A.U.B. LIBRARY

AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT

UNIVERSITY
LIBRARY

مجلد صالح الدقر
تلفون ٢٤٩٠

297.1227
F239mA
v.1
c.1

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

معاني القرآن

تأليف

أبي زكرياء يحيى بن زياد الفرّاء المتوفى سنة ٢٠٧ هـ

بتحقيق

أحمد يوسف نجاتي　　　محمد علي النجار

الجزء الأول

القاهرة
مطبعة دار الكتب المصرية
١٣٧٤ هـ — ١٩٥٥ م

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

بسم الله الرحمن الرحيم

تصـــدير

كتاب معانى القرآن من أهم الكتب التى ألّفها أبو زكريا يحيى بن زياد الفرّاء إمام الكوفة فى النحو واللغة، المتوفى سنة ٢٠٧؛ وهو من الكتب التى تقوم الدار بطبعها ونشرها، جريا على منهجها فى إحياء الآداب العربية، ونشر الكتب القيّمة الأصـيلة .

وقد عهدت الدار فى تحقيق هذا الكتاب إلى العالمين الجليلين الأستاذ أحمد يوسف نجاتى، والأستاذ محمد على النجار . وللأستاذين مكانتهما العلميّة السامية من البصر بالفقه والتفسير، والتمكن من اللغة والنحو والصرف؛ مارَسا كلَّ ذلك بحثا وتدريسا واستيعابا، مع الأطلاع الوافر الغزير فى علوم العربية وآدابها عامّة .

وقد قاما بهذه المهمّة فى صبر وأناة، مع دقّة وأمانة؛ فكان لعملهما التوفيق؛ وللكتاب هذا المظهر الجليل . وقد رجَعا فى تحقيق هذا الكتاب إلى النُّسَخ الآتية :

١ — نسخة مصورة عن الأصل المحفوظ بمكتبة بغدادلى بالمكتبة السليمانية بإستانبول رقم ٦٦؛ وهى مكتوبة بخط قديم قريب من الكوفى، كتبت فى القرن الرابع الهجرى، وعلى بعض أجزائها تملّكات وسماعات؛ وأقدم سماع منها مؤرّخ سنة ٣٨١ هـ، لعلى بن الحسين بن محمد بن الحسن بن إبراهيم المعروف بابن الطهرانى

الوراق، عن أبي عبد الله محمد بن إسحاق بن يحيى بن منده، عن الأصم النيسابوري محمد بن يعقوب، عن محمد بن الجهم السِمّري، عن الفراء.

والموجود من هذه النسخة عشرة أجزاء من تجزئة المؤلف. ويبدو أنها صحيحة الكتابة والضبط والمقابلة، غير أنها ناقصة من آخرها، إذ تنتهى عند بدء الكلام على سورة الإنسان، كما أن بها عدة خروم فى مواضع متفرقة، وبيانها :

(ا) خرم وقع ما بين ورقتى ٣٢ و ٣٣، عند تفسير قوله تعالى : ﴿ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ ﴾ (سورة البقرة ٢٦٦)، إلى قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴾ (سورة النساء ٣٦).

(ب) خرم آخر ما بين ورقتى ٣٨ و ٣٩ عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ (النساء ١١٤)، إلى قوله تعالى : ﴿ وَقَطَّعْنَاهُمُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا ﴾ (سورة الأعراف ١٦٠).

(ج) خرم آخر وقع بين ورقتى ١٥٧ و ١٥٨ عند تفسير قوله تعالى : ﴿ فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴾ (سورة الذاريات ٣٩)، إلى قوله تعالى: ﴿ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى ﴾ (سورة النجم ٢٠).

وتقع هذه النسخة فى ٢٢٢ ورقة، وسطور صفحاتها بين ٢٤ — ٢٨ سطرا، ومتوسط كلمات السطر ١٦ كلمة، وهى محفوظة فى الدار برقم ٢٤٩٨٦ ب. وقد رمز لهذه النسخة بالحرف (ا).

٢ — نسخة مصورة عن المخطوط المحفوظ بمكتبة نور عثمانية بإستانبول رقم ٣٢٠، والموجود منها مجلد واحد، يبدأ من أول الكلام على سورة الزمر،

ويتهي إلى آخر القرآن الكريم ، كتبت فى القرن السادس تقريبا ، وهى بدون تاريخ ، ويبدو عليها الصحة وضبط الشكل ، وفى مواضع منها « بلاغات » بقراءة النسخة من جماعة من العلماء ذكرت أسماؤهم ، ويقع هذا المجلد فى ١٥١ ورقة ، وأسطر كل صفحة من ١٨ — ٢٤ سطرا ، ومتوسط الكلمات فى السطر الواحد ثمانى كلمات ، وهذه النسخة محفوظة بالدار برقم ٢٤٩٨٧ ب ، وقد رمز إليها بالحرف (ب) .

٣ — نسخة مصوّرة عن المخطوط رقم ٤٥٩ بمكتبة نور عثمانية بإستانبول ، مكتوبة بخط نَسْخ جميل ، من خطوط القرن الثانى عشر تقريبا ، ولكنها كثيرة التحريف والتصحيف ، على رغم جمال خطّها . وتقع فى ١٨٩ ورقة ، وأسطر كل صفحة ٣٠ سطرا ، ومتوسط الكلمات فى السطر الواحد ٢٠ كلمة ، وهذه النسخة محفوظة بالدار برقم ٢٤٧٧١ ب ، وقد رمز إليها بالحرف (ح) .

٤ — نسخة كاملة فى مكتبة المرحوم العلامة محمود الشنقيطى ، مكتوبة بقلم معتاد بخط حديث فى أوّل القرن الرابع عشر للهجرة . ويبدو من مراجعتها أنها منسوخة من النسخة السابقة ، وتقع فى ٢٢٢ ورقة من القطع الكبير ، وتراوح سطور كل صفحة بين ٣٢ — ٣٥ سطرا ، ومتوسط كلمات السطر الواحد ٢٠ كلمة . وبأوّلها تملّك ووقفيّة بخط الشنقيطى مؤرّخان سنة ١٣٠٩ . ويوجد فى أوراقها اضطراب فى التجليد نشأ عنه تقديم بعضها على بعض ، وذلك فيما بين سورتى الروم والأحزاب . وهذه النسخة محفوظة بالدار برقم ١٠ تفسير ، وقد رمز إليها بالحرف (ش) .

٥ – قطعة بخط ناسخ النسخة السابقة، وتحتوى على الجزء الأخير من سورة عبس، وتنتهى بختم القرآن الكريم – وهى محفوظة بمكتبة العلّامة الشنقيطى – وبأولها تملّك مؤرّخ سنة ١٣١٠ وهو تاريخ نسخها أيضا، وتقع فى ١٥ ورقة من قَطع النسخة السابقة، وهى محفوظة بالدار برقم ١١ تفسير «ش» .

وقد رأت الدار أن تقدّم هذا الكتاب لقرّاء العربية فى ثلاثة أجزاء، مذيّلة بالفهارس التفصيلية، وستتابع نشرَ الجزأين التاليَين إن شاء الله، ومنه العون والحول والتوفيق .

ديسمبر سنة ١٩٥٥

محمد أبو الفضل إبراهيم
مدير القسم الأدبى

مقدمة

الفــــرّاء

هو أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلميّ . وهـذه النسبة إلى الدَّيْلم، وهو إقليم فى البلاد الفارسية، ويقال للجيل الذى يسكن هـذا الإقليم أيضا ؛ ويُذكر أن زيادا أباه حضَر الحرب مع الحسين بن علىّ رضى الله عنهما ، وقُطعتْ يدُه فى هذه الحرب . ومن ثَمّ لُقّب « الأقطع » . ويقول ابن خلّكان : « وهذا فيه عندى نظر ، لأن الفرّاء عاش ثلاثا وستين سنة ، فتكون ولادته سنة أربع وأربعين ومائة ، وحرب الحسين كانت سـنة إحدى وستين للهجرة ، فبين حرب الحسين وولادة الفرّاء أربع وثمانون سـنة ، فكم قد عاش أبوه ؟ فإن كان الأقطع جدّه فيمكن . والله أعلم » .

ويظهر أن أسرته دخلت فى الإسلام لأوّل دخول الديلم والفُرس فى الإسلام، كما يدل عليه أسمـاء آبائه العربية . وهم مَوَالٍ لِمنقر من تميم، أولأسلم من أسـد، على خلاف فى ذلك. ومما يذكر أنه ابن خالة محمد بن الحسن صاحب أبى حنيفة .

تلقيبه الفرّاء :

والفرّاء قد علمت أنه لقبه لا اسمـه . والمعروف فى الفـرّاء من يخيط الفِراء أو يبيعها؛ كما يتبادر من صيغة النسب؛ كبزّاز وعطّار، ولم يكن صاحبنا ولا أحد آبائه فى شىء من هذا . فقيل : إنه أُطلق عليه لأنه كان يَفْرِى الكلام، أى يحسن

تقطيعه وتفصيله ، فهو فَعّال من الفَرْى صيغة مبالغة ، وهمزته بدل من الياء لا من الواو ، كما هو فى مذهبه الأوّل .

وفى أنساب السمعانى : « قال أبو الفضل الفلكىّ : لقب بالفرّاء لأنه كان يفرِى الكلام . هكذا قال فى كتاب الألقاب » .

ويقول ابن الأنبارى فى الأضداد ١٣ : « وبعض أصحابنا يقول : إنما سمى الفرّاء فرّاء لأنه كان يُحسِن نظم المسائل ، فشبِّه بالخارز الذى يخرز الأديم ، وما عرف ببيع الفراء ولا شرائها قطُّ . وقال بعضهم : سمى فرّاء لقطعه الخصوم بالمسائل التى يُعْنَت بها ، من قولهم : قد فَرَى إذا قطع ؛ قال زهير :

ولأنتَ تَفرِى ما خَلَقتَ وبعـ ـضُ القوم يَخلُق ثم لا يَفرِى

معناه : تحرز ما قدّرت . والخلق : التقـدير » .

ولا يُعرَف متى أطلق عليه هذا اللقب ، ولا بدّ أنه حين اكتمل وبدا نُضجه وغلبته للخصوم .

مولده ونشأته :

وكانت ولادة الفرّاء بالكوفة سنة ١٤٤ هـ فى عهد أبى جعفر المنصور . ونشأ بها وتربّى على شيوخها . وكانت الكوفة أحد المصرين اللذَيْن كانا مقرّ العِلم ومَرْبَى العلماء ، والمصر الآخر البصرة . وكانت الكوفة حافلةً بالشيوخ فى فروع العلم المعروفة فى ذلك العصر . ومن شيوخه فيها قيس بن الربيع ، ومَنْدَل بن علىّ ، وأبو بكر بن عيّاش والكسائىّ ، وسفيان بن عيينة . ويقال إنه أخذ عن يونس بن حَبيب البصرىّ ، وإنه كان يلازم كتاب سيبويه .

وكان الفرّاء قوىّ الحفظ ، لا يكتب ما يتلقاه عن الشيوخ استغناء بحفظه . ويقول هنّاد بن السرىّ : « كان الفرّاء يطوّف معنا على الشيوخ، فما رأيناه أثبت سوداء فى بيضاء قط، لكنه إذا مرّ له حديث فيه شىء من التفسير أو متعلّق بشىء من اللغة قال للشيخ : أعِده علىّ . وظننّا أنه كان يحفظ ما يحتاج إليه »[1] .

وبقيت له قوة الحفظ طوال حياته، وكان يملى كتبَه من غير نسخة، ولم يقتن كتبا كثيرة . ويقول ثعلب : « لما مات الفرّاء لم يوجد له إلا رءوس أسفاط فيها مسائل تذكرة وأبيات شعر » . والأسفاط جمع السَّفَط وهو ما يوضع فيه الطِّيب وغيرُه، وهو المعروف بالسَّبَت .

وقد بلغ الفرّاء فى العلم المكانةَ السامية والغاية التى لا بعدها ، وكان زعيم الكوفيين بعد الكسائى . ويقول ثعلب : « لولا الفرّاء لما كانت عربيّة، لأنه خلّصها وضبطها . ولولا الفرّاء لسقطت العربيّة ؛ لأنها كانت تُنازع ويدّعيها كلُّ من أراد، ويتكلم الناس فيها على مقادير عقولهم وقرائحهم فتذهب » .

وفى تاريخ بغداد : «وكان يقال : النحو الفرّاء، والفرّاء أمير المؤمنين فى النحو» .

ويبين عن مبلغه فى العلم قصة ثُمامة بن الأشرس المعتزلى ، فقد كان الفرّاء يتردّد على باب المأمون حتى لقيه ثُمامة، وهنا يقول هذا الرجل عن الفرّاء[2] : « فرأيت أُبّهةَ أديب، فجلست إليه ففاتشته عن اللغة فوجدته بحرا، وفاتشته عن النحو فشاهدته نسيجَ وحدِه ، وعن الفقه فوجدته رجلا فقيها عارفا باختلاف القوم، وبالنجوم ماهرا، وبالطب خبيرا، وبأيام العرب وأشعارها حاذقا . فقلت :

(١) تاريخ بغداد ١٤/١٥٢

(٢) ابن خلكان ٥ : ٢٢٥ (طبعة مكتبة النهضة ١٩٤٩) .

من تكون ؟ وما أظنك إلا الفرّاء، فقال : أنا هو . فدخلت فأعلمت أمير المؤمنين المأمون، فأمر بإحضاره، وكان سبب اتصاله به » .

وقد استقرّ به المُقَـام فى بغداد، ونرى له مع الرشيد قصّـةً إذ لحن أمامه ، واعتذر بأنه يجرى على أساليب العـامة ولهجة الحديث ، ولا يتكلف الإعراب .

ولا نرى له ذكرا فى أيام الأمين . حتى إذا جاء المأمون كان اتصاله به — على ماسبق فى قصّة ثمـامة — وقد وكل إليـه المأمون تعليم ابنيه ، وكلّفه تأليف الحـدود فى العربية، وأفرد له بيتا فى القصر، وكفاه كلّ مؤونة فيه .

وفى ابن النديم[1] « كان أكثر مقامه ببغداد . كان يجمع طَوال دهره، فإذا كان آخر السـنة خرج إلى الكوفة وأقام بها أربعين يوما فى أهله يفرّق فيهم ما جمعَـه ويبرّهم » .

وفاتـــه :

وكانت وفاة الفرّاء فى طريقه فى عودته من مكّة سـنة ٢٠٧ هـ ، وفى أنساب السمعانى سنة ٢٠٩ هـ .

تآليفـــه :

أورد له ابن النديم :

(١) آلة الكتّاب .

(٢) الأيام والليالى . ومنه نسخة فى دار الكتب فى المجموعة رقم ١٣ أدب ش . وأخرى فى مكتبة لاله لى برقم ١٩٠٣ وثالثة فى مكتبة سليم أغا باستانبول . برقم ٨٩٤

(١) الفهرست ٦٦ — ٧٧ (طبع أوربا) .

(٣) البهاء ، أو البهى . (ويذكر ابن خلكان أنه أصل الفصيح لثعلب) .

(٤) الجمع والتثنية فى القرآن .

(٥) الحدود ، وهو فى قواعد العربية، فيذكر حدّ التثنية وطريقة العرب فيها، والإعراب، وهكذا، ويذكر أنها ستون حدًا .

(٦) حروف المعجم، نقل عنه ابن رشيق فى العمدة ١ / ١٠٠ فى مبحث القافية.

(٧) الفاخر فى الأمثال . من نسخة فى مكتبة الفاتح باستانبول رقم ٤٠٠٩

(٨) فعل وأفعل .

(٩) اللغات .

(١٠) المذكر والمؤنث . من نسخة ضمن مجموعة لغوية فى مكتبة مصطفى الزرعى فى بيروت وأخرى فى مكتبة حلب برقم ١٣٤٥

(١١) المشكل الصغير .

(١٢) المشكل الكبير . ويبدو أنه فى مشكل القرآن كمشكل ابن قتيبة .

(١٣) المصادر فى القرآن .

(١٤) معانى القرآن (وهو هذا الكتاب) .

(١٥) المقصور والممدود . منه نسخة فى مكتبة بروسّه بتركيا .

(١٦) النوادر .

(١٧) الوقف والابتداء .

معانى القرآن

كان هذا التركيب يُعنَى به ما يشكِل فى القرآن ويحتاج إلى بعض العناء فى فهمه . وكان هذا بإزاء معانى الآثار، ومعانى الشعر، أو أبيات المعانى . ويقول

الطحاوى فى مقدمة كتاب "معانى الآثار" — على ما فى كشف الظنون — : «إنه سأله بعض أصحابه تأليفا فى الآثار المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الأحكام التى يتوهم فيها أهل الإلحاد والزندقة أن بعضها ينقض بعضا لقلة علمهم بناسخها ومنسوخها» .

وقد كتب فى معانى الشعر ثعلب، وأبو الحسن الأخفش سعيد بن مسعدة ، والأشناندانى ، وكذا ابن قتيبة فى كتاب المعانى الكبير . وكتب فيها أيضا أبو عُبَيد القاسم بن سلّام . ومن قبيل معانى القرآن مجاز القرآن لأبى عبيدة .

وقد كتب فى معانى القرآن كثير من الفحول . يقول الخطيب فى تاريخ بغداد فى صدد الحديث عن معانى القرآن لأبى عبيد، وأنه احتذى فيه مَن سَبقه : «وكذلك كتابه فى معانى القرآن . وذلك أن أول من صنّف فى ذلك — أى فى معانى القرآن — من أهل اللغة أبو عُبَيدة مَعْمر بن المثنّى ، ثم قُطْرُب بن المستنير ، ثم الأخفش . وصنف من الكوفيين الكسائى ، ثم الفرّاء . فجمع أبو عبيد من كتبهم، وجاء فيه بالآثار وأسانيدها، وتفاسير الصحابة والتابعين والفقهاء» .

سبب تأليفه :

ومعانى القرآن للفرّاء له قصة . ففى فهرست ابن النديم : «قال أبو العباس ثعلب : كان السبب فى إملاء كتاب الفرّاء فى المعانى أن عُمَر بن بُكَير كان من أصحابه ، وكان منقطعا إلى الحسن بن سهل ، فكتب إلى الفرّاء : إن الأمير الحسن بن سهل ربما سألنى عن الشىء بعد الشىء من القرآن ، فلا يحضرنى فيه جواب ، فإن رأيت أن تجمع لى أصولا أو تجعل فى ذلك كتابا أرجع إليه فعلتَ .

فقال الفرّاء لأصحابه : اجتمعوا حتى أملّ عليكم كتابا فى القرآن . وجعل لهم يوما . فلما حضروا خرج إليهم ، وكان فى المسجد رجل يؤذّن و يقرأ بالناس فى الصلاة ، فالتفت إليه الفرّاء فقال له : اقرأ بفاتحة الكتاب ، ففسّرها ، ثم توفّى[1] الكتاب كلّه : يقرأ الرجل و يفسّر الفرّاء . فقال أبو العباس : لم يعمل أحد قبله ، ولا أحسب أن أحدا يزيد عليه » .

وفى تاريخ بغداد عن أبى بديل الوضّاحى : « فأردنا أن نعدّ الناس الذين اجتمعوا لإملاء كتاب المعانى فلم يُضبط . قال : فعددنا القضاةَ فكانوا ثمانين قاضيا » .

ولم نقف على أمر عمر بن بكير الذى صنع الكتاب لأجله .

روايتــه :

اتفق الكتّاب على أن راوىَ الكتاب محمد بن الجهم السِّمَّرى . وكان الفرّاء يملى فى المجلس ويكتب الحاضرون ، ويبدو أن السِّمَّرى كان له مزيد عناية بالكتابة ، وكان ملازما للمجلس ، فكان يدوّن ، ونسبت رواية الكتاب لذلك إليه ، وعسى أن يكون الفرّاء يطلع على ما يدوّن ويقرّه . وكان الكتاب ينسخ فى حياة الفرّاء ، فهى نسخة السمرى فيما يظهر . على أن هناك نسخة أخرى لم تشتهر . ففى تاريخ بغداد عن محمد بن الجهم : « كان الفرّاء يخرج إلينا وقد لبس ثيابه فى المسجد الذى فى خندق عبويه ، وعلى رأسه قلنسُوة كبيرة . فيجلس فيقرأ أبو طلحة الناقط عَشْرا من القرآن ، ثم يقول له : أمسك . فيملى من حفظه المجلس ، ثم يجىء سَلَمة — يريد سَلَمة بن عاصم من جِلّة تلامذة الفرّاء — بعد

(١) أى استوفاه . وفى ابن خلكان : « مرّ فى » .

أن ننصرف نحن ، فيأخذ كتاب بعضنا فيقرأ عليه ، و يغير و يزيد وينقص . فمن هنا وقع الاختلاف بين النسختين » .

يقول السمّرىّ فى صدر الكتاب : « هذا كتاب فيه معانى القرآن ، أملاه علينا أبو زكريا يحيى بن زياد الفرّاء — يرحمه الله — عن حفظه من غير نسخة ، فى مجالسه أوّل النهار من أيام الثلاثاوات والجُمَع فى شهر رمضان وما بعده من سنة اثنتين ، وفى شهور سنة ثلاث وشهور من سنة أربع ومائتين » . فقد أملاه إذنْ قبل أن يرد المأمون بغداد من خراسان، إذ كان دخوله بغداد سنة ٢٠٤ . و إذا كان الفرّاء ألّف (الحدود) والمأمون فى بغداد فإن (المعانى) يكون تأليفه قبل تأليف (الحدود) . وفى تاريخ بغداد ما يقضى بخلاف هذا، ففيه فى الكلام على الحدود : « فبعد أن فرغ من ذلك — أى الحدود — خرج إلى الناس وابتدأ يملى كتاب المعانى » . ويبدو أن هذا كلام غير دقيق .

السمّرىّ راوية الكتاب

وهنا يحسن أن نعرض لحياة السمّرى . فهو أبو عبد الله محمد بن الجهم ابن هارون الكاتب . والسمرى نسبة إلى سمّر : بلد بين البصرة وواسط . وقد ولد السمّرىّ فى حدود سنة ١٨٨ ، فقد كانت وفاته سنة ٢٧٧ وله تسع وثمانون سنة .

وفى غاية النهاية فى طبقات القرّاء لابن الجزرىّ أن وفاته كانت سنة ثمان ومائتين . ويبدو أن هذا سهو من الكاتب، أو أن فى الكلام سقطا ؛ والأصل : سنة ثمان وسبعين ومائتين .

وقد أخذ السمّرىّ عن الفرّاء وهو لا يزال حَدَثا ، فقد مات الفرّاء وله تسع عشرة سنة ، إذ كانت وفاة الفرّاء سنة ٢٠٧ هـ .

ونرى فى صدر الكتاب السند الآتى : « حدّثنا أبو منصور نصر مولى أحمد ابن رُسْتَه ، قال : حدّثنا أبو الفضل يعقوب بن يوسف بن معقل النيسابورىّ سنة إحدى وسبعين ومائتين ، قال : سمعت أبا عبد الله محمد بن الجهم السمّرىّ سنة ثمان وستين ومائتين » .

ولا يعرف راوى هذا الإسناد القائل : حدّثنا، وهو من تلاميذ أبى منصور. فأما أبو منصور فلم نقف له على ترجمة، وفى (تاج العروس) تحدّث عن مولاه فقال : « أبو حامد أحمد بن محمد بن رسته الصوفى الأصبهانى ، يعرف بالجمال . روى عنه أبو بكر بن مردويه » . وأبو الفضل يعقوب بن يوسف بن معقل ذكره الخطيب فى تاريخ بغداد ٢٨٦/١٤ وقال فيه : « ورد بغداد ، وحدّث بها عن إسحاق بن راهويه » .

محمد على النجّار		أحمد يوسف نجاتى

بسم الله الرحمن الرحيم

[(1) به الإعانة بدءًا وختمًا، وصلّى الله على سيّدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلّم.

حدّثنا أبو منصور نَصر مَوْلَى أحمد بن رُسْته، قال: حدّثنا أبو الفضل يعقوب بن يوسف بن معقِل النَّيسابُورِىّ، سنةَ إحدى وسبعين ومائتين، قال: سمعت أبا عبد الله محمد بن الجَهْم بن هارون السِّمَّرِىّ (2)، سنةَ ثمانٍ وستين ومائتين، قال]:

الحمدُ لله ربِّ العالمين، وصلّى الله وبارك وسلّم على محمد خاتمِ النبيين، وعلى آله، وعلى جميع الأنبياء والمرسلين. وإيّاه نسأل التوفيقَ والصوابَ، وحسنَ الثواب، والعِصْمةَ من الخطايا والزَّلَل، فى القول والعمل. قال:

هذا كتابٌ فيه معانى القرآن، أملاه علينا أبو زكريا يحيى بن زياد الفرّاء — رحمه الله — عن حفظه من غير نسخة، فى مجالسه أوّلَ النهار من أيام الثَّلاثاوات والجُمَع فى شهر رمضان، وما بعده من سنة اثنتين، وفى شهورِ سنة ثلاث، وشهورِ من سنة أربع ومائتين. [قال] (3):

حدّثنا محمد بن الجَهْم، قال: حدّثنا الفرّاء، قال:

تفسير مُشْكِل إعراب القرآن ومعانيه

قال: فأوّل ذلك اجتماع القرّاء وكُتّاب (4) المصاحف على حذف الألف من «بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ»، [وفى فواتح الكتب، وإثباتهم الألف

---

(1) ما بين المربعين من نسختى ج، ش.

(2) هذه النسبة إلى «سمر» — بكسر أوله وتشديد ثانيه وفتحه —: بلد بين واسط والبصرة.

(3) سقط فى أ. والقائل هو الراوى عن محمد ابن الجهم، وهو أبو الفضل يعقوب بن يوسف.

(4) بهامش نسخة أ: «الكتب».

فى قوله][١] : « فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ »[٢] ؛ [وإنما حذفوها من « بسم الله الرحمن الرحيم » أول السور والكتب][٣] لأنها وقعت فى موضع معروف لايجهل القارئُ معناه، ولايحتاج إلى قراءته، فٱستُخِفّ طرحُها، لأن من شأن العرب الإيجازَ وتقليلَ الكثير إذا عُرِف معناه، وأُثْبِتَت فى قوله : « فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ » لأنها لا تلزم هذا الأسم، ولا تكثر معه ككثرتها مع الله تبارك وتعالى. ألا ترى أنك تقول: « بسم الله » عند آبتداء كلّ فعل تأخذ فيه : من مَأكَلٍ أو مَشْرَبٍ أو ذَبِيحة . نخفّ عليهم الحذف لمعرفتهم به .

وقد رأيت بعض الكُتّاب تدعوه معرفته بهذا الموضع إلى أن يحذف الألف والسين من « آسم » لمعرفته بذلك ، ولعلمه بأن القارئَ لا يحتاج إلى علم ذلك . فلا تَحذِفَنّ ألف « آسم » إذا أضفته إلى غير الله تبارك وتعالى ، ولا تحذِفَنّها مع غير الباء من الصفات[٤]، وإن كانت تلك الصفةُ حرفاً واحدا، مثل اللام والكاف. فتقول: لأسم الله حلاوة فى القلوب، وليس آسمٌ كآسم الله؛ فتثبت الألف فى اللام وفى الكاف؛ لأنهما لم يستعملا كما آستعملت الباء فى آسم الله. ومما كثر فى كلام العرب فحذفوا منه أكثر من ذا قولُهم : أَيْش عندك ، فحذفوا إعراب « أىّ »[٥] وإحدى ياءيه ، وحذفت الهمزة من « شىء » ، وكُسرت الشين وكانت مفتوحة ، فى كثير من الكلام لا أُحْصِيه .

فإن قال قائل : إنما حذفنا الألف من « بسم الله » لأن الباء لا يُسكت عليها ، فيجوز آبتداء الأسم بعدها . قيل له : فقد كتبت العرب فى المصاحف « وَٱضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا »[٦] بالألف، والواو لا يُسكت عليها، فى كثير من أشباهه. فهذا يُبطِلُ[٧] ما آدّعى .

(١) ما بين المربعين ساقط من جـ ، ش . والذى فيهما : « بخلاف قوله « فسبح ... » الخ .
(٢) آخر سورة الحاقة ، وآية ٧٤ من الواقعة . (٣) ما بين المربعين فى أ . (٤) الصفة عند الكوفيين حرف الجر والظرف . (٥) يريد بإعراب الحرف حركته . (٦) آية ٣٢ سورة الكهف ، و ١٣ سورة يس . (٧) فى ش : « تبطل » ويبدو أنه تصحيف عما أثبتناه .

أمّ الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى : ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ... (٢)

اجتمع القرّاء على رفع «الحمد». وأمّا أهل البَدْو فنهم من يقول: «الحمدَ لله». ومنهم من يقول : « الحمدِ لِله » . ومنهم من يقول: « الحمدُ لُله » فيرفع الدال واللام.

فأما مَن نَصب فإنه يقول : «الحمد» ليس بٱسم إنما هو مَصْدر ؛ يجوز لقائله أن يقول : أحمد الله ، فإذا صَلح مكان المصدر (فَعَل أو يَفْعل)[1] جاز فيه النصب ؛ من ذلك قول الله تبارك وتعالى : « فَإِذَا لَقِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ ٱلرِّقَابِ »[2] يصلح مكانها فى مثله من الكلام أن يقول : فٱضربوا الرقاب . ومن ذلك قوله : « مَعَاذَ ٱللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ »[3] ؛ يصلح أن تقول فى مثله من الكلام : نعوذ بالله . ومنه قول العرب : سَقْيًا لك، ورَعْيًا لك ؛ يجوز مكانه : سقاك الله، ورعاك الله .

وأما مَن خَفَض الدال من « الحمدِ » فإنه قال : هذه كلمة[4] كثرت على ألسن العرب حتى صارت كالاسم الواحد ؛ فثقُل عليهم أن يجتمع فى ٱسم واحد من كلامهم ضَمّةٌ بعدها كسرة ، أو كَسْرَةٌ بعدها ضَمّة ، ووجدوا الكسرتين قد تجتمعان فى الاسم الواحد مثل إبِل ؛ فكسروا الدال ليكون على المثال من أسمائهم .

(١) يريد الماضى أو المضارع ، والأمر عند الكوفيين قطعة من المضارع .

(٢) آية ٤ سورة محمد .		(٣) آية ٧٩ سورة يوسف .

(٤) يريد جملة الحمدلة . و إطلاق الكلمة على الجملة مجاز .

وأمّا الذين رفعوا اللام فإنهم أرادوا المثال الأكثر من أسماء العرب الذى يجتمع فيه الضمتان؛ مثل : الحُلُم والعُقُب[(١)] .

ولا تُنكِرَنّ أن يجعل الكلمتان كالواحدة إذا كثُر بهما الكلام . ومن ذلك قول العرب : « بِأَبَا » إنما هو « بِأَبِى » الياءُ من المتكلم ليست من الأب ؛ فلما كثُرَ بهما الكلام توهّموا أنهما حرف واحد فصيّروها ألفا ليكون على مثال : حُبْلَى وسَكْرَى ؛ وما أشبهه من كلام العرب . أنشدنى أبو ثَرْوان :

قال الجوارِى ما ذَهَبْتَ مَذْهَبَا * وعِبْنَنِى ولم أكنْ مُعَيَّبَا
هــل أنتَ إلا ذاهبٌ لِتَلْعَبَا * أَرَيْتَ إنْ أعطِيتَ نَهْدًا كَعْثَبَا[(٢)]
أذاك أم نُعطيكَ هَيْدًا هَيْدَبَا[(٣)] * أَبْرَدَ فى الظَّلماء من مَسّ الصَّبَا
فقلتُ :لا ،بل ذاكما يا بِيَبَا[(٤)] * أَجدرُ[(٥)] ألّا تَفْضَحا وتَحْـرَبا

« هل أنتَ إلّا ذاهبٌ لتَلْعَبَا »[(٦)] ذهب بـ« هل» إلى معنى « ما » .

---

(١) العقب : العاقبة . ويقال فيه العقب بضم فسكون .

(٢) يصف الركب (أى الفرج) . والنهد : المرتفع المشرف ؛ ومنه نهد الثدى (كمنع ونصر) نهودا ؛ إذا كعب وارتفع وأشرف . وكعثب نهد : ناتئ مرتفع ؛ فإن كان لاصقا فهو هيدب . والكعثب والكثعب : الركب الضخم الممتلئ الشاخص المكتنز الناتئ . والكعثب أيضا صاحبه ؛ يقال : امرأة كعثب وكثعب ؛ أى ضخمة الركب . (٣) الهيد الهيدب : الذى فيه رخاوة ؛ مثل ركب العجائز المسترخى لكبرها . (٤) « يا بيبا » أصله : يا بأبى ، و« يا » للنداء المراد منه التنبيه ؛ وقد تستعمل فى موضعه «وا» كقول الراجز :

* وا بأبى أنت وفوك الأشنب *

(٥) فى الأصول : « أحذر » وهو تصحيف . « وتحربا » : أى تغضبا . وحرب كفرح : اشتدّ غضبه . (٦) أعاد هذا الشطر ليتكلم على شىء فيه . يريد أن الغرض من الاستفهام النفى ؛ كقوله تعالى : « هل جزاء الإحسان إلا الإحسان » .

﴿ عليهُمْ ﴾ و ﴿ عليهِمْ ﴾ وهما لغتان ؛ لكل لغة مذهبٌ فى العربية .

فأما من رفع الهاء فإنه يقول : اصلها رفعٌ فى نصبها وخفضها ورفعها ؛ فأما الرفع فقولهم : « هُم قالوا ذاك » ، فى الابتداء؛ ألا ترى أنها مرفوعة لا يجوز فتحها ولا كسرها . والنصب فى قولك : «ضَرَبهُم»[1] مرفوعة لا يجوز فتحها ولا كسرها؛ فتركت فى « عليهُم » على جهتها الأولى .

وأما من قال : «عليهِم» فإنه آستثقل الضمّة فى الهاء وقبلها ياء ساكنة، فقال: « عليهِـم » لكثرة دَور المَكنىّ[2] فى الكلام . وكذلك يفعلون بها إذا اتصلت بحرف مكسور مثل « بِهِم » و « بِهُم »[3]، يجوز فيه الوجهان مع الكسرة والياء الساكنة . ولا تبـالى أن تكون الياء مفتوحا ما قبلهـا أو مكسورا ؛ فإذا آنفتح ما قبـل الياء فصارت ألفًا فى اللفـظ لم يُجز فى « هم » إلا الرفع ؛ مثل قوله تبـارك وتعالى : « وَرُدُّوا إلى اللهِ مَوْلَاهُمُ الحَقِّ »[4] ولا يجوز : «مَوْلَاهِمِ الحقّ» ، وقوله «فَبِهُدَاهُمُ اَقْتَدِهْ»[5] لا يجوز : « فَبِهُدَاهِمِ اَقْتَدِهْ » .

ومثله ممـا قالوا فيـه بالوجهين إذا وليتـه[6] ياء ساكنة أو كسرة ، قـوله : « وَإِنَّهُ فِى أُمِّ الكِتَابِ »[7] و « حَتَّى يَبْعَثَ فِى إُمِّهَا رَسُـولًا »[8] يجوز رفـع الألف من « أم » و « أمها » وكسرها فى الحرفين جميعا لمكان اليـاء . والكسرة مثـل قـوله تبارك وتعالى : « فَلِإِمِّهِ السُّدُسُ »[9] ، وقـول من روى عن النبىّ صلى الله عليه وسـلم : "أُوصى امْرَأً بِإِمِّه" . فمن رفع قال : الرفع هو الأصـل فى الأم

(١) كان الأصل : « هى مرفوعة » لحذف المبتدأ للعلم به . والحديث عن الهاء .

(٢) يريد بالمكنى : الضمير . (٣) أى فى « عليهم » . (٤) آية ٣٠ سورة يونس .

(٥) آية ٩٠ سورة الأنعام . (٦) كذا فى الأصول . والولى : القرب والاتصال من قبل ومن بعد ، و إن اشتهر فيما يجىء بعد . فقوله : «وليته» أى اتصلت به ، والمقام يقضى أنها اتصلت به قبله .

(٧) آية ٤ سورة الزخرف . (٨) آية ٥٩ سورة القصص . (٩) آية ١١ سورة النساء .

والأمهـات . ومن كسر قال : هى كثيرة المجـرى فى الكلام ؛ فآستثقل ضمـة قبلها ياء ساكنة أو كسرة . وإنما يجوز كسر ألف « أم » إذا وليها[١] كسرة أو ياء ؛ فإذا آنفتح ما قبلها فقلت : فلان عند أمه ، لم يجز أن تقول : عند إمه ، وكذلك إذا كان ما قبلها مضموما لم يجز كسرها ؛ فتقول : آتبعتُ أمه ، ولا يجوز الكسر . وكذلك إذا كان ما قبلها حرفا مجـزوما لم يكن فى الأم إلا ضم الألف ؛ كقولك : من أُمه ، وعن أُمه . ألا ترى أنك تقول : عنهُم ومنهُم [وآضربهُم][٢] . ولا تقول : عنهِم ولا منهِم ، ولا آضربهِم . فكل موضع حَسُن فيه كسر الهاء مثل قولهم : فيهم وأشباهها ، جاز فيه كسر الألف من « أم » وهى قياسها . ولا يجوز أن تقول : كتب إلى إمـه ولا على إمه ؛ لأنّ الذى قبلها ألف فى اللفـظ وإنما هى ياء فى الكتاب : « إلى » و « على »[٣] . وكذلك : قد طالت يدا أمه بالخير . ولا يجوز أن تقـول : يدا إمه . فإن قلت : جلس بين يَدَىْ أُمّه ، جاز كسرها وضمها لأن الذى قبلها ياء . ومن ذلك أن تقـول : هم ضاربو أُمهاتهم ؛ برفع الألف لا يكون غيره . وتقول : ما هم بضاربى أُمهاتهم وإمهاتهم ؛ يجوز الوجهان جميعا[٤] لمكان الياء . ولا تُبـالِ[٥] أن يكون ما قبل ألف « أم » موصـولا[٦] بها أو منقطعا منهـا ؛ الوجهان يجوزان فيه ؛ تقول : هذه أم زيد وإم زيد . وإذا آبتدأتها لم تكن إلا مرفوعة ، كما كانت « هُم » لا تكون إلا مرفوعة فى الآبتـداء ، فأما « هم » فلا تكسر إلا مع حرف يتصل بها لا يفرق بينه وبينها مثل « بهم » .

(١) كذا فى الأصول . وانظر ما كتب آنفا فى التعليق . (٢) زيادة اقتضاها السياق . وقوله بعد : « ولا آضربهم » . (٣) فى أ : « مثل إلى » . (٤) « جميعا » ساقط من أ . (٥) فى ج ، ش : « يقال » . وهو تحريف عما أثبت .
(٦) يريد الوصل والانقطاع فى الرسم والخط .

وقوله تعالى : غَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ... ﴿٧﴾

بخفض « غير » لأنها نعت للذين، لا للهاء والميم من « عليهم » . وإنما جاز أن تكون « غير » نعتاً لمعرفة ؛ لأنها قد أضيفت إلى اسم فيه ألف ولام، وليس بمصمودٍ(١) له ولا الأول أيضا بمصمود له، وهى فى الكلام بمنزلة قولك : لا أمرّ إلا بالصادق غيرِ الكاذب ؛ كأنك تريد بمن يصدق ولا يكذب . ولا يجوز أن تقول : مررت بعبد الله غيرِ الظريف إلا على التكرير ؛ لأن عبد الله مُوَقّت(٢)، و « غير » فى مذهبِ(٣) نكرة غير موقتة، ولا تكون نعتا إلا لمعرفة غير موقتة.(٤) والنصب جائز فى « غير »، تجعله قطعا(٥) من « عليهم » . وقد يجوز أن تجعل « الذين » قبلها فى موضع توقيت، وتخفض « غيرِ » على التكرير : « صراط غيرِ المغضوب عليهم » .

---

(١) أى لم يقصد به قصد قوم بأعيانهم ؛ لأن « الذين » مع كونه معرفة فتعريفه بالصلة ؛ فهو قريب من النكرة لأنه عام . و « غير المغضوب ... » أيضا لم يقصد به معين فمن ثم صلح أن تكون (غير) وصفا لمعرفة . ويرى بعضهم أن (غيرا) وإن كانت فى الأصل نكرة إلا أنها هنا قريب من المعرفة ، لأنها إذا وقعت بين متضادين وكانا معرفتين تعرفت بالإضافة ، أو قربت من المعرفة ؛ كقولك : تعجبنى الحركة غير السكون ، فالحركة ذات الحى غير الميت ، وكذلك الحال هنا لأن المنعم عليهم والمغضوب عليهم متضادان معرفتان . ويجوز فى « غير » فى الآية أن تكون بدلا من « الذين » أو من الهاء فى « عليهم » .

(٢) يعنى كونه علما معينا معرفا بالعلمية .

(٣) المذهب : مكان الذهاب ؛ يراد به الطريق . أى أن « غير » فى طريق النكرة ، وهذا كناية عن أنها نكرة .

(٤) قال المبرد : والفراء يأبى أن يكون « غير » نعتا إلا للذين لأنها بمنزلة النكرة ، وقال الأخفش : « غير » بدل ؛ قال ثعلب : وليس بممتنع ما قال ، ومعناه التكرير ، كأنه أراد صراط غير المغضوب عليهم .

(٥) يريد بالقطع أنه منصوب حالا من الهاء فى « عليهم » ؛ كأنه قيل : أنعمت عليهم لا مغضوبا عليهم . ويجوز أن يكون منصوبا بالاستثناء من « الذين » أو من الضمير فى « عليهم » أى إلا المغضوب عليهم .

وأما قوله تعالى : وَلَا ٱلضَّآلِّينَ ۝٧

فإن معنى « غير » معنى « لا » ؛ فلذلك رُدّت عليها « ولا » . هذا كما تقول : فلان غير محسن ولا مُجْمِل ؛ فإذا كانت « غير » بمعنى سوى لم يجز أن تُكَرّ عليها « لا » ؛ ألا ترى أنه لا يجوز : عندى سوى عبد الله ولا زيد .

وقد قال بعض من[1] لا يعرف العربية : إن معنى « غير » فى « الحمد[2] » معنى « سوى » ، وإن « لا » صلة فى الكلام ، واحتجّ بقول الشاعر[3] :

* فى بئرِ لاحُورٍ سَرَى وما شَعَرْ *

وهذا [غير] جائز ؛ لأن المعنى وقع على ما لا يتبين فيه عمله ، فهو جَحْد محض . وإنما يجوز أن تجعل « لا » صلة إذا اتصلت بجَحْد قبلها ؛ مثل قوله :

ما كان يرضى رسولُ اللهِ دينَهم * والطيّبان أبو بكر ولا عمرُ[4]

فجعل « لا » صلة لمكان الجحد الذى فى أوّل الكلام ؛ هذا التفسير أوضح ؛ أراد فى بئر لا حور ، « لا » الصحيحة فى الجحد ؛ لأنه أراد فى : بئر ماء لا يُحير عليه شيئا ؛ كأنك قلت : إلى غير رشد توجه وما درى . والعرب تقول : طحنت الطاحنةُ فما أحارت شيئا[5] ؛ أى لم يتبين لها أثر عمل .

---

(١) هو أبو عبيدة . وانظر اللسان (غير) . (٢) أى سورة الفاتحة . والحمد من أسمائها .

(٣) هو العجاج ، من أرجوزة له طويلة يمدح بها عمر بن عبيد الله بن معمر ، وكان عبد الملك بن مروان وجهه لقتال أبى فديك الحرورى فأوقع به وبأصحابه . ومطلعها :

قد جبر الدين الإله فجبر * وعور الرحمن من ولى العور

وقوله : « فى بئر لا حور » يريد فى بئر نقص سرى الحرورى وما شعر ؛ يقول : نقص الحرورى ومادرى . ويقال : فلان يعمل فى حور أى فى نقصان . وهذا على ما يرى أبو عبيدة . ويرى الفرّاء أن الحور الرجوع ولا الغى ، أى سرى فى بئر غير رجوع ، أى بئر منسوبة إلى عدم الرجوع لأنها لا ترجع عليه بخير . والحور يأتى فى معنى النقصان ومعنى الرجوع ، فأخذ أبو عبيدة بالأول ، والفرّاء بالثانى . وانظر الخزانة ٢/٩٥ والبيت محرف فى الأصل والتصويب من ديوان العجاج .

(٤) من قصيدة لجرير فى هجو الأخطل . وانظر الديوان طبعة الصاوى ٢٦٣ .

(٥) أى ما ردت شيئا من الدقيق ، والمراد أنه لم يتبين لها أثر عمل ، كما قال المؤلف .

ومن ســورة البقرة [١]

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى : الٓمٓ (١) ذَٰلِكَ الْكِتَابُ ... (٢)

الهجاء موقوف فى كل القرآن ، وليس بجزم يسمّى جزماً ، إنما هو كلام جزمه نِيَّة الوقوف على كل حرف منه ؛ فافعل ذلك بجميع الهجاء فيما قلّ أو كثر . وإنما قرأت القرّاءُ « الٓمٓ اللهُ » فى « آل عمران » ففتحوا الميم ؛ لأن الميم كانت مجزومة لِنيّة الوقفة [٢] عليها ، وإذا كان الحرف ينوى به الوقوف نوى بما بعده الأستئناف ، فكانت القراءة « ال مَ ٱللهُ » فترَكت العرب همزة الألف من « الله » فصارت فتحتها فى الميم لسكونها ، ولو كانت الميم جزما مستحِقًّا للجزم لكسرت ، كما فى « قِيلَ ٱدخلِ الجنّة » [٣] . وقد قرأها رجل من النحويين ، — وهو أبو جعفر الرؤاسىّ وكان رجلا صالحا — « الٓمْ أَللهُ » بقطع الألف ، والقراءة بطرح الهمزة . قال الفراء : وبلغنى عن عاصم أنه قرأ بقطع [٤] الألف .

---

(١) فى جـ ، ش : فاتحة البقرة .　　(٢) فى جـ ، ش : « الوقف » . فتح الميم فى « الم الله » أوّل سورة آل عمران هو قراءة العامة ؛ قال النحاس فى إعراب القرآن له : « وقد تكلم فيها النحويون القدماء ؛ فمذهب سيبويه أن الميم فتحت لالتقاء الساكنين ، واختاروا لها الفتح كى لا يجمع بين كسرة وياء وكسرة قبلها ... ... وقال الكسائى : حروف التهجى إذا لقيتها ألف الوصل فحذفت ألف الوصل حركتها بحركة الألف فقلت : الم الله ، والم آذكر ، والم اقتربت » .

وقال العكبرى فى إعراب القرآن له : « وقيل فتحت لأن حركة همزة « الله » ألقيت عليها ، وهذا بعيد ؛ لأن همزة الوصل لا حظ لها فى الثبوت فى الوصل حتى تلقى حركتها على غيرها . وقيل الهمزة فى « الله » همزة قطع ، وإنما حذفت لكثرة الاستعمال ، فلذلك ألقيت حركتها على الميم لأنها تستحق الثبوت ، وهذا يصح على قول من جعل أداة التعريف « ال » .

(٣) آية ٢٧ سورة يس .

(٤) قراءة عاصم كقراءة الرؤاسى ، وهذه القراءة على تقدير الوقف على « ا لم » كما يقدرون الوقف على أسماء الأعداد فى نحو واحد ، إثنان ، ثلاثة ، أربعة ؛ وهم واصلون .

وإذا كان الهجاء أول سورة فكان حرفًا واحدًا؛ مثل قوله «ص» و«ن» و«ق» كان فيه وجهان فى العربية؛ إن نويت به الهجاء تركته جزمًا وكتبته حرفًا واحدًا، وإن جعلته آسمًا للسورة أو فى مذهب قسم كتبته على هجائه «نون» و«صاد» و«قاف» وكسرت الدال من صاد، والفاء من قاف، ونصبت النون الآخرة من «نون» فقلت: «نونَ والقلم» و«صادِ والقرآن» و«قافِ» لأنه قد صار كأنه أداة؛ كما قالوا رجلانِ، فخفضوا النون من رجلانِ لأن قبلها ألفًا، ونصبوا النون فى «المسلمونَ والمسلمينَ» لأن قبلها ياء وواوا. وكذلك فآفعل بـ«ياسينُ والقرآن» فتنصب النون من «ياسين» وتجزمها. وكذلك «حم» و«طس» ولا يجوز ذلك فيما زاد على هذه الأحرف مثل «طا سين ميم» لأنها لا تشبه الأسماء، و«طس» تشبه قابيل. ولا يجوز ذلك فى شىء من القرآن مثل «الم» و«المر» ونحوهما.

وقوله تعالى: ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ ... (٢)

يصلح فيه (ذَٰلِكَ) من جهتين، وتصلح فيه «هذا» من جهة؛ فأما أحد الوجهين من «ذلك» فعلى معنى: هذه الحروف يا أحمد[1]، ذلك الكتاب الذى وعدتك أن أوحيه إليك. والآخر أن يكون «ذلك» على معنى يصلح فيه «هذا»؛ لأن قوله «هذا» و«ذلك» يصلحان فى كل كلام إذا ذكر ثم أتبعته بأحدهما بالإخبار عنه. ألا ترى أنك تقول: قد قدم فلان؛ فيقول السامع: قد بلغنا ذلك، وقد بلغنا هذا الخبر، فصلحت فيه «هذا»؛ لأنه قد قرب من جوابه، فصار كالحاضر الذى تشير إليه، وصلحت فيه «ذلك» لانقضائه، والمنقضى كالغائب. ولو كان شيئا قائما يُرَى لم يجز مكان «ذلك» «هذا»،

(١) فى جـ، ش «محمد».

ولا مكان « هذا » « ذلك » وقد قال الله جل وعز : « وَاذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ » إلى قوله : « وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ » ثم قال : « هَذَا ذِكْرٌ »(١) . وقال جلّ وعزّ فى موضع آخر : « وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ أَتْرَابٌ » ثم قال : « هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ »(٢) . وقال جلّ ذكره : « وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ » ثم قال : « ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ »(٣) . ولو قيل فى مثله من الكلام فى موضع « ذلك » : « هذا » أو فى موضع «هذا» : « ذلك » لكان صوابا . وفى قراءة عبد الله بن مسعود « هَذَا فَذُوقُوهُ » وفى قراءتنا « ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ »(٤) .

فأما ما لا يجوز فيه «هذا» فى موضع «ذلك» ولا «ذلك» فى موضع « هذا » فلو رأيت رجلين تنكر أحدهما لقلت للذى تعرف : مَن هذا الذى معك ؟ ولا يجوز ها هنا : مَن ذلك ؟ لأنك تراه بعينه .

وأما قوله تعالى : هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾

فإنه رَفْع من وجهين ونَصْب من وجهين ؛ إذا أردت بـ«الكتاب» أن يكون نعتًا لـ«ذلك» كان الهُدَى فى موضع رفع لأنه خبر لـ«ذلك» ؛ كأنك قلت : ذلك هُدًى لا شكّ فيه . وإن جعلت ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾(٥) خبره رفعت أيضا ﴿ هُدًى ﴾ تجعله تابعا لموضع « لَا رَيْبَ فِيهِ » ؛ كما قال الله عزّ وجلّ : « وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ »(٦) كأنه قال : وهذا كتاب ، وهذا مبارك ، وهذا من صفته كذا وكذا . وفيه وجه ثالث من الرفع : إن شئت رفعته على الاستئناف لتمام ما قبله ، كما قرأت القرّاء « الٓمٓ . تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ . هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُحْسِنِينَ »(٧) بالرفع

(١) الآيات ٤٥ — ٤٩ سورة ص . (٢) آية ٥٢ ، ٥٣ سورة ص .
(٣) آية ١٩ سورة ق . (٤) آية ١٤ سورة الأنفال . (٥) وجملة «لا ريب فيه» على هذا اعتراض أو حال . (٦) آية ٩٢ و ١٥٥ سورة الأنعام . (٧) آية ١ — ٣ سورة لقمان .

والنصب . وكقوله فى حرف عبد الله : « أَأَلِدُ وأَنَا عَجُوزٌ وهــذَا بَعْلِى شَــيْخٌ »[1] وهى فى قراءتنا « شَــيْخًا » .

فأما النصب فى أحد الوجهين فأن تجعل « الكتاب » خبرا لـ«ذلك» فتنصب « هُدًى » على القطع ؛ لأن «هُدًى» نكرة اتصلت بمعرفة قد تمّ خبرها فنصبتها ؛ لأن النكرة لا تكون دليلا على معرفة . وإن شئت نصبت « هُـدًى » على القطع[2] من الهاء التى فى « فيه » ؛ كأنك قلت : لا شك فيه هاديا .

واعلم أن «هذا» إذا كان بعده اسم فيه الألف واللام جرى على ثلاثة معان : أحدها ـ أن ترى الاسم الذى بعد « هذا » كما ترى «هذا» ففعله حينئذ مرفوع[3] ؛ كقولك : هذا الحمار فارهٌ . جعلت الحمار نعتًا لهذا إذا[4] كانا حاضرين ، ولا يجوز ها هنا النصب[5] . والوجه الآخر ـ أن يكون ما بعد « هذا » واحدا يؤدّى عن جميع جنسه ، فالفعل حينئذ منصوب ؛ كقولك : ما كان من السباع غير مخوف فهــذا الأسد مخوفا ؛ ألا ترى أنك تخبر عن الأُسْد كلّها بالخوف . والمعنى الثالث ـ أن يكون ما بعد « هذا » واحدا لا نظير له ، فالفعل حينئذ أيضا منصوب . وإنما نصبت الفعل لأن « هذا » ليست بصفة للأســد إنما دخلت تقريبا[6] ، وكان الخبر بطرح « هــذا » أجود ؛ ألا ترى أنك لو قلت : ما لا يضرّ[7] من السباع فالأسد ضارّ ، كان أبين . وأما معنى التقريب : فهذا أول ما أخبركم عنه ، فلم يجــدوا بدّا من أن

(١) آية ٧٢ سورة هود . (٢) يريد بالقطع الحال . (٣) يعنى أن مدلول « هــذا » والاسم المحلى بأل بعده واحد مساو له ، بأن يكون هو إياه لا يزيد عنه ، ومراده بفعله الاسم الواقع بعد المحلى بأل ، ويعبر عنه بفعله لأنه من أحواله وصفاته ، وقد يكون حدثا من أحواله وصفاته نحو القراءة والإخافة ، والضياء والنور فى الأمثلة التى أتى بها . (٤) كذا فى الأصول . والأنسب (إذ) . (٥) عدم جواز النصب هنا أنه لو نصب «فاره» حالا ، لتعين أن يكون «الحمار» خبرا لاسم الإشارة فتكون الجملة الاسمية لا فائدة فيها ؛ لأنك تخبر عن شىء مشاهد بنفسه . (٦) انظر فى التقريب عند الكوفيين الهمع ١/١١٣ (٧) كذا بالأصول ، وقد يكون الأصل : مالا يضرى من السباع فالأسد ضار .

يرفعوا هذا «بالأسد» ، وخبره منتظر ، فلما شغل الأسد بمرافعة[1] « هذا » نصب فعله الذى كان يرافعه لخلوته[2] . ومثله « والله غفور رحيم[3] » فإذا أدخلت عليه « كان » ارتفع بها والخبر منتظر يتم به الكلام فنصبته لخلوته .

وأما نصبهم فعـل الواحد الذى لا نظير له مثـل قولك : هذه الشمس ضياءً للعباد ، وهـذا القمر نورًا ؛ فإن القمر واحد لا نظير له ، فكان أيضا عن قولك « هـذا » مستغنيا ؛ ألا ترى أنك إذا قلت : طلع القـمر ، لم يذهب الوهم إلى غائب فتحتاجَ أن تقول « هـذا » لحضوره ، فارتفع بهذا ولم يكن نعتا ، ونصبت خبره للحاجة إليه .

وقوله تعـالى : ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ... ⑦﴾

انقطع معنى الختم عند قوله : «وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ» . ورفعت «الغشاوة» بـ«على» ، ولو نصبتها بإضمار «وجعل» لكان صوابا . وزعم المفضّل[4] أن عاصم بن أبى النَّجُود كان ينصبها ، على مثل قوله فى الجاثية : «أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً[5] » ومعناهما واحد ، والله أعلم . وإنما يحسن الإضمار فى الكلام الذى يجتمع ويدلّ أوّله على آخره ؛ كقولك : قد أصاب فلان المـال ، فبنى الدورَ والعبيدَ والإماءَ واللباسَ الحسن ؛ فقد ترى البناء لا يقع على العبيد والإماء ولا على الدوابّ ولا على الثيـاب ، ولكنه من صفات اليَسَار ؛

---

(١) «برافعة» كذا فى ش . وفى غيرها : « برافعه » . هذا ومذهب الكوفيين ومنهم الفراء أن المبتدأ والخبر ترافعا ؛ يعنى أن المبتدأ رفع الخبر والخبر رفع المبتدأ ؛ لأن كلا منهما طالب الآخر ومحتاج إليه وبه صار عمدة . (٢) أى عدم اشتغاله برافع . (٣) «الله» مبتدأ و « غفور رحيم » خبران ، فإذا دخل على الجملة كان يكون لفظ الجلالة مرفوعا بها ، وينصب ما بعده .

(٤) هو المفضل الضبىّ . كان من أكابر علماء الكوفة ، توفى سنة ١٧١ هـ .

(٥) آية ٢٣ من السورة المذكورة .

لحسن الإضمار لمّا عرف. ومثله فى سورة الواقعة: «يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ. بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ» [١] ثم قال: «وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ. وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ. وَحُورٍ عِينٍ» فخفض بعض القراء، ورفع بعضهم الحور العين. قال الذين رفعوا: الحور العين لا يطاف بهنّ؛ فرفعوا على معنى قولهم: وعندهم حُور [٢] عِينٌ، أو مع ذلك حور عِينٌ؛ فقيل: الفاكهة واللحم لا يطاف بهما إنما يطاف بالخمر [٣] وحدها — والله أعلم — ثم أُتبع آخر الكلام أوّله. وهو كثير فى كلام العرب وأشعارهم، وأنشدنى بعض بنى أسد يصف فرسه:

عَلَفْتُهَا تِبْنًا وماءً باردًا * حتى شَتَتْ هَمَّالَةً عَيْنَاها [٤]

والكتاب أعرب وأقوى فى الحجة من الشعر. وأمّاما لا يحسن فيه الضمير [٥] لقلة اجتماعه، فقولك: قد أعتقت مباركا أمس وآخرَ اليوم يا هذا؛ وأنت تريد: وآشتريت آخرَ اليوم؛ لأن هذا مختلف لا يعرف أنك أردت آبتعت. ولا يجوز أن تقول: ضربت فلانا وفلانا، وأنت تريد بالآخر: وقتلت فلانا؛ لأنه ليس هاهنا دليل. ففى هذين الوجهين ما تعرف به ما ورد عليك إن شاء الله.

وقوله: فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ ... ﴿١٦﴾

ربما قال القائل: كيف تَربح التجارة وإنما يَربح الرجل التاجر؟ وذلك من كلام العرب: ربح بَيْعُك وخسر بيعُك، فحسُن [٦] القول بذلك؛ لأن الربح والخسران إنما يكونان فى التجارة، فعلم معناه. ومثله من كلام العرب: هذا ليل نائم. ومثله من كتاب الله: «فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ» [٧] وإنما العزيمة للرجال، ولا يجوز الضمير [٥]

(١) آية ٢٢ من السورة المذكورة. (٢) كذا فى أ. وفى ش، جـ: «وقال».
(٣) هذا توجيه الخفض فى «حور عين» بالحمل على الفاكهة واللحم، فقد خفضا مع أنهما لا يشتركان مع الأكواب فى الطواف بهما، وإنما هو إتباع الآخر الأوّل على تقدير عامل مناسب، فليكن هذا هنا. (٤) انظر الخزانة ١/٤٩٩. (٥) يريد بالضمير المحذوف.
(٦) كذا فى أ، ب. وفى ش، جـ: «وحسن». (٧) آية ٢١ سورة محمد.

إلا فى مثل هذا . فلو قال قائل : قد خسر عبدك؛ لم يجز ذلك، (إن كنتَ)[1] تريد أن تجعل العبد تجارةً يُربَح فيه أو يُوضَع[2]؛ لأنه قد يكون العبد تاجرا فيربح أو يُوضَع، فلا يعلم معناه إذا ربح هو من معناه إذا كان مَتْجُورًا فيه . فلو قال قائل : قد ربحتْ دراهمُك ودنانيرُك ، وخسر بَزُّك ورقيقك ، كان جائزا لدلالة بعضه على بعض .

وقوله : ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ ٱلَّذِى ٱسْتَوْقَدَ نَارًا ...﴾ (١٧)

فإنما ضرب المثل — والله أعلم — للفعل لا لأعيان الرجال ، وإنما هو مَثَل للنفاق؛ فقال : مثلهم كمثل الذى ٱستوقد نارا، ولم يقل : الذين ٱستوقدوا . وهو كما قال الله : « تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِى يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ »[3] . وقوله : « مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ »[4] فالمعنى — والله أعلم — : إلا كبعث نفس واحدة؛ ولو كان التشبيه للرجال[5] لكان مجموعا كما قال : « كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ »[6] أراد القِيَم[7] والأجسام، وقال : « كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ »[8] فكان مجموعا إذ[9] أراد تشبيه أعيان الرجال ؛ فأجرِ الكلام على هذا . وإن جاءك تشبيه جمع الرجال موحَّدا فى شعر فأجِزْه . وإن جاءك التشبيه للواحد مجموعا فى شعر فهو[10] أيضا يراد به الفعل فأجزه ؛ كقولك : ما فعلك إلا كفعل الحَمِير، وما أفعالكم إلا كفعل الذئب ؛ فٱبنِ على هذا[11] ، ثم تُلْقِى الفعلَ فتقول : ما فعلك إلا كالحَمِير وكالذئب .

وإنما قال الله عزّ وجلّ : « ذَهَبَ اللهُ بِنُورِهِمْ » لأن المعنى ذهب إلى المنافقين فجمع لذلك . ولو وُحِّد لكان صوابا ؛ كقوله : « إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ . طَعَامُ الْأَثِيمِ .

---

(١) فى الأصول : « وإن كنت » وما أثبتناه أوفق . (٢) أوضع فى تجارته (بضم الهمزة)، ووضع (كعنى وكوجل) خسر فيها . وفى ج، ش : « تربح وتوضع » . (٣) آية ١٩ سورة الأحزاب . (٤) آية ٢٨ سورة لقمان . (٥) العبارة فى ج، ش : « ولو كان التشبيه للرجال أراه لكان مجموعا ... الخ » . (٦) آية ٤ سورة المنافقون . (٧) القيم (جمع قامة أو قيمة) : وهى قوام الإنسان وقده وحسن طوله . (٨) آية ٧ سورة الحاقة . (٩) فى الأصول : « إذا » والمقام للتعليل . (١٠) كذا فى الأصول . والأنسب : « وهو » . (١١) فى ج، ش : « هذين » .

كالْمُهْلِ تغْلِي فى الْبُطُونِ»[1] و«يَغْلِي»؛ فمن أنّث ذهب إلى الشجرة، ومن ذكّر ذهب إلى المهل . ومثله قوله عز وجل : «أَمَنَةً نُعَاسًا تَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ»[2] للأَمَنة، و«يَغْشَى» للنعاس .

وقوله : صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾

رُفعن وأسماؤهن[3] فى أوّل الكلام منصوبة؛ لأن الكلام تمّ وانقضت به آية، ثمّ استؤنفت «صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ» فى آية أخرى، فكان أقوى للاستئناف، ولو تمّ الكلام ولم تكن آية لجاز أيضا الاستئناف؛ قال الله تبارك وتعالى : «جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا . رَبِّ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ»[4] «الرحمن» يرفع ويخفض فى الإعراب، وليس الذى قبله بآخر آية . فأما ما جاء فى رءوس الآيات مستأنفا فكثير؛ من ذلك قول الله : «إِنَّ اللهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ» إلى قوله : «وَذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ»[5] . ثم قال جل وجهه : «التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ» بالرفع فى قراءتنا، وفى حرف ابن مسعود[6] «التائبين العابدين الحامدين» . وقال : «أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ . اللهُ رَبُّكُمْ»[7] يُقرأ بالرفع والنصب على ما فسّرت لك . وفى قراءة عبد الله : «صُمًّا بُكْمًا عُمْيًا» بالنصب .

ونصبُه على جهتين؛ إن شئت على معنى : تركهم صمًّا بكما عميا، وإن شئت اكتفيت بأن توقع الترك عليهم فى الظلمات، ثم تستأنف «صُمًّا» بالذمّ لهم . والعرب تنصب بالذمّ وبالمدح؛ لأن فيه مع الأسماء مثل معنى قولهم : وَيْلًا له، وثَوَابًا له، وبُعْدًا وسَقْيًا ورَعْيًا .

(١) آية ٤٣ ــ ٤٥ سورة الدخان . (٢) آية ١٥٤ سورة آل عمران . (٣) كأنه يريد الضمير المنصوب فى قوله : «وتركهم» وجعله أسماء إذ كان ضميرا مجموعا، فكأنه عدة ضمائر، كل ضمير اسم، أو أراد بالمنصوبة غير المرفوعة . (٤) آية ٣٧ سورة النبأ . (٥) آية ١١١ سورة التوبة .
(٦) فى ج، ش : «وفى قراءة عبد الله» . (٧) آية ١٢٥ ــ ١٢٦ سورة الصافات .

وقوله : أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ ... (١٩)

مردود على قـوله : « مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِى اسْتَوْقَدَ نَارًا » . ﴿ أَوْ كَصَيِّبٍ ﴾ : أو كمثل صيِّب ، فاستُغنِى بذكر « الَّذِى اسْتَوْقَدَ نَارًا » فطُرِح ما كان ينبغى أن يكون مع الصيِّب من الأسماء ، ودلَّ عليـه المعنى ؛ لأن المَثَـل ضُرِب للنفاق ، فقال : ﴿ فِيـهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ ﴾ فشبَّه الظلمات بكفرهم[1] ، والبرقَ إذا أضاء لهم فمشوا فيه بإيمـانهم ، والرعد ما أتى فى القرآن من التخويف . وقد قيل فيه وجه آخر ؛ قيل : إن الرعد إنمـا ذُكِر مَثَلا لخوفهم من القتال إذا دُعُوا إليه . ألا ترى أنه قد قال فى موضع آخر : « يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ »[2] أى يظنُّون أنهم أبدًا مغلوبون .

ثم قال : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِى آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ فنصب « حَذَرَ » على غير وقوع من الفعل عليـه ؛ لم ترد يجعلونهـا حذرا ، إنمـا هو كقولك : أعطيتك خَوْفًا وفَرَقًا . فأنت لا تعطيه الخوف ، و إنمـا تعطيه من أجل الخوف ؛ فنصبه على التفسير ليس بالفعل ، كقوله جل وعز : « يَدْعُونَنَا رَغَبًـا وَرَهَبًـا »[3] . وكقوله : « ادْعُـوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً »[4] والمعـرفة والنكرة تفسِّران فى هـذا الموضع ، وليس نصـبه على طرح « مِن » . وهـو[5] ممـا قد يستدل به المبتدئ للتعليم .

وقوله : يَـكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَـٰرَهُمْ ... (٢٠)

والقرّاء تقرأ « يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ » بنصب اليـاء والخاء والتشديد . و بعضهم بنصب الياء و يخفض الخاء و يشدد الطاء فيقول : « يَخِطُّفُ » . و بعضهم يكسر

---

(١) الأول عكس التشبيه ، فالكفر مشبه بالظلمات ، والإيمان مشـبه بالبرق . (٢) آية ٤ سورة المنافقون . (٣) آية ٩٠ سورة الأنبياء . (٤) آية ٥٥ سورة الأعراف .
(٥) يريد أنه قد يقرب المفعول لأجله المبتدئ بمـا يصلح فيه تقدير من .

اليـاء والخاء ويشدّد فيقول : « يِخِطِّفُ » . وبعضُ من قرّاء أهل المدينة يسكّن الخاء والطـاء فيجمع بين ساكنين فيقول : « يَخْطْف » . فأما من قال : « يَخَطِّفُ » فإنه نقل إعراب التـاء المدغمة إلى الخاء إذ كانت منجزمة . وأما من كسر الخـاء فإنه طلب كسرة الألف التى فى آختطف والآختطاف ؛ وقـد قال فيـه بعض النحويين : إنمـا كسرت الخاء لأنها سكنت وأُسكنت التاء بعدها فآلتقى ساكنان فخفضتَ الأوّل ؛ كما قال : آضربِ الرجل ؛ فخفضتَ البـاء لآستقبالهـا اللام . وليس الذى قالوا بشىء؛ لأن(١) ذلك لو كان كما قالوا لقالت العرب فى يَمُدّ : يَمِدّ ؛ لأن الميم [كانت](٢) ساكنة وسكنت الأولى من الدالين . ولقالوا فى يَعَضّ : يَعِضّ . وأما من خفض اليـاء والخاء فإنه أيضا من طَلَبِه كسرة الألف ؛ لأنهـا كانت فى آبتداء الحرف مكسورة . وأما من جمع بين السـاكنين فإنه كمن بنى على التبيان(٣) ؛ إلا أنه إدغام خفىّ . وفى قـوله : « أَمْ مَنْ لَا يَهِـدِّى إِلَّا أَنْ يُهْدَى »(٤) وفى قوله : « تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ »(٥) مثل ذلك التفسير * إلا أن حمزة الزيات قد قرأ : « تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخْصِمُونَ »(٦) بتسكين الخاء، فهذا معنى سوى ذلك(٧) * .

وقوله : كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُم مَّشَوْا فِيهِ ... (٢٠)

فيه لغتان : يقال : أضاءَ القمرُ ، وضاءَ القمرُ ؛ فمن قال ضاء القمـرُ قال : يضوء ضُوءا . والضَّوء فيه لغتان : ضم الضاد وفتحها .

﴿ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ ﴾(٨) فيه لغتان : أظلم الليل وظَلِم .

(١) فى ج ، ش : « على ما » . (٢) ساقط من أ . (٣) يريد بالتبيان الإظهار وعدم الادغام . (٤) آية ٣٥ سورة يونس . (٥) آية ٤٩ سورة يس . (٦) يريد أنه جاء فى معنى الغلبة أى يغلبون فى الجدل والخصـومة . يقال : خاصمت فلانا فخصمته ، أخصمه ، بالكسر فى المضارع ، وهذا مما شذ . والقياس الضم فى المضارع . وانظر اللسان (خصم) والطبرى فى تفسير الآية .
(٧) ما بين النجمتين ساقط من ش ، ج . (٨) الليل : ساقط من ش ، ج .

وقوله : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ ... ﴿٢٠﴾

المعنى[1] — والله أعلم — : ولو شاء الله لأذهب سمعهم . ومن شأن العرب أن تقول[2] : أذهبت بصره ؛ بالألف إذا أسقطوا الباء . فإذا أظهروا الباء أسقطوا الألف من « أذهبت » . وقد قرأ بعض القرّاء : « يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يُذْهِبُ بِالْأَبْصَارِ[3] » بضم الياء والباء فى الكلام . وقرأ بعضهم : « وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تُنْبِتُ بِالدُّهْنِ[4] » . فترى — والله أعلم — أن الذين ضمّوا على معنى الألف شبّهوا دخول الباء وخروجها من هذين الحرفين بقولهم : خذْ بالخطام ، وخُذِ الخطامَ ، وتعلّقتُ بزيد ، وتعلّقتُ زيدا[5] . فهو كثير فى الكلام والشعر ، ولستُ أستحبُّ ذلك لقلّته[6]، ومنه قوله[7] : « آتِنَا غَدَاءَنَا[8] » المعنى — والله أعلم — آيتنا بغدائنا ؛ فلما أسقطت الباء زادوا ألفا فى فعلت ، ومنه قوله عزّ وجلّ : « قَالَ آتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا[9] » المعنى — فيما جاء[10] — آيتونى بقطر أفرغ عليه ، ومنه قوله : « فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ[11] » المعنى — والله أعلم — فجاء بها المخاض إلى جذع النخلة .

وقوله : فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ ... ﴿٢٣﴾

الهاء كناية عن القرآن ؛ فأتوا بسورة من مثل القرآن . ﴿ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ ﴾ يريد آلهتكم . يقول : آستغيثوا بهم ؛ وهو كقولك للرجل : إذا لقيت العدوّ خاليا فآدع المسلمين . ومعناه : فآستغث وآستعن[12] بالمسلمين .

---

(١) فى ش ، ج : « ومعناه » . (٢) فى ش ، ج : « أن يقولوا » . (٣) آية ٤٣ سورة النور . وهذه قراءة أبى جعفر . (٤) آية ٢٠ سورة المؤمنون . وهذه قراءة ابن كثير وأبى عمرو . (٥) يريد المشبه به من قولهم : خذ بالخطام وما بعده . (٦) يريد الجمع بين صيغة الإفعال والباء . وهو المشبه . (٧) رجوع لأصل الكلام فى قوله : « ومن شأن العرب ... » . (٨) آية ٦٢ سورة الكهف . (٩) آية ٩٦ سورة الكهف . (١٠) « فيما جاء » : ساقط من ج ، ش . (١١) آية ٢٣ سورة مريم . (١٢) « وآستعن » : ساقطة من ج ، ش .

وقوله : النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ... ﴿٢٤﴾

الناس وقودها والحجارة وقودها . وزعموا أنه كبريت يُحمى ، وأنه أشد الحجارة حرًّا إذا أحميت . ثم قال : ﴿ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾[1] يعنى النار .

وقوله : ﴿ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا ﴾ اشتبه عليهم[2] ، فيما ذكر فى لونه ، فإذا ذاقوه عرفوا أنه غير الذى كان قبله .

وقــوله : إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ... ﴿٢٦﴾

فإن قال قائل : أين الكلام الذى هـذا جوابه ، فإنا لا نراه فى سورة البقرة ؟ فذكر لنا[3] أن اليهود لما قال الله : « مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا[4] » قال أعداء الله : وما هـذا من الأمثال ؟ وقالوا مثل ذلك عند إنزاله : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا » — إلى قوله — « ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ[5] » لذكر الذباب والعنكبوت ، فأنزل الله : ﴿ إِنَّ اللهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ﴾ . فالذى « فَوْقَهَا » يريد أكبر منها ، وهو العنكبوت والذباب . ولو جعلت فى مثله من الكلام « فما فوقها » تريد أصغر منها لجاز ذلك . ولست أستحسنه[6] ؛ لأن البعوضة كأنها غاية فى الصغر ، فأحبّ إلىّ أن أجعل « ما فوقها » أكبر

---

(١) فى ج ، ش : « وأنه أشد الحجارة حرا يحمى ، فهى أشد الحجارة حرا إذا أحميت . « وأتوا به متشابها » .

(٢) فى ج ، ش : « اشتبه عليهم ، يريد على أهل الجنة فى لونه » .

(٣) فى ج ، ش : « فى سورة البقرة أن اليهود » . وهذا جواب السؤال السابق .

(٤) آية ٤١ سورة العنكبوت .

(٥) آية ٧٣ سورة الحج .

(٦) فى ج ، ش : « أستحبه » .

منها . ألا ترى أنك تقول : يُعْطَى من الزكاة الخمسُون فما دونها . والدرهمُ فما فوقه ؛ فيَضيقُ الكلامُ[1] أن تقول : فوقَه ؛ فيهما . أو دونَه ؛ فيهما . وأما موضع حسنها فى الكلام فأن يقول القائل : إن فلانا لشريف ، فيقول السامع : وفوق ذاك ؛ يريد المدح . أو يقول : إنه لبخيـل ، فيقول الآخَر : وفوق ذاك ، يريد بكليهما معنًى أكبرَ . فإذا عرفتَ أنتَ الرجل فقلتَ : دونَ ذلك ؛ فكأنك تحطّه عن غاية الشّرف أو غايةِ البُخل . ألا ترى أنك إذا قلتَ : إنه لبخيلٌ وفوق ذاك ، تريد فوقَ البخل ، وفوق ذاك ، وفوق الشّرف . وإذا قلت : دون ذاك ، فأنت رجلٌ عرفتَـه فأنزلتَه قليلا عن درَجته . فلا تقولنّ : وفوق ذاك ، إلا فى مدح أو ذمّ .

قال الفرّاء : وأما نصبهم « بعوضة » فيكون من ثلاثة أوجه :

أوّلها : أن تُوقِع الضّربَ على البعوضَة ، وتجعلَ « ما » صلةً ؛ كقوله : « عَمّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ »[2] [يريد عن قليل][3] المعنى — والله أعلم — إن الله لا يستحيي أن يضرب بعوضة فما فوقها مثلًا .

والوجه الآخَر : أن تجعـل « ما » اسمـا ، والبعوضةَ صـلةً[4] فتُعرِّبها بتَعْريب « ما » . وذلك جائز فى « مَنْ » و « ما » لأنهما يكونان معرفة فى حال ونكرة فى حال ؛ كما قال حسّان بن ثابت :

فَكَفَى بِنا فَضْلًا على مَنْ غيرِنا ٭ حُبُّ النّبـيِّ محمّـدٍ إيّانا[5]

---

(١) فى ج ، ش : « فيضيق الكلام هاهنا أن تقول » .
(٢) آية ٤٠ سورة المؤمنون .　　　(٣) ساقط من أ .
(٤) فى ج ، ش : « صلة له » .　　　(٥) نسب هذا البيت لغير حسان أيضا ، ويرى النحاة أن « من » فى البيت نكرة موصوفة ، و « غيرنا » بالجر نعت لها ، والتقدير على قوم غيرنا . وقد روى « غيرنا » بالرفع على أن « من » اسم موصول و « غير » خبر لمبتدإ محذوف « هو غيرنا » والجملة صلة . وانظر الخزانة ٢/٥٤٥ وما بعدها .

[قال الفرّاء : ويروى :

* ... على مَنْ غَيرُنا[1] *]

والرفع فى « بعوضة » ها هنا جائز، لأن الصلة تُرفَعُ[2]، واسمها منصوب ومخفوض.

وأما الوجه[3] الثالث ـ وهو أحبها إلىّ ـ فأن تجعل المعنى على: إنالله لايستحى أن يضرب مثـلا ما بين بعوضة إلى ما فوقهـا . والعربُ إذا ألقتْ « بَيْنَ » من كلام تصلُح « إلى » فى آخره نصـبوا الحرفين المخفوضين اللذين خفض أحدهما بـ « بينَ » والآخر بـ « إلى » . فيقولون : مُطِرْنا ما زُبالَةَ فالثَّعْلبيةَ[4] ، وله عشرون ما ناقةً فجملًا ، وهى أحسن الناس ما قَرْنًا فقدمًا[5] . يراد به ما بين قرنها إلى قدمها. ويجوز أن تجعل القرنَ[6] والقـدم معرفة، فتقول : هى حسنةٌ ما قرنَها فقدمَها. فإذا لم تصلح « إلى » فى آخر الكلام لم يجزْ سقوطُ « بَيْنَ »، من ذلك أنْ تقول : دارى ما بينَ الكوفة والمدينـة . فلا يجوز أن تقول : دارى ما الكوفةَ فالمدينةَ ؛ لأن « إلى » إنمـا تصلح إذا كان ما بين المدينة والكوفة كلُّه من دارك ، كما كان المطر آخذا ما بين زُبالةَ إلى الثَّعلبية . ولا تصلح الفاء مكانَ الواو فيما لا تصلح فيه « إلى » ؛ كقولك : دار فلان بَيْنَ الحيرة فالكوفة ؛ مُحالٌ . وجلست بين عبد الله فزيدٍ ؛ محالٌ ، إلا أن يكون مقعدُك آخذًا للفضاء الذى بينهما . وإنمـا امتنعت الفاءُ من الذى[7] لا تصلح فيه « إلى » ؛ لأن الفعل فيه لا يأتى فيتّصلَ ، و « إلى »

(١) ما بين المربعين ساقط من جـ ، ش . (٢) يريد باسم الصلة الموصول .
(٣) انظر فى هذا الخزانة ٤/٣٩٩ (٤) زبالة (كثمامة) ، والثعلبية (بفتح أوله) : موضعان من منازل طريق مكة من الكوفة . (٥) يشار إلى البيت :

يا أحسن الناس ما قرنا إلى قدم * ولا حبـال محب واصل تصـل

أراد ما بين قرن فلمـا أسقط « بين » نصب « قرنا » على التمييز لنسبة « أحسن » .
(٦) فى ش : « مكان القرن » . (٧) جـ ، ش : « ... الفعاء التى لا ... » .

تحتـاج إلى آسمين يكون الفعل بينهما كطَرْفة عَيْن ، وإن قَصُر قـدرُ الذى بينهما مما يوجد، فصلحت[1] الفاءُ فى « إلى » ؛ لأنك تقول : أخذ المطرُ أوّلَه فكذا وكذا إلى آخره . فلمَّا كان الفعل كثيرا شيئا بعـد شىء فى المعنى كان فيـه تأويلٌ من الجزاء . ومثْـلُه أنهم قالوا : إن تأتنى فأنت مُحسنٌ . ومحال أن تقول : إن تأتنى وأنت محسن ؛ فرضُوا بالفاء جوابا فى الجزاء ولم تصلح الواو .

قال الكسائىّ : سمعت أعرابيًا ورأى الهلال فقال : الحمد لله ما إهلالَك إلى سَرارِك . يريد ما بيـن إهلالِك إلى سرارك ؛ فجعـلوا النصب الذى كان يكون فى « بَيْنَ » فيما بعدَه إذا سَقَطت ؛ ليُعلم أنّ معنى «بَيْنَ» مُرادٌ . وحكى الكسائىّ عن بعض العرب : الشَّـنَقُ ما خمْـا إلى خمس وعشرين . يريد ما بين خمس إلى خمس وعشرين . والشَّنَق: ما لم تجب فيه الفريضة من الإبل . والأوْقاصُ[2] فى البقر.

وقـوله : مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَـٰذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِى بِهِ كَثِيرًا ... (٢٦)

كأنه قال — والله أعلم — ماذا أراد الله بمثل لا يعرفه كل أحد يضل به هذا ويهدى به هذا . قال الله : ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ .

وقوله : كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا ... (٢٨)

على وجه التعجُّب والتوبيخ ، لا على الاستفهام المحض ، [أى][3] وَيْحَكم كيف تكفرون ! وهـو كقوله : « فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ »[4] . وقـوله : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ

(١) فى ج ، ش : « الذى بينهما فصلحت » .
(٢) الأوقاص (جمع وقص بالتحريك) : ما بين الفريضتين مما لم تجب فيه الزكاة كالشنق .
(٣) زيادة يقتضيها السياق . (انظر تفسير الطبرى جـ١ ص ١٤٩) والعبارة فى ج ، ش : « ... المحض ، وهو كقوله : فأين ؛ أى ويحكم كيف تذهبون » .
(٤) آية ٢٦ التكوير .

وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ . المعنى — والله أعلم — وقد كنتم ، ولولا إضمار « قد » لم يجز مثله فى الكلام (١) . ألا ترى أنه قد قال فى سورة يوسف : « إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ » (٢) . المعنى — والله أعلم — فقد كَذَبتْ . وقولك للرجل : أصبحتَ كَثُرَ مالُك ، لايجوز إلّا وأنتَ تريدُ : قـد كَثُرَ مالُك ؛ لأنهما جميعا قـد كانا ، فالثانى حال للأوّل ، والحالُ لا تكون إلا بإضمار « قد » أو بإظهارها ؛ ومثله فى كتاب الله : « أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ » (٣) يريد — والله أعلم — [جاءوكم قـد حصرت صدورهم] (٤) . وقد قرأ بعضُ القرّاء ـ وهو الحسن البصرى ـ « حَصِرَةً صدورهم » . كأنه لم يعرف الوجه فى (٥) أصبح عبد الله قام أو أقبل أخذ شاة ، كأنّه يريدُ فقد أخَذَ شاة . وإذا كان الأوّل لم يَمْضِ لم يجز الثـانى بِقَدْ ولا بغير قد ، مثل قولك : كاد قام ، ولا أراد قام ؛ لأنّ الإرادة شىء يكون ولا يكون الفعل ، ولذلك كان محـالا قولك : عسى قام ؛ لأن عسى وإن كان لفظها على فَعَلَ فإنها لمستقبل (٦) ، فلا يجوز عسى قد قام ، ولا عسى قام ، ولا كاد قد قام ، ولا كاد قام ؛ لأن ما بعدهما لا يكون

---

(١) جرى الفراء فى هذا على القاعدة المقررة عند الجمهور أن الجملة الفعلية الماضوية المثبتة إذا وقعت حالا فلا بد من « قد » ظاهرة أو مقـدرة لتقربه من الحال ؛ نحو « وقد فصـل لكم ما حرم عليكم » ، « وقد بلغنى الكبر » . فإن لم تكن ظاهرة قدرت نحـو « أو جاءوكم حصرت صدورهم » ، « هـذه بضاعتنا ردت إلينا » وذلك أيضا قـول المبرد وأبى على الفارسى . قال أبو حيان : « والصحيح جواز وقوع الماضى حالا بدون « قـد » ولا يحتاج إلى تقديرها لكثرة ورود ذلك ، وتأويل الكثير ضعيف جدا ؛ لأنا إنما نبنى المقاييس العربية على وجود الكثرة . وهذا مذهب الأخفش ، ونقل عن الكوفيين ، بل نقله بعضهم عن الجمهور أيضا .

(٢) آية ٢٧ من السورة المذكورة .

(٣) آية ٩٠ سـورة النساء .

(٤) ما بين المربعين ساقط من أ .

(٥) فى ج ، ش « كأنه لم يعرف إجازة أصبح ... الخ » .

(٦) فى أ : « لمستقبل فيستقبل » .

ماضيا ، فإن جئت بيكون مع عسى وكاد صلح ذلك فقلت : عسى أن يكون قد ذهب ، كما قال الله : « قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِى تَسْتَعْجِلُونَ »[1] .

وقوله : ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ يعنى نُطَفًا[2] ، وكل ما فارق الجسد من شعر أو نُطْفة فهو ميتة ، والله أعلم . يقول : فأحياكم من النُّطَف ، ثم يميتكم بعد الحياة ، ثم يحييكم للبعث .

وقوله : ثُمَّ ٱسْتَوَى إِلَى ٱلسَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ ... ﴿٢٩﴾

الاستواء فى كلام العرب على جهتين : إحداهما أن يستوىَ الرجلُ [و][3] ينتهى شبابُه ، أو يستوى عن اعوجاج ، فهذان وجهان . ووجه ثالث أن تقول : كان مقبلا على فلان ثم ٱستوى علىّ يُشاتمنى و إلىّ سَـواءٌ[4] ، على معنى أقْبَلَ إلى وعلىّ ؛ فهـذا معنى قوله : ﴿ثُمَّ ٱسْـتَوَى إِلَى ٱلسَّمَاءِ﴾ والله أعلم . وقال[5] ٱبن عبـاس : ثم ٱستوى إلى السماء : صعِد ، وهذا كقولك للرجل : كان قائما فٱستوى قاعدا ، وكان قاعدا فٱستوى قائمـا . وكلٌّ فى كلام العرب جائزٌ .

فأما قوله : ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَى إِلَى ٱلسَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ﴾ فإن السماء فى معنى جَمْع ، فقال « فَسَوَّاهُنَّ » للمعنى المعروف أنهنّ سبعُ سموات . وكذلك الأرض يقع عليها — وهى واحدةٌ — الجمعُ ، ويقع عليهما التوحيدُ وهما مجموعتان ، قال الله عز وجل : « رَبُّ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ »[6] . ثم قال : « وَمَا بَيْنَهُمَا » ولم يقل بينهن ، فهذا دليل على ما (قلت لك)[7] .

(١) آية ٧٢ سورة النمل . (٢) فى ش : « يعنى النطف » .
(٣) فى الأصول « أو » بدل الواو .
(٤) فى ج ، ش : « ٱستوى علىّ و إلىّ يشاتمنى » وكذا فى اللسان .
(٥) فى أ : « وقد قال » . (٦) آية ٥ سورة والصافات .
(٧) فى أ : (أخبرتك) .

وقـــوله : وَعَـــلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَـا ثُمَّ عَرَضَهُـمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ... (٣١)

فكان (عرضهم)[1] على مذهب شُخُوص العالمين[2] وسائر العالَم ، ولو قُصِد قصْد الأسماء بلا شخوص جاز فيه « عرضهنّ » و « عرضها » . وهى فى حرف عبدالله « ثم عرضهنّ » وفى حرف أبىّ « ثم عرضها » ، فإذا قلت « عرضها » جاز أن تكون للأسماءِ دون الشخوص وللشخوص دون الأسماء .

وقوله : يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ... (٣٣)

إن همزت قلت (أَنْبِئْهُمْ) ولم يجز كسر الهاء والميم ؛ لأنها همزة وليست بياء فتصير مثل « عليهِم » . و إن ألقيتَ الهمزةَ فأثبت الياء أو لم تثبتها جاز رفع « هُم » وكسرها على ما وصفت لك فى «عليهِم» و «عليهُم» .

وقوله : وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا ... (٣٥)

إن شئتَ جعلتَ (فتكونا) جوابا نصبا ، وإن شئتَ عطفتَه على أول الكلام فكان جزْما ، مثل قول آمرئ القيس :

فقلتُ له صَــوِّبْ ولا تَجْهَــدَنَّهُ * فَيُذْرِكَ مِنْ أُخْرَى الْقَطاةِ فَتَزْلَقِ[3]

---

(١) «عرضهم» : ساقط من جـ ، ش . (٢) فى أ : « الآدميين » .

(٣) من قصيدته التى أولها :

ألا أنعم صباحا أيها الربع وانطق * وحدّث حديث الركب إن شئت واصدق

والضمير فى « له » يعود للغلام المذكور فى بيت قبله . وانظر ديوان امرئ القيس برواية الطوسى المخطوط بالدار . ووقع فى سيبويه ١/٤٥٢ نسبته الى عمرو بن عمار الطائى . ويقال : صوب الفرس أرسله فى الجرى . وجهد دابته « كمنع » وأجهدها : بلغ جهدها وحمل عليها فى السير فوق طاقتها . وأذرت الدابة راكبها : صرعته ، وطعنه فأذراه عن فرسه أى صرعه . والقطاة : العجز أو ما بين الوركين ، أو مقعد الرديف من الدابة خلف الفارس . وزلق كفرح ونصر : زل وسقط . ويروى الشطر الثانى :

* فيذرك من أعلى القطاة فتزلق *

بجزم . ومعنى الجزم كأنّه تكرير النهى ، كقول القائل : لا تذهب ولا تعرض لأحد . ومعنى الجواب والنّصب لا تفعل هـذا فيُفعلَ بك مجازاةً ، فلمّـا عُطف حرفٌ على غير ما يشا كله وكان فى أوّله حادثٌ لا يصلح فى الثـانى نُصِبَ . ومثله قوله : « وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي »(1) و « لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ »(2) و « لَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ »(3) . وما كان من نفى ففيـه ما فى هذا ، ولا يجوز الرفع فى واحد من الوجهين إلا أن تريد الآستئناف ، بخلاف المعنيين ، كقولك للرجل : لا تركب إلى فلان فيركبُ إليك ، تريد لا تركب إليـه فإنه سيركب إليك ، فهذا مخالف للمعنيين لأنه آستئناف ، وقد قال الشاعر :

أَلَمْ تَسْأَلِ الرَّبْعَ القَدِيمَ فَيَنْطِقُ ⁂ وَهَلْ تُخْبِرَنْكَ اليَوْمَ بَيْدَاءُ سَمْلَقُ(4)

أراد : ألم تسأل الربع فإنه يخبرك عن أهله ، ثم رجع إلى نفسه فأكذبهـا ، كما قال زهير بن أبى سُلْمَى المُزَنِىّ :

قِفْ بِالدِّيَارِ الَّتِى لَمْ يَعْفُهَا القِـدَمُ ⁂ بَـلَى وغَيَّرَهَا الأَرْوَاحُ والـدِّيَمُ

فأكذب نفسه . وأمّا قوله : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ »(5) فإنّ جوابَه قولُه : « فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ » والفاء التى فى قوله : « فَتَطْـرُدَهُمْ »

---

(١) آية ٨١ سورة طه .   (٢) آية ٦١ سورة طه .

(٣) آية ١٢٩ سورة النساء .

(٤) البيت مطلع قصيدة لجميل بن معمر العذرى ، ويروى صدره :

⁂ ألم تسأل الربع القواء فينطق ⁂

والقواء : القفر الذى لا ينبت . والبيداء : القفر الذى يبيد من سلكه أى يهلكه . والسملق : الأرض التى لا تنبت شيئا أو السهلة المستوية الخالية . وانظر الخزانة ٣/٦٠١

(٥) آية ٥٢ سورة الأنعام .

جواب لقوله : « مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ » ففى قوله : « فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ » الجزم والنصب على ما فسّرت لك ، وليس فى قوله : « فَتَطْرُدَهُمْ » إلا النصب ، لأن الفاء فيها مردودة على محلٍّ وهو قوله : « مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ » و « عليك » لا تشاكل الفعل ، فإذا كان ما قبل الفاء آسما لا فعل فيه ، أو محلّا مثل قوله : « عندك وعليك وخلفك » ، أو كان فعلا ماضيا مثل : « قام وقعد » لم يكن فى الجواب بالفاء إلا النصب . وجاز فى قوله :

* فَيُدْرِكَ مِنْ أُخْرَى الْقَطَاةِ فَتَزْلَقِ *

لأن الذى قبل الفاء يَفْعَل والذى بعدها يفعل ، وهذا مشاكل بعضُه لبعض ؛ لأنه فعل مستقبل فيصلح أن يقع على آخره ما يقع على أوله ، وعلى أوله ما يقع على آخره ، لأنه فعل مستقبل[1] .

وقوله : فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ ... (٣٧)

ف﴿آدم﴾ مرفوع والكلمات فى موضع نصب . وقد قرأ بعض القرّاء : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ ﴾ فجعل الفعلَ للكلمات ، والمعنى — والله أعلم — واحد ؛ لأن ما لَقِيَك فقد لقيتَه ، وما نالك فقد نلته . وفى قراءتنا : « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ »[2] وفى حرف عبد الله : « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمُونَ » .

وقوله : اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ [الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ][3] ... (٤٠)

المعنى لا تنسَوْا نعمتى ، لتكن منكم على ذُكْر ، وكذلك كل ما جاء من ذِكْر النعمة فإن معناه — والله أعلم — على هذا : فاحفظوا ولا تَنْسَوا . وفى حرف عبدالله :

(١) «لأنه فعل مستقبل» ساقط من ج ، ش . (٢) آية ١٢٤ سورة البقرة .
(٣) زيادة فى أ .

« اْذْكُروا »(١) . وفى موضـع آخر(٢) : « وتَذَكُّروا ما فيـه » . ومثـله فى الكلام أن تقول : اْذْكُرْ مكانى مِنْ أبيك » .

وأمّا نصب اليـاء من « نِعْمَتِىَ » فإن كل ياء كانت من المتكلم ففيها لغتان : الإرسالُ والسّكون ، والفتح ، فإذا لقيتْها ألفٌ ولام ، آختارت العربُ اللغــة التى حرّكت فيها الياء وكرِهوا الأخرى؛ لأن اللّام ساكنة فتسقط الياء عندها لسكونها، فآستقبحوا أن يقولوا : نعمتِى التى(٣)، فتكونَ كأنها مخفوضة على غير إضافة، فأخذوا بأوثق الوجهين وأبينهما . وقد يجوز إسكانها عنـد الألف واللام؛ وقد قال الله : « يا عِبَادِىَ الّذِينَ أَسْرَفُـوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ »(٤) فقرئتْ بإرسال اليـاء ونصبها ، وكذلك ما كان فى القرآن ممـا فيه ياء ثابتة ففيه الوجهان ، وما لم تكن فيه الياء لم تنصب. وأمّا قوله : « فَبَشِّرْ عِبَادِ. الّذِينَ يَسْتَمِعُونَ القَوْلَ »(٥) . فإن هذه بغير ياء، فلا تنصب ياؤها وهى محذوفة ؛ وعلى هذا يقاس كل ما فى القرآن منه . وقوله : « فمـا آتانِىَ اللهُ خَيْرٌ مِمَّـا آتاكُمْ »(٦) زعم الكسائىّ أن العـرب تستحبُّ نصب اليـاء عند كل ألف مهموزة سوى الألف واللام، مثل قوله : « إِنْ أَجْرِىَ إِلّاَ عَلَى اللهِ »(٧) و « إِنِّىَ أَخَافُ اللهَ »(٨) . ولم أر ذلك عنـد العرب ؛ رأيتهم يرسلون اليـاء فيقولون : عندى أبوك ، ولا يقـولون : عنـدىَ أبوك بتحريك اليـاء إلا أن يتركوا الهمز فيجعلوا الفتحة فى الياء فى هـذا ومثله . وأما قولهم : لِىَ ألفـان ، وبِىَ أخواك كفيلان ،

(١) ذكر هذه القراءة البيضاوى ولم ينسبها . ونسبها ابن خالويه إلى يحيى بن وثاب .

(٢) « فى موضع آخر » : ساقط من جـ ، ش ، وهو يشير إلى قراءة ابن مسعود فى آية ٦٣ سورة البقرة : « واذكروا ما فيه لعلكم تتقون » .

(٣) رسم فى ا : « نعمت » تحقيقا لحذف الياء فى اللفظ .

(٤) آية ٥٣ سورة الزمر . (٥) آية ١٧، ١٨ سورة الزمر .

(٦) آية ٣٦ سورة النمل . (٧) آية ٧٢ سورة يونس .

(٨) آية ٤٨ سورة الأنفال، وآية ١٦ سورة الحشر . وفتح الياء قراءة نافع .

فإنهم ينصبون فى هـذين اقلتهما[١]، [فيقولون : بىَ أخواك، ولىَ ألفان ، لقلتهما][٢] والقياس فيهما وفيا قبلهما واحد .

وقوله : وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِى ثَمَنًا قَلِيلًا ... (٤١)

وكل ما كان فى القرآن من هذا قد نُصِبَ فيـه الثَّمَنُ وأدخلت الباء فى المبيوع أو المشترَى ، فإن ذلك أكثر ما يأتى فى الشيئين لا يكونان ثمنًا معلوما مثل الدنانير والدراهم ؛ فمن ذلك : آشتريتُ ثوبا بكساء ؛ أيّهما شئتَ تجعله ثمنًا لصاحبه ؛ لأنه ليس من الأثمـان ، وما كان ليس من الأثمـان مثل الرقيـق والدُّور وجميع العُروض فهو على هذا . فإن جئت إلى الدراهم والدنانير وضعتَ البـاءَ فى الثَّمَنَ ، كما قال فى سـورة يوسف : « وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ »[٣] ؛ لأن الدراهم ثمنٌ أبدا ، والبـاء إنمـا تدخل فى الأثمـان ، فذلك قـوله : « آشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللهِ ثَمَنًا قَلِيلًا »[٤] ، « آشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ »[٥] ، [اشتروا الضلالة بالهدى][٦] « والعذاب بالمغفرة »[٧] ، فأدخِل البـاء فى أىّ هذين شئتَ حتى تصير إلى الدنانير والدراهم فإنك تُدخل الباء فيهن مع العُروض ، فإذا آشتريتَ أحدهما [يعنى الدنانير والدراهم][٨] بصاحبه أدخلت البـاء فى أيّهما شئت ؛ لأن كل واحد منهما فى هـذا الموضع بيـعٌ وثمنٌ[٩] ، فإن أحببت أن تعـرف فرق ما بين العُروض وبين الدراهم ، فإنك تعلم أن من آشترى عبدا بألف درهم معلومة، ثم وَجد به عيبا فردّه لم يكن له على البائع[١٠] أن يأخذ ألفه بعينه، ولكن ألفـا . ولو آشترى عبدا بجارية ثم وجد به عيبا لم يرجع بجارية أخرى مثلها ، فذلك دليل على أن العُروض ليست بأثمـان .

(١) أى لغـة (ل) و (ب) فكلاهمـا حرفان ، فلو سكنت البـاء خفيت فبدو الكلمتان كأنهما حرف واحد . (٢) ما بين المربعين ساقط من أ . (٣) آية ٢٠ من السورة المذكورة . (٤) آية ٩ سـورة التوبة . (٥) الآية ٨٦ من البقرة . (٦) زيادة خلت منها الأصـول . (٧) الآية ١٧٥ من البقرة . (٨) ساقط من أ . (٩) يراد بالبيع المبيع . (١٠) فى الأصول « المشترى » والتصويب وجد بهامش نسخة (أ) .

وقــوله : وَقُلْنَا ٱهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (١) ﴿٣٦﴾

فإنه خاطب آدم وآمرأته ، ويقال أيضا : آدم وإبليس ، وقال : «آهبطوا» يعنيه ويعنى ذرّيته ، فكأنه خاطبهم . وهو كقوله : «فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ٱئْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ (٢)» . المعنى — والله أعلم — أتينا بما فينا من الخلق طائعين . ومثله قول إبراهيم : « رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ » . ثم قال : « وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا (٣) » وفى قراءة عبد الله « وَأَرِهِمْ مَنَاسِكَهُمْ » بجمع قبل أن تكون ذرّيته . فهذا ومثله فى الكلام مما تتبيّن به المعنى أن تقول للرجل : قد تزوّجتَ وَوُلِدَ لك فكثُرتم وعَزَزتم .

وقــوله : وَٱتَّقُوا يَوْمًا لَّا تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا ... ﴿٤٨﴾

فإنه قد يعـود على اليوم والليـلة ذِكْرُهما مرّة بالهـاء وحدها ومرة بالصِّفَة فيجوز ذلك (٤) ، كقولك : لا تجزى نفس عن نفس شيئا وتضمر الصـفة ، ثم

(١) يلاحظ أن هذه الآية ليست فى موضعها من الترتيب والأصول كلها على هذا الوضع .

(٢) آية ١١ سورة فصلت . (٣) آية ١٢٨ سورة البقرة .

(٤) مراده بالصفة حرف الجر كما هو اصطلاح الكوفيين ، وهو هنا (فى) المتصل بالضمير العائد على اليوم (فيه) لحذف الجار والمجرور لأن الظروف يتسع فيها ما لا يتسع فى غيرها . والحذف هنا فيه خلاف بين النحويين ، قال البصريون : التقـدير « واتقوا يوما لا تجزى فيه نفس عن نفس شيئا » ثم حذف فيه كما قال :

ويوما شهدناه سليما وعامرا ◦ قليلا سوى طعن النهال نوافله

أى شهدنا فيه .

وقال الكسائى : هذا خطأ ، لا يجوز (فيه) والتقدير «واتقوا يوما لا تجزيه نفس» ، ثم حذف الضمير المنصوب ، وإنما يجوز حذف الهاء لأن الظروف عنده لا يجوز حذفها ، قال : لا يجوز هذا رجل قصدت ، ولا رأيت رجلا أرغب ، وأنت تريد قصدت إليه وأرغب فيـه . قال : ولو جاز ذلك لجاز (الذى تكلمت زيد) بمعنى تكلمت فيه .

وقال الفراء : يجوز حذف (الهاء) و (فيه) ، وحكى جواز الوجهين عن سيبويه والأخفش والزجاج .

تظهرها فتقول : لا تجزى فيه نفس عن نفس شيئا . وكان الكسائىّ لا يجيز إضمار الصفة فى الصلات ويقول : لو أجزت إضمار الصفة هاهنا لأجزت : أنت الذى تكلمتُ وأنا أريد الذى تكلمتُ فيه . وقال غيره من أهل البصرة : لا نجيز الهاء ولا تكون، وإنما يضمر فى مثل هذا الموضع الصفة . وقد أنشدنى بعض العرب :

يا رُبَّ يَـوم لو تَنَزَّاهُ(١) حـول * أَلْفَيْتَنِى ذا عـنزٍ وذا طـول

وأنشدنى آخر :

قـد صَبَّحتْ(٢) صَبَّحها السّلامُ * بِكَبِدٍ خالَطها سَـنامُ

* فى ساعة يُحَبُّها الطّعامُ *

ولم يقل يُحَبّ فيها . وليس يدخل على الكسائىّ ما أدخل على نفسه ؛ لأن الصفة فى هذا الموضع والهاء متّفق معناهما ، ألا ترى أنك تقول : آتيك يومَ الخميس ، وفى يوم الخميس ، فترى المعنى واحدا، وإذا قلت : كلمتُك كان غير كلمتُ فيك ، فلما آختلف المعنى لم يجز إضمار الهاء مكان « فى » ولا إضمار « فى » مكان الهاء .

وقوله : ﴿ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِۦ ... ﴾(٣) ﴿٤١﴾

فوحّد الكافرَ وقبلَه جمعٌ وذلك من كلام العرب فصيحٌ جيـدٌ فى الاسم إذا كان مشـتقًّا من فِعْـل ، مثل الفـاعل والمفعول ؛ يرادُ به ولا تكونوا أوّل مَن يَكْفُر فتحذف « مَن » ويقوم الفعـل مقامها فيؤدّى الفعـلُ عن مثـل

(١) فى ج، ش : « تذراه » ولم نعثر على هذا البيت فيما لدينا من مراجع .

(٢) صبحت أتت بالصبيح يريد به الغداء مجازا ، من قولهم : صبح القوم وصبحهم سقاهم الصبوح، وهو ما يشرب صباحا من لبن أو خمر .

(٣) هذه الآية ليست على الترتيب وكذا ما بعدها .

ما أدّتْ « مَن » عنـه مِن التأنيث والجمع وهـو فى لفظ توحيـدٍ . ولا يجـوز فى مثـله من الكلام أن تقـول : أنتم أفضـلُ رجلٍ ، ولا أنتما خير رجل ؛ لأن الرجل يثنّى ويُجمع ويُفرد [فيُعرَف][1] واحدُه من جمعِه ، والقائم قد يكون لشىء ولمَنْ فيؤدّى عنهما وهو موحَّد ؛ ألا ترى أنك قـد تقول : الجيْشُ مقبلٌ والجُنْـد منهزمٌ ، فتوحّد الفعل لتوحيـده ، فإذا صرت إلى الأسمـاء قلت : الجيش رجالٌ والجند رجالٌ ؛ ففى هذا تبيان[2] ؛ وقد قال الشاعر :

وإذا هُمُ طَعِمُوا فَأَلْأَمُ طاعِمٍ * وإذا هُمُ جاعُوا فشَرُّ جِيـاعِ[3]

بجمعه وتوحيده جائز حسنٌ .

وقــوله : وَلَا تَلْبِسُوا ٱلْحَقَّ بِٱلْبَٰطِلِ وَتَكْتُمُوا ٱلْحَقَّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾

إن شئتَ جعلتَ « وتكتموا » فى موضـع جَزْم ؛ تريد به : ولا تلبسوا الحقَّ بالباطل ولا تكتموا الحـقّ ، فتُلقى « لا » لمجيئها فى أوّل الكلام . وفى قراءة أُبَىٍّ : « وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَتَشْتَرُوا بِآيَاتِى ثَمَنًـا قَلِيلًا » فهذا دليلٌ على أنّ الجزم فى قوله : « وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ » مستقيمٌ صـوابٌ ، ومثله : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ »[4] وكذلك قوله : « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللهَ وَالرَّسُـولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ »[5] وإنْ شئتَ جعلتَ هـذه الأحْرُف المعطوفةَ بالواو نصباً على مايقولُ النحويّون من الصَّرْف ؛ فإن قلتَ : وما الصَّرْف ؟

(١) ساقط من ا .   (٢) راجع تفسير الطبرى جـ ١ ص ١٩٩ طبع بولاق فى هذا البيان فعبارته أوضح .   (٣) من ثلاثة أبيات فى نوادر أبى زيد ١٥٢ ، نسبها إلى رجل جاهلىّ .
(٤) آية ١٨٨ سورة البقرة .   (٥) آية ٢٧ سورة الأنفال .

قلت : أن تأتى بالواو[1] معطـوفةً على كلامٍ فى أوّله حادثةٌ لا تسـتقيمُ إعادتُها على ما عُطِف عليها ، فإذا كان كذلك فهو الصَّرْفُ[2] ، كقول الشاعر[3] :

لا تَنْهَ عنْ خُلُقٍ وتأتِيَ مِثْـلَهُ * عارٌ علَيْـــكَ إذا فَعلتَ عظِيمُ

ألا ترى أنه لا يجوز إعادة «لا» فى «تأتى مثله» فلذلك سُمّى صَرْفًا إذْ كانَ[4] معطوفًا ولم يستقم أن يُعاد فيه الحادث الذى قبلَه . ومِثلُه من الأسماء التى نصبتها العربُ وهى معطوفة على مرفوع قـولهم : لَوْ تُركتَ والأسدَ لأكَلَك ، ولَوْ خُلّيتَ ورأيَك لَضَلَلْتَ . لمّا لم يحسن فى الثانى أن تقول: لو تُركت وتُرك رأيُك لضللت ، تَهيَّبوا أن يعطفوا حرفًا لا يستقيمُ فيه ما حَدَثَ فى الذى قبـلَه . قال[5] : فإنّ العرب تجيزُ الرّفع ؛ لو تُرِك عبدُ الله والأسـدُ لأكله ، فهل[6] يجوز فى الأفاعيل[7] التى نُصبت بالواو على الصَّرْف أن تكون مردودة على ما قبلها وفيها معنى الصَّرْف ؟ قلت : نعم ؛ العرب تقول: لستُ لأبى إنْ لم أقتُلْك أو تذهبْ نفسى ، ويقولون: والله لأضربنّك أو تسبقَنّى فى الأرض ، فهـذا مردودٌ على أوّل الكلام ، ومعناه الصَّرْف ؛ لأنّه لا يجوز على الثانى إعادة الجزم بلم ، ولا إعادة اليمين على والله لتسبقَنّى ، فتجد ذلك إذا آمتحنتَ الكلام . والصَّرْف فى غير «لا» كثير إلا أنا أخّرنا ذكره حتى تأتى مواضــعُه .

---

(١) فى ش ، ج : «الواو» .

(٢) يسمى الكوفيون هـذه الواو (واو الصرف) ؛ إرشادا بصرفـه عن سنن الكلام إلى أنها غير عاطفة ، وشرط هذه الواو أن يتقدمها نفى أو طلب .

(٣) نسبه سـيبويه فى كتابه ١/٤٢٤ (باب الواو) للأخطل . ويروى لأبى الأسـود الدؤلى فى قصيدة طويلة .

(٤) فى ا : «كان به» .

(٥) كان الأصل : «قال قائل» .

(٦) فى ش ، ج : «وهل» .

(٧) الأفاعيل جمع أفعال جمع فعل ، عبر به إشارة إلى كثرة الوارد منه .

وقــوله : وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَءْتُمْ فِيهَا ... [1] (٧٢)

وقوله : « وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » « وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ »[2] يقول القائل : وأين جواب « إذ » وعلام عُطفت ؟ ومثلُها[3] فى القرآن كثيرٌ بالواو ولا جواب معها ظاهرٌ ؟ والمعنى — والله أعلم — على إضمار « واذكروا إذ أنتم » أو « إذ كنتم » فاجتزئ بقوله : « اذكروا » فى أوّل الكلام ، ثم جاءت « إذ » بالواو مردودةً على ذلك . ومثلُه من غير « إذ » قولُ الله : « وإلى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا »[4] وليس قبلَه شىءٌ تراه ناصباً لصالح ، فعلم بذكر النبى صلى الله عليه وسلم والمُرْسَل إليه أن فيه إضمارَ أرسلنا ، ومثله قوله : « وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ »[5] « وذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا »[6] « وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ »[7] يجرى هذا على مثل ما قال فى « ص » : « وَاذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَقَ »[8] ثم ذكر الأنبياء الذين من بعدهم بغير « واذكر » لأنّ معناهم متّفق معروفٌ ، فجاز ذلك . ويستدل على أنّ « واذكروا » مضمرة مع « إذ » أنه قال : « وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِى الْأَرْضِ »[9] « واذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرَكُمْ »[10] فلو لم تكن ها هنا « واذكروا » لاستدللتَ على أنها تُراد ؛ لأنها قد ذُكرت قبلَ ذلك . ولا يجوزُ مثلُ ذلك فى الكلام بسقوط الواو إلّا أن يكون معه جوابه متقدّما أو متأخرا ، كقولك : ذكرتُك إذ احتجتُ إليك أو إذ احتجتُ[11] ذكرتُك .

(١) كذا فى الأصل ، ويلاحظ أن هذه الآية على غير ترتيب . (٢) آية ٥٠ سورة البقرة .
(٣) فى ش ، ج « منها » . (٤) آية ٧٣ سورة الأعراف .
(٥) آية ٧٦ سورة الأنبياء . (٦) آية ٨٧ من سورة الأنبياء .
(٧) آية ١٦ سورة العنكبوت . (٨) آية ٤٥ من السورة المذكورة .
(٩) آية ٢٦ سورة الأنفال . (١٠) آية ٨٦ سورة الأعراف .
(١١) « إليك أو إذ احتجت » : ساقط من ج ، ش .

وقـوله : فَأَنجَيْنَٰكُمْ وَأَغْرَقْنَآ ءَالَ فِرْعَوْنَ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴿٥٠﴾

يقال : قد كانوا فى شُغل من أنْ ينظُروا، مستورين بما اكتنفهم من البحر أن يروا فِرعون وغرقَه ، ولكنّه فى الكلام كقولك : قد ضُربتَ وأهلك ينظُرون فما أتوك ولا أغاثوك ؛ يقول : فهم قريبٌ بمرأًى ومَسْمَع . ومثله فى القرآن : « أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ »[(١)] ، وليس ها هنا رؤيةٌ إنما هو عِلمٌ ، فرأيت يكونُ على مذهبين : رُؤيةُ العلمِ ورُؤيةُ العين ؛ كما تقول : رأيتُ فِرعَوْنَ أعتَى الخلق وأخبَثه ، ولم تره إنما هو بلغك[(٢)] ؛ ففى هذا بيانٌ .

وقـوله : وَإِذْ وَٰعَدْنَا مُوسَىٰٓ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ... ﴿٥١﴾

ثم قال فى موضع آخر : « وَوَاعَدْنَا[(٣)] مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ[(٤)] فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » ، فيقول القائل : كيف ذكر الثلاثين وأتمّها بالعشر[(٥)] والأربعون قد تكمل بعشرين وعشرين ، أو خمسةٍ وعشرين وخمسة عشرَ[(٦)] ؟ قيل : كان ذلك — والله أعلم — أن الثلاثين كانت عدد شهر ، فذكرت الثلاثون منفصلة لمكان الشهر وأنّها ذو القعدة وأتممناها بعشر من ذى الحجة ، كذلك قال المفسّرون . ولهذه القصّة خُصّت العشرُ والثلاثون بالانفصال .

وقـوله : وَإِذْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾

---

(١) آية ٤٥ سورة الفرقان . (٢) العبارة فى ح ، ش : « ولم تره ونظرت ، هذا بيان » ووجد بهامش نسخة أ بعد قوله : بلغك « ونظرت إلى ... ولم تأت إنما هو العلم » . وفى موضع النقط كلمة غير واضحة ، قد تكون : منزلك . (٣) فى أ : « و » . (٤) آية ١٤٢ سورة الأعراف . (٥) فى أ : « بعشر » . (٦) فى ش ، ح : « أربعون » .

ففيه وجهان :

أحدهما — أن يكون أراد ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ يعنى التوراة، ومحمدا صلى الله عليه وسلم ﴿ الفرقان ﴾، ﴿ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ . وقوله : « وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » كأنّه خاطبهم فقال : قد آتيناكم علمَ موسى ومحمد عليهما السلام « لعلكم تهتدون »؛ لأن التوراة أُنزلت جملةً ولم تنزل مُفرّقة كما فُرّق القرآن ؛ فهذا وجه .

والوجه الآخر — أن تجعل التوراة هدًى والفرقان كمثله ، فيكون : ولقدْ آتينا موسى الهُـدى كما آتينا محمّـدا صلى الله عليه وسلم الهدى . وكلُّ ما جاءت به الأنبياءُ فهو هُدًى ونورٌ.[1] وإنّ العرب لتجمعُ بين الحرفَيْن وإنّهما لواحدٌ إذا آختلف لفظاهما[2]؛ كما قال عَدِىّ بن زيد :

وقَدَّمَتِ[3] الأَدِيمَ لِرَاهِشَيْهِ ＊ وأَلْفَى قَوْلَهَـا كَذِبًا ومَيْنَا

وقولهم[4] : بُعْدًا وسُحْقًا، والبُعد والسُّحق واحدٌ، فهـذا وجهٌ آخرُ . وقال بعض المفسّرين : الكتابُ التوراةُ، والفُرقان آنفراقُ البحر لبنى إسرائيل . وقال بعضهم : الفرقان الحَلالُ والحرامُ الذى فى التّوراة .

وقــوله : ٱلْمَنَّ وَٱلسَّلْوَىٰ ... ﴿٥٧﴾

بلغنا أن المَنّ هذا[5] الّذى يسقُط على الثُّمَام[6] والعُشَر ، وهو حلو كالعسل ؛ وكان بعضُ المفسّرين يسمّيه التَّرَنْجَبِين[7] الذى نعرف . وبلغنا أن النبىّ صلى الله عليه وسلم

(١) يبدو أن هنا سقطا ، وأن الأصل كما يؤخذ من إعراب القرآن للنحاس : « ويجوز أن يكون الفرقان هو الكتاب ، أعيد ذكره تأكيدا » وانظر القرطبى ١/٣٩٩ .　(٢) فى ش ، ج : « لفظهما » .

(٣) كذا فى الأصول . والرواية المشهورة « وقـددت » بمعنى شقت وقطعت ، والراهشان عرقان فى باطن الذراعين .　(٤) فى أ : « قوله » .　(٥) سقط فى أ .　(٦) الثمام : نبت ضعيف له خوص أو شبيه بالخوص . والعشر : شجر من العضاه كبار الشجر وله صمغ حلو .

(٧) الترنجبين : تأويله عسل الندى ، وهو طل يقع من السماء ندى شبيه بالعسل جامد متحبب يقع على بعض الأشجار بالشام وخراسان .

قال : " الكمأة من المنّ وماؤها شفاء للعين "[1] . وأما السَّلْوَى فطائر كان يسقط عليهم لما أَجِمُوا[2] المنّ شبيهٌ بهذه السُّمانَى، ولا واحد للسَّلْوى .

وقـــوله : وَقُولُوا حِطَّةٌ ... (٥٨)

يقول — والله أعلم — قولوا : ما أُمِرتم به؛ أى هى حطة، فخالَفُوا إلى كلام بالنَّبطية، فذلك قوله : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِى قِيلَ لَهُمْ ﴾ .

وبلغنى أنّ ابن عباس قال : أُمِروا أن يقولوا : نستغفر الله؛ فإن يك كذلك فينبغى أن تكون « حِطّة » منصوبة فى القراءة[3]؛ لأنك تقول : قلتُ لا إله إلا الله، فيقول القائل : قلتَ كلمةً صالحة، وإنما تكون الحكاية إذا صلح قبلها إضمارُ ما يرفع أو يخفض أو ينصب، فإذا ضممت ذلك كله فجعلته كلمة كان منصوبا بالقول كقولك : مررت بزيد، ثم تجعل هذه كلمةً فتقول: قلت كلاما حسنا * ثم تقول : قلتُ زيدٌ قائمٌ، فيقول : قلتَ كلاما[4] . * وتقول : قد ضربتُ عمرا، فيقول أيضا : قلتَ كلمةً صالحة .

فأما قول الله تبارك وتعالى : « سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ »[5] إلى آخر ما ذكر من العدد فهو رفعٌ لأن قبله ضميرَ أسمائهم؛ سيقولون : هم ثلاثة، إلى آخر الآية . وقوله « وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ »[6] رفع؛ أى قولوا: الله واحدٌ، ولا تقولوا

(١) هذا الحديث رواه الشيخان وغيرهما . وانظر الجامع الصغير فى حرف الكاف .

(٢) أجم الطعام واللبن وغيرهما : كرهه وملّه من المداومة عليه .

(٣) النصب على وجهين؛ أحدهما — إعمال الفعل فيها وهو « قولوا » أى قولوا كلمة تحط عنكم أوزاركم . والثانى — أن تنصب على المصدر بمعنى الدعاء والمسئلة؛ أى حط اللهم أوزارنا وذنوبنا حطة . وبالنصب قرأ ابن أبى عبلة وطاوس اليمانى . والقراءة العامة بالرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف؛ أى مسئلتنا حطة، أو أمرك حطة؛ قال النيسابورى : وأصله النصب، ومعناه اللهم حط عنا ذنوبنا فرفعت لإفادة الثبوت .

(٤) ما بين النجمتين ساقط من ج، ش .

(٥) آية ٢٢ سورة الكهف .

(٦) آية ١٧١ سورة النساء .

الآلهةُ ثلاثةٌ . وقوله : « قَالُوا مَعْذِرَةً إِلَى رَبِّكُمْ[1] » ففيها وجهان : إن أردت : ذلك الذى قلنا معذرةٌ إلى ربكم رفعتَ ، وهو الوجه . وإن أردت : قلنا ما قلنا معذرةً إلى الله ؛ فهذا وجهُ نصْبٍ[2] . وأما قوله : « وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا[3] » فإن العرب لا تقوله إلّا رفعا ؛ وذلك أنّ القوم يُؤمَرون بالأمر يكرهونه فيقول أحدهم : سمعٌ وطاعةٌ ، أى قد دخلنا أوّلَ هذا الدِّين على أن نَسمعَ ونُطيعَ فيقولون : علينا ما آبتدأتنا كم به ، ثم يخرجون فيخالفون ، كما قال عز وجل : « فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ [بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ] » [أى] فإذا خرجوا من عندك بدّلوا[4] . ولو أردت فى مثله من الكلام : أى نطيع ، فتكون[5] الطاعة جوابا للأمر بعينه جازَ النصبُ ، لأنّ كلّ مصدر وقع موقع فَعَل ويَفْعل جاز نصبُهُ ، كما قال الله تبارك وتعالى : « مَعَاذَ اللهِ أَنْ نَأْخُذَ[6] » [معناه والله أعلم : نعوذ بالله أن نأخذ] . ومثله فى النور : « قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ[7] » الرفع على ليكن منكم ما يقوله أهلُ السّمع والطاعة . وأما قوله فى النحل : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ[8] » فهذا قولُ أهل الجحْد ، لأنهم قالوا لم ينزل شيئا ، إنما هذا أساطيرُ الأوّلين * وأما الذين آمنوا فإنهم أقرّوا فقالوا : أنزل ربُّنا خيرًا[9] ، ولو رُفع خيرٌ على : الذى أنزله خيرٌ لكان صوابا ، فيكون بمنزلة قوله : « يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ[10] » و « قُلِ الْعَفْوُ » النصبُ على الفعل : يُنفقون

---

(١) آية ١٦٤ سورة الأعراف .　(٢) فى ش ، جـ : « النصب » .　(٣) آية ٨١ سورة النساء .　(٤) فى الأصول : « فإذا خرجوا من عندك بدلوا » ، وقد زدنا « أى » وأ كملنا الآية كما ترى ، ليكون هذا تفسيرا لها .　(٥) فى أ : « تكون » .　(٦) آية ٧٩ سورة يوسف . وما بين المربعين ساقط من أ .　(٧) آية ٥٣ من السورة المذكورة .　(٨) آية ٢٤ وما بين النجمتين ساقط من جـ ، ش .　(٩) يشير إلى قوله تعالى : « قالوا خيرا » آية ٣٠ من سورة النحل .　(١٠) آية ٢١٩ سورة البقرة .

العفوَ، والرفعُ على: الذى يُنفقون عفوُ الأموالِ. وقوله: «قَالُوا سلامًا قَالَ سَلَامٌ»[(١)] فأما السلام (فقولٌ يقال)[(٢)]، فنُصب لوقوع الفعلِ عليه، كأنّك قلتَ: قلتُ كلامًا. وأما قوله: «قَالَ سَلَامٌ» فإنه جاء فيه نحن «سَلَامٌ» وأنتم «قَوْمٌ مُنكَرُونَ». وبعض المفسرين يقول: «قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ» يريد سلّموا عليه فردّ عليهم، فيقول القائل: ألا كان السّلام رفعًا كلّه أو نصبًا كلّه؟ قلت: السّلام على معنيين: إذا أردتَ به الكلام نصبتَه، وإذا أضمرتَ معــه «عليكم» رفعتَه. فإن شئتَ طرحتَ الإضمارَ من أحد الحرفين وأضمرتَه فى أحدهما، وإن شئتَ رفعتَهما معا، وإن شئت نصبتهما جميعا. والعــرب تقول إذا التقوا فقالوا سلامٌ: سلامٌ، على معنى قالوا الســلام عليكم فردّ عليهم الآخرون. والنصب يجوز فى إحدى القراءتين «قالوا سَلَامًا قَالَ سَلَامًا». وأنشدنى بعضُ بنى عُقَيْل:

فَقُلْنَا السَّــلَامُ فَاتَّقَتْ مِنْ أَمِيرِهَا * فَمَـا كَانَ إِلَّا وَمْؤُهَا بِالْحَوَاجِبِ

فرفع السَّلام؛ لأنه أراد سلّمنا عليها فاتّقَتْ أن تردّ علينا. ويجــوز أن تنصب الســلام على مثل قولك: قلنا الكلام[(٣)]، قلنا السلام، ومثله: قرأت «الحمـدَ»[(٤)] وقرأتُ «الحمدُ» إذا قلت قرأت «الحمـدَ» أوقعت عليه الفعل، وإذا رفعت جعلته حكايةً على قرأتُ[(٥)] «الحمدُ لله».

وقــوله: ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْحَجَرَ فَٱنفَجَرَتْ مِنْهُ ٱثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ... ﴿٦٠﴾

معناه — والله أعلم — فضَرَبَ فانفجرت، فعُرِف بقوله: «فَانفَجَرَتْ» أنه قد ضَرَب، فاكتفى بالجواب، لأنه قد أدّى عن المعنى، فكذلك قوله: «أَنِ ٱضْرِبْ

(١) آية ٦٩ سورة هود. (٢) فى جـ، ش: «فسلمهم» بدل «فقول يقال».
(٣) «قلنا الكلام»: ساقط من جـ، ش. (٤) فى ش، جـ: «الحمد لله».
(٥) سقط هذا الحرف فى ا.

بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ[1] » ومثله (فى الكلام)[2] أن تقول : أنا الذى أمرتك بالتجارة فاكتسبت الأموال، فالمعنى فتجرت فاكتسبت .

وأما قوله : قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ ... (٦٠)

فإن القائل يقول : وما حاجة القوم إلى أن يعلموا مشاربهم ونحن نرى الأنهار قد أُجريت لقوم بالمَنّ من الله والتفضل على عباده ، ولم يقل : قد علم كل أناس مشربهم ، لغيرهم؟ و إنما كان ذلك ــ والله أعلم ــ لأنه حجرٌ انفجرت منه اثنتا عشرة عينا على عدد الأسباط لكل سِبْط عين ، فإذا ارتحل القومُ أو شربوا ما يكفيهم عادَ الحجرُ كما كانَ وذهبت العيونُ ، فإذا احتاجوا انفجرت العيونُ من تلك المواضع ، فأتى كل سِبْط عَيْنَهم التى كانوا يشربون منها .

وأما قوله : وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا ... (٦١)

فإن الفوم فيما ذُكر لغةٌ قديمة (وهى)[2] الحِنْطة والخُبْز جميعا قد ذُكِرا . قال بعضهم : سمعنا (العربَ من)[2] أهل هذه اللغة يقولون : فَوِّموا لنا بالتشديد لاغير[3]، يريدون اختبزوا وهى فى قراءة عبد الله « وَثُومِهَا » بالثاء ، فكأنه أشبهُ المعنيين بالصّواب ؛ لأنه مع ما يشاكله : من العَدَس والبَصَل وشبهه . والعرب تُبدل الفاء بالثاء فيقولون : جَدَثٌ وجَدَفٌ، ووقعوا فى عاثور شَرٍّ[4] وعافور شرٍّ، والأثاثىّ والأثافىّ . وسمعت كثيرا من بنى أسد يسمّى (المَغافير المغاثير)[5] .

(١) آية ٦٣ سورة الشعراء .　　(٢) سقط فى ا .　　(٣) «لاغير» : سقط من جـ، ش .

(٤) وقعوا فى عاثور شر : أى فى اختلاط من الأمر وشدة .　　(٥) فى ا : « يقولون : المغاثير والمغافير» . والمغافير : صمغ يسيل من شجر الرمث والعرفط وهو حلو يؤكل غير أن رائحته ليست بطيبة .

وقوله : أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِى هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِى هُوَ خَيْرٌ ... (٦١)

أى الذى هو أقرب، من الدُّنُوّ ، ويقال من الدَّناءة . والعرب تقول : إنه لَدنىٌّ [ولا يهمزون](١) يُدَنِّى(٢) فى الأمور أى يَتْبع خَسِيسَها وأصاغرها . وقد كان زُهير الفُرْقُبِى(٣) يهمز : «أتستبدلون الذى هُوَ أدنأ بالذى هو خيرٌ» ولم نر العرب تهمز أدْنَى إذا كان من الخِسّة، وهم فى ذلك يقولون إنه لَدَانِئٌ خَبِيثٌ [إذا كان ماجنًا](٤) فيهمزون . وأنشدنى بعض بنى كلاب :

باسِلةُ الوَقْعِ سَرَابِيلُها * بِيضٌ إلى دانِئِها الظَّاهِرِ(٥)

يعنى الدروع على خاصّتها(٦) — يعنى الكتيبة — إلى الخسيس منها(٧)، فقال : دانئها يريد الخسيس . وقد كنّا نسمع المشْيَخَة يقولون : ما كنتَ دانِئًا ولقد دَنَأت، والعرب تترك الهمزة . ولا أراهم رَوَوْه إلّا وقد سَمِعُوه .

وقوله : اهْبِطُوا مِصْرًا ... (٦١)

كُتبت بالألف ، وأسماءُ البُلْدان لا تنصرف خَفَّت أو ثَقُلت ، وأسماء النساء(٨) إذا خَفَّ منها شىءٌ جرى(٩) إذا كان على ثلاثة أحرُف وأوسطُها ساكنٌ مثل دَعْدٍ وهِنْدٍ

(١) «ولا يهمزون» ساقط من أ . (٢) سقط فى ش ، ج . (٣) هو من القرّاء النحويين ، وكان فى زمن عاصم ، و يعرف بالكسائى . وانظر طبقات القراء لابن الجزرى رقم ١٣٠١ . والفرقبىّ نسبة إلى فرقب ، كقنفذ . وفى القاموس : فرقب موضع ومنه الثياب الفرقبية : ثياب بيض من كتان . وقال شارحه : وردت هذه النسبة فى الثياب والرجال، فيمكن أن تكون إلى موضع ، أو يكون الرجل منسوبا إلى حمل الثياب . (٤) ما بين المربعين ساقط من أ ومن عبارة القراء المنقولة فى اللسان . وهو صحيح لغة ؛ قال فى اللسان : دنؤ الرجل دناءة إذا كان ماجنا . (٥) البيت من قصيدة طويلة للأعشى قالها فى منافرة عامر بن الطفيل وعلقمة بن علاثة العامرىّ مطلعها :

شاقتك من قتلة أطلالها * بالشط فالوتر إلى حاجر

وبسل الرجل بسولا فهو باسل وبسل إذا عبس غضبا أو شجاعة . والسربال : الدرع أو كل ما لبس والجمع سرابيل ، والمراد هنا الدروع كما قال المؤلف . (٦) فى ج، ش : «وفسر فقال يعنى ... الخ» . (٧) فى ج ، ش : «فى خاصتها» . (٨) فى ج، ش : «الناس» .

(٩) أى (انصرف) ونوّن . وهذا اصطلاح الكوفيين . فالجارى عندهم المنصرف ، وغير الجارى هو الممنوع من الصرف . و يعبرون أيضا بالمجرى وغير المجرى ، من الإجراء .

وجُمل. وإنما انصرفت إذا سُمّى بها النساء؛ لأنها تُردَّد وتَكثُر بها التسمية فتخف لكثرتها، وأسماء البلدان لا تكاد تعود (١). فإن شئت جعلت الألف التى فى «مصرًا» ألفا يُوقَف عليها، فإذا وصلتَ لم تنوّن فيها، كما كتبوا «سَلاَسِلاَ» و «قَوَارِيرَا» (٢) بالألف، وأكثر القراء على ترك الإجراء فيهما. وإن شئت جعلت «مصرًا» غير المصر التى تُعرَف، يريد اهبطوا مِصرًا من الأمصار، فإن الذى سألتم لا يكون إلا فى القُرَى والأمصار. والوجه الأوّل أحبّ إلىّ؛ لأنها فى قراءة عبد الله «اهْبِطُوا مِصْرَ» بغير ألف، وفى قراءة أُبَىّ: «اهْبِطُوا فَإِنَّ لَكُمْ ما سَأَلْتُمْ وَاسْكُنُوا مِصْرَ» (٣) وتصديق ذلك أنها فى سورة يوسف بغير ألف: «ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللهُ آمِنِينَ» (٤). وقال الأعمش وسئل عنها فقال: هى مصر التى عليها صالح بن علىّ (٥).

وقوله: خُذُوا مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ ... ﴿٦٣﴾

يقول: بجِدّ وبتأدية ما افترض عليكم فيه.

وقوله: فَجَعَلْنَٰهَا نَكَٰلًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا ... ﴿٦٦﴾

يعنى المَسْخة التى مُسِخوها جُعلت نكالا لما مضى من الذنوب ولما يعمل بعدها: ليخافوا أن يعملوا بما عمل الذين مُسِخوا فيُمسخوا.

وقوله: أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ ... ﴿٦٧﴾

وهذا فى القرآن كثيرٌ بغير الفاء، وذلك لأنه جوابٌ يَستغنى أوّلُه عن آخره بالوَقْفَة عليه، فيقال: ماذا قال لك؟ فيقول القائل: قال كذا وكذا؛ فكأنّ (٦) حُسنَ

(١) أى تكرر فى الذكر والكلام. (٢) آية ٤ وآية ١٥ سورة الإنسان.
(٣) هذه القراءة المنسوبة لأبى لم نقف عليها فى غير أصول الفراء مما بين أيدينا من المراجع.
(٤) آية ٩٩ من السورة المذكورة. (٥) صالح بن على بن عبد الله بن العباس أول من ولى مصر من قبل أبى العباس السفاح سنة ١٣٣ وتوفى بقنسرين وهو عامل على حمص سنة ١٥٤.
(٦) فى ج، ش: «فلما حسن السكوت ... الخ».

السّكوتِ يجوزُ به طرحُ الفاء. وأنت تراه فى رءوس الآيات ـ لأنها فصولٌ ـ حسنًا[١]؛ من ذلك: « قال فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ . قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا[٢] » والفاء حسنة مثل قوله: « فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا[٣] » ولو كان على كلمة واحدة لم تُسقط العرب منه الفاء. من ذلك: قُمْتُ فَفَعَلْتُ، لا يقولون: قمت فعلت، ولا قلت قال، حتى يقولوا: قُلْتُ فقال، وقُمْتُ فقام؛ لأنها نَسَقٌ وليست بآستفهام يوقف عليه؛ ألا ترى أنه: «قال» فرعونُ «لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ. قالَ رَبُّكُم وربُّ آبائكم الأوّلين[٤]» فيما لا أحصيه. ومثله من غير الفعل كثيرٌ فى كتاب الله بالواو وبغير الواو؛ فأما الذى بالواو فقوله: « قُلْ أَؤُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ[٥] » ثم قال بعد ذلك: «الصَّابِرِينَ والصَّادِقِينَ والقَانِتِينَ والْمُنْفِقِينَ والْمُسْتَغْفِرِينَ بالأَسْحَارِ». وقال فى موضع آخر: «التَّائِبُونَ العَابِدُونَ الحَامِدُونَ[٦]» وقال فى غير هذا: «إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ[٧]» ثم قال فى الآية بعدها: «إِنّ الّذِينَ آمَنُوا» ولم يقل: وإنّ. فآعرِفْ بمـا جَرَى تفسيرَ ما بقى؛ فإنّه لا يأتى إلا على الذى أنبأتُك به من الفصول أو الكلام المكتفى يأتى له جوابٌ. وأنشدنى بعضُ العرب:

لَمَّا رأيتُ نَبَطًا أنصـارَا • شَمَّرْتُ عن رُكْبَتِيَ الإزَارَا

• كُنْتُ لهـا مِنَ النَّصارى جَارَا •

وقـوله: لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ ... (٦٨)

والعَوانُ ليست بنَعْتٍ للبِكْرِ؛ لأنهـا ليست بهَـرِمَة ولا شابّة؛ آنقطع الكلام عند قوله: ﴿ وَلَا بِكْرٌ ﴾ ثم آستأنف فقال: ﴿ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ والعَوانُ يقال منه

(١) فى ش، ج: « حسنة ». (٢) آية ٣١ و ٣٢ سورة الذاريات.
(٣) آية ٢٧ سورة هود. (٤) آية ٢٥ و ٢٦ سورة الشعراء.
(٥) آية ١٥ و ١٧ سورة آل عمران. (٦) آية ١١٢ سورة التوبة.
(٧) آية ١٠ سورة البروج.

قد عوّنت . والفارِضُ : قد فَرَضَت ، وبعضهم : قد فَرُضَت (وأما البكر فلم)[١] نسمع فيها بفعل . والبِكر يكْسر أولها إذا كانت بِكرًا من النساء[٢] . والبَكْر مفتوح أوّله من بِكَارَة الإبل . ثم قال «بَيْنَ ذَلِكَ» و «بَيْن» لا تصلح إلا مع آسمين فما زاد ، و إنّما صلحت مع «ذلك» وحْدَه ، لأنّه فى مذهب آثْنين ، والفعلان قد يُجمعان بـ «ذلك» و «ذاك» ؛ ألا ترى أنّك تقول : أظنُّ زيدا أخاك ، وكان زيدٌ أخاك ، فلا بدّ لكان من شيئين ، ولا بدّ لأظن من شيئين[٣] ، ثم يجوز أن تقول : قد كان ذاك ، وأظنُّ ذلك . و إنّما المعنى فى الآسمين اللذين ضمّهما ذلك : بين الهرَم والشّباب . ولو قال فى الكلام : بَيْنَ هاتَين ، أو بين تَيْنِك ، يريد الفارِضَ والبِكْر كان صوابا ، ولو أعيد ذكرهما[٤] (لم يظهر إلا بتثنية)[٥] ؛ لأنهما آسمان ليسا بفعلين ، وأنت تقول فى الأفعال فتوحِّد فعلَهما بعدها . فتقول : إقبالُك و إدبارُك يَشُقُّ علىّ ، ولا تقول : أخوك وأبوك يزورُنى . ومما يجوز أن يقع عليه «بَيْن» وهو واحدٌ فى اللفظ مما يؤدّى عن الآثنين فما زاد[٦] قوله : « لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ »[٧] ولا يجوز : لا نفرق بين رجل منهم ؛ لأنّ أحدا لا يُثَنَّى كما يثنى الرجل ويُجمع ، فإن شئت جعلت أحدا فى تأويل آثنين ، و إن شئت فى تأويل أكثر ؛ من ذلك قول الله عزّ وجلّ : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ »[٨] وتقول : بَيْنَ أيِّهِم المَالُ ؟ وبَيْنَ مَنْ قُسِم المَالُ ؟ فتجرى « مَن » و « أَىّ » مجرى أحد[٩] ؛ لأنهما قد يكونان لواحد وجمع .

---

(١) فى ش ، جـ : « ولم » .　　(٢) فى جـ ، ش : « من الجوارى » .

(٣) فى جـ ، ش : «بين هاتين من شيئين» . ولا وجه له .　　(٤) أى ضميرها .

(٥) فى جـ ، ش : « لم تكن إلا بتثنية » .　　(٦) ساقط من جـ .

(٧) آية ١٢٦ سورة البقرة .　　(٨) آية ٤٧ سورة الحاقة .

(٩) فى ش ، جـ : « على مجرى » .

وقــوله : ﴿ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا ... ﴾ (٦٩)

• اللونُ مرفوعٌ ؛ لأنك لم تُرِد أن تجعـل « ما » صـلةً فتقول : بيّن لنـا ما لونَها[1] • ولو قرأ به قارئٌ كان صوابا ، ولكنه أراد — والله أعلم — : ٱدع لنا ربك يُبَيِّن لنـا أىَّ شىءٍ لونُها ، ولم يصلح للفعـل الوقوعُ على أىّ ؛ لأن أصـل « أىّ » تفـرّق جَمْع[2] من الاستفهام ، ويقول القائل : بين لنـا أسوداءُ هى أم صَفراء؟ فلما لم يصلح للتَّبَيُّن أن يقع على الآسـتفهام فى تفرّقه لم يقع على أىّ ؛ لأنها جمعُ ذلك المتفرّق ، وكذلك ما كان فى القرآن مثله ، فأعمِلْ فى « ما » «وأىّ» الفعلَ الذى بعدَهما ، ولا تُعمِل الذى قبلهما إذا كان مُشتقاً من العِلْم ؛ كقولك : ما أعلم أيُّهم قال ذاك ، ولا أعلمنّ أيُّهـم قال ذاك ، وما أدرى أيُّهم ضربت ، فهو فى العِلم والإخبار والإنْباء وما أشبهها على ما وصفتُ لك . منـه قول الله تبـارك وتعـالى : « وَمَا أَدْرَاكَ مَاهِيَــهْ[3] » « وَمَا أَدْرَاكَ ما يَوْمُ الدِّينِ[4] » « ما[5] » الثانيـة رفعٌ ، فرفعتَها بيوم ؛ كقولك : ما أدراك أىُّ شىء يومُ الدّين ، وكذلك قـول الله تبارك وتعـالى : « لِنَعْلَمَ أَىُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى[6] » رفعتَه بأحْصَى ، وتقـول إذا كان الفعل واقعا على أىّ[7] : ما أدرى أيَّهم ضربت . وإنما آمتنعت من أن تُوقع على أى

(١) « لونها » بالنصب فى المثال مفعول بين ، وتكون « ما » زائدة . مابين النجمتين ساقط من نسخ جـ ، ش .

(٢) يريد أن أيا نابت عن جمع من الاستفهام متفرّق . فبدل أن يقال : بين أسوداء هى أم صفراء أم حمراء ، يقال : بين أى شىء لونها ، فتغنى أى عن هذا الجمع من الاستفهام ؛ فمن ثمّ كان أصلا لها . وعبارة الطبرى : «لأن أصل «أى» و«ما» جمع متفرق الاستفهام» . ويريد الطبرى بالأصل ما يوضع له اللفظ ويدل عليه ، وهذا غير ما يريد الفراء . وكل صحيح . (٣) آية ١٠ سورة القارعة .

(٤) آية ١٧ سورة الانفطار . (٥) فى ش ، جـ : « وموضع ما » .

(٦) آية ١٢ سورة الكهف . (٧) أى : أسم آستفهام عما يعقل وعما لا يعقل ، وأدوات الاستفهام (كغيرها من المعلقات) تعلق العامل عن العمل لفظا لأن لها صدر الكلام ، فلو أعمل ما قبلها فيها أو فيما بعدها لخرجت عن أن يكون لها صدر الكلام . ولا يكون التعليق إلا فى أفعال القلوب التى تلغى نحو علم وظن ، ولذلك لا تقول : لأضربن أيهم قام (بالرفع) لأنه فعل مؤثر لا يجوز إلغاؤه فلا يجوز تعليقه .

وقال الفرّاء : « أى » يعمل فيه ما بعده ولا يعمل فيه ما قبله ، وإنما يرفعها أو ينصبها ما بعدها كقوله تعالى : « لنعلم أى الحزبين أحصى » فرفع ، وقوله : « وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون » =

الفعل الذى قبلها من العلم وأشباهه ؛ لأنك تجدُ الفعلَ غيرَ واقع على أىّ فى المعنى ؛ ألا ترى أنك إذا قلت : آذْهَبْ فاَعلم أيُّهما قام أنك تسأل غيرهما عن حالها فتجد الفعل واقعا على الذى أعلمك، كما أنك تقول : سل أيُّهُمْ قام، والمعنى : سل الناس أيُّهُمْ قام . ولو أوقعت الفعل على « أىّ » فقلت : آسأل أيَّهُمْ قام لكنت كأنك تضمر أيًّا مرّة أخرى ؛ لأنك تقول : سل زيدا أيُّهُمْ قام، فإذا أوقعت الفعل على زيد فقد جاءت « أىّ » بعده . فكذلك « أىّ » إذا أوقعت عليها الفعل خرجت من معنى الأستفهام ، وذلك إن أردته، جائز، تقول : لأضرِبَنَّ أيَّهم يقول ذاك ؛ لأنّ الضرب لا يقـع على [آسم ثم يأتى بعـد ذلك آستفهام ، وذلك لأن الضرب لا يقع على] آثنين[1]، وأنتَ تقول فى المسألة : سل عبد الله عن كذا ، كأنك قلت : سـله عن كذا ، ولا يجوز ضربت عبد الله كذا وكذا إلا أن تريد صـفة الضرب، فأما الأسماء فلا . وقول الله : «ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَٰنِ عِتِيًّا»[2] من نصب أيًّا أوقع عليها النزع وليس بآستفهام ، كأنه قال : ثم لنستخرجن العاتىَ الذى هو أشـد . وفيها وجهان من الرفع؛ أحدهما أن تجعل الفعل مكتفيا بمن فى الوقوع عليهـا ، كما تقول : قد قتلنا من كل قوم ، وأصبنا[3] من كل طعـام ، ثم تستأنف أيًّا فترفعها بالذى بعدها، كما قال جلّ وعزّ : «يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ

= فنصب . وقال الفراء أيضا : «أى» إذا أوقعت الفعل المتقدم عليها خرجت من معنى الاستفهام ، وذلك إن أردته جائز ، يقولون : لأضربن أيهم يقول ذلك (بالنصب) . وقال الكسائى : تقول لأضربن أيهم فى الدار (بالنصب) ولا تقول : ضربت أيهـم فى الدار ، ففرق بين الواقع والمنتظر . والكوفيون يجرون «أيا» مجرى من وما فى الاستفهام والجزاء ، فإذا وقع عليهـا الفعل وهى بمعنى الذى نصبوها لا محالة ، فيقولون : أضرب أيهم أقبح ، وأكرم أيهم هو أفضل . وحكى أنهم قرءوا بالنصب فى الآية «ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا» .

(١) ما بين المربعين ساقط فى ا .	(٢) آية ٦٩ سورة مريم .

(٣) فى ج، ش : وأكلنا .

أيهم أقرب[1] » أي ينظرون أيهم أقرب[2] . ومثله « يُلْقُونَ أقلامَهُمْ أيُّهُم يَكْفُلُ مريم[3] » . وأما الوجه، الآخر فإن فى قوله تعالى : « ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ » لننزعن من الذين تشايعوا على هذا ، ينظرون بالتشايع أيهم أشدّ وأخبث، وأيهم أشدّ على الرحمن عتيًّا، والشيعة[4] و يتشايعون سواء فى المعنى . وفيه[5] وجه ثالث من الرفع أن تجعل « ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ » بالنداء، أى لننادين « أيُّهُم أشدُّ على الرَّحْمَنِ عِتِيًّا » وليس هذا الوجه يريدون . ومثله مما تعرفه به قوله : « أَفَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا[6] » فقال بعض المفسرين « أَفَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا » : ألم يعلم ، والمعنى — والله أعلم — أفلم ييأسوا علما بأن الله لو شاء لهدى الناس جميعا . وكذلك « لَنَنْزِعَنَّ » يقول يريد ننزعهم بالنداء .

وقوله : مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا ... (٧١)

غير مهموز ؛ يقول : ليس فيها لونٌ غير الصُّفرة . وقال بعضهم : هى صفراء حتى ظِلفها وقرنها أصفران .

وقوله : فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا ... (٧٣)

يقال : إنه ضُرب بالفخذ اليمنى، و بعضهم يقول : ضُرب بالذَّنَب .

ثم قال الله عزّ وجلّ : (كَذَلِكَ يُحْيِي اللهُ الْمَوْتَى) معناه والله أعلم (اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا) فيحيا (كَذَلِكَ يُحْيِي اللهُ الْمَوْتَى) أى اعتبروا ولا تجحدوا بالبعث، وأضمر

(١) آية ٥٧ سورة الإسراء . (٢) « أيهم أقرب » ابتداء وخبر فى موضع نصب بالفعل المضمر الذى دل عليه الكلام ؛ والتقدير : ينظرون أيهم أقرب . ولا يعمل الفعل فى اللفظ أى لأنها استفهام .

(٣) آية ٤٤ سورة آل عمران . (٤) فى الأصول : « التشيعة » ويبدو أن ما أثبت هو الصواب . (٥) فى ج ، ش : « وفيها » . (٦) آية ٣١ سورة الرعد .

فيحيا، كما قال : « أَنِ ٱضْرِبْ بِعَصَاكَ ٱلْبَحْرَ فَٱنْفَلَقَ »[(١)] والمعنى — والله أعلم — فضرب البحر فانفلق .

وقـــوله : وَإِنَّ مِنَ ٱلْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ ٱلْأَنْهَٰرُ ... ﴿٧٤﴾

تذكير (منه) على وجهين ؛ إن شئت ذهبت به — يعنى «منه»[(٢)] — إلى أن البعض حجر، وذلك مذكر، وإن شئت جعلت البعض جمعا فى المعنى فذكّرته بتذكير بعض، كما تقول للنسوة : ضربنى بعضُكنّ، وإن شئت أنثته هاهنا بتأنيث المعنى كما قرأت القرّاء : « وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ »[(٣)] « وَمَنْ تَقْنُتْ » بالياء والتاء، على المعنى، وهى فى قراءة أُبىّ : « وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهَا الْأَنْهَارُ » .

وقـــوله : لَا يَعْلَمُونَ ٱلْكِتَٰبَ إِلَّآ أَمَانِىَّ وَإِنْ هُمْ ... ﴿٧٨﴾

فالأمانىّ على وجهين فى المعنى، ووجهين فى العربية ؛ فأما فى العربية فإن من العرب من يخفف الياء فيقول : « إِلَّا أَمَانِىَ وَإِنْ هُمْ » ومنهم من يشدّد، وهو أجودُ الوجهين . وكذلك ما كان مثل أمنيّة، ومثل أضحيّة، وأغنيّة، ففى جمعه وجهان : التخفيف والتشديد . وإنما تشدّد لأنك تريد الأفاعيل، فتكون مشدّدة لاجتماع الياء من جمع[(٤)] الفعل والياء الأصلية . وإن خفّفت حذفتَ[(٥)] ياء الجمع فخففت الياء الأصلية، وهو كما يقال : القَراقير والقَراقر[(٦)]، (فمن قال الأمانىَ بالتخفيف[(٧)]) فهو الذى يقول القراقر، ومن شدّد الأمانى فهو الذى يقول القراقير . والأمنيّة فى المعنى التلاوة، كقول الله عزّ وجلّ : « إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِى أُمْنِيَّتِهِ »[(٨)] أى فى تلاوته، والأمانىّ أيضا أن يفتعل

(١) آية ٦٣ سورة الشعراء .　(٢) يعنى « منه » ليست فى جـ ، ش ، ويبدو أنها تفسير لعبارة المؤلف من المستملى .　(٣) آية ٣١ سورة الأحزاب . و « يقنت » حملا على لفظ «من» وبالتاء من فوق حملا على المعنى .　(٤) فى أ : «جميع» يريد الحادثة فى صيغة الأفاعيل .　(٥) فى جـ ، ش : « وإذا خففت ... » .　(٦) قراقير وقراقر جمع قرقور بالضم وهى السفينة العظيمة الطويلة .　(٧) فى أ : « فمن خفف الأمانى » .　(٨) آية ٥٢ سورة الحج .

الرجل الأحاديث المفتعلة ، قال بعض العرب لابن دَأْب[(١)] وهو يحدّث الناس[(٢)] : أهذا شيء رويته أم شيء تمنّيته ؟ يريد افتعلته ، وكانت أحاديث يسمعونها من كبرائهم ليست من كتاب[(٣)] الله . وهذا أبين الوجهين .

وقـــوله : إِلَّا أَيَّامًا مَعْـــدُودَةً ... (٨٠)

يقال[(٤)] : كيف جاز فى الكلام : لآتينك أياما معدودة، ولم يبين عددها؟ وذلك أنهم نَوَوا الأيام التى عبدوا فيهـا العجل، فقالوا : لن نُعـذَّب فى النـار إلا تلك الأربعين الليلة التى عبدنا فيها العجل . فلما كان معناها مؤقّتا معلوما عندهم وصفوه بمعدودة ومعدودات ، فقال الله : قل يا محمد: هل عندكم من الله عهدٌ بهذا الذى قلتم ﴿ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

وقـــوله : أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَـا فَتَحَ اللهُ عَلَيْكُمْ[(٥)] ... (٧٦)

هذا من قول اليهود لبعضهم ؛ أى لا تُحدّثوا المسلمين بأنكم تجدون صفة محمد صلى الله عليه وسـلم فى التوراة وأنتم لا تؤمنون به ، فتكونَ لهم الحجة عليكم . ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ قال الله : ﴿ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللهَ يَعْـلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ هـذا جوابهم من قول الله .

وقـــوله : وَهُوَ مُحَـرَّمٌ عَلَيْـكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ... (٨٥)

إن شئت جعلت ﴿ هُـوَ ﴾ كناية عن الإخراج ﴿ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًـا مِنكُمْ مِن دِيَارِهِمْ ﴾ أى وهو محـرّم عليكم ؛ يريد : إخراجهم محـرّم عليكم ، ثم أعاد الإخراج

(١) ابن دأب : أبو الوليد عيسى بن يزيد بن بكر بن دأب المدنى ، كان يضع الشعر وأحاديث السمر وكلاما ينسب إلى العرب ، فسقط ، وذهبت روايته . وتوفى سنة ١٧١ هـ . (٢) زيادة فى أ .

(٣) فى جـ ، ش : « من كتب الله » . (٤) فى أ : « فقال » .

(٥) يلاحظ أن هذه الآية والتى تليها ليست على الترتيب من الآية السابقة .

مرة أخرى تكريرا على « هـو » لمّا حالَ (١) (بين الإخراج و بين « هـو » كلامٌ)، فكان رفـع الإخراج بالتكرير على « هو » وإن شئت جعلت « هـو » عمادا ورفعت الإخراج بمحـرم (٢) ؛ كما قال الله جل وعزّ : « وَمَا هُـوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ (٣) » فالمعنى — والله أعلم — ليس بمزحزحه من العـذاب التعمير ؛ فإن قلت : إنّ العرب إنمـا تجعل العماد فى الظّنّ لأنه ناصب ، وفى « كان » و « ليس » لأنهما يرفعان، وفى «إنّ» وأخـواتها لأنهن ينصبْن ، ولا ينبغى للواو وهى لا تنصب ولا ترفع ولا تخفض أن يكون لها عمادٌ، قلت : لم يوضع العماد على أن يكون لنصب أو لرفع أو لخفض ، إنمـا وضع فى كل موضع يبتدأ فيـه بالاسم قبل الفعل ،فإذا رأيت الواو فى موضع تطلب الاسم دون الفعل صلح فى ذلك العمادُ؛ كقولك: أتيت زيدا وأبوه قائم، فقبيحٌ أن تقول: أتيت زيدا وقائم أبوه،وأتيت زيدا ويقوم أبوه، لأنّ الواو تطلب الأبَ ، فلما بدأتَ بالفعل وإنما تطلب الواوُ الاسمَ أدخلوا لهـا « هو » لأنه اسمٌ . قال الفرّاء (٤) : سمعت بعض العرب يقول : كان مرّة وهو ينفع النّاسَ أحسابُهم (٥) . وأنشدنى بعض العرب :

---

(١) فى ش ، ج : « بينهما كلام » .　　(٢) مراده بالعماد الضمير المسمى عند البصريين ضمير فصل ، وسمى ضمير فصل لأنه فصل بين المبتدأ والخبر أو بين الخبر والنعت . ويسميه الكوفيون عمادا لأنه يعتمد عليه فى الفائدة إذ به يتبين أن الثانى خبر لا تابع . وبعض الكوفيين يسميه دعامة ؛ لأنه يدعم به الكلام أى يقوى به و يؤكد .

وقد قال النحاس : وزعم الفراء أن « هو » عماد ، وهذا عند البصريين خطأ لا معنى له ؛ لأن العماد لا يكون فى أوّل الكلام .　　(٣) آية ٩٦ من سورة البقرة .

(٤) « قال الفراء » : ساقط من أ .　　(٥) هكذا المثال فى جميع الأصول .

فأَبلِغْ أبا يَحيى إذا ما لَقِيتَـــهُ * على العِيسِ فى آباطِها عَرَقٌ يَبْسُ[1]
بأنّ السُّـــلاَمِىَّ[2] الذى بضَرِيّـــةٍ * أَميرَ الحِمَى قد باعَ حَقّ بَنِى عَبْسِ
بثَـوْبٍ ودِينـارٍ وشاةٍ ودِرهـــمٍ * فهَلْ هو مَرْفوعٌ بما ها هنا رَأْسُ

فجعل مع «هَلْ» العمادَ وهى لا ترفع ولا تنصب؛ لأن هل تطلب الأسماء أكثر من طلبها فاعلا[3]؛ قال : وكذلك «ما» و «أمّا» ، تقول : ما هو بذاهب أحدٌ ، وأمّا هو فذاهبٌ زيد، لقبح أمّا ذاهب فزيد .

وقـــوله : بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً ... ﴿٨١﴾

وُضعت ﴿ بَلَى ﴾ لكل إقرار فى أوّله جَحْد ، ووُضعت «نَعَم» للاستفهام الذى لا جَحْدَ فيـه ، فـ « بلى » بمنزلة « نَعَمْ » إلا أنها لا تكون إلّا لمـا فى أوّله جَحْد ؛ قال الله تبارك وتعـالى : « فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ[4] » فـ « بلى » لاتصلح فى هذا الموضع . وأما الجحد فقوله : «أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ . قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ[5]» ولا تصلح ها هنا « نَعَمْ » أداة؛ وذلك أن الاستفهام يحتاج إلى جواب بـ « نَعَمْ » و « لا » ما لم يكن فيه جَحْدٌ، فإذا دخل الجحدُ فى الاستفهام لم يستقم أن تقول فيه[6] « نَعَمْ » فتكونُ كأنك مقرٌّ بالجحد و بالفعل الذى بعدَه؛ ألا ترى أنك لو قلتَ لقائل قال لك : أما لك مالٌ ؟ فلو قلتَ « نعم » كنتَ مقرًّا بالكلمة بطَرْح الاستفهام وحدَه ، كأنك قلت « نعم » مالى مالٌ، فأرادوا أن يرجعوا عن الجحد و يُقِرّوا بمـا

(١) عرق يبس : جاف . (٢) السلامى : نسبة إلى سلام : موضع بنجد . وضرية : قرية قديمة فى طريق مكة من البصرة من نجد ، أو أرض بنجد ينزلها حاج البصرة . وفى البيت إقواء ، لأن روى قافية البيت الأوّل والثالث مرفوع والثانى مجرور . (٣) كذا . والوجه : فعلا ، وعذره أن الفاعل حليف الفعل ورديفه . وفى الأصول : «فاعل» وكأن وجهه أن كلا يطلب الآخر، فهل تطلب الفاعل ، والفاعل يطلبها ، ولا يطلبها الاسم . (٤) آية ٤٤ سورة الأعراف .
(٥) آية ٨ ، ٩ سورة الملك . (٦) «أن تقول» : ساقط من جـ ، ش .

بعده فاختاروا « بلى »[1] لأنّ أصلها كان رجوعا محضا عن الجحد إذا قالوا : ما قال عبد الله بل زيدٌ، فكانت « بَلْ » كلمة عَطْف ورُجوع لا يصلح الوقوف عليها ، فزادوا فيها ألفا يصلح فيها الوقوف عليه ، ويكون رجوعا عن الجحد فقط ، وإقرارا بالفعل الذى بعد الجحد ، فقالوا : « بلى » ، فدلّت[2] على معنى الإقرار والإنعام ، ودلّ لفظ « بل » على الرجوع عن الجحد فقط .

وقوله : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ ... ﴿٨٣﴾

رُفعت ﴿ تَعْبُدُونَ ﴾ لأنّ دخول « أنْ » يصلح فيها ، فلمّا حُذف الناصب رُفعت ، كما قال الله : « أَفَغَيْرَ اللهِ تأْمُرُونِّى أَعْبُدُ »[3] (قرأ الآية)[4] وكما قال : « وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ »[5] وفى قراءة عبد الله « وَلَا تَمْنُنْ أَنْ تَسْتَكْثِرَ » فهذا وجهٌ من الرفع ، فلما لم تأت بالناصب رفعتَ . وفى قراءة أُبَىّ : « وإِذْ أَخَذْنَا ميثاق بَنِى إِسْرائيلَ لَا تَعْبُدُوا » ومعناها الجزم بالنهى، وليست بجواب لليمين . ألا ترى أنه قد قال : « وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ورَفَعْنا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا ما آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ »[6] فأُمِروا، والأمر لا يكون جوابا لليمين، لا يكون فى الكلام أن تقول : والله قُمْ، ولا أن تقول : والله لا تَقُمْ . ويدلّ على أنه نهىٌ وجزمٌ أنه قال : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾ كما تقول : آفعلوا ولا تفعلوا ، أو لا تفعلوا وآفعلوا . وإن شئت جعلت

(١) هذا على رأى من يقول : إن أصل « بلى » « بل » والألف فى آخرها زائدة للوقف ، فإذا كانت للرجوع بعد النفى ، كما كانت للرجوع عند الجحد فى : ما قام زيد بل عمرو . وقال قوم : إن « بلى » أصل الألف . (٢) أى الألف . (٣) آية ٦٤ سورة الزمر . (٤) أى قرأ الفراء الآية كلها ، وهذا من المستملى . وسقط هذا فى ش ، ج . (٥) آية ٦ سورة المدثر .
(٦) آية ٦٣ من سورة البقرة .

« لَا تَعْبُدُونَ » جوابا لليمين ، لأنّ أخذ الميثاق يمينٌ ، فتقول : لا يعبدون ، ولا تعبدون ، والمعنى واحد . وإنّما جاز أن تقول لا يعبدون ولا تعبدون وهم غُيَّبٌ كما قال : « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَيُغْلَبُونَ(١) » و « سَتُغْلَبُونَ » بالياء والتاء ، « سَيُغْلَبُونَ » بالياء على لفظ الغيب ، والتاء على المعنى ؛ لأنه إذا أتاهم أو لقيهم صاروا مخاطبين(٢) . وكذلك قولك : آستحلفتُ عبدَ الله ليقومنّ ، لغيبته ، وآستحلفتُه لتقومنّ (لأنّى)(٣) قد كنتُ خاطبته . ويجوز فى هذا آستحلفتُ عبد الله لأقومَنّ ، أى قلتُ له : آحلِفْ لأقومنّ ، كقولك : قُلْ لأقومَنّ(٤) . فإذا قلتَ : آستحلفتُ فأوقعتَ فعلك على مستحلَف جاز فعلُه أن يكون بالياء ، والتاء ، والألف ، وإذا كان هو حالفا وليس معه مستحلَف كان بالياء وبالألف ولم يكن بالتاء ، من ذلك حَلَف عبدُ الله ليقومنّ فلم يَقُمْ ، وحَلَف عبد الله لأقومَنّ ، لأنّه كقولك قال لأقومَنّ ، ولم يجز بالتاء ، لأنه لا يكون مخاطبا لنفسه ، لأنّ التاء لا تكون إلّا لرجل تُخاطبه ، فلما لم يكن مستحلَفٌ سقط الخطاب .

وقوله : « قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ(٥) » فيها ثلاثةُ أوجهٍ : « لَتُبَيِّتُنَّهُ » و « لَيُبَيِّتُنَّهُ » و « لَنُبَيِّتَنَّهُ » بالتاء والياء والنون . إذا جعلت « تَقَاسَمُوا » على وجه فَعَلوا(٦) ، فإذا جعلتَها فى موضع جَزْمٍ(٧) قلتَ : تقاسموا لتبيّتُنّه ولنبيّتَنّه ، ولم يجز بالياء ، ألا ترى أنّك تقولُ للرجل : آحلِفْ لتقومَنّ ، أو آحلف لأقومنّ ، كما تقول : قل لأقومنّ . ولا يجوز أن تقول للرّجل آحلِف ليقومنّ ، فيصير كأنّه لآخر ، فهذا ما فى اليمين .

(١) آية ١٢ سورة آل عمران . (٢) فى أ : « الذى تقاهم به فصاروا مخاطبين » .

(٣) كذا فى الأصول ، وفى الطبرى : « لأنك » ولكل وجه . (٤) وجدت العبارة الآتية بهامش نسخة (أ) ولم يشر إلى موضعها : « ولا يجوز آحلف لأقومنّ ، ولكن آحلف لتقومنّ ، وقل لأقومنّ » .

(٥) آية ٤٩ سورة النمل . (٦) أى فعلا ماضيا فى معنى الحال كأنه قال : قالوا متقاسمين بالله . (٧) أى فعل أمر ؛ أى قال بعضهم لبعض آحلفوا .

وقـوله : ﴿وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتَـٰبٌ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُصَدِّقٌ ...﴾ (٨٩)

[إن شئت] رفعتَ المصـدّق ونويتَ أن يكون نعتـا للكتاب لأنه نكرةٌ ، ولو نصبته على أن تجعل المصدّق فِعْلًا للكتاب لكان صـوابا (١) . وفى قراءة عبد الله فى آل عمران : « ثُمَّ جاءكم رَسُولٌ مُصَدِّقًا (٢) » تجعله فِعـلا . و إذا كانت النكرة قد وُصِلت بشىءٍ سوى نعتها ثم جاء النّعت ، فالنّصْب على الفعل أمكنُ منه إذا كانت نكرة غير موصولة ، وذلك لأنّ صـلة النكرة تَصيرُ كالموقّتة لها ، ألا تَرى أنك إذا قلتَ : مررتُ برجل فى دارك ، أو بعبـدٍ لك فى دارك ، فكأنّك قلت : بعبدك أو بسائِس دابّتك ، فقس على هذا ، وقد قال بعض الشعراء :

لو كان حَىٌّ ناجيًـا لَنجا * مِنْ يومِـهِ المُزَلَّمُ الأعْصَمْ (٣)

فنصب ولم يصل النّكرةَ بشىء وهو جائزٌ . فأما قوله : « وَهذا كِتابٌ مُصَدِّقٌ لِسانًا عَرَبِيًّا (٤) » فإنّ نصب اللّسان على وجهين ، أحدُهما أن تُضْمر شيئا يقعُ عليه المصدّقُ ، كأنك قلت : وهذا يصدّق التوراةَ والإنجيلَ « لِسانًا عربيًّا » (لأنّ التوراة والإنجيل لم يكونا عربيّين (٥)) فصار اللسان العربىّ مفسِّرا (٦) . وأما الوجهُ الآخرُ فعلى ما فسرت (٧)

---

(١) يريد المؤلف أنه حال من كتاب ، وجاز ذلك لأنه قد تخصص بالوصف فقرب من المعـرفة . وفى جـ ، ش : « لأنه نعت للكتاب وهما جميعا نكرتان كان صوابا » .

(٢) « مصدقا » بالنصب قراءة شاذة ، وحسن نصـبه على الحال من النـكرة كونها فى قوة المعرفة من حيث أريد بها شخص معين ، وهو محمد صلى الله عليه وسلم .

(٣) البيت من قصيدة طويلة المرقش الأكبر ، وهو عوف بن سعد بن مالك شاعر جاهلى قالها فى مرثية عم له . والمزلم : الوعل ، وزلمتا العنز زنمتاها ، والزلمة تكون للعنز فى حلوقها متعلقة كالقرط ، وإن كانت فى الأذن فهى زنمة . والأعصم من الظباء والوعول ما فى ذراعيه أو فى أحدهما بياض .

(٤) آية ١٢ سورة الأحقاف .	(٥) فى أ : « لأن التوراة لم تكن عربية ، ولا الإنجيل » .

(٦) سقط فى أ .	(٧) فى جـ ، و ش : « وصفت » .

لك ، لمـا وصلت الكتاب بالمصدِّق أخرجتَ « لساناً » ممّـا فى « مُصَدِّق » مِن الرّاجع مِن ذكره.[1] ولو كان اللّسان مرفوعا لكان صواباً، على أنه نعتٌ و إن طال .

وقـــوله : بِئْسَمَا ٱشْتَرَوْا بِهِۦٓ أَنفُسَهُـمْ ... (٩٠)

معناه — والله أعلم — باعوا به أنفسهم . وللعرب فى شَرَوْا وٱشْتَرَوْا مذهبان، فالأكثرُ منهما أن يكون شَرَوْا : باعوا، وٱشتروا : ٱبتاعوا، و ربّما جعلوهما جميعا فى معنى باعوا، وكذلك البيع؛ يقال : بعتَ الثوب . على معنى أخرجتَه من يدى، وبعته : ٱشتريتُه ، وهذه اللّغة فى تميم وربيعة . سمعت أبا ثَرْوانَ يقول لرجل : بِعْ لى تمرا بدرهم . يريد ٱشتر لى، وأنشدنى بعض ربيعة:[2]

ويأتيكَ بالأخبارِ مَنْ لم تَبِعْ لهُ ۞ بَتَـاتاً ولم تَضرِبْ له وقتَ مَوْعِدِ

على معنى لم تشتر له بتـاتا ؛ قال الفرّاء : والبَتاتُ الزاد . وقوله : ﴿ بِئْسَمَا ٱشْتَرَوْا بِهِۦٓ أَنفُسَهُمْ أَن يَكْفُرُوا ﴾ « أَنْ يَكْفُرُوا » فى موضـع خفض ورفع ؛ فأما الخفض فأن تردّه على الهاء التى فى « به » على التكرير على كلامين[3] كأنك قلتَ ٱشتروا أنفسهم بالكفر.[4] وأما الرفع فأن يكون مكرورا أيضا على موضع « ما » التى تلى « بِئْسَ »[5] . ولا يجوز أن يكون رفعًا على قولك بئس الرجل عبـد الله ، وكان الكسائىّ يقول ذلك.[6] قال الفـراء : وبئس لا يليها مرفوعٌ موقّت ولا منصـوبٌ موقّت ، ولها

(١) يريد أن (لسانا) حال من المضمر الذى فى مصدق . (٢) البيت لطرفة من معلقته .
(٣) فى نسخة (أ) على كلامهم . (٤) يريد أن المصـدر من أن والفعل فى محل جر بدل من الهاء فى « به » والبدل على نية تكرار العامل . (٥) وجه الرفع أن يكون المصدر فى محل رفع على أنه المخصوص بالذم . وفى الآية أعاريب أخرى فى كتب التفسـير . (٦) الكسائى يقـول : « ما » و « ٱشتروا » بمنزلة ٱسم واحد قائم بنفسه ، والتقدير: بئس ٱشتراؤهم أن يكفروا . وهذا مردود لأن « نعم » و « بئس » لا يدخلان على ٱسم معين معروف ، والشراء قد تعرف بإضافته إلى الضمير .

وجهان ، فإذا وصلتها بنكرة قد تكون معرفةً بحدوث ألِف ولام فيها نصبت تلك النكرَة ، كقولك : بئس رجلاً عمرو ، ونِعم رجلاً عمرو ، و إذا أوليتها معرفة فلتكن غير موقّتة ، في سبيل النكرة ، ألا ترى أنك ترفع فتقول : نِعم الرجلُ عمرو(١) ، و بئس الرجلُ عمرو(١) ، فإن أضفت النكرة إلى نكرة رفعتَ ونصبتَ ، كقولك : نِعم غلامُ سفرٍ زيدٌ ، وغلامَ سفرٍ زيدٌ و إن أضفت إلى المعرفة شيئا رفعتَ ، فقلت : نِعم سائسُ الخيل زيدٌ ، ولا يجوز النّصب إلا أن يُضطرَّ إليـه شاعرٌ ، لأنهم حين أضافوا إلى النكرة رفعوا ، فهم إذا أضافوا إلى المعرفة أحرى ألّا ينصبوا . و إذا أوليتَ نِعم وبئس من النكرات ما لا يكون معرفةً مثل « مِثْـل » و « أىّ » كان الكلام فاسـدا ؛ خطأٌ أن تقول : نِعْمَ مِثْلُك زيدٌ ، ونعم أىُّ رجل زيد ؛ لأن هـذين لا يكونان مفسِّرين(٢) ، ألا ترى أنك لا تقول : [لله](٣) دَرُّك مِن أىّ رجل ، كما تقول : لله درُّك مِن رجل . ولا يصلح أن تُولِى نِعْم و بئس « الذى » ولا « مَنْ » ولا « ما » إلا أن تَنْوِى بهما الاكتفاء(٤) دون أن يأتى بعد ذلك آسمٌ مرفوع(٥) . من ذلك قولك : بئسما صنعت ، فهذه مكتفية ، وساء ما صنعت . ولا يجوز ساء ما صنيعك . وقـد أجازه الكسائى فى كتابه على هـذا المذهب . قال الفراء : ولا نعرف ما جهته ، وقال(٦) : أرادت العرب أن تجعل « ما » بمنزلة الرجل حرفا تامًّا ، ثم أضمروا لِصنعتَ « ما » كأنه قال : بئسما ما صنعت ، فهذا قوله وأنا لا أجيزه . فإذا جعلت « نِعْمَ » (صلة لمـا)(٧) بمنزلة قولك « كُلّما » و « إنّما » كانت بمنزلة « حَبّذَا » فرفعت بها الأسماء ؛ من ذلك قول الله عزّ وجل : « إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِىَ » رفعت « هِىَ » بـ « نِعِمَّا » ولا تأنيث فى « نعم »

---

(١) فى أ : « عبد الله » . (٢) لاشتراط النحاة فى فاعل نعم و بئس أن يكون غير متوغل فى الإبهام ؛ بخلاف نحو « غير » و « مثل » و « أى » . (٣) زيادة يقتضيها المثال .

(٤) أى الاستغناء عن المخصوص . وهذا إذا كان هذان اللفظان موصولين بما يوصل به الذى .

(٥) أى مخصوص . (٦) أى الكسائى . (٧) كذا فى الأصول . والوجه فى العبارة : « موصولة بما » أو « جعلت ما صلة نعم » كما سيأتى له . وقد ركب الفراء متن التسامح فى هذا .

ولا تثنية إذا جعلت « ما » صلة لهـا فتصير « ما » مع « نِعم » بمنزلة « ذا » (١) من « حَبّذا » ألا ترى أنّ « حبـذا » لا يدخلها تأنيث ولا جمعٌ . ولو جعلت « ما » على جهة الحشو (٢) كما تقول : عما قليلٍ آتيك ، جاز فيه التأنيث والجمع ، فقلت : بئسما رجلين أنتما، وبئست ما جاريةً جاريتُك . وسمعت العرب تقول فى «نِعم» المكتفية بما : بئسما تزويجٌ (٣) ولا مهر ، فيرفعون التزويج بـ « بئسما » .

وقـــوله : ﴿ بَغْيًا أَن يُنَزِّلَ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ ... ﴾ (٩٠)

موضع « أنْ » جزاءٌ ، وكان الكسائى يقـول فى « أنْ » : هى فى موضـع خفض ، وإنما هى جزاءٌ (٤) .

إذا كان الجزاء لم يقع عليـه شىءٌ قبله (وكان (٥)) ينوى بها الاستقبال كسرتَ « إنْ » وجزمتَ بها فقلت : أكرمك إنْ تأتِنى . فإن كانت ماضية قلت : أكرمك أن تأتِيَنى . وأبيَنُ من ذلك أن تقول : أكرمك أنْ أتيتَنى؛ كذلك قال الشاعر :

أتجـزَعُ أنْ بَانَ الخليطُ المُـوَدِّعُ * وحَبلُ الصَّـفَا مِنْ عَزّةَ المتَقطِّعُ

يريد أتجزع بِأنْ، أو لِأنْ كان ذلك، ولو أراد الاستقبالَ ومَحْض الجزاء لكسر «إنْ» وجزم بها، كقول الله جلّ ثناؤه: « فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ على آثارِهِمْ إنْ لَمْ يُؤْمِنُوا (٦) » فقـرأها القُرّاء بالكسر ، ولو قرئت بفتح « أن » على معنى [إذ لم يؤمنوا] (٧) ولأن لم يؤمنوا ، ومِن أن لم يؤمنوا [لكان صوابا (٨)] وتأويلُ « أن » فى موضع نصب، لأنها إنما كانت (٩) أداة بمنزلة « إذْ » فهى فى موضع نصب إذا ألقيتَ الخافضَ وتمّ

(١) فى ش ، جـ : « مع » . (٢) يريد بالحشو أنها زائدة غير كافة عن العمل .
(٣) يريد رفع التزويج ببئس ، و « ما » لا موضع لها لتركيبها مع بئس تركيب « ذا » مع « حب » .
(٤) فى ش ، جـ بعد هذا زيادة : « فى قول الفراء » . (٥) فى أ : « فكان » .
(٦) آية ٦ سورة الكهف . (٧) ساقط من أ . (٨) زيادة تقتضيها العبارة .
(٩) فى جـ ، ش : « إنما أداة الخ » . وكتب فى ش فوق السطر « هى » بين « إنما » و « أداة » .

ما قبلها، فإذا جعلتَ لها الفعل أو أوقعته عليها أو أحدثت لها خافضا فهى فى موضع ما يصيبها من الرفع والنصب والخفض[1] .

وقـوله : ﴿ فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِۦ ... ﴾ ﴿٨٩﴾

وقبلها « وَلَمَّا » وليس للأولى جوابٌ، فإن الأولى صار جوابها كأنه فى الفاء التى فى الثانية، وصارت ﴿ كَفَرُوا به ﴾ كافية من جوابهما جميعا. ومثله فى الكلام: ما هو إلّا أنْ أتانى عبد الله فلما قَعَـدَ أوسعتُ له وأكرمتُه . ومثله قوله : « فإمّا يَأتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدًى فَمَنْ تَبِـعَ هُدَاى » فى البقرة[2] « فَمَنِ اتَّبَعَ هُـدَاىَ » فى « طه »[3] اكتفى بجوابٍ واحد لها جميعا[4] «فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» فى البقرة «فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى» فى « طه » . وصارت الفـاء فى قوله « فَمَنْ تَبِـعَ » كأنهـا جواب لـ « إمّا » ، ألا تَرى أنّ الواو لا تصلحُ فى موضع الفاء، فذلك دليلٌ على أن الفاء جواب وليست بنَسَـقٍ[5] .

وقـوله : ﴿ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُـونَ ﴾ ﴿٨٨﴾

يقول القائل : هل كان لهم قليـلٌ من الإيمـان أو كثيرٌ؟ ففيـه وجهان من العربية : أحدهما — ألّا يكونوا آمنوا قليلا ولا كثيرا . ومثله ممـا تقوله العرب بالقِلّة على أن ينفوا الفعل كلّه قولهم : قَلَّ ما رأيتُ مثلَ هذا قطّ . وحكى الكسائى عن العرب : مررتُ ببـلادٍ قَلَّ ما تُنبت إلاّ البصـلَ والكرّاث . أى ما تنبت

(١) راجع الطبرى فى تفسير قوله تعالى : « أفنضرب عنكم الذكر صفحا إن كنتم قوما مسرفين » سورة « الزخرف » فثمة الكلام على فتح همزة « إن » وكسرها .

(٢) آية ٣٨ من السورة المذكورة . (٣) آية ١٢٣ من السورة المذكورة .

(٤) زيادة فى أ . (٥) فى جواب « لما » وجه آخر أنظره فى تفسير الطبرى .

إلّا هذين . وكذلك قول العرب : ما أكاد أبرحُ منزلى ؛ وليس يبرحُه وقد يكون أنْ يبرحه قليلا . والوجه الآخر – أن يكونوا يصدقون بالشىء قليلا و يكفرون بما سواه: بالنبى صلى الله عليه وسلم فيكونون كافرين، وذلك أنه يقال : مَن خلقكم ؟ ومَن رزقكم ؟ فيقولون : الله تبارك وتعالى . و يكفرون بما سواه: بالنبى صلى الله عليه وسلم و بآيات الله ، فذلك قوله : ﴿ قَلِيلاً مَا يُؤْمِنُونَ ﴾ . وكذلك قال المفسرون فى قول الله : « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ »[1] على هذا التفسير .

وقوله : فَبَآءُو بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ ... (٩٠)

لا يكون ﴿ بَاءُوا ﴾ مفردةً حتى توصل بالباء . فيقال : باء بإثم يبوءُ بَوْءًا . وقوله ﴿ بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ ﴾ أن الله غضب على اليهود فى قولهم : « يَدُ اللهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِم »[2] . ثم غَضِب عليهم فى تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم حين دخل المدينة ، فذلك قوله : « فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ » .

وقوله : وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَآءَهُۥ ... (٩١)

يريد سِواه ، وذلك كثيرٌ فى العربية أن يتكلّم الرجلُ بالكلام الحسن فيقول السامع : ليس وراء هذا الكلام شىءٌ ، أى ليس عنده شىءٌ سواه .

وقوله : فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَآءَ ٱللهِ مِن قَبْلُ ... (٩١)

يقول القائل : إنما « تقتلون » لمستقبل فكيف قال : « مِن قَبْلُ » ؟ ونحن لا نجيز فى الكلام أنا أضربُك أمس ، وذلك جائز إذا أردتَ بتفعلون الماضى ،

(١) آية ١٠٦ سورة يوسف . (٢) ٦٤ سورة المائدة .

ألا ترى أنك تعنّف الرجلَ بما سلف من فعله فتقول : وَيْحَكَ لِمَ تكذب! لِمَ تُبَغِّض نفسك إلى الناس! ومثله قول الله : «وَٱتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ»[1] . ولم يقل ما تَلَت الشياطين ، وذلك عربىّ كثير فى الكلام ؛ أنشدنى بعضُ العرب :

إذا ما ٱنْتَسَبْنا لم تَلِدْنِى لئيمةٌ ＊ ولم تَجِدِى مِنْ أَنْ تُقِرِّى بها بُدّا[2]

فالجزاء للمستقبل ، والوِلادة كلها قد مضت ، وذلك أن المعنى معروفٌ ؛ ومثله فى الكلام : إذا نظرت فى سِيَرِ[3] عمر رحمه الله لم يُسِئْ ؛ المعنى لم تجده أساء ؛ فلما كان أمرُ عمر لا يشك فى مضيّه لم يقع فى الوهم أنه مستقبل ؛ فلذلك صلحت «مِنْ قَبْلُ» مع قوله : ﴿ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ وليس الذين خوطبوا بالقتل هم القتلة ، إنما قتل الأنبياءَ أسلافُهم الذين مَضَوا فتولَّوهم على ذلك ورَضُوا به فنُسِب القتلُ إليهم .

وقوله[4] : سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ... ﴿٩٣﴾

معناه سمعنا قولك وعصينا[5] أمرك .

وقوله : وَأُشْرِبُوا فِى قُلُوبِهِمُ ٱلْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ... ﴿٩٣﴾

فإنه أراد : حُبَّ العجل ، ومثل هذا مما تحذفه العرب كثيرٌ ؛ قال الله : «وَٱسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِى كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِى أَقْبَلْنَا فِيهَا»[6] والمعنى سل أهل القرية وأهل العير ؛ وأنشدنى المفضَّل :

---

(١) ١٠٢ سورة البقرة .　　(٢) فى تفسير الطبرى وفى المغنى «به» أى بهذا الكلام ، وهو لم تلدنى لئيمة . وقائله زائد بن صعصعة الفقعسى يعرض بزوجته وكانت أمها سرية ؛ وقبله :

رمتنى عن قوس العدوّ وباعدت ＊ عبيدة زاد الله ما بيننا بعدا

(مغنى اللبيب جـ ١ : ٢٠) .　　(٣) فى جـ ، ش : سيرة .　　(٤) فى جـ ، ش : «وأما قوله» .　　(٥) فى ش ، جـ : «ولكن عصينا» .　　(٦) آية ٨٢ سورة يوسف .

حَسِبْتَ بُغَامَ راحِلَتِي عَنَاقًا * وما هِيَ وَيْبَ غَيْرِك بالعَنَاقِ (١)

ومعناه : بُغام عَناق (٢) ، ومثله من كتاب الله : « ولكِنّ البِرَّ مَنْ آمنَ باللهِ » معناه والله أعلم : ولكنّ البِرّ بِرُّ من (٣) فعل هذه الأفاعيل التى وصف الله . والعرب قد تقول : إذا سرّك أن تنظر إلى السّخاء فانظر إلى هَرِم أو إلى حاتم . وأنشدنى بعضهم (٤) :

يَقُولون جاهِدْ ياجَمِيلُ بغَزْوَةٍ * وإنّ جِهادًا طَيِّءٌ وقِتالُها

يجزئ ذكر الاسم من فعله (٥) إذا كان معروفا بسخاء أو شجاعة وأشباه ذلك .

وقوله : ﴿ قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ ٱلدَّارُ ٱلْآخِرَةُ عِندَ ٱللَّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ ٱلنَّاسِ فَتَمَنَّوُا ٱلْمَوْتَ ... ﴿٩٤﴾ ﴾

يقول : إن كان الأمر على ماتقولون من أن الجنة لا يدخلها إلا من كان يهوديا أو نصرانيا ﴿ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ فأبَوا ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " والله لا يقوله أحد إلا غصّ بريقه (٦) " . ثم إنه وصفهم فقال : ﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ معناه والله أعلم : وأَحْرَصَ من الذين أشركوا على الحياة . ومثلُه أن تقول : هذا أَسْخَى

---

(١) البيت من أبيات لذى الخرق الطهوى يخاطب ذئبا تبعه فى طريقه ، وقبله :

ألم تعجب لذئب بات يسرى * ليؤذن صاحبا له باللحاق

و « ويب » كلمة مثل « ويل » تقول : ويك وويب زيد كما تقول ويلك ؛ معناه : ألزمك الله ويلا نصب نصب المصادر . فإن جئت باللام رفعت ، قلت : ويب لزيد ونصبت منونا فقلت ويبا لزيد . وبغام الناقة صوت لاتفصح به . والعناق : الأنثى من المعز . (٢) فى ج ، ش : « أراد بغام راحلتى بغام عناق الخ » . (٣) « معناه والله أعلم ولكن البر » ساقط من ج ، ش . (٤) فى ج ، ش : بعض العرب . (٥) فى الطبرى : « من ذكر فعله » . (٦) هكذا نص الحديث فى كل الأصول ، ورواية البيهقى عن ابن عباس مرفوعا : " لا يقولها رجل منهم إلا غص بريقه " ولهذا الحديث روايات أخرى تطلب من مظانها .

النّاسِ ومِن هَرِم . لأن التأويل للأوّل هو أحفى من الناس ومن هَرِم ؛ ثمّ إنه وصف المجوس فقال : ﴿ يودُّ أحدُهم لو يعمرُ ألفَ سنَةٍ ﴾ وذلك أن تحيتهم فيما بينهم : (زِهْ[1] هَزارْ سالْ[2]) . فهذا تفسيره : عِشْ ألفَ سنة .

وأما قوله : قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَإِنَّهُۥ نَزَّلَهُۥ ... (٩٧)

[يعنى القرآن[3]] ﴿ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ [هذا أمرٌ[4]] أمر الله به محمدا صلى الله عليه وسلم فقال : قل لهم لما قالوا عدوّنا جبريل وأخبره الله بذلك ، فقال : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ يعنى قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، فلو كان فى هذا الموضع « على قلبى » وهو يعنى محمدًا صلى الله عليه وسلم لكان صوابا . ومثله فى الكلام : لا تقل للقوم إن الخير عندى ، وعندَك ؛ أمّا عندكَ فجائز ؛ لأنه كالخطاب ، وأمّا عندى فهو قول المتكلم بعينه . يأتى هذا من تأويل قوله : « ستُغلبونَ » و « سيُغلبونَ[5] » بالتاء والياء .

وقوله : وَٱتَّبَعُوا۟ مَا تَتْلُوا۟ ٱلشَّيَـٰطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَـٰنَ ... (١٠٢)

(كما تقول فى ملك سليمان[6]) . تصلح « فى » و « على » فى مثل هذا الموضع ؛ تقول : أتيته فى عهد سليمان وعلى عهده سواء .

---

(١) زه معناها فى العربية : عِشْ ، وهزار معناها : ألف ، وسال معناها : سنة .

(٢) فى تفسير الطبرى : عن ابن عباس فى قوله « يود أحدهم لو يعمر ألف سنة » قال هو قول الأعاجم : سال زه نوروز مهرجان ، وعن ابن جبير قال : هو قول أهل الشرك بعضهم لبعض إذا عطس : زه هزار سال .

(٣) ساقط من أ .

(٤) ساقط من أ .

(٥) آية ١٢ سورة آل عمران . والقراءة بياء الغيبة أى بلغهم أنهم سيغلبون ، وبتاء الخطاب أى قل لهم فى خطابك إياهم ستغلبون .

(٦) سقط ما بين القوسين فى أ .

وقـوله : وَمَآ أُنزِلَ عَلَى ٱلْمَلَكَيْنِ ... (١٠٢)

القـرّاء يقرءون « الملَكَين » من الملائكة . وكان ابن عباس يقول : « الملِكين » من الملوك .

وقـوله : فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِۦ ... (١٠٢)

أما السِّحْر فمن عمل الشياطين ، فيتعلمون من الملكين كلاما إذا قيل أُخِّذَ[1] به الرجلُ عن امرأته . ثم قال : ومن قول الملكين إذا تُعلِّمَ منهما ذلك : لا تكفر . ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ، فَيَتَعَلَّمُونَ ﴾ ليست بجواب لقـوله :﴿ وَمَا يُعَلِّمَانِ ﴾ إنما هى مردودة على قـوله : ﴿ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ فيتعلّمون ما يضرهم ولا ينفعهم؛ فهذا وجه. ويكون « فَيَتَعَلَّمُونَ » متصلة بقوله : « إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ » فيأبَوْن فيتعلّمون ما يضرُّهم ، وكأنه أجود الوجهين فى العربية[2] . والله أعلم .

وقـوله : مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا ... (١٠٦)

﴿ أَوْ نُنسِهَا — أَوْ نَنْسَأْهَا ﴾ عامة القـرّاء يجعلونه من النسيان ، وفى قراءة عبد الله : « مَا نُنْسِكَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَنْسَخْهَا نَجِئْ بِمِثْلِهَا أَوْ خَيْرٍ مِنْهَا » وفى قراءة سالم مولى أبى حذيفـة : « مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِكَهَا » ، فهـذا يقوّى النِّسيان . والنّسخ أن يُعمَل بالآية ثم تنزل الأخرى فيعمل بها وتُترك الأولى . والنِّسيان ها هنا على وجهين : أحدهما — على الترك؛ نتركها فلا ننسخها كما قال الله جل ذكره : « نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ[3] » يريد تركوه فتركهـم . والوجه الآخر — من النّسيان الذى

(١) أخذ (بتشديد الخاء) : حبس ومنع . وقد أخذت الساحرة الرجل تأخيذا .

(٢) لعـل الوجه الأول هو ما أشار إليـه المؤلف أوّلا ، وهو عطف « فيتعلمون » على موضـع « ما يعلمان » وقد أجازه بعضهـم ؛ لأن قوله : « وما يعلمان » وإن دخلت عليـه ما النافية فضمنه الإيجاب فى التعليم . وهناك أعاريب أخرى .

(٣) آية ٦٧ سورة التوبة .

ينسى، كما قال الله : « وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ » [1] وكان بعضهم يقرأ : « أَوْ نَنْسَأْهَا » يهمز يريد نؤخرها من النَّسيئة ؛ وكلٌّ حسن . حدثنا الفــراء قال : وحدّثنى [2] قيس [3] عن هشام بن عروة بإسناد يرفعه إلى النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه سمع رجلا يقرأ فقال : " يرحم الله هذا، هذا أذكرنى آياتٍ قد كنت أُنسيتهنّ " .

وقــوله : وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ ... ﴿١٠٢﴾

(مَنْ) فى موضـع رفع وهى جزاء [4]؛ لأن العـرب [5] إذا أحدثت على الجـزاء هـذه اللام صيّروا فعـله على جهة فَعَل . ولا يكادون يجعلونه على يَفْعَل كراهة أن يحـدث على الجزاء حادث وهو مجزوم ؛ ألا ترى أنهم يقولون : سل عمّا شئت، وتقول : لا آتيـك ما عشت، ولا يقولون ما تعش؛ لأن « ما » فى تأويل جزاء

(١) آية ٢٤ سورة الكهف . (٢) فى ج، ش : «قال حدثنا قيس» . (٣) هو قيس ابن الربيع الأسدىّ الكوفىّ . مات سنة ١٦٥ هـ. وانظر الخلاصة والتهذيب وتاريخ بغداد .

(٤) « ولقد علموا لمن اشتراه ماله فى الآخرة من خلاق » اللام للقسم و « من » اسم موصول مبتدأ وجملة « اشتراه » صلة الموصول، وجملة « ما له فى الآخرة من خلاق » مبتدأ وخبر، و « من » زائدة فى المبتدأ « خلاق » للتوكيد، و « فى الآخرة » متعلق بمحذوف حال منه، ولو أخر عنه لكان صفة له ، وهذه الجملة فى محل رفع خبر المبتدأ «من » والجملة كلها « لمن اشتراه ما له فى الآخرة من خلاق » فى محل نصب سادة مسدّ مفعولى « علموا » . هذا هو الظاهر عند النحويين؛ وقال الفراء : إن « من » أداة شرط مبتدأ، واللام فى « لمن » موطئة للقسم .

والمشهور أن اللام الداخلة على « قــد » فى مثل الآية إنمـا هى لام القسم ، أما اللام الداخلة على أداة الشرط فهى للإيذان بأن الجواب بعــدها مرتّب على قسم قبلها لا على الشرط ، ولذلك تسمى اللام المؤذنة ، وتسمى الموطئة أيضا لأنها وطأت الجواب للقسم أى مهدته له . وحيث أغنى جواب القسم عن جواب الشرط لزم كون فعل الشرط ماضيا ولو معنى كالمضارع المنفى بلم غالبا ــ هذا ــ وقد يغنى عن القسم جوابه لدليل يدل عليه كما إذا وقع بعد « لقد » أو بعد « لئن » نحو « ولقد صدقكم الله وعده » و « لئن متم أو قتلتم لإلى الله تحشرون » . وراجع إعراب الآية فى تفسير الطبرى .

(٥) فى ج، ش : « إلا أن العرب » .

وقد وقع ما قبلها عليها ، فصرفوا الفعل إلى فَعَل ؛ لأن الجزم لا يستبين فى فَعَل ، فصيّروا حدوث اللام — وإن كانت لا تُعرِّب شيئا — كالذى يُعرِّب ، ثم صيّروا جواب الجزاء بما تُلْقَى به اليمين — يريد تستقبل به — إمّا بلامٍ ، وإما بـ « لا » ، وإما بـ« إنّ » وإمّا بـ« ما » ، فتقول فى « ما » : لئن أتيتنى ما ذلك لك بضائع ، وفى « إنّ » : لئن أتيتنى إنّ ذلك لمشكور لك — قال الفراء : لا يكتب لئن إلا بالياء ليفرق بينها وبين لأن — (١) وفى « لا » : « لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُم » وفى اللام « وَلَئِنْ نَصَرُوهُم لَيُوَلُّنَّ الْأَدْبَارَ » (٢) وإنما صيّروا جواب الجزاء كجواب اليمين لأن اللام التى دخلت فى قوله : « وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ » وفى قوله : « لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ » (٣) وفى قوله : « لَئِنْ أُخْرِجُوا » إنما هى لام اليمين ، كان موضعها فى آ ر الكلام ، فلمّا صارت فى أوله صارت كاليمين ، فلُقِيت بما يُلْقَى به اليمين ، وإن أظهرت الفعل بعدها على يفعل جاز ذلك وجزمته ؛ فقلت : لئن تقم لا يقم إليك ، وقال الشاعر (٤) :

لَئِنْ تَكُ قد ضاقتْ عليكم بُيُوتُكُمْ ٭ لَيَعْلَمُ ربى أنّ بيْتِى واسِعُ

---

(١) ما بين الخطين ساقط من جـ ، ش . (٢) آية ١٢ سورة الحشر .

(٣) آية ٨١ من سورة آل عمران : « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه » اللام للابتداء، وتوكيد معنى القسم الذى فى ضمن أخذ الميثاق ، وجواب القسم جملة « لتؤمنن به » و « ما » جعلها الفراء شرطية ، والأولى أن تكون موصولا مبتدأ خبره محذوف . وقال العكبرى : وفى الخبر وجهان ؛ أحدهما أنه « من كتاب وحكمة » أى الذى أوتيتموه من الكتاب ، والنكرة هنا كالمعرفة . والثانى أن الخبر جملة القسم المحذوف وجوابه الذى هو جملة « لتؤمنن به » . وراجع السمين والزمخشرى فى الآية .

(٤) البيت للكميت بن معروف ، وهو شاعر مخضرم ، والشاهد فيه أن فعل الشرط المحذوف جوابه قد جاء مضارعا فى ضرورة الشعر ، والقياس «لئن كانت» . وفيه شاهد آخر وهو أن المضارع الواقع جوابا للقسم إن كان لحال لا لمستقبل وجب الاكتفاء فيه باللام ، وامتنع توكيده بالنون كما هنا ؛ فإن المعنى : ليعلم الآن ربى .

وأنشدنى بعضُ بنى عُقَيل (١) :

لئِن كان ما حُدِّثْتُه اليــومَ صادِقًا ٭ أَصُمْ فى نهارِ القَيْظِ لِلشَّمسِ بادِيَا
وأَرْكَبْ حِمارًا بين سَرْجٍ وفَرْوَةٍ ٭ وأُعْرِ مِن الخاتامِ صُغْرَى شِمالِيَا (٢)

فالقى جواب اليمين من الفعل ، وكان الوجه فى الكلام أن يقــول : لئن كان كذا لآتينك ، وتوهم إلغاء اللام كما قال الآخر (٣) :

فَلاَ يَدْعُنِى قَــوْمِى صَرِيحًا لِحُــرَّةٍ ٭ لئنْ كُنتُ مقتولاً ويَسْلَمُ عامِرُ

فاللام فى « لئن » ملغاة ، ولكنها كثرت فى الكلام حتى صارت بمنزلة « إنْ (٤) » ، ألا ترى أن الشاعر قد قال :

فَلَئِنْ قــومٌ أصابُوا غِــرَّةً ٭ وأَصَبْنا من زمانٍ رَنَقَــا (٥)
لَلَقَــدْ كانوا لَدَى أزمانِنَــا ٭ لِصَنِيعين لِبَــأْسٍ وتُــقَى (٦)

(١) يريد امرأة منهم . ويقول الفراء فى سورة الإسراء فى هذين البيتين : «وأنشدنى امرأة عقيلية فصيحة» . (٢) الشاهد أنه جاء الفعل « أصم » جوابا مجزوما لإن الشرطية بعد تقدم القسم المشعر به اللام الموطئة ، وهو قليل فى الشعر . وقيل إن اللام زائدة . و«ما» عبارة عن الكلام . والقيظ : شدة الحر . والبادى : البارز . وركوب الحمار بين الفروة والسرج هيئة من يندد به ويفضح بين الناس . وأعر : مضارع أعراه أى جعله عاريا . والخاتام لغة فى الخاتم . وصغرى الشمال خنصرها فإن الخاتم يكون زينة للشمال ، واليمين لها فضيلة اليمين . يقول : إن كان ما نقل لك عنى من الحديث صحيحا يجعلنى الله صائما فى تلك الصفة الشاقــة ، وأركبنى حمارا للخزى والفضيحة وجعل شمالى عارية من حسنها وزينتها بقطعها . (خزانة الأدب جـ ٤ : ٥٣٨) . (٣) قائله قيس بن زهير العبسى ، وتقدير البيت : لئن قتلت و«عامر» سالم من القتل فلست بصريح النسب حر الأم ، وأراد عامر بن الطفيل . و«يسلم» على القطع والاستئناف ، ولو نصب بإضمار «أن» لأن ماقبله من الشرط غير واجب لجاز . (هامش سيبويه جـ ١ : ٤٢٧) .

وقال ابن مالك : وقد يستغنى بعــد « لئن » عن جواب لتقدم ما يدل عليه فيحكم بأن اللام زائدة ، فمن ذلك قول عمر بن أبى ربيعة :

ألم بزينب إن البين قــد أفدا ٭ قل الثــواء لئن كان الرحيــل غدا

ومثله : فلا يدعنى قــوم ... البيت . وقال فى شرح الكافية : لا قسم فى مثل هــذه الصورة ، فلا يكون إلا شرط . (٤) فى جـ ، ش : « كأنها » . (٥) «غرة» فى شعراء ابن قتيبة ١/ ٤٧ : «عزة» . الرنق : رنق الطعام وقلته ، وفى ماله رنق أى قلة ، وذكره الفراء بالنون فقال : يقال ما فى ماله رنق ، أى قلة . (٦) كذا . والمعنى غير واضح . وقد يكون الأصل : لقد ! ...

فأدخل على «لَقَد» لاما أخرى لكثرة ماتلزم العرب اللام فى «لَقَد» حتى صارت كأنها منها . وأنشدنى بعض بنى أسد :

لَدَدْتُهُـــم النَّصيحةَ كلَّ لَــدٍّ ＊ فمَجُّوا النُّصحَ ثم ثَنَــوْا فقاءُوا

فَــلَا واللهِ لا يُلْـفَى لِمَـا بِى ＊ ولا لِلِمَـابِهِــم أبـــدًا دَواءُ (١)

ومثله قول الشاعر :

كَمَا ماآمرؤٌ فى مَعْشَرٍ غيرِ رَهْطِهِ ＊ ضَعيفُ الكلامِ شَخْصُهُ مُتَضائِلُ

قال : « كما » ثم زاد معها « ما » أخرى لكثرة « كما » فى الكلام فصارت كأنها منها . وقال الأعشى :

لَئِنْ مُنِيتَ بِنا عن غِبِّ مَعْرَكةٍ ＊ لا تُلْفِنا مِن دِماءِ القومِ نَنْتَفِلُ (٢)

بجزم « لا تلفنا » والوجه الرفع كما قال الله : « لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُــمْ » (٣) ولكنه لمَّا جاء بعد حرفٍ يُنْوى به الجزمُ صُيِّرَ جزما جوابا للجزوم وهــو فى معنى رفع . وأنشدنى القاسم بن مَعْنٍ (عن العرب) (٤) :

---

(١) البيتان من قصيدة طويلة لمسلم بن معبد الوالبى . والشاهد فى قوله : « لما » حيث كررت فيه اللام للتأكيد وهى حرف واحد بدون ذكر مجرور الأول ، وهو على غاية الشذوذ والقلة ، والقياس (لما بهم لما بهم) . ولددتهم هنا بمعنى ألزمتهم ؛ يقول : ألزمتهم النصيحة كل الإلزام فلم يقبلوا ، ولا يوجد شفاء لما بى من الكدر ولا لما بهم من داء الحسد . ويروى عجز البيت :

＊ وما بهم من البلوى دواء ＊

وانظر الخزانة ١/٣٦٤ .

(٢) منيت : أى بليت وقدر لك . و « عن غب معركة » « عن » بمعنى بعد ، والغب : العاقبة . وانتفل من الشىء : انتفى منه وتنصل . والشاهد فى البيت أن الشرط قد يجاب مع تقدم القسم عليه ، وهو قليل خاص بالشعر .

وقال ابن هشام : إن اللام فى « لئن » زائدة وليست موطئة كما زعم الفراء .

(٣) ١٢ آية سورة الحشر . (٤) سقط فى ا .

حَلَفْتُ له إنْ تُدْلِجِ اللَّيلَ لا يَزَلْ * أَمَامَكَ بيتٌ مِنْ بُيُـوتِى سائرُ[1]

والمعنى حلفت له لا يزال أمامك بيتٌ ، فلما جاء بعد المجزوم صُيِّر جوابا للجزم . ومثله فى العربية : آتيك كى (إن تُحدِّثْنى[2] بحديث أَسمعْه منك ، فلما جاء بعد المجزوم جزم) .

وقــوله : ﴿ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُـولُوا رَٰعِنَا وَقُولُوا ٱنظُـرْنَا ... ﴿١٠٤﴾ ﴾

هو[3] من الإرعاء والمراعاة ، (وفى[4]) قراءة عبد الله «لَا تَقُولُوا رَاعُونَا» وذلك أنها كلمة باليهودية شتم ، فلمّا سمعت اليهودُ أصحابَ محمد صلى الله عليه وسلم يقولون : يانبىّ الله راعنا[5] ، اغتنموها فقالوا : قد كنا نسبّه فى أنفسنا فنحن الآن قد أمكننا أن نظهر له السّبّ ، فجعلوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم : راعِنا ، و يضحك بعضهم إلى بعض ، ففطن لها رجلٌ[6] من الأنصار ، فقال لهم : والله لا يتكلم بها رجل

(١) البيت شاهد على جزم « لا يزل » فى ضرورة الشـعر بجعله جواب الشرط وكان القياس أن يرفع و يجعل جوابا للقسم ، لكنه جزم للضرورة ، فيكون جواب القسم محذوفا مدلولا عليـه بجواب الشرط . وتدلج : مضارع أدلج أى سار الليل كله . وأراد بالبيت جماعة من أقاربه ؛ يقول : إن سافرت بالليل أرسلت جماعة من أهلى يسيرون أمامك يخفرونك و يحرسونك إلى أن تصل إلى مأمنك .

(٢) فى جـ ، ش : « إن تحدث بحديث أسمعه منك ، فلما جاء بعد الجزم جزم » .

(٣) فى جـ : « وهو » .

(٤) فى جـ : « وهو فى » .

(٥) راعنا : أمر من المراعاة وهى الحفظ . وفى الصحاح : «أرعيتـه سمعى أى أصغيت إليه ، ومنه قوله تعالى : « راعنا » قال الأخفش : « هو فاعلنا من المراعاة على معنى أرعنا سمعك ، ولكن الياء ذهبت للأمر» . والأقرب أن المراعاة هنا مبالغة فى الرعى أى حفظ المرء غيره ، وتدبير أموره . وقراءة عبد الله بن مسعود « راعونا » على إسناد الفعل إلى ضمير الجمع للتوقير .

(٦) هو سعد بن معاذ الأنصارى الأوسى رضى الله عنه ؛ وكان يعـرف لغتهم . شهد بدرا وأحدا ، وتوفى سنة خمس من الهجرة بسبب جرح أصابه فى غزوة الخندق .

إلا ضربت عنقه، فأنزل الله[1] « لَا تَقُولُوا رَاعِنَا » ينهى المسلمين[2] عنها، إذ كانت سبًّا عند اليهود . وقد قرأها الحسن البصرى : « لَا تَقُولُوا رَاعِنًا » بالتنوين، يقول : لا تقولوا حُمْقا، وينصب بالقول؛ كما تقول : قالوا خيرا وقالوا شرًّا .

وقوله : ﴿ وَقُولُوا انْظُرْنَا ﴾ أى انتظرنا . و﴿أَنْظِرنا﴾ : أخّرنا، (قال الله)[3] : « [قَالَ] أَنْظِرْنِى إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ » يريد[4] أخّرنى ، وفى سورة الحديد [يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ] « لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونَا[5] نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ » خفيفة الألف على معنى الانتظار . وقرأها حمزة الزيّات : « لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْظِرُونَا » على معنى التأخير .

وقوله : مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ ... (١٠٥)

معناه : ومن المشركين[6]، ولو كانت « المشركون » رفعًا مردودةً على « الذين كفروا » كان صوابا [تريد ما يودّ الذين كفروا ولا المشركون][7] ، ومثلها فى المائدة : ﴿ [يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوًا وَلَعِبًا] مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ[8] ﴾ ، قُرئت بالوجهين: [والكفارِ، والكفارَ[9]] ، وهى فى قراءة عبد الله : « ومن الكفّارِ أولياء » . وكذلك قوله :

---

(١) فى ش، جـ زيادة قبل الآية : « ينهى المسلمين » . (٢) فى نسخة أ : « ينهى المسلم » . (٣) فى أ : « كقوله » . (٤) فى جـ، ش : « يقول » .
(٥) آية ١٣ من السورة المذكورة . (٦) « ومن المشركين » ساقط من أ .
(٧) ما بين المربعين ساقط من أ . (٨) آية ٥٧ من السورة المذكورة . (٩) ساقط من أ .

«لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ»(١) فى موضع خفض على قوله : «مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» : ومن المشركين ، ولو كانت رفعا كان صوابا ، تردّ على الذين كفروا .

وقوله : أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَكُمْ ... (١٠٨)

﴿ أَمْ ﴾ (فى المعنى)(٢) تكون ردّا على الاستفهام على جهتين ؛ إحداهما : أن تفرق(٣) معنى «أىّ» ، والأخرى أن يُستفهم بها . فتكون(٤) على جهة النسق، والذى يُنوى بها الابتداءُ إلّا أنه ابتداء متصلٌ بكلام . فلو ابتدأت كلاما ليس قبله كلامٌ ، ثم استفهمت لم يكن إلّا بالألف أو بهل ؛ ومن ذلك قول الله : «الۤمۤ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ»(٥)، فجاءت «أمْ» وليس قبلها استفهام، فهذا دليل على أنها استفهامٌ مبتدأ على كلامٍ قد سبقه . وأمّا قوله : ﴿ أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ ﴾ فإن شئت جعلته على مثل هذا، وإن شئت قلت : قبله استفهام فرُدّ عليه، وهو قول الله : «أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ» . وكذلك قوله : «مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ . أَتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصَارُ»(٦) فإن شئت جعلته استفهاما مبتدأ قد سبقه كلامٌ، وإن شئت جعلته مردودا على قوله : «مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا» وقد قرأ بعض

---

(١) آية ١ سورة البينة . (٢) سقط فى أ . (٣) فى الطبرى : «تعرف» .

(٤) هذا إيضاح لجهتى (أم) . فهى فى الجهة الأولى أداة نسق، وفى الجهة الثانية ليست أداة نسق بل ينوى بها الابتداء على ماوصف . (٥) آية ٣ سورة السجدة .

(٦) آية ٦٢، ٦٣ سورة ص .

القُرّاء : « أَتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا » يستفهم فى « أَتَّخَذْناهُمْ سِخْرِيًّا » بقطع الألف لِينسق عليه « أَمْ » لأن أكثر ماتجىءُ مع الألف ؛ وكلٌّ صواب . ومثله : « أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي » ثم قال : « أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَـذَا » والتفسير فيهما واحد . وربّما جعلتِ العربُ « أَمْ » إذا سبقها آستفهام لا تصلح أىٌّ فيـه على جهة بل ؛ فيقولون : هل لك قِبَلنا حق أم أنت رجلٌ معروفٌ بالظّلم . يريدون : بل أنت رجلٌ معروف بالظُّلم ؛ وقال الشاعر :

فَوَاللهِ ما أدرِي أَسَلْمَى تَغَوَّلَتْ(1) * أَمِ النَّــوْمُ أَمْ كُلٌّ إِلَىَّ حَبِيبُ

معناه [بل كلّ إلىّ حبيب](2) .

وكذلك تفعل العــرب فى « أَوْ » فيجعلونها نَسَقًا مُفرَّقة لمعنى ما صلحت فيـه « أَحَدٌ »، و « إِحْدَى » كقولك : آضرب أحدهما زيدا أو عمرا ، فإذا وقعت فى كلام لا يراد به أحدٌ و إن صلحت جعلوها على جهة بل ؛ كقولك فى الكلام : آذهب إلى فلانٍ أو دَعْ ذلك فلا تبرح اليوم . فقــد دلّك هـذا على أن الرجل قد رجع عن أمره الأوّل وجعــل « أو » فى معنى « بل » ؛ ومنه قول الله : « وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ »(3) وأنشدنى بعض العرب :

بَدَتْ مِثْلَ قَرْنِ الشَّمسِ فى رَوْنَقِ الضُّحى * وصُورَتِهــا أَوْ أَنْتِ فى العَــيْنِ أَمْلَحُ(4)

يريد : بل أنتِ .

(1) تغوّلت المرأة : تلوّنت . (2) الزيادة من تفسير الطبرى .

(3) آية ١٤٧ سورة والصافات .

(4) قرن الشمس : أعلاها . «وصورتها» بالجرّ عطف على قرن . وأملح : من ملح الشىء (بالضم) ملاحة أى بهج وحسن منظره . والبيت نسبه أبن جنى فى المحتسب إلى ذى الرمة ، ولم نجده فى ديوانه .

وقـوله : فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ ﴿١٠٨﴾

و « سواء »[١] فى هـذا الموضع قصد ، وقد تكون « سواء » فى[٢] مذهب غير ؛ كقولك للرجل : أتيت سواءك .

وقـوله : كُفَّارًا ... ﴿١٠٩﴾

ها هنا[٣] انقطع الكلامُ ، ثم قال : ﴿ حَسَدًا ﴾ كالمفسِّر لم يُنصبْ على أنه نعتٌ للكفّار[٤]، إنما هو كقولك للرجل : هو يريد بك الشر حسدا وبغيا .

وقـوله : مِنْ عِندِ أَنفُسِهِم ... ﴿١٠٩﴾

من قِبَل أنفسهم لم يؤمروا به فى كتبهم .

وقـوله : وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ ٱلْجَنَّـةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ ... ﴿١١١﴾

يريد يهوديّا ، فحذف اليـاء الزائدة ورجع إلى الفعل من اليهوديّة . وهى فى قراءة أُبَىّ وعبد الله : « إلّا مَنْ كان يهوديا أو نصرانيّا » وقـد يكون أن تجعل اليهود جمعًا واحدُه هائد (ممدود[٥]، وهو مثل حائِل ممدود[٦]) — من النوق — وحُول، وعائِط[٧] وعُوط وعِيط وعُوطَط .

(١) فى ج : « سواء السبيل » .

(٢) كذا فى أ . وفى ج : « على » .

(٣) « ها هنا » ساقط من أ .

(٤) فى القرطبى : « حسدا » مفعول له أو مصدر دل ما قبله على الفعل .

(٥) فى أ : « وهود ، مثل حائل » .

(٦) الناقة الحائل : التى حمل عليها الفحل فلم تلقح .

(٧) العائط من النوق : الحائل .

وقـــوله : أُولَٰٓئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَن يَدْخُلُوهَآ إِلَّا خَآئِفِينَ ﴿١١٤﴾

هذه[1] الرُّومُ كانوا غَزَوا بيت المقدس فقتلوا وحرّقوا وخرّبوا المسجد . وإنما أظهر الله عليهم المسلمين فى زمن عمر — رحمه الله — فبنوه ، (ولم)[2] تكن الروم تدخله إلا مستخفِين، لو عُلِم بهم لقتِلوا .

وقـــوله : لَهُمْ فِى ٱلدُّنْيَا خِزْىٌ ... ﴿١١٤﴾

يقال : إن مدينتهم الأولى أظهر الله عليها المسلمين فقتلوا مقاتِلتهم ، وسبَوا الذرارى والنساء، فذلك الخزى .

وقـــوله : وَلَهُمْ فِى ٱلْأَخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾

يقول فيما وعد الله المسلمين من فتح الروم، ولم يكن بعدُ[3] .

وقـــوله : كُلٌّ لَّهُۥ قَٰنِتُونَ ﴿١١٦﴾

يريد مطيعون، وهذه خاصّة لأهل الطاعة ليست بعامّة .

وقـــوله : فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾

رفعٌ ولا يكون نصبا، إنما هى مردودة[4] على « يقول » [فإنما يقول فيكونُ[5]] . وكذلك قوله : « وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ[6] » رفعٌ لا غير . وأمّا التى فى النحل : « إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَّقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونَ » فإنها نصبٌ[7]،

---

(١) فى ج : « فهذه » . (٢) فى ج : « فلم » .
(٣) فى ج ، ش : « ولما يكن بعد » .
(٤) فى ج ، ش : « إنها مردودة » . (٥) ما بين المربعين من ج ، ش .
(٦) آية ٧٣ سورة الأنعام . (٧) قوله : « نصب » ؛ هذا فى قراءة ابن عامر والكسائى عطفا على « أن نقول » . والباقون بالرفع على معنى فهو يكون .

وكذلك التي فى « يس » نصبٌ ؛ لأنها مردودةٌ على فعل قد نُصب بأن ، وأكثر القرّاء على رفعهما . والرفع صوابٌ ، وذلك أن تجعل الكلام مكتفيا عنـد قوله : « إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ » فقـد تمّ الكلام ، ثم قال : فسيكون ما أراد الله . وإنه لأحبُّ الوجهين إلىّ ، وإن كان الكسائىّ لا يُجيز الرفعَ فيهما ويذهبُ إلى النَّسق .

وقــوله : تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ ... ﴿١١٨﴾

يقول : تشابهت قلوبهم[1] فى اتفاقهم على الكفر . فجعلـه اشتباها . ولا يجوز تشّابهت بالتثقيل ؛ لأنه لا يستقيم دخول تاءين زائدتين فى تفاعلت ولا فى أشباهها . وإنما يجوز الإدغام إذا قلت فى الاستقبال : تتشابه (عن قليل)[2] فتدغم التـاء الثانية عند الشين .

وقــوله : وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾

قرأها ابن عباس [وأبو جعفر][3] محمد بن علىّ بن الحسين جزما ، وقرأها بعض أهل المدينة جزما ، وجاء التفسير بذلك ، [إلا أن التفسير][4] على فتح التاء على النهى . والقرّاء [بعد][4] على رفعها على الخبر : ولستَ تُسْأَلُ ، وفى قراءة أبىّ « وما تُسألُ » وفى قراءة عبد الله : « ولن تُسألَ » وهما شاهدان[5] للرفع .

وقــوله : وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ ... ﴿١٢٣﴾

يقال : فِدْيةٌ .

---

(١) سقط فى أ . (٢) كأنه يريد : عن قليل من العرب أو من القرّاء ، وهو متعلق بقوله : « يجوز الإدغام ... » . (٣) ساقط من أ . (٤) ما بين المربعين ساقط من أ . « بعد » ساقط من أ . (٥) فى ج ، ش : « وكلاهما يشهد » .

وقــوله : ﴿ وَإِذِ ٱبْتَلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَٰتٍ ... ﴾ (١٢٤)

يقال : أمره بخلالٍ عشرٍ من السُّنّة، خمسٌ فى الرأس، وخمس فى الجسد، فأما اللاتى فى الرأس فالفَرْق[1]، وقصّ الشارب، والاستنشاق، والمضمضة، والسّواك. وأما اللاتى فى الجسد فالختان، وحَلْق العانة، وتقليم الأظافر، ونتف الرُّفْغَين يعنى الإبطين . قال الفرّاء : * ويقال للواحد رُفْغ[2] * والاستنجاء .

﴿ فَأَتَمَّهُنَّ ﴾: عمل بهنّ؛ فقال الله تبارك وتعالى: ﴿ إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾: يُهتدَى بهدْيك ويُستنّ بك، فقال : ربّ[3] ﴿ وَمِن ذُرِّيَّتِى ﴾ على المسئلة .

وقــوله : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِى ٱلظَّٰلِمِينَ ... ﴾ (١٢٤)

يقول : لا يكون للمسلمين إمام مشرك . وفى قراءة عبد الله : « لَا يَنَالُ عَهْدِى الظَّالِمُونَ » . وقد فسّر هـذا لأنّ[4] ما نالك فقد نِلته، كما تقـول : نلت خيرك، ونالنى خيرُك .

وقــوله : ﴿ وَإِذْ جَعَلْنَا ٱلْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ ... ﴾ (١٢٥)

يثوبون إليه — من المثابة والمثاب — أراد : من كل مكان . والمثابة[5] فى كلام العرب كالواحد؛ مثل المقام والمقامة .

---

(١) أى فرق الشعر . وهو تفريقه فى وسط الرأس ، لا يترك جملة واحدة ، ليكون ذلك أعون على تسريحه وتنظيفه . (٢) ما بين النجمتين ساقط من ج ، ش .

(٣) أى مسألة من إبراهيم ربه ، سأله إياها أن يكون من ذريته مثاله: من يؤتم به ويقتدى به ويهتدى بهديه.

(٤) كذا والأحسن : « بأن » .

(٥) المثابة فى اللغة : مجتمع الناس بعد تفرقهم كالمثاب ، والموضع الذى يثاب إليه أى يرجع إليه مرة بعد أخرى . وقوله : « كالواحد » يريد به المثاب . وهو يريد الرّد على من زعم أن تأنيث مثابة لمعنى الجماعة كالسيارة . وانظر تفسير الطبرى .

وقــوله : وأَمْنًا ... ﴿١٢٥﴾

يقال[1] : إن من جنى جناية أو أصاب حدًا ثم عاذ بالحرم لم يُقَم عليه حدّه حتى يخـرج من الحرم ، ويؤمر بألّا يخالَط ولا يبايَع ، وأن يضيَّق عليه (حتى يخرج)[2] ليقام عليه الحدّ ، فذلك أمنه . ومنْ جنى من أهل الحرم جناية أو أصاب حدًا أقيم عليه فى الحَرَم .

وقــوله : وَٱتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَٰهِـۧمَ مُصَلًّى ... ﴿١٢٥﴾

وقـد قرأت القُرَّاء بمعنى الجـزم[3] [والتفسير مع أصحـاب الجزم][4] ، ومن قرأ « واتَّخَذوا » ففتح الخـاء كان خبرا ؛ يقول[5] : جعلناه مثابة لهم واتخذوه مصلى ، وكلّ صواب إن شاء الله .

وقــوله : أَن طَهِّرَا بَيْتِىَ ... ﴿١٢٥﴾

يريد : من الأصنام ألّا[6] تعلّق فيه .

وقــوله : لِلطَّآئِفِينَ وَٱلْعَـٰكِفِينَ ... ﴿١٢٥﴾

يعنى أهله ﴿وَٱلرُّكَّعِ ٱلسُّجُودِ﴾ يعنى أهل الإسلام .

---

(١) فى ا : « يقول » .
(٢) فى ج : « فيخرج » .
(٣) فى ج ، ش : « بعد بالجزم » يريد بالجزم الأمر .
(٤) مابين المربعين فى ج ، ش .
(٥) فى ا : « أى » .
(٦) كذا فى ج . وفى ا : « لا » وقوله : « ألا تعلق » أى إرادة ألا تعلق .

وقــوله : وَمَنْ كَفَرَ ... ﴿١٢٦﴾

من قول الله تبارك وتعالى (فَأُمَتِّعُهُ) على الخبر. وفى قراءة أُبَىّ «ومَنْ كَفَرَ فنُمَتِّعُهُ قليلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُ إلى عذابِ النارِ» (فهذا وجه)[1] . وكان ابن عباس يجعلها متصلة بمسئلة إبراهيم صلى الله عليه على معنى: رَبِّ «ومَنْ كَفَرَ فأَمْتِعْهُ قليلا ثم اضْطَرَّهُ»[2] (منصوبة موصولة)[3] . يريد ثم اضْطَرِرْه، فإذا تركت التضعيف نصبت، وجاز فى هــذا المذهب كسر الراء فى لغــة الذين يقولون مُدِّهِ . وقرأ يحيى بن وثّاب : «فإِمْتِعُهُ قليلا ثم إِضْطَرُّهُ» بكسر الألف كما تقول : أنا إِعلَمُ ذاك .

وقــوله : وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَٰهِـۧمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَٰعِيلُ ﴿١٢٧﴾

يقال هى إساسُ[4] البيت . واحدتها قاعدة ، ومن النساء[5] اللواتى قد قعدن عن المحيض قاعد بغير هاء . ويقال لامرأة الرجل قعيدته .

وقــوله : رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّآ ... ﴿١٢٧﴾

يريد : يقولان ربنا . وهى فى قراءة عبد الله «ويقولانِ ربنا» .

---

(١) سقط فى أ

(٢) فى الطبرى : كان ابن عباس يقول : ذلك قول إبراهيم يسأل ربه أنه من كفر فأمتعه قليلا بتخفيف التاء وسكون العين وفتح الراء من أضطره ، وفصل ثم أضطره بغــير قطع همزتها على وجه الدعاء من إبراهيم ربه لهم والمسألة .

(٣) (منصوبة) أى مفتوحة الراء ، و (موصولة) أى بهمزة الوصل لا بهمزة القطع .

(٤) هو جمع أس ، بضم الهمزة . وهــذا الضبط عن اللسان فى قعد . وضبط فى أ : «آساس» وهو جمع أس أيضا .

(٥) يريد : والواحدة من النساء ... أى الواحدة من القواعد بهذا المعنى .

وقــوله : ﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ ... (١٢٨)

وفى قراءة عبد الله : « وأرِهِم مناسِكهم » ذهب إلى الذُّرِّيَّة . «وأرِنا» ضمّهم إلى نفسه، فصاروا كالمتكلّمين عن أنفسهم؛ يدلّك على ذلك قوله : ﴿وَٱبعث فيهم رسولا﴾ رجع إلى الذُّرِّيَّة خاصّة .

وقــوله : ﴿إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ ... (١٣٠)

العرب توقع سفِه على (نَفْسه) وهى معْرِفة . وكذلك قوله : « بطِرت معيشتها »(١) وهى من المعرفة كالنكرة ، لأنه مفسِّر، والمفسِّر فى أكثر الكلام نكرة ، كقولك : ضِقت بهِ ذَرْعا ، وقوله : « فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْــهُ نَفْسًا »(٢) فالفعل للذَّرْع ؛ لأنك تقول : ضاق ذَرْعى به ، فلمّا جعلت الضِيق مسنَدا إليك فقلت : ضِقت جاء الذَّرْع مفسرا لأن الضيق فيه ؛ كما تقول : هو أوسعكم دارا . دخلتِ الدار لتدلّ على أن السعة فيها لافى الرَّجُل ؛ وكذلك قولهم : قد وَجِعْتَ بَطْنَك ، ووثِقْتَ رأيك — أو — وَفِقْتَ ، [قال أبو عبــد الله(٣) : أكثر ظنّى وثِقت بالثــاء(٤)] إنمــا الفعل للأمر ، فلمّــا أُسند الفعل إلى الرجُل صــلح النصب فيما عاد بذكره على التفسير ؛ ولذلك لا يجوز تقديمه ، فلا يقال : رأيَه سَفِهَ زيدٌ ، كما لا يجوز دارا أنت أوسعهم ؛ لأنه و إن كان معرفة فإنه فى تأو يل نكرة ، و يصيبه النصب فى موضع نصب النكرة ولا يجاوزه .

---

(١) آية ٥٨ سورة القصص .

(٢) آية ٤ سورة النساء .

(٣) هو محمد بن الجهم السمرى مستملى الفراء وراوى الكتاب عنه .

(٤) ما بين الخطين ساقط من ج ، ش — هذا — وجاء فى اللسان مادة «وفق» : « وفق أمره يفق قال الكسائى يقال رشدت أمرك ووفقت رأيك ، ومعنى وفق أمره وجده موافقا ، وقال اللحيانى : وفقه وفهمه » .

وقــوله : وَوَصَّىٰ بِهَآ إِبْرَٰهِـۧمُ بَنِيهِ ... ﴿١٣٢﴾

فى مصاحف أهل المدينة «وأوصى» وكلاهما صوابٌ كثيرٌ فى الكلام .

وقــوله : وَيَعْقُوبُ ... ﴿١٣٢﴾

أى و يعقوبُ وصّى بهذا أيضا . وفى إحدى القراءتين قراءة عبد الله أو[1] قراءة أُبَىّ : «أَنْ يَا بَنِىَّ إن الله اصطفى لكم الدين» يوقع وصى على «أن» يريد وصّاهم «بأن» ، وليس فى قراءتنا «أن» ، وكلّ صواب . فمن ألقاها قال : الوصـيّة قول ، وكلّ كلام رجع إلى القول جاز فيه دخول أَنْ ، وجاز إلقاء أَنْ ؛ كما قال الله عزّ وجلّ فى النساء[2] : «يوصِيكم اللهُ فى أولادِكم لِلذكرِ مثل حظّ الأنثيين» لأن الوصيّة كالقول ؛ وأنشدنى الكسائى :

إنى سأُبدى لك فيما أُبدى — لى شَجَنان شَجَنٌ بنجد
وشَجَنٌ لى ببلاد السِّنْد

لأن الإبداء فى المعـنى بلسانه ؛ ومثـله قول الله عزّ وجلّ «وَعَـدَ اللهُ الّذِينَ آمنُوا وعَمِلوا الصالِحاتِ مِنْهم مغفرةً»[3] لأن العِدَة قول . فعلى هَذا يُبنى ما ورد من نحـــوه .

وقول النحويّين : إنمـا أراد : أن فألقيتُ ليس بشىء ؛ لأن هـذا لو كان لجاز إلقاؤها مع ما يكون فى معنى القول وغيره .

(١) أو هنا للشك . فقد كان المؤلف حين الكتابة لهذا غير متثبت من الأمر ، وفى الحق أن هـذه قراءة الرجلين معا ، كما فى البحر والقرطبى .

(٢) آية ١١ منها .

(٣) آية ٢٩ سورة الفتح .

و إذا كان الموضع فيــه ما يكون معناه معنى القــول ثم ظهرت فيــه أن فهى منصــوبة الألف . و إذا لم يكن ذلك الحـرف يرجع إلى معنى القول سقطت أن من الكلام .

فأمّا الذى يأتى بمعــنى القول فتظهر فيه أن مفتوحة فقول الله تبارك وتعالى : « إنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إلى قَوْمِه أَنْ أَنذِر قومك »(١) جاءت أن مفتوحة ؛لأن الرسالة قول . وكذلك قوله « فَانْطَلَقُوا وهم يَتَخَافَتُونَ . أَنْ لَا يَدْخُلَنَّها »(٢) والتخافت قول . وكذلك كلّ ما كان فى القرآن . وهو كثير . منه قول الله « وآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الحَمْدُ لِلهِ »(٣) . ومثله : « فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُم أَنْ لَعْنَةُ اللهِ [عَلَى الظَّالِمين] »(٤) الأذان قول، والدعوى قول فى الأصل .

وأمّا ما ليس فيــه معنى القول فلم تدخله أن فقول الله « ولو تَرَى إذ المجرمون نَاكِسُوا رُءُوسِهِم عِنْدَ رَبِّهِم رَبَّنَــا أَبْصَرْنَا »(٥) فلمّا لم يكن فى « أبصرنا » كلام يدلّ على القول أضمرت القول فأسقطت أن ؛ لأن ما بعد القول حكاية لا تحدث معها أن . ومنه قول الله « والملائِكةُ باسِطوا أَيْدِيهِم أَخرِجوا أَنفسَكُمْ »(٦). معناه: يقولون أخرجوا . ومنــه قول الله تبــارك وتعالى : « وإذْ يَرْفَعُ إبراهِيمُ القَواعِدَ مِن البيتِ وإسْمعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنّا » . معناه يقولانِ « رَبَّنَا تَقَبَّلْ منّــا » وهو كثير . فقس بهذا ما ورد عليك .

---

(١) آية ١ سورة نوح .　(٢) آية ٢٣ — ٢٤ سورة القلم .
(٣) آية ١٠ سورة يونس .　(٤) آية ٤٤ سورة الأعراف .
(٥) آية ١٢ سورة السجدة .　(٦) آية ٩٣ سورة الأنعام .

[وقوله : ... قَالُوا نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ ءَابَائِكَ إِبْرَٰهِـيمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُۥ مُسْلِمُونَ ١٣٣] .

قرأت القُـرّاء ﴿نعبد إلهـك وإله آبائك﴾، وبعضُهم قرأ « وإله أبيـك » واحدا . وكأن الذى قال : أبيك (ظنّ[1] أن العمّ لا يجوز فى الآباء) فقال «وإله أبيك إبراهيم » ، ثم عدّد بعـد الأب العمّ . والعرب تجعل الأعمام كالآباء، وأهلَ الأمّ كالأخوال . وذلك كثير فى كلامهم .

وقـوله : قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِـۧمَ حَنِيفًا ... ﴿١٣٥﴾

أمر الله محمدا صلى الله عليه وسلم . فإن نصبتها بـ(نكون)[2] كان صوابا ، وإن نصبتها بفعل مضمر كان صوابا ، كقولك بل نتّبـع «مِلّة إبراهيم» ، وإنمـا أمر الله النبى محمدا صلى الله عليه وسلم فقال « قل بل مِلّة إبراهيم » .

وقـوله : لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ ... ﴿١٣٦﴾

يقول لا نؤمن ببعض الأنبياء ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى .

وقـوله : صِبْغَةَ ٱللَّهِ ... ﴿١٣٨﴾

نَصْب ، مردودة[3] على المِلّة ، وإنمـا قيل « صبغة الله » لأن بعض النصارى كانوا إذا وُلِد المولود جعلوه فى ماء لهم يجعلون ذلك تطهيرا له كالختانة . وكذلك

(١) فى ج ، ش : «ظن أن العرب لا تجوز إلا فى الآباء» . وليس له معنى .

(٢) كذا فى البحر . أى نكون ذوى ملة إبراهيم . وفى نسخ الفراء : « يكون » ولعل المراد إن صحت : يكون ما نختاره ، مثلا .

(٣) يريد أنها بدل من « ملة إبراهيم » .

هى فى إحدى القراءتين . قل « صِبغة الله » وهى الختانة ، اختتن إبراهيم صلى الله عليه وسلم فقال : قل « صِبغة الله » يأمر بها محمدا صلى الله عليه وسلم فجرت الصِّبْغة على الختـانة لصَبغهم الغلمان فى المـاء ، ولو رفعت الصبغة والملّة كان صـوابا كما تقول العرب : جَدُّك لا كَدُّك ، وجَدَّك لا كَدَّك . فمن رفع أراد: هى مِلَّة إبراهيم ، هى صبغة الله ، هو جَدُّك . ومن نصب أضمر مثـل الذى قلتُ لك من الفعل .

وقـــوله : ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَٰكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ .. (١٤٣)

يعنى عَدْلا[1] ﴿لتكونوا شهداء على النـاس﴾ يقال: إن كلّ نبىّ يأتى يوم القيامة فيقول : بلّغت ، فتقول أمّته : لا ، فيكذّبون الأنبياء ، (ثم يجاء بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيصدّقون الأنبياء ونبيّهم)[2] ، ثم يأتى النبىُّ صلى الله عليـه وسلم فيصدّق أمّته ، فذلك قوله تبـارك وتعالى : ﴿لتكونوا شُهداء على النـاس ويكون الرسول عليكم شهيدا﴾ ، ومنـه قول الله : « فكيف إذا جِئنا مِن كل أمّةٍ بشهيد [وجئنا بك على هؤلاء شهيدا[3]] » .

وقـــوله : ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَٰنَكُمْ﴾ ... (١٤٣)

أسـند الإيمـان إلى الأحياء من المؤمنين ، والمعنى فيمن مات من المسلمين قبل أن تحوَّل القبـلة . فقالوا للنبى صلى الله عليـه وسلم : كيف بصلاة إخواننا الذين ماتوا على القبـلة الأولى ؟ فأنزل الله تبـارك وتعالى : ﴿وما كان الله لِيضيع

(١) كذا فى أصول الكتاب بالإفراد . ووجه ذلك أن عدلا فى الأصل مصدر ، فيصلح للفرد والجمع . وفى غير هذا الكتاب : « عدولا » .
(٢) سقط ما بين القوسين فى أ .
(٣) آية ٤١ من سورة النساء .

إيمانكم ﴾ يريد إيمانهم لأنهم داخلون معهم فى الملّة ، وهو كقولك للقوم : قد قتلناكم وهزمناكم ، تريد : قتلنا منكم ، فتواجههم بالقتل وهم أحياء .

وقوله : فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ ... (١٤٤)

يريد : نحوه وتلقاءه ، ومثله فى الكلام : ولِّ وجهك شطره ، وتلقاءه ، وتُجاهه .

وقوله : وَلَئِنْ أَتَيْتَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ بِكُلِّ ءَايَةٍ مَّا تَبِعُواْ قِبْلَتَكَ ... (١٤٥)

أجيبت (لئن) بما يجاب به لو . ولو فى المعنى ماضية ، ولئن مستقبلة ، ولكن الفعل ظهر فيهما بفَعَل فأُجيبتا بجواب واحد ، وشُبِّهت كلّ واحدة بصاحبتها . والجواب فى الكلام فى (لئن) بالمستقبل مثل قولك : لئن قمت لأقومنّ ، ولئن أحسنت لَتُكرمنّ ، ولئن أسأت لا يُحْسَنْ إليك . وتجيب لو بالماضى فتقول : لو قمت لقمت ، ولا تقول : لو قمت لأقومنّ . فهذا الذى عليه يُعمل ، فإذا أُجيبت لو بجواب لئن فالذى قلت لك من لفظ فِعْلَيهما بالمضىّ ، ألا ترى أنك تقول : لو قمت ، ولئن قمت ، ولا تكاد ترى (تَفْعل[1] تأتى) بعدهما ، وهى جائزة ، فلذلك قال « ولئن أرسلنا رِيحا فرأَوْه مُصْفَرًّا لَظَلُّوا[2] » فأجاب (لئن) بجواب (لو) ، وأجاب (لو) بجواب (لئن) فقال « ولو أنهم آمنوا واتَّقَوْا لمثوبة مِن عِندِ الله خير[3] » الآية

---

(١) كذا فى ش . وفى ا : « يفعل يأتى » وعلى هذا فقوله بعد : « وهى » راعى فيها الكلمة ، فلذلك أنث .
(٢) آية ٥١ سورة الروم .
(٣) آية ١٠٣ سورة البقرة .

وقـــوله : ﴿ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (١٤٦) الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ ... (١٤٧) ﴾

المعنى أنهم لا يؤمنون بأن القِبْلة التى صُرِف إليها محمد صلى الله عليـه وسلم قبلة إبراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الأنبياء، ثم استأنف (الحقُّ) فقال : يا محمد هو « الحق مِن ربِّك » ، إنها قبـلة إبراهيم ﴿ فلا تكونَنَّ مِن الممترين ﴾ : فلا تشكَّنَّ فى ذلك . والممترِى : الشاكّ .

وقـــوله : ﴿ وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ ... (١٤٨) ﴾

يعنى قبلة ﴿ هو مولِّيها ﴾ : مستقبِلها، الفعل لِكلٍّ ، يريد : مولٍّ وجهَه إليها . والتولية فى هذا الموضع إقبال، وفى « يولُّوكُمُ الأدبار »(١) ، « ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ »(٢) انصراف . وهو كقولك فى الكلام : انصرِف إلىّ ، أى أقبِل إلىّ ، وانصرف إلى أهلك أى اذهب إلى أهلك . وقد قرأ ابن عباس وغيره « هو مُوَلَّاها » ، وكذلك قرأ أبو جعفر(٣) محمد بن علىّ ، بجَعَل الفعل واقعا عليه . والمعنى واحد . والله أعلم .

وقـــوله : ﴿ أَيْنَ مَا تَكُونُوا ... (١٤٩) ﴾

إذا رأيت حروف الاستفهام قد وُصِلت بـ(ـما)، مثل قوله : أينما، ومتى ما، وأىُّ ما ، وحيث ما(٤)، وكيف ما ، و «أيًّامًا تدعوا»(٥) كانت جزاء ولم تكن استفهاما . فإذا لم توصَل بـ(ـما) كان الأغلبَ عليها الاستفهامُ ، وجاز فيها الجزاء .

---

(١) آية ١١١ سورة آل عمران .		(٢) آية ٢٥ سورة التوبة .

(٣) هو الإمام الباقر ، لقب بذلك لأنه بقر العـلم ، أى شقه وعرف ظاهره وخفيـه . وانظر طبقات القراء لابن الجزرى الترجمة رقم ٣٢٥٤		(٤) كذا فى الأصول ، ولا تعرف هذه الأداة فى أدوات الاستفهام .		(٥) آية ١١٠ سورة الإسراء .

فإذا كانت جزاء جزمتَ الفعلين : الفعلَ الذى مع أيمـا وأخواتها ، وجوابَه ؛ كقوله « أيْنَما تكونوا يأتِ بِكم الله »[١] فإن أدخلت الفاء فى الجواب رفعت الجواب؛ فقلت فى مثله من الكلام: أينما تكن فآتيك . كذلك قول الله — تبارك وتعالى — « ومن كفر فأُمَتّعه » .

فإذا كانت آستفهاما رفعْتَ الفعل الذى يلى أينَ وكيف، ثم تجزم الفعل الثانى؛ ليكون جوابا للاستفهام ، بمعنى الجزاء ؛ كما قال الله تبارك وتعالى : « هل أدُلُّكُمْ على تجارةٍ تُنْجيكم مِن عَذابٍ أليم »[٢] ثم أجاب الاستفهام بالجزم ؛ فقال — تبارك وتعالى — « يغفرْ لَكُمْ ذنوبكم »[٣] .

فإذا أدخلت فى جواب الاستفهام فاءً نصبت كما قال الله — تبارك وتعالى — « لولا أخَّرْتَنِي إلى أجلٍ قريبٍ فأصَّدَّقَ »[٤] فنصب .

فإذا جئت إلى العُطُوف التى تكون فى الجـزاء وقـد أجبته بالفـاء كان لك فى العطف ثلاثة أوجه ؛ إن شئت رفعت العطف ؛ مثـل قولك : إن تأتنى فإنى أهل ذاك ، وتُؤجَرُ وتُحمدُ ، وهو وجه الكلام . و إن شئت جزمت، وتجعله كالمردود على موضع الفـاء . والرفعُ على ما بعد الفـاء . وقد قرأت القـراء « من يضْلِلِ الله فلا هادِىَ له و يذَرْهم »[٥] . رفع وجزم . وكذلك « إنْ تُبْدُوا الصَّدقاتِ

(١) آية ١٤٨ سورة البقرة . (٢) آية ١٠ سورة الصف . (٣) آية ١٢ سورة الصف.

(٤) آية ١٠ سورة المنافقين . وقد عدّ لولا فى أدوات الاستفهام ، وهذا المعنى ذكره الهروى ، كما فى المغنى ، ومثل له بالآية . وقال الأمير فى كتابته على المغنى : « الاستفهام هنا بعيـد جدا » أى والقريب فى الآية معنى العرض أو التحضيض .

(٥) آية ١٨٦ سورة الأعراف .

فَنِعِمّا هِى وإنْ تُخْفُوها وتُؤْتُوها الفقراءَ فَهُـوَ خَيْرٌ لَكُمْ ويُكَفِّرْ»[1] جزم ورفع . ولو نصبْتَ على ما تنصب عليه عُطُوف الجزاء إذا آستغنى لأصبت ؛ كما قال الشاعر[2] :

فإنْ يَهْلِكِ النعمانُ تُعْـرَ مطيَّةٌ ... وتُخْبأْ فى جوفِ العِيابِ قُطُوعُها[3]

و إن جزمت عطفا بعد ما نصبت تردّه على الأوّل ، كان صوابا ؛ كما قال بعد هذا البيت :

وتَحْطُ حَصَانٌ آخِرَ الليـلِ نَحْطةً ... تَقَصَّمُ مِنها — أو تَكادُ — ضُلُوعُها[4]

وهو كثير فى الشـعر والكلام . وأكثر ما يكون النصب فى العُطُوف إذا لم تكن فى جواب الجزاء الفاءُ ، فإذا كانت الفاءُ فهو الرفع والجزم .

و إذا أجبت الأستفهام بالفاء فنصبت فآنصِبِ العطوف ، و إن جزمتها فصـواب . من ذلك قـوله فى المنافقين «لَوْلا أَخَّرْتَنِى إلى أَجَلٍ قَرِيبٍ فأَصَّدَّقَ وأَكُنْ»[5] رددت «وأَكُنْ» على موضع الفاء ؛ لأنها فى محلّ جزم ؛ إذ كان الفعل إذا وقع موقعها بغـير الفاء جُزِم[6] . والنصب على أن تردّه على ما بعـدها ، فتقول : «وأكونَ» وهى فى قراءة عبـد الله بن مسعود «وأكونَ» بالواو، وقد قرأ بهـا بعض القُـرّاء[7] . قال : وأرى ذلك صوابا[8] ؛ لأن الواو ربمـا حذفت من الكُتّاب

(١) آية ٢٧١ سورة البقرة . (٢) هو النابغة الذبيانىّ . وانظر الديوان له وشرحه فى مجموعة الدواوين الخمسة . وهذا الشعر يقوله فى مدح النعمان بن الحارث الأصغر الغسانى .

(٣) القطوع : جمع قطع ، وهو كالطنفسة ، والعياب : جمع عيبة وهو ما يوضع فيه الثياب . يقول : إن هلك النعمان ترك كل وافد الرحلة ولم يستعمل مطيه وخبأ فى جوف العياب الطنفسة التى توضع على الرحل استعدادا للرحيل . (٤) تحط : تزفر من الحزن . والحصان : المرأة العفيفة . يقول : إذا تذكرت الحصان معروفه هاج لها حزن وزفرات تنكسر لها ضلوعها أو تكاد تنكسر . وخص آخر الليل لأنه وقت الهبوب من النوم .

(٥) آية ١٠ سورة المنافقين . (٦) سقط فى أ . (٧) يريد أبا عمرو بن العلاء ، وانظر البيضاوى ، والبحر ٨ / ٢٧٥ (٨) يريد دفع ما يرد على قراءة أبى عمرو أنها مخالفة لرسم المصحف ؛ إذ ليس فيه : «أكون» بالواو . فذكر أن الواو قد تحذف فى الرسم وهى ثابتة فى اللفظ .

وهى تزاد؛ لكثرة ما تُنقَص وتُزاد فى الكلام؛ ألا ترى أنهـم يكتبون « الرحمن » وسُلَيمن بطرح الألف والقراءةُ بإثباتها؛ فلهذا جازت . وقـد أُسقطت الواو من قوله « سَنَدْعُ الزَّبانِيةَ »[(1)] ومن قـوله « ويَدْعُ الإنسانُ بالشَّرِّ »[(2)] الآية، والقراءة على نيّـة إثبات الواو . وأسقطوا من الأَيْكة[(3)] ألفين فكتبوها فى موضع لَيْكةَ، وهى فى موضع آخر الأَيْكة[(4)]، والقُرّاء[(5)] على التمـام، فهذا شاهد على جواز « وأكونَ من الصَّالِحِينَ » .

وقال بعض الشعراء[(6)]:

فأَبلُونِى بَلِيَّتَكُمْ لَعَـلِّى   أُصالِحُكُمْ وأَسْتَدرِجْ نَـوَيَّا

بجزم (وأستدرجْ) . فإن شئت رددته إلى موضع الفاء المضمرة فى لعلّى، وإن شئت جعلته فى موضع رفع فسكّنْتَ الجيم لكثرة توالى الحركات . وقد قرأ بعض القراء « لا يَحزُنْهُمُ الفَزَعُ الأكبَرُ » بالجـزم وهم ينوون الرفع، وقرءوا « أَنُلْزِمْكُمُوها وأنتُمْ لهـا كارِهون » والرفع أحبُّ إلىَّ من الجزم .

---

(١) آية ١٨ سورة القلم . (٢) آية ١١ سورة الإسراء .

(٣) كما فى آية ١٧٦ من الشعراء، وآية ١٣ من ص .

(٤) كما فى آية ٧٨ من الحجر، وآية ١٤ من ق . (٥) قرأ الحرميان : ابن كثير ونافع، وابن عامر : ليكة بفتح اللام وسكون الياء وفتح التاء، فى الموضعين اللذين سقط فيها الألفان، وكان الفرّاء ينكر هذه القراءة كما أنكرها بعض النحويين . وانظر البحر ٧ / ٣٧

(٦) هو أبو دواد الإيادىّ، كما فى الخصائص ١/١٧٦، يقوله فى قوم جاوروهم فأساءوا جواره، ثم أرادوا مصالحته . وقـوله : « فأبلونى » من أبلاه إذا صنـع به صنعا جميلا . والبلية اسم منـه . و « نويا » يريد نواى، والنيـة : الوجه الذى يقصد . و « أستدرج » : أرجع أدراجى من حيث كنت . يقـول : أحسنوا الصنيع بى واجبروا ما فعلتم معى، فقد يكون هـذا حافزا لى أن أصالحكم أو أرجع إلى ما كنت عليه . وانظر التعليق على الخصائص فى الموطن السابق طبعة الدار .

وقـــوله : لِئَلَّا يَـكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ مِنْهُـــمْ ... ﴿١٥٠﴾

يقول القائل : كيف آستثنى الذين ظَلَموا فى هذا الموضع ؟

ولعلهم توهّموا أن ما بعد إلّا يخالف ما قبلها ؛ فإن كان ما قبل إلّا فاعلا كان الذى بعدها خارجا من الفعل الذى ذُكِر ، وإن كان قد نفى عما قبلها الفعل ثبت لمـا بعد إلا ، كما تقول : ذهب النـاس إلّا زيدا ، فزيد خارج من الذهاب ، ولم يذهب الناس إلا زيد ، فزيد ذاهب ، والذهاب مثبَت لزيد .

فقـوله [1] « إلا الذين ظلموا » [2] [معناه : إلا الذين ظلموا منهم] ، فلا حجّة لهم « فلا تَخْشَوْهُمْ » وهو كما تقول فى الكلام : الناسُ كلّهم [لك] [3] حامدون إلا الظالم لك المعتدىَ عليك ، فإن ذلك لا يعتــدّ بعداوته ولا بتركه الحمد لموضع العداوة . وكذلك الظالم لاحجّة له . وقد سُمّى ظالمـا .

وقد قال بعض النحويين [4] : إلا فى هذا الموضع بمنزلة الواو ، كأنه قال : « لِئَلّا يكون لِلنـاس عليكم حجـة » ولا للذين ظلموا . فهـذا صواب فى التفسير ، خطأ فى العربية ؛ إنما تكون إلا بمنزلة الواو إذا عطفتها على آستثناء قبلها ، فهنالك تصير بمنزلة الواو ، كقولك : لى على فلان ألف إلا عشرة إلا مائة ، تريد : (بإلّا) الثـانية أن ترجع على الألف ، كأنك أغفلت المـائة فاستدركتها فقلت : اللهـمّ

(١) هــذا أخذ منه فى الرد على الاعتراض السابق ؛ وكأن هنا سـقطا فى الكلام . وفى هامش أ فى هذا الموطن سطران لم نحسن قراءتهما . وكأن فيهما هذا السقط .

(٢) زيادة من اللسان فى إلا فى آخر الجزء العشرين .

(٣) زيادة من اللسان فى الموطن السابق .

(٤) القائل بهذا أبو عبيدة ؛ وقد أبطل الزجاج والفراء هذا القول .

إلا مائة . فالمعنى له علىّ ألف ومائة ، وأن تقول : ذهب الناس إلا أخاك ، اللهمّ إلا أباك . فتستثنى الثانى ، تريد : إلا أباك وإلا أخاك ، كما قال الشاعر[(١)] :

ما بالمدينـــة دار غيرُ واحدةٍ   دارُ الخليفـة إلا دارُ مَرْوانا

كأنه أراد : ما بالمدينة دار إلا دار الخليفة ودار مروان .

وقـــوله : وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ ... ﴿١٤٨﴾

العرب تقول : هـــذا أمر ليس له وِجهة ، وليس له جِهة ، وليس له وَجْه ؛ وسمعتهم يقولون : وجِّه الحَجَر ، جِهَةٌ مّاله ، ووِجْهَةٌ مّاله ، ووَجْهٌ مّاله . و يقولون : ضَعْه غيرهذ . الوضْعة ، والضِّعة ، والضَعَة . ومعناه : وجّه الحَجَر فله جهة ؛ وهو مَثَل ، أصله فى البناء يقولون : إذا رأيت الحجر فى البناء لم يقع موقعه فأدِرْه فإنك ستقع على جهته . ولو نصبوا على قوله : وجِّهه جِهتَه لكان صوابا[(٢)] .

وقـــوله : وَٱخْشَوْنِى ... ﴿١٥٠﴾

أثبتت فيها اليـاء ولم تثبت فى غيرها ، وكلّ ذلك صواب ، و إنمـا استجازوا حذف الياء لأن كسرة النون تدلّ عليها ، وليست تَهَيَّبُ العرب حذف الياء من آخر الكلام إذا كان ما قبلهـا مكسورا ، من ذلك « رَبِّى أَكْرَمَنِ — و — أَهانَنِ »[(٣)] فى سورة « الفجر » وقوله : « أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ »[(٤)] ومن غير النون « المُنَادِ »[(٥)] و« الداعِ »[(٦)] وهو كثير ، يكتفى من الياء بكسرة ما قبلها ، ومن الواو بضمّة ما قبلها ، مثل قوله :

---

(١) نسب فى كتاب سيبويه ١ / ٣٧٣ إلى الفرزدق . وانظر فى تخريج إعرابه السيرافى على الكتاب ٣ / ٣٠٦ من التيمورية .

(٢) وهذا المثل أورده الميدانىّ فى حرف الواو ، وقال بعد أن أورد نحو ما ذكرها : « يضرب فى حسن التدبير ، أى لكل أمر وجه ، لكن الإنسان ربما عجز ولم يهتد إليه » .

(٣) آيتا ١٥ ، ١٦ من السورة .

(٤) آية ٣٦ ، سورة النمل .

(٥) آية ٤١ سورة ق .

(٦) آيتا ٦ ، ٨ سورة القمر .

« سَنَدْعُ الزَّبانِيَةَ[1] — وَيَدْعُ الإِنْسانُ[2] » وما أشبهه ، وقد تُسقط العرب الواو وهى واو جماع ، اكتُفِى بالضمَّة قبلها فقالوا فى ضربوا : قد ضَرَبُ ، وفى قالوا : قد قالُ ذلك ، وهى فى هوازن وعُلْيا قيس ؛ أنشدنى بعضهم :

إذا ما شاءُ ضرُّوا من أرادوا ولا يألو لهم أحد ضرارا[3]

وأنشدنى الكسائى :

متى تقول خَلَتْ من أهلها الدارُ كأنهم بجناحى طائر طاروا

وأنشدنى بعضهم :

فــلو أنَّ الأَطبَّا كانُ عِنــدِى وكان مــع الأَطِبــاءِ الأُسَــاةُ[4]

وتفعل ذلك فى ياء التأنيث ؛ كقول عنترة :

إن العــدوّ لهم إليــك وسِــيلة إِن يأخــذوكِ تكحَّلِى وتخضَّبِ[5]

يحذفون (ياء التأنيث)[6] وهى دليل على الأنثى اكتفاء بالكسرة .

---

(١) آية ١٨ سورة العلق . (٢) آية ١١ سورة الإسراء .

(٣) أورده البغدادىّ فى شرح شواهد المغنى ٢ / ٨٥٩ وقال : « وهذا البيت مشهور فى تصانيف العلماء ، ولم يذكر أحد منهم قائله » .

(٤) بعــده :

إذا ما أذهبــوا ألمــا بقلبى وإن قيل : الأساة هم الشفاة

والأساة جمع آس ، وهو هنا من يعالج الجرح . وانظر الخزانة ٢ /٣٨٥ .

(٥) نسب هذا البيت فى أبيات أخر الجاحظ فى البيان ٣ /١٧٦ وفى الحيوان ٤ /٣٦٣ إلى خزز بن لوذان ، وكذلك رجح صاحب الأغانى ١٠ /١٨٠ طبعــة الدار نسبتها إلى خزز . وذكر صاحب الخزانة ٣ /١١ عن الصاغانى أن الشعر فى ديوانى الرجلين . وانظر اللسان (نعم) .

(٦) نسخة ا : (اليــاء) . والحق أن لا حذف فى البيت ؛ لأن القافيــة مطلقة ، والياء ثابتة فى اللفظ ، كما يجب أن تثبت فى الكتابة . ثم هناك طريقة فى الإنشاء تقطع الترنم ، فتسكن الياء . وقد روى أحد الأبيات التى منها هذا بالإسكان . وانظر سيبويه ٢ / ٣٠٢ .

وقـوله : كَمَآ أَرْسَلْنَا فِيكُمْ ... ﴿١٥٠﴾

جواب لقوله : (فاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ) : كما أرسلنا ، فهـذا جواب (مقدّم ومؤخّر)(١) .

وفيها وجه آخر : تجعلها من صِلَة ما قبلها لقوله : «أذكركم» ألا ترى أنه قد جعل لقوله : «اذكرونى» جوابا مجزوما ، (فكان فى ذلك دليل(٢)) على أن الكاف التى فى (كما) لِمَا قبلها ؛ لأنك تقول فى الكلام : كما أحسنتُ فأَحسِن . ولا تحتاج إلى أن تشترط لـ (أحسن) ؛ لأن الكاف شرط ، معناه افعـل كما فعلت . وهو فى العربية أنفذ(٣) من الوجه الأول مما جاء به التفسير ؛ وهو صواب بمنزلة جزاء يكون له جوابان ، مثل قولك : إذا أتاك فلان فأْتِه تُرْضِهِ . فقد صارت (فأته) و (ترضه) جوابين .

وقـوله : وَاشْكُرُواْ لِي ... ﴿١٥٢﴾

العرب لا تكاد تقول : شكرتك ، إنما تقول : شكرت لك ، ونصحت لك . ولا يقولون : نصحتك ، وربما قيلتا ؛ قال بعض الشعراء :

هُمُ جَمَعُـوا بُؤْسَى ونُعْمَى عَلَيْكُمُ فهلّا شكرتَ القـومَ إذ لم تقاتِلِ

وقال النابغة :

نصحتُ بنِي عـوفٍ فلم يتَقبّلوا رسـولى ولم تنجحْ لديهـم وسائِلِى

---

(١) أى مقـدّم فى اللفظ ، مؤخر فى النية . والعبارة فى الطبرى ٢ / ٢٢ : «وزعموا أن ذلك من المقدّم الذى معناه التأخير» .

(٢) فى جـ ، وش «فكان ذلك دليلا» .

(٣) فى جـ ، وش : «أقعد» .

وقــوله : ﴿ وَلَا تَقُولُواْ لِمَن يُقْتَلُ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَٰتٌ ... ﴾ (١٥٤)

رَفع بإضمار مَكْنِيّ من أسمائهم، كقولك : لا تقولوا : هم أموات بل هم أحياء. ولا يجوز فى الأموات النصب، لأن القول لا يقع على الأسماء إذا أُضمرت وُصُوفها أو أظهرت، كما لا يجوز قلت عبدَ الله قائمـا، فكذلك لا يجوز نصب الأموات، لأنك مضمِر لأسمائهم، إنمـا يجوز النصب فيما قَبله القول إذا كان الأسم فى معنى قولٍ، من ذلك : قلت خيرا، وقلت شرّا. فترى الخير والشرّ منصوبين، لأنهما قول، فكأنك قلت : قلت كلاما حسنا أو قبيحا. وتقول : قلت لك خيرا، وقلت لك خير، فيجوز، إن جعلت الخير قولا نصبته كأنك قلت : قلت لك كلاما، فإذا رفعته فليس بالقول، إنما هو بمنزلة قولك : قلت لك مال.

فأبن على ذا ما ورد عليك، من المرفوع قوله : «سيقولون ثلاثةٌ رابعهم كلبهم»(١) و«خمسةٌ» و«سبعةٌ»، لا يكون نصبا، لأنه إخبار عنهم فيه أسماء مضمرة، كقولك : هم ثلاثة، وهم خمسة. وأمّا قوله — تبارك وتعالى — : «ويقولون طاعةٌ»(٢) فإنه رَفع على غير هذا المذهب. وذلك أن العرب كانوا يقال لهم : لا بدّ لكم من الغزو فى الشتاء والصيف، فيقولون : سمع وطاعة، معناه : منّا السمع والطاعة، فجرى الكلام على الرفع. ولو نصب على : نسمع سمعا ونطيع طاعة كان صوابا.

وكذلك قوله تبارك وتعـالى فى سورة محمد صلّى الله عليـه وسلّم : «فأولى لهم طاعةٌ وقولٌ معـروف»(٣). عيَّرهم وتهـدّدهم بقوله : «فأولى لهم»، ثم ذكر ما يقولون فقـال : يقولون إذا أُمِروا «طاعة». «فإذا عزم الأمر» نكلوا

(١) آية ٢٢ سورة الكهف. (٢) آية ٨١ سورة النساء.
(٣) آية ٢١ من السورة.

وكذبوا فلم يفعلوا . فقال الله تبارك وتعالى « فَلَوْ صَدَقُوا اللهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ » ، وربما قال بعضهم : إنما رُفِعت الطاعة بقوله : لهم طاعة ، وليس ذلك بشيء . والله أعلم . ويقال أيضا : « وذُكِرَ فيها القتال » و « طاعة » فأضمر الواو ، وليس ذلك عندنا من مذاهب العرب ، فإنْ يك موافقا للتفسير فهو صواب .

وقوله : وَلَنَبْلُوَنَّكُم بِشَىْءٍ مِّنَ ٱلْخَوْفِ وَٱلْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ ٱلْأَمْوَٰلِ وَٱلْأَنفُسِ وَٱلثَّمَرَٰتِ ... ﴿١٥٥﴾

ولم يقل (بأشياء) لاختلافها . وذلك أن مِن تدلّ على أن لكل صِنف منها شيئا مضمرا : بشيء من الخوف وشيء من كذا ، ولو كان بأشياء[(١)] لكان صوابا .

وقوله : قَالُوٓا۟ إِنَّا لِلَّهِ ... ﴿١٥٦﴾

لم تكسِر العرب (إنّا)[(٢)] إلا في هذا الموضع مع اللام في التوجّع خاصّة . فإذا لم يقولوا (لله) فتحوا فقالوا : إنّا لِزيد محبّون ، وإنّا لِربّنا حامدون عابدون . وإنما كسرت في « إنّا لِله » لأنها استعملت فصارت كالحرف الواحد[(٣)] ، فأشير إلى النون بالكسر[(٣)] لكسرة اللام التي في « لِله » ؛ كما قالوا : هالِك وكافِر ، كسرت الكاف

---

(١) قرأ الضحاك (بأشياء) على الجمع ، كما في الطبري .

(٢) المراد بالكسر هنا إمالة النون من (إنّا) إلى الكسر كما في النحاس عن الكسائي : إن الألف ممالة إلى الكسرة ، وأما على أن تكسر فمحال لأن الألف لا تحرك البتة ، وإنما أميلت في « إنا لله » لكسرة اللام في لله الخ . وكذا الكلام على ما يأتي في هالك وكافر من أن الكسر في الألف إمالته مع الكاف .

(٣) يريد أن (إنا لله) كالكلمة الواحدة ، فوقعت الألف في (نا) قبل الكسرة (كسرة لام لله) متصلة ، وهذا سبب من أسباب الإمالة نحو عالم وكاتب ، وإن كان (نا) مما عد مشبها بالحرف الذي لا إمالة فيه لأنه مبنيّ أصلا فهو اسم غير متمكن ، ولكنهم استثنوا من المشبه بالحرف (ها) الغائبة ، (نا) المتكلم المعظم نفسه أو معه غيره خاصة ، فإنهم طردوا الإمالة فيهما لكثرة استعمالها إذا كان قبلهما كسرة أو ياء ، فقالوا : مرّ بنا وبها ، ونظر إلينا وإليها ، بالإمالة لوقوع الألف مسبوقة بالكسرة أو الياء مفصولة بحرف .

من كافر لكسرة الألف، لأنه حرف واحد، فصارت « إنا لله » كالحرف الواحد لكثرة آستعمالهم إياها، كما قالوا : الحمد لله .

وقــوله : ﴿فَمَنْ حَجَّ ٱلْبَيْتَ أَوِ ٱعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا ...﴾ ﴿١٥٨﴾

كان المسلمون قـد كرهوا الطواف بين الصفا والمروة، لِصَنَمين كانا عليهما، فكرهوا أن يكون ذلك تعظيما للصنمين، فأنزل الله تبارك وتعـالى : (إنَّ الصَّفا والمَروةَ مِن شعائرِ الله فَمَنْ حَجَّ البَيْتَ أوِ اعْتَمَرَ فَلا جُناحَ عَلَيْـهِ أنْ يَطَّوَّفَ بِهما) وقد قرأها بعضهم « ألّا يطّوّف »[1] وهـذا يكون على وجهين ، أحدهمـا أن تجعل « لا » مع « أنْ » صِلَةً على معنى الإلغاء، كما قال : « ما مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إذْ أَمَرْتُك » والمعنى : مامنعك أن تسجد . والوجه الآخر أن تجعل الطواف بينهما يرخَّص فى تركه . والأوّل المعمول به .

وقــوله : ﴿وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا ...﴾ ﴿١٥٨﴾

تنصب على (جهة فعل)[2] . وأصحاب عبـد الله[3] وحمزة « وَمَنْ يَطَّوَّعْ » ؛ لأنها فى مصحف[4] عبد الله « يتطوع » .

وقــوله : ﴿أُولَـٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ ٱللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ ٱللَّـٰعِنُونَ﴾ ﴿١٥٩﴾

قال آبن عبـاس : « اللاعِنـون » كلّ شىء على وجه الأرض إلا الثقلين . [و][5] قال عبد الله بن مسعود : إذا تلاعن الرجلان فلعن أحدهما صاحبه وليس أحدهما

(١) فى القرطبى : «روى عطاء عن ابن عباس أنه قرأ (فلا جناح عليه ألا يطوف بهما) وهى قراءة ابن مسعود» . (٢) يريد فتح العين فى « تطوع » على أنه فعل ماض . وفى أ : «جهة ومن تطوع خيرا فعل» . (٣) لا ندرى ماذا يريد بأصحاب عبد الله ، فإن قراءة « يطوع » تنسب لحمزة والكسائى . (٤) فى ج ، ش : مصاحف . (٥) زيادة خلت منها الأصول .

مستحِقَ اللعن رجعتِ اللعنة على المستحِقّ لها، فإن لم يستحقها واحد منهما رجعت على اليهود الذين كتموا ما أنزل الله تبارك وتعالى . فجعل اللعنة من المتلاعنين من الناس على ما فسّر .

وقــوله : إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَمَاتُواْ وَهُمْ كُفَّارٌ أُوْلَٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ ٱللَّهِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾

فـ « الملائكة والناس » فى موضع خفض؛ تضاف اللعنة إليهم على معنى: عليهم لعنة الله ولعنة الملائكة ولعنة النـاس . وقرأها الحسن « لعنةُ اللهِ والملائكةُ والنـاسُ أجمعون » وهو جائز فى العربية وإن كان مخالفا للكِتاب[1] . وذلك أن قولك (عليهم لعنةُ اللهِ) كقولك يلعنهم الله ويلعنهم الملائكة والناس . والعرب تقول: عجبت من ظلمك نفسَك، فينصبون النفس؛ لأن تأويل الكاف رفع . ويقولون: عجبت من غلبتك نفسُك ، فيرفعون النفسَ؛ لأن تأويل الكاف نصب . فابن على ذا ما ورد عليــك .

ومن ذلك قول العرب : عجبت من تساقط البيوت بعضُها على بعض ، وبعضِها على بعض . فمن رفع رَدّ البعض إلى تأويل[2] البيوت؛ لأنها رفع؛ ألا ترى أن المعنى: عجبت من أن تساقطتْ بعضُها على بعض . ومَنْ خفض أجراه على لفظ البيوت، كأنه قال : من تساقطِ بعضِها على بعض .

وأجودُ ما يكون فيــه الرفع أن يكون الأوّل الذى فى تأويل رفــع أو نصب قد كُنى عنه ؛ مثــل قولك : عجبت من تساقطها . فتقول ها هنـا : عجبت من

(١) أى رسم المصحف . وفى القرطبى ٢ / ١٩٠ : « وقراءة الحسن هذه مخالفة للمصاحف » .
(٢) أى عنها فى الإعراب .

تساقطها بعضُها على بعض ؛ لأن الخفض إذا كَنَيت عنه قبح أن ينعت بظاهر، فردّ إلى المعنى الذى يكون رفعـا فى الظاهر ، والخفض جائز . وتعمل فيما تأويله النصب بمثل هذا فتقول : عجبت من إدخالهم بعضهم فى إثر بعض ؛ تؤثر النصب فى (بعضهم) ، ويجوز الخفض .

وقـــوله : ﴿ وَتَصْرِيفِ ٱلرِّيَـٰحِ ... ﴾ (١٦٤)

تأتى مرّة جَنُوبا، ومرّة شَمالا، وقَبُولا، ودَبُورا . فذلك تصريفها .

وقـــوله : ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ ... ﴾ (١٦٥)

يريد — والله أعلم — يحبّـون الأنداد، كما يحبّ المؤمنـون الله . ثم قال : ﴿ والَّذِينَ آمنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلهِ ﴾ من أولئك لأندادهم .

وقـــوله : ﴿ وَلَوْ يَرَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓاْ إِذْ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ ... ﴾ (١٦٥)

يوقع « يرى » على « أن القـوّة لله وأن الله » وجوابه متروك . والله أعلم . (وقوله)[(١)] : « ولَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الجِبالُ أَوْ قُطِّعَتْ »[(٢)] وترك الجواب فى القرآن كثير؛ لأن معانى[(٣)] الجنة والنار مكرَّر[(٤)] معروف . وإن شئت كسرت إنّ و إنّ وأوقعت « يرى » على « إذ » فى المعنى . وفتحُ أنّ وأنّ مع الياء أحسن من كسرها .

ومن قـرأ « وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا » بالتـاء كان وجه الكلام أن يقول « إن القوة ... » بالكسر « وإن ... » ؛ لأن « ترى » قد وقعت على (الذين ظلموا)

---

(١) يبدو أن هنا سقطا ، والأصل : ومنه قوله . وهذا سقط فى ش . (٢) آية ٣١ سورة الرعد .
(٣) فى ش : « معنى » . وكأنها مصلحة عن « معانى » . (٤) أى أمر مكرر .

فاستؤنفت « إن — (وأنّ[1]) » ولو فتحتهما على تكرير الرؤية مِن « ترى » ومِن « يرى » لكان صواباً؛ كأنه قال : « ولو ترى الذين ظلموا إذ يرون العـذاب » يرون « أنّ القوّة لله جميعا » .

وقــوله : أَوَ لَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ ... ﴿١٧٠﴾

تَنصب هذه الواو ؛ لأنها واو عطفٍ أُدخلتْ عليها ألِفُ الاستفهام، وليست بـ(أو) التي واوها ساكنة ؛ لأن الألِف مِن أَوْ لا يجوز إسقاطها، وألف الاستفهام تسقط ؛ فتقول : ولوكان، أوَ لو كان إذا آستفهمت .

وإنمـا عيّرهم الله بهذا لِمـّا قالوا « بَلْ نَتَّبِعُ ما أَلْفَيْنا عَلَيْـهِ آباءَنا » قال الله تبارك وتعالى : يا محمد قل « أَوَ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ » فقال « آباؤهم » لغَيبتهم ، ولو كانت « آباؤكم » لجاز ؛ لأن الأمر بالقول يقع مخاطبا ؛ مثـل قولك : قل لزيد يَقُم ، وقل له قُم . ومثله « أَوَ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ[2] » ، « أَوَ لَمْ يَسِيرُوا[3] » .

ومَنْ[4] سَكّن الواو من قوله : « أَوْ آبَاؤُنا الأَوَّلُونَ[5] » فى الواقعة وأشـباه ذلك[6] فى القرآن ، جعلها « أو » التى تُثْبِت الواحدَ من الاثنين . وهــذه الواو فى فتحها بمنزلة قــوله « أَثُمَّ إذا ما وَقَــعَ[7] » دخلت ألفُ الاســتفهام على « ثُمّ » وكذلك « أفلم يسيروا[8] » .

---

(١) سقط مابين القوسين فى ا . (٢) آية ٢١ سورة لقمان . (٣) آية ٩ سورة الروم .

(٤) من هؤلاء ابن عامر ، ونافع فى رواية قالون ، وأبو جعفر . وانظر البحر ٧ / ٣٥٥ .

(٥) آية ٤٨ سورة الواقعة . (٦) كالآية ١٧ من الصافات .

(٧) آية ٥١ سورة يونس . (٨) آية ١٠٩ سورة يوسف .

وقـــوله : وَمَثَلُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ ٱلَّذِى يَنْعِقُ ... (١٧١)

أضاف المَثَل إلى الذين كفروا، ثم شبّههم بالراعى . ولم يَقُل : كالغنم . والمعنى — والله أعلم — مثـل الذين كفروا (كمثل البهـائم[1]) التى لا تفقه ما يقول الراعى أكثر من الصوت ، فلو قال لها : ٱرعَىْ أو ٱشربى، لم تَدْرِ ما يقول لها . فكذلك مَثَـل الذين كفروا فيما يأتيهـم من القرآن و إنذار الرسول . فأضـيف التشبيه إلى الراعى، والمعنى — والله أعلم — فى المَرْعِىّ . وهو ظاهر فى كلام العرب أن يقولوا : فلان يخافك كخوف الأَسَد، والمعنى : كخوفه الأَسَد ؛ لأن الأسد هو المعروف بأنه[2] المَخُوف[3] . وقال الشاعر[4] :

لقـد خِفْتُ حتى ما تزيدُ مخافتى   على وَعِلٍ فى ذى المَطارة عاقِـلِ[5]

والمعنى : حتى ما تزيد مخافة وعِلٍ على مخافتى . وقال الآخر[6] :

كانت فريضةَ ما تقول كما   كانَ الزِناءُ فريضـةَ الرَّجْـمِ

والمعنى : كما كان الرجم فريضـة الزناء . فيتهاون الشاعر بوضع الكلمة على صحّتها لاتّضاح المعنى عند العرب . وأنشدنى بعضهم :

إنّ سِـراجا لكريم مَفْخَـرُهْ   تَحْـلَى به العينُ إذا ما تَجْهَـرُهْ[7]

والعينُ لا تحلى به، إنما يَحْلَى هو بها .

---

(١) فى ا : « كالبهائم » .   (٢) فى ا : « أنه » .   (٣) فى ا : « مخوف » .

(٤) هو النابغة الذبيانىّ . وانظر الديوان .   (٥) ذو المطارة : اسم جبل . وفى معجم البلدان فى رواية البيت : من ذى مطارة . و (عاقل) : صـفة وعل . يقـال : عقل الظبى والوعل إذا امتنع وصعد فى الجبل العالى . وانظر أمالى ابن الشجرى ١/٥٢

(٦) هو النابغة الجعدىّ . وانظر اللسان (زنى) والإنصاف ١٦٥ ، والخزانة ٤ / ٣٢ .

(٧) يقال : حلى الشىء بعينى إذا أعجبك ، ومن ثم كان ما فى البيت من المقلوب . ويقال : جهرت فلانا إذا راعك وأعجبك . والرجز فى اللسان (حلى) ، وهو فى مدح من يدعى سراجا .

وفيها معنًى آخر : تضيف المَثَل إلى (الذين كفروا)، وإضافته فى المعنى إلى الوعظ ؛ كقولك مَثَل وَعْظ الذين كفروا وواعِظهم كمَثل الناعق ؛ كما تقول : إذا لقيت فلانا فسلِّم عليه تسليمَ الأمير . وإنما تريد به : كما تسلِّم على الأمير . وقال الشاعر :

فلستُ مُسَلِّما ما دمتُ حيًّا ... على زيدٍ بتسليمِ الأمير

وكلٌّ صواب .

وقوله : ﴿صُمٌّ بُكْمٌ عُمْىٌ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (١٧١)

رَفع ؛ وهو وَجْه الكلام ؛ لأنه مستأنَف خبر ، يدلّ عليه قوله «فهم لا يعقلون» كما تقول فى الكلام : هو أصَمّ فلا يسمع ، وهو أخرس فلا يتكلّم . ولو نُصب على الشتم مثل الحروف(١) فى أول سورة البقرة فى قراءة عبد الله «وتركهم فى ظلماتٍ لا يبصرون صُمًّا بُكْمًا عُمْيًا» لجاز .

وقوله : ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنزِيرِ...﴾ (١٧٣)

نَصب لوقوع «حرّم» عليها . وذلك أن قولك «إنما» على وجهين :

أحدهما أن تجعل «إنما» حرفا واحدا ، ثم تُعمِل الأفعالَ التى تكون بعدها [فى](٢) الأسماء ، فإن كانت رافعة رفعت ، وإن كانت ناصبة نصبت ؛ فقلت : إنما دخلت دارَك ، وإنما أعجبتنى دارُك ، وإنما مالى مالُك . فهذا حرف واحد .

---

(١) يريد بالحروف الكلمات الثلاث : صما وبكما وعميا . وفى أ : «الحرف» .

(٢) زيادة يقتضيها السياق ، خلت منها الأصول .

وأمّا الوجه الآخر فأن تجعل « ما » منفصلة من (إنّ) فيكون « ما » على معنى الذى ، فإذا كانت كذلك وَصَلتها بما يوصل به الذى ، ثم يرفع الأسم الذى يأتى بعد الصلة ؛ كقولك إنّ ما أخذت مالُكَ ، إن ما ركبت دابّتُك . تريد : إن الذى ركبت دابّتُك ، و إن الذى أخذت مالك . فأجرِهما على هذا .

وهو فى التـنزيل فى غير ما موضع ؛ من ذلك قوله تبـارك وتعالى : « إِنَّمَا اللهُ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ »[1] ، « إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ »[2] فهذه حرف واحد ، هى و إنّ ، لأن « الذى » لا تَحسُن فى موضع « ما » .

وأمّا التى فى مذهب (الذى) فقوله : « إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ »[3] معنـاه : إن الذى صـنعوا كيدُ ساحرٍ . ولو قرأ قارئ « إنمـا صـنعوا كيدَ ساحرٍ » نصبا كان صـوابا إذا جعـل إنّ وما حرفا واحدا . وقوله « إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ »[4] قـد نصب المودّة قوم ، ورفعها آخرون على الوجهين اللذين فسّرت لك[5] . وفى قراءة عبد الله « إنمـا مودّةُ بَيْنِكُمْ فِى الحياةِ الدنيـا »[6] فهذه حجّة لمن رفع المودّة ؛ لأنها مستأنفة لم يوقع الاتّخاذ عليها ، فهو بمنزلة قولك : إن الذى صنعتموه ليس بنافع ، مودّة بينكم ثم تنقطع بعد . وإن شئت رفعت المودّة بـ « بين » ؛ و إن شئت أضمرت لهـا آسما قبلها يرفعها ؛ كقوله « سُـورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا »[7] وكقوله « لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ »[8] .

---

(١) آية ١٧١ سورة النساء ، وهذه أمثلة لإنما التى هى حرف واحد . وأما الأخرى فستذكر عند قوله : وأما التى فى مذهب الذى الخ . (٢) آية ١٢ سورة هود . (٣) آية ٦٩ سورة طه .

(٤) آية ٢٥ سورة العنكبوت . (٥) فى ج ، ش : « وقد » . (٦) فى نسخ الأصل : « مودة بينهم » على الغيبة وهى قراءة أبى . (٧) آية ١ سورة النور . (٨) آية ٣٥ سورة الأحقاف . و (بلاغ) خبر مبتـدأ محذوف قدّره بعضهم بقوله تلك الساعة بلاغ لدلالة قوله (إلا ساعة من نهار) وقيل تقديره : هذا (أى القرآن أو الشرع بلاغ) وانظر العكبرى والسمين .

فإذا رأيت « إنّما » فى آخرها اسم من الناس وأشباههم ممّا يقع عليه « مَنْ » فلا تجعلنّ « ما » فيه على جهة (الذى)؛ لأن العرب لا تكاد تجعل « ما » للناس . من ذلك : إنّما ضربت أخاك، ولا تقل : أخوك؛ لأن « ما » لا تكون للناس .

فإذا كان الاسم بعد « إنّمـا » وصلتها من غير الناس جاز فيــه لك الوجهان؛ فقلت : إنّمـا سكنت دارَك . وإن شئت : دارُك .

وقد تجعل العرب « ما » فى بعض الكلام للناس، وليس بالكثير . وفى قراءة عبد الله « وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى . والذَّكَرِ والأُنْثَى »(١) وفى قراءتنا « ومَا خَلَقَ الذَّكَرَ والأُنْثَى » فمن جعــل « ما خلق » للذكر والأنثى جاز أن يخفض « الذكرِ والأنثى » كأنه قال والذى خلق : الذكرِ والأنثى . ومن نصب « الذكر » جعــل « ما » و « خلق » كقوله : وخَلْقِه الذكرَ والأنثى، يوقع خَلَق عليه . والخفض فيه على قراءة عبد الله حَسَن، والنصب أكثر .

ولو رفعت « إنّمـا حَرَّم عليكم المَيتــةُ »(٢) كان وجها . وقــد قرأ بعضهم : « إنّمـا حُرِّم عليكم المَيْتَةُ » ولا يجوز ها هنا إلا رفع الميتة والدم؛ لأنك إن جعلت « إنّمـا » حرفا واحدا رفعت الميتــة والدم؛ لأنه فعل لم يسمّ فاعله، وإن جعلت « ما » على جهة (الذى) رفعت الميتة والدم؛ لأنه خبر لـ (مما) .

وقـــوله : ﴿ وَمَآ أُهِلَّ بِهِۦ لِغَيْرِ ٱللَّهِ ... ﴾ ﴿١٧٣﴾

الإهلال : ما نودى به لغير الله على الذبائح [وقوله](٣) ﴿ فَمَنِ ٱضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ ﴾ [(غير) فى هذا الموضع حال للمضطرّ؛ كأنك قلت : فمن آضطرّ لا باغيا

(١) آية ٣ سورة الليل . فى الشواذ قراءة الحسن « والذكرِ والأنثى » بالكسر كما فى قراءة عبد الله . وعند الكسائى « ما خلق الذكرِ والأنثى » بالكسر أيضا . فالأول بإسقاط « وما خلق » .

(٢) هو أبو جعفر . وانظر القرطبى ٢ / ٢١٦

(٣) زيادة فى أ .

ولا عاديا] فهو له حلال . والنصب ها هنا بمنزلة قوله « أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ » (١) ومثله « إِلَّا أَن يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ » (٢) و« غير » ها هنا لا ؛ تصلح «لا» في موضعها (٣) ؛ لأن «لا» تصلح في موضع غير . وإذا رأيت « غير » يصلح « لا » في موضعها فهى مخالفة « لغير » التى لا تصلح « لا » فى موضعها .

ولا تحِلّ الميتة للمضطَرّ إذا عدا على الناس بسيفه ، أو كان فى سبيل من سُبُل المعاصى . ويقال : إنه لا ينبغى لآكلها أن يشبع منها ، ولا أن يتزود منها شيئا . إنما رُخّص له فيما يُمْسِك نَفْسه .

وقــوله : فَمَآ أَصْبَرَهُمْ عَلَى ٱلنَّارِ ... ﴿١٧٥﴾

فيه وجهان : أحدهما معناه : فما الذى صبَّرهم على النار ؟ . والوجه الآخر : فما أجرأهم على النـار ! قال الكسائىّ : سألنى قاضى اليمن وهو بمكّة ، فقال : اختصم إلىّ رجلان من العرب ، فحلف أحدهما على حقّ صاحبه ، فقـال له : ما أصبرك على الله ! وفى هذه أن يراد بها : ما أصبرك على عذاب الله ، ثم تلقى العذاب فيكون كلاما ؛ كما تقول : ما أشبه سخاءك بحاتم .

وقــوله : لَّيْسَ ٱلْبِرَّ أَن تُوَلُّوا۟ وُجُوهَكُمْ ... ﴿١٧٧﴾

إن شئت رفعت «البرّ» وجعلت « أن تولوا » فى موضع نصب . وإن شئت نصبته وجعلت «أن تولّوا» فى موضع رفع ؛ كما قال : « فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَا أَنَّهُمَا فِى النَّارِ » (٤)

(١) آية ١ سورة المائدة . (٢) آية ٥٣ سورة الأحزاب . (٣) كذا فى الأصول . فإن صح هذا فالمعنى أن (غيرا) هنا تساوى فى المعنى (لا) كما قدر قيل ، وقوله : « تصلح لا ... » تفسير لهذا . وأقرب من هذا أن تكون (لا) زيدت فى النسخ . (٤) آية ١٧ سورة الحشر .

فى كثير من القـرآن . وفى إحدى القراءتين « ليس البِرَّ بأن » ، فلذلك آخترنا الرفع فى « البِرّ » ، والمعنى فى قوله « ليس البِرَّ أن تولوا وجوهكم قِبل المشرق والمغرِب » أى ليس البِرُّ كله فى توجّهكم إلى الصـلاة وآختلاف القبلتين ﴿ وَلَٰكِنَّ البِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللهِ ﴾ ثم وَصَف ما وصف إلى آخر الآية . وهى من صفات الأنبياء لا لغيرهم[١] .

وأمّا قـوله : ﴿ وَلَٰكِنَّ البِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللهِ ﴾ فإنه من كلام العـرب أن يقولوا : إنمـا البِرُّ الصادق الذى يصل رَحِمه، ويُخفى صَدَقته ، فيجعل الاسم خبرا للفعـل والفعلَ خبرًا للآسم ؛ لأنه أمر معروف المعنى .

فأمّا الفعل الذى جُعِـل خبرا للآسم فقوله : « ولا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَـا آتَاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْـلِهِ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ[٢] » فـ (هو) كناية عن البخل . فهذا لمن جعـل « الذين » فى موضـع نصبٍ وقرأها « تحسبنّ » بالتـاء . ومن قرأ باليـاء جعل « الذين » فى موضع رفع، وجعل (هو) عمادا للبخل المضمر، فآكتفى بما ظهر فى « يبخلون » من ذكر البخل؛ ومثله فى الكلام :

هم المـلوك وأبناء المـلوك لهـم ... والآخـذون بِهِ والساسـة الأُوَلُ[٣]

قوله : به يريد : بالمُلْك ، وقال آخر :

إذا نُهِى السـفيهُ جَرَى إليــهِ ... وخالف والسـفيه إلى خِـلافِ[٤]

يريد إلى السفه .

---

(١) كأنه يريد أن هذه الصفات جميعها لا تكمل إلا للأنبياء . والحق أن اجتماعها كاملة جدّ عسير .

(٢) آية ١٨٠ سورة آل عمران . (٣) آخر قصيدة القطامىّ التى أوّلها :

إنا محيوك فاسـلم أيها الطلل ... وإن بليت وإن طالت بك الطيل

وهذا فى مدح قريش و بنى أمية وعبد الواحد الأموى ، وانظر الديوان .

(٤) « إليه » فى أ « عليه » . وانظر الخزانة ٢ / ٣٨٢

وأما الأفعال التى جُعلت أخبارا للناس فقول الشاعر :

لعمرك ما الفتيان أن تَنْبُت اللحى　　　ولكنما الفِتيانُ كُلُّ فتًى نَدِى

فجعل « أنْ » خبرا للفتيان .

وقوله : ﴿مَنْ آمَنَ بِاللهِ﴾ (من) فى موضع رفع ، وما بعدها صلة لها ، حتى ينتهى إلى قوله ﴿وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ﴾ فتردّ « الموفون » على « مَنْ » و « الموفون » من صفة « مَن » كأنه : من آمن ومن فعل وأوفى . ونصبت « الصابرين » ؛ لأنها من صفة « مَنْ » ، وإنما نصبت لأنها من صفة اسم واحد ، فكأنه ذهب به إلى المدح ؛ والعرب تعترض من صفات الواحد إذا تطاولت بالمدح أو الذمّ ، فيرفعون إذا كان الاسم رفعا ، وينصبون بعض المدح ، فكأنهم ينوون إخراج المنصوب بمدح مجدّد غير مُتْبَع لأول الكلام ؛ من ذلك قول الشاعر[1] :

لا يَبْعَدَنْ قومى الذين هُمُ　　　سُمُّ العُداةِ وآفة الجُزُرِ

النازلين بكلّ معتَرَكٍ　　　والطيّبينَ معاقِدَ الأُزُرِ

وربما رفعوا (النازلون) و (الطيبون) ، وربما نصبوهما على المدح ، والرفع على أن يُتْبَع آخر الكلام أوّله . وقال بعض الشعراء :

إلى الملِكِ القَرْمِ وابنِ الهُمام　　　وليثَ الكتيبةِ فى المُزْدَحَمْ

وذا الرأى حين تُغَمُّ الأُمور　　　بذاتِ الصليلِ وذاتِ اللُّجُمْ[2]

---

(١) أى الشخص الشاعر ، وهى الخرنق ترثى زوجها ومن قتل معه . وانظر الخزانة ٢ / ٣٠١ ، وأمالى ابن الشجرى ١ / ٣٤٤

(٢) ورد هذا الشعر فى الخزانة ١ / ٢١٦ ، والإنصاف ١٩٥ غير منسوب . و (تغم الأمور) : تلتبس وتبهم ولا يهتدى فيها الوجه الصواب ، وذات الصليل : الكتيبة يسمع فيها صليل السيوف ، وذات اللجم : الكتيبة أيضا فيها الخيل بلجمها ، والقرم : السيد المعظم .

فنصب (ليث الكتيبة) و (ذا الرأى) على المدح والاسم قبلهما مخفوض، لأنه من صـفة واحد، فلو كان الليث غير الملك لم يكن إلا تابعا ؛ كما تقول مررت بالرجل والمرأة، وأشباهه . قال : وأنشدنى بعضهم :

فليت التى فيها النجوم تواضعت على كل غثّ منهـمُ وسَمـين
غيوثَ الحَيـا فى كل مَحْلٍ ولَزْبَةٍ أسـود الشّرَى يحمين كلَّ عرين[1]

فنصب . ونُرَى أن قوله : « لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِى الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْـكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّـلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ[2] » أن نصب « المقيمين » على أنه نعت للراسخين ، فطال نعته ونُصب على ما فسّرت لك . وفى قراءة عبـد الله « والمقيمون — والمؤتون » وفى قراءة أُبَىّ « والمقيمين » ولم يُجتمع فى قراءتنا وفى قراءة أُبَىّ إلا على صواب . والله أعلم .

حدّثنا الفرّاء : قال : وقد حدّثنى أبو مُعـاوية[3] الضرير عن هشام بن عُرْوة عن أبيه عن عائشة أنها سئلت عن قوله : « إِنَّ هَـذَانِ لَسَاحِرَانِ[4] » وعن قوله : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ[5] » وعن قوله : « وَالْمُقِيمِينَ الصَّـلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ » فقالت : يابن أُخى[6] هـذا كان خطأ من الكاتب .

(١) تواضعت : هبطت ، واللزبة الشدّة ، المحل القحط ، الحيا بالقصر المطر . والذى فى الطبرى :

* غيوث الورى فى كل محل وأزمة *

(٢) آية ١٦٢ سورة النساء . (٣) هو محمـد بن خازم الكوفىّ ، من كبار المحدّثين . قال أبو داود : قلت لأحمد : كيف حديث أبى معاوية عن هشام بن عروة ؟ قال : فيها أحاديث مضطربة . وبهذا تعرف ضعف هذه الرواية ، فلا يعوّل عليها ، وكيف يقرّ الكاتب على الخطأ إن كان ثم خطأ ، وقد قام على كتاب القرآن الثقات الأثبات . وانظر الطبرى فى تفسير آية « لكن الراسخون فى العلم » فى النساء والإتقان فى النوع الحادى والأربعين . وانظر ترجمة أبى معاوية فى تهذيب التهذيب .

(٤) آية ٦٣ سورة طه . (٥) آية ٦٩ سورة المائدة .

(٦) كذا فى الأصول : تريد أخاها فى الإسلام وفى القرابة ، لأنه زوج أختها أسماء . وفى الطبرى ٦/١٨ : « أختى » وقد يكون ما هنا محرفا عن « أختى » .

وقال فيه الكسائىّ « والمقيمين » موضعه خفض يُرَدّ على قوله : « بمـا أنزل إليـك وما أنزل من قبلك » : و يؤمنون بالمقيمين الصـلاة هم والمؤتون الزكاة . قال : وهو بمنزلة قوله : « يُؤْمِنُ بِاللهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ »[1] وكان النحويّون يقولون « المقيمين » مردودة على « بمـا أنزل إليك وما أنزل من قبلك — إلى المقيمين » و بعضهم « لكنِ الراسخون فى العِلمِ منهم » ومن « المقيمين » و بعضهم « من قبلك » ومن قَبْل « المقيمين » .

و إنمـا آمتنع من مذهب المـدح — يعنى الكسائىّ — الذى فسَّرت لك ؛ لأنه قال : لاينصب الممدوح إلا عند تمام الكلام، ولم[2] يتم الكلام فى سورة النساء . ألا ترى أنك حين قلت « لكنِ الراسخون فى العلم منهم — إلى قوله « والمقيمين — والمؤتون » كأنك منتظر لخبره[3] ، وخبره فى قوله « أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا » والكلام أكثره على ما وَصَف الكسائىّ . ولكن العرب إذا تطاولتِ الصفةُ جعلوا الكلام فى الناقص وفى التامّ كالواحد ؛ ألا ترى أنهم قالوا فى الشعر :

حتى إذا قَمِلَتْ بطـونُكُمُ[4] ورأيتمُ أبنـاءكم شبُّوا
وقلبتمُ ظهـرَ المِجَنِّ لنـا إنّ اللئـيم العـاجزُ الخبُّ

فجعل جواب (حتى إذا) بالواو، وكان ينبغى ألا يكون فيه واو، فآجترئ بالإتباع ولا خبر بعد ذلك . وهذا أشدّ مما وصفت لك .

---

(١) آية ٦١ سورة التوبة .

(٢) فى الطبرى : « لما » .

(٣) فى جـ و ش : لخبرهم وخبرهم الخ .

(٤) قملت بطونكم : كثرت قبائلكم . وقلب ظهر المجن — والمجن الترس — : المنابذة بالعداء. والخب : اللئيم الماكر . والبيتان فى الإنصاف ١٨٩ ، والخزانة ٤/٤١٤ ، واللسان (قمل) من غير عزو .

ومثله فى قوله « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا »(١) ومثله فى قوله « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ »(٢) جعل بالواو . وفى قراءة عبد الله « فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ وَجَعَلَ السِّقَايَةَ »(٣) وفى قراءتنا بغير واو . وكلٌّ عربىٌّ حسن .

وقد قال بعضهم : « وآتى المال على حبه ذوى القربى — والصابرين » فنصب الصابرين على إيقاع الفعل عليهم . والوجه أن يكون نَصْبا على نيَّة المدح؛ لأنه من صفة شىء واحد . والعرب تقول فى النكرات كما يقولون فى المعرفة ، فيقولون : مررت برجل جميل وشاباً بعد، ومررت برجل عاقل وشَرْمَحاً(٤) طُوَالا ، وينشدون قوله :

وَيَأْوِى إلى نِسْوةٍ بائساتٍ(٥) وشُعْثاً مَراضيعَ مِثلِ السَّعالِى

(وشُعْثٍ) فيجعلونها خفضا بإتباعها أول الكلام ، ونصبا على نيـة ذمّ فى هـذا الموضـع .

وقوله : كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِصَاصُ فِى ٱلْقَتْلَى ٱلْحُرُّ بِٱلْحُرِّ وَٱلْعَبْدُ بِٱلْعَبْدِ وَٱلْأُنثَىٰ بِٱلْأُنثَىٰ ... ﴿١٧٨﴾

فإنه نزل فى حَيَّين من العرب كان لأحدهما طَوْل على الآخر فى الكثرة والشرف ، فكانوا يتزوّجون نساءهم بغير مُهُور ، فقتل الأوضع من الحيَّين من

(١) آية ٧٣ سورة الزمر . (٢) آية ١٠٤ سورة الصافات ، وتله للجبين : صرعه عليه وأسقطه على شقه . (٣) آية ٧٠ سورة يوسف . (٤) الشرمح من الرجال القوى الطويل .

(٥) لأمية بن أبى عائذ الهذلىّ . وهو فى وصف صائد وإعساره . البؤس : شدة الحاجة والفقر . ويروى : عطل : جمع عاطل وهن اللواتى لا حلى عليهن ، وشعث جمع شعثاء ، وشعثها من قلة التعهد بالدهن والنظافة ، والسعالى ضرب من الغيلان ، الواحد سعلاة . وانظر الخزانة ١ / ٤١٧ ، وأشعار الهذليين طبع الدار ١ / ١٧٢ . والبيت فى المرجع الأخير فيه بعض تغير .

الشريف قَتْلى، فأقسم الشريف ليقتلنّ الذَّكَر بالأنثى والحُـرّ بالعبد وأن يضاعفوا الجراحاتِ ، فأنزل الله تبـارك وتعالى هذا على نبيّـه ؛ ثم نسخه قـوله « وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ » (١) إلى آخر الآية . فالأولى منسوخة لا يُحكَم بها (٢) .

وأما قوله : ﴿ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ﴾ فإنه رَفْع . وهو بمنزلة الأمر فى الظاهر ؛ كما تقول : مَنْ لقى العدوّ فصبرا واحتِسابا . فهـذا نصب ؛ ورفعه جائز . وقوله تبارك وتعالى « فاتباع بالمعروف » رفع ونصبه جائز . وإنما كان الرفع فيه وجه الكلام ؛ لأنها عامّة فيمن فعل ويراد بها من لم يفعل . فكأنه قال : فالأمر فيها على هـذا ، فيرفع . وينصب الفعل إذا كان أمرا عنـد الشىء يقع ليس بدائم ؛ مثل قولك للرجل : إذا أخذت فى عملك فجِدًّا جِدًّا وسَيْرا سيرا . نصبت لأنك لم تنوِ به العموم فيصير كالشىءِ الواجب على من أتاه وفعله ؛ ومثـله قوله : « وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ » (٣) ومثـله « فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ » (٤) ومثـله فى القرآن كثير ، رفع كله ؛ لأنهـا عامّة . فكأنه قال : من فعل هذا فعليه هذا .

وأمّا قوله : « فَضَرْبَ الرِّقَابِ » (٥) فإنه حثّهم على القتـل إذا لَقُوا العـدوّ ؛ ولم يكن الحثّ كالشىء الذى يجب بفعلٍ قبـله ؛ فلذلك نصب ، وهو بمنزلة قولك : إذا لقيتم العـدوّ فتهليلا وتكبيرا وصِدْقا عنـد تلك الوقعـة (ــ قال الفـرّاء : ذلك وتلك لغـة قريش ، وتميم تقول ذاك وتيك الوقعـة ــ) (٦) كأنه حثّ لهم ، وليس بالمفروض عليهـم أن يكبّروا ، وليس شىء من هـذا إلا نصبه جائز

(١) آية ٤٥ سورة المائدة . (٢) هذا قول أهل العراق . وجمهور الفقهاء يرون أن الآية محكمة ، وأن آية المائدة تبينها ، أو هى فى شريعة التوراة ، وانظر القرطبى ٢٤٦/٢

(٣) آية ٩٥ سورة المائدة . (٤) آية ٢٢٩ سورة البقرة .

(٥) آية ٤ سورة محمد صلى الله عليه وسلم . (٦) ما بين الخطين زيادة فى ج و ش .

على أن توقـع عليه الأمر، فليصم ثلاثة أيام، فليمسك إمساكا بالمعروف أو يسرّح تسريحا بإحسان .

وقــوله : وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوٰةٌ ... ﴿١٧٩﴾

يقول : إذا علم الجانى أنه يُقتصّ منه : إن قتَـل قُتِل انتهى عن القتل فحيى . فذلك[١] قوله : « حياة » .

وقــوله : كُتِبَ عَلَيْكُمْ ... ﴿١٨٠﴾

معناه فى كلّ القرآن : فرض عليكم .

وقــوله : ٱلْوَصِيَّةُ لِلْوَٰلِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ ... ﴿١٨٠﴾

كان الرجل يوصى بمـا أحبّ مِن ماله لِمن شاء من وارثٍ أو غيره، فنسختها آيةُ المواريث[٢] . فلا وصـية لوارثٍ ، والوصيّة فى الثلث لا يجاوَز ، وكانوا قبـل هذا يوصى[٣] بماله كلّه و بما أحبّ منه .

و « الوصيَّة » مرفوعة بـ(كُتِب) ، و إن شئت جعلت "كُتِب" فى مذهب قِيـل وترفع الوصيّة[٤] باللام فى « الوالدين » كقوله تبـارك وتعـالى : « يوصيكم الله فِى أولادِكم لِلذكرِ مثل حظّ الأنثيين[٥] » .

---

(١) فى أ : « وذلك » .

(٢) هـذا القول يقتضى أن الوصية فى الآية منسوخة مطلقا مع أن آية المواريث نسخت وصـية الوالدين فقط ، وأما وصية الأقربين فليست بمنسوخة لأن الأقربين فى الآية هم الطبقة بعد الورثة . هذا هو المعتمد فى تفسير الآية وعليه أهل العلم واختاره الطبرى . (٣) أى الواحد منهم .

(٤) أى أن الوصية مبتـدأ ، وخبره « للوالدين » والخبر والمبتدأ عنـد الكوفيين مترافعان ، فرافع الوصية هو الخبر وصدره اللام . فهذا وجه مقاله .

(٥) آية ١١ سورة النساء .

وقــوله : ﴿ فَمَنْ خَافَ من مُّوصٍ جَنَفًا ... ﴿١٨٢﴾ ﴾

والعرب تقول : وصيّتك وأوصيتك[1] ، وفى إحدى القراءتين « وأوصى بها إبراهيم »[2] بالألف . والجنف : الجَوْر . ﴿ فأصلح بينهم ﴾ وإنما ذكر الموصِى وحده فإنه إنما قال « بينهم » يريد أهل المواريث وأهل الوصايا ، فلذلك قال « بينهم » ولم يذكرهم ، لأن المعنى يدلّ على أن الصلح إنما يكون فى الورثة والموصَى لهم .

وقــوله : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ ... ﴿١٨٣﴾ ﴾

يقال : ما كُتب على الذين قبلنا ، ونحن نرى النصارى يصومون أكثر من صيامنا وفى غير شهرنا ، ؟ حدّثنا الفرّاء قال : وحدّثنى محمّد[3] بن أبان القرشى عن أبى أُمَيّة الطنافِسىّ عن الشَّعْبىّ أنه قال : لو صمت السنة كلها لأفطرت اليوم الذى يُشَكّ فيه فيقال : مِن شعبان ، ويقال : مِن رمضان . وذلك أن النصارى فرض عليهم شهر رمضان كما فرض علينا ، فحوّلوه إلى الفَصْل[4] . وذلك أنهم كانوا ربما صاموه فى القيظ فعدّوه ثلاثين يوما ، ثم جاء بعدهم قَرْن منهم فأخذوا بالثقة فى أنفسهم فصاموا قبل الثلاثين يوما و بعدها يوما ، ثم لم يزل الآخِر يستنّ سُنّة الأوّل حتى صارت إلى خمسين . فذلك قوله « كتِب عليكم الصِيام كما كتِب على الذين مِن قبلكم » .

(١) يريد أنه قرئ فى الآية موص بسكون الواو وتخفيف الصاد من أوصى ، وموص بفتح الواو وشدّ الصاد ، وهذه قراءة حمزة والكسائى وأبى بكر عن عاصم ، والأولى قراءة الآخرين . وانظر القرطبى ٢٩٦/٢

(٢) الآية ١٣٢ من سورة البقرة . وانظر ص ٨٠ من هذا السفر .

(٣) هو الواسطىّ الطحان . مات سنة ١٣٩ . وانظر الخلاصة .

(٤) يريد أحد فصول السنة الأربعة وتسمى الأزمنة الأربعة أيضا وانظر المصباح (زمن) والمراد : الفصل المعين الذى يؤقتون به صومهم .

وقــوله : أَيَّامًا مَعْـدُودَاتٍ ... ﴿١٨٤﴾

نصبت على أن كلّ ما لم تسمّ[1] فاعله إذا كان فيها آسمان أحدهما غير صاحبه رفعت واحدا ونصبت الآخر؛ كما تقول : أُعطى عبدُ الله المـال . ولا تبالِ أكان المنصوب معرفة أو نكرة . فإن كان الآخر نعتا للأوّل وكانا ظاهرين رفعتهما جميعا فقلت : ضُرب عبد الله الظريف ، رفعته؛ لأنه عبد الله . وإن كان نكرة نصبته فقلت : ضُرب عبد الله راكبا ومظلوما وماشيا وراكبا .

قــوله : فَعِـدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ... ﴿١٨٤﴾

رفع على ما فسرت لك فى قــوله « فآتباع بالمعروف » ولو كانت نصبا كان صــوابا .

وقــوله : وَعَلَى ٱلَّذِينَ يُطِيقُونَهُۥ فِـدْيَةٌ ... ﴿١٨٤﴾

يقال : وعلى الذين يطيقون الصوم ولا يصومون أن يطعم[2] مسكينا مكان كل يوم يفطره . ويقـال : على الذين يطيقونه الفدية يريد الفـداء . ثم نسخ هذا فقال تبارك وتعالى : ﴿ وأن تصوموا خير لكم ﴾ من الإطعام .

وقــوله : شَهْرُ رَمَضَانَ ... ﴿١٨٥﴾

رَفع مستأنَف أى : ولكمْ[3] « شهر رمضان » ﴿ الذى أنزل فيه القرآن ﴾ وقرأ الحسن نصبا على التكرير[4] « وأن تصوموا » شهر رمضان « خير لكم » والرفع أجود .

---

(١) فى ش ، ج : « من » . (٢) فى ش ، ح : « ولكم » وهو تحريف . وانظر البحر المحيط فى تفسير الآية . (٣) أى الواحد منهم .

(٤) المعروف فى التكرير أنه البدل . وقد وجه هذا فى البحر بأن « شهر رمضان » بدل من « أياما معدودات » . والوجه الذى ذكره المؤلف لا يأتى على التكرير ، بل على التقـديم والتأخير ، إذ يربط « شهر رمضان » بقوله : « وأن تصوموا خير لكم » وكأنّ هنا سقطا . والأصل بعد قوله : « التكرير » أو على التقديم والتأخير ، أو أن التكرير محرف عن التأخير .

وقد تكون نصبا من قوله « كتِب عليكم الصيام » « شهرَ رمضان » توقع الصيام عليه : أن تصوموا شهر رمضان .

وقوله ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ دليل على نَسْخ الإطعام . يقول : من كان سالما ليس بمريض أو مقيما ليس بمسافر فليصم ﴿ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ قضى ذلك . ﴿ يُرِيدُ اللهُ بِكُمُ الْيُسْرَ ﴾ فى الإفطار فى السفر ﴿ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ الصومَ فيه .

وقـــوله : وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ... ﴿١٨٥﴾

فى[1] قضاء ما أفطرتم . وهذه اللام فى قوله « وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » لام كَىْ لو أُلقيت كان صوابا . والعرب تدخلها فى كلامها على إضمار فعلٍ بعدها . ولا تكون شرطا[2] للفعل الذى قبلها وفيها الواو . ألا ترى أنك تقول : جئتك لتحسن إلىّ ، ولا تقول جئتك ولتحسن إلىّ . فإذا قلته فأنت تريد : ولتحسن إلىّ[3] جئتك . وهو فى القرآن كثير . منه قوله « ولتصغى إليه أفئدة الذين[4] لا يؤمنون بالآخرة » ومنه قوله « وكَذَلِكَ نُرِى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ[5] » لو لم تكن فيه الواو كان شرطا ، على قولك : أريناه ملكوت السموات ليكون . فإذا كانت الواو فيها فلها فعل مضمر بعدها « ولِيكون من الموقنين » أريناه . ومنه (فى غير[6]) اللام قوله « إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةٍ الْكَوَاكِبِ[7] » ثم قال « وحِفْظًا[8] » لولم تكن الواو كان الحفظ منصوبا بـ « زينا » . فإذا كانت فيه الواو وليس قبله شىء يُنْسَق عليه

(١) فى ا : « و » .
(٢) أى علة .
(٣) سقط فى ا .
(٤) آية ١١٣ سورة الأنعام .
(٥) آية ٧٥ منها .
(٦) فى ا : «بغير» .
(٧) آية ٦ سورة الصافات .
(٨) آية ٧ منها .

فهو دليـل على أنه منصوب بفعلٍ مضمرٍ بعد الخفض ؛ كقولك فى الكلام : قد أتاك أخوك ومكرِما لك ، فإنمـا ينصب المكرم على أن تضمر أتاك بعده .

وقــوله : وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ ... ﴿١٨٦﴾

قال المشركون للنبىّ صلى الله عليه وسلم : كيف يكون ربُّنا قريبا يسمع دعاءنا، وأنت تخبرنا[1] أن بيننا و بينه سبع سموات غِلَظ كلّ سماء مسيرة خمسمائة عام و بينهما مثـل ذلك ؟ فأنزل الله تبارك وتعـالى « وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَـادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ » أسمع ما يَدْعُون ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِى﴾ يقال : إنها التلبية .

وقــوله : أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ ٱلصِّيَامِ ٱلرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَآئِكُمْ... ﴿١٨٧﴾

وفى قراءة عبـد الله[2] « فلا رُفُوث ولا فسوق[3] » وهو الجماع فيما ذكروا؛ رفعته بـ « أحل لكم » ؛ لأنك لم تسمِّ فاعله .

وقــوله : فَٱلْـَٔـٰنَ بَـٰشِرُوهُنَّ ... ﴿١٨٧﴾

يقول : عند الرُّخصـة التى نزلت ولم تكن قبل ذلك لهم . وقوله ﴿وَٱبْتَغُـوا مَا كَتَبَ ٱللَّهُ لَكُمْ﴾ يقال : الولد ، و يقال : « ٱتبِعوا[4] » بالعين . وسئل عنهما ٱبن عباس فقال : سواء .

وقــوله : حَتَّىٰ يَتَبَيَّـنَ لَكُمُ ٱلْخَيْطُ ٱلْأَبْيَضُ مِنَ ٱلْخَيْطِ ٱلْأَسْـوَدِ ... ﴿١٨٧﴾

---

(١) فى أ : « تخبر » . (٢) كأن هنا سقطا ، والأصل بعد « عبد الله » : « الرفوث إلى نسائكم » فقد نقلت هذه القراءة عن ابن مسعود . (٣) آية ١٩٧ من البقرة .

(٤) قراءة الحسن كما فى القرطبى : اتبعوا ، بالعين وذكرها الطبرى ولم ينسبها إلا أنه ذكر سؤال ابن عباس عنها .

فقال رجل[1] للنبىّ صلى الله عليه وسلم : أهو الخيط الأبيض والخيط الأسود ؟ فقال له النبىّ صلى الله عليه وسلم : " إنك لعريض القفا، هو الليل من النهار " .

وقوله : ﴿ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ ﴾ وفى قراءة أبىّ « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بِالبَاطِلِ ولا تدلوا بها إلى الْحُكَّامِ » فهذا مِثْل قوله « وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ[2] » معناه : ولا تكتموا . وإن شئت جعلته إذا ألقيت منه « لا » نَصْبا على الصرف ؛ كما تقول : لا تَسْرِقْ وتَصَـدَّقَ . معناه : لا تجمع بين هذين كذا وكذا ؛ وقال الشاعر :

لا تنـه عن خُـلُقٍ وتأتِىَ مِثـله عارٌ علـيـك إذا فعلتَ عظـيـم[3]

والجزم فى هذا البيت جائز أى لا تفعلن واحدا من هذين .

وقــوله : يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْأَهِلَّةِ ... ﴿١٨٩﴾

سئل النبىّ صلى الله عليه وسلم عن نقصان القمر وزيادته ما هو ؟ فأنزل[4] الله تبارك وتعالى : ذلك لمواقيت حجكم وعمرتكم وحلّ ديونكم وانقضاء عِدّد نسائكم .

وقــوله : وَلَيْسَ ٱلْبِرُّ بِأَن تَأْتُوا۟ ٱلْبُيُوتَ مِن ظُهُورِهَا وَلَٰكِنَّ ٱلْبِرَّ مَنِ ٱتَّقَىٰ وَأْتُوا۟ ٱلْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَٰبِهَا ... ﴿١٨٩﴾

وذلك أن أهل الجاهلية — إلا قريشا ومن ولدته قريش من العرب — كان الرجل منهم إذا أحرم[5] فى غير أشهر الحج فى بيت مَدَرٍ أو شَعَرٍ أو خِباءٍ نقب فى بيته

(١) هو عدىّ بن حاتم . وانظر البخارى فى الصوم ، وفى تفسير سورة البقرة .

(٢) آية ٤٢ فى هذه السورة . (٣) انظر ٣٤ من هذا الجزء .

(٤) أى أنزل معنى هذا الكلام ، لا لفظه كما لا يخفى . (٥) أى بالعمرة . وكان ذلك زمن الحديبية . وهذا أحد ما جاء فى سبب نزول الآية . انظر تفسير الطبرى ٢/١٠٩

نَقْبا مِن مُؤَخَّره نخرج منه ودخل ولم يخرج من الباب ، وإن كان من أهل الأخبية والفساطِيط خرج مِن مُؤَخَّره ودخل منه . فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرِم ورجل محرم يراه ، دخل من باب حائِط فآتَّبعه ذلك الرجل ، فقال له : تنحَّ عنى . قال : ولِم ؟ قال دخلتَ من البـاب وانت مُحْرِم . قال : إنى قـد رضيت بسنَّتك وهَدْيك . قال له النبىّ صلى الله عليه وسلم : "إنى أَحْمَس"[1] قال : فإذا كنت أحمس فإنى أحمس . فوفّـق الله الرجل ، فأنزل الله تبارك وتعالى ﴿ وأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِها وَآتَّقُوا اللهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ .

وقـــوله : وَلَا تُقَـٰتِلُوهُمْ عِنـدَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَـرَامِ حَتَّىٰ يُقَـٰتِلُوكُمْ فِيـهِ فَإِن قَـٰتَلُوكُمْ فَٱقْتُـلُوهُمْ .. ﴿١٩١﴾

فهــذا وجه قد قرأتْ به العامّة . وقـرأ أصحاب عبد الله « ولا تقتُــلوهم عِند المسجِد الحرام حتى يَقْتلوكم فيه ، فإن قَتَلوكم فآقتلوهم » والمعنى ها هنا : فإن بدءوكم بالقتل فآقتلوهم . والعرب تقول : قد قُتِل بنو فلان إذا قُتِل منهم الواحد . فعلى هذا قراءة أصحاب عبد الله[2] . وكلّ حسن .

وقوله : ﴿ فَإِنِ آنْتَهَـوْاْ ﴾ فلم يبدءوكم ﴿ فلا عُدْوَانَ ﴾ على الذين آنتهوا ، إنمـا العُدْوان على من ظَلَم : على من بدأكم ولم ينته .

فإن قال قائل : أرأيت قوله « فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ » أعدوانٌ هو وقد أباحه الله لهم ؟ قلنا : ليس بعُدْوان[3] فى المعنى ، إنما هو لفظ على مثل ما سبق قبله ؛

(١) هو وصف من الحماسة بمعنى التشدد فى الدين والصلابة فيه . وجمعه الأحامس ، وقد غلب هذا الوصف على قريش ومن لحق بهم من خزاعة وغيرهم لأنهم كانوا يتشددون فى دينهم فى الجاهلية .

(٢) فمعنى « فإن قتلوكم » على هذه القراءة : فإن قتلوا واحدا منكم . وبهذا يندفع سؤال بعضهم : إذا قتلوهم كيف يقتلونهم . وانظر تفسير الطبرى ٢/١٢٢

(٣) فى أ : « فسق » .

ألا ترى أنه قال : ﴿ فَمَنِ ٱعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَٱعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا ٱعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾ فالعدوان من المشركين فى اللفظ ظلم فى المعنى ، والعدوان الذى أباحه الله وأمر به المسلمين إنما هو قِصَاص (١) . فلا يكون القصاص ظلما ، وإن كان لفظه واحدا . ومثله قول الله تبارك وتعالى : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا (٢) » وليست من الله على مثل معناها من المسىء ، لأنها (٣) جزاء .

وقـــوله : وَأَتِمُّوا ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ ... ﴿١٩٦﴾

وفى قراءة عبد الله « وأَتِمُّوا الحَجَّ والعُمْرَةَ إلى البيتِ (٤) لِلّهِ » فلو قرأ قارئ « والعمرةُ لله » فرفع العمرة (٥) لأن المعتمر إذا أتى البيت فطاف به وبين الصفا والمروة حلّ من عمرته . والحج يأتى فيه عرفاتٍ وجميعَ المناسك ، وذلك قوله « وأَتِمُّوا الحَجَّ والعُمْرَةَ لِلّهِ » يقول : أتموا العمرة إلى البيت فى (٦) الحج إلى أقصى مناسكه .

﴿ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ ﴾ العرب تقول للذى يمنعه من الوصول إلى إتمام حجّه أو عمرته خوف أو مرض ، وكل ما (٧) لم (٨) يكن مقهورا كالحَبْس والسِّجْن (يقال للمريض) (٩) : قد

---

(١) الأسوغ : « ولا » كما هو الأقرب إلى ما فى أ . (٢) آية ٤٠ سورة الشورى .

(٣) فى أ « لأنه » . (٤) الذى فى الطبرى : « فى قراءة عبد الله : وأقيموا الحج والعمرة إلى البيت » . ويدل قول الطبرى على أن ابن مسعود يقرأ بنصب العمرة ، على خلاف ما فى الشواذ لابن خالويه فإنه ذكر قراءة عبد الله : والعمرة لله بالرفع .

(٥) هنا حذف « بعد العمرة » . والأصل : جاز . ويتعلق به قوله بعد : « لأن المعتمر... » وقد قرأ بالرفع على رضى الله عنه والشعبى ، ورويت أيضا عن ابن مسعود . وانظر الشواذ لابن خالويه والبحر ٢/٧٢ (٦) كأن « فى » محرّفة عن واو العطف . (٧) معطوف على « الذى يمنعه من الوصول... » . (٨) أوقع « ما » موقع من ذهابا إلى الوصف ؛ كقوله تعالى : فانكحوا ما طاب لكم من النساء ... (٩) هذا تأكيد لقوله قبل : « العرب تقول ... » فقوله : « قد أحصر ... » مقول « تقول » .

أُحصر، وفى الحبس والقهر: قد حُصِر. فهذا فَرْق بينهما. ولو نويت فى قهر السلطان أنها علّة مانعة ولم تذهب إلى فعل الفاعل جاز لك أن تقول: قد أُحصر الرجل. ولو قلت فى المرض وشبهه: إن المرض قد حصره أو الخوف، جاز أن تقول: حُصِرتم. وقوله «وسيِّدا وحصورا»[(١)] [يقال][(٢)] إنه المحصَر عن النساء؛ لأنها علّة وليس بمحبوس. فعلى هذا فَابْنِ.

وقـــوله : ﴿فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْيِ ...﴾ (١٩٦)

« ما » فى موضع رفع؛ لأن أكثر ما جاء من أشباهه فى القرآن مرفوع. ولو نصبت على قولك: أهدوا « ما آستيسر »[(٣)].

وتفسير الهَدْى فى هـذا الموضع بَدَنة[(٤)] أو بقرة أو شاة.

﴿فَمَن لَّمْ يَجِدْ﴾ الهَـدْىَ صام ثلاثة أيام يكون آخرها يوم عرفة، واليومان فى العَشْر، فأمّا السبعة فيصومها إذا رجع فى طريقه، وإن شاء إذا وصل إلى أهله و« السبعة » فيها الخفض على الإتباع للثلاثة. وإن نصبتها[(٥)] فجائز على فعل مجـدّد[(٦)]؛ كما تقول فى الكلام: لا بدّ من لقاء أخيك وزيد وزيدا.

وقـوله: ﴿ذَٰلِكَ لِمَن لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُۥ حَاضِرِى ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾ يقول: ذلك لمن كان من الغُرَباء من غير أهل مكّة، فأمّا أهل مكّة فليس ذلك عليهم. و« ذلك » فى موضع رفع. وعلى تصلح فى موضع اللام؛ أى ذلك على الغرباء.

(١) آية ٣٩ سورة آل عمران. (٢) زيادة من اللسان فى حصر. (٣) الجواب محذوف أى جاز مثلا. وفى الطبرى: «ولو قيل: موضع (ما) نصب بمعنى فإن أحصرتم فأهدوا ما استيسر من الهدى لكان غير مخطئ قائله». (٤) يراد بالبدنة هنا الناقة أو البعير. (٥) وهى قراءة زيد بن على، كما فى البحر. (٦) تقديره: صوموا، أو ليصوموا.

وقوله : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ ﴾ معناه : وقتُ الحج هذه الأشهر، فهى وإن كانت «فى» تصلح فيها فلا يقال إلّا بالرفع، كذلك كلام العرب، يقولون : البَرْد شهران، والحَرّ شهران، لاينصبون؛ لأنه مقدار الحج. ومثله قوله : « ولِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ » [1] ولو كانت الأشهر أو الشهر معروفة على هذا المعنى لصلح فيه النصب [2] . ووجه الكلام الرفع ؛ لأن الاسم إذا كان فى معنى صِفة [3] أو محلّ قوِى إذا أسند إلى شىء ؛ ألا ترى أن العرب يقولون : هو رجل دونَك وهو رجل دونٌ ، فيرفعون إذا أفردوا، وينصبون إذا أضافوا. ومن كلامهم المسلمون جانِبٌ، والكفّار جانب، فإذا قالوا : المسلمون جانِبَ صاحبِهم نصبوا. وذلك أن [4] الصاحب يدلّ على محلّ كما تقول: نحوَ صاحبِهم ، وقُرْبَ صاحبِهم . فإذا سقط الصاحب لم تجده محلاً تقيده قرب شىء أو بعده .

والأشهر المعلومات شـوّالٌ وذو القَعْدة وعَشْر من ذى الحِجـة . والأشهر الحُرُم المحرّم ورجب وذو القعدة وذو الحجة . وإنمـا جاز أن يقال له أشهر وإنمـا همـا شهران وعشر من ثالث ؛ لأن العـرب إذا كان الوقت لشىء يكون فيه الحج وشبهه جعلوه فى التسـمية للثلاثة والاثنين ، كما قال الله تبارك وتعالى : « وَاذْكُرُوا اللهَ فِى أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِى يَوْمَيْنِ » وإنما يتعجّل فى يوم ونصف، وكذلك هو فى اليوم الثالث من أيام التشريق وليس منها شىء تام، وكذلك تقول العرب: له اليومَ يومان منـذ لم أره ، وإنمـا هو يوم وبعضُ آخرَ، وهـذا ليس بجائزٍ فى غير المواقيت؛ لأن العرب قد تفعل الفِعْل فى أقلّ من الساعة، ثم يوقعونه على اليوم وعلى

(١) آية ١٢ سـورة سبأ . (٢) ذلك أن الظرف سبيله عنده أن يكون معروفا حتى يصح التوقيت به، فالنكرة غير المحصورة لاتصلح لذلك. (٣) الصفة هنا الجار والمجرور. والمحل الظرف. وهذا عند الكوفيين . (٤) فى أ : « لأن » .

العام والليالى والأيام، فيقال : زرته العام، وأتيتك اليوم ، وقُتل فلان ليالى الحجّاجُ أمير، لأنه[(١)] لا يراد أوّل الوقت وآخره، فلم يذهب به على معنى العدد كله، وإنما يراد به (إذ ذاك[(٢)] الحين) .

وأما قوله : ﴿ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ ﴾ يقال : إن الرفث الجماع ، والفسوق السِباب ، والجدال المماراة ﴿ فِى الْحَجِّ ﴾ فالقراء على نصب ذلك كله بالتبرئة[(٣)] إلا مجاهدا فإنه رفع الرفث والفسوق ونصب الجدال . وكلّ ذلك جائز . فمن نصب أتبع آخِر الكلام أوّلَه ، ومن رفع بعضا ونصب بعضا فلأن التبرئة فيها وجهان : الرفع بالنون[(٤)]، والنصب بحذف النون . ولو نصب الفسوق والجدال بالنون لجاز ذلك فى غير القرآن ؛ لأن العرب إذا بدأت بالتبرئة فنصبوها لم تنصب بنونٍ ، فإذا عطفوا عليها بـ«لا» كان فيها وجهانِ، إن شئت جعلت «لا» معلّقة يجوز حذفها فنصبت على هذه النية بالنون؛ لأن «لا» فى معنى صِلةٍ ، وإن نويت بها الابتداء كانت كصاحبتها ، ولم تكن معلّقة فتنصبَ بلا نونٍ ؛ قال فى ذلك الشاعر :

رأت إبلى برمل جَدُودَ [أنْ] لا ... مَقِيلَ لها ولا شِرْباً نَقُوعا[(٥)]

فنوّن فى الشرب، ونوى بـ«لا» الحذف ؛ كما قال الآخر :

فلا أبَ وابناً مثلُ مروان وابنِهِ ... إذا هو بالمجدِ ارتدى وتأزّرا[(٦)]

---

(١) سقط فى أ . (٢) فى الطبرى : « إذ ذاك، وفى ذلك الحين » .

(٣) يعنى : بلا التبرئة . وهى لا النافية للجنس . (٤) يعنى نون التنوين يقال : نون الاسم ألحقه التنوين؛ قال فى التاج : ونَوَّاد — أى النون — الصرف فى كل اسم منصرف .

(٥) جدود : موضع فى أرض بنى تميم على سمت اليمامة . والمقيل : موضع القيلولة ، وهى الاستراحة نصف النهار . والشرب : النصيب من الماء ، والنقوع : المجتمع . وترى زيادة النون فى « أن » وهى لا بدّ منها ، وقد سقطت من الأصول . (٦) ورد هذا البيت فى سيبويه ١ / ٣٤٩ . وهو من أبياته الخمسين التى لا يعرف قائلها . ونسبه ابن هشام لرجل من بنى عبد مناة يمدح مروان بن الحكم وابنه عبدالملك ، ونسب فى شرح شواهد الكشاف للفرزدق وانظر الخزانة ٢ /١٠٢ ، والعينى على هامشها ٢ /٣٥٥

وهو فى مذهبه بمنزلة المدعوّ[(١)] تقـول : ياعمرو والصّلْتَ أقبِلا . فتجعل الصلت تابعا لعمرٍو وفيـه الألف واللام ؛ لأنك نويت به أن يتبعـه بلا نيّة[(٢)] « يا » فى الألف واللام . فإن نويتها قلت : يا زيد ويأيها الصّلْتُ أقبِـلا . فإن حذفت « يأيها » وأنت تريدها نصبت ؛ كقـول الله عز وجل « يَا جِبَالُ أَوِّبِى مَعَـهُ وَالطَّـيْرَ »[(٣)] نصب الطير على جهتين : على نيّـة النداء المجدّد له إذ لم يستقم دعاؤه بما دعيت به الجبال ، وإن شئت أوقعت عليـه فعلا : وسخرنا له « الطير » فتكون النيـة على سخرنا . فهو فى ذلك متبع ؛ كقول الشاعر :

وراَيتِ زوجَـكِ فى الوغى متقـلّدا سـيفا ورمحـا[(٤)]

وإن شئت رفعت بعضَ[(٥)] التبرئة ونصبت بعضا ، وليس مِن قـراءة القراء ولكنـه يأتى فى الأشعار ، قال أميّة :

فلا لَغْــوٌ ولا تأْثِـيمَ فِيهـا وما فاهـوا بهِ لَهُـمُ مقـيم[(٦)]

وقال الآخر[(٧)] :

ذا كمِ ـ وجَدّكمِ ـ الصَّغَار بعينِه لا أُمَّ لِى إن كان ذاك ولا أب

(١) أى المنادى . (٢) فى أ . « تتبعه » . (٣) آية ١٠ سورة سبأ .

(٤) فالتقـدير : وحاملا رمحا ؛ لأن الرمح لا يتقلد وإنما يتقلد السيف . والبيت ورد فى اللسان (قلد) غير معزو . وفيه : « ياليت » فى مكان : « رأيت » .

(٥) قوله : بعض التبرئة يعنى ما بعد لا التبرئة .

(٦) هذا من قصيدة يذكر فيها أوصاف الجنة وأهلها وأحوال يوم القيامة ، وأولها :

سلامك ربنا فى كل فجر بريئا ما تليق بك الذموم

وانظر العينى على هامش الخزانة ٢ / ٣٤٦ . (٧) هو رجل من مذحج عند سيبويه ١/٣٥٢ . وقيل فى نسبته غير ذلك . وانظر العينى على هامش الخزانة ٢ / ٣٣٩ . وكان القائل هذا الشعر أخ يسمى جندبا ، وكان أهله يؤثرونه عليه ويفضلونه ، فأنف من ذلك وقال هذه .

وقبله :

وإذا تكونُ شديدةٌ أُدعَى لها وإذا يحاس الحَيْس يدعى جُنْدبُ[(١)]

وقوله : ﴿ فَٱذْكُرُوا ٱللَّهَ كَذِكْرِكُمْ ءَابَآءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ... ﴾ (٢٠٠)

كانت العرب إذا حجُّوا فى جاهليّتهم وقفوا بين المسجد بمنى وبين الجبل، فذكر أحدُهم أباه بأحسنِ أفاعيلِه : اللهمَّ كان يَصِل الرَّحِم، ويَقْرِى الضيف. فأنزل الله تبارك وتعالى : « فاذْكُروا الله كذِكْرِكُمْ آباءكُمْ أَوْ أشَدَّ ذِكْرًا » فأنا الذى فعلت ذلك بكم وبهم .

وقوله : ﴿ فَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَآ ءَاتِنَا فِى ٱلدُّنْيَا ... ﴾ (٢٠٠)

كان أهل الجاهلية يسألون المال والإبل والغنم فأنزل الله[(٢)] : « منهم من يسأل الدنيا فليس له فى الآخرة خَلَاق » يعنى نصيبا .

وقوله : ﴿ وَٱذْكُرُوا ٱللَّهَ فِىٓ أَيَّامٍ مَّعْدُودَٰتٍ ... ﴾ (٢٠٣)

هى العَشْر[و][(٣)] المعلومات: أيام التشريق كلها، يوم النحر وثلاثة أيام التشريق. فمِن المفسرين من يجعل المعدوداتِ أيام التشريق أيضا ، وأما المعلومات[(٤)] فإنهم

(١) الحيس : لبن وأقط وسمن وتمر يصنع منه طعام لذيذ . وقد أورد هذا البيت ليبين أن الروى مرفوع؛ إذ لا شك فى رفع « جندب » ويروى : وإذا تكون كريهة .

(٢) أى أنزل ما يقوم بهذا المعنى . (٣) زيادة يقتضيها السياق .

(٤) المذكورة فى الآية ٢٨ من الحج : « ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام » .

يجعلونها يوم النحر ويومين من أيام التشريق ؛ لأن الذبح إنما يكون فى هذه الثلاثة الأيام، ومنهم من يجعل الذبح فى آخر أيام التشريق فيقع عليها المعدودات والمعلومات فلا تدخل فيها العشر .

وقـوله : ﴿ لِمَنِ ٱتَّقَىٰ ... ﴾ (٢٠٣)

يقول : قتل الصيد فى الحَرَم (١) .

وقـوله : ﴿ وَيُشْهِدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ مَا فِى قَلْبِهِۦ ... ﴾ (٢٠٤)

كان ذلك رجلا يُعجب النبي صلى الله عليه وسلم حديثُه ، ويُعلمه أنه معه ويحلف على ذلك فيقول : (الله يعلم) . فذلك قوله « ويشهد الله » أى ويستشهد الله . وقد تقرأ « ويَشْهدُ اللهُ » رفع « على ما فى قلبه » .

وقـوله : ﴿ وَهُوَ أَلَدُّ ٱلْخِصَامِ ... ﴾ (٢٠٤)

يقال للرجل : هو ألَدّ من قوم لُدّ ، والمرأة لَدّاء ونسوة لُدّ، وقال الشاعر :

اللدُّ أقرانُ الرجالِ اللُّـدّ ثم أُرَدِّى بهـم من يُرْدِى (٢)

ويقال : ما كنتَ أَلَدَّ فقـد لَدِدْتَ ، وأنت تَلَدّ . فإذا غلبت الرجل فى الخصـومة (قلت : لَدَدته) (٣) فأنا أَلُدّه لَدّاً .

---

(١) هذا مفعول « اتقى » .

(٢) فى اللسان : * ألد أقران الخصوم اللد *

الد أى أغلب فى الخصومة ، وأقران مفعوله و « أردى » أى أرمى . يقال : ردى فلانا بحجر : رماه به . ولم نجد الشطر الثانى فى كتاب مما بيدنا مع أشد البحث .

(٣) فى ج ، وش : فقد لددته .

وقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾ نُصِبت، ومنهم من يرفع « ويهلكُ » رَفع لا يردّه على « لِيفسِد » ولكنه يجعله مردودا على قـوله : « ومِن الناسِ من يعجبك قوله — ويهلك » والوجه الأوّل أحسن .

وقـــوله : وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْفَسَادَ ... ﴿٢٠٥﴾

مِن العرب من يقول: فسد الشيءُ فسودا، مثل قولهم: ذهب ذُهوبا وذهابا، وكسد كُسودا وكسادا .

وقـــوله : وَلَا تَتَّبِعُواْ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَٰنِ ... ﴿٢٠٨﴾

أى لا تتبعوا آثاره، فإنها معصية .

وقـــوله : هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن يَأْتِيَهُمُ ٱللَّهُ فِى ظُلَلٍ مِّنَ ٱلْغَمَامِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ... ﴿٢١٠﴾

رَفع مردود على (الله) تبارك وتعالى، وقد خفضها بعض[1] أهلِ المدينة . يريد « فى ظللٍ مِن الغمامِ وفى الملائكةِ » . والرفع أجود؛ لأنها فى قراءة عبد الله « هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله والملائكة فى ظللٍ من الغمام » .

وقـــوله : سَلْ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ... ﴿٢١١﴾

لا تُهمز[2] فى شىءٍ من القرآن؛ لأنها لو همزت كانت « اِسأَل » بالف . وإنما (ترك همزها)[3] فى الأمر خاصّة؛ لأنها كثيرة الدَّوْر فى الكلام؛ فلذلك ترك همزه كما

(١) هو أبو جعفر يزيد بن القعقاع . وانظر البحر ٢/١٢٥

(٢) أى الكلمة « سل » .

(٣) فى ج . وش : «زول همزتها» .

قالوا: كُلْ، وخُذْ، فلم يهمزوا فى الأمر، وهمزوه فى النهى وما سواه . وقد تهمزه العرب . فأمّا فى القرآن فقد جاء بترك الهمز . وكان حمزة الزّيات يهمز الأمر إذا كانت فيه الفاء أو الواو؛ مثل قوله : «وَٱسْأَلِ ٱلْقَرْيَةَ ٱلَّتِى كُنَّا فِيهَا»[1] ومثل قوله : «فَٱسْأَلِ ٱلَّذِينَ يَقْرَءُونَ ٱلْكِتَٰبَ»[2] ولست أشتهى ذلك؛ لأنها لو كانت مهموزة لكُتبت فيها الألف كما كتبوها فى قوله «فَٱضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا»[3]، «وَٱضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا»[4] بالألف .

وقوله : كَمْ ءَاتَيْنَٰهُم ... (٢١١)

معناه : جئناهم به [من آية][5] . والعرب تقول: أتيتك بآية، فإذا ألقوا الباء قالوا : آتيتك آية؛ كما جاء فى الكهف «آتنا غداءنا»[6] والمعنى : إيتنا بغدائنا .

وقوله : زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا ... (٢١٢)

ولم يقل «زُينت» وذلك جائز، وإنما ذُكّر الفعل والاسم مؤنث؛ لأنه مشتق من فعل فى مذهب مصدر . فمن أنّث أخرج الكلام على اللفظ، ومن ذكّر ذهب إلى تذكير المصدر . ومثله «فَمَن جَآءَهُۥ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِۦ فَٱنتَهَىٰ»[7] و «قَدْ جَآءَكُم بَصَآئِرُ مِن رَّبِّكُمْ»[8]، «وَأَخَذَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ ٱلصَّيْحَةُ»[9] على ما فسّرت لك . فأمّا فى الأسماء الموضوعة فلا تكاد العرب تذكّر فعل مؤنّث إلا فى الشعر لضرورته .

---

(١) آية ٨٢ سورة يوسف . (٢) آية ٩٤ سورة يونس .
(٣) آية ٧٧ سورة طه . (٤) آية ١٣ سورة يس .
(٥) زيادة فى أ . (٦) آية ٦٢ سورة الكهف .
(٧) آية ٢٧٥ سورة البقرة . (٨) آية ١٠٤ سورة الأنعام .
(٩) آية ٦٧ سورة هود .

وقد يكون الاسم غير مخلوقٍ من فعلٍ ، ويكون فيه معنى تأنيثٍ وهو مذكّرٌ فيجوز فيه تأنيث الفعـل وتذكيره على اللفظ مرّة وعلى المعـنى مرّة ؛ من ذلك قـوله عزّ وجلّ « وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُـوَ الْحَقُّ »(١) ولم يقل « كَذَّبَتْ » ولو قيلت لكان صوابا ؛ كما قال « كَذَّبَتْ قَـوْمُ نُوحٍ »(٢) و « كَذَّبَتْ قَـوْمُ لُوطٍ »(٣) ذهب إلى تأنيث الأُمّة ، ومثله من الكلام فى الشعر كثير ؛ منه قول الشاعر :

فإن كِلابًا هـذه عَشْرُ أَبطنٍ وأنت برىءٌ من قبائلها العَشْرِ(٤)

وكان ينبغى أن يقول : عشرة أبطنٍ ؛ لأن البطن ذكر ، ولكنه فى هـذا الموضع فى معنى قبيلة ، فأنّث لتأنيث القبيلة فى المعنى . وكذلك قول الآخر :

وقائع فى مُضَـــرٍ تِســـعة وفى وائـلٍ كانتِ العـاشره

فقال : تِسعة ، وكان ينبغى له أن يقول : تِسع ؛ لأن الوقعة أنثى ، ولكنه ذهب إلى الأيام ؛ لأن العرب تقول فى معنى الوقائع : الأيام ؛ فيقال هو عالم بأيّام العرب ، يريد وقائعها . فأمّا قول الله تبارك وتعالى : « وَجُمِـعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ »(٥) فإنه أريد به — والله أعلم — : جُمِع الضياءان . وليس قولهم : إنما ذكّر فعل الشمس لأن الوقوف لا يحسن فى الشمس حتى يكون معها القمر بشىءٍ(٦) ، ولو كان هـذا على ما قيل لقالوا : الشمس جمع والقمر . ومثل هذا غير جائز ، و إن شئت ذكّرته ؛

---

(١) آية ٦٦ سورة الأنعام .

(٢) آية ١٠٥ سورة الشعراء .

(٣) آية ١٦٠ سورة الشعراء .

(٤) فى العينى : « قائله رجل من بنى كلاب يسمى النواح » وورد فى اللسان (بطن) من غير عزو .

(٥) آية ٩ سورة القيامة .

(٦) خبر قوله : « ليس قولهم ... » .

لأن الشمس اسم مؤنث ليس فيها هاء تدلّ على التأنيث ، والعرب ربما ذكّرت فعل المؤنث إذا سقطت منه علامات التأنيث . قال الفرّاء : أنشدنى بعضهم :

فهى أحوى من الربعِىّ خاذِلة　　　والعين بالإثمد الحارِىّ مكحول (١)

ولم يقل : مكحولة والعين أنثى للعلة التى أنبأتك بها . قال : وأنشدنى بعضهم :

فـــلا مُزْنَةٌ وَدَقَتْ وَدْقَهـا　　　ولا أرضَ أبْقَـــل إبقالهـا (٢)

قال : وأنشدنى يونس — يعنى النحوىّ البصرىّ — عن العرب قول الأعشى :

إلى رجلٍ منهم أسِيفٍ كأنما　　　يضمّ إلى كَشْحَيهِ كفًّا مخضبا (٣)

وأمّا قوله : « السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ (٤) » فإن شئت جعلت السماء مؤنثة بمنزلة العين فلمّا لم يكن فيها هاء مما يدلّ على التأنيث ذكّر فعلها كما فعل بالعين والأرض فى البيتين .

---

(١) فى سيبويه ١ / ٢٤٠ ، وهو فيه لطفيل الغنوى . والشطر الأول فيه هكذا :

* إذ هى أحوى من الربعىّ حاجبه *

وكذلك هو فى ديوان طفيل ٢٩ ، وقبله — وهو أوّل القصيدة — :

هل حبل شماء قبل البين موصول　　　أم ليس للصرم عن شماء معدول

أم ما تسائل عن شماء ما فعلت　　　وما تحاذر من شماء مفعول

وتراه يشبه شماء بأحوى من الظباء ، وهو الذى فى ظهره وجنبتى أنفه سواد ، وذكر أن حاجب عينه وعينه مكحولان ، واقتصر فى الخبر على أحدهما ، ورواية الفرّاء : « خاذلة » فى مكان « حاجبه » والخاذلة : الظبية تنفرد عن صواحباتها ، وتقوم على ولدها ، وذلك أجمل لها . شبهها أوّلا بالظبى ، ثم راعى أنها أنثى فجعلها ظبية . فقوله : « خاذلة » ليس من وصف « أحوى » وإنما هو خبر ثان .

(٢) هـذا فى سيبويه ١ / ٢٤٠ ، وقد نسب لعامر بن جوين الطائىّ . وقال الأعلم : « وصف أرضا مخصبة لكثرة ما نزل بها من الغيث . والودق : المطر . والمزنة : السحاب » . وانظر الخزانة ١ / ٢١ .

(٣) البيت فى ديوان الأعشى طبع أوروبا :

* أرى رجلا منكم أسيفا ... *

والأسيف من الأسف وهو الحزن . وقوله : « كأنما يضم ... » أى كأنه قطعت يده فخضبت كفه بالدم ، فهو لذلك أسيف حزين .

(٤) آية ١٨ سورة المزمّل .

ومِن العرب من يذكّر السماء ، لأنه جَمْع كأن واحدته سماوة أو سمـاءة . قال : وأنشدنى بعضهم :

فلو رَفَع السماءُ إليـهِ قوما ... لِحقنـا بالسماءِ مع السحابِ (١)

فإن قال قائل : أرأيت الفعل إذا جاء بعد المصادِر المؤنثة أيجوز تذكيره بعد الأسماء كما جاز قبلها ؟ قلت : ذلك قبيح وهو جائز . و إنمـا قبح لأن الفعل إذا أتى بعد الاسم كان فيه مكنىّ من الاسم فآستقبحوا أن يضمروا مذكّرا قبله مؤنث ، والذين آستجازوا ذلك قالوا : يُذْهب به إلى المعنى ، وهو فى التقديم والتأخير سواء ، قال الشـاعر :

فإن تعهدِى لِامرئٍ لِمّـةً ... فإن الحوادث أَزْرَى بِهـا (٢)

ولم يقل : أزرين بها ولا أزْرت بها . والحوادث جَمع ولكنه ذهب بها إلى معنى الحَدَثانِ . وكذلك قال الآخر :

هنيئا لِسعدٍ ما آقتضى بعد وقعتِى ... بِنـاقةِ ســعدٍ والعشـيَّةُ باردُ

كأن العشية فى معنى العشِىّ ؛ ألا ترى قول الله «أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا» (٣) وقال الآخر :

إن السماحة والشجاعة ضُمِّنـا ... قبرا بِمَـروَ على الطريق الواضح (٤)

(١) ورد فى اللسان (سما) من غير عزو .

(٢) فى سيبويه ١/٢٣٩ ، وفيه بدل الشطر الأول :

* فإما ترى لمتى بدلت *

وهو من قصيدة للأعشى فى الصبح المنير ١٢٠ يمدح فيها رهط قيس بن معد يكرب و يزيد بن عبد المدان . واللمـة : الشعر يلم بالمنكب . و إزراء الحوادث بهـا : تغييرها من السواد إلى البياض . وقوله : «فإن تعهدى» أى إن كنت تعهدين ذلك فيما مضى من الزمن .

(٣) آية ١١ سورة مريم .

(٤) لزياد الأعجم فى رثاء المغيرة بن المهلب . و بعده :

فإذا مررت بقبره فاعقر به ... كوم الهجان وكل طرف سابح

وانظر الأغانى ١٤/١٠٢ ، وذيل الأمالى ٨ .

ولم يقل : صُمتنا ، والسماحة والشجاعة مؤنثتان للهاءِ التى فيهما ، قال : فهـل يجوز أن تذهب بالحَدَثانِ إلى الحوادث فتؤنّث فعله قبله فتقول أهلكتنا الحَدَثانُ؟ قلت نعم ؛ أنشدنى الكسائى :

ألا هـلَكَ الشِّهاب المستنير ومِدْرَهُنا الكَمِىُّ إذا نغير[1]
وحَمّـال المِئِين إذا ألمّت بنا الحَدَثانُ والأنِف النَّصُور

فهذا كافٍ مِمّـا يُحتاج إليه من هذا النوع .

وأما قوله : «وإنّ لكم فى الأنعامِ لعبرة نُسقيكم مما فى بطونه[2]» ولم يقل «بطونها» والأنعام هى مؤنثة ؛ لأنه ذهب به إلى النَّعم والنَّعم ذَكَر . وإنما جاز أن تذهب به إلى واحدها لأن الواحد يأتى فى المعنى على معنى الجمع ؛ كما قال الشاعر :

إذا رأيت أنجُمـا من الأسَدْ جَبْهَتُهُ أو الخَـراتَ والكَتَدْ[3]
بال سُهَيْلٌ فى الفَضِيخ ففسدْ وطاب ألبانُ اللِّقاح فبردْ

ألا ترى أن اللبن جمع يكفى من الألبان . وقد كان الكسائىّ يذهب بتذكير الأنعام إلى مثل قول الشاعر :

ولا تَذْهَبَنّ عيناك فى كل شَرْمَحٍ طُوَالٍ فإن الأقصرين أمازره[4]

(١) ورد البيتان فى اللسان (حدث) من غير عزو . وفيه «وهاب» بدل «حمال» فى البيت الثانى .

(٢) آية ٦٦ سورة النحل . (٣) الأسد أحد البروج الاثنى عشر . والخرات أحد نجمين من كواكب الأسد يقال لها الخراتان . والتاء فى الخرات أصلية على أحد وجهين ؛ ومن ثم كتبت التاء مفتوحة ، كما فى اللسان (جبه) . قال ابن سيده : لا يعرف الخراتان إلا مثنى . والكتد ــ بفتحتين ــ نجم أيضا من الأسد . والفضيخ البسر المشدوخ . يقول : لما طلع سهيل ذهب زمن البسر وأرطب فكأنه بال فيه . واللقاح : النوق إلى أن يفصل عنها ولدها . وذلك عند طلوع سهيل . فبرد : صار هنيئا . ورجع بقوله فبرد إلى معنى اللبن ، والألبان تكون فى معنى واحد .

(٤) الشرمح من الرجال القوى الطويل . والأمازر جمع أمزر وهو اسم تفضيل المزير وهو الشديد القلب القوى النافذ . وقبل البيت :

فليسك إبنة الأعيار خافى بسالة الـ ـرجال وأصلال الرجال أقاصره

ونقل عن الفراء أن المزير الظريف وأنشد البيت كما فى اللسان .

ولم يقل : أمازرهم، فذكّر وهو يريد أمازر ما ذكرنا . ولو كان كذلك لجاز أن تقول هو أحسنكم وأجمله ، ولكنه ذهب إلى أن هــذا الجنس يظهر مع نكرة غير مؤقّتــة يضمر فيها مثــل معنى النكرة؛ فلذلك قالت العرب : هو أحسن الرجلين وأجمله ؛ لأن ضمير الواحد يصلح فى معنى الكلام أن تقول هو أحسن رجل فى الاثنين، وكذلك قولك هى أحسن النســاء وأجمله . من قال وأجمله قال : أجمل شىء فى النساء، ومن قال : وأجملهن أخرجه على اللفظ، واحتجّ بقول الشاعر :

* مثل الفِراخ نَتَقَتْ حواصله (١) *

ولم يقل حواصلها . وإنما ذكّر لأن الفراخ جمع لم يُبْن على واحده، فجاز أن يُذْهَب بالجمع إلى الواحد . قال الفرّاء : أنشدنى المفضّل :

ألا إن جيرانى العشــيّةَ رائح ‏ دعتهم دواعٍ من هوى ومنازحُ

فقال : رائح ولم يقل رائحون، لأن الجيران قد خرج مَخْرَج الواحد من الجمــع إذ لم يبن جمعه على واحده .

فلو قلت : الصالحون فإن ذلك لم يجز؛ لأن الجمع منه قد بنى على صورة واحده . وكذلك الصالحات نقول، ذاك غير جائز؛ لأن صورة الواحدة فى الجمع قد ذهب عنه توهّم الواحدة . ألا ترى أن العــرب تقول : عندى عشرون صالحون فيرفعون ويقولون عندى عشرون جِيادا فينصبون الجياد؛ لأنها لم تبن على واحدها، فذهب بها إلى الواحد ولم يُفعل ذلك بالصالحين؛ قال عنترة :

فيهــا اثنتانِ وأربعون حَلُوبةً ‏ سُودًا كخافيةِ الغرابِ الأسحمِ (٢)

(١) « نتقت » أى سمنت . وانظر رسالة الغفران ٤١٦ .

(٢) من معلقته . والضمير فى « فيها » يرجع إلى « حمولة أهلها » فى قوله :

ما راعنى إلا حمــولةُ أهلها ‏ وسط الديار تسفّ حبّ الخمخم

والحمولة : الإبل عليها الأثقال، يريد تهيؤ أهلها للسفر . والحلوبة الناقة ذات اللبن، والســود من الإبل عزيزة . وانظر الخزانة ٣/٣١٠ .

فقال : سودا ولم يقل : سود[1] وهى من نعت الاثنين والأربعين ، للعلة التى أخبرتك بها . وقد قرأ بعض القراء « زَيَّنَ لِلذين كفروا الحياةَ الدنيا » ويقال إنه مجاهد فقط .

وقوله : ﴿ وَمَا ٱخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ أُوتُوهُ مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ ٱلْبَيِّنَٰتُ بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ فَهَدَى ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لِمَا ٱخْتَلَفُوا۟ فِيهِ مِنَ ٱلْحَقِّ بِإِذْنِهِۦ ... ﴾ (٢١٣)

ففيها معنيان ، أحدهما أن تجعل اختلافهم كفر بعضهم بكتاب بعض « فهدى الله الذين آمنوا » للإيمان بما أُنزل كلّه وهو حق . والوجه الآخر أن تذهب باختلافهم إلى التبديل كما بدِّلت التوراة . ثم قال « فهدى الله الذين آمنوا » به لحق مما اختلفوا فيه . وجاز[2] أن تكون اللام فى الاختلاف ومن فى[3] الحق كما قال الله تعالى : « ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق » والمعنى — والله أعلم — كمثل المنعوق به ، لأنه وصفهم فقال تبارك وتعالى : « صُمٌّ بكم عمى » كمثل البهائم ، وقال الشاعر[4] :

كانت فريضةَ ما تقول كما كان الزِّناءُ فريضةَ الرجم

وإنما الرجم فريضة الزناء ، وقال :

إن سِراجا لكريم مفخره تَحْلَى به العَيْنُ إذا ما تَجْهَرُهْ

(١) وقد روى هذا فى البيت أى رفع سود . (٢) يريد أن الأصل فى تأليف الآية : فهدى الله الذين آمنوا مما اختلفوا فيه لحق ، بجعل كل الحرفين من واللام فى مكان صاحبه ، على طريقة القلب المكانى . وقد أبان أن هذا منهج مألوف فى القرآن وكلام العرب . (٣) سقط هذا الحرف (فى) فى أ . (٤) انظر ص ٩٩ من هذا الجزء لهذا البيت وما بعده .

والعين لا تَحلَى إنمـا يحلى بها مِرَاج ، لأنك تقول : حَلِيتَ بعيني ، ولا تقول حَلِيَتْ عيني بك إلّا فى الشعر .

وقـــوله : أَمْ حَسِبْتُمْ ... (٢١٤)

آستفهم بِأم فى آبتداءٍ ليس قبله أَلِف[(١)] فيكونَ أم ردًّا عليه ، فهذا مما أعلمتك[(٢)] أنه يجوز إذا كان قبـله كلام يتّصل به . ولو كان آبتداء ليس قبله كلام؛ كقولك للرجل : أعنـدك خير؟ لم يجز هاهنـا أن تقول : أم عنـدك خير . ولو قلت : أنت رجل لا تنصف أم لك سلطان تُدِلّ به ، لجاز ذلك؛ إذ تقدّمه كلام فآتصل به .

وقوله : ﴿ أن تَدْخُلُوا الجَنَّةَ ولَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الذين خَلَوا من قَبْلِكم ﴾ [معناه[(٣)]: أظننتم أن تدخلوا الجنة ولم يصبكم مثلُ ما أصاب الذين قبلكم] فتُختَبَروا . ومثله : « أم حسِبتم أن تدخلوا الجنة ولَمّا يعلمِ الله الذين جاهدوا منكم ويَعْـلَمَ الصابرين[(٤)] » وكذلك فى التـوبة « أم حسِبتم أن تُتْرَكُوا ولَمّا يَعْـلَمِ الله الذين جاهدوا منكم[(٥)] » .

وقـــوله : وَزُلْزِلُوا حَتَّىٰ يَقُولَ ٱلرَّسُولُ ... (٢١٤)

قرأها القرّاء بالنصب إلا مجاهدا وبعضَ[(٦)] أهل المدينة فإنهما رفعاها .

ولهـا وجهان فى العربية : نصب، ورفع . فأمّا النصب فلأن الفعل الذى قبلها مما يَتطاول كالترداد[(٧)] . فإذا كان الفعل على ذلك المعنى نُصب بعـده بحتّى وهو

(١) يريد همزة الاستفهام . (٢) انظر ص ٧٢ من هذا الجزء . (٣) زيادة فى أ .
(٤) آية ١٤٢ سورة آل عمران . (٥) آية ١٦ من السورة . (٦) هو نافع .
(٧) قوله « يتطاول كالترداد » يعنى ما فيه امتداد الفعل؛ قال ابن عادل فى تفسيره عن الزجاج : « أصل الزلزلة فى اللغـة من زل الشىء عن مكانه . فإذا قلت : زلزلته فتأويله أنك كررت تلك الإزالة فضوعف لفظه كمضاعفة معناه ؛ لأن ما فيه تكرير تكرر فيـه الفعل ؛ نحو صرّ وصرصر وصل وصلصل وكف وكفكف » . قال الطبرى : الزلزلة فى هـذا الموضع الخوف لا زلزلة الأرض ، فلذلك كانت متطاولة ، وكان النصب فى يقول أعم .

فى المعنى ماض . فإذا كان الفعل الذى قبل حتى لا يتطاول وهو ماض رُفع الفعل بعد حتّى إذا كان ماضيا .

فأمّا الفعــل الذى يتطاول وهو ماض فقولك : جَعَــل فلان يديم النظر حتى يعرفك؛ ألا ترى أن إدامة النظر تطول . فإذا طال ما قبل حتّى ذُهب بمــا بعدها إلى النصب إن كان ماضيا بتطاوله . قال : وأنشدنى [بعض العرب وهو][1] المفضّل :

مَطوتُ بهم حتّى تَكِلّ غُزَاتهم   وحتّى الجيــادُ ما يُقَدْنَ بأَرسانِ[2]

فنصب (تكِلّ) والفعل الذى أدّاه قبل حتّى ماض؛ لأنّ المَطْو بالإبل يتطاول حتى تكلّ عنه . ويدلّك على أنه ماض أنك تقول : مطوت بهم حتى كلّت غُزَاتهم . فيَحْسُن[3] فَعَــل مكان يفعــل تعرف المــاضى من المستقبل . ولا يحسن مكان المستقبل فَعَل؛ ألا ترى أنك لا تقول : أضرب زيدا حتى أقرّ، لأنك تريد : حتى يكون ذلك منه .

وإنمــا رَفع مجاهد لأنّ فَعَل يحسُن فى مثله من الكلام؛ كقولك : زُلزلوا حتى قال الرسول . وقــد كان الكسائىّ قرأ بالرفع دهرا ثم رجع إلى النصب . وهى فى قراءة عبــد الله : « وزلزِلوا ثم زُلزِلوا ويقول الرســول » وهو دليــل على معنى النصب .

---

(١) زيادة فى أ .

(٢) البيت لامرئ القيس : المطو : الجدّ والنجاء فى السير . والغزاة جمع غاز ، والذى فى ديوانه : حتى تكل مطيهم ، والذى فى اللسان فى (مطا) : « غريهم » بالراء ، وهو تحريف صوابه : « غزيهم » بالزاى كما فى اللسان (غزا) والغزىّ : الغزاة . وأراد بقوله : ما يقدن الخ أن الجياد بلغ بها الإعياء أشدّه فعجزت عن السير .

(٣) فى الأصول : « فيحسن » وهو تحريف .

ولحتى ثلاثة معان فى يفعل، وثلاثة معان فى الأسماء.

فإذا رأيت قبلها فَعَل ماضيا وبعدها يفعل فى معنَى مُضِىّ وليس ما قبل (حتّى يفعل) يطول[(١)] فارفع يفعَل بعدها، كقولك جئت حتى أكونُ معك قريبا. وكان أكثر النحويين ينصبون الفعل بعد حتّى وإن كان ماضيا إذا كان لغير الأوّل، فيقولون: سرت حتى يدخلَها زيد، فزعم الكسائىّ أنه سمع العرب تقول: سرنا حتى تطلعُ لنا الشمس بزُبالة[(٢)]، فرفع والفعل للشمس، وسَمِع: إنا لجلوس فما نشعُرُ حتى يسقطُ حَجَر بيننا، رفعا. قال: وأنشدنى[(٣)] الكسائى:

وقد خُضْنَ الهَجِير وعُمْن حتى ... يفرّج ذاك عنهنّ المَساءُ

وأنشدَ (قول الآخر)[(٤)]:

ونُنكِر يوم الروع ألوانَ خيلِنا ... من الطعن حتى نحسبَ الجَوْنَ أشقرا[(٥)]

فنصب هاهنا؛ لأنّ الإنكار يتطاول. وهو الوجه الثانى من باب حتى.

وذلك أن يكون ما قبل حتى وما بعدها ماضيين، وهما ممّا يتطاول، فيكون يفعل فيه وهو ماضٍ فى المعنى أحسنَ من فَعَل، فنصب وهو ماضٍ لحُسْن يفعل فيه. قال الكسائىّ: سمعت العرب تقول: إنّ البعير ليهرَم حتى يجعلَ إذا شرب الماء مجّه. وهو أمر قد مضى، و(يجعل) فيه أحسن من (جعل). وإنما حسنت

---

(١) هذا خبر ليس. (٢) زبالة كثمالة منزلة من مناهل طريق مكة.

(٣) ش أ: «أنشدنا». (٤) سقط ما بين القوسين فى ش.

(٥) من قصيدة للنابغة الجعدىّ فى مدح الرسول عليه الصلاة والسلام، ومطلعها:

خليلَىّ عوجا ساعة وتهجّرا ... ولوما على ما أحدث الدهر أو ذرا

وقبل بيت الشاهد:

وإنا لقوم ما نعوّد خيلنا ... إذا ما التقينا أن تحيد وتنفرا

لأنها صفة تكون فى الواحد على معنى الجميع، معناه: إنّ هذا ليكون كثيرا فى الإبل.

ومثله: إنّ الرجل ليتعظّم حتى يمرّ فلا يسلم على الناس.(١) فتنصب (يمرّ) لحسن يفعل فيه وهو ماض، وأنشدنى أبو ثروان:

أحِبّ لحِبّها السودان حتى ... أحِبّ لحبّها سُودَ الكلاب(٢)

ولو رَفع لِمضيه فى المعنى لكان صوابا. وقد أنشدنيه بعض بنى أسَد رفعا. فإذا أدخلت فيه «لا» اعتدلَ(٣) فيه الرفع والنصب؛ كقولك: إنّ الرجل ليصادقك حتى لا يكتمك سِرّا، ترفع لدخول «لا» إذا كان المعنى ماضيا. والنصب مع دخول لا جائز.

ومثله ما يرفع وينصب إذ دخلت «لا» فى قول الله تبارك وتعالى: «وحسِبوا ألّا تكون فِتنة»(٤) رفعا ونصبا. ومثله: «أفلا يرون ألّا يَرجِعُ إليهم قولا ولا يَملِك لهم ضُرّا ولا نفعا»(٥) يُنصَبان ويُرفَعان، وإذا ألقيت منه «لا» لم يقولوه إلّا نصبا؛ وذلك أنّ «ليس» تصلح مكان «لا» فيمن رفع بحتّى وفيمن رفع بـ(أنّ)؛ ألا ترى أنك تقول: إنه ليؤاخيك حتى ليس يكتمك شيئا، وتقول فى «أن»: حسبت أن لست تذهب فتخلّفتُ. وكلّ موضع حَسُنت فيه «ليس» مكان «لا» فافعل به هذا: الرفع مرّة، والنصب مرّة. ولو رُفع الفعل

(١) فى أ: «فما».
(٢) ورد فى عيون الأخبار ٤/ ٤٣ غير معزو.
(٣) أى جاز على اعتدال واستواء.
(٤) آية ١٧ سورة المائدة، قرأ بالرفع أبو عمرو وحمزة والكسائى ويعقوب، على أن أن المخففة من الثقيلة. وقرأ الباقون بالنصب، فتكون أن هى الناصبة للمضارع.
(٥) آية ٨٩ سورة طه. والرفع هو قراءة الجمهور. وهو الوجه. وورد النصب فى قراءة أبى حيوة وغيره. وهى قراءة شاذة. والرؤية عليه بصرية. وانظر البحر ٦/ ٢٦٩

فى « أن » بغير « لا » لكان صوابا؛ كقولك حسبت أن تقولُ ذاك؛ لأن الهاء تحسن فى « أن » فتقول حسبت أنه يقول ذاك؛ وأنشدنى القاسم بن مَعْن[1] :

أنى زَعيم يا نُويْـ ـقَـةُ إن نَجوتِ مِن الزَّواح[2]
وسلِمتِ مِن عَرَض الحُتو فِ مِن الغُدو إلى الرواح[3]
أن تهبِطين بِلاد قـو م يرتَعُون مِن الطِلاح[4]

فرفع (أن تهبطين) ولم يقل : أن تهبطى .

فإذا كانت « لا » لا تصلح مكانها « ليس » فى « حتى » ولا فى « أن » فليس إلا النصب، مثل قولك : لا أبرح حتى لا أحكم أمرك . ومثله فى « أن » : أردت أن لا تقول ذاك . لا يجوز ههنا الرفع .

والوجه الثالث فى يفعل مِن « حتى » أن يكون ما بعد « حتى » مستقبلا ، — ولا تبالِ كيف كان الذى قبلها — فتنصب؛ كقول الله جل وعز « لَنْ نَبْرَحَ عليه عاكِفِين حَتَّى يَرْجِعَ إلينا مُوسى »[5]، و « فَلَنْ أَبْرَحَ الأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِى أَبِى »[6] وهو كثير فى القرآن .

وأما الأوجه الثلاثة فى الأسماء فأن ترى بعد حتى اسما وليس قبلها شىء يشاكِلُهُ يصلح عطفُ ما بعد حتى عليه، أو أن ترى بعدها اسما وليس قبلها شىء،

(١) هو قاضى الكوفة، من ذرية عبد الله بن مسعود رضى الله عنه . توفى سنة ١٧٥، وانظر شذرات الذهب . (٢) فى ش : الزاح . وهو شدة الضعف فى الإبل حتى تلصق بالأرض فلم يكن بها نهوض، والزواح هو الذهاب، وأزاحه عن موضعه : نحاه . وكتب على هامش ا، جـ أى الموت وهو تفسير للزواح . (٣) « من الغدو » فى ا، ش : « مع الغدو » . والعرض : ما يحدث من أحداث الدهر . والحتوف جمع الحتف وهو الموت . (٤) الطلاح واحدها طلحة؛ وهى شجرة طويلة لها ظل يستظل به الإنسان والإبل . (٥) آية ٩١ سورة طه . (٦) آية ٨٠ من سورة يوسف .

فالحرف بعد حتّى مخفوض فى الوجهين؛ من ذلك قول الله تبارك وتعالى « تمتّعوا حتى حِينٍ »(1) و « سَلَامٌ هِىَ حَتَّى مَطْلَعِ الفجرِ »(2) لا يكونان إلا خفضا ، لأنه ليس قبلهما اسم يُعطف عليه ما بعد حتى ، فذُهِب بحتى إلى معنى « إلى » . والعرب تقول : أضمنه حتى الأربعاءِ أو الخميس، خفضا لا غير، وأضمن القوم حتى الأربعاءِ. والمعنى: أن أضمن القوم فى الأربعاء؛ لأنّ الأربعاء يوم من الأيام، وليس بمشاكل للقوم فيعطَف عليهم .

والوجه الثانى أن يكون ما قبل حتّى من الأسماء عددا يكثر ثم يأتى بعد ذلك الاسم الواحد أو القليل من الأسماء . فإذا كان كذلك فانظر إلى ما بعد حتى ، فإن كانت الأسماء التى بعدها قد وقع عليها من الخفض والرفع والنصب ما قد وقع على ما قبل حتى ففيها وجهان : الخفض والإتباع لما قبل حتى، من ذلك : قد ضُرِب القومُ حتى كبيرُهم ، وحتى كبيرِهم ، وهو مفعول به ، فى الوجهين قد أصابه الضرب . وذلك أنّ إلى قد تحسن فيما قد أصابه الفعل ، وفيما لم يصبه ؛ من ذلك أن تقول : أعتق عبيدك حتى أكرمهم عليك . تريد : وأعتق أكرمهم عليك ، فهذا مما يحسن فيه إلى ، وقد أصابه الفعل . وتقول فيما لا يحسن فيه أن يصيب الفعل ما بعد حتى : الأيام تُصام كلها حتى يومِ الفطر وأيامِ التشريق . معناه يمسك عن هذه الأيام فلا تُصام . وقد حسنت فيها إلى .

والوجه الثالث أن يكون ما بعد حتى لم يصبه شىء مما أصاب ما قبلَ حتّى ؛ فذلك خفض لا يجوز غيره ، كقولك : هو يصوم النهار حتى الليلِ ، لا(3) يكون الليل إلا خفضا ، وأكلت السمكة حتى رأسِها ، إذا لم يؤكل الرأس لم يكن إلا خفضا .

(1) آية ٤٣ سورة الذاريات . (2) آية ٥ سورة القدر . (3) فى ش ، ج : « ولا » .

وأمّا قول الشاعر :

فيا عجبا حتى كُلَيْب تَسُبُّنى كأَنَّ أباها نَهْشَل أو مُجاشعُ (١)

فإنّ الرفع فيه جيّـد و إن لم يكن قبله آسم؛ لأنّ الأسماء التى تصلح بعد حتى منفردة إنما تأتى من المواقيت، كقولك : أقِم حتى الليلِ . ولا تقول أضرب حتى زيدٍ؛ لأنه ليس بوقت؛ فلذلك لم يحسن إفراد زيد وأشباهِه، فرفع بفعله ، فكأنه قال : يا عجبا أتَسُبُّنى اللئام حتى يسبنى كليبىّ (٢) . فكأنه عطفه على نيّة أسماء قبله . والذين خفضوا توهموا فى كليب ما توهموا فى المواقيت، وجعلوا الفعل كأنه مستأنف بعد كليب، كأنه قال : قد آنتهى بى (٣) الأمر إلى كليب، فسكت، ثم قال : تسبنى .

وقــوله : يَسْـَٔلُونَكَ مَا ذَا يُنفِقُونَ ... ﴿٢١٥﴾

تجعــل « ما » فى موضع نصبٍ وتوقِـع عليها « ينفِقونـ » ، ولا تنصبها بـ(يسْألونك) لأنّ المعنى : يسألونك أىَّ شىء ينفقون . و إن شئت رفعتها من وجهين؛ أحدهما أن تجعل « ذا » آسما يرفع ما، كأنك قلت : ما الذى ينفقون . والعرب قد تذهب بهـذا وذا إلى معنى الذى؛ فيقولون : ومن ذا يقول ذاك ؟ فى معنى: من الذى يقول ذاك ؟ وأنشدوا (٤) :

عَدَسْ ما لِعبّادٍ عليـك إمارة أَمِنْتِ وهذا تحملين طَلِيق

(١) من قصيدة للفرزدق هجا بها جريرا . وكليب رهط جرير . ونهشل ومجاشع ابنا دارم بن مالك ابن حنظلة . ومجاشع قبيلة الفرزدق، وانظر الخزانة ٣/١٦٩ (٢) كذا فى ش، جـ . والأنسب: « كليب » . (٣) فى ش، جـ : « فى » . (٤) فى أ : « أنشدونا » . (٥) عدس : اسم صوت لزجر البغل . وعباد هو ابن زياد . وهذا من شعر قاله يزيد بن مفرّغ الحميرى فى عباد . وكان يزيد قد أكثر من هجوه ، حتى حبسه وضيق عليه ، حتى خوطب فى أمره معاوية فأمر بإطلاق سراحه ، فلما خرج من السجن قدّمت له بغلة فركبها فنفرت ، فقال هذا الشعر . وانظر الخزانة ٢ / ٥١٤ .

كأنه قال : والذى تحملين طليق . والرفع الآخر أن تجعل كلّ آستفهام أوقعت عليه فعلا بعده رفعا ؛ لأنّ الفعل لا يجوز تقديمه قبـل الآستفهام، فجعلوه بمنزلة الذى؛ إذ لم يعمل فيـه[1] الفعل الذى يكون بعدها . ألا ترى أنك تقول : الذى ضربت أخوك ، فيكون الذى فى موضع رفع بالأخ ، ولا يقع الفعـل الذى يليها عليهـا . فإذا نويت ذلك رفعت قولَه : ﴿ قلِ العفو كذلك ﴾ ؛ كما قال الشاعر :

ألا تسألانِ المـرء ما ذا يُحـاوِل　　أنَحْبٌ فيُقْضَى أم ضَلالٌ وباطِل[2]

رفع النحب ؛ لأنه نوى أن يجعل « ما » فى موضع رفع . ولو قال : أنحبا فيقضى أم ضلالا و باطلا كانـ أبين فى كلام العرب . وأكثر العرب تقول : وأيُّـهم لم أضرب وأيُّهم إلّا قد ضربت رفعا؛ للعلّة من الاستئناف من حروف الاستفهام وألّا يسبقها شىء .

ومما يشبه الاستفهام مما يُرفع إذا تأخّر عنه الفعل الذى يقع عليه قولهم : كلُّ الناس ضربت . وذلك أن فى (كلّ) مِثْل معنى هل أحدٌ [إلا][3] ضربت، ومثـل معـنى أىّ رجل لم أضرب ، وأىّ بلدة لم أدخل ؛ ألا ترى أنك إذا قلت : كلُّ النـاس ضربت ؛ كان فيها معـنى : ما منهم أحد إلا قـد ضربت ، ومعنى أيهم لم أضرب . وأنشدنى أبو ثَرْوان :

وقالوا تَعرَّفْها المنازلَ من مِنًى　　وما كُلُّ من يغشَى مِنًى أنا عارف[4]

(١) فى الخزانة ٢ / ٥٥٧ : « فيها » وهذا أولى لقوله : « بعدها » .

(٢) من قصيدة لبيد ، ومنها البيت المشهور :

ألا كل شىء ما خلا الله باطل　　وكل نعـيم لا محـالة زائل

وانظر الخزانة ٢/٥٥٦

(٣) زيادة يقتضيها السياق . (٤) لمزاحم العقيلىّ من قصيدة غزلية . وانظر الكتاب ١/٣٦، ٣٧ وشواهد المغنى للبغدادى ٢/١٠٧٥

رفعا ، ولم أسمع أحدا نصب كل . قال : وأنشدونا :

وما كُلُّ مَنْ يَظَّنُّنِي أنا مُعتِب ... وما كُلُّ ما يُرْوَى علىَّ أقـول [(1)]

ولا تتوهَّم أنهم رفعوه بالفعل الذى سبق إليه ؛ لأنهم قد أنشدونا :

قد عَلِقَت أُمّ الخيار تدَّعى ... علىَّ ذنبا كُلُّه لم أصنع [(2)]

رفعا . وأنشدنى أبو الجرّاح :

أرَجَـزا تريد أم قـريضا ... أم هكذا بينهما تعريضا

* كلاهما أجِـدُ مستريضا [(3)] *

فرفع كُلًّا وبعدها (أجد) ؛ لأن المعنى : ما منهما واحد إلا أجده هيّنا مستريضا . ويدلّك على أن فيه ضمير جحد قولُ الشاعر :

فكلهـمُ حاشاك إلا وجـدته ... كعين الكذوب جهدها واحتفالها

(١) «يظّنّنى» : يتهمنى ، من الاظّنان ، وهو افتعال من الظنّ ، فأصله : اظتنان فأبدلت التاء ظاء وأدغمت فيها الظاء . و «معتب» أى مرضيه ومزيل ما يعتب علىّ فيه . والبيت ورد فى اللسان (ظنن) غير معزو .

(٢) هذا الرجز لأبى النجم العجلىّ . وأم الخيار زوجه . وانظر الكتاب ١/ ٤٤ ، والخزانة ١/ ١٧٣ ، ومعاهد التنصيص فى الشاهدين ١٣ ، ٢٥ .

(٣) ينسب هذا الرجز إلى الأغلب العجلى . وهو راجز مخضرم ، أدرك الإسلام فحسن إسلامه . ذكره فى الإصابة تحت رقم ٢٢٣ ، وفيها أن عمر كتب إلى المغيرة بن شعبة وهو على الكوفة أن يستنشد من قبله من الشعراء ما قالوه فى الإسلام ، فلما سأل الأغلب ذلك قال هذا الرجز ، وإن كان فى الإصابة فيه «قصيدا» بدل «قريضا» والشطر الثانى :

* لقد طلبت هينا موجودا *

وقال ابن برى — كما فى اللسان (روض) — «نسبه أبو حنيفة للأرقط . وزعم أن بعض الملوك أمره أن يقول فقال هذا الرجز» وأبو حنيفة هو الدينورى ، والأرقط يريد حميدا الراجز . وقد جعل الرجز غير القريض وهو الشعر . وقوله : «تعريضا» أى تعريضا فى أحد الضربين ، من قولهم : عرض بالكلام إذا ورّى فيه ولم يبيّنه . و «مستريضا» أى واسعا ممكنا . وقوله : «أجد» فى اللسان (راض) : «أجيد» . وانظر الهمع ١/ ٩٧ .

وقـوله : يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ... ﴿٢١٧﴾

وهى فى قراءة عبد الله « عن قتال فيه » فخفضته على نيّة (عن) مضمرة .

﴿قل قِتالٌ فِيه كبِير وصدٌّ عن سبِيل الله﴾ ففى الصدّ وجهان: إن شئت جعلته مردودا على الكبِير ، تريد : قل القتال فيه كبير وصـدّ عن سبيل الله وكفر به . وإن شئت جعلت الصدّ كبيرا؛ تريد: قل القتال فيه كبير، وكبير الصدّ عن سبيل الله والكفر به .

﴿ والمسـجِد الحرام ﴾ مخفوض بقوله[1] : يسألونك عن القتال وعن المسجد . فقال الله تبارك وتعالى : ﴿ وإخراج أهلِه ﴾ أهل المسـجد ﴿ منه أكْبرُ عند الله ﴾ من القتـال فى الشهر الحرام . ثم فسّر فقال تبارك وتعـالى : ﴿ والفتنة ﴾ — يريد الشرك — أشدُّ من القتال فيه .

وقـوله : قُـلِ ٱلْعَفْوَ ... ﴿٢١٩﴾

وجهُ الكلام فيـه النصب ، يريد : قل ينفقون العفو . وهو فَضْـل المـال [قد[2]] نسختْه الزكاة [تقول : قد عفا[2]] .

وقـوله : وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْيَتَـٰمَىٰ ... ﴿٢٢٠﴾

يقال للغلام يَتِم يَيْتَم يُتْمًا ويَتْمًا . قال : وحُكِى لى يتِم يَيْتِم .

﴿ وإنْ تُخالِطُوهُمْ فإخْوانُكُمْ ﴾ ترفع الإخوان على الضمير[3] (فهم) ؛ كأنك قلت (فهم إخوانكم) ولو نصبته كان صوابا؛ يريد : فإخوانكم تخالطون، ومثله « فإن

---

(١) فى ش : « لقوله » .
(٢) زيادة فى ا . والأنسب وصلها بقوله : وهو فضل المال .
(٣) فى ا : « ضمير » .

لم تعلمـوا آباءهم فإخوانُكم فى الدينِ ومواليكُم[1] » ولو نصبت ههنا على إضمـار فعل (ادعوهم إخوانكم ومواليكم[2]) . وفى قراءة عبد الله « إن تعذّبْهم فعبادُكَ » وفى قراءتنا « فإنّهم عبادك[3] » .

وإنمـا يُرفع من ذا ما كان اسما يحسن فيه « هو » مع المرفوع . فإذا لم يحسن فيه « هو » أجريته على ما قبـله ؛ فقلت : إن اشتريت طعاما فجيِّدا ، أى فاشترِ الجيِّـد ، وإن لبست ثيـابا فالبياضَ ، تنصب لأن « هو » لا يحسن ههنا ، والمعنى فى هـذين ههنا مخـالف للأوّل ؛ ألا ترى أنك تجـد القوم إخوانا وإن جُحِدوا ، ولا تجـد كلّ ما يُلْبَس بياضا ، ولا كلّ ما يشـترى جيّدا . فإن نويت أن ماولى شراءه فجيّد رفعت إذا كان الرجل قد عُرِف بجودة الشراء وبلبوس البياض . وكذلك قول الله « فإن خفتم فرجالاً[4] » نصب ؛ لأنه شىء ليس بدائم ، ولا يصلح فيه « هو » ؛ ألا ترى أن المعنى : إن خفتم أن تُصَلُّوا قياما فصلّوا رِجَالا أو رُكبانا [رجالا يعنى : رجّالة[5]] فنُصبا لأنهما حالان للفعل لا يصلحان خبرا .

﴿ واللهُ يعلم المفسِـد من المصلح ﴾ المعنى فى مثله من الكلام : الله يعلم أيُّهم يُفْسِد وأيُّهم يُصلح . فلو وضعت أيّا أو مَنْ مكان الأوّل[6] رفعته ، فقلت : أنا أعلم أيُّهـم قام من القاعد ، قال [الفـرّاء[7]] سمعت العرب تقول : ما يعـرف أىٌّ من أىٌّ . وذلك أن (أىّ) و(مَن) استفهامان ، والمفسد خبر . ومثله ما أبالى قيامَك أو قعودَك ، ولو جعلت فى الكلام استفهاما بطل الفعل عنـه فقلت : ما أبالى أقائم أنت أم قاعد . ولـو ألقيت الاسـتفهام اتّصل الفعل بمـا قبله فانتصب . والاستفهام كلّه منقطع مما قبله لخلقة الابتداء به .

(١) آية ٥ سورة الأحزاب . (٢) جواب لو محذوف تقديره : كان صوابا .
(٣) آية ١١٨ سورة المائدة . (٤) آية ٢٣٩ سورة البقرة . (٥) زيادة فى ا .
(٦) يريد بالأوّل الذى يلى مادة العلم . (٧) زيادة فى ا .

وقـــوله : وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ ... (٢٢٠)

يقال : قد عَنِتَ الرجل عَنَتا ، وأعنته الله إعناتا .

وقـــوله : وَلَا تَنكِحُوا ٱلْمُشْرِكَٰتِ ... (٢٢١)

يريد : لا تَزَوّجوا . والقُرّاء على هذا . ولو كانت : ولا تُنْكِحوا المشركاتِ أى لا تُزَوّجوهن المسلمين كان صوابا . ويقال : نَكَحها نَكْحا ونِكاحا .

وقـــوله : وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ... (٢٢١)

كقوله : وإن أعجبتكم . ولَوْ وإنْ متقاربان فى المعنى . ولذلك جاز أن يجازَى[1] لَو بجواب إنْ ، وإن بجواب لَوْ فى قوله : « ولئن أَرْسَلْنا رِيحًا فرَأَوْه مُصْفَرًّا لَظَلُّوا من بعده يَكْفُرُون[2] » . وقوله : « فرأوه » يعنى بالهاء الزَّرعَ .

وقـــوله : حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ ... (٢٢٢)

بالياء . وهى فى قراءة عبـد الله إن شاء الله « يتطهرن » بالتاء ، والقُرّاء بعـدُ يقرءون « حتى يَطْهُرن ، ويَطَّهَّرن » [يَطْهُرْن[3]] : ينقطع عنهن الدم ، ويتطهرن : يغتسلن بالمـاء . وهو أحبُّ الوجهين إلينا : يَطَّهَّرن .

﴿ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللهُ ﴾ ولم يقل : فى حَيْثُ ، وهو الفرج . وإنما قال : من حيث كما تقول للرجل : إيت زيدا من مأتاه أى من الوجه الذى يؤتَى منه . فلو ظهر الفرج ولم يُكْنَ عنـه قلت فى الكلام : إيتِ المرأة فى فرجها . ﴿ فَأْتُوهُنَّ من حيث أمركم الله ﴾ يقال : إيت الفرج من حيث شئت .

(١) فى ا : « يجاب » .   (٢) آية ٥١ سورة الروم .   (٣) زيادة يقتضيها السياق .

وقـــوله : فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ ... (٢٢٣)

[أى](١) كيف شئتم . حدّثنا محمد بن الجهم ، قال حدّثنا الفرّاء قال حدّثنى شيخ عن ميمـون(٢) بن مِهران قال قلت لابن عباس : إن اليهـود تزعم أن الرجل إذا أتى امرأته من ورائها فى قُبُلها خرج الولد أحول . قال فقال ابن عباس : كذبتْ يهودُ ﴿نساؤكم حَرْث لكمْ فأْتوا حرثكم أنّى شئتم﴾(٣) يقول : إيت الفرج من حيث شئتَ .

وقـــوله : وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَن تَبَرُّوا ... (٢٢٤)

يقول : لا تجعلوا الحلف بالله مانعا معترِضا ﴿أن تبرّوا وتتقوا وتصلِحوا بين الناس﴾ يقول : لا يمتنعنّ أحدُكم أن يبرّ بيمين إن حلف عليها ، ولكن لِيكفّر يمينه ويأت الذى هو خير .

وقـــوله : لَّا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ... (٢٢٥)

فيه قولان . يقال : هو(٤) مما جرى فى الكلام من قولهم : لا والله ، وبلى والله . والقول الآخر: الأيمـان أربع . فيمينان فيهما الكفّارة والاستغفار . وهو قولك: والله لا أفعـل ، ثم تفعل ، ووالله لأفعلنّ ثم لا تفعل . ففى هاتين الكفارة والاستغفار [لأن الفعل فيهما(٥) مستقبل] . واللتان فيهما الاستغفار ولا كفّارة فيهما قولك : والله ما فعلتُ وقد فعلتَ ، وقولك : والله لقد فعلتُ ولم تفعل . فيقال هاتان لَغْو؛ إذ لم تكن فيهما كفّارة . وكان القول الأوّل — وهو قول عائشة : إن اللغو ما يجرى فى الكلام على غير عَقْد — أشبهَ بكلام العرب .

(١) زيادة فى ا . (٢) فى ا : « منصور » والصواب ما أثبت تبعا لما فى ش . وميمون بن مهران الرقّىّ يروى عن ابن عباس وأبى هريرة ، مات سنة ١١٧ . وانظر الخلاصة .
(٣) الظاهر أن هذا نهاية كلام ابن عباس . (٤) فى ش : « وهو » . (٥) زيادة فى ش .

وقـوله : ﴿ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ ... ﴾ (٢٢٦)

التربّص إلى الأربعة ، وعليه القرّاء . ولو قيل فى مثله من الكلام : تربُّصُ أربعةَ أشهر كان صوابا كما قرءوا « أو إطعامٌ فى يومٍ ذى مَسْغَبَةٍ يتيما ذا مقربة »(١) وكما قال « ألم نجعلِ الأرض كِفاتاً أحياء وأمواتا »(٢) والمعنى تكفتهم(٣) أحياء وأمواتا . ولو قيل فى مثله من الكلام : كِفاتَ أحياءٍ وأمواتٍ كان صوابا . ولو قيل : تربُّصُ: أربعةُ أشهر كما يقال فى الكلام : بينى و بينك سير طويل : شهر أو شهران؛ تجعل السير هو الشهر ، والتربّص هو الأربعة(٤) . ومثله « فشهادةُ أحدِهم أربعُ شهادات »(٥) وأربعَ شهادات . ومثله « بجزاء مِثل ما قتل من النعم »(٦) فمن رفع (مثل) فإنه أراد : بجزاؤه مثلُ ما قتل . قال : وكذلك رأيتها فى مصحف عبد الله « بجزاؤه » بالهاء ، ومن نصب (مثل) أراد : فعليه أن يجزى مِثْلَ ما قَتَل من النَّعَم .

﴿ فإن فاءوا ﴾ يقال : قد فاءوا يفيئون فَيْئا وفُيُوءا . والفىء : أن يرجع إلى أهله فيجامع .

وقـوله : ﴿ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ ... ﴾ (٢٢٨)

وفى قراءة عبد الله « بردّتهن » .

وقـوله : ﴿ إِلَّآ أَن يَخَافَآ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ ٱللَّهِ ... ﴾ (٢٢٩)

وفى قراءة عبد الله « إلا أنْ تخافوا » فقرأها حمزة على هذا المعنى « إلا أنْ يُخافا » ولا يعجبنى ذلك . وقرأها بعض أهل المدينة(٧) كما قرأها حمزة . وهى فى قراءة أُبَىّ

(١) آيتا ١٤ ، ١٥ سورة البلد . (٢) آيتا ٢٥ ، ٢٦ سورة المرسلات .
(٣) فى أ : « تكفتهما » . (٤) جواب لو حذف أى جاز مثلا ، و يكثر من المؤلف هذا .
(٥) فى آية ٦ سورة النور . (٦) آية ٩٥ سورة المائدة .
(٧) هو أبو جعفر يزيد بن القعقاع أحد القراء العشرة ، وانظر البحر ٢/١٩٧ .

« إلا أنْ يَظنّا ألّا يُقِيمَا حُدُودَ الله » والخـوف والظنّ متقاربان فى كلام العرب . من[(١)] ذلك أن الرجل يقول : قد خرج عبدك بغير إذنك، فتقول أنت : قد ظننت ذاك ، وخفت ذاك ، والمعنى واحد . وقال الشاعر :

أتانى كلام عن نُصَيب يقـوله وما خفتُ ياسـلّام أنك عائبي[(٢)]

وقال الآخر :

إذا مت فادفنّى إلى جَنْب كَرْمة تُرَوِّى عظامى بعد موتى عروقها

[ولا تدفنَنِّى فى الفـلاة فإننى أخاف إذا ما متُّ أن لا أذوقُها][(٣)]

والخوف فى هـذا الموضع كالظنّ . لذلك رفع « أذوقُهـا »[(٤)] كما رفعوا « وحَسِبُوا ألا تكونَ فتنة »[(٥)] وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم " أُمِرتُ بالسواك[(٦)] حتى خفت لَأَدْرَدَنَّ[(٧)] " كما تقول : ظَنٌّ ليذهبنّ .

وأما ما قال حمزة فإنه إن كان أراد اعتبار قراءة عبـد الله فلم يصبه ــ والله أعلم ــ لأن الخوف إنما وقع على (أن) وحدها إذ قال : ألا يخافوا أن لا ، وحمزة قد أوقع الخوف على الرجل والمرأة وعلى أنْ[(٨)]؛ ألا ترى أن اسمهما فى الخوف مرفوع بما لم يسمّ فاعله . فلو أراد ألّا يُخافا على هذا، أو يُخافا بذا، أو من ذا، فيكون على غير

---

(١) فى ش، جـ : « فى » وهو تحريف . (٢) كذا فى ش . وفى ج « عايق » .
(٣) سقط هذا البيت فى ش ، ج ، ولا بد منه لأنه موضع الشاهد . وهما لأبى محجن الثقفى .
(٤) أى القراء . (٥) آية ٧١ سـورة المائدة . (٦) فى ج : « بالسوال » وما هنا عن ش . ويبدو فيه أثر الإصلاح . (٧) الدرد : ذهاب الأسـنان . ولفظ الحديث فى الجامع الصغير : « أمرت بالسواك حتى خفت على أسنانى » . (٨) يريد أنه على قراءة حمزة (يخافا ألا يقيما) ببناء الفعل للمفعول يكون الفعل قـد عمل فى نائب الفاعل ، وفى أن ومعمولها ، وكأن الفعل قد عمـل فى أكثر من معمول واحد الرفع ، وهذا غير مألوف إلا على وجه التبعية . والنحويون يصححون هذا الوجه بأن يكون (ألا يقيما) بدل اشتمال من نائب الفاعل .

اعتبار قول عبـد الله [كان][1] جائزا ، كما تقـول للرجل : تُخاف لأنك خبيث ، وبأنك ، وعلى أنك ... .

وقوله : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ﴾ يقال كيف قال : فلا جناح عليهما ، وإنما الجناح — فيما يذهب إليه الناس — على الزوج لأنه أخذ ما أعطى؟ ففى ذلك وجهان :

أن يراد الزوج دون المرأة ، وإن كانا قـد ذُكِرا جميعا ؛[2] فى سـورة الرحمن « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ »[3] وإنمـا يخرج اللؤلؤ والمرجان من الملح لا من العذب . ومنه « نَسِيَا حُوتَهُمَا »[4] وإنمـا الناسى صاحب موسى وحده . ومثـله فى الكلام أن تقول : عندى دابَّتان أركبهما وأستقى عليهما ، وإنما يُركب إحداهما ويُستقَى على الأخرى ؛ وقد يمكن أن يكونا جميعا تُركَبان ويُستقى عليهما . وهذا من سعة العربية التى يحتجّ بسعتها . ومثله من كتاب الله « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جعل لكم الليل والنهار لِتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضـله »[5] فيستقيم فى الكلام أن تقول : قد جعل الله لنا ليـلا ونهارا نتعيَّش فيهما وننام فيهما . وإن شئت ذهبت بالنوم إلى الليـل وبالتعيُّش إلى النهار .

والوجه الآخر أن يشـتركا جميعا فى ألّا يكون عليهما جُناح ؛ إذ كانت تعطى ما قد نُهِى عن الزوج فيه الإثم ، أُشركت فيه لأنها إذا أعطت ما يُطرح فيه المـأثم احتاجت هى إلى مثل ذلك . ومثله قول الله تبارك وتعالى : « فمن تعجّل فى يومين فلا إثم عليه ومن تأخّر فلا إثم عليـه »[6] وإنمـا موضع طرح الإثم فى المتعجل ، بجعل

(١) زيادة يقتضيها السياق .　(٢) هذا استئناف كلام لذكر نظير لما سلف . وفى الطبرى : « كما قال فى سورة ... » .　(٣) آية ٢٢ سورة الرحمن .　(٤) آية ٦١ سورة الكهف .
(٥) آية ٧٣ سورة القصص .　(٦) آية ٢٠٣ سورة البقرة .

للمتأخر — وهو الذى لم يقصّر — مثلُ ما جعل على المقصّر . ومثله فى الكلام قولك : إن تصدّقت سِرّاً فحسن [وإن تصدقت جهرا فحسن][1] .

وفى قوله « ومن تأخّر فلا إثم عليه » وجه آخر ؛ وذلك أن يريد : لا يقولنّ هذا المتعجل للمتأخر : أنت مقصّر ، ولا المتأخر للمتعجل مثل ذلك ، فيكون قوله « فلا إثم عليه » أى فلا يؤثّمنّ أحدُهما صاحبَه .

وقوله :﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَن يَتَرَاجَعَا ﴾ يريد : فلا جناح عليهما فى أن يتراجعا[2] ، (أن) فى موضع نصب إذا نُزعت الصفة[3] ، كأنك قلت : فلا جناح عليهما أن يراجعها ، قال وكان الكسائىّ يقول : موضعه خفض . قال الفرّاء : ولا أعرف ذلك .

وقوله ﴿ إن ظنّاً أن يقيما ﴾ (أن) فى موضع نصب لوقوع الظنّ عليها .

وقــوله : وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَاراً لِتَعْتَدُوا (٢٣١)

كان الرجل منهم إذا طلّق امرأته فهو أحقّ برَجْعتها ما لم تغتسل من الحَيْضة الثانية ، وكان إذا أراد أن يَضُرّ بهـا تركها حتى تحيضَ الحيضة الثالثة ثم يراجعها ، ويفعل ذلك فى التطليقة الثانية . فتطويله لرجعتها هو الضِرار بها .

وقــوله : فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ (٢٣٢)

يقول : فلا تضيّقوا عليهنّ أن يراجعن أزواجهنّ بمهر جديد إذا بانت إحداهنّ من زوجها ، وكانت هذه أخت معقِل ، أرادت أن تزوّج زوجها الأوّل بعدما انقضت عدّتها فقال مَعْقِل لها : وجهى من وجهك حرام إن راجعتِه ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَن يَنكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ ﴾ .

---

(١) زيادة يقتضيها السياق . (٢) كذا فى ج . وفى ش : « يراجعها » . (٣) يريد بها حرف الجر .

وقوله ﴿ ذلكَ يُوعَظُ بِهِ ﴾ ولم يقل : ذلكم ، وكلاهما صواب . وإنما جاز أن يخاطب القوم « بذلك » لأنه حرف قد كثر فى الكلام حتى تُوُهِّم بالكاف أنها (من الحرف)[1] وليست بخطاب . ومن قال « ذلكَ » جعل الكاف منصوبة[2] وإن خاطب امرأة أو امرأتين أو نسوة . ومن قال « ذلكم » أسقط التوهّم ، فقال إذا خاطب الواحد : ما فعل ذلكَ الرجل ، وذانِكَ الرجلان ، وأولئكَ الرجال ، [و][3] يقاس على هذا ما ورد . ولا يجوز أن تقول فى سائر الأسماء إذا خاطبت إلا بإخراج[4] المخاطب فى الاثنين والجميع والمؤنّث ، كقولك لمرأة : غلامكِ فعل ذلك ، لا يجوز نصب الكاف ولا توحيدها فى الغلام ، لأن الكاف ههنا لا يتوهَّم أنها من الغلام . ويجوز أن تقول : غلامكِ فعل ذاكِ وذاكَ ، على ما فسّرت لك : من الذهاب بالكاف إلى أنها من الاسم .

وقــوله : ﴿ ٱلرَّضَـاعَةَ ﴾ (٢٣٣)

القرّاء تقرأ بفتح الراء . وزعم الكسائىّ أن من العرب من يقول : الرضاعة بالكسر . فإن كانت فهى بمنزلة الوِكالة والوَكالة ، والدِّلالة والدَّلالة ، ومهرت الشىء[5] مِهارة ومَهارة ، والرِّضاع والرَّضاع فيه مثل ذلك إلا أن فتح الراء أكثر ، ومثله الحِصاد والحَصاد .

وقوله ﴿لا تضارَّ والِدةٌ بِولدِها﴾ يريد : لا تضارِرْ[6] ، وهو فى موضع جزم . والكسر فيه جائز « لا تضارِّ والدة » ولا يجوز رفع الراء على نيّة الجزم ، ولكن ترفعه على

(١) أى جزء من الكلمة التى تلحق بها وهى اسم الإشارة كذا وفروعها . ولا يريد بالحرف ما قابل الاسم .
(٢) أى مفتوحة .　(٣) زيادة يقتضيها السياق .　(٤) أى ذكره وإيراده .
(٥) أى حذقه . ويقال أيضا : مهر فيه .　(٦) فى ش ، ج : « تضاررهم » ويبدو أنه تحريف عما أثبتنا . وفى الطبرى : « قرأ عامة قراء أهل الحجاز والكوفة والشام (لا تضارّ) بفتح الراء بتأويل لا تضارر على وجه النهى ، وموضعه إذا قرئ كذلك جزم ... » .

الخبر . وأمّا قوله « وإن تَصْـبِرُوا وتَتَّقُوا لا يضرُّكم كَيْدُهُمْ شَيْئًا »(١) فقـد يجوز أن يكون رفعا على نيّة الجزم؛ لأن الراء الأولى مرفوعة فى الأصل، فجاز رفع الثانية عليها، ولم يجز (لا تضارُّ) بالرفع لأن الراء إن كانت تفاعَل فهى مفتوحة، وإن كانت تفاعِل فهى مكسورة . فليس يأتيها الرفع إلا أن تكون فى معنى رفع . وقد قرأ عمر بن الخطّاب « ولا يضارَرْ كاتِب ولا شهيد » .

ومعنى (لا تضارَّ والِدة بِولدِها) يقول : لا يُنْزَعنّ ولدها منها وهى صحيحة لها لبن فيدفَع إلى غيرها . (وَلاَ مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ) يعنى الزوج . يقول : إذا أرضعت صبيّها وألِفها وعرفها فلا تضارَّنَّ(٢) الزوجَ فى دفع ولده إليه .

وقـــوله : وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا يَتَرَبَّصْنَ ﴿٢٣٤﴾

يقال : كيف صار الخبر عن النساء ولا خبر للأزواج ، وكان ينبغى أن يكون الخبر عن (الذين) ؟ فذلك جائز إذا ذكرت أسماء ثم ذُكرت أسمـاء مضافة إليها فيها معنى الخبر أن تترك الأوّل ويكون الخبر عن المضاف إليه . فهذا من ذلك؛ لأن المعنى — والله أعلم — إنما أريد به : ومن مات عنها زوجها تربصتْ . فترك الأوّل بلا خبر، وقُصِد الثانى ، لأن فيه الخبر والمعنى . قال : وأنشدنى بعضهم :

بنى أسَد إنّ ابن قيس وقتلَه ... بغـير دم دارُ المـذلّة حُلّتِ(٣)

فألقى (ابن قيس) وأخبر عن قتله أنه ذُلّ . ومثله :

لعلّىَ إن مالت بِىَ الرِّيحُ ميْـلةً ... على ابن أبى ذِبّانَ أن يتنـدّما(٤)

(١) آية ١٢٠ سورة آل عمران . (٢) فى ش : « تضارون » وهو تحريف .

(٣) فى ج : « خلت » بدل « حلت » . وكأنه يريد : إن قتله دار المذلة حلت له ، بجملة «حلت» خبر «دار المذلة» والرابط محذوف .

(٤) أبو ذبان كنية عبد الملك بن مروان ، كنى بذلك لبخر كان به من أثر فساد كان فى فمه . ويعنى الشاعر بابنه هشام بن عبد الملك . وانظر اللسان (ذبب) ، والحيوان ٣/ ٣٨١ .

فقال : لعلّ ثم قال : أن يتندما ؛ لأن المعنى : لعلّ ابن أبى ذبّان أن يتندم إن مالت بى الريح . ومثله قوله : ﴿ والذين يتوفّون منكم و يذرون أزواجا وصيّةٌ لأزواجهم ﴾ [١] إلا أن الهاء من قوله ﴿ وصيّةٌ لأزواجهم ﴾ رجعتْ على (الذين) فكان الإعراب فيها أبين ؛ لأن العـائد من الذِّكْر قد يكون خبرا ؛ كقولك : عبد الله ضربته .

وقال : ﴿ وَعَشْرًا ﴾ ولم يقل : « عشرة » وذلك أن العرب إذا أبهمت العدد من الليالى والأيام غلّبوا عليه الليالىَ حتى إنهم ليقولون : قد صمنا عشرا من شهر رمضان لكثرة تغليبهم الليالى على الأيام . فإذا أظهروا مع العدد تفسيره كانت الإناث بطرح الهاء ، والذُّكْران بالهاء ، كما قال الله تبارك وتعالى : « سخّرها عليهم سبع ليالٍ وثمانية أيامٍ حُسُوما » [٢] فأدخل الهاء فى الأيام حين ظهرت ، ولم تدخل فى الليالى حين ظهرن [٣] . و إن جعلت العـدد غير متّصل بالأيام كما يتّصل الخافض بما بعده غلّبت الليـالىَ أيضا على الأيام . فإن اختلطا فكانت ليالى وأياما غلّبت التأنيث ، فقلت : مضى له سبع ، ثم تقول بعد : أيام فيها بَرْد شديد . وأمّا المختلِط فقول الشاعر [٤] :

أقامت ثلاثا بين يوم وليـلة   وكان النكير أن تضيف وتجأرا

فقال : ثلاثا وفيها أيام . وأنت تقول : عندى ثلاثة بين غلام وجارية ، ولا يجوز هاهنا ثلاث ؛ لأن الليالى من الأيام تغلب الأيام . ومثـل ذلك فى الكلام أن تقول :

---

(١) آية ٢٤٠ سورة البقرة .   (٢) آية ٧ سورة الحاقة :   (٣) سقط فى ج .

(٤) هو النابغة الجعدى . والبيت من قصيدة مدح فيها النبى صلى الله عليه وسلم وأوّلها :

خليـلىّ عـوجا ساعة وتهجّرا   ولـوما على ما أحدث الدهر أو ذرا

وقد وصف فى البيت الشاهد بقرة وحشية أكل السبع ولدها ، فأقامت ثلاثة أيام تطلبه حتى وجدت شلوه و بقيته فأضافت أى حزنت وأشفقت أو ضافت أى تردّدت وذهبت هنا وهنا لا تلوى على شىء من فـرط أساها ، وجأرت وصاحت وكان هذا كل ما وسعها ، ولم يكن لها نكير ما أصابها غير ما ذكر . وتضيف بضم التاء من أضاف ، أو بفتحها من ضاف . وانظر شواهد العينى على هامش الخزانة ٢/١٩٣

عندى عَشْر من الإبل و إن عنيت أجمالا ، وعشر من الغنم والبقر . وكل جمع كان واحدته بالهاء و جمعه بطرح الهاء، مثل البقر واحدته بقرة، فتقول : عندى عشر من البقر و إن نويت ذُكْرانا . فإذا اختلطا وكان المفسِّر من النوعين قبل صاحبه أجريت العدد فقلت : عندى خمس عشرة ناقة و جملا، فأنّثت لأنك بدأت بالناقة فغلّبتها. و إن بدأت بالجمل قلت : عندى خمسة عشر جملا وناقة . فإن قلت : بين ناقة و جمل فلم تكن مفسِّرة غلّبت التأنيث، ولم تبالِ أبدأت بالجمَل أو بالناقة، فقلت : عندى خمس عشرة بين جمل وناقة . ولا يجوز أن تقول : عندى خمس عشرة أمَة وعبدا، ولا بين أمة وعبد إلّا بالتذكير ؛ لأن الذُكْران من غير ما ذكَرت لك لا يُجتزأ منهـا بالإناث ، ولأن الذَكَر منهـا موسوم بغير سِمَة الأنثى ، والغنم والبقر يقع على ذَكَرها وأنثاها شاة وبقرة، فيجوز تأنيث المذكَّر لهذه الهاء التى لزمت المذكَّر والمؤنّث .

وقوله ﴿مِن خِطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ الخِطبة مصدر بمنزلة الخَطْب، وهو مثل قولك : إنه لحسن القِعدة والجِلسة؛ يريد القعود والجلوس ، والخُطْبة مثل الرسالة التى لهـا أوّل وآخِر، قال : سمعت بعض العرب [يقول](١) : اللهم ارفع عنا هذه الضُغْطة ، كأنه ذهب إلى أن لها أوّلا وآخرا، ولو أراد مرّة لقال : الضَغْطة ، ولو أراد الفعل لقال الضِغْطة؛ كما قال المِشْية . وسمعت آخَر يقول : غلبنى [فلان](٢) على قُطْعة لى من أرضى؛ يريد أرضا مفروزة مثل القِطعة لم تُقسم ، فإذا أردت أنها قطعة من شىء [قطع منه](٢) قلت : قِطْعة .

وقوله : ﴿أَوْ أَكْنَنتُمْ﴾ للعرب فى أكننت الشىء إذا سـترته لغتان(٣) : كننته وأكننته ، قال : وأنشدونى(٤) قول الشاعر :

ثلاثٌ من ثلاثِ قُدَامياتٍ ... من اللاتى تَكُنُّ من الصَقيع

---

(١) زيادة فى اللسان (خطب) . (٢) زيادة فى اللسان (قطع) . (٣) كذا فى اللسان (كنن) . وفى الأصول : «إذا سترته لغتان» . (٤) كذا فى اللسان . وفى الأصول : «أنشدنى» .

وبعضهم [يرويه] (١) تُكِنّ من أكننت . وأمّا قوله : « لؤلؤ مكنون » و« بَيْض مكنون » فكأنه مذهب للشيء يصان، وإحداهما قريبة من الأخرى .

وقوله : ﴿ وَلٰكِن لَّا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا ﴾ يقول : لا يصفنّ أحدكم نفسه فى عِدّتها بالرغبة فى النكاح والإكثار منه . حدّثنا محمد بن الجهم قال حدّثنا الفرّاء قال حدّثنى حِبّان (٢) عن الكلبى (٣) عن أبى صالح (٤) عن ابن عباس أنه قال : السرّ فى هذا الموضع النكاح . وأنشد عنه بيت امرئ القيس :

ألا زعمت بَسْباسة اليوم أننى كبِرتُ وألّا يشهدَ السِرَّ أمثالى (٥)

قال الفرّاء : ويرى أنه مما كَنى الله عنه قال : « أو جاء أحد منكم من الغائط (٦) » .

قوله : ﴿ وَمَتِّعُوهُنَّ عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ ... ﴾ (٢٣٦)

بالرفع . ولو نُصب كان صوابا على تكرير الفعل على النيّة، أى ليعط الموسع قدره، والمقتر قدره . وهو مِثل قول العرب : أخذت صدقاتهم، لكل أربعين شاةً شاةٌ، ولو نصبت الشاة الآخِرة كان صوابا .

---

(١) زيادة فى اللسان . (٢) يبدو أنه حيان بن على العنزى الكوفى . كان وجها من وجوه أهل الكوفة، وكان فقيها . وتوفى بالكوفة سنة ١٧١، وانظر تهذيب التهذيب .

(٣) هو أبو النضر محمد بن السائب الكوفىّ . توفى سنة ١٤٦، وانظر الخلاصة .

(٤) هو باذام مولى أم هانئ . وانظر الخلاصة . (٥) من قصيدته التى أوّلها :

ألا عم صباحا أيها الطلل البالى وهل يعمن من كان فى العصر الخالى

وبسباسة امرأة من بنى أسد . ويروى « اللهو » فى مكان « السر »، وانظر الخزانة ١/٢٨

(٦) الغائط فى أصل اللغة : المطمئن الواسع من الأرض، ويكنى به عن العذرة ؛ لأنهم كانوا إذا أرادوا قضاء الحاجة أتوا الغائط من الأرض .

وقوله «مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ» منصوب خارجا[1] من القَدَر، لأنه نكرة والقدر معرفة. وإن شئت كان خارجا[2] من قوله «مَتِّعُوهُنَّ» مَتَاعًا ومُتْعة .

فأمّا «حَقًّا» فإنه نُصب من نيّة الخبر[3] لا أنه من نعت المتاع . وهو كقولك فى الكلام : عبدُ الله فى الدار حقا . إنما نصب الحق من نيّة كلام المخبِر، كأنه قال: أخبركم خبرا حقا، وبذلك حقا، وقبيح أن تجعله تابعا للمعرفات أو للنكرات؛ لأن الحق والباطل لا يكونان فى أنفُس الأسماء؛ إنما يأتى بالأخبار[4] . من ذلك أن تقول : لى عليك المال حقّا، وقبيح أن تقول : لى عليك المال الحق، أو : لى عليك مال حقّ، إلا أن تذهب به إلى أنه حقّ لى عليك، فتخرجه مُخرج المال لا على مذهب الخبر .

وكل ما كان فى القرآن مما فيه من نكرات الحق أو معرفته أو ما كان فى معنى الحق فوجهُ الكلام فيه النصب؛ مثل قوله «وَعْدَ الْحَقِّ»[5] و «وعد الصدق»[6] ومثل قوله «إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا»[7] هذا على تفسير الأوّل . وأمّا قوله «هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ»[8] فالنصب فى الحقّ جائز؛ يريد حقا، أى أخبركم أن ذلك حقّ . وإن شئت خفضت الحقّ، تجعله من صفة الله تبارك وتعالى . وإن شئت رفعته فتجعلهُ من صفة الوَلاية . وكذلك قوله «وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ»[9] تجعله من صفة الله عز وجلّ . ولو نصبت كان صوابا، ولو رُفع على نيّة الاستئناف كان صوابا، كما قال «الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ

(١) يريد أنه حال من «قدره» . (٢) يريد أنه مفعول مطلق . (٣) يوافق هذا قولهم : إنه مفعول مطلق مؤكد للجملة السابقة . (٤) كذا فى ش . وفى ج : «بأخبار» . (٥) آية ٢٢ سورة إبراهيم . (٦) آية ١٦ سورة الأحقاف . (٧) آية ٤ سورة يونس . (٨) آية ٤٤ سورة الكهف . (٩) آية ٣٠ سورة يونس .

فـلَا تَكُونَنَّ مِن الْمُمْتَرِينَ[١] » وأنت قائل إذا سمعت رجلا يحـدث : [حقًا أى[٢]] قلت حقا ، والحقُّ ، أى ذلك الحقُّ . وأمّا قوله فى صٓ : « قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ[٣] » فإن القرّاء قد رفعت الأوّل ونصبته . وروى عن مجاهد وابن عباس أنهما رفعا الأوّل وقالا : تفسيره : الحقُّ منى ، وأقول الحق ؛ فينصِبان الثانى بـ « أقول » . ونصبهما جميعا كثير منهم ؛ فجعلوا الأوّل على معنى : والحقِّ[٤] « لأملأنّ جهنّم » . وينصب الثانى بوقوع القول عليه . وقوله « ذَٰلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ[٥] » رفعه حمزة والكسائىّ ، وجعلا الحق هو الله تبارك وتعالى ؛ لأنها فى حرف عبد الله « ذَٰلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ قَالَ اللهِ » كقولك : كلمةُ الله ، فيجعلون (قال) بمنزلة القول ؛ كما قالوا : العاب والعَيْب . وقد نصبه قوم يريدون : ذلك عيسى بن مريم قولا حقًا .

وقـــوله : وَإِن طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ ... ﴿٢٣٧﴾

تُماسُّوهن وتَمَسُّوهن واحد ، وهو الجماع ؛ المماسّة والمسُّ .

وإنما قال ﴿ إِلَّا أَن يَعْفُونَ ﴾ بالنون لأنه فعـل النسوة ، وفعل النسوة بالنون فى كل حال . يقال : هنّ يضربن ، ولم يضربن ، ولن يضربن ؛ لأنك لو أسقطت النون منهن للنصب أو الجزم لم يستبِنْ لهنّ تأنيث . وإنّما قالت العرب « لن يعفُوا » للقوم ، و « لن يعفُوَا » للرجلين لأنهم زادوا للاثنين فى الفعل ألفا ونونا ، فإذا أسقطوا نون الاثنين للجزم أو للنصب دلّت الألفُ على الاثنين . وكذلك واو يفعلون تدلّ على الجمع إذا أُسقطت النون جزما أو نصبا .

﴿ أَوْ يَعْفُوَا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ﴾ وهو الزوج .

---

(١) آية ١٤٧ سورة البقرة . (٢) زيادة اقتضاها السياق خلت منها الأصول . (٣) آية ٨٤

(٤) ونصبه على طرح الخافض على نية القسم أى بالحق . (٥) آية ٣٤ سورة مريم .

وقـــوله : حَـٰفِظُوا۟ عَلَى ٱلصَّلَوَٰتِ وَٱلصَّلَوٰةِ ٱلْوُسْطَىٰ ... (٢٣٨)

فى قراءة عبـد الله « وعلى الصلاة الوسطى » فلذلك آثرت القرّاء الخفض ، ولو نُصِب على الحثّ عليها بفعـل مضمر لكان وجها حسنا . وهو كقولك فى الكلام : عليك بقرابتك والأُمّ، فخُصَّها بالبرّ .

وقـــوله : وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا وَصِيَّةً (٢٤٠)

وهى فى قراءة عبد الله : « كُتب عليهم الوصية لأزواجهم[(١)] » وفى قراءة أُبَىّ : « يتوفون منكم ويذرون أزواجا فمتاع لأزواجهم » فهذه حجّة لرفع الوصيّة . وقد نصبها قوم منهم حمزة على إضمـار فعل كأنه أمر؛ أى ليوصوا لأزواجهم وصيّةً . ولا يكون نصبا فى إيقاع « ويذرون » عليه .

﴿ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ﴾[(٢)] يقول : من غير أن تخرجوهن؛ ومثله فى الكلام : أتيتك رغبة إليك . ومثله : « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِى جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَـاءَ مِنْ غَيْرِ سُوٓءٍ[(٣)] » لو ألقيت « مِنْ » لقلت : غيرَ سوء . والسوء ههنا البرص . حدّثنا محمّـد بن الجهم ، قال حدّثنا الفرّاء، قال حدّثنا شريك[(٤)] عن يزيد[(٥)] بن أبى زياد عن مِقْسَم[(٦)] عن ابن عباس أنه قال : من غير برص . قال الفرّاء كأنه قال : تخرج بيضاء غير برصاء .

---

(١) فى الأصلين : « عليكم الوصية لأزواجكم » وهو لا يتفق مع السياق .

(٢) يريد أنه يستوى فى هذا المثال إظهار الحرف وحذفه . تقول أتيتك رغبة إليك ، وللرغبة إليك . وكذلك ما فى الآية : يستوى أن يقال : غير إخراج ومن غير إخراج .

(٣) آية ١٢ سورة النمل .

(٤) هو شريك بن عبد الله الكوفىّ . مات سنة ١٧٧ . خلاصة .

(٥) كان من أئمة الشيعة الكبار . يروى عن مولاه عبد الله بن الحارث مولى مقسم . كانت وفاته سنة ١٣٧ هـ .

(٦) هو مولى عبد الله بن الحارث بن نوفل . توفى سنة ١٠١ هـ .

وقـــوله : مَّن ذَا الَّذِى يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَٰعِفَهُۥ لَهُۥ (٢٤٥)

تقرأ بالرفع والنصب . فمن رفع جعل الفـاء منسوقة على صلة (الذى) ، ومن نصب أخرجها من الصـلة وجعلها جوابا لـ (مَن) ؛ لأنهـا استفهام ، والذى فى الحديد[1] مثلها .

وقـــوله : ٱبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُّقَٰتِلْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ... (٢٤٦)

(نُقاتِلْ) مجزومة لا يجـوز رفعها . فإن قرئت باليـاء « يُقاتل » جاز رفعها وجزمها . فأمّا الجزم فعلى المجازاة بالأمر ، وأمّا الرفع فأن تجعل (يُقاتل) صلة للملك ؛ كأنك قلت : آبعث لنا الذى يقاتل .

فإذا رأيت بعـد الأمر اسمـا نكرة بعده فعـل يَرجع بذكره أو يصلح فى ذلك الفعل إضمـار الاسم ، جاز فيـه الرفع والجزم ؛ تقول فى الكلام : علّمنى عِلمـا أنتفعُ به ، كأنك قلت : علمنى الذى أنتفع به ، وإن جزمت (أنتفع) على أن تجعلها شرطا للأمر وكأنك لم تذكر العلم جاز ذلك . فإن ألقيت « به » لم يكن إلا جزما ؛ لأن الضمير لا يجوز فى (آنتفع) ؛ ألا ترى أنك لا تقول : علّمنى علما آنتفعه .

فإن قلت : فهلّا رفعت وأنت تريد إضمار (به) ؟

قلت : لا يجوز إضمـار حرفين، فلذلك لم يجز فى قوله (نقاتل) إلا الجزم . ومثـله « آقتُلُوا يُوسُفَ أو اَطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أبِيكُمْ »[2] لا يجوز إلا الجزم لأن « يَخْلُ » لم يعُدْ بذكر الأرض . ولو كانت « أرضا تخـل لكم » جاز الرفع والجزم، كما قال : « رَبَّنَـا وَآبْعَثْ فِيهِم رَسُولا مِنهم يَتْـلُو عليهم آياتك ويعلمهم الكِتَابَ والحِكمة ويزكّيهـم »[3] ، وكما قال الله تبارك وتعـالى : « خُذْ من أموالِهم

(١) آية ١١ (٢) آية ٩ سورة يوسف . (٣) آية ١٢٩ سورة البقرة .

صدقة تُطَهِّرهم وتُزَكِّيهم[(١)] » ولو كان جزما كان صوابا ؛ لأن فى قراءة عبد الله : « أنزِل علينا مائدة من السماءِ تكُنْ[(٢)] لنا عِيدا » وفى قراءتنا بالواو « تكون » .

ومنه ما يكون الجزم فيه أحسن ؛ وذلك بأن يكون الفعل الذى قد يُجزم ويرفع فى آية ، والاسم الذى يكون الفعل صلة له فى الآية التى قبله ، فيحسن الجزم لانقطاع الاسم من صلته ؛ من ذلك : « فهَبْ لى مِن لدنك وليًّا . يرِثْنى[(٣)] » جزمه يحيى ابن وَثّاب والأعمش — ورفعه حمزة « يرِثُنى » لهذه العلة ، وبعض القراء رفعه أيضا — لمّا كانت (وليا) رأس آية انقطع منها قوله (يرثنى) ، فحسن الجزم . ومن ذلك قوله : « وابْعَثْ فى المدائن حاشرين . يأتُوكَ[(٤)] » على الجزم . ولو كانت رفعا على صلة « الحاشرين » قلت : يأتونك .

فإذا كان الاسم الذى بعده فِعْل معرفةً يَرجع بذكره ، مما جاز فى نكرته وجهان جزمت فقلت : ابعث إلىّ أخاك يُصب خيرا ، لم يكن إلا جزما ؛ لأن الأخ معرفة والمعرفة لا توصل . ومنه قوله : « أرسِلْهُ معنا غدًا يرتَعْ ويلعَبْ[(٥)] » الهاء معرفة و « غدا » معرفة فليس فيه إلا الجزم ، ومثل قوله : « قاتِلوهم يعذبْهم الله[(٦)] » جَزْم لا غير .

ومن هذا نوع إذا كان بعد معرفته فعلٌ لها جاز فيه الرفع والجزم ؛ مثل قوله : « فذَرُوهَا تأكُلْ فى أرْض الله[(٧)] » وقوله : « ذَرْهُم يأكُلوا[(٨)] » ولو كان رفعا لكان صوابا ؛ كما قال تبارك وتعالى : « ثُمَّ ذَرْهُمْ فى خَوْضِهِم يلعبونَ[(٩)] » ولم يقل : يلعبوا . فأمّا رفعه فأن تجعل « يلعبون » فى موضع نصب كأنك قلت فى الكلام : ذرهم

(١) آية ١٠٣ سورة التوبة . (٢) آية ١١٤ سورة المائدة . (٣) آيتا ٥ و ٦ سورة مريم . (٤) آيتا ٣٦ ، ٣٧ سورة الشعراء . (٥) آية ١٢ سورة يوسف . (٦) آية ١٤ سورة التوبة . (٧) آية ٦٤ سورة هود . (٨) آية ٣ سورة الحجر . (٩) آية ٩١ سورة الأنعام .

لاعبين . وكذلك دَعْهم وخلِّهم واتركهم . وكلّ فعل صلح أن يقع على اسم معرفة (١) وعلى فعـله ففيه هذان الوجهان ، والجزم فيـه وجه الكلام ؛ لأن الشرط يحسن فيه ، ولأن الأمر فيه سهل ، ألا ترى أنك تقول : قل له فليقم معك .

فإن رأيت الفعل الثانى يحسن فيـه مِحْنَـة (٢) الأمر ففيه الوجهان بمذهب كالواحد ، وفى إحدى القراءتين : « ذَرْهُمْ يأكُلُونَ ويَتَمَتَّعون ويلهيهم الأَمَلُ (٣) » .

وفيه وجه آخر يحسُن فى الفعل الأوّل . من ذلك : أوصِهِ يأتِ زيدا ، أو مُرْه (٤) ، أو أرسِـلْ (٥) إليه . فهذا يذهب إلى مذهب القول ، ويكون جزمه على شـبيه بأمر يُنْوَى له مجدَّدا . و إنما يجزم على أنه شرط لأوّله . من ذلك قولك : مُرْ عبد الله يذهبْ معنا ؛ ألا ترى أن القـول يصلح أن يوضع فى موضع (مُرْ) ، وقال الله تبـارك وتعـالى : « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُـوا يَغْفِرُوا لِلذين لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ الله (٦) » فـ « يَغْفِرُوا » فى موضـع جزم ، والتأويل — والله أعلم — : قل للذين آمنوا اغفروا ، على أنه شرط للأمر فيه تأويل الحكاية . ومثله : « قل لعبادِى يَقُولُوا الَّتى هِىَ أَحْسَنُ (٧) » فتجزمه بالشرط « قل » ، وقال قوم : بِنِيَّة الأمر فى هذه الحروف : من القول والأمرِ والوصيَّة . قيـل لهم : إن كان جزم على الحكاية فينبـغى لكم أن تقـولوا للرجل فى وجهـه : قلت لك تَقُمْ ، وينبغى أن تقـول : أمرتك تَذْهَبْ معنا ، فهذا دليل على أنه شرط للأمر .

فإن قلت : فقد قال الشاعر :

فـلا تستطِلْ منّى بقـائى ومُدّتِى		ولكن يكن للخـير فيك نصيب (٨)

(١) وذلك كالأمثلة السابقة نحو دع محمدا يأكل ، فكلمة (دع) وقعت على المعرفة (محمد) وعلى فعله وهو (يأكل) وهو فعل محمد . (٢) المحنة : الاختبار ، وهو اسم من الامتحان . (٣) آية ٣ سورة الحجر .
(٤) كذا فى ش . وفى جـ : «مره» . (٥) فى الأصول : «وأرسل» . (٦) آية ١٤ سورة الجاثية . (٧) آية ٥٣ سورة الإسراء . (٨) قال البغدادى فى شرح شواهد المغنى ١١٧/٢ « خاطب هذا الشاعر ابنه بهذا البيت لما سمع أنه يتمنى موته . ولم أقف على قائله » .

قلتُ: هذا مجزوم بنيَّة الأمر؛ لأن أوّل الكلام نهى، وقوله (ولكن) نَسَق وليست بجواب . فأراد : ولكن ليكن لخير فيك نصيب . ومثله قول الآخر :

من كان لا يزعـم أنى شاعرٌ فيَدْنُ منى تنهـه المزاجِر

بجعل الفاء جوابا للجزاء، وضمّن (فيدن) لاما يجزم [بها][1] . وقال الآخر :

فقلت آدعِى وأدْعُ فإنّ أندى لصوتٍ أن ينادِىَ داعيانِ[2]

أراد : ولأدْعُ . وفى قوله (وأدع) طرَف من الجزاء وإن كان أمرا قد نُسِق أوّله على آخره . وهو مِثـل قول الله عزّ وجلّ : « اتَّبِعوا سبِيلنا ولْنحمِل خطايا كُم »[3] والله أعلم . وأما قـوله : « ذَرُونِى أقْتُلْ مُوسَى ولْيَدْعُ رَبَّه »[4] فليس تأويل جزاء، إنما هو أمر محض؛ لأن إلقاء الواو ورده إلى الجزاء (لا يحسن فليس إلى الجزاء)؛ ألا ترى أنه لا يحسن أن تقول ذرونى أقتله يدع؛ كما حسن « اتَّبِعوا سبِيلنا نحمِلْ خطاياكم » .

والعرب لا تجازِى بالنهى كما تجـازِى بالأمر . وذلك أن النهى يأتى بالجحد، ولم تجاز العـرب بشىء من الجحود . وإنمـا يجيبونه بالفاء . وألحقـوا النهى إذا كان بلا، بليس وما وأخواتهن من الجحود[5] . فإذا رأيت نهيا بعـد اسمه فعلٌ فارفع ذلك الفعل. فتقول : لاتدعنّه يضربُه، ولا تتركْه يضربُك. جعلوه رفعا إذ لم يكن آخره يشاكل أوّله؛ إذ كان فى أوّله جحد وليس فى آخره جحد . فلو قلت : لا تدعه لايؤذك جاز الجزم والرفع؛ إذ كان أوّله كآخره؛ كما تقول فى الأمر: دَعْه ينامُ، ودعه ينَم؛ إذ كان لاجحد فيهما . فإذا أمرت ثم جعلت فى الفعل (لا) رفعت؛ لاختلافهما

(١) زيادة فى شرح شواهد المغنى للبغدادى ٢ / ١١٦ . (٢) قائله الأعشى، ونسب إلى غيره. وراجع العينى ج ٤/ ٣٩٢ والخزانة . (٣) آية ١٢ سورة العنكبوت . (٤) آية ٢٦ سورة غافر . (٥) هذا متعلق بقوله : « ألحقوا ... »، وفى الأصلين ش، ج : « وبليس » .

أيضا ، فقلت : إيتنا لا نسيء إليك ، كقول الله تبارك وتعالى : « وأْمُرْ أَهْلَكَ بالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عليها لا نسألك رِزقا »[1] [لمّا كان][2] أوّل الكلام أمرا وآخره نهيا فيه (لا) فآختلفا ، جعلت (لا) على معنى ليس فرفعت . ومن ذلك قوله تبارك وتعالى : « فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ »[3] وقوله : « يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ »[4] رفع ، ومنه قوله : « فآجعل بيننا وبينك مَوْعِدًا لا نُخْلِفُهُ »[5] ترفع ، ولو نويت الجزاء لجاز فى قياس النحو . وقد قرأ يحيى بن وثّاب وحمزة : « فاضْرِبْ لهم طريقا فى البحر يَبَسًا لا تخف دركا ولا تخشى »[6] بالجزاء المحض .

فإن قلت : فكيف أثبتت الياء فى (تخشى) ؟ قلت : فى ذلك ثلاثة أوجه ؛ إن شئت استأنفت « ولا تخشى » بعد الجزم ، وإن شئت جعلت (تخشى) فى موضع جزم وإن كانت فيها الياء ، لأن من العرب من يفعل ذلك ؛ قال بعض[7] بنى عَبْس :

أَلم يأتيك والأنباءُ تَنْمِى   بما لاقت لَبُونُ بنى زياد

فأثبت الياء فى (يأتيك) وهى فى موضع جزم ؛ لأنه رآها ساكنة ، فتركها على سكونها ، كما تفعل بسائر الحروف . وأنشدنى بعض بنى حَنِيفَة :

قال لها من تحتها وما استوى   هُزِّى إليك الجذع يَجنيك الجَنَى

---

(١) آية ١٣٢ سورة طه .   (٢) زيادة يقتضيها السياق .   (٣) آية ٨٤ سورة النساء .

(٤) آية ١٠٥ سورة المائدة .   (٥) آية ٥٨ سورة طه .   (٦) آية ٧٧ سورة طه .

(٧) هو قيس بن زهير من قصيدة يقولها فيا كان قد شجر بينه وبين الربيع بن زياد العبسى من أجل درع أخذها الربيع من قيس ، فأغار قيس على إبل الربيع وباعها فى مكة . وبعد البيت :

ومحبسها على القرشىّ تشرى   بأدراع وأسياف حداد

وكان ينبغى أن تقول : يحتك . وأنشدنى بعضهم فى الواو :

هجـوتَ زَبّان ثم جئت معتـذرا   من سبّ زَبّان لم تهجو ولم تدع

والوجه الثالث أن يكون الياء صلة لفتحة الشين، كما قال امرؤ القيس :

* ألا أيُّهـا الليلُ الطويل ألا انجـلى *

فهذه الياء ليست بلام الفعل؛ هى صلة لكسرة اللام ؛ كما توصل القوافى بإعراب رويّها؛ مثل قول الأعشى :

* بانت سُـعَادُ وأمسى حبلُها انقطعا (١) *

وقولِ الآخر :

* أمِن أمّ أوفى دِمْنـةٌ لم تكلّمِى (٢) *

وقد يكون جزم الثانى إذا كانت فيه (لا) على نيّة النهى وفيه معنًى من الجزاء ؛ كما كان فى قوله «وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ» طرف من الجزاء، وهو أمر . فمن ذلك قول الله تبارك وتعالى : «يأيُّها النَّمل ادْخُلُوا مَساكِنَكُمْ لا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وجُنُودُه (٣)» المعنى والله أعلم : إن لم تدخلن حُطِمْتُنَّ، وهو نهى محض ؛ لأنه لو كان جزاء لم تدخله النون الشـديدة ولا الخفيفة ؛ ألا ترى أنك لا تقـول : إن تضربنى أضربنّـك إلا فى ضرورة شعر، كقوله (٤) :

فمهما تشأ منـه فَزَارةُ تُعْطِكُم   ومهما تشأ منـه فَزَارةُ تمنعـا

(١) هذا صدر بيت عجزه :

* واحتلت الغور فالجدّين فالفرعا *

وانظر الصبح المنير ٧٢

(٢) مطلع معلقة زهير بن أبى سلمى ، وعجزه :

* بحومانة الدراج فالمتثلم *

(٣) آية ١٨ سورة النمل .   (٤) نسب فى سيبويه ٢/١٥٢ لابن الخرع ، وهو عوف . وقال البغـدادى : « والبيت غير موجود فى ديوانه ، وإنما هو من قصيدة للكميت بن ثعلبة أوردها أبو محمد الأعرابىّ فى كتابه فرحة الأديب » وانظر الخزانة ٤/٥٦٠ ، ٥٦١

وقــوله : وَمَا لَنَآ أَلَّا نُقَٰتِلَ ... ﴿٢٤٦﴾

جاءت (أَن) فى موضع، وأُسقِطت من آخر، فقال فى موضع آخر: «وَمَا لَكُمْ لا تُؤْمِنونَ بالله والرَّسُولُ يَدْعُوكُم»[1] وقال فى موضع آخر: «وما لنا ألاّ نتوكّل على الله»[2] فمن ألقى (أن) فالكلمة على جهة العربيّة التى لا عِلّة فيها[3]، والفعل فى موضع نصب، كقول الله — عزّ وجلّ — : «فما لِلّذينَ كفروا قِبَلَكَ مُهْطِعين»[4] وكقوله : «فما لَكُمْ فى المنافِقِين فِئَتَيْنِ»[5] فهذا وجه الكلام فى قولك : مالك ؟ وما بالُك ؟ وما شأنك: أن تنصب فعلها[6] إذا كان اسما، وترفَعه إذا كان فعلا أوّله الياء أو التاء أو النون أو الألف[7]، كقول الشاعر :

* مالك تَرْغِين ولا تَرْغُو الخَلِف *

الخَلِفَة : التى فى بطنها ولدها .

وأما إذا قال (أن) فإنه مما ذهب إلى المعنى الذى يحتمل دخول (أن)؛ ألا ترى أن قولك للرجل : مالك لا تصلى فى الجماعة ؟ بمعنى ما يمنعك أن تصلى ، فأدخلت (أن) فى (مالك) إذ وافق معناها معنى المنع . والدليل على ذلك قول الله عزّ وجلّ : «ما مَنَعَكَ أن لا تسجد إذ أمرتك»[8] وفى موضـع آخر : « مالك ألّا تكون مع

(١) آية ٨ سورة الحديد . (٢) آية ١٢ سورة إبراهيم .

(٣) أى لا ضعف فيها ولا دخل ، إذ هو الوجه الكثير . وفى الطبرى : « وذلك هو الكلام الذى لا حاجة التكلم به للاستشهاد على صحته؛ لفشوّ ذلك على ألسن العرب » .

(٤) آية ٣٦ سورة المعارج . (٥) آية ٨٨ سورة النساء .

(٦) يريد الحدث الذى يلى العبارات السابقة فى صورة فعل اصطلاحىّ أو غيره .

(٧) يريد الفعل المضارع . (٨) آية ١٢ سورة الأعراف .

الساجدين » [١] وقصة إبليس واحدة، فقال فيها بلفظين ومعناهما واحد وإن اختلفا .
ومثله ما حُمِل على معنى هو مخالف لصاحبه فى اللفظ قول الشاعر [٢] :

يقــول إذا اقْلَوْلَى عليها وأقْرَدَتْ ... ألا هــل أخو عيش لذيذ بــدائم

فأدخل الباء فى (هل) وهى استفهام، وإنما تدخل الباء فى ما الجحد، كقولك : ما أنت بقائل . فلمّا كانت النيّة فى (هل) يراد بها الجحد أُدخلت لها الباء. ومثله قوله فى قراءة عبد الله « كَيْفَ يكونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ » [٣] : ليس للمشركين . وكذلك قول الشاعر :

فاذهب فأىُّ فتًى فى الناس أحرزه ... من يومه ظُلَمٌ دُعْجٌ ولا جِبَلُ [٤]

(رد عليــه بلا) [٥] كأن معنى أىّ فتى فى الناس أحرزه معناه : ليس يُحرِز الفتى من يومه ظلم دعج ولا جبل . وقال الكسائى : سمعت العرب تقول : أين كنتَ لتنجو منى ! لأن المعنى : ما كنت لتنجو منى، فأدخل اللام فى (أين) لأن معناها جحد : ما كنت لتنجو منى . وقال الشاعر :

فهذى سيوف يا صُدَىُّ بن مالك ... كثير ولكن أين بالسيف ضارب [٦]

---

(١) آية ٣٢ سورة الحجر . (٢) هو الفرزدق . والبيت من قصيدة يهجو فيها جريرا ورهطه كليبا بإتيان الأتن . وقبله :

وليس كليبىٌّ إذا جنّ ليــله ... إذا لم يجــد ريح الأتان بنــائم

وقوله : « يقول » أى الكليبىّ ، و(اقلولى عليها) أى نزا عليها (وأقردت) : سكتت . وفى اللسان (قرد) : « قال ابن برىّ : البيت للفرزدق . يذكر امرأة إذا علاها الفحل أقردت وسكنت وطلبت منه أن يكون فعله دائما متصلا » وهذا على رواية « تقول » . وقد علمت أن الأمر وراء ما ذكر ابن برىّ .

(٣) آية ٧ سورة التوبة . (٤) من قصيدة للمتنخل الهذلىّ فى رثاء ابنه أثيلة . يقول : لا تقيه من موته الظلم الدعج يستتر بها من الهلاك ولا الجبال يتحصن بها . وانظر ديوان الهذليين طبع الدار ٣٥/٢ ، وقوله : « ولا جبل » فى اللسان (فلا) : « ولا خبل » وهو تحريف .

(٥) هذه العبارة بين القوسين أثبتت فى ش ، ج بعد قوله قبيل هذا : « ليس للمشركين » .

(٦) فى أمالى ابن الشجرى ٢٦٧/١ : « حداد » فى مكان « كثير » .

أراد : ليس بالسيف ضارب، ولو لم يرد (ليس) لم يجز الكلمة؛ لأن الباء من صلة (ضارب) ولا تقدّم صلة اسم قبله؛ ألا ترى أنك لا تقول: ضربت بالجارية كفيلا، حتى تقول : ضربت كفيلا بالجارية . وجاز أن تقول : ليس بالجارية كفيل؛ لأن (ليس) نظيرة لـ(ـما)، لأنها لا ينبغى لها أن ترفع الاسم كما أن (ما) لا ترفعه .

وقال الكسائى فى إدخالهم (أنْ) فى (مالَكَ) : هو بمنزلة قوله : « مالكم فى ألا تقاتلوا» ولو كان ذلك على ما قال لجاز فى الكلام أن تقول: مالك أنْ قمت، ومالك أنك قائم؛ لأنك تقول: فى قيامك، ماضيا ومستقبلا، وذلك غير جائز؛ لأن المنع إنما يأتى بالاستقبال؛ تقول : منعتك أن تقوم، ولا تقول: منعتك أن قمتَ . فلذلك جاءت فى (مالك) فى المستقبل ولم تأت فى دائم ولا ماض. فذلك شاهد على اتفاق معنى مالك وما منعك. وقد قال بعض النحويين: هى مما أُضمِرت فيه الواو، حذِفت من نحـو قولك فى الكلام : مالك ولأن تذهب إلى فلان ؟ فألقى الواو منها ؛ لأن (أن) حرف ليس بمتمكن فى الأسماء .

فيقال : أتجيز أن أقول : مالك أن تقوم، ولا أجيز : مالك القيام [فقال][1] : لأن القيام اسم صحيح و (أن) اسم ليس بالصحيح . واحتجّ بقول العرب : إياك أن تتكلم ، وزعم أن المعنى إياك وأن تتكلم . فـردّ ذلك عليه أن العرب تقول : إياك بالباطل أن تنطق ، فلوكانت الواو مضمرة فى (أن) لم يجز لمـا بعد الواو من الأفاعيل أن تقع على ما قبلهـا ؛ ألا ترى أنه غير جائز أن تقـول : ضربتك بالجـارية وأنت كفيل ، تريد : وأنت كفيل بالجـارية ، وأنك تقول : رأيتك وإيّانا تريد ، ولا يجوز رأيتك إيّانا وتريد ؛ قال الشاعر :

فبُحْ بالسرائر فى أهلهـا وإيّاك فى غيرهم أن تبوحا

(١) زيادة يقتضيها السياق .

فجاز أن يقع الفعل بعد (أن) على قوله (فى غيرهم)، فدلّ ذلك على أن إضمار الواو فى (أن) لا يجوز .

وأمّا قول الشاعر :

* فإياك المحاين أن تحينا *

فإنه حذّره فقال : إياك ، ثم نوى الوقفة، ثم استأنف (المحاين) بأمر آخر، كأنه قال : احذر المحاين ، ولو أراد مثل قوله : (إيّاك والباطلَ) لم يجز إلقاء الواو ؛ لأنه اسم أُتبع اسمًا فى نصبه ، فكان بمنزلة قوله فى [غير][1] الأمر : أنت ورأيُكَ وكلُّ ثوب وثمنُه ، فكما لم يجز أنت رأيك ، أو كلُّ ثوب ثمنه فكذلك لا يجوز : (إيّاك الباطل) وأنت تريد : إيّاك والباطل .

وقوله : ﴿فَشَرِبُوا۟ مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ...﴾ ﴿٢٤٩﴾

وفى إحدى القراءتين[2] : ﴿إلا قليلٌ منهم﴾ .

والوجه فى (إلّا) أن يُنصَب ما بعدها إذا كان ما قبلها لا جحد فيه ، فإذا كان ما قبل إلّا فيه جحد جَعَلت ما بعدها تابعا لما قبلها ؛ معرفة كان أو نكرة . فأمّا المعرفة فقولك : ما ذهب الناس إلا زيد . وأمّا النكرة فقولك : ما فيها أحدٌ إلّا غلامُك ، لم يأت هذا عن العرب إلا بإتباع ما بعد إلا ما قبلها . وقال الله تبارك وتعالى : « ما فعلوه إلّا قليلٌ منهم »[3] لأن فى (فعلوه) اسمًا معرفة ، فكان الرفع الوجهَ فى الجحد الذى ينفى الفعل عنهم ، ويثبته لما بعد إلّا . وهى فى قراءة أبىّ[4] « ما فعلوه إلا قليلا » كأنه نفى الفعل وجعل ما بعد إلّا كالمنقطع عن أوّل الكلام ؛ كقولك : ما قام القومُ ، اللهم إلّا رجلا أو رجلين .

(١) زيادة يقتضيها السياق .
(٢) هى قراءة ابن مسعود وأبىّ والأعمش كما فى البحر ٢/٢٦٦
(٣) آية ٦٦ سورة النساء .
(٤) وهى أيضا قراءة ابن عامر .

فإذا نويت الانقطاع نصبت ، وإذا نويت الاتّصال رفعت . ومثله قوله : « فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونُسَ »[١] فهذا على هــذا[٢] المعنى ، ومثله : « فلولا كان مِن القُرُونِ مِن قَبْلِكم أُولُو بقِيَّةٍ[٣] ينهون عن الفساد فى الأرض » ثم قال : « إلا قليلا ممن أنجينا منهم » فأوّل الكلام — وإن كان استفهاما — جحد؛ لأن لولا بمــنزلة هَلّا ، ألا ترى أنك إذا قلت للرجل : (هَلّا قمت) أنّ معناه : لم تَقُمْ . ولو كان ما بعد (إلّا) فى هاتين الآيتين رفعا على نِيَّة الوصل لكان صوابا؛ مثــل قوله : « لو كان فيهما آلهة إلّا اللهُ لفسدتا[٤] » فهذا نيّة وصل؛ لأنه غير جائز أن يوقّف على ما قبل (إلا) .

وإذا لم ترقبل (إلا) اسما فأعمِلْ ما قبلها فيما بعدها . فتقول : (ما قام إلا زيد) رفعت (زيدا) لإعمالك (قام)؛ إذ لم تجد (قام) اسما بعدها . وكذلك : ما ضربت إلا أخاك ، وما مررت إلا بأخيك .

وإذا كان الذى قبل (إلا) نكرة مع جحــد فإنك تُتْبِــع ما بعد إلا ما قبلها ؛ كقولك : ما عندى أحد إلّا أخوك . فإن قدّمت إلّا نصبت الذى كنت ترفعه؛ فقلت : ما أتانى إلا أخاك أحد . وذلك أن (إلّا) كانت مســوقة على ما قبلها فاتّبعه ، فلمــا قُدّمت فمنع أن يتبع شيئا هو بعــدها فاختاروا الاستثناء . ومثــله قول الشاعر :

لِمَيَّــة مُوحِشًــا طَلَــلُ ... يلــوح كأنه خِلَــل[٥]

(١) آية ٩٨ سورة يونس . (٢) يريد أن (لولا) فيه التحضيض والتوبيخ . وفيهما معنى النفى لما يطلب بها . (٣) آية ١١٦ سورة هود . (٤) آية ٢٢ سورة الأنبياء .

(٥) ينسب إلى كثير عزة . والخلل واحدها الخلة — بكسر الخاء وشدّ اللام — وهى بطانة كانت تغشى بها أجفان السيوف منقوشــة بالذهب . وانظر العينى على هامش الخزانة ٣/١٦٣ ، ويروى بدل البيت فى بعض الكتب .

لميــة موحشا طلل قديم ... عفاه كل أسحم مســتديم

وهو بهذه الصورة ينسب إلى ذى الرمة . وانظر الخزانة ١/٥٣١ .

المعنى: لمية طلل موحش، فصلح رفعه لأنه أتبع الطلل، فلمّا قدّم لم يجز أن يتبع الطلل وهو قبله . وقد يجوز رفعه على أن تجعله كالاسم يكون الطّلل ترجمة عنه ؛ كما تقول : عندى خُراسانيةٌ جاريةٌ ، والوجه النصب فى خراسانية . ومن العرب من يرفع ما تقدّم فى إلّا على هذا التفسير . قال : وأنشدونا :

بالثِّنْيِ أسفلَ من جَمّاءَ ليس له إلّا بنيه وإلا عِرْسَه شِيَعُ (١)

وينشد : إلا بنوه وإلّا عِرْسُه . وأنشد أبو ثَرْوان :

ما كان منذ تَركنا أهل أَسْنُمَةٍ إلا الوجيفَ لها رِعْيٌ ولا عَلَفُ (٢)

ورفع غيره . وقال ذو الرُّمّة :

مُقَــزَّعٌ أطلسُ الأطمارِ ليس له إلا الضِراءَ وإلا صيدَها نَشَبُ (٣)

ورفْعُه على أنه بنى كلامه على : ليس له إلا الضراءُ وإلا صيدُها ، ثم ذكر فى آخر الكلام (نشب) وبيّنه أن تجعل موضعه فى أوّل الكلام .

﴿ كم مِن فِئةٍ قليلةٍ غلبت فِئةً كثيرة ﴾ وفى قراءة أُبَىّ ﴿ كأيّن مِن فِئةٍ قليلة غلبت ﴾ وهما لغتان . وكذلك ﴿ وكأيّن من نبى ﴾ (٤) هى لغات كلّها معناهنّ معنى كم . فإذا ألقيت (مِنْ) كان فى الاسم النكرة النصبُ والخفضُ . من ذلك قول العرب : كم رجلٍ كريم قد رأيت ، وكم جيشا جرّارا قد هزمت . فهذان وجهان ، يُنصَبان ويُخفَضان والفعل فى المعنى واقع . فإن كان الفعل ليس بواقع وكان للاسم جاز النصب أيضا

(١) الثنى : منعطف الوادى ومنقطعه . وجماء موضع . والبيت فى وصف أسد من قصيدة طويلة لأبى زبيد الطائىّ مدونة فى الطرائف الأدبية للأستاذ عبد العزيز الميمنى ٩٨ .

(٢) من قصيدة لجرير يمدح فيها يزيد بن عبد الملك ويهجو آل المهلب . و (أسنمة) موضع فى بلاد تميم . والرعى : الكلأ يرعى . (٣) من قصيدته التى أوّلها :

ما بال عينك منها الماء ينسكب كأنه من كُلَى مفرية سرب

وهو فى وصف صائد . والمقزع : الخفيف الشعر . وأطلس : أغبر . والأطمار واحدها الطمر ، وهو الثوب الخلق . والضراء واحدها ضرو ، وهو الكلب الضارى ، يريد كلاب الصيد ، والنشب : المال .

(٤) آية ١٤٦ سورة آل عمران .

والخفض . وجاز أن تُعْمِل الفعل وترفعَ به[1] النكرة، فتقول : كم رجلٌ كريمٌ قد أتانى، ترفعه بفعله ، وتُعْمِل فيه الفعــلَ إن كان واقعا عليــه ؛ فتقول : كم جيشا جرّارا قد هزمت ، نصبته بهزمت . وأنشدوا قول الشاعر :

كم عمَّـــة لك يا جَرِيرُ وخالة ... فَدْعاء قد حَلَبَتْ علىّ عِشارِى[2]

رفعا ونصبا وخفضا ، فمن نصب قال : كان أصل كم الاستفهام ، وما بعدها من النكرة مفسِّر كتفسير العدد، فتركناها فى الخبر على جهتها وما كانت عليه فى الاستفهام؛ فنصبنا[3] ما بعــد (كم) من النكرات ، كما تقول : عنــدى كذا وكذا درهما ، ومن خفض قال : طالت صُحبة مِن للنكرة فى كم، فلمّا حذفناها أعملنا إرادتها[4]، فخفضنا[5]؛ كما قالت العرب إذا قيــل لأحدهم : كيف أصبحتَ ؟ قال : خيرٍ عافاك الله ، فخفض، يريد : بخير . وأمّا من رفع فأعمل الفعل الآخر، [و][6] نوى تقديم الفعل كأنه قال : كم قد أتانى رجل كريم . وقال آمرؤ القيس :

تَبُوصُ وكَمْ مِن دونهــا من مفازةٍ ... وكم أرضُ جَدْبٍ دونها ولُصُوصُ[7]

فرفع على نيّة تقديم الفعل[8]. و إنما جعلت الفعل مقدما فى النية لأن النكرات لا تَسبق أفاعيلها ؛ ألا ترى أنك تقول : ما عندى شىء، ولا تقول ما شىء عندى .

---

(١) فى اللسان : «فيه» . (٢) هو للفرزدق من قصيدة يهجو فيها جريرا . والفدع : اعوجاج وعيب فى القدم . والعشار جمع العشراء . وهى الناقة التى أتى عليها من يوم أرسل عليها الفحل عشرة أشهر .

(٣) كذا فى اللسان (كم) وفى الأصول : « فنكتبا » وهو تحريف .

(٤) كذا فى اللسان . وفى الأصول : « آراديا » وهو تحريف .

(٥) حاصل هذا أن خفض تمييز كم الخبرية بالحرف (من) محذوفا . وهذا مذهب أصحابه الكوفيين . والبصريون يرون الجر بإضافة كم . (٦) زيادة من اللسان . (٧) قبله مطلع القصيدة :

أمن ذكر سلمى أن نأتك تنوص ... فتقصر عنها خطوة أو تبوص

(تنوص) أى تحول . « فتقصر عنها خطوة » أى تتأخر عنها « أو تبوص » البوص السبق والفوت ؛ أى تسبقها : أى أنك لا توافقها فى السير معها ، وهو يخاطب نفسه .

(٨) يريد بالفعل فى البيت (دونها) فإنها فى معنى استقر دونها .

وقــوله : أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِى حَآجَّ إِبْرَٰهِـۧمَ ... (٢٥٨)

وإدخال العرب (إلى) فى هذا الموضع على جهة التعجّب ، كما تقول الرجل : أما ترى إلى هذا ! والمعنى — والله أعلم — : هل رأيت مثل هذا أو رأيت هكذا ! والدليل على ذلك أنه قال : ﴿ أو كالذى مَرَّ على قرية ﴾ فكأنه قال : هل رأيت كمثل الذى حاجّ إبراهيم فى ربه «أو كالذى مَرَّ على قَرْيَة وهى خاوية على عروشها» وهـذا فى جهته بمنزلة ما أخبرتُك به فى مالَك وما مَنَعك . ومثله قول الله تبـارك وتعالى : « قل لِمن الأرض ومَن فيها إن كنتم تعلمون . سيقولون لله»[١] ثم قال تبارك وتعالى : «قل من ربُّ السموات السّبع وربّ العرش العظيم . سيقولون لله»[٢] فجعل اللام جوابا وليست فى أوّل الكلام . وذلك أنك إذا قلت : مَنْ صاحب هذه الدار؟ فقـال لك القائل : هى لزيد ، فقد أجابك بمـا تريد . فقوله : زيدٌ ولزيد سواء فى المعنى . فقال : أنشدنى بعض بنى عامر :

فأعلمُ أننى سأكونُ رَمْسًا إذا سار النواجعُ لا يَسير[٣]
فقال السائرون لمن حفرتم فقال المخبرون لهم : وزيرٌ[٤]

ومثله فى الكلام أن يقول لك الرجل : كيف أصبحتَ؟ فتقول أنت : صالح ، بالرفع ، ولو أجبته على نفس كلمته لقلت : صالحا . فكفاك إخبارك عن حالك من أن تلزم كلمته . ومثـله قول الله تبارك وتعـالى « ما كان محمد أبا أَحَدٍ مِن رِجالِكم ولكن

(١) آية ٨٥ سورة المؤمنين . (٢) آية ٨٦ سورة المؤمنين .

(٣) « رمسا » أى مدفونا . والرمس فى الأصـل الستر والدفن ، فأطلق على اسم المفعول . ومن معانى الرمس التراب على القبر تعفوه الريح ، ويجوز أن يراد هنا ، أى يستحيل بعد ترابا . و « النواجع » جمع الناجعة ، يريد الفرقة الناجعـة أو القوم الناجعة ، والناجع الذى يقصـد بإبله المرعى والكلأ حيث يكون . (٤) وزير اسم الشاعر .

رسول الله[١] » و إذا نصبت أردت : ولكنْ كان رسول الله، و إذا رفعت أخبرت، فكفاك الخبر ممـا قبله . وقوله : « ولا تحسبن الذين قتلوا فى سـبيل الله أمواتا بل أحياء[٢] » رفع وهو أوجه من النصب، لأنه لو نصب لكان على: ولكن احسبهم أحياء، فطرح الشكّ من هذا الموضع أجود . ولو كان نصبا كان صوابا كما تقول: لا تظننه كاذبا، بل اظُنَّنه صادقا . وقال الله تبارك وتعالى : « أيحسب الإنسان أن لن نجمع عظامه بلى قادرين على أن نسوّى بنانه[٣] » إن شئت جعلت نصب قادرين من هذا التأويل، كأنه فى مثله من الكلام قول القائل : أتحسب أن لن أزورك؟ بل سريعا إن شاء الله، كأنه قال : بل فاحسَبْنى زائرك . و إن كان الفعل قد وقع على (أن لن نجمع) فإنه فى التأويل واقع على الأسماء . وأنشدنى بعضُ بنى فَقْعَس[٤] :

أجِـدَّك لن ترى بثُعَيلبـات ولا بَيْـدان نَاجيـةً ذَمولا
ولا متداركٍ والشمسُ طِفْلٌ ببعض نواشـغ الوادى حُمولا

فقال : ولا متداركٍ، فدلَّ ذلك على أنه أراد ما أنت براءٍ بثعيلبات كذا ولا بمتداركٍ . وقد يقول بعض النحويّين : إنا نصبنا (قادرين) على أنها صُرِفت عن نَقْدِر[٥]، وليس ذلك بشىء، ولكنه قد يكون فيه وجه آخر سوى ما فسّرت لك: يكون خارجا من (نجمع)[٦] كأنه فى الكلام قول القائل : أتحسب أن لن أضربك؟ بل قادرا على قتلك، كأنه قال : بل أضربك قادرًا على أكثر من ضربك .

---

(١) آية ٤٠ سورة الأحزاب. (٢) آية ١٦٩ سورة آل عمران. (٣) آية ٤ سورة القيامة.

(٤) الشعر لفزار بن سعيد. وثعيلبات و بيدان موضعان . والناجية: الناقة السريعة . ونواشغ الوادى أعاليه . والحمول الهوادج ، والإبل عليها الهوادج . وانظر الخصائص ١/٣٨٨ طبعة الدار .

(٥) يريد أن الأصل : بل نقدر، ثم حوّل (نقدر) إلى (قادرين) وقوله : « وليس ذلك بشىء» لأنه لا وجه لنصب قادرين على هذا الوجه . (٦) يريد أنه حال من فاعل (نجمع) المقدرة بعد (بلى) .

وقوله : ﴿كم لبثت﴾ وقد جرى الكلام بالإدغام للتاء، لقيت التاءَ وهى مجزومة.(١) وفى قراءة عبد الله (اتَّخَتُّمُ العجل)(٢) (وإنى عُتُّ بربى وربكم)(٣) فأدغمت الذال أيضا عند التاء . وذلك أنهما متناسبتان فى قرب المخرج، والتاء والذال مخرجهما ثقيل، فأنزل الإدغام بهما لثقلهما؛ ألا ترى أن مخرجهما من طَرَف اللسان . وكذلك الطاء تشاركهن فى الثقل . فما أتاك من هذه الثلاثة الأحرف فأدغم . وليس تركك الإدغام بخطأ، إنما هو استثقال . والطاء والدال يدغمان عند التاء أيضا إذا أسكنتا؛ كقوله : «أحطت بما لم تحِط به»(٤) تخرج الطاء فى اللفظ تاء، وهو أقرب إلى التاء من الأحرف الأُوَل، تجدُ ذلك إذا امتحنت مخرجيهما .

وقوله : ﴿لم يتسنّه﴾ جاء التفسير : لم يتغير [بمرور السنين عليه(٥)، مأخوذ من السنة]، وتكون الهاء من أصله [من(٥) قولك : بعته مسانهة، تثبت وصلا ووقفا . ومن وصله بغير هاء جعله من المساناة؛ لأن لام سنة تعتقب عليها الهاء والواو]، وتكون زائدةً صلةً بمنزلة قوله ﴿فبهداهم اقتده﴾(٦) فمن جعل الهاء زائدة جعل فعَلت(٧) منه تسنيت؛ ألا ترى أنك تجمع السنة سنوات فيكون تفعّلت على صحة، ومن قال فى [تصغير](٥) السنة سُنَيْنة وإن كان ذلك قليلا جاز أن يكون تسنيت تفعّلت أبدلت النون بالياء لمّا كثُرت النونات، كما قالوا تظنّيت وأصله الظن . وقد قالوا هو مأخوذ من قوله «من حمإ مسنون»(٨) يريد : متغيّر . فإن يكن كذلك فهو أيضا مما أبدلت نونه ياء . ونرى أن معناه مأخوذ من السنة؛ أى لم تغيّره السنون . والله أعلم . حدثنا محمد بن الجهم، قال حدثنا الفراء، قال حدثنى سفيان بن عُيَيْنة رفعه إلى زيد

(١) أى ساكنة . (٢) آية ٩٢ سورة البقرة . (٣) آية ٢٠ سورة الدخان .
(٤) آية ٢٢ سورة النمل . (٥) زيادة من اللسان . (٦) آية ٩٠ سورة الأنعام .
(٧) كذا فى الأصول . والمناسب : تفعلت . (٨) آية ٢٠ سورة الحجر .

ابن ثابت قال : كُتِب فى حَجَـر ننشرها ولم ننسِ وانظر إلى زيد بن ثابت فنقّـط على الشين والزاى أربعا وكتب (يتسنه) بالهاء . وإن شئت قرأتها فى الوصل على وجهين : تثبت الهـاء وتجزمها ، وإن شئت حذفتها ؛ أنشدنى بعضهم :

فليسـت بسَنْهاء ولا رُجَّبِيَّـة ولكنْ عَرَايَا فى السنينَ الجوائح[1]

والرُّجَّبِيَّة : التى تكاد تسقط فيُعْمَد حولها بالحجارة . والسنهاء : النخلة القديمة . فهذه قوّة لمن أظهر الهـاء إذا وَصَل .

وقوله ﴿ولنجعلك آية للناس﴾ إنمـا أدخلت فيه الواو لنيّة فعل بعدها مضمر؛ كأنه قال : ولنجعلك آية فعلنا ذلك . وهو كثير فى القرآن . وقوله « آية للناس » حين بُعث أسودَ اللحية والرأس وبنو بنيه شِيب ، فكان آية لذلك .

وقوله « ننشزها » قرأها زيد بن ثابت كذلك ، والإنشاز نقلها إلى موضعها . وقرأها ابن عباس « نُنْشِرها » . إنشارها : إحياؤها . واحتجّ بقوله : « ثم إذا شاء أنشره »[2] وقرأ الحسن — فيما بلغنا — (نَنْشُرُها) ذهب إلى النشر والطىّ . والوجه أن تقول : أنشر الله الموتى فنَشروا إذا حَيُوا ، كما قال الأعشى :

* يا عجبا للميت النـاشِرِ *[3]

وسمعت بعض بنى الحارث يقول : كان به جَرَب فنَشَر، أى عاد وحيى . وقوله : ﴿ فلما تبين له قال أعلم أنّ الله على كل شىء قدير ﴾[4] جزمها ابن عبّاس ، وهى فى قراءة

(١) هذا الشعر لسويد بن الصامت الأنصارىّ الصحابىّ ، يذكر نخله التى يدّان عليها . والعرايا جمع العرية ، وهى النخلة التى يوهب ثمرها لعامها . وانظر الإصابة ، واللسان (عرى) .

(٢) آية ٢٢ سورة عبس .

(٣) قبـله : * حتى يقول الناس مما رأوا *
وهو من قصيدته التى يقولها فى منافرة علقمة وعامر بن الطفيل . وانظر الصبح المنير ١٠٥

(٤) يريد أنه سكن الميم فى أعلم على أنه أمر من علم ؛ والهمزة عليه همزة وصل .

أُبَىّ وعبدالله جميعا : "قيل له آعْلَمْ"، واحتجّ ابن عباس فقال : أهو خير من إبراهيم وأفقه؟ فقد قيل له : ﴿واعلم أن الله عزيز حكيم﴾ والعامّة تقرأ : ﴿أعلم أن الله﴾ وهو وجه حسن؛ لأن المعنى كقول الرجل عند القدرة تتبين له من أمر الله : (أشهد أن لا إله إلا الله) والوجه الآخر أيضا بيّن .

وقوله ﴿فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ﴾ ضمّ الصادَ العامّة . وكان أصحاب عبد الله يكسرون الصاد . وهما لغتان . فأمّا الضمّ فكثير، وأما الكسر ففى هُذَيل وسُلَيم . وأنشدنى الكسائىّ عن بعض بنى سُلَيم :

وفَرْعٍ يصير الجِيدَ وَحْفٍ كأنه ... على اللِّيتِ قِنْوانُ الكُروم الدوالِحُ(1)

و يفسّر معناه : قطّعهن، و يقال : وجّههن . ولم نجد قطّعهنّ معروفة من هذين الوجهين، ولكنى أرى — والله أعلم — أنها إن كانت من ذلك أنها من صَرَيْتُ تصرِى، قدّمت ياؤها كما قالوا : عِثْتُ وعثَيْتُ(2)، وقال الشاعر :

صَرَتْ نظرةً لو صادفتْ جَوْزَ دارعٍ ... غدَا والعَواصِى من دمِ الجوف تَنْعَر(3)

والعرب تقول : بات يَصْرِى فى حوضه إذا استقى ثم قطع واستقى؛ فلعله من ذلك .
وقال الشاعر :

يقولون إنّ الشأم يقتلُ أهلَهُ ... فمَنْ لِىَ إنْ لم آتِه بخُلُودِ
تَعَرَّبَ آبائى فهَلّا صَرَاهم ... من الموت أنْ لم يذهبوا وجُدُودِى

(1) يريد بالفرع الشعر التام . والوحف : الأسود . والليت : صفحة العنق . ويريد بقنوان الكروم عناقيد العنب، وأصل ذلك كِبَاسة النخل، والدوالح : المثقلات بحملها .

(2) يريد أنه يقال عثِىَ أى أفسد، وذلك لغة أهل الحجاز، وعاث فى معناها وهى لغة التميميين، وكأنه يرى الأولى أصل الثانية كصرى وصار .

(3) صرت نظرة أى قطعت نظرة أى فعلت ذلك . والجوز : وسط الشىء . والعواصى جمع العاصى وهو العرق، ويقال : نعر العرق : فار منه الدم .

وقـوله : أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُۥ جَنَّةٌ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ ... ... (٢٦٦)

ثم قال بعد ذلك ﴿وأصابه الكبر﴾ ثم قال ﴿فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت﴾ فيقول القائل : فهـل يجوز فى الكلام أن يقول : أتود أن تصيب مالا فضاع ، والمعنى: فيضيع ؟ قلت : نعم ذلك جائز فى وددت، لأن العرب تلقاها مرة بـ(أن) ومرة بـ(لو) فيقولون : لوددت لو ذهبت عنـا ، [و] وددت أن تذهب عنا ، فلما صلحت بلو وبأن ومعناهما جميعا الاستقبال استجازوا أن يردوا فعـل بتأويل لو، على يفعل مع أن. فلذلك قال : فأصابها، وهى فى مذهبه بمنزلة لو؛ إذ ضارعت إن بمعنى الجزاء فوضعت فى مواضعها، وأجيبت إن بجواب لو ، ولو بجواب إن؛ قال الله تبارك وتعـالى « ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم »(١) والمعنى —والله أعلم— : وإن أعجبتكم، ثم قال ﴿ولئن أرسلنا ريحـا فرأوه مصفرا لظلوا(٢) [من بعده يكفرون]﴾ فأجيبت لئن بإجابة لو ومعناهما مستقبل. ولذلك قال فى قـراءة أبى ﴿ود الذين كفروا لو تغفـلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلوا(٣)﴾ رده على تأويل : ودوا أن تفعلوا. فإذا رفعت (فيميلون) رددت على تأويل لو، كما قال الله تبارك وتعـالى ﴿ودوا لو تدهن فيدهنون(٤)﴾ وقال أيضا ﴿وتودون أن غير ذات الشـوكة تكون لكم(٥)﴾ وربمـا جمعت العرب بينهما جميعا؛ قال الله تبارك وتعالى ﴿وما عملت من سـوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيـدا(٦)﴾ وهو مثل جمع العرب بين ما وإن وهما جحد؛ قال الشاعر :

---

(١) آية ٢٢١ سورة البقرة . (٢) آية ٥١ سورة الروم .

(٣) آية ١٠٢ سورة النساء . (٤) آية ٩ سورة القلم .

(٥) آية ٧ سورة الأنفال . (٦) آية ٣٠ سورة آل عمران .

قد يكسِبُ المالَ الهِدَانُ الجافى بغير لا عَصْفٍ ولا اصطـراف [1]

وقال آخر :

ما إن رأينا مثلهن لمعشـر سُــود الرءوس فوالج وفُيُــول [2]

وذلك لاختلاف اللفظين يجعل أحدهما لغوا . ومثله قولُ الشاعر :

من النفـر اللاء الذين إذا هُمُ تهاب اللئام حَلْقة الباب قعقعوا [3]

ألا ترى أنه قال : اللاء الذين ، ومعناهما الذين ، استجيز جمعهما لاختلاف لفظهما ، ولو آتفقا لم يجز . لايجوز ما ما قام زيد ، ولا مررت بالذين الذين يطوفون . وأمّا قول الشاعر :

كما أمرؤٌ فى معشرٍ غيرِ رَهطِه ضعيفُ الكلام شخصُه متضائل

فإنما استجازوا الجمع بين ما وبين [ما] [4] لأن الأولى وُصلت بالكاف ، — كأنها كانت هى والكاف اسمًا واحدا — ولم توصَل الثانية ، واستُحسن الجمع بينهما . وهو فى قـول الله ﴿ كَلَّا لا وَزَرَ [5] ﴾ كانت لا موصـولةً [6] ، وجاءت الأخرى مفردة لحسن اقترانهما . فإذا قال القـائل : (ما ما قلتُ بحَسَنٍ [7]) جاز ذلك على غير عيب ؛ لأنه

(١) نسب فى اللسان (هدن) إلى رؤبة . والهدان : الأحمق الثقيل . والعصف : الكسب ، وكذلك الاصطراف .

(٢) الفوالج جمع الفالج ، وهو جمل ذو سنامين يجلب من السند للفحلة . والفيول جمع الفيل .

(٣) ينسب هذا إلى أبى الربيس أحد اللصوص ، يقوله فى عبد الله بن جعفر بن أبى طالب ، وكان قد سرق ناقة له . وقبله :

مطية بطال لدن شب همه قمار الكعاب والطلاء المشعشع

ويروى هذا الشعر لغير عبد الله بن جعفر . وانظر الخزانة ٢/٥٢٩ .

(٤) زيادة اقتضاها السياق . (٥) آية ١١ سورة القيامة .

(٦) ذلك أن كلا مركبة عند الكوفيين من كاف التشبيه ولا النافية . وشددت اللام لتقوية المعنى . وقد نسب هذا القول صاحب المغنى إلى ثعلب . (٧) كذا فى ج . وفى ش : « يحسن » .

يجعل ما الأولى جحدا والثانية فى مذهب الذى . [وكذلك لو قال: مَن مَنْ عندك؟ جاز؛لأنه جعل من الأول استفهاما، والثانى على مذهب الذى][1] . فإذا اختلف معنى الحرفين جاز الجمع بينهما .

وأمّا قول الشاعر :

* كم نِعْمةٍ كانت لها كم وكم *

إنما هذا تكرير حرف،لو وقعتَ[2] على الأوّل أجزأك من الثانى . وهو كقولك للرجل: نعم نعم، تكررها، أو قولك : اعجَل اعجَل، تشديدا للمعنى . وليس هذا من البابين الأولين فى شىء . وقال الشاعر[3] :

هـلّا سألتَ جُمُوعَ كنـ ـدَةَ يوم ولَّوْا أينَ أينا

وأمّا قوله : (لم أرَه منذُ يوم يوم) فإنه يُنْوَى بالثـانى غير اليوم الأوّل ، إنما هو فى المعنى : لم أره منذ يوم تعلم[4] . وأمّا قوله :

يحمِـــى حقيقَتَنـا وبعـ ـضُ القوم يسقط بينَ بينـا[5]

فإنه أراد: يسقط هو لا بين هؤلاء ولا بين هؤلاء . فكان اجتماعهما فى هذا الموضع بمنزلة قولهم : هو جارى بيتَ بيتَ، ولقِيته كَفّةَ كفّةَ[6]؛لأن الكَفّتين واحدة منك وواحدة منه . وكذلك هو جارِى بيتَ بيتَ معناه: بيتى وبيتُه لِصيقان .

---

(١) زيادة فى ج . (٢) كذا . والأنسب : « وقفت » .

(٣) هو عبيد بن الأبرص يقوله فى أبيات يرد بها على أمرئ القيس بن حجر ، وكان توعد بنى أسد قوم عبيد إذ قتلوا أبا امرئ القيس . وكندة قوم أمرئ القيس . وانظر الأغانى (بولاق) ١٩/٨٥

(٤) من ذلك قول الفرزدق : ولولا يوم يوم ما أردنا لقاءك والقروض لها جزاء

قال الشنتمرى « أى لولا نصرنا لك فى اليوم الذى تعلم ... » وانظر الكتاب ٢/٥٣

(٥) من قصيدة عبيد التى منها البيت السابق . وحقيقة الرجل ما يحق عليه أن يحميه كالأهل والولد .

(٦) أى كفاحا ومواجهة .

قال : كيف قال قوله : فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ ... ﴿٢٦٥﴾

وهذا الأمر قد مضى ؟ قيل : أُضمِرَت (كان) فصلح الكلام . ومثله أن تقول : قد أعتقتُ عبدين، فإن لم أُعتق اثنين فواحدا بقيمتهما، والمعنى إلّا أكن؛ لأنه ماض فلابدّ من إضمار كان؛ لأن الكلام جزاء . ومثله قول الشاعر :

إذا ما انتسبنا لم تَلِدْنى لئيمةٌ ولم تجِدِى مِن أن تُقِرّى بها بُدّا[1]

وقوله : وَلَسْتُم بِآخِذِيهِ إِلَّآ أَن تُغْمِضُواْ فِيهِ ... ﴿٢٦٧﴾

فُتحت(أن) بعد إلّا وهى فى مذهب جزاء، وإنما فتحها لأن إلا قد وقعت عليها بمعنى خفض يصلح . فإذا رأيت (أن) فى الجزاء قد أصابها معنى خفض أو نصب أو رفع انفتحت . فهذا من ذلك . والمعنى — والله أعلم — ولستم بآخذيه إلا على إغماض، أو بإغماض، أو عن إغماض ، صفةٌ[2] غير معلومة . ويدلك على أنه جزاء أنك تجد المعنى : إن أغمضتم بعض الإغماض أخذتموه . ومثله قوله : ﴿ إلا أن يخافا ألّا يقيما حدودَ الله[3] ﴾ ومثله ﴿ إلّا أن يعفون[4] ﴾ هذا كلّه جزاء ، وقوله ﴿ولا تقولنّ لِشىءٍ إنى فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله[5]﴾ ألا ترى أن المعنى : لا تقلْ إنى فاعل إلا ومعها إن شاء الله؛ فلمّا قطعتْها (إلا) عن معنى الابتداء، مع ما فيها من نيّة الخافض فُتحت . ولو لم تكن فيها (إلّا) تُرِكتْ على كسرتها؛ من ذلك أن تقول: أحسِنْ إن قُبِل منك . فإن أدخلت (إلّا) قلت : أحسن إلا ألّا يقبل منك . فمثله

(١) انظر ص ٦١ من هذا الجزء . (٢) يريد أن حرف الجر المحذوف فى (أن تغمضوا) يصح تقديره على أو عن أو الباء؛ فهو غير معين . (٣) آية ٢٢٩ سورة البقرة . (٤) آية ٢٣٧ سورة البقرة . (٥) آية ٢٤ سورة الكهف .

قوله ﴿ وأن تعفوا أقربُ للتقوى ﴾[1]،﴿ وأن تصوموا خير لكم ﴾[2] هو جزاء ، المعنى : إن تصوموا فهو خير لكم . فلما أنْ صارت (أن) مرفوعة بـ(خير)[3] صار لها ما يُرافعها إن فتحت وخرجت من حدّ الجزاء . والناصب كذلك .

ومثله من الجزاء الذى إذا وقع عليه خافض أو رافع أو ناصب ذهب عنه الجزم قولك : اضربه مَنْ كان ، ولا آتيك ما عشت . فمَن وما فى موضع جزاء ، والفعل فيهما مرفوع فى المعنى[4] ؛ لأنّ كان والفعل الذى قبله قد وقعا على (مَن) و (ما) فتغيّر عن الجزم ولم يخرج من تأويل الجزاء ؛ قال الشاعر[5] :

فلستُ مقاتلا أبدًا قُرَيشا مُصيبا رَغْمُ ذلك مَنْ أصابا

فى تأويل رفع[6] لوقوع مُصيب على مَنْ .

ومثله قول الله عزّ وجلّ ﴿ولله على الناس حِجّ البيتِ من استطاع﴾[7] إن جعلت (مَنْ) مردودة على خفض (الناس)[8] فهو من هذا ، و (استطاع)[9] فى موضع رفع ، وإن نويت الاستئناف بمَنْ كانت جزاء ، وكان الفعل بعدها جزما ، واكتفيت بما جاء قبله من جوابه . وكذلك تقول فى الكلام : أيُّهم يقم فاضرب ، فإن قدّمتَ الضرب

---

(١) آية ٢٣٧ سورة البقرة . (٢) آية ١٨٤ سورة البقرة . (٣) فى ش ، ج : "بخير" .

(٤) يريد أن الفعل لا يكون مجزوما ، وإذا كان ماضيا لفظا فهو مراد به الاستقبال ، فهو فى تأويل المضارع المرفوع . وفى الأصول : « موقوع » وهو تحريف .

(٥) هو الحارث بن ظالم . والبيت من قصيدة مفضلية . وانظر شرح المفضليات لابن الأنبارى ٥١٧

(٦) يريد أن «أصاب» فى البيت فى موقع رفع ؛ لأن « من » مفعول « مصيب » وبهذا خرجت « من » عن معنى الجزاء ، فلم يكن الفعل معها فى موضع الجزم .

(٧) آية ٩٧ سورة آل عمران . (٨) يريد أنها بدل من (الناس) . (٩) كأنه يريد أن (استطاع) فى مكان يستطيع المرفوعة .

فأوقعته على أىّ قلت اضرب أيُّهم يقوم؛ قال بعض العرب[١]: فأيُّهم ما أخذها ركب على أيهم يريد . ومنه قول الشاعر[٢] :

فإنى لآتيكم تشكُّرَ ما مضى   من الأمر واستيجابَ ما كان فى غد

لأنه لا يجوز لو لم يكن جزاء أن تقول : كان فى غد ؛ لأن (كان) إنما خُلِقتْ للماضى إلّا فى الجزاء فإنها تصلح للمستقبل . كأنه قال : استيجاب أىّ شىء كان فى غد .

ومثل[٣] إنْ فى الجزاء فى انصرافها عن الكسر إلى الفتح إذا أصابها رافع قول العرب: (قلت إنك قائم) فإنّ مكسورة بعد القول فى كل تصرّفه. فإذا وضعت مكان القول شيئا فى معناه مما قد يحدث خفضا أو رفعا أو نصبا فتحت أنّ، فقلت: ناديت أنك قائم ، ودعوت، وصحت وهتفت . وذلك أنك تقول : ناديت زيدا، ودعوت زيدا، وناديتُ[٤] بزيد، (وهتفت بزيد[٥]) فتجد هذه الحروف تنفرد[٦] بزيد وحده، والقول لا يصلح فيه أن تقول : قلت زيدا، ولا قلت بزيد. فنفذت الحكاية فى القول ولم تنفُذ فى النداء، لاكتفائه بالأسماء. إلا أن يُضطرَّ شاعر إلى كسر إنّ فى النداء وأشباهه، فيجوز له ؛ كقوله[٧] :

إنى سابدى لك فيما أُبدِى   لى شَجَنان شَجَنٌ بنجد

* وشَجَن لى ببلاد الهند *

(١) فى اللسان (أىّ) : «أيهم ما أدرك يركب على أيهم يريد» . (٢) هو الطرماح بن حكيم الطائىّ . وقبله :

من كان لا يأتيك إلا لحاجة   يروح بها فيما يروح ويغتدى

وانظر الديوان ١٤٦ (٣) كذا فى ش . وفى ح : «مثله» .

(٤) كذا . وقد يكون : «صحت» . (٥) زيادة فى ش .

(٦) أى لا تحتاج إلى شىء وراءه ، بخلاف القول ، فلا تقول : قلت زيدا ، وتسكت .

(٧) انظر فى هذا الرجز ص ٨٠ من هذا الجزء .

لو ظهرت إنّ فى هذا الموضع لكان الوجه فتحها . وفى القياس أن تكسر ؛ لأن رفع الشجنين دليل على إرادة القول ، ويلزم مِن فتح أنّ لو ظهرت أن تقول : لى شجنين[1] شجنا بنجد .

فإذا رأيت القول قد وقع على شىء فى المعنى كانت أنّ مفتوحة . من ذلك أن تقول : قلت لك ما قلت أنك ظالم ؛ لأنّ ما فى موضـع نصب . وكذلك قلت : زيد صالح أنهُ صالح ؛ لأن قولك (قلت زيد قائم) فى موضع نصب . فلو أردت أنْ تكون أنّ مردودة على الكلمة التى قبلها كَسَرتَ فقلت : قلت ما قلت : إن أباك قائم ، (وهى الكلمة التى قبلها[2]) وإذا فتحت فهى سواها . قول الله تبارك وتعالى ﴿ فلينظر[3] الإنسان إلى طعامه أنّا ﴾ و إنا ، قد قرئ بهما . فمن فتح نوى أن يجعل أنّ فى موضع خفض ، ويجعلها تفسيرًا للطعام وسببه ؛ كأنه قال : إلى صبّنا المـاء و إنباتنا ما أنبتنا . ومن كسر نوى الانقطاع[4] من النظر عن إنّا ؛ كأنه قال : فلينظر الإنسان إلى طعامه ، ثم أخبر بالاستئناف .

وقــوله : ﴿ لَا يَسْـَٔلُونَ ٱلنَّاسَ إِلْحَافًا ... ﴿٢٧٣﴾ ﴾

ولا غيرَ إلحـاف . ومثله قولك فى الكلام : قلَّما رأيت مثلَ هـذا الرجل ؛ ولعلَّك لم تر قليلا ولا كثيرا من أشباهه .

---

(١) ونصبه بقوله : « سأبدى » .

(٢) يريد أن إن و جملتها على هذا هى الكلمة التى قبلها ، وهى (ما قلت) . فإن فتحت ، فالمقول شىء آخر محذوف ، وأنّ فى موقع الجر أى قلت كذا لأن أباك قائم . هـذا وفى الأصـل : « والكلمة هى التى قبلها » ويبدو أنه مغير عما أثبتنا . (٣) آية ٢٤ سورة عبس .

(٤) فى الأصل : « بالانقطاع » والوجه ما أثبت .

وقـوله : ﴿ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ ٱلرِّبَوٰا ... ﴾ (٢٧٥)

أى فى الدنيا ﴿ لَا يَقُومُونَ ﴾ فى الآخرة ﴿ إِلَّا كَمَا يَقُومُ ٱلَّذِى يَتَخَبَّطُهُ ٱلشَّيْطَانُ مِنَ ٱلْمَسِّ ﴾ والمسّ : الجنون ، يقال رجل ممسوس .

وقـوله : ﴿ وَذَرُوا مَا بَقِىَ مِنَ ٱلرِّبَوٰا ... ﴾ (٢٧٨)

يقول القائل : ما هذا الربا الذى له بقيّة، فإن البقيّة لا تكون إلّا من شىء قد مضى ؟ وذلك[1] أن ثقيفا كانت تُربِى على قوم[2] من قريش ، فصولحوا على أن يكون ما لهم على قريش من الربا لا يُحَطّ، وما على ثقيف من الربا موضوع عنهـم . فلمّا حلّ الأجل على قريش، وطُلب منهم الحقّ نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا ٱتَّقُوا ٱللهَ وَذَرُوا مَا بَقِىَ مِنَ ٱلرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ فهذه تفسير البقيّـة. وأُمِروا بأخذ رءوس الأموال فلم يجدوها متيسّرة ، فأبوا أن يحطّوا الربا ويؤخّروا رءوس الأموال، فأنزل الله تبارك وتعالى :

[وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ].

﴿ وإن كان ذو عُسْرة ﴾ من قريش ﴿ فنظرة ﴾ يا ثقيف (إلى ميسرة) وكانوا محتاجين ، فقـال ــ تبارك وتعـالى ــ : ﴿ وأن تصـدّقوا ﴾ برءوس الأموال ﴿ خيرلكم ﴾ .

---

(١) هذا أخذ فى الجواب .

(٢) هم بنو المغيرة من بنى مخزوم ، كانت عليهم ديون لبنى عمرو بن عمير من ثقيف .

وقـوله : ﴿ وَٱتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى ٱللَّهِ ... ﴾ (٢٨١)

حدّثنا محمد بن الجَهْم عن الفرّاء قال: حدّثنى أبو بكر بن عَيّاش (١) عن الكلبىّ عن أبى صالح عن ابن عباس قال: آخر آية نزل بها جبريل صلى الله عليه وسلم ﴿ واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله ﴾ هذه، ثم قال: ضَعْها (٢) فى رأس الثمانين والمـائتين من البقرة.

وقـوله : ﴿ إِذَا تَدَايَنتُم بِدَيْنٍ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَٱكْتُبُوهُ ... ﴾ (٢٨٢)

هذا الأمر ليس بفريضة، إنمـا هو أدب ورحمة من الله تبارك وتعالى. فإن كتب فحسن، وإن لم يكتب فلا بأس. وهو مِثْل قوله ﴿ وإذا حللتم فاصطادوا ﴾ (٣) أى فقد أُبيح لكم الصيد. وكذلك قوله ﴿ فإذا قُضِيت الصلاة فانتشروا فى الأرض ﴾ (٤) ليس الانتشار والابتغاء بفريضة بعد الجمعة، إنما هو إذن.

وقوله ﴿ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ ٱللَّهُ ﴾ أُمِر الكاتب ألّا يأبى لقلة الكُتّاب كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقوله ﴿ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ ٱلَّذِى عَلَيْهِ ٱلْحَقُّ ﴾ فأمر الذى عليه الدين بأن يملّ لأنه المشهود عليه.

ثم قال ﴿ فَإِنْ كَانَ ٱلَّذِى عَلَيْهِ ٱلْحَقُّ سَفِيهًا ﴾ يعنى جاهلا ﴿ أَوْ ضَعِيفًا ﴾ صغيرا أو امرأة ﴿ أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ ﴾ يكون عييّا بالإملاء ﴿ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ ﴾ يعنى صاحب الدين. فإن شئت جعلت الهاء للذى ولِىَ الدين، وإن شئت جعلتها للطلوب. كلٌّ ذلك جائز.

---

(١) هو أحد الأعلام الثقات. مات سنة ١٩٣ (٢) رأس الآية آخر كلمة فيها. كالقافية فى البيت. فرأس آية ٢٨٠ هو «تعلمون» والمراد بالوضع فى هذه الكلمة الوضع عقبها. وبذلك تكون هذه الآية ٢٨١. (٣) آية ٢ سورة المـائدة. (٤) آية ١٠ سورة الجمعة.

ثم قال تبارك وتعالى ﴿ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ ﴾ أى فليكن رجل وآمرأتان؛ فرفع بالردّ على الكون . وإن شئت قلت : فهو رجل وآمرأتان . ولو كانا نصبا أى فإن لم يكونا رجلين فاستشهدوا رجلا وامرأتين.[1] وأكثر ما أتى فى القرآن من هذا بالرفع، بجرى هذا معه .

وقوله ﴿ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا ﴾ بفتح أن، وتكسر . فمن كسرها[2] نوى بها الابتداء فجعلها منقطعة مما قبلها . ومن فتحها فهو أيضا على سبيل الجزاء إلا أنه نوى أن يكون[3] فيه تقديم وتأخير . فصار الجزاء وجوابه كالكلمة الواحدة . ومعناه — والله أعلم — استشهدوا امرأتين مكان الرجل كيما تذكّر الذاكرة الناسيةَ إن نَسِيت ؛ فلمّا تقدم الجزاء اتّصل بما قبله ، وصار جوابه مردودا عليه . ومثله فى الكلام قولك : (إنه ليعجبنى أن يَسأل السائل فيُعْطَى) فالذى يعجبك الإعطاءُ إنْ يَسأل ، ولا يعجبك المسألة ولا الافتقار . ومثله : استظهرتُ بخمسة أجمال أن يَسقط مُسْلِم فأحمِلَه ، إنما استظهرتَ بها لتحمل الساقط، لا لأن يسقط مسلم . فهذا دليل على التقديم والتأخير .

ومثله فى كتاب الله ﴿ ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدّمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً[4] ﴾ ألا ترى أن المعنى : لولا أن يقولوا إن أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم : هلّا أرسلت إلينا رسولا . فهذا مذهب بيّن .

---

(١) الجواب محذوف، أى لجاز، مثلا . (٢) وهو حمزة . وفى هذه القراءة «فتذكر» بالرفع على الاستئناف .

(٣) وذلك أن الفتح على تقدير (لأن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى) والأصل فى هذا : لأن تذكر إحداهما الأخرى إن تضل .

(٤) آية ٤٧ سورة القصص .

وقوله : ﴿ وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا ﴾ إلى الحاكم .

﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً ﴾ ترفع وتنصب[1] . فإن شئت جعلت ﴿ تُدِيرُونَهَا ﴾ فى موضع[2] نصب فيكون لكان مرفوع ومنصوب . و إن شئت جعلت « تديرونها » فى موضع رفع[3] . وذلك أنه[4] جائز فى النكرات أن تكون أفعالها تابعة لأسمائها ؛ لأنك تقول : إن كان أحد صالح ففلان ، ثم تُلْقِى (أحدا) فتقول : إن كان صالح ففلان ، وهو غير مؤقّت[5] فصلح نعته مكان آسمه ؛ إذ كانا جميعا غير معلومين ، ولم يصلح ذلك فى المعرفة ؛ لأن المعرفة موقّتة معلومة ، وفعلها[6] غير موافق للفظها ولا لمعناها .

فإن قلت : فهل يجوز أن تقول : كان أخوك القائل ، فترفع ؛ لأن الفعل معرفة والاسم معرفة فَتَرْفعا[7] للاتفاق إذا كانا معرفة كما ارتفعا للاتفاق فى النكرة ؟

قلت : لا يجوز ذلك من قِبل أن نعت المعرفة دليل عليها إذا حُصِّلت[8] ، ونعت النكرة متّصل بها كصلة الذى . وقد أنشدنى المفضّل الضبّىّ :

أفاطمَ إنى هالك فتبيّنى ولا تجزعى كُلُّ النساء يَئيم
ولا أُنْبَأَنْ بأنّ وجهك شانه خُمُوشٌ و إن كان الحميم الحميم[9]

---

(١) النصب قراءة عاصم ، وقرأ عامة القراء بالرفع .

(٢) أى على قراءة النصب إذ تكون الجملة صفة لتجارة المنصوبة خبرا ، واسمها مستتر أى المعاملة والتجارة .

(٣) أى على أن الجملة صفة لتجارة المرفوعة فاعلا لكان التامة .

(٤) سقط فى ج .

(٥) يريد بالموقت المعرفة .

(٦) يريد بالفعل هنا الصفة .

(٧) أى المعرفتان : وفى ح : « فترتفعا » .

(٨) أى قومت . وفى ش ، ح : « جعلت » ويبدو أنه تحريف عما أثبتنا .

(٩) يقال خمشت المرأة وجهها إذا خدشته ، و يكون ذلك عند الحزن ، والحميم : القريب . ينهاها عن الحزن ومظاهره على ميت ، و إن كان حميا لها قريبا .

فرفعهما . وإنمـا رفع الحميم الثانى لأنه تشديد[١] للأول . ولولم يكن فى الكلام الحميم لرفع الأول . ومثـله فى الكلام : ما كنا بشىء حين كنت ، تريد حين صرت وجئت ، فتكتفى (كان) بالاسم[٢] .

ومما يرفع من النكرات قوله ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ ﴾ وفى قراءة عبد الله وأُبىّ « وإن كان ذا عسرة » فهما جائزان ، إذا نصبت أضمرت فى كان اسمـا ، كقول الشاعر[٣] :

لله قـومى أىّ قـوم لحُـرّةٍ إذا كان يوما ذا كواكب أشنعا!

وقال آخر :

أعينىَّ هــلّا تبكيان عِفَاقا[٤] إذا كان[٥] طعنا بينهم وعناقا

وإنما احتاجوا إلى ضمير الاسم فى (كان) مع المنصوب،لأن بِنْيَة (كان) على أن يكون لها مرفوع ومنصوب ، فوجدوا (كان) يحتمل صاحبا مرفوعا فأضمروه مجهولا . وقوله ﴿ فإن كُنّ نساء فوق اثنتين[٦] ﴾ فقد أظهرت الأسماء[٧] . فلو قال : فإن كان نساء جاز الرفع والنصب[٨] . ومثله « إلا أن تكون تجارة عن[٩] تراض منكم » ومثله « إلا أن

---

(١) أى توكيد له . (٢) يريد بالاسم هنا فاعل كان التامة .

(٣) فى سيبويه ١/٢٢ عزو مثل هذا البيت إلى عمرو بن شأس . والبيت فيه :

بنى أسـد هـل تعلمون بلاءنا إذا كان يوما ذا كواكب أشنعا

وقوله : « إذا كان يوما » أى إذا كان هو أى يوم الواقعة أو يوم القتال ، مثلا .

(٤) عفاق اسم رجل . وقد يكون هذا عفاق بن مرى الذى يقول فيه صاحب القاموس : «أخذه الأحدب بن عمرو الباهلى فى قحط وشواه وأكله» . (٥) أى إذا كان (هو) أى القتال والجلاد .

(٦) آية ١١ سورة النساء . (٧) يريد نون النسوة اسم كان . أى فإن كانت المتروكات أو الوارثات . (٨) فالرفع على أن كان تامة ، والنصب على أنها ناقصة . (٩) الآية ٢٩ سورة النساء .

يكون ميتة أودما مسفوحا»[1] ومن قال (تكون ميتة) جاز فيه الرفع والنصب . وقلت (تكون) لتأنيث الميتة، وقوله « إنها إن تك مثقال حبة من خردل»[2] فإن قلت: إن المثقال ذكر فكيف قال (تكن)[3]؟ قلت:لأن المثقال أضيف إلى الحبّة وفيها المعنى؛ كأنه قال : إنها إن تك حبّة ؛ وقال الشاعر :

على قبضة مرجوّة ظهرُ كفّه　　فلا المرء مُسْتَحْيٍ ولا هو طاعم

لأنه ذهب إلى الكفّ ؛ ومثله قول الآخر[4] :

وتَشْرَق بالقول الذى قد أذعته　　كما شرقت صَدْرُ القناة من الدم

وقـوله :

أبا عُمَرٍو لا تبعَدْ فكلُّ ابن حُرَّة　　ستدعوه داعى مَـوْتة فيجيب[5]

فأنّث فعل الداعى وهو ذكر؛ لأنه ذهب إلى الموتة . وقال الآخر[6] :

قدصرَّح السيرُعن كُتْمانَ وابتُذِلت　　وَقْعُ المحاجن بالمَهْرِيَّة الذُّقُن[7]

فأنث فعل الوقع وهو ذكر ؛ لأنه ذهب إلى المحاجن .

وقـوله ﴿ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ﴾ أى لا يُدْعَ كاتب وهو مشغول، ولا شهيد .

(١) آية ١٤٥ سورة الأنعام .　　(٢) آية ١٦ سورة لقمان . قرئ " مثقال حبة بالرفع والنصب .

(٣) أى التى هى أصل تك ، لحذفت منها النون .　　(٤) هو الأعشى ميمون يقوله فى عمير — وهو جهام — وكان بينهما عداوة . وانظر الصبح المنير ٩٤ ، والكتاب ١/٢٥ . وفى الشنتمرى فى حاشيته أن الأعشى يخاطب يزيد بن مسهر الشيبانى ، وهو خلاف ما ذكرناه .

(٥) ذكره فى الخزانة ١/٣٧٧ ولم يعزه .　　(٦) هو تميم بن أبى بن مقبل .

(٧) كتمان : اسم موضع ، وقيل : اسم جبل . والذقن جمع الذقون ، وهى من الإبل : التى تميل ذقنها إلى الأرض ، تستعين بذلك على السير ، وقيل هى السريعة . أى ابتذلت المهرية — وهى المنسوبة إلى مهرة — الذقن بوقع المحاجن فيها تستحث على السير ، فقلبه وأنث ، وقوله ، « صرح السير عن كتمان » أى كشف السير عن هذا المكان .

وقـــوله : فَرِهَٰنٌ مَّقْبُوضَةٌ ... (٢٨٣)

وقرأ مجاهد (فرُهُن)(١) على جَمْع الرهان كما قال (كلوا من ثُمُره)(٢) لجمع الثمار .

وقـوله : (ومَنْ يَكْتُمْها فإنَّهُ آثِمٌ قَلْبُـه) [وأجاز قوم (قلبَه) بالنصب](٣) فإن يكن حقا فهو من جهة قولك : سَفِهتَ رأيَك وأثِمت قلبَك .

وقـــوله : غُفْرَانَكَ رَبَّنَـا ... (٢٨٥)

مصدر وقع فى موضع أمر فنُصِب . ومثله : الصلاةَ الصلاةَ . وجميع الأسماء من المصادر وغيرها إذا نويت الأمر نصبت . فأمّا الأسماء فقولك : اللهَ اللهَ ياقوم ؛ ولو رفع على قولك : هو الله ، فيكون خبرا وفيه تأويل الأمر لجاز ؛ أنشدنى بعضهم :

إن قوما منهم عُمَير وأشـبا ... ه عمـير ومنهـم السفّـاح
لجـديرون بالـوفاء إذا قا ... ل أخو النجدة السلاحُ السلاحُ

ومثله أن تقول : ياهؤلاء الليلُ فبادروا ، أنت تريد : هذا الليل فبادروا . ومن نصب الليل أعمل فيه فعلا مضمرا قبله . ولو قيل : غفرانُك ربَّنا لجاز .

وقوله (لَا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْسًا إلَّا وُسْعَهَا) .

الوُسْع اسم فى مثل معنى الوُجْد والجُهْد . ومن قال فى مثل الوجد : الوَجْد، وفى مثل الجُهْد : الجَهْد قال فى مثله من الكلام : «لايكلف الله نفسا إلَّا وسْعها» . ولو قيل : وَسْعَها(٤) لكان جائزا، ولم نسمعه .

---

(١) وهى قراءة حمزة والكسائى وخلف : وانظر القرطبى ٧/٤٩، وإتحاف فضلاء البشر ٢١٤

(٢) آية ١٤١ سورة الأنعام .

(٣) زيادة يقتضيها السياق .

(٤) هو قراءة ابن أبى عبلة .

وقوله ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا﴾ والإصر : العهد كذلك ، قال فى آل عمران ﴿ وأخذتم على ذلكم إصرى ﴾[١] والإصر هاهنا : الإثم إثم العَقْد إذا ضيّعوا ، كما شُدِّد على بنى إسرائيل .

وقــد قرأت القُرّاء[٢] ﴿ فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ الله ﴾ يقــول : فاعلموا أنتم به . وقرأ قوم : فآذنوا أى فأعلِموا .

وقال ابن عباس : ﴿ فإن[٣] لم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة ﴾ وقال : قد يوجد الكاتب ولا توجد الصحيفة ولا الدواة .

---

(١) آية ٨١ (٢) كان حق هذه الآية ذكرها فيا سبق . ولكنه لا يلتزم الترتيب .

سورة آل عمران

ومن سورة آل عمران ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ .

قـوله تعالى : ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ ... ﴿٢﴾

حدثنا محمد بن الجهم عن الفراء ﴿الحىّ القيُّوم﴾ قراءة العامة ، وقرأها عمر بن الخطاب وابن مسعود «القيَّام» وصورة القَيُّوم : الفيعول ، والقيَّام الفيعال، وهما جميعا مَدْح . وأهل الحجاز أكثر شىء قولا : الفَيْعال من ذوات الثلاثة . فيقولون للصوَّاغ : الصيَّاغ .

وقـوله : هُوَ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ مِنْهُ ءَايَٰتٌ مُّحْكَمَٰتٌ ... ﴿٧﴾

﴿ منه آيات محكمات ﴾ يعنى : مبيّنـات للحلال والحـرام ولم يُنْسَخن . وهنّ الثلاث الآياتِ فى الأنعام أولها : [(١)] ﴿ قل تعالوا أتل ما حرّم ربكم عليكم ﴾ والآيتان بعـدها .

وقوله : ﴿ هُنّ أُمُّ الكتاب ﴾ . يقول : هنّ الأصل .

﴿وأُخَر مُتشابهات﴾ وهنّ : ألمص، والر، والمر، اشتبهن على اليهود لأنهم التمسوا مدّة أُكُل [(٢)] هذه الأمة من حساب الجُمَّل [(٣)]، فلمّا لم يأتهم على ما يريدون قالوا : خلّط محمد — صلى الله عليه وسلم — وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم .

---

(١) آية ١٥١ (٢) يجوز أن يقرأ بفتح الهمزة مصـدرا ، و يراد به العيش ، فإن العيش يلزمه الأكل . و يجـوز أن يقرأ بضم الهمزة ، وهو الرزق . و يقال للميت : انقطع أكله ، فهو رديف الحياة والعيش . وفى ش : « كل » وهو تحريف . (٣) هو الحساب المبنى على حروف أبجد .

فقـال الله : ﴿ فَيَتَّبِعون ما تشابَهَ مِنـه ابْتِغاءَ الفِتنةِ وابتِغاءَ تأْوِيلِه ﴾ يعـنى تفسير المدّة .

ثم قال : ﴿ وما يَعلَمُ تأوِيلَه إلا اللّهُ ﴾ ثم استأنف « والراسخون » [1] فرفعهم بـ « يقولون » لا بإتباعهم إعراب الله . وفى قراءة أُبَىّ (و يقـول الراسخون) وفى قراءة عبد الله « إنْ تأويله إلا عند الله، والراسخون فى العلم يقولون » .

وقوله : كَدَأْبِ ءَالِ فِرْعَوْنَ ... ⦗١١⦘

يقول : كفرت اليهود ككفر آل فرعون وشأنهم .

وقوله : قُل لِّلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ ... ⦗١٢⦘

تقرأ بالتاء والياء . فمن جعلها بالياء فإنه ذهب إلى مخاطبة اليهود، و إلى أن الغلبة على المشركين [بعد] [2] يوم أُحُد . وذلك أن النبيّ صلى الله عليه وسلم لـمّا هزم المشركين يوم بدر وهم ثلثمائة ونيّف والمشركون ألف إلا شيئا قالت اليهود : هذا الذى لا تُرَدّ له راية، فصدِّقوا . فقال بعضهم : لا تعجَلوا بتصديقه حتى تكون وقعةٌ أخرى . فلما نُكِب المسلمون يوم أُحُد كذَّبوا ورجعوا . فأنزل الله : قل لليهود سيُغلَب المشركون و يحشرون إلى جهنم . فليس يجوز فى هذا المعنى إلا اليـاء .

ومن قرأ بالتاء جعل اليهود والمشركين داخلين فى الخطاب . فيجوز فى هـذا المعنى سيُغلَبون وستُغلَبون، كما تقول فى الكلام : قل لعبد الله إنه قائم، و إنك قائم .

---

(١) أى أن « الراسخون » مبتدأ خبره جملة « يقولون » وهـذه الجملة هى الرافعـة للمبتدأ كما أنها ارتفعت به؛ لأن المبتدأ والخبر عندهم يترافعان . وقوله : « لا بإتباعهم إعراب الله » أى لا بالعطف على لفظ الجلالة .

(٢) زيادة اقتضاها السياق .

وفى حرف عبد الله ﴿ قل للذين كفروا إن تنتهوا يغفر لكم ما قد سلف ﴾[١] وفى قراءتنا «[إن ينتهوا] يُغفر لهم ما قد سلف» وفى الأنعام «هذا لله بزعمهم وهذا لِشُركائهم»[٢] وفى قراءتنا «لشركائنا» .

وقوله : قَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ فِى فِئَتَيْنِ ٱلْتَقَتَا ... ﴿١٣﴾

يعنى النبىّ صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم ، والمشركين يوم بدر . ﴿ فِئَةٌ تُقَاتِلُ ﴾ قرئت بالرفع ، وهو وجه الكلام على معنى : إحداهما تقاتل فى سبيل الله ﴿ وأُخرى كافرةٌ ﴾ على الاستئناف ، كما قال الشاعر[٣] :

فكنتُ كذِى رِجْلينِ رِجْلٌ صحيحةٌ ورِجْلٌ رمَى فيها الزّمان فشَلّتِ

ولو خفضت لكان جيدا : تردّه على الخفض الأوّل ، كأنك قلت : كذى رجلين : كذى رجلٍ صحيحةٍ ورجلٍ سقيمةٍ . وكذلك يجوز خفض الفئة والأخرى على أوّل الكلام . ولو قلت : « فئةً تقاتل فى سبيل الله وأخرى كافرةً » كان صوابا على قولك : التقتا مختلفتين[٤] . وقال الشاعر فى مثل ذلك مما يستأنف :

إذا مِتُّ كان الناس نصفين شامتٌ وآخَرُ مُثْنٍ بالذى كنت أفعل[٥]

---

(١) آية ٣٨ سورة الأنفال . (٢) آية ١٣٦ سورة الأنعام . (٣) هو كثير عزة . والبيت من قصيدته التى مطلعها :

خليلىّ هـذا ربع عزة فاعقـلا قلوصيـكما ثم ابكيا حيث حلت

(٤) يريد أن انتصابهما على الحالية .

(٥) يروى النحويون هذا البيت بتغيير فى قافيته ، فهى عندهم : «أصنع» بدل «أفعل» ويروون : «صنفان» فى مكان «نصفين» وينسب إلى العجير السلولى من شعراء الدولة الأموية . ورواية النحويين بقافية العين هى الصواب . ومطلع القصيدة :

ألما عـلى دار لزينب قـد أتى لها باللـوى ذى المرخ صيف ومربع

وقـولا لها قـد طالما لم تكلمى وراعـك بالغيث الفـؤاد المروع

وانظر سيبويه ١/٣٦

ابتـدأ الكلام بعد النصفين ففسّره . وأراد : بعضٌ شامتٌ وبعض غيرُ شامت . والنصب فيهما جائز ، يردّهما على النصفين . وقال الآخر :

حتى إذا ما استقلّ النجمُ فى غَلَس   وغودِر البقـلُ ملْوِىٌّ ومحصـود (١)

ففسر بعض البقل كذا ، وبعضه كذا . والنصب جائز .

وكل فعل أوقعته على أسماء لها أفاعيل ينصب على الحال الذى (٢) ليس بشرط ففيه الرفع على الابتداء ، والنصب على الاتصال بما قبله ؛ من ذلك : رأيت القوم قائما وقاعدا ، وقائم وقاعد ؛ لأنك نويت بالنصب القطع ، والاستئناف فى القطع (٣) حسن . وهو أيضـا فيما ينصب بالفعل جائز ؛ فتقول : أظنّ القوم قيـاما وقعودا ، وقيام وقعود ، وكانَ (٤) القوم بتلك المنزلة . وكذلك رأيت القوم فى الدار قياما وقعودا ، وقيامٌ وقعود ، وقائما وقاعدا ، وقائم وقاعد ؛ فتفسّره بالواحد والجمع ؛ قال الشاعر :

وكتيبةٍ شَعْواء ذات أشِلّة   فيها الفوارس حاسر ومقنّعٌ (٥)

فإذا نصبت على الحال لم يجز أن تفسّر الجمع بالاثنين ، ولكن تجمع فتقول : فيها القوم قياما وقعودا .

---

(١) استقل النجم : ارتفع ، وقد غلب النجم فى الثريا . والغلس : ظلام آخر الليل . والملوى : اليابس الذابل ؛ وإن كان الوارد ألوى ، والوصف ملو .   (٢) سيذكر ما خرج بهذا ، وهو الحال الذى هو شرط فيجب فيه النصب ، نحو أكرم الجيش ظافرا وقاهرا لأعدائه ، لأن المعنى على الشرط ؛ أى أكرمه إن ظفر وقهر الأعداء ، فإذا قلت : رأيت الجيش راكبين وراجلين جاز الرفع والنصب لأن الحال ليس بشرط .   (٣) يريد بالقطع أن الوصف ليس شرطا وقيدا فى الفعل قبله .

(٤) كذا . وقد يكون الأصل : « أى كان » .   (٥) « شعواء » : كثيرة متفرقة ؛ من قولهم : شجرة شعواء : منتشرة الأغصان . و « أشلة » جمع شليل وهو الغلالة تلبس فوق الدرع ، أو هو الدرع القصيرة تكون تحت الكبيرة . والحاسر : من لا مغفر له ولا درع . والمقنع هو المغطى بالسلاح .

وأمّا الذى على الشرط مما لا يجوز رفعه فقوله : اضرب أخاك ظالما أو مسيئا ، تريد : اضربه فى ظلمه وفى إساءته . ولا يجوز ها هنا الرفع فى حاليه؛ لأنهما متعلقتان بالشرط . وكذلك الجمع؛ تقول : ضربت القوم مجرّدين أو لابسين، ولا يجوز : مجردون ولا لابسون؛ إلا أن تستأنف فتخبر ، وليس بشرط للفعل؛ ألا ترى أنك لو أمرت بضربهم فى هاتين الحالين لم يكن فعلهم إلا نصبا؛ فتقول: اضرب القوم مجرّدين أو لابسين ؛ لأن الشرط فى الأمر لازم . وفيما قد مضى يجوز أن تجعله خبرا وشرطا . فلذلك جاز الوجهان فى الماضى .

وقوله : ﴿ يَرَوْنَهُم مِّثْلَيْهِمْ ﴾ زعم بعض مَن رَوَى عن ابن عبّاس أنه قال : رأى المسلمون المشركين فى الحَزْر ستمائة وكان المشركون تسعمائة وخمسين ، فهذا وجه . ورُوى قول آخر كأنه أشبه بالصواب : أن المسلمين رأوا المشركين على تسعمائة وخمسين والمسلمون قليل ثلثمائة وأربعة عشر، فلذلك قال : «قَدْ كَانَ لَكُمْ» يعنى اليهود «آيَةٌ» فى قلّة المسلمين وكثرة المشركين .

فإن قلت : فكيف جاز أن يقال «مِثْلَيْهِمْ» يريد ثلاثة أمثالهم ؟ قلت : كما تقول وعندك عبد : أحتاج إلى مثله[(١)]، فأنت محتاج إليه وإلى مثله، وتقول: أحتاجُ إلى مِثلَىْ عبدى ، فأنت إلى ثلاثة محتاج . ويقول الرجل : معى ألف وأحتاج إلى مثليه، فهو يحتاج إلى ثلاثة . فلمّا نوى أن يكون الألف داخلا فى معنى المِثل صار المثل اثنين والمثلان ثلاثة . ومثله فى الكلام أن تقول : أراكم مثلكم ، كأنك قلت : أراكم ضعفكم ، وأراكم مثليكم يريد ضعفيكم ، فهذا على معنى الثلاثة .

(١) فى القرطبى ٤/٦ بعد إيراد قول الفرّاء : « وهو بعيد غير معروف فى اللغة . قال الزجاج : وهذا باب الغلط ، فيه غلط فى جميع المقاييس ؛ لأنا إنما نعقل مثل الشىء مساويا له ، ونعقل مثليه ما يساويه مرتين » .

فإن قلت : فقد قال فى سورة الأنفال : ﴿ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ ٱلْتَقَيْتُمْ فِىٓ أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِىٓ أَعْيُنِهِمْ ﴾ (١) فكيف كان هذا ها هنا تقليلا، وفى الآية الأولى تكثيرا؟ قلت : هذه آية المسلمين أخبرهم بها ، وتلك الآية لأهل الكفر . مع أنك تقول فى الكلام : إنى لأرى كثيركم قليلا، أى قد هُوِّن علىّ ، لا أنى أرى الثلاثة اثنين .

ومن قرأ (تَرَوْنَهم) ذهب إلى اليهود لأنه خاطبهم ، ومن قال (يَرَوْنَهم) فعلى ذلك ، كما قال : ﴿ حَتَّىٰٓ إِذَا كُنتُمْ فِى ٱلْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم ﴾ (٢) وإن شئت جعلت (يَرَوْنَهم) للمسلمين دون اليهود .

وقوله : وَٱلْقَنَـٰطِيرِ ٱلْمُقَنطَرَةِ ... ﴿١٤﴾

واحد القناطير قنطار . ويقال إنه ملء مَسْك ثَور ذهبا أو فضة، ويجوز (القناطيرُ) (٣) فى الكلام ، والقناطير ثلاثة، والمقنطرة تسعة (٤) . كذلك سمعت، وهو المضاعف .

وقوله : قُلْ أَؤُنَبِّئُكُم بِخَيْرٍ مِّن ذَٰلِكُمْ ... ﴿١٥﴾

ثم قال ﴿ لِلَّذِينَ ٱتَّقَوْا۟ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّـٰتٌ ﴾ فرفع الجنات باللام (٥) . ولم يجز ردّها على أوّل الكلام، لأنك حُلْت بينهما باللام ، فلم يضمر خافض وقد حالت اللام

---

(١) آية ٤٤ (٢) آية ٢٢ سورة يونس . وتضرب الآية مثلا لما يسمونه الالتفات وهو الانتقال من الخطاب إلى الغيبة ، وما جرى هذا المجرى . وهو من تلوين الخطاب .

(٣) أى بالرفع عطفا على « حب الشهوات » وقوله : « فى الكلام » أى فى غير القرآن إذ لم ترد بهذا القراءة . هذا والأقرب أن الأصل : « ويجوز القناطر فى الكلام » أى أنه يجوز حذف الياء فى الجمع فيقال القناطر . وهذا رأى الكوفيين : يجوز أن يقال فى العصافير العصافر .

(٤) يرى الفراء أن معنى « القناطر المقنطرة » : القناطير التى بلغت أضعافها أى بلغت ثلاثة أمثالها . وأقل القناطير ثلاثة؛ فثلاثة أمثالها تسعة . وفى القرطبي ٣١/٤ : « وروى عن الفراء أنه قال : القناطير جمع القنطار، والمقنطرة جمع الجمع فيكون تسع قناطير » . (٥) يريد أن « جنات » مبتدأ خبره « للذين اتقوا » والمبتدأ والخبر عنده يترافعان، فرافع المبتدأ هو الخبر .

بينهما . وقد يجوز أن تحول باللام ومثلها بين الرافع وما رَفَع ، والناصبِ وما نَصَب . فتقول : رأيت لأخيـك مالا ، ولأبيك إبلا . وترفع باللام إذا لم تُعمِل الفعل ، وفى الرفع : قد كان لأخيك مال ولأبيك إبل . ولم يجُز أن تقول فى الخفض : قد أمرتُ لك بألف ولأخيك ألفـين ، وأنت تريد (بألفين) لأن إضمار الخفض غير جائز ؛ ألا ترى أنك تقول : مَنْ ضربتَ ؟ فتقول : زيدا ، ومن أتاك ؟ فتقول : زيدٌ . فيضمر الرافع والناصب . ولو قال : بمن مررت ؟ لم تقـل : زيدٍ ؛ لأن الخافض مع ما خَفَض بمنزلة الحرف الواحد . فإذا قدّمت الذى أخرته بعـد اللام جاز فيـه الخفض ؛ لأنه كالمنسوق على ما قبله إذا لم تَحُلْ بينهما بشىء . فلو قُدّمتِ الجنّات قبـل اللام فقيل : (بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ جنـاتٍ للذين اتقوا) لجاز الخفض والنصب على معنى تكرير الفعل بإسقاط الباء ، كما قال الشاعر :

أتيتَ بعبـد الله فى القِـدّ مُوثَقا ... فهلا سـعيدا ذا الخيانةِ والغدرِ![1]

كذلك تفعل بالفعـل إذا اكتسب الباء ثم أضمرا جميعا نصب كقولك : أخاك ، وأنت تريد امْرُرْ بأخيك . وقال الشاعر[2] [فى] استجازة العطف إذا قدّمته ولم تَحُلْ بينهما بشىء :

ألا يالقـومِ كُلُّ ما حُمَّ واقـع ... ولِلطيرِ مَجْرًى والجُنُوبِ مَصَارعُ[3]

(١) فالأصل : فهلا أتيت بسعيد ، فلما حذف الخافض انتصب المخفوض . ومقتضى كلامه جواز الخفض ، فيقال : فهلا سعيد أى فهلا أتيت بسعيد .

(٢) هو البعيث . وانظر اللسان (حم)

(٣) حم : قدر . والجنوب جمع الجنب ، وهو جنب الإنسان . وانظر شرح شواهد الهمع ٢/١٩٢

أراد : وبالجنوبِ مصارع ، فاستجاز حذف اللام ، وبها ترتفع المصارع إذ لم تحل بينهما بشيء . فلو قلت : (ومصارعُ الجنوبِ) لم يجز وأنت تريد إضمار اللام . وقال الآخر[1] :

أوعدنى بالسجن والأداهِمِ رِجلي ورِجلى شَثْنَة المناسِمِ

أراد : أوعد رجلى بالأداهم .

وقوله : ﴿ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴾[2] والوجه رفع يعقوب . ومن نصب[3] نوى به النصب ، ولم يجز الخفض إلا بإعادة الباء : ومن وراء إسحاق بيعقوب .

وكلّ شيئين اجتمعا قد تقدّم [أحدهما][4] قبل المخفوض الذى ترى أن الإضمار فيه يجوز على هذا . ولا تبالِ أن تفرق بينهما بفاعل أو مفعول به أو بصفة . فمن ذلك أن تقول : مررت بزيد وبعمرو ومحمد [أو][4] وعمرو ومحمد . ولا يجوز مررت بزيد وعمرو وفى الدار محمدٍ ، حتى تقول : بمحمد . وكذلك : أمرت لأخيك بالعبيد ولأبيك بالورِق . ولا يجوز : لأبيك الورِقِ . وكذلك : مُرّ بعبدالله موثَقا ومطلقا زيدٍ ، وأنت تريد : ومطلقا بزيد . وإن قلت : وزيدٍ مطلقا جاز ذلك على شبيه بالنَّسق إذا لم تَحُل بينهما بشيء .

---

(١) هو العديل بن الفرخ العجلىّ . كان الحجاج قد توعده ففرّ إلى قيصر ملك الروم . والأداهم جمع الأدهم وهو القيد ، وشثنة أى غليظة خشنة . والمناسم جمع المنسم ، وهو فى الأصل طرف خف البعير ، استعاره لأسفل رجله . وانظر شرح شواهد الجمع ٢/١٦٤

(٢) آية ٧١ سورة هود .

(٣) يريد أن من فتح « يعقوب » فهو منصوب لا مخفوض بالفتحة لامتناعه من الصرف العلمية والعجمة . ونصبه على تقدير ناصب يوحى به المعنى ، أى وهبنا له من وراء إسحاق يعقوب . وانظر اللسان فى عقب .

(٤) زيادة اقتضاها السياق .

وقوله : ﴿ قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِن ذَٰلِكُمُ النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾[1] فيها ثلاثة أوجه أجودها الرفع، والنصب من جهتين : من وعدها إذ لم تكن النار مبتدأة، والنصب الآخر بإيقاع الإنباء عليها بسقوط الخفض. والخفض جائز لأنك لم تَحُلْ بينهما بمانع . والرفع على الابتداء .

فإن قلت : فما تقول فى قول الشاعر :

آلْآن بعد لجاجتى تَلْحَوْنَنِى ... هلا التقدمُ والقلوبُ صِحاحُ

بم رُفع التقدّم ؟ قلت : بمعنى الواو فى قوله[2] : (والقلوبُ صحاح) كأنه قال : العِظَة والقلوب فارغة، والرُّطَبُ والحرّ شديد، ثم أدخلت عليها هلّا وهى على ما رفعتها، ولو نصبت التقدّم بنية فِعل كما تقول: أتيتنا بأحاديث لا نعرفها فهلا أحاديثَ معروفةً[3].

ولو جعلت اللام فى قوله : ﴿ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ ﴾ من صلة الإنباء جاز خفض الجنات والأزواج والرضوان .

وقوله : ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ ... ﴾ (١٦)

إن شئت جعلته خفضا نعتا للذين اتقوا، وإن شئت استأنفتها فرفعتها إذ كانت آية وما هى نعت له آيةٌ قبلها . ومثله قول الله تبارك وتعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُم ﴾[4] فلمّا انقضت الآية قال (التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ) ، وهى فى قراءة عبد الله « التائبين العابدين » .

---

(١) آية ٧٢ سورة الحج . (٢) يريد أن خبر المبتدأ فى مثل هذا — وهو الذى بعده واو هى نص فى المعية — هو معنى الاقتران والصحبة، فإذا قلت : كل رجل وصنعته فكأنك قلت : كل رجل مع صنعته . وبذلك يستغنى عن تقدير الخبر الذى يقول به البصريون . وما ذكره هو مذهب الكوفيين . ونرى أنه يرى أن (هلا) تدخل على الجملة الإسمية .

(٣) جواب لو محذوف : أى لجاز . (٤) آية ١١١ سورة التوبة .

وكذلك : ٱلصَّٰبِرِينَ وَٱلصَّٰدِقِينَ ... (١٧)

موضعها خفض، ولو كانت رفعا لكان صوابا . وقوله ﴿وَٱلْمُسْتَغْفِرِينَ بِٱلْأَسْحَارِ﴾ المصلّون بالأسحار، و يقول : الصلاة بالسحر أفضل مواقيت الصلاة . أخبرنا محمد ابن الجهم قال حدّثنا الفرّاء قال حدّثنى شريك[1] عن السُّدّىّ[2] فى قوله «سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّىٓ»[3] قال : أخّرهم إلى السَّحَر .

وقوله : شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ... (١٨)

قد فتحت القُرّاء الألف من (أنه) ومن قوله ﴿ أَنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلْإِسْلَٰمُ ﴾[4] . وإن شئت جعلت (أنه) على الشرط[5] وجعلت الشهادة واقعة على قوله : « إِنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلْإِسْلَٰمُ » ، وتكون (أنّ) الأولى يصلح فيها الخفض؛ كقولك : شهد الله بتوحيده أن الدين عنده الإسلام .

---

(١) هو شريك بن عبد الله النخعىّ الكوفى . توفى سنة ١٧٧ .

(٢) هو أبو محمد إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبى كريمة الكوفىّ ، مولى قريش . روى عن أنس وابن عباس . وهو منسوب إلى سدّة مسجد الكوفة ، كان يبيع بها المقانع . وسدّة المسجد بابه أو ما حوله من الرواق . وكانت وفاته سنة ١٢٧ .

(٣) آية ٩٨ سورة يوسف .

(٤) على أن الواو تزاد فى قوله « أن الدين » كأنه قال : شهد الله أنه لا إله إلا هو وأن الدين عند الله الإسلام . وهذا توجيه الكسائى . قال : « أنصبهما جميعا ؛ بمعنى شهد الله أنه كذا وأن الدين عند الله كذا » وهذا التخريج فيه ضعف ؛ فإن حذف العاطف فى الكلام ليس بالقوىّ . وخير من هذا أن يخرج « أن الدين ... » على البدل من « أنه لا إله إلا الله » كما هو رأى ابن كيسان . وذلك أن الإسلام تفسير التوحيد الذى هو مضمون الكلام السابق ، وانظر القرطبى ٤/٤٣ .

(٥) يريد بالشرط العلة والسبب ، فلا يكون الفعل واقعا عليه ؛ إذ يكون التقدير : لأنه أو بأنه لا إله إلا هو .

وإن شئت استأنفت (إن الدين) بكسرتها ، وأوقعت الشهادة على « أنه لا إله إلا هو » . وكذلك قرأها حمزة . وهو أحبّ الوجهين إلىّ . وهى فى قراءة عبد الله « إن الدين عند الله الإسلام » . وكان الكسائىّ يفتحهما كلتيهما . وقرأ ابن عباس بكسر الأول وفتح (أن الدين عند الله الإسلام) ، وهو وجه جيّد؛ جعل (إنه لا إله إلا هو) مستأنفة معترضة — كأن الفاء تراد فيها — وأوقع الشهادة على (أن الدين عند الله) . ومثله فى الكلام قولك للرجل : أشهد — إنى أعلم الناس بهذا — أنك عالم، كأنك قلت : أشهد — إنى[1] أعلم بهذا من غيرى — أنك عالم . وإذا جئت بأنّ قد وقع عليها[2] العلم أو الشهادة أو الظن وما أشبه ذلك كسرت إحداهما ونصبت التى يقع عليها الظنّ أو العلم وما أشبه ذلك؛ تقول للرجل : لا تحسبن أنك عاقل؛ إنك جاهل ، لأنك تريد فإنك جاهل ، وإن صلحت الفاء فى إن السابقة كسرتها وفتحت الثانية . يقاس على هذه ما ورد .

وقوله ﴿ وأُولُو العِلمِ قائِمًا بالقِسْطِ ﴾ منصوب[3] على القطع؛ لأنه نكرة نعت به معرفة . وهو فى قراءة عبد الله « القائمُ بالقسط » رَفع ؛ لأنه معرفة نعت لمعرفة .

وقــوله : فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ﴿٢٠﴾

(ومنِ اتّبعن) للعرب فى الياءات التى فى أواخر الحروف — مثل اتبعن ، وأكرمن ، وأهانن، ومثل قوله «دَعْوَةَ الدّاعِ إِذَا دَعَانِ[4] — وَقَدْ هَدَانِ[5]» — أن يحذفوا الياء مرة ويثبتوها مرة . فمن حذفها اكتفى بالكسرة التى قبلها دليلا عليها . وذلك

(١) فى تفسير الطبرى : « فإنى » وهو أنسب .
(٢) أى على مثلها أى أن أخرى .
(٣) أى (قائما) .
(٤) آية ١٨٦ سورة البقرة .
(٥) آية ٨٠ سورة الأنعام .

أنها كالصلة، إذ سكنت وهى فى آخر الحروف[1] واستثقلت فحذفت . ومن أتمّها فهو البناء والأصل . و يفعلون ذلك فى الياء و إن لم يكن قبلها نون، فيقولون هذا غلامى قد جاء، وغلامِ قد جاء، قال الله تبارك وتعالى « فَبَشِّرْ عِبادِ الَّذِينَ »[2] فى غير نداء بحذف الياء . وأكثر ما تحذف بالإضافة فى النداء، لأن النداء مستعمل كثير فى الكلام فحذف فى غير نداء . وقال إبراهيم «رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ»[3] بغير ياء، وقال فى سورة الملك «كَيْفَ كَانَ نَكِيرِ»[4] و «نَذِيرِ»[5] وذلك أنهن رءوس الآيات، لم يكن فى الآيات قبلهن ياء ثانية فأجرين على ما قبلهن، إذ كان ذلك من كلام العرب .

و يفعلون ذلك فى الياء الأصلية، فيقولون : هذا قاض ورام وداع بغير ياء، لا يثبتون الياء فى شىء من فاعل . فإذا أدخلوا فيه الألف واللام قالوا بالوجهين؛ فأثبتوا الياء وحذفوها . وقال الله «من يهد الله فهو المهتدِ»[6] فى كل القرآن بغير ياء . وقال فى الأعراف «فهو المهتدى»[7] وكذلك قال» يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِ»[8] و «أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ»[9] . وأحبّ ذلك إلىّ أن أثبت الياء فى الألف واللام؛ لأن طرحها فى قاض ومفترٍ وما أشبهه بما أتاها من مقارنة نون[10] الإعراب وهى ساكنة والياء ساكنة، فلم يستقم جمع بين ساكنين، فحذفت الياء لسكونها . فإذا أدخلت الألف واللام لم يجز إدخال النون، فلذلك أحببت إثبات الياء . ومن حذفها فهو يرى هذه العلّة : قال : وجدت الحرف بغير ياء قبل أن تكون فيه الألف واللام، فكرهت إذ دخلت أن أزيد فيه ما لم يكن . وكلّ صواب .

---

(١) كذا فى ش . وفى ح : «الحرف» .　(٢) آية ١٧ سورة الزمر .　(٣) آية ٤٠ سورة إبراهيم .　(٤) آية ١٨ .　(٥) آية ١٧ .　(٦) آية ٩٧ سورة الإسراء، وفيها : ومن يهد بالواو، آية ١٧ سورة الكهف .　(٧) آية ١٧٨ .　(٨) آية ٤١ سورة ق .

(٩) آية ١٨٦ سورة البقرة .　(١٠) يريد التنوين، وجعله نون الإعراب لأنه يدخل فى المعرب و ينكب عن المبنىّ .

وقوله ﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الكِتَابَ والأُمِّيِّينَ أَأَسْلَمْتُمْ ﴾ وهو استفهام ومعناه أمر . ومثله قول الله «فهل أَنْتُمْ مُنتهون»(١) استفهام وتأويله : انتهوا . وكذلك قوله «هل يَسْتَطِيع ربُّك»(٢) وهل تستطيع رَبَّك(٣) إنما [هو](٤) مسألة . أَوَ لا ترى أنك تقول للرجل : هـــل أنت كافّ عنا ؟ معناه : اكفف ، تقول للرجل : أين أين ؟ : أقِم ولا تبرح . فلذلك جوزى فى الاستفهام كما جوزى فى الأمر . وفى قراءة عبد الله «هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ . آمِنوا»(٥) ففسّر (هل أدلكم) بالأمر . وفى قراءتنا على الخبر . فالمجازاة فى قراءتنا على قوله (هل أدلكم) والمجازاة فى قراءة عبد الله على الأمر ؛ لأنه هو التفسير .

وقـــوله : إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِـَٔايَـٰتِ ٱللَّهِ وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ(٦) ﴿٢١﴾

تقرأ : ويقتلون ، وهى فى قراءة عبد الله ﴿ وقاتلوا ﴾ فلذلك قرأها من قرأها (يقاتلون) ، وقد قرأ بها الكسائىّ دَهْرًا ﴿ يقاتلون ﴾ ثم رجع ، وأحسبه رآها فى بعض مصاحف عبد الله ﴿ وقَتَلوا ﴾ بغير الألف فتركها ورجع إلى قراءة العامّة ؛ إذ وافق الكتاب فى معنى قراءة العامّة .

وقـــوله : فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَـٰهُمْ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ ﴿٢٥﴾

قيلت باللام . و (فى) قد تصلح فى موضعها ؛ تقول فى الكلام : جُمِعوا لِيوم الخميس . وكأن اللام لفعل مضمر فى الخميس ؛ كأنهم جُمِعوا لِمَا يكون يوم الخميس .

---

(١) آية ٩١ سورة المائدة . (٢) آية ١١٢ سورة المائدة . (٣) هذه قراءة الكسائى ، بنصب «ربك» أى هل تستطيع سؤال ربك . (٤) زيادة اقتضاها السياق ، وهى فى تفسير الطبرى . (٥) آيتا ١٠ ، ١١ سورة الصف . (٦) أى الثانية فى الآية .

وإذا قلت : جمعوا فى يوم الخميس لم تضمِر فعلا . وفى قوله : ﴿جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أى للحساب والجزاء .

وقوله : ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ﴾ (٢٦)

﴿اللهم﴾ كلمة تنصبها العرب . وقد قال بعض النحويين[(١)] : إنما نصبت إذ زيدت فيها الميمان لأنها لا تنادى بيا ؛ كما تقول : يازيد ، ويا عبد الله ، فجعلت الميم فيها خلَفا من يا . وقد أنشدنى بعضهم[(٢)] :

وما عليكِ أن تقولى كلَّما صلَّيتِ أو سبَّحتِ يا اللهمَّ ما
اُرْدُدْ علينا شيخنا مسلما[(٣)]

ولم نجد العرب زادت مثل هذه الميم فى نواقص الأسماء إلا مخفَّفة ؛ مثل الفم وآبنم وهم[(٤)] ، ونرى أنها كانت كلمة ضمّ إليها ، أُمّ ، تريد : يا الله أُمَّنا بخير ، فكثرت فى الكلام فاختلطت[(٥)] . فالرفعة التى فى الهاء من همزة أُمّ لما تركت[(٦)] آنتقلت إلى ماقبلها . ونرى أن قول العرب : (هَلُمَّ إلينا) مثلها ؛ إنما كانت (هل) فضمّ إليها أمّ فتركت على نصبها . ومن العرب من يقول إذا طرح الميم : يا ألله اغفر لى ، ويا آلله

---

(١) هو الخليل . وانظر سيبويه ١/٣١٠

(٢) يريد الرد على الرأى السابق . وذلك أن الميم المشددة لو كانت خلفا من حرف النداء لما جمع بينهما فى هذا الرجز . ويجعل أصحاب هذا الرأى الرجز من الشاذ الذى لا يعول عليه .

(٣) « يا اللهم ما » زيدت (ما) بعد اللهم . وقد ذكر ذلك الرضى فى شرح الكافية فى مبحث المنادى . والشيخ هنا الأب أو الزوج . وانظر الخزانة ١/٣٥٨

(٤) كأنه يريد هم الضمير ، وأصلها هوم إذ هى جمع هو فحذفت الواو وزيدت الميم لجمعية ؛ وإن كان هذا الرأى يعزى إلى البصريين . وانظر شرح الرضى للكافية فى مبحث الضمائر .

(٥) أى امتزجت بما قبلها ، وهو لفظ الجلالة . وفى الطبرى : « فاختلطت به » .

(٦) أى الهمزة ، يريد حذفها للتخفيف بعد نقل حركتها إلى ماقبلها .

اغفر لى، فيهمزون ألفها ويحذفونها . فمن حذفها فهو على السبيل؛ لأنها ألف ولام مثل الحارث من الأسماء . ومن همزها توهّم أنها من الحرف إذ كانت لا تسقط منه ؛ أنشدنى بعضهم :

مباركٌ هُوَ ومَن سمّاه على اسمِكَ اللهمَّ يا ألله

وقد كثرت (اللهم) فى الكلام حتى خُفِّفت ميمها فى بعض اللغات ؛ أنشدنى بعضهم :

كَحَلْفَـةٍ من أبى رياح يسمعها اللهـمَ الكُبار[1]

وإنشاد العامّة : لاهه الكبار . وأنشدنى الكسائىّ :

* يسمعها الله والله كبار *

وقوله تبارك وتعالى : ﴿تُؤْتِى المُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾[2] . (إذا رأيت من تشاء مع من تريد من تشاء أن تنزعه منه) . والعرب تكتفى بما ظهر فى أول الكلام مما ينبغى أن يظهر بعد شئت . فيقولون : خذ ما شئت، وكن فيما شئت . ومعناه فيما شئت أن تكون فيه . فيحذف الفعل بعدها؛ قال تعالى : « اعملوا ما شئتم »[3] وقال تبارك وتعالى ﴿فى أىّ صورةٍ ما شاء ركّبك﴾[4] والمعنى — والله أعلم — : فى أىّ صورة شاء أن

---

(١) هذا من قصيدة للأعشى أولها :

ألم تـروا إرما وعادا أودى بها الليل والنهار

وقبل البيت :

أقسمتم حلفا جهارا أن نحن ما عندنا عرار

وأبو رياح رجل من بنى ضبيعة قتل رجلا فسألوه أن يحلف أو يدفع الدية فحلف ثم قتل فضربت العرب مثلا لما لا يغنى من الحلف . وانظر الخزانة ١/٣٤٥، والصبح المنير ١٩٣ . وقوله : والله كبار يقرأ لفظ الجلالة باختلاس فتحة اللام وسكون الهاء، وكبار مبالغة الكبير .

(٢) كذا فى ش، ج . ولم يستقم وجه المعنى فيه . وكأن الأصل : أن تؤتيه إياه . ﴿وتنزع الملك من تشاء﴾ أن تنزعه منه . (٣) آية ٤٠ سورة فصلت . (٤) آية ٨ سورة الانفطار .

يريك ربك . ومنه قوله تعالى : ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَاشَاءَ اللهُ﴾(١) وكذلك الجزاء كله ، إن شئت فقم ، وإن شئت فلا تقم ، المعنى : إن شئت أن تقوم فقم ، وإن شئت ألّا تقوم فلا تقم . وقال الله ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ﴾(٢) فهذا بيّن أنّ المشيئة واقعة على الإيمان والكفر ، وهما متروكان . ولذلك قالت العرب : (أيُّها شئت فلك) فرفعوا أيّا لأنهم أرادوا أيُّها شئت أن يكون لك فهو لك . وقالوا (بأيّهم شئت فمُرّ) وهم يريدون : بأيّهم شئت أن تمرّ فمرّ .

وقوله : تُولِجُ ٱلَّيْلَ فِى ٱلنَّهَارِ وَتُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِى ٱلَّيْلِ ... ﴿٢٧﴾

جاء التفسير أنه نقصان الليل يولَج فى النهار ، وكذلك النهار يولَج فى الليل(٣) ، حتى يتناهى طولُ هذا وقِصَر هذا .

وقوله ﴿وَتُخْرِجُ الْحَىَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ ذُكر عن ابن عباس أنها البيضة : ميتة يخرج منها الفرخ حيّا ، والنُّطْفة : ميتة يخرج منها الولد .

وقوله : لَّا يَتَّخِذِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ... ﴿٢٨﴾

نهى ، ويُجزم فى ذلك . ولو رُفع على الخبر(٤) كما قرأ من قرأ : ﴿لَا تُضَارُّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا﴾(٥) .

وقوله ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ هى أكثر كلام العرب ، وقرأه القرّاء . وذُكر عن الحسن ومجاهد أنهما قرءا « تَقِيَّة » وكلّ صواب .

(١) آية ٣٩ سورة الكهف . (٢) آية ٢٩ سورة الكهف .

(٣) فى ج : « فيه » والوجه ما أثبت .

(٤) والمعنى : لا ينبغى أن يكون ذلك . وجواب لو محذوف ، أى لجاز .

(٥) آية ٢٣٣ سورة البقرة .

وقـــوله : يَعْلَمْهُ ٱللَّهُ ... ﴿٢٩﴾

جزم على الجزاء. ﴿ويعلم ما فى السموات وما فى الأرض﴾ رفع على الاستئناف، كما قال الله فى سورة براءة ﴿قاتلوهم يعذّبْهم الله﴾(١) بجزم الأفاعيل، ثم قال ﴿ويتوبُ الله على من يشاء﴾ رفعا على الائتناف(٢). وكذلك قوله ﴿فإن يشأ الله يختمْ على قلبك﴾(٣) ثم قال ﴿ويمح الله الباطل﴾ ويَمْحُ فى نيّة رفع مستأنفة وإن لم تكن فيها واو، حذفت منها الواو كما حذفت فى قوله ﴿سندعُ الزّبانية﴾(٤). وإذا عطفت على جواب الجزاء جاز الرفع والنصب والجزم. وأمّا قوله ﴿وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبْكم به الله فيغفرُ﴾(٥) وتقرأ جزما على العطف ومسكّنة تشبه الجزم وهى فى نية رفع تدغم الراء من يغفر عند اللام، والباء من يعذب عند الميم، كما يقال ﴿أرأيتَ الذى يكذّب بالدّين﴾(٦) وكما قرأ الحسن ﴿شهر رمضان﴾(٧).

وقـــوله : يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا ... ﴿٣٠﴾

ما فى مذهب الذى. ولا يكون جزاء لأن (تجد) قد وقعت على ما.

وقوله ﴿وما عملت من سوء﴾ فإنك تردّه أيضا على (ما) فتجعل (عملت) صلة لها فى مذهب رفع لقوله ﴿تودّ لو أنّ بينها﴾ ولو استأنفتها فلم توقع عليها (تجد) جاز الجزاء، تجعل (عملت) مجزومة(٨). ويقول فى تودّ: تودَّ بالنصب وتودِّ. ولو كان التضعيف

(١) آية ١٤ سورة التوبة. (٢) يقال: ائتنف الشىء، واستأنفه، ومعناهما واحد.

(٣) آية ٢٤ سورة الشورى. (٤) آية ١٨ سورة العلق. (٥) آية ٢٨٤ سورة البقرة. (٦) آية ١ سورة الماعون. (٧) آية ١٨٥ سورة البقرة.

(٨) أى على أن ما جازمة يكون تودّ بالفتح، حرك بذلك للتخلص من الساكنين، وأوثر الفتح لخفة، ويجوز الكسر على أصل التخلص. وهذا على لغة الإدغام، ويجوز الفك فيقال: تودد، كما هو معروف.

ظاهرا لجاز تَوَدَّدْ[1] . وهى فى قراءة عبد الله (وما عملت من سوء وَدَّت) فهذا دليل على الجزم ، ولم أسمع أحدا من القراء قرأها جزما .

وقــوله : ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰٓ ءَادَمَ وَنُوحًا وَءَالَ إِبْرَٰهِيمَ وَءَالَ عِمْرَٰنَ عَلَى ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ ... (٣٣)

يقال اصطفى دينهم على جميع الأديان؛ لأنهم كانوا مسلمين، ومثله مما أضمر فيه شىء فألقِى قوله (واسألِ القرية التى كنا فيها)[2] .

ثم قال (ذرية بعضها مِن بعض) فنصب الذرّية على جهتين ؛ إحداهما أن تجعل الذرّية قطعا من الأسماء قبلها لأنهن معرفة . وإن شئت نصبت على التكرير، اصطفى ذرّية بعضها من بعض، ولو استأنفت فرفعت كان صوابا .

وقــوله : ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾ ... (٣٥)

لبيت المقدس : لا أشغله بغيره .

وقــوله : ﴿وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ﴾ ... (٣٦)

قد يكون من إخبار مريم فيكون (والله أعلم بما وضعتُ) يسكن العين ، وقرأ بها[3] بعض القراء ، ويكون من قول الله تبارك وتعالى، فتجزم التاء؛ لأنه خبر عن أنثى غائبة .

---

(١) وجه الدلالة أن جعل ما شرطية يصرف الماضى عن المضىّ الذى لا يستقيم هنا .

(٢) آية ٨٢ سورة يوسف .

(٣) هى قراءة أبى بكر وابن عامر كما فى القرطبى .

وقـــوله : وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ... ﴿٣٧﴾

من شدّد جعل زكرياء فى موضع نصب، كقولك: ضمّنها زكرياء، ومن خفّف الفاء جعل زكرياء فى موضع رفع. وفى زكريا ثلاث لغات: القصر فى ألِفه، فلا يستبين فيها رفع ولا نصب ولا خفض، وتمدّ ألفه فتنصب وترفع بلا نون، لأنه لا يُجْرى[1]، وكثير من كلام العرب أن تحذف المدّة والياء[2] الساكنة فيقال: هذا زكرىٌّ قد جاء فيُجْرَى؛ لأنه يشبه المنسوب من أسماء العرب.

وقـــوله : هَبْ لِي مِن لَّدُنكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ... ﴿٣٨﴾

الذرّية جمع، وقد تكون فى معنى واحد. فهذا من ذلك، لأنه قد قال: ﴿فهب لى من لدنك وليّا﴾[3] ولم يقل أولياء. وإنما قيل «طيبة» ولم يقل طيبا لأن الطيبة أُخرجت على لفظ الذرّية فأنث لتأنيثها، ولو قيل ذرّية طيبا كان صوابا. ومثله من كلام العرب قول الشاعر:

أبوك خليفةٌ وَلَدَتْه أخرى ... وأنت خليفة ذاك الكمال

فقال (أخرى) لتأنيث اسم الخليفة، والوجه أن تقول: وَلَدَه آخر، وقال آخر:

فما تزدرى من حَيَّة جَبَلِيَّة ... سُكَاتٍ إذا ما عضّ ليس بأدردا[4]

---

(١) الإجراء فى اصطلاح الكوفيين الصرف.

(٢) لم تحذف الياء الساكنة فى الصورة التى أثبتها وفيها ياء مشددة تشبه ياء النسب. وقد اشتبه عليه الأمر بلغة رابعة، وهى تخفيف الياء فيكون منقوصا، ويقال: هذا زكرٍ بتنوين الراء مكسورة. وانظر اللسان. (٣) آية ٥ سورة مريم.

(٤) «جبلية» يقال للحية ابنة الجبل، فلذلك قال: جبلية. و«سكات»: لا يشعر به الملسوع حتى يلسعه. وأدرد: صفة من الدرد، وهو ذهاب الأسنان، ومؤنثه درداء. وانظر اللسان فى (سكت).

فقال : جَبَلِيَّة، فأنّث لتأنيث اسم الحيّة ، ثم ذكّر إذ قال : إذا ما عضّ ولم يقل : عضّت . فذهب إلى تذكير المعنى . وقال الآخر[1] :

تَجوبُ بنا الفلاةَ إلى سعيدٍ   إذا ما الشّاةُ فى الأَرْطاة قالا

ولا يجوز هذا النحو إلا فى الاسم الذى لا يقع عليه فلان[2] ، مثل الدابّة والذرّية والخليفة ، فإذا سميت رجلا بشىء من ذلك فكان فى معنى فلان لم يجز تأنيث فعله ولا نعته . فتقول فى ذلك : حدّثنا المغيرة الضّبىّ ، ولا يجوز الضَّبيَّة . ولا يجوز أن تقول : حدّثتْنا ، لأنه فى معنى فلان وليس فى معنى فلانة . وأمّا قوله[3] :

وعنترةُ الفلحاء جاء مُلَأَّمًا   كأنّهُ فِنْدٌ من عَمَايةَ أسود

فإنه قال : الفلحاء[4] فنعته بشَفَته . قال : وسمعت أبا ثَرْوان يقول لرجل من ضبّة وكان عظيم العينين : هذا عينان قد جاء ، جعله كالنعت له . وقال بعض الأعراب لرجل أقصم الثنيّة[5] : قد جاءتكم القَصْماء ، ذهب إلى سِنّه .

---

(١) هو الفرزدق . والشاة هنا الثور الوحشىّ . والأرطاة شجرة عظيمة . وقال من القيلولة . وانظر اللسان (شوه) .

(٢) فى ج : « من » .

(٣) هو شريح بن بجير التغلبىّ ، كان وقع بينه وبين بنى فزارة وعبس حرب فأعانه قومه . وقبل البيت :

ولو أن قومى قوم سوء أذلّة   لأخرجنى عوف بن عمرو وعصيد

وعوف وعصيد من فزارة ، وعنترة من عبس . و « ملأّما » : لابسا اللأْمة وهى الدرع . والفند : القطعة العظيمة الشخص من الجبل . وعماية : جبل عظيم بنجد . وقوله (كأنه) يقرأ باختلاس ضم الهاء . وفى ج ، ش : « كأنك » فإن صح هذا كان من باب الالتفات من الغيبة إلى الخطاب . وانظر اللسان (فلح) .

(٤) هو وصف المؤنث من الفلح ، وهو الشق فى الشفة السفلى ، فأما الشق فى الشفة العليا فهو العلم .

(٥) هو وصف من القصم ، وهو تكسر الثنية من النصف .

وقـــوله : فَنَادَتْهُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ... ﴿٣٩﴾

يقرأ بالتذكير والتأنيث[١] . وكذلك فعـل الملائكة وما أشبههم من الجمع : يؤنّث ويذكّر . وقرأت القراء ﴿يعرج الملائكة، وتعرج﴾[٢] و«تتوفاهم ــ و ــ يتوفاهم الملائكة»[٣] وكلّ صواب . فمن ذكّر ذهب إلى معنى التذكير، ومن أنّث فلتأنيث الاسم ، وأن الجمـاعة من الرجال والنساء وغيرهم يقع عليه[٤] التأنيث . والملائكة فى هـذا الموضع جبريل صلّى الله عليه وسلم وحده . وذلك جائز فى العربيّة : أن يخبر عن الواحد بمذهب الجمع ، كما تقول فى الكلام : خرج فلان فى السُّفُن ، وإنمـا خرج فى سفينة واحدة ، وخرج على البغال ، وإنمـا ركب بغـلا واحدا . وتقول : مِمَّن سمعت هذا الخبر ؟ فيقول : من الناس ، وإنمـا سمعه من رجل واحد . وقد قال الله تبارك وتعـالى : ﴿وإذا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ﴾[٥] ، ﴿وإذا مسّ الإنسان ضر﴾[٦] ومعناهما والله أعلم واحد : وذلك جائز فيما لم يُقصَد فيه قصدُ واحدٍ بعينه .

وقـوله ﴿وهو قائم يصلّى فى المحراب أن الله﴾ تقرأ بالكسر . والنصب فيهـا أجود فى العربيّة . فمن فتح (أنّ) أوقع النداء عليها[٧] ، كأنه قال : نادَوه بذلك أن الله يبشرك . ومن كسر قال : النداء فى مذهب القول ، والقولُ حكاية . فاكسر إنّ بمعنى الحكاية . وفى قراءة عبد الله ﴿فناداه الملائكة وهو قائم يصلّى فى المحراب يا زكريا إن الله يبشرك﴾ فإذا أُوقع النداء على منادًى ظاهر مثل (يا زكريا) وأشباهه كسرت (إن) لأن الحكاية تخلص ، إذا كان مافيه (يا) ينادَى بها ، لا يخلص إليها رفع ولا نصب ؛ ألا ترى أنك تقول : يا زيد إنك قائم ، ولا يجوز يا زيد أنك قائم . وإذا قلت :

(١) قرأ العامة : «فنادته الملائكة» ، بالتأنيث ، وقرأ حمزة والكسائى : «فناداه الملائكة» .
(٢) آية ٤ سورة المعارج . (٣) آية ٢٨ سورة النحل . (٤) الضمير يعود على الجماعة ، بتأويلها بالجمع . وهذا إن لم يكن الأصل : «عليها» . (٥) آية ٣٣ سورة الروم .
(٦) آية ٨ سورة الزمر . (٧) فى ج ، ش : «فى النداء» والوجه ما أثبت .

ناديت زيدا أنه قائم فنصبت (زيدا) بالنداء جاز أن توقع النداء على (أنّ) كما أوقعته على زيد . ولم يجز أن تجعل إنّ مفتوحة إذا قلت يا زيد ، لأن زيدا لم يقع عليــه نصب معروف . وقال فى طه : «فلمّا أتاها نودِى ياموسى إنى أنا ربك»[1] فكُسِرت (إنى) . ولو فُتحت كان صوابا من الوجهين ؛ أحدهما أن تجعل النداء واقعا على (إنّ) خاصّــة لا إضمار فيها[2] ، فتكون (أنّ) فى موضع رفع . وإن شئت جعلت فى (نودى) اسم موسى مضمرا ، وكانت (أنّ) فى موضع نصب تريد : بأنى أنا ربك . فإذا خلعت الباء نصبته . فلو قيــل فى الكلام : نودى أنْ يا زيد فجعلت (أن يا زيد) [هــو المرفوع بالنــداء[3]] كان صوابا ؛ كما قال الله تبارك وتعــالى : « وناديــنــاه أن يا إبراهيم . قد صدّقت الرؤيا[4] » .

فهذا ما فى النــداء إذا أوقعت (إنــ) قبل يا زيد ، كأنك قلت : نودى بهــذا النداء إذا أوقعتــه على اسم بالفعــل فتحت أن وكسرتهــا . وإذا ضممت إلى النداء الذى قد أصابه الفعل اسما منادًى فلك أن تُحدث (أن) معه فتقول ناديت أن يا زيد ، فلك أن تحذفها من (يا زيد) فتجعلها فى الفعل بعــده ثم تنصبها . ويجوز الكسر على الحكاية .

ومــا يقوّى مذهب من أجاز « إن الله يبشرك » بالكسر على الحكاية قوله : « ونادَوا يا مالك ليقض علينا ربك[5] » ولم يقل : أن ليقض علينا ربك . فهذا مذهب الحكاية . وقال فى موضع آخر « ونادى أصحابُ النار أصحابَ الجنة أن أفيضوا[6] » ولم يقل : أفيضوا ، وهذا أمر وذلك أمر ؛ لتعلم أن الوجهين صواب .

---

(١) آيتا ١١ ، ١٢ (٢) أى أن كلمة «نودى» ليس فيها مضمر مرفوع هو نائب الفاعل ، وإنما المرفوع بها هو أنى ... . (٣) زيادة يقتضيها السياق . (٤) آيتا ١٠٤ — ١٠٥ سورة والصافات . (٥) آية ٧٧ سورة الزخرف . (٦) آية ٥٠ سورة الأعراف .

و « يبشرك » قرأها [بالتخفيف] (١) أصحابُ عبد الله فى خمسة مواضع من القرآن: فى آل عمران حرفان (٢)، وفى بنى إسرائيل (٣)، وفى الكهف (٤)، وفى مريم (٥). والتخفيف والتشديد صواب. وكأنّ المشدّد على بِشارات البُشَراء، وكأنّ التخفيف من وجهة الإفراح والسرور. وهذا شىء كان المشيخة يقولونه. وأنشدنى بعض العرب:

بَشَرتُ عِيالى إذ رأيت صحيفةً ... أتتك من الحَجّاج يُتْلى كتابُها

وقد قال بعضهم: أبشرت، ولعلّها لغة حجازيّة. وسمعت سفيان بن عُيَيْنة يذكرها يبْشُر (٦). وبشرت لغة سمعتها من عُكل، ورواها الكسائىّ عن غيرهم. وقال أبو ثَروان: بَشَرَنى بوجه حسن. وأنشدنى الكسائىّ:

وإذا رأيت الباهشين إلى العلى ... غُبرًا أكفُّهم بقاعٍ مُمحِل (٧)
فأعِنْهُمُ وابْشَرْ بما بَشِرُوا به ... وإذا هُمُ نزلوا بضَنْكٍ فانزِل

وسائر القرآن يشدّد فى قول أصحاب عبد الله وغيرهم.

وقوله: ﴿ يبشرك بيحيى مصدّقا ﴾ نصبت (مصدّقا) لأنه نكرة، ويحيى معرفة.

وقوله: ﴿ بكلمة ﴾ يعنى مصدّقا بعيسى.

---

(١) زيادة يقتضيها السياق. يريد بالتخفيف قراءة الفعل (يبشر) على وزن ينصر.
(٢) هما فى آيتى ٣٩، ٤٥. (٣) فى آية ٩. (٤) فى آية ٢.
(٥) فى آية ٩٧. (٦) فى اللسان: « فيبشر ».
(٧) هذا الشعر من قصيدة مفضلية لعبد قيس بن خفاف البرجمىّ، يوصى فيها ابنه جبيلا. والباهش هو الفرح، كما قال الضبىّ، أو هو المتناول. وقوله: « وابشر بما بشروا به » فى رواية المفضليات: « وايسر بما يسروا به »، أى ادخل معهم فى الميسر ولا تكن برما تنكب عنهم؛ فإن الدخول فى الميسر من شيمة الكرماء عندهم؛ إذ كان ما يخرج منه يصرف لذوى الحاجات. وانظر شرح المفضليات لابن الأنبارى ص ٧٥٣.

وقوله : ﴿ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا ﴾ مردودات على قوله : مصدقا .
ويقال : إن الحَصُور : الذى لا يأتى النساء .

وقوله : ﴿ أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ ﴾ إذا أردت الاستقبال المحض نصبت (تكلّم) وجعلت (لا) على غير معنى ليس . وإذا أردت : آيتك أنك على هذه الحال ثلاثةَ أيام رفعت ، فقلت : أن لا تكلّمُ الناس ؛ ألا ترى أنه يحسن أن تقول : آيتك أنك لا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا . والرمز يكون بالشفتين والحاجبين والعينين . وأكثره فى الشفتين . كلّ ذلك رَمْز .

وقوله : إِذْ قَالَتِ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يَٰمَرْيَمُ إِنَّ ٱللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ ٱسْمُهُ ... ﴿٤٥﴾

مما ذكرت لك فى قوله ﴿ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾[1] قيل فيها (اسمه) بالتذكير للمعنى ، ولو أنّث كما قال ﴿ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ كان صوابا .

وقوله : (وَجِيهًا)[2] قطعا من عيسى ، ولو خفضت على أن تكون نعتا للكلمة لأنها هى عيسى كان صوابا .

وقوله : وَيُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ فِى ٱلْمَهْدِ وَكَهْلًا ... ﴿٤٦﴾

والكهل[3] مردود على الوجيه . (وَيُكَلِّمُ الناس) ولو كان فى موضع (ويكلّم) ومكلما كان نصبا ، والعرب تجعل يفعل وفاعلٌ إذا كانا فى عطوف مجتمعين فى الكلام ، قال الشاعر :

بِتّ أُعَشِّيها[4] بعَضْبٍ باتِرٍ   يقصِد فى أَسْوُقِها وجائِرِ

(١) انظر ص ٢٠٨ من هذا الجزء . (٢) أى نصب على القطع . يريد أنه حال .
(٣) يريد أن « كهلا » معطوف على قوله : « وجيها » فى الآية السابقة .
(٤) الضمير فى « أعشيها » للإبل ، يريد أنه ينحرها الضيفان . ويروى :
* بات يعشيها : يقصد ... *
وانظر الخزانة ٢ /٣٤٥

وقال آخر :

من الذَّرِيحيَّات جَعْدًا آرِكَا يقصُر يمشى و يطول بارِكا (١)

كأنه قال : يقصر ماشيا فيطول باركا. فكذلك (فَعَلَ) إذا كانت فى موضع صلة لنكرة أتبعها (فاعِل) وأُتبعته . تقول فى الكلام : مررت بفتًى ابنِ عشرين أو قد قارب ذلك، ومررت بغلام قد احتلم أو محتلمٍ، قال الشاعر :

يا ليتنى عَلِقْتُ غـــير خارج قبل الصباح ذاتَ خَلْقٍ بارِج

* أُمَّ الصبىّ قد حبا أو دارج (٢) *

وقـــوله : كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ ... (٤٩)

يذهب إلى الطين (٣) ، وفى المـائدة (فتنفخ فيهـا (٤)) ذهب إلى الهيئـة ، فأنث لتأنيثها، وفى إحدى القراءتين (فأنفخها) وفى قراءة عبـد الله (فأنفخها) بغير فى، وهو مما تقوله العرب (٥) : ربَّ ليلة قد بِتّ فيها وبِتُّها .

---

(١) قبـــله :

* أرسلت فيهـا قطِما لكالكا *

يقول : أرســل فى إبله فحلا قطما ، وهـو الصئول الهائج . والكالك : بضم اللام : الصلب الضخم . والذريحيات : الحمر؛ يقال : أحمر ذريحىّ : شديد الحمرة . وآرك : يرعى الأراك أو يلزمه . وقوله : يقصر يمشى ... أى يقصر إذا مشى لانخفاض بطنـه وتقاربه من الأرض ، فإذا برك رأيتـه طويلا لارتفاع سنامه ، أى أنه عظيم البطن ، فإذا قام قصر وإذا برك طال . وانظر اللسان (لكك) .

(٢) «خارج» كذا بالخاء المعجمة هنا ، وفى اللسان (درج) . والأقرب أنه (حارج) بالحاء المهملة أى آثم . و «بارج» أى ظاهر فى حسن . وقوله : « أم الصبى » المعروف فى الرواية « أم صبى » . وعلقت : هويت وأحببت . ويقال : درج الصبى : مشى مشيا ضعيفا .

(٣) فى الطبرى : « الطير » وكل صحيح . (٤) آية ١١٠

(٥) من ذلك قول عمارة بن عقيل بن بلال بن جرير :

ومن ليلة قد بتها غير آثم بساجية الحجلين ريانة القلب

الحجل : الخلخال، والقلب : السوار . وانظر السمط ٦٩٢

ويقال فى الفعل أيضا :

* ولقد أبيت على الطَّوَى وأظلّه (١) *

تُلْقَى الصفات وإن اختلفت فى الأسماء والأفاعيل . وقال الشاعر :

إذا قالت حذامِ فأنصِتوها فإن القول ما قالت حذامِ (٢)

وقال الله تبارك وتعالى وهو أصدق قِيلا : ﴿ وإذا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾ (٣) يريد : كالوا لهم ، وقال الشاعر :

ما شُقّ جَيْب ولا قامتك نائحة ولا بكتك جِياد عند أسلاب (٤)

وقوله : (وما تدَّخِرون) (٥) هى تفتعلون من ذخرت ، وتقرأ (وما تذْخَرون) خفيفة على تَفْعَلون ، وبعض العرب يقول : تدَّخِرون فيجعل الدال والذال يعتقبان فى تفتعلون من ذخرت ، وظلمت تقول : مظّلِم ومطَّلِم (٦) ، ومُدَّكِر ومذّكِر ، وسمعت بعض بنى أَسَد يقول : قد اتَّغر (٧) ، وهذه اللغة كثيرة فيهم خاصّة . وغيرهم : قد اثّغر .

فأما الذين يقولون : يدّخر ويذّكر ومذّكر فإنهم وجدوا التاء إذا سكنت واستقبلتها ذال دخلت التاء فى الذال فصارت ذالا ، فكرِهوا أن تصير التاء ذالا فلا يعرَف الافتعال من ذلك ، فنظروا إلى حرف يكون عَدْلا (٨) بينهما فى المقارَبة ، فجعلوه مكان التاء ومكان الذال .

---

(١) هذا شطر بيت لعنترة . وعجزه :

* حتى أنال به كريم المأكل *

(٢) فقوله : أنصتوها أى أنصتوا إليها . والمشهور فى الرواية : فصدّقوها .

(٣) آية ٣ سورة المطففين . (٤) فقوله : قامتك أى قامت عليك .

(٥) قرأ بهذا الزهرى ومجاهد وأيوب السختيانى .

(٦) كذا . والتعاقب فيهما ليس بين الدال والذال ، كما هو واضح بل بين الظاء والطاء .

(٧) أى سقطت أسنانه الرواضع . (٨) وهو الدال ، فإنها شبه بالتاء والذال .

وأمّا الذين غلّبوا الذال فأمضوا القيـاس ، ولم يلتفتوا إلى أنه حرف واحد ، فأدغموا تاء الافتعال عند الذال والثاء والطاء .

ولا تنكرن اختيارهم الحرف بين الحرفين؛ فقد قالوا : ازدجر ومعناها : آزتجر، فجعلوا الدال عدلا بين التاء والزاى . ولقد قال بعضهم: مُزَّجَر، فغلّب الزاى كما غلّب التاء . وسمعت بعض بنى عُقَيل يقول : عليك بأبوال الظِباء فاصّعِطْها فإنها شِفاء للطَّحَل(١)، فغلب الصاد على التاء، وتاءُ الافتعال تصير مع الصاد والضاد طاء، كذلك الفصيح من الكلام كما قال الله عز وجل : ﴿فَمَنِ ٱضْطُرَّ فِى مَخْمَصَةٍ﴾(٢) ومعناها افتعل من الضرر . وقال الله تبارك وتعـالى ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾(٣) فجعلوا التـاء طاء فى الافتعال .

وقـــوله : وَمُصَدِّقًا ﴿٥٠﴾

نصبت (مصدّقا) على فِعل (جئت)، كأنه قال: وجئتكم مصدّقا لمـا بين يدىّ من التوراة، وليس نصبُه بتابع لقـوله (وَجِيهًا) لأنه لو كان كذلك لكان (ومصـدّقا لمـا بين يديه) .

وقـــوله : ﴿وَلِأُحِلَّ لَكُم﴾ الواو فيهـا بمنزلة قـوله ﴿وَكَذَٰلِكَ نُرِىٓ إِبْرَٰهِيمَ مَلَكُوتَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ ٱلْمُوقِنِينَ﴾(٤) .

وقـــوله : فَلَمَّآ أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ ٱلْكُفْرَ ﴿٥٢﴾

يقول: وجد عيسى. والإحساس: الوجود، تقول فى الكلام: هل أحسست أحدا. وكذلك قوله ﴿هَلْ تُحِسُّ مِنْهُم مِّنْ أَحَدٍ﴾(٥) .

(١) هو عظم الطحال . وهو مرض . وقـوله : اصعطها : هو افتعال من الصعوط وهو لغة فى السعوط بإبدال السين صادا ؛ وهو ما يستنشق فى الأنف . (٢) آية ٣ سورة المائدة .
(٣) آية ١٣٢ سورة طه . (٤) آية ٧٥ سورة الأنعام . (٥) آية ٩٨ سورة مريم .

فإذا قلت : حَسَسْتُ ، بغير ألف فهى فى معنى الإفناء والقتل . من ذلك قول الله عز وجل ﴿ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ ﴾[١] والحَسّ أيضا : العطف والرقة ؛ كقول الكُمَيْت :

هل مَنْ بكى الدار راجٍ أن تحِسّ له　　أو يُبْكِيَ الدارَ ماءُ العَبْرةِ الخَضِل[٢]

وسمعت بعضَ العرب يقول[٣] : ما رأيت عُقَيلياً إلا حَسَسْتُ له ، وحسِست لغة . والعرب تقول : من أين حَسَيت هذا الخبر؟ يريدون : من أين تخبَّرته ؟ [وربما[٤] قالوا حسِيت بالخبر وأحسيت به ، يبدلون من السين ياء] كقول أبى زُبَيد .

* حسِينَ به فهُنّ إليه شُوسُ[٥] *

وقد تقول العرب ما أحَسْتُ بهم أحدا ، فيحذفون[٦] السين الأولى ، وكذلك فى وددت ، ومسِست وهَمَمْتُ ، قال : أنشدنى بعضهم :

هل ينفعَنْك اليوم إن هَمْتَ بهمّ　　كثرةُ ما تأتى وتَعْقاد الرَّتَمْ[٧]

---

(١) آية ١٥٢ سورة آل عمران .　(٢) جاء فى اللسان (حسس) .

(٣) هو أبو الجراح ، كما فى اللسان .　(٤) زيادة من اللسان .

(٥) هذا عجز بيت صدره : * خلا أن العتاق من المطايا *

وهو من أبيات يصف فيها الأسد . وصف ركبا يسيرون والأسد يتبعهم فلم يشعر به إلا المطايا . والشوس واحده أشوس وشوساء ، من الشوس وهو النظر بمؤخر العين تكبرا أو تغيظا .

(٦) أى بعد إلقاء حركتها على الحاء .

(٧) ترى أن الفراء روى (همت) بسكون الميم وتاء المخاطبة . وأصله : هممت . والمعروف فى الرواية (همت) بتشديد الميم مفتوحة وتاء التأنيث الساكنة ، والحديث على هذه الرواية عن الزوجة ، وكان الرجل إذا أراد سفرا عقد غصنين ، فإذا عاد من سفره وألفى الغصنين معقودين وثق بامرأته وإلا اعتقد أنها خانته فى غيبته . والرتم جمع رتمة ، وهو خيط يعقد على الإصبع والخاتم للتذكر أو علامة على شىء ، واستعمله فى عقد الغصنين إذ كان علامة على أمر نواه . وانظر اللسان فى رتم . وفيه « توصى » بدل « تأتى » .

وقوله : ﴿ مَنْ أَنصَارِىَ إِلَى اللهِ ﴾ المفسّرون يقولون : من أنصارى مع الله، وهو وجه حسن . وإنما يجوز أن تجعل (إلى) موضع (مع) إذا ضممت الشىء إلى الشىء مما لم يكن معه ؛ كقول العرب : إن الذود إلى الذود إبل ؛ أى إذا ضممت الذود إلى الذود صارت إبلا . فإذا كان الشىء مع الشىء لم تصلح مكان مع إلى ، ألا ترى أنك تقول : قدم فلان ومعه مال كثير، ولا تقول فى هذا الموضع : قدم فلان و إليه مال كثير . وكذلك تقول : قدم فلان إلى أهله ،ولا تقول : مع أهله ، ومنه قوله : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ ﴾(١) معناه : ولا تضيفوا أموالهم إلى أموالكم .

والحواريّون كانوا خاصّة عيسى . وكذلك خاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع عليهم الحواريّون . وكان الزبير يقال له حوارىّ رسول الله صلى الله عليه وسلم . وربما جاء فى الحديث لأبى بكر وعمر وأشباههما حوارىّ . وجاء فى التفسير أنهم سُمّوا حواريين(٢) لبياض ثيابهم .

ومعنى قوله : وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ ﴿٥٤﴾

نزل هذا فى شأن عيسى إذ أرادوا قتله ، فدخل بيتا فيه كوّة(٣) وقد أيّده الله تبارك وتعالى بجبريل صلى الله عليه وسلم، فرفعه إلى السماء من الكوّة ،ودخل عليه رجل منهم ليقتله ، فألقى الله على ذلك الرجل شَبَه عيسى بن مريم . فلمّا دخل البيت فلم يجد فيه عيسى خرج إليهم وهو يقول : ما فى البيت أحد، فقتلوه وهم يُرَوْن أنه عيسى . فذلك قوله ﴿ وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللهُ ﴾ والمكر من الله استدراج، لا على مكر المخلوقين .

---

(١) آية ٢ سورة النساء . (٢) من التحوير أى التبييض . ويقال لمن يغسل الثياب : يحوّرها إذ كان يزيل درنها و يعيدها إلى البياض . (٣) بضم الكاف وفتحها ، وهى الثقب فى الحائط .

وقوله : ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ (٥٥)

يقال : إن هذا مقدّم ومؤخّر . والمعنى فيه : إنى رافعك إلىّ ومطهّرك من الذين كفروا ومتوفّيك بعد إنزالى إيّاك فى الدنيا . فهذا وجه .

وقد يكون الكلام غير مقدّم ولا مؤخّر ، فيكون معنى متوفّيك : قابضك ؛ كما تقول : توفيت مالى من فلان : قبضته من فلان . فيكون التوفّى على أخذه ورفعه إليه من غير موت .

وقوله : ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ (٥٩)

هذا لقول[1] النصارى إنه ابنه ، إذ لم يكن أب ، فأنزل الله تبارك وتعالى عُلُوًّا كبيرا ﴿إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم﴾ لا أب له ولا أم ، فهو أعجب أمرا من عيسى ، ثم قال : ﴿خَلَقَهُ﴾ لا أن قوله «خلقه» صلة لآدم ؛ إنما تكون الصلات للنكرات ؛ كقولك : رجل خلقه من تراب ، وإنما فسّر أمر آدم حين ضرب به المثل فقال « خلقه » على الانقطاع والتفسير ، ومثله قوله ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَاةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ﴾[2] ثم قال ﴿يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ والأسفار : كتب العلم يحملها ولا يَدْرِى ما فيها . وإن شئت جعلت «يحمل» صلة للحمار ، كأنك قلت : كمثل حمار يحمل أسفارا ؛ لأن ما فيه الألف واللام قد يوصل[3] فيقال : لا أمرّ إلا بالرجل يقول ذلك ، كقولك بالذى يقول ذلك . ولا يجوز فى زيد ولا عمرو أن يوصل كما يوصل الحرف فيه الألف واللام .

---

(١) أى ردّ لقولهم .	(٢) آية ٥ سورة الجمعة .

(٣) هذا على رأى الكوفيين . والبصريون يجعلون الجملة فى مثل هذا إذا أريد الجنس صفة ، لا صلة .

وقـوله : ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ ﴿٦٠﴾

رفعته بإضمار (هو) ومثـله فى البقرة ﴿ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾[1] أى هو الحق، أو ذلك الحق فلا تَمْتَرِ .

وقـوله : تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ﴿٦٤﴾

وهى فى قراءة عبد الله ﴿ إلى كلمة عدل بيننا و بينكم ﴾ وقد يقال فى معنى عدل سِوًى وسُوًى ، قال الله تبارك وتعـالى فى سورة طه (فَاجْعَلْ بَيْنَنَا و بَيْنَكَ مَوْعِدًا لا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سِوًى)[2] وسُوًى؛ يراد به عَدْل ونصف بيننا و بينك .

ثم قال ﴿ أَنْ لَا نَعْبُـدَ إِلَّا اللهَ ﴾ فأن فى موضع خفض[3] على معنى : تعالوا إلى ألّا نعبد إلا الله . ولو أنك رفعت (ما نعبدُ[4]) مع العطوف عليها على نية تعالوا نتعاقد لا[5] نعبد إلا الله ؛ لأن معنى الكلمة القول ، كأنك حكيت تعـالوا نقول لا نعبـدُ إلا الله . ولو جزمت العُطُوف لصَلَح على التوهّم ؛ لأن الكلام مجـزوم لو لم تكن فيه أن؛ كما تقول : تعالوا لا نقل إلا خيرا .

ومثله مما يرد على التأويل ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ﴾[6] فصيَّر (ولا تكونن) نهيا فى موضع جزم، والأول منصوب، ومثله ﴿وَأُمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ . وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾[7] فردَّ أن على لام كى لأن (أن) تصلح فى موقع

(١) آية ١٤٧ . (٢) آية ٥٨ . (٣) أى على أن المصدر بدل من « كلمة » .

(٤) يريد (لا نعبـد) . وإنما وضع فى التفسير (ما) موضع (لا) الواردة فى التلاوة ليحقق رفع الفعل ، فإنه لا ينتصب بعد ما . (٥) فى الأصلين : « ألا » والوجه ما أثبت .

(٦) آية ١٤ سورة الأنعام . (٧) آيتا ٧١ — ٧٢ سورة الأنعام .

اللام . فردَّ أن على أن مثلها يصلح فى موقع اللام ؛ ألا ترى أنه قال فى موضع ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا ﴾(١) وفى موضع ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا ﴾(٢) .

وقوله : لِمَ تُحَاجُّونَ فِىٓ إِبْرَٰهِيمَ ﴿٦٥﴾

فإن أهل نجران قالوا : كان إبراهيم نصرانياً على ديننا ، وقالت اليهود : كان يهوديا على ديننا ، فأكذبهم الله فقال ﴿ وَمَآ أُنزِلَتِ التَّوْرَىٰةُ وَالْإِنجِيلُ إِلَّا مِنۢ بَعْدِهِۦ ﴾ أى بعد إبراهيم بدهر طويل ، ثم عيّرهم أيضا .

فقال : هَٰٓأَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ حَٰجَجْتُمْ ﴿٦٦﴾

إلى آخر الآية . ثم بيّن ذلك .

فقال : مَا كَانَ إِبْرَٰهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَٰكِن كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا ﴿٦٧﴾

إلى آخر الآية .

وقوله : لِمَ تَكْفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ اللَّهِ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٠﴾

يقول : تشهدون أن محمدا صلى الله عليه وسلم بصفاته فى كتابكم . فذلك قوله : (تشهدون) .

وقوله : لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَٰطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ ﴿٧١﴾

لو أنك قلت فى الكلام : لِمَ تقومُ وتقعدَ(٣) يا رجل ؟ على الصرف لجاز ، فلو نصبت (وتكتموا) كان صوابا .

(١) آية ٨ سورة الصف . (٢) آية ٣٢ سورة التوبة .

(٣) الصرف هنا ألا يقصد الثانى بالاستفهام ، فإنه إن قصد ذلك كان العطف ، وكان حكم الثانى حكم الأول ، ولم ينصب . والنصب عند البصريين بأن مضمرة بعد واو المعية . وانظر ص ٣٤ من هذا الجزء .

وقـوله : وَقَالَت طَّآئِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ ءَامِنُوا بِٱلَّذِىٓ أُنزِلَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَجْهَ ٱلنَّهَارِ ﴿٧٢﴾

يعنى صلاة الصبح ﴿ وَٱكْفُرُوٓا ءَاخِرَهُۥ ﴾ يعنى صلاة الظهر . هـذا قاله اليهود لمـا صُرِفت القِبلة عن بيت المَقْـدِس إلى الكعبة ؛ فقالت اليهود : صَلُّوا مع محمد — صلى الله عليه وعلى أصحابه وسلم — الصبحَ ، فإذا كانت الظهرُ فصلّوا إلى قبلتكم لتشكِّكوا أصحاب محمد فى قبلتهم ؛ لأنكم عندهم أعلم منهم فيرجعوا إلى قبلتكم .

فأما قـوله : وَلَا تُؤْمِنُوٓا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ ﴿٧٣﴾

فإنه يقال : إنها من قول اليهود . يقول : ولا تصـدقوا إلا لمن تبع دينكم . واللام بمنزلة قوله : ﴿ عَسَىٰٓ أَن يَكُونَ رَدِفَ لَكُم ﴾[١] المعنى : رَدِفكم .

وقـوله : أَن يُؤْتَىٰٓ أَحَدٌ مِّثْلَ مَآ أُوتِيتُمْ ﴿٧٣﴾

يقول : لا تصدّقوا أن يؤتَى أحد مثل ما أوتيتم . أوقعت ﴿ تؤمنوا ﴾ على ﴿ أن يؤتى ﴾ كأنه قال : ولا تؤمنوا أن يعطى أحد مثل ما أُعطيتم ، فهذا وجه .

ويقال : قد ٱنقطع كلام اليهود عند قوله ﴿وَلَا تُؤْمِنُوٓا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾، ثم صار الكلام من قوله قل يا محمد إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتى أهل الإسلام، وجاءت (أن) لأنّ فى قوله ﴿ قُلْ إِنَّ ٱلْهُدَىٰ ﴾ مثلَ قوله : إن البيان بيان الله ، فقد بيّن أنه لا يؤتى أحد مثل ما أوتى أهلُ الإسلام . وصلحت (أحد)

(١) آية ٧٢ سورة النمل .

لأن معنى أن معنى لا كما قال تبارك وتعالى ﴿ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾[1] معناه : لا تضلّون . وقال تبارك وتعالى ﴿ كَذَٰلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ . لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾[2] أن تصلح فى موضع لا .

وقوله ﴿ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ﴾ فى معنى حَتّى وفى معنى إلّا ؛ كما تقول فى الكلام : تعلّق به أبدا أو يعطيَك حقك ، فتصلح حتّى و إلّا فى موضع أو .

وقوله : ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ ﴾ (٧٥)

كان الأعمش وعاصم يجزمان الهاء فى يؤدّه ، و« نُوَلِّهْ[3] ما تَوَلَّى » ، و« أَرْجِهْ وأخاه[4] » ، و« خيرا يره » ، و« شرا يرهْ[5] » . وفيه لهما مذهبان ؛ أمّا أحدهما فإن القوم ظنّوا أن الجزم فى الهاء ، و إنما هو فيما قبل الهاء . فهذا و إن كان توهّما ، خطأٌ . وأمّا الآخر فإن من العرب من يجزم الهاء إذا تحرّك ماقبلها ؛ فيقول ضربتهْ ضربا شديدا ، أو يترك الهاء إذ سكّنها وأصلها الرفع بمنزلة رأيتهم وأنتم ؛ ألا ترى أن الميم سكنت وأصلها الرفع . ومن العرب من يحرّك الهاء حركة بلا واو ، فيقول ضربتهُ (بلا واو) ضربا شديدا . والوجه الأكثر أن توصَل بواو ، فيقال كلمتهو كلاما ، على هذا البناء ، وقد قال الشاعر فى حذف الواو :

أنا ابن كِلاب وابن أوس فمن يكن ... قِناعهُ مَغْطِيّا فإنّى لمُجتَلى[6]

---

(١) آخر آية فى سورة النساء . (٢) آيتا ٢٠٠ ، ٢٠١ سورة الشعراء .
(٣) آية ١١٥ سورة النساء . (٤) آية ١١١ سورة الأعراف .
(٥) آيتا ٧ ، ٨ سورة الزلزلة . (٦) فى ج : « معطيا » وهو تصحيف عما أثبتناه . والبيت فى اللسان (غطى) . ومغطيا : مستورا ؛ من قولهم : غَطى الشىء : ستره وعلاه .

وأمّا إذا سكن ماقبل الهاء فإنهم يختارون حذف الواو من الهاء، فيقولون : دَعْهُ يذهب، ومنْهُ، وعنْهُ. ولا يكادون يقولون: منهو ولا عنهو، فيصلون بواو إذا سكن ماقبلها، وذلك أنهم لا يقدرون على تسكين الهاء وقبلها حرف ساكن، فلمّا صارت متحرّكة لا يجوز تسكينها ٱكتفوا بحركتها من الواو .

وقــوله ﴿ إِلَّا مَادُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ﴾ يقول : مادمت له متقاضيا . والتفسير فى ذلك أن أهل الكتاب كانوا إذا بايعهــم أهل الإســلام أدّى بعضهم الأمانة، وقال بعضهم: ليس للأُمّيّين — وهم العرب — حُرْمة كحرمة أهل ديننا، فأخبر الله — تبـارك وتعـالى — أنّ فيهم أمانة وخيانة ؛ فقال تبـارك وتعـالى « وَيَقُولُونَ عَلَى اللهِ الْكَذِبَ » فى ٱستحلالهم الذهاب بحقوق المسلمين .

وقوله : بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ ٱلْكِتَٰبَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾

تقرأ : تُعلّمون وتَعْلَمون[1]، وجاء فى التفسير : بقراءتكم الكتب وعلمكم بهـا. فكان الوجه (تَعْلَمون) وقرأ الكسائىّ وحمزة (تُعلّمون) لأن العالِم يقع عليه يُعَلّمُ ويَعْــلَمُ .

وقــوله : وَلَا يَأْمُرَكُمْ ... ﴿٨٠﴾

أكثر القراء على نصبها، يردونها على (أَنْ يُؤْتِيَهُ اللهُ) : ولا أن يأمركم . وهى فى قراءة عبد الله (ولن يأمركم) فهذا دليل على انقطاعها من النَّسق وأنها مستأنفة، فلمّا وقعت (لا) فى موقع (لن) رفعت كما قال تبارك وتعالى (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً

(١) فالتشديد قراءة ابن عامر وأهل الكوفة . والتخفيف قراءة أبى عمــرو وأهل المدينة . وانظر القرطبى ٤ / ١٢٣

وَنَذِيرًا وَلا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ[١]) وهى فى قراءة عبد الله (ولن تسأل) وفى قراءة أبى (وما تُسأل عن أصحاب الجحيم) .

وقوله : وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا ءَاتَيْتُكُم مِّن كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ﴿٨١﴾

ولِما آتيتكم ، قرأها يحيى بن وثّاب بكسر اللام ؛ يريد أخذ الميثاق للذين آتاهم ، ثم جعل قوله (لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ)[٢] من الأخذ، كما تقول : أخذتُ ميثاقك لتعملنّ ؛ لأن أخذ الميثاق بمنزلة الاستحلاف . ومن نصب اللام فى (لما) جعل اللام لاما زائدة ، إذْ أُوقعت على جزاء[٣] صيّر على جهة فعل وصيّر جواب الجزاء باللام و بإن و بلا و بما ، فكأن اللام يمين ، إذ صارت تُلَقّى بجواب اليمين . وهو وجه الكلام .

وقوله : أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴿٨٣﴾

أسلم أهل السموات طوعا . وأما أهل الأرض فإنهم لما كانت السُّنّة فيهم أن يقاتَلوا إن لم يُسلموا أسلموا طوعا وكرها .

وقوله : فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِم مِّلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا ﴿٩١﴾

نصبت الذهب لأنه مفسِّر لا يأتى مثله إلا نكرة، فخرج نصبه كنصب قولك : عندى عشرون درهما ، ولك خيرهما كبشا . ومثله قوله (أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا[٤])

(١) آية ١١٩ سورة البقرة . (٢) يريد أنه جواب القسم الذى تضمنه قوله : أخذ الله ميثاق النبيين ؛ إذ كان ذلك فى معنى القسم . (٣) يريد أن (ما) فى (لما) على هذا شرطية ، واللام موطئة للقسم ، ولذلك أجيبت بما يجاب به القسم فى قوله : لتؤمنن به .

(٤) آية ٩٥ سورة المائدة .

وإنما ينصب على خروجه من المقدار الذى تراه قد ذكر قبله، مثل ملء الأرض، أو عَدْل ذلك، فالعَدْل مقدار معروف، وملء الأرض مقدار معروف، فانصب ما أتاك على هـذا المثال ما أضيف إلى شىء له قدر؛ كقولك: عنـدى قدر قفيز[1] دقيقا، وقدر حَمْـلةٍ تِبْنا، وقدر رطلين عسـلا، فهذه مقادير معروفة يخـرج الذى بعدها مفسَّرا؛ لأنك ترى التفسير خارجا من الوصف يدلّ على جنس المقدار من أىّ شىء هو؛ كما أنك إذا قلت: عندى عشرون فقد أخبرتْ عن عدد مجهول قد تمّ خبره، وجُهل جنسُه وبقى تفسيره، فصار هذا مفسِّرا عنـه، فلذلك نُصب. ولو رفعته على الائتناف لجاز؛ كما تقول: عندى عشرون، ثم تقول بعد: رجالٌ، كذلك لو قلت: مِلْء الأرض، ثم قلت: ذَهَبٌ، تخبر على غير اتّصال.

وقوله: ﴿ولو افتـدى به﴾ الواو ها هنا قد يُستغنَى عنها، فلو قيل مِلْء الأرض ذهبا لو افتدى به كان صوابا. وهو بمنزلة قوله: ﴿وليكون مِن المُوقِنِين﴾[2] فالواو ها هنا كأن لها فعلا مضمرا[3] بعدها.

وقـوله: ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَٰٓءِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِۦ ...﴾ (٩٣)

يُذكَر فى التفسير أنه أصابه عِرْق النَّسا فجعل على نفسه إن برأ أن يحرِّم أحبّ الطعام والشراب إليه، فلمّا برأ حرّم على نفسه لحوم الإبل وألبانها[4]، وكان أحبّ الطعام والشراب إليه.

---

(١) القفيز: مكيال لحبوب. (٢) آية ٧٥ سورة الأنعام.

(٣) أى كان الأصل: ولو افتدى به فلن يقبل منه، فحذف الجواب للدليل عليه من الكلام السابق. وكذلك قوله تعالى: ﴿وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين﴾: فالتقدير وليكون من الموقنين أريناه ملكوت السموات والأرض.

(٤) كذا فى ش، جـ. يريد: كان كل منهما. وقد يكون الأصل: «كانا».

وقوله : إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ ... (٩٦)

يقول : إن أوّل مسجد وُضع للناس (لَلَّذِى بِبَكَّةَ) وإنما سُمِّيت بَكَّة لازدحام الناس بها ، يقال : بَكَّ الناسُ بعضُهم بعضا : إذا ازدحموا .

وقوله : ﴿ هُدًى ﴾ موضع نصب متبعة للمبارك . ويقال إنما قيل : مباركا لأنه مغفرة للذنوب .

وقوله : فِيهِ ءَايَـٰتٌۢ بَيِّنَـٰتٌ ... (٩٧)

يقال : الآيات المقامُ والحِجْر والحَطِيم ، وقرأ ابن عباس «فيه آية بيِّنة» جعل المقام هو الآية لا غير .

وقوله : ﴿ ومن كَفَر ﴾ يقول : من قال ليس علىّ حج فإنما يجحد بالكفر فرضه لا يتركه[1] .

وقوله : مَنْ ءَامَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا ... (٩٩)

يريد السبيل فأنَّثها ، والمعنى تبغون لها . وكذلك (يبغونكم الفِتنة)[2] : يبغون لكم الفتنة . والعرب يقولون : ٱبغنى خادما فارِها ، يريدون : ابتغِه لى ، فإذا أرادوا : ٱبتغ معِى[3] وأعِنّى على طلبه قالوا أَبغنى (ففتحوا الألِف الأولى من بغيت ، والثانية من أبغيت)[4] وكذلك يقولون : ٱلمِسنى نارا[5] وأَلمِسنى ، واحلبنى وأَحلبنى ، واحْمِلنى[6] وأحملنى ،

(١) كذا فى ش ، جـ . وكأن فى الكلام سقطا ، والأصل : إذ لو آمن به لا يتركه .

(٢) آية ٤٧ سورة التوبة .

(٣) فى حـ : « معى » وفى ش : « معا » والأنسب ما أثبت .

(٤) كذا ترى ما بين القوسين فى ش ؛ جـ . ولم يستقم لنا وجه هذه العبارة . وقد يكون الأصل : فكسروا الألف من ابغنى الأولى وفتحوها من أبغنى الثانية .

(٥) كذا ، والظاهر أن ما هنا تحريف عن : اقبسنى نارا ، وأقبسنى .

(٦) فاحلبنى معناها : احلب لى ، وأحلبنى : أعنّى على الحلب . وانظر اللسان (حلب) .

واعكمنى وأعكمنى،[1] فقوله : احلبنى يريد : احلب لى، أى اكفنى الحَلَب، وأحلبنى : أعِنّى عليه، و بقِيته على مثل هذا .

وقــوله : وَٱعۡتَصِمُوا بِحَبۡلِ ٱللَّهِ جَمِيعًا ... ﴿١٠٣﴾

الكلام العربىّ هكذا بالباء، ور بما طرحت العربُ البـاءَ فقالوا : اعتصمت بك واعتصمتك؛ قال بعضهم :

إذا أنت جازيت الإخاءَ بمثله ... وآسيتنى ثم اعتصمتَ حباليا

فألق الباء . وهو كقولك : تعلّقت زيدا، وتعلقت بزيد . وأنشد بعضهم :

تعلّقت هنــدا ناشئا ذات مِئْزَرٍ ... وأنت وقد قارَفْتَ[2] لم تَدْرِ ما الحُلُمْ

وقــوله : يَوۡمَ تَبۡيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسۡوَدُّ وُجُوهٌ ... ﴿١٠٦﴾

لم يذكّر الفعلَ أحد من القرّاء كما قيل (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها[3]) وقوله (لا يحِلّ لك النِساء مِن بعد[4]) وإنمـا سهل التذكير فى هذين لأن معهما جحـدا، والمعنى فيه : لا يحلّ لك أحد من النساء، ولن ينال الله شىء من لحومها، فذهب بالتذكير إلى المعنى ، والوجوه ليس ذلك فيها، ولو ذكّر فعـل الوجوه كما تقول : قام القوم لجاز ذلك .

وقوله : ﴿ فأمّا الذين اسودّتْ وجوهُهم أكَفَرْتُم ﴾ يقال : (أمّا) لا بدّ لها من الفاء جوابا فأين هى؟ فيقال : إنها كانت مع قولٍ مضمر، فلمّا سقط القول سقطت الفاء معه، والمعنى — والله أعلم — فأمّا الذين اسودّت وجوههم فيقال: أكفرتم،

(١) العكم : شدّ المتاع بثوب . فمعنى اعكمنى : شدّ لى المتاع، ومعنى أعكمنى : أعنّى على العكم .
(٢) « ناشـئا » هو حال من « هندا » وتراه من تذير علم التأنيث . والناشئ : الذى جاوز حدّ الصغر . وقوله : « وقد قارفت » حال مقدّمة، والأصل : وأنت لم تدر ما الحلم وقد قارفت أى قاربت الحلم . يقال : قارف الشىء : قاربه . (٣) آية ٣٧ سورة الحج . (٤) آية ٥٢ سورة الأحزاب .

سقطت الفاء مع (فيقال) . والقول قد يضمر . ومنه فى كتاب الله شىء كثير ؛ من ذلك قوله (ولو ترى إذِ المجرمون ناكسوا رءوسِهِم عِند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا)[(١)] وقوله (وإذ يرفع إبراهيم القواعِد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منّا)[(٢)] وفى قراءة عبد الله « ويقولان ربّنا » .

وقوله : ﴿ تِلْكَ ءَايَٰتُ ٱللَّهِ ... ﴾ (١٠٨)

يريد[(٣)] : هذه آيات الله . وقد فسّر شأنها فى أول البقرة .

وقوله : ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ ... ﴾ (١١٠)

فى التأويل : فى اللوح المحفوظ . ومعناه أنتم خير أمّة ؛ كقوله (واذكروا إذ كنتم قليلا فكثّركم)[(٤)] ، و (إذ أنتم قليل مستضعفون فى الأرض)[(٥)] فإضمار كان فى مثل هذا وإظهارها سواء .

وقوله : ﴿ يُوَلُّوكُمُ ٱلْأَدْبَارَ ... ﴾ (١١١)

مجزوم ؛ لأنه جواب للجزاء (ثم لا ينصرون) مرفوع على الائتناف ، ولأن رءوس الآيات بالنون ، فذلك مما يقوّى الرفع ؛ كما قال (ولا يؤذن لهم فيعتذِرون)[(٦)] فرفع ، وقال تبارك وتعالى (لا يقضى عليهم فيموتوا)[(٧)] .

---

(١) آية ١٢ سورة السجدة . (٢) آية ١٢٧ سورة البقرة .

(٣) يريد أنه وضع إشارة البعيد فى مكان إشارة القريب . والمسوّغ لهذا أن المشار إليه كلام يجوز أن يراعى فيه انقضاؤه فيكون بعيدا . وانظر ص ١٠ من هذا الجزء .

(٤) آية ٨٦ سورة الأعراف . (٥) آية ٢٦ سورة الأنفال .

(٦) آية ٣٦ سورة المرسلات . (٧) آية ٣٦ سورة فاطر .

وقـــوله : إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ ... ﴿١١٢﴾

يقول : إلا أن يعتصموا بحبل من الله، فأضمر ذلك، وقال الشاعر[1] :

رأتنى بحبليهـا فصَـدّت مخافة   وفى الحبل روعاء الفؤاد فروق

أراد : أقبلْتُ بحبليها، وقال الآخر[2] :

حنتنى حانيـاتُ الدهرِ حتى   كأنى خاتِل أدنـو لِصَـيد
قريبُ الخَطْوِ يحسب من رآنى   ولست مقيَّـدا أنى بِقَيْـدِ

يريد : مقيّدا بقيد .

وقـــوله : لَيْسُوا سَوَآءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَـٰبِ أُمَّةٌ قَآئِمَةٌ ... ﴿١١٣﴾

ذَكَر أمة ولم يذكر بعدها أخرى، والكلام مبنىّ على أخرى يراد؛ لأن سـواء لا بدّ لها من اثنين فما زاد .

ورفع الأمة على وجهين ؛ أحدهما أنك تَكُرُّه على سـواء كأنك قلت : لا تستوى أمة صالحة وأخرى كافرة منها أمة كذا وأمة كذا ، وقد تستجيز العرب إضمار أحد الشيئين إذا كان فى الكلام دليل عليه ، قال الشاعر[3] :

عصيت إليها القلب إنى لأمرها   سميع فما أدرى أرُشْد طِلابُها

(١) هو حميد بن ثور . والبيت من قصيدة له فى ديوانه المطبوع فى الدار ص ٣٥ . وهو فى وصف ناقته . يقال ناقة روعاء الفؤاد : حديدته ذكيه . وفروق : خائفة : كأنه يريد أنه جاء بالحبال التى يشد بها عليها الرحل للسفر فارتاعت لما هى بسبيله من عناء السير .

(٢) هو أبو الطمحان القينى حنظلة بن الشرقىّ ، وكان من المعمرين . و«حابل» أى ينصب الحبالة للصيد . وهى آلة الصيد . والرواية المشهورة «خاتل» من الختل وهو المخادعة . وانظر اللسان (ختل) وكتاب المعمرين لأبى حاتم ٤٧ .

(٣) هو أبو ذؤيب الهذلىّ . والرواية المعروفة : « عصانى إليها القلب » . وانظر ديوان الهذليين (الدار) ٧٢/١

ولم يقل : أم غىّ ، ولا : أم لا ؛ لأن الكلام معروف المعنى . وقال الآخر :

أراك فلا أدرى أهمّ هممته ... وذو الهمّ قِدماً خاشع متضائل

وقال الآخر[(١)] :

وما أدرى إذا يمّمت وجهاً ... أريد الخير أيهما يلينى

أألخير الذى أنا أبتغيه ... أم الشرّ الذى لا يأتلينى

ومنه قول الله تبارك وتعالى : ﴿ أمّن هو قانتٌ آناء الليل ساجدا وقائماً ﴾[(٢)] ولم يذكر الذى هو ضدّه ؛ لأنّ قوله : ﴿ قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾[(٣)] دليل على ما أضمِر من ذلك .

وقوله : ﴿ يتلون آياتِ الله آناء الليل وهم يسجدون ﴾ السجود فى هذا الموضع اسم للصلاة لا للسجود ؛ لأن التلاوة لا تكون فى السجود ولا فى الركوع .

وقوله تعالى : قَدْ بَدَتِ ٱلْبَغْضَآءُ مِنْ أَفْوَٰهِهِمْ ﴿١١٨﴾

وفى قراءة عبد الله «وقد بدا البغضاء من أفواههم» ذكّر لأنّ البغضاء مصدر ، والمصدر إذا كان مؤنّثا جاز تذكير فعله إذا تقدّم ، مثل ﴿ وأخذ الذين ظلموا الصيحةُ ﴾[(٤)] و﴿ قد جاءكم بينة من ربكم ﴾[(٥)] وأشباه ذلك .

وقوله : هَٰٓأَنتُمْ أُولَآءِ ﴿١١٩﴾

العرب إذا جاءت إلى اسم مكنىّ قد وُصِف بهذا وهاذان وهؤلاء فرّقوا بين (ها) وبين (ذا) وجعلوا المكنىّ بينهما ، وذلك فى جهة التقريب[(٦)] لا فى غيرها ،

---

(١) هو المثقب العبدى . وانظر الخزانة ٤/٤٢٩ ، وشرح ابن الأنبارى للمفضليات ٥٧٤ .
(٢) آية ٩ سورة الزمر . (٣) الآية السابقة . (٤) آية ٦٧ سورة هود .
(٥) آية ١٥٧ سورة الأنعام . (٦) يراد بالتقريب أن يكون محط الخبر هو مفيد الحدث من فعل أو وصف . ففى قولك هأنت ذا تغضب تقريب . والتقريب عندهم مما يكون فيه رفع ونصب ككان الناقصة . وانظر ص ١٢ من هذا الجزء .

فيقولون : أين أنت ؟ فيقول القائل : هأنذا ، ولا يكادون يقولون : هــذا أنا ، وكذلك التثنية والجمع ، ومنه ﴿ ها أنتم أولاءِ تحبونهم ﴾ وربما أعادوا (ها) فوصلوها بذا وهذان وهؤلاء، فيقولون : ها أنت هــذا، وها أنتم هؤلاء، وقال الله تبارك وتعالى فى النساء : ﴿ ها أنتم هؤلاءِ جادلتم عنهم ﴾[1] .

فإذا كان الكلام على غير تقريب أو كان مع اسم ظاهر جعلوا (ها) موصولة بذا، فيقولون : هــذا هو ، وهذان همــا ، إذا كان على خبر يكتفي كلُّ واحد بصاحبه بلا فِعل، والتقريب لا بدّ فيه من فعل لنقصانه، وأحبوا أن يفرقوا بذلك بين معنى التقريب وبين معنى الاسم الصحيح .

وقـــوله : وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ﴿١٢٠﴾

إن شئت جُعِلت جزما وإن كانت مرفوعة، تكون كقولك للرجل: مُدُّ ياهذا، ولو نصبتها أو خفضتها كان صوابا؛ لأن من العرب من يقول مُدَّ يا هذا، والنصب فى العربية أهيؤها[2]، وإن شئت جعلته رفعا وجعلت (لا) على مذهب ليس فرفعت وأنت مضمِر للفاء؛ كما قال الشاعر[3] :

فإن كان لا يُرضِيك حتى تردَّنى إلى قَطَرِىّ لا إخالك راضِيا

وقد قرأ بعض القراء « لا يَضِرْكُمْ » تجعله من الضَّيْر، وزعم الكسائى أنه سمع بعض أهل العاليــة يقول : لا ينفعنى ذلك وما يضورنى ، فلو قرئت « لا يضُرْكم » على هذه اللغة كان صوابا .

---

(١) آية ١٠٩ (٢) أى أحسنها ، وهو اسم تفضيل لقولهم : هيء يحسن فى كل شىء . وأصله حسن الهيئة . (٣) هو سوّار بن المضرب السعدى التيمىّ . وكان هرب من الحجاج لما عزم عليه فى محاربة الخوارج وزعيمهم قطرىّ بن الفجاءة . وموطن الشاهد : « لا إخالك » إذ جاء مرفوعا مع وقوعه فى جواب إن .

وقوله : ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ ٱلْمُؤْمِنِينَ مَقَٰعِدَ لِلْقِتَالِ ﴿١٢١﴾

وفى قراءة عبد الله «تبوّى للمؤمنين مقاعد للقتال» والعرب تفعل ذلك، فيقولون: رَدِفك ورَدِف لك . قال الفرّاء قال الكسائىّ: سمعت بعض العرب يقول: نقدت لها مائة، يريدون نقدتها مائة، لامرأة تزوّجها . وأنشدنى الكسائىّ :

أستغفر الله ذنبا لست مُحصِيَه ربَّ العبادِ إليه الوجهُ والعمل

والكلام باللام؛ كما قال الله تبارك وتعالى : ﴿واستغفِرى لذنبِكِ﴾ [1] و﴿فاستغفروا لذنوبِهِم﴾ [2] وأنشدنى :

أستغفر الله من جِدّى ومن لعبى وِزرى وكُلُّ امرِئٍ لا بدّ مُتَّزِرُ [3]

يريد لوزرى . ووزرى حين ألقيت اللام فى موضع نصب، وأنشدنى الكسائىّ:

إن أَجْزِ علقمةَ بن سعدٍ سعيه لا تلفِنى أَجزِى بسعى واحدِ

لأحبنى حُبَّ الصبىّ وضَمَّنى ضمَّ الهَدِىّ [4] إلى الكريم الماجدِ

وإنما قال (لأحبنى) لأنه جعل جواب إن إذ كانت جزاء كجواب لو .

وقوله : ﴿وَٱللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ ﴿١٢٢﴾

وفى قراءة عبدالله «والله وليُّهم» رجع بهما إلى الجمع؛ كما قال الله عز وجل : ﴿هـٰذانِ خصمانِ اختصموا فى ربهم﴾ [5] وكما قال : ﴿وإن طائفتانِ من المؤمنين اقتتلوا﴾ [6] .

---

(١) آية ٢٩ سورة يوسف . (٢) آية ١٣٥ سورة آل عمران .

(٣) متزر من اتزر : ارتكب الوزر وهو الإثم . وقوله من جدى ومن لعبى : الأشبه : فى جدى وفى لعبى . (٤) الهدىّ : العروس تزف الى زوجها . (٥) آية ١٩ سورة الحج .

(٦) آية ٩ سورة الحجرات .

وقـوله : لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ ﴿١٢٨﴾

فى نصبه وجهان ؛ إن شئت جعلته معطوفا على قوله : ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ ﴾ أى ﴿ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ ﴾ وإن شئت جعلت نصبه على مذهب حتّى ؛ كما تقول : لا أزال ملازِمك أو تعطِيَنى ، أو إلا أن تعطِيَنى حقّى .

وقـوله : وَمَن يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ إِلَّا ٱللَّهُ ... ﴿١٣٥﴾

يقال [ما قبل إلا][1] معرفة ، وإنما يرفع ما بعد إلا بإتباعه ما قبله إذا كان نكرة ومعه جحد ؛ كقولك : ما عنـدى أحد إلا أبوك ، فإن معنى قوله : ﴿ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ما يغفر الذنوب أحد إلا الله ، فجعل على المعنى . وهو فى القرآن فى غير موضع .

وقـوله : إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ ... ﴿١٤٠﴾

وقُرح . وأكثر القرّاء على فتح القاف . وقد قرأ أصحاب عبد الله : قُرح ، وكأن القُرح ألم الجراحات ، وكأن القَـرْح الجراح بأعيانها . وهـو فى ذاته مثـل قوله : ﴿ أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ ﴾[2] ووَجْدكم ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ ﴾[3] وجَهْدهم ، و ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾[4] [ووَسْعها] .

وقوله : ﴿ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ يعلم المؤمن من غيره ، والصابر من غيره . وهـذا فى مذهب أىّ ومَنْ ؛ كما قال : ﴿ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى ﴾[5] فإذا جعلت

(١) زيادة يقتضيها السياق . وهذا ذكر اعتراض على رفع المستثنى ، جوابه قوله بعـد : « فإن معنى قوله ... » .

(٢) آية ٦ سورة الطلاق . والضمّ قراءة الجمهور ، والفتح قراءة الحسن والأعرج ، كما فى البحر .

(٣) آية ٧٩ سورة التوبة . (٤) آية ٢٨٦ سورة البقرة . (٥) آية ١٢ سورة الكهف .

مكان أىّ أو مَن الذى أو ألفا ولاما نصبت بمـا يقع عليه ؛ كما قال الله تبارك : ﴿فَلَيَعْلَمَنَّ اللهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الكَاذِبِينَ﴾[1] وجاز ذلك لأن فى « الذى » وفى الألف واللام تأويل مَنْ وأىّ ؛ إذ كانا فى معنى انفصال من الفعل .

فإذا وضعت مكانهما اسمـا لا فعل فيه لم يحتمل هـذا المعنى . فلا يجوز أن تقول : قد سألت فعلمت عبد الله ، إلا أن تريد علمت ما هو . ولو جعلت مع عبد الله اسما فيـه دلالة على أىّ جاز ذلك ، كقولك : إنمـا سألت لأعلم عبد الله مِن زيد، أى لأعرف ذا مِن ذا . وقول الله تبارك وتعالى : ﴿لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَئُوهُمْ﴾[2] يكون : لم تعلموا مكانهم ، ويكون لم تعلموا ما هم أكفار أم مسلمون . والله أعلم بتأويله .

وقــوله : وَلِيُمَحِّصَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ... ﴿١٤١﴾

يريد : يمحّص الله الذنوب عن الذين آمنوا ، ﴿وَيَمْحَقَ الكَافِرِينَ﴾ : ينقصهم ويفنيهم .

وقــوله : وَلَمَّا يَعْلَمِ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ جَـٰهَدُوا مِنكُمْ وَيَعْلَمَ ٱلصَّـٰبِرِينَ ﴿١٤٢﴾

خفض الحسن « ويعلمِ الصابرين » يريد الجزم . والقرّاء بعـدُ تنصبه . وهو الذى يسمّيه النحويّون الصرف ، كقولك : « لم آته وأُكرِمَهُ إلا استخفّ بى » والصرف أن يجتمع الفعلان بالواو أو ثم أو الفاء أو أو ، وفى أوّله جحد أو استفهام ، ثم ترى ذلك الجحد أو الاستفهام ممتنعا أن يكرّ فى العطف ، فذلك الصرف . ويجوز فيه الإتباع ، لأنه نسق فى اللفظ ، وينصب ؛ إذ كان ممتنعا أن يحدث فيهما ما أحدث

(١) آية ٣ سورة العنكبوت . (٢) آية ٢٥ سورة الفتح .

فى أوله، ألا ترى أنك تقول: لست لأبى إن لم أقتلك أو إن لم تسبقنى فى الأرض. وكذلك يقولون : لا يسعُنى شىء ويضيقَ عنك، ولا تكرّ (لا) فى يضيق . فهذا تفسير الصرف[1] .

وقوله : وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ ٱلْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴿١٤٣﴾

معناه: رأيتم أسباب الموت . وهذا يومَ أُحُد، يعنى السيف وأشباهه من السلاح .

وقوله : أَفَإِيْن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ ٱنقَلَبْتُمْ عَلَىٰٓ أَعْقَٰبِكُمْ ... ﴿١٤٤﴾

كلُّ استفهام دخل على جزاء[2] فمعناه أن يكون فى جوابه خبر يقوم[3] بنفسه، والجزاء شرط لذلك الخبر، فهو على هذا، وإنما جزمته ومعناه الرفع لمجيئه بعد الجزاء، كقول الشاعر[4] :

حلفت له إنْ تُدلِجِ اللّيلَ لايزَلْ * أمامَكَ بيتٌ من بيوتِى سائرُ

فـ(لا يزل) فى موضع رفع، إلا أنه جُزِم لمجيئه بعد الجزاء وصار كالجواب . فلو كان «أفإن مات أو قتل تنقلبون» جاز فيه الجزم والرفع . ومثله ﴿أفإن مِتَّ فهُمُ الخالدون﴾[5] المعنى : أفهم الخالدون إن مت . وقوله : ﴿فكيف تتقون إن كفرتم يوما يجعل الولدانَ شيبا﴾[6] لو تأخرت فقلت فى الكلام : (فكيف إن كفرتم تتقون) جاز الرفع والجزم فى تتقون .

---

(١) انظر ص ٣٤ من هذا الجزء .
(٢) يريد بالجزاء أداة الشرط .
(٣) كذا فى جـ . وفى ش : «تقوم» .
(٤) انظر ص ٦٩ من هذا الجزء .
(٥) آية ٣٤ سورة الأنبياء .
(٦) آية ١٧ سورة المزمل .

وقوله : وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَـٰتَلَ مَعَهُۥ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ ... ﴿١٤٦﴾

والرِّبيون الألوف .

تقرأ : قُتِل وقاتل . فمن أراد قُتل جعل قوله : ﴿فما وَهَنُوا لما أصابهم﴾ للباقين، ومن قال : قاتل جعل الوهن للقاتِلين . وإنما ذكر هذا لأنهم قالوا يوم أُحُد : قُتِل محمد صلى الله عليه وسلم، ففشِلوا، ونافق بعضهم، فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿وما محمد إلّا رسولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ ، وأنزل : ﴿وكأيِّن من نَبِيٍّ قاتل مَعَه ربِّيون كثيرٌ﴾ .

ومعنى وكأين : وكم .

وقد قال بعض المفسرين : « وكأين من نبي قُتِل »[1] يريد : و « معه ربيون » والفعل واقع على النبيّ صلّى الله عليه وسلم، يقول : فلم يرجعوا عن دينهم ولم يهنوا بعد قتله . وهو وجه حسن .

وقوله : وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّآ أَن قَالُوا ... ﴿١٤٧﴾

نصبت القول بكان ، وجعلت أنْ فى موضع رفع . ومثله فى القرآن كثير . والوجه أن تجعل (أن) فى موضع الرفع، ولو رفع[2] القول وأشباهه وجعل النصب فى « أن » كان صوابا .

وقوله : بَلِ ٱللَّهُ مَوْلَىٰكُمْ ... ﴿١٥٠﴾

رفع على الخبر، ولو نصبته[3] : (بل أطيعوا الله مولاكم) كان وجها حسنا .

---

(١) يريد أن نائب الفاعل لقتل هو ضمير النبيّ . وجملة « معه ربيون كثير » حالية .

(٢) بل قرأ بذلك حماد بن سلمة عن ابن كثير ، وأبو بكر عن عاصم ، كما فى البحر ٧٥/٣ .

(٣) نسبت هذه القراءة إلى الحسن البصرى ، كما فى البحر ٧٦/٣ .

وقـــوله : حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ ... ﴿١٥٢﴾

يقال : إنه مقدّم ومؤخر ، معناه : « حتى إذا تنازعتم فى الأمر فشلتم » . فهذه الواو معناها السقوط : كما يقال : ﴿ فلمَّا أسلما وتلَّه للجبين . وناديناه ﴾[1] معناه : ناديناه . وهو فى « حتى إذا » و « فلمَّا أن »[2] مقول ، لم يأت فى غير هذين . قال الله تبارك وتعالى : ﴿ حتى إذا فُتِحتْ يأجوجُ ومأجوجُ وهُمْ مِن كل حَدَبٍ يَنْسِلون ﴾[3] ثم قال : ﴿ واقتربَ الوعدُ الحقُّ ﴾[4] معناه : اقترب ، وقال تبارك وتعالى : ﴿ حتى إذا جاءوها وفُتِحت أبوابها ﴾[5] وفى موضع آخر : ﴿ فتحت ﴾[6] وقال الشاعر :

حتى إذا قَمِلت بطونُكُمُ ورأيتُم أبناءَكُمْ شَبُّوا
وقلبتُمُ ظهرَ المِجَنِّ لنا إن اللئيم العاجزُ الخَبُّ[7]

الخَبُّ[8] : الغدّار ، والخِبُّ : الغَدْر . وأمَّا قوله : ﴿ إذا السماءُ انْشَقَّتْ . وأَذِنَتْ لربِّها وحُقَّتْ ﴾[9] وقوله : ﴿ وإذا الأرضُ مُدَّتْ . وألقتْ ما فيها وتخلَّتْ ﴾[10] فإنه كلام واحد جوابه فيما بعده ، كأنه يقول : « فيومئذ يلاقى حسابه » . وقد قال بعض من روى عن قتادة من البصريين ﴿ إذا السَّماءُ انْشَقَّتْ . أذنت لربها وحُقَّت ﴾ ولست أشتهى ذلك ؛ لأنها فى مذهب « إذا الشَّمسُ كُوِّرَتْ »[11] و « إذا السَّماءُ انْفَطَرَتْ »[12] بجواب هـذا بعده « عَلِمَتْ نَفْسٌ ما أَحْضَرَتْ »[13] و « علمت نفس ما قدَّمت وأخَّرت »[14] .

---

(١) آيتا ١٠٣ ، ١٠٤ من الصافات . (٢) فى الطبرى « فلما » وهذا أولى ؛ لأن الآية السابقة ليس فيها (أن) . ولكنه يريد تعيين لما الحينية التى يأتى بعدها أن ، احترازا من لما الجازمة أو التى بمعنى إلا .
(٣) آية ٩٦ سورة الأنبياء . (٤) آية ٩٧ سورة الأنبياء . (٥) آية ٧٣ سورة الزمر .
(٦) آية ٧١ سورة الزمر . (٧) انظر فى البيتين ص ١٠٧ من هذا الجزء . (٨) وقد ورد فى الوصف الكسر . (٩) آيتا ١ ، ٢ سورة الانشقاق . (١٠) آية ٣ من السورة السابقة .
(١١) أول سورة التكوير . ويريد بمذهب سورتى التكوير والانفطار ورود الجملة الثانية بعد (إذا) مقرونة بواو العطف . (١٢) أول سورة الانفطار . (١٣) آية ١٤ سورة التكوير .
(١٤) آية ٥ سورة الانفطار .

وقوله : إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَىٰٓ أَحَدٍ ... (١٥٣)

الإصعاد فى ابتداء الأسفار والمخارج . تقول : أصعدنا من مكة ومن بغداد إلى خراسان، وشبيهَ ذلك . فإذا صعدت على السلم أو الدرجة ونحوهما قلت : صعِدت، ولم تقل أصعدت . وقرأ الحسن البصرىّ : « إذ تَصْعَدون ولا تلوون » جعل الصعود فى الجبل كالصعود فى السلم .

وقوله : ﴿ والرَّسولُ يَدْعُوكُمْ فى أُخْرَاكُمْ ﴾ ومن العرب من يقول : أُخراتِكم ، ولا يجوز فى القرآن؛ لزيادة التاء فيها على كتاب المصاحف؛ وقال الشاعر :

وَيَتَّقِى السيفَ بأُخراتِه   من دون كفِّ الجارِ والمِعصَمِ [1]

وقوله : ﴿ فأثابكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ ﴾ الإثابة هاهنا [فى] معنى عقاب ، ولكنه كما قال الشاعر [2] :

أخاف زيادا أن يكون عطاؤه   أداهِمَ سُودًا أو مُحَدْرَجَةً سُمْرَا

وقد يقول الرجل الذى قد اجترم إليك : لئن أتيتنى لأُثيبنّك ثوابك، معناه : لأعاقبنّك، وربما أنكره من لا يعرف مذاهب العربية . وقد قال الله تبارك وتعالى : ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بعذابٍ أليمٍ ﴾ [3] والبشارة إنما تكون فى الخير، فقد قيل ذلك فى الشرّ .

---

(١) ورد فى اللسان (أخر) دون عزو .

(٢) هو الفرزدق . وزياد هو ابن أبيه ، كان توعد الفرزدق ثم أظهر الرضا عنه وأنه سيحبوه إن قصده ، فلم يركن لذلك الفرزدق . والأداهم جمع أدهم وهو القيد . والمحدرجة : السياط ، وهو وصف من حدرجه إذا أحكم فتله . وسوط محدرج : مغار محكم الفتل .

(٣) آية ٢١ سورة آل عمران ، ٣٤ سورة التوبة .

ومعنى قـوله (غَمًّا بغَمٍّ) ما أصابهم يوم أُحُد من الهزيمة والقتل ، ثم أشرف عليهم خالد بن الوليد بخيله[1] فخافوه، وغَمَّهم ذلك .

وقـوله : ﴿ ولا ما أصابَكُمْ ﴾ (ما) فى موضـع خفض على « ما فاتكم » أى ولا على ما أصابكم .

وقـوله : ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّنۢ بَعْدِ ٱلْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَآئِفَةً مِّنكُمْ ... ﴿١٥٤﴾

تقرأ بالتاء[2] فتكون للأمنة، وبالياء فيكون للنعاس، مثل قوله ﴿يَغْلِى فى البطُون﴾[3] وتغلى، إذا كانت (تغلى) فهى الشجرة، وإذا كانت (يغلى) فهو للمُهْل .

وقوله : ﴿ يَغْشَى طائفةً منكم، وطائفةٌ قد أهمّتهم أنفسُهم ﴾ ترفع الطائفة بقوله (أهمتهم)[4] بما رجع من ذكرها ، وإن شئت رفعتها[5] بقوله ﴿ يَظُنُّون بِاللهِ غيرَ الحقّ ﴾ ولو كانت نصبا لكان صوابا، مثل قوله فى الأعراف : ﴿ فَرِيقًا هَدَى وفَرِيقًا حَقّ عَلَيْهِم الضَّلالَة[6] ﴾ .

وإذا رأيت[7] اسمـا فى أوّله كلام وفى آخره فعل قد وقع على راجع ذِكره جاز فى الاسم الرفع والنصب . فمن ذلك قوله : ﴿ والسماءَ بَنَيْناها بِأَيْدٍ[8] ﴾ وقوله : ﴿ والأرضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ المَاهِدُون[9] ﴾ يكون نصبا ورفعا . فمن نصب جعل الواو

---

(١) أى وأبو سفيان كما فى القرطبى . وعنـد الطبرى أن ذلك كان من إشراف أبى سفيان وعلوه الجبل . (٢) أى تغشى . (٣) آية ٤٥ سورة الدخان .

(٤) يريد أن « طائفة » مبتدأ خبره جملة « أهمتهم » ورافع المبتدإ عندهم فى مثل هذا مايعود على المبتدإ من الضمير . (٥) يريد على هذا الوجه أن تكون جملة «أهمتهم أنفسهم» صفة «طائفة» فأما الخبر فهو جملة : «يظنون» . (٦) آية ٣٠ . (٧) يريد مايعرف فى النحو بحث الاشتغال .

(٨) آية ٤٧ سورة الذاريات . (٩) آية ٤٨ من السورة السابقة .

كأنها ظرف للفعل متصلة بالفعل ، ومن رفع جعل الواو للاسم ، ورفعه بعائد ذكره، كما قال الشاعر :

إن لَمْ أَشفِ النفوسَ من حىّ بَكْرٍ   وعدِىٌّ تَطَاهُ جُرْبُ الجِمَالِ (١)

فلا تكاد العرب تنصب مثل (عدىّ) فى معناه؛ لأن الواو لا يصلح نقلها إلى الفعل؛ ألا ترى أنك لا تقول : وتطأ عديًّا جُرْبُ الجِمال (٢). فإذا رأيت الواو تحسن فى الاسم جعلت الرفع وجه الكلام . وإذا رأيت الواو يحسن فى الفعل جعلت النصب وجه الكلام . وإذا رأيت ما قبل الفعل يحسن للفعل والاسم جعلت الرفع والنصب سواء، ولم يغلَّب واحد على صاحبه؛ مثل قول الشاعر (٣) :

إذا ابنَ أبِى موسى بِلالًا أتيتــه   فقـام بفأسٍ بين وُصْلَيْك جازِر

فالرفع (٤) والنصب فى هذا سواء .

وأمّا قول الله عزّ وجل : ﴿ وأمّا ثمودُ فهَدَيْناهم (٥) ﴾ فوجه الكلام فيه الرفع؛ لأن أمّا تحسن فى الاسم ولا تكون مع الفعل .

---

(١) قبـله :

تكلّفنى عنـد الثنية أمّى   وأناها نعىّ عمىّ وخالى

ويريد بعدىّ المهلهل . والشعر فى الأغانى طبع الدار ٥/٥٨ .

(٢) وذلك أن هذه جملة حالية ، وإذا كان صدرها مضارعا لا تدخل عليها الواو .

(٣) هو ذو الرمة . وهذا من قصيدة فى مدح بلال بن أبى بردة بن أبى موسى الأشعرىّ أمير البصرة وقاضيها . وقبل البيت الشاهد :

أقول لها إذ شمّر السير واستوت   بها البيد واشتقّت عليها الحرائر

وهو يخاطب ناقته . وتشمير السير الارتفاع به والسير فيه ، والحرائر جمع الحرور وهى ريح السموم ؛ يدعو على ناقته أن تذبح إذا بلغته الممدوح لأنه يغنيه عنها بحبائه . وانظر ديوان ذى الرمة ٢٥٣ والخزانة ١/٤٥٠ .

(٤) من البين أنه على الرفع يقرأ « بلال » . وهو ما فى الديوان . ويقول صاحب الخزانة : « وقد رأيته مرفوعا فى نسختين صحيحتين من إيضاح الشعر لأبى علىّ الفارسىّ إحداهما بخط أبى الفتح عثمان ابن جنّى » .   (٥) آية ١٧ سورة فصلت .

وأمّا قوله : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما[١] ﴾ فوجه الكلام فيه الرفع؛ لأنه غير موقّت فرفع كما يرفع الجزاء، كقولك: من سرق فاقطعوا يده. وكذلك قوله ﴿ والشعراءُ يَتَّبِعُهم الغاوون[٢] ﴾ معناه والله أعلم من (قال الشعر[٣]) اتبعه الغاوون. ولو نصبت قوله (والسارقَ والسارقَة) بالفعل كان صوابا.

وقوله ﴿ وكلَّ إنسانٍ ألزمناه طائِرَه في عُنُقه[٤] ﴾ العرب في (كل) تختار الرفع، وقع الفعل على راجع الذكرِ أو لم يقع. وسمعت العرب تقول ﴿ وكُلُّ شَيْءٍ أحْصَيْنَاهُ في إمَامٍ مُبِينٍ ﴾ بالرفع وقد رجع ذكره. وأنشدونى[٥] فيما لم يقع الفعلُ على راجع ذكره:

فقالوا تَعَرَّفْها المنازِلَ مِن مِنًى ... وما كلُّ من يَغْشَى مِنًى أنا عارِفُ[٦]

أَلِفْنا دِيارا لم تكن مِن دِيارِنا ... ومن يُتَألَّف بالكَرامةِ يَأْلَفُ

فلم يقع (عارف) على كلّ، وذلك أن في (كل) تأويل: وما من أحد يغشى مِنًى أنا عارف، ولو نصبت لكان صوابا، وما سمعته إلا رفعا. وقال الآخر:

قد عَلِقَت أمُّ الخِيارِ تدّعِي ... علىَّ ذنبا كلُّه لم أَصنعِ[٧]

رفعا، وأنشدنيه بعض بنى أسد نصبا.

---

(١) آية ٣٨ سورة المائدة. (٢) آية ٢٢٤ سورة الشعراء.
(٣) كذا في ج. وفي ش: « قرأ الشعراء » والشعراء محرفة عن الشعر.
(٤) آية ١٣ سورة الإسراء. (٥) كذا في ج. وفي ش: « أنشدنى ».
(٦) انظر ص ١٣٩ من هذا الجزء.
(٧) انظر ص ١٤٠ من هذا الجزء.

وقوله ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ فمن رفع جعل (كل) اسما فرفعه باللام فى لله كقوله[1] ﴿ويومَ القيامة ترى الذين كَذَبُوا على الله وجوههم مسودّة﴾[2] ومن نصب (كله) جعله من نعت[3] الأمر .

وقوله : ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَٰنِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِى ٱلْأَرْضِ ...﴾ (١٥٦)

كان ينبغى فى العربية أن يقال: وقالوا لإخوانهم إذ ضربوا فى الأرض؛ لأنه ماض، كما تقول : ضربتك إذ قمت، ولا تقول ضربتك إذا قمت . وذلك جائز، والذى فى كتاب الله عربى حسن؛ لأن القول وإن كان ماضيا فى اللفظ فهو فى معنى الاستقبال ، لأن (الذين) يُذهب[4] بها إلى معنى الجزاء من مَنْ وما . فأنت تقول للرجل : أحِبّ من أحبّك، وأحبب كلّ رجل أحبّك[5]، فيكون الفعل ماضيا وهو يصلح للمستقبل، إذ كان أصحابه غير موقّتين، فلو وقّته لم يجز. من ذلك أن تقول: لأضربن هذا الذى ضربك إذ سلّمت عليك، لأنك قد وقّته فسقط عنه مذهب الجزاء . وتقول : لا تضرب إلا الذى ضربك إذا سلمت عليه، فتقول (إذا) لأنك لم توقته . وكذلك قوله : ﴿إنّ الذين كَفَرُوا ويَصُدُّون عَنْ سَبيل الله﴾[6] فقال

---

(١) يريد أن رفع « كله » فى الآية على أنه مبتدأ خبره مابعده يشبه ما فى الآية التالية ؛ إذ رفع (وجوههم) على أنه مبتدأ خبره (مسودة) . ويصح فى العربية نصب (وجوههم) على أنه بدل من الموصول .

(٢) آية ٦٠ سورة الزمر .

(٣) يجعله البصريون توكيدا، كما هو معروف .

(٤) يريد أن اسم الموصول إذا كانت صلته عامة أشبه الجزاء إذ كان يشترك فى الموصولية مع من وما ؛ فإنهما يأتيان موصولين كالذى ، ويكونان لجزاء ، والماضى فى حيز الجزاء المستقبل ، فإذا جاءت إذ فى حيز الذى كان للاستقبال .

(٥) كذا فى جـ . وفى ش : « فيقول » .

(٦) آية ٢٥ سورة الحج .

﴿ ويَصُدُّون ﴾ فردّها على (كفروا) لأنها غير موقّتة، وكذلك قوله ﴿ إِلَّا الذين تابوا من قَبلِ أن تَقدِروا عليهم ﴾(١) المعنى : إلا الذين يتوبون من قبلِ أن تقدِروا عليهم . والله أعلم . وكذلك قوله ﴿ إلّا مَنْ تابَ وآمَنَ وعَمِلَ صالِحًا ﴾(٢) معناه : إلا من يتوب ويعمل صالحا . وقال الشاعر :

فإنى لآتيكم تشكُّرَ ما مضى مِنَ الأمرِ واستِيجابَ ما كان فى غدِ(٣)

يريد به المستقبل : لذلك قال (كان فى غد) ولو كان ماضيا لقال : ما كان فى أمس ، ولم يجز ما كان فى غد . وأمّا قول الكميت :

ماذاقَ بُؤسَ معيشةٍ ونعيمها فيما مَضَى أحدٌ إذا لم يَعشَقِ

فمن ذلك ، إنما أراد : لم يذقها فيما مضى ولن يذوقها فيما يستقبل إذا كان لم يعشق . وتقول : ماهلك آمرؤ عرف قدره ، فلو أدخلت فى هذا (إذا) كانت أجود من (إذ) ؛ لأنك لم تخبر بذلك عن واحد فيكونَ بإذا ، وإنما جعلته كالدأب فجرى الماضى والمستقبل . ومن ذلك أن يقول الرجل للرجل : كنتَ صابرا إذا ضربتك ، لأن المعنى : كنت كلّما ضُربت تصبر . فإذا قلت : كنت صابرا إذ ضُربت ، فإنما أخبرت عن صبره فى ضربٍ واحد .

وقوله : فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمْ ... ﴿١٥٩﴾

العرب تجعل (ما) صلة فى المعرفة والنكرة واحدا .

قال الله ﴿ فبِما نَقضِهِم ميثاقَهُم ﴾(٤) والمعنى فبنقضِهِم ، و ﴿ عمّا قليلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمين ﴾(٥) والمعنى : عن قليل . والله أعلم . وربما جعلوه آسما وهى فى مذهب

(١) آية ٣٤ سورة المائدة . (٢) آية ٦٠ سورة مريم . (٣) انظر ص ١٨٠ من هذا الجزء .
(٤) آية ١٥٥ سورة النساء ، ١٣ سورة المائدة . (٥) آية ٤٠ سورة المؤمنين .

الصلة ، فيجوز فيا بعدها الرفع على أنه صلة ، والخفض على إتباع الصلة لما قبلها ، كقول الشاعر :

فكفى بنا فضلا على من غيرنا حبُّ النبيِّ محمد إيانا (١)

وترفع (غير) إذا جعلت صلة بإضمار (هو) ، وتخفض على الأتباع لمَنْ ، وقال الفرزدق :

إنى وإياك إن بلَّغن أرحُلَنا كمن بواديه بعد المَحْل ممطورِ (٢)

فهذا مع النكرات ، فإذا كانت الصلة معرفة آثروا الرفع ، من ذلك ﴿ فِيمَا قَضَيْتُ ﴾ لم يقرأه أحد برفع ولم نسمعه . ولو قيل جاز . وأنشدونا بيت عدىّ (٣) :

لم أرَ مثل الفتيان فى غِبَرِ الـ أيام يَنْسَوْنَ ما عواقبُها

والمعنى : ينسون عواقبها صلة لما . وهو مما أكرهه ؛ لأن قائله يلزمه أن يقول : « أيما الأجلان قضيتُ (٤) » فأكرهه لذلك ولا أردّه . وقد جاء ، وقد وجّهه بعض النحويين إلى : ينسون أىُّ شىء (٥) عواقبُها ، وهو جائز ، والوجه الأول أحبّ إلىّ . والقرّاء لا تقرأ بكل ما يجوز فى العربية ، فلا يقبحنّ عندك تشنيع مشنّع مما لم يقرأه القرّاء مما يجوز .

---

(١) انظر ص ٢١ من هذا الجزء .   (٢) من قصيدة له يمتدح فيها يزيد بن عبد الملك ابن مروان . فقوله « وإياك » خطاب ليزيد . أى إن بلغتك الإبل أرحلنا وأوصلتنا إليك عمنا الخير وفارقنا البؤس كمن مطر واديه بعد المحل . وانظر كتاب سيبويه ١ / ٢٦٩

(٣) أى عدى بن زيد . وبعد البيت الشاهد :

يرون إخوانهم ومصرعهم وكيف تعتاقهم مخاليها

وغبر الأيام صروفها وحوادثها المتغيرة . وانظر الخزانة ٢٢١/٢ ، وأمالى ابن الشجرى ٧٤/١

(٤) آية ٢٨ سورة القصص .   (٥) يريد أن بعض النحويين جعل (ما) فى بيت عدىّ استفهامية لا موصولا ، فعواقبها خبر (ما) وليست صلة . وهو غير ما أسلفه .

وقـــوله : وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَغُلَّ ... ﴿١٦١﴾

يقرأ بعض أهل المدينـــة أن يُغَلّ[1]، يريدون أن يخان . وقرأه أصحاب عبد الله كذلك : أن يُغَلّ[2]، يريدون أن يُسرَّق أو يخوَّن . وذلك جائز وإن لم يقل : يُغَلَّل فيكون مثل قوله[3] : ﴿ فإنهم لا يكذِّبونك ـ ويُكْذِبونك[4] ﴾ وقرأ ابن عباس وأبو عبد الرحمن السُلَمِيّ « أن يَغُلّ » ، وذلك أنهـــم ظنّوا يوم أحد أن لن تُقسم لهم الغنائم كما فعل يوم بدر . ومعناه : أن يتَّهم ويقال قد غَلّ .

وقـــوله : هُمْ دَرَجَـٰتٌ عِندَ ٱللَّهِ ... ﴿١٦٣﴾

يقول : هم فى الفضل مختلفون : بعضهم أرفع من بعض .

وقـــوله : وَيُزَكِّيهِمْ ... ﴿١٦٤﴾

: يأخذ منهم الزكاة ، كما قال تبارك وتعالى : « خُذْ مِنْ أموالِهِم صَدَقَةً تُطَهِّرُهُم وتُزَكِّيهِم بها[5] » .

وقـــوله : قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ ... ﴿١٦٥﴾

يقول : تركتم ما أُمرتم به وطلبتم الغنيمة ، وتركتم مراكزكم ، فمن قِبَلكم جاءكم الشرّ .

وقـــوله : قَـٰتِلُوا فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أَوِ ٱدْفَعُوا ﴿١٦٧﴾

يقول : كثّروا ، فإنكم إذا كثّرتم دفعتم القوم بكثرتكم .

---

(١) فهو مجهول غله أى خانه . (٢) فيغل على هذا مجهول أغله أى نسبه إلى الغلول وهو الخيانة أو السرقة ، فيغل : يسرق أى ينسب إلى السرقة ، أو يخوّن أى ينسب إلى الخيانة . (٣) يريد أن أغل وغلل فى توار دهما على معنى النسبة إلى الغلول مثل كذب وأكذب فى التوارد على معنى النسبة إلى الكذب ، كما جاءت القراءتان بهما فى الآية . (٤) آية ٣٣ سورة الأنعام . (٥) آية ١٠٣ سورة التوبة .

وقـــوله : بَلْ أَحْيَاءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾

وقـــوله : فَرِحِينَ ... ﴿١٧٠﴾

[لو كانت رفعا على « بل أحياء فرحون » لجاز . ونصبها على الانقطاع من الهاء فى « ربهم » . وإن شئت يرزقون فرحين] (١) « وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ » من إخوانهم الذين يرجون لهم الشهادة للذى رأوا من ثواب الله فهم يستبشرون بهم .

وقـــوله : ﴿ أن لا خوف عليهم ﴾ يستبشرون لهم بأنهم لا خوف عليهم « ولا حزن » (٢) .

وقـــوله : وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧١﴾

تقرأ بالفتح والكسر . من فتحها جعلها خفضا متبعة للنعمة . ومن كسرها استأنف . وهى قراءة عبد الله «والله لا يضيع » فهذه حجّة لمن كسر .

وقـــوله : الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ ... ﴿١٧٣﴾

و(الناس) فى هذا الموضع واحد، وهو نُعَيم بن مسعود الأشجعىّ . بعثه أبو سفيان وأصحابه فقالوا : ثبّط محمدا — صلى الله عليه وسلم — أو خوّفه حتى لا يلقانا ببدر الصغرى ، وكانت ميعادا بينهم يوم أُحُد (٣) . فأتاهم نُعَيم فقال : قد أتوكم فى بلدتكم فصنعوا بكم ما صنعوا . فكيف بكم إذا وردتم عليهم فى بلدتهم وهم أكثر وأنتم أقلّ ؟ فأنزل الله تبارك وتعالى :

---

(١) سقط فى ش .		(٢) كذا فى ش . وفى جـ : « ولا يحزنون » .

(٣) كذا فى جـ ، وفى ش : « يومهم » .

إِنَّمَا ذَٰلِكُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُۥ ... ﴿١٧٥﴾

يقول : يخوفكم بأوليائه «فلا تخافوهم» ومثل ذلك قوله : ﴿لِينذر يوم التلاق﴾[1] معناه : لينذركم يوم التلاق . وقوله : « لِينذِر بأسا شديدا »[2] المعنى : لينذركم بأسا شديدا ، البأس لا ينذر ، وإنما ينذَر به .

وقوله : وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ ... ﴿١٧٨﴾

ومن قرأ « ولا تحسبن » قال « إنما » وقد قرأها بعضهم « ولا تحسبن الذين كفروا أنما » بالتاء والفتح على التكرير : لا تحسبنهم لا تحسبن أنما نملى لهم، وهو كقوله : ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيهم﴾[3] على التكرير: هل ينظرون إلا أن تأتيهم .

وقوله : مَّا كَانَ ٱللَّهُ لِيَذَرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ ... ﴿١٧٩﴾

قال المشركون للنبىّ صلى الله عليه وسلم : مالك تزعم أن الرجل منا فى النار ، فإذا صبأ إليك وأسلم قلت : هو فى الجنة ، فأعلمنا من ذا يأتيك منّا قبل أن يأتيك حتّى نعرفهم ، فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ما كان الله لِيذَرَ المؤمنين﴾ على ماتقولون أيها المشركون « حتّى يميز الخبيث من الطيّب » ثم قال : لم يكن الله ليعلمكم ذلك فيطلعكم على غيبه .

وقوله : وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ هُوَ خَيْرًا لَّهُم ... ﴿١٨٠﴾

[يقال[4] : إنما « هو » ههنا عماد، فأين اسم هذا العماد ؟ قيل : هو مضمر، معناه : فلا يحسبن الباخلون البخل هو خيرا لهم] فاكتفى بذكر يبخلون من البخل ؛

(١) آية ١٥ سورة غافر . (٢) آية ٢ سورة الكهف . (٣) آية ١٨ سورة محمد .
(٤) سقط فى ش .

كما تقول فى الكلام : قدم فلان فسُررت به ، وأنت تريد : سررت بقدومه ، وقال الشاعر :

إذا نُهى السفيهُ جَرَى إليه وخالف ، والسفيهُ إلى خلافِ [(١)]

يريد : إلى السفه . وهو كثير فى الكلام .

وقوله : ﴿ سَيُطَوَّقُونَ ما بَخِلوا به ﴾ . يقال : هى الزكاة، يأتى الذى منعها يوم القيامة قد طُوِّق شجاعا أقرع بفيه زبيبتان [(٢)] يلدغ خدّيه، يقول : أنا الزكاة التى منعتنى .

وقوله : ﴿ ولله ميراثُ السَّمواتِ والأرضِ ﴾ . المعنى : يميت الله أهل السموات وأهل الأرض ويبقى وحده ، فذلك ميراثه تبارك وتعالى : أنه يبقى ويفنى كل شىء .

وقوله : سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا ... ﴿١٨١﴾

وقرئ « سيُكتب ما قالوا » قرأها حمزة اعتبارا؛ لأنها فى مصحف عبدالله .

وقوله : حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ ٱلنَّارُ ... ﴿١٨٣﴾

كان هذا . والقربان نار لها حفيف وصوت شديد كانت تنزل على بعض الأنبياء .

فلمّا قالوا ذلك للنبىّ صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى « قل » يا محمد « قد جاءكم رُسُلٌ من قَبْلِي بالبيّنَاتِ » وبالقربان الذى قلتم « فَلِمَ قتلتموهم إن كنتم صادقين » .

---

(١) انظر ص ١٠٤ من هذا الجزء . (٢) هما النكتتان السوداوان فوق عين الحية ؛ وهو أوحش ما يكون من الحيات وأخبثه . والشجاع : الحية الذكر أو الذى يقوم على ذنبه ويواثب الراجل والفارس . والأقرع : هو الذى تمزط جلد رأسه لطول عمره وكثرة سمه .

وقـــوله : ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوا وَيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا ... ﴿١٨٨﴾﴾

يقول : بما فعلوا ؛ كما قال : ﴿لقد جئتِ شيئا فريّا﴾ [(١)] وكقوله : « واللذان يأتيانها منكم » [(٢)] وفى قراءة عبد الله « فمن أتى فاحشة فعله » [(٣)] . وقوله : ﴿ويُحبُّون أن يُحْمَدُوا بما لم يفعلوا﴾ قالوا : نحن أهل العلم الأوّل والصلاةِ الأولى، فيقولون ذلك ولا يقرّون بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فذلك قوله : ﴿ويُحبُّون أن يُحمدوا بما لم يَفْعَلُوا﴾ .

وقوله : ﴿فلا تَحْسَبَنَّهم بِمَفَازَةٍ مِنَ العَذَابِ﴾ . يقول : ببعيد من العذاب . [(٤)](قال قال الفراء: من زعم أن أوفى هذه الآية على غير معنى بل فقد افترى على الله؛ لأن الله تبارك وتعالى لا يَشُكّ، ومنه قول الله تبارك وتعالى: ﴿وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون﴾ .)

وقوله : ﴿الذين يَذْكُرونَ اللهَ قِيامًا وقُعودًا وعَلَى جُنُوبِهِمْ﴾ يقول القائل : كيف عطف بعلى على الأسماء ؟ فيقال : إنها فى معنى الأسماء ألا ترى أن قوله : ﴿وعلى جنوبهم﴾ : ونياما ، وكذلك عطف الأسماء على مثلها فى موضع آخر ، فقال : « دعانا لِجَنْبِه » ، يقول : مضطجعا «أو قاعدا أو قائما» فلجنبه، وعلى جنبه سواء .

وقوله : ﴿يُنَادِى لِلْإِيمَانِ﴾ . كما قال : «الذى هدانا لهذا» [(٥)] و «أوحى لها» [(٦)] يريد إليها ، وهدانا إلى هذا .

---

(١) آية ٢٧ سورة مريم . (٢) آية ١٦ سورة النساء . (٣) كذا فى الأصول . ولم يتبين لنا موطن هذه القراءة . (٤) ثبت ما بين القوسين فى الأصول . ولا وجه له هنا .
(٥) آية ٤٣ سورة الأعراف . (٦) آية ٥ سورة الزلزلة .

وقوله : لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فِى ٱلْبِلَٰدِ ﴿١٩٦﴾

كانت اليهود تضرب فى الأرض فتصيب الأموال ، فقال الله عزّ وجلّ : لا يغرّنك ذلك .

وقوله : مَتَٰعٌ قَلِيلٌ ... ﴿١٩٧﴾

فى الدنيا .

وقوله : نُزُلًا مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ ... ﴿١٩٨﴾

و (ثوابا)[1] خارجان من المعنى : لهم ذلك نزلا وثوابا ، مفسّرا ، كما تقول : هو لك هبةً وبيعا وصدقة .

وقوله : خَٰشِعِينَ لِلَّهِ ... ﴿١٩٩﴾

معناه : يؤمنون به خاشعين[2] .

وقوله : يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱصْبِرُوا۟ ... ﴿٢٠٠﴾

مع نبيكم على الجهاد (وصابروا) عدوّكم فلا يكوننّ أصبر منكم .

---

(١) أى فى قوله تعالى « ثوابا من عند الله » فى الآية ١٩٥ من هذه السورة .

(٢) أى إنه حال من فاعل « يؤمن » .

ســـورة النساء

وقوله تبارك وتعالى : ﴿ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَٰحِدَةٍ ... ﴾ (١)

قال (واحدة) لأن النفس مؤنثة، فقال: واحدة لتأنيث النفس، وهو [يعنى][1] آدم . ولو كانت (من نفس واحد) لكان صوابا ، يذهب إلى تذكير الرجل[2] .

وقوله : ﴿ وَبَثَّ مِنْهُمَا ﴾ العرب تقول : بثَّ الله الخلق : أى نشرهم . وقال فى موضع آخر : ﴿ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ﴾[3] ومن العرب من يقول : أَبَثَّ الله الخلق . ويقولون : بثثتك ما فى نفسى ، وأبثثتك .

وقــوله : ﴿ ٱلَّذِى تَسَاءَلُونَ بِهِ وَٱلْأَرْحَامَ ﴾ فنصب الأرحام ، يريد واتقــوا الأرحام أن تقطعوها . قال : حدّثنا الفرّاء قال : حدّثنى شريك بن عبــد الله عن الأعمش عن إبراهيم[4] أنه خفض الأرحام ، قال : هو كقولهم : بالله والرحــم[5] ؛ وفيه قبح ؛ لأن العرب لا تردّ مخفوضا على مخفوض وقد كُنى عنه ، وقد قال الشاعر[6] فى جوازه[7] :

(١) ثبت فى جـ ، وسقط فى ش .

(٢) وهى قراءة إبراهيم بن أبى عبلة ؛ كما فى القرطبى .

(٣) آية ٤ سورة القارعة .

(٤) هو أبو عمران إبراهيم بن يزيد النخعىّ الكوفىّ . توفى سنة ٩٦ هـ . وقراءة الخفض قراءة حمزة وقتادة والأعمش أيضا .

(٥) يريد أن « الأرحام » معطوف على الضمير فى « به » .

(٦) هو مسكين الدارمىّ . وانظر العينىّ على هامش الخزانة ٤/١٦٤ .

(٧) كذا فى جـ ، وفى ش : « جوابه » وهو تحريف .

تُعَلِّق فى مثلِ السَّوارِى سيوفَنا ... وما بينها والكَعبِ غَوْط نَفانِف[1]

وإنما يجوز هذا فى الشعر لضيقه .

وقرأ بعضهم[2] ﴿ تَسَّاءلون به ﴾ يريد: تتساءلون به، فأدغم التاء عند السين .

وقــوله : ﴿ وَلَا تَتَبَدَّلُوا۟ ٱلْخَبِيثَ بِٱلطَّيِّبِ ... ﴿٢﴾ ﴾

يقــول : لا تأكلوا أموال اليتامى بدل أموالكم ، وأموالهم عليكم حرام ، وأموالكم حلال .

وقوله : ﴿ إنه كانَ حُوبا كَبيرا ﴾ الحوب : الإثم العظيم . ورأيت بنى أسد يقولون الحائب : القاتل ، وقد حاب يحوب . وقرأ الحسن (إنه كان حَوْبا كبيرا)

وقــوله : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا۟ فِى ٱلْيَتَٰمَىٰ فَٱنكِحُوا۟ مَا طَابَ لَكُم ... ﴿٣﴾ ﴾

واليتامى فى هــذا الموضع أصحاب الأموال ، فيقول القائل : ما عَدَل الكلامَ من أموال اليتامى إلى النكاح ؟ فيقال : إنهم تركوا مخالطة اليتامى تحرّجا ، فأنزل الله تبارك وتعالى : فإن كنتم تحرجون من مؤاكلة اليتامى فاحْرَجوا[3] من جمعكم[4] بين النساء ثم لا تعدلون بينهن ، ﴿ فانكحُوا ما طابَ لكم ﴾ يعنى الواحدة إلى الأربع . فقال تبارك وتعالى : ﴿ ما طَاب لكم ﴾ ولم يقل : من طاب . وذلك أنه ذهب

---

(١) السوارى جمع السارية وهى الأسطوانة . والغوط : المطمئن من الأرض ، والنفانف جمع النفنف وهو الهواء بين الشيئين . والبيت كناية عن طول قامتهم .

(٢) هم السبعة عدا عاصما وحمزة والكسائىّ .

(٣) الحرج : الضيق والقلق . والمراد به الكف عما يوجبه .

(٤) كذا فى جـ . وفى ش : « جمعهم » .

إلى الفعل[١] كما قال ﴿ أو ما ملكت أيمانكم ﴾ يريد : أو ملك أيمانكم . ولو قيل[٢] فى هذين (من) كان صوابا ، ولكن الوجه ما جاء به الكتاب . وأنت تقول فى الكلام: خذ من عبيدى ما شئت ، إذا أراد مشيئتك، فإن قلت : من شئت ، فمعناه : خذ الذى تشاء .

وأما قوله : ﴿ مثنى وثُلاث ورُباع ﴾ فإنها حروف لا تُجْرَى[٣] . وذلك أنهن مصروفات[٤] عن جهاتهن ؛ ألا ترى أنهن للثلاث والثلاثة ، وأنهن لا يضفن إلى ما يضاف إليه الثلاثة والثلاث . فكان لامتناعه من الإضافة كأن فيه الألف واللام . وامتنع من الألف واللام لأن فيه تأويل الإضافة ؛ كما كان بناء الثلاثة أن تضاف إلى جنسها ، فيقال : ثلاث نسوة ، وثلاثة رجال . وربما جعلوا مكان ثُلاث ورُباع مَثْلث ومَرْبَع ، فلا يُجْرى أيضا ، كما لم يُجْرَ ثُلاث ورُباع لأنه مصروف ، فيه من العلّة ما فى ثُلاث ورُباع . ومن جعلها نكرة وذهب بها إلى الأسماء أجراها . والعرب تقول : ادخلوا ثُلاثَ ثُلاثَ ، وثُلاثا ثلاثا[٥] . وقال الشاعر :

[وإنّ الغلام المستهامَ بذكره] قتلْنا به مِنْ بين مَثْنَى ومَوْحد
بأربعـــة منكم وآخر خامس وسادٍ مع الإظلام فى رمح معبـد[٦]

(١) يريد الحدث والمعنى الذى فى طاب ، ولم يذهب إلى الذوات . ويقرب من هذا ما يذكر من ملاحظة الوصف . وحمل كلام الفرّاء على أن (ما) عنده مصدرية ، ويبين عنه قوله : «يريد : أو ملك أيمانكم» .

(٢) وهى قراءة إبراهيم بن أبى عبلة ؛ كما فى القرطبى .

(٣) الإجراء فى اصطلاح الكوفيين : صرف الاسم وتنوينه ، وعدم الإجراء : منعه من الصرف .

(٤) أى معدولات .

(٥) ثبت فى ج ، وسقط فى ش .

(٦) ساد : لغة فى سادس . ولم يرد الشطر الأول فى أصول الكتاب . وقد جاء فى شرح التسهيل لأبى حيان فى مبحث «ما لا ينصرف» .

فوجه الكلام ألّا تُجرى وأن تجعل معرفة ؛ لأنها مصروفة، والمصروف خِلقته أن يُترك[1] على هيئته، مثل: لُكَع[2] ولَكاع. وكذلك قوله: ﴿أُولِى أَجْنِحَةٍ مَّثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾[3].

والواحد يقال فيه مَوْحَدُ وأُحاد ووُحاد، ومثنى وثُناء، وأنشد بعضهم:

تَرى النُّعَراتِ الزُّرْقَ تحتَ لَبانه أُحادَ ومَثْنَى أَصْعَقَتْها صَواهلُه[4]

وقوله: ﴿فَوَاحِدَةً﴾ نُصب على: فإن خفتم ألّا تعدلوا على الأربع فى الحب والجماع فانكحوا واحدة أو ما ملكت أيمانكم لا وقتَ[5] عليكم فيه. ولو قال: فواحدةٌ، بالرفع كان[6] كما قال ﴿فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾ كان صوابا على قولك: فواحدة (مقنعٌ[7]، فواحدة) رِضا.

وقوله: ﴿ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾: ألّا تميلوا. وهو أيضا فى كلام العرب: قد عال يعول. وفى قراءة عبدالله: (ولا يَعُلْ أن يأتِينى بهم جميعا)[8] كأنه فى المعنى: ولا يشقّ عليه أن يأتينى بهم جميعا. والفقر يقال منه عال يعيل عَيْلة، وقال الشاعر[9]:

ولا يدرى الفقير متى غناه ولا يدرى الغنىُّ متى يَعيل

(١) كذا فى ش. وفى جـ: «يتركه».
(٢) لكع يقال للئيم، ولكاع للئيمة، وهما لا يقالان إلا فى النداء فى مقام السب. ولكع معدول عن ألكع، ولكاع عن لكعاء.
(٣) آية ١ سورة فاطر.
(٤) البيت لتميم بن أبى بن مقبل. والنعرات جمع النعرة وهى ذبابة تسقط على الدواب فتؤذيها. والصواهل واحدها الصاهلة، وهو مصدر على فاعلة بمعنى الصهيل. يريد أن صهيله قتلها. وهو فى وصف فرس. وانظر اللسان (صهل).
(٥) أى لا حدّ لكم فى ملك اليمين.
(٦) هذه الجملة بدل من الجملة قبلها. وجواب الشرط فى قوله: «كان صوابا» أو هى الجواب، والجملة الأخيرة بدل منها. والأظهر سقوط «كان».
(٧) ثبت ما بين القوسين فى جـ، وسقط فى ش.
(٨) أى فى قوله تعالى: «عسى الله أن يأتينى بهم جميعا» آية ٨٣ سورة يوسف.
(٩) هذا هو أحيحة بن الجلاح الأوسى. وانظر اللسان (عيل). والبيت من قصيدة فى جمهرة أشعار العرب.

وقـــوله : وَءَاتُواْ ٱلنِّسَآءَ صَدُقَـٰتِهِنَّ نِحْلَةً ﴿٤﴾

يعنى أولياء النساء لا الأزواج . وذلك أنهم كانوا فى الجاهلية لا يعطون النساء من مهورهن شيئا، فأنزل الله تعالى: أعطوهن صدقاتهن نحلة، يقول: هبة وعطية.

وقوله : ﴿فإن طبن لكم عن شىء منه نفسا﴾[(١)] . ولم يقل طبن . وذلك أن المعنى — والله أعلم — : فإن طابت أنفسهن لكم عن شىء . فنقل الفعل من الأنفس إليهن فخرجت النفس مفسّرة ؛ كما قالوا : أنت حسن وجها، والفعل فى الأصل للوجه، فلمّا حوّل إلى صاحب الوجه خرج الوجه مفسّرا لموقع الفعل . ولذلك وحّد النفس . ولو جمعت لكان صوابا ؛ ومثله ضاق به ذراعى[(٢)] ، ثم تحول الفعل من الذراع إليك : فتقول قَررت[(٣)] به عينا . قال الله تبارك وتعالى : ﴿ فكلي واشربي وقرى عينا[(٤)] ﴾ . وقال : ﴿سيىء بهم وضاق بهم ذرعا[(٥)] ﴾ ؛ وقال الشاعر[(٦)] :

إذا التيّازُ ذو العَضلات قلنا … إليك إليك ضاق بها ذراعا[(٧)]

وإنما قيل : ذرعا وذراعا لأن المصدر والاسم فى هـذا الموضع يدلّان على معنى واحد ، فلذلك كَفَى المصدر من الاسم .

وقـــوله : وَلَا تُؤْتُواْ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ ... ﴿٥﴾

السفهاء : النساء والصبيان ﴿ التي جعل الله لكم قياما ﴾ يقول التى بها تقومون قواما وقياما . وقرأ نافع المدنى (قيَما) والمعنى — والله أعلم — واحد .

---

(١) أى دون « نفسا » . (٢) كذا فى ح . وفى ش : « ذرعى » .

(٣) يبدو أن هـذا مرتب على كلام سقط فى النسخ . والأصل : « وتقـول : قرت عينك ، ثم تحول الفعل » . (٤) آية ٢٦ سورة مريم . (٥) آية ٧٧ سورة هود .

(٦) هو القطامى . (٧) هـذا فى أبيات يصف بكرة أحسن القيام عليها حتى قويت وعزت على القوى أن يركبها . والتياز الرجل القوى . وانظر اللسان (تيز) .

والعرب تقول فى جمع النساء (اللاتى) أكثر مما يقولون (التى)، ويقولون فى جمع الأموال وسائر الأشياء سوى النساء (التى) أكثر مما يقولون فيه[١] (اللاتى) .

وقوله : فَإِنْ ءَانَسْتُم مِّنْهُمْ رُشْدًا ﴿٦﴾

يريد : فإن وجدتم . وفى قراءة عبد الله « فإن أَحَسْتُم[٢] منهم رشدا » .

﴿ فادفعوا إليهم أموالَهُم ﴾ يعنى الأوصياء واليتامى .

وقوله : ﴿ وبِدارًا أَنْ يَكْبَرُوا ﴾ (أن) فى موضع نصب . يقول : لا تبادروا كبرهم .

وقوله : ﴿ فَلْيَأْكل بالمعروف ﴾ هذا الوصىّ . يقول : يأكل قرضا .

وقوله : لِلرِّجالِ نَصِيبٌ ﴿٧﴾

ثم قال الله تبارك وتعالى : ﴿ نَصِيبا مَفْروضا ﴾ . وإنما نصب النصيب المفروض وهو نعت للنكرة لأنه أخرجه مخرج المصدر . ولو كان اسما صحيحا لم ينصب . ولكنه بمنزلة قولك : لك علىّ حق حقًّا، ولا تقول : لك على حق درهما . ومثله عندى درهمان هبةً مقبوضة. فالمفروض فى هذا الموضع بمنزلة قولك: فريضة وفرضا .

وقوله : يُورَثُ كَلَـٰلَةً ﴿١٢﴾

الكلالة : ما خلا الولد والوالد .

وقوله : ﴿ وله أَخٌ أو أُخْت ﴾ ولم يقل : ولها ؛ وهذا جائز؛ إذا جاء حرفان فى معنى واحد بأو أسندتَ[٣] التفسير إلى أيّهما شئت . وإن شئت ذكرتهما فيه

---

(١) فى ح ، ش : « فى » والوجه ما أثبت .

(٢) كذا فى ج . وفى ش : « أحستم » وهو محوف عن « أحسيتم » . وهذا ما فى الطبرى : « أحسيتم » أى أحسستم .

(٣) أى حكم .

جميعا ؛ تقـول فى الكلام : من كان له أخ أو أخت فليصله ، تذهب إلى الأخ (و)[١] فليصلها ، تذهب إلى الأخت . وإن قلت (فليصلهما) فذلك جائز . وفى قراءتنـا ﴿ إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما[٢] ﴾ وفى إحدى القراءتين[٣] ﴿ فالله أولى بهم ﴾ ذهب إلى الجماع لأنهما اثنان غير موقّتين . وفى قراءة عبد الله (والذين[٤] يفعلون منكم فآذوهما) فذهب إلى الجمع لأنهما اثنان غير موقتين ، وكذلك فى قراءته : (والسارقون والسارقات فاقطعوا أيمانهما[٥]) .

وقوله : ﴿ غَيْرَ مُضَارٍّ ﴾ يقول : يوصى بذلك غير مضار .

ونصب قوله وصية من قوله : ﴿ لِكُلِّ واحِدٍ منهما السُّدُسُ ــ وصيةً مِن الله ﴾ مثل قولك : لك درهمان نفقةً إلى أهلك ، وهو مثل قوله ﴿ نصيبا مفروضا ﴾ .

وقـــوله : تِلْكَ حُدُودُ اللهِ ... ﴿١٣﴾

معناه : هذه حدود الله .

وقـــوله : وَٱلَّٰتِي يَأْتِينَ ٱلْفَٰحِشَةَ ... ﴿١٥﴾

وفى قراءة عبد الله ﴿ واللاتى يأتين بالفاحشة ﴾ والعرب تقـول : أتيت أمرا عظيما ، وأتيت بأمر عظيم ، وتكلمت كلاما قبيحا ، وبكلام قبيح . وقال فى مريم ﴿ لقد جئتِ شيئا فريا[٦] ﴾ و﴿ جئتم شيئا إدّا[٧] ﴾ ولو كانت فيه الباء لكان صوابا .

وقوله : ﴿ فأمسكوهن فى البيوتِ ﴾ كن يُحبَسن فى بيـوت لهن إذا أتين[٨] الفاحشة حتى أنزل الله تبارك وتعالى :

---

(١) ثبت هذا الحرف فى ج ، وسقط فى ش .
(٢) آية ١٣٥ سورة النساء .
(٣) هى قراءة أبىّ ؛ كما فى الطبرى وأبى حيان .
(٤) هذا فى الآية ١٦ من هذه السورة .
(٥) هذا فى الآية ٣٨ من سورة المائدة .
(٦) آية ٢٧ سورة مريم .
(٧) آية ٨٩ .
(٨) كذا فى ج . وفى ش : « أتيت » وهى محرفة عن « أتين » .

قوله : ﴿وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَـٰنِهَا مِنكُمْ فَـَٔاذُوهُمَا﴾ ... (١٦)

فنسخت هذه الأولى .

وقوله : ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ﴾ ... (١٧)

يقول : قبل الموت . فمن تاب فى صحّته أو فى مرضه قبل أن ينزل به الموت فتوبته مقبولة .

وقوله : ﴿يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ لا يجهلون أنه ذنب ، ولكن لا يعلمون كُنْه ما فيه كعلم العالِم .

وقوله : ﴿وَلَا ٱلَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ ... (١٨)

(الذين) فى موضع خفض . يقول : إن أسلم الكافر فى مرضه قبل أن ينزل به الموت كان مقبولا ، فإذا نزل به الموت فلا توبة .

وقوله : ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا۟ ٱلنِّسَآءَ كَرْهًا﴾ ... (١٩)

كان الرجل إذا مات عن امرأته وله ولد من غيرها وثب الولد فألقى ثوبه عليها ، فتزوجها بغير مهر إلا مهر الأول ، ثم أضرّ بها ليرثها ما ورثت من أبيه ، فأنزل الله تبارك وتعالى ﴿لا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّساءَ كَرْهًا ولا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ (تعضلوهن) فى موضع نصب بأن . وهى فى قراءة عبد الله (ولا أن تعضلوهن) ولو كانت جزما على النهى كان صوابا .

وقوله : ﴿وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾ ... (٢١)

الإفضاء أن يخلو بها وإن لم يجامعها .

وقوله ﴿مِيثاقًا غَلِيظًا﴾ الغليظ الذى أخذته قوله تبارك وتعالى ﴿فإمساكٌ بمعروفٍ أو تسريحٌ بإحسانٍ﴾ .

وقــوله : وَأَن تَجْمَعُواْ بَيْنَ ٱلْأُخْتَيْنِ ... ﴿٢٣﴾

أن فى موضع رفع ، كقولك : والجمع بين الأختين .

وقــوله : وَٱلْمُحْصَنَٰتُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ ... ﴿٢٤﴾

المحصنات : العفائف . والمحصنات : ذوات الأزواج التى أحصنهن أزواجهن . والنصب[1] فى المحصنات أكثر . وقد روى علقمة[2] : «المحصنات» بالكسر فى القرآن كله إلا قوله ﴿ والمحصَنات من النّساء ﴾ هذا الحرف الواحد ، لأنها ذات الزوج من سبايا المشركين . يقول : إذا كان لها زوج فى أرضها استبرأتها[3] بحيضة وحلّت لك .

وقوله ﴿ كِتَابَ الله عليكم ﴾ كقولك[4] : كتابا من الله عليكم . وقد قال بعض أهل النحو : معناه[5] : عليكم كتاب الله . والأول أشبه بالصواب . وقلّما تقول العرب : زيدا عليك ، أو زيدا دونك . وهو جائز كأنه منصوب بشىء مضمر قبله ، وقال الشاعر[6] :

يأيها المائحُ دَلْوِى دونكا   إنى رأيت الناس يَحْمَدُونكا[7]

الدلو رفع ، كقولك : زيد فاضربوه . والعرب تقول : الليلُ فبادروا ، والليلَ فبادروا . وتنصب الدلو بمضمر فى الخلفة كأنك قلت : دونك دلوى دونك .

(١) يريد فتح الصاد .

(٢) هو علقمة بن قيس من أعلام التابعين . مات سنة ٦٢ .

(٣) كذا فى ح . وفى ش : « ذلك » وهو خطأ .

(٤) يريد أنه منصوب على أنه مفعول مطلق مؤكد لما قبله ؛ فإن معنى «حرمت عليكم» كتب عليكم .

(٥) يريد أن (على) فيه اسم فعل أمر ، و (عليكم) بمعنى الزموا . و (كتاب الله) معموله .

(٦) هو جاهل من بنى أسيد بن عمرو بن تميم . وله قصة فى شرح التبريزى للحماسة ٢٧٠ من طبعة بن . وانظر الخزانة ٣/١٧ .

(٧) المائح : اسم فاعل من الميح . وهو أن ينزل البئر فيملأ الدلو وذلك إذا قل ماؤها .

وقوله : ﴿ وأُحِلَّ لكُمْ ما وَراء ذَلِكُمْ ﴾ يقول : ما سوى ذلكم .

وقوله : ﴿ ويَكْفُرون بما وَراءه ﴾ (١) يريد : سواه .

وقوله : ﴿ أن تَبْتَغُوا ﴾ يكون موضعها رفعا؛ يكون تفسيرا لـ(ما)، وإن شئت كانت خفضا، يريد : أحل الله لكم ما وراء ذلكم لأن تبتغوا . وإذا فقدت الخافض كانت نصبا .

وقوله : ﴿ مُحْصِنِين ﴾ يقول : أن تبتغوا الحلال غير الزنا . والمسافحة الزنا .

وقوله : ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ ٱلْعَنَتَ مِنكُمْ ... ﴿٢٥﴾

يقول : إنما يرخص لكم فى تزويج الإماء إذا خاف أحدكم أن يفجر . ثم قال : وأن تتركوا تزويجهن أفضل .

وقوله : يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ... ﴿٢٦﴾

وقال فى موضع آخر ﴿ والله يُرِيدُ أن يتوبَ عليكم ﴾ والعرب تجعل اللام التى على معنى كى فى موضع أن فى أردت وأمرت . فتقول : أردت أن تذهب ، وأردت لتذهب ، وأمرتك أن تقوم ، وأمرتك لتقوم ؛ قال الله تبارك وتعالى ﴿ وأُمِرنا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ العَالَمِين ﴾ (٢) وقال فى موضع آخر ﴿ قل إنى أُمِرت أن أكون أول من أسلم ﴾ (٣) وقال ﴿ يريدون لِيطفِئوا ﴾ (٤) و ﴿ أن يطفِئوا ﴾ (٥) وإنما صلحت اللام فى موضع أن فى (أمرتك) (٦) وأردت لأنهما يطلبان المستقبل ولا يصلحان مع الماضى ؛ ألا ترى أنك تقول : أمرتك أن تقوم ، ولا يصلح أمرتك أن قمت . فلما رأوا (أن) فى غير

(١) آية ٩١ سورة البقرة . (٢) ٧١ سورة الأنعام . (٣) آية ١٤ سورة الأنعام .
(٤) آية ٨ سورة الصف . (٥) آية ٣٢ سورة التوبة . (٦) كذا فى ش ، ج . وفى الخزانة ٣/٥٨٦ : « أمرت » .

هذين تكون للماضي والمستقبل استوثقوا لمعنى الاستقبال بكى و باللام التى فى معنى كى . وربما جمعوا[1] بين ثلاثهن ؛ أنشدنى أبو ثروان :

أردتَ لكيما لا ترى لىَ عَثْرَةً ومَنْ ذا الذى يُعْطَى الكمالَ فيَكْمُلِ[2]

فجمع (بين اللام وبين كى)[3] وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا على ما فاتكم[4] ﴾ وقال الآخر فى الجمع بينهن :

أردتَ لكيما أن تَطِير بِقِرْبَتى فتتركَها شَنًّا ببيـــداءَ بلقعِ[5]

وإنما جمعوا بينهنّ لاتفاقهنّ فى المعنى واختلاف لفظهن؛ كما قال رؤبة :

* بِغَيرِ لا عَصْفٍ ولا اصْطِرافِ[6] *

وربما جمعوا بين ما ولا وإن التى على معنى الجحد، أنشدنى الكسائى فى بعض البيوت : (لا ما إن رأيت مثلك) فجمع بين ثلاثة أحرف .

وربما جعلت العرب اللام مكان (أن) فيما أشبه (أردت وأمرت) مما يطلب المستقبل ؛ أنشدنى الأنفى[7] من بنى أنف الناقة من بنى سعد :

---

(١) كذا فى ش . وفى ج : « رجعوا » .

(٢) ورد هذا البيت فى شواهد الهمع ٢/٥ . وفيه : « ترانى عشيرتى » فى مكان : « ترى لى عثرة » . وفى الخزانة فى الموطن السابق : « لكيما أن » فى مكان : « لكيما » . وفى التذييل لأبى حيان : « أرادت » فى مكان « أردت » .

(٣) فى الخزانة : « بين اللام وكى وأن » . والجمع بين الثلاثة يأتى فى البيت الآتى .

(٤) آية ٢٣ سورة الحديد .

(٥) الشن : القربة البالية . والبلقع : القفر . وانظر الخزانة ٣/٥٨٥ .

(٦) قبـــله :

* قد يطلب المال الهدان الحاق *

والهـــدان : الأحمق الثقيـــل فى الحرب . والعصف : الكسب . والاصطراف : افتعال من الصرف وهو التقلب والتصرف فى ابتغاء الكسب .

(٧) فى الخزانة ٣/٥٨٦ : « أبو الجراح الأنفى » . وأنف الناقة من تميم .

ألم تسألِ الأنصَّ يومَ يَسُوقنى ... ويَزعم أنى مُبطِلُ القولِ كاذبُهْ

أحاولَ إعنـاتى بمـا قال أم رجا ... ليضحك منى أو ليضْحك صاحبُهْ

والكلام : رجا أن يضحك منى . ولا يجوز : ظننت لتقوم . وذلك أن (أن) التى تدخل مع الظنّ تكون مع الماضى من الفعل . فتقول : أظنّ (أن قد)(1) قام زيد، ومع المستقبل ، فتقول : أظنّ أن سيقوم زيد ، ومع الأسماء فتقول : أظنّ أنك قائم . فلم تجعل اللام فى موضعها ولا كى فى موضعها إذ لم تطلب المستقبل وحده . وكلما رأيت (أن) تصلح مع المستقبل والماضى فلا تُدخلنَّ عليها كى ولا اللام .

وقوله : ﴿فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَاراً﴾ ... ﴿٣٠﴾

وتقرأ : نَصْلِيه(2) ، وهما لغتان ، وقد قرئتا ، من صَلَيْتُ وأَصليت . وكأنّ صَلَيْت : تَصليه على النار ، وكأنّ أصليت : جعلته يصلاها .

وقوله : ﴿وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيماً﴾ ﴿٣١﴾

ومَدخلا(3)، وكذلك : ﴿أدخلنى مُدْخَل صدق وأخرجنى مُخْرَج صدق﴾(4) وإدخال صدق . ومن قال : مَدخلا ومَخرجا ومَنزلا فكأنه بناه على(5) : أدخلنى دخول صدق

(١) كذا فى الخزانة ، وفى الطبرى . وفى ش : « أقدم » . وفى ج : « أن تقدم » وكل هذا تحريف .

(٢) هى قراءة الأعمش والنخعى على ما فى البحر ٣/٢٣٣ ، وقراءة حميد بن قيس ، على ما فى القرطبى ٥/٢٥٣ .

(٣) وهى قراءة نافع وأبى جعفر . والضم قراءة أبى عمرو وأكثر الكوفيين .

(٤) آية ٨٠ سورة الإسراء .

(٥) يريد أنه مصدر جاء على الفعل الثلاثى المفهوم من الرباعى .

وأخرجنى مخرج صدق . وقد يكون إذا كان مفتوحا أن يراد به المنزل بعينه ؛ كما قال : ﴿ربّ أنزلنى مَنزِلا مباركا﴾[(١)] ولو فتحت الميم كانت كالدار والبيت . وربما فتحت العرب الميم منه، ولا يقال فى الفعل منه إلا أفعلت . من ذلك قوله :

* بمَصْبح الحمد وحيث يُمسى[(٢)] *

وقال الآخر[(٣)] :

الحمـــد لله ممسانا ومُصْبَحنا   بالخـــير صبّحنا ربى ومسّانا

وأنشدنى المفضّل :

وأعددت للحـرب وثّابة   جـواد المحـثّة والمـرْوَد[(٤)]

فهذا ممـا لايبنى على فعلت ، وإنمـا يبنى على أرودت . فلمّـا ظهرت الواو فى المُرود[(٥)] ظهرت فى المَرود كما قالوا : مَصْبح وبناؤه أصبحت لا غير .

وقـــوله : ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ ٱللَّهُ بِهِۦ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ (٣٢)

ليس هذا بنهى محرّم؛ إنما هو من الله أدب . وإنما قالت أم سَلَمة وغيرها : ليتنا كنّا رجالا فجاهدنا وغزونا وكان لنا مثل أجر الرجال ، فأنزل الله تبـارك وتعالى

---

(١) آية ٢٩ سورة المؤمنون .

(٢) « يمسى » كذا فى ش، ج ، واللسان (صبح) . وفى الطبرى : « نمسى » .

(٣) هو أمية بن أبى الصلت . وانظر الخزانة ١٢٠/١ .

(٤) هذا من قصيدة لامرئ القيس . ويريد بالوثّابة فرسا . وجواد المحثّة أى سريعة إذا استحثثتها فى السير . وكذلك هى جواد عند المرود، أى عند الرفق بها ؛ فهى جواد فى كل أحوالها . والمرود من أرود فى السير إذا رفق ولم يعنف . وقد روى بضم الميم وفتحها وانظر اللسان (رود) .

(٥) كذا فى ش ، ج . يريد أن المرود ــ بضم الميم ــ المبنى على أرود صحت الواو فيـه حملا على فعله . فصحت أيضا فى المرود ــ بفتح الميم ــ حمله على المضموم . وقد يكون : « أرود » .

﴿ولا تَتَمَنَّوا ما فَضَّلَ الله﴾ وقد جاء(١) : لا يتمنين أحدكم مال أخيه ، ولكن ليقل : اللهم ارزقنى، اللهم أعطنى .

وقوله : فَٱلصَّٰلِحَٰتُ ﴿٣٤﴾

وفى قراءة عبد الله ﴿فالصوالح قوانت(٢)﴾ تصلح فواعل وفاعلات فى جمع فاعلة .

وقوله : ﴿بما حَفِظَ اللهُ﴾ القراءة بالرفع ، ومعناه : حافظات لغيب أزواجهن بما حفظهن اللهُ حين أوصى بهن الأزواج ، و بعضهم يقرأ ﴿بما حَفِظ اللهَ﴾ فنصبه على أن يجعل الفعل واقعا، كأنك قلت : حافظات للغيب بالذى يحفظ اللهَ، كما تقول: بما أرضى اللهَ، فتجعل الفعل لما، فيكون فى مذهب مصدر. ولست أشتهيه، لأنه ليس بفعل لفاعل معروف ، و إنما هو كالمصدر .

وقوله : ﴿فلا تَبْغُوا عليهنّ سَبِيلا﴾ يقول: لا تبغوا عليهن عِلَلا .

وقوله : ﴿واللاتى تَخافون نُشوزَهُن﴾ جاء التفسير أن معنى تخافون: تعلمون . وهى كالظن، لأن الظانّ كالشاكّ والخائف قد يرجو . فلذلك ضارع الخوف الظنّ والعلم، ألا ترى أنك تقول لخبر يبلغك: أما والله لقد خفت ذاك، وتقول: ظننت ذاك ، فيكون معناهما واحدا . ولذلك قال الشاعر(٣) :

ولا تدفِنَنِّى بالفَلاة فإننى		أخاف إذا ماُمتُّ أنْ لا أذوقها

وقال الآخر :

أتانى كلام عن نُصَيْب يقوله		وما خفت يا سلاّم أنك عائبى

---

(١) أى فى الأثر . وقد نسب القرطبى قريبا من هذا الأثر إلى الكلبى، ولم نقف عليه فى الحديث .

(٢) فى القرطبى زيادة : «حوافظ» .

(٣) انظر ص ١٤٦ من هذا الجزء . وانظر أيضا الخزانة ٣/٥٥٠ .

كأنه قال : وما ظننت أنك عائبي . ونقلنا فى الحـديث أن رسـول الله صـلى الله عليه وسلم قال : أمرت بالسـواك حتى خفتُ لأَدْرَدَن . كقولك : حتى ظننت لأدردن[(١)].

وقـوله : فَٱبْعَثُواْ حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِۦ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَآ ﴿٣٥﴾

يقول: حكما من أهل الرجل وحكما من أهل المرأة ليعلما من أيهما جاء النشوز. فينبغى للحكم[(٢)] أن يأتى الرجل فينتظر ما عنـده هل يهوى المرأة ، فإن قال : لا والله مالى فيها حاجة، علم أن النشوز جاء من قبله . ويقول حكم المرأة لهـا مثل ذلك، ثم يعلماهما[(٣)] جميعا على قدر ذلك، فيأتيا الزوج فيقولا: أنت ظالم أنت ظالم اتق الله، إن[(٤)] كان ظالمـا . فذلك قـوله ﴿ إن يريدا إصـلاحا يُوَفِّقِ اللهُ بينهما ﴾ إذا فعـلا هذا الفعل .

وقـوله : وَٱعْبُدُواْ ٱللَّهَ وَلَا تُشْرِكُواْ بِهِۦ شَيْـًٔا وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَـٰنًا ﴿٣٦﴾

أمرهم بالإحسان إلى الوالدين . ومثـله ﴿ وقضى ربُّك ألا تَعْبُـدوا إلا إيّاه وبالوالدين إحسانًا[(٥)] ﴾ ولو رفع الإحسانُ[(٦)] بالبـاء[(٧)] إذ لم يظهر الفعل كان صـوابا ؛ كما تقول فى الكلام : أحسِنْ إلى أخيك ، وإلى المسىء الإساءة .

(١) انظر الموطن السابق . (٢) سقط فى ش .
(٣) فى ش ، ج : « يعلمهما » والوجه ما أثبت .
(٤) كذا فى ش ، ج . وفى ا : « إذ » .
(٥) آية ٢٣ سورة الإسراء . (٦) ثبت فى ا ، ج . وسقط فى ش .
(٧) يريد أن يكون « إحسان » بالرفع مبتـدأ خبره (بالوالدين) . وقد قرأ بالرفع ابن أبى عبلة ؛ كما فى القرطبى .

﴿والجارِ ذى القُرْبَى﴾ بالخفض . وفى بعض (مصاحف[1] أهل الكوفة وعُتُق المصاحف) ﴿ذا القربى﴾ مكتوبة بالألف . فينبغى لمن قرأها على الألف أن ينصب ﴿والجارَ ذا القربى﴾ فيكون مثل قوله ﴿حافظوا على الصلواتِ والصلاةَ الوسطى﴾ يضمر[2] فعلا يكون النصب به .

﴿والجارِ الجُنُب﴾ : الجار الذى ليس بينك و بينه قرابة ﴿والصاحبِ بالجنب﴾: الرفيق ﴿وابن السبيل﴾ : الضيف .

وقوله : ﴿فَسَآءَ قَرِينًا ۝٣٨﴾

بمنزلة قولك : نعم رجلا، و بئس رجلا . وكذلك ﴿وساءت مصيرا﴾[3] و ﴿كَبُر مقتا﴾[4] وبناء نعم و بئس ونحوهما أن ينصبا ما وليهما من النكرات، وأن يرفعا ما يليهما من معرفة غير موقّتة وما أضيف إلى تلك المعرفة . وما أضيف إلى نكرة كان فيه الرفع والنصب .

فإذا مضى الكلام بمذكر قد جعل خبره مؤنثا مثل: الدار منزل صِدق، قلت: نعمت منزلا ، كما قال (وساءت مصيرا[5]) وقال ﴿حسنت مرتفقا[6]﴾ ولو قيل : وساء مصيرا، وحسن مرتفقا، لكان صوابا ؛ كما تقول : بئس المنزل النار، ونعم المنزل الجنة. فالتذكير والتأنيث على هذا ؛ ويجوز : نعمت المنزل دارك ، وتؤنث فعل المنزل لما كان وصفا للدار. وكذلك تقول : نعم الدار منزلك ، فتذكّر فعل الدار إذ كانت وصفا للمنزل. وقال ذو الرمّة :

---

(١) فى أ بدل ما بين القوسين: «المصاحف» .

(٢) نحو أخص ، أو أكرموا .

(٣) آية ٩٧ سورة النساء .

(٤) آية ٣ سورة الصف .

(٥) آية ٩٧ سورة النساء .

(٦) آية ٣١ سورة الكهف .

أو حُرَّةٌ عَيْطَلٌ ثَبْجاءُ مُجْفَرةٌ دعائمَ الزَّورِ نِعمتْ زورقُ البلدِ[1]

ويجوز أن تذكر الرجلين فتقول بئسا رجلين، وبئس رجلين، وللقوم: نِعم قوما ونعموا قوما. وكذلك الجمع من المؤنث[2]. وإنما وحّدوا الفعل وقد جاء بعد الأسماء لأن بئس ونعم دلالة على مدح أو ذم لم يرد منهما مذهب الفعل، مثل قاما وقعدا. فهذا فى بئس ونعم مطرد كثير. وربمـا قيل فى غيرهما مما هو فى معنى بئس ونعم. وقال بعض العرب: قلت أبياتا جاد أبياتا، فوحّد فعل البيوت. وكان الكسائى يقول: أضمر[3] جاد بهن أبياتا، وليس ها هنا مضمر إنما هو الفعل وما فيه.

وقوله: ﴿ وَحَسُنَ أولئك رفيقا[4] ﴾ إنما وحد الرفيق وهو صفة لجمع لأن الرفيق والبريد والرسول تذهب به العرب إلى الواحد وإلى الجمع. فلذلك قال ﴿ وَحَسُنَ أولئك رفيقا ﴾ ولا يجوز فى مثـله من الكلام أن تقول: حسن أولئـك رجلا، ولا قبح أولئك رجلا، إنمـا يجوز أن توحد صفة الجمع إذا كان اسما مأخوذا من فعل ولم يكن اسما مصرحا، مثل رجل وامرأة، ألا ترى أن الشاعر قال:

وإذا هُمُ طعموا فألأم طاعم وإذا هم جاعوا فشرّ جياعِ[5]

(١) هـذا من قصيدة له فى مدح بلال بن أبى بردة بن أبى موسى الأشعرى. ويريد بالحـرة ناقة كريمة. والثبجاء: الضخمة الثبج — بالتحريك — وهو الصدر، يريد أنها عظيمة الجوف، والعيطل: الطويلة العنق. والمجفرة: العظيمة الجنب الواسعة الجوف. وأراد بدعائم الزور قوائمها. وهو منصوب من «مجفرة» على التشبيه بالمفعول به. والبلد: المفازة. جعلها زورقا وسفينة على التشبيه كما يقال: الإبل سفن الصحراء. وانظر الخزانة ٤/١١٩

(٢) كذا فى ا، ح. وفى ش: «بين».

(٣) يريد أن الفاعل عنده محذوف وهو (بهن) والباء زائدة. والفراء يرى أن الفاعل ضمير مستتر فى الفعل.

(٤) آية ٦٩ سورة النساء.

(٥) انظر ص ٣٢ من هذا الجزء.

وقوله : ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾[١] كذلك ، وقد رفعها بعضهم ولم يجعل قبلها ضميرا تكون الكلمة خارجة من ذلك المضمر. فإذا نصبت فهى[٢] خارجة من قوله ﴿ وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴾ أى كبرت هذه كلمة .

وقوله : وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَٰعِفْهَا ... ﴿٤٠﴾

ينصب الحسنة ويضمر فى (تك) اسم مرفوع . وإن شئت رفعت[٣] الحسنة ولم تضمر شيئا . وهو مثل قوله ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ﴾[٤]

وقوله : يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ ... ﴿٤٢﴾

(وتسوى)[٥] ومعناه : لو يسوون بالتراب . وإنما تمنّوا ذلك لأن الوحوش وسائر الدواب يوم القيامة يقال لها[٦]: كونى ترابا، ثم يحيا أهل الجنة، فإذا رأى ذلك الكافرون[٧] قال بعضهم لبعض : تعالوا فلنقل إذا سئلنا : والله ما كنا مشركين ،

---

(١) آية ٥ سورة الكهف .

(٢) يريد أن فاعل « كبرت » ضمير تقديره (هى) يعود على المقالة المفهومة من قوله : « قالوا اتخذ الله ولدا » والبصريون يجعلون الفاعل ضميرا يعود على التمييز « كلمة » .

(٣) وهى قراءة الحسن والحرميين : نافع وابن كثير ، كما فى البحر ٣ / ٢٥١ .

(٤) آية ٢٨٠ سورة البقرة .

(٥) يحتمل أن يريد : (تسوى) بفتح التاء وتشديد السين والواو ، وهى قراءة نافع وابن عامر وأن يريد (تسوى) بفتح التاء والسين مخففة وشد الواو ، وهى قراءة حمزة والكسائى . وهذا الوجه أقرب؛ لأنهما كوفيان كالفراء ، فهما أقرب إلى ما يريد .

(٦) ثبت فى أ ، جـ ، وسقط فى ش .

(٧) كذا فى ش ، جـ ، وفى أ : « الكافر » .

فإذا سـئلوا فقالوها[1] ختم على أفواههم وأذِن لجوارحهم فشهدت عليهـم . فهنالك يودّون أنهـم كانوا ترابا ولم يكتموا الله حديثا . فكتمان الحديث ههنا فى التمنى[2] . ويقال : إنما المعنى : يومئذ[3] لايكتمون الله حديثا ويودون لو تسوى بهم الأرض.

وقـوله : لَا تَقْرَبُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَأَنتُمْ سُكَٰرَىٰ ... ﴿٤٣﴾

نزلت فى نفر من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم شربوا وحضروا الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل تحريم الخمر . فأنزل الله تبارك وتعالى ﴿ لا تقربوا الصلاة ﴾ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن صلّوها فى رحالكم .

ثم قال ﴿ ولا جُنُبًا ﴾ أى لا تقربوها جُنُبًا ﴿ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ﴾

ثم استثنى فقال ﴿ إلا عابرى سبيل ﴾ يقـول : إلا أن تكونوا مسافرين لا تقدرون على المـاء

ثم قال ﴿ فَتَيَمَّمُوا ﴾ والتيمم : أن تقصد الصعيد الطيّب حيث كان . وليس التيمم إلا ضربة للوجه وضربة لليدين للجنب وغير الجنب .

وقـوله : أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ... ﴿٤٤﴾

﴿ ألم تر ﴾ فى عامة القرآن : ألم تخبر . وقد يكون فى العربية : أما ترى ، أما تعلم .

---

(١) كذا فى ش ، ج . وفى أ : « قالوها » .

(٢) أى داخل فى المتمنى ، إذ هو معطوف على : « لو تسوى بهـم الأرض » الذى هو معمول الودادة .

(٣) يريد أن هذه الجملة مستأنفة وليست متعلقا للودادة . وقد أخر فى التفسير الجملة الأولى عن هذه ليبين عن استقلالها ، وأنها ليست من تابع الأولى .

وقوله : مِنَ ٱلَّذِينَ هَادُوا۟ يُحَرِّفُونَ ٱلْكَلِمَ ... ﴿٤٦﴾

إن شئت جعلتها متصلة بقوله (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ، من الذين هادوا يحرفون الكلم) وإن شئت كانت[1] منقطعة منها مستأنفة ، ويكون المعنى : من الذين هادوا من يحرفون الكلم . وذلك من كلام العرب : أن يضمروا (مَن) فى مبتدأ الكلام . فيقولون : منّا يقول ذلك ، ومنا لا يقوله . وذلك أن (من) بعض لما هى منه ، فلذلك أدّت عن المعنى المتروك ، قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وما مِنّا[2] إلّا لَهُ مَقامٌ مَعْلُوم ﴾ وقال ﴿ وإنْ مِنْكُمْ إلا وارِدُها[3] ﴾ وقال ذو الرمّة :

فظلّوا ومنهم دمعه سابِقٌ له   وآخَرُ يَثْنِى دَمْعَةَ العين بالْمَهْمِلِ[4]

يريد : منهم من دمعه سابق . ولا يجوز إضمار (من) فى شىء من الصفات إلا على المعنى[5] الذى نبأتك به ، وقد قالها الشاعر فى (فى) ولست أشتهيها ، قال[6] :

لو قلت ما فى قومها لم تأثم   يَفْضُلها فى حسب وميسم[7]

ويروى أيضا (تيثم) لغة . وإنما جاز ذلك فى (فى) لأنك تجد معنى (من) أنه بعض ما أضيفت إليه ، ألا ترى أنك تقول ، فينا صالحون وفينا دون ذلك ، فكأنك قلت : منا ، ولا يجوز أن تقول : فى الدار يقول ذلك ، وأنت تريد فى الدار من يقول ذلك ، إنما يجوز إذا أضفت (فى) إلى جنس المتروك .

---

(١) كذا فى ا ، جـ ، وفى ش : « كان » .

(٢) آية ١٦٤ سورة الصافات .   (٣) آية ٧١ سورة مريم .   (٤) قبله :

بكيت على مىّ بها إذ عرفتها   وهجت الهوى حتى بكى القوم من أجل

وانظر الديوان ٤٨٥

(٥) كذا فى ا . وفى ش ، جـ : « هـذا » .   (٦) أى حكيم بن معية . وانظر الخزانة ٢/٣١١

(٧) « تأثم » كذا فى ا ، ش . وفى جـ : « تأثم » .

وقوله : ﴿ لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ ﴾ يعنى : ويقـولون (وراعِنا) يوجهونها إلى شتم محمد صلى الله عليه وسلم . فذلك اللىّ .

وقوله : (وأقوم) أى أعدل .

وقـوله : ﴿ مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰٓ أَدْبَارِهَآ ... ﴾ (٤٧)

فيه قولان، أحدهما : أن يحوّل الوجه إلى القفا، والآخر : أن يجعل الوجه منبتا للشعر كما كان وجه القـرد كذلك . فهو ردّه على دبره ؛ لأن منابت شعر الآدميين فى أدبارهم ، (وهذا)[1] أشبه بالصواب لقوله ﴿ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّآ أَصْحَـٰبَ ٱلسَّبْتِ ﴾ يقول : أو نسلخهم[2] قردة .

وقـوله : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ ... ﴾ (٤٨)

فإن شئت جعلتها[3] فى مذهب خفض ثم تلق الخافض فتنصبها ؛ يكون فى مذهب جزاء ، كأنك قلت : إن الله لا يغفر ذنبا مع شرك ولا عن شرك .

وقـوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُم ... ﴾ (٤٩)

جاءت اليهود بأولادها إلى النبىّ صلى الله عليه وسلم فقالوا[4] : هل لهؤلاء ذنوب؟ قال : لا، قالوا : فإنا مثلهم ما عملناه بالليل كفّر عنا بالنهار، وما عملناه بالنهار كفر عنا بالليل . فذلك تزكيتهم أنفسهم .

---

(١) كذا فى ش ، جـ . وفى ا : « فهذا » .

(٢) السلخ : كشط الجلد عن الحيوان ، فسلخهم إزالة إهابهم الآدمى ومظهرهم البشرىّ . وجعلهم قردة . ولعل هذا محرف عن : « نمسخهم » .

(٣) يريد « أن يشرك » أى المصدر المؤول فيها . والوجه الظاهر أنه مفعول « لا يغفر » .

(٤) كذا فى جـ ، ش . وفى ا : « فقال » .

وقوله : ﴿ولا يُظلَمُون فَتِيلا﴾ الفتيل هو ما فتلت بين إصبعيك من الوسخ ، ويقال : هو الذى فى بطن النواة .

وقوله : ﴿يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَٱلطَّـٰغُوتِ﴾ ... (٥١)

فأما الجبت فحُيَيّ بن أخطب . والطاغوت كعب بن الأشرف .

وقوله : ﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ ٱلْمُلْكِ فَإِذًا لَّا يُؤْتُونَ ٱلنَّاسَ نَقِيرًا﴾ (٥٣)

النقير : النقطة فى ظهر النواة . و (إذًا) إذا استؤنف بها الكلام نصبت الفعل الذى فى أوله الياء أو التاء أو النون أو الألف ؛ فيقال : إذا أضربَك ، إذًا أجزيَك . فإذا كان فيها فاء أو واو أو ثمّ أو (أو) حرف من حروف النسق ، فإن شئت كان معناها معنى الاستئناف فنصبت بها أيضا . وإن شئت جعلت الفاء أو الواو إذا كانتا منها منقولتين عنها إلى غيرها[1] . والمعنى فى قوله (وإذًا لا يُؤْتُون) على : فلا يؤتون الناس نقيرا إذًا . ويدلك على ذلك أنه فى المعنى ـ والله أعلم ـ جواب لجزاء مضمر ، كأنك قلت : ولئن كان لهم ، أو ولو كان لهم نصيب لا يؤتون الناس إذا نقيرا . وهى فى قراءة عبد الله منصوبة ﴿فإذا لا يؤتوا الناس نقيرا﴾ وإذا رأيت الكلام تامّا مثل قولك : هل أنت قائم ؟ ثم قلت : فإذا أضربَك ، نصبت بإذًا ونصبت بجواب الفاء ونويت النقل . وكذلك الأمر والنهى يصلح فى إذًا وجهان : النصب بها ونقلها[2] . ولو شئت رفعت بالفعل إذا نويت النقل فقلت :

(١) يريد بنقل حرف العطف عن « إذا » تقديره مقرونا بالفعل بعدها ، وتقدير « إذا » فى آخر الجملة ـــ وبذلك تتأخر عن الصدر فتلغى .

(٢) يكون النصب بوقوع تقدير النقل فى الجواب بعد الفاء .

إيتـه فإذًا يكرمُك ، تريد فهو يكرمك إذًا ، ولا تجعلها جوابا . و إذا كان قبلها جزاء وهى له جواب قلت : إن تأتنى إذا أُكْرِمْك . وإن شئت : إذا أُكْرِمَك وأُكْرِمُك ؛ فمن جزم أراد أكرمك إذًا . ومن نصب نوى فى إذًا فاء تكون جوابا فنصب الفعل بإذًا . ومن رفع جعل إذًا منقولة إلى آخر الكلام ؛ كأنه قال : فأكرمك إذًا [1] . و إذا رأيت فى جواب إذًا اللام فقد أضمرت لها (لئن) أو يمينا أو (لو) . من ذلك قوله عزّ وجل ﴿ ما اتّخذ اللهُ من ولدٍ وما كان معَه مِن إلهٍ إذًا لذهب كُلُّ إلهٍ بما خلق [2] ﴾ والمعنى ـ والله أعلم ـ : لو كان [معه] [3] فيهما إله لذهب كل إله بما خلق . ومثله ﴿ وإن كادوا ليَفْتنونك عن الذى أوحينا إليك لتفترىَ علينا غيرَه ، و إذًا لاتخذوك خليلا [4] ﴾ ومعناه : لو فعلت لاتخذوك . وكذلك قوله ﴿ كِدْتَ تَرْكَن [5] ﴾ ثم قال : ﴿ إذًا لأذقناك ﴾ ، معناه لو ركنت لأذقناك إذًا . و إذا أوقعت (إذًا) على يفعل وقبله اسم بطلت فلم تنصب ؛ فقلت : أنا إذا أضربُك . وإذا كانت فى أول الكلام (إنّ) نصبت يفعل ورفعت ؛ فقلت : إنى إذًا أوذِيَك . والرفع جائز ؛ أنشدنى بعض العرب :

لا تتركَنِّى فيهـم شَطِيرا   إنى إذًا أهلِكَ أو أطـيرا [6]

---

(١) هذا خلاف مذهب البصريين فليس عندهم إلا الجزم .

(٢) آية ٩١ سورة المؤمنون . (٣) زيادة يقتضيها السياق .

(٤) آية ٧٣ سورة الإسراء .

(٥) آية ٧٤ من السورة السابقة .

(٦) الشطير : الغريب . وانظر الخزانة ٣ — ٥٧٤ .

وقوله : أَمْ يَحْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَىٰ مَآ ءَاتَـٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ ... (٥٤)

هذه اليهود حسدت النبى صلى الله عليه وسلم كثرة النساء، فقالوا : هذا يزعم أنه نبىّ وليس له همّ إلا النساء .

فأنزل الله تبارك وتعالى ﴿ فقد آتينا آلَ إبراهيمَ الكتابَ والحكمةَ ﴾ وفى آل إبراهيم سليمان بن داود ، وكان له تسعمائة امرأة، ولداود مائة امرأة .

فلما تليت عليهم هذه الآية كذَّب بعضهم وصدَّق بعضهم .

وهو قوله : فَمِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ بِهِۦ ... (٥٥)

بالنبأ عن سليمان وداود ﴿ ومنهم من صدّ عنه ﴾ بالتكذيب والإعراض .

وقوله : يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ خُذُواْ حِذْرَكُمْ فَٱنفِرُواْ ثُبَاتٍ أَوِ ٱنفِرُواْ جَمِيعًا ... (٧١)

يقول : عُصَباً[1] . يقول إذا دعيتم إلى السرايا ، أو دعيتم لتنفروا جميعا .

وقوله : وَإِنَّ مِنكُمْ لَمَن لَّيُبَطِّئَنَّ ... (٧٢)

اللام التى فى (مَن) دخلت لمكان (إنّ) كما تقول : إنّ فيها لأخاك . ودخلت اللام فى (لَيُبَطِّئَنّ) وهى صلة لمن على إضمارِ شبيه باليمين ؛ كما تقول فى الكلام : هذا الذى ليقومنّ ، وأرى رجلا ليفعلنّ ما يريد . واللام فى النكرات إذا وصلت أسهل دخولا منها فى مَن وما والذى ؛ لأن الوقوف عليهن لا يمكن .

(١) هذا تفسير « ثبات » . وواحده ثبة .

والمذهب فى الرجل والذى واحد إذا احتاجا إلى صلة . وقوله : ﴿ وإنّ كُلًّا لمـا ليُوَفّيَنَّهم ﴾(١) من ذلك ، دخلت اللام فى (ما) لمكان إنّ ، ودخلت فى الصـلة كما دخلت فى ليبطئن . ولا يجوز ذلك فى عبد الله، وزيد أن تقول : إن أخاك ليقومنّ؛ لأن الأخ وزيدا لايحتاجان إلى صلة، ولا تصلح اللام أن تدخل فى خبرهما وهو متأخر؛ لأن اليمين إذا وقعت بين الاسم والخبر بطل جوابها ؛ كما تقول : زيد والله يكرمك، ولا تقول زيد والله ليكرمك .

وقــوله : ﴿ يَٰلَيْتَنِي كُنتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ... ﴾ (٧٣)

العرب تنصب ما أجابت بالفاء فى ليت ؛ لأنها تمنّ ، وفى التمنى معنى يسرّنى أن تفعل فأفعلَ . فهـذا نصب كأنه منسوق؛ كقولك فى الكلام : وددت أن أقوم فيتبعَنى الناس . وجواب صحيح يكون بجحد ينوى فى التمنّى؛ لأنّ ما تمنّى مما قد مضى فكأنه مجحود؛ ألا ترى أن قوله ﴿ يا ليتنى كنتُ معهم فأفوزَ ﴾ فالمعنى : لم أكن معهم فأفوز . وقوله فى الأنعام ﴿ يا ليتنا نُرَدُّ ولا نُكَذِّبَ ﴾(٢) هى فى قراءة عبد الله بالفاء ﴿ نردّ فلا نكذبَ بآياتِ ربّنا ﴾ فمن قرأها كذلك جاز النصب على الجواب، والرفع على الاستئناف(٣)، أى فلسنا نكذب . وفى قراءتنا بالواو . فالرفع فى قراءتنا أجود من النصب(٤)، والنصب جائز على الصرف؛ كقولك : لا يسعنى شىء ويضيقَ عنك .

وقوله : ﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱلْمُسْتَضْعَفِينَ ... ﴾ (٧٥)

و (المستضعفين) فى موضع خفض .

---

(١) آية ١١١ سـورة هود . والقراءة التى أوردها المؤلف بتشـديد (إن) وتخفيف ميم (لما) قراءة أبى عمرو والكسائى . (٢) آية ٢٧ .
(٣) وهى قراءة نافع وأبى عمرو وابن كثير والكسائى .
(٤) وهى قراءة حمزة، وحفص عن عاصم .

وقوله : ﴿ الظالِمِ أَهْلُها ﴾ خفض (الظالم) لأنه نعت للأهل، فلما أعاد الأهل على القرية كان فعل ما أضيف إليها بمنزلة فعلها ؛ كما تقول : مررت بالرجلِ الواسعةِ دارُه، وكما تقول : مررت برجلٍ حَسَنةٍ عينُه . وفى قراءة عبد الله : «أخرجنا من القرية التى كانت ظالمة» . ومثله مما نسب الظلم إلى القرية وإنما الظلم لأهلها فى غير موضع من التنزيل . من ذلك ﴿ وَكَمْ مِن قَرْيةٍ أهلكناها ﴾ (١) ومنه قوله : ﴿ واسألِ القرية التى كنا فيها ﴾ (٢) معناه : سل أهل القرية .

وقوله : فِى بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ ... ﴿٧٨﴾

يشدّد ما كان من جمع؛ مثل قولك : مررت بثياب مُصَبَّغةٍ وأكبش مذبّحة . فجاز التشديد لأن الفعل متفرق (٣) فى جمع . فإذا أفردت الواحد من ذلك فإن كان الفعل يتردّد فى الواحد ويكثر جاز فيه التشديد والتخفيف ؛ مثل قولك : مررت برجل مشجّج ، وبثوب ممزّق ؛ جاز التشديد ؛ لأن الفعل قد تردد فيه وكثر . وتقول : مررت بكبش مذبوح، ولا تقل مذبّح (٤) لأن الذبح لا يتردّد كتردّد التخرق، وقوله : ﴿ وبئرٍ مُعَطَّلةٍ وقصرٍ مَشِيد ﴾ (٥) يجوز فيه التشديد ؛ لأن التشيد (٦) بناء فهو يتطاول ويتردّد . يقاس على هذا ما ورد .

---

(١) من ذلك آية ٤ سورة الأعراف .
(٢) آية ٨٢ سورة يوسف .
(٣) كذا فى ا ، حـ . وفى ش : «مفرق» .
(٤) كذا فى ا . وفى ش : «تقول» .
(٥) آية ٤٥ سورة الحج .
(٦) فى ا ، حـ ، وش : «التشديد» وهو تحريف عما أثبت .

وقـوله : وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا۟ هَـٰذِهِۦ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا۟ هَـٰذِهِۦ مِنْ عِندِكَ ... (٧٨)

وذلك أن اليهود لمـّا أتاهم النبيّ صلى الله عليه وسلم بالمدينة قالوا : ما رأينـا رجلا أعظم شؤما من هذا، نقصت ثمارنا وغلت أسعارنا . فقال الله تبارك وتعالى : إن أمطروا وأخصبوا قالوا[1] : هذه من عند الله، وإن غلت أسعارهم قالوا : هذا من قِبل محمد (صلى الله عليه وسلم) .

يقول الله تبـارك وتعالى : ﴿ قل كُلٌّ من عنـد الله ﴾ .

وقوله : ﴿ فَمَا لِهَٰؤُلَاءِ القومِ ﴾ (فمال) كثرت فى الكلام، حتى توهّموا أن اللام متصلة بـ (ـما) وأنها حرف فى بعضه . ولاتصالِ القراءة لا يجوز الوقف على اللام؛ لأنها لام خافضة .

وقوله : طَاعَةٌ ... (٨١)

الرفع على قولك : مِنّا طاعة، أو أمرُكَ طاعة . وكذلك ﴿قُل لَّا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْـرُوفَةٌ[2]﴾ معناه ــ والله أعلم ــ : قولوا : سمع وطاعة . وكذلك التى فى سورة محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ فأولى لهم طاعةٌ وقولٌ معروف[3] ﴾ ليست بمرتفعة بـ (لهم) . هى مرتفعة على الوجه الذى ذكرت لك . وذلك أنهم أنزل عليهم الأمر بالقتال فقالوا : سمع وطاعة، فإذا فارقوا محمدا صلى الله عليه وسلم غيّروا قولهم . فقال الله تبارك وتعالى ﴿ فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم ﴾ وقد يقول بعض النحويين : وذكر فيها القتال،

(١) كذا فى أ . وفى ح ، ش : « فقالوا » .
(٢) آية ٥٣ سورة النور .
(٣) آيتا ٢٠ ، ٢١ .

وذكرت[1] (طاعة) وليست فيها واو فيجوزَ هذا الوجه. ولو رددت الطاعة وجعلت كأنها تفسير للقتال جاز رفعها ونصبها؛ أمّا النصب فعلى : ذكر فيها القتال بالطاعة أو على الطاعة . والرفع على : ذكر فيها القتال ذكر فيها طاعة.

وقوله : ﴿ بَيَّتَ طائفةٌ ﴾ القراءة أن تنصب التاء ، لأنها على جهة فَعَل . وفى قراءة عبد الله : «بيَّتَ مُبيِّت منهم» غير الذى تقول. ومعناه : غيّروا ما قالوا وخالفوا . وقد جزمها حمزة وقرأها بَيَّتْ طائفة. جزمها لكثرة الحركات، فلما سكنت التاء اندغمت فى الطاء .

وقوله : وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ ... ﴿٨٣﴾

هذا نزل فى سرايا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثها ، فإذا غَلَبوا أو غُلِبوا بادر المنافقون إلى الاستخبار عن حال السرايا ، ثم أفشوه قبل أن يفشيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يحدّثه[2] ، فقال ﴿أذاعوا بِهِ ﴾ يقول أفشوه. ولو لم يفعلوا حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يخبر به لكان خيرا لهم، أو ردّوه إلى أمراء[3] السرايا . فذلك قوله ﴿ ولو ردُّوه إلى الرسولِ وإلى أولِي الأمرِ منهم لَعَلِمه الَّذِين يَسْتَنْبِطُونَهُ منهم ﴾ .

وقوله :﴿لَٱتَّبَعْتُمُ ٱلشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ قال المفسرون معناه : لعلمه الذين يستنبطونه إلا قليلا . ويقال : أذاعوا به إلا قليلا . وهو أجود الوجهين؛ لأن علم السرايا

(١) يريد فى هذا الوجه أن تكون « طاعة » عطفا على « القتال » فى قوله : «وذكر فيها القتال» وقد أفسد هذا بأنه ليس فى الآية عاطف .

(٢) أى يحدّث به . يقال : حدثه الحديث وحدثه به .

(٣) كذا فى ا . وفى ش، ج : « أمر » .

إذا ظهر علمه المستنبط وغيره ، والإذاعة قد تكون فى بعضهم دون بعض . فلذلك استحسنت الاستثناء من الإذاعة .

وقـوله : يَكُن لَّهُۥ كِفْلٌ مِّنْهَا ... ﴿٨٥﴾

الكِفل : الحظ . ومنه قوله : ﴿يُؤتِكم كِفْلَيْنِ مِن رحمتِهِ﴾(١) معناه : نصيبين . وقوله : ﴿وكان اللهُ على كلِّ شىْء مُقِيتا﴾ المقِيت : المقدر والمقتدر ، كالذى يعطى كل رجل قُوته . وجاء فى الحديث : كفى بالمرء (إثمـا)(٢) أن يضيع من يُقيت(٣) ، ويقوت .

وقـوله : وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا۟ بِأَحْسَنَ مِنْهَآ ... ﴿٨٦﴾

أى زيدوا عليها ، كقول القائل : السلام عليكم ، فيقول : وعليكم ورحمة الله . فهذه الزيادة ﴿أَوْرُدُّوها﴾ قبل هذا للمسلمين . وأمّا أهل الكتاب فلا يزادون على : وعليكم .

وقـوله : فَمَا لَكُمْ فِى ٱلْمُنَـٰفِقِينَ فِئَتَيْنِ ... ﴿٨٨﴾

إنما كانوا تكلموا فى قوم هاجروا إلى المدينة من مكة ، ثم ضجروا منها واستوخموها(٤) فرجعوا سرًّا إلى مكة . فقال بعض المسلمين : إن لقيناهم قتلناهم وسلبناهم ، وقال بعض المسلمين : أتقتلون قوما على دينكم أن استوخموا المدينة ، فجعلهم الله منافقين ، فقال الله فما لكم مختلفين فى المنافقين . فذلك قوله (فئتين) .

---

(١) آية ٢٨ سورة الحديد . (٢) ثبت فى ا ، جـ ، وسقط فى ش .

(٣) كذا فى ا ، جـ . وفى ش : « يقيت » بفتح الياء .

(٤) كذا فى ش ، جـ . وفى ا : « استوخموا المدينة » .

ثم قال تصديقا لنفاقهم ﴿ وَدُّوا لو تَكْفُرونَ كما كَفَروا ﴾ فنصب (فئتين) بالفعل[١] ، تقول : مالك قائما ، كما قال الله تبارك وتعالى ﴿ فَمَا لِلَّذِينَ كَفَروا قِبَلَكَ مُهْطِعين[٢] ﴾ فلا تبالِ أكان المنصوب معرفة أو نكرة ؛ يجوز فى الكلام أن تقول : مالك الناظرَ فى أمرنا ، لأنه كالفعل الذى ينصب بكان وأظنّ وما أشبههما . وكل موضع صلحت فيه فَعَل ويفعل من المنصوب جاز نصب المعرفة منه والنكرة ، كما تنصب كان وأظنّ ؛ لأنهن نواقص فى المعنى وإن ظننت أنهن تامّات . ومثل مالِ ، ما بالُك ، وما شأنك . والعمل فى هذه الأحرف بما ذكرت لك سهل كثير . ولا تقل : ما أمرُك القائمَ ، ولا ما خطبُك القائمَ ، قياسا عليهن ؛ لأنهن قد كثرن ، فلا يقاس الذى لم يستعمل على ما قد استعمل ؛ ألا ترى أنهم قالوا : أيش عندك ؟ ولا يجوز القياس على هذه فى شىء من الكلام .

وقوله : ﴿ والله أَرْكَسَهُم بما كَسَبوا ﴾ يقول : ردّهم إلى الكفر . وهى[٣] فى قراءة عبد الله وأبىّ ﴿ والله رَكَسَهم ﴾ .

وقوله : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ ... ﴾ (٩٠)

يقول : إذا واثق القوم النبىّ صلى الله عليه وسلم ألّا يقاتلوه ولا يعينوا عليه ، فكتبوا صلحا لم يحلّ قتالهم ولا من اتّصل بهم ، فكأن رأيه فى قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم كرأيهم فلا يحلّ قتاله . فذلك قوله (يصلون) معناه : يتصلون بهم .

(١) يريد به متعلق الجار والمجرور .

(٢) آية ٣٦ سورة المعارج .

(٣) يريد أن الثلاثىّ لغة فيه .

وقوله ﴿ أو جاءوكم حَصِرتْ صدورُهم ﴾، يقول : ضاقت صدورهم عن قتالكم أو قتال قومهم . فذلك معنى قوله ﴿ حَصِرَتْ صدورُهم ﴾ أى ضاقت صدورهم . وقد قرأ الحسن «حصِرةً صدورهم»، والعرب تقول : أتانى ذهب عقلُه، يريدون قد ذهب عقـله . وسَمِع الكسائىّ بعضهم يقـول : فأصبحتُ نظرت إلى ذات التنانير[1] . فإذا رأيت فَعَل بعد كان ففيها قـد مضمرة[2]، إلا أن يكون مع كان جحد فلا تضمر فيها (قد مع جحد)[3] لأنها توكيد والجحد لا يؤكّد ؛ ألا ترى أنك تقول : ما ذهبت، ولا يجوز ما قد ذهبت .

وقـــوله : ﴿ سَتَجِدُونَ ءَاخَرِينَ يُرِيدُونَ أَن يَأْمَنُوكُمْ ﴾ ﴿٩١﴾

معناه : أن يأمنوا فيكم ويأمنوا فى قومهم . فهؤلاء بمنزلة الذين ذكرناهم فى أن قتالهم حلال إذا لم يرجعوا .

وقـــوله : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ ﴾ ﴿٩٢﴾

مرفوع على قولك : فعليه تحرير رقبة . والمؤمنة : المصلّية المدركة[4] . فإن لم يقل : رقبة مؤمنة، أجزأت الصغيرة التى لم تصلّ ولم تبلغ .

وقـوله : ﴿ فإن كان مِن قوم عَدُوٍّ لكم وهُوَ مؤمن ﴾ كان الرجل يسلم فى قومه وهم كفّار فيكتم إسلامه، فمن قُتِل وهو غير معلوم إسلامه من هؤلاء أعتق قاتله رقبـة ولم تدفع دِيته إلى الكفار فيقوَوْا بها على أهل الإسلام . وذلك إذا[5] لم

(١) ذات التنانير : عقبة بحذاء زبالة .
(٢) انظر ص ٢٤ من هذا الجزء .
(٣) زيادة فى ش ، ج .
(٤) كذا فى ش . وفى ا ، ج : « فإذا » .
(٥) كذا فى ا . وفى ش ، ج : « أنه » .

يكن بين قومه و بين النبيّ صلى الله عليه وسلم عهد . فإن كان عهد جرى مجرى المسلم .

وقوله : يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِذَا ضَرَبْتُمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ فَتَبَيَّنُوا۟ (٩٤)

(فتثبّتوا ـ قراءة[1] عبدالله بن مسعود وأصحابه . وكذلك التى فى الحُجُرات[2] . ويقرأن : (فتبيّنوا) وهما متقاربتان[3] فى المعنى . تقول للرجل : لا تعجل بإقامة حتى تتبين وتثبت .

وقوله : ﴿ ولا تقولوا لِمَنْ ألقى إليكم السَّلامَ لستَ مُؤمنا ﴾ ذكروا أنه رجل سلّم على بعض سرايا المسلمين ، فظنّوا أنه عائذ بالإسلام وليس بمسلم فقُتِل . وقرأه العامة : السَّلَم . والسلم : الاستسلام والإعطاء بيده .

وقوله : لَّا يَسْتَوِى ٱلْقَـٰعِدُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُو۟لِى ٱلضَّرَرِ (٩٥)

يرفع[4] (غير) لتكون كالنعت للقاعدين ، كما قال : ﴿صِراطَ الذين أنعمت عليهم غيرِ المغضوب﴾ وكما قال ﴿ أوِ التابعين غيرِ أولِى الإرْبة مِن الرجالِ[5] ﴾ وقد ذكر أن (غير) نزلت بعد أن ذكر فضل المجاهد على القاعد ، فكان الوجه فيه الاستثناء والنصب[6] . إلا أنّ اقتران (غير) بالقاعدين يكاد يوجب الرفع ؛ لأن الاستثناء ينبغى

---

(١) ثبت ما بين القوسين فى ا . وسقط فى ش ، جـ .	(٢) آية ٦
(٣) كذا فى ا ، جـ . وفى ش : « مقاربتان » .
(٤) كذا فى ش ، جـ . وفى ا : « ترفع » .	(٥) آية ٣١ سورة النور .
(٦) وهو قراءة نافع وابن عامر والكسائىّ .

أن يكون بعد التمام . فتقول[(١)] فى الكلام : لا يستوى المحسنون والمسيئون إلا فلانا وفلانا . وقـد يكون نصبا على أنه حال كما قال : ﴿ أُحِلَّتْ لكم بهيمةُ الأنعامِ إلا ما يُتْلَى عليكم غيرَ[(٢)] مُحِلِّي[(٣)] الصيدِ ﴾ ولو قرئت خفضا لكان وجها : تجعـل[(٤)] من صفة المؤمنين .

وقـــوله : إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَفَّـٰهُمُ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةُ ﴿٩٧﴾

إن شئت جعلت ﴿ توفَّاهم ﴾ فى موضع نصب[(٥)] . ولم تضمر تاء مع التاء، فيكون مثل قوله ﴿إن البقر تشابه علينا[(٦)]﴾ وإن شئت جعلتها رفعا؛ تريد: إن الذين تتوفاهم الملائكة. وكل موضع اجتمع فيه تاءان جاز فيه إضمار إحداهما؛ مثل قوله ﴿لعلكم تذكرون[(٧)]﴾ ومثل قوله ﴿ فإن تولَّوْا[(٨)] فقد أبلغتكم ﴾ .

وقـــوله : إِلَّا ٱلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ ٱلرِّجَالِ وَٱلنِّسَآءِ ﴿٩٨﴾

فى موضع نصب على الاستثناء من ﴿ مأواهم جهنم[(٩)] ﴾ .

وقـــوله : يَجِدْ فِى ٱلْأَرْضِ مُرَٰغَمًا كَثِيرًا ﴿١٠٠﴾

ومراغَمة مصدران . فالمراغَم : المضطرَب والمذهب فى الأرض .

---

(١) كذا فى ا . وفى ش ، ج : « فيقول » . (٢) آية ١ سورة المائدة .

(٣) وقد قرأ بذلك الأعمش وأبو حيوة، كما فى البحر ٣ / ٤٢٠ .

(٤) كذا فى ا . وفى ش ، ج : « تجعلوا » .

(٥) يريد أن يكون (توفى) فى « توفاهم » فعلا ماضيا ، فيكون مبنيا على الفتح ، وعبر عن الفتح بالنصب . (٦) آية ٧٠ سورة البقرة .

(٧) من ذلك ما فى آية ١٥٢ سورة الأنعام .

(٨) آية ٥٧ سورة هود . (٩) أى فى الآية السابقة .

وقوله : ﴿فَلْتَقُمْ ...﴾ (١٠٢)

وكلّ لام أمر إذا استؤنفت ولم يكن قبلها واو ولا فاء ولا ثُمّ كُسرت . فإذا كان معها شىء من هذه الحروف سُكّنت . وقد تكسر مع الواو على الأصل . وإنما تخفيفها مع الواو كتخفيفهم (وهْوَ) قال ذاك، (وهْىَ) قالت ذاك . وبنو سُلَيم يفتحون اللام إذا استؤنفت فيقولون : لَيقم زيد ، ويجعلون اللام منصوبة فى كل جهة ؛ كما نصبت تميم لام كى إذا قالوا : جئت لَآخذ حقّى .

وقوله : ﴿طائفةٌ أُخرى﴾ ولم يقل : آخرون، ثم قال ﴿لم يصلّوا﴾ ولم يقل: فلتصل . ولو قيل : «فلْتُصل» كما قيل «أخرى» لجاز ذلك . وقال فى موضع آخر: ﴿وإنْ طائفتانِ مِن المؤمنين اقتتلوا﴾(١) ولو قيل : اقتتلتا فى الكلام كان صوابا . وكذلك قوله ﴿هذانِ خَصْمانِ اختصموا فى ربِّهم﴾(٢) ولم يقل : اختصما . وقال ﴿فريقا هدى وفريقا حَقَّ عليهم الضّلالة﴾(٣) وفى قراءة أبىّ «عليه الضلالة» . فإذا ذكرت اسما مذكّرا لجمع جاز جمع فعله وتوحيده؛ كقول الله تعالى ﴿وإنا لجميع حاذرون﴾(٤)، وقوله : ﴿أم يقولون نَحْن جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ﴾(٥) وكذلك إذا كان الاسم مؤنّثا وهو لجمع جعلت فعله كفعل الواحدة الأنثى مثل الطائفة والعصبة والرفقة . وإن شئت جمعته فذكّرته على المعنى . كلّ ذلك قد أتى فى القرآن .

(١) آية ٩ سورة الحجرات .
(٢) آية ١٩ سورة الحج .
(٣) آية ٣٠ سورة الأعراف .
(٤) آية ٥٦ سورة الشعراء .
(٥) آية ٤٤ سورة القمر .

وقـــوله : وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ... (١٠٤)

قال بعض المفسّرين : معنى ترجون : تخافون . ولم نجد معنى الخوف يكون رجاء إلا ومعه جحد . فإذا كان كذلك كان الخوف على جهة الرجاء والخوف، وكان الرجاء كذلك ؛ كقوله تعالى ﴿ قل لِلذين آمنوا يغفروا لِلذين لا يرجون أيّامَ الله ﴾ (١) : هذه : للذين لا يخافون أيام الله، وكذلك قوله : ﴿ ما لكم لا ترْجون لِله وقارا ﴾ (٢) : لا تخافون لله عظمة . وهى لغة حجازية . وقال الراجز :

لا ترتجى حِين تلاقى الذائدا أسبعة لاقت معا أم واحدا (٣)

وقال الهذلىّ (٤) :

إذا لسعته النحلُ لم يرجُ لَسْعها وخالفها فى بيتِ نُوبٍ عواملِ

ولا يجوز : رجوتك وأنت تريد : خفتك ، ولا خفتك وأنت تريد رجوتك .

وقـــوله : وَمَن يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِۦ بَرِيـًٔا (١١٢)

يقال : كيف قال « به » وقد ذَكَرَ الخطيئة والإثم ؟ .

وذلك جائز أن يُكْنَى عن الفعلين وأحدهما مؤنّث بالتذكير والتوحيد، ولو كثر لجاز الكناية عنـه بالتوحيد ؛ لأن الأفاعيل يقع عليها فعل واحد ؛ فلذلك جاز . فإن شئت ضممت الخطيئة والإثم فجعلته كالواحد . وإن شئت جعلت الهاء للإثم

(١) آية ١٤ سورة الجاثية . (٢) آية ١٣ سورة نوح .

(٣) كان هذا فى وصف إبل . والذائد وصف من ذاد الإبل إذا طردها وساقها ودفعها .

(٤) هو أبو ذؤيب . فقوله : لم يرج لسعها : أى لم يخفه ولم يباله . و « خالفها » أى دخل عليها وأخذ عسلها مراغما لها وهى لا تشتهى ذلك . ويروى « حالفها » أى لازمها . والنـوب . النحل ، و « عوامل » أى تعمل فى الأكل من الثمار والزهر . ويروى « عواسل » أى ذوات عسل .

خاصّة ، كما قال ﴿ وإذا رَأَوْا تجارةً أو لَهْوًا انفَضُّوا إليها ﴾[1] بجعله للتجارة . وفى قراءة عبد الله ﴿ وإذا رأوا لهوا أو تجارة انفَضُّوا إليها ﴾ بجعله للتجارة فى تقديمها وتأخيرها . ولو أتى بالتذكير لجعلا كالفعل الواحد لجاز . ولو ذكّر على نيّة اللهو لجاز . وقال ﴿ إن يكن غنيًّا أو فقيرا فالله أَوْلَى بهما ﴾[2] فثنّى . فلو أتى فى الخطيئة واللهو والإثم والتجارة مثنى لجاز . وفى قراءة أبىّ ﴿ إن يكن غنىّ أو فقير فالله أولى بهم ﴾ وفى قراءة عبد الله ﴿ إن يكن غنىّ أو فقير فالله أولى بهما ﴾ فأمّا قول أبىّ (بهم)[3] فإنه كقوله ﴿ وكم من مَلَكٍ فى السمواتِ لا تُغْنِى شفاعَتُهُم ﴾[4] ذهب إلى الجمع ، كذلك جاء فى قراءة أبىّ ، لأنه قد ذكرهم جميعا ثم وحّد الغنىّ والفقير وهما فى مذهب الجمع ، كما تقول : أصبح الناس صائما ومفطرا[5] ، فأدّى اثنان عن معنى الجمع .

وقوله : لَهَمَّتْ طَآئِفَةٌ ... ﴿١١٣﴾

يريد : لقد همت طائفة فأضمرت[6] .

وقوله : ﴿ أَن يُضِلُّوكَ ﴾ : يخطّئوك فى حكمك .

وقوله : لَّا خَيْرَ فِى كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ ... ﴿١١٤﴾

(من) فى موضع خفض ونصب ؛ الخفض : إلا فيمن أمر بصدقة . والنجوى هنا رجال ، كما قال ﴿ وإذْ هُمْ نَجْوَى ﴾[7] ومن جعل النجوى فعلا كما قال ﴿ ما يكون

---

(١) آية ١١ سورة الجمعة .
(٢) آية ١٣٥ سورة النساء .
(٣) ثبت فى ش ، ج . وسقط فى ا .
(٤) آية ٢٦ سورة النجم .
(٥) كذا فى ش ، ج . وفى ا : « أو » .
(٦) أى حذفت (قد) .
(٧) آية ٤٧ سورة الإسراء .

من نجوى ثلاثة[1] ﴾ فـ(ـمن) حينئذ فى موضع رفع . وأمّا النصب فأن تجعل النجوى فعلا . فإذا استثنيت الشىء من خلافه كان الوجه النصب ، كما قال الشاعر[2] :

وقفت فيهـا أُصَيلاناً أسائلها   عيّت جـوابا وما بالربْع من أحد[3]

إلا الأوارِىّ لأْيًا ما أُبيِّنُها   والنُّؤْىُ كالحوض بالمظلومة الجَلَدِ[4]

وقد يكون فى موضع رفع وإن ردّت على خلافها؛ كما قال الشاعر[5] :

وبـلـد ليس بِهِ أنيسُ   إلا اليعافيرُ وإلاّ العِيسُ[6]

وقـوله : إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ إِلَّآ إِنَٰثًا ... (١١٧)

يقول : اللات والعُزّى وأشباههما من الآلهة المؤنثة . وقد قرأ ابن عباس ﴿ إن يدعون من دونه إلا أُثُنًا ﴾ جمع الوثن فضم الواو فهمزها، كما قال ﴿ وإذا الرُّسُلُ أُقِّتَتْ[7]

(١) آية ٧ سورة المجادلة .

(٢) هو النابغة الذبيانىّ .

(٣) هذا ثانى أبيات قصيدة مدح بها النعمان بن المنذر، واعتذر له فيها وكان واجدا عليه . ومطلعها :

يا دار ميّـة بالعلياء فالسند   أقوت وطال عليها سالف الأمد

وأصيلان تصغير أصيل وهو العشىّ .

(٤) الأوارىّ جمع الآرِىّ وهو محبس الدابة . والنؤى : الحفير حول الخيمة أو الخباء يمنع الماء . والمظلومة : الأرض التى قد حفر فيها فى غير موضع الحفر . والجلد : الأرض الغليظة .

(٥) هو جران العود النميرىّ . وانظر العينى على هامش الخزانة ٣ / ١٠٧

(٦) اليعافير جمع اليعفور، وهو ولد الظبية . والعيس جمع أعيس وعيساء، وهما وصفان من العيسة ، بكسر العين . وهو بياض يخالطه شقرة . أراد بها بقر الوحش .

(٧) آية ١١ سورة المرسلات .

وقد قرئت ﴿ إنْ يَدْعُونَ مِن دُونِه إلا أُنُثا ﴾ جمع الإناث، فيكون مثل جمع الثمار والثمر ﴿ كُلُوا مِنْ ثُمُرِه ﴾[(١)] .

وقــوله : نَصِيباً مَفْرُوضاً ... ﴿١١٨﴾

جعل الله له عليه السبيل؛ فهو كالمفروض .

وقــوله : وَلَأُضِلَّنَّهُمْ ... ﴿١١٩﴾

وفى قراءة أُبىّ « وأُضلهم وأُمَنّيهم » .

وقــوله : وَٱتَّخَذَ ٱللَّهُ إِبْرَٰهِيمَ خَلِيلاً ... ﴿١٢٥﴾

يقول القائل : ماهذه الخُلّة؟ فذُكِرَ أن إبراهيم صلى الله عليه وسلم كان يضيف الضيفان ويطعم الطعام ، فأصاب الناس سنةُ جدب فعزّ الطعام . فبعث إبراهيم صلى الله عليه وسلم إلى خليل له بمصر كانت المِيرة من عنده، فبعث غلمانه معهم الغرائر والإبل لِيَميره، فردّهم وقال: إبراهيم لا يريد هذا لنفسه، إنما يريده لغيره. قال: فرجع غلمانه[(٢)]، فمرّوا ببطحاء[(٣)] لينة، فاحتملوا من رملها فملئوا الغرائر آستحياء من أن يردّوها فارغة، فردّوا على إبراهيم صلى الله عليه وسلم فأخبروه الخبر وآمرأته نائمة[(٤)]، فوقع عليه النوم همّا، وانتبهت والناس على الباب يلتمسون الطعام. فقالت لخبّازين: آفتحوا هذه الغرائر وآعتجنوا، ففتحوها فإذا أطيب طعام[(٥)]، فعجنوا وآختبزوا، وآنتبه

(١) آية ١٤١ سورة الأنعام . والقراءة التى ذكرها قراءة حمزة والكسائى وخلف . ووافقهم الأعمش . والباقون يفتحون الثاء والميم . وانظر إتحاف فضلاء البشر ٢١٤

(٢) كذا فى جـ . وفى ش : « غلامه » .

(٣) البطحاء : مسيل واسع فيه دقاق الحصى .

(٤) كذا فى جـ . وفى ش : « قائمة » .

(٥) هو هنا القمح .

إبراهيم صلى الله عليه وسلم فوجد ريح الطعام، فقال : مِن أين هذا ؟ فقالت امرأة إبراهيم صـلى الله عليه وسـلم : هذا من عند خليلك المصرىّ . قال فقال إبراهيم : هذا من عند خليلى الله لا من عند خليلى المصرىّ . قال : فذلك خُلّته .

وقـوله : ﴿ قُـلِ ٱللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْـلَىٰ ... ﴾ (١٢٧)

(معناه : قل الله يفتيكم فيهنّ وما يتلى)[1] . فموضع (ما) رفع كأنه[2] قال : يفتيكم فيهنّ مايتـلى عليكم . وإن شئت جعلت ما فى موضـع خفض[3] : يفتيكم الله فيهنّ وما يتلى عليكم غيرهنّ .

وقـوله : ﴿ والمُسْتَضْعَفِين ﴾ فى موضـع خفض، على قـوله[4] : يفتيكم فيهنّ وفى المستضعفين . وقوله : ﴿ وأَنْ تَقُوموا ﴾ (أن) موضع خفض على قوله : ويفتيكم فى أن تقوموا لليتامى بالقسط .

وقـوله : ﴿ خَافَتْ مِنۢ بَعْلِهَـا نُشُـوزًا ... ﴾ (١٢٨)

والنشوز يكون من قِبل المرأة والرجل . والنشوز هاهنا من الرجل[5] لامن المرأة . ونشوزه أن تكون تحته المرأة الكبيرة فيريد أن يتزوج عليها شابّة فيؤثرها فى القسمة والجماع . فينبغى له أن يقول للكبيرة : إنى أريد أن أتزوج عليـك شابّة وأوثرها عليك، فإن هى رضيت صلح ذلك له، وإن لم ترض فلها من القسمة ما للشابّة .

---

(١) ثبت مابين القوسين فى جـ، وسقط فى ش .

(٢) يريد أنه معطوف على فاعل « يفتيكم » وهو يعود على لفظ الجلالة . وسوّغ ذلك الفصل بقوله : « فيهنّ » .

(٣) وهذا لا يجيزه البصريون ؛ لأنهم يوجبون فى العطف على الضمير المخفوض إعادة الخافض .

(٤) يريد أنه معطوف على الضمير فى « فيهنّ » .

(٥) كذا فى جـ . وفى ش : « الرجال » .

وقوله : ﴿ وَأُحْضِرَتِ الأَنْفُسُ الشُّحَّ ﴾ إنما عنى به الرجل وامرأته الكبيرة . ضنّ الرجل بنصيبه من الشابة ، وضنّت الكبيرة بنصيبها منه[1] . ثم قال : وإن رضيت بالإمرة[2] .

وقوله : فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ ... ﴿١٢٩﴾

إلى الشابة ، فتهجروا الكبيرة كل الهجر ﴿ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ ﴾ وهى فى قراءة أُبَىّ (كالمسجونة) .

وقوله : كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ ... ﴿١٣٥﴾

هذا فى إقامة الشهادة على أنفسهم وعلى الوالدين والأقربين . ولا تنظروا فى غِنَى الغنىّ ولا فقر الفقير ؛ فإن الله أولى بذلك .

﴿ فلا تَتَّبِعُوا الهوى [أن تعدِلوا] ﴾ فرارا[3] من إقامة الشهادة . وقد يقال : لا تتبعوا الهوى لتعدلوا ؛ كما تقول : لا تتبعنّ هواك لتُرضى ربك ، أى إنى أنهاك عن هذا كيما ترضى ربك . وقوله ﴿ وإن تَلْوُوا ﴾ وتَلُوا ، قد قرئتا[4] جميعا . ونرى الذين قالوا (تلوا) أرادوا (تَلْؤُوا) فيهمزون الواو لانضمامها ، ثم يتركون الهمز فيتحوّل إعرابُ[5] الهمز إلى اللام فتسقط الهمزة . إلا أن يكون المعنى فيها : وإن تلوا ذلك ، يريد : تتولّوه ﴿ أو تُعرِضوا ﴾ عنه : أو تتركوه ، فهو وجه .

---

(١) فى ش ، ج : « منها » وهو غير مناسب للمقام .

(٢) الإمرة : الإمارة والولاية . أى رضيت بسلطان الزوج عليها إذا أعطى نصيبها ضرتها . والأقرب أن يكون هذا محرفا عن : « بالأثرة » أى إيثار الزوج عليها ضرتها . وقوله : « وإن رضيت » شرط جوابه « فلا تميلوا » .

(٣) هذا على أن (أن) فى (أن تعدلوا) فى معنى لئلا ؛ كما هو عند الكوفيين ، أو على تقدير خشية ، كما هو عند غيرهم . وأما المعنى الثانى فعلى تقدير لام الجر داخلة على (أن تعدلوا) .

(٤) فالثانية قراءة ابن عامر وحمزة ، ووافقهما الأعمش . والأولى قراءة الباقين .

(٥) يريد حركتها ، وهى الضمّ .

وقـــوله : إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُـــوا ثُمَّ كَفَـــرُوا ثُمَّ ءَامَنُـــوا ثُمَّ كَفَـــرُوا ... ﴿١٣٧﴾

وهم الذين آمنـوا بموسى ثم كفروا من بعـده بعُزَيْر، ثم آمنـوا بعُزَيْر وكفروا بعيسى[1] . وآمنت اليهود بموسى وكفرت بعيسى .

ثم قال : ﴿ [ثُمَّ] ٱزْدَادُوا كُفْرًا ﴾ يعنى اليهود : ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم .

وقـــوله : أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعْكُم ... ﴿١٤١﴾

جَزْم . ولو نصبت[2] على تأويل الصرف؛ كقولك فى الكلام : ألم نستحوذ عليكم وقد منعناكم ، فيكون مثل قوله ﴿ ولمّا يَعلَمِ اللهُ الّذِين جاهَدوا مِنْكم ويَعلَمَ الصابرين[3] ﴾ وهى فى قراءة أُبىّ ﴿ ومنعناكم من المؤمنين ﴾ فإن شئت جعلت « ومنعناكم » فى تأويل « وقد كنا منعناكم » وإن شئت جعلته مردودا على تأويل ﴿ أَلَمْ ﴾ كأنه قال : أما[4] استحوذنا عليكم ومنعناكم . وفى قراءة أُبىّ ﴿ أَلَمْ تُنْهَيَا عن تِلْكُما الشَّجَرَةِ وقِيلَ لكما[5] ﴾ .

وقـــوله : فِى ٱلدَّرْكِ ٱلْأَسْفَلِ مِنَ ٱلنَّارِ ... ﴿١٤٥﴾

يقال الدرْك[6]، والدرَك، أى أسفل دَرَج فى النار .

---

(١) كذا فى ج . وفى ش : « بموسى » .

(٢) أى « نمنعكم » وبه قرأ ابن أبى عبلة . كما فى البحر ٣ / ٣٧٥

(٣) آية ١٤٢ سورة آل عمران .

(٤) سقط فى ش، وثبت فى ج .

(٥) فى آية ٢٢ سورة الأعراف .

(٦) وهى قراءة عاصم وحمزة والكسائى وخلف . وفتح الراء قراءة الباقين .

وقوله : ﴿ فَأُولَٰٓئِكَ مَعَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ... ﴾ (١٤٦)

جاء فى التفسير : ﴿ من المؤمنين ﴾ .

وقوله : ﴿ لَّا يُحِبُّ ٱللَّهُ ٱلْجَهْرَ بِٱلسُّوٓءِ مِنَ ٱلْقَوْلِ إِلَّا مَن ظُلِمَ ... ﴾ (١٤٨)

وظَلَمَ[1] . وقد يكون ﴿ مَنْ ﴾ فى الوجهين نصبا على الاستثناء على الانقطاع من الأول . وإن شئت جعلت ﴿ من ﴾ رفعا إذا قلت ﴿ ظُلم ﴾[2] فيكون المعنى : لا يحبُّ الله أن يجهر بالسوء من القول إلا المظلوم . وهو الضيف إذا أراد النزول على رجل فمنعه فقد ظلمه ، ورخّص له أن يذكره بما فعل ؛ لأنه منعه حقّه . ويكون ﴿ لا يحبُّ الله الجهرَ بالسوء من القول ﴾ كلاما تاما ، ثم يقول : إلا الظالم فدعوه ، فيكون مثل قول الله تبارك وتعالى ﴿ لئلا يكونَ للناس عليكم حُجّة إلا الذين ظَلَموا ﴾[3] فإن الظالم لا حجّة له ، وكأنه قال إلا مَنْ ظلم فخلُّوه . وهو مثل قوله ﴿ فذكّر إنما أنت مذكّر ﴾[4] ثم استثنى فقال ﴿ إلا مَنْ تولّى وكفر ﴾[5] فالاستثناء من قوله ﴿ إنما أنت مُذكّر ﴾ وليست فيه أسماء . وليس الاستثناء[6] من قوله ﴿ لَسْتَ عليهم

(١) وهى قراءة زيد بن أسلم وابن أبى إسحق وابن جبير وعطاء بن السائب .

(٢) فيكون « من ظلم » على هذا مرفوعا بالجهر . وفى البحر ٣ / ٣٨٢ : « وحسن ذلك كون الجهر فى حيز النفى ، وكأنه قيل : لا يجهر بالسوء من القول إلا المظلوم » وردّ الطبرىّ هذا الوجه بأن الجهر لم يتوجه عليه النفى ، ولم يكتف بوقوعه فى حيز النفى .

(٣) آية ١٥٠ سورة البقرة . (٤) آية ٢١ سورة الغاشية .

(٥) آية ٢٣ سورة الغاشية . (٦) كذا فى ش . وفى ج : « استثناء » وكأنه لا يرى هذا الاستثناء ؛ لأن الرسول عليه الصلاة والسلام مسيطر فى دعوته على الجميع . ويرى بعضهم هذا الاستثناء ، ويجعل هذا آية موادعة نسخت بآية السيف . وانظر البحر ٨ / ٤٦٥

بعصيطر) ومثله ممـا يجوز أن يستثنى (الأسماء[١] ليس قبلها) شىء ظاهر قولك: إنى لأكره الخصومة والمِراء، اللهم إلّا رجلا يريد بذلك الله. فجاز استثناء الرجل ولم يذكر قبله شىء من الأسماء؛ لأن الخصومة والمِراء لا يكونان إلا بين الآدميّين.

وقـــوله: قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴿١٥٥﴾

أى[٢] أوعية للعلم تعلمه[٣] وتعقله، فما لنا لا نفهم ما يأتى به (محمد صلى الله عليه وسلم) فقال الله تبارك وتعالى ﴿بَلْ طَبَعَ اللهُ عليها بِكُفْرِهِم فلا يُؤْمنون إلّا قَلِيلا﴾.

وقـــوله: وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ ... ﴿١٥٧﴾

الهاء ها هنا لعيسى صلى الله عليه وسلم.

وقـــوله ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ الهـــاء ها هنا للعلم، كما تقول قتلته علما، وقتلته يقينا، للرأى والحديث والظنّ.

وقـــوله: وَإِن مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِۦ قَبْلَ مَوْتِهِۦ ... ﴿١٥٩﴾

معناه: من ليؤمننّ به قبل موته. فجاء التفسير بوجهين؛ أحدهمـا أن تكون الهاء فى موته لعيسى، يقول: يؤمنون إذا أُنزل[٤] قبل موته، وتكون الملّة والدين واحدا.

---

(١) سقط ما بين القوسين فى جـ.

(٢) جعل «غلف» جمع غلاف. وأصله غلف بضم اللام فسكن للتخفيف. ويجعله بعضهم جمع أغلف، وهو المغطى خلقة، ويكون هذا كقوله تعالى: «وقالوا قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه».

(٣) كذا فى ش. وفى جـ: «نفهمه».

(٤) كذا فى ش. وفى جـ: «نزل».

ويقال : يؤمن كل يهودىّ بعيسى عند موته[1] . وتحقيق ذلك فى قراءة أبىّ ﴿ إلا ليؤمنُنّ به قبل موتهم ﴾ .

وقوله : إِنَّآ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ كَمَآ أَوْحَيْنَآ إِلَىٰ نُوحٍ ... ﴿١٦٣﴾

كما أوحينا إلى كلهم .

وقوله : وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَٰهُمْ عَلَيْكَ ... ﴿١٦٤﴾

نصبه من جهتين . يكون من قولك : كما أوحينا إلى رسل من قبلك ، فإذا ألقيت (إلى) والإرسال[2] اتصلت بالفعل فكانت نصبا ؛ كقوله ﴿ يُدْخِل من يشاء فِى رحمتِهِ والظالِمين أعدّ لهم عذابا أليما[3] ﴾ ويكون نصبا من (قصصناهم) . ولو كان رفعا كان صوابا بما عاد من ذكرهم . وفى قراءة أُبَىّ بالرفع ﴿ ورُسُلٌ قد قَصَصْناهم عليك من قَبْل ورسلٌ لم نَقْصُصْهُم عليك ﴾ .

وقوله : فَـَٔامِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ ... ﴿١٧٠﴾

(خيرا) منصوب باتصاله بالأمر[4] ؛ لأنه من صفة الأمر ، وقد يستدلّ على ذلك ؛ ألم ترَ[5] الكناية عن الأمر تصلح قبل الخير ، فتقول للرجل : اتق الله هو خير لك ؛ أى

---

(١) هذا هو الوجه الآخر . والهاء فى (موته) على هذا ترجع إلى « من ليؤمنن » .

(٢) كذا ، يريد المرسلين وهو « رسل » مجرور إلى : يريد حذف الجارّ والمجرور . وقد يكون الأصل : « الرسل » .

(٣) آية ٣١ سورة الإنسان . وهو يريد فى الآية أن الأصل : (أعد الظالمين) فألقيت اللام فانتصب المجرور بها . وهذا أحد الوجوه فى الآية . وقدر بعضهم : « ويعذب الظالمين » فيكون من باب الاشتغال .

(٤) كأنه يريد أنه نائب عن المصدر فنصب نصب المصدر لكونه إياه . وحاصل ذلك أنه مفعول مطلق . ويعلل ذلك بأن الأصل : هو (أى الإيمان مثلا) خير ، فانعقد من هذا اتحاد بين الإيمان وخير فلما حذف ضمير الإيمان وبقى خير الذى هو مرادف (إيمان) فكأنه قيل : آمنوا إيمانا . فانتصب خير كما ينتصب إيمان . ويذكر الناقلون مذهب الفراء أنه يقدر « آمنوا إيمانا خيرا » وهو يرجع إلى ما قلنا .

(٥) فى ش ، ج : « ترى » وهذا خطأ ، أو أن الأصل « ألا ترى » .

الاتقاء خير لك، فإذا سقطت (هو) اتصل بما قبله وهو معرفة فنصب، وليس نصبه على إضمار (يكن)؛ لأن ذلك يأتى بقياس يبطل هذا، ألا ترى أنك تقول: اتق الله تكن محسنا، ولا يجوز أن تقول: اتق الله محسنا وأنت تضمر (تكن) ولا يصلح أن تقول: انصرنا أخانا (وأنت[1] تريد تكن أخانا).

وقــوله : وَلَا تَقُولُوا ثَلَـٰثَةٌ ... ﴿١٧١﴾

أى تقولوا: هم ثلاثة، كقوله تعالى ﴿ سيقولون ثلاثةٌ رابعهم ﴾ فكل ما رأيته بعد القول مرفوعا ولا رافع معه ففيه إضمار اسم رافع لذلك الاسم.

وقــوله : ﴿ سُبْحانه أن يكون له وَلَدٌ ﴾ يصلح فى (أن) مِن وعن، فإذا أُلقيتا كانت (أن) فى موضع نصب. وكان الكسائىّ يقول: هى فى موضع خفض، فى كثير من أشباهها.

وقــوله : وَلَا يَجِدُونَ ... ﴿١٧٣﴾

ردّت على ما بعد الفاء فرفعت، ولو جزمت[2] على أن تردّ على موضع الفاء كان صوابا، كما قال ﴿ من يضلِلِ الله فلا هادِىَ له ويذرهم[3] ﴾.

وقــوله : إِنِ ٱمْرُؤٌا هَلَكَ ... ﴿١٧٦﴾

(هلك) فى موضع جزم. وكذلك قوله ﴿ وإنْ أَحَدٌ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ[4] ﴾ لو كان مكانهما يفعل كانتا جزما، كما قال الكُمَيت:

---

(١) ثبت ما بين القوسين فى ج، وسقط فى ش.

(٢) كأنه يريد أن هذه الجملة معطوفة على قوله فى الآية ١٧٢ « ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا » وما بين ذلك اعتراض، وإلا فلا يظهر وجه لما قال، فإن التلاوة هكذا: « وأما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا ».

(٣) آية ١٨٦ سورة الأعراف. (٤) آية ٦ سورة التوبة.

فإن أنت تفعل فللفاعلين أنت المجيزين تلك الغمارا[١]

وأنشد بعضهم :

صعدة نابتة فى حائر أينما الريح تُمَيِّلْها تمِل[٢]

إلا أن العرب تختار إذا أتى الفعل بعد الاسم فى الجزاء أن يجعلوه (فَعَل)[٣] لأن الجزم لا يتبين فى فَعَل ، ويكرهون أن يعترض شىء بين الجازم وما جزم . وقوله ﴿يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ معناه : ألَّا تضلوا[٤] . ولذلك صلحت لا فى موضع أن . هذه محنة[٥] لـ(أن) إذا صلحت فى موضعها لئلا وكيلا صلحت لا .

---

(١) هذا من قصيدة يمدح فيها أبان بن الوليد بن عبد الملك . وانظر بعضها فى الخزانة ٨٢/١ « والمجيزين » وصف « الفاعلين » والغمار جمع الغمر، وهو الماء الكثير يغمر من دخله ويغطيه .

(٢) هذا من قصيدة لكعب بن جعيل . والصعدة : القناة التى تنبت مستوية فلا تحتاج إلى تثقيف ، شبه بها المرأة . ووصف القناة أنها نبتت فى حائر وهو المكان المطمئن يتحير فيه الماء . وانظر الخزانة ٤٥٧/١

(٣) ومن مجىء فعل الشرط المفصول باسم من أداة الشرط فعلا مضارعا شذوذا أو ضرورة قول عبد الله بن عنمة الضبى من أبيات :

يثنى عليك وأنت أهل ثنائه ولديك إن هو يستزدك مزيد

وحق فعل الشرط فى ذلك أن يكون ماضيا . كما أن حق أداة الشرط فيه أن تكون (إن) دون غيرها .

(٤) قال الكسائى : المعنى يبين الله لكم لئلا تضلوا — وردّ البصريون ذلك لأنهم لا يجيزون إضمار (لا) والمعنى عندهم : يبين الله لكم كراهة أن تضلوا ، ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وكذا فى الكشاف والبيضاوى . ورجح بأن حذف المضاف أسوغ وأشيع من حذف لا — وقال الطبرى : وأن تضلوا فى موضع خفض عند بعضهم بمعنى يبين الله لكم بأن لا تضلوا ، وأسقطت لا من اللفظ وهى مطلوبة فى المعنى لدلالة الكلام عليها والعرب تفعل ذلك ، تقول : جئتك أن تلومنى ؛ بمعنى جئتك أن لا تلومنى . كما قال القطامى فى صفة ناقة :

رأينا مايرى البصراء فيها فآلينا عليها أن تباعا

بمعنى ألا تباع .

(٥) المحنة : اسم بمعنى الامتحان والاختبار . أى يعرف بهذا حال أن ومعناها .

(من سورة المـائدة)

ومن قوله تبارك وتعالى : أَوْفُـوا بِالْعُقُـودِ ... (١)

يعنى : بالعهود . [والعقود](١) والعهود واحد .

وقوله : ﴿أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ وهى بقر الوحش والظباء والحُمُر الوحشيّة .

وقـوله : ﴿ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ ﴾ فى موضع نصب بالاستثناء ، ويجوز الرفع ، كما يجوز : قام القوم إلا زيدا وإلّا زيد . والمعنى فيه : إلا ما نبينه لكم من تحريم ما يَحْرُم وأنتم مُحرمون ، أو فى الحَرَم . فذلك قوله ﴿غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ﴾ يقول : أحلّت لكم هذه غير مستحِلّين للصيد ﴿وأنتم حُرُم﴾ . ومثله ﴿ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ ﴾(٢) وهـو(٣) بمنزلة قولك (فى قولك)(٤) أحلَّ لك هذا الشىء لا مفرطا فيه ولا متعدّيا .

فإذا جعلت (غير) مكان (لا) صار النصب الذى بعد لا فى غير . ولو كان (محلّين الصيد) نصبت ؛ كما قال الله جل وعز ﴿ولا آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾ وفى قراءة عبد الله (ولا آمّى البيتِ الحرامِ) .

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴾ : يقضى مايشاء .

وقـــوله : يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعَـٰٓئِرَ ٱللَّهِ ... (٢)

كانت عامّة العرب لا يرون الصفا والمروة من الشعائر(٥) ، ولا يطوفون بينهما ، فأنزل الله تبارك وتعالى : لا تستحلّوا ترك ذلك .

---

(١) زيادة يقتضيها السياق خلت منها ش ، ج . (٢) آية ٥٣ سورة الأحزاب .

(٣) كذا فى ش بحرف العطف . وفى ج : « هو » دون حرف العطف .

(٤) كذا . والأسوغ حذف مابين القوسين . (٥) كذا فى ش . وفى ج « شعائر » .

وقوله : ﴿ولا الشهرَ الحرامَ﴾ : ولا القتالَ فى الشهر الحرام .

﴿ولا الهَدْىَ﴾ وهو هَدْى المشركين : أن تعرضوا له ولا أن تخيفوا من قلّد بعيره . وكانت العرب إذا أرادت أن تسافر فى غير أشهر الحُرُم[1] قلّد أحدُهم بعيره، فيأمن بذلك ، فقال : لا تخيفوا من قلّد . وكان أهل مكّة يقلّدون بلحاء الشجر[2]، وسائر العرب يقلّدون بالوَبَر والشَعَر .

وقوله : ﴿ولا آمِّينَ البَيْتَ﴾ يقول:ولا تمنعوا من أمّ البيتَ الحرام أو أراده من المشركين . ثم نَسَختْ هذه الآيةُ[3] التى فى التوبة ﴿فاقْتُلُوا[4] المُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ إلى آخر الآية .

وقوله : ﴿ولا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ قرأها يحيى بن وثّاب والأعمش : ولا يُجْرِمنّكم، من أجرمت[5]، وكلام العرب وقراءة القرّاء ﴿يَجرمنكم﴾ بفتح الياء . جاء التفسير : ولا يحملنّكم بغض قوم . قال الفرّاء : وسمعت العرب تقول : فُلان جَرِيمة أهله ، يريدون : كاسب لأهله ، وخرج يجرمهم : يكسب لهم. والمعنى فيها متقارب : لا يكسبنّكم بغضُ قوم أن تفعلوا شرّا . فـ(أن) فى موضع نصب . فإذا جعلتَ فى (أن) (على)[6] ذهبتَ إلى معنى : لا يحملنّكم بغضهم على كذا وكذا، على أن لا تعدلوا ، فيصلح طرح (على) ؛ كما تقول : حملتنى أن أسال وعلى أن أسال .

---

(١) كذا . والكوفيون يجيزون إضافة الموصوف للوصف .

(٢) لحاء الشجر : قشره . (٣) كذا فى جـ . وفى ش : « هى » . (٤) آية ٥

(٥) فى اللسان (جرم) : « وقال أبو إسحق : يقال : أجرمنى كذا وجرمنى . وجرمت وأجرمت بمعنى واحد . وقيل فى قوله تعالى : (لا يجرمنكم) : لا يدخلنكم فى الجرم؛ كما يقال : آثمه أى أدخله فى الإثم » وأبو إسحق هو الزجاج ، وهو بصرى . فقول القرطبى : « ولا يعرف البصريون الضم » موضع نظر .

(٦) أى إذا قدرت حرف الجر المحذوف الداخل على (أن) هو (على) .

﴿ ولا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ ﴾ وقد نقل[1] الشنآن بعضهم[2]، وأكثر القرّاء على تخفيفه[3]. وقد رُوى تخفيفه وتثقيله عن الأعمش؛ وهو : لا يحملنكم بغض قوم ، فالوجه إذا كان مصدرا أن يثقّل ، وإذا أردت به بَغيض قوم قلت : شَنْآن .

و ﴿ أن صَدُّوكُم ﴾ فى موضع نصب لصلاح[4] الخافض فيها . ولو كسرت[5] على معنى الجزاء لكان صوابا . وفى حرف عبد الله ﴿ إن يَصدُّوكم ﴾ فإن كسرت جعلت الفعل مستقبلا ، وإن فتحت جعلته ماضيا . وإن جعلته جزاء بالكسر صلح ذلك كقوله[6] ﴿ أَفَنَضْرِبُ عَنكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا إِن كُنتُمْ ﴾[7] وأن ، تفتح وتكسر . وكذلك ﴿ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ﴾[8] تكسر . ولو فتحت لكان صوابا ، وقـوله ﴿ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾[9] [فيـه][10] الفتح والكسر . وأمّا قوله ﴿ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ ﴾[11] فـ(أنْ) مفتوحة ، لأنّ معناها ماضٍ ، كأنك قلت : منّ عليكم أن هداكم . فلو نويت الاستقبال جاز الكسر فيها . والفتح الوجه[12] لمضىّ أوّل الفعلين . فإذا قلت : أكرمتك أن أتيتنى ، لم يجز كسر أن ؛ لأنّ الفعل ماضٍ .

وقـوله : ﴿ وَتَعَاوَنُوا ﴾ هو فى موضع جزم . لأنهـا أمر ، وليست بمعطوفة على ﴿ تَعْتَدُوا ﴾ .

---

(١) كذا فى جـ . وفى ش : « تقول » وهو تحريف . وتثقيل الشـنآن تحريك نونه بالفتح ، وتخفيفه : تسكينها . (٢) من هؤلاء أبو عمرو والكسائى وابن كثير وحمزة وحفص .

(٣) وهى قراءة ابن عامر وأبى بكر . (٤) كذا فى جـ . وفى ش : « لصالح » .

(٥) وهى قراءة ابن كثير وأبى عمرو . (٦) كذا فى جـ . وفى ش : « قوله » .

(٧) آية ٦ سـورة الزخرف . والكسر قراءة نافع وحمزة والكسائى وأبى جعفر وخلف . ووافقهم الحسن والأعمش . والباقون بالفتح ، كما فى الإتحاف . (٨) آية ٢٣ سورة التوبة .

(٩) آية ٣ سورة الشعراء . (١٠) زيادة يقتضيها المقام . (١١) آية ١٧ سورة الحجرات .

(١٢) فى ش ، جـ : « والوجه » .

وقــوله : ﴿ وَمَآ أُهِـلَّ لِغَـيْرِ ٱللَّهِ بِهِۦ ... ﴾ ﴿٣﴾

﴿ ما ﴾ فى موضع رفع بمـا لم يسم فاعله .

﴿ والْمُنْخَنِقَةُ ﴾ : ما آختنقت فماتت ولم تُدرَك .

﴿ والْمَوْقُوذَةُ ﴾ : المضروبة حتى تموت ولم تُذَكَّ .

﴿ والْمُتَرَدِّيَةُ ﴾ : ماتردى من فوق جبل أو بئر، فلم تدرك ذكاته (1) .

﴿ والنَّطِيحَةُ ﴾ : مانُطحت حتى تموت . كل ذلك محرّم إذا لم تُدرك ذكاته .

وقــوله : ﴿ إلا ماذَكَّيْتُمْ ﴾ نصب ورفع .

﴿ وماذُبِحَ على النُّصُبِ ﴾ : ذبح للأوثان . و (ما ذبح) فى موضع رفع لا غير (2) .

﴿ وأنْ تَسْتَقْسِمُوا ﴾ رَفع بمـا لم يسمّ فاعله . والاستقسام : أنّ سهاما كانت تكون فى الكعبة، فى بعضها : أمرنى ربى ، (وفى موضعها : نهانى ربى) (3) فكان أحدهم إذا أراد سفرا أخرج سهمين فأجالها ، فإن خرج الذى فيه (أمرنى ربى) خرج . وإن خرج الذى فيه (نهانى ربى) قعد وأمسك عن الخروج .

قال الله تبارك وتعـالى : ﴿ ذَٰلِكُمْ فِسْقٌ اليَوْمَ ﴾ والكلام منقطع عند الفسق، و ﴿ اليوم ﴾ منصوب بـ (يئس) لا بالفسق .

﴿ اليومَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ ﴾ نصب (اليوم) بـ(أُحلّ) .

وقوله : ﴿ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لإثْمٍ ﴾ مثل قوله ﴿ غير محلّى الصيد ﴾ يقول : غير معتمد لإثم . نصبت (غير) لأنها حال لـ(مَنْ) ، وهى خارجة من الاسم الذى فى (اضطر) .

(1) كذا فى ش ، ج . والمناسب : « فى بئر » . (2) أى بالعطف على « الميتة » .

(3) سقط ما بين القوسين فى ج . وقوله : « فى موضعها » كذا . والمناسب : فى بعضها .

وقـــوله : وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ ٱلْجَوَارِحِ ... ﴿٤﴾

يعنى الكلاب . و (مُكَلِّبِينَ) نصب على الحال خارجة من (لكم) ، يعنى بمكلّبين : الرجال أصحاب الكِلاب ، يقال للواحد : مكلِّب وكلّاب . وموضع (ما) رفع .

وقوله : (تُعلِّمونهنّ) : تؤدّبونهن ألّا يأكلن صيدهنّ .

ثم قال تبارك وتعالى (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ) ممّا لم يأكلن منه ، فإن أكل فليس بحلال ، لأنه إنما أمسك على نفسه .

وقـــوله : وَأَرْجُلَكُمْ ... ﴿٦﴾

مردودة على الوجوه[1] . قال الفـــراء : وحدّثنى قيس[2] بن الربيع عن عاصم عن زِرّ[2] عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ (وأرجلكم) مقدّم ومؤخر[3] . قال الفراء : وحدّثنى محمـــد بن أبان[4] القرشى عن أبى إسحاق[5] الهَمْدانىّ عن رجل عن علىّ أنه قال : نزل[6] الكتاب بالمسح ، والسُنّة الغَسْل . قال الفراء : وحدّثنى أبو شهاب[7] عن رجل عن

(١) فى ش ، ج « الوجه » . يريد أنها معطوفة على « وجوهكم » .

(٢) قيس بن الربيع الأسدى الكوفىّ . مات سنة ١٦٥ . وعاصم هو ابن بهدلة الكوفىّ أحد القراء السبعة . مات سنة ١٢٩ . وزرّ هو ابن حبيش . وهو كوفىّ أيضا . مات سنة ٨٢ هـ . وانظر الخلاصة .

(٣) يريد عطف « أرجلكم » على « وجوهكم » وفيه تقديم « وامسحوا برءوسكم » وتأخير « أرجلكم » وهو ذكر للوجه السابق . (٤) مات سنة ١٣٩

(٥) هو عمرو بن عبد الله السبيعىّ . مات سنة ١٢٧

(٦) أى على قراءة « أرجلكم » بالخفض . وهى قراءة ابن كثير وحمزة وأبى عمرو .

(٧) أبو شهاب : هو عبد ربه بن نافع الكنانىّ الحناط الكوفى نزيل المدائن . روى عن الأعمش وغيره وكان ثقة . توفى سنة ١٧١ وهو أبو شهاب الأصغر . وأبو شهاب الأكبر هو موسى بن نافع الأسدى الحناط روى عن سعيد بن جبير وعطاء وغيرهما وثقه أبو نعيم ، وقال أحمد : إنه منكر الحديث . توفى حوالى سنة ١٥٠ (خلاصة تذهيب الكمال) .

الشعبىّ قال: نزل جبريل صلى الله عليه وسلم بالمسح على محمد صلى الله عليهما وعلى جميع الأنبياء . قال الفراء : السنة الغسل .

وقوله : ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾ كناية عن خلوة الرجل إذا أراد الحاجة .

وقوله : اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ... (٨)

لو لم تكن (هو) فى الكلام كانت (أقرب) نصبا . يكنى عن الفعل فى هذا الموضع بهو وبذلك، تصلحان جميعا . قال فى موضع آخر ﴿إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةً ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾[1] وفى الصف ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ﴾[2] فلو لم تكن (هو) ولا (ذلك) فى الكلام كانت نصبا، كقوله ﴿انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾[3] .

وقوله : يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا ... (١٩)

معناه : كى لا تقولوا : ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ﴾ مثل ما قال ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾[4] .

وقوله : إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ ... (٢٠)

يعنى السبعين الذين اختارهم موسى ليذهبوا معه إلى الجبل، سمّاهم أنبياء لهذا .

﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ يقول : أحدكم فى بيته ملك، لا يُدخَل عليه إلا بإذن .

﴿وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ظلّلكم بالغمام الأبيض، وأنزل عليكم المنّ والسّلوى .

(١) آية ١٢ سورة المجادلة . (٢) آية ١١
(٣) آية ١٧١ سورة النساء . (٤) آية ١٧٦ سورة النساء .

وقـوله : ٱدْخُلُوا ٱلْأَرْضَ ٱلْمُقَدَّسَةَ ... ﴿٢١﴾

ذُكر أن الأرض المقدسة دِمَشْق وفِلسطون[1] و بعض الأُرْدُنّ (مشددة النون).

وقـوله : فَٱذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَٰتِلَآ ... ﴿٢٤﴾

فقال (أنت) ولو ألقيت (أنت) فقيل : اذهب وربك فقاتِلا كان صوابا؛ لأنه فى إحدى القراءتين ﴿ إنه يراكم وقبيلُه ﴾ بغير (هو)[2] وهى بهو و ﴿ اذهب أنت وربك ﴾ أكثر فى كلام العـرب . وذلك أنّ المردود على الاسم المرفوع إذا أُضمـر يكره ؛ لأن المرفوع خفىّ فى الفعل ، وليس كالمنصوب ؛ لأنّ المنصوب يظهر ؛ فتقول ضربته وضربتك، وتقول فى المرفوع : قام وقاما ، فلا ترى اسماً[3] منفصلا فى الأصل من الفعل ، فلذلك أُوثِرَ إظهاره ، وقد قال الله تبارك وتعالى ﴿ أَئِذَا كُنَّا تُرَٰبًا وَءَابَآؤُنَآ[4] ﴾ ولم يقل (نحن) وكلّ صواب .

و إذا فرقت بين الاسم المعطوف بشىء قد وقع عليه الفعل حسن بعضَ الحسن . من ذلك قولك : ضربت زيدا وأنت. ولو لم يكن زيد لقلت : قمت أنا وأنت ، وقمت وأنت قليل . ولو كانت (إنا ها هنا قاعدين[5]) كان صوابا .

---

(١) تراه عامله فى الإعراب بجمع المذكر السالم . وهو أحد الوجهين فيه . والوجه الآخر أن يلزم الياء والنون كفسلين .

(٢) كذا فى جـ . وفى ش : «هو» . يريد أن قراءة الآية السابقة (إنه يراكم هو وقبيله) أكثر لما فيها من الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه الذى هو ضمير الرفع ، وكذلك الفصل فى الآية بعده .

(٣) سقط فى ش .

(٤) آية ٦٧ سورة النمل .

(٥) ذلك أن يكون الظرف (ههنا) خبر إن و (قاعدين) حال من الضمير المستتر فى متعلق الخبر أو من اسم إن وهو ضمير المتكلمين .

وقــوله : أَرْبَعِينَ سَنَةً ... (٢٦)

منصوبة بالتحريم[١]. ولو قطعت الكلام فنصبتها بقوله (يَتِيهُونَ) كان صوابا. ومثـله فى الكلام أن تقول : لأعطينَّك ثوبا ترضى ، تنصب الثـوب بالإعطاء ، ولو نصبته بالرضا تقطعه من الكلام من (لأعطينك) كان صوابا .

وقــوله : فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ ... (٢٧)

ولم يقل : قال الذى لم يتقبل منه (لأقتلنّـك) لأن المعنى يدلّ على أن الذى لم يتقبّل منـه هو القائل لحسده لأخيه : لأقتلنك . ومثله فى الكلام أن تقول : إذا اجتمع السفيه والحليم حُمِد، تنوى بالحمد الحليم، وإذا رأيت الظالم والمظلوم أَعَنْتَ، وأنت تنوى : أعنت المظلوم ، للمعنى الذى لا يُشْكِل . ولو قلت : مرّ بى رجل وامرأة فأعنتُ، وأنت تريد أحدهما لم يجـز حتى يبيّن ؛ لأنهما ليس فيهما علامة تستدلّ بها على موضع المعونة، إلا أن تريد : فأعنتهما جميعا .

وقــوله : فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ ... (٣٠)

يريد : فتابعته .

وقــوله : مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ ... (٣٢)

جواب لقتل ابن آدم صاحبه .

وقـوله : ﴿ ومن أحياها ﴾ يقول : عفا عنها ، والإحياء ها هنا العفو .

---

(١) قال العكبرى (أربعين سنة) ظرف لمحرمة ، فالتحريم على هذا مقدّر ، وجملة (يتيهون فى الأرض) حال من الضمير المجرور — وقيل هى ظرف لـ « يتيهون » فالتحريم على هذا غير مؤقت .

وقـــوله : إِنَّمَا جَزَٰٓؤُاْ ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَسْعَوْنَ فِى ٱلْأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوٓاْ أَوْ يُصَلَّبُوٓاْ أَوْ تُقَطَّعَ ... ﴿٣٣﴾

(أن) فى موضع رفع .

فإذا أصاب الرجل الدم والمـال وأخاف السبيل صلِب ، وإذا أصاب القتل ولم يصب المـال قتِل ، وإذا أصاب المـال ولم يصب القتـل قطعت يده اليمنى ورجله اليسرى « من خلاف » ويصلح مكان (مِن) على ، والباء ، واللام .

ونفيه أن يقال : من قتله فدمه هدر[١] . فهذا النفى .

وقـــوله : وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓاْ أَيْدِيَهُمَا ... ﴿٣٨﴾

مرفوعان بمـا عاد من ذكرهما . والنصب فيهما جائز ، كما يجوز أزيد ضربته ، وأزيدا ضربته . وإنمـا تختار العرب الرفع فى « السارق والسارقة » لأنهما [غير][٢] موقّتين ، فوجّها توجيه الجزاء ، كقولك : مَنْ سرق فاقطعوا يده ، ف (من) لا يكون إلا رفعا ، ولو أردت سارقا بعينه أو سارقة بعينها كان النصْب وجه الكلام . ومثله ﴿ واللذانِ يأتيانها منكم فآذوهما[٣] ﴾ وفى قراءة عبـد الله « والسارقون والسارقات فاقطعوا أيمـانهما » .

وإنمـا قال (أيديهما) لأنّ كل[٤] شىء موحَّد من خَلق الإنسان إذا ذكر مضافا إلى اثنين فصاعدا جمع . فقيل : قد هشمت رءوسهما ، وملأت ظهورهما وبطونهما ضربا . ومثله ﴿ إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما[٥] ﴾ .

---

(١) فى اللسان (نفى) بعده : « أى لا يطالب قاتله بدمه » .
(٢) سقط فى ش . (٣) آية ١٦ سورة النساء .
(٤) كذا فى جـ . وفى ش : « لكل » . (٥) آية ٤ سورة التحريم .

وإنما اختير الجمع على التثنية لأن أكثر ما تكون عليه الجوارح اثنين فى الإنسان : اليدين والرجلين والعينين . فلما جرى(١) أكثره على هذا ذهب بالواحد منه إذا أضيف إلى اثنين مذهب التثنية . وقد يجوز تثنيتهما ؛ قال أبو ذُؤيب :

فتخالسا نَفْسَيهما بنوافذ ... كنوافذ العُبُط التى لا ترقع(٢)

وقد يجوز هذا فيما ليس من خَلْق الإنسان . وذلك أن تقول للرجلين : خلّيتما نساءكما ، وأنت تريد امرأتين ؛ وخرقتما قُمُصكما .

وإنما ذكرت ذلك لأن من النحويين من كان لا يجيزه إلّا فى خَلْق الإنسان ، وكلٌّ سواء . وقد يجوز أن تقول فى الكلام : السارق والسارقة فاقطعوا يمينهما(٣) ؛ لأن المعنى : اليمين من كل واحد منهما ؛ كما قال الشاعر :

كُلُوا فى نصف بطنِكم تعيشوا ... فإنّ زمانكم زمن خميص(٤)

---

(١) يريد أن الجوارح لما كثر فيها التثنية غلبت هذه الجوارح على المفردة ، فدخلت الأخيرة فى باب الأول . فإذا أضيف اثنان من المفردة الى اثنين فكأنما أضفت أربعة ، فجمع اللفظ لذلك .

(٢) هذا من عينيته المشهورة التى يرثى بها بنيه . وهى فى المفضليات . وهو فى وصف فارسين يتنازلان . و « تخالسا نفسيهما » : رام كل منهما اختلاس نفس صاحبه وانتهاز الفرصة فيه . والنوافذ : الطعنات النافذة . والعبط : جمع العبيط ، وهو ما يشق ، من العبط أى الشق . وفى أمالى ابن الشجرى ١٢/١ : « أراد : بطعنات نوافذ . والعبط جمع العبيط ، وهو البعير الذى ينحر لغير داء » . وانظر شرح المفضليات لابن الأنبارى ٨٨٣ ، وديوان الهذليين (الدار) ٢٠/١

(٣) كذا فى ج . وفى ش : « يدهما » .

(٤) ويروى : * كلوا فى بعض بطنكم تعفوا *
والخميص : الجائع طوى بطنه على غير زاد . وانظر الكتاب ١٠٨/١ ، والخزانة ٣٧٩/٣ .

وقال الآخر[(١)]:

الواردون وتَيمٌ فى ذرى سـبأٍ قد عَضَّ أعناقهم جِلدُ الجواميس

من قال : (ذَرَى)[(٢)] جعل سبأ جبلا، ومن قال : (ذُرَى) أراد موضعا .

ويجوز فى الكلام أن تقول : أتِنى برأس شاتين، ورأس شاة . فإذا قلت : برأس شاة فإنمـا أردت رأسَىْ هذا الجنس، وإذا قلت برأس شاتين فإنك تريد به الرأس من كل شاة؛ قال الشاعر فى غير ذلك :

كأنه وَجْه تركيَّين قـد غضبـا مستهدف لِطعانٍ غيرِ تذبيب[(٣)]

وقـــوله : ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّٰعُونَ لِلْكَذِبِ ... ﴾ (٤١)

إن شئت رفعت قوله «سمَّاعون للكذب» بِمن ولم تجعل (من) فى المعنى متصلة بمـا قبلها، كما قال الله : « فمنهم ظالِم لِنفسِهِ ومنهم مقتصِـد[(٤)] » وإن شئت كان

---

(١) هو جرير، وهو من قصيدة فى هجاء تيم بن قيس من بكر بن وائل . والرواية فى الديوان ٣٢٥ :

تدعوك تيم وتيم فى قرى سبأ قد عض أعناقهم جلد الجواميس

(٢) الذرى — بالفتح — : الكنّ وما يستتر به . وتقول : أنا فى ذرى فلان أى فى ظله وحمايه، فإذا أريد بسبأ القبيلة المعروفة قرئ «ذرى سبأ» بالفتح أى أن تيما يحتمون بسبأ ويمتنعون بها، ولا عصمة لهم من أنفسهم . والذرى — بالضم — جمع الذروة . وذروة الشىء : أعلاه . وعلى هـذه القراءة يكون سبأ اسما للمدينة المعروفة أى أن تيما فى أعالى هذه المدينة . وقد قرأ البغدادىّ «جبلا» واحد الجبال فضبط الأول بالضم والثانى بالفتح، والأشبه بالصواب ما جرينا عليه من قراءته : « جيلا » بالجيم المكسورة والياء المثناة الساكنة . وانظر الخزانة ٣/٣٧١

(٣) هكذا أنشده الفراء « تذبيب » وتابعه ابن الشجرى فى أماليه ١/١٢؛ وقال : « ذبّ فلان عن فلان : دفع عنه . وذبّب فى الطعن والدفع إذا لم يبالغ فيهما» وهذا يوافق ما فى اللسان : « ويقال طعان غير تذبيب إذا بولغ فيه» . وقال البغدادى فى الخزانة ٣/٣٧٢ : « والبيت الشاهد قافيته رائية لا بائية » وأورد البيت فيه «غير منجحر» فى مكان «غير تذبيب» وهو من قصـيدة للفرزدق يهجو بهـا جريرا، أولها :

ما تأمرون عباد الله أسألكم بشاعر حوله درجان مختمر

(٤) آية ٣٢ سورة فاطر .

المعنى : لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من هؤلاء ولا « من الذين هادوا » فترفع حينئذ (سمّاعون) على الاستئناف، فيكون مثل قوله « لِيستأذِنكم الذين ملكت أيمانُكُم والذين لم يبلغوا الحُلُم مِنكم »(١) ثم قال تبارك وتعالى : « طوّافون عليكم » ولو قيل : سمّاعين ، وطوّافين لكان صوابا، كما قال : « ملعونين أينما ثُقِفوا »(٢) وكما قال : « إن المتّقين في جنّاتٍ وعُيونٍ »(٣) ثم قال : « آخذين(٤)، وفاكهين(٥)، ومتكئين(٦) » والنصب أكثر . وقد قال أيضا فى الرفع : « كلّا(٧) إنها لظى نزّاعة للشوى » فرفع (نزّاعة)(٨) على الاستئناف، وهي نكرة من صفة معرفة . وكذلك قوله : « لا تبقى ولا تذر لَوّاحَة »(٩) وفى قراءة أُبيّ « إنها لإحدى الكُبَر نذيرٍ للبشر »(١٠) بغير ألف . فما أتاك من مثل هذا فى الكلام نصبته ورفعته . ونصبه على القطع وعلى الحال . وإذا حسن فيه المدح أو الذم فهو وجه ثالث . ويصلح إذا نصبته على الشتم أو المدح أن تنصب معرفته كما نصبت نكرته . وكذلك قوله «سمّاعون لِلكذبِ أكّالون لِلسُّحتِ » على ما ذكرت لك .

وقوله : وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَآ أَنَّ ٱلنَّفْسَ بِٱلنَّفْسِ ... ﴿٤٥﴾

تنصب (النفس) بوقوع (أنّ) عليها . وأنت فى قوله (والعين بالعين والأنف بالأنف) إلى قوله (والجروح قِصاص) بالخيار . إن شئت رفعت ، وإن شئت

(١) آية ٥٨ سورة النور . (٢) آية ٦١ سورة الأحزاب .
(٣) آية ١٥ سورة الذاريات . (٤) آية ١٦ سورة الذاريات .
(٥) آية ١٨ سورة الطور وهى بعد قوله : « إن المتقين فى جنات ونعيم » وكأن الأمر اشتبه على المؤلف . (٦) آية ٢٠ سورة الطور . (٧) آيتا ١٥، ١٦ سورة المعارج .
(٨) وقرأ حفص من السبعة وبعض القراء من غيرهم بالنصب .
(٩) آيتا ٢٨، ٢٩ سورة المدثر . (١٠) آيتا ٣٥، ٣٦ سورة المدثر .

نصبت . وقد نصب حمزة ورفع الكسائى . قال الفراء : وحدثنى إبراهيم[١] بن محمد ابن أبى يحيى عن أبان[٢] بن أبى عياش عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ : (والعين بالعين) رفعا . قال الفراء : فإذا رفعت العين أتبع الكلام العين، وإن نصبته فجائز . وقد كان بعضهم ينصب كله، فإذا انتهى إلى (والجروح قصاص) رفع . وكل صواب، إلا أن الرفع والنصب فى عطوف إنّ وأنّ إنما يسهلان إذا كان مع الأسماء أفاعيل، مثل قوله (وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها[٣]) كان النصب سهلا، لأنّ بعد الساعة خبرها . ومثله ﴿ إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين[٤] ﴾ ومثله ﴿ وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولىّ المتقين[٥] ﴾ فإذا لم يكن بعد الاسم الثانى خبر رفعته، كقوله عزّ وجلّ ﴿ أنّ الله برىء من المشركين ورسوله[٦] ﴾ وكقوله ﴿فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين[٧]﴾ وكذلك تقول : إنّ أخاك قائم وزيد، رفعت (زيد) بإتباعه الاسم المضمر فى قائم . فابنِ على هذا .

وقـوله : إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَٱلَّذِينَ هَادُوا وَٱلصَّـٰبِـُٔونَ وَٱلنَّصَـٰرَىٰ ... ﴿٦٩﴾[٨]

فإن رفع (الصابئين) على أنه عطف على (الذين)، و(الذين) حرف على جهة[٩] واحدة فى رفعه ونصبه وخفضه، فلمّا كان إعرابه واحدا وكان نصب (إنّ) نصبا

---

(١) يروى عنه الشافعى والثورى . مات سنة ١٨٤ . (٢) كانت وفاته سنة ١٤٠ هـ .
(٣) آية ٣٢ سورة الجاثية . وقد قرأ حمزة بالنصب والباقون بالرفع .
(٤) آية ١٢٨ سورة الأعراف . وقد قرأ بالنصب ابن مسعود .
(٥) آية ١٩ سورة الجاثية . (٦) آية ٣ سورة التوبة . (٧) آية ٤ سورة التحريم .
(٨) هذه الآية فصلت بين أجزاء الآية ٤٥ . وقد تكرر مثل هذا فى الكتاب .
(٩) يريد أنه مبنىّ غير معرب فلا يتغير آخره .

ضعيفا — وضعفه أنه يقع على (الاسم[1] ولا يقع على) خبره — جاز رفع الصابئين. ولا أستحبُّ أن أقول: إنّ عبد اللهِ وزيد قائمان لتبيّن الإعراب فى عبد الله. وقد كان الكسائىّ يجيزه لضعف إنّ. وقد أنشدونا هذا البيت رفعا ونصبا:

فمن يك أمسى بالمدينة رحلُهُ فإنى وقيّارا بها لغريب[2]

وقيّارٌ. ليس هذا بحجّة للكسائىّ فى إجازته (إنّ عمرا وزيد قائمان) لأنّ قيّارا قد عطف على اسم مكنىّ عنه، والمكنىّ لا إعراب له فسهل ذلك (فيه[3] كما سهل) فى (الذين) إذا عطفت عليه (الصابئون) وهذا أقوى فى الجواز من (الصابئون) لأنّ المكنىّ لا يتبين فيه الرفع فى حال، و(الذين) قد يقال: اللذون فيرفع فى حال. وأنشدنى بعضهم:

وإلّا فاعلموا أنّا وأنتم بُغَاة ما حيينا فى شِقاقِ[4]

وقال الآخر:

يا ليتنى وأنتِ يا لَميس ببلدٍ ليس به أنيس

وأنشدنى بعضهم:

يا ليتنى وهما نخلو بمنزلةٍ حتى يرى بعضُنا بعضا ونأتلف

---

(١) سقط ما بين القوسين فى ج.

(٢) من أبيات لضابئ بن الحارث البرجمىّ قالها فى حبسه فى المدينة على عهد عثمان رضى الله عنه. أخذ القذف المحصنات. وقيار اسم فرسه. وفى نوادر أبى زيد أنه اسم جمله. وانظر الخزانة ٤/٣٢٣ والكتاب ١/٨

(٣) سقط ما بين القوسين فى ح.

(٤) هو لبشر بن خازم الأسدى. وقبله:

فإذ جزت نواصى آل بدر فأدوها وأسرى فى الوثاق

وانظر الخزانة ٤/٣١٥، والكتاب ١/٢٩٠

قال الكسائى : أرفع (الصابئون) على إتباعه الاسم الذى فى هادوا، ويجعله[1] من قوله (إنا هدنا إليك)[2] لا من اليهودية[3] . وجاء التفسير بغير ذلك؛ لأنه وصف الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم، ثم ذكر اليهود والنصارى فقال : من آمن منهم فله كذا، فجعلهم يهودا ونصارى .

وقـــوله[4] : فَمَن تَصَدَّقَ بِهِۦ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُۥ ... (٤٥)

كنى (عن[5] [الفعل] بهو) وهى فى الفعل الذى يجرى منه فعل و يفعل، كما تقول : قد قدمت القافلة ففرحت به، تريد : بقدومها .

وقوله (كفّارة له) يعنى : للجارح والجانى، وأجر للمجروح .

وقـــوله : وَءَاتَيْنَـٰهُ ٱلْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى ... (٤٦)

ثم قال (ومصدِّقا) فإن شئت جعل (مصدّقا) من صفة عيسى، وإن شئت من صفة الإنجيل .

وقوله ﴿ وهدى وموعظة للمتقين ﴾ متبع للمصدّق فى نصبه، ولو رفعته على أن تتبعهما قوله (فِيهِ هدى ونور) كان صوابا .

وقـــوله : وَلْيَحْكُمْ أَهْـلُ ٱلْإِنجِيلِ ... (٤٧)

قرأها حمـزة وغيره نصبا[6]، وجعلت اللام فى جهة كى . وقـرئت (وليحكم) جزما على أنها لام أمر .

---

(١) فى الخزانة ٤/٣٣٤ : « يجعله » . (٢) آية ١٥٦ سورة الأعراف .

(٣) يريد أن « هادوا » فى قوله : « والذين هادوا » بمعنى تابوا ورجعوا إلى الحق ، كما فى آية الأعراف ، وليس معنى « الذين هادوا » الذين كانوا على دين اليهودية . والذين هادوا بالمعنى الأول يدخل فيه بعض الصابئين فيصح العطف ، بخلافه على المعنى الثانى . (٤) تقدم بعض هذه الآية قبل الآية السابقة . (٥) فى الأصول : « عن الهو » والظاهر أنه مغير عما أثبتنا .

(٦) فالميم عنده مفتوحة ، وقد كسر اللام .

وقوله : وَأَنِ ٱحْكُمْ بَيْنَهُم ... ﴿٤٩﴾

دليل على أنّ قوله (وليحكم) جزم ، لأنه كلام معطوف بعضه على بعض .

وقوله : وَيَقُولُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا ... ﴿٥٣﴾

مستأنفة فى رفع . ولو نصبت[(١)] على الرّد على قوله (فعسى الله أن يأتى بالفتح أو أمر من عنده[(٢)]) كان صوابا . وهى فى مصاحف أهل المدينة[(٣)] (يقول الذين آمنوا) بغير واو .

وقوله : يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥٓ أَذِلَّةٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ... ﴿٥٤﴾

خفض ، تجعلها نعتا (لقوم) ولو نصبت على القطْع[(٤)] من أسمائهم فى (يحبهم ويحبونه) كان وجها . وفى قراءة عبد الله (أذلّةً على المؤمنين غلظاء على الكافرين) أذلة : أى رحماء بهم .

وقوله : وَٱلْكُفَّارَ أَوْلِيَآءَ ... ﴿٥٧﴾

وهى[(٥)] فى قراءة أبىّ (ومن الكفار) ، ومن نصبها ردّها على (الذين اتخذوا) .

وقوله : وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَٰسِقُونَ ... ﴿٥٩﴾

(أنّ) فى موضع نصب على قوله (هل تنقمون منا) إلا إيماننا وفسقكم . (أنّ) فى موضع مصدر، ولو استأنفت (وإن أكثركم فاسقون) فكسرت[(٦)] لكان صوابا.

(١) والنصب قراءة أبى عمرو ويعقوب . (٢) فى الآية السابقة ٥٢ .

(٣) وقد قرأ بذلك ابن كثير وابن عامر وأبو جعفر؛ كما فى الإتحاف .

(٤) يريد بذلك النصب على الحال . وقد صرح بذلك القرطبى ، ويريد بأسمائهم الضمير فى الفعلين .

(٥) يريد أن « الكفار » مجرور بالعطف على « الذين أوتوا الكتاب » المجرور بمن . ويذكر أن هذه القراءة يؤيدها قراءة أبىّ إذ صرّح بالجارّ . والجر على العطف قراءة أبى عمرو والكسائىّ ويعقوب . والنصب قراءة الباقين . (٦) ثبت فى ج وسقط فى ش .

وقـــوله : قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُم بِشَرٍّ مِّن ذَٰلِكَ مَثُوبَةً ... (٦٠)

نصبت (مثوبة) لأنها مفسّرة كقوله (أنا أكثر منك مالا وأعزّ نفرا)[1] .

وقوله ﴿ من لعنه الله ﴾ (من) فى موضع خفض تردّها على (بشرّ) وإن شئت استأنفتها فرفعتها ؛ كما قال : « قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار وعدها الله الذين كفروا »[2] ولو نصبت (من) على قولك : أنبئكم (من) كما تقول : أنبأتك خيرا، وأنبأتك زيدا قائما[3] ، والوجه الخفض . وقوله ﴿ وعَبَدَ الطاغوتَ ﴾ على قوله[4] : « وجعل منهم القردة [والخنازير][5] ومن عبد الطاغوتَ » وهى فى قراءة أبىّ وعبد الله (وعبدوا) على الجمع ، وكان أصحاب عبدالله يقرأون « وعَبَدَ الطاغوتِ » على فَعَل ، ويضيفونها إلى الطاغوتِ[6] ، ويفسّرونها : خَدَمة الطاغوتِ . فأراد قوم هذا المعنى ، فرفعوا العين فقالوا : عُبُد الطاغوتِ ؛[7] مثل ثِمار وثُمُر ، يكون جمع جمع . ولو قرأ قارئ (وعَبَد الطاغوتِ) كان صوابا جيّدا . يريد عبدة الطاغوت فيحذف الهاء لمكان الإضافة ، كما قال الشاعر :

* قام وُلاها فسقَوْها صَرْخدا[8] *

يريد : ولاتها . وأمّا قوله (وعَبُد الطاغوت) فإن تكن[9] فيه لغة مثل حَذِر وحَذُر وعَجِل فهو وجه ، وإلا فإنه أراد — والله أعلم — قول الشاعر[10] :

---

(١) آية ٣٤ سورة الكهف . (٢) آية ٧٢ سورة الحج . (٣) حذف الجواب ، أى لكان صوابا وهذا يتكرر منه . (٤) أى على حذف « من » الموصولة المعطوفة على « القردة » .
(٥) زيادة فى اللسان (عبد) . (٦) وهذه قراءة حمزة . (٧) يريد أن عبدا جمع عباد الذى هو جمع عبد . وفى اللسان : « قال الزجاج : هو جمع عبيد كرغيف ورغف » .
(٨) أراد بالصرخد الخمر . وصرخد فى الأصل موضع ينسب إليه الشراب . (٩) كذا فى ج . وفى ش : « لم تكن » وفى اللسان : « قال الفراء : ولا أعلم له وجها إلا أن يكون عبد بمنزلة حذر وعجل » والظاهر أن هذا حكاية عما هنا بالمعنى . (١٠) هو أوس بن حجر ، كما فى اللسان .

أَبَى لُبَيْنَى إن أُمُّكُم　　　أَمَةٌ وإن أباكم عَبُدٌ[(١)]

وهذا فى الشعر يجوز لضرورة القوافى ، فأمّا فى القراءة فلا .

وقـــوله : وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ يَدُ ٱللَّهِ مَغْلُولَةٌ ... (٦٤)

أرادوا : ممسكة عن[(٢)] الإنفاق والإسباغ علينا . وهو كقوله ﴿ ولا تجعلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إلى عُنُقِك ولا تَبْسُطْها كلَّ البَسْطِ[(٣)] ﴾ فى الإنفاق .

﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ وفى حرف عبـد الله ﴿ بل يداه بُسْطَانِ ﴾ والعـرب تقول : الق أخاك بوجه مبسوط ، وبوجه بُسْط .

وقـــوله : لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِم ... (٦٦)

يقول : من قَطْر السماء ونبات الأرض من ثمارها وغيرها . وقد يقال : إن هذا على وجه التوسعة ، كما تقول : هو فى خير من قَرْنه إلى قَدَمه .

وقـــوله : فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِّنْهُمْ ... (٧١)

---

(١) قبـــله :　　　أبى لبينى لست معترفا　　　ليكون ألأم منكم أحد

يريد أن « عبد » فى البيت حرك بضم الباء للوزن والأصل فيها السكون .

(٢) كذا فى جـ . وفى ش : « على » .

(٣) آية ٢٩ سورة الإسراء .

فقد يكون رفع الكثير من جهتين، إحداهما أن تكرّ[1] الفعل عليها، تريد: عمِي وصَمّ كثير منهم، وإن شئت جعلت (عَمُوا وصَمُّوا) فعلا للكثير، كما قال الشاعر[2]:

يلومونني فى اشترائى النخيـ ـلَ أهــلِي فكلُّهم ألْـوَمُ

وهذا لمن قال: قاموا قومك. وإن شئت جعلت الكثير مصدرا فقلت أى ذلك كثير منهم[3]، وهذا وجه ثالث. ولو نصبت[4] على هــذا المعنى كان صوابا. ومثله قول الشاعر[5]:

وسـوّدَ ماءُ المَـرْدِ فاها فلونه كلَونِ النَّؤُور وهى أدماءُ سارُها

ومثله قول الله تبارك وتعـالى: «وأَسَرّوا النَّجْوَى الذين ظلموا[6]» إن شئت جعلت (وأَسَرّوا) فعلا لقوله «لاهِيَةً قلوبُهم وأسَرّوا النجوى» ثم تستأنف (الذين)

---

(١) يريد أن يكون بدلا من الفاعل فى (عموا وصموا).

(٢) هو أحيحة بن الجلاح. وكان قومه لاموه فى اشتراء النخل. وقوله: «اشترائى» كذا فى ش، ج. ويروى: «اشتراء» وقوله: «ألوم» هكذا فى ش، ج. ورواية البيت هكذا لم يلاحظ فيها الشعر الذى هذا البيت منه. والا فهو فيه: «يعذل» فإن قافيته لامية. وبعده:

وأهل الذى باع يلحونه كما لحى البائع الأول

(٣) فيكون «كثير» خبر مبتـدأ محذوف هو «ذلك» وهو العمى والصمم. ويقدره بعضهم: «العمى والصم».

(٤) وبه قرأ ابن أبى عبلة؛ كما فى البحر ٣/ ٥٣٤

(٥) هو أبو ذؤيب الهذلىّ. والبيت فى وصف ظبية. والمرد: الغض من ثمر الأراك، والنؤور: النيلج، وهو دخان الشحم، يعالج به الوشم فيخضر. وسارها أى سائرها. والأدماء من الأدمة، وهى فى الظباء لون مشرب بياضا.

(٦) آية ٣ سورة الأنبياء.

بالرفع . و إن شئت جعلتها خفضا (إن شئت)[1] على نعت الناس فى قوله « اقترب للناس حسابهم » و إن شئت كانت رفعا كما يجوز (ذهبوا قومك) .

وقوله : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓا۟ إِنَّ ٱللَّهَ ثَالِثُ ثَلَٰثَةٍ ... ﴾ (٧٣)

يكون مضافا ، ولا يجوز التنوين فى (ثالث) فتنصب الثلاثة . وكذلك[2] قلت : واحد من اثنين ، وواحد من ثلاثة ؛ ألا ترى أنه لا يكون ثانيا لنفسه ولا ثالثا لنفسه . فلو قلت : أنت ثالث اثنين لجاز أن تقول : أنت ثالث اثنين ، بالإضافة ، و بالتنوين ونصب الاثنين ؛ وكذلك لو قلت : أنت رابع ثلاثة جاز ذلك ، لأنه فعل واقع .

وقوله : ﴿ ومَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا إِلَٰهٌ واحِدٌ ﴾ لا يكون قوله (إله واحد) إلا رفعا ؛ لأن المعنى : ليس إله إلا إله واحد ، فرددت ما بعد (إلا) إلى المعنى ؛ ألا ترى أن (مِن) إذا فُقِدت من أول الكلام رفعت . وقد قال بعض الشعراء :

ما من حوىً بين بدرٍ وصاحةٍ ⁂ ولا شُعْبةٍ إلا شِبَاعٌ نسورها[3]

فرأيت الكسائى قد أجاز خفضه وهو بعد إلا ، وأنزل (إلا) مع الجحود بمنزلة غير ، وليس ذلك بشىء ؛ لأنه أنزله بمنزلة قول الشاعر :

أبنى لبينى لستمُ بيـــدٍ ⁂ إلا يدٍ ليست لها عُضُد

(١) كذا فى ش ، ج . ويبدو أنها مزيدة فى النسخ .

(٢) كذا فى ش ، ج . وكأنه محرف عن : « كأنك » .

(٣) الحوىّ : واحد الحوايا . وهى حفائر ملتوية يملؤها المطر فيبق فيها دهرا طويلا . والشعبة مسيل صغير . وبدر ماء مشهور بين مكة والمدينة أسفل وادى الصفراء . وصاحة : هضاب حمر فى بلاد باهلة بقرب عقيق المدينة .

وهــذا جائز، لأن الباء قد تكون واقعة فى الجحد كالمعرفة والنكرة، فيقول : ما أنت بقائم، والقائم نكرة، وما أنت بأخينا، والأخ معرفة، ولا يجوز أن تقول : ما قام من أخيك، كما تقول ما قام من رجل .

وقــوله : وَأُمُّهُۥ صِدِّيقَةٌ ... ﴿٧٥﴾

وقع[1] عليها التصديق كما[2] وقع على الأنبيـاء . وذلك لقول الله تبارك وتعـالى : « فأرسلنا إليها روحنا فتمثّل لهـا[3] » فلما كلَّمها جبريل صلى الله عليه وسلم وصدّقته وقع عليها اسم الرسالة، فكانت كالنبيّ .

وقــوله : ذَٰلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ ... ﴿٨٢﴾

نزلت فيمن أسلم من النصارى . ويقال : هو النجاشى وأصحابه . قال الفرّاء ويقال : النِّجاشى .

وقــوله : لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَٰتِ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ﴿٨٧﴾

هم نفر من أصحاب النبيّ صلى الله عليه وسلم أرادوا أن يرفضوا الدنيا، ويَجُبُّوا أنفسهم، فأنزل الله تبارك وتعالى: « لا تحرّموا طيِّباتِ ما أحلَّ الله لكم ولا تعتدوا » أى لا تجبُّوا أنفسكم .

وقــوله : فَصِيَامُ ثَلَٰثَةِ أَيَّامٍ ... ﴿٨٩﴾

فى حرف عبـد الله « ثلاثة أيام متتابعات » ولو نوّنت فى الصيـام نصبت الثلاثة، كما قال الله تبارك وتعالى : «أو إطعامٌ فى يومٍ ذى مَسْغَبة . يتيمًا[4]» نصبت

(١) أى يقع عليها هذه الصفة لاتصافها بها أى أنها تصدق .
(٢) كذا فى ج . وفى ش : « على » .
(٣) آية ١٧ سورة مريم .
(٤) آيتا ١٤ ، ١٥ سورة البلد .

(يتيما) بإيقاع الإطعام عليه . ومثله قوله : « أَلَمْ نَجْعَلِ الأرضَ كِفَاتًا أحياءً وأمواتا »[1] : تكفِتُهم[2] أحياء وأمواتا . وكذلك قوله « فجزاءٌ مثلُ ما قتل من النعم »[3] ولو نصبت[4] (مثل) كانت صوابا . وهى فى قراءة عبد الله « فجزاؤه مثل ما قتل » وقرأها بعض أهل المدينة « فجزاءُ مثلِ ما قتل » وكلٌّ ذلك صواب .

وأما قوله « ولا نكتُمُ شهادةَ الله » لو نوّنت فى الشهادة جاز النصب فى إعراب (الله) على : ولا نكتم اللهَ شهادةً . وأمّا من استفهم بالله فقال (آللهِ) فإنما يخفض (اللهِ) فى الإعراب كما يخفض القسم ، لا على إضافة الشهادة إليه .

وقوله : ٱلْخَمْرُ وَٱلْمَيْسِرُ ... (٩٠)

الميسر : القمار كلّه ، والأنصاب : الأوثان ، والأزلام : سهام كانت فى الكعبة يقتسمون بها فى أمورهم ، وواحدها زَلَم .

وقوله : إِذَا مَا ٱتَّقَوْا ... (٩٣)

أى اتّقوا شرب الخمر ، وآمنوا بتحريمها .

وقوله : تَنَالُهُۥٓ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ .. (٩٤)

فما نالته الأيدى فهو بَيْض النعام وفِراخها ، وما نالت الرماحُ فهو سائر الوحش .

---

(١) آيتا ٢٥ ، ٢٦ سورة المرسلات .

(٢) أى تضمهم ، يقال : كفته أى ضمه وقبضه . والأرض تضم الأحياء على ظهرها فى دورهم ، والأموات فى بطنها فى قبورهم . ويبين من هذا أن (كفاتا) مصدر كفت . وحمله على الأرض بتأويل : ذات كفات . وانظر اللسان فى المادة .

(٣) آية ٩٥ سورة المائدة .

(٤) قرأ بذلك السلمىّ ؛ كما فى البحر ٤ / ١٩

قــوله : ﴿ فَجَزَآءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ ٱلنَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِۦ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ ... ٩٥ ﴾

يقول: من أصاب صيدا ناسيا لإحرامه معتمِدا للصيد حكم عليه حاكمان عدلان فقيهان يسألانه : أقتلت قبل هذا صيدا ؟ فإن قال : نعم، لم يحكما عليه، وقالا : ينتقم الله منك . وإن قال : لا ، حكما عليه، فإن بلغ قيمةُ حكمها ثمن بَدَنة أو شاة حكما بذلك عليه ﴿هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ﴾ وإن لم يبلغ ثمن شاة حكما عليه بقيمة ما أصاب: دراهم، ثمّ قوّماه طعاما، وأطعمه المساكين لكل مسكين نصفُ صاع. فإن لم يجد حكَما عليه أن يصوم يوما مكان كل نصف صاع .

وقوله : ﴿ أو عَدْل ذلِك صِياما ﴾ والعَدْل : ما عادل الشيء من غير جنسه ، والعِدل المِثْل . وذلك أن تقول : عندى عِدْل غلامك وعِدْل شاتك إذا كان غلاما يعدل غلاما أو شاة تعـدل شاة . فإذا أردت قيمته من غير جنسه نصبت العين . وربما قال بعض العرب : عِدله . وكأنه منهم غلط لتقارب معنى العَدْل من العِدل . وقـد اجتمعوا على واحد الأعدال أنه عِدل . ونصبك الصـيام على التفسير؛ كما تقول : عندى رطلان عسلا، ومِلء بيت قَتًّا[1]، وهو مما يفسِّر للمبتدئ: أن ينظر إلى (مِن) فإذا حسنت فيه ثم أُلقيت نصبت؛ ألا ترى أنك تقول : عليه عَدْل ذلك من الصيام . وكذلك قول الله تبارك وتعالى « فلَنْ يُقْبَل من أحدِهم مِلءُ الأرْض ذهبـاً[2] » .

---

(١) القت : الرطبة واليابسة من علف الدواب .

(٢) آية ٩١ سورة آل عمران .

وقوله : أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ ٱلْبَحْرِ وَطَعَامُهُۥ ... ﴿٩٦﴾

الصيد : ما صِدته، وطعامه ما نَضَب(١) عنه الماء فبقى على وجه الأرض .

قوله : لَا تَسْـَٔلُوا عَنْ أَشْيَآءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ ... ﴿١٠١﴾

خطب النبىّ صلى الله عليه وسلم الناس، وأخبرهم أن الله تبارك وتعالى قد فرض عليهم الحجّ، فقام رجل فقال : يا رسول الله (أَوَفى(٢)) كلّ عام ؟ فأعرض عنه . ثم عاد (فقال(٣) : أفى كل عام ؟ فأعرض عنه، ثم عاد) فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : « ما يؤمنك أن أقول (نعم) فيجب عليكم ثم لا تفعلوا فتكفروا ؟ اتركونى ما تركتكم » .

و (أشياء) فى موضع خفض لا تُجرَى . وقد قال فيها بعض النحويين: إنما كثرت فى الكلام وهى (أفعال) فأشبهت فَعْلاء فلم تُصرف، كما لم تصرف حمراء، وجمعها أشاوَى — كما جمعوا عذراء عذارَى، وصحراء صحارَى — وأشياوات، كما قيل: حمراوات . ولو كانت على التوهّم لكان أملك الوجهين بها أن تُجرَى؛ لأن الحرف إذا كثر به الكلام خَفّ ؛ كما كثرت التسمية بيزيد فأجرَوه وفيه ياء زائدة تمنع من الإجراء. ولكنا نرى أن أشياء جُمعت(٤) على أفعلاء كما جمع لَيِّن وأَلْيِناء، فحذف من وسط أشياء همزة، كان ينبغى لها أن تكون (أَشْيِئاء) فحذفت الهمزة لكثرتها . وقد قالت العرب : هذا من أبناوات سعد، وأُعيذك بأسماوات الله ، وواحدها أسماء وأبناء تجرى، فلو منعتُ أشياء الجرْى لجمعهم إياها أشياوات لم أُجر أسماء ولا أبناء؛ لأنهما جُمعتا أسماوات وأبناوات .

---

(١) أى غار وذهب فى الأرض، وهنا حسر عنه ماء البحر . (٢) كذا فى ش . وفى ج : «أفى» .

(٣) سقط ما بين القوسين فى ش، وثبت فى ج . (٤) أى جعلت على هذه الصيغة .

وقـــوله : مَا جَعَلَ ٱللَّهُ مِنۢ بَحِيرَةٍ وَلَا سَآئِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ... (١٠٣)

قد اختُلف فى السائبة . فقيل : كان الرجل يسيِّب من ماله ما شاء، يذهب به إلى الذين يقومون على خدمة آلهتهم . قال بعضهم : السائبة إذا ولدت الناقة عشرة[1] أبطن كلهنّ[2] إناث سيِّبت فلم تركب ولم يُجَزّ لها وَبَر، ولم يَشرب لبنها إلا ولدها أو ضيف حتى تموت ، فإذا ماتت أكلها الرجال والنساء، وبُحِرت أذن ابن[3] ابنتها — يريد : خُرِقت — فالبَحيرة ابنة السائبة، وهى بمنزلة أمها . وأمَّا الوصيلة فمن الشاء . إذا ولدت الشاة سبعة أبطن عَنَاقين عَنَاقين[4] فولدت فى سابعها عَنَاقا وجَدْيا قيل : وصلت أخاها، فلا يشرب لبنها النساء وكان للرجال، وجرت مجرى السائبة . وأما الحامى فالفحل من الإبل؛ كان إذا لَقِح ولدُ ولده حَمَى ظهره، فلا يُركب ولا يجزّ له وَبَر، ولا يُمنع من مرعًى ، وأىّ إبل ضرب فيها لم يُمنع .

فقال الله تبارك وتعالى ﴿ ما جَعَل الله مِن بَحيرة ﴾ هذا أنتم جعلتموه كذلك . قال الله تبارك وتعالى ﴿ ولكنَّ الذين كفروا يَفْتَرُون على الله الكذبَ وأ كثرُهم لا يعقِلون ﴾ .

وقـــوله : عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ ... (١٠٥)

هذا أمر من الله عزّ وجلّ، كقولك : عليكم[5] أنفسكم . والعرب تأمر من الصفات[6] بعليك، وعندك، ودونك، وإليك . يقولون : إليك إليك، يريدون : تأخّر؛

(١) كذا فى ج . وفى ش : «عشر» . (٢) كذا فى ج . وفى ش : «كلهم» .
(٣) كذا . وكأن الصواب حذف هذا اللفظ ، كما يعلم مما بعد .
(٤) العناق : الأنثى من ولد المعز . (٥) ثبت فى ج ، وسقط فى ش .
(٦) يريد الظروف وحروف الجر .

كما تقول : وراءك وراءك . فهذه الحروف كثيرة . وزعم الكسائى أنه سمع : بينكما البعير نخذاه . فأجاز ذلك فى كلّ الصفات التى قد تُفرد ، ولم يُجزه فى اللام ولا فى الباء ولا فى الكاف . وسمع بعض العرب تقول(١) : كما أنت زيدا ، ومكانَك زيدا . قال الفراء : وسمعت [بعض](٢) بنى سُلَيم يقول فى كلامه : كما أنتنى ، ومكانَكنى ، يريد انتظرنى فى مكانك .

ولا تقدّمنّ ما نصبته هذه الحروفُ قبلها ؛ لأنها أسماء ، والاسم لا يَنصب شيئا قبله ؛ تقول : ضربًا زيدا ، ولا تقول : زيدا ضربا . فإن قلته نصبت زيدا بفعل مضمر قبله كذلك ؛ قال الشاعر :

* يأيها المائح دلوى دونكا *

إن شئت نصبت (الدلو) بمضمر قبله ، وإن شئت جعلتها رفعا ، تريد : هذه دلوى فدونكا .

﴿ لا يَضُرُّكُمْ ﴾ رفع ، ولو جزمت كان صوابا ؛ كما قال(٣) ﴿ فَٱضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِى البحرِ يَبَسًا لا تخَفْ ، ولا تخافُ ﴾ جائزان .

وقوله : شَهَٰدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ حِينَ ٱلْوَصِيَّةِ ٱثْنَانِ ... ﴿١٠٦﴾

يقول : شاهدان أو وصيّان ، وقد اختلف فيه . ورفع الاثنين بالشهادة ، أى ليشهدكم آثنان من المسلمين .

---

(١) كذا فى ش ، جـ . فإن كان القائل امرأة فهو صحيح ، وإلا فهو تصحيف عن « يقول » ؛ إلا أن يريد ببعض العرب جماعة منهم .

(٢) زيادة يقتضيها السياق خلت منها نسختا ش ، جـ .		(٣) آية ٧٧ سورة طه .

﴿أَوْ آخَرانِ مِن غيرِكُم﴾ من غير دينكم . هذا فى السَّفَر، وله حديث طويل . إلا أن المعنى فى قوله ﴿مِنَ الذِينَ استَحَقَّ عليهِم الأَوْلَيانِ﴾ فمن قال : الأوليان أراد وليَّى الموروث، يقومان مَقَام النصرانيَّين إذا اتُّهِما أنهما آختانا ، فيحلفان بعد ما حلف النصرانيَّان وظُهِر على خيانتهما ، فهـذا وجه قد قرأ به علىّ ، وذُكِر عن[1] أُبَىّ بن كعب . حدّثنا الفراء قال حدّثنى قيس بن الربيع عن عبد الملك عن عطاء عن ابن عباس أنه قال ﴿الأَوَّلِين﴾ يجعله نعتا للذين . وقال أرأيت إن كان الأوليان صغيرين كيف يقومان مَقامهما . وقوله ﴿استحقّ عليهِم﴾ معناه : فيهم ؛ كما قال ﴿واتَّبعوا ما تَتْلُو الشياطِينُ على مُلْكِ سُلَيْمانَ﴾[2] أى فى مُلْك ، وكقوله ﴿ولأُصَلِّبَنَّكُمْ فِى جُذُوعِ النخل﴾[3] جاء التفسير : على جذوع النخل . وقـرأ الحسن ﴿الأَوَّلان﴾ يريد : استحقّا بمـا حقّ عليهما من ظهور خيانتهما . وقرأ عبـد الله بن مسعود ﴿الأَوَّلِين﴾ كقول ابن عباس . وقد يكون ﴿الأَوْليان﴾ هاهنا النصرانيّين — والله أعلم — فيرفعهما بـ﴿استَحَقَّ﴾، ويجعلهما الأَوْلَيَيْن باليمين؛ لأن اليمين كانت عليهما، وكانت البيِّنة على الطالب؛ فقيل الأوليان بموضع اليمين . وهو على معنى قول الحسن .

وقوله ﴿أن تُرَدَّ أَيْمـانٌ﴾ غيرِهم على أيمـانِهِم[4] فتبطلها .

وقـــوله : ﴿قَالُوا۟ لَا عِلْمَ لَنَآ ...﴾ (١٠٩)

قالوا : فيما ذكر من هول يوم القيامة . ثم قالوا : إلا ما علَّمتنا[5]؛ فإن كانت على ما ذكر فـ(ـما) التى بعـد (إلا) فى موضع نصب ؛ لحسن السكوت على قوله : (لا علم لنـا)، والرفع جائز .

---

(١) كذا فى جـ، وفى ش : «وأن» . (٢) آية ١٠٢ سورة البقرة . (٣) آية ٧١ سورة طه .

(٤) كذا . وهو لا يريد التلاوة فإنها : « بعد أيمانهم » وإنما يريد التفسير .

(٥) ليس فى الآية (إلا ما علمتنا) والتلاوة (قالوا لا علم لنا إنك أنت علام الغيوب) .

وقوله : إِذْ أَيَّدتُّكَ ... ﴿١١٠﴾

على فعَّلتك، كما تقول : قوَّيتك . وقرأ مجاهد (آيدتك) على أفعلتك . وقال الكسائىّ : فاعلتك ، وهى تجوز . وهى مثل عاونتك .

وقوله : ﴿ فى المهْد ﴾ يقول : صبيًّا ﴿ وكَهْلًا ﴾ فردّ الكهل على الصفة؛ كقوله ﴿ دعانا لجنبِهِ أو قاعِدا أو قائما ﴾[1] .

وقوله : وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِيِّـنَ أَنْ ءَامِنُوا۟ بِى وَبِرَسُولِى ... ﴿١١١﴾

يقول : ألهمتهم ؛ كما قال ﴿ وأوحى ربُّك إلى النحلِ أنِ اتّخذى مِن الجبال بيوتا ﴾[2] أى ألهمها .

وقوله : هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ ... ﴿١١٢﴾

بالتاء والياء . قرأها أهل المدينة وعاصم بن أبى النَّجود والأعمش بالياء : ﴿ يستطيع ربُّك ﴾ وقد يكون ذلك على قولك : هل يستطيع فلان القيام معنا ؟ وأنت تعلم أنه يستطيعه، فهذا وجه . وذُكِر[3] عن علىّ وعائشة رحمهما الله أنهما قرآ ﴿ هل تستطيعُ ربَّك ﴾ بالتاء ، وذُكِر عن مُعاذ أنه قال : أقرأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ هل تستطيع ربَّك ﴾ بالتاء، وهو وجه حسن . أى هل تقدر على أن تسأل ربك ﴿ أن ينزّل علينا مائدة مِن السماءِ ﴾ .

وقوله : تَكُونُ لَنَا عِيدًا ... ﴿١١٤﴾

(وتَكُن لَنا) . وهى فى قراءة عبد الله ﴿ تكُن لنا عِيدا ﴾ بغير واو . وما كان من نكرة قد وقع عليها أمر جاز فى الفعل بعده الجزم والرفع . وأمّا المائدة فذُكر

---

(١) آية ١٢ سورة يونس . (٢) آية ٦٨ سورة النحل . (٣) كذا فى ج . وفى ش : «ذلك» .

أنها نزلت ، وكانت خبزا وسمكا . نزلت - فيما ذكر - يوم الأحد مرّتين ، فلذلك اتخذوه عيدا . وقال بعض المفسّرين : لم تنزل ؛ لأنه اشترط عليهم أنه إن أنزلها فلم يؤمنوا عذّبهم ، فقالوا : لا حاجة لنا فيها .

وقـــوله : يَـٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ﴿١١٦﴾

﴿ عيسى ﴾ فى موضع رفع ، وإن شئت نصبت[1] . وأما ﴿ ٱبن ﴾ فلا يجوز فيه إلا النصب . وكذلك تفعل فى كل اسم دعوته باسمه ونسبته إلى أبيه ؛ كقولك : يازيدُ بنَ عبدالله ، ويازيدَ بنَ عبدالله . والنصب فى (زيد) فى كلام العرب أكثر . فإذا رفعت فالكلام على دعوتين ، وإذا نصبت فهـو دعوة . فإذا قلت : يازيد أخا تميم ، أو قلت : يازيد ابن الرجل الصالح رفعت الأول ، ونصبت الثانى ؛ كقول الشاعر[2] :

يا زِبْرِقانُ أخا بنى خَلَـف ما أنتَ وَيلَ أبيـك والفَخْـرُ

وقـــوله : هَـٰذَا يَوْمُ يَنفَـعُ ٱلصَّـٰدِقِينَ ﴿١١٩﴾

ترفع (اليوم) بـ (هذا) ، ويجوز أن تنصبه[3] ؛ لأنه مضاف إلى غير اسم ؛ كما قالت العـرب : مضى يومَئذٍ بمـا فيه . ويفعـلون ذلك به فى موضـع الخفض ؛ قال الشاعر[4] :

رددنا لشعثاءَ الرسـولَ ولا أرى كيَوْمَئِـذٍ شيئا تُرَدّ رسـائله

---

(١) كذا فى ش . وفى جـ : « نصب » .

(٢) هو المخبل السعدىّ ، يهجو الزبرقان بن بدر . وبنـو خلف رهطه الأدنون من تميم . وانظر الكتاب ١ / ١٥١ ، والخزانة ٢ / ٥٣٥

(٣) وهو قراءة نافع ، ووافقه ابن محيصن .

(٤) هو جرير . والبيت من قصيدته التى أولها :

ألم تر أن الجهـل أقصر باطله وأمسى عماه قـد تجلت مخايله

وكذلك وجه القراءة فى قوله : ﴿ مِن عذابِ يومَئِذٍ ﴾[1] ؛ ﴿ ومن خزيِ يومَئذ ﴾[2] ويجوز خفضه فى موضع الخفض؛ كما جاز رفعه فى موضع الرفع . وما أُضيف إلى كلام ليس فيه مخفوض فافعل به ما فعلت فى هذا؛ كقول الشاعر[3] :

على حينَ عاتبتُ المشيب على الصبا ... وقلتُ أَلَمَّا تَصْحُ والشيب وازع

وتفعل ذلك فى يوم، وليلة، وحين، وغَدَاة، وعشيّة، وزمن، وأزمان وأيام، وليال . وقد يكون قوله : ﴿ هذا يوم ينفع الصادِقين ﴾ كذلك . وقوله : ﴿ هذا يوم لاينطِقون ﴾[4] فيه ما فى قوله : ﴿ يوم ينفع ﴾ وإن قلت « هذا يومٌ ينفع الصادقين » كما قال الله : ﴿ واتقوا يوما لا تَجْزِى نَفْسٌ ﴾[5] تذهب إلى النكرة كان صوابا . والنصب فى مثل هذا مكروه فى الصفة؛ وهو على ذلك جائز، ولا يصلح فى القراءة .

---

(١) آية ١١ سورة المعارج . وقراءة فتح الميم من (يومئذ) فى الآيتين لنافع والكسائى . وقراءة الباقين كسر الميم . (٢) آية ٦٦ سورة هود .

(٣) هو النابغة الذبيانى . وانظر الكتاب ١ / ٣٦٩ ، والخزانة ٣ / ١٥١

(٤) آية ٣٥ سورة المرسلات . (٥) آية ١٢٣ سورة البقرة .

من سـورة الأنعـام

ومن سورة الأنعام :

قوله تبارك وتعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّن قَرْنٍ ﴾ (٦)

القرن ثمانون سنة. وقد قال بعضهم: سبعون[١] .

وقـوله : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا ﴾ (٩)[٢]

: فى صورة رجل؛ لأنهم لا يقدرون على النظر إلى صُورة الملَك .

وقـوله : ﴿ كَتَبَ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ (١٢)

إن شئت جعلت (الرحمة) غاية كلام، ثم آستأنفت بعدها ﴿ لَيَجْمَعَنَّكُمْ ﴾[٣] و إن شئت جعلته فى موضع نصب؛ كما قال : ﴿ كَتَبَ[٤] ربكم على نفسِهِ الرحمة أنه من عمل مِنكم ﴾ والعرب تقول فى الحروف التى يَصْلح معها جواب الأيْمان بأن المفتوحة و باللام ، فيقولون : أرسلت إليه أن يقوم ، وأرسلت إليه ليقومنّ . وكذلك قوله : ﴿ ثم بدا لهم[٥] مِن بعد ما رأوُا الآياتِ ليسجُنُنَّهُ ﴾ وهو فى القرآن كثير؛ ألا ترى أنك لو قلت : بدا لهم أن يسجنوه كان صوابا .

وقـوله : ﴿ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ ﴾ (١٤)

مخفوضٌ[٦] فى الإعراب؛ تجعله صفة من صفات الله تبارك وتعالى . ولو نصبته على المدح كان صوابا، وهو معرفة . ولو نويت الفاطرَ الخالقَ نصبته على القطع؛

---

(١) والصحيح أن القرن مائة سنة، راجع ج ٩ شرح القاموس .

(٢) سقط ما بين القوسين فى ش، وثبت فى ج . (٣) أى « ليجمعنكم » .

(٤) آية ٥٤ سورة الأنعام . (٥) آية ٣٥ سورة يوسف . (٦) أى « فاطر » .

إذ لم يكن فيه ألف ولام . ولو آستأنفته فرفعته كان صوابا ؛ كما قال : ﴿ ربُّ السموات والأرض وما بينهما الرحمن ﴾ (١) :

وقوله : وَهُوَ ٱلْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِۦ ﴿١٨﴾

كلُّ شىء قهر شيئا فهو مُستعلٍ عليه .

وقوله : لِأُنذِرَكُم بِهِۦ وَمَنۢ بَلَغَ ﴿١٩﴾

يريد : ومن بلغه القرآن من بعدكم ، و (بلغ) صلة لـ(من) . ونصبت (من) بالإنذار . وقوله : ﴿ آلهةً أُخرى ﴾ ولم يقل : أُخَر، لأن الآلهة جمع ، (والجمع) يقع (٢) عليه التأنيث ؛ كما قال الله تبارك وتعالى : ﴿ ولِلهِ الأسماءُ الحسنى ﴾ (٣) وقال الله تبارك وتعالى : ﴿ فما بال القرون الأُولى ﴾ (٤) ولم يقل: الأُوَل والأوّلين. وكلّ ذلك صواب .

وقوله : يَعْرِفُونَهُۥ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَآءَهُمُ ﴿٢٠﴾

ذُكر أن عمر بن الخطاب قال لعبد الله بن سلّام : ماهذه المعرفة التى تعرفون بها محمدا صلى الله عليه وسلم ؟ قال : والله لأنا به إذا رأيته أعرفُ مِنى بابنى وهو يلعب مع الصبيان ؛ لأنى لا أشكُّ فيه أنه محمد صلى الله عليه وسلم ، ولست أدرى ماصنع النساء فى الابن . فهذه المعرفة لصفته فى كتابهم .

وجاء التفسير فى قوله : ﴿ خسِروا أنفُسَهم ﴾ يقال : ليس من مؤمن ولا كافر إلا له منزل فى الجنة وأهل وأزواج ، فمن أسلم وسعد صار إلى منزله وأزواجه

(١) آية ٣٧ سورة النبأ . وقراءة رفع « رب » و « الرحمن » عند نافع وابن كثير وأبى عمرو وأبى جعفر ، وقراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب بجرهما .

(٢) سقط مابين القوسين فى ج ، وثبت فى ش .

(٣) آية ١٨٠ سورة الأعراف . (٤) آية ٥١ سورة طه .

(ومن كفر صار منزله وأزواجه)[1] إلى من أسلم وسعد. فذلك قوله ﴿ الَّذِينَ يَرِثُونَ[2] الْفِرْدَوْسَ ﴾ يقول : يرثون منازل الكفار ، وهو قوله : ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ[3] وَأَهْلِيهِمْ ﴾ .

وقـــوله : وَاللَّهِ رَبِّنَا (٢٣)

تقرأ : ربِّنا وربَّنا[4] خفضا ونصبا . قال الفرّاء : وحدّثني الحسن بن عيَّاش[5] أخو أبي بكر بن عياش عن الأعمش عن الشعبيّ عن علقمة[6] أنه قرأ ﴿ واللهِ ربَّنا ﴾ قال : معناه : والله يا ربَّنا . فمن قال ﴿ ربِّنا ﴾ جعله محلوفا به .

وقـــوله : وَلَلدَّارُ الْآخِرَةُ ... (٣٢)

جعلت الدار هاهنا اسما ، وجُعِلت الآخِرة من صفتها ، وأضيفت فى غير هـذا الموضع[7] . ومثله ممّا يضاف إلى مثله فى المعنى قوله (إِنَّ هَـٰذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ[8]) والحق هو اليقين ؛ كما أنّ الدار هى الآخرة . وكذلك أتيتـك بارحة الأولى ، والبارحة الأولى . ومنه : يوم الخميس ، وليلة الخميس . يضاف الشىء إلى نفسه إذا اختلف لفظه ، كما اختلف الحق واليقين ، والدار [و[9]] الآخرة ، واليوم والخميس . فإذا اتفقا لم تقل العرب : هذا حقُّ الحق ، ولا يقين اليقين ؛ لأنهـم يتوهمون إذا

(١) سقط ما بين القوسين فى جـ ، وثبت فى ش . (٢) آية ١١ سورة المؤمنون .

(٣) آية ١٥ سورة الزمر ، ٤٥ سورة الشورى .

(٤) النصب قراءة حمزة والكسائىّ وخلف ، والجر قراءة الباقين .

(٥) هو أبو محمد الكوفىّ . روى عن الأعمش وغيره . مات سنة ١٧٢ هـ . وأخوه أبو بكر مات سنة ١٩٣ (٦) هو علقمة بن قيس النخعىّ . مات سنة ٦٢

(٧) كما فى الآية ١٠٩ سورة يوسف . على أن ابن عامر قرأ هنا : « ولدار الآخرة » بالإضافة .

(٨) آية ٩٥ سورة الواقعة . (٩) سقطت الواو فى ش ، جـ . وما أثبتناه هو المناسب للمقام .

اختلفا فى اللفظ أنهما مختلفان فى المعنى . ومثله فى قراءة عبد الله «وذلك[1] الدين القيّمة» وفى قراءتنا «دين القيّمة» والقيّم والقيّمة بمنزلة قولك : رجل راوية وهّابة للأموال ، ووهّاب وراو ، وشبهه .

وقوله : فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ ﴿٣٣﴾

قرأها العامّة بالتشديد . قال : حدّثنا الفراء قال حدّثنى قيس بن الربيع الأسدىّ عن أبى إسحاق السَّبِيعىّ[2] عن ناجية بن كعب[3] عن علىّ أنه قرأ[4] «يُكْذِبونك» مخفّفة . ومعنى التخفيف — والله أعلم — : لا يجعلونك كذّابا ، وإنما يريدون أن ماجئت به باطل ؛ لأنهم لم يجرّبوا عليه صلى الله عليه وسلم كذبا فيكذّبوه[5] وإنما أكذبوه ؛ أى ما جئت به كذب لا نعرفه . والتكذيب[6] : أن يقال : كذَبت . والله أعلم .

وقوله : فَإِنِ ٱسْتَطَعْتَ أَن تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي ٱلْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي ٱلسَّمَآءِ فَتَأْتِيَهُم بِـَٔايَةٍ … ﴿٣٥﴾

فافعل[7] ، مضمرة ، بذلك جاء التفسير ، وذلك معناه . وإنما تفعله العرب فى كل موضع يُعرف فيه معنى الجواب ؛ ألا ترى أنك تقول للرجل : إن آستطعت أن تتصدق ، إن رأيت أن تقوم معنا ، بترك الجواب ؛ لمعرفتك[8] بمعرفته به . فإذا جاء

(١) آية ٥ سورة البينة . (٢) هو عمرو بن عبد الله الهمدانىّ الكوفىّ . توفى سنة ١٢٧ هـ .
(٣) صحابىّ جليل . توفّى فى أيام معاوية . (٤) وهى قراءة نافع والكسائىّ .
(٥) كذا فى ج . وهو يوافق عبارة اللسان . وفى ش : « يكذبوه » .
(٦) حاصل هذا أن التكذيب : النسبة إلى الكذب . والإكذاب للرجل أن يجد كلامه باطلا ، وإن لم يكن القائل كاذبا فيه عارفا بكذبه .
(٧) هذا جواب الشرط المحذوف . (٨) ثبت فى ج ، وسقط فى ش .

ما لا يُعرف جوابه إلا بظهوره أظهرته ؛ كقولك للرجل : إن تقم تُصب خيرا ، لا بدّ فى هذا من جواب ؛ لأن معناه لا يُعرف إذا طُرح .

وقــوله : وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا طَـٰٓئِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ... (٣٨)

(الطائر) مخفوض . ورفعه[1] جائز (كما[2] تقول : ما عندى من) رجل ولا امرأةٍ، وامرأةٌ؛ من رفع قال : ما عنـدى من رجلٍ ولا عنـدى امرأة . وكذلك قوله : ﴿ وما يعزُبُ عن ربّك من مثقالِ ذرةٍ ﴾[3] ثم قال ﴿ ولا أصغرَ من ذلك، ولا أصغرُ ولا أكبرَ، ولا أكبرُ ﴾ إذا نصبت (أصغر) فهو فى نيّة خفض ، ومَن رفع ردّه على المعنى .

وأمّا قوله ﴿ ولا طائرٍ يطيرُ بجناحَيْـه ﴾ فإن الطائر لا يطير إلا بجناحيه . وهو فى الكلام بمنزلة قوله (له[4] تِسع وتسعون نعجة [ولى نعجة] أنثى)، وكقولك للرجل : كلّمته بِفِىّ، ومشيت إليه على رِجْلىّ، إبلاغا فى الكلام .

يقال: إن كل صنف من البهائم أمّة ، والعرب تقول صِنْف [وصَنْف[5]] .

﴿ ثم إلى ربّهم يحشرون ﴾ حَشْرها : موتها، ثم تحشر مع الناس فيقال لها : كونى ترابا . وعند ذلك يتمنّى الكافر أنه كان ترابا مِثلها .

---

(١) وبه قرأ الحسن وعبد الله بن أبى إسحاق .

(٢) سقط ما بين القوسين فى جـ ، وثبت فى ش .

(٣) آية ٦١ سورة يونس ، وآية ٣ سورة سبأ ، والقراءة بالوجهين فى الآية الأولى . فقرأ حمزة ويعقوب وخلف بالرفع ، والباقون بالفتح . فأما فى آية سبأ فقد اتفق على الرفع إلا فى رواية عن المطوعى ، كما فى الإتحاف .

(٤) آية ٢٣ سورة ص . وهذه قراءة ابن مسعود كما فى البديع .

(٥) زيادة يقتضيها السياق .

وقوله : قُلْ أَرَءَيْتَكُمْ ... (٤٠)

العرب لها فى (أرأيت) لغتان ، ومعنيان .

أحدهما أن يسأل الرجلُ الرجل : أرأيت زيدا بعينك ؟ فهذه مهموزة . فإذا أوقعتها على الرجل منه قلت : أرأيتَك على غير هذه الحال؟ تريد : هل رأيتَ نفسك على غير هذه الحال . ثم تثنّى وتجمع[1] ، فتقول للرجلين : أرأيتماكما ، وللقوم : أرأيتموكم ، وللنسوة : أرأيتُنّكُنّ[2] ، وللمرأة : أرأيتِكِ ، تخفض التاء والكاف ، لا يجوز إلا ذلك .

والمعنى الآخر أن تقول : أرأيتَك، وأنت تريد : أخبرنى (وتهمزها)[3] وتنصب التاء منها، وتترك الهمز إن شئت ، وهو أكثر كلام العرب ، وتترك التاء موحّدة مفتوحة للواحد والواحدة [والجميع فى][4] مؤنّثه ومذكّره . فتقول للمرأة : أرايتَكِ زيدا هل خرج ، وللنسوة : أرايتَكُنّ زيدا ما فعل . وإنما تركت العرب التاء واحدة لأنهم لم يريدوا أن يكون الفعل منها واقعا على نفسها ، فاكتفوا بذكرها فى الكاف ، ووجّهوا التاء إلى المذكّر والتوحيد، إذ لم يكن الفعل واقعا . وموضع الكاف نصب وتأويله رفع، كما أنك إذا قلت للرجل : دونك زيدا وجدت الكاف فى اللفظ خفضا وفى المعنى رفعا، لأنها مأمورة .

والعرب إذا أوقعتْ فِعْل شىء على نفسه قد كُنِى فيه عن الاسم قالوا فى الأفعال التامّة غير ما يقولون فى الناقصة . فيقال للرجل : قتلتَ نفسك، وأحسنت إلى

---

(١) سقط هذا الحرف فى ش ، وثبت فى ج .

(٢) رسم فى اللسان (رأى) : « أرأتن كن » وظاهر أن « أرأتن » تحريف عن «أرأيتن» .

(٣) فى عبارة اللسان : « فتهمزها » .

(٤) ثبت ما بين الحاصرين فى عبارة اللسان ، وسقط فى ش ، ج .

نفسك ، ولا يقولون : قتلتَكَ ولا أحسنتَ إليك . كذلك قال الله تبارك وتعالى (﴿فاقتلوا أنفسكم﴾)[١] فى كثير من القرآن ؛ كقوله ﴿وماظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم﴾[٢] فإذا كان الفعل ناقصا ــ مثل حسبت وظننت ــ قالوا: أَظُنُّنِى خارجا، وأحسِبنى خارجا، ومتى تراك خارجا. ولم يقولوا: متى ترى نفسك، ولا متى تظنّ نفسك . وذلك أنهم أرادوا أن يفرُقوا بين الفعــل الذى قد يُلغى ، و بين الفعل الذى لا يجوز إلغاؤه ؛ ألا ترى أنك تقول: أنا ــ أظنّ ــ خارج، فتبطل (أظنّ) ويعمل فى الاسم فعله . وقد قال الله تبارك وتعالى ﴿إنّ الإنسان ليطغى. أن رآه استغنى﴾[٣] ولم يقــل : رأى نفسه . وربمــا جاء فى الشعر: ضربتَكَ أو شبهُهُ من التام . من ذلك قول الشاعر[٤]:

خُــذَا حَــذَرًا يا جارتَىَّ فإننى رأيتُ جِرَان العَوْدِ قد كاد يَصْلح
لقــد كان لى فى ضَرّتين عدِمتُنى وما كنتُ أَلْــقَى من رزينة أبرحُ

والعرب يقولون : عدِمتُنى ، ووجدتُنى ، وفقدتُنى ، وليس بوجه الكلام .

وقــوله : ﴿فَلَوْلَآ إِذْ جَآءَهُم بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا ...﴾ (٤٣)

معنى (فلولا) فهلاّ . و يكون معناها على معنى لولا[٥]؛ كأنك قلت : لولا عبد الله لضربتك . فإذا رأيت بعدها اسما واحدا مرفوعا فهو بمعنى لولا التى جوابها اللام؛ وإذا لم تر بعدها اسما فهى استفهام ؛ كقوله : ﴿لولا أخَّرتَنِى إلى أجلٍ قريب [فأصدق[٦]

---

(١) آية ٥٤ سورة البقرة. (٢) آية ١٠١ سورة هود. (٣) آيتا ٦ ، ٧ سورة العلق.

(٤) هو عامر بن الحارث النميرى" عند صاحب القاموس تبعا للصاغانى" . وعند الجوهرى : المستورد. وقد لقب جران العود لهذا الشعر . والعود : البعير المسنّ وجرانه مقدّم عنقه . كان له امرأتان لا ترضيانه ، فاتخذ من جران العود سوطا قدّه من جران عود نحره ، وهــو أصلب ما يكون . فقوله : « يا جارتى » يريد زوجتيه . (٥) كذا فى ج . وفى ش : « لولاك » . (٦) آية ١٠ سورة المنافقين .

وأكُن مِنَ الصالِحِين] ﴾ وكقوله : ﴿ فلولا إن كنتم غير مدِينين [ترجِعونها إن كنتم صادِقِين] ﴾(١) وكذلك (لوما) فيها ما فى لولا : الآستفهام والخبر .

وقوله : ﴿ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَٰبَ كُلِّ شَىْءٍ ﴾ ﴿٤٤﴾

يعنى أبواب الرزق والمطر وهو الخير فى الدنيا لنفتنهم فيه(٢) . وهو مثل قوله : ﴿ حتى إذا أخذَتِ الأرضُ زُخرُفها وآزَّيَّنَتْ وظنّ أهلُها أنهم قادِرون عليها أتاها أمرُنا ليلا أو نهارا ﴾(٣) ومثله ﴿ وأن لوِ آستقاموا على الطرِيقةِ لأسقيناهم ماءً غدَقا لِنفتِنهم فيه ﴾(٤) والطريقة طريقة الشِرك؛(٥) أى لو آستمرّوا عليها فعلنا ذلك بهم .

وقوله : ﴿ فإذاهم مُبلِسون ﴾ المبلِس : اليائس المنقطع رجاؤه . ولذلك قيل للذى يسكت عند آنقطاع حجته ولا يكون عنده جواب : قد أبلس ؛ وقد قال الراجز(٦) :

يا صاحِ هل تعرف رَسْما مُكْرَسا قال نعم أعرِفه ، وأبلسا

أى لم يُحِرْ إلىّ جوابا .

وقوله : يَأْتِيكُم بِهِ ﴿٤٦﴾

كناية عن ذهاب(٧) السمع والبصر والختم على الأفئدة . وإذا كنيت عن الأفاعيل وإن كثرت وحّدت الكناية ، كقولك للرجل : إقبالك وإدبارك يؤذينى . وقد يقال : إن الهاء التى فى(٨) ﴿ به ﴾ كناية عن الهدى ، وهو كالوجه الأوّل .

---

(١) آيتا ٧٦ ، ٧٧ سورة الواقعة . (٢) ثبت فى ج ، وسقط فى ش . (٣) آية ٢٤ سورة يونس . (٤) آيتا ١٦ ، ١٧ سورة الجن . (٥) هذا أحد وجهين فى تفسير الطريقة . والوجه الآخر أنها طريقة الهدى والإسلام . والنعمة والخير يكونان للكافر آستدراجا ، وللمؤمن آبتلاء .

(٦) هو العجاج . و « مكرسا » أى فيه الكرس — بكسر فسكون — أى أبوال الإبل وأبعارها يتلبد بعضها على بعض فى الدار . (٧) هذا تسمح فى التعبير ، والمراد : كناية عن السمع والبصر الذاهبين والأفئدة المختوم عليها . (٨) كذا فى ج . وفى ش : « به » .

وقــوله : وَأَنذِرْ بِهِ ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوٓا۟ إِلَىٰ رَبِّهِمْ ﴿٥١﴾

يقول : يخافون أن يحشروا إلى ربهم عِلْمًا بأنه سيكون . ولذلك[(١)] فسّر المفسرون ﴿ يخافون ﴾ : يعلمون .

وقــوله : وَلَا تَطْرُدِ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم ﴿٥٢﴾

يقول القائل : وكيف يَطْرد رسول الله صلى الله عليه وسلم من يدعو ربه حتى يُنْهى عن ذلك ؟ فإنه بلغنا أن عُيَيْنَة بن حِصْن الفَزَارىّ دخل على النبيّ صلى الله عليه وسلم وعنده سَلْمان وبِلال وصُهَيب وأشباههم، فقال عُيَينة : يارسول الله لو نحّيتَ هؤلاء عنك لأتاك أشراف قومك فأسلموا . فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربّهم بالغداةِ والعشىّ ﴾ .

وقــوله : كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةَ أَنَّهُۥ مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ ﴿٥٤﴾

تكسر الألف من (أنّ) والتى بعدها فى[(٢)] جوابها على الاستئناف، وهى قراءة[(٣)] القرّاء[(٤)]. وإن شئت فتحت الألف من (أنّ) تريد : كتب ربكم على نفسه أنه من عمل. ولك فى (أنّ) التى بعد الفاء الكسر والفتح . فأمّا مَن[(٥)] فتح فإنه يقول : إنما يحتاج الكتاب إلى (أنّ) مرة واحدة، ولكن الخبر هو موضعها ، فلما دخلت فى ابتداء

(١) كذا فى ش . وفى جـ : « ذلك » .

(٢) ثبت هذا الحرف فى جـ ، وسقط فى ش .

(٣) كذا فى جـ . وفى ش : « فى قراءة » .

(٤) الكسر فى إنّ الأولى وإنّ الثانية قراءة ابن كثير وأبى عمرو وحمزة والكسائىّ .

(٥) الفتح فى الموضعين قراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب .

الكلام أعيدت إلى موضعها ، كما قال : ﴿ أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ (١) إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ ﴾ فلمّا كان موقع أنّ : أيعدكم أنكم مخرجون إذا متم دخلت فى أوّل الكلام وآخره . ومثله : ﴿ كُتِبَ (٢) عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ ﴾ بالفتح . ومثله : ﴿ أَلَمْ (٣) يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ (٤) لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ ﴾ ولك أن تكسر (إن) التى بعد الفاء فى هؤلاء الحروف على الاستئناف ؛ ألا ترى أنك قد تراه حسنا أن تقول : « كتب أنه من تولاه فهو يضله » بالفتح . وكذلك « وأصلح فهو غفور رحيم » لو كان لكان صوابا . فإذا حسُن دخول (هو) حسن الكسر .

وقوله : وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٥٥﴾

ترفع (السبيل) بقوله : (وليستبين) (٥) لأنّ الفعل له . ومن أنّث (٦) السبيل قال : ﴿ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ (٨) . وقد يجعل (٧) الفعل للنبيّ صلى الله عليه وسلم فتنصب السبيل ، يراد به : ولتستبين يا محمد سبيلَ المجرمين .

وقوله : إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ ﴿٥٧﴾

كتبت بطرح الياء لاستقبالها الألف واللام ، كما كتب ﴿ سَنَدْعُ (٩) الزَّبَانِيَةَ ﴾ بغير واو ، وكما كتب ﴿ فَمَا تُغْنِ (١٠) النُّذُرُ ﴾ (١١) بغير ياء على اللفظ . فهذه قراءة أصحاب

(١) آية ٣٥ سورة المؤمنون . (٢) آية ٤ سورة الحج . (٣) آية ٦٣ سورة التوبة .

(٤) فتح الأولى وكسر الثانية قراءة نافع وأبى جعفر .

(٥) وهذه القراءة بالياء فى الفعل ورفع السبيل قراءة أبى بكر وحمزة والكسائىّ وخلف .

(٦) وهذه قراءة ابن كثير وأبى عمرو وابن عامر وحفص .

(٧) كذا فى ش . وفى ج : « جعل » .

(٨) وهذه قراءة نافع وأبى جعفر . (٩) آية ١٨ سورة العلق . (١٠) آية ٥ سورة القمر .

(١١) وهى قراءة أبى عمرو وحمزة والكسائىّ ، فهى قراءة سبعية .

عبد الله . وذُكِر عن علىّ[١] أنه قال : (يَقُصُّ الحَقَّ) بالصاد . قال حدّثنا الفرّاء قال : وحدّثنى سـفيان بن عُيَينة[٢] عن عمـرو بن دينارٍ[٣] عن رجلٍ عن ابنِ عباسٍ أنه قرأ (يقضى بالحق) قال الفرّاء : وكذلك هى فى قراءة عبد الله .

وقـوله : وَلَا حَبَّـةٍ فِى ظُلُمَٰتِ ٱلْأَرْضِ ﴿٥٩﴾

يجوز رفعها .

وقـوله : قُـلْ مَن يُنَجِّيكُم مِّن ظُلُمَٰتِ ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ تَدْعُونَهُۥ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴿٦٣﴾

يقال : خُفْيَة وخِفْية . وفيها لغة بالواو ، — ولا تصلح فى القراءة — : خُفْوة وخِفوة ؛ كما قيل : قد حلّ حُبْوته وحِبوته وحِبيته .

وقـوله : لَئِنْ أَنجَىٰنَا مِنْ هَٰذِهِۦ ﴿٦٣﴾

قراءة أهل الكوفة ، ـ وكذلك هى فى مصاحفهم ـ « أن ج ى ن ألف »[٤] وبعضهم[٥] بالألف (أنجانا) وقراءة الناس (أنجيتنا) بالتاء .

وقـوله : قُـلْ هُوَ ٱلْقَـادِرُ عَلَىٰٓ أَن يَبْعَثَ عَلَيْـكُمْ عَذَابًا مِّن فَوْقِـكُمْ ﴿٦٥﴾

كما فعل بقـوم نوح : المطر والحجـارة والطوفان ﴿ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ﴾ : الخَسْف ﴿ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا ﴾ : يخلطكم شِيَعا ذوى أهواء .

(١) وهى قراءة نافع وابن كثير وعاصم .

(٢) كانت وفاته سنة ١٩٨ (٣) هو أبو محمد المكىّ . توفى سنة ١١٦

(٤) رسمها هكذا ، يريد أنجانا بألف بعد الجيم ممالة ، فرسمها ياء للدلالة على إمالتها . وهذه قراءة حمزة والكسائى وخلف . (٥) أى بعض أهل الكوفة وهو عاصم .

وقوله : وَلَٰكِن ذِكْرَىٰ ﴿٦٩﴾

فى موضع نصب أو رفع ؛ النصب بفعل مضمر ؛ (ولكن) نذكرهم (ذِكرى) والرفع على قوله (ولكن) هو (ذكرى).

وقوله : وَذَرِ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا ... ﴿٧٠﴾

يقال : ليس من قوم إلّا ولهم عيد فهم يَلهُون فى أعيادهم ، إلا أُمّة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإن أعيادهم بِرّ وصلاة وتكبير وخير .

وقوله : ﴿وَذَكِّرْ بِهِ أَن تُبْسَلَ نَفْسٌ﴾ أى ترتهن[1] (والعرب تقول: هذا عليك بَسْل أى حرام . ولذلك قيل : أسد باسل أى لا يُقْرَب)[2] والعرب تقول : أَعْطِ الراقِىَ بُسْلته ، وهو أجر الرُّقْية .

وقوله : يَدْعُونَهُۥٓ إِلَى ٱلْهُدَى ٱئْتِنَا ... ﴿٧١﴾

كان أبو بكر الصدّيق وامرأته يدعوان عبد الرحمن ابنهما إلى الإسلام . فهو قوله :﴿إِلَى ٱلْهُدَى ٱئْتِنَا﴾ أى أطِعْنا ، ولو كانت « إلى الهدى أن ائتنا » لكان صوابا ، كما قال :﴿إِنَّآ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِۦٓ أَنْ أَنذِرْ قَوْمَكَ﴾[3] فى كثير من أشباهه ، يجىء بأَنْ ، و يطرحها .

وقوله : وَأَنْ أَقِيمُوا ٱلصَّلَوٰةَ ... ﴿٧٢﴾

مردودة على اللام التى فى قوله :﴿وَأُمِرْنَا لِنُسْلِمَ﴾ والعرب تقول : أمرتك لتذهب (وأن تذهب)[4] فأَن فى موضع نصب بالردّ على الأمر . ومثله فى القرآن كثير .

---

(١) فى ش ، جـ : « يرتهن » . (٢) ثبت ما بين القوسين فى جـ ، وسقط فى ش .
(٣) آية ١ سورة نوح . (٤) ثبت ما بين القوسين فى ش ، وسقط فى جـ .

وقـــوله : ﴿ كُن فَيَكُونُ ... ﴾ (٧٣)

يقال إن قوله : ﴿فيكون﴾ للصُّور خاصّة ، أى يوم يقول للصُّور : ﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ . ويقال إن قوله : ﴿ كن فيكون ﴾ لقوله[(١)] هـو الحقّ من نعت القول ، ثم تجعل فعله ﴿ يَوْمَ يُنْفَخُ فِى الصُّورِ ﴾ يريد : يكون قوله الحقّ يومئذ . وقد يكون أن تقول : ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ لكل شىء فتكون كلمة مكتفية وترفع القول بالحـق ، وتنصب (اليوم) لأنه محل لقوله الحقّ .

والعرب تقول : نَفِخ فى الصورِ ونُفِخَ ، وفى قراءة عبد الله : ﴿ كهيئة الطـير فأنفخها فتكون طيرا بإذنى[(٢)] ﴾ وقال الشاعر :

لولا ابنُ جَعْدة لم يُفتح قُهُنْدُزُكم ولا خُراسانُ حتى يُنْفَخَ الصورُ[(٣)]

ويقال : إن الصُّور قَرن ، ويقال : هو جمع للصور[(٤)] ينفخ فى الصـور فى الموتى . والله أعلم بصواب ذلك .

وقـــوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِيمُ لِأَبِيهِ ءَازَرَ ... ﴾ (٧٤)

يقال : آزر فى موضع خفض ولا يُجرى لأنه أعجمىّ . وقد أجمع أهل النسب على أنه ابن تارَح ، فكأن آزر لقب له . وقد بلغنى أن معنى (آزر) فى كلامهـم معوجّ ، كأنه عابه بزيغه وبعوجه عن الحقّ . وقد قرأ بعضهم[(٥)] ﴿ لأبيه آزرُ ﴾ بالرفع على النداء (يا) وهو وجه حسن . وقوله : ﴿ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً ﴾ نصبت الأصنام بإيقاع الفعل عليها ، وكذلك الآلهة .

---

(١) يريد أن «قوله» فاعل «يكون» . و«الحق» نعت القول . وقوله : «هو» المناسب : «و» .

(٢) هذا فى الآية ١١٠ سورة المائدة . (٣) القهندز كلمة أعجمية معناها الحصن أو القلعة فى وسط المدينة . وهو اسم لأربعة مواضع . (٤) كذا . والمراد أنه جمع مرادف للصور ــ بضم الصاد وفتح الواو ــ فى أنه جمع صورة . وقد يكون الأصل : «للصورة» . (٥) هو يعقوب .

وقوله : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ ٱلَّيْلُ ... ﴾ (٧٦)

يقال : جنّ عليه الليل ، وأجَنّ ، وأجنّه الليل وجنّه الليل ،و بالألف [(١)] أجود إذا ألقيت (على) وهى أكثر من جنّه الليل .

يقال فى قوله : ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّى ﴾ قولان : إنما قال : هذا ربّى استدراجا للحجّة على قومه ليعيب [(٢)] آلهتهم أنها ليست بشىء ، وأن الكوكب والقمر والشمس أكبر منها ولسن بآلهة ؛ و يقال : إنه قاله على الوجه الآخر [(٣)]، كما قال الله تبارك وتعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم : ﴿ أَلَمْ يَجِدْكَ [(٤)] يَتِيمًا فَآوَى . وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴾ واحتجوا هاهنا بقول إبراهيم : ﴿ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِى رَبِّى لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴾ .

وقوله : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَآ ءَاتَيْنَٰهَآ إِبْرَٰهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِۦ ﴾ (٨٣)

وذلك أنهم قالوا له : أما تخاف أن تخبِلك آلهتنا لسبّك إياها ؟ فقال لهم : أفلا تخافون أنتم ذلك منها إذ سوّيتم بين الصغير والكبير والذّكر والأنثى أن يغضب الكبير إذ سوّيتم به الصغير . ثم قال لهم : أمن يعبد إلها واحدا أحقّ أن يأمن أم من يعبد آلهة شتّى ؟ قالوا : من يعبد إلها واحدا ، فغضبوا على أنفسهم . فذلك قوله : ﴿ وتلك حُجّتنا آتيناها إبراهيمَ على قومِهِ ﴾ .

---

(١) سقط حرف العطف فى ش ، وثبت فى ج .

(٢) كذا فى ج . وفى ش : « يعيب » .

(٣) يريد أن إبراهيم كان يعتقد ما ذكره أولا ، يقولون : كان هذا فى صغره حيث لا يكون كفر ولا إيمان .

(٤) آيتا ٦ ، ٧ سورة الضحى .

وقـــوله : وَمِن ذُرِّيَّتِهِۦ ... ﴿٨٤﴾

هذه الهاء لنوح : و (هدينا) من ذرِّيته داود وسليمان . ولو رفع داود وسليمان على هذا المعنى إذ لم يظهر الفعل كان صوابا ؛ كما تقول : أخذت صـدقاتِهم لكل مائة (شاةٍ شاةٌ)[1] وشاةٌ .

وقـــوله : وَٱلْيَسَعَ ... ﴿٨٦﴾

يشـدِّد[2] أصحاب عبـد الله اللام ، وهى أشـبه بأسماء العجم من الذين[3] يقولون ﴿ واليَسَع ﴾ لا تكاد العرب تدخل الألف واللام فيما لا يُجرى ؛ مثـل يزيد ويعمر إلا فى شعر ؛ أنشد بعضهم :

وَجَدْنا الوليد بن اليزيد مباركا شديدا بأَحْناء الخلافة كاهلُه[4]

وإنمـا أُدخل فى يزيد الألف واللام لمـّا أدخلها فى الوليـد . والعرب إذا فعلت ذلك فقد أمسَّت الحرف مدحا .

وقـــوله : فَإِن يَكْفُرْ بِهَا هَٰٓؤُلَآءِ .. ﴿٨٩﴾

يعنى أهل مكّة ﴿ فَقَدْ وَكَّلْنا بِها قَوْمًا ﴾ يعنى أهل المدينة ﴿ لَيْسُوا بِها بِكافِرِينَ ﴾ بالآيـة[5] .

---

(١) سقط ما بين القوسين فى جـ ، وثبت فى ش .

(٢) هؤلاء عندهم تشديد اللام مفتوحة وسكون اليـاء ، وهى قراءة حمزة والكسائىّ وخلف .

(٣) هم أهل الحرمين وأبو عمرو وعاصم .

(٤) من قصيدة لابن ميادة الرماح بن أبرد . والوليد بن يزيد هو الخليفة الأموىّ وقد قتل سنة ١٢٦ . وقوله : « بأحناء الخلافة » فالأحناء جمع الحنو وهو الجهة ، والجانب . ويروى : « بأعباء الخلافة » .

(٥) كذا فى جـ ، وفى ش : « بالأمة » .

وقوله : وَمَا قَدَرُوا ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ (٩١)

ماعظّموه حقّ تعظيمه . وقوله ﴿ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ ﴾ يقول : كيف قلتم : لم يُنزل الله على بشر من شىء وقد أنزلت التوراة على موسى ﴿ تجعلونه قراطيس ﴾(١) والقِرطاس فى هذا الموضع صحيفة . وكذلك قوله : ﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِى قِرْطَاسٍ ﴾(٢) يعنى : فى صحيفة .

﴿ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا ﴾ يقول : تبدون ما تحبون ، وتكتمون صفة محمد صلى الله عليه وسلم .

وقوله : ﴿ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِى خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ أمر محمد صلى الله عليه وسلم أن يقول ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ أى : أنزله الله عليكم . وإن شئت قلت : قل (هو) الله . وقد يكون قوله ﴿ قل الله ﴾ جوابا لقوله : ﴿ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِى جَاءَ بِهِ مُوسَى ﴾ ، ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ أنزله . وإنما آخترت رفع ﴿ الله ﴾ بغير الجواب لأن الله تبارك وتعالى الذى أمر محمدا صلى الله عليه وسلم أن يسألهم : ﴿ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ ﴾ وليست بمسألة منهم فيجابوا ، ولكنه جاز لأنه آستفهام ، والآستفهام يكون له جواب .

وقوله : ﴿ ثم ذَرْهُمْ فِى خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ لو كانت جزما لكان صوابا ؛ كما قال ﴿ ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا ﴾(٣) .

---

(١) كذا فى جـ ، وفى ش : « القراطيس » .
(٢) آية ٧ سورة الأنعام .
(٣) آية ٣ سورة الحجر .

وقوله : وَلِتُنذِرَ أُمَّ القُرَىٰ ... (٩٢)

يقال فى التفسير : إنّ أمّ القرى مكّة[1] .

وقوله : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ الهاء تكون لمحمد صلى الله عليه وسلم وللتنزيل .

وقوله : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ... (٩٣)

يقال : إنها نزلت فى مسيلمة الكذّاب، وذلك أنه ادّعى النبوّة .

﴿ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ ﴾ ومن فى موضع خفض . يريد : ومن أظلم من هذا ومن هذا الذى قال : سأنزل مثل ما أنزل الله . نزلت فى عبد الله بن سعد بن أبى سرح . وذلك أنه كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا قال النبى صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَاللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ كتب ﴿ سميع عليم ﴾ أو ﴿ عزيز حكيم ﴾ فيقول له النبى صلى الله عليه وسلم : سواء، حتى أملّ عليه قوله : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾[2] إلى قوله : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴾[3] فقال ابن أبى سرح ﴿ فَتَبَارَكَ اللهُ أَحْسَنُ الخَالِقِينَ ﴾ تعجّبا من تفصيل خلق الإنسان ، قال فقال له النبىّ صلى الله عليه وسلم : هكذا أنزلتْ علىّ ، فشكّ وارتدّ . وقال : لئن كان محمد صلى الله عليه وسلم صادقا لقد أوحى إلىّ (كما[4] أوحى إليه) ولئن كان كاذبا لقد قلتُ مثل ما قال، فأنزل الله تبارك وتعالى فيه : ﴿ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللهُ ﴾ .

---

(١) ثبت هذا الحرف فى ج ، وسقط فى ش .

(٢) آية ١٢ سورة المؤمنون .

(٣) آية ١٤ سورة المؤمنون .

(٤) سقط ما بين القوسين فى ش ، وثبت فى ج .

وقوله : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ ﴾ ويقال : باسطو أيديهم بإخراج أنفس الكفار . وهو مثل قوله : ﴿ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ﴾(١) ولو كانت (باسطون) كانت (أيديَهم) ولو كانت « باسطو أيديهم أن أخرِجوا » كان صوابا . ومثله مما تركت فيه أن قوله : ﴿ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ائْتِنَا ﴾ و إذا طرحت من مثل هذا الكلام (أن) ففيه القول مُضمَرٌ كقوله : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾(٢) يقولون : ﴿ رَبَّنَا ﴾ .

وقوله : وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ ... ﴿٩٤﴾

وهو جمع . والعرب تقول : [قوم](٣) فرادى وفرادُ ياهذا فلا يُجرونها ، شبهت بثُلَاث ورُباع . وفرادى واحدها فَرْد ، وفرِد ، وفريد ؛ وفرادُ(٤) للجمع ، ولا يجوز فرد فى هذا المعنى . وأنشدنى بعضهم :

ترى النُعَراتِ الزُرْقَ تحت لَبانه		فُـرادَ(٥) ومثنى أصعقتها صـواهِله

وقوله : لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ... ﴿٩٤﴾

قرأ حمزة ومجاهد ﴿ بينُكُمْ ﴾ يريد وصلكم . وفى قراءة عبد الله ﴿ لقد تقطع ما بينَكم ﴾ وهو وجه الكلام . إذا جعل الفعل لبين ترك نصبا ؛ كما قالوا : أتانى دونك من الرجال فترك نصبا وهو فى موضع رفع ؛ لأنه صفة . وإذا قالوا : هـذا

(١) آية ٥٠ سورة الأنفال .		(٢) آية ١٢ سورة السجدة .

(٣) زيادة من اللسان فى عبارة الفراء (فرد) .

(٤) كذا فى ج . وفى ش : « فردان » وهو يوافق عبارة اللسان . وكأن الصواب ما أثبت . يريد أن (فراد) تأتى فى التكثير عند الجمع ، وليس كذلك فرد .

(٥) « فراد » كذا فى اللسان ، وهو المناسب . وفى ش ، ج : « فرادى » . وتقدم البيت .

دون من الرجال رفعوه فى موضـع الرفع . وكذلك تقول : بين الرجلين بين بعيد، وبون بعيد؛ إذا أفردته أجريته[1] فى العربية وأعطيته الإعراب .

وقـــوله : فَالِـقُ ٱلْإِصْبَاحِ ... ﴿٩٦﴾

والإصباح مصدر أصبحنا إصباحا، والأصباح صُبْح[2] كل يوم بمجموع .

وقـوله : ﴿ وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا والشَّمْسَ والقَمَرَ حُسْبَانًا ﴾ الليـل فى موضع نصب فى المعنى . فردّ الشمس والقمر على معناه لمـا فرق بينهما بقوله : ﴿سكنا﴾ فإذا لم تفرق بينهما بشىء آثروا الخفض . وقد يجـوز أن ينصب وإن لم يحـل بينهما بشىء ؛ أنشد بعضهم :

وبينـا نحن ننظره أتانا   معلّقَ شَكْوةٍ وزنادَ راعِ[3]

وتقول : أنت آخذُ حقّك وحقَّ غيرك فتضيف فى الثانى وقد نوّنت فى الأول؛ لأن المعنى فى قولك : أنت ضارب زيدا وضاربُ زيدٍ سواء . وأحسن ذلك أن تحول بينهما بشىء؛ كما قال امرؤ القيس :

فظلّ طُهاةُ اللحم من بين مُنْضِـج   صفيفَ شِـواءٍ أو قـديرٍ معجَّلِ[4]

فنصب الصفيف وخفض القَدير على ماقلت لك .

(١) ثبت فى ج ، وسقط فى ش .

(٢) وقد قرأ بهذا الحسن وعيسى بن عمر .

(٣) نسبه سيبويه فى الكتاب ١/٨٧ إلى رجل من قيس عيلان . وقوله : «ننظره» أى ننتظره . والشكوة وعاء كالدلو أو كالقربة الصغيرة أو وعاء من أدم يبرد فيه الماء . وفى رواية «وفضة» فى مكان (شكوة) وهى خريطة كالجعبة من الجلد يحمل فيها الراعى متاعه وزاده .

(٤) هذا من معلقته ، يصف صيده وما فعل به . والصفيف : اللحم يشرح ، أو هو الذى يغلى إغلاءة ثم يرفع ؛ أو هو ماصف على الجمر ليشوى . والقدير : ما يطبخ فى القدر .

وقـــوله : ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِيٓ أَنشَأَكُم مِّن نَّفۡسٖ وَٰحِدَةٖ فَمُسۡتَقَرٌّ ... ﴾ (٩٨)

يعـنى فى الرحم(١) ﴿ وَمُسۡتَوۡدَعٌ ﴾ فى صُلْب الرجُل . ويقرأ(٢) ﴿ فمستقِرّ ﴾ يعنى الولد فى الرحم ﴿ ومســتودع ﴾ فى صلب الرجل . ورفعهـا على إضمار الصـفة ؛ كقولك : رأيت الرجلين عاقل وأحمق ، يريد منهما كذا وكذا .

وقـــوله : ﴿ فَأَخۡرَجۡنَا بِهِۦ نَبَاتَ كُلِّ شَيۡءٖ ... ﴾ (٩٩)

يقول : رزق كل شىء ، يريد ماينبت ويصلح غذاء لكل شىء . وكذا جاء التفسير ، وهو وجه الكلام . وقد يجوز فى العربية أن تضيف النبات إلى كل شىء وأنت تريد بكل شىء النبات أيضا ، فيكون مثل قوله : ﴿ إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ حَقُّ ٱلۡيَقِينِ ﴾(٣) واليقين هو الحقّ . وقـوله : ﴿ مِنَ ٱلنَّخۡلِ مِن طَلۡعِهَا قِنۡوَانٞ دَانِيَةٞ ﴾ الوجه الرفع فى القنوان ، لأن المعنى : ومن النخل قنوانه دانيـة . ولو نصب : وأخرج من النخل من طلعها قنوانا دانية لجاز فى الكلام ، ولا يقرأ بها لمكان الكتاب(٤) .

وقوله : ﴿ وَجَنَّٰتٖ مِّنۡ أَعۡنَابٖ ﴾ نصب ، إلا أن جمع المؤنث بالتاء يخفض فى موضع النصب ، ولو رفعت(٥) الجنات تتبع(٦) القنوان كان صوابا .

وقوله : ﴿ وَفِي ٱلۡأَرۡضِ قِطَعٞ مُّتَجَٰوِرَٰتٞ وَجَنَّٰتٞ ﴾(٧) الوجه فيــه الرفع ، تجعلها تابعة للقطع . ولو نصبتها وجعلتها تابعة للرواسى والأنهار كان صوابا .

---

(١) كذا فى ج . وفى ش : « الرجل » .

(٢) وهى قراءة ابن كثير وأبى عمرو .

(٣) آية ٩٥ سورة الواقعة .

(٤) يريد الكتابة ورسم المصحف .

(٥) قرأ به الأعمش ، ويروى عن عاصم .

(٦) أى فى الإعراب لا فى حكمه « من النخل » . والتقدير : ثم جنات أو ثم جنات .

(٧) آية ٤ سورة الرعد .

وقـوله : ﴿ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ ﴾ يريد شجرة الزيتون وشجر الرمان ، كما قال : ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾[1] يريد أهل القرية .

وقـوله : ﴿ انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾ يقول : انظروا إليـه أول ما يَعْقِد (وينْعِه) : بلوغه وقد قرئت (ويُنْعِه[2] ، ويانِعِه[3]) ، فأما قـوله : ﴿ ويُنْعِهِ ﴾ فمثل نضجه ، ويانعه مثل ناضجه و بالغه .

وقـوله : وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ ﴿١٠٠﴾

إنْ شئت[4] جعلت ﴿ الجِنّ ﴾ تفسيرا للشركاء . وإن شئت جعلت نصبه على : جعلوا الجِنّ شركاء لله تبارك وتعالى .

وقوله : ﴿ وَخَرَقُوا ﴾ : واخترقوا وخلقوا واختلقوا ، يريد : افترَوْا .

وقـوله : ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴿١٠٢﴾

يرفع ﴿ خَالِقُ ﴾ على الابتـداء[5] ، وعلى أن يكون خبرا . ولو نصبته إذ لم يكن فيه الألف واللام على القطع[6] كان صوابا ، وهو مثل قوله : ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ ﴾[7] . وكذلك : ﴿ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾[8] لو نصبته إذا كان قبـله معرفة تامّة جاز ذلك ؛ لأنك قد تقول : الفاطر السموات ، الخـالق كل شىء ،

(١) آية ٨٢ سورة يوسف .
(٢) وهى قراءة ابن محيصن وابن أبى إسحق .
(٣) وهى قراءة محمد بن السميفع .
(٤) كذا فى جـ . وفى ش : « وإن شئت » .
(٥) وخبره « ذلكم الله ربكم » وفى الطبرى : « يقول — تعالى ذكره — ؛ الذى خلق كل شىء وهو بكل شىء عليم هو الله ربكم » .
(٦) يريد نصبه على الحال .
(٧) آية ٣ سورة غافر .
(٨) آية ١ سورة فاطر .

القابل التوب ، الشديد العقاب . وقد يجوز أن تقول : مررت بعبد الله محدِّثِ زيد ، تجعله معرفة وإن حسنت فيه الألف واللام إذا كان قد عُرِف بذلك ، فيكون مثل قولك : مررت بوحشىّ قاتل حمزة ، وبابن ملجم قاتل علىّ ، عرف به حتى صار كالاسم له .

وقوله : ﴿ وَكَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ ٱلْآيَٰتِ وَلِيَقُولُوا۟ دَرَسْتَ ﴾ ﴿١٠٥﴾

يقولون : تعلَّمْتَ من يهود . وفى قراءة عبدالله ﴿ وليقولوا درس ﴾ يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم . وهو كما تقول فى الكلام : قالوا لى : أساء ، وقالوا لى : أسأت . ومثله : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَيُغْلَبُونَ ﴾ [1] و﴿ سَتُغْلَبُونَ ﴾ .

وقرأ بعضهم [2] (دارست) يريد : جادلت اليهود وجادلوك . وكذلك قال ابن عباس . وقرأها مجاهد (دارَسْتَ) وفسرها : قرأت على اليهود وقرءوا عليك . وقد قرئت [3] (دُرِسَتْ) أى قرئت وتليت . وقرءوا (دَرُسَتْ) وقرءوا (دَرَسَتْ) يريد : تقادمت ، أى هذا الذى يتلوه علينا شىء قد تطاول ومرّ بنا .

وقوله : ﴿ وَأَقْسَمُوا۟ بِٱللَّهِ جَهْدَ أَيْمَٰنِهِمْ ﴾ ﴿١٠٩﴾

المقسمون الكفار . سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بالآية التى نزلت فى الشعراء ﴿ إِنْ نَشَأْ [4] نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾

(١) آية ١٢ سورة آل عمران . وقراءة الياء (سيغلبون) قراءة حمزة والكسائى وخلف . وقراءة التاء للباقين . وانظر ص ١٩١ من هذا الجزء . (٢) من هؤلاء أبو عمرو وابن كثير، ووافقهما ابن محيصن واليزيدى . (٣) هى قراءة قتادة والحسن وزيد بن على . (٤) آية ٤ . والمراد بالآية فى هذه الآية آية كونية ظاهرة يكون العلم عنها ضروريا . والظاهر أن المراد هنا ما يقترحونه من الآيات ، وإن لم تكن ملجئة حتى تتسق مع ختام الآية . وجرى على ذلك البيضاوى .

فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزلها وحلفوا ليؤمنن ، فقال المؤمنون : يا رسول الله سل ربك ينزلها عليهم حتى يؤمنوا ، فأنزل الله تبارك وتعالى : قل للذين آمنوا : وما يشعركم أنهم يؤمنون . فهذا وجه النصب فى أنّ ، وما يشعركم أنهم يؤمنون (وَ) نحن ﴿نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا﴾ ، وقرأ بعضهم : (إنها) مكسورالألف (إِذَا جَاءَتْ) مستأنفة، ويجعل قوله (وَمَا يُشْعِرُكُمْ) كلاما مكتفيا . وهى فى قراءة عبد الله : ﴿وما يشعركم[1] إذا جاءتهم أنهم لا يؤمنون﴾ .

و (لا) فى هـذا الموضع[2] صلة ، كقوله : ﴿وَحَرَامٌ[3] عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ : المعنى : حرام عليهم أن يرجعوا . ومثله : ﴿مَا مَنَعَكَ[4] أَنْ لَا تَسْجُدَ﴾ معناه : أن تسجد .

وهى فى قراءة أُبَىّ : ﴿لعلها إذا جاءتهم لا يؤمنون﴾ وللعرب فى (لعلّ) لغة بأن يقولوا : ما أدرى أنك صاحبها ، يريدون : لعلك صاحبها، ويقولون : ما أدرى لو أنك صاحبها ، وهو وجه جيد أن تجعل (أنّ) فى موضع لعل .

وقـــوله : وَلَوْ أَنَّنَـا نَزَّلْنَـا إِلَيْهِمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ ﴿١١١﴾

هذا أمر قد كانوا سألوه ، فقال الله تبارك وتعالى : لوفعلنا بهم ذلك لم يؤمنوا ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ .

وقوله : (قُبُلًا) جمع قبيل . والقبيل : الكفيل . و إنمـا اخترت هاهنا أن يكون القُبُـل فى معنى الكفالة لقولهم : ﴿أَوْ تَأْتِيَ[5] بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا﴾ يضمنون[6]

(١) كذا فى ش . وفى جـ : « يشعرهم » . وهذه القراءة تؤيد قراءة الفتح فى « أنها » .

(٢) أى على القراءة الأولى .

(٣) آية ٩٥ سورة الأنبياء .

(٤) آية ١٢ سورة الأعراف .

(٥) آية ٩٢ سورة الإسراء .

(٦) كذا فى جـ . وفى ش : « يضمون » .

ذلك . وقد يكون (قُبُلا) : من قبل وجوههم ، كما تقول : أتيتك قُبُلا ولم آتك دُبُرا . وقد يكون القبيل جميعا للقبيلة[(١)] كأنك قلت : أو تأتينا بالله والملائكة قبيلة قبيلة وجماعة جماعة . ولو قرئت[(٢)] قِبَلا على معنى : معاينةً كان صوابا ، كما تقول : أنا لقيته قبلا .

وقوله : ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَٰطِينَ ٱلْإِنسِ وَٱلْجِنِّ﴾ (١١٢)

نصبت العدو والشياطين بقوله : جعلنا .

وقوله : ﴿يُوحِى بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾ فإن إبليس — فيما ذكر — جعل فرقة من شياطينه مع الإنس، وفرقة مع الجنّ ، فإذا التقى شيطان[(٣)] الإنسىّ وشيطان الجنىّ[(٤)] قال : أضللتُ صاحبى بكذا وكذا ، فأضلل به صاحبك ، ويقول[(٥)] له (شيطان الجنىّ)[(٦)] مثل ذلك . فهذا وحى بعضهم إلى بعض . قال الفرّاء : حدّثنى بذلك حيان عن الكلبىّ عن أبى صالح عن ابن عباس .

وقوله : ﴿وَلِيَقْتَرِفُوا۟ مَا هُم مُّقْتَرِفُونَ﴾ (١١٣)

الاقتراف : الكسب؛ تقول العرب : خرج فلان يقترف[(٧)] أهله .

وقوله : ﴿مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِٱلْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُمْتَرِينَ﴾ (١١٤)

من الشاكين أنهم يعلمون أنه منزل من ربك .

---

(١) كذا فى ج . وفى ش : « القبيلة » . (٢) هى قراءة نافع وابن عامر وأبى جعفر .

(٣) كذا فى ج . وفى ش : « شياطين » . (٤) كذا فى ج . وفى ش : « الجن » .

(٥) فى ش ، ج : « تقول » . (٦) كذا فى ج . وفى ش : « شياطين الجن » .

(٧) فى الأساس : « يقترف لعياله » . وفى اللسان : « يقرف لعياله » . وكأن الحرف سقط هنا توسعا ، والأصل : لأهله ، وإلا فالاقتراف يتعدى إلى المال .

وقـــوله : وَإِن تُطِعْ أَكْثَرَ مَن فِي الْأَرْضِ (١١٦)

فى أكل الميتـــة ﴿ يُضِلُّوكَ ﴾ لأن أكثرهم كانوا ضُلّالا . وذلك أنهـــم قالوا للمسلمين : أتأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتـــل ربّكم ! فأنزلت هـــذه الآية ﴿ وَإِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ .

وقـــوله : هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ (١١٧)

(من) فى موضع رفع[1] كقوله : ﴿ لِنَعْلَمَ أَيُّ[2] الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى ﴾ إذا كانت (من) بعد العلم والنظر والدراية — مثل نظرت وعلمت ودريت — كانت فى مذهب أىّ . فإن كان بعدها فعل لها رفعتها به ، وإن كان بعدها فعل يقع عليها نصبتها[3] ، كقولك : ما أدرى من قام ، ترفع (من) بقام ، وما أدرى من ضربت ، تنصبها بضربت .

وقـــوله : وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ (١٢٠)

فأما ظاهره فالفجور والزنى ، وأما باطنه فالمخالّة[4] : أن تتخذ المرأة الخليل وأن يتخذها .

وقـــوله : وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ (١٢١)

يقول : أكلكم مالم يذكر اسم الله عليه فسق أى كفر ، وكنى عن الأكل ، كما قال : ﴿ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا[5] ﴾ يريد : فزادهم قول الناس إيمانا .

---

(١) على أنه اسم استفهام ، فهو مبتدأ ، وخبره جملة « يضل » . وجملة المبتدأ والخبر فى محل نصب علق عنه العامل . وهـــذا مبنىّ على جواز عمل اسم التفضيل فى المفعول به . وهو مذهب كوفى . والبصريون يأبونه ، ويجعلون « من » معمولا لفعل محذوف ، تقديره : « يعلم » .

(٢) آية ١٢ سورة الكهف . (٣) كذا فى ش . وفى ج : « نصبها » .

(٤) كذا فى ج . وفى ش : « فالمخالفة » . (٥) آية ١٧٣ سورة آل عمران . يريد أن الضمير فى قوله : « وإنه لفسق » . عائد على الأكل المفهوم من قوله : « ولا تأكلوا » ، كما فى آية آل عمران هذه ، فإن الضمير المستتر فى « فزادهم » يعود على القول المفهوم من قوله : « قال لهم الناس » .

وقوله : أَوَمَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَـٰهُ ﴿١٢٢﴾

أى كان ضالّا فهديناه .

وقوله : ﴿ نُورًا يَمْشِى بِهِۦ فِى ٱلنَّاسِ ﴾ يعنى إيمانه .

وقوله : ٱلَّذِينَ أَجْرَمُوا۟ صَغَارٌ عِندَ ٱللَّهِ ﴿١٢٤﴾

أى من عند الله ، كذلك قال المفسرون . وهو فى العربية ؛ كما تقول : سيأتينى رزق عندك ، كقولك : سيأتينى الذى عند الله . سيصيبهم[1] الصغار الذى عنده ، ولمحمد صلى الله عليه وسلم أن ينزله بهم . ولا يجوز فى العربية أن تقول : جئت عند زيد ، وأنت تريد : من عند زيد .

وقد يكون قوله : ﴿ صَغَارٌ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ أنهم اختاروا الكفر تعزّزا وأنفة من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، فجعل الله ذلك صغارا عنده .

وقوله : فَمَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيَهُۥ يَشْرَحْ صَدْرَهُۥ لِلْإِسْلَـٰمِ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلَّهُۥ ﴿١٢٥﴾

[من][2] ومن فى موضع رفع بالهاء التى عادت عليهما من ذكرهما .

وقوله : ﴿ يَجْعَلْ صَدْرَهُۥ ضَيِّقًا حَرَجًا ﴾ قرأها[3] ابن عبّاس وعمر (حرِجا) . وقرأها الناس : حَرَجا . والحرج — فيما فسر ابن عباس — الموضع الكثير الشجر الذى لا تصل إليه الراعية . قال : فكذلك صدر الكافر لا تصل إليه الحكمة . وهو فى كسره وفتحه

---

(١) هذا تفسير للآية : « سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله » . (٢) زيادة يقتضيها السياق . (٣) وهى قراءة نافع وأبى بكر وأبى جعفر .

بمنزلة الوحد والوحِد[١]، والفَرَد والفرِد، والدنَف والدنِف[٢]: تقوله العرب فى معنى واحد.

وقوله: ﴿كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِى السَّمَاءِ﴾ يقول: ضاق عليه المذهب فلم يجد إلا أن يصعد فى السماء وليس يقدر. وتقرأ[٣] ﴿كأنما يصّاعد﴾ يريد يتصاعد، (ويَصْعد)[٤] مخففة.

وقوله: ﴿يَٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ قَدِ ٱسْتَكْثَرْتُم﴾ (١٢٨)

يقول: قد أضللتم كثيرا.

وقوله: ﴿وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُم مِّنَ ٱلْإِنسِ رَبَّنَا ٱسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ فالاستمتاع من الإنس بالجنّ أن الرجل كان إذا فارق[٥] فاستوحش أو قتل صيدا من صيدهم خاف قال: أعوذ بسيّد هذا الوادى، فيبيت آمنا فى نفسه. وأما استمتاع الجنّ بالإنس فما نالوا بهم من تعظيم الإنس إيّاهم، فكان الجنّ يقولون: سُدْنا[٦] الجنّ والإنس.

وقوله: ﴿يَٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾ (١٣٠)

فيقول القائل: إنما الرسل من الإنس خاصّة، فكيف قال للجنّ والإنس (منكم)؟ قيل: هذا كقوله: ﴿مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾[٧]. ثم قال: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا ٱللُّؤْلُؤُ وَٱلْمَرْجَانُ﴾[٨] وإنما يخرج اللؤلؤ والمرجان من الملح دون العَذْب. فكأنك قلت: يخرج من بعضهما، ومن أحدهما.

---

(١) فى ش، ج: «الواحد».
(٢) كذا فى ج. وفى ش: «تقول».
(٣) وهى قراءة أبى بكر والنخعى.
(٤) هى قراءة ابن كثير. ووافقه ابن محيصن.
(٥) كأنه يريد: فارق حيه أو رفقته.
(٦) أى سادتهم وكبراؤهم الذين يستعاذ بهم.
(٧) آية ١٩ سورة الرحمن.
(٨) آية ٢٢ سورة الرحمن.

وقوله : ذَٰلِكَ أَن لَّمْ يَكُن رَّبُّكَ ﴿١٣١﴾

إن شئت جعلت (ذلك) فى موضع نصب ، وجعلت (أن) مما يصلح فيه الخافض فإذا حذفته كانت نصبا . يريد : فعل ذلك أن لم يكن مهلك القرى . وإن شئت جعلت (ذلك) رفعا على الاستئناف إن لم يظهر الفعل . ومثله : ﴿ ذَٰلِكَ[١] بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ ﴾ و ﴿ ذَٰلِكَ[٢] بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ . ومثله : ﴿ ذَٰلِكَ[٣] لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ ﴾ ، و ﴿ ذَٰلِكُمْ[٤] وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ﴾ الرفع والنصب فيه كله جائز .

وقوله : ﴿ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴾ يقول : لم يكن ليهلكهم بظلمهم وهم غافلون لمّا يأتهم رسول ولا حجّة . وقوله فى هود : ﴿ وَمَا[٥] كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴾ يقول : لم يكن ليهلكهم بظلمهم ، يقول : بشركهم (وأهلها مصلحون) يتعاطون الحقّ فيما بينهم . هكذا جاء التفسير . وفيها وجه — وهو أحبّ إلىّ من ذا ، لأن الشرك أعظم الذنوب — والمعنى والله أعلم : لم يكن ليهلكهم بظلم منه وهم مصلحون .

وقوله : فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ﴿١٣٥﴾

(مَنْ[٦] تَكُونُ لَهُ) فى موضع رفع[٧] ، ولو نصبتها[٨] كان صوابا ، كما قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَاللَّهُ[٩] يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ﴾ .

---

(١) آية ١٠ سورة الحج .
(٢) آية ١٨٢ سورة آل عمران .
(٣) آية ٥٢ سورة يوسف .
(٤) آية ١٨ سورة الأنفال .
(٥) آية ١١٧ .
(٦) ثبت فى جـ ، وسقط فى ش .
(٧) على أنه اسم استفهام مبتدأ . والفعل معلق .
(٨) على أنه اسم موصول .
(٩) آية ٢٢٠ سورة البقرة .

وقـوله : ﴿ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ﴾[(١)] إذا كان الفعـل فى مذهب مصـدر مؤنثا مثل العاقبة، والموعظة، والعافية، فإنك إذا قدمت فعله قبله أنّثته وذكّرته، كما قال الله عزّ وجلّ : ﴿ فَمَنْ[(٢)] جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ بالتذكير[(٣)]، وقال : ﴿ قَدْ[(٤)] جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ بالتأنيث . وكذلك ﴿ وَأَخَذَ[(٥)] الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ ﴾ ﴿ وَأَخَذَتِ[(٦)] ﴾ فلا تهابنّ من هذا تذكيرا ولا تأنيثا .

وقـوله : هَٰذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ ﴿١٣٦﴾

وبزُعمهم، وزِعمهم، ثلاث لغات . ولم يقرأ بكسر الزاى[(٧)] أحد نعلمه . والعرب قد تجعل الحرف فى مثل هذا، فيقولون : الفَتْك[(٨)] والفُتْك والفِتك، والوُدّ والوِدّ والوَدّ، فى أشباه لها . وأجود ذلك ما اختارته القرّاء الذين يؤثر عنهم القراءة . وفى قراءة عبد الله « وهذا لشركائهم » وهو كما تقول فى الكلام : قال عبد الله : إنّ له مالا، و إنّ لى مالا، وهو يريد نفسه . وقد قال الشاعر :

رَجُلانِ من ضَبَّة أخبرانا إنا رأينـا رجـلا عريانا

ولو قال : أخبرانا أنهما رأيا كان صوابا .

---

(١) يذكر الوجه فى قراءتى « يكون » و « تكون » . والأول قراءة حمزة والكسائى . والثانيـة قراءة الباقين .

(٢) آية ٢٧٥ سورة البقرة .

(٣) كذا فى جـ . وسقط هذا الفعل فى ش .

(٤) آية ٥٧ سورة يونس .

(٥) آية ٦٧ سورة هود .

(٦) آية ٩٤ سورة هود .

(٧) وإنما قرئ بفتحها وضمها . والضمّ قراءة الكسائى ويحيى بن وثاب والسلمى والأعمش، وهو لغة بنى أسد . والفتح قراءة الباقين، وهو لغة أهل الحجاز .

(٨) هو مصدر فتك إذا ركب ما همّ به من الأمور ودعت إليه نفسه . وفى ش، وجـ : « القتل » وهو تحريف .

وقوله : وَكَذَٰلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَٰدِهِمْ شُرَكَآؤُهُمْ ﴿١٣٧﴾

وهم قوم كانوا يخدمون آلهتهم، فزيّنوا لهم دفن البنات وهنّ أحياء . وكان أيضا أحدهم يقول : لئن وُلد لى كذا وكذا من الذكور لأنحرن واحدا . فذلك قتل أولادهم . والشركاء رفع ؛ لأنهم الذين زيّنوا .

وكان بعضهم يقرأ : « وكذلك زُيِّنَ لكثيرٍ من المشركين قتلُ أولادِهم » فيرفع القتل إذا لم يسمّ فاعله، ويرفع (الشركاء)[1] بفعل ينويه ؛ كأنه قال : زيّنه لهم شركاؤهم . ومثله قوله : ﴿ يُسَبَّحُ[2] لَهُ فِيهَا بِٱلْغُدُوِّ وَٱلْآصَالِ ﴾ ثم قال : ﴿ رِجَالٌ[3] لَّا تُلْهِيهِمْ تِجَٰرَةٌ ﴾ . وفى بعض[4] مصاحف أهل الشام (شركايهم) بالياء، فإن تكن مثبتة عن[5] الأولين فينبغى أن يقرأ (زُيِّنَ) وتكون الشركاء هم الأولاد، لأنهم منهم فى النسب والميراث . فإن كانوا يقرءون (زَيَّنَ) فلست أعرف جهتها؛ إلا أن يكونوا فيها آخذين بلغة قوم يقولون : أتيتها عشايا[6] ثم يقولون فى تثنية (الحمراء[7] : حمرايان) فهذا وجه أن يكونوا قالوا : « زَيَّنَ لكثيرٍ من المشركين قتل أولادِهم

(١) كذا فى ج . وسقط فى ش .

(٢) آية ٣٦ سورة النور . وفتح الباء فى « يسبح » قراءة ابن عامر وأبى بكر عن عاصم .

(٣) آية ٣٧ سورة النور .

(٤) وعليها قراءة ابن عامر .

(٥) كذا فى ج . وفى ش : « عن » .

(٦) أى يبقون حرف العلة فى الطرف بعد الألف الزائدة على أصله ولا يبدلونه همزة فيقولون ينيت بنايا لا بناء . وانظر فى هذه اللغة اللسان (حمو) . وهو يريد أنه اتباعا لهذه اللغة ولما ذكر بعد من قولهم فى تثنية حمراء : حمرايان ينطق بالهمزة ياء . وعلى ذلك فالشركاء يقال فيها الشركاى . ويحمل على هذا ما فى بعض مصاحف أهل الشام .

(٧) فى ش : « أحمر أحريان » وما هنا عن ج .

شركائهم » وإن شئت جعلت (زَيَّنَ) إذا فتحته فعلا لإبليس ثم تخفض الشركاء باتباع الأولاد . وليس قولُ[1] من قال : إنما أرادوا مثل قول الشاعر :

فـزججتهـا متمكنا زجَّ القَلوصَ أبى مزاده[2]

بشىء . وهذا مما كان يقوله نحويّو أهلِ الحجاز ، ولم نجد مثله فى العربية .

وقـوله : وَقَالُوا مَا فِى بُطُونِ هَٰذِهِ ٱلْأَنْعَٰمِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا ﴿١٣٩﴾

وفى قراءة عبدالله «خالص لذكورنا» وتأنيثه لتأنيث الأنعام، لأن ما فى بطونها مثلها فأنث لتأنيثها . ومن ذكّره فلتذكير (ما) وقد قرأ بعضهم « خالصُهُ لذكورنا » يضيفه إلى الهاء، وتكون الهاء لما . ولو نصبت الخالصَ والخالصةَ[3] على القطع وجعلت خبر ما فى اللام التى فى قوله (لِذُكُورِنَا) كأنك قلت : ما فى بطون هـذه الأنعام لذكورنا خالصا وخالصةً كما قال : « وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا[4] » والنصب فى هذا الموضع قليل؛ لا يكادون يقولون : عبد الله قائما فيها ، ولكنه قياس .

وقوله : ﴿وَإِن يَكُن مَّيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ﴾[5] إن شئت رفعت الميتة، وإن شئت نصبتها[6] فقلت (ميتةً) ولك أن تقول تكن[7] ويكن بالتاء والياء .

---

(١) قيل هذا فى توجيه قراءة ابن عامر ببناء «زين» للمفعول ، ورفع «قتل» ونصب «أولادهم» ، وجرّ « شركائهم » . (٢) قيل المراد : زججت الكتيبة أى دفعتها . والقلوص : الناقة الفتية ، وأبو مزادة كنية رجل . (٣) قرأ بنصب الخالص « خالصا » ابن جبير ، وبنصب الخالصة « خالصة » ابن عباس والأعرج وقتادة وابن جبير فى رواية ، كما فى البحر .

(٤) آية ٥٢ سورة النحل . وقد ترك جواب لو . وهو محذوف أى لساغ مثلا .

(٥) هو قراءة ابن عامر . (٦) هى قراءة الباقين بعد ابن عامر وأبى جعفر .

(٧) هى قراءة ابن عامر وأبى جعفر .

وقد تكون الخالصة مصدرا لتأنيثها كما تقول : العاقبة والعافية . وهو مثل قوله : ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴾(١) .

وقوله : وَهُوَ ٱلَّذِىٓ أَنشَأَ جَنَّٰتٍ مَّعْرُوشَٰتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَٰتٍ ﴿١٤١﴾

هذه الكروم ، ثم قال : ﴿ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا ﴾ فى لونه و ﴿ غَيْرَ مُتَشَابِهٍ ﴾ فى طعمه ، منه حلو ومنه حامض .

وقوله : ﴿ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ هذا لمن حضره من اليتامى والمساكين .

وقوله : ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ فى أن تعطوا كله . وذلك أن ثابت(٢) بن قيس خلّى بين الناس وبين نخله ، فذُهِب(٣) به كله ولم يبق لأهله منه شىء ، فقال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ .

وقوله : وَمِنَ ٱلْأَنْعَٰمِ حَمُولَةً وَفَرْشًا ﴿١٤٢﴾

يقول : وأنشأ لكم من الأنعام حمولة ، يريد ما أطاق الحمل والعمل : والفرش : الصغار ، ثم قال :

وقوله : ثَمَٰنِيَةَ أَزْوَٰجٍ ﴿١٤٣﴾

فإن شئت جعلت الثمانية مردودة على الحمولة . وإن شئت أضمرت(٤) لها فعلا .

وقوله : ﴿ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ﴾ الذكر زوج ، والأنثى زوج ، ولو رفعت(٥) اثنين واثنين

---

(١) آية ٤٦ سورة ص .

(٢) هو ثابت بن قيس بن شماس الأنصارىّ الخزرجىّ ، خطيب الأنصار ، قتل فى وقعة اليمامة .

(٣) كذا فى ش . وفى ج : « قد ذهب » .

(٤) أى أنشأ .

(٥) وقد قرأ بذلك أبان بن عثمان .

لدخول (مِن) كان صوابا كما تقول : رأيت القوم منهم قاعد ومنهم قائم، وقاعدا وقائما .

والمعنى فى قوله : ﴿قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ﴾ يقول : أجاءكم التحريم فيما حرمتم من السائبة والبَحِيرة والوَصِيلة والحام من الذكرين أم من الأنثيين ؟ فلو قالوا : من قِبَل الذكر حرم عليهم كل ذكر، ولو قالوا : من قبل الأنثى حرمت عليهم كل أنثى .

ثم قال : ﴿أمّا آشْتَمَلَتْ عَلَيْـهِ﴾ يقول أم حرّم عليكم اشتمال الرحم ؟ فلو قالوا ذلك لحـرّم عليهم الذكر والأنثى ؛ لأن الرحم يشتمل على الذكر والأنثى . و(ما) فى قوله : « أمّا آشْتَمَلَتْ » فى موضع نصب، نصبته بإتباعه[1] الذكرين والأنثيين .

وقــوله : أَمْ كُنتُمْ شُهَدَآءَ إِذْ وَصَّـٰكُمُ ٱللَّهُ بِهَـٰذَا ﴿١٤٤﴾

يقول : أوَصّاكم الله بهذا معاينة ؟

وقــوله : قُل لَّآ أَجِدُ فِى مَآ أُوحِىَ إِلَىَّ مُحَرَّمًا ﴿١٤٥﴾

ثم قال جلّ وجهه : ﴿إِلَّا أَن يَكُونَ مَيْتَةً﴾ وإن شئت (تكونَ[2]) وفى (الميتة) وجهان الرفع والنصب . ولا يصلح الرّفع[3] فى القراءة ؛ لأنّ الدم منصوب بالرّد على الميتة وفيــه ألف تمنع من جواز الرفع . ويجوز (أن تكون) لتأنيث الميتة، ثم تردّ[4] ما بعدها عليها .

---

(١) أى عطفه على ما ذكر . (٢) وهى قراءة ابن عامر وأبى جعفر .

(٣) بل يصلح الرفع ، وقرأ به ابن عامر . وقوله : « أو دما » عطف على موضع « أن يكون » أى على المستثنى . (٤) كأنه يريد أنه يصح تأنيث (تكون) بالنظر إلى « ميتة » وإن عطف عليها « دما » المذكر، وهذا كما تقول جاءت هند ومحمد .

ومن رفع (الميتة) جعل (يكون) فعلا لها، اكتفى بيكون بلا فعل[1]. وكذلك (يكون)[2] فى كل الاستثناء لا تحتاج إلى فعل؛ ألا ترى أنك تقول: ذهب الناس إلا أن يكون أخاك، وأخوك. وإنما استغنت كان ويكون عن الفعل كما استغنى مابعد إلا عن فعل يكون للاسم. فلما قيل: قام الناس إلا زيدا وإلا زيد فنصب بلا فعل ورفع بلا فعل صلحت كان تامة. ومن نصب: قال كان من عادة كان عند العرب مرفوع ومنصوب، فأضمروا فى كان اسما مجهولا، وصيّروا الذى بعده فعلا لذلك المجهول. وذلك جائز فى كان، وليس، ولم يزل، وفى أظنّ وأخواتها: أن تقول (أظنه زيد أخوك و)[3] أظنّه فيها زيد. ويجوز فى إنّ وأخواتها؛ كقول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ﴾[4] وكقوله: ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾[5] فتذكّر الهاء، وتوحّدها، ولا يجوز تثنيتها ولا جمعها مع جمع ولا غيره. وتأنيثها مع المؤنث وتذكيرها مع المؤنث جائز؛ فتقول: إنها ذاهبة جاريتك، وإنه ذاهبة جاريتك.

فإن قلت: كيف جاز التأنيث مع الأنثى، ولم تجز التثنية مع الاثنين؟

قلت: لأن العرب إنما ذهبت إلى تأنيث الفعل وتذكيره، فلما جاز ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ﴾ ﴿وَأَخَذَتِ﴾ جاز التأنيث، والتذكير. ولما لم يجز: قاما أخواك ولا قاموا قومك، لم يجز تثنيتها ولا جمعها.

فإن قلت: أتجيز تثنيتها فى قول من قال: ذهبا أخواك؟ قلت: لا، من قِبل أنّ الفعل واحد، والألف التى فيها كأنها تدلّ على صاحِبي الفعل، والواو فى الجمع

---

(١) أى خبر. يريد: جعلها تامة.

(٢) جعل (يكون) فى الآية استثناء، وجعل ضميرها الضمير المجهول، وهو ما يسمى ضمير الشأن. وهذا مذهب كوفى. والبصريون يجعلون الضمير فى «يكون» للعموم، ونحوه مما يفهم من المقام.

(٣) سقط ما بين القوسين فى ج.

(٤) آية ١٦ سورة لقمان.

(٥) آية ٩ سورة النمل.

تدل على أصحاب الفعل ، فلم يستقم أن يكنى عن فعـل واسم فى عقـدة ، فالفعل واحد أبدا ، لأن الذى فيه من الزيادات أسماء .

وتقول فى مسألتين منـه يستدلّ بهما على غيرهما : إنها أسَد جاريتك ، فأنثت لأن الأسد فعلٌ[1] لجارية ، ولو جعلت الجـارية فعلاً[2] للأسد ولمثله من المذكر لم يجز إلا تذكير الهاء . وكذلك كل اسم مذكّر شبهته بمؤنث فذكّر فيه الهاء ، وكل مؤنث شبهته بمذكر ففيه تذكير الهاء وتأنيثها ؛ فهذه واحدة . ومتى ما ذكّرت فعل مؤنث فقلت : قام جاريتك ، أو طال صلاتك ، (ثم[3] أدخلت عليه إنه) لم يجز إلا تذكيرها ، فتقول : إنه طال صلاتك ، فذكّرتها[4] لتذكير الفعل ، لا يجوز أن تؤنث وقد ذكّر الفعل .

وإذا رأيت الاسم مرفوعا بالمحالّ — مثل عندك ، وفوقك ، وفيها — فأنّث وذكّر فى المؤنث ولا تؤنث فى المذكر . وذلك أن الصفة لا يُقدر فيها على التأنيث كما يقدر (فى[5] قام) جاريتك على أن تقول : قامت جاريتك . فلذلك كان فى الصفات الإجراء[6] على الأصل .

وإذا أخليت كان باسم واحد جاز أن ترفعـه[7] وتجعل له الفعل . وإن شئت أضمرت فيـه مجهولا ونصبت ما بعـده فقلت : إذا كان غدا فأتنـا . وتقول : اذهب فليس إلّا[8] أباك ، وأبوك . فمن رفع أضمر أحدا ؛ كأنه قال : ليس أحـد

---

(١) أى خبرعنها . وذلك بجعل « جاريتك » مبتدأ مؤخرا ، و « أسد » خبر مقدم .

(٢) بأن تكون خبرا عن « أسد » ويكون القصد تشبيه الأسد بالجارية .

(٣) ثبت ما بين القوسين فى ش ، وسقط فى جـ .

(٤) كذا فى ش . وفى جـ : « ذكرتها » .

(٥) كذا فى جـ . وفى ش : « مقام » .

(٦) كذا فى جـ . وفى ش : « الإجراء » .

(٧) كذا فى جـ . وفى ش : « تعرفه » .

(٨) سقط هذا الحرف فى ش .

إلا أبوك ، ومن نصب أضمر الاسم المجهول فنصب ؛ لأن المجهول معرفة فلذلك نصبت . ومن قال : إذا كان غُدْوةً فأتنا لم يجز له أن يقول : إذا غدوةً كان فأتنا، كذلك الاسم المجهول لا يتقدمه منصوبه . و إذا قرنت بالنكرة فى كان صفة فقلت : إن كان بينهم شرّ فلا تقربهم ، رفعت . وإن بدأت بالشر وأخرت الصفة كان الوجه الرفع فقلت : إن كان شر بينهم فلا تقربهم ، ويجوز النصب . قال وأنشدنى بعضهم :

فعينىّ هلّا تبكيان عِفاقا ... إذا كان طعنا بينهم وعِناقا[1]

فإذا أفردت النكرة بكان اعتدل النصب والرفع . و إذا أفردت المعرفة بكان كان الوجه النصب، يقولون : لو كان إلا ظله لخاب ظله . فهذه على ما وصفت لك .

وقوله : ﴿وَمِنَ ٱلْبَقَرِ وَٱلْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَآ﴾ ﴿١٤٦﴾ حرّم عليهم الثَّرْب[2] ، وشحوم الكُلَى .

ثم قال : ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ و (ما) فى موضع نصب بالفعل بالاستثناء. و (الحَوَايَا) فى موضع رفع ، تردّها على الظهور : إلا ما حملت ظهورهما أو حملت الحوايا ، وهى المباعر[3] وبنات اللبن[4] . والنصب على أن تريد (أو شحوم الحوايا) فتحذف الشحوم وتكتفى بالحوايا ، كما قال : ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾ ، يريد : واسأل أهل القرية .

وقوله : ﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ وهى الألية . و (ما) فى موضع نصب .

---

(١) انظر ص ١٨٦ من هذا الجزء . (٢) هو الشحم الرقيق الذى يكون على الكرش .

(٣) واحدها مبعر ومبعر بفتح الميم وكسرها . وهو حيث يجتمع البعر من الأمعاء .

(٤) بنات اللبن : ما صغر من الأمعاء . وانظر اللسان (بنو) .

وقــوله : قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ﴿١٥١﴾

إن شئت جعلت (لَا تُشْرِكُوا) نهيا أدخلت عليه (أن) . وإن شئت جعلته خبرا و (تُشرِكوا) فى موضع نصب ، كقولك : أمرتك ألّا تذهبَ (نَصْب) إلى زيد ، وأن لا تذهبْ (جَزْم) . وإن شئت جعلت ما نسقته على (أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ) بعضه جزما ونصبا بعضه ، كما قال : ﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ ﴾[1] ، فنصب أوله ونهى عن آخره ، كما قال الشاعر :

حَجَّ وأوصى بسليمى الأعبـدا ألّا ترى ولا تكلمْ أحـدا
* ولا تمشِّ بفضاء بعـدا *

فنوى الخبر فى أوله ونهى فى آخره . قال : والجزم فى هذه الآية أحبّ إلىّ لقوله : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ ﴾ . فجعلت أوله نهيا لقوله : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ ﴾ .

وقــوله : وَأَنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا ﴿١٥٣﴾

تكسر إنّ[2] إذا نويت الاستئناف ، وتفتحها من وقوع (أتل) عليها . وإن شئت جعلتها خفضا ، تريد (ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ) و ﴿ أَنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ﴾ .

وقوله : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ ﴾ يعنى اليهودية والنصرانية . يقول : لا تتبعوها فتضلوا .

---

(١) آية ١٤ سورة الأنعام .
(٢) وهى قراءة حمزة والكسائى وخلف .

وقوله : ﴿ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ تَمَامًا عَلَى ٱلَّذِىٓ أَحْسَنَ﴾ ﴿١٥٤﴾

تماما على المحسن . ويكون المحسن فى مذهب جمع؛ كما قال : ﴿إِنَّ الإِنسَانَ لَفِى خُسْرٍ﴾[1] . وفى قراءة عبد الله ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ تصديقا لذلك . وإن شئت جعلت (الذى) على معنى[2] (ما) تريد : تماما على ما أحسن موسى ؛ فيكون المعنى : تماما على إحسانه . ويكون (أحسن) مرفوعا[3] ؛ تريد على الذى هو أحسن، وتنصب (أحسن) هاهنا تنوى بها[4] الخفض ؛ لأن العرب تقول : مررت بالذى هو خير منك، وشرٌّ منك ، ولا يقولون : مررت بالذى قائم؛ لأن (خيرا منك) كالمعرفة ؛ إذ لم تدخل فيه الألف واللام . وكذلك يقولون : مررت بالذى أخيك ، وبالذى مثلك ، إذا جعلوا صلة الذى معرفة أو نكرة لا تدخلها الألف واللام جعلوها تابعة للذى؛ أنشدنى الكسائىّ :

إن الزُّبيرىَّ الذى مِثْلَ الحَلَمْ   مَشَّى بأسلابك فى أهل العَلَمْ[5]

وقوله : ﴿وَهَٰذَا كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ مُبَارَكٌ﴾ ﴿١٥٥﴾

جعلت مباركا من نعت الكتاب فرفعته . ولو نصبته على الخروج[6] من الهاء فى (أنزلناه) كان صوابا .

---

(١) آية ٢ سورة العصر .   (٢) يريد أن تكون مصدرية .

(٣) وبه قرأ يحيى بن يعمر وابن أبى إسحق كما فى القرطبى .

(٤) سقط فى ش . والخفض على أنه نعت للذى .

(٥) الحلم واحده حلمة ، وهى الصغيرة من القردان أو دودة تقع فى الجلد فتأكله . يريد أن هذا الرجل الضعيف ابتزك ثيابك وسلبك .   (٦) يريد أن يكون حالا .

وقوله : أَن تَقُولُوٓاْ إِنَّمَآ أُنزِلَ ٱلْكِتَٰبُ ﴿١٥٦﴾

(أن) فى موضع نصب من مكانين . أحدهما : أنزلناه لئلا تقولوا إنما أنزل . والآخر من قوله : واتقوا أن تقولوا ، (لا) يصلح فى موضع (أن) هاهنا كقوله : ﴿يبين الله لكم أن تضلوا﴾[1] يصلح فيه ﴿لا تضلون﴾ كما قال : ﴿سلكناه[2] فى قلوب المجرمين . لا يؤمنون به﴾ .

وقوله : هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن تَأْتِيَهُمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ ﴿١٥٨﴾

لقبض أرواحهم : ﴿أو يأتى ربك﴾ : القيامة ﴿أو يأتى بعض آيات ربك﴾ : طلوع الشمس من مغربها .

وقوله : إِنَّ ٱلَّذِينَ فَرَّقُواْ دِينَهُمْ ﴿١٥٩﴾

قرأها علىّ[3] (فارقوا) ، وقال : والله ما فرّقوه ولكن فارقوه . وهم اليهود والنصارى . وقرأها الناس ﴿فرّقوا دينهم﴾ وكلّ وجه .

وقوله : ﴿لست منهم فى شىء﴾ يقول من قتالهم فى شىء ، ثم نسختها : ﴿فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾[4] .

وقوله : فَلَهُۥ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴿١٦٠﴾

من خفض يريد : فله عشر حسنات أمثالها . ولو قال هاهنا : فله عشر مثلها ؛ يريد عشر حسنات مثلها كان صوابا . ومن قال :

---

(١) آية ١٧٦ سورة النساء .
(٢) آيتا ٢٠٠ ، ٢٠١ سورة الشعراء .
(٣) وهى قراءة حمزة والكسائى .
(٤) آية ٥ سورة التوبة .

عشرٌ أَمثالها جعلهنّ من نعت العشر. و (مثل) يجوز توحيده: أن تقول فى مثله من الكلام : هم مثلكم، وأمثالكم؛ قال الله تبارك وتعالى : ﴿ إنكم إذًا[1] مثلهم ﴾ فوحّد، وقال : ﴿ ثم لا يكونوا أمثالكم ﴾[2] بجمع . ولو قلت : عشرٌ أمثالها[3] كما تقول : عندى خمسةٌ أثوابٌ[4] لجاز .

وقوله : ﴿ من جاء بالحسنة ﴾ : بلا إله إلا الله، والسيئة : الشّرك .

وقوله : دِينًا قِيَمًا ﴿١٦١﴾

و«قَيِّما»[5]. حدّثنا محمد[6] قال حدّثنا الفراء قال حدّثنى عمرو بن أبى المقدام عن رجل عن عمران بن حذيفة قال : رآنى أبى حذيفة راكعا قد صوّبت رأسى، قال ارفع رأسك، دينا قيما . (دينا قيما) منصوب على المصدر . و ﴿ مِلّةَ إبراهيم ﴾ كذلك .

وقوله : وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَكُمْ خَلَٰٓئِفَ ٱلْأَرْضِ ﴿١٦٥﴾

جعلت أمة محمد صلى الله عليه وسلم خلائف كل الأمم ﴿ ورفع بعضكم فوق بعضٍ درجاتٍ ﴾ فى الرزق (ليبلوكم) بذلك (فيما آتاكم) .

---

(١) آية ١٤٠ سورة النساء .   (٢) آية ٣٨ سورة محمد .

(٣) أى بالرفع . وقد قرأ بذلك الحسن وسعيد بن جبير والأعمش .   (٤) سقط فى ج .

(٥) الأولى قراءة الكوفيين وابن عامر . والثانية قراءة الباقين .

(٦) هو محمد بن الجهم السمرى راوى الكتاب .

سـورة الأعراف

ومن سورة الأعراف : ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ .

قلت[1] : أرأيت ما يأتى بعد حروف الهجاء مرفوعا، مثل قوله : ﴿ الٓمٓصٓ كِتَابٌ أُنزِلَ إليك ﴾ ومثل قوله : ﴿ الٓمٓ[2] تَنزِيلُ الكِتَابِ ﴾، وقوله : ﴿ الٓر[3] كِتَابٌ أُحكِمت آياتُه ﴾ وأشباه ذلك بم رفعت الكتاب فى هؤلاء الأحرف ؟

قلت : رفعتـه بحروف الهجاء التى قبـله ، كأنك قلت : الألف واللام والميم والصاد من حروف المقطّع كتابٌ أنزل إليك مجموعا . فإن قلت : كأنك قد جعلت الألف واللام والميم والصاد يؤدّين عن جميـع حروف المعجم، وهو ثلاثة أحرف أو أربعـة ؟ قلت : نعم ، كما أنك تقول : ا ب ت ث ثمـانية وعشرون حرفا ، فتكتفى بأربعـة أحرف من ثمانية وعشرين . فإن قلت : إن ألف ب ت ث قد صارت كالاسم لحروف الهجاء، كما تقول : قرأت الحمـد ، فصارت اسما لفاتحة الكتاب . قلت : إن الذى تقول ليقع فى الوَهْم ، ولكنك قد تقول : ابنى فى ا ب ت ث، ولو قلت فى حاط لجـاز ولعلمت بأنه يريد : ابنى فى الحروف المقطّعة . فلما اكتفى بغير أولها علمنا أن أولها ليس لهـا باسم وإن كان أولها آثر فى الذكر من سائرها . فإن قلت : فكيف جاءت حروف (المص) (وكهيعص) مختلفة ثم أُنزلا[4] متزل باتانا وهنّ متـواليات ؟ قلت : إذا ذكرن متواليات دللن على أ ب ت ث

(١) كذا فى ش، جـ . يريد أن سائلا معينا وجه إليه هذا السؤال . وقد يكون الأصل : « فإن قلت » كما هو الشائع فى مثل هذا .

(٢) أول سورة السجدة . (٣) أول سورة هود .

(٤) أى مجموعا (المص) و(كهيعص) . والأنسب بالسياق : « أنزل » .

بينها مقطَّعة ، وإذا لم يأتين متواليات دللن على الكلام المتصـل لا على المقطَّع . أنشدنى الحارثىّ :

تعلمت باجاد وآل مُرامِرٍ وسوّدتُ أثوابى ولست بكاتب (١)

وأنشدنى بعض بنى أَسد :

لمّـا رأيت أمـــرها فى حُطّى وفَنَكت فى كذب ولـط (٢)
أخذتُ منهـا بقـرونٍ شُمَّـطِ ولم يزل ضربى لهـا ومَعْطى
* حـتى علا الرأسَ دم يغطى *

فاكتفى بحـطى من أبى جاد ، ولو قال قائل : الصـبى فى هـوّز أو كلمن ، لكفى ذلك من أبى جاد .

وقد قال الكسائىّ : رفعت ﴿ كِتَابٌ أُنزِلَ إِلَيْكَ ﴾ وأشباهه من المرفوع بعـد الهجاء بإضمار (هذا) أو (ذلك) وهو وجه . وكأنه إذا أضمر (هذا) أو (ذلك) أضمر لحروف الهجاء ما يرفعها قبلها؛ لأنها لا تكون إلا ولها موضع .

قال : أفرأيت ما جاء منها ليس بعـده ما يرفعه (٣)؛ مثل قوله : حمٓ . عٓسٓقٓ ، ويسٓ، وقٓ، وصٓ، ممـا يقلّ أو يكثر، ما موضعه إذ لم يكن بعده مرافع؟ قلت:

---

(١) مرامر هو ابن مرة أو ابن مروة . وهو من أهـل الأنبار، من أوّل من كتب بالعربيـة . ويريد بآله حروف الهجاء لأنه اشتهر بتعليمها ، أو لأنه سمى أولاده الثمانية بأسماء جملها ، فسمى أحدهم أبجد وهكذا الباق . وانظر اللسان فى مرر .

(٢) كأنه يتحـدّث عن امرأة لا يرضى خلقها ، حاول إصلاحها فلم تنقد له ولم تتقدم ، كأنها تستمر فى أوّل وسائل تعلمها ، كالصبى لا يعدو فى تعلمه حروف الهجاء . وفنكت فى الكذب : لجت فيه وتمادت . واللط : ستر الخبر وكتمه . والمعط : الشدّ والجذب . والقرون الشمط : يريد خصل شعر رأسها اختلط فيه السواد والبياض ؛ يريد أنها جاوزت عهد الشباب . وقوله : على الرأس ، فعلى جارة . ويصح أن يقرأ : علا الرأس ، فيكون (علا) فعلا و(الرأس) مفعول .

(٣) فى ش، ج : «قبله» . والظاهر أنه سهو من الناسخ .

قبله ضمير[1] يرفعه، بمنزلة قول الله تبارك وتعـالى : ﴿ براءة من الله ورسوله[2] ﴾ المعنى والله أعلم : هذه براءة من الله . وكذلك ﴿سورة أنزلناها[3]﴾ وكذلك كل حرف مرفوع مع القول ما ترى معه ما يرفعه فقبله اسم مضمر يرفعه؛ مثـل قوله : ﴿ ولا تقولوا[4] ثلاثة انتهوا ﴾ المعنى والله أعلم : لا تقولوا هم ثلاثة ، يعنى الآلهة . وكذلك قوله : ﴿ سيقولون[5] ثلاثة رابعهم ﴾ المعنى والله أعلم : سيقولون هم ثلاثة .

وقد قيل فى (كهيعص) : إنه مفسّر لأسماء الله . فقيل : الكاف من كريم، والهـاء من هاد ، والعـين والياء من عليم ، والصاد من صـدوق . فإن يك كذلك (فالذكر) مرفوع بضمير لا بـ(كهيعص). وقد قيل فى (طه) إنه : يا رجل، فإن يك كذلك فليس يحتاج إلى مرافع؛ لأن المنادى يرفع بالنداء؛ وكذلك (يس) جاء فيها يا إنسان، وبعضهم : يا رجل ، والتفسير فيها كالتفسير فى طه .

وقـوله : فَلَا يَكُن فِى صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ (٢)

يقول: لا يضيق صدرك بالقرآن بأن يكذبوك ، وكما قال الله تبارك وتعالى : ﴿ فلعلك[6] باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا ﴾ . وقد قيل: ﴿ فلا يكن فى صدرك حرج ﴾ : شك .

﴿ لتنـذر به ﴾ مؤخر ، ومعناه : المص كتاب أنزل إليـك لتنذر به فلا يكن فى صدرك حرج منه .

﴿ وذكرى للمؤمنين ﴾ فى موضـع نصب ورفع . إن شئت رفعتها على الرّد على الكتاب ؛ كأنك قلت : كتاب حقّ وذكرى للمؤمنين ؛ والنصب يراد به : لتنذر وتذكّر به المؤمنين .

(١) يريد مبتدأ محذوفا . (٢) آية ١ سورة التوبة . (٣) آية ١ سورة النور .
(٤) آية ١٧١ سورة النساء . (٥) آية ٢٢ سورة الكهف . (٦) آية ٦ سورة الكهف .

وقوله : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم ﴾ ﴿٣﴾

وإنما خاطب[١] النبي صلى الله عليه وسلم وحده لأن ما أنذر به فقد أنذرت به أمته ؛ كما قال : ﴿ يا أيها[٢] النبي إذا طلقتم النساء ﴾ فخاطبه ، ثم جعل الفعل للجميع ، وأنت قد تقول للرجل : ويحك أما تتقون الله ، تذهب إليه وإلى أهل بيته أو عشيرته . وقد يكون قوله : (اتبعوا) محكيًا من قوله (لتنذر به) لأن الإنذار قول ، فكأنه قيل له : لتقول لهم اتبعوا ؛ كما قال الله تبارك وتعالى : ﴿يوصيكم[٣] الله في أولادِكم للذكرِ مثل حظّ الأنثيينِ ﴾ لأن الوصية قول .

ومثله : ﴿ يا أيها[٤] النبيُّ لِمَ تحرِّم ما أحلَّ الله لك ﴾ . ثم قال : ﴿قد فرض الله لكم[٥]﴾ للجمع .

وقوله : ﴿ وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا ﴾ ﴿٤﴾

يقال : إنما أتاها البأس من قبل الإهلاك ، فكيف تقدم الهلاك ؟ قلت : لأن الهلاك والبأس يقعان معا ؛ كما تقول : أعطيتنى فأحسنت ، فلم يكن الإحسان بعد الإعطاء ، ولا قبله : إنما وقعا معا ، فاستجيز ذلك . وإن شئت كان المعنى : وكم من قرية أهلكناها فكان مجيء البأس قبل الإهلاك ، فأضمرت كان . وإنما جاز ذلك على شبيه بهذا المعنى ، ولا يكون فى الشروط التى خَلَفْتَها[٦] بمقدم معروف أن يقدم المؤخر أو يؤخر المقدم ؛ مثل قولك : ضربته فبكى ، وأعطيته

---

(١) يريد أن الخطاب فى هذا الرسول صلى الله عليه وسلم إذ هو الموجه إليه الكلام من قبل فى قوله : كتاب أنزل إليك ، وكان وجه الخطاب على هذا : اتبع ما أنزل إليك من ربك ، ويذكر المؤلف أنه ذهب بالخطاب إلى الرسول وأمته .

(٢) أول سورة الطلاق .

(٣) آية ١١ سورة النساء .

(٤) أول سورة التحريم .

(٥) آية ٢ سورة التحريم .

(٦) أى وقعت مكانها . ولو كان « خالفتها » كان المعنى أظهر .

فاستغنى ، إلا أن تدع الحروف فى مواضعها . وقوله : (أهلكناها بجاءها) قد يكونان خبرا بالواو : أهلكناها وجاءها البأس بياتا .

وقـوله : أَوْ هُمْ قَآئِلُونَ ﴿٤﴾

ردّ الفعل إلى أهل القرية وقد قال فى أولها (أهلكناها) ولم يقل : أهلكناهم بجاءهم ، ولو قيل، كان صوابا . ولم يقل : قائلة ، ولو قيل لكان صوابا .

وقوله : ﴿أوهم قائلون﴾ واو[1] مضمرة . المعنى أهلكناها بجاءها بأسنا بياتا أو وهم قائلون ، فاستثقلوا نسقا على نسق ، ولو قيل لكان جائزا ؛ كما تقول فى الكلام : أتيتنى واليا، أو وأنا معزول ، وإن قلت : أو أنا معزول ، فأنت مضمر للواو .

وقـوله : فَمَا كَانَ دَعْوَٰهُمْ ﴿٥﴾

الدعوى فى موضع نصب لكان . ومرفوع كان قوله : ﴿إلا أن قالوا﴾ فأن فى موضع رفع . وهو الوجه فى أكثر القرآن : أن تكون أن إذا كان معها فعل ، أن تجعل مرفوعة والفعل منصوبا؛ مثل قوله : ﴿فكان عاقِبَتَهما[2] أنهما فِى النار﴾ و﴿ما كان حجتهم إلا[3] أن قالوا﴾ . ولو جعلت الدعوى مرفوعة (وأن) فى موضع نصب كان صوابا؛ كما قال الله تبارك وتعالى : ﴿ليس البرَّ أن تُولوا[4]﴾ وهى فى إحدى[5] القراءتين : ليس البرُّ بأن تولوا .

---

(١) يريد : فيه واو... أو هنا واو . (٢) آية ١٧ سورة الحشر .
(٣) آية ٢٥ سورة الجاثية . (٤) آية ٧٧ سورة البقرة .
(٥) نسبها فى البحر ٢/٢ إلى مصحف أبى وابن مسعود .

وقوله : وَٱلْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ ٱلْحَقُّ (٨)

و إن شئت[1] رفعت الوزن بالحق، وهو وجه الكلام . و إن شئت رفعت الوزن بيومئذ، كأنك قلت : الوزن فى يوم القيامة حقًّا، فتنصب الحقّ و إن كانت فيه ألف ولام ؛ كما قال : ﴿ فالحقّ[2] والحقَّ أقول ﴾ الأولى[3] منصوبة بغير[4] أقول . والثانية بأقول .

وقوله : ﴿ فمن ثقلت موازينه فأولئك ﴾ ولم يقل (فذلك) فيوحّد لتوحيد مَن، ولو وحّد لكان صوابا . و (مَن) تذهب بها إلى الواحد و إلى الجمع . وهو كثير .

وقوله : وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ (١٠)

لا تهمز، لأنها — يعنى الواحدة — مفعِلة، الياء من الفعل، فلذلك لم تهمز، إنما يهمز من هذا ما كانت الياء فيه زائدة، مثل مدينة ومدائن، وقبيلة وقبائل . لما كانت الياء لا يعرف لها أصل ثم قارفتها[5] ألف مجهولة أيضا همزت ، ومثل معايش من الواو مما لا يهمز لو جمعت، معونة قلت : (معاون) أو منارة قلت مناور . وذلك أن الواو ترجع إلى أصلها ؛ لسكون الألف قبلها . ور بما همزت العرب هذا وشبهه، يتوهمون أنها فعيلة لشبهها بوزنها فى اللفظ وعدّة الحروف ؛

---

(١) ثبتت الواو فى ش، ج . والأولى حذفها . (٢) آية ٨٤ سورة ص .

(٣) أى فى غير قراءة عاصم وحمزة وخلف . أما هؤلاء فقراءتهم بالرفع .

(٤) أى على أنه توكيد لجملة، كما تقول أنت أخى حقا . و يقول أبو حيان فى رده فى البحر ٧/ ٤١١ : «وهذا المصدر الجائى توكيدا لمضمون الجملة لا يجوز تقديمه عند جمهور النحاة . وذلك مخصوص بالجملة التى جزآها معرفتان جامدتان جمودا محضا » .

(٥) فى ش، ط : « قارفتها » وقد رأينا أنه مصحف عما أثبتنا . والقراف المخالطة .

كما جمعوا مسيل المـاء أمسلة ، شُبِّه بفعيل وهو مفعِـل . وقد همزت العـرب المصائب وواحدتها مصيبة؛ شبهت بفعيلة لكثرتها فى الكلام .

وقـــوله : ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾ (١٢)

المعنى — والله أعلم — ما منعك أن تسجد . و (أن) فى هذا الموضع تصحبها لا ، وتكون (لا) صلة . كذلك تفعل بمـا كان فى أوله جحد . وربمـا[1] أعادوا على خبره جحدا للاستيثاق من الجحد والتوكيد له ؛ كما قالوا :

ما إن رأينـا مثلهن لمعشر سود الرءوس فوالج وفيول[2]

و (١٠) جحد و (إن) جحد فجمعتا للتوكيد . ومثله : ﴿وما[3] يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون﴾ . ومثله : ﴿وحرام[4] على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون﴾ . ومثله : ﴿لئلا[5] يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون﴾ إلا أن معنى الجحد الساقط فى لئلا من أولها لا من آخرها؛ المعنى : ليعلم أهل الكتاب ألا يقدرون . وقوله : ﴿ما منعك﴾ (ما) فى موضع رفع . ولو وضع لمثلها من الكلام جـواب مصحح كان رفعا ، وقلت : منعنى منك أنك بخيل . وهو مما ذكر جوابه على غير بناء أوله ، فقال : (أنا خير منه) ولم يقـل : منعنى من الســجود أنى خير منـه ؛ كما تقول فى الكلام : كيف بتّ البارحة؟ فيقول : صالح ، فيرفع ؛ أو تقول : أنا بخير، فتستدلّ به على معنى الجواب ، ولو صحح الجواب لقال صالحا ، أى بتُّ صالحا .

---

(١) الأظهر فى المعنى حذف الواو .

(٢) الفوالج جمع الفالج بكسر اللام ، وهو البعير ذو السنامين ، والفيول جمع الفيل للحيوان المعروف .

(٣) آية ١٠٩ سورة الأنعام . (٤) آية ٩٥ سورة الأنبياء .

(٥) آية ٢٩ سورة الحديد .

وقوله : لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَٰطَكَ (١٦)

المعنى — والله أعلم — : لأقعدن لهم على طريقهم أو فى طريقهم . وإلقاء الصفة[١] من هذا جائز، كما قال : قعدت لك وجه الطريق، وعلى وجه الطريق؛ لأن الطريق صفة فى المعنى، فاحتمل ما يحتمله اليوم والليلة والعام إذا قيل : آتيك غدا أو آتيك فى غد .

وقوله : يَٰبَنِىٓ ءَادَمَ قَدْ أَنزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَٰرِى سَوْءَٰتِكُمْ وَرِيشًا (٢٦)

«وريَاشا»[٢] . فإن شئت جعلت رياش جميعا واحده الريش، وإن شئت جعلت الرياش مصدرا فى معنى الريش كما يقال لِبْس ولباس؛ قال الشاعر[٣] :

فلما كشفن اللِّبْس عنه مَسَحْنَه   بأطراف طَفْلٍ زان غَيْلا مُوَشَّما

وقوله : ﴿ وريشًا ولِباسُ التقوى ﴾ و« لباسَ[٤] التقوى » يرفع بقوله : ولباس التقوى خير، ويجعل (ذلك) من نعته . وهى فى قراءة أُبَىّ وعبد الله جميعا : ولباس التقوى خير . وفى قراءتنا (ذلك خير) فنصب اللباس[٥] أحب إلىّ؛ لأنه تابع الريش، (ذلك خير) فرفع خير بذلك .

---

(١) يريد بها الكوفيون الظرف .   (٢) هذه القراءة نسبها أبو عبيد إلى الحسن . وفى القرطبى نسبتها إلى عاصم من رواية المفضل الضبى وإلى أبى عمرو من رواية الحسين الجعفى .

(٣) هو حميد بن ثور الهلالى . والبيت من ميميته الطويلة . وهو يصف فرسا خدمته جوارى الحى . فقوله : كشفن أى الجوارى . وقوله : عنه أى عن الفرس . ولبسه : ما عليه من الجل والسرج . وقوله بأطراف طفل أى بأطراف بنان ناعم . وقوله : غيلا يريد ساعدا أو معصما ممتلئا، موشما أى مزينا بالوشم، يريد بنان الجوارى .   (٤) أى بالنصب . وهو قراءة نافع وابن عامر والكسائى . والضم قراءة الباقين .

(٥) كذا فى ش . وفى ج : «الرياش» .

وقـــوله : كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾

يقول : بدأكم فى الخلق شقيا وسعيدا، فكذلك تعودون على الشقاء والسعادة :

وقـــوله : فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴿٣٠﴾

ونصب الفريق بتعودون ، وهى فى قراءة أُبَىّ : تعودون فريقين فريقا هدى وفريقا حقَّ عليهم الضلالة . ولو كانا رفعا كان صـوابا ؛ كما قال تبارك وتعـالى : ﴿ قد كان لكم آيةٌ فى فِئتين التقتا فِئةٌ تقاتِلُ فى سبيل اللهِ وأُخرى كافرةٌ ﴾[1] و « فئةٌ »[2] ومثله : ﴿ وتُنذِرَ يوم الجمع لا ريب فيـه فريقٌ فى الجنة وفريقٌ فى السَّعِيرِ ﴾[3] . وقد يكون الفريق منصوبا بوقوع «هدَى» عليه[4] ، ويكون الثانى منصوبا بمـا وقـع على عائد ذكره من الفعل ؛ كقوله : ﴿ يدخِل من يشاء فى رحمتِـه والظالمِين أعدَّ لهم عذابًا أليمًا ﴾[5] .

وقـــوله : وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴿٢٩﴾

يقول : إذا أدركتك الصلاة وأنت عند مسجد فصلّ فيه ، ولا تقولن : آتى مسجد قومى . فإن كان فى غير وقت الصلاة صليت حيث شئت .

وقـــوله : قُلْ هِىَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِى الْحَيَوٰةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَـٰمَةِ ﴿٣٢﴾

---

(١) آية ١٣ سورة آل عمران . (٢) يريد رفع فئة فى الآية ونصبها . ويجوز فى الآية أيضا خفض فئة بدلا من «فئتين» . وانظر ص ١٩٢ من هذا الجزء . (٣) آية ٧ سورة الشورى .

(٤) يريد النصب على الاشتغال . والعامل هنا يقدر فى معنى المذكور أى أضل .

(٥) آية ٣١ سورة الإنسان .

نصبت خالصة على القطع[1] وجعلت الخبر فى اللام التى فى الذين، والخالصة ليست بقطع من اللام[2]، ولكنها قطع من لام أخرى مضمرة . والمعنى — والله أعلم — : قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا ؛ يقول : مشتركة ، وهى لهم فى الآخرة خالصة . ولو رفعتها كان صوابا، تردّها[3] على موضع الصفة التى رفعت لأن تلك فى موضع رفع . ومثله فى الكلام قوله : إنا بخير كثيرٌ[4] صيدنا . ومثله قول الله عز وجل : ﴿إنّ الإنسان[5] خُلِق هَلوعا . إذا مسّه الشرّ جَزوعا . وإذا مسّه الخير منوعا .﴾ . المعنى : خلق هلوعا، ثم فسر حال الهلوع بلا نصب؛ لأنه نصب فى أول الكلام . ولو رفع لجاز؛ إلا أن رفعه على الاستئناف لأنه ليس معه صفة ترفعه . وإنما نزلت هذه الآية أن قبائل من العرب فى الجاهلية كانوا لا يأكلون أيام حجهم إلا القوت، ولا يأكلون اللحم والدسم، فكانوا يطوفون بالبيت عراةً، الرجالُ نهارا والنساء ليلا، وكانت المرأة تلبس شيئا شبيها بالحَوْف[6] ليواريها بعض المواراة؛ ولذلك قالت العامرية :

اليوم يبدو بعضه أو كله   وما بدا منه فلا أُحله

قال المسلمون : يارسول الله، نحن أحق بالاجتهاد لربنا، فأرادوا أن يفعلوا كفعل أهل الجاهلية، فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿خذوا زِينتكم عند كل مسجِد﴾ يعنى اللباس . ﴿وكلوا واشربوا ولا تسرفوا﴾ حتى يبلغ بكم ذلكم تحريم ما أحلت لكم، والإسراف ها هنا الغلو فى الدين .

---

(١) أى على الحال .   (٢) يريد أنها ليست حالا من الجار والمجرور فى « للذين آمنوا فى الحياة الدنيا » بل يقدر جار ومجرور آخر هو خبر بعد خبر أى لهم خالصة يوم القيامة ؛ إذ كان هذا حكما لهم فى حال غير الحال الأولى .   (٣) يريد أن تكون خبرا ثانيا .

(٤) كذا فى ش . وفى ج : « وكثير » . وعلى النسخة الأخيرة يحتمل أن يكون شطر رجز .

(٥) آيات ١٩، ٢٠، ٢١ سورة المعارج .

(٦) هو جلد يشقق كهيئة الإزار يلبسه الصبيان والحائض .

وقــوله : قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ ٱلْفَوَٰحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِثْمَ ﴿٣٣﴾

(والإثم) ما دون الحدّ (والبغى) الاستطالة على الناس .

وقــوله : أُولَـٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ ٱلْكِتَـٰبِ ﴿٣٧﴾

يقال : ينالهم ما قضى الله عليهم فى الكتاب من سواد الوجوه وزرقة الأعين . وهو قوله : ﴿ ويوم القيامةِ ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ﴾ (1) ويقال هو ما ينالهم فى الدنيا من العذاب دون عذاب الآخرة ، فيكون من قوله : ﴿ ولنذيقنّهم مِن العذابِ الأدنى دون العذابِ الأكبر ﴾ (2) .

وقــوله : كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَّعَنَتْ أُخْتَهَا ﴿٣٨﴾

يقول : التى سبقتها، وهى أختها فى دينها لا فى النسب . وما كان من قوله : ﴿ و إلى مدين أخاهم شعيبا ﴾ (3) فليس بأخيهم فى دينهم ولكنه منهم .

وقــوله : لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ ﴿٤٠﴾

ولا يفتَح وتُفتّح . و إنما يجوز التذكير والتأنيث فى الجمع لأنه يقع عليه التأنيث فيجوز فيه الوجهان ؛ كما قال : ﴿يوم تشهد عليهم ألسنتهم﴾ (4) و « يشهد » فمن ذكّر قال : واحد الألسنة ذكر فانبنى على الواحد إذ كان الفعل يتوحد إذا تقدّم الأسماء المجموعة، كما تقول ذهب القوم .

---

(١) آية ٦٠ سورة الزمر . (٢) آية ٢١ سورة السجدة . (٣) آية ٨٥ سورة الأعراف .

(٤) آية ٢٤ سورة النور . وقد قرأ بالياء حمزة والكسائى وخلف ، وقرأ الباقون بالتاء .

وربما آثرت القراء أحد الوجهين، أو يأتى ذلك فى الكتاب بوجه فيرى من لا يعلم أنه لا يجوز غيره وهو جائز . ومما آثروا من التأنيث قوله : ﴿ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه[1] ﴾ فآثروا التأنيث . ومما آثروا فيه التذكير قوله : ﴿ لن[2] ينال الله لحومها ولا دِماؤها ﴾ والذى أتى فى الكتاب بأحد الوجهين قوله : ﴿ فتِحت[3] أبوابها ﴾ ولو أتى بالتذكير كان صوابا .

ومعنى قوله : ﴿ لا تفتح لهم أبواب السماء ﴾ : لا تصعد أعمالهم . ويقال : إن أعمال الفجار لا تصعد ولكنها مكتوبة فى صخرة تحت الأرض، وهى التى قال الله تبارك وتعالى : ﴿ كلا[4] إن كتاب الفجار لفى سجين ﴾ .

وقوله : ﴿ حتى يلج الجمل فى سم الخياط ﴾ الجمل هو زوج الناقة . وقد ذكر عن ابن عباس الجُمَّل[5] يعنى الحبال المجموعة . ويقال الخياط والمِخْيَط ويراد الإبرة . وفى قراءة عبدالله (المِخْيَط) ومثله يأتى على هذين المثالين يقال: إزار ومئزر، ولحاف وملحف، وقناع ومقنع، وقرام[6] ومقرم .

وقوله : وَنَادَىٰٓ أَصْحَٰبُ ٱلْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُم بِسِيمَٰهُمْ ﴿٤٨﴾

وذلك أنهم على سُور بين الجنة والنار يقال له الأعراف، يرون أهل الجنة فيعرفونهم ببياض وجوههم، ويعرفون أهل النار بسواد وجوههم، فذلك قوله :

(١) آية ١٠٦ سورة آل عمران . يريد أن القراء اختاروا التأنيث مع احتمال الرسم التذكير، كما أنهم فى الآيات التالية فى الحج آثروا التذكير مع احتمال الرسم للتأنيث . ولا يخفى أن القراءة مرجعها إلى التلق .

(٢) آية ٣٧ سورة الحج .   (٣) آية ٧١ سورة الزمر .   (٤) آية ٧ سورة المطففين .

(٥) فى القرطبى : « وهو حبل السفينة الذى يقال له القلس . وهو حبال مجموعة » .

(٦) هو ثوب من صوف ملون يتخذ سترا .

﴿ يعرفون كلا بسيماهم ﴾ . وأصحاب الأعراف أقوام اعتدلت حسناتهم وسيئاتهم فقصّرت بهم الحسنات عن الجنّة ، ولم تبلغ بهم سيئاتهم النار ، كانوا موقوفين ثم أدخلهم الله الجنة بفضل رحمته .

وقوله : وَلَقَدْ جِئْنَٰهُم بِكِتَٰبٍ فَصَّلْنَٰهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً ﴿٥٢﴾

تنصب الهدى والرحمة على القطع من الهاء فى فصّلناه . وقد تنصبهما على الفعل[1] . ولو خفضته على الإتباع للكتاب كان صوابا ، كما قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وهذا كتاب أنزلناه مبارك ﴾[2] فجعله رفعا بإتباعه للكتاب .

وقوله : هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُۥ ﴿٥٣﴾

الهاء فى تأويله للكتاب . يريد عاقبته وما وعد الله فيه .

وقوله : ﴿ فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد ﴾ ليس بمعطوف على (فيشفعوا) ، إنما المعنى — والله أعلم — : أو هل نردّ فنعمل غير الذى كنا نعمل . ولو نصبت (نردّ) على أن تجعل (أو) بمنزلة حتّى ، كأنه قال : فيشفعوا لنا أبدا حتى نرد فنعمل[3] ، ولا نعلم قارئا[4] قرأ به .

وقوله : إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾

ذكّرت قريبا لأنه ليس بقرابة فى النسب . قال : ورأيت العرب تؤنث القريبة فى النسب لا يختلفون فيها ، فإذا قالوا : دارك منّا قريب ، أو فلانة منك قريب

(١) كأنه يريد نصبه على أنه مفعول مطلق . أى هدينا به هدى ورحمنا به رحمة .
(٢) آية ٩٢ سورة الأنعام . (٣) جواب لو محذوف ، أى لجاز .
(٤) قرأ به ابن أبى إسحق ، كما فى مختصر البديع ٤٤ .

فى القرب والبعد ذكّروا وأنّثوا . وذلك أن القريب فى المعنى وإن كان مرفوعا فكأنه فى تأويل : هى من مكان قريب . فجعل القريب خلفا من المكان؛ كما قال الله تبارك وتعالى : ﴿وما هى من الظالمين ببعيد﴾ (١) وقال : ﴿وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا﴾ (٢) ولو أنّث ذلك فبنى على بعدتْ منك فهى بعيدة وقرُبت فهى قريبة كان صوابا حسنا . وقال عروة (٣) :

عشيّةَ لا عفراءُ منك قريبة ... فتدنو ولا عفراء منك بعيده

ومن قال بالرفع وذكّر لم يجمع قريبا [ولم] (٤) يثنّه . ومن قال : إنّ عفراء منك قريبة أو بعيدة ثنّى وجمع .

وقوله : ﴿وهو الذى يرسل الرياح نشرا﴾ ﴿٥٧﴾

والنَّشر من الرياح : الطيبة اللينة التى تنشئ السحاب . فقرأ بذلك أصحاب عبد الله . وقرأ غيرهم (بُشْرا) حدّثنا محمد قال حدّثنا الفرّاء قال حدثنى قيس بن الربيع الأسدىّ عن أبى إسحاق الهَمْدانى (٥) عن أبى عبد الرحمن السُلَمىّ (٦) عن علىّ أنه قرأ (بُشْرا) يريد بشيرة، و (بَشْرا) كقول الله تبارك وتعالى : (يرسل الرياح مبشّرات) (٧) .

---

(١) آية ٧٣ سورة هود . (٢) آية ٦٣ سورة الأحزاب .

(٣) هو عروة بن حزام العذرى . والبيت ورد فى اللآلى ٤٠١ مع بيت آخر هكذا :

عشية لا عفراء منك بعيدة ... فتسلو ولا عفراء منك قريب

وإنى لتثنينى لذكراك فترة ... لها بين جلدى والعظام دبيب

ويرى أن ما أورده المؤلف رواية فى البيت غير ما ورد فى اللآلى . وفى الأغانى (الساسى) ٢٠/١٥٦ ستة أبيات على روى الباء يترجح أن تكون من قصيدة بيت الشاهد على ما روى فى اللآلى .

(٤) سقط ما بين القوسين فى ش ، ج . والسياق يقتضيه .

(٥) هو عمرو بن عبد الله السبيعى أحد أعلام التابعين ، توفى سنة ١٢٧

(٦) هو عبد الله بن حبيب المقرئ الكوفى ، من ثقات التابعين ، مات سنة ٨٥ .

(٧) آية ٤٦ سورة الروم .

وقوله : ﴿ فأنزلنا بهِ الماء فأخرجنا بهِ من كلّ الثمراتِ كذلك نخرج الموتى ﴾ جوابٌ[١] لأنزلنا فأخرجنا به . يقـال : إن النـاس يموتون وجميع الخلق فى النفخة الأولى ، وبينها وبين الآخرة أربعون سنة . ويبعث الله المطر فيمطر أربعين يوما كمَنِىّ الرجال ، فينبتون فى قبورهم ؛ كما ينبتون فى بطون أمهاتهـم . فذلك قوله : ﴿ كذلك نخرج الموتى ﴾ كما أخرجنا الثمـار من الأرض الميتة .

وقـوله : ﴿ وَٱلَّذِى خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا ﴿٥٨﴾ ﴾

قراءة العامة[٢]؛ وقرأ بعض أهل المدينة[٣] : نَكَدا، يريد : لا يخرج إلا فى نكَدٍ . والنكِد والنكَد مثل الدنِف والدنَف . قال : وما أبعد أن يكون فيها نكُد، ولم أسمعها، ولكنى سمعت حذِر وحذُر وأشِر وأشُر وعجِل وعجُل .

وقـوله : ﴿ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُۥ ﴿٥٩﴾ ﴾

تجعل[٤] (غير) نعتا للإله . وقد يرفع : يجعل تابعا للتأويل فى إله ؛ ألا ترى أن الإله لو نزعت منه (مِن) كان رفعا . وقد قرئ بالوجهين جميعا .

وبعض بنى أسَد وقُضَاعة إذا كانت (غير) فى معنى (إلا) نصبوها، تمّ الكلامُ قبلهـا أو لم يتم . فيقولون : ما جاءنى غيرَك ، وما أتانى أحد غيرَك . قال : وأنشدنى المفضّل :

---

(١) يريد قوله تعالى : كذلك نخرج الموتى؛ جعله جوابا لإنزال المـاء فى الأرض الجدبة وترتب النبات وحياة الأرض عليه . كأنه يقول : إن كان من أمرنا أن ننزل المـاء فنحيى به الأرض الجدبة فكذلك أمرنا أن نخرج الموتى ونحييهم إذ الأمران متساويان .

(٢) يريد : بكسر الكاف . (٣) هو أبو جعفر .

(٤) هذا على كسر « غير » وهى قراءة الكسائىّ وأبى جعفر .

لم يمنع الشربَ منها غير ان هتفت ... حمامةٌ من سُحُوقٍ ذاتِ أوقال[1]

فهذا نصب وله الفعل والكلام ناقص . وقال الآخر :

لا عيب فيها غيرَ شُهْلةِ عينِها ... كذاك عِتاق الطير شُهْلًا عيونُها[2]

فهذا نصب والكلام تامّ قبله .

وقوله : أَوَعَجِبْتُمْ ﴿٦٣﴾

هذه واو نَسَق أدخلت عليه ألف الاستفهام ، كما تدخلها على الفاء ، فتقول : أفعجبتم ، وليست باو ، ولو أريد بها أو لسكِّنت الواو .

وقوله : ﴿أن جاءكم ذِكرٌ من ربكم على رجلٍ﴾ يقال فى التفسير : مع رجل . وهو فى الكلام كقولك : جاءنا الخير على وجهك ، وهُدِينا الخير على لسانك ، ومع وجهك ، يجوزان جميعا .

وقوله : قَالَ ٱلْمَلَأُ ﴿٦٦﴾

هم الرجال لا يكون فيهم امرأة . وكذلك القوم ، والنَفَر والرَهْط .

وقوله : وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا ﴿٦٥﴾

وقوله : وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَٰلِحًا ﴿٧٣﴾

منصوب بضمير أرسلنا . ولو رفع إذ فقد الفعل كان صوابا ، كما قال : ﴿فبشرناها[3] بإسحاق ومن وراءِ إسحاق يعقوبُ﴾ وقال أيضا : ﴿فأخرجنا به[4] ثمراتٍ مختلفا ألوانها﴾

(١) هو من قصيدة لأبى قيس بن الأسلت الأنصارى . وهو فى وصف ناقته . وسحوق يريد شجرة سحوقا أى طويلة . وأوقال جمع وقل وهو المقل أى الدوم إذا يبس . يريد أن الناقة كانت تشرب فلما سمعت صوت حمامة نفرت وكفت عن الشرب . يريد أنها يخامرها فزع من حدة نفسها . وذلك محمود فيها . وقوله : من سحوق ، كذا فى ش ، ج ، يريد أن سماعها الحمامة من قبل الشجرة وجهتها . والمعروف : فى غصون .

(٢) الشهلة فى العين أن يشوب سوادها زرقة . وقوله : شهلا فى اللسان (شهل) : « شهل » .

(٣) آية ٧١ سورة هود وقد قرأ « يعقوب » بالنصب وحفص وابن عامر وحمزة ، وقرأ الباقون بالرفع

(٤) آية ٢٧ سورة فاطر .

ثم قال: ﴿ومن الجبال جُدَدٌ بيض﴾ فالوجه ها هنا الرفع ؛ لأن الجبال لا تتبع النبات ولا الثمار . ولو نصبتها على إضمار : جعلنا لكم (من الجبال جددا بيضا) كما قال الله تبارك وتعالى: ﴿ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوةً﴾ (١) أضمر لها جَعَل إذا نصبت، كما قال : ﴿وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة﴾ (٢) والرفع فى غشاوة الوجه . وقوله: ﴿ومن الناس والدوابّ والأنعام مختلف ألوانه﴾ (٣) ولم يقل: ألوانهم ، ولا ألوانها . وذلك لمكان (مِن) والعرب تضمر مَن فتكتفى بمن من مَنْ، فيقولون : مِنا مَنْ يقول ذلك ومنا لا يقوله . ولو جمع على التأويل كان صوابا مثل قول ذى الرمة :

فظلُّوا ومنهم دمعه سابق له   وآخر يَثنى دَمْعَة العين بالمَهْلِ (٤)

وقوله : ﴿ وزادكم فى الخلق بسطة ﴾ كان أطولهم مائة ذراع وأقصرهم ستين ذراعا .

وقــوله : وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿٦٨﴾

يقول : قد كنت فيكم أمينا قبل أن أُبعث . ويقال : أمين على الرسالة .

وقــوله : فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ﴿٧٨﴾

والرجفة هى الزلزلة . والصاعقة هى النار . يقال : أحرقتهم .

وقوله : ﴿ فأصبحوا فى دارهم جاثمين ﴾ يقول : رمادا جاثما .

---

(١) آية ٧ سورة البقرة . (٢) آية ٢٣ سورة الجاثية . (٣) آية ٢٨ سورة فاطر .

(٤) المهل : التؤدة والسكينة . وفى الديوان ٤٨٥ : « بالهمل » . وكأنها الصحيحة لقوله بعد :

وهل هملان العين راجع ما مضى   من الوجد أو مدنيك يامىّ من أهل

وقوله : فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ ﴿٧٩﴾

يقال : إنه لم يعذب أمّة ونبيّها فيها حتى يخرج عنها .

وقوله : أَخْرِجُوهُم ﴿٨٢﴾

يعنى لوطا أخرجوه وابنتيه .

وقوله : ﴿ إنهم أناس يتطهّرون ﴾ يقولون : يرغبون عن أعمال قوم لوط ويتنزهون عنها .

وقوله : وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَٰحِهَا ﴿٨٥﴾

و إصلاحها بعثة النبيّ صلى الله عليه وسلم يأمر بالحلال و ينهى عن الحرام . فذلك صلاحها . وفسادها العمل — قبل أن يبعث النبيّ — بالمعاصى[1] .

وقول شعيب : ﴿ قد جئتكم بينة من ربكم ﴾ لم يكن له آية إلا النبوّة . وكان لثمود الناقة، ولعيسى إحياء الموتى وشبهه .

وقوله : وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَٰطٍ تُوعِدُونَ ﴿٨٦﴾

كانوا يقعدون لمن آمن بالنبيّ على طرقهم يتوعدونهم بالقتل . وهو الإيعاد والوعيد . إذا كان مبهما فهو بألف ، فإذا أوقعته قلت : وعدتك خيرا أو شرا كان بغير ألف، كما قال تبارك وتعالى : ﴿ النارُ[2] وعدها الله الذين كفروا ﴾ .

وقوله : رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا ﴿٨٩﴾

يريد : اقض بيننا، وأهل عُمَان يسمون القاضى الفاتح والفتّاح .

---

(١) وهذا متعلق بقوله : « العمل » كما لا يخفى .

(٢) آية ٧٢ سورة الحج .

وقـــوله : أَن لَّوْ نَشَآءُ أَصَبْنَـٰهُم بِذُنُوبِهِمْ ﴿١٠٠﴾

ثم قال :﴿ونطبع﴾ ولم يقل : وطبعنا، ونطبع منقطعة عن جواب لو؛ يدلك على ذلك قوله :﴿ فهم لا يسمعون ﴾؛ ألا ترى أنه لا يجوز فى الكلام : لو سألتنى لأعطيتك فأنت غنىّ ، حتى تقول : لو سألتنى لأعطيتك فاستغنيت . ولو استقام المعنى فى قوله : ﴿ فهم لايسمعون ﴾ أن يتصل بما قبله جاز أن ترد يفعل على فعل فى جواب لو؛ كما قال الله عز وجل :﴿ ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم فنذر الذين لا يرجون﴾[1] فنذر مردودة على (لقضى) وفيها النون. وسهّل ذلك أن العرب لا تقول : وذرت، ولا ودعت، إنما يقال بالياء والألف والنون والتاء، فأوثرت على فعلت إذا جازت؛ قال الله تبارك وتعالى :﴿ تبارك الذى[2] إن شاء جعل لك خيرا من ذلك﴾ ثم قال:﴿و يجعل لك قصورا﴾ فإذا أتاك جواب لو آثرت فيه (فعل على يفعل)[3] و إن قلته بيفعل جاز، وعطف فعل على يفعل و يفعل على فعل جائز، لأن التأو يل كتأو يل الجزاء .

وقـــوله : حَقِيقٌ عَلَىٰٓ أَن لَّآ أَقُولَ ﴿١٠٥﴾

ويقرأ[4] :﴿حقيقٌ علىّ أن لا أقول﴾. وفى قراءة عبد الله:﴿حقيق بأن لا أقول على الله﴾ فهذه حجة من[5] قرأ (على) ولم يضف . والعرب تجعل الباء فى موضع على؛ رميت على القوس، و بالقوس، وجئت على حال حسنة وبحال حسنة .

---

(١) آية ١١ سورة يونس . (٢) آية ١٠ سورة الفرقان .
(٣) سقط ما بين القوسين فى جـ ، وثبت فى ش . (٤) وهى قراءة نافع .
(٥) وهم أصحاب القراءة الأولى . وقوله : « ولم يضف » أى لم يجز بها ياء المتكلم كما فى قراءة نافع . وحروف الجر تسمى حروف الإضافة .

وقوله : فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ ﴿١٠٧﴾

هو الذكر، وهو أعظم الحيّات .

وقوله : يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١١٠﴾

فقوله : ﴿يريد أن يخرجكم من أرضكم﴾ من الملأ[1] ﴿ فماذا تأمرون ﴾ من كلام فرعون . جاز ذلك على كلامهم إياه ، كأنه لم يحك وهو حكاية . فلو صرّحت بالحكاية لقلت : يريد أن يخرجكم من أرضكم ، فقال : فماذا تأمرون . ويحتمل القياس أن تقول على هذا المذهب : قلت لجاريتك قومى فإنى قائمة (تريد[2] : فقالت : إنى قائمة) وقلّما أتى مثله فى شعر أو غيره ، قال عنترة :

الشاتِمَىْ عِرْضِى ولم أشتِمْهما والناذِرَيْنِ إذا لقيتهما دمى[3]

فهذا شبيه بذلك ، لأنه حكاية وقد صار كالمتصل على غير حكاية ؛ ألا ترى أنه أراد : الناذِرَين إذا لقينا عنترةَ لنقتلنّه[4] ، فقال : إذا لقيتهما ، فأخبر عن نفسه ، وإنما ذكراه غائبا . ومعنى لقيتهما : لقيانى .

---

(١) أى صادر منهم إذ كان من كلامهم .

(٢) ثبت ما بين القوسين فى ش ، وسقط فى ج .

(٣) البيت من معلقته . وكان قتل ضمضما المرى أبا الحصين وهرم ، فكانا ينالانه بالسب ، ويتوعدانه بالقتل . وقبل البيت :

ولقد خشيت بأن أموت ولم تدر للحرب دائرة على ابنى ضمضم

وبعده : إن يفعلا فلقد تركت أباهما جزر السباع وكل نسر قشعم

(٤) فى ش ، ج : « لقتله » . وهو محرف عما أثبتنا .

وقــوله : أَرْجِهْ وَأَخَاهُ ﴿١١١﴾

جاء التفسير : احبسهما عندك ولا تقتلهما، والإرجاء تأخير الأمر . وقد جزم الهاءَ حمزةُ والأعمش[(١)]. وهى لغة للعرب : يقفون على الهاء المكنىّ عنها فى الوصل إذا تحرك ما قبلها ؛ أنشدنى بعضهم :

أنحى علىَّ الدهر رجلا ويدا ... يُقسم لا يُصلح إلا أفسدا

* فيصلح اليوم و يفسدُهْ غدا *

وكذلك بهاء التأنيث، فيقولون : هذه طلحهْ قد أقبلت، جزم، أنشدنى بعضهم :

لمـا رأى أن لادعَهْ ولا شِـبَعْ ... مال إلى أرطاة حِقْف فاضطجع[(٢)]

وأنشدنى القنانىّ :

لستُ إذًا لزَعْبَـلَهْ إن لم أغَـ ... ـيِّـرْ بِكْلَتِى إن لم أُساوَ بالطُّولْ[(٣)]

بِكْلَتِى : طريقتى. كأنه قال : إن لم أغيِّر بكلتى حتى أساوَى[(٤)]. فهذه لامرأة : امرأة طُولى و [نساء][(٥)] طُوَل .

---

(١) وهى أيضا قراءة حفص .

(٢) هذا من رجز . وقبله :

يا رب أبّاز من العفر صدع ... تقبض الذئب إليه فاجتمع

يصف ظبيا أراده الذئب أن يفترسه فنجا منه . والأباز من وصف الظبى وهو الوثاب فعّال من أبز أى وثب . والعفر من الظباء ما يعلو بياضه حمرة . والصدع من الحيوان : الشاب القوىّ . وتقبض : جمع قوائمه ليثب على الظبى . والأرطاة شجرة يدبغ بقرظها . والحقف : المعوج من الرمل .

(٣) زعبلة : اسم أبيها . وقد فسر البكلة بالطريقة . ويقول ابن برى — كما فى اللسان : بكل — : « هذا البيت من مسدس الرجز جاء على التمام » .

(٤) الأولى : « كأنها » ، ليكان الشعر لامرأة ، كما يذكر .

(٥) زيادة يقتضيها السياق .

وقـــوله : ﴿إِمَّآ أَن تُلْقِىَ وَإِمَّآ أَن نَّكُونَ نَحْنُ ٱلْمُلْقِينَ ١١٥﴾

أدخل (أن) فى (إما) لأنها فى موضع أمر بالاختيار. فهى فى موضع نصب فى قول القائل : اختر ذا أو ذا، ألا ترى أن الأمر بالاختيار قد صلح فى موضع إما .

فإن قلت : إن (أو) فى المعنى بمنزلة (إما و إما) فهل يجوز أن يقول يا زيد أن تقوم أو تقعد؟ قلت : لا يجوز ذلك، لأن أول الاسمين فى (أو) يكون خبرا يجوز السكوت عليه، ثم تستدرك الشكّ فى الاسم الآخر، فتُمضى الكلام على الخبر، ألا ترى أنك تقول : قام أخوك، وتسكت، و إن بدا لك قلت : أو أبوك، فأدخلت الشكّ، والاسم الأول مكتفٍ يصلح السكوت عليه. وليس يجوز أن تقول : ضربت إمّا عبد الله وتسكت . فلمّا آذنت (إمّا) بالتخيير من أول الكلام أحدثْتَ لها أن . ولو وقعت إمّا و إمّا مع فعلين قد وُصلا باسم معرفة أو نكرة ولم يصلح الأمر بالتمييز فى موقع إمّا لم يحدث فيها أن؛ كقول الله تبارك وتعالى : ﴿وآخَرونَ مُرجَونَ لأَمْرِ الله إمّا يعذّبُهم و إمّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾[1] ألا ترى أن الأمر لا يصلح ها هنا ، فلذلك لم يكُنْ فيه أن . ولو جعلت (أن) فى مذهب (كى) وصيّرتها صلة لـ(مرجون) يريد أرجئوا أن يعذبوا أو يتاب عليهم ، صلح ذلك فى كل فعل تامّ ، ولا يصلح فى كان وأخواتها ولا فى ظننت وأخواتها . من ذلك أن تقول آتيـك إما أن تعطى و إما أن تمنع . وخطأ أن تقول : أظنك إما أن تعطى و إما أن تمنع ، ولا أصبحت إما أن تعطى و إما أن تمنع . ولا تُدخلَنّ[2] (أو) على (إما) ولا (إما) على (أو). وربمـا فعلت العرب ذلك لتآخيهما فى المعنى على التـوهّم؛ فيقولون : عبـد الله إما جالس أو ناهض ،

---

(١) آية ١٠٦ سورة التوبة .

(٢) يريد : لا تجعل أحد الحرفين فى الموضع الذى يصلح له الآخر .

ويقولون: عبدالله يقوم وإما يقعد. وفى قراءة أبىّ[(١)]: ﴿وإنا وإياكم لإمّا على هدى أو فى ضلال﴾ فوضع أو فى موضع إما. وقال الشاعر:

فقلت لهن امشين إمّا نلاقِـه كما قال أو نشف النفوس فنعذرا[(٢)]

وقال آخر[(٣)]:

فكيف بنفس كلما قلت أشرفت على البرء من دهماء هِيضَ اندمالها

تُهاض بدارٍ قـد تقادم عهـدُها وإمّا بأمـواتٍ ألمّ خيالها

فوضع (وإمّا) فى موضع (أو). وهو على التوهم إذا طالت الكلمة بعض الطول أو فرقت بينهما بشىء هنالك يجوز التوهم؛ كما تقول: أنت ضاربُ زيدٍ ظالما وأخاه؛ حين فرقت بينهما بـ(ظالم) جاز نصب الأخ وما قبله مخفوض. ومثله ﴿يا ذا القرنين إمّا أن تُعذِّبَ وإمّا أن تتّخِذَ فيهم حُسْنًا﴾[(٤)] وكذلك قوله ﴿إمّا أن تُلقِىَ وإمّا أن نكونَ أوّلَ مَن ألقى﴾[(٥)].

وقـوله: ﴿تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ (١١٧)

و﴿تلقَّفُ﴾[(٦)]. يقال لقِفت الشىء فأنا ألقفه لقفا[(٧)]، يجعلون مصدره لقفانا. وهى فى التفسير: تبتلع.

---

(١) آية ٢٤ سورة سبأ. وفى قراءتنا: «وإنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين».

(٢) «نلاقه» مجزوم فى جواب الأمر، وكذا المعطوف عليه «نشف». ونرى فى البيت أن: «أو» خلفت «إما».

(٣) هو الفرزدق. والشعر مطلع قصيدة طويلة يمدح فيها سليمان بن عبد الملك ويهجو الحجاج. وقوله: من دهماء، أى من حب هذه المرأة. ويقال: هاض العظم: كسره بعد الجبر.

(٤) آية ٨٦ سورة الكهف. (٥) آية ٦٥ سورة طه.

(٦) والأول — أى سكون اللام وتخفيف القاف — قراءة حفص عن عاصم. والثانية قراءة الباقين.

(٧) كذا فى ج. وفى ش «تلقفت».

وقوله : ﴿ فَوَقَعَ ٱلْحَقُّ ﴾ (١١٨)

معناه : أن السحرة قالوا : لو كان ما صنع موسى سِحرا لعادت حبالنا وعِصينا إلى حالها الأولى ، ولكنها فُقِدت ، فذلك قوله (فوقع الحق) : فتبين الحق من السحر .

وقوله : ﴿ ءَامَنتُم بِهِۦ ﴾ (١٢٣)

يقول : صدّقتموه . ومن قال : ﴿ آمنتم له ﴾ يقول : جعلتم له الذى أراد .

وقوله : ﴿ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ ﴾ (١٢٤)

مشدّدة ، و (لأَصْلِبنّكم) بالتخفيف قرأها بعض أهل مكة[1] . وهو مثل قولك : قتلت القوم وقتّلتهم ، إذا فشا القتل جاز التشديد .

وقوله : ﴿ وَيَذَرَكَ وَءَالِهَتَكَ ﴾ (١٢٧)

لك فى (ويذرك) النصب على الصرف ؛ لأنها فى قراءة أُبَىّ (أتذر موسى وقومه لِيفسدوا فى الأرض وقد تركوك أن يعبدوك) فهذا معنى الصرف . والرفع لمن أتبع آخر الكلام أوّله ؛ كما قال الله عز وجل ﴿ من ذا الذى يُقْرِضُ اللهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُه ﴾[2] بالرفع[3] . وقرأ ابن عباس (وإلاهتك) وفسّرها : ويذرك وعبادتك ، وقال : كان فرعون يُعبد ولا يَعبد .

وقوله : ﴿ أُوذِينَا مِن قَبْلِ أَن تَأْتِيَنَا وَمِنۢ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ﴾ (١٢٩)

قال : فأما الأذى الأوّل فقتله الأبناء واستحياؤه النساء . ثم لمّا قالوا له : أتذَرُ موسى وقومه ليفسدوا فى الأرض قال : أُعيد على أبنائهم القتل وأستحيي النساء كما كان فعل . وهو أذى بعد مجىء موسى .

---

(١) هو ابن محيصن . (٢) آية ٢٤٥ سورة البقرة .

(٣) هو قراءة غير ابن عامر وعاصم ويعقوب . أما هؤلاء فقراءتهم النصب .

وقـوله : وَلَقَدْ أَخَذْنَآ ءَالَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ ﴿١٣٠﴾

أخذهم بالسنين : القحط والجدوبة عاما بعد عام .

وقـوله : فَإِذَا جَآءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُواْ لَنَا هَـٰذِهِۦ ﴿١٣١﴾

والحسنة ها هنا الخفض(١) .

وقوله : ﴿ لنا هذه ﴾ يقولون : نستحقها ﴿ وإن تصبهم سيئة ﴾ يعنى الجدوبة ﴿ يطّيّروا ﴾ يتشاءموا ﴿ بموسى ﴾ كما تشاءمت اليهود بالنبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة، فقالوا : غلت أسعارنا وقلّت أمطارنا مذ أتانا .

وقـوله : فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ ﴿١٣٣﴾

أرسل الله عليهم السماء سبتا(٢) فلم تقلع ليلا ونهارا، فضاقت بهم الأرض من تهدّم بيوتهم وشُغُلهم عن ضياعهم، فسألوه أن يرفع عنهم، فرفـع فلم يتوبوا، فأرسل الله عليهم (الجـراد) فأكل ما أنبتت(٣) الأرض فى تلك السـنة . وذلك أنهـم رأوا من غِبّ ذلك المطر خصبا لم يروا مثله قطُّ، فقالوا : إنمـا كان هذا رحمة لنا ولم يكن عذابا . وضاقوا بالجـراد فكان قدر ذراع فى الأرض، فسألوه أن يكشف عنهم و يؤمنوا، فكشف(٤) الله عنهم و بقى لهم ما يأكلون، فطغوا به وقالوا (لن نؤمن لك) فأرسل الله عليهم (القمل) وهو الدَّبَى(٥) الذى لا أجنحة له، فأكل كلّ ما كان أبقى الجراد، فلم يؤمنوا فأرسل الله (الضفادع) فكـان أحدهم يصبح وهو على فراشه متراكب، فضاقوا بذلك، فلمّـا كُشِف عنهم لم يؤمنوا، فأرسل الله عليهم

(١) كذا فى ش؛ وفى ج : « الخصب » . ومعناهما واحد .

(٢) أى أسبوعا من السبت إلى السبت . (٣) كذا فى ج . وفى ش : « أنبت » .

(٤) كذا فى ش . وفى ج : « فكشفه » . (٥) الدبى : الجراد قبل أن يطير، واحدة دباة .

(الدم) فتحولت عيونهم وأنهارهم دما حتى موّتت الأبكارُ، فضاقوا بذلك وسألوه أن يكشفه عنهم فيؤمنوا، فلم يفعلوا، وكان العـذاب يمكث عليهم سبتا، وبين العذاب إلى العذاب شهر، فذلك قوله ﴿آياتٍ مفصَّلاتٍ﴾ ثم وعد الله موسى أن يغرق فرعون، فسار موسى من مصر ليلا. وبلغ ذلك فرعون فأتبعه — يقال فى ألف ألف ومائة ألف سوى كتيبته التى هو فيها، ومُجنّبتيه[1] — فأدركهم هو وأصحابه مع طلوع الشمس. فضرب موسى البحر بعصاه فانفرج له فيه اثنا عشر طريقا. فلمّا خرجوا تبعه فرعون وأصحابه فى طريقه، فلما كان أوّلهم يهمّ بالخروج وآخرهم فى البحر أطبقه الله تبارك وتعالى عليهم فغرّقهم. ثم سأل موسى أصحابُه أن يخرج فرعون ليعاينوه، فأخرج هو وأصحابه، فأخذوا من الأمتعة والسلاح ما اتخذوا به العِجْل.

وقـوله : ﴿عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُوَارٌ﴾ ﴿١٤٨﴾

كان جسدا مجوّفا. وجاء فى التفسير أنه خار مرة واحدة.

وقـوله : ﴿وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ ﴿١٤٩﴾

من الندامة. ويقال: أسقِط لغة. و(سقِط فى أيديهم) أكثر وأجود. ﴿قالوا لئن لم ترحمنا ربُّنا﴾ نصب[2] بالدعاء (لئن لم ترحمنا ربنا) ويقرأ (لئن لم يرحمنا ربُّنا) والنصب أحبّ إلىّ؛ لأنها فى مصحف عبد الله (قالوا ربَّنا لئن لم ترحمنا).

وقـوله : ﴿أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ ﴿١٥٠﴾

تقول: عَجِلت الشىء: سبقته، وأعجلته استحثثته[3].

---

(١) تثنية مجنبة. وهى فرقة من الجيش، تكون فى إحدى جانبيه، وللجيش مجنبتان: اليمنى واليسرى.

(٢) وهى قراءة حمزة والكسائى وخلف. (٣) فى ش، ج: «استحبته» وهو مصحف عما أثبتنا.

وقوله : ﴿ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ ﴾ ذكر أنهما كانا لوحين . وجاز أن يقال الألواح للاثنين كما قال ﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ ﴾[1] وهما أخوان وكما قال ﴿ إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ﴾[2] وهما قلبان .

وقوله تبارك وتعالى : ﴿ قَالَ ابْنَ أُمَّ ﴾ يقرأ (ابن أمَّ ، وأمِّ)[3] بالنصب والخفض ، وذلك أنه كثر فى الكلام فحذفت العرب منه الياء . ولا يكادون يحذفون الياء إلا من الاسم المنادَى يضيفه المنادِى إلى نفسه ، إلّا قولهم : يا بن عم ويابن أمّ . وذلك أنه يكثر استعمالها فى كلامهم . فإذا جاء ما لا يستعمل أثبتوا الياء فقالوا : يا بن أبى ، ويابن أخى ، ويا بن خالتى ، فأثبتوا الياء . ولذلك قالوا : يا بن أمَّ ، ويابن عمَّ فنصبوا كما تنصب المفرد فى بعض الحالات ، فيقال : حسرتا ، ويا ويلتا ، فكأنهم قالوا : يا أمّاه ، ويا عمّاه . ولم يقولوا ذلك فى أخ ، ولو قيل كان صوابا . وكان هارون أخاه لأبيه وأمّه . وإنما قال له (يابن أم) ليستعطفه عليه .

وقوله : ﴿ فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ ﴾ من أشمت ، حدّثنا محمد قال حدّثنا الفراء قال حدّثنا سفيان بن عُيينة عن رجل — أظنه الأعرج[4] — عن مجاهد أنه قرأ (فلا تَشْمَت بى) ولم يسمعها من العرب ، فقال الكسائىّ : ما أدرى لعلهم أرادوا (فلا تَشْمَت بِى الأعداءُ) فإن تكن صحيحة فلها نظائر ، العرب تقول فرغتُ : وفرِغت . فمن قال فرَغت قال : أنا أفرُغ ، ومن قال فرِغت قال أنا أفرَغ ، ورَكَنت وركِنت وشمِلهم شر ، وشمَلهم ، فى كثير من الكلام . و (الأعداء) رفع لأن الفعل لهم ، لمن قال : تَشْمَت أو تَشمِت .

---

(١) آية ١١ سورة النساء . (٢) آية ٤ سورة التحريم .

(٣) الخفض أى كسر الميم قراءة ابن عامر وأبى بكر عن عاصم وحمزة والكسائىّ وخلف . والنصب قراءة الباقين . (٤) هو حميد بن قيس المكىّ القارئ توفى سنة ١٣٠ ﻫ .

وقــوله : وَٱخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُۥ سَبْعِينَ رَجُلًا ﴿١٥٥﴾

وجاء التفسير : اختار منهم سبعين رجلا . وإنما استجيز وقوع الفعل عليهم إذ طرحت (مِن) لأنه مأخوذ من قولك : هؤلاء خير القوم ، وخير من القوم . فلما جازت الإضافة مكان (مِن) ولم يتغير المعنى استجازوا أن يقولوا : اخترتكم رجلا ، واخترت منكم رجلا .

وقد قال الشاعر[1] :

فقلت له اخترها قَـلُوصا سمينـة ... ونابًا علينا مثـل نابك فى الحَيَـا

فقـام إليهـا حَبْـتَرٌ بسلاحِـهِ ... فلله عينـا حَبْـتَرٍ أيَّمـا فتى

وقال الراجــز[2] :

* تحت الذى اختار له الله الشجر *

وقوله : ﴿ أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ ٱلسُّفَهَآءُ مِنَّآ ﴾ وذلك أن الله تبارك وتعالى أرسل على الذين معه ــ وهم سبعون ــ الرجفة ، فاحترقوا ، فظنّ موسى أنهم أهلكوا باتخاذ أصحابهم العجل ، فقال : أتهلكنا بما فعل السفهاء منا ، وإنما أهلكوا بمسألتهم موسى (أرنا الله جهرة) .

(١) هو الراعى النميرى . والشعر من قصيدة له يصف فيها أنه نزل به قوم ليلا فى سنة مجدبة وكانت إبله بعيدة عنه ، فنحر ناقة من رواحلهم ، وجاءت إبله فى الغدوة فأعطى رب الناقة ناقة مثلها ، وزاده أخرى . والبيت الثانى فى الشعر قبل الأول ؛ إذ يذكر فيه أن حبترا نحر ناقة الضيف بعد أن أومأ إليه الراعى بذلك سرا لئلا يشعر صاحبها به . فأما البيت الأول فهــو فى وصف ما حدث حين جاءت إبله فى صبح تلك الليلة . والقلوص : الفتية من الإبل . والناب : المسنة . والحيا : الشحم والسمن . وحبتر ابن أخيه أو غلامه . وقوله : « ونابا » فى الحماسة وغيرها : « وناب » .

(٢) هو العجاج . والرجز من أرجوزته الطويلة فى مدح عمر بن عبيد الله بن معمر .

وقـوله (ثم اتخـذوا العِجل)[(١)] ليس بمردود على قـوله (فأخذتهم الصاعقـة) ثم اتخذوا ؛ هذا مردود على فعلهم الأوّل . وفيه وجه آخر : أن تجعل (ثم) خبرا مستأنفا . وقد تستأنِف العرب بثم والفعلُ الذى بعدها قد مضى قبل الفعل الأوّل ؛ من ذلك أن تقول للرجل : قد أعطيتك ألفا ثم أعطيتك قبل ذلك مالا ؛ فتكون (ثم) عطفـا على خبر المخبر ؛ كأنه قال : أخبرك أنى زرتك اليوم، ثم أخبرك أنى زرتك أمس .

وأمّا قول الله عزّ وجلّ ﴿ خلقكم من نفسٍ واحدةٍ ثم جعل منها زوجها ﴾[(٢)] فإن فيه هذا الوجه؛ لئلا يقول القائل : كيف قال : خلقكم ثم جعل منها زوجها والزوج مخلوق[(٣)] قبل الولد ؟ فهذا الوجه المفسّر يدخل فيه هـذا المعنى . وإن شئت جعلت (ثم) مردودة على الواحدة؛ أراد — والله أعلم — خلقكم من نفس وَحْدها ثم جعل منها زوجها ، فيكون (ثم) بعد خلقه آدم وحده . فهذا ما فى ثم . وخِلْقةُ ثُمَّ أن يكون آخِر . وكذلك الفـاء . فأمّا الواو فإنك إن شئت جعلت الآخِر هو الأوّل والأوّل الآخر . فإذا قلت : زرت عبد الله وزيدا ، فأيّهما شئت كان هو المبتدأ بالزيارة ، وإذا قلت : زرت عبد الله ثم زيدا ، أو زرت عبد الله فزيدا كان الأوّل قبل الآخِر ، إلا أن تريد بالآخر أن يكون مردودا على خبر المخبر فتجعله أوّلا .

---

(١) يريد قوله تعالى فى الآية ١٥٣ من سورة النساء : (يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقـد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهـم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعـد ما جاءتهم البينات) فإن ظاهر الآية أن اتخاذ العجل بعـد أن أخذتهم الصاعقـة لسؤال الرؤية ، والواقع أن اتخاذ العجل سابق على هذا . فبنى المؤلف بتأويل الظاهر .

(٢) آية ٦ سورة الزمر .

(٣) الأولى : مخلوقة ؛ فإن المراد بالزوج حوّاء .

وقوله : ﴿وَقَطَّعْنَاهُمُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ﴾ (١٦٠)

فقال : اثنتى عشرة والسبط ذكر لأن بعده[1] أمم، فذهب التأنيث إلى الأمم . ولو كان (اثنى عشر) لتذكير السبط كان جائزا .

وقوله : ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا﴾ (١٣٧)

فتنصب[2] مشارق ومغارب تريد : فى مشارق الأرض وفى مغاربها، وتوقع (وأورثنا) على قوله ﴿ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾[3] . ولو جعلت (وأورثنا) واقعة على المشارق والمغارب لأنهم قد أورثوها وتجعل (التى) من نعت المشارق والمغارب فيكون نصبا،[4] وإن شئت جعلت (التى) نعتا للأرض فيكون خفضا .

وقوله :﴿وما ظلمونا﴾ يقول : وما نقصونا شيئا بما فعلوا، ولكن نقصوا أنفسهم . والعرب تقول : ظلمت سقاءك إذا سقيته قبل أن يُمخض[5] ويخرج زُبْده . ويقال ظلم الوادى إذا بلغ المـاء منه موضعا لم يكن ناله فيما خلا ؛ أنشدنى بعضهم :

يكاد يطلع ظلما ثم يمنعه عن الشواهق فالوادى به شرق[6]

ويقال : إنه لأظلم من حيّة، لأنها تأتى الجُحْر ولم تحفره فتسكنه . ويقولون : ماظلمك أن تفعل، يريدون : مامنعك أن تفعل، والأرض المظلومة : التى لم ينلها

(١) كذا فى الأصول ا ، ش ، جـ . والأعرب : « أمما » .

(٢) كذا فى ا . وفى ش ، جـ : « ترفع » وهو تصحيف .

(٣) أى الأرض التى باركنا فيها .

(٤) جواب لو محذوف ، أى لجاز .

(٥) أى سقيت ما فيه من اللبن ضيفا ونحوه .

(٦) فى اللسان أن هذا فى وصف سيل . فقوله : يكاد يطلع أى السيل ، أى يكاد السيل يبلغ الشواهق أى الجبال المرتفعة ، ولكن الوادى يمنعه عنها فهو شرق بهذا السيل أى ضيق به كمن يغص بالماء .

المطر، وقال أبو الجراح : ماظلمك أن تقىء، لرجل شكا كثرة الأكل . ويقال صَعِق[1] الرجل وصُعِق إذا أخذته الصاعقة، وسَعِد وسُعِد ورَهِصت الدابة ورُهِصت[2] .

وقـــوله : وَسْـَٔلْهُمْ عَنِ ٱلْقَرْيَةِ ٱلَّتِى كَانَتْ حَاضِرَةَ ٱلْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِى ٱلسَّبْتِ ﴿١٦٣﴾

والعـرب تقول : يُسْبِتون ويَسْبِتون وسَبَت وأَسبت . ومعنى اسبتوا : دخلوا فى السبت ، ومعنى يَسبِتون : يفعلون سبتهم . ومثله فى الكلام : قد أجمعنا ، أى مرَّت بنا جُمعة ، وجَمَّعنا : شهدنا الجمعة . قال وقال لى بعض العرب : أترانا أشهرنا[3] مذ لم نلتق ؟ أراد : مرَّ بنا شهر .

﴿ ويوم لا يسبِتون ﴾ منصوب بقوله : ﴿ لا تأتيهم ﴾ .

وقـــوله : قَالُوا مَعْذِرَةً ﴿١٦٤﴾

إعذارا فعلنا ذلك . وأكثر كلام العرب أن ينصبوا المعذرة . وقد آثرت القراء رفعها ، ونصبها جائز[4] . فمن رفع قال : هى معذرة كما قال : ﴿ إلا ساعة[5] من نهار بلاغ ﴾ .

وقـــوله : مَن يَسُومُهُمْ سُوٓءَ ٱلْعَذَابِ ﴿١٦٧﴾

: الجزيةَ إلى يوم القيامة .

---

(١) كأن هذا أملاء على قوله تعالى فى الآية ١٤٣ من هذه السورة : «فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا» ، فأخرق الكتابة إلى هذا الموضع . وكثيرا ما يحدث مثل هذا فى الكتاب ، فيذكر الشىء فى غير موضعه . (٢) الرهص أن يصيب الحجر حافرا أو منسما فيذوى باطنه .

(٣) ثبت فى ش ، جـ . وسقط فى ا .

(٤) بل قرأ به حفص عن عاصم وزيد بن على وعيسى بن عمر وطلحة بن مصرف .

(٥) آية ٣٥ سورة الأحقاف .

وقــوله : فَخَلَفَ من بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا ٱلْكِتَـٰبَ ﴿١٦٩﴾

و ﴿ خَلْف أضاعوا الصلاة ﴾[1] أى قرن، بجزم اللام. والخلَف : ما استخلفته، تقول : أعطاك الله خَلَفا مما ذهب لك، وأنت خَلَف سَوْء، سمعته من العرب.

وقــوله : وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَـٰبِ ﴿١٧٠﴾

ويقرأ ﴿ يُمْسِكون بالكتاب ﴾[2] ومعناه : يأخذون بما فيه.

وقــوله : وإِذْ نَتَقْنَا ٱلْجَبَلَ ﴿١٧١﴾

رفع الجبل على عسكرهم فرسخا فى فرسخ. ﴿ نَتَقنا ﴾ : رفعنا. ويقال : امرأة مِنتاق إذا كانت كثيرة الولد.

وقــوله : وَلَـٰكِنَّهُۥٓ أَخْلَدَ إِلَى ٱلْأَرْضِ ﴿١٧٦﴾

: ركن إليها وسكن. ولغة يقال : خلد إلى الأرض بغير ألف، وهى قليلة. ويقال للرجل إذا بقى سواد رأسه ولحيته : إنه مُخْلِد، وإذا لم تسقط أسنانه قيل : إنه لمخلِد.

وقــوله : أَيَّانَ مُرْسَىٰهَا ﴿١٨٧﴾

المرسى فى موضع رفع.

﴿ ثَقُلَتْ فى السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾[3] ثقل على أهل الأرض والسماء أن يعلموه.

وقــوله : ﴿ كأنَّكَ حَفِيٌّ ﴾ كأنك حفىّ عنها مقدّم ومؤخر، ومعناه يسألونك عنها كأنك حفىّ بها. ويقال فى التفسير كأنك حفىّ أى كأنك عالم بها.

---

(١) آية ٥٩ سورة مريم. (٢) وهى قراءة أبى بكر عن عاصم.
(٣) كذا فى الأصول. والأولى : « يعلموها ».

وقـوله : ﴿وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ لَٱسْتَكْثَرْتُ مِنَ ٱلْخَيْرِ﴾ ١٨٨

يقول : لو كنت أعلم الغيب لأعددت للسنة المجدبة من السنة المخصبة ، ولعرفت الغلاء فاستعددت له فى الرُخْص . هذا قول محمد صلى الله عليه وسلم .

وقـوله : ﴿حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا﴾ ١٨٩

الماء خفيف على المرأة إذا حملت .

﴿فَمَرَّتْ بِهِۦ﴾ فاستمرّت به : قامت به وقعدت .

﴿فَلَمَّآ أَثْقَلَت﴾ : دنت ولادتها، أتاها إبليس فقال : ماذا فى بطنك؟ فقالت : لا أدرى . قال : فلعله بهيمة ، فما تصنعين لى إن دعوت الله لك حتى يجعله إنسانا؟ قالت : قل، قال : تسمّيته باسمى . قالت : وما اسمك؟ قال : الحرث . فسمّته عبد الحارث، ولم تعرفه أنه إبليس .

وقـوله : ﴿جَعَلَا لَهُۥ شُرَكَآءَ﴾ ١٩٠

إذ قالت : عبد الحارث ، ولا ينبغى أن يكون عبدا إلا لله . ويقرأ[1] : « شِرْكًا » .

وقـوله : ﴿أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْـًٔا﴾ ١٩١

أراد الآلهة بـ(ما)، ولم يقل : من، ثم جعل فعلهم كفعل الرجال .

وقال : ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ ولا يملكون .

وقـوله : ﴿وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ١٩٢

بجعل الفعل للرجال .

---

(١) وهى قراءة نافع وأبى جعفر وأبى بكر عن عاصم .

وقوله : وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى ٱلْهُدَىٰ ﴿١٩٣﴾

يقول : إن يَدْعُ المشركون الآلهة إلى الهدى لا يتبعوهم .

وقوله : ﴿سَوَاءٌ عليكم أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ﴾ ولم يقل : أم صَمَتُّم . وعلى هذا أكثر كلام العرب : أن يقولوا : سواء علىّ أقمت أم قعدت . ويجوز : سواء علىَّ أقمت أم أنت قاعد، قال الشاعر :

سَواء إذا ما أصلح الله أمرهم … علينا أَدَثْرٌ مالُهم أم أَصارِمُ (١)

وأنشدنى الكسائى :

سَواء عليك النفرُ أم بِتَّ ليلة … بأهل القِباب مِن نُمَيرِ بن عامِرِ (٢)

وأنشده بعضهم (أو أنت بائت) وجاز فيها (أو) لقوله : النفر، لأنك تقول : سواء عليك الخير والشر، ويجوز مكان الواو (أو) لأن المعنى جزاء، كما تقول : اضربه قام أو قعد . فـ(ـأو) تذهب إلى معنى العموم كذهاب الواو .

وقوله : وَتَرَىٰهُمْ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ ﴿١٩٨﴾

يريد الآلهة : أنها صُوَر لا تبصر . ولم يقل : وتراها لأن لها أجساما وعيونا . والعرب تقول للرجل القريب من الشىء : هو ينظر، وهو لا يراه، والمنازل تتناظر إذا كان بعضها بحذاء بعض .

---

(١) الدثر : المال الكثير . وأصارم جمع أصرام، وأصله أصاريم فحذفت الياء لضرورة الشعر . والأصرام واحده الصرم . والصرم كالصرمة الفريق القليل العدد . يريد القطعة من الإبل القليلة .

(٢) (النفر) يريد النفر من منى . ويوم النفر هو اليوم الثانى من أيام التشريق، وهو النفر الأول . والنفر الآخر فى اليوم الثالث .

وقوله : إِذَا مَسَّهُمْ طَٰٓئِفٌ (٢٠١)

وقرأ إبراهيم النخعي (طَيْف)[1] وهو اللمم والذنب ﴿ فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ ﴾ أي منتهون إذا أبصروا .

وقوله : وَإِخْوَٰنُهُمْ (٢٠٢)

إخوان المشركين ﴿ يَمُدُّونَهُمْ ﴾ في الغيّ ، فلا يتذكّرون ولا ينتهون . فذلك قوله : ﴿ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴾ يعني المشركين وشياطينهم . والعرب تقول : قد قَصَر عن الشيء وأقصر عنه . فلو قرئت (يَقْصُرُون)[2] لكان صوابا .

وقوله : وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِم بِـَٔايَةٍ قَالُوا۟ لَوْلَا ٱجْتَبَيْتَهَا (٢٠٣)

يقول : هلا افتعلتها . وهو من كلام العرب ؛ جائز أن يقال : اختار الشيء ، وهذا اختياره .[3]

وقوله : وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥ وَأَنصِتُوا۟ (٢٠٤)

قال : كان الناس يتكلمون في الصلاة المكتوبة ، فيأتي الرجل القوم فيقول : كم صليتم ؟ فيقول : كذا وكذا . فنهوا عن ذلك ، فحرم الكلام في الصلاة لما أنزلت هذه الآية .

---

(١) وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو والكسائي ويعقوب .

(٢) وهي قراءة عيسى بن عمر ، كما في القرطبي .

(٣) يريد أن الاجتباء في الأصل الاختيار ، وأريد به هنا الاختلاق والافتعال . وأراد أن يذكر أن هذا معروف في كلام العرب أن يقال : اختار فلان الشيء إذا اختلقه واستحدثه . ومن هذا يعرف أن هنا سقطا في الكلام من النساخ . والأصل : «جائز أن يقال : اختار الشيء ، وهذا اختياره : إذا اختلقه» كما يؤخذ من الطبري . وفيه : «وحكى عن الفراء أنه كان يقول : اجتبيت الكلام واختلقته وارتجلته : إذا افتعله من قبل نفسك» .

سورة الأنفال

ومن سورة الأنفال ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ .

وقوله : ﴿ يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْأَنفَالِ ﴾ (١)

نزلت فى أنفال أهل بدر . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لمّا رأى قِلّة الناس وكراهيتهم للقتال قال : من قتل قتيلا فله كذا، ومن أسر أسيرا فله كذا . فلما فرغ من أهل بدر قام سعد بن مُعاذ[1] فقال : يا رسول الله إن نفّلت هؤلاء ماسمّيت لهم بقى كثير من المسلمين بغير شىء، فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ قلِ الأنفالُ لِله والرسولِ ﴾ : يصنع فيها ما يشاء، فسكتوا وفى أنفسهم من ذلك كراهية .

وهو قوله : ﴿ كَمَآ أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنۢ بَيْتِكَ بِٱلْحَقِّ ﴾ (٥)

على كره منهم، فامض لأمر الله فى الغنائم كما مضيت على مُخْرَجك وهم كارهون . ويقال فيها : يسألونك عن الأنفال كما جادلوك يوم بدر فقالوا : أخرجتنا للغنيمة ولم تعلمنا قتالا فنستعدّ[2] له . فذلك

قوله : ﴿ يُجَٰدِلُونَكَ فِى ٱلْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ ﴾ (٦)

وقوله : ﴿ فاتّقُوا الله وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ[3] ﴾ أمر المسلمين أن يتآسوا فى الغنائم بعد ما أمضيت لهم، أمرا ليس بواجب[4] .

---

(١) هو سيد الأوس . شهد بدرا وأحدا ، واستشهد زمن الخندق فقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : « اهتزّ العرش لموت سعد بن معاذ » . (٢) كذا فى أ . وفى جـ : « فنستعدّ » . (٣) أى يؤاسى بعضهم بعضا أى ينيله مما ناله ولا يضنّ عليه . (٤) كذا فى أ ، جـ . وفى ش : « بجواب » .

وقــوله : ﴿ وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين ﴾، ثم قال[١] ﴿ أنها لكم ﴾ فنصب (إحدى الطائفتين)[١] بـ«يعد» ثم كرّها على أن يعدكم أن إحدى الطائفتين لكم كما قال[٢] : ﴿ فهل ينظرون إلا الساعة ﴾[٣] ثم قال : ﴿ أن تأتيهم بغتــة ﴾ فأن فى موضع نصب كما نصبت الساعة وقــوله : ﴿ ولولا[٤] رجال مؤمنون ونســاء مؤمنات ﴾ رفعهــم بـ«لولا»، ثم قال : ﴿ أن تطئوهم ﴾ فأن فى موضع رفع بـ«لولا» .

وقـــوله : بِأَلْفٍ مِّنَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴿٩﴾

ويقرأ (مُردَفين)[٥] فأما (مردِفين) فمتتابعين، و (مردَفين) فُعِل بهم .

وقـــوله : وَمَا جَعَلَهُ ٱللَّهُ ﴿١٠﴾

هذه الهاء للإرداف : ما جعل الله الإرداف ﴿ إلا بُشْرَى ﴾ .

وقـــوله : إِذْ يُغَشِّيكُمُ ٱلنُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ ﴿١١﴾

بات المسلمون ليلة بدر على غير ماء، فأصبحوا مجنبين، فوسوس إليهم الشيطان فقال : تزعمون أنكم على دين الله وأنتم على غير المــاء، وعدوّكم على المــاء تصلّون مجنبين، فأرسل الله عليهم السماء[٦] وشربوا واغتسلوا ، وأذهب الله عنهم رِجْز الشــيطان يعنى وسوسته، وكانوا فى رمل تغيب فيه الأقدام فشدّده المطر حتى اشتدّ عليه الرجال، فذلك قوله : ﴿ ويُثَبِّتَ بِهِ الأَقْدَامَ ﴾ .

---

(١) سقط ما بين القوسين فى ا . (٢) سقط فى ا .

(٣) آية ١٨ سورة محمد . (٤) آية ٢٥ سورة الفتح .

(٥) أى بفتح الدال : وهى قراءة نافع وأبى جعفر ويعقوب ، والكسر قراءة الباقين .

(٦) كذا فى ا . وفى ش ، ج : «المــاء» .

وقوله : إِذْ يُوحِى رَبُّكَ إِلَى ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ أَنِّى مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴿١٢﴾

كان المَلَك يأتى الرجل من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فيقول :(١) سمعت هؤلاء القوم — يعنى أباسفيان وأصحابه — يقولون : والله لئن حملوا علينا لننكشِفَنَّ، فيحدّث المسلمون بعضهم بعضا بذلك فتقوى أنفسهم . فذلك وحيه إلى الملائكة .

وقوله : ﴿ فاضرِبُوا فَوْقَ الأَعْنَاقِ ﴾ علّمهم مواضع الضرب فقال : اضربوا الرءوس والأيدى(٢) والأرجل .

فذلك قوله : ﴿ واضرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ .

وقوله : ذَٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ ﴿١٤﴾

خاطب المشركين .

ثم قال : ﴿ وأَنَّ لِلكافِرِين عَذَابَ النَّارِ ﴾ فنصب (أَنَّ) من جهتين . أما إحداهما : وذلك بأن للكافرين عذاب النار، فألقيت الباء فنصبت . والنصب الآخر أن تضمر فعلا مثل قول الشاعر :

تسمع للأحشاء منه لغطا		ولليدين جُسْأَةً وبَددا(٣)

أضمر (وترى لليدين) كذلك قال ﴿ذَلِكُمْ فَذُوقُوه﴾ واعلموا ﴿أن للكافرين عذاب النار﴾ . وإن شئت جعلت (أن) فى موضع رفع تريد : ﴿ذَلِكُمْ فَذُوقُوه﴾ وذلكم (أَنَّ

(١) سقط فى ش .

(٢) هذا من ضرب البنان . والبنان جمع بنانة وهى أطراف أصابع اليدين والرجلين .

(٣) اللغط : الأصوات المبهمة . والجسأة الصلابة والغلظ والخشونة . والبدد : تباعدما بين اليدين .

لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ) ومثله فى كتاب الله تبارك وتعالى : ﴿ خَتَمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ[1] وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً ﴾ قـرأها عاصم فيما حدثنى المفضـل ، وزعم أن عاصما أخذها عليه مرتين بالنصب . وكذلك قوله : ﴿ وحورٌ[2] عينٌ ﴾ .

وقـــوله : ذَٰلِكُمْ وَأَنَّ ٱللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ ٱلْكَـٰفِرِينَ ﴿١٨﴾

و ﴿ موهّن ﴾ . فإن شئت أضفت ، وإن شئت نونت ونصبت[3] ، ومثله : ﴿ إن الله[4] بَالِغُ أَمْرِهِ ، وبَالِغٌ أَمْرَهُ ﴾ و ﴿ كاشفاتُ[5] ضُرِّه ، وكاشِفَاتٌ ضُرَّه ﴾ .

وقـــوله : وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَـٰكِنَّ ٱللَّهَ رَمَىٰ ﴿١٧﴾

دعا رسول الله صلى الله عليـه وسلم يوم بدر بكفّ من تراب فحثاه فى وجوه القوم ، وقال : "شاهت الوجوه" ، أى قبحت ، فكان ذلك أيضا سبب هزمهم[6] .

وقـــوله : إِن تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَآءَكُمُ ٱلْفَتْحُ ﴿١٩﴾

(قال[7] أبو جهل يومئـذ : اللهم انصر أفضل الدينين وأحقّه بالنصر ، فقال الله تبارك وتعالى ﴿ إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ﴾ يعنى النصر .

---

(١) آية ٧ سورة البقرة .

(٢) الآية ٢٢ من سورة الواقعـة . ويريد المؤلف قراءة أبى وعبد الله بن مسعود (وحورا عينا) على معنى : ويعطون هذا كله وحورا عينا ؛ كما فى البحر ٨/٢٠٦

(٣) الإضافة والتنوين فى الوصفين من فعّـل وأفعل وقرئ بكل هـذه الأوجه ما عدا النصب مع الوصف من أوهن .

(٤) آية ٣ سورة الطلاق . وقراءة حفص بالإضافة والباقين بالتنوين ونصب أمره .

(٥) آية ٣٨ سورة الزمر . قرأ بالتنوين أبو عمرو ويعقوب وقرأ الباقون بغير تنوين .

(٦) كذا فى ش ، ج . وفى ا : « هزيمتهم » .

(٧) سقط ما بين القوسين فى ا .

وقوله[١] : ﴿ وأن الله مع المؤمنين ﴾ قال : كسر ألفها أحب إلىّ من فتحها؛ لأن فى قراءة عبد الله : (وإن الله لمع المؤمنين) فحسّن هذا كسرها بالابتداء. ومن فتحها أراد ﴿ ولن تغنى عنكم فئتكم شيئا ولو كثرت ﴾ يريد : لكثرتها ولأن الله مع المؤمنين، فيكون موضعها نصبا لأن الخفض يصلح فيها .

وقوله : يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴿٢٤﴾

يقول : استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم إلى إحياء أمركم .

وقوله :﴿واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه﴾ يحول بين المؤمن وبين المعصية، وبين الكافر وبين الطاعة، و(أنه) مردود على (واعلموا) ولو استأنفت فكسرت لكان صوابا .

وقوله : وَٱتَّقُوا فِتْنَةً لَّا تُصِيبَنَّ ﴿٢٥﴾

أمرهم ثم نهاهم، وفيه طَرَف من الجزاء وإن كان نهيا . ومثله قوله ﴿ يأيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم ﴾[٢] أمرهم ثم نهاهم، وفيه تأويل الجزاء .

وقوله : وَٱذْكُرُوٓا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ ﴿٢٦﴾

نزلت فى المهاجرين خاصّة .

وقوله : ﴿ فآواكم ﴾ يعنى إلى المدينة، ﴿ وأيدكم بنصره ﴾ أى قوّاكم .

---

(١) الفتح قراءة نافع وابن عامر وحفص، والكسر قراءة الباقين .

(٢) آية ١٨ سورة النمل .

وقوله : لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ (٢٧)

إن شئت جعلتها[1] جزما على النهى ، و إن شئت جعلتها صرفا ونصبتها، قال[2] :

لا تنه عن خُلُقٍ وتأتِيَ مِثلَه عار عليك إذا فعلت عظيم

وفى إحدى القراءتين (ولا تخونوا أماناتِكم) فقد يكون أيضا ها هنا جزما ونصبا .

وقوله : إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَل لَّكُمْ فُرْقَانًا (٢٩)

يقول : فتحا ونصرا . وكذلك قوله ﴿ يوم الفرقانِ يوم التقى الجمعانِ ﴾ يوم الفتح والنصر .

وقوله : وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ (٣٠)

اجتمع نفر من قريش فقالوا : ما ترون فى محمد (صلى الله عليه وسلم) ويدخل إبليس عليهم فى صورة رجل من أهل نجد، فقال عمرو بن هشام[3] : أرى أن تحبسوه فى بيت وتُطَيِّنوه عليه وتفتحوا له كُوّة وتضيِّقوا عليه حتى يموت . فأبى ذلك إبليس وقال : بئس الرأى رأيك، وقال أبو البَخْتَرِىّ بن هشام : أرى أن يحمل على بعير ثم يطرد به حتى يهلك[4] أو يكفيكموه بعض العرب ، فقال إبليس : بئس الرأى ! أتخرجون عنكم رجلا قد أفسد عامّتكم فيقع إلى غيركم ! فعلّه يغزوكم بهم . قال الفاسق أبو جهل : أرى أن نمشى إليه برجل من كل فخذ من قريش فنضربه بأسيافنا، فقال إبليس : الرأى ما رأى هذا[5] الفتى ، وأتى جبريل عليه السلام إلى

---

(١) أى تخونوا فى قوله : (وتخونوا أماناتكم) يحتمل أن يكون معطوفا على المجزوم بلا الناهية ، ويحتمل أن يكون منصوبا بأن مضمرة بعد واو المعية ، وهو ما يعرف عند الكوفيين بالنصب على الصرف .

(٢) المشهور أن القائل هو أبو الأسود الدؤلى من قصيدة طويلة . وانظر الخزانة ٣/٦١٨

(٣) هو أبو جهل . (٤) كذا فى أ . وفى ش، ج : « بهم » . (٥) سقط فى أ .

النبيّ صلى الله عليه وسلم بالخبر، فخرج من مكّة هو وأبو بكر. فقوله (ليثبتوك): ليحبسوك فى البيت. (أو يخرجوك) على البعير[1] (أو يقتلوك).

وقوله: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَٰذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِندِكَ﴾ (٣٢)

فى (الحق) النصب والرفع[2]، إن جعلت (هو) اسما رفعت الحق بهو. وإن جعلتها عمادا بمنزلة الصلة نصبت الحق. وكذلك فافعل فى أخوات كان، وأظنّ وأخواتها؛ كما قال الله تبارك وتعالى ﴿ويرى[3] الذين أوتوا العلم الذى أنزل إليك من ربك هو الحق﴾ تنصب الحق لأن (رأيت) من أخوات ظننت. وكل موضع صلحت فيه يفعل أو فعل مكان الفعل[4] المنصوب ففيه العماد ونصب الفعل. وفيه رفعه بهو على أن تجعلها اسما، ولا بدّ من الألف واللام إذا وجدت إليهما السبيل. فإذا قلت: وجدت عبد الله هو خيرا منك وشرا منك أو[5] أفضل منك، ففيما أشبه هذا الفعل النصب والرفع. النصب على أن ينوى الألف واللام، وإن لم يمكن إدخالها. والرفع على أن تجعل (هو) اسما؛ فتقول: ظننت أخاك هو أصغرُ منك وهو أصغرَ منك. وإذا جئت إلى الأسماء الموضوعة مثل عمرو، ومحمد، أو المضافة مثل أبيك، وأخيك رفعتها، فقلت: أظنّ زيدا هو أخوك، وأظنّ أخاك هو زيد، فرفعت؛ إذ لم تأت بعلامة المردود، وأتيت بهو التى هى علامة الاسم، وعلامة المردود أن يرجع كل فعل لم تكن فيه ألف ولام بألف ولام ويرجع على الاسم فيكون (هو)

(١) كذا بالأصل، والمعروف أن المراد إخراجه من وطنه مكة.

(٢) النصب قراءة العامة. والرفع قراءة زيد بن على والمطوعىّ عن الأعمش.

(٣) آية ٦ سورة سبأ.

(٤) يريد بالفعل الخبر.

(٥) كذا فى ا. وفى ش، ج: «و».

عمادا للاسم و (الألف واللام) عماد للفعل . فلمّـا لم يُقدَر على الألف واللام ولم يصلح أن تُنويا فى زيد لأنه فلان ، ولا فى الأخ لأنه مضاف ، آثروا الرفع ؛ وصلح فى (أفضل منـك) لأنك تلقى (من) فتقول : رأيتك أنت الأفضل ، ولا يصلح ذلك فى (زيد) ولا فى (الأخ) أن تنوى فيهما ألفـا ولاما . وكان الكسائىّ يجيز ذلك فيقول : رأيت أخاك هو زيدا ، ورأيت زيدا هو أخاك . وهو جائز كما جاز فى (أفضل) للنية نية الألف واللام . وكذلك جاز فى زيد ، وأخيك . و إذا أمكنتك الألف واللام ثم لم تأت بهما فارفع(١) ، فتقول(٢) : رأيت زيدا هو قائم ورأيت عمرا هو جالس . وقال الشاعر :

أجِدَّك لن تزال نجىَّ هَـمّ ... تبيت الليل أنت له ضجيع

ويجوز النصب فى (ليت) بالعماد ، والرفع لمَن(٣) قال : ليتك قائما . أنشدنى الكسائىّ :

ليت الشباب هو الرجيع على الفتى ... والشيب كان هو البدىءُ الأوّل(٤)

ونصب فى (ليت) على العماد ورفع فى كان على الاسم . والمعرفة والنكرة فى هذا سواء .

وقــوله : ﴿إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ﴾ ﴿١٦﴾

هو استثناء ، والمتحيِّز غير مَن . و إن شئت جعلته مِن صفة مَن(٥) ، وهو على مذهب قولك : إلا أن يولّيهم ؛ يريد الكرّة ، كما تقول فى الكلام : عبد الله يأتيك إلّا ماشيا ، ويأتيـك إلا أن تمنعه الرحلة . ولا يكون (إلا) ها هنا على معنى قوله ﴿إلى طعام غيرَ ناظرين إناه﴾(٦) لأن (غير) فى مذهب (لا) ليست فى مذهب (إلا) .

---

(١) فى جـ : « فارتفع » . (٢) فى ا : « فأقول » . (٣) هذا راجع للنصب .

(٤) الرجيع : المرجوع فيه : أراد به المتأخر ، والبدىء : الأوّل .

(٥) يريد بصفتها ما بعدها من فعل الشرط ، وهو (يولهم) ، يريد الضمير فى الفعل .

(٦) آية ٥٣ سورة الأحزاب .

وقوله : واعلموا أنما غنمتم من شىء فأن لله خمسه (٤١)

دخلت (أنّ) فى أوّله وآخره لأنه جزاء بمنزلة قوله (كُتِب عليه[1] أنه من تولّاه فأنه يُضلّه) وبمنزلة قوله (ألم يعلموا[2] أنه من يحادد الله ورسوله فأنّ له نار جهنّم) ويجوز فى (أنّ) الآخرة أن تكسر ألفها لأن سقوطها يجوز، ألا ترى أنك لو قلت : (اعلموا أنّ ما غنمتم من شىء فلله خمسه) تصلح، فإذا صلح سقوطها صلح كسرها.

وقوله : (ولذى القربى) : قرابة رسول الله صلّى الله عليه وسلم (واليتامى والمساكين): يتامى الناس ومساكينهم، ليس فيها يتامى بنى هاشم ولا مساكينهم.

وقوله : إذ أنتم بالعدوة الدنيا (٤٢)

والعدوة : شاطئ الوادى (الدنيا) مما يلى المدينة، و(القصوى) مما يلى مكّة.

وقوله (والركب أسفلَ منكم) يعنى أبا سفيان والعير، كانوا على شاطئ البحر.
وقوله (أسفلَ منكم) نصبت؛ يريد : مكانا أسفلَ منكم. ولو وصفهم بالتسفل وأراد : والركب أشد تسفّلا لجاز ورفع.

وقوله (ويحيا من حىَّ عن بيّنة) كتابتها على الإدغام بياء واحدة، وهى أكثر قراءة القراء. وقد قرأ بعضهم[3] (حيِىَ عن بيّنة) بإظهارها. وإنما أدغموا الياء مع الياء وكان ينبغى لهم ألا يفعلوا؛ لأن الياء الآخرة لزمها النصب فى فعَل، فأدغموا لما التقى حرفان متحرّكان من جنس واحد. ويجوز الإدغام فى الاثنين للحركة اللازمة للياء الآخرة، فتقول للرجلين : قد حيّا، وحَيِيا. وينبغى للجمع ألا يدغم لأنّ ياءه

(١) آية ٤ سورة الحج. (٢) آية ٦٣ سورة التوبة.

(٣) هم نافع والبزى عن ابن كثير، وأبو بكر عن عاصم، وأبو جعفر ويعقوب وخلف.

يصيبها الرفع وما قبلها مكسور، فينبغى لها أن تسكن فتسقط بواو الجمع . وربما أظهرت العرب الإدغام فى الجمع إرادة تأليف الأفعال وأنْ تكون كلها مشدّدة، فقالوا فى حَيِيتَ حَيُّوا، وفى عَيِيتَ عَيُّوا، أنشدنى بعضهم :

يَحِـــدن بِنـا عن كلّ حَىٍّ كأننـا أخاريس عَيُّوا بالسلام و بالنَّسَبِ [1]

يريد النَّسَبَ . وقال الآخر :

مِنَ الذين إذا قلنا : حَدِيثَكم عَيُّوا، وإن نحن حدَّثناهُمُ شَغِبوا [2]

وقـد اجتمعت العرب على إدغام التحيّـة والتحيّات بحركة الياء الأخيرة فيها ؛ كما استحبّوا إدغام عىّ وحىّ بالحركة اللازمة فيهما . وقد يستقيم أن تدغم الياء والياء فى يَحْيا ويَعْيا ؛ وهو أقل من الإدغام فى حىّ ؛ لأن يحيا يسكن ياؤها إذا كانت فى موضع رفع، فالحركة فيها ليست لازمة . وجواز ذلك أنك [3] إذا نصبتها كقول الله تبارك وتعالى ﴿ أَلَيسَ [4] ذَلِكَ بِقادِرٍ على أن يُحْيِىَ المَوْتَى ﴾ استقام إدغامها هاهنا ؛ ثم تؤلِّف الكلام، فيكون فى رفعه وجزمه بالإدغام؛ فتقول (هو يُحِىُّ ويُمِيت) ؛ أنشدنى بعضهم :

وكأنهـا بين النساءِ سبيكةٌ تمشى بِسُدَّةِ بَيْتِها فتُعِىُّ [5]

وكذلك يَحَيَّان ويُحَيُّون .

---

(١) كأنه يصف إبلا سافروا عليها وتجنبوا الأحياء فى طريقهم . وأخاريس كأنه جمع أخرس، جمعه على أفاعل وأشبع الكسرة فتولدت الياء، وقد ذهب به مذهب الاسم بجمعه هذا الجمع، ولولا هذا لقال : خرس .

(٢) « قلنا : حديثكم » أى هاتوا حديثكم أو حدّثوا حديثكم . يرميهم بالعىّ والشغب .

(٣) سقط فى ش، ج . وثبت فى ا . (٤) آية ٤٠ سورة القيامة .

(٥) سدة البيت : فناؤه . يصف امرأة أنها منعمة يثقل عليها المشى، فلو مشت بفناء بيتها لحقها الإعياء والكلال .

وقوله : وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَعْمَٰلَهُمْ وقال لا غالِبَ لكُمُ ٱليومَ مِن ٱلناسِ وإِنِّى جارٌ لَكُمْ ﴿٤٨﴾

هذا إبليس تمثل فى صورة رجل من بنى كنانة يقال له سُرَاقة بن جُعْشُم . قال الفرّاء : وقوله (وإِنِّى جَارٌ لكم)(1) من قومى بنى كنانة ألّا يعرضوا لكم، وأن يكونوا معكم على محمد (صلّى الله عليه وسلّم) فلمّا عاين الملائكةَ عرفهم فـ « نكص على عَقِبَيْه »، فقال له الحرث بن هشام(2) : يا سراقة أفرارا من غير قتال ! فقال (إنى أَرَى ما لا تَرَوْن) .

وقوله : يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وأَدْبَٰرَهُمْ وذُوقُوا ﴿٥٠﴾

يريد : ويقولون، مضمرة، كما قال : (ولَوْ تَرَى إِذِ المُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِم عِنْدَ رَبِّهِم رَبَّنَا)(3) يريد يقولون : (رَبَّنا) . وفى قراءة عبد الله (وإِذْ يرفع إبراهيمُ القواعدَ من البيتِ وإسماعيلُ(4) يقولان (رَبَّنا) .

وقوله : وأَنَّ ٱللهَ لَيْسَ بِظَلَّٰمٍ لِلعَبِيدِ ﴿٥١﴾

(أنّ) فى موضع نصب إذا جعلت (ذلك) نصبا وأردت : فعلنا (ذلك بما قدّمَتْ أيديكم) وبـ(أنّ الله) . وإن شئت جعلت (ذلك) فى موضع رفع، فتجعل (أنّ) فى موضع رفع، كما تقول : هذا ذاك .

وقوله : كَدَأْبِ ءَالِ فِرْعَوْنَ ﴿٥٢﴾

يريد : كذّب هؤلاء كما كذّب آلُ فرعون، فنزل بهم كما نزل بآل فرعون .

(1) كذا فى ا . وفى ش، جـ : « بين » .
(2) هو أخو أبى جهل . أسلم يوم الفتح . واستشهد يوم اليرموك، وقيل : فى طاعون عمواس .
(3) آية ١٢ سورة السجدة . (4) آية ١٢٧ سورة البقرة .

وقــوله : ﴿فَإِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِى ٱلْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِم مَّنْ خَلْفَهُمْ﴾ (٥٧)

يريد : إن أسرتهم يا محمد فنكّل بهم مَن خلفهم ممن تخاف نقضه للعهد ﴿فَشَرِّدْ بِهِم﴾ . ﴿لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ﴾ فلا ينقضون العهد . وربما قرئت (مِن خَلْفِهِم)(١) بكسر (مِن)، وليس لها معنى أستحبّه مع التفسير .

وقــوله : ﴿وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِن قَوْمٍ خِيَانَةً﴾ (٥٨)

يقول : نقض عهد ﴿فَانبِذْ إِلَيْهِمْ﴾ بالنقض ﴿عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ يقول : افعل كما يفعلون سواءً . ويقال فى قوله : ﴿عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ : جهرا غير سرّ . وقوله : ﴿تَخَافَنَّ﴾ فى موضع جزم . ولا تكاد العرب تدخل النون الشديدة ولا الخفيفة فى الجزاء حتى يَصِلوها بـ(ما)، فإذا وصلوها آثروا التنوين . وذلك أنهم وجدوا لـ(إمّا)(٢) وهى جزاء شبها بـ(إمّا) من التخيير، فأحدثوا النون ليعلم بها تفرقةُ بينهما، ثم جعلوا أكثر جوابها بالفاء، كذلك جاء التنزيل، قال : ﴿فَإِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِى الْحَرْبِ فَشَرِّدْ﴾، ﴿فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِى نَعِدُهُمْ﴾(٣) ثم قال : ﴿فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ فاختيرت الفاء لأنهم إذا نوّنوا فى (إمّا) جعلوها صَدْرا للكلام ولا يكادون يؤخّرونها . ليس من كلامهم : اضرب به إمّا يقومَنّ؛ إنما كلامهم أن يقدّموها، فلمّا لزمت التقديم صارت كالخارج من الشرط، فاستحبوا الفاء فيها وآثروها، كما استحبّوها فى قولهم : أمّا أخوك فقاعد، حين ضارعتها .

وقــوله : ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ سَبَقُوٓا۟ ۚ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ (٥٩)

بالتاء لا اختلاف فيها . وقد قرأها حمزة بالياء(٤) ، ونُرَى أنه اعتبرها بقراءة عبد الله . وهى فى قراءة عبد الله ﴿ولا يَحْسَبَنّ الذين كفروا أنهم سبقوا إنهم لا يُعجِزون﴾

---

(١) نسب فى البحر ٣/ ٥٠٩ هذه القراءة إلى أبى حيوة وإلى الأعمش بخلاف عنه .

(٢) فى أ : « إما » . (٣) آية ٧٧ سورة غافر . (٤) وكذلك ابن عامر وحفص .

فإذا لم تكن فيها (أنّهم) لم يستقم للظنّ ألّا يقع على شىء . ولو أراد : ولا يحسب الذين كفروا أنهم لا يعجزون لاستقام(١)، ويجعل لا (صلة) كقوله : ﴿ وحرامٌ على قريةٍ أهلكناها أنّهم لا يَرْجِعون ﴾(٢) يريد : أنهم يرجعون . ولو كان مع (سبقوا) (أنْ) استقام ذلك، فتقول : ﴿ ولا يحسب الذين كفروا أن سبقوا ﴾ .

فإن قال قائل : أليس من كلام العرب عسيت أذهب، وأريد أقوم معك، و(أنْ) فيهما مضمرة، فكيف لا يجوز أن تقول : أظن أقوم، وأظن قمت؟ قلت : لو فعل ذلك فى ظننت إذا كان الفعل للمذكور أجزته و إن كان اسما، مثل قولهم : عسى الغُوَيْرُ أبؤُسًا(٣)، والخِلْقة لِأنْ(٤)، فإذا قلت ذلك قلتـه فى أظن فقلت : أظن أقوم، وأظن قمت، لأن الفعل لك، ولا يجوز أظن يقوم زيد، ولا عسيت يقوم زيد، ولا أردت يقوم زيد، وجاز والفعل له لأنك إذا حوّلت يفعل إلى فاعل اتصلت به وهى منصوبة بصاحبها، فيقول : أريد قائمـا، والقيامَ لك . ولا تقول أريد قائمـا زيد، ومن قال هـذا القول قال مثـله فى ظننت . وقد أنشدنى بعضهم لذى الرُّمّـة :

أَظُنُّ ابْنُ طُرْثُوثٍ عُتَيْبَـةُ ذاهبا　　　بعـادِيَّتِى تَكْذابُهُ وَجَعـائِلُهْ(٥)

---

(١) فيكون « أنهم لا يعجزون » سدّ مسدّ مفعول « يحسبن » . وجملة « سبقوا » حال .

(٢) آية ٩٥ سورة الأنبياء .

(٣) الغوير تصغير غار، والأبؤس جمع بأس وهو العذاب، أو بؤس وهو الشدة . وهو مثل . وأصله أن قوما حذروا عدوّا لهم فاستكنوا منه فى غار، فقال بعضهم مشفقا : عسى الغوير أبؤسا، أى لعل البلاء يجئ من قبل الغار، فكان كذلك؛ فقد احتال العدوّ حتى دخل عليهم من صـدع كان بالغار، فأسرهم . وقيل : إن الغار انهار عليهم . وقد قيل فى المثل غير هذا .

(٤) كأنه يريد أن الأصل أن يقرن الخبر بأن، فكانت الخلقة فى الخبر والطبيعة فيه لأن .

(٥) العادية : البئر القديمة . والجعائل جمع جعالة : وهى هنا الرشوة . كان ذو الرمة اختصم هو وابن طرثوث فى بئر وأراد أن يقضى له بها . ورواية الديوان ٤٧٣ : « لعل ابن طرثوث » .

فهذا مذهب لقراءة حمزة، يجعل (سبقوا) فى موضع نصب : لايحسبن الذين كفروا سابقين . وما أحبها لشذوذها[1] .

وقـــوله : وَأَعِدُّوا لَهُـم مَّا ٱسْتَطَعْتُم مِّن قُـوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ ٱلْخَيْلِ (٦٠)

يريد إناث الخيل . حدّثنا محمد قال حدّثنا الفرّاء قال حدّثنا ابن[2] أبى يحيى رفعه إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : "القوة : الرمى" .

وقوله (تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ)[3] . ولو جعلتها نصبا من قوله : وأعِدّوا لهم ولآخرين من دونهم كان صوابا؛ كقوله : (والظالمين[4] أعَدَّ لهم عذابا أليما) . وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمىّ : (ترهبون به عَدُوًّا لله وعدوّكم)؛ كما قرأ بعضهم[5] فى الصفّ (كونوا أنصارًا لله) .

وقـــوله : وَإِن جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَٱجْنَحْ لَهَا (٦١)

إن شئت جعلت (لها) كناية عن السِّلم لأنها مؤنثة . وإن شئت جعلته للفَعْلة؛ كما قال (إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ)[6] ولم يذكر قبله إلا فعلا، فالهاء للفعلة .

---

(١) إن كان يريد الشذوذ من جهة النقل فهذا غير صحيح؛ فإنها قراءة سبعية متواترة . وإن أراد الشذوذ من جهة العربية فلها أكثر من وجه قياسى . وقد تخرجت على أن المراد : ولا يحسبن من خلفهم أو فريق المؤمنين . وهذا غير ما ذكر المؤلف . (٢) هو محمد بن أبى يحيى الأسلمىّ المدنى . مات سنة ١٤٦

(٣) ظاهر الأمر عطف « وآخرين » على « عدو الله » . وأبدى المؤلف وجها آخر : أن يكون هذا موصولا فى المعنى بقوله : « أعدوا لهم » فيكون العامل فيه فعلا مقدرا من معنى الكلام السابق . والتقدير : وأرهبوا آخرين بما تعدونه لهم من سلاح . (٤) آية ٣١ سورة الإنسان .

(٥) هم من عدا ابن عامر وعاصما وحمزة والكسائى وخلفا ويعقوب . وهذا فى الآية ١٤ من سورة الصف . (٦) آية ١٥٣ سورة الأعراف . والفعل السابق قوله : «ثم تابوا من بعدها» .

وقوله : ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ (٦٣)

: بين قلوب الأنصار من الأوس والخزرج ؛ كانت بينهم حرب ، فلمّا دخل المدينة رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أصلح الله به وبالإسلام ذات بينهم .

وقوله : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ﴾ (٦٤)

جاء التفسير : يكفيك الله ويكفى من اتبعك ؛ فموضع الكاف فى (حسبك) خفض . و (مَنْ) فى موضع نصب على التفسير؛ كما قال الشاعر :

إذا كانت الهيجاء وانشقّتِ العصا فحسبُكَ والضَّحّاكَ سيفٌ مهنّدُ[1]

وليس بكثير من كلامهم أن يقولوا : حسبك وأخاك ، حتى يقولوا : حسبك وحسب أخيك ، ولكنا أجزناه لأن فى (حسبك) معنى واقعٍ من الفعل ، رددناه[2] على تأويل الكاف لا على لفظها ، كقوله ﴿إِنَّا مُنَجُّوكَ وَأَهْلَكَ﴾[3] فردّ الأهل على تأويل الكاف . وإن شئت جعلت (مَنْ) فى موضع رفع ، وهو أحبّ الوجهين إلىّ ؛ لأن التلاوة تدلّ على معنى الرفع[4] ، ألا ترى أنه قال :

﴿إِن يَكُن مِّنكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ (٦٥)

فكان النبىّ صلى الله عليه وسلم يُغْزِى أصحابه على أنّ العشرة للمائة ، والواحد للعشرة ، فكانوا كذلك ، ثم شقّ عليهم أن يُقْرِنَ[5] الواحد للعشرة فنزل :

---

(١) نسبه فى ذيل الأمالى ١٤٠ إلى جرير . وقال فى السمط ٨٩٩ : « لا تشبه القالى بجرير ، وطبقه المهدة » . (٢) أى رددنا المنصوب على تأويل الكاف وتقدير أنها منصوبة إذ هى فى معنى المفعول ، فكأنه قيل : يكفيك . ولم يرد على لفظ الكاف ؛ فإن لفظها خفض بالإضافة .

(٣) آية ٣٣ سورة العنكبوت . (٤) وهو أن المؤمنين بإعانة الله يكفون الرسول عليه الصلاة والسلام غوائل الأعداء ، والآية الآتية تدل على هذا إذ فيها أنه تعالى ضمن للقليل من المؤمنين النصرة على من يزيد عليهم أضعافا فى العدد من المشركين . (٥) يقال . أقرن الشىء : أطاقه وقدر عليه .

ٱلْـَٔـٰنَ خَفَّفَ ٱللَّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِن يَكُن مِّنكُم مِّاْئَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِاْئَتَيْنِ وَإِن يَكُن مِّنكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ ﴿٦٦﴾

فبين الله قوّتهم أوّلا وآخرا . وقد قال هذا القول الكسائىُّ ورفع (من) .

وقــوله : مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَكُونَ لَهُۥٓ أَسْرَىٰ ﴿٦٧﴾

معنـاه : ما كان ينبغى له يوم بـدر أن يقبل فـداء الأسرى ﴿ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِى ٱلْأَرْضِ ﴾ : حتى يغلِب على كثير من فى الأرض . ثم نزل :

قــوله : لَّوْلَا كِتَـٰبٌ مِّنَ ٱللَّهِ سَبَقَ ﴿٦٨﴾

فى فداء الأسرى والغنائم . وقد قرئت (أُسارى)[1] ، وكلٌّ صـواب . وقـوله ﴿ أَن يَكُونَ ﴾ بالتذكير والتأنيث[2] ، كقوله ﴿ يَشْهَدُ[3] عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُم ﴾ و (تَشْهَدُ) .

وقــوله : إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَـٰهَدُوا بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ ﴿٧٢﴾

ثم قال : ﴿ أُولَـٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ فى المواريث ، كانوا يتوارثون دون قراباتهم ممن لم يهاجر .

وذلك قوله ﴿ وَالَّذِينَ آمنوا وَلَمْ يُهاجِروا ما لَكُمْ مِن وَلايَتِهِم ﴾ يريد : من مواريثهم . وكسر[4] الواو فى الولاية أعجب إلىَّ من فتحها ، لأنها إنما تفتح أكثر من ذلك إذا كانت

---

(١) وكلتا القراءتين سبعية . (٢) قرأ أبو عمرو ويعقوب بالتأنيث ، والباقون بالتذكير .

(٣) آية ٢٤ سورة النور . وقراءة حمزة والكسائى وخلف بالياء ، وقراءة الباقين بالتاء .

(٤) وهو قراءة حمزة والأعمش .

فى معنى النُّصْرة ، وكان الكسائىّ يفتحها ويذهب بها إلى النصرة ، ولا أراه علم[1] التفسير . ويختارون فى وِلِيته وِلاية الكسر ، وقد سمعناهما بالفتح والكسر فى معناهما جميعا ، وقال الشاعر :

دعِيهِمْ فَهُمْ أَلْبٌ عَلَىَّ وِلايةٌ   وحَفْرُهُمْ أَنْ يَعْلَموا ذاكَ دائبُ[2]

ثم نزلت بعد :

وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مِن بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَٰهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰٓئِكَ مِنكُمْ ، وَأُولُوا ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ﴿٧٥﴾

فتوارثوا ، ونسخت هذه الآخرة الآية التى قبلها . وذلك أنّ

قوله : إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةٌ فِى ٱلْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٣﴾

: إلا تتوارثوا[3] على القرابات تكن فتنة . وذكر أنه فى النصر : إلا تتناصروا[4] تكن فتنة .

---

(١) لأن الولاية هنا فى الميراث لا فى النصرة ، وإلا تعارض مع قوله : « وإن استنصروكم فى الدين فعليكم النصر » .   (٢) ألب : أى مجتمعون ، وقوله : علىّ ولاية : أى مجتمعون بالنصرة ، يريد أنهم تألبوا وتناصروا عليه . وقوله . « حفرهم » كذا فى ا . وفى ش ، ج : « حفزهم » .

(٣) كذا فى ا . وفى ش ، ج : « يتوارثوا » .

(٤) كذا فى ا . وفى ش ، ج : « يتناصروا » .

سورة براءة

ومن سورة براءة قوله : ﴿ براءةٌ مِنَ اللهِ ورسولِهِ ﴾[1] مرفوعة، يضمر لها (هذه) ومثله قوله : ﴿ سُورةٌ أنزلناها ﴾[2] . وهكذا كل ما عاينته من اسم معرفة أو نكرة جاز إضمار (هذا) و (هـذه) فتقول إذا نظرت إلى رجل : جميلٌ والله، تريد : هذا جميـل .

والمعنى فى قـوله (براءة) أن العرب كانوا قـد أخذوا ينقُضُون عهودا كانت بينهم و بين النبيّ صلى الله عليه وسلم، فنزلت عليه آيات من أوّل براءة ، أُمر فيها بنَبْذ عهودهم إليهم ، وأن يجعل الأجَلَ بينه و بينهم أربعةَ أشهر . فمن كانت مدّته أكثر من أربعـة أشهر[3] حطّه إلى أربعة . ومن كانت مدّته أقلّ من أربعـة أشهر رفعه إلى أربعة . وبعث فى ذلك أبا بكر وعليا رحمهما الله، فقرأها علىٌ على الناس .

وقـوله : فَسِيحُوا فِي الأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ﴿٢﴾

يقول : تفرقوا آمنين أربعة أشهر مدّتكم .

وقـوله : وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴿٣﴾

تابع لقوله (براءة) . وجعل لمن لم يكن له عهد خمسين يوما أجلا . وكل ذلك من يوم النحر .

(١) كذا فى ش ، جـ . وفى ا : « التوبة » .

(٢) أوّل سورة النور .

(٣) سقط فى ا . وثبت فى ش ، جـ .

وقوله : ﴿ فَإِذَا ٱنسَلَخَ ٱلْأَشْهُرُ ٱلْحُرُمُ ﴾ ﴿٥﴾

عن الذين أجلهم خمسون ليلة . ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ ومعنى الأشهر الحرم : المحرّم وحده . وجاز أن يقول : الأشهر الحُرُم للمحرم وحده لأنه متّصل بذى الحجة وذى القعدة وهما حرام؛ كأنه قال : فإذا انسلخت الثلاثة .

وقوله : ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَٰهَدتُّم ﴾ ﴿٤﴾

استثناء فى موضع نصب . وهم قوم من بنى كنانة كان قد بقى من أجلهم تسعة أشهر .

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ فأتمّوا إليهم عهدهم إلى مُدّتهم ﴾؛ يقول : لا تحطّوهم إلى الأربعة .

وقوله : ﴿ فَٱقْتُلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ ﴾ ﴿٥﴾

فى الأشهر الحرم وغيرها فى الحلّ والحرم .

وقوله : ﴿ واحصُروهم ﴾ وحَصْرهم أن يُمنعوا من البيت الحرام .

وقوله : ﴿واقعُدوا لهم كُلّ مَرْصَدٍ﴾ يقول : على طُرُقهم إلى البيت ؛ فقام رجل من الناس حين قرئت (براءة) فقال: يابن أبى طالب، فمن أراد منا أن يلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعض الأمر بعد انقضاء الأربعة فليس له عهد ؟ قال علىّ : بلى ، لأن الله تبارك وتعالى قد أنزل :

﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُۥ ﴾ ﴿٦﴾

يقول : ردّه إلى موضعه ومأمنه .

وقوله : ﴿ وإنْ أحدٌ من المشركين استجارك ﴾ فى موضع جزم وإن فُرِق بين الجازم والمجزوم بـ(أحد). وذلك سهل فى (إنْ) خاصّة دون حروف الجزاء؛ لأنها شرط وليست باسم، ولها عودة إلى الفتح فتلقى الاسم والفعل وتدور فى الكلام فلا تعمل، فلم يحفِلوا أن يفرقوا بينها وبين المجزوم بالمرفوع والمنصوب . فأما المنصوب فمثل قولك : إنْ أخاك ضربتَ ظلمتَ . والمرفوع مثل قوله : ﴿ إنِ امْرُؤٌ هلك ليس له ولدٌ ﴾[1] ولو حوّلت (هلك) إلى (إنْ يهلك) لجزمته، وقال الشاعر[2] :

فإن أنتَ تفعَلْ فللفاعليـ ـن أنتَ المجيزين تلك الغِمارا

ومن فرق بين الجـزاء وما جزم بمرفوع أو منصوب لم يفرق بين جواب الجزاء وبين ما ينصب بتقـدمة المنصوب أو المرفوع ؛ تقـول : إنْ عبـدُ الله يقُمْ يقُمْ أبوه، ولا يجوز أبوه يقم، ولا أن تجعل مكان الأب منصوبا بجواب الجـزاء . فخطأ أن تقول : إن تأتنى زيدا تَضرِبْ . وكان الكسائىّ يجـيز تقدمة النصب فى جواب الجزاء، ولا يجوز تقدمة المرفوع، ويحتجّ بأن الفعل إذا كان للأول عاد فى الفعل راجعُ ذكرِ الأول، فلم يستقم إلغاء الأول . وأجازه فى النصب؛ لأن المنصوب لم يعد ذكره فيما نصبه، فقال : كأن المنصوب لم يكن فى الكلام . وليس ذلك كما قال؛ لأن الجزاء له جواب بالفاء . فإن لم يستقبل بالفاء استقبل بجزم مثله ولم يُلْقَ باسم،

---

(١) ١٧٦ سـورة النساء .

(٢) هو الكميت بن زيد من قصيدته فى مدح أبان بن الوليد بن عبد الملك بن مروان . يقـول : إن تفعل هذه المكارم فأنت منسوب للفاعلين الأجواد . والغمار جمع الغمرة وهى الشدة . و «المجيزين» وصف من أجاز بمعنى جاز .

إلا أن يضمر فى ذلك الاسم الفاء . فإذا أضمرت الفاء ارتفع الجواب فى منصوب الأسماء ومرفوعها لا غير . واحتجّ بقول الشاعر[1] :

وللخيـــلِ أيّامٌ فمَنْ يَصْطَبِرْ لهـا ... ويَعْرِفْ لهـا أيامَها الخيرَ تُعْقِبِ

فجعل (الخير) منصوبا بـ(تعقب) . (والخير) فى هذا الموضع نعت للأيام؛ كأنه قال : ويعرف لهـا أيامها الصالحة تعقب . ولو أراد أن يجعل (الخير) منصوبا بـ(تعقب) لرفع (تُعْقب) لأنه يريد : فالخير تعقبه .

وقـــوله : ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِندَ اللَّهِ﴾ (٧)

على التعجب، كما تقول : كيف يُستبقَ مثلك؛ أى لا ينبغى أن يستبق . وهو فى قراءة عبد الله (كيف يكون للشركين عهد عند الله ولا ذمة) فجاز دخول (لا) مع الواو لأن معنى أوّل الكلمة جحد، وإذا استفهمت بشىء من حروف الاستفهام فلك أن تدّعه استفهاما، ولك أن تنوى به الجحد . من ذلك قولك : هل أنت إلّا كواحد منّا ؟ ! ومعناه : ما أنت إلا واحد منا ، وكذلك تقول : هـل أنت بذاهب ؟ فتدخل الباء كما تقول : ما أنت بذاهب . وقال الشاعر :

يقولُ إذا اقْـلَوْلَى عليها وأقْرَدَتْ ... ألَا هَـلْ أخُـو عيشٍ لَذِيذٍ بدائم[2]

وقال الشاعر :

فاذْهَبْ فأىّ فتى فى الناس أحْرَزَه ... من يومه ظُـلَمٌ دُعْجٌ ولا جَبَـلُ[2]

---

(١) هـو طفيل الغنوى . والبيت من قصـيدة عدتها ٧٦ بيتا ، قالهـا فى غارة له على طيء ، أكثرها فى وصف الخيل . يقول : إن الخيل تنفع فى الغارات والدفاع عن الذمار ونيل البلاء الحسن؛ فمن يعرف هذا لهـا ويصبر على العناية بها أعقبته الخير ودفعت عنه الضير . وانظر الخزانة ٣/٦٤٢

(٢) انظر ص ١٦٤ من هذا الجزء .

فقال : ولا جبـل ، للجحد وأوّله استفهام ونيَّته الجحد ، معناه ليس يحرزه من يومه شيء . وزعم الكسائى أنه سمع العرب تقول : أين كنت لتنجو منى ، فهذه اللام إنما تدخل لـ(ـما) التى يراد بها الجحد، كقوله : ﴿ ما كانُوا لِيُؤمنوا ﴾(١)، ﴿وما كنا لِنَهْتَدِىَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا الله ﴾(٢) .

وقـوله : كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ ﴿٨﴾

اكتفى بـ(كيف) ولا فعل معها، لأن المعنى فيها قد تقدّم فى قوله : ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْـدٌ ﴾ وإذا أعيد الحرف وقد مضى معناه استجازوا حذف الفعل، كما قال الشاعر(٣) :

وخبّرتمـانى أنمـا الموتُ فى القُرَى فكيف وهـذى هَضْـبَةٌ وكثيب

وقال الحطيئة :

فكيف ولم أعلمهـم خـذلوكُمُ على مُعْظِـم ولا أديمكُمُ قـدّوا(٤)

---

(١) آية ١١١ سورة الأنعام .

(٢) آية ٤٣ سورة الأعراف .

(٣) هو كعب بن سعد الغنوى من قصيدة يرثى فيها أخاه أبا المغوار، وقد ذكره فى قوله :

وداع دعا : يا من يجيب إلى النـدى فلم يسـتجبه عنـد ذاك مجيب

فقلت : ادع أخرى وارفع الصوت جهرة لعل أبى المغـوار منـك قريب

يقول : إن الناس تعتقد أن فى الريف الوباء والمرض، وفى البادية الصحة وطيب الهواء، وقد مات أخوه وهو فى حر البادية بين هضـبة وقليب، أى بئر لا نهر يجرى فى القرى . وورد الشطر الثانى فى اللسان (الألف اللينة) : * فكيف وهاتا روضة وكثيب * .

(٤) من قصيدته فى مدح بنى شماس بن لأى من بنى سعد . والمعظم بفتح الظاء وكسرها : الأمر العظيم . يقول : إن بنى شماس يقومون بنصرة عشيرتهم ، ومع ذلك يحسـدهم قومهم . وقدّ الأديم : شـقه . يقول : لا يقدح فى عرضكم ولا يفسد أمركم .

وقال آخر :

* فهل إلى عَيْش يا نصابُ وهل *

فأفرد الثانية لأنه يريد بها مثل معنى الأوّل .

وقوله : فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَوُا ٱلزَّكَوٰةَ ﴿١١﴾

ثم قال : ﴿ فَإِخْوَانُكُمْ فِى ٱلدِّينِ ﴾ معناه : فهم إخوانكم . يرتفع مثل هذا من الكلام بأن يضمر له اسمه مكنيًا عنه . ومثله ﴿ فَإِن لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ ﴾ (١) أى فهم إخوانكم . وفى قراءة أُبَىّ ﴿ إن تُعَذِّبْهم فعِبَادُك ﴾ (٢) أى فهم عبادك .

وقوله : فَقَٰتِلُوا أَئِمَّةَ ٱلْكُفْرِ ﴿١٢﴾

يقول : رءوس الكفر ﴿ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ ﴾ (٣) : لا عهود لهم . وقرأ الحسن (لا إيمان لهم) يريد أنهم كَفَرة لا إسلام لهم . وقد يكون معنى الحَسَن على : لاأمان لهم ، أى لا تُؤمنوهم ، فيكون مصدر قولك : آمنته إيمانا ، تريد أمانا .

وقوله : وَهُم بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴿١٣﴾

ذلك أن خُزاعة كانوا حلفاء للنبيّ صلى الله عليه وسلم ، وكانت الديل بن بكر حلفاء لبنى عبد شمس ، فاقتتلت الديل وخزاعة ، فأعانت قريش الديل على خزاعة ، فذلك قوله : ﴿ بَدَءُوكُمْ ﴾ (٤) أى قاتلوا حلفاءكم .

---

(١) آية ٥ سورة الأحزاب .

(٢) آية ١١٨ سورة المائدة . وفى قراءتنا : « إن تعذبهم فإنهم عبادك » .

(٣) وهى قراءة ابن عامر أيضا .

(٤) كذا فى ا . وفى ش ، ج : « قاتلوكم » .

وقـوله : قَـٰتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ ٱللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴿١٤﴾

ثم جزم ثلاثة أفاعيل بعده يجوز فى كلهن النصب والجزم والرفع .

ورفع قـوله : ﴿ وَيَتُوبُ اللَّهُ ﴾ لأن معناه ليس من شروط الجزاء، إنما هو استئناف؛ كقولك للرجل : ايتنى أُعطك، وأُحبُّك بعد، وأُكرِمُك، استئناف ليس بشرط للجزاء . ومثـله قول الله تبارك وتعالى : ﴿ فإن يَشَإِ الله يَخْتِمْ على قَلْبِكَ ﴾[1] تم الجزاء ها هنا، ثُم استأنف فقال : ﴿ وَيَمْحُ اللَّهُ الباطلَ ويُحِقُّ الحَقَّ بكلماته ﴾ .

وقـوله : أَمْ حَسِبْتُمْ ﴿١٦﴾

من الاستفهام الذى يتوسّط فى الكلام فيجعل بـ(أم) ليفرق بينه وبين الاستفهام المبتدأ الذى لم يتّصل بكلام . ولو أريد به الابتداء لكان إمّا بالألف وإما بـ(هل) كقوله : ﴿ هل أَتَى عَلَى الإنسانِ حِينٌ من الدهر ﴾[2] وأشباهه .

وقـوله : ﴿ ولم يَتَّخِذُوا مِن دُونِ اللهِ ولا رَسُولِهِ ولا المُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ﴾ والوليجة : البطانة من المشركين يتخذونهم فيُفشون إليهـم أسرارهم، ويعلمونهم أمورهم . فنهوا عن ذلك .

وقـوله : مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَن يَعْمُرُوا مَسَـٰجِدَ ٱللَّهِ ﴿١٧﴾

وهـو يعنى المسجد الحـرام وحده . وقرأها مجاهد[3] وعطاء بن أبى رَباح : (مَسْجِد الله) . وربما ذهبت العرب بالواحد إلى الجمع، وبالجمع إلى الواحد، ألا ترى الرجل على البِرذَون فتقول : قد أخذتَ فى ركوب البراذين، وترى الرجل كثير الدراهم

(١) آية ٢٤ سـورة الشورى . وقد رسم « يمح » دون واو فى المصحف مع نيتها، وقـد دل على هذا قوله : « ويحق » بالرفع .
(٢) أول سورة الإنسان .

(٣) وقرأها كذلك أيضا ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب .

فتقول : إنّه[(١)] لكثير الدرهم . فأدّى الجماع عن الواحد، والواحد عن الجمع . وكذلك قول العرب : عليه أخلاقُ نعلين وأخلاق ثوب، أنشدنى أبو الجرّاح العُقيلىّ :

جاء الشتاء وقميصى أخلاقْ　　شراذمٌ يضحكُ منه التـوّاقْ[(٢)]

وقـوله : أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ ٱلْحَاجِّ وَعِمَارَةَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ ﴿١٩﴾

ولم يقل : سُقَاة الحاجّ وعامرى ... كمن آمن، فهذا مثل قوله : ﴿ولكِنّ البِرَّ مَنْ[(٣)] آمَنَ بِالله﴾ يكون المصدر يكفى من الأسماء، والأسماءُ من المصدر إذا كان المعنى مستدَلّا عليه بهما؛ أنشدنى الكسائىّ :

لعمرُك ما الفِتيانُ أن تنبُتَ اللِحَى　　ولكنّما الفِتيانُ كلُّ فتى نـدى

فجعل خبر الفتيان (أن) . وهو كما تقول : إنما السخاء حاتم، وإنما الشعر زُهير .

وقـوله : ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَٰهَدُوا ﴿٢٠﴾

ثم قال : ﴿أعظَمُ درَجَةً عِندَ الله﴾ فموضع الذين رفع بقوله : «أعظم درجة» . ولو لم يكن فيه (أعظم) جاز أن يكون مردودا بالخفض على قوله (كمن آمن) . والعرب تردّ الاسم إذا كان معـرفة على (من) يريدون التكرير[(٤)] . ولا يكون نعتا لأن (من) قد تكون معرفة، ونكرة، ومجهولة، ولا تكون نعتا؛ كما أن (الذى) قد يكون نعتا

---

(١) سقط فى ش ، جـ . وثبت فى ا .

(٢) ثوب أخلاق : بال . والتواق : ابن الراجز . ويروى النواق بالنون . وانظر اللسان (توق) والخزانة فى الشاهد الرابع والثلاثين .

(٣) آية ١٧٧ سورة البقرة .

(٤) أى أن يكون بدلا من « من » .

للأسماء، فتقول : مررت بأخيك الذى قام، ولا تقول : مررت بأخيك مَن قام . فلمّا لم تكن نعتا لغيرها من المعرفة لم تكن المعرفة نعتا لها، كقول الشاعر[1] :

لسنا كمن جعلَتْ إيادٍ دارها تكرِيتَ تنظُر حَبّها أن تَحْصُدا

إنما أراد تكرير الكاف على إياد ؛ كأنه قال : لسنا كإياد .

وقـــوله : لَقَدْ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ﴿٢٥﴾

نصبت المواطن لأن كلّ جمع كانت فيه ألف قبلها حرفان و بعدها حرفان فهو لا يجرى[2]، مثل صوامع، ومساجد، وقناديل، وتماثيل، ومحاريب. وهذه الياء بعد الألف لا يعتدّ بها؛ لأنها قد تدخل فيا ليست هى منه، وتخرج ممّا هى منه، فلم يعتدّوا بها؛ إذ[3] لم تثبت كما ثبت غيرها . و إنما منعهم من إجرائه أنه مثال لم يأت عليه شىء من الأسمـاء المفردة، وأنه غاية لجماع ؛ إذا انتهى الجماع إليــه فينبغى له ألّا يجمع . فذلك أيضا منعه من الانصراف؛ ألا ترى أنك لا تقول : دراهمات، ولا دنانيرات، ولا مساجدات . وربّما اضطُرّ إليه الشاعر فجمعه . وليس يوجد فى الكلام ما يجوز فى الشعر . قال الشاعر :

* فهنّ يجمعن حدائداتِها[4] *

فهذا من المرفوض إلا فى الشعر .

ونعت (المواطن) إذا لم يكن معتلاً جرى . فلذلك قال : (كثيرة) .

---

(١) هو الأعشى . و إياد قبيلة كبيرة من معدّ كانوا نزلوا العراق واشتغلوا بالزرع . وتكريت : بلدة بين بغداد والموصل . وقوله : « تحصدا » المعروف : يحصدا . والحب جنس الحبة يصح تذكيره وتأنيثه . وانظر الخصائص (الدار) ج ٢ ص ٤٠٢ .

(٢) إجراء الاسم عند الكوفيين صرفه وتنوينه، وعدم إجرائه منع صرفه . (٣) فى أ : « وإذا » .

(٤) فى القرطبى : * فهنّ يعلكن حدائداتها *

ونسبه فى اللسان (حدد) إلى الأحمر . وهو فى وصف الخيل .

وقوله : ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ ﴾ وحُنَين وادٍ بين مكة والطائف . وجرى (حنين) لأنه اسم لمذكَّر. وإذا سمّيت ماء أو واديا أو جبلا باسم مذكَّر لا علّة فيه أجريته . من ذلك حنين ، وبَدْر، وأُحُد، وحِراء ، وثَبِير، ودابِق[1]، وواسط[2] . وإنما سمّى واسطا بالقصر الذى بناه الحجّاج بين الكوفة والبصرة . ولو أراد البلدة أو اسما مؤنثا لقال: واسطة . وربما جعلت العرب واسط وحُنين وبدر، اسما لبلدته التى هو بها فلا يجرونه، وأنشدنى بعضهم :

نصروا نبيَّهـم وشـدّوا أزْرَه ... بحُنينَ يوم تواكُلِ الأبطالِ[3]

وقال الآخر[4] :

ألسنا أكرم الثَّقلين رَجْلا ... وأعظمَه ببطن حِراءَ نارا

يجعل حراء اسما للبلدة التى هو بها ، فكان مذكرا يسمى به مؤنث فلم يُجْرَ .

وقال آخر :

لقد ضاع قوم قلّدوك أمورَهم ... بدابِقَ إذ قيل العدوّ قريب

رأوا جسدا ضخما فقالوا مقاتل ... ولم يعلموا أن الفؤاد نخيب[5]

ولو أردت ببدر البلدة لجاز أن تقول مررت ببدْرَ يا هذا .

---

(١) دابق : قرية قرب حلب .

(٢) بلد بين البصرة والكوفة بناه الحجاج .

(٣) البيت لحسان بن ثابت .

(٤) هو جرير كما فى معجم البلدان . ولم نجده فى ديوانه . وقوله : « رجلا » فهو بتسكين الجيم مخفف رجل بضمها . والأقرب أن يكون : رحلا بالحاء المهملة أى منزلا . ويروى : « طرا » .

(٥) « جسدا » فى معجم البلدان لياقوت : « رجلا » . و « نخيب » : جبان من النخب — بسكون الخاء — وهو الجبن .

وقـــوله : إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ﴿٢٨﴾

لا تكاد العرب تقـول : نِجْس إلا وقبلها رِجْس . فإذا أفردوها قالوا : نَجَس لا غير ، ولا يجمع ولا يؤنث . وهو مثـل دَنَف[١] . ولو أنّث هو ومثله كان صوابا ، كما قالوا : هى : ضيفته وضيفه ، وهى أخته سَوْغه وسَوْغته[٢] ، وزوجه وزوجته .

وقوله : ﴿إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ . قال يومئذ رجل من المسلمين : والله لا نُغلب ، وكره ذلك رسول الله صلى الله عليـه وسلم وكان المسلمون يومئذ عشرة آلاف ، وقال بعض الناس : اثنى عشر ألفا ، فهزموا هزيمة شديدة .

وهو قوله : ﴿وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ والبـاء هاهنا بمنزلة فى ، كما تقول : ضاقت عليكم الأرض فى رُحْبها وبرُحْبها . حدّثنا محمد قال حدّثنا الفرّاء ، قال : وحدّثنى المفضل عن أبى إسحاق قال قلت للبراء[٣] بن عازب : يا أبا عُمَـارة أفررتم عن رسول الله صلى الله عليـه وسلم يوم حنين ؟ قال : نعم والله حتى ما بقى معه منا إلا رجلان : أبو سفيان[٤] بن الحرث آخذا بلجامه ، والعباس بن عبد المطلب عند ركابه آخذا بثَفَره[٥] . قال فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم كما قال لهم يوم بدر : شاهت الوجوه ،

أنا النبىُّ لا كـذب أنا ابن عبد المطلب

قال : فمنحنا الله أكتافهم .

---

(١) هو فى الأصل المرض الملازم ، ويوصف به . (٢) أى ولدت على أثره ولم يكن بينهما ولد .

(٣) هو من فضلاء الأوس . شهد أحدا والمشاهد . ونزل الكوفة ، توفى سنة ٧١ أو ٧٢ .

(٤) هو أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ابن عم النبى صلى الله عليه وسلم .

(٥) المروى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان فى هذا اليوم راكبا بغلة . فقوله : آخذا بثفره أى بثفر مركوبه . والثفر : السير فى مؤخر السرج . والذى فى سيرة ابن هشام أن الذى كان آخذا بالثفر أبو سفيان . فأما العباس فكان آخذا بحكمة البغلة . والحكمة — بالتحريك — طرفا اللجام .

وقوله : ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ (٢٨)

يعنى فقرا . وذلك لمّا نزلت : ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَٰذَا﴾ خاف أهل مكة أن تنقطع عنهم المِيرة والتجارة . فأنزل الله عز وجل : ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ . فذكروا أن تَبَالة[1] وجُرَش أخصبتا، فأغناهم الله بهما وأطعمهم من جوع وآمنهم من خوف .

وقوله : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ (٣٠)

قرأها الثقات[2] بالتنوين وبطرح التنوين . والوجه أن ينوّن لأن الكلام ناقص (وابن) فى موضع خبر لعزير . فوجه العمل فى ذلك أن تنوّن ما رأيت الكلام محتاجا إلى ابن . فإذا اكتفى دون بن، فوجه الكلام ألا ينون . وذلك مع ظهور اسم أبى الرجل أو كنيته . فإذا جاوزت ذلك فأضفت (ابن) إلى مكنىّ عنه؛ مثل ابنك، وابنه، أو قلت : ابن الرجل، أو ابن الصالح، أدخلت النون فى التام منه والناقص . وذلك أن حذف النون إنما كان فى الموضع الذى يُجرى فى الكلام كثيرا، فيستخفّ طرحها فى الموضع الذى يستعمل . وقد ترى الرجل يذكر بالنسب إلى أبيه كثيرا فيقال : من فلان بن فلان إلى فلان بن فلان، فلا يجرى كثيرا بغير ذلك . وربما حذفت النون وإن لم يتم الكلام لسكون الباء من ابن، ويستثقل النون إذ كانت ساكنة لقيت ساكنا، فحذفت استثقالا لتحريكها . قال : من ذلك قراءة القرّاء : (عُزَيْرُ ابْنُ الله) . وأنشدنى بعضهم :

لتجدنّى بالأمير برّا وبالقناة مِدْعَسا مِكَرّا[3]

* إذا غُطَيْفُ السُّلَمِىُّ فرّا *

---

(١) تبالة : بلدة من أرض تهامة فى طريق اليمن . وجرش مخلاف أى إقليم من مخاليف اليمن .

(٢) قرأ بالتنوين من العشرة عاصم والكسائى ويعقوب، وقرأ الباقون بطرح التنوين .

(٣) المدعس : المطاعن . والمكر : الذى يكر فى الحرب ولا يفر .

وقد سمعت كثيرا من القراء الفصحاء يقرءون : ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدُ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ﴾ . فيحذفون النون من (أحد) . وقال آخر [(١)] :

كيف نومى على الفراش ولمّا ... تشمل الشامَ غارةٌ شعواء

تُذهل الشيخَ عن بنيه وتُبدى ... عن خِدَامِ العَقِيلةُ العذراء

أراد : عن خدامٍ، فحذف النون للساكن إذ استقبلتها . وربما أدخلوا النون فى التمام مع ذكر الأب ؛ أنشدنى بعضهم :

جارية من قيس ابن ثعلبة ... كأنها حِلْيةُ سيف مُذْهَبه [(٢)]

وقال آخر [(٣)] :

وإلا يكن مال يثاب فإنه ... سيأتى ثنائى زيدا ابنَ مُهَلهِل

وكان سبب قول اليهود : عُزَيرٌ ابن الله أن بُخْتَ نَصَّرَ قتل كلّ من كان يقرأ التوراة، فأُتِىَ بعُزَير فاستصغره فتركه . فلمّا أحياه الله أتته اليهود، فأملى عليهم التوراة عن ظهر لسانه . ثم إن رجلا من اليهود قال : إن أبى ذكر أن التوراة مدفونة فى بستان له ، فاستخرِجت وقوبل بها ما أملَى عزير فلم يغادر منها حرفا . فقالت اليهود : ما جمع الله التوراة فى صدر عُزَير وهو غلام إلا وهو ابنه — تعالى الله عمّا يقولون علوّا كبيرا — .

---

(١) هو عبد الله بن قيس الرقيات من قصيدة يمدح فيها مصعب بن الزبير ويفتخر بقريش . ويريد بالغارة على الشام الغارة على عبد الملك بن مروان . وقوله : «خدام العقيلة» . فى الديوان : «براها العقيلة» . والخدام جمع الخدمة وهى الخلخال . والبرى جمع البرة — فى وزان كرة — الخلخال أيضا .

(٢) هذا مطلع أرجوزة للأغلب العجلى . وأراد بجارية امرأة اسمها كلبة كان يهاجيها ؛ وانظر الخزانة ١/٣٣٢

(٣) هو الحطيئة يمدح زيد الخيل الطائى .

وقــوله : ﴿ وقالتِ النصارى المسيح ابن الله ﴾ . وذُكِر أن رجلا دخل فى النصارى وكان خبيثا منكرًا فلبَّس عليهم ، وقال : هو هو . وقال : هو ابنـه ، وقال : هـو ثالث ثلاثة . فقـال الله تبارك وتعـالى فى قـولهم ثالث ثلاثة : ﴿ يضاهـُون قول الذين كفروا ﴾ فى قولهم : اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى .

وقــوله : ﴿ اتَّخَذُوٓا۟ أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَٰنَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ ﴾ (٣١)

قال : لم يعبدوهم، ولكن أطاعوهم فكانت كالربوبية .

وقــوله : ﴿ وَيَأْبَى ٱللَّهُ إِلَّآ أَن يُتِمَّ نُورَهُۥ ﴾ (٣٢)

دخلت (إلّا) لأن فى أَبيت طَرَفا من الجحد؛ ألا ترى أن (أبيت) كقولك : لم أفعل، ولا أفعل، فكأنه بمنزلة قولك : ما ذهب إلا زيد. ولولا الجحد إذا ظهر أو أتى الفعل محتملا لضميره لم تُجِزْ[(١)] دخـول إلّا ؛ كما أنك لا تقـول : ضربت إلا أخاك، ولا ذهب إلا أخوك . وكذلك قال الشاعر[(٢)] :

وهل لِيَ أُمٌ غيرها إن تركتها   أبى اللهُ إلا أن أكون لها ابنا

وقال الآخر :

إيَادًا وأنمـارها الغالبـين   إلَّا صدودا و إلا ازورارا

أراد : غلبوا إلا صدودا و إلا ازورارا، وقال الآخر :

واعتلّ إلا كل فرع معرق[(٣)]   مثـلك لا يعرف بالتلهوق

---

(١) أى لمعناه . فكأن أبى ونحوه متضمن لمعنى لا فهو محتمل لهذا الحرف المضمر .

(٢) هو المتلمس . والبيت من قصيدة له يرد فيها على من عيره أمه ، مطلعها :

تعـــيرنى أمى رجال ولا أرى   أخا كرم إلا بأن يتكرما

وهى فى مختارات ابن الشجرى .

(٣) التلهوق : التملق . ويقال أيضا التكلف .

فأدخل (إلا) لأن الاعتلال فى المنع كالإباء، ولو أراد علة صحيحة لم تدخل إلا ؛ لأنها ليس فيها معنى جحد . والعرب تقول : أعوذ بالله إلا منك ومن مثلك ؛ لأن الاستعاذة كقولك : اللهم لا تفعل ذا بى .

وقـوله : وَٱلَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴿٣٤﴾

ولم يقل : ينفقونهما . فإن شئت وجّهت الذهب والفضة إلى الكنوز فكان توحيدها من ذلك . وإن شئت اكتفيت بذكر أحدهما من صاحبه ؛ كما قال : ﴿ وإذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا ﴾[1] فجعله للتجارة، وقوله :﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا ﴾[2] فجعله — والله أعلم — للإثم ، وقال الشاعر[3] فى مثل ذلك :

نحن بما عندنا وأنت بما عنـ ـدك راضٍ والرأى مختلف

ولم يقل : راضون، وقال الآخر :

إنى ضمنت لمن أتانى ما جنى وأبى وكان وكنت غير غدور

ولم يقل: غدورين، وذلك لاتفاق المعنى يُكتفى بذكر الواحد . وقوله : ﴿ والله ورسُولُهُ أحَقّ أن يُرضُوهُ ﴾[4] إن شئت جعلته من ذلك: مما اكتفى ببعضه من بعض، وإن شئت جعلت الله تبارك وتعالى فى هذا الموضع ذُكِر لتعظيمه ، والمعنى للرسول صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال : ﴿ وإذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾[5] ألا ترى أنك قد تقول لعبدك[6] : قد أعتقك الله وأعتقتك، فبدأتَ بالله تبارك وتعالى تفويضا إليه وتعظيما له، وإنما يقصد قَصْد نفسه .

---

(١) آية ١١ سورة الجمعة . (٢) آية ١١٢ سورة النساء . (٣) هو قيس بن الخطيم .
(٤) آية ٦٢ سورة التوبة . (٥) آية ٣٧ سورة الأحزاب .
(٦) كذا فى أ . وفى ش، ج : «لعبده» .

وقوله : ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنفُسَكُمْ﴾ (٣٦)

جاء التفسير : فى الاثنى عشر . وجاء (فيهن) : فى الأشهر الحرم؛ وهو أشبه بالصواب — والله أعلم — ليتبين بالنهى فيها عِظَمُ حُرْمتها، كما قال: ﴿ حافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ ﴾(١) ثم قال : ﴿ والصَّلاةِ الوُسْطَى ﴾ فعظِّمت ، ولم يرخص فى غيرها بترك المحافظة . ويدلّك على أنه للأربعة — والله أعلم — قوله : (فيهن) ولم يقل (فيها) . وكذلك كلام العرب لِمَا بين الثلاثة إلى العشرة تقول: لثلاث ليال خلون، وثلاثة أيام خلون إلى العشرة، فإذا جُزْت العشرة قالوا : خلت، ومضت . ويقولون لِمَا بين الثلاثة إلى العشرة (هنّ) و (هؤلاء) فإذا جزت العشرة قالوا (هى، وهذه) إرادة أن تعرف سِمَة القليل من الكثير . ويجوز فى كل واحد ماجاز فى صاحبه؛ أنشدنى أبو القمقام الفقعسىّ :

أصبحن فى قَرْح وفى داراتها   سبع ليال غير معلوفاتها(٢)

ولم يقل: معلوفاتهن وهى سبع، وكل ذلك صواب، إلا أن المُؤْثَر ما فسَّرت لك . ومثله :﴿وقال نِسْوَةٌ فى المَدِينَة ﴾(٣) فذكَّر الفعل لقلّة النسوة ووقوع (هؤلاء) عليهن كما يقع على الرجال . ومنه قوله :﴿فإذا انْسَلَخَ الأشْهُرُ الحُرُمُ﴾(٤) ولم يقل: انسلخت، وكلٌّ صواب . وقال الله تبارك وتعالى: ﴿ إنَّ السَّمْعَ والبَصَرَ والفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ ﴾(٥) لقلّتهن ولم يقل (تلك) ولو قيلت كان صوابا .

---

(١) آية ٢٣٨ سورة البقرة .   (٢) قرح : سوق وادى القرى ، وهو وادٍ بين المدينة والشام . وقوله : «أصبحن» فى اللسان (قرح) : «حبسن» .   (٣) آية ٣٠ سورة يوسف .

(٤) آية ٥ سورة التوبة .   (٥) آية ٣٦ سورة الإسراء .

وقـوله : ﴿ٱلْمُشْرِكِينَ كَآفَّةً ﴿٣٦﴾﴾

يقول : جميعا . والكافة لاتكون مذكّرة ولا مجموعة على عدد الرجال فتقولَ : كافّين، أو كافّات للنسوة ، ولكنها (كافّة) بالهاء والتوحيد فى كل جهة[1] ؛ لأنها وإن كانت على لفظ (فاعلة) فإنها فى مذهب مصدر ؛ مثل الخاصّـة ، والعاقبة ، والعافية . ولذلك لم تُدخل فيها العـرب الألف واللام لأنها آخر الكلام مع معنى المصـدر . وهى فى مذهب قولك : قاموا معا وقاموا جميعا ؛ ألا ترى أن الألف واللام قد رُفضت فى قولك : قاموا معا ، وقاموا جميعا ، كما رفضوها فى أجمعـين وأكتعين وكلهم إذ كانت فى ذلك المعـنى . فإن قلت : فإن العرب قـد تدخل الألف واللام فى الجميع ، فينبغى لها أن تدخل فى كافة وما أشبهها ، قلت : لأن الجميع على مذهبين ، أحدهما مصـدر ، والآخر اسم ، فهو الذى شبّه عليك . فإذا أردت الجميع الذى فى معنى الاسم جمعته وأدخلت فيه الألف واللام ، مثل قوله : ﴿وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَـٰذِرُونَ﴾[2] ، وقوله : ﴿سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾[3] وأما الذى فى معنى معا وكافّة فقولك للرجلين : قاما جميعا ، وللقوم : قاموا جميعا ، وللنسوة : قمن جميعا ، فهذا فى معنى كلّ وأجمعين ، فلا تدخلهُ ألفا ولاما كما لم تدخل فى أجمعين .

وقـوله : ﴿إِنَّمَا ٱلنَّسِيٓءُ زِيَادَةٌ فِى ٱلْكُفْرِ ﴿٣٧﴾﴾

كانت العرب فى الجاهلية إذا أرادوا الصَّـدَر[4] عن مِنًى قام رجل من بنى كنانة يقال له (نُعَيم بن ثعلبة) وكان رئيس الموسم ، فيقول : أنا الذى لا أعاب ولا أجاب ولايردّ لى قضاء . فيقولون : صدقت ، أنسئنا شهرا ، يريدون : أخّر عنّا حرمة المحرم

(١) كذا فى ش، جـ . وفى أ : « على » . (٢) آية ٥٦ سورة الشعراء .

(٣) آية ٤٥ سورة القمر . (٤) كذا فى أ . وفى ش، جـ : « قدم » .

واجعلها فى صفر، وأحِلّ المحرم ، فيفعل ذلك . وإنما دعاهم إلى ذاك توالى ثلاثة أشهر حُرُم لا يُغيرون فيها، وإنما كان معاشهم من الإغارة، فيفعل ذلك عاما، ثم يرجع إلى المحرم فيحرّمه ويحلّ صَفَرا ، فذلك الإنساء . تقول إذا أخرت الرجل بدَينه : أنسأته ، فإذا زدت فى الأجل زيادة يقع عليها تأخير قلت : قد نسأت فى أيامك وفى أجَلك، وكذلك تقول للرجل : نسأ الله فى أجلك؛ لأن الأجل مزيد فيه. ولذلك قيل للّبن (نسأته) لزيادة الماء فيه، ونُسِئت المرأة إذا حبلت أى جعل زيادة الولد فيها كزيادة الماء فى اللبن، وللناقة: نسأتها، أى زجرتها ليزداد سيرها . والنسيء المصدر، ويكون المنسوءَ مثل القتيل والمقتول .

وقوله : ﴿يُضَلُّ به الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قرأها ابن مسعود[1] ﴿يُضَلّ به الذين كفروا﴾ وقرأها زيد بن ثابت[2] (يَضِلّ) يجعل الفعل لهم، وقرأ الحسن البصرى[3] (يُضِلّ به الذين كفروا) ، كأنه جعل الفعل لهم يُضِلّون به الناس وينسئونه لهم .

وقوله : ﴿ لِيُوَاطِئُوا عِدَّةَ ﴾ يقول : لا يخرجون من تحريم أربعة .

وقوله : ﴿مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمُ ٱنفِرُوا فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ٱثَّاقَلْتُمْ﴾ (٣٨)

معناه والله أعلم : (تثاقلتم) فإذا وصلتها العرب بكلام أدغموا التاء فى الثاء، لأنها مناسبة لها، ويحدثون ألفا لم يكن، ليبنوا الحرف على الإدغام فى الابتداء والوصل . وكأن إحداثهم الألف ليقع بها الابتداء، ولو حذفت لأظهروا التاء لأنها مبتدأة ،

---

(١) وكذلك قرأها حفص وحمزة والكسائى وخلف .

(٢) وقرأها كذلك الحرميان نافع وابن كثير وأبو عمرو .

(٣) قرأها كذلك يعقوب .

والمبتـدأ لا يكون إلا متحركا . وكذلك قوله : ﴿ حتى إذا ادَّارَكُوا فيهَا جَميعاً ﴾[١] ، وقوله : ﴿ وَٱزَّيَّنَتْ ﴾[٢] المعنى — والله أعلم — : تزينت ، و ﴿ قَالُوا ٱطَّيَّرْنَا ﴾[٣] معناه : تطيرنا . والعـرب تقول : (حتى إذا اداركوا) تجمع بين ساكنين : بين التـاء من تداركوا وبين الألف من إذا . وبذلك كان يأخذ أبو عمـرو[٤] بن العلاء ويرد الوجه الأول، وأنشدنى الكسائى :

تُولِى الضجيع إذا ما ٱستافَها[٥] خَصِرا عَذْبَ المـذاق إذا ما ٱتَّابع القُبَل

وقـوله : وَجَعَلَ كَلِمَةَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ٱلسُّفْلَىٰ ﴿٤٠﴾

فأوقع (جعل) على الكلمة، ثم قال : ﴿ وَكَلِمَةُ الله هى العُلْيَا ﴾ على الاستئناف، ولم تُرَد بالفعل . وكلمة الذين كفروا الشرك بالله، وكلمة الله قول (لا إله إلا الله) . ويجوز (وكلمةَ[٦] الله هى العليا) ولست أستحبّ ذلك لظهور الله تبارك وتعالى ؛ لأنه لو نصبها — والفعل فعله — كان أجود الكلام أن يقال : « وكلمته هى العليا » ؛ ألا ترى أنك تقول : قد أعتق أبوك غلامه ، ولا يكادون يقولون : أعتق أبوك غلام أبيك . وقال الشاعر فى إجازة ذلك :

متى تأتِ زيدا قاعدا عِند حوضه لِتهـدِم ظلما حوض زيد تقارع

فذكر زيدا مرّتين ولم يَكْنِ عنه فى الثانية، والكناية وجه الكلام .

---

(١) آية ٣٨ سورة الأعراف . (٢) آية ٢٤ سورة يونس . (٣) آية ٤٧ سورة النمل .

(٤) إنما روى هذا الوجه عن أبى عمرو عصمة الفقيمى . وليس ممن تعتبر روايته . وانظر تفسير القرطبى ٧/٢٠٤

(٥) استافها : شمها . والخصر : البارد . يريد ريقها .

(٦) وقد قرأ بهذا يعقوب والحسن والأعمش فى رواية المطوّعى .

وقوله : ﴿ ٱنفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾ (٤١)

يقول[(١)] : لينفر منكم ذو العيال والميسرة، فهؤلاء الثقال . والخفاف : ذوو العسرة وقلة العيال . ويقال : ﴿ انفروا خفافا ﴾ : نِشاطا (وثِقالا) وإن ثقل عليكم الخروج .

وقوله : ﴿ وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ ﴾ (٤٧)

الإيضاع : السير بين القوم . وكُتِبت[(٢)] بلام ألف وألف بعد ذلك، ولم يكتب فى القرآن لها نظير . وذلك[(٣)] أنهم لا يكادون يستمرون فى الكتاب على جهة واحدة؛ ألا ترى أنهم كتبوا ﴿ فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ[(٤)] ﴾ بغير ياء، ﴿ وما تُغْنِى الآيَاتُ والنُّذُرُ[(٥)] ﴾ بالياء، وهو من سوء هجاء الأولين . ﴿ ولَا أَوْضَعُوا ﴾ مجتمع عليه فى المصاحف . وأما قوله : ﴿ أَوْلَا أَذْبَحَنَّهُ[(٦)] ﴾ فقد كتبت بالألف وبغير الألف . وقد كان ينبغى للألف أن تحذف من كله؛ لأنها لام زيدت على ألف؛ كقوله : لأخوك خير من أبيك؛ ألا ترى أنه لا ينبغى أن تكتب بألف بعد لام ألف . وأما قوله

(١) سقط فى ش، ج . وثبت فى أ .

(٢) هذا على ما فى أكثر المصاحف . وقد كتبت فى بعضها واحدة ، وطبع المصحف على هذا الوجه . فقوله بعد : « ولأ اوضعوا مجتمع عليه فى المصاحف » غير المروى عن أصحاب الرسم . والإجماع على « لأ اذبحنه » فتراه انعكس عليه الأمر : وفى المقنع ٤٧ : « وقال نصير : اختلفت المصاحف فى الذى فى التوبة ، واتفقت على الذى فى النمل » .

(٣) قال فى الكشاف : زيدت ألف فى الكتابة لأن الفتحة كانت تكتب ألفا فى الخط العربى ، والخط العربى اخترع قريبا من نزول القرآن، وقد بقى من ذلك الألف أثر فى الطباع فكتبوا صورة الهمزة ألفا وفتحتها ألفا أخرى ، ونحوها : أو لا أذبحنه فى سورة النمل ، ولا آتوها فى الأحزاب ولا رابع لها فى القرآن .

(٤) آية ٥ سورة القمر . (٥) آية ١٠١ سورة يونس . (٦) آية ٢١ سورة النمل .

(لَا انْفِصَامَ لَهَا)[١] فتكتب بالألف؛ لأن (لا) فى (انفصام) تبرئة، والألف من (انفصام) خفيفة . والعرب تقول : أوضع الراكب، ووضعت الناقة فى سيرها . وربما قالوا للراكب وضع؛ قال الشاعر :

إنى إذا ما كان يوم ذو فـزَعْ   ألفيتنى محتمـلا بذى أضـعْ[٢]

وقوله : (يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ) المعنى : يبغونها لكم . ولو أعانوهم على بُغائها لقلت : أبغيتك الفتنة . وهو مثل قولك : أَحلِبنى وٱحلُبنى .

وقــوله : وَمِنْهُم مَّن يَقُولُ ٱئْذَن لِّى وَلَا تَفْتِنِّى ﴿٤٩﴾

وذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجَدّ[٣] بن قيس : هل لك فى جِلاد بنى الأصفر ؟ — يعنى الروم — وهى غزوة تبوك، فقال جدّ : لا، بل تأذن لى، فأتخلفُ، فإنى رجل كِلف بالنساء أخاف فتنة بنات الأصفر . وإنما سمى الأصفر لأن حبشيا[٤] غلب على ناحية الروم وكان له بنات قد أخذن من بياض الروم وسواد الحبشة فكن صفرا لُعسا[٥] . فقال الله تبارك وتعالى (أَلَا فِى الْفِتْنَةِ سَقَطُوا) فى التخلف عنك[٦] . وقد عُذِل المسلمون فى غزوة تبوك وثقل عليهم الخروج لبعد الشـقة[٧] ، وكان أيضا زمان عسرة وأدرك الثمار وطاب الظل، فأحبّوا الإقامة، فوبّخهم الله .

---

(١) آية ٢٥٦ سورة البقرة .

(٢) محتملا على صيغة اسم المفعول من احتمـل إذا غضب واستخفه الغضب . وقوله : بذى كأنه يريد : بذى الناقة أو بذى الفرس . وقد يكون المراد : محتملا رحلى — على صيغة اسم الفاعل — بالبعير الذى أضعه . فذى هنا موصول على لغة الطائيين .

(٣) كان سيد بنى سلمة من الأنصار . وكان ممن يرمى بالنفاق ومات فى خلافة عثمان .

(٤) فى أ : «حبشا» .   (٥) جمع لعساء . وهى التى فى لونها سواد، وتكون مشربة بحمرة .

(٦) كذا فى أ . وفى ش، ج : « عندك » .

(٧) كذا فى ش، ج . وفى أ : « المشقة » .

فقال عز وجل : (يأيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثاقلتم)[1] .

ووصف المنافقين[2] فقال : (لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتّبعوك) .

وقــوله : لَا يَسْتَئْذِنُكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ ﴿٤٥﴾

أى (لا يستأذنك) بعد غزوة تبوك فى جهاد (الذين يؤمنون) به .

ثم قال : (إنما يستأذنك) بعدها (الذين لا يؤمنون) .

وقــوله : قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَآ إِلَّآ إِحْدَى ٱلْحُسْنَيَيْنِ ﴿٥٢﴾

: الظفرَ أو الشهادة، فهما الحسنيان. والعرب تدغم اللام من (هل) و (بل) عند التاء خاصة، وهو فى كلامهم عالٍ كثير؛ يقول: هَلْ تدرى، وهتّدْرى. فقرأها القراء على ذلك، وإنما أستحبُّ فى القراءة خاصّة تبيان ذلك، لأنهما منفصلان ليسا من حرف واحد، وإنما بنى القرآن على الترسّل والترتيل وإشباع الكلام؛ فتبيانه أحب إلىّ من إدغامه، وقد أدغم القرّاء الكبار[3]، وكلٌّ صواب .

وقــوله : أَنفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴿٥٣﴾

وهو أمر فى اللفظ وليس بأمر فى المعنى؛ لأنه أخبرهم أنه لن يتقبّل منهم . وهو فى الكلام بمنزلة إنْ فى الجزاء؛ كأنك قلت : إنْ أنفقت طوعا أو كرها فليس بمقبول منك . ومثله (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم)[4] ليس بأمر، إنما هو على تأويل الجزاء. ومثله قول الشاعر[5] :

أسيئى بنا أو أحسنى لا ملومةٌ   لدينا ولا مَقْلِيّةٌ إنْ تقلّتِ

---

(١) سبق ذكر هذه الآية . (٢) يريد أنهم وصفوا بما فى الآية الآتية . وهى فى الآية ٤٢ من السورة . (٣) هم حمزة والكسائى وخلف فى رواية هشام . (٤) آية ٨٠ سورة التوبة .

(٥) هو جميل فى قصيدة يتغزل فيها بثينة .

وقـــوله : وَمَا مَنَعَهُمْ أَن تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَـٰتُهُمْ إِلَّآ أَنَّهُمْ كَفَرُواْ ﴿٥٤﴾

(أنهم) فى موضع رفع لأنه اسم للمنع؛ كأنك قلت : ما منعهم أن تقبـل منهم إلا ذاك . و(أن) الأولى فى موضع نصب.(١) وليست بمنزلة قوله : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ(٢) مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ﴾ هـذه فيها واو مضمرة، وهى مستأنفة(٣) ليس لها موضع . ولو لم يكن فى جوابها اللام لكانت أيضا مكسورة ؛ كما تقول : ما رأيت منهم رجلا إلا إنه لَيُحْسِن، و إلّا إنه يحسن . يعرف أنها مستأنفة أن تضع (هو) فى موضعها فتصلح؛ وذلك قولك : ما رأيت منهم رجلا إلا هو يفعل ذلك . فدلّت (هو) على استئناف إنّ .

وقـــوله : فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَٰلُهُمْ وَلَآ أَوْلَـٰدُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُم بِهَا فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ﴿٥٥﴾

معناه : فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم فى الحياة الدنيا . هذا معناه، ولكنه أُخّر ومعناه التقديم — والله أعلم — لأنه إنما أراد : لا تعجبك أموالهم ولا أولادهم فى الحياة الدنيا إنما يريد الله ليعذبهم بهـا فى الآخرة . وقوله ﴿ وَتَزْهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ أى تخرج أنفسهم وهم كفّار . ولو جعلت الحياة الدنيا مؤخّرة(٤) وأردت : إنمـا يريد الله ليعذبهم بالإنفاق كرها ليعذبهم بذلك فى الدنيا ، لكان وجها حسنا .

(١) إذ المصدر المؤول فيها مفعول ثان لمنع .

(٢) آية ٢٠ سورة الفرقان .

(٣) يريد أنها فى صدر جملة وليست فى موضع المفرد . وجعلها فى موضع النصب لأنها حال .

(٤) أى غير منوىّ تقديمها ، كما فى الرأى السابق .

وقوله : ﴿ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً ﴾ — أى حرزا — ﴿ أَوْ مَغَارَاتٍ ﴾ (٥٧)

وهى الغِيران، واحدها غار فى الجبال ﴿ أَوْ مُدَّخَلًا ﴾ يريد : سَرَبا فى الأرض .

﴿ لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴾ مسرعين، الجمح ها هنا : الإسراع .

وقوله : ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ ﴾ (٥٨)

يقول : يعيبك، ويقولون : لا يقسم بالسَّوِيَّة .

﴿ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا ﴾ فلم يعيبوا .

ثم إن الله تبارك وتعالى بيَّن لهم لمن الصدقات .

فقال : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ (٦٠)

وهم أهل صُفَّة[1] رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانوا لا عشائر لهم ، كانوا يلتمسون الفضل بالنهار، ثم يأوون إلى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهؤلاء الفقراء .

﴿ وَالْمَسَاكِينِ ﴾ : الطوَّافين على الأبواب ﴿ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا ﴾ وهم السعاة .

﴿ وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ ﴾ وهم أشراف العرب، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم ليجترّ به إسلام قومهم .

﴿ وَفِي الرِّقَابِ ﴾ يعنى المكاتَبين ﴿ وَالْغَارِمِينَ ﴾ : أصحاب الدَّين الذين ركبهم فى غير إفساد .

---

(١) هى موضع مظلل من المسجد .

﴿ وفِى سَبِيلِ اللهِ ﴾ : الجهاد ﴿ وَٱبْنِ السَّبِيلِ ﴾ : المنقطع به، أو الضيف .

(فَرِيضَةً مِنَ اللهِ) نصب على القطع . والرفع فى (فريضة) جائزٌ لو قرئَ[1] به . وهــو فى الكلام بمنزلة قولك : هو لك هبةً وهبةٌ ، وهو عليــك صدقةً وصدقةٌ ، والمــال بينكما نصفين ونصفان ، والمــال بينكما شِقَّ الشَّعَرة وشقٌّ ... .

وقــوله : وَمِنْهُمُ ٱلَّذِينَ يُؤْذُونَ ٱلنَّبِيَّ (٦١)

اجتمع قوم على عَيب[2] النبي صلى الله عليــه وسلم ؛ فيقول رجل منهم : إن هذا يبلّغ محمدا — صلى الله عليه وسلم — فيقع بنا، فـ﴿يَقُولُونَ ﴾ : إنما ﴿ هُوَ أُذُنٌ ﴾ سامعة إذا أتيناه صدّقنا ، فقولوا ما شــئتم . فأنزل الله عز وجل ﴿ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ ﴾ أى كما تقولون، ولكنه لا يصدّقكم ، إنما يصدّق المؤمنين .

وهو قوله : ﴿ يُؤْمِنُ بِاللهِ ﴾: يصدق بالله، ﴿ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾: يصدّق المؤمنين . وهو كقوله : ﴿ لِلَّذِينَ[3] هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴾ أى يرهبون ربهم .

وأما قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ فتصل بمــا قبله . وقوله : ﴿ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُــوا ﴾ إن شئت خفضتها[4] تتبعها الخير ، و إن شئت[5] رفعتها أتبعتها الأذن . وقد يقرأ : ﴿ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ[6] لَكُمْ ﴾ كقــوله : قل أذن أفضل لكم ؛ و (خَيْر) إذا خفض فليس على معنى أفضل ؛ إذا خفضت (خير) فكأنك قلت : أذن صلاح لكم ، و إذا قلت : (أذنٌ خيرٌ لكم) ، فإنك قلت : أذن أصلح لكم . ولا تكون الرحمة إذا رفعت (خير) إلا رفعا . ولو نصبت الرحمة على

(١) قرأ به إبراهيم بن أبى عبلة ؛ كما فى القرطبى . (٢) كذا فى ا . وفى ش ، جـ : «غيب» .
(٣) آية ١٥٤ سورة الأعراف . (٤) والخفض قراءة حمزة . (٥) سقط فى ا .
(٦) قرأ بهذا الحسن .

غير هذا الوجه كان صوابا: (يؤمن بالله و يؤمن للمؤمنين ، ورحمةٌ) يفعل ذلك . وهو كقوله : ﴿إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةٍ الْكَوَاكِبِ . وَحِفْظًا﴾[1] .

وقـــوله : وَٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥٓ أَحَقُّ أَن يُرْضُوهُ (٦٢)

وحّد[2] (يرضوه) ولم يقل: يرضوهما ؛ لأن المعنى — والله أعلم — بمنزلة قولك : ما شاء الله وشئتُ ؛ إنمـا يقصد بالمشيئة قصدُ الثـانى، وقوله : « ما شاء الله » تعظيم لله مقدّم قبل الأفاعيل؛ كما تقول لعبدك : قد أعتقك الله وأعتقتُك . وإن شئت أردت : يرضوهما فاكتفيت بواحد ؛ كقوله :

نحن بمـا عندنا وأنت بما عنـ ـدك راض والرأى مختلف

ولم يقل : راضون .

وقـــوله : إِن نَّعْفُ عَن طَآئِفَةٍ مِّنكُمْ نُعَذِّبْ طَآئِفَةً (٦٦)

والطائفة واحد واثنان ، وإنمـا نزل فى ثلاثة نفر استهزأ رجلان برســول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن، وضحك إليهما آخر، فنزل ﴿إن نعف عن طآئفة﴾ يعنى الواحد الضاحك ﴿نعذب طآئفة﴾ يعنى المستهزئين . وقد جاء ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآئِفَةٌ﴾[3] يعنى واحدا . ويقرأ : « إن يُعْفَ عن طائفة منكم تُعَذَّب طائفةٌ » . و « إن يُعفَ ... يُعَذَّب طائفة » .

وقـــوله : وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ (٦٧)

: يمسكون عن النفقة على النبى صلى الله عليه وسلم .

(١) آيتا ٥ ، ٦ من سورة الصافات .

(٢) كذا فى ش . وفى ا : « جدير أن » .

(٣) آية ٢ سورة النور .

وقـوله : كَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ ﴿٦٩﴾

أى فعلتم كأفعال الذين من قبلكم .

وقـوله : ﴿ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَاقِهِمْ ﴾ . يقول : رضوا بنصيبهم فى الدنيـا من أنصبائهم فى الآخرة .

وقـوله : ﴿ فَاسْتَمْتَعْتُمْ ﴾ أى أردتم ما أراد الذين من قبلكم .

وقـوله : ﴿ وَخُضْتُمْ كَالَّذِى خَاضُوا ﴾ يريد : كخوضهم الذى خاضوا ،

وقـوله : وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ ﴿٧٠﴾

يقال : إنها قَرَيات قوم لوط وهود وصالح . ويقال : إنهم أصحاب لوط خاصّة . جُمعوا بالتاء على قوله : ﴿ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ﴾ (١) . وكأنّ جمعهم إذ قيل ﴿ المؤتفكات أتتهم ﴾ على الشِيَع والطوائف ، كما قيل : قتلت الفُدَيكات ، نسبوا إلى رئيسهم أبى فديك (٢) .

وقـوله : وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴿٧٢﴾

رفع بالأكبر، وعُدِل عن أن يُنَسَّـق على ما قبله وهو مما قد وعدهم الله تبارك وتعالى، ولكنه أوثر بالرفع لتفضيله ، كما تقول فى الكلام : قـد وصلتك بالدراهم والثياب، وحُسْنُ رأيى خير لك من ذلك .

وقـوله : وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ ﴿٧٤﴾

هذا تعيير لهم ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قَدِم على أهـل المدينة وهم محتاجون، فأثْرَوا من الغنائم ، فقال : وما نقموا إلا الغِنَى فـ(أنْ) فى موضع نصب .

---

(١) آية ٥٣ سورة النجم . (٢) هو من رءوس الخوارج .

وقوله : ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ ﴾ (٧٩)

يراد به : المتطوعين[(١)] فأدغم التاء عند الطاء فصارت طاء مشددة . وكذلك (ومن[(٢)] يَطَّوَّعْ خيرا) ، (والمطّهّرين[(٣)]) .

ولمزهم إياهم : تنقّصهم ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم حثّ الناس على الصدقة ، فجاء عمر بصدقة ؛ وعثمان بن عفّان بصدقة عظيمة ، وبعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ثم جاء رجل يقال له أبو عُقَيل بصاع من تمر ، فقال المنافقون : ما أخرج هؤلاء صدقاتهم إلا رياء ، وأما أبو عقيل فإنما جاء بصاعه ليُذْكر بنفسه ، فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ الذين يلمزون المطّوّعين من المؤمنين فى الصدقات ﴾ يعنى المهاجرين ﴿ والذين لا يجدون إلا جُهْدَهُم ﴾ . يعنى أبا عُقَيل . والجُهْد لغة أهل الحجاز والوُجْد ، ولغة غيرهم الجَهْد والوَجْد .

وقوله : ﴿ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴾ (٨٣)

من الرجال ، خلوف وخالفون ، والنساء خوالف : اللاتى يخلُفن فى البيت فلا يبرحن . ويقال : عبد خالف ، وصاحب خالف : إذا كان مخالفا .

وقوله : ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ ﴾ (٩٠)

وهم الذين لهم عُذْر . وهو فى المعنى المعتذرون ، ولكن التاء أدغمت عند الذال فصارتا جميعا (ذالا) مشدّدة ، كما قيل يذّكّرون ويذّكّر . وهو مثل (يَخَصِّمون[(٤)]) لمن فتح الخاء ، كذلك فتحت العين لأن إعراب التاء صار فى العين ؛ كانت — والله أعلم —

(١) حكى فى الإعراب المفسر : المطوعين . ولولا هذا لقال : المتطوعون .

(٢) فى الآية ١٥٨ من سورة البقرة . ويريد المؤلف قراءة حمزة والكسائى . وقراءة العامة : تطوع

(٣) آية ١٠٨ سورة التوبة . (٤) فى آية ٤٩ سورة يس .

المعتذرون . وأما المعذِّر على جهـة المُفَعِّل فهو الذى يعتذر بغير عذر ؛ حدّثنا محمد قال حدّثنا الفـراء قال : وحدّثنى أبو بكر بن عيّـاش عن الكلبىّ عن أبى صالح عن ابن عباس، وأبو حفص الخرّاز(١) عن جُوَيبر عن الضحاك عن ابن عباس أنه قرأ : (المُعْذِرون) ، وقال : لعن الله المعذِّرين؛ ذهب إلى من يعتذر بغير عذر، والمُعْذِر: الذى قد بلغ أقصى العذر . والمعتذر قد يكون فى معنى المُعْذِر، وقد يكون لاعذر له . قال الله تبارك وتعالى فى الذى لا عذر له :

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ﴿٩٤﴾

ثم قال : (لَا تَعْتَذِرُوا) لا عذر لكم . وقال لَبِيد فى معنى الاعتـذار بالأعذار إذا جعلهما واحدا :

وقُوما فقولا بالذى قـد علمتما ولا تخمِشا وجها ولا تحلقا الشعر
إلى الحول ثم اسمُ السـلام عليكما ومَنْ يبكِ حولا كاملا فقد اعتذر

يريد : فقد أعذر .

وقـوله : حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا ﴿٩٢﴾

(يَجِدُوا) فى موضع نصب بأن، ولو كانت رفعا على أن يجعل (لا) فى مذهب (ليس) كأنك قلت : حزنا أن ليس يجدون ماينفقون، ومثله . قـوله : ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنْ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا(٢) ﴾ . وقـوله : ﴿ وَحَسِبُوا أَنْ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ(٣) ﴾ .

وكلّ موضع صلحت (ليس) فيـه فى موضع (لا) فلك أن ترفع الفعل الذى بعد (لا) وتنصبه .

---

(١) كذا فى ا . وفى ش ، جـ : « قال » . (٢) آية ٨٩ سورة طه .
(٣) آية ٧١ سورة المائدة .

وقوله : ﴿ٱلْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ (٩٧)

نزلت فى طائفة من أعراب أسد وغطفان وحاضرى المدينة . و (أجدر) كقولك : أحرى ، وأخلق .

﴿وأجدر ألا يعلموا﴾ موضع (أن) نصب . وكل موضع دخلت فيه (أن) والكلام الذى قبلها مكتفٍ بما خفضه أو رفعه أو نصبه فـ(أن) فى موضع نصب ، كقولك : أتيتك أنك محسن ، وقمت أنك مسىء ، وثبّتُّ عندك أنك صديق وصاحب . وقد تبين لك أن (أن) فى موضع نصب ؛ لأنك تضع فى موضع (أن) المصدر فيكون نصبا ؛ ألا ترى أنك تقول : أتيتك إحسانَك ، فدلّ الإحسان بنصبه على نصب أن . وكذلك الآخران .

وأما قوله : ﴿وأجدر ألا يعلموا﴾ فإن وضعك المصدر فى موضع (أن) قبيح ؛ لأن أخلق وأجدر يطلبن الاستقبال من الأفاعيل فكانت بـ(أن) تبين المستقبل ، وإذا وضعت مكان (أن) مصدرا لم يتبيّن استقباله ، فلذلك قبح . و (أن) فى موضع نصب على كل حال ؛ ألا ترى أنك تقول : أظن أنك قائم فتقضى على (أن) بالنصب ، ولا يصلح أن تقول : أظن قيامك ، فأظن نظير لخليق ولعسى (وجدير)(١) وأجدر وما يتصرف منهن فى (أن) .

وقوله : ﴿وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ ٱلدَّوَائِرَ﴾ (٩٨)

يعنى : الموت والقتل .

يقول الله تبارك وتعالى : ﴿عليهم دائرةُ السَّوْء﴾ وفتح السين من (السوء) هو وجه الكلام ، وقراءة أكثر القرّاء(٢) . وقد رفع مجاهد السين فى موضعين : هاهنا وفى

(١) سقط ما بين القوسين فى ش ، جـ . وثبت فى أ . (٢) وهى قراءة ابن كثير وأبى عمرو .

سورة الفتح[١] . فمن قال: « دائرة السَّوْء » فإنه أراد المصدر من سؤته سَوْءا ومساءة ومَسَائية وسوائية ، فهذه مصادر . ومَن رفع السين جعله اسما ؛ كقولك : عليهم دائرة البلاء والعذاب . ولا يجوز ضم السين فى قوله : ﴿ ماكان أبوكِ امْرأَ سَوْء ﴾[٢] ولا فى قوله : ﴿ وظننتم ظَنَّ السَّوْء ﴾[٣] لأنه ضدّ لقولك: هذا رجلُ صِدْق ، وثوبُ صدق . فليس للسوء هاهنا معنًى فى عذاب ولا بلاء ، فيضمّ .

وقـــوله : وَٱلسَّـٰبِقُونَ ٱلْأَوَّلُونَ مِنَ ٱلْمُهَـٰجِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ ﴿١٠٠﴾

إن شئت خفضت الأنصار تريد: من المهاجرين ومن الأنصار . وإن شئت رفعت (الأنصار) تُتبعهم قوله : (والسابقون)، وقـد قرأ بها الحسن البصرىّ . ﴿ والذين اتبعوهم بإحسان ﴾ : من أحسن من بعـدهم إلى يوم القيامة . ورفعت (السابقون والذين اتبعوهم) بما عاد من ذكرهم فى قوله : ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾ .

وقـــوله : وَمِنْ أَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى ٱلنِّفَاقِ ﴿١٠١﴾

: مَرَنوا عليه وجَرُؤوا عليه ؛ كقولك : تمردوا .

وقوله : ﴿ سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ﴾ . يقال : بالقتل وعذاب القبر .

وقـــوله : خَلَطُوا عَمَلًا صَـٰلِحًا ﴿١٠٢﴾

يقول: خرجوا إلى بدر فشهدوها . ويقال : العمل الصالح توبتهم من تخلّفهم عن غزوة تَبُوكَ .

---

(١) فى الآية ٦ . والكلام فى « دائرة السوء » فقط . (٢) آية ٢٨ سورة مريم .
(٣) آية ٦ سورة الفتح .

﴿ وآخَرَ سَيِّئاً ﴾ : تخلفهم يوم تبوك ﴿ عَسَى اللهُ ﴾ عسى من الله واجب إن شاء الله . وكان هؤلاء قد أوثقوا أنفسهم بسَوَارِى المسجد، وحلفوا ألّا يفارقوا ذلك حتى تنزل توبتهم، فلمّا نزلت قالوا : يا رسول الله خذ أموالنا شكرا لتوبتنا ، فقال : لا أفعل حتى ينزل بذلك علىَّ قرآن . فأنزل الله عز وجل :

قــوله : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَٰلِهِمْ صَدَقَةً ﴾ (١٠٣)

فأخذ بعضا .

ثم قال : ﴿ تُطَهِّرُهُمْ وتُزَكِّيهِمْ بها وصَلِّ عليهم ﴾ : استغفر لهم ؛ فإن آستغفارك لهم تسكن إليه قلوبهم، وتطمئن بأن قد تاب الله عليهم . وقد قرئت[1] (صلواتك) . والصلاة أكثر .

وقــوله : ﴿ وَءَاخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ ٱللَّهِ ﴾ (١٠٦)

هم ثلاثة نَفَرٍ مسمَّون، تخلفوا عن النبي صلى الله عليــه وسلم فى غزوة تبوك، فلما رجع قال : "ما عذركم"؟ قالوا : لا عذر لنا إلا الخطيئة، فكانوا موقوفين حتى نزلت توبتهم فى

قــوله : ﴿ لَقَد تَّابَ ٱللَّهُ عَلَى ٱلنَّبِيِّ وَٱلْمُهَـٰجِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ ﴾ (١١٧)

وقــوله : ﴿ وَعَلَى ٱلثَّلَـٰثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِّفُوا ﴾ (١١٨)

وهم كعب بن مالك ، وهلال بن أُميَّة ، ومُرارة .

(١) وهى قراءة غير حفص وحمزة والكسائى وخلف .

وقـــوله : وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا ﴿١٠٧﴾

هم بنو عمرو بن عوف من الأنصار ، بَنَوا مسجدهم ضرارا لمسجد قُبَاء ، ومسجد قبـاء أول مسجد بنى على التقوى . فلمَّا قدِم النبي صلى الله عليـه وسلم من غزوة تبوك أمر بإحراق مسجد الشقاق وهدمه .

ثم قال : لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ﴿١٠٨﴾

يعنى مسجد بنى عمرو . ثم انقطع الكلام فقال : ﴿ لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ على التَّقْوَى من أوّل يوم أَحَقُّ أن تقوم فيه ﴾ . ثم قال : ﴿ فيه رجال ﴾ الأولى صلة لقوله : (تقوم) والثانية رَفَعت الرجال .

وقـــوله : أَسَّسَ ﴿١٠٩﴾

و ﴿ أُسِّسَ ﴾(١) ، ويجوز أساس ، وآساس . ويخَيَّل إلىّ أنى قد سمعتها فى القراءة .

وقـــوله : لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ ﴿١١٠﴾

يعنى مسجد النفاق (رِيبَةً) يقال : شكًّا (إلا أن تَقَطَّع) و (تُقَطَّع)(٢) معناه : إلا أن يموتوا . وقرأ الحسن (إلى أن تَقَطَّع) بمنزلة حتَّى ، أى حتى تَقَطَّع . وهى فى قراءة عبد الله ﴿ ولو قُطِّعت قلوبُهم ﴾ حجة لمن قال ﴿ إلا أن تقطع ﴾ بضم التاء .

(١) وهى قراءة نافع وابن عامر . والأولى بالبناء للفاعل قراءة الباقين .

(٢) الجمهور على قراءة (تقطع قلوبهم) وقرأ ابن عامر وحمزة وحفص ويعقوب كذلك إلا أنهم فتحوا التاء (تقطع قلوبهم) وروى عن يعقوب وأبى عبد الرحمن (تقطع) بخفف القاف مبنيا لما لم يسم فاعله . وروى عن شبل وابن كثير (تقطع قلوبهم) أى أنت تفعل ذلك بهم (من تفسير القرطبى) .

وقوله : فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ﴿١١١﴾

قراءة أصحاب عبدالله يقدمون المفعول به قبل الفاعل. وقراءة العوام:[1] (فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ).

وقوله : (وَعْدًا عليه حَقًّا) خارج من قوله : (بأن لهم الجنة) وهو كقولك : علىّ ألف درهم عِدَةً صحيحة، ويجوز الرفع لو قيل.

وقوله : التَّٰئِبُونَ ٱلْعَٰبِدُونَ ﴿١١٢﴾

استؤنفت بالرفع لتمام الآية قبلها وانقطاع الكلام، لحسن الاستئناف. وهى فى قراءة عبد الله «التائبين العابدين» فى موضع خفض؛ لأنه نعت للمؤمنين: اشترى من المؤمنين التائبين. ويجوز أن يكون (التائبين) فى موضع نصب على المدح؛ كما قال :

لا يَبْعَدَنْ قومى الذين هم سُمُّ العُداة وآفَةُ الجُزْرِ[2]
النازلين بكل معترَك والطيِّبينَ معاقِدَ الأُزْرِ

وقوله : وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًۢا بَعْدَ إِذْ هَدَىٰهُمْ ﴿١١٥﴾

سأل المسلمون النبىَّ صلى الله عليه وسلم عمّن مات من المسلمين وهو يصلّى إلى القبلة الأولى، ويستحلّ الخمر قبل تحريمها، فقالوا : يا رسول الله أمات إخواننا ضُلّالا ؟ فأنزل الله تبارك وتعالى : (وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يُبيِّن لهم ما يتّقون) يقول : ليسوا بضلال ولم يصرفوا عن القبلة الأولى، ولم ينزل عليهم تحريم الخمر.

(١) يريد غير حمزة والكسائى وخلف أصحاب القراءة الأولى.

(٢) انظر ص ١٠٥ من هذا الجزء. وقد ضبط فيه «الجزر» و«الأزر» بضم ما قبل الروى. والصواب تسكينها كما هنا.

وقـوله : مِنۢ بَعۡدِ مَا كَادَ يَزِيغُ ﴿١١٧﴾

و ﴿كاد تزيغ﴾[1] . [من][2] قال : ﴿كاد يزيغ﴾ جعل فى (كاد يزيغ) اسماً[3] مثل الذى فى قوله : ﴿عسى أن يكونوا خيرا منهم﴾[4] وجعل (يزيغ) به ارتفعت القلوب مذكّرا، كما قال الله تبارك وتعالى : ﴿لن ينالَ اللهَ لحومُها﴾[5] و ﴿لا يحل لك النساء من بعد﴾[6] ومن قال (تزيغ) جعل فعـل القلوب مؤنّثا، كما قال : ﴿نريد أن نأكل منهـا وتطمئن قلوبنا﴾[7] وهو وجه الكلام، ولم يقل (يطمئن) وكل فعل كان لجماع مذكر أو مؤنث فإن شئت أنّثت فعله إذا قدمته، وإن شئت ذكّرته .

وقـوله : وَلَا يَطَـُٔونَ مَوۡطِئٗا ﴿١٢٠﴾

يريد بالموطئ الأرض ﴿ولا يقطعون واديا﴾ فى ذهابهم ومجيئهم إلا كتب لهم .

وقـوله : وَمَا كَانَ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ لِيَنفِرُواْ كَآفَّةٗ ﴿١٢٢﴾

لمّا عُيِّر المسلمون بتخلفهم عن غزوة تَبُوك جعـل النبى صلى الله عليـه وسلم يبعث السريّة فينفرون جميعا، فيبق النبى صلى الله عليه وسلم وحده، فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾ يعنى[8] : جميعا ويتركوك وحدك .

ثم قال : ﴿فلولا نفر﴾ معناه : فهلّا نفر ﴿من كل فرقة منهم طائفةٌ﴾ ليتفقه الباقون الذين تخلّفوا ويحفظوا على قومهم ما نزل على النبى صلى الله عليـه وسلم من القرآن .

---

(١) قراءة الياء لحفص وحمزة . وقراءة التاء للباقين . (٢) زيادة خلت منها الأصول .
(٣) كأنه يريد : ضمير الشأن والحديث . وهذا تأويل البصريين . (٤) آية ١١ سورة الحجرات .
(٥) آية ٣٧ سورة الحج . (٦) آية ٥٢ سورة الأحزاب . (٧) آية ١١٣ سورة المائدة .
(٨) كذا فى ش، جـ . وفى ا : « يريد » .

﴿ ولينذروا قومهم ﴾ يقول : ليفقّهوهم . وقد قيل فيها : إن أعراب أسد قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة، فغلت الأسعار وملئوا الطرق بالعَذِرات، فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ فلولا نفر ﴾ يقول : فهلّا نفر منهم طائفة ثم رجعوا إلى قومهم فأخبروهم بما تعلّموا .

وقوله : ﴿ يَلُونَكُم مِّنَ ٱلْكُفَّارِ ﴾ (١٢٣)

يريد : الأقرب فالأقرب .

وقوله : ﴿ وَإِذَا مَآ أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُم مَّن يَقُولُ ﴾ (١٢٤)

يعنى : المنافقين يقول بعضهم لبعض : هل زادتكم هذه إيمانا ؟

فأنزل الله تبارك وتعالى «فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا... وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رِجْسا إلى رِجْسهم» والمرض ها هنا النفاق .

وقوله : ﴿ أَوَلَا يَرَوْنَ ﴾ (١٢٦)

(وترون)(١) بالتاء. وفى قراءة عبد الله «أولا ترى أنهم» والعرب تقول : ألا ترى للقوم وللواحد كالتعجّب، وكما قيل «ذلك أزكى لهم، وذلكم» وكذلك (ألا ترى) و (ألا ترون) .

وقوله : ﴿ وَإِذَا مَآ أُنزِلَتْ سُورَةٌ ﴾ (١٢٧)

فيها ذكرهم وعَيْبهم قال بعضهم لبعض ﴿ هل يراكم من أحَد ﴾ إن قمتم ، فإن خفى لهم القيام قاموا .

فذلك قوله : ﴿ ثم انصرفوا صرف الله قلوبَهم ﴾ دعاء عليهم .

---

(١) قراءة الخطاب لحمزة ويعقوب، وقراءة الغيبة للباقين .

وقـــوله : لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنفُسِكُمْ ﴿١٢٨﴾

يقول : لم يبق بطن من العرب إلا وقد ولدوه . فذلك قوله ﴿من أنفسكم﴾ .

وقوله : ﴿عزيزٌ عليه ما عنتّم﴾ (ما) فى موضع رفع ؛ معناه : عزيز عليه عَنَتُكم . ولو كان نصبا : عزيزا عليه ما عنتّم حريصا رءوفا رحيما، كان صوابا، على قوله لقد جاءكم كذلك . والحريص الشحيح أن يدخلوا النار .

سورة يونس

ومن سورة يونس : بسم الله الرحمن الرحيم

قوله : أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا (٢)

نصبت (عجبا) بـ (كان) ، ومرفوعها (أن أوحينا) وكذلك أكثر ما جاء فى القرآن إذا كانت (أن) ومعها فعل : أن يجعلوا الرفع فى (أن) ، ولو جعلوا (أن) منصوبة ورفعوا الفعل كان صوابا .

وقوله : إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا (٤)

رفعت المرجع بـ (إليه) ، ونصبت قوله (وعد الله حقا) بخروجه منهما[1] . ولو كان رفعا كما تقول : الحقُّ عليك واجب وواجبًا كان صوابا . ولو استؤنف (وعد الله حق)[2] كان صوابا .

(إنه يَبْدَأُ الخَلْقَ)[3] مكسورة لأنها مستأنفة . وقد فتحها بعض القرّاء . ونُرى أنه جعلها اسما للحق وجعل (وعد الله) متصلا بقوله (إليه مرجعكم) ثم قال : « حقًّا أنه يبدأ الخلق » ؛ فـ (أنه) فى موضع رفع ؛ كما قال الشاعر :

أحقًّا عباد الله أن لست لاقيا بُثَيْنَةَ أو يلقى الثريا رقيبُها[4]

وقال الآخر :

أحقا عباد الله جُرْأَةُ محلق عليَّ وقد أعييت عادا وتبعا[5]

(١) يريد أنه مصدر مؤكد للجملة السابقة . (٢) وقرأ بهذا إبراهيم بن أبى عبلة .

(٣) من هؤلاء أبو جعفر والأعمش . (٤) رقيب الثريا النجم الذى لا يطلع حتى تغيب الثريا . وهو الإكليل . فقوله : أو يلقى الثريا كناية عن الاستحالة ، يقول : إنه لا يلقاها أبدا .

(٥) كأن محلقا رجل بعينه . ونرى المصدر فى البيت صريحا ، وما قبله المصدر فيه مؤول .

وقـوله : جَعَلَ ٱلشَّمْسَ ضِيَآءً وَٱلْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُۥ مَنَازِلَ ﴿٥﴾

ولم يقـل : وقدّرهما . فإن شئت جعلت تقـدير المنازل للقمر خاصّة لأنّ به تعلم الشهور، وإن شئت جعلت التقدير لهما جميعا، فاكتفى بذكر أحدهما من صاحبه كما قال الشاعر[(١)] :

رمانى بأمرٍ كنتُ منـه ووالدى بريئا ومن جُـولِ الطَّوِىّ رمانى

وهو مثل قوله ﴿والله ورسولُه أحقّ أن يُرْضُوه﴾[(٢)] ولم يقل : أن يرضوهما .

وقـوله : وَلَوْ يُعَجِّلُ ٱللَّهُ لِلنَّاسِ ٱلشَّرَّ ٱسْتِعْجَالَهُم بِٱلْخَيْرِ ﴿١١﴾

يقول : لو أجيب الناس فى دعاء أحدهم على ابنه وشبهه بقولهم : أماتك الله، ولعنك الله، وأخزاك الله لهلكوا . و(استعجالهم) منصوب بوقوع الفعل : (يعجل)؛ كما تقول : قد ضربت اليوم ضربتك، والمعنى : ضربت كضربتك، وليس المعنى ها هنـا كقولك : ضربت ضربا ؛ لأن ضربا لا تضمر الكاف فيـه ؛ لأنك لم تشبهه بشىء، وإنما شبهت ضربك بضرب غيرك فحسنت فيه الكاف .

وقوله ﴿لَقُضِىَ إليهم أجَلُهم﴾ ويقرأ : ﴿لقَضَى إليهم أجلهم﴾[(٣)] . ومثله ﴿فيمسك التى قَضَى عليها الموتَ﴾[(٤)] و ﴿قُضِىَ عليها الموتُ﴾ .

---

(١) هو ابن أحمر، أو هو الأزرق بن طرفة كما قال ابن برّى . والطوىّ : البئر، وجولها : جدارها . وقوله : من جول الطوىّ رمانى مثل . يريد أن ما رمانى به يعود قبحه عليه، فإن من كان فى البئر ورمى بشىء من جدارها عاد عليـه ما رمى به إذ ينجذب إلى أسفل . ويروى : « ومن أجل الطـوى » وهو الصحيح ؛ لأن الشاعر كان بينه وبين خصمه منازعة فى بئر . وانظر اللسان فى جال .

(٢) آية ٦٢ سورة التوبة . (٣) وهى قراءة ابن عامر ويعقوب . وما قبله قراءة الباقين .

(٤) آية ٤٢ سورة الزمر . وقـد قرأ بالبناء للفعول حمزة والكسائى وخلف، وقرأ الباقون بالبناء للفاعل ونصب الموت .

وقــوله : مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَآ إِلَىٰ ضُرٍّ مَّسَّهُۥ ﴿١٢﴾

يقول : استمرّ على طريقته الأولى قبل أن يصيبه البلاء .

وقــوله : قُل لَّوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَا تَلَوْتُهُۥ عَلَيْكُمْ وَلَآ أَدْرَىٰكُم بِهِۦ ﴿١٦﴾

وقد ذُكِر عن الحسن أنه قال : «ولا أَدْرأْتكم به» فإن يكن فيها لغة سوى دريت وأدريت فلعلّ الحسَن ذهب إليها . وأمّا أن تصلح مِن دريت أو أدريت فلا ؛ لأن الياء والواو إذا انفتح ماقبلهما وسكنتا صحّتا ولم تنقلبا إلى ألف ؛ مثل قضيت ودعوت . ولعل الحسن ذهب إلى طبيعته وفصاحته فهمزها ؛ لأنها تضارع درأت الحدّ وشبهه . وربما غلِطت العرب فى الحرف إذا ضارعه آخر من الهمز فيهمزون غير المهموز ؛ سمعت امرأة من طيئ تقول : رثأْت زوجى بأبياتٍ . ويقولون لبّأْت بالحج وحلأْت السوِيق فيغلَطون ؛ لأن حَلأْت قد يقال فى دفع العِطاش من الإبل ، ولبّأت ذهب إلى اللِبأ[(١)] الذى يؤكل ، ورثأت زوجى ذهبَتْ إلى رَثِيئة اللبن ؛ وذلك إذا حلبت الحليب على الرائب .

وقــوله : وَإِذَآ أَذَقْنَا ٱلنَّاسَ رَحْمَةً مِّنۢ بَعْدِ ضَرَّآءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُم مَّكْرٌ ﴿٢١﴾

العرب تجعــل (إذا) تكتفى مِن فعلت وفعلوا . وهذا الموضع مِن ذلك : اكتُفى بـ(إذا) من (فعلوا) ولو قيل (مِن بعدِ ضراء مستهم مكروا) كان صوابا . وهو فى الكلام والقرآنِ كثير . وتقول : خرجت فإذا أنا بزيد . وكذلك يفعلون بـ(إذْ) ؛ كقول الشاعر[(٢)] :

بينا هنّ بالأراك معا إذ أتى راكب على جملِه

(١) هو أول اللبن عند الولادة .

(٢) هو جميل بن معمر العذرىّ . وقوله : «بيناهن» فى رواية الخزانة ١٩٩/٤ : «بينا نحن» .

وأكثر الكلام فى هذا الموضع أن تطرح (إذ) فيقال :

بينا تَبَغّيهِ العَشَاء وطَوْفه وقع العَشَاءُ به على سِرْحانِ [(١)]

ومعناهما واحد بـ(إذ) وبطرحها [(٢)] .

وقـوله : ﴿ ٱلَّذِى يُسَيِّرُكُمْ ﴾ (٢٢)

قراءة العامّة . وقد ذكر عن زيد بن ثابت (ينشركم) قرأها أبو جعفر[(٢)] المدنىّ كذلك . وكلّ صواب إن شاء الله .

وقـوله : ﴿ جاءتها ريح عاصف ﴾ يعنى الفُلْك ، فقال : جاءتها ، وقـد قال فى أوّل الكلام ﴿ وجرين بهم ﴾ ولم يقل : وجَرَت ، وكلّ صواب ، تقول : النساء قد ذهبت ، وذهبن . والفلك تؤنث وتذكر ، وتكون واحدة وتكون جمعا . وقال فى يس ﴿ فى الفلك المشحون ﴾ [(٣)] فذكّر الفلك ، وقال ها هنا : جاءتها ، فأنّث . فإن شئت جعلتها ها هنا واحدة ، وإن شئت : جماعا . وإن شئت جعلت الهاء فى (جاءتها) للريح ، كأنك قلت : جاءت الريحَ الطيّبـةَ ريح عاصف . والله أعلم بصوابه . والعرب تقول : عاصف وعاصفة ، وقد أعصفت الريح ، وعَصَفت . وبالألف لغة لبنى أَسَد ، أنشدنى بعض بنى دُبَير :

حتى إذا أعصفت ريح مزعزعة فيهـا قِطار ورعد صـوته زَجِلُ [(٤)]

(١) التبغى : الطلب . والسرحان : الذئب . والطوف : الطواف . يريد أنه حين طلب الخير لنفسه أصابه الهلاك ، وقد ضرب له مثلا من يبغى العشاء فيصادفه ذئب يأكله ، وهو مثل لهم ؛ قال فى مجمع الأمثال : « يضرب فى طلب الحاجة يؤدى صاحبها إلى التلف » . وفى أصله أقاويل مختلفة .

(٢) وكذلك ابن عامر . (٣) فى الآية ٤١

(٤) مزعزعة : شديدة تحريك الأشجار : وقطار جمع قطر ، يريد : ما قطر وسال من المطر . وزجل : مصوّت .

وقــوله : يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُم ﴿٢٣﴾

إن شئت جعلت خبر (البغى) فى قوله (على أنفسكم)[1] ثم تنصب[2] (متاعَ الحياةِ الدنيا) كقولك : مُتْعَةً فى الحياة الدنيا. ويصلح الرفع[3] ها هنا على الاستئناف؛ كما قال ﴿لم[4] يلبثوا إلا ساعة من نهارٍ بلاغ﴾ أى ذلك (بلاغ) وذلك (متاعُ الحياةِ الدنيا) وإن شئت جعلت الخبر فى المتاع . وهو وجه الكلام .

وقــوله : لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا۟ ٱلْحُسْنَىٰ ﴿٢٦﴾

فى موضع رفع . يقال إن الحسنى الحَسَنة . (وزيادة) حدّثنا محمد قال حدّثنا الفرّاء قال حدثنى أبو الأحوص سلّام[5] بن سُلَيم عن أبى إسحاق السَّبِيعىّ عن رجل عن أبى بكر الصدّيق رحمه الله قال: للذين أحسنوا الحسنى وزيادة : النظر إلى وجه الرب تبارك وتعالى . ويقال (للذين أحسنوا الحسنى) يريد[6] حَسَنة مثل حسناتهم (وزيادة) زيادة التضعيف كقوله ﴿فله عَشْرُ[7] أمثالها﴾ .

وقــوله : وَٱلَّذِينَ كَسَبُوا۟ ٱلسَّيِّـَٔاتِ جَزَآءُ سَيِّئَةٍۭ بِمِثْلِهَا ﴿٢٧﴾

رفعت الجزاء بإضمار (لهم) كأنك قلت : فلهم جزاء[8] السيئة بمثلها ؛ كما قال ﴿ففدية[9] من صيام﴾ و﴿فصيام ثلاثة أيام فى[9] الحج﴾ والمعنى : فعليه صيام ثلاثة أيام، وعليه فدية . وإن شئت رفعت الجزاء بالباء فى قوله : ﴿بجزاء سيئة بمثلها﴾ والأول أعجب إلىّ .

---

(١) فى ش ، جـ قبلها : « إن شئت » وهى زيادة من الناسخ .   (٢) وهى قراءة حفص وابن أبى إسحق .   (٣) وهو قراءة العامة غير حفص .   (٤) آية ٤٥ سورة الأحقاف .

(٥) هو الكوفى أحد الأثبات الثقات . توفى سنة ١٧٩ كما فى شذرات الذهب .

(٦) كذا فى ا . وفى ش، جـ : « من » .   (٧) آية ١٦٠ سورة الأنعام .

(٨) سقط فى ا   (٩) آية ١٩٦ سورة البقرة .

وقوله : ﴿ كأنما أُغْشِيت وجوهُهُم قِطَعا ﴾ و(قِطْعا)[١] . والقِطَع قراءة العامّة . وهى فى مصحف أبىّ ﴿ كأنما يَغْشَى وجوهَهم قِطْع من الليل مظلم ﴾ فهذه حجة لمن قرأ بالتخفيف . وإن شئت جعلت المظلم وأنت تقول قِطْع قطعا من الليل[٢]، وإن شئت جعلت المظلم نعتا للقطع ، فإذا قلت قطعا كان قطعا من الليل خاصة . والقطع ظلمة آخر الليل ﴿ فأَسْرِ بأهلك بقطع من الليل ﴾[٣] .

وقـــوله : ﴿ فَزَيَّلْنَا بينهم ﴾ (٢٨)

ليست من زُلْت ، إنما هى من زِلْتُ ذا من ذا : إذا فرّقت أنت ذا من ذا . وقال ﴿ فزيّلنا ﴾ لكثرة الفعل . ولو قلّ لقلت : زِلْ ذا من ذا ، كقولك : مِزْ ذا من ذا . وقرأ بعضهم ﴿ فزايلنا بينهم ﴾ وهو مثل قوله ﴿ يراءون و يرءّون ﴾[٤] ﴿ ولا تصعِّر[٥] ولا تصاعر ﴾ والعرب تكاد توفّق بين فاعلت وفعّلت فى كثير من الكلام ، ما لم تُرِد فَعَلتَ بى وفعلتُ بك[٦] ، فإذا أرادوا هذا لم تكن إلا فاعلت . فإذا أردت : عاهدتك وراءيتك ومايكون الفعل فيه مفردا فهو الذى يحتمل فعلت وفاعلت . كذلك يقولون : كالمت فلانا وكلّمته ، وكانا متصارمين فصارا يتكالمان ويتكلّمان .

---

(١) هذه قراءة ابن كثير والكسائى و يعقوب .

(٢) يريد أن يكون المظلم حالا من الليل ، وكذا فى الوجه الآتى فى المتحرك . ولـو كان « نعتا » كان أظهر ، و يكون المراد بالنعت الحال .

(٣) آية ٨١ سورة هود .

(٤) آية ١٤٢ سورة النساء . وقد قرأ بتشديد الهمزة ابن أبى إسحق .

(٥) آية ١٨ سورة لقمان . قرأ نافع وأبو عمرو والكسائى وخلف « تصاعر » والباقون « تصعر » .

(٦) يعنى اذا كان الفعل بين اثنين .

وقوله : هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ (٣٠)

قرأها عبد الله بن مسعود : (تتلو)(١) بالتاء، معناها — والله أعلم — : تتلو أى تقرأ كلُّ نفس عملها فى كتاب، كقوله (ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا)(٢) وقوله (فأما من أوتى كتابه بيمينه)(٣). وقوله (اقرأ كتابك)(٤) قوّة لقراءة عبد الله . وقرأها مجاهد (تبلو كل نفس ما أسلفت)(٥) أى تخبره وتراه . وكلٌّ حسن . حدّثنا محمد قال حدّثنى الفرّاء قال حدّثنا محمد بن عبد العزيز التيمى عن مُغيرة عن مجاهد أنه قرأ (تبلو) بالباء . وقال الفرّاء : حدّثنى بعض المشيخة عن الكلبيّ عن أبى صالح عن ابن عباس : (تبلو) تَخْبُر، وكذلك قرأها ابن عباس .

وقوله (وردّوا إلى الله مولاهم الحقّ) (الحقُّ) تجعله من صفات الله تبارك وتعالى . وإن شئت جعلته نصبا تريد : ردّوا إلى الله حقا . وإن شئت : مولاهم حقا .

وكذلك قوله : فَذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمُ ٱلْحَقُّ (٣٢)

فيه ما فى الأولى .

وقوله تعالى : كَذَٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ (٣٣)

وقد يقرأ (كلمة ربك) و (كلمات ربك) . قراءة أهل المدينة على الجمع .

وقوله : (على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون): حَقَّت عليهم لأنهم لا يؤمنون، أو بأنهم لا يؤمنون، فيكون موضعها نصبا إذا ألقيت الخافض. ولو كسرت فقلت :

(١) وهى قراءة حمزة والكسائى وخلف . (٢) آية ١٣ سورة الإسراء .
(٣) آية ١٩ سورة الحاقة . (٤) آية ١٤ سورة الإسراء .
(٥) هى قراءة غير حمزة والكسائىّ وخلف .

«إنهم» كان صوابا على الابتداء. وكذلك قوله (آمنتُ أنه لا إله إلا الذى آمنتْ به بنو إسرائيل)[1] وكسرها أصحابُ[2] عبد الله على الابتداء .

وقــوله : أَمَّن لَّا يَهِدِّىٓ إِلَّآ أَن يُهْدَىٰ (٣٥)

يقول : تعبدون ما لا يقدر على النُّقْلة من مكانه، إلا أن يحوَّل وتنقلوه .

وقــوله : وَمَا كَانَ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانُ أَن يُفْتَرَىٰ (٣٧)

المعنى — والله أعلم — : ما كان ينبغى لمثل هذا القرآن أن يفترى. وهو فى معنى: ما كان هذا القرآن ليفترى . ومثله (وما كانَ المؤمنون لينفروا كافة)[3] أى ما كان ينبغى لهم أن ينفروا ؛ لأنهم قــد كانوا نَفَروا كافّة ، فدلَّ المعنى على أنه لا ينبغى لهم أن يفعلوا مرّة أخرى . ومثله (وما كان لنبىّ أن يَغُلّ)[4] أى ما ينبغى لنبىّ أن يَغُلّ، ولا يُغَلّ[5] . فجاءت (أنْ) على معنى ينبغى ؛ كما قال (مالكَ ألَّا تكونَ معَ الساجدين)[6] والمعنى : منعك، فأدخلت (أن) فى (مالك) إذ كان معناها : ما منعك . ويدلّ على أن معناهما واحد أنه قال له فى موضع : (ما منعك)[7]، وفى موضع (مالك) وقصّة إبليس واحدة .

وقــوله : إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ ٱلنَّاسَ شَيْـًٔا وَلَٰكِنَّ ٱلنَّاسَ (٤٤)

للعرب فى (لكن) لغتان : تشديد النون وإسكانها . فمن شدّدها نصب بها الأسماء، ولم يلها فَعَلَ ولا يَفْعَل. ومَن خفّف نُونها وأسكنها لم يُعملها فى شىء اسم

(١) آية ٩٠ سورة يونس . (٢) وهى قراءة حمزة والكسائى وخلف .
(٣) آية ١٢٢ سورة التوبة . (٤) آية ١٦١ سورة آل عمران .
(٥) يشير إلى القراءتين فى الآية . وانظر ص ٢٤٦ من هذا الجزء .
(٦) آية ٣٢ سورة الحجر . (٧) كما فى الآية ١٢ من سورة الأعراف .

ولا فعل ، وكان الذى يعمل فى الاسم الذى بعدها ما معه ، ينصبه أو يرفعه أو يخفضه ، من ذلك قوله ﴿ولٰكِنِ النَّاسُ أنفسهم يظلمون﴾[1] ﴿ولٰكِنِ اللهُ رَمَى﴾[2] (ولٰكِنِ الشياطينُ كفروا)[3] رُفعت هذه الأحرف بالأفاعيل التى بعدها . وأمّا قوله ﴿ ما كان محمد أبا أحدٍ من رِجالِكم ولٰكن رسولَ اللهِ﴾[4] فإنك أضمرت (كان) بعد (لكن) فنصبت بها ، ولو رفعته على أن تضمر (هو) : ولكن هو رسول الله كان صوابا . ومثله (وما كان هذا القرآن أن يفترى من دونِ اللهِ ولٰكن تصديقَ الذى بين يديه)[5] و (تصديقُ) . ومثله (ما كان حديثا يفترى ولٰكن تصديقَ الذى بين يديه)[6] (وتصديقُ) .

فإذا ألقيت من (لكن) الواو التى فى أوّلها آثرت العربُ تخفيف نونها . وإذا أدخلوا الواو آثروا تشديدها . وإنما فعلوا ذلك لأنها رجوع عمّا أصاب أوّل الكلام ، فشبّهت ببل إذ كان رجوعا مثلها ؛ ألا ترى أنك تقول : لم يقم أخوك بل أبوك ثم تقول : لم يقم أخوك لكن أبوك ، فتراهما بمعنى واحد ، والواو لا تصلح فى بل ، فإذا قالوا (ولكن) فأدخلوا الواو تباعدت من (بل) إذ لم تصلح الواو فى (بل) ، فآثروا فيها تشديد النون ، وجعلوا الواو كأنها واو دخلت لعطفٍ لا لمعنى بل .

وإنما نصبت العربُ بها إذا شُدّدت نونها لأن أصلها : إنّ عبد الله قائم ، فزيدت على (إن) لام وكاف فصارتا جميعا حرفا واحدا ؛ ألا ترى أن الشاعر قال :

* ولكننى مِن حُبّها لَكَمِيدُ[7] *

(١) الرفع والتخفيف قراءة الكسائىّ وحمزة وخلف . وقرأ الباقون بالتشديد والنصب .
(٢) آية ١٧ سورة الأنفال . وقراءة الرفع والتخفيف لابن عامر وحمزة والكسائىّ وخلف .
(٣) آية ١٠٢ سورة البقرة ، والتخفيف والرفع للقرّاء الذين سلف ذكرهم آنفا .
(٤) آية ٤٠ سورة الأحزاب . (٥) آية ٣٧ سورة يونس . (٦) آية ١١١ سورة يوسف .
(٧) كميد وصف من كمد كفرح : أصابه الكمد وهو أشدّ الحزن . ويروى « لعميد » ، وهو فعيل فى معنى مفعول من عمده المرض أو العشق إذا فدحه وهدّه .

فلم تدخل اللام إلا لأن معناها إنّ .

وهى فيما وصلت به من أولها بمنزلة قول الشاعر :

لهِنَّـكِ من عَبْسِـيَّةٍ لوسِيمـةٌ ... على هَنَواتٍ كاذبٍ من يقولها [(١)]

وصل (إنّ) هاهنا بلام وهاء، كما وصلها ثَمَّ بلام وكاف. والحرف قد يوصل من أوّله [(٢)] وآخره. فما وصل من أوله (هذا)، و(هاذاك) ، ووصل بـ(ـها) من أوّله. ومما وصل من آخره . قوله : ﴿ إِمَّا تُرِيَنِّى ما يُوعدونَ ﴾ [(٣)] ، وقوله : لتذهبن ولتجلسن . ووصل من آخره بنون وبـ (ـما) . ونرى أن قول العرب : كم مالك، أنها (ما) وصلت من أولها بكاف، ثم إن الكلام كثر بـ(كم) حتى حذفت الألف من آخرها فسكنت ميمها ؛ كما قالوا : لِمْ قلت ذاك ؟ ومعنـاه : لِمَ قلت ذاك ، ولمـا [(٤)] قلت ذاك ؟ قال الشاعر :

يا أبا الأسـود لِمْ أسلمتنى ... لهموم طارقات وذِكَر

وقال بعض العرب فى كلامه وقيل له : منـذ كم قعد فلان ؟ فقال : كَمُذْ أخذتَ فى حديثك ، فردُّه الكاف فى (مذ) يدلّ على أن الكاف فى (كم) زائدة . وإنهم ليقولون : كيف أصبحت ، فيقول : كالخير ، وكخير . وقيل لبعضهم : كيف تصنعون الأَقِط ؟ فقال : كهيّن .

وقـوله : ﴿ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ ٱللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ﴾ (٤٦)

(ثم) هاهنـا عطف . ولو قيـل : ثَمّ اللهُ شهيـد على ما يفعـلون . يريد : هنالك الله شهيد على ما يفعلون [(٥)] .

---

(١) عبسية يريد امرأة من بنى عبس . والهنوات جمع هنة وهى ما يقبح التصريح به، يريد الفعلات القبيحة . وانظر الخزانة ٤/٣٢٦ . (٢) فى ش، ج : « يوصل بها » .

(٣) آية ٩٣ سورة المؤمنون . (٤) تراه أثبت ألف ما مع الجارّ، وبعض النحويين يمنعه .

(٥) حذف جواب لو على عادته، أى لجاز .

وقوله : إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٠﴾

إن شئت جعلت (ماذا) استفهاما محضا على جهة التعجّب؛ كقوله : ويلَهم ماذا أرادوا باستعجال العذاب؟! وإن شئت عظّمت أمر العذاب فقلت : بماذا استعجلوا! وموضعه رفع إذا جعلت الهاء راجعة عليه، وإن جعلت الهاء فى (منه) للعذاب وجعلته[1] فى موضع نصب أوقعت عليه الاستعجال.

وقوله : ءَالْآنَ وَقَدْ كُنتُم بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥١﴾

(الآن) حرف بنى على الألف واللام لم تخلع[2] منه، وترك على مذهب الصفة؛ لأنه صفة فى المعنى واللفظ، كما رأيتهم فعلوا فى (الذى) و (الذين) فتركوهما على مذهب الأداة، والألف واللام لها غير مفارقتين. ومثله قول الشاعر :

فإن الألاءِ يعلمونك منهم ... كعلمى مظنّوك[3] ما دمت أشعرا

فأدخل الألف واللام على (ألاء) ثم تركها مخفوضة فى موضع النصب؛ كما كانت قبل أن تدخلها الألف واللام. ومثله قوله :

وأنى حُبست اليوم والأمسِ قبله ... ببابك حتى كادت الشمس تغرب[4]

---

(١) حذف جواب (إن) على عادته، أى بجاز. وقد يكون الجواب : «أوقعت». وربما كان الأصل «جعله» دون واو، وهو الجواب. وقوله : «أوقعت» تفسير وتعليل له.

(٢) فى اللسان (أين) : «يخلعا».   (٣) «كعلمى» فى ا : «كعلم».

(٤) من قصيدة لنصيب يخاطب فيها عبد العزيز بن مروان وكان وفد عليه فى مصر فحجب عنه. وقبله :

ألا هل أتى الصقر ابن مروان أننى ... أرد لدى الأبواب عنه وأحجب

وقوله : «وأنى حبست اليوم» فالأقرب فتح «أن» عطفا على «أننى» فى البيت قبله. ويصح الرفع على الاستئناف.

فأدخل الألف واللام على (أمس) ثم تركه مخفوضا على (جهته الأولى)[١] . ومثـله قول الآخر[٢] :

تفقّأُ فـوقه القَلَع الســوارى وجُنّ الخازِبازَ به جنونا

فمثل (الآن) بأنها كانت منصوبة[٣] قبل أن تدخل عليها الألف واللام ، ثم أدخلتهما فلم يغيراها . وأصل الآن إنمـا كان (أوان) حذفت منها الألف وغيّرت واوها إلى الألف؛ كما قالوا فى الراح : الرَّيَاح ؛ أنشدنى أبو القمقام الفقعسى :

كأن مَكَاكِىَّ الجـــواء غُدَيَّةً نشاوَى تساقَوا بالرَّياح المفلفَل[٤]

فجعل الرياح والأوان على جهة فَعَل ومرة على جهة فعال؛ كما قالوا : زمن وزمان . وإن شئت جعلت (الآن) أصلها من قولك : آن لك أن تفعل ، أدخلت عليهـا الألف واللام، ثم تركتها على مذهب فَعَلَ فأتاها النصبُ من نصب فعلَ . وهو وجه جيِّد ؛ كما قالوا : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قيلَ وقالَ وكثرة السؤال،

(١) فى اللسان : « جهة الأولى » .

(٢) هو ابن أحمر الباهلى . وهو فى وصف المجل المذكور فى البيت قبله :

بهجل من قسا ذفر الخـــزامى تهادى الجـــربياء به الحنينا

والمجل : المطمئن من الأرض . وقسا : موضع ، والخـزامى : نبت طيب الرائحـة . والجربياء: ريح الشمال . وتفقأ أصلـه : تتفقأ أى تتشق . والقلع : جمع القلعة وهى السحابة العظيمة ، والسوارى التى تأتى ليلا . والخازباز أراد به عشبا ، أو ذبابا . والكلام فى صفة روض فى الهجل ، فهو العشب الذى جن وهو كناية عن طوله وعمومه ، أو الذباب الذى يغشى الرياض ، وجنونه هزجه وصـوته . وانظر الخزانة ٣/١٠٩

(٣) يريد فتح الزاى فى الخازباز ؛ وهـذا إحدى اللغات فى الكلمة . ومن اللغات كسر الزاى . ويقال أيضا الخزباز كقرطاس .

(٤) المكاكى ضرب من الطيور . والجواء واد فى نجـد . وغدية تصغير غدوة . والرياح الخمر ، والمفلفل : الذى وضع فيه الفلفل . والبيت من معلقة امرئ القيس .

فكانتا كالاسمين فهما منصوبتان . ولو خفضتا على أنهما أخرجتا من نيّة الفعل كان صوابا ؛ سمعت العرب تقول : من شُبّ إلى دُبّ بالفتح ، ومن شُبّ إلى دُبّ ، يقول : مذ كان صغيرا إلى أن دَبّ ، وهو فَعَلَ .[1]

وقوله : ﴿وَأَسَرُّوا ٱلنَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا ٱلْعَذَابَ ۝٥٤﴾

يعنى الرؤساء من المشركين ، أسَرُّوها من سفلتهم الذين أضلوهم ، فأسرُّوها أى أخفَوها .

وقوله : ﴿قُلْ بِفَضْلِ ٱللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِۦ فَبِذَٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ۝٥٨﴾

هذه قراءة العامة . وقد ذكر عن زيد[2] بن ثابت أنه قرأ (فبذلك فلتفرحوا) أى يا أصحاب محمد ، بالتاء .

وقوله : ﴿هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ : يجمع الكفار . وقوّى قولَ زيد أنها فى قراءة أُبَىّ (فبذلك فافرحوا) وهو البناء[3] الذى خُلِق للأمر إذا واجهتَ به أو لم تواجه ؛ إلا أن العرب حذفت اللام من فعل المأمور المواجَه لكثرة الأمر خاصّة فى كلامهم ؛ فحذفوا اللام كما حذفوا التاء من الفعل . وأنت تعلم أن الجازم أو الناصب لا يقعان إلا على الفعل الذى أوله الياء والتاء والنون والألف . فلما حُذفت التاء ذهبت باللام وأحدثت الألف[4] فى قولك : اَضرب وافرح ؛ لأن الضاد ساكنة فلم يستقم أن يُستأنف بحرف ساكن ، فأدخلوا ألفا خفيفة يقع بها الابتداء ؛ كما قال : (اَدّارَكوا) ، (واَثّاقلتم) . وكان الكسائى يعيب قولهم (فلتفرحوا) لأنه وجده

(١) كذا فى ش ، ح . وفى أ : « يريد » . (٢) وهى قراءة رويس عن يعقوب .
(٣) أى الأمر باللام كما جاء فى قراءة زيد . (٤) يريد همزة الوصل .

قليلا بجعله عيبا ، وهو الأصل . ولقـد سمعت عن النبيّ صلى الله عليـه وسلم أنه قال فى بعض المشاهد (لتأخذوا مصافّكم)[١] يريد به خذوا مصافكم .

وقـوله : وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِن قُرْءَانٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا ﴿٦١﴾

يقول: الله تبارك وتعالى شاهد على كل شيء . (وما) هاهنا جحد لاموضع لها . وهى كقوله ﴿ ما يكونُ مِن نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إلا هُوَ رابِعهم ﴾[٢] يقول: إلا هو شاهدهم .

﴿ وما يعزُب عن ربك مِن مِثقالِ ذَرَّةٍ فى الأرْض وَلَا فى السماءِ ولا أصْغَرَ مِن ذلِك ولا أكْبَرَ ﴾ و(أصغرُ وأكبرُ)[٣] . فمن نصبهما فإنما يريد الخفض : يُتْبعهما المثقال أو الذرّة . ومن رفعهما أتبعهما معنى المثقال؛ لأنك لو ألقيت من المثقال (مِن) كان رفعا . وهو كقولك : ما أتانى من أحد عاقلٍ وعاقلٌ . وكذلك قـوله ﴿ ما لكم مِن إلهٍ غيرِه ﴾[٤] .

وقـوله : أَلَآ إِنَّ أَوْلِيَآءَ ٱللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾

(الذين) فى موضع رفع ؛ لأنه نعت جاء بعـد خبر إنّ ؛ كما قال ﴿ إِنّ ذلِكَ لَحَقٌّ تخاصُمُ أهْلِ النارِ ﴾[٥] وكما قال ﴿ قُلْ إنَّ رَبِّى يَقْذِفُ بالحقِّ عَلَّامُ الغُيُوبِ ﴾[٦] والنصب فى كل ذلك جائز على الإتباع للاسم الأوّل وعلى تكرير (إنّ) .

---

(١) المصاف جمع مصف ، وهو الموقف فى الحرب وموضعها الذى تكون فيه الصفوف .

(٢) آية ٧ سورة المجادلة . (٣) وهم عامة القراء عدا حمزة ويعقوب وخلف ، فقد قرءوا بالرفع .

(٤) تكرر هذا فى القرآن . ومنه الآية ٦٥ سورة الأعراف . يريد أنه جاء فى « غيره » الرفع على المحل والجرّ على اللفظ . والجرّ قراءة الكسائىّ وأبى جعفر . والرفع قراءة الباقين .

(٥) آية ٦٤ سورة ص . (٦) آية ٤٨ سورة سبأ .

و إنما رفعت العرب النعوت إذا جاءت بعد الأفاعيل[(١)] فى (إنّ) لأنهم رأوا الفعل[(١)] مرفوعا، فتوهّموا أن صاحبه مرفوع فى المعنى — لأنهم لم يجدوا فى تصريف المنصوب اسما منصوبا وفعله مرفوع — فرفعوا النعت . وكان الكسائىّ يقول : جعلته — يعنى النعت — تابعا للاسم المضمر فى الفعل[(١)]؛ وهو خطأ وليس بجائز ؛ لأنّ (الظريف[(٢)]) وما أشبهه أسماء ظاهرة، ولا يكون الظاهر نعتا[(٣)] لمكنىّ إلا ما كان مثل نفسه وأنفسهم ، وأجمعين، وكلهم ؛ لأن هذه إنما تكون أطرافا لأواخر الكلام؛ لا يقال مررت بأجمعين، كما يقال مررت بالظريف . و إن شئت جعلت قوله ﴿ الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ رفعا .

بقوله : ﴿ لَهُمُ ٱلْبُشْرَىٰ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ﴾ ﴿٦٣﴾

وذكر أن البشرى فى الحياة الدنيا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له ، وفى الآخرة الجنة . وقد يكون قوله : ﴿ لهم البشرى ﴾ ما بشّرهم به فى كتابه من موعوده ، فقال ﴿ وَيبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحاتِ[(٤)] ﴾ فى كثير من القرآن .

ثم قال (لا تبديل لكلماتِ الله) أى لا خُلْف لوعد الله .

وقوله : ﴿ وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ ٱلْعِزَّةَ لِلَّهِ ﴾ ﴿٦٥﴾

المعنى الاستئناف . ولم يقولوا هم ذاك، فيكونَ حكاية . فأمّا قوله ﴿ وقولهم[(٥)] إنا قتلنا المسِيح ﴾ فإنها كسرت لأنها جاءت بعد القول، وما كان بعد القول من (إنّ)

---

(١) يريد بالفعل والأفاعيل خبر إنّ .

(٢) أى فى نحو قولك : إنّ محمدا قائم الظريف . ويريد بصاحب الفعل اسم إنّ .

(٣) يريد بالنعت التابع الشامل للبدل والتوكيد والنعت .

(٤) آية ٢ سورة الكهف . (٥) آية ١٥٧ سورة النساء .

فهـو مكسور على الحكاية فى قال ويقولون وما صُرِّف من القول . وأمّا قوله ﴿ما قلتُ لهم إلّا ما أمرتَنِى به أنِ اعبُدُوا اللهَ ربِّى﴾(١) فإنك فتحت (أن) لأنها مفسِّرة لـ(ـما) ، (وما) قد وقع عليها القول فنصبها وموضعها نصب . ومثله فى الكلام : قد قلت لك كلاما حسنا : أن أباك شريف وأنك عاقل ، فتحت (أنّ) لأنها فسّرت الكلام ، والكلام منصوب . ولو أردت تكرير القول عليها كسرتها . وقد تكون (أنّ) مفتوحة بعد القول إذا كان القول رافعا لها أو رافعة له ؛ من ذلك أن تقول : قولُك مذ اليوم أن الناس خارجون ؛ كما تقول : قولك مذ اليوم كلام لا يفهم . وقوله ﴿ولا تقولنَّ لشىءٍ إنى فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله﴾(٢) المعنى : لا تقولنَّ لشىء : إنى فاعل ذلك غدا إلا بالاستثناء : إلا أن تقول : إن شاء الله . ولو أردت : لا تقولن لشىء إنى فاعل ذلك : لا تقل إلا أن يشاء الله كان كأنه أُمر أن يقول إن شاء الله وحدها ، فلا بدّ من أن مفتوحة بالاستثناء خاصة ؛ ألا ترى أنك قد تأمره إذا حلف فتقول : قل إن شاء الله ، فلمّا أريدت الكلمة وحدها لم تكن إلا مكسورة .

وقوله : ﴿قُلْ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى ٱللَّهِ﴾ (٦٩)

ثم قال : ﴿مَتَٰعٌ فِى ٱلدُّنْيَا﴾ (٧٠)

أى ذلك متاع فى الدنيا . والتى فى النحل(٣) مثله ، وهو كقوله ﴿لم يلبثوا إلا ساعة مِن نهارٍ بلاغٌ﴾(٤) كله مرفوع بشىء مضمر قبله إمّا (هو) وإما (ذاك) .

---

(١) آية ١١٧ سورة المائدة . (٢) آيتا ٢٣ ، ٢٤ سورة الكهف .

(٣) فى قوله تعالى « إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون . متاع قليل ولهم عذاب أليم » (آية ١١٧) . (٤) آية ٣٥ سورة الأحقاف .

وقـوله : فأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وشُرَكَاءَكُمْ ﴿٧١﴾

والإجماع : الإعداد والعزيمة على الأمر . ونصبتَ الشركاء بفعل مضمر، كأنك قلت : فأجمعوا أمركم وادعوا شركاءكم (١) . وكذلك هى فى قراءة عبـد الله . والضمير ها هنا يصلح إلقاؤه؛ لأن معناه يشاكل ما أظهرت؛ كما قال الشاعر (٢) :

وَرأيت زوجك فى الوغى   متقـلِّدًا سـيفا ورمحا

فنصبت الرمح بضمير الحمل؛ غير أن الضمير صلح حذفه لأنهما سلاح يعرف ذا بذا، وفعل هذا مع فعل هذا .

وقـد قرأها الحسن (وشركاؤكم) بالرفع، وإنما الشركاء ها هنا آلهتهم، كأنه أراد : أَجمِعوا أمركم أنتم وشركاؤكم . ولست أشتهيه لخلافه للكتاب، ولأن المعنى فيه ضعيف؛ لأن الآلهة لا تعمل ولا تُجْمِع . وقال الشاعر :

يا ليت شِـعرِى والمنى لا تنفع   هل أَغْدُوَنْ يوما وأمرِى مُجْمَع

فإذا أردت جمع الشىء المتفرق قلت : جمعت القوم فهم مجموعون؛ كما قال الله تبارك وتعالى (ذلِكَ (٣) يوم مجموع له الناس وذلِك يوم مشهود) وإذا أردت كسب المال قلت : جَمَّعت المال؛ كقول الله تبارك وتعالى ﴿الذِى جَمَّع (٤) مالا وعدَّده﴾ وقد يجوز جَمَع مالا وعدَّده . وهذا من نحو قتَلوا وقتَّلوا .

---

(١) يريد الفعل المحذوف العامل النصب، وهو هنا : «ادعوا» .

(٢) هو عبد الله بن الزبعرى . وانظر كامل المبرد بشرح المرصفى ٣/٢٣٤ .

(٣) آية ١٠٣ سورة هود .

(٤) آية ٢ سورة الهمزة . وقراءة التشديد لابن عامر وحمزة والكسائى من السبعة . وقرأ الباقون بالتخفيف .

وقوله (ثُمَّ اقضُوا إلىَّ) وقد قرأها بعضهم (١) : (ثم أَفْضُوا إلىَّ) بالفاء. فأما قوله (اقضوا إلىَّ) فمعناه: امضوا إلىَّ، كما يقال قد قضى فلان، يراد: قد مات ومضى. وأما الإفضاء فكأنه قال: ثم توجّهوا إلىَّ حتى تصلوا (٢)، كما تقول: قد أفضت إلىَّ الخلافةُ والوجع، وما أشبهه.

وقـــوله : ﴿ بِمَا كَذَّبُوا بِهِۦ مِن قَبْلُ كَذَٰلِكَ نَطْبَعُ ﴾ ﴿٧٤﴾

يقول: لم يكونوا ليؤمنوا لك يا محمد بما كذّبوا به فى الكتاب الأول، يعنى اللوح المحفـــوظ.

وقـــوله : ﴿ قَالَ مُوسَىٰٓ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَآءَكُمْ أَسِحْرٌ هَـٰذَا ﴾ ﴿٧٧﴾

يقول القـائل : كيف أدخل ألف الاستفهام فى قوله (أسحر هـذا) وهم قد قالوا (هذا سحر) بغير استفهام ؟

قلت : قد يكون هذا من قولهم على أنه سحر عندهم وإن استفهموا، كما ترى الرجل تأتيه الجائزة فيقول : أحقّ هذا؟ وهو يعلم أنه حقّ لاشكّ فيه. فهذا وجه. ويكون أن تزيد الألف فى قولهم وإن كانوا لم يقولوها، فيخرج الكلام على لفظـه وإن كانوا لم يتكلّموا به ؛ كما يقول الرجل: فلان أعلم منك ، فيقول المتكلم : أقلتَ أحدٌ أعلم بذا منّى ؟ فكأنه هو القائل : أأحد أعلم بهـذا منى . ويكون على أن تجعـل القول بمنزلة الصـلة لأنه فضل فى الكلام ؛ ألا ترى أنك تقول للرجل : أتقول عنـدك مال ؟ فيكفيك من قوله أن تقول : ألك مال ؟ فالمعنى قائم ظهرَ القولُ أوْ لم يظهر.

(١) نسبها ابن خالويه فى البديع إلى أبى حيوة.
(٢) فى ا : « تضلوا » ويبدو أنها مصحفة عما أثبتنا. وفى ش، ج : « تملوا ».

وقـوله : أَجِئْتَنَا لِتَلْفِتَنَا (٧٨)

اللفت : الصرف؛ تقول : ما لفتك عن فلان ؟ أى ما صرفك عنه .

ويقول القائل : كيف قالوا (وتكون لكما الكِبرياء فى الأرض) فإنّ[1] النبىّ صلى الله عليه وسلم إذا صُـدِّق صارت مقاليدُ أمّتـه ومُلْكُهم إليـه، فقالوه على مُلْك ملوكهم من التكبر .

وقـوله : مَا جِئْتُم بِهِ ٱلسِّحْرُ (٨١)

(ما) فى موضع الذى ؛ كما تقول : ما جئت به باطل. وهى فى قراءة عبد الله (ما جئتم به سِحر) وإنمـا قال (السحر) بالألف واللام لأنه جـواب لِكلام قد سبق ؛ ألا ترى أنهم قالوا لِمـا جاءهم به موسى : أهـذا سحر ؟ فقال : بل ما جئتم به السحر . وكل حرف ذكره متكلم نكرة فرددتَ عليهـا لفظها فى جواب المتكلم زدت فيها ألفا ولاما ؛ كقول الرجل : قد وجدت درهما ، فتقول أنت : فأين الدرهم ؟ أو : فأرِنى الدرهم. ولو قلت : فأرنى درهما ، كنت كأنك سألتـه أن يريك غير ما وجده .

وكان مجاهد وأصحابه يقرءون[2] : ما جِئتم به آلسحرُ : فيستفهم ويرفع السحر من نِيَّة الاستفهام، وتكونُ (ما) فى مذهب أىّ كأنه قال : أى شىء جئتم به؟ آلسحر هو؟ وفى حرف أُبَىّ (ما أتيتم به سحر) قال الفراء : وأشكّ فيه .

وقد يكون (ماجئتم به السحرَ) تجعل السحر منصوبا، كما تقول : ماجِئت به الباطل والزور . ثم تجعل (ما) فى معنى جزاء و(جئتم) فى موضع جزم إذا نصبت ، وتضمر الفاء فى قوله ﴿ إن الله سيبطله ﴾ فيكون جوابا للجزاء . والجزاء لا بدّ له أن

(١) هذا جواب السؤال .   (٢) وهى قراءة أبى عمرو وأبى جعفر .

يجاب بجزم مثله أو بالفاء. فإن كان ما بعد الفاء حرفا من حروف الاستئناف وكان يرفع أو ينصب أو يجزم صلح فيه إضمار الفاء. وإن كان فعلا أوّله الياء أو التاء أو كان على جهة فَعَل أو فعلوا لم يصلح فيه إضمار الفاء، لأنه يُجزم إذا لم تكن الفاء، ويرفع إذا أدخلت الفاء. وصلح فيما قد جُزِم قبلُ أن تكون الفاءُ[1] لأنها إن دخلت أولم تدخل فما بعدها جزم؛ كقولك للرجل: إن شئت فقم؛ ألا ترى أنّ (قم) مجزومة ولو لم يكن فيها الفاء، لأنك إذا قلت إن شئت قم جزمتها بالأمر، فكذلك قول الشاعر[2]:

من يفعـلِ الحسناتِ اللهُ يشكرها والشرُّ بالشرِّ عنـد اللهِ مِثـلانِ

ألا ترى أن قولك: (الله يشكرها) مرفوع كانت فيه الفـاء أو لم تكن، فلذلك صلح ضميرها[3].

وقـوله: ﴿فَمَآ ءَامَنَ لِمُوسَىٰٓ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِۦ﴾ (٨٣)

ففسّر المفسرون الذّرّيّة: القليل. وكانوا — فيما بلغنا — سبعين أهل بيت. وإنما سموا الذرية لأن آباءهم كانوا من القبط وأمهاتهم كنّ من بنى إسرائيل، فسموا الذرّية، كما قيل لأولاد أهل فارس الذين سقطوا إلى اليمن فسمّوا ذراريّهم الأبناء، لأن أمهاتهم من غير جنس آبائهم.

وقوله: ﴿على خوف من فرعون وملئهم﴾، وإنمـا قال (وملئهـم) وفرعون واحد لأن الملك إذا ذُكر بخوف أو بسفر أو قدوم من سفر ذهب الوَهْم إليه وإلى من معه؛ ألا ترى أنك تقول: قدم الخليفة فكثر الناس، تريد: بمن معه، وقدم

(١) يريد فعل الأمر فإنه عندهم فعل مضارع مجزوم بلام الأمر حذفت اللام وحرف المضارعة لكثرة الاستعمال. (٢) نسبه الكاتبون على شواهد سيبويه إلى عبد الرحمن بن حسان. ورواه جماعة لكعب بن مالك الأنصارىّ. ويرى بعضهم أن الرواية: «من يفعل الخير فالرحمن يشكره» فغيره النحويون. وانظر الخزانة ٣/٦٤٤ (٣) أى إضمار الفاء.

فغلت الأسعار ؛ لأنك تنوى بقدومه قدوم من معه . وقد يكون أن تريد بفرعون آل فرعون وتحذف الآل فيجوز ؛ كما قال ﴿ واسأل القرية ﴾[1] تريد أهل القرية والله أعلم . ومن ذلك قوله : ﴿ يأيها[2] النبى إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ﴾ .

وقوله : وَٱجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً ﴿٨٧﴾

كان فرعون قد أمر بتهديم المساجد ، فأُمِر موسى وأخوه أن يُتّخذ المساجد فى جوف الدور[3] لتخفى من فرعون . وقوله : ﴿ واجعلوا بيوتكم قبلة ﴾ إلى الكعبة .

وقوله : رَبَّنَآ إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُۥ زِينَةً وَأَمْوَٰلًا فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ﴿٨٨﴾

ثم قال موسى (ربنا) فعلت ذلك بهم (لُيِضلُّوا) الناس (عن سبيلك) وتقرأ (لَيِضلُّوا) هم (عن سبيلك) وهذه لام كى .

ثم استأنف موسى بالدعاء عليهم فقال : ﴿ ربنا اطمس على أموالهم ﴾ . يقول : غَيِّرها . فذُكر أنها صارت حجارة . وهو كقوله ﴿ من[4] قبل أن نطمس وجوها ﴾ . يقول : نمسخها .

قوله : ﴿ واشدد على قلوبهم ﴾ . يقول : واختم عليها .

قوله : ﴿ فلا يؤمنوا ﴾ . كلّ ذلك دعاء ، كأنه قال اللهم ﴿ فلا[5] يؤمنوا حتى يَرَوُا العذابَ الأليم ﴾ وإن شئت جعلت (فلا يؤمنوا) جوابا لمسئلة[6] موسى عليه

---

(١) آية ٨٢ سورة يوسف . (٢) أول سورة الطلاق . (٣) كذا فى ش ، ح . وفى أ : « البيوت » . (٤) آية ٤٧ سورة النساء . (٥) فالفعل (يؤمنوا) مجزوم بلا التى للدعاء . (٦) أى فى قوله : اطمس وما عطف عليه .

السلام إياه ، لأن المسئلة خرجت على لفظ الأمر ، فتجعل (فلا يؤمنوا) فى موضع نصب على الجواب ، فيكون كقول الشاعر[١] :

يا ناقَ سِيرِى عَنَقًا فسِيحا إلى سليمانَ فنستريحا

وليس الجواب يسهل فى الدعاء لأنه ليس بشرط .

وقـــوله : قَدْ أُجِيبَت دَّعْوَتُكُمَا ﴿٨٩﴾

نُسبت الدعوة إليهما وموسى كان الداعى وهارون المؤمِّن ، فالتأمين كالدعاء . ويقرأ[٢] (دعواتكما) .

وقوله : ﴿ فاستقيما ﴾ أُمِرا بالاستقامة على أمرهما والثبات عليه إلى أن يأتيهما تأويل الإجابة . ويقال : إنه كان بينهما[٣] أربعون سنة .

﴿ قال آمنت أنه ﴾ قرأها أصحاب[٤] عبـد الله بالكسر على الاستئناف . وتقرأ (أنه) على وقوع الإيمـان عليها . زعموا أن فرعون قالهـا حين ألجمه المـاء .

وقـــوله : فَمَا ٱخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَآءَهُمُ ٱلْعِلْمُ ﴿٩٣﴾

يعنى بنى إسرائيل أنهم كانوا مجتمعين على الإيمـان بمحمد صلى الله عليـه وسلم قبل أن يُبْعث ، فلمَّا بُعث كذَّبه بعض وآمن به بعض . فذلك اختلافهم . و (العلم) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم وصفته .

(١) هو أبو النجم فى أرجوزة يمدح فيها سليمان بن عبد الملك . والعنق ضرب من سير الإبل .

(٢) تنسب هذه القراءة إلى على وأبى عبد الرحمن السلمى .

(٣) أى بين هذه الإجابة من الله وتأويلها أى وقوع مضمونها وهو هلاك فرعون وقومه .

(٤) هذه قراءة حمزة والكسائى وخلف .

وقــوله : فَإِن كُنتَ فِى شَكٍّ ﴿٩٤﴾

قاله تبارك وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وهو يعلم أنه غير شاكّ، ولم يشكك عليه السلام فلم يسأل . ومثله فى العربية أنك تقول لغلامك الذى لا يشكّ فى مُلكك إياه : إن كنت عبدى فاسمع وأطع . وقال الله تبارك وتعالى لنبيه عيسى صلى الله عليه وسلم ﴿أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى إلهين من دون الله﴾(١) وهو يعــلم أنه لم يقله ، فقال الموفَّق معتذرا بأحسن العــذر : ﴿إن كنت قلتُه فقــد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك﴾ .

وقــوله : فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَآ إِيمَـٰنُهَآ ﴿٩٨﴾

وهى فى قراءة أُبَىّ (فهلاّ) ومعناها : أنهــم لم يؤمنوا ، ثم استثنى قوم يونس بالنصب على الانقطاع ممـا قبله : ألا ترى أن ما بعد (إلّا) فى الجحد يتبع ما قبلها ، فتقول : ما قام أحد إلا أبوك، وهل قام أحد إلا أبوك؛ لأن الأب من الأحد؛ فإذا قلت : ما فيها أحد إلا كلبا وحمارا ، نصبت ؛ لأنها منقطعة ممّـا قبلَ إلا ؛ إذْ لم تكن من جنسه ، كذلك كان قوم يونس منقطعين من قوم غيره من الأنبياء . ولو كان الاستثناء ها هنا وقع على طائفة منهم لكان رفعا . وقد يجوز الرفع فيهـا ؛ كما أن المختلِف فى الجنس قد يتبع فيه ما بعد إلا ما قبل إلا ؛ كما قال الشاعر :

وبـلدٍ ليس به أنيسُ إلا اليعافيرُ وإلا العِيسُ

---

(١) آية ١١٦ سورة المائدة .

وهذا قوة للرفع ، والنصب فى قوله : ﴿ مالهم به من علم إلا اتّباعَ الظنّ ﴾ . لأن اتباع الظن لا ينسب إلى العلم . وأنشدونا بيت النابغة :

* ... ... وما بالربع من أحدٍ[1] *

* إلا أواريَّ ما إنْ لا أُبيِّنُها *

قال الفراء : جمع فى هـذا البيت بين ثلاثة أحرف من حروف الجحـد : لا ، وإنْ ، وما . والنصب فى هذا النوع المختلف من كلام أهل الحجاز ، والإتباع من كلام تميم .

وقـــوله : وَيَجْعَلُ ٱلرِّجْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٠﴾

: العذاب والغضب . وهو مضارع لقوله الرجز، ولعلهما لغتان بدّلت السين زايا كما قيل الأسْد والأزد[2] .

(١) ما أورده للنابغة من بيتين هما :

وقفت فيها أصـــيلانا أسائلها عيت جوابا وما بالربع من أحد

إلا أواريّ ما إنْ لا أبينها والنؤى كالحوض بالمظلومة الجلد

وقوله : « ما إن لا أبينها » . فالرواية المشهورة : « لأيا ما أبينها » . وتقـدم البيتان فى ص ٢٨٨ من هذا الجزء .

(٢) وهو أبو حى من اليمن . ومن أولاده الأنصار .

تم بحمد الله وتوفيقه طبع الجزء الأول من كتاب معـانى القرآن للفراء

ويتلوه إن شاء الله الجزء الثانى ، وأوله سورة هود

فهرس تفسير الفرّاء

بسم الله الرحمن الرحيم

صفحة

تاريخ تدوين هذا التفسير ١

ألف (اسم) والكلام على حذفها و إثباتها ٢

أم الكتاب

تفسير « أم الكتاب » والكلام على « الحمد لله » ٣

الكلام على « عليهم » ولغاته وعلى (أمّ) واللغات فيه ٥

قوله تعالى : « غير المغضوب عليهم » ووجوه الإعراب فيه ٧

قوله تعالى : « ولا الضالين » ووجوه الكلام فى « لا » ٨

سورة البقرة

قوله تعالى : « الم » الاختلاف فى قراءته ورسمه ٩

قوله تعالى : «ذلك الكتاب» والكلام على اسم الإشارة ووجوه صلاحيته ١٠

القول فى قوله : « هدى للمتقين » ووجوه الإعراب فيه ١١

قوله تعالى : «ختم الله على قلوبهم» الآية، ووجوه الإعراب فيه ١٣

قوله سبحانه : « فما ربحت تجارتهم » والقول فى إسناد الفعل إلى غير من هو له ١٤

قوله عز وجل : « مثلهم كمثل الذى استوقد نارا » وبيان أنه مثل للفعل لا للأعيان ١٥

قوله تعالى : «صم بكم عمى »ووجوه الإعراب فيه والقراءات ١٦

قوله تعالى : « أو كصيب من السماء » وما بعده من الآيات ١٧

قوله تعالى : « يكاد البرق يخطف أبصارهم » ووجوه إعرابه وقراءاته ١٧

صفحة
قوله تعالى : «كلما أضاء لهم مشوا فيه . وإذا أظلم عليهم» ١٨
قوله تعالى : «ولو شاء الله لذهب بسمعهم» . وقوله : «فأتوا بسورة من مثله» ١٩
قوله سبحانه : «إن الله لا يستحيي أن يضرب مثلا» وفيه وجوه من المعانى ٢٠
قوله تعالى : «كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا» ووجوه المعانى والإعراب فيه ٢٣
قوله عز من قائل : «ثم آستوى إلى السماء» ومعانى الاستواء ٢٥
قوله سبحانه «وعلم آدم الأسماء» . وقوله : «ولا تقربا هذه الشجرة» وما فى ذلك من وجوه المعانى واللغة والإعراب ٢٦
قوله تعالى : «اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم» ومعانيه والكلام على الياء ٢٨
قوله : «ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا» ووجوه المعانى والإعراب فيه وفى أمثاله ٣٠
قوله تعالى : «وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو» الآية وفيه معنيان ... ٣١
قوله تعالى : «واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا» وفيه وجوه من الإعراب ٣١
قوله تعالى : «ولا تكونوا أول كافر به» وفيه وجوه من المعانى والإعراب ٣٢
قوله سبحانه : «ولا تلبسوا الحق بالباطل» وفيه الكلام على ما يسميه الكوفيون واو الصرف ٣٣
قوله سبحانه : «وإذ قتلتم نفسا» الآية وفيه وجوه من المعانى فى «إذ» ٣٥
معنى قوله تعالى : «وأنتم تنظرون» و «أربعين ليلة» وفيه وجوه من المعانى فى النظر والأربعين والإتمام بعشر ٣٦
القول فى معانى قوله تعالى : «وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان» ، وقوله : «المن والسلوى» وما فى ذلك من خلاف فيهما ٣٦
قوله تعالى : «وقولوا حطة» فيه وجوه من المعانى والإعراب ٣٨

صفحة

معنى قوله تعالى : « اضرب بعصاك الحجر » الآية إلى قوله : « اهبطوا مصرا » وفيه وجوه من التفسير واللغة ٤٠

قوله تعالى : « أتتخذنا هزوا » وما فيه من المعانى والإعراب والشواهد ٤٣

تفسير الفارض والبكر والعوان ٤٤

الفرق بين ما الاستفهامية وأى ٤٦

قوله تعالى : « اضربوه ببعضها » وتفسير الضرب فيه ٤٨

قوله تعالى : « لا يعلمون الكتاب إلا أمانى » وفيه فى الأمانى وجوه ... ٤٩

معنى « أياما معدودة » ومعنى « فتح الله عليكم » ٥٠

تفسير قوله تعالى : « وهو محرم عليكم إخراجهم » وبيان العماد فى العربية ٥٠

الكلام على « بلى » ٥٢

وجه الرفع فى قوله تعالى : « لا تعبدون إلا الله » ووجه الجزم ومعنى أخذ الميثاق ٥٣

قوله تعالى : « ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق » ووجه الرفع فى مصدق ٥٥

قوله تعالى : « بئسما اشتروا به أنفسهم » ومذهب العرب فى شروا ونعم وبئس ٥٦

قوله تعالى : « بغيا أن ينزل الله من فضله » وفيه الكلام على الجزاء بأنْ وإنْ ٥٨

قوله سبحانه : « فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به » فيه القول فى لما وجوابها وكون الثانية وجوابها جوابا للأولى ٥٩

قوله تعالى : « فقليلا ما يؤمنون » فى معناه وجهان ٥٩

قوله تعالى : « فباءوا بغضب على غضب » ، وقوله : « ويكفرون بما وراءه » ومعنى وراء ٦٠

قوله تعالى : « فلم تقتلون أنبياء الله » فيه الكلام على تفعلون للماضى ... ٦٠

قوله تعالى : « وأشربوا فى قلوبهم العجل » والكلام على حذف المضاف ٦١

صفحة
قوله تعالى : « فتمنوا الموت » وامتناع اليهود عن تمنى الموت ٦٢
قوله تعالى : « قل من كان عدوا لجبريل » ومعنى الالتفات فيه ٦٣
قوله : « واتبعوا ما تتلوا الشياطين » وتعاقب على وفى فى الكلام ٦٣
قوله تعالى : « فيتعلمون منهما » الآية فيه وجهان من الإعراب ٦٤
قوله تعالى : « ما ننسخ من آية » ومعنى « ننسها » والقراءات فيه ٦٤
قوله تعالى : « لمن اشتراه » ووجوه الإعراب فى اللام ، ومن ٦٥
قوله تعالى : « لا تقولوا راعنا » الآية ، معنى « راعنا » من قول اليهود وتفسير (انظرنا) ٦٩
قوله تعالى : « ولا المشركين » وإعرابه ٧٠
قوله تعالى : « أم تريدون أن تسألوا رسولكم » فيه بحث (أم) ٧١
تفسير (سواء) و (هودا) ٧٣
قوله تعالى : « ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين » الآية والمراد بخائفين ٧٤
معنى : « قانتون » وإعراب « كن فيكون » ٧٤
القول فى « تشابهت » وتشّابهت ، وإعراب « ولا تسأل عن أصحاب الجحيم » ٧٥
تفسير « كلمات » و « عهدى » و « مثابة » ٧٦
تفسير « وأمنا » وإعراب « واتخذوا » وتفسير « طهرا بيتى للطائفين والعاكفين » ٧٧
تفسير « ومن كفر » و « إذ يرفع » وما فيه من إعراب وقراءة ٧٨
قوله تعالى « إلا من سفه نفسه » وإعرابه ومعناه ٧٩
قوله تعالى : « ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب » ووجوه الإعراب فيه ٨٠
قوله تعالى : « بل ملة إبراهيم » . وقوله : « لا نفرق » و « صبغة الله » وما فى ذلك من المعانى ٨٢

صفحة

تفسير قوله سبحانه « أمة وسطا » وقوله : « وما كان الله ليضيع إيمانكم » وفيه معنى وجيه ٨٣

معنى الشطر فى الآية ٨٤

إعراب قوله : « ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب » الآية ٨٤

تفسير قوله تعالى : « وإن فريقا منهم ليكتمون الحق » وقوله : « ولكل وجهة » وفى ص ٩٠ أيضا ٨٥

إعراب قوله « أين ما تكونوا » وفيه بحث أين وأمثالها متصلة بما ... ٨٥

القول فى إعراب قوله : « إلا الذين ظلموا منهم » وفيه كلام على « إلا » الاستثنائية ٨٩

قوله تعالى : « واخشونى » والكلام على ياء المتكلم وواو الجمع والاكتفاء بالكسرة والضمة ٩٠

القول فى إعراب قوله تعالى : « كما أرسلنا » وقوله : « واشكروا لى » ٩٢

قوله تعالى : « ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله أموات » والكلام على إعرابه وما يماثله ٩٣

قوله تعالى : « إنا لله » وبيان أن العرب لم تمل إن مع اللام إلا فى هذا الحرف ٩٤

تفسير قوله تعالى : « فلا جناح عليه أن يطوف بهما » وقوله : « اللاعنون » ٩٥

إعراب قوله تعالى : « عليهم لعنة الله والملائكة والناس » ٩٦

تفسير قوله تعالى : « تصريف الرياح » وقوله : « يحبونهم كحب الله » وإعراب قوله : « ولو يرى الذين » ٩٧

إعراب قوله تعالى : « أو لو كان آباؤهم » ٩٨

تفسير قوله سبحانه : « ومثل الذين كفروا » وفيه وجوه من العربية ... ٩٩

إعراب قوله تعالى : « صم بكم » وقوله : « إنما حرم عليكم » وفيه الكلام على « إنما » و « ما » ١٠٠

تفسير وإعراب قوله تعالى : « وما أهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ » ١٠٢

صفحة

قوله تعالى : «فما أصبرهم على النار» وقوله : «ليس البر أن تولوا وجوهكم» وفيه وجوه من الإعراب والتأويل ١٠٣

قوله تعالى : « والموفون بعهدهم » وما يماثله فى القرآن ووجوه إعرابه وشـــواهده ١٠٥

تفسير قوله تعالى : « كتب عليكم القصاص » ١٠٨

قوله تعالى : « فاتباع بالمعروف » وتفسيره ووجوه إعرابه ١٠٩

معنى قوله تعالى : « حياة » وقوله : « كتب » حيث ورد فى القرآن ، وقوله : « الوصية للوالدين » ١١٠

معنى « جنفا » والكلام على صيام من قبلنا ، فى قوله تعالى : « كما كتب على الذين من قبلكم » ١١١

إعراب « أياما معدودات » و « فعدة » و « فدية » و « شهر رمضان » ١١٢

تفسير قوله : « فمن شهد منكم الشهر » ، وقوله تعالى : « ولتكملوا العدة » والكلام على لام كى ١١٣

تفسير قوله تعالى : « فإنى قريب » وتفسير الرفث ١١٤

قوله تعالى : « الخيط الأبيض من الخيط الأسود » ١١٤

قوله تعالى : « وتدلوا بها إلى الحكام » ١١٥

تفسير قوله تعالى : « عن الأهلة » ، وقوله «ليس البر بأن تأتوا البيوت من أبوابها » وما كان تفعله قريش ١١٥

تفسير قوله تعالى : « ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام » ١١٦

تفسير قوله تعالى : « وأتموا الحج والعمرة لله فإن أحصرتم » ومذهب العرب فى الإحصار ١١٧

إعراب قوله : « فما استيسر من الهدى » ، وقوله : « فمن لم يجد » ، وقوله : « لمن لم يكن أهله حاضرى المسجد » ١١٨

تفسير وإعراب قوله تعالى : « الحج أشهر معلومات » ١١٩

صفحة

تفسير وإعراب قوله تعالى : « فلا رفث ولا فسوق » الآية . فيه كلام على « لا » التبرئة ١٢٠

تفسير قوله تعالى : « فاذكروا الله كذكركم آباءكم » وفيه ما كانت تفعله العرب فى الجاهلية ١٢٢

قوله تعالى: «واذكروا الله فى أيام معدودات» فيه الكلام على أيام التشريق ١٢٢

تفسير قوله سبحانه : « ويشهد الله على ما فى قلبه وهو ألد الخصام » ... ١٢٣

قوله تعالى : « ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد » ١٢٤

قوله تعالى : « هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله فى ظلل » وما فيه من العربية ١٢٤

قوله تعالى : « سل بنى إسرائيل » الآية وما فيه من وجوه العربية ١٢٥

قوله تعالى : « زين للذين كفروا الحياة الدنيا » فيه وجوه من العربية والتفسير وبحث فى الضمير المفرد أريد به الجمع ١٢٥

تفسير قوله تعالى : « فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق » ١٣١

قوله تعالى : «أم حسبتم أن تدخلوا الجنة» فيه كلام على الاستفهام ابتداء ١٣٢

قوله تعالى : « وزلزلوا حتى يقول الرسول » وفيه الكلام على الفعل الذى يتطاول ١٣٢

لحتى ثلاثة معان . وهو بحث قيم ١٣٤

قوله تعالى : «يسألونك ماذا ينفقون قل العفو كذلك» وفيه بحوث عربية ١٣٨

تفسير وإعراب قوله تعالى : « قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله » الآية ١٤١

قوله تعالى : « ويسألونك عن اليتامى » الآية ١٤١

قوله تعالى : « والله يعلم المفسد من المصلح » وما فيه من الاستفهام المقدر ١٤٢

قوله تعالى : « ولو شاء الله لأعنتكم » . وقوله : «ولا تنكحوا المشركات» الآية ١٤٣

تفسير قوله تعالى : « حتى يطهرن » . وقوله : « من حيث أمركم الله » ١٤٣

تفسير قوله تعالى : « فأتوا حرثكم أنى شئتم » . وقوله : « ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم » ١٤٤

صفحة
تفسير قوله تعالى : «باللغو فى أيمانكم» ١٤٤
تفسير قوله تعالى : « تربص أربعة أشهر فإن فاؤا » ١٤٥
وجوه القراءات فى قوله تعالى : « إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله » ... ١٤٥
تفسير قوله تعالى : « فإن خفتم ألا يقيما حدود الله » ١٤٧
تفسير قوله تعالى : « ولا تمسكوهن ضرارا » ، وقوله : «فلا تعضلوهن» ١٤٨
وجوه العربية فى قوله تعالى : « الرضاعة » ، وقوله : « لا تضار والدة » ١٤٩
قوله تعالى : « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن » ، الآية وكيف صار الخبر عن النساء ١٥٠
قوله تعالى : «وعشرا» وفيه الكلام على تأنيث العدد وتذكيره ١٥١
قوله تعالى : « من خطبة النساء أو أكننتم فى أنفسكم » ١٥٢
تفسير قوله تعالى : « لكن لا تواعدوهن سرا » معنى السر ١٥٣
الإعراب فى قوله تعالى : « على الموسع قدره » ١٥٣
قوله تعالى : « متاعا بالمعروف حقا » وما فيه من وجوه الإعراب ١٥٤
قوله تعالى : « من قبل أن تمسوهن » ، وقوله : « إلا أن يعفون أو يعفو الذى بيده » الآية ١٥٥
قوله تعالى : « والصلاة الوسطى » ، وقوله : « ويذرون أزواجا وصية » ١٥٦
قوله تعالى : « غير إخراج » وتفسيره وفيه الكلام على قوله تعالى : « من غير سوء» ١٥٦
قوله تعالى : « ابعث لنا ملكا » وفيه بحث فى إضمار حرفين وفى الاسم بعده فعل وهو نكرة أو معرفة بعد الأمر ١٥٧
العرب لا تجازى بالنهى كما تجازى بالأمر ١٦٠
وجوه الإعراب فى قوله تعالى : «وما لنا ألا نقاتل» ، وقوله : «ومالكم لا تؤمنون بالله » وفى ثبوت (أن) وسقوطها ١٦٣
بحث فى مثل (ما أنت بقائل) ومثل (إياك أن تتكلم) ١٦٤

صفحة
قوله تعالى : « فشربوا منه إلا قليلا منهم » وفيه بحث فى (إلا) ١٦٦
قوله تعالى : « كم من فئة قليلة » الآية وفيه بحث فى (كم) و (كأين) ١٦٨
قوله تعالى : « ألم تر إلى الذى حاج إبراهيم » الآية ، إدخال العرب (إلى) فى هذا الموضع على جهة التعجب ١٧٠
إدغام التاء فى التاء المجزومة ١٧٢
قوله تعالى : « لم يتسنه » وفيه وجوه من العربية ١٧٢
قوله : « ولنجعلك آية للناس » إدخال الواو لنية فعل مضمر بعدها ... ١٧٣
قوله تعالى : « فصرهن إليك » وما فى هذا اللفظ من المعنى ١٧٤
قوله تعالى : « أيود أحدكم أن تكون له جنة » وفيها وجوه من التفسير والعربية ١٧٥
استجاز العرب الجمع بين كلمتين من لفظ واحد ، أحدهما لغو أو اختلفا معنى ، أو للتأكيد ١٧٦
قوله تعالى : « فإن لم يصبها وابل » وقوله : « إلا أن تغمضوا فيه » والكلام على إضمار كان ، وأن بعد إلا ١٧٨
القول فى (إنْ) الجزائية و (أنْ) ١٨٠
قوله : « لا يسألون الناس إلحافا » ١٨١
قوله تعالى : « الذين يأكلون الربا . وذروا ما بقى من الربا » الربا فى الجاهلية ١٨٢
قوله تعالى : « واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله » ١٨٣
قوله تعالى : « و إذا تداينتم بدين » وتفسير آية الدين ووجوه الإعراب فيها... ١٨٣
قوله تعالى : « فرهان مقبوضة » ١٨٨
قوله تعالى : « غفرانك » وما فيه من الإعراب ١٨٨
تفسير قوله تعالى : « ولا تحمل علينا إصرا » ١٨٩

صفحة

سورة آل عمران

قوله تعالى : « الحى القيوم » معنى القيوم ١٩٠
قوله تعالى : « محكمات هن أم الكتاب » ١٩٠
قوله تعالى : « والراسخون فى العلم » ١٩١
قوله تعالى : « قل للذين كفروا ستغلبون » وتفسير القراءتين ١٩١
قوله تعالى : « آية فى فئتين التقتا » فيه وجوه من الإعراب ١٩٢
الحال الذى ينصب على غير الشرط ١٩٣
الحال الذى ينصب على الشرط ١٩٤
تفسير قوله تعالى : « يرونهم مثليهم » ١٩٤
تفسير قوله تعالى : « القناطير المقنطرة » ١٩٥
تحول اللام بين أول الكلام وآخره وفيه وجوه ١٩٥
قوله تعالى : « النار وعدها الله الذين كفروا » فيه ثلاثة أوجه ١٩٨
قوله تعالى : « الذين يقولون » فيه وجهان ١٩٨
تفسير قوله تعالى : « والمستغفرين بالأسحار » ١٩٩
وجوه الإعراب فى قوله تعالى : « شهد الله أنه لا إله إلا هو » ١٩٩
إن شئت استأنفت « إن الدين عند الله الإسلام » ٢٠٠
للعرب فى الياءات فى أواخر الحروف طريقان كقوله تعالى : « أسلمت
وجهى لله ومن اتبعنى » ٢٠٠
قوله تعالى : « أأسلمتم » وتأويله ٢٠٢
قوله تعالى : « ويقتلون النبيين » ووجوه القراءات فيه ٢٠٢
قوله تعالى : « ليوم لا ريب فيه » والقول فى اللام ٢٠٢
قوله تعالى : « قل اللهم » والقول فى زيادة العرب الميم فى الأسماء ٢٠٣
كثرت اللهم فى الكلام ٢٠٤

صفحة
قوله تعالى : « تؤتى الملك من تشاء » واكتفاء العرب بما ظهر فى أول الكلام ٢٠٤
تفسير قوله تعالى : « تولج الليل فى النهار » ٢٠٥
قوله تعالى : « لا يتخذ المؤمنون » نهى وخبر ٢٠٥
قوله تعالى : « يعلمه الله » جزاء وما بعده استئناف ٢٠٦
قوله تعالى : « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير » ما فى مذهب الذى... ٢٠٦
قوله تعالى : « إن الله اصطفى آدم » وتفسيره وقوله « ذرية » فى نصبه وجهان ٢٠٧
قوله تعالى : « والله أعلم بما وضعت » ووجه إسكان العين ٢٠٧
قوله تعالى : « وكفلها زكريا » تشديدا وتخفيفا ، واللغات فى زكريا ... ٢٠٨
قوله تعالى : « هب لى من لدنك ذرية » الذرية جمع ومفرد ٢٠٨
قوله تعالى : « فنادته الملائكة » بالتذكير والتأنيث ٢١٠
قوله تعالى : « أن الله يبشرك » بفتح أن وكسرها ووجه ذلك ٢١٠
« يبشرك » بالتخفيف والتشديد وشواهد ذلك ٢١٢
قوله تعالى : « ألا تكلم الناس » بنصب « تكلم » وبرفعه ووجه ذلك ... ٢١٣
قوله تعالى : « ويكلم الناس فى المهد وكهلا » فيه أعاريب ٢١٣
قوله تعالى : « فأنفخ فيه » وفيه قراءتان ٢١٤
قوله تعالى : « وما تدّخرون » تعاقب الدال والذال فى تفعلون ٢١٥
وجه نصب قوله تعالى : « وصدقا » ٢١٦
تفسير قوله تعالى : « فلما أحس عيسى منهم الكفر » واللغات فى أحس ... ٢١٦
تفسير قوله تعالى : « من أنصارى إلى الله » وورود « إلى » موضع (مع) ومعنى الحواريين ٢١٨
تفسير قوله تعالى : « ومكروا ومكر الله » ومعنى المكر ٢١٨
تفسير قوله تعالى : « إنى متوفيك ورافعك إلىّ » ٢١٩

صفحة
تفسير قوله تعالى : «إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم» وبيان أن الصلات تكون للنكرات ٢١٩
تفسير قوله تعالى : «تعالوا إلى كلمة سواء» الآية وفيه وجوه من الإعراب ... ٢٢٠
تفسير آيات من قوله تعالى : « لم تحاجون » إلى قوله : « لم تلبسون الحق بالباطل » ٢٢١
تفسير قوله تعالى : « وقالت طائفة » إلى قوله : « أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم » ٢٢٢
قوله تعالى: « من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك » وفيه وجوه من العربية ... ٢٢٣
تفسير قوله تعالى : « إلا ما دمت عليه قائما » وقوله : « تعلمون الكتاب » فيه قراءتان ٢٢٤
قوله تعالى : « ولا يأمركم » بالنصب والرفع ٢٢٤
قوله تعالى : « لما آتيتكم » فيه قراءتان ٢٢٥
قوله تعالى : « فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهبا » والكلام على التمييز ٢٢٥
تفسير قوله تعالى : « إلا ما حرم إسرائيل على نفسه » ٢٢٦
تفسير قوله تعالى : « إن أول بيت وضع للناس » الآيات ٢٢٧
قوله تعالى : « تبغونها عوجا » فيه وجوه من العربية ٢٢٧
قوله تعالى : « واعتصموا بحبل الله جميعا » والكلام على الباء ٢٢٨
قوله تعالى : « يوم تبيض وجوه » وجه التأنيث فى هذه الأحرف ووجه التذكير فى مثله ٢٢٨
تأويل قوله تعالى : « كنتم خير أمة » ٢٢٩
قوله تعالى : « يولوكم الأدبار» مجزوم وما بعده مستأنف ووجه ذلك ... ٢٢٩
قوله تعالى : «إلا بحبل من الله» وفيه إضمار ٢٣٠
قوله تعالى : « ليسوا سواء » الآية وفى رفع « أمة » وجهان ٢٣١
قوله تعالى : « هأنتم هؤلاء » وفيه الفرق بين (ها) و (ذا) ٢٣١

صفحة

قوله تعالى : « وإن تصبروا وتتقوا » وفيه أعاريب ٢٣٢
قوله تعالى : « تبوىء المؤمنين » وفيه قراءتان ووجوههما وشواهد ذلك ٢٣٣
قوله تعالى : « ليس لك من الأمر شىء » وقوله : « ومن يغفر الذنوب إلا الله » ٢٣٤
قوله تعالى : « إن يمسسكم قرح » فيه قراءتان وتفسير قوله تعالى : « وليعلم الله الذين آمنوا » ٢٣٤
قوله تعالى : « وليمحص الله الذين آمنوا » وقوله : « ولما يعلم الله الذين جاهدوا » وبيان الصرف عند الكوفيين ٢٣٥
قوله تعالى : « أفإين مات » وفيه معنى الاستفهام يدخل على جزاء ... ٢٣٦
قوله تعالى : « وكأين من نبي قاتل معه » الآية وتفسير ذلك ٢٣٧
قوله تعالى : « بل الله مولاكم » ٢٣٧
تفسير قوله تعالى : « حتى إذا فشلتم » وفيه الكلام على طرح الواو ... ٢٣٨
تفسير قوله تعالى : « إذ تصعدون » وفيه الإثابة بمعنى العقاب ٢٣٩
قوله تعالى : « يغشى طائفة منكم » فيه قراءتان ووجوه من الإعراب ٢٤٠
قوله تعالى : « وقالوا لإخوانهم إذا ضربوا فى الأرض » فيه : الذين يذهب بها إلى معنى الجزاء... ... ... ٢٤٣
قوله تعالى : « فبما رحمة من الله لنت لهم » جعل العرب (ما) صلة ... ٢٤٤
قوله تعالى : « ماكان لنبي أن يغل » وفيه قراءتان وتفسيرهما ٢٤٦
قوله تعالى : « فرحين » وفيه وجوه ، وقوله : « الذين قال لهم الناس » وتفسير (الناس) ٢٤٧
تفسير آيات : « إنما ذلكم الشيطان » إلى قوله : « هو خيرا لهم » ... ٢٤٨
تفسير قوله تعالى « سيطوقون » وقوله : « حتى يأتينا بقربان » ٢٤٩
تفسير قوله تعالى : « يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا » ٢٥٠
تفسير قوله تعالى : « لا يغرنك تقلب الذين كفروا » وقوله : « اصبروا وصابروا » ٢٥١

صفحة

سورة النساء

قوله تعالى : « الذى خلقكم من نفس واحدة » إلى قوله : « تساءلون به » ٢٥٢
تفسير قوله تعالى : « ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب » ٢٥٣
تفسير قوله تعالى : « وإن خفتم ألا تقسطوا فى اليتامى » ٢٥٣
قوله تعالى : « مثنى وثلاث ورباع » وبيان أن هذه حروف لا تجرى
(لا تصرف) ٢٥٤
تفسير قوله تعالى : « ذلك أدنى ألا تعولوا » ٢٥٥
تفسير قوله تعالى : « وآتوا النساء صدقاتهن » وقوله : « ولا تؤتوا
السفهاء أموالكم » ٢٥٦
تفسير آيات : «فإن آنستم منهم رشدا» «للرجال نصيب» «يورث كلالة» ٢٥٧
تفسير قوله تعالى : « واللاتى يأتين الفاحشة » ٢٥٨
تفسير قوله تعالى : « لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها » وقوله : « وقد
أفضى بعضكم إلى بعض » ٢٥٩
تفسير قوله تعالى : « والمحصنات من النساء » الآية ٢٦٠
تفسير قوله تعالى : « لمن خشى العنت » وقوله : « يريد الله ليبين لكم »
وفيه الكلام على اللام ٢٦١
تفسير قوله تعالى : « ندخلكم مدخلا كريما » ٢٦٣
تفسير قوله تعالى : « ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض » ٢٦٤
تفسير قوله تعالى : « فالصالحات » ٢٦٥
تفسير قوله تعالى : « فابعثوا حكما من أهله » وقوله : « واعبدوا الله
ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا » ٢٦٦
قوله تعالى : « فساء قرينا » وفيه الكلام على نعم وبئس ٢٦٧
تفسير قوله تعالى : « لو تسوى بهم الأرض » ٢٦٩

صفحة

تفسير قوله تعالى : « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » وقوله : « ألم تر إلى الذين أوتوا » ومعنى (ترى) ٢٧٠

قوله تعالى : « من الذين هادوا » إضمار (مَن) فى مبتدإ الكلام ... ٢٧١

تفسير قوله تعالى : « من قبل أن نطمس وجوها » ٢٧٢

تفسير وإعراب قوله تعالى : « إن الله لا يغفر أن يشرك به » وقوله : « ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم » ٢٧٢

تفسير الجبت ، والنقير وإعراب : « وإذا لا يؤتون الناس نقيرا » ... ٢٧٣

تفسير قوله تعالى : « أم يحسدون الناس » وقوله : « فانفروا ثبات » ٢٧٥

قوله تعالى : « وإن منكم لمن ليبطئن » وفيه وجوه من الإعراب ... ٢٧٥

قوله تعالى : « يا ليتنى كنت معهم فأفوز » نصب الفعل بعد الفاء فى جواب التمنى ٢٧٦

قوله تعالى : « فى بروج مشيدة » وفيه وجوه من اللغة ٢٧٧

تفسير قوله تعالى : « وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله » الآية ٢٧٨

قوله تعالى : « ويقولون طاعة » وفيه وفى مثله وجوه من الإعراب ٢٧٨

تفسير قوله تعالى : « وإذا جاءهم أمر من الأمن » ٢٧٩

تفسير قوله تعالى : « يكن له كفل منها » وقوله : « إذا حييتم بتحية » ٢٨٠

تفسير قوله تعالى : « فما لكم فى المنافقين فئتين » الآية ٢٨٠

تفسير قوله تعالى « إلا الذين يصلون إلى قوم » الآية ٢٨١

قوله تعالى « أو جاءوكم حصرت صدورهم » وفيه إضمار قد ٢٨٢

تفسير قوله تعالى : « فتحرير رقبة مؤمنة ، فإن كان من قوم عدو لكم » . ٢٨٢

تفسير قوله تعالى : « إذا ضربتم فى سبيل الله فتبينوا » ٢٨٣

قوله تعالى : « غير أولى الضرر » فيه الرفع والنصب ٢٨٣

قوله تعالى : « الذين توفاهم الملائكة » ، وقوله تعالى : « يجد فى الأرض مراغما » ٢٨٤

صفحة

قوله تعالى : « فلتقم » فيه الكلام على لام الأمر ٢٨٥
قوله تعالى : « طائفة أخرى » إذا ذكرت اسما مذكرا لجمع جاز جمع فعله وتوحيده ٢٨٥
تفسير قوله تعالى : « وترجون من الله » ٢٨٦
قوله تعالى: « ومن يكسب خطيئة » وفيه أعاريب ٢٨٦
قوله تعالى : « لا خير فى كثير من نجواهم » ٢٨٧
تفسير قوله تعالى : « إن يدعون من دونه إلا إناثا » ٢٨٨
تفسير قوله تعالى : « واتخذ الله إبراهيم خليلا » تفسير الخلة ٢٨٩
قوله تعالى : « يفتيكم فيهن » وتفسير قوله «خافت من بعلها نشوزا» ... ٢٩٠
تفسير قوله تعالى : « كونوا قوامين بالقسط » الآية ٢٩١
قوله تعالى : « ألم نستحوذ عليكم » وفيه أعاريب ٢٩٢
قوله تعالى : « لا يحب الله الجهر بالسوء من القول » الآية وفيه وجوه من الإعراب... ... ... ٢٩٣
تفسير قوله تعالى : « قلوبنا غلف » وقوله : « ما قتلوه وما صلبوه » ... ٢٩٤
قوله تعالى : « ليؤمنن به قبل موته » وما فى الضمير من المعنى ٢٩٤
قوله تعالى : « ورسلا قد قصصناهم عليك » وقوله : « فآمنوا خيرا لكم » وفى ذلك أعاريب ٢٩٥
قوله تعالى : « ولا تقولوا ثلاثة » وقوله : « إن امرؤٌ هلك » الآية ... ٢٩٦

سورة المائدة

تفسير قوله تعالى : « أوفوا بالعقود » الآية ٢٩٨
تفسير قوله تعالى : « لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام » الآية ٢٩٨
تفسير قوله تعالى : « ولا يجرمنكم » وفيه قراءتان و إعرابان ٢٩٩
قوله تعالى : «أن صدوكم عن المسجد الحرام» وفيه وجوه من الإعراب ... ٣٠٠

صفحة
تفسير قوله تعالى : «وما أهل لغير الله به والمنخنقة» الآية وفيه أعاريب ... ٣٠١
قوله تعالى : « وما علمتم من الجوارح » الآية ٣٠٢
قوله تعالى : « وأرجلكم » وجه النصب ٣٠٢
قوله تعالى : «اعدلوا هو أقرب للتقوى» وقوله : « إذ جعل فيكم أنبياء » وتفسير ذلك ٣٠٣
قوله تعالى : « فاذهب أنت وربك فقاتلا » وفيه وجوه من العربية ... ٣٠٤
قوله تعالى : « أربعين سنة » وجهان فى نصبها ٣٠٥
تفسير قوله تعالى : « قال لأقتلنك » وقوله : « ومن أحياها » ٣٠٥
تفسير قوله تعالى : « إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله » الآية ٣٠٦
قوله تعالى : « السارق والسارقة » الآية فيه وجوه من العربية ٣٠٦
اختيار الجمع على التثنية فى مثل « أيديهما » ٣٠٧
قوله تعالى : « ومن الذين هادوا سماعون للكذب » فيه وجوه للرفع ٣٠٨
قوله تعالى : « وكتبنا عليهم فيها » الآية وفيه وجوه من الإعراب ٣٠٩
قوله تعالى : « إن الذين آمنوا والذين هادوا » الآية ووجه الرفع فى « الصابئون » ٣١٠
قوله تعالى : « فهو كفارة له » . وقوله : « ومصدقا » . وقوله : « وليحكم أهل الإنجيل » نصبا وجزما ٣١٢
قوله تعالى : « ويقول الذين آمنوا » استئناف . وقوله : « أذلة » يجوز فيه النعت والقطع ٣١٣
قوله تعالى : « وأن أكثركم فاسقون » ٣١٣
قوله تعالى : « مثوبة عند الله » الآية فيه أعاريب ٣١٤
قوله تعالى : « وقالت اليهود يد الله مغلولة » . وتفسير قوله : « لأكلوا من فوقهم » ٣١٥
قوله تعالى : « فعموا وصموا » رفع « كثير » من جهتين ٣١٥

صفحة
قوله تعالى : « ثالث ثلاثة » بالإضافة ٣١٧
تفسير قوله تعالى : « وأمه صديقة » ، وقوله : «ذلك بأن منهم قسيسين» ٣١٨
تفسير قوله تعالى : « لا تحرموا طيبت ما أحل الله لكم » . و إعراب قوله : « فصيام ثلاثة أيام » ٣١٨
تفسير قوله تعالى : « الخمر والميسر » الآية وقوله تعالى : «تناله أيديكم ورماحكم » ٣١٩
تفسير قوله تعالى : « بجزاء مثل ما قتل من النعم » وقوله : « أو عدل ذلك صياما » ٣٢٠
تفسير قوله تعالى : « لا تسألوا عن أشياء » وفيه حديث : « اتركونى ما تركتكم » ٣٢١
إعراب « أشياء » وفيه وجوه من العربية ٣٢١
تفسير قوله تعالى : « ما جعل الله من بحيرة » الآية ٣٢٢
قوله تعالى : «عليكم أنفسكم» والعرب تأمر من الصفات بعليك وعندك الخ ٣٢٢
تفسير قوله تعالى : « شهادة بينكم » فيه شهادة غير المسلم على وصية المسلم فى السفر ٣٢٣
قوله تعالى : « إذ أيدتك » الآية، وتفسير الوحى إلى الحواريين ٣٢٥
تفسير قوله تعالى : « هل يستطيع ربك » ووجه القراءتين . وقوله تعالى : « تكون لنا عيدا » ٣٢٦
قوله تعالى : « يا عيسى بن مريم » . وقوله تعالى : « هذا يوم ينفع الصادقين » وفى ذلك أعاريب ٣٢٦

سورة الأنعام

تفسير قوله تعالى : « من قرن » . وقوله : « لجعلناه رجلا » ٣٢٨
قوله تعالى : « كتب على نفسه الرحمة » فيه أن المفتوحة فى جواب الأيمان ٣٢٨
قوله تعالى : « فاطر السموات » فيه وجوه من الإعراب ٣٢٨

صفحة
قوله تعالى : « لأنذركم به ومن بلغ » ٣٢٩
تفسير قوله تعالى : « يعرفونه كما يعرفون أبناءهم » . وقوله : « خسروا أنفسهم » ٣٢٩
قوله تعالى : « والله ربنا » وقوله « وللدار الآخرة » وفيهما وجوه من العربية ٣٣٠
قوله تعالى : « فإنهم لا يكذبونك » فيه قراءتان ٣٣١
قوله تعالى : « فإن استطعت أن تبتغى نفقا » العرب تضمر الجزاء فى الموضع الذى يعرف فيه ٣٣١
قوله تعالى : « ولا طائر يطير » وسنن العرب فى ذلك ٣٣٢
قوله تعالى : « قل أرأيتكم » وفيه للعرب لغتان ومعنيان ٣٣٣
قوله تعالى : « فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا » معنى (لولا) ٣٣٤
تفسير قوله تعالى : «فتحنا عليهم أبواب كل شىء» المبلس المنقطع رجاؤه ٣٣٥
قوله تعالى : « يأتيكم به » وفيه : إذا كنيت عن الأفاعيل وحدت الكناية ولو كثرت الأفاعيل ٣٣٥
تفسير قوله تعالى : « ولا تطرد الذين يدعون ربهم » ٣٣٦
قوله تعالى : « أنه من عمل منكم سوءا » وجه العربية فى فتح أن وكسرها ٣٣٦
إذا صلح (هو) بدل أن جاز الكسر ٣٣٧
قوله تعالى : « إن الحكم إلا لله يقض الحق » طرح الياء لاستقبالها أل ٣٣٧
قوله تعالى : « ولا حبة » يجوز رفعها ، وقوله « تضرعا وخُفية » يجوز الضم والكسر ٣٣٨
تفسير قوله تعالى : « قل هو القادر » الآية ٣٣٨
أعياد الأمم لهوٌ إلا أمة محمد فأعيادها بِرٌ وصلاة وتكبير وخير ٣٣٩
قوله تعالى : « أن تبسل نفس » ، وقوله « يدعونه إلى الهدى » ، وقوله « وأن أقيموا الصلاة » ٣٣٩

صفحة
تفسير قوله تعالى : « كن فيكون » وتفسير الصور ٣٤٠
الوجه فى إعراب « آزر » ومعناه ٣٤٠
العربية فى قوله : « جنّ عليه الليل » الآية ٣٤١
تفسير قوله تعالى : « وتلك حجتنا » الآية ٣٤١
تفسير قوله تعالى : « ومن ذريته » فيه القول فى اليسع، وتفسير قوله تعالى « فإن يكفر بها هؤلاء » ٣٤٢
تفسير قوله تعالى : « وما قدروا الله » الآيات وفيه وجوه من العربية ... ٣٤٣
تفسير قوله تعالى : « ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا » ، وسبب ردة عبد الله بن سعد بن أبى سرح ٣٤٤
قوله تعالى : « جئتمونا فرادى » والقول فى « فرادى » و « تقطع بينكم » ٣٤٥
قوله تعالى : « فالق الإصباح » وفيه أعاريب ٣٤٦
تفسير قوله تعالى : « فمستقر ومستودع » وقوله « نبات كل شىء » الآية وفيه من العربية وجوه ٣٤٧
قوله تعالى : « خالق كل شىء » فيه وجوه من الإعراب ٣٤٨
تفسير قوله تعالى : « وليقولوا درست » فيه وجوه من المعانى ٣٤٩
تفسير قوله تعالى : « وأقسموا بالله جهد أيمانهم » ٣٤٩
تفسير قوله تعالى : « ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة » الآية ٣٥٠
تفسير قوله تعالى : « يوحى بعضهم إلى بعض » وقوله «وليقترفوا» وقوله « منزل من ربك » ٣٥١
تفسير قوله تعالى : «يضلوك» وإعراب قوله « هو أعلم من يضل » ... ٣٥٢
تفسير قوله تعالى : « وذروا ظاهر الإثم وباطنه » وقوله « وإنه لفسق » ٣٥٢
قوله تعالى : « سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله » ٣٥٣
قوله تعالى : « فمن يرد الله أن يهديه » الآية ومعنى « حرجا » ٣٥٣
تفسير قوله تعالى : « يصّعّد فى السماء » وقوله تعالى « يا معشر الجن » الآيات ٣٥٤

صفحة

العربية فى قوله تعالى : « ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى » ومعان من التفسير ٣٥٥
قوله تعالى : « فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار » إذا كان الفعل فى مذهب مصدر مؤنثا وتقدم فعله جاز تذكيره وتأنيثه ٣٥٥
قوله تعالى : « بزعمهم » فيه ثلاث لغات ٣٥٦
تفسير قوله تعالى : « وكذلك زين لكثير من المشركين » وفيه أعاريب ٣٥٧
قوله تعالى : « ما فى بطون هذه الأنعام » ٣٥٨
قوله تعالى : « جنات معروشات وغير معروشات » إلى قوله « حمولة وفرشا » ٣٥٩
قوله تعالى : « ثمانية أزواج » ٣٥٩
تفسير قوله تعالى : « قل آلذكرين حرم » ٣٦٠
قوله تعالى : « قل لا أجد فى ما أوحى إلى محرما » فيه بحث فى تأنيث الفعل وتذكيره ٣٦٠
قوله تعالى : « حرمنا عليهم شحومهما » الآية وتفسير « شحومهما » ٣٦٣
قوله تعالى : « قل تعالوا » الآيات ، فيها أعاريب ٣٦٤
قوله تعالى : « تماما على الذى أحسن » فيه من وجوه الإعراب أن « الذى » يصح أن تكون مصدرية ٣٦٥
قوله تعالى : « أن تقولوا » منصوب من مكانين ، تفسير « أن تأتيهم الملائكة » و « الذين فرقوا دينهم » ٣٦٦
قوله تعالى : « فله عشر أمثالها » فيه وجوه من الإعراب ٣٦٦
قوله تعالى : « دينا قيما » وتفسير قوله تعالى « خلائف الأرض » ٣٦٧

سورة الأعراف

الكلام على إعراب أوائل السور من الحروف وهو بحث قيم ٣٦٨
تفسير كهيعص ، طه ، يس ٣٧٠
تفسير قوله : « فلا يكن فى صدرك حرج منه » ٣٧٠

صفحة

إنذار الله النبي إنذار للأمة، قد يكون الفعل للجميع فى خطاب الواحد والعكس ٣٧١

قوله تعالى: «وكم من قرية» الآية، وفيه تقديم أحد الفعلين وقد وقعا معا ٣٧١

تفسير وإعراب قوله تعالى: «أوهم قائلون. فما كان دعواهم» ... ٣٧٢

مثل معايش لا يهمز إلا إذا كانت الياء زائدة ٣٧٣

يجتمع حرفان للجحد للتوكيد ٣٧٤

الصفة عند الكوفيين (الظرف) وذكر ما يجوز إلغاؤها فيه ٣٧٥

تفسير وإعراب قوله تعالى: «وريشا» ٣٧٥

نصب مثل قوله تعالى: «فريقا هدى» وجواز رفعه ٣٧٦

قوله تعالى: «خالصة يوم القيامة» جواز نصبه ورفعه ٣٧٧

تفسير قوله تعالى: «نصيبهم من الكتاب» وقوله: «لعنت أختها» ٣٧٨

قوله تعالى: «لا تفتح لهم» وجواز التذكير والتأنيث فى الجمع ٣٧٨

قوله تعالى: «أصحاب الأعراف» وتفسير ذلك ٣٧٩

إعراب: «هدًى ورحمةً» وتفسير قوله: «إلا تأويله» وقوله: «إن رحمة الله قريب» ٣٨٠

تفسير قوله تعالى: «يرسل الرياح نشرا» ٣٨١

إعراب قوله تعالى: «مالكم من إله غيره» ٣٨٢

واو نسق تدخل عليها همزة الاستفهام ٣٨٣

قوله تعالى: «وإلى ثمود أخاهم صالحا» ينصب بفعل مقدر ورفعه جائز ٣٨٣

قوله تعالى: «وأنا لكم ناصح أمين». معنى الرجفة ٣٨٤

قوله تعالى: «لا تفسدوا فى الأرض» وقوله: «ولا تقعدوا بكل صراط» ٣٨٥

قوله تعالى: «افتح بيننا» فى لغة أهل عُمان آنض ٣٨٥

قوله تعالى: «ونطبع على قلوبهم» وفيه عطف فعل على يفعل وعكسه ٣٨٦

صفحة
قوله تعالى : « حقيق على » والعرب تجعل البـاء فى موضع على ٣٨٦
قوله تعالى : « يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون » ٣٨٧
قوله تعالى : «أرجه وأخاه» العرب يقفون على الهاء المكنى عنها فى الوصل ٣٨٨
قوله تعالى : « إما أن تلق » القول فى إما وأو ٣٨٩
قوله تعالى : « تلقف ما يأفكون » ٣٩٠
قوله تعالى : « فوقع الحق » وقوله : « لأصلبنكم » وقوله : « ويذرك وآلهتـك » ٣٩١
تفسير قوله تعالى : « أوذينا من قبـل أن تأتينا » ٣٩١
تفسير قوله تعالى : « فأرسلنا عليهم الطوفان » ٣٩٢
قوله تعـالى : « أعجلتم أمر ربكم » ٣٩٣
قوله تعـالى : « فلا تشمت بى الأعداء » والقول فى أشمت وشمت ... ٣٩٤
قوله تعـالى : « واختار موسى قومه سبعين » وفيـه استجاز العرب : آخترت رجلا واخترت منكم ٣٩٥
قوله تعالى : « ثم آتخذوا العجل » ثم للاستئناف ٣٩٦
قوله تعالى : « مشارق الأرض ومغاربها التى باركنا فيها » اللغة فى «ظلم» ٣٩٧
قوله تعالى : « إذ يعدون فى السبت » وقوله : « معذرة » رفعا ونصبا ٣٩٨
قـوله : « فخلف من بعدهم خلف » وقـوله : « يمسّكون بالكتاب ــ وإذ نتقنـا الجبـل » ٣٩٩
تفسير قوله تعالى : « أخلد إلى الأرض » وقوله : « أيان مرساها » ... ٣٩٩
قـوله تعالى : « حملا خفيفا فمـرت به فلما أثقلت » وقوله : « جعـلا له شركاء » ٤٠٠
قوله تعالى : « سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون » ٤٠١
قوله تعالى : « وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون » المراد الآلهة ... ٤٠١
قوله تعالى : « وإخوانهم » وقوله : « اجتبيتها » كان الناس يتكلمون فى الصـلاة ٤٠٢

صفحة

سورة الأنفال

قوله تعالى : « يسئلونك عن الأنفال » ٤٠٣
قوله تعالى : « فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم » فى أمر الغنائم ٤٠٣
قوله تعالى : « إذ يغشيكم النعاس » ذكر حال المسلمين ليلة بدر ٤٠٤
تفسير قوله تعالى : « إذ يوحى ربك إلى الملائكة » حديث الملائكة للصحابة ٤٠٥
قوله تعالى : « وأن للكافرين عذاب النار» النصب على نزع الخافض ... ٤٠٥
قوله تعالى : « إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح » ٤٠٦
قوله تعالى : « استجيبوا لله » وقوله : « واتقوا فتنة » ٤٠٧
تفسير قوله تعالى: « وإذ يمكر بك الذين كفروا » ودخول إبليس فى تآمر المشركين على الرسول عليه السلام ٤٠٨
قوله تعالى : « إن كان هـذا هو الحق » بالنصب والرفع على أن (هو) اسما أو عمادا ٤٠٩
قوله تعالى « إلا متحرفا لقتال » ٤١٠
قوله تعالى « : فأن لله خمسه » يجوز فتح الآخرة وكسرها ٤١١
قوله تعالى : « حي عن بينة » يجوز الإدغام والإظهار وفيه شواهد ... ٤١١
ظهور إبليس فى صورة رجل وقال : إنى جار لكم ٤١٣
تفسير وإعراب قوله تعالى : « وأن الله ليس بظلام للعبيد . كدأب آل فرعون » ٤١٣
قوله تعالى : « فإما تثقفنهم فى الحرب » وقوله : وإما تخافن من قوم خيانة » بيان أن العرب لا تكاد تدخل نون التوكيد فى الجزاء حتى يصلوها بما ٤١٤
قوله تعالى : « لا تحسبن الذين كفروا » الآية فى كلام العرب : عسيت أذهب ٤١٤

صفحة

قوله تعالى : « وأعدوا لهم » ومعنى القوة ، وقوله : « فاجنح لها » ... كناية عن السلم لأنها مؤنثة ٤١٦

قوله تعالى : « وألف بين قلوبهم » وقوله : « حسبك الله » وتفسير وإعراب ذلك ٤١٧

كان صلى الله عليه وسلم يغزى أصحابه واحد بعشرة ٤١٧

قوله تعالى : « ما كان لنبى أن يكون له أسرى » نزلت فى يوم بدر ... ٤١٨

قوله تعالى : « إن الذين آمنوا وهاجروا » الآية فى المواريث وفيه معنى الولاية بالفتح والكسر ٤١٨

سورة براءة

قوله تعالى : « براءة من الله » الآيات وفيه نبذ العهود التى كانت مع المشركين ٤١٨

قوله تعالى : « فإذا انسلخ الأشهر الحرم » وعموم قوله : « فاقتلوا المشركين » ٤٢١

إعراب قوله : « وإن أحد من المشركين استجارك » والكلام على ما فيه من التنازع ٤٢٢

قوله تعالى : « كيف يكون للمشركين عهد » والتعجب فيه على معنى الجحد ٤٢٣

قوله تعالى : « كيف وإن يظهروا عليكم » استجازوا حذف الفعل إذا أعيد الحرف بعد مضى معناه... ... ... ٤٢٤

قوله تعالى : « فإخوانكم فى الدين » وقوله : « فقاتلوا أئمة الكفر » ... ٤٢٥

نقض قريش عهد النبى عليه السلام بقتالهم حلفاءه ونزول الآية فيهم ... ٤٢٥

قوله تعالى : « قاتلوهم يعذبهم الله » الآية وفيها جزم ثلاثة أفاعيل ، ويجوز فيها النصب والجزم والرفع ٤٢٦

قوله تعالى : « أم حسبتم » من الاستفهام الذى يتوسط الكلام ٤٢٦

قوله تعالى : « ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله » تذهب العرب بالواحد إلى الجمع والعكس ٤٢٦

صفحة
المصدر يكفى من الأسماء والعكس إذا كان المعنى مستدلا عليه بها ... ٤٢٧
قوله تعالى : « لقد نصركم الله فى مواطن » الإجراء عند الكوفيين الصرف والتنوين ٤٢٨
تفسير قوله تعالى : « ويوم حنين » وفيه أعاريب ٤٢٩
قوله تعالى : « إنما المشركون نجس » تقول العرب : رجس نجس ... ٤٣٠
تفسير قوله تعالى : « إذ أعجبتكم كثرتكم » وفيه معجزة لرسول الله يوم حنين ٤٣٠
وقوله تعالى : « وقالت اليهود عزير ابن الله » فيه وجوه من العربية وشواهدها ٤٣١
قوله تعالى : « ويأبى الله إلا أن يتم نوره » فى يأبى طرف من الجحد لذا دخلت إلا ٤٣٣
قوله تعالى : « والذين يكنزون الذهب والفضة » والكلام على توحيد الضمير ٤٣٤
تفسير قوله تعالى : « منها أربعة حرم » الضمير عند العرب لما بين الثلاثة إلى العشرة وأكثر إفرادا وجمعا وتذكير الفعل وتأنيثه ٤٣٥
تفسير قوله تعالى : « كافة » والكلام فى مثلها ٤٣٦
الكلام على النسىء ٤٣٦
قوله تعالى : « اثاقلتم إلى الأرض » وأمثالها ٤٣٧
قوله تعالى : « جعل كلمة الذين كفروا السفلى » ٤٣٨
قوله تعالى : « انفروا » الآية ، وقوله : « ولأوضعوا خلالكم » وما فى ذلك من الرسم وفى أمثاله ٤٣٩
تفسير قوله تعالى : « ومنهم من يقول ائذن لى » وفيمن نزل ٤٤٠
قوله تعالى : «لا يستأذنك الذين يؤمنون» . وقوله : « قل هل تربصون بنا » الآية ٤٤١
قوله تعالى : « انفقوا طوعا أو كرها » أمر لفظا وهو بمنزلة الجزاء... ... ٤٤١
قوله تعالى : « إلا أنهم كفروا » فيه الكلام على إن وأن بعد إلا ٤٤٢

صفحة

قوله تعالى : « إنما الصدقات » وتفسير أهلها ٤٤٣

قوله تعالى : « ومنهم الذين يؤذون النبي » ومن نزلت فيهم ٤٤٤

قوله تعالى : « والله ورسوله أحق أن يرضوه » وبيان وجه توحيد الضمير ٤٤٥

تفسير قوله تعالى : « إن نعف عن طائفة منكم » وبيان هذه الطائفة ٤٤٥

تفسير قوله تعالى : « كالذين من قبلكم » ، وقوله « والمؤتفكات » ... ٤٤٦

تفسير قوله تعالى : « الذين يلمزون المطّوّعين » وقوله : « فاقعدوا مع الخالفين » وقوله : « المعذّرون » ٤٤٧

الإعراب في قوله تعالى : « حزنا ألا يجدوا ما ينفقون » ٤٤٨

تفسير قوله تعالى : « الأعراب أشد كفرا » الآية ، فيه : أجدر وأخلق يطلبن الاستقبال ٤٤٩

قوله تعالى : « والسابقون الأولون » الآية وقوله : « ومن أهل المدينة » ٤٥٠

قوله تعالى : « خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا » نزلت فيمن شهد بدرا، وتخلف عن تبوك ٤٥٠

تفسير قوله تعالى : « خذ من أموالهم صدقة » الآية، وقوله : « وآخرون مرجون لأمر الله » نزلت فيمن تخلفوا عن تبوك ٤٥١

قوله تعالى : «الذين اتخذوا مسجدا ضرارا» الآية وفيه الكلام على مسجد قباء ٤٥٢

قوله تعالى : « التائبون » الآية على الاستئناف ، والخفض والنصب على النعت والمدح ٤٥٣

تفسير قوله تعالى : « وما كان الله ليضل قوما » نزلت فيمن سأل عنهم المسلمون ممن صلى إلى القبلة فمات ٤٥٣

قوله تعالى : « من بعد ما كاد تزيغ » وقوله : « ولا يطأون موطئا » وقوله : « لينفروا كافة » ٤٥٤

قوله تعالى : « يلونكم من الكفار » الآيات ٤٥٥

قوله تعالى: « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » الآية ٤٥٦

صفحة

ســــورة يونس

إعراب قوله تعالى : « أكان للناس عجبا » ، وقوله : « إليه مرجعكم » الآية ٤٥٧
وجه توحيد الضمير فى قوله تعالى : « وقدره منازل » ٤٥٨
قوله تعالى : « ولا أدراكم به » وفيه : تغلط العرب فتهمز مالا يهمز ... ٤٥٩
قــوله تعالى : « إذا لهم مكر » الآية ، إذا الفجائية ٤٥٩
قــوله تعالى : « الذى يسيّركم » الآية ، يقال : عصفت وأعصفت ... ٤٦٠
تفســير وإعراب قوله تعالى : « للذين أحسنوا الحسنى » الآية ٤٦١
قوله تعالى : « جزا سيئة بمثلها » فيه وجهان من الإعراب ٤٦١
قوله تعالى : « فزيلنا بينهــم » من زِلت لا من زُلت وفيه قراءة ٤٦٢
قوله تعالى : « هنالك تبلو كل نفس » وقوله تعالى : « حقت كلمت ربك » بالإفراد والجمع ٤٦٣
تفسير قوله تعالى : « وما كان هذا القرآن أن يفترى » أن بمعنى اللام ... ٤٦٤
للعرب فى لكن لغتان تشديد النون وإسكانها ٤٦٤
إذا ألقيت الواو من (لكن) آثرت العــرب تخفيفها ٤٦٥
قد يوصل الحرف من أوله وآخره ٤٦٦
قوله تعالى : « ثم الله شهيد » ٤٦٦
قوله تعالى : « ماذا يستعجل منه المجرمون » . الآن حرف بنى على الألف واللام لم تخلع منه ٤٦٧
إيراد الكلام على مذهب فَعَل كما قالوا : نهى صلى الله عليــه وسلم « عن قيــل وقال » ٤٦٨
قوله تعالى : « هو خير مما يجمعون » فيه قراءتان ووجوه من العربية ... ٤٦٩
قوله تعالى : « وما تكون فى شأن » الآية وقوله : « الذين آمنوا وكانوا يتقــون » ٤٧٠

صفحة

العرب ترفع النعوت إذا جاءت بعد الأفاعيل فى إنّ ٤٧١
قوله تعالى : « لهم البشرى » الرؤيا الصالحة . وقوله : « إن العزة لله » استئناف ٤٧١
قوله تعالى : « متاع فى الدنيا » وأمثاله مرفوع بمضمر ٤٧٢
قوله تعالى : « فأجمعوا أمركم » الضمير ها هنا يصلح إلقاؤه ٤٧٣
قوله تعالى : « أسحر هذا » وجه الاستفهام هنا وفى شبهه ٤٧٤
قوله تعالى : « ما جئتم به السحر » فيه الرفع والنصب... ... ... ٤٧٥
تفسير قوله تعالى : « فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه » ومعنى الذرية هنا ... ٤٧٦
تفسير قوله تعالى : « ربنا إنك آتيت فرعون وملأه » الآية ومعنى دعاء موسى عليه السلام ٤٧٧
كيف نسبت الدعوة لموسى وهارون والداعى موسى الخ ٤٧٨
بنو إسرائيل كانوا مجتمعين على الإيمان بمحمد فلما بعث آمن بعض وكذب آخرون ٤٧٨
قوله تعالى : « فإن كنت فى شك » ٤٧٩
قوله تعالى : « فلولا كانت قرية » لولا للتحضيض ٤٧٩
قوله تعالى : « ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون » ومعنى الرجس هنا ٤٨٠

بعون الله وجميل توفيقه قد تم طبع الجزء الأول من كتاب "معانى القرآن للفراء" بمطبعة دار الكتب المصرية فى شهر جمادى الثانية سنة ١٣٧٥هـ (فبراير سنة ١٩٥٦ م) م

إحسان عثمان

رئيس مطبعة دار الكتب المصرية

(مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٥١/٣/١٠٠٠)

DATE DUE

17 DEC. 2010		

LIB. Circulation Dept. 2
JAFET LIB. Circulation Dept. 4

297.1227:F239mA:v.1:c.1
الفرا ، ابو زكريا يحيى بن زياد
معاني القرآن
AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES
01005319

297.1227
F239mA
v.1

227
BmA