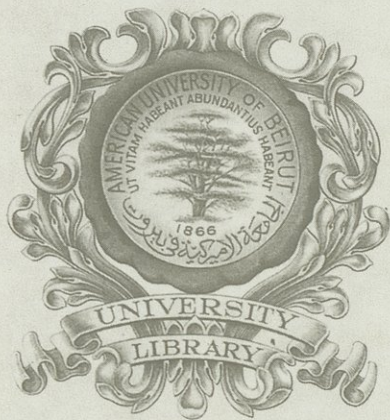
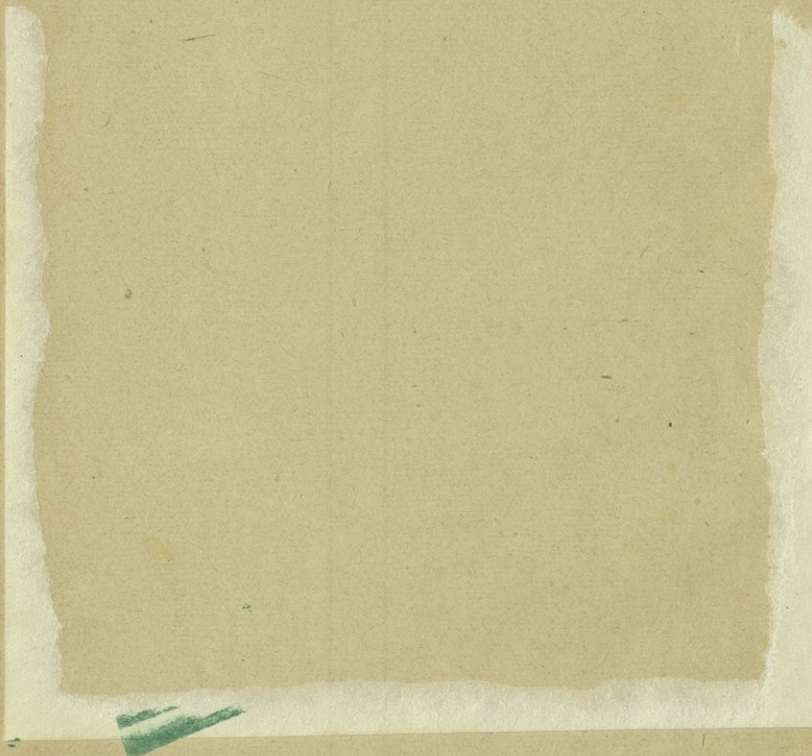
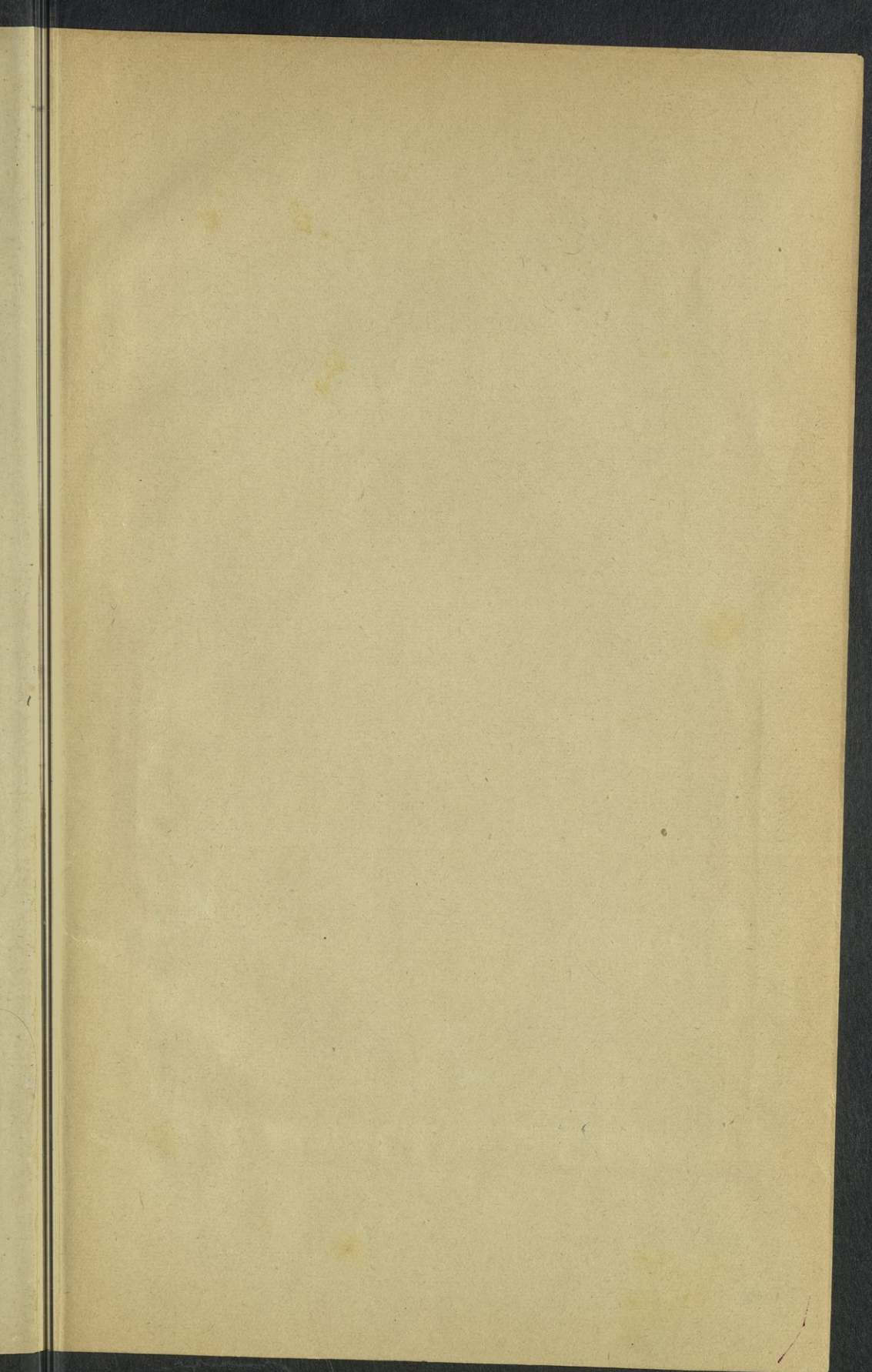


AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT



A.U.B. LIBRARY







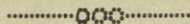
كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العباد

تأليف

الامام المجدد شيخ الاسلام

محمد بن عبد الوهاب المتوفى سنة ١٢٠٦

رضى الله عنه وأرضاه



عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه ومراجعة أصوله للمرة الثانية

إدارة الطباعة المنيرية

لصاحبها ومديرها محمد بن عبد العزيز بن عبد الرحمن



طبع على نفقة جماعة من الموحدين

حقوق الطبع بالتعليق محفوظة لهم

49186

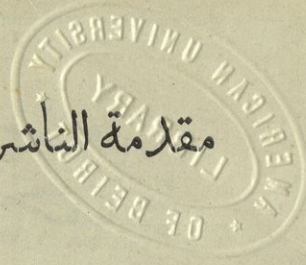
إدارة الطباعة المنيرية

بمصر بشارع الكحكيين نمرة ١

١٤٢٦

Gift. His Majesty King Saud. Cat. Sept. 1933

مقدمة الناشر وصاحب التعليق



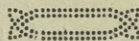
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي دعا الخلق الى توحيدہ ❖ وارسل الانبياء مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ❖ والصلاة والسلام على أفضل خلقه الذي اباد المشركين وكسر الاصنام بامر ربه وعلى آله وصحبه والتابعين لهم باحسان *

اما بعد فيقول محمد منير عبده اغا الدمشقي الازهرى طلب منى بعض ارباب الحجا المخلصين ان اطبع لهم كتاب التوحيد تأليف شيخ الاسلام مجدد القرن الثالث عشر من الهجرة الحمديّة الشيخ محمد بن عبد الوهاب بعد ان اعلق عليه بما تدعو الحاجة اليه ليعم النفع به فاستخرت الله في ذلك وسألته العصمة انه ولي نعم المولى ونعم النصير ❖

إِدَارَةُ الطَّبَاعَةِ الْمِصْرِيَّةِ

لصاحبها ومديرها محمد منير عبده اغا الدمشقي ❖



بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب التوحيد (١)

وقول الله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) وقوله (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) الآية :
 وقوله (وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا) الآية :
 وقوله (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا) الآية : وقوله (قل تعالوا أتت
 ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئا) الآيات . قال ابن مسعود
 من أراد أن ينظر الى وصية محمد صلى الله عليه وسلم التي عليها خاتمه فليقرأ
 قوله تعالى (قل تعالوا أتت ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئا)
 الى قوله (و أن هذا صراطى مستقيما) الآية : وعن معاذ بن جبل رضى
 الله عنه قال « كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار فقال لي يا معاذ

(١) التوحيد افراد الخالق بالعبادة ذاتا وصفة وافعالا . قال العلامة ابن القيم في مدارج
 السالكين التوحيد نوعان نوع في العلم والاعتقاد . ونوع في الارادة والقصد ويسمى الاول
 التوحيد العلمى والثانى التوحيد القصدى الارادى لتعلق الأول بالاخبار والمعرفة والثانى
 بالقصد والارادة وهذا الثانى ايضا نوعان توحيد فى الربوبية وتوحيد فى الالهية فهذه
 ثلاثة انواع . فاما توحيد العلم فداره على اثبات صفات الكمال وعلى نفي التشبيه والمثال
 والتنزيه عن العيوب والنقائص . وقد دل على هذا شيان مجمل ومفصل اما المجمل فاثبات
 الحمد له سبحانه وأما المفصل فذكر صفة الالهية والربوبية والرحمة والملك وعلى هذه الأربع
 مدار الاسماء والصفات اه وقد دل على توحيد الربوبية قوله تعالى (أرباب متفرقون خير
 أم الله الواحد القهار) وقوله تعالى (قل هو الله أحد) وعلى توحيد الالهية قوله تعالى
 (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا) والله اعلم

أتدرى ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله أعلم قال
 حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن
 لا يعذب من لا يشرك به شيئاً قلت يا رسول الله أفلا أبشر الناس قال لا تبشروهم
 فيتكلموا» أخرجه في الصحيحين: فيه مسائل الأولى الحكمة في خلق الجن والانس.
 الثانية ان العبادة هي التوحيد لان الخصومة فيه. الثالثة ان من لم يأت به لم يعبد الله
 ففيه معنى قوله (ولا أنتم عابدون ما أعبد): الرابعة الحكمة في ارسال الرسل.
 الخامسة ان الرسالة عمّت كل أمة. السادسة ان دين الانبياء واحد. السابعة المسألة
 الكبيرة أن عبادة الله لا تحصل الا بالكفر بالطاغوت ففيه معنى قوله (فمن
 يكفر بالطاغوت) الآية. الثامنة ان الطاغوت عام في كل ما عبد من دون
 الله (١) التاسعة عظم شأن ثلاث الآيات المحكمات في سورة الانعام عند
 السلف. وفيها عشر مسائل. أولها النهي عن الشرك. العاشرة الآيات
 المحكمات في سورة الاسرى وفيها ثمانية عشر مسألة بدأها الله بقوله (ولا
 تجعل مع الله الهاً آخر فتنقعد مذموماً مخذولاً) وختمها بقوله (ولا تجعل مع
 الله الهاً آخر فتلقى في جحيم ملوماً مدحوراً) ونهنا الله سبحانه على عظم
 شأن هذه المسائل بقوله (ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة) الحادية
 عشرة آية سورة النساء التي تسمى آية الحقوق العشرة بدأها الله تعالى
 بقوله (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً) الثانية عشرة التنبيه على وصية
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته. الثالثة عشرة معرفة حق الله

(١) يطلق الطاغوت على كل متعد ومجاوز الحد من انس وجن فلذلك سمي به الساحر
 والكاهن والمارد من الجن. وقد اطلق على كعب بن الاشرف في قوله تعالى (يريدون ان
 يتحاكموا الى الطاغوت) ☆

علينا . الرابعة عشرة معرفة حق العباد عليه اذا أدوا حقه . الخامسة عشرة
ان هذه المسألة لا يعرفها (١) اكثر الصحابة . السادسة عشرة جواز
كتان العلم للمصلحة . السابعة عشرة استحباب بشارة المسلم بما يسره :
الثامنة عشرة الخوف من الاتكال على سعة رحمة الله . التاسعة عشرة قول
المسئول عمّا لا يعلم الله ورسوله أعلم : العشرون جواز تخصيص بعض
الناس بالعلم (٢) دون بعض : الحادية والعشرون تواضعه صلى الله عليه وسلم
لركوب الحمار مع الازداف عليه : الثانية والعشرون جواز الازداف على
الدابة : الثالثة والعشرون فضيلة معاذ بن جبل . الرابعة والعشرون عظم
شأن هذه المسألة ❦

باب

فضل التوحيد وما يكفر من الذنوب

وقول الله تعالى (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) الآية
عن عبادة بن الصامت قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن
عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه والجنة حق

(١) وجه ذلك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم امر معاذا ان يكتبها الناس ولما ادركه الموت
اخبر بها عند موته خروجاً من الاثم اخذا بقوله صلى الله عليه وآله وسلم « من كتب علماً أجمعه
الله يوم القيامة بلجام من نار » رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح لاخبار عليه .
(٢) ال في العلم للعهد الذهني وهو العلم الزائد على قدر الحاجة في اقامة الدين بدليل قوله
تعالى (ان الذين يكتبون ما نزلنا من بينات وقوله صلى الله عليه وآله وسلم « ليلغ الشاهد
الغائب » الحديث رواه البخارى

والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل أخرجاه: ولهما في حديث عتبان « فإن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله » وعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « قال قال موسى يارب علمنى شيئاً أذكرك وأدعوك به قال قل يا موسى لا إله الا الله قال يارب كل عبادك يقولون هذا قال يا موسى لو ان السموات السبع وعامرهن غيرى والارضين السبع في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن لا اله الا الله » رواه ابن حبان والحاكم وصححه والترمذي وحسنه عن أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « قال الله تعالى يا ابن آدم لو أتيتني بقراب (١) الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة »

فيه مسائل: الأولى سعة فضل الله: الثانية كثرة ثواب التوحيد عند الله: الثالثة تكفيره مع ذلك للذنوب. الرابعة تفسير الآية التي في سورة الأنعام. الخامسة تأمل الخمس اللواتي في حديث عبادة. السادسة أنك اذا جمعت بينه وبين حديث عتبان وما بعده تدين لك معني قول لا اله إلا الله وتبين لك خطأ المغرورين. السابعة التنبيه للشرط الذي في حديث عتبان. الثامنة كون الانبياء محتاجون للتنبيه على فضل لا اله إلا الله. التاسعة التنبيه لرجحانها بجميع المخلوقات مع أن كثيراً ممن يقوها بخف ميزانه. العاشرة النص على أن الارضين سبع كالسموات. الحادية عشرة أن لهن عمارة. الثانية عشرة إثبات الصفات خلافا للاشعرية. الثالثة عشرة أنك اذا عرفت حديث أنس عرفت أن قواه في حديث عتبان « فإن الله حرم على النار من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك وجهه

(١) القراب بكسر القاف اي ما يقارب ملاءها خطايا

الله « أنه ترك الشرك ليس قولها باللسان : الرابعة عشرة تأمل الجمع بين كون عيسى ومحمد عبد الله ورسوله . الخامسة عشرة معرفة اختصاص عيسى بكونه كلمة الله . السادسة عشرة معرفة كونه روحا منه . السابعة عشرة معرفة فضل الايمان بالجنة والنار . الثامنة عشرة معرفة قوله « على ما كان من العمل » . التاسعة عشرة معرفة أن الميزان له كفتان . العشرون معرفة ذكر الوجه *

باب

من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب

وقول الله تعالى (ان ابراهيم كان امة قاتلا لله حنيفا ولم يك من المشركين)

وقال (والذين هم بربهم لايشركون)

عن حصين بن عبد الرحمن قال « كنت عند سعيد بن جبير فقال أيكم رأي الكوكب الذي انقض البارحة فقلت أنا ثم قلت أما اني لم أكن في صلاة ولكني لدغت قال فما صنعت قلت ارتقيت قال فما حملك علي ذلك قلت حديث حدثناه الشعبي قال وما حدثكم قلت حدثنا عن بريدة بن الحصيب أنه قال لارقية الامن عين أوحمة قال قد أحسن من انتهى الى ماسمع ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عرضت على الأمم فرأيت النبي ومعه الرهط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه أحد اذ رفع لي سواد عظيم فظننت أنهم أمي فقيل لي هذا موسى وقومه فنظرت فاذا سواد عظيم فقيل لي هذه أمتك ومعهم سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ثم نهض فدخل منزله فخاض الناس في أولئك فقال بعضهم فلعلهم الذين صحبوا رسول الله

صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلهم الذين ولدوا في الاسلام فلم يشركوا بالله شيئا وذكروا أشياء فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه فقال هم الذين لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن فقال ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت منهم ثم قام رجل آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة * (١)

(١) الحديث رواه البخارى مطولا ومختصرا ومسلم والنسائى والترمذى وهما شرح الفاظه: قوله انقض اى سقط : وقوله لارقية بضم الراء وسكون القاف وهي العوذة التى يرقى بها صاحب الآفة كالحمي والصرع وغير ذلك من الآفات وسيأتى بابها. وقوله لا من عين هو اصابة العائن غيره بعينه وهو ان يتعجب الشخص من الشيء حين يراه فيتضرر ذلك الشيء منه: وقوله أوحمة بضم الحاء المهملة وفتح الميم المخففة سم العقرب ونحوها. قال ابن الاثير وقد جاء في بعض الأحاديث جواز الرقية وفي بعضها النهى والأحاديث في القسمين كثيرة ووجه الجمع بينهما ان الرقى يكره منها ما كان بغير اللسان العربي وبغير اسماء الله تعالى وصفاته وكلامه في كتبه المنزلة وان يعتقد ان الرقى نافعة لا محالة فيستكمل عليها وايها اراد بقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم « مانوكل من استرقى » ولا يكره منها ما كان في خلاف ذلك كالتعوذ بالقرآن واسماء الله والرقى المروية. وقال ايضا معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم « لارقية الا من عين أوحمة » لارقية اولى وأنفع وهذا كما قيل لا فتى إلا على وقد امر صلى الله عليه وآله وسلم غير واحد من اصحابه بالرقية وسمع بجماعة يرقون فلم ينكر عليهم، وقوله « الرهط » هو من الرجال ما دون العشرة وقيل الى الاربعين. وقوله اذ رفع لى سواد اى اشخاص من بعدلا أدرى من هم وهذا يدل على ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم لا يعلم الغيب. وقوله بغير حساب ولا عذاب قيل هل يدخلون وان كانوا اصحاب معاصي ومظالم واجيب بان الذين كانوا بهذه الاوصاف الاربعة لا يكونوا الا عدولا مطهرين من الذنوب او بركة هذه الصفات يغفر الله لهم ويعفو عنهم. وقوله غفاض الناس اى تباحثوا في شأنهم لان النبى صلى الله

فيه مسائل ❦ الأولى معرفة مراتب الناس في التوحيد * الثانية مامعنى تحقيقه ❦ الثالثة تناؤه سبحانه على ابراهيم بكونه لم يك من المشركين ❦ الرابعة تناؤه على سادات الأولياء بسلامتهم من الشرك . الخامسة كون ترك الرقية والسكي من تحقيق التوحيد . السادسة كون الجامع لتلك الخصال هو التوكل . السابعة عمق علم الصحابة لمعرفةهم أنهم لم ينالوا ذلك الا بعمل . الثامنة حرصهم على الخير . التاسعة فضيلة هذه الامة بالكمية والكيفية (١) . العاشرة فضيلة أصحاب موسى . الحادية عشرة عرض الامم عليه عليه السلام . الثانية عشرة أن كل أمة تحشر وحدها مع نبيها . الثالثة عشرة قلة من استجاب للانبياء . الرابعة عشرة أن من لم يجبه أحد يأتي وحده . الخامسة عشرة ثمرة هذا العلم وهو عدم الاعتزاز بالكثرة وعدم الزهد في القلة . السادسة عشرة الرخصة في الرقية من العين والحمة : السابعة عشرة عمق علم السلف لقوله قد أحسن من انتهى الى ما سمع ولكن كذا وكذا . فعمل أن الحديث الاول لا يخالف الثاني . الثامنة عشرة بعد السلف عن مدح الانسان بما ليس فيه . التاسعة عشرة قوله أنت منهم

عليه وآله وسلم لم يبين للصحابة من هم السبعون . وقوله لا يسترقون اى لا يطلبون الرقية ممن يرقى : وقوله ولا يكتونون يعنى لا يعتقدون ان الشفاء في الكى كما كان عليه أهل الجاهلية وقوله « لا تطيرون » اى لا يتشاءمون بالطيور ونحوها كما كانت عاداتهم قبل الاسلام فان العرب كانت تطير بزجر الطير وغيره يخرج احدهم لسفر فيسمع لفظا يدل على مكروه فيتشام منه فيرجع عن سفره . والطيرة ما يكون في الشر والفأل ما يكون في الخير وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحب الفأل ويكره التطير . وقوله وعلى ربهم يتوكلون اى يفوضون الأمر الى الله تعالى في ترتيب المسببات على الاسباب والله اعلم

(١) الكمية ترجع الى العدد والكيفية الى الهيئة

علم من أعلام النبوة . العشرون فضيلة عكاشة . الحادية والعشرون استعمال
المعاريض . الثانية والعشرون حسن خلقه صلى الله عليه وآله وسلم ❦

باب

الخوف من الشرك وقول الله عز وجل

(ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)

وقال الخليل عليه السلام (واجنبي وبنى أن نعبد الاصنام) «١»

وفي الحديث «أخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغر فسئل عنه فقال

الرياء» وعن ابن مسعود رضى الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال من مات وهو يدعو من دون الله ندا دخل النار» (٢). رواه البخارى .

ولمسلم عن جابر رضى الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ومن لقيه يشرك به شيئاً

دخل النار» *

فيه مسائل * الاولى الخوف من الشرك * الثانية أن الربا من الشرك * الثالثة

أنه من الشرك الاصغر ❦ الرابعة أنه أخوف ما يخاف منه على الصالحين ❦

(١) قال الراغب الاصفهاني الصنم جثة متخذة من فضة او نحاس او ذهب كانوا يعبدونها

مقربين به الى الله تعالى وجمعه اصنام . قال بعض الحكماء كل ما عبد من دون الله بل كل

ما يشغل عن الله تعالى يقال له صنم وعلى هذا الوجه قال ابراهيم صلوات الله عليه (واجنبي

وبنى ان نعبد الاصنام) فعلوم ان ابراهيم مع تحققه بمعرفة الله تعالى والغلاعه على حكمته

لم يكن ممن يخاف ان يعود الى عبادة تلك الجثث التي كانوا يعبدونها فكأنه قال، اجنبي عن

الاشتغال بما صرفني عنك اه فكل ما تقرب به الى الله من نار او كوكب او قبر صالح او غير صالح

وغير ذلك فهو صنم فنسأل الله العصمة من ذلك كله والله أعلم

(٢) الند النظير المشارك له في جوهره فكل ند مثل وليس كل مثل ندا .

الخامسة قرب الجنة والنار * السادسة المجمع بين قربهما في حديث واحد * السابعة انه من لقيه لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار ولو كان من أعبد الناس * الثامنة المسألة العظيمة سؤال الخليل له ولبنيه وقاية عبادة الاصنام * التاسعة اعتباره بحال الأكثر لقوله (رب انهن أضللن كثيراً من الناس) * العاشرة فيه تفسير لا اله الا الله كما ذكره البخاري * الحادية عشرة فضيلة من سلم من الشرك *

باب

الدعاء الى شهادة أن لا اله الا الله

وقول الله تعالى (قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة) الآية * عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً الى اليمن قال له انك تأتي قوماً من أهل الكتاب فيمكن أول ما تدعوهم اليه شهادة أن لا اله الا الله » وفي رواية « الى أن يوحدوا الله فان هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فان هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم فان هم أطاعوك لذلك فإياك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب » اخرجاه * ولهما عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر « لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يديه فبات الناس يدوكون (١) ليلتهم أيهم يعطاها فلما أصبحوا غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو أن

(١) أي يخوضون ويمرجون فيمن يدفعها اليه

يعطاها فقال ابن علي بن ابي طالب فقييل هو يشتكى عينيه فارسلوا اليه فأتى به فبصق في عينيه ودعاه فبرأ كان لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال انفذ على رسلك (١) حتي تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه فوالله لان يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر (٢) النعم» يدوكون أي يخوضون

فيه مسائل ☆ الاولى أن الدعوة الى الله طريق من اتبعه صلى الله عليه وسلم ☆ الثانية التنبيه على الاخلاص لان كثير الودعا الى الحق فهو يدعو الى نفسه ☆ الثالثة ان البصيرة (٣) من الفرائض ☆ الرابعة من دلائل حسن التوحيد انه تزيه الله تعالى عن المسبة ☆ الخامسة أن من قبح الشرك كونه مسبة لله ☆ السادسة وهي من أهمها ابعاد المسلم عن المشركين لا يصير منهم ولو لم يشرك ☆ السابعة كون التوحيد أول واجب ☆ الثامنة أنه يبدأ به قبل كل شيء حتى الصلاة ☆ التاسعة أن معنى أن يوحدوا الله معني شهادة أن لا اله الا الله ☆ العاشرة أن الانسان قد يكون من أهل الكتاب وهو لا يعرفها أو يعرفها ولا يعمل بها ☆ الحادية عشرة التنبيه على التعليم بالتدرج ☆ الثانية عشرة البداية بالأهم فالأهم ☆ الثالثة عشرة مصرف الزكاة ☆ الرابعة عشرة كشف العالم الشبهة عن المتعلم ☆ الخامسة عشرة النهي عن كرائم الاموال ☆ السادسة عشرة اتقاء دعوة المظلوم ☆ السابعة عشرة الاخبار بانها لا تحجب

(١) هو بضم الفاء من باب قعد اي امضى والرسل بكسر الراء المهملة الهينة والتأني اي اذهب

وامضى متمهلاً

(٢) حمر النعم الابل الحمر . قال الراغب النعم مختص بالابل وجمعه انعام وتسميته بذلك لكون الابل عندهم اعظم نعمة لكن الانعام تقال للابل والبقر والغنم ولا يقال لها انعام حتى يكون في جملتها الابل ☆ (٣) البصير بالشيء العالم بما يدعو اليه على بصيرة منه

الثامنة عشرة من ادلة التوحيد ماجرى على سيد المرسلين وسادات الاولياء من المشقة والجوع والوباء ☆ التاسعة عشرة قوله لا عطين الراية الا لعلم من اعلام النبوة ☆ العشرون تفله في عينيه علم من اعلامها ايضا ☆ الحادية والعشرون فضيلة على رضى الله عنه ☆ الثانية والعشرون فضل الصحابة في دوكرهم تلك الليلة وشغلهم عن بشاراة الفتح ☆ الثالثة والعشرون الايمان بالقدر لحصولها لمن لم يسع لها ومنعها عمّن سعى ☆ الرابعة والعشرون الأدب في قوله على رسلك ☆ الخامسة والعشرون الدعوة الى الاسلام قبل القتال ☆ السادسة والعشرون أنه مشروع لمن دعوا قبل ذلك وقوتلوا ☆ السابعة والعشرون الدعوة بالحكمة لقوله أخبرهم بما يجب ☆ الثامنة والعشرون المعرفة بحق الله في الاسلام * التاسعة والعشرون ثواب من اهتدى على يديه رجل واحد ☆ الثلاثون الحلف على الفتيان

باب

تفسير التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله وقول الله تعالى
(أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) (١) الآية

(١) قال الراغب الوسيلة التوصل الى الشيء برغبة وهي أخص من الوسيلة لتضمنها معنى الرغبة قال تعالى (وابتغوا اليه الوسيلة) وحقيقة الوسيلة الى الله تعالى مراعاة سبيله بالعلم والعبادة وتحري مكارم الشريعة وهي كالتقربة والواصل الراغب الى الله تعالى اه اقول والتوصل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الاستسقاء به صلى الله عليه وآله وسلم في حياته وثبت التوصل بغيره صلى الله عليه وآله وسلم بعد موته باجماع الصحابة اجماعا سكوتيا في حديث عمر رضى الله عنه لما قال كنا اذا اجدنا تتوسل اليك بنبيك فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نبيك « الحديث ولم ينكر عليه احد من الصحابة وأما التوسل بغير هذه المسئلة لا يجوز وفي هذا رسائل مؤلفة للأئمة منها كتاب التوسل والوسيلة لابن تيمية والدر النضيد للشوكاني والله اعلم

وقوله (واذ قال ابراهيم لايه وقومه اننى براء مما تعبدون الا الذى فطرني) (١) الآية. وقوله (اتخذوا اُخبارهم وورهبانهم اربابا من دون الله) الآية وقوله (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله) الآية ☆ في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من قال لا اله الا الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله عز وجل » وشرح هذه الآية ما بعدها من الابواب. فيه أكبر المسائل وأهمها وهى تفسير التوحيد وتفسير الشهادة وبينها بامور واضحة. منها آية الاسرى بين فيها الرد على المشركين الذين يدعون الصالحين ففيها بيان أن هذا هو الشرك الاكبر. ومنها آية براءة بين فيها أن أهل الكتاب اتخذوا اُخبارهم وورهبانهم اربابا من دون الله وبين أنهم لم يؤمروا الا بأن يعبدوا الها واحدا مع أن تفسيرها الذى لا اشكال فيه طاعة العلماء والعباد في المعصية لادعاءهم أياهم : ومنها قول الخليل عليه السلام للكفار (اننى براء مما تعبدون الا الذى فطرني) فاستثني من المعبودين ربه وذكر سبحانه أن هذه البراءة وهذه المولات هى تفسير شهادة أن لا اله الا الله فقال (وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون): ومنها آية البقرة في الكفار الذين قال فيهم (وما هم بخارجين من النار) ذكر أنهم يحبون أندادهم كحب الله فدل على أنهم يحبون الله حبا عظيما ولم يدخلهم في الاسلام فكيف بمن أحب الند أكثر من حب الله فكيف بمن لم يحب الا الله وحده ولم يحب الله . ومنها قوله صلى الله عليه وسلم «من قال لا اله الا الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله» وهذا من أعظم

مايبين معنى لاله الا الله فانه لم يجعل التلفظ بها عاصما للدم والمال بل ولا معرفة معناها مع لفظها بل ولا الاقرار بذلك بل ولا كونه لا يدعو الا الله وحده لا شريك له بل لا يحرم ماله ودمه حتى يضيف الى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله فان شك أو توقف لم يحرم ماله ودمه فياها من مسألة ما أعظمها وأجلها وبالله من بيان ما أوضحه وحجة ما أقطعها للمنازع ❦

باب

من الشرك لبس الحلقة والحيط ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه
وقول الله تعالى (قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله
ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره) الآية

عن عمر ان بن حصين رضى الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا في يده حلقة من صفر فقال ما هذا قال من الواهنة فقال اتزعها فانها لا تزيدك الا وهنا فانك لومت وهي عليك ما أفلحت أبدا» (١) رواد أحمد بسند لا بأس به. وله عن عقبه بن عامر مرفوعا « من تعلق تيممة فلا أتم الله له ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له» (٢) وفي رواية «من

(١) قال ابن الاثير في النهاية الواهنة عرق يأخذ في المنكب وفي اليد كلها فيرقى منها. وقيل هو مرض يأخذ في العضد وربما علق عليها جنس من الخرز يقال لها خرز الواهنة وهي تأخذ الرجال دون النساء وإنما نهاه عنها لانه انما اتخذها على أنها تعصمه من الالم فكان عنده في معنى التائم المنهى عنها اه والحلقة كانت المشركون تجعلها في عضدهم من نحاس أصفر وغيره يزعمون أنها تحفظهم من أذى العين والجن ونحوها. والحيط كانوا يعقدونه ويتقلدون به فنهى عنه لما فيه من شائبة الشرك به

(٢) الودعة بفتح الحاء الودع قال في النهاية وهو شيء أبيض يجلب من البحر يعلق في حلق الصبيان وغيرهم اه وقوله فلا ودع الله له أى لا تجعله في دعة وسكون لان ذلك من الشرك والله أعلم

تعلق تيممة فقد أشرك» ولا بن أبي حاتم عن حذيفة «أنه رأى رجلا في يده خيط من الحمى فقطعه وتلا قوله (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون). فيه مسائل ☆ الاولى التعليل في لبس الحلقة والخيط ونحوها مثل ذلك ☆ الثانية ان الصحابي لو مات وهي عليه ما أفلح فيه شاهد لكلام الصحابة أن الشرك الاصغر أكبر من الكبائر ☆ الثالثة أنه لم يعذر بالجهالة. الرابعة أنها لا تنفع في العاجلة بل تضر لقوله «لا تزيدك الا وهنا» ☆ الخامسة الانكار بالتعليل على من فعل مثل ذلك ☆ السادسة التصريح بأن من تعلق شيئا وكل اليه ☆ السابعة التصريح بأن من تعلق تيممة فقد أشرك ☆ الثامنة أن تعليق الخيط من الحمى من ذلك ☆ التاسعة تلاوة حذيفة الآية دليل على أن الصحابة يستدلون بالآيات التي في الاكبر على الاصغر كما ذكر ابن عباس في آية البقرة ☆ العاشرة أن تعليق الودع عن العين من ذلك ☆ الحادية عشرة الدعاء على من تعلق تيممة أن الله لا يتم له ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له أى ترك الله له *

باب

ما جاء في الرقى والتائم (١)

في الصحيح عن أبي بشير الانصارى رضى الله عنه « أنه كان مع

(١) الرقى بضم الراء وتخفيف القاف جمع رقية مثل مدى ومدية وهي العوذة التي يرقى بها صاحب الآفة كالحمى والصرع وغير ذلك من الآفات. والتائم جمع تيممة وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في زعمهم فأبطلها الشرع. والنهى في الاحاديث عام فلا وجه لتخصيصه بغير تائم القرآن ولو كان ذلك جائزا لورد عن الشارع كما ورد الأذن بالرقى المخصوصة. وقد تقدم الجمع بين احاديث المنع من الرقية وجوازها عن ابن الاثير والله أعلم

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بعض أسفاره فارسل رسولا أن لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة الا قطعت»^(١) وعن ابن مسعود رضى الله عنه « قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن الرقي والتائم والتولة شرك»^(٢) رواه أحمد وأبو داود. وعن عبد الله بن حكيم مرفوعا « من تعلق شيئا وكل إليه » رواه أحمد والترمذي^(٣) التائم شيء

(١) قوله « فارسل رسولا » هو زيد بن حارثة كما بينه الحافظ. وقوله من وتر هو بفتحين واحد أوتار القوس وكان اهل الجاهلية اذا اخلولق الوتر ابدلوه بغيره وقلدوا به الدواب اعتقاداً منهم انه يرد عن الدابة العين ويدفع عنهم المسكاره فنهاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم عنها وأعلمهم انها لا ترد من أمر الله شيئا .

(٢) قال الحافظ التولة بكسر التاء وفتح الواو واللام مخففة شيء كانت المرأة تجلب به محبة زوجها وهو ضرب من السحر وأما كان من الشرك لما يراد به من دفع المضار وجلب المنافع من غير الله تعالى ✽

(٣) ورواه أيضا أبو داود والحاكم . قال بعض العلماء التعلق يكون بالقلب ويكون بالفعل ويكون بها. والمعنى وكله الله الى ذلك الشيء الذى تعلقه فن تعلق بالله وأنزل حوائجه به والتجأ اليه وفوض أمره كله اليه كفاه وقرب اليه كل بعيد ويسر له كل عسير ومن تعلق بغيره أو سكن الى رأيه وعقله ودوائه وتمائمه ونحو ذلك وكله الله الى ذلك وخذله وهذا معروف بالنصوص والتجارب. قال تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) وعن عطاء الخراساني قال لقيت وهب بن منبه وهو يطوف بالبيت فقلت حدثني حديثا أحفظه عنك في مقامى هذا واوجز قال نعم أوحى الله الى داود عليه السلام يا داود أما وعزتي وعظمتي لا يعتصم بي عبد من عبيدى دون خلقى أعرف ذلك في نيته فتكيد السمووات السبع ومن فيهن والارضون السبع ومن فيهن الا جعلت له من بينهن مخرجا أما وعزتي وعظمتي لا يعتصم عبد من عبيدى بمخلوق دونى أعرف ذلك من نيته إلا قطعت أسباب السماء من يده وأستخت الأرض من تحت قدميه ثم لا ابالى بأى واد هلك » رواه الأمام أحمد بن حنبل .

يعلق على الأولاد عن العين لمن اذا كان المعلق من القرآن فرخص فيه بعض السلف وبعضهم لم يرخص فيه ويجعله من المنهي عنه منهم ابن مسعود رضى الله عنه . والرقى هي التي تسمى العزائم وخص منه الدليل ما خلا من الشرك فقد رخص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من العين والحمة . والتولة شئ يصنعونه يزعمون أنه يجب المرأة الى زوجها والرجل الى امرأته . وروي أحمد عن رويغ قال : «قال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يارويغ لعل الحياة تطول بك فاخبر الناس أن من عقد لحيته أو تقلد وترا أو استنجى برجيع دابة أو عظم فان محمدا برىء منه»^(١) وعن سعيد بن جبير . قال «من قطع تميمة من انسان كان كعدل رقبة» رواه وكيع^(٢) وله عن ابراهيم . قال كانوا يكرهون التائم كلها من القرآن وغير القرآن *

فيه مسائل الأولى تفسير الرقى والتائم . الثانية تفسير التولة . الثالثة ان هذه الثلاث كلها من الشرك من غير استثناء الرابعة ان الرقية بالكلام الحق من العين والحمة ليس من ذلك . الخامسة أن التيممة اذا كانت من القرآن فقد

(١) فيه دليل على وجوب إخبار الناس وليس هذا مختصا برويغ بل كل من كان عنده علم ليس عند غيره مما يحتاج اليه الناس وجب عليه إعلامهم فان اشترك هو وغيره في علم ذلك فالبلاغ فرض كفاية قاله أبو زرعة في شرح سنن أبي داود . وفيه أيضا علم من أعلام النبوة فان رويغ طال حياته فات سنة ثلاث وخمسين ببرقة من أعمال مصر أميرا عليها وهو من الأثوار . وقوله «لحيته» اللحية بكسر اللام جمعها

(٢) وله عند أهل العلم حكم الرفع لأن مثل ذلك لا يقال بالرأى والخبر مرسل لأن سعيدا تابعي . ووكيع هو ابن الجراح ثقة امام صاحب تصانيف منها الجامع روى عنه الامام أحمد وطبقته مات سنة ١٩٧ هـ

اختلف العلماء هل هي من ذلك أم لا. السادسة أن تعليق الأوتار على الدواب عن العين من ذلك. السابعة الوعيد الشديد على من تعلق وترأ. الثامنة فضل ثواب من قطع تميمة من انسان. التاسعة أن كلام ابراهيم لا يخالف ما تقدم من الاختلاف لان مراده أصحاب عبد الله*

باب

من تبرك بشجرة أو حجر ونحوهما

وقول الله تعالى (أفرأيتم اللات والعزى) (١) الآيات

عن أبي واقد الليثي « قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حنين ونحن حدثاء عهد بكفر وللمشركين سدرة يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط ففررنا بسدرة فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر أنها السنن قلتهم والذي نفسي بيده كما قالت بنو اسرائيل لموسى اجعل لنا لها كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون لتركبن سنن من كان قبلكم»
رواه الترمذي وصححه (٢) *

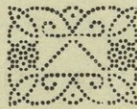
(١) اللات والعزى ومناة اسماء لاصنام كانت تعبد في الجاهلية أما اللات فكانت لتثيف والعزى لقريش وبنى كنانة ومناة في بنى هلال. قال ابن هشام كانت لهزبل وخزاعة *

(٢) قوله «حدثاء عهد» أي قريب عهدهم بالكفر والخروج منه والدخول في الاسلام فلم يتمكن الدين في قلوبهم. وفيه دليل على ان غيرهم ممن تقدم اسلامه من الصحابة لا يجهل هذا وان المنتقل من الباطل الذي يعتاده قلبه لا يأمن من أن يكون فيه بقية من تلك العادة وقوله «ينوطون» أي يعلقون أسلحتهم عليها تبركا بها وتعظيمها. وقوله «ذات أنواط» جمع نوط وهو مصدر سمي به المنوط. ظنوا ان هذا أمر محبوب عند الله فقصداوا التقرب به

فيه مسائل. الأولى تفسير آية النجم. الثانية معرفة صورة الأمر الذي طلبوا. الثالثة كونهم لم يفعلوا. الرابعة كونهم قصدوا التقرب إلى الله بذلك لظنهم أنه يجب. الخامسة أنهم إذا جهلوا هذا فغيرهم أولى بالجهل. السادسة أن لهم من الحسنات والوعود بالمغفرة ما ليس لغيرهم. السابعة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعذرهم الأمر بل رد عليهم بقوله الله أكبر أنها السنن

إليه سبحانه وإلا فهم أجل قدر من أن يقصدوا مخالفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم. وقوله «الله أكبر» وفي رواية «سبحان الله» المراد تعظيمه تعالى وتنزيهه عن الشرك بأي نوع كان مما لا يجوز أن يطلب أو يراد به إلا الله. فكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يستعمل التكبير والتسبيح في حال التعجب تعظيماً لله وتنزيهاً له سبحانه إذا سمع من أحد ما يليق به تعالى مما فيه هضم للربوبية ونقص في الألوهية وهكذا ينبغي لكل من يوحد الله ولا يشرك به شيئاً أن يكبر ويسبح عند سماع ما لا ينبغي أن يقال في الدين. وقوله «أما السنن» بضم السين أى الطرق والمراد بها تقليد من تقدمهم من أهل الشرك والضلال. وقوله «قلتم» الخ شبه مقاتلهم هذه بقول بنى إسرائيل لكونها حذو النعل بالنعل وان اختلفت العبارتان. قال في الدين الخالص وفيه ان الانسان قد يستحسن شيئاً يظنه مقرباً إلى الله تعالى وهو مبعده من رحمته ومدنيه من سخطه واذا كان يقع مثل هذا الحال والقول في سلف الامة من الصحابة رضى الله عنهم فما ظنك بهذا الزمان الاخير الفاسد الكثير الآفات ولا يعرف هذا على الحقيقة الا من عرف ما وقع في هذه الازمنة والعصور في كثير من المسمين بالعلماء والعباد والموالى والاهالى مع ارباب القبور وغلوهم في تعظيمها والخضوع لها والعكوف بها والبناء عليها والباسها بالثياب الفاخرة وصرف جل الاكرام لها بالحضور لديها بالمراسيم والاعراس ونحوها ومحسبون انهم على شئ وليسوا في الحقيقة على شئ الا على الذنب الاكبر الذي لا يغفره الله تعالى ابداً والوزر الاعظم الذي هو الشرك الجلى والكفر الواضح: وقوله «لتركن سنن من كان قبلكم». فيه دليل ان هذه الامة تقلد من قبلها من الائمة الضالة وتأتى بما أته من الافعال الشركية والكفرية التي تحزبهم من انور إلى الظلمات ومن السنة البيضاء إلى حلك البسعات والمحدثات والله أعلم ☆

لتتبع سنن من كان قبلكم فغلظ الامر بهذه الثلاث . الثامنة الامر الكبير وهو المقصود أنه أخبر أن طلبهم كطلب بنى اسرائيل لما قالوا لموسى اجعل لنا إلهًا. التاسعة ان نفى هذا من معنى لا إله الا الله مع دقته وخفائه على أولئك العاشرة انه حلف على الفتيا وهو لا يحلف الا المصلحة. الحادية عشرة أن الشرك فيه أكبر وأصغر لأنهم لم يرتدوا بهذا . الثانية عشرة قولهم ونحن حدثاء عهد بكفر فيه أن غيرهم لا يجمله ذلك . الثالثة عشرة التكبير عند التعجب خلافا لمن كرهه . الرابعة عشرة سد الذرائع . الخامسة عشرة النهى عن التشبه بأهل الجاهلية . السادسة عشرة الغضب عند التعليم السابعة عشرة القاعدة الكلية لقوله أمها السنن . الثامنة عشرة أن هذا علم من أعلام النبوة لكونه وقع كما أخبر . التاسعة عشرة أن ما ذم الله به اليهود والنصارى في القرآن انه لنا . العشرون أنه متقرر عندهم أن العبادات مبناهما على الامر فصار فيه التشبيه على مسائل القبر أما من ربك فواضح وأما من نبيك فمن أخباره بانباء الغيب . وأما من دينك فمن قولهم اجعل لنا الى آخره : الحادية والعشرون أن سنة أهل الكتاب مذمومة كسنة المشركين . الثانية والعشرون أن المنتقل من الباطل الذى اعتاده قلبه لا يؤمن أن يكون في قلبه بقية من تلك العادة لقولهم ونحن حدثاء عهد بكفر *



باب

ما جاء في الذبح لغير الله وقول الله تعالى

«قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له» (١)

الآية. وقوله (فصل لرَبك وانحر) *

عن علي رضي الله عنه قال «حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم
باربع كلمات لعن الله من ذبح لغير الله لعن الله من لعن والديه لعن الله من
أوى محدثا لعن الله من غير منار الارض» (٢) رواه مسلم * وعن طارق بن شهاب

(١) قال الحافظ ابن كثير يأمره تعالى ان يحجر المشركين الذين يعبدون غير الله ويذبحون
له. أى انه اخلص لله صلاته وذبيحته لان المشركين يعبدون الاصنام ويذبحون لها فأمره الله
تعالى بمخالفتهم والانحراف عما هم فيه والانقياد بالقصد والنية والعزم على الاخلاص لله تعالى.
قال مجاهد النسك الذبح في الحج والعمرة. قال الامام ابن تيمية امره أن يجمع بين هاتين
العبادتين وهما الصلاة والنسك الدالتان على القرب والتواضع والافتقار وحسن الظن وقوة
اليقين وطمأنينة القلب الى الله والى عدته عكس حال أهل الكبر والأنفة وأهل الغنى عن
الله تعالى الذين لا حاجة لهم في صلاحهم الى ربهم والذين لا ينجحون له خوفا من الفقر ولهذا
جمع بينهما في قوله (ان صلاتي ونسكي) *

(٢) اللعن البعد عن مظان الرحمة ومواظبها واللعين والملعون من حقت عليه اللعنة
أودعى عليه بها. قال صاحب النهاية اصل اللعن الطرد والابعاد من الله ومن الخلق السب
والدعاء. وفي الحديث جواز لعن أهل الظلم من غير تعيين واما لعن الفاسق المعين ففيه
قولان احدهما انه جائز اختاره ابن الجوزي وغيره والثاني انه لا يجوز واختاره أبو بكر
عبد العزيز وشيخ الاسلام رحمهم الله تعالى وهو المتجه جمعاً بين الروايات. وقوله « محدثا »
روى بكسر الدال المهملة وفتحها فعلى الاول معناد نصر جانبها وآواها واجاره من خصمه
وحال بينه وبين من يقتص منه وعلى الثاني هو الامر بالبتدع نفسه ومعنى إيوائه الرضا به
والصبر عليه فانه اذا رضى بالبتدعة وأقرفا عليها ولم ينكر عليه فقد آواها. ومنار
لارض بفتح الميم علامات حدودها ومعالمها يفعل ذلك ليعتصب من جاره أرضه والله أعلم.

«ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال دخل الجنة رجل في ذباب ودخل النار رجل في ذباب قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال مر رجلان على قوم لهم صنم لا يجوزها أحد حتى يقرب له شيئاً فقالوا لا أحدهما قرب قال ليس عندى شيء أقرب قالوا له قرب ولو ذباباً فقرب ذباباً فخلوا سبيله فدخل النار وقالوا للآخر قرب فقال ما كنت لأقرب لأحد شيئاً دون الله عز وجل فضربوا عنقه فدخل الجنة» رواه أحمد

فيه مسائل. الأولى تفسير (ان صلاتي ونسكي) الثانية تفسير (فصل لربك وانحر) الثالثة البداءة بلعنة من ذبح لغير الله. الرابعة لعن من لعن والديه ومنه ان تلعن والدي الرجل فيلعن والديك^(١). الخامسة لعن من آوى محدثاً وهو الرجل يحدث شيئاً يجب فيه حق لله فيلتجىء الى من يجيره من ذلك. السادسة لعن من غير منار الأرض وهي المراسيم التي تفرق بين حقل وحق جارك فتغيرها بتقديم أو تأخير. السابعة الفرق بين لعن المعين ولعن أهل المعاصي على سبيل العموم. الثامنة هذه القصة العظيمة وهي قصة الذباب. التاسعة كونه دخل النار بسبب ذلك الذباب الذي لم يقصده بل فعله تخلصاً من شرهم. العاشرة معرفة قدر الشرك في قلوب المؤمنين كيف صبر ذلك على القتل ولم يوافقهم على طلبهم مع كونهم لم يطلبوا الا العمل الظاهر. الحادية عشرة ان الذي دخل النار مسلم لانه لو كان كافر لم يقل دخل النار في ذباب. الثانية عشرة فيه شاهد للحديث الصحيح «الجنة أقرب الى أحدكم

(١) شتم الرجل والديه من الكبائر لما في الصحيح «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من الكبائر شتم والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب أباً الرجل فيسب اياه ويسب امه فيسب امه»

من شرك نعله» والنار مثل ذلك. الثالثة عشرة معرفة أن عمل القلب هو المقصود
الأعظم حتى عند عبدة الأوثان ❖

باب

لا يذبح لله بمكان يذبح فيه لغير الله . وقول الله تعالى

(لا تقم فيه أبدا) (١) الآية ❖

عن ثابت بن الضحاك رضى الله عنه قال «نذر رجل أن ينحر ابلا بيوانة» (٢)
فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية
يعبد قالوا لا قال فهل كان فيها عيد من أعيادهم قالوا لا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اوف بنذرك فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما
لا يملك ابن آدم» رواه ابو داود واسناده على شرطهما ❖

فيه مسائل . الاولى تفسير قوله (لا تقم فيه أبداً) الثانية ان المعصية قد
تؤثر في الارض وكذلك الطاعة . الثالثة رد المسألة المشككة الى المسألة
البينة ليزول الاشكال . الرابعة استتفصال المفتى اذا احتاج الى ذلك . الخامسة
ان تخصيص البقعة بالنذر لا بأس به اذا خلا من الموانع . السادسة المنع

(١) قال المفسرون نهى الله رسوله عن الصلاة في مسجد الضرار وامته تبع له في
ذلك ثم حثه على الصلاة بمسجد قبا الذى أسس من أول يوم على التقوى . ووجه الدلالة من
الآية على منع الذبح لله بمكان ذبح فيه لغيره ان المواضع المعدة للذبح لغير الله يجب
اجتناب الذبح فيها لله كما ان هذا المسجد لما اعد للمعصية صار محل غضب لاجل ذلك
لا تجوز فيه الصلاة لله وقد قرن الله الصلاة والذبح في كتابه وجاءت السنة كذلك فهذا
قياس صحيح يؤيده حديث الضحاك الآتى لانه جاء مفسرا لذلك اردفه بها والله أعلم ❖
(٢) هو بضم الباء وقيل بفتحها قال البغوى موضع في اسفل مكة دون يعلم . وقال

ابن الأثير في الغريب هضبة من وراء ينبع .

منه اذا كان فيه وثن من أوثان الجاهلية ولو بعد زواله . السابعة المنع منه اذا كان فيه عيد من أعيادهم ولو بعد زواله . الثامنة أنه لا يجوز الوفاء بما نذر في تلك البقعة لانه نذر معصية . التاسعة الحذر من مشابهة المشركين في أعيادهم ولو لم يقصده . العاشرة لانذر في معصية . الحادية عشرة لانذر لابن آدم فيما لا يملك ✽

باب

من الشرك النذر لغير الله

وقول الله تعالى (يوفون بالنذر)^(١) وقوله (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه)^(٢) ✽

(١) الآية تدل على وفاء النذر ومدح من فعل ذلك فالنذر من العبادة فصرفه لغير الله شركا فاذا نذر طاعة وجب عليه الوفاء بها والنذر قربة الى الله تعالى ولهذا مدح الموفين بها فان نذر المخلوق تقربا إليه وتشفعا منه له عند الله او ليكشف ضره ونحو ذلك فقد أشرك في عبادته سبحانه غيره ضرورة كما ان من صلى لله وصلى لغيره فقد أشرك . ووجه الدلالة من الآية الشريفة على هذا المعنى ان الله مدح الموفين بالنذر والله لا يمدح الا على فعل واجب أو مستحب أو ترك محرم وذلك هو العبادة فمن جاء به لغير الله تقربا به اليه فقد أشرك ✽

(٢) قال ابن كثير يجبر بانه عالم بجميع ما يعمله العاملون من النفقات والمنذورات وتضمن ذلك مجازاته على ذلك أو فر الجزاء للعاملين به ابتغاء وجهه اذا علمت ذلك تعرف ان هذه النذور الواقعة من عباد القبور تقربا بها اليهم ايتضوا لهم حوائجهم أو ليشفعوا لهم شرك في العبادة بلا ريب كما قال تعالى (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا) الآية . قال الشيخ قاسم في شرح درر البحار النذر الذي ينذره أكثر العوام على ما هو مشاهد كأن يكون للانسان غائب أو مريض وله حاجة فيأتي الى قبر بعض الصلحاء ويجعل على رأسه سترة ويقول ياسيدي فلان ان رد الله غائبي أو عوفي مريضى أو قضيت حاجتى فلك من

وفي الصحيح عن عائشة رضى الله عنها «ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه»
فيه مسائل الأولى وجوب الوفاء بالنذر . الثانية اذا ثبت كونه عبادة لله فصرفه الى غيره شرك : الثالثة ان نذر المعصية لا يجوز الوفاء به

باب

من الشرك الاستعاذة بغير الله وقرل الله تعالى^(١) (وانه كان رجال

من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً)^(٢)

الذهب كذا أو من الفضة كذا أو من الطعام كذا أو من الماء كذا أو من الشمع كذا أو الزيت كذا فهذا النذر باطل بالاجماع لوجوه . منها انه نذر لمخلوق والنذر له لا يجوز لانه عبادة والعبادة لا تكون لمخلوق . ومنها ان المنذور له ميت والميت لا يملك شيئاً . ومنها انه ظن ان الميت يتصرف في الامور دون الله واعتقاد ذلك كفر الى أن قال اذا علمت هذا فما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيت وغيرها وينقل الى ضرائح الأولياء تقربا اليهم محرم باجماع المسلمين نقل ذلك عنه ابن نجيم في البحر الرائق ونقله المرشدى في تذكرته وغيرها عنه وزادوا وقد ابتلى الناس بهذا الاسيما في مولد البدوى وغيره من المشهورين في الاعتقاد وقال في شرح المنهاج قريبا من هذا . وكلام العلماء أهل المعرفة في هذا الباب كثير ولا حاجة بنا الى نقله وفي ذلك كفاية وكتاب الله وسنة نبيه يغنيان عن ذلك كله والله أعلم

(١) قال ابن كثير الاستعاذة هي الالتجاء الى الله والاتصاق بجنابه من شر كل ذي شر والعياذ يكون لدفع الضر واللياذ لطلب الخير . اه وهذا تمثيل والا فليقوم بالقلب من الالتجاء الى الله والاعتصام به والانطراح بين يدى الرب والافتقار اليه والتذلل لديه أمر لا تحيط به العبارة

(٢) وذلك ان الرجل من العرب كان اذا أمسى بواد نفر وخاف على نفسه قال اعوذ بسيد هذا الوادى من سفهاء قومه يريد كبير الجن . قال مجاهد كانوا اذا هبطوا واديا يقولون نعوذ بعظيم هذا الوادى فزادوا الكفار طغيانا . قال الحافظ ابن كثير في تفسيره فلما رأته الجن ان الانس يعوذون بهم من خوفهم منهم زادوا رهقا اى خوفا وارهابا وذعرا حتى بقوا أشد منهم مخافة واكثر تعوذا بهم اه .

وعن خولة بنت حكيم قالت «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نزل منزلا فقال أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره شيء حتى ير حل من منزله ذلك» رواه مسلم (١) ✽
 فيه مسائل الأولى تفسير آية الجن. الثانية كونه من الشرك. الثالثة الاستدلال على ذلك بالحديث لان العلماء يستدلون به على ان كلمات الله غير مخلوقة قالوا لان الاستعاذة بالمخلوق شرك. الرابعة فضيلة هذا الدعاء مع اختصاره. الخامسة ان كون الشيء يحصل به منفعة دنيوية من كف شر أو جلب نفع لا يدل على انه ليس من الشرك ✽

باب

من الشرك أن يستغيث بغير الله او يدعو غيره (٢)

(١) في هذا الحديث دليل على ان الله شرع لاهل الاسلام ان يستعينوا بكلمات الله بدلا عما يفعله اهل الجاهلية من الاستعاذة بالجن. ومعنى التامات كما قال القرطبي الكاملات التي لا يلحقها نقص ولا عيب كما يلحق كلام البشر. وقيل معناها الكافية الشافية. قال شيخ الاسلام ابن تيمية وقد نص الائمة كاحمد وغيره على انه لا تجوز الاستعاذة بمخلوق ولهذا نهى العلماء عن التعازيم والتعاويد التي لا يعرف معناها خشية ان يكون فيها استعاذة بمخلوق وذلك شرك. قال القرطبي هذا خبر صحيح وقول صادق علمنا صدقه دليلا وتجربة فاني منذ سمعت هذا الخبر عمات به فلم يضرني شيء الى أن تركته فلدغتنى عقرب بالمهديبة ليلا فتفكرت في نفسي فاذا انى قد نسيت ان اتعوذ بتلك الكلمات ا ه: والله أعلم ✽
 (٢) الاستغاثة هي طلب الغوث وهو ازالة الشدة. والاستعانة طلب العون. قال بعض العلماء الفرق بينها وبين الدعاء ان الاستغاثة لا تكون الا من المكروب والدعاء أعم منه ومن غيره فبينهما عموم وخصوص مطلق يجتمعان في مادة وينفرد الدعاء عنها في مادة فكل استغاثة دعاء وليس كل دعاء استغاثة. والدعاء نوعان دعاء عبادة ودعاء مسألة ويراد في القرآن هذا تارة وتارة هذا ويراد به مجموعهما ايضا فدعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي

وقول الله (ولا تدع من دون الله مالا ينفكك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين) ❊

من جلب نفع او كشف ضرر ولهذا انكر الله على من يدعو احدا من دونه بمن لا يملك ضراً ولا نفعاً كقوله تعالى (أتعبدون من دون الله مالا يملك لهم ضراً ولا نفعاً) قال شيخ الاسلام ابن تيمية رضى الله عنه وأرضاه في الرسالة السنية فاذا كان على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ممن انتسب الى الاسلام من مرق منه مع عباده العظيمة فليعلم المنتسب الى الاسلام والسنة بهذه الأزمان قد يمرق ايضا من الاسلام لاسباب. منها الغلو في بعض المشايخ بل الغلو في علي بن أبي طالب كرم الله وجهه بل الغلو في المسيح عليه السلام فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعاً من الالهية مثل ان يقول ياسيدى فلان انصرنى واغثنى وارزقنى وعافنى او أنافى حسبك وحفظك وحمایتك ورعايتك ونحو هذه الأقوال فكل هذا شرك وضلال يستتاب صاحبه فان تاب والاقبل فان الله سبحانه إنما أرسل الرسل وانزل الكتب ليعبدوه وحده لا شريك له ولا يدعو معه الها والذين يدعون مع الله الها آخر مثل المسيح والملائكة والاصنام لم يكونوا يعتقدون انها تخلق الخلائق وتزول المطر وتنبت النباتات وانما كانوا يعبدونهم ويعبدون قبورهم أو يعبدون صورهم يقولون انما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله فبعث الله سبحانه رسله تنهى ان يدعى أحد من دونه لادعاء عبادة ولادعاء استغاثة واستعانة قال ومن جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم ويدعوهم ويسألهم كنفرا جماعاً نقله عنه صاحب الفروع وصاحب الانصاف وصاحب الاقتناع وغيرهم. قال في الدين الخالص وذكره ابن تيمية رحمه الله تعالى في مسألة الوسائط ونقلوه منه في الرد على ابن جرحيس اه أقول اعلم ان الاستغاثة في الاسباب الظاهرية العادية في الامور الحسية في قتال اعدائك وعدواوسيع أو نحوه تجوز كقولهم يالزيد للمسلمين بحسب الافعال الظاهرة وأما الاستغاثة بالقوة والتأثير او في الامور المعنوية في الشدائد كالمرض وخوف العرق والضيق والفقر وطلب الرزق ونحوه فمن خصائص الله لا يطلب فيها غيره : والله أعلم

(وان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو) الآية^(١) وقوله (فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه) الآية^(٢) وقوله (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة) الآية^(٣) وقوله (أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء) الآية^(٤)

(١) قال ابن عطية هذا الامر والمحاطة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم واذا كان كذلك فأحرى أن يتحذر من ذلك غيره والخطاب خرج مخرج الخصوص وهو عام للامة. قال ابن جرير في هذه الآية يقول تعالى ولا تدعوا ياحممد من دون معبودك وخالقك شيئاً لا ينفعك في الدنيا ولا في الآخرة ولا يضرك في دين ولا دنيا يعني بذلك الآلهة يقول اتعبدوا راجياً نفعها أو خائفاً ضررها فانها لا تضر ولا تنفع فان فعلت ذلك ودعوتها من دون الله فانك اذا من الظالمين أى المشركين بالله والله أعلم . دلت هذه الآية على انه سبحانه هو المفرد بالملك والقهر والعطاء والمنع والضر والنفع دون كل ما سواه فيلزم من ذلك أن يكون هو المدعو وحده المعبود وحده فان العبادة لا تصلح الا لملك النفع والضر ولا يملك ذلك ولا شيئاً مما هنالك غيره كائناً من كان من أوليائه أو أعدائه فهو المستحق للعبادة والدعوة وحده دون من لا يضر ولا ينفع :

(٢) أمر الله عباده بابتغاء الرزق عنده وحده دون ما سواه ممن لم يملك لهم رزقاً من السموات والارض فتقديم الظرف افاد الاختصاص واعبدوه من عطف العام على الخاص فان طلب الرزق من الله من العبادة التي أمر بها . قال الحافظ ابن كثير معناه ابتغوا عند الله الرزق لا عند غيره لانه المالك له وغيره لا يملك شيئاً من ذلك وأخلصوا له العبادة وحده لاشريك له واشكروا له على ما انعم عليكم اليه ترجعون فيجازى كل عامل بعمله .

(٣) نفى سبحانه أن يكون احد أضل ممن يدعو غيره واخبرانه لا يستجيب له ما طلب منه الى يوم

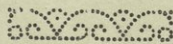
القيامة والآية تعم كل من يدعو من دون الله . والله أعلم

[٤] قرر المولى تعالى انه الكاشف للضر لا غير وانه مفرد باجابة المضطرين وانه المستعاث

لذلك وانه القادر على دفع الضر والقادر على ايصال الخير فهو المفرد بذلك فاذا تعين هو جل ذكره خرج غيره من ملك ونبي وولى وغيرهم

وروى الطبراني بإسناده «انه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منافق يؤذى المؤمنين فقال بعضهم قوموا بنا نستغيث برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله» ❦

فيه مسائل: الأولى ان عطف الدعاء على الاستغاثة من عطف العام على الخاص. الثانية تفسير قوله (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) الثالثة ان هذاهو الشرك الأكبر. الرابعة ان أصلح الناس لو يفعله إرضاء لغيره صار من الظالمين. الخامسة تفسير الآية التي بعدها. السادسة كون ذلك لا ينفع في الدنيا مع كونه كفراً. السابعة تفسير الآية الثالثة. الثامنة أن طلب الرزق لا ينبغي الا من الله كما أن الجنة لا تطلب الا منه. التاسعة تفسير الآية الرابعة. العاشرة انه لأضل ممن دعا غير الله. الحادية عشرة انه غافل عن دعاء الداعي لا يدري عنه. الثانية عشرة ان تلك الدعوة سبب لبغض المدعو للداعي وعداوته له. الثالثة عشرة تسمية تلك الدعوة عبادة للمدعو. الرابعة عشرة كفر المدعو بتلك العبادة. الخامسة عشرة هي سبب كونه أضل الناس. السادسة عشرة تفسير الآية الخامسة. السابعة عشرة الامر العجيب وهو اقرار عبدة الاوثان انه لا يجب المضطر الا الله ولاجل هذا يدعونه في الشدائد مخلصين له الدين. الثامنة عشرة حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم حمى التوحيد والتأدب مع الله ❦



باب

قول الله تعالى (ايشركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصرا) الاية (١) وقوله (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) (٢) الاية

وفي الصحيح عن أنس «قال شجّ النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسرت رباعيته فقال كيف يفلح قوم شجوا نبيهم فنزلت ليس لك من الأمر شيء» (٣) وفيه عن ابن عمر رضى الله عنهما «أنه سمع رسول الله

(١) قال المفسرون هذه الآية فيها توبيخ وتعنيف للمشركين في عبادتهم مع الله تعالى ما لا يخلق شيئا وهو مخلوق والمخلوق لا يكون شريكا للخالق في العبادة التي خلقهم لها وبين انهم لا يستطيعون لهم نصرا ولا انفسهم ينصرون فكيف يشركون به من لا يستطيع نصر عابديه ولا نصر نفسه وهذا برهان ظاهر ودليل باهر على بطلان ما كانوا يعبدونه من دون الله وهذا وصف بل مخلوق حتى الملائكة والانبياء والصالحين واشرف الخلق محمدا صلى الله عليه وآله وسلم كان يستصرجه عن المشركين ويقول . اللهم أنت عضدى وانت نصيرى بك أحول وبك أصول وبك أقاتل :

[٢] هو الأثر الذى في ظهر النواة يضرب مثلا للمشيء الطفيف

(٣) الحديث رواه البخارى تعليقا ووصله مسلم والنسائى والترمذى والامام أحمد بن حنبل . قال ابن اسحاق في المغازى حديث حميد الطويل عن أنس قال كسرت رباعية النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد وشج وجهه وجعل الدم يسيل على وجهه وجعل يمسح الدم وهو يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم الى ربهم فأنزل الله الآية اه وذكّر ابن هشام في السيرة من حديث ابى سعيد الخدرى ان عتية بن أبى وقاص هو الذى كسر رباعية النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجرح شفته السفلى وان عبد الله ابن شهاب الزهرى هو الذى شجّه في وجهه وان عبد الله بن قتيبة جرحه في وجهه فدخل خلقتان من حلق المغفر في وجته ووقع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حفرة

صلى الله عليه وسلم يقول اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر اللهم العن فلانا وفلانا بعد ما يقول سمع اللهم ان حمده ربنا ولك الحمد فانزل الله ليس لك من الأمر شيء» الآية . وفي رواية « يدعو على صفوان بن أمية وسهل بن عمرو والحارث بن هشام فنزلت ليس لك من الأمر شيء»^١ وفيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال «قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انزل عليه وأنذر عشيرتك الأقربين قال يا معشر قريش أو كلمة نحوها اشتروا أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيئاً يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئاً يا صفية عممة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغني عنك من الله شيئاً ويا فاطمة بنت محمد سليني من مالي ما شئت لا أغني

من الحفر التي عملها ابو عامر ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون فأخذ علي بن أبي طالب كرم الله وجهه بيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورفعه طلحة بن عبيد الله حتى استوى قائماً ومسح مالك بن سنان ابو أبي سعيد الخدري الدم عن وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم ازدرده فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مس دمه دمي لم تصبه النار. قال القرطبي الرباعية بفتح الراء وتخفيف الباء هي كل سن بعد ثنية . قال النووي وللانسان اربع ربايعات ولم تقلع الرباعية في أصلها بل كسرت فذهب منها فلقة قاله الحافظ . والشج قال ابن الاثير في الرأس خاصة في الاصل وهو أن يضربه بشيء فيجرحه ويشقه ثم استعمل في غيره من الاعضاء . قال النووي وفي هذا وقوع الاسقام والابتلاء بالانبياء عليهم السلام لينالوا جزيل الاجر والثواب ولتعرف أممهم ما أصابهم من أهمل الشرك ويتأسوا بهم . قال القاضي ويعلم انهم من البشر تصيهم محن الدنيا ويظراً على أجسادهم ما يظراً على أجسام البشر ليتيقنوا أنهم مخلوقون مربوبون ولا نفتن بما أظهر على أيديهم من المعجزات ويلبس الشيطان من أمرهم ما لبسه على النصراني وغيرهم اه يعنى من الغلو القبيح والعبادة لهم وليكن للمؤمنين الآن اسوة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر على الاذى الحاصل من الموحدين والمارقين وليجاهد وهم وليثبتواكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بأذن الله والله مع الصابرين . والله أعلم^٢

عنك من الله شيئاً» (١)

فيه مسائل * الاولى تفسير الآيتين . الثانية قصة أحد . الثالثة قنوت سيد المرسلين وخلفه سادات الأولياء يؤمنون في الصلاة . الرابعة أن المدعو عليهم كفار . الخامسة أنهم فعلوا أشياء ما فعلها غالب الكفار منها شجهم نبيهم وحرصهم علي قتله ومنها التمثيل بالقتالي مع أمهم بنو عمهم . السادسة انزل الله عليه في ذلك (ليس لك من الأمر شيء) السابعة قوله (أو يتوب عليهم أو يعذبهم) فتاب عليهم فأمنوا : الثامنة القنوت في النوازل . التاسعة تسمية المدعو عليهم في الصلاة بأسمائهم وأسماء آبائهم . العاشرة لعن المعين في القنوت . الحادية عشرة قصته صلى الله عليه وسلم لما أنزل عليه (وأندر عشيرتك الأقرين) . الثانية عشرة جده صلى الله عليه وسلم بحيث فعل ما نسب بسببه الى الجنون وكذلك لو يفعله مسلم الآن . الثالثة

(١) أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عشيرته الأقرين ان يشترروا انفسهم بتوحيد الله تعالى واخلاص العبادة له وحده لا شريك له وطاعته فيما أمر والانتفاء عما نهى عنه فان ذلك هو الذي ينجي من عذاب الله لا الاعتماد على الأنساب والأحساب فان ذلك غير نافع عند رب الأرباب وليس بدافع العقاب والعذاب وبين أنه صلى الله عليه وآله وسلم لا يستطيع أن ينفعهم بشيء وهذا أكبر دليل على أنه لا ينجي من عذاب الله الا الايمان الخالص الذي هو التوحيد والعمل الصالح الذي هو عدم الشرك وانه لا يجوز ان يسأل العبد الا ما يقدر عليه من أمور الدنيا وأما الرحمة والمغفرة والفوز بالجنة والنجاة من النار ونحو ذلك من كل ما لا يقدر عليه الا الله فلا يجوز ان يطلب الا منه سبحانه وان ما عند الله لا ينال الا بتجريد التوحيد المفيد واخلاص العمل السديد له بما شرعه ورضيه لعباده ان يتقربوا به إليه فاذا كان لا ينفع عمه وابنته وعمته وقرابته الا بذلك فمن ذلك الذي ينفعه مع عدم هذا الايمان والعمل بل غيره اولى بالحرمان عن هذا وأحرى به وفي هذا ا كبر اعتبار وموعظة لمن عقل ذلك وتدبر ☆

عشرة قوله للأبعد والأقرب لا أغني عنك من الله شيئاً حتى قال
 يافاطمة بنت محمد لا أغني عنك من الله شيئاً فإذا صرح وهو سيد المرسلين
 بأنه لا يغني شيئاً عن سيدة نساء العالمين وامن الانسان أنه لا يقول الا
 الحق ثم نظر فيما وقع في قلوب خواص الناس اليوم تبين له التوحيد
 وغربة الدين ❦

باب

قول الله تعالى (حتى إذا فزع^(١) عن قلوبهم قالوا
 ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير) .

في الصحيح عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال « إذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله
 كأن سلسلة علي صفوان ينفذهم ذلك حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا
 قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير فيسمعها مسترق السمع ومسترق

(١) معنى فزع زال عنها قاله ابن عباس وابن عمر وعبد الرحمن السلمي والشعبي
 والحسن وغيرهم. قال ابن جبير الذي فزع عن قلوبهم الملائكة وإنما فزع عنهم غشية تصيبهم
 عند سماع كلام الله تعالى بالوحى . وقيل الضمير راجع الى المشركين عند الاحتضار ويوم
 القيامة اذا استيقظوا مما كانوا فيه من الغفلة في الدنيا رجعت اليهم عقولهم يوم القيامة وكشف
 عنها الغطاء قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير واختار الاوون ابن جرير
 وغيره . قال الحافظ ابن كثير في تفسيره بعد ما نقل الاحتمالين وقد اختار ابن جرير القول
 الاول ان الضمير عائد على الملائكة وهذا هو الحق الذي لامرية فيه لصحة الأحاديث
 فيه والآثار وذكر طرفا منها واورد الحديث الآتى الذي اورده المصنف هنا وعزاه الى
 البخارى وقال انفرد باخراجه البخارى دون مسلم بن هذا الوجه . وقد رواد أبو داود
 والترمذى وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة به والله أعلم اه ❦

السمع هكذا بعضه فوق بعض وصفه سفيان بكفه فخرها وبدد بين أصابعه فيسمع الكلمة فيلقيها الى من تحته ثم يلقيها الآخر الى من تحته حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن فرما أدركه الشهاب قبل أن يلقيها وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء»* (١)

(١) قوله في الحديث اذا قضى اى اذا تكلم الله في الامر الذى يوحى الى أمين الوحي جبريل عليه السلام بما اراده كما صرح بذلك الحديث الذى بعد هذا وكما في رواية حديث ابن مسعود الذى رواه ابو داود وسعيد بن منصور وابن جرير « اذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات مصلصة كجر السلسلة على الصفوان » وروى ابن ابي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس « قال لما أوحى الجبار الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم دعا الرسول من الملائكة ليبعثه بالوحي فسمعت الملائكة صوت الجبار يتكلم بالوحي فلما كشف عن قلوبهم سألوا عما قال الله فقالوا الحق وعلموا ان الله لا يقول الا حقا » وقوله « خضعنا » بفتح الخاء الحضوع. وفي رواية بضم الاول وسكون الثانى وهو مصدر بمعنى خاضعين والصفوان الحجر الأملس . وقوله ينفذهم بفتح الياء وسكون النون وضم الفاء وبالذال المعجمة اى يمضى فيهم والاشارة بذلك الى القول والضمير فى ينفذهم للملائكة اى يخلص ذلك القول و يمضى فيهم حتى يفزعوا منه . وعن ابن مردويه من حديث ابن عباس « فلا ينزل على أهل السماء الا صعقوا » والمراد مسرق السمع الشياطين اى هم يسمعون الكلمة التى قضاها الله يركب بعضهم بعضا . وصف سفيان بن عيينة ركوب بعضهم فوق بعض بالتحريف والتبديد اى التفريق بين الاصابع والمعنى يستمع فوقانى الكلمة فيلقيها الى آخر تحته وهلم جرا الى ان يلقيها على لسان الساحر او الكاهن . والشهاب هو شعلة نار يرمى بها مسترق السمع. وفي هذا الحديث دليل على اثبات علو الله تعالى على خلقه على ما يلىق بعظيم جلاله وانه تعالى لم ينزل متكلمها اذا شاء الكلام وكلامه مسمع يسمعه الملائكة وهذا قول أهل السنة قاطبة سلفا عن خلف وكابرا عن كابر وابا عن جد خلافا للجهمية ونفاة المعتزلة فايالك ان تلتفت الى ما زخره أهل التعطيل وروجه أهل الاباطيل والله أعلم*

وعن النواس بن سمعان رضى الله عنه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله تعالى أن يوحى بالأمر تكلم بالوحي أخذت السموات منه رجفة أو قال رعدة شديدة خوفا من الله عز وجل فاذا سمع ذلك أهل السموات صعقوا وخروا لله سجدا فيكون أول من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله من وحيه بما أراد ثم يمر جبريل على الملائكة كلما مر بسماء سأله ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلي الكبير فيقولون كلهم مثل ما قال جبريل فينتهي جبريل بالوحي الى حيث أمره الله عز وجل » (١) ✽

فيه مسائل ✽ الأولى تفسير الآية الثانية ما فيها من الحجّة على ابطال الشرك خصوصا ما تعلق على الصالحين وهى الآية التى قيل انها تقطع عروق شجرة الشرك من القلب ✽ الثالثة تفسير قوله قالوا الحق وهو العلي الكبير ✽ الرابعة سبب سؤالهم عن ذلك ✽ الخامسة أن جبريل يجيبهم بعد ذلك بقوله قال كذا وكذا ✽ السادسة ذكر ان اول من يرفع رأسه جبريل ✽ السابعة أنه يقول لاهل السموات كلهم لأمهم يسألونه ✽ الثامنة أن الغشي يعم أهل السموات كلهم ✽ التاسعة ارتجاف السموات بكلام الله ✽ العاشرة أن جبريل هو الذي ينتهي بالوحي الى حيث أمره الله ✽ الحادية عشرة ذكر استراق الشياطين ✽ الثانية عشرة صفة ركوب بعضهم بعضا ✽ الثالثة عشرة ارسال الشهاب ✽ الرابعة عشرة انه تارة يدركه الشهاب قبل أن

[1] رواه ابن ابى حاتم ومعنى اخذت رجفة أى ارتجفت وهو دليل فى أنها تسمع كلامه تعالى وقوله أو قال رعدة شك من الراوى والراء منها مفتوحة وذكر خوف الله ظاهر فى أن السموات تخاف الله بما يجعل الله فيها من الاحساس ومعرفة من خلقها .

يلقيها وتارة يلقيها في اذن وليه من الانس قبل أن يدركه * الخامسة عشرة
كون الكاهن يصدق بعض الأحيان . السادسة عشرة كونه يكذب
معها مائة كذبة * السابعة عشرة انه لم يصدق كذبه الا بتلك الكلمة التي
سمعت من السماء * الثامنة عشرة قبول النفوس للباطل كيف يتعلقون بواحدة
ولا يعتبرون بمائة . التاسعة عشرة كونهم يتلقي بعضهم من بعض تلك الكلمة
ويحفظونها ويستدلون بها . العشرون أثبات الصفات خلافا للاشعرية المعطلة *
الحادية والعشرون بان تلك الرجفة والغشى خوفا من الله عز وجل ☆ الثانية
والعشرون أنهم يخرون لله سجدا *

باب

الشفاعة (١) وقول الله عز وجل

﴿ وأُنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وُلَىٰ ﴾

[١] الشفاعة هي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم بينهم . يقال شفّع يشفع
شفاعة فهو شافع وشفيع والمشفع الذي يقبل الشفاعة والمشفع الذي تقبل شفاعته . قال
العلامة ابن القيم ان الشفاعة ستة أنواع . الاول الشفاعة الكبرى التي يتأخر عنها اولو
العزم من الرسل عليهم السلام حتى تنتهي اليه صلى الله عليه وآله وسلم فيقول أنا لها وذلك
حين يهرعوا الخلائق الى الانبياء ليشفعوا لهم الى ربهم حتى يرجعهم من مقامهم في الموقف وهذه شفاعة
يختص بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يشاركه فيها أحد * الثاني شفاعته لاهل الجنة في
دخولها وقد ذكرها أبو هريرة في حديثه الطويل المتفق عليه * الثالث شفاعته لقوم من العصاة
من أمته قد استوجبوا النار فيشفع لهم أن لا يدخلوها * الرابع شفاعته في العصاة من أهل
التوحيد الذين يدخلون النار بذنوبهم والاحاديث بها متواترة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وقد أجمع عليها الصحابة وأهل السنة فاطبة وبدعوا من أنكروها وخطأوا به من كل جانب ونادوا عليه
بالضلال * الخامس شفاعته لقوم من أهل الجنة في زيادة ثوابهم ورفع درجاتهم وهذا مما لم ينزع
فيه أحد * السادس شفاعته في بعض الكفار من أهل النار حتى يخفف عذابه وهذه خاصة بأبي

ولا شفيع) (١) وقوله (قل لله الشفاعة جميعاً) (٢) وقوله (من ذا الذى يشفع عنده الا بذنه) وقوله (ولم من ملك في السموات لانغى شفاعتهم شيئاً الا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى) وقوله (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) الآيتين (٣) ✽

طالب وحده اه قال في الدين الخالص قلت لما كان المشركون في قديم الزمان وحديثه أما وقعو في الشرك وابتلوا به لتعلقهم بأذيال الشفاعة كان ذلك هضماً بحق الربوبية ونقصاً لعظمة الألوهية وسوء ظن برب العالمين . والله أعلم ✽

(١) معنى الانذار الاعلام بأسباب المخافة والتحذير منها . قال الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى ليس كل خلقه عاتب انما عاتب الذين يعقلون وهم المؤمنون باليوم الآخر أصحاب القلوب المتعظة والاذن الواعية ✽

(٢) قال الحافظ ابن كثير هذا كقوله (من ذا الذى يشفع عنده الا بذنه) وقوله (يومئذ لاتنفع الشفاعة) الخ فاذا كان هذا في حق الملائكة اقربين فكيف ترجون أيها الجاهلون شفاعته هذه الانداد عند الله وهو سبحانه لم يشرع عبادتها ولا أذن فيها بل قد نهى عنها على السنة جميع رساله وأنزل بالنهى عنها جميع كتبه ✽

(٣) قال العلامة ابن القيم في الكلام على هذه الآية وما قبلها بما ذكرهنا قد قطع الله الاسباب التي تعلق بها المشركون جميعاً فالشرك انما يتخذ معبوده لما يحصل له من النفع والنفع لا يكون الا لمن فيه خصلة من هذه الاربعة . الملك . والشركة . والاعانة والظهور . والشفاعة فان لم يكن مالكا كان شريكاً للمالك فان لم يكن شريكاً له كان له معينا وظهيراً فان لم يكن معينا ولا ظهيراً كان شفيعاً عنده فنفي سبحانه المراتب الاربعة نفياً مرتباً منتقلاً من الاعلى الى الادنى فنفي المالك والشركة فيه والمظاهرة والشفاعة التي يطلبها المشرك وأثبت شفاعته لانصيب فيها له شرك وهو الشفاعة باذنه سبحانه فكفى هذه الآية تورا وبرهاناً وتجريداً للتوحيد وقطعاً لاصول الشرك وموارده لمن عقلها والقرآن العظيم مملوء من أمثالها ونظائرهما وان كان أكثر الناس لا يشعرون بدخول الواقع منهم تحتة وتضمنه له ونصفي نوع وقوم قد خلوا من قبل ولم يقضوا وارثاً وهذا هو الذى يحول بين القلب وبين فهم القرآن ولعمرك ان كان أولئك قد دخلوا

قال أبو العباس نفي الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون فنفي أن يكون لغيره ملك أو قسط منه أو يكون عوناً لله ولم يبق إلا الشفاعة فبين أنها لا تنفع إلا لمن أذن له الرب كما قال (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) فهذه الشفاعة التي يظنها المشركون هي منتفية يوم القيامة كما نفاها القرآن وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم «أنه يأتي فيسجد لربه ويحمده لا يبدأ بالشفاعة أبولاً ثم يقال له ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعط واشفع تشفع» وقال أبو هريرة «من أسعد الناس بشفاعتك قال من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه فتلك الشفاعة لأهل الإخلاص باذن الله ولا تكون لمن أشرك بالله» وحققته أن الله سبحانه هو الذي يتفضل على أهل الإخلاص فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ليكرمه وينال المقام المحمود فالشفاعة التي نفاها القرآن ما كان فيها شرك ولهذا أثبت الشفاعة بأذنه في مواضع وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أنها لا تكون إلا لأهل التوحيد والإخلاص انتهى كلامه ☞

فيه مسائل: الأولى تفسير الآيات: الثانية صفة الشفاعة المنفية. الثالثة صفة الشفاعة المثبتة. الرابعة ذكر الشفاعة الكبرى وهي المقام المحمود: الخامسة صفة ما يفعله صلى الله عليه وسلم أنه لا يبدأ بالشفاعة بل يسجد فإذا أذن له شفع. السادسة من أسعد الناس بها. السابعة أنها لا تكون لمن أشرك بالله. الثامنة بيان حقيقتها ☞

فقدورثهم من هو مثلهم أو شر منهم أو دونهم أو فوقهم في الضلالة والبدعة وتناول القرآن لهم كتابه لاولئك اه قال في الشرح وهذا الذي ذكره هذا الامام هو حقيقة دين الاسلام كما قال سبحانه (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً)

باب قول الله تعالى

(انك لاتهدى من أحببت) (١) الآية

وفي الصحيح عن ابن المسيب عن أبيه قال « لما حضرت ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عبد الله ابن أبي أمية وابو جهل فقال له يا عم قل لاله لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال له أترغب عن ملة عبد المطلب فاعاد عليه النبي صلى الله عليه وسلم فاعادا فكان آخر ما قال هو على ملة عبد المطلب وأبي أن يقول لا اله الا الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاستغفرن لك ما لم أنه عنك فانزل الله عز وجل (ما كان للنبي

(١) تأتي الهداية بمعنى الدلالة بلطف على طريق النجاة والسعادة وتأتي بمعنى التوفيق والتأييد وهو خلق الهدى في قلب الضال فمن الاول قوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم) أى دلنا عليه وأرشدنا اليه (وانك لاتهدى الى صراط مستقيم) ومن الثاني قوله تعالى (إنك لاتهدى من أحببت) أى لا تخلق التوفيق والتأييد في قلب من أضله الله. والهداية الاولى عامة والثانية خاصة بالله تعالى. وسبب نزول هذه الآية موت أبي طالب على ملة عبد المطلب كما في الحديث الآتي بعد. قال الحافظ ابن كثير في تفسيره يقول تعالى انك يا محمد لاتهدى من أحببت أى ليس اليك ذلك إنما عليك البلاغ والله يهدي من يشاء وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة كما قال تعالى (ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء) وكانت وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة بقليل وتوفيت خديجة أم المؤمنين رضى الله عنها بعده بثمانية أيام . ومن حكمة الله تعالى في عدم هداية أبي طالب الى الاسلام ليبين لعباده أن ذلك اليه وهو القادر عليه دون من سواه فلو كان عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذى هو أفضل خلقه من هداية القلوب وتفريج الكرب ومغفرة الذنوب والنجاة من العذاب والخلص من النار ونحو ذلك شئ لكان أحق الناس بذلك وأولاهم به عمه أبو طالب الذى كان يحوطه ويحميه وينصره ويؤويه فسبحان من هرت حكمته العقول وأرشد العباد الى ما يهدمهم على معرفته وتوحيده واخلاص العمل لله وتجريده فليتب منه من يدعى النسب وهو عن الشرع من المعرضين والله أعلم *

والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) وانزل الله في أبي طالب (انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) ❦

فيه مسائل . الأولى تفسير أنك لا تهدي من أحببت الآية . الثانية تفسير قوله ما كان للنبي الآية . الثالثة وهي المسألة الكبرى تفسير قوله قل لا اله الا الله بخلاف ما عليه من يدعى العلم (١)؛ الرابعة أن ابا جهل ومن معه يعرفون مراد النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال للرجل قل لا اله الا الله فقبح الله من أبو جهل أعلم منه بأصل الاسلام . الخامسة جده صلى الله عليه وسلم ومبالغته في اسلام عمه . السادسة الرد على من زعم اسلام عبد المطلب وأسلافه ❦ السابعة كونه صلى الله عليه وسلم استغفر له فلم يغفر له بل نهى عن ذلك . الثامنة مضرة أصحاب السوء على الانسان ❦ التاسعة مضرة تعظيم الاسلاف والاكارم ❦ العاشرة استدلال الجاهلية بذلك . الحادية عشرة الشاهد لكون الاعمال بالحوثيم لانه لو قالها لنعتمه . الثانية عشرة التأمل في كبر هذه الشبهة في قلوب الضالين لان في القصة أنهم لم يجادلوه الا بها مع مبالغته صلى الله عليه وسلم وتكبيره فلاجل عظمتها ووضوحها عندهم اقتصر وا عليها *

[١] لان معنى قل لا اله الا الله أى أخلص التوحيد لله وحده لا شريك له لان أبا طالب كان يعلم بما دلت عليه من نفي الشرك بالله واخلاص العبادة له وحده فان من قالها بعلم ويقين فقد برى من الشرك والمشركين ودخل في الاسلام ولانهم كانوا يعلمون ما دلت عليه وفي ذلك الوقت لم يكن بمكة الا الاسلام أو الكفر فلا يقو لها الامن ترك الشرك وبرى منه ولقد جهل كثير من ادعياء العلم معنى لا اله الا الله فيحكمون على كل من تلفظ بها بالاسلام ولو كان مجاهرا بالكفر والاحاد والزندقة كاستحلال ترك الصلاة والصيام والزكاة وغير ذلك مما علم حرمته من الدين ضرورة لاسيما في هذا العصر الذى قل فيه الموحدون حقيقة وكثر فيه أهل البدع والاحاد ويمرقون من الدين أفواجا أفواجا كما كانوا يدخلون فيه أفواجا أفواجا فنسأل الله تأييد الطائفة الباقية المتمسكة بدينها الخالى من البدع والخرافات انه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير ❦

باب

ما جاء أن سبب كفر بني آدم وتركهم دينهم هو الغلو في الصالحين
 وقول الله عز وجل (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم)^(١)
 في الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما في قول الله تعالى (وقالوا
 لا تدرن آلهتكم ولا تدرن ودا ولا سواعا ولا يغوث ، يعوق ونسرا)
 « قال هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان
 الى قومهم أن انصبوا الى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصابا وسموها
 باسمائهم ففعلوا ولم تعبد حتي اذا هلك أولئك ونسى العلم عبت »^(٢) . وقال

[١] الغلو هو التجاوز في الحد ومنه غلا السعر يغلو غلاؤه . نهي الله أهل الكتاب عن الغلو
 والاطراء وهذا كثير في النصارى فانهم تجاوزوا الحد في عيسى حتى رفعوه فوق المنزلة التي أعطاه
 الله اياها فنقلوه من حيز النبوة الى أن اتخذوه الها من دون الله يعبدونه كما يعبدونه بل قد غلوا
 في اتباعه وأشياعه ممن زعم أنه على دينه فادعوا فيهم العصمة واتبعوههم في كل ما قالوه سواء كان
 حقا أو باطلا أو ضلالا أو رشادا أو صحيحا أو كذبا ولهذا قال تعالى (اتخذوا أجبارهم
 ورهبانهم أربابا من دون الله) الآية والمراد بالآية النهي لهم عن الافراط تارة والتفريط أخرى
 فن الافراط غلو النصارى في عيسى عليه السلام حتى جعلوه ربا ومن التفريط غلو اليهود فيه
 عليه السلام حتى جعلوه لغير ردة وما أحسن قول الشاعر

ولانغل في شئ من الامر واقتصد * كلا طرفي قصد الامور ذميم

(٢) الحديث رواه البخارى في صحيحه قال في فتح البيان قال محمد بن كعب هذه أسماء
 قوم صالحين كانوا بنى آدم ونوح فنشأ بعدهم قوم يقتدون بهم في العبادة فقال لهم ابليس
 لو صورتم صورهم كأن أنشط لكم وأشوق الى العبادة ففعلوا ثم نشأ قوم من بعدهم فقال لهم
 ابليس ان الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فاعبدوهم فابتداء عبادة الاوثان كان من ذلك الوقت
 وسميت هذه الصور بهذه الاسماء لانهم صوروها على صور أولئك القوم . قال الماوردى
 فأما وده فهو أول صنم معبود سمي ودا لودهم له وكان بعد قوم نوح لكلب بدومة الجندل في قول
 ابن عباس وعظاه ومقاتل وفيه يقول شاعرهم

ابن القيم قال غير واحد من السلف لما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الابد فعبدوهم . وعن عمر « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله » أخرجاه ^(١) وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يالم والغلو فإنا أهللك من كان قبلكم الغلو » ^(٢) ولمسلم عن ابن مسعود « أن رسول

حباك ود فإنا لا نحمل لنا ☆ لهو النساء وان الدين قد غربا

وأما سواع فكان لهذيل بساحل البحر . وأما يعوق فكان لغطينة من مرند بالجرف من سبأ في قول قتادة وقال المهدي لمراد ثم لغطفان . وأما يغوث فكان لهمدان في قول قتادة وعكرمة وعطاء وقال الثعلبي كان السكهلان بن سبأ ثم توارثوه حتى صار في همدان وفيه يقول مالك بن نبط الهمداني

يريش الله في الدنيا ويدي ☆ ولا يدي يعوق ولا يريش

وأما نسر فكان بندي السكراع من حمير في قول قتادة ومقاتل . قال الواقدي كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة النسر الطائر . اه باختصار والله أعلم

(١) قوله لا تطروني هو بضم اوله وسكون ثانيه من الاطراء وهو المبالغة في المدح والغلو فالغنى لا تجاوزوا الحد في مدحى بغير الواقع فيجرم ذلك الى الكفر كما جبر النصارى اليه لما تجاوزوا الحد في مدح عيسى بغير الواقع واتخذوه الها وحرفوا قوله في الانجيل عيسى نبي وانا ولدته زعموا أن الاول بتقديم الباء الموحدة التحتية وخففوا لام الثاني . وقد ادعى البعض نحو ذلك في نبينا صلى الله عليه وآله وسلم حيث قالوا ألا نسجد لك فنهاهم فايدعيه بعض فقراء الطريق الذين طمس الله بصائرهم وبصيرتهم في كونه صلى الله عليه وآله وسلم يعلم ما كان ويكون من علم الغيب وانه يتصرف في الدنيا بعد موته ويوزور من شاء ويجوب مشارق الأرض ومغاريها ويحضر مجالسهم مجالس الماء والتصدية غلط فاحش وجهل مركب منشؤه الغلو وعدم المعرفة . وقوله إنما أنا عبد أى ملك لله يتصرف في ما يشاء وكيف شاء فلا خروج لى عن دائرة العبودية بوجه كسائر العباد فلا تقولوا في حق شيئاً ينافي العبودية والرسالة والله أعلم ☆

(٢) رواه الامام أحمد بن حنبل في مسنده والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث ابن عباس

الله صلى الله عليه وسلم قال « هلك المتطعون قالها ثلاثاً » (١) فيه مسائل . الأولى أن من فهم هذا الباب وباين بعده تبيين له غربة الاسلام ورأى من قدرة الله وتقليبه للقلوب العجب . الثانية معرفة أول شرك حدث في الارض أنه بشبهة الصالحين . الثالثة أول شئ غير به دين الأنبياء وما سبب ذلك مع معرفة أن الله أرسلهم . الرابعة قبول البدع مع كون الشرائع والفطر تردها . الخامسة أن سبب ذلك كله مزج الحق بالباطل فالاول محبة الصالحين والثاني فعل أناس من أهل العلم شيئاً أرادوا به خيراً فظن من بعدهم أنهم أرادوا به غيره . السادسة تفسير الآية التي في سورة نوح . السابعة جملة الآدمي في كون الحق ينقص في قلبه والباطل يزيد . الثامنة فيه شاهد لما نقل عن السلف أن البدع سبب الكفر ، التاسعة معرفة الشيطان بما تؤول اليه البدعة ولو حسن قصد الفاعل . العاشرة معرفة القاعدة الكلية وهي النهي عن الغلو ومعرفة ما يؤول اليه . الحادية عشرة مضرة العكوف على القبر لاجل عمل صالح . الثانية عشرة معرفة النهي عن التماثيل والحكمة في ازلتها . الثالثة عشرة معرفة شأن هذه القصة وشدة الحاجة اليها مع الغفلة عنها . الرابعة عشرة وهي أعجب وأعجب قراءتهم إياها في كتب التفسير والحديث ومعرفتهم بمعنى الكلام وكون الله

(١) قال في الشرح قال الخطابي المتطع المتعمق في الشئ المتكلف البحث عنه على مذاهب أهل الكلام الداخلين فيما لا يعينهم الخائضين فيما لا تبلغه عقولهم ومن التنطع الامتناع من المباح مطابقا كالذي يمتنع من أكل الخبز واللحم ولبس الكتان والقطن ولا يلبس الا الصوف ويمتنع من نكاح النساء ويظن انه من الزهد المستحب . قال شيخ الاسلام تقي الدين أي ابن تيمية فهذا جاهل ضال اه . وقال النووي في شرح مسلم أي المتعمقون الغالون المجاوزون الحدود في أقوالهم وافعالهم . والله أعلم ﷻ

حال بينهم وبين قلوبهم حتى اعتقدوا أن فعل قوم نوح أفضل العبادات فاعتقدوا أن ما نهى^(١) الله ورَسُوله عنه فهو الكفر المبيح للدم والمال. الخامسة عشرة التصريح بأنهم لم يريدوا إلا الشفاعة. السادسة عشرة ظنهم أن العلماء الذين صوروا الصور أراحو ذلك. السابعة عشرة البيان العظيم في قوله « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم » فصلوات لله وسلامه على من بلغ البلاغ المبين. الثامنة عشرة نصيحته إيانا هلاك المتطعين. التاسعة عشرة التصريح بأنهم لم تعبد حتى نسى العلم ففيها بيان معرفة قدر وجوده ومضرة فقدته ☆ العشرون أن سبب فقد العلم موت العلماء ☆

باب

﴿ ما جاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف إذا عبده ﴾ في الصحيح عن عائشة « أن أم سلمة ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كنيسة رأتهما بأرض الحبشة وما فيها من الصور فقال أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله »^(٢) فهو لاء جمعوا بين فتنتين

(١) يعنى اعتقدوا أن النهى قاصر على ما كان كفرا مبيحا للدم والمال

(٢) الحديث أخرجه البخارى في غير موضع من صحيحه ومسلم والنسائى. وقوله « أم سلمة »

هى أم المؤمنين رضى الله عنها واسمها هند على الأصح بنت أبي أمية الخزومية هاجر بها زوجها أبو سلمة إلى الحبشة فلما رجعا إلى المدينة مات زوجها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقوله « كنيسة » هي بفتح الكاف معبد النصارى. وقوله « أولئك » بكسر الكاف والاشارة إلى البانين على قبور صالحهم المساجد والخطاب لام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم. وقوله « شرار الخلق » بكسر الشين جمع الشر كالخيار جمع الخير وإنما كانوا شرار الخلق لانهم ضلوا الطريق المستقيم فاضلوا وسنوا لمن بعدهم الغلو في قبور صالحهم حتى افضى بهم إلى عبادتها

فتنة القبور وفتنة التماثيل ☆ ولها عنها قالت « لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خميصة له على وجهه فاذا اغتم بها كشفها فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا ولولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً^(١) أخرجه^(١) ولمسلم عن جندب بن عبد الله قال « سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس وهو يقول « انى ابرأ الى الله أن يكون لى منكم خليل فان الله قد اتخذنى خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لا اتخذت أبابكر خليلاً إلا وان من كان قبلي كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد إلا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهارم عن ذلك^(٢) فقد نهى عنه في آخر

وهذا عام في كل من فعل فعلهم من هذه الأمة التي سبق عليها القول بان بعض الأمة يتبع

سنن من كان قبلها من المشركين فنسأل الله السلامة والنجاة من ذلك

(١) وأخرجه أيضاً النسائي في سننه قوله « لما نزل » على صيغة المعلوم في رواية أبي ذر فاعله محذوف أى لما نزل الموت . وفي رواية غيره بضم النون وكسر الزاء على صيغة المحجول . وقوله « طفق » جواب لما أى جعل : والخميصة كساء له اعلام . وقوله « اذا اغتم بها كشفها » أى اذا احتبس نفسه عن الخروج كشفها عن وجهه . وقوله « فقال وهو كذلك » أى على تلك الحالة وهو حال الطرح والكشف . وقوله « يحذر ما صنعوا الخ » هو من كلام الراوى لامن كلام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وانما كان يحذرهم من ذلك الصنيع لئلا يفعل بقبره مثله ولعل الحكمة في ذلك انه يصير بالتدريج شبيهاً بعبادة الاصنام كما هو حاصل الآن في هذا الزمان من مقالاتهم في قبور صلحاءهم والتمسح بها والطواف حولها وتقبيل جوانبها والسجود لها لا سيما بمصر بلاد الفراعنة فنسأل الله العصمة من ذلك .

(٢) قال النووي في شرح مسلم معنى أبرأ أى امتنع من هذا وأذكره والخليل هو المنقطع اليه . وقيل المختص بشئ دون غيره قيل هو مشتق من الخلة بفتح الخاء وهى الحاجة . وقيل من الخلة بضم الخاء وهى تخلل المودة في القلب فهى صلى الله عليه وآله وسلم أن تكون خاصة وانقطاعه الى غير الله تعالى وقيل الخليل من لا يتسع القلب لغيره . قال العلماء إنما نهى النبي

حياته ثم أنه لعن وهو في السياق من فعله والصلاة عندها من ذلك وان لم
 بين مسجد وهو معنى قولها خشى أن يتخذ مسجداً فان الصحابة لم يكونوا
 لينوا حول قبره مسجداً وكل موضع قصدت الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً
 بل كل موضع يصلى فيه يسمى مسجداً كما قال صلى الله عليه وسلم «جعلت
 لي الأرض مسجداً وطهوراً» * ولاحمد بسند جيد عن ابن مسعود رضى الله
 عنه مرفوعاً «إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء والذين
 يتخذون القبور مساجد» ورواه أبو حاتم في صحيحه ☆

فيه مسائل . الاولى ما ذكر الرسول فيمن بنى مسجداً يعبد الله فيه
 عند قبر رجل صالح ولو صحت نية الفاعل . الثانية النهي عن التمايل وغلظ
 الامر في ذلك : الثالثة العبرة في مبالغته صلى الله عليه وسلم في ذلك كيف
 بين لهم هذا أولاً ثم قبل موته بخمس قال ما قال ثم لما كان في السياق لم
 يكتف بما تقدم . الرابعة تمهية عن فعله عند قبره قبل أن يوجد القبر . الخامسة

صلى الله عليه وآله وسلم عن اتخاذ قبره وقبر غيره مسجداً خوفاً من المبالغة في تعظيمه والافتتان به
 فرمى أدى ذلك الى الكفر كما جرى لكثير من الامم الخالية وما احتاجت الصحابة رضوان
 الله عليهم أجمعين والتابعون الى زيادة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين كثر المسلمون
 وامتدت الزيادة الى أن دخلت بيوت أمهات المؤمنين فيه ومنها حجرة عائشة رضى الله عنها مدفن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصاحبه أبي بكر وعمر رضى الله عنهما بنوا على القبر حيطاناً
 مرتفعة مستدبرة حوله لئلا يظهر في المسجد فيصل الى العوام ويؤدى الى المحذور ثم بنوا جدارين
 من ركني القبر الشماليين وحر فوها حتى التقيتا حتى لا يتمكن أحد من استقبال القبر ولذا قيل في
 الحديث ولو لذلك لبرز قبره غير أنه خشى أن يتخذ مسجداً اه . واعلم أن الحجة أخص من

مطلق المحبة وهي لا تقبل الشراكة والمزاحمة وهي كال المحبة المستغرقة للحب كما قيل

قد تحللت مسلك الروح مني * وبذا سمي الخليل خليلاً

أنه من سنن اليهود والنصارى في قبور أنبيائهم . السادسة لغنه إياهم على ذلك . السابعة أن مراده تحذيره إيانا عن قبره . الثامنة العلة في عدم إبراز قبره . التاسعة في معنى اتخاذها مسجدا . العاشرة أنه قرن بين من اتخذها وبين من تقوم عليه الساعة فذكر^(١) الذريعة إلى الشرك قبل وقوعه على خامه . الحادية عشرة ذكره في خطبته قبل موته بخمس الرد على الطائفتين اللتين هما أشر^(٢) أهل البدع بل أخرجهم بعض أهل العلم من الثنتين والسبعين فرقة وهم الرافضة والجهمية وبسبب الرافضة حدث الشرك وعبادة القبور وهم أول من نبى عليها المساجد . الثانية عشرة ما بلى به صلى الله عليه وسلم من شدة النزاع . الثالثة عشرة ما أكرم به من الخلة . الرابعة عشرة التصريح بأنها أعلى من المحبة . الخامسة عشرة التصريح بأن الصديق أفضل الصحابة . السادسة عشرة الإشارة إلى خلافته *

- (١) كذا النسخة الأولى والنسخة الثانية هكذا فذكر سد الذريعة إلى الترك قبل وقوعه مع خاتمته وفي التركيب ركاكة . والمعنى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر ما كان ذريعة إلى الشرك قبل وقوعه ليحذره الناس عند خاتمته أمره أي موته صلى الله عليه وآله وسلم .
- (٢) الصحيح في استعمال أفعل التفضيل من الشر والخير شر وخير بدون همزة فكان الأحسن هنا حذفها موافقة للحديث هكذا قال بعضهم . أقول جاء الوجهان في الحديث إلا أن الحذف أكثر والله أعلم ﷻ



باب

﴿ما جاء أن الغلو في قبور الصالحين يصيرها أوثانا تعبد من دون الله﴾
 روى مالك في الموطأ «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اللهم
 لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم
 مساجد». (١) وابن جرير بسنده عن سفيان عن منصور عن مجاهد «أفرأيتم
 اللات والعزى قال كان يلت لهم السويق فمات فعكفوا على قبره» (٢) وكذا قال

(١) قد استجاب الله جل وعلا دعاء نبيه صلى الله عليه وآله وسلم . قال العلامة شمس الدين
 ابن القيم فالجواب رب العالمين دعاءه وأحاطه بثلاثة جدران حتى غدت أرجاؤه
 بدعائه في عزة وحماية وصيان . والحديث يدل على أن قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 لو عبد لكان وثناً لكن حماه الله تعالى بما حال بينه وبين الناس فلا يوصل إليه وقد تقدم
 قريباً بيان ذلك نقلاً عن النووي فارجع إليه . وقد عظمت الفتنة بالقبور بتعظيمها وعبادتها
 حتى اتخذت ديناً ربياً عليها الصغير وشاب عليها الكبير يرى تغييرها بدعة وفعالها سنة
 ويحقق قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كيف أنكم إذا لبستكم فتنة يهرم فيها الكبير وينشأ فيها
 الصغير تجرى على الناس يتخذونها سنة إذا غيرت قيل غيرت السنة . وقوله «اشتد غضب الله» الخ
 يدل على تحريم البناء على المساجد وتحريم الصلاة عندها وان ذلك من الكبائر . وقد روى عن الامام
 مالك امام دار الهجرة انه كره أن يقول زرت قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعلل ذلك
 بقوله صلى الله عليه وآله وسلم « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد» الحديث . كرهه رضي الله عنه
 إضافة هذا اللفظ الى القبر لثلايق التشبه بفعل أولئك سداً للذريعة . قال شيخ الاسلام
 ابن تيمية رحمه الله ومالك قد أدرك التابعين وهم أعلم الناس بهذه المسألة فدل ذلك على انه
 لم يكن معروفاً عندهم ألفاظ زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم . اه والله أعلم

(٢) قوله « اللات والعزى » تقدم الكلام عليهما فيما سبق . والسويق دقيق الخنطة أو
 الشعير ولته بله بالسمن أو الماء . وقوله بعد كان يلت السويق للحجاج أي للحجاج والمعنى
 ان اللات كان رجلاً صالحاً يطعم الحجاج السويق فلما مات غلوا فيه لصالحه فعكفوا
 على قبره حتى عبدوه وصار قبره وثناً من أوثان المشركين نسأل الله سلامة هذه الامة ونجاتها

ابو الجوزاء عن ابن عباس كان يلبت السويق للحجاج* وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال «لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج»^(١) رواه أهل السنن *

ثما تفعل بصالحها من الغلو والعكوف على قبورهم وطلب ما يختص بالله تعالى من جلب نفع ودفع ضرر لاسيما ما يقع في مصر والعلماء ساكتون انا لله وانا اليه راجعون*

(١) اللعن الطرد والبعد عن رحمة الله تعالى. وقوله « زائرات القبور » جمع زائرة وفي رواية « زوارات القبور » وهو يدل على تحريم زيارة النساء القبور وبه قال كثير من العلماء وفي الباب أحاديث كثيرة تدل على تحريم زيارة القبور للنساء منها ما روى ابو داود والحاكم عن ابن عمرو « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى فاطمة ابنته فقال ما أخرجك من بيتك فقالت أتيت أهل هذا الميت فرحمت على ميتهم فقال لها فلعلك بلغت معهم الكدى قالت معاذ الله وقد سمعتك تذكر فيها ما تذكر قال لو بلغت معهم الكدى فذكر تشديداً في ذلك فسألت ربيعة ما الكدى فقال القبور فيما أحسب» وفي رواية « لو بلغت معهم الكدى ما رأيت الجنة حتى يراها جد أبيك » قال الحاكم : صحيح الاسناد على الشيخين ولم يخرجاه . وروى ابن ماجه عن علي رضى الله عنه « قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاذا نسوة جلوس قال ما يجلسكن قالوا ننظر الجنابة قال هل تغسلن قلن لا قال هل تحملن قلن لا قال تدلين فيمن يدلى قلن لا قال فارجعن مأزورات غير مأجورات » ورواه أبو يعلى من حديث أنس وقد ذهب جماعة من أهل العلم الى أن النساء لم يدخلن في الاذن في زيارة القبور لان قوله عليه الصلاة والسلام « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فان فيها عبرة » صيغة تذكير لا يتناول النساء الا تغليبا . ولو كن داخلات في هذا الخطاب لاستحب لهن زيارة القبور وما علمنا أحداً من الأئمة استحب لهن زيارة القبور ولا كان النساء على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وخلفائه الراشدين يخرجن الى زيارة القبور وأيضا فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم عال الاذن للرجال كما في بعض الروايات في مسند احمد بأن ذلك يذكر الموت ويرقق القلب وتدمع العين . ومعلوم أن المرأة اذا فتح لها هذا الباب أخرجها الى الجزع والندب والتياحة لما فيها من الضعف وقلة الصبر . قال الحافظ المنذرى

فيه مسائل : الأولى تفسير الاوثان . الثانية تفسير العبادة . الثالثة أنه صلى الله عليه وسلم لم يستعدن الامم يخاف وقوعه . الرابعة قرنه بهذا اتخاذ قبور الانبياء مساجد : الخامسة ذكر شدة الغضب من الله . السادسة وهى من أهمها صفة معرفة عبادة اللات التى هي الكبر الاوثان . السابعة معرفة أنه قبر رجل صالح . الثامنة انه اسم صاحب القبر وذكر معنى التسمية . التاسعة لغنه زوارات القبور . العاشرة لغنه من أسرجها ❦

باب

ما جاء في حماية المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل الى الشرك^(١) وقول الله تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم^(٢)) الآية

في الترغيب والترهيب قد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن زيارة القبور نهياً عاماً للرجال والنساء سم أذن للرجال في زيارتها واستمر النهى في حق النساء اه

أقول ويكون الاذن في زيارة القبور مخصوصاً بالرجال خض بهذا الحديث فيكون من العام المخصوص : وقوله « والمتخذين عليها المساجد » ظاهره انهم كانوا يجعلونها مساجد يصلون فيها وقيل هو أعم من الصلاة عليها وفيها . وقد أخرج مسلم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها أو عليها » . والسر جمع سراج أى يوقدون عليها السرج كما يفعله أهل زماننا قال ابو محمد المقدسى لو ابيح اتخاذ السرج عليها لم يلعن من فعله لان فيه تضييعاً للمال في غير فائدة وافراطاً في تعظيم القبور أشبه تعظيم الاصنام . قال العلامة شمس الدين ابن القيم اتخاذها مساجد وابقاد السرج عليها من الكبرياء اه والله أعلم

(١) الجناب هو الجانب والمراد حمايته صلى الله عليه وآله وسلم عما يقرب منه أو يخالفه من

الشرك وأسبابه

(٢) قال القاضى عياض في كتابه الشفا في تعريف حقوق المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم .

أعلم الله تعالى المؤمنين أو العرب أو أهل مكة أو جميع الناس على اختلاف المفسرين من المواجبه

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا قبرى عيدا وصلوا على قان صلاتكم
تبلغنى حيث كنتم » رواه أبو داود باسناد حسن رواه^(١) ثقات رحمهم وعن علي

بهذا الخطاب « أنه بعث فيهم رسولا من أنفسهم » يعرفونه ويتحققون مكانه ويعلمون صدقه
وأمانته فلا يتهمونه بالكذب وترك النصيحة لهم لكونه منهم وانهم تكن في العرب قبيلة الاوها
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولادة أو قرابة ثم وصفه بعد باوصاف حميدة وأثنى عليه
بمحامد كثيرة من حرصه على هدايتهم ورشدهم واسلامهم وشدة ما يعنتهم ويضرهم في دنياهم
وأخراهم وعزته عليه ورأفته ورحمته بمؤمنيه اه المراد منه . وقال الحافظ ابن كثير في تفسيره
يقول الله تعالى ممثنا على المؤمنين بما أرسل اليهم رسولا من أنفسهم أى من جنسهم وعلى لغتهم
كما قال ابراهيم عليه السلام (ربنا وابعث فيهم رسولا منهم) . وقال تعالى (لقد من الله على
المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) . وقال تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) . أى
منكم وبلغتكم كما قال جعفر بن أبي طالب للنجاشى والمغيرة بن شعبة لرسول كسرى ان الله بعث
فينا رسولا منا عرف نسبه وصفته ومدخله ومخرجه وصدقه وأمانته الحديث . وقوله تعالى (عزيز
عليكم ما عنتم) أى يعز عليه الشئ الذى يعنت امته ويشق عليها وبهذا جاء في الحديث المروى من
طرق عنه أنه قال (بعثت بالخنفية السمحة) وفي الصحيح « أن هذا الدين يسر » وشريعته كلها
سهلة سمحة كاملة يسيرة على من يسرها الله تعالى عليه . حريص عليكم أى على هدايتكم
ووصول النفع الدنيوى والاخرى اليكم . اه ببعض تصرف

(١) قوله « لا تجعلوا بيوتكم قبورا » قال شيخ الاسلام ابن تيمية أى لا تعطلوها من
الصلاة فيها والدعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبور فأمر بتحرى العبادة في البيوت ونهى عن
تحريمها عند القبور عكس ما يفعله المشركون من النصارى ومن تشبه بهم من هذه الامة . وفي
الصحيحين عن ابن عمر مرفوعا « اجعلوا صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا » وفي
صحيح مسلم عن ابن عمر أيضا مرفوعا « لا تجعلوا بيوتكم مقابر فان الشيطان يفر من البيت
الذى يسمع سورة البقرة تقرأ فيه » . وقوله « ولا تجعلوا قبرى عيدا » قال العلامة ابن القيم
رحمه الله تعالى العيد ما يعتاد مجيئه وقصده من زمان ومكان مأخوذ من المعاودة والاعتاد فاذا

ابن الحسين « انه رأى رجلا يجيء الى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو فيها وقال ألا أحدثكم حديثا سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لاتخذنا قبرى عيدا ولا بيوتكم قبورا فان تسلم عليكم ليسلغنى أين كنتم » رواه في المختارة * (١)

كان اسما للمكان فهو المكان الذى يقصد فيه الاجتماع واتبابه للعبادة وغيرها كما أن المسجد الحرام ومنى ومزدلفة وعرفة والمشاعر جعلها الله عيدا للحضفء ومثابة كما جعل أيام العيد فيها عيدا وكان للمشركين اعياد زمانية ومكانية فلما جاء الله بالاسلام ابطها وعض الحفء منها عيد الفطر وعيد النحر وأيام منى كما عوض عن اعياد المشركين المكانية بالكعبة ومنى ومزدلفة وعرفة والمشاعر . وقوله « وصلوا على فان صلاتكم تبلغنى حيث كنتم » يشير بذلك الى أن ما ينالنى منكم من الصلاة والسلام علىّ يحصل مع قولكم وبعدهم فلا حاجة لكم الى اتخاذه عيدا تتابونه وترددون اليه لأجل ذلك والله أعلم

(١) قوله « الى فرجة » بضم الفاء وسكون الراء هي الكوة في الجدار والخوذة ونحوها وقوله « فيدخل فيها فيدعو فيها » يدل على منع قصد القبور والمشاهد لأجل الدعاء والصلاة عندها . قال شيخ الاسلام رحمه الله ما علمت أحدا رخص فيه لان ذلك نوع من اتخاذه عيدا وأيضا قصد القبر للسلام غير مشروع لذلك كره مالك لاهل المدينة فكلما دخل الانسان المسجدان يأتي قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم لان السلف لم يكونوا يفعلون ذلك ولن يصلح آخر هذه الامة الا ما أصلح أولها وكان الصحابة والتابعون رضى الله عنهم يأتون الى مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيصلون فاذا قضاوا الصلاة قعدوا أو خرجوا ولم يكونوا يأتون القبر للسلام لعلمهم أن الصلاة والسلام عليه في الصلاة أكمل وأفضل وأما دخولهم عند قبره للصلاة والسلام عليه هناك اول الصلاة والدعاء فلم يشرع لهم بل نهاهم في قوله « لاتخذوا قبرى عيدا وصلوا على فان صلاتكم تبلغنى » فبين أن الصلاة تصل اليه من بعد وكذلك السلام ولعن من اتخذ قبور الانبياء مساجد وكانت الحجرة في زمانهم يدخل اليها من الباب اذ كانت عائشة رضى الله عنها فيها وبعد ذلك بنى الخائظ الآخر وهم مع ذلك التمكن من الوصول الى قبره لا يدخلون عليه للسلام ولا للصلاة ولا للدعاء لانفسهم ولا لغيرهم ولا لسؤال عن

فيه مسائل . الاولى تفسير آية براءة* الثانية ابعاده أمتة عن هذا الحمي غاية البعد* الثالثة ذكر حرصه علينا ورافته ورحمته . الرابعة تمهيه عن زيارة قبره على وجه مخصوص مع ان زيارته من أفضل الأعمال* الخامسة نبيه عن الاكثر من الزيارة* السادسة حثه على النافلة في البيت* السابعة أنه متقرر عندهم أنه لا يصلى في المقبرة . الثامنة تعليل ذلك بأن صلاة الرجل وسلامه عليه يبلغه وان بعد فلا حاجة الى ما يتوهمه من اراد القرب* التاسعة كونه صلى الله عليه وسلم في البرزخ تعرض أعمال أمتة في الصلاة والسلام عليه*

حديث أو علم ولا كان الشيطان يطمع فيهم حتى يسمعهم كلاما أو سلاما فيظنون انه هو كلمهم واقفاهم وبين لهم الاحاديث او أنه قد رد عليهم السلام بصوت يسمع من خارج كما طمع الشيطان في غيرهم فاضلمهم عن قبره وقبر غيره حتى ظنوا أن صاحب القبر يأمرهم وينهاهم ويفتيهم ويحدثهم في الظاهر وانه يخرج من القبر ويرونه خارجا من القبر ويظنون ان نفس ابدان الموتى خرجت تكلمهم وان روح الميت تجسدت لهم فرآها كما رآهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة المعراج والمقصود ان الصحابة رضی الله عنهم لم يكونوا يعتادون الصلاة والسلام عليه عند قبره كما يفعله من بعدهم من الخلف وانما كان يأتي من خارج فيسلم عليه اذا قدم من سفر كما كان ابن عمر يفعل قال عبيد الله بن عمر عن نافع كان ابن عمر اذا قدم من سفر أتى قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبابكر السلام عليك يا ابناء ثم ينصرف . قال عبيد الله مانع أحدنا من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعل ذلك الا ابن عمر اه من فتح المجيد ببعض تصرف: وقوله « في المختارة » هو اسم كتاب في الحديث جمع فيه مؤلفه الامام العلامة أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسى الحافظ ضياء الدين أحد الأعلام الأحاديث الحياض الزائدة على الصحيحين . قال الامام الذهبي في ترجمته افنى عمره في هذا الشأن مع الدين المتين والورع والفضيلة التامة والاتقان فالله يرحمه ويرضى عنه والله أعلم .

باب

ما جاء أن بعض هذه الأمة يعبد الاوثان: (١) وقوله تعالى (ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) (٢). وقوله تعالى (قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت) (٣) وقوله

(١) الاوثان جمع وثن يطلق على كل ما قصد بنوع من أنواع العبادة من دون الله صورة كان أو غير صورة قال صاحب النهاية وقد يطلق الوثن على غير الصورة ومنه حديث عدى ابن حاتم قدمت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي عنق صليب من ذهب فقال لي الق هذا الوثن فلذلك اطلقه بعضهم على القبور والمشاهد وغيرها واستدل بقول الخليل عليه السلام (أتما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افسا) مع قوله (قلوا نعبدا صنما فنظف لها عاكفين) وقوله (أتعبدون ما تنتحون) والله أعلم

(٢) أما الجبت فيطلق على الضم والكاهن والساحر ونحو ذلك قال الجوهرى في الصحاح. والطاغوت الشيطان في صورة انسان يتحاكمون اليه وهو صاحب أمرهم. وقال الامام مالك هوكل ما يعبد من دون الله عز وجل وبقية الآيات وهو قوله تعالى (ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدي من الذين آمنوا سيلا) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره أى يفصلون الكفار على المسلمين بجهلهم وقلة دينهم وكفرهم بكتاب الله الذى بأيديهم. وقد روى ابن أبى حاتم بسنده الى عكرمة قال جاء يحيى بن أخطب وكعب بن الأشرف الى أهل مكة فقالوا لهم أتم أهل الكتاب وأهل العلم فأخبرونا عنا وعن محمد فقالوا ما أتم ومحمد فقالوا نحن نصل الارحام ونشرك الكوماء ونسقى الماء على اللبن ونفك العنان ونسقى الحجاج ومحمد صبور قطع أرحامنا واتبعه سراق الحجاج من غفار فنحن خير أم هو فقالوا (أتم خير وأهدى سيلا) فأزل الله تعالى (ألم تر الى الذين أتوا نصيبا) الآية

(٣) قال الحافظ ابن كثير أى هل أخبركم بشر من ذلك مثوبة عند الله أى هل أخبركم بشر جزاء عند الله يوم القيامة مما تظنونونه بناوهم أنتم الذين تتصفون بهذه الصفات المفسرة بقوله من لعنه أى أبعد من رحمته وغضب عليه أى غضبا لا يرضى بعده أبدا وجعل منهم القردة والخنازير. وعن ابن مسعود قال «سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن القردة والخنازير أهي مما مسخ الله فقال ان الله لم يهلك قوما أو قال لم يسخ قوما فيجعل لهم نسلا ولا عقبا وان القردة والخنازير

(قال، الذين غلبوا على أمرهم لتتخذن عليهم مسجدا) (١)*
 عن أبي سعيد رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لتبتعن سنن من كان قبلكم حذوا القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر
 ضب لدخلتموه قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن» (٢) اخرجاه*

كانت قبل ذلك» رواه مسلم وهذه الآية جواب لقولهم لمن أهل دين أقل حظا في الدنيا والآخرة
 منكم ولادينا شر من دينكم والقردة أصحاب السبت والحنازير كفار مائدة عيسى. وقد روى عن ابن
 عباس أن الذين مسحوا الكلاهما من أصحاب السبت فشبابهم مسحوا قردة ومشايخهم مسحوا حنازير:
 وقوله وعبد الطاغوت أى وجعل منهم من عبد الطاغوت أى أطاع الشيطان فيما سول له وقد ورد
 فيه قرآت كثيرة يرجع معناها إلى أنكم يا أهل الكتاب الطاغوتين في ديننا الذى هو توحيد الله تعالى
 وافراده بالعبادة دون ما سواه كيف يصدر منكم هذا وأنتم قد وجدتمكم جميع ما ذكر ولهذا
 قال في آخر الآية أولئك شركم كانا أى مما تظنون بنا وأضل عن سواء السبيل وهذا من باب استعمال
 أفعال التفضيل فيما ليس في الطرف الآخر مشاركة كقوله عز وجل (أصحاب الجنة يومئذ خير
 مستقرا وأحسن مقيلا) والله أعلم

(١) قوله (الذين غلبوا على أمرهم) الذى قال ذلك أصحاب الكلمة والنفوذ في زمن أصحاب
 الكهف أى قالوا لتتخذن على أصحاب الكهف مسجدا ليعرفوا فتصدم الناس وتبركوا فيهم كما يفعله
 غالب جهال المسلمين الآن وبعض خواصهم وهذا على جهة النتم لهم بدليل قوله صلى الله عليه وآله
 وسلم « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا » وقد روى
 عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه لما وجد قبر دانيال في زمانه بالعراق أمر أن يخفى عن
 الناس وأن تدفن تلك الرقعة التى وجدوها عنده فيها شئ من الملاحم وغيرها والله أعلم

(٢) قوله « لتبتعن سنن» بفتح السين المهملة أى طريق من كان قبلكم. وقوله « حذوا القذة
 بالقذة » بنصب حذو وعلى المصدر والقذة بضم القاف واحدة القذاذ وهو ريش السهم أى لتبتعن
 طريقهم في كل ما فعلوه وتشبهوهم في ذلك كما تشبه قذة السهم القذة الاخرى فوقع كما أخبر صلى
 الله عليه وآله وسلم وهو علم من أعلام النبوة: وقوله « حتى لو دخلوا جحر ضب
 لدخلتموه » وفي حديث آخر « حتى لو كان فيهم من يأتي أمه علانية لكان من أمتى من يفعل ذلك»
 أراد صلى الله عليه وآله وسلم أن أمته لا تدع شيئا مما كان يفعله اليهود والنصارى الا فعلته كله

ولمسلم عن ثوبان رضى الله عنه « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله زوى لى الارض فرأيت مشارقها ومغارها وان امي سيلبغ ملكها ما زوى لى منها وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض وانى سألت ربى لأمتى أن لا يهلكها بسنة بعامة وان لا يسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم وان ربى قال يا محمد اذا قضيت قضاءه فانه لا يرد وانى أعطيتك لامتك ان لا اهلكهم بسنة عامة وان لا أسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من بأقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ويسبي بعضهم بعضا» (١) ورواه

لا يترك منه شيئا ولهذا قال ابن عيينة من فسد من علمائنا فقيهه شبه اليهود ومن فسد من عبادنا فقيهه شبه من النصرى وقوله « قال فن » استفهام تقرير أى فن هم غير أولئك ولا يخفى على العاقل أنه لو تتبع أفعال الناس الذين يدعون مسلمين لأن لراى غالبهم ليسوا على شئ من صفات المسلمين لافى المأكل والمشرب والملبس ولا فى العبادات بل عبادتهم مشوبة بأشياء من أعمال الجوس والمشركين وعوائدهم تشبه عوائد اليهود والنصارى ولا واعظ ولا زاجر يمنعهم من ذلك ويحذرهم عاقبته نسأل الله صلاح الامة وصلاح قاداتهم من أمراء وعلماء وأئمة والأفعلى الاسلام والمسلمين السلام

(١) قوله « زوى لى الأرض » أى جمع يقال زويت الشئ جمعته وقبضته يريد تقريب البعيد منها حتى أطلع عليه اطلاعه على القريب بأن طويت له الارض وجعلت مجموعة كهيئة كف فى مرآة ينظره فأبصر ما تملكه أمته من أقصى مشارق الارض ومغارها . وقوله « وان أمتى سيلبغ ملكها ما زوى لى » قال القرطبي هذا الخبر وجد مخبره كما قال صلى الله عليه وآله وسلم وكان ذلك من دلائل نبوته وذلك أن ملك أمته اتسع الى أن بلغ أقصى طنجة الذى هو منتهى عمارة المغرب الى أقصى المشرق مما وراء خراسان والنهر وكثير من بلاد السند والهند والصغد ولم يتسع ذلك الاتساع من جهة الجنوب والشمال ولذلك لم يذكر عليه السلام انه أريه ولا أخبر ان ملك أمته يبلغه . قوله « وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض » قال القرطبي يعنى به كنز كسرى وهو ملك الفرس وكنز قيصر وهو ملك الروم وقصورهما وبلادهما . وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم « والذى نفسى بيده لتنفض كنوزهما فى سبيل الله » وعبر بالأحمر عن كنز قيصر لان الغالب عندهم كان الذهب وبالأبيض عن كنز كسرى

البرقاني^(١) في صحيحه وزاد «وانما أخاف على أمتي الأئمة المضلين واذا وقع عليهم السيف لم يرفع الى يوم القيامة ولا تقوم الساعة حتى يلحق حي من أمتي بالمشركين وحتى تعبد فئام من أمتي الاوثان وانه سيكون في

لان الغالب عنده كان الجوهر والفضة ووجد ذلك في خلافة عمر فانه سيق اليه تاج كسرى وحليته وما كان في بيوت أمواله وجميع ما حوته مملكته على سعتها وعظمتها وكذلك فعل الله بقصره: وقوله « واني سألت ربي لامتي أن لا يهلكها بسنة بعامة » هكذا ثبت في أصل المصنف رحمه الله بعامة البلاء كما قاله صاحب فتح المجيد وهي رواية صحيحة في صحيح مسلم وفي بعضها بمخذفها . قال القرطبي وكانها زيادة لان عامة صفة السنة والسنة الجذب الذي يكون به الهلاك العام ويسمى الجذب والقحط سنة ويجمع على سنين كما قال تعالى (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) أي الجذب المتوالي: وقوله « من سوى أنفسهم » أي من غيرهم من الكفار من هلاك بعضهم بعضا وسب بعضهم بعضا وقد حصل ذلك ومن أراد تفاصيل ما وقع فعليه بكتب التاريخ لان هنا ليس محل ذكره نسأل الله السلامة والتوفيق. وقوله « فيستبيح بيضتهم » قال الجوهري بيضة كل شيء حوزته وبيضة القوم ساحتهم وعلى هذا فيكون معنى الحديث ان الله لا يسلط العدو على كافة المسلمين حتى يستبيح جميع ما حازوه في البلاد والارض ولو اجتمع عليهم من بأقطار الارض وهي جوانبها . وقوله « حتى يكون بعضهم يهلك بعضا ويسب بعضهم بعضا » الظاهر ان حتى عاطفة أو تكون لانتها الغاية أي ان أمر الأئمة ينتهي الى أن يكون بعضهم يهلك بعضا ويسب بعضهم بعضا وقد سلط الله بعضهم على بعض كما هو حاصل وواقع الآن لكثرة اختلافهم وتفرقهم وحبهم المناصب والرياسة وجمعهم المال وعدم الرجوع الى الامر اليبين من الدين نسأل الله السلامة وقوله « وان ربي قال يا محمد اذا قضيت قضاء فانه لا يرد » يعني اذا حكمت حكما مبرما نافذاً فانه لا يرد بشيء ولا يقدر أحد على رده كما قال صلى الله عليه وآله وسلم « ولا راد لما قضيت » والله أعلم

(١) هو الامام الحافظ الكبير أبو بكر احمد بن محمد بن غالب الخوارزمي ولد سنة ست وثلاثين وثلاثمائة وتوفي سنة خمس وعشرين واربعائة . قال الخطيب كان ثبورا وعاما لمز في شيوخنا أثبت منه عارفا بالفة كثير التصانيف ضف مسندا ضمنه ما شتمل عليه الصحيحان وجمع حديث الثوري وحديث شعبة وطائفة . وهذا الحديث رواه أبو داود بتمامه بسنده الى أبي قلابة *

أمتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي وانا خاتم النبيين لانبي بعدى ولا تزال طائفة من أمتي على الحق منصوراة لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله تبارك وتعالى» (١) *

(١) قوله « وإنما أخاف على امتي الاثمة المضلين » أراد والله أعلم الامراء والعلماء والعباد فيحكمون فيهم بغير علم فيضلونهم كما قال تعالى (وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلون السبيل) وكان بعض هؤلاء يقول لا صحابه من كان له حاجة فليات الى قبري فلنى أقضيها له ولا خير في رجل يحجبه عن أصحابه ذراع من تراب ونحو هذا وهذا هو الضلال البعيد يدعو أصحابه الى أن يعبدوه من دون الله ويسألوه ما لا يقدر عليه من قضاء حاجاتهم وتفريج كرباتهم وقد قال تعالى (يدعو من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعو لمن ضره اكبر من نفعه) الآية . قال في فتح المجيد ومن هذا الضرب من يدعى أنه يصل مع الله الى حال تسقط عنه التكليف ويدعى ان الاولياء يدعون ويستغاث بهم في حياتهم ومماتهم وانهم ينفعون ويضرون ويدبرون الامور على سبيل الكرامة وانه يطلع على اللوح المحفوظ ويعلم أسرار الناس وما في ضمائرهم ويجوز بناء المساجد على قبور الانبياء والصالحين وايقادها بالسرج ونحو ذلك من الغلو والافراط والعبادة لغير الله اه وقوله « واذا وقع عليهم السيف لم يرفع الى يوم القيامة » وقا وقع ذلك فان السيف لما وقع بقتل عثمان رضى الله عنه وأرضاه لم يرفع وكذلك يكون الى يوم القيامة لكن قد يكثر نارة ويقل أخرى ويكون في جهة ويرتفع عن أخرى . وقوله « ولا تقوم الساعة حتى يلحق حتى من أمتي بالمشركين » الحى وأحد الاحياء وهي القبائل . وفي رواية أبي داود حتى يلحق قبائل من أمتي بالمشركين » والمعنى انهم يكونون معهم ويرتدون برغبتهم عن أهل الاسلام ولحوقهم بأهل الشرك: وقوله « حتى تعبد فئام » النخ الفئام هو الجماعات الكثيرة قاله صاحب النهاية وسيفسره المصنف بعد . وفي رواية أبي داود « حتى تعبد قبائل من أمتي الاوثان » * وقد تقدم لك فيما سبق أن الوثن يطلق على كل ما يتخذ قرينة من دون الله ولقد غلب الشرك على اكثر النفوس لظهور الجهل وخفاء العلم حتى صار المعروف منكرا والمنكر معروفا والسنة بدعة والبدعة سنة وطمست الاعلام واشتدت غربة الاسلام وقل العلماء وغلب

فيه مسائل . الاولى تفسير آية النساء : الثانية تفسير آية المائدة . (١)
الثالثة تفسير آية الكهف . الرابعة وهي أهمها مامعنى الايمان بالحجبت
والطاغوت هل هو اعتقاد قلب أو هو موافقة أصحابها مع بغضها ومعرفة
بطلانها : الخامسة قولهم إن الكفار الذين يعرفون كفرهم أهدي
سبيلا من المؤمنين . السادسة وهي المقصود بالترجمة أن هذا لا بد أن
يوجد في هذه الامة كما تقرر في حديث أبي سعيد : السابعة التصريح
بوقوعها أعنى عبادة الاوثان في هذه الامة في جموع كثيرة : الثامنة العجب
العجاب خروج من يدعى البوة مثل المختار (٢) مع تكلمه بالشهادتين

السفهاء وتفاقم الامر واشتد البأس وظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ولكن
لا تزال طائفة من الامة المحمدية قائمة بالحق لا يضرها من خالفها حتى يأتي أمر الله والله أعلم
(١) آية النساء هي قوله تعالى (الم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالحجبت

والطاغوت) وآية المائدة هي قوله تعالى (قل هل أنبئكم) الخ

(٢) هو ابن أبي عمير الثقفي خرج وغلب على الكوفة في أول خلافة ابن الزبير وأظهر
حبة أهل البيت ودعا الناس الى طلب قتلة الحسين فقتل كثيرا ممن باشر ذلك وأعان
عليه فاحبه الناس ثم ادعى النبوة وزعم أن جبريل عليه السلام يأتيه . وقد ادعى النبوة غيره
أيضاً من الرجال والنساء ممن ادعى ذلك في زمن الرسول عليه الصلاة والسلام كـمسيلة
الكذاب فانه ادعى النبوة باليمامة والاسود العنسي باليمن وفي زمن خلافة أبي بكر الصديق
رضي الله عنه طليحة بن خويلد في بني اسد بن خزيمه . وسجاح في بني تميم وقتل الاسود
قبل أن يتوفي النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومسيلة في خلافة أبي بكر رضي الله عنه قتله
وحشى قاتل حمزة يوم أحد وشاركه في قتله مسيلة يوم اليمامة رجل من الأنصار وتاب
طليحة ومات على الاسلام في زمن عمر رضي الله عنه ونقل أن سجاح تابت أيضاً . ومن
ادعى النبوة أيضاً الحرث الكذاب خرج في خلافة عبد الملك بن مروان فقتل . وخرج
في خلافة بني العباس جماعة أيضاً وقد أهلك الله تعالى من وقع له منهم ذلك والله أعلم

وتصريحه بانه من هذه الامة وأن الرسول حق وان القرآن حق وفيه أن محمداً خاتم النبيين ومع هذا يصدق في هذا كله مع التضاد الواضح . وقد خرج المختار في آخر عصر الصحابة وتبعه فئام كثيرة . التاسعة البشارة بأن الحق لا يزول بالكلية كما زال فيما مضى بل لا تزال عليه طائفة . العاشرة الآية العظمى أنهم مع قتلهم لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم . الحادية عشرة أن ذلك الشرط الى قيام الساعة . الثانية عشرة ما فيهن من الآيات العظيمة منها اخباره بان الله زوي له المشارق والمغرب وأخبر بمعنى ذلك فوقع كما أخبر بخلاف الجنوب والشمال واخباره بأنه أعطي الكنزين واخباره باجابة دعوته لامته في الاثنتين واخباره بانه منع الثالثة واخباره بوقوع السيف وأنه لا يرفع اذا وقع واخباره بظهور المنتسبين في هذه الامة واخباره ببقاء الطائفة المنصورة وكل هذا وقع كما أخبر مع أن كل واحد منها من أبعدهما يكون في العقول . الثالثة عشرة حصر الخوف على أمته من الأئمة المضلين . الرابعة عشرة التنبيه على معني عبادة الأوثان *

باب

ما جاء في السحر (١)

(١) السحر في اللغة عبارة عما خفي ولطف سببه كما قاله ابن كثير ولهذا جاء في الحديث أن من البيان لسحرا وسمى السحر سحرا لأنه يقع خفياً خرا الليل . قال أبو محمد المقدسي في الكافي السحر عزائم ورقى وعقد تؤثر في القلوب والابدان فيمرض ويقتل ويفرق بين المرء وزوجه . قال الله تعالى (فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه) . وقال سبحانه (ومن شر النفاثات في العقد) يعني السواحر اللاتي يعقدن في سحرهن وينقثن في عقدهن ولولا أن للسحر حقيقة لم يأمر بالاستعاذة منه . وقد روى البخاري بسنده عن عائشة

وقول الله تعالى (ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق) (١) وقوله

رضي الله عنها انها قالت « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سحر حتى انه ليخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله وانه قال لها ذات يوم أتاني ملكان فجلس احدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال ما وجع الرجل قال مطبوب قال ومن طبه قال لبيد بن الأصبم في مشطو ومشاطه في جف طلعة ذكر في بشر ذروان » وقد نقلنا أقوال علماء الاسلام في سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم قديما وحديثا في تعليقنا على كتاب تجريد التوحيد المفيد للعلامة المقرزي وحققتنا انه لا يمتنع السحر بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم لأنه قال صلى الله عليه وآله وسلم انه ليخيل اليه فكان غاية هذا فيه صلى الله عليه وسلم انما في جسده وظاهر جوارحه لاني عقله وقلبه فهو مرض من الامراض وإصابته به كإصابته بالسّم لافرق بينهما فلا يقدح في مقام النبوة ، والله أعلم

(١) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره أى ولقد علم اليهود الذين استبدلوا بالسحر عن متابعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لمن فعل فعلهم ذلك انه ماله في الآخرة من خلاق. قال ابن عباس ومجاهد والسدي من نصيب . وقال عبدالرزاق عن معمر عن قتادة ماله في الآخرة من جهة عند الله . وقال عبدالرزاق وقال الحسن ليس له دين . وقال سعد عن قتادة ماله في الآخرة من خلاق . قال ولقد علم أهل الكتاب فيما عهد الله اليهم ان الساحر لا خلاق له في الآخرة اه . وقد نقل عن ابن هبيرة من كتابه الاشراف على مذاهب الاشراف أقوال العلماء في حقيقة السحر وحكم الساحر وتعلم السحر فقال: أجمعوا على أن السحر له حقيقة إلا أبا حنيفة فانه قال لا حقيقة له عنده واختلفوا فيمن يتعلم السحر ويستعمله فقال أبو حنيفة ومالك واحمد يكفر بذلك ومن أصحاب أبي حنيفة من قال إن تعلمه ليتقيه أو ليجتنبه فلا يكفر ومن تعلمه معتقداً جوازه أو انه ينفعه كفر وكذا من اعتقد أن الشياطين تفعل له ما يشاء فهو كافر . وقال الشافعي رحمه الله إذا تعلم السحر قلنا له صف لنا سحرك فان وصف ما يوجب الكفر مثل ما اعتقده أهل بابل من التقرب الى الكواكب السبعة وانها تفعل ما يلتمس منها فهو كافر وان كان لا يوجب الكفر فان اعتقد اباحته فهو كافر . قال ابن هبيرة وهل يقتل بمجرد فعله واستعماله فقال مالك وأحمد نعم وقال الشافعي وأبو حنيفة لا فاما ان قتل بسحره انساناً فانه يقتل عند مالك

(يؤمنون بالحبث والطاغوت) قال عمر الحبث السحر والطاغوت الشيطان. (١) وقال جابر الطواغيت كهان كان ينزل عليهم الشيطان في كل حى واحد. عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وماهن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله الا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف. وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات. (٢) وعن جندب مرفوعاً

والشافعى وأحمد وقال أبو حنيفة لا يقتل حتى يتكرر منه ذلك أو يقر بذلك في حق شخص معين وإذا قتل فإنه يقتل حداً عندهم إلا الشافعى فإنه قال يقتل والحالة هذه قصاصاً. وهل إذا تاب الساحر تقبل توبته؟ فقال مالك وأبو حنيفة وأحمد في المشهور عنهم لا تقبل. وقال الشافعى وأحمد في الرواية الأخرى تقبل. وأما ساحر أهل الكتاب فعند أبى حنيفة إنه يقتل كما يقتل الساحر المسلم. وقال مالك وأحمد والشافعى لا يقتل يعنى لقصة لبيد بن الأعمى واختلفوا في المسئلة الساحرة فعند أبى حنيفة انها لا تقتل ولكن تجبس. وقال الثلاثة حكمها حكم الرجل والله أعلم.

(فائدة) أنفع ما يستعمل لذهاب السحر ما أنزل الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم المعوذتان. وفي الحديث «لم يتعوذ المتعوذ بمثلهما». وكذلك قراءة آية الكرسى فانها مطردة للشيطان ❖

(١) قد تقدم الكلام على الحبث والطاغوت
 (٢) هذا الحديث ذكره المصنف هكذا بدون عزو الى كتاب وهو في الصحيحين. ورواه أيضاً أبو داود والنسائى. وهما شرح ألفاظه. قوله «اجتنبوا» أى ابعدوا من الاجتناب وهو أبلغ من ابعدوا واحذروا ونحو ذلك نحو قوله تعالى (ولا تقربوا الزنا) لأن الهى عن القربان أبلغ من النهى عن المباشرة ومنه قوله تعالى (ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) وقوله «الموبقات» بموحدة وقاف المهلكات جمع موبقة وسميت كذلك لانها تهلك فاعلمها في الدنيا بما يترتب عليه من العقوبات وفي الآخرة من العذاب: وقوله «الشرك بالله» أى أحدها الشرك بالله والشرك جعل أحد شريكاً لا آخر. والمراد هنا

اتخاذ إله غير الله : وقوله « والسحر » أى الثانى السحر وهو فى اللغة صرف الشئ عن وجهه وقد تقدم الكلام عليه مستوفى قريباً : وقوله « وقتل النفس » أى الثالث من فعل الموبقات قتل النفس التى حرم الله إلا بالحق بأن تفعل ما يوجب قتلها كالشرك والنفس بالنفس والزانى بعد الاحصان والمحرمة نفس المسلم المعصوم والمعاهد كما ورد فى الحديث « من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة » واختلف العلماء فىمن قتل مؤمناً متممداً هل له توبة أم لا ؟ فذهب ابن عباس وأبو هريرة وغيرهما الى انه لا توبة له استدلالاً بقوله تعالى (ومن يقتل مؤمناً متممداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها) قال ابن عباس نزلت هذه الآية وهى آخر ما نزل وما نسخها شئ . وفى رواية لقد نزلت فى آخر ما نزل ما نسخها شئ حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما نزل وحى ويشهد له ما رواه النسائى وأحمد عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا الرجل يموت كافراً أو الرجل يقتل مؤمناً متممداً » . وذهب جمهور الأئمة خلفاً عن سلف الى أن القاتل له توبة فيما بينه وبين الله تعالى فان تاب وأناب وعمل صالحاً بدل الله سيئاته حسنات كما قال تعالى (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقبلون النفس التى حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً إلا من تاب وعمل صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً) . وقوله « وأكل الربا » أى الرابع أكل الربا وهو فضل مال بلا عوض وهو يشمل جميع أنواعه قال تعالى (الذين يأكلون الربى لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس) الآيات . قال العلامة ابن دقيق العيد وهو مجرب لسوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك . وقد تكلمنا على ما يتعلق بالربا وأحكامه ومذاهب علماء السلف فى تفاصيله وتحقيق الحق من ذلك فى تعليقنا على احكام الاحكام شرح عمدة الاحكام لابن دقيق العيد بما يكفى ويشفى فارجع اليه . وقوله « وأكل مال اليتيم » أى الخامس أكل مال اليتيم وهو المنفرد فى اللغة وهو من مات أبوه قبل أن يبلغ . وفى البهائم من ماتت أمه والمراد التعدى فيه وعبر بالأكل لأنه أعم وجوه الانتفاع كما قال تعالى (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً الآية : وقوله « والتولى يوم الزحف » أى السادس الفرار والادبار عن الكفار وقت التحام القتال ويكون كبيرة اذا فر الى غير فئة أو غير متحرف لقتل كما قيد به فى الآية : وقوله « وقذف المحضات الغافلات » أى

«حد الساحر ضربة بالسيف»^(١) رواه الترمذى وقال الصحيح إنه موقوف. وفي صحيح البخارى عن بجالة بن عبدة قال «كتب عمر بن الخطاب أن اقتتلوا كل ساحر وساحرة قال فقتلنا ثلاث سواحر»^(٢) وصح عن حفصة رضى الله عنها «أنها أمرت بقتل جارية لها سحرتها فقتلت»^(٣) وكذلك صح عن جندب قال أحمد عن ثلاثة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم^(٤)

السابع قذف المحصنات القذف في الأصل الرمى البعيد استعير للشتم والعيب والبهتان. والمحصنات جمع محصنة بفتح الصاد اسم مفعول أى التى أحصنها الله تعالى وحفظها من الزنا. وبكسر الصاد اسم فاعل أى التى حفظت فرجها من الزنا والمراد بهن الحرائر العفيفات والمراد رميهن زنا أو لواط: وقوله «المؤمنات» احتراز به عن الكافرات فإن قذفهن ليس من الكبائر وإن كانت ذميمة فقذفها من الصغائر لا يوجب الحد وفي قذف الامة المسالمة التعزير دون الحد والله أعلم.

(١) روى بالهاء وبالطاء وكلاهما صحيح وقد تقدم أقوال العلماء في حكمه عن ابن هبيرة أنفا فرأجه
(٢) هذا الأثر رواه البخارى في صحيحه كما قال المصنف رحمه الله تعالى لكن لم يذكر قتل السواحر. وظاهر الحديث انه يقتل من غير استتابة وهو كذلك على المشهور عن أحمد وبه قال مالك لأن علم السحر لا يزول بالتوبة. وعن أحمد يستتاب فان تاب قبلت توبته وبه قال الشافعى لأن ذنبه لا يزيد عن الشرك والمشرک يستتاب وتقبل توبته ولذلك صح إيمان سحرة فرعون وتوبتهم والله أعلم.

(٣) هذا الأثر رواه مالك في الموطأ في باب ما جاء في الغيلة والسحر وقال بعد ذكره الساحر الذى يعمل السحر ولم يعمل ذلك له غيره هو مثل الذى قال الله تبارك وتعالى في كتابه (ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق) فأرى أن يقتل ذلك اذا عمل ذلك هو نفسه اه. وحفصة رضى الله عنها هي أم المؤمنين بنت عمر بن الخطاب رضى الله عنه تزوجها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد خنيس بن حذافة ماتت سنة خمس وأربعين والله أعلم (٤) وهم عمر وحفصة وجندب

فيه مسائل . الاولى تفسير آية البقرة ﴿الثانية تفسير آية النساء﴾ الثالثة تفسير الجبت والطاغوت والفرق بينهما . الرابعة ان الطاغوت قد يكون من الجن وقد يكون من الانس : الخامسة معرفة السبع الموبقات المحصوات بالنهي . السادسة ان الساحر يكفر . السابعة انه يقتل ولا يستتاب ﴿الثامنة وجود هذا في المسلمين على عهد عمر فكيف بعده .

باب

بيان شئ من أنواع السحر (١)

قال أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف بن حيان بن العلاء حدثنا قطن بن قبيصة عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان العيافة والطرق والطيورة من الجبت » (٢) قال عوف العيافة زجر الطير

(١) فالسحر انواع كثيرة أعظمها الأحوال الشيطانية التي غرت كثيرا من العوام والجهال فاعتربها كثير من الناس وظنوا انها تدل على ولاية من جرت على يده ويعدونها كرامة . وللإمام ابن تيمية كتاب سماه الفرقان بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان فانه حقق فيه صفات كل منهما واستدل لذلك بآيات قرآنية وأحاديث نبوية فطالعه فانه ينفعك إن شاء الله تعالى

(٢) العيافة بكسر العين هي زجر الطير والتفاؤل والاعتبار في ذلك باسمائها كما يتفاؤل بالعقاب على العقاب وبالغراب على الغربة وبالهدد على الهدى والفرق بينها وبين الطيرة ان الطيرة هي التشاؤم بها وقد تستعمل في التشاؤم بغير الطير من حيوان وغيره كذافي المرقاة على المشكاة . وقال ابن الاثير في النهاية العيافة زجر الطير والتفاؤل باسمائها واصواتها وثمرها وهي من عادة كثيرا وهو كثير في اشعارهم يقال عاف يعيف عيفا اذا زجر وحسد وظن وبنو اسديذكرون بالعيافة ويوصفون بها قيل عنهم ان قوما من الجن تذاكروا عيافتهم فأتوهم فقالوا ضلت لنا ناقة فلو ارسلتم معنا من يعيف فقالوا لعليم منهم انطلق معهم فاستردفه احدهم ثم ساروا فلقبهم عقاب كاسرة احدى جناحيها فاقشعر الغلام وبكى فقالوا

والطرق الخط يخط بالارض. والحبت قال الحسن رنة الشيطان اسناه جيد^ه
ولابي داود والنسائي وابن حبان في صحيحه المسند منه^(١) * وعن ابن عباس
رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من اقتبس

مالك فقال كسرت جناحا ورفعت جناحا وحلفت بالله صراحا ما انت بانسى ولا تبغى لقاها
اه وعوف هذا هو ابن ابي جميلة البصرى المعروف بعوف الاعرابى توفي سنة ست او سبع
واربعين وله ست وثمانون سنة . والطرق بفتح الطاء وسكون الراء هو ما فسر به عوف .
وقال ابن الاثير الطرق الضرب بالخصى الذى يفعله النساء وقيل هو الخط فى الرمل
اه واقتصر العلامة الزمخشري فى الفائق على الأول ونقل ابن الاثير تفسير الخط عن
ابن عباس قال قال ابن عباس الخط هو الذى يخطه الحازى وهو علم قد تركه الناس يأتى
صاحب الحاجة الى الحازى فيعطيه حلوانا فيقول له اقعد حتى اخط لك وبين يدي الحازى
غلام له معه ميل ثم يأتى الى أرض رخوة فيخط فيها خطوطا كثيرة بالعجلة لئلا يلحقها
العدد ثم يرجع فيمحو منها على مهل خطين وخطين وخطين وخطين وخطين وخطين وخطين
البيان فان بقى خطان فهما علامة النجى وان خط واحد فهو علامة الحية اه اقول
وهو ما يسمى فى زماننا بخط الرمل وهو معروف شائع فى هذا العصر يتعش به كثير من الدجالين
واصحاب الحيل المتكهنين يوهمون الرعاى الجهلة انهم يطلعون على المغيبات وهو فى الحقيقة
خداع ومكر وحيل ما نزل الله بها من سلطان نسأل الله السلامة من ذلك . والطيبة سيأتى
الكلام عليها فى بابها ان شاء الله تعالى . والحبت تقدم الكلام عليه . وقوله قال الحسن
رنه الشيطان جاء فى تفسير بقى بن مخلد ان ابليس رن اربع رنان رنة حين لعن ورنه
حين اهبط ورنه حين ولد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورنه حين نزلت فاتحة الكتاب .
وقد روى ابن ابي حاتم بسنده عن سعيد بن جبير قال لما لعن الله تعالى ابليس تغيرت
صورته عن صورة الملائكة ورن رنة فكل رنة منها فى الدنيا الى يوم القيامة . والرنة
الصوت : والله اعلم ☆

(١) لم يذكر التفسير الذى فسر به عون . ورواه ابو داود بالتفسير المذكور فى سننه

بدون كلام الحسن تنبه ☆

شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر زاد مازاد» رواه أبو داود
واسناده صحيح^(١) وللنسائي من حديث أبي هريرة «من عقد عقدة ثم نفث
فيها فقد سحر ومن سحر فقد أشرك ومن تعلق شيئا وكل إليه»^(٢)

(١) قال الحافظ المنذرى واخرجه ابن ماجه . ورواه ايضا الامام احمد في مسنده
وقوله « من اقتبس » اى اخذ وحصل وتعلم . وقوله علما من النجوم اى من علومها
أو مسألة من علمها . وقوله شعبة اى طائفة وقطعة من علم النجوم ومنه الحديث « الحياه
شعبة من الايمان » اى جزء منه . وقوله فقد اقتبس شعبة من السحر اى المحرم تعلمه
وقوله زاد ما زاد اى كلما زاد من تعلم علم النجوم زاد فى الاثم الحاصل
بزيادة الاقتباس من شعبه هذا اذا كان اللفظ من كلام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم
ويحتمل ان يكون من كلام الراوى ويكون معناه ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم زاد فى
التقييح مازاد الا انه احتمال بعيد . قال الخطابي علم النجوم المنهى عنه هو ما يدل عليه
اهل التنجيم من علم الكوائن والحوادث التى لم تقع كمجىء الامطار وتغير الاسعار واما
ما يعلم به اوقات الصلاة وجهة القبلة فغير داخل فيما نهى عنه اه وفي شرح السنة المنهى عنه
من علوم النجوم ما يدعيه اهلها من معرفة الحوادث التى لم تقع وربما تقع فى مستقبل الزمان
مثل اخبارهم بوقت هبوب الرياح ومجىء ماء المطر ووقوع الثلج وظهور الحر والبرد
وتغيير الاسعار ونحوها . ويزعمون انهم يستدركون معرفتها بسير الكواكب واجتماعها
واقتراقها وهذا علم استأثر الله به لا يعلمه احد غيره كما قال تعالى (ان الله عنده علم الساعة
وينزل الغيث) فاما ما يدرك بطريق المشاهدة من علم النجوم الذى يعرف به الزوال وجهة
القبلة فانه غير داخل فيما نهى عنه قال الله تعالى (وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها
فى ظلمات البر والبحر) وقال تعالى (وبالنجم هم يهتدون) فأخبر الله تعالى ان النجوم
طرق لمعرفة الأوقات والمسالك ولولاها لم يهتد الناس الى استقبال الكعبة . وقد روى عن
عمر رضى الله تعالى عنه انه قال تعلموا من النجوم ما تعرفون به القبلة والطريق ثم
أمسكوا : والله أعلم

(٢) الحديث رواه النسائي عن ابي هريرة مرفوعا ورواه ايضا ابن مردويه . وقوله

وعن ابن مسعود «ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأهل أنبئكم ما

« عقد عقدة ثم نفث فيها » العقدة جمعها عقد وهي ماتعقده الساحرة ويقال لها عزيمة ايضا كما قاله الراغب وبيان ذلك ان السحرة اذا ارادوا السحر عقدوا الحيوط ونفثوا على كل عقدة حتى ينعقد ما يريدون من السحر . والنفث هو النفخ مع الريق وهو دون التفل قال العلامة ابن القيم في كتابه بدائع الفوائد في تفسير المعوذتين فصل الشر الثالث شر النفثات في العقد وهذا الشر هو شر السحر فان النفثات في العقد هن السواحر اللاتي يعقدن الحيوط وينفثن على كل عقدة حتى ينعقد ما يريدون من السحر والنفث هو النفخ مع ريق وهو دون التفل وهو مرتبة بينهما والنفث فعل الساحر فاذا تكيفت بالحب والشر الذي يريد به بالمسحور ويستعين عليه بالارواح الخبيثة نفث في تلك العقد نفثا معه ريق فيخرج من نفسه الخبيثة نفس مجاز للشر والأذى مقترن بالريق الممازج لذلك وقد تساعد هو والروح الشيطانية على اذاه المسحور فيقع فيه السحر باذن الله الكوني القدرى لا الامر الشرعى اه وحمل النفثات في الآية على من يسعى بالخبية والنميمة بعيد . وقد ثبت في الصحيح عن ابي سعيد الخدرى ان جبريل اتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد اشتكيت فقال نعم فقال بسم الله اريقك من كل شيء يؤذيك من شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم الله اريقك . وقوله ومن سحر فقد اشرك يدل على ان الساحر مشرك وقد حكى الحافظ عن بعض العلماء ان السحر لا يتأتى الا مع الشرك . وقوله «ومن تعلق شيئا وكل اليه » أى من تعلق قلبه شيئا حيث يعتمد عليه ويرجوه وكله الله الى ذلك الشيء فمن تعلق قلبه بربه وخالقه ومولاه وسيده كفاه ووقاه وحفظه من كل شيء يضره ويؤذيه وتولاه تعالى بنفسه وهو سبحانه نعم المولى ونعم النصير قال الله تعالى (اليس الله بكاف عبده) . ومن تعلق قلبه بشيء من المخلوقين وكله الله تبارك وتعالى الى من تعلق به ولا يشك احد من العباد فى ان من وكل الى غير الله هلك وخسر وضل ضلال بعيدا فليتبسه اهل عصرنا الذين يدعون الاسلام وينتسبون اليه الى ذلك ولا يعرجون الى المقابر والاضرحة ويهرولون اليها اذ اصيبوا بشيء من بلايا الدنيا وليلوذوا بجناب الله تعالى ولياجؤا اليه تعالى دون ما سواه ❦

العضه هي التميمة القالة بين الناس» رواه مسلم ^(١) ولهما عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان من البيان لسحرا» ^(٢)

(١) قوله «أنا ابتسكم بالعضة» أاداة تنبيه وانبتكم أخبركم . والعضة قال النووى في شرح مسلم هذه اللفظة رووها على وجهين احدهما العضة بكسر العين وفتح الضاد المعجمة على وزن العدة والزنة . والثاني العضه بفتح العين واسكان الضاد على وزن الوجه وهذا الثاني هو الأشهر في روايات بلادنا (يعنى دمشق) والأشهر في كتب الحديث وكتب غريبه والأول أشهر في كتب اللغة . وتقدير الحديث والله أعلم ألا ابتسكم بالعضه الفاحش الغليظ التحريم اه قال العلامة الزمخشري أصلها العضه فعلة من العضه وهو من البهت فحذفت لامه كما حذفت من السنة والشفة . وأطلق على التميمة عضه لانها لاتنكف عن الكذب والبهتان غالبا ولذا قال ابن عبد البر عن يحيى بن ابي كثير يفسد التمام والكذاب في ساعة ما يفسد الساحر في سنة . وقد عددها بعض العلماء من السحر . ووجهه انه يقصد الاذى بكلامه وعمله على وجه المكر والحيلة فاشبهه السحر وحكم التميمة التحريم اجماعا . قال ابن حزم اتفقوا على تحريم الغيبة والتميمة في غير النصيحة الواجبة اه وهي من الكبار وللإمام الشوكاني رسالة سماها رفع الريبة فيما يجوز وما لا يجوز من الغيبة وقد طبعها ضمن مجموعة الرسائل المنيرية حقق فيها المسألة فارجع اليها فانها تنفك ان شاء الله تعالى . وقوله «القالة بين الناس» هي كثرة القول وإيقاع الخصومة بين الناس كما قاله صاحب النهاية . ولا يخفى على العاقل اللبيب فساد التميمة وشدة ضررها فانها تجعل صاحب الخالص عدوا لدودا والقريب بعيدا والمحب مبغضا لاسيما اذا كانت بين العائلات والاقارب والحيران فان الضرر يزداد والفساد يعظم فليتنق الله التمام في نفسه وفي اخيه وقومه وعشيرته وليخفف الله في يوم لا ينفع فيه مال ولا قوة الا من أتى الله مخلصا له ولدينه ونبيه واخوانه المسلمين المؤمنين بقلب سليم

(٢) الحديث أخرجه أيضا ابوداود والترمذى . وقد اورد البخارى سبب قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك في كتاب الطب ولفظه «انه قدم رجلان من المشرق فخطبا فعجب الناس لبيانهما فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان من البيان لسحرا وان

عض البيان لسحرا» قال النيسابورى صاحب مجمع الامثال قاله النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين وفد عليه عمرو بن الأهمم والزبرقان بن بدر وقيس بن عاصم فسأل عليه الصلاة والسلام عمرو بن الأهمم عن الزبرقان فقال عمرو ومطاع في ادنيه شديد العارضة مانع لما وراء ظهره فقال الزبرقان يارسول الله انه ليعلم منى اكثر من هذا ولكنه حسدنى فقال عمرو اما والله انه لزم المرءة ضيق العطن احق الوالد لثيم الحثال والله يارسول الله ما كذبت في الأولى ولقد صدقت في الأخرى ولكنى رجل رضيت فقلت احسن ما علمت وسخطت فقلت اقبح ما وجدت فقال عليه الصلاة والسلام ان من البيان لسحرا . يعنى ان بعض البيان يعمل عمل السحر ومعنى السحر اظهار الباطل في صورة الحق . والبيان اجتماع الفصاحة والبلاغة وذكاء القلب مع اللسان . وانما شبه بالسحر لحدة عمله في سامعه وسرعة قبول القلب له * قال المنذرى وقد اختلف العلماء في قوله صلى الله عليه وآله وسلم ان من البيان لسحرا فقيل اورده مورد الذم لتشبيهه بعمل السحر لغلبة القلوب وتزيينه القبيح وتقيحه الحسن واليه اشار الامام مالك رضى الله عنه فانه ذكر هذا الحديث في الموطأ في باب ما يكره من الكلام قيل ان معناه ان صاحبه يكسب به من الاثم ما يكسبه الساحر بعلمه . وقيل اورده مورد المدح اى انه تمال به القلوب ويرضى به الساخط ويذل به الصعب ويشهد له ان من الشعر لحكمة اه وقال ابو عبيد البكرى الاندلسى في شرح كتاب الامثال للحافظ ابى عبيد القاسم بن سلام . الناس يتلقون هذا الحديث على انه في مدح البيان وادرجوا في كتبهم هذا التأويل وتلقاه العلماء على غير ذلك وبوب مالك في الموطأ عليه باب ما يكره من الكلام فحمله على الذم وهذا هو الصحيح في تأويله لان الله تعالى قد سمي السحر فسادا في قوله تعالى (ما جئتم به السحر ان الله سيظهره ان الله لا يصلح عمل المفسدين) اه أقول وهذا ظاهر صنيع ابى داود لانه قال بعد ما أورده كأن المعنى ان يبلغ من بيانه ان يمدح الانسان فيصدق فيه حتى يصرف القلوب الى قوله ثم يذمه فيصدق فيه حتى يصرف القلوب الى قوله الآخر فكأنه سحر السامعين بذلك اه ولاشك ان البيان ينقسم الى نوعين نوع يجعل الحق في قالب الباطل والباطل في قالب الحق فيستميل صاحبه قلوب الجهال حتى يقبلوا الباطل وينكروا الحق وهذا مذموم لاشك فيه ونوع يوضح الحق ويقرره ويبطل الباطل ويبينه وهذا لاريب في مدحه وبه جاءت الانبياء والرسل صلوات الله عليهم وسلامه واتباعهم من بعدهم والله اعلم *

فيه مسائل . الاولى ان العيافة والطرق والطيرة من الجبت . الثانية تفسير العيافة والطرق . الثالثة ان علم النجوم من نوع السحر . الرابعة العقد مع النفث من ذلك . الخامسة ان النميمة من ذلك . السادسة ان من ذلك بعض الفصاحة

باب

ما جاء في الكهان ونحوهم (١)

روى مسلم في صحيحه عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم

(١) اي هذا باب فيما جاء في حكم الكهان من الاحاديث . الكاهن قال في اللسان الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار وقد كان في العرب كهنة كشق وسطيح وغيرها فمنهم من كان يزعم ان له تابعا من الجن يلقي اليه الاخبار ومنهم من كان يزعم انه يعرف الامور بمقدمات واسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله او فعله او حاله وهذا يخصونه باسم العراف كالذي يدعى معرفة الشئ المسروق مكان الضالة ونحوها . قال الازهرى وكانت الكهانة في العرب قبل مبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث نبيا وحرست السماء بالشهب ومنعت الجن والشياطين من استراق السمع والقائه الى الكهنة بطل علم الكهانة وازهق الله اباطيل الكهان بالفرقان الذي فرق الله عزوجل به بين الحق والباطل واطلع الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالوحي على ماشاء من علم الغيوب التي عجز الكهنة عن الاحاطة به فلا كهانة اليوم بحمد الله ومنه واغناؤه بالتزليل عنها . وقد يقع في هذه الازمان وقبلها ما يخبر به الجن مواليهم من الأُنس عن الاشياء الغائبة بما يقع في الارض من الاخبار فيظنه الجاهلون وضعفة العقول كشفا وكرامة . قال في فتح المجيد وقد اغتر بذلك كثير من الناس يظنون الخبر لهم بذلك عن الجن وليالله وهو من اولياء الشيطان كما قال تعالى (ويوم نحشرهم جميعا يومئذ يحشر الجن قد استكثرتهم من الانس وقال اولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضهم ببعض وبلغنا اجلنا الذي اجلت لنا قال النار مشوا كم خالدن فيها) الآية . والله أعلم *

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من أتى عرافا فسأله عن شيء فصدقه لم تقبل له صلاة أربعين يوما»^(١) وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من أتى كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم» رواه أبو داود . وللاربعة والحاكم وقال صحيح على شرطها عن «من أتى عرافاً وكاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم»^(٢) ولا يعلى بسند جيد عن ابن مسعود مثله موقوفا . وعن عمران بن حصين مرفوعا «ليس منا

(١) العراف هو الذي يستدل على الامور باسباب ومقدمات يدعى معرفتها بها وهو من جملة انواع الكهان وسيأتي بعد في كلام المصنف قال الخطابي وغيره العراف هو الذي يعاطى معرفة مكان المسروق ومكان الضالة ونحوها . وظاهر الحديث ان الوعيد يترتب على محيئه وسؤاله سواء صدقه او شك في خبره . وقوله «لم تقبل له صلاة» قال النووي في شرح مسلم معناه انه لا ثواب له فيها كذا قال جمهور اصحابنا ولا بد من هذا التأويل في الحديث فان العلماء متفقون على انه لا يلزم من العراف اعادة صلوات أربعين ليلة اه المقصود منه ولا يخفى عليك ان هذا في حق السائل فما يكون حكم المسؤل من الوعيد والزجر . ويوجد من هؤلاء طائفة دجلون منتشرون في الاسواق يلبسون على ضعفاء العقول وجملة المسلمين يوهونهم ان لهم اطلاعا على المغيبات ويسلبون الناس اموالهم ظلما ولا زاجر ولا رادع عن ذلك وكان الواجب على العلماء والامراء ان يخذوا على ايدي هؤلاء الدجالين ويمنعونهم من البلاد والاسواق لتستريح منهم البلاد والعباد . قال القرطبي يجب على من قدر على ذلك من محتسب وغيره ان يقيم من يعاطى شيئا من ذلك من الاسواق وينكر عليهم اشد النكير وعلى من يحيى اليهم ولا يفتخر بصدقتهم في بعض الامور ولا بكثرة من يحيى اليهم ممن ينتسب الى العلم فانهم غير راسخين في العلم بل من الجهال بما في ايمانهم من المخذور . والله أعلم *

(٢) هكذا بيض لاسم الراوى المصنف ورواه الامام احمد والحاكم والبيهقي عن أبي هريرة مرفوعا . وحديث اني داود مختصر واصله هكذا عن ابى هريرة «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من أتى كاهنا فصدقه بما يقول أو أتى امرأة في دبرها فقد برىء مما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم» والحديث متكلم فيه . وعلى فرض صحته فهو محمول على استحلال ذلك ليجمع بينه وبين حديث أول الباب . والله أعلم

من تطير أو تطير له أو تكهن أو تكهن له أو سحر أو سحر له ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم» رواه البزار باسناد جيد (١). ورواه الطبراني في الأوسط باسناد حسن من حديث ابن عباس دون قوله (ومن أتى) إلى آخره. قال البغوي العراف الذي يدعى معرفة الأمور بمقدمات يستدل بها على المسروق ومكان الضالة ونحو ذلك. وقيل هو الكاهن والكاهن هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل وقيل الذي يخبر عما في الضمير. وقال أبو العباس ابن تيمية العراف اسم للكاهن والمنجم والرمال ونحوهم ممن يتكلم في معرفة الأمور بهذه الطرق. وقال ابن عباس في قوم يكتبون أباجاد (٢) وينظرون في النجوم ما أرى من فعل ذلك له عند الله من خلاق ❦

فيه مسائل. الأولى لا يجتمع تصديق الكاهن مع الإيمان بالقرآن ❦
الثانية التصريح بأنه كفر: الثالثة ذكر من تكهن له. الرابعة ذكر من تطير له. الخامسة ذكر من سحر له. السادسة ذكر من تعلم أباجاد.

(١) قال الحافظ ابن حجر في تلخيص الخبر في تخريج احاديث الرافي الكبير. روى انه صلى الله عليه وآله وسلم قال «ليس منا من سحر أو سحر له أو تكهن أو تكهن له» الطبراني من حديث الحسن عن عمران بن حصين وابو نعيم من حديث علي بن ابي طالب والطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس وفي الاول اسحق بن الربيع ضعفه الفلاس واراوى عنه ايضالين. وفي حديث ابن عباس زمعة بن صالح عن سلمة بن وهرام وهما ضعيفان. اه
(٢) هو حساب الجمل فيقطعون حروف ابجد هوز حطى كل من سعض قرشت فيجعلون الالف واحدا والباء اثنين والجيم ثلاثة والداال اربعة والهاء خمسة الى نهاية الحرف العاشر ثم يبدؤن بالكاف من كل من ويجعلونها عشرة واللام عشرين وهكذا الى ان يتم حروف هذه الكلمات

السابعة ذكر الفرق بين الكاهن والعراف ❖

باب

ما جاء في النشرة (١)

عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن النشرة فقال «هي من عمل الشيطان» رواه أحمد بسند جيد وأبو داود وقال سئل أحمد عنها فقال ابن مسعود يكره هذا كله . وفي البخارى عن قتادة قلت لابن المسيب رجل به طب (٢) أو يؤخذ عن امرأته أيحل عنه أو ينشر قال لأبأس به إنما يريدون به الاصلاح فأما ماينفع فلم ينه عنه انتهى . وروى عن الحسن أنه قال لايجل السحر الاساحر . قال ابن القيم النشرة حل

(١) قال ابن الاثير في النهاية النشرة بالضم ضرب من الرقية والعلاج يعالج به من كان يظن ان به مسا من الجن سميت نشرة لانه ينشر بها عنه ماخامره من الداء اى يكشف ويزال . وقال الحسن النشرة من السحر وقد نشرت عنه تنشيرا اه

(٢) قوله « طب » هو بكسر الطاء السحر يقال طب الرجل بالضم اذا سحر قال في النهاية كنواالطب عن السحر تفاقؤالبالره كما كنوا بالسليم عن اللديغ اه . وقوله « يؤخذ » بفتح الواو مهموز وتشديد الحاء المعجمة بعدها ذال معجمة اى يحبس عن امرأته ولايصل جماعها . والأخذة بضم الهمزة الكلام الذى يقوله الساحر . وقوله « أيحل » بضم الياء وفتح الحاءمبنى للمفعول . وقوله « او ينشر » بتشديد المعجمة . وقوله « لأبأس به » اى الفعل يعنى ان النشرة لأبأس بها لانهم يريدون بها الاصلاح اى ازالة السحر ولم ينه عما يراد به الاصلاح وقد تقدم الكلام على الرقية الجائرة بما فيه الكفاية فارجع اليه . ومما يدل على صفة النشرة الجائرة مارواه ابن ابى حاتم وابو الشيخ عن ليث بن ابى سليم قال بلغنى ان هؤلاء الآيات شفاء من السحر باذن الله تقرأ في اناء فيه ماء ثم يصب على رأس المسحور الآية التى في سورة يونس فلما القوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيذله الى قوله انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى . والله اعلم

السحر عن المسحور وهي نوعان حل بسحر مثله وهو الذي من عمل الشيطان وعليه يحمل قول الحسن فيتقرب الناسر وانتشر الى الشيطان بما يحب فيبطل عمله عن المسحور . والثاني النشرة بالرقية والتعوذات والأدوية والدعوات المباحة فهذا جائز *

فيه مسائل . الاولى النهى عن النشرة * الثانية الفرق بين المنهى عنه والمرخص فيه عما يزيل الاشكال *

باب

ما جاء في التطير وقول الله تعالى (١)

(١) هذا باب في بيان ما جاء في التطير من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية الناهية عن التطير والزاجرة عن الطيرة . قال العلامة مجد الدين بن الجزري في النهاية الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن هي التشاؤم بالشيء وهو مصدر تطير يقال تطير وتخير خيرة ولم يجيء من المصادر هكذا غيرها وأصله فيما يقال التطير بالسوانح والبوارح من الطير والظباء وغيرها وكان ذلك يصدحهم عن مقاصدهم ففاه الشرع وأبطله ونهى عنه وأخبر انه ليس له تأثير في جلب نفع أو دفع ضرر اه . قال ابن القيم في كتابه مفتاح دار السعادة ومن ذلك هؤلاء أصحاب الطير السانح والبارح والقعيد والنطيح وأصل هذا انهم كانوا يزرعون الطير والوحش ويشرونها فما تيامن منها واخذ ذات اليمين سموه سانحا وما تياسر منها سموه بارحاً وما استقبلهم منها فهو الناطح وما جاءهم من خلفهم سموه القعيد فن العرب من يتشاءم بالبارح ويتبرك بالسانح ومنهم من يرى خلاف ذلك . قال المدائني سألت رؤبة بن العجاج ما السانح قال ما ولاك ميامنه قال قلت فما البارح قال ما ولاك مياسره والذي يجيء من قدامك فهو الناطح والنطيح والذي يجيء من خلفك فهو القاعد والقعيد اه . أقول وهي خواطر وحدوس وتخمينات لا أصل لها فن تبرك بشيء مدحه ومن تشاءم به ولم تسكن العرب قاطبة تعتقد هذا وتقول به فقد ثبت عن بعضهم انكار ذلك فمنهم الرقشي حيث يقول :

ولقد غدوت وكنت لا أغدو على واق وحاتم
 فاذا الاشائم كالايا من واليا من كالا شائم
 وكذلك لا خير ولا شر على أحد بدائم
 لا يمنعك من بقا الحير تعقاد التمام
 قد خط ذلك في السطو ر الاوليات القدام

ويعنى بالواق الصرد وبالحاتم الغراب سموه حاتماً لانه كان عندهم يحتم بالفراق

وقال آخر وما أنا ممن يزجر الطير همه أطار غراب أم تعرض ثعلب
 ولا السائحات البارحات عشية أمر سليم القرن أم مر أعضب
 وما كان أهل الجاهلية يتطيرون به ويتشاهمون منه العطاس كما يتشاهمون بالبوراح
 والسواح قال رؤبة بن العجاج يصف فلاة : قطعها ولا أهاب العطاسا
 وقال امرؤ القيس :

وقد اغتدى قبل العطاس بهيكل شديد مشيد الجنب فعم المنطق

أراد أنه كان يتنبه للصيد قبل أن يتنبه الناس من نومهم لئلا يسمع عطاساً فيتشاهم
 بعطاسه . وكانوا اذا عطس من يحبونه قالوا عمراً وشباباً واذا عطس من يبغضونه قالوا له
 ريباً وقبحاً . والورى كالرى داء يصيب الكبد فيفسدها والقحاح كالسعال وزناً ومعنى :
 وكان تشاؤمهم بالعطسة الشديدة أشد . وقد شفى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 أمته في الطيرة حين سئل عنها فقال ذاك شيء يجده أحدكم فلا يصدنه وهو في الصحيح .
 وفي خبر آخر اذا تطيرت فلا ترجع . قال العلامة شمس الدين ابن القيم واعلم أن التطير
 إنما يضر من أشفق منه وخاف وأما من لم يبال به ولم يعابأ به شيئاً لم يفده البتة ولا سيما
 ان قال عند رؤية ما يتطير به أو سماعه اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا
 إله غيرك اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة
 إلا بك فالطيرة باب من الشرك والقائه الشيطان وتخويفه ووسوسته يكبر وعظم شأنها على
 من اتبعها نفسه واشتغل بها وأكثر العناية بها وتذهب وتضمحل عن لم يلتفت إليها ولا التي
 إليها باله ولا شغل بها نفسه وفكره . واعلم ان من كان معتبياً بها قائلها كانت إليه أسرع
 من السيل الى منحدره وتفتحت له أبواب الوسوس فيما يسمعه ويزاه ويعطاه ويفتح له

(ألا إنما طائركم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون) (١) * وقوله (قالوا طائركم

معكم) (٢) الآية

الشیطان فيها من المناسبات البعيدة والقريبة في اللفظ والمعنى ما يفسد عليه دينه وينسكد عليه عيشه فاذا سمع سفر جلا أو أهدى اليه تطير به وقال سفر وجلاء واذا رأى باسميناً أو سمع اسمه تطير به وقال يأس ومين واذا رأى سوسنة أو سمعها قال سوء يبقى سنة واذا خرج من داره فاستقبه أعور أو أشل أو أعمى أو صاحب آفة تطير به أو تشاءم بيومه اهـ . فكن أيها العاقل حريصاً على اتباع دينك متأسياً برسوك حافظاً على سير سلفك غير ملتفت الى عادة الجاهلية ولا موافق الى الفرق الضاللية واعتقد أن التطير ليس له تأثير ينفع ولا يضر ونسأل الله تعالى أن يوفقني وإياك الى هدى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في العقيدة والقول والعمل في الحركات والسكنات . والله أعلم *

(١) قوله «ألا» اداة تنبيه وهو رد لمقاتلهم الباطلة وهي قولهم اذا جاءتهم الحسنة لنا هذه وان تصبهم سيئة تطيروا بموسى ومن معه وفسرت الحسنة بالخصب والرخاء والسيئة بالجذب والمرض والحاصل أن آل فرعون اذا أصابتهم الحسنة أى الخصب والسعة والعافية قالوا لنا هذه أى نحن الجديرون والحقيقون به ونحن أهله وان تصبهم سيئة أى بلاء وقحط تطيروا بموسى ومن معه فيقولون هذا بسبب موسى وأصحابه أصابنا بشؤمهم فقال الله تعالى ألا إنما طائركم عند الله أى ليس شؤمهم الا عند الله أى من قبله وحكمه كما قال ابن عباس . وقال الزجاج المعنى ليس الشؤم الذى وعدوا به من العقاب عنده لا ما ينالهم في الدنيا . وقوله ولكن أكثرهم لا يعلمون أى بسبب جهلهم ولو فهموا وعقلوا لعلموا ان موسى عليه السلام ما جاء الا بالخير والبركة والفلاح لمن آمن به وصدق برسالته واتبعه . فسعادة الناس باتباعهم انبياءهم وشقاوتهم بمنازدة ما جاءوا به وهذا حال كل نبي مع أمته وكذلك حال الرعاء الجاهل مع علمائهم العاملين نسأل الله التوفيق والهداية لاقوم طريق . والله أعلم

(٢) هذا رد على من كذب الرسل فاصيبوا بالبلاء ولما ضاقت عليهم الحيل وعييت بهم العلل ادعوا أن سبب البلاء جاء من قبل الرسل وبسببهم وهذا ديدن الجهلة حيث يتمنون بكل ما يوافق شهواتهم وان كان مستجباً لسكل شر ويتشاءمون بما لا يوافقها وان كان مستتبعا لسكل خير . والمعنى ان طائركم أى سبب شؤمكم معكم لا من قبلنا كما تزعمون وهو

وعن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر » اخر جاء زادمسلم « ولا نوء ولا غول » (١) ولهما عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

سوء عقيدتكم وقبح أعمالكم . وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس انه فسر الطائر بنفس الشؤم أى شؤمكم معكم وهو الاقامة على الكفر وأما نحن فلا شؤم معنا لأنادعو الى التوحيد وعبادة الله تعالى وفيه غاية اليمين والخير والبركة . وعن ابي عبيدة والمبرد طائر كم أى حظكم ونصيبكم في الخير والشرف معكم في أفعالكم ان خيرا خفير وان شراف مشر . ومناسبة ذكر الآيتين في الترجمة ان التطير من أعمال الجاهلية المشركين وقد ذمهم الله تعالى به ومقتهم وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن التطير وأخبر انه شرك . والله أعلم *

(١) قال في النهاية العدوى اسم من الاعداء كالرعوى والبقوى من الارعام والابقاء يقال اعداه الداء يعديه اعداء وهو أن يصيبه مثل ما يصاحب الداء وذلك أن يكون ببعير جرب مثلاً فتسقى مخالطته بابل أخرى حذاراً أن يتعدى ما به من الجرب اليها فيصيبها ما أصابه وقد أبطله الاسلام لأنهم كانوا يظنون أن المرض بنفسه يتعدى فأعلمهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه ليس الامر كذلك وإنما الله هو الذي يمرض وينزل الداء ولهذا قال في بعض الاحاديث «فن أعدى البعير الأول» أى من أين صار فيه الجرب . والهامة بتخفيف الميم على المشهور وقيل بتشديده . وقد ذكر لها الامام النووي في شرح مسلم تأويلين : أحدهما أن العرب كانت تتشامم بالهامة الطائر المعروف من طير الليل . وقيل هي اليومة قالوا كانت اذا سقطت على دار أحدهم يراها ناعية له نفسه أو بعض أهله وهذا تفسير مالك بن أنس والثاني أن العرب كانت تعتقد ان عظام الميت وقيل روحه تنقلب هامة تطير وهذا تفسير أكثر العلماء وهو المشهور ويجوز أن يكون المراد النوعين فانهما جميعا باطلان فيمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابطل ذلك وضلالة الجاهلية فيما تعتقده من ذلك اه وقوله « ولا صفر » هو بفتح الفاء وقد ذكر له أيضاً تأويلين أحدهما المراد تأخيرهم تحريم المحرم الى صفر وهو المنسب الذي كانوا يفعلونه وهذا قال مالك وأبو عبيدة والثاني أن الصفر دواب في البطن وهي دود وكانوا يعتقدون أن في البطن دابة تهيج عند الجوع وربما قتلت صاحبها وكانت العرب

« لا عدوي ولا طيرتو يعجبني الفأل قالوا وما الفأل قال الكلمة الطيبة » (١)

تراها أعدى من الجرب وهذا التفسير هو الصحيح وبه قال مطرف وابن وهب وابن حبيب وأبو عبيدو وخلائق من العلماء وقد ذكره مسلم عن جابر بن عبد الله راوى الحديث فيتعين اعتماده ويجوز ان يكون المراد هذا والأول جميعا وان الصفرين جميعا باطلان لا اصل لهما ولا تعريج على واحد منهما . وقوله « ولانوء » سيأتي الكلام عليه في باب ان شاء الله تعالى . وقوله « ولاغول » هو بضم الغين المعجمة واحمد الغيلان قال في النهاية وهو جنس من الجن والشياطين . قال العلامة محي الدين النووي قال جمهور العلماء كانت العرب تزعم ان الغيلان في الفلوات وهي جنس من الشياطين فتترأى للناس وتتغول تغولا اى تتلون تلونا فتضلهم عن الطريق فتهلكهم فابطل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك . وقال آخرون ليس المراد بالحديث نفى وجود الغول وانما معناه ابطال ما تزعمه العرب من تلون الغول بالصور المختلفة واغتيالها قالوا ومعنى لاغول الانستطيع ان تضل أحدا ويشهد له حديث آخر « لاغول ولكن السعالى » قال العلماء السعالى بالسين المفتوحة والعين المهملتين وهم سحرة الجن أى ولكن فى الجن سحرة لهم تليس وتخييل . وفى الحديث الآخر « اذا تغولت الغيلان فنادوا بالأذان » اى اذفعاوا شرها بذكر الله تعالى وهذا دليل على انه ليس المراد نفى اصل وجودها . وفى حديث أبى أيوب كان لى ثمرة فى سهوة وكانت الغول تجىء فتأكل منه اهـ

(١) الفأل كما قال ابن الاثير مهموز فيما يسر ويسوء والتطيرة لا تكون الا فيما يسوء وربما استعملت فيما يسر بقال تفاءلت بكذا وتفاءلت على التخفيف والقلب وقد أولع الناس بترك همزه تخفيفا وانما أحب الفأل لان الناس اذا أملوا فائدة الله تعالى ورجوا عائذته عند كل سبب ضعيف أو قوى فهم على خير ولو غلطوا فى جهة الرجاء فان الرجاء لهم خير واذا قطعوا املمهم ورجاهم من الله كان ذلك من الشر . واما الطيرة فان فيها سوء الظن بالله وتوقع البلاء ومعنى التفاؤل مثل ان يكون رجل مريض فيتفاؤل بما يسمع من كلام فيسمع آخر يقول ياسالم اويكون طالب ضالة فيسمع آخر يقول ياواجد فيقع في ظنه انه يبرأ من مرضه ويحذ ذاته اهـ . وقوله « لا عدوى ولا طيرة » قال العلامة ابن القيم

ولابن داود بسند صحيح عن عقبه بن عامر قال ذكرت الطيرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « أحسنها الفأل ولا ترد مسله فاذا رأى أحدكم ما يكره فليقل اللهم لا يأتي بالحسنات الا أنت ولا يدفع السيئات الا أنت ولا حول ولا قوة الا بك » وعن ابن مسعود مرفوعاً « الطيرة شرك الطيرة شرك ومامننا الا ولكن الله يذهب بالتوكل » (١) رواه أبو داود والترمذي

هذا يحتمل أن يكون نفيًا وان يكون نهيًا اي لا تطيروا ولكن قوله في الحديث ولا عدوى ولا صفر ولا هامة يدل على ان المراد النفي وابطال هذه الامور التي كانت الجاهلية تعانها والنفي في هذا أبلغ من النهي لان النفي يدل على بطلان ذلك وعدم تأثيره والنهي انما يدل على المنع منه اه والله اعلم

(١) قوله « الطيرة شرك » صريح في تحريم الطيرة وانها من الشرك لاعتقادهم ان الطيرة تجلب لهم نفعًا وتدفع عنهم ضرًا فاذا عملوا بموجبها فكأنهم أشركوا بالله في ذلك ويسمى شركًا خفيًا . ومن اعتقد ان شيئًا سوى الله ينفع أو يضر بالاستقلال فقد أشرك شركًا جليًا قال القاضي انما سها شركا لانهم كانوا يرون ما يتشاءمون به سببًا مؤثرًا في حصول المكروه وملاحظة الاسباب في الجملة شرك خفي فكيف اذا انضم اليها جهالة وسوء اعتقاد : وقوله « ومامننا إلا » اي وما منا أحد إلا من يخطر له من جهة الطيرة شيء ما لتعود النفوس بها فحذف المستثنى كراهة ان يتلفظ به . قال الخطابي معناه الامن قد يعتبر به الطيرة ويسبق الى قلبه الكراهة فيه فحذف اختصارًا للكلام واعتمادًا على فهم السامع اه وهذه الجملة ليست من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم وانما هي من قول عبد الله بن مسعود رضى الله عنه كما قال المصنف بعد رحمه الله تعالى . وقال العلامة شمس الدين ابن القيم وهذه اللفظة وما منا الى آخره مدرجة في الحديث ليست من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذا قاله بعض الحفاظ وهو الصواب فان الطيرة نوع من الشرك كما هو في أثر مرفوع « من رده الطيرة فقد قارف الشرك » وفي صحيح مسلم من حديث معاوية بن الحكم السلمي انه قال يارسول الله ومنا أناس يتطيرون فقال ذلك شيء يجده أحدكم في نفسه فلا يصدنه فاخبر ان تأذيه وتشاؤمه بالتطير انما هو في نفسه وعقيدته لافي المتطير به فوهمه وخوفه

وصححه وجعل آخره من قول ابن مسعود : ولاحمد من حديث ابن عمر
«ومن رده الطيرة عن حاجته فقد أشرك قالوا فما كفارة ذلك قال أن يقول
اللهم لا خير الاخيرك ولا طير الاطيرك ولا اله غيرك » وله من حديث
الفضل بن العباس رضى الله عنه « أما الطير ما أمضاك أوردك » (١) فيه
مسائل * الأولى التنبيه على قوله (الا انما طائرهم عند الله) مع قوله (طائرهم
معكم) الثانية نفي العدوى الثالثة نفي الطيرة : الرابعة الهامة . الخامسة نفي
الصفرة . السادسة أن الفأل ليس من ذلك بل مستحب . السابعة تفسير الفأل .
الثامنة أن الواقع في القلوب من ذلك مع كراهته لا يضر بل يذهب الله
بالتوكل : التاسعة ذكر ما يقول من وجده . العاشرة التصريح بان الطير
شرك : الحادية عشرة تفسير الطير المذمومة *

واشراكه هو الذي يطيره ويصده لا ما رآه وسمعه فأوضح صلى الله عليه وآله وسلم لامته
الأمريين لهم فساد الطيرة ليعلموا ان الله سبحانه لم يجعل لهم عليها علامة ولا فيها دلالة
ولانصبا سببا لما يخافونه ويحذرونه لتطمئن قلوبهم ولتسكن نفوسهم الى وحدانيته تعالى
التي أرسل بها رسله وأنزل بها كتبه وخلق لاجلها السموات والارض وعمر الدارين الجنة
والنار فبسبب التوحيد ومن أجله جعل الجنة دار التوحيد وموجباته وحقوقه وال نار دار
الشرك ولوازمه وموجباته فقطع صلى الله عليه وآله وسلم علق الشرك من قلوبهم لئلا
يبقى فيها علة منها ولا يتلبسوا بعمل من أعمال أهل البتة اه بعض تصرف . وقوله «ولكن
الله يذهب بالتوكل » أى يذهب الله بسبب الاعتماد عليه والاستناد اليه سبحانه والله اعلم .
«١» هذا حد الطيرة المنهى عنها لانها ما يحمل الانسان على المضى فيما اراده ويمتنعه
من المضى فيه كذلك بخلاف الفأل الذى كان يحبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان
فيه نوع بشارة فيسر به العبد ولا يعتمد عليه بخلاف ما يمضيه او يرده فان للقلب فيه نوع
اعتماد وهذا فرق واضح فاحفظه والله يتولى هداك :

باب

(١) ما جاء في التنجيم

قال البخارى فى صحيحه قال قتادة خلق الله هذه النجوم لثلاث زينة
للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها غير
ذلك أخطأ وأضاع نصيبه وكلف ما لا علم له به انتهى (٢): وكره قتادة

« ١ » قال العلامة ابن تيمية رحمه الله تعالى التنجيم هو الاستدلال بالاحوال الفلكية على
الحوادث الارضية . وقال الملائكة جابى فى كتابه كشف الظنون وهو علم يعرف به الاستدلال
على حوادث علم الكون والفساد بالتشكلات الفلكية وهى اوضاع الافلاك والكواكب كالمقارنة
والمقابلة والتثليث والتسديس والتربيع الى غير ذلك وهو عند الاطلاق ينقسم الى ثلاثة
اقسام حسايات وطبيعات ووهميات اه وقد تقدم بيان ما يجوز منه وما لا يجوز عن الخطايبى
وغيره وتفصيل ذلك فى باب بيان شىء من أنواع السحر فارجع اليه وسأنى أيضا والله اعلم .
(٢) ذكر هذا الاثر البخارى رحمه الله تعالى فى صحيحه معلقا وأخرجه عبد الرزاق
وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وغيرهم قال فى الشرح وأخرجه الخطيب فى كتاب
النجوم عن قتادة ولفظه قال « اما جعل الله هذه النجوم لثلاث خصال جعلها زينة
للسماء وجعلها يهتدى بها وجعلها رجوما للشياطين فمن تعاطى فيها غير ذلك فقد قال برأيه
وأخطأ حظه وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به وان ناسا جهلة بامر الله قد احدثوا
فى هذه النجوم كهانة من أعرس بنجم كذا وكذا ومن سافر بنجم كذا وكذا كان كذا
وكذا واعمرى مامن نجم الا يولد به الاحمر والاسود والطويل والقصير والحسن والدميم
وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر بشىء من هذا الغيب ولو أن احدا علم
الغيب لعلمه آدم الذى خلقه الله بيده وأسجد له ملائكته وعلمه اسماء كل شىء اه قال الشارح
بعد ان ساقه فتأمل ما أنكر هذا الامام مما حدث من هذه المنكرات فى عصر التابعين وما
زال الشر يزداد فى كل عصر بعدهم حتى بلغ الغاية فى هذه الاعصار وعمت به البلوى
فى جميع الامصار فقل ومستكشر وعز فى الناس من يذكره وعظمت المصيبة فى الدين
فانا لله وإنا اليه راجعون . وقوله « خلق الله هذه النجوم لثلاث » قال تعالى (ولقد

تعلم منازل القمر ولم يرخص ابن عيينة فيه ذكره حرب عنهما. ورخص في تعلم المنازل احمد واسحاق^(١) *وعن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاثة لا يدخلون الجنة مدمن الخمر ومصدق بالسحر وقاطع

زينا السماء الدنيا بمصاييح وجعلناها رجوما للشياطين) اى ولقد زينا السماء الدنيا منكم اى التى هى أم دنوا منكم من غيرها فدنوها بالنسبة الى ماتحت واما بالنسبة الى من حول العرش فبالعكس والمصاييح جمع مصباح وهو السراج تجوز به عن الكواكب وتكبيرها للتعظيم اى بمصاييح عظيمة ليست كمصاييحكم التى تعرفونها والضمير في جعلناها للمصاييح لالسماء الدنيا والرجوم جمع رجم بالفتح وهو مصدر سمي به ما يرمج به اى يرمى فصار له حكم الاسماء الجامدة ولذا جمع . والمراد بالشياطين مسترقو السمع وقال تعالى (وعلامات وبالنجم هم يهتدون) والعلامات الدلالات على الجهات يهتدى بها الناس في ذلك كما قال الله عز وجل (وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر) اى تعرفوا بها جهة قصدكم وليس المراد يهتدى لها في علم الغيب كما يزعمه المنجمون ويطل دعواهم زيادة على ماتقدم قول قتادة فمن تأول فيها غير ذلك اى زعم فيها غير ما ذكر الله في كتابه من هذه الثلاث فقط أخطأ حيث زعم شيئا ما أنزل الله به من سلطان واضاع

نصيبه من كل خير لانه شغل نفسه بما يضره ولا ينفعه هداانا الله الى السنة

(١) ذكر الخطابي فيما يتعلق بعلم النجوم من حيث القبلة وجهتها فقال اما علم النجوم الذى يدرك من طريق المشاهدة والحد الذى يعرف به الزوال وتعلم به جهة القبلة فانه غير داخل فيما نهى عنه وذلك ان معرفة رصد الظل ليس شيئا باكثر من أن الظل مادام متناقصا فالشمس صاعدة نحو وسط السماء من الافق الشرقى واذا أخذ في الزيادة فالشمس هابطة من وسط السماء نحو الافق الغربى وهذا علم يصح ادراكه بالمشاهدة الا أن أهل هذه الصناعة قد دبروها بما اتخذوها من الآلات التى يستغنى الناظر عن مراعاة مدته ومراصدته . واما ما يستدل به في النجوم على جهة القبلة فانها كواكب رصدها أهل الخبرة من الأئمة الذين لانشك في عنايتهم بأمر الدين ومعرفتهم بها وصدقهم فيما اخبروا به عنها مثل ان يشاهدها بحضرة الكعبة او يشاهدها على حال الغيبة عنها فكان ادراكهم الدلالة منها بالمعينة وادراكنا ذلك بقبول خبرهم اذ كانوا عندنا غير متهمين في دينهم ولا مقصرين في معرفتهم اه وقد تقدم الكلام في ذلك في بابها فارجع اليه هديت والله اعلم

وقول الله تعالى (وتعملون رزقكم أنكم تكذبون)^(١)

فيه مسائل : الاولى الحكمة في خلق النجوم : الثانية الرد على من زعم غير ذلك . الثالثة ذكر الخلاف في تعلم المنازل : الرابعة الوعيد فيمن صدق بشيء من السحر ولو عرف أنه باطل *

الفاعل بالمصدر . قال ابو اسحق الزجاج في بعض اماليه الساقطة في المغرب هي الانواء والطالعة في المشرق هي البوارح اه وذكر ابن الاثير في النهاية قريبا من هذا الا انه قال هي ثمان وعشرون منزلة ينزل القمر كل ليلة منزلة منها اه والله اعلم

(١) ونظم الآيات القرآنية التي قبلها هكذا (فلا أقسم بمواقع النجوم * وإنه لقسم لو تعلمون عظيم * إنه لقرآن كريم * في كتاب مكنون * لا يمسه الا المطهرون * تنزيل من رب العالمين * افبهذا الحديث انتم مدهنون * وتعملون رزقكم أنكم تكذبون) اخبر سبحانه بان الامر عظيم لا يحتاج الى قسم مافضلا عن هذا القسم العظيم وهو مواقع النجوم أى مساقط كواكب السماء ومغارها كما جاء في رواية عن قتادة والحسن على أن الوقوع بمعنى السقوط والغروب وتخصيصها بالقسم لما في غروبها من زوال أثرها والدلالة على مؤثر دائم لا يتغير ولذا استدلل الخليل صلوات الله وسلامه عليه بالافول على وجود الصانع عز وجل . اولان ذلك وقت قيام المتجهدين والمبتلين اليه تعالى وأوان نزول الرحمة والرضوان عليهم روى البخارى ومسلم عن أبي هريرة مرفوعا « ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له » . وقال جماعة منهم ابن عباس النجوم نجوم القرآن ومواقعها أوقات نزولها روى النسائي وابن جرير والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عنه أنه قال « انزل القرآن في ليلة القدر من السماء العليا الى السماء الدنيا جملة واحدة ثم فرق في السنين » وفي لفظ « ثم نزل من الدنيا الى الارض نجوم ما ثم قرأ فلا أقسم بمواقع النجوم » وايد هذا بأن الضمير في قوله تعالى بعد (أنه لقرآن كريم) يعود حينئذ على ما يفهم من مواقع النجوم حتى يكاد يعد كالمذكور صريحا وقوله (انه لقرآن كريم) تعظيم للقسم مقرر مؤكدا وجواب لو اما متروك اريد به نفي علمهم أو محذوف ثقة بظهوره أى لعظمتوه او لعلمتم بموجبه وقوله تعالى (في كتاب مكنون) وصف آخر للقرآن أى

وعن أبي مالك الأشعري رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونها الفخر بالحساب

كائن في كتاب مصون عن غير المقربين من الملائكة عليهم السلام لا يطلع عليه من سواهم فالمراد به اللوح المحفوظ كما روى عن الربيع بن أنس وغيره وقيل في كتاب مصون عن التبديل والتغيير وهو المصحف الذى بأيدينا وقوله تعالى (لا يمسه الا المطهرون) اما صفة بعد صفة لكتاب مراد به اللوح فالمراد بالمطهرون الملائكة عليهم السلام اى المنزهون عن كدر الطبيعة و دنس الحظوظ النفسية . و اما صفة أخرى للقران والمراد بالمطهرون المطهرون عن الحدث الاصغر والاكبر بحمل الطهارة على الشرعية والمنعنى لا ينبغي أن يمسه القران الا من هو على طهارة من الناس وهو بمعنى النهى نظير قوله تعالى (الزانى لا ينكح الا زانية) بل هو ابلغ من النهى الصريح . وقوله عز وجل (تنزيل من رب العالمين) صفة أخرى للقران اى منزل وقوله جل ذكره (افبهذا الحديث) اى اعرضون فبهذا الحديث الذى ذكرت نعوته الجليلة الموجبة لاعظامه واجلاله والايمان بما تضمنه وارشد اليه وهو القران الحكيم (أتمم مدهنون) متهاونون به وعن ابن عباس والزجاج مدهنون مكذبون . وعن مجاهد اى منافقون في التصديق به يقولون للمؤمنين آمنا به و اذا خلوتم الى اخوانكم قلتم انا معكم فعلى الاول الخطاب للكفار وعلى الثانى للمنافقين والاول أولى . وقوله (وتجعلون رزقكم انكم تكذبون) اى شكرتم تقولون مطرنا بنجم كذا وكذا وبنوء كذا وكذا فانزل الله تعالى وتجعلون شكركم انكم اذا مطرتم تكذبون ومعنى جعل شكرهم التكذيب جعل التكذيب مكان الشكر فكأنه عينه عندهم فهو من باب * تحية بينهم ضرب وجيع * واكثر الروايات أن قوله تعالى (وتجعلون) الخ تزل في القائلين مطرنا بنوء كذا من غير تعرض لما قبله . واخرج مسلم وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال مطر الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اصبح من الناس شاكر ومنهم كافر قالوا هذه رحمة وضعها الله وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا فنزلت هذه الاية فلا اقسام بمواقع النجوم حتى بلغ وتجعلون رزقكم انكم تكذبون قال العلامة شمس الدين ابن القيم اى تجعلون حظكم من هذا الرزق الذى به حياتكم التكذيب به يعنى القران وبهذا يظهر لك وجه استدلال المؤلف بالآية على ذلك والله اعلم *

والظعن في الأنساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة» (١)

(١) كتب في الشرح على قوله «اربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونها» الخ ستفعلها هذه الأئمة امام مع العلم بتحريمها ومع الجهل بذلك مع كونها من أعمال الجاهلية المذمومة المكروهة المحرمة والمراد بالجاهلية هنا ما قبل البعثة سموا بذلك لفرط جهلهم وكل ما يخالف ما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فهو جاهلية فقد خلفهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كثير من أمورهم أو أكثرها وذلك يدرك بتدبر القرآن ومعرفة السنة ولشيخنا رحمه الله مصنف لطيف ذكر فيه ما خالف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اهل الجاهلية فيه فبلغ مائة وعشرين مسألة . قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى اخبر ان بعض امر الجاهلية لا يتركه الناس كلهم ذما لمن لم يتركه وهذا يقتضي ان كل ما كان من أمر الجاهلية وفعلهم فهو مذموم في دين الاسلام والالم يكن في اضافة هذه المنكرات الى الجاهلية ذم لها ومعلوم ان اضافتها الى الجاهلية خرج مخرج الذم وهذا كقوله تعالى (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) فان في ذلك ذما للتبرج وذما لحال الجاهلية الأولى وذلك يقتضي المنع في مشابهتهم في الجملة . وقوله «والفخر بالاحساب» اي التعاضم على الناس بالآباء وما آثرهم وذلك جهل عظيم اذ لا كرم الا بالتقوى كما قال تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) . وقال تعالى (وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحا) الآية . ولابي داود عن أبي هريرة مرفوعا «ان الله اذهب عنكم عيبة الجاهلية وغرّها بالآباء انما هو مؤمن تقي أو فاجر شقي الناس بنو آدم وآدم خالق من تراب ليدعن رجال فخرهم باقوام انما هم فحم من فحم جهنم أو ليكونن اهون على الله من الجعلان» قوله «والظعن في الانساب» اي الوقوع فيها بالعبث والظعن ولما عير ابو زيد رضى الله عنه رجلا بامه قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعيرته بامه انك امرؤ فيك جاهلية فدل على ان الظعن في الانساب من عمل الجاهلية وان المسلم قد يكون فيه شيء من هذه الخصال المسماة بجاهلية ويهودية ونصرانية ولا يوجب ذلك كفره ولا فسقه قاله شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : قوله «الاستسقاء بالنجوم» اي نسبة المطر الى النوء وهو سقوط النجم كما أخرج الامام احمد بن حنبل عن جابر السوائي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول «اخاف على أمتي ثلاثا استسقاء بالنجوم وحيف السلطان وتكديبا بالقدر» فاذا قال قائلهم مطرنا بنجم كذا وبنوء كذا فلا يدخلو إيمان يعتقد أن له تأثيرا في انزال المطر فهذا شرك وكفر

وقال « الناححة اذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب » رواه مسلم رضي الله عنه ولهما عن زيد بن خالد رضي الله عنه قال « صلى لنا رسول الله صلوات الله عليه صلاة الصبح بالحديبية على أثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب (١) » ولهما من حديث ابن عباس معناه وفيه قال بعضهم

وهذا هو الذي يعتقد أهـل الجاهلية واما ان يقول مطرنا بنوء كذا مثلا لكن مع اعتقاده ان المؤثر هو الله وحده لكنه اجري العادة بوجود المطر عند سقوط ذلك النجم والصحيح ان نسبة ذلك الى النجم ولو على طريق المجاز ممنوعة فقد صرح ابن مفلح في الفروع بانه يحرم قول القائل مطرنا بنوء كذا وجزم في الانصاف بتحريمه ولو على طريق المجاز ولم يذكر خلافا : قال في الشرح وذلك ان القائل لذلك نسب ما هو من فعل الله تعالى للذي لا يقدر عليه غيره الى خلق مسخر لا ينفع ولا يضر ولا قدرة له على شيء فيكون ذلك شركا أصغر : والياحة هي رفع العوت بالنذب على الميت ومثله افراط رفعه بالبكاء وان لم يقترن بنذب ولا نوح والنهي عنها لانها تسخط لقضاء الله تعالى اسمه وذلك ينافي الصبر المأمور به . وقوله « تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب » قال الامام القرطبي السربال واحد السراويل وهي الثياب والقمص يعني انهن يبلطن بالقطران فيكون لهن كالقمص حتى يكون اشتعال النار باجسادهن اعظم ورائحتهن اتين وألها بسبب الجرب اشد والله اعلم رضي الله عنه

[١] قوله « صلى لنا » اللام بمعنى الباء اي صلى بنا قال الحافظ ابن حجر وفيه اطلاق ذلك مجازا وانما الصلاة لله والحديبية قال النووي فيها لغتان تخفيف الباء وتشديدها والتخفيف هو الصحيح المشهور المختار . وهي بضم الحاء المهملة وفتح الدال وياء ساكنة

(م ١٢ التوحيد)

لتمصدق نوء كذا وكذا فأنزل الله هذه الآية (فلا أقسم بمواقع النجوم)

وباء موحدة مكسورة قرية سميت بئر هناك عند مسجد الشجرة التي يابح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه عندها وبينها وبين مكة مرحلة وبعضها في الحل وهي ابعد الحل من البيت . وقوله « على اثر سماء » هو بكسر الهمزة واسكان الناء وبفتحها جميعاً لغتان مشهورتان والسماء المطر لانه ينزل من السحاب . ويطلق السماء على كل ما ارتفع . وقوله « فلما انصرف » اى من صلاته التفت الى المأمومين فقال [هل تدررون] الاستفهام للتنيه وفي النسائي لم تسمعوا ما قال ربكم الليلة وهذا الحديث يدخل في الاحاديث القدسية وقوله « قالوا الله ورسوله اعلم » هذه صفة المؤمن العاقل اذا سئل عما لا يعلم وكل العلم الى عالمه وما احسن ادب الصحابة مع نبيهم اللهم ارزقنا الاخلاق المرضية والآداب العائية . وقوله « أصبح من عبادى مؤمن » الاضافة هنا للعموم بدليل قوله مؤمن وكافر كقوله تعالى (هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) قال الامام النووى رحمه الله تعالى في شرح مسلم . وأمامعنى الحديث فاختلف العلماء في كفر من قال مطرنا بنوء كذا على قولين أحدهما هو كفر بالله سبحانه وتعالى سالب لاصل الايمان مخرج من ملة الاسلام قالوا وهذا فيمن قال ذلك معتقدا ان الكوكب فاعل مدبر منشىء للمطر كما كان بعض اهل الجاهلية يزعم ومن اعتقد هذا فلا شك في كفره وهذا القول هو الذى ذهب اليه جماهير العلماء والشافعى منهم وهو ظاهر الحديث قالوا وعلى هذا لو قال مطرنا بنوء كذا معتقدا انه من الله تعالى برحمته وان النوء ميقات له وعلامة اعتباراً بالعادة فكانه قال مطرنا في وقت كذا فهذا لا يكفر واختلفوا في كراهته والاظهر كراهته لكنها كراهة تنزيه لا اثم فيها وسبب الكراهة انها كلمة مترددة بين الكفر وغيره فيساء الظن بصاحبها ولائها شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم . والقول الثانى في أصل تأويل الحديث ان المراد كفر نعمة الله تعالى لاقتصاره على اضافة الغيث الى الكوكب وهذا فيمن لا يعتقد تدبير الكوكب ويؤيد هذا التأويل الرواية الاخيرة في الباب « اصبح من الناس شاكرك وكافر » وفي الرواية الاخرى « ما أنعمت على عبادى من نعمة الا أصبح فريق منهمها كافرين » وفي الرواية الاخرى « ما انزل الله تعالى من السماء من بركة الا أصبح فريق من الناسها كافرين » فقولها يدل على انه كفر بالنعمة والله اعلم : اقول مقتضى بيان سبب الكراهة ان

الى قوله (تكذبون) ❖

فيه مسائل : الاولى تفسير آية الواقعة . الثانية ذكر الارباع التي من أمر الجاهلية . الثالثة ذكر الكفر في بعضها . الرابعة أن من الكفر مالا يخرج عن الملة . الخامسة قوله أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بسبب زول النعمة . السادسة التفتن للايمان في هذا الموضع . السابعة التفتن للكفر في هذا الموضع . الثامنة التفتن لقوله لقد صدق نوء كذا وكذا . التاسعة اخراج العالم للتعليم للمسألة بالاستفهام عنها لقوله أتدرون ماذا قال ربكم . العاشرة وعيد النائحة ❖

باب

قول الله تعالى

(ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله) [١]

الكراهة كراهة تحريم لا تنزيه لان من قال كلمة مترددة بين الكفر وغيره لا يصح ان يقال لا اثم عليه بل يفتح للقائل بذلك باب التساهل والتمادي في ذلك فالأظهر انه يأثم بذلك والله اعلم ❖

(١) اخبر الله تعالى ذكره ان من احب من دون الله شيئاً كما يحب الله تعالى فهو ممن اتخذ من دون الله اندادا فهذا ندى في المحبة لا في الخلق والربوبية لان هذا لم يثبت أحد من أهل الارض بخلاف ند المحبة فان أكثر الناس قد اتخذوا من دون الله اندادا في الحب والتعظيم ثم قال تباركت اسماءؤه (والذين آمنوا اشد حبا لله) وفي تقدير الآية قولان أحدهما والذين آمنوا اشد حبا لله من أصحاب الانداد لانادهم وآلهتهم التي كانوا يحبونها ويعظمونها من دون الله تعالى . والثاني والذين آمنوا اشد حبا لله من محبة المشركين بالانداد لله فان محبة المؤمنين خالصة ومحبة أصحاب الانداد قد ذهبت اندادهم بقسط منها والمحبة الخالصة اشد من المشتركة . وقد قيلت في المحبة رسوم وحدود كثيرة لا يسع هذا المختصر بسطها والله اعلم ❖

وقوله (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم) الى قوله (أحب اليكم من الله ورسوله) [١]
 عن أنس أن رسول الله ﷺ قال « لا يؤمن أحدكم حتى أكون
 أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » (٢) أخرجاه . ولهما عنه

(١) قول الله جل علاه (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم
 وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم
 من الله ورسوله) الآية خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمر له عليه السلام
 بان يثبت المؤمنين ويقوى عزائمهم على الانتهاء عما نهوا عنه من موالاة الآباء والأخوان
 وزهدهم فيهم وفيمن يجرى مجراهم ويقطع علائقهم عن زخارف الدنيا الدنيئة على وجه
 التوبيخ والترهيب . وقوله (وأموال اقترفتموها) أى اكتسبتموها وأصل الاقتراف اقتطاع
 الشيء من مكانه الى غيره . وتجارة أى امتعة اشترىتموها للتجارة والربح تخشون كسادها
 يقوات وقت رواجها . ومساكن ترضونها أى منازل تعجبكم الإقامة فيها أحب اليكم من
 الله ورسوله بالحب الاختيارى المستتبع لآثره الذى هو الملازمة وتقديم الطاعة لاميل
 الطبع فانه امر جبلى لا يمكن تركه ولا يؤاخذ عليه ولا يكف الانسان بالامتناع عنه
 والله اعلم

(٢) نقل الامام النووى كلام الخطابى فى معنى الحديث قال الامام ابو سليمان
 الخطابى لم يرد به حب الطبع بل اراد به حب الاختيار لان حب الانسان نفسه طبع
 ولا سبيل الى قلبه قال فعناه لا تصدق فى حبه حتى تفتى فى طاعته نفسك وتؤثر
 رضاه على هواك وان كان فيه هلاكك هذا كلام الخطابى . وقال ابن بطلان والقاضى
 عياض وغيرها رحمة الله عليهم المحبة ثلاثة اقسام محبة اجلال واعظام كمحبة الوالد .
 ومحبة شفقة ورحمة كمحبة الولد . ومحبة مشاكلة واستحسان كمحبة سائر الناس فجمع
 صلى الله عليه وآله وسلم اصناف المحبة فى محبته : قال ابن بطلان رحمه الله ومعنى الحديث
 ان من استكمل الايمان علم ان حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم أكد عليه من حق
 ابيه وابنه والناس اجمعين لانه به صلى الله عليه وآله وسلم استنقذنا من النار وهدينا
 من الضلال . قال القاضى عياض رحمه الله تعالى . ومن محبته صلى الله عليه وآله وسلم
 نصرة سنته والذب عن شريعته وتمنى حضور حياته فيبذل ماله ونفسه دونه قال واذا

قال قال رسول الله ﷺ « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواها وأن يحب المرء لا يحبه الا لله وأن يكره أن يعود في الكفر بعد اذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار » (١) . وفي رواية « لا يجد أحد حلاوة الايمان حتى » الى آخره وعن ابن عباس « من أحب في الله وأبغض في الله ووالى في الله وعادى في الله فأنما تنال ولاية الله بذلك ولن يجد عبد طعم الايمان وان كثرت صلواته وصومه حتى يكون كذلك وقد صارت عامة مؤاخذة الناس على أمر الدنيا وذلك لا يجدي على أهله شيئاً » رواه ابن جرير . وقال

تبيين ما ذكرناه بين أن حقيقة الايمان لا تتم الا بذلك ولا يصح الايمان الا بتحقيق اعلاء قدر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومنزلته على قدر كل الدولد ومحسن ومفضل ومومن لم يعتقد هذا واعتقد ما سواه فليس بمؤمن اه والله اعلم *

[١] هذا حديث عظيم واصل من اصول الاسلام : قال العلماء رحمهم الله تعالى معنى حلاوة الايمان استلذذ الطاعات وتحمل المشقات في رضا الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم وايتار ذلك على عرض الدنيا ومحبة العبد ربه سبحانه وتعالى بفعل طاعته وترك مخالفته وكذلك محبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ولا تصح المحبة لله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم حقيقة وحب الآدمي في الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم وكرهية الرجوع الى الكفر الامن قوى بالايمان يقينه واطمانت به نفسه وانشرح له صدره وخالط لحمه ودمه وهذا هو الذي وجد حلاوته والحب في الله من ثمرات حب الله تعالى . اه من كلام القاضي عياض رحمه الله تعالى باختصار وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم من المهاجرين والانصار في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعهد ابى بكر وعمر رضى الله عنها يؤثر بعضهم بعضاً على نفسه محبة في الله وتقربا اليه كما قال تعالى (ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة) . وفي سنن ابن ماجه عن ابن عمر رضى الله عنها قال « لقد رأيتنا على عهد رسول الله ﷺ ومامننا أحد يرى انه أحق بديناره ودرهمه من اخيه المسلم » *

ابن عباس في قوله (وتقطعت بهم الاسباب) قال المودة فيه مسائل . الاولى تفسير آية البقرة . الثانية تفسير آية براءة (١) الثالثة وجوب محبته ﷺ على النفس والاهل والمال . الرابعة نفي الايمان لا يدل على الخروج من الاسلام . الخامسة أن للايمان حلاوة قد يجدها الانسان وقد لا يجدها . السادسة أعمال القلب الاربع التي لا تنال ولاية الله الا بها ولا يجد أحد طعم الايمان الا بها . السابعة فهم الصحابي للواقع أن عامة المؤاخاة على أمر الدنيا . الثامنة تفسير وتقطعت بهم الاسباب . التاسعة أن من المشركين من يحب الله حباً شديداً . العاشرة الوعيد على من كان الثمانية أحب اليه من دينه . الحادية عشرة أن من اتخذ نداً تساوى محبته محبة الله فهو الشرك الاكبر ❊

باب

قول الله تعالى

(اما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) (٢)

(١) قوله الثانية هي التي ذكرت في قوله تعالى [قل ان كان آباؤكم وابناؤكم] الى قوله (مساكن ترضونها) والله اعلم ❊

[٢] قوله أما ذلك الشيطان الخطاب للمؤمنين واسم الاشارة الى المشط والشيطان بليس لانه علم له والمراد بالاولياء أبو سفيان واحبابه أو المتخلفون عن رسول الله ﷺ والمعنى على الاول اى يخوفكم اولياءه بان يعظمهم في قلوبكم . وعلى الثانى اى يوقمهم في الخوف أو يخوفهم من ابى سفيان واحبابه . فلا تخافوهم اى فلا تخافوا اولياءه الذين خوفكم اياهم وخافوني في مخالفة امرى ان كنتم مؤمنين لان الايمان يقتضى ان تؤثروا خوف الله تعالى على خوف الناس ❊

والخوف عرفه الامام الجنيد أبو القاسم هو توقع العقوبة على مجارى الانفاس :

وقوله (أما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر
وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله) (١) الآية
وقوله (ومن الناس من يقول آمنا بالله
فاذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) (٢) الآية

قال الامام شمس الدين في مدارج السالكين في منزلة الخوف . وهي من اجل منازل
الطريق وانفعها للقلب وهي فرض على كل أحد قال الله تعالى [فلا تخافوهم وخافون
ان كنتم مؤمنين] وقال تعالى (فاياى فارهبون) وقال تعالى [ولا تخشوا الناس واخشون] ❦
وقال الخوف المحمود الصادق ما حال بين صاحبه وبين محارم الله عز وجل فاذا تجاوز
ذلك خيف منه اليأس والقنوط ❦

[١] اى أما يليق بعارة مساجد الله سبحانه وتعالى من آمن بالله واليوم الآخر
على الوجه الذى نطق به الوحي واقام الصلاة اى داوم عليها مستوفية لاركانها وسنتها
على منهج الرسول ﷺ واصحابه المصطفين الاخيار وآتى الزكاة اى اخرجها واعطاها
مستحقها من الاصناف الثمانية والمراد بالعبارة ما يعمر ممرمة ما استمر منها وقها وكسها
وتنظيفها وتزينها بالفرش لاعلى وجه يشغل قلب المصلى عن الحضور كما هي غالب
لمساجد الآن . وادامة العبادة والذكر ودراسة العلوم الشرعية فيها ونحو ذلك
وصيانتها مما لم تبين له في نظر الشارع كحديث الدنيا والغناء على ما ذنها كما هو معتاد
الناس اليوم والاذكار غير المشروعة ورفع الاصوات فيها يفعل ذلك ولا يخشى أحداً
الا الله تعالى فيعمل بموجب امره ومهيه غير آخذ له في الله لومة لائم ولا مانع له
خوف ظالم والله أعلم ❦

(٢) قوله ومن الناس اى بعض الناس من يقول آمنا بالله فاذا اودى في الله
ى لاجله جل وعلا أو في سبيله بان عندهم المشركون على الايمان به كما حصل في
مبدأ النبوة جعل فتنة الناس اى تزلوا ما يصيبهم من اذيتهم كعذاب الله في الآخرة
فجزعوا من ذلك ولم يصبروا واطاعوا الناس وكثروا بالله تعالى كما يطيع الله تعالى
من يخاف عذابه سبحانه فيؤمن به ولئن جاء نصر من ربك من فتح وغنيمة ليقولن
انا كنا معكم مشايعين لسكم في الدين فاشركونا فيما حصل من الغنيمة أو دقاتين معكم
(ناصر بن لكم فرد الله عليه ذلك بقوله (أو ليس الله باعلم بما في صدور العالمين) اى

عن أبي سعيد رضى الله عنه حرفوعاً « أن من ضعف اليقين أن
 ترضى الناس بسخط الله وأن تحمدهم على رزق الله وأن تدمهم على
 ما لم يؤتكَ الله ان رزق الله لا يجره حرص حريص ولا يرده كراهية
 كاره » (١). وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال « من
 التمس رضى الله بسخط الناس رضى الله عنه وأرضى عنه الناس ومن
 التمس رضى الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس »
 رواه ابن حبان في صحيحه (-)

لا يخفى عليه حالهم فيعلم بما في صدور العالمين من الاخلاق والنفاق . ومتى كان الرب
 تبارك وتعالى كذلك فلا يليق بحال الانسان ان يخاف غيره نسأل الله الصديق والاخلاص
 في العبادة لله وحده لا شريك له ❖

(١) الحديث لم يبين المؤلف من خروجه وهو مذکور في الحلية لاني نعيم ورواه
 البيهقي أيضاً واعله بمحمد بن مروان السدي وقال ضعيف . وفيه أيضاً عطية العوفي
 ذكره الذهبي في الضعفاء والمتروكين . وتماه « وان الله بحكمته جعل الروح والفرح
 في الرضى واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط » ومعنى الحديث صحيح .
 وارضاء الناس بسخط الله هو ان تؤثر رضاهم على رضى الله وذلك اذا لم يقم بقلبه
 من اعظام الله واجلاله وهيبته ما يمنعه من استجلاب رضى المخلوق بما يجب له سخط
 خالقه وربّه ومليكه الذى يتصرف في القلوب ويفرج الكروب ويغفر ما شاء من
 لذنوب ولا شك ان هذا يدخل في انواع الشرك نسأل الله السلامة ❖

(٢) الحديث رواه أيضا الترمذى بلفظ قريب من هذا ورواه أبو نعيم أيضاً
 واعلم ان خير الناس من ارضى الله بسخط الناس فعليك يا اخي بمجاهدة نفسك وكفها
 عن غيرها لان من اتقى الله كفاه مؤنة الناس وكان في حرز منيع قال الله تعالى (ومن
 يتقى الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) ومن ارضى الناس بسخط الله
 قلم يغنوا عنه من الله شيئاً . قال الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى فن تحقق ان كل
 مخلوق فوق التراب فهو تراب فكيف يقدم طاعة من هو تراب على طاعة رب الارباب
 أم كيف يرضى التراب بسخط الملك الوهاب ان هذا لشيء عجاب . والله أعلم ❖

فيه مسائل . الاولى تفسير آية آل عمران . الثانية تفسير آية براءة . الثالثة تفسير آية العنكبوت . الرابعة أن اليقين يضعف ويقوى . الخامسة علامة ضعفه ومن ذلك هذه الثلاث . السادسة أن اخلاص الخوف لله من الفرائض . السابعة ذكر ثواب من فعله . الثامنة ذكر عقاب من تركه ❦

باب

قول الله تعالى

(وعلى الله فتوكلوا (١) ان كنتم مؤمنين) الآية

وقوله (أما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت [٢] قلوبهم) الآية

وقوله (يا أيها النبي حسبك [٣] الله) الآية . وقوله (ومن توكل على الله فهو حسبه)

عن ابن عباس قال حسبنا الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وقالها محمد عليه السلام حين قالوا له (ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا) الآية رواه البخاري والنسائي

فيه مسائل . الاولى أن التوكل من الفرائض . الثانية أنه من شروط الايمان . الثالثة تفسير آية الانفال (٤) . الرابعة تفسير الآية في آخرها . الخامسة تفسير آية الطلاق . السادسة عظم شأن هذه الكلمة انها قول ابراهيم عليه السلام ومحمد عليه السلام في الشدائد ❦

[١] التوكل الاعتماد وهو من أعمال القلب وتقديم المعمول يفيد الحصر والمعنى ان كنتم مؤمنين فلا تعتمدوا الا على الله وحده [٢] وجلت خافت لانه من الوجل وهو الخوف [٣] أى كافيك الله [٤] يريد قوله تعالى (وعلى ربهم يتوكلون)

باب

قول الله تعالى

(أفأمنوا مكر [١] الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون)

وقوله (ومن يقنط [٢] من رحمة ربه الا الضالون)

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الكبائر قال « الشرك بالله واليأس من روح (٣) الله والأمن من مكر الله » وعن ابن مسعود قال اكبر الكبائر (٤) الاشراف بالله والامن من مكر الله والقنوط من رحمة الله واليأس من روح الله . رواه عبد الرزاق (٥) فيه مسائل . الاولى تفسير آية الاعراف . الثانية تفسير آية الحجر الثالثة شدة الوعيد فيمن أمن مكر الله . الرابعة شدة الوعيد في القنوط

باب

من الايمان بالله الصبر على اقدار الله

وقوله تعالى (ومن يؤمن بالله يهد قلبه)

قال علقمة هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اثنتان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة

[١] هو استدراج الله العبد أى أن يسبغ عليه نعمه على عصيانه وكفره ثم يأخذه بقتة

وهو لا يشعر [٢] القنوط هو اليأس من رحمة الله تعالى

[٣] بفتح الراء الرحمة

[٤] الكبيرة كل ذنب ختم في كتاب الله أو سنة رسوله بنار او لعنة او غضب

او عذاب زاد ابن تيمية او نفى الايمان

[٥] قال الشارح ورواه ابن جرير باسناد صحاح

على الميت» ولهما عن ابن مسعود حرفوعا « ليس منا من ضرب الحدود (١) وشق الجيوب (٢) ودعا بدعوى الجاهلية (٣)» وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اذا أراد الله بعبده الخير عجل له بالعقوبة في الدنيا واذا أراد بعبده الشر أمسك عنه بذنبه حتي يوافي (٤) به يوم القيامة » وقال النبي صلى الله عليه وسلم « ان عظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله تعالى اذا أحب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط » حسنه الترمذي *

فيه مسائل الاولى تفسير آية التغابن . الثانية أن هذا من الايمان بالله . الثالثة الطعن في النسب . الرابعة شدة الوعيد فيمن ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية . الخامسة علامة ارادة الله بعبده الخير . السادسة ارادة الله به الشر . السابعة علامة حب الله للعبد . الثامنة تحريم السخط . التاسعة ثواب الرضى بالبلاء *

باب

ما جاء في الرياء وقول الله تعالى

[قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم اله واحد] الآية

- (١) أى لطمها جزعا على الميت
- (٢) جمع حيب وهو ما يدخل فيه الرأس من الثوب وشقتها تمزيق الثوب جزعا على الميت
- (٣) هي كما قال ابن القيم الدعاء الى القبائل والعصبة ومثله التعصب الى المذاهب والطوائف والمشائخ وتفضيل بعض على بعض اه
- (٤) بضم الياء وكسر الفاء أى يجي بها

عن أبي هريرة حرفوعا قال الله تعالى (أنا أغني (١) الشركاء (٢)
 عن الشرك من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه) رواه
 مسلم . وعن أبي سعيد حرفوعا « ألا أخبركم بما هو أخوف (٣) عليكم
 عندى من المسيح الدجال قالوا بلى قال الشرك الخفي يقوم الرجل فيصلى
 فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل » رواه احمد ❦

فيه مسائل الاولى تفسير آية الكهف . الثانية الامر العظيم في
 رد العمل الصالح اذا دخله شيء لغير الله . الثالثة ذكر السبب الموجب
 لذلك وهو كمال الغنى . الرابعة أن من الاسباب أنه خير الشركاء .
 الخامسة خوف النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه من الرياء . السادسة
 أنه فسر ذلك أن المرء يصلى لله لكن يزينها لما يرى من نظر رجل .

باب

من الشرك ارادة الانسان بعمله الدنيا . وقوله تعالى
 (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها ؛؛ نوف اليهم أعمالهم فيها) الآيتين
 وفي الصحيح (٥) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « تعس (٦) عبد الدينار (٧) تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة (٨)

١، افعل تفضيل من الغنى

٢، جمع شريك والمعنى أن الله لا يرضى ولا يقبل عملاً فيه شرك

٣، اسم تفضيل من خيف مبنياً للنائب على خلاف القياس والمعنى أنى اخاف عليكم
 من الرياء اكثر مما اخاف عليكم من فتنة الدجال [٤] كل ما يسر المرء الكمال والبنين

(٥) أى صحيح البخارى (٦) بكسر العين هلك وشقى

(٧) سمى عبداً لهما لانهما كفي جمعهما كأنهما سيدها لا يعصى لهما أمراً ولو كان مرأ

(٨) بفتح المعجمة فكسر ثوب خز أو صوف معلم

تعس عبد الحميلة (١) ان أعطى رضى وان لم يعط سخط تعس وانتكس (٢) واذا شيك (٣) فلا انتقش (٤) طوبى (٥) لعبد أخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث (٦) راسه مغبرة قدماه ان كان في الحراسة (٧) كان في الحراسة وان كان في الساقاة (٨) كان في الساقاة ان استأذن لم يؤذنه وان شفع لم يشفع « * »

فيه مسائل الاولى ارادة الانسان الدنيا بعمل الآخرة . الثانية تفسير آية هود . الثالثة تسمية الانسان المسلم عبد الدينار والدرهم والحميصة . الرابعة تفسير ذلك بأنه ان اعطى رضى وان لم يعط سخط . الخامسة قوله تعس وانتكس . السادسة قوله واذا شيك فلا انتقش . السابعة الثناء على المجاهد الموصوف بتلك الصفات * »

باب

من أطاع العلماء والامراء في تحريم ما أحل الله أو تحيل ما حرمه فقد اتخذهم اربابا : وقال ابن عباس يوشك (٩) أن تنزل عليكم حجارة من السماء أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقولون قال أبو بكر وعمر

١، بفتح المعجمة كل ثوب له خمل ٢، عاوده المرض أو انقلب على وجهه

٣، أصابته شوكة ٤، أى فلا قدر على اخراجها بالمتقاش

٥، فعلى بالضم من الطيب واسم شجرة في الجنة

٦، نائر الشعر لشغله بالجهاد عن الادهان

٧، حماية الجيش من هجوم العدو وهو بكسر الحاء

٨، جمع سائق أى في مؤخر الجيش والمعنى أنه حامل الذكر لا يريد جهاها ولا

ملا بعمله ولذلك لا يأذن له الامير اذا استأذن ولا تقبل شفاعته ان شفع

٩، أى يقرب

وقال احمد بن حنبل (١) عجبت لقوم عرفوا الاسناد وصحته يذهبون الى رأي سفيان والله تعالى يقول (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم) أتدرى ما الفتنة الفتنة الشرك لعله (٢) اذارد بعض قوله أن يقع في قلبه شئ من الزيغ فيهلك ❦

عن عدي بن حاتم أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ هذه الآية (اتخذوا أجبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) الآية « فقلت له انا لسنا نعبدهم قال أليس يجرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتحلونه فقلت بلى قال فتلك عبادتهم » رواه أحمد والترمذى وحسنه فيه مسائل . الاولى تفسير آية النور . الثانية تفسير آية براءة . الثالثة التنبيه على معنى العبادة التي أنكرها عدى . الرابعة تمثيل ابن عباس بابى بكر وعمر وتمثيل احمد بسفيان . الخامسة تغير الاحوال الى هذه الغاية صار عبادة الرهبان هي أفضل الاعمال وتسمى الولاية وعبادة الاجبار هي العلم والفقه ثم تغيرت الاحوال الى أن عبد من دون الله من ليس من الصالحين وعبد بالمعنى الثانى من هو من الجاهلين

باب

قول الله تعالى (ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من

؛ قال الشارح رواه عنه الفضل بن زياد وأبو طالب ونقل معنى ما قاله أحمد عن الشافعى ومالك وأطال في الرد على المقلدة وبيان ضلالهم وكلام أحمد صريح في ذلك ولكن كيف يستمع الى قوله من نبذ الكتاب والسنة واتبع هواه نسأل الله العافية في الدنيا والدين ٢٠ أى لعل المقلد اذا رد بعض قول الرسول مما يخالف قول مسووع يقع في قلبه زيغ وضلال فيكفر فيهلك

قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيداً) الآيات

وقوله (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون)

وقوله (ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) وقوله (أحكم الجاهلية يبغون) الآية

عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هو اء تبعلما جئت به » قال النووى حديث صحيح رويناه في كتاب الحجة باسناد صحيح . وقال الشعبي كان بين رجل من المنافقين ورجل من اليهود خصومة فقال اليهودى تتحاكم الى محمد عرف أنه لا يأخذ الرشوة (١) وقال المنافق تتحاكم الى اليهود لعلمه أنهم يأخذون الرشوة فاتفقا أن يأتيا كاهنا في جهينه فيتحاكم الىه فنزلت (ألم تر الى الذين يزعمون) الآية . وقيل نزلت في رجلين اختصما فقال أحدهما نترافع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال الآخر الى كعب بن الاشرف ثم ترافعا الى عمر فذكر له أحدهما القصة فقال للذى لم يرض برسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك قال نعم فضر به بالسيف فقتله

فيه مسائل : الاولى تفسير آية النساء وما فيها من الاعانة على فهم الطاغوت (٢) : الثانية تفسير آية البقرة (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض) الآية : الثالثة تفسير آية الاعراف (ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) الرابعة تفسير (أحكم الجاهلية يبغون) : الخامسة

١، بتثليث الراء هي ما يعطيه أحد الخصمين للقاضى ليحكم له ☆ قال ابن القيم

هذا دليل على من ادعى الى تحكيم الكتاب والسنة فاني أنه من المنافقين

٢، يؤخذ من الآية أن من يحكم بنير ما أنزل الله طاغوت وهذا يشمل كل من

عرف حكم الله أو أمكنه أن يعرفه وحكم بخلافه كما هو واقع في هذا الزمان نزجو

ما قال الشعبي في سبب نزول الآية الاولى . السادسة تفسير الايمان
الصادق والكاذب . السابعة قصة عمر مع المنافق . الثامنة كون الايمان
لا يحصل لاحد حتي يكون هواه تبعاً لما جاء به الرسول ﷺ

باب

من جحد شيئاً من الاسماء والصفات . وقوله الله تعالى
وهم (يكفرون بالرحمن) الآية

في صحيح البخاري قال علي (١) حدثوا الناس بما يعرفون أتريدون
أن يكذب الله ورسوله . وروي عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس
عن أبيه عن ابن عباس أنه رأى رجلاً انتفض (٢) لما سمع حديثاً عن
النبي ﷺ في الصفات استنكاراً لذلك فقال ما فرق (٣) هؤلاء يجحدون
رقعة عند محكمه ويهلكون عند متشابهه (٤) انتهى . ولما سمعت قريش
رسول الله ﷺ يذكر الرحمن أنكروا ذلك فانزل الله فيهم وهم

(١) هو ابن أبي طالب والنهي والله أعلم عن الاخبار الاسرائيلية التي لا تدل
على حلال ولا على حرام ولا ينفع العامة علمها بل وبماضهم : بنحو هذا فسر الشارح
(٢) بالفاء من الانتفاض أي تحرك واضطرب من هول ما سمع وكذا في النسخة
الخطية بالفاء أيضاً وفي الشرح انتفض بالقاف ومعناه على هذه النسخة انتكس وانحل
ى فسدت حاله والله أعلم

(٣) بفتحيتين الخوف والاستفهام انكارى أي ليس خوفهم بشيء لايمانهم ببعض
الحديث وكفرهم ببعض

[٤] عن جماعة من الصحابة المحكم هو الناسخ الذي يعمل به والمتشابه هو المنسوخ
وقد يطلق المتشابه على ما يعرفه حقيقة الا لله كآيات الصفات وأحاديثها وهذا هو
المراد به هنا

يكفرون بالرحمن (١) *

فيه مسائل : الاولى عدم الايمان بمجرد شىء من الاسماء والصفات :
الثانية تفسير آية الرعد: الثالثة ترك التحديث بما لا يفهم السامع : الرابعة
ذكر العلة أنه يفضي الي تكذيب الله ورسوله ولو لم يتعمد المنكر :
الخامسة كلام ابن عباس لمن استنكر شيئاً من ذلك وأنه أهلكه *

باب

« قول الله تعالى (يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها (٢)) الآية »

قال مجاهد ما معناه هو قول الرجل هذا مالى ورثته عن أبائى : وقال
عون بن عبد الله يقولون لولا فلان لم يكن كذا : وقال ابن قتبية يقولون
هذا بشفاعة آلهتنا : وقال أبو العباس بعد حديث زيد بن خالد الذى فيه
أن الله تعالى قال « أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر » الحديث وقد تقدم
وهذا كثير فى الكتاب والسنة يذم سبحانه من يضيف انعامه الى غيره

(١) هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما في سبب نزول الآية . وعن قتادة
وابن جريج ومقاتل ان الآية نزلت في مشركى مكة لمارأ واكتاب الصلح يوم
الحديبية وقد كتب على كرم الله وجهه (بسم الله الرحمن الرحيم) فقال سهيل بن
عمر وما نعرف الرحمن الا مسيلمة : وقيل سمع ابو جهل قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا الله يا الرحمن فقال ان محمدا ينهانا عن عبادة الآلهة وهو يدعو
ألهين فنزلت :

(٢) قال أهل التأويل معنى ذلك أنهم يعرفون أن ما عده الله تعالى ذكره فى
هذه السورة من النعم من عند الله وان الله هو المنعم عليهم بذلك ولكنهم ينكرون
ذلك فيزعمون أنهم ورثوه عن آبائهم : والله أعلم

ويشرك به: قال بعض السلف هو كقولهم كانت الريح طيبة والملاح حاذقا ونحو ذلك مما هو جار على السنة كثير*

فيه مسائل: الاولى تفسير معرفة النعمة وانكارها: الثانية معرفة أن هذا جار على السنة كثير: الثالثة تسمية هذا الكلام انكاراً للنعمة: الرابعة اجتماع الضدين في القلب *

باب

قول الله تعالي (فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون (١))

قال ابن عباس في الآية الانداد هو الشرك أخفى من ديب النمل على صفاة (٢) سوداء في ظلمة الليل وهو أن تقول والله وحياتك يا فلانة وحياتي وتقول لولا كلبية هذا لاتانا اللصوص ولولا البط (٣) في الدار لاتي اللصوص وقول الرجل لصاحبه ماشاء الله وشئت: وقول الرجل لولا الله وفلان لا تجعل (٤) فيهما فلانا هذا كله به شرك رواه ابن أبي حاتم.

(١) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره . قال ابو العالية لا تجعلوا لله اندادا أي عدلاء شركاء . وهكذا قال الربيع بن أنس وقتادة والسدي وأبو مالك وإسماعيل ابن أبي خالد . وقال ابن عباس فلا تجعلوا لله اندادا وأنتم تعلمون أي لا تشركون بالله شيئاً من الانداد التي لا تنفع ولا تضر وأنتم تعلمون ان ربكم لا يرزقكم غيره وقد علمتم أن الذي يدعوكم الرسول اليه من توحيدِهِ هو الحق الذي لاشك فيه وكذلك قال قتادة . وعن قتادة ومجاهد لا تجعلوا لله اندادا قال اكفاء من الرجال تطيعونهم في معصية الله . والله أعلم (٢) الحجر الاملس (٣) دومن طير الماء (٤) أي لا تجعل في مقاتك فلانا بل الله وحده

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك » رواه الترمذي وحسنه وصححه الحاكم : وقال ابن مسعود لأن أحلف بالله كاذبا أحب الى أن أحلف بغيره صادقا : وعن حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان » رواه أبو داود بسند صحيح : وجاء عن ابراهيم النخعي (١) أنه يكره أعود بالله وبك ويجوز أن يقول بالله ثم بك قال ويقول لولا لله ثم فلان ولا تقولوا لولا الله وفلان *

فيه مسائل : الاولى تفسير آية البقرة في الانداد : الثانية أن الصحابة يفسرون الآية النازلة في الشرك الاكبر أنها تعم الاصغر : الثالثة أن الحلف بغير الله شرك : الرابعة أنه اذا حلف بغير الله صادقا فهو اكبر من اليمين الغموس : الخامسة الفرق بين الواو وتم في اللفظ *

باب

ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله

عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا تحلفوا يا بائعكم من حلف بالله فليصدق ومن حلف له بالله فلا يرض ومن لم يرض فليس من الله » رواه ابن ماجه بسند حسن : فيه مسائل : الاولى الابهى عن الحلف بالآباء : الثانية الامر لهجولوف له بالله أن يرضى : الثالثة وعيد من لم يرض *

(١) نسبة الى نخع بفتح نين قبيلة من اليمن

باب

قول ما شاء الله وشئت

عن قتيلة « أن يهوديا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكم
تشركون تقولون ماشاء الله وشئت وتقولون والكعبة فامرهم النبي
صلى الله عليه وسلم اذا أرادوا أن يخلفوا أن يقولوا ورب الكعبة وأن
يقولوا ماشاء الله ثم شئت » رواه النسائي وصححه وله أيضا عن ابن عباس
« أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ماشاء الله وشئت فقال أجعلتني
لله ندا (١) ماشاء الله وحده » ولا بن ماجه عن الطفيل أخي عائشة لامها
« قال رأيت (٢) كأني أتيت علي نقر (٣) من اليهود قلت انكم لا تم
القوم (٤) لولا انكم تقولون عزيز ابن الله قالوا وأنتم لا تم القوم لولا انكم
تقولون ماشاء الله وشاء محمد ثم مررت بنقر من النصارى فقلت انكم
لا تم القوم لولا انكم تقولون المسيح ابن الله قالوا وانكم لا تم القوم
لولا انكم تقولون ماشاء الله وشاء محمد فلما أصبحت أخبرت بها من أخبرت
ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته قال هل أخبرت بها أحد قلت
نعم قال فحمد الله واثنى عليه ثم قال أما بعد فان طفيل رأي رؤيا أخبر بها
من أخبر منكم وانكم قلتكم كلمة كان يمنعني كذا وكذا (٥) ان أنها كم عنها

(١) أي مثلا وشريكا والمعني ما ينبغي لك أن تسويق بالله

(٢) يعني في المنام (٣) جماعة أقل من عشرة

(٤) أي المعترون لولا انكم الخ

(٥) كناية عن شيء لم يذكر في هذه الرواية قال الشارح وفي بعض طرقه

كان يمنعني الحياء اه قلت فان قيل كيف يستحي من الحق فالجواب قد يقع منه
ذلك واكن الله لا يقر بل ينهيه فيصرح بما استحي من التصريح به كما في قصة

فلا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ولكن قولوا ما شاء الله وحده *
 فيه مسائل : الاولى معرفة اليهود بالشرك الاصغر : الثانية فهم
 الانسان اذا كان له هواء : الثالثة قوله صلى الله عليه وسلم « أجملتني
 لله ندا » فكيف بمن قال مالي من أوزبه (١) سواك والبيتين بعده : الرابعة
 أن هذا ليس من الشرك الاكبر لقوله يعني كذا وكذا : الخامسة أن
 الرؤيا الصالحة من أقسام الوحي : السادسة أنها قد تكون سبباً لشروع
 بعض الاحكام *

باب

من سب الدهر فتد آذي الله

وقول الله تعالى (وقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا
 الدهر) (٢) الآية

في الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال

(١) يريد قول البوصيري في البردة لا البرة كما زعم العوام لان ناظمها سماها البردة
 يا اكرم الخلق مالي من الودبه سواك عند حلول الحادث العمم
 وقد بالغ البوصيري في غير موضع من مدائحه ولا تسال عما كان يعمل ولعله
 لو نبه على هذا وما يفيد الحصر لرجع فالضال كل الضلال هو الذي ينيه على هذا
 الخطأ ونحوه فيصر مستكبراً كان لم يسمعها فبشره بعذاب أليم *

(٢) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره يخبر تعالى عن دهرية الكفار ومن
 وافقهم من مشركي العرب في انكار المعاد وقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا
 وما يهلكنا الا الدهر ما هم الا هذه الدار يموت قوم ويعيش آخرون وما هم معاد
 ولا قيامة وهذا يقوله مشركو العرب المنكرون للمعاد ويقوله الفلاسفة الالهيون
 منهم وهم ينكرون البداءة والرجمة وهذا منهم مكابرة للمعقول وتكذيب للمعقول
 فسأل الله السلامة *

الله تعالى يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر أقاب الليل والنهار» (١)
وفي رواية «لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر» (٢)*

فيه مسائل : الاولى النهي عن سب الدهر : الثانية تسميته أذى الله :
الثالثة التأمل في قوله (فان الله هو الدهر) : الرابعة أنه قد يكون سابا
ولولم يقصده بقلبه*

باب

التسمي بقاضي القضاة ونحوه

في الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ان
أخنع (٣) اسم عند الله رجل تسمى ملك الاملاك لا مالك الا الله » قال
سفيان مثل شاهان شاه : وفي رواية « أغيظ رجل على الله يوم القيامة
وأخبثه » (٤) قوله أخنع يعني أوضع فيه مسائل : الاولى النهي عن
التسمي بملك الاملاك : الثانية ان ما في معناه مثله كما قال سفيان : الثالثة
التفطن للتقليظ في هذا ونحوه مع القطع بأن القلب لم يقصد معناه :
الرابعة التفطن ان هذا لاجل الله سبحانه*

(١) رواه أيضا النسائي وابو داود . قال في شرح السنة حديث منفق على
صحته : (٢) أي أن الله هو الفاعل الحقيقي للاشياء فمن سب الدهر انما سبه لنسبة
الحوادث اليه وهو ليس له فعل فرجع السب الي الفاعل الحقيقي وهو الله تعالى ذكره*
(٣) أي أوضع اسم (٤) أي ابنض رجل عند الله واخبثه لانه لما تعاطم
بفقه وعلي الخاق وضعه الله تعالى وجعله احقر العباد ومن تواضع لله رفعه*

باب

احترام أسماء الله تعالى وتغيير الاسم لاجل ذلك

عن أبي شريح انه كان يكنى أبا الحكيم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 «ان الله هو الحكيم واليه الحكيم فقال ان قومي اذا اختلفوا في شيء أتوني
 فحكمت بينهم فرضي كلا الفريقين فقال ما أحسن هذا فمالك من الولد
 قال شريح ومسلم وعبد الله قال فمن أكبرهم قلت شريح قال فأنت
 أبو شريح» رواه أبو داود وغيره : فيه مسائل : الاولى احترام أسماء الله
 وصفاته ولو لم يقصد معناه : الثانية تغيير الاسم لاجل ذلك : الثالثة اختيار
 أكبر الابناء للكنية *

باب

من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول :

وقول الله تعالى (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب) (١) الآية
 عن ابن عمر ومحمد بن كعب وزيد بن أسلم وقتادة دخل حديث
 بعضهم في بعض انه قال رجل في غزوة تبوك (مارأينا مثل قرأنا هؤلاء
 أرغب (٢) بطونا ولا أكذب السنا ولا أجبن عند اللقاء (٣) يعني رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه القراء فقال له عوف بن مالك كذبت

- (١) هو من المنافقين اسمه مخشى بن حمير أقول وهذا شأن اخوانهم في زماننا
 فكل من رأوه يلجج بالقرآن والسنة ويدعو اليهما يلتمسون له العيوب ويخلفونها
 له بهتاناً لانه يسمعون ما يكرهون والعادة ان من تمسك بالحق يعادى
 (٢) أى اكثر رغبة فى الاكل (٣) أى اكثر جبناً عند لقاء العدو

ولكنك منافق لا تخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب عوف
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره فوجد القرآن قد سبقه فجاء
ذلك الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ارتحل وركب ناقته
فقال يا رسول الله إنما كنا نخوض ونتحدث حديث الركب نقطع به عنا
الطريق قال ابن عمر كأني أنظر إليه متعلقاً بنسعة (١) ناقه رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأن الحجارة تنكب رجله وهو يقول إنما كنا نخوض
ونلعب فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم (أبالله وآياته ورسوله كنتم
تستهزئون) ما يلتفت (٢) إليه (٣) وما يزيد (٤) عليه *

فيه مسائل الأولى وهي العظيمة أن من هزل بهذا انه كافر: الثانية
أن هذا هو تفسير الآية فيمن فعل ذلك كأنه من كان: الثالثة الفرق بين
النميمة وبين النصيحة لله ولرسوله: الرابعة الفرق بين العفو الذي يحبه الله
وبين الغلظة (٥) على أعداء الله: الخامسة أن من الاعتذار ما لا ينبغي أن يقبل *

باب

قول الله تعالى

(ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي) الآية
قال مجاهد هذا بعلمي وأنا محتوق به. وقال ابن عباس يريد من عندي

- (١) سيرتشد به الرحال وهو على وزن حكمة
- (٢) فاعله ضمير عائد على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبل عذر المنافق لكذبه
- (٣) أي إلى المنافق (٤) لا يزيد المنافق على قوله أبا الله وآياته شيئاً
- (٥) يعني أن النبي صلى الله عليه وسلم أغلظ على المنافق كما أمره ولم يصفح
عنه لعلمه أنه عدو الله

وقوله (قال انما أوتيته على علم عندي) قال قتادة على علم منى بوجوده المكاسب. وقال آخرون على علم من الله أي له أهل وهذا معنى قول مجاهد أوتيته على شرف : وعن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن ثلاثة من بني إسرائيل أبرص (١) وأقرع (٢) وأعمى فأراد الله أن يتليهم (٣) فبعث اليهم ملكاً فأتى الأبرص فقال أي شيء أحب اليك قال لون حسن وجلد حسن ويذهب عني الذي قد قذرني (٤) الناس به قال فمسحه فذهب عنه قدره فأعطى لونا حسناً وجلداً حسناً قال فأى المال أحب اليك قال الابل أو البقر شك إسحق فأعطى ناقة عشراء (٥) وقال بارك الله لك فيها قال فأتى الأقرع فقال أي شيء أحب اليك قال شعر حسن ويذهب عني الذي قد قذرني الناس به فمسحه فذهب عنه وأعطى شعراً حسناً فقال أي المال أحب اليك قال البقر أو الابل فأعطى بقرة حاملا قال بارك الله لك فيها فأتى الأعمى فقال أي شيء أحب اليك قال أن يرد الله إلى بصري فأبصر به الناس فمسحه فرد الله اليه بصره قال فأى المال أحب اليك قال الغنم فأعطى شاة والداً فأتتج (٦) هذان وولد (٧) هذا فكان لهذا واد من الابل ولهذا واد من البقر ولهذا واد من الغنم (٨)

(١) من به داء البرص (٢) من به داء القرع وهو داء يصيب الصبيان في رءوسهم ثم ينتهي بزوال الشعر كله أو بمضه (٣) أي يخبرهم بنعمته ونبلوكم بالشر والخير فتنة (٤) أي عدوني قذراً وسخاً فكرهوني (٥) على وزن حنفاء أي حاملا (٦) أي تولي نناجها والناتج للناقة كالفأيلة للمرأة (٧) بتشديد اللام أي تولي ولادتها (٨) أي كان له ما يملأ الوادى من الابل

قال ثم أنه أتى الابرص في صورته وهيئته فقال (١) رجل مسكين
 قد انقطعت بي الجبال (٢) في سفري فلا بلاغ (٣) لي اليوم إلا بالله
 ثم بك أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بغيراً (٤)
 أتبلغ به سفري فقال الحقوق كثيرة فقال له كأني أعرفك ألم تكن أبرص
 يقدرك الناس فقيراً فأعطاك الله عز وجل المال فقال إنما ورثت هذا
 المال كبراً (٥) عن كابر فقال ان كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت
 قال وأتى الأقرع في صورته فقال له مثل ما قال لهذا ورد عليه مثل ما رد
 عليه هذا فقال إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت قال وأتى الاعمى (٦)
 في صورته فقال رجل مسكين وابن (٧) سبيل قد انقطعت بي الجبال في
 سفري فلا بلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك أسألك بالذي رد عليك بصرك
 شاه أتبلغ بها في سفري فقال قد كنت أعمى فرد الله إلى بصري فخذ
 ماشئت ودع ماشئت فوالله لا أجهدك (٨) اليوم بشيء أخذته لله فقال امسك
 مالك فانما ابتليتم فقد رضى الله عنك وسخط على صاحبك « أخرجاه *
 فيه مسائل الأولى تفسير الآية : الثانية ما معنى ليقولن هذا لي :
 الثالثة ما معنى قوله إنما أوتيته على علم عندي : الرابعة ما في هذه القصة
 العجيبة من العبر العظيمة *

(١) خبر محذوف تقديره أنا

(٢) أى أسباب المعيشة (٣) أى ما يباغى إلى أهلي من الزاد «٤» منصوب بمحذوف
 تقديره أسألك «٥» أى شريفاً كبيراً عن شريف كبير «٦» مجاز من تسمية الشيء
 بما كان عليه على حد وآتوا الينامي «٧» بمعنى عابر سبيل
 «٨» لا أشق عليك بمنع نبيء أخذته

باب

قول الله تعالى (فلما آتاها صالحاً جعلناه (١) شركاء فيما آتاها) الآية
قال ابن حزم اتفقوا على تحريم كل اسم معبد (٢) لغير الله كعبد
عمر وعبد الكعبة وما أشبه ذلك حاشا (٣) عبد المطلب. وعن ابن عباس
في الآية « قال لما تغشاها آدم حملت فأتاها إبليس فقال إني صاحبكما الذي
أخرجتكما من الجنة لتطيعاني أولاً جعلان له قرني (٤) ايل فيخرج من
بطنك فيشقه ولا فعلن يخوفهما سمياه عبد الحارث فأبيا أن يطيعاه فخرج
ميتاً ثم حملت فأتاها فقال مثل قوله فأبيا أن يطيعاه فخرج ميتاً ثم حملت
فأتاها فذكر لهما فأدر كهما حب الولد فسمياه عبد الحارث فذلك قوله
(جعلناه شركاء فيما آتاها) رواه ابن أبي حاتم وله بسند صحيح عن
قتادة قال شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته وله بسند صحيح عن مجاهد
في قوله (لئن آتيتنا صالحاً) قال أشفقاً أن (٥) لا يكون انساناً وذكر

«١» روي أحمد والترمذي وحسنه واستغفر به والحاكم وصححه عن سمرة
مرفوعاً لما ولدت حواء طاف بها إبليس وكان لا يمش لها ولد فقال سميه عبد الحارث
فانه يمش فسمته عبد الحارث فعاش فكان ذلك من وحى الشيطان وأمره: وروي
عن ابن عباس موقوفاً قال ابن كثير وكان أصله والله أعلم مأخوذ من أهل الكتاب.
«٢» كتسمية عبد الحسين وعبد علي وعبد العباس عند الشيعة وعبد النبي عند
غيرهم وكل ذلك حرام*

«٣» لانه من عبودية الرق لأن أهل مكة لما رأوا شبية مع عمه المطلب حين
قدم به من المدينة وكان نشأ بها ورأوا لونه متغيراً بسبب الشمس ظنوه عبداً للمطلب
وسموه بذلك «٤» على وزن ليم ذكر الاوعل
«٥» أي خافاً أن لا يكون الولد انساناً

معناه عن الحسن وسعيد وغيرهما *

فيه مسائل الاولى تحريم كل اسم معد لغير الله : الثانية تفسير الآية : الثالثة أن هذا الشرك في مجرد تسمية لم تقصد حقيقتها : الرابعة أن هبة الله للرجل البنت السوية من النعم : الخامسة ذكر السلف الفرق بين الشرك في الطاعة والشرك في العبادة *

باب

قول الله تعالى (ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه) الآية ذكر ابن أبي حاتم عن ابن عباس يلحدون في أسمائه بشر كون. وعنه سموا اللات من الاله والعزى من الزبرج. وعن الأعمش يدخلون فيها ما ليس منها : فيه مسائل الاولى إثبات الاسماء : الثانية كونها حسنى : الثالثة الأمر بدعائه بها : الرابعة ترك من عارض من الجاهلين الملحدين : الخامسة تفسير الإلحاد فيها : السادسة وعيد من ألد *

باب

لا يقال السلام (١) على الله

في الصحيح عن ابن مسعود رضى الله عنه قال (كنا إذا كنا مع النبي صلي الله عليه وسلم في الصلاة قلنا السلام على الله من عباده السلام علي فلان فقال النبي صلي الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله

«١» هو اسم من أسماء الله كما في آخر الحشر ويكون بمعنى السلامة أيضاً وعلى كل منهما لا يصح قول السلام على الله

فان الله هو السلام (١). فيه مسائل الاولى تفسير السلام: الثانية أنه تحية
الثالثة أمها لا تصلح لله: الرابعة العلة في ذلك: الخامسة تعليمهم التحية
التي تصلح لله *

باب

قول اللهم اغفر لي ان شئت

في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا يقول أحدكم اللهم اغفر لي أن شئت اللهم ارحمني أن شئت ليعزم المسألة فان
الله لا مكره له (٢) ولمسلم وليعظم الرغبة (٣) فان الله لا يتعاضمه (٤)
شيء أعطاه» فيه مسائل الاولى النهي على الاستثناء في الدعاء: الثانية
بيان العلة في ذلك: الثالثة قوله ليعزم المسألة: الرابعة اعظام الرغبة: الخامسة
التعليل لهذا الأمر *

باب

لا يقول عبدي وأمتي

في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
«لا يقل أحدكم أطعم ربك وضيء ربك وليقل سيدي ومولاي ولا يقل
أحدكم عبدي وأمتي وليقل فتاى وفتاتي وغلامي» فيه مسائل: الاولى
النهي عن قول عبدي وأمتي: الثانية لا يقول العبد ربي ولا يقال له أطعم
ربك: الثالثة تعاليم الاول قول فتاى وفتاتي وغلامي: الرابعة تعاليم الثاني

«١» رواه الشيخان «٢» أي بخلاف الخلق فانه قد يعطى الشيء وهو كاره
ولذلك يقال له ان شئت «٣» أي ليسأل شيئاً عظيماً «٤» أي لا يعظم عليه. اكمال غنام

قول سيدي ومولاي : الخامسة التنبيه للراد وهو تحقيق التوحيد حتى في الالفاظ *

باب

لا يرد من سأل بالله

عن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من سأل بالله فأعطوه ومن استعاذ (١) بالله فأعيذوه ومن دعاكم (٢) فأجيبوه ومن صنع (٣) إليكم معروفاً فكافئوه فان لم تجدوا ما تكافئونه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه » رواه أبو داود والنسائي بسند صحيح * فيه مسائل الاولى اعادة من استعاذ بالله : الثانية اعطاء من سأل : الثالثة اجابة الدعوة : الرابعة المكافأة على الصنعة (٤) : الخامسة ان الدعاء مكافأة لمن يقدر إلا عليه : السادسة قوله حتى تروا أنكم قد كافأتموه *

باب

لا يسأل بوجه الله إلا الجنة

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يسأل بوجه الله إلا الجنة » رواه أبو داود * فيه مسائل . الأولى النهي عن أن يسأل بوجه الله الا غاية المطالب : الثانية اثبات صفة الوجه *

« ١ » أى من استجار بالله فاجبروه « ٢ » هو من الدعوة الي الطعام وفي الحديث الصحيح لو دعيت الى كراع لاجبت وهذا من حق المسلم على المسلم كما في حديث آخر « ٣ » يدل له قوله « من أحسن اليكم فاحسنوا اليه » « ٤ » أى الاحسان « ٢ » هو قول الانسان حين يصاب بمكروه لو كان كذا وكذا

ما صابني هذا

باب

ما جاء في الله وقول الله تعالى

(يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ماقتلنا ههنا)

وقوله (الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ماقتلوا)

في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 « احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجزن وإن أصابك شيء فلا تقل
 لو أني فعلت لكان كذا وكذا ولكن قل قدر الله وما شاء فعل فإن
 لو تفتخ (١) عمل شيطان » * فيه مسائل : الأولى تفسير الآيتين في آل عمران :
 الثانية النهي الصريح عن قول لو إذا أصابك شيء : الثالثة تعليل المسألة
 بأن ذلك يفتح عمل الشيطان : الرابعة الارشاد الى الكلام الحسن .
 الخامسة الامر بالحرص على ما ينفع مع الاستعانة بالله : السادسة النهي
 عن ضد ذلك وهو العجز (٢) *

باب

النهي عن سب الريح

عن أبي بن كعب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 « لا تسبوا الريح فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا اللهم انا نسألك من خير
 هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أمرت به ونعوذ بك من شر هذه الريح
 وشر ما فيها وشر ما أمرت به » صححه الترمذي * فيه مسائل . الأولى النهي
 عن سب الريح . الثانية الارشاد الى الكلام النافع اذ رأى الانسان ما يكره .

« ١ » لما فيه من التحسر والنأسف المتنافي للصبر « ٢ » المراد به هنا التواني

الثالثة الارشاد الى انهما مآورة. الرابعة انها قد تؤمر بخير وقد تؤمر بشر *

باب

قول الله تعالى

(يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الامر من شيء قل ان الامر كله لله) الآيۃ : وقوله « الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء » الآيۃ قال ابن التيم في الآيۃ الاولى فسر هذا الظن بأنه سبحانه لا ينصر رسوله وان أمره سيضمحل (١) وفسر ان ما أصابه لم يكن بقدر الله وحكمته ففسر بانكار الحكمة وانكار القدر وانكار أن يتم أمر رسوله وان يظهره علي الدين كله وهذا هو ظن السوء الذي ظن المنافقون والمشركون في سورة الفتح وانما كان هذا ظن السوء لانه ظن غير ما يليق به سبحانه وما يليق بحكمته وحمده ووعد الصديق فمن ظن أنه يدل (٢) الباطل علي الحق ادالة (٣) مستقرة يضمحل معها الحق أو انكر أن يكون ما جرى بقضائه وقدره أو أنكر أن يكون قدره لحكمة بالغة يستحق عليها الحمد بل زعم ان ذلك لمشيئة مجردة فذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار واكثر الناس يظنون بالله ظن السوء فيما يختص بهم وفيما يفعله بغيرهم ولا يسلم من ذلك الا من عرف الله واسمائه وصفاته وموجب حكمته وحمده فليعتن اللبيب الناصح لنفسه بهذا وليتب الي الله ولا يستغفره (٤) ومن ظنه بربه ظن السوء ولو قتشت من قتشت

«١» أي يذهب ويتلاشى «٢» أي يغلب «٣» أي تغلبا

«٤» في النسخة الخطية من ظنه باسقاط الواو وعليها يكون (من) فاعل يستغفر

وهو الصواب فيما يظهر لنا

لرأيت عنده تعنتا علي القدر وملاحة له وأنه كان يدعي أن يكون كذا وكذا فستدل ومستكثر وقتش نفسك هل أنت سالم *

فان تبيح منها تبيح من ذي عظمة (١) * والافاني لا أخالك (٢) ناجيا فيه مسائل الاولي تفسير آية آل عمران . الثانية تفسير آية الفتح .

الثالثة الاخبار بان ذلك أنواع لا تحصر . الرابعة أنه لا يسلم من ذلك الا من عرف الاسماء والصفات وعرف نفسه *

باب

ما جاء في منكري القدر

وقال ابن عمر والذي نفس ابن عمر بيده لو كان لاحد هم مثل أحد ذهباً ثم أنفقه في سبيل الله ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر ثم استدل بقول النبي صلى الله عليه وسلم (الايمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره (٣) وشره) رواه مسلم . وعن عبادة بن الصامت أنه قال لابنه يابني انك لن تجد طعم (٤) الايمان حتى تلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال رب وماذا اكتب قال اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة يابني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مات دلي ذير هذا فليس مني » (٥) وفي رواية لاجم « ان أول ما خلق الله

«١» أي من أمر ذي عظمة «٢» بكسر الهمزة أظنك

«٣» أي كل ما أصابك من خير وشر فهو بقدر الله «٤» أي حلاوة الايمان

كما في حديث آخر «٥» رواه أبو داود والترمذي وصححه الامام احمد

تعالى القلم فقال له اكتب فجرى في تلك الساعة بما هو كائن الي يوم
القيامة ،، وفي رواية لابن وهب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« فمن لم يؤمن بالقدر خيره وشره أحرقه الله بالنار ،، وفي المسند « ١ »
والسنن عن ابن الديلمي « قال أتيت أنى بن كعب فقلت فى نفسى شىء
من القدر فحدثنى بشىء نعل الله يذهب من قلبى فقال لو أنفقت مثل أحد
ذهبا ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم أن ما أصابك لم يكن
ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ولو مت على غير هذا لكنك من
أهل النار قال فأتيت عبدالله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت
فكلهم حدثنى بمثل ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم » حديث صحيح
رواه الحاكم فى صحيحه *

فيه مسائل الاولي بيان فرض الايمان بالقدر . الثانية بيان كيفية
الايمان . الثالثة احباط عمل من لم يؤمن به . الرابعة الاخبار أن أحدا
لا يجد طعم الايمان حتى يؤمن به . الخامسة ذكر أول ما خلق الله .
السادسة أنه جرى بالمقادير فى تلك الساعة الى قيام الساعة . السابعة برأته
صلى الله عليه وسلم ممن لم يؤمن به . الثامنة عادة السلف فى ازالة الشبهة
بسؤال العلماء . التاسعة أن العلماء أجابوه بما يزيد شبهته وذلك أنهم نسبوا
الكلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط *

باب

ما جاء فى المصورين (٢)

عن أنى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

« ١ » أى مسند احمد وسنن أبى داود

« ٢ » انصور هو الذي يصور الصور متشبهاً بالخالق تعالى وذلك جهل عظيم

قال الله تعالى «ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا ذرة (١) وليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة» أخرجاه . ولهما عن عائشة رضی الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاؤون (٢) بخلق الله »، ولهما عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفس يعذب بها في جهنم »، ولهما عنه مرفوعاً « من صور صورة في الدنيا كلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ »، ولمسلم عن أبي الهياج قال قال لي علي الا ابعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تدع صورة الا طمسستها ولا قبراً مشرفاً الا سويته *

فيه مسائل: الاولى التغليظ الشديد في المصورين . الثانية التنبيه على العلة وهو ترك الادب مع الله لقوله (ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى) . الثالثة التنبيه على قدرته وعجزهم لقوله (فليخلقوا ذرة أو شعيرة) . الرابعة التصريح بانهم أشد الناس عذاباً . الخامسة ان الله يخلق بعدد كل صورة نفساً يعذب بها في جهنم . السادسة أنه يكلف أن

«١» الذرة واحدة الذر وهو صفار النمل. ويراد بها ما يري في شعاع الشمس الداخل في النافذة

«٢» أي يشابهون وإذا كان المصور أظلم الناس فما بالك بولي الشيطان الذي يدعو الناس الى عبادته وقائلاً مهما ضاق بكم الحال فاستغيثوا بي أغنىكم أيما كنتم في مشارق الارض ومغاربها

مريدى تمسك بي وكن بي وانقا أحييك في الدنيا ويوم القيامة وهذا معنى قوله تعالى (وإذا سألك عبادي عنى فانى قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعان) وقوله (ادعونى أستجب لكم) (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين الى مهتدون)

ينفخ فيها الروح . السابعة الامر بطمسها اذا وجدت .

باب

ما جاء في كثرة الحلف وقول الله تعالى

(واحفظوا ايمانكم) عن أبي هريرة رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الحلف منفقة (١) للساعة ممحقة للكسب (٢) أخرجاه . وعن سلمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (ثلاثة لا يكلمهم الله ولا يزكهم ولهم عذاب اليم أشمط (٣) زان وعائل (٤) مستكبر ورجل جعل الله (٥) بضاعته لا يشتري الا بيمينه ولا يبيع الا بيمينه) رواه الطبراني بسند صحيح . وفي الصحيح عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « خير أمتي قرني (٦) ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » قال عمران فلا أدري أذكر بعد قرنه مرتين أو ثلاثا ثم ان بعدكم قوم يشهدون (٧) ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون (٨) وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن (٩) وفيه عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته » قال ابراهيم كانوا يضر بونا علي الشهادة والعهد (١٠)

«١» أي تفارق ورواج لان من حلف على سلعته تنفق أي تباع ويرغب فيها .
«٢» أهلاك له «٣» صغر أشمط وهو الذي وخطه الشيب «٤» أي فقير
«٥» أي الحلف به «٦» اختلف في القرن من أربعين سنة الى مائة سنة وهو على حذف مضاف والتقدير أهل قرني «٧» أي يشهدون الزور ولا تطلب منهم الشهادة للعلم بفسقهم «٨» أي لا توضع عندهم أمانه لحياتهم
«٩» أي السمن المفرط لأن مطلق السمن لا يلجوا منه زمان ولا عيب فيه وإنما ظهر فيهم ذلك لأنهم في بطونهم «١٠» هو التخفي

ونحن صغار .

فيه مسائل الاولى الوصية بحفظ الايمان : الثانية الاخبار بان الحلف منفقة للسلعة محمقة للبركة : الثالثة الوعيد الشديد فيمن لا يبيع ولا يشتري الا يمينه . الرابعة التنبيه على أن الذنب يعظم مع قلة (١) . الداعي . الخامسة ذم الذين يخفون ولا يستحلفون . السادسة ثأوه صلى الله عليه وسلم علي القرون الثلاثة أو الاربعة وذكر ما يحدث . السابعة ان الذين يشهدون ولا يستشهدون . الثامنة كون السلف يضربون الصغار علي الشهادة والمهيد :

باب

ما جاء في ذمة الله وذمة نبيه : وقوله (وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا «٢» الايمان بعد توكيدها) الآية

عن بريدة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا أمر أميراً على جيش أو سرية (٣) أو صاه يتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً فقاتل اغزوا بسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا (٤) تغلوا ولا تغدروا (٥) ولا تمثلوا (٦) ولا تقتلوا وليداً وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الي ثلاث خصال (٧) أو خلال فأيتهم (٨) ما أجابوك

- «١» لقلة داعي الشهوة في الاشمط وداعي التكبر في الفقير
 «٢» لا تبطلوا عهدكم التي خلفتم بالله توكيداً لها وأشهدتموه عليكم
 «٣» الغزاة قبل عددهم كالمائة الي الثمانمائة فان كثر فهو الجيش
 «٤» من الغلول وهو الاخذ من الغنيمة قبل القسم «٥» أي لا تنقضوا العهد
 «٦» لا تشوهوا القتلى بقطع شيء من أجسادهم
 «٧» شك من الراوي واحد اللفظين يفسر من الآخر «٨» ما زائدة

فأقبل منهم وكف عنهم ثم (١) ادعهم الى الاسلام فان أجابوك فأقبل منهم ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين وأخبر أنهم ان فعلوا ذلك فلهم مال المهاجرين وعليهم ما على المهاجرين فان أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كاعراب المسلمين يجري عليهم حكم الله تعالى ولا يكون لهم في الغنيمة والفيء شيء الا أن يجاهدوا مع المسلمين فانهم أبوا فأسألمهم الجزية فانهم أجابوك فأقبل منهم وكف عنهم فانهم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فانكم ان تحفروا (٢) ذممكم (٣) وذمة أصحابكم أهون من أن تحفروا ذمة الله وذمة نبيه وإذا حاصرت أهل حصن (٤) فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك فانك لا تدري أتصيب فيهم حكم الله أم لا» رواه مسلم

فيه مسائل الاولى الفرق بين ذمة الله وذمة نبيه وذمة المسلمين - الثانية الارشاد الى أقل الامرين خطراً : الثالثة قوله اغزوا باسم الله في سبيل الله : الرابعة قوله قاتلوا من كفر بالله : الخامسة قوله استعن بالله وقاتلهم : السادسة الفرق بين حكم الله وحكم العلماء : السابعة في كون الصحابي يحكم عند الحاجة بحكم لا يدري أو وافق حكم الله أم لا *

باب

ما جاء في الاقسام على الله

عن جندب بن عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

«١» كذافي نسخ مسلم والصواب اسقاطهم كما في رواية أبي داود «٢» أى تنقضوا عهدكم

«٣» وفي الخطية ذمتمكم بالافراد «٤» بالكسر البلد المتبع

وسلم « قال رجل والله لا يغفر الله لفلان فقال الله عز وجل من ذا الذي يتألى (١) على أن لا أغفر لفلان أي قدغفرت له وأحببت عمالك « رواه مسلم : وفي حديث أبي هريرة أن القائل رجل عابد قال أبو هريرة تكلم بكلمة أوبقت (٢) ديناه وآخرته *

فيه مسائل : الأولى التحذير من التألي على الله : الثانية كون النار أقرب الى أحدنا من شرارك (٣) نعلمه : الثالثة أن الجنة مثل ذلك : الرابعة فيه شاهد لقوله ان الرجل ليتكلم بالكلمة الى آخره : الخامسة أن الرجل قد يغفر له بسبب هو من أكره الامور اليه *

باب

لا يستشفع بالله علي خلقه

عن جبير بن مطعم رضى الله عنه « قال جاء اعرابي الي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله نهكت الانفس وجاع العيال وهلكت الاموال فاستسق لنا ربك فانه نستشفع بالله عليك وبك على الله فنال النبي صلى الله عليه وسلم « سبحان الله سبحان الله فما زال يسبح حتى عرف ذلك (٤) في وجوه أصحابه ثم قال ويمك أتدري ما الله ان شأن الله أعظم من ذلك أنه لا يستشفع بالله على أحد » وذكر الحديث رواه أبو دارد *

فيه مسائل : الأولى انكاره علي من قال نستشفع بالله عليك : الثانية تغيره تغيراً عرف في وجوه أصحابه من هذه الكلمة : الثالثة انه لم ينكر عليه قوله نستشفع بك على الله : الرابعة التنبية على تفسير سبحان الله : الخامسة ان المسلمين يسألونه الاستسقاء *

(١) يحلف (٢) أهلك (٣) سيرها وهكذا كناية عن شدة القرب

(٤) الإشارة الي غضب الاصحاب لغضب الرسول لما سمع من الاعرابي ذلك

باب

ما جاء في حماية النبي صلى الله عليه وسلم حتى التوحيد وسده طرق الشرك
 عن عبد الله بن الشيخير رضى الله عنه قال « انطلقت في وفد بني عامر
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا أنت سيدنا فقال السيد الله تبارك
 وتعالى قلنا وأفضلنا فضلا وأعظمتنا طولا فقال قولوا بقولكم أو بعض
 قولكم ولا يسخرنكم الشيطان » رواه أبو داود بسند جيد : وعن أنس
 رضى الله عنه « أن ناساً قالوا يا رسول الله يا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا
 وابن سيدنا فقال يا أيها الناس قولوا بقولكم ولا يستهوينكم الشيطان أنا محمد
 عبد الله ورسوله ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل »
 رواه النسائي بسند جيد *

فيه مسائل الاولى تحذير الناس من الغلو : الثانية ما ينبغي ان يقول
 من قيل له أنت سيدنا : الثالثة قوله لا يسخرنكم الشيطان مع أنهم لم يقولوا
 الا الحق : الرابعة قوله ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي *

باب

ما جاء في قول الله تعالى

« وما قدروا » ١ « الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة » الآية
 عن ابن مسعود رضى الله عنه قال « جاء حبر (٢) من الاحبار الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد انا نجد أن الله يجعل السموات
 على أصبع والارضين على أصبع والشجر على أصبع والماء على أصبع والتري

« ١ » أي ما عظموه حق عظمتهم اذ عبدوا معه غيره وكفروا بنعمته

« ٢ » أي عالم

على أصبع وسائر الخلق علي أصبع فيقول أنا الملك فضحك النبي صلي الله عليه وسلم حتى بدت نواجزه تصدق بالقول الخبر ثم قرأ وما قدروا الله حتى قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة،، الآية: وفي رواية لمسلم «والجبال والشجر على أصبع ثم يهزهن فيقول أنا الملك أنا الله» وفي رواية للبخارى (يجعل السموات علي أصبع والماء والنرى (١) علي أصبع وسائر الخلق علي أصبع) أخرجاه. ولمسلم عن ابن عمر مرفوعاً (يطوي الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوي الارضين السبع ثم يأخذهن بشماله ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون) وروي عن ابن عباس قال ما السموات السبع والارضون السبع في كف الرحمن الا كخردلة في يد أحدكم: وقال ابن جرير حدثني بونس أنا ابن وهب قال قال ابن زيد حدثني أبي قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم ما السموات السبع في الكرسي الا كدراهم سبعة القيت في ترس (٢) قال وقال ابو ذر رضى الله عنه سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول (ما الكرسي في العرش الا كحلقة من حديد القيت بين ظهري (٣) فلا من الارض) وعن ابن مسعود قال بين السماء الدنيا والتي تليها خمسمائة عام وبين كل سماء خمس مائة عام وبين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام وبين الكرسي والماء خمسمائة عام والعرش فوق الماء

«١» الزاب والمراد الارض ومذهب النبي وأصحابه ومن تبعهم باحسان الايمان بهذا الحديث ونحوه بلا تحريف ولا انكار على العليم الحكيم وكذب به الجهمية فحرفوه الى ما يشتهرون

«١» بضم المثناة صفحة من فولاذ تحمل لا تقاوم الضرب بالسيف

«٣» أي وسط فلاة وهذا يدل على عظم العرش والكرسي والله هو العالم بشكلها

والله فوق العرش لا يخفي عليه شيء من أعمالكم: أخرجه ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله ورواه بنحوه المسعودي عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله قاله الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى قال وله طرق (١) وعن العباس ابن عبد المطالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (هل تدرون كم بين السماء والارض قلنا الله ورسوله أعلم قال بينهما مسيرة خمسمائة سنة ومن كل سماء الى سماء مسيرة خمسمائة سنة وكشف كل سماء مسيرة خمسمائة سنة وبين السماء السابعة والعرش بحر بين اسفله وأعله كما بين السماء والارض والله تعالى فوق ذلك وليس يخفى عليه شيء من أعمال بني آدم) أخرجه أبو داود وغيره *

فيه مسائل: الاولى تفسير قوله (والارض جميعا قبضته يوم القيامة) الثانية ان هذه العلوم وامثالها باقية عند اليهود الذين في زمنه صلى الله عليه وسلم لم ينكروها ولم يتأولوها: الثالثة ان الخبر لما ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم صدقه ونزل القرآن بتقرير ذلك: الرابعة وقوع الضحك من رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذكر الخبر هذا العلم العظيم: الخامسة التصريح بذكر اليمين وأن السموات في اليد اليمنى والارضين في الاخرى: السادسة التصريح بتسميتها اشمال: السابعة ذكر الجبارين والمتكبرين عند ذلك: الثامنة قوله كخردلة (٢) في كف أحدكم: التاسعة عظم الكرسي (٣) بالنسبة الى السماء. العاشرة عظم العرش بالنسبة الى الكرسي. الحادية عشرة

«١» قال الذهبي رواه أبو داود باسناد حسن ورواه الترمذي وقال حسن

غريب اهن الشارح

«٢» واحدة الخردل وهو حب صغير جداً «٣» أي غلظه

ان العرش غير الكرسي والماء . الثانية عشرة كم بين كل سماء الى سماء . الثالثة
عشرة كم بين السماء السابعة والكرسي . الرابعة عشرة كم بين الكرسي والماء .
الخامسة عشرة ان العرش فوق الماء . السادسة عشرة ان الله فوق العرش .
السابعة عشرة كم بين السماء والارض . الثامنة عشرة كثف كل سماء مائة
سنة . التاسعة عشرة ان البحر الذي فوق السموات بين أسفله وأعلىه
خمسمائة سنة . والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وعلى آله
وصحبه وسلم تسليما كثيرا كثيرا . تم

تم والحمد لله طبع كتاب التوحيد الذي هو حق الله علي العبيد
للشيخ المجدد محمد بن عبد الوهاب المتوفى سنة ١٢٠٦ هجرية وذلك بمباشرة
ادارة الطباعة الميرية وكان الفراغ من طبعه سنة ١٣٤٦ هجرية علي نبينا
أفضل صلاة واكمل تحية وصلي الله على سيدنا محمد وآله وصحبه والتابعين .



فهرس كتاب علم التوحيد

صفحة	صحيفة
ونحوها لرفع البلاء أو دفعه - أحاديث في ذلك	٣ حديث معاذ « حق الله على العباد وحق العباد على الله الخ »
١٥ حديث من تعلق تيممة فقد أشرك فيه	٤ فيه أربع وعشرون مسألة
١٦ احدي عشر مسألة باب ما جاء في الرقي والتأمم - حديث في وجوب نزعها	٥ باب فضل التوحيد وما يكفره والآيات والاحاديث في ذلك
١٧ حديث ابن مسعود « الرقي والتأمم والنولة شرك » تفسير الرقي والتأمم - ثلاثة أحاديث مهمة	٦ حديث لو أتيتني بقراب الارض خطايا الخ » وفيه تسع مسائل
١٩ تسع مسائل مما سبق	٧ باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب - والآيات في ذلك
١٩ باب من تبرك بشجر أو حجر أو نحوها - حديث أبي واقد الليثي في ردال رسول علي من طلب أن تكون لهم انواط كما للمشركين ذات انواط	٨ من يدخل الجنة بغير حساب - ٩ حديث الشعبي فيه اثنتان وعشرون مسألة
٢٠ اثنتان وعشرون مسألة مما سبق	١٠ باب الخوف من الشرك (ان الله لا يفر أن يشرك به) الخ (واجنبني وطني) الخ حديثان جليلان - عشر مسائل
٢٢ ما جاء في الذبح لغير الله ٢٢ دخل الجنة رجل في ذباب ودخل النار	١١ الدعوة الى شهادة أن لا اله الا الله - وجوب البدء بالدعوة اليها مع المشركين - حديث لاعطين الراية غدا رجالا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله الخ
٢٣ ثلاثة عشرة رجل في ذباب « مسألة مهمة	١٢ فيه ثلاثون مسألة
٢٤ باب لا يذبح لله بمكان ذبح فيه لغير الله آية - وحديث في ذلك : وفيه احدى عشرة مسألة	١٣ تفسير التوحيد والشهادة
٢٥ باب من الشرك النذر لغير الله - الآيات والاحاديث في ذلك وفيه ثلاث مسائل	١٥ من الشرك لبس الحلقة والخيط

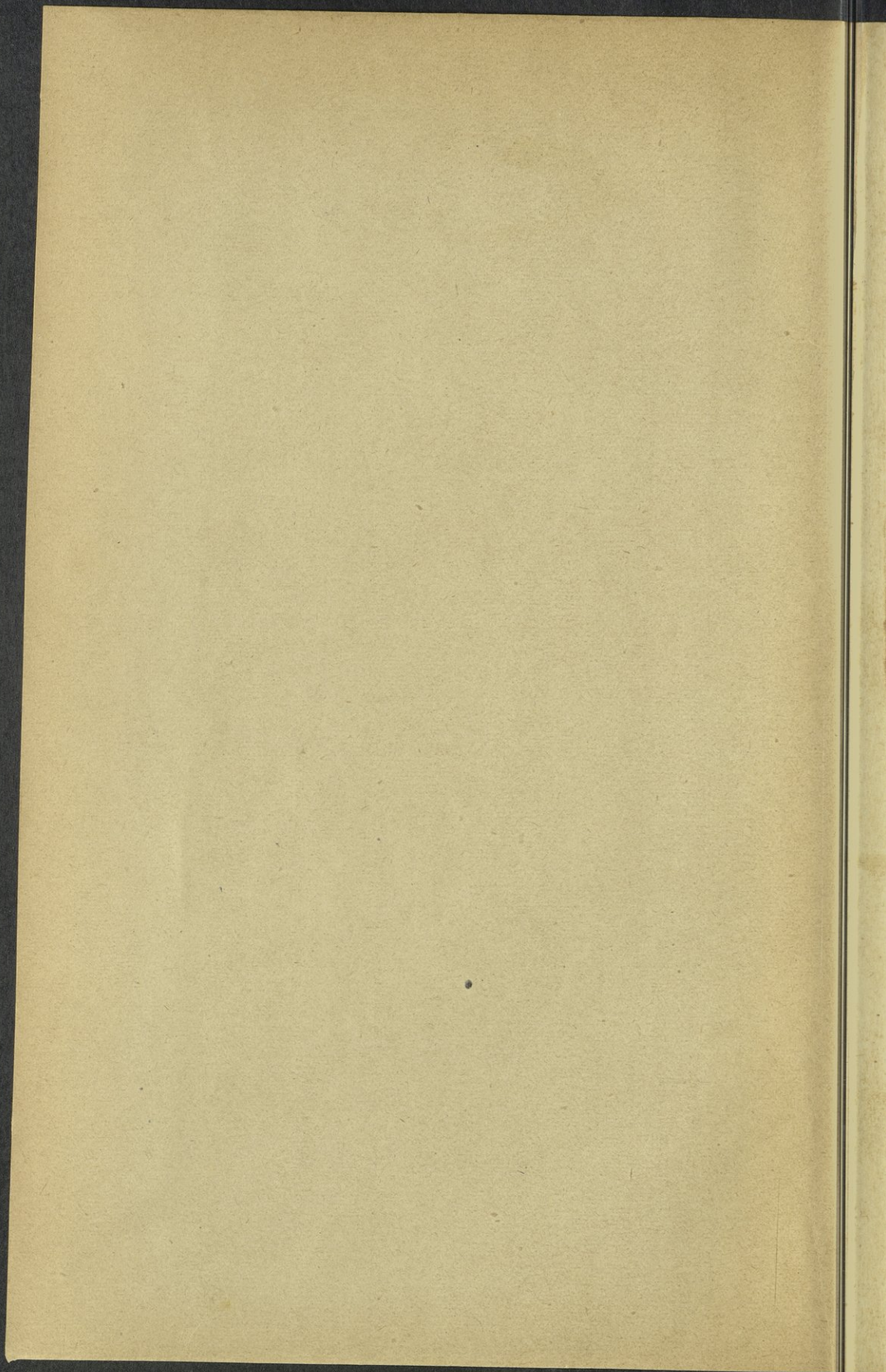
صفحة	صفحة
٣٩ حديث من أسعد الناس بشفاستك الخ - فيه ثمان مسائل هامة	٢٦ باب من الشرك الاستعاذة بغير الله وقول الله « انه كان رجال من
٤٠ باب قول الله تعالى « انك لاتهدي من أحببت » -	الانس يعوذن برجال من الجن فزادوهم رهقا »
٤٠ حديث مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم لابي طالب حين الوفاة وطلبه منه الشهادة الخ	٢٧ حديث في فائدة الاستعاذة (بكلمات الله التامة من شر ما خلق) - اربع مسائل
٤١ اثنتا عشرة مسألة	٢٧ باب من الشرك الاستعاذة بغير الله أو ادعاء غيره
٤٢ باب الغلو في الصالحين سبب الكفر وترك الدين - (لا تغلوا في دينكم)	٣٠ حديث (لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله) - ثمان عشرة مسألة هامة
٤٣ حديث لاتطروني كما طرت النصراري المسيح بن مريم الخ	٣١ باب ضعف الشركاء والمدعوين من دون الله والآيات في ذلك
٤٤ استنباط عشرين مسألة	٣١ حديث كسر رباعية الرسول صلى الله عليه وسلم يوم أحد وسبب نزول الآية « ليس لك من الامر شيء »
٤٥ باب ما جاء في النهي عن عبادة الله عند القبور فكيف بعبادة أربابها - حديث « اولئك اذا مات فيهم الرجل الصالح الخ وحديث (لعنة الله على اليهود والنصارى) الخ	٣٢ عدم اغناء الرسول صلى الله عليه وسلم شيئا عن أقاربه
٤٧ في الباب ست عشرة مسألة .	٣٣ - ثلاث عشرة مسألة
٤٩ باب ما جاء في ان الغلو في قبور الصالحين يصيرها اوثانا	٣٤ باب قول الله « حتى اذا نزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العني الكبير » - حديث في ارحاف السموات حين الايجاه بالامر
٥١ - حديثان في ذلك - عشر مسائل	٣٦ اثنتان وعشرون مسألة
٥١ باب ما جاء في حماية الرسول صلى الله عليه وسلم جذاب التوحيد -	٣٧ باب الشفاعة - الآيات فيها -
٥٤ في الباب تسع مسائل	

صحيفة	صحيفة
بالانواء من أمر الجاهلية	٥٥ باب ان بعض هذه الامة يعبد الاوثان الآيات في ذلك
٨٨ تفسير حديث اربع من امر الجاهلية	٥٦ حديث لتبعن سنن من كان قبلكم الخ
٨٩ حديث (اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بي) الخ	٥٧ حديث (ان الله زوى لي الارض)
٩٠ سبب زول فلا قسم بمواقع النجوم	٦٠ اربع عشرة مسألة
٩١ في الباب عشر مسائل	٦١ باب السحر والآيات فيه - السبع
٩١ حب غير الله من أنداد وآباء وأبناء	٦٣ المراد بالحيت والطاغوت
٩٢ أحاديث في وجوب حب الله وانه فوق كل حب	٦٤ سبع مسائل
٩٤ احدى عشرة مسألة	٦٦ بيان أنواع السحر
٩٤ ارضاء الله بسخط الناس والعكس	٦٨ البيان والبيعة من السحر
- والآيات والاحاديث في ذلك .	٧٢ حكم الله فيمن أنى كاهنا يسأله
٩٥ تفسير قوله تعالي (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) الآية	٧٣ (حديث ليس منا من تطير) الخ العراف . رأى ابن عباس
٩٧ ست مسائل في الباب مستنبطة	٧٥ باب النشرة . حديث في ذلك . لا يجل السحر الا ساحر : المنهى عنه والمرخص فيه
٩٧ باب قول الله تعالي وعلي الله فتواكلوا ان كنتم مؤمنين	٧٦ ماجاء في التطير
٩٨ الفقوط من رحمة الله والامن من مكر الله	٧٩ العدوي والطيبة والفأل
٩٨ اربع مسائل مستنبطة من أحاديث الباب	٨١ شرك من رده الطيرة عن حاجته
٩٨ باب الصبر من الايمان . آية في ذلك	٨٢ نفى العدوي والطيبة وانصفر والهامة واستحباب الفأل
٩٩ ضرب الحدود ونحوه تعجيل العقوبة الابتلاء دليل الحجة . تسع	٨٣ باب ماجاء في التنجيم
	٨٤ حديث . ثلاث لا يدخلون الجنة الخ
	٨٥ باب الاستسقاء بالانواء . الاستسقاء

صفحة	صفحة
١٠٧ من لم يقنع بالحلف بالله ثلاث مسائل	٩٩ باب الرياء . الآيات فيه . احباطه
١٠٨ اشراك مشيئة عبد مع مشيئة الله . الجائر والممنوع منه	١٠٠ باب من اشرك ارادة الانسار يعمله الدنيا
١٠٨ حديث طويل فما تقدم . ست مسائل	١٠٠ حديث (تعس عبد الدينار) الخ
١٠٩ باب سب الدهر والنهي عنه	١٠١ سبع مسائل
١١٠ التسمي بقاضى القضاة	١٠٢ باب اتخاذ العلماء والامراء اربابا
١١١ احترام أسماء الله . حديث (فانت ابو شريح الخ)	١٠٣ أحاديث وآثار في ذلك خمس مسائل
١١١ من هزل بذكر الله أو القرآن .	١٠٣ باب قول الله تعالى ألم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا
١١٢ سبب نزول (أبا لله وآياته ورسوله كنتم تستهزون)	١٠٣ وجوب حصر الهوي فيما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم آيات وأحاديث قتل عمر صلى الله عليه وسلم من لم يرض بقضاء الرسول صلى الله عليه وسلم ثمانى مسائل فى الباب
١١٢ جحد فضل الله ونسبه نعمه عليه لنفسه آيات	١٠٤ باب جحد الاسماء والصفات . آيات واحاديث . سبب نزول (وهم يكفرون بالرحمن)
١١٣ حديث الاقرع والابرص والاعمى	١٠٥ باب اسناد النعم وأسبابها الى غير الله الاشراك فى ذلك وخفاؤه
١١٥ تحريم عبد الكعبة وعبد النبي . تفسير (فلما آتاها صالحا الخ)	١٠٦ الحلف بغير الله . بعض ما رخص فيه من الكلام
١١٦ الشرك من تسمية لم تقصد حقيقتها	
اثبات الاسماء بالآيات فى ذلك كونها حسنى	
» باب لا يقال السلام على الله . حديث خمس مسائل	
١١٧ باب تعليق طلب المغفرة على المشيئة	
١١٧ باب لا يقول عبدى وأمتى	
١١٨ باب لا يسأل بوجه الله الا الجنة	
باب الو . الآيات والاحاديث . لو	

صفحة	صفحة
آيات وحديث	تفتح عمل الشيطان
١٢٦ باب في الاقسام على الله	١٢٠ باب ظن السوء بالله . آية النساء
١٢٧ الاستشفاع بالله على خلقه .	وآية الفتح . كلام ابن القيم في الاولي
١٢٨ حماية الرسول صلي الله عليه وسلم	١٢١ باب ما جاء في منكري القدر
حمن التوحيد . حديث	١٢٢ باب متى تجد طعم الايمان . حديث
(السيد الله تبارك وتعالى)	في القدر
١٣٠ باب تعظيم الله وتقدير الناس فيه .	١٢١ المصورون . هم أشد الناس عذابا
آية أحاديث	١٢٤ كثرة الحلف . الآيات والاحاديث
١٣٠ تسع عشرة مسألة والله أعلم	ثمانى مسائل
	١٢٥ باب في ذمة الله وفي ذمة نبيه .

(تم)



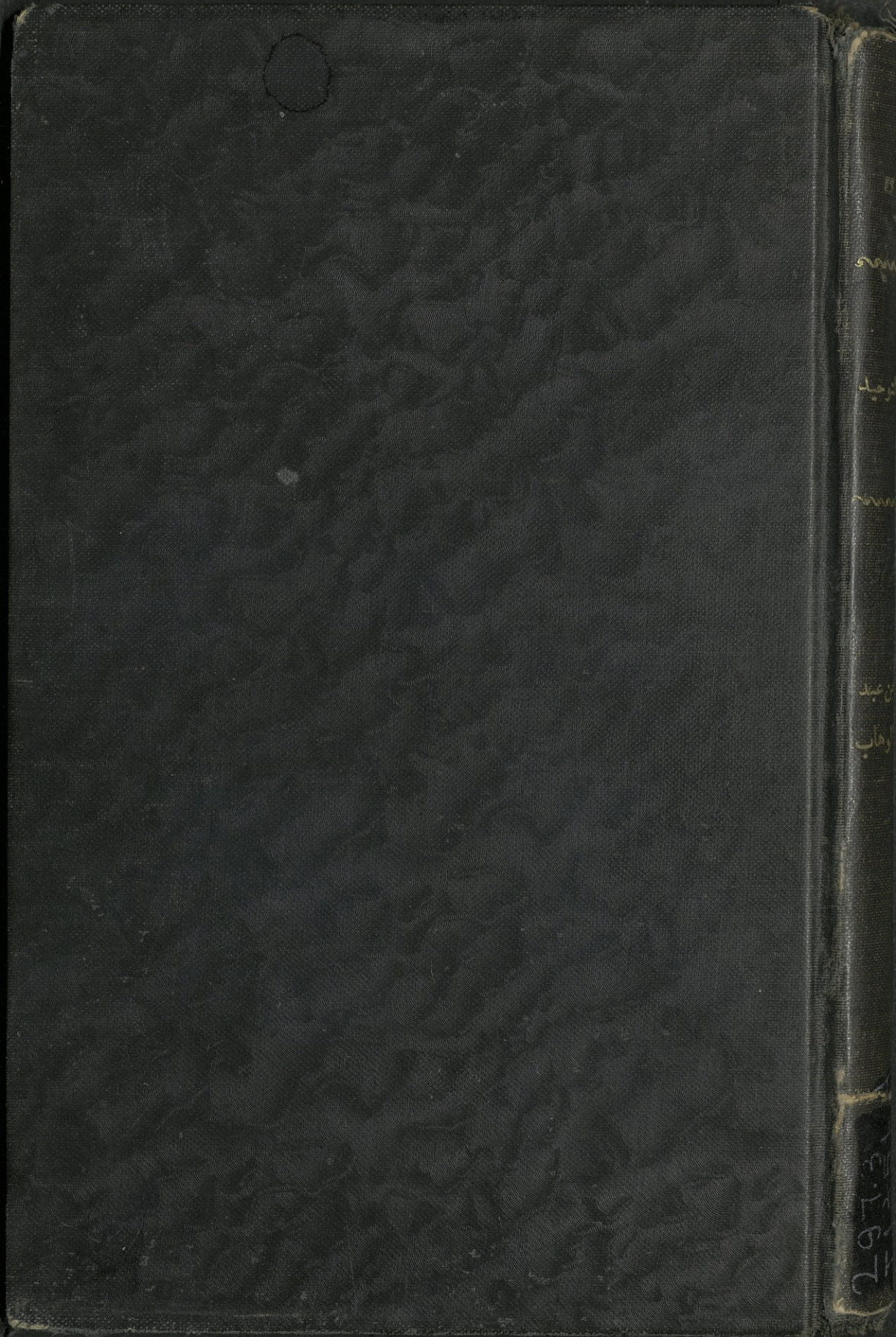
A.U.B. LIBRARY

[Redacted]
 ابن عبد الوهاب، محمد
 كتاب التوحيد
 AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES

 01008077



AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT
 LIBRARY



محمد

عبد

عبد

عبد

2913