

جامع الدروس العربیة

تألیف

الشیخ مُصطَفی الغلائیبنی

٧١٣١



انتشارات ناصر خسرو

طهران - ایران

OLIN

Pt

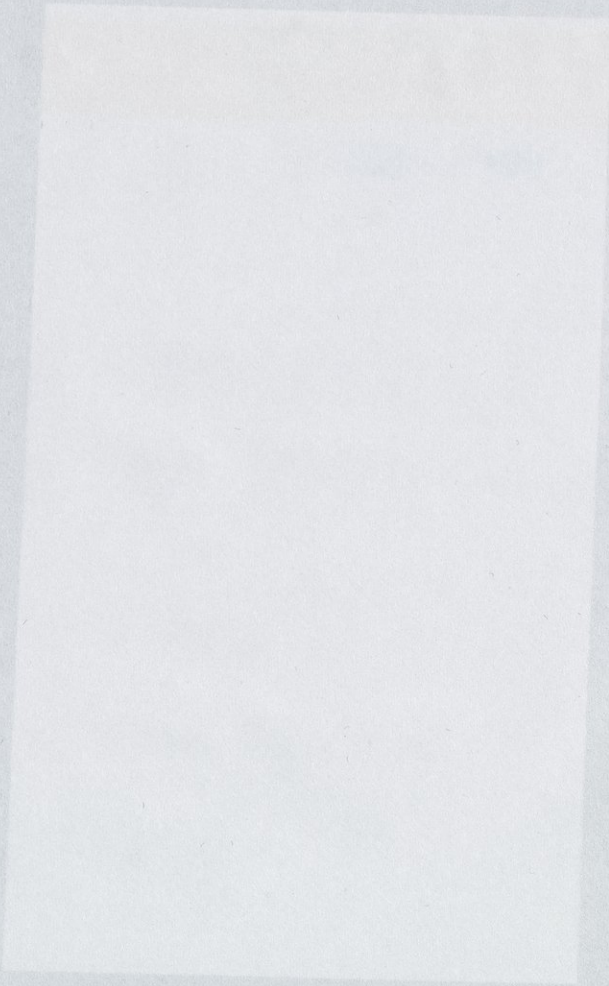
6106

G41

Jul 2 '3



Provided by the
Library of Congress
of the program



جَامِعُ الدَّرُوسِ العَرَبِيَّةِ

الجزء الثالث

من ثلاثة أجزاء

تأليف

السَّيِّحِ مُصِطَفَى العِلايَّيْنِي

راجعه الاستاذ عبد العزيز سيد الامل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الحمد لله ، والصلاة والسلام على المختار من خلقه ، محمد عبده ورسوله ، وعلى
إخوانه من النبيين والصديقين ، ومن نحا نحوهم ، واهتدى بهداهم .

وبعد ، فهذا هو الجزء الثالث من كتابنا : جامع الدروس العربية (١) . وهو
يشتمل على :

- الباب التاسع : في منصوبات الأسماء .
- الباب العاشر : في مجرورات الأسماء .
- الباب الحادي عشر : في التوابع وإعرابها .
- الباب الثاني عشر : في حروف المعاني .
- الخاتمة : في مباحث إعرابية متفرقة .

وقد كان تأليفه ، كأخويه ، في مدينتنا : بيروت (الشام) عام ١٣٣٠
للهجرة ، وعام ١٩١٢ للميلاد .

بيروت الفلاييني

(١) إن « جامع الدروس العربية » كان يُطبع في جزوين ضخمين . فرأينا أن نطبعه في
ثلاثة أجزاء فكان من ذلك أن ضمنا بعض مباحث الجزء الأول القديم ، وبعض مباحث الجزء الثاني
القديم ؛ إلى بعض ، فجعلنا منها جزءاً ثانياً . ثم جعلنا باقي الكتاب ، من منصوبات الأسماء إلى
آخره ، جزءاً ثالثاً . فالرجاء أن ينتبه الأساتذة وطلاب هذا الكتاب إلى هذا التقسيم الجديد .

منصوبات الأسماء

منصوبات الأسماء أربعة عشر : المفعولُ به ، والمفعولُ المطلقُ ، والمفعولُ له ، والمفعولُ فيه ، والمفعولُ معه ، والحال ، والتمييزُ ، والمستثنى ، والمنادى ، وخبرُ الفعلِ الناقص ، وخبرُ أحرفِ « ليس » ، واسمُ « إن » أو إحدى أخواتها ، واسمُ (لا) النافية للجنس ، والتابع للمنصوب .

ويشتملُ هذا البابُ على تسعة فصول ، من المفعول به إلى المنادى . وقد سبق الكلام على البواقي في شرح مرفوعات الأسماء في الجزء الثاني ، ما عدا التابع للمنصوب ، فتكلمُ عليه في هذا الجزء ، إن شاء الله تعالى .

١ - المفعول به

المفعولُ به : هو اسمٌ دلَّ على شيءٍ وقع عليه فعلُ الفاعلِ ، إثباتاً أو نفياً ، ولا تُغيَّر لأجله صورةُ الفعل ، فالأولُ نحو : « برَّيتُ القلمَ » ، والثاني ، نحو : « ما برَّيتُ القلمَ » .

وقد يتعدَّدُ ، المفعولُ به ، في الكلام ، إن كان الفعل متعدياً إلى أكثر من مفعول به واحدٍ ، نحو : « أعطيتُ الفقيرَ درهماً ، ظننتُ الأمرَ واقعاً ، أعلمتُ سعيداً الأمرَ جلياً » .

(وقد سبق الكلام على الفعل التمدي بأقسامه وأحكامه في الجزء الأول من هذا الكتاب
فراجعهم) .

وَيَنْعَلِقُ بِالْمَفْعُولِ بِهِ أَحَدَ عَشَرَ مَبْحَثًا :

١ - أقسامُ المفعولِ بهِ

المفعولُ بهِ قسمانِ : صريحٌ وغيرُ صريح .

والصريحُ قسمانِ : ظاهرٌ ، نحو : «فتحَ خالدٌ الحيرةَ (١)» ، وضميرٌ متصلٌ
نحو : «أكرمتهُ وأكرمتهم» ، أو منفصلٌ ، نحو «إياكَ نعبُدُ» ، وإياكَ
نستعينُ ، ونحو : «إيَّاهُ أريدُ» .

وغيرُ الصريحِ ثلاثةُ أقسامٍ : مؤوَّلٌ بمصدرٍ بعدَ حرفِ مصدرِيٍّ ، نحو :
«علِمْتُ أنكُ مجتهدٌ» (٢) ، وجملةٌ مؤوَّلةٌ بمفردٍ ، نحو : «ظننتكُ تجتهدُ» (٣) ،
وجارٌ ومجرورٌ ، نحو : «أمسكتُ بيدِكَ» (٤) ، وقد يسقطُ حرفُ الجرِّ
فينتصبُ المجرورُ على أنه مفعولٌ بهِ . ويُسمَّى : «المنصوبُ على نزعِ الخافضِ»
فهو يرجعُ إلى أصلِهِ من النصبِ ، كقولِ الشاعرِ :

تَمْرُونَ الدِّيَارِ ، وَلَمْ تَعْوَجُوا ،

كَلَامِكُمْ عَلَيَّ إِذَا حَرَامُ

(وقد تقدم لهذا البحث فضلُ بيانِ في الجزء الأول من هذا الكتاب ، في الكلام على الفعل
اللازم ، فراجعهم) .

(١) الحيرة : بلد بالعراق . وخالد : هو خالد بن الوليد رضي الله عنه .

(٢) أنكُ مجتهد : مؤول بمصدر منصوب مفعول به لعلت . والتأويل : علمت اجتهادك .

(٣) الكاف : مفعول ظننت الأول . وجملة «تجتهد» في محل نصب مفعوله الثاني . والتأويل :
ظننتك مجتهداً .

(٤) يدك : مجرور بالباء ، وهو في محل نصب مفعول به غير صريح لأمسكت .

٢ - أحكام المفعول به

للمفعول به أربعة أحكام :

١ - أنه 'يجب' نصبه .

٢ - أنه يجوز حذفه لدليل ، نحو : «رَعَتِ الماشية»^(١) ، ويقال : «هل رأيتَ خليلًا؟» ، فتقول : «رأيتُ»^(٢) ، قال تعالى : «ما وَدَّعَكَ رَبُّكَ وما قَلَى» ، وقال : «ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى» ، إلا تذكرة لمن يخشى»^(٤) .

وقد يُنزلُ المتعدّي منزلة اللزوم لعدم تعلقه غرضًا بالمفعول به ، فلا يُذكر له مفعولٌ ولا يُقدَّرُ ، كقوله تعالى : «هل يَسْتَوِي الذين يعلمون والذين لا يعلمون» .

وما نصبَ مفعولين من أفعال القلوب ، جازَ فيه حذفُ مفعوليه معاً ، وحذفُ أحدهما لدليل . فمن حذفَ أحدهما قولُ عَنترَةَ :

وَلَقَدْ نَزَلْتُ ، فَلَا تَظُنِّي غَيْرَهُ

مِنِّي بِمَنْزِلَةِ الْمَحَبِّ الْمَكْرَمِ

أي : فلا تظنني غيره واقعاً . ومن حذفهما معاً قوله تعالى : «أين شرَكائي الذين كنتم تزعمون؟» أي تزعمونهم شرَكائي ، ومن ذلك قولهم : «من يسمع يخل» ، أي : يخل ما يسمعه حقاً .

(وقد تقدم في الجزء الأول من هذا الكتاب مزيد إيضاح لهذا البحث في الكلام على أفعال القلوب ، فارجع إليه) .

(١) أي : رعت الماشية العشب .

(٢) أي : رأيتَه ، والضمير يعود إلى خليل .

(٣) أي : وما فلاك ، أي أبغضك .

(٤) أي : يخشى الله .

٣ - أنه يجوزُ أن يُحذفَ فعلهُ لدليل، كقوله تعالى: «ماذا أنزلَ ربُّكم؟ قالوا: خيراً»، أي: أنزلَ خيراً، ويقال لك: «مَنْ أكرمُ؟»، فتقول: «العلماء»، أي: أكرم العلماء.

ويجبُ حذفهُ في الأمثال ونحوها بما أشتهرَ بحذف الفعل، نحو: «الكلابَ على البقرِ»، أي: أرسل الكلابَ، ونحو: أمرَ مبكياتك، لا أمرَ مضحكاتك، أي: ألزَمَ وأقبلَ، ونحو: «كلُّ شيءٍ ولا شئمةَ حرٍّ»، أي: أنتِ كلُّ شيءٍ، ولا تأتِ شئمةَ حرٍّ، ونحو: «أهلاً وسهلاً»، أي: جئتُ أهلاً ونزلتُ سهلاً.

ومن ذلك حذفهُ في أبواب التحذير والإغراء والاختصاص والاشتغال والتعتِ المقطوع. وسيأتي بيان ذلك في مواضعه.

٤ - أن الأصلَ فيه أن يتأخرَ عن الفعلِ والفاعلِ. وقد يتقدّمُ على الفاعلِ، أو على الفعلِ والفاعلِ معاً، كما سيأتي.

٣ - تقديمُ المفعولِ بهِ وتأخيرُهُ

الأصل في الفاعل أن يتصل بفعله، لأنه كالجزء منه، ثم يأتي بعده المفعول. وقد يعكس الأمر. وقد يتقدّم المفعول على الفعل والفاعل معاً. وكل ذلك إما جائز، وإما واجب، وإما ممتنع.

تقديم الفاعل والمفعول أحدهما على الآخر

يجوزُ تقديمُ المفعولِ بهِ على الفاعلِ وتأخيرُهُ عنه في نحو: «كتبَ زهيرٌ» والدرس، وكتبَ الدرسَ زهيرٌ.

ويجب تقديمُ أحدِهما على الآخر في خمس مسائل :

١ - إذا خشيَ الإلتباسُ والوقوعُ في الشكِّ ، بسبب خفاء الإعراب مع عدمِ القرينةِ ، فلا يُعلمُ الفاعلُ من المفعول ، فيجبُ تقديمُ الفاعلِ ، نحو : « عَلَّمَ موسى عيسى . وأكرمَ أبني أخي . وغلبَ هذا ذاك » . فإن أُمنَ اللبسُ لقرينةِ دالَّةٍ ، جازَ تقديمُ المفعولِ ، نحو : « أكرمتُ موسى سلمى ، وأضنتُ سعدى الحمى » .

٢ - أن يتصلَ بالفاعلِ ضميرٌ يعودُ إلى المفعول ، فيجبُ تأخيرُ الفاعلِ وتقديمُ المفعولِ ، نحو : « أكرمَ سعيداً غلامه » . ومنه قوله تعالى : « وإِبتلى إبراهيمَ ربُّهُ بكلماتٍ » ، وقوله : « يومَ لا ينفعُ الظالمينَ معذرتُهم » . ولا يجوزُ أن يقال : « أكرمَ غلامه سعيداً » ، لئلا يلزمَ عودُ الضميرِ على مُتأخر لفظاً ورتبةً ، وذلك محظورٌ^(١) . وأما قولُ الشاعر :

وَلَوْ أَنَّ مَجْدًا أَخْلَدَ الدَّهْرَ وَإِحْدًا
مِنَ النَّاسِ ، أَبْقَى مَجْدُهُ الدَّهْرَ مُطْعِمًا

وقول الآخر :

كَسَا حِلْمُهُ ذَا الحِلْمِ أَثْوَابَ سُودِدٍ
وَرَقَى نَدَاهُ ذَا النَّدَى فِي ذُرَى المَجْدِ

وقول غيره :

جَزَى رَبُّهُ عَنِّي عَدِيَّ بنَ حَاتِمٍ
جَزَاءَ الكِلَابِ العَاوِيَاتِ ، وَقَدْ فَعَلْ

(١) راجع مبحث عود الضمير في الجزء الأول من هذا الكتاب .

وقول الآخر :

جَزَى بَنُوهُ أَبَا الْغَيْلَانِ عَنْ كَبِيرٍ
وَحُسْنِ فِعْلٍ كَمَا يُجْزَى سِنَارٌ

فَصْرُورَةٌ ، إن جازت في الشعر ، على قبحها ، لم تجز في النثر .

فإن أتصل بالمفعول ضميرٌ يعودُ على الفاعل ، جازَ تقديمه وتأخيره فتقول :
« أكرم الأستاذ تلميذه . وأكرم تلميذه الأستاذ » ، لأنَّ الفاعل رتبته
التقديم ، سواءً أتقدم أم تأخر .

٣ - أن يكون الفاعلُ والمفعولُ ضميرين ، ولا حصرَ في أحدهما ، فيجبُ
تقديمُ الفاعل وتأخيرُ المفعول به ، نحو : « أكرمته » .

٤ - أن يكون أحدهما ضميراً متصلاً ، والآخر أسماً ظاهراً ، فيجبُ تقديمُ
الضمير منهما ، فيُقدِّمُ الفاعلُ في نحو : « أكرمتُ علياً » ، ويُقدِّمُ المفعولُ في
نحو : « أكرمني علي » ، وجوباً .

(ولك في المثال الأول تقديمُ المفعول على الفعل والفاعل معاً ، نحو : « علياً أكرمتُ » .
ولك في المثال الآخر تقديم « علي » على الفعل والمفعول به ، نحو : « علياً أكرمني » ، غير أنه
يكون حينئذ مبتدأ ، على رأي البصريين ، ويكون الفاعل ضميراً مستتراً يعود إليه . فلا يكون
الكلام ، والحالة هذه ، من هذا الباب ، بل يكون من المسألة الثالثة ، لأنَّ الفاعل والمفعول كليهما
حينئذ ضميران) .

٥ - أن يكون أحدهما محصوراً فيه الفعلُ بإلا أو إنما ، فيجبُ تأخيرُ ما
حصرَ فيه الفعلُ ، مفعولاً أو فاعلاً ، فالمفعولُ المحصورُ نحو « ما أكرم سعيداً إلا
خالداً » ، والفاعلُ المحصورُ نحو : « ما أكرم سعيداً إلا خالد » . وإنما أكرم
سعيداً خالد » .

(ومعنى الحصر في المفعول أن فعل الفاعل محصور وقوعه على هذا المفعول دون غيره .
وذلك يكون رداً على من اعتقد أن الفعل وقع على غيره ، أو عليه وعلى غيره .

ومعنى الحصر في الفاعل أن الفعل محصور وقوعه من هذا الفاعل دون غيره . وذلك يكون رداً على من اعتقد أن الفاعل غيره ، أو هو وغيره) .

وقد أجازَ بعضُ النُّحاةِ تقديمَ أحدهما وتأخيرَ الآخرِ ، أيّاً كان المحصورُ فيهِ الفعلُ ، إذا كان الحصرُ بالآ ، تمسكاً بما وردَ من ذلك . فمن تقديمِ المفعولِ المحصورِ بالآ قولُ الشاعرِ :

وَمَا أَبِي إِلَّا جَمَاحاً فُوادُهُ
وَلَمْ يَسْأَلْ عَنِ لَيْلِي بِمَالٍ وَلَا أَهْلٍ

وقول الآخر :

تَزَوَّدْتُ مِنْ لَيْلِي بِتَكْلِيمِ سَاعَةٍ
فَمَا زَادَ إِلَّا ضِعْفَ مَا بِي كَلَامِهَا

ومن تقديمِ الفاعلِ المحصورِ بها قولُ الشاعرِ :

مَا عَابَ إِلَّا لَيْمٌ فِعْلَ ذِي كَرَمٍ
وَلَا جَفَا قَطُّ إِلَّا جُبًّا بَطَلًا^(١)

وقول الآخر :

نُبِّئْتُهُمْ عَذَّبُوا بِالنَّارِ جَارُهُمْ !
وَهَلْ يُعَذَّبُ إِلَّا اللَّهُ بِالنَّارِ ؟ !

وقول غيره :

فَلَمْ يَدْرِ إِلَّا اللَّهُ مَا هَيَّجَتْ لَنَا ،
عَشِيَّةَ آثَاءِ الدِّيَارِ ، وَشَامِهَا^(٢)

(١) الجبأ : الجبان .

(٢) عشية : منصوب على الظرفية . وفاعل هيجت هو وشامها . والآثاء : جمع النأي ، وهو البعد والفراق . والوشام : بكسر الواو : جمع وشيمة ، وهي العداوة وكلام الشر .

والحق أن ذلك كله ضرورة سوغها ظهور المعنى المراد ووضوحه ،
وسهلتها عدم الالتباس .

وأعلم أنه متى وجب تقديم أحدهما ، وجب تأخير الآخر بالضرورة .

تقديم المفعول على الفعل والفاعل معاً

يجوز تقديم المفعول به على الفعل والفاعل معاً في نحو : «علياً أكرمتُ»
و«أكرمتُ علياً» ، ومنه قوله تعالى : «فَفَرِقَافَا كَذَبْتُمْ وَفَرِقَافَا تَقْتُلُونَ» .

ويجب تقديمه عليهما في أربع مسائل :

١ - أن يكون اسم شرطية ، كقوله تعالى : «من يُضِلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ
هُادِيٍّ» ، ونحو : «أَيُّهُمْ تُكْرِمُ أَكْرِمٌ» ، أو مضافاً لاسم شرطية ، نحو :
«هُدْيِيٍّ مِنْ تَتَّبِعُ يَتَّبِعُ بَنُوكَ» .

٢ - أن يكون اسم استفهامية ، كقوله تعالى : «فَأَيُّ آيَاتِ اللهِ
تُنكِرُونَ؟» ، ونحو : «من أكرمت؟ وما فعلت؟ وكم كتاباً اشتريت؟» ،
أو مضافاً لاسم استفهامية ، نحو : «كتاب من أخذت؟» .

وأجاز بعض العلماء تأخير اسم الاستفهام ، إذا لم يكن الاستفهام ابتداءً ،
بل قصد الاستثبات من الأمر ، كأن يُقال : «فعلتُ كذا وكذا» ،
فتستثبت الأمر بقولك : «فعلتُ ماذا؟» . وما قولهم ببعيد من الصواب .

٣ - أن يكون «كم» أو «كأين» الخبريتين ، نحو : «كم كتاب
ملكْتُ!» ، ونحو : «كأين من علم حَوِيْتُ!» ، أو مضافاً إلى «كم»
الخبرية نحو : ذنْبَ كَمْ مُذْنِبٍ غَفَرْتُ!» .

(اما «كأن» فلا تضاف ولا يضاف إليها . وانما يجب تقديم المفعول به ان كان واحداً
كما تقدم ، لأن هذه الأدوات لها صدر الكلام وجوباً ، فلا يجوز تأخيرها) .

٤ - أن ينصبه جوابُ «أما» ، وليس لجوابها منصوبٌ مقدّمٌ غيرُهُ ،
كقوله تعالى : «فأما اليتيم فلا تقهر» ، وأما السائل فلا تنهر» .

(وانما يجب تقديمه ، والحالة هذه ، ليكون فاصلاً بين «أما» وجوابها ، فان كان هناك
فاصل غيره فلا يجب تقديمه ، نحو : «أما اليوم فافعل ما بدا لك») .

تقديم أحد المفعولين على الآخر

إذا تعددت المفاعيلُ في الكلام ، فلبعضها الأصالَةُ في التقدُّم على بعضٍ ،
إمّا بكونه مبتدأً في الاصل كما في باب «ظن» ، وإمّا بكونه فاعلاً في المعنى ،
كما في باب «أعطى» .

(فمفعولاً «ظن» وأخواتها أصلهما مبتدأ وخبر ، فاذا قلت : «علمت الله رحيماً» . فالأصل :
«اللهُ رحيمٌ» . ومفعولاً «أعطى» وأخواتها ليس أصلهما مبتدأ وخبراً - غير ان المفعول
الأول فاعل في المعنى ، فاذا قلت : «ألبستُ الفقير ثوباً» ، فالفقير : فاعل في المعنى ، لأنه
لبس الثوب) .

فإذا كان الفعل ناصباً لمفعولين ، فالأصلُ تقديمُ المفعولِ الأوّل ، لأنّ أصله
المبتدأ ، في باب «ظن» ، ولأنه فاعلٌ في المعنى في باب «أعطى» ، نحو :
«ظننتُ البدرَ طالماً» ، ونحو : «أعطيتُ سعيداً الكتابَ» . ويجوز
العكسُ إن أمِنَ اللبسُ ، نحو : «ظننتُ طالماً البدرَ» ، ونحو : «أعطيتُ
الكتابَ سعيداً» .

ويجب تقديم أحدهما على الآخر في أربع مسائلَ :

١ - أن لا يؤمنَ اللبسُ ، فيجبُ تقديمُ ما حقّه التقدُّمُ ، وهو
المفعولُ الأوّل ، نحو : «أعطيتُكَ أخاك» ، إن كان المخاطبُ هو

المعطى الآخذ ، وأخوه هو المعطى المأخوذ، ونحو: «ظننت سعيداً خالداً»،
إن كان سعيداً هو المظنون أنه خالدٌ . وإلا عكست .

٢ - أن يكون أحدهما اسماً ظاهراً ، والآخر ضميراً ، فيجب تقديم ما
هو ضميرٌ ، وتأخير ما هو ظاهرٌ ، نحو: «أعطيتك درهماً» و «الدرهم
أعطيتُهُ سعيداً» .

٣ - أن يكون أحدهما محصوراً فيه الفعل ، فيجب تأخير المحصور، سواء
أكان المفعول الأول أم الثاني ، نحو: «ما أعطيتُ سعيداً إلا درهماً»
و «ما أعطيتُ الدرهمَ إلا سعيداً» .

٤ - أن يكون المفعول الأولُ مشتملاً على ضمير يعودُ إلى المفعول الثاني ،
فيجب تأخير الأول وتقديم الثاني ، نحو: «أعطى القوسَ بارهاً» .

(فلو تقدم المفعول الأول لماد الضمير على متأخر لفظاً ورتبة ، لأن المفعول الثاني رتبته
التأخير عن المفعول الأول . أما إن كان المفعول الثاني مشتملاً على ضمير يعود إلى المفعول الأول ،
نحو: «أعطيت التلميذ كتابه» ، فيجوز تقديمه على المفعول الأول ، نحو: «أعطيت كتابه
التلميذ» لأن المفعول الأول ، وإن تأخر لفظاً ، فهو متقدم رتبة) .

٤ - المشبهة بالمفعول به

إن كان معمولُ الصفة المشبهة^(١) معرفةً ، فعقلُ الرفع ، لأنه
فاعلٌ لها ، نحو: «عليٌّ حسنٌ خلقه»^(٢) . غير أنهم إذا قصدوا
المبالغةَ حوّلوا الإسنادَ عن فاعلها إلى ضميرٍ يستترُ فيها يعود إلى ما

(١) تقدم الكلام على الصفة المشبهة في الجزء الأول من هذا الكتاب فراجع .

(٢) علي مبتدأ ، وحسن : خبره ، وخلقته : فاعل لحسن . ويجوز أن يكون «حسنٌ»
خبراً مقدماً ، وخلقته مبتدأ مؤخرأ ، والجملة خبر عن علي .

قبلها ، وَنَصَبُوا مَا كَانَ فاعلاً ، تشبيهاً له بالمفعول به ، فقالوا : « علي حَسَنٌ خَلَقَهُ » ، بِنَصْبِ الخَلْقِ عَلَى التَّشْبِيهِ بالمفعول به ، وليس مفعولاً به ، لِأَنَّ الصِّفَةَ المَشَبَّهَةَ قاصرةٌ غيرُ متعديةٍ ، ولا تَمييزاً ، لِأَنَّهُ معرفةٌ بالإضافة إلى الضمير .
والتَّمييزُ لا يَكُونُ إلا نكرةٌ .

٥ — التَّحذِيرُ

التَّحذِيرُ : نَصْبُ الاسمِ بفعلٍ مَحذوفٍ يُفِيدُ التَّنْبِيهَ والتَّحذِيرَ . ويُقدَّرُ بما يُناسِبُ المَقامَ : كاحذَرَ ، وبعَدَ ، وَتَجَنَّبَ ، وَ«قِ» وَ«تَوَقَّ» ، ونحوها .

وفائدتهُ تَنْبِيهُ المَخاطَبِ عَلَى أمرٍ مَكروهٍ لِيَجْتَنِبَهُ .

ويكونُ التَّحذِيرُ تارةً بلفظِ «إياكَ» وفروعه ، من كلِّ ضميرٍ منصوبٍ متصلٍ للخطابِ ، نحو : «إياكَ والكذبِ»^(١) ، «إياكَ والشَّرِّ»^(٢) ، «إياكَ من النفاقِ»^(٣) ، «إياكم الضلالِ»^(٤) ، «إياكنَّ والرذيلةَ»^(٥) .

(١) «إياكَ» : في محل نصب مفعول به لفعل مَحذوفٍ تقديره . «بَعْدَ ، أو قِ ، أو أَحذَرُ» .
والكذبُ : معطوفٌ على «إياكَ» ، أو مفعول به لفعل مَحذوفٍ أيضاً تقديره : احذَرَ ، أو توقَّ .
وتقدير الكلام من جهة المعنى : بَعْدَ نَفْسِكَ مِنَ الكذبِ وبعَدَ الكذبِ من نَفْسِكَ . ولك أن تجعل الواو واو المعية ، والكذبُ مفعولاً معه والأمران جائزان ، كما يفهم من كلام سيبويه في كتابه . وقس على ذلك كلَّ ما استعمل في باب التحذير بالعطف .

(٢) «إياكَ الثانية» : تأكيدٌ للاولى .

(٣) «إياكَ» : مفعول لفعل مَحذوفٍ تقديره : «بَعْدَ ، أو قِ ، أو أَحذَرُ» . و«من النفاقِ» : متعلقٌ بالفعل المقدَّرُ .

(٤) التقدير «أحذَرِكُم الضلالَ ، أو جنَّبُوا أنفُسَكُم الضلالَ» ، فإياكم والضلالُ : مفعولان لفعل مقدَّرٌ ينصب مفعولين .

(٥) «إياكَ والكذبِ» : اعرابها كاعراب «إياكَ والكذبِ» .

ويكونُ تارةً بدونهِ ، نحو : « نَفْسَكَ وَالشَّرَّ »^(١) ، الأَسَدَ الأَسَدَ^(٢) .

وقد يكونُ بـ «إِيَّاهِ ، وإِيَّايَ» وفروعها ، إذا عُطِفَ على المُحذَّرِ ،
كقوله :

فَلَا تَصْحَبُ أَخَا الْجَهْلِ وَإِيَّاكَ وَإِيَّاهِ

ونحو : «إِيَّايَ وَالشَّرَّ» . ومنه قولُ عُمرَ ، «إِيَّايَ وان يَحْذِفْ أَحَدَكُمُ
الأَرنبَ» يريد أن يَحْذِفُها بسيفٍ ونحوهِ . وجملَ الجمهورِ كُلِّكَ من الشُّذُوذِ .

ويجبُ في التَّحذِيرِ حَذْفُ العَامِلِ مع «إِيَّاكَ» في جميعِ استعمالاتهِ ، ومع
غيرهِ ، إن كُرِّرَ أو عُطِفَ عليه ، كما رأيتَ . وإلَّا جازَ ذِكْرُهُ وحذفُهُ ،
نحو : «الكسَلَ ، نَفْسَكَ الشَّرَّ» ، فيجوزُ في هذا أن تقولَ : «احذَرَ» ، أو
توقَّ الكسَلَ ، قِ نَفْسِكَ الشَّرَّ ، أو أُحذَرَكَ الشَّرَّ .

وقد يُرفعُ المُكرَّرُ ، على أنهُ خبرٌ لمبتدأٍ محذوفٍ ، نحو : «الأَسَدُ الأَسَدُ»
أي : هذا الأَسَدُ .

وقد يُحذفُ المُحذَرُ منه ، بعد «إِيَّاكَ» وفروعهِ ، اعتماداً على القرينة ،
كَأن يُقالَ : «سأفعلُ كذا» ، فتقولُ : «إِيَّاكَ» ، أي : «إِيَّاكَ أن تفعلهُ» .

وما كان من التَّحذِيرِ بغيرِ «إِيَّاكَ» وفروعهِ ، جازَ فيه ذِكْرُ المُحذَّرِ
والمُحذَّرِ منه معاً ، نحو : «رجلَكَ والحِجْرَ» و«جاءَ حَذْفُ المُحذَّرِ وذِكْرُ
المُحذَّرِ منه وحدهُ» ، نحو : «الأَسَدَ الأَسَدَ» . ومنه قولُهُ تعالى : «ناقَةَ اللَّهِ
وسُقياها»^(٣) .

(١) اعرابها كاعراب «إياك والكذب» .

(٢) التقدير : «احذر الأسد ، أو توقه أو تجنبه» والأسد الثانية : توكيد .

(٣) التقدير : «احذروا ، أو تجنبوا ، أو دعوا ، أو توقوا ناقة الله وسقياها» .

٦ — الإغراء

الإغراء: نصبُ الإِسْمِ بفعلٍ محذوفٍ يُفيدُ التَّريغِيبَ والتَّشويقَ والإغراءَ. ويقدرُ بما يُناسبُ المَقَامَ: كالزَّمِّ واطلُبْ وافعلْ، ونحوها .

وفائدتهُ تنبيهُ المُخاطَبِ على أمرٍ محمودٍ ليفعلهُ، نحو: «الاجتهادُ الاجتهادُ»^(١)، و«الصِّدْقَ وكرَمَ الخلقِ» .

ويجبُ في هذا البابِ حذفُ العاملِ إن كرَّرَ المُغرَى بهُ، أو عُطِفَ عليهُ، فالأولُ نحو: «التَّجْدَةُ النَّجْدَةُ» . ومنه قولُ الشاعرِ:

أَخَاكَ أَخَاكَ، إِنَّ مَنْ لَا أَخَا لَهُ

كساعٍ إلى أهليجا بغيرِ سِلاحِ

وإنَّ ابنَ عمِّ أُمِّرٍ فأعلمَ، جَنَاحُهُ

وهَلْ يَنْهَضُ البَازِي بغيرِ جَنَاحِ

والثاني نحو: «المُرُوءَةُ والتَّجْدَةُ» . ويجوزُ ذِكْرُ عاملِهِ وحذفه إن لم يُكرَّرْ ولم يُعطفْ عليهُ، نحو: «الإقدامُ، الخَيْرُ» . ومنه: «الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ» . فإنَّ أَظْهَرَ العَامِلِ فقلتُ: «الزَّمُّ الإقدامُ، إفعلِ الخَيْرَ، أَحضِرِ الصَّلَاةَ»، جازاً .

وقد يُرفعُ المُكرَّرُ، في الإغراءِ، على أَنَّهُ خَبْرٌ لِمَبْتَدَأٍ محذوفٍ، كقوله:

إِنَّ قَوْمًا مِنْهُمْ عُمَيْرٌ وَأَسْبَا

هُ عُمَيْرٌ، وَمِنْهُمْ السَّقَّاحُ

لَجَدِيدُونَ بِالْوَفَاءِ إِذَا قَا

لَ أَخُو النَّجْدَةِ . السَّلَاحُ السَّلَاحُ

(١) الاجتهاد الأول: منصوب على الإغراء بفعل محذوف تقديره «الزم»، والاجتهاد الآخر: تأكيد للاجتهاد الأول .

الاختصاصُ : نصبُ الاسمِ بفعلٍ محذوفٍ وجوباً تقديرُهُ : «أخصُّ، أو أعني» . ولا يكونُ هذا الاسمُ إلا بعد ضميرٍ لبيانِ المرادِ منه ، وقصرِ الحكمِ الذي للضميرِ عليه ، نحو : «نحنُ - العربُ - نُكرِّمُ الضَّيفَ» . ويُسمَى الاسمُ المُختصَّ .

(فنحنُ : مبتدأ ، وجملةُ نكرم الضيف : خبره . والعربُ : منصوبٌ على الاختصاصِ بفعلٍ محذوفٍ تقديره : «أخصُّ» . وجملةُ الفعلِ المحذوفِ معترضةٌ بينِ المبتدأِ وخبره . وليس المرادُ الإخبارُ عن «نحنُ» بالعربِ ، بل المرادُ ان اكرام الضيفِ مختصٌ بالعربِ ومقصودٌ عليهم .

فان ذُكِرَ الاسمُ بعد الضميرِ للاخبارِ به عنه ، لا لبيانِ المرادِ منه ، فهو مرفوعٌ لأنه يكونُ حينئذٍ خبراً للمبتدأ . كأن تقول : «نحنُ المجتهدون» أو «نحنُ السابقون» .

ومن النصبِ على الإختصاصِ قولُ الناسِ : «نحنُ» - الواضعين أسماءً اذناه - نشهدُ بكذا وكذا» . فنحنُ : مبتدأ ، خبره جملةُ «نشهدُ» والواضعين : مفعولٌ به لفعلٍ محذوفٍ تقديره : «مُخصَّ ، أو نعني» .)

ويجبُ أن يكونَ مُعرِّفاً بأل ، نحو : «نحنُ» - العربُ - أوفى الناسِ بالعهودِ ، أو مضافاً لمعرفةٍ ، كحديث : «نحنُ» - معاشرةُ الأنبياءِ - لا نورثُ ما تركناه صدقةً ، أو علماً ، وهو قليلٌ ، كقولِ الراجز : «بنا - تقيماً - يُكشِفُ الضَّبَابُ» . أما المضافُ إلى العَلَمِ فيكونُ على غيرِ قِلَّةٍ ، كقوله : «نحنُ» - بني ضبَّةَ أصحابِ الجملِ . ولا يكونُ نكرةً ولا ضميراً ولا اسمَ إشارةٍ ولا اسمَ موصولٍ .

وأكثرُ الأسماءِ دخولاً في هذا البابِ «بنو فلان» ، ومعشر (مضافاً) ، وأهلُ البيتِ ، وآلُ فلانٍ» .

واعلمُ أن الأكثرَ في المختصِّ أن يلي ضميرَ المتكلمِ ، كما رأيتَ .

وقد يلي ضميرَ الخطاب ، نحو: « بك - الله . ارجو نجاحَ القصدِ »
و « سبحانك - الله - العظيم » . ولا يكون بعدَ ضميرِ غيبة .

وقد يكون الاختصاصُ بلفظ « أَيْهَا وَأَيْتُهَا » ، فيستعملان كما يستعملان
في التّداءِ، فيبنيان على الضمِّ، ويكونان في محلِّ نصبٍ بأخصِّ محذوفاً وجوباً،
ويكون ما بعدهما أسماً محاسياً بال، لازمَ الرفعِ على أنه صفةٌ للفظهما،
أو بدلٌ منه، أو عطفٌ بيانٍ له . ولا يجوزُ نصبه على أنه تابعٌ لمحلّتهما من
الإعراب . وذلك نحو: « أنا أفعلُ الخيرَ، أَيْهَا الرَّجُلُ، ونحن نفعلُ المعروفَ،
أَيْهَا الْقَوْمُ » . ومنه قولهم : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا، أَيْتُهَا الْعِصَابَةُ » .

(ويراد بهذا النوع من الكلام الاختصاص ، وإن كان ظاهره النداء . والمعنى : « أنا أفعلُ
الخيرَ مخصوصاً من بين الرجال ، ونحن نفعلُ المعروفَ مخصوصين من بين القوم . واللهمَّ اغفر لنا
مخصوصين من بين المصائب » . ولم ترد بالرجل إلا نفسك : ولم يريدوا بالرجال والعصابة إلا
أنفسهم . وجملة « أخص » المقدّرة بعد « أَيْهَا وَأَيْتُهَا » في محلِّ نصب على الحال) .

٨ - الأستغالُ

الاستغالُ : أن يتقدّمَ اسمٌ على عاملٍ من حقّه أن ينصبه ، لولا استغاله
عنه بالعمل في ضميره ، نحو : « خالدٌ أكرمتهُ » .

(إذا قلت : « خالداً أكرمتهُ » ، فخالداً : مفعول به لأكرم . فان قلت : « خالدٌ
أكرمته » ، فخالداً حقه أن يكون مفعولاً به لأكرم أيضاً ، لكنّ الفعلَ هنا اشتغل عن العمل
في ضميره ، وهو الهاء . وهذا هو معنى الاستغال) .

والأفضلُ في الاسمِ المتقدّمِ الرفعُ على الابتداء ، كما رأيت . والجملةُ

بعدهُ خبره . ويجوز نصبه نحو : « خالداً رأيتهُ » (١) .

وناصبه فعلٌ مقدّرٌ وجوباً ، فلا يجوزُ إظهاره . ويُقدّرُ المحذوفُ من لفظِ المذكور . إلا أن يكونَ المذكورُ فعلاً لازماً متعدياً بحرف الجر ، نحو : « العاجزَ أخذتُ بيدهِ » و « بيروتَ مررتُ بها » ، فيُقدّرُ من معناه .

(فتقدير المحذوف : « رأيت » ، في نحو « خالداً رأيتهُ » . وتقديره : « أعنت ، أو ساعدت ، في نحو : « العاجزَ أخذتُ بيدهِ » . وتقديره : « جاوزت » في نحو : « بيروتَ مررتُ بها ») .

وقد يعرضُ للاسمِ المُستغَلِ عنه ما يوجبُ نصبه أو يُرجّحه ، وما يوجبُ رفعه أو يُرجّحه .

فيجبُ نصبه إذا وقعَ بعدَ أدواتِ التّحضيضِ والشرطِ والاستفهامِ غيرِ الهمزةِ ، نحو : « هلاّ الخيرَ فعلتَهُ . إنْ علياً لقيتَهُ فسَلِّمْ عليه ، هل خالداً أكرمتَهُ ؟ » .

(غير أن الاشتغال بعد أدوات الاستفهام والشرط لا يكون إلا في الشعر . إلا أن تكون أداة الشرط « أن » والفعل بعدها ماض ، أو « إذا » مطلقاً ، نحو : « إذا علياً لقيته ، أو تلقاه فسلم عليه . » وفي حكم « إذا » ، في جواز الاشتغال بعدها في النثر ، « لو ولولا ») .

ويُرجّحُ نصبه في خمسِ صورٍ :

١ - أن يقعَ بعدَ الاسمِ أمرٌ ، نحو : « خالداً أكرمتُهُ » و « علياً ليكرمتُهُ سعيدٌ » .

٢ - أن يقعَ بعدهُ نهيٌ ، نحو : « الكريماً لا تُهينهُ » .

(١) خالداً : مفعول به لفعل محذوف يفسره المذكور بعده . وتقديره : « رأيت » وجملة « رأيتهُ » : مفسرة للجملة المقدّرة ، ولا محلّ لها من الإعراب .

٣ - أن يقع بعده فعلٌ دعائي ، نحو : « اللهم أمرِي يَسْرَهُ » ، وَعَمَلِي لَا تَعْسَرُهُ . وقد يكونُ الدعاءُ بصورةِ الخبرِ ، نحو : « سلماً غفرَ اللهُ له » ، وخالداً هداه اللهُ .

(فالكلام هنا خبري لفظاً ، انشائي دعائي معنى . لأنّ المعنى : اغفر اللهم لسليم ، واهد خالداً . وانما ترجح النصب في هذه الصور لأنك ان رفعت الاسم كان خبره جملة انشائية طلبية ، والجملة الطلبية يضعف الإخبار بها) .

٤ - أن يقع الإسمُ بعدَ همزة الاستفهام ، كقوله تعالى : « أَبشراً مِنَّا واحداً نَتَّبِعُهُ ؟ » .

(وانما ترجح النصب بعدها لأن الغالب ان يليها فعلٌ ، ونصبُ الاسمِ يوجبُ تقديرَ فعلٍ بعدها) .

٥ - أن يقع جواباً لمستفهمٍ عنه منصوبٍ ، كقولك : « علياً أكرمتُهُ » ، في جواب من قال : « مَنْ أكرمتَ ؟ » .

(وانما ترجح النصب لأنّ الكلام في الحقيقة مبنيٌ على ما قبله من الاستفهام) .

ويجبُ رفعُهُ في ثلاثة مواضع :

١ - أن يقع بعدَ « إذا الفجائية » نحو : « خرجت فإذا الجوُّ يَمْلَأُهُ الضبابُ » .

(وذلك لأن « إذا » هذه لم يؤوِّها العربُ الا مبتدأ ، كقوله تعالى : « ونزعَ يده فإذا هي بيضاء للناظرين » ، او خبراً ، كقوله سبحانه : « فإذا لهم مكرٌ في آياتنا » . فلو نُصبَ الاسمُ بعدها ، لكان على تقدير فعلٍ بعدها ، وهي لا تدخل على الأفعال) .

٢ - أن يقع بعدَ واو الحال ، نحو : « جئتُ والفرسُ يركبُهُ أخوك » .

٣ - أن يقع قبلَ أدوات الاستفهام ، أو الشرط ، أو التحضيض ،

أو ما النافية ، أو لام الإبتداء ، أو ما التسمجية ، أو كم الخبرية ، أو « إن »
 وأخواتها ، نحو : « زهيرٌ هل أكرمته ؟ » ، سعيدٌ إن لقيته فأكرمه ، خالدٌ
 هلا دعوته ، الشرُّ ما فعلته ، الخيرٌ لأنا أفعله ، الخلق الحسن ما أطيبه ! ،
 زهيرٌ كم أكرمته ! ، أسامةٌ إنني أحبه .

(فالاسم في ذلك كله مبتدأ . والجملة بعده خبره . وإنما لم يجر نصبه بفعل محذوف مفسر
 بالذكور ، لأن ما بعد هذه الأدوات لا يعمل فيما قبلها . وما لا يعمل لا يفسر عاملاً) .

وَيُرَجَّحُ الرَّفْعُ ، إِذَا لَمْ يَكُنْ مَا يُوجِبُ نَصْبَهُ ، أَوْ يَرْجِّحُهُ ، أَوْ يُوجِبُ
 رَفْعَهُ ، نَحْوُ : « خَالِدٌ أَكْرَمْتُهُ » . لِأَنَّهُ إِذَا دَارَ الْأَمْرُ بَيْنَ التَّقْدِيرِ وَعَدَمِهِ
 فَتَرَكُهُ أَوَّلِي .

٩ — التَّنَازُعُ

التَّنَازُعُ : أَنْ يَتَوَجَّهَ عَامِلَانِ مُتَقَدِّمَانِ ، أَوْ أَكْثَرُ ، إِلَى مَعْمُولٍ وَاحِدٍ
 مُتَأَخِّرٍ أَوْ أَكْثَرَ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « آتُونِي أَفْرَغْ عَلَيْهِ قَطْرًا » .

(آتو : فعل أمر يتعدى الى مفعولين . ومفعوله الأول هو الياء ، ضمير المتكلم . وهو
 يطلب « قطراً » ليكون مفعوله الثاني . و « أفرغ » : فعل مضارع متعد الى مفعول واحد .
 وهو يطلب « قطراً » ليكون ذلك المفعول . فأنت ترى أن « قطراً » قد تنازعه عاملان ،
 كلاماً يطلبه ليكون مفعولاً به له ، لأن التقدير : « آتوني قطراً أفرغه عليه » . وهذا هو
 معنى التنازع) .

وَلِكَ أَنْ تُعْمِلَ فِي الْأَسْمِ الْمَذْكُورِ أَيَّ الْعَامِلَيْنِ شِئْتَ . فَإِنْ أَعْمَلْتَ الثَّانِي
 فَتَقَرَّبَهُ ، وَإِنْ أَعْمَلْتَ الْأَوَّلَ فَلَسَّبَقَهُ .

فَإِنْ أَعْمَلْتَ الْأَوَّلَ فِي الظَّاهِرِ أَعْمَلْتَ الثَّانِي فِي ضَمِيرِهِ ، مَرْفُوعاً

كان أم غيره، نحو: «قام، وقعدا، أخواك * اجتهد، فأكرمتها،
أخواك * وقف، فسلمتُ عليهما، أخواك * أكرمتُ، فسُرا، أخوينك *
أكرمتُ، فشكر لي، خالدًا». ومن النشأة من أجاز حذفه، إن كان غيرَ
ضميرِ رفعٍ، لأنه «فضلة»، وعليه قول الشاعر:

بُعْكَاطَ يُعْشِي النَّاطِرِ نَ، إِذَا هُمُ لَمَحُوا، شِعَاعُهُ^(١)

وإن أعملت الثاني في الظاهر، أعملت الأول في ضميره، إن كان مرفوعاً
نحو: «قاما، وقعدا أخواك * اجتهدا، فأكرمتُ أخوينك * وقفًا، فسلمتُ
على أخوينك». ومنه قول الشاعر:

جَفَوْنِي، وَلَمْ أَجِفْ إِلَّا خَلَاءَ، إِنِّي

لِغَيْرِ جَمِيلٍ مِنْ خَلِيلِي مُهْمِلٌ

وإن كان ضميره غير مرفوعٍ حذفته، نحو: «أكرمتُ، فسُرا أخواك *
أكرمتُ، فشكر لي خالدٌ * أكرمتُ، وأكرمني سعيدٌ * مرتُ،
ومر بي علي». ولا يقال: «أكرمتها، فسُرا أخواك * أكرمته، فشكر
لي خالد * أكرمته، وأكرمني سعيدٌ * مرتُ به، ومر بي علي». وأما
قول الشاعر:

إِذَا كُنْتَ تُرْضِيهِ، وَيُرْضِيكَ صَاحِبٌ

جِهَارًا، فَكُنْ فِي الْغَيْبِ أَحْفَظَ لِلْعَهْدِ

(١) شعاعه: فاعل «يعشي» وقد حذف مفعول «لمحوا» ولم يأت به ضميراً. ولو أضمره
لقال: «لمحوه». وذلك إن كلا من «يعشي ولمحوا» يطلب «شعاعه» ليعمل فيه. فالأول
يطلبه لأنه فاعل له. والآخر يطلبه لأنه مفعوله فأعمل الأول، واهمل الآخر؛ ولم يعمل في
ضميره والمعنى: يُعشى شعاعه الناظرين، إذا لمحوه، أي يبهرم، فلا يستطيعون ادامة النظر إليه.

وَأَلْغِ أَحَادِيثَ الْوُشَاةِ ، فَقَلِّمًا

يُحَاوِلُ وَاشٍ غَيْرَ هِجْرَانَ ذِي وَدٍّ

بإظهار الضمير المنصوب في «ترضيه» ، ضرورة «لا يحسن» أرتكابها عند الجمهور . وكان حقه أن يقول : «إذا كنت تُرضي ، وُرضيكَ صاحبٌ» . وأجازَ ذلك بعضُ مُحَقِّقِي النَّحَاةِ .

(وذهب الكسائيّ ومن تابعه الى انه اذا عملتَ الثاني في الظاهر ، لم تُضمَرِ الفاعلَ في الاول بل يكون فاعله محذوفاً لدلالة ما بعده عليه (لانه يُجيزُ حذفَ الفاعل اذا دل عليه دليل) . فاذا قلت : «اكرمني فسرّني زهيرٌ» ، فان جعلتَ زهيراً فاعلاً لسرّ ، كان فاعل «اكرم» (على رأي سيويه والجمهور) ضميراً مستتراً يعود اليه . وعلى رأي الكسائيّ ومن وافقه يكون فاعل «اكرم» محذوفاً لدلالة ما بعده عليه . ويظهر اثر الخلاف في التثنية والجمع . فعلى رأي سيويه يجب ان تقول : (ان عملتَ الثاني) : «اكرماني ، فسرّني صديقي» . واكرموني ، فسرّني اصدقائي» . وتقول على مذهب الكسائيّ ومن تابعه : «اكرمني ، فسرّني صديقي» . واكرمني ، فسرّني اصدقائي» . فيكون الاسم الظاهر فاعلاً للثاني . ويكون فاعل الاول محذوفاً . وما قاله الكسائيّ ليس ببعيد ، لان العرب تستغني في كلامها عما يُعلم لو حُذف ، ولو كان عمدة . ولهذا شواهدٌ من كلامهم . اما لو عملتَ الاول في الاسم الظاهر ، فيجب بالاتفاق الإضمار في الثاني ، نحو : «اكرمني ، فسرّني ، صديقي» . واكرمني ، فسرّوني ، اصدقائي» .

والذي دعا الكسائيّ الى ما ذهب اليه ، انه لو لم يحذف الفاعل ، لوجب ان يكون ضميراً عائداً على الاسم الظاهر المتأخر لفظاً ورتبة ، وذلك قبيح . وقال سيويه : ان عود الضمير على المتأخر أهون من حذف الفاعل ، وهو عمدة ، والحق ان لكل وجهاً ، وان الإضمار وتركه على حد سواء . وقد ورد في كلامهم ما يؤيد ما ذهب اليه الفريقان . فقول الشاعر : «جفوني ولم اجف الاخلاء...» شاهدٌ لسيويه : وقول الآخر :

تعفق بالارطى لها وأودها رجالٌ، فبذت نبلهم وكليب (١)

(شاهدٌ للكسائي . فهو لا يُضمر في واحد من الفعلين . ولو اضمر في الاول واعمل الثاني لقال : «تعفقوا بالارطى وأرادها رجال» . ولو اضمر في الثاني واعمل الاول ، لقال : «تعفق بالارطى وارادوها رجال») .

وأعلم أنه لا يقع التنازع إلا بين فعلين متصرفين ، أو اسمين يُشبهانها ، أو فعل متصرفٍ وأسمٍ يُشبههُ . فالأول نحو : «جاءني ، وأكرمتُ خالداً» ، والثاني كقول الشاعر :

عُهِدَتْ مُغِيثًا مُغْنِيًا مَنَ أَجْرَتَهُ
فَلَمْ أَتَّخِذْ إِلَّا فِئَاءَكَ مَوْثِلًا

والثالثُ كقوله تعالى : «هاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَةَ» . ولا يقع بين حرفين ولا بين حرفٍ وغيره ، ولا بين جامدين ، ولا بين جامدٍ وغيره .

وقد يُذكرُ الثاني لمجردِ التَّقْوِيَةِ والتأكيد ، فلا عَمَلَ لَهُ ، وإِنَّمَا العمل للأوّل . ولا يكونُ الكلامُ حينئذٍ من باب التنازع ، كقول الشاعر :

فَهَيْهَاتَ ، هَيْهَاتَ ، الْعَقِيقُ وَمَنْ بِهِ
وَهَيْهَاتَ خِلُّ بِالْعَقِيقِ نُوَاصِلُهُ

(١) تعفق بالارطى : لاذ بها والتجأ إليها . والارطى : نوع من الشجر . والضمير في «لها» يعود الى بقرة الوحش . و (بذت) : غلبت . وفاعله يعود الى بقرة الوحش . و (نبلهم) : مفعوله . وليس هو الفاعل ، كما قال من فسر البيت من اصحاب الشروح والحواشي النحوية تبعاً للعيني في شرح الشواهد الكبرى . و (الكليب) : الكلاب ، جمع كلب . وهو معطوف على رجال . والمعنى ان رجالاً لاذوا بالارطى مستترين بها ، وارادوا صيد هذه البقرة هم وكلابهم فلم يفلحوا ، لانها غلبت نبلهم وكلابهم .

وقول الآخر :

فَأَيْنَ إِلَى أَيْنَ النَّجَاةُ بِيَعْلَتِي
أَتَاكَ ، أَتَاكَ ، اللَّاحِقُونَ ، أَحْبِسِ أَحْبِسِ

(ولو كان من باب التنازع لقال : « اتوك اتاك اللاحقون » ؛ باعمال الثاني في الظاهر والإضمار في الاول ، او « اتاك اتوك اللاحقون » بالإضمار في الاول واعمال الثاني في الظاهر) .

١٠ — القَوْلُ الْمُتَضَمِّنُ مَعْنَى الظَّنِّ

قد يتضمن القول معنى الظن ، فينصبُ المبتدأ والخبر مفعولين ، كما تنصبهما «ظن» . وذلك بشرط أن يكون الفعل مضارعاً للمخاطب مسبوفاً باستفهامٍ ، وأن لا يفصلَ بين الفعل والاستفهام بغير ظرفٍ ، أو جارٍ ومجرورٍ ، أو معمولٍ الفعل ، كقول الشاعر :

مَتَى تَقُولُ الْقُلُوصَ الرُّوَاسِمَا
يَحْمِلُنَّ أُمَّ قَاسِمٍ وَالْقَاسِمَا^(١)

ومثال الفصل بينهما بظرفٍ زمانيٍّ أو مكانيٍّ : « أيوم الخيس تقول علياً مسافراً * أو عند سعيدٍ تقولُهُ نازلاً » ، قال الشاعر :

أَبْعَدَ بُعْدٍ تَقُولُ الدَّارَ جَامِعَةً
شَمَلِي بِهِمْ؟ أَمْ تَقُولُ البُعْدَ مَحْتوماً؟!

ومثال ما فصلَ فيه بينهما بالجارِّ والمجرور : « أبا لكلامٍ تقول الأمة بالغةً مجد آبائها الأولين ؟ » . ومثال الفصل بمعمول الفعل قول الشاعر :

(١) القلوص : جمع قلووص ، وهي الناقة الشابة ، والرواسم : جمع راسمة ؛ وهي الناقة التي تؤثر في الأرض بسيرها . والرسم : ضرب من السير .

أَجْهَالًا تَقُولُ بَنِي لُؤَيٍّ ؟
لَعَمْرُؤِ أَبِيكَ ، أَمْ مُتَجَاهِلِينَ ؟

فإن فقدَ شرطٌ من هذه الشروطِ الأربعةِ ، تَعَيَّنَ الرَّفْعُ عِنْدَ عَامَةِ الْعَرَبِ ، إِلَّا بَنِي سُلَيْمٍ ، فَهَمُ يَنْصُبُونَ بِالْقَوْلِ مَفْعُولِينَ بِلاَ شَرْطٍ .

وَلَا يَجِبُ فِي الْقَوْلِ التَّضَمُّنُ مَعْنَى الظَّنِّ ، الْمُسْتَوْفَى فِي الشَّرْطِ ، أَنْ يَنْصُبَ الْمَفْعُولِينَ ، بَلْ يَجُوزُ رَفْعُهُمَا عَلَى أَنَّهُمَا مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ ، كَمَا كَانَ .

وَأِنْ لَمْ يَتَضَمَّنِ الْقَوْلُ مَعْنَى الظَّنِّ فَهُوَ مُتَعَدٌّ إِلَى وَاحِدٍ . وَمَفْعُولُهُ إِمَّا مُفْرَدٌ (أَيَ غَيْرُ جُمْلَةٍ) ، وَإِمَّا جُمْلَةٌ مُحْكِيَّةٌ . فَاَلْمُفْرَدُ عَلَى نَوْعَيْنِ : مُفْرَدٌ فِي مَعْنَى الْجُمْلَةِ ، نَحْوُ : « قَلْتُ شِعْرًا ، أَوْ خُطْبَةً ، أَوْ قَصِيدَةً أَوْ حَدِيثًا » ، وَمُفْرَدٌ يُرَادُ بِهِ مُجْرَدُ اللَّفْظِ ، مِثْلُ : « رَأَيْتُ رَجُلًا يَقُولُونَ لَهُ خَلِيلًا » (أَيَ يُسْمَوْنَ بِهَذَا الْأَسْمِ) : وَأَمَّا الْجُمْلَةُ الْمُحْكِيَّةُ بِالْقَوْلِ ، فَتَكُونُ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى أَنَّهَا مَفْعُولَةٌ ، نَحْوُ : « قَلْتُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » .

وَهَمْزَةُ « إِنْ » تُكْسَرُ بَعْدَ الْقَوْلِ الْعَرَبِيِّ عَنِ الظَّنِّ ، وَتُفْتَحُ بَعْدَ الْقَوْلِ الْمُتَضَمِّنِ مَعْنَاهُ . كَمَا سَبَقَ فِي مَبْحَثِ « أَنْ » .

١١ — الْإِلْفَاءُ وَالتَّعْلِيْقُ فِي أَعْمَالِ الْقُلُوبِ

الْإِلْفَاءُ : يُبْطَلُ عَمَلُ الْفِعْلِ الْقَلْبِيِّ النَّاصِبِ لِلْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ لَا الْمَانِعِ ، فَيَعُودَانِ مَرْفُوعَيْنِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِيَّةِ ، مِثْلُ : « خَالِدٌ كَرِيمٌ ظَنَنْتُ » .

وَالْإِلْفَاءُ جَائِزٌ فِي أَعْمَالِ الْقُلُوبِ إِذَا لَمْ تَسْبِقْ مَفْعُولِيهَا . فَإِنَّ تَوَسَّطَ بَيْنَهُمَا فِعَالُهَا وَإِلْفَاؤُهَا سَيَانَ . تَقُولُ : « خَلِيلًا ظَنَنْتُ مُجْتَهِدًا » وَ « خَلِيلًا ظَنَنْتُ مُجْتَهِدًا » . وَإِنْ تَأَخَّرَتْ عَنْهُمَا جَازَ أَنْ تَعْمَلَ :

وإلغاؤها أحسن ، تقول : « المطر نازل حَسِبْتُ » و « الشمس طالعة خلت » .
 فإن تقدمت مفعولها ، فالفصح الكثير إعمالها ، وعليه أكثر النحاة ،
 تقول : « رأيت الحق أبلغ » . ويجوز إعمالها على قلة وضعف ، وعليه بعض
 النحاة ، ومنه قول الشاعر :

أَرْجُو وَأَمْلُ أَنْ تَدُنُو مَوَدَّتِهَا

وما إخالَ لَدَيْنَا مِنْكَ تَنْوِيلُ

وقول الآخر :

كَذَلِكَ أُدْبِتُ ، حَتَّى صَارَ مِنْ خُلُقِي

أَنِّي وَجَدْتُ مَلَكَ الشِّيمَةِ الْأَدَبُ

والتعليق : إبطالُ عملِ الفعلِ القلبيِّ لفظاً لا محلاً ، مانعٌ ، فتكونُ الجملةُ
 بعده في موضع نصبٍ على أنها سادَةٌ مُسَدَّةٌ مفعوليه ، مثل : « علمتُ لخالِدٍ
 شجاعاً » .

فيجبُ تعليقُ الفعلِ ، إذا كان هناك مانعٌ من إعماله . وذلك : إذا وقعَ
 بعدهُ أحدُ أربعةِ أشياءَ :

١ - ما وإنْ ولا النافياتُ نحو : « علمتُ : ما زُهيرٌ كسولاً . وظننتُ :
 إنْ فاطمةٌ مُهملةٌ . ودخلتُ : لا رجلٌ سوءٌ موجودٌ . وحسبتُ : لا أسامةٌ
 بطيءٌ ، ولا سعادٌ » ، قال تعالى : « لَقَدْ عَلِمْتَ ، ما هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ » .

٢ - لامُ الإبتداءِ ، مثلُ علمتُ : « لأخوكَ مجتهدٌ » . وعلمتُ : إنْ
 أخاكَ مجتهدٌ » . قال تعالى : « ولقد علموا : لِمَنْ اشتراهُ مالهُ في الآخرةِ
 من خلاقٍ (١) » .

٣ - لامُ القسمِ ، كقول الشاعر :

(١) الخلاق : النصيب من الخير .

وَلَقَدْ عَلِمْتُ: لَتَأْتِيَنَّ مِنِّي

إِنَّ أَلْمَنَايَا لَا تَطِيشُ سِهَامَهَا

٤ - الاستفهام ، سواء أكان بالحرف ، كقوله تعالى : « وَإِن أَدْرِي :
أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ ؟ » أم بالاسم ، كقوله عز وجل : « لَنَعْلَمَنَّ :
أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمْدًا ؟ » ، وقوله : « لَتَعْلَمُنَّ : أَيُّنَا أَشَدُّ
عَذَابًا ؟ » . وسواء أكان الاستفهام مبتدأً ، كما في هذه الآيات ، أم خبراً ،
مثل : « علمتُ : متى السَّفرُ ؟ »^(١) ، أم مضافاً إلى المبتدأ ، مثل : « علمتُ
فَرَسَ أَيْهَمِ سَابِقٍ ؟ » ، أم إلى الخبر ، مثل : « علمتُ : ابنُ مَنْ هَذَا ؟ »^(٢) .

وقد يُعلّقُ الفعلُ المتعدي ، من غير هذه الأفعالِ ، عن العمل ، كقوله
تعالى : فَلْيَنْظُرْ : أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا ؟^(٣) ، وقوله : « وَيَسْتَنْبِئُونَكَ :
أَحَقُّ هُوَ ؟ »^(٤) .

وقد اختصَّ ما يتصرفُ من أفعالِ القلوبِ بالإلغاءِ والتعلُّقِ . فلا
يكونانِ في « هَبْ وَتَعَلَّمْ » ، لأنهما جامدان .

وقد علمتَ أن الإلغاءَ جائزٌ عند وجودِ سبيلِهِ ، وأن المُلفي
لا عملَ له البتَّةَ ، وإنَّ المُعلِّقَ ، إن لم يعملْ لفظاً فهو يعملُ النصبَ
في محلِّ الجملةِ ، فيجوزُ العطفُ بالنصبِ على محلِّها ، فنقولُ : « علمتُ
لخالدٍ شجاعٌ وسعيداً كريماً » ، بالعطفِ على محلِّ « خالدٌ وسعيدٌ » ،

(١) متى : اسم استفهام . وهي ظرف زمان في موضع رفع على انه خبر مقدم والسفر
مبتدأ مؤخر .

(٢) ابن خير مقدم . ومن : مضاف اليه . وذا مبتدأ مؤخر .

(٣) اسم الاستفهام - وهو اي - مبتدأ . وازكى : خبره ، والجملة في محل نصب لانها
مفعول ينظر . وقد علق عن العمل لفظاً بالاستفهام .

(٤) حق : خبر مقدم . وهو : مبتدأ مؤخر . والجملة مفعول ثان ليستنيء . وهي في
موضع نصب ، ومفعوله الاول ضمير المخاطب .

لأنهما مفعولان للفعل المعلق عن نصبهما بلام الإبتداء . ويجوز رفعهما بالمطف
على اللفظ ، قال الشاعر :

وما كُنتُ أدري قَبْلَ عَزَّةَ . ما البكا^(١)

ولا مَوْجَعَاتُ الْقَلْبِ ؟ حَتَّى تَوَلَّتْ

يُرَوَى بنصب 'موجعات' ^(٢) ، عطفاً على محل « ما البكا^(٣) » . ويجوز الرفع
عطفاً على البكا^(٤) .

والجملة بعد الفعل المعلق عن العمل في موضع نصب على المفعولية . وهي
سادة مسدّ المفعولين ، إن كان يتعدى إلى اثنين ولم ينصب الأول . فإن
نصبه سدّت مسدّ الثاني ، مثل : « علمتك أيّ رجل أنت ؟ » .

وإن كان يتعدى إلى واحدٍ سدّت مسدّه ، مثل : « لا تأتِ أمراً لم تعرف
ما هو^(٥) ؟ » .

وإن كان يتعدى بحرف الجرّ ، سقط حرف الجرّ وكانت الجملة منصوبة
محلّاً بإسقاط الجارّ (وهو ما يسمونه النصب على نزع الخافض) ، مثل :
« فكّرتُ أصحيحُ هذا أم لا ؟^(٦) » ، لأنّ فكّرَ يتعدى بفي ، تقول :
« فكّرتُ في الأمر » .

(١) ما : اسم استفهام في محل رفع خبر مقدم . والبكا : مبتدأ مؤخر ، مرفوع تقديره على
الالف وجملة المبتدأ والخبر في محل نصب بأدري ، وقد سدّت مسدّ مفعوليه .

(٢) هي منصوبة بالكسرة لأنها جمع مؤنث سالم .

(٣) لأن محل هذه الجملة الاستفهامية النصب بأدري كما علمت .

(٤) لأنه مرفوع تقديره على الالف ، كما علمت .

(٥) ما : اسم استفهام في محل رفع خبر مقدم . وهو مبتدأ مؤخر . والجملة في محل نصب
مفعول به لتعرف المعلق عن العمل لفظاً بالاستفهام .

(٦) صحيح : خبر مقدم . واسم الإشارة : مبتدأ مؤخر . والجملة في موضع نصب على أنها
مفعول به لفكّر ، وهي منصوبة على نزع الخافض .

٢ - المفعول المطلق

المفعول المطلقُ : مصدرٌ يُذكرُ بعدَ فعلٍ من لفظهِ تأكيداً لمعناه ، أو بياناً لعدده ، أو بياناً لنوعه ، أو بدلاً من التلفظِ بفعله . فالأول نحو : « وكلم الله موسى تكليماً » . والثاني نحو : « وقفتُ وقتين » . والثالثُ نحو : « سرتُ سيرَ العقلاء » . والرابعُ نحو : « صبراً على الشدائد » .

وَأَعْلَمُ أَنَّ مَا يُذَكَّرُ بَدَلًا مِنْ فِعْلِهِ لَا يُرَادُ بِهِ تَأْكِيدٌ وَلَا بَيَانٌ عَدْدِيٌّ أَوْ نَوْعِيٌّ .

وفي هذا المبحثِ ستّة مباحث .

١ - الْمَصْدَرُ الْمُبْهَمُ وَالْمَصْدَرُ الْمُخْتَصُّ

المصدرُ نوعانِ : مُبْهَمٌ وَمُخْتَصٌّ .

فالمُبْهَمُ : ما يُساوي معنى فعلهِ من غيرِ زيادةٍ ولا نقصانٍ ، وإنما يُذكرُ لمجردِ التأكيدِ ، نحو : « قتتُ قياماً . وضربتُ اللصَّ ضرباً » ، أو بدلاً من التلفظِ بفعله ، نحو : « إيماناً لا كُفراً » ، ونحو : « سماعاً وطاعةً » ، إذِ المعنى : « آمنٌ ولا تكفُرُ » ، وأسمعُ وأطيعُ » .

ومن ثمَّ لا يجوزُ تثنيتهُ ولا جمعهُ ، لأنَّ المؤكِّدَ بمنزلةِ تكريرِ الفعلِ ، والبدل من فعلهِ بمنزلةِ الفعلِ نفسه ، فعومِلَ معاملةً في عدمِ التثنيةِ والجمعِ .

والمُخْتَصُّ : ما زادَ على فعلهِ بإفادتهِ نوعاً أو عدداً ، نحو : « سرتُ

سِيرَ الْعُقْلَاءِ . وَضَرَبْتُ اللَّصَّ ضَرْبَتَيْنِ ، أَوْ ضَرْبَاتٍ » .

وَالْمُفِيدُ عَدَدًا يُثْنَى وَيُجْمَعُ بِلا خِلاَفٍ . وَأَمَّا الْمُفِيدُ نَوْعًا ، فَالْحَقُّ أَنَّهُ يُثْنَى وَيُجْمَعُ قِيَاسًا عَلَى مَا سُمِعَ مِنْهُ : كَالْعُقُولِ وَالْأَلْبَابِ وَالْحُلُومِ وَغَيْرِهَا . فَيَصِحُّ أَنْ يُقَالَ : « قَمْتُ قِيَامَيْنِ » ، وَأَنْتَ تُرِيدُ نَوْعَيْنِ مِنَ الْقِيَامِ .

وَيَخْتَصُّ الْمَصْدَرُ بِالْأَلْمُهْدِيَّةِ ، نَحْوُ : « قَمْتُ الْقِيَامِ » ، أَيْ : « الْقِيَامَ الَّذِي تَعَهَّدُ » ، وَبِالْجُنْسِيَّةِ ، نَحْوُ : « جَلَسْتُ الْجُلُوسَ » ، تُرِيدُ الْجُنْسَ وَالتَّنْكِيرَ ، وَبوصْفِهِ ، نَحْوُ : « سَمِعْتُ فِي حَاجَتِكَ سَعِيًا عَظِيمًا » ، وَبِإِضَافَتِهِ ، نَحْوُ : « سَرْتُ سِيرَ الصَّالِحِينَ (١) » .

٢ — الْمَصْدَرُ الْمُتَصَرِّفُ وَالْمَصْدَرُ غَيْرُ الْمُتَصَرِّفِ

المصدرُ المتصرفُ : ما يجوزُ أن يكونَ منصوبًا على المصدريةِ ، وأن ينصرفَ عنها إلى وقوعه فاعلاً ، أو نائبَ فاعلٍ ، أو مبتدأً ، أو خبراً ، أو مفعولاً بهٍ ، أو غيرَ ذلك . وهو جميعُ المصادرِ ، إلا قليلاً جداً منها . وهو ما سيذكر .

وغيرُ المتصرفِ : ما يلزمُ النصبَ على المصدريةِ ، أي المفعولية المطلقية ؛ لا ينصرفَ عنها إلى غيرها من مواقع الإعراب . وذلك نحو : « سبحان ومَعَاذَ وَلَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَحَنَانِيكَ ودُوآئِكَ وَحَذَارِيكَ » . وسيأتي الكلام على هذه المصادر .

(١) والأصل : «سرت سيراً مثل سير الصالحين» ، حذف المصدر - الذي هو المفعول المطلق - ثم صفته ، فقام مقامها المصدر المضاف إلى «مثل» فأعرب مفعولاً مطلقاً .

٣ - النَّائِبُ عَنِ الْمَصْدَرِ

ينوب عن المصدر - فيُعْطَى حكمه في كونه منصوباً على أنه مفعولٌ مُطلقٌ - اثنا عشر شيئاً :

١ - اسم المصدر ، نحو : « أعطيتك عطاءً » و « اغتسلتُ غسلاً » و « كلمتكُ كلاماً » و « سلّمتُ سلاماً ^(١) » .

٢ - صفته ، نحو : « سرت أحسنَ السيرِ » و « اذكروا الله كثيراً ^(٢) » .

٣ - ضميره العائد إليه ، نحو : « اجتهدتُ اجتهاداً لم يجتهدهُ غيري ^(٣) » .
ومنه قوله تعالى : « فإني أعذِّبُهُ عذاباً لا أعذِّبُهُ أحداً من العالمين ^(٤) » .

٤ - مرادفه - بأن يكون من غير لفظه ، مع تقارب المعنى - نحو :
« شئنتُ الكسلانَ بغضاً » . و « قمت وقوفاً » و « رضتُهُ إذلالاً »
و « أعجبتني الشيءُ حباً ^(٥) » ، وقال الشاعر :

يُعْجِبُهُ السَّخُونُ وَالْبُرُودُ ^(٦) وَالتَّمْرُ ، حُبًّا مَا لَهُ مَزِيدُ

(١) تقدم الكلام عن اسم المصدر في الجزء الأول من هذا الكتاب فراجع .

(٢) والاصل : سرت سيراً أحسن السير . واذكروا الله ذكراً كثيراً : حذف المصدر فقامت صفته مقامه .

(٣) أي : لم يجتهد الاجتهاد المذكور . فالضمير عائد الى المصدر المذكور ، وهو في محل نصب على أنه مفعول مطلق .

(٤) أي : لا أعذب العذاب المذكور .

(٥) لأنه اذا أعجبتك الشيء فقد أحببته . واذا أحببته فقد أعجبتك .

(٦) السخون : مَرَقٌ يسخن . والبرود : خبز يبرد في الماء ، وكانت تطعمه النساء للسنة . والبرود أيضاً : الماء البارد . يقال : ماء برد وبارد وبرود . وفي لسان العرب وشرح القاموس : « و العصيد » بدل « البرود » . ولعله أقرب وأولى .

٥ - مصدر يُلاقِيهِ في الاشتقاق ، كقوله تعالى : « والله أنبتكم من الأرض نباتاً » ، وقوله : « تَبْتَلُ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ^(١) » .

٦ - ما يدلُّ على نوعه ، نحو : « رجع القهقرى » و « قعد القرفصاء » و « جلس الإحتباء ^(٢) » و « اشتمل الصمَاء ^(٣) » .

٧ - ما يدلُّ على عدده نحو : « أنذرتك ثلاثاً » ومنه قوله تعالى : « فاجلدوا كلَّ واحدٍ منهما ثمانين جلدَةً » .

٨ - ما يدلُّ على آلتِه التي يكونُ بها ، نحو : « ضربتُ اللصَّ سوطاً ، أو عصاً . ورشقتُ العدوَّ سهماً ، أو رصاصَةً أو قذيفةً » . وهو يَطْرَدُ في جميع أساءِ آلاتِ الفعلِ . فلو قلتَ : « ضربتُه خشبةً » ، أو رميتُه كرسياً ، لم يَجْزُ لأنها لم يُعْهَدَا للضرب والرمي .

٩ - « ما » و « أي » ، الإستفهاميتان ، نحو : « ما أكرمتَ خالداً؟ ^(٤) » و « أيَّ عيشٍ تعيش؟ » ، ومنه قوله تعالى : « وسيعلمُ الذين ظلموا أيُّ منقلبٍ ينقلبون » .

١٠ - « ما ومهما وأيُّ » الشرطيَّاتُ : « ما تجلسُ أجلس ^(٥) » و « مهما تقِفْ أقِفْ » و « أيُّ سيرٍ تسيرُ أسِرْ » .

(١) تبتل : انقطع . والتبتل : الانقطاع والتبتل : القطع .

(٢) الإحتباء : أن يضم الإنسان رجله إلى بطنه بثوب أو عمامة أو نحوهما ، يجمعهما مع ظهوره ويشد عليهما . وقد يكون الإحتباء باليدين عوض الثوب .

(٣) اشتمال الصماء : أن يردَّ الإنسان الكساء من قبل يمينه على يده اليسرى وعاتقه الأيسر ، ثم يرده ثانية من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الأيمن فيغطيها جميعاً .

(٤) ما : اسم استفهام في محل نصب مفعول مطلق مقدم لأكرمت . والمستفهم عنه المصدر . والمعنى : أي اكرام أكرمت خالداً؟

(٥) ما : اسم شرط جازم يجرم فعلين . وهو في محل نصب مفعول مطلق لتجلس . والمعنى : أي : جلوس تجلس اجلس .

١١ - لفظُ كلِّ وبعضِ وأَي الكالِيَّة ، مُضافاتٍ إلى المصدرِ ، نحو :
 «فلا تَميلُوا كلَّ المِيلِ» ، و «سَعَيْتُ بعضَ السَّعْيِ» ، «وَأَجْتَهَدْتُ أَيَّ
 أَجْتِهَادٍ» .

(وهذا في الحقيقة من صفة المصدر النائية عنه ، لان التقدير : «فلا تَميلُوا ميلاً كلَّ المِيلِ .
 وسَعَيْتُ سَعِيّاً بعضَ السَّعْيِ . واجْتَهَدْتُ اجْتِهَاداً أَيَّ اجْتِهَادٍ» .

وسميت «أَيَّ» هذه بالكالية ، لانها تدل على معنى الكال . وهي إذا وقعت بعد النكرة
 كانت صفة لها ، نحو : «خالِدٌ رجلٌ أَيَّ رجلٍ» أي : هو كامل في صفات الرجال . وإذا
 وقعت بعد المعرفة كانت حالاً منها ، نحو : «موتَ بعبدِ اللهِ أَيَّ رجلٍ» . ولا تُستعمل إلا
 مضافة وتطابق موصوفها في التذكير والتأنيث ، تشبيهاً لها بالصفات المشتقات . ولا تطابقه في
 غيرهما) .

١٢ - اسمُ الإشارةِ مُشاراً به إلى المصدرِ ، سواءً أتبعَ بالمصدرِ ، نحو :
 «قلتُ ذلكَ القولَ» أم لا ، كأن يُقال : «هل أَجْتَهَدْتُ اجْتِهَاداً حسناً؟» ،
 فتقولُ : «اجْتَهَدْتُ ذلكَ» .

٤ - عاملُ المَفْعُولِ المَطْلُوقِ

يعملُ في المَفْعُولِ المَطْلُوقِ أحدُ ثلاثةِ عواملٍ : الفعلُ التامُ المتصرفُ ،
 نحو : «أَتَقِنَ عَمَلَكَ إِتقاناً» ، والصفةُ المُشتَقَّةُ منه ، نحو : «رَأَيْتُهُ مُسرِعاً
 إِسراعاً عظيماً» ، ومصدرُه ، نحو : «فرحتُ بِاجْتِهَادِكَ اجْتِهَاداً حسناً» ، ومنه
 قوله تعالى : «إِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جِزَاءً مَوْفُوراً» .

٥ - أَحكامُ المَفْعُولِ المَطْلُوقِ

للمفعول المطلق ثلاثة أحكام :

١ - أنه يُجبُ نَصْبُهُ .

٢ - أنه 'يجب' أن يقع بعد العامل ، إن كان للتأكيد . فإن كان للنوع أو العدد ، جاز أن يذكر بعده أو قبله ، إلا إن كان استفهاماً أو شرطاً ، فيجب تقدمه على عامله ، كما رأيت في أمثلتهما التي تقدمت . وذلك لأن لأسماء الاستفهام والشرط صدر الكلام .

٣ - أنه يجوز أن يحذف عامله ، إن كان نوعياً أو عددياً ، لقريظة دالة عليه ، تقول : « ما جلست » ، فيقال في الجواب : « بلى جلوساً طويلاً ، أو جلستين » ، ويُقال : « إنك لا تعني بعملك » ، فتقول : « بلى أعتناءً عظيماً » ، ويقال : « أي سيرٍ سرتَ ؟ » ، فتقول : « سيرَ الصالحين » ، وتقول : « لمن تاهبَ للحجِّ » : « حجاً مبروراً » ، « ولمن قَدِمَ من سفرٍ » : « قدوماً مباركاً » ، و« خيرَ مَقْدَمٍ » ، « ولمن يَعِدُ ولا يَفِي » : « مواعيدَ عُرقوبٍ » (١) ،

(١) عرقوب : رجل يضرب به المثل بالإخلاف بالوعد : وذلك أنه وعد وعداً فأخلف فضرب به المثل لذلك . يقال : إنه أتاه أخ له يسأله شيئاً ، فقال عرقوب : إذا أطلع نخلي . فلما أطلع قال : إذا أبلح . فلما أبلح قال : إذا أزهى . فلما أزهى قال : إذا أرطب . فلما أرطب قال : إذا صار تمرأ . فلما صار تمرأ أخذه من الليل ، ولم يعطه شيئاً . وعرقوب هذا هو المراد بقول الشاعر :

وعدتِ وكان الخلفُ منكِ سَجِيَّةً
مواعيدَ عُرقوبٍ أخاهُ يبتَرِبِ

ويترِب . إنما هي بالياء المثناة لا بالياء المثلثة ، وراؤها مفتوحة لا مكسورة . وهي موضع قريب من اليمامة . فليست هي « يترِب » ، بالياء المثلثة والراء المكسورة ، التي هي مدينة الرسول ، كما يرونها كثير من الناس ، لأن « عرقوباً » هذا رجل من العماليق ، وكانوا بالبعد من يترِب مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم . قال في القاموس : ويترِب - كيمنع - موضع قرب اليمامة . وهو المراد بقوله : « مواعيد عرقوب أخاه يترِب » . ونحوه في لسان العرب ومعجم البلدان . ومن قال غير ذلك فقد وهم .

ومن ذلك قولهم : « غَضِبَ الخَيْلِ عَلَى اللُّجْمِ (١) » .

وأما المصدرُ المؤكَّدَ فلا يجوزُ حذفُ عاملِهِ ، على الأصحِّ من مَذَاهِبِ النحاةِ ، لأنه إنما جِيءَ بِهِ للتقوية والتأكيد . وحذفُ عاملِهِ يُنافي هذا الغَرَضَ .

وما جِيءَ بِهِ من المصادرِ نائِباً عن فعلِهِ (أي بدلاً من ذكر فعلِهِ) ، لم يَجْزُ ذِكْرُ عاملِهِ ، بل يُحذفُ وجوباً ، نحو : « سَقِيَا لَكَ وَرَعِيَا * صَبْرًا عَلَى الشدائدِ * أَتَوَانِيَا وَقَدْ جَدَّ قُرْنَاؤُكَ ؟ * حَمْدًا وَشُكْرًا لَا كَفْرًا * عَجِبًا لَكَ ، * وَبَيْلَ الظالمينِ * تَبًّا لِلخائنينِ * وَيَنحَكَ * أَنْتَ صديقِي حَقًّا » . قال الشاعر :

فَصَبْرًا فِي مَجَالِ أَلْمُوتِ صَبْرًا
فَمَا نَيْلُ أَلْخُلُودِ بِمُسْتَطَاعِ

٦ - الْمَصْدَرُ النَّائِبُ عَنْ فِعْلِهِ

المصدرُ النَّائِبُ عن فعلِهِ : ما يُذكرُ بدلاً من التلفظ بفعلِهِ . وهو على سبعةِ أنواعٍ :

١ - مصدرٌ يَقَعُ مَوْقِعَ الأَمْرِ ، نحو : « صَبْرًا عَلَى الأَذَى فِي المجدِ » ، ونحو : « بَلَّغْنَا الشَّرَّ ، وَبَلَّغْنَا الشَّرَّ » .

(و « بله » : مصدر متروك الفعل ، وهو منصوب على المصدرية بفعله المهمل أو بفعل من معناه تقديره : « أترك » . وهو إما أن يستعمل مضافاً أو منوثقاً . كما رأيت . وأكثر ما يستعمل اسم فعلٍ أمر بمعنى « أترك ») .

٢ - مصدرٌ يَقَعُ مَوْقِعَ النَّهْيِ ، نحو : « إِجْتِهَادًا لَا كَسْلًا ، جِدًّا لَا تَوَانِيًا * مَهَلًا لَا عَجَلَةً * سُكُوتًا لَا كَلَامًا * صَبْرًا لَا جَزَعًا » .

(١) مثل يضرب لمن يفضب على من لا يرضيه . أي : غضبت غضب الخيل على اللجم .

وهو لا يقع إلاّ تابعاً لمصدر يُرادُ به الأمر كما رأيت .

٣ - مصدرٌ يقعُ موقعَ الدعاءِ ، نحو : « سَقِيَا لَكَ وَرَعِيَا * تَعَسَا لِلخَائِنِ *
بَعْدَ الظَّالِمِ * سُحِقَا لِلثِّمِّ * جَدَعَا لِلخَيْثِ * رَحِمَا لِلبَائِسِ * عَذَابَا لِلكَاذِبِ *
شَقَا لِلْمَهْمَلِ * بُؤْسَا لِلكِسْلَانِ * خَيْبَا لِلفَاسِقِ * قَبَا لِلوَاشِي * نَكْسَا
لِلتَّكْبِيرِ .

ومنعُ سيبويه أن يُقاسَ على ما وَرَدَ من هذه الألفاظ . وأجاز الأَخْفَشُ
القياسَ عليها . وهو ما يظهرُ أنه الحقُّ .

(ولا تُستعمل هذه المصادر مضافة إلا في قبيح الكلام . فان أضفتها فالنصبُ حتمٌ واجبٌ ،
نحو : « بعدَ الظالمِ وسحقتهُ » . ولا يجوزُ الرفعُ لأنَّ المرفوعَ يكونُ حينئذُ مبتدأً ولا خبرَ له
وان لم تُضفها فلك أن تنصبها ، ولك أن ترفعها على الإبتداء ، نحو : عذاباً له ، وعذابٌ له .
والنصبُ أولى . وما عُرِفَ منها بأل فالأفضلُ فيه الرفعُ على الإبتداء ، نحو : « الحيةُ للمفسدِ » .

وما يُستعملُ للدُّعَاءِ مَصَادِرُ قد أُهْمِلت أفعالها في الاستعمال ، وهي :
« وِيلَهُ » ، « وَوَيْبَهُ » ، « وَوَيْبِحَهُ » ، « وَوَيْسَهُ » . وهي منصوبةٌ بفعلها المُهْمَلِ ،
أو بفعلٍ من معناها .

(« ويل وويب » : كلمتا تهديد تقالان عند الشتم والتوبيخ . و « ويح وويس » : كلمتا
رحمة تقالان عند الإنكار الذي لا يراد به توبيخ ولا شتم ؛ وإنما يراد به التنبيه على الخطأ . ثم
كثرت هذه الألفاظ في الاستعمال حتى صارت كالتعجب ، يقوفا الإنسان لمن يجب ولن يبغض .
ومتى أضفتها لزمَ النَّصْبُ ، ولا يجوزُ فيها الرفعُ ، لأن المرفوعَ يكونُ حينئذُ مبتدأً ولا خبرَ
له . وان لم تُضفها فلك أن ترفعها ، ولك أن تنصبها . نحو : « ويلٌ له وويحٌ له ، وويلا له
وويحاً له » والرفعُ أولى) .

٤ - مصدرٌ يقعُ بعدَ الاستفهامِ موقعَ التوبيخِ ، أو التعجبِ ،

أو التوجع . فالأول نحو : «أجراًةً على المعاصي ؟» ، والثاني كقول الشاعر

أشوقاً؟ ولَمَّا يَمْضِ لِي غَيْرُ لَيْلَةٍ

فَكَيْفَ إِذَا خَبَّ الْمَطِيُّ بِنَا عَشْرًا^(١)

والثالث كقول الآخر :

أَسْبَجْنَا وَقِتْلًا وَأَشْتِيَاقًا وَغُرْبَةً

وَنَائِي حَبِيبٍ؟ إِنَّ ذَا لَعَظِيمٍ

وقد يكون الاستفهام مُقَدَّرًا ، كقوله :

خُمُولًا وَإِهْمَالًا؟ وَغَيْرُكَ مُوَلَّعٌ

بِتَثْبِيتِ أَرْكَانِ السِّيَادَةِ وَالْمَجْدِ

أي : أخولاً؟ وهو هنا للتوبيخ .

٥ - مصادرُ مسموعةٌ كثيرًا استعملها ، ودلتِ القرائنُ على عاملها ، حتى صارت كالأمثال ، نحو : «سَمِعًا وِطَاعَةً * حَمْدًا لِلَّهِ وَشُكْرًا * عَجَبًا * عَجَبًا لَكَ * ، ويُقالُ : أَتَفْعَلُ هَذَا؟ فَتَقُولُ : «أَفْعَلُهُ» ، وَكَرَامَةً وَمَسْرَةً»^(٢) ، أو «لَا أَفْعَلُهُ وَلَا كَيْدًا وَلَا هَمًّا»^(٣) ، و«لَأَفْعَلْتُهُ وَرَغْمًا

(١) الحب والحبب والخبيب : نوعٌ من السير سريعٌ . والمطيئُ : جمع مطية ، وهي الدابة التي تطو في سيرها أي تسرع .

(٢) أي أفعله وأكرمك بذلك وأسررك . فالصدر نائبٌ عن الفعل ومؤوَدٍ معناه .

(٣) أي لا أفعله ، ولا أكاد أفعله كيداً ، ولا أمُّ به هماً . فالكيد : مصدر «كاد يكاد» من أفعال اللقاربة . وليس من الكيد ، الذي هو الكور . والهم : العزم . ومنه الهمّة بمعنى العزيمة ، وليس من الهم بمعنى الحزن . وهذا الكلام تأكيد لنفي أن يفعل .

وهو اناء (١) .

وإذا أفرَدتَ «حمداً وشكراً» جاز إظهارُ الفعلِ ، نحو : «أحمدُ اللهَ حمداً ، و«أشكرُ اللهَ شكراً» . أمّا «لا كُفراً» فلا يُستعمل إلا مع «حمداً وشكراً» .

ومن هذه المصادر «سُبْحانَ اللهِ» ، ومَعادَ اللهِ» . ومعنى «سُبْحانَ اللهِ» . تنزيهاً لله وبراءةً له مما لا يليقُ به . ومعنى «مَعادَ اللهِ» : عياداً بالله ، أي : أعوذُ به . ولا يُستعملان إلا مُضافين .

ومنها «حِجْرًا» - بكسر الحاءِ وسكونِ الجيم - يقال للرجل : أتفعلُ هذا؟ فيقولُ : «حِجْرًا» ، أي : منعاً ، بمعنى : أَمْنَعُ نفسي منه ، وأبْعِدُهُ وأبرأُ منه ، وهو في معنى التَعَوُّذِ : ويقولون عند هجوم مكرهٍ : «حِجْراً» . و«حِجْراً» ، أي : منعاً بمنوعاً . والوصف للتأكيد . وتقول لمن أراد أن يخوض فيما لا يجوزُ الخوضُ فيه ، أو أراد أن يأتي ما لا يحلُّ : «حِجْراً محجوراً» ، أي : حراماً مُحَرَّماً .

ومنها مصادرُ سَمِعْتُ مُثْنَةً ، نحو : «لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَحَنانِيكَ وَدَوائِيكَ وَحِذَارِيكَ» . وهي مُثْنَةٌ تَشْنِيَةٌ يُرادُ بها التَكْثِيرُ ، لا حَقِيقَةُ التَشْنِيَةِ .

(و«لبيك وسعديك» : يستعملان في إجابة الداعي ، أي : «اجابة بعد اجابة واسعاداً بعد اسعاد» ، أي كلما دعوتني أجبتك وأسعدتك ، ولا يستعمل «سعديك» إلا تابعاً للبيك . ويجوز أن يستعمل لبيك وحده . و«حنانيك» : معناه تحنناً بعد تحنن . ومعنى قولهم : «سبحان الله وحنانیه» : أسبجه وأسترحه . و«دوائيك» معناه مداولة بعد مداولة . و«حذاريك» : معناه حذراً بعد حذر) .

(١) أي: اني أفعله وأرغمك بفعله رغماً وأمينك إهانة ، وأصل معنى الرغم : لصوق الأنف بالرغام - وهو التراب - وهو كناية عن الذل .

٦ - المصدرُ الواقعُ تفصيلاً لمُجملٍ قبله ، وتبييناً لعاقبته ونتيجته ، كقوله تعالى : « فَسُدُّوا الوَثَاقَ ، فإِذَا مَنَّا بَعْدُ ، وَإِنَّا فِدَاءٌ » وكقول الشاعر :

لأَجِدَنَّ ، فَإِذَا دَرَى مَفْسَدَةَ
تُخْشَى ، وَإِذَا بُلُوغَ السُّوْلِ وَالْأَمَلِ

٧ - المصدرُ المؤكَّدُ لمضمونِ الجملةِ قبله . سواءً أُجِيءَ بهِ لمجردِ التأكيدِ (أي : لا لدفعِ احتمالِ المجازِ ، بسببِ أنَّ الكلامَ لا يَحتمَلُ غيرَ الحقيقةِ) نحو : « لَكَ عَلَيَّ الوَفَاءُ بِالْمَهْدِ حَقًّا » ، أم للتأكيدِ الدافعِ إرادةَ المجازِ نحو : « هو أَخِي حَقًّا » . فإنَّ قولك : « هو أَخِي » يَحتمَلُ أنكِ أردتِ الأَخوَّةَ المِجَازِيَّةَ ، وقولك : « حَقًّا » رَفَعَ هَذَا الاحتمالَ . ومن المصدرِ المؤكَّدِ لمضمونِ الجملةِ قولهم : « لا أَفَعَلُهُ بَتًّا وَبِتَاتًا وَبِتَّةً وَالْبِتَّةَ » .

(ويجوزُ في هِزَةِ « البتة » القطعُ والوصلُ ، والثاني هو القياسُ لأنها هِزَةٌ وصل . واشتقاق ذلك من البت ، وهو القطعُ المستأصلُ ، لأن من يقول ذلك يقطع بعدمِ الفعلِ . ويُستعملُ من كل أمرٍ يُمِضِي لا رجعةَ فيه ولا التواءَ) .

فكلُّ ما تقدَّمَ من هذه المصادرِ ، النابتة عن أفعالها ، يجبُ فيه حذفُ العاملِ كما رأيتَ . ولا يجوزُ ذكره . لأنها إِنَّمَا جِيءَ بها لتكونُ بدلاً من أفعالها .

وَأَعلمُ أنَّ ليسَ المصدرُ ، الذي يُؤتى بهِ بدلاً من التلَفِظِ بفعله ، من المصادرِ المؤكَّدةِ (كما زعمَ جمهورٌ من النُحَّاةِ) ، وإنما هو ضربٌ آخرٌ من المصادرِ ، كما علمتَ . ولو كان مؤكَّداً لم يَجْزُ حذفُ عامله ، لأنه إِنَّمَا أُتِيَ بهِ ليؤكِّدَ عامله ويُقوِّيه . فحذفُ العاملِ بعدَ ذلك يُنافِي ما جِيءَ بالمصدرِ

لأجله . ولو كان مؤكداً لجاز ذكر العاملِ معه . ولم يَقُلْ بذلك أحدٌ منهم ،
مع إجماعهم على أنه يجوزُ ذكرُ العاملِ ومصدرِه المُؤَكِّدِ له معاً . نحو :
« يا أيُّها الذين آمنوا صلُّوا عليه وسلموا تسليماً » .

٣ - المفعول له

المفعولُ لهُ (ويُسمَى المفعولَ لأجله ، والمفعولَ من أجله) : هو مصدرٌ
قَلْبِيٌّ يُذَكِّرُ عِلَّةَ حَدَثٍ شارِكُهُ في الزمانِ والفاعلِ ، نحو : « رغبةٌ »
من قولك « اغتربتُ رغبةً في العلم » .

(فالرغبة : مصدر قلبي ، بين العلة التي من أجلها اغتربت ، فان سبب الإغتراب هو الرغبة في
العلم . وقد شارك الحدثُ (وهو : اغتربت) المصدرَ (وهو : رغبة) في الزمان والفاعل . فان
زمانها واحد وهو الماضي ، وفاعلها واحد وهو المتكلم .

والمراد بالمصدر القلبي : ما كان مصدرًا لفعل من الأفعال التي منشؤها الحواس الباطنة :
كالتمظيم والإجلال والتحقير والخشية والخوف والجرأة والرغبة والرغبة والحياء والوقاحة والشفقة
والعلم والجهل . ونحوهما . ويقابل أفعال الجوارح (أي الحواس الظاهرة وما يتصل بها) كالقراءة
والكتابة والقيوم والوقوف والجلوس والمشي والنوم واليقظة ، ونحوهما) .

وفي هذا المبحث مبحثان :

١ - شروطُ نصبِ المفعولِ لِأجله

عرفت ، مما عرّفنا به المفعولَ لأجله ، أنه يُشترطُ فيه خمسةُ شروطٍ .
فإن فقيدَ شرطٍ منها لم يجزُ نصبُه . فليس كلُّ ما يُذكرُ بياناً لسببِ حدوثِ
الفعلِ يُنصبُ على أنه مفعولٌ له . وهاك تفصيلَ شروطِ نصبه :

١ - أن يكون مصدرأ .

(فان كان غير مصدر لم يميز نصبه كقوله تعالى : « والأرض وضعها للأنام ») .

٢ - أن يكون المصدر قلبياً .

(أي : من أفعال النفس الباطنة ، فان كان المصدر غير قلبي لم يميز نصبه ، نحو : « جئت للقراءة ») .

٣ و ٤ - أن يكون المصدرُ القلبيُّ مُتَّحِداً معَ الفعلِ في الزمان ، وفي الفاعل .

(أي : يجب أن يكون زمان الفعل و زمان المصدر واحداً ، و فاعلها واحداً . فان اختلفا زماناً أو فعلاً لم يميز نصب المصدر . فالأول نحو : « سافرت للعلم » . فان زمان السفر ماضٍ و زمان العلم مستقبل والثاني نحو : « أحببتك لتمظيمك العلم » . إذ أن فاعل المحبة هو المتكلم و فاعل التعميم هو المخاطب .

ومعنى اتحادهما في الزمان أن يقع الفعل في بعض زمان المصدر : كجئت حباً للعلم ، أو يكون أول زمان الحدث آخر زمان المصدر : كأمسكته خوفاً من فراوه . أو بالعكس ، كأدبته (اصلاحاً له) .

٥ - أن يكون هذا المصدرُ القلبيُّ المُتَّحِداً معَ الفعلِ في الزمان والفاعل ، علَّةً لحُصولِ الفعلِ ، بحيثُ يَصِحُّ أن يقعَ جواباً لقولك : « لِمَ فعلتَ ؟ » .

(فان قلت : « جئت رغبة في العلم » ، فقولك : « رغبة في العلم » بنزلة جواب لقول قائل : « لم جئت ؟ » .

فان لم يذكر بياناً لسبب حدوث الفعل ، لم يكن مفعولاً لأجله ، بل يكون كما يطلبه العامل الذي يتعلق به . فيكون مفعولاً مطلقاً في نحو : « عظمت العلماء تمظيماً » ، ومفعولاً به في نحو « علمتُ الجنب معرفةً » ، ومبتدأً في نحو : « البخل داء » ، وخبراً في نحو : « أدوى الأدواء الجهل » ، ومجوراً في نحو : « أي داء أدوى من البخل » ، وهلم جرأ) .

ومثال ما اجتمعت فيه الشروط قوله تعالى : « ولا تقتلوا اولادكم خشية إِملاقٍ (١) ، نحن نرزقهم وإيتاكم » .

فإن فقدَ شرطٌ من هذه الشروط ، وجب جرُّ المصدرِ بحرف جر يفيدُ التعليلَ (٢) ، كاللامِ ومن وفي ، فاللامُ نحو : « جئت للكتابة » ، ومن ، كقوله تعالى : « ولا تقتلوا اولادكم من إِملاقٍ نحن نرزقكم وإيتاكم (٣) » ، وفي ، كحديث : « دخلت امرأة النار في هرة حبستها ، لا هي أطعمتها ، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض (٤) » .

٢ — أَحْكَامُ الْمَفْعُولِ لَهُ

للمفعول من أجله ثلاثة أحكام :

١ — يُنْضَبُ ، إذا استوفى شروطَ نصبه ، على أنه مفعولٌ لأجله صريحٌ .

(١) الإِملاق : الفقر .

(٢) هذا ان كان المصدر قد ذكر بياناً لسبب حصول الفعل . فان لم يرد به التعليل ، كان كما كان يطلبه العامل الذي في الجملة ، كما سبق .

(٣) هذه الآية في سورة الأنعام (عدد ١٥١) ، والآية التي قبلها في سورة الإسراء (عدد ٣١) . والفرق بين الآيتين : أن الأولى تنهائم عن قتل أولادهم خوف فقر ربما يكون . والآخرى تنهائم عن قتلهم لفقر واقع بالفعل . ولذلك قدم رزق أولادهم على رزقهم في الآية الأولى ، ليبين لهم أنه قد ضمن رزقهم فلا يقتلهم خشية الفقر . وقدم في الآية الثانية رزقهم على رزق أولادهم ، لان الفقر واقع بالآباء فعلاً . فهون الأمر عليهم بأن يرزقهم ويدفع عنهم الفقر . فلا يتخذوا الفقر الحاضر ذريعةً للفتك بأولادهم .

(٤) خشاش الارض : هوامها وحشراتهما . وذكر ابن الناطم الحديث في شرح ألفيته بلفظ : « دخلت امرأة النار في هرة ربطتها ، فلم تطعمها ، ولم تدعها تأكل من خشاش الارض ، حتى ماتت » . وهذا الحديث أحد الاحاديث التي وردت في وجوب الرفق بالحيوان .

وإن ذُكِرَ للتعليل ، ولم يَسْتَوْفِ الشروطَ ، جُرَّ بحرف الجرِّ المفيد للتعليل ، كما تقدّم ، وأعتبرَ أنه في محلِّ نصبٍ على أنه مفعولٌ لأجله غيرُ صريحٍ ، وقد أجمع المنصوبان ، الصريحُ وغيرُ الصريح ، في قوله تعالى : «يحملون أصابعهم في آذانهم من الصّواعقِ حذرَ الموتِ» ، وفي قول الشاعر :

يُغْضِي حَيَاءً ، وَيُغْضِي مِنْ مَهَابَتِهِ
فَلَا يُكَلِّمُ إِلَّا حِينَ يَبْتَسِمُ

(فقوله تعالى : « من الصواعق » في موضع نصب على أنه مفعول لأجله غير صريح . وقوله : « حذر » مفعول لأجله صريح . وقول الشاعر : « حياء » مفعول لأجله صريح . وقوله : « من مهابته » في محل نصب أنه مفعول له غير صريح . ونائب فاعل « يغضي » ضمير مستتر يعود على مصدره المقدّر . والتقدير : « يغضي الإغضاء » . ولا يجوز أن يكون « من مهابته » في موضع نائب الفاعل ، لأن المفعول له لا يُقامُ مقامَ الفاعل ، لثلاث تروى دلالتها على العلة . وقد عرفت في مبحث نائب الفاعل (في الجزء الثاني) أن الجرور بحرف الجر لا ينوب عن الفاعل ؛ إن جُرَّ بحرف جر يفيد التعليل) .

٢ - يجوزُ تقديمُ المفعولِ لأجله على عامله ، سواءً أنصبَ أم جُرَّ بحرف الجرِّ ، نحو : « رغبةً في العلم أتيتُ » و « للتجارة سافرتُ » .

٣ - لا يجبُ نصبُ المصدرِ المُستوفي شروطَ نصبه ، بل يجوزُ نصبه وجرُّه . وهو في ذلك على ثلاثِ صورٍ :

١ - أن يتجرّدَ من « أل » والإضافة ، فالأكثرُ نصبه ، نحو : « وقفَ الناسُ احتراماً للعالم » . وقد يُجرُّ على قلّةٍ ، كقوله :

مَنْ أَمَّكُمْ ، لِرَغْبَةِ فِيكُمْ ، جِيرُ
وَمَنْ تَكُونُوا ناصِريه يَنْتَصِرُ

٢ - أن يقترن بال ، فالأكثرُ جرهُ بحرفِ الجر ، نحو : « سافرتُ للرغبة في العلم » . وقد يُنصبُ على قلةِ كقوله :

لا أقعدُ ، الجُبْنَ ، عن أهيجاءِ

ولو تَوالتْ زمرُ الأعداءِ

٣ - أن يُضافَ ، فالأمرانِ سواءُ ، نصبُهُ وجرُّهُ بحرفِ الجرِّ ، تقول : « تركتُ المنكرَ خشيةَ الله ، أو لخشيةِ الله ، أو من خشيةِ الله » . ومن النصبِ قوله تعالى : « يُنفقونَ أموالَهُمُ ابتغاءَ مرضاةِ الله » ، وقولُ الشاعر :

وأغفرُ عوزاءَ الكريمِ أدخارهُ

وأعرضُ عن شتمِ اللئيمِ تكرُّماً

ومن الجرِّ قوله سبحانه : « وإنَّ منها لما يبيطُ من خشيةِ الله » .

٤ - المفعول فيه

وهو المُسمَّى ظرفاً

المفعولُ فيه (ويُسمَّى ظرفاً) : هو اسمٌ يُنتصبُ على تقديرِ « في » ، يُذكرُ لبيانِ زمانِ الفعلِ أو مكانه

(أما إذا لم يكن على تقديرِ « في » فلا يكونُ ظرفاً ، بل يكونُ كسائرِ الأسماءِ ، على حسب ما يطلبه العاملُ . فيكونُ مبتدأً وخبراً ، نحو : « يومنا يومٌ سعيدٌ » ، وفاعلاً ، نحو : « جاء يومُ الجمعة » ، ومفعولاً به ، نحو : « لا تضيع أيامَ شبابك » . ويكونُ غير ذلك ، وسيأتي بيانه .

والظرفُ ، في الاصل ، ما كان وعاءَ لشيءٍ . وتسمى الاواني ظروفاً ، لانها أوعية

لما يجعل فيها . وسميت الازمنة والامكنة «ظروفا» ، لانّ الافعال تحصل فيها ، فصارت
كلاوعية لها .

وهو قسمان : ظرفُ زمانٍ ، و ظرفُ مكانٍ .

فظرفُ الزمان : ما يدلُّ على وقتٍ وقعَ فيه الحدثُ نحو : « سافرتُ
ليلاً » .

وظرفُ المكان : ما يدلُّ على مكانٍ وقعَ فيه الحدثُ ، نحو : « وقفتُ
تحتَ علَمِ العلمِ » .

والظرفُ ، سواءُ أكانَ زمانياً أم مكانياً ، إما مُبهمٌ أو محدودٌ (ويقال
للحُدود : الموقَّتُ والمختصُّ أيضاً) ، وإما مُتصرفٌ أو غيرُ مُتصرفٍ .
وفي هذا الباب ثمانيةُ مباحثَ :

١ - الظرفُ المُبهمُ والظرفُ المُحدود

المُبهمُ من ظروفِ الزمانِ : ما دلَّ على قدرٍ من الزمانِ غيرِ مُعيَّنٍ ،
نحو : « أبدٍ وأمدٍ وحينٍ ووقتٍ وزمانٍ » .

والحدودُ منها (أو الموقَّتُ أو المختصُّ) : ما دلَّ على وقتٍ مُقدَّرٍ
مُعيَّنٍ محدودٍ ، نحو : « ساعةٍ ويومٍ وليلةٍ وأسبوعٍ وشهرٍ وسنةٍ وعامٍ » .
ومنهُ أسماءُ الشهورِ والفصولِ وأيامِ الأسبوعِ وما أُضيفَ من الظروفِ
المُبهمَةِ إلى ما يزيلُ إبهامَهُ وشيوعَهُ : كزمانِ الرَّبيعِ ووقتِ الصيفِ .

والمُبهمُ من ظروفِ المكانِ : ما دلَّ على مكانٍ غيرِ مُعيَّنٍ (أي :
ليس له صورةٌ تُدركُ بالحسِّ الظاهرِ ، ولا حُدودٌ لصورةٍ) كالجهاتِ
الستِ ، وهي : « أمامٌ (ومثلها قُدَّامٌ) ووراءٌ (ومثلها خَلْفٌ) ويمينٌ ،

ويَسَار (ومثلها شمالاً) وفَوْق وتحت ، ، وكأَسَاءِ المقادير المكانية : كَمِيلٍ
وفَرَسَخٍ وبَرِيدٍ وقَصْبَةٍ وكيَومَتِ ، ونحوها ، وكجانبٍ ومكانٍ وناحيةٍ ،
ونحوها .

ومن المُبهمِ ما يكونُ مُبهمَ المكانِ والمسافة معاً : كالجِهاتِ الستِ ،
وجانبِ وجهَةٍ وناحيةٍ . ومنه ما يكونُ مُبهمَ المكانِ مُعينِ المسافةِ :
كأَسَاءِ المقاديرِ ، فهي شبيهةٌ بالمُبهمِ من جهةٍ أنها ليست أشياءً مُعيَّنةً في
الواقعِ ، ومحدودةٌ من حيثُ أنها مُعيَّنةُ المقدارِ .

(فكان الجِهاتِ الستِ غيرِ معيَّنٍ لعدمِ لزومها بقعةً بخصوصها ، لأنها أمورٌ اعتباريةٌ أي : باعتبارِ
الكائنِ في المكانِ ، فقد يكونُ خلفكُ أماماً لغيركُ ؛ وقد تتحولُ فينعكسُ الأمرُ . وهكذا
مقدارها - أي مسافتها - ليس له أمدٌ معلومٌ . فخلقكُ مثلاً اسمٌ لما وراءَ ظهركُ إلى ما لا نهايةٍ .
أما أسماءُ المقاديرِ فهي ، وإن كانت معلومةُ المسافةِ والمقدارِ ، لا تلزمُ بقعةً بعينها ، فإبهامها من
جهةٍ أنها لا تختصُ بمكانٍ معيَّنٍ) .

والمختصُ منها (أو المحدودُ) : ما دلَّ على مكانٍ معيَّنٍ ، أي : له صورةٌ
محدودةٌ ، محصورةٌ : كدارٍ ومدرسةٍ ومكتبٍ ومسجدٍ وبلدٍ . ومنه أسَاءُ
البلادِ والقُرَى والجبالِ والأنهارِ والبحارِ .

٢ - الظَّرْفُ الْمُتَصَرِّفُ وَالظَّرْفُ غَيْرُ الْمُتَصَرِّفِ

الظَّرْفُ الْمُتَصَرِّفُ : ما يُستعملُ ظرفاً وغيرَ ظرفٍ . فهو يُفارقُ الظرفيةَ
إلى حالةٍ لا تشبهها : كأن يُستعملَ مبتدأً أو خبراً أو فاعلاً أو مفعولاً به ،
أو نحو ذلك ، نحو : « شهرٍ ويومٍ وسنةٍ وليلٍ » ، ونحوها . فمثلاً ظرفاً :
« سرتُ يوماً أو شهراً أو سنةً أو ليلاً » . ومثلاً غيرَ ظرفٍ : « السنةُ اثنا
عشرَ شهراً . والشهرُ ثلاثون يوماً والليلُ طويلٌ » . وسرَّني يومٌ قدومِكُ .

وانتظرتُ ساعةَ لقائك . ويومُ الجمعةِ يومٌ مُباركٌ .

والظرفُ غيرُ المتصرفِ نوعانِ :

النوعُ الأولُ : ما يُلَازِمُ النصبَ على الظرفيةِ أبداً ، فلا يُستعملُ إلا ظرفاً منصوباً ، نحو : « قَطَّ وعوضُ وبينا وبيننا وإذا وأَيَّانَ وأنتى وذا صَباحٍ وذاتَ ليلَةٍ » . ومنه ما رُكِّبَ من الظروفِ : كصباحَ مساءً وليلَ ليلٍ .

النوعُ الثاني : ما يَلَزِمُ النصبَ على الظرفيةِ أو الجرِّ بمن أو إلى أو حتى أو مُدَّ أو مُنذُ ، نحو : « قَبْلَ وبعْدَ وفوقَ وتحتَ ولدى وِلْدانُ وعندَ ومتى وأينَ وهناَ وثَمَّ وحيثَ والآنَ » .

(وتُجرُّ « قبلَ وبعْدَ » بمن ، من حروفِ الجرِّ . وتُجرُّ « فوقَ وتحتَ » بمن وإلى . وتجرُّ « لدى وِلْدانَ وعندَ » بمن ؛ وتجرُّ « متى » بالي وحتى . وتجرُّ « أينَ وهناَ وثَمَّ وحيثَ » بمن وإلى . وقد تجرُّ « حيثَ » بغيرِ أيضاً . وتجرُّ « الآنَ » بمن وإلى ومدَّ ومنذُ . وسيأتي شرح ذلك) .

٣ - نَصْبُ الظَّرْفِ

يُنصَبُ الظَّرْفُ الزَّمانِيُّ مُطلقاً ، سواءً أكانَ مُبهماً أم محدوداً ، أي : (مُختصاً) ، نحو : «سرتُ حيناً ، وسافرتُ ليلَةً» ، على شرط أن يتضمَّنَ معنى (في) .

(فان لم يتضمَّنَ معناها ، نحو : « جاءَ يومُ الخميسِ . ويومُ الجمعةِ يومٌ مُباركٌ . واحترم ليلَةَ القدرِ » ، وجب أن تكونَ على حسبِ العواملِ) .

ولا يُنصَبُ من ظروفِ المكانِ إلا شيئانِ :

١ - ما كانَ منها مُبهماً ، أو شِبْهَهُ ، مُتضمِّناً معنى (في) ، فالأول

نحو: «وقفتُ أمامَ المنبرِ»، والثاني نحو: «سرتُ فرسخاً».

(فإن لم يتضمن معناها نحو: «الميل ثلث الفرسخ . والكيلومترُ ألفُ متر» . وجب أن يكون على حسب العوامل) .

٢ - ما كان منها مُشتقاً، سواءً أكان مُبهماً أم محدوداً، على شرطٍ أن يُنصبَ بفعلٍ المُشتق منه، نحو: «جلستُ مجلسَ أهل الفضل . وذهبتُ مذهبَ ذَوِي العقلِ» .

فإن كان من غيرِ ما اشتق منه عامله، وجبَ جرُّهُ نحو: «أقمتُ في مجلسك . وسرتُ في مذهبك» .

وأما قولهم: «هو مني مَقعدَ القابلةِ . وفلانٌ مزجَرَ الكلبِ» . وهذا الأمرُ مناطَ الثريّا، «فسماعي لا يقاس عليه» .

(والتقدير: «مستقرّ مقعد القابلة ومزجر الكلب ومناط الثريا» . فمقعد ومزجر ومناط: منصوبات بمستقر، وهن غير مشتقات منه، فكان نصبهنّ بعامل من غير مادة اشتقا من شاذة) .

وما كان من ظروف المكان محدوداً، غيرَ مُشتقٍ، لم يجرُ نصبه، بل يجبَ جرُّهُ بِنفي، نحو: «جلستُ في الدارِ» . وأقمتُ في البلدِ . وصليتُ في المسجدِ» . إلاّ إذا وقعَ بعدَ «دخلَ ونزَلَ وسكنَ»، أو ما يُشتقُ منها، فيجوزُ نصبه، نحو: «دخلتُ المدينةَ . ونزلتُ البلدَ . وسكنتُ الشامَ» .

(وبعض النحاة ينصب مثل هذا على الظرفية . والمحققون ينصبونه على التوسع، في الكلام بإسقاط الخافض، لا على الظرفية، فهو منتصب انتصاب المفعول به على السعة، بأجراء الفعل اللازم مجرّى المتعدي . وذلك لأنّ ما يجوزُ نصبه من الظروف غيرُ المشتقة يُنصبُ بكل فعل، ومثل هذا لا ينصب إلا بعوامل خاصة، فلا يقال: «نمت الدارَ»، ولا صليتُ المسجدَ، ولا أقمتُ البلدَ» كما يقال: «نمت عندك . وصليتُ أمام المنبر . وأقمتُ بين الصف» .)

٤ — ناصب الظرفِ (أي العاملُ فيه)

ناصبُ الظرفِ (أي العاملُ فيه النصبَ) : هوَ الحدَثُ الواقعُ فيه من فعلٍ أو شبهه . وهو إمّا ظاهرٌ ، نحو : «جلستُ أمامَ المنبرِ . وصُمتُ يومَ الخميسِ . وأنا واقفٌ لديك . وخالدٌ مسافرٌ يومَ السبتِ » . وإمّا مُقدَّرٌ جوازاً ، نحو : « فرسخينِ » ، جواباً لمن قال لك : « كم سرتَ ؟ » ، ونحو : « ساعتينِ » ، لمن قال لك : « كم مشيتَ ؟ » . وإمّا مُقدَّرٌ وجوباً ، نحو : « أنا عندك » . والتقديرُ : « أنا كائنٌ عندك » .

٥ — مُتعلِّقُ الظرفِ

كلُّ ما نُصبَ من الظروفِ يحتاجُ إلى ما يتعلَّقُ بهِ ، من فعلٍ أو شبهه ، كما يحتاجُ حرفُ الجرِّ إلى ذلك . ومُتعلِّقُهُ إمّا مذكورٌ ، نحو : « غبتُ شهراً . وجلستُ تحتَ الشجرةِ » . وإمّا محذوفٌ جوازاً أو وجوباً .

فيُحذفُ جوازاً ، إن كان كوناً خاصاً ، ودلَّ عليه دليلٌ ، نحو : « عندَ العلماءِ » ، في جواب من قال : « أينَ أجلسُ ؟ » .

ويُحذفُ وجوباً في ثلاثِ مسائلٍ :

١ — أن يكون كوناً عاماً يصلحُ لأن يُرادَ به كلُّ حدَثٍ : كموجودٍ وكائنٍ وحاصلٍ . ويكونُ المتعلِّقُ المُقدَّرُ إمّا خبراً ، نحو : « العصفورُ فوقَ الفصنِ » . والجنةُ تحتَ أقدامِ الأمهاتِ ، وإمّا صفةً ، نحو : « مررتُ برجلٍ عندَ المدرسةِ » . وإمّا حالاً ، نحو : « رأيتُ الهلالَ بين السحابِ » . وإمّا صلةً للموصولِ ، نحو : « حَضَرَ مَنْ عِنْدَهُ الخُبْرُ اليقينُ » . غيرَ أنَّ مُتعلِّقَ

الصلة يجب أن يُقدَّرَ فعلاً ، كحَصَلَ وَيَحْصَلُ ، وكان ويكون ، ووُجِدَ ويُوجَدُ ، لوجوب كونها جملة .

٢ - أن يكون الظرف منصوباً على الاشتغال ، بأن يشتغل عنه العامل المتأخر بالعمل في ضميره ، نحو : «يوم الخميس صحتُ فيه . ووقت الفجر سافرتُ فيه .»

(فيوم ووقت : منصوبان على الظرفية بفعل محذوف ، لاشتغال الفعل المذكور عن العمل فيهما بالعمل في ضميرهما . والفعل المحذوف مقدّر من لفظ الفعل المذكور غير أنه يجوز التصريح به ؛ كما علمت في باب الاشتغال) .

٣ - أن يكون المتعلّق مسموعاً بالحذف ، فلا يجوزُ ذكره ، كقولهم : «حينئذٍ الآن» ، أي : «كان ذلك حينئذٍ ، فاسمع الآن» .

(فحينئذٍ والآن : منصوب كل منهما بفعل محذوف وجوباً ؛ لأنه سُمع هكذا محذوفاً . وهذا كلام يقال لمن ذكر أمراً قد تقادم زمانه لينصرف عنه الى ما يعنيه الآن) .

٦ - نَائِبُ الظَّرْفِ

ينوبُ عن الظرفِ - فيُنصَبُ على أنه مفعولٌ فيه - أحدُ ستةِ أشياء :

١ - المضافُ إلى الظرفِ ، بما دلَّ على كُليّةِ أو بعضيّةِ ، نحو : «مشيتُ كلَّ النهارِ ، أو كلَّ الفرسخِ ، أو جميعهما أو عامتّهما ، أو بعضهما ، أو نصفهما ، أو ربعهما» .

٢ - صِفَتُهُ ، نحو : «وقفتُ طويلاً من الوقتِ (١) . وجلستُ شرقيّ الدارِ (٢)» .

(١) أي : وقفتُ زماناً طويلاً منه .

(٢) أي : جلستُ مكاناً شرقياً منها .

٣ - اسمُ الإشارةِ ، نحو : « مشيتُ هذا اليومَ مشياً مُتعباً . وانتبذت تلكَ الناحيةَ » .

٤ - العددُ المميّزُ بالظرفِ ، أو المضافُ إليه ، نحو : « سافرتُ ثلاثين يوماً . وسِرتُ أربعين فرسخاً . ولزمتُ الدارَ ستةَ أيامَ ، وسرتُ ثلاثةَ فراسخَ » .

٥ - المصدرُ المتضمنُ معنى الظرفِ ، وذلك بأن يكون الظرف مضافاً إلى مصدر ، فيُحذفُ الظرفُ المضافُ ، ويقوم المصدرُ (وهو المضافُ إليه) بمقامه ، نحو : « سافرتُ وقتَ طلوعِ الشمسِ » . وأكثرُ ما يُفعلُ ذلكُ بظروفِ الزمانِ ، بشرطِ أن تُعيّنَ وقتاً أو مقداراً . فما يُعيّنُ وقتاً مثل : « قَدِمْتُ قَدومَ الرُّكبِ . وكان ذلكُ خُفوقَ النّجمِ . وجئتُكَ صلاةَ العصرِ » ، وما يُعيّنُ مقداراً مثل : « انتظرتُكَ كتابةَ صفحتينِ ، أو قراءةَ ثلاثِ صفحاتٍ . ونمتُ ذهابكُ إلى دارِكِ ورُجوعكُ منها . ونزَلَ المطرُ ركعتينِ من الصلاةِ . وأقمتُ في البلدِ راحةَ المسافرِ » .

وقد يكون ذلك في ظروف المكان ، نحو : « جلستُ قُربكُ » . وذهبتُ نحوَ المسجدِ » .

٦ - ألفاظُ مسموعةٌ توسعوا فيها ، فنصبوها نصبَ ظروفِ الزمانِ ، على تضمينها معنى (في) ، نحو : « أحقّاً أنكُ ذاهبٌ^(١) ؟ » . والأصلُ « أفي حقّ ؟ » . وقد نُطِقَ بفي في قوله :

(١) حقاً : منصوب على الظرفية . والظرف متعلق بحذوف خبر مقدم . والمصدر المؤول بأن : مبتدأ مؤخر . وهكذا ما سيأتي من الأمثلة . ومن العلماء من ينصب هذا وما بعده على نزع الخافض لا على الظرفية .

أَفِي الْحَقِّ أَنِّي مُعْرَمٌ بِكَ هَائِمٌ
وَأَنَّكَ لَا خَلٌّ هَوَاكُ وَلَا خَمْرُ

ونحو: «غير شك اني على حق». وجهه رأي أنك مُصِيبٌ. وظناً
مني أنك قادمٌ.

فائدة

اعلم أن ضمير الظرف لا يُنصب على الظرفية، بل يجب جرهُ بفي نحو:
«يوم الخميسِ صمتُ فيه»، ولا يُقال: «صمته»، إلا إذا لم تضمتهُ معنى
(في)، فلك أن تنصبه بإسقاط الجار على أنه مفعولٌ به تَوَسُّعاً، نحو: «إذا
جاء يومُ الخميسِ صمتهُ»، ومنه قول الشاعر: «ويومِ شهِدناهُ سليماناً
وعامراً».

(فقد جعل الضمير في «شهدناه» مفعولاً به على التوسع بإسقاط حرف الجر. والأصل:
«ويوم شهدنا فيه عامراً، وسليماً».)

٧ — الظرفُ المُعْرَبُ والظرفُ المَبْنِي

الظروفُ كلها مُعْرَبَةٌ مُتَغَيِّرَةٌ الآخِرُ، إلا ألقاظاً محصورةً، منها ما هو
للزمان، ومنها ما هو للمكان، ومنها ما يُستعملُ لهما.

فالظروفُ المَبْنِيَّةُ المُتَخَصِّصَةُ بالزمانِ: إذا ومتى وأيانَ وإذ وأمسِ والآنَ
ومذ ومُنذُ وقَطْطُ وَعَوْضُ وَبَيْنَا وَبَيْنَا وَرَيْثُ وَرَيْثًا وَكَيْفَ وَكَيْفًا^(١)
ولمَّا.

(١) مذهب سيبويه ومن وافقه أن «كيف» ظرف للزمان. والمرجع عند الجمهور أنها
ليست بظرف، كما ستعلم.

ومنها ما رُكِّبَ من ظروف الزمان ، نحو : « زُرْنَا صَبَاحَ مَسَاءٍ ، وَ لَيْلَ لَيْلٍ ، وَ نَهَارَ نَهَارٍ ، وَ يَوْمَ يَوْمٍ » . والمعنى : كلُّ صَبَاحٍ ، وَ كلُّ مَسَاءٍ ، وَ كلُّ نَهَارٍ ، وَ كلُّ يَوْمٍ .

والظروفُ المَبْنِيَّةُ المَحْتَصَةُ بِالْمَكَانِ هِيَ : « حَيْثُ وَ هُنَا وَ تَمَّ وَ أَيْنَ » .

ومنها ما قُطِعَ عَنِ الإِضَافَةِ لِفِظًا مِنْ أَسْمَاءِ الْجِهَاتِ السَّتِّ .

والظروفُ المَبْنِيَّةُ المَشْتَرَكَةُ بَيْنَ الزَّمَانِ وَ الْمَكَانِ هِيَ : « أَنْتَى وَ لَدَى وَ لَدُنَّ » . ومنها « قَبْلُ وَ بَعْدُ » ، فِي بَعْضِ الأَحْوَالِ .

وَسَيَأْتِي شَرْحُ ذَلِكَ كُلِّهِ .

٨ - شَرْحُ الظُّرُوفِ المَبْنِيَّةِ وَ بَيَانُ أَحْكَامِهَا

١ - قَطَّ : ظَرْفٌ لِلْمَاضِي عَلَى سَبِيلِ الاسْتِغْرَاقِ ، يَسْتَفْرِقُ مَا مَضَى مِنَ الزَّمَانِ ، وَ اسْتِثْنَاهُ مِنْ « قَطَطْتُهُ » - أَيِ قَطَعْتَهُ - فَمَعْنَى « مَا فَعَلْتَهُ قَطُّ » : مَا فَعَلْتَهُ فِيمَا أَنْقَطَعَ مِنْ عُمْرِي . وَ يُؤْتَى بِهِ بَعْدَ النْفْيِ أَوْ الاسْتِفْهَامِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى نْفْيِ جَمِيعِ أَجْزَاءِ الْمَاضِي ، أَوْ الاسْتِفْهَامِ عَنْهَا . وَ مِنَ الخَطَأِ أَنْ يُقَالَ : « لَا أَفْعَلُهُ قَطُّ » ، لِأَنَّ الفِعْلَ هُنَا مُسْتَقْبَلٌ ، وَ « قَطُّ » ظَرْفٌ لِلْمَاضِي .

٢ - عَوَّضٌ : ظَرْفٌ لِلْمُسْتَقْبَلِ ، عَلَى سَبِيلِ الاسْتِغْرَاقِ أَيْضًا ، يَسْتَفْرِقُ جَمِيعَ مَا يُسْتَقْبَلُ مِنَ الزَّمَانِ .

والمشهورُ بِنَاوِهِ عَلَى الضَّمِّ . وَ يَجُوزُ فِيهِ البِنَاءُ عَلَى الفَتْحِ وَ الكَسْرِ أَيْضًا . فَان أُضِيفَ فَهُوَ مُعْرَبٌ مُنْصُوبٌ ، نَحْوُ : « لَا أَفْعَلُهُ عَوَّضَ العَائِضِينَ ^(١) » .

(١) كما يقال : لا أفعله دهرَ الداهرين وأبدَ الأبدین .

وهو منقولٌ عن العَوْضِ بِمعنى الدهر . والعَوْضُ في الأصل : مصدرٌ
عاضهُ من الشيءِ يَعَوْضُهُ عَوْضاً وَعِوَضاً وَعِياضاً ، إذا أعطاهُ عِوَضاً ، أي خلفاً .
سُمي الدهرُ بذلك ، لأنه كلما مضى منه جزءٌ عَوْضَ منه آخر ، فلا ينقطع .

ويؤتى بعَوْضٍ بعد التَّفي أو الاستفهام للدلالة على نفي جميع أجزاءِ
المستقبلِ ، أو الاستفهام عن جميع أجزائه . فإذا قلت : « لا أفعله عَوْضاً » ،
كان المعنى : لا أفعله في زمنٍ من الأزمنةِ المُستقبلة . وقد يُستعملُ للزمانِ
الماضي .

٣ - بَيْنًا وَبَيْنًا : ظرفان للزمانِ الماضي . وأصلهما : « بين » ، أُشبعت
فتحة النون ، فكان منها « بيننا » . فالألفُ زائدةٌ ، كزيادة « ما » في « بيننا » .

وهما تَلْزَمَانِ الجملِ الإسميةِ كثيراً ، والفعليّةِ قليلاً . ومن العلماءِ من
يُضيفُها إلى الجملةِ بعدَهما . ومنهم من يكفّهُما عن الإضافة بسببِ ما لحقهما من
الزيادة . وهو الأقربُ ، لبُعدهِ من التكلفِ .

وأصلُ « بين » للمكانِ : وقد تكونُ للزمانِ ، نحو : « جئتُ بينَ الظهرِ
والعصرِ » . ومنه حديثُ : « ساعةُ الجمعةِ بينَ خروجِ الإمامِ وأنقضاءِ
الصلاةِ » . وإذا لحقتها الألفُ أو « ما » الزائدتانِ ، اُختصتْ بالزمانِ ، كما تقدّمَ .

٤ - إذا : ظرفٌ للمستقبلِ غالباً ، مُتضمنٌ معنى الشرطِ غالباً . ويُختصُّ
بالدخولِ على الجملِ الفعليّةِ . ويكونُ الفعلُ معه ماضي اللّفظِ مُستقبلِ المعنى
كثيراً ؛ ومضارعاً دونَ ذلك . وقد اجتمعما في قول الشاعر :

وَالنَّفْسُ رَاغِبَةٌ إِذَا رَغَبَتْهَا وَإِذَا تُرِدُّ إِلَى قَلِيلٍ تَقَنَعُ

وقد يكونُ للزمان الماضي ، كقوله تعالى : « وإذا رأوا تجارةً أو لهواً
أنفصوا إليها » .

وقد يتجرّدُ للظرفية المحض ، غيرَ مُتضمنٍ معنى الشرط ، كقوله تعالى :
« والليل إذا يغشى ، والنهار إذا تجلّى » ، وقوله : « والليل إذا سجدى » ،
ومنه قول الشاعر :

وَنَدَمَانِ يَزِيدُ الْكَأْسَ طِيباً
سَقَيْتُ إِذَا تَغَوَّرَتِ النُّجُومُ

٥ - أَيْتَانِ : ظرفٌ للمستقبل . يكونُ أَسْمَ استفهام ، فَيَطْلَبُ به تمييزُ
الزَّمانِ المستقبلِ خاصةً . وأكثرُ ما يكونُ في مواضع التَّفخيمِ ، كقوله تعالاه :
« يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ ؟ » . ومعناه : أيُّ حينٍ ؟ وأصلُه : « أَيُّ آنٍ »
فَخَفَّفَ ، وصارَ اللفظانِ واحداً .

وقد يتضمّنُ معنى الشرط ، فيجزمُ الفعلين ، نحو : « أَيْتَانِ تَجْتَهِدُ تَجِدُ
نجاحاً » .

٦ - أَنْتَى : ظرفٌ للمكان . يكونُ أَسْمَ شرطٍ بمعنى « أينَ » ، نحو :
« أَنْتَى تَجْلِسُ أَجْلِسْ » ، وأَسْمَ استفهامٍ عن المكان ، بمعنى « من أينَ ؟ » ،
كقوله تعالى : « يا مريمُ أَنْتَى لِكِ هَذَا ؟ » أي : « من أينَ » ، ويكونُ بمعنى
« كيفَ ؟ » ، كقوله سبحانه : « أَنْتَى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ؟ » أي :
« كيفَ يُحْيِيهَا ؟ » . ويكونُ ظرفَ زمانٍ بمعنى « متى ؟ » ، للاستفهامِ ،
نحو : « أَنْتَى جِئْتَ ؟ » .

٧ - قَبْلُ وبعْدُ : ظرفانِ للزمانِ ، يُنصَبانِ على الظَّرْفِيَّةِ أو يُجْرانِ
بمن ، نحو : « جِئْتُ قَبْلَ الظُّهْرِ ، أو بَعْدَهُ ، أو مِنْ قَبْلِهِ ، أو بَعْدِهِ » .

وقد يكونانِ للمكانِ نحو : « دَارِي قَبْلَ دَارِكَ » ، أو بَعْدَهَا .

ومما مُعْرَبانِ بالتَّصْبِ أو مجرورانِ بمن . ويُبْنيانِ في بعضِ

الأحوال وذلك إذا قطعاً عن الإضافة لفظاً لا معنى - بحيث يبقى المضاف إليه في النية والتقدير - كقوله تعالى : « اللهُ الأمرُ من قبلُ ومن بعدُ » ، أي : من قبل الغلبة ومن بعدها . فإن قطعاً عن الإضافة لفظاً ومعنى لقصد التنكير - بحيث لا يُنوى المضاف إليه ولا يُلاحظ في الذهن - كانا مُعربين ، نحو : « فعلتُ ذلكَ قبلاً ، أو بعداً » ، تعني زماناً سابقاً أو لاحقاً ، ومنه قول الشاعر :

فَسَاغَ لِي الشَّرَابُ ، وَكُنْتُ قَبْلًا
أَكَاذُ أَعْصُ بِالْمَاءِ الْفُرَاتِ

(واليك توضيح هذا البحث :

إذا أردت قبليّةً أو بعديةً معينتين ، عينتَ ذلكَ بالإضافة ، نحو : « جئتُ قبلَ الشمسِ أو بعدها » ، أو بحذف المضاف إليه وبناء « قبل وبعده » على الضم ، نحو : « جئتُك قبلُ أو بعدُ » ، أو من قبلُ أو من بعدُ » ، تعني بذلك : قبل شيء معين أو بعده . فالظرف هنا ، وإن قطع عن الإضافة لفظاً ، لم يُقطع عنها معنى ، لأنه في نية الإضافة .

وإن أردت قبليّةً أو بعدية غير معينتين ، قلت : « جئتُك قبلاً ، أو بعداً » ، أو من قبلٍ أو من بعدٍ » ، بقطعها عن الإضافة لفظاً ومعنى وتووينها ، قصداً إلى معنى التنكير والإيهام .

٨ - لَدَى وَلَدُنْ : ظرفانِ للمكان والزمان ، بمعنى : « عند » ، مَبْلِيَانِ على السكون .

والغالبُ في « لَدُنْ » أن تُجرَّ بمن ، نحو : « وعلمناه من لَدُنَّا علماء . وقد تُنصبُ محلاً على الظرفية الزمانية ، نحو : « سافرتُ لَدُنْ طُلوعِ الشمسِ » ، أو المكانية ، نحو : « جلستُ لَدُنْكَ » .

وإذا أُضيفت إلى ياء المتكلم لزمته نون الوقاية ، نحو : « لَدُنِّي » .

وقد تترك هذه النون، على قِلَّةٍ، نحو: «لَدُنِي».

وهي تُضافُ إلى المفرد، كما رأيتَ، وإلى الجملة، نحو: «انتظرْتُكَ من لَدُنْ طلعت الشمسُ إلى أن غرَبتُ».

وإن وقعت بعدها «غُدْوَةٌ» نحو: «جئتُكَ لَدُنْ غُدْوَةٍ» جاز جرها بالإضافة إلى «لَدُنْ». وجاز نصبُها على التَّمييز، أو على أنها خبرٌ لكان المقدَّرة مع اسمها. والتقديرُ: «لَدُنْ كان الوقتُ غُدْوَةً» وجاز رفعُها على أنها فاعلٌ لفعلٍ محذوف. والتقديرُ: «لَدُنْ كانت غُدْوَةٌ» أي: «وَجِدْتُ». فكان هنا ثامَّةٌ.

والغالبُ على «لَدَى» النَّصبُ محلاً على الظرفية الزمانية، نحو: «جئتُ لَدَى طُلُوعِ الشمسِ»، أو المكانية، نحو: «جلستُ لَدَيْكَ». وقد تُجرُّ بن، نحو: «حَضَرْتُ من لَدَى الأستاذِ».

ولا تقعُ «لَدُنْ» عمدةً في الكلام، فلا يُقالُ: «لَدُنْهُ عِلْمٌ»، بخلافِ «لَدَى» فتقعُ، نحو: «ولَدَيْنَا مَزِيدٌ». وكذلك «عند» تقعُ عمدةً، نحو: «عندَكَ حُسْنُ تَدْبِيرٍ».

ولا تكونُ «لَدَى» ولَدُنْ، إلا للحاضر. فلا يُقالُ: «لَدِي كِتَابٌ نافعٌ»، إلا إذا كان حاضرًا. أمَّا «عند» فتكون للحاضر والغائب.

ولا تُجرُّ «لَدَى» ولَدُنْ وعند» بحرف جرٍّ غيرِ «من»، فمن الخطأ أن يُقالُ: «ذهبتُ إلى عنده». وكثيرٌ من الناس يُخطئون في ذلك. والصوابُ أن يُقالُ: «ذهبتُ إليه، أو إلى حضرته».

وإذا اتصل الضميرُ بِلَدَى انقلبت ألفها ياءً، نحو: «لَدَيْهِ ولديهم ولدينا».

٩ - متى: ظرفٌ للزمان، مبني على السكون.

وهو يكون اسمَ استفهامٍ، منصوباً محلاً على الظرفية، نحو:

« متى جئتَ ؟ » ، و« مجروراً بإلى أو حق ، نحو : « إلى متى يرتعُ الغاوي في غيِّه ؟ وحتَّى متى يبقى الضال في ضلاله ؟ » .

ويكونُ اسمَ شرطٍ ، نحو : « متى تُتقنَ عملَكَ تبلغَ أملكَ » .

ومتى تضمَّنت « متى » معنى الشرط لَزِمَتِ النصبَ على الظرفية ، فلا تُستعملُ مجرورةً .

١٠ - أينَ : ظرفٌ للمكان ، مبنيٌ على الفتح .

وهو يكونُ اسمَ استفهامٍ ، منصوباً على الظرفية ، فيُسألُ به عن المكان الذي حلَّ فيه الشيءُ ، نحو : « أينَ خالدٌ ؟ وأينَ كنتَ ؟ » . و« مجروراً بمن ، فيُسألُ به عن مكانِ بروزِ الشيءِ ، نحو : « من أينَ جئتَ ؟ » ، و« مجروراً بإلى ، فيُسألُ به عن مكانِ انتهاءِ الشيءِ . نحو : « إلى أينَ تذهبُ ؟ » .

ويكونُ اسمَ شرطٍ . وحينئذٍ يَلزَمُ النصبَ على الظرفية ، نحو : « أينَ تجلسُ أجلسُ » ، وكثيراً ما تلحقهُ « ما ، الزائدةُ للتوكيد ، نحو : « أينما تكونوا يُدرِكُكمُ الموتُ » .

١١ - هنا وثمَّ : اسماً إشارةً للمكان . فهنا : يُشارُ به إلى المكان القريب وثمَّ : يُشارُ به إلى البعيد . والأول مبني على السكون . والآخرُ مبنيٌ على الفتح . وقد تلحقهُ التاءُ لتأنيثِ الكلمة ، نحو : « ثمَّةَ » . وموضعُا النصبُ على الظرفية . وقد يُجرَّانُ بمن وإلى .

١٢ - حيثُ : ظرفٌ للمكان ، مبنيٌ على الضمِّ ، نحو : « إجلسُ حيثُ يجسُ أهلُ الفضلِ » ، ومنهم من يقول ، « حوثُ » .

وهي ملازمةٌ للإضافةِ إلى الجملة . والأكثرُ إضافتها إلى الجملة الفعلية ، كما مثَّلَ . ومن إضافتها إلى الاسمِ أن تقولَ : « إجلسُ حيثُ خالدٌ جالسٌ » . ولا تُضافُ إلى المفردِ . فإن جاءَ بعدها مفردٌ

رَفَعَ عَلَى أَنَّهُ مُبْتَدَأُ خَبْرُهُ، مَحذُوفٌ، نَحْوُ: «إِجْلِسْ حَيْثُ خَالِدٌ»، أَي: «حَيْثُ خَالِدٌ جَالِسٌ».

وَقَدْ تُجْرَى بَيْنَ أَوْ إِلَى، نَحْوُ: «إِرْجِعْ مِنْ حَيْثُ أُتَيْتَ إِلَى حَيْثُ كُنْتُ»، وَأَقْلُ مِنْ ذَلِكَ جَرُّهَا بِالْبَاءِ أَوْ بِفِي.

وَإِذَا لَحِقَتْهَا «مَا» الزائدة كانت اسمَ شرطٍ، نَحْوُ: «حَيْثُمَا تَذْهَبُ أَذْهَبُ».

١٣ - الآن: ظرفُ زمانٍ للوقت الذي أنت فيه، مبني على الفتح. ويجوزُ أن يدخله من حروفِ الجرِّ «من وإلى وحتى ومُنْذُ ومُنْذُ»، مَبْنِيًّا مَعْنَى عَلَى الفتح. ويكون في موضعِ الجرِّ.

١٤ - أمس: لها حالتان: إحداهما أن تكون معرفة، فتبني على الكسر، وقد تبني على الفتح نادراً. ويُرادُ بها اليومُ الذي قبلَ يومك الذي أنت فيه، نَحْوُ: «جئتُ أمس». وتكونُ في موضع نصب على الظرفية الزمانية.

وقد تخرجُ عن النصب على الظرفية، فتجرُّ بَيْنَ أَوْ مُنْذُ أَوْ مُنْذُ. وتكونُ فاعلاً أو مفعولاً به أو غيرهما. ولا تخرجُ في ذلك كله عن بناؤها على الكسر قال الشاعر:

أَلْيَوْمَ أَعْلَمُ مَا يَجِيءُ بِهِ

وَمَضَى بِفَصْلِ قَضَائِهِ أَمْسِي^(١)

ومن العرب من يُعربها إعرابَ ما لا ينصرفُ وعليه قوله:

إِنِّي رَأَيْتُ عَجَباً مُنْذُ أَمْسَا

عَجَائِزاً مِثْلَ السَّعَالِي خَمْساً^(٢)

(١) أمس: مبني على الكسر. وهو في محل رفع فاعل لمضى.

(٢) أمسا: مجرور بمنذ، وهو هنا معرب مجرور بالفتحة، لأنه ممنوع من الصرف للتعريف والعدل. والسعالى: جمع سَعَلَاة - بكسر السين، هي انثى الفيلان.

وقول الآخر :

إِعْتَصِمَ بِالرَّجَاءِ إِنْ عَنَّا يَأْسُ
وَتَنَاسَ الَّذِي تَضَمَّنَ أَمْسُ

ومنعها من الصّرف هو للتعريف والمدل ، لأنها معدولة عن الأمس . كما
أن « سَحَرَ » معدول عن السَّحَرَ . كما سبق في إعراب ما لا ينصرف .

والحالة الثانية أن تدخل عليها (أل) ، فتعرب بالإجماع . ولا يُرادُ بها
حينئذٍ أمس بعينه ، وإنما يُرادُ بها يومٌ من الأيام التي قبل يومك . وهي
تصرفُ من حيثُ موقعها في الإعراب تصرفُ « أمس » .

١٥ - دُونَ : ظرفٌ للمكان . وهو نقيضُ « فوق » ، نحو « هو دونه » ،
أي : أحطُّ منه رتبةً ، أو منزلةً ، أو مكاناً . وتقولُ : « قعد خالدٌ دونَ
سميدٍ » أي : في مكانٍ مُنخفضٍ عن مكانه . وتقولُ : « هذا دُونَ ذاك » ،
أي : هو مُتسفلٌ عنه .

ويأتي بمعنى « أمام » نحو : « الشيءُ دونك » ، أي : « أمامك » وبمعنى
« وراء » ، نحو : « قعد دُونَ الصَّفِّ » ، أي : وراءه . وهو منصوبٌ على
الظرفيةِ المكانيةِ ، كما رأيتَ .

وقد يأتي بمعنى « رديءٍ وخسيسٍ » فلا يكون ظرفاً ، نحو : « هذا شيءٌ
دُونَ » ، أي : خسيسٌ حقيرٌ . وهو حينئذٍ يتصرفُ بوجوهِ الإعرابِ .
وتقولُ : « هذا رجلٌ من دُونَ » . وهذا شيءٌ من دُونَ » . هذا أكثرُ كلامِ
العربِ ، ويجوزُ حذفُ « من » ، كما تقدّمَ وتُجعلُ « دون » هي التمتع .

وهو مُعربٌ . لكنّه يُبنى في بعض الأحوال ، وذلك إذا قُطع عن
الإضافةِ لفظاً ومعنى ، نحو : « جلستُ دُونَ » ، بالبناءِ على الضم . ويكونُ
في موضعِ نصبٍ .

١٦ - رَيْثَ : ظرفٌ للزمانِ منقول عن المصدر . وهو مصدر « راثَ
يرِثُ رَيْثًا » ، إذا أَبْطأ ، ثُمَّ ضَمَّنَ معنى الزمان . ويُرادُ به المقدارُ منه ،
نحو : « انتظرته رَيْثَ صَلَّيْ . وانتظرنِي رَيْثَ أَجِيءُ » ، أي : قدرَ مُدَّةَ
صلاته ، وقدرَ مُدَّةَ مجيئي .

ولا يَلِيهِ إلا الفعلُ ، مُصَدَّرًا بِأَوْ أو أَنْ المصدريتين ، أو مُجَرَّدًا عَنْهُمَا
فالأولُ نحو : « انتظرنِي رَيْثًا أَحْضُرُ . وانتظرته رَيْثَ أَنْ صَلَّي » ، فيكون
حينئذ مضافًا إلى المصدرِ المؤوَّلِ بهما والثاني تقدّم مثاله .

وإذا لم يُصَدَّرِ الفعلُ بهما ، أُضِيفَ « رَيْثَ » إلى الجملة . وكان مبنيا على
الفتح ، إن أُضِيفَ إلى جملةِ صَدْرُهَا مَبْنِيٌّ ، نحو : « وَقَفَ رَيْثَ صَلَّيْنَا » ،
وَمُعْرَبًا ، إن أُضِيفَ إلى جملةِ صَدْرُهَا مُعْرَبٌ ، كقول الشاعر :

لَا يَصْعُبُ الْأَمْرُ إِلَّا رَيْثَ يَرْكَبُهُ

وَكُلِّ أَمْرٍ ، سِوَى الْفَحْشَاءِ ، يَأْتِمُرُ

لأنَّ المضارع هنا مُعْرَبٌ .

وأكثرُ ما يُسْتَعْمَلُ (رَيْثَ) قبلَ فعلٍ مُصَدَّرًا بِأَوْ أو أَنْ . وقد يُسْتَعْمَلُ
مُجَرَّدًا عَنْهُمَا . كما تقدّم .

ويكثر وقوعه مُسْتَثْنَى بعد نفي ، نحو : « ما قعدَ عندنا إلا رَيْثًا تُقْرَأُ
الفاحة » . ومنه حديثُ : « فلم يَلْبَثْ إلا رَيْثًا قلتُ » .

١٧ - معَ : ظرفٌ لمكانِ الاجتماعِ ولزمانِهِ ، فالأولُ نحو : « أنا
معك » ، والثاني نحو : « جئتُ معَ العصرِ » . وهو مُعْرَبٌ منصوبٌ .
وقد يُبنى على السكون . (وذلك في لغة غنمٍ وربيعة) ، فيكون
في محلِّ نصبٍ . وإذا وُلِّيَهُ ساكنٌ حُرِّكَ بالكسر ، على هذه اللغة ،

تَخْلَصاً مِنَ التَّلْقَاءِ السَّاكِنِينَ ، نحو : « جِئْتُ مَعَ الْقَوْمِ » .

وَأَكْثَرُ مَا يُسْتَعْمَلُ مُضَافاً ، كَمَا رَأَيْتَ . وَقَدْ يُفْرَدُ عَنِ الْإِضَافَةِ ، فَالْأَكْثَرُ حِينَئِذٍ أَنْ يَقَعَ حَالاً ، نَحْوُ : « جِئْنَا مَعاً » أَي : جَمِيعاً ، أَوْ جَمْتَمِينَ . وَقَدْ يَقَعُ فِي مَوْضِعِ الْخَبَرِ ، نَحْوُ : « سَعِيدٌ وَخَالِدٌ مَعاً » ، فَيَكُونُ ظَرْفًا مُتَعَلِّقًا بِالْخَبَرِ .

وَالْفَرْقُ بَيْنَ « مَعَ » ، إِذَا أُفْرِدَتْ ، وَبَيْنَ « جَمِيعاً » أَنْكَ إِذَا قُلْتَ : « جَاءُوا مَعاً » ، كَانَ الْوَقْتُ وَاحِداً . وَإِذَا قُلْتَ : « جَاءُوا جَمِيعاً » ، أَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْوَقْتُ وَاحِداً ، وَأَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ جَاءُوا مُتَفَرِّقِينَ فِي أَوْقَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ .

١٨ - كَيْفَ : اسْمٌ اسْتِفْهَامٌ . وَهِيَ ظَرْفٌ لِلزَّمَانِ عِنْدَ سَيَبُودِهِ ، فِي مَوْضِعِ نَسْبٍ دَائِماً ، وَهِيَ مُتَعَلِّقَةٌ إِمَّا بِخَبْرٍ ، نَحْوُ : « كَيْفَ أَنْتَ ؟ وَكَيْفَ أَصْبَحَ الْقَوْمُ ؟ » ، وَإِمَّا بِجَمَالٍ ، نَحْوُ : « كَيْفَ جَاءَ خَالِدٌ ؟ » . وَالتَّقْدِيرُ عِنْدَهُ : « فِي أَيِّ حَالٍ ، أَيُّ عَلَى أَيِّ حَالٍ ؟ » .

وَالْمُعْتَمَدُ أَنَّهَا لِلِاسْتِفْهَامِ الْمَجْرُودِ عَنِ مَعْنَى الظَّرْفِيَّةِ ، فَتَكُونُ هِيَ الْخَبَرَ أَوْ الْحَالَ ، لَا الْمُتَعَلِّقَ الْمَقْدَرِ .

وَتَكُونُ أَيْضاً ثَانِي مَفْعُولِي « ظَنَّ » وَأَخْوَاتِهَا ، لِأَنَّهُ فِي الْأَصْلِ خَبْرٌ ، نَحْوُ : « كَيْفَ ظَنَنْتَ الْأَمْرَ ؟ » .

وَقَدْ تَكُونُ اسْمَ شَرْطٍ فَيَجْزَمُ فَعْلَانِ ، عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ ، نَحْوُ : « كَيْفَ تَجْلِسُ أَجْلِسُ » . وَكَيْفَمَا تَكُنْ أَكُنْ » . وَهِيَ ، عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ ، اسْمٌ شَرْطِيٌّ غَيْرُ جَازِمٍ .

١٩ - إِذْ : ظَرْفٌ لِلزَّمَانِ الْمَاضِي ، نَحْوُ : « جِئْتُ إِذْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ » . وَقَدْ تَكُونُ ظَرْفًا لِلْمُسْتَقْبَلِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « فَسَوْفَ

يعلمون إِذِ الأغلal في أعناقهم .

وهي مبنية على السكون في محل نصب على الظرفية . وقد تقع موقع المضاف إليه ، فتضاف إلى اسم زمان ، كقوله تعالى : « رَبَّنَا لا تزغ قلوبنا بعد إِذْ هَدَيْتَنَا (١) » .

وقد تقع موقع المفعول به (أو البدل منه) . فالأول كقوله سبحانه : « واذكروا إِذْ كنتم قليلا (٢) » . والثاني كقوله : « واذكر في الكتاب مريم ، إِذْ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا (٣) » .

وهي تلزم الإضافة إلى الجمل ، كما رأيت . فالجمله بعدها مضافة إليها . وقد يحذف جزء الجملة التي تضاف إليها ، كقول الشاعر :

هَلْ تَرْجِعَنَّ لِيالٍ قَدْ مَضَيْنَ لَنَا
وَالْعَيْشُ مُنْقَلِبٌ إِذْ ذَاكَ أَفْنَانًا (٤)

وقد تحذف الجملة كلها ، ويعوض عنها بتنوين « إِذْ » تنوين العوض ، كقوله تعالى : « فَلَوْلَا إِذْ بَلَغَتِ الرُّوحُ الحُلُقُومَ ، وَأَنْتُمْ حِينئذٍ تَنْظُرُونَ » أي : وَأَنْتُمْ حِينَ إِذْ بَلَغَتِ الرُّوحُ الحُلُقُومَ تَنْظُرُونَ .

٢٠- لما : ظرف للزمان الماضي ، بمعنى « حين » أو « إِذْ » . وهي تقتضي جملتين فملاهما ماضيان . ومحلهما النصب على الظرفية لجوابها .

(١) بعد : منصوب على الظرفية ، واذ مضاف الى بعد ، مبني على السكون في محل جر .
(٢) اذ: مبني على السكون في محل نصب مفعول به لاذكروا، أي اذكروا وقت كنتم قليلا .
(٣) مريم : مفعول به لاذكر . واذ : بدل من مريم بدل اشتمال . والمعنى : اذكر وقت انتبذ مريم .

(٤) اذ : في محل نصب على الظرفية . وذاك : مبتدأ ، والخبر محذوف ، والتقدير : اذذاك كذلك ، أو حاصل . أو ذاك : خبر ، والمبتدأ محذوف ، والتقدير : اذ الأمر ذاك . والإشارة الى رجوع الليالي الماضية التي يتمنى رجوعها . والاستفهام للتمني .

وهي مضافة إلى جملة فعلها الأول والمحققون من العلماء يرون أنها حرف لربط جملتيها . وسموها حرف وجود لوجود . أي : هو للدلالة على وجود شيء لوجود غيره . وسترى توضيح ذلك في كتاب الحروف . إن شاء الله .

٢١ - مُذ ومُنذُ : ظرفان للزمان . و « مُذ » مُخَفَّفَةٌ من « منذُ » . و « منذُ » أصلها « من » الجارةُ و « إذ » الظرفيةُ ، لذلك كُسرت ميمها في بعض اللغات باعتبار الأصل .

وإن وليهما جملة فعلية ، أو اسمية ، كانا مضافين إليها ، وكانت الجملة بعدهما في موضع جرٍّ بالإضافة إليهما ، نحو : « ما تركتُ خدمةَ الأمةِ مُنذُ نَشأتُ . وما زلتُ طلاباً للمجد مُذُ أنا يافعٌ » .

وإن وليهما مفردٌ جاز رفعه على أنه فاعلٌ لفعلٍ محذوف ، نحو : « ما رأيتك منذ يوم الخميس » ، أو « مُذُ يومان » . والتقديرُ : منذ كان أو مضى يوم الخميس ، أو يومان . فالجملة المركبة من الفعل المحذوف والفاعل المذكور في محل جرٍّ بالإضافة إلى مذ أو منذُ . ولك أن تجرَّهُ على أنهما حرفا جرٍّ شبيهان بالزائد ، نحو : « ما رأيتك منذ يومٍ أو منذُ يومين » .

٢٢ - عَلٌ : ظرفٌ للمكان بمعنى « فوق » . ولا يستعمل إلا بمن ولا يضاف لفظاً على الصحيح ، فلا يُقالُ : « أخذتهُ من عَلِ الخزانة » ، كما يقال : « أخذتهُ من علوها ومن فوقها » . وأجاز قومٌ إضافتهُ .

وله حالتان ، الأولى : البناء على الضم ، إن نويت المضاف إليه ، نحو : « نَبَزْتُ من عَلٍ » ، تريدُ من فوق شيءٍ مُعيَّنٍ مخصوصٍ ، قال الشاعر :

وَلَقَدْ سَدَدْتُ عَلَيْكَ كُلَّ نَيْتَةٍ (١)

وَأَتَيْتُ نَحْوَ بَنِي كِلَابٍ مِنْ عُلٍّ

والحالة الثانية : جرّه لفظاً بمن ، على أنه 'معرّب' ، وذلك إن أردت التنكير ، فحذفت المضاف إليه وجعلته نسياً منسياً ، نحو : « نزلت من عُلٍّ » ، تريد من مكانٍ عالٍ ، لا من فوق شيءٍ معين . ومنه قول الشاعر يصف فرسه :

مَكْرَهُ مَفْرَهُ ، مُقْبِلٌ مُدْبِرٌ مَعَا

كَجُمُودِ صَخْرٍ حَطَّ السَّيْلُ مِنْ عُلٍّ

أراد تشبيه الفرس في سرعته بجمودٍ انحط من مكانٍ عالٍ ، لا من علوٍ مخصوص .

٢٣ - أسماء الزمان ، المضافة إلى الجمل ، يجوز بناؤها ، ويجوز إعرابها . ويرجع بناء ما أضيف منها إلى جملة صدرها مبني ، كقول الشاعر :

عَلَى حِينٍ (٢) عَاتَبْتُ أَلْمَشِيبَ عَلَى الصُّبَا

فَقُلْتُ أَلْمَا تَصْحُ ؟ وَالشَّيْبُ وَازِعٌ

وقول غيره :

لَأَجْتَذِبَنَّ مِنْهُنَّ قَلْبِي تَحَلُّمًا

عَلَى حِينٍ (٣) يَسْتَصْبِينُ كُلَّ حَلِيمٍ

(١) الثنية : العقبة وطريقها . والعقبة : مرقى صعب في الجبال ، أو هي طريق في أعلاها .

(٢) يروي « حين » بالفتح على البناء ، وبالجر على الإعراب . والبناء أولى هنا لإضافته إلى جملة مبنية الصدر .

(٣) بالفتح على البناء ، وبالجر على الإعراب ، والبناء أفضل ، لأن المضارع هنا مبني ، لاتصاله بنون جماعة المؤنث .

وإن كانت مُصدِّرةً بِمُعْرَبٍ فَالرَّاجِعُ وَالأولى إعرابُ الظرفِ ، كقوله تعالى : « هذا يومٌ ينفعُ الصادقينَ صدقُهُمْ » . وقد يُبنى ، ومنه قراءةٌ نافعٍ : « هذا يومٌ ينفعُ » ، ببناء « يوم » على الفتح . ومن هذا الباب قولُ الشاعر :

ألمَ تعلمي ، يا عمركِ اللهُ ، أني
كريمٌ على حينٍ ^(١) الكرامِ قليلُ

وقول الآخر :

تذكرُ ما تذكرُ منِ سُلَيْمَى
على حينٍ ^(٢) التَّوَّاصِلُ غَيْرُ دانِ

٢٤ - يحري مَجْرَى « قبل وبعد » ، من حيث الإعرابُ تارةً والبناءُ تارةً أخرى ، الجهاتُ الستُ : « أمامٌ وقُدَّامٌ وخلفٌ ووراءٌ ويمينٌ وشمالٌ ويسارٌ وفوقٌ وتحت » . فإن أُضيفتْ ، أو قُطعتْ عن الإضافة لفظاً ومعنى ، كانت مُعْرَبَةً ، نحو : « جلستُ أمامَ الصفِّ » . وسرتُ يميناً . وأمَشِرُ من وراءِ الشجرةِ ، وإن قُطعتْ عن الإضافة لفظاً لا معنى ، بُنيتْ على الضمِّ ، نحو : « اقعُدْ وراءُ ، أو أمامُ ، أو يمينُ ، أو خلفُ ، أو فوقُ ، أو تحتُ » ، ونحو : « نزلتُ من فوقُ . ونظرتُ من تحتُ . وأتيتُ من يسارُ » .

(١) بالجر على الإعراب وهو الأولى هنا ، لأنَّ الجملة بعده معربة الصدر ، وبالفتح على البناء وقوله : « يا عمركِ اللهُ » يا حرف تنيبه ، وليست للنداء ، أو للنداء والمنادى محذوف . وعمر : مفعول به لفعل محذوف تقديره : « أطال » . والله : فاعل لهذا الفعل المحذوف . والتقدير : أطال اللهُ عمركِ . ويجوز نصب الاسمين فيكون التقدير : « أسأل اللهُ أن يطيلَ عمركِ » .

(٢) بالجر ، على الإعراب ، وبالفتح على البناء . والجر هنا أولى كما تقدم .

وتقول: «جاء القوم» و«خالد خلف» أو «أمام» «تريد خلفهم أو أمامهم»
فحذفت المضاف إليه ونويت معناه. قال الشاعر:

لَعَنَ إِلَاهُ تَعَلَّةَ بِنِ مُسَافِرٍ
لَعْنًا يُشْنُّ عَلَيْهِ مِنْ قُدَّامٍ

أي: «من قدامه».

(إذا أردت جهة معينة، فانما تعينها بالإضافة، نحو: «سر بين الصف»، أو بحذف المضاف إليه وبناء الطرف على الضم، نحو «سر بين»، تعني بين شيء معين معروف عنده. فالطرف هنا، وإن قطع عن الإضافة لفظاً. لم يقطع عنها معنى لأنه في نية الإضافة.

وإن أردت ميماً غير معين، قلت: «سر ميماً»، تقطعه عن الإضافة لفظاً ومعنى، تصدأ إلى التذكير والإبهام).

وفي «حكمها» «أول وأسفل ودون»، تقول: «قف أول الصف»،
«قف أول». ولقيته عام أول. وقف أول. وسر من أول. وتقول:
«اقعد أسفل الصف». واقعد أسفل. وقم من أسفل. واقعد أسفل. وسر
من أسفل». وقد تقدم الكلام على «دون».

وأول وأسفل ممنوعان من الصرف للوصفية ووزن «أفعل»، ولذا لم
ينونا في قولك: قم من أسفل، ولقيته عام أول^(١).

(١) عام: منصوب على الظرفية. وهو مضاف، وأول: مضاف إليه، مجرور بالفتحة لأنه اسم لا ينصرف للوصفية ووزن أفعل. ومثله «أسفل» في قولك: «قم من أسفل».

فائدة

اعلم ان لفظ « أول » له استعمالان . احدهما أن يراد به الوصف ، فيكون بمعنى « أسبق » ، فيمطى حكم اسم التفضيل : فيمتنع من الصرف ولا يؤنث بالتاء ، نحو : « لقيتك عامَ أوَّلِ » ، ويستعمل بمن ، نحو : « هذا أوَّلُ من هذين . وجئت أوَّلَ من أمس » . وثانيهما أن لا يراد به الوصف ، فيكون اسماً متصرفاً نحو : « لقيته عاماً أولاً » ، تريد عاماً قديماً . ومنه قولهم « ما له أوَّلٌ ولا آخرٌ » . وما رأيت لهذا الأمر أولاً ولا آخراً » ، بالتثنية . تعني بالأول والآخر المبدأ والنهاية . قال أبو حيان : وفي محفوظي أن هذا مما يؤنث بالتاء ويصرف أيضاً . فيقال : « أوَّلُهُ وآخرُهُ » او قلت : والعامّة عندما تقول : « هذا الشيء ما له أوَّلُهُ ولا آخرُهُ » ، وتقول : « والذي ما له أوَّلُهُ ما له آخرُهُ » بالتأنيث .

٥ - المفعول مع

المفعول مَمَهُ : أَسْمُ فَضْلَةٌ وَقَعَ بَعْدَ وَاوٍ ، بِمَعْنَى « مَعَ » مَسْبُوقَةٌ بِجَمَلَةٍ ، لِيَدُلَّ عَلَى شَيْءٍ حُصِلَ الْفِعْلُ بِمُصَاحِبَتِهِ (أَي : مَعَهُ) ، بِلَا قَصْدٍ إِلَى إِشْرَاكِهِ فِي حُكْمِ مَا قَبْلَهُ ، نَحْوُ : « مَشَيْتُ وَالتَّهَرَّ (١) » .

وفي هذا المبحث ثلاثة مباحث :

١. - شُرُوطُ النَّصْبِ عَلَى الْمَعِيَّةِ

يشترط : في نصب ما بعد الواو ، على أنه مفعول معه ، ثلاثة شُرُوط :

١ - أن يكون فضلةً (أَي : بحيثُ يصحُّ أنْعقادُ الجملةِ بدونَه) .

(١) أي : كنت مصاحباً له في مشي ومقارناً له .

(فان كان الاسم التالي للواو عمدة ، نحو: « اشترك سعيدٌ و خليلٌ » ، لم يحز نصبه على المعية ، بل يجب عطفه على ما قبله ، فتكون الواو عاطفة . وإنما كان « خليل » هنا عمدة ، لوجوب عطفه على « سعيد » الذي هو عمدة . والمعطوف له حكم المعطوف عليه . وإنما وجب عطفه لأن فعل الاشتراك لا يقع إلا من متعدد . فبالعطف يكون الاشتراك مسنداً إليها معاً . فلو نصبته لكان فضلة ، ولم يكن له حظٌ في الاشتراك حاصلًا من واحد ، وهذا ممتنع) .

٢ - أن يكون ما قبله جملةً .

(فان سبقه مفرد ، نحو : « كلٌّ امرئ وشأنه » ، كان معطوفاً على ما قبله . وكل : مبتدأ . و امرئ : مضاف إليه . وشأنه : معطوف على كل . والخبر محذوف وجوباً . كما تقدم نظيره في باب « المبتدأ والخبر » . والتقدير : كل امرئ وشأنه مقترنان . ولك أن تنصب « كل » ، على أنه مفعول به لفعل محذوف تقديره : « دع أو اترك » ، فتعطف « شأنه » حينئذ عليه منصوباً) .

٣ - أن تكون الواو ، التي تسبقه ، بمعنى « مع » .

(فان تعين أن تكون الواو للعطف ، لعدم صحة المعية ، نحو : « جاء خالدٌ وسعيدٌ قبله ، أو بعده » ، لم يكن ما بعدها مفعولاً معه ، لأن الواو هنا ليست بمعنى « مع » ، إذ لو قلت : « جاء خالد مع سعيد قبله ، أو بعده » كان الكلام ظاهر الفساد .

وإن تعين أن تكون واو الحال فكذلك ، نحو : « جاء علي والشمس طالعة ») .

ومثال ما أجمعت فيه الشروط : « سارَ علي والجبل . وما لك وسعيداً^(١) ؟ وما أنت وسليماً^(٢) .

(١) ما : اسم استفهام في محل رفع مبتدأ . ولك : متعلق بالخبر المحذوف . والتقدير : ما حاصل لك ، و « وسعيداً » : مفعول معه .

(٢) ما : استفهامية في محل رفع خبر مقدم ، و « أنت » : مبتدأ مؤخر . « وسليماً » : مفعول معه .

٢ — أَحْكَامُ مَا بَعْدَ الْوَاوِ

للاسمِ الْوَاقِعِ بَعْدَ الْوَاوِ أَرْبَعَةٌ أَحْكَامٌ : وَجُوبُ النَّصْبِ عَلَى الْمَعِيَةِ ،
وَوَجُوبُ الْعَطْفِ ، وَرُجْحَانُ النَّصْبِ ، وَرُجْحَانُ الْعَطْفِ .

فِيَجِبُ النَّصْبُ عَلَى الْمَعِيَةِ (بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْعَطْفُ) إِذَا لَزِمَ مِنَ الْعَطْفِ
فَسَادٌ فِي الْمَعْنَى ، نَحْوُ : « سَافِرٌ خَلِيلٌ وَاللَّيْلَ . وَرَجَعَ سَعِيدٌ وَالشَّمْسَ » وَمِنْهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَاجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ » ، وَقَوْلُهُ : « وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ
وَالْإِيمَانَ » .

(وَإِنَّمَا امْتَنَعَ الْعَطْفُ ، لِأَنَّهُ يَلْزِمُ مِنْهُ عَطْفُ اللَّيْلِ عَلَى خَلِيلٍ ، وَعَطْفُ الشَّمْسِ عَلَى سَعِيدٍ ،
فَيَكُونَانِ مُسْنَدًا إِلَيْهَا ، لِأَنَّ الْعَطْفَ عَلَى نِيَّةِ تَكَرُّرِ الْعَامِلِ ، وَالْمَعْطُوفُ فِي حَكْمِ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ
لِظَاهَرِهِ وَمَعْنَى ، كَمَا لَا يَخْفَى ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى : « سَافِرٌ خَلِيلٌ وَسَافِرُ اللَّيْلِ ، وَرَجَعَ سَعِيدٌ وَرَجَعَتِ
الشَّمْسُ » وَهَذَا ظَاهِرُ الْفَسَادِ .

وَلَوْ عَطَفْتَ « شُرَكَاءَكُمْ » ، فِي الْآيَةِ الْأُولَى ، عَلَى « أَمْرِكُمْ » لَمْ يَجِزْ ، لِأَنَّهُ يُقَالُ : « أَجْمَعُ
أَمْرَهُ وَعَلَى أَمْرِهِ » ، كَمَا يُقَالُ : « عَزَمَهُ وَعَزَمَ عَلَيْهِ » ، كَلَامًا بِمَعْنَى وَاحِدٍ . وَلَا يُقَالُ : « أَجْمَعُ
الشُّرَكَاءَ أَوْ عَزَمَ عَلَيْهِمْ » . بَلْ يُقَالُ : « جَمَعَهُمْ » . فَلَوْ عَطَفْتَ كَلِمَةَ الْمَعْنَى : « اعْزَمُوا عَلَى
أَمْرِكُمْ وَاعْزَمُوا عَلَى شُرَكَائِكُمْ » ... وَذَلِكَ وَاضِحُ الْبَطْلَانِ .

وَلَوْ عَطَفْتَ الْإِيمَانَ عَلَى الدَّارِ ، فِي الْآيَةِ الْأُخْرَى ، لَفَسَدَ الْمَعْنَى ، لِأَنَّ الدَّارَ . إِنْ تَتَّبَعَتْ
— أَيْ تُسَكَّنُ — فَالْإِيمَانَ لَا يُتَّبَعُ . فَمَا بَعْدَ الْوَاوِ ، فِي الْآيَتَيْنِ ، مَنْصُوبٌ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ
مَعَهُ . فَالْوَاوُ وَوَاوُ الْمَعِيَةِ .

وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْوَاوُ فِي الْآيَتَيْنِ ، عَاطِفَةً وَمَا بَعْدَهَا مَفْعُولٌ بِهِ لِفِعْلِ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ فِي
الْآيَةِ الْأُولَى : « ادْعُوا وَاجْمِعُوا » — فِعْلٌ أَمْرٌ مِنَ الْجَمْعِ — وَفِي الثَّانِيَةِ : « أَخْلَصُوا » — فِعْلٌ
مَاضٍ مِنَ الْإِخْلَاصِ — فَيَكُونُ الْكَلَامُ مِنَ الْعَطْفِ جُمْلَةً عَلَى جُمْلَةٍ ، لَا مِنْ عَطْفِ مَفْرُودٍ عَلَى مَفْرُودٍ .

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ شُرَكَاءَكُمْ مَعْطُوفًا عَلَى (أَمْرِكُمْ) عَلَى تَضْمِينِ « أَجْمِعُوا » مَعْنَى

« ميثوا » . وأن يكون الإيمان معطوفاً على تضمين « تبووا » معنى « لزموا » . والتضمين في العربية باب واسع) .

ويجبُ العطفُ (بمعنى أنه يمتنعُ النصبُ على المعية) إذا لم يستكمل شروطَ نصبه الثلاثةَ المتقدمةَ .

ويرجحُ النصبُ على المعية ، معَ جوازِ العطفِ ، على ضعفٍ ، في موضعين :

١ - أن يلزمَ من العطفِ ضعفٌ في التركيب ، كأن يلزمَ منه العطفُ على الضميرِ المتصلِ المرفوعِ البارزِ ، أو المستترِ ، من غيرِ فصلٍ بالضميرِ المنفصلِ ، أو بفواصلٍ ، أي فاصلٍ ، نحو : « جئتُ وخالدُ . وأذهبُ وسليماً » . ويضعفُ أن يُقالَ : « جئتُ وخالدُ . وأذهبُ وسليم » .

(أي بعطف « خالد » على التاء في « جئت » ، وعطف « سليم » على الضمير المستتر في « اذهب » . والضعف إنما هو من جهة الصناعة النحوية الثابتة أصولها باستقراء كلام العرب . وذلك أن العرب لا تعطف على الضمير المرفوع المتصل البارز أو المستتر ، إلا أن يفصل بينها بفواصل أي فاصل . نحو : « جئت اليوم وخالدُ وأذهب غداً وسعيدُ » . والأفضل أن يكون الفاصل ضميراً منفصلاً يؤكد به الضميرُ المتصل أو المستتر ، نحو : « جئت أنا وخالد . واذهب أنت وسعيد ») .

أما العطفُ على الضميرِ المنصوبِ المتصلِ ، فجائزٌ بلا خلافٍ ، نحو : « أكرمتهُ وزُهيراً » .

وأما العطفُ على الضميرِ المجرورِ ، من غيرِ إعادةِ الجارِّ ، فقد منعه جمهورُ النحاةِ ، فلا يقالُ على رأيهم : « أحسنتُ إليك وأبيك » ، بل : أحسنتُ إليك وأباك » ، بالنصب على المعية . فإن أعدتَ الجارَ جازاً ، نحو : « أحسنتُ إليك وإلى أبيك » . والحقُّ أنه جائزٌ . وعلى ذلك الكسائيُّ وابنُ مالكٍ وغيرُهما . وجملوا منه قوله تعالى : « وكفّرْ بهِ والمسجدِ الحرامِ » وقد قرئَ في السبعِ :

« وآتقوا اللهَ الذي تساءلونَ بهِ والأرحامِ » ، يجرّ « الأرحامِ » عطفاً على الهاءِ في « به » ، قرأ ذلك حمزةٌ ، أحدُ القُرّاءِ السبعةِ . لكنّ الأكثرَ والأفصحَ إعادةُ الجارِّ ، إذا أُريدَ العطفُ . كما تقدّم .

٢ - أن تكونَ المعيّةُ مقصودةً من المتكلمِ ، فتفتوتُ بالعطفِ ، نحو :
« لا يَغُرِّكَ الغِنَى والبَطْرَ . ولا يعجِبُكَ الأكلُ والشَّبَعُ . ولا تهوِ رَغَدَ العيشِ والذُّلَّ » ، فإنّ المعنى المرادُ ، كما ترى ، ليسَ النهيَ عن الأمرينِ . وإنما هو الأولُ مجتمعا مع الآخرِ . ومنه قولُ الشاعرِ :

فَكُونُوا أَنْتُمْ وَبَنِي أَبِيكُمْ
مَكَانَ الْكِلَيْتَيْنِ مِنَ الطُّحَالِ

(فليس مراده : كونوا أنتم وليكن بنو أبيكم ، وإنما يريد : كونوا أنتم مع بني أبيكم . فالنصب على المعية فيما تقدم راجع قوي ، لتعيينه المعنى المراد ، وفي العطف ضعف من جهة المعنى) .

والْمُحَقِّقُونَ يوجبون ، في مثل ذلك النصبِ على المعية ، ولا يُجوزون العطف . وهو الحقُّ ، لأنَّ العطفَ يفيدُ التشريكَ في الحكمِ . والتشريكُ هنا غيرُ مقصود .

ويرجّحُ العطفُ متى أمكنَ بغيرِ ضعفٍ من جهة التركيبِ ، ولا من جهة المعنى ، نحو : « سار الأميرُ والجيشُ . وسرتُ أنا وخالدُ . وما أنتَ وسعيدُ^(١) ؟ » ، قال تعالى : « يا آدمُ أسكن أنتَ وزوجكُ الجنةَ » .

ومتى ترجحَ العطفُ ضَعْفَ النصبِ على المعية ، ومتى ترجحَ النصبُ على المعية ضَعْفَ العطفِ .

(١) سعيد : معطوف على أنت . وأنت : مبتدأ خبره « ما » الاستفهامية .

خلاصة وتحقيق

(و خلاصة البحث : أن ما بعد الواو ، تارة لا يصح تشريكه في حكم ما قبله ، نحو : « سار على الجبل » فيجب نصبه على المعية . وتارة يصح تشريكه فيمنع من العطف مانع ، نحو : « جئت وسعيداً » ، فيترجح نصبه على المعية . وتارة يجب تشريكه ، نحو : « تصالح سعيد و خالد » فيجب العطف . وتارة يجوز تشريكه بلا مانع ، نحو : « سافرت أنا و خليل » ، فيختار فيه العطف على نصبه على المعية ، وتارة لا يكون التشريك مقصوداً ، وإنما يكون المقصود هو المعية ، فيكون الكلام على نية الإعراض عن تشريك ما بعد الواو في حكم ما قبلها الى مجرد معنى المصاحبة ، فيرجح النصب على المعية على العطف ، نحو : « لا تسافر أنت و خالد » ، إذا أردت نهي عن السفر مع خالد ، لانه ونهي خالد عن السفر . وقد ذكرنا آنفاً بضعة أمثلة على ذلك . فان قصدت إلى نهيها كليهما عن السفر ، ترجح العطف . نحو : « لا تسافر أنت و خالد » .

والنفس توافقة إلى إيجاب النصب على المعية فيما لم يُقصد به إلى التشريك في الحكم ، والى إيجاب العطف فيما يُقصد به إلى التشريك فيه ، مراعاةً لجانب المعنى الذي يريده المتكلم . ونرى ان اجازتهم العطف في الصورة الأولى ، والنصب على المعية في الصورة الثانية (على ضعف فيها) انما هي من حيث الصناعة اللفظية ، بمعنى أنه لا يمنع من ذلك مانع من حيث القواعد النحوية . وأنت خير بما في ذلك من التهويش على السامع والتلبيس عليه . فاحفظ هذا التحقيق واعمل به .

٣ — العاملُ في المفعولِ مَعَهُ

يَنْصَبُ المفعولَ مَعَهُ ما تَقَدَّمَ عَلَيْهِ من فَعْلٍ أو اسمٍ يُشْبِهُ الفَعْلَ .
فالفعلُ نحو : « سرتُ والليلَ » ، والاسمُ الذي يُشْبِهُهُ ، نحو : « أنا ذاهبٌ و خالداً » . « وحسبُكَ وسعيداً ما فعلتُها » .

وقد يكونُ العاملُ مقدِّراً ، وذلكَ بعدَ « ما وكيفَ » الاستفهاميتينِ ، نحو : « ما أنتَ و خالداً . وما لكَ وسعيداً . وكيفَ »

أنتَ والسفرَ غداً . والتقدير : « ما تكونون وخالداً ؟ وما حاصل لك وسعيداً ؟
وكيف تكونُ والسفرَ غداً » .

وأعلم أنه لا يجوزُ أن يتقدّمَ المفعولُ معهُ على عاملِهِ ، ولا على مُصاحبهِ ،
فلا يقال : « والجبلَ سارَ عليّ » ، ولا « سارَ والجبلَ عليّ » .

٦ - الحال

الحالُ : وصفٌ فضلةٌ يُذكرُ لبيانِ هيئةِ الاسمِ الذي يكونُ الوصفُ
له ، نحو : « رجَعَ الجندُ ظافراً . وأدّبَ ولدكَ صغيراً . ومررتُ بهندَ راكبةً .
وهذا خالدٌ مُقبلاً » .

(ولا فرق بين أن يكون الوصف مشتقاً من الفعل ، نحو : « طلعت الشمس صافية » ، أو
اسماً جامداً في معنى الوصف المشتق ، نحو : « عدا خليل غزاً » أي مسرعاً كالغزال .

ومعنى كونه فضلةً : أنه ليس مسنداً ولا مسنداً إليه . وليس معنى ذلك أنه يصح الاستفناء
عنه إذ قد تجيء الحال غير مستغنى عنها كقوله تعالى : « وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما
لاعيبين » وقوله : « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » ؛ وقول الشاعر :

انما الميتُ من يعيشُ كثيراً . كاسفاً بالهُ ، قليلَ الرجاءِ

وقد تشبه الحال بالتمييز في نحو : « لله دَرَّةٌ فارساً أو عالماً أو خطيباً » . فهذا ونحوه
تمييزٌ لأنه لم يقصد به تمييز الهيئة . وإنما ذكر لبيان جنس المتعجب منه ، والهيئة مفهومة ضمناً .
ولو قلت : « لله دَرَّةٌ من فارس » . لصح . ولا يصح هذا في الحال . فلا يقال : « جاء خالد
من راكب » وليس مثل ما تقدم هو التمييز حقيقة . وإنما هو صفة ثابتة عنه بعد حذفه . والأصل
« لله دَرَّةٌ رجلاً فارساً » .

وبما اشتبهت الحال بالنعت . نحو : « مررت برجل راكب » . فراكب : نعت . لأنه ذكر
لتخصيص الرجل لا لبيان هيئته (.

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْحَالَ مَنْصُوبَةٌ دَائِمًا . وَقَدْ تُجْرَى لَفْظًا بِالْبَاءِ الزَّائِدَةِ بَعْدَ النَّفْيِ ،
كَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

فَمَا رَجَعْتَ بِخَائِبَةٍ رِكَابُ
حَكِيمُ بْنُ الْمُسَيَّبِ مُنْتَهَاهَا

وَفِي هَذَا الْبَابِ تِسْعَةٌ مَبَاحِثَ :

١ - الْأَسْمُ الَّذِي تَكُونُ لَهُ الْحَالُ

تَجِيءُ الْحَالُ مِنَ الْفَاعِلِ ، نَحْوُ : « رَجَعَ الْغَائِبُ سَالِمًا » . وَمِنْ نَائِبِ الْفَاعِلِ ،
نَحْوُ : « تَوَكَّلْ الْفَاكِهَةَ نَاضِجَةً » . وَمِنْ الْخَبْرِ ، نَحْوُ : « هَذَا الْهَلَالُ طَالِعًا » .
وَمِنْ الْمَبْتَدَأِ ^(١) (كَمَا هُوَ مَذْهَبُ سَيَبَوِيهِ وَمَنْ تَابَعَهُ . وَهُوَ الْحَقُّ) ، نَحْوُ :
« أَنْتَ مَجْتَهِدٌ أَخِي » وَنَحْوُ : « الْمَاءُ صَرَفًا شَرَابِي » . وَمِنْ الْمَفَاعِيلِ كُلِّهَا عَلَى
الْأَصَحِّ ، لَا مِنَ الْمَفْعُولِ بِهِ وَحْدَهُ . فَجَعَلْتُهَا مِنَ الْمَفْعُولِ بِهِ نَحْوُ : « لَا تَأْكُلِ
الْفَاكِهَةَ فِجَّةً » . وَمِنْ الْمَفْعُولِ الْمَطْلُوقِ نَحْوُ : « سَرْتُ سِيرِي حَيْثَا » ، فَتَعَبْتُ
التَّعَبَ شَدِيدًا ، وَمِنْ الْمَفْعُولِ فِيهِ نَحْوُ : « سَرَيْتُ اللَّيْلَ مَظْلَمًا » . وَصُمْتُ
الشَّهْرَ كَامِلًا ، وَمِنْ الْمَفْعُولِ لِأَجْلِ نَحْوُ : « أَفْعَلِ الْخَيْرَ مَحَبَّةَ الْخَيْرِ مَجْرَدَةً
عَنِ الرِّيَاءِ » ، وَمِنْ الْمَفْعُولِ مَعَهُ نَحْوُ : « سِرَّ وَالْجَبَلَ عَنِ يَمِينِكَ » وَنَحْوُ :
« لَا تَسْرِرِ وَاللَّيْلَ دَاجِيًا » .

وَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ الْمَفْعُولُ صَرِيحًا ، كَمَا رَأَيْتَ ، أَوْ مَجْرُورًا
بِالْحَرْفِ ، نَحْوُ : « انْهَضْ بِالْكَرِيمِ عَائِرًا » وَنَحْوُ : « لَا تَسْرِرِ فِي اللَّيْلِ

(١) وَكَذَا مِمَّا أَصْلُهُ الْمَبْتَدَأُ نَحْوُ : « تَكُونُ مَجْتَهِدًا أَخِي » ، فَجَعَلْتُهَا : حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ
الْمُسْتَقَرِّ فِي تَكُونِ الَّذِي أَصْلُهُ مَبْتَدَأٌ . وَأَخِي : خَبَرٌ تَكُونُ ، وَنَحْوُ : « أَنْتَ مَجْتَهِدٌ أَخِي » ،
فَجَعَلْتُهَا : حَالٌ مِنَ الْكَافِ الَّتِي أَصْلُهَا مَبْتَدَأٌ . وَأَخِي : خَبَرٌ أَنْ .

مُظَلِّماً» ونحو: «اسع الخير وحده» .

وقد تأتي الحال من المضاف إليه بشرط أن يكون في المعنى، أو في التقدير، فاعلاً أو مفعولاً، وذلك في صورتين .

١ - أن يكون المضافُ مصدرًا أو وصفاً مضافين إلى فاعلهما أو نائب فاعلهما أو مفعوليهما .

فالمصدرُ المضافُ إلى فاعلهِ ، نحو : سرَّني قدومك سالماً^(١) ، ومنه قوله تعالى : «إليه مرجعكم جميعاً»^(٢) ، وقولُ الشاعر :

تقولُ أبنتي : إنَّ انْطلاقَكَ واحداً ،

إلى الروعِ يَوْماً ، تاركي لا أبالياً^(٣)

والوصفُ المضافُ إلى فاعلهِ نحو : «أنتَ حسنُ الفرسِ مُسرَّجاً»^(٤) .

والوصفُ المضافُ إلى نائبِ فاعلهِ نحو : «خالدٌ مغمضُ العينِ دامعة»^(٥) .

والمصدرُ المضافُ إلى مفعولهِ ، نحو : «يمجِّبني تأديبُ الغلامِ مُذنباً ، وتهذيبُهُ صغيراً»^(٦) .

(١) قدوم مضاف إلى الكاف ، من إضافة المصدر إلى فاعله . وسالماً : حال من الكاف التي هي فاعل في المعنى ، وإن كانت في اللفظ مضافة إلى المصدر .

(٢) جميعاً : حال من الكاف في مرجعكم ، التي هي فاعل في المعنى .

(٣) واحداً : حال من الكاف في «انطلاقك» التي هي فاعل في المعنى ، وتاركي : خبر أن .

(٤) حسن : صفة مشبهة مضافة إلى فاعلها ، وهو الفرس . ومسرَّجاً : حال من الفرس .

(٥) مغمض : اسم مفعول مضاف إلى نائب فاعله . ودامعة حال من العين .

(٦) تأديب : مصدر مضاف إلى مفعوله . ومذنباً حال من الغلام . وكذا تهذيب : مضاف

إلى الضمير ، من إضافة المصدر إلى مفعوله . وصغيراً : حال من الضمير .

والوصفُ المضافُ إلى مفعوله نحو: «أنتَ واردُ العيشِ صافياً، ومسهلُ الأمرِ صعباً»^(١)، ونحو: «خالدٌ ساري الليلِ مظلماً»^(٢).

وبذلك تكونُ الحالُ قد جاءت من الفاعل أو نائبه أو من المفعولِ ، كما هو شرطها .

٢ - أن يصحَّ إقامةُ المضافِ إليه مقامَ المضافِ ، بحيثُ لو حذف المضافُ لاستقامَ المعنى . وذلك بأن يكونَ المضافُ جزءاً من المضافِ إليه حقيقةً ، كقوله تعالى: «أُيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ» ، وقوله: «وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَاناً» ، ونحو: «أَمْسَكَتُ بِيَدِكَ عَاثِرًا»^(٣) . أو يكونَ كجزءٍ منه ، نحو: «تَسَرُّنِي طِبَاعُ خَالِدٍ رَاضِياً ، وَتَسَوُّؤُنِي أَخْلَاقُهُ غَضْبَانٌ»^(٤) . ومنه قوله تعالى: «أَنْ أَتَّبِعُ مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً»^(٥) .

(وبذلك تكون الحال أيضاً قد جاءت من الفاعل أو المفعول تقديراً ، لأنه يصح الاستغناء عن المضاف . فإذا سقط ارتفع ما بعده على الفاعلية أو انتصب على المفعولية . وإذا علمت ذلك عرفت أنه لا يصح أن يقال: «مررت بغلام سعاد جالسة» ، لعدم صحة الاستغناء عن المضاف ؛ لأنه ليس جزءاً من المضاف إليه ، ولا كالجزء منه . فلو أسقطت الغلام ، فقلت: «مررت بهند جالسة» لم يستقم المعنى المقصود ، لأن القصد هو المرور بغلامها لا بها) .

(١) وارد : اسم فاعل مضاف إلى مفعوله وكذا مهسل : اسم فاعل مضاف إلى مفعوله . و صافياً : حال من العيش . وصعباً : حال من الأمر .

(٢) ساري : اسم فاعل مضاف إلى الظرف وهو الليل ، فهو مضاف إلى المفعول فيه .

(٣) اليد جزءٌ حقيقي من المضاف إليه ، وهو ضمير المخاطب . وعائراً : حال من الكاف . وكذا اللحم جزء من الأخ . والصدور جزءٌ مما أضيف إليه .

(٤) الطباع والأخلاق ليست جزءاً من خالد ، لكنها كالجزء منه ، لاشتراكه عليها . وراضياً : حال من خالد . وغضببان حال من ضميره .

(٥) ملة الإنسان ومذهبه كالجزء منه .

٢ - شروطُ الحال

يشترطُ في اِحالٍ أربعةُ شروطٍ :

١ - أن تكونَ صفةً مُنتقلةً ، لا ثابتةً (وهو الأصلُ فيها) ، نحو :
« طلعت الشمسُ صافيةً » .

وقد تكونُ صفةً ثابتةً ، نحو : « هذا أبوكَ رحيماً * يومَ أبعثُ حياً *
خلِقَ الإنسانُ ضعيفاً * خلَقَ اللهُ الزَّرَّافَةَ يَدَيها أطولَ من رِجْلِها »^(١) *
أنزلَ إليكم الكتابَ مفصلاً » . وقال الشاعر :

فَجَاءَتْ بِهِ سَبْطُ الْعِظَامِ ، كَأَنَّمَا
عِمَامَتُهُ بَيْنَ الرَّجَالِ لَوَاهُ^(٢)

٢ - أن تكونَ نكرةً ، لا معرفةً .

وقد تكونَ معرفةً إذا صحَّ تأويلُها بنكرةٍ ، نحو : « آمنتُ باللهِ
وحده »^(٣) . أي : منفرداً ، ونحو : « رجَعَ المسافرُ عودَهُ على بَدْنِهِ » ،

(١) يديها : بدل من الزرافة ، بدل البعض من الكل . وأطول حال من الزرافة .

(٢) سبط العظام : مستوي القوام . وأصل ذلك في الشعر ، يقال : شعر سبط أي ليس
يجمد . ومنه يقال : « فلان سبط الكف ، وسبط البنان » أي كريم ، و « فلان جمد الكف »
أي بخيل ، لأنه يقبض كفه دون الجود . يصف الشاعر بهذا البيت ابناً له بحسن القد وطول
القامة واعتدالها .

(٣) اعلم أن « وحده » لم يستعمل الا منصوباً ؛ الا ما ورد من ذلك شاذاً ، كقولهم :
« هو نسيجٌ وحده » . وعُيَيْرٌ وحده ، وجُحَيْشٌ وحده » بإضافته الى ما قبله . فأما « نسيجٌ
وحده » فهو مدحٌ ؛ وأصله ان الثوب اذا كان غالياً رقيقاً فلا يُنْسَجُ على منواله معه غيره .
فكانه قيل : « نسيجٌ أفراده » . يقال هذا للرجل اذا أفرد بالفضل . وأما « عُيَيْرٌ وحده »
وجُحَيْشٌ وحده » فهذا ذمٌ . وهو يقال للرجل المعجب برأيه لا يخالط أحداً في رأي ، ولا يدخل
في معونة أحد . ومعناه أنه يتفرد بخدمة نفسه . وهما تصغير عُيَيْرٍ وجُحَيْشٍ .

أي : عائداً في طريقه ، والمعنى أنه رجعَ في الحال . ونحو : « أدخلوا الأولَ فالأولَ » أي مترتبين . ونحو : « جاءوا الجماءَ الفقيرَ ^(١) » ، أي جميعاً . ونحو : « إفلح هذا جُهدك وطاقتك » ، أي : جاهداً جاداً . ونحو : « جاء القومُ قَضَهُم ، بقَضِيضِهِم » ، أي جاءوا جميعاً أو قاطبةً .

٣ - أن تكونَ نَفْسٌ صاحبِها في المعنى ، نحو : « جاء سعيدٌ راكباً » .

(فان الراكب هو نفس سعيد . ولا يجوز أن يقال : « جاء سعيد ركوباً » ، لأن الركوب فعل الراكب وليس هو نفسه) .

٤ - أن تكون مشتقةً ، لا جامدةً .

وقد تكون جامدةً مؤوَّلةً بوصفٍ مشتقٍّ ، وذلك في ثلاث حالات :

الأولى : أن تدلُّ على تشبيهٍ ، نحو : « كره عليُّ أسداً » ، أي : شجاعاً كالأسد ، ونحو : « وضَّحَ الحقُّ شمساً » ، أي : مضيئاً ، أو منيراً كالشمس . ومنه قولهم : « وقعَ المصطرعانِ عدليُّ عَيْرٍ ^(٢) » . أي مصطحبين كاصطحابِ عدليِّ حارٍ حينَ سقوطهما .

(١) الجماء : الجماعة الكثيرة . وأصلها من الجمع بمعنى الكثرة ، وعددُ جمعٍ : كثير . والفقير : من الغفر وهو الستر والتغطية ، والمعنى جاءوا جماعة كثيرة قد غطت وجه الأرض وسترتها لكثرتها . والفقير : فاعيل بمعنى « فاعل » وحقه أن يؤنث تبعاً لموصوفه . وذكر حملاً له على « فاعيل » بمعنى « مفعول » ، الذي يستوي فيه الذكر والمؤنث . أو على معنى الجمع في الجماء أي جاءوا جمعاً غفيراً ، فقد يذكر المؤنث إذا حمل على معنى الذكر .

(٢) العير ، بفتح العين : الحمار ، أهلياً كان أو وحشياً .

الثانية: أن تدلّ على مفاعلة، نحو: «بعتك الفرسَ يداً بيدٍ»، أي: متقاضيين، ونحو: «كلمته فاهُ إلى في»، أي: متشافهين.

الثالثة: أن تدلّ على ترتيب، نحو: «دخل القومُ رجلاً رجلاً»، أي: مترتبين، ونحو: «قرأت الكتابَ باباً باباً»، أي: مرتباً.

وقد تكون جامدةً، غير مؤوَّلة بوصفٍ مُشتق، وذلك في سبع حالات:

الأولى: أن تكون موصوفةً، كقوله تعالى: «إننا أنزلناه قرآنًا عربياً، وقوله: «فتمثل لها بشراً سوياً».

الثانية: أن تدلّ على تسعير، نحو: «بعت القمحَ مِداً بعشرة قروشٍ» وأشترت الثوبَ ذراعاً بدينارٍ».

الثالثة: أن تدلّ على عددٍ، كقوله تعالى: «فتَمَّ مِقاتُ رَبِّكَ أربعين ليلةً».

الرابعة: أن تدلّ على طورٍ، أي حالٍ، واقعٍ فيه تفضيلٌ، نحو: «خالدٌ غلاماً أحسنُ منه رجلاً»، ونحو: «العنبُ زيباً أطيبُ منه ديباً».

الخامسة: أن تكون نوعاً لصاحبها، نحو: «هذا مالُك ذهباً».

السادسة: أن تكون فرعاً لصاحبها، نحو: «هذا ذهبُك خاتماً»، ومنه قوله تعالى: «وتنحيتون الجبالَ بُيوتاً».

السابعة: أن تكون أصلاً لصاحبها، نحو: «هذا خاتمُك ذهباً». وهذا ثوبُك كتاناً»، ومنه قوله تعالى: «أسجدُ لمن خلقت طيناً؟».

فوائد

١ - سمع بعض المصادر مما يدل على نوع عامله منصوباً . فقال جمهور البصريين : انه منصوب على الحال ، وهو مؤول بوصف مشتق ، نحو : «جاء ركضاً . قتله صبراً (١) . طلع علينا فجأة أو بفتة . لقيته كفاحاً (٢) أو عياناً . كلمته مشافهة . أخذت الدرس عن الأستاذ سمعاً» ونحو ذلك وجعل هذه المصادر حالاً ، كما قالوا ، جائز . والأولى أن يحمل ذلك مفعولاً مطلقاً مبيناً للتوع . فهو منصوبٌ على المصدرية لا على الحالية ، لأن المعنى على ذلك ، فلا حاجة الى التأويل .

٢ - جعلوا أيضاً المصدر المنصوب بعد «أل» الكالية (أي : الدالة على معنى الكمال في مصحوبها) منصوباً على الحال (بعد تأويله بوصف مشتق) . نحو : «أنت الرجل فهما» والحق أنه منصوب على التمييز ، ولا معنى للحال هنا .

٣ - جعلوا من المنصوب على الحال (بعد تأويله بوصف مشتق) المصدر المنصوب بعد خبر مُشبه به مبتدؤه ، نحو : «أنتَ زهيرٌ شمرأ ، وسحبانُ فصاحةٌ ، وحاتمٌ جوداً ، والأحنفُ حلماً ، وإياسٌ ذكاهٌ» . وهو منصوب على التمييز لا محالة ، ولا معنى للحال هنا .

٤ - جعلوا أيضاً المنصوب بعد «أمّا» في مثل قولك : «أمّا علماً فعالمٌ» حالاً ، بعد تأويله بوصف مشتق ، وهو منصوب على أنه مفعول به لفعل محذوف . والتقدير : «ان ذكرت العلم فهو عالمٌ» . ولا معنى لنصبه على الحال .

٣ - عاملُ الحالِ وصاحبها

تحتاج الحالُ إلى عاملٍ وصاحبٍ .

فاعملها : ما تقدّم عليها من فعلٍ ، أو شبهه ، أو معناه .

(١) أي : حبسه حتى مات .

(٢) الكفاح - بكسر الكاف - والمكافحة : المواجهة . والمكافحة في الحرب : أن يلقي القوم المدوّ بوجوههم ليس دونها وقاية من ترس ونحوه . وفلان يكافح الأمور أي يباشرها بنفسه .

فالفعلُ ، نحو : « طلعت الشمسُ صافيةً » .

والمرادُ بِشبهِ الفعلِ : الصفاتُ المشتقةُ من الفعلِ ، نحو : « ما مسافرٌ خليلٌ ماشياً » .

والمرادُ بمعنى الفعلِ تسعةُ أشياء :

١ - اسمُ الفعلِ ، نحو : « صه ساكتاً . ونزالٍ مُسرِعاً » .

٢ - اسمُ الإشارةِ ، نحو : « هذا خالدٌ مقبلاً » ، ومنه قوله تعالى : « وهذا بعلي شيخاً » ، وقوله : « فتلكَ بيوتُهُم خاويةٌ بما ظلموا » ، وقوله : « إنَّ هذه أُمَّتُكُمْ أُمَّةٌ واحدةٌ » .

٣ - أدواتُ التشبيهِ ، نحو : « كأنَّ خالداً ، مقبلاً ، أسدٌ » ، قال الشاعر :

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ ، رَطْباً وَيَابِساً
لَدَى وَكْرَهَا ، الْعُتَابُ وَالْحَشْفُ الْبَالِي^(١)

٤ - أدواتُ التَّمني والتَّرجي ، نحو : « ليتَ السرورَ ، دائماً ، عندنا » ، ونحو : « لعلَّكَ ، مدعيّاً ، على حقِّي » .

٥ - أدواتُ الاستفهامِ ، نحو : « ما شأنُكَ واقفاً^(٢) ؟ * ما لكَ مُنطلقاً؟ * كيفَ أنتَ قائماً؟ * كيفَ بزُهيرٍ رئيساً؟^(٣) » . ومن ذلكَ قوله تعالى : « فما لهم عن التَّذكرةِ مُعْرِضِينَ ؟ » .

(١) الحشف : أردأ التمر ، أو اليباس الفاسد منه .

(٢) ما : اسم استفهام في محل رفع خبر مقدم . وشأنك : مبتدأ مؤخر . ويجوز أن تكون « ما » مبتدأ ، وشأنك خبراً . (واقفاً) : حال من ضمير المخاطب .

(٣) كيف : اسم استفهام في محل رفع خبر مقدم . والباء ، في « بزُهير » حرف جر زائد و (زهير) : مجرور لفظاً بالباء الزائدة ، مرفوع محلاً على أنه مبتدأ مؤخر .

٦ - حرفُ التَّنْبِيهِ ، نحو : « هَا هُوَذَا الْبَدْرُ طَالِعًا » .

٧ - الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ ، نحو : « الْفَرَسُ لَكَ وَحَدَاكَ » .

٨ - الظَّرْفُ ، نحو : « لَدَيْنَا الْحَقُّ خَفَاقًا لَوَاؤُهُ » .

٩ - حرفُ النَّدَاءِ ، كقولهِ : « يَا أَيُّهَا الرَّبِّعُ مَبْكِيًّا بِسَاحَتِهِ » .

وصاحبُ الحالِ : ما كانت الحالُ وصفًا له في المعنى . فإذا قلتَ : « رَجَعَ الْجُنْدُ ظَافِرًا » ، فصاحبُ الحالِ هو « الجُنْدُ » وعاملُها هو « رَجَعَ » .
والأصلُ في صاحبها أن يكون معرفةً ، كما رأيتَ . وقد يكون نكرةً ،
بأحدِ أربعةِ شروطٍ :

١ - أن يتأخرَ عنها ، نحو : « جَاءَنِي مُسْرِعًا مُسْتَجِدًّا فَأُنْجِدْتُهُ » ، ومنه قولُ الشاعر : « لِمَيَّةَ مُوحِشًا طَلَّلُ » (١) .

وقولُ الآخر :

وَيَ الْجِسْمِ مَنِّي بَيْنًا ، لَوْ عَلِمْتِهِ ،

شُحُوبٌ . وَإِنْ تَسْتَشْهِدِي الْعَيْنَ تَشْهَدِ (٢)

وقولُ غيره :

وَمَا لَامَ نَفْسِي مِثْلَهَا لِي لَائِمٌ

وَلَا سَدَّ قَفْرِي مِثْلُ مَا مَلَكَتْ يَدِي (٣)

٢ - أن يسبقه نفيٌ أو نهيٌ أو استفهامٌ فالأولُ نحو : « مَا فِي الْمَدْرَسَةِ مِنْ تَلْمِذٍ كَسُولًا . وَمَا جَاءَنِي أَحَدٌ إِلَّا رَاكِبًا » ، ومنه قوله تعالى :

(١) الطلل : ما شغص من آثار الدار . و (موحشًا) : حال من طلل مقدمة عليه .

(٢) بينا : حال مقدمة على صاحبها ، وهو شحوب .

(٣) مثلها : حال من لائم مقدمة عليه .

« وما أهلكنا من قريةٍ إلا لها مُنذِرُونَ » . والثاني نحو : « لا يَبِغِ أَمْرُؤُهُ عَلَى أَمْرِي مُسْتَسْهِلاً بَغْيَهُ » ، ومنه قولُ الشاعر :

لَا يَرَكَنَنَّ أَحَدٌ إِلَى الْإِحْجَامِ
يَوْمَ الْوَعْيِ مُتَخَوِّفًا لِلْحَمَامِ^(١)

الثالثُ ، نحو : « أَجَاءَكَ أَحَدٌ رَاكِبًا » ، ومنه قولُ الشاعر :

يَا صَاحِبِ ، هَلْ حُمَّ عَيْشٌ بَاقِيًا ؟ فَتَرَى
لِنَفْسِكَ الْعُذْرَ فِي إِبْعَادِهَا الْأَمَلَا^(٢)

٣ - أن يتخصَّصَ بوصفٍ أو إضافةٍ ، فالأولُ نحو : « جَاءَنِي صَدِيقٌ حَمِيمٌ طَالِبًا مَعُونِي » ، ومنه قوله تعالى : « فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ، أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا » ، وقول الشاعر :

يَا رَبِّ نَجَّيْتَ نُوحًا وَأَسْتَجَبْتَ لَهُ
فِي فُلِّكَ مَآخِرٍ فِي الْيَمِّ مَشْحُونَا

والثاني ، نحو : « مَرَّتْ عَلَيْنَا سِتَّةُ أَيَّامٍ شَدِيدَةٌ » ، ومنه قوله تعالى : « فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سِوَاءٍ لِلسَّائِلِينَ » .

٤ - أن تكون الحالُ بعدَهُ جُمْلَةً مقرونةً بالواو ، كقوله تعالى : « أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ ، وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا » .

وقد يكونُ صاحبُ الحالِ نكرةً بلا مُسَوِّغٍ ، وقوقليلٌ ، كقولهم : « عَلَيْهِ مِئَةٌ بَيْضَاءُ » ، وفي الحديث : « صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَاعِدًا وَصَلَّى وَرَاءَهُ رِجَالٌ قِيَامًا » .

(١) الإحجام: التأخر ، والحمام: الموت .

(٢) حُمَّ عيش: هُمِيَءَ وَقُدِّرَ ، بالبناءِ للجھول .

٤ — تَقَدَّمَ الْحَالِ عَلَى صَاحِبِهَا وَتَأَخَّرَهَا عَنْهُ

الأصلُ في الحالِ أن تتأخَّرَ عن صاحبها . وقد تتقدَّمُ عليه جوازاً، نحو: «جاء ركباً سميداً»، ومنه قول الشاعر:

فَسَقَى دِيَارَكَ ، غَيْرَ مُفْسِدِهَا ،

صَوَّبُ الرَّبِيعِ وَدِيمَةَ تَهْمِي

وقد تتقدَّمُ عليه وجوباً . وقد تتأخَّرُ عنه وجوباً .

فتتقدَّمُ عليه وجوباً في موضعين :

١ — أن يكونَ صاحبُها نكرةً غيرَ مستوفيةٍ للشروطِ ، نحو: «خليلٍ

مُهَذَّباً غلاماً»، ومنه قولُ الشاعر:

وَهَلَّا أَعْدُوْنِي لِثُلِي ، تَفَاقَدُوا ،

وَفِي الْأَرْضِ مَبْثُوثاً شُجَاعٌ وَعَقْرَبٌ^(١)

٢ — أن يكونَ محصوراً^(٢) ، نحو: «ما جاء ناجحاً إلا خالدٌ وإنما جاء

ناجحاً خالدٌ». تقولُ ذلك إذا أردتَ أن تحصرَ المجيءَ بحالةِ النجاحِ في خالدٍ.

وتتأخَّرُ عنه وجوباً في ثلاثة مواضع :

١ — أن تكونَ هي المحصورة^(٣) ، نحو: «ما جاء خالدٌ إلا ناجحاً . وإنما

جاء خالدٌ ناجحاً». تقولُ ذلك إذا أردتَ أن تحصرَ مجيءَ خالدٍ في حالةِ النجاحِ.

ومنه قوله تعالى: «وما نرسلُ المرسلينَ إلا مبشرينَ ومنذرينَ» .

(١) اي: هلا جعلوني مُعدَّةً لرجلٍ مثلي . (تفادوا) : دعاء عليهم بأن يفقد بعضهم بعضاً .
(و الشجاع) : الحيث من الحيات . وأراد بالشجاع والعقرب من يشبههما طبعاً من الناس .

(٢) أي : محصوراً في الحال .

(٣) محصوراً فيها صاحبها .

٢ - أن يكون صاحبها مجروراً بالإضافة ، نحو : « يُعجبني وقوفُ عليّ خطيباً . وسرّني عملك مخلصاً » .

أما المجرور بحرف جرٍّ أصلي ، فقد منع الجمهور تقدّم الحال عليه . فلا يقال : « مررتُ راكبةً بسعادَ وأخذتُ عاتراً بيدِ خليلٍ » . بل يجب تأخيرُ الحال . وأجاز تقدّمه ابنُ مالك وغيره . وجعلوا منه قوله تعالى : « وما أرسلناك إلا كافّةً للناس (١) » . وجعل بعضهم جوازَ تقدّمها عليه مخصوصاً بالشعر ، كقول الشاعر :

إذا المرءُ أَعَيْتُهُ المَرْوَةَ نَاشِئاً
فَمَطْلَبُهَا كَهَلًا عَلَيْهِ عَسِيرٌ (٢)

وقول الآخر :

تَسَلَّيْتُ طَرّاً عَنْكُمْ بَعْدَ بَيْنِكُمْ
بِذِكْرَاكُمْ ، حَتَّى كَأَنَّكُمْ عِنْدِي (٣)

(١) فكافة على قولهم ، حال من الناس مقدمة ، فهي بمعنى « جميعاً » . وقال المانعون : إن كافة هنا وصفٌ من الكف بمعنى المنع ، لحقته التاء التي تلحق الصفات للمبالغة لا للتأنيث ، كرجل راوية وباقعة وداهية . وجعلوه حالاً من الكاف في أرسلناك . وقولهم هذا أقرب إلى الحق . وقد جعل الزمخشري « كافة » صفة لمصدر محذوف أي : « أرسلنا كافة للناس » .

(٢) كهلاً : حال من الهاء في « عليه » كما قالوا . والأقرب أن يكون حالاً من الضمير المستتر في « مطلب » العائد على المرء ، لأنه مصدر متمد يطلب فاعلاً ومفعولاً به ، ومفعوله الضمير المضاف إليه . من إضافة المصدر إلى مفعوله . وحينئذ لا تكون الحال مقدمة على صاحبها المجرور بحرف جرٍّ أصلي .

(٣) طراً : حال من الكاف في عنكم .

وقول غيره :

لئن كان برد الماء هياناً صديقاً
إلي حيباً ، إنها حبيب^(١)

وقول الآخر :

غافلاً تعرض ألمنيّة للمر
فیدعی ، ولات حين نداء^(٢)

أما المجرور بمجرّف جرّ زائد ، فلا خلاف في جواز تقدّم الحال عليه ، لأن حرف الجرّ الزائد كالساقط فلا يُعتدُّ به ، نحو : « ما جاء راكباً من أحدٍ . وكفى صديقاً بك^(٣) » .

٣ - أن تكون الحال جملةً مقترنةً بالواو ، نحو : « جاء عليّ والشمس طالعة » . فإن كانت غير مقترنة بها جاز تأخيرها وتقديمها ، فالأول نحو : « جاء خليلٌ يحمل كتابه » ، والثاني نحو : « جاء يحمل كتابه خليلٌ » . وأجاز قومٌ تقديمها وهي مُصدّرةٌ بالواو . والأصح ما ذكرناه .

٥ - تقدّم الحال على عاملها وتأخرها عنه

الأصل في الحال أن تتأخر عن عاملها . وقد تتقدّم عليه جوازاً ،

(١) هيان وصادياً : حالان من ياء الضمير في اليّ . والهيان والصادي بمعنى العطشان .

(٢) غافلاً : حال من المرء .

(٣) صديقاً : حال من الكاف في « بك » . وبك ، الباء : حرف جرّ زائد . والكاف ، لها موضعان من الإعراب : موضع قريب وهو الجرّ بالباء الزائدة ، وموضع بعيد وهو الرفع على أنها فاعل لكفى .

بشرط أن يكون فعلاً مُتصرفاً، نحو: «راكباً جاء علي»، أو صفةً تُشبهُ
 الفعلَ المتصرفَ - كاسمِ الفاعلِ وأسمِ المفعولِ والصفةِ المشبهةِ - نحو:
 «مُسرعاً خالدٌ مُنطلقٌ». ومن الفعلِ المتصرفِ قوله تعالى: «خُشِعاً أبصارُهُم
 يَخْرُجُونَ»، وقولهم: «سَتَى تَوُوبُ الحَلْبَةِ»^(١)، أي مُتَفَرِّقِينَ يَرَجِعُونَ.

(فإن كان العامل في الحال فعلاً جامداً، أو صفةً تشبهه - وهي اسم التفضيل - أو معنى
 الفعل دون أحره، فلا يجوز تقديم الحال عليه، فالأول نحو: «ما أجل البدر طالماً!».
 والثاني: «علي أفصحُ الناس خطيباً». والثالث نحو: «كأن علياً مقدماً أسدً»، فلا
 يقال: «طالماً ما أجل البدر. ولا علي خطيباً أفصحُ الناس. ولا مقدماً كأن علياً أسدً»
 ويستثنى من ذلك اسم التفضيل في نحو، قولك: «سعيد خطيباً أفصح منه كاتباً. وإبراهيمُ
 كاتباً أفصح من خليل شاعراً» ففي هذه الصورة يجب تقديم الحال، كما ستم.

واعلم أن اسم التفضيل صفة تشبه الفعل الجامد، من حيث أنه لا يتصرف بالتثنية والجمع
 والتأنيث، كما تتصرف الصفات المشتقة، كاسم الفاعل واسم المفعول والصفة المشبهة. فهو لا
 يتصرف تصرفها إلا في بعض الأحوال، وذلك إن اقترن بأل أو أُضيف إلى معرفة، فيصرف
 حينئذ أفراداً وتثنية وجمعاً وتذكيراً وتأنيثاً. كما عرفت في الجزء الأول من هذا الكتاب).

متى تتقدم الحال على عاملها وجوباً؟

تتقدمُ الحالُ على عاملها وجوباً في ثلاثِ صورٍ:

١ - أن يكون لها صدرُ الكلام، نحو: «كيف رجعَ سليمٌ»^(٢)؟، فإن
 أسماء الاستفهام لها صدرُ جملتها.

٢ - أن يكون العاملُ فيها اسمَ تفضيلٍ، عاملاً في حالين، فضلَّ

(١) سَتَى: جمع شئيت بمعنى متفرق. وتووب: ترجع. والحلبة: جمع حالب.

(٢) كيف: اسم استفهام مبني على الفتح، وهو في محل نصب على الحال من سليم، أي:
 على أية حال جاء؟

صاحبُ إحداهما على صاحبِ الأخرى ، نحو : «خالدٌ فقيراً، أكرمُ من خليلٍ غنياً» ، أو كان صاحبُها واحداً في المعنى ، مفضلاً على نفسه في حالةٍ دونَ أخرى ، نحو : «سعيدٌ، ساكتاً ، خيرٌ منه متكلماً» . فيجبُ والحالةُ هذه ، تقديمُ الحالِ التي للمُفضَّل ، بحيثُ يتوسطُ اسمُ التفضيلِ بينهما ، كما رأيتُ .

٣ - أن يكون العاملُ فيها معنى التشبيه ، دونَ أحرفه ، عاملاً في حالين يرادُ بهما تشبيهُ صاحبِ الأولى بصاحبِ الأخرى ، نحو : «أنا ، فقيراً ، كخليلٍ غنياً» ، ومنه قولُ الشاعر :

تُعيرُنَا أَنَا عَالَةٌ

ونحنُ ، صَعَالِيكَ ، أَنْتُمْ مُلُوكَا^(١)

أو تشبيهُ صاحبها الواحد في حالةٍ ، بنفسه في حالةٍ أخرى ، نحو : «خالدٌ، سعيداً ، مثلهُ بائساً» . فيجبُ ، إذ ذاك ، تقديمُ الحالِ التي للمُشَبَّهِ على الحالِ التي للمُشَبِّهِ به ، كما رأيتُ . إلا إن كانت أداةُ التشبيهِ «كأن» ، فلا يجوزُ تقديمُ الحالِ عليها مُطلقاً ، نحو : «كأنَّ خالداً ، مُهرولاً ، سعيدٌ بَطِيناً» .

(فان كان التشبيه العامل في الحالين ، فعلاً أو صفة مشتقة منه ، جاز تقديم حال المفضل عليه وتأخيرها عنه ، فالأول نحو : «خالد ماشياً يشبه سعيداً راكباً» ، والثاني نحو : «يشبه خالد ماشياً سعيداً راكباً») .

(١) أي : «نحن» في حال صلكتنا مثلكم ، في حال ملككم . والعالة : جمع عائل ، وهو الفقير . من عال الرجل : إذا افتقر . ومنه الحديث : «ما عال مقتصد ولا يعيل» ، وهو من اليائي . وأما «عال الرجل أهله يومهم فهو عائل» ، إذا قام بما يحتاجون إليه ، فهو من الواري والصلكمة : الفقر . والصعاليك : الفقراء ، وأحدم صعُوك . وبهم لقبُ عُرُوة بن الوَرْد ، فقيل له «عُرُوة الصعاليك» لأنه كان يجمع الفقراء في حظيرته فيرزقهم مما يفنمه . وتصلك : افتقر . وصعاليك العرب : لصوصهم وذؤبانهم ، الذين يسلبون وينهبون ويفتالون ، فعل الذئاب في الفلوات .

متى تتأخر الحال عن عاملها وجوباً ؟

تتأخرُ الحال عن عاملها وجوباً في أحد عشر موضعاً :

- ١ - أن يكون العاملُ فيها فعلاً جامداً ، نحو : « نِعْمَ المَهْدَارُ ساكتاً . ما أَحْسَنَ الحَكِيمَ متكلِّماً . بئس المرءُ منافقاً . أَحْسِنِ بِالرَّجُلِ صادقاً » .
- ٢ - أن يكونَ أَسْمَ فعلٍ ، نحو : « نَزَالِ مسرعاً » .

٣ - أن يكونَ مصدرًا يَصِحُّ تقديرُهُ بالفعلِ والحرفِ المصدرِ ، نحو : « سرَّني أو يسرَّني ، أغترابك طالباً للعلم » .

(اذ يصح أن تقول : « يسرني أن تغترب طالباً للعلم » . فان كان يصح تقديره بالفعل والحرف المصدرِ . نحو : « سَمَّا كَلَامَ اللَّهِ متلوّاً » ، جاز تقديره عليه نحو : « متلوّاً سمما كلام الله » .

٤ - أن يكونَ صلةً لأل ، نحو : « خالدٌ هو العاملُ مجتهداً » .

٥ - أن يكونَ صلةً لحرفِ مصدرٍ ، نحو : « يسرَّني أن تعملَ مجتهداً . سرَّني أن عملتَ مُخلصاً . يسرَّني ما تجتهدُ دائماً^(١) . سرَّني ما سَعَيْتَ صابراً^(٢) » .

٦ - أن يكونَ مقروناً بلامِ الابتداءِ ، نحو : « لأصيرُ مُعتَمِلاً » .

٧ - أن يكونَ مقروناً بلامِ القسمِ ، نحو : « لأثابرنَ مجتهداً » .

٨ - أن يكونَ كلمةً فيها معنى الفعلِ دونَ أحرفِهِ ، نحو : « هذا عليٌّ مقبلاً^(٣) . ليت سعيداً ، غنياً ، كريمٌ^(٤) . كان »

(١) ما : مصدرية ؛ وليست اسم موصول . والتأويل : يسرني اجتهادك دائماً .

(٢) ما : هنا أيضاً مصدرية . والتأويل : « سرني سعيك صابراً » .

(٣) معنى الفعل هنا : التنبيه أو الإشارة .

(٤) معنى الفعل هنا : التمني المفهوم من ليت .

خالدًا ، فقيرًا ، غنيًا (١) .

٩ - أن يكون اسم تفضيل ، نحو : « عليُّ أفصحُ القومِ خطيبًا » ، إلا إذا كان عاملاً في حالين ، نحو : « العصفورُ » ، « مفرداً خيراً منه ساكتاً » ، فيجب تقديمُ حالِ المفضلِ على عامله ، كما تقدّم .

١٠ - أن تكونَ الحالُ مؤكدةً لعاملها ، نحو : « ولتِ العدوُّ مدبيراً ، فتبسمُ الصديقُ ضاحكاً » .

١١ - أن تكونَ جملةٌ مقترنة بالواو ، على الأصح ، نحو : « جئتُ والشمسُ طالعةٌ » .

(فان كانت غير مقترنة بالواو جاز تقديمها على عاملها ، نحو : « يركب فرسه جاء خالدٌ » وأجاز قوم تقديمها على عاملها وهي مصدرية بالواو ، فأجازوا أن يقال : « والشمسُ طالعةٌ جئتُ » والأصح ما قدّمناه . وقد سبق أنه لا يجوز تقديم الجملة المصدرية بالواو على صاحبها أيضاً ؛ وان قوماً أجازوه) .

٦ - حَذْفُ الْحَالِ وَحَذْفُ صَاحِبِهَا

الأصلُ في الحالِ أنه يجوزُ ذكرها وحذفها ، لأنها فضلةٌ . وإن حذفتُ فإنما تُحذفُ لقرينة . وأكثرُ ما يكونُ ذلكُ إذا كانت الحالُ قولاً أغنى عنه ذكرُ المَقولِ ، كقوله تعالى : « والملائكةُ يَدْخُلونَ عليهم من كلِّ بابِ سلامٍ عليكم » ، أي : « يَدْخُلونَ قائلينَ : سلامٌ عليكم » ، وقوله : « وإذِ يَرْفَعُ إبراهيمُ القواعدَ من البيتِ وإسماعيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا » ، أي : « يَرْفَعانِ القواعدَ قائلينِ : رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا » .

وقد يُحذفُ صاحبُها لقرينةٍ ، كقوله تعالى : « أهذا الذي بَعَثَ اللهُ رسولاً » ، أي : « بعثهُ » .

(١) معنى الفعل هنا : التشبيه المفهوم من كان .

وقد يعرضُ للحال ما يمنعُ حذفها ، وذلك في أربعِ صورٍ :

١ - أن تكونَ جواباً ، كقولك : « ماشياً » في جواب من قال « كيف جئت ؟ » .

٢ - أن تكونَ سادّةً مسدّ خبيرِ المبتدأ^(١) ، نحو : « أفضلُ صدقةِ الرجلِ مُستتراً » .

٣ - أن تكونَ بدلاً من التلفّظِ بفعلها ، نحو : « هنيئاً لك^(٢) » .

٤ - أن يكونَ الكلامُ مَبْنِيّاً عليها - بحيثُ يَفْسُدُ بحذفها - كقوله تعالى : « يا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ ، وَأَنْتُمْ سُكَارَى ، حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ » ، وقوله : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحًا » ومن هذا أن تكونَ محصورةً في صاحبها ، أو محصوراً فيها صاحبها ، فالأولُ نحو : « ما جاءَ رَاكِبًا إِلَّا عليّ » ، والآخرُ نحو : « ما جاءَ عليّ إِلَّا رَاكِبًا » .

٧ - حذفُ عاملِ الحَالِ

يحذفُ العاملُ في الحَالِ . وذلك على قسمين : جائزٌ وواجبٌ .

فالجائزُ كقولك لقاصد السفر : « راشدًا^(٣) » ، وللقادم من الحج : « مأجورًا^(٤) » ، ولِمَن يحدثُكَ : « صادقًا^(٥) » ، ونحو : « رَاكِبًا^(٦) » لمن قال لك : « كيف جئت ؟ » ، وبسلي

(١) راجع الكلام على أحكام خبر المبتدأ في الجزء الثاني من هذا الكتاب .

(٢) أي : ثبت لك الشيء هنيئاً . ومعنى أنها بدل من التلفظ بفعلها أنها نائية منابه ، لأن الأصل أن يقال : « هناك الشيء » ، أو يهينك الشيء .

(٣) أي : تسافر راشدًا .

(٤) أي : رجعت مأجورًا .

(٥) أي : تقول أو تتكلم أو تحدث صادقًا .

(٦) أي : جئت رَاكِبًا .

مُسْرَعاً^(١)» في جواب من قال لك : « إِنَّكَ لَمْ تَنْطَلِقْ » . ومن ذلك قوله تعالى : (أَيْحَسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ؟ بَلَى ، قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نَسُوِّيَ بَنَاتَهُ) ، وقوله : (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى) ، إلى قوله : (فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَالًا أَوْ رُكْبَانًا^(٣)) .

والواجبُ في خمس صور :

١ - أن يُبَيِّنَ بِالْحَالِ ازديادُ أو نقصُ بتدريج ، نحو : (تَصَدَّقْ بِدِرْهِمٍ فَصَاعِدًا ، أَوْ فَاكْثَرَ) ، ونحو : (اشْتَرِ الثَّوْبَ بِدِينَارٍ فَنَازِلًا ، أَوْ فَاقْلًا ، أَوْ فَسَافِلًا^(٤)) . وشرطُ هذه الحالِ أن تكون مصحوبة بالفاء ، كما رأيت ، أَوْ بِثَمٍّ . والفاءُ أَكْثَرُ .

٢ - أن تُذَكِّرَ لِلتَّوْبِخِ ، نحو : (أَقَاعِدْ عَنِ الْعَمَلِ ، وَقَدْ قَامَ النَّاسُ ؟) ، ونحو : (أَمْتَوَانِيَا ، وَقَدْ جَدَّ قُرْنَاؤُكَ ؟) . ومنه قولهم : (أَتَمِيمِيًّا مَرَّةً ، وَقَيْسِيًّا أُخْرَى ؟^(٥)) .

٣ - أن تكونَ مُؤَكِّدَةً لِمُضْمُونِ الْجُمْلَةِ ، نحو : (أَنْتَ أَخِي مُوَأْسِيًّا^(٦)) .

٤ - أن تُسَدَّ مَسَدَّ خَبَرِ الْمُبْتَدَأِ ، نحو : (تَأْدِيبِي الْغَلَامَ مُسَيْئًا^(٧)) .

٥ - أن يكونَ حَذْفُهُ (أَيْ حَذْفُ الْعَامِلِ) سَبَاعًا ، نحو : (هُنَيْئًا لَكَ^(٨)) .

(١) أي : بلى انطلقت مسرعاً .

(٢) أي : بلى نجممها قادرين .

(٣) أي : فصلوا رجالاً أو ركبانا . والرجال هنا : جمع راجل ؛ وهو من يمشي على رجله . والركبان : جمع راكب .

(٤) أي : ذهب العدد صاعداً أو نازلاً . والفاء زائدة لتزيين اللفظ .

(٥) أي : أتوجد تميمياً مرة ، وتتحول قيسياً مرة أخرى ؟ تقول ذلك للمتولون المنافق الذي لا يثبت على حال .

(٦) أي : أعرفك مواسياً .

(٧) أي : تأديبي إياه حاصل إذ يوجد مسيئاً .

(٨) أي : ثبت لك الشيء هنيئاً .

٨ - أقسامُ الحال

تنقسم الحال - باعتبارات مختلفة - الى مؤسسة ومؤكدة ؛ والى مقصودة لذاتها وموطئة ، والى حقيقية وسببية . والى مفردة وجملة وشبه جملة . فالمجموع تسعة أنواع . وسيأتيك بيانها :

الحال المؤسسة ، والحال المؤكدة

الحالُ ، إمّا مؤسّسةٌ ، وإمّا مؤكدةٌ .

فالمؤسسةُ (وتُسمّى المبنيةُ أيضاً ، لأنها تُذكرُ للتبيين والتّوضيح) : هي التي لا يُستفادُ معناها بدونها ، نحو : (جاءَ خالدٌ راكباً) . وأكثر ما تأتي الحالُ من هذا النوع ، ومنه قوله تعالى : (وما نُرسلُ المرسلينَ إلا مبشّرينَ ومُنذرينَ) .

والمؤكدةُ : هي التي يُستفادُ معناها بدونها ، وإنما يُؤتى بها للتوكيد . وهي ثلاثةُ أنواع :

١ - ما يُؤتى بها لتوكيدِ عاملها ، وهي التي تُوافقُه معنىً فقط ، أو معنىً ولفظاً . فالأول نحو : (تَبَسَّمَ ضاحكاً) ، ومنه قوله تعالى : (ولا تَعَثُوا فِي الأَرْضِ مُفْسِدِينَ) ، وقوله : (ثمَّ تَوَلَّيْتُم مَدْيَرِينَ) ، والثاني كقوله تعالى : (وأرسلناكَ للناسِ رسولاً) ، وقولِ الشاعر :

أَصِخْ مُصِيخاً لِمَنْ أَدَى نَصِيحَتَهُ

وَالزَّمْ تَوَقِّي خَلْطِ الجِدِّ بِاللَّعِبِ

٢ - ما يُؤتى بها لتوكيدِ صاحبها ، نحو : (جاءَ التلاميذُ كلُّهم جميعاً) . قال تعالى : « ولو شاءَ ربُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الأَرْضِ كلُّهم جميعاً ، أفأنتَ تُكفرُه الناسَ حتى يكونوا مؤمنينَ ؟ » .

٣ - ما يؤتى بها لتوكيد مضمون جملة معقودة من اسمين معرفتين
 جامدين ، نحو : « هو الحقُّ بيتاً ، أو صريحاً » ، ونحو : « نحنُ الأخوةُ
 متعاونين » ، ومنه قولُ الشاعر :

أنا ابنُ دارة^(١) ، معروفاً بها نسي .
 وهَلْ بِدارَةَ ، يا للنَّاسِ مِنْ عارِ

الحال المقصودة لذاتها ، والحال الموطنة

الحالُ ، إمّا مقصودة لذاتها (وهو الغالبُ) نحو : « سافرتُ منفرداً » ،
 وإمّا موطئة ، وهي الجامدة الموصوفة ، فتذكرُ توطئةً لما بعدها ،
 كقوله تعالى : « فتمثَّلَ لها بشراً سوياً » ، ونحو : « لقيتُ خالداً رجلاً
 مُحسناً » .

الحال الحقيقية ، والحال السببية

الحالُ ، إمّا حقيقيةٌ ، وهي التي تُبينُ هيئةَ صاحبها (وهو الغالبُ)
 نحو : (جئتُ فرحاً) ، وإمّا سببيةٌ ، وهي ما تُبينُ هيئةَ ما يحمله
 ضميراً يعودُ إلى صاحبها ، نحو : (ركبْتُ الفرسَ غائباً صاحبهُ) ، ونحو :
 (كلَّمْتُ هنداً حاضراً أبوها) .

الحال الجملة

الحالُ الجملة . هو أن تقعَ الجملةُ الفعليةُ ، أو الجملةُ الاسميةُ ، موقِعَ الحالِ ،
 وحينئذٍ تكونُ مؤولةً بمفرد ، نحو : « جاء سعيدٌ يركضُ » ونحو : « ذهبَ
 خالدٌ دَمَعُهُ مُتحدِّراً » . والتأويلُ : « جاء راكضاً . وذهب مُتحدِّراً
 دَمَعُهُ » .

(١) دارة : اسم أمه .

ويشترطُ في الجملةِ الحالية ثلاثةُ شروطٍ :

١ - أن تكونَ جملةً خبريةً ، لا طلبيةً ولا تعجبيةً .

٢ - أن تكونَ غيرَ مُصدرةٍ بعلامةٍ استقبالٍ .

٣ - أن تشتملَ على رابطٍ يربطُها بصاحبِ الحالِ .

والرابطُ إمَّا الضميرُ وحدهُ ، كقوله تعالى : « وجاءوا أباهم عشاءً يبكون » . وإمَّا الواوُ فقط ، كقوله سبحانه : « لَسِنِ أَكَلَهُ الذَّنْبُ » ونحنُ عُصبةٌ ، وإمَّا الواوُ والضميرُ معاً ، كقوله تعالى : « خرجوا من ديارهم وهم ألوفٌ » .

الحال شبه الجملة

الحالُ شبهُ الجملةِ : هو أن يقعَ الظرفُ أو الجارُ والمجرورُ في موقعِ الحالِ . وهما يتعلقانِ بمحذوفٍ وجوباً تقديرُهُ « مستقراً » أو « آتقراً » . والمتعلقُ المحذوفُ ، في الحقيقة هو الحالُ ، نحو : « رأيتُ الهلالَ بينَ السحابِ » ، ونحو : « نظرتُ العصفورَ على الفصنِ » . ومنه قوله تعالى : « فخرجَ على قومه في زينتهِ » .

فائدة جلييلة

إذا ذكرَ معَ المبتدأ اسمُ وظرفُ أو مجرورٌ بحرفِ جرٍّ ، وكلاهما صالحانِ للخبريةِ والحاليةِ ، فإنَّ تصدَّرَ الجملةَ الظرفُ أو المجرورُ ، فالخيارُ نصبُ الاسمِ على الحاليةِ وجعلُ الظرفِ أو المجرورِ خبراً مقدماً ، نحو : « عندك ، أو في الدار ، سعيدٌ نائماً » ، لأنه بتقديمه يكونُ قد تهيأ للخبريةِ ، ففي صرفه عنها إجحافٌ . ويجوز العكسُ .

وإن تَصَدَّرَها الاسمُ ، وجب رفعُهُ وجعلُ الظرفِ أو المجرورِ حالاً ،
نحو : « نائمٌ عندك » ، أو في الدار ، سعيدٌ » ، ونحو : « نائمٌ سعيدٌ عندك » ،
أو في الدار .

وإن تَصَدَّرَها المبتدأ ، فإن تقدَّمَ الظرفُ أو المجرورُ على الاسمِ ، جاز
جعلُ كلِّ منهما حالاً والآخرُ خبراً ، نحو : « سعيدٌ عندك » ، أو في داره
« نائماً » ، أو تقولُ : « نائمٌ »^(١) . وإن تقدَّمَ الاسمُ على الظرفِ أو المجرورِ ،
فالمختارُ رفعُ الاسمِ ، وجعلُ الظرفِ أو المجرورِ حالاً ، نحو : « سعيدٌ نائمٌ
عندك » ، أو في داره »^(٢) ، ويجوز العكسُ (وهو قليل في كلامهم) ، فتقولُ :
« سعيدٌ نائماً عندك » ، أو في داره .

ومنعَ الجمهورُ نصبَ الاسمِ ، في هذه الصورة . وأجازَهُ ابنُ مالكٍ مُستنداً
إلى قراءةِ الحسنِ البصريِّ . « والأرضُ جميعاً قبضتُهُ يومَ القيامةِ . والسمواتُ ،
مَطْوِيَاتٍ ، بِيَمِينِهِ ، بنصبِ «مَطْوِيَاتٍ» على الحالِ ، وجعلِ «بِيَمِينِهِ» خبراً
عن «السمواتِ» ، وإلى قراءةٍ من قرأ ، وقالوا : « ما في بَطُونِ هذه الأنعامِ ،
خالصةٌ لذكورنا » ، بنصبِ «خالصةٌ» على الحالِ ، وجعلِ «لذكورنا» خبراً
عن « ما الموصولة » . والقراءتانِ شاذَّتانِ . لكن فيهما دليلاً على الجواز . لأنه
ليس معنى شذوذِ القراءةِ أنها غيرُ صالحةٍ للاحتجاجِ بها عربيَّةً .

فإن لم يصلحِ الظرفُ أو المجرورُ بالحرفِ للخبريةِ (بحيثُ لا
يكون مستغنى عن الاسمِ ، لأنه لا يحسنُ السكوتُ عليه) تَعَيَّنَتْ

(١) إن نصبت « نائماً » جعلته حالاً . فكان الظرفُ أو المجرورُ خبراً . وإن رفعته كان
خبراً ؛ وجعلت الظرفُ أو المجرورُ حالاً .

(٢) ولك في هذه الحالة أيضاً أن تعلق الظرفُ وحرف الجر بالخبر . وهو هنا « نائمٌ » .

خبريةُ الاسمِ وحاليةُ الظرفِ أو المجرورِ ، نحو : « فيكَ إبراهيمُ راعِبٌ » ،
 ونحو : « إبراهيمُ فيكَ راعِبٌ » . إذ لا يصحُّ أن تستغنيَ هنا عن الاسمِ ،
 فتقولُ : « إبراهيمُ فيكَ » .

الحال المفردة

الحالُ المفردةُ : ما ليست جملةً ولا شبهةً^(١) ، نحو : « قرأتُ الدرسَ
 مجتهداً . وكتبتهُ مُجتهدينِ . وتعلمناهُ مجتهدينَ » .

٩ - واوُ الحالِ وأحكامُها

واوُ الحالِ : ما يصحُّ وقوعُ « إذ » الظرفيةِ موقعها ، فإذا قلتَ :
 « جئتُ والشمسُ تغيبُ » ، صحَّ أن تقولَ : « جئتُ إذِ الشمسُ تغيبُ » .
 ولا تدخلُ إلاّ على الجملةِ ، كما رأيتَ ، فلا تدخلُ على حالٍ مفردةٍ ، ولا
 على حالٍ شبه جملةٍ .

وأصلُ الربطِ أن يكونَ ضميرَ صاحبِ الحالِ . وحيثُ لا ضميرَ وجبتِ
 الواوُ ، لأنَّ الجملةَ الحاليةَ لا تخلو من أحدهما أو منهما معاً . فإن كانت الواوُ
 معَ الضميرِ كان الربطُ أشدَّ وأحكم .

وواوُ الحالِ ، من حيثُ اقترانُ الجملةِ الحاليةِ بها وعدمه ، على ثلاثة
 أضربٍ : واجبٍ وجائزٍ ومُمتنعٍ .

متى تجب واو الحال ؟

تجبُ واو الحالِ في ثلاثِ صورٍ :

١ - الأولى أن تكونَ جملةُ الحالِ إسميةً مجردةً من ضميرِ

(١) ليس المراد بالمفرد - في باب الحال - ما يقابل الثني والجمع ، بل المراد ما يقابل
 الجملة وشبهها .

يَرْبِطُهَا بِصَاحِبِهَا ، نَحْوُ : « جِئْتُ وَالنَّاسُ نَائِمُونَ » ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ، وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ » ، وَقَوْلُهُ : « أَيَا كُلُّهُ الذَّنْبُ » ، وَنَحْنُ عُصْبَةٌ » ، وَتَقُولُ : « جِئْتُ وَمَا الشَّمْسُ طَالَعَةٌ » .

٢ - أَنْ تَكُونَ مُصَدَّرَةً بِضَمِيرِ صَاحِبِهَا ، نَحْوُ : « جَاءَ سَعِيدٌ وَهُوَ رَاكِبٌ » ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى » .

٣ - أَنْ تَكُونَ مَاضِيَةً غَيْرَ مُشْتَمَلَةٍ عَلَى ضَمِيرِ صَاحِبِهَا ، مُثَبَّتَةٌ كَانَتْ أَوْ مَنفِيَّةً . غَيْرَ أَنَّهُ تَجِبُ « قَدْ » مَعَ الْوَاوِ فِي الْمَثَبَةِ ، نَحْوُ : « جِئْتُ وَقَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ » ، وَلَا تَجُوزُ مَعَ الْمَنفِيَّةِ ، نَحْوُ : « جِئْتُ وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ » .

متى تمنع واو الحال ؟

تَمْنَعُ « وَاوُ الْحَالِ » مِنَ الْجُمْلَةِ فِي سَبْعِ مَسَائِلَ :

١ - أَنْ تَقَعَ بَعْدَ عَاطْفٍ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ، فَجَاءَهَا بِأَسْنَانٍ بَيَاتًا ، أَوْ هُمْ قَائِلُونَ (١) » .

٢ - أَنْ تَكُونَ مُؤَكَّدَةً لِمُضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهَا ، كَقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : « ذَلِكَ الْكِتَابُ » ، لَا رَيْبَ فِيهِ .

٣ - أَنْ تَكُونَ مَاضِيَةً بَعْدَ « إِلَّا » ، فَتَمْنَعُ حِينَئِذٍ مِنْ « الْوَاوِ »

(١) قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَهْلَكْنَاهَا » أَي أَهْلَكْنَا أَهْلِهَا . وَقَوْلُهُ : « فَجَاءَهَا » أَي : فَجَاءَ أَهْلُهَا . فَالْكَلَامُ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ . وَ (الْبَاسُ) : الْعَذَابُ . وَبَيَاتًا : مُصَدَّرٌ وَضَعُ مَوْضِعِ الْحَالِ ، وَهُوَ مُصَدَّرٌ بِبَيَاتٍ بَيَاتًا ، بِمَعْنَى بَاتٍ يَبِيْتُ بَيْتًا وَبَيْتُوتَةً . يُقَالُ : بَاتَ الرَّجُلُ : إِذَا أَدْرَكَ اللَّيْلَ . وَ (قَائِلُونَ) : أَي نَائِمُونَ وَقَتِ الظَّهِيرَةِ ، مِنَ الْقِيْلُولَةِ . وَهِيَ الْإِسْتِرَاحَةُ نِصْفَ النَّهَارِ سِوَاهُ أَكَانَ مَعَهَا نَوْمٌ أَمْ لَا . يُقَالُ : قَالَ الرَّجُلُ يَقِيلُ قِيْلُولَةً وَمَقِيلًا . وَالْقَائِلَةُ : الظَّهِيرَةُ . وَالْمَعْنَى : جَاءَ أَهْلُهَا عَذَابًا بَائِتِينَ أَوْ قَائِلِينَ .

و « قدن » مجتمعين ، ومنفردتين ، وتربط بالضمير وحده^(١) ، كقوله تعالى :
« ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون » . ولا عبرة بشذوذ من
ذهب إلى جواز اقترانها بالواو ، تمسكاً بقول الشاعر :

نَعْمَ أَمْرًا هَرِمٌ ، لَمْ تَعْرِ نَائِبَةٌ
إِلَّا وَكَانَ لِمُرْتَاعٍ بِهَا وَزَرًا

أو إلى جواز اقترانها بقَدْ ، تمسكاً بقول الآخر :

مَتَى يَأْتِ هَذَا الْمَوْتُ لَمْ يُلَفِّ حَاجَةً
لِنَفْسِي ، إِلَّا قَدْ قَضَيْتُ قَضَاءَهَا

لأن ذلك شاذ مخالف للقاعدة ، وللكتير المسموع في فصيح الكلام ،
منثوره ومنظومه .

٤ - أن تكون ماضية قبل « أو » ، كقول الشاعر :

كُنْ لِلخَلِيلِ نَصِيرًا ، جَارًا أَوْ عَدَلًا
وَلَا تَشْحَ عَلَيْهِ . جَادًا أَوْ بَخَلًا

٥ - أن تكون مضارعية مثبتة غير مقترنة بقَدْ وحينئذ تربط
بالضمير وحده ، كقوله تعالى : « وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ » ، ونحو : « جاء
خالدٌ يحملُ كتابه » . فإن اقترنت بقَدْ ، وجبت الواو معها ،

(١) فان لم يكن ضمير يربط الحال بصاحبها امتنعت المسألة ، فلا يقال : « ما جئت الا طلعت
الشمس » لخلو الجملة حينئذ من رابط . فان أردت هذا المعنى قلت : « ما جئت الا والشمس
قد طلعت » ، فتكون الحال جملة اسمية . قال ابن الناظم في شرح ألفية أبيه : « وارت كانت
(أي الجملة الحالية) مصدرية بفعل ماض ، فان كان بعد « الا » أو قبل « أو » لزم الضمير
وترك « الواو » ا هـ .

كقوله تعالى : « لِمَ تُؤذُونِي؟ » وقد تعلمون أني رسولُ الله إليكم . ولا يجوزُ الواوُ وحدها ولا قد وحدها . بل يجبُ تجريدُها منها معاً ، أو اقترانها بهما معاً ، كما رأيت .

٦ - أن تكونَ مضارعيةً منفيةً بـ « ما » ، فتمنعُ حينئذٍ من الواوِ وقد ، مجتمعتينِ ومُنفردتينِ ، وتربطُ بالضميرِ وحدهُ كقولِ الشاعر :

عَهْدُكَ مَا تَصْبُو ، وَفِيكَ شَبِيهُ
فَمَا لَكَ بَعْدَ الشَّيْبِ صَبًا مُتِيًّا؟

وقول الآخر :

كَأَنَّهَا - يَوْمَ صَدَّتْ مَا تَكَلَّمْنَا -
ظِيٌّ بَعْضُفَانَ سَاجِي الطَّرْفِ مَطْرُوفُ

(وأجاز بعض العلماء اقترانها بالواو ، نحو : « حضر خليل وما يركب » . وليس ذلك باختار عند الجمهور . والنزق اللغوي لا يباه . قال السيوطي في (مع الهوامع) : والمنفي بما فيه الوجهان أيضاً ، نحو : « جاء زيد وما يضحك ؛ أو ما يضحك » .)

٧ - أن تكونَ مضارعيةً منفيةً بـ « لا » ، فتمنع أيضاً من « الواو » و « قد » ، مجتمعتينِ ومُنفردتينِ ، كقوله تعالى : « وما لنا لا نُؤمِنُ باللهِ » ، وقوله : « ما لي لا أرى الهدى » ، وقولِ الشاعر :

لَوْ أَنَّ قَوْمًا - لَأَرْتَفَاعَ قَبِيلَةَ
دَخَلُوا السَّمَاءَ - دَخَلْتُهَا لَا أَحْجَبُ

(وأجاز قوم اقترانها بالواو ، لكنه بعيد من النزق اللغوي . قال ابن الناظم : « وقد يجيء (أي المضارع المنفي بلا) بالضمير والواو » .)

فإن كانت منفية بـلِمْ ، جاز أن تُرَبِّطَ بالواوِ والضميرِ معاً ، كقوله
تعالى : « أَوْ قَالَ : أَوْحِي ، إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ » ، وقولِ النابغة الذبياني
الشاعرِ :

سَقَطَ النَّصِيفُ وَلَمْ تُرِدْ إِسْقَاطَهُ
فَتَنَاوَلْتَهُ ، وَأَتَقَّتْنَا بِالْيَدِ (١)

وجاز أن تُرَبِّطَ بالضميرِ وحدهُ ، كقوله تعالى : « فَاَنْقَلِبُوا بِنِعْمَةٍ مِنْ
اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسُّهُمْ سُوءٌ » ، وقولِ الشاعرِ :

كَأَنَّ فُتَاتَ الْعَيْنِ — فِي كُلِّ مَنْزِلٍ
نَزَلْنَ بِهِ — حَبُّ الْفَنَاءِ لَمْ يُحْطَمِ (٢)

فإن خلت من الضميرِ ، وجبَ رَبَطُهَا بالواوِ ، نحو : « جِئْتُ وَلَمْ تَطْلُعِ
الشمسُ » ، ولا يجوزُ تركها ، ومنه قول الشاعرِ :

وَلَقَدْ خَشِيتُ بِأَنْ أَمُوتَ وَلَمْ تَدُرْ
لِلْحَرْبِ دَائِرَةً عَلَى ابْنِي ضَمَّخَمِ

وإن كانت منفية بلَمَّا ، فالجوازُ رَبَطُهَا بالواوِ على كل حال ، كقوله تعالى :
« أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ
الصَّابِرِينَ » (٣) ، وقولِ الشاعرِ :

(١) النصيف : خمار تختمر به المرأة .
(٢) المهن : الصوف المصبوغ . والفناء - بفتح الفاء ، ويكتب بالألف والياء - غنب
الثلج ، وهو شجر له حب أحمر ، كان النساء يتخذن منه القلائد . وقد شبه الشاعر ما يتساقط
من المهن - من هوداجهن - بهذا الحب الأحمر الذي لم يتحطم . وإنما قيده بعدم التحطم لأنه
إِنَّمَا يَكُونُ أَحْمَرَ إِنْ كَانَ صَحِيحاً ؛ فإِذَا تَكَسَّرَ لَمْ يَبْقَ أَحْمَرَ .
(٣) يعلم . منصوب بأن مضمرة بعد الواو .

أَشْوَقًا وَلَمَّا يَمِضُ لِي غَيْرُ لَيْلَةٍ؟
فَكَيْفَ إِذَا خَبَّ الْمَطِيُّ بِنَا عَشْرًا؟

وقول غيره :

إِذَا كُنْتَ مَا كُوَلَا ، فَكُنْ خَيْرَ آكِلٍ
وَإِلَّا فَأَدْرِكُنِي وَلَمَّا أَمْرَقِ

(وأجاز النحاة ربطها بالضمير وحده ، نحو : « رجعت لما أبلغ مرادي » . واختار أن تربط بالواو والضمير معاً ، لأنها لم ترد في كلام العرب إلا كذلك . وإنما جَوَزَ النحاة ترك الواو معها ، قياساً على أختها (لم) ، لا سماعاً . والنفس غير مطمئنة إلى هذا القياس ، لأنّ الذوق اللغوي يأباه . قال ابن مالك : والمنفي بما كاللنفي بلم في القياس . إلا أني لم أجده إلا بالواو) .

متى تجوز واو الحال وتركيها

يجوزُ أن تقترنَ الجملةُ بواو الحالِ ، وأن لا تقترنَ بها ، في غير ما تقدّمَ من صُورٍ وجوبها وامتناعها .

غيرَ أن الأكثرَ في الجملةِ الاسميّةِ - مُثبتةٌ أو منفيّةٌ - أن تقترنَ بالواو والضمير معاً^(١) . فالمُثبتةُ كقوله تعالى : « خرجوا من ديارهم وهم ألوفٌ » ، وقوله : « فلا تجمعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون » . والمنفيّةُ نحو : « رجعتُ وما في يدي شيءٌ » .

وقد تُربطُ - مُثبتةٌ أو منفيّةٌ - بالضمير وحده^(٢) . فالمُثبتةُ كقوله تعالى : « قلنا : اهبطوا بعضكم لبعضٍ عدوٌ » ، وقول الشاعر :

(١) أي بشرط أن لا تقع بعد عاطف ، وأن لا تكون مؤكدة لمضمون الجملة . فان كانت كذلك امتنعت من الواو واكتفت بالضمير ، كما تقدم .

(٢) أي بشرط أن لا تُصدّر بضمير صاحبها . فان صدّرت به وجبت الواو ، كما سبق .

وَلَوْلَا جَنَانُ اللَّيْلِ مَا آبَ عَامِرٌ

إِلَى جَعْفَرٍ ، سِرْبَالُهُ لَمْ يُمَزَّقْ ^(١)

وتقول : « جاء عليٌّ ، وجهه مُتَهَلِّلٌ . وكرَّ خالدٌ كأنه أسدٌ » .
والمنفية كقوله تعالى : « وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ ^(٢) » .

(ولا يشترط لاقتران الجملة الاسمية بالواو ، عدم اقترانها بالا (كما توهم بعض اصحاب
الحواشي ساعهم الله ، فان ذلك ثابت في أفصح الكلام ، قال تعالى : « وما أهلكنا من قرية إلا
ولها كتابٌ معلوم » . وهذا الشرط إنما هو للجملة الماضية فقط ، كما علمت ، وأما الجملة الاسمية
فقد تقتزن بها معاً كما رأيت ، وقد تقتزن بالا وحدها ، كقوله تعالى : « وما أهلكنا من قرية
إلا لها منذرون ») .

أما الجملة الماضية الحالية ، فإن كانت مُثَبِّتَةً ، فأكثرُ ما تُرْبَطُ بالضمير
والواو وقد معاً ^(٣) ، كقوله تعالى : « أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ، وقد كان
فريقٌ منهم يسمعون كلامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ » .

وأقلُّ منه أن تُرْبَطَ بالضمير وقد فقط ، دون الواو ^(٤) ، كقول الشاعر :

(١) جَنَانُ اللَّيْلِ - بفتح الجيم - ظلامه . وآب : رجع . والسربال : الثوب .

(٢) أي : لا ناقض له ولا رادٍ . والمعنى أن حكم الله مُبْرَمٌ ، فليس له من يتعقبه بنقض
أو رده ، من قولهم عقب الحاكم على حكم من قبله - من باب التفعيل - إذا تتبعه وتعقبه لينقضه
أو يبرمه . وهذا يشبه ما تقوم به محكة التمييز التي تسمى محكة النقض والإبرام أيضاً . ولو
سموها « محكة التقيب » لكان أولى وأخصر .

(٣) أي بشرط أن لا تقع بعد (الا) ولا قبل (أو) ، فان كانت كذلك امتنعت من
الواو وقد مجتمعتين ومنفردتين . كما تقدم .

(٤) أي بالشرط المتقدم .

وَقَفْتُ بِرَبْعِ الدَّارِ ، قَدْ غَيَّرَ الْبَلِيَّ

مَعَارِفَهَا ، وَالسَّارِيَاتُ أَلْهَوِاطِلُ^(١)

وأقلّ من هذا أن تُرْبَطَ بالضمير وحده ، دون الواو وقد ، كقوله تعالى :
« هَذِهِ بِيضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا » ، وقوله : « أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِيرَاتٌ صُدُورُهُمْ »
ومنه قول الشاعر :

وَإِنِّي لَتَعْرُونِي لِذِكْرِكِ هَزَّةٌ^(٢)

كَمَا أَنْتَفَضَ الْعُصْفُورُ بَلَلُهُ الْقَطْرُ

وأقلّ من الجميع أن تُرْبَطَ بالضمير والواو فقط^(٣) ، دون قد ، كقوله
تعالى : « قَالُوا ، وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ : مَاذَا تَفْقِدُونَ » ، وقوله : « أَنْزَمِنُ لَكَ
وَاتَّبَعَكَ الْأَرْدَلُونَ » .

إن كانت منفيةً أمتنعت معها « قد » ، فهي تُرْبَطُ غالباً بالضمير والواو
معاً ، نحو : « رَجَعَ خَالِدٌ وَمَا صَنَعَ شَيْئاً » . وقد تُرْبَطُ بالضمير وحده ،
نحو : « رَجَعَ مَا صَنَعَ شَيْئاً » .

فإن لم تشمل الجملة الماضية ، مثبتةً كانت أو منفيةً ، على ضمير يعود إلى
صاحب الحال ، رُبِطَتِ الْمَثْبُتَةُ بِالْوَاوِ وَقَدْ ، والمنفيةُ بِالْوَاوِ وحدها ، وجوباً ،
كما سبق .

(وأما الجملة المضارعية الحالية ، فقد تقدم حكمها ، مثبتة ومنفية ، في الكلام على المواضع
التي تمتنع فيها واو الحال من الجملة ، فراجعه) .

(١) الساريات : جمع سارية ، وهي السحابة تأتي ليلاً .

(٢) وفي شرح الفصح لابن يعين : « نفضة » بدل « هزة » .

(٣) أي بالشرط المتقدم .

فائدة

(أوجب البصريون ، الا الأخفش ، لزوم « قد » مع جملة الماضي المثبت الذي لم يقع بعد « الا » ولا قبل « أو » مطلقاً ، سواء أربطت بالضمير ، أم بالواو ، أم بهما معاً . فان لم تكن ظاهرة فهي مقدره . وقد قدروها قبل الماضي في الآيات السابقة . واختار قول الكوفيين والأخفش ، وهو أنها لا تلازم إلا مع جملة الماضي التي لم تشتمل على ضمير صاحب الحال وهي تلازم في ذلك مع الواو ، كما تقدم . ولا تلازم في غير ذلك ، لكثرة وقوعها حالاً بدون « قد » ، والأصل عدم التقدير) .

١٠ — تَعَدُّدُ الْحَالِ

يجوزُ أن تتعددَ الحالُ ، وصاحبُها واحدٌ أو مُتَعَدِّدٌ . فمثالُ تعدُّدها ، وصاحبُها واحدٌ ، قوله تعالى : « فرجعَ موسى إلى قومِهِ غضبانَ أسفاً » .

وإن تعددت وتعدّدَ صاحبها ، فإن كانت من لفظٍ واحدٍ ومعنى واحدٍ ثنيتها أو جمعها ، نحو : « جاءَ سعيدٌ وخالدٌ راكبينِ . وسافرَ خليلٌ وأخوه ماشينَ » ، ومنه قوله تعالى : « وسَخَّرَ لكمُ الشمسَ والقمرَ دائبينِ » (والأصلُ دائبةٌ ودائباً) وقوله : « وسَخَّرَ لكمُ الليلَ والنهارَ والشمسَ والقمرَ والنجومَ مُسَخَّرَاتٍ بأمرِهِ » .

وإن اختلفَ لفظُها فرُقَ بينها بغير عطفٍ ، نحو : « لَقِيتُ خالداً مُصعداً مُنهدراً^(١) . ولقيتُ دعداً راكبةً ماشياً^(٢) . ونظرتُ خليلاً وسعيداً واقفينَ قاعداً^(٣) » . ثم لم يؤمن اللبسُ أعطيتَ الحالَ الأولى للثاني والأخرى

(١) مصعداً : حال من خالداً . ومنهدراً : حال من التاء في لقيت .

(٢) راكبة : حال من دعداً . وماشياً : حال من التاء في لقيت .

(٣) واقفين : حال من خليلاً وسعيداً . وقاعداً : حال من التاء في نظرت .

الأول . فإن أردت العكس وجب أن تقول : « لقيتُ خالداً مُنحدرًا مُصعداً » ، فيكونُ هوَ المنحدرُ وأنتُ المُصعدُ . وإن أَمِنَ اللبسُ ، لظهور المعنى ، كما في المثالينِ الباقيينِ ، جاز التقديمُ والتأخيرُ ، لأنهُ يمكنُكَ أن تَرُدَّ كلَّ حالٍ إلى صاحبها . فإِن قلتُ : « لقيتُ دعداً ماشياً راکبةً » . ونظرتُ خيلاً وسعيداً قاعداً راکبينِ » ، جاز لوضوح المعنى المراد . ومنه قول الشاعر :

خَرَجْتُ بِهَا أَمْشِي تَجُرُّ وَرَاءَنَا

عَلَى أَثَرَيْنَا ذَيْلَ مِرْطٍ مُرَحَّلٍ (١)

١١ — تَمَّةٌ

وردت عن العربِ أَلْفَاظٌ ، مركّبةٌ تركيبَ خمسةَ عَشَرَ ، واقعةٌ موقعِ الحالِ . وهي مبنيةٌ على فتحِ جُزْءِهَا ، إلا ما كانَ جُزْؤُهُ الأَوَّلُ يَاءً فبِنَاوِهِ عَلَى السُّكُونِ .

وهذه الألفاظُ على ضربينِ :

١ - ما رُكِّبَ ، وأصلُهُ العطفُ ، نحو : « تَفَرَّقُوا شَذَرَ مَدَرٍ ، أو شَفَرَ بَغَرَ » ، أي : « مُتَفَرِّقِينَ ، أو مُنْتَشِرِينَ ، أو مُتَشَتِّتِينَ » ، ونحو : « هو جاري بيتَ بيتَ » ، أي : « مُلَاصِقًا » ، ونحو : « لَقَيْتُهُ كَفَّةً كَفَّةً » ، أي : « مُوَاجِبًا » (٢) .

(١) المرطُ : كل ثوبٍ غيرِ مخيطٍ ، وكساءٍ يؤتزَّرُ به ، وربما تشده المرأةُ على رأسها وتلتفَعُ به . والمرحَّلُ من الثيابِ ما أشبهت نقوشه رجالَ الإبلِ . وجملةُ أمشي : حال من تاء المتكلمِ . وجملةُ تجرُ : حال من ضميرِ الغائبةِ في « بها » .

(٢) ويقالُ أيضاً : « لَقَيْتُهُ كَفَّةً لَكَفَّةً » ، وكَفَّةً عَنْ كَفَةٍ « بفك التركيبِ .

٢ - ما رُكِّبَ ، وأصله الإضافة ، نحو : « فَعَلْتُهُ بِأَيْدِيَّ بَدَاءً » ،
 وبأيدي^(١) بَدَاءَةً ، وبأيدى بَدَاءَةً ، وبأيدى بَدَاءَةً ، وبأيدى^(٢) بَدَاءَةً ،
 وبَدَاءَةً بَدَاءَةً ، أي : « فَعَلْتُهُ مَبْدُوءًا بِه^(٣) » ، ونحو : « قَفَرُوا ، أَوْ ذَهَبُوا
 أَيَدِي سَبَا وَأَيَادِي^(٤) سَبَا^(٥) » ، أي : « مُتَشَتِّتِينَ » .

٧ - التَّمْيِيزُ

التَّمْيِيزُ : أَسْمٌ نَكْرَةٌ يُذَكَّرُ تَفْسِيرًا لِلْمُبْهَمِ مِنْ ذَاتِ أَوْ نِسْبَةٍ . فَأَوَّلُ
 نَحْوِ : « اشْتَرَيْتُ عَشْرِينَ كِتَابًا » ، وَالثَّانِي نَحْوِ : « طَابَ الْمُجْتَهِدُ نَفْسًا » .

وَالْمُفَسِّرُ لِلْمُبْهَمِ يُسَمَّى : تَمْيِيزًا وَمُمَيِّزًا ، وَتَفْسِيرًا وَمُفَسِّرًا ، وَتَمْيِيزًا
 وَمُمَيِّزًا . وَالْمُفَسِّرُ يُسَمَّى : مُمَيِّزًا وَمُفَسِّرًا وَمُمَيِّزًا .

وَالتَّمْيِيزُ يَكُونُ عَلَى مَعْنَى « مِنْ » ، كَمَا أَنَّ الْحَالَ تَكُونُ عَلَى مَعْنَى « فِي » .
 فَإِذَا قُلْتَ : « اشْتَرَيْتُ عَشْرِينَ كِتَابًا » ، فَالْمَعْنَى أَنَّكَ اشْتَرَيْتَ عَشْرِينَ مِنَ
 الْكُتُبِ ، وَإِذَا قُلْتَ : « طَابَ الْمُجْتَهِدُ نَفْسًا » ، فَالْمَعْنَى أَنَّهُ طَابَ مِنْ جِهَةِ
 نَفْسِهِ .

(١) بسكون الياء بلا همز .

(٢) بسكون الياء بلا همز أيضاً .

(٣) هذه الألفاظ زردت بالبناء مركبة ، وموضعها النصب على الحال ، كما علمت ، وما
 سواها مما يشبهها فالجزء الأول منه منصوب لفظاً والآخر مجرور بالإضافة .

(٤) أيدي وأيدي : بسكون الياء فيهما . وانما جاء « بأيدى وأيدي وأيدي » هنا بسكون
 الياء لأن المركب المزجي ، ان كان آخر الجزء الأول منه ياء بني على السكون ، وان كان غيرها
 بني على الفتح ، كما عرفت في الكلام على الأسماء المبنية .

(٥) سبا : سمع في هذا المقام بلا همزة ، وأصله الهمزة أي « سبا » .

والتَّمييزُ قسمانِ : تَمييزُ ذاتِ (ويسمى : تَمييزُ مُفردِ أيضاً) ، و تَمييزُ
نسبةِ (ويسمى أيضاً : تَمييزُ جملةِ) .
وفي هذا المَبَحْثِ ثمانيةُ مَباحِثَ :

١ - تَمييزُ الذاتِ وَحُكْمُهُ

تَمييزُ الذاتِ : ما كان مُفسِّراً لاسمٍ مُبهمٍ ملفوظٍ ، نحو : « عندي
رطلٌ زَيْتاً » .

والاسمُ المُبهمُ على خمسةِ أنواعِ :

١ - العددُ ، نحو : « اشتريتُ أحدَ عشرَ كتاباً » .

ولا فرقَ بينَ أن يكونَ العددُ صريحاً ، كما رأيتَ ، أو مُبهماً ، نحو :
« كم كتاباً عندك ؟ » .

والعددُ قسمانِ : صريحٌ ومُبهمٌ .

فالعددُ الصريحُ ما كان معروفَ الكِيتَةِ : كالواحدِ والعشرةِ والأحدَ عشرَ
والعشرينَ ونحوِها .

والعددُ المُبهمُ : ما كان كنايةً عن عددٍ مجهولِ الكِيتَةِ وألفاظهُ :
« كمٌ وكأينٌ وكذا » ، وسيأتي الكلامُ عليه .

٢ - ما دلَّ على مقدارٍ (أي شيءٌ يُقدَّرُ بالآلةِ) . وهو إمَّا مساحَةٌ نحو :
« عندي قَصَبَةٌ أرضاً » ، أو وزنٌ ، نحو : « لك قنطارٌ عَسلاً » ، أو كيلٌ ،
نحو : « أعطِ الفقيرَ صاعاً قمحاً » ، أو مِقياسٌ نحو : « عندي ذراعٌ جوخاً » .

٣ - ما دلَّ على ما يُشبهُ المقدارَ - مما يدلُّ على غيرِ مُعيَّنٍ -
لأنه غيرُ مُقدَّرٌ بالآلةِ الخاصَّةِ . وهو إمَّا إن يُشبهُ المساحَةَ ، نحو :

« عندي مدُّ البصرِ أرضاً . وما في السماء قَدْرُ راحةٍ سحاباً » ، أو الوزن كقوله تعالى : « فمن يعمل مثقالَ ذرَّةٍ خيراً يره » ، ومن يعمل مثقالَ ذرَّةٍ شراً يره » ، أو الكيلُ - كالأوعية - نحو : « عندي جرَّةٌ ماءً ، وكيسٌ قمحاً ، وراقودٌ^(١) خلاً » ، ونحى^(٢) سمناً ، وحبٌ عسلاً^(٣) ، وما أشبه ذلك ، أو المقياس ، نحو : « عندي مدُّ يدِكَ حبلاً » .

٤ - ما أُجري مجرَى المقادير - من كل اسمٍ مُبهمٍ مُفتقر إلى التمييز والتفسير ، نحو : « لنا مثلُ ما لَكَ خيلاً . وعندنا غيرُ ذلك غنماً » ، ومنه قوله تعالى : « ولو جئنا بِمثلهِ مدداً » .

٥ - ما كان فرعاً للتمييز ، نحو : « عندي خاتمٌ فضةً » ، وساعةٌ ذهباً ، وثوبٌ صوفاً ، ومِعطفٌ جوخاً » .

وحكمُ تمييز الذاتِ أنه يجوز نصبُهُ ، كما رأيتَ ، ويجوزُ جرُّهُ بمن ، نحو : « عندي رطلٌ من زيتٍ ، ومِلءُ الصندوقِ من كتبٍ » ، وبالإضافة ، نحو : « لنا قصبَةٌ أرضٍ ، وقنطارٌ عسَلٍ » ، إلا إذا اقتضت إضافتهُ إضافتين - بأن كان المميّزُ مضافاً - فتمتنعُ الإضافةُ ، ويتعيّنُ نصبُهُ أو جرُّهُ بمن ، نحو : « ما في السماءِ قَدْرُ راحةٍ سحاباً ، أو من سحابٍ » . ويُستثنى منه تمييزُ العددِ ، فإن له أحكاماً ستذكر .

(١) الراقود : خاية عظيمة مطلية الجوف .

(٢) النحى بالنون المكسورة وسكون الحاء المهملة : الزق .

(٣) الحب ، بضم الحاء المهملة : الخاية .

١ - تَمْيِيزُ النَّسْبَةِ وَحُكْمُهُ

تمييزُ النسبةِ : ما كان مفسراً لجملةٍ مبهمَةٍ النسبةِ ، نحو : « حَسُنَ عَلِيٌّ خُلُقًا . وَمَلَأَ اللَّهُ قَلْبَكَ سُرُورًا » . فإنَّ نسبةَ الحُسْنِ إلى عَلِيٍّ مُبْهَمَةٌ تحتملُ أشياءَ كثيرةً ، فأزلتْ إبهامها بقولك « خُلُقًا » . وكذا نسبةُ مَلَأَ اللهُ القَلْبَ قد زال إبهامها بقولك : « سروراً » .

ومن تمييزِ النسبةِ الاسمُ الواقعُ بعدَ ما يُفيدُ التَّعَجُّبَ ، نحو : « ما أشجَمَهُ رجلاً . أكرمَ به تلميذاً . ياله رجلاً . لله درُّهُ بطلاً . ويحَهُ رجلاً . حَسْبُكَ بخالدٍ شجاعاً . كفى بالشَّيْبِ واعظاً . عَظُمَ عَلِيٌّ مَقَامًا ، وأرتفعَ رُتْبَةً » .

وهو على قسمين : مَحْوَلٌ وغير مَحْوَلٌ .

فالمَحْوَلُ : ما كان أصلُهُ فاعلاً ؛ كقوله تعالى : « وأشتملَ الرأسُ شيباً^(١) » ، ونحو : « ما أحسنَ خالداً أدباً^(٢) ! » ، أو مفعولاً ، كقوله سبحانه : « وفجرتنا الأرضَ عُيوناً^(٣) » ، ونحو : « زَرَعْتَ الحديقةَ شجراً^(٤) » ، أو مُبتدأً ، كقوله عزَّ وجلَّ : « أنا أكثرُ منك مالاً وأعزُّ نفراً^(٥) » ، ونحو : « خليلٌ أوفرٌ علماً وأكبرٌ عقلاً^(٦) » .

وحكمه أنه منصوب دائماً . ولا يجوزُ جرُّهُ رُبَّنْ أو بالإضافة ، كما رأيت .

(١) والأصل : اشتمل شيب الرأس .

(٢) والأصل : حسن أدب خالد .

(٣) والأصل : فجرتنا عيون الأرض .

(٤) والأصل : زرعت شجر الحديقة .

(٥) والأصل : مالي أكثرُ من مالك ونفري أعزُّ من نفرك .

(٦) والأصل : علمُ خليلٍ أوفرٌ وعقله أكبر .

وغيرُ المهول : ما كانَ غيرَ مُحَوَّلٍ عن شيءٍ ، نحو : « أكرمِ بسليم رجلاً .
سَمَوْتَ أديباً . عظُمتَ شجاعاً . لله دَرَّةٌ فارساً . ملأتُ خزائني كُتُباً .
ما أكرمَكَ رجلاً » .

وحكُّهُ أنه يُجوزُ نصبُهُ ، كما رأيتَ ، ويجوزُ جَرُّهُ بِمِن ، نحو : « لله
دَرَّةٌ من فارس . أكرمُ به من رجل . سَمَوْتَ من أديب » .

وَأَعْلَمُ أَنَّ ما بعدَ اسمِ التفضيلِ يَنْصَبُ وجوباً على التَّمْيِيزِ ، إن لم يكن من
جنسِ ما قبلَهُ ، نحو : « أنتَ أعلى منزلاً » .

فإن كان من جنسِ ما قبلَهُ وجبَ جَرُّهُ بإضافتهِ ، إلى « أفعل » ، نحو :
« أنتَ أفضلُ رجلٍ » . إلاَّ إذا كانَ « أفعلُ » مضافاً لغيرِ التَّمْيِيزِ ، فيجبُ
نصبُ التَّمْيِيزِ حينئذٍ ، لتعذرِ الإضافةِ مرتينِ ، نحو : « أنتَ أفضلُ الناسِ
رجلاً » .

٤ — حُكْمُ تَمْيِيزِ العَدَدِ الصَّرِيحِ

تَمْيِيزُ العَدَدِ الصَّرِيحِ بمجموعٍ مجرورٍ بالإضافةِ وجوباً ، منَ الثلاثةِ إلى
العشرةِ (١) ، نحو : « جاءَ ثلاثةُ رجالٍ ، وعشرُ نسوةٍ » ، ما لم يكن التَّمْيِيزُ
لفظَ مِثَّةٍ ، فيكون مفرداً غالباً ، نحو : « ثلاثُ مِثَّةٍ » . وقد يُجمعُ نحو :
« ثلاثُ مِثِّينَ ، أو مِثَّاتٍ » . أما الألفُ فمجموعُ ألبتةِ ، نحو : « ثلاثةُ آلافٍ » .

وَأَعْلَمُ أَنَّ مُبْيَنَ الثلاثةِ إلى العشرةِ ، إنما يُجرُّ بالإضافةِ إن كان

(١) أما إن قلت : « جاءني ثلاثة من الرجال » فليس هذا من جرِّ تَمْيِيزِ العددِ بين ، بل
هو تركيبُ آخر ، حذف فيه التَّمْيِيزُ . والأصل : « ثلاثة أشخاص من الرجال » ، فالجاءَ
والمجرور بيانٌ للتَّمْيِيزِ المقدَّر ، في موضوعِ التعتُّ له . لأن تَمْيِيزَ العددِ - من الثلاثة إلى العشرة -
لا يكون إلا مجموعاً مجروراً بالإضافةِ إلى العدد .

جمعاً كعشرة رجالٍ . فإن كانَ اسمَ جمعٍ أو اسمَ جنسٍ ، جُرِّبَ مِن . فالأولُ :
 كثلاثةٍ من القومِ ، وأربعةٍ من الإبلِ ، والثاني : كستةٍ من الطيرِ ، وسبعٍ
 من النَّخلِ . قال تعالى : « فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ » . وقد يُجرُّ بالإضافةِ
 كقوله تعالى : « وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ ^(١) » . وفي الحديثِ « ليس فيما
 دونَ خمسٍ ذَوْدٌ ^(٢) صدقةٌ » ، وقال الشاعر :

ثَلَاثَةٌ أَنْفُسٍ ^(٣) ، وَثَلَاثُ ذَوْدٍ

لَقَدْ جَارَ الزَّمَانُ عَلَى عِيَالِي

وأما معَ أحدَ عشرٍ إلى تسعةٍ وتسعينَ ، فالتمييزُ مفردٌ منصوبٌ ^(٤) ، نحو :
 « جاءَ أحدَ عشرَ تلميذاً ، وتسعٌ وتسعونَ تلميذةً » . وأما قوله تعالى :
 « وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنِي عَشْرَةَ أَسْبَاطًا » ، فأسباطاً : ليس تمييزاً لاثني عشرٍ ، بل
 بدلٌ منه والتمييزُ مُقدَّرٌ ، أي : قطعناهم اثني عشرَ فرقةً ، لأنَّ التمييزَ
 هنا لا يكونُ إلا مفرداً . ولو جازَ أن يكونَ مجموعاً - كما هو مذهبُ بعضِ
 العلماءِ - لَمَّا جازَ هنا جعلُ « أسباطاً تمييزاً ، لأنَّ الأسباطَ جمعُ سبطٍ ، وهو
 مُذكرٌ ، فكان ينبغي أن يُقالَ : وقَطَعْنَاهُمْ أَثْنِي عَشْرَ أَسْبَاطًا ، لأنَّ الإثني

(١) الرهط : عدد من الرجال بين الثلاثة والعشرة .

(٢) الذود : عدد من الإبل ما بين الثلاث إلى العشر . واللفظة مؤنثة ، لذلك كان العدد
 معها مذكراً . والصدقة : الزكاة .

(٣) إنما ذكَّرَ الثلاثة ، مع أن المعدود مؤنث ، لأنه أراد بالنفس الشخص ، وهو مذكر .

(٤) أما إن قلت : « عندي عشرون من الرجال » ، فلا يكون ذلك جرّاً تمييز العدد بمن
 بل هو تركيب آخر ، حذف فيه التمييز . والأصل : « عشرون شخصاً من الرجال » . فالجار
 والمجرور بيان للتمييز المقدر ، في موضع النعت له ، لأن تمييز العدد - من أحد عشر إلى تسعة
 وتسعين - لا يكون إلا مفرداً منصوباً .

توافقُ المدودَ ، والعشرةَ ، وهي مركبةٌ ، كذلك ، كما مرَّ بك في بحث المركبات (١) .

وأما مع المئةِ والألفِ ومثنائهما وجمعهما ، فهو مفردٌ مجرورٌ بالإضافة وجوباً ، نحو : « جاءَ مئةُ رجلٍ ؛ ومِئتا امرأةٍ ، ومِئاتُ غلامٍ ، وألفُ رجلٍ ، وألفا امرأةٍ ، وثلاثةُ آلافِ غلامٍ » . وقد شدَّ تمييزُ المئةِ منصوباً في قوله :

إذا عاشَ أَلْفَتِي مِئَتَيْنِ عَاماً
فَقَدْ ذَهَبَ الْمَسْرَةُ وَالْفَتَاءُ

٥ — « كم » الاستفهامية وتَمييزُها

كم على قسمين : استفهامية وخبَرية .

فكَمْ الاستفهامية : ما يُستفهمُ بها عن عددٍ مبهمٍ يُراد تَعيينُهُ ، نحو : « كم رجلاً سافرَ ؟ » . ولا تقعُ إلا في صدر الكلامِ ، كجميع أدوات الاستفهام .

وتمييزُها مفردٌ منصوبٌ ، كما رأيتَ . وإن سبقها حرفٌ جرٌّ جازجره — على ضعفٍ — بمن مُقدِّرةٌ ، نحو : « بكمٍ درهمٍ اشتريتَ هذا الكتابَ ؟ » أي : بكمٍ من درهمٍ اشتريته ؟ ونصبُهُ أولى على كلِّ حالٍ . وجرُّهُ ضعيفٌ . وأضعفُ منه إظهارُ « من » .

ويجوزُ الفصلُ بينها وبين تَمييزِها . ويكثرُ وقوعُ الفصلِ بالظرفِ والجارِ والمجرورِ ، ونحو : « كم عندك كتاباً ؟ * كم في الدار رجلاً ؟ » . ويَقِلُّ الفصلُ بينهما بجرها ، نحو : « كم جاءني رجلاً ؟ » ، أو بالعامل فيها نحو : « كم اشتريتَ كتاباً ؟ » .

(١) راجع أوائل الجزء الأول من هذا الكتاب .

ويجوزُ حذفُ تمييزِها ، مثل : « كم مالك ؟ » ، أي : كم درهماً ، أو ديناراً ، هو ؟ .

وحكمُها ، في الإعرابِ ، أن تكونَ في محلِّ جرٍّ ، إن سبقها حرفُ جرٍّ ، أو مضافٌ ، نحو : « في كم ساعة بلغت دمشق ؟ » ، ونحو : « رأيَ كم رجلاً أخذت ؟ » ، وأن تكونَ في محلِّ نصبٍ إن كانت استفهاماً عن المصدر ، لأنها تكونُ مفعولاً مطلقاً ، نحو : « كم إحساناً أحسنت ؟ » ، أو عن الظرفِ ، لأنها تكونُ مفعولاً فيه ، نحو : « كم يوماً غبت ؟ » ، أو عن المفعولِ به ، نحو : « كم جائزةً نلت ؟ » ، أو عن خبرِ الفعلِ الناقصِ ، نحو : « كم إخوتك ؟ » .

فإن لم تكن استفهاماً عن واحدٍ مما ذكرَ ، كانت في محلِّ رفعٍ على أنها مبتدأٌ أو خبرٌ . فالأولُ نحو : « كم كتاباً عندك ؟ » ، والثاني نحو : « كم كتبك ؟ » . ولك في هذا أيضاً أن تجعل « كم » مبتدأً وما بعدها خبراً . والأولُ أولى .

٦ — « كم » الخبرية وتمييزها

كم الخبرية : هي التي تكون بمعنى « كثير » وتكون إخباراً عن عددٍ كثيرٍ مبهم الكمية ، نحو : « كم عالمٍ رأيت ! » ، أي : رأيت كثيراً من العلماء . ولا تقع إلا في صدر الكلام . ويجوز حذفُ تمييزها ، إن دل عليه دليلٌ ، نحو : « كم عصيتَ أمري ! » ، أي : « كم مرةً عصيته ! » .

وحكمُ تمييزها أن يكون مفرداً ، نكرةً ، مجروراً بالإضافة إليها أو بمن ، نحو : « كم علمٍ قرأت ! » ونحو : « كم من كريمٍ أكرمت ! » .

ويجوزُ أن يكون مجموعاً ، نحو : « كم علومٍ أعرفُ ! » . وإفرادهُ أولى .

ويجوزُ الفصلُ بينها وبينَ مُبَيِّنِها . فإن فَصَلَ بينهما وجبَ نصبُهُ على التَّمييزِ ، لامتناعِ الإضافةِ معَ الفصلِ ، نحو : « كم عندك درهماً ! » ، ونحو : « كم لك يا فتى فضلاً ! » أو جرُّهُ بِمِنْ ظاهراً ، نحو : « كم عندك من درهم ! » . ونحو : « كم لك يا فتى من فضل ! » . إلاّ إذا كان الفاصلُ فعلاً مُتَعَدِّياً متسلّطاً على « كم » ، فيجبُ جرُّهُ بِمِنْ ، نحو : « كم قرأتُ من كتابٍ » ، كيلا يلتبسَ بالمفعول به فيما لو قلت : « كم قرأتُ كتاباً » .

(وذلك لأن الجملة الأولى تدل على كثرة الكتب التي قرأتها ، والجملة الأخرى تدل على كثرة المرات التي قرأت فيها كتاباً . فكم في الصورة الأولى في موضع نصب على أنها مفعول به مقدم لقرأت ، وفي الصورة الأخرى في موضع نصب على أنها مفعول مطلق له . لأنها كناية عن المصدر ، والتقدير : كم قراءة قرأت كتاباً فيكون تمييزها محذوفاً) .

ويجوز في نحو : « كم نالني منك معروفٌ ! » ، أن ترفعهُ على أنه فاعل « نال » ، فيكون تمييزُ « كم » مقدراً ، أي : « كم مرّة ! » . ويجوز أن تنصبهُ على التمييز ، فيكون فاعلُ « نال » ضميراً مستتراً يعود إلى « كم » .

وحكمُ « كم » الخبريّة ، في الإعراب ، كحكمِ « كم » الاستفهامية تماماً ، والأمثلةُ لا تحفى .

وأعلم أن « كم » الاستفهامية و « كم » الخبريّة ، لا يتقدّمُ عليهما شيءٌ من متعلقاتٍ جملتيهما ، إلا حرفُ الجرِّ والمضاف ، فهما يعملان فيهما الجرّ . فالأولى نحو : « بكم درهماً اشتريت هذا الكتاب ؟ » ونحو : « ديوان كم

شاعراً قرأتَ؟» ، والثانيةُ نحو : « إلى كم بلدٍ سافرتُ ! » ونحو : « خطبة
كم خطيبٍ سمعتُ فَوَعَيْتُ ! » .

وتشاركُ « كم » الاستفهاميةُ و « كم » الخبريةُ في خمسةِ أمورٍ : كونُهما
كنايتينِ عن عددٍ مُبهمٍ مجهولِ الجنسِ والمقدارِ ، وكونُهما مَبْنِيَّتَيْنِ ، وكونُ
البناءِ على السكونِ ، ولزومُ التصديرِ ، والاحتياجُ إلى التَّمييزِ .

ويفترقانِ في خمسةِ أمورٍ أيضاً :

١ - أنْ مُميزِها مختلفانِ إعراباً . وقد تقدّم شرحُ ذلك .

٢ - أنَّ الخبريةَ تحتصُّ بالماضي ، كَرَبِّ ، فلا يجوزُ أنْ تقولَ : « كم
كتبِ سَأشترِي ! » ، كما لا تقولُ : « رَبِّ دارِ سَأبني » . ويجوزُ أنْ تقولَ :
« كم كتاباً ستشترِي ؟ » .

٣ - أن المتكلمَ بالخبريةِ لا يستدعي جواباً ، لأنه مخبرٌ ، وليسُ مُستفهِمٌ .

٤ - أنَّ التصديقَ أو التكذيبَ يتوجَّهُ على الخبريةِ ، ولا يتوجَّهُ على
الاستفهاميةِ ، لأنَّ الكلامَ الخبريَّ يحتملُ الصدقَ والكذبَ . ولا يحتملُهما
الاستفهاميُّ ، لأنه إنشائيٌ .

٥ - أنَّ المُبدلَ من الخبريةِ لا يقترنُ بهمزةُ الاستفهاميةِ ، تقولُ : « كم
رجلٍ في الدارِ ! عَشْرَةٌ » ، بل عشرونَ . وتقولُ : « كم كتابٍ أَشتريتُ !
عَشْرَةٌ » ، بل عشرينَ » ، أما المُبدلُ من الاستفهاميةِ فيقترنُ بها ، نحو : « كم
كتبُكُ ؟ أَعَشْرَةٌ أم عشرونَ ؟ » ونحو : « كم كتاباً اشتريتُ ؟ أَعَشْرَةٌ ، أم
عشرينَ ؟ » .

٧ - « كَأَيِّنْ » وَتَمْيِيزُهَا

كَأَيِّنْ (وَتَكْتَبُ : كَأَيِّ - أَيضاً) مثل : « كَمْ » الخَبْرِيَّةُ مَعْنَى . فَهِيَ تُوَافِقُهَا فِي الإِبْهَامِ ، وَالاِفْتِقَارِ إِلَى التَّمْيِيزِ ، وَالبِنَاءِ عَلَى السَّكُونِ ، وَإِفَادَةِ التَّكْثِيرِ ، وَلِزُومِ أَنْ تَكُونَ فِي صَدْرِ الكَلَامِ ، وَالاِخْتِصَاصِ بِالمَاضِي .

وَحُكْمُ تَمْيِيزِهَا أَنْ يَكُونَ مَفْرُداً مَجْرُوراً بِمِنْ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيؤُنَ كَثِيرٌ ^(١) » ، وَقَوْلِهِ : « وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ، اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ^(٢) » ، وَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

وَكَأَيِّنْ تَرَى مِنْ صَامِتٍ ، لَكَ مُعْجَبٌ
زِيَادَتُهُ ، أَوْ نَقْصُهُ ، فِي التَّكَلُّمِ !

وَقَدْ يُنْصَبُ عَلَى قِلَّةٍ ، كَقَوْلِ الآخِرِ :

وَكَأَيِّنْ لَنَا فَضْلاً عَلَيْكُمْ وَمِنَّةً
قَدِيماً ! وَلَا تَدْرُونَ مَا مِنْ مُنْعِمٍ ؟

وَقَوْلِ غَيْرِهِ :

أُظْرِدُ الْيَأْسَ بِالرَّجَاءِ ، فَكَأَيِّنْ
أَلْمَأُ حَمَّ يُسْرُهُ بَعْدَ عُسْرِهِ ^(٣) !

(١) الرَبِيؤُنُ: الأُلُوفُ مِنَ النَّاسِ أَوْ الجَمَاعَاتِ . وَفَسَّرَتْ أَيْضاً هُنَا بِالعُلَمَاءِ الأَتَقِيَاءِ وَالعَابِدِينَ وَالوَاحِدِ رَبِّي . بِكَسْرِ الرَّاءِ وَتَشْدِيدِ البَاءِ وَاليَاءِ ؛ نَسْبَةً إِلَى الرَّبَّةِ ، وَهِيَ الجَمَاعَةُ .

(٢) كَأَيِّنْ : اسْمُ كِنْيَةٍ ، فِي مَحَلِّ رَفْعٍ مُبْتَدَأً . وَجُمْلَةُ « لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا » : صِفَةُ لِذَابَةِ . وَجُمْلَةُ « اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ » ، مِنَ المَبْتَدَأِ وَالخَبْرِ ؛ فِي مَحَلِّ رَفْعٍ خَبَرِ « كَأَيِّنْ » .

(٣) أَلْمَأُ : اسْمُ فَاعِلٍ مِنَ أَلْمَ يَأْلُمُ أَلْمًا - مِنْ بَابِ فَرَحٍ - فَهُوَ أَلْمٌ ، إِذَا أَصَابَهُ الأَلْمُ .

وحكمها في الإعراب ، كحكم أختها « كم » الخبرية ، إلا أنها إن وقعت مبتدأ لا يُخبر عنها إلا بجملة أو شبهها (أي الظرفِ والجارِ والمجرور) ، كما رأيتَ ولا يُخبرُ عنها بمفردٍ ، فلا يقالُ : « كَأينَ من رجلٍ جاهلٍ طريقَ الخيرِ ! » ، بخلاف « كم » .

٨ — « كَذَا » وَتَمْيِيزُهَا

تكونُ « كذا » كنايةً عن العددِ المبهَمِ ، قليلاً كان أو كثيراً ، نحو : « جاءني كذا وكذا رجلاً » ، وعن الجملةِ ، نحو : قلتُ : « كذا وكذا حديثاً » ، والغالب أن تكونُ مُكرّرةً بالعطفِ ، كما رأيتَ . وقد تُستعملُ مفردةً أو مُكرّرةً بلا عطفِ .

وحكمُ تَمْيِيزِها أنه مفردٌ منصوبٌ دائماً ، كما رأيتَ . ولا يجوزُ جرُّه . قال الشاعر :

عَدِ النَّفْسَ نَعْمَى ، بَعْدَ بُوْثَاكَ ، ذَاكِرًا

كَذَا وَكَذَا لُطْفًا بِهِ نَسِيَّ الْجَهْدُ

وُحْكَمُهَا فِي الإِعْرَابِ أَنَّهَا مَبْنِيَّةٌ عَلَى السَّكُونِ . وَهِيَ تَقَعُ فَاعِلًا ، نَحْوُ : « سَافِرٌ كَذَا وَكَذَا رَجُلًا » ، وَثَانِبٌ فَاعِلٌ ، نَحْوُ : « أَكْرَمَ كَذَا وَكَذَا مَجْتَهِدًا » ، وَمَفْعُولًا بِهِ نَحْوُ : « أَكْرَمْتُ كَذَا وَكَذَا عَالِمًا » ، وَمَفْعُولًا فِيهِ ، نَحْوُ : « سَافَرْتُ كَذَا وَكَذَا يَوْمًا » . وَسَرْتُ كَذَا وَكَذَا مِيلًا » ، وَمَفْعُولًا مَطْلَقًا ، نَحْوُ : « ضَرَبْتُ اللَّصَّ كَذَا وَكَذَا ضَرْبَةً » ، وَمَبْتَدَأٌ ، نَحْوُ : « عِنْدِي كَذَا وَكَذَا كِتَابًا » ، وَخَبْرًا ، نَحْوُ : « الْمَسَافِرُونَ كَذَا وَكَذَا رَجُلًا » .

٩ - بعض أحكام التَّمييز

١ - عاملُ النَّصْبِ في تَمييزِ الذاتِ هو الاسمُ المَبْهَمُ المَميَّزُ، وفي تَمييزِ الجملةِ هو ما فيها من فعلٍ أو شِبْهِهِ .

٢ - لا يَتَقَدَّمُ التَّمييزُ على عاملِهِ إن كان ذاتاً : « كرطل زيتاً » ، أو فعلاً جامداً ، نحو : « ما أحسنه رجلاً . نعم زيد رجلاً . بئس عمرؤ امرأ . »
ونَدَّرَ تَقَدُّمُهُ على عاملِهِ المتصَرِّفِ ، كقولِهِ :

أَنْفَسًا تَطِيبُ بِنَيْلِ الْمُنَى ؟

وداعي أَلْمُنُونِ يُنادي جِهاراً !

أما تَوَسُّطُهُ بينَ العاملِ ومرفوعِهِ فجائزٌ ، نحو : « طاب نفساً علي » .

٣ - لا يكونُ التَّمييزُ إلاّ اسماً صريحاً ، فلا يكونُ جملةً ولا شِبْهَهَا .

٤ - لا يجوزُ تعدُّدُهُ .

٥ - الأصلُ فيه أن يكونَ اسماً جامداً . وقد يكونُ مشتقاً ، إن كان وصفاً نابَ عن موصوفِهِ ، نحو : « لله درّه رجلاً فارساً ! . ما أحسنه عالماً ! . »
مررت بعشرين راكباً .

(لأن الأصل : « لله درّه رجلاً فارساً ، وما أحسنه رجلاً عالماً ، ومررت بعشرين رجلاً راكباً . » فالتَّمييزُ ، في الحقيقة ، إنما هو الموصوفُ المحذوفُ) .

٦ - الأصلُ فيه أن يكونَ نكرةً . وقد يأتي معرفةً لفظاً ، وهو في

المعنى نكرةٌ ، كقولِ الشاعر :

رَأَيْتَكَ لَمَّا أَنْ عَرَفْتَ وُجُوهُنَا

صَدَدْتَ ، وَطَبَّتَ النَّفْسَ يَا قَيْسُ عَنْ عَمْرٍو

وقول الآخر :

« عَلَامَ مُلِثَتِ الرَّعْبَ ؟ وَالْحَرْبُ لَمْ تَقِدْ »

فإن «أل» زائدة، والأصل: «طَبِيتَ نَفْسًا، وَمَلِئْتُ رُعْبًا»، كما قال تعالى: «لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فِرَارًا، وَمَلِئْتُ مِنْهُمْ رُعْبًا». وكذا قولهم: «أَلِمَ فلانُ رَأْسَهُ» أي: «أَلِمَ رَأْسًا». قال تعالى: «إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ»، وقال: «وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيَةٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا»، أي: «سَفِهَ نَفْسًا، وَبَطِرَتْ مَعِيشَةٌ». فالمعرفة هنا، كما ترى، في معنى النكرة.

(وكثير من النحاة ينصبون الاسم في نحو: «ألم رأسه»، وسفه نفسه، وبطرت معيشتها على التشبيه بالمفعول به. ومنهم من لم يشترط تنكير التمييز، بل يميز تعريفه مستشهداً بما مر من الأمثلة. والحق أن المعرفة لا تكون تمييزاً إلا إذا كانت في معنى التنكير، كما قدمنا).

٧ - قد يأتي التمييزُ مؤكِّداً، خلافاً لكثير من العلماء، كقوله تعالى: «إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا» ونحو: «اشتريتُ من الكتبِ عشرينَ كتابًا»، فشهراً وكتاباً لم يذكر الـليانِ، لأنَّ الذاتَ معروفةً، وإنما ذُكِرَ للتأكيد. ومن ذلك قول الشاعر:

والتَّغْلِيثُونَ بِئْسَ الْفَحْلُ فَحْلُهُمْ
فَحْلًا، وَأُمَّهُمْ زَلَاءٌ مِنْطِيقٌ^(١)

٨ - لا يجوزُ الفصلُ بينَ التمييزِ والعددِ إلاَّ ضرورةً في الشعر كقوله:

« فِي خَمْسَ عَشْرَةَ مِنْ جُمَادَى لَيْلَةً »

يريدُ: في خمسَ عَشْرَةَ لَيْلَةً من جُمادى.

٩ - إذا جُئْتَ بعدَ تمييزِ العددِ - كأحدَ عشرَ وأخواتها، وعشرينَ

(١) الزلاء: الرسحاء الخفيفة الوركين. والمنطيق: المرأة تضم الى عجيزتها حشيتة تكبرها بها.

وأخواتها - بنعتٍ ، صَحَّ أن تُفردهُ منصوباً باعتبارِ لفظِ التمييزِ ، نحو :
« عندِي ثلاثةَ عَشَرَ ، أو ثلاثون ، رجلاً كريماً » ، وصَحَّ أن تُجمعهُ جمعَ
تكسيرٍ منصوباً ، باعتبارِ معنى التمييزِ ، نحو : « عندِي ثلاثةَ عَشَرَ ، أو ثلاثون
رجلاً كريماً ، لأن رجلاً هُنَا في معنى الرجالِ ، ألا ترى أن المعنى : ثلاثةَ
عَشَرَ ، أو ثلاثون من الرجالِ » .

ولك في هذا الجمعِ المنعوتِ به أن تحمِلَهُ ، في الإعرابِ ، على العدَدِ نفسه ،
فتَجعلهُ نعتاً له ، نحو : « عندِي ثلاثةَ عَشَرَ ، أو ثلاثون رجلاً كريماً » .
ولك أن تقولَ : « عندِي أربعونَ درهماً عربياً أو عربيّةً » ، فالتذكيرُ باعتبارِ
لفظِ الدرهمِ ، والتأنيثُ باعتبارِ معناه ، لأنه في معنى الجمعِ ، كما تقدمَ .

فإن جمعتَ نعتَ هذا التمييزِ جمعَ تصحيحٍ ، وجبَ حملُهُ على نفسه ،
وجعلهُ نعتاً له لا للتمييزِ ، نحو : « عندِي أربعةَ عَشَرَ ، أو أربعونَ ،
رجلاً صالحونَ » .

١٠ - قد يضافُ العددُ فيستغنى عن التمييزِ ، نحو : « هذهَ عَشْرَتُكَ ،
وعِشْرُو أَبِيكَ ، وأحدَ عَشَرَ أَخِيكَ » ، لأنك لم تُضِفْ إلاّ والمميزُ معلومُ
الجنسِ عند السامعِ . ويستثنى من ذلك « اثنا عشرَ وأثنتا عَشْرَةَ » ، فلم
يُجيزُوا إضافتها ، فلا يقالُ : « تُخَذِ اثنيَ عَشْرَكَ » ، لأنَّ عَشْرَ هُنَا بمنزلةِ
نونِ الاثنينِ ، ونونِ الاثنينِ لا تجتمعُ هي والإضافةُ ، لأنها في حكمِ التنوينِ ،
فكذلك ما كان في حكمها .

وَأعلمُ أنَّ العدَدَ المركبَ ، إذا اضيفَ ، لا تُخِلُّ إضافتهُ ببنائه ، فيبقى
مبنيّ الجزئيةِ على الفتحِ ، كما كان قبلَ إضافتهِ ، نحو : « جاءَ ثلاثةَ عَشْرَكَ » .

ويرى الكوفيون أن العددَ المركَّبَ إذا اضيفَ اعرَبَ صدرهُ بما تقتضيه
العواملُ ، وجرَّ عجزهُ بالإضافةِ نحو : « هذه خمسةُ عشرِك . أخذَ خمسةَ
عشرِك . أعطِ من خمسةِ عشرِك » ، والمختارُ عند النُّحاة أن هذا العددَ يلزم
بناءَ الجزءين ، كما قدّمنا .

٨ - الاستثناء

الاستثناء : هو إخراجُ ما بعدَ « إلا » ، أو إحدى أخواتها من ادوات
الاستثناء ، من حكم ما قبله ، نحو : « جاء التلاميذُ إلا عليًا » .

والمُخرَجُ يُسمَى « مستثنى » ، والمُخرَجُ منه « مُستثنى منه » .

وللإستثناء ثمانى أدواتٍ ، وهي : « إلا » وغيرُ « سوى » (بكسر السين .
ويقال فيها أيضاً « سوى » - بضم السين - وسواءً - بفتحها) وخلا وعدا وحاشا
وليسَ ولا يكونُ ، .

وفي هذا المبحث ثمانية مباحث :

١ - مباحثُ عامَّةٌ

١ - المُستثنى قسماً : مُتَّصِلٌ ومنقطعٌ .

فالمُتَّصِلُ : ما كان من جنس المُستثنى منه ، نحو : « جاء المسافرون إلا
سعيداً » .

والمُنقطعُ : ما ليسَ من جنس ما استثنى منه ، نحو : « احترقت الدارُ
إلا الكتبُ » .

٢ - الاستثناء : استفعالٌ من « ثناه عن الأمرينيه » : إذا صرفه عنه ولو .

فلاستثناء : صرف لفظ المُستثنى منه عن عمومه ، بإخراج المستثنى من ان يتناولهُ ما حَكِمَ به على المستثنى منه . فإذا قلتَ : « جاءَ القومُ ، ظنُّ أنْ خالدًا داخلٌ معهم في حكمِ المجيءِ أيضاً ، فإذا استثنيتَهُ منهم ، فقد صرفتَ لفظَ « القومِ » عن عمومهِ باستثناءِ أحدِ أفرادِهِ - وهو خالدٌ - من حكمِ المجيءِ المحكومِ به على القومِ . لذلك كان الاستثناءُ تخصيصَ صفةٍ عامّةٍ بذكر ما يدلُّ على تخصيصِ عمومها وشمولها بواسطة أداةٍ من أدواتِ الاستثناءِ .

فإذا علمتَ هذا ، علمتَ أن الاستثناءَ من الجنس ، هو الاستثناءُ الحقيقيُّ ، لأنه يُفيدُ التخصيصَ بعدَ التعميمِ ، ويُزيلُ ما يُظنُّ من عمومِ الحكمِ . وأمّا الاستثناءُ من غيرِ الجنسِ فهو استثناءٌ لا معنى له إلاّ الاستدراكُ ، فهو لا يُفيدُ تخصيصاً ، لأن الشيءَ إنّما يُخصَّصُ جنسَهُ . فإذا قلتَ : « جاءَ المسافرون إلاّ أمتعتهم » ، فلفظُ « المسافرين » لا يتناولُ الأمتعةَ ، ولا يدلُّ عليها . وما لا يتناولهُ اللفظُ فلا يحتاجُ إلى ما يخرجُهُ منه . لكنّ إنّما استثنيتَ هنا استدراكاً كيلا يُتوهمَ أن أمتعتهم جاءتْ معهم أيضاً ، عادةَ المسافرين .

فلاستثناءُ المتصلِ يُفيدُ التخصيصَ بعدَ التعميمِ ، لأنه استثناءٌ من الجنسِ . والاستثناءُ المنقطعُ يُفيدُ الاستدراكَ لا التخصيصَ ، لأنه استثناءٌ من غيرِ الجنسِ .

٣ - لا يستثنى إلاّ من معرفةٍ أو نكرةٍ مُفيدةٍ ، فلا يقالُ « جاءَ قومٌ إلا رجلاً منهم » ، ولا « جاءَ رجالٌ إلاّ خالداً » . فإن أفادتِ النكرةُ جازِ الاستثناءِ منها ، نحو : « جاءَني رجالٌ كانوا عندك إلاّ رجلاً منهم » ونحو : « ما جاءَ أحدٌ إلاّ سعيداً » ، قال تعالى : « فلكبّثَ في قومهِ ألفَ سنةٍ إلاّ

وتكونُ النكرةُ مفيدةٌ إذا أُضيفتُ ، أو وصفتُ ، أو وقعت في سياقِ
النفي أو النهي أو الاستفهام .

وكذا لا يُستثنى من المعرفة نكرةٌ لم تخصصَّ ، فلا يقالُ : « جاء القومُ
إلاّ رجلاً » . فإن تخصصّت جاز ، نحو : « جاء القومُ إلاّ رجلاً منهم ، أو
إلاّ رجلاً مريضاً ، أو إلاّ رجلاً سوءً » .

٤ - الناصبُ للمستثنى بإلا هو « إلاّ » نفسها ، على المعتمدِ . وقيلَ : هو
ما تقدّمها من فعلٍ أو شبهه .

٥ - يصح استثناءُ قليلٍ من كثيرٍ . وكثيرٍ من أكثرٍ منه . وقد يُستثنى
من الشيء نصفهُ ، تقول : « له عليّ عشرةٌ إلاّ خمسةً » ، قال تعالى : « يا أيّها
المزملُ ، قمِ الليلَ إلاّ قليلاً ، نصفه^(١) ، أو أنقص منه قليلاً ، أو زدْ
عليه » . فقد سمّي النصفُ قليلاً واستثناءهُ من الأصل . وقال قومٌ : لا يستثنى
من الشيء إلا ما كان دون نصفه . وهو مردودٌ بهذه الآية .

٦ - استثناءُ الشيء من غيرِ جنسه لا معنى له . وما ورد من ذلك فليست
فيه « إلاّ » للاستثناء على سبيل الأصل . وإنما هي بمعنى « لكن » ، وهو ما
يسمونه : « الاستثناءُ المنقطِعُ » . ومع ذلك فلا بدّ من الارتباط بين المستثنى
منه والمستثنى ، كما ستعلم ذلك . . . ومن ذلك قوله تعالى : « ما أنزلنا عليك
القرآنَ لتشقى ، إلاّ تذكرةً^(٢) لمن يخشى » ، أي : لكن أنزلناه تذكرةً ،

(١) الراجع من أقوال المفسرين أن « قليلاً » : مستثنى من الليل ، و « نصفه » : بدلاً من
قليلاً ، وقلته بالنسبة إلى الكل .

(٢) تذكرة : مستثنى من المصدر المؤول من « تشقى » بأن المقدرة ، والتقدير ما أنزلنا
عليك القرآن لشقائك .

وقوله: «فذكر، إنما أنت مذكر»، لست عليهم بمسيطر، إلا
من^(١) تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الأكبر، أي: لكن من
تولى وكفر.

٢ - حُكْمُ الْمُسْتَثْنَى بِإِلَّا الْمُتَّصِلِ

إن كان المستثنى بالآ «متصلاً»، فله ثلاث أحوال: وجوب النصب بالآ
وجواز النصب والبدلية، ووجوب أن يكون على حسب العوامل قبله.

متى يجب نصب المستثنى بالآ؟

يجب نصب المستثنى بالآ في حالتين:

١ - أن يقع في كلام تام موجب، سواء أتأخر عن المستثنى منه أم
تقدم عليه. فالأول نحو: «ينجح التلاميذ إلا الكسول»، والثاني نحو:
«ينجح إلا الكسول التلاميذ».

والمراد بالكلام التام أن يكون المستثنى منه مذكوراً في الكلام،
وبالموجب أن يكون الكلام مثبتاً، غير منفي. وفي حكم النفي النهي
والاستفهام الإنكاري. ولا فرق بين أن يكون النفي معنى أو بالأداة، كما
ستعلم.

٢ - أن يقع في كلام تام منفي، أو شبه منفي، ويتقدم على المستثنى
منه، نحو: «ما جاء إلا سليماً أحداً»، ومنه قول الشاعر:

وَمَا لِي إِلَّا آلَ أَحْمَدَ شَيْعَةً

وَمَا لِي إِلَّا مَذْهَبَ الْحَقِّ مَذْهَبُ

(١) من: مستثنى من الضمير في «عليهم».

فإن تقدم المستثنى على صفة المستثنى منه ، جاز نصبُ المستثنى بإلا ،
وجاز جعله بدلاً من المستثنى منه ، نحو : « ما في المدرسة أحد إلا أخاك ، أو
إلا أخوك » ، كسول .

متى يجوز في المستثنى بالآ الوجهان

يجوز في المستثنى بالآ الوجهان - جعله بدلاً من المستثنى منه . ونصبه
بالآ - إن وقع بعد المستثنى منه في كلام تام منفيّ أو شبه منفيّ ، نحو :
« ما جاء القوم إلا علي ، وإلا علياً » . وتقول في شبه النفي : « لا يقيم أحد
إلا سعيداً ، وإلا سعيداً . وهل فعل هذا أحد إلا أنت ، وإلا إياك ! »
والاتباع على البديلة أولى . والنصب عربيّ جيّد . ومنه قوله تعالى : « ولا
يكنفت منكم أحد إلا أمرأتك » . « وقرىء إلا أمرأتك » ، بالرفع على
البديلة .

ومن أمثلة البديلة ، والكلام منفيّ ، قوله تعالى : « ما فعلوه إلا قليل
منهم » ، وقرىء « إلا قليلاً » بالنصب بالآ ، وقوله : « لا إله إلا الله »^(١) ،
وقوله : « ما من إله إلا إله واحد »^(٢) ، وقوله : « ما من إله إلا الله » .

ومن أمثلتها ، والكلام شبه منفيّ ، لأنه استفهام إنكاري ، قوله تعالى :
« ومن يفر الذنوب إلا الله ! » ، وقوله : « ومن يقنط من رحمة ربه »

(١) الله اما بدل من الضمير المستتر في خبر (لا) المحذوف ، وهو موجود اما بدل من محل
(لا) واسمها ، لأن محلها الرفع بالابتداء . كما تقدم في مبحث لا النافية للجنس .

(٢) من : حرف جر زائد . واله : مجرور لفظاً بمن الزائدة ، مرفوع محلاً لأنه مبتدأ .
وخبره محذوف تقديره : موجود اله . اما بدل من الضمير المستتر في الخبر المحذوف . واما بدل
من محل اله الأول ، لأن محله الرفع على الابتداء ، كما ذكرنا .

الإلا الضالون ؟ ! .

وقد يكون النفي معنوياً ، لا بالأداة ، فيجوزُ فيما بعدَ « إلا » الوجهان أيضاً - البدليةُ والنصبُ بإلا ، والبدليةُ أولى - نحو : « تَبَدَّلَتْ أَخْلَاقُ الْقَوْمِ إِلاَّ خَالِدًا » ، وإلاَّ خَالِدًا ، لأن المعنى : لم تَبَقْ أَخْلَاقُهُمْ عَلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ ، ومنه قول الشاعر :

وَبِالصَّرِيْمَةِ مِنْهُمْ مَنَزِلٌ خَلَقُ

عَافٍ ، تَغَيَّرَ ، إِلاَّ النَّوِيُّ وَالْوَتِدُ^(١)

فمعنى تَغَيَّرَ : لم يبقَ على حاله .

(وانما جاز الوجهان في مثل ما تقدم ، لأنك ان راعيت جانب اللفظ نصبت ما بعد (الا) ، لأن الجملة قد استوفت جزءها - المسند والسند اليه - فيكون ما بعد (الا) فضلة ، والفضلة منصوبة . وان راعيت جانب المعنى رفعت ما بعدها ، لأن المسند اليه في الحقيقة هو ما بعد (الا) . لذلك يصح تفريغ العامل الذي قبلها له وتسليطه عليه . فان قلت : « ما جاء القوم الا خالد . أو خالدًا » ، صح أن تقول : « ما جاء الا خالد » ، فنصبه باعتبار أنه عمدة في المعنى ، فهو بدل مما قبله ، والبديل منه في حكم المطروح . ألا ترى أنك ان قلت : « أكرمت خالدًا أباك » ، صح أن تقول : « أكرمت أباك » .

ثلاث فوائد

١ - يجوزُ ، في نحو : « ما أحدٌ يقولُ ذلك إلاَّ خالدٌ » ، رَفَعُ ما بعد « إلاَّ » على البدليةِ من أحدٌ (وهو الأولى) ، أو على البدليةِ من ضمير « يقولُ » : ويجوزُ نصبُهُ على الاستثناء . ويجوزُ في نحو :

(١) الصريمة : موضع ، واصلها : قطعة من الرمل ضخمة تنصرم - اي تنقطع - عن سائر الرمال . والخلق : البالي ، ومثله العافي . والنسوي : حفير حول الخيمة يمنع السيل .

« ما رأيتُ أحداً يقولُ ذلكَ إلاَّ خالداً ، نصبُ ما بعد «إلا» على البدليّة من «أحداً» (وهو الأوّل) ، ونصبُهُ «بإلا» ويجوز رفعه على أنه بدلٌ من ضمير «يقولُ» ، ومن مجيئه مرفوعاً على البدليّة من ضمير الفعلِ المستتر قولُ الشاعر :

فِي لَيْلَةٍ لَا نَرَى بِهَا أَحَدًا
يَحْكِي عَلَيْنَا إِلَّا كَوَاكِبُهَا

٢ - تقولُ : « ما جاءني من أحدٍ إلاَّ خالداً ، أو إلاَّ خالدٌ » . فالنصب على الاستثناء ، والرفع على البدليّة من محل «أحد» ، لأن محلّه الرفع على الفاعليّة ، ومن : حرف جر زائد . ولا يجوزُ فيه الجرُّ على البدليّة من لفظ المجرور .

(لأنّ البدل على نية تكرار العامل . وهنا لا يجوز أن تكررهُ ، فلا يجوز أن تقول : « ما جاءني من أحدٍ إلاَّ من خالد » . وذلك لأن «من» زائدة لتأكيد النفي ، وما بعد «إلا» مثبت ، لأنه مستثنى من منفي ، فلا تدخل عليه «من» هذه . لكن إن قلت : « ما أخذت الكتاب من أحدٍ إلاَّ خالد » جاز الجر على البدلية من اللفظ ، لأن «من» هنا ليست زائدة . فلو كررت العامل ، فقلت : « ما أخذت الكتاب من أحدٍ إلاَّ من خالد » ، لجاز) .

وكذلك تقولُ : « ليس فلانٌ بشيءٍ إلاَّ شيئاً لا يُعبأُ به » ، بالنصب فقط ، إما على الاستثناء ، وإما على البدليّة من موضع «شيءٍ» المجرور بحرف الجرّ الزائد ، لأنّ موضعهُ النصب على أنه «خبرٌ» «ليس» . ولا تجوز البدليّة بالجر .

(لأنّ الباء هنا زائدة لتأكيد النفي ، وما بعد «إلا» مثبت ، فلو كررت الباء مع البدل ، فقلت : « ليس فلانٌ بشيءٍ إلاَّ بشيءٍ لا يُعبأُ به » ، لم يحز) .

ومن ذلك قول الشاعر :

أَبْنِي لَبِنَى ، لَسْتُ بِيَدِ

إِلَّا يَدًا لَيْسَتْ لَهَا عَضُدٌ (١)

(لكن ، إن قلت : « ما مررت بأحد إلا خالد » ، جاز الجوز على البدلية من اللفظ ، لأن الباء هنا أصلية ، فان قلت : « ما مررت بأحد إلا بخالد » ، بتكريرها ، جاز) .

٣ - علمت أنه إذا تقدم المستثنى على المستثنى منه - في الكلام التام المنفي - فليس فيه إلا النصب على الاستثناء ، نحو : « ما جاء إلا خالد أحد » ، غير أن الكوفيين والبغداديين يجيزون جعله معمولاً للعامل السابق ، وجعل المستثنى منه المتأخر تابعاً له في إعرابه ، على أنه بدل منه ، فيجوزون أن يقال : « ما جاء إلا خالد أحد » ، فخالده : فاعل جاء ، وأحد : بدل من خالد . ومن ذلك ما حكاه سيبويه عن يونس : أنه سمع قوماً يوثق بعريبتهم ، يقولون : « ما لي إلا أبوك ناصر » ، وعليه قول الشاعر :

لَا أَنَّهُمْ يَرْجُونَ مِنْكَ شَفَاعَةً

إِذَا لَمْ يَكُنْ إِلَّا النَّبِيُّونَ شَافِعُ

وهذا من البديل المقلوب .

(لأنك ترى أن التابع هنا - وهو البديل : ناصر وشافع - قد كان متبوعاً - أي مبدلاً منه - ، وأن المتبوع - وهو المبدل منه : أبوك والنبيون - قد كان تابعاً - أي بدلاً -

(١) العضد : ما بين المرفق إلى الكتف . ويجوز فيها إسكان الضاد وضمها . وهي توثق وتذكر . وقال اللحياني : العضد مؤنثة لا غير . وهما عضدان . والجمع اعضاد ، لا تُكسَّر على غير ذلك . وتكون العضد مجازاً بمعنى الناصر والقوة . ومعنى البيت : أنتم - في الضعف وقلة الانتفاع - كيد لا عضد لها : فلا غناء بها ولا نفع .

لأن الأصل : « مالي ناصر إلا أبوك ، وإذا لم يكن شافع إلا النبيون » .

ونظيره في القلب - اي : جعل التابع متبوعاً والمتبوع تابعاً - قولك ، « ما مررت بمثلك أحد » : « فأحد بدل من مثلك مجرور مثله . وقد كان « مثلك » صفة له مؤخّرة عنه ، لأن الأصل « ما مررت بأحد مثلك » .

متى يجب أن يكون المستثنى بالا على حسب العوامل .

يجب أن يكون المستثنى بالا على حسب ما يطلبه العامل قبله ، متى حذف المستثنى منه من الكلام ، فيتفرغ ما قبل « إلا » للعمل فيما بعدها ، كما لو كانت « إلا » غير موجودة . ويجب حينئذ أن يكون الكلام منفيّاً أو شبه منفيّاً ، نحو : « ما جاء إلا عليّ » ، ما رأيت إلا عليّاً ، ما مررت إلا بعليّ ، ومنه في النهي قوله تعالى : « ولا تقولوا على الله إلا الحق » ، وقوله : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن » . ومنه في الاستفهام قوله سبحانه : « فهل يهلك إلا القوم الفاسقون » .

وقد يكون النفي معنوياً ، كقوله تعالى : « ويأبى الله إلا أن يُتيم نوره » ، لأن معنى يأبى : لا يريد .

فائدة

إذا تكرر « إلا » للتوكيد - بحيث يصح حذفها ، وذلك إذا تلت واو العطف ، أو تلاها بدل مما قبلها - كانت زائدة لتوكيد الاستثناء ، غير مؤثرة فيما بعدها ، فالأول نحو : « ما جاء إلا زهيرٌ وإلا أسامة^(١) » ، والثاني ، نحو : « ما جاء إلا أبوك إلا

(١) الواو : عاطفة ، وإلا : زائدة للتوكيد ، وأسامة : معطوف على زهير .

خالد^(١) . وقد أجمع البدل والمطف في قوله :

مَالِكَ مِنْ شَيْخِكَ إِلَّا عَمَلُهُ

إِلَّا رَسِيمُهُ ، وَإِلَّا رَمَلُهُ^(٢)

وإن تكررت لغير التوكيد - بحيث لا يصح حذفها - فالكلام على ثلاثة أوجه :

١ - أن يحذف المستثنى منه ، فتجعل واحداً من المستثنيات معمولاً للعامل وتنصب ما عداه . تقول : « ما جاء ، إلا سعيد ، إلا خالد ، إلا إبراهيم » . والأولى تسليط العامل على الأول ونصب ما عداه ، كما ترى . ولك أن تنصب الأول وترفع واحداً مما بعده .

٢ - أن يذكر المستثنى منه ، والكلام مثبت ، فنصب الجمع على الاستثناء نحو : « جاء القوم إلا سعيداً ، إلا خالداً ، إلا إبراهيم » .

٣ - أن يذكر المستثنى منه ، والكلام منفي ، فان تقدمت المستثنيات ، وجب نصبها كلها ، نحو : « ما جاء إلا خالداً ، إلا سعيداً ، إلا إبراهيم أحد » . وإن تأخرت ، أبدلت واحداً من المستثنى منه ، ونصبت الباقي على الاستثناء . والأولى إبدال الأول . نصب الباقي ، نحو : « ما جاء القوم إلا خالداً ، إلا إبراهيم » .

٣ - حُكْمُ الْمُسْتَثْنَى بِإِلَّا الْمُنْقَطِعِ

إن كان المستثنى بإلا منقطعاً ، فليس فيه إلا النصب بإلا ، سواء أتقدم

(١) إلا : زائدة ، وخالد : بدل من أبوك ، لأن الأب هو خالد .

(٢) رسيمة : بدل من عمله . ورمله : معطوف على رسيمة . وإلا - في الموضعين - زائدة ، والرسم والرمل : نوعان من السير .

على المستثنى منه أم تأخر عنه ، وسواءً أكان الكلام مُوجِباً أم منفيًا ، نحو :
«جاءَ المسافرونَ إلا أمتعتهم . جاءَ إلا أمتعتهمُ المسافرون . ما جاءَ المسافرون
إلا أمتعتهم» .

ومن الاستثناء المنقطع قوله تعالى : « ما لهم به من علمٍ ، إلا أتباع
الظنِّ »^(١) ، وقوله : وما لأحدٍ عندهُ من نعمةٍ تُجزي ، إلا ابتغاءَ وجهِ
ربه الأعلى »^(٢) .

ولا تجوز البدليةُ في الكلام المنفي ، هنا ، كما جازت في المستثنى المتصل ،
إذ لا معنى لإبدال الشيء من غير جنسه .

وبنو تميمٍ يُجيزون البدليةَ فيه ، إن صحَّ تفرُّغ العاملِ قبله له وتسلُّطه
عليه . فيجيزون أن يقال : « ما جاءَ المسافرونَ إلا أمتعتهم » ، لأنك لو قلت :
« ما جاءَ إلا أمتعةُ المسافرين » ، لَصَحَّ . وعليه قولُ الشاعر :

وَبَلَدَةٍ لَيْسَ بِهَا أُنَيْسُ
إِلَّا الْيَعْفِيرُ ، وَإِلَّا الْعَيْسُ^(٣)

وقول الآخر :

عَشِيَّةٌ لَا تُغْنِي الرِّمَاحُ مَكَانَهَا
وَلَا النَّبْلُ ، إِلَّا الْمَشْرِفِيُّ الْمَصْمَمُ^(٤)

(١) اتباع الظن غير العلم ، فأحدهما ليس من جنس الآخر .

(٢) ابتغاء وجه الله غير النعمة ، فهو ليس من جنسها . لذلك كان الاستثناء في الآيتين منقطعاً .

(٣) اليعافير : جمع يعفور ، بفتح الياء وضمة ، وهو الظبي ، وولد البقرة الوحشية .
والعيس : الأبل البيض يخالط بياضها شقرة أو سواد خفي ، والذكر أعيس والأنثى عيساء .

(٤) المشرفي : السيف ، والمصمم : القاطع الماضي في الصميم ، وهو العظم الذي به قوام
المضو . يقال : صمَّ السيف : إذا مضى في الصميم وقطعه . فإذا قطع المفصل قيل : طبَّقَ تطبيقاً .

وقول غيره :

وَبِنْتَ كِرَامٍ قَدْ نَكَحْنَا ، وَلَمْ يَكُنْ
لَنَا خَاطِبٌ إِلَّا السَّنَانُ وَعَامِلُهُ (١)

فائدة

اعلم أنه لا يكون الاستثناء المنقطع إلا إذا كان للمستثنى علاقة بالمستثنى منه ، فيتوهم بذكر المستثنى منه دخول المستثنى معه في الحكم ، فتقول : « جاء السادة إلا خدمهم » ، إذا كان من العادة أنهم يحيثون معهم ، فإن لم يكن من العادة ذلك فلا معنى لهذا الاستثناء . وتقول : « رجع المسافرون إلا أقطابهم . أو إلا دوابهم » ، لأن الإخبار برجوعهم يتوهم منه رجوع أقطابهم أو دوابهم معهم . وقد تكون العلاقة بينهما ، لكنه لا يتوهم دخول المستثنى في حكم المستثنى منه ، وإنما يذكر لتمكين المعنى في نفس السامع والتهويل به ، كأن تقول : « لا يخطب في الحرب خطيبٌ إلا ألسن النيران » . وقد صح الاستثناء مع عدم التوهم لمكان المناسبة بين صوت النار وصوت الخطيب المتأجج حامية ، وللهويل بشدة الحال . وكذا إن قلت : « سلكت فلاةً ليس فيها أنيس إلا الذئاب ، أو إلا وحوشها » ، فلمناسبة التضاد بين الأنيس والذئاب ، ولتمثيل هول الموقف . لهذا لم يتعد الصواب من أجاز من العرب البدلية في الكلام التمام المنفي ، من هذا الاستثناء ، لأنه في حكم المتصل معنى ، ألا ترى أنك إن حذف المستثنى منه وسلطت العامل فيه على المستثنى صح اللفظ والمعنى ، فتقول : « لا يتكلم في الحرب إلا ألسن النيران » ، وتقول : « مرت بفلاة ليس فيها إلا الذئاب » ، من غير أن يتقص من المعنى شيء إلا ما كنت تريده من إعظام الأمر وتهويله . ويجري هذا المجرى الأبيات الثلاثة التي مرت بك آنفاً . هذا هو الحق فاعتصم به .

وبما قدمناه تعلم أن في إطلاق النحاة الكلام ، في الاستثناء المنقطع ، تساهلاً لا ترضاه أساليب البيان العربي . وتمثيلهم له بقولهم : « جاء القوم إلا حماراً » شيء يأباه كلام العرب .

(١) عامل الرفع : صدره .

نعم يصح أن تقول : « جاء القوم إلا الحمار ، أو إلا حماراً لهم ، أو إلا حمارم » ، إن كان من العادة أن يكون معهم . أما « جاء القوم إلا حماراً » فلا يجوز ، وإن كان من العادة مجيء حمار معهم ، لأنه لا يجوز استثناء النكرة غير المفيدة (أي السقي لم تخصص) من المعرفة . كما قدمنا .

٤ — « إِلَّا » بِمَعْنَى « غَيْرِ »

الأصلُ في « إلا » أن تكونَ للاستثناء ، وفي « غير » أن تكونَ وصفاً . ثم قد تُحمَلُ إحداهما على الأخرى ، فيوصَفُ بـ«إلا» ، ويُستثنى بغير .

فان كانت « إلا » بمعنى « غير » ، وقعت هي وما بعدها صفةً لما قبلها ، (وذلك حيث لا يُرادُ بها الاستثناء ، وإنما يُرادُ بها وصفُ ما قبلها بما يُغاير ما بعدها) ، ومن ذلك حديثُ : « الناسُ هلِكى إلا العالمون » ، والعالمونَ هلِكى إلا العالمونَ ، والعالمونَ هلِكى ، والعالمونَ غيرُ العالمينَ هلِكى ، والعالمونَ غيرُ المخلصينَ هلِكى ، ولو أراد الاستثناءَ لَنصبَ ما بعدَ « إلا » لأنه في كلام تامٍّ مُوجبٍ .

وقد يصحُّ الاستثناءُ كهذا الحديث ، وقد لا يصحُّ ، فيتعيَّن أن تكونَ « إلا » بمعنى « غير » ، كقوله تعالى : « لو كان فيها آلهةٌ إلا اللهُ لفسدنا » . فلا وما بعدها صفةٌ لِآلهةٍ ، لأنَّ المرادَ من الآية نفيُ الآلهةِ المتعدِّدةِ وإثباتِ الآلهِ الواحدِ الفردِ . ولا يصحُّ الاستثناءُ بالنصب ، لأنَّ المعنى حينئذٍ يكونُ : « لو كان فيها آلهةٌ ، ليس فيهمُ اللهُ لفسدنا » . وذلك يقتضي أنه لو كان فيها

آلهة» ، فيهمُ الله ، لم تفسدُ . وهذا ظاهرُ الفسادِ ^(١) . وهذا كما تقولُ : « لو جاءَ القومُ إلا خالداً لأخفقوا » أي : لو جاءُوا مُستثنىً منهم خالداً - بمعنى أنه ليس بينهم - لأخفقوا . فهم لم يُخفقوا لأنَّ بينهم خالداً . ونظيرُ الآية - في عدم جواز الاستثناء - أن تقول : « لو كان معي درهمٌ ، إلا هذا الدرهم » . فان قلتَ : « إلا هذا الدرهم » ، بالنصب كان المعنى : لو كان معي درهمٌ ليس فيها هذا الدرهمُ لبدلتها ، فينتجُ أنك لم تبدلها لوجودِ هذا الدرهمُ بينها . وهذا غيرُ المراد .

ولا يصحُّ أيضاً أن يُعربَ لفظُ الجلالةِ بدلاً من آلهة ، ولا « هذا الدرهم » بدلاً من درهمٍ ، لأنه حيثُ لا يصحُّ الاستثناءُ لا تصحُّ البدليةُ . ثم إنَّ الكلامَ مُثبتٌ ، فلا تجوزُ البدليةُ ، ولو صحَّ الاستثناءُ ، لما علمتَ من أنَّ النصبَ واجبٌ في الكلامِ التامِّ المُوجبِ ^(٢) . وأيضاً : لو جعلتهُ بدلاً لكان التقديرُ : « لو كان فيها إلا اللهُ لفسدنا » ، لأنَّ البديلَ على نيَّةِ طرحِ المُبدلِ

(١) ورحم الله (ابن يعميش) فقد أجاز سهواً - في شرح المفصل - النصب على الاستثناء في الآية الكريمة ، غير مُقدِّرٍ ما ينتجُه معنى النصب من الفساد . ولكل جواد كبوة .

(٢) يرفع الدرهم .

(٣) فان قيل : إن « لو » للامتناع . « وامتناع الشيء انتفاؤه » فيكون الكلام منفيًا ، فنقول : إن العرب لا تعتبر مثل هذا النفي ، لأنه نفي بالتأويل . بدليل أنهم لا يقولون : « لو كان فيها دينار لأكرمه » . ولا « لو جاءني من أحد لأحسنت إليه » . ولو كانت « لو » بمنزلة حرف النفي لجاز ذلك ، كما يجوز : « ما فيها دينار . وما جاءني من أحد » وذلك لأنَّ « ديناراً » لا يقع إلا بعد نفي ، وكذا « من » الزائدة لتأكيد النفي .

منه، كما هو معلوم". ولعدم صحة الاستثناء هنا وعدم جواز البدلية تعيين أن تكون «إلا» بمعنى «غير» .

ومما جاءت فيه «إلا» بمعنى «غير» ، مع عدم تعذر الاستثناء معنئياً ، قول الشاعر :

وكلُّ أخٍ مُفارقُهُ أخوهُ
لَعَمْرُؤِ أَيْبِكَ إِلَّا الْفَرَقْدَانُ^(١)

أي : كلُّ أخٍ ، غيرُ الفرقدين ، مفارقُهُ أخوه . ولو قال : « كل أخٍ مفارقُهُ أخوهُ إلا الفرقدين » لَصَحَّ .

وأعلم أن الوصف هو «إلا» وما بعدها معاً ، لا «إلا» وحدها ، ولا ما بعدها وحده ، مع بقاءها على حرفيتها ، كما يُوصف بالجارّ والجرور مع بقاء حرف الجرّ على حرفيته . والإعرابُ يكون لما بعدها . ومن العلماء من يجعلها اسماً مبنياً بمعنى «غير» ، ويجعل إعرابها المحلي ظاهراً فيما بعدها . والجمهور على الأول وهو الأولى .

٥ — حُكْمُ الْمُسْتَثْنَى بِغَيْرٍ وَسِوَى

غيرٌ : نكرة متوغلة في الإبهام والتشكير ، فلا تُفيدُها إضافتها إلى المعرفة تعريفاً ، ولهذا تُوصفُ بها النكرة مع إضافتها إلى معرفة ، نحو : « جاءني رجلٌ غيرك » ، أو غيرُ خالدٍ . فلذا لا يُوصفُ بها إلا نكرةٌ ، كما رأيت ، أو شبهُ النكرة بما لا يفيدُ تعريفاً في المعنى ، كالمعرفِ بالِ الجنسيةِ ، فإنَّ

(١) إلا وما بعدها : صفة للمضاف ، وهو «كل» ، لا صفة لأخ ، لذلك رفع ما بعد «إلا» والمشهور الشائع في كلامهم في مثل «كل وبعض» ونحوهما أن يكون الوصف لما أضيفا إليه ، لا لها ، لأنه إن أسقط المضاف إليه ثابت صفته منابه . فإن قلت : « كل رجل كريم محبوب » ، ثم أسقطت رجلاً ، قلت : « كل كريم محبوب » . ويجوز على قلة إجراء الصفة على كل وبعض المضافين دون المضاف إليه كما ترى في هذا البيت .

المعرفَ بها ، وإن كان معرفة لفظاً ، فهو في حكم النكرةِ معنَى ، لأنه لا يدلُّ على مُعيَّنٍ . فان قلتَ : « الرجالُ غيرُك كثيرٌ » ، فليس المرادُ رجالاً مُعيَّنِينَ (١) .

ومثلها في تنكيرها ، وتوَعُّلها في الإبهام ، ووصفِ النكرةِ أو شبهها بها ، وعدمِ تعريفها بالإضافةِ « مثلٌ وسوىٌ وشبهٌ ونظيرٌ » . تقول : « جاءني رجلٌ مثلكَ ، أو سواكَ ، أو شبهُكَ ، أو نظيرُك » .

وقد تحمَلُ « غيرِ » على « إلا » فيُستثنى بها ، كما يستثنى بإلا ، كما حملتْ « إلا » على « غيرِ » فَوُصِفَ بها . والمستثنى بها مجرورٌ أبدأً بالإضافةِ إليها ، نحو : « جاء القومُ غيرَ عليٍّ » .

وقد تحمَلُ « سوى » على « إلا » ، كما حملتْ « غيرٌ » ، لأنها بمعنىها ، فيُستثنى بها أيضاً . والمستثنى بها مجرورٌ بالإضافةِ إليها .

وحكمُ « غيرِ وسوى » في الإعرابِ كحكمِ الاسمِ الواقعِ بعدَ « إلا » : فتقول : « جاء القومُ غيرَ خالدٍ » ، بالنصب ، لأنَّ الكلامَ تامٌّ مُوجِبٌ .

وتقول : « ما جاء غيرَ خالدٍ أحدٌ » ، بالنصب أيضاً ، وإن كان الكلامُ منفيّاً ، لأنها تقدّمت على المستثنى منه .

وتقول : « ما احترقتِ الدارُ غيرَ الكتبِ » ، بالنصب ، وإن كان الكلامُ منفيّاً ، ولم يتقدم فيه المستثنى على المستثنى منه ، لأنها وقعت في استثناءٍ مُنقطعٍ .

وتقول : « ما جاء القومُ غيرَ خالدٍ ، أو غيرَ خالدٍ » ، بالرفع على أنها بدلٌ من القومِ ، وبالنصب على الاستثناءِ ، لأنَّ الكلامَ تامٌّ منفيٌّ . قال تعالى :

(١) راجع مبحث « أل » الجنسية في الجزء الأول من هذا الكتاب .

« لا يَسْتَوِي القاعدون من المؤمنين ، غيرُ اُولي الضَّرر ، والمجاهدون في سبيلِ اللهِ بأموالهم وأنفُسهم » . قرئَ « غير » بالرفع ، صفةً للقاعدون ، وبالجر ، صفةً للمؤمنين ، وبالنصب على الاستثناء .

وتقول : « ما جاء غيرُ خالدٍ » بالرفع ، لأنها فاعل ، و « ما رأيتُ غيرَ خالدٍ » بالنصب ، لأنها مفعولٌ به ، و « مررتُ بغيرِ خالدٍ » يجرها بحرف الجر . وإنما لم تُنصَب « غير » هنا على الاستثناء لأن المستثنى منه غيرُ مذكورٍ في الكلام ، فتفرَّغَ ما كان يعملُ فيه للعمل فيها .

وأعلم أنه يجوز في « سوى » ثلاثُ لغاتٍ : « سوى » بكسر السين ، و « سُوى » بضمها ، و « سَواء » بفتحها مع المدِّ .

٦ — حُكْمُ المُسْتَثْنَى بِجَلَا وَعَدَا وَحَاشَا

جلا وعدا وحاشا : أفعال ماضيةٌ ، مُضْمِتٌ معنى « إلا » الاستثنائية ، فاستثنيَ بها ، كما يُسْتَثْنَى بِإِلَّا .

وحكمُ المُسْتَثْنَى بها جوازُ نصبِهِ وجرِّهِ . فالنصبُ على أنها أفعالٌ ماضيةٌ ، وما بعدُها مفعولٌ به . والجرُّ على أنها أحرفٌ جرِّ شبيهةٌ بالزائدِ ، نحو : « جاءَ القومُ جَلا عليَّ ، أو عليَّ » .

والنصبُ بِجَلَا وَعَدَا كثيرٌ ، والجرُّ بها قليلٌ . والجرُّ بحاشا كثيرٌ ، والنصبُ بها قليلٌ .

وإذا جررتَ بهنِ كانَ الاسمُ بعدَهُنَّ مجروراً لفظاً ، منصوباً محلاً على الاستثناء .

فإن جعلتَ أفعالاً كانَ فاعلُها ضميراً مستتراً يعودُ على المُسْتَثْنَى

منه (١) . والتزيم إفراده وتذكيره ، لوقوع هذه الأفعال موقع الحرف ، لأنها قد تضمنت معنى «إلا» ، فأشبهتها في الوجود وعدم التصرف والاستثناء بها . والجملة إما حال من المستثنى منه ، وإما استثنائية .

ومن العلماء من جعلها أفعالا لا فاعل لها ولا مفعول ، لأنها محمولة على معنى «إلا» ، فهي واقعة موقع الحرف . والحرف لا يحتاج إلى شيء من ذلك . فما بعدها منصوب على الاستثناء ، حملا لهذه الأفعال على «إلا» . وهو قول في نهاية الحذق والتدقيق .

(قال العلامة الأشموني في شرح الالفية : «ذهب الفراء إلى أن (حاشا) فعل، لكن لا فاعل له . والنصب بعده إنما هو بالحل على (إلا) . ولم ينقل عنه ذلك في (خلا وعدا) . على أنه يمكن أن يقول فيما مثل ذلك» . قال الصبان في حاشيته عليه : «قوله لا فاعل له ، أي ولا مفعول ، كما قاله بعضهم . وقوله بالحل على «إلا» أي . فيكون منصوبا على الاستثناء ومقتضى حمله على «إلا» أنه العامل للنصب فيما بعده» ا هـ .

والحق الذي تراح إليه النفس أن تجعل هذه الأدوات : «خلا وعدا وحاشا» - في حالة نصبها ما بعدها - إما أفعالا لا فاعل لها ولا مفعول ، لأنها واقعة موقع الحرف ، وإما أحرفا للاستثناء منقولة عن الفعلية إلى الحرفية ، لتضمنها معنى حرف الاستثناء كما جعلوها - وهي جارة أحرف جر ، وأصلها الأفعال) .

وإذا أقرنت بخلا وعدا «ما» المصدرية ، نحو : «جاء القوم ما خلا خالدًا» وجب نصب ما بعدهما ، ويجوز جره ، لأنها حينئذ فعلان . و«ما» المصدرية

(١) قال قوم : يعود على البعض المفهوم من الاسم السابق . والتقدير : جاء القوم خلا البعض عليا . وقال قوم : يعود على اسم الفاعل المفهوم من الاسم السابق والتقدير : جاءوا خلا الجائي عليا . وقال آخرون : يعود على مصدر الفعل المتقدم . والتقدير : جاءوا خلا الجيء عليا . وما ذكرناه هو أقرب إلى الحق والصواب .

لا تَسْبِقُ الحروفَ . والمصدر المؤوَّل منصوبٌ على الحال بعد تقديره باسم
الفاعل ، والتقديرُ : جاءَ القومُ خالينَ من خالدي .

(هكذا قال النحاة . وأنت ترى ما فيه من التكلف والبعد بالكلام عن أسلوب الاستثناء .
والذي تطمئن إليه النفس أن « ما » هذه ليست مصدرية . وإنما هي زائدة لتوكيد الاستثناء ،
بدليل أن وجودها وعدمه ، في إفادة المعنى ، سواء . على أن من العلماء من أجاز أن تكون
زائدة ، كما في شرح الشيخ خالد الأزهرى لتوضيح ابن هشام) .

أما حاشا فلا تَسْبِقُهَا « ما » إلا نادراً . وهي تُسْتَعْمَلُ للاستثناء فيما ينزَّه
فيه المستثنى عن مشاركة المستثنى منه ، تقول : « أهملَ التلاميذُ حاشا سليمٍ » ،
ولا تقولُ : « صلَّى القومُ حاشا خالدٍ » لأنه لا يتنزَّه عن مشاركة القوم في
الصلاة . وأما سليمٌ - في المثال الأول ، فقد يتنزَّه عن مشاركة غيره في الإهمال .

وقد تكون للتَّنْزِيهِ دون الاستثناء ، فيُجْرُ ما بعدها إما باللام ، نحو :
« حاشَ اللهُ » ، وإما بالإضافة إليها ، نحو : « حاشَ اللهُ » . ويجوز حذفُ
ألفها ، كما رأيتَ ، ويجوز إثباتها ، نحو : « حاشا اللهُ » و « حاشا اللهُ » .

ومنى أَسْتَعْمَلْتُ للتَّنْزِيهِ المجرَّدِ كانتَ أسماً مُرادِفاً للتَّنْزِيهِ ، منصوباً على
المفعوليَّةِ المطلَّقةِ أنتصابِ المصدرِ الواقعِ بدلاً من التلقُّظِ بفعله . وهي ، إن
لم تُضَفْ ولم تُنَوَّنْ كانتَ مبنيةً ، لشبهها بحاشا الحرفية لفظاً ومعنى . وإن
أضيفت أو نُوِّنَتْ كانتَ مُعْرَبَةً ، لِبُعْدِهَا بِالإضافة والتَّنوينِ من شَبهِ
الحرف ، لأنَّ الحروفَ لا تُضَافُ ولا تُنَوَّنُ ، نحو : « حاشَ اللهُ » ، وحاشا
اللهِ .

وقد تكونُ فعلاً متعدِّياً مُتصرفاً ، مثل : « حاشيتهُ أحاسيه » ،

بمعنى : أَسْتَثْنَيْتُهُ أُسْتَثْنِيهِ . فَإِنَّ سَبَقْتُهَا « مَا » كَانَتْ حَيْثُذِ نَافِيَةٍ . وَفِي الْحَدِيثِ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ، قَالَ : « أَسَامَةُ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ » ، وَقَالَ رَاوِيهِ : « مَا حَاشَى فَاطِمَةَ وَلَا غَيْرَهَا » .

وَتَأْتِي فِعْلًا مُضَارِعًا ، تَقُولُ : « خَالِدٌ أَفْضَلُ أَقْرَانِهِ ، وَلَا أَحَاشِي أَحَدًا » ، أَيْ : لَا اسْتَثْنَيْتُهُ ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

وَلَا أَرَى فَاعِلًا فِي النَّاسِ يُشْبِهُهُ
وَلَا أَحَاشِي مِنْ الْأَقْوَامِ مِنْ أَحَدٍ

وَإِنْ قُلْتَ : « حَاشَاكَ أَنْ تَكْذِبَ . وَحَاشَى زَهْرًا أَنْ يُهْمَلَ (١) » ، فَحَاشَى : فِعْلٌ مَاضٍ بِمَعْنَى : « جَانِبَ » وَتَقُولُ أَيْضًا : « حَاشَى لَكَ أَنْ تُهْمَلَ » ، فَتَكُونُ اللَّامُ حَرْفَ جَرٍّ زَائِدًا فِي الْمَفْعُولِ بِهِ لِلتَّقْوِيَةِ .

وَإِنْ قُلْتَ : « أَحَاشِيكَ أَنْ تَقُولَ غَيْرَ الْحَقِّ » ، فَالْمَعْنَى أَنْزَهُكَ .

٧ — حُكْمُ الْمُسْتَثْنَى بِلَيْسَ وَلَا يَكُونُ

لَيْسَ وَلَا يَكُونُ : مِنْ الْأَفْعَالِ النَّاقِصَةِ الرَّافِعَةِ لِلْأَسْمِ النَّاصِبَةِ لِلخَبَرِ . وَقَدْ يَكُونَانِ بِمَعْنَى « إِلَّا » الْاسْتِثْنَائِيَّةِ ؛ فَيَسْتَثْنِي بِهَا ، كَمَا يُسْتَثْنَى بِهَا . وَالْمُسْتَثْنَى بَعْدَهُمَا وَاجِبُ النَّصْبِ ، لِأَنَّهُ خَبْرٌ لِهَاجِئِهِمَا ، نَحْوُ : « جَاءَ الْقَوْمُ لَيْسَ خَالِدًا ، أَوْ لَا يَكُونُ خَالِدًا » . وَالْمَعْنَى : جَاءُوا إِلَّا خَالِدًا . وَاسْمُهُمَا ضَمِيرٌ مُسْتَتِرٌ يَعُودُ عَلَى الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ . وَالخِلَافُ فِي مَرَجِعِ الضَّمِيرِ فِيهَا كَالخِلَافِ فِي مَرَجِعِهِ فِي « خَلَا وَعَدَا وَحَاشَا » فَرَا جَعَهُ .

(١) الكاف - في المثال الأول - وزهيرا - في المثال الثاني - مفعولان لحائض . والمصدر المؤول بأن في موضع الفاعل . والتقدير : جانبك الكذب ، وجانب زهيرا الإهمال .

(هكذا قال النحاة . أما ما تطمئن إليه النفس فان يجملًا فعملين لا مرفوع لها ولا منصوب ،
لتضمنها معنى «إلا» أو يجملًا حرفين للاستثناء ، نقلًا لها عن الفعلية إلى الحرفية ، لتضمنها معنى
«إلا» كما جعل الكوفيون « ليس » حرف عطف إذا وقعت موقع « لا » النافية العاطفة ، نحو :
خذ « الكتابَ ليس القلمَ » ، وكما قال الشاعر : « والأشْرْمُ المطلوبُ ليس الطالبُ » ، يرفع
« الطالبُ » عطفًا بليس على « المطلوبُ » أي : (الأشْرْمُ الطالبُ لا المطلوبُ) .

٨ — شِبْهُ الاستِثْنَاءِ

شبهُ الاستثناء يكون بكلمتين : « لا سِيَّما » و « بِيَدَ » :

فلا سِيَّما : كلمة مُركَّبةٌ من « سي » بمعنى مثل ، ومُثناها سِيَّانٍ ، ومن
« لا » النافية للجنس . وتُسْتعمل لترجيح ما بعدَها على ما قبلها . فإذا قلتَ :
« اجتهدَ التلاميذُ » ، ولا سِيَّما خالدٍ ، فقد رَجَّحتَ اجتهادَ خالدٍ على غيره
من التلاميذ .

وتشديد ياءِها وسَقْمُها بالواوِ و « لا » ، كلُّ ذلك واجب . وقد تُخففُ
ياؤها . وقد تُحذفُ الواو قبلها نادراً . وقد تُحذفُ (ما) بعدها قليلاً . أما
حذفُ (لا) فلم يرد في كلام من يُحتج بكلامه .

والمستثنى بها ، إن كان نكرةً جازَ جرُّهُ ورفَعُه ونَصَبُه . تقول : « كلُّ
مجتهدٍ يُحِبُّ » ، ولا سِيَّما تلميذٍ مثلكَ ، أو « ولا سِيَّما تلميذٍ مثلكَ » ، أو
« ولا سِيَّما تلميذاً مثلكَ » . وجرُّهُ أولى وأكثرُ وأشهرُ .

(فالجرُّ بالإضافة إلى « سي » وما : زائدة . والرفع على انه خبر لبتداء محذوف تقديره هو .
وتكون « ما » : اسم موصول محلها الجرُّ بالإضافة إلى (سي) . وجملة البتداء والخبر : صلة
الموصول . ويكون تقدير الكلام : « يجب كل مجتهد لا مثل محبة الذي هو تلميذٌ مثلك ،

لأنك مُفضَّلٌ على كل تليذٍ» والنصب على التمييز لسي ، وما : زائدة) .

وإن كان المُستثنى بها معرفةً جازَ جرُّهٌ ، وهو الأولى ، وجاز رفعه ، نحو : « نَجَحَ التلاميذُ ولا سِيَّما خليلٌ » ، أو « ولا سِيَّما خليلٌ » . ولا يجوزُ نصبه ، لأن شرطَ التَّمييز أن يكونَ نكرةً .

وحكمُ « سِيَّ » أنها ، إن أُضيفت (كما في صورتي جرُّ الاسم ورفعه بعدها) فهي مُعرَّبةٌ منصوبةٌ بلا النافية للجنس ، كما يعرَّبُ اسم (لا ٦ في نحو : « لا رجلَ سوءٍ في الدار » . وإن لم تُضَفْ فهي مبنيةٌ على الفتح كما يُبنى اسم (لا) في نحو : « لا رجلَ في الدار » .

وقد تستعمل « لا سِيَّما » بمعنى « خصوصاً » ، فيؤتى بعدها بحالٍ مُفردةٍ ، أو بحالٍ جُمليّةٍ ، أو بالجملة الشرطية واقعةً موقعَ الحال . فالأول نحو : « أحبُّ المطالعةَ ، ولا سِيَّما منفرداً » . والثاني نحو : « أحبُّها ، ولا سِيَّما وأنا منفردٌ » . والثالثُ نحو : « أحبُّها ، ولا سِيَّما إن كنتُ منفرداً » .

وقد يليها الظرفُ ، نحو : « أحبُّ الجلوسَ بين الفياضِ ، ولا سِيَّما عند الماءِ الجاري » ، ونحو : « يَطيبُ ليَ الاشتغالُ بالعلم ، ولا سِيَّما ليلاً » ، أو « ولا سِيَّما إذا أوى الناسُ إلى مضاجعهم » .

أمَّا « بَيَدَ » فهو اسمٌ ملازمٌ للنصب على الاستثناء . ولا يكون إلا في استثناءٍ منقطع . وهو يُلزَمُ الإضافةَ إلى المصدر المؤولِ بأنَّ التي تنصبُ الاسمَ وترفعُ الخبرَ ، نحو : « إنه لكثيرُ المالِ ، بيدَ أنه بخيلٌ » . ومنه حديثُ : « أنا أفصحُ من نطقَ بالضادِ ، بيدَ أني من قُرَيشٍ » ، واسترُضِعْتُ في بني سعدٍ بنِ بكرٍ » .

٩ - المنادى

المنادى : أسمٌ وقعَ بعدَ حرفٍ من أحرف النداءِ ، نحو : «يا عبدَ الله» .
وفي هذا البحث أربعة عشرَ مبحثاً :

١ - أَحْرَفُ النِّدَاءِ

أحرفُ النداءِ سبعة ، وهي : «أ ، أي ، يا ، آ ، أيا ، هيا ، وا» .

فـ «أي و أ» : للمنادى القريب . و «أيا وهيا و آ» : للمنادى البعيد .
و «يا» : لكلِّ مُنادى ، قريباً كان ، أو بعيداً ، أو مُتوسطاً . و «وا» :
للنُدبة ، وهي التي يُنادى بها المندوبُ المُتفجّعُ عليه ، نحو : «وا كبدِي !» .
وا أحسرتي ! .

وتتعيّنُ «يا» في نداءِ أسمِ الله تعالى ، فلا يُنادى بغيرها ، وفي الاستغاثة ،
فلا يُستغاثُ بغيرها . وتتعيّنُ هي و «وا» في النُدبة ، فلا يُندبُ بغيرهما ،
إلا أن «وا» - في النُدبة - أكثرُ استعمالاً منها ، لأن «يا» تُستعمل للنُدبة
إذا أُمنَ الالتباسُ بالنداءِ الحقيقيِّ ، كقوله :

حُمِلتَ امرأَ عَظيماً ، فأصطَبَرتَ لَهُ

وقُمتَ فيه بِأمرِ اللَّهِ يا عُمراً^(١) !

(١) البيت لجريز يندب عمر بن عبد العزيز ، رضي الله عنه . والمراد بالامر الذي حمله هو
الخلافة .

٢ - أقسامُ المنادى وأحكامه

المنادى خمسة أقسامٍ : المفردُ المعرفةُ ، والنكرةُ المقصودةُ ، والنكرةُ غيرُ المقصودةُ ، والمضافُ ، والشبيهُ بالمضافِ .

(والمراد بالمفرد والمضاف والشبيه به : ما أريد به في باب « لا » النافية للجنس ، فراجعه في الجزء الثاني من هذا الكتاب . والمراد بالنكرة المقصودة : كل اسم نكرة وقع بعد حرف من أحرف النداء وقصد تعيينه ، وبذلك يصير معرفة . لدلالته حينئذ على مُعين . راجع مبحث المعرفة والنكرة في الجزء الأول من هذا الكتاب) .

وحكمُ المنادى أنه منصوبٌ ، إمّا لفظاً ، وإمّا محلاً .

وعاملُ النصب فيه ، إمّا فعلٌ محذوفٌ وجوباً ، تقديرُهُ : « أدعو » ، نابَ حرفُ النداءِ منابَهُ ، وإمّا حرفُ النداءِ نفسه لتضمنه معنى « أدعو » . وعلى الأول فهو مفعولٌ به للفعل المحذوف ، وعلى الثاني فهو منصوبٌ بـ « يا » نفسها .

فيُنصبُ لفظاً (بمعنى أنه يكونُ مُعرّباً منصوباً كما تُنصبُ الأسماءُ المُعرّبةُ) إذا كان نكرةً غيرَ مقصودةٍ ، أو مُضافاً ، أو شبيهاً به ، فالأول نحو : « يا غافلاً تنبّه » ، والثاني نحو : « يا عبدَ اللهِ » ، والثالثُ نحو : « يا حسناً خلقته » .

ويُنصبُ محلاً (بمعنى أنه يكونُ مبنياً في محلِّ نصب) إذا كان مفرداً معرفةً أو نكرةً مقصودةً ، فالأولُ نحو : « يا زهيرُ » ، والثاني نحو : « يا رجلُ » . وبناءؤه على ما يُرفعُ به من ضمّةٍ أو ألفٍ أو واوٍ ، نحو : « يا علي . يا موسى (١) . يا رجلُ . يا فتى (٢) . يا رجلانِ (٣) . يا مجتهدون (٤) .

(١) موسى : منادى مفرد معرفة ، مبني على ضم مقدرٍ على الألف للتعذر .

(٢) فتى : منادى نكرة مقصودة بالنداء ، مبني على ضم مقدرٍ على الألف للتعذر .

(٣) رجلان : منادى نكرة مقصودة ، مبني على الألف لأنه مثنى .

(٤) مجتهدون : منادى نكرة مقصودة ، مبني على الواو لأنه جمع مذكر سالم .

بعض أحكام للمنادى المبني المستحق البناء

١ - إذا كان المنادى ، المُستحقُّ للبناء ، مبنيًا قبل النداء ، فإنه يُبقى على حركة بنائه . ويقالُ فيه : إنه مبنيٌ على ضمةٍ مُقدَّرةٍ ، منعَ من ظهورها حركةُ البناءِ الأصليَّةُ ، نحو : « يا سيويهِ . يا حذامِ^(١) . يا خبات^(٢) . يا هذا^(٣) . يا هؤلاء . ويظهر أثرُ ضمِّ البناءِ المُقدَّرِ في تابعه ، نحو : « يا سيويهِ الفاضلُ . يا حذامِ الفاضلةُ . يا هذا المجتهدُ . يا هؤلاء المجتهدون^(٤) . »

٢ - إذا كان المنادى مفرداً علماً موصوفاً بابنٍ ، ولا فاصلَ بينهما ، والابنُ مضافٌ إلى علمٍ ، جاز في المنادى وجهان : ضمُّهُ للبناءِ ونصبُهُ ، نحو : « يا خليلُ بنَ أحمدَ . ويا خليلَ بنَ أحمدَ . والفتحُ أولى . أمَّا ضمُّهُ فعلى القاعدةِ ، لأنه مفردٌ معرفةٌ . وأما نصبُهُ فعلى اعتبارِ كلمةِ « ابن » زائدةٌ ، فيكونَ « خليل » مضافاً و « أحمد » مضافاً إليه . وابنُ الشخصِ يُضافُ إليه ، لمكانِ المناسبةِ بينهما . والوصفُ بابنةٍ كالوصفِ بابنٍ ، نحو : « يا هندَ أبنَةَ

(١) سيويهِ وحذام : كلاهما منادى مفرد معرفة ، مبني على الضم مقدر على آخره منع من ظهوره حركة البناء الأصلية . وحذام من أعلام الإناث .

(٢) خبات : منادى نكرة مقصودة ، وإعرابها كاعراب حذام . وهي من الكلمات التي تستعمل شتماً للإناث (راجع مبحث الاسماء المبنية ، في الجزء الثاني من هذا الكتاب) .

(٣) ذا : اسم إشارة ، منادى مفرد معرفة ، مبني على ضم مقدر على آخره ، منع من ظهوره سكنون البناء الأصلي .

(٤) النعت - في هذه الجملة - مرفوع باعتبار أن منعوته مبني على ضم مقدر . فرفعه إنما هو باعتبار هذا الضم المقدر .

خالدٍ . ويا هندُ أبنَةَ خالدٍ » .

أما الوصفُ بالبتِّ فلا يُغيّرُ بناءَ المفردِ العَلَمِ ، فلا يجوزُ معها إلا البناءُ على الضمِّ ، نحو : « يا هندُ بنتَ خالدٍ » .

ويَتعيَّنُ ضَمُّ المنادى في نحو : « يا رجلُ ابنَ خالدٍ . ويا خالدَ ابنَ أخينا » لانتفاءِ عَلَمِيَّةِ المنادى ، في الأولِ ، وَعَلَمِيَّةِ المضافِ إلى ابنِ في الثاني ، لأنك ، إن حذفْتَ ابنًا ، فقلتَ : « يا رجلَ خالدٍ ، ويا خالدَ أخينا » ، لم يبقِ للاضافةِ معنًى . وكذا يَتعيَّنُ ضمُّه في نحو : « يا عليُّ الفاضلُ ابنُ سعيدٍ » ، لوجودِ الفَصْلِ ، لأنه لا يجوزُ الفصلُ بينَ المضافِ والمضافِ إليه .

٣ - إذا كرَّرَ المنادى مضافاً ، فلك نصب الاسمينِ معاً ، نحو : « يا سعدَ سعدَ الأوسِ » ، ولكَ بناءُ الأولِ على الضمِّ ، نحو : « يا سعدُ سعدَ الأوسِ » . أما الثاني فهو منصوبٌ أبداً .

(أما نصبُ الأولِ ، فعلى أنه مضافٌ إلى ما بعد الثاني ، والثاني زائدٌ للتوكيد ، لا أثر له في خفض ما بعده . أو على أنه مضافٌ لمحذوفٍ مماثل لما أُضيفَ إليه الثاني . وأما بناؤه (أي بناءُ الأولِ) على الضمِّ ، فعلى اعتباره مفرداً غير مضافٍ . وأما نصبُ الثاني ، فلأنه على الوجه الأولِ توكيدٌ لما قبله ، وعلى الوجه الثاني بدلٌ من محله أو عطفٌ بيان) .

٤ - المنادى المُستحقُّ البناءِ على الضمِّ ، إذا اضطرَّ الشاعرُ إلى تنوينه جازراً تنوينه مضموناً أو منصوباً . ويكونُ في الحالةِ الأولى مَبْنِيّاً ، وفي الثانيةِ مُعْرَباً منصوباً كالعلمِ المضافِ ، فمن الأولِ قولُ الشاعرِ :

سَلَامُ اللَّهِ يَا مَطَرٌ عَلَيْهَا
وَلَيْسَ عَلَيْكَ يَا مَطَرُ السَّلَامُ^(١)

(١) مطر : اسم رجل .

وقولُ الآخرِ يخاطبُ جمهَ :

حَيْتَكَ عَزَّةٌ بَعْدَ الْهَجْرِ وَأَنْصَرَفْتُ
فَحَيِّي ، وَيْحَكَ ، مَنْ حَيَّاكَ ، يَا جَمَلُ
لَيْتَ التَّحِيَّةَ كَانَتْ لِي ، فَأَشْكُرَهَا ،
مَكَانَ يَا جَمَلُ : حَيْتَ يَا رَجُلُ^(١)

ومن الثاني قول الشاعر :

ضَرَبْتُ صَدْرَهَا إِلَيَّ وَقَالَتْ :
يَا عَدِيًّا ، لَقَدْ وَقَّتَكَ الْأَوَاقِي^(٢)

ومن العلماء من أختارَ البناءَ ، ومنهم من أختارَ النصبَ ، ومنهم من أختارَ
البناءَ مع العَلَمِ ، والنصبَ مع أسمِ الجنسِ .

فوائد

إذا وقعَ « ابنٌ » أو « أبنَةٌ » بينَ عَلمينِ - في غيرِ النداءِ - وأريدَ بهما
وصفُ العَلَمِ^(٣) ، فسبيلُ ذلكَ أن لا يُنوَّنَ العَلَمُ قبلها في رفعٍ ولا نصبٍ
ولا جرٍّ ، تخفيفاً ، وتُحذفُ همزةُ « أبنِ » ، تقولُ : « قالَ عليُّ بنُ أبي طالبٍ .

-
- (١) معنى البيت: ليت تحيتها للجمال كانت لي؛ بأن تقول مكان حيتت يا جمل: حيتت يا رجل .
(٢) الأواقي: الحواظ ، جمع واقية . وأصلها اللواقح . بواوين . أبدلت الأولى من الهمزة
على قاعدة الإبدال ، كما تقدم في الجزء الثاني من هذا الكتاب .
(٣) إذا وقع « ابن » بعد العلم ، ولم يُرد به الإخبار عنه ، جاز أن تمر به نعتاً له ، أو عطف
بيان عليه . أو بدلاً منه .

أحب علي بن أبي طالب . رضي الله عن علي بن أبي طالب . وتقول : « هذه هندُ أبنَةُ خالدٍ . رأيتُ هندَ أبنَةَ خالدٍ . مررتُ بهندِ أبنَةَ خالدٍ . وقد جَوَزُوا - في ضرورة الشعر - تنوينَ العلمِ الموصوفِ بهما ، وعليه قول الشاعر :

جَارِيَةٌ مِنْ قَيْسِ بْنِ ثَعْلَبَةَ

كَأَنَّهَا حَلِيَّةٌ سَيْفٍ مُذْهَبَةٌ

أما إن لم يُرَدَّ بهما الوصفُ ، بل أُريدَ بهما الإخبارُ عن العلمِ ، نُوِّنَ العلمُ وجوباً ، وثبتت همزةُ « أن » ، تقولُ : « خالدُ ابنُ سعيدٍ »^(١) . إن خالداً ابنُ سعيدٍ^(٢) . ظننتُ خالداً ابنَ سعيدٍ^(٣) .

فإن وقعا بينَ علمٍ وغيرِ علمٍ ، فسبيلُ العلمِ قبلها التنوينُ مطلقاً ، وإن وقعا صفةً للعلمِ أو خبراً عنه . فالأولُ : « هذا خالدُ ابنُ أخينا . هذه هندُ أبنَةُ أخينا » . والثاني نحو : « خالدُ ابنُ أخينا . إن هنداً أبنَةُ أختنا » . وهمزةُ « أن » ثابتةٌ هنا على كل حال ، كما رأيتُ .

٣ — نداء الضمير

نداء الضمير شاذ نادر الوقوع في كلامهم . وقصره ابنُ عصفور على الشعر . وأختار أبو حيان أنه لا ينادى ألبتة . والخلاف إنما هو في نداء ضمير الخطاب . أمّا نداء ضميري التكلم والقيية ، فاتفقوا على أنه لا يجوز نداؤهما بتة ، فلا يُقال : « يا أنا . يا إياي . يا هو . يا إياه » .

(١) أي : خالد هو ابن سعيد . فخالد : مبتدأ ، وابن : خبره .

(٢) أي : ان خالداً هو ابن سعيد . فخالداً : اسم أن ، وابن : خبرها .

(٣) أي : ظننتُ خالداً هو ابن سعيد . فخالداً : مفعول أول . وابن : مفعول ثلث . وأصل المفعولين هنا مبتدأ وخبر ، كما لا يخفى .

وإذا ناديتَ الضمير، فانتَ بالخيار: إن شئتَ أتيتَ به ضميرَ رفعٍ أو ضميرَ نصبٍ، فتقولُ: «يا أنت . يا إياك» . وفي كلتا الحالتينِ ، فالضميرُ مبني على ضمٍ مُقدَّرٍ، وهو في محل نصبٍ، مثله في «يا هذا»، و«يا هذه»، و«يا سيّويه»، لأنهُ مُفردٌ مُعرفةٌ .

٤ — نداء ما فيه «أل»

إذا أريدَ نداء ما فيه «أل»، يُؤتى قبله بكلمة «أيتها»، للمذكر، و«أيتها»، للمؤنث . وتبقيان مع التثنية والجمع بلفظ واحدٍ، مراعىً فيهما التذكيرُ والتأنيثُ، أو يُؤتى باسم الإشارة . فالأول كقوله تعالى: «يا أيُّها الإنسانُ ما غرَّكَ ربِّكَ الكريمُ؟»، وقوله: «يا أيُّها النفسُ المطمِئنةُ»، «أرجعي إلى ربِّكِ راضيةً مرضيةً»، وقوله: «يا أيُّها الناسُ اتَّقُوا ربِّكم» . والثاني نحو: «يا هذا الرجل . يا هذه المرأة»، إلا إذا كان المنادى لفظاً الجلالة . لكن تبقى «أل» وتُقطعُ همزتها وُجوباً، نحو: «يا الله» . والأكثر معه حذفُ حرفِ النداءِ والتعويضُ منه بيمينٍ مُشدَّدةٍ مفتوحةٍ، للدلالةِ على التعظيمِ نحو: «اللهمَّ أرحمنا» . ولا يجوز أن تُوصَفَ «اللهمَّ»، لا على اللفظ ولا على المحلِّ، على الصحيح، لأنه لم يُسمع . وأما قوله تعالى: «قلِّ: اللهمَّ، فاطرَ السمواتِ والأرضِ»، فهو على أنه نداءٌ آخرٌ، أي: قلِّ: اللهمَّ، يا فاطرَ السمواتِ .

وإذا ناديتَ علماً مُقتَرِناً بالِأُ وضمّاً حذفتها وُجوباً فتقولُ في نداء العباسِ والفضلِ والسموألِ^(١): «يا عباسُ . يا فضلُ . يا سموألُ» .

(١) الصحيح أن سموألٍ معرب صموئيل .

فائدة

تستعمل « اللهم » على ثلاثة أنحاء :

- (الأول) : أن تكون للنداء المحض ، نحو : « اللهم اغفر لي » .
 (الثاني) : أن يذكرها المحيب تمكيناً للجواب في نفس السامع ، كأن يقال لك : « أخالد فعل هذا ؟ » ، فتقول : « اللهم نعم » .
 (الثالث) : أن تستعمل للدلالة على الندرة وقلة وقوع المذكور معها ، كقولك للبخيل : « ان الأمة تعظمك ، اللهم ان بذلت شطراً من مالك في سبيلها » .

٥ - أحكامُ تَوَابِعِ المُنَادَى

إن كان المنادى مبنياً فتابعه على أربعة أضربٍ :

- ١ - ما يجبُ رفعهُ معرباً تبعاً لللفظِ المنادى . وهو تابعُ (أيّ وأيّةُ واسمِ الإشارةِ) ، نحو : « يا أيها الرجلُ . يا أيتها المرأةُ . يا هذا الرجلُ . يا هذه المرأةُ »^(١) .
 ولا يتبعُ اسمُ الإشارةِ أبداً إلا بما فيه « أل » . ولا تتبَعُ « أيّ وأيّةُ » في باب النداءِ ، إلا بما فيه « أل » - كما مُثِّلَ - أو باسمِ الإشارةِ ، نحو : « يا أيُّهَذَا الرجلُ » .
 ٢ - ما يجبُ ضمُّه للبناءِ^(٢) ، وهو البدلُ ، والمعطوفُ المجردُ من « أل » ، اللذان لم يضافا ، نحو : « يا سعيدُ خليلُ . يا سعيدُ و خليلُ » .
 ٣ - ما يجبُ نصبُه تبعاً لمحلِّ المنادى ، وهو كلُّ تابعٍ اضيف

(١) تابع اسم الإشارة المنادى يرفع باعتبار أن اسم الإشارة مبني على ضم مقدر ، فتبئته له مرفوعاً هي باعتبار هذا الضم المقدر .

(٢) أي يكون مبنياً على الضم من غير تنوين .

مُجْرَدًا من «أل» ، نحو : «يا علي أبا الحسن . يا علي وأبا سعيد . يا خليلُ صاحبَ خالدٍ . يا تلاميذُ كلِّهم» ، أو كلِّكم^(١) . يا رجلُ أبا خليلٍ .

٤ - ما يجوز فيه الوجدان : الرفعُ مُعْرَبًا تبعاً للفظِ المنادى ، والنصبُ تبعاً لمحلِّه وهو نوعان :

الأول : النعتُ المضافُ المقترنُ بـ"أل" ، وذلك يكون في الصفاتِ المشتقةِ المضافةِ الى معمولها ، نحو : «يا خالدُ الحسنُ الخلقِ» ، أو الحسنُ الخلقِ . يا خليلُ الخادمُ الأمةِ ، أو الخادمُ الأمةِ .

الثاني : ما كان مُفْرَدًا^(٢) من نعتٍ ، أو توكيدٍ ، أو عطفِ بيانٍ ، أو معطوفٍ مُقترنٍ بـ"أل" ، نحو : «يا عليَّ الكَرِيمُ» ، أو الكَرِيمَ . يا خالدُ خالدُ» ، أو خالدًا^(٣) . يا رجلُ خليلُ» ، أو خليلًا^(٤) . يا عليَّ والضيفُ» ، أو والضيفَ ومن العطفِ بِنِصْبٍ تبعاً لمحلِّ المنادى قوله تعالى : «يا جِبَالَ أُوْتِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ» ، وقُرْيَاءٍ فِي غَيْرِ السَّبْعَةِ : «وَالطَّيْرُ» ، بالرفعِ عطفًا على اللفظِ .

وان كان المنادى مُعْرَبًا منصوبًا فتابعه أبدأً منصوبٌ مُعْرَبًا ، نحو :

(١) يجوز استعمال الضمير مخاطباً أو غائباً . وعلى ذلك تقول : «يا خالد نفسك أو نفسه» والغيبة هنا على معنى الحضور ، وإنما هي باعتبار لفظ المنادى لأنه اسم ظاهر ، فهو في حكم الغائب ، كما تقول : «أنت يا هذا ، رجلٌ يُحسِنُ الى الناس ، أو تحسن الى الناس» .

(٢) أي : ليس مضافاً ولا شبيهاً به .

(٣) خالد الثاني : تأكيد لخالد المنادى ، فان رفعته فهو توكيد للفظه ، وان نصبته فهو توكيد لمحلّه من الإعراب .

(٤) خليل : عطف بيان على رجل ، فان رفعته كان عطف بيان على لفظه . وان نصبته كان عطف بيان على محله من الإعراب .

« يا أبا الحسنِ صاحبنا . يا ذا الفضلِ وذا العلمِ . يا أبا خالدٍ والضيفَ » ، إلا إذا كان بدلاً ، أو معطوفاً مجرداً من « أل » غيرَ مضافين ، فهما مَبْنِيَّانِ ، نحو : « يا أبا الحسنِ عليّ » . يا عبدَ اللهِ وخالدُ » .

٦ — حَذْفُ حَرْفِ النِّدَاءِ

يجوزُ حذفُ حرفِ النِّداءِ بكثرةٍ ، إذا كان « يا » دونَ غيرها ، كقوله تعالى : « يوسفُ ، أعرِضْ عن هذا » ، وقوله : « رَبِّ أرِنِي أَنْظِرْ إِلَيْكَ » ، ونحو : « مَنْ لا يزالُ مُحسناً أَحسناً إِلَيَّ » ، واعظَ القومِ عِظهمُ . أَيُّهَا التلاميذُ اجتهدوا . أَيُّهَا التلميذاتُ اجتهدنَ » .

ولا يجوزُ حذفُهُ من المنادى المندوبِ والمنادى المُستغاثِ والمنادى المتعجبِ منه والمنادى البعيدِ ، لأنَّ القصدَ إطالةُ الصوتِ ، والحذفُ يُنافيه .
وقلَّ حذفُهُ من أسمِ الإشارةِ ، كقولِ الشاعر :

إِذَا هَمَلْتُ عَيْنِي لَهَا قَالَ صَاحِي :

بِمَثَلِكَ ، هَذَا ، لَوْعَةٌ وَغَرَامٌ ^(١) !

ومن النكرة المقصودة بالنداء كقولهم : « إفتد مخنوق ^(٢) » . أصبح ليل ^(٣) ، ومنه قول الشاعر :

(١) أي : يا هذا . لوعة : مبتدأ مؤخر . والجار والمجرور قبله : في موضع الخبر .

(٢) هو مثل يضرب لكل مُشفتق عليه مضطر وقع في شدة وهو يبخل على نفسه أن يفتديها بماله . أي : يا مخنوق .

(٣) هو مثل يضرب لليلة الشديدة ، ولأمرٍ مكروه طال أمده .

جَارِي ، لا تَسْتَكْرِ عَذِيرِي :

سَيَّرِي وَإِشْفَاقِي عَلَى بَعِيرِي ^(١)

وقولُ الآخر :

أَطْرِقُ كِرا ، أَطْرِقُ كِرا

إِنَّ النَّعَامَ فِي الْقُرَى ^(٢)

(١) جاري : منادى مرخّم ، والأصل : « يا جارية » والعذير ما يُعذرُ عليه الرجل من أمر يرومه ويحاوله . ويكون أيضاً بمعنى النصير ، تقول : « من عذيري من فلان » ، أي نصيري . ويقال : « عذيرك من فلان » ، بالنصب ، أي : هات من يعذرك ، أو ينصرك ، فهو « فاعيل » بمعنى « فاعل » . وقوله « سيري » : هو بدل من « عذيري » فكأنه قال لا تستنكري سيري وإشفاقي على بعيري .

(٢) الكِرا : الكِرَوَان ، كلاهما بفتح الكاف والراء . والأنتى كروانة ، والجمع كِرَوَان ، بكسر الكاف وسكون الراء ، ويجمع على كِراوين أيضاً . وهو طائر ، قيل : أنه الحبارى ، وقيل انه الحجل . وقيل هو طائر طويل الرجلين أغبر دون الدجاجة في الخلق ، وله صوت حسن يكون بمصر مع الطيور الداجنة ، وهو من طيور الريف والقرى ، لا يكون في البادية . قال شارح القاموس : وهذا القول هو الصحيح .

وقولهم « أطرق كرا » : هو مثلٌ يُضرب لمن يُتكلم أمامه بكلام فيظن أنه المراد بالكلام ، أي : اسكت ، فاني أريد من هو أنبل منك وأرفع منزلة .

وقيل : يضرب للرجل الحقير اذا تكلم في الموضوع الذي ليس له ولا أمثاله الكلام فيه ، كأنه قيل : اسكت يا حقير ، فان الأجراء أولى بهذا الكلام منك .

وقيل ان معنى « أطرق كرا » : ان الكروان ذليل في الطير والنعام عزيز ، أي اسكن عند الأعزّة ، ولا تستشرف الذي لست له بنددٍ ولا أنت له بأهل . ويشبه الأعزّة بالنعام والأذلة بالكروان .

وقيل : يضرب للرجل يُخدع بكلام يُلطف له ويراد به الغائلة .

هذا خلاصة ما جاء في لسان العرب والقاموس وشرحه .

وقال الميداني في شرح أمثاله : يضرب للذي ليس عنده غنَاءٌ (أي : نفعٌ) . ويتكلم ،

وأقل من ذلك حذفه من النكرة غير المقصودة ومن المشبه بالمضاف .

٧ — حَذْفُ الْمُنَادَى

قد يُحذفُ المنادى بعد « يا » كقوله تعالى : « يا ليتني كنت معهم ، فأفوزَ فوزاً عظيماً » ، وقولك : « يا نَصْرَ اللهِ من يَنْصُرُ المَظْلومَ » ، وقول الشاعر :

أَلَا يَا أَسْمِي يَا دَارَ مِيٍّ ، عَلَيَّ الْبَلِي

وَلَا زَالَ مُنْهَلًا بِجِرْعَائِكَ الْقَطْرِ^(١)

(والتقدير يكون على حسب المقام . فتقديره في الآية الأولى : « يا قوم » ، وفي الثانية : « يا عبادي » ، وفي المثال الثالث ، « يا قوم » ، وفي الشعر : « يا دار ») .

والحق أن « يا » أصلها حرفُ نداءٍ ، فإن لم يكن مُنادَى بعدها كانت حرفاً يُقصدُ به تنبيهُ السامعِ إلى ما بعدها . وقيل : إن جاءَ بعدها فعلٌ أمرٌ فهيَ حرفُ نداءٍ ، والمنادَى محذوفٌ ، نحو : « ألا يا أسجدوا » . والتقدير ألا يا قوم . ونحو : « ألا يا أسلمي » ، والتقدير ألا يا عبلة ... وإلا فهيَ حرفُ تنبيهٍ ، كقوله تعالى : « يا ليتَ قومي يَعلمونَ » .

فيقال له : اسكت وتوقّ انتشار ما تلفظ به كراهة ما يتعقبه . وقولهم : ان النعمة في القرى ، أي تأتلك فتدوسك بأخفافها .

وفي شرح التوضيح للشيخ خالد الأزهرى : أنه يضرب لمن تكبر وقد تواضع من هو أشرف منه ، أي طاطيء ، يا كروان رأسك واخفض عنقك للصيد فإن أكبر منك وأطول عنقاً - وهي النعام - قد صيدت وحملت من البدو إلى القرى ٥١ .

وقد نقله الصبان في حاشيته على الأشموني ببعض تصرف . وهذا التفسير ليس بشيء فلا تنخدع به .

(١) الجرعاء : الرملة الطيبة . وأراد بها منزلها الذي تنزل فيه حيث هذه الرملة .

٨ — المنادى المضافُ إلى ياءِ المتكلمِ

المنادى المضافُ إلى ياءِ المتكلمِ على ثلاثة أنواعٍ : اسمٍ صحيحٍ الآخرِ ،
واسمٍ معتلٍّ الآخرِ ، وصفةٍ .

والمُرَادُ هنا أسمُ الفاعلِ وأسمُ المفعولِ ومبالغةُ اسمِ الفاعلِ .

فإن كان المضافُ إلى الياءِ اسماً صحيحَ الآخرِ ، غيرَ أبٍ ولا أمٍّ ، فالأكثرُ حذفِ ياءِ المتكلمِ والاكْتفاءُ بالكسرةِ التي قبلها ، كقوله تعالى : « يا عبادِ فاتقون » . ويجوز إثباتها ساكنةً أو مفتوحةً ، كقوله عزَّ وجلَّ : « يا عبادي لا خوفٌ عليكم » وقوله : « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم » . ويجوز قلبُ الكسرةِ فتحةً والياءِ ألفاً ، كقوله تعالى : « يا حسرتا على ما فرطتُ في جنبِ الله » .

وإن كان المضافُ إلى (الياءِ) معتلِّ الآخرِ ، وجبَ إثباتُ الياءِ مفتوحةً لا غيرَ ، نحو : « يا فتاي . يا حامي » .

وإن كان المضافُ إليها صفةً صحيحةً الآخرِ ، وجبَ إثباتها ساكنةً أو مفتوحةً ، نحو : « يا مكرمي . يا مكرمي » .

وإن كان المضافُ إليها أباً أو أمًّا ، جاز فيه ما جازَ في المنادى الصحيح الآخرِ ، فتقول : « يا أبٍ ويا أمٍّ . يا أبي ويا أمي . يا أبي ويا أمي . يا أباً ويا أمًّا » ويجوزُ فيه أيضاً حذفُ ياءِ المتكلمِ والتعمويضُ عنها بتاءِ التانيثِ مكسورةً أو مفتوحةً ، نحو : « يا أبتِ ويا أمتِّ . يا أبتِ يا أمتِّ » . ويجوزُ إبدالُ هذه التاءِ هاءٍ في الوقفِ ، نحو : « يا أبه ويا أمه » .

وإن كان المنادى مضافاً إلى مضافٍ إلى ياءِ المتكلمِ ، فالياءُ ثابتةٌ

لا غير ، نحو : « يا ابنَ أخي . يا ابنَ خالي » إلا إذا كان « ابنَ أمِّ » أو « ابنَ عمِّ » فيجوزُ إثباتُها ، والأكثرُ حذفُها والاجتزاءُ عنها بفتحةٍ أو كسرةٍ . وقد قُريءَ قوله تعالى : « قال : يا ابنَ أمِّ ، إنَّ القومَ أستضعفوني » ، وقوله : « قال : يا ابنَ أمِّ لا تأخذُ بلحيتي ولا برأسي » ، بالفتح والكسر . فالكسر على نيّة الياء المحذوفة ، والفتح على نيّة الألف المحذوفة التي أصلُها ياء المتكلم . ومثلُ ذلك يُقال في « يا ابنَ عمِّ » قال الراجز :

كُنْ لِي لَا عَلَيَّ ، يَا ابْنَ عَمَّا
نَعِشُ عَزِيزِينَ ، وَنُكْفَى الْهَمَّا

ويجري هذا أيضاً مع « ابنةِ أمِّ » و « ابنةِ عمِّ » .

وأعلم أنهم لا يكادون يُثبتون ياءَ المتكلم ، ولا الألفَ المنقلبةَ عنها ، إلا في الضرورة ، فإثباتُ الياء كقوله :

يَا ابْنَ أُمِّي ، وَيَا شَقِيقَ نَفْسِي
أَنْتَ خَلَفْتَنِي لِدهْرِ شَدِيدِ

وإثباتُ الألف المنقلبة عنها ، كقول الآخر :

يَا ابْنَةَ عَمَّا ، لَا تَلُومِي وَأَهْجَعِي
لَا يَخْرُقُ اللَّوْمُ حِجَابَ مِسْمَعِي

٩ — المُنَادَى الْمُسْتَعَاثُ

الاستغاثةُ : هي نداءٌ من يُعِينُ من دفعِ بلاءٍ أو شدةٍ ، نحو : « يَا لَلْأَقْوِيَاءِ لِلضُّعْفَاءِ » . والمطلوبُ منه الإعانةُ يسمّى « مُسْتَعَاثًا » ،

والمطلوبُ له الإعانةُ يُسمَى «مُستغاثاً له» .

ولا يُستعملُ للاستغاثَةِ من أحرفِ النداءِ إلا (يا) . ولا يجوزُ حذفُها ،
ولا حذفُ المُستغاثِ . أما المُستغاثُ له فحذفه جائزٌ ، نحو : «يا لله» .

والمستغاث ثلاثةُ أوجهٍ :

١ - أن يُجرَّ بلامٍ زائدةٍ واجبةٍ الفتحِ^(١) ، كقول الشاعر :

يا لَقَوْمِي^(٢) ، ويا لِأَمْثالِ قَوْمِي
لِأَناسِ عَتُوهُمْ في أزيدِ!

وقول الآخر :

تَكَنَّفِي الْوُشاةُ فَأزْعَجُونِي
فَيا لِلنَّاسِ لِلنَّوْاشِي المَطاعِ!

(١) الحق أن هذه اللام زائدة لتأكيد الاستغاثَةِ، فلا تتعلق بشيء . ولو كانت أصلية لم يجوز حذفها ، مع أنه يجوز نداء المُستغاثِ بدونها ، كما سترى . والجمهور على أنها أصلية متعلقة أما بفعل محذوف نابت عنه «يا» تقديره : «ألتجيه» ، وإما بـ «يا» نفسها لنيابتها عن هذا الفعل . والجمهور أيضاً على أن هذه اللام المفتوحة هي اللام الجارة . وإنما فتحت للترقية بينها وبين لام المُستغاثِ له ، فإنها مكسورة . وبعضُ الحققين يرى أنها بقية كلمة «آل» ، والأصل في قولك يا أفلان : «يا آل فلان» . حذف الهزرة تحفيظاً لكثرة الاستعمال ، ثم حذف ألفه ، المعوض منها بالمد ، لالتقاء الساكنين : المد وألف «يا» ويجوز أن يكون المحذوف لالتقاء الساكنين هو ألف «يا» . وعلى هذا فليست هذه اللام حرف جر ، وإنما هي اسم منادى منصوب مضاف إلى ما بعده . وما قولهم هذا ببعيد من الصواب . وينسب هذا القول إلى الكوفيين .

(٢) يا : حرف نداء للاستغاثَةِ . واللام : حرف جر زائد لتوكيد الاستغاثَةِ : وقومي مجرور لفظاً بحرف الجر الزائد ، وهو في محل نصب على النداء .

وقول غيره :

يا لقومي ! مَنْ لِلْعَلَا وَالْمَسَاعِي ؟

يا لقومي ! مَنْ لِلنَّدَى وَالسَّاحِ ؟

يا لِعَطَّافِنَا ! وَيَا لِرِيَّاحِ

وَأَبِي الْحَشْرَجِ الْفَتَى النَّفَّاحِ ! (١)

ولا تُكسِرُ هذه اللام إلا إذا تكررَ المستغاثُ غيرَ مقترنٍ بـ « يا » كقول

الشاعر :

يَبْكِيكَ نَاءٌ ، بَعِيدُ الدَّارِ ، مُغْتَرِبٌ

يَا لِلْكَهُولِ وَاللشُّبَّانِ لِلْعَجَبِ !

٢ - أن يُختمَ بـ « يا » زائدةٍ لتوكيد الاستغاثَةِ ، كقول الشاعر :

يَا يَزِيدَا (٢) لَأَمِلِ نَيْلَ عِزِّ

وَعَنَى بَعْدَ فَاقَةٍ وَهَوَانِ !

٣ - أن يبقى على حاله ، كقول الآخر :

أَلَا يَا قَوْمُ لِلْعَجَبِ الْعَجِيبِ !

وَاللِّغْفَلَاتِ تَعْرِضُ لِلْأَدِيبِ !

أما المُستغاثَ له ، فإن ذُكِرَ في الكلام ، وجبَ جرُّهُ بلامٍ

(١) يرثي الشاعر رجالاً من قومه هذه أسماءهم . يقول : لم يبق للملئ والمساعي من يقوم بها بعدهم . والنفاح : الكثير العطاء . ويروي « الوضاح » ، وهو الأبيض من الوضوح وهو البياض . والعرب تكني ببياض الوجه عن الكرم .

(٢) يزيدا : منادى مفرد معرفة ، مبني على ضم مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال محله بالفتحة العارضة لمناسبة الألف الزائدة لتوكيد الاستغاثَةِ .

مكسورة دائماً ، نحو : « يا لِقَوْمِي لِلْعِلْمِ ! »^(١) . وقد يجرب « مِنْ » ،
كقول الشاعر :

يَا لِلرَّجَالِ ذَوِي الْأَلْبَابِ مِنْ نَفَرٍ
لَا يَبْرَحُ السَّفَهُ الْمُرْدِي لَهُمْ دِيناً !

١٠ — الْمُنَادَى الْمُتَعَجَّبُ مِنْهُ

الْمُنَادَى الْمُتَعَجَّبُ مِنْهُ ، هو كَالْمُنَادَى الْمُسْتَفْتَى فِي أَحْكَامِهِ ، فَتَقُولُ : فِي
التَّعَجُّبِ مِنْ كَثْرَةِ الْمَاءِ : « يَا لِمَاءِ ! »^(٢) . يَا مَاءُ ! . يَا مَاءُ ! . وَتَقُولُ :
« يَا لِطَرْبِ ! . يَا طَرْبَا . يَا طَرْبُ ! » .

١١ — الْمُنَادَى الْمُنْدُوبُ

النَّدْبَةُ : هِيَ نِدَاءُ الْمُنْفَجِعِ عَلَيْهِ أَوْ الْمَتَوَجِّعِ مِنْهُ ، نَحْوُ : « وَاسَيْدَاهُ ! .
وَكَبِيدَاهُ ! » .

وَلَا تُسْتَعْمَلُ لِنِدَاءِ الْمُنْدُوبِ مِنَ الْأَدْوَاتِ إِلَّا « وَآ » . وَتُسْتَعْمَلُ « يَا » ،
إِذَا لَمْ يَحْصُلِ الْتَبَاسُ بِالنِّدَاءِ الْحَقِيقِيِّ .

وَلَا يَجُوزُ فِي النَّدْبَةِ حَذْفُ الْمُنَادَى وَلَا حَذْفُ أَدَاتِهِ .

وَلِلْمُنَادَى الْمُنْدُوبِ ثَلَاثَةٌ أَوْجُهٌ :

١ - أَنْ يُخْتَمَ بِالْفِ زَائِدَةٍ لِتَأْكِيدِ التَّفَجُّعِ أَوْ التَّوَجُّعِ ،

(١) لَامُ الْمُسْتَفْتَى لَهُ : حَرْفُ جَرِّ أَصْلِي بِلَا تَزَاوَعٍ . وَهِيَ مَتَمَلِّقَةٌ أَمَّا بِالْفِعْلِ النَّائِبَةِ عَنْهُ « يَا » ،
وَأَمَّا بـ « يَا » نَفْسَهَا . وَكَذَلِكَ « مِنْ » الَّتِي تَجْرُ الْمُسْتَفْتَى لَهُ .

(٢) يَا : حَرْفُ نِدَاءٍ لِلتَّعَجُّبِ . وَاللَّامُ : حَرْفُ جَرِّ زَائِدٍ لِتَوْكِيدِ التَّعَجُّبِ . وَالْمَاءُ بِمَجْرُورٍ
لِغَلَاظِ اللَّامِ الزَّائِدَةِ ، مَنْصُوبٌ مَحَلًّا عَلَى النِّدَاءِ . وَاعْرَابُ الْأَمْثَلَةِ الْبَاقِيَةِ كَاعْرَابِ أَمْثَلَةِ الْمُنَادَى
الْمُسْتَفْتَى .

نحو: « وا كَبِيدًا! »^(١) .

٢ - أن يُخْتَمَ بالألفِ الزائدة وهاءِ السَّكْتِ ، نحو: « وا حُسَيْنَاهُ »^(٢) .

(وأكثر ما تزداد الهاء في الوقف فان وصلت حذفها ، إلا في الضرورة ، كقول المتنبي :
« وا حرّ قلباهُ من قلبه شِيمُ » . ولك حينئذ أن تضمها ، تشبيها لها بهاء الضمير . وان تكسرهما
على أصل التقاء الساكنين . وأجاز الفراء إثباتها في الوصل مضمومة أو مكسورة من غير ما
ضرورة) .

٣ - أن يبقى على حاله ، نحو: « وا حُسَيْنُ ! » .

ولا يكونُ المنادى المندوبُ إلا معرفةً غيرَ مبهمَةٍ . فلا يندبُ الاسمُ
النكرةُ ، فلا يقال : « وا رجلُ ! » ، ولا المعرفةُ المبهمةُ - كالأسماءِ الموصولةِ
وأسماءِ الإشارةِ - فلا يقال : « وا مَنْ ذهبَ شهيدَ الوفاءِ ! » ، إلا إذا كان
المبهمُ اسمَ موصولٍ مُشتهراً بالصِّلةِ ، فيجوزُ ، نحو: « وا مَنْ حَفَرَ بئرَ
زمرِّمَ » .

١٢ - المُنَادَى المُرَّخَمُ

التَّرْخِيمُ : هو حذفُ آخِرِ المنادى تخفيفاً ، نحو: « يا فاطمَ » . والأصلُ :
« يا فاطمةُ » . والمنادى الذي يُحذفُ آخِرُهُ يُسمَى « مُرَّخَمًا » .

ولا يُرَخِّمُ من الأسماءِ إلا اثنان :

١ - ما كان محتوماً بتمامِ التانيثِ ، سواءً أكان عَلَمًا أو غيرَ عَلَمٍ ، نحو :
« يا عائشَ . يا ثِقَ . يا عالمَ » ، في « عائشةَ وثِقَةَ وعالمةٍ » .

(١) وا : حرف نداء للندبة . وكبدا : منادى مندوب ، نكرة مقصودة ، مبني على ضم
مقدّر ، منع من ظهوره الفتحة العارضة لمناسبة الألف الزائدة لتأكيد الندبة .

(٢) إعرابه كاعراب « وا كبدا » ، إلا أنه مفرد معرفة . والهاء : حرف زائد للسكت .

٢ - العلم لمُدسّرٍ او مؤنثٍ على شرط ان يكون غير مركبٍ ، وان يكون زائداً على ثلاثة أحرفٍ ، نحو: «يا جَعَفَ . يا سَعَا» ، في «جعفرٍ وسعادٍ» .

(فلا ترخم النكرة ، ولا ما كان على ثلاثة أحرف ولم يكن مختوماً بالتاء ، ولا المركب . فلا يقال : « يا انسا » ، في « انسان » ، لأنه غير علم ، ولا « يا حس » ، في « يا حسن » ، لأنه على ثلاثة أحرف ، ولا مثل : « يا عبدَ الرحمن » ، لأنه مركب . وأما ترخم « صاحب » في قولهم « يا صاح » ، مع كونه غير علم ، فهو شاذ لا يقاس عليه) .

ويُحذفُ للترخيم إمّا حرفٌ واحدٌ ، وهو الأكثرُ ، كما تقدّم ، وإمّا حرفانٍ ، وهو قليل . فتقول : « يا عَمَّ . يا مَنْصُ » ، في « عُثْمَانُ وَمَنْصُورٌ » .

ولك في المنادى المرخّم لغتان :

١ - أن تُبقيَ آخره بعدَ الحذفِ على ما كان عليه قبلَ الحذفِ - من ضَمّةٍ أو فتحةٍ أو كسرةٍ - نحو: «يا مَنْصُ . يا جَعَفَ . يا جَارِ^(١)» . وهذه اللغة هي الأولى والأشهرُ .

٢ - أن تُحرّكهُ بحركة الحرف المحذوف ، نحو : «يا جَعَفُ . يا حارُّ» .

(وتسمى اللغة الأولى : « لغة من ينتظر » ، أي : من ينتظر الحرف المحذوف ويعتبره كأنه موجود . ويقال في المنادى حينئذ : أنه مبني على ضم الحرف المحذوف للترخيم . وتسمى اللغة الأخرى : « لغة من لا ينتظر » ، أي : من لا ينتظر الحرف المحذوف ، بل يعتبر ما في آخر الكلمة هو الآخر فيبنيه على الضم) .

١٣ - أَسْمَاءُ لَازِمَاتِ النِّدَاءِ

منها: «يا فُلٌّ» ، و«يا فُلَّةٌ» ، بمعنى . يا رجل ، و«يا امرأةٌ» ، و«يا لُؤْمَانُ» ،

(١) والأصل : يا حارث .

أي : يا كثير اللؤم ، و « يا نَوْمَانُ » ، أي : يا كثير النَّوْمِ . وقالوا :
 « يا خُبْتَانُ » ، و « يا مَلَأْمَانُ » ، و « يا مَلَكَمَانُ » (١) ، و « يا مَكْذَبَانُ » ، و « يا مَطْيَبَانُ » ،
 و « يا مَكْرَمَانُ » . والأثنى بالتاء . وقالوا في شتم المذكر : « يا خُبْتُ » ،
 و « يا فُسْتُقُ » ، و « يا غُدْرُ » ، و « يا لُكْعُ » . وكلُّ ما تقدّم سماعي لا يقاسُ عليه .
 وقاسه بعضُ العلماء فيما كان على وزنِ « مَفْعَلَانِ » . وقالوا في شتم المؤنث :
 « يا لُكَاعِ » ، و « يا فَسَاقِ » ، و « يا خَبَاثِ » . ووزنُ « فَعَالِ » هذا قياسيٌّ من كلِّ
 فعلٍ ثلاثيٍّ .

وما ذُكِرَ من هذه الأسماءِ كلها لا يستعملُ إلا في النداءِ ، كما رأيتَ . وأما
 قولُ الشاعر :

أَطَوْفُ مَا أَطَوْفُ ، ثُمَّ آوِي

إِلَى بَيْتِ قَعِيدَتِهِ لَكَاعِ

فمروزةٌ ، لاستعماله « لكاع » ، خبراً ، وهي لا تستعملُ إلا في النداءِ .

١٤ — تَتَمَّةٌ

في كلامِ العربِ ما هو على طريقةِ النداءِ ويُقصدُ به الاختصاصُ لا النداءُ ،
 وذلك كقولهم : « أمّا أنا فأفعلُ كذا أيّها الرجلُ » ، وقولهم : « نحنُ نفعلُ
 كذا أيّها القومُ » ، وقولهم : « اللهمّ أعفِرْ لنا أيّتها العِصَابَةُ » . فتد جملوا
 « أيّاً » معَ تابعها دليلاً على الاختصاصِ والتوضيحِ . ولم يُريدوا بالرجلِ والقومِ
 إلا أنفسهم . فكأنهم قالوا : « أمّا أنا فأفعلُ كذا متخصّصاً بذلك من بين
 الرجالِ ، ونحنُ نفعلُ كذا متخصّصينَ من بين الأقسامِ . وأعفِرْ لنا اللهمّ
 مخصوصينَ من بين العِصَابِ » .

وقد تقدّمت الإشارةُ إلى ذلك في بحثِ الاختصاصِ .

(١) الملكمان : الثيم . وهو مأخوذ من كع يلكع لكما ، بوزن فَرَحَ يفرحُ فرحاً ،
 أي : لؤمٌ وحق . و « لُكْعٌ و لُكَاعٌ » من هذه المادة ومعناها . ويقال : لُكِعَ عليه الرسخُ ،
 أي لزمه ولصق به .

مَجْرورات الأسماء

- يُجرُّ الاسمُ في ثلاثة مواضعَ :
- ١ - أن يقعَ بعدَ حرفِ الجرِّ .
 - ٢ - أن يكونَ مضافاً إليه .
 - ٣ - أن يكونَ تابعاً للمجرور .
- ويشتملُ هذا البابُ على فصلين : حروفِ الجرِّ ، والإضافة .
- أما التابعُ للمجرور ، فيأتي الكلامُ عليه في « باب التوابع » .

١ - حروف الجرِّ

حروفُ الجرِّ عشرون حرفاً ، وهي : « الباءُ ومِنَ وإلى وعن وعلى وفي والكافُ واللامُ ووَاوُ القَسَمِ وتاؤُهُ ومُنذُ ومُنذُ ورُبُّ وحقٌ وخلا وَعَدَا وحاشا وكى ومتى - في لُغَةِ هذَيْلٍ - ولَعَلَّ في لغة عُقَيْلٍ » .

وهذه الحروفُ منها ما يختصُّ بالدخولِ على الاسمِ الظاهرِ ، وهو « رُبُّ » ومُنذُ ومُنذُ وحتى والكافُ ووَاوُ القَسَمِ وتاؤُهُ ومتى ، . ومنها ما يدخلُ على الظاهرِ والمضمَرِ ، وهي البواقي .

وأعلمُ أنَّ من حروفِ الجرِّ ما لفظُهُ مُشْتَرَكٌ بينَ الحرفيَّةِ

والاسميّة، وهو خمسة: «الكافُ وعن وعلى ومُنذُ ومُنذُ». ومنها ما لفظه مُشتركٌ بين الحرفيّة والفعليّة، وهو: «خلا وعدا وحاشا». ومنها ما هو ملازم للحرفيّة، وهو ما بقي. وسيأتي بيان ذلك في مواضعه.

وسُمّيت حروف الجرّ، لأنها تجرُّ معنى الفعل قبلها إلى الاسم بعدها، أو لأنها تجرُّ ما بعدها من الأسماء، أي: تَخْفِضُهُ. وتسمّى «حروف الخفض» أيضاً، لذلك. وتسمّى أيضاً «حروف الإضافة»، لأنها تُضيفُ معاني الأفعال قبلها إلى الأسماء بعدها. وذلك أن من الأفعال ما لا يَقْوَى على الوصول إلى المفعول به، فَقَوَّوه بهذه الحروف، نحو: «عجبتُ من خالدٍ»، ومررتُ بسعيدٍ». ولو قلتَ: «عجبتُ خالداً. ومررتُ سعيداً»، لم يَجُزْ، لضعف الفعل اللازم وقبُوره عن الوصول إلى المفعول به، إلا أن يَسْتَعِينَ بحروف الإضافة.

وفي هذا المبحث تسعة مباحث.

١ - شرحُ حُرُوفِ الجَرِّ

١ - الباءُ

الباءُ: لها ثلاثة عشرَ معنَى:

١ - الإلصاقُ: وهو المعنى الأصليُّ لها. وهذا المعنى لا يُفارقُها في جميع معانيها. ولهذا أقتصرَ عليه سيديويه.

والإلصاقُ إمّا حقيقيٌّ، نحو: «أمسكتُ بيدِكَ». ومسحتُ رأسيَ بيدي»، وإمّا مجازيٌّ، نحو: «مررتُ بدارِكَ، أو بك»، أي: بمكانٍ يَقْرُبُ منها أو منك.

٢ - الاستعانةُ، وهي الداخلةُ على المستعانِ به - أي الواسطة

التي بها حصلَ الفعلُ - نحو: « كُتِبْتُ بِالْقَلَمِ . وَبَرَيْتُ الْقَلَمَ بِالسَّكِينِ » . ونحو:
« بدأتُ عملي باسمِ الله ، فنجحتُ بتوفيقهِ » .

٣ - السَّبْبِيَّةُ والتَّعْلِيلُ ، وهي الداخلةُ على سببِ الفعلِ وِعِلَّتِهِ التي من
أجلها حصلَ ، نحو: « ماتَ بالجوعِ » ، ونحو: « عُرِفْنَا بِفُلَانٍ » . ومنه قوله
تعالى: « فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ » ، وقوله: « فَبِمَا نَقُضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ » .

٤ - التَّعَدِيَّةُ ، وتُسمَى بَاءَ النَّقْلِ ، فهي كالهزْمَةِ في تصييرها الفعلَ اللازمَ
مُتَعَدِّيًا ، فيصيرُ بذلكَ الفاعلُ مفعولًا ، كقوله تعالى: « ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ » ،
أي: أذهبهُ ، وقوله: « وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ
أُولَى الْقُوَّةِ » ، أي: لَتَنُوءُ الْعُصْبَةُ وَتُثْقَلُهَا . وهذا كما تقول: « نَاءَ بِهِ الْحِجْلُ » ،
بمعنى أثقلهُ . ومن بَاءِ التَّعَدِيَّةِ قوله تعالى: « سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا
مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى » . أي سَيَّرَهُ لَيْلًا^(١) .

(١) السرى والإسراء: سير الليل . يقال منه: « سرى يسرى سرى - بضم ففتح -
ومسرى - بفتح فسكون - وسرية - بضم فسكون - وسراية - بكسر السين - » .
وسرى وأسرى بمعنى واحد . والأخرى لغة الحجاز . وقد جاء بها القرآن الكريم . وهما
بمعنى: سار الليل عامته . وقيل: سرى ، لأول الليل ، وأسرى لآخره . أما قوله تعالى:
« سبحان الذي أسرى بعبده ليلًا » فذكر الليل ، مع أن الإسراء لا يكون إلا ليلًا ،
للتأكيد . وقال السخاوي في تفسيره: إنما قال « ليلًا » ، والإسراء لا يكون إلا بالليل ،
لأنَّ المدة التي أسرى به فيها لا تُقَطَّعُ في أقلِّ من أربعين يومًا ، فقُطِّعَتْ في ليلٍ واحدٍ . وإنما
عدل عن « ليلة » إلى ليل . لأنهم إذا قالوا « سرى ليلةً » كان ذلك في الغالب لاستيعاب الليلة
بالسرى ، فقيل: « ليلًا » ، أي: « في ليل » . وقال الزخشري في تفسيره: « أراد بقوله:
« ليلًا » بلفظ التنكير ، تقليلَ مدة الإسراء وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة إلى

٥ - القسم ، وهي أصلُ أحرفه . ويجوز ذكرُ فعلِ القسمِ معها ؛ نحو :
 « أقسم بالله » . ويجوزُ حذفه ، نحو : « بالله لأجتهدن » . وقد دخلُ على
 الظاهر ، كما رأيت ، وعلى المضمَر ، نحو : « بك لأفعلن » .

٦ - العِوضُ ، وتسمى بَاءُ المقابلةِ أيضاً ، وهي التي تَدُلُّ على تعويضِ شيءٍ
 من شيءٍ في مُقابلةِ شيءٍ آخرَ ، نحو : « بيمتك هذا بهذا . وخذِ الدارَ
 بالفرسِ » .

٧ - البدلُ ، وهي التي تدلُّ على اختيارِ أحدِ الشئينِ على الآخرِ ، بلا
 عِوضٍ ولا مقابلةٍ ، كحديث : « ما يسُرُّني بها حُمْرُ النعمِ (١) » ، وقولُ
 بعضهم : « ما يسُرُّني أني شهِدتُ بدرأ بالعقبة (٢) » أي : بدلها ، وقول
 الشاعر :

فَلَيْتَ لِي بِهِمْ قَوْماً إِذَا رَكَبُوا
 سَنُوا الْإِغَارَةَ فُرْسَاناً وَرُكَبَانَا

الشام (وبيت المقدس من الشام) مسيرة أربعين ليلة . وذلك لأن التنكير قد دل على معنى
 البعضية . وقال نحو ذلك البيضاوي في تفسيره . والسرى يؤث ويذكر . ولم يحك الحياني فيه
 الا التأنيث - كما في لسان العرب - كأنهم جعلوه جمع « سُرية » ، بضم فسكون . وعلى
 تأنيثها شواهد من الشعر مذكورة في كتب اللغة .

(١) الحمر : بضم الحاء وسكون الميم : جمع أحمر وحمراء . و « النعم » ، بفتح النون والعين
 الإبل ، يؤث ويذكر . والجمع « أنعام » . ويجمع أيضاً على « نُعمان » ، بضم فسكون ،
 كحمل وحملان . والجمال الحمر هي أشرف الأموال عندهم .

(٢) بدر : اسم ماءٍ ، أو اسم بئر . وكان عندها واقعة بدر المشهورة . وأراد ببدر الواقعة
 نفسها ، من اطلاق المكان واردة ما حصل فيه مجازاً . والعقبة ، هنا : منزل في طريق مكة
 بين واقصة والقاع . وعندها كانت المباينة المشهورة ببئمة العقبة . بايع الرسول عندها جماعة من
 أهل المدينة قبل هجرته إليها . وهي غير عقبة «أيلة» التي على ساحل البحر الأحمر . وأصل معنى
 العقبة : المرتقى الصعب في الجبل .

٨ - الظرفية - أي : معنى (في) - كقوله تعالى : « لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ . وما كنتَ بجانبِ الغربي . نجيناهم بيسحر . وإنتم لتتمرون عليهم مصبحين وبالليل » .

٩ - المصاحبة ، أي : معنى « مع » ، نحو : « بعثك الفرس برسرجه ، والدار بأثاثها » ، ومنه قوله تعالى : « إهبطُ بسلام » .

١٠ - معنى « من » التبعيضية ، كقوله تعالى : « عينا يشربُ بها عبادةُ الله » ، أي : منها .

١١ - معنى « عن » ، كقوله تعالى : « فاسأل به خبيراً » ، أي : عنه ، وقوله : « سأل سائلٌ بعذابٍ واقِعٍ » ، وقوله : « يسمي نورهم بين أيديهم وبأيامهم » .

١٢ - الاستعلاء ، أي معنى « على » كقوله تعالى : « ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بيقنطاره يؤدّوه إليك » ، أي : على قنطار ، وقول الشاعر :

أَرَبُّ يَبُولُ الثُّعْلَبَانِ بِرَأْسِهِ

لَقَدْ ذَلَّ مَنْ بَالَتْ عَلَيْهِ الثُّعَالِبُ^(١)

١٣ - التأكيد ، وهي الزائدة لفظاً ، أي : في الإعراب ، نحو : « بحسبك ما فعلت » ، أي : حسبك ما فعلت . ومنه قوله تعالى : « وكفى بالله شهيداً » ، وقوله : « ألم يعلم بأن الله يرى » ، وقوله :

(١) الثُعْلُبَانِ ، بضم الثاء وسكون العين وضم اللام : ذكر الثعلب ، كالأفعوان لذكر الأفاعي ، والمقربان لذكر المقارب . والثعلب يطلق على الذكر والأنثى ، ويقال للأنثى أيضاً : ثعلبية . والأفمى للذكر والأنثى . والمقرب كذلك ، إلا أن الغالب عليها التأنيث .

« ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة »؛ وقوله: « أليس الله بأحكم الحاكمين؟ » .
وسياقي لهذه الباء فضلُ شرح .

٢ - مِنْ

مِنْ : لها ثمانية معانٍ :

١ - الابتداء ، أي : ابتداء الغاية المكانية أو الزمانية . فالأول كقوله تعالى : « سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى » .
والثاني كقوله : « لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ » . وتردُّ أيضاً لابتداء الغاية في الأحداث والأشخاص . فالأول كقولك : « عَجِبْتُ مِنْ إِقْدَامِكَ عَلَى هَذَا الْعَمَلِ » ، والثاني كقولك : « رَأَيْتُ مِنْ زَهْرٍ مَا أَحَبُّ » .

٢ - التَّبْعِيضُ ، أي : معنى « بعض » ، كقوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » أي : بعضه ، وقوله : « مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ » ، أي بعضهم . وعلامتها أَنْ يَخْلُقَهَا لَفْظُ « بَعْضٍ » .

٣ - البَيَانُ ، أي : بيان الجنس ، كقوله تعالى : « وَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ » . وقوله : « يُحَلِّتُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ » . وعلامتها أَنْ يَصِحَّ الْإِخْبَارُ بِمَا بَعْدَهَا عَمَّا قَبْلَهَا ، فتقول : الرِّجْسُ هِيَ الْأَوْثَانُ . وَالْأَسَاوِرُ هِيَ ذَهَبٌ .

وَأَعْلَمُ أَنَّ « مِنْ » الْبَيَانِيَّةَ وَمَجْرورَهَا فِي مَوْضِعِ الْحَالِ بِمَا قَبْلَهَا ، إِنْ كَانَ مَعْرِفَةً ، كَالآيَةِ الْأُولَى ، وَفِي مَوْضِعِ التَّعْتِ لَهْ إِنْ كَانَ نَكْرَةً ، كَالآيَةِ الثَّانِيَةِ . وَكَثِيرًا مَا تَقَعُ « مِنْ الْبَيَانِيَّةِ » هَذِهِ بَعْدَ « مَا وَمِثْلَيْهَا » ،

كقوله تعالى : « ما يَفْتَحِ اللهُ للناسِ من رَحْمَةٍ فلا تُمَسِّكْ لها » ، وقوله :
« ما نَنْسَخُ من آيةٍ » ، وقوله : « مهما تَأْتَا به من آيةٍ » .

٤ - التأكيدُ ، وهي الزائدة لفظاً ، أي : في الإعراب ، كقوله تعالى :
« ما جاءنا من بشيرٍ » ، وقوله : « هل تُحَسُّ منهم من أحدٍ » ، وقوله : « هل
من خالقٍ غيرِ اللهِ » . وسيأتي لِمِنْ هذه فضلُ شرح .

٥ - البَدَلُ ، كقوله تعالى : « أَرْضَيْتُمْ بِالحِياةِ الدُّنيا من الآخرةِ » ، أي
بَدَلُها ، وقوله : « لَجَعَلْنا مِنْكم مَلَائِكَةً في الأَرْضِ يَخْلُقون » أي :
« بَدَلُكم » ، وقوله : « لن تُغْنِيَ عنهم أموالُهُم ولا أولادُهُم من الله شيئاً » ،
أي : بَدَلُ اللهِ ، والمعنى : بَدَلُ طاعتهِ أو رحمتِهِ . وقد تقدَّم معنى البَدَلِ في
الكلامِ على الباءِ .

٦ - الظرفيةُ ، أي : معنى (في) ، كقوله سبحانه : « ماذا خَلَقوا من
الأرضِ » ، أي : فيها ^(١) ، وقوله : « إذا نُودِيَ للصلاةِ من يومِ الجمعةِ » ،
أي : في يومها .

٧ - السببيةُ والتعليلُ ، كقوله تعالى : « بما خَطِبتُمهم أَعْرَقوا » ، قال
الشاعر :

يُغْضِي حِياءَ ، وَيُغْضِي مِنْ مَهَابَتِهِ

فَمَا يُكَلِّمُ إِلَّا حِينَ يَبْتَسِمُ

٨ - معنى « عن » ، كقوله تعالى : « فَوَيْلٌ للقاَسِمَةِ قَلوبُهُم من ذِكرِ
اللهِ ! » ، وقوله : « يا وَيْلَنا ! لَقَد كُنْنا في غَفْلَةٍ من هذا » .

(١) ويجوز أن تكون « من » هنا لبيان الجنس ، مثلها في قوله تعالى : « ما نَنْسَخُ من
آيةٍ » وقوله : « مهما تَأْتَا به من آيةٍ » .

إلى : لها ثلاثة معانٍ :

١ - الانتهاء ، أي : أنتهاء الغاية الزمانية أو المكانية . فالأولُ كقوله تعالى : « ثُمَّ أتمّوا الصيامَ إلى الليل » ، والثاني كقوله : « من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى » .

وتردُ أيضاً لانتهاء الغاية في الأشخاص والأحداث . فالأولُ نحو : « جئتُ إليك » ، والثاني نحو : « صلِّ بالتّقوى إلى رضا الله » .

ومعنى كونها للانتهاء أنها تكونُ منتهى لابتداء الغاية .

أمّا ما بعدها فجائزٌ أن يكون داخلاً جزءً منه أو كلّه فيما قبلها ، وجائزٌ أن يكون غيرَ داخلٍ . فإذا قلتَ : « سرتُ من بيروتَ إلى دمشقَ » ، فـجائزٌ أن تكونَ قد دخلتها ، وجائزٌ أنك لم تدخلها ، لأنّ النهايةَ تشملُ أولَ الحدِّ وآخِرَهُ . وإنما تمتنعُ مجاوزتهُ . ومن دخول ما بعدها فيما قبلها قوله تعالى : « إذا قمتم إلى الصلاة فاعسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق » . فالمرافقُ داخلةٌ في مفهوم الغسل . ومن عدم دخوله قوله عزّ وجلّ : « ثُمَّ أتمّوا الصيامَ إلى الليل » . فالجزءُ من الليل غيرُ داخلٍ في مفهوم الصيام . وقالت الشيعةُ الجعفريةُ : إنه داخل . والآية - بظاها - مُحتملةٌ للأمرين .

فإن كان هناك قرينةٌ تدلُّ على دخول ما بعدها ، فيما قبلها ، دخل ، أو على عدم دخوله لم يدخل . فإن لم تكن قرينةٌ تدلُّ على دخوله أو خروجه ، فإن كان من جنس ما قبلها جاز أن يدخل وأن لا يدخل ، نحو : « سرتُ في النهار إلى العصر » ، وإلا فالكثير الغالبُ أنه لا يدخل .

نحو : « سرتُ في النهار إلى الليل » . وقال قوم : يدخل مطلقاً ، سواءً أكان من الجنس أم لا . وقال قومٌ : لا يدخل مطلقاً . والحق ما ذكرناه .

٢ - المصاحبة ، أي : معنى « مع » كقوله تعالى : « قال : مَنْ أنصاري إلى الله ؟ » أي : معه ، وقوله : « ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم » ، ومنه قولهم : « الذَّوْدُ إلى الذَّوْدِ إبِلٌ^(١) » ، وتقول : « فلانٌ حليمٌ إلى أدبٍ وعلمٍ » .

٣ - معنى « عند » ، وتُسَمَّى المَبِيَّتَةَ ، لأنها تُبَيِّنُ أن مصحوبها فاعلٌ لما قبلها . وهي التي تقعُ بعدَ ما يفيدُ حباً أو بفضاً من فعلٍ تعجبٍ أو اسمٍ تفضيلٍ ، كقوله تعالى : « قال : رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه » ، أي : أحبُّ عندي . فالتكلم هو الحبُّ . وقول الشاعر :

أَمْ لَا سَبِيلَ إِلَى الشَّبَابِ ، وَذِكْرُهُ

أَشْهَى إِلَيَّ مِنَ الرَّحِيقِ السَّلْسَلِ^(٢)

٤ - حَتَّى

حتى : لانتهاه كإلى ، كقوله تعالى : « سلامٌ هي حتى مطلع الفجر » . وقد يدخلُ ما بعدها فيما قبلها ، نحو : « بذلتُ مالي في سبيلِ أمّتي ، حتى آخرِ درهمٍ عندي » . وقد يكون غيرَ داخلٍ ، كقوله تعالى : « كلوا وأمروا حتى يكتسبَ لكمُ الخيطُ الأبيضُ من الخيطِ الأسودِ من الفجرِ » ، فالصائم لا يُباحُ له الأكلُ متى بدا الفجرُ .

(١) الذرد: عدد من الإبل من الثلاث إلى العشر . وهي مؤنثة . والمعنى: القليل مع القليل كثير ، أي : إذا جمع القليل إلى مثله صار كثيراً .

(٢) الرحيق السلسل : الخمر ، وأراد بها السهلة المساع .

وَيَزَعُمُ بَعْضُ النُّحَاةِ أَنَّ مَا بَعْدَ « حَتَّى » دَاخِلٌ فِيهَا قَبْلَهَا عَلَى كُلِّ حَالٍ .
وَيَزَعُمُ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ لَيْسَ بِدَاخِلٍ عَلَى كُلِّ حَالٍ . وَالْحَقُّ أَنَّهُ يَدْخُلُ ، إِنْ كَانَ
جُزْءًا مِمَّا قَبْلَهَا ، نَحْوُ : « سِرْتُ هَذَا النَّهَارَ حَتَّى الْعَصْرِ » ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ :
« أَكَلْتُ السَّمَكَةَ حَتَّى رَأْسِهَا » . وَإِنْ لَمْ يَكُنْ جُزْءًا مِمَّا قَبْلَهَا لَمْ يَدْخُلْ ، نَحْوُ :
« قَرَأْتُ اللَّيْلَةَ حَتَّى الصُّبْحِ » ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى « سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ » .
وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْخِلَافَ إِنَّمَا هُوَ فِي « حَتَّى » الْخَافِضَةِ . وَأَمَّا « حَتَّى » الْعَاطِفَةُ ،
فَلَا خِلَافَ فِي أَنَّ مَا بَعْدَهَا يَجِبُ أَنْ يَدْخُلَ فِي حُكْمِ مَا قَبْلَهَا ، كَمَا سَتَعْلَمُ ذَلِكَ فِي
مَبْحَثِ أَحْرِفِ الْعَطْفِ .

وَالْفَرْقُ بَيْنَ إِلَى وَحَتَّى أَنَّ « إِلَى » تَجْرُؤُ مَا كَانَ آخِرًا لِمَا قَبْلَهُ ، أَوْ مُتَّصِلًا
بِآخِرِهِ ، وَمَا لَمْ يَكُنْ آخِرًا وَلَا مُتَّصِلًا بِهِ . فَالْأَوَّلُ نَحْوُ : « سِرْتُ لَيْلَةَ أَمْسٍ
إِنِّي آخِرَهَا » وَالثَّانِي نَحْوُ : « سَهَرْتُ اللَّيْلَةَ إِلَى الْفَجْرِ » ، وَالثَّلَاثُ نَحْوُ :
« سِرْتُ النَّهَارَ إِلَى الْعَصْرِ » .

وَلَا تَجْرُؤُ « حَتَّى » إِلَّا مَا كَانَ آخِرًا لِمَا قَبْلَهُ ، أَوْ مُتَّصِلًا بِآخِرِهِ ، فَالْأَوَّلُ
نَحْوُ : « سِرْتُ لَيْلَةَ أَمْسٍ حَتَّى آخِرِهَا » ، وَالثَّانِي كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « سَلَامٌ هِيَ
حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ » . وَلَا تَجْرُؤُ ، مَا لَمْ يَكُنْ آخِرًا وَلَا مُتَّصِلًا بِهِ ، فَلَا يُقَالُ :
« سِرْتُ اللَّيْلَةَ حَتَّى نِصْفِهَا » .

وَقَدْ تَكُونُ حَتَّى لِلتَّعْلِيلِ بِمَعْنَى اللَّامِ ، نَحْوُ : « إِنَّقِ اللَّهَ حَتَّى تَفُوزَ
بِرِضَاهُ » ، أَيْ : لِنَفُوزِ .

٥ — عَنُ

عَنْ : لَهَا سِتَّةُ مَعَانٍ :

١ — الْمَجَاوِزَةُ وَالْبُعْدُ ، وَهَذَا أَصْلُهَا ، نَحْوُ : « سِرْتُ عَنِ الْبَلَدِ .

رَغِبْتُ عَنِ الْأَمْرِ . رَمَيْتُ السَّهْمَ عَنِ الْقَوْسِ .

٢ - معنى « بعد » ، نحو : « عن قريبٍ أزوورك » ، قال تعالى : « عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ » ، وقال : « لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ » ، أي : حالاً بعد حالٍ .

٣ - معنى « على » كقوله تعالى : « وَمَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ عَن نَفْسِهِ » ، أي عليها ، ومنه قول الشاعر :

لَا هِ ابْنُ عَمِّكَ ! لَا أَفْضَلْتَ فِي حَسَبِ

عَنِّي . وَلَا أَنْتَ دِيَّانِي فَتَخْزُونِي ^(١)

٤ - التَّعْلِيلُ ، كقوله سبحانه : « وما نحنُ بتاركي آلهتنا عن قولك » ، أي : من أجل قولك ، وقوله : « وما كان استغفارُ إبراهيمَ لأبيه إلا عن موعدةٍ وعدها إياه » .

٥ - معنى « من » كقوله سبحانه : « وهو الذي يقبلُ التَّوْبَةَ عَن عِبَادِهِ » ، وقوله : « أولئك الذين يتقبلُ عنهم أحسنَ ما عملوا » ، أي : منهم .

٦ - معنى البدل كقوله تعالى : « وأتقوا يوماً لا تجزي نفسٌ عن نفسٍ شيئاً » ، أي : بدل نفس ، وكحديث : « صومي عن أمك » ، وتقول : « قم عني بهذا الأمر » ، أي : بدلي .

(١) لاه : أي لله . حذف لام الجر واللام الأولى من لفظ الجلالة شذوذاً . وأراد بابتين العم نفسه ؛ لأن الشاعر هو ابن العم المخاطب . أي : لم تفضل في الحسب عليّ ، ولا أنت ديّاني - أي مالكي الذي يدينني ويجازيني - فتخزوني . أي : فتسوسني . يقال : خزاه يخزوه خزواً ، أي : يقال : ساسه ، وقهره ، وملكه ، وكفّه عن هواه . وخزا الدابة يخزوها : راضها . وأما الخزي - بالياء ، وماضيه خزي ، بكسر الزاي ؛ ومضارعه يخزي ، بفتحها فمعناه الذل والهوان .

واعلم أن « عن » قد تكونُ اسماً بمعنى « جانب » ، وذلك إذا سُبقتُ
بـ « من » ، كقول الشاعر :

فَلَقَدْ أَرَانِي لِلرَّمَّاحِ دَرِيئَةً^(١)

مِنْ عَنِّ يَمِينِي تَارَةً وَشِمَالِي

وقول الآخر :

وَقُلْتُ : أَجْعَلِي ضَوْءَ الْفَرَاقِدِ كُلِّهَا

يَمِينًا . وَمَهْوَى النَّجْمِ مِنْ عَنِّ شِمَالِكِ

٦ — عَلِي

علي : لها ثمانية معانٍ :

١ — الاستعلاء ، حقيقةً كان ، كقوله تعالى : « وعليها وعلى الفلكِ
تُحْمَلُونَ » ، أو مجازاً ، كقوله : « وفضلنا بعضهم على بعض » ، ونحو :
« لفلانٍ عليّ دينٌ » . والاستعلاء أصلٌ معناها .

٢ — معنى : « في » ، كقوله تعالى : « ودخلَ المدينةَ عليّ حين غفلةٍ من
أهلها » أي : في حين غفلة .

٣ — معنى « عن » ، كقول الشاعر :

إِذَا رَضِيَتْ عَلِيٌّ بَنُو قُشَيْرٍ

لَعَمْرُ اللَّهِ أُعْجِبَنِي رِضَاهَا

أي : إذا رضيت عني .

٤ — معنى اللام ، التي للتعليل ، كقوله تعالى : « ولتُكَبِّرُوا اللَّهَ عليّ
ما هداكم » ، أي « لهديتهِ إِيَّاكُمْ » ، وقول الشاعر :

(١) الذريئة : الحلقة يتعلم عليها الطمن ، أي أراي مثل الذريئة . وهي أيضاً : ما يستتر به
الصائد ، حتى إذا أمكنه الرمي رمى .

عَلَامَ تَقُولُ : الرَّيْحُ يُثْقِلُ عَاتِقِي
إِذَا أَنَا لَمْ أَطْعَنْ ، إِذَا الْحَيْلُ كَرَّتِ

أَي : لِمَ تَقُولُ ؟

٥ - معنى « مع » ، كقوله تعالى : « وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ » ، أَي : مع حُبِّهِ ، وقوله « وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ » ، مع ظُلْمِهِمْ .

٦ - معنى « من » ، كقوله سبحانه : « إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ » أَي : أَكْتَالُوا مِنْهُمْ .

٧ - معنى الباء ، كقوله تعالى : « حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ إِلَّا الْحَقَّ » ، حَقِيقٌ بِي ، ونحو : « رَمَيْتُ عَلَى الْقَوْسِ » ، أَي : رميتُ مستعِيناً بِهَا ، ونحو : « ارْكَبْ عَلَى أَسْمِ اللَّهِ » ، أَي : مستعِيناً بِهِ .

٨ - الاستدراك ، كقولك : « فلانٌ لا يدخلُ الجنةَ لِسُوءِ صُنْعِهِ » ، على أَنَّهُ لَا يَبِئْسُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » ، أَي : لكنَّهُ لَا يَبِئْسُ . ومنه قولُ الشاعر :

بِكُلِّ تَدَاوَيْنَا . فَلَمْ يَشْفِ^(١) مَا بِنَا
عَلَى أَنَّ قُرْبَ الدَّارِ خَيْرٌ مِنَ البُعْدِ
عَلَى أَنَّ قُرْبَ الدَّارِ لَيْسَ بِنَافِعِ
إِذَا كَانَ مَنْ تَهَوَّاهُ لَيْسَ بِذِي وُدِّ

(١) يصح أن يكون الفعل معلوماً ؛ ففاعله ضمير يعود الى مصدر الفعل قبله ، أي فلم يشفِ التداوي ما بنا ، ويصح أن يكون مجهولاً ، فما الموصولية بعده نائب فاعله .

وقول الآخر :

فَوَاللَّهِ لَا أُنْسِي قَتِيلًا رُزِئَتْهُ

بِجَانِبِ قَوْسِي مَا بَقِيَتْ عَلَى الْأَرْضِ^(١)
عَلَى أَنَّهَا تَعْفُو الْكَلُومُ ، وَإِنَّمَا
نُؤَكِّلُ بِالْأَدْنَى ، وَإِنْ جَلَّ مَا يَمْضِي^(٢)

وإذا كانت للاستدراك ، كانت كحرف الجر الشبيه بالزائد ، غير متعلقة بشيء ، على ما جنح إليه بعض المحققين .

وأعم أن « على » قد تكون أسماً للاستعلاء بمعنى « فوق » ، وذلك إذا سبقت بـ « مِن » كقوله :

« غَدَتُ مِنْ عَلَيْهِ بَعْدَ مَا تَمَّ ظَمُؤُهَا »

أي من فوقه ، وتقول : « سقط من على الجبل » .

٧ — في

في : لها سبعة معانٍ :

١ — الظرفية ، حقيقية كانت ، نحو : « الماء في الكوز . سرت في النهار » . وقد اجتمعت الظرفيتان : الزمانية والمكانية في قوله

(١) رزئته : أصبت به . وقوسى : بفتح القاف وسكون الواو ، بعدها سين بعدها ألف مقصورة : موضع ببلاد السراة . وضبط في شرح الحماسة للتبريزي بضم القاف ، وهو خطأ من الضابط . والذي في معجم البلدان والقاموس ما ذكرناه .

(٢) تمفو الكلوم : تندمل . والكلوم : الجراحات ، واحدها « كلم » بفتح فسكون . وقوله نوكل بالأدنى ، أراد أن الإنسان إنما يهتم بالمصيبة القريبة الحاضرة ، فينسى لها المصيبة الزاهية وإن جلت . ورواه في معجم البلدان : « بلى انها » . وقال السيوطي في شرح شواهد المعنى : والذي أورده العسكري في اشعار هذيل : « بلى انها » . وعليه فلا شاهد فيه .

تعالى : « غلبت الروم في أدنى الأرض . وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين » ، أو مجازية ، كقوله سبحانه : « ولكم في رسول الله أسوة حسنة » ، وقوله : « ولكم في القصص حياة » .

٢ - السببية والتعليل ، كقوله تعالى : « لمستم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم » أي : بسبب ما أفضتم فيه . ومنه الحديث : « دخلت امرأة النار في امرأة حبستها » أي : بسبب هرة .

٣ - معنى « مع » كقوله تعالى : « قال : أدخلوا في أمم قد خلت من قبلكم » أي : معهم .

٤ - الاستعلاء - بمعنى : « على » - كقوله تعالى : « لأصلبتكم في جذوع النخل » ، أي : عليها .

٥ - المقايسة - وهي الواقعة بين مفضل سابق وفاضل لاحق ، كقوله تعالى : « فما متاع الدنيا في الآخرة إلا قليل » ، أي : بالقياس على الآخرة والنسبة إليها .

٦ - معنى الباء ، التي للالصاق ، كقول الشاعر :

وَيَرْكَبُ يَوْمَ الرُّوعِ مِثْلَ فَوَارِسٍ

بَصِيرُونَ فِي طَعْنِ الْأَبَاهِرِ وَالْكُلِيِّ^(١)

أي : بصيرون بطعن الأباهر .

٧ - معنى « إلى » كقوله تعالى : « فردوا أيديهم في أفواههم » .

(١) الأباهر : جمع أبهر : وهو عرق إذا انقطع مات صاحبه . وهما أهران يخرجان من القلب ثم يتشعب منهما سائر الشرايين . والكلبي جمع كلية . فان كتبتها بالألف فهي جمع كلمة . وكلاهما بمعنى واحد .

الكافُ : لها أربعة معانٍ :

١ - التشبيهُ ، وهو الأصلُ فيها ، نحو : « عليٌّ كالأسد » .

٢ - التعليلُ ، كقوله تعالى : « واذكروهُ كما هداكم » ، أي : هدايته إيتاكم . وجعلوا منه قوله تعالى : « وَيَ كَانَتْهُ لَا يُفْلِحُ الكافرون أ » . أي : أعجبُ أو تَعَجَّبُ لَعَدَمِ فلاحهم . فالكافُ : حرف جر بمعنى اللام ، وأنَّ : هي الناصبةُ الرافعة .

٣ - معنى « على » نحو : « كُنْ كما أنتَ » ، أي : كُنْ ثابتاً على ما أنت عليه .

٤ - التوكيدُ - وهي الزائدةُ في الإعراب - كقوله تعالى : « ليس كمثلهِ شيءٌ » ، أي : ليس مثلهُ شيءٌ ، وقولِ الرَّاجزِ يَصِفُ خَيْلاً ضوامرَ : « لَوَاحِقُ الأَقْرَابِ » ، فيها كالمَلَقِّ (١) .

وأعلم أنَّ الكاف قد تأتي اسماً بمعنى « مثلٍ » ، كقول الشاعر :

أَتَنْتَهونَ؟ وَلَنْ يَنْهَى ذَوِي شَطَطٍ
كَالطَّعْنِ (٢) يَذْهَبُ فِيهِ الزَّيْتُ وَالْفُتْلُ

(١) الأقراب : الخواصر . مفردها : « قُرب » ، بضمّتين وبضم فسكون . والمقق ، بفتح الميم والقاف : الطول الفاحش مع رقة .

(٢) الكاف : اسم بمعنى مثل ، وهو في موضع الرفع على أنه فاعل « ينهى » . والطعن : مضاف إلى الكاف الاسمية . والقتل : جمع فتيلة .

« يَضْحَكُنَّ عَنْ أَسْنَانٍ كَالْبَرْدِ الْمُنْهَمِّ »^(١)

ومنه قول المتنبي :

وَمَا قَتَلَ الْأَحْرَارَ كَالْعَفْوِ^(٢) عَنْهُمْ

وَمَنْ لَكَ بِالْحُرِّ الَّذِي يَحْفَظُ الْيَدَا

ومن العلماء من خصَّ ورودها اسماً بضرورة الشعر . ومنهم من أجازها في الشعر والنثر ، كالأخفش وأبي علي الفارسي وابن مالك وغيرهم . ويشهد لهم قوله تعالى ، عن لسان المسيح ، عليه السلام ، في سورة آل عمران : « أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ، فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ، أَي : مِثْلَ هَيْئَةِ الطَّيْرِ . فَالْكَافُ : اسْمٌ بِمَعْنَى «مِثْل» ، وَهِيَ فِي حُلِّ نَصْبٍ عَلَى أَنَّهَا مَفْعُولٌ بِهِ لِأَخْلَقْتُ . وَالضَّمِيرُ فِي « فِيهِ » يَعُودُ عَلَى هَذِهِ الْكَافِ الْاسْمِيَّةِ ، لِأَنَّ مَدْلُولَهَا مُذَكَّرٌ وَهُوَ «مِثْل» . وَلَوْ لَمْ تُجْعَلِ الْكَافُ هُنَا بِمَعْنَى «مِثْل» ، لَبَقِيَ الضَّمِيرُ بِلا مَرْجِعٍ ، لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَعُودَ إِلَى « الطَّيْرِ » ، لِأَنَّ النْفَخَ لَيْسَ فِي الطَّيْرِ نَفْسَهُ ، وَإِنَّمَا هُوَ فِيمَا يُشْبِهُهُ ، وَلَا عَلَى هَيْئَةٍ ، لِأَنَّهَا مُؤَنَّثَةٌ . وَقَدْ أَعَادَ الضَّمِيرَ عَلَى الْهَيْئَةِ ، فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي ، فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي » .

(١) البَرْدُ حَبُّ النِّجَامِ ، وَهُوَ مَا يَنْعَقِدُ مِنْ مَائِهِ لَشِدَّةِ الْبَرْدِ . وَتُشَبِّهُ بِهِ الْأَسْنَانُ الشَّدِيدَةُ الْبَيَاضُ . أَي يَضْحَكُنَّ عَنْ أَسْنَانٍ كَالْبَرْدِ نَقَاءً وَشِدَّةً بَيَاضَ . وَالْمُنْهَمُّ : الذَّائِبُ . وَفَعْلُهُ : « انْهَمَّ انْهَمًا ، بَوَازُنَ : « انْفَعَلَ يَنْفَعُلُ انْفِعَالًا » . يُقَالُ : « انْهَمَّ التَّلْجُ وَالشَّحْمُ » إِذَا ذَابَا . وَجَرَّدَهُ : « مَمَّ يَهْمُّ مَهًّا » بِمَعْنَى : أَذَابَ . يُقَالُ : « مَمَّ فَلَانُ الشَّحْمَ » أَي : أَذَابَهُ . وَ« مَمَّتِ الشَّمْسُ التَّلْجَ » أَي أَذَابَتْهُ . وَ« مَمَّ الْمَرَضُ جِسْمَهُ » أَي : أَذَابَهُ . وَمِنْهُ : « مَمَّتِ الْأُمُورُ » أَي : أَقْلَقَهُ وَأَحْزَنَهُ ، لِأَنَّ الْهَمَّ يَذِيبُ الْمَهْمُومَ .

(٢) الْكَافُ : فِي حُلِّ رَفْعِ فَاعِلٍ « قَتَلَ » . وَالْعَفْوُ : مُضَافٌ إِلَى الْكَافِ .

٩ - اللام

اللام : لها خمسة عشر معنى :

١ - المَلِكُ - وهي الداخلة بين ذاتين ، ومصحوبها يَمْلِكُ - كقوله تعالى : « اللهُ ما في السَّمَوَاتِ والأَرْضِ » ، ونحو : « الدارُ لسعيد » .

٢ - الاختصاصُ ، وتُسمَى : لامَ الاختصاصِ ، ولامَ الاستحقاقِ - وهي الداخلة بين معنَى وذات - نحو : « الحمدُ لله » والنجاحُ للعاملين . ومنه قولهم : « الفصاحةُ لِقُرَيْشٍ ، والصِّباحَةُ لِبنِي هاشمٍ » .

٣ - شبهُ المَلِكِ . وتُسمَى : لامَ النسبة - وهي الداخلة بين ذاتين ، ومصحوبها لا يَمْلِكُ - نحو : « اللجامُ للفرس » .

٤ - التَّبْيِينُ ، وتُسمَى : « اللامُ المَبِينَةُ » ، لأنها تُبَيِّنُ « أن مصحوبها مفعولٌ لما قبلها » ، من فعل تعَجَّبَ أو أَسْمَرَ تفضيل ، نحو : « خالدٌ أحب لي من سعيدٍ . ما أحبني للعلم ! . ما أحملَ علياً للمصائب ! » . فما بعد اللام هو المفعول به . وإنما تقول : « خالدٌ أحب لي من سعيد » ، إذا كان هو المحبُّ وأنت المحبوب . فإذا أردت العكس قلت : « خالدٌ أحبُّ إليّ . من سعيد » ، كما قال تعالى : « ربُّ السجنِ أحبُّ إليّ » ، وقد سبقَ هذا في « إلى » .

٥ - التعليلُ والسببيةُ ، كقوله تعالى : « إِنَّا أنزلنا إليك الكتابَ بالحقِّ لتَحْكُمَ بينَ الناسِ بما أراك اللهُ » ، وقول الشاعر :

وَإِنِّي لَتَعْرُونِي لِذِكْرِكِ هَزَّةٌ

كَمَا أَنْتَفَضَ الْعُصْفُورُ بِلَلَّةِ الْقَطْرِ

ومنهُ اللامُ الثانيةُ في قولك : « يَا لِنَاسٍ لِمَظْلُومٍ ! » .

٦ - التوكيدُ - وهي الزائدة في الإعراب لمجرد توكيد الكلام - كقول الشاعر :

وَمَلَكْتَ مَا بَيْنَ الْعِرَاقِ وَيَثْرِبِ
مُلْكًا أَجَارَ مُسْلِمٍ وَمُعَاهِدِ

ونحو: « يا بُؤْسَ لِلْحَرْبِ ! (١) » . ومنه لامُ المُستغاثِ ، نحو : « يا لَلْفُضَيْلَةَ ! » وهي لا تتعلّق بشيء ، لأنَّ زيادتها لمجرد التوكيد .

٧ - التَّقْوِيَةُ - وهي التي يُجاءُ بها زائدةٌ لتقويةِ عاملٍ ضَعْفٌ بالتأخِيرِ ، بكونه غيرَ فِعْلٍ . فالأولُ كقوله تعالى : « الَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ » ، وقوله : « إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ » . والثاني كقوله سبحانه : « مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ » وقوله : « فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ » . وهي - معَ كونها زائدةٌ - مُتعلِّقَةٌ بِالْعَامِلِ الذي قوَّتهُ ، لأنها - معَ زيادتها - أفادته التَّقْوِيَةَ ، فليست زائدةٌ مَحْضَةٌ . وقيل : هي كالزائدة المحضة ، فلا تتعلّق بشيء .

٨ - انتهاءُ الغاية - أي : معنى « إلى » - كقوله سبحانه : « كُلُّ مِجْرِي لِأَجْلِ مُسَمًّى » ، أي : إليه ، وقوله : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نَسُوا عَنْهُ » ، وقوله : « بَأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا » .

٩ - الاستغَاثَةُ : وتُسْتَعْمَلُ مَفْتُوحَةً مَعَ الْمُسْتَغَاثِ ، وَمَكْسُورَةً مَعَ الْمُسْتَغَاثِ لَهُ ، نَحْوُ : « يَا خَالِدِ لِبَكْرٍ ! » .

١٠ - التَعْجِبُ : وتُسْتَعْمَلُ مَفْتُوحَةً بَعْدَ « يَا » فِي نِدَاءِ الْمُتَعْجِبِ مِنْهُ ، نَحْوُ : « يَا لَلْفَرَّاحِ ! » ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

(١) اللام : حرف جر زائد . والحرب : اما مجرور بالاضافة الى « بؤس » . واما باللام الزائدة ، لأنها حالت دون الإضافة باللفظ ، وان كان المعنى على الإضافة .

فِيَا لَكَ مِنْ لَيْلٍ ! كَأَنَّ نُجُومَهُ

بِكُلِّ مُغَارٍ الْقَتْلُ شُدَّتْ بِيَذْبُلٍ (١)

وتُسْتَعْمَلُ فِي غَيْرِ النَّدَاءِ مَكْسُورَةً ، نَحْوُ : « اللَّهُ دَرُّهُ رَجُلًا ! » ، وَنَحْوُ :
« اللَّهُ مَا يَفْعَلُ الْجَهْلُ بِالْأَمَمِ ! » .

١١ - الصَّيْرُورَةُ (وَتُسَمَّى لَامَ الْعَاقِبَةِ وَلَامَ الْمَالِ أَيْضًا) وَهِيَ الَّتِي تَدُلُّ
عَلَى أَنَّ مَا بَعْدَهَا يَكُونُ عَاقِبَةً لِمَا قَبْلَهَا وَنَتِيجَةً لَهُ ، عِلَّةٌ فِي حَصُولِهِ .
وَتَخَالَفُ لَامَ التَّمْلِيلِ فِي أَنَّ مَا قَبْلَهَا لَمْ يَكُنْ لِأَجْلِ مَا بَعْدَهَا ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى :
« فَانْتَقَطُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا » . فَهَمْ لَمْ يَلْتَقِطُوهُ لِذَلِكَ ،
وَإِنَّمَا أَلْتَقِطُوهُ فَكَانَتْ الْعَاقِبَةُ ذَلِكَ . قَالَ الشَّاعِرُ :

لِدُؤِهَا لِلْمَوْتِ ، وَأَبْنُوا لِلْخَرَابِ

فَكَلِّمْ^{شُؤْرًا} يَصِيرُ إِلَى الْذَّهَابِ

فَالْإِنْسَانُ لَا يَلِدُ لِلْمَوْتِ ، وَلَا يَبْنِي لِلْخَرَابِ ، وَإِنَّمَا تَكُونُ الْعَاقِبَةُ كَذَلِكَ .

١٢ - الْاسْتِعْلَاءُ - أَي : مَعْنَى « عَلِي » - إِذَا حَقِيقَةً كَقَوْلِهِ تَعَالَى :
« يَخْرِوْنَ^٢ لِلْأَذْقَانِ (٢) سُجَّدًا » ، وَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

صَنَمْتُ إِلَيْهِ بِالسِّنَانِ قَمِيصَهُ

فَخَرَّ صَرِيحًا لِلْيَدَيْنِ وَاللِّقَمِ

وَإِنَّمَا مَجَازٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَسَهَا » ، أَي : فَعَلِيهَا إِسَاءَتُهَا ، كَمَا

(١) مغار القتل : مُحَكَّمُهُ . أَي بِكُلِّ حَبَلٍ مُحَكَّمِ الْقَتْلِ . يُقَالُ : أَغَارَ الْحَبْلُ إِذَا
أَحْكَمَ قَتْلَهُ . وَيَذْبُلُ : اسْمُ حَبَلٍ .

(٢) الأذقان : جَمْعُ « ذَقَن » ، بِفَتْحَتَيْنِ ، وَهُوَ مَجْتَمِعُ اللَّحْيَيْنِ مِنْ أَسْفَلِهَا . وَالْمَعْنَى
يَسْقُطُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ ، وَإِنَّمَا ذَكَرَ الذَّقْنَ لِأَنَّهَا أَقْرَبُ مَسَايِكُونَ مِنَ الْوَجْهِ إِلَى الْأَرْضِ عِنْدَ
الْهَوَى لِلْسُّجُودِ .

قال في آية أخرى : « وإن أسأتم فعليها » .

١٣ - الوقت (وتُسَمَّى : لامَ الوقت ولامَ التاريخ) نحو : « هذا الغلامُ لِسَنَةٍ » ، أي : مرّت عليه سَنَةٌ . وهي عندَ الإطلاق تدلُّ على الوقت الحاضر ، نحو : « كَتَبْتُهُ لِغُرَّةِ شَهْرِ كَذَا » ، أي : عندَ غُرَّتِهِ ، أو في غُرَّتِهِ . وعندَ القرينة تدلُّ على المُضِيِّ أو الاستقبال ، فتكونُ بمعنى « قَبْلِ » أو « بَعْدِ » ، فالأولُ كقولك : « كَتَبْتُهُ لَسِتَّ بَقِينَ مِنْ شَهْرِ كَذَا » ، أي قبلها ، والثاني كقولك : « كَتَبْتُهُ لِمَنْسَ خَلَوْنَ مِنْ شَهْرِ كَذَا » ، أي : بعدها . ومنه قولُه تعالى : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ (١) الشَّمْسِ » ، أي : بعدَ ذُلُوكِهَا . ومنه حديثُ : « صُومُوا لِرُؤْيَيْتِهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْتِهِ » ، أي : بعدَ رؤْيَيْتِهِ .

١٤ - معنى « مع » ، كقول الشاعر :

فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَأَنِّي وَمَا لِكَا

— لِطَوْلِ اجْتِمَاعِ — لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعَا

١٥ - معنى « في » ، كقوله تعالى : وَيَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ، أي : فيها ، وقوله : « لَا يُجْلِسُهَا لَوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ » ، أي : في وقتها . ومنه قولهم : « مَضَى لِسَبِيلِهِ » ، أي : في سَبِيلِهِ .

١٠ و ١١ — الْوَاوُ وَالْتَاءُ

والواوُ والتاءُ : تكونان للقسام ، كقوله تعالى : « وَالْفَجْرِ لِيَالٍ عَشْرٍ » ، وقوله « تَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ » . والتاءُ لا تدخلُ إلا على لفظ الجلالة . والواوُ تدخلُ على كل مقسم به .

(١) ذلوك الشمس : ميلها عن كبد السماء . وذلك وقت الزوال .

مُنْذٌ وَمُنْذٌ : تكونان حرفيَّ جَرٍّ بمعنى « من » ، لابتداءِ الغاية ، إن كان الزمانُ ماضياً ، نحو : « ما رأيتك مُنْذُ أو منذُ يومِ الجمعة » ، وبمعنى « في » ، التي للظرفيّة ، إن كان الزمان حاضراً ، نحو : « ما رأيتهُ مُنْذُ يومنا أو شهرنا » أي : فيهما . وحينئذٍ تُفيدان استقراقَ المدة ، وبمعنى « من وإلى » معاً ، إذا كان مجرورهما نكرةً معدودةً لفظاً أو معنى . فالأول نحو : « ما رأيتك مُنْذُ ثلاثةِ أيام » ، أي : من بدئها إلى نهايتها . والثاني نحو : « ما رأيتك مذُ أمدي ، أو مُنْذُ دهرٍ » . فالأمدُ والدهرُ كلاهما مُتعدّدٌ معنًى ، لأنه يقال لكل جزءٍ منها أمدٌ ودهرٌ . لهذا لا يقالُ : « ما رأيتهُ مُنْذُ يومٍ أو شهرٍ » ، بمعنى : ما رأيتهُ من بدئها إلى نهايتها ، لأنها نكرتان غيرَ معدودتين ، لأنه لا يقالُ لجزءِ اليومِ يومٌ ، ولا لجزءِ الشهرِ شهرٌ .

وأعلم أنه يشترطُ في مجرورهما أن يكون ماضياً أو حاضراً ، كما رأيت . ويشترطُ في الفعل قبلهما أن يكون ماضياً منفياً ، فلا يقالُ : « رأيتهُ منذُ يومِ الخميس » ، أو ماضياً فيه معنى التتطاؤلِ والامتدادِ ، نحو : « سرتُ مُنْذُ طلوعِ الشمسِ » .

وتكونُ « مُذٌ وَمُنْذٌ » ظرفينِ منصوبينِ محلّاً ، فيُرفعُ ما بعدهما . ويشترطُ فيهما أيضاً ما اشترطَ فيهما وهما حرفان . وقد سبقَ الكلامُ عليها في المفعول فيه ، عندَ الكلامِ على شرحِ الظروفِ المبنيّةِ فراجعهُ .

ومُنْذُ : أصلها « منذُ » ، فَخُفَّتْ ، بدليلِ رجوعهم إلى ضمِّ الذّالِّ

عند ملاقاتها ساكناً ، نحو : « انتظرتك منذُ الصباح » . ومثدُ: أصلها (من) الجارةُ و « إذ » الظرفيةُ ، فجعلنا كلمةً واحدةً . ولذا كسرت ميمها - في بعض اللغات - باعتبار الأصل .

١٤ - رُبَّ

رُبَّ : تكونُ للتقليلِ وللتكثيرِ ، والقرينةُ هي التي تُعيّنُ المرادَ (١) .
فمن التقليلِ قولُ الشاعر :

أَلَا رُبَّ مَوْلُودٍ ، وَلَيْسَ لَهُ أَبٌ
وذي وَلَدٍ لَمْ يَلِدْهُ (٢) أَبْوَابِ

يُريدُ بالأولِ عيسى ، والثاني آدمَ ، عليهما السلامُ . ومن التكثيرِ حديثُ :
« يَا رُبَّ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا عَارِيَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ، وقولُ بعضِ العربِ عندَ
انقضاءِ رَمَضانَ : « يَا رُبَّ صَائِمٍ لَنْ يَصُومَهُ » : وَيَا رُبَّ قَائِمٍ لَنْ يَقُومَهُ » .

وَأَعْلَمُ أَنَّهُ يُقَالُ : « رُبَّ وَرُبَّةٍ وَرُبْمًا وَرُبَّمَا » . والتاءُ زائدةٌ لتأنيثِ
الكلمةِ ، و « ما » زائدةٌ للتوكيدِ . وهي كافةٌ لها عن العملِ .

(١) وقال القوم: هي للتكثير دائماً . وقال قوم: هي للتقليل دائماً . وقال قوم: هي للتكثير كثيراً وللتقليل قليلاً . وقال قوم بالعكس . والحق ما ذكرناه .

(٢) أصله : « لم يَلِدْهُ » . بكسر اللام وسكون الدال . فاسكن اللام وفتح الدال اتباعاً لحركة الياء ، ويجوز ضمها اتباعاً لحركة الهاء . وأجاز الصبان - في حاشيته على الأشموني - كسرهما ، على أصل التقاء الساكنين ، وعلى كل فهو مجزوم بسكون مقدر منع منه حركة الاتباع للياء أو الهاء ، أو منع منه الكسرة التي جيء بها للتخلص من اجتماع الساكنين ، على رأي الصبان .

وقد تُخَفَّفُ الباءُ . ومنه قوله تعالى : « رَبِّمَا يَؤُدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانَوا مُسْلِمِينَ » .

ولا تَجْرُ «رُبٌّ» إلا النكرات ، فلا تُبَايِرُ المعارفَ . وأمَّا قوله : « يارُبُّ صائمهٍ ، ويارُبُّ قائمهٍ ، المتقدمُ ، فإضافة صائمٍ وقائمٍ إلى الضمير لم تُفدِّهما التعريفَ ، لأنَّ إضافة الوصف إلى معموله غير محضةٍ ، فهي لا تُفدِّدُ تعريفَ المضاف ولا تخصيصةً ، لأنها على نيَّة الانفصال ، ألا ترى أنك تقول : « يارُبُّ صائمٍ فيه ، ويارُبُّ قائمٍ فيه » .

والأكثر أن تكون هذه النكرة موصوفة بمفردٍ أو جملة . فالأول نحو : «رُبُّ رجلٍ كريمٍ لقيته» . والثاني نحو : «رُبُّ رجلٍ يفعل الخيرَ أكرمه» . وقد تكون غير موصوفة ، نحو : «رُبُّ كريمٍ جبانٌ» .

وقد تَجْرُ ضميراً مُنكَرًا^(١) مُبْتِزاً بنكرةٍ . ولا يكون هذا الضميرُ إلا مفرداً مُذْكَراً . أما مُبْتِزُهُ فيكونُ على حسب مُراد المتكلم : مفرداً أو مُتَنَسِّياً أو جمعاً أو مُذْكَراً أو مؤنثاً ، تقول : «رُبُّهُ رجلاً . رُبُّهُ رَجَلَيْنِ . رُبُّهُ رجالاتاً . رُبُّهُ أمراًةً . رُبُّهُ أمراًتين . رُبُّهُ نساءً» . قال الشاعر :

رُبُّهُ فِتْيَةٌ دَعَوْتُ إِلَى مَا

يُورِثُ الْحَمْدَ دَائِباً ، فَأَجَابُوا

وسياق الكلام على محل مجرور «رُبٌّ» من الإعراب ، في الكلام على موضع الجرور بحرف الجر .

(١) أي فيه معنى النكرة ، وإن كان ضميراً . ويسميه الكوفيون «الضمير المجهول» ، لكونه لا يعود إلى شيءٍ مذكور قبله .

خَلَا وَعَدَا وَحَاشَا : تكون أحرف جرٍّ للاستثناء ، إذا لم يتقدّمهنَّ «ما» .
وقد سبق الكلام عليهنَّ في مبحث الاستثناء . فراجعهُ .

١٨ — كِي

كي : حرفُ جرٍّ للتعليل بمعنى اللام . وإنما تَجْرُ «ما» الاستفهامية ، نحو :
« كَيْمَهُ ؟ » ، نقولُ : « كَيْمَ فَعَلْتَ هَذَا ؟ » ، كما تقولُ : « لَمْ فَعَلْتَهُ ؟ » .
والأكثرُ استعمالُ « لِمَهُ ؟ » وتُحذفُ أَلِفُ «ما» بعدها كما تُحذفُ بعدَ كلِّ
جاءٍ ، نحو : « مِمَّ وَعِلَامَهُ وَإِلَامَهُ » . وإذا وقتَفُوا ألحقوا بها هاء السكت ،
كما رأيتَ . وإذا وصلوا حذفوها ، لعدم الحاجة إليها في الوصل .

وقد تَجْرُ المصدرَ المؤوَّلَ بما المصدرية كقول الشاعر :

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَنْفَعِ فَضُرَّ ، فَإِنَّمَا
يُرَادُ الْفَتَى كَيْمَا يَضُرُّ وَيَنْفَعُ

(فكي : حرف جر . وما : مصدرية ، فما بعدها في تأويل مصدر مجرور بكي . أي : يراد
الفتى للضر والنفع . ويجوز أن تكون « كي » هنا هي المصدرية الناصبة للمضارع . فما . بعدها .
زائدة كافة لها عن العمل) .

١٩ — مَتَى

مَتَى : تكونُ حرفَ جرٍّ — بمعنى : « مِنْ » — في لُغَةِ « هُنْدِيلِ » ،
ومنهُ قولُهُ :

شَرِبْنَا بِمَاءِ الْبَحْرِ ، ثُمَّ تَرَفَعْتُ
مَتَى لَجَجَ خَضِرٌ لَهْنًا نَثِيجٌ (١)

٢٠ — لَعَلَّ

لَعَلَّ : تكونُ حرفَ جرٍّ في لفة «عُقَيْلٍ» وهي مبنيةٌ على الفتح أو الكسر ، قال الشاعر :

فَقُلْتُ أَدْعُ أُخْرَى وَأَرْفَعُ الصَّوْتَ جَهْرَةً
لَعَلَّ أَبِي الْمَغْوَارِ مِنْكَ قَرِيبُ

وقد يُقال فيها «عَلَّ» ، بحذف لامِها الأولى .

وهي حرفُ جرٍّ شبيهٌ بالزائد ، فلا تتعلَّقُ بشيءٍ . ومجرورها في موضع رفعٍ على أنه مبتدأ . خبره ما بعده .

وهي عندَ غير «عُقَيْلٍ» ناصبةٌ للاسم رافعةٌ للخبر ، كما تقدَّم .

٢ — مَا أَلْزَأْتِدَةُ بَعْدَ الْجَارِ

قد تُزادُ «ما» بعدَ «من وعن والباء» ، فلا تَكْفُهَنَّ عن العمل ، كقوله تعالى : «مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا» ، وقوله : «عَمَّا قَلِيلٍ لِيُصْبِحَنَّ نَادِمِينَ» ، وقوله : «فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ» .

وقد تُزادُ بعدَ «رُبَّ» والكافِ فيبقى ما بعدهما مجروراً ، وذلك قليلٌ ، كقول الشاعر :

(١) شربن : الضمير يعود على السَّحْب . والباءِ في «بماء» بمعنى من . وقوله : متى لجج ، أي : شربنا من ماءِ البحر من لجج ، فالجارُ والمجورور بيان لماء البحر ، وهو في موضع البدل منه واللجج جمع لجة ، وهي معظم الماء . والنثيج : الصوت العالي .

رُبَّمَا ضَرْبَةٌ بِسَيْفٍ صَقِيلٍ

يَبِينُ بُصْرَى وَطَعْنَةَ نَجْلَاءِ (١)

وقول غيره :

وَنَنْصُرُ مَوْلَانَا ، وَنَعْلَمُ أَنَّهُ

كَأَنَّ النَّاسَ ، مَجْرُومٌ عَلَيْهِ وَجَارِمٌ (٢)

وإنما وجب أن تكونا هنا عاملتين ، غير مكفوفتين ، لأنها لم تُباشرا
الجملة ، وإنما باشرتا الاسم .

والأكثر أن تكُفَّهما « ما » عن العمل ، فيدخلان حينئذٍ على الجمل .
الاسمية والفعلية كقول الشاعر :

(١) الصقيل : المصقول ، أي : المجلو . وقوله : بين بصرى ، أي بين جهاتها أو نواحيها .
و « بين » لا تضاف إلا إلى متعدد أو ما هو في حكه . وهنا قد أُضيفت إلى ما هو في حكه .
وطعنة : مجرور بالعطف على ضربة . والنجلاء : الواسعة البينة الاتساع . وبصرى : بلدة بالشام
كانت كرسي حوران ، وكان يقام فيها سوق في الجاهلية . وهي التي قدمها النبي ، صلى الله عليه
وسلم ، مرتين : مرة مع عمه أبي طالب ، ومرة بتجارة لخديجة بنت خويلد ، رضي الله عنها ،
قبل أن يتزوجها .

(٢) المولى : ابن العم . و « ما » في « كما الناس » ، زائدة غير كافة هنا ، والناس مجرور
بالكاف ، والجار والمجرور خبر « أن » ، وهو خبر أول . ومجرور : خبر ثان . وجارم :
معطوف عليه . ومجروم وجارم : من الجرم ، بضم الجيم ، وهو الذنب والجنابة ، يقال : جرم
على أهله . أي : جنى عليهم . والمعنى : هو كالناس . يُجنى عليه ويَجنى ، أي : يُذنب إليه ويُذنب
وليست الواو هنا بمعنى : « أو » كما زعم العيني في شرح الشواهد ، بل هي على معناها ، كما رأيت .

أخ ماجدٌ لم يُخزني يومَ مشهدٍ
كما سيفُ عمرٍ ولم تُخنه مضاربُهُ^(١)

وقول الآخر :

رُبَّما أوفيتُ في علمٍ ترَفَعنُ ثوبي شمالاتُ^(٢)

والغالب على «رُبَّ» المكفوفة أن تدخل على فعلٍ ماضٍ ، كهذا البيت .
وقد تدخل على فعلٍ مضارع ، بشرط أن يكون مُتَحَقِّقَ الْوُقُوعِ ، فيُنزَلُ
منزلة الماضي للقطع بمصوله ، كقوله تعالى : «رُبَّما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لو كانوا
مُؤْمِنِينَ» . ونَدَرَ دخولها على الجملة الاسميّة ، كقول الشاعر :

رُبَّما الْجَامِلُ الْمُؤَبَّلُ فِيهِمْ وَعَنَاجِيحُ بَيْنَهُنَّ الْمِهَارُ^(٣)

٣ — واوُ رُبَّ وفاوُها

قد تُحذف «رُبَّ» ، ويبقى عملُها بعد الواو كثيراً ، وبعد الفاء قليلاً ،
كقول الشاعر :

(١) عمرو : هو عمرو بن معديكرب الزبيدي . وسيفه ، هو الصمصامة المشهور .
والمضارب : جمع مُضْرَبٍ ، بكسر الراءِ وفتحها ، وهو حد السيف .

(٢) أوفيت : نزلت . وأصله من أوفيت على الشيء : إذا أشرفت عليه . والعلم : الجبل .
والنون في ترَفَعنُ : نون التوكيد الخفيفة . والشمالات ، بفتح الشين : جمع شمال ، وهي الريح التي
تهب من ناحية القطب .

(٣) الجمال : القطيع من الإبل مع رعائه وأربابه . والمؤبّل من الإبل : المتخذ للقبية .
والمناجيج : الخيل الطوال الأعناق . والواحد عُنجوج ، بضم العين . والمهارة : جمع مهر ،
والأنثى مهرة .

وَلَيْلٍ كَمَوْجِ الْبَحْرِ ، أَرْخَى سُدُودَهُ
عَلِيٌّ ، بِأَنْوَاعِ أَهْمُومٍ ، لِيَبْتَلِي

وقوله :

فَمِثْلِكَ حُبْلَى قَدْ طَرَقَتْ وَمُرْضِعٍ
فَأَلْهَيْتَهَا عَنْ ذِي تَمَائِمٍ مَحْوِلٍ (١)

٤ - حَذْفُ حَرْفِ الْجَرِّ قِيَاساً

يُحذفُ حَرْفُ الْجَرِّ قِيَاساً فِي سِتَّةِ مَوَاضِعَ :

١ - قَبْلَ أَنْ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَعَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ » ، أَيْ :
لِأَنَّ جَاءَهُمْ ، وَقَوْلِهِ : « أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ
مِنْكُمْ » ، وَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّا لَا نُحِبُّكُمْ
وَلَا نَلُومُكُمْ أَنْ لَا تُحِبُّونَا

أَي : عَلَى أَنْ لَا تُحِبُّونَا .

٢ - قَبْلَ أَنْ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » ، أَيْ :
شَهِدَ بِأَنَّهُ .

وَأَعْلَمُ أَنَّهُ إِنَّمَا يَحْوِزُ حَذْفُ الْجَرِّ قَبْلَ « أَنْ وَأَنَّ » ، إِنْ يُؤْمِنُ اللَّبِيسُ
بِحَذْفِهِ . فَإِنْ لَمْ يُؤْمِنْ لَمْ يَجْزِ حَذْفُهُ ، فَلَا يُقَالُ : « رَغِبْتُ أَنْ أَفْعَلَ » ،
لِإِشْكَالِ الْمُرَادِ بَعْدَ الْحَذْفِ ، فَلَا يَفْهَمُ السَّمْعُ مَاذَا أُرِدَتْ : أَرَغِبْتُكَ فِي الْفِعْلِ ،

(١) طرقت : أتيت ليلاً . والتائم : جمع تيمة ، وهي التماريد التي يملقونها على الصغار مخافة العين . والحول : الذي أتى عليه الحول .

أم رغبتك عنه؟ فيجب ذكر الحرف ليتعين المراد، إلا إذا كان الإبهام مقصوداً من السامع.

٣ - قبل «كي» الناصبة للمضارع، كقوله تعالى: «فرددناه إلى أمه كي تقر عينها»، أي: لكي تقر.

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْمَصْدَرَ الْمَوْجُودَ بَعْدَ «أَنْ وَأَنَّ وَكَيْ» فِي مَوْضِعٍ جَرَّ بِالْحَرْفِ الْمَحذُوفِ، عَلَى الْأَصَحِّ. وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: هُوَ فِي مَوْضِعِ النَّصْبِ بِنَزْعِ الْخَافِضِ.

٤ - قبل لفظ الجلالة في القسم، نحو: «اللّه لأخدمن الأمة خدمة صادقة» أي: والله.

٥ - قبل «مميز» الاستفهامية، إذا دخل عليها حرف الجر، نحو: «بكم درهم اشتريت هذا الكتاب؟»، أي: بكم من درهم؟ والفصيح نصبه، كما تقدم في باب التمييز، نحو: «بكم درهماً اشتريته؟» (١).

٦ - بعد كلامٍ مُشتملٍ على حرف جرّ مثله، وذلك في خمس صور:

الأولى: بعد جواب استفهام، تقول: «ممن أخذت الكتاب؟»، فيقال لك: «خالد»، أي: من خالد.

الثانية: بعد همزة الاستفهام، تقول: «مررت بخالد»، فيقال: «أخالد ابن سعيد؟» أي: أبخالد بن سعيد؟.

الثالثة: بعد «إن» الشرطيّة، تقول: «إذهب بمن شئت، إن خليل، وإن حسن»، أي: إن بخليل، وإن بحسن.

(١) أما إذا لم يسبقها حرف جر، فنصبه واجب البتة، نحو: «كم درهماً عندك؟»، كما عرفت ذلك في باب التمييز.

الرابعة: بعد « هَلَا » ، تقول: « تصدقتُ بدرهمٍ » ، فيقال: « هَلَا » دينار ، أي: هَلَا تَصَدَّقْتَ بدينار .

الخامسة: بعد حرف عطفٍ متلَوٍّ بما يصحُّ أن يكون جملةً ، لو ذُكر الحرفُ المحذوفُ ، كقولك: « لخالدٍ دارٌ ، وسعيدُ بستانٌ » ، أي: وسعيد بستانٌ ، وقول الشاعر:

مَا لِحُبِّ جَلَدٍ أَنْ يَهْجُرَا

وَلَا حَبِيبٍ رَأْفَةٌ فَيَجْبُرَا^(١)

وقول الآخر:

أَخْلِقُ بِذِي الصَّبْرِ أَنْ يَحْظِيَ بِحَاجَتِهِ

وَمُدْمِنِ الْقَرَعِ لِلْأَبْوَابِ أَنْ يَلِجَا

أي: ومُدْمِنِ القَرَعِ . ومنه قوله تعالى: « وفي خلقكم وما يبثُّ من دابةٍ آياتٌ لقومٍ يُوقنون » ، واختلف^(٢) الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزقٍ ، فأحيا به الأرضَ بعد موتها ، وتصريف الرياح ، آياتٌ لقومٍ يعقلون .

ه — حَذْفُ حَرْفِ الْجَرِّ سَمَاعًا

قد يُحذفُ الجارُ سَمَاعًا ، فينتصبُ المجرورُ بعدَ حذفه تشبيهاً له بالمفعول به . ويُسمى أيضاً المنصوب على نزعِ الخافض ، أي: الاسم الذي نُصبَ بسببِ حذفِ حرفِ الجرِّ ، كقوله تعالى: « أَلَا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ » ، أي: بربههم ،

(١) يبحر: منصوب بأن مضمرة بعد فاء السببية المسبوقة بالنفي . أي: فيجبر محبه بالمعطف عليه .

(٢) أي: وفي اختلاف . فالجارُ المحذوف والمجرور المذكور في محل رفع خبر مقدم . وآيات بعده مبتدأ مؤخر .

وقوله : «وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ أَرْبَعِينَ رَجُلًا، أَي : من قومه ، وقول الشاعر :

تَمْرُونَ الدِّيَارِ وَلَمْ تَعُوجُوا
كَلَامُكُمْ عَلَيَّ إِذَا حَرَامُ

أي : تَمْرُونُ بالديار ، وقول الآخر :

أَمْرُكَ الْخَيْرَ ، فَأَفْعَلُ مَا أَمَرْتَ بِهِ
فَقَدْ تَرَكَتْكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَشَبٍ

أي : أمرتك بالخير ، وقول غيره :

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُحْصِيَهُ
رَبَّ الْعِبَادِ ، إِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُ

أي : أستغفرُ الله من ذنب .

ويُسمَى هذا الصنيعُ بالحذف والإيصال ، أي : حذف الجار وإيصال
الفعل إلى المفعول بنفسه بلا واسطة . وقال قومٌ : إنه قياسي . والجمهورُ على
أنه سماعي .

ونَدَرَ بقاء الاسمِ مجروراً بعد حذف الجار ، في غير مواضع حذفه قياساً .
ومن ذلك قولُ بعضِ العربِ ، وقد سُئِلَ : « كيف أصبحتَ ؟ » فقال :
« خيرٌ ، إن شاء الله » ، أي : « على خير » ، وقول الشاعر :

إِذَا قِيلَ : أَيُّ النَّاسِ شَرُّ قَبِيلَةٍ
أَشَارَتْ كُلِّيبٍ بِالْأَكْفِ الْأَصَابِعُ

أي : إلى كليب . ومثلُ هذا شذوذٌ لا يلتفتُ إليه .

٦ — أقسامُ حَرَفِ الجَرِّ

حرفُ الجَرِّ على ثلاثة أقسامٍ : أصليّ وزائدٍ وشبيه بالزائد .

فالأصليُّ : ما يحتاجُ إلى مُتعلِّق . وهو لا يُستغنى عنه معنًى ولا إعراباً ،
نحو : « كتبتُ بالقلم » .

والزائدُ : ما يُستغنى عنه إعراباً ، ولا يحتاجُ إلى مُتعلِّق . ولا يُستغنى
عنه معنًى ، لأنه إنما جيء به لتوكيد مضمونِ الكلام ، نحو : « ما جاءنا من
أحدٍ » ونحو : « ليسَ سعيدٌ بمسافرٍ » .

والشبيهُ بالزائدِ : ما لا يمكن الاستغناء عنه لفظاً ولا معنًى ، غيرَ أنه لا
يحتاجُ إلى مُتعلِّق .

وهو خمسةُ أحرفٍ : « رُبٌّ وَخَلَاً وَعَدَاً وَحَاشَاً وَلَعَلَّ » .

(وسمي شبيهاً بالزائد لأنه لا يحتاج إلى متعلّق . وهو أيضاً شبيه بالأصلي من حيث أنه لا
يستغنى عنه لفظاً ولا معنًى . والقول بالزائد هو من باب الاكتفاء ، على حد قوله تعالى : مرابيل
تقيّم الحرّ ، أي : وتقيّم البرد أيضاً) .

٧ — مَوَاضِعُ زِيَادَةِ الجَرِّ

لا يُزادُ من حروفِ الجَرِّ إلا « من والباءُ والكافُ واللامُ » .

وزيادتها إنما هي في الإعراب ، وليست في المعنى ، لأنها إنما يُؤتى بها
للتوكيد .

أمّا الكافُ ، فزيادتها قليلةٌ جداً . وقد سمعت زيادتها في خبر « ليس » ،
كقوله تعالى : « ليسَ كمثلِه شيءٌ » ، أي : « ليسَ مثله شيءٌ » ، وفي المبتدأ ،

كقول الراجل : « لَوَاحِقِ الْأَقْرَابِ فِيهَا كَالْمَقْقِ »^(١) . وزيادتها سماعية .

وأما اللامُ فتزادُ سماعاً بينَ الفعلِ ومفعوله . وزيادتها في ذلك رديئةٌ .

قال الشاعر :

وَمَلَكْتَ مَا بَيْنَ الْعِرَاقِ وَيَثْرِبِ
مُلْكاً أَجَارَ لِمُسْلِمٍ وَمُعَاهِدِ

أي : أجار مسلماً ومعاهداً .

وتزادُ قياساً في مفعولٍ تَأَخَّرَ عنه فعلُهُ تَقْوِيَةً للفعلِ المتأخرِ لضعفه بالتأخر ، كقوله تعالى : « الَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ » ، أي : رهبهم يرهبون ، وفي مفعولِ المشتقِّ من الفعلِ تَقْوِيَةً له أيضاً ، لأنَّ عمله فَرَعَ عن عملِ فعلِهِ المشتقِّ هو منه ، كقوله تعالى : « مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ » ، أي : مصدقاً ما معهم ، وقوله : « فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ » ، أي : فعَّالٌ ما يريد وقد سق الكلام عليها .

وأما « من » فلا تزادُ إلا في الفاعلِ والمفعولِ بهِ والمبتدأ ، بشرط أن تُسَبِّقَ بنفيٍ أو نهيٍ أو استفهامٍ بهلِّ ، وأن يكون مجرورها نكرةً . وزيادتها فيهنَّ قياسيةٌ . ولم يشترط الأخصف تَقَدُّمَ نفيٍ أو شبهه ، وجعل من ذلك قوله تعالى : « وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ مِنْ سِيئاتِكُمْ » ، وقوله : « فَكُلُوا بِمِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ » . و « من » في هاتين الآيتين تحتلُّ معنى التبعيض أيضاً . وبذلك قال جمهور النحاة . وأقوى من هذا الاستشهاد الاستدلالُ بقوله تعالى : « وَيُنزَلُ مِنَ السَّمَاءِ ، مِنْ جِبَالٍ فِيهَا ، مِنْ بَرَدٍ » . فمن في قوله : « من برد » لا ريب في

(١) اللواحق : الضواير . والأقرب : الخواصر . والمفرد قُرب ، بضمين ، وضم فسكون ، والمقق ، بفتح الميم والقاف : الطول . والكاف زائدة ، أي : فيها مقق ، أي : طول . وهو يصف خيلاً .

زيادتها ، وإن قالوا : إنها تحتل غير ذلك ، لأن المعنى : أن يُنزَل بَرَدًا من جبالٍ في السماء^(١) .

فزيادتها في الفاعل ، كقوله تعالى : « ما جاءنا من بشير » .

وزيادتها في المفعول ، كقوله : « تحس منهم من أحد » .

وزيادتها في المبتدأ ، كقوله : « هل من خالق غير الله يرزقكم ! » .

وأما الباء فهي أكثر أخواتها زيادةً . وهي تزداد في الإثبات والنفي . وتزداد في خمسة مواضع :

١ - في فاعل « كفى » ، كقوله تعالى : « وكفى بالله ولياً ، وكفى بالله نصيراً » .

٢ - في المفعول به ، سماعاً نحو : « أخذت بزمام الفرس » ، ومنه قوله تعالى : « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » ، وقوله : « وهزني إليك بجذع النخلة » ، وقوله : « ومن يُرد فيه بالحاد » ، وقوله : « فطفتق مسحاً بالسوق والأعناق » .

ومنه زيادتها في مفعول « كفى » المتعدية إلى واحد ، كحديث : « كفى بالمرء إثمًا أن يحدث بكل ما سمع » .

وتزداد في مفعول « عَرَفَ وَعَلِمَ - التي بمعناها - ودرى وجهلَ وسمعَ وأحسَّ » .

ومعنى زيادتها في المفعول به سماعاً أنها لا تزداد إلا في مفعول الأفعال

(١) المراد بالسماء في الآية جهة العلو . والمراد بالجبال قطع السحاب العظيمة ، كما في البيضاوي وغيره . و « من السماء » للابتداء . و « من » في قوله : « من جبال » للبيان ، وموضع الجار والمجرور البدلية من الجار والمجرور قبله . فهو بدل بعض من كل .

التي سُمعت زيادتها في مفاعيلها ، فلا يُقاسُ عليها غيرها من الأفعال . وأمّا ما وَرَدَ ، فلك أن تَزِيدَ الباءَ في مفعوله في كل تركيب .

٣ - في المبتدأ ، إذا كان لفظاً « حَسَبَ » نحو : « بِحَسْبِكَ دَرَهْمٌ » ، أو كان بعدَ لفظٍ « نَاهِيكَ » ، نحو : « نَاهِيكَ بِخَالِدٍ شَجَاعاً » ، أو كان بعدَ « إِذَا » الفُجائيةِ ، نحو : « خَرَجْتُ إِذَا بِالْأَسْتَاذِ » ، أو بعدَ « كَيْفَ » ، نحو : « كَيْفَ بَكَ » ، أو بِجَلِيلٍ ، إذا كان كذا وكذا ؟ .

٤ - في الحالِ المنفيِّ عاملُها . وزيادتها فيها سَمَاعِيَّةٌ ، كقولِ الشاعر :

فَمَا رَجَعَتْ بِخَائِبَةٍ رِكَابُ
حَكِيمِ بْنِ أَلْسَيْبِ مُنْتَهَاهَا

وقولِ الآخر :

كَأَنَّ دُعِيْتُ إِلَى بَأْسَاءِ دَاهِمَةٍ
فَمَا أَنْبَعْتُ بِمَزْعُودٍ وَلَا وَكَلٍ^(١)

وجعلَ بعضهم زيادتها فيها مَقْيِيسَةً ، والذوقُ العربيُّ لا يَأْبَى زيادتها فيها .

٥ - في خبرٍ « لَيْسَ وَمَا » كثيراً ، وزيادتها هنا قِيَاسِيَّةٌ . فالأولُ كقوله تعالى : « أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ » ، وقوله : « أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ » . والثاني كقوله سبحانه : « وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ » ، وقوله : « وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » .

وإنما دخلت الباءُ في خبرٍ « إِنَّ » في قوله تعالى : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، وَلَمْ يَعْزِبْ خَلْقَهُنَّ » ، بقادرٍ على أن يُحْيِيَ المَوْتَى ، بَلَى ، إنه على كلِّ شيءٍ قَدِيرٌ ، لأنه في معنى « أَوْ لَيْسَ » ، بدليلٍ أنه مُصْرَحٌ

(١) المزْعُودُ : المذعور . زأده : أخافه وأذعره . والوكَلُ ، بفتحتين : العاجز الضعيف .

به في قوله عز وجل: «أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ، بَلَى ، وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ .»

فائدتان

١ - قد يتوهم الشاعر أنه زاد الباء في خبر «ليس» أو خبر «ما» العاملة عملها ، فيعطف عليه بالجر تَوْهَمًا ، وحقه أن ينصبه ، كقوله :

بدا لي أني لستُ مدركُ ما مضى
ولا سابقُ شيئاً ، إذا كان جايئاً

وقول الآخر :

أحقاً ، عبادَ الله ، أن لستُ صاعداً
ولا هابطاً إلا علي رقيبُ
ولا سالكٍ وحدي ، ولا في جماعةٍ
من الناسِ ، إلا قيل : أنت مُريبٌ! (١)

وقول غيره :

مشائيمُ ليسوا مُصلحينَ عشيرةً
ولا ناعبٍ إلا بين غرائبها

فالخفصُ في «سابق وسالك وناعب» على توهم وجود الباءِ في «مدرك وصاعد ومصلحين» .

والجرُّ على التوهم سماعي لا يُقاس عليه .

(١) ريب ، بضم الميم : اسم فاعل من «أراب الرجل يُريب» : إذا أتى ما يوجب الريب فيه . وليس بفتح الميم ، اسم مفعول من «رابني الأمرُ يريبني» : إذا جعلني في ريب ، كما قوم ذلك الصبان ، رحمه الله ، في حاشيته على الأشموني .

٢ - وقد يُجرُّ ما حقه الرفعُ أو النصبُ ، مجاورتهِ المجرورَ ، كقولهم :
« هذا جُجرٌ ضَبَّ خَرِبٍ »^(١) ، ومنه قولُ امرئ القيس :

كَأَنَّ ثَبِيرًا ، فِي عَرَاتَيْنِ وَيْلِهِ
كَبِيرُ أَنْاسٍ فِي بَجَادٍ مُزْمَلٍ^(٢)

ويُسمَى الجرُّ بالمجاورة . وهو سماعيٌ أيضاً .

٨ - مُتَعَلِّقُ حَرْفِ الْجَرِّ الْأَصْلِيُّ

مُتَعَلِّقُ حَرْفِ الْجَرِّ الْأَصْلِيُّ : هو ما كان مُرتبطاً به من فعلٍ أو شبيهه
أو معناه . فالفعلُ نحو : « وَقَفْتُ عَلَى الْمَنِيرِ » . وشبهُ الفعلِ ، نحو : « أَنَا
كَاتِبٌ بِالْقَلَمِ » . ومعنى الفعلِ نحو : « أَفٍّ لِلْكَسَالِ » .

وقد يَتَعَلَّقُ بِاسْمٍ مُؤَوَّلٍ بما يُشبهُ الفعلَ ، كقوله تعالى : « وَهُوَ اللَّهُ فِي
السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ » ، فحرفُ الجرِّ متعلقٌ بلفظِ الجلالةِ لأنه مُؤَوَّلٌ
بالمعبود ، أي : وهو المعبودُ في السمواتِ وفي الأرضِ ، أو : وهو المُسمَى بهذا
الاسمِ فيهما . ومثلُ ذلك أن تقولَ : « أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ فِي كُلِّ مَكَانٍ »^(٣) ،
و « خَالِدٌ لَيْثٌ فِي كُلِّ مَوْقِعَةٍ »^(٤) . ومن ذلك قولُ الشاعر :

(١) خرب : صفة لجر . فحقه الرفع ، لكنه جرّه مجاورته لضب .

(٢) ثبير : اسم جبل . والعرائن : جمع عرنيين ، وهو من كل شيءٍ أوله . والوبل :
المطر القوي . والبجاد : الكساء المخطّط . ومزمل : مدثر ملفوف . وهو نعت لكبير ، فحة ،
الرفع لكنه جرّه مجاورته لبجاد .

(٣) أي : أنت المعروف أو المسمى بهذا الاسم . فحرف الجر متعلق بعبداً الله .

(٤) أي : هو شجاع في كل موقعة . فحرف الجر متعلق بليث .

وَإِن لِّسَانِي شُهْدَةٌ^(١) يُشْفِي بِهَا

وَهُوَ^(٢) عَلَى مَنْ صَبَّ اللَّهُ عَلَقَمَ^(٣)

فحرف الجرّ: «على» متعلق بعلقم، لأنه بمعنى «مرّ»، وأراد به أنه صعب أو شديد. وقول الآخر:

مَا أَثْمَكَ أَجْتَاكَ^(٤) أَلْمَنَايَا

كُلُّ فَوَادٍ عَلَيْكَ أُمَّ

فحرف الجر متعلق بأم، لأنها بمعنى «مُشْفِقٍ».

وقد يتعلّق بما يُشيرُ إلى معنى الفعلِ، كأداةِ النفي، كقوله تعالى: «ما أنتَ بنعمةِ ربِّكَ بِمَجْنُونٍ». فحرفُ الجرّ في «بنعمة» متعلّقُ بِمَا، لأنه بمعنى «أنْتَفَى».

وقد يُحذفُ المتعلّقُ. وذلك على ضربين: جائزٍ وواجبٍ.

فالجائزُ أن يكون كونا خاصاً، بشرطِ أن لا يضيغَ الفهمُ بحذفه، نحو: «بالله»، جواباً لمن قال لك: «بِمَنْ تَسْتَعِينُ؟».

والواجبُ أن يكون كونا عاماً، نحو: «العلمُ في الصدور». الكتابُ لخليل. نظرتُ نورَ القمرِ في الماءِ. مررتُ برجلٍ في الطريقِ.

٩ — حَلُّ الْمَجْرُورِ مِنَ الْأَعْرَابِ

حكمُ المجرورِ بحرفِ جرٍّ زائدٍ أنه مرفوعُ المحلِّ أو منصوبُهُ،

(١) الشهدة، بضم الشين: العسل في شهده. ومثله «الشهد» بالفتح.

(٢) هو، بفتح الواو مشددة. وهي لفة همدان. وكذلك يفعلون في «هي» فيقولون: «هي»، كما قال الشاعر:

والنفس - ما أمرت بالعنف - بيده وهي، إن أمرت باللفظ تأتمر

(٣) العلقم: شجر مرّ. ويقال للحنظل ولكل شيء مرّ. «علقم».

(٤) اجتاحت: أملكته.

حَسَبَ مَا يَطْلُبُهُ الْعَامِلُ قَبْلَهُ .

(فيكون مرفوع الموضع على أنه فاعل في نحو : « ما جاءنا من أحد » ، والأصل : ما جاءنا أحدٌ ، وعلى أنه نائب فاعل في نحو : « ما قيل من شيء » . والأصل : ما قيل شيءٌ . وعلى أنه مبتدأ في نحو : « بحسبك الله » ؛ والأصل : حسبك الله ، ويكون منصوب الموضع على أنه مفعول به في نحو : « ما رأيت من أحد » ، والأصل : ما رأيت أحداً . وعلى أنه مفعول مطلق في نحو : « ما سعى فلان من سعي يُحمد عليه » ، والأصل : ما سعى سعيًا يُحمد عليه . وعلى أنه خبر « ليس » في نحو : « أليس الله بأحكم الحاكمين » ، والأصل : أليس الله أحكم الحاكمين) .

أَمَّا الْمَجْرُورُ بِحَرْفِ جَرٍّ شَبِيهِ بِالزَّائِدِ ، فَإِنْ كَانَ الْجَارُ « حَلَا وَعَدَا وَحَاشَا » ، فَهُوَ مَنْصُوبٌ مَحَلًّا عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ .

وإن كان الجار « رب » فهو مرفوعٌ محلاً على الابتداء ، نحو : « رب غنيٌّ اليومَ فقيرٌ غداً . رب رجلٍ كريمٍ أكرمتُهُ » . إلا إذا كان بعدها فعلٌ مُتَعَدٍّ لَمْ يَأْخُذْ مَفْعُولُهُ ، فَهُوَ مَنْصُوبٌ مَحَلًّا عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ لِلْفِعْلِ بَعْدَهُ ، نَحْوُ : « رب رجلٍ كريمٍ أكرمتُهُ » . فإن كان بعدها فعلٌ لازمٌ ، أو فعلٌ مُتَعَدٍّ نَاصِبٌ لِلزَّمِيرِ الْعَائِدِ عَلَى مَجْرُورِهَا فَهُوَ مُبْتَدَأٌ ، وَالْجُمْلَةُ بَعْدَهُ خَبْرُهُ ، نَحْوُ : « رب عاملٍ مجتهدٍ نَجَّحَ . رب تلميذٍ مجتهدٍ أكرمتُهُ » .

وَأَمَّا الْمَجْرُورُ بِحَرْفِ جَرٍّ أَصْلِيٌّ فَهُوَ مَرْفُوعٌ مَحَلًّا ، إِنْ نَابَ عَنِ الْفَاعِلِ بَعْدَ حَذْفِهِ ، نَحْوُ : « يُوْخِذُ بِيَدِ الْعَائِرِ . جِيءَ بِالْمَجْرَمِ الْفَارِ » ، أَوْ كَانَ فِي مَوْضِعِ خَبَرِ الْمُبْتَدَأِ ، أَوْ خَبَرِ « إِنَّ » أَوْ إِحْدَى أَخْوَاتِهَا ، أَوْ خَبَرِ « لَا » النَّافِيَةِ لِلْجِنْسِ ، نَحْوُ : « الْعَلْمُ كَالنُّورِ . إِنَّ الْفَلَاحَ فِي الْعَمَلِ الصَّالِحِ - لَا حَسَبَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ » .

وهو منصوب محلاً على أنه مفعولٌ فيه ، إن كان ظرفاً ، نحو

«جلستُ في الدار . سرتُ في الليل» . وعلى أنه مفعولٌ لأجله غيرُ صريحٍ ، إن كان الجارُّ حرفاً يُفيد التعليلَ والسببيةَ ، نحو : « سافرتُ للعلم ، ونصبتُ من أجله ، وأغتربتُ فيه » . وعلى أنه مفعولٌ مُطلقٌ ، إن تاب عن المصدر ، نحو : « جرى الفرسُ كالريحِ (١) » . وعلى أنه خبرٌ للفعل الناقص ، إن كان في موضع خبره . نحو : « كنتُ في دِمَشقَ » .

وإن وقعَ تابعاً لمَاقبله كان محلُّهُ من الإعرابِ على حسبِ متبوعه ، نحو : « هذا عالمٌ من أهلِ مصرَ » . رأيتُ عالماً من أهلِ مصرَ . أخذتُ عن عالمٍ من أهلِ مصرَ » .

فإن لم يكن ، أي المجرور ، شيئاً مما تقدمَ كان في محلِّ نصبٍ على أنه مفعولٌ به غيرُ صريحٍ ، نحو : « مررتُ بالقومِ ، وقفتُ على المنبرِ . سافرتُ من بيروتِ إلى دِمَشقَ » .

٢ - الإضافة

الإضافةُ : نسبةٌ بينَ اسمين ، على تقديرِ حرفِ الجرِّ ، توجبُ جرَّ الثاني أبداً ، نحو : « هذا كتابُ التلميدِ (٢) . لبستُ خاتمَ فضةٍ (٣) لا يقبلُ صيامُ النهارِ ولا قيامُ الليلِ (٤) إلا من المُخلصينَ » .

ويُسمى الأولُ مضافاً ، والثاني مضافاً إليه . فالمضافُ والمضافُ إليه : أسنانِ بينهما حرفُ جرٍّ مُقدَّرٌ .

(١) أي جرى جرياً كجري الرياح . فلما حذف المصدر نابت عنه صفته .

(٢) والتقدير : كتاب التلميد .

(٣) والتقدير : خاتماً من فضة .

(٤) والتقدير : الصيام في النهار والقيام في الليل .

وعاملُ الجَرِّ في المضافِ إليه هو المضافُ ، لا حرفُ الجرِّ المقدَّرُ بينهما
على الصحيح .

وفي هذا المبحث سبعةُ مباحثَ :

١ - أنواعُ الإضافةِ

الإضافةُ أربعةُ أنواعٍ : لاميةٌ وبيانيةٌ وظرفيةٌ وتشبيهيةٌ .

فاللاميةُ : ما كانت على تقدير « اللام » . وتفيدُ الملكَ أو الاختصاصَ .
فالأولُ نحو : « هذا حصان عليٍّ » . والثاني نحو : « أخذتُ بِلِجامِ الفرسِ » .

والبَيَانِيَّةُ : ما كانت على تقدير « مِنْ » . وضابطُها أن يكون المضافُ إليه
جنساً للمضاف ، بحيثُ يكونُ المضافُ بعضاً من المضافِ إليه ، نحو : « هذا بابُ
خشبٍ . ذاكُ سوارُ ذهبٍ . هذه أثوابُ صوفٍ » .

(فجنسُ البابِ هو الخشبُ . وجنسُ السوارِ هو الذهبُ . وجنسُ الأثوابِ هو الصوفُ .
والبابُ بعضُ من الخشبِ . والسوارُ بعضُ من الذهبِ . والأثوابُ بعضُ من الصوفِ . والخشبُ
بيِّنُ جنسِ البابِ . والذهبُ بيِّنُ جنسِ السوارِ . والصوفُ بيِّنُ جنسِ الأثوابِ . والإضافةُ
البيانيةُ يصحُ فيها الإخبارُ بالمضافِ إليه عن المضافِ . ألا ترى أنك إن قلت : « هذا البابُ
خشبٌ » ، وهذا السوارُ ذهبٌ » ، وهذه الأثوابُ صوفٌ » صحّت) .

والظرفيةُ : ما كانت على تقدير « فِي » . وضابطُها أن يكون المضافُ إليه
ظرفاً للمضاف . وتفيدُ زمانَ المضافِ أو مكانَه ، نحو : « سهرُ الليلِ مُضنٍ .
وقعودُ الدارِ مُخَمِّلٌ »^(١) . ومن ذلك أن تقول : « كان فلانُ رفيقَ المدرسةِ ،
وإلفَ الصبَا ، وصديقَ الأيامِ الغابرةِ » . قال تعالى : « يا صاحبي السجنِ » .

(١) أي السهرُ في الليلِ والنعودُ في الدارِ .

والتشبيبية^(١) : ما كانت على تقدير « كالف التشبيه » . وضابطها أن
يُضَافُ المُشَبَّهُ بِهِ إِلَى المُشَبِّهِ ، نحو : « أَتَثَّرَ لَوْلُوهُ الدَّمْعُ عَلَى وَرْدِ
الْحُدُودِ »^(٢) ومنه قول الشاعر :

وَالرَّيْحُ تُعَبِّثُ بِالْغُصُونِ ، وَقَدْ جَرَى
ذَهَبُ الْأَصِيلِ عَلَى لُجَيْنِ أُمَّاءِ^(٣)

٢ — الإضافة المعنوية والإضافة اللفظية

تنقسم الإضافة أيضاً إلى معنوية ولفظية .

فالمعنوية : ما تفيد تعريف المضاف أو تخصيصه . وضابطها أن يكون
المضاف غير وصف مضاف إلى معموله . بأن يكون غير وصف أصلاً :
كفتح الدار ، أو يكون وصفاً مضافاً إلى غير معموله : ككتاب القاضي ،
وما كولى الناس ، ومشرهم وملبوسهم .

وتفيد تعريف المضاف إن كان المضاف إليه معرفة ، نحو : « هذا كتاب
سعيد »^(٤) ، وتخصيصه ، إن كان نكرة ، نحو : « هذا كتاب رجل »^(٥) . إلا
إذا كان المضاف متبوعاً في الإبهام والتنكير ، فلا تفيد إضافة إلى المعرفة

(١) لم نر من النحاة من تعرض لهذا النوع من الإضافة اللامية . غير أن جعله قسماً
برأسه ، كما فعلنا ، أولى وأوضح .

(٢) أي الدمع الذي كاللؤلؤ على الحدود التي كالورد .

(٣) أي : الأصيل الذي كالذهب على الماء الذي كاللجين . والأصيل : الوقت بعد العصر
حين تصفر الشمس ، فيشبه لون أشعتها لون الذهب . واللجين : الفضة .

(٤) كتاب : اسم نكرة . فلما أضيف إلى المعرفة ، وهو « سعيد » ، تعرف .

(٥) كتاب : اسم نكرة يصلح لأن يراد به كتاب رجل أو امرأة أو غلام أو غلامه . فلما
أضيف إلى رجل قل إبهامه وشيوعه ، فانحصر في انه كتاب رجل . وهذا هو معنى التخصيص .

تعريفاً، «وذلك مثل: «غيرٍ ومثلٍ وشبهٍ ونظيرٍ»، نحو: «جاء رجلٌ غيرُك، أو مثلُ سليمٍ، أو شبهُ خليلٍ، أو نظيرُ سعيدٍ». ألا ترى أنها وقعت صفةً لرجلٍ، وهو نكرةٌ. ولو عرفت بالإضافة لَمَّا جاز أن تُوصفَ بها النكرةُ، وكذا المضافُ إلى ضمير يعودُ إلى نكرةٍ، فلا يتعرَّفُ بالإضافة إليه، نحو: «جاءني رجلٌ وأخوه. رُبَّ رجلٍ وولده. كم رجلٍ وأولاده».

وتسمَّى الإضافةُ المعنويةُ أيضاً «الإضافةَ الحقيقيةَ» و«الإضافةَ المحضةَ».

(وقد سُميت معنوية لأنَّ فائدتها راجعةٌ إلى المعنى، من حيث أنها تفيد تعريف المضاف أو تخصيصه. وسميت حقيقية لأنَّ الغرض منها نسبة المضاف إلى المضاف إليه. وهذا هو الغرض الحقيقي من الإضافة. وسميت محضة لأنها خالصة من تقدير انفصال نسبة المضاف من المضاف إليه. فهي على عكس الإضافة اللفظية، كما سترى).

والإضافةُ اللفظيةُ: ما لا تُفيدُ تعريف المضاف ولا تخصيصه وإنما الغرضُ منها التَّخفيفُ في اللفظ، بحذفِ التنوينِ أو نوني التثنيةِ والجمعِ.

وضابطها أن يكون المضافُ اسمَ فاعلٍ أو مُبالغةَ اسمِ فاعلٍ، أو اسمَ مفعولٍ، أو صفةً مُشبَّهةً، بشرط أن تضافَ هذه الصفاتُ إلى فاعلها أو مفعولها في المعنى، نحو: «هذا الرجلُ طالبٌ علمٍ». رأيتُ رجلاً نصَّارَ المظالمِ. أنصرتُ رجلاً مهضومَ الحقِّ. عاشرُ رجلاً حسنَ الخلقِ.

والدليلُ على بقاءِ المضافِ فيها على تنكيره أنه قد وُصفت به النكرةُ، كما رأيت، وأنه يقعُ حالاً، والحالُ لا تكون إلا نكرةً،

كقولك : « جاء خالدٌ باسمِ الشَّعْرِ » ، وقولِ الشاعر :

فَأَتَتْ بِهِ حُوشُ الْفُؤَادِ مُبَطَّنًا

سُهْدًا إِذَا مَا نَامَ لَيْلُ الْهَوَجْلِ (١)

وأنه تبأشره « رُبَّ » ، وهي لا تبأشر إلا النكرات ، كقول بعض العرب ، وقد أنقضى رمضان : « يا رُبَّ صائمه لن يصومه » ، ويا رُبَّ قائمه لن يقومه » .

وتسمى هذه الإضافة أيضاً « الإضافة المجازية » ، و « الإضافة غير المحضة » .

(أما تسميتها باللفظية فلان فائدتها راجعة الى اللفظ فقط ، وهو التخفيف اللفظي ، بجذب التنوين ونوني التثنية والجمع . وأما تسميتها بالمجازية فلانها لغير الغرض الأصلي من الإضافة . وإنما هي للتخفيف ، كما علمت . وأما تسميتها بغير المحضة فلانها ليست اضافة خالصة بالمعنى المراد من الإضافة : بل هي على تقدير الانفصال ، ألا ترى أنك تقول فيما تقدم : « هذا الرجل طالبٌ علماً . رأيت رجلاً نصاراً للمظلوم . انصر رجلاً مهزوماً حقاً . عاشر رجلاً حسناً خلقه ») .

٣ - أَحْكَامُ الْمُضَافِ

يجبُ فيما تُرادُ إضافتهُ شيانِ :

١ - تجريدُهُ من التنوين ونوني التثنية وجمع المذكر السالم : ككتابِ الأستاذِ ، وكتابي الأستاذِ ، وكتابي الدرسِ .

(١) حوش الفؤاد : وحشيته ، وذلك لحدته ووقده ، ومثله الحوشي . ومبطناً : خميص البطن ضامره . والهوجل : الثقل الكسلان ، وهو أيضاً الاحق . واسناد النوم الى الليل مجازاً لوقوعه فيه .

٢ - تجریده من «أل» إذا كانت الإضافة معنویة، فلا یقال: «الكتابُ الأستاذِ». وأما فی الإضافة اللفظیة، فیجوز دخول «أل» علی المضاف، بشرط أن یكون مثنى، «المكرما سليم»، أو جمع مذكر سالما، نحو: «المكرموا علی»، أو مضافا إلى ما فیہ «أل»، نحو: «الكتابُ الدرسِ»، أو لاسم مضاف إلى ما فیہ «أل» نحو: «الكتابُ درسِ النحو»، أو لاسم مضاف إلى ضمیر ما فیہ «أل»، كقول الشاعر:

الوُدُّ ، أَنْتِ الْمُسْتَحِقَّةُ صَفْوِهِ

مِني وَإِنْ لَمْ أَرْجُ مِنْكَ نَوَالَا

(ولا یقال: «المكرم سليم»، والمكرمات سليم، والكتاب درس»، لأن المضاف هنا لیس مثنى، ولا جمع مذكر سالما، ولا مضافا إلى ما فیہ «أل» أو إلى اسم مضاف إلى ما فیہ «أل». بل یقال: «مكرم سليم»، ومكرمات سليم، وكتاب درس». بتجرید المضاف من «أل».)

وجوز الفراء إضافة الوصف المقترن بأل إلى كل أسم معرفة، بلا قيد ولا شرط. والذوق العربي لا یأبى ذلك.

٣ - بَعْضُ أَحْكَامِ لِلِإِضَافَةِ

١ - قد یكتسب المضاف التانیث أو التذكیر من المضاف إليه، فیعامل معاملة المؤنث، وبالعكس، بشرط أن یكون المضاف صالحا للاستغناء عنه، وإقامة المضاف إليه مقامه، نحو: «قطعت بعض أصابعه»، ونحو: «شمس العقل مكسوف بطوع الهوى»، قال الشاعر:

أمرٌ على الديارِ ، ديارِ ليلى
 أقبلُ ذا الجدارَ وذا الجدارا
 وما حُبُّ الديارِ شغفنَ قلبي^(١)
 ولكنَّ حُبُّ مَنْ سَكَنَ الدِّيَارا

والأولى مُراعاةُ المضاف ، فتقول : « قُطِعَ بَعْضُ أَصَابِعِهِ . وَشَمْسُ الْعَقْلِ مَكْسُوفَةٌ بِطَوَّاعِ الْهُوَى . وَمَا حُبُّ الدِّيَارِ شَغْفَنَ قَلْبِي » . إِلَّا إِذَا كَانَ الْمُضَافُ لِفِظَةِ « كَلٌّ » ، فَالْأَصْحَحُ التَّأْنِيثُ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا » ، وَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

جَادَتْ عَلَيْهِ كُلُّ عَيْنٍ ثَرَّةً^(٢)
 فَتَرَكَنَ كُلَّ حَدِيقَةٍ كَالدَّرْهِمِ

أَمَا إِذَا لَمْ يَصِحَّ الاسْتِغْنَاءُ عَنِ الْمُضَافِ ، بِمِثِّ لَوْ حُذِفَ لَفَسَدَ الْمَعْنَى ، فَمُرَاعَاةُ تَأْنِيثِ الْمُضَافِ أَوْ تَذْكِيرِهِ وَاجِبَةٌ ، نَحْوُ : « جَاءَ غُلَامٌ فَاطِمَةَ » ، وَسَافَرَتْ غُلَامَةً خَلِيلٍ » ، فَلَا يُقَالُ : « جَاءَتْ غُلَامٌ فَاطِمَةَ » ، وَلَا « سَافَرَ غُلَامَةً خَلِيلٍ » ، إِذْ لَوْ حُذِفَ الْمُضَافُ فِي الْمَثَالَيْنِ ، لَفَسَدَ الْمَعْنَى .

٣ - لَا يُضَافُ الْأِسْمُ إِلَى مُرَادِفِهِ ، فَلَا يُقَالُ : « لَيْثٌ أُسْدِي » ، إِلَّا إِذَا كَانَا عَامِلَيْنِ فِي جَوْزٍ ، مِثْلُ : « مُحَمَّدٌ خَالِدِي » ، وَلَا مَوْصُوفٌ إِلَى صِفَتِهِ ، فَلَا يُقَالُ : « رَجُلٌ فَاضِلٍ » . وَأَمَّا قَوْلُهُمْ : « صَلَاةُ الْأُولَى » ، وَمَسْجِدُ الْجَامِعِ ، وَحَبَّةُ

(١) الضمير في « شغفن » يعود على « حب » لأنه ، كما اكتسب التأنيث من المضاف إليه ، اكتسب منه معنى الجمع .

(٢) العين : مطر يدوم أياماً لا يُقْلَعُ . وثرة : غزيرة .

المحقاء ، ودارُ الآخرة ، وجانبُ الغربي ، فهو على تقدير حذفِ المضافِ إليه وإقامةِ صفتهِ مقامه . والتأويلُ : « صلاةُ الساعةِ الأولى ، ومسجدُ المكان الجامع ، وحبّةُ البقلة المحقاء ^(١) ، ودارُ الحياةِ الآخرة ، وجانبُ المكانِ الغربي » .

وأما إضافةُ الصفةِ إلى الموصوفِ فجائزةٌ ، بشرط أن يصحَّ تقديرُ « من » بين المضافِ والمضافِ إليه ، نحو : « كرامُ الناسِ ، وجائبةُ خبرٍ ، ومُعَرَّبةُ خبرٍ ، وأخلاقُ ثياب ، وعظائمُ الأمور ، وكبيرُ أمرٍ » . والتقديرُ : « الكرام من الناس ، وجائبةٌ من خبرِ الخ » . أمّا إذا لم يصحَّ « من » فهي ممتنعةٌ ، فلا يقالُ : « فاضلُ رجلٍ ، وعظيمُ أميرٍ » .

٣ - يجوز أن يُضافَ العامُّ إلى الخاصِّ . كيومِ الجمعة ، وشهرِ رمضانَ . ولا يجوزُ العكسُ ، لعدمِ الفائدةِ ، فلا يقالُ : « جمعةُ اليوم ، ورمضانُ الشهر » .

٤ - قد يضافُ الشيءُ إلى الشيءِ لأدنى سببٍ بينهما (ويُسمونَ ذلك بالإضافةِ لأدنى مِلابسةٍ) ، وذلك أنك تقولُ لرجلٍ كنتَ قد اجتمعتَ به بالأمسِ في مكانٍ : « انتظرني مكانكَ أمسٍ » ، فأضفتَ المكانَ إليه لأقلِّ سببٍ ، وهو اتفاقُ وجوده فيه ، وليس المكانُ ملكاً له ولا خاصاً به ، ومنه قول الشاعر :

(١) البقلة : نبات معروف . ويسمى « الرجل » أيضاً . وانما وصفت بالمحقاء مجازاً ؛ لأنها تثبت في مجاري المياه فتمرّ بها فتقطعها فتطوّمها الاقدام .

إذا كَوَّبُ الخِرْقَاءُ لَاحَ بِسُحْرَةٍ

سُهَيْلٌ، أَذَاعَتْ غَزَلَهَا فِي القَرَابِثِ^(١)

٥ - إذا أَمِنُوا الالْتِبَاسَ والإِهْامَ حَذَفُوا المِضَافَ وَأَقَامُوا المِضَافَ إِلَيْهِ مُقَامَهُ ، وَأَعْرَبُوهُ بِإِعْرَابِهِ ، وَمِنهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَاسْأَلِ القَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا » ، وَالتَّقْدِيرُ : وَاسْأَلِ أَهْلَ القَرْيَةِ وَأَصْحَابَ العَيْرِ . أَمَّا إِنْ حَصَلَ بِحَذْفِهِ إِهْامٌ وَالتَّبَاسُ فَلَا يَجُوزُ ، فَلَا يُقَالُ : « رَأَيْتُ عَلِيًّا » ، وَأَنْتَ تُرِيدُ « رَأَيْتُ غَلامَ عَلِيٍّ » .

٦ - قَدْ يَكُونُ فِي الكَلَامِ مِضَافَانِ أَتْنَانِ ، فَيُحَذَفُ المِضَافُ الثَّانِي اسْتِغْنَاءً عَنْهُ بِالأَوَّلِ ، كَقَوْلِهِمْ : « مَا كُلُّ سَوْدَاءَ تَمْرَةٍ ، وَلَا بِيضَاءَ شَحْمَةٍ » ، فَكَأَنَّكَ قُلْتَ : « وَلَا كُلُّ بِيضَاءَ شَحْمَةٍ » . فَبِيضَاءُ : مُضَافٌ إِلَى مِضَافٍ مَحذُوفٍ . وَمِثْلُهُ قَوْلُهُمْ : « مَا مِثْلُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ ذَلِكَ ، وَلَا أُخِيهِ » ، وَقَوْلُهُمْ : « مَا مِثْلُ أَبِيكَ ، وَلَا أُخِيكَ يَقُولَانِ ذَلِكَ » .

٧ - قَدْ يَكُونُ فِي الكَلَامِ أَسْمَانِ مِضَافٌ إِلَيْهِمَا فَيُحَذَفُ المِضَافُ إِلَيْهِ الأَوَّلُ اسْتِغْنَاءً عَنْهُ بِالثَّانِي ، نَحْوُ : « جَاءَ غَلامٌ وَأَخُو عَلِيٍّ » . وَالأَصْلُ : « جَاءَ غَلامٌ عَلِيٌّ وَأَخُوهُ » . فَلَمَّا حُذِفَ المِضَافُ إِلَيْهِ الأَوَّلُ جَعَلَتِ المِضَافَ إِلَيْهِ الثَّانِي أَسْمًا ظَاهِرًا ، فَيَكُونُ « غَلامٌ ، مِضَافًا ، وَالمِضَافُ إِلَيْهِ مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ : « عَلِيٌّ » ، وَمِنهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

(١) سهيل : هو النجم المعروف . وهو بدلٌ من « كوكب » . والقرايب جمع « قريبة » . والخرقاء : امرأةٌ كانت لا تعتني بعملها إلا إذا طلع هذا الكوكب ، أي « سهيل » . فأضاف الكوكب إليها لأدنى مناسبة ، بسبب أنها تعمل عند طلوعه .

يَا مَنْ رَأَى عَارِضًا أُسْرًا بِهِ

بَيْنَ ذِرَاعِي وَجِبْهَةِ الْأَسَدِ (١)

والتقدير: « بين ذراعي الأسد وجهته » . وليس مثل هذا بالقوي .
والأفضل ذكر الاسمين المضاف إليهما معاً .

٥ — الأسماء المُلَازِمَةُ للإضافة

من الأسماء ما تتمتع بإضافته ، كالمضائر وأسماء الإشارة والأسماء الموصولة
وأسماء الشرط وأسماء الاستفهام ، إلا « أياً » ، فهي تُضاف .

ومنها ما هو صالح للإضافة والإفراد (أي : عدم الإضافة) ، كفلام
وكتاب وحصان ونحوهما .

ومنها ما هو واجب الإضافة فلا ينفك عنها .

وما يُلازمُ الإضافة على نوعين : نوع يُلازمُ الإضافة إلى المفرد (٢) . ونوع
يُلازمُ الإضافة إلى الجملة .

٦ — المُلَازِمُ الإضافة إلى المفرد

إنَّ ما يُلازمُ الإضافة إلى المفرد نوعان : نوع لا يجوز قطعه عن الإضافة ،
ونوع لا يجوز قطعه عنها لفظاً لا معنى ، أي يكون المضاف إليه متنوياً في
الذهن .

فما يلازمُ الاضافة إلى المفرد ، غير مقطوع عنها ، هو : « عند

(١) العارض : السحاب المعترض في الأفق . والأسد : أراد به برج الأسد ؛ وهو برج من
بروج الشمس .

(٢) المراد بالمفرد هنا : ما ليس بجملة ، وان كان مثني أو جمعاً .

رَلْدَى وَاَلْدُنَّ وَبَيْنَ وَوَسَطَ (١) (وهي ظروف) وَشَبَهُ وَقَاب (٢) وَكِلَا
 وَكِلْتَا وَسَوَى وَذُو وَذَاتٌ وَذَوَا وَذَوَاتَا وَذَوُو وَذَوَاتِ وَأُولُو وَأُولَاتِ
 وَقُصَارَى وَسُبْحَانَ وَمَعَادٍ وَسَائِرُ وَوَحْدٌ وَلَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَخَنَائِكَ
 وَدَوَالِيكَ (وهي غير ظروف) .

وأما ما يلزم الإضافة إلى المفرد، تارةً لفظاً وتارةً معنى، فهو: «أولٌ
 ودونٌ وفوقٌ وتحتٌ ويمينٌ وشمالٌ وأمامٌ وقُدَّامٌ وخلفٌ ووراءٌ وتلقاءٌ
 وتجاهٌ» (٣) وإزاءٌ وحذاءٌ وقبلٌ وبعدهُ ومع (وهي ظروف) كلٌ وبعضٌ وغير
 وجميعٌ وحسبٌ وأيٌّ (وهي غير ظروف) .

أحكام ما يلزم الإضافة إلى المفرد

١ - ما يلزم الإضافة إلى المفرد لفظاً، منه ما يضاف إلى الظاهر والضمير،
 وهو: «كِلَا وَكِلْتَا وَكَلْدَى وَكَلْدُنَّ» وعند سوي وبين وقُصَارَى ووسط
 ومثل وَذَوُو ومع وَسُبْحَانَ وَسَائِرُ وشبهه .

ومنه ما لا يضاف إلا إلى الظاهر، وهو: «أُولُو وَأُولَاتِ وَذُرُ وَذَاتِ
 وَذَوَا وَذَوَاتَا وَقَاب . معاذ» .

(١) وسط ، بفتح الواو وسكون السين : ظرف مكان ؛ تقول : «جلست وسط القوم» .
 وأما «وسط» بفتح الواو والسين ، فهو ما بين طرفي الشيء . وهو أيضاً من كل شيء أعده
 وخياره ، قال تعالى : «وكذلك جعلناكم أمةً وسطاً» ، أي : عدلاً خياراً .

(٢) القاب : المقدار ، وقاب القوس : ما بين مقبضها وسيتها . والسية - بكسر السين
 وفتح الياء مخففة - ما عطف من طرفي القوس . وهما قابان . وأما قوله تعالى : «فكان قاب
 قوسين أو أدنى» ، فأصل الكلام : «فكان قايي قوس» ، أي : فكان في القرب كقايي قوس .

(٣) تجاه : يجوز فيه ضم التاء وكسرها .

ومنه ما لا يضاف إلا إلى الضمير ، وهو : « وَحَدَّ » ، ويضاف إلى كلِّ
مُضْمَرٍ فتقولُ : « وَحَدَّهُ وَوَحَدَاكَ وَوَحَدَّهَا وَوَحَدَّهَا وَوَحَدَّكُمْ » الخ ،
و « لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَحَنَانِيكَ وَدَوَالِيكَ » ، ولا تُضَافُ إلا إلى ضمير الخطاب ،
فتقول : « لَبَّيْكَ وَوَلَبَّيْكُمْ وَسَعْدَيْكُمْ » الخ .

(وهي مصادر مثناة لفظاً ، ومعناها التكرار ، فمعنى « لبيك » : اجابة لك بعد اجابة .
ومعنى « سعديك » : اسعاداً لك بعد اسعاد . وهي لا تُسْتَعْمَلُ الا بعد « لبيك » . ومعنى
« حنانيك » : تحتناً عليك بعد تحن . ومعنى « دواليك » : تداولاً بعد تداول . وهذه المصادر
أمنسوبة على أنها مفعول مطلق لفعل محذوف ، اذ التقدير : « ألبيك تلبيةً بعد تلبية . وأسعدك
سعاداً بعد اسعاد » الخ . وعلامة نصبها الياء لأنها تثنية) .

٢ - كِلا وكتنا : إن أُضِيفتا إلى الضمير أُعْرِبتا إعرابَ المثنى ، بالألف
رفعاً ، وبالياء نصباً وجرأً ، نحو : « جاءَ الرجلانِ كلاماً . رأيتُ الرجلينِ كليهما .
مررتُ بالرجلينِ كليهما » . وإن أُضِيفتا إلى أسمٍ غيرِ ضميرِ أُعْرِبتا إعرابَ الاسمِ
المقصور ، بحركاتٍ مُقدَّرةٍ على الألف للتمذُّر ، رفعاً ونصباً وجرأً . نحو : « جاءَ
كِلا الرجلينِ . رأيتُ كِلا الرجلينِ . مررتُ بكِلا الرجلينِ » .

وَحُكْمُهَا أَنهَا يَصَحُّ الْإِخْبَارُ عَنْهَا بِصِفَةٍ تَحْمَلُ ضَمِيرَ الْمَفْرَدِ ، بِاعْتِبَارِ اللَّفْظِ ،
وَضَمِيرَ الْمُثْنَى ، بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى ، فتقول : « كِلا الرجلينِ عالم » و « كِلا الرجلينِ
عالمان » . ومراعاةُ اللفظِ أكثرُ (١) .

وَمَا لَا تُضَافَانِ إِلَّا إِلَى الْمَعْرِفَةِ ، وَإِلَى كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ تَدُلُّ عَلَى اثْنَيْنِ ،

(١) تقدم لهذا البحث شرح واف في الكلام على اعراب الملحق بالمثنى ، في الجزء الثاني من
هذا الكتاب .

فلا يُقال : « كِلا رجلين » ، لأن « رجلين » نكرة ، ولا « كِلا عليّ وخالد » ،
لأنها مضافةٌ إلى المفرد ^(١) .

٣ - أي . على خمسة أنواع : موصولةٌ ووصفيّةٌ وحاليّةٌ واستفهاميّةٌ
وشرطيّةٌ .

فإن كانت أسماً موصولاً فلا تُضاف إلا إلى معرفةٍ ، كقوله تعالى : « ثُمَّ
لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا » .

وإن كانت منعوتاً بها ، أو واقعةً حالاً ، فلا تُضاف إلا إلى النكرة ، نحو :
« رأيتُ تلميذاً أيّ تلميذٍ » ، ونحو : « سرّني سليمٌ أيّ مجتهدٍ » .

وإن كانت استفهاميّةٌ ، أو شرطيّةٌ ، فهي تُضاف إلى النكرة والمعرفة ،
فتقولُ في الاستفهاميّة : « أي رجلٍ جاء ؟ وأيكم جاء ؟ » ، وتقولُ في
الشرطيّة : « أيّ تلميذٍ يجتهدُ أكرمه . وأيكم يجتهدُ أعطه » .

وقد تُقَطَّعُ « أيّ » ، الموصولةُ والاستفهاميّةُ والشرطيّةُ ، عن الإضافة
لفظاً ، ويكونُ المضافُ إليه سنوياً ، فالشرطيّةُ كقوله تعالى : « أَيّاماً
تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى . والتقديرُ : « أيّ أسمٍ تدعوا » ، والاستفهاميّةُ
نحو : « أيّ جاء ؟ وأيّا أكرمت ؟ » ، والموصولةُ نحو : « أيّ هو مجتهدٌ
يفوزُ . وأكرمُ أيّاً هو مجتهدٌ » .

أما « أيّ » الوصفيّةُ والحاليّةُ فللزّامةُ للإضافة لفظاً ومعنى .

٤ - معَ وقبلَ وبعده وأوّلَ ودونَ والجهاتُ الستُ وغيرها من الظروفِ ،
قد سبقَ الكلامُ عليها مفصلاً في مبحثِ الأسماءِ المبنية ^(٢) ، وفي مبحثِ أحكامِ
الظروفِ المبنية ^(٣) ، في بابِ المفعولِ فيه . فراجع ذلك .

(١) راجع الصفحة (٢٣٢) من الجزء الثاني ، تحت عنوان « فائدتان » .

(٢) راجع الصفحة (٢١٤) من الجزء الثاني .

(٣) راجع في هذا الجزء (الثالث) مبحث شرح الظروف المبنية وبيان أحكامها ، من
الصفحة (٥٣) إلى الصفحة (٦٦) .

٥ - غير : اسمٌ دال على مخالفةٍ ما بعده حقيقةً ما قبله . وهو ملازمٌ للاضافة .

وإذا وقع بعد «ليس» أو «لا» جازَ بقاؤه مضافاً ، نحو : «قبضتُ عشرةً ليس غيرها^(١)» ، أو لا غيرها^(٢) : «جازَ قطعُه عن الاضافة لفظاً وبنائاً على الضم» ، على شرط أن يُعلمَ المضاف إليه ، فتقول : «ليس غير^(٣)» أو لا غير^(٤) .

٦ - حسب : بمعنى «كافٍ» . ويكون مضافاً ، فيعربُ بالرفع والنصب والجر . وهو لا يكون إلا مبتدأً ، مثل : «حسبك الله» ، أو خبراً نحو : «الله حسي» ، أو حالاً نحو : «هذا عبدُ الله حَسْبَكَ من رجلٍ» ، أو نعتاً نحو : «مررتُ برجلٍ حَسْبِكَ من رجلٍ» . رأيتُ رجلاً حَسْبَكَ من رجلٍ .

(١) يجوزُ في «غير» ، في مثل هذا التركيب ؛ النصبُ والرفعُ ، فان نصبته فهو خبر «ليس» ويكون اسمها ضميراً عائداً على اسم المفعول المفهوم من الفعل قبلها . والتقدير : «ليس المقبوضُ غيرَها» . وان رفعتها كان اسم «ليس» ، وكان الخبر محذوفاً ، ويكون التقدير : «ليس غيرُها مقبوضاً» .

(٢) ان نصبت «غير» فتكون «لا» نافية للجلس تنصب الاسم وترفع الخبر ويكون «غير» اسمها ، ويكون الخبر محذوفاً ، والتقدير : «لا غيرُها مقبوضٌ» . وان رفعتها كانت «لا» نافية مهيأة لا عمل لها . ويكون «غير» مبتدأً ، وخبره محذوف . والتقدير : «لا غيرُها مقبوضٌ» أو تكون نافية مجازية عاملة عمل ليس . وغير اسمها ، والخبر محذوف . والتقدير : «لا غيرُها مقبوضاً» .

(٣) غير : مبني على الضم . وهو اما أن يكون مرفوعاً محلاً لأنه اسم «ليس» ، ويكون خبرها محذوفاً . واما منصوبٌ محلاً لأنه خبرها ، ويكون اسمها ضميراً عائداً على اسم المفعول المفهوم من الفعل السابق .

(٤) غير : مبني على الضم ، وهو مرفوع محلاً لأنه مبتدأ ، والخبر محذوف ، ان جعلت «لا» مهيأة . وان جعلتها عاملة عمل ليس كان في محل رفع على أنه اسم «لا» . والخبر المنصوب محذوف .

هذا رجلٌ حَسْبُكَ من رجلٍ .

ويكونُ مقطوعاً عن الإضافة، فيكونُ بمنزلةِ « لا غيرُ » فيبني على الضمِّ ،
ويكونُ إعرابهُ محلياً ، نحو : « رأيتُ رجلاً حَسْبُ . رأيتُ علياً حَسْبُ .
هذا حَسْبُ » . فحَسْبُ ، في المثالِ الأولِ ، منصوبٌ محلاً ، لأنه نعتٌ لرجلٍ ،
وفي المثالِ الثانيِ منصوبٌ محلاً ، لأنه حالٌ من « عليٍّ » وفي المثالِ الثالثِ مرفوعٌ
محلاً لأنه خبرُ المبتدأ .

وقد تدخلهُ الفاءُ الزائدةُ تزييناً للفظِ ، نحو : « أخذتُ عشرةً فحَسْبُ » .

٧ - كلٌّ وبعضٌ : يكونانِ مُضَافَيْنِ ، نحو : « جاءَ كلُّ القومِ أو بعضهم »
ومقطوعينِ عن الإضافةِ لفظاً ، فيكونُ المضافُ إليه مَنوياً ، كقوله تعالى :
« وكُلًّا وَعَدَ اللهُ الْحَسَنَى » ، أي : كلاً من المجاهدينِ والقاعدينِ ، أي :
كلٌّ فريقٍ منهم ، وقوله : « وفضلنا بعضَ النبيينِ على بعضٍ » ، أي : على
بعضهم .

٨ - جميعٌ : يكونُ مضافاً ، نحو : « جاءَ القومُ جميعهم » . ويكونُ
مقطوعاً عن الإضافةِ منصوباً على الحالِ ، نحو : « جاءَ القومُ جميعاً » ، أي :
مجتمعينِ .

٧ - الْمَلَّازِمُ الْإِضَافَةُ إِلَى الْجُمْلَةِ

ما يلازمُ الإضافةَ إلى الجملةِ هو : « إذْ وَحَيْثُ وَإِذَا وَلَمَّا وَمِذْ وَمِئذْ » .

فإذْ وَحَيْثُ : تُضَافَانِ إِلَى الْجُمْلَةِ الْفِعْلِيَّةِ وَالْإِسْمِيَّةِ ، عَلَى تَأْوِيلِهَا
بِالْمَصْدَرِ . فَالْأَوَّلُ كقوله تعالى : « وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا (١) » ،

(١) والتقدير : « اذكروا وقت كونكم قليلاً » .

وقوله : « فأتوهنَّ من حيثُ أمرَكمَ ، اللهُ (١) » ، والثاني كقوله عزَّ وجلَّ :
« وأذكروا إذْ أنتم قليلٌ (٢) » ، وقولك : « اجلسْ حيثُ العلمُ موجودٌ (٣) » .

و « إذا ولما (٤) » . تُضافانِ إلى الجملِ الفعليةِ خاصةً ، غير أن « لَمَّا »
يجبُ أن تكونَ الجملةُ المضافةُ إليها ماضيةً ، نحو : « إذا جاءَ عليٌّ أكرمتُهُ »
و « لَمَّا جاءَ خالدٌ أعطيتُهُ » .

و « مُذْ ومنذُ » : إن كانتا ظرفينِ ؛ أُضيفتا إلى الجملِ الفعليةِ والاسميةِ ،
نحو : « ما رأيتُكَ مُذْ سافرَ سعيدٌ » . وما أجمعنا منذُ سعيدٌ مسافرٌ » . وإن
كانتا حرفيَّ جرٍّ ، فما بعدهما اسمٌ مجرورٌ بهما . كما سبق الكلامُ عليها في مبحثِ
حروفِ الجرِّ .

واعلم أن « حيثُ » لا تكونُ إلا ظرفاً . ومن الخطأُ استعماؤها التعليلِ ،
بمعنى : « لأن » ، فلا يُقالُ : « أكرمتُهُ حيثُ إنه مجتهدٌ » ، بل يُقالُ : « لأنه
مجتهدٌ » .

وما كان بمنزلةِ « إذْ » أو « إذا » ، في كونه اسمَ زمانٍ مُبهماً لِمَا مضى أو
لما يأتي ، فإنه يُضافُ إلى الجملِ ، نحو : « جئتُكَ زمنَ عليٍّ واليِّ » ، أو « زمنَ
كانَ عليٍّ والياً » ، ومنه قوله تعالى : « يومَ لا ينفعُ مالٌ ولا بنونٌ ، إلا من أتى
اللهَ بقلبٍ سليمٍ » ، وقوله : « هذا يومٌ ينفعُ الصادقينَ صدقُهُم » .

(١) والتقدير : « من مكان أمر الله إياكم » .

(٢) والتقدير : « اذكروا وقتَ قلتكم » .

(٣) والتقدير : « اجلس مكان وجود العلم » .

(٤) من العلماء من يجعل « لَمَّا » ظرفاً للزمان ، فيوجب إضافتها إلى الجملة الفعلية الماضية .
ومنهم من يجعلها حرفاً للربط ، « نضيفها ، لأن الحروف لا تضاف ولا يضاف إليها .

التوابع و اعرابها

قَدْ مَنَّا ، فِي الْكَلَامِ عَلَى مَرْفُوعَاتِ الْأَسْمَاءِ وَمَنْصُوبَاتِهَا وَمَجْرُورَاتِهَا ، أَنْ
الاسْمَ يُرْفَعُ إِنْ كَانَ تَابِعًا لِمَرْفُوعٍ ، وَيُنْصَبُ ، إِنْ كَانَ تَابِعًا لِمَنْصُوبٍ ، وَيُجْرَى
إِنْ كَانَ تَابِعًا لِمَجْرُورٍ .

والتوابع هي الكلمات التي لا يَمَسُّهَا الأعرابُ إلا على سبيل التَّبَعِ
لغيرها . بمعنى أنها تُعْرَبُ بِأَعْرَابِ مَا قَبْلَهَا . وهي خمسة أنواع :

- | | | |
|------------------|----------------------|------------|
| ١ - النعتُ | ٢ - التوكيد | ٣ - البدلُ |
| ٤ - عطفُ البيانِ | ٥ - المعطوفُ بالحرفِ | |

وهذا البابُ يشتملُ على خمسة فصول :

١ - النعت

النعتُ (وَيُسَمَّى الصِّفَّةَ أَيْضًا) : هُوَ مَا يُذَكَّرُ بَعْدَ اسْمٍ لِيُبَيِّنَ بَعْضَ
أَحْوَالِهِ أَوْ أَحْوَالِ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ . فَالْأَوَّلُ نَحْوُ : « جَاءَ التَّلْمِيذُ الْمُجْتَهِدُ » ،
وَالثَّانِي نَحْوُ : « جَاءَ الرَّجُلُ الْمُجْتَهِدُ غَلَامُهُ » .

(فالصفة في المثال الأول بينت حال الموصوف نفسه . وفي المثال الثاني لم تبين حال الموصوف ،
وهو الرجل ، وإنما بينت ما يتعلق به ، وهو الغلام) .

وفائدة النعتِ التفرقةُ بينَ المُشْتَرَكِينَ فِي الْاسْمِ .

ثم إن كان الموصوفُ معرفةً ففائدةُ النعتِ التوضيحُ . وإن كان نكرةً ففائدتهُ التخصيصُ .

(فان قلت: «جاء عليّ المجتهد» فقد أوضحت من هو الجائي من بين المشتركين في هذا الاسم . وإن قلت: «صاحب رجلاً عاقلاً» ، فقد خصصت هذا الرجل من بين المشاركين له في صفة الرجولية) .

وفي هذا المبحث خمسة مباحث :

١ - شَرَطُ النَّعْتِ

الأصلُ في النعتِ أن يكونَ اسماً مُشتقاً ، كاسمِ الفاعلِ وأسمِ المفعولِ والصفةِ المُشبَّهةِ واسمِ التفضيلِ . نحو : «جاء التلميذُ المجتهدُ . أكرمُ خالداً المحبوبَ . هذا رجلٌ حسنٌ خلقه . سعيدٌ تلميذٌ أعقلُ من غيره» .

وقد يكونُ جملةً فعليةً ، أو جملةً اسميةً على ما سيأتي .

وقد يكونُ اسماً جامداً مؤوَّلاً بمشتقٍّ . وذلك في تسعِ صورٍ :

١ - المصدرُ ، نحو : «هو رجلٌ ثقةٌ» ، أي : موثوقٌ بهِ ، و «أنتَ رجلٌ عدلٌ» ، أي : عادلٌ .

٢ - اسمُ الإشارةِ ، نحو : «أكرمُ عليّاً هذا» ، أي : المشارُ إليه .

٣ - «ذو» ، التي بمعنى صاحب ، و «ذات» ، التي بمعنى صاحبة ، نحو : «جاءَ رجلٌ ذو علمٍ ، وأمراةٌ ذاتُ فضلٍ» ، أي : صاحبُ علمٍ ، وصاحبةُ فضلٍ .

٤ - الاسمُ الموصولُ المقترنُ بـ «أل» ، نحو : «جاءَ الرجلُ الذي اجتهدَ» ، أي : المجتهدُ .

٥ - ما دلّ على عدد المنعوتِ ، نحو : « جاء رجالٌ أربعة » ، أي :
معدودون بهذا العدد .

٦ - الاسمُ الذي لحقته ياء النسبة ، نحو : « رأيتُ رجلاً دِمَشْقِيًّا » ،
منسوباً إلى دِمَشق .

٧ - ما دلّ على تشبيه ، نحو : « رأيتُ رجلاً أسداً » ، أي : شجاعاً ،
و « فلانٌ رجلٌ ثعلبٌ » ، أي : محتالٌ . والثعلبُ يُوصفُ بالاحتِمالِ .

٨ - « ما » النكرة التي يُرادُ بها الإبهامُ ، نحو : « أكرمُ رجلاً ما » أي :
رجلاً مطلقاً غير مُقيّد بصفةٍ ما . وقد يُرادُ بها مع الإبهامِ التحويلُ ، ومنه
المثلُ : « لأمرٍ ما جدّ عَصِيرٌ أنفه » (١) ، أي لأمرٍ عظيمٍ .

٩ - كَلِمَتَا « كلٌّ وأيّ » ، الدالّتين على استكمالِ الموصوفِ للصفةِ ، نحو :
« أنتَ رجلٌ كلُّ الرجلِ » ، أي : الكاملُ في الرجوليّةِ ، و « جاءني رجلٌ
أيُّ رجلٍ » ، أي : كاملٌ في الرجوليّةِ . ويقالُ أيضاً : « جاءني رجلٌ أيُّما
رجلٍ » ، بزيادةِ « ما » .

٢ - النَّعْتُ الْحَقِيقِيُّ وَالنَّعْتُ السَّبَبِيُّ

ينقسمُ النعتُ إلى حقيقيٍّ وسببيٍّ :

فالحقيقيُّ : ما يُبيِّنُ صفةً من صفاتِ متبوعه ، نحو : « جاء خالدٌ
الأديبُ » .

(١) قصير: اسم رجل . ولهذا المثل حديث طويل مذكور في شرح الأمثال للبيداني وغيره .

والسببي: ما يُبينُ صفةً من صفاتِ ما له تُعلَقُ بمتبوعهِ وارتباطُ به ،
نحو: « جاءَ الرجلُ الحسنُ خطُّهُ » .

(فالأديب بين صفة متبوعه ، وهو خالد . أما الحسن فلم يبين صفة الرجل ، إذ ليس القصد وصفه بالحسن ، وإنما بين صفة الخط الذي له ارتباط بالرجل ، لأنه صاحبه المنسوب إليه) .

والنعت: يجبُ أن يتبعَ ممنوعتهُ في الاعرابِ والافرادِ والتثنيةِ والجمعِ والتذكيرِ والتأنيثِ والتعريفِ والتنكيرِ . إلا إذا كان النعتُ سببياً غيرَ متحمّلٍ لضميرِ المنعوتِ ، فيتبعُه حينئذٍ وجوباً في الاعرابِ والتعريفِ والتنكيرِ فقط . ويراعى في تأنيثهِ وتذكيره ما بعدهُ . ويكونُ مفرداً دائماً .

فتقولُ في النعتِ الحقيقي: « جاءَ الرجلُ العاقلُ » . رأيتُ الرجلَ العاقلَ .
مررتُ بالرجلِ العاقلِ . جاءتِ فاطمةُ العاقلةُ . رأيتِ فاطمةَ العاقلةَ . مررتُ
بفاطمةَ العاقلةِ . جاءَ الرجلانِ العاقلانِ . رأيتُ الرجلينِ العاقلينِ . جاءَ الرجالُ
العقلاءُ . رأيتُ الرجالَ العقلاءَ . مررتُ بالرجالِ العقلاءِ . جاءتِ الفاطماتُ
العاقلاتُ . رأيتِ الفاطماتِ العاقلاتِ . مررتُ بالفاطماتِ العاقلاتِ .

وتقولُ في النعتِ السببيِّ ، الذي لم يتحمّلِ ضميرَ المنعوتِ : « جاءَ الرجلُ
الكرِيمُ أبوه ، والرجلانِ الكَرِيمُ أبوهما ، والرجالُ الكَرِيمُ أبوهم ، والرجلُ
الكَرِيمَةُ أمُّهُ ، والرجلانِ الكَرِيمَةُ أمُّهُما ، والرجالُ الكَرِيمَةُ أمُّهُم ، والمرأةُ
الكَرِيمُ أبوها ، والمرأتانِ الكَرِيمُ أبوهما ، والنساءُ الكَرِيمُ أبوهنَّ ، والمرأةُ
الكَرِيمَةُ أمُّها ، والمرأتانِ الكَرِيمَةُ أمُّهُما ، والنساءُ الكَرِيمَةُ أمُّهُنَّ » .

أما التعتُّ السببيُّ ، الذي يتحملُ ضميرَ المنعوتِ ، فيطابقُ منعوتَهُ
 إفراداً وتثنيةً وجمعاً وتذكيراً وتأنثياً ، كما يُطابقُهُ إعراباً وتعريفاً وتنكيراً ،
 فتقولُ : « جاءَ الرجلانِ الكرِيما الأبِ ، والمرأتانِ الكرِيمتا الأبِ ، والرجالُ
 الكرامُ الأبِ ، والنساءُ الكرِيماتُ الأبِ » .

وأعلمُ أنه يُستثنى من ذلكَ أربعةُ أشياء :

١ - الصفاتُ التي على وزنِ « فَعُول » - بمعنى « فاعل » نحو : « صَبُورٌ
 وَغَيُورٌ وَفَخُورٌ وَشَكُورٌ » ، أو على وزنِ « فَعِيل » - بمعنى « مفعول » -
 نحو : « جريحٌ وَقَتِيلٌ وَخَضِيبٌ » ، أو على وزنِ « مفعالي » ، نحو : « مَهْذَارٌ
 وَمِكْسَالٌ وَمِيسَامٌ » ، أو على وزنِ « مفعيلي » نحو : « مِعْطِيرٌ وَمِسْكِينٌ » ،
 أو على وزنِ « مفعلي » ، نحو : « مِغْشَمٌ ^(١) وَمِدْعَسٌ ^(٢) وَمَهْذَارٌ » . فهذه
 الأوزانُ الخمسةُ يَسْتَوِي في الوصفِ بها المذكرُ والمؤنثُ ، فتقولُ : « رجلٌ
 غَيُورٌ ، وأمرأةٌ غَيُورٌ » ، ورجلٌ جريحٌ ، وأمرأةٌ جريحٌ ، الخ .

٢ - المصدرُ الموصوفُ به ، فإنه يبقى بصورةٍ واحدةٍ للفردِ والمثنى
 والجمعِ والمذكرِ والمؤنثِ ، فتقولُ : « رجلٌ عدلٌ ، وأمرأةٌ عدلٌ . ورجلانِ
 عدلٌ . وأمرأتانِ عدلٌ . ورجالٌ عدلٌ . ونساءٌ عدلٌ » .

٣ - ما كانَ نعمتاً لجمعٍ ما لا يعقلُ ، فإنه يجوزُ فيه وجهانُ : أن يُعاملَ
 مُعاملةَ الجمعِ ، وأن يُعاملَ مُعاملةَ المفردِ المؤنثِ ، فتقولُ : « عندي خيولٌ
 مِعْشَمٌ » .

(١) المِغْشَمُ : الشجاعُ الذي لا يثنيه شيءٌ . وهو صفةُ مبالغةٍ .

(٢) المِدْعَسُ : الطعانُ . وهو صفةُ مبالغةٍ من الدعسِ ، وهو الطعنُ . والدعسُ أيضاً :
 الوطءُ . والمِدْعَسُ أيضاً : الرمحُ . والطريقُ الذي لينته المارةُ ، وكذلك المِدْعَاسُ .

سابقاً ، وخيولٌ سابقة . وقد يوصفُ الجمعُ العاقلُ ، إن لم يكن جمعَ
مذكرٍ سالماً ، بصفة المفردة المؤنثة : كالأمم الغابرة .

٤ - ما كان نعماً لاسمِ الجمع ، فيجوزُ فيه الإفرادُ ، باعتبارِ لفظِ المنعوتِ
والجمعِ ، باعتبارِ معناه ، فتقولُ : « إن بني فلان قومٌ صالحٌ وقومٌ صالحون » .

٣ - النَّعْتُ الْمَفْرَدُ وَالْجُمْلَةُ وَشِبْهُ الْجُمْلَةِ

ينقسم النعتُ أيضاً إلى ثلاثة أقسامٍ : مفردٍ وجملةٍ وشبهِ جملةٍ .

فالمفردُ : ما كان غيرَ جملةٍ ولا شبهها ، وإن كان مُثنىً أو جمعاً ، نحو :
« جاء الرجلُ العاقلُ » ، والرجلان العاقلانِ ، والرجالُ العقلاءُ .

والنعتُ الجملةُ : أن تقعَ الجملةُ الفعليةُ أو الاسميةُ منعوتاً بها ، نحو :
« جاء رجلٌ يحملُ كتاباً » ، و « جاء رجلٌ أبوه كريمٌ » .

ولا تقعُ الجملةُ نعماً للمعرفة ، وإنما تقعُ نعماً للنكرةِ كما رأيتَ . فإن
وقعت بعد المعرفة كانت في موضع الحال منها ، نحو : « جاء عليٌّ يحملُ كتاباً » .
إلا إذا وقعت بعد المَعْرِفِ بِالِالْجَنَسِيَّةِ ، فيصح أن تُجْعَلَ نعماً له ، باعتبارِ
المعنى ، لأنه في المعنى نكرةٌ ، وأن تُجْعَلَ حالاً منه ، باعتبارِ اللفظِ ، لأنه
مُعْرِفٌ لفظاً بال ، نحو : « لا تُخالطِ الرجلَ يَعْمَلُ عَمَلَ السُّفْهَاءِ » ، ومنه
قولُ الشاعر :

وَلَقَدْ أَمْرٌ عَلَى اللَّيْمِ يَسْبِي
فَمَضَيْتُ نُمْتُ قُلْتُ : لا يَعْنِينِي

وقولِ الآخر :

وَإِنِّي لَتَعْرُونِي لِذِكْرِكَ هَزَّةٌ
كَأَنَّتَفَضَ الْعُصْفُورُ بِلَلَّةِ الْقَطْرِ

(فليس القصد رجلاً مخصوصاً ، ولا لثيماً مخصوصاً ، ولا عصفوراً مخصوصاً ، لأنك إن قلت : « لا تخالط رجلاً يعمل عمل السفهاء . لقد أمرت على لثيم يسبني . كما انتفض عصفورٌ بالله القطر » صح) .

ومثلُ المَعْرِفِ بِالِالْجِنْسِيَّةِ مَا أُضِيفَ إِلَى الْمَعْرِفِ بِهَا ، كَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

وَتُضِيءُ فِي وَجْهِ الظَّلَامِ مُنِيرَةً
كَجَمَانَةِ الْبَحْرِيِّ سُلِّ نِظَامِهَا

أي : كَجَمَانَةِ بَحْرِيِّ سُلِّ نِظَامِهَا .

وشرطُ الجملةِ النعتيةِ (كالجملةِ الحاليةِ والجملةِ الواقعةِ خبراً) أن تكونَ جملةً خبريةً (أي : غيرَ طلبيةِ) ، وأن تشتملَ على ضميرٍ يربطُها بالمتنوعاتِ ، سواءً أكان الضميرُ مذكوراً نحو : « جاءني رجلٌ يحملهُ غلامُهُ » ، أم مستتراً ، نحو : « جاء رجلٌ يحملُ عصاً » ، أو مقدراً ، كقوله تعالى : « وآتقوا يوماً لا تُجزي نفسٌ عن نفسٍ شيئاً » ، والتقديرُ : « لا تُجزي فيه » .

(ولا يقال : « جاء رجلٌ أكرمه » على أن جملة « أكرمه » نعت لرجل . ولا يقال : « جاء رجلٌ هل رأيت مثله ، أو ليته كريم » لأن الجملة هنا طلبية . وما ورد من ذلك فهو على حذف النعت ؛ كقوله : « جاءوا بمذقٍ هل رأيت الذئب قط » . والتقدير : « جاءوا بمذقٍ مقولٍ فيه : هل رأيت الذئب » . والمذق بفتح الميم وسكون الذا ل : اللبن المخلوط بالماء فيشابه لونه لونَ الذئب) .

والنعتُ الشبيهُ بالجملة أن يقعَ الظرفُ أو الجارُ والمجرورُ في موضعِ النعتِ ، كما يَقَعَانِ فِي مَوْضِعِ الْخَبَرِ وَالْحَالِ ، عَلَى مَا تَقَدَّمَ ، نَحْوُ : « فِي الدَّارِ رَجُلٌ أَمَامَ الْكُرْسِيِّ » ، « وَرَأَيْتُ رَجُلًا عَلَى حِصَانِهِ » . وَالنَّعْتُ

في الحقيقة إنما هو مُتعلِّقُ الظرفِ أو حرفِ الجرِّ المحذوفُ .

(والأصل : في الدارِ رجلٌ كائنٌ ، أو موجودٌ ، أمامَ الكرسي . رأيتُ رجلاً كائناً ، أو موجوداً ، على حصانه) .

وأعلمُ أنه إذا نُعتَ بمفردٍ وظرفٍ ومجرورٍ وجملةٍ ، فالغالبُ تأخيرُ الجملةِ ، كقوله تعالى : « وقالَ رجلٌ من آلِ فرعونَ يَكْتُمُ إيمانَهُ » وقد تُقدِّمُ الجملةُ ، كقوله سبحانه : « فسوفَ يأتي اللهُ بقومٍ يُحبُّهم ويُحبُّونَهُ » أدلَّةٌ على المؤمنينَ ، أعزَّةٌ على الكافرينَ .

٤ — النَّعْتُ الْمَقْطُوعُ

قد يُقطعُ النعتُ ، عن كونهِ تابعاً لما قبله في الإعرابِ ، إلى كونهِ خبراً لمبتدأ محذوفٍ ، أو مفعولاً به لفعل محذوفٍ . والغالبُ أن يُفعلَ ذلك بالنعتِ الذي يُؤتى به لمجردِ المدحِ ، أو الذمِّ ، أو التَّرحُّمِ ، نحو : « الحمدُ لله العظيمُ » أو العظيمُ^(١) . ومنه قولُه تعالى : « وأمرَ أَنَّهُ حَمَلَةُ الحَظْبِ^(٢) » . وتقولُ : « أحسنتُ إلى فلانِ المسكينِ » ، أو المسكينِ^(٣) .

وقد يُقطعُ غيرُهُ مما لم يُؤتَ بهِ لذلك ، نحو : « مررتُ بمخالدِ النجارِ » أو النجارِ^(٤) .

(١) فالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف والتقدير : هو العظيم . والنصب على أنه مفعول به لفعل محذوف ، والتقدير : أمدح العظيم .

(٢) حمالة : مفعول لفعل محذوف ، والتقدير : أذم حمالة الحطب .

(٣) فالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف . والنصب على أنه مفعول به لفعل محذوف . والتقدير : أرحم المسكين .

(٤) التقدير في النصب : أعني النجار .

وتقديرُ الفعل ، إن نصبت ، « أمدح » ، فيما أريد به المدح ، « وأذم » ،
فيما أريد به الذم ، « وأرحم » ، فيما أريد به الترحم ، « وأعني » ، فيما لم
يُرد به مدح ولا ذم ولا ترحم .

وحذفُ المبتدأ والفعل ، في المقطوع المراد به المدح أو الذم أو الترحم ،
واجبٌ ، فلا يجوزُ إظهارُهما .

ولا يُقطعُ النعتُ عن المنعوت إلا بشرط أن لا يكونَ مُتمماً لمعناه ،
بحيثُ يستقلُّ الموصوف عن الصفة . فإن كانت الصفة مُتممةً معنى الموصوف ،
بحيثُ لا يتضحُ إلا بها ، لم يَجزُ قطعُه عنها ، نحو : « مرتُّ بسليمِ
التاجرِ » ، إذا كان سليم لا يُعرفُ إلا بذكر صفته .

وإذا تكررت الصفاتُ ، فإن كان الموصوفُ لا يتعينُ إلا بها كلها ،
وجبَ إتباعها كلها له ، نحو : « مرتُّ بخالدِ الكاتبِ الشاعرِ الخطيبِ » ،
إذا كان هذا الموصوف (وهو خالد) يُشاركه في اسمه ثلاثةٌ : أحدهم كاتبٌ
شاعرٌ ، وثانيهم كاتبٌ خطيبٌ . وثالثهم شاعرٌ خطيبٌ . وإن تعينَ بعضها
دونَ بعضٍ وجبَ إتباعُ ما يتعينُ به ، وجاز فيما عداهُ الإتيانُ والقطعُ .

وإن تكررت النعتُ ، الذي لمجرد المدح أو الذم أو الترحم ، فالأولى إما
قطعُ الصفاتِ كلها . وإما إتباعها كلها . وكذا إن تكررت ولم يكن للمدح
أو الذم . غيرَ أن الإتيان في هذا (١) أولى على كل حال ، سواءً أكررت
الصفةُ أم لم تكرر .

٥ — تَمَّةٌ

١ — الاسمُ العلمُ لا يكونُ صفةً ، وإنما يكونُ موصوفاً . ويوصفُ

(١) أي : فيما إذا تكررت الصفات ، ولم تكن للمدح أو الذم .

بأربعة أشياء: بالمعرفِ بـ «أل»، نحو: «جاءَ خليلُ المجتهدُ» وبالمضاف إلى معرفةٍ، نحو: «جاءَ عليُّ صديقُ خالدٍ»، وباسمِ الإشارةِ، نحو: «أكرمُ علياً هذا»، وبالاسمِ الموصولِ المُصدَّرِ بـ «أل»، نحو: «جاءَ عليُّ الَّذي اجتهدَ».

٢ - المرفَعُ بـ «أل» يُوصَفُ بما فيه «أل»، وبالمضاف إلى ما فيه «أل»، نحو: «جاءَ الغلامُ المجتهدُ» و «جاءَ الرجلُ صديقُ القومِ».

٣ - المضافُ إلى العَلَمِ يُوصَفُ بما يُوصَفُ به العَلَمُ، نحو: «جاءَ تلميذُ عليِّ المجتهدِ». جاءَ تلميذُ عليِّ صديقُ خالدٍ. جاءَ تلميذُ عليِّ هذا. جاءَ تلميذُ عليِّ الَّذي اجتهدَ».

٤ - اسمُ الإشارةِ و «أيُّ» يُوصَفانِ بما فيه «أل»، مثل: «جاءَ هذا الرجلُ»، ونحو: «يا أيُّها الإنسانُ»^(١). وتوصَفُ «أيُّ» أيضاً باسمِ الإشارةِ، نحو: «يا أيُّها الرَّجُلُ».

٥ - قال الجمهورُ: من حقِّ الموصوفِ أن يكونَ أخصَّ من الصفةِ وأعرفَ منها أو مساوياً لها. لذلك أمتنعَ وصفُ المرفَعِ بـ «أل» باسمِ الإشارةِ وبالمضاف إلى ما كانَ معرفاً بغيرِ «أل». فإن جاءَ بعده معرفةٌ غيرُ هذينِ فليستَ نعتاً له، بل هي بدلٌ منه أو عطفٌ بيانٍ، نحو: «جاءَ الرجلُ هذا، أو الَّذي كانَ عندنا، أو صديقِ علي، أو صديقنا».

والصحيحُ أنه يجوزُ أن يُنعتَ الأعمُّ بالأخصِّ، كما يجوزُ العكسُ، فتوصَفُ كلُّ معرفةٍ بكلِّ معرفةٍ، كما توصَفُ كلُّ نكرةٍ بكلِّ نكرةٍ.

٦ - حقُّ الصفةِ أن تَصحبَ الموصوفَ. وقد يُحذفُ الموصوفُ إذا ظهرَ

(١). من العلماء من يجعل المرفَع بـ «أل» بعد اسم الإشارة وأي صفة لها. ومنهم من يجعله بدلاً منها. وهو رأي الجمهور. ومنهم من يجعله عطف بيان.

أمرهُ ظُهُوراً يُستغنى معه عن ذكره . فحينئذٍ تقومُ الصفةُ مقامهُ كقوله تعالى : « أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ » ، أي : « دُرُوعاً سَابِغَاتٍ » ، ونحو : « نَحْنُ فَرِيقَانِ : مَنَا ظَعَنَ وَمَنَا أَقَامَ » ، والتقدير : « مَنَا فَرِيقُ ظَعْنٍ ، وَمَنَا فَرِيقُ أَقَامٍ » . ومنه قوله تعالى أيضاً : « وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ » ، والتقديرُ : « نِسَاءٌ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » ، وقولُ الشاعر :

أَنَا أَبْنُ جَلَا وَطَّلَاغُ النَّيَا

مَتَى أَضْعَ الْعِمَامَةَ تَعْرِفُونِي

والتقدير : « أَنَا أَبْنُ رَجُلٍ جَلَا » ، أي : جلا الأمور بأعماله وكشفها .

وقد تُحذفُ الصفةُ ، إن كانت معلومةً ، كقوله تعالى : « يَأْخُذُ كُلُّ سَفِينَةٍ غَصْباً » ، والتقدير : « يَأْخُذُ كُلُّ سَفِينَةٍ صَالِحَةً » .

٧ - إذا تكررَت الصفاتُ ، وكانت واحدةً ، يُستغنى بالتثنية أو الجمع عن التفريق ، نحو : « جَاءَ عَلِيٌّ وَخَالِدُ الشَّاعِرَانِ » ، أو عَلِيٌّ وَخَالِدٌ وَسَعِيدٌ الشَّعْرَاءُ ، أو الرِّجْلَانِ الْفَاضِلَانِ . أو الرِّجَالُ الْفَضْلَاءُ . وإن اختلفت وجبَ التفريقُ فيها بالعطفِ بالواو ، نحو : « جَاءَنِي رَجُلَانِ : كَاتِبٌ وَشَاعِرٌ » ، أو رَجَالٌ : كَاتِبٌ وَشَاعِرٌ وَفَقِيهٌ .

٨ - الأصلُ في الصفة أن تكونَ لبيانِ الموصوفِ . وقد تكونُ لمجردِ الثناءِ والتعظيمِ ، كالصفاتِ الجاريةِ على اللهِ سبحانه ، أو لمجردِ الذمِّ والتحقيرِ نحو : « أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ، أو للتأكيدِ نحو : « أَمْسِ الدَّابِرُ لَا يَمُودُ » ، ومنه قوله تعالى : « فَلَمَّا نَفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ » .

٢ - التوكيد

التوكيدُ (أو التأكيدُ) : تكررُ يُرادُ به تثبيتُ أمرٍ المُكررِ في نفسِ السامعِ ، نحو : « جاءَ عليُّ نفسهُ » ، ونحو : « جاءَ عليُّ عليُّ » .
وفي التوكيدِ ثلاثةُ مباحث :

١ - التوكيدُ اللفظيُّ

التوكيدُ قسماً : لفظيُّ ومعنويُّ .

فاللفظي : يكونُ بإعادةِ المُوكَّدِ بلفظه أو بمرادفه ، سواءً أكانَ اسماً ظاهراً ، أم ضميراً ، أم فعلاً ، أم حرفاً ، أم جملةً . فالظاهرُ نحو : « جاءَ عليُّ عليُّ » . والضميرُ نحو : « جئتَ أنتَ . وقمنا نحنُ » . ومنه قوله تعالى : « يا آدمُ اسكنْ أنتَ وزوجك الجنةَ (١) » ، والفعلُ نحو : « جاءَ جاءَ عليُّ » . والحرفُ نحو : « لا ، لا أوبحُ بالسرِّ » . والجملةُ نحو : « جاءَ عليُّ ، جاءَ عليُّ » ، وعليُّ مجتهدٌ ، عليُّ مجتهدٌ » . والمرادفُ نحو : « أتى جاءَ عليُّ » .

وفائدةُ التوكيدِ اللفظيِّ تقريرُ المُوكَّدِ في نفسِ السامعِ وتمكينه في قلبه ، وإزالةُ ما في نفسه من الشبهة فيه .

(فافك ان قلت : « جاءَ عليُّ » ، فان اعتقدَ المخاطبُ أن الجائي هو لا غيره اكتفيت بذلك وان أنكرَ ، أو ظهرت عليه دلائل الانكار ، كررت لفظ « عليُّ » دفعاً لإنكاره ، أو ازالة للشبهة التي عرضت له . وان قلت : « جاءَ عليُّ ، جاءَ عليُّ » ، فانما تقول ذلك اذا أنكر السامع مجيئه ، أو لاحت عليه شبهة فيه ، فتثبت ذلك في قلبه وتُسيطر عنه الشبهة) .

(١) أنت : ضمير منفصل في محل رفع توكيد للفاعل المستتر في اسكن .

٢ — التوكيدُ المَعْنَوِيُّ

التوكيدُ المعنوي : يكونُ بذكرِ « النفسِ أو العينِ أو جميعِ أو عامّةِ أو كلاً أو كلتا ، على شرطِ أن تُضَافَ هذهِ المؤكّداتُ الى ضميرِ يُناسِبُ المؤكّدَ ، نحو : « جاءَ الرجلُ عِينُهُ ، والرجلانِ أَنْفُسُهُمَا . رأيتُ القومَ كلّهم . أحسنتُ الى فقراءِ القريةِ عامّتهم . جاءَ الرجلانِ كلاهما ، والمرأتانِ كلتاهما .

وفائدةُ التوكيدِ بالنفسِ والعينِ رفعُ احتمالِ أن يكونَ في الكلامِ مجازٌ أو سهوٌ أو نسيانٌ .

(فان قلت : « جاء الأميرُ » فربما يتوهم السامع أن اسناد الجيء اليه ، هو على سبيل التجويز أو النسيان أو السهو ، فتؤكد به بذكر النفس أو العين ، رفعاً لهذا الاحتمال ، فيمتد السامع حينئذ أن الجائي هو لا جيشه ولا خدمه ولا حاشيته ولا شيء من الأشياء المتعلقة به) .

وفائدةُ التوكيدِ بكلِّ وجميعِ وعامّةِ الدلالةُ على الاحاطة والشمول .

(فاذا قلت : « جاء القوم » ، فربما يتوهم السامع أن بعضهم قد جاء ، والبعض الآخر قد تخلف عن الجيء . فتقول : « جاء القوم كلهم » ، دفعاً لهذا التوهم . لذلك لا يقال : « جاء علي كله » ، لأنه لا يتجزأ . فاذا قلت : « اشتريت الفرس كله » صح ، لأنه يتجزأ من حيث المبيع) .

وفائدةُ التوكيدِ بكِلا وكتنا اثباتُ الحُكْمِ للثنتينِ المؤكّدينِ معاً .

(فاذا قلت : « جاء الرجلان » ، وأنكر السامع أن الحكم ثابت للثنتين معاً ، أو توهم ذلك ، فتقول : « جاء الرجلان كلاهما » ، دفعاً لإنكاره ، أو دفعاً لتوهمه ان الجائي أحدهما لا كلاهما . لذلك يمتنع أن يقال : « اختصم الرجلان كلاهما ، وتعاقد سليم وخالد كلاهما » ، بل

يجب أن تحذف كلمة «كلاما» ، لأن فعل الهاصمة والمعامدة لا يقع إلا من اثنين فأكثر ، فلا حاجة الى توكيد ذلك ، لأن السامع لا يمتقد ولا يتوم أنه حاصل من أحدهما دون الآخر .

٣ — تَمَّةٌ

١ — إذا أريدَ تقوية التوكيدِ يُؤتى بعدَ كلمة «كله» بكلمة «أجمع» ، وبعدَ كلمة «كلها» بكلمة «جماء» ، وبعدَ كلمة «كلهم» بكلمة «أجمعين» ، وبعدَ كلمة «كلهن» بكلمة «جُمع» ، تقولُ : «جاءَ الصَّفُّ كُلُّهُ أَجْمَعُ» ، و«جاءَت القَبيلةُ كُلُّهَا جَمْعَاءُ» ، قال تعالى : «فسجدَ الملائكةُ كُلُّهُم أَجْمَعُونَ» ، وتقولُ : «جاءَ النساءُ كُلُّهُنَّ جُمِعُ» .

وقد يُؤكدُ بأجمعَ وجمعاءَ وأجمعينَ وجُمعَ ، وإن لم يَتقدَّ من لفظ «كلّ» ، ومنه قوله تعالى : «لأغوينَّهُم أَجْمَعِينَ» .

٢ — لا يجوزُ تثنيةُ «أجمع وجمعاء» ، استثناءً عن ذلك بِلَفْظِي «كِلَا» و«كِلْتَا» ، فيقالُ : «جاءَ أَجْمَعَانِ» ، ولا «جاءَ تَا جَمْعَاوَانِ» ، كما استَغنوا بتثنيةِ «سَيِّ» ، عن تثنيةِ «سواء» ، فقالوا : «زيدٌ وعمرٌ وَسَيَّانِ فِي الفِضيلةِ» ، ولم يقولوا : «سواءَ انِ» .

٣ — لا يجوزُ توكيدُ النكرةِ ، إلا إذا كانَ توكيدُها مفيداً ، بحيثُ تكونَ النكرةُ المؤكَّدةَ محدودةً ، والتوكيدُ من ألفاظِ الإحاطةِ والشُّمولِ نحو : «اعتكفتُ أسبوعاً كُلَّهُ» . ولا يقالُ : «صمْتُ دهرًا كُلَّهُ» ، ولا «صرتُ شهرًا نفسَهُ» ، لأنَّ الأولَ مُبْهَمٌ ، والثاني مؤكَّدٌ بما لا يفيدُ الشُّمولَ .

٤ — إذا أريدَ توكيدُ الضميرِ المرفوعِ ، اُلْتَصَلَ أو المُستترُ ، بالنفسِ

أو العين ؛ وجبَ توكيدهُ «أو» بالضميرِ المنفصلِ ، نحو : « جئتُ أنا نفسي .
ذهبوا هم أنفسهم . عليٌّ سافرَ هو نفسه » . أما إن كان الضميرُ منصوباً أو
مجروراً ، فلا يجبُ فيه ذلك ، نحو : « أكرمتهم أنفسهم ، ومررتُ بهم
أنفسهم » . « وكذا إن كان التوكيدُ غيرَ النفسِ والعين » ، نحو : « قاموا
كلّهم . وسافرنا كلُّنا » .

٥ - الضميرُ المرفوعُ المنفصلُ يُؤكدُ به كل ضميرٍ مُتّصلٍ ، مرفوعاً كان ،
نحو : « قتتَ أنتَ » ، أو منصوباً ، نحو : « أكرمتكَ أنتَ » ، أو مجروراً ،
نحو : « مررتُ بكَ أنتَ » . ويكونُ في محلِّ رفعٍ ، إن أُكِّدَ به الضميرُ
المرفوعُ ، وفي محلِّ نصبٍ ، إن أُكِّدَ به الضميرُ المنصوبُ ، وفي محلِّ جرٍّ ،
إن أُكِّدَ به الضميرُ المجرورُ .

٦ - يُؤكدُ المظهرُ بمتلِّهِ ، لا بالضميرِ ، فيقال : « جاءَ عليٌّ نفسه » . ولا
يُقالُ : « جاءَ عليٌّ هو » . والمضمَرُ يُؤكدُ بمتلِّهِ وبالمظهرِ أيضاً . فالأولُ
نحو : « جئتَ أنتَ نفسك » ، والثاني نحو : « أحسنتُ إليهم أنفسهم » .

٧ - إن كان المؤكِّدُ بالنفسِ أو العينِ مجموعاً جمعتهما ، فتقولُ : « جاءَ
التلاميذُ أنفسهم » ، أو أعينهُم » . وإن كان مثنيً فالأحسنُ أن تجمعهما ، نحو :
« جاءَ الرجلانِ أنفسهما » ، أو أعينهما » . وقد يجوزُ أن يُثنى تبعاً للفظِ
المؤكِّدِ ، فتقولُ : « جاءَ الرجلانِ نفساهما أو عيناهما » وهذا أسلوبٌ ضعيفٌ
في العربية .

٨ - يجوزُ أن تُجرَّ «النفسُ» أو «العينُ» بالباءِ الزائدةِ ، نحو : « جاءَ عليٌّ
بنفسه » . والأصلُ : « جاءَ عليٌّ نفسه » ، فتكونُ « النفسُ » مجرورةً لفظاً
بالباءِ الزائدةِ ، مرفوعةً محلاً ، لأنها توكيدٌ للمرفوعِ ، وهو « عليٌّ » .

٣ - البدل

البدلُ: هو التابعُ المقصودُ بالحكمِ بلا واسطةٍ بينه وبين متبوعه نحو: « واضع النحو الإمامُ عليٌّ » .

(فعليٌّ : تابع للإمام في اعرابه . وهو المقصود بحكم نسبة وضع النحو اليه . والإمام انما ذكر توطئةً وتمهيداً له ، ليستفاد بجموعهما فضلُ توكيد وبيان ، لا يكون في ذكر أحدهما دون الآخر . فالإمام غير مقصود بالذات ، لأنك لو حذفته لاستقلَّ « عليٌّ » بالذكر منفرداً ، فلو قلت : « واضع النحو عليٌّ » ، كان كلاماً مستقلاً . ولا واسطة بين التابع والمتبوع .

أما ان كان التابع مقصوداً بالحكم ، بواسطة حرف من أحرف العطف ، فلا يكون بدلاً بل هو معطوف ، نحو : « جاء عليٌّ وخالدٌ » وقد خرج عن هذا التعريف النعت والتوكيد أيضاً ، لأنها غير مقصودين بالذات وانما المقصود هو المنعوت والمؤكد) .

وفي البدل مبحثان :

١ - أقسامُ البدل

البدلُ أربعةُ أقسامٍ : البدلُ المطابقُ (ويُسمى أيضاً بدَل الكُلِّ من الكل) ، وبدلُ البعضِ من الكلِّ ، وبدلُ الاشتمالِ ، والبدلُ المباينُ .

فالبدلُ المطابقُ (أو بدَلُ الكلِّ من الكلِّ) : هو بدَلُ الشيءِ ومما كان طبقَ معناه ، كقوله تعالى : « إهدنا الصراطَ المستقيمَ ، صراطَ الذين أنعمت عليهم . فالصراطُ المُستقيمُ وصراطُ المنعمِ عليهم مُتطابقانِ معنَى ، لأنها ، كليهما ، بدلانِ على معنَى واحدٍ ..

وبدلُ البعضِ من الكلِّ : هو بدل الجزء من كُلهِ ، قليلاً كان ذلكَ
الجزءُ ، أو مُساوياً للنصفِ ، أو أكثرَ منه ، نحو : « جاءتِ القبيلةُ رُبُعُها .
أو نصفُها ، أو ثلثُهاها » ، ونحو : « الكلمةُ ثلاثةُ أقسامٍ : اسمٌ وفعلٌ
وحرفٌ » ، ونحو : « جاءَ التلاميذُ عشرونَ منهم » .

وبدلُ الاشتغالِ : هو بدلُ الشيءِ مما يشتملُ عليه ، على شرط أن لا يكونَ
جزءاً منه ، نحو : « نفعني المُعلِّمُ علمُهُ . أُحِبُّتُ خالداً شجاعتهُ . أُعجِبتُ
بعليِّ خلقه الكريمِ » . فالمعلِّمُ يشتملُ على العلمِ ، وخالداً يشتملُ على الشجاعةِ ،
وعليٌّ يشتملُ على الخلقِ . وكلٌّ من العلمِ والشجاعةِ والخلقِ ، ليس جزءاً مما
يشتملُ عليه .

ولا بُدَّ لبدلِ البعضِ وبدلِ الاشتغالِ من ضميرٍ يربطُهما بالبدلِ ،
مذكوراً كان ، كقوله تعالى : « ثمَّ عَمُوا وَصَمُّوا ، كثيرٌ منهم ^(١) » ،
وقوله : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ . قِتَالِ فِيهِ ^(٢) » ، أو مُقدِّراً ، كقوله :
سبحانه : « وللهِ على النَّاسِ حِجٌّ ^(٣) البيتِ من أستطاعَ إليه سبيلاً ^(٤) » ،

(١) كثير : بدل من الواو في « عموا » ، وهو بدل بعض من كل .

(٢) قتال : بدل من « الشهر الحرام » ، وهو بدل اشتغال .

(٣) حج البيت : قصده للزيارة على الوجه المخصوص . وقُرِيءَ في السبع بفتح الحاء
وكسرها . قال البيضاوي : قرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص : « حجج » بالكسر .
وهي لغة نجد .

(٤) والتقدير : من استطاع منهم ، ومن : بدل من الناس ، وهو بدل بعض من كل .

وقوله : « قُتِلَ أصحابُ الأخدودِ ، النارِ ذاتِ الوقودِ (١) » .

والبَدَلُ المَبِينُ : هو بدلُ الشيءِ مِمَّا يُبَيِّنُهُ ، بحيثُ لا يكون مطابقاً له ، ولا بعضاً منه ، ولا يكونُ المُبدَلُ منه مُشتملاً عليه . وهو ثلاثة أنواعٍ :
بَدَلُ الغَلَطِ ، وبَدَلُ النسيانِ ، وبَدَلُ الاضرابِ .

فَبَدَلُ الغَلَطِ : ما ذَكَرَ لِيكونَ بَدَلاً من اللفظ الذي سبقَ إليه اللسانُ ، فذَكَرَ غَلَطاً ، نحو : « جاءَ المَعلِّمُ ، التلميذُ » ، أردتَ أن تذكِرَ التلميذَ ، فسبقَ لسانُكَ ، فذَكَرْتَ المَعلِّمَ غَلَطاً ، فَتَذَكَّرْتَ غَلَطَكَ ، فأبدلتَ منه التلميذَ .

وبَدَلُ النسيانِ : ما ذَكَرَ لِيكونَ بَدَلاً من لفظٍ تَبَيَّنَ لكَ بَعْدَ ذَكَرِهِ فسادُ قِصدهِ ، نحو : « سافرَ عليٌّ إلى دِمَشقَ ، بَعَلبِكَ » ، توهمتَ أَنه سافرَ إلى دِمَشقَ ، فأدرَكَكَ فسادُ رأيِكَ ، فأبدلتَ بَعَلبِكَ من دِمَشقَ .

فَبَدَلُ الغَلَطِ يَتَعَلَّقُ بِاللسانِ ، وبَدَلُ النسيانِ يَتَعَلَّقُ بِالجَنانِ .

وبَدَلُ الاضرابِ : ما كانَ في جُملةٍ ، قِصدهُ كَلِّمَ من البَدَلِ والمُبدَلِ منه فيها صحيحٌ ، غيرَ أَنَّ المتكلمَ عدَلَ عن قِصدهِ المُبدَلِ منه

(١) والتقدير : النار ذات الوقود فيه ، أي : في الأخدود ، وهو الشق المستطيل في الأرض . والنار : بدل من الأخدود ، وهو بدل اشتغال ، لأن الأخدود المذكور كان مشتملاً على النار وقد اختلف في أصحاب الأخدود ومن أحرقتهم . وأقرب ما قيل في ذلك : أن ذا نوحاً من اليهودي ، من حير ، لما تنصر أهل نجران غزاهم ؛ فحفر لهم أخاديد في الأرض أضرم فيها النيران ، فمن لم يرجع عن دينه الجديد أحرقه فيها . فذلك قوله تعالى مادحاً من ثبت منهم على الحق ، ذاماً من فعل بهم ذلك : « قُتِلَ أصحابُ الأخدودِ ، النارِ ذاتِ الوقودِ ، إذ هم عليها قُعود ، وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود . وما نكصموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد ، الذي له ملك السموات والأرض . والله على كل شيء شهيد » .

إلى قصدِ البَدَلِ ، نحو : « خذِ القلمَ ، الورقةَ » ، أمرتهُ بأخذِ القلمِ ، ثم
أضربتَ عن الأمرِ بأخذِهِ إلى أمرِهِ بأخذِ الورقةِ ، وجعلتَ الأوَّلَ في حكمِ
المتروكِ .

والبَدَلُ المُبِينُ بأقسامِهِ لا يقعُ في كلامِ البُلغَاءِ . والبليغُ إن وقعَ في
شيءٍ منها ، أتى بينَ البَدَلِ والمبدلِ منه بكلمةٍ : « بَلْ » ، دلالةٌ على غلطِهِ أو
نسيانِهِ أو إضرابه .

٢ - أَحْكَامُ تَعَلُّقِ بِالْبَدَلِ

١ - ليسَ بمشروطٍ أن يتطابقَ البَدَلُ والمبدلُ منه تعريفاً وتكثيراً . بل
لكَ أن تُبدَلَ أيُّ النوعينِ شئتَ من الآخرِ ، قال تعالى : « إلى صراطٍ
مُسْتَقِيمٍ ، صراطِ اللَّهِ » ، فأبدَلَ « صراطِ اللَّهِ » ، وهو معرفةٌ ، من « صراطِ
مُسْتَقِيمٍ » ، وهو نكرةٌ ، وقال : « لنسفعاً بالناصيةِ ، ناصيةٌ كاذبةٌ خاطئةٌ » ،
فأبدَلَ « ناصيةٌ » ، وهي نكرةٌ ، من « الناصيةِ » ، وهي معرفةٌ . غيرَ أنه
لا يَحْسُنُ إبدالُ النكرةِ من المعرفةِ إلا إذا كانت موصوفةً كما رأيتَ في الآيةِ
الثانيةِ .

٢ - يُبدَلُ الظاهرُ من الظاهرِ ، كما تقدَّمَ . ولا يُبدَلُ المضمَرُ من
المضمَرِ . وأما مثلُ : « قُمتَ أنتَ . ومررتُ بكَ أنتَ » ، فهو توكيدٌ كما
تقدَّمَ .

ولا يُبدَلُ المضمَرُ من الظاهرِ على الصحيحِ . قال ابنُ هشامٍ : وأما قولهم :
« رأيتُ زيداً إياه » ، فمنَ وضعِ النحويينَ ، وليسَ بمسموعٍ .

ويجوزُ إبدالُ الظاهرِ من ضميرِ الغائبِ كقوله تعالى : « وأسروا النجوى ،
الذينَ ظلموا » فأبدَلَ « الذينَ » من « الواو » ، التي هي ضميرُ الفاعلِ . ومن ضميرِ

المخاطبِ والمتكلمِ، على شرط أن يكونَ بدلَ بعضٍ من كلِّ، أو بدلَ اشتغالٍ،
 فالأولُ كقوله تعالى : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ، لِمَنْ كَانَ
 يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ، فَأَبْدَلَ الْجَارَ وَالْمَجْرُورَ ، وهما « لِمَنْ » من الجارِ
 والمجرورِ المضمَرِ وهما « لَكُمْ » وهو بدلُ بعضٍ من كلِّ، لأنَّ الأُسْوَةَ الحَسَنَةَ
 فِي رَسُولِ اللَّهِ لَيْسَتْ لِكُلِّ الْمُخَاطَبِينَ ، بل هي لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ
 مِنْهُمْ . والثاني كقولك : « أَعْجَبْتَنِي ، عَلْمُكَ » ، فعلمُكَ بدلٌ من « التاءِ » ،
 التي هي ضميرُ الفاعلِ ، وهو بدلُ اشتغالٍ ، ومنه قول الشاعر :

بَلَّغْنَا أَلْسِمَاءَ مَجْدُنَا وَسَنَاوُنَا

وإِنَّا لَنَرْجُو فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرَا

فأبدلُ « مجدنا » من « نا » ، التي هي ضميرُ الفاعلِ ، وهو بدلُ اشتغالٍ أيضاً .

٣ - يُبَدَلُ كُلُّ مِنَ الْأِسْمِ وَالْفِعْلِ وَالْجُمْلَةِ مِنْ مِثْلِهِ .

فإبدالُ الاسمِ مِنَ الْأِسْمِ قَدْ تَقَدَّمَ .

وإبدالُ الفعلِ مِنَ الْفِعْلِ كقوله تعالى : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ،
 يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ » ، فأبدلُ « يُضَاعَفْ » من « يلقى » .

وإبدالُ الجملةِ مِنَ الْجُمْلَةِ كقوله تعالى : « أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ ، أَمَدَّكُمْ
 بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ » ، فأبدلُ جملةَ « أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ » من جملةِ « أَمَدَّكُمْ بِمَا
 تَعْمَلُونَ » .

وقد تُبَدَلُ الْجُمْلَةُ مِنَ الْمُفْرَدِ ، كقول الشاعر :

إِلَى اللَّهِ أَشْكُو بِأَلْمَدِينَةِ حَاجَةً

وَبِالْشَّامِ أُخْرَى ، كَيْفَ يَلْتَقِيَانِ ؟ !

أما التعتُّ السبِّيُّ ، الذي يتحمَّلُ ضميرَ المنعوتِ ، فيطابقُ منعوتَه
 أفراداً وتثنيةً وجمعاً وتذكيراً وتأنثياً ، كما يُطابقُه إعراباً وتعريفاً وتكبيراً ،
 فتقولُ : « جاءَ الرجلانِ الكريما الأبِ ، والمرأتانِ الكريمتا الأبِ ، والرجالُ
 الكرامُ الأبِ ، والنساءُ الكريمتا الأبِ » .

وأعلم أنه يُستثنى من ذلك أربعة أشياء :

١ - الصفاتُ التي على وزنِ « فَعُول » - بمعنى « فاعل » نحو : « صَبُورٌ
 وَغَيُورٌ وَفَخُورٌ وَشَكُورٌ » ، أو على وزنِ « فَعِيل » - بمعنى « مفعول » -
 نحو : « جريحٌ وَقَتِيلٌ وَخَضِيبٌ » ، أو على وزنِ « مفعالي » ، نحو : « مهذارٌ
 وَمِكْسَالٌ وَمِيسَامٌ » ، أو على وزنِ « مفعيلي » نحو : « مِعْطِيرٌ وَمِسْكِينٌ » ،
 أو على وزنِ « مفعلي » ، نحو : « مِغْشَمٌ ^(١) وَمِدْعَسٌ ^(٢) وَمِهْذَرٌ » . فهذه
 الأوزانُ الخمسةُ يَسْتَوِي في الوصفِ بها المذكرُ والمؤنثُ ، فتقولُ : « رجلٌ
 غيورٌ ، وأمراةٌ غيورٌ ، ورجلٌ جريحٌ ، وأمراةٌ جريحٌ » الخ .

٢ - المصدرُ الموصوفُ به ، فإنه يبقى بصورةٍ واحدةٍ للفردِ والمثنى
 والجمعِ والمذكرِ والمؤنثِ ، فتقولُ : « رجلٌ عدلٌ ، وأمراةٌ عدلٌ . ورجلانِ
 عدلٌ . وأمراةانِ عدلٌ . ورجالٌ عدلٌ . ونساءٌ عدلٌ » .

٣ - ما كان نعتاً لجمعٍ ما لا يعقلُ ، فإنه يجوز فيه وجهان : أن يُعاملَ
 مُعاملةَ الجمعِ ، وأن يُعاملَ مُعاملةَ المفردِ المؤنثِ ، فتقولُ : « عندي خيولٌ

(١) المغشم : الشجاع الذي لا يثنيه شيء . وهو صفة مبالغة .

(٢) المدعس : الطعان . وهو صفة مبالغة من الدعس ، وهو الطعن . والدعس أيضاً :
 الوطء . والمدعس أيضاً : الرمح . والطريق الذي لينته المارة ، وكذلك المدعاس .

سابقاً ، وخيولٌ سابقة . وقد يوصفُ الجمعُ العاقلُ ، إن لم يكن جمعَ مُذكرٍ سالماً ، بصفة المفردة المؤنثة : كالأمم الغابرة .

٤ - ما كان نعماً لاسم الجمع ، فيجوزُ فيه الإفرادُ ، باعتبارِ لفظِ المنعوتِ والجمعِ ، باعتبارِ معناه ، فتقولُ : « إنَّ بني فلان قومٌ صالحٌ وقومٌ صالحون » .

٣ - النَّعْتُ الْمَفْرَدُ وَالْجُمْلَةُ وَشِبْهُ الْجُمْلَةِ

ينقسم النعتُ أيضاً إلى ثلاثة أقسامٍ : مُفْرَدٍ وَجُمْلَةٍ وَشِبْهِ جُمْلَةٍ .

فالمفردُ : ما كان غيرَ جملةٍ ولا شبيهاً ، وإن كان مُنثىً أو جمعاً ، نحو : « جاءَ الرجلُ العاقلُ » ، والرجلان العاقلانِ ، والرجالُ العقلاءُ » .

والنعتُ الجملةُ : أن تقعَ الجملةُ الفعليةُ أو الاسميةُ منعوتاً بها ، نحو : « جاءَ رجلٌ يحملُ كتاباً » و « جاءَ رجلٌ أبوه كريمٌ » .

ولا تقعُ الجملةُ نعماً للمعرفة ، وإنما تقعُ نعماً للنكرة كما رأيتَ . فإن وقعت بعد المعرفة كانت في موضع الحال منها ، نحو : « جاءَ عليٌّ يحملُ كتاباً » . إلا إذا وقعت بعد المعرفة بالجنسية ، فيصح أن تُجعلَ نعماً له ، باعتبار المعنى ، لأنه في المعنى نكرةٌ ، وأن تُجعلَ حالاً منه ، باعتبار اللفظ ، لأنه مُعرفٌ لفظاً بال ، نحو : « لا تُخالطِ الرجلَ يعملُ عملَ السفهاءِ » ، ومنه قولُ الشاعر :

وَلَقَدْ أَمَرْتُ عَلَى اللَّيْمِ يَسْبِي
فَمَضَيْتُ نَمَّتْ قُلْتُ : لَا يَعْنِينِي

وقول الآخر :

وإني لتعروني لذكراك هزة
كما أنتفض العصفورُ بلله القطرُ

(فليس القصد رجلاً مخصوصاً ، ولا لثيماً مخصوصاً ، ولا عصفوراً مخصوصاً ، لأنك إن قلت : « لا تخالط رجلاً يعمل عمل السفهاء . لقد أمرت على لئيم يسبني . كما انتفض عصفورٌ بلله القطر » صح) .

ومثلُ المَعْرِفِ بِالِالْجَنَسِيَّةِ مَا أُضِيفَ إِلَى الْمَعْرِفِ بِهَا ، كَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

وَتُضِيءُ فِي وَجْهِ الظَّلَامِ مُنِيرَةً
كَجِئَانَةِ الْبَحْرِيِّ سُلِّ نِظَامِهَا

أي : كَجِئَانَةِ بَحْرِيٍّ سُلِّ نِظَامِهَا .

وشرطُ الجملةِ التَّمْتِيَةِ (كالجملَةِ الحَالِيَةِ والجملَةِ الوَاقِعَةِ خِبراً) أَنْ تَكُونَ جَمَلَةً خَبْرِيَّةً (أَي : غَيْرَ طَلْبِيَّةٍ) ، وَأَنْ تَشْتَمِلَ عَلَى ضَمِيرٍ يَرْتَبِطُهَا بِالْمَنْعُوتِ ، سِوَاءِ أَكَانَ الضَّمِيرُ مَذْكُورًا نَحْوُ : « جَاءَ فِي رَجُلٍ يُحْمَلُهُ غَلَامُهُ » ، أَمْ مُسْتَتْرَأً ، نَحْوُ : « جَاءَ رَجُلٌ يُحْمَلُ عَصَاً » ، أَوْ مُقَدَّرًا ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » ، وَالتَّقْدِيرُ : « لَا تُجْزَى فِيهِ » .

(وَلَا يُقَالُ : « جَاءَ رَجُلٌ أَكْرَمُهُ » عَلَى أَنَّ جَمَلَةَ « أَكْرَمُهُ » نَعْتٌ لِرَجُلٍ . وَلَا يُقَالُ : « جَاءَ رَجُلٌ هَلْ رَأَيْتَ مِثْلَهُ » ، أَوْ لَيْتَهُ كَرِيمٌ » لِأَنَّ الْجَمَلَةَ هُنَا طَلْبِيَّةٌ . وَمَا وَرَدَ مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ عَلَى حَذْفِ النَعْتِ ؛ كَقَوْلِهِ : « جَاءُوا بِذَقِ هَلْ رَأَيْتَ الذُّبَّ قَطْ » . وَالتَّقْدِيرُ : « جَاءُوا بِذَقِ مَقُولٍ فِيهِ : هَلْ رَأَيْتَ الذُّبَّ » . وَالمَذَقُ بِفَتْحِ المِمْ وَسُكُونِ الذَّالِ : اللَّبَنُ المَحْلُوطُ بِالمَاءِ فَيَشَابَهُ لَوْنُهُ لَوْنَ الذُّبِّ) .

وَالنَعْتُ الشَّبِيهُ بِالْجَمَلَةِ أَنْ يَقَعَ الظَّرْفُ أَوْ الجَارُ وَالمَجْرُورُ فِي مَوْضِعِ النَعْتِ ، كَمَا يَقَعَانِ فِي مَوْضِعِ الخَبَرِ وَالحَالِ ، عَلَى مَا تَقَدَّمَ ، نَحْوُ : « فِي الدَّارِ رَجُلٌ أَمَامَ الكُرْسِيِّ » ، « وَرَأَيْتُ رَجُلًا عَلَى حِصَانِهِ » . وَالنَعْتُ

في الحقيقة إنما هو مُتعلِّقُ الظرفِ أو حرفِ الجرِّ المحذوفُ .

(والأصل : في الدارِ وجِلْ كائِن ، أو موجود ، أمام الكرسي . رأيت رجلاً كائناً ، أو موجوداً ، على حصانه) .

وَأَعْلَمُ أَنَّهُ إِذَا نُعِتَ بِمَفْرَدٍ وَظَرْفٍ وَبِجُرُورٍ وَجُمَلَةٍ ، فَالغالبُ تَأخِيرُ الجُمْلَةِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَقَالَ رَجُلٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ » ، وَقَدْ تَقَدَّمَ الجُمْلَةُ ، كَقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : « فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ » ، أَذَلَّةً عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ، أَعَزَّةً عَلَى الْكَافِرِينَ .

٤ — النَّعْتُ الْمَقْطُوعُ

قَدْ يُقْطَعُ النَّعْتُ ، عَنْ كَوْنِهِ تَابِعاً لِمَا قَبْلَهُ فِي الإِعْرَابِ ، إِلَى كَوْنِهِ خَبِراً لِمَبْتَدَأٍ مَحذُوفٍ ، أَوْ مَفْعُولاً بِهِ لِفِعْلِ مَحذُوفٍ . وَالغالبُ أَنْ يُفْعَلَ ذَلِكَ بِالنَّعْتِ الَّذِي يُؤْتَى بِهِ لِمَجْرَدِ المدحِ ، أَو الذَّمِّ ، أَو التَّسْرِخِمْ ، نَحْوُ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ » ، أَو الْعَظِيمِ ^(١) . وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ^(٢) » . وَتَقُولُ : « أَحْسَنْتُ إِلَى فُلَانِ الْمَسْكِينِ » ، أَو الْمَسْكِينِ ^(٣) .

وَقَدْ يُقْطَعُ غَيْرُهُ مِمَّا لَمْ يُؤْتِ بِهِ لِذَلِكَ ، نَحْوُ : « مَرَرْتُ بِخَالِدِ النَّجَّارِ أَوْ النَّجَّارِ ^(٤) » .

(١) فالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف والتقدير : هو العظيم . والنصب على أنه مفعول به لفعل محذوف ، والتقدير : أمدح العظيم .

(٢) حمالة : مفعول لفعل محذوف ، والتقدير : أذم حمالة الحطب .

(٣) فالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف . والنصب على أنه مفعول به لفعل محذوف . والتقدير : أرحم المسكين .

(٤) التقدير في النصب : أعني النجار .

وتقديرُ الفعل ، إن نصبتَ ، « أمدَحُ » ، فيما أريدَ به المدحُ ، « وأذمُّ » ،
فيما أريدَ به الذمُّ ، و « أرحمُ » ، فيما أريدَ به الترحُّمُ ، و « أعني » ، فيما لم
يُردَ به مدحٌ ولا ذمٌ ولا ترحمٌ .

وحذفُ المبتدأ والفعل ، في المقطوع المراد به المدحُ أو الذمُّ أو الترحمُ ،
واجبٌ ، فلا يجوزُ إظهارُهما .

ولا يُقطعُ النعتُ عن المنعوتِ إلا بشرطِ أن لا يكونَ مُتممًا لمعناهُ ،
بحيثُ يستقلُّ الموصوفُ عن الصفة . فإن كانت الصفة مُتممةً معنى الموصوفِ ،
بحيثُ لا يتَّضحُ إلا بها ، لم يَجزُ قطعُه عنها ، نحو : « مررتُ بسليمٍ
التاجرِ » ، إذا كان سليمٌ لا يُعرفُ إلا بذكرِ صفته .

وإذا تكررتِ الصفاتُ ، فإن كان الموصوفُ لا يتعيَّنُ إلا بها كلها ،
وجبَ إتباعها كلها له ، نحو : « مررتُ بخالدِ الكاتبِ الشاعرِ الخطيبِ » ،
إذا كان هذا الموصوفُ (وهو خالدٌ) يُشاركه في اسمه ثلاثةٌ : أحدهم كاتبٌ
شاعرٌ ، وثنانِهم كاتبٌ خطيبٌ . وثالثهم شاعرٌ خطيبٌ . وإن تعيَّنَ بعضها
دونَ بعضٍ وجبَ إتباعُ ما يتعيَّنُ به ، وجاز فيما عداه الإتباعُ والقطعُ .

وإن تكررتِ النعتُ ، الذي لمجردُ المدحِ أو الذمِّ أو الترحُّمِ ، فالأولى إما
قطعُ الصفاتِ كلها . وإما إتباعها كلها . وكذا إن تكررتُ ولم يكن للمدحِ
أو الذمِّ . غيرَ أن الإتباعَ في هذا (١) أولى على كلِّ حالٍ ، سواءً أكررتُ
الصفةُ أم لم تكررتُ .

٥ — تَمَّةٌ

١ — الاسمُ العلمُ لا يكونُ صفةً ، وإنما يكونُ موصوفًا . ويوصفُ

(١) أي : فيما إذا تكررتِ الصفاتُ ، ولم تكن للمدحِ أو الذمِّ .

بأربعة أشياء: بالمعرفِ بـ «أل»، نحو: «جاءَ خليلُ المجتهدُ» وبالمضاف إلى معرفةٍ، نحو: «جاءَ عليُّ صديقُ خالدٍ»، وباسمِ الإشارةِ، نحو: «أكرمُ علياً هذا»، وبالاسمِ الموصولِ المُصدَّرِ بـ «أل»، نحو: «جاءَ عليُّ الذي اجتهدَ».

٢ - المرفَّ بـ «أل» يُوصفُ بما فيه «أل»، وبالمضاف إلى ما فيه «أل»، نحو: «جاءَ الغلامُ المجتهدُ» و «جاءَ الرجلُ صديقُ القومِ».

٣ - المضافُ إلى العَلَمِ يُوصفُ بما يُوصفُ به العَلَمُ، نحو: «جاءَ تلميذُ عليِّ المجتهدُ». جاءَ تلميذُ عليِّ صديقُ خالدٍ. جاءَ تلميذُ عليِّ هذا. جاءَ تلميذُ عليِّ الذي اجتهدَ».

٤ - اسمُ الإشارةِ و «أيُّ» يُوصفانِ بما فيه «أل»، مثلُ: «جاءَ هذا الرجلُ»، ونحو: «يا أيُّها الانسانُ»^(١). وتوصفُ «أيُّ» أيضاً باسمِ الإشارةِ، نحو: «يا أيُّها الرجلُ».

٥ - قال الجمهورُ: من حقِّ الموصوفِ أن يكونَ أخصَّ من الصفةِ وأعرفَ منها أو مساوياً لها. لذلكَ أمتنعَ وصفُ المرفَّ بـ «أل» باسمِ الإشارةِ وبالمضاف إلى ما كانَ معرفاً بغيرِ «أل». فإن جاءَ بعده معرفةٌ غيرُ هذينِ فليستَ نعتاً له، بل هي بدلٌ منه أو عطفٌ بيانٍ، نحو: «جاءَ الرجلُ هذا، أو الذي كانَ عندنا، أو صديقُ علي، أو صديقنا».

والصحيحُ أنه يجوزُ أن يُنعتَ الأعمُّ بالأخصِّ، كما يجوزُ العكسُ، فتوصفُ كلُّ معرفةٍ بكلِّ معرفةٍ، كما تُوصفُ كلُّ نكرةٍ بكلِّ نكرةٍ.

٦ - حقُّ الصفةِ أن تَصحَبَ الموصوفَ. وقد يُحذفُ الموصوفُ إذا ظهرَ

(١). من العلماء من يجعل المرف بـ «أل» بعد اسم الإشارة وأي صفة لها. ومنهم من يجعله بدلاً منها. وهو رأي الجمهور. ومنهم من يجعله عطف بيان.

أمرهُ ظُهُوراً يُستغنى معه عن ذكره . فحينئذٍ تقومُ الصفةُ مقامه كقوله تعالى : « أنِ أَعْمَلُ سَابِقَاتِ » ، أي : « دُرُوعاً سَابِقَاتِ » ، ونحو : « نَحْنُ فَرِيقَانِ : مَنَا ظَعَنَ وَمَنَا أَقَامَ » ، والتقدير : « مَنَا فَرِيقُ ظَعْنٍ ، وَمَنَا فَرِيقُ أَقَامَ » . ومنه قوله تعالى أيضاً : « وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ » ، والتقديرُ : « نِسَاءٌ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » ، وقولُ الشاعر :

أَنَا أَيْبُنُ جَلَا وَطَّلَاعُ الشَّيَا

مَتَى أَضَعُ الْعِمَامَةَ تَعْرِفُونِي

والتقدير : « أَنَا أَيْبُنُ رَجُلٍ جَلَا » ، أي : جلا الأمور بأعماله وكشفها .

وقد تُحذفُ الصفةُ ، إن كانت معلومةً ، كقوله تعالى : « يَاخُذْ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْباً » ، والتقدير : « يَاخُذْ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ » .

٧ - إذا تكررَت الصفاتُ ، وكانت واحدةً ، يُستغنى بالثنية أو الجمع عن التفریق ، نحو : « جَاءَ عَلِيٌّ وَخَالِدٌ الشَّاعِرَانِ » ، أو عَلِيٌّ وَخَالِدٌ وَسَعِيدٌ الشُّعْرَاءُ ، أو الرِّجْلَانِ الْفَاضِلَانِ . أو الرِّجَالُ الْفَضْلَاءُ » . وإن اختلفت وجبَ التفریقُ فيها بالعطفِ بالواو ، نحو : « جَاءَ فِي رِجَالِنِ : كَاتِبٌ وَشَاعِرٌ ، أَوْ رِجَالٌ : كَاتِبٌ وَشَاعِرٌ وَفَقِيهٌ » .

٨ - الأصلُ في الصفة أن تكونَ لبيانِ الموصوفِ . وقد تكونُ لمجردِ الثناءِ والتعظيمِ ، كالصفاتِ الجاريةِ على اللهِ سبحانه ، أو لمجردِ الذمِّ والتحقيرِ نحو : « أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ، أو للتأكيدِ نحو : « أَمْسِ الدَّابِرُ لَا يَعُودُ » ، ومنه قوله تعالى : « فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ » .

٢ - التوكيد

التوكيدُ (أو التأكيدُ) : تكريرُ يرادُ به تثبيتُ أمرٍ المكرَّر في نفس السامعِ ، نحو : « جاءَ عليٌّ نفسهُ » ، ونحو : « جاءَ عليٌّ عليٌّ » .
وفي التوكيدِ ثلاثةُ مباحث :

١ - التوكيدُ اللفظيُّ

التوكيدُ قسماً : لفظيٌّ ومعنويٌّ .

فاللفظي : يكونُ بإعادةِ المُؤكَّد بلفظه أو بمرادفه ، سواءً أكانَ اسماً ظاهراً ، أم ضميراً ، أم فعلاً ، أم حرفاً ، أم جملةً . فالظاهرُ نحو : « جاءَ عليٌّ عليٌّ » . والضميرُ نحو : « جئتَ أنتَ . وقمنا نحنُ » . ومنه قوله تعالى : « يا آدمُ اسكنْ أنتَ وزوجك الجنةَ »^(١) ، والفعلُ نحو : « جاءَ جاءَ عليٌّ » . والحرفُ نحو : « لا ، لا أوبحُ بالسرِّ » . والجملةُ نحو : « جاءَ عليٌّ ، جاءَ عليٌّ » ، وعليٌّ مجتهدٌ ، عليٌّ مجتهدٌ » . والمرادُ نحو : « أتى جاءَ عليٌّ » .

وفائدةُ التوكيدِ اللفظيِّ تقريرُ المؤكَّد في نفسِ السامعِ وتمكينُهُ في قلبه ، وإزالةُ ما في نفسه من الشبهة فيه .

(فانك ان قلت : « جاءَ عليٌّ » ، فان اعتقدَ المخاطبُ أن الجاني هو لا غيره اكتفيت بذلك وان أنكرَ ، أو ظهرت عليه دلائل الانكار ، كررت لفظ « عليٌّ » دفعاً لإنكاره ، أو ازالة للشبهة التي عرضت له . وان قلت : « جاءَ عليٌّ ، جاءَ عليٌّ » ، فانما تقول ذلك اذا أنكرو السامع مجيئه ، أو لاحت عليه شبهة فيه ، فتثبت ذلك في قلبه وتطميط عنه الشبهة) .

(١) أنت : ضمير منفصل في محل رفع توكيد للقاعل المستتر في اسكن .

٢ — التوكيدُ المَعْنَوِيُّ

التوكيدُ المعنوي : يكونُ بذكرِ « النفسِ أو العينِ أو جميعِ أو عامّةِ
أو كلاً أو كلتا ، على شرطِ أن تُضافِ هذهِ المؤكّداتُ الى ضميرِ يُناسِبُ
المؤكّدَ ، نحو : « جاءَ الرجلُ عينُهُ ، والرجلانِ أنفُسَهُما . رأيتُ القومَ كلّهم .
أحسنتُ الى فقراءِ القريةِ عامّتهم . جاءَ الرجلانِ كلاهما ، والمرأتانِ كلتاها .

وفائدةُ التوكيدِ بالنفسِ والعينِ رفعُ احتمالِ أن يكونَ في الكلامِ مجازاً أو
سهواً أو نسياناً .

(فان قلت : « جاء الأميرُ » فربما يتوم السامعُ أن اسنادِ المجرى اليه ، هو على سبيلِ التجوُّزِ
أو النسيانِ أو السهو ، فتوكده بذكرِ النفسِ أو العينِ ، رفعاً لهذا الاحتمالِ ، فيعتقد السامعُ
حينئذُ أن الجائي هو لا جيشه ولا خدمه ولا حاشيته ولا شيء من الأشياءِ المتعلقة به) .

وفائدةُ التوكيدِ بكلِّ وجميعِ وعامّةِ الدلالةُ على الاحاطةِ والشمولِ .

(فاذا قلت : « جاء القومُ » ، فربما يتوم السامعُ أن بعضهم قد جاء ، والبعض الآخر قد تخلف
عن المجرى . فتقول : « جاء القومُ كلهم » ، دفعاً لهذا التوم . لذلك لا يقال : « جاء علي كله » ،
لأنه لا يتجزأ . فاذا قلت : « اشتريت الفرس كله » صح ، لأنه يتجزأ من حيث المبيع) .

وفائدةُ التوكيدِ بكِلا وكتلنا اثباتُ الحُكمِ للثنتينِ المُؤكّدينِ معاً .

(فاذا قلت : « جاء الرجلانِ » ، وأنكر السامعُ أن الحكمُ ثابت للثنتينِ معاً ، أو قوم
ذلك ، فتقول : « جاء الرجلانِ كلاهما » ، دفعاً لإنكاره ، أو دفعاً لتومه ان الجائي أحدهما لا
كلاهما . لذلك يمتنعُ أن يقال : « اختصم الرجلانِ كلاهما ، وتماعد سليمٌ وخالدٌ كلاهما » ، بل

يجب أن تحذف كلمة « كلاهما » ، لأن فعل المحاسبة والمعامدة لا يقع إلا من اثنين فأكثر ، فلا حاجة الى توكيد ذلك ، لأن السامع لا يمتقد ولا يتوهم أنه حاصل من أحدهما دون الآخر .

٣ — تَيْمَّةٌ

١ — إذا أريدَ تقوية التوكيدِ يُؤتى بعدَ كلمة « كلهُ » بكلمة « أجمع » ،
وبعدَ كلمة « كلها » بكلمة « جمعاء » ، وبعدَ كلمة « كلهم » بكلمة
« أجمعين » ، وبعدَ كلمة « كلهن » بكلمة « جُمع » ، تقولُ : « جاءَ الصفُّ
كلُّهُ أجمعُ » و « جاءتَ القبيلةُ كلُّها جمعاءً » ، قال تعالى : « فسجدَ
الملائكةُ كلُّهُم أجمعونَ » ، وتقولُ : « جاءَ النساءُ كلُّهنَّ جُمعُ » .

وقد يُؤكدُ بأجمعَ وجمعاءَ وأجمعينَ وجُمعَ ، وإن لم يتقدَّ من لفظ
« كلِّ » ، ومنه قوله تعالى : « لأغوينَّهُم أجمعينَ » .

٢ — لا يجوزُ تثنيةُ « أجمع وجمعاء » ، استثناءً عن ذلك بلفظي « كِلَا
وكلتا » ، فيقالُ : « جاءَ أجمعانِ » ، ولا « جاءَ تا جمعاوانِ » ، كما استثنوا بتثنيةِ
« سيِّ » ، عن تثنيةِ « سواءِ » ، فقالوا : « زيدٌ وعمروٌ سيَّانِ في الفضيلةِ » ،
ولم يقولوا : « سواءِ انِ » .

٣ — لا يجوزُ توكيدُ النكرةِ ، إلا إذا كان توكيدُها مفيداً ، بحيثُ
تكونُ النكرةُ المؤكدةَ محدودةً ، والتوكيدُ من ألفاظِ الإحاطة والشمولِ
نحو : « اعتكفتُ أسبوعاً كلُّهُ » . ولا يقالُ : « صمتُ دهرأ كلُّهُ » ، ولا
« سرتُ شهرأ نفسهُ » ، لأنَّ الأولَ مُبهمٌ ، والثاني مؤكدٌ بما لا يفيدُ
الشمولَ .

٤ — إذا أريدَ توكيدُ الضميرِ المرفوعِ ، المتصلِ أو المستترِ ، بالنفسِ

أو العين ؛ وجبَ توكيدهُ «أو» بالضميرِ المنفصلِ ، نحو : « جئتُ أنا نفسي .
ذهبوا هم أنفسهم . عليّ سافرَ هو نفسه » . أما إن كان الضميرُ منصوباً أو
مجروراً ، فلا يجبُ فيه ذلك ، نحو : « أكرمتهم أنفسهم ، ومررتُ بهم
أنفسهم » . وكذا إن كان التوكيدُ غيرَ النفسِ والعين ، نحو : « قاموا
كلهم . وسافرنا كلنا » .

٥ - الضميرُ المرفوعُ المنفصلُ يُؤكد به كل ضميرٍ مُتصل ، مرفوعاً كان ،
نحو : « قتتَ أنت » ، أو منصوباً ، نحو : « أكرمتكَ أنت » ، أو مجروراً ،
نحو : « مررتُ بكَ أنت » . ويكون في محلِّ رفع ، إن أكَّد به الضميرُ
المرفوعُ ، وفي محلِّ نصبٍ ، إن أكَّد به الضميرُ المنصوب ، وفي محلِّ جرٍّ ،
إن أكَّد به الضميرُ المجرورُ .

٦ - يُؤكدُ المظهرُ بمتلهٍ ، لا بالضميرِ ، فيقال : « جاءَ عليّ نفسه » . ولا
يُقالُ : « جاءَ عليّ هو » . والمضمَرُ يُؤكدُ بمتلهٍ وبالمظهرِ أيضاً . فالأولُ
نحو : « جئتُ أنتَ نفسك » ، والثاني نحو : « أحسنتُ إليهم أنفسهم » .

٧ - إن كان المؤكِّدُ بالنفسِ أو العينِ مجموعاً جمعتهما ، فتقولُ : « جاءَ
التلاميذُ أنفسهم » ، أو أعينهم » . وإن كان مثنيّ فالأحسنُ أن تجمعهما ، نحو :
« جاءَ الرجلانِ أنفسهما » ، أو أعينهما » . وقد يجوزُ أن يُثنى تبعاً للفظِ
المؤكدِ ، فتقولُ : « جاءَ الرجلانِ نفسهما أو عينهما » وهذا أسلوبٌ ضعيفٌ
في العربية .

٨ - يجوزُ أن تُجرَّ «النفسُ» أو «العينُ» بالباءِ الزائدةِ ، نحو : « جاءَ عليّ
بنفسه » . والأصلُ : « جاءَ عليّ نفسه » ، فتكونُ « النفس » مجرورةً لفظاً
بالباءِ الزائدةِ ، مرفوعةً محلاً ، لأنها توكيدٌ للمرفوعِ ، وهو « علي » .

٣ - البَدَل

البَدَلُ: هو التَّابِعُ المقصودُ بالحُكْمِ بلا واسطةٍ بينهُ وبينَ متبوعه نحو:
« واضعُ النحوِ الإمامُ عليٌّ » .

(فعليٌّ : تابعٌ للإمامِ في اعرابه . وهو المقصودُ بحكمِ نسبةِ وضعِ النحوِ اليه . والإمامُ انما ذكرَ توطئةً وتمهيداً له ، ليستفادَ بمجموعهما فضلُ توكيدِ وبيانِ ، لا يكونُ في ذكْرٍ أحدهما دون الآخر . فالإمامُ غيرُ مقصودٍ بالذاتِ ، لأنك لو حذفته لاستقلَّ « عليٌّ » بالذكرِ منفرداً ، فلو قلت : « واضعُ النحوِ عليٌّ » ، كان كلاماً مستقلاً . ولا واسطةٌ بينَ التابعِ والمتبوعِ .

أما ان كان التابع مقصوداً بالحكم ، بواسطة حرف من أحرف العطف ، فلا يكون بدلاً بل هو معطوف ، نحو : « جاء عليٌّ وخالدٌ » وقد خرج عن هذا التعريفِ النعتِ والتوكيدِ أيضاً ، لأنها غيرُ مقصودين بالذاتِ وانما المقصودُ هو المنعوتِ والمؤكدِ) .

وفي البَدَلِ مبحثان :

١ - أقسامُ البَدَلِ

البَدَلُ أربعةُ أقسامٍ: البَدَلُ المِطابِقُ (ويُسمَى أيضاً بَدَلِ الكُلِّ من الكُلِّ) ، وبَدَلِ البَعْضِ من الكُلِّ ، وبَدَلِ الاِشْتِمالِ ، والبَدَلُ المُبَايِنُ .

فالبَدَلُ المِطابِقُ (أو بَدَلُ الكُلِّ من الكُلِّ) : هو بَدَلُ الشَّيْءِ بِمِثْلِهِ كما كان طَبَقَ معناه ، كقولهِ تعالى : « إهدِنَا الصِّرَاطَ المُسْتَقِيمَ ، صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ » . فالصِّرَاطُ المُسْتَقِيمُ وصِرَاطُ المُنْعَمِ عَلَيْهِمْ مُتطابِقانِ معنَى ، لأنها ، كليهما ، بدلانِ على معنَى واحدٍ .

وبدلُ البعضِ من الكُئُلِ : هو بدلُ الجزءِ من كُئلهِ ، قليلاً كان ذلكَ الجزءُ ، أو مُساوياً للنِّصْفِ ، أو أكثرَ منه ، نحو : « جاءتِ القبيلةُ رُبْعُها . أو نصفُها ، أو ثلثُهاها » ، ونحو : « الكلمةُ ثلاثةُ أقسامٍ : اسمٌ وفعلٌ وحرفٌ » ، ونحو : « جاءَ التلاميذُ عشرونَ منهم » .

وبدلُ الاشتمالِ : هو بدلُ الشيءِ ممَّا يشتملُ عليه ، على شرط أن لا يكونَ جزءاً منه ، نحو : « نفعني المُعلِّمُ علمهُ » . أحببتُ خالداً شجاعتهُ . أعجبتُ بعليَّ خلقه الكريمةِ . فالمعلِّمُ يشتملُ على العلمِ ، وخالدٌ يشتملُ على الشجاعةِ ، وعليُّ يشتملُ على الخلقِ . وكلُّ من العلمِ والشجاعةِ والخلقِ ، ليس جزءاً ممن يشتملُ عليه .

ولا بُدَّ لبدلِ البعضِ وبدلِ الاشتمالِ من ضميرٍ يربطُهما بالبدلِ ، مذكوراً كان ، كقوله تعالى : « ثمَّ عَمَوْا وصَمَّوْا ، كثيرٌ منهم ^(١) » ، وقوله : « يسألونك عن الشهرِ الحرامِ . قتالٍ فيه ^(٢) » ، أو مقدراً ، كقوله سبحانه : « واللهِ على النَّاسِ حجٌّ ^(٣) البيتِ من استطاعَ إليه سبيلاً ^(٤) » ،

(١) كثيرٌ : بدل من الواو في « عموا » ، وهو بدل بعض من كل .

(٢) قتالٍ : بدلٌ من « الشهر الحرام » ، وهو بدل اشتمال .

(٣) حج البيت : قصده للزيارة على الوجه الخصوص . وقُرئ في السبع بفتح الحاء وكسرها . قال البيضاوي : قرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص : « حج » بالكسر . وهي لفة نجد .

(٤) والتقدير : من استطاع منهم ، ومن : بدل من الناس ، وهو بدل بعض من كل .

وقوله : « قُتِلَ أصحابُ الأخدودِ ، النارِ ذاتِ الوَقودِ (١) » .

والبَدَلُ المَبِينُ : هو بدلُ الشيءِ مِمَّا يُبَيِّنُهُ ، بحيثُ لا يكون مطابقاً له ، ولا بعضاً منه ، ولا يكون المَبْدَلُ منه مُشْتَمِلاً عليه . وهو ثلاثة أنواعٍ :
بَدَلُ الغَلَطِ ، وبَدَلُ النسيانِ ، وبَدَلُ الاضرابِ .

فبَدَلُ الغَلَطِ : ما ذُكِرَ ليكونَ بدلاً من اللفظِ الذي سبقَ إليه اللسانُ ، فذُكِرَ غلطاً ، نحو : « جاءَ المعلمُ ، التلميذُ » ، أردتَ أن تذكُرَ التلميذَ ، فسبقَ لسانكُ ، فذُكِرَتِ المعلمَ غلطاً ، فَتَذَكَّرْتَ غلطَكَ ، فأبدلتَ منه التلميذَ .

وبَدَلُ النسيانِ : ما ذُكِرَ ليكونَ بدلاً من لفظٍ تَبَيَّنَ لكَ بعدَ ذكرِهِ فسادُ قصدهِ ، نحو : « سافرَ عليٌّ إلى دِمَشقَ ، بَعَلْبِكَ » ، توهمتَ أنه سافرَ إلى دِمَشقَ ، فأدرَكَ فسادَ رأيكُ ، فأبدلتَ بَعَلْبِكَ من دِمَشقَ .

فبَدَلُ الغلطِ يَتعلَّقُ باللسانِ ، وبَدَلُ النسيانِ يَتعلَّقُ بالجَنانِ .

وبَدَلُ الاضرابِ : ما كان في جملَةٍ ، قصدُ كلِّ من البَدَلِ والمَبْدَلِ منه فيها صحيحٌ ، غيرَ أنَّ المتكلمَ عدَلَ عن قصدِ المَبْدَلِ منه

(١) والتقدير : النار ذاتِ الوقودِ فيه ، أي : في الأخدودِ ، وهو الشقُ المستطيلُ في الأرضِ . والنارُ : بدلُ من الأخدودِ ، وهو بدلُ اشتغالٍ ، لأنَّ الأخدودَ المذكورَ كان مُشْتَمِلاً على النارِ وقد اختلفَ في أصحابِ الأخدودِ ومن أحرَقهم . وأقربُ ما قيلَ في ذلك : أنَّ ذانِ نوَّاسِ اليهوديِّ ، من حميرَ ، لما تنصَّرَ أهلُ نجرانَ غزاهمَ ؛ فحضرَ لهم أخاديدُ في الأرضِ أضرمَ فيها النيرانَ ، فمن لم يرجعَ عن دينه الجديدِ أحرَقه فيها . فذلك قولُه تعالى مادحاً من ثبتَ منهم على الحقِّ ، ذامّاً من فعلَ بهم ذلك : « قُتِلَ أصحابُ الأخدودِ ، النارِ ذاتِ الوَقودِ ، إذ هم عليها قُعودُ ، وهم على ما يفعلونَ بالمؤمنينَ شهودُ . وما نَقَصموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيزِ الحميدِ ، الذي له ملكُ السماواتِ والأرضِ . والله على كلِّ شيءٍ شهيدٌ » .

إلى قصدِ البَدَلِ ، نحو : « خذِ القلمَ ، الورقةَ » ، أمرتهُ بأخذِ القلمِ ، ثم
أضربتَ عن الأمرِ بأخذِهِ إلى أمرِهِ بأخذِ الورقةِ ، وجعلتَ الأوَّلَ في حكمِ
المتروكِ .

والبَدَلُ المُبَايَنُ بأقسامِهِ لا يقعُ في كلامِ البُلغَاءِ . والبليغُ إن وقعَ في
شيءٍ منها ، أتى بين البَدَلِ والمبدَلِ منه بكلمةٍ : « بَلْ » ، دلالةً على غلطِهِ أو
نسيانِهِ أو إضرابه .

٢ - أَحْكَامُ تَعَلُّقِ بِالْبَدَلِ

١ - ليسَ بمشروطٍ أن يتطابقَ البَدَلُ والمبدَلُ منه تعريفاً وتكثيراً . بل
لكَ أن تُبدَلَ أيُّ النوعينِ شئتَ من الآخرِ ، قال تعالى : « إلى صراطٍ
مُسْتَقِيمٍ ، صراطِ اللَّهِ » ، فأبدَلَ « صراطِ اللَّهِ » ، وهو معرفةٌ ، من « صراطِ
مُسْتَقِيمٍ » ، وهو نكرةٌ ، وقالَ : « لنسفمًا بالناصيةِ ، ناصيةٍ كاذبةٍ خاطئةٍ » ،
فأبدَلَ « ناصيةٍ » ، وهي نكرةٌ ، من « الناصيةِ » ، وهي معرفةٌ . غيرَ أنه
لا يَحْسُنُ إبدالُ النكرةِ من المعرفةِ إلا إذا كانت موصوفةً كما رأيتَ في الآيةِ
الثانيةِ .

٢ - يُبدَلُ الظاهرُ من الظاهرِ ، كما تقدَّم . ولا يُبدَلُ المضمَرُ من
المضمَرِ . وأما مثلُ : « قُمتَ أنتَ . ومررتُ بكَ أنتَ » ، فهو توكيدٌ كما
تقدَّم .

ولا يُبدَلُ المضمَرُ من الظاهرِ على الصحيحِ . قال ابنُ هشامٍ : وأما قولهم :
« رأيتُ زيداً إياه » ، فإِنَّ وضعَ النحويينَ ، وليس بمسموعٍ .

ويجوزُ إبدالُ الظاهرِ من ضميرِ الغائبِ كقوله تعالى : « وأسْرُوا النَّجْوى ،
الذينَ ظلموا » فأبدَلَ « الذينَ » من « الواوِ » ، التي هي ضميرُ الفاعلِ . ومن ضميرِ

المخاطبِ والمتكلم، على شرط أن يكونَ بدلَ بعضٍ من كلِّ، أو بدلَ اشتغالٍ،
 فالأول كقوله تعالى : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ، لِمَن كَانَ
 يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ، فَأَبْدَلَ الْجَارَ وَالْمَجْرورَ ، وهما « لِمَن » من الجارِ
 والمجرورِ المضمَر وهما « لَكُمْ » وهو بدلُ بعضٍ من كلِّ ، لأنَّ الأُسوةَ الحسنةَ
 في رسولِ اللَّهِ ليست لكلِّ المخاطبين ، بل هي لمن كان يرجو اللهَ واليومَ الآخرَ
 منهم . والثاني كقولك : « أعجبتني ، علمك » ، فعلمك بدلٌ من « التاء » ،
 التي هي ضميرُ الفاعلِ ، وهو بدلُ اشتغال ، ومنه قول الشاعر :

بَلَّغْنَا السَّمَاءَ مَجْدُنَا وَسَنَاوْنَا

وإِنَّا لَنَرْجُو فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرَا

فأبدلُ «مجدنا» من «نا» ، التي هي ضميرُ الفاعلِ ، وهو بدلُ اشتغالٍ أيضاً .

٣ - يُبدلُ كلُّ من الاسمِ والفاعلِ والجملةِ من مثله .

فإبدالُ الاسمِ من الاسمِ قد تقدّم .

وإبدالُ الفاعلِ من الفاعلِ كقوله تعالى : « وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ،
 يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ » ، فأبدلُ « يُضَاعَفْ » من « يَلْقَى » .

وإبدالُ الجملةِ من الجملةِ كقوله تعالى : « أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ ، أَمَدَّكُمْ
 بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ » ، فأبدلُ جملةَ « أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ » من جملةِ « أَمَدَّكُمْ بِمَا
 تَعْمَلُونَ » .

وقد تُبدلُ الجملةُ من المفردِ ، كقول الشاعر :

إِلَى اللَّهِ أَشْكُو بِأَمْدِينَةِ حَاجَةً

وَبِالشَّامِ أُخْرَى ، كَيْفَ يَلْتَقِيَانِ ؟ !

و «جَيْرِ» : حرفُ جوابٍ ، بمعنى : «نَعَمْ» . وهو مبنيٌ على الكسر . وقد يُبنى على الفتح . والأكثرُ أن يقعَ قبلَ القسمِ ، نحو : «جَيْرِ لأفعلن» ، أي : «نَعَمْ واللهِ لأفعلن» . ومنهم من يجعله اسماً ، بمعنى : «حقاً» قال الجوهريُّ في صحاحه : «قولهم : جَيْرِ لَا تَيْنُكَ ، بكسرِ الراءِ : يمينٌ للعربِ ، بمعنى : «حقاً» .

و «إِنَّ» : حرفُ جوابٍ ، بمعنى : «نَعَمْ» ، يقالُ لك : «هل جاء زهيرٌ؟» فتقولُ : «إنَّه» ، قال الشاعر :

بَكَرَ الْعَوَازِلُ ، فِي الصَّبُو

ح ، يَلْمَنِي وَالْوَهْنَةَ

وَيَقْلَنَ : شَيْبٌ قَدْ عَلَا

ك ، وَقَدْ كَبُرْتَ ، فَقُلْتُ : إِنَّهُ

والهاءُ ، التي تلحقه ، هي هاءُ السكوتِ ، التي تُزادُ في الوقفِ ، لا هاءُ الضميرِ ولو كانت هاءُ الضميرِ لثبتت في الوصلِ ، كما ثبتت في الوقفِ . وليس الأمرُ كذلك ، لأنك تحذفها إن وصلت ، يقالُ لك : «هل رجعت أسامة؟» فتقولُ : «إن» ، يا هذا ، أي : نعم ، يا هذا قد رجعت . وأيضاً قد يكون الكلامُ على الخطابِ أو التكلمِ ، والهاءُ هذه على حالها ، نحو : «هل رجعت؟» ، فتقولُ : «إنَّه» ، وتقولُ : «هل نمشي؟» فتقولُ : «إنَّه» . ولو كانت هذه الهاءُ هاءَ الضميرِ ، وهي للغيبةِ ، لكان الكلامُ فاسداً .

و «إِنَّ» ، الجوابيةُ هذه ، منقولةٌ عن «إِنَّ» المؤكدةِ ، التي تنصبُ الاسمَ وترفعُ الخبرَ ، لأن الجوابَ تصديقٌ وتحقيقٌ ، ومما والتأكيد من باب واحد .

و «لا وكلاً» : تكونانِ لنفي الجوابِ . وتفيدُ «كلاً» ، مع

النفي ، رَدَعِ الخَطَابِ وَزَجْرَهُ . تقولُ لِمَنْ يُزَيِّنُ لَكَ السَّوْءَ وَيُغْرِيكَ بِإِيَّانِهِ : « كَلَا » ، أي ، لا أُجيبُكَ إلى ذلك ، فارتدَعْ عن طلبك .

وقد تكونُ « كَلَا » بمعنى : « حَقًّا » ، كقوله تعالى : « كَلَّا ، إِنَّ
الإنسانَ لَيطغى أنْ رآه أستغنى » .

٣ — حرفا التفسير

ومما : « أيْ وأن » . ومما موضوعان لتفسير ما قبلهما ، غير أن « أي » تُفسَّرُ بها المفردات ، نحو : « رأيتُ لينا » ، أي : أسداً ، « والجمل » ، كقول الشاعر :

وَتَرَمِينِي بِالطَّرْفِ ، أَي ، أَنْتَ مُذْنِبٌ
وَتَقْلِينِي ، لَكِنَّ إِيَّاكَ لَا أَقْلِي

وأما « أن » فتختصُّ بتفسير الجمل . وهي تقعُ بينَ جملتين ، تتضمنُ الأولى منهما معنى القولِ دونَ أحرفه ، كقوله تعالى : « فأوحينا إليه ، أن اصنع الفللك » ، ونحو : « كتبتُ إليه ، أن احضر » .

٤ — أحرفُ الشرطِ

وهي : « إنْ وإذْ ما » الجازمتان ، و « لوَ ولولا ولوما وأما ولما » . و « لوَ » على نوعين :

١ — أن تكونَ حرفَ شرطٍ لِمَا مضى ، فتفيدُ امتناعَ شيءٍ لامتناعِ غيره . وتسمى حرفَ امتناعٍ لامتناعٍ ، أو حرفاً لما كان سيقعُ لوقوعِ غيره . فإن قلتَ : « لو جئتُ لأكرمُكَ » ، فالمعنى : قد امتنعَ إكرامي إياكَ

لامتناع مجيئك ، لأن الإكرامَ مشروطٌ بالهجيِّ ومُعلَّقٌ عليه . ولا يَلِيها إلا
الفعلُ الماضي صيغةً وزماناً، كقوله تعالى : «ولو شاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً
واحدةً» .

٢ - أن تكونَ حرفَ شرطٍ للمستقبل ، بمعنى « إن » . وهي حينئذٍ لا
تُفيدُ الامتناعَ ، وإنما تكونُ لجرِّدِ ربطِ الجوابِ بالشرطِ ، كإن ، إلا أنها
غيرُ جازمةٍ مثلها ، فلا عملَ لها ، والأكثرُ أن يَلِيها فعلٌ مُستقبلٌ معنَى لا
صيغةً ، كقوله تعالى : « وليخشَ الَّذِينَ لو تركوا مِن خلفهم ذرِيَةَ ضِعافاً
خافوا عليهم » ، أي : « إن يتركوا ، وقد يَلِيها فعلٌ مُستقبلٌ معنَى وصيغةً :
« لو تزورنا سرورنا بليقائك » ، أي : « إن تزورنا » .

وتحتاجُ « لو » بنوعيها إلى جوابٍ ، كجميعِ أدواتِ الشرطِ . ويجوزُ في
جوابها أن يقترنَ باللام ، كقوله تعالى : « لو كانَ فيها آلهةٌ إلا اللهُ لَفَسَدَتا » ،
وأن يتجرَّدَ منها ، كقوله تعالى : « ولو نشاءُ جعلناه أجاجاً » ، وقوله : « ولو
شاءَ رَبُّكَ ما فعلوه » . إلا أن يكونَ مضارعاً منفيّاً ، فلا يجوزُ اقترانهُ بها ،
نحو : « لو اجتهدتَ لم تَندم » .

و « لولا ولوما » ، حرفا شرطٍ يدلانِ على امتناعِ شيءٍ لو جُودِ غيره .
فإن قلتَ : « لولا رحمةُ اللهِ لَهلكَ الناسُ » و « لوما الكتابةُ لَضاعَ أكثرُ
العلمِ » ، فالمعنى أنه أمتنعَ هلاكُ الناسِ لو جُودِ رحمةِ اللهِ تعالى ، وأمتنعَ
ضياغُ أكثرِ العلمِ لو جُودِ الكتابةِ .

وهما تَلزَمانِ الدخولِ على المبتدأ والخبر ، كما رأيتَ . غيرَ أنَ الخبرَ بعدهما
يُحذفُ وجوباً في أكثرِ التراكيبِ . والتقديرُ : « لولا رحمةُ اللهِ حاصلةٌ أو
موجودةٌ » و « لولا الكتابةُ حاصلةٌ أو موجودةٌ » .

وتحتاجان إلى جوابٍ ، كما تحتاجُ إليه « لو » . وحكمُ جوابها كحكم جوابها ، فيقترنُ باللام ، كما رأيتَ ، أو يُجرَّدُ منها ، نحو : « لولا كرمُ أخلاقكَ ما علوتَ » ، ويمتنعُ من اللام في نحو :

« لولا حبُّ العلمِ لم أعتربُ » ، لأنه مُضارعٌ منفيٌّ .

و « أمّا » بالفتح والتشديد ، حرفُ شرطٍ يكونُ للتفصيلِ أو التوكيدِ . وهي قائمةٌ بمَقامِ أداةِ الشرطِ وفعلِ الشرطِ . والمذكورُ بعدها جوابُ الشرطِ ، فلذلك تَلَزَمُ فاءُ الجوابِ للربطِ . فإن قلتَ : « أمّا أنا فلا أقولُ غيرَ الحقِّ » ، فالمعنى : « مها يكنُ من شيءٍ فلا أقولُ غيرَ الحقِّ » .

أمّا كونها للتفصيلِ فهو الأصلُ فيها ، كقوله تعالى : « فأما اليتيم فلا تقهرْ » ، وأما السائلُ فلا تنهرْ » ، وأما بنعمةِ رَبِّكَ فحدثْ » .

وأمّا كونها للتأكيدِ ، فنحوُ أن تقولَ : « خالدٌ شجاعٌ » ، فإن أردتَ توكيدَ ذلكَ ، وأنه لا محالةَ واقعٌ ، قلتَ : « أمّا خالدٌ فشجاعٌ » . والأصلُ : « مها يكنُ من شيءٍ فخالِدٌ شجاعٌ » .

و « لما » : حرفُ شرطٍ ، موضوعٌ للدلالةِ على وجودِ شيءٍ لوجودِ غيرهِ . ولذلك تُسمَّى : حرفَ وُجودٍ لوجودٍ . وهي تختصُّ بالدخولِ على الفعلِ الماضي . وتقضيُ جملتينِ ، وُجِدَتْ أخراهما عند وجودِ أولاهما . والأولى هي الشرطُ ، والأخرى هي الجوابُ ، نحو : « لما جاءَ أكرمتهُ » .

وتحتاج إلى جوابٍ ، لأنها في معنى أدواتِ الشرطِ . ويكونُ جوابها فعلاً ماضياً ، كما رأيتَ ، أو جملةً اسميةً مقرونةً بإذا الفجائيةِ ، كقوله تعالى : « فلما نجاكم إلى البرِّ إذا هم يشركونَ » ، أو بالفاءِ ، كقوله تعالى : « فلما نجاكم

إلى البرّ فمنهم مُقتصدٌ .

ومن العلماء من يجعلها ظرفاً لنزمان بمعنى «حين» ، ويضيفها إلى جملة الشرط وهو المشهور بين المعرّبين ، والمحققون على أنها حرف للربط .

٥ - أَحْرَفُ التَّحْضِيضِ وَالتَّنْذِيمِ

وهي : « هَلَاً وَأَلَاً وَلوماً ولولا وألاً » .

والفرق بين التحضيض والتنديم ، أن هذه الأحرف ، إن دخلت على المضارع فهي للحض على العمل وترك التهاون به ، نحو : « هَلَاً يَرْتَدِعُ فُلَانٌ عَنْ غِيَةِ . أَلَاً تَتُوبُ مِنْ ذَنْبِكَ . لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ . لَوْمَا تَأْتِينَا بِالْمَلَانِكَةِ . أَلَا تَحْبِثُونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ » . وإن دخلت على الماضي كانت لجعل الفاعل يندم على فوات الأمر وعلى التهاون به ، نحو : « هَلَاً أَجْتَهَدْتَ » ، تُفْرِعُهُ عَلَى إِهْمَالِهِ ، وَتُؤَبِّخُهُ عَلَى عَدَمِ الاجْتِهَادِ ، فَتَجْعَلُهُ يَنْدَمُ عَلَى مَا فَرَّطَ وَضَيَّعَ . وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « فلولوا نصرهم الَّذِينَ آتخذوا من دُونِ اللَّهِ قُرْنَاءَ آلِهَةٍ » .

٦ - أَحْرَفُ الْعَرَضِ

العَرَضُ : الطَّلِبُ بِلَيْنٍ وَرَفْقٍ ، فَهُوَ عَكْسُ التَّحْضِيضِ ، لِأَنَّ هَذَا هُوَ الطَّلِبُ بِشِدَّةٍ وَحَثٍّ وَإِزْعَاجٍ .

وأحرفه هي : « أَلَا وَأَمَّا وَلَوْ » ، نحو : « أَلَا تَزُورُنَا فَتَنَانِسُ بِكَ . أَمَا تَضِيفُنَا فَتَلْقَى فِينَا أَهْلًا . لَوْ تَقِيمُ بَيْنَنَا فَتُصِيبَ خَيْرًا » .

وقد تكون « أَمَا » تحقيقاً للكلام الذي يتلوها ، فتكون بمعنى « حَقًّا » ، « أَمَا إِنَّهُ رَجُلٌ عَاقِلٌ » ، تعني أنه عاقلٌ حَقًّا .

٧ - أَحْرَفُ التَّنْبِيهِ

وهي : « أَلَا وَأَمَّا وَهَا وَيَا » .

فـ « أَلَا وَأَمَّا » : يُسْتَفْتَحُ بِهَا الْكَلَامُ ، وَتُفِيدَانِ تَنْبِيهِ السَّامِعِ إِلَى مَا يُلْقَى إِلَيْهِ مِنَ الْكَلَامِ . وَتُفِيدُ « أَلَا » ، مَعَ التَّنْبِيهِ ، تَحَقُّقَ مَا بَعْدَهَا ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » .

وَأَعْلَمُ أَنَّ « أَلَا وَأَمَّا » . مَعْنَاهُمَا التَّنْبِيهِ ، وَمَكَانُهُمَا مُفْتَتِحُ الْكَلَامِ .

و « هَا » : حَرْفٌ مَوْضُوعٌ لِتَنْبِيهِ الْخَاطِبِ . وَهُوَ يَدْخُلُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ :

١ - عَلَى أَسْمَاءِ الْإِشَارَةِ الدَّالَّةِ عَلَى الْقَرِيبِ ، نَحْوُ : « هَذَا وَهَذِهِ وَهَذَيْنِ وَهَاتَيْنِ وَهَؤُلَاءِ » ، أَوْ عَلَى الْمَتَوَسِّطِ ، إِنْ كَانَ مُفْرَدًا ، نَحْوُ : « هَذَاكَ » .
أَمَّا عَلَى الْبَعِيدِ فَلَا .

وَيَجُوزُ الْفَصْلُ بَيْنَهُمَا بِكَافِ التَّشْبِيهِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرَشُكَ ؟ » ، وَبِالضَّمِيرِ الْمَرْفُوعِ ، كَقَوْلِهِ : « هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءِ » ، وَنَحْوُ : « هَا أَنَا ذَا . هَا أَنْتَا ذَانِ . هَا أَنْتِ ذِي » .

٢ - عَلَى ضَمِيرِ الرَّفْعِ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بَعْدَهُ أَسْمٌ إِشَارَةً ، كَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

فَهَا أَنَا تَائِبٌ مِنْ حُبِّ لَيْلِي
فَمَا لَكَ كَلَّمًا ذُكِرْتَ تَذُوبٌ ؟!

غَيْرَ أَنَّهَا ، إِنْ دَخَلَتْ عَلَى ضَمِيرِ الرَّفْعِ ، فَالْأَكْثَرُ أَنْ يَكِلَيْهِ أَسْمٌ الْإِشَارَةِ ، نَحْوُ : « هَا أَنَا ذَا . هَا نَحْنُ أَوْلَاءِ . هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءِ . هَا هُوَ ذَا . هَا هُمَا ذَانِ . هَا هُمَا أَوْلَاءِ . هَا أَنْتَا تَانِ يَا أَمْرَأَتَانِ » .

٣ - على الماضي المقرون بـ « نحو : « ما قد رجعت » .

٤ - على ما بعد « أي » في النداء ، كقوله تعالى : « يا أيُّها الإنسانُ ما غرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ . يا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارجعي إلى ربِّكِ راضيةً مرضيةً ، وهي تلزمُ في هذا الموضع وجوباً ، للتنبية على أن ما بعدها هو المقصودُ بالنداء .

و « يا » : أصلها حرفُ نداءٍ . فإن لم يكن بعدها مُنادى ، كانت حرفاً يُقصدُ به تنبيهُ السامعِ إلى ما بعدها . وقيل : إن جاءَ بعدها فعلٌ أمرٌ فهي حرفُ نداءٍ ، والمنادى محذوفٌ ، كقوله تعالى : « ألا يا أسجدوا » ، والتقديرُ : « ألا يا قومُ أسجدوا » . وإلا فهي حرفُ تنبيهٍ ، كقوله : « يا ليتَ قومي يعلمون » ، وكحديث : « يا ربُّ كاسيةٌ في الدنيا عاريةٌ يومَ القيامةِ » . ومنه قول الشاعر :

يا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْأَقْوَامِ كُلِّهِمْ
وَالصَّالِحِينَ عَلَى سَمْعَانَ مِنْ جَارٍ^(١)

والحقُّ أنها حرفُ تنبيهٍ في كلِّ ذلك .

٨ - الأَحْرَفُ الْمُصْدَرِيَّةُ

وتسمى : الموصولاتِ الحرفيةَ أيضاً^(٢) وهي التي تجعلُ ما بعدها في تأويلِ مصدرٍ . وهي : « أنْ وأنْ وكَي وما ولو ، وهمزةُ التَّسْوِيَةِ » ، نحو : « سرَّني أنْ تُلازمَ الفضيلةَ . أحبُّ أنْكَ تجتنبُ الرَّذيلةَ . إرحمُ لكي تُرحمَ . أوْدُ لو تجتهدُ . واللهُ خلقكمُ وما تعملون . سواءٌ عليهم أنْذرتهم أم لم تُنذِرهم » .

(١) يا : حرفُ تنبيهٍ . ولعنة : مبتدأ . خبره الجارُ والمجرور : « على سمعان » .

(٢) يسمى الحرفُ المصدري : موصولاً حرفياً ، لأنه يوصل بما بعده فيجمله في تأويلِ مصدرٍ .

والمصدر المؤولُ بعدها يكونُ مرفوعاً أو منصوباً أو مجروراً ، بحسب العاملِ قبله .

(ففي المثال الأول مرفوع ، لأنه فاعل . وفي المثال الثاني منصوب ، لأنه مفعول به . وفي المثال الثالث مجرور باللام . وفي المثال الرابع منصوب أيضاً ، لأنه مفعول به . وفي المثال الخامس منصوب أيضاً ، لأنه معطوف على كاف الضمير في « خلقكم » المنصوبة محلاً ، لأنها مفعول به . وفي المثال السادس مرفوع ، لأنه مبتدأ خبره مقدّم عليه ، وهو سواء) .

وتكونُ « ما » مصدريةً مجردةً عن معنى الظرفيةِ ، نحو : « عَجِبْتُ بِمَا تَقُولُ غَيْرَ الْحَقِّ » ، أي : « من قولك غير الحق » . وتكونُ مصدريةً ظرفيةً ، كقوله تعالى : « وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا » ، أي : « مُدَّةَ دَوَامِي حَيًّا » . فَحَذِفَ الظَّرْفُ وَخَلَقْتَهُ « ما » ، وَصَلَتْهَا . ويكونُ المصدرُ المؤولُ بعدها منصوباً على الظرفيةِ ، لقيامه مقامَ المُدَّةِ المحذوفةِ (وهو الأحسن) ، أو يكون في موضعِ جَرٍّ بالإضافة إلى الظرفِ المحذوفِ .

وأكثرُ ما تقعُ « لو » بعدَ « وَدَّ وَيَوَدُّ » ، كقوله تعالى « وَدَّ وَالْو تَدُهِنِ »^(١) فَيُدُهِنُونَ . يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ . وقد تقعُ بعدَ غيرهما كقول قُتَيْبَةَ :

مَا كَانَ ضَرَّكَ لَوْ مَنَنْتَ ، وَرَبَّمَا
مَنْ أَلْفَتِي وَهُوَ الْمَغِيظُ الْمُخْنَقُ^(٢)

أي : ما كان ضركَ لو مننتَ عليه بالعفو .

(١) أدمن يدمن وداهن يداهن : نافق ورائى وصانع وخادع .

(٢) المغيظ ، بفتح الميم : اسم مفعول من « غاظه يغيظه » .

٩ - أَحْرَفُ الْأَسْتِقْبَالِ

وهي : «السين» ، وسوف ، ونواصب المضارع ، ولام الأمر ، ولا الناهية وإن ؛ وإذا ما الجازمتان .

فالسين وسوف : تختصان بالمضارع وتمحضانه الاستقبال^(١) ، بعد أن كان يحمل الحال والاستقبال ، كما أن لام التأكيد تخلصه للحال^(٢) ، نحو : « إن سعيداً ليكتب » .

والسين : تسمى حرف استقبال ، وحرف تنفيس (أي : توسيع) ، لأنها تنقل المضارع من الزمان الضيق ، وهو الحال ؛ إلى الزمان الواسع وهو الاستقبال . وكذلك « سوف » ، إلا أنها أطول زماناً من السين ، ولذلك يسمونها « حرف تسويق » ، فتقول : « سيشب الغلام » ، وسوف يشخب الفتي ، « لقرب زمان الشباب من الغلام وبعد زمان الشيخوخة من ألقى .

ويجب التصاقهما بالفعل ، فلا يجوز أن يفصل بينهما وبينه شيء .

وإذا أردت نفي الاستقبال أتيت بلا ، في مقابلة « السين » ، وبلن ، في مقابلة « سوف » ، نحو : « لا أفعل » ، تنفي المستقبل القريب ، ونحو : « لن أفعل » ، تنفي المستقبل البعيد .

ولا يجوز أن يؤتى بسوف و « لا » معاً ، ولا بسوف و « لن » معاً ، فلا يقال : « سوف لا أفعل » ، ولا « سوف لن أفعل » ، كما يقول كثير من الناس ، وبينهم جهمرة من كتاب العصر .

(١) أي : تجملانه للاستقبال المحض وتخلصانه له . يقال : « محضته النصح - من باب فتح - وأمحضته إياه » ، أي : أخلصته له .

(٢) أي : تجمله للحال الخالص . يقال : « أخلصته الحب وأخلصته له » .

١٠ - أحرف التوكيد

وهي : « إن » ، « وأن » ، « ولامُ الابتداء » ، « ونونا التوكيد » ، « واللامُ التي تقع في جواب القسم » ، « وقد » .

و « نونا التوكيد » : إحداهما ثقيلةٌ والأخرى خفيفةٌ . وقد اجتمعتا في قوله تعالى : « لِيُسْجَنَ وَلِيَكُونَ^(١) مِنَ الصَّاغِرِينَ » .

ولا يُؤكِّدُ بهما إلا فعلُ الأمر ، نحو : « تَعَلَّمَنَّ » ، والمضارعُ المُستقبلُ الواقعُ بعدَ أداةٍ من أدواتِ الطلبِ^(٢) ، ونحو : « لِنَجْتَهِدَنَّ » ولا نكسلَنَّ » ، والمضارعُ الواقعُ شرطاً بعدَ « إن » ، المؤكِّدةِ بما الزائدة ، كقوله تعالى : « فإِذَا يَنْزَغَنَّكَ^(٣) مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ » ، والمضارعُ المنفيُّ بلا . كقوله : « وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً » ، والمضارعُ المُثبتُ المُستقبلُ الواقعُ جواباً لقسمٍ^(٤) ، كقوله : « تَاللَّهِ لِأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ » . وتأكيدهُ في هذهِ الحالِ^(٥) واجبٌ ، وفي غيرها ، بما تقدّم ، جائزٌ .

(١) يجوز أن تكتب نون التوكيد الحفيفة بالألف مع التنوين ، كما رأيت . فان وقفت عليها وقفت بالألف . ويجوز أن تكتب بالنون ، وهو الشائع .

(٢) أدوات الطلب هي : « لامُ الأمر ولا النامية وأدوات الاستفهام والتنفي والترجي والعرض والتعريض » .

(٣) أي : نعتريك منه وسوسة تحملك على خلاف ما أنت مأمور به من كريم الأخلاق . وأصل معنى النزغ : النخس والطمع والفرز .

(٤) فان كان منفيًا نحو : « والله لا أفعل » أو حالاً نحو : « والله لتفعله الآن » ، فلا يؤكِّد بها .

(٥) أي : تأكيد المضارع المُثبت المُستقبل ، في حال وقوعه جواباً للقسم ، واجب .

و «لامُ القسم» : هي التي تقعُ في جواب القسمِ تأكيداً له ، كقوله تعالى :
« تالله لقد آثرك الله علينا » . والجملةُ بعدها جوابُ القسم وقد يكونُ القسمُ
مُقَدِّراً ، كقوله سبحانه : « لقد كان لكم في رسولِ الله أسوةٌ حسنةٌ » .

وتختصُّ «قد» بالفعل الماضي والمضارع المتصرفين المُثَبِّتين ويشترطُ في
المضارع أن يتجرَّدَ من النواصب والجوازم والسينِ وسوف . ويُخطئ من
يقولُ : « قد لا يذهب ، وقد لن يذهب » .

(وقد شاع على ألسنة كثير من أدباء هذا العصر وعلماؤه وأقلامهم دخول «قد» على «لا» .
ولم يسلم من ذلك بعض قدماء الكتاب وعلماهم . وإنَّ «ربما» تقوم مقام «لا» في مثل هذا
المقام ، فبدل أن يقال : « قد لا يكون » مثلاً ، يقال : « ربما لا يكون ») .

ولا يجوزُ أن يفصلَ بينها وبين الفعلِ بفاصلٍ غيرِ القسم ، لأنها كالجُزءِ
منه ، أمَّا بالقسم فجائزٌ ، نحو : « قد والله فعلت » .

وهي ، إن دخلت على الماضي أفادت تحقيقَ معناه . وإن دخلت على
المضارع أفادت تقليل وقوعه ، نحو : « قد يصدقُ الكذوبُ » ، وقد يجوزُ
البخيلُ . وقد تُفيدُ التحقيقَ مع المضارع ، إن دلَّ عليه دليلٌ ، كقوله
تعالى : « قد يعلم الله ما أنتم عليه » .

ومن معانيها التوقُّعُ ، أي : توقُّعُ حصولِ ما بعدها ، أي : أنتظارُ
حصوله ، تقولُ : « قد جاء الأستاذُ » ، إذا كان مجيئه مُنتظراً وقريباً ، وإن
لم يجيء فعلاً ، وتقولُ : « قد يقدمُ الغائبُ » . إذا كنتَ تترقبُ قُدومهُ
وتتوقعه قريباً . ومن ذلك : « قد قامت الصلاةُ » ، لأنَّ الجماعةَ يتوقعون
قيامها قريباً .

ومنها التقريبُ ، أي : تقريبُ الماضي من الحالِ ، تقولُ :

« قد قُتُّ بِالْأَمْرِ » ، لِتَدُلُّ عَلَى أَنَّ قِيَامَكَ بِهِ لَيْسَ بِبَعِيدٍ مِنَ الزَّمَانِ الَّذِي أَنْتَ فِيهِ .

ومنها الكثيرُ ، نحو : « قد نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ » .
وتُسَمَّى « قد » حَرْفَ تَحْقِيقٍ ، أَوْ تَقْلِيلٍ ، أَوْ تَوْقِعٍ ، أَوْ تَقْرِيبٍ ،
أَوْ تَكْثِيرٍ ، حَسَبَ مَعْنَاهَا فِي الْجُمْلَةِ الَّتِي فِيهَا .

١١ — حَرْفَا الْأَسْتِفْهَامِ

وهما : « الهمزة وهل » .

فالهمزة : يُسْتَفْهَمُ بِهَا عَنِ الْمَفْرَدِ وَعَنِ الْجُمْلَةِ . فَأَلَّوْلُ نَحْوُ : « أَخَالِدُ شَجَاعٌ أَمْ سَعِيدٌ ؟ » . وَالثَّانِي نَحْوُ : « أَجْتَهَدَ خَلِيلٌ ؟ » ، تَسْتَفْهَمُ عَنِ نِسْبَةِ الْجَاهِدِ إِلَيْهِ . وَيُسْتَفْهَمُ بِهَا فِي الْإِثْبَاتِ ، كَمَا ذَكَرْنَا ، وَفِي النِّقْيِ ، نَحْوُ : « أَلَمْ يَسَافِرْ أَخُوكَ ؟ » .

و « هل » : لَا يُسْتَفْهَمُ بِهَا إِلَّا عَنِ الْجُمْلَةِ فِي الْإِثْبَاتِ ، نَحْوُ : « هَلْ قَرَأْتَ النَّحْوَ ؟ » ، وَلَا يُقَالُ : « هَلْ لَمْ تَقْرَأْهُ ؟ » . وَأَكْثَرُ مَا يَلِيهَا الْفِعْلُ ، كَمَا ذَكَرْنَا ، وَقُلْنَا أَنَّ يَلِيهَا الْأِسْمُ ، نَحْوُ : « هَلْ عَلِيٌّ مُجْتَهِدٌ ؟ » .

وإذا دخلت على المضارع خصصته بالاستقبال ؛ لذلك لا يُقَالُ : « هل تسافر الآن ؟ » . ولا تدخل على جملة الشرط ، وتدخل على جملة الجواب ، نحو : « إن يقم سعيد فهل تقوم ؟ » . ولا تدخل على « إن » ونحوها لأنها للتوكيد وتقرير الواقع ، والاستفهامُ ينافي ذلك .

١٢ — أَحْرَفُ التَّمْنِي

وهي : « ليت ولو وهل » .

فليت : موضوعةٌ للتمني . وهو طلبٌ ما لا طمعَ فيه (أي المستحيل) أو

ما فيه عسرٌ (أي ما كان عسيرَ الحصولِ) . فالأولُ نحو : « ليت الشباب يعودُ » والثاني نحو : « ليت الجاهلَ عالمٌ » .

و « لو وهل » : قد تُفيدانِ التمني ، لا بأصلِ الوضع ، لأنَّ الأولى شرطية والثانية استفهامية . فمثالُ « لو » ، في التمني ، قوله تعالى : « لو أن لنا كَرَّةً فنكون من المؤمنين » ، ومثالُ « هل » فيه قوله سبحانه : « هل لنا من شُفعاء فيشفعوا لنا » .

١٣ — حَرَفُ التَّرَجِّيِّ وَالْإِشْفَاقِ

وهو : « لعلُّ » . وهي موضوعةٌ للترجي والإشفاق .

فالترجي : طلبُ الممكنِ المرغوبِ فيه ، كقوله تعالى : « لعلَّ اللهُ يُحدِثُ بعد ذلك أمراً » .

الإشفاقُ : هو توقُّعُ الأمرِ المكروهِ ، والتخوُّفُ من حدوثِهِ ، كقوله تعالى : « لعلَّكَ باخعٌ^(١) نفسك على آثارهم » .

١٤ — حَرَفَا التَّشْبِيهِ

وهما : « الكافُ وكانُ » ، فالكافُ نحو : « العلمُ كالنور » .

وقد تخرجُ عن معنى التشبيه ، فتكونُ زائدةً للتوكيدِ ، نحو : « ليسَ كمثلِ شيءٍ » ، أي ليسَ مثلهُ شيءٌ . وتكونُ بمعنى « على » ، نحو : « كن كما أنتَ » ، أي : على ما أنتَ عليه . وتكونُ أسماً بمعنى : « مثلٍ » . وقد تقدَّمتْ أمثلتها في حروفِ الجرِّ .

(١) بئح نفسه : قتلها غماً .

وكان ، نحو : « كان العلم نوراً » . وإنما تتعينُ للتشبيهِ إن كان خبرُها
 اسماً جامداً ، كما مثلاً . فإن كان غيرَ ذلك ، فهي للشك ، نحو : « كان
 الأمر واقعٌ أو وقع » ، أو للظن ، نحو : « كان في نفسك كلاماً » ، أو
 للتهكم ، نحو : « كأنك فام ! » ، وكان تقولُ لقبیح المنظر : « كأنك
 البدر ! » ، أو للتقريب ، نحو : « كأن المسافرَ قادمٌ » ، ونحو : « كأنك
 بالشتاءِ مُقبِلٌ »^(١) .

١٥ — أحرفُ الصلّةِ

المرادُ بحرفِ الصلّةِ هي : حرفُ المعنى الذي يُزادُ للتأكيد .

وأحرفُ الصلّةِ هي : « إن وأن وما ومن والباء » ، نحو : « ما إن فعلتُ
 ما تكره . لما أن جاءَ البشير . أكرمتك من غيرِ ما معرفة . ما جاءنا من
 أحدي . ما أنا بمهملي » .

وتزادُ « من » في النفي خاصةً ، لتأكيدهِ وتعميمهِ ، كقوله سبحانه :
 « ما جاءنا من بشيرٍ ولا نذيرٍ » . والاستفهامُ كالنفي ، كقوله سبحانه : « هل
 من خالقٍ غيرِ الله » ، وقوله : « هل من مزيدٍ » .

وتزادُ الباءُ لتأكيدِ النفي ، كقوله تعالى : « أليسَ اللهُ بأحكمِ الحاكمين ؟ » ،
 ولتأكيدِ الإيجاب ، نحو : « بحسبكِ الاعتمادُ على النفسِ » ، ونحو : « كفى
 باللهُ شهيداً » ، أي : « حَسْبُكَ الاعتمادُ على النفسِ ، وكفى اللهُ شهيداً » .

(١) قد اختلفوا في اعرابِ هذه الجملة . وأقرب ما قيل فيها : أن الكافِ التالفةُ لكانُ
 حرفِ خطابٍ ، لا ضميرٌ للخطاب . والشتاءُ : اسم « كان » زيدت فيه الباءُ الجارةُ . ومقبلُ
 خبرها .

١٦ — حَرْفُ التَّغْلِيلِ

الحرفُ الموضوعُ للتعليل هو : « كي » ، يقولُ القائلُ : « إني أطلبُ العلمَ ، فتقولُ : « كَيْمَهُ » (١) ؟ » أي : لِمَ تَطْلُبُهُ ؟ فيقولُ : « كي أخدمَ بِهِ الأُمَّةَ » ، أي : « لأجلِ أن أخدمها به » .

وقد تأتي « اللامُ وفي ومن » للتعليل ، نحو : « فيمَ الخصامُ ؟ » . سافرتُ للمعلمِ . بِمَا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا .

١٧ — حَرْفُ الرَّدْعِ وَالزَّجْرِ

وهو : « كلاً » . ويُفِيدُ ، معَ الرَّدْعِ وَالزَّجْرِ ، النَّفْيَ وَالتَّنْبِيهَ عَلَى الخَطَا ، يقولُ القائلُ : « فلانٌ يُبْغِضُكَ » ، فتقولُ : « كلاً » تنفي كلامه ، وتردعه عن مثل هذا القول ؛ وتنبيهه على خَطِيئِهِ فِيهِ . وقد سبقَ الكلامُ عليه في أحرفِ الجوابِ . فراجعهُ .

١٨ — اللَّامَاتُ

هي : لامُ الجِزْمِ ، نحو : « الحمدُ لله » .

ولامُ الأَمْرِ ، كقوله تعالى : « لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ » .

ولامُ الإِبْتِدَاءِ ، نحو : « لَدِرْهِمٍ حَلَالٍ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ دِرْهِمٍ حَرَامٍ » .

ولامُ البُعْدِ ، وهي التي تلحقُ أسْماءَ الإِشَارَةِ ، للدلالةِ عَلَى البُعْدِ أَوْ توكِيدِهِ .

(١) كي : حرف جر للتعليل ؛ وما : اسم استفهام ، حذف ألفه تخفيفاً . وهو في محل جر بكي . والقاعدة في « ما » الاستفهامية أن تحذف ألفها تخفيفاً إن سبقها حرف جر . ثم إن وقف عليها أتيت بهاء السكت للوقف . فتقول : « كَيْمَهُ فِيهِمْ وَلَهُ وَعَمَّهُ وَمَمَّهُ » . وإن لم تقف لم تأتِ بِأَهَاءِ ، نحو : « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ؟ » .

نحو : « ذلكَ وذَليكَما وذَليكمَ وذَليكنَّ » .

ولامُ الجوابِ ، وهي التي تقَعُ في جوابِ « لو ولولا » ، نحو : « لو أجتهدتَ لأكرمتُكَ . لولا الدينُ هلكَ الناسُ » ، أو في جوابِ القسمِ ، كقوله تعالى : « تاللهَ لأكيدَنَّ أصنامكم » .

واللامُ الموطَّئَةُ للقسمِ ، وهي التي تدخلُ على أداةِ شرطٍ للدلالةِ على أن الجوابَ بعدها إنما هو جوابٌ لقسمٍ مُقدَّرٍ قبلها ، لا جوابِ الشرطِ ، نحو : « لَئِن قُمتَ بواجبِكَ لأكرمتُكَ » . وجوابُ القسمِ قائمٌ مقامَ جوابِ الشرطِ ومُغْنٍ عنه .

١٩ — تاءُ التَّأنيثِ السَّاكنَةِ

وهي : التاءُ في نحو : « قامت وقعدت » . وتلحقُ الماضي ، للايذانِ من أوَّلِ الأمرِ بأنَّ الفاعلَ مؤنثٌ . وهي ساكنةٌ ، وتجرُّكُ بالكسرِ إن وليها ساكنٌ ، كقوله تعالى : « قالتِ امرأةُ عمرانَ » وقوله : « قالتِ الأعرابُ آمنا » ، وبالفتحِ ، إن اتصلَ بها ضميرُ الاثنيْنِ ، نحو : « قالتا » .

٢٠ — هاءُ السَّكْتِ

وهي : هاءُ ساكنةٌ تلحقُ طائفةً من الكلماتِ عندَ الوقفِ ، نحو : « ما أغنى عني ماليه » ، هلكَ عني سلطانيه » ، ونحو : « لِمَه ؟ كَيْمَه ؟ كيفَه ؟ » ، ونحوها . فإن وصلتْ ولم تقفْ لم تثبتِ الهاءُ ، نحو : « لِمَ جئتَ ؟ كَيْمَ عصيتَ أمري ؟ كيفَ كان ذلكَ ؟ » .

ولا تزدادُ « هاءُ السكتِ » ، للوقفِ عليها ، إلا في المضارعِ المعتلِّ

الآخر ، المجزوم بحذف آخره ، وفي الأمر المبني على حذف آخره ، وفي « ما » الاستفهامية ، وفي الحرف المبني على حركة ، وفي الاسم المبني على حركة بناءً أصلياً . ولا يوقف بهاء السكت في غير ذلك ، إلا شذوذاً . وقد سبق شرح ذلك في الكلام على « الوقف » في الجزء الثاني .

٢١ - أَحْرَفُ الطَّلَبِ

وهي : « لامُ الأمر » ، ولا الناهية ، وحرفا الاستفهام ، وأحرفُ التحضيض والتسديم ، وأحرفُ العرض ، وأحرفُ التمني ، وحرفُ الترجي . وقد سبق الكلام عليها .

٢٢ - حَرَفُ التَّنْوِينِ

حرفُ التَّنْوِينِ : هو نونٌ ساكنةٌ زائدةٌ ، تلحقُ أواخرَ الأسماءِ لفظاً ، وتفارقها خطأً ووقفاً . وقد سبق الكلامُ عليه ، في أوائلِ الجزءِ الأولِ .

بَقِيَّةُ الْحُرُوفِ

(٢٣) أحرفُ التَّسْدِيمِ (٢٤) أحرفُ العَطْفِ (٢٥) أحرفُ نصبِ المضارع (٢٦) أحرفُ جزمه (٢٧) حرفُ الأمر (٢٨) حرفُ النهي (٢٩) الأحرفُ المُشَبَّهَةُ بالفعل ، الناصبةُ للاسمِ الرافعةُ للخبر (٣٠) الأحرفُ المُشَبَّهَةُ بليس ، الرافعةُ للاسمِ الناصبةُ للخبر (٣١) حروفُ الجر .

وقد سبقَ الكلامُ عليها في مواضعها من هذا الكتاب .

الخاتمة

وهي تشتمل على ثلاثة فصول :

١ - العامل والمعمول والعمل

وهذا الفصل يشتمل على أربعة مباحث :

١ - معنى العاملِ والمعمولِ والعملِ

متى انتظمت الكلمات في الجملة .

فمنها ما يُؤثر فيما يليه ، فيرفع ما بعده ، أو ينصبه أو يحزمه ، أو يحجره ، كالفاعل ، يرفع الفاعل وينصب المفعول به ، وكالمبتدأ ، يرفع الخبر ، وكأدوات الجزم ، تجزم الفعل المضارع ، وكحروف الجر ، تخفض ما يليها من الأسماء . فهذا هو المؤثر^(١) ، أو العامل .

ومنها ما يُؤثر فيه ما قبله ، فيرفعه ، أو ينصبه ، أو يحجره ، أو يحزمه ، كالفاعل ، والمفعول ، والمضاف إليه ، والمسبوق بحرف جر ، والفعل المضارع وغيرها . فهذا هو المتأثر^(٢) أو المعمول .

ومنها ما لا يُؤثر ولا يتأثر ، كبعض الحروف ، نحو : « هل وبلى وقد وسوف وهلا » ، وغيرها من حروف المعاني .

والنتيجة الحاصلة من فعل المؤثر وأنفعال المتأثر ، هي الأثر ، كعلامات

(١) المؤثر : الفاعل الذي يحدث أثراً في غيره .

(٢) المتأثر : المنفعل الذي يقبل أثر غيره فيه . ولم يذكر الفويون « تأثر » ، إلا أننا استعملنا هذه الاشتقاق للحاجة إليه . وقياس اللغة لا يأباه .

الإعراب الدالّة على الرفع أو النصب أو الجر أو الجزم ، فهي نتيجة لتأثير العوامل الداخلة على الكلمات ولتأثير الكلمات بهذه العوامل .

فما يُحدثُ تَغْييراً في غيره ، فهو العاملُ .

وما يَتَغَيَّرُ آخرُهُ بالعاملِ ، فهو المعمولُ .

وما لا يُؤثِّر ولا يَتَأثَّرُ ، فهو العاطلُ ، أي : ما ليس بمعمولٍ ولا عاملٍ .

والأثرُ الحاصلُ ، من رفع ، أو نصب ، أو جزم ، أو خفض ، يُسمّى :

« العمل » ، أي : الإعراب .

٢ — العامل

العاملُ : ما يُحدثُ الرفعَ ، أو النصبَ ، أو الجزمَ ، أو الخفضَ ، فيما يليه .

والعواملُ هي الفعلُ وشبهه^(١) ، والأدواتُ التي تنصبُ المضارعَ أو تجزئهُ ، والأحرفُ التي تنصبُ المبتدأ وترفعُ الخبرَ ، والأحرفُ التي ترفعُ المبتدأ وتنصبُ الخبرَ ، وحروفُ الجرِّ ، والمُضَافُ ، والمبتدأ^(٢) .

وقد سبقَ الكلامُ عليها ، إلا شبهَ الفعلَ ، فسيأتي الكلامُ عليه .

وهي قسمان : لفظيةٌ ومعنويةٌ .

فالعاملُ اللفظيُّ : هو المؤثرُ الملفوظُ ، كالذي ذكرناه .

(١) شبه الفعل : هو اسم الفاعل واسم المفعول والمصدر واسم التفضيل والصفة المشبهة واسم الفعل . وكلها تعمل فيما يليها عمل الفعل فيما يليه ، لذلك كانت شبيهة به .

(٢) المضاف يحدث الجرّ في المضاف اليه ، فهو عامل الجرّ فيه ، والمبتدأ يحدث الرفع في الخبر فهو عامل الرفع فيه . والمضاف والمبتدأ من العوامل اللفظية . ومن العلماء من يجعل العامل في المضاف اليه هي الإضافة ، والعامل في الخبر هو الابتداء أو التجرد ، كالعامل في المبتدأ . والابتداء والإضافة من العوامل المعنوية .

والعاملُ المعنوي : هو تجرُّدُ الاسمِ والمضارعِ من مؤثرٍ فيهما ملفوظٍ .
والتجرُّدُ هو من عواملِ الرفعِ .

(فتجرُّدُ المبتدأ من عاملٍ لفظيٍّ كان سببَ رفعه . وتجرُّدُ المضارعِ من عواملِ النصبِ والجزم كان سببَ رفعه أيضاً .

فالتجرُّدُ . هو عدمُ ذكرِ العاملِ . وهو سببٌ معنويٌّ في رفعه ما تجرُّدُ من عاملٍ لفظيٍّ ، كالْمبتدأِ والمضارعِ الذي لم يسبقه ناصبٌ أو جازمٌ) .

٣ - المَعْمُولُ

المعمولُ : هو ما يَتَفَيَّرُ آخِرُهُ بِرَفْعٍ ، أو نَصْبٍ ، أو جَزْمٍ ، أو خَفْضٍ ،
بتأثيرِ العاملِ فيه .

والمعمولاتُ هي الأسماءُ (١) ، والفعلُ المضارعُ .

والمعمولُ على ضربين : معمولٌ بالأصالة ، ومعمولٌ بالتبعية .

فالمعمولُ بالأصالة : هو ما يُؤثَّرُ فيه العاملُ مباشرةً ، كالفاعلِ ونائبهِ ،
والمبتدأِ وخبرِهِ ، وأسمِ الفَعْلِ الناقصِ وخبرِهِ ، وأسمِ إنَّ وأخواتِها وأخبارِها ،
والمفاعيلِ ، والحالِ ، والتمييزِ ، والمستثنى ، والمضافِ إليه ، والفعلِ المضارعِ .
والمبتدأُ يكونُ عاملاً ، لرفعِهِ الخبرَ . ويكونُ معمولاً ، لتجرُّدِهِ من
العواملِ اللفظيةِ للإبتداءِ ، فهو الذي يرفعُهُ .

والمضافُ يكونُ عاملاً ، لجرِّهِ المضافَ إليه ، ويكونُ معمولاً ، لأنه
يكونُ مرفوعاً أو منصوباً أو مجروراً ، حسبَ العواملِ الداخلةِ عليه .

والمضارعُ وشبهُهُ (ما عدا أَسْمَ الفَعْلِ) عاملانِ فيما يليهما ، معمولانِ لما

(١) ما عدا اسمَ الفَعْلِ ، فهو عاملٌ غيرُ معمولٍ ، كما عرفت . وما عدا أسماءَ الأصواتِ ،
فهي ليست عاملة ولا معمولة ، ولا محل لها من الإعرابِ كما سبق .

يَسْبِقُهَا مِنَ الْعَوَامِلِ .

والمعمولُ بالتَّبَعِيَّةِ : هو ما يُؤَثِّرُ فِيهِ الْعَامِلُ بِوَسْطَةِ مَتَّبِعِهِ ، كَالنَّعْتِ وَالْعَطْفِ وَالتَّوَكِيدِ وَالبَدَلِ ، فَإِنَّمَا تُرْفَعُ أَوْ تُنْصَبُ أَوْ تُجْرَى أَوْ تُجْزَمُ ، لِأَنَّهَا تَابِعَةٌ لِمَرْفُوعٍ أَوْ مَنْصُوبٍ أَوْ مَجْرُورٍ أَوْ مَجْزُومٍ . وَالْعَامِلُ فِيهَا هُوَ الْعَامِلُ فِي مَتَّبِعِهَا الَّذِي يَتَقَدَّمُهَا .

وقد سبقَ الكلامُ على ذلكِ كلِّهِ مُفَصَّلًا .

٤ — الْعَمَلُ

العملُ (وَيُسَمَّى : الإِعْرَابَ أَيْضًا) : هُوَ الأَثَرُ الحَاصِلُ بِتَأْثِيرِ الْعَامِلِ ، مِنْ رَفْعٍ أَوْ نَصْبٍ أَوْ خَفْضٍ أَوْ جِزْمٍ .

وقد تقدَّمَ الكلامُ عليه مُفَصَّلًا فِي أوائلِ الجِزْمِ الأَوَّلِ مِنْ هَذَا الكِتَابِ .

٢ — عَمَلُ المَصْدَرِ وَالصِّفَاتِ

الَّتِي تُشْبِهُ الفِعْلَ

وهذا الفصلُ يشتملُ على خمسةِ مباحثٍ :

١ — عَمَلُ المَصْدَرِ وَأَسْمِ المَصْدَرِ (١)

يَعْمَلُ المَصْدَرُ عَمَلِ فِعْلِهِ تَمَدِّيًّا وَلِزُومًا .

فإن كان فعله لازماً ، احتجَّ إلى الفاعلِ فقط ، نحو : « يُعْجِبُنِي

(١) تقدم الكلام على المصدر بقسميه : الميمي وغير الميمي ، وهو اسم المصدر في الجزء الأول من هذا الكتاب فراجع .

اجتهادُ سعيدٍ (١) .

وإن كان مُتعدِّياً أحتاجَ إلى فاعلٍ ومفعولٍ بهٍ . فهو يتعدَّى إلى ما يتعدَّى إليه فعله ، إمّا بنفسه ، نحو : « ساءني عصيانك أباك (٢) » ، وإمّا بحرف الجرِّ ، نحو : « ساءني مُرورُك بموضعِ الشُّبْهةِ » . وأعلم أن المصدرَ لا يعملُ عملَ الفعلِ لشبهه به ، بل لأنه أصله .

ويجوزُ حذفُ فاعلهِ من غيرِ أن يتحمَّلَ ضميرهُ ، نحو : « سرَّني تكريمِ العاملينِ (٣) » . ولا يجوزُ ذلكَ في الفعلِ ، لأنه إن لم يبرزِ فاعلهُ كان ضميراً مستتراً ، كما تقدَّم في بابِ الفاعلِ .

ويجوزُ حذفُ مفعوله ، كقوله تعالى : « وما كان استغفارُ إبراهيمَ لأبيه إلا عن موعدةٍ وعدها إياه » ، أي : استغفارُ إبراهيمَ ربَّه لأبيه .

وهو يعملُ عملَ فعله مضافاً ، أو مجرداً من «أل» والإضافة ، أو معرفاً بال ، فالأولُ كقوله تعالى : « ولولا دفعُ اللهُ النَّاسَ بعضهم ببعضِ (٤) » . والثاني كقوله عزَّ وجلَّ : « أو إطعامُ في يومٍ ذي مسغبةٍ يتيماً ذامقربةٍ أو مسكيناً ذامتربةٍ (٥) » . والثالثُ إعماله قليلٌ ، كقولِ الشاعر :

(١) اجتهاد : مصدر مضاف إلى فاعله ، وهو « سعيد » ، فسميد : مجرور لفظاً بالمضاف ، مرفوع حكماً لأنه فاعل .

(٢) عصيان : مصدر مضاف إلى فاعله ، وهو الكاف ضمير المخاطب . فالكاف : لها إعلان من الإعراب : قريب ، وهو الجر بالمضاف ، وبمعيد وهو الرفع لأنها فاعل : و « أباك » مفعول به لعصيان .

(٣) تكريم : مصدر مضاف إلى مفعوله ؛ وهو « العاملين » والفاعل محذوف جوازا ، أي تكريمكم أو تكريم الناس أو نحو ذلك .

(٤) دفع : مصدر مضاف إلى فاعله ، وهو لفظ الجلالة . وبعضهم : مفعوله .

(٥) المسبغة : الجوع . والمتربة : الفقر .

لَقَدْ عَلِمْتَ أَوْلَى الْمَغْيِرَةِ أَنِّي كَرَرْتُ، فَلَمْ أَنْكَلْ عَنِ الضَّرْبِ مِسْمَعًا^(١)

وَشَرَطَ لِإِعْمَالِ الْمَصْدَرِ أَنْ يَكُونَ نَائِبًا عَنِ فِعْلِهِ ، نَحْوُ : « ضَرْبًا لِلصَّ » ،
أَوْ أَنْ يَصِحَّ حُلُولُ الْفِعْلِ مَصْحُوبًا بِأَنْ أَوْ « مَا » الْمَصْدَرِيَّتَيْنِ مَحَلَّهُ . فَإِذَا
قُلْتَ : « سَرَّني فَهَمَّكَ الدَّرْسَ » ، صَحَّ أَنْ تَقُولَ : « سَرَّني أَنْ تَفْهَمَ الدَّرْسَ » .
وَإِذَا قُلْتَ : « يَسُرُّني عَمَلُكَ الْخَيْرَ » ، صَحَّ أَنْ تَقُولَ : « يَسُرُّني أَنْ تَعْمَلَ
الْخَيْرَ » . وَإِذَا قُلْتَ : « يُعْجِبُنِي قَوْلُكَ الْحَقُّ الْآنَ » ، صَحَّ أَنْ تَقُولَ :
« يُعْجِبُنِي مَا تَقُولُ الْحَقُّ الْآنَ » . غَيْرَ أَنَّهُ إِذَا أُرِيدَ بِهِ الْمُضِيِّ أَوْ الْإِسْتِقْبَالُ
قُدِّرَ بِأَنْ ، وَإِذَا أُرِيدَ بِهِ الْحَالُ قُدِّرَ بِمَا ، كَمَا رَأَيْتَ .

لِذَلِكَ لَا يَعْمَلُ الْمَصْدَرُ الْمُؤَكَّدُ ، وَلَا الْمُبَيَّنُ لِلنَّوْعِ ، وَلَا الْمُصَغَّرُ ، وَلَا
مَا لَمْ يُرَدِّ بِهِ الْخَبَرُ^(٢) . فَلَا يُقَالُ : « عَلِمْتُهُ تَعْلِيمًا الْمَسْأَلَةَ » ، عَلَيَّ أَنْ « الْمَسْأَلَةَ
مَنْصُوبَةً بِتَعْلِيمًا » بَلْ بَعَلِمْتُ ، وَلَا « ضَرَبْتُ ضَرْبَةً وَضَرَبْتِي لِلصَّ » ، عَلَيَّ
نَسَبَ اللِّصِّ بِضَرْبَةٍ أَوْ ضَرَبْتِي ، بَلْ بِضَرَبْتُ ، وَلَا « يُعْجِبُنِي ضَرْبُكَ لِلصَّ » ،
وَلَا « لَسَعِيدٍ صَوْتٌ صَوْتِ حَمَامٍ »^(٣) ، عَلَيَّ نَسَبَ « صَوْتِ » الثَّانِي بِصَوْتِ الْأَوَّلِ
بَلْ بِفِعْلِ مَحذُوفٍ ، أَوْ يُصَوِّتُ صَوْتِ حَمَامٍ ، أَي : يُصَوِّتُ بِصَوْتِهِ .

(١) أَوْلَى الْمَغْيِرَةِ ، أَي : أَوَائِلُ الْخَيْلِ الْمَغْيِرَةِ . وَأَنْكَلُ : أَعْجَزُ . وَمَصْدَرُهُ النَّكُولُ .
وَمِسْمَعٌ : اسْمُ شَخْصٍ .

(٢) الْمَصْدَرُ قَدْ يَرَادُ بِهِ الْاسْمُ لَا حَدُوثُ الْفِعْلِ ، كَمَا تَقُولُ : « الْعِلْمُ نَوْرٌ » . فَإِنْ لَمْ يُرَدِّ بِهِ
الْخَبَرُ فَلَا يَعْمَلُ .

(٣) صَوْتِ الْأَوَّلِ : لَيْسَ الْمُرَادُ بِهِ هُنَا أَحْدَاثُ الْفِعْلِ . بَلِ الْمُرَادُ بِهِ أَثَرُهُ الْمَسْمُوعُ .

ويجوز أن يكون مفعولاً به لفعلٍ محذوف ، أي يُشبهه صوت حمامٍ .

ولا يجوز تقديم معمول المصدر عليه ، إلا إذا كان المصدرُ بدلاً من فعله
ثائباً عنه ، نحو : « عملك إتقاناً » ، أو كان معموله ظرفاً أو مجروراً بالحرف ،
كقوله تعالى : « فلما بلغ معه السعي » ، وقوله : « ولا تأخذكم بها رافة » .

ويُشترطُ في إعماله أن لا يُنعتَ قبلَ تمامِ عمله ، فلا يُقالُ : « سرّني
إكرامك العظيمُ خالداً » ، بل يجبُ تأخيرُ النعتِ ، فتقولُ « سرّني إكرامكُ
خالداً العظيمُ » ، كما قال الشاعر :

إِنِّ وَجَدِي بِكَ الشَّدِيدَ أَرَانِي

عَاذِرًا مَن عَهَدْتُ فَيْكَ عَذُولًا^(١)

وإذا أُضيفَ المصدرُ إلى فاعله جرّهُ لفظاً ، وكان مرفوعاً حكماً (أي : في
محلِّ رَفْعٍ) ، ثمَّ يَنصبُ المفعولَ به ، نحو : « سرّني فهمُ زهيرِ الدرسِ » .

وإذا أُضيفَ إلى مفعوله جرّهُ لفظاً ، وكان منصوباً حكماً (أي : في محلِّ
نصبٍ) ، ثمَّ يرفعُ الفاعلَ ، نحو : « سرّني فهمُ الدرسِ زهيرٌ » .

وإذا لحقَ الفاعلَ المضافَ إلى المصدرِ ، أو المفعولَ المضافَ إليه ، أحدُ
التوابعِ جازٍ في التابعِ الجرُّ مراعاةً للفظِ ، والرفعُ أو النصبُ مراعاةً
للمحلِّ ، فتقولُ في تابعِ الفاعلِ : « سرّني أجتهدُ زهيرُ الصغيرِ ، أو الصغيرُ
و « ساءني إهمالُ سعيدٍ وخالدٍ ، أو خالدٌ » . وتقولُ في تابعِ المفعولِ : « يُعجبني
إكرامُ الأستاذِ المُخلصِ ، أو المُخلصِ ، تلاميذهُ » ، و « ساءني ضربُ خالدٍ

(١) أي : أَرَانِي مَن عَهْدَتِهِ يَمْدَلْنِي وَيَلْمِنِي فَيْكَ عَاذِرًا لِي .

وسعيد ، أو وسعيداً ، خليل^(١) .

والمصدر الميمي كغير الميمي ، في كونه يعملُ عملَ فعلِهِ ، نحو : «مَحْتَمَلُكَ
المصائبَ خيرٌ من مَرَكِبِكَ الْجَزَعِ»^(١) . ومنه قول الشاعر :

أَظْلَمُ ، إِنَّ مَصَابِكُمْ رُجُلًا

أَهْدَى السَّلَامِ تَحِيَّةً ، ظَلَمُ^(٢) !

واسمُ المصدرِ يعملُ عملَ المصدرِ الذي هو بمعناه ، وبِشروطِهِ ، غيرَ
أنَّ عمله قليلٌ ، ومنه قولُ الشاعر :

أَكْفَرًا بَعْدَ رَدِّ أَلْمُوتِ عَنِّي

وَبَعْدَ عَطَائِكَ أَلْمَتَةِ الرَّتَاعَا^(٣)

وقولُ الآخر :

إِذَا صَحَّ عَوْنُ^(٤) الْخَالِقِ الْمَرْءِ ، لَمْ يَجِدْ

عَسِيرًا مِنَ الْأَمَالِ إِلَّا مُيَسِّرًا

وقولُ غيره :

بِعِشْرَتِكَ الْكِرَامَ تُعَدُّ مِنْهُمْ

فَلَا تُرَيْنَ لِغَيْرِهِمُ الْوَفَا^(٥)

(١) المحتمل : الاحتمال . والمركب : الركوب . وكلاهما مصدر ميمي مضاف إلى فاعله ،
وهو ضمير المخاطب . والمصائب والجزع : مفعولاهما .

(٢) ظلام : اسم المرأة . المصاب : مصدر ميمي بمعنى الإصابة ، وهو مضاف إلى فاعله .
ورجلاً : مفعوله . ومصاب : اسم ان . وظلم : خبرها . وجملة « أهدى » : نعت لرجلا .

(٣) عطاء : اسم مصدر بمعنى الإعطاء . والرتاع : جمع راتعة . وأراد باللمة الرتاع مئة من
التوق الراتعة .

(٤) العون : اسم مصدر بمعنى الإعانة .

(٥) العشرة : اسم مصدر بمعنى المعاشرة .

منه والحديث : « من قُبِلَتْ (١) الرجلِ امرأته الوضوء » .

٢ — عَمَلُ اسْمِ الْفَاعِلِ

يعملُ اسمُ الفاعلِ عملَ الفعلِ المشتق منه ، إن متعدياً ، وإن لازماً .
فالمتعدي نحو : « هل مُكرِّمٌ سعيدٌ ضيوفه ؟ » . واللازم ، نحو : « خالدهُ
مجتهدٌ أولادهُ » .

ولا تجوزُ إضافتهُ إلى فاعلهِ ، كما يجوز ذلك في المصدر ، فلا يقالُ : « هل
مُكرِّمٌ سعيدٌ ضيوفه » .

وشرطُ عمله أن يقترنَ بال . فإن اقترنَ بها ، لم يحتج إلى شرطٍ غيره . فهو
يعملُ ماضياً أو حالاً أو مستقبلاً ، مُعتمداً على شيءٍ أو غيرَ معتمدٍ ، نحو :
« جاء المعطي المساكينَ أمسٍ أو الآن أو غداً » .

فإن لم يقترنَ بها ، فشرطُ عمله أن يكون بمعنى الحال أو الاستقبال ، وأن
يكون مسبوقةً بنفيٍ ، أو استفهامٍ ، أو اسمٍ مُخْبِرٍ عنه به ، أو موصوفٍ ،
أو باسمٍ يكون هوَ حالاً منه ، فالأولُ ، نحو : « ما طالبٌ صديقكُ رفعَ
الخلاصِ » . والثاني نحو : « هل عارفٌ أخوكُ قدرَ الإنصافِ ؟ » . والثالث
نحو : « خالدهُ مسافرٌ أبواه » . والرابعُ نحو : « هذا رجلٌ مجتهدٌ أبناؤه » .
والخامسُ نحو : « يخطبُ عليٌّ رافعاً صوتهُ » .

وقد يكونُ الاستفهامُ والموصوفُ مُقدَّرَينِ . فالأولُ نحو : « مُقيمٌ سعيدٌ
أم مُنصرفٌ ؟ » ، والتقديرُ : « أم مُقيمٌ أم مُنصرفٌ ؟ » والثاني كقول الشاعر :

(١) القُبْلَةُ ، بضم القاف : اسم مصدر بمعنى التقبيل . وأمّا « القبلة » ، بكسر القاف ،
فهي التي يُصلى إليها ، ويُتوجَّه إليها في العبادة .

كَنَاطِحِ صَخْرَةٍ يَوْمًا لِيُوَهِنَهَا فَلَمْ يَضُرَّهَا ، وَأَوْهَى قَرْنَهُ الْوَعْلُ

أي : كوعلٍ ناطحٍ صخرةً . ونحو : « يا فاعلاً الخيراً لا تنقطع عنه ، أي :
يا رجلاً فاعلاً .

وأعلم أن مبالغة اسم الفاعل تعملُ عملَ الفعلِ ، كاسمِ الفاعلِ ، بالشروطِ
السابقةِ ، نحو : « أنتَ حمولُ النائمةِ ، وحلالُ عُقدِ المشكلاتِ » .

والمتنى والجمعُ ، من أسمِ الفاعلِ وصيغِ المبالغةِ ، يعمَلانِ كالمفردِ منها ،
كقوله تعالى : « والذاكرينَ اللهَ كثيراً » ، وقوله : « خَشَعًا أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ
مِنَ الْأَجْدَاثِ » .

وإذا جُرَّ مفعولُ أسمِ الفاعلِ بالإضافةِ إليه ، جازَ في تابعهِ الجرُّ مراعاةً
للفظه ، والنصبُ مراعاةً لمحلِّهِ ، نحو : « هذا مُدرِّسُ النحوِ والبيانِ ، أو
البيانِ » ونحو : « أنتَ مُعينُ العاجزِ المسكينِ ، أو المسكينِ » .

ويجوزُ تقديمُ معمولهِ عليه ، نحو : « أنتَ الخَيْرُ فاعلٌ » ، إلا أن يكونَ
مقترناً بأل : « هذا المُكْرَمُ سعيداً » ، أو مجروراً بالإضافةِ ، نحو : « هذا وَاكِدُ
مُكْرَمِ خالداً » ، أو مجروراً بحرفِ جرِّ أصليٍّ ، نحو : « أحسنتُ إلى مُكْرَمِ
عليٍّ » ، فلا يجوزُ تقديمُهُ في هذه الصُّورِ . أمّا إن كان مجروراً بحرفِ جرِّ
زائدٍ فيجوزُ تقديمُ معمولهِ عليه ، نحو : « ليسَ سعيدٌ بسابقِ خالداً » ، فتقولُ :
« ليسَ سعيدٌ خالداً بسابقِ » ، لأنَّ حرفَ الجرِّ الزائدِ في حكمِ الساقطِ .

٣ - عَمَلُ اسْمِ الْمَفْعُولِ

يعملُ اسمُ المفعولِ عملَ الفعلِ المجهولِ ، فيرفعُ نائبَ الفاعلِ ، نحو :
«عزٌّ من كان مُكرِّمًا جارُهُ» ، محمودًا جارُهُ» . وتجوزُ إضافتهُ إلى معمولِهِ ،
نحو : «عزٌّ من كان محمودَ الجوارِ» ، مُكرِّمَ الجارِ» .

وشروطُ إعمالِهِ كما مرَّ في اسمِ الفاعلِ تمامًا .

٤ - عَمَلُ الصِّفَةِ الْمَشْبَهَةِ

تعملُ الصِّفَةُ الْمَشْبَهَةُ عملَ اسمِ الفاعلِ المتعمدِّ إلى واحدٍ ، لأنها مُشَبَّهَةٌ
به ويُستحسنُ فيها أن تُضَافَ إلى ما هوَ فاعلٌ لها في المعنى ، نحو : «أنتَ
حَسَنُ الْخَلْقِ» ، نَقِيَّ النَفْسِ» ، طاهرُ الذَّيْلِ» .

ولكَ في معمولها أربعةُ أوجهٍ :

١ - أن ترفعهُ على الفاعليَّةِ ، نحو : «عليُّ حَسَنُ خُلُقِهِ» ، أو حَسَنُ
الْخَلْقِ» أو الحسنُ خُلُقُهُ» ، أو الحسنُ خُلُقِ الْأَبِ» .

٢ - أن تنصبهُ على التَّشْبِيهِ بِالْمَفْعُولِ به ، إن كان معرفةً ، نحو : «عليُّ
حَسَنُ خُلُقِهِ» ، أو حَسَنُ الْخَلْقِ» ، أو الحسنُ الْخَلْقِ» ، أو الحسنُ خُلُقِ
الْأَبِ» .

٣ - أن تنصبهُ على التَّمْيِيزِ ، إن كان نكرةً ، نحو : «عليُّ حَسَنُ خُلُقًا» ،
أو الحسنُ خُلُقًا» .

٤ - أن تجرَّهُ بالإضافة ، نحو : «عليُّ حَسَنُ الْخَلْقِ» ، أو الحسنُ
الْخَلْقِ» ، أو حَسَنُ خُلُقِهِ» ، أو حَسَنُ خُلُقِ الْأَبِ» ، أو الحسنُ خُلُقِ الْأَبِ» .

وأعلم أنه تمتنعُ إضافةُ الصفةِ إذا اقترنتُ بِأَلٍ، ومعمولها مُجرَّدٌ منها ومنَ الإضافةِ إلى ما فيه «ألٍ»، فلا يُقالُ: «عليُّ الحسنُ خُلُقهِ»، ولا العَظِيمُ شِدَّةُ بِأسٍ». ويقالُ: «الحسنُ الخُلُقِ»، والعَظِيمُ شِدَّةُ البأسِ».

٥ — عَمَلُ اسْمِ التَّفْضِيلِ

يرفعُ اسْمُ التَّفْضِيلِ الفاعلَ. وأكثرُ ما يرفعُ الضميرَ المستترَ، نحو: «خالد أشجعُ من سعيدٍ (١)». ولا يرفعُ الاسمَ الظاهرَ إلا إذا صلَحَ وقوعُ فعلٍ بمعناه موقَعَهُ، نحو: «ما رأيتُ رجلاً أوقعَ في نفسه النصيحةَ منها في نفسِ زهيرٍ»، ونحو: «ما رأيتُ رجلاً أوقعَ في نفسه النصيحةَ كزهيرٍ». ونحو: «ما رأيتُ كنفسِ زهيرٍ أوقعَ فيها النصيحةَ». وتقولُ: «ما رجلٌ أحسنَ به الجميلُ كعليٍّ»، ومن ذلك قولُ الشاعر:

ما رأيتُ أمراً أحبَّ إليه — البذلُّ منه إليك يا ابنَ سنانِ

فإن قلتَ فيما تقدمَ: «ما رأيتُ رجلاً تقعُ النصيحةُ في نفسه كزهيرٍ. ما رجلٌ يحسنُ به الجميلُ كعليٍّ». ما رأيتُ أمراً يحبُّ البذلَّ كابنِ سنانٍ، صحَّ.

وقد يرفعُ الاسمَ الظاهرَ، وإن لم يصلحَ وقوعُ فعلٍ موقَعَهُ، وذلك في لغةٍ قليلةٍ، نحو: «مررتُ برجلٍ أكرمَ منه أبوه»، والأفضلُ أن يُرفعَ «أكرم» على أنه خبرٌ مُقدِّمٌ، و«أبوه» مبتدأ مؤخرٌ. وتكونُ جملةُ المبتدأ والخبرِ صفةً لرجلٍ.

(١) فاعلُ أشجعُ ضميرُ مستترٍ تقديره «هو» يعودُ على خالدٍ.

٣ - الجمل وأنواعها

الجملة: قول مؤلف من مُسندٍ ومُسندٍ إليه . فهي المركَّبُ الاسناديُّ شيةً واحدٌ . مثل: «جاء الحقُّ»، وزهقَ الباطلُ، إنَّ الباطلَ كانَ زهوقاً» .

ولا يُشترطُ فيما نُسِمِه جملةٌ ، أو مركَّباً إسنادياً ، أن يُفِيدَ معنَى تاماً مكتفياً بنفسه ، كما يُشترطُ ذلكُ فيما نُسِمِه كلاماً . فهو قد يكون تامَّ الفائدةِ نحو: «قد أفلحَ المؤمنون» ، فيُسمَى كلاماً أيضاً . وقد يكون ناقصاً ، نحو: «مهما تفعلُ من خيرٍ أو شرٍّ» ، فلا يُسمَى كلاماً . ويجوزُ أن يُسمَى جملةً أو مركَّباً إسنادياً . فإن ذُكِرَ جوابُ الشرطِ ، فقيلَ: «مهما تفعلُ من خيرٍ أو شرٍّ تلاقه» ، سُميَ كلاماً أيضاً ، لحصول الفائدةِ التامةِ .

والجملةُ أربعةُ أقسامٍ: فعليةٌ ، وأسميةٌ ، وجملةٌ لها محلٌ من الإعرابِ ، وجملةٌ لا محلَّ لها من الإعرابِ .

١ - الجملةُ الفعليةُ

الجملةُ الفعليةُ: ما تألفتُ من الفعلِ والفاعلِ ، نحو: «سبقَ السيفُ العذالَ» ، أو الفعلِ ونائبِ الفاعلِ ، نحو: «يُنصِرُ المظلومُ» ، أو الفعلِ الناقصِ واسمِهِ وخبره نحو: «يكونُ المجتهدُ سعيداً» .

٢ - الجملةُ الاسميةُ

الجملةُ الاسميةُ: ما كانت مؤلفةً من المبتدأ والخبرِ ، نحو: «الحقُّ منصورٌ» ، أو بما أصلُهُ مبتدأ وخبرٌ ، نحو: «إنَّ الباطلَ مخذولٌ» . لا ريبَ فيه . ما أحدٌ

مسافراً . لا رجل قائماً . إن أحدٌ خيراً من أحدٍ إلا بالعافية . لات حين مناصٍ .

٣ — الْجُمْلُ الَّتِي لَهَا مَحَلٌّ مِنَ الْإِعْرَابِ

الجملةُ ، إن صحَّ تأويلُها بمفردٍ ، كان لها محلٌّ من الإعراب ، الرفعُ أو النصبُ أو الجرُّ ، كالفرد الذي تُؤوَّلُ به ، ويكونُ إعرابُها كإعرابه .

فإن أوَّلت بمفردٍ مرفوعٍ ، كان محلُّها الرفعُ ، نحو : « خالدٌ يعملُ الخيرَ » ، فإن التأويل : « خالدٌ عاملٌ للخيرِ » .

وإن أوَّلت بمفردٍ منصوبٍ ، كان محلُّها النصبُ ، نحو : « كان خالدٌ يعملُ الخيرَ » ، فإن التأويل : « كان خالدٌ عاملاً للخيرِ » .

وإن أوَّلت بمفردٍ مجرورٍ ، كانت في محلِّ جرٍّ ، نحو : « مررتُ برجلٍ يعملُ الخيرَ » ، فإن التأويل : « مررتُ برجلٍ عاملٍ للخيرِ » .

وإن لم يصحَّ تأويلُ الجملةِ بمفردٍ ، لأنها غيرُ واقعةٍ موقَّعةٍ ، لم يكن لها محلٌّ من الإعراب ، نحو : « جاءَ الذي كتبَ » ، إذ لا يصحُّ أن تقول : « جاءَ الذي كاتبٌ » .

والجُمْلُ الَّتِي لَهَا مَحَلٌّ مِنَ الْإِعْرَابِ سَبْعٌ :

١ — الواقعةُ خبراً . ومحلُّها من الإعرابِ الرفعُ ، إن كانت خبراً للمبتدأ ، أو الأحرفِ المشبهةِ بالفعلِ ، أو « لا » النافية للجنس ، نحو : « العلمُ يرفعُ قدرَ صاحبه . إن الفضيلةُ تُحبُّ . لا كسولَ سيرتهُ ممدوحةٌ » . والنصبُ إن كانت خبراً عن الفعلِ الناقصِ ، كقوله تعالى : « أنفسهم كانوا يظلمون » ، وقوله : « فذبحوها وما كادوا يفعلون » .

٢ — الواقعةُ حالاً . ومحلُّها النصبُ ، نحو : « جاءوا أباهم عشاءً يبكون » .

٣ - الواقعةُ مفعولاً بهِ . ومحلها نصبٌ أيضاً ، كقوله تعالى : « قالَ إني عبدُ اللهِ (١) » ، ونحو : « أظنُّ الأمةَ تجتمعُ بعدَ التفرُّقِ (٢) » .

٤ - الواقعةُ مضافاً إليها . ومحلُّها الجرُّ ، كقوله تعالى : « هذا يومٌ ينفعُ الصادقينَ صدقُهم (٣) » .

٥ - الواقعةُ جواباً لشرطٍ جازمٍ ، إن أفترنت بالفاءِ أو بإذا الفجائية . ومحلها الجزمُ ، كقوله تعالى : « ومن يُضللِ اللهُ فما له من هادٍ (٤) » ، وقوله : « وإن تصيهم سيئةٌ بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون (٥) » .

٦ - الواقعةُ صفةٌ ، ومحلُّها بحسبِ الموصوفِ ، إمَّا الرفعُ ، كقوله تعالى : « وجاءَ من أقصى المدينةِ رجلٌ يُسمى » . وإمَّا النصبُ ، نحو : « لا تحترمُ رجلاً يَخونُ بلادهُ » . وإمَّا الجرُّ ، نحو : « سقياً لرجلٍ يَتخدمُ أمتهُ » .

٧ - التابعةُ لجملةٍ لها محلٌّ من الإعرابِ . ومحلُّها بحسبِ المتبوعِ . إمَّا الرفعُ ، نحو : « عليٌّ يقرأُ ويكتبُ (٦) » ، وإمَّا النصبُ ، نحو : « كانت الشمسُ تبدو وتُخفى (٧) » ، وإمَّا الجرُّ ، نحو : « لا تمبأُ » .

(١) جملة « اني عبد الله » : في محل نصب مفعول به لقال .

(٢) جملة « تجتمع » في محل نصب مفعول به ثان لأظن ، و « الأمة » : مفعوله الأول .

(٣) يوم : مضاف ، وجملة «ينفع الصادقين صدقهم» : مضاف إليه في محل جر . والتقدير : هذا يومٌ نفع الصادقين صدقهم .

(٤) جملة « فما له من هاد » من المبتدأ والخبر . في محل جزم جواب الشرط .

(٥) جملة « إذا هم يقنطون » : في محل جزم جواب الشرط أيضاً .

(٦) علي : مبتدأ . وجملة « يقرأ » : خبره . وجملة « ويكتب » : في محل رفع معطوفة على جملة « يقرأ » والمطوف له حكم المعطوف عليه .

(٧) جملة « تبدو » : في محل نصب خبر « كان » . وجملة « وتُخفى » : في محل نصب معطوفة على جملة « تبدو » .

رجلٍ لا خيرَ فيهِ لنفسهِ وأمتِه ، لا خيرَ فيهِ لنفسهِ وأمتِه (١) .

٤ — الجملُ التي لا محلَّ لها من الإعراب

الجملُ التي لا محلَّ لها من الإعراب تسع (٢) :

١ — الابتدائية ، وهي التي تكونُ في مُفتتحِ الكلامِ ، كقوله تعالى : «إنا أعطيناك الكوثر» ، وقوله : «اللهُ نورُ السمواتِ والأرضِ» .

٢ — الاستثنائية ، وهي التي تقعُ في إثناءِ الكلامِ ، منقطعةً عما قبلها ، لاستثنافِ كلامٍ جديدٍ ، كقوله تعالى : «خلقُ السمواتِ والأرضِ بالحق» ، تعالى عما يُشركونَ . . وقد تقترنُ بالفاءِ أو الواوِ الاستثنائيتين . فالأولُ كقوله تعالى : «فلما آتاهما صالحاً جملناهُ شركاءَ فيما آتاهما ، فتعالى اللهُ عما يُشركونَ» . والثاني كقوله : «قالت ربِّ اني وضعتها أنثى ، والله أعلمُ بما وضعتُ» ، وليس الذكرُ كالأنثى .

٣ — التعليلية ، وهي التي تقعُ في إثناءِ الكلامِ تعليلاً لما قبلها ، كقوله تعالى : «وصلَّ عليهم ، ان صلَّاتك سَكَنٌ لهم» . وقد تقترنُ بفاءِ التعليلِ ، نحو : «تمسَّك بالفضيلةِ ، فإنها زينةُ العقلاءِ» .

٤ — الاعتراضية ، وهي التي تعترضُ بين شيئينِ مُتلازمين ، لإفادةِ الكلامِ قُوَّةً وتسديداً وتحسيناً ، كالمبتدأِ والخبرِ ، والفعلِ ومرفوعه ، والفعلِ ومنصوبه ، والشرطِ والجوابِ ، والحالِ وصاحبها ، والصفةِ والموصوفِ ،

(١) جملة «لا خير فيه» الأولى : في محل جرسفة لرجل . وجملة «لا خير فيه» الثانية ، في محل جر توكيد لجملة «لا خير فيه» الأولى .

(٢) كثير من النحاة يجعل الجمل التي لا محل لها من الإعراب سبعا ، فيجعل الابتدائية والاستثنائية والتعليلية شيئا واحداً . والتفريق أول كما فعلنا .

وحرف الجر ومتملّقه والقسم وجوابه . فالأول كقول الشاعر :

وَفَيْمِنَ ، وَالْأَيَّامُ يَعْتُرُنَ بِالْفَتَى
نَوَادِبُ لَا يَمْلَلُنَّهُ ، وَنَوَائِحُ

والثاني كقول الآخر :

وَقَدْ أَذْرَكْتَنِي ، وَالْحَوَادِثُ جَمَّةٌ
أَسِنَّةُ قَوْمٍ لَا ضِعَافٍ ، وَلَا عُزْلُ

والثالث كقول غيره :

وَبَدَّلْتُ ، وَالذَّهْرُ ذُو تَبَدُّلٍ
هَيْفًا دُبُورًا بِالصَّبَا ، وَالشَّمَالِ (١)

والرابع ، كقوله تعالى : « فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا ، وَلنْ تَفْعَلُوا ، فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي
وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ » . والخامس ، نحو : « سميت » ، وربّ الكعبة ،
مجتهداً . والسادس ، كقوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّو تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ » .
والسابع ، نحو : « اعْتَصِمْ ، اصْلِحْكَ اللهُ ، بالفضيلة » . والثامن كقول الشاعر :

لَعَمْرِي ، وَمَا عَمْرِي عَلَيَّ بَيِّنٍ
لَقَدْ نَطَقْتُ بُطْلًا عَلَيَّ الْأَقَارِعُ

هـ - الواقعة صلة للموصول الاسمي ، كقوله تعالى : « قد أفلح من
تَرَكَى » ، أو الحرفي ، كقوله : « نخشى أن تُصيّنا دائرة » .

والمراد بالموصول الحرفي : الحرف المصدرية ، وهو يُؤوّل ما بعده بمصدر
وهو ستة أحرف : « أن » و« أن » و« كي » وما ولو » ومزة التنوية . وقد سبق

(١) الهيف : ريع حارة تأتي من جهة اليمن . والدبور : الريح الغربية تعابل الصبا ،
والريح الشرقية . والشمال : ريع الشمال .

الكلامُ عليه في أقسامِ الفاعلِ ، وفي « حروف المعاني » .

٦ - التفسيريةُ ، كقوله تعالى : « وأسروا النجوى ، الذين ظلموا ، هل هذا إلا بشرٌ مثلكم » ، وقوله : « هل ادلكم على تجارةٍ تنجيكم من عذابِ أليمٍ ، تؤمنون بالله ورسوله » .

والتفسيريةُ ثلاثةُ أقسامٍ : مجردةٌ من حرف التفسيرِ ، كما رأيتَ ، ومقرونةٌ بأي ، نحو : « أشرتُ إليه : أي أذهب » ، ومقرونةٌ بأن ، نحو : « كتبتُ إليه : ان وافنا » ، ومنه قوله تعالى : « فأوحينا إليه : أن اصنعِ الفلکَ » .

٧ - الواقعةُ جواباً للقسمِ ، كقوله تعالى : « والقرآن الحكيمِ انتك لمن المرسلين » ، وقوله : « تالله لأكيدن أصنامكم » .

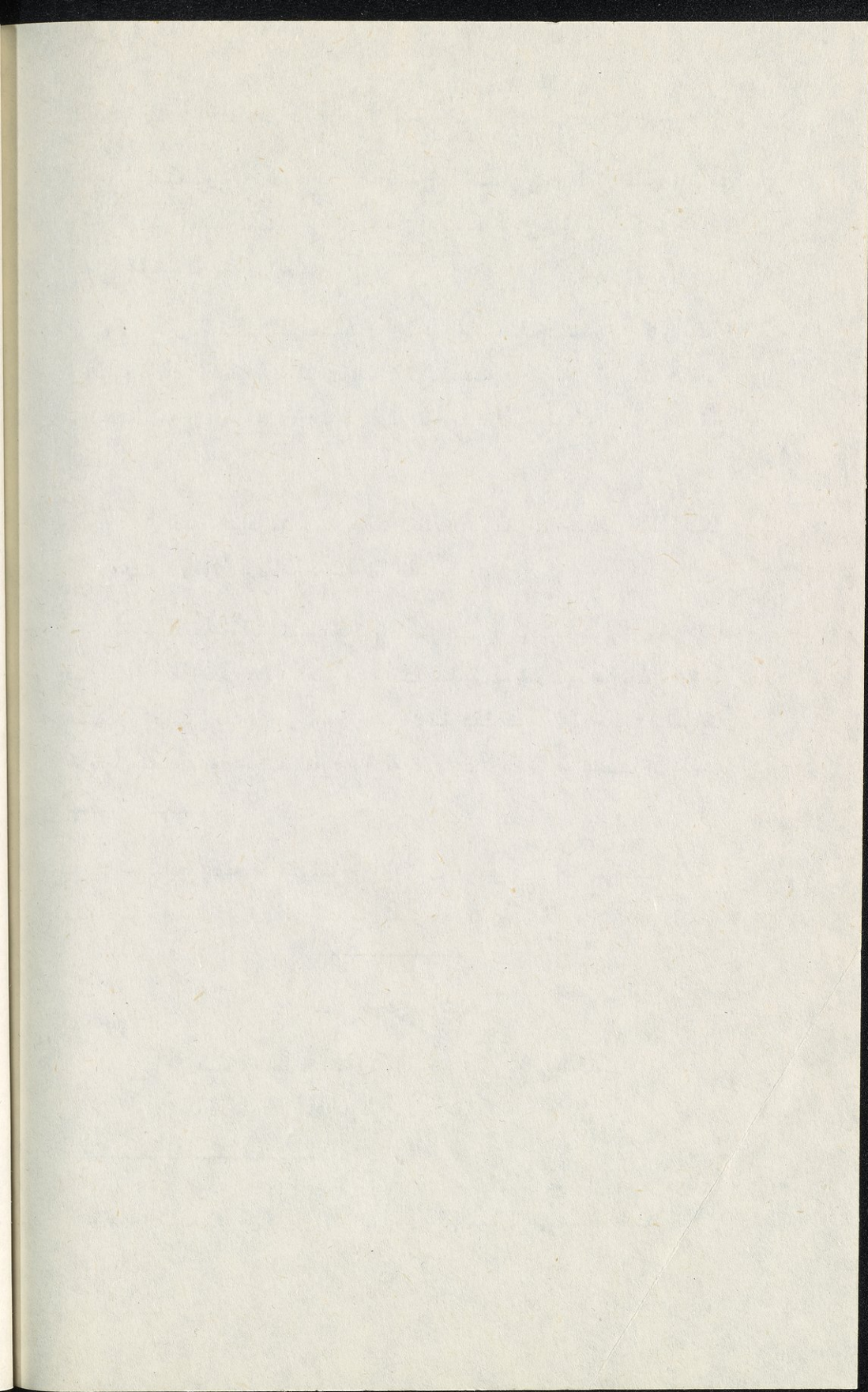
٨ - الواقعةُ جواباً لشرطٍ غيرِ جازمٍ : « كإذا ولو ولولا » ، كقوله تعالى : « إذا جاء نصرُ اللهِ والفتحُ ، ورأيتَ الناسَ يدخلون في دينِ اللهِ أفواجا ، فسبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ » ، وقوله : « لو أنزلنا هذا القرآن على جبلٍ ، لرأيتَهُ خاشعاً متصدعاً من خشيةِ اللهِ » ، وقوله : « ولولا دفعُ اللهِ الناسَ بعضهم ببعضٍ ، لفسدتِ الأرضُ » .

٩ - التابعةُ لجملةٍ لا محلَّ لها من الإعرابِ ، نحو : « إذا نهضتِ الأمةُ ، بلغت من المجدِ الغايةَ ، وادركت من السؤددِ النهايةَ (١) » .

انتهى الجزء الثالث

من كتاب « جامع الدروس العربية » . وبه تم الكتاب
والحمد لله أولاً وآخراً

(١) جملة « بلغت » لا محل لها من الإعراب ، لأنها جواب شرط غير جازم ، وهو « إذا » .
وجملة « وادركت » : لا محل لها من الإعراب أيضاً ، لأنها معطوفة على جملة « بلغت » .



فهرس

السؤاله الشعريه

الوارده في كتاب

جامع الدروس العربيه

تأليف

الشيخ مصطفى الغلاييني

تصنيف

محمد الحوراني

تقديم :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما أعان وهدى ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد النبي المصطفى وعلى آله وصحبه أمل العلم والعدل والتقوى .

وبعد ، فهذا فهرس صنتفت فيه الشواهد الشعرية الواردة في كتاب « جامع الدروس العربية » . وقصدت منه خدمة الأجزاء طلاب اللغة العربية ، بتيسير مراجعة الشواهد عليهم ، وتوفير الجهد والوقت لديهم . وأردت أن أخدم هذه اللغة التي نقدر ونحب ، لأنها لغة قرآننا ، وأم قوميتنا .

فإلى روح شيخ علماء العربية في العصر الحديث ، أستاذنا المرحوم الشيخ « مصطفى الغلاييني » أهدي هذا الجهد المتواضع ، ضارِعاً أن يجعل الله ثواب الانتفاع يجهدني هدية لروحه الطاهرة .

ولأخينا الأكبر صاحب المكتبة المصرية ، الأستاذ « شريف عبد الرحمن الأنصاري » ، نقدم جزيل الشكر ، لتكرمه بتحمل نفقات طبع هذا الفهرس مع الكتاب خدمة للعلم والأدب ، راجين أن يحفظه المولى للثقافة ذخرأ .

سورية - درعا في ٢٩ ربيع الثاني ١٣٨٢

٣٠ أيلول ١٩٦٢

محمد الحوراني

دليل الفهرس

الحاذق في علم العروض يرى أننا صنفتنا الشواهد بحسب حروف رويها، وبجمله عن بغيته سهل ميسور . أما المبتدئ فقد يضل عندما يبحث عن ضالته ، ولذلك ترانا حراساً على ذكر بعض الفوائد العروضية ، التي لا بد منها للمبتدئ ، ليكون استخدامه للفهرس أصولياً ، لذا نأمل أن يعنى المبتدئ بالخلاصات الآتية :

١ - الروي : هو الحرف الذي تبني عليه القصيدة ، فيتكرر في كل بيت ، ويقع عليه الإعراب .

٢ - المطلق والمقيّد : إذا تأملنا حرف الروي في قصائد عدة نجد أن الشعر كله مطلق ومقيّد :

فالمقيّد : ما جاء حرف رويه ساكناً .

والمطلق على نوعين ، أحدهما : ما ولي رويته وصل فقط .

والثاني : ما كان لوصله خروج ، ووصله لا يكون إلا « هاء متحركة » .

٣ - الوصل : هو حرف يتبع حرف الروي أحياناً ، وأحرف الوصل أربعة هي :

(١) - الياء . (٢) - الواو . (٣) - الألف . (٤) - الهاء .

ويجب ان نلاحظ ان كل وصل ساكن ، ما عدا « الهاء » ، فإنها تكون ساكنة ومتحركة .

وإذا تساءلنا : « متى تكون الحروف السابقة حروف وصل ؟ » . فإن الخلاصات الآتية خير ما يوضح لنا ذلك .

أولاً - الهاء :

كانت « الهاء » صلة	إذا كان ما قبل « الهاء » متحركاً	١
« حرف روي فقط »	« ساكناً »	٢
« »	« كانت « الهاء » مضاعفة »	٣
« »	« من نفس الكلمة ، وما قبلها متحرك لك فيها الخيار »	٤
« »	« للتأنيث ، وكانت متحركة »	٥
« لا تكون غير صلة »	« هاء : حمزة ، وطلحة »	٦

ثانياً - الألف :

كانت صلة	إذا لم تكن (الألف) أصلية	١
لك فيها الخيار	« إذا كانت »	٢

ثالثاً - الواو :

كانت الواو حرف روي فقط	إذا كان ما قبل (الواو) ساكناً	١
« »	« كانت (الواو) مضاعفة »	٢
« »	« ساكنة ، وما قبلها مفتوح »	٣
« لك فيها الخيار »	« ساكنة أو ما قبلها مضموم أو مكسور »	٤

رابعاً - الياء :

كانت (الياء) حرف روي	إذا كان ما قبل (الياء)	١
« »	« كانت (الياء) مضاعفة »	٢
« »	« ساكنة ، وما قبلها مفتوح »	٣
« لك فيها الخيار »	« وما قبلها مضموم أو مكسور »	٤

(١) قولنا « لك فيها الخيار » معناه أنه - في كل حال يجوز فيها الخيار - يجوز لك أن تعتبر (الياء ، والواو ، والألف ، والهاء) رويًا ، أو صلة .

حرف الهزة

- ١-٨٠ نعم الفتاة فتاة هند ، لو بذلت رد التحية نطقاً ، أو بإيماء
 ٢-٢٨٧ ألم أك جاركم ويكون بيني وبينكم المودة والإخاء
 ٢-٣٠٠ طلبوا صلحاً ، ولات أو ان فأجبنا : أن ليس حين بقاء
 ٣-٤٤ لا أقعد ، الجبن ، عن الهيجاء ولو تواتت زمر الأعداء
 ٣-٧٤ إنما الميت من يعيش كثيراً كسفاً باله ، قليل الرجاء
 ٣-٧٨ فجاءت به سبط العظام ، كأنما عمامته بين الرجال لواء
 ٣-٨٧ غافلاً تعرض المنية للمرء ، فيدعى ، ولات حين نداء
 ٣-١٠٠ متى يأت هذا الموت لم يلف حاجة لنفسي ، إلا قد قضيت قضاءها
 ٣-١١٤ إذا عاش الفتى مثين عاماً فقد ذهب المسرة والفتاء
 ٣-١٧٨ غدت من عليه بعد ما تم ظمؤها
 ٣-١٩١ ربما ضربة بسيف صقيل بين بصرى وطغنة نجلاء
 ٣-٢٠٧ والريح تعبت بالقصون ، وقد جرى ذهب الأصيل على لجين الماء

حرف الباء

- ١-٣٣ بأي كتاب ، أم بأية سنة ترى جهم عاراً عليّ وتحسب ؟
 ١-٤٠ زعمتني شيخاً ، ولست بشيخ إنما الشيخ من يدب ديبيا
 ١-٤٢ وربيتي ، حتى إذا ما تركته أخالقوم واستغنى عن المسح شاربه
 ١-٥٦ قلما يبرح اللبيب ، إلى ما يورث المجد ، داعياً أو مجيباً

- ١- ٥٩ فأقبل يجري على قدره فلما دنا صدقته الكذوب
- ١- ٧٥ ألا حبذا لولا الحياء . وربما منحت الهوى ما ليس بالمقارب
- ١- ٨٢ نعم امرأين حاتم وكعب كلاهما غيث ، وسيف غضب
- ١- ٨٥ لا يمنع الناس مني ما أردت ، ولا أعطيهم ما أرادوا ! حسن ذا أدبا !
- ١- ٨٥ قد يعلم الناس أني من خيارهم في الدين ديناً ، وفي أحسابهم حساباً
- ١- ٢٠٥ كأن صفري وكبرى - من فقاقتها - حصباء در على أرض من الذهب
- ٢- ١٣٤ عجبت ، والدهر كثير عجبه ، من عنزي سبني لم أضربه
- ٢- ١٤٨ أستحدث الركب عن أشياعهم خبراً أم راجع القلب من أطرابه طرب ؟
- ٢- ١٤٩ طربت ، وما شوقاً إلى البيض أطرب ولا لعباً مني ، وذو الشيب يلعب ؟
- ٢- ١٧٧ إذن - والله - نزميهم بحرب تشيب الطفل من قبل المشيب
- ٢- ١٨٠ لولا توقع معتر فأرضيه ما كنت أوثر إتراباً على ترب
- ٢- ٢٣٢ كلاهما ، حين جد الجري ، بينها ، قد أقلما ، وكلا أنقيها رابي
- ٢- ٢٤٣ نتج الربيع محاسناً ألحقنها غر السحائب
- ٢- ٢٧٢ أهابك إجلاً ، وما بك قدرة علي ، ولكن ملء عين حبيبها
- ٢- ٢٨٤ جواد بني أبي بكر تسامو علي « كان » المسومة العراب
- ٢- ٢٨٩ عسى الكرب الذي أمسيت فيه يكون وراءه فرج قريب (١)
- ٢- ٢٩١ ما (كان) ذنبي في جار جعلت له عيشاً ، وقد ذاق طعم الموت أو كرباً

(١) ورد أيضاً في ج ٢ ص ٢٩٢ .

- ٢-٢٩٣ كرب القلب من جواه يذوب حين قال الوشاة : هند غضوب
- ٢-٣٠٣ ألا ليت الشباب يعود يوماً فأخبره بما فعل المشيب
- ٢-٣٠٦ ألا ليت شعري كيف جادت بوصلها
- وكيف تراعي وصلة المتغيب
- ٢-٣١٥ فمن بك لم ينجب أبوه وأمه فإن لنا الأم النجيبة ، والأب
- ٢-٣١٦ فمن يك أمسى بالمدينة رحله فإني ، وقيار ، بها لغريب
- ٢-٣٣٧ إن الشباب الذي مجد عواقبه فيه نلذ ، ولا لذات للشيب
- ٢-٣٤٠ هذا - لعمرم - الصغار بعينه لا أم لي ، إن كان ذاك ، ولا أب
- ٣-٢٦ كذاك أدبت ، حتى صار من خلقي أني وجدت ملاك الشيمة الأدب
- ٣-٨٥ وهلا أعدوني لمثلي ، تفاقدا ، وفي الأرض مبثوثاً شجاع وعقرب
- ٣-٨٧ لئن كان برد الماء هيمان صادياً إلي حبيباً ، إنها لحبيب
- ٣-٩٤ أصح مصيخاً لمن أبدى نصيحته والزم توقي خلط الجد باللعب
- ٣-١٠١ لو أن قوماً - لارتفاع قبيلة - دخلوا ، السماء ، دخلتها لا أحجب
- ٣-١٢٦ وما لي إلا آل أحد شيعة وما لي إلا مذهب الحق مذهب
- ٣-١٥٠ جارية من قيس بن ثعلبه كأنها حلية سيف مذهبه
- ٣-١٦٠ بيكيك ناه ، بعيد الدار ، مفترب يا للكحول وللشبان للعجب ا
- ٣-١٦٠ ألا يا قوم للعجب العجيب وللغفلات تعرض للأديب
- ٣-١٦٩ أرب يبول الثعلبان برأسه لقد ذل من بالت عليه الثعالب
- ٣-١٨٤ لدوا للموت ، وابنوا للخراب فكلكم يصير إلى الذهاب
- ٣-١٨٨ ربه فتية دعوت إلى ما يورث الحمد دائباً ، فأجابوا

- ٣-١٩٠ فقلت : أدع أخرى ، وارفع الصوت جهره
 لعلّ أبي المغوار منك قريب
- ٣-١٩٢ أخ ماجد لم يخزني يوم مشهد كما سيف عمرو لم تخنه مضاربه
- ٣-١٩٦ أمرتك الخير ، فافعل ما أمرت به فقد تركتك ذا مال وذا نسب
- ٣-٢٠١ أحقاً ، عباد الله ، أن لست صاعداً ولا هابطاً إلا علي رقيب
- ٣-٢٠١ ولا سالك وحدي ، ولا في جماعة من الناس ، إلا قيل : أنت مريب
- ٣-٢٠١ مشائم ليسوا مصلحين عشيرة ولا ناعب إلا بين غرايها
- ٣-٢١٣ إذا كوكب الخرقاء لاح بسحرة سهيل ، أذاعت غزلها في القرائب
- ٣-٢٤٤ أيا أخويننا : عبد شمس ونوفلا أعيدكما بالله أن تحدثا حربا
- ٣-٢٥١ أين المفر ؟ والإله الطالب والأشرم المغلوب ليس الغالب
- ٣-٢٦٢ فهأنا نائب من حب ليلى فما لك كلما ذكرت تذوب

حرف التاء

- ١-٣٩ قد كنت أحجو أبا عمر وأخاتقة حتى ألت بنا يوماً ملات
- ١-١٣٧ فإن الماء ماء أبي وجدي وبئري ذو حفرت وذو طويت
- ٢-٢٣٤ كلا أخي وخليلي واجدي عضدا في النائبات وإمام الملأت
- ٢-٢٧٤ خير بنو هلب ، فلا تك ملغياً مقالة لهي ، إذا الطير مرت
- ٢-٣٣٠ شهدت بأن قد خط ما هو كائن وأنك تمحو ما تشاء وتثبت .
- ٣-٢٨ وما كنت أدري - قبل عزة - ما البكا
- ولا موجعات القلب ؟ حتى تولت
- ٣-٥٦ فساغ لي الشراب ، وكنت قبلا أكاد أغص بالماء الفرات

٣-١٧٧ علام تقول : الرمح يثقل عاتقي إذا أنا لم أظمن ، إذا الخيل كرت
٣-١٩٢ ربما أوفيت في علم ترفعن ثوبي شمالات

حرف الجيم

٢-٢٠٨ متى تأتينا تلمم بنا في ديارنا تجد حطباً جزلاً وناراً تأججاً
٣-١٩٠ شربن بماء البحر ، ثم ترفعت متى ليج خضر هن نثيج
٣-١٩٥ أخلق بذي الصبر أن يحظى بمجائه ومدمن القرع للأبواب أن يلجا

حرف الحاء

١-٨٨ دامن سعدك ، لورحمت متيماً لولاك لم يك للصبابة جانحا
١-٢٠١ إذا سايرت اسماء يوماً ظعينة فأساء من تلك الظعينة أملح
٢-٢٤٢ لبيك يزيد ، ضارع لخصومة ومختبط مما تطيح الطوائح
٢-٢٩٩ من صد عن نيرانها فأنا ابن قيس لا براح
٣-٣٣٥ ونبكي على زيد ، ولا زيد مثله بريء من الحمى سليم الجوانح
٣-١٥ إن قوماً منهم عمير واشبا ه عمير ، ومنهم السفاح
٣-١٥ لجديرون بالوفاء إذا قال ل أخو النجدة : السلاح السلاح
٣-١٥ أخاك أخاك ، إن من لا أخاله كساع إلى الهيجا بغير سلاح
٢-١٥ وإن ابن عم المرء - فاعلم - جناحه وهل ينهض البازي بغير جناح
٣-١٦٠ يا لقومي ! من للعلا والمساعي يا لقومي ! من للندی والسماح
٣-١٦٠ يا لعطافنا ! ويا لرياح وأبي الحشرج الفتى النفاح
٣-٢٩٠ وفيهن ، والأيام يعثرن بالفق نوادب لا يملنه ونوائح

حرف الدال

- ٣٤-١ رأيت الله أكبر كل شيء محاولة ، وأكثرهم جنودا
- ٣٥-١ دريت الوفي المهديا عمرو فاغتبط فإن اغتباطاً بالوفاء حميد
- ٣٧-١ ظننتك إن شئت لظي الحرب صالياً فمرتت فيمن كان فيها معردا
- ٣٨-١ إخالك إن لم تغمض الطرف ذاهوى يسومك ما لا استطاع من الوجد
- ٤١-١ رمى الحدثان نسوة آل حرب بمقدار سمدن له سمودا
- ٤١-١ فرد شعورهن السود بيضاً ورد وجوههن البيض سودا
- ٤٣-١ نبئت أن أبا قابوس أوعدني ولا قرار على زار من الأسد
- ٦٦-١ ما «كان» أسعد من أجابك آخذاً بهواك ، مجتنباً هوى وعنادا
- ٩٦-١ وإياك والميتات ، لا تقرينها ولا تعبد الشيطان ، والله فاعبدا
- ١٩٩-١ فقلت : أعيراني القدوم ، لعلني أخط بها قبراً لأبيض ماجد
- ١٧٦-١ إن تاه عذرة ، إن لم تكن نفعت فلأن صاحبها قد تاه في البلد
- ١٩٩-١ ومن لم يميت بالسيف مات بغيره تنوعت الأسباب ، والموت واحد
- ١٨٨-٢ ألا أهدا الزاجري أحضر الوغى وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي؟
- ١٩٢-٢ متى تآته تعشو إلى ضوء ناره تجد خير نار ، عندها خير موقد^(١)
- ٢٢١-٢ نبئت اخوالي ، بني تزييد ظلماً علينا لهم فديد
- ٢٣٤-٢ دعاني من نجد ، فإن سنينه لعين بنا شيباً وشيبنا مردا
- ٢٣٩-٢ ما للجبال ؟ مشيها وثيدا أجنடلاً يحملن ؟ أم حديدا
- ٢٤١-٢ تجلدت ، حتى قيل : لم يمر قلبه من الوجد شيء قلت بل أعظم الوجد

(١) ورد في ج ٢ ص ٢٠٨ .

- ٢-٢٦٠ الذئب يطرقها في الدهر واحدة وكل يوم قراني مديّة بيدي
- ٢-٢٨٠ وما كل من بيدي البشاشة كائناً أخاك ، إذا لم تله لك منجدا
- ٢-٢٨١ تطاول ليلىك بالإثم ونام الخلي ، ولم ترقد
- ٢-٢٨٢ فأصبحوا قد أعاد الله نعمتهم إذ هم قريش ، وإذا ما مثلهم أحد
- ٢-٢٨٢ اضحيت خلاء واضحى أهلها احتملوا
- اخنى عليها الذي اخنى على لبد
- ٢-٢٩٠ وماذا عسى الحجاج يبلغ جهده إذا نحن جاوزنا حفير زياد
- ٢-٣٠٢ فقلت . عساها نار كأس وعليها تشكى ، فأتي نحوها فأعودها
- ٢-٣١٣ قالت : ألا ليتما هذا الحمام لنا إلى حمامتنا ، أو نصفه فقد
- ٢-٣١٣ أعد نظراً يا عبد قيس ، لعلنا اضاءت لك النار الحمار المقيدا
- ٢-٣٣٢ ازف الترحل ، غير أن ركابنا لما تزل برحالتنا ، وكانت قد
- ٢-٣٣٣ فقام يذود الناس عنها بسيفه وقال : ألا ، لا من سبيل إلى هند
- ٣-٧ كسا حمة ذا الحلم أثواب سؤدد ورقى نداه ذا الندى في ذرا المجد
- ٣-٢١ إذا كنت ترضيه ويرضيك صاحب جهاراً ، فكن في الغيب أحفظ للعهد
- ٣-٢٢ والغ أحاديث الوشاة ، فقلها يحاول واشٍ غير هجران ذي ود
- ٣-٣١ يعجبه السخون والبرود والتمر حباً ما له مزيد
- ٣-٣٧ خولاً وإمالةً ؟ وغيرك مولع بتثبيت أركان السيادة والمجد
- ٣-٨٣ وفي الجسم مني بيننا ، لو علمته ، شحوب وإن تستشهدي العين تشهد
- ٣-٨٣ وما لام نفسي مثلها لي لائم ولا سد فقري مثل ما ملكت بيدي
- ٣-٨٦ تسليت طراً عنكم بعد بينكم بذكراكم ، حتى كأنكم عندي
- ٣-١٠٢ سقط النصف ، ولم ترد إسقاطه فتناولته ، واتقنتنا باليد

- ٣-١١٩ عد النفس نعمى ، بعد بؤساك ، ذاكرأ
 كذا وكذا لطفاً به نسي الجهد
- ٣-١٢٨ وبالصرية منهم منزل خلق عاف ، تغير ، إلا التوي والوقد
- ٣-١٣٠ ابني ليني ، لستم بيد إلا يداً ليست لها عضد
- ٣-١٤٢ ولا أرى فاعلاً في الناس يشبهه ولا أحاشي من الأقوام من أحد
- ٣-١٥٨ يا ابن أمي ! ويا سقيق نفسي أنت خلقتني لدهر شديد
- ٣-١٥٩ يا لقومي ، ويا لأمثال قومي لأناس عتوم في ازدياد
- ٣-١٧٧ بكل تداوينا ، فلم يشف ما بنا على أن قرب الدار خير من البعد
- ٣-١٧٧ على أن قرب الدار ليس بنافع إذا كان من تهواه ليس بندي ود
- ٣-١٨١ وما قتل الأحرار كالغفو عنهم ومن لك بالحر الذي يحفظ اليدا
- ٣-١٨٣ وملكت ما بين العراق وواسط ملكاً أجار لمسلم ومعاهد^(١)
- ٣-٢١٤ يا من رأى عارضاً أسر به بين ذراعي وجهة الأسد

حرف الراء

- ١-٣٦ تعلم شفاء النفس قهر عدوها فبالغ بلطف في التحيل والمكر
- ١-٤٣ نبئت زرعة ، والسفاهة كاسمها ، تهدي إلي غرائب الأشعار
- ١-٦٩ فذلك ، إن يلقو المنية يلقها حميداً ، وإن يستغن يوماً فأجدر
- ١-٧٠ خليلي ما أحرى بندي اللب أن يرى صبوراً ولكن لا سبيل إلى الصبر
- ١-٧٢ يا ما اميلح غزلانا ، شدن ، لنا من هؤلياكن الضال والسمر
- ١-٧٩ تقول عرسي ، وهي لي عومره : بئس امرءاً ، وإنتي بئس المره

(١) ورد في ج ٣ ص ١٩٨ .

- ١-٨١ إن ابن عبد الله نعم أخو الندى وابن العشيبة
١-٩٢ إذامات منهم ميت سرق ابنه ومن عضة ما يبتن شكيرها
١-١١٧ وما علينا - إذا ما كنت جارتنا - الا يحاورنا إلاك ديار
١-١١٧ أعوذ برب العرش من فئة بفت علي ، فإلي عوض إلاه ناصر
١-١٣٢ فما آباؤنا بأمن منه علينا اللاء قد مهدوا الحجورا
١-١٣٣ بكيت على سرب القطا إذمررن بي فقت ، ومثلي بالبكاء جدير
١-١٣٣ اسرب القطا! هل من يعير جناحه لعلي إلى من قد هويت أطير
١-١٥٢ وإني لتعروني لذكراك هزة كما انتفض العصفور بالله القطر (١)
١-١٥٥ ولقد جنيتك اكمؤأ وعساقلا ولقد نهيتك عن بنات الأوبر
١-١٥٥ رأيتك - لما أن عرفت وجوهنا -
صدت ، وطبت النفس يا قيس عن عمرو
١-٢٠١ ولست بالأكثر منهم حصى وإنما العزة للكائر
٢-٢٤ بالله يا ظبيات القاع ، قلن لنا : ليلاي منكن أم ليلي من البشر ؟
٢-٨٤ لست بليلي ، ولكني نهرٌ لا ادلج الليل ولكن ابتكر لهموم طارقات وذكر
٢-١٣٦ يا أبا الأسود لم خليتي . . . كالثور يضرب لما عافت البقر
٢-١٨١ إني وقتلي سليكاً ، ثم اعقله فما انقادت الآمال إلا لصابر
٢-١٨٧ لأستسهنن الصعب أو ادرك المنى روايف اليتيك وتستطارا (٢)
٢-١٩٣ متى ما تلقني فردين ، ترجف لم تدرك الأمن منا لم تزل حذرا
٢-١٩٣ ايان تؤمنك تأمن غيرنا ، وإذا

(١) ورد ايضا في ج ٣ ص ١٠٥ ، ١٨٢ ، ٢٢٦ .

(٢) ورد في ج ٢ ص ٢٠٧ .

- ٢-٢٠٥ فقلت: تحمل فوق طوقك، إنها مطبوعة من ياتها لا يضيرها
 ٢-٢٢٩ طلب الأزارق بالكتائب، إذ هوت
- بشبيب غائلة النفوس ، غدور
 ٢-٢٤٦ إن امرءاً غره منكن واحدة بعدي وبعديك في الدنيا لغرور
 ٢-٢٦٠ فأقبلت زحفاً على الركبتين فتوب لبست ، وثوب أجر
 ٢-٢٦٠ فيوم علينا ، ويوم لنا ويوم نساء ، ويوم نسر
 ٢-٢٨٠ ببذل وحلم ساد في قومه الفتى وكونك إياه عليك يسير
 ٢-٢٨٤ في غرف الجنة العليا التي وجبت لهم هناك بسعي «كان» مشكور
 ٢-٣٠٠ هفي عليك للهفة من خائف ينبغي جوارك حين لات مجير
 ٢-٣١٥ إن الخلافة والمروءة فيهم والمكرمات وسادة اطهار
 ٢-٣٣٠ واعلم ، فعمل المرء ينفعه ، ان سوف يأتي كل ما قدرا
 ٢-٣٣٢ كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا أنيس ، ولم يسمر بمكة سامر
 ٢-٣٤١ فلا أب وابناً مثل مروان وابنه إذا هو بالجد ارتدى وتأزرا
 ٣-٨ جزى بنوه أبا الفيلان عن كبر وحسن فعل كما يجزى سنار
 ٣-٩ نبثهم عذبوا بالنار جارم ! وهل يعذب إلا الله بالنار ؟ !
 ٣-٣٧ اشوقاً ؟ ولما يمض لي غير ليلة فكيف إذا خب المطي بناعشرا^(١)
 ٣-٤٣ من أمم ، لرغبة فيكم ، جبر ومن تكونوا ناصره ينتصر
 ٣-٥٢ أفي الحق اني مغرم بك هائم وانك لا خل هواك ولا خر
 ٣-٦١ لا يصعب الأمر إلا ريث يركبه وكل أمر ، سوى الفحشاء ، ياتمر
 ٢-٨٦ إذا المرء أعينته المروءة ناشئاً فمطلبها كهلا عليه عسير

(١) ورد في ج ٣ ص ١٠٣ .

- ٣-٩٥ أنا ابن دارة معروفاً بهانسي وهل بدارة يا للناس من عار-
- ٣-١٠٠ نعم امرءاً هرم ، لم تمر نائبة إلا وكان لمراعع بها وزرا
- ٣-١١٨ اطرد اليأس بالرجاء ، فكأين ألماً حم يسره بعد عسر
- ٣-١٢٠ أنفساً تطيب بنيل المنى ؟ وداعي المنون ينادي جهارا !
- ٣-١٤٥ حملت أمراً عظيماً ، فاصطبرت له وقتت فيه بأمر الله يا عمرا
- ٣-١٥٥ جاري ! لا تستنكري عذيري سيرى وإشفاقي على بعيري
- ٣-١٥٦ ألا يا اسلمي يا دارمي ! على البلى ولا زال منها يجرعائك القطر
- ٣-١٩٢ ربما الجمال المؤبل فيهم - وعناجيج بينهن المهار
- ٣-١٩٥ ما لمحب جلد أن يهجرا ولا حبيب رافة فيجبرا
- ٣-٢١١ أمر على الديار ، ديار ليلى أقبل ذا الجدار وذا الجدارا
- ٣-٢١١ وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا
- ٣-٢٤٠ بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا وإنما لندرجو فوق ذلك مظهرها
- ٣-٢٥٠ إن ابن ورقاء لا تخشى بوادره لكن وقائمه في الحرب تنتظر
- ٣-٢٦٣ يا لعنة الله والأقوام كلهم والصالحين على سمعان من جار
- ٣-٢٨١ إذا صح عون الخالق المرء لم يجد عسيراً من الآمال إلا ميسرا

حرف السين

- ١-٨٢ إذا أرسلوني عند تعذير حاجة أمارس فيها ، كنت نعم الممارس
- ١-١٦٣ إذا حملت بدني على عدس على الذي بين الحمار والفرس
- فلا أبالي من عدا ومن جلس .

- ١٨٦-٢ دع المكارم ، لا ترحل لبغيتها واقعد ، فإنك أنت الطاعم الكاسي
 ٢٦٤-٢ لعمرك ما الإنسان إلا ابن يومه على ما تجلى يومه لا ابن أمسه
 ٢٦٥-٢ وما الفخر بالعظم الرميم ، وإنما فخر الذي يبغي الفخر بنفسه
 ٣٠٤-٢ وبدلت قرحاً دامياً بعد صحة لعل من أياها تحولن أبؤسا
 ٢٤-٣ فأين إلى أين النجاة ببغيتي أذاك أذاك ، اللاحقون ، أخبس أخبس
 ٥٩-٣ اليوم اعلم ما يجيء به ومضى بفضل قضائه أمس
 ٥٩-٣ إني رأيت عجباً مذ أمسا عجائزاً مثل السعالي خمسا
 ٦٠-٣ اعتمم بالرجاء إن عن يأس وتناس الذي تضمن أمس
 ١٣٣-٣ وبلدة ليس بها أنيس إلا اليعافير وإلا العيس

حرف الضاد

- ١٧٨-٣ فوالله لا أنسى قتيلا رزنته يجانب قوسي ما بقيت على الأرض
 ١٧٨-٣ على انها تعفو الكلوم ، وإنما نوكل بالأدنى ، وإن جل ما يمضي

حرف العين

- ٩٠-١ ومها تشأ منه فزارة تمطكم ومها تشأ منه فزارة تمنعا
 ٩٣-١ لأن تك قد ضاقت عليكم بيوتكم ليعلم ربي ان بيوتك واسع
 ٩٦-١ ولا تهين الفقير ، علك أن تركع يوماً ، والدهر قد رفعه
 ٩٦-١ أقصر ، فلست بقصر ، جزت المدى وبلغت حيث النجم تحتك ، فاربعا
 ١٤٣-١ رب من انضجت غيظاً قلبه قد تمنى لي موتاً لم يطع

- ١- ١٩٨ منعت شيئاً، فأكثر الولوع به وحب شيء إلى الإنسان ما منما
- ٢- ٢٢٩ وما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس في جمع
- ٢- ٢٤٧ فبكى بناتي شجوهن وزوجتي والظاعنون إليّ، ثم تصدعوا
- ٢- ٢٧٥ خليلي! ما واف بعهدي أنتا إذا لم تكونا لي على من أقطع
- ٢- ٢٧٨ فأرحام شعر يتصلن ببابه وأرحام مال لا تني تتقطع
- ٢- ٢٨٦ أبا خراشة! أما أنت ذا نفر فإن قومي لم تأكلهم الضبع
- ٢- ٢٩٢ ولو سئل الناس التراب لأوشكوا إذا قيل: هاتوا أن يملوا ويمنعوا
- ٢- ٢٩٣ سقاها ذوو الأحلام سجلا على الظما وقد كربت أعناقها أن تقطعا
- ٢- ٣٠٤ لملك يوماً أن تلم ملة عليك، من اللائي يدعنك اجدعا
- ٢- ٣٣٠ زعم الفرزدق أن سيقتل مربماً أبشر بطول سلامة يا مربع
- ٢- ٣٤٠ لا نسب اليوم ولا خلة اتسع الخرق على الراقع
- ٣- ٢١ بعكاظ يعشي الناظري ن، إذا همُ لهوا، شعاعه
- ٣- ٣٥ فصبراً في مجال الموت صبراً فما نيل الخلود بمستطاع
- ٣- ٥٤ والنفس راغبة إذا رغبتها وإذا ترد إلى قليل تقنع
- ٣- ٦٥ على حين عاقتب المشيب على الصبا فقلت: ألما تصح؟ والشيب وازع
- ٣- ١٣٠ لأنهم يرجون منك شفاعة إذا لم يكن إلا النبيون شافع
- ٣- ١٥٨ يا ابنة عما! لا تلومي واهجمي لا يخرق اللوم حجاب مسمعي
- ٣- ١٥٩ تكنفني الوشاة، فأزعجونني فيا للناس للواشي المطاع
- ٣- ١٦٤ أطوف ما أطوف، ثم آوي إلى بيت قميدته لكاع
- ٣- ١٨٥ فلما تفرقنا كأنني ومالكاً - لطول اجتماع - لم نبت ليلة معا

- ٣-١٨٩ إذا أنت لم تنفع فضر ، فلإنما يراد الفتى كما يضر وينفع
 ٣-١٩٦ إذا قيل : أي الناس شر قبيلة ؟ أشارت كليب بالأكف الأصابع
 ٣-٢٤٣ أنا ابن التارك البكري بشر عليه الطير ترقبه وقوعا
 ٣-٢٧٩ لقد علمت أولى المغيرة انني كررت فلم انكل عن الضرب مسمعا
 ٣-٢٨١ أكفراً بعد رد الموت عني وبعد عطائك المئة الرثاعا
 ٣-٢٩٠ لعمرى ، وما عمري علي يمين لقد نطقت بطلا علي الأقارع

حرف الفاء

- ١-٩٠ من نثفن منهم ، فليس بأيب أبدأ . وقتل بني قتيبة شافي
 ٢-١٨٠ ولبس عباءة وتقر عيني أحب إلي من لبس الشفوف
 ٢-٢٩٧ بني غدانة ! ما إن أنتم ذهب ولا صريف ، ولكن أنتم الخزف
 ٣-١٠١ كأنها - يوم صدت ما تكللنا - ظبي بعسفان ساجي الطرف مطروف
 ٣-٢٨١ بعشرتكم الكرام تعد منهم فلا ترين لغيرهم الوفا

حرف القاف

- ١-٧٤ جبدا أنما خليلي إن لم - تعذلاني في دمعي المهراق
 ٢-١٨٢ ألم تسأل الربيع القواء فينطق وهل تخبرنك اليوم بيداء سملق
 ٢-٢٠٧ ومن لا يقدم رجله مطمئنة فيثبها في مستوى الأرض ، يزلق
 ٢-٢٦٠ سرينا ونجم قد اضاء ، فمذ بدا حياك أخفى ضوءه كل شارق
 ٢-٢٩٢ يوشك من فر من منيته في بعض غراته يوافقها

- ٢-٣٢٨ غلوانك في يوم الرخاء سألتني طلاقك لم أبجل وأنت صديق
 ٢-٣٢٨ إذا مت فأدفني إلى جنب كرمة تروي عظامي بعد موتي عروقها
 ٢-٣٢٨ ولا تدفني في الفلاة ، فإنني أخاف - إذا ماتت - أن لا أذوقها
 ٣-١٠٣ إذا كنت مأكولاً ، فكن غير آكل وإلا فأدركني ولما أمزق
 - ١٠٤ ولولا جنان الليل ما آب عامر إلى جعفر سرباله لم يمزق
 ٣-١٢١ والتغليبيون بثس الفحل فحلهم فحلاً ، وأمههم زلاء منطبق
 ٣-١٤٩ ضربت صدرها إلي وقالت : يا عديا ! لقد وقتك الأواقي
 ٣-٢٤٨ نحن أو أنتم الألى ألفوا الحق فبعداً للمبطلين وسحقا
 ٣-٢٦٤ ما كان ضرك لو منفت وربما منّ الفتى وهو المغيظ المحنق

حرف الكاف

- ١-٤٠ فقلت : أجزني أبا خالد وإلا فهبني امرأ هالكا
 ٣-٨٩ تعيرنا انتا عالة ونحن ، صعاليك ، أتم ملوكا
 ٣-١٦٧ وقلت : اجعلي ضوء الفراقد كلها يمينا ، ومهوى النجم من عن شمالك

حرف اللام

- ١-٣٥ علمتك الباذل المعروف فانبعث إليك بي واجفات الشوق والأمل
 ١-٣٦ فقلت : تعلم أن للصيد غرة وإلا تضيعها فإنك قاتله
 ١-٣٨ دعاني الغواني عمهن . وخلصني لي اسم ، فلا أدعى به وهو أول
 ١-٣٨ حسبت التقى والجود خير تجارة رباحاً ، إذا ما المرء أصبح ثاقلا
 ١-٥٩ كذبتك عينك؟ أم رأيت بواسطة غلس الظلام من الرباب خيالا

- ٥٩-١ واكذب النفس إذا حدثها إن صدق النفس يزري بالأمل
- ٦٦-١ حججت تحيتها، فقلت لصاحبي: ما كان أكثرها لنا وأقلها!
- ٧٠-١ أقيم بدار الحزم، ما دام حزمها وأحر- إذا حالت- بأن أتحولا
- ٧٤-١ ألا حبذا عاذري في الهوى ولا حبذا الجاهل العاذل
- ٧٥-١ فقلت: اقتلوا عنكم بمزاجها وحب بها مقتولة حين تقتل
- ٧٧-١ فنعمة ابن أخت القوم، غير مكذب زهير، حسام مفرد من حمائل
- ٩٣-١ يميناً لأبغض كل امرئ يزخرف قولاً ولا يفعل
- ١١٩-١ كنية جابر إذ قال: لبي أصادفه واتفق جل مالي
- ١٢١-١ أنا الذائد الحامي الذمار وإنما يدافع عن أحسابهن أنا أو مثلي
- ١٣١-١ وتبلى الألى يستلثمون على الألى تراهن خلف القوم كالحديد القبل
- ١٣٢-١ محابها حب الألى كن قبلها وحلت مكاناً لم يكن حل من قبل
- ١٣٢-١ م اللاتي أصيبوا يوم فلج بداهية تميد لها الجبال
- ١٣٣-١ ألا عم صباحاً، أيها الظلل البالي وهل يعمن من كان في العصر الخالي
- ١٣٦-١ ألا تسألان المرء ماذا يحاول أنحب فيقضى، أم ضلال وباطل
- ١٣٦-١ إذا ما لقيت بني مالك... فسلم على أيهم أفضل
- ١٤٣-١ ربما تكره النفوس من الآء ر له فرجة كحل العقال
- ١٥٤-١ رأيت الوليد بن يزيد مباركاً شديداً بأعباء الخلافة كأهله
- ١٧٦-١ لقيت بدرب الفلة الفجر لقية شفت كبدي، والليل فيه قتيل
- ٢٠٣-١ إن الذي سمك السماء بنى لنا بيتاً دعائمه أعز وأطول
- ٨٤-٢ وليس بندي رمح، فيطعنني به وليس بندي سيف، وليس بنبال
- ١٤٩-٢ أحياء؟ وأيسر ما قاسيت ما قتلا والبين حمار على ضعفي وما عدلا

- ١٧٦-٢ لئن جاد لي عبد العزيز بمثلها وامكنني منها ، إذن لا اقبلها
- ١٧٧-٢ اعمل « إذن » إذا أتتك أولاً وسقت فعلاً بعدها مستقبلاً
- ١٧٧-٢ واحذر ، إذا اعملتها ، ان تفصلاً إلا بحلف او نداء او بـ « لا »
- ١٨٥-٢ قفانبك من ذكرى حبيب ومنزل بسقط اللوى بين الدخول فحومل
- ١٨٦-٢ ليس العطاء من الفضول ساحة حتى تجود وما لديك قليل
- ١٩٣-٢ إذا النعجة الأدماء باتت بقفرة فأيان ما تعدل به الريح ينزل
- ١٩٣-٢ خليلي ! انى تأتياي تأتيا أخا غير ما يرضيكما لا يحاول
- ١٩٥-٢ استغن ، ما أغناك ربك ، بالفنى وإذا تصبك خصاصة فتجمل
- ٢٢٤-٢ ذريني وعلمي بالأمر وشيمتي فما طائري يوماً علي بأخيلا
- ٢٣٣-٢ إن للخير وللشر مدى وكلا ذلك وجه وقبل
- ٢٣٦-٢ تنورتها من اذرعات ، وأهلها بيثرب ، أدنى دارها نظر عالي
- ٢٤٢-٢ إذا المرء لم يدنس من اللؤم عرضه فكل رداء يرتديه جميل
- ٢٧٨-٢ فقلت : بين الله ابرح قاعداً ولو قطعوا رأسي لديك واوصالي
- ٢٨٣-٢ سلي- إن جهلت- الناس عنا وعنهم فليس سواء عالم وجهول
- ٢٨٣-٢ انت « تكون » ماجد نبيل إذا تهب شمال بليل
- ٢٨٤-٢ ولبست سربال الشباب اجره ولنعم « كان » شيبية المحتال
- ٢٨٥-٢ قد قيل ما قيل ، إن صدقاً وان كذباً
- فما اعتذارك من قول إذا قبلاً؟! !
- ٢٨٦-٢ لا يأمن الدهر ذو بغي ، ولو ملكاً جنوده ضاق عنها السهل والجبل

- ٢- ٢٨٨ وإن مدت الأيدي إلى الزاد، لم أكن
بأعجلهم ، إذ اجشع القوم اعجل
- ٢- ٣٠١ إن المرء ميتاً بانقضاء حياته ولكن بأن يبغى عليه فيخذل
- ٢- ٣٠٥ اتوني، فقالوا: يا جميل! تبدلت
بثينة ابدالاً ، فقلت : لعلها
- ٢- ٣٠٦ فلا تلحني فيها ، فإن مجبها
أخاك مصاب القلب جم بلبله
- ٢- ٣١٤ فلوان ما اسعى لأدنى معيشة
كفاني ، ولم اطلب ، قليل من المال
- ٢- ٣١٤ ولكنا اسعى لمجد مؤثل
وقد يدرك المجد المؤثل امثالي
- ٢- ٣١٥ وما زلت سباقاً إلى كل غاية
يها يبتغى في الناس مجد واجلال
- ٢- ٣١٦ وما قصرت بي في التسامي خوولة
ولكن عمي الطيب الأصل والحال
- ٢- ٣٢٧ لقد علم الضنف والمرملون
إذا اغبر أفق وهبت شمالا
- ٢- ٣٢٧ بأنك ربيع وغيث مريع
وانك هناك تكون الثالا
- ٢- ٣٢٩ في فتية كسيوف الهند قد علموا
ان هالك كل من يحفى ويتعلم
- ٢- ٣٣١ علموا ان يؤملون ، فجاداو
قبل ان يسألوا بأعظم سؤل
- ٢- ٣٣٧ لا سابغات ، ولا جاواء باسلة
تقي المنون ، لدى استيفاء آجال
- ٢- ٢٤٠ وما هجرتك، حتى قلت معلنة
لا ناقة لي في هذا ولا جبل
- ٣- ٧ جزى ربه عني عدي بن حاتم
جزاء الكلاب العاويات، وقد فعل
- ٣- ٩ ولما أبى إلا جاحاً فؤاده
ولم يسئل عن ليلي بمال ولا أهل
- ٣- ٩ ما عاب إلا لثيم فعل ذي كرم
ولا جفا قط إلا جباء بطلا
- ٣- ٢١ جفوني، ولم اجف الأخلاء؛ إنني
لغير جميل من خليلي مهمل
- ٣- ٢٣ عهدت مغنياً مغنياً من اجرته
فلم اتخذ إلا فناءك موثلاً

- ٢٣-٣ فهيات ، هيات العقيق ومن به
 وهيات خل بالعقيق نواصله
 ٢٣-٣ ارجو وآمل ان تدنو مودتها
 وما إخال لدينا منك تنويل
 ٣٩-٣ لأجهدن ، فلما درء مفسدة
 تخشى وإما بلوغ السؤل والأمل
 ٦٥-٣ ولقد سدوت عليك كل ثنية
 وأتيت فوق بني كليب من عل
 ٦٥-٣ مكر مفر ، مقبل مدبر معا
 كجهدود صخر حطه السيل من عل
 ٦٦-٣ ألم تعلمي ، يا عمرك الله ، انني
 كريم على حين الكرام قليل
 ٧٢-٣ فكونوا أنتم وبني أبيكم
 مكان الكليتين من الطحال
 ٨٢-٣ كأن قلوب الطير رطباً ويابساً
 لدى وكرها العناب والحشف البالي
 ٨٤-٣ يا صاح! هل حم عيش باقياً فترى
 لنفسك العذر في إبعادها الأمل
 ١٠٠-٣ كن للخليل نصيراً، جار أو عدلا
 ولا تشح عليه ، جاد أو بخلا
 ١٠٥-٣ وقفت بربع الدار، قد غير البلي
 معارفها ، والساريات الهواطل
 ١٠٧-٣ خرجت بها أمشي تجر وراءنا
 على أثرينا ذيل مرط مرحل
 ١١٣-٣ ثلاثة أنفس ، وثلاث ذود
 لقد جار الزمان على عيالي
 ١٣٢-٣ مالك من شيخك إلا عمله
 إلا رسيمه ، وإلا رمله
 ١٣٤-٣ وبنت كرام قدنكحنا، ولم يكن
 لنا خاطب إلا السنان وعامله
 ١٤٩-٣ حيثك عزة بعد الهجر وانصرفت
 فحي ، ويحك ، من حياك ، يا جمل
 ١٤٩-٣ ليت التحية كانت لي ، فأشكرها
 مكان يا جمل : حيث يا رجل
 ١٧٣-٣ أم لا سبيل إلى الشباب ، وذكره
 أشهى إلي من الرحيق السلسل
 ١٧٦-٣ فلقد أراني للرماح دريئة
 من عن يميني تارة وشمالي
 ١٨٠-٣ اتنتمون؟ ولن ينهي ذوي شطط
 كالطعن يذهب فيه الزيت والفتل

- ٣-١٨٤ فيا لك من ليل ! كأن نجومه بكل مغار الفتل شدت بينذبل
- ٣-١٩٣ وليل كموج البحر، أرخى سدوله علي بأنواع الهموم لبيتلي
- ٣-١٩٣ فمثلك حبل قد طرقت ومرضع فألهيتها عن ذي تمام محول
- ٣-١٩٦ استغفر الله ذنباً لست محصيه رب العباد، اليه الوجه والعمل
- ٣-٢٠٠ كائن دعيت إلى بأساء داممة فما انبعثت بمزوءد ولا وكل
- ٣-٢٠٢ كأن ثبيراً في عرازين وبله كبير اناس في يجاد مزمل
- ٣-٢٠٩ فأتت به حوش الفؤاد مبطناً شهداً اذا ما نام ليل الهوجل
- ٣-٢١٠ الود، أنت المستحقة صفوه مني وان لم ارج منك نوالا
- ٣-٢٤٧ فما زالت القتلى تمج دماءها بدجلة، حتى ماء دجلة اشكل
- ٣-٢٥٠ وجهك البدر، لابل الشمس، لولم يقض للشمس كسفة أو افول
- ٣-٢٥٠ وما هجرتك، لا، بل زادني شغفاً هجر وبعد تراخ لا الى اجل
- ٣-٢٥٣ فما كان بين الخير، لوجاء سالماً أبو حجر، إلا ليال قلائل
- ٣-٢٥٨ وترمينني بالطرف، أي: أنت مذنب وتقلينني، لكن إياك لا أقلي
- ٣-٢٨٠ إن وجدي بك الشديد أراني عاذراً من عهدت فيك عدولا
- ٣-٢٨٣ كناطح صخرة يوماً ليوهنها فلم يضرها، وأوهني قرنه الوعل
- ٣-٢٩٠ وقد ادركتني، والحوادث جمة أسنة قوم لا ضعاف ولا عزل
- ٣-٢٩٠ وبدلت، والدهر ذو تبدل هيفاً دبوراً بالصبا والشمال

حرف الميم

- ٣٣-١ ولقد نزلت ، فلا تظني غيره مني بمنزلة المحب المكرم (١)
- ٣٦-١ تعلم ان خير الناس ميت على جفر الهبابة لا يريم
- ٤٠-١ فلا تعدد المولى شريكك في الفتى ولكننا المولى شريكك في العدم
- ٤٦-١ تمررت الديار ولم تعوجوا كلامك علي ، إذا ، حرام (٢)
- ٥٦-١ صددت ، فأطولت الصدود ، وقلما وصال على طول الصدود يدوم
- ٦٨-١ وقال نبي المسلمين : تقدموا واحبب إلينا ان يكون المقدما
- ٦٨-١ جزى الله عني ، والجزاء بفضله ، ربيعة خيراً ، ما أعز وأكرما
- ٨١-١ يمينا ، لنعم السيدان وجدتما على كل حال من سحيل ومبهرم
- ٨١-١ نعم الفتى فجعت به إخوانه يوم البقيع حوادث الأيام
- ٨٣-١ تخيره ، فلم يعدل سواه فنعم المرء من رجل تهامي
- ٨٩-١ يا صاح ! ما تجدني غير ذي جدة فيما التخلي عن الإخوان من شيمي
- ٩٠-١ يحسبه الجاهل - ما لم يعلم - شيخاً على كرسيه معما
- ١٢٦-١ إذا غضبنا غضبة مضرية هتكنا حجاب الشمس او قطرت دما
- ١٢٨-١ ذم المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد اولئك الايام
- ١٤٩-١ وكائن ترى من صامت لك معجب زيادته او نقصه في التكلم (٣)
- ١٥٣-١ وتضيء في وجه الظلام منيرة كجمانة البحري سل نظامها (٤)

(١) ورد في ج ٣ ص ٥ .
 (٢) ورد في ج ٣ ص ٤ ، ١٩٦ .
 (٣) ورد في ج ٣ ص ١١٨ .
 (٤) ورد في ج ٣ ص ٢٢٧ .

١- ٢٠٠ ابعد ، بعدت ، بياضاً ، لا بياض له

لأنت أسود في عيني من الظلم

١- ٢٠٥ إذا غاب عنكم اسود العين كنتم كراماً . وأنتم - ما أقام - الأائم

٢- ٢٧ لنا الجففات الغريلمعن في الضحا واسيفنا يقطرن من نجدة دما

٢- ١٤٧ فيا ظبية الوعاء بين جلاجل وبين النقا ، آأنت ؟ أم أم سالم ؟

٢- ١٨٣ لآتنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك * إذا فعلت ، عظيم

٢- ١٨٧ وكنت إذا غمزت قناة قوم كسرت كعوبها أو تستقيا

٢- ١٩٠ احفظ وديمتك التي استودعتها يوم الاعازب ، إن وصلت وإن لم

٢- ١٩١ إذا ما خرجنا من دمشق ، فلانعد لها أبدأ ، ما دام فيها الجراضم

٢- ١٩٩ فطلقها ، فلست لها بكفاء وإلا يعمل مفرك الحسام

٢- ٢٠١ فإن المنية ، من يخشها فسوف تصادفه اينما

٢- ٢٠٥ وإن آتاه خليل يوم مسغبة يقول : لا غائب مالي ولا حرم

٢- ٢٠٧ ومن يقترب منا ، ويخضع ، نؤوه ولا يخش ظملاً - ما أقام - ولا هضما

٢- ٢١٨ إذا قالت حذام فصدقوها فإن القول ما قالت حذام

٢- ٢٣٠ تزود منا بين اذناه طعنة دعته إلى هايب التراب ، عقيم

٢- ٢٣١ بأبه اقتدى عدي في الكرم ومن يشابه ابه فما ظلم

٢- ٢٤٠ إذا ما غضبنا غضبة مضرية هتكنا حجاب الشمس أو قطرت دما

٢- ٢٤٠ إذا ما اعرنا سيداً من قبيلة ذرا منبر صلى علينا وسلمنا

٢- ٢٤٣ تولى قتال المارقين بنفسه وقد اسماه مبعد وحيم

٢- ٢٤٥ ما برئت من ريبة وذم في حربنا إلا بنات العم

- ٢-٢٥٥ يفضي حياء، ويفضي من مهابته
 ٢-٢٨٢ وكان طوى كشعاً على مستكنة
 ٢-٢٨٢ لا طيب للعيش ما دامت منفصة
 ٢-٢٨٤ في لجة غمرت أباك بجورها
 ٢-٢٨٥ فكيف إذا مررت بدار قوم
 ٢-٢٨٥ لا تقربن الدهر آل مطرف
 ٢-٢٨١ حدثت علي بطون ضبة كلها
 ٢-٢٨٧ فإن لم تك المرأة ابدت وسامة
 ٢-٢٨٨ إذا لم تك الحاجات من همة الفقى
 ٢-٣٠٠ ندم البغاة ، ولات ساعة مندم
 ٢-٣٠٠ لقد تصبرت ، حتى لات مصطبر
 ٢-٣٢٣ وكنت أرى زيداً ، كاقيل ، سيداً
 ٢-٣٣٢ لا يهولنك اصطلاء لظى الحر
 ٢-٣٤٠ فلا لغو ، ولا تأثيم فيها
 ٣-٧ ولو ان مجدأ اخلد الدهر واحداً
 ٣-٩ تزودت من ليلي بتكليم ساعة
 ٣-٩ فلم يدر إلا الله ما هيجت لنا
 ٣-٢٤ متى تقول القلص الرواسما
 ٣-٢٤ ابعده بعد تقول الدار جامعة
 فما يكلم إلا حين يتسم . . (١)
 فلا هو أبداها ، ولم يتقدم
 لذاته بادكار الشيب والهرم
 في الجاهلية « كان » ، والإسلام
 وجيران لنا « كانوا » كرام
 إن ظالماً ابدأ ، وإن مظلوما
 إن ظالماً فيهم ، وإن مظلوما
 فقد ابدت المرأة جبهة ضيفم
 فليس بمن عنك عقد الرثائم
 والبغي مرتع مبتغيه وخيم
 والآن اقحم ، حتى لات مقتحم
 إذا إنه عبد القفا واللهازم
 ب ، فمحدورها كأن قد الما
 وما فاهوا به ابدأ مقيم
 من الناس ، ابقى مجده الدهر مطعما
 فما زاد إلا ضعف ما بي كلامها
 عشية آناء الديار وشامها
 يحملن أم قاسم والقاسما
 شملي بهم ، أم تقول البعد محتوما؟!!

(١) ورد في ج ٣ ص ٤٣ ، ١٧١ .

- ٢٧-٣ ولقد علمت : لتأتين منيقي إن المنايا لا تطيش سهاها
- ٣٧-٣ أسجناً وقتلاً واشتياقاً وغربة ونأي حبيب ؟ إن ذا لعظيم
- ٤٤-٣ واغفر عوراء الكريم ادخاره وأعرض عن شتم اللثم تكرماً
- ٥٥-٣ وندمان يزيد الكأس طيباً سبقت إذا تفورت النجوم
- ٦٥-٣ لأجتذب منهن قلبي تحملاً على حين يستصين كل حلیم
- ٦٧-٣ لمن الإله تعلقة بن مسافر لعناً هيئن عليه من قدام
- ٨٤-٣ لا يركن أحد إلى الإحجام يوم الوغى متخوفاً لحمام
- ٨٥-٣ فسقى ديارك غير مفسدها صوب الزبيع وديمة تهمي
- ١٠١-٣ عهدتك ماتصبو، وفيك شيبية فما لك بعد الشيب صباً متياً؟
- ١٠٢-٣ ولقد خشيت بأن اموت ولم تدر للحرب دائرة على ابني ضمضم
- ١٠٢-٣ كأن فتات العهن - في كل منزل نزلن به - حب الفنا لم يحطم
- ١١٨-٣ وكائن لنا فضلاً عليكم ومنة قديماً ولا تدرون ما من منعم
- ١٣٣-٣ عشية لا تغني الرماح مكانها ولا التبل ، إلا المشرفي المصمم
- ١٤٨-٣ سلام الله يا مطر عليها وليس عليك يا مطر السلام
- ١٥٤-٣ إذا هملت عيني لها قال صاحبي: بمثلك ، هذا ، لوعة وغرام ؟
- ١٥٨-٣ كن لي لا علي يا ابن عما نعش عزيزين ، ونكفي الهما
- ١٨٤-٣ ضمت إليه بالسنان قميصه فخر صريعاً للبين وللهم
- ١٩١-٣ وننصر مولانا ، ونعلم انه كما الناس ، مجروم عليه وجارم
- ٢٠٣-٣ وأن لساني شهدة يشفى بها وهو على من صبه الله علقم
- ٢٠٣-٣ ما أمك اجتاحت المنايا كل فؤاد عليك أم . .

٢١١-٣ جادت عليه كل عين ثرة فتركن كل حديقة كالدرهم
٢٨١-٣ أظلوم ! إن مصابكم رجلا اهدى السلام تحية ، ظلم

حرف النون

٦٩-١ أعزز بنا وأكف ! إن دعينا يوماً إلى نصرّة من يلينا
٧٣-١ حبذا الصبر شيمة لامرئ رام مباراة مولع بالمغاني
٧٣-١ يا حبذا جبل الريان من جبل وحبذا ساكن الريان من كانا
٧٤-١ وحبذا نفحات من يمانية تأتيك من قبل الريان أحياناً (١)
١١٩-١ أيها السائل عنهم وعني لست من قيس ولا قيس مني
١٣٧-١ فإما كرام موسرون لقيتهم فحسي من ذو عندهم ما كفانيا
١٤٢-١ فكفى بنا فضلاً على من غيرنا حب النبي محمد إيانا
١٤٤-١ أنا ابن جلا وطلاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفوني (٢)
١٥٢-١ ولقد أمر على اللثيم يسبني فضيت ، ثم قلت : لا يعنيني (٣)
٢٤-٢ وحملت زفرات الضحفا طقتها ومالي بزفرات العشي يدان
١٣٨-٢ فهل يمنعني ارتيادي البلا د من حذر الموت أن يأتين
١٣٨-٢ ومن شبانيء كأسف وجهه إذا ما انتسبت له أنكرن

(١) البيت الأول ورد في ج ١ ص ٨٤ .

(٢) ورد في ج ٣ ص ٢٣١ .

(٣) ورد في ج ٣ ص ٢٢٦ .

٢-١٤٩ بدالي منها معصم حين جرت وكف خضيب زينت جبنان

٢-١٤٩ فوالله ما أدري وإن كنت دارياً بسبع رمين الجمر أم بئان ؟

٢-١٩٤ حينما تستقم يقدر لك الا ه نجاحاً في غابر الأزمان

٢-٢٠١ قالت بنات العم : يا سلمى وإن كان فقيراً ممدماً؟ قالت : وإن (١)

٢-٢٠٦ إن يسمعوا سبة ، طاروا بها فرحاً

عني ، وما سمعوا من صالح دفنوا

٢-٢٣٤ وكان لنا أبو حسن ، علي ، أبا برأ ، ونحن له بنين

٢-٢٤٢ إذا المرء لم يخزن عليه لسانه فليس على شيء سواه بخزان

٢-٢٥٩ لولا اصطبار لأودى كل ذي مقعة لما استقلت مطاياهن للظعن

٢-٢٦٥ خير اقتراي من المولى حليف رضا وشر بعدي عنه وهو غضبان

٢-٢٦٦ تمنوا لي الموت الذي يشعب الفتى وكل امرئ والموت يلتقيان

٢-٢٧٤ أقاطن قوم سلمى ؟ أم نووا ظعننا

إن يظعنوا فمجيّب عيش من قطننا

٢-٢٧٨ صاح شمر ، ولا تزال ذاكر المو

ت ، ففسيانه ضلال مبين

٢-٣٠١ إن هو مستولياً على أحد إلا على أضعف المجانين

٢-٣٢٦ أنا ابن أباة الضيم من آل مالك وإن مالك كانت كرام المعادن

(١) ورد في ج ٢ ص ٢٨٧ .

- ٢- ٣٣١ تيقنت أن رب امرئ خيل خائناً
أمين ، وخوان يخال أميناً
- ٢- ٣٣٢ وصدر مشرق اللون كان ثدياه حقان
- ٣- ٢٥ أجهالا تقول بني لؤي ؟ لعمر أبيك ، أم متجاهلينا ؟
- ٣- ٦٣ هل ترجمن ليال قد مضين لنا والعيش منقلب إذ ذاك أفنانا
- ٣- ٦٦ تذكر ما تذكر من سليمي على حين التواصل غير دان
- ٣- ٨٤ يارب انجيت نوحاً واستجبت له في فلك ماخر في اليم مشحونا
- ٣- ١٣٧ وكل أخ مفارقه أخوه لعمر أبيك إلا الفرقدان
- ٣- ١٦٠ يا يزيدا لآمل نيل عز وغنى بعد فاقة وهوان
- ٣- ١٦١ يا للرجال ذوي الأبواب من نفر لا يبرح السفه المردي لهم ديننا
- ٣- ١٦٨ فليت لي بهم قوماً إذا ركبوا شنوا الإغارة فرساناً وركباناً
- ٣- ١٧٥ لا ابن عمك ! لا أفضلت في حسب عني . ولا أنت دياتي فتخزوني
- ٣- ١٨٧ أأرب مولود ، وليس له أب وذو ولد لم يلهه أبوان
- ٣- ١٩٣ الله يعلم أنا لا نجبكم ولا نلومكم أن لا تحبونا
- ٣- ٢٤٠ إلى الله أشكو بالمدينة حاجة وبالشام أخرى كيف يلتقيان ؟
- ٣- ٢٥٧ بكر المواذل ، في الصبح ، يلمني وألومنه
- ٣- ٢٥٧ ويقلن : شيب قد علا ك ، وقد كبرت ، فقلت : إنه
- ٣- ٢٨٥ ما رأيت امرأة أحب إليه البذل منه إليك يا ابن سنان

حرف الهاء

- ١-٨٠ نعمت جزاء المتقين الجنة دار الأمان والمني والمنه
 ٢-٢٣٠ إن أباه وأبا أباه قد بلغا في المجد غايتها
 ٣-١٤ فلا تصحب أخا الجهل وإياك وإياه
 ٣-٧٥ فما رجعت بخائبة ركاب حكيم بن المسيب منتهاها^(١)
 ٣-١٧٦ إذا رضيت علي بنو قشير لعمر الله أعجبني رضاها

حرف الواو

- ٢-١٣٨ إذا ما ترعرع فينا الغلام فما إن يقال له: من هو

حرف الياء

- ١-٣٥ علمتك منانا ، فليست بأمل نذاك ، ولو ظمآن غرثان عاريا
 ١-٦٧ عميرة ودع ، إن تجهزت غاديا كفى الشيب والإسلام للمرء ناهيا
 ١-٧٤ ألا حبذا. أهل الملا غير أنه إذا ذكرت هند ، فلا حبذا هيا
 ١-١٣٧ فإما كرام موسرون لقيتهم فحسي من ذو عندهم ما كفانيا
 ١-١٤٣ لما نافع يسمى اللبيب ، فلا تكن
 شيء بعيد نفعه الدهر ساعيا

(١) ورد في ج ٣ ص ٢٠٠ .

- ٢-١٩١ وإنك إذا ماتت ما أنت أمر به تلف من إياه تأمر آتياً
٢-٢٠٠ لئن كان اليوم ما حدثته صادقاً
أصم في نهار القيظ للشمس بادياً
٢-٢٠١ وأركب حمراً بين سرج وفروة
وأعر من الخاتم صغرى شمالياً
٢-٢٢٤ كأن العقيلين يوم لقيتهم فراخ القطا لاقين أجل - بازيا
٢-٢٢٧ وماذا على من شم تربة أحمد أن لا يشم مدى الزمان غوالياً
٢-٢٢٨ فلو كان عبد الله مولى هجوته ولكن عبد الله مولى موالياً
٢-٢٣٣ كلانا غني عن أخيه حياته وتحن ، إذا متنا ، أشد تغانياً
٢-٢٤١ إذا كان لا يرضيك حتى تردني إلى قطري ، لا إخالك راضياً
٢-٢٩٨ وحلت سواد القلب ، لا أنا باغياً
سواها ، ولا في حبا متراخياً
٢-٢٩٨ إذا الجود لم يرزق خلاصاً من الأذى
فلا الحمد مكسوباً ، ولا المال باقياً
٢-٢٩٩ تمز ، فلا شيء على الأرض باقياً
ولا وزر مما قضى الله واقياً^(١)
٢-٣٣٥ لا هيثم الليلة للمطي ولا فتى إلا ابن خيبري
٣-٧٦ تقول ابنتي : ان انطلقك واحداً
الى الروع يوماً ، تاركي لا أباليا
٢-٢٠١ بدا لي أنني لست مدرك ما مضى
ولا سابق شيئاً ، إذا كان جائياً

(١) ورد في ج ٢ ص ٣٣٦ .

حرف الألف اللينة

٢-٢٥٢ لم يعن بالعباء إلا سيداً ولا شفى ذا النغي إلا ذو هدى

٢-٢٧٨ إذا رمت بمن لا يريم ميماً
سلوياً ، فقد أبعدت في رومك المرمى

٣-١٥٥ أطرق كرا ، أطرق كرا ان النعام في القرى

٣-١٧٩ ويركب يوم الروع منا فوارس بصيرون في طعن الأباهل والكلى

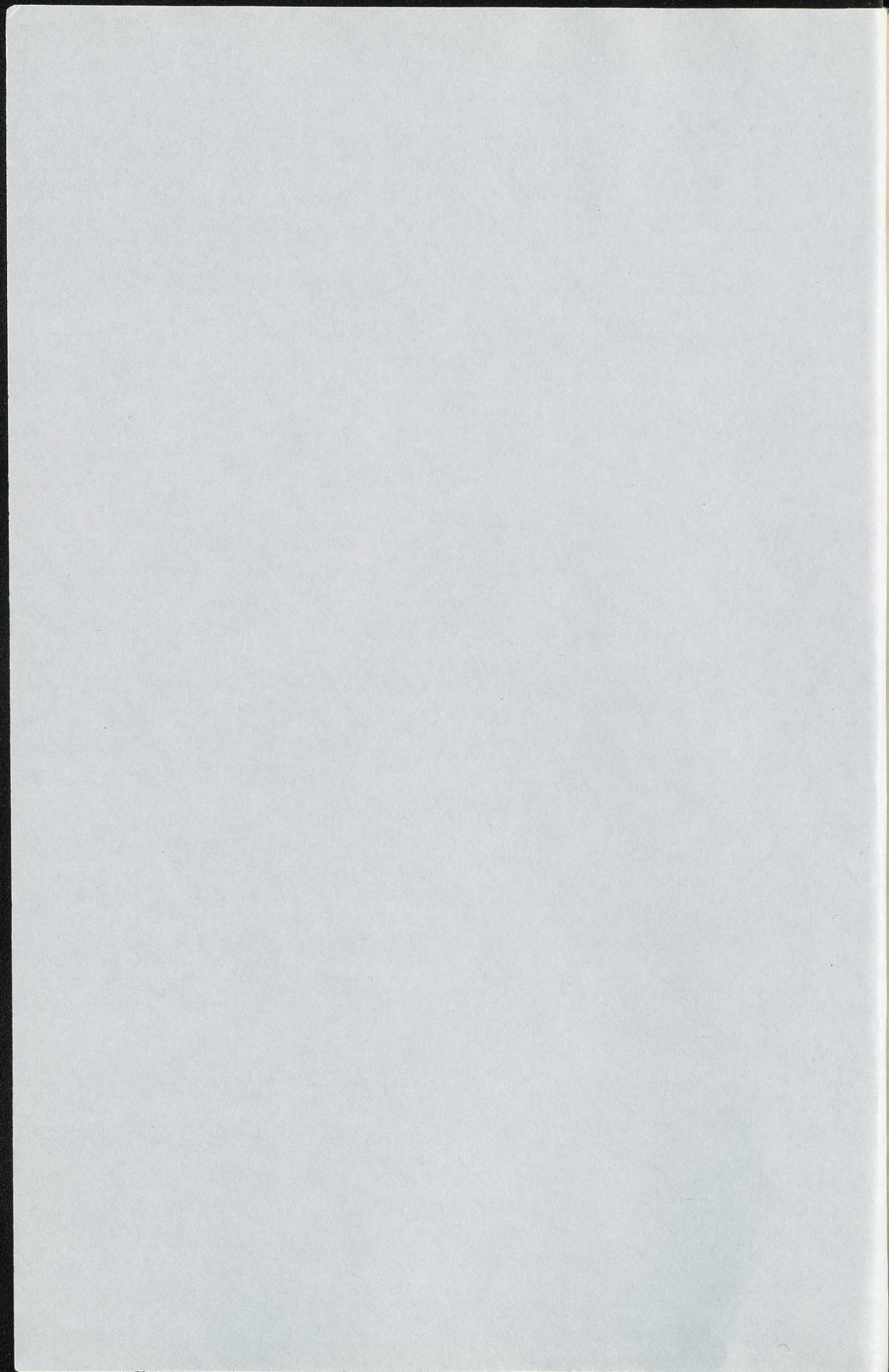
تم بعونه تعالى فهرس الشواهد ، والحمد لله أولاً وآخراً

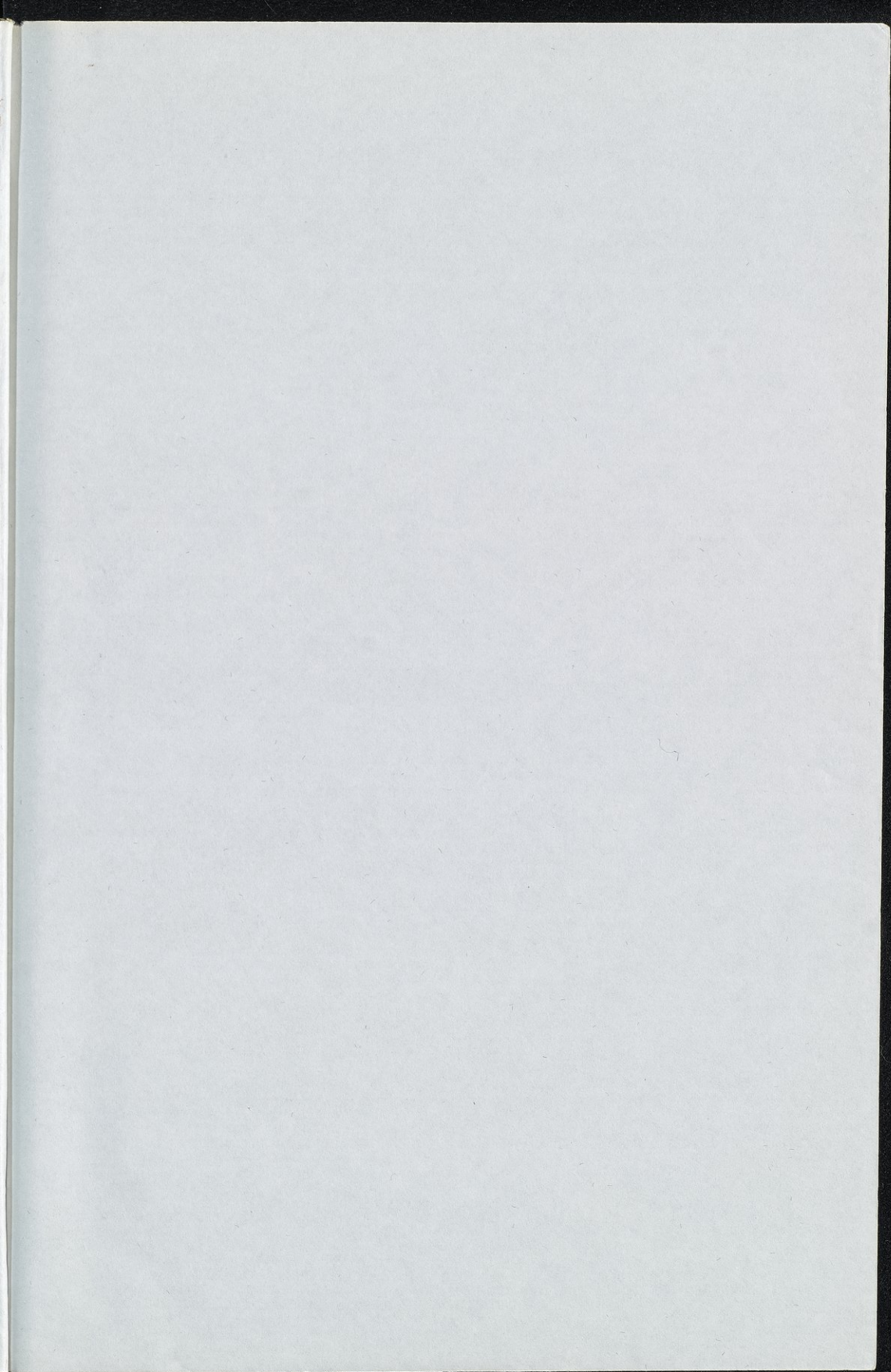
موجز مضامين الكتاب

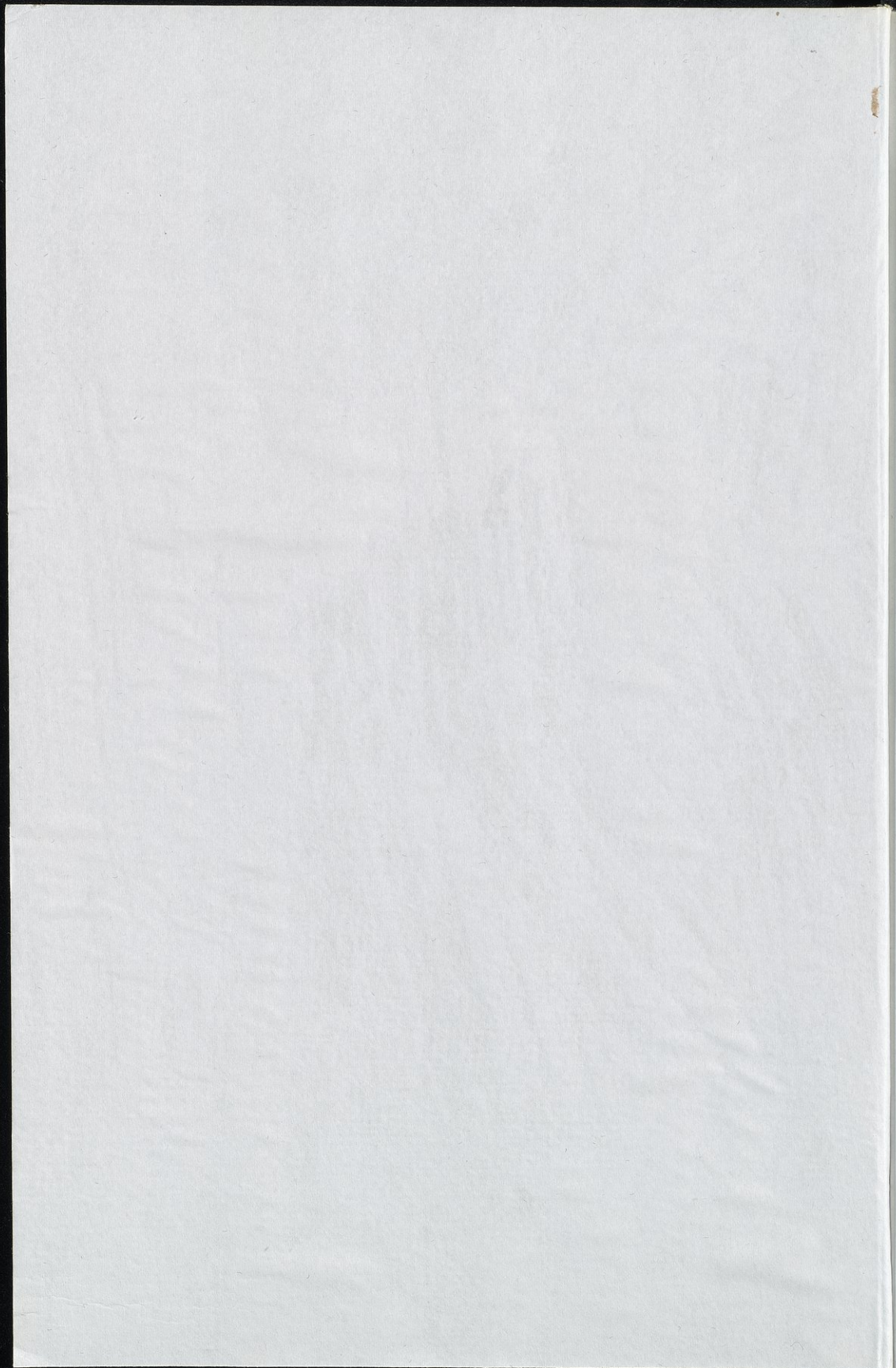
الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٣	(المفعول به)	٧٨	شروط الحال
٥	أحكامه	٩٨	واو الحال وأحكامها
١٢	المشبه بالمفعول به	١٠٨	(التمييز)
١٣	التحذير	١٠٩	تمييز الذات
١٥	الإغراء	١١١	تمييز النسبة
١٧	الإشغال	١١٢	تمييز العدد الصريح
٢٠	التنازع	١١٤	« كم » الاستفهامية وتمييزها
٢٤	القول المتضمن معنى الظن	١١٥	« كم » الخبرية وتمييزها
٢٥	الإلغاء والتعليق	١١٨	« كأي » وتمييزها
٢٩	(المفعول المطلق)	١١٩	« كذا » وتمييزها
٣١	النائب عن المصدر	١٢٣	(الاستثناء) - مباحث عامة
٣٥	المصدر النائب عن فعله	١٢٦	حكم المستثنى بإلا المتصل
٤٠	(المفعول له) - شروط نصبه	١٣٢	حكم المستثنى بإلا المنقطع
٤٢	أحكام المفعول له	١٤٥	(المنادى) - أحرف النداء
٤٤	(المفعول فيه)	١٤٦	أقسام المنادى وأحكامه .
٤٧	نصب الظرف	١٥٢	أحكام توابع المنادى
٥٠	نائب الظرف	١٦٥	(حروف الجر)
٥٣	شرح الظروف المبنية	١٦٦	شرحها
٦٨	(المفعول معه) - شروط نصبه	١٩٣	حذف حرف الجر قياساً
٧٠	أحكام ما بعد واو المعية	١٩٥	حذف حرف الجر سماعاً
٧٤	(الحال)	٢٠٥	(الإضافة)

<u>الموضوع</u>	<u>الصفحة</u>	<u>الموضوع</u>	<u>الصفحة</u>
المعطوف بالحروف أحرف المعطف	٢٤٦	أنواعها	٢٠٦
معاني أحرف المعطف	٢٤٦	(الإضافتان) : المنوية، واللفظية	٢٠٧
أحكام تتعلق بمعطف النسق	٢٥٠	(النعمة)	٢٢١
(حروف المعاني وشرحها)	٢٥٤	النعمة الحقيقي، والنعمة السببي	٢٢٣
(العامل والمعمول والعمل)	٢٧٤	النعمة المقطوع	٢٢٧
عمل المصدر واسم المصدر	٢٧٧	(التوكيد) - التوكيد اللفظي	٢٣٢
عمل اسم الفاعل	٢٨٢	التوكيد المعنوي	٢٣٣
عمل اسم المفعول - عمل الصفة المشبهة	٢٨٤	(البدل) - أقسامه	٢٣٦
عمل اسم التفضيل	٢٨٤	أحكام تتعلق بالبدل	٢٣٩
الجملة التي لها محل من الإعراب	٢٨٧	(عطف البيان)	٢٤٢
الجملة التي لا محل لها من الإعراب	٢٨٩	أحكام تتعلق بمعطف البيان	٢٤٥
فهرس الشواهد الشعرية	٢٩٣		









PJ
6106
G41
JUZ'3

قیمت جلد ۱ و ۲ و ۳

۱۰۰۰ ریال