

تفسير
الاشواق

من تأليف العلامة الفاضلة
المرتبعة من آل البيت

مؤيد الأئمة في مؤيد الأئمة

في شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٥
الطبعة الثانية

دار النشر
بغداد

BP
130
.4
223
1947
44

CORNELL
UNIVERSITY
LIBRARY



BOUGHT WITH THE INCOME
OF THE SAGE ENDOWMENT
FUND GIVEN IN 1891 BY
HENRY WILLIAMS SAGE

Handwritten text along the left edge of the page, partially obscured by the binding.

الكشاف

عن حفتان بن عوام مبرر التنزيل
وعيون الأفاويل في وجوه التأويل

وهو تفسير القرآن الكريم: للإمام جاد الله محمود بن عمر الزمخشري
المتوفى سنة ٥٢٨ هـ

وبذيله أربعة كتب :

الاول : الاتصاف : للإمام احمد بن المنبر الاسكندري.
الثاني: الكافي الشاف في تحريج احاديث الكشاف: للحافظ ابن حجر العسقلاني.
الثالث : حاشية الشيخ محمد عليان المرزوق على تفسير الكشاف.
الرابع : مشاهد الانصاف على شواهد الكشاف للشيخ محمد عليان المذكور.

الجزء الرابع

الناشر دار الكتاب العربي
بيروت - لبنان

B796849
35
S
V.P.K

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورة يس

مكية ، [إلا آية ٤٥ فمدنية]

وآياتها ٨٣ [نزلت بعد الجن]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

يس ١ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ٢ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ٣ عَلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ ٤ تَنْزِيلِ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ٥ لِنُنذِرَ قَوْمًا مَا أُنذِرَ آبَاءَهُمْ
فَهُمْ غَافِلُونَ ٦ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٧

قرئ: يس ، بالفتح (٣) ، كآين وكيف . أو بالنصب على اتل يس ، وبالكسر على الاصل
كبير ، وبالرفع على هذه يس . أو بالضم كحيث . ونخمت الالف وأميلت (٣) . وعن ابن عباس
رضي الله عنهما : معناه يا إنسان في لغة طيء ، والله أعلم بصحته ، وإن صح فوجهه أن يكون
أصله يا أنيسين ، فكثرت النداء به على ألسنتهم حتى اقتصروا على شطره ، كما قالوا في القسم : م الله
في أيمن الله (الحكيم) ذى الحكمة . أو لأنه دليل ناطق بالحكمة كالحى . أو لأنه كلام حكيم فوصف
بصفة المتكلم به (على صراط مستقيم) خبر بعد خبر ، أو صلة للمرسلين . فإن قلت : أى حاجة
إليه خبرا كان أو صلة ، وقد علم أن المرسلين لا يكونون إلا على صراط مستقيم ؟ قلت : ليس الغرض

(١) قوله « قرئ » يس بالفتح ، يفيد أن السكون قراءة الجمهور ، والحركات قراءات لبعضهم ، فالفتح بناء أو
نصب ، والكسر بناء فقط ، فتدبر (ع)
(٢) قوله « وأخفت الالف وأميلت » يعنى : قرأ الجمهور بالتفخيم . وقرأ بعضهم بالامالة ، كما فى النسق . (ع)

بذكره ما ذهب إليه من تمييز من أرسل على صراط مستقيم عن غيره من ليس على صفته، وإنما الغرض وصفه ووصف ما جاء به من الشريعة، فجمع بين الوصفين في نظام واحد، كأنه قال: إنك لمن المرسلين الثابتين على طريق ثابت، وأيضاً فإن التشكير فيه دل على أنه أرسل من بين الصراط المستقيمة على صراط مستقيم لا يكتفه وصفه^(١)، وقرئ (تنزيل العزيز الرحيم) بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف، وبالنصب على أعمى، وبالجزء على البدل من القرآن (قوما ما أنذر آبؤهم) قوما غير منذر آبؤهم على الوصف^(٢) ونحوه قوله تعالى (لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك)، (وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير). وقد فسر (ما أنذر آبؤهم) على إثبات الإنذار. ووجه ذلك أن تجعل ما مصدرية، لتنذر قوما إنذار آبائهم أو موصولة ومنصوبة على المفعول الثاني لتنذر^(٣) قوما ما أنذره آبؤهم من العذاب، كقوله تعالى (إننا أنذرناكم عذاباً قريباً) فإن قلت: أى فرق بين تعلقى قوله (فهم غافلون) على التفسيرين؟ قلت: هو على الأول متعلق بالنفي، أى: لم ينذروا فهم غافلون، على أن عدم إنذارهم هو سبب غفلتهم، وعلى الثاني بقوله (إنك لمن المرسلين) لتنذر، كما تقول: أرسلتك إلى فلان لتنذره، فإنه غافل. أو فهو غافل. فإن قلت: كيف يكونون منذرين غير منذرين لمناقضة هذا ما في الآي الأخر؟ قلت: لا مناقضة: لأن الآي في نبي إنذارهم لاني نبي إنذار آبائهم، وآبؤهم القداماء من ولد إسماعيل وكانت النذارة فيهم^(٤) فإن قلت: ففي أحد التفسيرين أن آباءهم لم ينذروا وهو الظاهر، فما تصنع به؟ قلت:

(١) قال محمود: «إن قلت ماسر قوله على صراط مستقيم وقد علم بكونه من المرسلين أنه كذلك؟ وأجاب بأن الغرض وصفه ووصف ما جاء به، فجاء بالوصفين في نظام واحد، فكأنه قال: إنك لمن المرسلين على طريق ثابت. قال: وأيضاً ففي تشكير الصراط أنه مخصوص من بين الصراط المستقيمة بصراط لا يكتفه وصفه. انتهى كلامه» قال أحمد: قد تقدم في مواضع أن التشكير قد يفيد تفخيماً وتظليماً وهذا منه.

(٢) قال محمود: إنه على الوصف كقوله (لتنذر قوما ما أتاهم من نذير) قال: وقد فسر (ما أنذر آبؤهم) على إثبات الإنذار على أن ما مصدرية أو موصولة. قال: والفرق بين موقع الفاء على التفسيرين أنها على الأول متعلقة بالنفي معنى جواباً له، والمعنى أن نبي إنذارهم هو السبب في غفلتهم، وعلى الثاني بقوله (إنك لمن المرسلين) لتنذر، كما تقول: أرسلناك إلى فلان لتنذره، فإنه غافل أو فهو غافل انتهى. قال أحمد: يمي أنها على التفسير الثاني تفهم أن غفلتهم سبب في إنذارهم.

(٣) قوله «على المفعول الثاني لتنذر» لعل بعده سقطاً تقديره: أى لتنذر. (ع)

(٤) قال محمود: فإن قلت كيف يكونون منذرين على هذا التفسير غير منذرين في قوله (ما أتاهم من نذير من قبلك) وأجاب بأن الآية لنبي إنذارهم لا لنبي إنذار آبائهم، وآبؤهم القداماء من ولد إسماعيل، وقد كانت النذارة فيهم. قال: فما تصنع بأحد التفسيرين الذي مقتضاه أن آبائهم لم ينذروا وهو التفسير الأول في هذه الآية مع التفسير الثاني، ومقتضاه أنهم أنذروا، وأجاب بأن آبائهم الأباة هم المنذرون لا آبؤهم الآدونت. قال: ثم مثل تصميمهم على الكفر وأنهم لا يرجعون ولا يرجعون بأن جعلهم كالتلولي لمفحمين في أهم لا يلبثون إلى الحق ولا يظأطون رؤسهم له، وكالحاصلين بين سدين لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم قال والضمير للأغلال لأن طرق

أريد أبائهم الأذنون دون الأباعد (القول) قوله تعالى (لاملان جهنم من الجنة والناس أجمعين) يعني تعلق بهم هذا القول وثبت عليهم ووجب؛ لأنهم ممن علم أنهم يموتون على الكفر .

إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ﴿٨﴾

وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٩﴾

ثم مثل تصميمهم على الكفر ، وأنه لاسيل إلى ارعواثم بأن جعلهم كالمغلولين المقمخين : في أنهم لا يلتفتون إلى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ، ولا يطأطئون رؤوسهم له . وكالحاصلين بين سدين لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم : في أن لا تأمل لهم ولا تبصر ، وأنهم متعامون عن النظر في آيات الله . فإن قلت : ما معنى قوله (فهى إلى الأذقان) ؟ قلت : معناه : فالأغلال واصله إلى الأذقان ملزوزة إليها ، وذلك أن طوق الغل الذى فى عنق المغلول ، يكون ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود ، نادراً^(١) من الحلقة إلى الذقن . فلا تخليه يطأطئ رأسه ويوطئ قذاله^(٢) ، فلا يزال مقمحا . والمقمح : الذى يرفع رأسه ويغض بصره . يقال : قمح البعير فهو قماح : إذا روى فرفع رأسه . ومنه شهرا قماح^(٣) : لأن الإبل ترفع رؤوسها عن الماء لبرده فيهما ، وهما الكانونان . ومنه : اقتحمت السوق . فإن قلت : فما قولك فيمن جعل الضمير للأيدى وزعم أن الغل لما كان جامعاً لليد والعنق - وبذلك يسمى جامعة - كان ذكر الأعناق دالا على ذكر الأيدى^(٤) ؟ قلت : الوجه ما ذكرت لك ، والدليل عليه قوله

== الغر يكرن فى ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود نادراً من الحلقة إلى الذقن ، فلا تخليه يطأطئ رأسه ، فلا يزال مقمحا . انتهى كلامه » قال أحد : إذا فرقت هذا التشبيه كان تصميمهم على الكفر معها بالأغلال ، وكان استكبارهم عن قبول الحق وعن الخضوع والتواضع لاستتاعه ، مشها بالاقحاح ؛ لأن المقمح لا يطأطئ رأسه . وقوله : (فهى إلى الأذقان) تنمة للزوم الاقحاح لهم ، وكان عدم الفسك فى القرون الحالية مشها بسد من خلفهم ، وعدم النظر فى العواقب المستقلة مشها بسد من قدامهم .

(١) قوله « رأس العمود نادراً » أى شاذاً ، كما يفيد الصراح . (ع)

(٢) قوله « ويوطئ قذاله » فى الصراح « القذال » : جماع مؤخر الرأس ، فتدبر . (ع)

(٣) قوله « ومنه شهراً قماح » ، بوزن كتاب وغراب ، كما نقل عن القاموس . وفى الصراح : سمي بذلك ؛ لأن

الابل إذا وردت فيهما أذاها برد الماء بقماحت . (ع)

(٤) قال محمد : فإن قلت : فما قولك فيمن جعل الضمير للأيدى وزعم أن الغل لما كان جامعاً لليد والعنق وبذلك

يسمى جامعة : كان ذكر الأعناق دالا على ذكر الأيدى . وأجاب بأن الوجه هو الأول ، واستدل على هذا التفسير الثانى بقوله (فهم مقمحون) لأنه جعل الاقحاح نتيجة قوله (فهى إلى الأذقان) ولو كان الضمير للأيدى لم يكن معنى التسبب فى الاقحاح ظاهراً ، وترك الحق الأبلج للباطل اللجاج . انتهى كلامه ، قال أحد : وبمقتضى أن تكون الفاء للتعقيب كالفاء الأولى فى قوله (فهى إلى الأذقان) أو للتبسيب ، ولا شك أن ضغط اليد مع العنق فى الغل يوجب الاقحاح ؛ فان اليد والعياذ بالله تعالى تبقى عسكة بالغل تحت الذقن دافعة بها ومانعة من وطئها ، ويكون التقية ==

(فهم مغمحون) ألا ترى كيف جعل الإقحاح نتيجة قوله (فهى إلى الأذقان) ولو كان الضمير للأيدي لم يكن معنى التسبب في الإقحاح ظاهراً على أن هذا الإضمحار فيه ضرب من التعسف وترك الظاهر الذى يدعوه المعنى إلى نفسه إلى الباطن الذى يجفو عنه وترك للحق الأبلغ إلى الباطل اللجلج^(١). فإن قلت: فقد قرأ ابن عباس رضى الله عنهما في أيديهم وابن مسعود في أيامهم، فهل تجوز على هاتين القراءتين أن تجعل الضمير للأيدي أو للايمان؟ قلت: يأبى ذلك وإن ذهب الإضمحار المتعسف ظهور كون الضمير للاغلال، وسداد المعنى عليه كما ذكرت. وقرئ: سداً بالفتح والضم. وقيل: ما كان من عمل الناس فبالفتح، وما كان من خلق الله فبالضم (فأغشيناهم) فأغشيناهم أبصارهم، أى: غطيناها وجعلنا عليها غشاوة عن أن تطمح إلى مرئى، وعن مجاهد: فأغشيناهم: فألبسنا أبصارهم غشاوة. وقرئ بالعين من العشا. وقيل: نزلت في بنى مخزوم، وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمداً يصلى ليرضخن رأسه، فأتاه وهو يصلى ومعه حجر ليدمغه به، فلما رفع يده أثبتت إلى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكوه عنها بجهد، فرجع إلى قومه فأخبرهم، فقال مخزومى آخر: أنا أقتله بهذا الحجر، فذهب، فأعمى الله عينه^(٢)

وَسَوَّآءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ

اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾
فإن قلت: قد ذكر ما دل على انتفاء إيمانهم مع ثبوت الإنذار، ثم ففاه بقوله (إنما تنذر)^(٣) وإنما كانت تصح هذه التلفية لو كان الإنذار منفيًا. قلت: هو كما قلت، ولكن لما كان ذلك نفيًا للايمان مع وجود الإنذار وكان معناه أن البغية المرومة بالإنذار غير حاصلة وهى الإيمان، ففى بقوله (إنما تنذر) على معنى: إنما تحصل البغية بالإنذار من غير هؤلاء المنتذرين وهم المتبعون للذكر: وهو القرآن أو الوعظ، الخاشون ربهم.

== أم على هذا التفسير، فإن اليد متى كانت مرسة مغللة كان للغلول بمض الفرج باطلاقها، ولعله يتحيل بها على فكك الغل، ولا كذلك إذا كانت مغلولة، فيضاف إلى ما ذكرناه من التشبيهات المفرقة أن يكون انسداد باب الحيل عليهم فى الهداية والاخلع من ربة الكفر المقدر عليهم مشبهاً بقل الأيدي؛ فإن اليد آلة الحيلة إلى الخلاص.

(١) قوله «إلى الباطل اللجلج» أى الذى يردد من غير أن يفقد. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) أخرجه ابن إسحق فى السيرة فى كلام طويل. ورواه أبو نعيم فى الدلائل من طريق ابن إسحاق: حدثنى محمد بن محمد بن سعيد، أو عكرمة، عن ابن عباس «أن أبا جهل قال: إني أعاهد الله لأجلسن غداً لمحمد بحجر ما أطبق حمله فإذا سجد فى صلاته فضخت به رأسه. فذكر نحوه إلى قوله قد يبست يده على حجره، حتى قذف الحجر بين يديه: وأصله فى البخارى من طريق عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما

(٣) قال محمود: «إن قلت: قد ذكر ما دل على انتفاء إيمانهم مع ثبوت الإنذار، ثم ففاه بقوله (إنما تنذر) وإنما كانت التلفية تصح لو كان الإنذار منفيًا، وأجاب بأن الأمر كذلك، ولكن لما بين أن البغية المرومة ==

إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ

فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾

(نحي الموتى) نبعثهم بعد مماتهم . وعن الحسن : إحيائهم : أن يخرجهم من الشرك إلى الإيمان (ونكتب ما) أسلفوا من الأعمال الصالحة وغيرها وما هلكوا عنه من أثر حسن ، كعلم علموه ، أو كتاب صفوه ، أو حبس حبسوه ، أو بناء بنوه : من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو ذلك . أو سيء ، كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين ، وسكة أحدث فيها تخسيرهم ، وشيء أحدث فيه صدعن ذكر الله : من ألحان وملاه ، وكذلك كل سنة حسنة أو سيئة يستن بها . ونحوه قوله تعالى (ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) أي : قدم من أعماله ، وأخر من آثاره . وقيل : هي آثار المشائين إلى المساجد . وعن جابر : أردنا النقلة إلى المسجد والبقاع حوله^(١) خالية ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتانا في ديارنا وقال : يا بني سلمة ، بلغني أنكم تريدون النقلة إلى المسجد . فقلنا نعم ، بعد علينا المسجد والبقاع حوله خالية ، فقال : عليكم دياركم . فإنا ما تكتب آثاركم . قال : فما وددنا حضرة المسجد لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن عمر بن عبد العزيز : لو كان الله مغفلا شيئا لأغفل هذه الآثار التي تعفها الرياح . والإمام : اللوح . وقرئ : ويكتب ما قدموا وآثارهم على البناء للفعول . وكل شيء : بالرفع

وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا أَهْبَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ

اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَانِكِ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴿١٤﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا

تَكْذِبُونَ ﴿١٥﴾

(واعرب لهم مثلاً) ومثل لهم مثلاً ، من قولهم : عندي من هذا الضرب كذا ، أي : من هذا المثال ، وهذه الأشياء على ضرب واحد ، أي على مثال واحد . والمعنى . واضرب لهم مثلاً مثل أصحاب القرية ، أي : اذكر لهم قصة عجيبية قصة أصحاب القرية . والمثل الثاني بيان للأول . وانتصاب إذ بأنه بدل من أصحاب القرية . والقرية أنطاكية . و (المرسلون) رسل عيسى عليه

== بالانذار وهي الإيمان منفية عنهم : ففاه بقوله (إنما تنذر) أي إنما تحصل بنية الانذار من اتبع الذكر . انتهى كلامه . قلت : في السؤال سوء أدب ، وينبغي أن يقال : وما وجه ذكر الانذار الثاني في معرض الخالفة للأول ، مع أن الأول إثبات ، والانذار الثاني كذلك .

(١) أخرجه ابن حبان في الأول من الأول عن طريق أبي نضرة عنه . وأمله في مسلم .

السلام إلى أهلها، بعثهم دعاة إلى الحق وكانوا عبدة أوثان. أرسل إليهم اثنين، فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنيات له وهو حبيب النجار صاحب يس، فسألها فأخبراه، فقال: أمعك آية؟ فقالا: نشفي المريض وبرى الأكمة والأبرص، وكان له ولد مريض من سنتين فحماه، فقام، فأمن حبيب وفشا الخبر. فشفي على أيديهما خلق كثير، ورقى حديثهما إلى الملك وقال لهما: ألتنا إله سوى آلهتنا؟ قالا: نعم من أوجدك وآلهتك، فقال: حتى أنظر في أمركما، فتبعهما الناس وضربوهما. وقيل: حبسا، ثم بعث عيسى عليه السلام شمعون؛ فدخل متكرراً وعاشر حاشية الملك حتى استأنسوا به، ورفعوا خبره إلى الملك فأنس به، فقال له ذات يوم: بلغني أنك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه؟ فقال: لا، حال الغضب بيني وبين ذلك، فدعاها، فقال شمعون: من أرسلكما؟ قال: الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك، فقال: صفاه وأجزا. قال: يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد. قال: وما آيتكما؟ قال: ما يتمنى الملك، فدعا بسلام مطموس العينين، فدعوا الله حتى انشق له بصر، وأخذنا بندقين فوضعهما في حذقيه فكاتتا مقلتين ينظر بهما، فقال له شمعون: رأيت لو سألت إلهك حتى يصنع مثل هذا فيسكون لك وله الشرف. قال: ليس لي عنك سر، إن إلهنا لا يبصر ولا يسمع ولا يضرب ولا ينفخ، وكان شمعون يدخل معهم على الصنم فيصلي ويتضرع ويحسبون أنه منهم، ثم قال: إن قدر إلهكما على إحياء ميت آمننا به، فدعوا بسلام مات من سبعة أيام فقام وقال: إني ادخلت في سبعة أودية من النار، وأنا أحذركم ما أتم فيه فأمنوا، وقال: فتحت أبواب السماء فرأيت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة، قال الملك: ومن هم؟ قال شمعون، وهذان، فتعجب الملك. فلما رأى شمعون أن قوله قد أثر فيه نصحه فأمن وآمن معه قوم، ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه السلام صيحة فهلكوا (فعرزنا) فقوتنا. يقال: المطر يعزز الأرض إذا لبدها وشدّها، وتعزز لحم الناقة. وقرئ بالتخفيف من عزه يعزه: إذا غلبه، أي: فغلبنا وقهرنا (بالتثنية) وهو شمعون. فإن قلت: لم ترك ذكر المفعول به؟ قلت: لأن الغرض ذكر المعزز به وهو شمعون وما لطف فيه من التدبير حتى عز الحق وذل الباطل، وإذا كان الكلام منصبا إلى غرض من الأغراض جعل سياقه له وتوجهه إليه، كأن ما سواه مرفوض مطرح. ونظيره قولك: حكم السلطان اليوم بالحق، الغرض المسوق إليه: قولك بالحق فلذلك رفضت ذكر المحكوم له والمحكوم عليه. إنما رفع بشر ونصب (١) في قوله (ما هذا بشرا) لأن إلا تنقض النفي، فلا يبقى لما المشبهة بليس شبه، فلا يبقى له عمل. فإن قلت: لم قيل: إنا إليكم

(١) قوله «إنما رفع بشر ونصب» عبارة للنفي: إنما رفع بشر هنا ونصب ... الخ (ع)

مرسلون أولاً^(١)، و﴿إنا إليكم لمرسلون﴾ آخرها؟ قلت: لأن الأول ابتداء إخبار، والثاني جواب عن إنكار.

قَالُوا رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٧﴾

وقوله (ربنا يعلم) جار مجرى القسم في التوكيد، وكذلك قولهم: شهد الله، وعلم الله. وإنما حسن منهم هذا الجواب الوارد على طريق التوكيد والتحقيق مع قولهم ﴿وما علينا إلا البلاغ المبين﴾ أى الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة لصحته؛ وإلا فلو قال المدعى: والله إنى لصادق فيما أدعى ولم يحضر البينة كان قبيحا.

قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ نَفْتَهُوا لَنَرَّجُكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ

أَلِيمٌ ﴿١٨﴾ قَالُوا طَائِرُكُم مَّعَكُمْ أَئِن ذُكِّرْتُم بَلْ أَنْتُمْ مُسْرِفُونَ ﴿١٩﴾

﴿تطيرنا بكم﴾ تشاء منا بكم، وذلك أنهم كرهوا دينهم ونفرت منه نفوسهم،^(٢) وعادة الجهال أن يتيمينوا بكل شئ. مالوا إليه واشتهوه وآثروه وقبلته طباعهم، ويتشاهوا بما نفروا عنه وكرهوه، فإن أصابهم نعمة أو بلاء قالوا ببركة هذا وبشؤم هذا، كما حكى الله عن القبط: وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه. وعن مشركى مكة: وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك. وقيل: حبس عنهم القطر فقالوا ذلك. وعن قتادة: إن أصابنا شئ كان من أجلكم ﴿طائركم معكم﴾ وقرئ: طيركم، أى سبب شؤمكم معكم وهو كفرهم. أو أسباب شؤمكم معكم وهى كفرهم ومعاصيهم. وقرأ الحسن: أطيركم أى تطيركم. وقرئ: أئن ذكركم؟ بهمزة الاستفهام وحرف الشرط. وآئن بألف بينهما،^(٣) بمعنى: أتطرون إن ذكركم؟ وقرئ: أن ذكركم بهمزة الاستفهام وأن الناصبة، يعنى: أتطيرتم لأن ذكركم؟ وقرئ: أن، وإن. بغير استفهام لمعنى الإخبار، أى تطيرتم لأن ذكركم، أو إن ذكركم تطيرتم. وقرئ: أين ذكركم: على التخفيف، أى شؤمكم معكم حيث جرى ذكركم، وإذا شتم المكان بذكركم كان محلولم فيه أشأم ﴿بل أنتم قوم مسرفون﴾ فى العصيان: ومن ثم أتاكم الشؤم، لا من قبل رسل الله وتذكيرهم، أو بل أنتم قوم مسرفون فى ضلالكم متعادون فى غيكم، حيث تشاءمون بمن يجب التبرك به من رسل الله.

(١) قال محمود: «إن قلت: لم أسقط اللام هنا وأثبتها فى الثانية عند قوله (ربنا يعلم إنا إليكم لمرسلون) قلت: الأول ابتداء إخبار، والثاني جواب إنكار» قال أحمد: أى فلاق توكيده.

(٢) قوله «ونفرت منهم» لعله: منه كعبارة النفسى. (ع)

(٣) قوله «وآئن بألف بينهما» الذى فى النفسى أن هذا وما قبله ياء مكسورة بدل الهمزة الثانية. (ع)

وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَىٰ قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾
 اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْئَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢١﴾ وَمَالِيَ لَا أُعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي
 وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٢﴾ ءَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرَدِّنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنِّي
 شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ﴿٢٣﴾ إني إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾ إني ءَأَمَنْتُ
 بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴿٢٥﴾

(رجل يسعى) هو حبيب بن إسرائيل النجار ، وكان ينحت الأصنام ، وهو ممن آمن برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وبينهما ستمائة سنة كما آمن به تبع الاكبر وورقة بن نوفل وغيرهما ، ولم يؤمن بنبي أحد إلا بعد ظهوره . وقيل : كان في غار يعبد الله ، فلما بلغه خبر الرسل أباهم وأظهر دينه وقاويل الكفرة ، فقالوا : أو أنت تخالف ديننا ، فوثبوا عليه فقتلوه . وقيل : توطئوه بأرجلهم حتى خرج قصبه (١) من دبره . وقيل : رجموه وهو يقول : اللهم اهد قومي ؛ وقبره في سوق أنطاكية ، فلما قتل غضب الله عليهم فأهلكوا بصيحة جبريل عليه السلام . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : سباق الأمم ثلاثة : لم يكفروا بالله طرفة عين : على بن أبي طالب ، وصاحب يس ، ومؤمن آل فرعون ، (٢) (من لا يستلکم أجراً وهم مهتدون) كلمة جامعة في الترغيب فيهم ، أى : لا تخشرون معهم شيئاً من دنياكم ، وترجون صحة دينكم فينتظم لكم خير الدنيا وخير الآخرة ، ثم أبرز الكلام في معرض المناصحة لنفسه وهو يريد مناصحتهم ليتلطف بهم ويديارهم ، ولأنه أدخل في إحاض النصح حيث لا يريد لهم إلا ما يريد لروحه ، ولقد وضع قوله (ومالى لا أعبد الذى فطرنى) مكان قوله : وما لكم لا تعبدون الذى فطركم . ألا ترى إلى قوله (وإليه ترجعون) ولولا أنه قصد ذلك لقال : الذى فطرنى وإليه أرجع ، وقد ساقه ذلك المساق إلى أن قال (آمنت بربكم فاسمعون) يريد فاسمعوا قولى وأطيعونى ، فقد نهىكم على الصحيح الذى لا معدل عنه : أن العبادة لا تصح إلا لمن منه مبتدؤكم وإليه مرجعكم ، وما أدفع العقول وأنكرها لأن تستحبوا على عبادته عبادة أشياء إن أرادكم هو بضر وشفع لكم هؤلاء لم تفع شفاعتهم ولم يمكنوا من أن يكونوا شفعاء عنده ؛ ولم يقدرُوا على

(١) قوله «حتى خرج قصبه» في الصحاح «القصب» بالضم : المتقى . والمعنى : واحد الامعاء . (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه بهذا ، وفيه عمرو بن جمح وهو متروك . ورواه القليل والطبراني وابن مردويه ، من طريق حسين بن حسن الأشقر عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس ، بلفظ «السباق ثلاثة» . فالسابق الى عيسى صاحب يس ، والى محمد صلى الله عليه وسلم عن بن أبي طالب

إنقاذكم منه بوجه من الوجوه ، إنكم في هذا الاستحباب لو أقعون في ضلال ظاهر بين لا يخفى على ذى عقل وتميز . وقيل : لما نصح قومه أخذوا يرجونه فأسرع نحو الرسل قبل أن يقتل ، فقال لهم ﴿ إني آمنت بربكم فاسمعون ﴾ أى اسمعوا إيماني تشهدوا لى به . وقرئ : إن يردنى الرحمن بضر ، بمعنى : أن يوردنى ضراً ، أى يجعلنى مورداً للضر .

قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي

مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٧﴾

أى لما قتل ﴿ قيل ﴾ له ﴿ ادخل الجنة ﴾ وعن قتادة : أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق أراد قوله تعالى (بل أحياء عند ربهم يرزقون ، فرحين) وقيل : معناه البشرى بدخول الجنة ، وأنه من أهلها . فإن قلت : كيف مخرج هذا القول فى علم البيان ؟ قلت : مخرجه مخرج الاستئناف ، لأن هذا من مظان المسألة عن حاله عند لقاء ربه ، كأن قائلها قال : كيف كان لقاء ربه بعد ذلك التصلب فى نصره دينه والتسخى لوجهه بروحه ؟ فقيل : قيل ادخل الجنة ولم يقل قيل له ، لانسباب الغرض إلى المقول وعظمه . لا إلى المقول له مع كونه معلوماً ، وكذلك ﴿ قال يا ليت قومي يعلمون ﴾ مرتب على تقدير سؤال سائل عما وجد من قوله عند ذلك الفوز العظيم ، وإنما تمى علم قومه بحاله ، ليكون عليهم بها سبباً لا اكتساباً مثلها لأنفسهم ، بالتوبة عن الكفر والدخول فى الإيمان والعمل الصالح المفضيين بأهلها إلى الجنة . وفى حديث مرفوع : نصح قومه حياً وميتاً . (١) وفيه تنبيه عظيم على وجوب كظم الغيظ ، والحلم عن أهل الجهل ، والترؤف على من أدخل نفسه فى غمار الأشرار وأهل البغى ، والتشمر فى تخليصه والتلطف فى اقتدائه ، والاشتغال بذلك عن الثمالة به والدعاء عليه . ألا ترى كيف تمنى الخير لقتلته والباغين له الغوائل وهم كفرة عبدة أصنام . ويجوز أن يتمنى ذلك ليعلموا أنهم كانوا على خطأ عظيم فى أمره ، وأنه كان على صواب ونصيحة وشفقة ، وأن عداوتهم لم تكسبه إلا فوزاً ولم تعقبه إلا سعادة ، لأن فى ذلك زيادة غبطة له وتضاعف لذة وسرور . والأول أوجه . وقرئ : المكرمين . فإن قلت : ما فى قوله تعالى ﴿ بما غفر لى ربى ﴾ أى المآآت هى ؟ قلت : المصدرية أو الموصولة ، أى : بالذى غفره لى من الذنوب . ويحتمل أن تكون استفهامية ؛ يعنى بأى شيء غفر لى ربى ؛ يريد به

(١) ورد هذا فى قصة عروة بن مسعود أخرجه ابن مردويه من حديث المغيرة بن شعبه ، فذكر القصة وفى آخرها « فكان يقول وهو فى الزرع : يا معشر قتيق اتنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلبوا منه الأمان ، قيل أن يبلغه موتى فيفزوكم . فلم يزل كذلك حتى مات ، فبلغ النبى صلى الله عليه وسلم . فقال : لقد نصح قومه حياً وميتاً ، وشبهه يصاحب يس .

ما كان منه معهم من المصابرة لإعزاز الدين حتى قتل. إلى أن قولك (بم غفر لي) بطرح الالف أجدود وإن كان إثباتها جائزاً؛ يقال: قد علت بما صنعت هذا، أى: بأى شئ صنعت وبم صنعت.

وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴿٢٨﴾

إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴿٢٩﴾

المعنى: أن الله كفى أمرهم بصيحة ملك، ولم ينزل لإهلاكهم جنداً من جنود السماء، كما فعل يوم بدر والخندق، فإن قلت: وما معنى قوله ﴿وما كنا منزلين﴾؟ قلت: معناه: وما كان يصح في حكمتنا أن ننزل في إهلاك قوم حبيب جنداً من السماء، وذلك لأن الله تعالى أجرى هلاك كل قوم على بعض الوجوه دون البعض، وما ذلك إلا بناء على ما اقتضته الحكمة وأوجبه المصلحة. ألا ترى إلى قوله تعالى (فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا). فإن قلت: فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر والخندق؟ قال تعالى (فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها)، (بألف من الملائكة مردفين)، (بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين)، (بخمسة آلاف من الملائكة مستومين)؟ قلت: إنما كان يكفي ملك واحد، فقد أهلكت مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبريل، وبلاد ثمود وقوم صالح بصيحة منه، ولكن الله فضل محمداً صلى الله عليه وسلم بكل شئ على كبار الأنبياء وأولى العزم من الرسل، فضلاً عن حبيب النجار، وأولاده من أسباب الكرامة والإعذار ما لم يوله أحداً؛ فمن ذلك: أنه أنزل له جنوداً من السماء، وكأنه أشار بقوله: (وما أنزلنا)، (وما كنا منزلين) إلى أن إزال الجنود من عظام الأمور التي لا يؤهل لها إلا ملك، وما كنا نفعله بغيرك ﴿إن كانت إلا صيحة واحدة﴾ إن كانت الأخذ أو العقوبة إلا صيحة واحدة. وقرأ أبو جعفر المدني بالرفع على كان التامة، أى: ما وقعت إلا صيحة، والقياس والاستعمال على تذكير الفعل؛ لأن المعنى: ما وقع شئ إلا صيحة، ولكنه نظر إلى ظاهر اللفظ وأن الصيحة في حكم فاعل الفعل، ومثلها قراءة الحسن: فأصبحوا لا ترى إلا مساكنهم، وييت ذى الرمة:

* وَمَا بَقِيَتْ إِلَّا الضُّلُوعُ الْجَرَاشِعُ * (١)

(١) يرى لها سير الفياق وحرما وما بقيت إلا الضلوع الجراشع لليد. يصف ناقته بأنها أذهب لها سير الأراضى القفرة، أى السير فيها وحرما الشديد، وما بقيت فيها إلا الضلوع. وكان الأنصح حذف التاء؛ لأن المعنى: ما بقى فيها شئ إلا الضلوع، لكنه أنت نظراً للضلع. والجراشع: جمع جرشع كقنفذ، وهو التليظ المرتفع. وبروى: بدل الشطر الأول. طوى الحر والأجزاء ما في عروضها =

وقرأ ابن مسعود: الأزقية: واحدة، من زقا الطائر يزقو ويزقي، إذا صاح. ومنه المثل: أنقل من الزواقي (خامدون) خمدوا كما تخمد النار، فتعود رماداً، كما قال لبيد:

وَمَا الْمَرْءَ إِلَّا كَالشَّهَابِ وَضَوْئِهِ يَحْوِرُ رَمَادًا بَعْدَ إِذْ هُوَ مَنَاطِعُ (١)

يُحَسِّرَةَ عَلَى الْعِبَادِ مَا بَأْتِيْعٍ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ (٣٠)

(يا حسرة على العباد) نداء للحسرة عليهم، كأنما قيل لها: تعالي يا حسرة فهذه من أحوالك التي حقت أن تحضري فيها، وهي حال استهزائهم بالرسول. والمعنى أنهم أحقاء بأن يتحسر عليهم المتحسرون، ويتلطف على حاطم المتلهفون. أو هم متحسر عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين من الثقلين. ويجوز أن يكون من الله تعالى على سبيل الاستعارة في معنى تعظيم ماجنوه على أنفسهم ومخونها به، وفرط إنكاره له وتعجيبه منه، وقراءة من قرأ: يا حسرتا، تعضد هذا الوجه لأن المعنى: يا حسرتي. وقرئ: يا حسرة العباد، على الإضافة إليهم لاختصاصها بهم؛ من حيث أنها موجهة إليهم. ويا حسرة على العباد: على إجراء الوصل مجرى الوقف.

أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ (٣١)

وَأِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ (٣٢)

(لم يروا) لم يعلموا، وهو معلق عن العمل في (كم) لأن كم لا يعمل فيها عامل قبلها، كانت للاستفهام أو للخبر؛ لأن أصلها الاستفهام، إلا أن معناه نافذ في الجملة، كما نفذ في قولك: ألم يروا إن زيدا لمنطلق، وإن لم يعمل في لفظه. و(أنهم إليهم لا يرجعون) بدل من (كم أهلكتنا) على المعنى، لا على اللفظ، تقديره: ألم يروا كثرة إهلاكنا القرون من قبلهم كونهم

== والأجزاء: جمع جرز، وهي المفازة القمرية - والعروض: جمع عرض - بضم فسكون - أي جنوبها. ويروى: النحر، بدل الحر، وهو بنون فهلمة فزاي: التنخس والدفع. ويروى «غروض» بفتح معجمة: جمع غرض، كقفل: وهو حزام الرجل، أراد بالمصدر لعلاقة المجاورة. أو هو على حذف مضاف، أي محل غروضها. ويجوز أنه أراد بما في غروضها الصدر ذاته لا الشحم واللحم. ومعنى الطي التضمير أو الأذهاب على طريق المجاز.

(١) وما المرء إلا كالشهاب وضوئه يحور رماداً بعد إذ هو ساطع
وما المسال والأهلون إلا ودائع ولا بد يوماً أنت ترد الودائع

للبيد العامري، أي: ليس حال المرء وحياته ومهجته ثم موته وفناؤه بعد ذلك إلا مثل حال شهاب النار وضوئه حال كونه يصير رماداً بعد إضاءته. ويمكن أن قوله «يحور رماداً» استئناف مبين لوجه العبء، وذلك تشبيه هيئة ولا يصح تشبيه المرء بالشهاب وضوئه، وشبه مال الضمخش وأقاربه بالودئع تشبيهاً بليعاً، بجامع أنه لا بد من أخذ كل، وبين ذلك بقوله: ولا بد أن ترد الودائع في يوم من الأيام.

غير راجعين إليهم . وعن الحسن : كسر إن على الاستئناف . وفي قراءة ابن مسعود : ألم يروا من أهلكنا ، والبدل على هذه القراءة بدل اشتغال ، وهذا مما يرد قول أهل الرجعة . ويحكي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قيل له : إن قوماً يزعمون أن عليا مبعوث قبل يوم القيامة ، فقال : بئس القوم نحن إذن نكفنا : نساه وقسمنا ميراثه ^(١) . قرئ : لما ، بالتخفيف ، على أن (ما) صلة للتأكيد ، وإن : مخففة من الثقيلة ، وهي متلقاة باللام لا محالة . ولما بالتشديد ، بمعنى : إلا ، كالتي في مسألة الكتاب . نشدتك بالله لما فعلت ، وإن نافية . والتونين في (كل) هو الذي يقع عوضاً من المضاف إليه ، كقولك : مررت بكل قائماً . والمعنى أن كلهم محشورون بمحورون محضرون للحساب يوم القيامة . وقيل محضرون معذبون . فإن قلت : كيف أخبر عن كل بجمع ومعناها واحد ^(٢) ؟ قلت : ليس بواحد : لأن كلا يفيد معنى الإحاطة ، وأن لا يتفلسف منهم أحد ، والجميع : معناه الاجتماع ، وأن المحشر يجمعهم . والجميع : فاعيل بمعنى مفعول ، يقال حتى جميع ، وجاؤا جميعاً

وَأَيُّ لَّهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَا كُؤُونَ ^(٣٣)
 وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَقَفْرًا فِيهَا مِنَ الْعُمُونَ ^(٣٤) لِيَأْكُلُوا مِنْ
 ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ^(٣٥) سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا
 مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ^(٣٦)

القراءة بالميتة على الخفة أشيع ، لسلسها على اللسان . و (أحييناها) استئناف بيان لكون الأرض الميتة آية ، وكذلك نسلخ : ويجوز أن توصف الأرض والليل بالفعل ، لأنه أريد بهما الجنسان مطلقين لا أرض ^(٣) وليل بأعيابهما ، فعوملا معاملة النكرات في وصفهما

(١) أخرجه الحاكم في تفسير البقرة نحوه باختصار . وأخرجه بن حديث الحسن في فضائل الصحابة أنهم منه . وليس فيه : بئس القوم نحن إذن

(٢) قال محمود : « إن قلت لم أخبر عن كل بجمع ومعناها واحد وأجاب بأن كلا تفيد الإحاطة لا يتفلسف عنهم أحد وجميع تفيد الاجتماع وهو فاعيل بمعنى مفعول وبينهما فرق انتهى كلامه . قال أحمد : ومن ثم وقع أجمع في التوكيد تأيماً لكل ؛ لأنه أخص منه وأزيد معنى

(٣) قال محمود : « يجوز أن يكون أحييناها صفة للأرض وصح ذلك لأن المراد بالأرض الجنس ولم يقصد بها أرض معينة وأن يكون بياناً لوجه الآية فيها » قال أحمد : وغيره من النحاة يمنع وقوع الجملة صفة للعرف وإن كان جنسياً وليس الفرض منه معينا وبراعي هذا المانع المطابقة اللفظية في الوصفية ومنه . ولقد أمر على اللثم يسئني .

بالأفعال ، ونحوه :

* وَلَقَدْ أُمِرُّ عَلَى اللَّيْمِ بِسُبْحٰنِي * (١)

وقوله ﴿فنه يا كون﴾ بتقديم الظرف للدلالة على أن الحب هو الشيء الذي يتعلق به معظم العيش ويقوم بالارتزاق منه صلاح الإنس ، وإذا قل جاء القحط ووقع الضر ، وإذا فقد جاء الهلاك ونزل البلاء . قرئ ﴿وجرنا﴾ بالتخفيف والتثقيل ، والفجر والتفجير ، كالفتح والتفتيح لفظاً ومعنى . وقرئ ﴿ثمره﴾ يفتحني وضمته وضمه وسكون ، والضمير لله تعالى : والمعنى : ليأكلوا مما خلقه الله من الثمر ﴿وم﴾ من ﴿ما عملته أيديهم﴾ من الغرس والسقي والآبار ، وغير ذلك من الأعمال إلى أن بلغ الثمر منتهاه وإبان أكله ، يعني أن الثمر في نفسه فعل الله وخلقته ، وفيه آثار من كد بني آدم ، وأصله من ثمرنا كما قال : وجعلنا ، وجرنا : فنقل الكلام من التكلم إلى الغيبة على طريقة الالتفات . ويجوز أن يرجع إلى النخيل ، وتترك الاعتبار غير مرجوع إليها ، لأنه علم أها في حكم النخيل فيما علق به من أكل ثمره . ويجوز أن يراد من ثمر المذكور وهو الجنات ، كما قال رؤبة :

فِيهَا خُطُوطٌ مِنْ بَيَاضٍ وَبَلَقٌ كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلِّيعُ الْبَهَقِ (٢)

فقيل له ، فقال : أردت كأن ذلك : ولك أن تجعل (ما) نافية على أن الثمر خلق الله ولم تعمله أيدي الناس ولا يقدرون عليه . وقرئ على الوجه الأول ، وما عملت من غير راجع ، وهي في مصاحف أهل الكوفة كذلك ، وفي مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام مع الضمير ﴿الأزواج﴾ الاجناس والأصناف ﴿ومما لا يعلمون﴾ ومن أزواج لم يطعمهم الله عليها ولا توصلوا إلى معرفتها بطريق من طرق العلم ، ولا يبعد أن يخلق الله تعالى من الخلائق الحيوان والجماد ما لم يجعل للبشر طريقاً إلى العلم به ، لأنه لا حاجة بهم في دينهم ودنياهم إلى ذلك العلم ، ولو كانت بهم إليه حاجة لأعلمهم بما لا يعلمون ، كما أعلمهم بوجود ما لا يعلمون . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : لم يسمهم . وفي الحديث «ملا عين رأيت» (٣) ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، بله ما أعلمتهم عليه ، فأعلمنا بوجوده وإعداده ولم يعلمنا به ما هو ، ونحوه (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قوته أعين) وفي الإعلام بكثرة ما خلق مما علوه ومما جهلوه ما دل على عظم قدرته واتساع ملكه .

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ١٦ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ١٤٩ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٣) قوله «في الحديث ملاعين رأيت» أوله : «أعددت لعبادي الصالحين» كما مر في تفسير السجدة . (ع)

وَأَيُّهُ لَّهُمُ اللَّيْلُ نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴿٣٧﴾

سلخ جلد الشاة: إذا كشطه عنها وأزاله. ومنه: سلخ الحية لخرشائها^(١)، فاستعير لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملتق ظله (مظلمون) داخلون في الظلام، يقال: أظلمنا، كما تقول: أعتمنا وأدجينا^(٢) (لمستقر لها) لحد لها مؤقت مقدر تنهى إليه من فلسكها في آخر السنة، شبه بمستقر المسافر إذا قطع مسيره، أو لمنتهى لها من المشارق والمغارب؛ لأنها تنقصها مشرقاً ومغرباً ومغرباً حتى تبلغ أقصاها، ثم ترجع فذلك حدها ومستقرها؛ لأنها لا تعدوه أو لحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب. وقيل: مستقرها: أجلها الذي أقر الله عليه أمرها في جربها، فاستقرت عليه وهو آخر السنة. وقيل: الوقت الذي تستقر فيه وينقطع جربها وهو يوم القيامة.

وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرًا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٣٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ

وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٤٠﴾

وقرى: تجرى إلى مستقر لها. وقرأ ابن مسعود: لامستقر لها، أى: لانزال تجرى لاستقر. وقرى: لامستقر لها، على أن لا بمعنى ليس (ذلك) الجرى على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذى تكلم الفطن عن استخراجه وتنجير الأفهام في استنباطه. ماهو إلا تقدير الغالب بقدرته على كل مقدور، المحيط علماً بكل معلوم. قرى: والقمر رفعا على الابتداء، أو عطفاً على الليل. يريد: من آياته القمر، ونصبا بفعل يفسره قدرناه، ولا بد في (قدرناه منازل) من تقدير مضاف؛ لأنه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل. والمعنى: قدرنا مسيره منازل وهي ثمانية وعشرون منزلاً، ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه، على تقدير مستو لا يتفاوت، يسير فيها كل ليلة من المستهل إلى الثامنة والعشرين، ثم يستتر ليلتين أو ليلة إذا نقص الشهر، وهذه المنازل هي مواقع النجوم التى نسبت إليها العرب الأنواء المستمطرة، وهي: الشرطان، البطين، الثريا، الدبران، الهقعة، الهنعة، الذراع، النثرة، الطرف، الجبهة، الزبرة، الصرقة، العوا، السماك، الغفر، الزباني، الإكليل، القلب، الشولة، النعائم، البلدة، سعد الذابح، سعد بلع، سعد السعود، سعد الأخبية، فرغ الدلو المقدم،

(١) قوله «ومن سلخ الحية لخرشائها» في الصحاح «الخرشاء»: مثل الحرياء: جلد الحية. (ع)

(٢) قوله «أعتمنا وأدجينا، الدجى»: وجمع في حافر القرس أو خف البعير. أفاه الصالح وغيره. (ع)

فرغ الدلو المؤخر، الرشا. فإذا كان في آخر منازل دق واستقوس، و﴿عاد كالرجون القديم﴾ وهو عود العذق، ما بين شماريحه إلى منبته من النخلة. وقال الزجاج: هو «فعلون» من الانعراج وهو الانعطاف. وقرئ: «الرجون، بوزن الفرجون»^(١)؛ وهما لغتان، كالزبون والزيون، والقديم المحول، وإذا قدم دق وانحنى واصفر، فشبّه به من ثلاثة أوجه. وقيل: أقل مدة الموصوف بالقدم الحول، فلو أن رجلاً قال: كل مملوك لي قديم فهو حر. أو كتب ذلك في وصيته: عتق منهم من مضى له حول أو أكثر. وقرئ: «سابق النهار. على الأصل، والمعنى: أن الله تعالى قسم لكل واحد من الليل والنهار وآيتيهما قسماً من الزمان، وضرب له حدا معلوماً، ودبر أمرهما على التعاقب، فلا ينبغي للشمس: أي لا يتسهل لها ولا يصح ولا يستقيم لوقوع التدبير على المعاقبة، وإن جعل لكل واحد من السيرين سلطاناً على حياله»^(٢) ﴿أن

(١) قوله «قرئ: الرجون بوزن الفرجون» في الصحاح «الفرجون»: الحصة، وقد فرجت الدابة إذا فرجتها. ومنه قول بعضهم: ادفوني في ثيابي ولا تحسوا عني تراباً، أي: لا تفضوه. وفيه «الزيون»: السندس. (ع)

(٢) قال محمود: «معناه أن كل واحد منهما لا يدخل على الآخر في سلطانه فيطمس نوره بل هما متعاقبان بمقتضى تدبيره تعالى. قال: فان قلت: لم جعلت الشمس غير مدركة والقمر غير سابق؟ قلت: لأن الشمس بطيئة السير تقطع فلكها في سنة والقمر يقطع فلكه في شهر، فكانت الشمس لبطئها جديرة بأن توصف بالادراك، والقمر لسرعته جديراً بأن يوصف بالسبق انتهى كلامه». قال أحمد: يؤخذ من هذه الآية أن النهار تابع لليل وهو المذهب المعروف للفقهاء، ويانه من الآية أنه جعل الشمس التي هي آية النهار غير مدركة للقمر الذي هو آية الليل، وإنما نفي الادراك لأنه هو الذي يمكن أن يقع، وذلك يستدعي تقدم القمر وتبعية الشمس، فانه لا يقال: أدرك السابق اللاحق، ولكن أدرك اللاحق السابق، وبحسب الامكان توقيع النفي، فالليل إذا متبوع والنهار تابع. فان قيل: هل يلزم على هذا أن يكون الليل سابق النهار؟ وقد صرحنا الآية بأنه ليس سابقاً، فالجواب: أن هذا مشترك الازام، ويانه أن الأقسام المحتملة ثلاثة: إما تبعية النهار لليل وهو مذهب الفقهاء. أو عكسه وهو المنقول عن طائفة من النحاة. أو اجتماعهما، فهذا القسم الثالث منفي باتفاق فلم يبق إلا تبعية النهار لليل وعكسه، وهذا السؤال وارد عليهما جميعاً؛ لأن من قال: إن النهار سابق الليل، لزمه أن يكون مقتضى البلاغة أن يقال: ولا الليل يدرك النهار، فان المتأخر إذا نفي إدراكه كان أبلغ من نفي سابقه، مع أنه يتناهى عن مقتضى قوله (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر) تناهياً لا يجمع شمل المعنى باللفظ، فان الله تعالى نفي أن تكون مدركة فضلاً عن أن تكون سابقة، فاذا أثبت ذلك فالجواب المحقق عنه أن المنفي السبقية الموجبة لتراخي النهار عن الليل وتخلل زمن آخر بينهما، وحيثئذ يثبت التعاقب وهو مراد الآية. وأما سبق أول المتعاقبين للآخر منهما فانه غير معتبر. ألا ترى إلى جواب موسى بقوله: هم أولاء. على أثره، فقد قريهم منه عذراً عن قوله تعالى (وما أجلك عن قومك) فسكأنه سهل أمر هذه العجالة بكونهم على أثره، فكيف لو كان متقدماً وهم في عقبه لا يتخلل بينهم وبينه مسافة؟ فذاك لو اتفق لكان سياق الآية يوجب أنه لا يعد عجلة ولا سبقاً، فحيثئذ يكون القول بسبقية النهار لليل مخالفاً صدر الآية على وجه لا يقبل التأويل، فان بين عدم الادراك الدال على التأخير والتبعية وبين السبق بوناً بعيداً ومخالفاً أيضاً لبقيّة الآية، فانه لو كان الليل تابعاً ومتأخراً لكان أحرى أن يوصف بعدم الادراك ولا يبلغ به عدم السبق، ويكون القول بتقدم الليل على النهار مطابقاً لصدر الآية صريحاً، ولمعجزها بوجه من التأويل مناسب لنظم القرآن وثبوت ضده أقرب إلى الحق من حبل وريده، والله الموفق للصواب من القول وتسميده.

تدرك القمر) فجتمع معه في وقت واحد وتداخله في سلطانه فتطمس نوره ، ولا يسبق الليل النهار يعني آية الليل آية النهار وهما النيران ، ولا يزال الامر على هذا الترتيب إلى أن يبطل الله مآدر من ذلك ، وينقض ما ألف فيجمع بين الشمس والقمر ، ويطلع الشمس من مغربها . فإن قلت : لم جعلت الشمس غير مدركة ، والقمر غير سابق ؟ قلت : لأن الشمس لا تقطع فللكها إلا في سنة ، والقمر يقطع فللكه في شهر ، فكانت الشمس جديرة بأن توصف بالإدراك لتباطئ سيرها عن سير القمر خليقا بأن يوصف بالسبق لسرعة سيره (وكل) التنوين فيه عوض عن المضاف إليه ، والمعنى : وكلهم ، والضمير للشموس والأقمار على ما سبق ذكره .

وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴿٤١﴾ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿٤٢﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنقَدُونَ ﴿٤٣﴾
إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴿٤٤﴾

(ذريتهم) أولادهم ومن يهملهم حمله . وقيل : اسم الذرية يقع على النساء ، لانهن مزارعها وفي الحديث أنه نهى عن قتل الذراري يعني النساء (من مثله) من مثل الفلك (ما يركبون) من الإبل ، وهي سفائن البر . وقيل (الفلك المشحون) سفينة نوح ، ومعنى حمل الله ذرياتهم فيها : أنه حمل فيها آباءهم الأقدمين ، وفي أصلهم هم وذرياتهم ، وإنما ذكر ذرياتهم دونهم لأنه أبلغ في الامتنان عليهم ، وأدخل في التعجيب من قدرته ، في حمل أعقابهم إلى يوم القيامة في سفينة نوح . و (من مثله) من مثل ذلك الفلك ما يركبون من السفن والزوارق (لا صريح) لا مغيب . أو لا إغاثة . يقال : أتاهم الصريح (ولاهم ينقدون) لا ينجون من الموت بالفرق (إلا الرحمة) إلا لرحمة منا ولتتمتع بالحياة (إلى حين) (١) إلى أجل يموتون فيه لا بد لهم منه بعد النجاة من موت الفرق . ولقد أحسن من قال :

وَلَمْ أَسْلَمْ لِكَيْ أُنْبَىٰ وَلَكِنْ سَلِمْتُ مِنَ الْخِطَامِ إِلَى الْخِطَامِ (٢)

وقرأ الحسن رضى الله عنه : نغرقهم ،

(١) قال أحمد : من هنا أخذ أبو الطيب :

ولم أسلم لكي أنبى ولكن سلمت من الخمام إلى الخمام

لأنه تعالى أخبر أنهم إن سلوا من موت الفرق فذلك السلامة متاع إلى حين ، أى : إلى أجل يموتون فيه ، ولا بد .
(٢) للتنبى يقول : ولم أسلم من حوادث الدهر ومكارة الحرب لأجل أن أخلد ، وإنما سلمت من الخمام - ككتاب - : أى الموت ببعض الأسباب إلى أن أموت ببعضها الآخر . أو منقلب إلى الموت ببعضها الآخر ؛ لأنه لا خلود في الدنيا .

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٥﴾

وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤٦﴾

﴿ اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم ﴾ كقوله تعالى (أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض) وعن مجاهد: ما تقدم من ذنوبكم وما تأخر. وعن قتادة: ما بين أيديكم من الوقائع التي خلت، يعني من مثل الوقائع التي ابتليت بها الأمم المكذبة بأنبيائها، وما خلفكم من أمر الساعة ﴿ لعلكم ترحمون ﴾ لتكفونوا على رجاء رحمة الله. وجواب إذا محذوف مدلول عليه بقوله ﴿ إلا كانوا عنها معرضين ﴾ فكأنه قال: وإذا قيل لهم اتقوا أعرضوا. ثم قال: ودأبهم الإعراض عند كل آية وموعظة.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا

أَنْطَعُمْ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٧﴾

كانت الزنادقة منهم يسمعون المؤمنين يعلقون أفعال الله تعالى بمشيئته فيقولون: لو شاء الله لاغنى فلانا، ولو شاء لأعزه، ولو شاء لكان كذا؛ فأخرجوا هذا الجواب مخرج الاستهزاء بالمؤمنين وبما كانوا يقولونه من تعليق الأمور بمشيئة الله. ومعناه: أنطعم المقول فيه هذا القول بينكم، وذلك أنهم كانوا دافعين أن يكون الغنى والفقير من الله: لأنهم معطلة لا يؤمنون بالصانع: وعن ابن عباس رضي الله عنهما: كان بمكة زنادقة، فإذا أمروا بالصدقة على المساكين قالوا: لا والله، أيفقره الله ونطعمه نحن؟ وقيل: كانوا يوهمون أن الله تعالى لما كان قادراً على إطعامه ولا يشاء إطعامه فنحن أحق بذلك. نزلت في مشركي قريش حين قال فقراء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: أعطونا بما زعمتم من أموالكم أنها لله، يعنون قوله (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً)، فخرمهم وقالوا: لو شاء الله لأطعمكم.

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً

وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ

يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾

﴿ إن أنتم إلا في ضلال مبين ﴾ قول الله لهم. أو حكاية قول المؤمنين لهم. أو هو من جملة جوابهم للمؤمنين. قرئ: وهم يخصمون يادغام التاء في الصاد مع فتح الحاء وكسرها، وإتباع الياء الحاء في الكسر. ويخصمون على الأصل. ويخصمون، من خصمه. والمعنى: أنها تبعثهم

وهم في أمنهم وغفلتهم عنها ، لا يخطر ونها بياهم مشتغلين بخصوصياتهم في متاجرهم ومعاملاتهم وسائر ما يتخاصمون فيه ويتشاجرون . ومعنى خصمون : يخضم بعضهم بعضاً . وقيل : تأخذهم وهم عند أنفسهم يخضمون في الحججة في أنهم لا يبعثون ﴿ فلا يستطيعون ﴾ أن يوصوا في شيء من أمورهم ﴿ توصية ﴾ ولا يقدرّون على الرجوع إلى منازلهم وأهاليهم ، بل يموتون بحيث تفجؤهم الصيحة .

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ﴿٥١﴾

قَالُوا يَا بُولَانَا مَنْ بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾

قرئ الصور ، بسكون الواو وهو القرن ، أو جمع صورة ، وحزرها بعضهم . ﴿ الاجداث ﴾ القبور . وقرئ بالفاء ^(١) ﴿ ينسلون ﴾ يعدون بكسر السين وضمها ، وهي النفخة الثانية . قرئ : يا ويلتنا . وعن ابن مسعود رضي الله عنه : من أهبنا ، من هب من نومه إذا انتبه ، وأهبه غيره وقرئ : من هبنا بمعنى أهبنا : وعن بعضهم : أراد هب بنا ، فحذف الجار وأوصل الفعل : وقرئ : من بعثنا ، ومن هبنا ، على من الجارة والمصدر ، و﴿ هذا ﴾ مبتدأ ، و﴿ ما وعد ﴾ خبره ، وما مصدرية أو موصولة . ويجوز أن يكون هذا صفة للبرقد ، وما وعد : خبر مبتدأ محذوف ، أى : هذا وعد الرحمن ، أى : مبتدأ محذوف الخبر ، أى ما وعد ﴿ الرحمن ﴾ وصدق المرسلون ﴿ حق . وعن مجاهد : للكفار هجعة يجردون فيها طعم النوم ، فإذا صحح بأهل القبور قالوا : من بعثنا ، وأما ﴿ هذا ما وعد الرحمن ﴾ فكلام الملائكة . عن ابن عباس . وعن الحسن : كلام المتقين . وقيل : كلام الكافرين يتذكرون ما سمعوه من الرسل فيجيئون به أنفسهم أو بعضهم بعضاً . فإن قلت : إذا جعلت ﴿ ما ﴾ مصدرية : كان المعنى : هذا وعد الرحمن وصدق المرسلين ، على تسمية الموعود والمصدوق فيه بالوعد والصدق ، فما وجه قوله ﴿ وصدق المرسلون ﴾ إذا جعلتها موصولة ؟ قلت : تقديره : هذا الذى وعده الرحمن والذى صدقه المرسلون ، بمعنى : والذى صدق فيه المرسلون ، من قولهم : صدقوه الحديث والقتال . ومنه صدقنى سن بكره . فإن قلت : ﴿ من بعثنا من مرقدنا ﴾ ؟ سؤال عن الباعث ، فكيف طابقه ذلك جواباً ؟ قلت : معناه بعثكم الرحمن الذى وعدكم البعث وأنبأكم به الرسل ؛ إلا أنه جرى به على طريقة : سيئت بها قلوبهم ، ونعيت إليهم أحوالهم ، وذكروا كفرهم وتكذيبهم ، وأخبروا بوقوع ما أنذروا به وكأنه قيل لهم : ليس بالبعث الذى عرفتموه وهو بعث النائم من مرقده ، حتى يهكم السؤال عن

(١) قوله وقرئ بالفاء ، في الصحاح « الجدف » : القبر ، وهو إبدال الجذث . قال الفراء : العرب تعقب

بين الفاء والفاء في اللقمة ، فيقولون : جدت وجدف ، وهى الاجداث والاجداف . (ع)

الباعث ، إن هذا هو البعث الأكبر ذو الأهوال والأفراع ، وهو الذى وعده الله فى كتبه المنزلة على أسنة رسله الصادقين .

إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾
 فَالْيَوْمَ لَا تُظَلِّمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾ إِنَّ أَصْحَابَ
 الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِيُونَ ﴿٥٥﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ
 مُتَّكِفُونَ ﴿٥٦﴾ لَهُمْ فِيهَا فَكَّهُةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٥٧﴾ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ
 رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٥٨﴾

(إلا صيحة واحدة) قرئت منصوبة ومرفوعة (فالיום لا تطلم نفس شيئا إن أصحاب الجنة اليوم في شغل) (١) حكاية ما يتمال لهم فى ذلك اليوم . وفى مثل هذه الحكاية زيادة تصوير للوعود ، وتمكين له فى النفوس ، وترغيب فى الحرص عليه وعلى ما يشره (فى شغل) فى أى شغل وفى شغل لا يوصف ، وما ظنك بشغل من سعد بدخول الجنة التى هى دار المتقين ، ووصل إلى نيل تلك الغبطة وذلك الملك الكبير والنعيم المقيم ، ووقع فى تلك الملاذ التى أعدها الله للراضين من عباده ، ثوابا لهم على أعمالهم مع كرامة وتعظيم ، وذلك بعد الوله والصبابة ، والتفصى من مشاق التكليف ومضايق التقوى والحشية ، وتخطى الأهوال ، وتجاوز الأخطار وجواز الصراط . ومعاناة مالتقى العصاة من العذاب ، وعن ابن عباس : فى اقتضاض الأبقار . وعنه : فى ضرب الأوتار . وعن ابن كيسان : فى التزاور . وقيل : فى ضيافة الله . وعن الحسن : شغلهم عما فيه أهل النار التنعم بما هم فيه . وعن الكلبي : هم فى شغل عن أهاليهم من أهل النار ، لا يهتمهم أمرهم ولا يذكرونهم : لتلايدخل عليهم تنغيص فى نعيمهم . قرئ : فى شغل ، بضمتين وضمة وسكون ، وفتحتين ، وفتحة وسكون . والفاكهة والفكهة : المنتعم والمتلذذ : ومنه الفاكهة ؛ لأنها مما يتلذذ به . وكذلك الفكاهة ، وهى المزاحة . وقرئ : فاكهون ، وفكاهون ، بكسر الكاف وضمة ، كقولهم : رجل حدث وحدث (٢) ، ونطس ونطس . وقرئ : فاكهين وفكاهين ،

(١) قال أحمد : هذا مما التنكير فيه للتفخيم ، كأنه قيل : فى شغل أى شغل ، وكذا قوله تعالى : سلام قولا

من رب رحيم .

(٢) قوله «كقولهم رجل حدث وحدث» أى حسن الحديث ، والنطس البالغ فى التطهن والمدقق فى العلم .

أفاده الصحاح . (ع)

على أنه حال والظرف مستقر ﴿هم﴾ يحتمل أن يكون مبتدأ وأن يكون تأكيداً للضمير في (في شغل) وفي (فاكهون) على أن أزواجهم يشاركونهم في ذلك الشغل والتفكير والانتكاه على الأرائك تحت الظلال. وقرئ: «في ظلل»، والأريكة: السرير في الحجلة^(١). وقيل: الفراش فيها. وقرأ ابن مسعود: متكين ﴿يدعون﴾ يفتعلون من الدعاء، أى: يدعون به لأنفسهم، كقولك: اشتوى واجتمل، إذا شوى^(٢) وجمل لنفسه. قال لبيد:

* فَاشْتَوَى لَيْلَةَ رِيحٍ وَأَجْتَمَلَ * (٣)

ويجوز أن يكون بمعنى يتداعونه، كقولك: ارتموه، وتراموه. وقيل: يتمنون، من قولهم: اذع على ما شئت، بمعنى تمنه على، وفلان في خير ما ادعى، أى في خير ما تمنى. قال الزجاج: وهو من الدعاء، أى: ما يدعو به أهل الجنة بأنهم. و﴿سلام﴾ بدل عما يدعون، كأنه قال لهم: سلام يقال لهم ﴿قولا من﴾ جهة ﴿رب رحيم﴾ والمعنى: أن الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة، أو بغير واسطة، مبالغة في تعظيمهم وذلك متمناهم، ولهم ذلك لا يمنعونه. قال ابن عباس: فالملائكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين. وقيل: (ما يدعون)، مبتدأ وخبره سلام، بمعنى: ولهم ما يدعون سالم خالص لا شوب فيه. و﴿قولا﴾ مصدر مؤكد لقوله تعالى (ولهم ما يدعون سلام) أى: عدة من رب رحيم. والأوجه: أن ينتصب على الاختصاص، وهو من مجازة. وقرئ: سلم، وهو بمعنى السلام في المعنيين. وعن ابن مسعود: سلاما نصب على الحال، أى لهم مرادهم خالصا.

وَأَمَّا تَزُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٩﴾

﴿وامتازوا﴾ وانفردوا عن المؤمنين، وكونوا على حدة، وذلك حين يحشر المؤمنون ويسار بهم إلى الجنة. ونحوه قوله تعالى (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون)، فأما الذين آمنوا

(١) قوله «السرير في الحجلة» هي بيت العروس يزين بالثياب والستور، كذا في الصحاح. (ع)

(٢) قوله «اجتمل إذا شوى» في الصحاح: جمعت اللحم أجمله جملا، واجتملته: إذا أذبه. (ع)

(٣) وغلّام أرسلته أمه بألوك فبدلنا ماسأل

أرسلته فأتاه رزقه فاشتوى ليلة ريح واحتمل

البيد بن ربيعة. والألوك: الرسالة، أى: ورب غلام أرسلته أمه إلينا برسالة وهي هنا السؤال، فبدلنا ماسأله من الطعام عقب سؤاله، وبين ذلك بقوله: أرسلته فأتاه رزقه، وفيه دلالة على أنه لم يكن عندهم طعام حين أتاهم الغلام، أى: فأتاه رزقه من الصيد، فاشتوى لنفسه من اللحم في ليلة ريح مظلمة يقل فيها الجود، واحتمل: أى حمل كثيراً منه بنفسه، ولأمله أن أرسلته. وبروي: اجتمل، بالجيم: وفي الصحاح: جمعت اللحم واجتملته إذا أذبه، وهذه الرواية أنسب وأفيد.

وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون وأما الذين كفروا... الآية) يقال: مازه فانماز وامتاز. وعن قتادة: اعتزلوا عن كل خير. وعن الضحاك: لكل كافر بيت من النار يكون فيه، لا يرى ولا يرى. ومعناه: أن بعضهم يمتاز من بعض.

أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِي عَادَةً أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٠﴾

وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾

العهد: الوصية، وعهد إليه: إذا وصاه. وعهد الله إليهم: ما ركزه فهم من أدلة العقل وأنزل عليهم من دلائل السمع. وعبادة الشيطان: طاعته فيما يوسوس به إليهم ويزينه لهم. وقرئ: إعهد، بكسر الهمزة. وباب وفعل، كله يجوز في حروف مضارعة الكسر^(١)، إلا في الياء. وأعهد، بكسر الهاء. وقد جوز الزجاج أن يكون من باب نعم ينعم وضرب يضرب. وأعهد: بالحاء. وأحد: وهي لغة تميم. ومنه قولهم: دحا محاً^(٢) (هذا) إشارة إلى ما عهد إليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن، إذ لاصراط أقوم منه، ونحو التنكير فيه ما في قول كثير:

لَئِنْ كَانَ يُهْدَى بَرْدٌ أَنْبَأَهَا الْعَلَا لَأَفْقَرُ مِنِّي إِنْ تَنِي لَفَقِيرٌ^(٣)

أراد: إنني لفقير بليغ الفقر، حقيق بأن أوصف به لكامل شرائطه في، وإلا لم يستقم معنى البيت، وكذلك قوله (هذا صراط مستقيم) يريد: صراط بليغ في بابه، بليغ في استقامته، جامع لكل شرط يجب أن يكون عليه. ويجوز أن يراد: هذا بعض الصراط المستقيمة،

(١) قوله في حروف مضارعة الكسر، لعله مضارعه. (ع)

(٢) قوله «ومنه قولهم دحا محاً» أي: دحاها معها. (ع)

(٣) دعوت إلهي دعوة ماجهلتها وروي بما تنقح الصدور بصير

لئن كان يهدى برد أنباها العلا لأفقر مني إنني لفقير

فأكل الأخبار أن قد تزوجت فهل يأتي بالطلاق بشير

لكثير عزة. وقيل: لمجنون ليلي. وقوله «ماجهلتها» معناها: أنها عن قصد وحضور قلب. وقوله: لئن كان يهدى، بيان للدعوة، وما بينهما اعتراض للتأكيد وإفادة أن الدعوة كانت في السر، أي: لئن كان يعطى برد أسنانها العليا، خصها لأنها التي تبدو كثيراً. وقيل: العلا الشريفة، لأحوج مني إنني لبليغ في الفقر فأنا أحق بها من كل محتاج، لأنني أحوج الناس إليها. ويجوز أن يرد أنباها: كناية عن ذاتها كلها، وإنني لفقير: خبر بمعنى الانشاء مجازاً مرسلًا؛ لأن إظهار شدة الاحتياج يلزمه الطلب. ويجوز أنه كناية عنه وهو جواب القسم المدلول عليه باللام، وجواب الشرط محذوف وجوبا لدلالة المذكور عليه، وما تمجيبية، وأكثر فصل تمجب، والأخبار مفعولة، وأن مخففة من الثقلية، واسمها ضمير الشأن، وهي على تقدير حرف الجر، أي: أنصح من كثرة الأخبار المخبرة بزواجها، وهل استفهام بمعنى التمني أو التمجيب مجازاً مرسلًا لعلاقة مطلق الطلب، أي: أتمني ذلك أو أتتمجب

توييخا لهم على العدول عنه ، والتفادى عن سلوكه ، كما يتفادى الناس عن الطريق المعوج الذى يؤدى إلى الضلالة والتهلكة ، كأنه قيل : أقل أحوال الطريق الذى هو أقوم الطرق : أن يعتقد فيه كما يعتقد فى الطريق الذى لا يضل السالك ، كما يقول الرجل لولده وقد نصحه النصيح البالغ الذى ليس بعده : هذا فيما أظن قول نافع غير ضار ، توييخاله على الإعراض عن نصائحہ .

وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٦٣﴾ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾
 قرئ : جبلا ، بضمين ، وضمة وسكون ، وضمتين وتشديده ، وكسرتين ، وكسرة وسكون ، وكسرتين وتشديده . وهذه اللغات فى معنى الخلق . وقرئ : جبلا ، جمع جبلة ، كقطر وخلق . وفى قراءة على رضى الله عنه : جبلا واحدا ، لا أجيال .

الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴿٦٦﴾

يروى أنهم يحدون ويخاصمون ؛ فشهد عليهم جيرانهم وأهاليهم وعشائرهم . فيجلفون ما كانوا مشركين ، حينئذ يختم على أفواههم وتكلم أيديهم وأرجلهم . وفى الحديث : (١) «يقول العبد يوم القيامة : إني لا أجزى على شاهد إلا من نفسى ، فيختم على فيه ، ويقال لأركانہ : انطق فتنتق بأعماله ، ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول : بعداً لكن وسحقاً . فعمسكن كنت أناضل ، (٢) وقرئ : يختم على أفواههم ، وتكلم أيديهم . وقرئ : وتكلمنا أيديهم وتشهد ، بلام كى والنصب على معنى : ولذلك تختم على أفواههم : وقرئ : وتكلمنا أيديهم وتشهد ، بلام الأمر والجزم على أن الله يأمر الأعضاء بالكلام والشهادة .

وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَبَقُوا مُصِيبًا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿٦٧﴾
 الطمس : تعفية شق العين حتى تعود مسوحة ﴿فاستبقوا الصراط﴾ لا يخلو من أن يكون على حذف الجار وإصال الفعل . والأصل : فاستبقوا إلى الصراط . أو يضمن معنى ابتدروا .

(١) أخرجه مسلم والنسائي من طريق الشعبي عن أنس ، ووم الحاكم فاستدركه .

(٢) قوله « كنت أناضل » أى أجادل . (ع)

أو يجعل الصراط مسبوقة لا مسبوقة إليه . أو ينتصب على الظرف . والمعنى : أنه لو شاء لمسح أعينهم ، فلو راموا أن يستبقوا إلى الطريق المهيج^(١) الذي اعتادوا سلوكه إلى مساكنهم وإلى مقاصدهم المألوفة التي تردوا إليها كثيراً - كما كانوا يستبقون إليه ساعين في متصرفاتهم موضعين^(٢) في أمور دنياهم - لم يقدرُوا ، وتعاني عليهم أن يبصروا ويعلموا جهة السلوك فضلاً عن غيره . أو لو شاء لأعماهم ، فلو أرادوا أن يمشوا مستبقيين في الطريق المألوف - كما كان ذلك هجيراًهم - لم يستطيعوا . أو لو شاء لأعماهم ، فلو طلبوا أن يخلفوا الصراط الذي اعتادوا المشي فيه لعجزوا ولم يعرفوا طريقاً ، يعنى أنهم لا يقدرُون إلا على سلوك الطريق المعتاد دون ما وراءه من سائر الطرق والمسالك ، كما ترى العميان يهتدون فيما ألقوا وضروا^(٣) به من المقاصد دون غيرها ﴿على مكائهم﴾ وقرئ ، على مكائهم . والمسكئة والمكان واحد ، كالمقامة والمقام . أى : لمستخناهم مسخاً يجمدهم مكائهم لا يقدرُون أن يبرحوه بإقبال ولا إقبال ولا مضى ولا رجوع واختلف في المسخ ، فعن ابن عباس : لمستخناهم قرده وخنزير . وقيل : حجارة . وعن قتادة : لا قعدناهم على أرجلهم وأزمانهم . وقرئ : مضياً بالحركات الثلاث ، فالمضى والمضى كالمضى واللقى . والمضى كالصبي .

وَمَنْ نَعَّرَهُ نَكَسَهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٨﴾

﴿نكسه في الخلق﴾ نقله فيه فنخلقه على عكس ما خلقناه من قبل ، وذلك أنا خلقناه على ضعف في جسده ، وخالو من عقل وعلم ، ثم جعلناه يتزايد وينتقل من حال إلى حال ويرتقى من درجة إلى درجة ، إلى أن يبلغ أشده ويستكمل قوته ، ويعقل ويعلم ما له وما عليه ، فإذا انتهى نكسناه في الخلق فجعلناه يتناقص ، حتى يرجع في حال شبيهة بحال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم ، كما ينكس السهم فيجعل أعلاه أسفله . قال عز وجل ﴿ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكي لا يعلم من بعد علم شيئاً﴾ ، (ثم رددناه أسفل سافلين) وهذه دلالة على أن من ينقلهم من الشباب إلى الهرم ومن القوة إلى الضعف ومن راحة العقل إلى الخرف وقلة التمييز ومن العلم إلى الجهل بعد ما نقلهم خلاف هذا النقل وعكسه - قادر على أن يطمس على

(١) قوله «إلى الطريق المهيج» الميوع : الجبن ، والهيجة : الذوبان والسيلان وكل ما أنزعك من صوت ،

كذا في الصحاح . ولعل المراد الذي سهله كثرة سلوكه . (ع)

(٢) فوله «موضعين» في الصحاح : وضع البعير وغيره : أمرع من سيره وأوضعه راحته . (ع)

(٣) قوله «وضروا به» أى : مزروا . (ع)

وعينهم ويمسخهم على مكائهم ويفعل بهم ما شاء وأراد: وقرئ بكسر الكاف (١). ونسكسه ونسكسه، من التنكيس والإنكاس (أفلا يعقلون) بالياء والتاء.

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُبِينٌ ﴿٦٩﴾ لِيُنذِرَ

مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٠﴾

كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم: شاعر، وروى أن القائل: عقبه بن أبي معيط، فقيل (وما علمناه الشعر) أى: وما علمناه بتعليم القرآن الشعر، على معنى: أن القرآن ليس بشعر وما هو من الشعر فى شىء. وأين هو عن الشعر، والشعر إنما هو كلام موزون مقفى، يدل على معنى، فأين الوزن؟ وأين التقفية؟ وأين المعانى التى ينتجها الشعراء عن معانيه؟ وأين نظم كلامهم من نظمه وأساليبه؟ فإذا لا مناسبة بينه وبين الشعر إذا حققت، اللهم إلا أن هذا لفظه عربى، كما أن ذاك كذلك (وما ينبغى له) وما يصح له ولا يتطلب لو طلبه، أى: جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يتأت له ولم يتسهل، كما جعلناه أمياً لا يتهدى للخط ولا يحسنه، لتكون الحجة أثبت والشبهة أدهض. وعن الخليل: كان الشعر أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كثير من الكلام، ولكن كان لا يتأتى له. فإن قلت: فقوله:

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ أَمَا آبَنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ (٢)

وقوله: (٣)

هَلْ أَنْتِ إِلَّا أَصْبَعٌ دَمِيَّتٍ وَفِي سَيْبِلِ اللَّهِ مَا لَقِيَتْ (٤)

(١) قوله «قرئ» بكسر الكاف، يفيد أن القراءة المشهورة بضم الكاف، وهما من النكس (ع)

(٢) متفق عليه من حديث البراء بن عازب فى حديث.

(٣) متفق عليه من حديث جندب بن سفيان فى حديث.

(٤) هل أنت إلا أصبع دميت وفى سيبيل الله ما لقيت

يا نفس لا تقنطى بموتى هذى حياض الموت قد صليت

وما تميتت فقد لقيت إن تقلى فعلهما هديت

لميد الله بن ربيعة حين حمل اللواء بعد قتل زيد بن حارثة وجعفر بن أبى طالب فأصبحت أصبعه فى الحرب فدميت وروى البخارى عن جندب أنه قال: بينا النبي صلى الله عليه وسلم يمشى إذ أصابه حجر، فمات، فدميت أصبعه فقال «هل أنت إلا أصبع دميت وفى سيبيل الله ما لقيت» فأفاد أنه صلى الله عليه وسلم يتمثل بشعر غيره، وهو بكسر التاء على وفق النافية، وقال الكرماني: التاء فى الرجز مكسورة، وفى الحديث ساكنة. وقال حياض غفل بعض الناس فروى: دميت، ولقيت، بغير مد وخالف الرواية. وروى أحد الطيالسي أنه صلى الله عليه وسلم قاله حين كان خارجاً إلى الصلاة، ودميت: صفة أصبع، والمعنى: لم يحصل لك شىء من الأذى إلا أنك دميت ولم يكن ذلك هدرأ بل كان فى سيبيل الله ومرضاته لا غير، أى: الذى لقيت من الأذى فى سيبيل الله، فلانحزنى، =

قلت : ما هو إلا كلام من جنس كلامه الذى كان يرمى به على السليقة ، من غير صنعة ولا تسكف ، إلا أنه اتفق ذلك من غير قصد إلى ذلك ولا التفات منه إليه إن جاء موزوناً ، كما يتفق في كثير من إنشآت الناس في خطبهم ورسائلهم ومحاوراتهم أشياء موزونة لا يسميها أحد شعراً ولا يخطر ببال المتكلم ولا السامع أنها شعر ، وإذا قشقت في كل كلام عن نحو ذلك وجدت الواقع في أوزان البحور غير عزيز ، على أن الخليل ما كان يعد المشطور من الرجز شعراً ، ولما نفي أن يكون القرآن من جنس الشعر قال ﴿ إن هو إلا ذكر وقرآن مبين ﴾ يعنى : ما هو إلا ذكر من الله تعالى يوعظ به الإنس والجن ، كما قال (إن هو إلا ذكر للعالمين) وما هو إلا قرآن كتاب سماوى ، يقرأ في المحارب ، ويتلى في المتعبدات ، وينال بتلاوته والعمل بما فيه فوز الدارين ، فكلم بينه وبين الشعر الذى هو من همزات الشياطين ؟ ﴿ لينذر ﴾ القرآن أو الرسول وقرى : لتنذر ، بالتاء . ولينذر : من نذر به إذا علمه ﴿ من كان حياً ﴾ أى عاقلاً متأملاً ، لأن الغافل كالميت . أو معلوماً منه أنه يؤمن فيحيا بالإيمان ﴿ ويحق القول ﴾ ونجب كلمة العذاب ﴿ على الكافرين ﴾ الذين لا يتأملون ولا يتوقع منهم الإيمان .

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَمُمْ لَهَا مَلِكُونَ ﴿٧١﴾
وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ
أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾

﴿ مما عملت أيدينا ﴾ مما تولينا نحن إحدائه ولم يقدر على توليه غيرنا ، وإنما قال ذلك لئلا يقع الفطرة والحكمة فيها ، التى لا يصح أن يقدر عليها إلا هو . وعمل الأيدي : استعارة من عمل من يعملون بالأيدي ﴿ فهم لها مالكون ﴾ أى خلقناها لأجلهم فلكناها إياهم ، فهم متصرفون فيها تصرف الملاك ، محتصون بالاتفاق فيها لا يزاخمون . أو فهم لها ضابطون قاهرون ، من قوله :

== ونزلها منزلة العاقل غاطها بذلك نسياناً لها ، وهو في الحقيقة لنفسه ، ثم صرح بخطاب النفس . ثبتاً لها . بقوله إن لم تقتل في الحرب فلا بد لك من الموت وهذه حياضه فلا تفرى منها لأن الوقوع في البلاء أهون من انتظاره وشبه الموت بسبل على سبيل المسكنة ، فأثبت له الحياض تخيلاً ، وشبهه بالنار كذلك ، فأثبت له الصل وهو اقتحام النار ، ولأمانع من تشبيهه الشيء بأمرين مختلفين مع الرمز لكل منهما بما يلائمه ، ويجوز استعارة الحياض للحرقة تصريحاً ، والذى تمنيته من الحرب المؤدى إلى الشهادة فقد لقيته ، إن تفعل كفعل زيد وجعفر ، هديت إلى طريق الخير .

أَصْبَحْتُ لِأَجْمَلِ السَّلَاحِ وَلَا أَمْلِكُ رَأْسَ الْبَعِيرِ إِنْ نَفَرَا (١)

أى لا أضبطه ، وهو من جملة النعم الظاهرة . وإلا فمن كان يقدر عليها لولا تذييله وتسخيره لها ، كما قال الفائل :

بُصِرْفَةُ الصَّبِيِّ بِكُلِّ وَجْهِ وَيَجْبِسُهُ عَلَى الْخَسْفِ الْجَرِيرِ
وَتَضْرِبُهُ الْوَالِدَةُ بِالْمِرَاوِي فَلَا غَيْرَ لَدَيْهِ وَلَا نَكِيرُ (٢)

ولهذا ألزم الله سبحانه الراكب أن يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله : سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين . وقرئ : ركوبهم . وركوبتهم . وهما ما يركب ، كالحلوب والحلوية . وقيل : الركوبة جمع . وقرئ : ركوبهم ، أى ذور ركوبهم . أو فن منافعها ركوبهم ﴿ منافع ﴾ من الجلود والأوبار والأصواف وغير ذلك ﴿ ومشارب ﴾ من اللبن ، ذكرها بجملة ، وقد فصلها في قوله تعالى (وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا ... الآية) والمشارب : جمع مشرب وهو موضع الشرب ، أو الشرب

وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهاتٌ لَّهُمْ يُنصَرُونَ (٧٤) لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ

(١) أصبح متى الصباح مبتكراً
فارقنا قبل أن تفارقه
أصبحت لا أملك السلاح ولا
والذئب أخشاه إن مررت به
إن بنا عنى فقد ثوى عصرا
لما قضى من جماعتنا وطرا
أملك رأس البعير إن نفرا
وحدى وأخشى الرياح والمطرأ

الربيع بن منبج ، قاله حين بلغ مائة وأربعين عاما ، عاش بعده مائة وستين . والمبتكر : المسافر أول النهار ، فهو تشبيه بليغ ، ثم تسلى بقوله : إن بنا ، أى بعد عنى فقد أقام عندى أزمنة طويلة فارقنا ، أى : ذهب عنا قبل أن نموت ، فقوله وتفارقه ، مجاز عن ذلك ، أو كناية عنه ، أو مجاز عن البغض . والجماع : معناه الاجتماع والمصاحبة ، والوطر : الحاجة ، وهذا كله ترشيح للتشبيه أول الكلام ، ولا يخفى ما فى البيت من إبهام ما كان ينبغي الاحتراس منه ، فإن قضاء الوطر من الجماع اشتهر استهاله فى مقام الوطء ، ثم قال : صرت لأضبط الصلاح بيدي ولا رأس البعير إن ندمنى ولا أقدر عليهما . ويروى : لأجمل السلاح ، أى : لا أقدر على حمله ، وأخشاه : أى أخافه ، إن مررت به وحدى وأخاف الرياح والمطر ولومع غيرى ، وكل هذا كناية عن بلوغه غاية الضعف والمهرم .

(٢) لقد عظم البعير بغير لب
بصرفه الصبي بكل وجه
فلم يستغن بالعظم البعير
ويجبسه على الخسف الجريير
وتضربه الوليدة بالمرأوى
فلا غير لديه ولا نكير

لكثير عزة حين رآه عبد الملك بن مروان قصيراً حقيراً ، فقال : تسمع بالمعدي خير من أن تراه . وقيل : للعباس ابن مرداس . وقيل : لمعاوية بن مالك الكلابى ، وعظم : ضخم وطال . واللب : العقل ، وأتى بالظاهر موضع المضمحل للتحويل فى الطول والجسامة ، بكل وجه : فى كل جهة . والخسف : الذلل . والجريير : حبل غير الزمام يربط به . والمرأوى : جمع مراوة وهى العصا ، وجمعها دلالة على كثرة الضرب . والغير - بالتحريك - الثيرة . والنكير : الإنكار ، يعنى أن العبرة بالألباب والعقول ، لا بالغلظ والطول .

وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحَضَّرُونَ ﴿٧٥﴾ فَلَا زُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ

وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٦﴾

اتخذوا الآلهة طمعاً في أن يتقوا بهم ويعتصدوا بمكانهم ، والامر على عكس ما قدروا ، حيث هم جند لآلهتهم معدون (محضرون) يخدمونهم ويذبون عنهم ، ويفضون لهم ؛ والآلهة لا استطاعة لهم ولا قدرة على النصر ، أو اتخذوهم لينصروهم عند الله ويشفعوا لهم ، والامر على خلاف ما توهموا ، حيث هم يوم القيامة جند معدون لهم محضرون لعذابهم ؛ لانهم يجعلون وقوداً للنار . وقرئ : فلا يحزنك ، بفتح الياء وضمها ، من حزنه وأحزنه . والمعنى : فلا يهينك تكذيبهم وأذاهم وجفاؤهم ، فإننا عالمون بما يسرون لك من عداوتهم (وما يعلنون) وإنما مجازوهم عليه ، فحق مثلك أن يتسلى بهذا الوعيد ويستحضر في نفسه صورة حاله وحالهم في الآخرة حتى ينقشع عنه الهم ولا يرهقه الحزن . فإن قلت : ماتقول فيمن يقول : إن قرأ قارىء : أنا نعلم ، بالفتح : انتقضت صلاته ، وإن اعتقد ما يعطيه من المعنى : كفر ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن يكون على حذف لام التعليل ، وهو كثير في القرآن وفي الشعر ، وفي كل كلام وقياس مطرد ، وهذا معناه ومعنى الكسر سواء . وعليه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الحمد والنعمة لك ، كسر أبو حنيفة وفتح الشافعي ، وكلاهما تعليل . والثاني : أن يكون بدلاً من (قولهم) كأنه قيل : فلا يحزنك ، إننا نعلم ما يسرون وما يعلنون . وهذا المعنى قائم مع المكسورة إذا جعلتها مفعولة للقول ، فقد تبين أن تعلق الحزن بكون الله عالماً وعدم تعلقه لا يدوران على كسر إن وفتحها ، وإنما يدوران على تقديرك ، فتفصل إن فتحت بأن تقدر معنى التعليل ولا تقدر البدل ، كما أنك تفصل بتقدير معنى التعليل إذا كسرت ولا تقدر معنى المفعولية ، ثم إن قدرته كاسراً أو فاتحاً على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل ، فافيه إلا أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن على كون الله عالماً بسرهم وعلايتهم ، وليس النهي عن ذلك بما يوجب شيئاً . ألا ترى إلى قوله تعالى (فلا تكونن ظهيراً للكافرين) . (ولا تكونن من المشركين) ، (ولا تدع مع الله الهاً آخر)

أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْقَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴿٧٧﴾

وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾

قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ

مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ ﴿٨٠﴾ أَوْ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِنْ لَمْ يَكُنْ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾
إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ

مَلَكَوٰتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾

فبِح الله عزّ وجل إنكارهم البعث قبيحاً لا ترى أعجب منه وأبلغ ، وأدل على تمادى كفر
الإنسان وإفراطه في جحود النعم وعقوق الأيادي ، وتوغله في الحسة وتغلغله في القحة (١) ، حيث
قرره بأن عنصره الذي خلقه منه هو أحسن شيء وأمهنة ، وهو النطفة المذرة الخارجة من
الإحليل الذي هو قناة النجاسة ، ثم عجب من حاله بأن يتصدى مثله على مهانة أصله ودناءة أوله
لمخاصمة الجوار ، وشرز صفحته (٢) لمجادلته ، ويركب متن الباطل ويلج ، ويمحك ويقول : من يقدر
على إحياء الميت بعد ما رمت عظامه ، ثم يكون خصامه في ألزم وصف له وألصقه به ، وهو
كونه منشأ من موات ، وهو ينسك إنشاه من موات ، وهي المسكابة التي لا مطمع وراهها ،
وروي أن جماعة من كفار قريش منهم أنى بن خلف الجمحي وأبو جهل والعاصي بزوائل والوليد
ابن المغيرة تكلموا في ذلك ، فقال لهم أنى : ألا ترون إلى ما يقول محمد ، إن الله يبعث الأموات ،
ثم قال : واللات والعزى لأصيرن إليه ولأخصمنه ، وأخذ عظم بالياً فجعل يفته بيده وهو يقول :
يا محمد ، أترى الله يحيى هذا بعد ما قدرم ، قال صلى الله عليه وسلم : نعم وبيعتك ويدخلك جهنم (٣)
وقيل : معنى قوله ﴿ فاذا هو خصيم مبين ﴾ فإذا هو بعد ما كان ماء مهينا رجل يميز منطبق قادر
على الخصام ، مبين : معرب عما في نفسه فصيح ، كما قال تعالى (أومن ينشأ في الحلية وهو في
الخصام غير مبين) . فإن قلت : لم سمى قوله ﴿ من يحيى العظام وهي رميم ﴾ مثلاً ؟ قلت : لما دل
عليه من قصة عجيبة شبيهة بالمثل ، وهي إنكار قدرة الله تعالى على إحياء الموتي . أولما فيه من
التشبيه ، لأن ما أنكر من قبيل ما يوصف الله بالقدرة عليه ، بدليل النشأة الأولى ، فإذا قيل :

(١) قوله « وتغلغله في القحة » في الصحاح : وقع الرجل قحة ووقاحة ، إذا صار قليل الحياء . (ع)

(٢) قوله « وشرز صفحته ... الخ » في الصحاح « الشرز » الثرس ، وهو النفاظ . والمحك : اللجاج . (ع)

(٣) هكذا ذكره الحلبي عن قتادة بغير سند ، وأخرجه الحاكم من رواية أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن

عباس « أن العاص بن وائل أخذ عظم من البطحاء ، ففتته بيده ، ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يحيى الله

هذا بعد ما رم ؟ فقال : نعم ، ييمتك الله - الحديث » وروى البيهقي في الشعب من طريق حصين عن أبي مالك .

قال : جاء أنى بن خلف بعظم نفر - الحديث » وروى ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس قال : « جاء

أبو جهل بعظم حائل » .

من يحيى العظام على طريق الإنكار لأن يكون ذلك مما يوصف الله تعالى بكونه قادراً عليه ، كان تعجيزاً لله وتشبيهاً له بخلقه في أنهم غير موصوفين بالقدرة عليه . والرقيم : اسم لما بلى من العظام غير صفة ، كالرمة والرفات ، فلا يقال : لم لم يؤنث وقد وقع خبر المؤنث ؟ ولا هو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول ، ولقد استشهد بهذه الآية من يثبت الحياة في العظام ويقول : إن عظام الميتة نجسة لأن الموت يؤثر فيها من قبل أن الحياة لاتحلها فلا يؤثر فيها الموت ، عندهم طاهرة ، وكذلك الشعب والعصب ، ويزعمون أن الحياة لاتحلها فلا يؤثر فيها الموت ، ويقولون : المراد بإحياء العظام في الآية ردها إلى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس (وهو بكل خلق عليم) يعلم كيف يخلق ، لا يتعاطمه شيء من خلق المنشآت والمعادات ومن أجناسها وأنواعها وجلالها ودقاتها . ثم ذكر من بدائع خلقه انقذاح النار من الشجر الأخضر ، مع مضادة النار الماء وانطفائها به وهي الزناد التي تورى بها الأعراض وأكثرها من المرخ والعفار ، وفي أمثالهم : في كل شجر نار . واستمجد المرخ والعفار ، يقطع الرجل منهما غصنين مثل السواكين وهما خضراوان ، يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر ، على العفار وهي أنثى فتندح النار بإذن الله . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : ليس من شجرة إلا وفيها النار إلا العناب^(١) . قالوا : ولذلك تتخذ منه كذبيقات القصارين . قرئ : الأخضر ، على اللفظ . وقرئ : الخضراء ، على المعنى . ونحوه قوله تعالى (من شجر من زقوم فالتون منها البطون فشاربون عليه من الحميم) من قدر على خلق السموات والأرض مع عظم شأنهما فهو على خلق الأناسي أقدر ، وفي معناه قوله تعالى (لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس) وقرئ : يقدر ، وقوله (أن يخلق مثلهم) يحتمل معنيين : أن يخلق مثلهم في الصغر والقماء^(٢) بالإضافة إلى السموات والأرض أو أن يعيدهم ؛ لأن المعاد مثل للبستد أو ليس به (وهو الخلاق) إنما شأنه (إذا أراد شيئاً) إذا دعاه داعى حكمة المعلومات . وقرئ : الخالق (إنما أمره) إنما شأنه (إذا أراد شيئاً) إذا دعاه داعى حكمة إلى تكوينه ولا صارف (أن يقول له كن) أن يكونه من غير توقف (فيكون) فيحدث ، أى : فهو كأنه موجود لا محالة . فإن قلت : ما حقيقة قوله (أن يقول له كن فيكون) ؟ قلت : هو مجاز من الكلام وتمثيل ، لأنه لا يمتنع عليه شيء من المكونات ، وأنه بمنزلة المأمور المطيع إذا ورد عليه أمر الأمر المطاع . فإن قلت : فما وجه القراءتين في فيكون ؟ قلت : أما الرفع فلأنها جملة من مبتدأ وخبر ؛ لأن تقديرها : فهو يكون ، معطوفة على مثلها ، وهي أمره أن يقول له كن . وأما النصب فللعطف على يقول ، والمعنى : أنه لا يجوز عليه شيء مما يجوز على الأجسام

(١) لم أجده

(٢) قوله « والقماء » الصغر والذلة . أفاده الصحاح . (٤)

إذا فعلت شيئاً مما تقدر عليه ، من المباشرة بمحال القدرة ، واستعمال الآلات ، وما يتبع ذلك من المشقة والتعب واللغوب إنما أمره وهو القادر العالم لذاته أن يخلص داعيه إلى الفعل ، فيتكون فثله كيف يعجز عن مقدور حتى يعجز عن الإعادة ؟ ﴿ فسبحان ﴾ تنزيه له بما وصفه به المشركون ، وتعجيب من أن يقولوا فيه ما قالوا ﴿ بيده ملكوت كل شيء ﴾ هو مالك كل شيء . والمتصرف فيه بمواجب مشيئته وقضايا حكيمته . وقرئ : ملكة كل شيء . وملك كل شيء . والمعنى واحد ﴿ ترجعون ﴾ بضم التاء وفتحها . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : كنت لأعلم ماروى في فضائل يس وقراءتها كيف خصت ، بذلك ، فإذا أنه لهذه الآية .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شيء قلباً ، وإن قلب القرآن يس ، من قرأ يس يريد بها وجه الله ، غفر الله تعالى له ، وأعطى من الاجر كما قرأ القرآن اثننتين وعشرين مرة ، وأيما مسلم قرئ عنده إذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفاً يصلون عاياه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه ، وأيما مسلم قرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحياه رضوان خازن الجنة بشربة من شراب الجنة يشربها وهو على فراشه ، فيقبض ملك الموت روحه وهو ريان ، ويمكث في قبره وهو ريان . ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان ^(١) . وقال عليه الصلاة والسلام « إن في القرآن سورة يشفع قارئها ويفغر لمستمعها . ألا وهي سورة يس ، ^(٢) .

(١) أخرجه ابن مردويه والعملي من حديث أبي بن كعب ، وأوله في الترمذى من رواية هرون أبي محمد عن مقاتل بن حيان عن قتادة عن أنس . وقال : غريب . وهرون مجهول وفي الباب عن أبي بكر وأبي هريرة . فأما حديث أبي هريرة فأخرجه البزار وفيه حميد المكي مولى آل عاقمة . وهو ضعيف . وحديث أبي بكر : أخرجه الحكيم الترمذى .

(٢) أخرجه العملي من طريق محمد بن عمير بن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها .

سورة الصافات

مكية ، وهي مائة وإحدى وثمانون آية ، وقيل : واثنان وثمانون

[نزلت بعد الأنعام]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ① فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ② فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ③
 إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ④ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ⑤

أقسم الله سبحانه بطوائف الملائكة أو بنفوسهم الصافات أقدامها في الصلاة ، من قوله تعالى (وإننا لنحن الصافون) أو أجنحتها في الهواء واقفة منتظرة لأمر الله (فالزاجرات) السحاب سوقا (فالتاليات) لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها . وقيل (الصافات) : الطير ، من قوله تعالى (والطير صافات) والزاجرات : كل ما جرح عن معاصي الله . والتاليات : كل من تلا كتاب الله . ويجوز أن يقسم بنفوس العلماء العمال الصافات أقدامها في التهجيد وسائر الصلوات وصفوف الجماعات ، فالزاجرات بالمواعظ والنصائح ، فالتاليات آيات الله والدارسات شرأعه . أو بنفوس قواد الغزاة في سبيل الله التي تصف الصفوف وتزجر الحيل للجهاد ، وتتلو الذكر^(١) مع ذلك لا تشغلها

(١) قال محمود : «المقسم به طوائف الملائكة أو نفوسهم ، والمراد صفهم في الصلاة وزجرهم الصحاب أى سوقهم وتلاوتهم ذكر الله أو العلماء والمراد تصافف أقدامهم في الصلاة وزجرهم بالمواعظ عن المعاصي وتلاوتهم الذكر إلى أن قال : ... » ويكون التفاضل بين الطوائف إما على أن الأول هو الأفضل أو على العكس ، قال أحمد : قد جوز أن يكون ترتيبها في التفاضل على أن الأول وهو الأفضل وعلى العكس ، ولم يبين وجه كل واحد منهما من حيث صنعة البديع ، ونحن نبينه فنقول : وجه البداية بالأفضل الاعتناء بالأهم . فقدم ؛ ووجه عكس هذا الترتيب من الأدنى إلى الأعلى ؛ ومنه قوله :

بها ليل منهم جعفر وابن أمه على ومنهم أحمد المنخير

ولا يقال : إن هذا إما ساع لأن الواو لا تقتضى رتبة ، فإن هذا غاية أنه عذر ، وما ذكرناه بيان لما فيه من مقتضى البديع والبلاغة ؛ وفي هذه الآية دلالة على مذهب سيويه والخليل في مثل (والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلّى) فانهما يقولان : الواو الثانية وما بعدها عواطف ، وغيرهما يذهب إلى أنها حروف قسم ؛ فوقع الفاء في هذه الآية موقع الواو والمعنى واحد ؛ إلا أن ما تزيده الفاء من ترتيبها دليل واضح على أن الواو الواقعة في مثل هذا السياق للعطف لا للقسمة .

عنه تلك الشواغل ، كما يحكى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه . فإن قلت : ما حكم الفاء إذا جاءت عاطفة في الصفات ؟ قلت : إما أن تدل على ترتب معانيها في الوجود ، كقوله :

بِأَلْهَفَ زَيْبَابَةٌ لِلْحَرِيثِ الصَّابِحِ فَالْعَائِمِ فَالْأَيْبِ (١)

كأنه قيل : الذى صبح فغتم فآب . وإما على ترتبها في التفاوت من بعض الوجوه ، كقولك : خذ الأفضل فالأكل ، واعمل الأحسن فالأجمل . وإما على ترتب موصوفاتها في ذلك ، كقوله : رحم الله المحلقين فالمقصرين ؛ فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق أمر الفاء العاطفة في الصفات . فإن قلت : فعلى أى هذه القوانين هي فيما أنت بصدده ؟ قلت : إن وحدت الموصوف كانت للدلالة على ترتب الصفات في التفاضل ، وإن ثلثته ، فهي للدلالة على ترتب الموصوفات فيه ، بيان ذلك : أنك إذا أجريت هذه الأوصاف على الملائكة وجعلتهم جامعين لها ، فعطفها بالفاء يفيد ترتباً لها في الفضل : إما إن يكون الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة ، وإما على العكس ، وكذلك إن أردت العلماء وقواد الغزاة . وإن أجريت الصفة الأولى على طوائف والثانية والثالثة على آخر ، فقد أفادت ترتب الموصوفات في الفضل ، أعني أن الطوائف الصافات ذوات فضل والزاجرات أفضل ، والتاليات أهر فضلاً ، أو على العكس ، وكذلك إذا أردت بالصافات الطير ، وبالزاجرات : كل ما يزجر عن معصية . وبالتاليات : كل نفس تتلو الذكر ؛ فإن الموصوفات مختلفة . وقرىء بإدغام التاء في الصاد والزاي والذال ﴿ رب السموات ﴾ خبر بعد خبر . أو خبر مبتدأ محذوف . و﴿ المشارق ﴾ ثلاثمائة وستون مشرقاً ، وكذلك المغرب : تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ، ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين . فإن قلت : فإذا أراد بقوله (رب المشرقين و رب المغربين) ؟ قلت : أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربهما .

إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ (٦) وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ (٧)

﴿ الدنيا ﴾ القربى منكم . والزينة : مصدر كالنسبة ، واسم لما يزان به الشيء ، كالليقة اسم لما تلاق به الدواة ، ويحتملها قوله ﴿ بزينة الكواكب ﴾ فإن أردت المصدر ، فعلى إضافته إلى الفاعل ، أى : بأن زانها الكواكب ، وأصله : بزينة الكواكب : أو على إضافته إلى المفعول ، أى : بأن زان الله الكواكب وحسناً ، لأنها إنما زينت السماء لحسنها في أنفسها ، وأصله (بزينة الكواكب) وهى قراءة أبى بكر والأعمش وابن وثاب . وإن أردت الاسم فلإضافة وجهان : أن تقع الكواكب بياناً للزينة ، لأن الزينة مهمة في الكواكب وغيرها مما يزان به ، وأن يراد

(١) تقدم شرح هذا الضامد بالجزء الأول صفحة ٤١ فراجع إن شئت اه مصححه .

ما زينت به الكواكب . وجاء عن ابن عباس رضى الله عنهما : بزينة الكواكب : بضوء الكواكب : ويجوز أن يراد أشكالها المختلفة ، كشكل الثريا وبنات نعش والجوزاء ، وغير ذلك ، ومطالعها ومسارها . وقرئ على هذا المعنى : بزينة الكواكب ، بتوئين زينة وجر الكواكب على الإبدال . ويجوز في نصب الكواكب : أن يكون بدلا من محل بزينة (وحفظا) مما حمل على المعنى ؛ لأن المعنى : إنا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظاً من الشياطين ، كما قال تعالى (ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين) ويجوز أن يقدر الفعل المعلن ، كأنه قيل : وحفظاً (من كل شيطان) زينها بالكواكب ، وقيل : وحفظناها حفظاً . والمراد : الخارج من الطاعة المتمسك^(١) منها .

لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۖ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۙ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ۖ

الضمير في (لا يسمعون) لكل شيطان ، لأنه في معنى الشياطين . وقرئ بالتخفيف والتشديد ، وأصله : يتسمعون . والتسمع : تطلب السماع . يقال : تسمع فسمع ، أو فلم يسمع . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : هم يتسمعون ولا يسمعون ، وبهذا ينصر التخفيف على التشديد . فإن قلت : لا يسمعون كيف اتصل بما قبله ؟ قلت : لا يخلو من أن يتصل بما قبله على أن يكون صفة لكل شيطان ، أو استثناءً فلا تصح الصفة ؛ لأن الحفظ من شياطين لا يسمعون ولا يتسمعون لا معنى له ، وكذلك الاستثناء ؛ لأن سائلنا لو سأل : لم تحفظ من الشياطين ؟ فأجيب بأنهم لا يسمعون : لم يستقم ، فبقي أن يكون كلاماً منقطعاً مبتدأً مقتصاصاً ، لما عليه حال المسترقة للسمع^(٢) ، وأنهم لا يقدر أن يسمعوا إلى كلام الملائكة . أو يتسمعوا وهم

(١) قوله : من الطاعة المتمسك منها ، في الصحاح : يقال : تمسك من الأمر ، إذا أفلت منه . (ع)

(٢) أ بطل الزمخشري أن يكون (لا يسمعون) صفة لأن الحفظ من شيطان لا يسمع لا معنى له وأبطل أن يكون

أصله لثلاث يسمعوا ، حذف اللام وحذفها كثير ، ثم حذف أن وأهدر عملها مثل :

ألا أيها ذا الزاجرى أحضر الوغي وأن أشهد اللذات هل أنت مخدئ

واستبعد اجتماع هذين الحذفين ، وإن كان كل واحد منهما بانفراده سائغاً ، ولما أبطل هذين الوجهين تعين عنده أن يكون ابتداء كلام مقتصاصاً لما عليه أحوال المسترقة للسمع ، قال أحمد : كلا الوجهين مستقيم ، والجواب عن إشكاله الوارد على الوجه الأول : أن عدم سماع الشيطان سببه الحفظ منه ، فحال الشيطان حال كونه محفوفاً منه هي حاله حال كونه لا يسمع ، وإحدى الحالين لازمة للأخرى ، فلا مانع أن يجتمع الحفظ منه ، وكونه موصوفاً بعدم السماع في حالة واحدة لا على أن عدم السماع ثابت قبل الحفظ بل معه وقسيمه ، ونظير هذه الآية على هذا التقدير قوله تعالى (ويحرق لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) فقوله تعالى (مسخرات) حال مما تقدمه العامل فيه الفعل الذي هو مسخر . ومعناه مستقيم ؛ لأن مسخيرها يستلزم كونها مسخرة ، فالحال التي =

مقدوفون بالشهب مدحورون عن ذلك ، إلا من أمهل حتى خطف خطفة واسترق استراحة ؛ فعندها تعاجله الهلكة بإتباع الشهاب الثاقب . فإن قلت : هل يصح قول من زعم أن أصله : لتلا يسمعون فحذفت اللام كما حذفت في قولك : جئتك أن تكرمني ، فبقي أن لا يسمعون فحذفت أن وأهدر عملها ، كما في قول القائل :

* أَلَا أَهَذَا الرَّاجِرِي أَحْضَرَ الْوَعْيِ * (١)

قلت : كل واحد من هذين الحذفين غير مردود على انفراده ، فأما اجتماعهما فنسكرك من المنكرات ، على أن صون القرآن عن مثل هذا التعسف واجب . فإن قلت : أي فرق بين سمعت فلاناً يتحدث ، وسمعت إليه يتحدث ، وسمعت حديثه ، وإلى حديثه ؟ قلت : المعدى بنفسه يفيد الإدراك ، والمعدى بالي يفيد الإصغاء مع الإدراك ، والملا الأعلى : الملائكة ؛ لأنهم يسكنون السموات . والإنس والجن : هم الملا الأسفل ؛ لأنهم سكان الأرض . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : هم الكتبة من الملائكة . وعنه : أشرف الملائكة (من كل جانب) من جميع جوانب السماء من أي جهة صعدوا للاستراق (دحوراً) مفعول له ، أي : ويقذفون للدحور وهو الطرد ، أو مدحورين على الحال . أو لأن القذف والطرده متقاربان في المعنى ، فكأنه قيل : يدحرون أو قذفاً . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي بفتح الدال على : قذفا دحوراً طروداً . أو على أنه قد جاء مجيء القبول والولوع . والواصب : الدائم ، وصب الأمر وصوباً ، يعني أنهم في الدنيا مرجومون بالشهب ، وقد أعد لهم في الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع (من) في محل الرفع بدل من الواو في لا يسمعون ، أي : لا يسمع الشياطين إلا الشيطان الذي (خطف الخطفة) وقرئ : خطف بكسر الخاء والطاء وتشديدها ، وخطف بفتح الخاء وكسر الطاء وتشديدها ، وأصلهما : اختطف . وقرئ : فأتبعه ، وفاتبعه .

فَأَسْتَفْتِمُ أُمَّ أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ (١١)

الهمزة وإن خرجت إلى معنى التقرير فهي بمعنى الاستفهام في أصلها ، فلذلك قيل

== سخرت فيها هي الحال التي كانت فيها مسخرة ، لأعلى معنى تسخيرها مع كونها مسخرة قبل ذلك ، وما أشار له الزمخشري في هذه الآية قريب من هذا التفسير ؛ إلا أنه ذكر معه تأويلاً آخر كالمشكل لهذا الوجه ، فجعل مسخرات جمع مسخر مصدر كمزق ، وجعل المعنى : وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر أنواعاً من التسخير ، وفيها ذكرناه كفاية ، ومن هذا النمط (ثم أرسلنا رسلنا) وهم ما كانوا رسلاً إلا بالارسال ، وهؤلاء ما كانوا لا يسمعون إلا بالحفظ . وأما الجواب عن إشكاله الثاني فورد حذفين في مثل قوله تعالى (بين الله لكم أن تضلوا) وأصله لتلا تضلوا ، فحذف اللام و« لا » جميعاً من عليهما .

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ١٥٩ فراجع إن شئت أم صححه .

﴿ فاستفتهم ﴾ أى استخبرهم ﴿ أم أشدّ خلقاً ﴾ ولم يقل : فقررهم ، والضمير لمشركى مكة . قيل : نزلت فى أنى الأشد بن كلدّة ، وكنى بذلك لشدة بطشه وقوته ﴿ أم من خلقنا ﴾ يريد : ما ذكر من خللائقه : من الملائكة ، والسموات والأرض ، والمشارق ، والسكراب ، والشهب الثواقب ، والشياطين المردة ، وغلب أولى العقل على غيرهم ، فقال : من خلقنا ، والدليل عليه قوله بعد عدّة هذه الأشياء : فاستفتهم أم أشدّ خلقاً أم من خلقنا ، بالفاء المعقبة . وقوله : أم من خلقنا ، مطلقاً من غير تقييد بالبيان ، اكتفاء ببيان ما تقدّمه ، كأنه قال : خلقنا كذا وكذا من عجائب الخلق وبدائعه ، فاستفتهم أم أشدّ خلقاً أم الذى خلقناه من ذلك ، ويقطع به قراءة من قرأ : أم من عددنا ، بالتخفيف والتشديد . وأشدّ خلقاً : يحتمل أقوى خلقاً من قولهم : شديد الخلق . وفى خلقه شدة ، وأصعب خلقاً وأشقه ، على معنى الرد لإنكارهم البعث والنشأة الأخرى ، وأن من هان عليه خلق هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه أهون . وخلقهم ﴿ من طين لازب ﴾ إما شهادة عليهم بالضعف والرخاوة لأن ما يصنع من الطين غير موصوف بالصلابة والقوة ، أو احتجاج عليهم بأنّ الطين اللازب الذى خلقوا منه تراب ، فمن أين استنكروا أن يخلقوا من تراب مثله حيث قالوا : أنذا كنا تراباً . وهذا المعنى يعضده ما يتلوه من ذكر إنكارهم البعث . وقيل : من خلقنا من الأمم الماضية ، وليس هذا القول بلامّ . وقرئ : لازب ولاذب ، والمعنى واحد ، والثاقب : الشديد الإضاءة .

بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا رَأَوْا

آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ﴿١٤﴾

﴿ بل عجبت ﴾ من قدرة الله على هذه الخلائق العظيمة ﴿ و ﴾ هم ﴿ يسخرون ﴾ منك ومن تعجبك ومما تريهم من آثار قدرة الله ، أو من إنكارهم البعث وهم يسخرون من أمر البعث . وقرئ بضم التاء ، أى : بلغ من عظم آياتى وكثرة خلائقي أنى عجبت منها ، فكيف بعبادى وهؤلاء بجهلهم وعنادهم يسخرون من آياتى أو عجبت من أن ينكروا البعث من هذه أفعاله ، وهم يسخرون من يصف الله بالقدرة عليه . فإن قلت : كيف يجوز العجب على الله تعالى ، وإنما هو روعة تعترى الإنسان عند استعظامه الشيء ، والله تعالى لا يجوز عليه الروعة ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن يجرد العجب لمعنى الاستعظام : والثانى : أن يتخيل العجب ويفرض . وقد جاء فى الحديث : عجب ربكم من ألكم ^(١) وقنوطكم وسرعة إجابته إياكم ^(٢) . وكان شريح

(١) قوله د من ألكم وقنوطكم ، الأل : بأتى بمعنى السرعة والآنين والفساد . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) أخرجه أبو عبيد فى التريب عن محمد بن عمرو يرفعه ، ثم قال : فقال : الأل رفع الصوت بالدعاء . وقال

بعضهم : يرويه الأزل ، وهو الشدة .

يقراً بالفتح ويقول: إن الله لا يعجب من شيء، وإنما يعجب من لا يعلم، فقال إبراهيم النخعي: إن شريحاً كان يعجبه علمه وعبد الله أعلم، يريد عبد الله بن مسعود، وكان يقرأ بالضم. وقيل معناه: قل يا محمد بل عجبت. ﴿وإذا ذكروا﴾ ودأبهم أنهم إذا وعظوا بشيء لا يتعظون به ﴿وإذا رأوا آية﴾ من آيات الله البينة كأنشقاق القمر ونحوه ﴿يستسخرون﴾ يبالغون في السخرية. أو يستدعي بعضهم من بعض أن يسخر منها.

وَقَالُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ١٥ أَعِدَّا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا
أَءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ١٦ أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوْلُونَ ١٧ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ١٨
فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ١٩

﴿وآباؤنا﴾ معطوف على محل ﴿إن﴾ واسمها. أو على الضمير في مبعوثون، والذي جوز العطف عليه الفصل بهمزة الاستفهام. والمعنى: أبيعث أيضاً آباؤنا على زيادة الاستبعاد، يعنون أنهم أقدم، فبعثهم أبعده وأبطل. وقرئ أو آباؤنا ﴿قل نعم﴾ وقرئ: نعم بكسر العين وهما لغتان. وقرئ: قال نعم، أى الله تعالى أو الرسول صلى الله عليه وسلم. والمعنى: نعم تبثون ﴿وأنتم داخرون﴾ صاغرون ﴿فإنما﴾ جواب شرط مقدر تقديره: إذا كان ذلك فما ﴿هى إلا زجرة واحدة﴾ وهى لا ترجع إلى شيء، إنما هى مهمة موضحها خبرها. ويجوز: فإنما البعثة زجرة واحدة وهى النفخة الثانية. والزجرة: الصيحة، من قولك: زجر الراعى الإبل أو الغنم: إذا صاح عليها فريعت لصوته. ومنه قوله:

زَجَرَ أَبِي عُرْوَةَ السَّبَاعَ إِذَا أَشْفَقَ أَنْ يَخْتَلِطَنَّ بِالنَّعْمِ ١١

يريد تصوينه بها ﴿فإذا هم﴾ أحياء بصراه ﴿ينظرون﴾.

وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ٢٠ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ

تُكذِّبُونَ ٢١

يحتمل أن يكون ﴿هذا يوم الدين﴾ إلى قوله (احشروا) من كلام الكفرة بعضهم مع بعض

(١) للنايفة الجعدى. وأبو عروة: كنية العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم، كانوا يزعمون أنه يصبح بالسباع فينشق الأسد في جوفه، وروى أن غارة أتتهم يوم حنين فصاح: يا صباحاه فأسقطت الحوامل، وكان يسمع صوته من مسافة ثمانية أميال. وزجره يزجره، إذا صاح بمنه، أى: كزجر أبي عروة السباع عن النعم إذا خاف اختلاطهن بها في البادية.

وأن يكون من كلام الملائكة لهم ، وأن يكون (ياويلنا هذا يوم الدين) كلام الكفرة . و(هذا يوم الفصل) من كلام الملائكة جواباً لهم . ويوم الدين : اليوم الذى ندان فيه ، أى نجازى بأعمالنا . ويوم الفصل : يوم القضاء ، والفرق بين فرق الهدى والضلالة .

أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ
فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴿٢٤﴾ مَا لَكُمْ
لَا تَتَنصَرُونَ ﴿٢٥﴾ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿٢٦﴾

(أحشروا) خطاب الله للملائكة ، أو خطاب بعضهم مع بعض (وأزواجهم) و ضرباءهم عن النبي صلى الله عليه وسلم : وهم نظرائهم وأشباهم من العصاة : أهل الزنا مع أهل الزنا ، وأهل السرقة مع أهل السرقة . وقيل : قرناؤهم من الشياطين . وقيل : نساؤهم اللاتي على دينهم (فاهدوهم) فعزفوههم طريق النار حتى يسلكوها . هذا تهكم بهم وتوبيخ لهم بالعجز عن التناصر بعد ما كانوا على خلاف ذلك فى الدنيا متعاضدين متناصرين (بل هم اليوم مستسلمون) قد أسلم بعضهم بعضاً وخذله عن عجز ، فكلهم مستسلم غير متنصر . وقرئ : لا تناصرون ولا تناصرون ، بالإدغام .

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٧﴾ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا
عَنِ الْهَمِينَ ﴿٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٩﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ
مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَغِينَ ﴿٣٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا
لذَائِقُونَ ﴿٣١﴾ فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَايِينَ ﴿٣٢﴾ فَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ
مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ
لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾

اليمين لما كانت أشرف العضوين وأمتنهما وكانوا ييمينون بها ، فيها يصاحون ويمسحون ويناولون ويتناولون ، ويزاولون أكثر الأمور ، ويتشاءمون بالشمال ، ولذلك سموا : الشؤمى ،

كما سماها أختها اليمنى، وتيمنوا بالسائح،^(١) وتطيروا بالبارح، وكان الأعرس معيياً عندهم، وعصدت الشريعة ذلك، فأمرت بمباشرة أفاضل الأمور باليمن، وأراذلها بالشمال. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيامن في كل شيء.^(٢) وجعلت اليمن لكاتب الحسنات، والشمال لكاتب السيئات؛ ووعد المحسن أن يؤتى كتابه يمينه، والمسيء أن يؤتاه بشماله: استعيرت لجهة الخير وجانبه، فقيل: أتاه عن اليمن، أى: من قبل الخير وناحيته، فصده عنه وأضله. وجاء في بعض التفاسير: من أتاه الشيطان من جهة اليمن: أتاه من قبل الدين فليس عليه الحق. ومن أتاه من جهة الشمال: أتاه من قبل الشهوات. ومن أتاه من بين يديه: أتاه من قبل التكذيب بالقيامة وبالثواب والعقاب. ومن أتاه من خلفه: خوفه الفقر على نفسه وعلى من يخلف بعده؛ فلم يصل رحماً ولم يؤد زكاة. فإن قلت: قولهم: أتاه من جهة الخير وناحيته: مجاز في نفسه، فكيف جعلت اليمن مجازاً عن المجاز؟ قلت: من المجاز ما غلب في الاستعمال حتى لحق بالحقائق، وهذا من ذلك؛ ولك أن تجعلها مستعارة للقوة والقهر؛ لأن اليمن موصوفة بالقوة، وبها يقع البطش. والمعنى: أنكم كنتم تأتوننا عن القوة والقهر، وتقصدوننا عن السلطان والغلبة حتى تحملونا على الضلال وتقسرونا عليه. وهذا من خطاب الأتباع لرؤسائهم، والغواة لشياطينهم ﴿بل لم تكونوا مؤمنين﴾ بل أيتيم أتم الإيمان وأعرضتم عنه، مع تمكنكم منه مختارين له على الكفر. غير ملجئين إليه ﴿وما كان لنا عليكم﴾ من تسلط نسلبكم به تمكنكم واختياركم ﴿بل كنتم قوما﴾ مختارين الطغيان ﴿لحق علينا﴾ فلزنا ﴿قول ربنا إنا لذائقون﴾ يعنى: وعيد الله بأننا لذائقون لعذابه لاجل حاله، لعله بمجاننا واستحقاقنا بها العقوبة، ولو حكى الوعيد كما هو لقال: إنكم لذائقون، ولكنه عدل به إلى لفظ المتكلم؛ لأنهم متكلمون بذلك عن أنفسهم. ونحوه قول القائل:

• لَقَدْ زَعَمْتُ هَوَازِنُ قَلِّ مَالِي •^(٣)

(١) قوله «وتيمنوا بالسائح» السائح: المار من اليسار إلى اليمن. والبارح عكسه. أناده الصحاح. (ع)

(٢) متفق عليه من حديث عائشة رضى الله عنها أتم من هذا.

(٣) الأ زعمت هوازن قل مال وهل لى غير ما أنفقت مال

أسر به نعم ونعم قديماً على ما كان من مال وبال

ألا استفتاحية، وهوازن: أمراته، وضمن زعمت معنى قالت، فعداه إلى الجملة، ولو حكى قولها بلفظه لقال: قل مالك، ولكن جاء بيا المتكلم لجواز الحكاية بالمعنى، وهل: استفهام إنكارى، وغير: حال مقدمة، أى: ليس لى مال غير ما أنفقت فى المسكارم، وأسره: مبنى للجهول صفة لمال، أى: لا يسرقنى غير ما أنفقت، وبين جهة الانفاق بقوله: نعم ونعم، أى جوائى للسائلين بذلك من قديم الزمان: هو وبال ومضرة على ما كان لى من مال، ويجوز أن أسر مبنى للفاعل. ونعم الأولى مفعوله، أى: هل لى مال أسر به من يجاب بنعم، والحال أن نعم وبال على المال، ويهلك له قديماً، حيث أجب السائل بها.

ولو حتى قولها لقال : قل مالك . ومنه قول المحلف للحالف : احلف لاخرجن ، ولتخرجن : الهمة لحكاية لفظ الحالف ، والتاء لإقبال المحلف على المحلف (فأغويتناكم) فدعوناكم إلى النفي دعوة محصلة للبعية ، لقبولكم لها واستجابا بكم النفي على الرشد (إنا كنا غاوين) فأردنا إغواءكم لتكونوا أمثالنا (فإنهم) فإن الاتباع والمتبوعين جميعا (يومئذ) يوم القيامة مشتركون في العذاب كما كانوا مشتركين في الغواية (إنا) مثل ذلك الفعل (نفعل) بكل مجرم ، يعنى أن سبب العقوبة هو الإجماع ، فن ارتكبه استوجبها (إنهم كانوا إذا) سمعوا بكلمة التوحيد نفروا أو استكبروا عنها وأبوا إلا الشرك .

وَيَقُولُونَ أَأَنْتَ أَتَانَا كُؤَاءَ الْهَيْتِنَا لَشَاعِرٍ مُّجْنُونٍ ﴿٣٦﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ
 الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّكُمْ لَذَاتُ قُوَّةٍ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا
 مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩﴾

(لشاعر مجنون) يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم (بل جاء بالحق) رد على المشركين (وصدق المرسلين) كقوله (مصداقاً لما بين يديه) وقرئ : لذاتقوا العذاب ، بالنصب على تقدير النون ، كقوله :

* وَلَا ذَاكِرَ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا * (١)

بتقدير التنوين . وقرئ على الأصل : لذاتقون العذاب (إلا ما كنتم تعملون) إلا مثل ما علمتم جزاء سيئاً بعمل سيئ .

إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿٤٠﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ﴿٤١﴾ فَوَالِكِهْوُمْ
 مُّكْرَمُونَ ﴿٤٢﴾ فِي جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿٤٣﴾ عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿٤٤﴾ يُطَافُ
 عَلَيْهِمْ بِكُؤَسٍ مِنْ مَّعِينٍ ﴿٤٥﴾ بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّرِيبِينَ ﴿٤٦﴾ لَافِيهَا عَوَلٌ
 وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنزَفُونَ ﴿٤٧﴾ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ ﴿٤٨﴾ كَأَنَّهُنَّ
 بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴿٤٩﴾

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٤٤٨ فراجع إن شئت اه مصححه .

﴿إلا عباد الله﴾ ولكن عباد الله ، على الاستثناء المنقطع . فسر الرزق المعلوم بالفواكه : وهي كل ما يتلذذ به ولا يتقوت لحفظ الصحة ، يعنى أن رزقهم كله فواكه ، لأنهم مستغنون عن حفظ الصحة بالأقوات ، بأنهم أجسام محكمة مخلوقة للأبد ، فكل ما ياكلونه يأكلونه على سبيل التلذذ . ويجوز أن يراد : رزق معلوم منوع بخصائص خاق عليها : من طيب طعم ، ورائحة ، ولذة ، وحسن منظر . وقيل : معلوم الوقت ، كقوله (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً) وعن قتادة : الرزق المعلوم الجنة . وقوله (في جنات) بأباه ، وقوله (وهم مكرمون) هو الذى يقوله العلماء فى حد الثواب على سبيل المدح والتعظيم ، وهو من أعظم ما يجب أن تتوق إليه نفوس ذوى الهمم ، كما أن من أعظم ما يجب أن تنفر عنه نفوسهم هو أن أهل النار وصغارهم .

التقابل : أتم للسرور وأنس . وقيل : لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض .

يقال للزجاجة فيها الخمر : كأس ، وتسمى الخمر نفسها كأساً ، قال :

﴿ وَكَأْسٍ شَرِبْتُ عَلَى لَذَّةٍ ﴾ * (١)

وعن الاخفش : كل كأس فى القرآن فهى الخمر ، وكذا فى تفسير ابن عباس ﴿من معين﴾ من شراب معين . أو من نهر معين ، وهو الجارى على وجه الأرض ، الظاهر للعيون . وصف بما يوصف به الماء ، لأنه يجرى فى الجنة فى أنهار كما يجرى الماء ، قال الله تعالى (وأنهار من خمر) . ﴿بيضاء﴾ صفة للكأس (لذة) إما أن توصف باللذة كأنها نفس اللذة وعينها : أو هى تأنيث اللذ ، يقال : لذ الشيء فهو لذ ولذيد . ووزنه : فعل ، كقولك : رجل طب ، قال :

وَلَذُّ كَطَمِ الصَّرْحِدِيِّ تَرَكَتُهُ بِأَرْضِ الْعِدَا مِنْ حَشِيَةِ الْحَدَثَانِ (٢)

(١) وكأس شربت على لذة وأخرى تداويت منها بها

لكن يعلم الناس أنى امرؤ أنيت المعيشة من بابها

للأعشى ، والكأس تطلق على الزجاجة فيها الخمر ، وعلى الخمر فيها : مجازاً مشهوراً ، وهى مؤنثة بدليل تأنيث صفتها وضميرها . يقول : ورب كأس شربتها مع لذة ، أو لأجل لذة فضرتى ، فشربت كأساً أخرى تداويت من الأولى بها ، ليعلم الناس أنى مجرب للأمر ، وكفى عن ذلك بقوله : أنيت المعيشة من بابها ، وشبه المعيشة مع أسبابها المناسبة لها بدار لها باب على طريق المكنية وإثبات الباب تخييل ، أى : كما داويت الداء من بابه أدرك المعيشة وأحصلها من الأسباب التى تناسبها . ويروى : بدل الشطر الثانى من البيت لأول . دهاق يرنح من ذاقها * ودهقه : كسره وغزوه غمزاً شديداً ، وكأس داهق : ممتلئة ، ودهاق : مملوءة . وترنح : تميل ، لكن هذا من قافية أخرى .

(٢) اللذ : وصف ، واللذة : مؤنثة ، وهى اسم للكيفية القائمة بالنفس ، واسم للشيء اللذيد . والصرخد : موضع من الشام ينسب إليه الشراب . والحداثان : مصدر كالحديث ، إلا أنه يدل على التجدد والتكرار ، يقول : ورب شىء لذيد يعنى النوم ، طعمه كطعم الشراب الطيب ، تركته بأرض الأعداء خوف نزول المكاره . ويروى بدل الشطر الثانى * عشية خمس القوم والعين عاشقة * وخمس القوم أممهم - بالضم - : أخذت خمس أموالهم .

يريد النوم . الغول : لمن غاله يغوله غولا إذا أهلكه وأفسده . ومنه : الغول الذي في تكاذيب العرب . وفي أمثالهم : الغضب غول الحلم ، و (ينزفون) على البناء للفعول ، من نزف الشارب ^(١) إذا ذهب عقله . ويقال للسكران : نزيف ومنزوف . ويقال للبطعون : نزف فوات إذا خرج دمه كله . ونزحت الركيعة حتى نزفتها : إذا لم تترك فيها ماء . وفي أمثالهم : أجب من المنزوف ضرطا . وقرئ : ينزفون ، من أنزف الشارب إذا ذهب عقله أو شرابه . قال :

لَعَمْرِي لَسِنٍ أَنْزَفْتُمُوهُ أَوْ حَوَّوْتُمُوهُ لَبِئْسَ النَّدَامَى كُنْتُمُو آلَ أَبَجْرَا ^(٢)

ومعناه : صار ذا ترف . ونظيره : أقشع السحاب ، وقشعته الريح ، وأكب الرجل وكبته . وحقيقتها : دخلا في القشع والسكب . وفي قراءة طلحة بن مصرف : وينزفون : بضم الزاي ، من نزف ينزف كقرب يقرب ، إذا سكر . والمعنى : لافيا فساد قط من أنواع الفساد التي تكون في شرب الخمر من مغص أو صداع أو خمار ^(٣) أو عريضة أولغو أو تأثيم أو غير ذلك ، ولاهم يسكرون ^(٤) ، وهو أعظم مفسدها فأفرزه وأفرده بالذكر (قاصرات الطرف) قصرن أبصارهن على أزواجهن ، لا يمددن طرفا إلى غيرهم ، كقوله تعالى (عربا) ^(٥) والعين : النجل العيون ^(٦) شبههن ببيض النعام المكثون في الأداحي ، وبها تشبه العرب النساء وتسمين بيضات الخدور .

فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ^(٥٠) قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي

قَرِينٌ ^(٥١) يَقُولُ أَهْلَكَ لِمَنِ الْمَصْدَقِينَ ^(٥٢) أَهَذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا

(١) قوله « من نزف الشارب في الصحاح : نزفت ماء البئر نزفا ، إذا نزحته كله . ونزفت هي : يتعدى ولا يتعدى . . ونزفت أيضا على ما لم يسم فاعله . (ع)

(٢) « للأييرد . ونزف دمه : خرج منه حتى ضعف وانقطعت حركته . ونزف الرجل في الخصومة : انقطعت حجته ، وأنزف : صار ذا نزف ، فنزف وأنزف لازمان . وقوله : لئن أنزفتم ، أي سكرتم وبطلت حركتكم ، أو انقطع شرابكم ، ولبئس الندامى : جواب القسم ، وجواب الشرط مثله محذوف ، وأتم : هو المخصوص بالذم . وآل أبحر : منادى ، وفيه نوع من التهم والاستخفاف بهم .

(٣) قوله « في الصحاح : الخمار : بقية السكر . (ع)

(٤) قوله « ولاهم يسكرون » لعله : ولاهم عنها يسكرون . (ع)

(٥) قوله « كقوله تعالى : عربا » أي متحبيات إلى أزواجهن كما يأتي . (ع)

(٦) قوله « النجل العيون » في الصحاح : النجل - بالتحريك : كشف العين . والرجل أنجل ، والعين نجلاء ، والجمع نجل . وفيه : مدحى النعامة : موضع بيضا . وأدحيا موضعها ، وهو أفعول من دحوت ؛ لأنها تدحوه برجلها ثم تبيض فيه اه والأداحي : جمه . (ع)

أَنَا كَمَدِينُونَ ﴿٥٣﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ﴿٥٤﴾ فَأَطَّلَعَ فَرَّاهُ فِي سَوَاءِ
الْجَحِيمِ ﴿٥٥﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي
لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضِرِينَ ﴿٥٧﴾

فإن قلت : علام عطف قوله ﴿فأقبل بعضهم على بعض﴾ ؟ قلت : على يطاق عليهم . والمعنى :
يشربون فيتحادثون على الشراب كعادة الشرب ^(١) ؛ قال :

وَمَا بَقِيَتْ مِنَ اللَّذَاتِ إِلَّا أَحَادِيثُ الْكِرَامِ عَلَى الْمُدَامِ ^(٢)

فيقبل بعضهم على بعض ﴿يتسألون﴾ عما جرى لهم وعليهم في الدنيا ، إلا أنه جيء به
ماضياً على عادة الله في أخباره . قرئ : من المصدقين ، من التصديق . ومن المصدقين مشدد
الصاد ، من التصديق ، وقيل : نزلت في رجل تصدق بماله لوجه الله ، فاحتاج فاستجدى بعض
إخوانه ؛ فقال : وأين مالك ؟ قال : تصدقت به ليعوضني الله به في الآخرة خيراً منه ، فقال :
أنتك لمن المصدقين يوم الدين . أو من المتصدقين لطلب الثواب . والله لا أعطيك شيئاً
﴿لمدينون﴾ لمجزيون ، من الدين وهو الجزاء . أو لمسوسون مربوبون . يقال : دانه ساسه .
ومنه الحديث : العاقل من دان نفسه ، ^(٣) . ﴿قال﴾ يعني ذلك القائل ﴿هل أنتم مطلعون﴾
إلى النار لأريكم ذلك القرين . قيل : إن في الجنة كوى ينظر أهلها منها إلى أهل النار . وقيل :
القائل هو الله عز وجل : وقيل بعض الملائكة يقول لأهل الجنة : هل تحبون أن تطلعوا
فتعلموا أين منزلتكم من منزلة أهل النار . وقرئ . مطلعون ، فاطلع . وفأطلع بالتشديد ، على
لفظ الماضي والمضارع المنصوب : ومطلعون فاطلع ، وفأطلع بالتخفيف ، على لفظ الماضي
والمضارع المنصوب . يقال : طلع علينا فلان ، واطلع ، وأطلع بمعنى واحد ، والمعنى : هل أنتم
مطلعون إلى القرين فأطلع أنا أيضاً . أو عرض عليهم الاطلاع فاعترضوه ، فاطلع هو بعد ذلك .
وإن جعلت الإطلاع من أطلعه غيره ، فالمعنى : أنه لما شرط في اطلاعه اطلاعهم ، وهو من

(١) قوله « كعادة الشرب » جمع شارب ، كالصحب جمع صاحب ، كذا في الصحاح . (ع)

(٢) للفرزدق ، يقول : وما بقيت لذة من اللذات إلا لذة أحاديث الكرام ، أو ما بقيت شهوة من الشهوات
اللذيذة إلا أحاديث الكرام على الخمر ، وأتى بحرف الاستعلاء لأن الشراب يكون بين أيديهم والحديث من أفواههم
فوقه ، وكان الظاهر : وما بقي من اللذات ، لكن أنك الفعل لأنه مفرغ لما بعد إلا ، أو للتأويل المتقدم .

(٣) أخرجه الترمذي وابن ماجه ، والحاكم وأحمد والبخاري وأبو يعلى والحري والطبراني كلهم من رواية أبي بكر
ابن أبي مرجم عن ضمرة بن حبيب عن شداد بن أوس .

آداب المجالسة . أن لا يستبد بشيء دون جلسائه ، فكانهم مطلعوه . وقيل : الخطاب على هذا للبلائكة . وقرئ : مطلعون بكسر التون ، أراد : مطلعون إياي ؛ فوضع المتصل موضع المنفصل ، كقوله :

* هُمُ الْفَاعِلُونَ الْخَيْرَ وَالْأَمْرُونَ * (١)

أو شبه اسم الفاعل في ذلك بالمضارع لتأخ بينهما ، كأنه قال : تطلعون ، وهو ضعيف لا يقع إلا في الشعر (في سواء الجحيم) في وسطها ، يقال : تعبت حتى انقطع سوائي ، وعن أبي عبيدة : قال لي عيسى بن عمر : كنت أكتب يا أبا عبيدة حتى ينقطع سوائي (إن) مخففة من الثقيلة ، وهي تدخل على كاد ، كما تدخل على كان ، ونحوه (إن كاد ليضلنا) واللام هي الفارقة بينها وبين النافية ، والإرداء : الإهلاك . وفي قراءة عبد الله : لتغوين (نعمة ربي) هي العصمة والتوفيق في الاستمسك بعروة الإسلام ، والبراءة من قرين السوء . أو إنعام الله بالثواب وكونه من أهل الجنة (من المحضرين) من الذين أحضروا العذاب كما أحضرت أنت وأمثالك .

أَفَمَا نَحْنُ بِمَعْتَبَرِينَ ﴿٥٨﴾ إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿٥٩﴾

الذي عطف عليه الفاء محذوف ، معناه : نحن مخلدون منعمون ، فما نحن بمعتبين ولا معذبين . وقرئ : بماتين . والمعنى أن هذه حال المؤمنين وصفتهم وما قضى الله به لهم للعلم بأعمالهم أن لا يذوقوا إلا الموت الأولى ، بخلاف الكفار ، فإنهم فيما يتمنون فيه الموت كل ساعة ، وقيل لبعض الحكماء : ما شر من الموت ؟ قال : الذي يتمنى فيه الموت .

إِنَّ هَذَا لَهُوُ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٠﴾ لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴿٦١﴾

يقوله المؤمن تحدثا بنعمة الله واغترابا بحاله وبمسمع من قرينه ، ليكون تويخا له يزيد به تعذبا ، وليحكيه الله فيكون لنا لظفا وزاجرا . ويجوز أن يكون قولهم جميعا ، وكذلك قوله (إن هذا هو الفوز العظيم) أي إن هذا الأمر الذي نحن فيه . وقيل : هو من قول الله عز وجل : تقريراً لقولهم وتصديقاله . وقرئ : هو الرزق العظيم ، وهو ما رزقوه من السعادة .

أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقْوَمِ ﴿٦٢﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿٦٣﴾

(١) هم الفاعلون الخير والأمرون إذا ماخشوا من حادث الدهر معظما

الخير : نصب على المفعولية . ويقال : أمرتك الخير وأمرتك به ، فالأمرونه : اسم فاعل متعبد للمفعول الثاني بنفسه ، وكان حقه الفصل فوصل ، وربما كان في البيت أوقع منه في اسم الفاعل المجرد من اللام ، ومازاة : أي إذا خافوا من حادث الدهر أمرا معظما . وروى : مفعلا ، أي : مخيفا لحقه في حرف العين .

إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ۖ (٦٤) طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رِئُوسُ الشَّيْطَانِ ۗ (٦٥)
فَأَنَّهُمْ لَا كُؤُونَ مِنْهَا فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۖ (٦٦) ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا
مِنْ حَمِيمٍ ۖ (٦٧) ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ ۗ (٦٨) إِنَّهُمْ أَقْوَاءُ آبَاءَهُمْ
صَالِينَ ۖ (٦٩) فَمُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ ۗ (٧٠)

تمت قصة المؤمن وقرينه، ثم رجع إلى ذكر الرزق المعلوم فقال ﴿أذلك﴾ الرزق (خير نزلا) أى خير حاصل (أم شجرة الزقوم) وأصل النزول: الفضل والربح في الطعام، يقال: طعام كثير النزول، فاستعير للحاصل من الشيء، وحاصل الرزق المعلوم: اللذة والسرور، وحاصل شجرة الزقوم: الألم والغم، وانتصاب نزلا على التمييز، ولك أن تجعله حالا، كما تقول: أثمر النخلة خير بلحا أم رطبا؟ يعنى أن الرزق المعلوم نزل أهل الجنة. وأهل النار نزلهم شجرة الزقوم، فأيهما خير في كونه نزلا. والنزل: ما يقال (١) للنازل بالمكان من الرزق. ومنه إنزال الجند لأرزاقهم، كما يقال لما يقام لساكن الدار: السكن (٢). ومعنى الأول: أن للرزق المعلوم نزلا، ولشجرة الزقوم نزلا، فأيهما خير نزلا. ومعلوم أنه لا خير في شجرة الزقوم، ولكن المؤمنين لما اختاروا ما أدى إلى الرزق المعلوم، واختار الكافرون ما أدى إلى شجرة الزقوم، قيل لهم ذلك توييخا على سوء اختيارهم ﴿فتنة للظالمين﴾ محنة وعذابا لهم في الآخرة. أو ابتلاء لهم في الدنيا، وذلك أنهم قالوا: كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر، فكذبوا. وقرئ: نابتة (في أصل الجحيم) قيل: منبتها في قعر جهنم، وأغصانها ترتفع إلى دركاتها: والطلع للنخلة، فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حملها: إما استعارة لفظية، أو معنوية، وشبه برؤوس الشياطين دلالة على تناهيه في الكراهة وقبح المنظر؛ لأن الشيطان مكروه مستقبح في طباع الناس، لا اعتقادهم أنه شر محض لا يخالطه خير، فيقولون في القبيح الصورة: كأنه وجه شيطان، كأنه رأس شيطان. وإذا صورته المصورون: جاؤا بصورته على أقبح ما يقدر وأهوله؛ كما أنهم اعتقدوا في الملك أنه خير محض لا شر فيه، فشبها به الصورة الحسنة. قال الله تعالى (ما هذا بشرا إن هذا إلا ملك كريم) وهذا تشبيه تخيلي. وقيل: الشيطان حية عرفاء لها صورة قبيحة المنظر هائلة جدا. وقيل: إن شجراً يقال له الأستن خشنا منتنا مرا منكر الصورة، يسمى ثمره:

(١) قوله «ما يقال للنازل بالمكان» لعله «ما يقام» كعبارة النسفي. (ع)

(٢) قوله «لساكن الدار السكن» في الصحاح «السكن»: كل ما سكنت إليه. (ع)

رؤوس الشياطين. وما سميت العرب هذا الثمر برؤوس الشياطين إلا قصدا إلى أحد التشبيهين ، ولكنه بعد التسمية بذلك رجع أصلا ثالثا يشبهه به (منها) من الشجرة ، أى من ظلها (فالثون) بطونهم ، لما يغلبهم من الجوع الشديد ، أو يقسرون على أكلها وإن كرهوها ، ليكون بابا من العذاب ؛ فإذا شبعوا غلبهم العطش فيسقون شرابا من غساق أو صديد ، شوبه : أى مزاجه (من حميم) يشوى وجوههم ويقطع أمعاءهم ، كما قال في صفة شراب أهل الجنة (ومزاجه من تسنيم) وقرئ : لشوبا ، بالضم ، وهو اسم ما يشاب به ، والأول تسمية بالمصدر . فإن قلت : ما معنى حرف التراخي في قوله (ثم إن لهم عليها لشوبا) وفي قوله (ثم إن مرجعهم) ؟ قلت : في الأول وجهان ، أحدهما : أنهم يملئون البطون من شجر الزقوم ، وهو حار يحرق بطونهم ويعطشهم ، فلا يسقون إلا بعد ملي تعذبا بذلك العطش ، ثم يسقون ما هو أحر وهو الشراب المشوب بالحميم . والثاني : أنه ذكر الطعام بتلك الكراهة والبشاعة ، ثم ذكر الشراب بما هو أكره وأبشع ، جاء بتم للدلالة على تراخي حال الشراب عن حال الطعام ومباينة صفة لصفته في الزيادة عليه . ومعنى الثاني : أنهم يذهب بهم عن مقامهم ومنازلهم في الجحيم ، وهى الدرجات التى أسكنوها إلى شجرة الزقوم ، فإيا كلون إلى أن يتملؤا ، ويسقون بعد ذلك ، ثم يرجعون إلى درجاتهم ، ومعنى التراخي فى ذلك بين : وقرئ : ثم إن منقلبهم ، ثم إن مصيرهم ، ثم إن منفذهم إلى الجحيم : علل استحقاقهم للوقوع فى تلك الشدائد كلها بتقليد الآباء فى الدين ، واتباعهم إياهم على الضلال ، وترك اتباع الدليل . والإهرع : الإسراع الشديد ، كأنهم يحثون حثا . وقيل : إسراع فيه شبه بالردة .

وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ٧١ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنذِرِينَ ٧٢

فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذِرِينَ ٧٣ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ٧٤

(ولقد ضل قبلهم) قبل قومك قريش . (منذرين) أنبياء حذروهم العواقب . (المنذرين) الذين أذروا وحذروا ، أى أهلكوا جميعا (إلا عباد الله) الذين آمنوا منهم وأخلصوا دينهم لله ، أو أخلصهم الله لدينه على القراءتين .

وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ٧٥ وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ

الْعَظِيمِ ٧٦ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ٧٧ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ٧٨

سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ٧٩ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ٨٠ إِنَّهُ مِنْ

عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ٨١ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ٨٢

لما ذكر إرسال المنذرين في الأمم الخالية وسوء عاقبة المنذرين ، أتبع ذلك ذكر نوح ودعائه إياه حين أيس من قومه ، واللام الداخلة على نعم جواب قسم محذوف ، والمخصوص بالمدح محذوف تقديره : فوالله لنعم المحييون نحن ، والجمع دليل العظمة والكبرياء . والمعنى : إنا أجبناه أحسن الإجابة ، وأوصلها إلى مراده وبغيته من نصرته على أعدائه والانتقام منهم بأبلغ ما يكون ﴿ هم الباقيون ﴾ هم الذين بقوا وحدهم وقد فني غيرهم ، فقد روى أنه مات كل من كان معه في السفينة غير ولده . أو هم الذين بقوا متناسلين إلى يوم القيامة . قال قتادة : الناس كلهم من ذرية نوح . وكان لنوح عليه السلام ثلاثة أولاد : سام ، وحام ، ويافث . فسام أبو العرب ، وفارس ، والروم . وحام أبو السودان من المشرق إلى المغرب . ويافث أبو الترك وأجوج ومأجوج ﴿ وتركنا عليه في الآخرين ﴾ من الأمم هذه الكلمة ، وهي : ﴿ سلام على نوح ﴾ يعنى يسلمون عليه تسليماً ، ويدعون له ، وهو من الكلام المحكى ، كقولك : قرأت سورة أنزلناها . فإن قلت : فما معنى قوله ﴿ في العالمين ﴾ ؟ قلت : معناه الدعاء بثبوت هذه التحية فيهم جميعاً ، وأن لا يخلو أحد منهم منها ، كأنه قيل : ثبت الله التسليم على نوح وأداه في الملائكة والتقايين يسلمون عليه عن آخرهم . علل مجازاة نوح عليه السلام بتلك التكرمة السنية من تبقية ذكره ، وتسليم العالمين عليه إلى آخر الدهر بأنه كان محسناً ، ثم علل كونه محسناً بأنه كان عبداً مؤمناً ، ليريك جلالة محل الإيمان ، وأنه القصارى من صفات المدح والتعظيم ، ويرغبك في تحصيله والازدياد منه .

وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۝٨٤ إِذْ قَالَ
لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ۝٨٥ أَتَشْكُرُونَ أَلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ۝٨٦
فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝٨٧

﴿ من شيعته ﴾ من شايعه على أصول الدين وإن اختلفت شرائعهما . أو شايعه على التصلب في دين الله ومصاهرة المكذبين . ويجوز أن يكون بين شريعتيهما اتفاق في أكثر الأشياء . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : من أهل دينه وعلى سنته ، وما كان بين نوح وإبراهيم إلا نبيان : هود ، وصالح . وكان بين نوح وإبراهيم ألفان وستائة وأربعون سنة . فإن قلت : بم تعلق الظرف ؟ قلت : بما في الشيعة من معنى المشايعة ، يعنى : وإن ممن شايعه على دينه وتقواه حين جاء ربه بقلب سليم لإبراهيم . أو بمحذوف وهو : اذ كر ﴿ بقلب سليم ﴾ من جميع آفات القلوب . وقيل : من الشرك ، ولا معنى للتخصيص لأنه مطلق ، فليس بعض الآفات أولى من بعض فيتناولها كلها . فإن قلت : ما معنى المحيى بقلبه ربه ؟ قلت : معناه أنه أخلص لله قلبه ، وعرف ذلك منه فضرب

المجىء. مثلاً لذلك (أفصكا) مفعول له، تقديره: أتريدون آلهة من دون الله إفصكا، وإنما قدم المفعول على الفعل للناية، وقدم المفعول له على المفعول به؛ لأنه كان الأهم عنده أن يكافهم بأنهم على إفك وباطل في شركهم. ويجوز أن يكون إفصكا مفعولاً، يعنى: أتريدون به إفصكا. ثم فسر الإفك بقوله (آلهة من دون الله) على أنها إفك في أنفسها. ويجوز أن يكون حالاً، بمعنى: أتريدون آلهة من دون الله أفصكين ﴿فاظنكم﴾ بمن هو الحقيق بالعبادة، لأن من كان رباً للعالمين استحق عليهم أن يعبدوه، حتى تركتم عبادته إلى عبادة الأصنام؛ والمعنى: أنه لا يقدر في وهم ولا ظن ما يصد عن عبادته. أو فساظنكم به أى شيء هو من الأشياء، حتى جعلتم الأصنام له أنداداً. أو فساظنكم به ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم وقد عبدتم غيره؟

فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾

(في النجوم) في علم النجوم أو في كتابها أو في أحكامها، وعن بعض الملوك أنه سئل عن مشتهاه فقال: حبيب أنظر إليه، ومحتاج أنظر له، وكتاب أنظر فيه. كان القوم نجامين، فأوهمهم أنه استدل بأماره في علم النجوم على أنه يسقم ﴿فقال إنى سقيم﴾ إنى مشارف للسقم وهو الطاعون، وكان أغلب الأسقام عليهم، وكانوا يخافون العدوى ليتفرقوا عنه، فهربوا منه إلى عيدهم وتركوه في بيت الأصنام ليس معه أحد، ففعل بالأصنام ما فعل. فإن قلت: كيف جاز له أن يكذب؟ قلت: قد جوزه بعض الناس في المسكيدة في الحرب والتقية، وإرضاء الزوج والصلح بين المتخاصمين والمتهاجرين. والصحيح: أن الكذب حرام إلا إذا عرض وورى، والذي قاله إبراهيم عليه السلام: معراض من السلام، ولقد نوى به أن من في عنقه الموت سقيم. ومنه المثل: كفى بالسلامة داء. وقول لبيد:

فَدَعَوْتُ رَبِّي بِالسَّلَامَةِ جَاهِدًا لِيُصِحِّي فَإِذَا السَّلَامَةُ دَاءٌ (١)

وقد مات رجل فجأة فالتفت عليه الناس وقالوا: مات وهو صحيح، فقال أعرابي: أصحيح من الموت في عنقه. وقيل: أراد: إنى سقيم النفس لكفركم.

(١) كانت فتاتى لا تلين لسانى
فألانها الاصلاح والامساء
فدعوت ربى بالسلامة جاهداً
ليصحنى فاذا السلامة داء

لبيد بن ربيعة العامري، والقناة: الرمح، استعارها لاقامته أو قوته على طريق التصريح، والبيوتة والغمز: ترشيح. والغمزي: الحبي باليد. ويجوز أن الاستعارة تمثيلية في المركب، يصف قوته زمن الشباب، ثم ضعف حال المشيب بتتابع الأزمان عليه، وأنه تطلب فسحة الأجل، فكانت سبب اضمحلاله.

فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْتَقُونَ ﴿٩٢﴾

فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾

(فراغ إلى آلهتهم) فذهب إليها في خفية، من روعة الثعلب، إلى آلهتهم: إلى أصنامهم التي هي في زعمهم آلهة، كقوله تعالى: أين شركائي؟ (ألا تأكلون! ما لكم لا تنتقون) استهزاء بها وبانحطاطها عن حال عبديتها (فراغ عليهم) فأقبل عليهم مستخفياً، كأنه قال: فضر بهم (ضرباً) لأن راغ عليهم بمعنى ضربهم. أو فراغ عليهم يضربهم ضرباً. أو فراغ عليهم ضرباً بمعنى ضارباً. وقرئ: صفاً وسففاً، ومعناها: الضرب. ومعنى ضرباً (باليمن) ضرباً شديداً قوياً؛ لأن اليمن أقوى الجارحتين وأشدّها. وقيل: بالقوة والمتانة: وقيل: بسبب الحلف، وهو قوله (تالله لا كيدن أصنامكم).

فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴿٩٤﴾

(يزفون) يسرعون، من زيف النعام. ويزفون: من أزف، إذا دخل في الزيف. أو من أزفه، إذا حمله على الزيف، أي: يزف بعضهم بعضاً. ويزفون، على البناء للمفعول، أي: يحملون على الزيف. ويزفون، من وزف يزف إذا أسرع. ويزفون: من زفاه إذا حذاه^(١)، كأن بعضهم يزفو بعضاً لتسارعهم إليه، فإن قلت: بين هذا وبين قوله تعالى (قالوا من فعلنا هذا بأهتنا إنه لمن الظالمين، قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له إبراهيم) كالتناقض حيث ذكر ههنا أنهم أدبروا عنه خيفة العدوى، فلما أبصروه يكسروهم أقبلوا إليه متبادرين ليكفروه ويوقعوا به، وذكروا أنهم سألوا عن الكاسر، حتى قيل لهم: سمعنا إبراهيم يذمهم، فلعله هو الكاسر؛ ففي أحدهما أنهم شاهدوه يكسرها، وفي الآخر: أنهم استدلوا بذمه على أنه الكاسر. قلت: فيه وجهان، أحدهما: أن يكون الذين أبصروه وزفوا إليه نفرأ منهم دون جمهورهم وكبرائهم، فلما رجع الجمهور والعلية^(٢) من عيدهم إلى بيت الأصنام لياً كلوا الطعام الذي وضعوه عندها لتبرك عليه ورأوها مكسورة اشمأزوا من ذلك، وسألوا: من فعل هذا بها؟ ثم لم ينم عليه أولئك نفر نيمة صريحة، ولكن على سبيل التورية والتعريض بقولهم «سمعنا فتى يذكرهم» لبعض الصوارف. والثاني: أن يكسرها ويذهب ولا يشعر بذلك أحد، ويكون إقبالهم إليه يزفون بعد رجوعهم من عيدهم وسؤالهم عن الكاسر. وقولهم: قالوا فأتوا به على أعين الناس.

(١) قوله «إذا حذاه» أي ساقه. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) قوله «والعلية» أي العظام. (ع)

قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴿٩٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

(والله خلقكم وما تعملون) يعني خلقكم وخلق ما تعملونه من الأصنام ، كقوله (بل ربكم رب السموات والأرض الذي فطر الأصنام . فإن قلت : كيف يكون الشيء الواحد مخلوقاً لله معمولا لهم ، حيث أوقع خلقه وعملهم عليها جميعاً ؟ قلت : هذا كما يقال : عمل التجار الباب^(١) والكروسي ، وعمل الصائغ السوار والخلخال ، والمراد عمل أشكال هذه الأشياء وصورها دون جواهرها ، والأصنام جواهر وأشكال ، خالق جواهرها الله ، وعاملو أشكالها الذين يشكونها بنحتهم وحذفهم بعض أجزائها ، حتى يستوى التشكيل الذي يريدونه . فإن قلت : فما أنكرت^(٢) أن تكون ما مصدرية لاموصولة ، ويكون المعنى : والله خلقكم وعملكم ، كما تقول المجبرة^(٣) ؟ قلت : أقرب ما يبطل به هذا السؤال بعد بطلانه

(١) قال محمود : « يعني خلقكم وما تعملون من الأصنام ، كقوله (بل ربكم رب السموات والأرض الذي فطرهن) فان قلت : كيف يكون الشيء الواحد مخلوقاً لله تعالى معمولا لهم ؟ وأجاب بأن هذا كما يقال : عمل التجار الباب ... إلى أن قال : ... وفي ذلك فك للنظم وتبتيار كما لو جعلتها مصدرية » اه كلامه . قال أحمد : إذا جاء سيل الله ذهب سيل معقل ، فنقول : يتعين حملها على المصدرية ، وذلك أنهم لم يعبدوا هذه الأصنام من حيث كونها حجارة ليست مصورة ، فلو كان كذلك لم يتعاونوا في تصورها ، ولا اختصوا بعبادتهم حجراً دون حجر ، فدل أنهم إنما يعبدونها باعتبار أشكالها وصورها التي هي أثر عملهم ، ففي الحقيقة قائمة عليهم على تقدير أن تكون ما مصدرية أوضح قيام وأبلغه ، فاذا أثبت ذلك فليتبع كلامه بالابطال . أما قوله أنها موصولة ، وأن المراد بعملهم لها عمل أشكالها فتخالف للظاهر ، فانه مفتقر إلى حذف مضاف في موضع اليأس يكون تقديره : والله خلقكم وما تعملون شكله وصورته ، بخلاف توجيه أهل السنة فانه غير مفتقر إلى حذف البيعة ، ثم إذا جعل المعبود نفس الجواهر ، فكيف يطابق توجيههم ببيان أن المعبود من عمل العابد ، مع موافقته على أن جواهر الأصنام ليست من عملهم ؟ فإما هو من عملهم وهو الشكل ليس معبوداً لهم على هذا التأويل ، وما هو معبودهم وهو جواهر الصنم ليس من عملهم ، فلم يستقر له قرار في أن المعبود على تأويله من عمل العابد ، وعلى ما قررناه يتضح . وأما قوله : إن المطابقة تنفك على تأويل أهل السنة بين ما ينحتون وما يعملون فغير صحيح ، فإن لنا أن نحمل الأولى على أنها مصدرية وأنهم في الحقيقة إنما يعبدوا صنمهم ؛ لأن هذه الأصنام وهي حجارة قبل النحت لم يكونوا يعبدونها ، فلما عملوا فيها النحت عبدوها ، ففي الحقيقة ما عبدوا سوى صنمهم الذي هو عملهم ، فالمطابقة إذاً حاصلة ، والالزام على هذا أبلغ وأتمن ، ولو كان كما قال لقامت لهم الحجرة ، ولقالوا كما يقول الزمخشري مكافئين لقوله (والله خلقكم وما تعملون) بأن يقولوا : لا ولا كرامة ، ولا يخلق الله ما نعمل نحن ، لأننا إنما عملنا التشكيل والتصوير وهذا لم يخلق الله ، وكانوا يمدون الذريعة إلى اقتحام الحجرة ، ويأبى الله إلا أن تكون لنا الحجرة البالغة ولم الأكاذيب الفارغة ، فهذا الإلزام بل لإلجام لمن خالف السنة ، وغل بعنقه ، وعقر بكتفه ، وضرب على يده ، حتى يرجع إلى الحق آيياً ، ويعترف بخطئه تائباً .

(٢) قوله « فان قلت فما أنكرت » ؟ لعله : لم أنكرت . (ع)

(٣) قوله « كما تقول المجبرة » يريد أهل السنة حيث ذهبوا إلى أنه لا خالق إلا الله ، فهو الخالق لصل المعبود =

بحجج العقل والكتاب : أن معنى الآية يأباه إباء جلياً ، وينبو عنه نبواً ظاهراً ، وذلك أن الله عز وجل قد احتج عليهم بأن العابد والمعبود جميعاً خلق الله ، فكيف يعبد المخلوق المخلوق ، على أن العابد منهما هو الذي عمل صورة المعبود وشكله ، ولولاه لما قدر أن يصور نفسه ويشكلها ، ولو قلت : والله خلقكم وخلق عملكم ، ولم يكن محتجاً عليهم^(١) ولا كان لكلامك طباق . وشيء آخر : وهو أن قوله (ماتعملون) ترجمة عن قوله (ماتتحتون) و (ما) في (ماتتحتون) موصولة لامقال فيها فلا يعدل بها عن أختها إلا متعسف متعصب لمذهبه ، من غير نظر في علم البيان ، ولا تبصر لنظم القرآن . فإن قلت : اجعلها موصولة حتى لا يلزمي ما ألزمت ، وأريد : وماتعملونه من أعمالكم . قلت : بل الإلزامان في عنقك لا يفكهما إلا الإذعان للحق ، وذلك أنك وإن جعلتها موصولة ، فإنك في إرادتك بها العمل غير محتج على المشركين ، كحالك وقد جعلتها مصدرية ، وأيضاً فإنك قاطع بذلك الصلة بين ماتعملون وماتتحتون ، حيث تخالف بين المرادين بهما ؛ فتريد بما تتحتون : الأعيان التي هي الأصنام ، وبما تعملون : المعاني التي هي الأعمال ؛ وفي ذلك فك النظم وتبتيه ؛ كما إذا جعلتها مصدرية .

قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿٩٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا
فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿٩٨﴾

(الجحيم) النار الشديدة الوقود ، وقيل : كل نار على نار وجرم فوق جرم ، فهي جحيم . والمعنى : أن الله تعالى غلبه عليهم في المقامين جميعاً ، وأذلهم بين يديه : أرادوا أن يغلبوه بالحجة فلقنه الله وألهمه ما ألقمهم به الحجر ، وقهرهم فالوا إلى المكر ، فأبطل الله مكرهم وجعلهم الأذلين الأسفلين لم يقدروا عليه .

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّئِينَ ﴿٩٩﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾
فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٠١﴾

أراد بذهابه إلى ربه : مهاجرته إلى حيث أمره بالمهاجرة إليه من أرض الشام ؛ كما قال :

== والمعزلة يقولون : إن العبد هو الخالق لعمل نفسه ، فجعلوا العبد شريكاً لله في الخالقية ، مع أنهم سموا أنفسهم أهل العدل والتوحيد ، قالوا : لو كان الله هو الخالق لفعل العبد لكان تعذيبه للعبد على المعاصي ظلماً لا عدلاً ، قال أهل السنة : يعذبه عليها كما يثيبه على الطاعة ، لما له فيهما من السكسب والاختيار ، فلا ظلم ، لكن المعزلة لم ينظروا في التوحيد تمام النظر ، ولم يتبصروا في أدلته تمام التبصر . (ع)

(١) قوله « لم يكن محتجاً عليهم » يكفي في الاحتجاج أن الله هو الخالق لهم ولأعمالهم في الأصنام وغيرها ، والأصنام لا تخلق شيئاً ، بل الانفراد بالخالقية أدل على الانفراد بالالهية . (ع)

إني مهاجر إلى ربي: ﴿سهيدين﴾ سيرشدني إلى ما فيه صلاحى في ديني ويعصمى وبوقفى ، كما قال موسى عليه السلام (كلا إن معى ربي سيهدين) كأن الله وعده وقال له : سأهديك ، فأجزى كلامه على سنن موعد ربه . أو بناء على عادة الله تعالى معه في هدايته وإرشاده . أو أظهر بذلك توكله وتفويضه أمره إلى الله . ولو قصد الرجاء والطمع لقال ، كما قال موسى عليه السلام (عسى ربي أن يهدينى سواء السبيل) . ﴿ هب لي من الصالحين ﴾ هب لي بعض الصالحين ، يريد الولد ، لأن لفظ الهبة غلب في الولد وإن كان قد جاء في الأخ في قوله تعالى (ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا) قال عز وجل (ووهبنا له إسحاق ويعقوب) (ووهبنا له يحيى) وقال على بن أبى طالب لابن عباس رضى الله عنهم - حين هنأه بولده على أبى الأملاك - : شكرت الواهب ، وبورك لك فى الموهوب . ولذلك وقعت التسمية بهبة الله ، وبموهوب ، ووهب ، وموهب . وقد انطوت البشارة على ثلاث : على أن الولد غلام ذكر ، وأنه يبلغ أو ان الحلم ، وأنه يكون حليما ، وأى حلم أعظم من حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح ، فقال : ستجدنى إن شاء الله من الصابرين ، ثم استسلم لذلك . وقيل : ما نعت الله الأنبياء عليهم السلام بأقول بما نعتهم بالحلم ، وذلك لعزوة وجوده . ولقد نعت الله به إبراهيم فى قوله (إن إبراهيم لأواه حليم) ، (إن إبراهيم لحليم أواه منيب) لأن الحادثة شهدت بجلهما جميعا .

فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَئُ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانظُرْ مَاذَا

تَرَىٰ قَالَ يَا بَتِ يَا بَتِ آفَعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٠٢﴾

فلما بلغ أن يسعى مع أبيه فى أشغاله وحوادثه . فإن قلت : ﴿ معه ﴾ بم يتعلق ؟ قلت : لا يخلو إما أن يتعلق ببلغ ، أو بالسعى . أو بمحذوف ، فلا يصح تعلفه ببلغ لاقتضائه بلوغهما معا حد السعى ، ولا بالسعى لأن صلة المصدر لا تتقدم عليه ، فبقى أن يكون بيانا ، كأنه لما قال : فلما بلغ السعى أى الحد الذى يقدر فيه على السعى قيل : مع من ؟ فقال مع أبيه . والمعنى اختصاص الآب أنه أرفق الناس به ، وأعطفهم عليه ، وغيره ربما عطف به فى الاستسعاء فلا يحتمله ، لأنه لم تستحكم قوته ولم يصلب عوده ، وكان إذ ذاك ابن ثلاث عشرة سنة . والمراد : أنه على غضاضة سنه وتقلبه فى حد الطفولة ، كان فيه من رصانة الحلم وفسحة الصدر ما جسره على احتمال تلك البلية العظيمة والإجابة بذلك الجواب الحكيم : أتى فى المنام فقيل له : اذبح ابنك ، ورؤيا الأنبياء وحى كالوحى فى اليقظة ، فلهذا قال ﴿ إني أرى فى المنام أنى أذبحك ﴾ فذكر تأويل الرؤيا ، كما يقول الممتحن وقد رأى أنه راكب فى سفينة : رأيت فى المنام أنى ناج من هذه المحنة ، وقيل : رأى ليلة التروية كأن قائلا يقول له : إن الله يأمرك بالذبح

ابنك هذا ، فلما أصبح روى في ذلك من الصباح إلى الرواح ، أمن الله هذا الحلم أو من الشيطان؟ فمن ثم سمي يوم التروية ، فلما أمسى رأى مثل ذلك ، فعرف أنه من الله ، فمن ثم سمي يوم عرفة ، ثم رأى مثله في الليلة الثالثة ، فهم بنحره فسمى اليوم يوم النحر . وقيل : إن الملائكة حين بشرته بغلام حلیم قال : هو إذن ذبيح الله . فلما ولد وبلغ حد السعى معه قيل له : أوف بندرك ﴿ فانظر ماذا ترى ﴾ من الرأى على وجه المشاورة . وقرئ : ماذا ترى ^(١) ، أى : ماذا تبصر من رأيك وتبديه . وماذا ترى ، على البناء للمفعول ، أى : ماذا تريك نفسك من الرأى ﴿ افعل ما تومر ﴾ أى ما تومر به ، فحذف الجار كما حذف من قوله :

* أَمْرُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلْ مَا أَمَرْتَ بِهِ * ^(٢)

أو أمرك على إضافة المصدر إلى المفعول ، وتسمية المأمور به أمراً . وقرئ : ما تومر به . فإن قلت : لم شاوره في أمر هو حتم من الله ؟ قلت : لم يشاوره ليرجع إلى رأيه ومشورته ، ولكن ليعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله ، فيثبت قدمه ويصبره إن جزع ، وبأمن عليه الزلل إن صبر وسلم ، وليعلمه حتى يراجع نفسه فيوطنها ويهون عليها ، ويلقى البلاء وهو كالمتأنس به ، ويكتسب المثوبة بالانقياد لأمر الله قبل نزوله : ولأن المغافسة ^(٣) بالذبح ما يستسمح ، وليكون سنة في المشاورة ، فقد قيل : لو شاور آدم الملائكة في أكله من الشجرة لما فرط منه ذلك . فإن قلت : لم كان ذلك بالمنام دون اليقظة ؟ قلت : كما أرى يوسف عليه السلام سجود أبويه وإخوته له في المنام من غير وحى إلى أبيه ، وكما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم دخول المسجد الحرام في المنام ، وما سوى ذلك من منامات الأنبياء ، وذلك لتقوية الدلالة على كونهم صادقين مصدوقين ؛ لأن الحال إما حال يقظة أو حال منام ، فإذا تظاهرت الحالتان على الصدق كان ذلك أقوى للدلالة من انفراد أحدهما .

فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ^(١٠٣) وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ ^(١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ
الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ^(١٠٥) إِنَّ هَذَا لَهُو الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ^(١٠٦)
وَقَدْ يَنْبَغُ بِذَنْبِ عَظِيمٍ ^(١٠٧) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ^(١٠٨) سَلَامٌ عَلَى
إِبْرَاهِيمَ ^(١٠٩) كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ^(١١٠) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ^(١١١)

(١) قوله « وقرئ ماذا ترى » لعله بضم التاء وكسر الراء ، من أراه بره ، فليحزر . (ع)

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ٥٩٠ فراجعه إن شئت اه مصححه

(٣) قوله « المغافسة » في الصحاح : غافست الرجل ، أى : أخذته على غرة . (ع)

يقال: سلم لأمر الله، وأسلم، واستسلم بمعنى واحد. وقد قرئ بهن جميعاً إذا انقاد له، وخضع، وأصلها من قولك: سلم هذا فلان إذا خلع له. ومعناه: سلم من أن ينازع فيه، وقولهم: سلم لأمر الله، وأسلم له منقولان منه، وحقيقة معناهما: أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له خالصة، وكذلك معنى: استسلم: استخلص نفسه لله. وعن قتادة في ﴿أسلماً﴾ أسلم هذا ابنه وهذا نفسه ﴿وتله للجبين﴾ صرعه على شقه، فوق أحد جبنيه على الأرض تواضعاً^(١) على مباشرة الأمر بصبر وجلد، ليرضيا الرحمن ويخزيا الشيطان. وروى أن ذلك كان عند الصخرة التي بنى، وعن الحسن: في الموضع المشرف على مسجد منى. وعن الضحاك: في المنجر الذي ينجر فيه اليوم. فإن قلت: أين جواب لما؟ قلت: هو محذوف تقديره: فلما أسلما وتله للجبين ﴿ونادينا أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا﴾ كان ما كان مما تنطق به الحال ولا يحيط به الوصف من استبشارهما واعتباطهما، وحمدهما لله وشكرهما على ما أنعم به عليهما، من دفع البلاء العظيم بعد حلوله، وما اكتسبا في تضاعيفه بتوطين الأنفس عليه من الثواب والأعواض ورضوان الله الذي ليس وراءه مطلوب، وقوله ﴿إنا كذلك نجزي المحسنين﴾ تعليل لتحويل ما خولها من الفرج بعد الشدة، والظفر بالبعية بعد اليأس ﴿البلاء المبين﴾ الاختبار البين الذي يتميز فيه المخلصون من غيرهم. أو المحنة البينة الصعوبة التي لا محنة أصعب منها. الذبح: اسم ما يذبح. وعن ابن عباس رضى الله عنهما: هو الكبش الذي قربه هايل فقبل منه، وكان يرعى في الجنة حتى فدى به لإسماعيل. وعن الحسن: فدى بوعلى^(٢) أهبط عليه من ثبير. وعن ابن عباس: لو تمت تلك الذبيحة لكانت سنة وذبح الناس أبناءهم^(٣) ﴿عظيم﴾ ضخم الجثة سمين، وهى السنة فى الأضاحى. وقوله عليه السلام واستشرفوا ضحاياكم فإنها على الصراط مطاياكم وقيل: لأنه وقع فداء عن ولد إبراهيم. وروى أنه هرب من إبراهيم عليه السلام عند الجرة فرماه بسبع حصيات حتى أخذه، فبقيت سنة فى الرمي. وروى أنه رمى الشيطان حين تعرض له بالسوسة عند ذبح ولده: وروى أنه لما ذبحه قال جبريل: الله أكبر الله أكبر، فقال الذبيح: لا إله إلا الله والله أكبر، فقال إبراهيم عليه السلام: الله أكبر والله الحمد^(٤)، فبقي سنة: وحكى فى قصة الذبيح أنه حين أراد ذبحه وقال: يا بنى خذ الحبل والمدية وانطلق بنا إلى الشعب نحتطب، فلما توسط شعب ثبير أخبره بما أمر، فقال: أشدد رباطى لا أضرب، واكفف عنى ثيابك

(١) قوله «تواضعاً على مباشرة الأمر» أى توفقاً . (ع)

(٢) قوله «بوعلى» فى الصحاح: الوعل: الأروى اه، ويقال: التيس الجبلى . (ع)

(٣) لم أجده .

(٤) لم أجده .

لا ينتضح عليها شيء من دمي فينقص أجرى وتراه أمتحزن ، واشتد شغرتك وأسرع إمرارها على حلقى حتى تجهز على ، ليكون أهون فإن الموت شديد ، واقرأ على أى سلامى ، وإن رأيت أن ترد قيصى على أى فافعل ، فإنه عسى أن يكون أسهل لها ، فقال إبراهيم عليه السلام : نعم العون أنت يا بنى على أمر الله ، ثم أقبل عليه يقبله وقد ربطه ، وهما يبيكان ، ثم وضع السكين على حلقه فلم تعمل . لأن الله ضرب صفيحة من نحاس على حلقه ، فقال له : كبتى على وجهى فإنك إذا نظرت وجهى رحمتى وأدر كنتك رقة تحول بينك وبين أمر الله ، ففعل ، ثم وضع السكين على قفاه فانقلب السكين ، ونودى : يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا ، فنظر فإذا جبريل عليه السلام معه كبش أقرن أملح ، فكبر جبريل والكبش ، وإبراهيم وابنه ، وأتى المنحر من منى فذبحه : وقيل : لما وصل موضع السجود منه إلى الأرض جاء الفرج . وقد استشهد أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية فيمن نذر ذبح ولده : أنه يلزمه ذبح شاة ، فإن قلت : من كان الذبيح من ولديه ؟ قلت : قد اختلف فيه ؛ فعن ابن عباس وابن عمر ومحمد بن كعب القرظى وجماعة من التابعين : أنه إسماعيل . والحجة فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أنا ابن الذبيحين ، وقال له أعرابي : يا ابن الذبيحين ، فتبسم ، فسئل عن ذلك فقال : إن عبدالمطلب لما حفر بئر زمزم نذر لله : لأن سهل الله له أمرها لينبجن أحد ولده ، فخرج السهم على عبد الله فمنعه أخواله وقالوا له أفد ابنك بمائة من الإبل ففداه بمائة من الإبل والثانى إسماعيل^(١) وعن محمد بن كعب القرظى قال : كان مجتهد بنى إسرائيل يقول إذا دعا : اللهم إله إبراهيم وإسماعيل وإسرائيل ، فقال موسى عليه السلام : يارب ، المجتهد بنى إسرائيل إذا دعا قال : اللهم إله إبراهيم وإسماعيل وإسرائيل ، وأنا بين أظهرهم فقد أسمعتنى كلامك واصطفيتنى برسالتك ؟ قال : يا موسى ، لم يجبنى أحد حب إبراهيم قط ، ولاخير بينى وبين شيء قط إلا اختارنى . وأما إسماعيل فإنه جاد بدم نفسه . وأما إسرائيل ، فإنه لم ييأس من روحى فى شدة نزلت به قط ، ويدل عليه أن الله تعالى لما أتم قصة الذبيح قال : (وبشرناه بإسحاق نبيا) وعن محمد بن كعب أنه قال لعمر بن عبدالعزيز : هو إسماعيل ، فقال عمر : إن هذا شيء ما كنت أنظر فيه ، وإنى لأراه كما قلت ، ثم أرسل إلى يهودى قد أسلم فسأله ، فقال : إن اليهود لتعلم أنه إسماعيل ، ولكنهم يحسدونكم معشر العرب ، ويدل عليه أن قرنى الكبش كانا منوطين فى الكعبة فى أيدى بنى إسماعيل إلى أن احترق البيت . وعن الاصمعى قال : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال : يا أصمعى أين عزب عنك عقلك ، ومتى كان إسحاق بمكة ، وإنما كان إسماعيل بمكة ، وهو الذى بنى البيت مع أبيه ، والمنحر بمكة .

(١) أخرجه الحاكم والعلبي من رواية الصنابحي عن معاوية رضى الله عنه وفيه قصة .

وعما يدل عليه أن الله تعالى وصفه بالصبر دون أخيه إسحاق في قوله (واسماعيل واليسع وذا الكفل كل من الصابرين) وهو صبره على الذبح ، ووصفه بصدق الوعد في قوله (لأنه كان صادق الوعد) لأنه وعد أباه الصبر من نفسه على الذبح فوفى به ، ولأن الله بشره بإسحاق وولده يعقوب في قوله (فضحكت فبشرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب) فلو كان الذبيح إسحق لسكان خلفا للوعد في يعقوب . وعن علي بن أبي طالب وابن مسعود والعباس وعطاء وعكرمة وجماعة من التابعين : أنه إسحق . والحجة فيه أن الله تعالى أخبر عن خليله إبراهيم حين هاجر إلى الشام بأنه استوهبه ولدا ، ثم أتبع ذلك البشارة بغلام حلیم ، ثم ذكر رؤياه بذبح ذلك الغلام المبشر به . ويدل عليه كتاب يعقوب إلى يوسف : من يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله ابن إبراهيم خليل الله ^(١) . فإن قلت : قد أوحى إلى إبراهيم صلوات الله عليه في المنام بأن يذبح ولده ولم يذبح ، وقيل له : قد صدقت الرؤيا ، وإنما كان يصدقها لو صح منه الذبح ، ولم يصح ^(٢)

(١) أخرجه الترمذی في النوادر في الحادى والعشرين بعد المائتين : حدثنا عمر بن أبى عمر حدثنا عصام بن المثنى الحمصى عن أبيه عن وهب بن منبه قال « كتب يعقوب كتاباً فيه : بسم الله الرحمن الرحيم . من يعقوب نبى الله إلى آخره » وأخرج الدارقطنى في غرائب مالك من رواية إسحاق بن وهب الطوسى عن ابن وهب عن مالك عن نافع عن ابن عمر رفعه « أوحى إلى ملك الموت أن اتت يعقوب فسلم عليه فذكر الحديث - وفيه فقال : اكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم من يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله إلى عزيز مصر أما بعد فانا أهل بيت فذكره مطولا . قال الدارقطنى : هذا موضوع . وإسحاق كان يضع الحديث على ابن وهب . وقد تقدم في يوسف من وجه آخر .

(٢) قال مجروح : « فان قلت قد أوحى إلى إبراهيم في المنام أن يذبح ولده ولم يذبح ، وقيل له : قد صدقت الرؤيا وإنما كان يصدقها لو صح منه الذبح ، ولم يصح . فأجاب بأنه قد بذل وسعه وفعل ما يفعله الذابح من بطحه على شقه وإمرار الشفرة على حلقه ، ولكن الله سبحانه منع الشفرة أن تمضى فيه وهذا لا يقدر في فعل إبراهيم ، ألا ترى أنه لا يسمى عاصياً ولا مفرطاً بل يسمى مطيعاً ومجتهداً ، كما لو مضت فيه للشفرة وفرت الأوداج وأنهرت الدم ، وليس هذا من ورود النسخ على المأمور به قبل الفعل ولا قبل أو ان الفعل في شيء ، كما يسبق إلى بعض الأوهام حتى يشتغل بالكلام عليه . انتهى كلامه » قال أحمد : كل ما ذكر ذنبه حول امتناع النسخ قبل التمكن من الفعل ، وتلك قاعدة المعتزلة . وأما أهل السنة فيثبتون جوازه ، لأن التكليف ثابت قبل التمكن من الفعل ، فجاز رفعه كالموت . وأيضاً فكل نسخ كذلك ؛ لأن القدرة على الفعل عندنا مقارنة لا متقدمة ، ثم يثبتون وقوعه بهذه الآية . ووجه الدليل منها أن إبراهيم عليه السلام أمر بالذبح بدليل (افعل ما تؤمر) ونسخ قبل التمكن بدليل العدول إلى الفداء ، فن ثم يحوم الزمخشرى على أنه فعل غاية وسعه من بطحه على شقه وإمرار الشفرة على حلقه ، وإنما امتنعت بأمر من الله تعالى ، وغرضه بذلك أحد أمرين : إما أن يكون الأمر إنما توجه عليه بمقدمات الذبح وقد حصلت لابنفس الذبح ، أو توجه الأمر بنفس الذبح وتعاطيه ، ولكن لم يتمكن . وكلا الأمرين لا يخلصه . أما قوله : أمر بمقدمات الذبح فباطل بقوله (إني أرى في المنام أنى أذبحك) وقوله (افعل ما تؤمر) وأما قوله : لم يتمكن لأن الشفرة منعت بأمر من الله تعالى بعد تسليم الأمر بالذبح ، فخاصه أنه لم يتمكن من الذبح المأمور به ، فكان النسخ إذاً قبل التمكن ، وهو عين ما أنكره المعتزلة ، ولما لم يكن في هذين الجوابين لهم خلاص : لجأ بعضهم إلى تسليم أنه أمر بالذبح ، ودعوى أنه ذبح ولكنه كان يلتحم ، وهو باطل لا يثبت له . وسياق الآية يخجل دعواهم ويفعل ثنياه .

قلت . قد بذل وسعه وفعل ما يفعل الذابح : من بطحه على شقه وإمرار الشفرة على حلقه ، ولكن الله سبحانه جاء بما منع الشفرة أن تمضى فيه ، وهذا لا يقدح في فعل إبراهيم عليه السلام ، ألا ترى أنه لا يسمى عاصيا ولا مفرطا ، بل يسمى مطيعا ومجتهدا ، كما لو مضت فيه الشفرة وفرت الأوداج وأهزت الدم ، وليس هذا من ورود النسخ على المأمور به قبل الفعل ، ولا قبل أو ان الفعل في شيء ، كما يسبق إلى بعض الأوهام ، حتى يشتغل بالكلام فيه . فإن قلت : الله تعالى هو المفتدى منه : لأنه الأمر بالذبح ، فكيف يكون فاديا حتى قال (وفديناه) ؟ قلت : الفادى هو إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، والله عز وجل وهب له الكعبش ليفدى به وإنما قال (وفديناه) إسنادا للفداء إلى السبب الذى هو الممكن من الفداء بهيته . فإن قلت : فإذا كان ما أتى به إبراهيم من البطح وإمرار الشفرة في حكم الذبح . فما معنى الفداء ، والفداء إنما هو التخليص من الذبح ببدل ؟ قلت : قد علم بمنع الله أن حقيقة الذبح لم تحصل من فرى الأوداج وإنهار الدم ، فوهب الله له الكعبش ليقم ذبحه مقام تلك الحقيقة حتى لا تحصل تلك الحقيقة في نفس إسماعيل ، ولكن في نفس الكعبش بدلا منه . فإن قلت : فأى فائدة في تحصيل تلك الحقيقة ، وقد استغنى عنها بقيام ما وجد من إبراهيم مقام الذبح من غير نقصان ؟ قلت : الفائدة في ذلك أن يوجد ما منع منه في بدله حتى يكمل منه الوفاء بالمنذور وإيجاد المأمور به من كل وجه . فإن قلت : لم قيل ههنا (كذلك نجزي المحسنين) وفي غيرها من القصص : إنا كذلك ؟ قلت : قد سبقه في هذه القصة : إنا كذلك ، فكأنما استخف بطرحه اكتفاء بذكره مرة عن ذكره ثانية .

وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٢﴾ وَبِرَكَنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ
وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿١١٣﴾

(نبيا) حال مقدره ، كقوله تعالى (فادخلوها خالدين) . فإن قلت : فرق بين هذا وبين قوله (فادخلوها خالدين) وذلك أن المدخول موجود مع وجود الدخول ، والخلود غير موجود معهما ، فقد قدرت مقدرين الخلود فكان مستقيا ، وليس كذلك المبشر به ، فإنه معدوم وقت وجود البشارة ، وعدم المبشر به أوجب عدم حاله لاحتماله ؛ لأن الحال حلية ، والحلية لا تقوم إلا بالمحلي ، وهذا المبشر به الذى هو إسحق حين وجد لم توجد النبوة أيضاً بوجوده ، بل تراخت عنه مدة متطاولة ، فكيف يجعل نبيا حالا مقدره ، والحال صفة الفاعل أو المفعول عند وجود الفعل منه أوبه ؛ فالخلود وإن لم يكن صفتهم عند دخول الجنة ، فتقديرها (١) صفتهم ؛ لأن المعنى مقدرين

(١) قوله : فتقديرها صفتهم ، لعله : فتقديره . (ع)

الخلود، وليس كذلك النبوة؛ فإنه لا سبيل إلى أن تكون موجودة أو مقدرّة وقت وجود البشارة بإسحق لعدم إسحق. قلت: هذا سؤال دقيق السلك ضيق المسلك، والذي يحل الإشكال: أنه لا بد من تقدير مضاف محذوف، وذلك قولك: وبشرناه بوجود إسحق نبياً، أى بأن يوجد مقدرّة نبوته؛ فالعامل في الحال الوجود لا فعل البشارة، وبذلك يرجع، نظير قوله تعالى (فادخلوها خالدين). ﴿من الصالحين﴾ حال ثانية، وورودها على سبيل الثناء والتقريض؛ لأن كل نبي لا بد أن يكون من الصالحين. وعن قتادة: بشره الله بنبوة إسحق بعد ما امتحنه بذبحه، وهذا جواب من يقول الذبيح إسحق لصاحبه عن تعلقه بقوله (وبشرناه بإسحق) قالوا: ولا يجوز أن يبشره الله بمولده ونبوته معاً؛ لأن الامتحان بذبحه لا يصح مع علمه بأنه سيكون نبياً ﴿وباركنا عليه وعلى إسحق﴾ وقرئ: وبركنا، أى: أفضنا عليهما بركات الدين والدنيا، كقوله (وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين) وقيل: باركنا على إبراهيم في أولاده، وعلى إسحق بأن أخرجنا أنبياء بني إسرائيل من صلبه. وقوله ﴿وظالم لنفسه﴾ نظيره: (قال ومن ذريتي؟ قال: لا ينال عهدي الظالمين) وفيه تنبيه على أن الحديث والطيب لا يجري أمرهما على العرق والعنصر، فقد ولد البر الفاجر، والفاجر البر. وهذا مما يهدم أمر الطبائع والعناصر، وعلى أن الظلم في أعقابهما لم يعد عليهما بعيب ولا نقصة، وأن المرء إنما يعاب بسوء فعله ويعاتب على ما اجتاحت يده، لا على ما وجد من أصله أو فرعه.

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٤﴾ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٥﴾

وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْفَالِقِينَ ﴿١١٦﴾ وَعَايَنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ ﴿١١٧﴾

وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿٣٧﴾ سَلَامٌ عَلَىٰ

مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا

الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾

﴿من الكرب العظيم﴾ من الفرق. أو من سلطان فرعون وقومه وغشهم^(١) ﴿ونصرناهم﴾ الضمير لهما ولقومهما في قوله (ونجيناهما وقومهما). ﴿الكتاب المستبين﴾ البليغ في بيانه وهو التوراة، كما قال (إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور) وقال: من جوز أن تكون التوراة

(١) قوله «وغشهم»، في الصحاح «الغشم»: الظلم. (ع)

عربية أن تشتق^(١) من وري الزند ، فوعلة ، منه ، على أن التاء مبدلة من واو (الصراط المستقيم) صراط أهل الإسلام ، وهي صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين .

وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ (١٢٣) إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ۝ (١٢٤)
 أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ۝ (١٢٥) اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ
 الْأَوَّلِينَ ۝ (١٢٦) فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُمْ كَمَحْضُرُونَ ۝ (١٢٧) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۝ (١٢٨)
 وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝ (١٢٩) سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ۝ (١٣٠) إِنَّا كَذَلِكَ
 نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ (١٣١) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ (١٣٢)

قرئ إيلياس ، بكسر الهمزة ، والياس : على لفظ الوصل : وقيل : هو إدريس النبي . وقرأ ابن مسعود : وإن إدريس ، في موضع إيلياس . وقرئ : إدراص : وقيل : هو إيلياس بن ياسين ، من ولد هرون أخى موسى (أتدعون بعلا) أتعبدون بعلا ، وهو علم لصم كان لهم كناية وهبل . وقيل : كان من ذهب ، وكان طوله عشرين ذراعا ، وله أربعة أوجه ، فتوا به وعظموه حتى أخذموه أربعائة سادن ، وجعلوهم أنبياءه ، فكان الشيطان يدخل في جوف - بعلا - ويتكلم بشريعة الضلالة ، والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس ، وهم أهل بعلبك من بلاد الشام ، وبه سميت مدينتهم بعلبك . وقيل : البعل الرب : بلغة اليمن ، يقال : من بعل هذه الدار ، أى : من ربها ؟ والمعنى : أتعبدون بعض البعول وتركون عبادة الله (الله ربكم ورب آبائكم) قرئ بالرفع على الابتداء ، وبالنصب على البدل ، وكان حمزة إذا وصل نصب ، وإذا وقف رفع : وقرئ : على الياسين . وإدريسين . وإدراسين . وإدريسين ، على أنها لغات في إيلياس وإدريس . ولعل لزيادة الياء والنون في السريانية معنى . وقرئ : على الياسين بالوصل . على أنه جمع يراد به إيلياس وقومه ، كقولهم : الخبيبون والمهلجون . فإن قلت : فهلا حملت على هذا إيلياسين على القطع وأخواته ؟ قلت : لو كان جمعا لعرف بالألف واللام . وأما من قرأ : على آل ياسين ، فعلى أن ياسين اسم أبى الياس ، أضيف إليه الآل .

وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ (١٣٣) إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ۝ (١٣٤) إِلَّا عَجُوزًا فِي

(٢) قوله ، أن تشتق ، لعله : يجوز أن تشتق . (ع)

الغَيْرِينَ ١٣٥ ثُمَّ دَرَّمْنَا الْآخِرِينَ ١٣٦ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ١٣٧

وَبِاللَّيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ١٣٨

(مصبحين) داخلين في الصباح، يعنى: تمرّون على منازلهم في متاجرهم إلى الشام ليلاً ونهاراً، فما فيكم عقول تعتبرون بها.

وَإِنَّ يُونُسَ لِنَ الْمُرْسَلِينَ ١٣٩ إِذْ أَتَى إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ١٤٠ فَسَاءَ

فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ١٤١ فَالْتَمَمَهُ الْحَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ١٤٢ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ

مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ١٤٣ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ١٤٤ فَمَبَذَنَاهُ بِالْعَرَاءِ

وَهُوَ سَقِيمٌ ١٤٥ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ١٤٦ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ

أَوْ يَزِيدُونَ ١٤٧ فَأَمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ١٤٨

قرئ: يونس، بضم النون وكسرهما. وسمى هربه من قومه بغير إذنبه: إباقا على طريقة الجواز. والمساهمة: المقارعة. ويقال: استهم القوم، إذا اقترعوا. والمدحض: المغلوب المقروع. وحقيقته: المزلق عن مقام الظفر والغلبة. روى أنه حين ركب في السفينة وفتت، فقالوا: ههنا عبد أبق من سيده، وفيما يزعم البحارون أن السفينة إذا كان فيها أبق لم تجر، فاقترعوا، فخرجت القرعة على يونس فقال: أنا الأبق، وزج بنفسه في الماء (فالتقمه الحوت وهو مليم) داخل في الملامة. يقال: رب لا ثم مليم، أى يلوم غيره وهو أحق منه باللوم. وقرئ: مليم، بفتح الميم، من ليم فهو مليم، كما جاء: مشيب في مشوب، مبنيا على شيب. ونحوه: مدعى، بناء على دعى (من المسبحين) من الذاكرين الله كثيراً بالتسبيح والتقديس. وقيل: هو قواه في بطن الحوت (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) وقيل: من المصلين. وعن ابن عباس: كل تسبيح في القرآن فهو صلاة. (١) وعن قتادة: كان كثير الصلاة في الرخاء. قال: وكان يقال: إن العمل الصالح يرفع صاحبه إذا عثر، وإذا صرع وجد متكأ. وهذا ترغيب من الله عز وجل في إكثار المؤمن من ذكره بما هو أهله، وإقباله على عبادته، وجمع همه لتقيد

(١) أخرجه الطبري وابن مردويه من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما - قوله ورواه

عبد الرزاق عن معمر عن قتادة موقوفا

نعمته بالشكر في وقت المهلة والفسحة ، لينفعه ذلك عنده تعالى في المضايق والشدائد (اللبث في بطنه) الظاهر لبثه فيه حيا إلى يوم البعث . وعن قتادة : لكان بطن الحوت له قبرا إلى يوم القيامة . وروى أنه حين ابتلعه أوحى الله إلى الحوت : إني جعلت بطنك له سجنا ، ولم أجعله لك طعاما . واختلف في مقدار لبثه ، فعن الكلبي : أربعون يوما ، وعن الضحاك : عشرون يوما . وعن عطاء سبعة . وعن بعضهم : ثلاثة . وعن الحسن : لم يلبث إلا قليلا ، ثم أخرج من بطنه بعيد الوقت الذي التقم فيه . وروى أن الحوت سار مع السفينة رافعا رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ، ولم يفارقهم حتى انتهوا إلى البر ، فلفظه سالم يتغير منه شيء ، فأسلبوا : وروى أن الحوت قذفه بساحل قرية من الموصل . والعراء : المكان الخالي لا شجر فيه ولا شيء يغطيه (وهو سقيم) اعتل بما حل به . وروى أنه عاد بدنه كبذن الصبي حين يولد . واليقطين : كل ما ينسحق على وجه الأرض ولا يقوم على ساق كشجر البطم والقناء والحنظل ، وهو ديفعيل ، من قطن بالمكان إذا أقام به . وقيل : هو الدباء . وفائدة الدباء أن الذباب لا يجتمع عنده . وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إنك لتحب القرع . قال : أجل هي شجرة أخى يونس ،^(١) وقيل : هي التين ، وقيل : شجرة الموز ، تغطي بورتها ، واستظل بأغصانها ، وأفطر على ثمارها . وقيل : كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة^(٢) تختلف إليه ، فيشرب من لبنها . وروى أنه مر زمان على الشجرة فبيست ، فبكي جزعا ، فأوحى الله إليه : بكيت على شجرة ولا تبكي على مائة ألف في يد الكافر ، فإن قلت : ما معنى (وأنبتنا عليه شجرة) ؟ قلت : أنبتناها فوقه مظلة له ؛ كما يطنب البيت على الإنسان (وأرسلناه إلى مائة ألف) المراد به ما سبق من إرساله إلى قومه وهم أهل نينوى . وقيل : هو إرسال ثان بعد ما جرى عليه إلى الأولين . أو إلى غيرهم وقيل : أسلبوا فسألوه أن يرجع إليهم فأبى ، لأن النبي إذا هاجر عن قومه لم يرجع إليهم مقبلا فيهم ، وقال لهم : إن الله باع إليكم نيبا (أو يزيدون) في مرأى الناظر : أى . إذا رآها الرائي قال : هي مائة ألف أو أكثر ؛ والغرض : الوصف بالكثرة (إلى حين) إلى أجل مسمى وقرئ : ويزيدون ، بالواو . وحتى حين .

فَاسْتَفْتِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُنُونَ ﴿١٤٩﴾ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا
وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٥٠﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفِكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَدَّ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ

(٢) لم أجده . وأخرجه ابن مردويه عن ابن مسعود في قصة يونس قال عبد الله : قال النبي صلى الله عليه وسلم . . . واليقطين القرع .

(٣) قوله « وكانت وعلة » يقال : هي شاة جبلية . (ع)

لَكَذِبُونَ ﴿١٥٢﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٥٤﴾
 أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٥﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَنٌ مُّبِينٌ ﴿١٥٦﴾ فَأَتُوا بِكِتَابِكُمْ إِنْ
 كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٥٧﴾

(فاستفتهم) معطوف على مثله في أول السورة، وإن تباعدت بينهما المسافة: أمر رسوله باستفتاء قريش عن وجه إنكار البعث أولاً، ثم ساق الكلام موصولاً بعضه ببعض، ثم أمره باستفتائهم عن وجه القسمة الضيزى التي قسموها، حيث جعلوا لله الإناث ولا أنفسهم الذكور في قلوبهم: الملائكة بنات الله، مع كراهتهم الشديدة لهنّ، ووأدهم، واستنكافهم من ذكرهنّ. ولقد ارتكبوا في ذلك ثلاثة أنواع من الكفر، أحدها: التجسيم، لأن الولادة مختصة بالأجسام والثاني: تفضيل أنفسهم على ربهم حين جعلوا أوضاع الجنسين له وأرفعهما لهم، كما قال (وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظلّ وجهه مسوداً وهو كظيم)، (أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين) والثالث: أنهم استهانوا بأكرم خلق الله عليه وأقربهم إليه، حيث أتوهم ولو قيل لأقلهم وأدناهم: فيك أنوثة. أو شكلك شكل النساء، لبس لقائه جلد النمر، ولا تقلبت حماليقه^(١) وذلك في أهاجهم بين مكشوف، فكتر الله سبحانه الأنواع كلها في كتابه مرات، ودل على فظاعتها في آيات: (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً. لقد جئتم شيئا إذا تكاد السموات يتفطرن منه) (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون)، (وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له مافي السموات والأرض)، (بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد)، (ألا إنهم من إفكهم ليقولون ولد الله)، (وجعلوا له من عباده جزءاً)، (ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون)، (أم له البنات ولسم البنون)، (ويجعلون لله ما يكرهون)، (أصطفى البنات على البنين)، (أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين)، (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً. ﴿أم خلقنا الملائكة إناثاً وهم شاهدون﴾. فإن قلت. لم قال (هم شاهدون) شخص علم المشاهدة؟ قلت: ما هو إلا استهزاء بهم وتجهيل، وكذلك قوله (أشهدوا خلقهم) ونحوه قوله (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم) وذلك أنهم كما لم يعلموا ذلك بطريق المشاهدة، لم يعلموه بخلق الله عليه في قلوبهم، ولا بإخبار صادق، ولا بطريق استدلال ونظر. ويجوز أن يكون المعنى: أنهم يقولون ذلك، كالقائل قولاً عن ثلج صدر وطمانينة نفس لإفراط جهلهم، كأنهم قد شاهدوا خلقهم. وقرئ: ولد الله، أى الملائكة ولده. والولد

(١) قوله «ولا تقلبت حماليقه» في الصحاح «حلاق العين»: باطن أجهانها الذي يسوده الكحل اه. (ع)

د فعل ، بمعنى مفعول ، يقع على الواحد والجمع ، والمذكر والمؤنث . تقول : هذه ولدى ، وهؤلاء ولدى . فإن قلت : ﴿أصطنى البنات﴾ بفتح الهمزة : استفهام على طريق الإنكار والاستبعاد ، فكيف صحت قراءة أبي جعفر بكسر الهمزة على الإثبات ؟ قلت : جعله من كلام الكفرة بدلا عن قولهم (ولد الله) وقد قرأ بها حمزة والأعمش رضى الله عنهما . وهذه القراءة - وإن كان هذا يحملها - فهى ضعيفة ، والذى أضعفها : أن الإنكار قد اكتشف هذه الجملة من جانبها ، وذلك قوله (وإنهم لكاذبون) . (مالكم كيف تحكمون) ؟ فمن جعلها للإثبات ، فقد أوقعها دخيلة بين نسيين . وقرئ تذكرون ، من ذكر ﴿أم لكم سلطان﴾ أى حجة نزلت عليكم من السماء وخبر بأن الملائكة بنات الله ﴿فأتوا بكتابتكم﴾ الذى أنزل عليكم فى ذلك ، كقوله تعالى (أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون) وهذه الآيات صادرة عن سخط عظيم ، وإنكار فظيع ، واستبعاد لا قائل لهم شديد ؛ وما الأساليب التى وردت عليها إلا ناطقة بتسفيه أحلام قريش ، وتجهيل نفوسها ، واستركاك عقولها ، مع استهزاء وتهكم وتعجيب ، من أن يخطر بخطر مثل ذلك على بال ويمتد به نفساً ؛ فضلا أن يجعله معتقداً ويتظاهر به مذهبا .

وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٨﴾

سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾

﴿وجعلوا﴾ بين الله وبين الجنة وأراد الملائكة ﴿نسباً﴾ وهوزعمهم أنهم بناته ، والمعنى : وجعلوا بما قالوا نسبة بين الله وبينهم ، وأثبتوا له بذلك جنسية جامعة له وللملائكة . فإن قلت : لم سعى الملائكة جنة ؟ قلت : قالوا الجنس واحد ، ولكن من خبث من الجن ومرد وكان شراً كله فهو شيطان ، ومن طهر منهم ونسك وكان خيراً كله فهو ملك ؛ فذكرهم فى هذا الموضع باسم جنسهم ، وإنما ذكرهم بهذا الاسم وضاعاً منهم وتقصيراً بهم . وإن كانوا معظمين فى أنفسهم أن يبلغوا منزلة المناسبة التى أضافوها إليهم . وفيه إشارة إلى أن من صفته الاجتنان والاستتار ، وهو من صفات الأجرام لا يصلح أن يناسب من لا يجوز عليه ذلك . ومثاله : أن تسوى بين الملك وبين بعض خواصه ومقربيه ، فيقول لك : أنتسوى بينى وبين عبدى . وإذا ذكره فى غير هذا المقام قره وكناه . والضمير فى ﴿إنهم لمحضرون﴾ للكفرة . والمعنى : أنهم يقولون ما يقولون فى الملائكة ، وقد علم الملائكة أنهم فى ذلك كاذبون مفترون ، وأنهم محضرون النار معذبون بما يقولون ، والمراد المبالغة فى التكذيب . حيث أضيف إلى علم الذين ادعوا لهم تلك النسبة . وقيل : قالوا إن الله صاهر الجن فخرجت الملائكة . وقيل : قالوا . إن الله والشيطان أخوان .

وعن الحسن : أشركوا الجن في طاعة الله . ويجوز إذا فسر الجنة بالشياطين : أن يكون الضمير في (إنهم لمحضرون) لهم ، والمعنى أن الشياطين عالمون بأن الله يحضرم النار ويعذبهم ، ولو كانوا مناسبين له أو شركاء في وجوب الطاعة لما عذبهم ﴿إلّا عباد الله المخلصين﴾ استثناء منقطع من المحضرين : معناه ولكن المخلصين ناجون . وسبحان الله : اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع منه . ويجوز أن يقع الاستثناء من الواو في يصفون ، أى : يصفه هؤلاء بذلك ، ولكن المخلصون برآء من أن يصفوه به .

فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿١٦١﴾ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴿١٦٢﴾ إِلَّا مَنْ

هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ ﴿١٦٣﴾

والضمير في ﴿عليه﴾ لله عز وجل ومعناه : فإنكم ومعبودكم ما أنتم وهم جميعاً بفاتنين على الله إلا أصحاب النار الذين سبق في علمه أنهم لسوء أعمالهم يستوجبون أن يصلوها . فإن قلت : كيف يفتنونهم على الله؟ قلت . يفسدونهم عليه يغواهم واستهزأهم ، من قولك : فتن فلان على فلان امرأته ، كما تقول : أفسدها عليه وخيها عليه . ويجوز أن يكون الواو في (وما تعبدون) بمعنى مع ، مثلها في قولهم : كل رجل وضيعته ، فكما جاز السكوت على كل رجل وضيعته ، وأن كل رجل وضيعته : جاز أن يسكت على قوله (فإنكم وما تعبدون) لأن قوله (وما تعبدون) ساد مسد الخبر ؛ لأن معناه : فإنكم مع ما تعبدون . والمعنى : فإنكم مع آلهتكم . أى : فإنكم قرناؤهم وأصحابهم لا تبرحون تعبدونها ، ثم قال : ما أنتم عليه ، أى على ما تعبدون ﴿بفاتنين﴾ بفاعلين أو حاملين على طريق الفتنة والإضلال ﴿إلا من هو﴾ ضال مثلكم . أو يكون في أسلوب قوله :

فَإِنَّكَ وَالْكِتَابُ إِلَى عَلِيٍّ كَدَابِغَةٍ وَقَدْ حَلِمَ الْأَدِيمُ ^(١)

وقرأ الحسن : صال الجحيم ، بضم اللام . وفيه ثلاثة أوجه ، أحدها : أن يكون جمعا وسقوط واوه لالتقاء الساكنين هي ولام التعريف (فإن قلت) كيف استقام الجمع مع قوله (من هو)؟ قلت من موحد اللفظ بجموع المعنى فحمل هو على لفظه والصالون على معناه كاحمل في مواضع من التنزيل

(١) لعمر بن العاص . وقيل للوليد بن عقبة بن أبي معيط ، يحرض معاوية على حرب علي بن أبي طالب ، وحلم الجلد حلماً ، كتب تعباً : إذا فسد ودود وتنقب . وحلم بالضم ، حلماً بالكسر : عني مع القدرة . وحلم بالفتح ، حلماً بالضم : رأى في منامه شيئاً . يقول : فانك وكتابتك الواصل إلى علي ترجوه استقامته ، كرجل كثير الدبغ للجلد ، أو كأمراء دابغة له والحال أنه قد فسد ولم ينفع فيه الدبغ . والمقصود : تشبيه حالة بأخرى . ويجوز أن الواو للعبية لالمطف ، فالعني تشبيه معاوية بالدابغة .

على لفظ من ومعناه في آية واحدة . والثاني أن يكون أصله صائل على القلب ، ثم يقال صال في صائل ، كقولهم شك في شائك . والثالث أن تحذف لام صال تخفيفاً ويجرى الإعراب على عينه ، كما حذف من قولهم : ما باليت به بالة ، وأصلها بالية من بالي ، كعافية من عافى . ونظيره قراءة من قرأ : (وجنى الجنتين دان) (وله الجوار المنشآت) بإجراء الإعراب على العين .

وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٦٤﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَعْنُ

الْمُسْبِحُونَ ﴿١٦٦﴾

(وما منا) أحد (إلا له مقام معلوم) تحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه . كقوله :

* أَنَا آبْنُ جَلَا وَطَلَّاعُ النَّيَا * (١)

* بِكْفَى كَانَ مِنْ أَرْحَى الْبَشَرِ * (٢)

مقام معلوم في العبادة ، والانتهاه إلى أمر الله مقصور عليه لا يتجاوزه ، كما روى : ففهم راعع لا يقيم صلبه ، وساجد لا يرفع رأسه ﴿نحن الصافون﴾ نصف أقدامنا في الصلاة ، أو أجنحتنا في الهواء . منتظرين ما نؤمر . وقيل : نصف أجنحتنا حول العرش داعين للمؤمنين . وقيل : إن المسلمين إنما اصطفوا في الصلاة منذ نزلت هذه الآية . وليس يصطف أحد من أهل الملل في صلاتهم غير المسلمين ﴿المسبحون﴾ المنزهون أو المصلون . والوجه أن يكون هذا وما قبله من قوله (سبحان الله عما يصفون) من كلام الملائكة حتى يتصل بذكرهم في قوله (ولقد علمت الجنة) كأنه قيل : ولقد علم الملائكة وشهدوا أن المشركين مفترون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا : سبحان الله ، فزهوه عن ذلك ، واستثنوا عباد الله المخلصين وبرؤهم منه ، وقالوا للكفرة فإذا صح ذلك فإنكم وآلهتم لا تقدر أن تقتوا على الله أحدا من خلقه وتصلوه ، إلا من كان مثلكم بمن علم الله . لكفرهم ، لا لتقديره وإرادته (٣) ، تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا . أنهم من أهل النار ، وكيف نكون مناسبين لرب العزة ويجمعنا وإياه جنسية واحدة ؟ وما نحن إلا عبيد أذلاء بين يديه ، لكل منا مقام من الطاعة لا يستطيع أن يزل عنه ظفرا ، خشوعا لعظمته

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ٣٠٥ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ٦١٦ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٣) قوله ، لا لتقديره وإرادته تعالى ، صني على مذهب المعتزلة أن الله لا يقدر الشر ولا يريد . وقال أهل

السنة : إن كل كان فهو بقضاء الله وقدره كما بين في علم التوحيد . (ع)

وتواضعا لجلاله ، ونحن الصافون أقدامنا لعبادته وأجنحتنا ، مذعنين خاضعين مسبحين بمجدين ، وكما يجب على العباد^(١) لهم . وقيل : هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يعنى : وما من المسلمين أحد إلا له مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله ، من قوله تعالى (عسى أن يبعثك ربك مقاما محموداً) ثم ذكر أعمالهم وأنهم هم الذين يصفون في الصلاة يسبحون الله وبنزهونه مما يضيف إليه من لا يعرفه مما لا يجوز عليه .

وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٧﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٨﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿١٦٩﴾ فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧٠﴾

هم مشركو قريش كانوا يقولون ﴿لو أن عندنا ذكرا﴾ أى كتابا ﴿من﴾ كتب ﴿الاولين﴾ الذين نزل عليهم التوراة والإنجيل ، لاخلصنا العبادة لله ، ولما كذبنا كما كذبوا ، ولما خالفنا كما خالفوا ، فجاءهم الذكر الذى هو سيد الأذكار ، والكتاب الذى هو معجز من بين الكتب ، فكفروا به . ونحوه ﴿فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا﴾ فسوف يعلمون مغبة تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام . وإن : هى الخففة من الثقلية ، واللام هى الفارقة . وفى ذلك أنهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه ، فكم بين أول أمرهم وآخره .

وَأَقَدَّ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾

الكلمة : قوله : ﴿إنهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم الغالبون﴾ وإنما سماها كلمة وهى كلمات عدة ، لأنها لما انتظمت فى معنى واحد كانت فى حكم كلمة مفردة . وقرئ : كلياتنا : والمراد الموعد بعلومهم على عدوهم فى مقاوم الحجاج وملاحم القتال فى الدنيا ، وعلومهم عليهم فى الآخرة ، كما قال (والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة) ولا يلزم انهماهم^(٢) فى بعض المشاهد ، وما جرى عليهم من القتل فإن الغلبة كانت لهم ولمن بعدهم فى العاقبة ، وكفى بمشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين مثالا يحتذى عليها وعبرا يعتبر بها . وعن الحسن رحمه الله : ما غلب نبي فى حرب ولا قتل فيها ، ولأن قاعدة أمرهم وأساسه والغالب منه : الظفر والنصرة - وإن وقع فى تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة - والحكم للغالب . وعن ابن عباس رضى الله

(١) قوله «وكما يجب على العباد لهم» لعله كما يجب . كعبارة النسق . (ع)

(٢) قوله «ولا يلزم انهماهم» أى لا يرد نقضاً للغلبة والنصر . (ع)

عنهما : إن لم ينصروا في الدنيا نصرُوا في الآخرة . وفي قراءة ابن مسعود : على عبادنا ، على تضمين سبقت معنى حقت .

﴿ قَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۚ ١٧٤ ﴾ وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿ ١٧٥ ﴾

﴿ قول عنهم ﴾ فأعرض عنهم وأغض^(١) على أذاهم ﴿ حتى حين ﴾ إلى مدة يسيرة وهي مدة الكف عن القتال . وعن السدي : إلى يوم بدر . وقيل إلى الموت . وقيل : إلى يوم القيامة ﴿ وأبصرهم ﴾ وما يقضى عليهم من الأسر والقتل والعذاب في الآخرة ، فسوف يبصرونك وما يقضى لك من النصر والتأييد والثواب في العاقبة . والمراد بالأمر يا بصارهم على الحال المنتظرة الموعودة : الدلالة على أنها كائنه واقعة لا محالة ، وأن كينونها قريبة كأنها قدام ناظر بك . وفي ذلك تسلية له وتنفيس عنه . وقوله ﴿ فسوف يبصرون ﴾ للوعيد كما سلف لا للتبديد .

أَفْعِدَا بِنَا بَسْتَعْجِلُونَ ﴿ ١٧٦ ﴾ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿ ١٧٧ ﴾

﴿ قَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۚ ١٧٨ ﴾ وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿ ١٧٩ ﴾

مثل العذاب النازل بهم بعد ما أنذروه فأنكروه بجيش أنذر بهجومه قومه بعض نصاحهم فلم يلتفتوا إلى إنذاره ، ولا أخذوا أهبتهم ، ولا دبوا أمرهم تديراً ينجيهم ، حتى أناخ بفنائهم بغتة ، فشن عليهم الغارة وقطع دابرهم ، وكانت عادة مغاويرهم أن يغيروا صباحا ، فسميت الغارة صباحا وإن وقعت في وقت آخر ، وما فضحت هذه الآية ولا كانت لها الروعة التي تحس بها ويروقك موردها على نفسك وطبعك ، إلا لمجيئها على طريقة التمثيل ، وقرأ ابن مسعود : فبئس صباح . وقرئ : نزل بساحتهم ، على إسناده إلى الجار والمجرور كقولك : ذهب يزيد ونزل ، على : ونزل العذاب . والمعنى : فسَاء صباح المنذرين صباحهم ، واللام في المنذرين مبهم في جنس من أنذروا ، لأن ساء وبئس يقتضيان ذلك . وقيل : هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمكة . وعن أنس رضي الله عنه : لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر - وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومهمهم المساحي - قالوا : محمد والخميس ، ورجعوا إلى حصنهم . فقال عليه الصلاة والسلام : « الله أكبر خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ،^(٢) وإنا ثنى ﴿ وتول عنهم ﴾ ليكون تسلية على تسلية . وتأكيذا لوقوع الميعاد إلى تأكيد . وفيه فائدة زائدة وهي إطلاق الفعلين معاً عن التقييد بالمفعول ، وأنه يبصر وهم يبصرون ما لا يحيط به المذكر من صنوف

(١) قوله « وأغض على أذاهم » في الصحاح « الاغضاء » : إذناه الجفون . (ع)

(٢) متفق عليه

المسرة وأنواع المساءة . وقيل : أريد بأحدهما عذاب الدنيا ، وبالأخر عذاب الآخرة .

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾

أضيف الرب إلى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل : ذو العزة ، كما تقول : صاحب صدق ، لاختصاصه بالصدق . ويجوز أن يراد أنه مامن عزة لأحد من الملوك وغيرهم إلا وهو ربها ومالكها ، كقوله تعالى (تعز من تشاء) : اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوا إليه بما هو منزه عنه ، وما عاناه المرسلون من جهتهم ، وما خولوه في العاقبة من النصرة عليهم ؛ فحتمها بجوامع ذلك من تزيه ذاته عما وصفه به المشركون ، والتسليم على المرسلين ﴿واحمد لله رب العالمين﴾ على ما قبض لهم من حسن العواقب ، والغرض تعليم المؤمنين أن يقولوا ذلك ولا يخلوا به ولا يفلوا عن مضمّنات كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد . وعن علي رضي الله عنه : «د من أحب أن يكتب بالميكالي الأوفي من الأجر يوم القيامة ، فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه : سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين»^(١)

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : «د من قرأ الصافات أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل جنى وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك وشهد له حافظاه يوم القيامة أنه كان مؤمنا بالمرسلين»^(٢) .

(١) أخرجه عبد الرزاق والثعلبي من رواية الأصمغ بن نباتة عن علي موقوفا . ورواه ابن أبي حاتم من رواية الشعبي عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا .
(٢) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى من طرف عن أبي بن كعب رضي الله عنه .

سورة ص

مكية ، وهي ست وثمانون آية ، وقيل ثمان وثمانون آية

[نزلت بعد القمر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ١ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ٢

(ص) على الوقف وهي أكثر القراءة . وقرئ بالكسر والفتح لالتقاء الساكنين ، ويجوز أن ينتصب بحذف حرف القسم وإيصال فعله ، كقولهم : الله لأفعلن ، كذا بالنصب ، أو بإضمار حرف القسم ، والفتح في موضع الجز ، كقولهم : الله لأفعلن ، بالجز وامتناع الصرف للتعريف والتأنيث ، لأنها بمعنى السورة ، وقد صرفها من قرأ (ص) بالجز والتنوين على تأويل الكتاب والتنزيل : وقيل : فيمن كسر هو من المصاداة وهي المعارضة والمعادلة . ومنها الصدى وهو ما يعارض الصوت في الأماكن الخالية من الأجسام الصلبة ، ومعناه : ما عارض القرآن بعملك فاعمل بأوامره وانته عن نواهيه . فإن قلت : قوله : ص ﴿والقرآن ذي الذكر﴾ ، بل الذين كفروا في عزة وشقاق ﴿كلام ظاهره متنافر غير منتظم ، فما وجه انتظامه ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن يكون قد ذكر اسم هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التحدى والتنبيه على الإعجاز كما مر في أول الكتاب ، ثم أتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدى عليه ، كأنه قال (والقرآن ذي الذكر) إنه لكلام معجز . والثاني : أن يكون (ص) خبر مبتدأ محذوف ، على أنها اسم للسورة ، كأنه قال : هذه ص ، يعني : هذه السورة التي أعجزت العرب ، والقرآن ذي الذكر ، كما تقول : هذا حاتم والله ، تريد : هذا هو المشهور بالسخاء والله ؛ وكذلك إذا أقسم بها كأنه قال : أقسمت بص والقرآن ذي الذكر إنه لمعجز ، ثم قال : بل الذين كفروا في عزة واستكبار عن الإذعان لذلك والاعتراف بالحق وشقاق لله ورسوله ، وإذا جعلتها مقسما بها وعظفت عليها (والقرآن ذي الذكر) جاز لك أن تريد بالقرآن التنزيل كله ، وأن تريد السورة بعينها . ومعناه : أقسم بالسورة الشريفة والقرآن ذي الذكر ، كما تقول : مررت بالرجل الكريم والنسمة المباركة ، ولا تريد بالنسمة غير الرجل . والذكر : الشرف والشهرة ، من قولك : فلان مذكور ، وإنه

لذكر لك ولقومك. أو الذكري والموعظة، أو ذكر ما يحتاج إليه في الدين من الشرائع وغيرها، كأقاصيص الأنبياء والوعود والوعيد. والتشكير في (عزة وشقاق) للدلالة على شدةهما وتفاقمهما. وقرئ: في غزة، أي: في غلة عما يجب عليهم من النظر واتباع الحق.

كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَاتٍ حِينَ مَنَاصٍ ﴿٣﴾

(كم أهلكتنا) وعيد لذوى العزة والشقاق (فنادوا) فدعوا واستغاثوا، وعن الحسن. فنادوا بالتوبة (ولات) هي لا المشبهة بليس، زيدت عليها تاء التأنيث كما زيدت على رب، وثم للتوكيد، وتغير بذلك حكمها حيث لم تدخل إلا على الأحيان ولم يبرز إلا أحد مقتضيا: إقما الاسم وإما الخبر، وامتنع بروزهما جميعا، وهذا مذهب الخليل وسيبويه. وعند الأخفش: أنها لا النافية للجنس زيدت عليها التاء، وخصت بنبي الأحيان. و(حين مناص) منصوب بها، كأنك قلت: ولا حين مناص لهم. وعنه: أن ما ينتصب بعده بفعل مضمر، أي: ولا أرى حين مناص، ويرتفع بالابتداء: أي ولا حين مناص كائن لهم، وعندهما أن النصب على: ولات الحين حين مناص أي وليس حين مناص، والرفع على ولات حين مناص حاصل لهم. وقرئ: حين مناص، بالكسر، ومثله قول أبي زيد الطائى:

طَلَبُوا صَلْحَنَا وَلَاتَ أَوَانَ فَأَجَبْنَا أَنْ لَاتَ حِينَ بَقَاءِ (١)

فإن قلت: ما وجه الكسر في أوان؟ قلت: شبه بإذ في قوله: وأنت إذ صحيح، في أنه زمان قطع منه المضاف إليه وعوض التنوين: لأن الأصل: ولات أوان صلح. فإن قلت: فما تقول في حين مناص والمضاف إليه قائم؟ قلت: نزل قطع المضاف إليه من مناص؛ لأن

(١)	بمنا حربنا عليهم وكانوا	في مقام لو أبصروا ورعاه
	ثم لما تشذرت وأنافت	وتصلوا منها كرهه الصلاة
	طلبوا صلحتنا ولات أوان	فأجبنا أن لات حين بقاء

لأبي زيد الطائى، استعمار البعث للتسبب. وتنوين مقام ورعاه. والتنشذر: التهجر للقتال، والتشمر بأطراف الثوب، والتطاول، والوعيد، والركوب من خلف المركوب. والانافة: الارتفاع، وكل هذا ترشيع لاستعارة البعث. ويجوز أنه شبه الحرب بفارس على طريق المكنية. والبعث والتشذر والانافة: تخييل. وشبهها بالنار أيضاً فأثبت لها التصلى وهو التدفؤ بالنار تخيلاً. أو استعمار التصلى لافتحام المكاره تصريحية، وطلبوا: جواب لما، أي: لما ذاقوا بأسنا طلبوا صلحتنا، والحال أنه ليس الأوان أوان صلح، فأجبتهم بأن هذا ليس وقت بقاء، بل وقت فناء. وأوان: منى على الكسر لنية الإضافة. وقيل: إنه منى على الكسر أيضاً لنية الإضافة، ونون الضرورة. وشبهه بزال في الوزن. وقيل: مجرور على إضمار «من» الاستغراقية الزائدة. وزعم الفراء أن لات هنا حرف جر، وعليها فتنون أوان للتكثير. وزعم اليمشورى أنه على البناء تنوين عوض، ورد بأنه لو كان كذلك لأعرب، وحين نصب على أنه خبر لات في بقاء، ثم نزلها منزلة نيتها في حين، لأن التقدير: أن لات حين بقاءكم، وهو بعيد عن المنى الجزل.

أصله حين مناصهم منزلة قطعه من حين ، لاتحاد المضاف والمضاف إليه ، وجعل تنوينه عوضاً من الضمير المحذوف ، ثم بنى الحين لكونه مضافاً إلى غير متمكن . وقرئ : ولات بكسر التاء على البناء ، كجبر . فإن قلت : كيف يوقف على لات ؟ قلت : يوقف عليها بالتاء ، كما يوقف على الفعل الذى يتصل به تاء التأنيث . وأما الكسائي فيقف عليها بالهاء كما يقف على الأسماء المؤنثة . وأما قول أبي عبيد : إن التاء داخلة على حين فلا وجه له . واستشهاده بأن التاء ملترزة بحين فى الإمام لا مثبت به ، فكم وقعت فى المصحف أشياء خارجة عن قياس الخط . والمناص : المنجا والقوت . يقال : ناصه ينوصه إذا فاته . واستناص : طلب المناص . قال حارثة بن بدر :

عَمَّرُ الْجِرَاءِ إِذَا قَصَرْتُ عِنَانَهُ ^(١) بِيَدِي أَسْتَنَاصَ وَرَأْمَ جَرِي الْمَسْجَلِ

وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكٰفِرُونَ هٰذَا سٰحِرٌ كٰذٰبٌ ^(٤)

أَجْعَلِ الْاٰلِهَةَ اِلٰهًا وَاِحِدًا اِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عٰجَابٌ ^(٥)

﴿ منذر منهم ﴾ رسول من أنفسهم ﴿ وقال الكافرون ﴾ ولم يقل : وقالوا ، إظهاراً للغضب عليهم ، ودلالة على أن هذا القول لا يجسر عليه إلا الكافرون المتوغلون فى الكفر المنهمكون فى الغنى الذين قال فيهم ﴿ أولئك هم الكافرون حقاً ﴾ وهل ترى كفراً أعظم وجهلاً أبلغ من أن يسموا من صدقه الله بوحيه كاذباً ، ويتعجبوا من التوحيد ، وهو الحق الذى لا يصح غيره ، ولا يتعجبوا من الشرك وهو الباطل الذى لا وجه لصحته . روى أن إسلام عمر رضى الله تعالى عنه فرح به المؤمنون فرحاً شديداً ، وشق على قريش وبلغ منهم ، فاجتمع خمسة وعشرون نفساً من صناديدهم ومشوا إلى أبي طالب وقالوا : أنت شيخنا وكبيرنا ^(٢) ، وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء ، يريدون : الذين دخلوا فى الإسلام ، وجئتناك لتقضى بيننا وبين ابن أخيك ، فاستحضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : يا ابن أخى ، هؤلاء قومك يسألونك السؤال ^(٣) فلا تمل كل الميل على قومك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماذا يسألوننى ؟ قالوا ارفضنا

(١) لحارثة بن بدر ، يصف فرساً بأنه كثير المجازاة لغيره من الأفراس ، إذا قصرت : أى جذبت عيناه ، استناص : أى طلب النوص والهرب والنجاء من الأعداء . وشبه الفرس بمن تصح منه الإرادة على طريق المكتبة ، والروم تقييل ، أى : أراد جرياً يجرى السحل وهو حمار الوحش ، سمي به لكثرة حمله ، أى شبهه .

(٢) ذكره الثعلبي بغير سند . وروى الترمذى والنسائى وابن حبان وأحمد وإسحاق وأبو يعلى والطبرى وابن أبي حاتم وغيرهم من طريق يحيى بن عمار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس . قال « مرض أبو طالب فجاءته قريش وجاء النبي صلى الله عليه وسلم الحديث نحوه » وليس فيه أوله .

(٣) قوله « يسألونك السؤال فلا تمل » لهله السواء ، كما فى عبارة السنن . (ع)

وارفض ذكر آلهتنا وندعك وإلهك ، فقال عليه السلام : أرأيتم إن أعطيتكم ما سألتكم أمعطي^٦ أنتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم ؟ فقالوا : نعم وعشراً ، أى نعطيكها وعشر كلمات معها ، فقال : قولوا لا إله إلا الله فقاموا وقالوا ﴿ أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجيب ﴾ أى : بليغ في العجب . وقرئ : عجاب ، بالشديد ، كقوله تعالى (مكراً كباراً) وهو أبلغ من الخفف . ونظيره : كريم وكرام وكرام : وقوله (أجعل الآلهة إلهاً واحداً) مثل قوله (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً) فى أن معنى الجعل التصيير فى القول على سبيل الدعوى والزعيم ، كأنه قال : أجعل الجماعة واحداً فى قوله ، لأن ذلك فى الفعل محال .

وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا

لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴿٦﴾ مَا مَعْنَىٰ هَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ ﴿٧﴾

(الملائكة) أشرف قريش ، يريد : وانطلقوا عن مجلس أبى طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد ، قائلين بعضهم لبعض ﴿ امشوا واصبروا ﴾ فلا حيلة لكم فى دفع أمر محمد ﴿ إن هذا ﴾ الأمر ﴿ لشيء يراد ﴾ أى يريد الله تعالى ويحكم بإمضائه ، وما أراد الله كونه فلا مرد له ولا ينفع فيه إلا الصبر ، أو أن هذا الأمر لشيء من نواب الدهر يراد بنا فلا انفكاك لنا منه : أو أن دينكم لشيء يراد ، أى : يطلب ليؤخذ منكم وتغلبوا عليه . و (أن) بمعنى أى : لأن المنطلقين عن مجلس التناول لا بد لهم من أن يتكلموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم ، فكان انطلاقهم مضمناً معنى القول . ويجوز أن يراد بالانطلاق : الاندفاع فى القول ، وأنهم قالوا : امشوا ، أى أكثروا واجتمعوا ، من مشت المرأة إذا كثرت ولادتها . ومنه : الماشية ، للتفاوض ، كما قيل لها : الفاشية : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « ضموا فواشيكم » ^(٢) ومعنى (واصبروا على آلهتكم) : واصبروا على عبادتها واتمسك بها حتى لا تزالوا عنها ، وقرئ : وانطلق الملائكة منهم امشوا ، بغير (أن) على إضمار القول . وعن ابن مسعود : وانطلق الملائكة منهم يشون أن اصبروا ﴿ فى الملة الآخرة ﴾ فى ملة عيسى التى هى آخر الملل ؛ لأن النصرارى يدعونها وهم مثلثة غير موحدة . أو فى ملة قريش التى أدركنا عليها آباءنا . أو ماسمعنا بهذا كائناً فى الملة الآخرة ، على أن يجعل فى الملة الآخرة حالاً من هذا ولا تعلقه بما سمعنا كما فى الوجيهين . والمعنى : أنا لم نسمع من أهل الكتاب ولا من الكهان أنه يحدث فى الملة الآخرة توحيد الله . ما ﴿ هذا إلا اختلاق ﴾ أى : افتعال وكذب .

(١) أخرجه ابن حبان من حديث جابر رضى الله عنه بلفظ « كفوا » وأصله فى مسلم .

(٢) قوله « ضموا فواشيكم » بقیته فى الصحاح : « حتى تذهب لحمه العشاء » (ع)

أَمْ نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُوُّوْا
عَذَابٍ ۙ (٨) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ۙ (٩) أَمْ لَهُمْ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ۙ (١٠) جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ
مِنَ الْأَحْزَابِ ۙ (١١)

أنكروا أن يختص بالشرف من بين أشرافهم ورؤسائهم وينزل عليه الكتاب من بينهم ، كما قالوا : (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) وهذا الإنكار ترجمة عما كانت تعلى به صدورهم من الحسد على ما أوتى من شرف النبوة من بينهم ﴿بل هم في شك﴾ من القرآن ، يقولون في أنفسهم : إما وإما . وقولهم (إن هذا إلا اختلاق) كلام مخالف لاعتقادهم فيه يقولونه على سبيل الحسد ﴿بل لما يدوقوا عذاب﴾ بعد فإذا ذاقوه زال عنهم ما بهم من الشك والحسد^(١) حيثئذ ، يعنى : أنهم لا يصدقون به إلا أن يسهم العذاب مضطرين إلى تصديقه ﴿أم عندهم خزائن رحمة ربك﴾ يعنى ما هم بمالكى خزائن الرحمة حتى يصيبوا بها من شأوا ويصرفوها عن شأوا ، ويتخيروا للنبوة بعض صنائدهم ، ويترفعوا بها عن محمد عليه الصلاة والسلام . وإنما الذى يملك الرحمة وخزائنها : العزيز القاهر على خلقه ، الوهاب الكثير المواهب المصيب بها مواقعها ، الذى يقسمها على ما تقتضيه حكمته وعدله ، كما قال (أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا) ثم رشح هذا المعنى فقال ﴿أم لهم ملك السموات والأرض﴾ حتى يتكلموا فى الأمور الربانية والتدابير الإلهية التى يختص بها رب العزة والكبرياء ، ثم تهكم بهم غاية التهكم فقال : وإن كانوا يصلحون لتدبير الخلائق والتصرف فى قسمة الرحمة ، وكانت عندهم الحكمة التى يميزون بها بين من هو حقيق بإيتاء النبوة دون من لا تحق له ﴿فليرتقوا فى الأسباب﴾ فليصعدوا فى المعارج والطرق التى يتوصل بها إلى العرش ، حتى يستووا عليه ويدبروا أمر العالم وملسكوت الله ، وينزلوا الوحي إلى من يختارون ويستصوبون ، ثم خسأهم خسأة^(٢) عن ذلك بقوله

(١) قال محمود : «معناه لم يدوقوه بعد . فإذا ذاقوه زال عنهم ما بهم ... الخ» قلت : ويؤخذ منه أن لما لا تقمة بالجواب ، وإنما ينقى ما فعل يتوقع وجوده ، كما يقول سيويه ، وفرق بينها وبين لم بأن لم نقي لفعل يتوقع وجوده لم يقبل مثبتة قد ، ولما نقي لما يتوقع وجوده أدخل على مثبتة قد ، وإنما ذكرت ذلك لأنى حديث عهد بالبحث فى قوله عليه الصلاة والسلام «الشفعة فيما لم يقسم» فاقى استدلال به على أن الشفعة خاصة بما يقبل القسمة ، فقبل لى : إن غاية أنه أثبت الشفعة فيما نقي عنه القسمة ، فاما أنها لا تقبل قسمة ، وإما أنها تقبل ولم تقع القسمة ، فأبطلت ذلك بأن آله التى المذكورة «لم» ومقتضاها فنول المحل النهل المنقى وتوقع وجوده . ألا تترك تقول : الحجر لا يتكلم ، ولو قلت : الحجر لم يتكلم ، لكان ركيبا من القول ، لافهامه قبوله للكلام ،
(٢) قوله «ثم خسأهم خسأة» فى الصحاح : خسأت الكلب خسأ : طرده . وخسأ بنفسه بتعدى ولا يتعدى . (ع)

(جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب) يريد ما هم إلاجيش من الكفار المتحزبين على رسل الله، مهزوم مكسور عما قريب (١) فلا تبال بما يقولون، ولا تكترث لما به يهدون. و(ما) مزيدة، وفيها معنى الاستعظام، كما في قول امرئ القيس:

* وَحَدِيثٌ مَا عَلَى قَصْرِهِ * (٢)

إلا أنه على سبيل الهزء، و(هنالك) إشارة إلى حيث وضعوا فيه أنفسهم من الانتداب لئلا ذلك القول العظيم، من قولهم لمن يتدب لأمر ليس من أهله: لست هنالك.

كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ (١٢) وَنُوحٌ وَقَوْمٌ لُوطٍ
وَأَحَبُّ لَكُمْ أَوْلِيَّكَ الْأَحْزَابُ (١٣) إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ
فَعَقَّ عِقَابٍ (١٤) وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَأْهَاتٍ مِنْ فَوَاقٍ (١٥)
(ذو الأوتاد) أصله من نبات البيت المطبب بأوتاده، قال:

وَالْبَيْتُ لَا يُبْنَى إِلَّا عَلَى عَمَدٍ وَلَا عِمَادَ إِذَا لَمْ تَرَمْسُ أَوْتَادُ (٣)

(١) قال محمود: «ثم تهكم بهم غاية التهكم فقال: إن كانوا يصلحون لتدبير الخلائق والتصرف في قسمة الرحمة فكانت عندهم المعرفة التي يميزون بها بين من هو حقيق بايتاء النبوة دون من لا يستحق، فليرتقوا في المعارج والطرق الموصلة إلى العرش حتى يستروا عليه وبدبروا أمر العالم وملكوته الله تعالى، ويزلوا الوحي على من يختارونه. قال: ثم غسام بقوله (جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب) معناه: إن هؤلاء إلاجند متحزبون على النبي صلى الله عليه وسلم عما قليل يهزمون ويولون الأدبار» قال أحمد: الاستواء المنسوب لله: ليس بما يتوصل إليه بالصعود في المعارج والوصول إلى العرش والاستقرار عليه والتمسك فوقه، لأن الاستواء المنسوب إلى الله تعالى ليس استواء استقرار بجسم - تعالى الله عن ذلك - وإنما هو صفة فعل، أي فعل فيه فعلا سماه استواء، هذا تأويل القاضي أبي بكر. وليست عبارة الزمخشري في هذا الفصل مطابقة للفضل على جارى عادته في تحرير العبارة على مراده.

(٢) جد بالوفاق لمشتاق إلى سهره إن لم تجد لحديث ما على قصره المراد بالوفاق: الوصال. وضمير «سهره» للمشتاق أو للوفاق. وحديث: مبتدأ خبره محذوف، أي: تجود به. وما زائدة للتعميم. ويجوز أنها للتعظيم. لكن الأول أوفق بالمقام. وعلى بمعنى مع، وضمير «قصره»: للحديث.

(٣) والبيت لا يبنى إلا بأعمدة ولا عماد إذا لم ترس أوتاد
فان تجمع أسباب وأعمدة وساكن بلغوا الأمر الذي كادوا

لرافدة الأودي، يقول: لا يتال الأمر إلا بتوافر أسبابه، فالبيت من باب التثيل: شبه توقف الأمر على أسبابه وتوقف أسبابه على أسبابها، بتوقف ضرب الخيمة على انتصاب الأعمدة، وتوقف انتصابها على إثبات الأوتاد المهدودة بالحيال، ثم قال: فان اجتمعت الحبال المشدودة بالأوتاد الثابتة وانتصب الأعمدة ووجد الساكن بلغ مراده، وهو بمعنى الجمع، فصح جمع ضميره، وكاده كيداً عاجله علاجاً، أي: بلغوا الأمر الذي كادوه، أي عاجلوه لتحصيله.

فاستعير لثبات العز والملك واستقامة الأمر ، كما قال الأسود :

* فِي ظِلِّ مُلْكٍ ثَابِتِ الْأَوْتَادِ * (١)

وقيل : كان يشبه (١) المعذب بين أربع سوار : كل طرف من أطرافه إلى سارية مضروب فيه وتد من حديد ، ويتركه حتى يموت . وقيل : كان يمدّه بين أربعة أوتاد في الأرض ويرسل عليه العقارب والحيات . وقيل : كانت له أوتاد وحبال يلعب بها بين يديه (أولئك الأحزاب) قصد هذه الإشارة الإعلام بأن الأحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم هم ، وأنهم هم الذين وجد منهم التكذيب (٣) . ولقد ذكر تكذيبهم أولاً في الجملة الخبرية على وجه الإبهام ، ثم جاء بالجملة الاستثنائية فأوضح فيها : بأن كل واحد من الأحزاب كذب جميع الرسل ، لأنهم إذا كذبوا واحداً منهم فقد كذبوا جميعاً . وفي تكرير التكذيب وإيضاحه بعد إبهامه ، والتنويع في تكريره بالجملة الخبرية أولاً وبالاستثنائية ثانياً ، وما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد والتخصيص : أنواع من المبالغة المسجلة عليهم باستحقاق أشد العقاب وأبلغه ، ثم قال (فحق عقاب) أي فوجب لذلك أن أعاقبهم حق عقابهم (هؤلاء) أهل مكة . ويجوز أن يكون إشارة إلى جميع الأحزاب

(١)	ماذا أوئل بعد آل محرق	تركوا منازلهم وبعد آباد
	جرت الرياح على مقر ديارهم	فكأنهم كانوا على ميعاد
	ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة	في ظل ملك ثابت الأوتاد
	فاذا نعيم وكل ما يلهي به	يوماً يصير إلى بلى ونفاد

للأسود بن يعفر . يقول : لا أتمنى شيئاً بعدهم من الدنيا . ومحرق : هو امرؤ القيس بن عمرو بن عدى اللخمي . والأياد - في الأصل - : تراب يجمع حول الحوض والبيت ، يحفظه عن المطر والسيول ، من الأيدي : وهو القوة . وإياد : علم على ابن نزار بن معد ، فهو أخو مضر وربيمة . والمراد به هنا القبيلة . وروى : وآل إياد ، عطفاً على آل محرق . وغنى بالمكان ، كرضى : أقام به . والبلى : الاتحاق . والنفاد : الفناء . يقول : تركوا منازلهم : جملة مستأنفة لبيان نفي التأميل ، واعتراضية بين المتعاطفين . وقوله « جرت الرياح » مستأنف لبيان حال القبيلتين ، يقول : تفانوا فجرت الرياح على محل ديارهم ، وجريان الرياح على مقر الديار ، لاهدام الجدران التي كانت تمنع الرياح ، وذلك كناية عن موتهم ، وأفاد أن فناءهم كان سريعاً كأنه دفعة واحدة بقوله : فكأنهم كانوا على ميعاد واحد ، ولقد أقاموا بأرغد عيشة ، وشبه الملك الذي به عزهم وصونهم بجمعة مضروبة عليهم ، والظل : الترشيع ، والأوتاد تخييل . وإذا معناها المفاجأة . أي فظهر بقتة أن كل نعيم لاحالة زائل ، أي : فأدركم الحاق والفناء .

(٢) قوله « وقيل كان يضح المعذب » أي يمدّه ، أهاده الصحاح . (ع)

(٣) قال محمود : « قصد هذه الإشارة الإعلام بأن الأحزاب الذين جعل الجند المهزوم منهم هم هم ، وأنهم الذين وجد التكذيب منهم » قال أحمد : وفي تكرار تكذيبهم فائدة أخرى : وهي أن الكلام لما طال بتعديد آحاد المكذبين ، ثم أريد ذكر ما حاق بهم من العذاب جزاء لتكذيبهم ، كرر ذلك مصحوباً بالزيادة المذكورة ، لبلى قوله تعالى (فحق عقاب) على سبيل التطرية المعتادة عند طول الكلام وهو كما قدمته في قوله (وكذب موسى) حيث كرر الفعل ليقترن بقوله (فألميت للكافرين) .

لاستحضارهم بالذكر . أولانهم كالحضور عند الله . والصيحة : النفخة ﴿ ما لها من فواق ﴾ وقرئ بالضم : ما لها من توقف مقدار فواق ، وهو ما بين حلبي الحالب ورضعتي الراضع . يعني : إذا جاء وقتها لم تتأخر هذا القدر من الزمان ، كقوله تعالى ﴿ فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ﴾ وعن ابن عباس : ما لها من رجوع ، وترداد ، من أفاق المريض إذا رجع إلى الصحة . وفواق الناقة : ساعة ترجع الدرّ إلى ضرعها ، يريد : أنها نفخة واحدة فحسب لاثني ولا تردد .

وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا لَنَا قَطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾

القط : القسط من الشيء ؛ لأنه قطعة منه ، من قطه إذا قطعه . ويقال لصحيفة الجائزة : قط ، لأنها قطعة من القرطاس ، وقد فسر بها قوله تعالى ﴿ عجل لنا قطنا ﴾ أى نصيينا من العذاب الذى وعدته ، كقوله تعالى ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ﴾ وقيل : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد الله المؤمنين الجنة ؛ فقالوا على سبيل الهزء : عجل لنا نصيينا منها . أو عجل لنا صحيفة أعمالنا ننظر فيها .

أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٧﴾
 إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴿١٨﴾ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً
 كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ ﴿١٩﴾ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَأَعْتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ﴿٢٠﴾

فإن قلت : كيف تطابق قوله ﴿ اصبر على ما يقولون ﴾ وقوله ﴿ واذكر عبدنا داود ﴾ حتى عطف أحدهما على صاحبه ؟ قلت : كأنه قال لنبيه عليه الصلاة والسلام : اصبر على ما يقولون ، وعظم أمر معصية الله فى أعينهم بذكر قصة داود ، وهو أنه نبي من أنبياء الله تعالى قد أولاه ما أولاه من النبوة والملك ، لكرامته عليه وزلفته لديه ، ثم زل زلة فبعث إليه الملائكة ووبخه عليها . على طريق التمثيل والتعريض ، حتى فطن لما وقع فيه فاستغفر وأتاب ، ووجد منه ما يحكى من بكاته الدائم وغمه الواصب ^(١) ، ونقش جنائته فى بطن كفه حتى لا يزال يجدد النظر إليها والنسدم عليها فما الظنّ بكم مع كفركم ومعاصيكم ؟ أو قال له صلى الله عليه وسلم : اصبر على ما يقولون وصن نفسك وحافظ عليها أن تزل فيما كلفت من مصابرتهم وتحمل أذاهم ، واذكر أخاك داود وكرامته على الله كيف زلّ تلك الزلة اليسيرة فلتقى من تويخ الله وتظليمه ونسبته إلى البغى مالتى ﴿ ذا الأبد ﴾ ذا القوة فى الدين المضطلع بمشاقه وتكاليفه ، كان على نهوضه بأعباء

(١) قوله «وغمه الواصب» أى : الدائم . (ع)

النبوة والملك يصوم يوماً ويفطر يوماً وهو أشد الصوم، ويقوم نصف الليل . يقال : فلان أيد ، وذو أيد ، وذو آد . وأباد كل شيء : ما يتقوى به (أواب) تواب رجاع إلى مرضاة الله فإن قلت : مادلك على أن الأيد القوة في الدين ؟ قلت : قوله تعالى (إنه أواب) لأنه تليل لذي الأيد (والإشراق) وقت الإشراق ، وهو حين تشرق الشمس ، أى : تضىء ويصفو شعاعها وهو وقت الضحى . وأما شروقها فطلوعها ، يقال : شرقت الشمس ، ولما تشرق (١) . وعن أم هاني : دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بوضوء فتوضأ ثم صلى صلاة الضحى وقال : يا أم هاني هذه صلاة الإشراق (٢) . وعن طاووس عن ابن عباس قال : هل تجدون ذكر صلاة الضحى في القرآن ؟ قالوا لا ، فقرأ : إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق وقال : كانت صلاة يصلها داود عليه السلام . وعنه : ما عرفت صلاة الضحى إلا بهذه الآية . وعنه : لم يزل في نفسى من صلاة الضحى شيء حتى طلبتها فوجدتها بهذه الآية (يسبحن بالعشى والإشراق) وكان لا يصل صلاة الضحى ، ثم صلاها بعد . وعن كعب أنه قال لابن عباس : إني لأجد في كتب الله صلاة بعد طلوع الشمس ، فقال : أنا أوجدك ذلك في كتاب الله تعالى ، يعنى هذه الآية . ويحتمل أن يكون من أشرق القوم إذا دخلوا في الشروق ، ومنه قوله تعالى (فأخذتهم الصيحة مشرقين) وقول أهل الجاهلية : أشرق (٣) ثبير ، ويراد وقت صلاة الفجر لاتتهائى بالشروق . ويسبحن : في معنى ومسبحات على الحال . فإن قلت : هل من فرق بين يسبحن ومسبحات (٤) ؟ قلت : نعم ، وما اختير يسبحن على مسبحات إلا للدلالة

(١) قال محمود : «الإشراق حين تشرق الشمس ، أى يصفو نورها وهو وقت الضحى . وأما شروقها فطلوعها . يقال : شرقت الشمس ولما تشرق . ومنه أخذ ابن عباس صلاة الضحى . قال : ويحتمل أن يكون من أشرق القوم إذا دخلوا في وقت الشروق ، ويكون المراد وقت صلاة الفجر لاتتهائى بشروق الشمس» قال أحمد : الوجه الثاني يفرق بين العشى والإشراق ، فإن العشى ظرف بلا إشكال ، فلو حمل الإشراق على الدخول في وقت الشروق لكان مصدرأ ، مع أن المراد به الظرف ، لأنه فعل الشمس وصفتها التي تستعمل ظرفاً كالطلوع والغروب وشبههما .

(٢) أخرجه ابن مردويه والثعلبي والواحدى والبنوى والطبرانى كلهم من رواية أبى بكر الهذلى عن عطاء عن ابن عباس : حدثنى أم هاني . ورواه الحاكم من وجه آخر عن عبد الله بن الحرث عن ابن عباس « كان لا يصل الضحى حتى أدخلناه على أم هاني فقلت لها : أخبرى ابن عباس قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فصل صلاة الضحى ثمان ركعات . قال : فخرج ابن عباس وهو يقول : هذه صلاة الإشراق » هذا موقوف وهو أصح .

(٣) قوله « أشرق ثبير » كانوا يقولون : أشرق ثبير كما نغير ، كما في الصحاح . (ع)

(٤) قال محمود : « إن قلت لم اختار يسبحن على مسبحات وأيهما وقع كان حالاً ، وأجاب بأن اختيارهما لمعنى وهو الدلالة على حدوث التسبيح شيئاً بعد شيء كأن السامع محاضر لما فيسمعها تسبح . ومنه قول الأعشى :

• إلى ضوء نار في يفاع تحرق •

ولو قال : محرقة لم يكن شيئاً . قال أحمد : ولهذا النسبة تفرق بمنون أصحابنا بين : أنا محرم يوم أفعل كذا بصيغة =

على حدوث التسييح من الجبال شيئاً بعد شيء وحالاً بعد حال ، وكان السامع محاضر تلك الحال بسمعتها تسيح . ومثله قول الأعشى :

* إِلَى صَوْءِ نَارٍ فِي يَفَاعٍ تَحْرِقُ * (١)

ولو قال : محرقة ، لم يكن شيئاً . وقوله ﴿ محشورة ﴾ في مقابلة : يسبحن ؛ إلا أنه لما لم يكن في الحشر ما كان في التسييح من إرادة الدلالة على الحدوث شيئاً بعد شيء ، جرى به اسماً لافعلاً . وذلك أنه لو قيل : وسخرنا الطير يحشرون - على أن الحشر يوجد من حاشرها شيئاً بعد شيء . والحاشر هو الله عز وجل - لكان خلفاً ، لأن حشرها جملة واحدة أدل على القدرة . وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان إذا سبج جاوبته الجبال بالتسييح ، واجتمعت إليه الطير فسبجت ، فذلك حشرها . وقرئ : والطير محشورة . بالرفع ﴿ كل له أبواب ﴾ كل واحد من الجبال والطير لأجل داود ، أى : لأجل تسييحه مسيح ، لأنها كانت تسيح بتسييحه . ووضع الأبواب موضع المسبح : إما لأنها كانت ترجع للتسييح ، والمرجع رجاء ؛ لأنه يرجع إلى فعله رجوعاً بعد رجوع وإما لأن الأبواب - وهو التواب الكثير الرجوع إلى الله وطلب مرضاته - من عادته أن يكثُر ذكر الله ويديم تسييحه وتقديسه . وقيل : الضمير لله ، أى : كل من داود والجبال والطير لله أبواب ، أى مسبح مرجع للتسييح ﴿ وشددنا ملكه ﴾ قوتناه ، قال تعالى (سنشد عضدك) وقرئ شددنا على المبالغة . قيل : كان يببب حول محرابه أربعون ألف مستلم^(٢) يحرسونه وقيل : الذى شد الله به ملكه وقذف في قلوب قومه الهيبة : أن رجلاً ادعى عنده على آخر بقرة ، وعجز عن إقامة البينة ، فأوحى الله تعالى إليه في المنام : أن اقتل المدعى عليه ، فقال : هذا منام ، فأعيد الوحي في اليقظة ، فأعلم الرجل فقال : إن الله عز وجل لم يأخذني بهذا الذنب ، ولكن بأني قتلت أبا هذا غيلة ، فقتله . فقال الناس : إن أذنب أحد ذنباً أظهره الله عليه ، فقتله ،

== اسم الفاعل . وبين أحرم بصيغة المضارع . فرأى أن المعلق بصيغة اسم الفاعل يكون محرماً بوجود صيغة التعليل ، ولا كذلك المعلق بصيغة الفعل المضارع ، فانه لا يكون محرماً حتى يحرم ويقال له أحرم ، فكأنه رأى أن صيغة الفعل خصوصية في الدلالة على حدوثه ، ولا كذلك اسم الفاعل وإن كان متأخراً . وأصحابنا اختلفوا في معنى قول محزون في اسم الفاعل يكون محرماً يوم يفعل ، فهم من قال : أراد الفور فينشىء إحراما ، ومنهم من قال : يكون محرماً في الحال بالتعليل الأول ولا يجد شيئاً . ومذهب مالك : التسوية بين صيغتي اسم الفاعل والفعل في هذا المقام والله أعلم . وحقق الزحخشري هذا الفرق بين اسم الفاعل والفعل في قوله (والطير محشورة كل له أبواب) فقال : لما كان الواقع حشر الطير دفعة واحدة ، وكان ذلك أدل على القدرة ، لم يكن لاستعمال الفعل الدال على الحدوث شيئاً فشيئاً معنى ، فاستعمل فيه اسم المفعول على خلاف استعمال الفعل في الأول .

(١) تقدم شرح هذا الشاهد ضمن آيات الجزء الثالث صفحة ٤٣ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) قوله « مستلم » أى : لابس اللأمة ، وهي الدرع . أفاده الصحاح . (ع)

فهابوه (الحكمة) الزبور وعلم الشرائع . وقيل: كل كلام وافق الحق فهو حكمة . الفصل : التمييز بين الشئيين . وقيل للكلام البين : فصل ، بمعنى المفصول كضرب الأمير ، لأنهم قالوا : كلام ملتبس ، وفي كلامه لبس . والملتبس : المختلط ، فقيل في تقيضه : فصل ، أى مفصول بعضه من بعض ، فعنى فصل الخطاب : البين من الكلام الملخص الذى يتبينه من يخاطب به لا يلتبس عليه ، ومن فصل الخطاب وملخصه : أن لا يخطئ صاحبه مظان الفصل والوصل ، فلا يقف في كلمة الشهادة على المستثنى منه ، ولا يتلو قوله (فويل للصابين) إلا موصولا بما بعده ، ولا (والله يعلم وأتم) حتى يصله بقوله (لا تعلمون) ونحو ذلك ، وكذلك مظان العطف وتركه ، والإضمار والإظهار والحذف والتكرار ، وإن شئت كان الفصل بمعنى الفاصل ، كالصوم والزور ، وأردت بفصل الخطاب : الفاصل من الخطاب الذى يفصل بين الصحيح والفاقد ، والحق والباطل ، والصواب والخطأ ، وهو كلامه في القضايا والحكومات وتدابير الملك والمشورات . وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه . هو قوله : البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه ، وهو من الفصل بين الحق والباطل ، ويدخل فيه قول بعضهم : هو قوله « أما بعد ، لأنه يفتح إذا تكلم في الأمر الذى له شأن بذكر الله وتحميده ، فإذا أراد أن يخرج إلى الغرض المسوق إليه : فصل بينه وبين ذكر الله بقوله : أما بعد . ويجوز أن يراد الخطاب القصد الذى ليس فيه اختصار مخل ولا إشباع ممل . ومنه ما جاء في صفة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم : فصل لا نذر ولا هذر .^(١)

وَهَلْ أَتَاكَ نَبُؤُا الخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا المِحْرَابَ ﴿٢١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُسْطِطْ وَاهِدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴿٢٢﴾

كان أهل زمان داود عليه السلام يسأل بعضهم بعضا أن ينزل له عن امرأته، فيتزوجها إذا أعجبتهم وكانت لهم عادة في المواساة بذلك قد اعتادوها . وقد روينا أن الأنصار كانوا يواسون المهاجرين بمثل ذلك ، فاتفق أن عين داود وقعت على امرأة رجل يقال له أوريا ، فأحبها ، فسأله النزول له عنها ، فاستحيا أن يرده ، ففعل ، فتزوجها وهى أم سليمان ، فقيل له : إنك مع عظم منزلتك وارتفاع مرتبتك وكبر شأنك وكثرة نسائك : لم يكن ينبغي لك أن تسأل رجلا ليس له إلا امرأة واحدة النزول ، بل كان الواجب عليك مغالبة هواك وقهر نفسك والصبر

(١) هو حديث أم معبد . وقد تقدم في سورة الأعراف ؛ وفي الأدب لابن داود من حديث عائشة « كان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلا يفهمه من سمعه » .

على ما امتحنت به . وقيل : خطبها أوريا ثم خطبها داود ، فأثره أهلها ، فكان ذنبه أن خطب على خطبة أخيه المؤمن ، مع كثرة نسائه . وأما ما يذكر أن داود عليه السلام تمنى منزلة آبائه إبراهيم وإسحق ويعقوب فقال : يارب إن آبائي قد ذهبوا بالخير كله ، فأوحى إليه : إنهم ابتلوا ببلايا فصبروا عليها : قد ابتلى إبراهيم بنمرود وذبح ولده ، وإسحق بذبحه وذهاب بصره ، ويعقوب بالحزن على يوسف . فسأل الابتلاء فأوحى الله إليه : إنك لمبتلى في يوم كذا وكذا ، فاحترس ، فلما حان ذلك اليوم دخل محرابه وأغلق بابه وجعل يصلى ويقرأ الزبور ، فجاءه الشيطان في صورة حمامة من ذهب ، فزیده ليأخذها لابن له صغير ، فطارت ، فامتد إليها ، فطارت فوقعت في كوة ، فتبعها ، فأبصر امرأة جميلة قد نقصت شعرها فغطى بدنها ، وهى امرأة أوريا وهو من غزاة البلقاء ،^(١) فكتب إلى أيوب بن سوريا وهو صاحب بعث البلقاء . أن ابعث أوريا وقدمه على التابوت ، وكان من يتقدم على التابوت لا يحل له أن يرجع حتى يفتح الله على يده أو يستشهد ، ففتح الله على يده وسلم ، فأمر برده مرة أخرى ، وثالثة ، حتى قتل ، فأتاه خبر قتله فلم يحزن كما كان يحزن على الشهداء ، وتزوج امرأته . فهذا ونحوه مما يقبح أن يحدث به عن بعض المتسمين بالصلاح من أفناء المسلمين ،^(٢) فضلا عن بعض أعلام الأنبياء . وعن سعيد ابن المسيب والحريث الأعور : أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصاص جلدته مائة وستين وهو حد القرية على الأنبياء .^(٣) وروى أنه حدث بذلك عمر بن عبد العزيز وعنده رجل من أهل الحق ، فكذب المحدث به وقال : إن كانت القصة على ما فى كتاب الله فما ينبغي أن يلتبس خلفها ، وأعظم بأن يقال غير ذلك . وإن كانت على ما ذكرت وكف الله عنها سترا على نبيه فما ينبغي إظهارها عليه . فقال عمر : لسماعى هذا الكلام أحب إلى مما طلعت عليه الشمس . والذي يدل عليه المثل الذى ضربه الله لقصته عليه السلام ليس إلا طلبه إلى زوج المرأة أن ينزل له عنها فحسب . فإن قلت : لم جاءت على طريقة التمثيل والتعريض دون التصريح ؟ قلت : لسكونها أبلغ فى التوبيخ ، من قبل أن التأمل إذا أذاه إلى الشعور بالمرض به ، كان أوقع فى نفسه ، وأشد تمسكنا من قلبه ، وأعظم أثر فيه ، وأجلب لاحتشامه وحيائه ، وأدعى إلى التنبيه على الخطأ فيه من أن يبادره به صريحا ، مع مراعاة حسن الأدب بترك المجاهرة . ألا ترى إلى الحكماء كيف أوصوا فى سياسة الولد إذا

(١) قوله «من غزاة البلقاء» فى الصحاح : مدينة بالشام . (ع)

(٢) قوله «من أفناء المسلمين» فى الصحاح : يقال : هو من أفناء الناس إذا لم يعلم من هو . وعجالة النسق بدل

قوله : فهذا ونحوه ... الخ : فلا يليق من المتسمين ... الخ . (ع)

(٣) لم أجده

وجدت منه هنة منكرة أن يعرض له بإنكارها عليه ولا يصرح. وأن تحكى له حكاية ملاحظة لحاله إذا تأملها استسمع حال صاحب الحكاية فاستسمع حال نفسه، وذلك أزر له لأنه ينصب ذلك مثالا لحاله ومقياسا لشأنه، فيتصور قبح ما وجد منه بصورة مكشوفة، مع أنه أصون لما بين الوالد والولد من حجاب الحشمة. فإن قلت: فلم كان ذلك على وجه التحاكم إليه؟ قلت: ليحكم بما حكم به من قوله (لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه) حتى يكون محجوجا بحكمه ومعترفا على نفسه بظلمه (وهل أتاك نبأ الخصم) ظاهره الاستفهام. ومعناه الدلالة على أنه من الأنبياء العجيبة التي حقها أن تشيع ولا تخفى على أحد، والتشويق إلى استماعه. والخصم: الخصماء، وهو يقع على الواحد والجمع كالضيف. قال الله تعالى (حديث ضيف إبراهيم المكرم) لأنه مصدر في أصله، تقول: خصمه خصما: كما تقول: ضافه ضيفا. فإن قلت: هذا جمع. وقوله (خصمان) تنية فكيف استقام ذلك؟ قلت: معنى خصمان: فريقان خصمان، والدليل عليه قراءة من قرأ: خصمان بغى بعضهم على بعض: ونحوه قوله تعالى (هذا خصمان اختصموا في ربهم). فإن قلت: فما تصنع بقوله (إن هذا أخي) وهو دليل على اثنين؟ قلت: هذا قول البعض المراد بقوله بعضنا على بعض. فإن قلت: فقد جاء في الرواية أنه بعث إليه ملكان. قلت: معناه أن التحاكم كان بين ملكين، ولا يمنع ذلك أن يصحبا آخرون. فإن قلت: فإذا كان التحاكم بين اثنين كيف سماهم جميعا خصما في قوله (نبأ الخصم) و (خصمان)؟ قلت: لما كان صعب كل واحد من المتحاكمين في صورة الخصم صحت للتسمية به. فإن قلت: بم انتصب (إذ)؟ قلت: لا يخلو إما أن ينتصب بأتاك، أو بالنبأ، أو بمحذوف فلا يسوغ انتصابه بأتاك؛ لأن إتيان النبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقع إلا في عهده لافي عهد داود، ولا بالنبأ؛ لأن النبأ الواقع في عهد داود لا يصح إتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم. وإن أردت بالنبأ: القصة في نفسها لم يكن ناصبا، فبقى أن ينتصب بمحذوف، وتقديره: وهل أتاك نبأ تحاكم الخصم. ويجوز أن ينتصب بالخصم لما فيه من معنى الفعل. وأما إذ الثانية فبدل من الأولى (تسوروا المحراب) تصعدوا سوره ونزلوا إليه. والسور: الحائط المرتفع ونظيره في الأبنية: تسنمه، إذ علا سنامه، ونذراه: إذ علا ذروته. روى أن الله تعالى بعث إليه ملكين في صورة إنسانين، فطلباً أن يدخلوا عليه، فوجداه في يوم عبادته، فنهما الحرس فتسورا عليه المحراب، فلم يشعر إلا وهما بين يديه جالسان (ففرغ منهم) قال ابن عباس: إن داود عليه السلام جزأ زمانه أربعة أجزاء: يوماً للعبادة، ويوما للقضاء، ويوما للاشتغال بخوادم أمره، ويوما يجمع بني إسرائيل فيعظهم ويبيكهم؛ فجاءوه في غير يوم القضاء ففرغ منهم، ولأنهم نزلوا عليه من فوق، وفي يوم الاحتجاب، والحرس حوله لا يتركون من يدخل عليه (خصمان)

خبر مبتدأ محذوف ، أى : نحن خصمان ﴿ ولا تشطط ﴾ ولا تجر . وقرئ : ولا تشطط ، أى : ولا تبعد عن الحق . وقرئ : ولا تشطط . ولا تشاطط ، وكلها من معنى الشطط : وهو مجاوزة الحد وتخطى الحق . و﴿ سواء الصراط ﴾ وسطه ومحجته : ضربه مثلا لعين الحق وعضه .

إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِي نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا

وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴿٢٣﴾

﴿ أخى ﴾ بدل من هذا أو خبر لإن . والمراد أخوة الدين ، أو أخوة الصداقة والألفة ، أو أخوة الشركة والخلاطة ؛ لقوله تعالى (وإن كثيراً من الخلقاء) كل واحدة من هذه الأخوات تدلى بحق مانع من الاعتداء والظلم . وقرئ : تسع وتسعون ، بفتح التاء . ونعجة ، بكسر النون وهذا من اختلاف اللغات ، نحو نطع ونطع ، ولقوة ولقوة ^(١) ﴿ أكفلنيها ﴾ ملكنيها . وحقيقته : اجعلني أكفلها كما أكفل ماتحت يدى ﴿ وعزني ﴾ وغلبي . يقال : عزه يعزه . قال :

قَطَاةٌ عَزَّهَا شَرَكُ فَبَاتَتْ ، تُجَاذِبُهُ وَقَدْ عَلِقَ الْجَنَاحُ ^(٢)

يريد : جاءني بججاج لم أقدر أن أورد عليه ما أردته به . وأراد بالخطاب : مخاطبة المحاج المجادل : أو أراد : خطبت المرأة وخطبها هو مخاطبني خطابا ، أى : غالبني في الخطبة فغلبي ، حيث زوتجها دوني . وقرئ : وعازني ، من المعازة وهي المغالبة . وقرأ أبو حيوة : وعزني ، بتخفيف الزاى طلباً للخفة ، وهو تخفيف غريب ، وكأنه قاسه على نحو : ظلت ، ومست . فإن قلت : مامعنى ذكر النعاج ؟ قلت : كأن تحاكمهم في نفسه تمثيلاً وكلامهم تمثيلاً ؛ لأن التمثيل أبلغ في التوبيخ لما ذكرنا ، وللتنبية على أمر يستحيا من كشفه ، فيكفى عنه كما يكفى عما يستسمح الإفصاح به ، وللسر على داود عليه السلام والاحتفاظ بجرمته . ووجه التمثيل فيه أن مثلت قصة أوريا مع داود بقصة رجل له نعجة واحدة ولخليطه تسع وتسعون ، فأراد صاحبه تنمة المائة فطمع في نعجة خليطه وأراد على الخروج من ملكها إليه ، وحاجه في ذلك محاجة حريص على بلوغ

(١) قوله « نحو نطع ونطع ، ولقوة ولقوة » في الصحاح : « النطع » فيه أربع لغات . وفيه « اللقوة » : داؤ في الوجه ، والناقة السريمة اللقاح ، والمقاب : الأثى ، والقوة - بالكسر - : مثله . (ع)

(٢) كأن القلب ليلة قبل يفسدى بلبلى العامرية أو براح

قطاة عزها شرك فباتت تعالجه وقد علق الجناح

لقيص بن الملوح مجنون لبلى العامرية ، وقطاة : خير كأن . وعزها : بهمة فمجمة ، بمعنى : غلبها وحبسها ، يقال : عز يمز بالكسر : تعظم ، وبالفتح : قوى . وعزه يعزه - بالضم - : غلبه ، وما هنا من الثالث : شبه قلبه حين يبع برحيلها بجمامة أمسك الشرك جناحها في كثرة الحققان والاضطراب .

مراده ، والدليل عليه قوله (وإن كثيراً من الخطاه) وإنما خص هذه القصة لما فيها من الرمز إلى الغرض بذكر النعجة . فإن قلت : إنما تستقيم طريقة التمثيل إذا فسرت الخطاب بالجدال ، فإن فسرت بالمفاعلة من الخطبة لم يستقم . قلت : الوجه مع هذا التفسير أن أجعل النعجة استعارة عن المرأة ، كما استعاروا لها الشاة في نحو قوله :

* يَا شَاةُ مَا قَنَصُ لِمَنْ حَلَّتْ لَهُ ^(١) *

* فَرَمَيْتُ غَفْلَةً عَيْنِهِ عَنْ شَاتِهِ ^(٢) *

وشبهها بالنعجة من قال :

* كَنِعَاجِ الْعَلَا تَحْسَفْنَ رَمَلًا ^(٣) *

(١) يا شاة ما قنص لمن حلت له حرمت على وليها لم تحرم لعنترة من معلقته يتذكر محبوبته بعد وقوع الحرب بينه وبين قبيلتها ، فلذلك حرمت عليه . وقيل : كان تزوجها أبوه فحرمت عليه ، شبهها بالشاة الوحشية في الحسن والجمال والنفرة عن الرجال ، وأن كلا يصطاد بالاحتيال على طريق الاستعارة للتصريحية ، وذكر القنص ترشيح ، لأنه يلائم الشاة . وما زائدة ، أي يا شاة القنص تعال ، فهذا وقت التفكير في شأنك . وقيل : المنادى محذوف ، أي : يا قوم أحضروا شاة قنص ، وتعجبوا من حالها . والقنص : الصيد . والقنص - بالتحريك - والقنص : المصيد . وروى : يا شاة من قنص ، فقيل : من زائدة ، بناء على مذهب الكوفيين ، من جواز زيادة الأسماء . وقيل : نكرة موصوفة . وقنص صفتها من باب الوصف بالمصدر ، أي : يا شاة إنسان قانص . ولن حلت : متعلق بمحذوف صفة لها ، وحرمت على : التفتت على القول بنداها ، وهو صفة لها ، أو استئناف بين به شأنها ، وتمنى عدم حرمتها : ندم على ما وقع من سبب الحرمة .

(٢) قد كنت رائدها وشاة محاذر حذر يقل بعينه إغفالها

فظلت أرهاها وظل يحوطها حتى دنوت إذا الظلام دنا لها

فرميت غفلة عينه عن شاته فأصبت حبة قلبها وطحالمها

للأعشى . وقيل : لعمر بن أبي ربيعة . وضمير رائدها مرجعه في البيت قبله كأمراه أو مفازة ، ثم قال : ورب شاة رجل محاذر ، فاستعار الشاة للمرأة الجميلة على طريق التصريحية . والمحاذر : الذي يحاذر غيره ويحافظ مكره . والمحذر : كثير الحذر مستمره ، يقل : بضم أوله ، من أقل الرباعي . وإغفالها ، أي : إغفال عينه . فظلت أراقب الشاة وظل هو يحفظها ، حتى قربت لها حين قرب الظلام ودخل الليل ، فرميت شاته حين غفلة عينه عن شاته التي كان يحفظها وفيه نوع تهكم به ، وأضاف الغفلة إلى العين دون الشخص لأنها المذكورة أولاً ، وللدلالة على قصر الزمن وسرعة الظفر ، ولأن القلب لا ينفل عنها لعزتها عنده ، بل يذكرها في النوم . وأما العين فتغفل ، فأصبت حبة قلبها أي وسطه ، وأصبت طحالمها ، والرمي ترشيح للاستعارة ؛ لأنه من ملامات الشاة . ويصح أن يكون هذا البيت استعارة تمثيلية ، حيث شبه حالة ظفروه بمراده على حين غفلة من الرقيب وإصابة أحشاء المرأة بالحب ، بحال من ظفر برمي الشاة بالمسم على غفلة من الراعي ، بل يصح أن يكون قوله : وشاة محاذر . . . إلى آخر الآيات : استعارة تمثيلية لتلك الحال ، ولا استعارة في الشاة وحدها على هذا .

(٣) قلت إذا أقبلت وزهر تهادي كنعاج الفلا تحسفن رملا

وتنقبين بالحرير وأبدين عيوننا حور المداعج نجلا =

لولا أن الخطاء تأباه ، إلا أن يضرب داود الخطاء ابتداء مثلاً لهم ولقصتهم^(١) . فإن قلت . الملائكة عليهم السلام كيف صح منهم أن يخبروا عن أنفسهم بما لم يتلبسوا منه بقليل ولا كثير ولا هو من شأنهم ؟ قلت : هو تصوير للمسألة وفرض لها ، فصوروها في أنفسهم وكانوا في صورة الأناسي ، كما تقول في تصوير المسائل : زيد له أربعون شاة ، وعمرو له أربعون ، وأنت تشير إليهما ، فخطاها وحال عليها الحول ، كم يجب فيها ؟ وما لزيد وعمرو سبب ولا لبد^(٢) وتقول أيضاً في تصويرها : لى أربعون شاة وأربعون فخطاها . وما لكما من الأربعين أربعة ولا ربعها فإن قلت : ما وجه قراءة ابن مسعود : ولى نعجة أنثى^(٣) ؟ قلت : يقال لك امرأة أنثى للحسناء الجميلة . والمعنى : وصفها بالعراقة في لين الأنوثة وقتورها ، وذلك أملح لها وأزيد في تكسرها وتمثيها . ألا ترى إلى وصفهم لها بالكسول والمكسال . وقوله :

== لعمر بن أوريمة . وزهر : عطف على ضمير الفاعل المتصل ، وبجيه بلا فصل قليل . وتهادى : أصله تهادى ، حذف منه إحدى التامين ، وهو صفة زهر . وشبهن بالنعاج الوحشية في حسن المشية وسمه العيون وسوادها . والزه : جمع زهراء ، أى : بيضاء ، والفلا : القفر الخالي . والتعصف : الميل عن سواء السبيل ، وهو حال من النعاج . ورملا : نصب على نزع الخافض ، أى : تمايلن في رمل . وتنقبت المرأة : لبست النقاب . وهور : جمع حوراء ، أى : صافيات . والمدامع : الحدقات ، من الدعج وهو اتساع سواد العين . والتجل : جمع نجلاء ، أى : واسعات .

(١) قال محمود : «فإن قلت : طريقة التمثيل إنما تستعمل على جعل الخطاب من الخطابة ، فإن كان من الخطبة فما وجهه ؟ قال : الوجه حيثئذ أن يجعل النعجة استعارة للمرأة ، كما استعاروا لها الشاة في قوله :

يا شاة ما نقص لمن حلت له .

إلا أن لفظ الخطاء بأباه : اللهم إلا أن يكون ابتداء مثل من داود عليه السلام . قال أحمد : والفرق بين التمثيل والاستعارة : أنه على التمثيل ، يكون الذى سبق إلى فهم داود عليه السلام : أن التحاكم على ظاهره ، وهو التخاصم في النعاج التى هى الهائم ، ثم انتقل بواسطة التنبيه إلى فهم أنه تمثيل لحاله . وعلى الاستعارة يكون فهم منهما : التحاكم في النساء المعبر عنهن بالنعاج كناية ، ثم استشعر أنه هو المراد بذلك .

(٢) قوله «وما لزيد وعمرو سبب ولا لبد» في الصحاح : ما له سبب ولا لبد ، أى : لا قليل ولا كثير .

والسبد : من الشعر ، والبد : من الصوف . (ع)

(٣) قال محمود : «فإن قلت : ما وجه قراءة ابن مسعود : ولى نعجة أنثى . وأجاب بأنه يقال : امرأة أنثى للحسناء الجميلة ، ومعناه : وصفها بالعراقة في لين الأنوثة وقتورها وذلك أملح لها وأزيد في تكسرها وتمثيها . ألا ترى إلى وصفهم إياها بالكسول والمكسال ، كقوله : فتور القيام قطيع الكلام . قال أحمد : ولكن قوله (ولى نعجة) إنما أوردته على سبيل التقليل لما عنده والتحقيق ، ليستجل على خصمه بالبنى لطلبه هذا التقليل الحقيق وعنده الجم الفصير ، فكيف يلقى وصف ما عنده والمراد تقليله بصفة الحسن التى توجب إقامة عذر ما لخصمه ، ولذلك جاءت القراءة المشهورة على الانتصار على ذكر النعجة ، وتأكد قلنها بقوله (واحدة) فهذا إشكال على قراءة ابن مسعود ، يمكن الجواب عنه بأن القصة الواقعة لما كانت امرأة أوربا الممثلة بالنعجة فيها مشهورة بالحسن ، وصف مثلها في قصة الخنمين بالحسن زيادة في التطبيق ، لتأكيد التنبيه على أنه هو المراد بالتمثيل .

* فَتَوَّرُ الْقِيَامَ قَطِيعُ الْكَلَامِ * (١)

وقوله : * تَمَشَّى رُوَيْدًا تَكَادُ تَنْغْرِفُ * (٢)

قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ سُؤَالَ نَعَجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي
بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ
أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٤﴾ فَفَقَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ

عِنْدَنَا لُزُومٌ لِّأَنْفِ وَأُحْسِنُ مَوَاقِبَ ﴿٢٥﴾

(لقد ظلمك) جواب قسم محذوف . وفي ذلك استنكار لفعل خليطه وتهجين لطمعه .
والسؤال : مصدر مضاف إلى المفعول ، كقوله تعالى (من دعاء الخير) وقد ضمن معنى الإضافة
فعدى تعديتها ، كأنه قيل بإضافة (نعجتك إلى نعاجه) على وجه السؤال والطلب . فإن قلت :
كيف سارع إلى تصديق أحد الخصمين حتى ظلم الآخر قبل استماع كلامه (٣) ؟ قلت : ما قال ذلك
إلا بعد اعتراف صاحبه ، ولكنه لم يحك في القرآن لأنه معلوم . ويروى أنه قال : أنا أريد أن

(١) فتور القيام قطوع الكلام لعوب العشاء إذا لم تتم

تبيذ النساء بحسن الحديث ودل زخيم وخلق عم

الفترة : ضعف حركة الأعضاء في العمل ، فهي كثيرة الفترة في القيام . وقطوع الكلام : أى قليته ، أو كأنها
لا تقدر على إتمام الألفاظ لئنها واستحيائها ، فكأنها تقطعها تقطيعاً ، كثيرة اللعب في وقت العشاء مع زوجها ،
وإذا لم تتم : إشارة إلى أنها قد تنام من أول الليل ، وهو وصف لها بالكسل الذى هو من توابع اللين والآنوثة .
وبذ الرجل : إذا ساء خلقه ورث حاله وبذ الرجل : إذا غلبه ، أى تغلبن بحسن الحديث ، والدل والدلال ،
والثبي ، والتنج ، والتشكى ، والتكسر ، والرغوة ، والرغامة ، ورقة الصوت ولينه ، والتنعج مع الرضاء . واعتم
النبيت : ظال ، واعتم الشيء : تم ، وجسم عميم : تام ، والجمع عمم ، كسرير وسرد ، ورجل عمم - بالافراد - :
أى تام ، فالمراد أن خلقها أى جسمها تام حسن .

(٢) ما أنس سلبى غداة تنصرف تمشى رويداً تكاد تنغرف

حذف ألف أنس للوزن ، أى : لا أنساها ، بل أتذكرها وقت انصرافها ، وتمشى : بدل مما قبله . وعبر بالمضارع
لاستحضار الصورة المستحسنة . ورويداً : نصب بتمش ، أى : مشياً بتؤدة وأناة ، تكاد تنغرف : أى تنقطع وتنكسر .
وغرفته فانغرف . قطعته فانقطع ، أو تكاد تؤخذ من الأرض ، كما يعرف الماء باليد ، فكأنها ماء لتتكلمها وتقطعها
في تبخرها . وفرس غروف : كثير الأخذ من الأرض بقوائمه .

(٣) قال محمود : «فان قلت كيف سارع بتصديق أحد الخصمين قبل سماع كلام الآخر ، وأجاب بأن ذلك كان
بعد اعتراف خصمه ولكنه لم يحك في القرآن لأنه معلوم ، قال أحمد : ويحتمل أن يكون ذلك من داود على سبيل
الترض والتقدير ، أى : إن صح ذلك فقد ظلمك .

أخذها منه وأكمل نعاजी مائة، فقال داود: إن رمت ذلك ضربنا منك هذا وهذا، وأشار إلى طرف الأنف والجبهة، فقال: يا داود أنت أحق أن يضرب منك هذا وهذا، وأنت فعلت كيت وكيت، ثم نظر داود فلم ير أحدا، فعرف ما وقع فيه ((الخطاء)) الشركاء الذين خلطوا أموالم، الواحد: خليط، وهي الخلطة، وقد غلبت في الماشية؛ والشافعي رحمه الله يعتبرها، فإذا كان الرجلان خليطين في ماشية بينهما غير مقسومة، أو لسكل واحد منهما ماشية على حدة إلا أن مراحهما ومساقهما وموضع حلبهما والراعي والكلب واحد والفحولة محتلطة: فهما يزكيان زكاة الواحد؛ فإن كان لهما أربعون شاة فعليهما شاة. وإن كانوا ثلاثة ولهم مائة وعشرون لسكل واحد وأربعون، فعليهم واحدة كالأول لو كانوا لو واحد. وعند أبي حنيفة: لا تعتبر الخلطة، والخليط والمنفرد عنده واحد، ففي أربعين بين خليطين: لاشيء عنده، وفي مائة وعشرين بين ثلاثة: ثلاث شياه. فإن قلت: فهذه الخلطة ما تقول فيها؟ قلت: عليهما شاة واحدة، فيجب على ذي النعجة أداء جزء من مائة جزء من الشاة عند الشافعي رحمه الله، وعند أبي حنيفة لاشيء عليه، فإن قلت: ماذا أراد بذكر حال الخطاء في ذلك المقام؟ قلت: قصد به الموعدة الحسنة والترغيب في إثارة عادة الخطاء الصالحاء الذين حكم لهم بالقلة، وأن يكثره إليهم الظلم والاعتداء الذي عليه أكثرهم، مع التأسف على حالهم، وأن يسلي المظلوم عما جرى عليه من خليطه، وأن له في أكثر الخطاء أسوة. وقرئ: ليبغى بفتح الياء على تقدير النون الخفيفة، وحذفها كقوله:

﴿ أَضْرِبَ عَنْكَ الْمُمُومَ طَارِقَهَا ﴾ * (١)

وهو جواب قسم محذوف. وليبغ: بحذف الياء، اكتفاء منها بالكسرة، و(ما) في (وقليل ما هم) للإبهام. وفيه تعجب من قتلهم. وإن أردت أن تتحقق فائدتها وموقعها فاطرحها، من قول امرئ القيس:

﴿ وَحَدِيثٌ مَا عَلَى قَصِيرَةٍ ﴾ * (٢)

(١) اضرب عنك الموموم طارقتها ضربك بالسوط قونس الفرس لطفة بن العبد، وقال أبو حاتم وابن بري: هو مصنوع عليه. واضرب فعل أمر بني على الفتح لاتصال بنون التوكيد الخفيفة تقديراً، وحذفها لغير وقف ولالتقاء الساكنين قليل. وقيل ضرورة كما هنا. والمعنى: ادفع عنك الموموم، فهو استمارة مضرحة. وضربك بالسوط، أي: كضربك به ترشيح، وطارقتها: بدل من الموموم، أي الغامض لك منها، والسوط: معمول من جلد تساق به الفرس. وبروي: بالسيف، ولكنه غير ملائم للفرس، بل للفرس. وقونسها: أعلى رأسها. وقيل: شعر عنقها. ويجوز تهيه الموموم بمجوان يصح ضربه على طريق الممكنية، والضرب تخييل، والطوروق ترشيح.

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بهذا الجزء صفحة ٧٥ فراجعه إن شئت اه مصححه.

وانظر هل بقي له معنى قط . لما كان الظن الغالب يداني العلم ، استعير له . ومعناه : وعلم داود وأيقن ﴿ أنما فتناه ﴾ أنا ابتليناه لا محالة بامرأة أوريا ، هل يثبت أو يزل ؟ وقرئ : فتناه ، بالتشديد للبالغه . وأفتناه ، من قوله :

* لَئِنْ فَتَنْتَنِي لِهِيَ بِالْأَمْسِ أَفْتَنْتَ * (١)

وفتناه وفتناه ، على أن الألف ضمير الملكين . وعبر بالراكع عن الساجد ، لأنه ينحني ويخضع كالساجد . وبه استشهد أبو حنيفة وأصحابه في سجدة التلاوة ، على أن الركوع يقوم مقام السجود . وعن الحسن : لأنه لا يكون ساجداً حتى يركع ، ويجوز أن يكون قد استغفر الله لذنبه وأحرم بركعتي الاستغفار والإجابة . فيكون المعنى : وخرت للسجود راكعاً أى مصلياً ؛ لأن الركوع يجعل عبارة عن الصلاة ﴿ وأناب ﴾ ورجع إلى الله تعالى بالتوبة والتنصل . وروى أنه بقي ساجداً أربعين يوماً وليلة لا يرفع رأسه إلا لصلاة مكتوبة أو مالا بد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت العشب من دمه إلى رأسه ، ولم يشرب ماء إلا وثلثاه دمع ، وجهد نفسه راغباً إلى الله تعالى في العفو عنه حتى كاد يهلك ، واشتغل بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له إيشا على ملكه ودعا إلى نفسه ، واجتمع إليه أهل الزيغ من بني إسرائيل ، فلما غفر له حاربه فهزمه . وروى أنه نقش خطيئته في كفه حتى لا ينساها . وقيل : إن الخصمين كانا من الإنس ، وكانت الخصومة على الحقيقة بينهما : إما كانا خليطين في الغنم ، وإما كان أحدهما موسراً وله نسوان كثيرة من المهارر والسراى ، والثاني معسراً ماله إلا امرأة واحدة ، فاستنزله عنها وإنما فرغ لدخولها عليه في غير وقت الحكومة أن يكونا مغتالين ، وما كان ذنب داود إلا أنه صدق أحدهما على الآخر وظله قبل مسئلته (٢)

(١) لئن فتنتني هي بالأمس أفنت سعيداً فأمسى قد قلى كل مسلم وأتى مصايح القراءة واشترى وصال الغواني بالكتاب المنعم

للأعشى الهمداني . وفتنته المرأة - بالتخفيف والتشديد - وأفتنته : دلته وحيرته . ووهى بالأمس أفنتت ، جواب القسم المدلول عليه باللام في قوله : لئن فتنتني . وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب القسم . والمعنى : إن فتنتني فلا أحزن ولا أتعجب ، فإن تلك عادتها من قبل ، فالمراد بالأمس : الزمن الماضي . وسعيد : هو ابن جبير ، كان عالماً نقياً . وقلى كل مسلم ، أى : بغض كل مسلم سواها . وعبر بالمسلم : لأنه يبعد بفضه . والمصايح : يجوز أنها حقيقة ، وأنها مجاز عن الكتب . والغواني : الجميلات . والمنعم : المحسن بنقوش الكتابة .

(٢) قال محمود : « ونقل بعضهم أن هذه القصة لم تكن من الملائكة وليست تمثيلاً وإنما كانت من البشر إما خليطين في الغنم حقيقة ، وإما كان أحدهما موسراً وله نسوان كثيرة من المهارر والسراى والثاني معسراً وماله إلا امرأة واحدة ، فاستنزله عنها ، وفرغ داود ، وخوفه أن يكونا مغتالين لأنهما دخلا عليه في غير وقت القضاء ، وما كان ذنب داود إلا أنه صدق أحدهما على الآخر ونسبه إلى الظلم قبل مسألته ، قال أحمد : مقصود هذا القائل =

يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ
الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ
شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٢٦﴾

(خليفة في الأرض) أى استخلفناك على الملك في الأرض ، كمن يستخلفه بعض السلاطين
على بعض البلاد ويمسكه عليها . ومنه قولهم : خلفاء الله في أرضه . وجعلناك خليفة من كان قبلك
من الأنبياء القائمين بالحق . وفيه دليل على أن حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم تتغير
(فاحكم بين الناس بالحق) أى بحكم الله تعالى إذ كنت خليفة (ولا تتبع) هوى النفس في
قضائك وغيره مما تصرف فيه من أسباب الدين والدنيا (فيضلك) الهوى فيكون سبباً لضلالك
(عن سبيل الله) عن دلائله التي نصها في العقول ، وعن شرائعه التي شرعها وأوحى بها .
(يوم الحساب) متعلق بنسوا ، أى : بنسيانهم يوم الحساب ، أو بقوله لهم ، أى : لهم عذاب
يوم الميامة بسبب نسيانهم وهو ضلالهم عن سبيل الله . وعن بعض خلفاء بنى مروان أنه قال
لعمر بن عبد العزيز أولزهري : هل سمعت ما بلغنا ؟ قال : وما هو ؟ قال : بلغنا أن الخليفة لا يجرى
عليه القلم ولا تكتب عليه معصية . فقال : يا أمير المؤمنين ، الخلفاء أفضل أم الأنبياء ؟ ثم تلا هذه الآية .
وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ

لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿٢٧﴾

(باطلا) خلقاً باطلا ، لا لغرض صحيح وحكمة بالغة . أو مبطلين عابثين ، كقوله تعالى
(وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين ما خلقناهما إلا بالحق) وتقديره : ذوى باطل .
أو عبثاً ، فوضع باطلا موضعه ، كما وضعوا هنيئاً موضع المدر ، وهو صفة ، أى ما خلقناهما
وما بينهما للعبث واللعب ، ولكن للحق المبين ، وهو أن خلقناها نفوساً^(١) أودعناها العقل

== تنزيه داود عن ذنب يبعثه عليه شهوة النساء ، فأخذ الآية على ظاهرها وصرف الذنب إلى العجلة في نسبة الظلم إلى
المدعى عليه ، لأن الباعث على ذلك في الغالب إنما هو التهاب الغضب وكرهيته أخف مما يكون الباعث عليه الشهوة
والهوى ، ولعل هذا القائل يؤكد رأيه في الآية بقوله تعالى عقبها وصية لداود عليه السلام : (يادارود إنا جعلناك
خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى) فاجرت العناية بتوصيته فيما يتعلق بالأحكام إلا والذي
صدر منه أولاً وبأن منه من قبيل ما وقع له في الحكم بين الناس ، وقد ألزم المحققون من أئمتنا أن الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام : داود وغيره - منزهون من الوقوع في صفات الذنوب مبرؤون من ذلك ، واتمسوا المحامل الصحيحة
لأمثال هذه القصة ، وهذا هو الحق الأبلج ، والسبيل الأبهج ، إن شاء الله تعالى .

(١) قوله (وهو أن خلقنا نفوساً) عبارة النسق : وهو أن خلقنا نفوساً . (ع)

والتمييز ، ومنحناها التمكين ، وأزحنا عليها ثم عرضناها للمنافع العظيمة بالتكليف ، وأعدنا لها عاقبة وجزاء على حسب أعمالهم . (وذلك إشارة إلى خلقها باطلا ، والظن : بمعنى المظنون ، أى : خلقها للعبث لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا . فإن قلت : إذا كانوا مقرين بأن الله خالق السموات والأرض وما بينهما بدليل قوله : (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) فيم جعلوا ظانين أنه خلقها للعبث لا للحكمة . قلت : لما كان إنكارهم للبعث والحساب والثواب والعقاب ، مؤديا إلى أن خلقها عبث وباطل ، جعلوا كأنهم يظنون ذلك ويقولونه ، لأن الجزاء هو الذى سبقت إليه الحكمة فى خلق العالم من رأسها ، فمن جحدته فقد جحد الحكمة من أصلها ، ومن جحد الحكمة فى خلق العالم فقد سفه الخالق ، وظهر بذلك أنه لا يعرفه ولا يقدره حق قدره ، فكان إقراره بكونه خالقا كلاً إقرار .

أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ
الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ (٢٨)

(أم) منقطعة . ومعنى الاستفهام فيها الإنكار ، والمراد : أنه لو بطل الجزاء كما يقول الكافرون لاستوت عند الله أحوال من أصلح وأفسد ، واتق وجتر ، ومن سوى بينهم كان سفيها ولم يكن حكيا .

كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ (٢٩)

وقرى : مباركا ، وليتدبروا : على الأصل ، ولتدبروا : على الخطاب . وتدبر الآيات : التفكير فيها ، والتأمل الذى يؤدى إلى معرفة ما يدبر ظاهرها من التأويلات الصحيحة والمعانى الحسنة ، لأن من اقتنع بظاهر المتلو ، لم يحل منه بكثير طائل ، (١) وكان مثله كمثل من له لفحة درور لا يحلبها ، ومهرة ثور لا يستولدها . وعن الحسن : قد قرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لا علم لهم بتأويله : حفظوا حروفه وضيعوا حدوده ، حتى إن أحدهم ليقول : والله لقد قرأت القرآن فما أسقطت منه حرفا ، وقد والله أسقطه كله ، ما يرى للقرآن عليه أثر فى خلق ولا عمل ، والله ما هو بحفظ حروفه وإضاعة حدوده ، والله ما هؤلاء بالحكماء ولا الوزعة ، (٢) لا كثير

(١) قوله لم يحل منه بكثير طائل ، فى الصحاح : قولهم لم يحل منه بطائل أى : لم يستفد منه كبير فائدة . وفيه : اللقح - بالكسر - : الأبل بأعيانها ، الواحدة : لقوح ، وهى الحلوب ، مثل : فلوص وفلاص : واللقحة : اللقوح ، والجمع لفتح مثل قربة قرب ، وفيه : باقة درور ، أى : كثيرة اللبن . وفيه : الثور ، أى : كثيرة الولد . (٢) قوله : ولا الوزعة ، جمع وازع ، وهو الذى يكف عن الضرر ، والذى يتقدم الصف فيصلحه بالتقديم والتأخير . أفاده الصحاح . (ع)

الله في الناس مثل هؤلاء . اللهم اجعلنا من العلماء المتدبرين ، وأعدنا من القراء المتكبرين .
 وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٣٠﴾ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعِشِيِّ
 الصَّفِينَتِ الْجِيَادُ ﴿٣١﴾ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ
 بِالْحِجَابِ ﴿٣٢﴾ رُدُّوَهَا عَلَيَّ فَنَفِثَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿٣٣﴾

وقرى : نعم العبد ، على الأصل ، ^(١) والمخصوص بالمدح محذوف . وعلل كونه بمدوحا
 بكونه أوابا رجعا إليه بالتوبة . أو مسجعا مؤوبا للتسبيح مرجعا له ، لأن كل مؤوب أواب .
 والصابن : الذي في قوله :

أَلِفَ الصَّفُونِ قَمَا يَزَالُ كَأَنَّهُ مِمَّا يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ كَسِيرًا ﴿٢﴾

وقيل : الذي يقوم على طرف سنبك يد أو رجل : هو المتخيم . وأما الصابن : فالذي يجمع بين
 يديه . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : من سره أن يقوم الناس له صفونا فليتبوأ مقعده من
 النار ، ^(٣) أى : واقفين كما خدم الجبابرة . فإن قلت : ما معنى وصفها بالصفون ؟ قلت : الصفون
 لا يكاد يكون في الهجن ، وإنما هو في العراب الخالص . وقيل : وصفها بالصفون والجودة ،
 ليجمع لها بين الوصفين المحمودين : واقفة وجارية ، يعنى : إذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة
 موافقا ، وإذا جرت كانت سراعا خفيفا في جريها . وروى أن سليمان عليه السلام غزا أهل
 دمشق ونصيبين ، فأصاب ألف فرس . وقيل : ورثها من أبيه وأصابها أبوه من العاقلة . وقيل :
 خرجت من البحر لها أجنحة ، فتمعد يوما بعد ما صلى الأولى على كرسيه ^(٤) واستعرضها ، فلم

(١) قوله وقرى " نعم العبد على الأصل ، لعله بفتح التون وكسر العين ، كما يفيد الصراح . (ع)

(٢) لامرى القيس . وقيل : للعجاج يصف فرسا . والصفون - بالمهمله - : الوقوف على سنبك يد أو رجل .
 والسنبك : طرف حافر الفرس . والصفون - بالمعجمة - : الجمع بين اليدين في الوقوف ، ومما يقوم : خبر كان ،
 أى : أحب الصفون ، كأنه من الجنس الذي يقوم على ثلاث قوائم . أو كأنه مخلوق من القيام على ثلاثة مخلوق
 الانسان من عجل ، حال كونه مكسور القائمة الرابعة ، أو كاسرها أى ثانيا ، فما موصولة أو مصدرية . وكسيرا :
 حال ، والجملة : خبر يزال ، وهذا ما استقر عليه رأى ابن الحاجب فى الأملال بمدد كلام طويل ، ولوجعلت
 ماصدرية ، وكسيرا : خبر كان ، كان حقه الرفع ، ولوجعلته خبر يزال كما اختاره ابن هشام ، لكان المعنى :
 فلا يزال كسيرا ، كأنه مما يقوم على الثلاث على ماسر . ويجوز أن يكون المعنى : فلا يزال كسيرا من قيامه على
 الثلاث ، وكأنه اعراض ، وخبره محذوف ، أى كأنه كسيرا . وقامتته الاحتراس .

(٣) لم أجده هكذا فى السنن حديث معاوية ومن سره أن يتمثل الناس له قياما ، وفى الغريب لاقى عبيد من
 حديث البراء رضى الله عنه . كنا إذا صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع رأسه فنام صفونا .

(٤) قوله « بعد ما صلى الأولى على كرسيه ، عبارة النسفي . صلى الظهر . (ع)

تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر أو عن ورد من الذكر كان له وقت العشى، وتهبوبة فلم يعلوه، فاغتم لما فاته، فاستردها وعقرها مقرباً^(١) لله، وبقي مائة، فما بقي في أيدي الناس من الجياد فنسلها، وقيل: لما عقرها أبدله الله خيراً منها، وهي الرياح تجرى بأمره. فإن قلت: ما معنى ﴿أحببت حب الخير عن ذكر ربي﴾؟ قلت: أحببت: مضمن معنى فعل يتعدى بمن، كأنه قيل: أنبت حب الخير عن ذكر ربي. أو جعلت حب الخير مجزياً أو مغنياً عن ذكر ربي. وذكر أبو الفتح الهمداني في كتاب التبيان: أن «أحببت» بمعنى: لزمت، من قوله:

• مِثْلُ بَعِيرِ السَّوِّءِ إِذْ أَحَبَّ • (٢)

وليس بذلك. والخير: المال، كقوله (إن ترك خيراً) وقوله (وإنه لحب الخير لشديد) والمال: الخيل التي شغلته. أو سمي الخيل خيراً لأنها نفس الخير لتعلق الخير بها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة^(٣)، وقال في زيد الخيل حين وفد عليه وأسلم: ما وُصف لي رجل فرأيتُه إلا كان دون ما بلغني إلا زيد الخيل^(٤)، وسماه زيد الخير. وسأل رجل بلالا رضي الله عنه عن قوم يستبقون: من السابق؟ فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال له الرجل: أردت الخيل. فقال: وأنا أردت الخير^(٥).

(١) قوله «وعقرها مقرباً لله» عبارة النسق: تقرباً. (ع)

(٢) كيف قربت عمك القرشياً حين أنك لاغياً محباً

حلت عليه بالقفيل ضرباً تباً لمن بالمون قد ألبا

مثل بعير السوء إذ أحبا

لأبي محمد الفهمسي. والقرشب - بكسر أوله وفتح ثالثة - المن، واللاغب، من اللغوب، وهو التعب. والمحب من أخبه: إذا حمله على الحب، وهو نوع من السير. أو من أحب: إذا لزم المكان كما قيل. وحلت: أي قت ووثبت عليه. والقفيل: السوط. وضرباً: بمعنى ضارباً. أو نضربه ضرباً. والتب: الهلاك، وهو دعاء عليه، وفعله محذوف وجوبا. والمون - بالضم - الهوان. وألب بالمكان: أقام به، ورواه الأصمعي هكذا:

كيف قربت شيخك الأذبا لما أنك يابساً قرشياً

قت عليه بالقفيل ضرباً مثل بعير السوء إذ أحبا

والذيب: كثرة الشعر وطوله. والأذب: البعير الذي نبت على حاجبيه شعيرات، فإذا ضربته الريح نفر وماج. وقال الجرمي: الاغياب: البروك. وهو في الأبل كالخران في الخيل.

(٣) متفق عليه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما

(٤) ذكره ابن إسحاق في المغازي بغير سند، والبيهقي في الدلائل من طريقه. وذكره ابن سعد عن الواقدي

بأسانيد له مقطوعة

(٥) أخرجه إبراهيم الحربي من رواية مفيدة عن الشعبي قال كان رمان. فقال رجل لبلال: من سبق؟ قال: رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال: فمن صلى؟ قال: أبو بكر. قال: إنما أعني في الخيل. قال: وأنا أعني في الخير.

والتواري بالحجاب : مجاز في غروب الشمس عن تواري الملك . أو الخبأة بحجابها . والذي دل على أن الضمير للشمس مرور ذكر العشي ، ولا بد للضمير من جرى ذكر أو دليل ذكر . وقيل : الضمير للصفائت ، أى : حتى توارت بحجاب الليل يعنى الظلام . ومن بدع التفسير : أن الحجاب جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه ﴿ فطفق مسحا ﴾ جعل يمسح مسحا ، أى يمسح بالسيف بسوقها وأعناقها ، يعنى : يقطع أطرافه بسيفه . وعن الحسن : كسف عراقيها وضرب عنقه . ومسح المسفر الكتاب ^(١) إذا قطع أطرافه بسيفه . وعن الحسن : كسف عراقيها وضرب أعناقها ، أراد بالكسف : القطع ، ومنه : الكسف في ألقاب الزحاف في العروض . ومن قاله بالثين المعجمة فصحف . وقيل : مسحها بيده استحسانا لها وإعجابا بها . فإن قلت : بم اتصل قوله (ردوها على) ؟ قلت : بمحذوف تقديره : قال ردوها على ، فأضمر وأضمر ما هو جواب له ، كأن قائلا قال : فماذا قال سليمان ؟ لأنه موضع مقتض للسؤال اقتضاء ظاهراً ، وهو اشتغال نبي من أنبياء الله بأمر الدنيا ، حتى تفوته الصلاة عن وقتها . وقرئ : بالسوق ، بهمز الواو لضمها ، كما في أدور . ونظيره : الغور ، في مصدر غارت الشمس . وأما من قرأ بالسوق فقد جعل الضمة في السين كأنها في الواو للتلاصق ، كما قيل : موسى : ونظير ساق وسوق : أسد وأسد . وقرئ : بالساق ، اكتفاء بالواحد عن الجمع ، لامن الإلباس .

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴿٣٤﴾

قيل : فتن سليمان بعد ما ملك عشرين سنة . وملك بعد الفتنة عشرين سنة . وكان من فتنه : أنه ولد له ابن ، فقالت الشياطين : إن عاش لم تنفك من السخرة ، فسيلنا أن نقتله أو نخبله ، فعلم ذلك ، فكان يذوره في السحابة ^(١) فزارعه إلا أن ألقى على كرسيه ميتا ، فتنبه على خطئه في أن لم يتوكل فيه على ربه ، فاستغفر ربه وتاب إليه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : قال سليمان : لا طوفن الليلة على سبعين امرأة ، كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ، ولم يقل : إن شاء الله ، فطاف عليهن فلم يحمل إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل ، والذي نفسى بيده ، لو قال : إن شاء الله ، لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون ^(٢) ، فذلك قوله تعالى ﴿ ولقد فتنا سليمان ﴾ . وهذا ونحوه مما لا بأس به . وأما ما يروى من حديث الخاتم والشياطين وعبادة

(١) قوله «مسح المسفر الكتاب» الذي في الصحاح : سمرت الكتاب أسفره سفراً . وسمرت المرأة : كشفت عن وجهها . وأسفر الصبح : أى أضاء . وأسفر وجهه حسناً ، أى : أشرق ، فليحرق . (ع)

(٢) قوله «فكان يذوره» في الصحاح : غذوت الصبي باللبن ، أى ربيته به فاغذى . (ع)

(٣) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه .

الوثن في بيت سليمان ، فالله أعلم بصحته^(١). حكوا أن سليمان بلغه خبر صيدون وهي مدينة في بعض الجزائر ، وأن بها ملكاً عظيم الشأن لا يقوى عليه لتحصنه بالبحر ، فخرج إليه تحمله الريح حتى أناخ بها مجنوده من الجن والإنس ، فقتل ملكها وأصاب بنتاً له اسمها جرادة من أحسن الناس وجهاً ، فاصطفاها لنفسه وأسلمت وأحبها ، وكانت لا يرقأ دمعها حزناً على أبيها ، فأمر الشياطين فثقلوا لها صورة أبيها ، فكسبتها مثل كسوته وكانت تغدو إليها وتروح مع ولائها يسجدن له كما دتهن في ملكه ، فأخبر آصف سليمان بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ، ثم خرج وحده إلى فلاة وفرش له الرماد ، فجلس عليه تائباً إلى الله متضرعاً ، وكانت له أم ولد يقال لها أمينة ، إذا دخل للطهارة أو لإصابة امرأة وضع خاتمه عندها ، وكان ملكه في خاتمه ، فوضعه عندها يوماً وأتاها الشيطان صاحب البحر - وهو الذي دل سليمان على الماس حين أمر ببناء بيت المقدس واسمه صخر - على صورة سليمان فقال : يا أمينة خاتمي ، فتختم به وجلس على كرسي سليمان ، وعكفت عليه الطير والجن والإنس ، وغير سليمان عن هيبته فأتى أمينة لطلب الخاتم فأنكرته وطرده ، فعرف أن الخطيئة قد أدركته ، فكان يدور على البيوت يتكفف ، فإذا قال : أنا سليمان حشا عليه التراب وسبوه ، ثم عمد إلى السماء كين ينقل لهم السمك فيعطونه كل يوم سمكتين ، فكث على ذلك أربعين صباحاً عدد ما عيد الوثن في بيته ، فأنكر آصف وعطاء بنى إسرائيل حكم الشيطان ، وسأل آصف نساء سليمان فقلنا : ما يدع امرأة منا في دمها ولا يغتسل من جنابة . وقيل : بل نفذ حكمه في كل شيء إلا فيهن ، ثم طار الشيطان وقذف الخاتم في البحر ، فابتلعه سمكة ووقعت السمكة في يد سليمان ، فبقر بطنها فإذا هو بالخاتم ، فتختم به ووقع ساجداً ، ورجع إليه ملكه ، وجاب صخرة لصخر^(٢) فجعله فيها ، وسد عليه بأخرى ثم أو ثقهما بالحديد والرصاص وقذفه في البحر . وقيل : لما افتتن كان يسقط الخاتم من يده لا يتأسك فيها ، فقال له آصف : إنك لمفتون بذنبك والخاتم لا يقتر في يدك ، فتب إلى الله عز وجل . ولقد أبى العلماء المتقنون قبوله وقالوا : هذا من أباطيل اليهود ، والشياطين لا يتمكنون من مثل هذه الأفاعيل . وتسليط الله إياهم على عباده حتى يقعوا في تغيير الأحكام ، وعلى نساء الأنبياء حتى يفجروا بهن : قبيح . وأما اتخاذ التماثيل فيجوز أن تختلف فيه الشرائع . ألا ترى إلى قوله (من محاريب وتماثيل) وأما السجود للصورة فلا يظن بنبي الله أن يأذن فيه ، وإذا كان بغير علمه فلا عليه . وقوله ﴿ وألقينا على كرسيه جسداً ﴾ ناب عن إفادة معنى إنابة الشيطان منابه نبواً ظاهراً .

(١) أخرجه التيساني في التفسير من رواية المتهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس . وإسناده قوي وأخرجه ابن أبي حاتم من حديث ابن عباس قريباً مما أورده المصنف .

(٢) قوله « وجاب صخرة لصخر » أي : خرق أو قطع أفاده الصحاح . (ع)

قَالَ رَبِّ آغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ
 أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٣٥﴾

قدم الاستغفار على استهباب الملك جرياً على عادة الأنبياء والصالحين في تقديمهم أمر دينهم على أمور دنياهم (لا ينبغي) لا يتسهل ولا يكون. ومعنى (من بعدى) دوني. فإن قلت: أما يشبه الحسد والحرص على الاستبداد بالنعمة أن يستعطي الله ما لا يعطيه غيره؟ قلت: كان سليمان عليه السلام ناشئاً في بيت الملك والنبوة ووارثاً لها، فأراد أن يطلب من ربه معجزة، فطلب على حسب ألفه ملكاً زائداً على الممالك زيادة خارقة للعادة باللغة حد الإعجاز، ليكون ذلك دليلاً على نبوته قاهراً للبعوث إليهم، وأن يكون معجزة حتى يخرق العادات، فذلك معنى قوله (لا ينبغي لأحد من بعدى) وقيل: كان ملكاً عظيماً، يخاف أن يعطى مثله أحد فلا يحافظ على حدود الله فيه، كما قالت الملائكة (أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) وقيل: ملكاً لا أسلبه ولا يقوم غيري فيه مقامى، كما سلبته مرة وأقيم مقامى غيري. ويجوز أن يقال: علم الله فيما اختصه به من ذلك الملك العظيم مصالح في الدين، وعلم أنه لا يضطلع بأعبائه غيره، وأوجبت الحكمة استهبابه، فأمره أن يستوبه إياه، فاستوبه بأمر من الله على الصفة التي علم الله أنه لا يضبطه عليها إلا هو وحده دون سائر عباده. أو أراد أن يقول ملكاً عظيماً فقال (لا ينبغي لأحد من بعدى)، ولم يقصد بذلك إلا عظم الملك وسعته، كما تقول: لفلان ما ليس لأحد من الفضل والمال، وربما كان للناس أمثال ذلك، ولكنك تريد تعظيم ما عنده. وعن الحجاج أنه قيل له: إنك حسود، فقال: أحسد مني من قال (هب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدى) وهذا من جرأته على الله وشيئنته، كما حكى عنه: طاعتنا أوجب من طاعة الله، لأنه شرط في طاعته فقال (فاتقوا الله ما استطعتم) وأطلق طاعتنا فقال (وأولى الأمر منكم).

فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالسَّمِيطِينَ كُلَّ
 بِنَاءٍ وَعَوَاصٍ ﴿٣٧﴾ وَآخِرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ
 أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَآبٍ ﴿٤٠﴾

قري: الريح، والرياح (رخاء) لينه طيبة لا تززع. وقيل: طيبة له لا تمتنع عليه (حيث أصاب) حيث قصد وأراد. حكى الأصمعي عن العرب: أصاب الصواب فأخطأ الجواب. وعن

رؤية أن رجلين من أهل اللغة قصدها ليسألاه عن هذه الكلمة، فخرج إليهما فقال: أين تصيبان؟ فقالا: هذه طلبتنا ورجعنا، ويقال: أصاب الله بك خيراً (والشياطين) عطف على الريح (كل بناء) بدل من الشياطين (وآخرين) عطف على كل داخل في حكم البدل، وهو بدل الكل من الكل: كانوا يبنون له ماشاء من الأبنية، ويغوصون له فيستخرجون اللؤلؤ، وهو أول من استخرج الدرّ من البحر، وكان يقترن مردة الشياطين بعضهم مع بعض في القيود والسلاسل للتأديب والكف عن الفساد. وعن السدي: كان يجمع أيديهم إلى أعناقهم مغلّين في الجوامع^(١). والصفد التقيّد، وسمى به العطاء لأنه ارتباط للنعم عليه. ومنه قول عليّ رضي الله عنه: من برّك فقد أسرك، ومن جفاك فقد أطلقك. ومنه قول القائل: غل يدا مطلقها، وأرق رقبة معتقها. وقال حبيب: إنّ العطاء إيسار؛ وتبعه من قال:

* وَمَنْ وَجَدَ الْإِحْسَانَ قَيْدًا تَقِيمًا * (٢)

وفرقوا بين الفعلين فقالوا: صفده قيده، وأصفده أعطاه، كوعده وأوعده، أي (هذا) الذي أعطيتناك من الملك والمال والبسطة (عطاؤنا) بغير حساب، يعني: جما كثيراً لا يكاد يقدر على حسبه وحصره (فامن) من المنّة وهي العطاء، أي: فأعط منه ماشئت (أو أمسك) مفوضاً إليك التصرف فيه. وفي قراءة ابن مسعود: هذا فامن أو أمسك عطاؤنا بغير حساب، أو هذا التسخير عطاؤنا، فامن على من شئت من الشياطين بالإطلاق، وأمسك من شئت منهم في الوثاق بغير حساب، أي لاحساب عليك في ذلك.

وَأَذْكَرَ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ (٤١)
أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ (٤٢) وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ

(١) قوله «في الجوامع» في الصحاح «الجماعة»: الغل، لأنها تجمع اليدين إلى العنق. (ع)

(٢) وقيدت نفسى في ذراك عجة ومن وجد الاحسان قيذاً تقيداً

للتنبي، يقول: تركت سير الليل وراء ظهري، أي: بالنفت في تركه لمن قل ماله، لأنه لا زال يبتغيه، واكتفيت بنعمتك العظمى، وشبه الآمال التي امتدت إليه وبلغت منهاها، بأفراس منعلة بالذهب على طريق التصريح والانعال ترشيح. ويجوز أن ذلك كناية عن عظم النعمة، واستعار التقييد للبع عن النطلع لغير المدرح وقصر المدح عليه. ويجوز أنه شبه نفسه بجحوان، والتقييد: تخييل. والذرا - بالفتح - كل ما ستر الشيء، يقال: أنا في ظل الجبل وفي ذراه، أو في ظل فلان وفي ذراه، أي: في كنفه وحماه، وعجة: مفعول لأجله، وشبه الاحسان بالقيد لأنه سبب استملاك النفس.

مَعْمَ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لِرَأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٤٣﴾ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا فَاضْرِبْ بِهِ
وَلَا تُحَنِّثْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٤٤﴾

﴿أيوب﴾ عطف بيان . و﴿إذ﴾ بدل اشتغال منه ﴿أنى مسنى﴾ بأنى مسنى : حكاية لكلامه الذى ناداه بسببه ، ولو لم يحك لقال بأنه مسه : لأنه غائب . وقرىء (ب نصب) بضم النون وفتحها مع سكون الصاد ، وفتحهما ، وضمهما ، فالنصب والنصب : كالرشد والرشد ، والنصب : على أصل المصدر ، والنصب : تثقيب نصب ، والمعنى واحد ، وهو التعب والمشقة . والعذاب : الألم ، يريد مرضه وما كان يقامى فيه من أنواع الوصب^(١) . وقيل : الضر فى البدن ، والعذاب فى ذهاب الأهل والمال فإن قلت : لم ينسبه إلى الشيطان ، ولا يجوز أن يسلطه الله على أنبيائه ليقضى من أتعابهم وتعذيبهم وطره ، ولو قدر على ذلك لم يدع صالحا إلا وقد نكبه وأهلكه ، وقد تكرر فى القرآن أنه لا سلطان له إلا الوسوسة فحسب ؟ قلت : لما كانت وسوسته إليه وطاعته له فيما وسوس سلباً فيما مسه الله به من النصب والعذاب ، نسبه إليه ، وقد راعى الأدب فى ذلك حيث لم ينسبه إلى الله فى دعائه ، مع أنه فاعله ولا يقدر عليه إلا هو . وقيل : أراد ما كان يوسوس به إليه فى مرضه من تعظيم ما نزل به من البلاء ، ويغريه على الكراهة والجزع ، فالتجأ إلى الله تعالى فى أن يكفيه ذلك بكشف البلاء ، أو بالتوفيق فى دفعه وردده بالصبر الجميل . وروى أنه كان يعود ثلاثه من المؤمنين ، فارتد أحدهم ، فسأل عنه فقيل ألقى إليه الشيطان : إن الله لا يتلى الأنبياء والصالحين ، وذكر فى سبب بلائه أن رجلا استغاثه على ظالم فلم يعبه . وقيل : كانت مواشيه فى ناحية ملك كافر ، فداهنه ولم يغزه . وقيل : أعجب بكثرة ماله ﴿اركض برجلك﴾ حكاية ما أجيب به أيوب ، أى : اضرب برجلك الأرض . وعن قتادة : هى أرض الجابية^(٢) فضرها ، فنبعت عين فقيل ﴿هذا مغتسل بارد وشراب﴾ أى هذا ماء تغتسل به وتشرب منه ، فيبرأ باطنك وظاهره ، وتقلب ما بك قلبه^(٣) . وقيل : نبعت له عينان ، فاغتسل من إحداهما وشرب من الأخرى ، فذهب الداء من ظاهره وباطنه بإذن الله ، وقيل : ضرب برجله اليمنى فنبعت عين حارة فاغتسل منها ، ثم باليسرى فنبعت باردة فشرب منها ﴿رحمة منا وذكرى﴾ مفعول لها . والمعنى : أن الهبة كانت للرحمة له ولتذكير أولى الألباب ، لأنهم إذا سمعوا بما

(١) قوله «من أنواع الوصب» فى الصحاح «الوصب» : المرض . (ع)

(٢) قوله «هى أرض الجابية» مدينة بالشام كما فى الصحاح . (ع)

(٣) قوله «وتقلب ما بك قلبه» فى الصحاح «القلاب» داء يأخذ البعير . وقولهم : ما به قلبه ، أى : ليست

به علة . (ع)

أنعمنا به عليه لصبوره ، رغبتهم في الصبر على البلاء وعاقبة الصابرين وما يفعل الله بهم (وخذ) معطوف على اركض . والضغث : الحزمة الصغيرة من حشيش أوريحان أو غير ذلك . وعن ابن عباس : قبضة من الشجر ، كان حاف في مرضه ليضربن امرأته مائة إذا برأ ، فحلل الله يمينه بأهون شيء عليه وعليها لحسن خدمتها إياه ورضاه عنها ، وهذه الرخصة باقية . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه أتى بمخدج (١) قد خبت بأمة ، فقال : «خذوا عسكالا فيه مائة شمراخ فأضربوه بها ضربة» (٢) ويجب أن يصيب المضروب كل واحد من المائة ، إما أطرافها قائمة ، وإما أعراضها مبسوطة مع وجود صورة الضرب ، وكان السبب في يمينه أنها أبطأت عليه ذاهبة في حاجة فخرج صدره ، وقيل : باعت ذؤابتها برغيفين وكانتا متعلق أيوب إذا قام . وقيل : قال لها الشيطان ابعدي لي سجدة فأردت عليكم مالكم وأولادكم ، فهمت بذلك فأدركتها العصمة ، فذكرت ذلك له ، لحلف . وقيل : أوهما الشيطان أن أيوب إذا شرب الخمر برأ ، فعرضت له بذلك . وقيل : سألته أن يقرب للشيطان بعناق (وجدناه صابرا) عليه صابرا . فإن قلت : كيف وجدته صابرا وقد شكأ إليه ما به واسترحمه ؟ قلت : الشكوى إلى الله عز وعللا تسمى جزعا ، ولقد قال يعقوب عليه السلام : (إنما أشكوى ثي وحزني إلى الله) وكذلك شكوى العليل إلى الطبيب ، وذلك أن أصبر الناس على البلاء لا يخلو من تمنى العافية وطلبها ، فإذا صحح أن يسمى صابرا مع تمنى العافية وطلب الشفاء ، فليس صابرا مع اللجا إلى الله تعالى ، والدعاء بكشف ما به ومع العلاج ومشاورة الأطباء ، على أن أيوب عليه السلام كان يطلب الشفاء خيفة على قومه من الفتنة . حيث كان الشيطان يوسوس إليهم كما كان يوسوس إليه أنه لو كان نبيا لما ابتلى بمثل ما ابتلى به ، وإرادة القوة على الطاعة ، فقد بلغ أمره إلى أن لم يبق منه إلا القلب واللسان . ويروى أنه قال في مناجاته : إلهي قد علمت أنه لم يخالف لساني قلبي ، ولم يتبع قلبي بصري ، ولم يهينني ما ملكت يميني ، (٣) ولم آكل إلا ومعى يتيم ، ولم أبت شعبان ولا كاسيا ومعى جائع أو عريان ؛ فكشف الله عنه .

(١) قوله «إنه أتى بمخدج» الخداج : النقصان ، وأخذت الناقة : إذا جاءت بولدها ناقص الخلق ، وإن كانت أيامه تامة فهي مخدج ، والولد مخدج ، كذا في الصحاح . (ع)

(٢) أخرجه النسائي وأحمد وإسحاق وابن أبي شيبة والبخاري من رواية أبي أمامة بن سهل عن سعيد بن عباد . قال «كان بين آياتنا رجل ضعيف مخدج ، فلم يرع الهي إلا وهو على أمة من إمامتهم بحيث بها - الحديث» قال البخاري : لم يرد إلا هذا ، واختلف في إسناده . فقيل هكذا . وقيل عن أبي الزناد عن أبي أمامة مرسل ورواه أبو داود من وجه آخر عن أبي أمامة أنه أخبره بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

(٣) قوله «ولم يهينني ما ملكت يميني» أي لم ينشطني ولم يهينني ، من هبت الريح : أي هاجت ، وهب البعير : أي نشط ، كما في الصحاح . (ع)

وَإِذْ كُرِّمَ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ﴿٤٥﴾
 إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ

الْأَخْيَارِ ﴿٤٧﴾

(إبراهيم وإسحق ويعقوب) عطف بيان لعبادنا. ومن قرأ: عبدنا، جعل إبراهيم وحده عطف بيان له، ثم عطف ذريته على عبدنا، وهي إسحق ويعقوب، كقراءة ابن عباس: وإله أليك إبراهيم وإسماعيل وإسحق. لما كانت أكثر الأعمال تباشر بالأيدي غلبت، فقيل في كل عمل هذا مما عملت أيديهم، وإن كان عملا لا يتأتى فيه المباشرة بالأيدي. أو كان العمل جذما لا أيدي لهم، وعلى ذلك ورد قوله عز وعلا (أولى الأيدي والأبصار) يريد: أولى الأعمال والفكر، كأن الذين لا يعملون أعمال الآخرة، ولا يجاهدون في الله، ولا يفكرون أفكار ذوى الديانات ولا يستبصرون في حكم الزمى الذين لا يقدرّون على أعمال جوارحهم والمسلوبى العقول الذين لا استبصار بهم. وفيه تعريض بكل من لم يكن من عمال الله، ولا من المستبصرين في دين الله، وتوبيخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع كونهم متمكنين منهما. وقرئ: أولى الأيادي، على جمع الجمع. وفي قراءة ابن مسعود: أولى الأيدى، على طرح الياء والاكتفاء بالكسرة. وتفسيره بالأيدى - من التأيد - : قلق غير متمكن (أخلصناهم) جعلناهم خالصين (بخالصة) بخصلة خالصة لا شوب فيها، ثم فسرها بذكرى الدار، شهادة لذكرى الدار بالخلوص والصفاء وانتفاء الكدورة عنها. وقرئ على الإضافة. والمعنى: بما خلص من ذكرى الدار، على أنهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم آخر، إنما همم ذكرى الدار لا غير. ومعنى (ذكرى الدار): ذكراهم الآخرة دائما، ونسيانهم إليها ذكر الدنيا. أو تذكيرهم الآخرة وترغيبهم فيها، وتزهيدهم في الدنيا؛ كما هو شأن الأنبياء وديديهم. وقيل: ذكرى الدار. الثناء الجميل في الدنيا ولسان الصدق الذى ليس لغيرهم. فإن قلت: ما معنى (أخلصناهم بخالصة)؟ قلت: معناه: أخلصناهم بسبب هذه الخصلة، وبأنهم من أهلها. أو أخلصناهم بتوفيقهم لها، واللفظ بهم في اختيارها. وتعصد الأولى قراءة من قرأ: بخالصتهم (المصطفين) المختارين من أبناء جنسهم. و(الأخيار) جمع خير، أو خير، على التخفيف؛ كالأموال في جمع ميت أو ميت.

وَإِذْ كُرِّمَ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴿٤٨﴾

(واليسع) كان حرف التعريف دخل على يسع. وقرئ: واليسع، كان حرف التعريف

دخل على ليسع، فيعمل من اللسع. والتتوين في ﴿وكل﴾ عوض من المضاف إليه، معناه: وكلهم من الآخيار.

هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ ﴿٤٩﴾ جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُمْتَعَةً لَهُمُ
الْأَبْوَابُ ﴿٥٠﴾ مُتَكِيِينَ فِيهَا يُدْعُونَ فِيهَا بِكُحْمَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ﴿٥١﴾

وَعِنْدَهُمْ قَصْرَاتُ اللُّطْفِ أُنْرَابٌ ﴿٥٢﴾

(هذا ذكر) أى: هذا نوع من الذكر وهو القرآن، لما أجرى ذكر الأنبياء وأتمه، وهو باب من أبواب التنزيل؛ ونوع من أنواعه، وأراد أن يذكر على عقبه بابا آخر، وهو ذكر الجنة وأهلها، (١) قال: هذا ذكر، ثم قال ﴿وإن للمتقين﴾ كما يقول الجاحظ في كتبه: فهذا باب، ثم يشرع في باب آخر، ويقول الكاتب إذا فرغ من فصل من كتابه وأراد الشروع في آخر: هذا وقد كان كيت وكيت؛ والدليل عليه: أنه لما أتم ذكر أهل الجنة وأراد أن يعقبه بذكر أهل النار. قال: هذا وإن للطاغين. وقيل: معناه هذا شرف وذكور جميل يذكرون به أبدا. وعن ابن عباس رضى الله عنه: هذا ذكر من مضى من الأنبياء ﴿جنات عدن﴾ معرفة لقوله (جنات عدن التي وعد الرحمن) وانتصابها على أنها عطف ببيان لحسن مآب. و﴿مفتحة﴾ حال، والعامل فيها ما في (للمتقين) من معنى الفعل. وفي (مفتحة) ضمير الجنات. والأبواب يدل من الضمير، تقديره: مفتحة هي الأبواب، كقولهم: ضرب زيد اليد والرجل، وهو من بدل الاشتغال. وقرئ: جنات عدن مفتحة، بالرفع، على أن جنات عدن مبتدأ، ومفتحة خبره. أو كلاهما خبر مبتدأ محذوف، أى: هو جنات عدن هي مفتحة لهم؛ كأن اللغات سمين أترابا، لأن التراب مسهن في وقت واحد، وإنما جعلن على سن واحدة، لأن التحاب بين الأقران أثبت. وقيل: هن أتراب لأزواجهن، أسنانهن كأسنانهم:

هَذَا مَا تَوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ ﴿٥٤﴾

قرئ: يوعدون، بالتاء والياء ﴿ليوم الحساب﴾ لاجل يوم الحساب، كما تقول: هذا ما تدخرونه ليوم الحساب، أى: ليوم تجزى كل نفس ما عملت.

(١) قال محمود: وإنما قال: هذا ذكر ليذكر عقبه ذكرا آخر، وهو ذكر الجنة وأهلها، كما يقول الجاحظ في كتبه: فهذا باب، ثم يشرع في باب آخره قال أحمد: وكما مايقول الفقيه إذا ذكر أدلة المسئلة عند تمام الدليل الأول: هذا دليل ثان كذا وكذا إلى آخر ما في نفسه، ويدل عليه أنه عند انقضاء ذكر أهل الجنة قال: (هذا وإن للطاغين لشر مآب) فذكر أهل النار.

هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَأْبٍ ﴿٥٥﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَبئْسَ الْمِهَادُ ﴿٥٦﴾
 هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴿٥٧﴾ وَعَاخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴿٥٨﴾
 هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَأَمْرَجِبَا بِهِمْ إِيَّاهُمْ صَالُوا النَّارِ ﴿٥٩﴾ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ
 لَأَمْرَجِبَا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا فَبئْسَ الْقَرَارُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ
 لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿٦١﴾

(هذا) أى الأمر هذا : أو هذا كما ذكر (فبئس المهاد) كقوله (لم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش) شبه ما تحتهم من النار بالمهاد الذى يفرشه النائم ، أى : هذا حميم فليذوقوه . أو العذاب هذا فليذوقوه ، ثم ابتداء فقال : هو (حميم وغساق) أو : هذا فليذوقوه بمنزلة (وإيأى فارهبون) أى ليدوقوا هذا فليذوقوه ، والغساق - بالتخفيف والتشديد - : ما يغسق من صديد أهل النار ، يقال : غسقت العين ، إذا سال دمعها . وقيل : الحميم يحرق بحزه ، والغساق يحرق ببرده . وقيل : لو قطرت منه قطرة في المشرق لنتنت أهل المغرب ، ولو قطرت منه قطرة في المغرب لنتنت أهل المشرق . وعن الحسن رضى الله عنه . الغساق : عذاب لا يعمله إلا الله تعالى . إن الناس أخفوا لله طاعة فأخفى لهم ثوابا في قوله (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) وأخفوا معصية فأخفى لهم عقوبة (وأخر) ومدوقات آخر من شكل هذا المذوق من مثله في الشدة والفظاعة (أزواج) أجناس . وقرئ : وآخر ، أى : وعذاب آخر . أو مذوق آخر . وأزواج : صفة لآخر ، لأنه يجوز أن يكون ضربا . أو صفة للثلاثة وهى حميم وغساق وآخر من شكله . وقرئ : من شكله ، بالكسر (١) وهى لغة . وأما الغنج (٢) فبالكسر لا غير (هذا فوج مقتحم معكم) هذا جمع كئيف قد اقتحم معكم النار ، أى دخل النار في صحبتكم وقرانكم ، والاقترحام : ركوب الشدة والدخول فيها . والقحمة : الشدة . وهذه حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض ، أى : يقولون هذا . والمراد بالفوج : أتباعهم الذين اقتحموا معهم الضلالة ، فيقتحمون معهم العذاب (لا مرحبا بهم) دعاء منهم على أتباعهم . تقول لمن تدعوله : مرحبا ، أى : أتيت رحبا من البلاد لا ضيقا : أو رحبت ببلادك رحبا ، ثم تدخل عليه « لا » في دعاء السوء .

(١) قوله وقرئ « من شكله بالكسر وهى لغة » أى فى الشكل بمعنى المثل . (ع)

(٢) « وأما الغنج بالكسر لا غير » فى الصحاح : الغنج والغنج : الشكل ، وقد غنجت الجارية وتغنجت ، فهى

غنجة . وفيه : الشكل - بالفتح . : المثل ، وبالكسر : الدل ، يقال : امرأة ذات شكل . (ع)

و (بهم) بيان للدعوة عليهم ﴿إنهم صالوا النار﴾ لتعليل لاستيجابهم للدعاء عليهم . ونحوه قوله تعالى (كلما دخلت أمة لعنت أختها) وقيل : هذا فوج مقتحم معكم : كلام الخزنة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أتباعهم . و (لا مرحباً بهم إنهم صالوا النار) كلام الرؤساء . وقيل : هذا كله كلام الخزنة ﴿قالوا﴾ أي الاتباع ﴿بل أنتم لا مرحباً بكم﴾ يريدون الدعاء الذي دعوتهم به علينا أنتم أحق به ، وعللوا ذلك بقولهم ﴿أنتم قدمتموه لنا﴾ والضمير للعذاب أو لصلبهم . فإن قلت : ما معنى تقديمهم العذاب لهم ؟ قلت : المقدم هو عمل السوء . قال الله تعالى (ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم) ولكن الرؤساء لما كانوا السبب فيه بإغوائهم وكان العذاب جزاءهم عليه : قيل أنتم قدمتموه لنا ، فجعل الرؤساء هم المقدمين وجعل الجزاء هو المقدم ، فجمع بين مجازين : لأن العاملين هم المقدمون في الحقيقة لارؤساءهم ، والعمل هو المقدم لاجزائه . فإن قلت : فالذي جعل قوله (لا مرحباً بهم) من كلام الخزنة ما يصنع بقوله (بل أنتم لا مرحباً بكم) والمخاطبون - أعنى رؤساءهم - لم يتكلموا بما يكون هذا جواباً لهم ؟ قلت : كأنه قيل : هذا الذي دعا به علينا الخزنة أنتم يا رؤساء أحق به منا لإغوائكم إيانا ونسيبكم فيما نحن فيه من العذاب ، وهذا صحيح كالمؤثرين قوم لقوم بعض المساوي فارتكبوه فليل للزنيين : أخزى الله هؤلاء ما أسوأ فعلهم ؟ فقال المزين لهم للزنيين : بل أنتم أولى بالخزي منا ، فلولا أنتم لم ترتكب ذلك ﴿قالوا﴾ هم الاتباع أيضاً ﴿فزده عذاباً ضعفاً﴾ أي مضاعفاً ، ومعناه : ذا ضعف : ونحوه قوله تعالى (ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً) وهو أن يزيد على عذابه مثله فيصير ضعفين ، كقوله عز وجل (ربنا آتتهم ضعفين من العذاب)^(١) وجاء في التفسير (عذاباً ضعفاً) : حيات وأفاعى .^(٢)

وَقَالُوا مَا لَنَا لَنَرِي رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴿٦٢﴾ أَتَّخَذْنَاكُمْ سِخْرِيًّا

أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿٦٣﴾

﴿وقالوا﴾ الضمير للطاغين ﴿رجالاً﴾ يعنون فقراء المسلمين الذين لا يؤبه لهم ﴿من الأشرار﴾ من الأراذل الذين لا خير فيهم ولا جدوى ، ولأنهم كانوا على خلاف دينهم ، فكانوا عندهم أشراراً ﴿أتخذناهم سخرية﴾ قرئ بلفظ الإخبار على أنه صفة لرجالاً ، مثل قوله (كنا نعدهم من

(١) قوله تعالى (قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذاباً ضعفاً) وقال في موضع آخر (أنهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً) والقصة واحدة . قال أحمد : وفيه دليل على أن الضمير اثنان من شيء واحد ، خلافاً لمن قال غير ذلك ؛ لأنه في موضع قال (فزده عذاباً ضعفاً) والمراد : مثل عذابه ، فيكونا عذابين . وقال في موضعين (ضعفين) والمراد : ذا عذابين .

(٢) قوله « وجاء في التفسير ... الخ » عبارة الخازن : قال ابن عباس : حيات وأفاعى (ع)

الاشرار) وبهمزة الاستفهام على أنه إنكار على أنفسهم وتأنيب لها^(١) في الاستسخر منهم . وقوله (أم زأغت عنهم الأبصار) له وجهان من الاتصال ، أحدهما : أن يتصل بقوله (مالنا) أى : مالنا لانراهم في النار ؟ كأنهم ليسوا فيها بل أزأغت عنهم أبصارنا فلانراهم وهم فيها : قسموا أمرهم بين أن يكونوا من أهل الجنة ، وبين أن يكونوا من أهل النار . إلا أنه خفي عليهم مكانهم . والوجه الثاني : أن يتصل باتخذناهم سخريا ، إما أن تكون أم متصلة على معنى : أى الفعلين فعلنا بهم الاستسخر منهم ، أم الازدراء بهم والتحقير ، وأن أبصارنا كانت تلعو عنهم وتقتحمهم ، على معنى إنكار الامرين جميعا على أنفسهم ، وعن الحسن : كل ذلك قد فعلوا ، اتخذوهم سخريا وزأغت عنهم أبصارهم محقرة لهم . وإما أن تكون منقطعة بعد مضي اتخذناهم سخريا على الخبر أو الاستفهام ، كقولك : إنها إبل أم شاء ، وأزيد عندك أم عندك عمرو : ولك أن تقدر همزة الاستفهام محذوفة فيمن قرأ بغير همزته ، لأن «أم» تدل عليها ، فلا تفرق القراءتان : إثبات همزة الاستفهام وحذفها . وقيل : الضمير في (وقالوا) لصناديد قريش كأبي جهل والوليد وأضرابها ، والرجال : عمار وصهيب وبلال وأشباههم . وقرئ : سخريا ، بالضم والكسر .

إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ (٦٤)

(إن ذلك) أى الذى حكينا عنهم (لحق) لا بد أن يتكلموا به ، ثم بين ما هو فقال هو (تخاصم أهل النار) وقرئ بالنصب على أنه صفة لذلك ، لأن أسماء الإشارة توصف بأسماء الأجناس . فإن قلت : لم سمي ذلك تخاصما ؟ قلت : شبه تقاولهم وما يجرى بينهم من السؤال والجواب بما يجرى بين المتخاصمين من نحو ذلك^(٢) ولأن قول الرؤساء : لا مرحبا بهم ، وقول أتباعهم : بل أنتم لا مرحبا بكم ، من باب الخصومة ، فسمى التقاول كله تخاصما لأجل اشتاله على ذلك .

قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (٦٥) رَبُّ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ (٦٦)

(١) قوله «وتأنيب لها» أى : تعنيف ولوم . أفاده الصحاح . (ع)
 (٢) قال محمود : «إن قلت لم سمي ذلك تخاصما ؟ قلت : شبه تقاولهم وما يجرى بينهم من السؤال والجواب بما يجرى بين المتخاصمين من نحو ذلك ، ولأن قول الرؤساء : لا مرحبا بهم ، وقول أتباعهم : بل أنتم لا مرحبا بكم ، من باب الخصومة» قال أحد : هذا يحق أن ما تقدم من قوله (لا مرحبا بهم) إنهم صالوا النار) من قول المتكبرين الكفار ، وقوله تعالى (بل أنتم لا مرحبا بكم) من قول الأتباع ، فالخصومة على هذا التأويل حصلت من الجهتين ، فيتحقق التخاصم ، خلافا لمن قال : إن الأول من كلام خزنة جهنم ، والثاني : من كلام الأتباع ، فإنه على هذا التقدير إنما تكون الخصومة من أحد الفريقين فالتفسير الأول أمكن وأثبت .

﴿ قل ﴾ يا محمد لمشركي مكة : ما أنا إلا رسول ﴿ منذر ﴾ أنذركم عذاب الله للمشركين ، وأقول لكم : إن دين الحق توحيد الله ، وأن يعتقد أن لا إله إلا الله ﴿ الواحد ﴾ بلا ند ولا شريك ﴿ القهار ﴾ لكل شيء ، وأن الملك والربوبية له في العالم كله وهو ﴿ العزيز ﴾ الذي لا يغلب إذا عاقب العصاة ، وهو مع ذلك ﴿ الغفار ﴾ لذنوب من التجا إليه . أو قل لهم ما أنا إلا منذر لكم ما أعلم ، وأنا أنذركم عقوبة من هذه صفته ، فإن مثله حقيق بأن يخاف عقابه كما هو حقيق بأن يرجي ثوابه .

قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ﴿٦٧﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٦٨﴾ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٦٩﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٧٠﴾

﴿ قل هو نبأ عظيم ﴾ أى هذا الذى أنبأتكم به من كونى رسولا منذراً وأن الله واحد لا شريك له : نبأ عظيم لا يعرض عن مثله إلا غافل شديد الغفلة . ثم احتج لصحة نبوته بأن ما ينبئ به عن الملا الأعلى واختصامهم أمر ما كان له به من علم قط ، ثم علمه ولم يسلك الطريق الذى يسلكه الناس فى علم ما لم يعلموا ، وهو الاخذ من أهل العلم وقراءة الكتب ، فعلم أن ذلك لم يحصل إلا بالوحى من الله ﴿ إن يوحى إلى إلا أنما أنا نذير ﴾ أى لأنما أنا نذير . ومعناه : ما يوحى إلى إلا للإنذار ، فحذف اللام وانتصب بإفشاء الفعل إليه . ويجوز أن يرتفع على معنى : ما يوحى إلى إلا هذا ، وهو أن أنذر وأبلغ ولا أفرط فى ذلك ، أى ما أومر إلا بهذا الأمر وحده ، وليس إلى غير ذلك . وقرئ إنما بالكسر على الحكاية ، أى : إلا هذا القول ، وهو أن أقول لكم : إنما أنا نذير مبين ولا ادعى شيئاً آخر . وقيل : النبأ العظيم : قصص آدم عليه السلام والإنباء به من غير سماع من أحد . وعن ابن عباس : القرآن . وعن الحسن : يوم القيامة . فإن قلت : بم يتعلق ﴿ إذ يختصمون ﴾ ؟ قلت : بمحذوف ؛ لأن المعنى : ما كان لى من علم بكلام الملا الأعلى وقت اختصامهم ، و ﴿ إذ قال ﴾ بدل من ﴿ إذ يختصمون ﴾ . فإن قلت : ما المراد بالملا الأعلى ؟ قلت : أصحاب القصة الملائكة وآدم وإبليس ، لأنهم كانوا فى السماء وكان التقاؤل بينهم : فإن قلت : ما كان التقاؤل بينهم إنما كان بين الله تعالى وبينهم ؛ لأن الله سبحانه وتعالى هو الذى قال لهم وقالوا له ، فأنت بين أمرين : إما أن تقول الملا الأعلى هؤلاء ، وكان التقاؤل بينهم ولم يكن التقاؤل بينهم وإما أن تقول : التقاؤل كان بين الله وبينهم ، فقد جعلته من الملا الأعلى . قلت : كانت مقابلة الله سبحانه بواسطة ملك ، فكان المقاول فى الحقيقة هو الملك المتوسط ، فصح أن التقاؤل كان

بين الملائكة وآدم وإبليس ، وهم الملا الأعلى . والمراد بالاختصاص : التقاؤهم على ما سبق .

إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾

فإن قلت : كيف صح أن يقول لهم ﴿إني خالق بشر﴾ وما عرفوا ما البشر ولا عهدوا به قبل ؟ قلت : وجهه أن يكون قد قال لهم : إني خالق خلقا من صفته كيت وكيت ، ولكنه حين حكاه اقتصر على الاسم ﴿فإذا سويته﴾ فإذا أتممت خلقه وعدلته ﴿ونفخت فيه من روحي﴾ وأحييته وجعلته حساساً متنفساً ﴿فقعوا﴾ نغروا . كل للإحاطة . وأجمعون : للاجتماع ، فأفادا معاً أنهم سجدوا عن آخرهم ما بقي منهم ملك إلا سجد ، وأنهم سجدوا جميعاً في وقت واحد غير متفرقين في أوقات . فإن قلت : كيف ساغ السجود لغير الله ؟ قلت : الذي لا يسوغ هو السجود لغير الله على وجه العبادة ، فأما على وجه التكرمة والتبجيل فلا ياباه العقل ، إلا أن يعلم الله فيه مفسدة فينهى عنه . فإن قلت : كيف استثنى إبليس من الملائكة وهو من الجن ؟ قلت : قد أمر بالسجود معهم فغلبوا عليه في قوله ﴿فسجد الملائكة﴾ ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم استثناء متصلاً ﴿وكان من الكافرين﴾ أريد وجود كفره ذلك الوقت وإن لم يكن قبله كافراً ؛ لأن (كان) مطلق في جنس الأوقات الماضية ، فهو صالح لأياها شئت . ويجوز أن يراد : وكان من الكافرين في الأزمنة الماضية في علم الله .

قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٧٦﴾

فإن قلت : ما وجه قوله ﴿خلقت بيدي﴾ ؟ قلت : قد سبق لنا أن ذا اليمين يباشر أكثر أعماله يديه ، فغلب العمل باليمين على سائر الأعمال التي تباشر بغيرهما ، حتى قيل في عمل القلب : هو مما عملت يداك ، وحتى قيل بمن لا يدي له : يداك أوكتا^(١) وفوك نفخ ، وحتى لم يبق فرق بين قولك : هذا مما عملته ، وهذا مما عملته يداك . ومنه قوله تعالى ﴿مما عملت

(١) قوله يداك أوكتا ، في الصحاح : أوكتى على ما في سقائه : إذا شده بالوكاء . (ع)

أيدينا) و (لما خلقت يدي). فإن قلت : فما معنى قوله (مامنعك أن تسجد لما خلقت يدي)؟ قلت : الوجه الذي استنكر له إبليس السجود لآدم ، واستنكف منه أنه يسجد مخلوق ، فذهب بنفسه ، وتكبر أن يكون يسجوده لغير الخالق . وانضم إلى ذلك أن آدم مخلوق من طين وهو مخلوق من نار . ورأى للنار فضلا على الطين فاستعظم أن يسجد لمخلوق مع فضله عليه في المنصب ، وزلّ عنه أن الله سبحانه حين أمر به أعزّ عباده عليه ^(١) وأقربهم منه زلني وهم الملائكة ، وهم أحق بأن يذهبوا بأنفسهم عن التواضع للبشر الضئيل ، ويستنكفوا من السجود له من غيرهم ، ثم لم يفعلوا وتبعوا امر الله وجعلوه قدام أعينهم ، ولم يلتفتوا إلى التفاوت بين الساجد والمسجود له ، تعظيما لأمر ربهم وإجلالا لخطابه : كان هو مع انحطاطه عن مراتبهم حري بأن يقتدى بهم ويقتنى أثرهم ، ويعلم أنهم في السجود لمن هو دونهم بأمر الله ، أوغل في عبادته منهم في السجود له ، لما فيه من طرح الكبرياء وخفض الجناح ، فقيل له : مامنعك أن تسجد لما خلقت يدي ، أي : مامنعك من السجود لشيء هو كما تقول مخلوق خلطه يدي - لاشك في كونه مخلوقا - امثالاً لأمرى وإعظاما لخطابي كما فعلت الملائكة ، فذكر له ما تركه من السجود مع ذكر العلة التي تشبث بها في تركه ، وقيل له : لم تركته مع وجود هذه العلة ، وقد أمرك الله به ، يعني : كان عليك أن تعتبر أمر الله ولا تعتبر هذه العلة ، ومثاله : أن يأمر الملك وزيره أن يزور بعض سقاط الحشم فيمتنع اعتباراً لسقوطه ، فيقول له : مامنعك أن تتواضع لمن لا يخفى على سقوطه ^(٢) ، يريد : هلا اعتبرت أمرى وخطابي وتركت

(١) قوله وحين أمر به أعز عباده، مبنى على مذهب المعتزلة : أن الملك أفضل من البشر . وعند أهل السنة :

البشر أفضل من الملك . (ع)

(٢) قال محمود : ولما كان ذو اليمين يباشر أكثر أعماله يديه : غلب العمل باليمين على سائر الأفعال التي تباشر بغير اليمين ، حتى قيل في عمل القلب : هذا مما عملت يداك . قال ومعناه أن الوجه الذي استنكر له إبليس السجود لآدم واستنكف بسببه : أنه محمود لمخلوق ، مع أنه دون الساجد ؛ لأن آدم من طين ، وإبليس من نار ، فرأى للنار فضلا على الطين ، وزلّ عنه أن الله سبحانه حين أمره أعز عباده عليه وأقربهم منه وهم الملائكة أن يسجدوا لهذا البشر : لم يمتنعوا ولم يذهبوا بأنفسهم إلى التكبر ، مع انحطاطه عن مراتبهم ، فقيل له : مامنعك أن تسجد لهذا الذي هو مخلوق بيدي كما وقع لك ، مع أنه لاشك أن في ذلك امثالاً لأمرى وإعظاما لخطابي كما فعلت الملائكة ، فذكر له العلة التي منعت من السجود ، وقيل له : ما حملك على اعتبار هذه العلة دون اعتبار أمرى ، ومثاله : أن يأمر الملك وزيره أن يزور بعض سقاط الحشم ، فيمتنع اعتباراً لسقوطه . فيقول له : مامنعك أن تتواضع لمن لا يخفى على سقوطه ، يريد : هلا اعتبرت أمرى وخطابي وتركت اعتبار سقوطه ، انتهى المقصود من الآية بعد تطويل وإطناب وإكثار وإسهاب . قال أحمد : إنما أطال القول هنا ليفر من معتقدين لأهل السنة تشتمل عليهما هذه الآية : أحدهما : أن اليمين من صفات الذات أثبتهما السمع ، هذا مذهب أبي الحسن والقاضي . بعد إبطالها حل اليمين على القدرة ، فان قدرة الله تعالى واحدة ، واليدان مذكورتان بصيغة التثنية ، وأبطلا حملهما على النعمة بأن نعم الله =

اعتبار سقوطه ، وفيه : أنى خلقته بيدي ، فأنا أعلم بحاله ، ومع ذلك أمرت الملائكة بأن يسجدوا له لداعي حكمة دعاني إليه : من إنعام عليه بالتكريمة السنية وابتلاء للملائكة ، فمن أنت حتى يصرفك عن السجود له ، مالم يصرفني عن الأمر بالسجود له . وقيل : معنى (لما خلقت بيدي) لما خلقت بغير واسطة . وقرئ : بيدي ، كما قرئ : بمصرخي . وقرئ : بيدي ، على التوحيد (من العالمين) ممن علوت ووقفت ، فأجاب بأنه من العالمين حيث (قال أنا خير منه) وقيل : استكبرت الآن ، أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين . ومعنى الهزمة : التقرير . وقرئ : استكبرت بحذف حرف الاستفهام ؛ لأن أم تدل عليه . أو بمعنى الإخبار . هذا على سبيل الأولى ، أى : لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له ، لأنه مخلوق مثلي ، فكيف أسجد لمن هو دوني لأنه من طين والنار تغلب الطين وتأكله ، وقد جرت الجملة الثانية من الأولى وهي (خلقتني من نار) مجرى المعطوف عطف البيان من المعطوف عليه في البيان والإيضاح .

قَالَ فَأَخْرَجَ مِنْهَا فَاِنَّكَ رَجِيمٌ ۗ (٧٧) وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (٧٨)

(منها) من الجنة . وقيل : من السموات . وقيل : من الحلقة التي أنت فيها ؛ لأنه كان يفتخر بخلقته فغير الله خلقته ، فاسود بعد ما كان أبيض وقبح بعد ما كان حسناً ، وأظلم بعد ما كان نورانياً . والرجيم : المرجوم . ومعناه : المطرود ، كما قيل له : المدحور والملعون ؛ لأن من طرد رمى بالحجارة على أثره . والرجم : الرمي بالحجارة . أولان الشياطين يرجون بالشهب .

== لا تحصى ، فكيف تحصر بالثنية . وغيرهما من أهل السنة كإمام الحرمين وغيره يجوز حملها على القدرة والنعمة ، ويجب عما ذكره أن المراد نعمة الدنيا والآخرة ، وهذا بما يحقق تفضيله على إبليس ، إذ لم يخلق إبليس لنعمة الآخرة ، وعلى أن المراد القدرة ، فالثنية تعظيم ، ومثل ذلك يوجد في اللغة كثيراً . المعتقد الثاني : أن النبي أفضل من الملك ، والوعشى شديد المعصية في هذه المسئلة والانكار على من قال بذلك من أهل السنة ، لاجرم أنه أجرم في بسط كلامه على آدم عليه السلام ، فمثل قصته في انحطاط مرتبته على زعمه عن مرتبة الملائكة بقول الملك لوزيره . زر بعض سقاط الحشم ، لجمل سقاط حشم الملك مثلاً لآدم الذي هو عنصر الأنبياء عليهم السلام ، وأقام لابليس عذره وصوب اعتقاده . أنه أضل من آدم لكونه من نار وآدم من طين ، وإنما غلظه من جهة أخرى . وهو أنه لم يقس نفسه على الملائكة إذ يسجدوا له ، على علمهم أنه بالنسبة إليهم محطوط الرتبة ساقط المنزلة ، وجعل قوله تعالى (لما خلقت بيدي) إنما ذكر تقريراً للعلة التي منعت إبليس من السجود ، وهو كونه دونه ، وهذا - نسال الله العصمة - المراد منه ضد ما فهمه الوعشى ، وإنما ذكر ذلك تعظيماً لمعصية إبليس ، إذ امتنع من تعظيم من عظمه الله إذ خلقه بيده ، وذلك تعظيم لآدم لا تحقير منه . وبدل عليه الحديث الوارد في الشفاعة ، إذ يقول له الناس عند ما يقصدونه فيها : أنت آدم أبو البشر خلقك الله بيده وأحمد لك ملائكته وأسكنك جنته ، فانما يذكر ذلك في سياق تعديد كراماته وخصائصه ، لا فيما يحط منه ، معاذ الله وإياه نسال أن يعصنا من مهارى الهوى ومهالكه ، وأن يرشدنا إلى سبيل الحق ومسالكه ، إنه ولي التوفيق ، وبالإجابة حقيق .

فإن قلت : قوله ﴿ لعنتي إلى يوم الدين ﴾ كأن لعنة إبليس غايتها يوم الدين ثم تنقطع ؟ قلت : كيف تنقطع وقد قال الله تعالى (فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين) ولكن المعنى : أن عليه اللعنة في الدنيا ، فإذا كان يوم الدين اقترن له باللعنة ما ينسى عنده اللعنة ، فكأنها انقطعت .

قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٧٩﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٠﴾

إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾

فإن قلت : ما الوقت المعلوم الذي أضيف إليه اليوم ؟ قلت : الوقت الذي تقع فيه النفخة الأولى . ويومه : اليوم الذي وقت النفخة جزء من أجزائه . ومعنى المعلوم : أنه معلوم عند الله معين ، لا يستقدم ولا يستأخر .

قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لأَعُوَّبَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُحْلَصِينَ ﴿٨٣﴾

﴿ فبِعزتك ﴾ إقسام بعزة الله تعالى وهي سلطانه وقهره .

قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٨٤﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ

مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾

قرئ : فالحق والحق ، منصوبين على أن الأول مقسم به كالله في ﴿ إن عليك الله أن تبايعا ﴾ وجوابه ﴿ لأملأن ﴾ والحق أقول : اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه ، ومعناه : ولا أقول إلا الحق . والمراد بالحق : إما اسمه عز وجل الذي في قوله (إن الله هو الحق المبين) أو الحق الذي هو نقيض الباطل : عظمه الله بإقسامه به . ومرفوعين على أن الأول مبتدأ محذوف الخبر ، كقوله (لعمرك) أي : فالحق قسمي لأملأن . والحق أقول ، أي : أقوله كقوله كله لم أصنع ، ومجروين : على أن الأول مقسم به قد أضمر حرف قسمه ، كقوله : الله لأفعلن . والحق أقول ، أي : ولا أقول إلا الحق على حكاية لفظ المقسم به . ومعناه : التوكيد والتشديد . وهذا الوجه جائز في المنصوب والمرفوع أيضاً . وهو وجه دقيق حسن . وقرئ برفع الأول وجزءه مع نصب الثاني ، وتخريجه على ما ذكرنا ﴿ منك ﴾ من جنسك وهم الشياطين ﴿ ومن تبعك منهم ﴾ من ذرية آدم . فإن قلت : ﴿ أجمعين ﴾ تأكيد لماذا ؟ قلت : لا يخلو أن يؤكد به الضمير في منهم ، أو الكاف في منك منع من تبعك . ومعناه : لأملأن جهنم من المتبوعين والتابعين أجمعين ، لا أترك منهم أحداً . أو لأملأنها من الشياطين ومن تبعهم من جميع الناس ، لانتفاوت في ذلك بين ناس وناس بعد وجود الاتباع منهم من أولاد الأنبياء وغيرهم .

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴿٨٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا
ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ وَتَعَلَّمْنَا نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴿٨٨﴾

(عليه من أجر) الضمير للقرآن أو للوحي (وما أنا من المتكلفين) من الذين يتصنعون ويتحلون بما ليسوا من أهله ، وما عرفتموني قط متصنعا ولا مدعياً ما ليس عندي ، حتى أتت حل النبوة وأتقول القرآن (إن هو إلا ذكر) من الله (العالمين) للتقلين . أوحى إلى فأنا أبلغه . وعن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم : «للتكلف ثلاث علامات : ينازع من فوقه ، ويتعاطى ما لا ينال ، ويقول ما لا يعلم»^(١) ، (وتعلمنا نبأه) أى ما يأتىكم عند الموت ، أو يوم القيامة ، أو عند ظهور الإسلام وفتشوه ، من صحة خبره ، وأنه الحق والصدق . وفيه تهديد .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من قرأ سورة ص كان له بوزن كل جبل سخره الله لداود عشر حسنات وعصمه أن يضرَّ على ذنب صغير أو كبير»^(٢) .

(١) أخرجه الثعلبي من طريق محمد بن عون حدثنا محمد بن المصلي حدثنا حيوة بن شريح عن أرطاة بن المنذر عن ضمرة بن حبيب عن سلمة بن نفيل مرفوعاً به . ورواه البيهقي في الشعب في الثالث والثلاثين من رواية بجة عن أرطاة قوله ورواه أبو نعيم عن وهب بن منبه قوله .
(٢) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى من حديث أبي رضى الله عنه .

سورة الزمر

مكية ، إلا قوله (قل يا عبادي الذين أسرفوا ... الآية) وتسمى سورة الغرف

وهي خمس وسبعون آية . وقيل ثنتان وسبعون آية

[نزلت بعد سورة سبأ]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ① إنا أنزلنا إليك
الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَأَعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ② أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ
وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ
يُنحِكُمْ بَيْنَهُمْ فِي مَآمٍ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَذِبٌ كَفَّارٌ ③
لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ
الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ④

(تنزيل الكتاب) قرئ بالرفع على أنه مبتدأ أخبر عنه بالظرف . أو خبر مبتدأ
محذوف والجار صلة التنزيل ، كما تقول : نزل من عند الله . أو غير صلة ، كقولك : هذا
الكتاب من فلان إلى فلان ، فهو على هذا خبر بعد خبر . أو خبر مبتدأ محذوف ، تقديره :
هذا تنزيل الكتاب ، هذا من الله ، أو حال من التنزيل عمل فيها معنى الإشارة ، وبالنصب على
إضمار فعل ، نحو : اقرأ ، والزم . فإن قلت : ما المراد بالكتاب ؟ قلت : الظاهر على الوجه
الأول أنه القرآن ، وعلى الثاني : أنه السورة (مخلصا له الدين) محضاً له الدين من الشرك
والرياء بالتوحيد وتصفية السر . وقرئ : الدين ، بالرفع . وحق من رفعه أن يقرأ مخلصا
- بفتح اللام - كقوله تعالى (وأخلصوا دينهم لله) حتى يطابق قوله (ألا لله الدين الخالص)
والخالص والمخلص : واحد ، إلا أن يصف الدين بصفة صاحبه على الإسناد المجازي ، كقولهم :

شعر شاعر . وأما من جعل (مخلصاً) حالاً من العابد ، و (له الدين) مبتدأ وخبراً ، فقد جاء بإعراب يرجع به الكلام إلى قولك : لله الدين (ألا لله الدين الخالص) أى : هو الذى وجب اختصاصه بأن يخلص له الطاعة من كل شائبة كدر ، لاطلاعه على الغيوب والأسرار ، ولأنه الحقيق بذلك ، لخلوص نعمته عن استجرار المنفعة بها . وعن قتادة : الدين الخالص شهادة أن لا إله إلا الله . وعن الحسن : الإسلام (والذين اتخذوا) يحتمل المتخذين وهم الكفرة ، والمتخذين وهم الملائكة وعيسى واللات والعزى : عن ابن عباس رضى الله عنهما ، فالضمير فى (اتخذوا) على الأقران راجع إلى الذين ، وعلى الثانى إلى المشركين ، ولم يجر ذكرهم لكونه مفهوماً ، والراجع إلى الذين محذوف والمعنى : والذين اتخذهم المشركون أولياء ، (والذين اتخذوا) فى موضع الرفع على الابتداء . فإن قلت : فالخبر ما هو ؟ قلت : هو على الأقران إما (إن الله يحكم بينهم) أو ما أضمر من القول قبل قوله (مانعدهم) . وعلى الثانى : أن الله يحكم بينهم . فإن قلت : فإذا كان (إن الله يحكم بينهم) الخبر ، فما موضع القول المضمرة ؟ قلت : يجوز أن يكون فى موضع الحال ، أى : قائلين ذلك . ويجوز أن يكون بدلاً من الصلة فلا يكون له محل ، كما أن المبدل منه كذلك . وقرأ ابن مسعود بإظهار القول (قالوا مانعدهم) وفى قراءة أئى : مانعدهم إلا لتقربونا على الخطاب ، حكاية لما خاطبوا به آلهتهم . وقرئ : نعبدهم ، بضم النون اتباعاً للعين كما تتبعها الهمزة فى الأمر ، والتنوين فى (عذاب أركض) والضمير فى (بينهم) لهم ولأولياءهم . والمعنى : أن الله يحكم بينهم بأنه يدخل الملائكة وعيسى الجنة ، ويدخلهم النار مع الحجارة التى نحتوها وعبدوها من دون الله يعذبهم بها حيث يجعلهم وإياها حسب جهنم . واختلافهم : أن الذين يعبدون موحدون وهم مشركون ، وأولئك يعادونهم ويلعنونهم ، وهم يرجون شفاعتهم وتقريبهم إلى الله زلفى . وقيل : كان المسلمون إذا قالوا لهم : من خلق السموات والأرض ، أقرؤا وقالوا : الله ، فإذا قالوا لهم : فما لكم تعبدون الأصنام ؟ قالوا : مانعدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ؛ فالضمير فى (بينهم) عائد إليهم وإلى المسلمين . والمعنى : أن الله يحكم يوم القيامة بين المتنازعين من الفريقين . والمراد بمنع الهداية : منع اللطف تسجيلاً عليهم بأن لا لطف لهم ، وأنهم فى علم الله من الهالكين^(١) . وقرئ : كذاب وكذوب . وكذبهم : قولهم فى بعض من اتخذوا من دون الله أولياء : بنات الله ، ولذلك عقبه محتجاً عليهم بقوله (لو أراد الله أن يتخذ ولدأ لأصطفى عما

(١) قال محمود : « المراد بمنع الهداية منع اللطف تسجيلاً عليهم بأن لا يلفظ بهم ، وأنه فى علمه من الهالكين » قال أحمد : مذهب أهل السنة حمل هذه الآية وأمثالها على الظاهر ، فان ممتدحهم أن معنى هداية الله تعالى للؤمن خلق الهدى فيه ، ومعنى إضلاله للكافر إزاحته عن الهدى ونخلق الكفر له ، ومع ذلك فيجوز عند أهل السنة أن يخلق الله تعالى للكافر لطفاً يؤمن عنده طائماً ، خلافاً للقدرية . وغرضنا التنبيه على مذهب أهل الحق لاغيره .

يخلق ما يشاء) يعني: لو أراد اتخاذ الولد لامتنع ولم يصح، لكونه محالا؛ ولم يتأت إلا أن يصطنق من خلقه بعضه ويختصمهم ويقربهم، كما يختص الرجل ولده ويقربه. وقد فعل ذلك بالملائكة فافتنتم به وغرتم اختصاصه إياهم، فزعمتم أنهم أولاده، جهلا منكم به وبحقيقته المخالفة لحقائق الأجسام والأعراض، كأنه قال: لو أراد اتخاذ الولد لم يزد على ما فعل من اصطفا ما يشاء من خلقه وهم الملائكة، إلا أنكم لجهلكم به حسبتم اصطفاهم اتخاذهم أولادا، ثم تماديتم في جهلكم وسفهكم فجعلتموهم بنات، فكنتن كذا بين كفارين متبالغين في الافتراء^(١) على الله وملائكته، غالبين^(٢) في الكفر، ثم قال (سبحانه) فزه ذاته عن أن يكون له أحد مانسبوا إليه من الأولاد والأولياء. ودلّ على ذلك بما يتألفه، وهو أنه واحد، فلا يجوز أن يكون له صاحبة؛ لأنه لو كانت له صاحبة لسكانت من جنسه ولا جنس له؛ وإذا لم يتأت أن يكون له صاحبة لم يتأت أن يكون له ولد، وهو معنى قوله (أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة). وقهار غلاب لكل شيء، ومن الأشياء آلهتهم، فهو يغلبهم، فكيف يكونون له أولياء وشركاء؟

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى
اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿٥﴾

ثم دلّ بخلق السموات والأرض، وتكوير كل واحد من الملون على الآخر، وتسخير النيران، وجريهما لأجل مسمى، وبث الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة، وخلق الأنعام على أنه واحد لا يشارك، قهار لا يغالب. والتكوير: اللف واللى، يقال: كار العمامة على رأسه وكورها. وفيه أوجه، منها: أن الليل والنهار خلفه يذهب هذا ويغشى مكانه هذا، وإذا غشى مكانه فكأنما ألبسه ولف عليه كما يلف اللباس على اللابس. ومنه قول ذي الرمة في وصف السراب:

تَلَوَى الثَّنَائِبُ بِأَحْقِيهَا حَوَاشِيَهُ لِي الْمَلَأَ بِأَبْوَابِ التَّفَارِيحِ (٣)

(١) قوله «متبالغين في الافتراء» لعله: متبالغين. (ع)

(٢) قوله «غالبين في الكفر» لعله: غالبين. (ع)

(٣) وراكد الشمس أجاج نصب له

إذا تنازع حالا مجمل قذف

تلوى الثنايا بحقوبها حواشيه

كانه والرهاة الموت يركضه

لدى الرمة يصف السراب. وراكد الشمس: ما يتساقط منها على الأرض. والأجاج: صفة مبالغة، أى: كثير الأجاج، يقال: أجت النار أجيحا: اشتعلت، والحر: اشتد. وأج الظلم أجا: أسرع وله حفيف. وأج الأمر: اختلط. والأج: طير أبيض سريع الطيران يشبه النعام. ويرى السراب عند شدة الحر أبيض كأنه يسير، فيجوز =

ومنها أن كل واحد منهما يغيب الآخر إذا طرأ عليه ، فشبه في تغييبه إياه بشيء ظاهر لف عاينه ماغيه عن مطامح الأبصار . ومنها : أن هذا يكر على هذا كرورا متتابعاً ، فشبه ذلك بتتابع أكوار العمامة بعضها على أثر بعض ﴿ألا هو العزيز﴾ الغالب القادر على عقاب المصرين ﴿الغفار﴾ لذنوب التائبين ^(١) . أو الغالب الذى يقدر على أن يعاجلهم بالعقوبة وهو يحلم عنهم ويؤخرهم إلى أجل مسمى ، فسمى الحلم عنهم : مغفرة .

خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ مِنْهَا زَوْجًا وَانزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِينَ أَزْوَاجًا يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَاتِي نَصْرُقُونَ ٦

فإن قلت : ما وجه قوله ﴿ثم جعل منها زوجها﴾ وما يعطيه من معنى التراخي ؟ قلت : هما آيتان ^(٢) من جملة الآيات التى عددها دال على وحدانيته وقدرته : تشيعب هذا الخلق الفاتت

== أنه من الأولين . ويجوز أنه منسوب للأخير ، لأنه يشبهه ، واللام للتوقيت . والقواضب : السيوف القواطع . والمهيرة : الخيل المنسوبة لمهر بن حيدان أبى قبيلة من اليمن ، خيلها أنجب الخيل . والعوج : جمع عوجاء نوع جيد منها أيضاً . والحالان : ارتفاع الأرض وانخفاضها . والمجمل : الموضع الذى يجمله المسافر . والقذف - كسب - : الذى يقذف ما فيه فلا أحد فيه . والمطرذ : السراب المستوى ، شبه بالخرز المنسوج فى الاستواء والبياض . والثنايا : العقبات . والحقور : الخصر والأزار ، وشده عليه استعارة لجانب العقبة ، وحواشى السراب : جوانبه . والملاء بالضم والمد : اسم جمع ملاءة وهى الجلباب . والتفراج : الباب الصغير والثوب من الديداج . والرهاة - جمع رهو - : المكان المرتفع ، ويطلق على المنخفض أيضاً . وقيل : اسم موضع . والموت : القفر . والركض : ضرب الدابة بالرجل والضرب مطلقاً ، وهو هنا مجاز على طريق التصريح . والأعراف : جمع عرف . وعرف الديك والفرس : أعلى شعر العنق وأعراف البحر والسيل : إذا تراكم وجهه وارتفع كالأعراف ، والأزهر : السحاب الأبيض والماء الأبيض ، وهو الأنسب بكونه تحت الريح ، لأن ظاهر الأول يخالف قوله تعالى (أقلت سبحاناً) والمنتوج : الذى تنتجه الريح وتسوقه حتى يقطر ، يقول : ورب راكد من الشمس ، يعنى السراب شديد الحر أو السير ، نصبت مستقبلاً لوقته سيوف قوى مع الخيل الجهاد إذا تجاذب المنخفض والمرتفع من الأرض القفرة أطراف الآل وهو السراب ، وشبه إحاطة جوانبه وتراكمه فى جوانب العقبة بلى الجلباب فى أبواب التفاريج ، وتلوى : يحتمل أنه جواب ذا وأنه صفة لمطرذ وجوانبها ، دل عليه ما قبلها وأسند اللى للثنايا لأنها سبب الالتواء ، ولى الملا : مفعول مطلق ، وأعراف : خبر كأنه ، والرهاة : جملة حالية ، وفاعل ركض إما ضمير الآل ، أو ضمير الرهاة ، لأنهما كأنهما يتضاربان . وروى : تطرده ، وفاعله ضمير الرهاة جزماً ، لأن الآل هو المطرود ، وبيت الكشاف : يلوى الثنايا بأحقها . والحقور : جمعه أحق ، وأصل وزنه : أفعل .

(١) قال محمود : «أى لذنوب التائبين» قال أحمد : الحق أنه تعالى غفار للتائبين ولم يشاء من المصرين على

مادون الشرك وقنوطهم من رحمة الله تعالى . ولقد قيد الزمخشري الآية بما ترى .

(٢) قال محمود : «فإن قلت : ما وجه العطف بتم فى قوله (ثم جعل) وأجاب بأنهما آيتان ... الخ» قال أحمد

لأنما منعه من حمل تم على التراخي فى الوجود أنها وقعت بين خلق الذرية من آدم ، وخلق حواء منه ، وهو مقدم ==

للحصر من نفس آدم ، وخلق حواء من قصيراه ؛ إلا أن إحداهما جعلها الله عادة مستمرة ، والآخرى لم تجربها العادة ، ولم تخلق أثى غير حواء من قصيرى رجل ، فكانت أدخل في كونها آية ، وأجلب لعجب السامع ، فعطفها بثم على الآية الأولى ، للدلالة على مباينتها لها فضلا ومزية ، وتراخيا عنها فيما يرجع إلى زيادة كونها آية ، فهو من التراخي في الحال والمنزلة ، لا من التراخي في الوجود . وقيل : ثم متعلق بمعنى واحدة ، كأنه قيل : خلقكم من نفس وحدث ، ثم شفعاها الله بزواج . وقيل : أخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ، ثم خلق بعد ذلك حواء ﴿ وأنزل لكم ﴾ وقضى لكم وقسم ؛ لأن قضاياه وقسمه موصوفة بالنزول ^(١) من السماء ، حيث كتب في اللوح : كل كائن يكون . وقيل : لاتعيش الأنعام إلا بالنبات ، والنبات لا يقوم إلا بالماء . وقد أنزل الماء ، فكانه أنزلها . وقيل : خلقها في الجنة ثم أنزلها . ﴿ ثمانية أزواج ﴾ ذكرأ وأثنى من الإبل والبقر والضأن والمعز . والزواج : اسم لواحد معه آخر ، فإذا انفرد فهو فرد ووتر . قال الله تعالى : ﴿ فجعل منه الزوجين الذكر والانثى ﴾ . ﴿ خلقا من بعد خلق ﴾ حيوانا سويا ، من بعد عظام مكسوة لحما ، من بعد عظام عارية ، من بعد مضغ ، من بعد علق ، من بعد نطف . والظلمات الثلاث : البطن والرحم والمشيمة . وقيل : الصلب والرحم والبطن ﴿ ذلكم ﴾ الذى هذه أفعاله هو ﴿ الله ربكم ﴾ ... فأنى تصرفون ﴿ فكيف يعدل بكم عن عبادته إلى عبادة غيره ؟

إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنْكُمْ ﴾ عن إيمانكم وإنكم المحتاجون إليه ، لاستضراركم بالكفر واستنفاعكم بالإيمان ﴿ ولا يرضى لعباده الكفر ﴾ رحمة لهم ؛ لأنه يوقعهم في الهلكة ﴿ وإن تشكروا يرضه لكم ﴾ أى يرض الشكر لكم ، لأنه سبب فوزكم وفلاحكم ؛ فإذا ما كره كفركم ولارضى شكركم

== على الذرية فضلا عن كونه متراخيا عن خلق الذرية ، فلم يستقم حملها على تراخي الوجود لما جعلها في الوجه الآخر متعلقة بمعنى واحدة ، على تقدير : خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها ، يعنى : شفعاها بزوجها ، فكانت منها على بابها لتراخي الوجود ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

(١) قال محمود : وإنما جعلها منزلة لأن قضاياه تعالى وقسمه موصوفة بالنزول ... الخ قال أحمد : ومن هذا النقط بعينه قول الراجز : • أسنمة الآبال في صحابة • .

إلالمك ولصلاحكم^(١) ، لا لأن منفعة ترجع إليه ؛ لأنه الغنى الذى لا يجوز عليه الحاجة . ولقد تمحل بعض الغواة ليثبت لله تعالى^(٢) ما نفاه عن ذاته من الرضا لعباده الكافر فقال : هذا من العام الذى أريد به الخاص ، وما أراد الإعباده الذين عناهم فى قوله (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان) يريد المعصومين ، كقوله تعالى (عينا يشرب بها عباد الله) ، تعالى الله عما يقول الظالمون وقرئ (برضه) بضم الهاء بوصل وبغير وصل ، وبسكونها (خوله) أعطاه . قال أبو النجم :

أعطى فلم يبخل ولم يبخل
كوم الذرى من خول المخول^(٣)

وفى حقيقة وجهان ، أحدهما : جملة خائل مال ، من قولهم : هو خائل مال ، وخال مال : إذا كان متعهداً له حسن القيام به . ومنه : ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه كان

(١) حمل الزمخشري الرضا على الإرادة ، والعباد على العموم ... الخ قال أحمد : إن المصر على هذا المعتد على قلبه رين ، أوفى ميزان عقله غين ، أليس يدعى أويدعى له أنه الخريت فى مقارن العبارات ، وبديع الزمان فى صناعة البديع ، فكيف نبا عن جادة الاجادة فهما ، وأعار منادى الخذاقة أذنا صما ، اللهم إلا أن يكون الهوى إذا تمكن أرى الياطل حقا ، وغطى سنى مكشوف العبارة فسحفا محققا . أليس مقتضى العرية فضلا عن القوانين العقلية أن المشروط مرتب على الشرط ، لا يتصور وجود المشروط قبل الشرط عقلا ، ولا مضيه واستقبال الشرط لغة وعقلا ، واستقر باتفاق الفريقين أهل السنة وشيعة البدعة : أن إرادة الله تعالى لشكر عباده مثلا مقدمة على وجود الشكر منهم ، فحينئذ كيف ساغ حمل الرضا على الإرادة ، وقد جعل فى الآية مشروطا وجزاء ، وجعل وقوع الشكر شرطا ومجزيا ، واللازم من ذلك عقلا : تقدم المراد وهو الشكر ، على الإرادة وهى الرضا ، ولغة : تقدم المشروط على الشرط . والزمخشري أخص من قال : إن المشروط متى كان ماضيا محضا لزمته الفاو قد ، كقولك : إن تكرمنى فقد أكرمتك قبل ، وقد عريت الآية عن الحرفين المذكورين ، على أنه لا بد من تأويل يصحح الشرطية مع ذلك فاذا ثبت بطلان حمل الرضا على الإرادة عقلا ونقل ، تعين التماس المحمل الصحيح له ، وهو المجازاة على الشكر بما عهد أن يجازى به المرضى عنه من الثواب والكرامة ، فيكون معنى الآية - والله أعلم - : وإن تشكروا يجازكم على شكركم جزاء المرضى عنه ، ولاشك أن المجازاة مستقبلية بالنسبة إلى الشكر ، فجرى الشرط والجزاء على مقتضاها لغة ، وانتظم ذلك بمقتضى الأدلة العقلية على بطلان تقدم المراد على الإرادة عقلا ، ومثل هذا يقدر فى قوله (ولا رضى لعباده الكافر) أى لا يجازى غير الكافر مجازاة المغضوب عليه من النكال والعقوبة .

(٢) قوله « لينبئ الله تعالى ... الخ » إنما يتم لو كان الرضا بمعنى الإرادة ، وهو مذهب المعتزلة . وعند أهل السنة : هو غيرها ، فكفر الكافر مراد غير مرضى ، وعند المعتزلة : غير مراد ولا مرضى . (ع)

(٣) الحمد لله الوهب المجزل أعطى فلم يبخل ولم يبخل

كوم الذرى من خول المخول

الوهب : الوهاب . والمجزل : المكثر العطاء ، وبينه بقوله : أعطى السائلين فلم يبخل عليهم ، ولم يبخل : مشدد مبنى للجبول ، أى : لم يتهم بالبخل . وقيل : هو توكيد . ويروى بناؤه للفاعل ، أى لم يجعل من أعطاهم بخلاء ، بل جعلهم كرماء . وكوم الذرى : نصب بأعطى ، أى : نوقا عظيما السنام . والكوم : جمع كوماه . والذرى : جمع ذروة . والمخول بالتشديد المعطى ، وهو الله عز وجل .

يتخول أصحابه بالموعظة^(١) والثاني : جعله يخول من خال يخول إذا اختال وافتخر، وفي معناه قول العرب :

* إِنَّ الْغَنَى طَوِيلُ الذَّلِيلِ مَيَّاسٌ *

وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَعْيَابِ النَّارِ ۝٨

(ما كان يدعوا إليه) أى نسى الضر الذى كان يدعو الله إلى كشفه . وقيل : نسى ربه الذى كان يتضرع إليه ويبتهل إليه ، وما بمعنى من ، كقوله تعالى (وما خلق الذكر والآنثى) وقرئ : ليضل ، بفتح الباء وضمها ، بمعنى أن نتيجة جعله لله أندادا ضلاله عن سبيل الله أو إضلاله . والنتيجة : قد تكون غرضا فى الفعل ، وقد تكون غير غرض . وقوله (تمتع بكفرك) من باب الخذلان والتخلية ، كأنه قليل له : إذ قد أبيت قبول ما أمرت به من الإيمان والطاعة ، فمن حقه ألا تؤمر به بعد ذلك ، وتؤمر بتركه : مبالغة فى خذلانه وتخليته وشأنه . لأنه لا مبالغة فى الخذلان ؛ لأن أشد من أن يبعث على عكس ما أمر به . ونظيره فى المعنى قوله (متاع قليل ثم ماواهم جهنم) .

أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ ءَأَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ

أُولُوا الْأَلْبَابِ ۝٩

قرئ . أمن هو قانت بالتخفيف على إدخال همزة الاستفهام على من ، وبالتشديد على إدخال و أم ، عليه . ومن مبتدأ خبره محذوف ، تقديره : أمن هو قانت كغيره ، وإنما حذف للدلالة الكلام عليه ، وهو جرى ذكر الكافر قبله . وقوله بعده (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقيل : معناه أمن هو قانت أفضل أمن هو كافر . أو أهذا أفضل أمن هو قانت على الاستفهام المتصل . والقانت : القائم بما يجب عليه من الطاعة . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام «أفضل الصلاة طول القنوت»^(٢) وهو القيام فيها . ومنه القنوت فى الوتر ؛ لأنه دعاء المصلى

(١) متفق عليه من حديث ابن مسعود وأتم منه .

(٢) أخرجه مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر . ورواه الطحاوى من هذا الوجه بلفظ «طول القيام» وكذا

هو فى حديث عبدالله بن جعفر بلفظ «سئل أى الصلاة أفضل؟ قال : طول القيام» .

قائماً (ساجداً) حال . وقرئ : ساجد وقائم ، على أنه خبر بعد خبر ، والواو للجمع بين الصفتين . وقرئ : ويحذر عذاب الآخرة . وأراد بالذين يعلمون : العاملين من علماء الديانة ، كأنه جعل من لا يعمل غير عالم . وفيه ازدياد عظيم بالذين يقتنون العلوم ، ثم لا يقتنون ويفتنون ، ثم يفتنون بالدنيا ، فهم عند الله جهلة ، حيث جعل القانتين هم العلماء ، ويجوز أن يرد على سبيل التشبيه ، أى : كما لا يستوى العالمون والجاهلون ، كذلك لا يستوى القانتون والعاصون . وقيل نزلت في عمار بن ياسر رضى الله عنه وأبي حذيفة بن المقيرة المخزومي . وعن الحسن أنه سئل عن رجل يتهاى في المعاصي ويرجو ^(١) ، فقال : هذا تمن ، وإنما الرجاء قوله : وتلا هذه الآية . وقرئ : إنما يذكر ، بالإدغام .

قُلْ بَعِبَادِ اللَّهِ ، آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠﴾

(في هذه الدنيا) متعلق بأحسنوا لا بحسنة ، معناه : الذين أحسنوا في هذه الدنيا فلهم حسنة في الآخرة . وهى دخول الجنة ، أى : حسنة غير مكتنه بالوصف . وقد علقه السدى بحسنة ، ففسر الحسنة بالصحة والعافية . فإن قلت : إذا علق الظرف بأحسنوا فأعرا به ظاهر ، فما معنى تعليقه بحسنة ؟ ولا يصح أن يقع صفة لها لتقدمه . قلت : هو صفة لها إذا تأخر ، فإذا تقدم كان بياناً لمكانها فلم يخل التقدم بالتعلق ، وإن لم يكن التعلق وصفاً ومعنى (وأرض الله واسعة) أن لا عذر للمفترطين فى الإحسان البتة ؛ حتى إن اعتلوا بأوطانهم وبلادهم ، وأنهم لا يتمكنون فيها من التوفر على الإحسان ، وصراف الهمم إليه قيل لهم : فإن أرض الله واسعة وبلادهم كثيرة ، فلا تجتمعوا مع العجز ، وتحولوا إلى بلاد آخر ، واقتدوا بالأنبياء والصالحين فى مهاجرتهم إلى غير بلادهم ليزدادوا إحساناً إلى إحسانهم وطاعة إلى طاعتهم . وقيل : هو للذين كانوا فى بلد المشركين فأمروا بالمهاجرة عنه ، كقوله تعالى (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) وقيل : هى أرض الجنة . (والصابرون) الذين صبروا على مفارقة

(١) قال محمود : «سئل الحسن عن يتهاى على المعاصي ويرجو ... الخ» قال أحمد : كلام الحسن رضى الله عنه صحيح غير منزل على كلام الزمخشري بقريته حاله ، فان الحسن أراد أن المتهاى على المعصية مصراً عليها غير تائب إذا غلب رجاؤه خوفه كان متمنياً ، لأن اللائق بهذا أن يغلب خوفه رجاؤه ، ولم يرد الحسن إقنط هذا من رحمة الله تعالى وحاشاه ، وأما قريته حال الزمخشري فانها تم على ما أضمره من إيراد هذه المقالة ، فان معتقده أن مثل هذا المعاصي وإن كان موحداً يجب خلوده فى نار جهنم ، ولا معنى لرجائه ، ولنتيمته صحة هذا المعتقد أورد مقالة الحسن كالترام إلى تنعيم هذه التزعة ، وعمما قليل يقرع سمعه ما فى أنباء هذه السورة .

أوطانهم وعشائرهم ، وعلى غيرها . من تجرّع النقص واحتمل البلايا في طاعة الله وازدياد الخير ﴿بغير حساب﴾ لا يحاسبون عليه . وقيل : بغير مكيمال وغير ميزان يغرف لهم عرفاً ، وهو تمثيل للتكثير . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : لا يهتدى إليه حساب الحساب ولا يعرف . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « ينصب الله الموازين يوم القيامة فيؤتى بأهل الصلاة فيوفون أجورهم بالموازين ، ويؤتى بأهل الصدقة فيوفون أجورهم بالموازين . ويؤتى بأهل الحج فيوفون أجورهم بالموازين ، ويؤتى بأهل البلاء ، فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ، ويصب عليهم الأجر صباً ، قال الله تعالى (إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل ، (١) .

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿١١﴾ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ

أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٢﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣﴾

قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْهُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٤﴾ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ

الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١٥﴾

﴿قل إنى أمرت﴾ بإخلاص الدين ﴿وأمرت﴾ بذلك لاجل ﴿أن أكون أول المسلمين﴾

أى مقدمهم وسابقهم في الدنيا والآخرة . والمعنى : أن الإخلاص له السبق في الدين ، فمن أخلص كان سابقاً . فإن قلت : كيف عطف (أمرت) على (أمرت) وهما واحد (١) ؟ قلت : ليسا بواحد لاختلاف جهتهما ، وذلك أن الأمر بالإخلاص وتكليفه شيء ، والأمر به ليحرز القائم به قصب السبق في الدين شيء ، وإذا اختلف وجه الشيء وصفته ينزل بذلك منزلة شيئين مختلفين

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه ، من حديث أنس رضى الله عنه . وإسناده ضعيف جداً . وأورده أبو نعيم في الحلية في ترجمة جابر بن زيد عن الطبراني . وهو في معجمه بإسناده إلى قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضى الله عنهما مختصراً .

(٢) قال محمود : «فإن قلت : كيف عطف أمرت على أمرت وهما واحد ، وأجاب بأنه ليس بتكرير ... الخ» قال أحمد : ولقد أحسن في تقوية هذا المعنى في هذه الآية بقوله (فاعبدوا ما شئتم من) دونه فإن مقابلته بدم الحصر توجب كونه للحصر ، والله أعلم . وما أحسن ما بين وحوه المبالغة في وصف الله تعالى لفظاً خسرانهم فقال : استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه ، ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر ، وعرف الخسران ونمته بالمبين ، وبين في تسمية الشيطان طاغوتاً وجوها ثلاثة من المبالغة ، أحدها : تسميته بالمصدر كأنه نفس الطغيان . الثاني : بناؤه على فعلوت وهي صيغة مبالغة كالرحوت ، وهي الرحمة الواسعة والملكوت وشبهه . الثالث : تقديم لأمه على عينه ليفيد اختصاص الشيطان بهذه التسمية .

ولك أن تجعل اللام مزيدة مثلها في أردت لأن أفعل ، ولا تزداد إلا مع أن خاصة دون الاسم الصريح ، كأنها زيدت عوضاً من ترك الأصل إلى ما يقوم مقامه ، كما عوض السين في استطاع عوضاً من ترك الأصل الذي هو اطوع ، والدليل على هذا الوجه بجيئه بغير لام في قوله (وأمرت أن أكون من المسلمين) (وأمرت أن أكون من المؤمنين) ، (وأمرت أن أكون أول من أسلم) وفي معناه أوجه : أن أكون أول من أسلم في زمانى ومن قومي ، لأنه أول من خالف دين آباءه وخلع الأصنام وحطمها . وأن أكون أول الذين دعوتهم إلى الإسلام إسلاماً . وأن أكون أول من دعا نفسه إلى مادع إليه غيره ، لا أكون مقتدى بذي قولى وفعلى جميعاً ، ولا تكون صفتى صفة الملوك الذين يأمرون بما لا يفعلون ، وأن أفعل ما أستحق به الأولية من أعمال السابقين دلالة على السبب بالمسبب يعنى : أن الله أمرنى أن أخلص له الدين من الشرك والرياء وكل شوب ، بدليل العقل والوحى . فإن عصيت ربي بمخالفة الدليلين ، استوجبت عذابه فلا أعصيه ولا أتابع أمركم ، وذلك حين دعوه إلى دين آباءه . فإن قلت : ما معنى التكرير في قوله (قل إنى أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين) وقوله ﴿ قل الله أعبد مخلصاً له دينى ﴾ قلت : ليس بتكرير ؛ لأن الأول إخبار بأنه مأمور من جهة الله بإحداث العبادة والإخلاص . والثانى : إخبار بأنه يختص الله وحده دون غيره بعبادته مخلصاً له دينه ، ولدلالته على ذلك قدم المعبود على فعل العبادة وأخره فى الأول فالكلام أولاً واقع فى الفعل نفسه وإيجاده ، وثانياً فيمن يفعل الفعل لأجله ، ولذلك رتب عليه قوله ﴿ فاعبدوا ما شئتم من دونه ﴾ والمراد بهذا الأمر الوارد على وجه التخيير : المبالغة فى الخذلان والتخلية ، على ما حقت فيه القول مرتين . قل إن الكاملين فى الحسran الجامعين لوجوه وأسبابه : هم ﴿ الذين خسروا أنفسهم ﴾ لوقوعها فى هلكة لا هلكة بعدها ﴿ و ﴾ خسروا ﴿ أهلهم ﴾ لأنهم إن كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم ، وإن كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهاباً لا رجوع بعده إليهم . وقيل : وخسروهم ^(١) لأنهم لم يدخلوا مدخل المؤمنين الذين لهم أهل فى الجنة ، يعنى : وخسروا أهلهم الذين كانوا يكونون لهم لو آمنوا ، ولقد وصف خسranهم بغاية الفظاعة فى قوله ﴿ ألا ذلك هو الحسran المبين ﴾ حيث استأنف الجملة وصدرها بحرف التنبيه ، ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر ، وعرف الحسran ونعته بالمبين .

لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ

يُعْبَادِ فَاتَّقُوا ١٦

(١) قوله « وخسروهم » لعله « خسروهم » بدون واو . (ع)

(ومن تحتهم) أطباق من النار هي (ظلل) لآخرين (ذاك) العذاب هو الذي يتوعد الله (به عباده) ويحذوهم ، ليجتنبوا ما يوقعهم فيه (بإعباد فاقنون) ولا تتعرضوا لما يوجب سخطي ، وهذه عظة من الله تعالى ونصيحة بالغة . وقرئ : بإعبادي .

وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطُّغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فَبَشِّرْ عِبَادَ ۖ (١٧) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ (١٨)

(الطاغوت) فعلوت من الطغيان كالملكوت والرحوت ، إلا أن فيها قلباً بتقديم اللام على العين ، أطلقت على الشيطان أو الشياطين ، لكونها مصدراً وفيها مبالغات ، وهي التسمية بالمصدر ، كأن عين الشيطان طغيان ، وأن البناء بناء مبالغة ، فإن الرحوت : الرحمة الواسعة ، والمللكوت : الملك المبسوط ، والقلب وهو للاختصاص ، إذ لا تطلق على غير الشيطان ، والمراد بها ههنا الجمع . وقرئ : الطواغيت (أن يعبدوها) بدل من الطاغوت بدل الاشتغال (لهم البشرى) هي البشارة بالثواب ، كقوله تعالى (لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) الله عز وجل يبشرهم بذلك في وحيه على السنة رسله ، وتتلقاهم الملائكة عند حضور الموت مبشرين ، وحين يحشرون . قال الله تعالى (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات) وأراد بعباده (الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) الذين اجتنبوا وأنابوا لاغيرهم ، وإنما أراد بهم أن يكونوا مع الاجتناب والإنابة على هذه الصفة ، فوضع الظاهر موضع الضمير ، وأراد أن يكونوا نقاداً في الدين يميزون بين الحسن والأحسن والفاضل والأفضل ، فاذا اعترضهم أمران : واجب وندب ، اختاروا الواجب ، وكذلك المباح والندب ، حرصاً على ما هو أقرب عند الله وأكثر ثواباً ، ويدخل تحته المذاهب واختيار أثبتها على السبك وأقواها عند السبر^(١) ، وأبينها دليلاً أو أمارة ، وأن لا تكون في مذهبك ، كما قال القائل :

* وَلَا تَكُنْ مِثْلَ عَيْرٍ قِيدَ فَانْقَادًا * (٢)

(١) قال محمود : «يدخل تحت هذا المذاهب واختيار أثبتها على السبك وأقواها عند السبر ... الخ» قال أحد : لقد كنت أطمع لعله رجع عما ضمن هذا الكتاب من المذاهب الرديئة والمعتقدات الفاسدة ، حتى حققت من كلامه هذا أن ذلك التصميم كان متمكناً من فواده الصميم ، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

(٢) شمر وكن في أمور الدين مجتهداً ولا تكن مثل عير قيد فانقاداً

للزمخشري . تشهير الثياب عن الساعد : كناية عن ترك الكسل ، ثم قال : واجتهد في أحكام الدين ولا تقلد غيرك ، فتكون مثل حمار قاده الشخص فانقاد وطاوعه أينما يوجهه . ويحتمل أن المعنى : اجتهد في العمل ولا تطع الشيطان .

يريد المقلد ، وقيل : يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن . وقيل : يستمعون أو امر الله فيتبعون أحسنها ، نحو القصاص والعفو ، والانتصار والإغضاء ، والإبداء والإخفاء لقوله تعالى (وأن تعفوا أقرب للتقوى) ، (وإن تحفوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم) وعن ابن عباس رضی الله عنهما : هو الرجل يجلس مع القوم فيسمع الحديث فيه محاسن ومساو ، فيحدث بأحسن ما سمع ويكف عما سواه . ومن الوقفة من يقف على : فيبشر عبادي ، ويبتدئ : الذين يستمعون ، يرفعه على الابتداء ، وخبره (أولئك) .

أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْفَذُ مَنْ فِي النَّارِ ۝١٩

أصل الكلام : أمن حق عليه كلمة العذاب فأنت تنقذه ، جملة شرطية دخل عليها همزة الإنكار والفاء فاء الجزاء ، ثم دخلت الفاء التي في أولها للعطف على محذوف يدل عليه الخطاب ، تقديره : أنت مالك أمرهم ، فمن حق عليه العذاب فأنت تنقذه ، والهمزة الثانية هي الأولى ، كترت لتوكيد معنى الإنكار والاستبعاد ، ووضع (من في النار) موضع الضمير ، فالآية على هذا جملة واحدة . ووجه آخر : وهو أن تكون الآية جملتين : أفمن حق عليه العذاب فأنت تخلصه ؟ أفأنت تنقذ من في النار ؟ وإنما جاز حذف : فأنت تخلصه ؛ لأن (أفأنت تنقذ) يدل عليه : نزل استحقاقهم العذاب وهم في الدنيا منزلة دخولهم النار ، حتى نزل اجتهاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكده نفسه في دعائهم إلى الإيمان : منزلة إنقاذهم من النار . وقوله (أفأنت تنقذ) يفيد أن الله تعالى هو الذي يقدر على الإنقاذ من النار وحده ، لا يقدر على ذلك أحد غيره ، فكما لا تقدر أنت أن تنقذ الداخل في النار من النار ، لا تقدر أن تخلصه مما هو فيه من استحقاق العذاب بتحصيل الإيمان فيه .

لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَةٌ تَجْرِي مِنْ

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِعَادَ ۝٢٠

(غرف من فوقها غرف) علالي بعضها فوق بعض . فإن قلت : ما معنى قوله (مبنية) ؟ قلت : معناه - والله أعلم - : أنها بنيت بناء المنازل التي على الأرض وسويت تسويتها (تجري من تحتها الأنهار) كما تجري من تحت المنازل ، من غير تفاوت بين العلو والسفل (وعد الله) مصدر مؤكد ؛ لأن قوله لهم غرف في معنى ؛ وعدمه الله ذلك .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهْبِجُ قَفْرًا مُّضْفَرًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا

لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۝٢١

(أنزل من السماء ماء) هو المطر . وقيل : كل ماء في الأرض فهو من السماء ينزل منها إلى الصخرة ، ثم يقسمه الله (فسلكه) فأدخله ونظمه (ينابيع في الأرض) عيوناً ومسالك ومجاري كالعروق في الأجساد (مختلفاً ألوانه) هيئاته من خضرة وحمرة وصفرة وبياض وغير ذلك ، وأصنافه من بَرّ وشعير وسمسم وغيرها (يهيج) يتم جفافه ، عن الأصمعي ؛ لأنه إذا تم جفافه حان له أن يثور عن منابته ويذهب (حطاماً) فتاتاً ودريناً^(١) (إن في ذلك لذكرى) لتذكيراً وتنبيهاً ، على أنه لا بد من صانع حكيم ، وأن ذلك كائن عن تقدير وتدبير ، لا عن تعطيل وإهمال . ويجوز أن يكون مثلاً للدنيا ، كقوله تعالى (إنما مثل الحياة الدنيا) ، (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) . وقرئ : مصفاً .

أَمَّنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ
قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَوْ لِيُكَلِّمَ فِي صَلَاتٍ مُبِينٍ ۚ

(أمن) عرف الله أنه من أهل اللطف فلفظ به حتى انشرح صدره للإسلام ورجب فيه وقبله كمن لا لطف له فهو حرج الصدر قاسى القلب ، ونور الله : هو لطفه ، وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقيل يا رسول الله : كيف انشرح الصدر ؟ قال : إذا دخل النور القلب انشرح وانفسح .^(٢) فقيل : يا رسول الله ، فما علامة ذلك ؟ قال : الإجابة إلى دار الخلود ، والتجافي عن دار الغرور ، والتأهب للذوت قبل نزول الموت ، وهو نظير قوله : (أمن هو قانت) في حذف الخبر (من ذكر الله) من أجل ذكره ، أى : إذا ذكر الله عندهم أو آياته اشمأزوا وازدادت قلوبهم قساوة ، كقوله تعالى (فزادتهم رجساً إلى رجسهم) وقرئ : عن ذكر الله . فإن قلت : ما الفرق بين من وعن في هذا ؟ (قلت) : إذا قلت : قسا قلبه من ذكر الله ؛ فالمعنى ما ذكرت ، من أن القساوة من أجل الذكر وبسببه ، وإذا قلت : عن ذكر الله ، فالمعنى : غلظ عن قبول الذكر وجفا عنه . ونظيره : سقاه من العيمة ، أى من أجل عطشه . وسقاه عن العيمة : إذا أرواه حتى أبعده عن العطش .

اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا يَتَقَشَّرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ

(١) قوله «فتاتاً ودريناً» في الصحاح «الدرين» : خطاب المرعى إذا قدم ، وهو مايل من الحميش . (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي والحاكم والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود . وفيه أبو فروة الرهاوى فيه كلام .

ورواه الترمذى الحكيم في النوادر في الأصل السادس والثمانين . وفي إسناده إبراهيم بن (٥) وهو ضعيف .

يُحْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ
 مَن يَشَاءُ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِن هَادٍ ﴿٢٣﴾

عن ابن مسعود رضى الله عنه : أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا ملة ، فقالوا له : حدثنا فنزلت ، وإيقاع اسم الله مبتدأ وبناء (نزل) عليه : فيه تفخيم لأحسن الحديث ، ورفع منه ، واستشهاد على حسنه ، وتأكيد لاستناده إلى الله وأنه من عنده ، وأن مثله لا يجوز أن يصدر إلا عنه ، وتنبية على أنه وحى معجز مابين لسائر الأحاديث . و (كتابا) بدل من أحسن الحديث . ويحتمل أن يكون حالا منه (ومتشابهها) مطلق في مشابهة بعضه بعضا ، فكان متاولا لتشابه معانيه في الصحة والإحكام ، والبناء على الحق والصدق ومنفعة الخلق ، وتناسب ألفاظه وتناصفها في التخير والإصابة ، وتجارب نظمه وتأليفه في الإعجاز والتبكيث ، ويجوز أن يكون (مثنى) بيانا لكونه متشابه ؛ لأن القصص المكررة لا تكون إلا متشابهة . والمثنى جمع مثنى بمعنى مررد ومكرر . ولماثنى من قصصه وأنبائه ، وأحكامه ، وأوامره ونواهيه ، ووعدته ووعيده ، ومواعظه . وقيل : لأنه يثنى في التلاوة ، فلا يمل كما جاء في وصفه لا يتفه ولا يتشان^(١) ولا يخلق على كثرة الرد . ويجوز أن يكون جمع مثنى مفعول ، من التثنية بمعنى التكرير . والإعادة كما كان قوله تعالى (ثم ارجع البصر كرتين) بمعنى كرتة بعد كرتة ، وكذلك : لبيك وسعديك ، وحنانك . فإن قلت : كيف وصف الواحد بالجمع ؟ قلت : إنما صح ذلك لأن الكتاب جملة ذات تفاصيل ، وتفاصيل الشيء هي جملة لا غير . ألا تراك تقول : القرآن أسباع وأخماس ، وسور وآيات ، وكذلك تقول : أقاصيص وأحكام ومواعظ مكررات ، ونظيره قولك : الإنسان عظام وعروق وأعصاب ، إلا أنك تركت الموصوف إلى الصفة ؛ وأصله : كتابا متشابهها فصولا مثنى . ويجوز أن يكون كقولك : برمة أعشار ، وثوب أخلاق . ويجوز أن لا يكون مثنى صفة ، ويكون منتصبا على التمييز من متشابهها ، كما تقول : رأيت رجلا حسنا شمائل ، والمعنى : متشابهة مثنائه . فإن قلت : ما فائدة التثنية والتكرير ؟ قلت : النفوس أنفوس أنفوس عن حديث الوعظ والنصيحة ، فإلم يكرر عليها عودا عن بدء لم يرسخ فيها ولم يعمل عمله ، ومن ثم كانت عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكرر عليهم ما كان يعظ به وينصح ثلاث مرات وسبعاً ،^(٢) ليركزه في قلوبهم

(١) قوله « لا يتفه ولا يتشان » في الصحاح « النافه » : الحفير اليسير : وفيه تشان القربة : أخلقت ، وتشان

الجله : يبس وتفنج . (ع)

(٢) لم أجده . وفي البخارى عن أنس رضى الله عنه « كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا - الحديث » وزاد أحمد

« وكان يستأذن ثلاثا » .

ويغرسه في صدورهم . اقشعر الجلد : إذا تقبض تقبضا شديدا ، وتركيبه من حروف القشع وهو الأديم اليابس ، مضموما إليها حرف رابع وهو الراء ، ليكون رباعيا ودالاعلى معنى زائد . يقال : اقشعر جلده من الخوف وقف شعره ، ^(١) وهو مثل في شدة الخوف ، فيجوز أن يريد به الله سبحانه التمثيل ، تصويراً لإفراط خشيتهم ، وأن يريد التحقيق . والمعنى : أنهم إذا سمعوا بالقرآن وآيات وعيده : أصابتهم خشية تقشعر منها جلودهم ، ثم إذا ذكروا الله ورحمته وجوده بالمغفرة : لانت جلودهم وقلوبهم وزال عنها ما كان بها من الخشية والقشعريرة . فإن قلت : ما وجه تعدية «لان» بإلى ؟ قلت : ضمن معنى فعل متعدّ بإلى ، كأنه قيل : سكنت . أو اطمأنت إلى ذكر الله لينة غير متقبضة ، راجية غير خاشية . فإن قلت : لم اقتصر على ذكر الله من غير ذكر الرحمة ؟ قلت : لأن أصل أمره الرحمة والرفقة ، ورحمته هي سابقة غضبه . فلاصلة رحمته إذا ذكر لم يخطر بالبال قبل كل شيء من صفاته إلا كونه رؤفا رحما . فإن قلت : لم ذكرت الجلود وحدها أولا ، ثم قرنت بها القلوب ثانيا ؟ قلت : إذا ذكرت الخشية التي محلها القلوب ، فقد ذكرت القلوب ، فكانه قيل : تقشعر جلودهم من آيات الوعيد ، وتحشى قلوبهم في أول وهلة ، فاذا ذكروا الله ومبني أمره على الرفقة والرحمة : استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم ، وبالقشعريرة لينا في جلودهم ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى الكتاب ، وهو ﴿ هدى الله يهدى به ﴾ يوفق به من يشاء ، يعنى : عباده المتقين ، حتى يخشوا تلك الخشية ويرجوا ذلك الرجاء ، كما قال : هدى للمتقين ﴿ ومن يضل الله ﴾ ومن يخذله من الفساق ^(٢) والفجرة ﴿ فما له من هاد ﴾ أو ذلك السكأن من الخشية والرجاء هدى الله ، أى : أثر هدايه وهو لطفه ، فسماه هدى لأنه حاصل بالهدى (يهدى به) بهذا الأثر من يشاء من عباده ، يعنى : من صحب أولئك ورآهم خاشين راجين ، فكان ذلك مرغبا لهم في الاقتداء بسيرتهم وسلوك طريقهم (ومن يضل الله) : ومن لم يؤثر فيه أظافه لقسوة قلبه وإصراره على فجوره ، ﴿ فما له من هاد ﴾ من مؤثر فيه بشيء قط .

أَمَّنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا
مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَّاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ
لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ
لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾

(١) قوله «وقف شعره» أى : قام من الفزع ، كذا في الصحاح . (ع)

(٢) قوله «ومن يخذله من الفساق» تأويل الضلال بذلك مبنى على مذهب المعتزلة أن الله لا يخلق الشر . وعند

أهل السنة : أنه يخلقه كالخير ، فالاضلال : خلق الضلال في القلب . (ع)

يقال : اتقاه بدرقته : استقبله بها فوقى بها نفسه إياه واتقاه بيده . وتقديره : ﴿ أفن يتقى بوجهه سوء العذاب ﴾ كمن أمن العذاب ، فحذف الخبر كما حذف في نظائره : وسوء العذاب : شدته . ومعناه : أن الإنسان إذا لقي مخوفاً من المخاوف استقبله بيده ، وطلب أن يتقى بها وجهه ، لأنه أعر أعضائه عليه ، والذي يلقي في النار يلقي مغلوله يداه إلى عنقه ، فلا يتنبأ له أن يتقى النار إلا بوجهه الذي كان يتقى المخاوف بغيره . وقاية له ومحاماة عليه . وقيل : المراد بالوجه الجملة ، وقيل : نزلت في أبي جهل . وقال لهم خزنة النار ﴿ ذوقوا ﴾ وبال ﴿ ما كنتم تكسبون من حيث لا يشعرون ﴾ من الجهة التي لا يحسبون ، ولا يخطر ببالهم أن الشر يأتهم منها ، بينما هم آمنون رافهون إذ فوجئوا من ما منهم . والخزى : الذل والصغار ، كالمسخ والحسف والقتل والجللاء ، وما أشبه ذلك من نكال الله .

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾

قُرْءَانَا عَرَبِيًّا غَيْرِ ذِي عِوَجٍ أَلْعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢٨﴾

﴿ قرآنا عربيا ﴾ حال مؤكدة كقولك : جاني زيد رجلا صالحا وإنسانا عاقلا . ويجوز أن ينتصب على المدح ﴿ غير ذي عوج ﴾ مستقيا بريئا من التناقض والاختلاف . فإن قلت : فهلا قيل : مستقيا : أو غير معوج ؟ قلت : فيه فائدتان ، إحداهما : نفي أن يكون فيه عوج قط ، كما قال : (ولم يجعل له عوجا) والثانية : أن لفظ العوج مختص بالمعاني دون الأعيان . وقيل : المراد بالعوج : الشك واللبس . وأنشد :

وَقَدْ أَتَاكَ بَيِّنٌ غَيْرُ ذِي عِوَجٍ مِنْ الْإِلَهِ وَقَوْلٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ (١)

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَامًا لِرَجُلٍ هَلْ

يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾

واضرب لقومك مثلا ، وقل لهم : ما تقولون في رجل من الماليك قد اشترك فيه شركاء بينهم

(١) قال محمود : « معناه كمن هو آمن ، فحذف الخبر أسوة أمثاله ... الخ » قال أحمد : الملقى في النار والعباد بالله ، لم يقصد الاتقاء بوجهه ، ولكنه لم يجد ما يتقى به النار غير وجهه ، ولو وجد لفعل ، فلما لقيها بوجهه كانت حاله حال المتقى بوجهه ، فعبر عن ذلك بالاتقاء من باب المجاز التمثيلي ، والله أعلم .
(٢) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمراد باليقين والقول : القرآن . أو اليقين : الأسرار ، والقول : القرآن . أو اليقين : القرآن ، والقول : ما عداه من الأوامر والنواهي ، و « من الإله » متعلق بأتاك . والمعنى : أن ذاك من الشك واللبس ، ومن الكذب ؛ فالعوج : استمارة تصريحية .

اختلاف وتنازع: كل واحد منهم يدعى أنه عبده، فهم يتجادبون ويتعاورونه في مهن شتى ومشادة، وإذا عنت له حاجة تدافعوه، فهو متحير في أمره سادر،^(١) قد تشعبت الهوموم قلبه وتوزعت أفكاره، لا يدري أيهم يرضى بخدمته؟ وعلى أيهم يعتمد في حاجانه. وفي آخر: قد سلم للمالك واحد وخلص له، فهو معتق لما لزمه من خدمته، معتمد عليه فيما يصلحه، فهمه واحد وقلبه مجتمع، أي هذين العبدین أحسن حالا وأجمل شأنًا؟ والمراد: تمثيل حال من ثبتت آلهة شتى، وما يلزمه على قضية مذهبه من أن يدعى كل واحد منهم عبوديته، ويتشاكسوا في ذلك ويتغالبوا، كما قال تعالى (ولعلا بعضهم على بعض) ويبقى هو متحيراً ضائعاً لا يدري أيهم يعبد؟ وعلى ربوبية أيهم يعتمد؟ ومن يطلب رزقه؟ ومن يلتمس رفقه؟ فهمه شعاع،^(٢) وقلبه أوزاع، وحال من لم يثبت إلا لها واحداً، فهو قائم بما كلفه، عارف بما أرضاه وما أسخطه، متفضل عليه في عاجله، مؤمل للثواب في آجله. و(فيه) صلة شركاء، كما تقول: اشتركو فيه. والتشاكس والتشاخس: الاختلاف، تقول: تشاكست أحواله، وتشاخست أسنانه (سالمًا لرجل) خالصا. وقرئ: سلما، بفتح الفاء والعين، وفتح الفاء وكسرها مع سكون العين، وهي مصادر سلم. والمعنى: ذا سلامة لرجل، أي: ذا خلوص له من الشركة، من قولهم: سلبت له الضيعة. وقرئ بالرفع على الابتداء، أي: وهناك رجل سالم لرجل، وإنما جعله رجلاً ليكون أفطن لما شق به أو سعد، فإن المرأة والصبي قد يغفلان عن ذلك (هل يستويان مثلاً) هل يستويان: صفة على التمييز. والمعنى: هل يستوي صفتاهما وحالاهما، وإنما اقتصر في التمييز على الواحد لبيان الجنس. وقرئ: مثلين، كقوله تعالى (وأكثر أموالا وأولادا) مع قوله (أشد منهم قوة) ويجوز فيمن قرأ: مثلين، أن يكون الضمير في (يستويان) للشلين، لأن التقدير: مثل رجل ومثل رجل. والمعنى: هل يستويان فيما يرجع إلى الوصفية، كما تقول: كفي بهما رجلين (الحمد لله) الواحد الذي لا شريك له دون كل معبود سواه، أي: يجب أن يكون الحمد متوجهاً إليه وحده والعبادة، فقد ثبت أنه لا إله إلا هو (بل أكثرهم لا يعلمون) فيشركون به غيره.

إِنَّكَ مَمْتٌ وَإِنَّهُمْ مَمِيْتُونَ ﴿٣٠﴾ نُمُ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ
تَخْتَصِمُونَ ﴿٣١﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ
أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٣٢﴾

(١) قوله «في أمره سادر» في الصحاح «السادر»: المتحير. (ع)

(٢) قوله «فهمه شعاع... الخ» بالفتح أي متفرق. وقولهم: بها أوزاع من الناس، أي: جماعات كذا

في الصحاح. (ع)

كانوا يترهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم موته ، فأخبر أن الموت يعمهم ، فلا معنى للتريب ، وشماتة الباقي بالفاني . وعن قتادة : نعى إلى نبيه نفسه ، ونعى إليكم أنفسكم : (١) وقرئ : مائت وماتون . (٢) والفرق بين المييت والمائت : أن المييت صفة لازمة كالسيد . وأما المائت ، فصفة حادثة . تقول : زيد مائت غدا ، كما تقول : سائت غدا ، أى سيموت وسيسود . وإذا قلت : زيد مييت ، فكما تقول : حتى في نقيضه ، فيما يرجع إلى اللزوم والثبوت . والمعنى في قوله ﴿ إنك مييت وإنهم ميتون ﴾ إنك وإياهم ، وإن كنتم أحياء فأنتم في عداد الموتى ؛ لأن ما هو كائن فكان قد كان ﴿ ثم إنكم ﴾ ثم إنك وإياهم ، فغلب ضمير المخاطب على ضمير الغيب ﴿ تختصمون ﴾ فتحتج أنت عليهم بأنك بلغت فكذبوا ، فاجتهدت في الدعوة فلجوا في العناد ، ويعتذرون بما لا طائل تحته ، تقول الأتباع : أطعنا سادتنا وكبراءنا ، وتقول السادات : أغوتنا الشياطين وآباؤنا الأقدمون ؛ وقد حمل على اختصام الجميع وأن الكفار يخاصم بعضهم بعضا ، حتى يقال لهم : لا تختصموا لدى : والمؤمنون الكافرين ييكتونهم بالحجج ، وأهل القبلة يكون بينهم الخصام . قال عبدالله بن عمر : لقد عشنا برهة من دهرنا ونحن نرى أن هذه الآية أنزلت فينا وفي أهل الكتاب ؟ قلنا : كيف تختصم وديننا واحد وديننا واحد وكتابتنا واحد ؟ حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف ، ففرفت أنها نزلت فينا (٣) وقال أبو سعيد الخدرى : كنا نقول : ربنا واحد وديننا واحد وديننا واحد ، فهاهذه الخصومة ؟ فلما كان يوم صفين وشدت بعضنا على بعض بالسيوف ، قلنا : نعم هو هذا (٤) . وعن إبراهيم النخعي قالت الصحابة : ما خصومتنا ونحن إخوان ؟ فلما قتل عثمان رضی الله عنه قالوا : هذه خصومتنا (٥) . وعن أبي العالية : نزلت في أهل القبلة . والوجه الذى يدل عليه كلام الله هو ما قدمت أولا . ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿ فمن أظلم ممن كذب على الله ﴾ وقوله تعالى ﴿ والذى جاء بالصدق وصدق به ﴾ وما هو إلا بيان وتفسير للذين يكون بينهم الخصومة ﴿ كذب على الله ﴾ اقترى عليه بإضافة

(١) قوله « ونعى إليكم أنفسكم » لعله : إليهم أنفسهم . (ع)

(٢) قال محمود : « قرئ : إنك مييت ومائت ... الخ ، قال أحمد : فاستعمال مييت مجاز ، إذ الخطاب مع الأحياء واستعمال مائت حقيقة إذ لا يعطى اسم الفاعل وجود الفعل حال الخطاب . ونظيره قوله تعالى (الله يتوفى الآتس حين موتها) يعنى : توفى الموت (والتي لم تمت في منامها) أى يتوفاها حين المنام ، أى : تذهبها للوأم بالموت ، كقوله (وهو الذى يتوفاكم بالليل) فيمسك الأنفس التى قضى عليها الموت الحقيقى ، أى : لا يردما في وقتها حية (ويرسل الأخرى) أى النائمة إلى الأجل الذى سماه ، أى قدره لموتها الحقيقى . هذا أوضح ما قيل في تفسير الآية ، والله أعلم .

(٣) أخرجه الحاكم من رواية القاسم بن عوف عن ابن عمر رضی الله عنهما

(٤) ذكره الثعلبي . قال : وروى خلف بن خليفة عن أبي هاشم عن الخدرى .

(٥) أخرجه عبد الرزاق والطبري والثعلبي من رواية عبد الله بن عوف عن إبراهيم بهذا .

الولد والشريك إليه ﴿وكذب بالصدق﴾ بالأمر الذي هو الصدق بعينه ، وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ﴿إذ جاءه﴾ فاجأه بالكذب لما سمع به من غير وقفة ، لإعمال روية واهتمام بتمييز بين حق وباطل ، كما يفعل أهل النصفة فيما يسمعون ﴿مثنوى للكافرين﴾ أى لهؤلاء الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق ، واللام في (الكافرين) إشارة إليهم .

وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ
عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا
وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٥﴾

﴿والذي جاء بالصدق وصدق به﴾ هو رسول الله صلى الله عليه وسلم : جاء بالصدق وآمن به ، وأراد به إياه ومن تبعه ، كما أراد بموسى إياه وقومه في قوله (ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون) فلذلك قال ﴿أولئك هم المتقون﴾ إلا أن هذا في الصفة وذاك في الاسم . ويجوز أن يريد : والفوج أو الفريق الذي جاء بالصدق وصدق به ، وهم الرسول الذي جاء بالصدق ، وصحابته الذين صدقوا به . وفي قراءة ابن مسعود : والذين جاؤا بالصدق وصدقوا به . وقرئ : وصدق به . بالتخفيف ، أى : صدق به الناس ولم يكذبهم به ، يعنى : أداه إليهم كما نزل عليه من غير تحريف . وقيل : صار صادقا به ، أى : بسببه ؛ لأن القرآن معجزة ، والمعجزة تصديق من الحكيم الذي لا يفعل القبيح لمن يجريها على يده ، ولا يجوز أن يصدق إلا الصادق ، فيصير لذلك صادقا بالمعجزة ، وقرئ : وصدق به . فإن قلت : ما معنى إضافة الأسوأ والأحسن إلى الذي عملوا ، وما معنى التفضيل فيما ؟ قلت : أما الإضافة فما هى من إضافة أفعل إلى الجملة التى يفضل عليها ، ولكن من إضافة الشيء إلى ما هو بعضه من غير تفضيل ، كقولك : الأشج أعدل بنى مروان . وأما التفضيل فايدان بأن السيئ الذى يفرط منهم من الصغار والزلات المكفرة ، هو عندهم الأسوأ لاستعظامهم المعصية ، والحسن الذى يعملونه هو عند الله الأحسن ، لحسن إخلاصهم فيه ؛ فلذلك ذكر سيئهم بالأسوأ وحسنهم بالأحسن . وقرئ : أسوأ الذى عملوا جمع سوء .

أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ
فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٦﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ
ذِي أَنْتِقَامٍ ﴿٣٧﴾

(أليس الله بكاف عبده) أدخلت همزة الإنكار على كلمة النبي، فأفيد معنى إثبات الكفاية وتقريرها. وقرئ: بكاف عبده، وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبكاف عباده وهم الأنبياء؛ وذلك أن قريشا قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم: إنا نخاف أن تخبلك آلهتنا، وإنا نخشى عليك معرفتها^(١) لعيبك إياها. ويروى: أنه بعث خالدًا إلى العزى ليكسرها، فقال له سادنها: أحذر كها يا خالد، إن لها لشدة لا يقوم لها شيء، فعمد خالد إليها فهشم أنفها. فقال الله عز وجل: أليس الله بكاف نبهه أن يعصمه من كل سوء ويدفع عنه كل بلاء في مواطن الخوف. وفي هذا تهكم بهم؛ لأنهم خوفوه ما لا يقدر على نفع ولا ضرر. أو أليس الله بكاف أنبياءه ولقد قالت أمهم نحو ذلك، فكفاهم الله وذلك قول قوم هود (إن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء) ويجوز أن يريد: العبد والعباد على الإطلاق، لأنه كافيهم في الشدائد وكافل مصالحتهم. وقرئ: بكافي عباده، على الإضافة. وبكافي عباده، وبكافي: يحتمل أن يكون غير مهموز مفاعلة من الكفاية، كقولك: يجازي في مجزي، وهو أبلغ من كفي، لبناؤه على لفظ المبالغة. والمباراة: أن يكون مهموزًا، من المكافأة وهي المجازاة، لما تقدم من قوله (ويجزيهم أجرهم)، (بالذين من دونه) أراد: الأوثان التي اتخذوها آلهة من دونه (بعزير) بغالب منيع (ذي انتقام) ينتقم من أعدائه، وفيه وعيد لقريش ووعد للمؤمنين بأنه ينتقم لهم منهم، وينصرهم عليهم.

وَلَكِنَّ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٨﴾

قرئ: كاشفات^٢ ضره، وممسكات^٣ رحمته بالتشوين على الأصل، وبالإضافة للتخفيف. فإن قلت: لم فرض المسئلة في نفسه دونهم؟ قلت: لأنهم خوفوه معزة الأوثان وتخيلها، فأمر بأن يقرروهم أولاً بأن خالق العالم هو الله وحده. ثم يقول لهم بعد التقرير: فإذا أرادني خالق العالم الذي أقررتهم به بضر من مرض أو فقر أو غير ذلك من النوازل. أو برحمة من صحة أو غنى أو نحوهما، هل هؤلاء اللاتي خوفتموني إياهن كاشفات عنى ضره أو ممسكات رحمته، حتى إذا ألقمهم الحجر وقطعهم حتى لا ينجسوا بينت شفة قال (حسبي الله) كافيا لمعزة أو ثنائكم (عليه يتوكل المتوكلون) وفيه تهكم. ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم سأهم فسكتوا، فزل (قل

(١) قوله «معرفتها» أي: إثباتها. أفاده الصحاح. (ع)

حسبي الله) فإن قلت: لم قيل: كاشفات، ومسكات، على التأنيث بعد قوله تعالى (ويخوفونك بالذين من دونه)؟ قلت: أنهن وكن إناثا وهن اللات والعزى ومناة. قال الله تعالى (أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ألكم الذكر وله الأنثى) ليضعفها ويعجزها زيادة تضعيف وتعجيز عما طالبهم به من كشف الضر وإمساك الرحمة؛ لأن الأنوثة من باب اللين والرخاوة، كما أن الذكورة من باب الشدة والصلابة، كأنه قال: الإناث اللاتي هن اللات والعزى ومناة أضعف مما تدعون لهن وأعجز. وفيه تهكم أيضا.

قُلْ يٰ قَوْمِ آعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِبِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾

مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٤٠﴾

(على مكاتبتكم) على حالكم التي أنتم عليها وجهتكم من العداوة التي تمكتمت منها. والمكاتبة بمعنى المكان، فاستعيرت عن العين للمعنى كما يستعار هنا. وحيث للزمان، وهما للمكان. فإن قلت: حق الكلام: فإنني عامل على مكاتبي. فلم حذف؟ قلت: للاختصار، ولما فيه من زيادة الوعيد، والإيدان بأن حاله لا تقف، وتزداد كل يوم قوة وشدة، لأن الله ناصره ومعينه ومظهره على الدين كله. ألا ترى إلى قوله (فسوف تعلمون من يأتيه) كيف توعدهم بكونه منصورا عليهم غالبا عليهم في الدنيا والآخرة، لأنهم إذا أتاهم الخزي والعذاب فذاك عزه وغلبته، من حيث أن الغلبة تتم له بجز عزيز من أوليائه، وبذل دليل من أعدائه (يخزيه) مثل مقيم في وقوعه صفة العذاب، أي: عذاب يخزي له، وهو يوم بدر، وعذاب دائم وهو عذاب النار. وقرئ: مكاتباتكم.

إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ

فَأِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٤١﴾

(للناس) لأجلهم ولأجل حاجتهم إليه؛ ليبشروا وينذروا، فتقوى دواعيهم إلى اختيار الطاعة على المعصية. ولا حاجة لي إلى ذلك فأنا الغني، فمن اختار الهدى فقد نفع نفسه، ومن اختار الضلالة فقد ضرها. وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى، فإن التكليف مبنى على الاختيار دون الإيجاب.

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيم_Sِكُ النَّبِيِّ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْعُقُوتَ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

بِتَفَكُّرُونَ ﴿٤٢﴾

(الانفس) الجمل كما هي . وتوفيها : إمامتها ، وهو أن يسلب ماهي به حية حساسة ذرأكة : من صحة أجزائها وسلامتها ؛ لأنها عند سلب الصحة كأن ذاتها قد سلبت (والتي لم تمت في منامها) يريد ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها ، أى : يتوفاها حين تمام ، تشبيها للنائمين بالموتى . ومنه قوله تعالى (وهو الذى يتوفاكم بالليل) حيث لا يميزون ولا يتصرفون ، كما أن الموتى كذلك (فيمسك) الانفس (التى قضى عليها الموت) الحقيقى ، أى : لا يردّها فى وقتها حية (ويرسل الأخرى) النائمة (إلى أجل مسمى) إلى وقت ضربه لموتها . وقيل : يتوفى الانفس يستوفىها ويقضيها ، وهى الانفس التى تكون معها الحياة والحركة ، ويتوفى الانفس التى لم تمت فى منامها ، وهى أنفس التمييز . قالوا : فالتى تتوفى فى النوم هى نفس التمييز لا نفس الحياة ؛ لأن نفس الحياة إذا زالت زال معها النفس ، والنائم يتنفس . ورووا عن ابن عباس رضى الله عنهما فى ابن آدم « نفس وروح » بينهما مثل شعاع الشمس ، فالنفس التى بها العقل والتمييز والروح التى بها النفس والتحريك ، فإذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه ، (١) والصحيح ما ذكرت أولاً ، لأن الله عز وعلما علق التوفى والموت والمنام جميعاً بالانفس ، وما عنوا بنفس الحياة والحركة ونفس العقل والتمييز غير متصف بالموت والنوم ، وإنما الجملة هى التى تموت وهى التى تنام (إن فى ذلك) إن فى توفى الانفس مائة ونائمة وإمساكها وإرسالها إلى أجل آيات على قدرة الله وعله . لقوم يحيلون فيه أفكارهم ويعتبرون . وقرئ : قضى عليها الموت ، على البناء للفعال .

أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٣﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ

إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٤﴾

(أم اتخذوا) بل اتخذ قريش ، والهمزة للإنكار (من دون الله) من دون إذنه (شفعاء) حين قالوا : (هؤلاء شفعاؤنا عند الله) ولا يشفع عنده أحد إلا بإذنه . ألا ترى إلى قوله تعالى (قل لله الشفاعة جميعاً) أى هو مالِكها ، فلا يستطيع أحد شفاعة إلا بشرطين : أن يكون المشفوع له مرتضى ، وأن يكون الشفيع مأذوناً له . وههنا الشرطان مفقودان جميعاً (وألو كانوا) معناه : أيشفعون ولو كانوا (لا يملكون شيئاً ولا يعقلون) أى : ولو كانوا على هذه الصفة لا يملكون شيئاً قط ، حتى يملكوا الشفاعة ولا عقل لهم (له ملك السموات والأرض)

تقرير لقوله تعالى (لله الشفاعة جميعا) لأنه إذا كان له الملك كله والشفاعة من الملك، كان مالكا لها. فإن قلت: بم يتصل قوله (ثم إليه ترجعون)؟ قلت: بما يليه، معناه: له ملك السموات والأرض اليوم ثم إليه ترجعون يوم القيامة، فلا يكون الملك في ذلك اليوم إلا له. فله ملك الدنيا والآخرة.

وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْتَمَزَتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ

الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٥﴾

مدار المعنى على قوله وحده، أى: إذا أفرده الله بالذكر ولم يذكر معه آلهتهم اشتمأزوا، أى: نفروا وانقبضوا (وإذا ذكر الذين من دونه) وهم آلهتهم ذكر الله معهم أو لم يذكر استبشروا، لافتنانهم بها ونسيانهم حق الله إلى هواهم فيها. وقيل: إذا قيل لا إله إلا الله وحده لا شريك له نفروا؛ لأن فيه نفياً لآلهتهم. وقيل: أراد استبشارهم بما سبق إليه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذكر آلهتهم حين قرأ (والنجم) عند باب الكعبة، فسجدوا معه لفرحهم، ولقد تقابل الاستبشار والاشتمزاز؛ إذ كل واحد منهما غاية في بابه؛ لأن الاستبشار أن يمتلىء قلبه سروراً حتى تنبسط له بشرة وجهه ويتהלل. والاشتمزاز: أن يمتلىء غمماً وغيظاً حتى يظهر الانقباض في أديم وجهه. فإن قلت: ما العامل في (إذا ذكر)؟ قلت: العامل في إذا المفاجأة، تقديره وقت ذكر الذين من دونه، فاجأوا وقت الاستبشار.

قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ

عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٤٦﴾

بعل^(١) رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم، وبشدة شكيمتهم في الكفر والعناد، فقيل له: ادع الله بأسمائه العظمى، وقل: أنت وحدك تقدر على الحكم بيني وبينهم، ولا حيلة لغيرك فيهم. وفيه وصف لحالم وإعذار لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتسلية له ووعيد لهم. وعن الربيع بن خثيم^(٢) وكان قليل الكلام. أنه أخبر بقتل الحسين - رضى الله عنه، وسخط على قاتله - وقالوا: الآن يتكلم، فإزاد على أن قال: آه أوقد فعلوا؟ وقرأ هذه الآية. وروى أنه قال على أثره: قتل من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلسه في حجره ويضع فاه على فيه.

(١) قوله «بعل رسول الله» في الصحاح: «بعل الرجل» بالكسر، أى: دهش. (ع)

(٢) قوله «ومن الربيع بن خثيم» في النسب: خثيم. (ع)

وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ
سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَالٌ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿٤٧﴾
وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٤٨﴾

(وبدأهم من الله) وعيد لهم لا كنه لفظاعته وشدته، وهو نظير قوله تعالى في الوعد (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) والمعنى: وظهر لهم من سخط الله وعذابه ما لم يكن قط في حسابهم ولم يحدثوا به نفوسهم. وقيل: عملوا أعمالا حسبوها حسنات، فإذا هي سيئات. وعن سفيان الثوري أنه قرأها فقال: ويل لأهل الرياء، ويل لأهل الرياء. وجزع محمد بن المنكدر عند موته فقيل له، فقال: أخشى آية من كتاب الله، وتلاها، فأنا أخشى أن يبدؤني من الله ما لم أحسبه (وبدأهم سيئات ما كسبوا) أي سيئات أعمالهم التي كسبوها. أو سيئات كسبهم، حين تعرض صحائفهم، وكانت خافية عليهم، كقوله تعالى (أحصاه الله ونسوه) أو أراد بالسيئات: أنواع العذاب التي يجازون بها على ما كسبوا، فساها سيئات، كما قال (وجزاء سيئة سيئة مثلها). (وحاق بهم) ونزل بهم وأحاط جزاء هزئهم.

فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ
عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٩﴾

التحويل: مختص بالفضل. يقال: خولني، إذا أعطاك على غير جزاء (على علم) أي على علم مني أني سأعطاه، لما في من فضل واستحقاق. أو على علم من الله في وباستحقاق^(١) أو على علم مني بوجوه الكسب، كما قال قارون (على علم عندي). فإن قلت: لم ذكر الضمير في (أوتيته) وهو للنعمة؟ قلت: ذهاباً به إلى المعنى؛ لأن قوله (نعمة منا) شيئاً من النعم وقسماً منها. ويحتمل أن تكون (ما) في إنما موصولة لا كافة، فيرجع إليها الضمير. على معنى: أن الذي أوتيته على علم (بل هي فتنة) إنكار لقوله كأنه قال: ما خولناك ما خولناك من النعمة لما تقول،

(١) قال محمود: «معناه على علم من الله في وباستحقاق... الخ» قال أحمد: كذلك يقول على قدرى نفي على الله أن يبيده في الآخرة: أن الفرق بين حمد الدنيا وحمد الآخرة أن حمد الدنيا واجب على العبد؛ لأنه على نعمة منفضل بها، وحمد الآخرة ليس بواجب عليه، لأنه على نعمة واجبة على الله عز وجل، ولقد صدق الله إذ يقول: وهي فتنة إنما سلم منها أهل السنة؛ إذ يعتقدون أن الثواب بفضل الله وبرحمته لا باستحقاق، ويتبعون في ذلك قول سيد البشر صلى الله عليه وسلم: لا يدخل أحد الجنة بعمله. قيل: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا أن يتخمدني الله برحمته، فما أحق من مني نفسه وركب رأيه، وطمع أنه يستحق على الله الجنة.

بل هي فتنة ، أى : ابتلاء وامتحان لك ، أتشكر أم تكفر ؟ فإن قلت : كيف ذكر الضمير ثم أنه ؟ قلت : حملا على المعنى أولا ، وعلى اللفظ آخرأ ؛ ولأن الخبر لما كان مؤنثا أعنى (فتنة) : ساغ تأنيث المبتدأ لاجله لأنه في معناه ، كقولهم : ماجلت حاجتك . وقرئ : بل هو فتنة على وفق (إنما أوتيته) . فإن قلت : ما السبب في عطف هذه الآية بالفاء وعطف مثلها في أول السورة بالواو ؟ قلت : السبب في ذلك أن هذه وقعت مسيبة عن قوله (وإذا ذكر الله^(١) وحده اشتمأت) على معنى أنهم يشتمون عن ذكر الله ويستبشرون بذكر الآلهة ، فإذا مس أحدهم ضر دعا من اشتمأ من ذكره ، دون من استبشر بذكره ، وما بينهما من الإي اعتراض . فإن قلت : حق الاعتراض أن يؤكد المعترض بينه وبينه^(٢) . قلت : ما في الاعتراض من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه بأمر منه وقوله (أنت تحكم بينهم) ثم ما عقبه من الوعيد العظيم : تأكيد لإنكار اشتمأزهم واستبشارهم ورجوعهم إلى الله في الشدائد دون آلهتهم ، كأنه قيل : قل يارب لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يجترئون عليك مثل هذه الجراءة ، ويرتكبون مثل هذا المنكر إلا أنت . وقوله (ولو أن للذين ظلموا) متناول لهم ولكل ظالم إن جعل مطلقاً . أو إياهم خاصة إن عنيتهم به ، كأنه قيل : ولو أن هؤلاء الظالمين ما في الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به . حين أحكم عليهم بسوء العذاب ، وهذه الأسرار والنسكت لا يبرزها إلا علم النظم ، وإلا بقيت محتجة في أحكامها . وأما الآية الأولى فلم تقع مسيبة وما هي إلا جملة ناسبت جملة قبلها فعطف عليها بالواو ، كقولك : قام زيد وقعد عمرو . فإن قلت : من أى وجه وقعت مسيبة ؟ والاشتمأز عن ذكر الله ليس بمقتض لالتجأهم إليه ، بل هو مقتض لصدوفهم^(٣) عنه . قلت : في هذا التسبيب لطف ، وبيانه أنك تقول : زيد مؤمن بالله ، فإذا مسه ضر التجأ إليه ، فهذا تسبيب ظاهر لا لبس فيه ، ثم تقول : زيد كافر بالله ، فإذا مسه ضر التجأ إليه ، فتجىء بالفاء بحيثك به ثمة ، كأن الكافر حين التجأ إلى الله التجأ المؤمن إليه ، مقيم كفره مقام الإيمان ، وجره مجراه في جعله سبباً في الالتجاء ، فأنت تحكى ما عكس فيه الكافر . ألا ترى أنك تقصد بهذا الكلام الإنكار والتعجب من فعله ؟

قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥٠﴾
فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ

(١) قال محمود : «فان قلت : لم عطف هذه الآية على التي قبلها بالفاء ، والآية التي قبلها في أول السورة بالواو ؟ وأجاب بأن هذه الآية مسيبة عن قوله وإذا ذكر الله ... الخ» قال أحمد : كلام جليل فافهمه ، فضلا عن شبه قليل .

(٢) قوله «المعترض بينه وبينه» لعل قوله «وبينه» مزيد من بعض الناصحين . (ع)

(٣) قوله «لصدوفهم عنه» أى : إعراضهم . أفاده الصحاح . (ع)

مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥١﴾ أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ
وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾

الضمير في ﴿قالها﴾ راجع إلى قوله (إنما أو تيته على علم) لأنها كلمة أو جملة من القول .
وقرئ : قد قاله على معنى القول والسلام ، وذلك والذين من قبلهم : هم قارون وقومه ، حيث
قال : إنما أو تيته على علم عندي وقومه راضون بها ، فكأنهم قالوها . ويجوز أن يكون في الأمم الخالية
آخرون قائلون مثلها ﴿فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون﴾ من متاع الدنيا ويجمعون منه ﴿من
هؤلاء﴾ من مشركي قومك ﴿سيصيبهم﴾ مثل ما أصاب أولئك ، فقتل صنائديهم بيدرس ،
وحبس عنهم الرزق ، فقحطوا سبع سنين ، ثم بسط لهم فطروا سبع سنين ، فقيل لهم ﴿أو لم
يعلموا﴾ أنه لا قابض ولا باسط إلا الله عز وجل .

قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ
بَغْفِرُ الذُّنُوبِ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٣﴾

﴿أسرفوا على أنفسهم﴾ جنوا عليها بالإسراف في المعاصي والغلو فيها ﴿لا تقنطوا﴾ قرئ
بفتح النون وكسرها وضمها ﴿إن الله يغفر الذنوب جميعاً﴾ يعني بشرط التوبة ، (٣) وقد تكرّر
ذكر هذا الشرط في القرآن ، فكان ذكره فيما ذكر فيه ذكر آله فيما لم يذكر فيه : لأن القرآن في
حكم كلام واحد ، ولا يجوز فيه التناقض . وفي قراءة ابن عباس وابن مسعود : يغفر الذنوب
جميعاً لمن يشاء ، والمراد بمن يشاء : من تاب ؛ لأن مشيئة الله تابعة لحكمته وعدله ، لا الملكة
وجبروته . وقيل في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وفاطمة رضی الله عنها : يغفر الذنوب جميعاً
ولا يبالي . ونظير نبي المبالاة نبي الخوف في قوله تعالى (ولا يخاف عقباها) وقيل : قال أهل
مكة : يزعم محمد أن من عبد الأوثان وقتل النفس التي حرم الله لم يغفر له ، فكيف ولم نهاجر
وقد عبدنا الأوثان وقتلنا النفس التي حرم الله فنزلت . وروى أنه أسلم عياش بن أبي ربيعة
والوليد بن الوليد ونفر معهما ، ثم فتنوا وعذبوا ، فافتنوا ، فكنا نقول : لا يقبل الله لهم
صرفاً ولا عدلاً أبداً ، فنزلت . فكاتب بها عمر رضی الله عنه إليهم ، فأسلموا وهاجروا . وقيل
نزلت في وحشي قاتل حمزة رضی الله عنه . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما أحب أن لي

(١) قوله «يعني بشرط التوبة» عند التوبة فالعموم شامل للشرك ، وعند عددها فلا غفران للكبائر عند
المعتزلة . ويجوز بالشفاعة وبمجرد الفضل عند أهل السنة (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك إن
يشاء) كما تقرر في علم التوحيد : فارجع إليه . (ع)

الدنيا وما فيها هذه الآية، فقال رجل: يا رسول الله، ومن أشرك؟ فسكت ساعة ثم قال: «والأومن أشرك» (١) ثلاث مرات.

وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصُرُونَ ﴿٥٤﴾ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ بَعْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٥﴾ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَىٰ عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ ﴿٥٦﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٧﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَىٰ الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تَكَ أَيْسِي فَكَذَّبَتْ بِهَا وَاسْتَكْبَرَتْ وَكُنْتَ مِنَ الْكٰفِرِينَ ﴿٥٩﴾

﴿وأنبئوا إلى ربكم﴾ وتوبوا إليه ﴿وأسلوا له﴾ وأخلصوا له العمل، وإنما ذكر الإنابة على أثر المغفرة لئلا يطمع طامع في حصولها بغير توبة، وللدلالة على أنها شرط فيها لا يتم حصول بدونه ﴿واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم﴾ مثل قوله (الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه). ﴿وأتم لا تشعرون﴾ أي يفجؤكم وأتم غافلون، كأنكم لاتخشون شيئاً لفرط غفلتكم وسهولكم ﴿أن تقول نفس﴾ كراهة أن تقول. فإن قلت: لم نكرت؟ قلت: لأن المراد بها بعض الأنفس، وهي نفس الكافر. ويجوز أن يراد: نفس متميزة من الأنفس: إما بلجاج في الكفر شديد. أو بعذاب عظيم. ويجوز أن يراد التكسير، كما قال الأعشى:

وَرَبٌّ بَقِيعٍ لَوْ هَتَفْتُ بِجَوِّهِ
أَتَانِي كَرِيمٌ يَنْفُضُ الرَّأْسَ مُغَضَّبًا (٢)

(١) أخرجه الطبري والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب والساجع والاربعة من حديث ثوبان. وفيه ابن لهيعة عن أبي قبيل وهما ضعيفان.

(٢) دعا قومه حولي لجأوا لنصره وناديت قوما بالمسناة غيبا
ورب بقيق لو هتفت بجوه أتانى كريم ينفض الرأس مغضبا

للأعشى وقيل: لأبي عمرو بن العلاء، يصف قومه بالجن حتى كأنهم أموات مقبورون، صارت الأحجار مسناة فوقهم. وسنت الشيء سهلته، أي: منعمة ملسة. أو بالية مفتتة. ويجوز أن أصله مسننة، فقلبت التون الثانية ألفا. وسنت الحجر حدده وملسته. وفي وصف القبور بذلك مبالغة في وصف قومه بالجن، بل مهدون تلك =

وهو يريد: أفواجا من الكرام ينصرونه، لا كريما واحداً. ونظيره: ربّ بلد قطعت، ورب بطل قارعت. وقد اختلس الطعنة ولا يقصد إلا التفسير. وقرئ: يا حسرتي، على الأصل. ويا حسرتاي، على الجمع بين العوض والمعوض منه. والجنب: الجانب، يقال: أنا في جنب فلان وجانبه وناحيته، وفلان ابن الجنب والجانب، ثم قالوا: فزط في جنبه وفي جانبه، يريدون في حقه. قال سابق البربري:

أَمَا تَتَّقِينَ اللَّهَ فِي جَنْبِ وَامِقٍ لَهُ كَيْدٌ حَرَىٰ عَلَيْكَ تَقَطُّعٌ^(١)

وهذا من باب الكناية؛ لأنك إذا أثبت الأمر في مكان الرجل وحيزه، فقد أثبت فيه. الأثرى إلى قوله:

إِنَّ السَّمَاةَ وَالْمَرْوَةَ وَالنُّدَىٰ فِي قُبَّةٍ ضَرَبَتْ عَلَىٰ ابْنِ الْحَشْرَجِ^(٢)

ومنه قول الناس: لمكانك فعلت كذا، يريدون: لاجلك. وفي الحديث: دمن الشرك الخفيّ أن يصلي الرجل لمكان الرجل،^(٣) وكذلك: فعلت هذا من جهتك. فمن حيث لم يبق فرق فيما يرجع إلى أداء الغرض بين ذكر المكان وتركه: قيل (فرطت في جنب الله) على معنى: فرطت في ذات الله. فإن قلت: فرجع كلامك إلى أن ذكر الجنب كلا ذكر سوى ما يعطى من حسن الكناية وبلاغتها، فكأنه قيل: فرطت في الله. فما معنى فرطت في الله؟ قلت: لا بد من تقدير مضاف محذوف، سواء ذكر الجنب أو لم يذكر: والمعنى: فرطت في طاعة الله

== الأموات، فرب بقيق: أي موضع فيه أروم الشجر من ضروب شتى، والمراد مقبرة، لا ببيع الفرقد بالعين وهو مقبرة المدينة بعينها، لو هفتت بجوه، أي: ناديت شجاعتهم لجأدي كريم ينفض رأسه من تراب القبر. أو من الغضب لما نالني من المكروه، وليس المراد كرباً واحداً، بل كرماء كثيرة بمعونة المقام. والحو - بالمهمل - : الشجاع، وبالمجمة: العسل، وبالجميم: ما غلظ وارتفع من الأرض.

(١) أما تتقين الله في جنب وامق له كيد حرى عليك تقطع

غريب مشوق مولع بادكاركم وكل غريب الدار بالشوق مولع

لجميل بن معمر يستعطف صاحبته بثينة ويتوجه إليها بما نابه فيها، أي: أما تخافين الله في جنب وامق، أي: في حقه الواجب عليك، فالجنب: كناية عن ذلك. والوامق: الشديد المحبة، يعني نفسه. وحري: أي ذات حر واحتراق. وتقطع: أصله تنقطع، والادكار: أصله الازدكار، فليت ناؤه دالا مهمل، وأدغمت الذال المعجمة فيها، وخاطبها خطاب جمع المذكر تظليماً. وفي البيت رد المعجز على الصدر، وهو من بدیع الكلام.

(٢) لزيادة الأعمى يمدح عبد الله بن الحشرج أمير نيسابور، وهو من باب الكناية التي قصد بها النسبة، يعني أنه مختص بهذه الصفات لا توجد في غيره، ولا خيمة هناك ولا ضرب أصلا.

(٣) أخرجه أحمد وإسحاق والبخاري والحاكم والبيهقي. من رواية ربيع بن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه عن جده قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً. ونحن نتذاكر الدجال. فقال غير الدجال أخوف عليكم: الشرك الخفي: أن يعمل الرجل لمكان الرجل، لفظ الحاكم.

وعبادة الله، وما أشبه ذلك. وفي حرف عبد الله وحفصة: في ذكر الله. وما في ما فرطت مصدرية مثلها في (بما رحبت)، ﴿وإن كنت لمن الساخرين﴾ قال قتادة: لم يكفه أن ضيع طاعة الله حتى سخر من أهلها، ومحل (وإن كنت) النصب على الحال، كأنه قال: فرطت وأنا ساخر، أي: فرطت في حال سخريتي. وروى أنه كان في بني إسرائيل عالم ترك علمه وفسق. وأتاه إبليس وقال له: تمتع من الدنيا ثم تب، فأطاعه، وكان له مال فأنفقه في الفجور، فأتاه ملك الموت في الأذ ما كان فقال: يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله، ذهب عمرى في طاعة الشيطان، وأسخطت ربى فندم حين لم ينفعه الندم، فأنزل الله خبره في القرآن ﴿لو أن الله هداني﴾ لا يخلو: إيمان يريد الهداية^(١) بالإلحاء أو بالالطاف أو بالوحي، فالإلحاء خارج عن الحكمة، ولم يكن من أهل الالطاف فيلطف به. وأما الوحي فقد كان، ولكن كنهه عرض ولم يتبعه حتى يهتدى، وإنما يقول هذا تحييراً في أمره وتعللاً بما لا يجدى عليه، كما حكى عنهم التعلل بإغواء الرؤساء والشياطين ونحو ذلك ونحوه (لو هدانا الله هديناكم) وقوله ﴿بلى قد جاءتك آياتي﴾ رد من الله عليه، معناه: بلى قد هديت بالوحي فكذبت به واستكبرت عن قبوله، وآثرت الكفر على الإيمان، والضلالة على الهدى. وقرئ بكسر التاء^(٢) على مخاطبة النفس. فإن قلت: هلا قرن الجواب بما هو جواب له، وهو قوله (لو أن الله هداني) ولم يفصل بينهما بآية؟ قلت: لأنه لا يخلو: إما أن يقدم على أخرى القرائن الثلاث فيفريق بينهما. وإما أن تؤخر القرينة الوسطى، فلم يحسن الأول لما فيه من تبتير النظم بالجمع بين القرائن. وأما الثاني فلما فيه من نقص الترتيب وهو التحسر على التفريط في الطاعة، ثم التعلل بفقد الهداية، ثم تمني الرجعة فكان الصواب ما جاء عليه، وهو أنه حكى أقوال النفس على ترتيبها ونظمها. ثم أجاب من بينها عما اقتضى الجواب. فإن قلت: كيف صح أن تقع بلى جواباً لغير منق؟ قلت: (لو أن الله هداني) فيه معنى: ما هديت.

وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ

مَمُوءَى لِلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٠﴾

﴿كذبوا على الله﴾ وصفوه بما لا يجوز عليه تعالى، وهو متعال^(٣) عنه، فأضافوا إليه

(١) قوله «لا يخلو إما أن يريد به الهداية» تحمل لتطبيق الآية على مذهب المعتزلة، ولكن خلق الهداية لا يصل إلى حد الإلحاء؛ لأنه لا يسلب الاختيار عند أهل السنة، كخلق التقوى والطاعة وغيرها من الأفعال الاختيارية، لما أثبتوه للعبد من الكسب فيها وإن كان فاعلها في الحقيقة هو الله تعالى. كما تقرر في علم التوحيد. (ع)

(٢) قوله «قرئ بكسر التاء» لعل من كسرهما كسر الكاف أيضاً. (ع)

(٣) قال محمود: «يعنى الذين وصفوه تعالى بما لا يجوز عليه وهو متعال عنه... الخ» قال أحد: قد عدا طور

لتفسير لمرض قلبه لا دواء له إلا التوفيق الذى حرمه، ولا يعافيه منه إلا الذى قدر عليه هذا الضلال وحتمه، =

الولد والشريك ، وقالوا : هؤلاء شفعاؤنا ، وقالوا : ﴿لوشاء الرحمن ما عبدناهم﴾ ، وقالوا (والله أمرنا بها) ولا يبعد عنهم قوم يسفهونه بفعل القبائح^(١) ، وتجوز أن يخلق خلقا لا لغرض ، ويؤلم

== وسنقيم عليه حد الرد ؛ لأنه قد أبدى صفحته ، ولولا شرط الكتاب لأضربنا عنه صفحا ولويناعن الالتفات إليه كصفحا ، وبالله التوفيق فنقول : أما تعريضه بأن أهل السنة يعتقدون أن القبائح من فعل الله تعالى ، فيرجه باعتقادهم المعار إليه قوله تعالى بعد آيات من هذه السورة (الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل) أما الزمخشري وإخوانه القدريه ، فيغيرون وجه هذه الآية ويقولون : ليس خالق كل شيء ؛ لأن القبائح أشياء وليست مخلوقة له . فاعتقدوا أنهم زهوا ، وإنما أمرکوا . وأما تعريضه لهم في أنهم يجوزون أن يخلق خلقا لا لغرض ، فذلك لأن أعماله تعالى لا تملل ؛ لأنه الفاعل لما يشاء . وعند القدريه ليس فعلا لما يشاء ؛ لأن الفعل إما منطوق على حكمة ومصلة ، فيجب عليه أن يفعله عندهم ؛ وإما عار عنها فيجب عليه أن لا يفعله فإين أثر المشيئة إذأ . وأما اعتقاده أن في تكليفه ما لا يطاق تظليما لله تعالى ، فاعتقاد باطل ؛ لأن ذلك إنما ثبت لازما لاعتقادهم أن الله تعالى خالق أعمال عباده ، فالتكليف بها تكليف بما ليس مخلوقا لهم ، والقاعدة الأولى حق ، ولازم الحق حق ، ولا معنى للظلم إلا التصرف في ملك الغير بغير إذنه ، والعباد ملك الله تعالى ، فكيف يتصور حقيقة الظلم منه ، تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا . وأما تعريضه بأنهم يجوزون أن يؤلم لا لغرض ، فيقال له : ما قولك أيها الظنين في إيلاهم البهائم والأطفال ، ولا أعواض لها ، وليس مرتباً على استحقاق سابق خلافاً للقدريه إذ يقولون : لا بد في الألم من استحقاق سابق أو عرض . وأما اعتقاده أن تجوز رؤية الله تعالى يستلزم اعتقاد الجسمية ، فإنه اغترار في اعتقاده بأدلة العقل المجوزة لذلك ، مع البراهة من اعتقاد الجسمية ، ولم يشعر أنه يقابل بهداية قول نبي الهدى عليه الصلاة والسلام : «إنكم سترون ربكم كما قمر ليلة البدر لاتضامون في رؤيته» فهذا النص الذي ينبو عن التأويل ولا يردع المتمسك به شيء من التحويل . وأما قوله إنهم يسترون باللبكفة ، فيعني به قولهم «بلا كيف» أجل إنها لستر لانتهمك يد الباطل البتراء ، ولا تبعد عن الهدى عين الضلال العوراء . وأما تعريضه بأنهم يجعلون لله أندادا بائياتهم معه قدما ، فنفي لا بئياتهم صفات الكمال ، كلا والله ، إنما جعل لله أندادا القدريه إذ جعلوا أنفسهم يخلقون ما يريدون ويشتهون على خلاف مراد ربهم . حتى قالوا : إن ما شاؤوه كان وما شاء الله لا يكون . وأما أهل السنة فلم يزيدوا على أن اعتقدوا أن الله تعالى علماً وقدرة وإرادة وسمماً وبصراً وكلاماً وحياة ، حسبما دل عليه العقل وورد به الشرع وأى مخلص للقدريه إذا سمع قوله تعالى (وسع ربنا كل شيء علماً) إلا اعتقاد أن الله تعالى علماً أو جهه آيات الله وإطفاء نوره ، وبأبي الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون . وأما قوله : إنهم يثبتون لله تعالى يداً وقدما ووجهاً ، فذلك فرية ما فيها مربة ، ولم يقل بذلك أحد من أهل السنة . وإنما أثبت القاضي أبو بكر صفات سمعية وردت في القرآن : اليدان والعينان والوجه ، ولم يتجاوز في إبتاتهما ما وردت عليه في كتاب الله العزيز ، على أن غيره من أهل السنة حمل اليدين على القدرة والنعمة ، والوجه على الذات ؛ وقد مر ذلك في مواضع من الكتاب ، فقد اتصف في هذه المباحثة بحال من بحث بظلفه على حثفه ، وتعريضه معتقده الفاسد لهتك ستره وكشفه ، وإنما حملني على إغلاظ مخاطبته الغضب لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم وأهل سنته ، فإنه قد أساء عليهم الأدب ، ونسبهم بكذبته إلى الكذب ، والله الموفق .

(١) قوله دقوم يسفهونه بفعل القبائح ، يريد بهم أهل السنة ، حيث ذهبوا إلى أنه تعالى هو الخالق لأفعال العباد ولو معاصي ، وأن فعله لا لغرض بل لحكمة ، وإيلاهم الأطفال لا يستوجب عليه عوضاً ، وتظليمه نسبت إلى الظلم بتجوز تكليف المحال كما في علم الأصول ، وجوزوا عليه الرؤية وهي غير مختصة بالأجسام عندهم ، ويجوز السلف أن يكون له يد ونحوها ، لكن لا لأبدى . وأراد بالقدماء صفات المعاني : كالقدرة والارادة ، حيث قال أهل السنة : إنها موجودة بوجودات زائدة على وجود الذات ، وتحقيق ذلك في التوحيد والأصول ، فانظره . واللبكفة : قولهم «بلا كيف» . (ع)

لا لعوض ، ويظلمونه بتكليف ما لا يطاق ، ويمجسونه بكونه مرتباً معاً ينمدركا بالحاسة ، ويثبتون له يداً وقدماء وجنبا متسترين بالبلكفة ، ويجعلون له أنداذاً يثبتهم معه قدماء (وجوههم مسودة) جملة في موضع الحال إن كان ترى من رؤية البصر ، ومفعول ثان إن كان من رؤية القلب .

وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦١﴾

قرئ : ينجي وينجي (بمفازتهم) بفلاحهم . يقال : فاز بكذا إذا أفلح به وظفر بمراده منه . وتفسير المفازة قوله (لا يمسهم السوء ولا هم يحزنون) كأنه قيل : ما مفازتهم ؟ فقيل : لا يمسهم السوء ، أى ينجيهم بنفى السوء والحزن عنهم . أو بسبب منجاتهم ، من قوله تعالى (فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب) أى بمنجاة منه ؛ لأن النجاة من أعظم الفلاح ، وسبب منجاتهم العمل الصالح ولهذا فسر ابن عباس رضى الله عنهما المفازة بالأعمال الحسنة ، ويجوز : بسبب فلاحهم ؛ لأن العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة . ويجوز أن يسمى العمل الصالح فى نفسه : مفازة ؛ لأنه سببها . وقرئ : بمفازاتهم ، على أن لكل متق مفازة . فإن قلت : (لا يمسهم) ما محله من الإعراب على التفسيرين ؟ قلت : أما على التفسير الأول فلا محل له ؛ لأنه كلام مستأنف . وأما على الثانى فحله نصب على الحال .

اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦٢﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٣﴾

(له مقاليد السموات والأرض) أى هو مالك أمرها وحافظها ، وهو من باب الكناية ؛ لأن حافظ الخزان ومدبر أمرها هو الذى يملك مقاليدها ، ومنه قولهم : فلان ألقى إليه مقاليد الملك وهى مفاتيح ، ولا واحد لها من لفظها . وقيل : مقليد . ويقال : إقليد ، وأقاليد ، والكلمة أصلها فارسية . فإن قلت : ما للكتاب العربى المبين وللفارسية ؟ قلت : التعريب أحالها عربية ، كما أخرج الاستعمال المهمل من كونه مهملًا . فإن قلت : بما اتصل قوله (والذين كفروا) قلت : بقوله (وينجى الله الذين اتقوا) أى ينجى الله المتقين بمفازتهم ، والذين كفروا هم الخاسرون . واعترض بينهما بأنه خالق الأشياء كلها ، وهو مهيمن عليها ، فلا يخفى عليه شئ من أعمال المكلفين فيها وما يستحقون عليها من الجزاء ، وقد جعل متصلاً بما يليه على أن كل شئ فى السموات والأرض فأنه خالقه وفتاح بابه والذين كفروا ووجدوا أن يكون الأمر كذلك أولئك هم الخاسرون وقيل : سأل عثمان رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى (له مقاليد السموات والأرض) ، فقال : «يا عثمان ، ما سألتى عنها أحد قبلك ، تفسيرها : لا إله إلا الله والله

أكبر، وسبحان الله وبحمده، وأستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله، هو الأوّل والآخِر والظاهر والباطن بيده الخير يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير، (٦٤) وتأويله على هذا؛ أن الله هذه الكلمات يوحد بها ويمجد، وهي مفاتيح خير السموات والأرض: من تكلم بها من المتقين أصابه، والذين كفروا بآيات الله وكلمات توحيده وتمجيده، أولئك هم الخاسرون.

قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴿٦٤﴾

(أفغير الله) منصوب بأعبد. و(تأمروني) اعتراض. ومعناه: أفغير الله أعبد بأمركم، وذلك حين قال له المشركون: استلم بعض آلهتنا ونؤمن بإهلك. أو ينصب بما يدل عليه جملة قوله (تأمروني أعبد) لأنه في معنى تعبدوني وتقولون لي: أعبد، والأصل: تأمروني أن أعبد، لحذف «أن»، ورفع الفعل، كما في قوله:

* أَلَا أَيُّهَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرُ الْوَعَى * (١)

ألا تراك تقول: أفغير الله تقولون لي أعبد، وأفغير الله تقولون لي أعبد، فكذلك أفغير الله تأمروني أن أعبد. وأفغير الله تأمروني أن أعبد، والدليل على صحة هذا الوجه: قراءة من قرأ (أعبد) بالنصب. وقرئ: تأمروني، على الأصل. وتأمروني، على إدغام النون أو حذفها.

وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِن أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ
وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٥﴾ بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٦﴾

قرئ: ليحبطن عملك، وليحبطن: على البناء للمفعول. ولتحبطن، بالنون والياء، أي: ليحبطن الله. أو الشرك. فإن قلت: الموحى إليهم جماعة، فكيف قال (لئن أشركت) على التوحيد؟ قلت: معناه أوحى إليك لئن أشركت ليحبطن عملك، وإلى الذين من قبلك مثله، أو أوحى إليك وإلى كل واحد منهم: لئن أشركت كما تقول كسانا حلة، أي: كل واحد منا: فإن قلت: ما الفرق بين اللامين؟ قلت: الأولى موطنة للقسم المحذوف، والثانية لام الجواب، وهذا الجواب ساد مسد الجوابين، أعنى: جوابي القسم والشرط. فإن قلت: كيف صح هذا

(١) أخرجه أبو بلي و ابن أبي حاتم والعقيلي والبيهقي في الأسماء والطبراني في الدعاء كلهم من رواية أغلب بن تميم حدثنا محمد أبو الهذيل عن عبد الرحيم . وعبد الرحمن بن عدي عن عبد الله بن عمر به ، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات من هذا الوجه . وله وجه آخر عند ابن مردويه . من طريق كلب بن وائل عن عمر ورواه ابن مردويه عن الطبراني باسناد آخر إلى ابن عباس «أن عثمان - فذكره» وفيه سلام بن وهب الجندی عن أبيه ولا أعرفهما .
(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ١٥٩ فراجع إن شئت اه مصححه .

السلام مع علم الله تعالى أن رسله لا يشركون ولا تحبظ أعمالهم؟ قلت: هو على سبيل الفرض، والمحالات يصح فرضها لأغراض، فكيف بما ليس بمحال. ألا ترى إلى قوله (ولو شاء ربك لآمن من الأرض كلهم جميعاً) يعني على سبيل الإلجاء، ولن يكون ذلك لامتناع الداعي إليه ووجود الصارف عنه. فإن قلت: ما معنى قوله (ولتكونن من الخاسرين)؟ قلت: يحتمل ولتكونن من الخاسرين بسبب حبوط العمل. ويحتمل: ولتكونن في الآخرة من جملة الخاسرين الذين خسروا أنفسهم إن مت على الردة. ويجوز أن يكون غضب الله على الرسول أشد، فلا يمهله بعد الردة: ألا ترى إلى قوله تعالى (إذا لاذقناك ضعف الحياة وضعف الممات)، ﴿بل الله فاعبد﴾ رد لما أمروه به من استلام بعض آلهتهم، كأنه قال: لا تعبد ما أمروك بعبادته، بل إن كنت عاقلاً فاعبد الله، فحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضاً منه^(١) ﴿وكن من الشاكرين﴾ على ما أنعم به عليك، من أن جعلك سيد ولد آدم. وجوز الفراء نصبه بفعل مضمّر هذا معطوف عليه، تقديره: بل الله أعبد فاعبد.

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ

مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾

لما كان العظيم من الأشياء إذا عرفه الإنسان حق معرفته وقدره في نفسه حق تقديره عظمه حق تعظيمه قيل ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ وقرئ بالتشديد على معنى: وما عظموه كنه تعظيمه، ثم نههم على عظمته وجلالة شأنه على طريقة التخييل فقال ﴿والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه﴾ والغرض من هذا الكلام إذا أخذته كما هو بجملة مجموعته تصوير عظمته والتوقيف على كنهه جلالة لا غير، من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين^(٢)

(١) قال محمود: «أصل الكلام: إن كنت عابداً فاعبد الله، فحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضاً منه. اه كلامه» قال أحمد: مقتضى كلام سيويه في أمثال هذه الآية: أن الأصل فيه فاعبد الله. ثم حذفوا الفعل الأول اختصاراً، فلما وقعت الناء أولاً استنكروا الابتداء بها، ومن شأنها التوسط بين المعطوف والمعطوف عليه، فقدموا المفعول وصارت متوسطة لفظاً ودالة على أن ثم محذوفاً اقتضى وجودها، ولتعطف عليه ما بعدها ويضاف إلى هذه الناية في التقديم فائدة الحصر، كما تقدم من إشعار التقديم بالاختصاص.

(٢) قال محمود: «الغرض من هذا الكلام تصوير عظمته تعالى والتوقيف على كنهه جلالة من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين إلى جهة حقيقة أو جهة مجاز، وكذلك حكم ما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أن جبراً جاء إليه فقال: يا أبا القاسم، إن الله يسلك السموات يوم القيامة على أصبع والأرضين على أصبع والجبال على أصبع والشجر على أصبع وسائر الخلق دلى أصبع، ثم يهزهن فيقول: أنا الملك، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعجب بما قال الجبر ثم قرأ هذه الآية تصديقاً له، فأنما ضحك أنصح العرب لأنه لم يفهم منه إلا ما فهمه علماء البيان من غير تصوير إمساك ولا هز ولا شيء من ذلك، ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلصة التي =

إلى جهة حقيقة أو جهة مجاز ، وكذلك حكم ما يروى أن جبريل (١) جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا أبا القاسم ، إن الله يمسك السموات يوم القيامة على أصبع والأرضين على أصبع والجبال على أصبع والشجر على أصبع وسائر الخلق على أصبع ، ثم يهزهن فيقول أنا الملك (٢) فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجباً مما قال ثم قرأ تصديقاً له (وما قدره الله حق قدره ... الآية) وإنما ضحك أفصح العرب صلى الله عليه وسلم وتعجب لأنه لم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء البيان من غير تصوّر إمساك ولا أصبع ولا هز ولا شيء من ذلك ، ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلصة التي هي الدلالة على القدرة الباهرة ، وأن الأفعال العظام التي تتحير فيها الأفهام والأذهان ولا تسكنها الأوهام هيته عليه هو ان لا يوصل السامع إلى الوقوف عليه ، إلا إجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخيل ، ولا ترى باباً في علم البيان أدق ولا أرق ولا أطف من هذا الباب ، ولا أنفع وأعون على تعاطي تأويل المشتبهات من كلام الله تعالى في القرآن وسائر الكتب السماوية وكلام الأنبياء ، فإن أكثره وعليته (٣) تخييلات قد زلت فيها الأقدام قديماً ، وما أتى الزالون (٤) إلا من قلة عنايتهم بالبحث والتنقيب ، حتى يعلموا أن في عداد العلوم الدقيقة علماء لو قدره حق قدره ، لما خفي عليهم أن العلوم كلها مقترة إليه وعيال عليه ، إذ لا يحل عقدها الموربة ولا يفك قيودها المكربة إلا هو ، وكما آية من آيات التنزيل وحديث من أحاديث الرسول ، قد ضميم وسمي الحسب بالتأويلات الغثة (٥) والوجوه الرثة ، لأن من تأول ليس من هذا العلم في غير ولا نغير ، ولا يعرف قبيلاً منه من دبير (٦) والمراد بالأرض : الأرضون السبع ، يشهد لذلك شاهدان : قوله (جميعاً) وقوله

== هي الدلالة على القدرة الباهرة التي لا يوصل السامع إلى الوقوف عليها إلا إجراء العبارة على مثل هذه الطريقة من التخيل ، ثم قال : وأكثر كلام الأنبياء والكتب السماوية وعليتها تخيل قد زلت فيه الأقدام قديماً . اه كلامه قال أحمد : إنما غنى بما أجراه ههنا من لفظ التخيل التثيل ، وإنما العبارة موهمة منكرة في هذا المقام لاتيق به بوجه من الوجوه ، والله أعلم .

(١) قوله « أن جبريل جاء إلى رسول الله » قيل : الصواب أنه خبر من أجاب اليهود لا جبريل . ويدل عليه ما في البخاري ومسلم والترمذي ، كذا جهامش . ويؤيده أن « يا أبا القاسم » عادة اليهود في نداءه صلى الله عليه وسلم . (ع)
(٢) متفق عليه من حديث ابن مسعود . (تنبية) وقع عنده أن جبريل وهو تصحيف . والذي في الصحيح « جاء جبر من اليهود » وفي رواية « أن يهودياً » وفي رواية « أن رجلاً من أهل الكتاب ، .

(٣) قوله « وعليته » أي معظمه . (ع)

(٤) قوله « وما أتى الزالون » أي أجيوا (ع)

(٥) قوله « بالتأويلات الغثة » في الصحاح « الفث » نبت يختبئ حبه ويؤكل في الجوع ، وتكون خبزته غليظة شبيهة بخبز الملة . (ع)

(٦) قوله « قبيلاً منه من دبير ، في الصحاح « القبيل » : ما تقبل به المرأة من غزلها حين تفتله . وفيه « الدبير » : ما تدبره به المرأة من غزلها حين تفتله . ومنه قيل : فلان ما يعرف قبيلاً من دبير . (ع)

(والسموات) ولأن الموضع موضع تفخيم وتعظيم، فهو مقتض للبالغه، ومع القصد إلى الجمع وتأكيده بالجميع أتبع الجميع مؤكداً قبل مجيء الخبر، ليعلم أول الأمر أن الخبر الذي يرد لا يقع عن أرض واحدة، ولكن عن الأراضى كلهن. والقبضة: المرة من القبض (فقبضت قبضة من أثر الرسول) والقبضة - بالضم - : المقدار المقبوض بالكف، ويقال أيضاً: أعطني قبضة من كذا: تريد معنى القبضة تسمية بالمصدر، كما روى: ^(١) أنه نهي عن خطفة السبع، ^(٢) وكلا المعنيين محتمل. والمعنى: والأرضون جميعاً قبضته، أى: ذوات قبضته يقبضهن قبضة واحدة، يعنى أن الأرضين مع عظمهن وبسطهن لا يبلغن إلا قبضة واحدة من قبضاته، كأنه يقبضها قبضة بكف واحدة، كما تقول: الجزور أكلة لقمان، والقلة جرعة، أى: ذات أكلته وذات جرعته؛ تريد: أيهما لا يفيان إلا بأكلة فذة من أكلاته، وجرعة فردة من جرعاته. وإذا أريد معنى القبضة فظاهر، لأن المعنى: أن الأرضين بحملتها مقدار ما يقبضه بكف واحدة. فإن قلت: ما وجه قراءة من قرأ (قبضته) بالنصب؟ قلت: جعلها ظرفاً مشبهاً للمؤقت بالمبهم: (مطويات) من الطي الذي هو ضد النشر، كما قال تعالى (يوم تطوى السماء كطي السجل للكتاب) وعادة طاوى السجل أن يطويه يمينه. وقيل: قبضته: ملكه بلا مدافع ولا منازع، ويمينه: بقدرته. وقيل: مطويات يمينه مفيئات بقسمه؛ لأنه أقسم أن يفيئها، ومن اشتم رائحة من علنا هذا فليعرض عليه هذا التأويل ليتلهم بالتعجب منه ومن قائله، ثم يبكي حمية لكلام الله المعجز بفصاحته، وما مني ^(٣) به من أمثاله؛ وأثقل منه على الروح، وأصدع للكبد تدوين العلماء قوله، واستحسانهم له، وحكايته على فروع المنابر، واستجلاب الاهتزاز به من السامعين. وقرئ: مطويات على نظم السموات في حكم الأرض، ودخولها تحت القبضة، ونصب مطويات على الحال (سبحانه وتعالى) ما أبعد من هذه قدرته وعظمته، وما أعلاه عما يضاف إليه من الشركاء.

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ
ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿٦٨﴾

(١) لم أجده هكذا. وروى أحمد وإسحاق وأبو يعلى من رواية سهل عن عبد الله بن يزيد عن شيخ لقيه سعيد ابن المسيب أنه سمع أبا الدرداء يقول «نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل خطفة ونهية والمجتمعة وكل ذى ناب من السباع» ورواه أبو يعلى من رواية الأفریقی ورواه الدارمی والطبرانی والنسائي في السكنى من رواية أبي أوس عن الزهري عن أبي إدريس عن أبي ثعلبة، بلفظ «نهي عن الخطفة والمجتمعة والنهية». وكل ذى ناب من السباع.

(٢) قوله «نهي عن خطفة السبع» أى: والمراد مخطونه. (ع)

(٣) قوله «وما مني به» أى ابتلى. (ع)

فإن قلت : ﴿أخرى﴾ ما محلها من الإعراب ؟ قلت : يحتمل الرفع والنصب : أما الرفع فعلى قوله (فإذا نفخ ^(١) في الصور نفخة واحدة) وأما النصب فعلى قراءة من قرأ (نفخة واحدة) والمعنى : ونفخ في الصور نفخة واحدة ، ثم نفخ فيه أخرى . وإنما حذف لدلالة أخرى عليها ، ولكونها معلومة بذكرها في غير مكان . وقرئ : قياما ينظرون : يقبلون أبصارهم في الجهات نظر المبهوت إذا فاجأه خطب . وقيل : ينظرون ماذا يفعل بهم . ويجوز أن يكون القيام بمعنى الوقوف والجود في مكان لتخبرهم .

وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٩﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٧٠﴾

قد استعار الله عز وجل النور للحق والقرآن والبرهان في مواضع من التنزيل ، وهذا من ذلك . والمعنى ﴿وأشرفت الأرض﴾ بما يقيمه فيها من الحق والعدل ، ويبدطه من القسط في الحساب ووزن الحسنات والسيئات ، وينادى عليه بأنه مستعار إضافته إلى اسمه : لأنه هو الحق والعدل . وإضافة اسمه إلى الأرض : لأنه يزيناها حيث ينشر فيها عدله ، وينصب فيها موازين قسطه ، ويحكم بالحق بين أهلها ، ولا ترى أزين للبقاع من العدل ، ولا أعمر لها منه . وفي هذه الإضافة أن ربها وخالقها هو الذي يعدل فيها ، وإنما يجور فيها غير ربها ، ثم معطف على إشراق الأرض من وضع الكتاب والمجيء بالنبيين والشهداء والقضاء بالحق وهو النور المذكور . وترى الناس يقولون للملك العادل : أشرفت الآفاق بعدلك ، وأضاءت الدنيا بقسطك ، كما تقول : أظلمت البلاد بجور فلان . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الظلم ظلمات يوم القيامة ، ^(٢) وكما فتح الآية بإثبات العدل ، ختمها بنفي الظلم . وقرئ : وأشرفت على البناء للفعول ، من شرقت بالضوء تشرق : إذا امتلأت به واغتصت . وأشرفها الله ، كما تقول : ملأ الأرض عدلا وطبقها عدلا . و﴿الكتاب﴾ صحائف الأعمال ، ولكنه اكتفى باسم الجنس ، وقيل : اللوح المحفوظ ﴿الشهداء﴾ الذين يشهدون للأمام وعليهم من الحفظلة والأخبار . وقيل : المستشهدون في سبيل الله

(١) قوله «أما الرفع فعلى قوله فإذا نفخ» أى فى الحفاة . وقوله «من قرأ» أى : هناك . وقوله «حذفت»

أى هنا . (ع)

(٢) متفق عليه من حديث ابن عمر . ومسلم عن جابر والنسائي وأبي داود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص

وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا
 وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ
 وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى
 الْكَافِرِينَ ﴿٧١﴾ قِيلَ آدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوَى
 الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٢﴾

الزمر : الافواج المتفرقة بعضها في أثر بعض ، وقد تزمروا (١) : قال :

* حَتَّىٰ أَحْزَأْتِ زُمْرًا بَعْدَ زُمْرٍ * (٢)

وقيل في زمر الذين اتقوا : هي الطبقات المختلفة : الشهداء ، والزهاد ، والعلماء ، والقراء وغيرهم
 وقرئ : نذر منكم . فإن قلت : لم أضيف إليهم اليوم ؟ قلت : أرادوا لقاء وقتكم هذا ، وهو
 وقت دخولهم النار لا يوم القيامة . وقد جاء استعمال اليوم والأيام مستفيضاً في أوقات الشدة
 ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ أتونا وتلوا علينا ، ولكن وجبت علينا كلمة الله لا ملائنة جهنم ، لسوء أعمالنا ،
 كما قالوا : غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين . فذكروا عملهم الموجب لكلمة العذاب وهو
 الكفر والضلال . واللام في المتكبرين للجنس : لأن ﴿مشوى المتكبرين﴾ فاعل بش ، وبش
 فاعلها : اسم معرف بلام الجنس . أو مضاف إلى مثله ، والخصوص بالنم محذوف ، تقديره :
 فبئس مشوى المتكبرين جهنم .

وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا
 وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴿٧٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ
 الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ
 أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧٤﴾

(١) قوله «وقد تزمروا» وفي نسخة أخرى : تزامروا . وفي الصحاح : احزأت الابل في السيرة ارتفعت . (ع)

(٢) إن العفاة بالسيوب قد غمر حتى احزأت زمر بعد زمر

«السيوب» في الأصل : السيول ، استعيرت للعطايا الكثيرة على طريق التصريح . والغمر : ترشيح ، أي : أن
 طلاب الرزق قد صمهم المدوح بالعطايا . واحزأت : ارتفعت سائرة من عنده زمر : أي أفواج بعد أفواج .
 ويروي : زمراً ، على الحال ، أي : احزأت العفاة حال كونها أفواجا متتابعة . وعلى الأول ففيه إظهار في موضع
 الإضمار ، دلالة على التكثير .

(حتى) هي التي تحكى بعدها الجمل والجملة المحكية بعدها هي الشرطية، إلا أن جزاءها محذوف، وإنما حذف لأنه صفة ثواب أهل الجنة، فدل بحذفه على أنه شيء لا يحيط به الوصف، وحق موقعه ما بعد خالد بن. وقيل: حتى إذا جاؤها، جاؤها وفتحت أبوابها، أى مع فتح أبوابها. وقيل: أبواب جهنم لا تفتح إلا عند دخول أهلها فيها. وأما أبواب الجنة فتقدم فتحها، بدليل قوله (جنات عدن مفتحة لهم الأبواب) فلذلك جرى بالواو، كأنه قيل: حتى إذا جاؤها وقد فتحت أبوابها. فإن قلت: كيف عبر عن الذهاب بالفريقين جميعاً بلفظ السوق؟ قلت: المراد بسوق أهل النار: طردهم إليها بالهوان والعنف، كما يفعل بالأسارى والخارجين على السلطان إذا سيقوا إلى حبس أو قتل، والمراد بسوق أهل الجنة: سوق مراكبهم، لأنه لا يذهب بهم إلا راكبين، وحبسهم وإسراعهم إلى دار الكرامة والرضوان، كما يفعل بمن يشرف ويكترم من الوافدين على بعض الملوك، فشتان ما بين السوقين (طبتهم) من دنس المعاصي، وطهرتهم من خبث الخطايا (فادخلوها) جعل دخول الجنة مسيباً عن الطيب والطهارة، فما هي إلا دار الطيبين ومشوى الطاهرين؛ لأنها دار طهرها الله من كل دنس، وطيبها من كل قدر، فلا يدخلها إلا مناسب لها موصوف بصفتها، فما أبعد أحوالنا من تلك المناسبة، وما أضعف سعينا في اكتساب تلك الصفة، إلا أن يهب لنا الوهاب الكريم توبة نصوحاً، تبقى أنفسنا من درن الذنوب، وتميط وضر هذه القلوب (خالدين) مقدرين الخلود (الأرض) عبارة عن المسكان الذى أقاموا فيه واتخذوه مقراً ومتبواً، وقد أورثوها: أى ملكوها وجعلوا ملوكها، وأطلق تصرفهم فيها كما يشاؤون، تشبيهاً بحال الوارث وتصرفه فيما يرثه واتساعه فيه، وذهابه في إنفاقه طولاً وعرضاً. فإن قلت: ما معنى قوله (حيث نشاء) وهل يتبوا أحدهم مكان غيره؟ قلت: يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وزيادة على الحاجة، فيتبوا من جنته حيث يشاء ولا يحتاج إلى جنة غيره.

وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ

بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٧٥)

(حافين) محققين من حوله (يسبحون بحمد ربهم) يقولون: سبحان الله والحمد لله، مثلذين لا متعبدين. فإن قلت: إلام يرجع الضمير في قوله (بينهم)؟ قلت: يجوز أن يرجع إلى العباد كلهم، وأن إدخال بعضهم النار وبعضهم الجنة لا يكون إلا قضاء بينهم بالحق والعدل، وأن يرجع إلى الملائكة، على أن ثوابهم - وإن كانوا معصومين جميعاً - لا يكون على سنن واحد، ولكن يفاضل بين مراتبهم على حسب تفاضلهم في أعمالهم، فهو القضاء بينهم بالحق. فإن قلت:

قوله ﴿وقيل الحمد لله﴾ من القائل ذلك؟ قلت: المقضى بينهم إما جميع العباد وإما الملائكة، كأنه قيل: وقضى بينهم بالحق، وقالوا الحمد لله على قضائه بيننا بالحق، وإنزال كل من منزلته التي هي حقه. عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ كل ليلة بنبي إسرائيل والزمر^(١)

سورة المؤمن.

مكية. قال الحسن: إلا قوله وسبح بحمد ربك؛ لأن الصلوات نزلت بالمدينة وقد قيل في الحواميم كلها: أنها مكيات: عن ابن عباس وابن الحنفية وهي خمس وثمانون آية، وقيل ثنتان وثمانون [نزلت بعد الزمر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّلُوعِ لآئِلَةٍ إِلَّا هُوَ إِلَهٌ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾
قريء بإمالة ألف وحاء وتفخيمها، وتسكين الميم وفتحها. ووجه الفتح: التحريك لالتقاء الساكنين، وإيثار أخف الحركات، نحو أين وكيف أو النصب بإضمار اقرأ ومنع الصرف للتأنيث والتعريف أو للتعريف وأنها على زنة أعجمي نحو قاييل وهاييل. التوب والثوب والآوب: أخوات في معنى الرجوع والطول والفضل والزيادة. يقال: لفلان على فلان طول، والإفضال. يقال: طال عليه وتطول، إذا تفضل. فإن قلت: كيف اختلفت هذه الصفات تعريفاً وتسكيراً، والموصوف معرفة يقتضى أن يكون مثله معارف؟ قلت: أما غافر الذنب وقابل التوب فمعرفة؛ لأنه لم يرد بهما حدوث الفعلين، وأنه يغفر الذنب ويقبل التوب الآن. أو غداً حتى يكونا في

(١) أخرجه النسائي من رواية حماد بن زيد عن أبي أمامة عن عائشة في أثناء حديث، وأخرجه أحمد وإسحاق وأبو يعلى والترمذي والحاكم والبيهقي في الشعب في التاسع عشر من هذا الوجه.

تقدير الانفصال ، فتكون إضافتهما غير حقيقية ؛ وإنما أريد ثبوت ذلك ودوامه ، فكان حكمهما حكم إله الخلق ورب العرش . وأما شديد العقاب فأمره مشكل ، لأنه في تقدير : شديد عقابه لا ينفك من هذا التقدير ، وقد جعله الزجاج بدلا . وفي كونه بدلا وحده بين الصفات نبؤ ظاهر . والوجه أن يقال : لما صودف بين هؤلاء المعارف هذه النكرة الواحدة ، فقد آذنت بأنّ كلها أبدال غير أوصاف ، ومثال ذلك قصيدة جاءت تفاعلها كلها على مستفعلن ، فهي محكوم عليها بأها من بحر الرجز ، فإن وقع فيها جزء واحد على متفاعلين كانت من الكامل (١) ولقائل أن يقول : هي صفات ، وإنما حذف الألف واللام من شديد العقاب ليزواج ما قبله وما بعده لفظاً ، فمدغبروا كثيراً من كلامهم عن قوانينه لأجل الازدواج ، حتى قالوا : ما يعرف سعادليه من عنادليه ، فثنوا ماهو وتر لأجل ماهو شفع ؛ على أنّ الخليل قال في قولهم ما يحسن بالرجل مثلك أن يفعل ذلك ، وما يحسن بالرجل خير منك أن يفعل أنه على نية الألف واللام كما كان الجماء الغفير على نية طرح الألف واللام . وما سهل ذلك الأمن من اللبس وجهالة الموصوف . ويجوز أن يقال : قد تعمد تنكيهه ، وإبهامه للدلالة على فرط الشدة وعلى ما لا شيء أدهى منه وأمر لزيادة الإنذار . ويجوز أن يقال : هذه النكته هي الداعية إلى اختيار البدل على الوصف إذا سلكت طريقة الإبدال . فإن قلت : ما بال الواو في قوله (وقابل التوب) ؟ قلت : فيها نكته جليظة ، وهي إفادة الجمع للذنب التائب بين رحمتين : بين أن يقبل توبته فيكسبها له طاعة من الطاعات . وأن يجعها محاة للذنوب ، كأن لم يذنب ، كأنه قال : جامع المغفرة والقبول . وروى أنّ عمر رضى الله عنه افتقد رجلا ذا بأس شديد من أهل الشام ، فقيل له : تتابع في هذا الشراب ، فقال عمر لكاتبه : اكتب ، من عمر إلى فلان : سلام عليك ، وأنا أحمد إليك الله الذى لا إله إلا هو : بسم الله الرحمن الرحيم : حمم إلى قوله إله المصير . وختم الكتاب وقال لرسوله : لا تدفعه إليه حتى تجده صاحياً ، ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة . فلما أتمته الصحيفة

(١) قال محمود : «فإن قلت لما اختلفت هذه الصفات تعريفاً وتنكيراً والموصوف معرفة يقتضى أن يكون مثله معارف ؟ وأجاب بأن غافر الذنب وقابل التوب معرفان ؛ لأنهما صفتان لازمتان ، وليستا لحدوث الفعل حتى يكونا حالاً أو استقبالا ، بل إصابتها حقيقة . وأما شديد العقاب فلا شك في أن إضافته غير حقيقية ، يريد : لأنه من الصفات المشبهة ، ولا تكون إضافتها محضة أبداً . عاد كلامه قال : وجعله الزجاج بدلا وحده ، وانفراد البدل من بين الصفات فيه نبؤ ظاهر . والوجه أن يقال : إن جميعها أبدال غير أوصاف . ولوقوع هذه النكرة التي لا يصح أن تكون صفة كما لو جاءت قصيدة تفاعلها كلها على مستفعل : قضى عليها بأنها من بحر الرجز ، فإن وقع فيها جزء واحد على متفاعلين : كانت من الكامل ، قال أحمد : وهذا لأن دخول مستفعلن في الكامل يمكن ، لأن متفاعلين يصير بالاضمار إلى مستفعلن ، وليس وقوع متفاعلين في الرجز ممكناً ؛ إذ لا يصبر إليه مستفعلن البتة ، فما يقضى إلى الجمع بينهما فانه يتمين ، وهذا كما يقضى الفقهاء بالخاص على العام لأنه الطريق في الجمع بين الدليلين .

جعل يقرؤها ويقول : قد وعدني الله أن يغفر لي ، وحذرنى عقابه ، فلم يبرح يرددتها حتى بكي ، ثم نزع فأحسن النزوع وحسنت توبته ، فلما بلغ عمر أمره قال : هكذا فاصنعوا ، إذا رأيتم أحاكم قد زلّ زلة فسددوه ووقفوه ، وادعوا له الله أن يتوب عليه ، ولا تكونوا أعواناً للشياطين عليه (١) .

مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ④

يُجَادِلُ عَلَى الْمَجَادِلِينَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِالْكَفْرِ : والمراد : الجدل بالباطل ، من الطعن فيها ، والقصد إلى إدحاض الحق وإطفاء نور الله ، وقد دلّ على ذلك (وجدلوا بالباطل ليدحضوا به الحق) فأما الجدل فيها لإيضاح ملتبسها وحل مشكلها ، ومقادحة أهل العلم في استنباط معانيها ورد أهل الزيف بها وعنّها ، فأعظم جهاد في سبيل الله ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « إن جدالاً في القرآن كفر » (٢) وإيراده منكرأ ، وإن لم يقل : إن الجدل ، تمييز منه بين جدال وجدال . فإن قلت : من أين تسبب لقوله ﴿ فلا يغرك ﴾ ما قبله ؟ قلت : من حيث إنهم لما كانوا مشهوداً عليهم من قبل الله بالكفر ، والكافر لا أحد أشقى منه عند الله : وجب على من تحقق ذلك أن لا ترجح أحوالهم في عينه ، ولا يغره إقبالهم في دنياهم وتقلبهم في البلاد بالتجارات النافقة والمكاسب المربحة ، وكانت قريش كذلك يتقلبون في بلاد الشام واليمن ، ولهم الأموال يتجرون فيها ويتربحون ، فإن مصير ذلك وعاقبته إلى الزوال ، ووراءه شقاوة الأبد . ثم ضرب لتكذيبهم وعداوتهم للرسول وجدالهم بالباطل وما آذخهم من سوء العاقبة مثلاً : ما كان من نحو ذلك من الأمم ، وما أخذهم به من عقابه وأحله بساحتهم من انتقامه . وقرئ : فلا يغرك .

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ

كَانَ عِقَابِ ⑤

﴿ الأحزاب ﴾ الذين تحزبوا على الرسل وناصروهم وهم عاد وثمود وفرعون وغيرهم ﴿ وهمت ﴾

(١) أخرجه أبو نعيم في ترجمة يزيد الأصم من رواية كثير بن هشام عن جعفر بن برقان عن يزيد الأصم ، وأن رجلاً كان ذا بأس - فذكره بتمامه ، ورواه عبد بن حميد في تفسيره عن كثير بن هشام باختصار . وكذا ابن أبي حاتم وأبو حنبل .

(٢) أخرجه الطيالسي . ومن طريقه البيهقي في الشعب في التاسع عشر من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما بلفظ « لا تجادلوا في القرآن فإن جدالاً فيه كفر » ، وفي الباب عن أبي هريرة بلفظ « مرأه في القرآن كفر ، في الصحيح والسنن »

كل أمة) من هذه الأمم التي هي قوم نوح والأحزاب (برسولهم) وقرى برسولها (ليأخذوه) ليتمكنوا منه، ومن الإيقاع به وإصابته بما أرادوا من تعذيب أو قتل. ويقال للأسير: أخيد (فأخذتهم) يعني أنهم قصدوا أخذه، فجعلت جزاءهم على إرادة أخذه أن أخذتهم (فكيف كان عقاب) فإنكم تمرون على بلادهم ومساكنهم فتعاينون أثر ذلك. وهذا تقرير فيه معنى التعجيب

وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ٦

(نهم أصحاب النار) في محل الرفع بدل من (كلمة ربك) أي مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة كونهم من أصحاب النار. ومعناه: كما وجب إهلاكهم في الدنيا بالعذاب المستأصل، كذلك وجب إهلاكهم بعذاب النار في الآخرة. أوفى محل النصب بحذف لام التعليل وإيصال الفعل. والذين كفروا: قریش، ومعناه. كما وجب إهلاك أولئك الأمم، كذلك وجب إهلاك هؤلاء؛ لأن علة واحدة تجمعهم أنهم من أصحاب النار. قرى: كلمات.

الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ

تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ٧ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٨ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ

الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٩

روى أن حملة العرش أرجاهم في الأرض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم. وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تنفكروا في عظم ربكم ولكن تفكروا فيما خلق الله من الملائكة (١) فإن خلقا من الملائكة يقال له إسرافيل: زاوية من زوايا العرش على كاهله وقدماه في الأرض السفلى، وقد مرق رأسه من سبع سموات، وإنه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كأنه الوصع (٢). وفي الحديث: إن الله تعالى أمر جميع الملائكة أن يغدوا

(١) أخرجه الثعلبي. وروى شهر بن حوشب: أن ابن عباس رفعه بهذا تعليقا، وهو في كتاب العظمة

لابي الفتح.

(٢) قوله، كأنه الوصع، طائر أصغر من العصفور. (ع)

ويروحووا بالسلام على حملة العرش تفضيلاً لهم على سائر الملائكة^(١). وقيل: خلق الله العرش من جوهرة خضراء، وبين القائمتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين ألف عام. وقيل حول العرش سبعون ألف صنف من الملائكة، يطوفون به مهللين مكبرين، ومن ورائهم سبعون ألف صف قيام، قد وضعوا أيديهم على عواتقهم رافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير، ومن ورائهم مائة ألف صف قد وضعوا الإيمان على الشمائل، مامنهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر. وقرأ ابن عباس: العرش بضم العين. فإن قلت: ما فائدة قوله ﴿ويؤمنون به﴾ ولا يخفى على أحد أن حملة العرش ومن حوله من الملائكة الذين يسبحون بحمد ربهم مؤمنون؟^(٢) قلت: فائدته إظهار شرف الإيمان وفضله، والترغيب فيه كما وصف الأنبياء في غير موضع من كتابه بالإيمان. وفائدة أخرى: وهي التثنية على أن الأمر لو كان كما تقول الجسمة^(٣)، لكان حملة العرش ومن حوله مشاهدين معائنين، ولما وصفوا بالإيمان؛ لأنه إنما يوصف بالإيمان: الغائب، فلما وصفوا به على سبيل الثناء عليهم، علم أن إيمانهم وإيمان من في الأرض وكل من غاب عن ذلك المقام سواء: في أن إيمان الجميع بطريق النظر والاستدلال لا غير، إلا هذا، وأنه لا طريق إلى معرفته إلا هذا، وأنه منزه عن صفات الأجرام. وقد روعي التناسب في قوله ﴿ويؤمنون به﴾ ﴿ويستغفرون للذين آمنوا﴾ كأنه قيل: ويؤمنون ويستغفرون لمن في مثل حالهم وصفتهم. وفيه تنبيه على أن الاشتراك في الإيمان يجب أن يكون أدعى شيء إلى النصيحة، وأبعثه على إحاض الشفقة وإن تفاوتت الأجناس وتباعدت الأماكن. فإنه

(١) لم أجده.

(٢) قال محمود: «إن قلت. ما فائدة قوله ﴿ويؤمنون به﴾ ولا يخفى على أحد أن حملة العرش ومن حوله من الملائكة مؤمنون بالله تعالى... الخ» قال أحد: كلام حسن الاستدلاله بقوله ﴿ويؤمنون به﴾ على أنهم ليسوا مشاهدين، فهذا لا يدل؛ لأن الإيمان هو التصديق غير مشروط فيه غيبة المصدق به، بدليل صحة إطلاق الإيمان بالآيات مع أنها مشاهدة، كانشقاق القمر وقلب العصا حية. وإنما نعب الزمخشري بهذا التكلف عما في قلبه من مرض، ولكنه ظاح بعيداً عن الغرض، فقرر أن حملة العرش غير مشاهدين، بدليل قوله تعالى ﴿ويؤمنون﴾ لأن معنى الإيمان عنده التصديق بالغائب. ثم يأخذ من كونهم غير مشاهدين: أن البارئ عز وجل لو صحت رؤيته لأروه، بحيث لم يروهم لأن تكون رؤيته تعالى بما لا يصححه العقل، وقد أبطنا ما ادعاه من أن الإيمان مستلزم عدم الرؤية، ولو سلمناه فلا نسلم أنه يلزم من كون حملة العرش غير مشاهدين له تعالى أن تكون رؤيته غير صحيحة، وقوله: ولو كانت صحيحة لأروه: شرطية عقيمة الانتاج؛ لأن الرؤية عبارة عن إدراك: يخلق الله تعالى هذا الإدراك لحملة العرش، إلا أن يذهب بالزمخشري الوهم إلى أن مصححي الرؤية يمتقدون الجسمية والاستقرار على العرش، فيلزمهم رؤية حملة العرش له تعالى الله عن ذلك، وحافى أهل السنة ومصححي الرؤية من ذلك.

(٣) قوله «كما تقول الجسمة» يريد أهل السنة: لأنهم لما جوزوا رؤيته تعالى معاينة: لزمهم القول بأنه تعالى جسم، ولكن الرؤية لا تستلزم الجسمية، خلافاً للدمغلة، كما بين في علم التوحيد. (ع)

لا تجانس بين ملك وإنسان ، ولا بين سماوى وأرضى قط ، ثم لما جاء جامع الإيمان جاء معه التجانس السكلى والتناسب الحقيقى ، حتى استغفر من حول العرش لمن فوق الأرض . قال الله تعالى (ويستغفرون لمن فى الأرض) . أى يقولون ﴿ربنا﴾ وهذا المضمرة يحتمل أن يكون بياننا ليستغفرون مرفوع المحل مثله ، وأن يكون حالا . فإن قلت : تعالى الله عن المكان ، فكيف صح أن يقال : وسع كل شيء ؟ قلت : الرحمة والعلم هما اللذان وسعا كل شيء فى المعنى . والأصل : وسع كل شيء رحمتك وعلمك ، ولكن أزيل الكلام عن أصله بأن أسند الفعل إلى صاحب الرحمة والعلم ، وأخرجا منصوبين على التمييز للإغراق فى وصفه بالرحمة والعلم ، كأن ذاته رحمة وعلم واسعان كل شيء . فإن قلت : قد ذكر الرحمة والعلم فوجب أن يكون مابعد الغاء مشتملا على حديثهما جميعا ، وما ذكر إلا الغفران وحده ؟ قلت : معناه فاغفر للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيلك ^(١) . وسبيل الله : سبيل الحق التى نهجها ^(٢) لعباده ودعا إليها ﴿إنك أنت العزيز الحكيم﴾ أى الملك الذى لا يغلب : وأنت مع ملكك وعزتك لاتعمل شيئا إلا بداعى الحكمة وموجب حكمتك أن تفى بوعدك ﴿وقهم السيئات﴾ أى العقوبات . أوجزاء السيئات . فخذف المضاف على أن السيئات هى الصغائر أو الكبائر المتوب عنها . والوقاية منها : التكفير أو قبول التوبة : فإن قلت : ما الفائدة فى استغفارهم لهم وهم تائبون صالحون موعودون المغفرة والله لا يخلف الميعاد ؟ قلت : هذا بمنزلة الشفاعة ، وفائدته زيادة الكرامة والثواب . وقرئ : جنسة عدن . وصلح ، بضم اللام ، والفتح أفصح . يقال : صلح فهو صالح ، وصلح فهو صليح ، وذريتهم .

(١) قال محمود : «فإن قلت قد ذكر أولا الرحمة والعلم ، ثم ذكر ما توجه الرحمة وهو الغفران ، فأين موجب العلم ؟ وأجاب بأن معناه فاغفر للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيلك .. الخ» قال أحد : كلامه هنا محشو بأنواع الاعتزال : منها اعتقاد وجوب مراعاة المصلحة ودواعى الحكم على الله تعالى . ومنها اعتقاد أن اجتناب الكبائر يكفر الصغائر وجوبا وإن لم يكن توبة . ومنها اعتقاد امتناع غفران الله تعالى للكبائر التى لم يتب عنها . ومنها اعتقاد وجوب قبول التوبة على الله تعالى . ومنها جحد الشفاعة ، واعتقاد أهل السنة أن الله تعالى لا يجب عليه مراعاة المصلحة ، وأنه يجوز أن يعذب على الصغائر وإن اجتنب الكبائر ، وأنه يجوز أن يغفر الكبائر ماعدا الشرك وإن لم يتب منها ، وأن قبول التوبة بفضله ورحمته ، لا بالوجوب عليه ، وأنها تنال أهل الكبائر المصرين من الموحدين ، فهذه جواهر خمسة نسأل الله تعالى أن يقلد عقائدنا بها إلى الخاتمة ، وأن لا يجرمنا أطرافه ومرامحه آمين . وجميع ما يحتاج إلى تزيينه مما ذكره على قواعد الاعتزال فى هذا الموضوع قد تقدم ، غير أنه جدد هنا قوله : إن فائدة الاستغفار كفاءة الشفاعة ، وذلك مزيد الكرامة لا غير ، يريد : أن المغفرة للتائب واجبة على الله فلا تسئل ، وهذا الذى قاله عما يجعل لنفسه فيه الفضيحة ، زادت على بطلانه هذه الآية بالألسن الفصيحة ، كيف يجعل المسؤل مزيدة الكرامة لا غير . ونص الآية : فاغفر للذين تابوا واتباعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ، فهى ناطقة بأهم يسألون من الله تعالى المغفرة للتائب ووقاية عذاب الجحيم ، وهو الذى أنكر الزمخشري كونه مسؤولا .

(٢) قوله «التى نهجها» أى : أباؤها وأوصيائها . أفاده الصحاح . (ع)

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقَّتْ لَّهُ أَكْبَرُ مِنْ مَقَّتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ
إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا آتَيْنَا آتَيْنَا وَأَحْيَيْتَنَا آتَيْنَا
فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾ ذَالِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ
وَحَدَّهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴿١٢﴾

أى ينادون يوم القيامة ، فيقال لهم : (لمقت الله أكبر) والتقدير : لمقت الله أنفسكم أكبر من
مقتكم أنفسكم ، فاستغنى بذكرها مرة . و (إذ تدعون) منصوب بالمقت الأول . والمعنى : أنه
يقال لهم يوم القيامة : كان الله يمقت أنفسكم الأمانة بالسوء والكفر ، حين كان الأنبياء يدعونكم
إلى الإيمان ، فتأبون قبوله وتختارون عليه الكفر أشد مما تمقنونهن اليوم وأنتم في النار إذا
أوقعتكم فيها باتباعكم هو امن . وعن الحسن : لما رأوا أعمالهم الخبيثة مقتوا أنفسهم ، فنودوا
لمقت الله . وقيل : معناه لمقت الله إياكم الآن أكبر من مقت بعضكم لبعض ، كقوله تعالى
(يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا) و (إذ تدعون) : تليل . والمقت : أشد البغض ،
فوضع في موضع أبلغ الإنكار وأشدّه (اثنتين) إماتتين وإحياءتين . أو موتتين وحياتين .
وأراد بالإماتتين : خلقهم أمواتا أولا ، وإماتتهم عند انقضاء آجالهم ، وبالإحياءة الإحياءة الأولى
وإحياءة البعث . وناهيك تفسيراً لذلك قوله تعالى (وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم) وكذا
عن ابن عباس رضى الله عنهما . فإن قلت : كيف صح أن يسمى خلقهم أمواتا : إماتة ؟ قلت : كما صح أن
تقول : سبحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل ! وقولك للحفار : ضيق فم الركية ووسع
أسفلها ، وليس ثم نقل من كبر إلى صغر ولا من صغر إلى كبر ، ولا من ضيق إلى سعة ، ولا من سعة إلى
ضيق . وإنما أردت الإنشاء على تلك الصفات ، والسبب في صحته أن الصغر والكبر جائزان معا على
المصنوع الواحد ، من غير ترجح لأحدهما ، وكذلك الضيق والسعة . فإذا اختار الصانع أحدا الجائزين
وهو متمكن منهما ^(١) على السواء فقد صرف المصنوع عن الجائز الآخر ، فجعل صرفه عنه كمنقله

(١) قال محمود : وإحدى الاماتتين خلقهم أمواتا أولا ، والأخرى إماتتهم عند انقضاء آجالهم ، ثم قال : فان
قلت كيف سمى خلقه لم أمواتا إماتة ، وأجاب بأنه كما يقال : سبحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل ،
وكما يقال للحفار : ضيق فم الركية ووسع أسفلها ، وليس ثم نقل من صغر إلى كبر ولا عكسه ، ولا من ضيق إلى
سعة ولا عكسه . وإنما أردت الإنشاء على تلك الصفات . والسبب في صحته أن الكبر والصغر جائزان معا على
المصنوع الواحد ، وكذلك الضيق والسعة ، فإذا اختار الصانع أحد الجائزين وهو متمكن من الآخر ، جعل صرفا
عن الآخر وهو متمكن منه ، قال أحمد : ما أسد كلامه ههنا حيث صادق التمسك بأذيال نظر مالك رحمه الله في مسألة
مإذا باع إحدى زنتين معينتين على اللزوم لأحدهما والخيرة في هبها ، فانه منع من ذلك بل أن المشتري لما كان =

منه ، ومن جعل الإيمانيات التي بعد حياة حياة الدنيا والتي بعد حياة القبر لزمه إثبات ثلاث إحياءات ، وهو خلاف ما في القرآن ، إلا أن يتمحل فيجعل إحداها غير معتد بها . أو يزعم أن الله تعالى يحياهم في القبور ، وتستمر بهم تلك الحياة فلا يموتون بعدها ، ويعدهم في المستئين من الصعقة في قوله تعالى (إلا من شاء الله) . فإن قلت : كيف تسبب هذا لقوله تعالى (فاعترفنا بذنوبنا) ؟ قلت : قد أنكروا البعث فكفروا ، وتبع ذلك من الذنوب ما لا يحصى ؛ لأن من لم يخش العاقبة تخرق (١) في المعاصي ، فلما رأوا الإماناة والإحياء قد تكثرتا عليهم ، علموا بأن الله قادر على الإعادة قدرته على الإنشاء ، فاعترفوا بذنوبهم التي اقترفوها من إنكار البعث وما تبعه من معاصيهم (فهل إلى خروج) أي إلى نوع من الخروج سريع أو بطيء (من سبيل) قط ، أم اليأس واقع دون ذلك ، فلا خروج ولا سبيل إليه . وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط . وإنما يقولون ذلك تعللا وتحيراً ؛ ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك ، وهو قوله (ذلكم) أي ذلكم الذي أتمم فيه ، وأن لا سبيل لكم إلى خروج قط بسبب كفركم بتوحيد الله وإيمانكم بالإشراك (٢) به (فالحكم لله) حيث حكم عليكم بالعذاب السرمد : وقوله (العلی الكبير) دلالة على الكبرياء والعظمة ، وعلى أن عقاب مثله لا يكون إلا كذلك ، وهو الذي يطابق كبرياءه ويناسب جبروته . وقيل : كأن الحرورية (٣) أخذوا قولهم : لا حكم إلا لله ، من هذا .

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا
مَنْ يُنذِبُ ۗ (١٣) فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (١٤)

== متمكنا من تعيين كل واحدة منهما على سواء ، فاذا عين واحدة منهما بالاختيار نزل عدوله عن الأخرى ، وقد كان متمكنا منها منزلة اختيارها أولا ، ثم الانتقال عنها إلى هذه ، فاذا آل إلى بيع إحداها بالأخرى غير معلومتي القائل ، وهو الذي لخصه أصحابنا في قولهم : إن من خير بين شيئين فاختر أحدهما : عد متقلا ، وقد سبقته هذه القاعدة لغير هذا الغرض فيما تقدم .

(١) قوله «تخرق في المعاصي» في الصحاح : يقال : هو يتخرق في السخاء ، إذا توسع فيه . (ع)
(٢) قال محمود : «أى إلى نوع من الخروج سريع أو بطيء من سبيل قط ، أم اليأس واقع دون ذلك ، فلا خروج ولا سبيل إليه ، وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط ، وإنما يقولون ذلك تعللا وتحيراً ؛ ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك ، وهو قوله (ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم) معناه : أن اعتياض السبيل إلى خروجكم من النار سببه كفركم بتوحيد الله تعالى ، وإيمانكم بالإشراك ، قال أحمد : وعلى هذا النمط بنى الشعراء مثل قولهم : هل إلى نجد وصول وعلى الخيف نزول وإنما قصدتم أن هذا أمر غالب فيه اليأس على الطمع (٣) قوله «الحرورية» في الصحاح : أنها طائفة من الخوارج تنسب إلى «حرور» اسم قرية ، وكأنه يريد أهل السنة ، فانهم الذين اشتهر عنهم هذا القول ، خلافا للمعتزلة في قولهم : إن الفعل قد يدرك الحكم قبل ورود الشرع ، كما بين في الأصول . (ع)

رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ
يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٥﴾ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لَبِنِ الْمَلِكِ الْيَوْمَ لِلَّهِ

الوَاحِدِ الْفَهَّارِ ﴿١٦﴾

(يريك آياته) من الريح والسحاب والرعد والبرق والصواعق ونحوها . والرزق : المطر ،
لأنه سببه (وما يذكر إلا من ينيب) وما يتعظ وما يعتبر بآيات الله إلا من يتوب من الشرك
ويرجع إلى الله ، فإن المعاند لا سبيل إلى تذكيره واتهائه ، ثم قال للنبينين (فادعوا الله) أى
اعبدوه (مخلصين له الدين) من الشرك . وإن غاظ ذلك أعداءكم ممن ليس على دينكم . (رفيع
الدرجات ذو العرش يلقي الروح) ثلاثة أخبار ، لقوله هو . مترتبة على قوله (الذى يريك)
أو أخبار مبتدأ محذوف ، وهى مختلفة تعريفا وتنكيرا . وقرئ : رفيع الدرجات بالنصب على
المدح . ورفيع الدرجات ، كقوله تعالى (ذى المعارج) وهى مساعد الملائكة إلى أن تبلغ العرش ،
وهى دليل على عزته وملكوته . وعن ابن جبير : سماء فوق سماء . والعرش فوقهن . ويجوز أن يكون
عبارة عن رفعة شأنه وعلو سلطانه ، كما أن ذا العرش عبارة عن ملكه . وقيل : هى درجات ثوابه
التي ينزلها أوليائه فى الجنة (الروح من أمره) الذى هو سبب الحياة من أمره ، يريد : الوحي
الذى هو أمر بالخير وبعث عليه ، فاستعار له الروح ، كما قال تعالى (أو من كان ميتا فأحييناه)
(لينذر) الله . أو الملقى عليه : وهو الرسول أو الروح . وقرئ : لتنذر ، أى : لتنذر الروح
لأنها تؤنث ، أو على خطاب الرسول . وقرئ : لينذر يوم التلاق ، على البناء للمفعول (ويوم
التلاق) يوم القيامة ، لأن الخلائق تلتقى فيه . وقيل : يلتقى فيه أهل السماء وأهل الأرض . وقيل :
المعبود والعابد (يوم هم بارزون) ظاهرون لا يستترهم شىء من جبل أو أكمة أو بناء ، لأن
الأرض بارزة قاع صاف ، ولا عليهم ثياب ، إنما هم عراة مكشوفون ، كما جاء فى الحديث
« يحشرون عراة حفاة غرلا ، » (لا يخفى على الله منهم شىء) أى من أعمالهم وأحوالهم . وعن
ابن مسعود رضى الله عنه : لا يخفى عليه منهم شىء . . فإن قلت : قوله (لا يخفى على الله منهم شىء) :
بيان وتقرير لبروزهم ، والله تعالى لا يخفى عليه منهم شىء برزوا أو لم يبرزوا ، فما معناه ؟ قلت :
معناه أنهم كانوا يتوهمون فى الدنيا إذا استتروا بالحيطان والحجب : أن الله لا يراهم ويخفى عليه
أعمالهم ، فهم اليوم صائرون من البروز والانكشاف إلى حال لا يتوهمون فيها مثل ما كانوا
يتوهمونه . قال الله تعالى : ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون . وقال تعالى : (يستخفون

(١) متفق عليه من حديث عائشة رضى الله عنها .

من الناس ولا يستخفون من الله) وذلك لعلمهم أن الناس يبصرونهم؛ وظنهم أن الله لا يبصرهم، وهو معنى قوله (وبرزوا لله الواحد القهار)، (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) حكاية لما يستل عنه في ذلك اليوم ولما يجاب به. ومعناه: أنه ينادى مناد فيقول: لمن الملك اليوم؟ فيجيبه أهل المحشر: لله الواحد القهار. وقيل: يجمع الله الخلائق يوم القيامة في صعيد واحد بأرض بيضاء كأنها سديكة فضة لم يعص الله فيها قط، فأقول ما يتكلم به أن ينادى مناد: (لمن الملك اليوم؟ لله الواحد القهار). اليوم تجزى كل نفس... الآية) فهذا يقتضى أن يكون المنادى هو المحيب.

الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٧﴾

لما قزر أن الملك لله وحده في ذلك اليوم عدد نتائج ذلك، وهى أن كل نفس تجزى ما كسبت وأن الظلم مأمون، لأن الله ليس بظلام للعبيد، وأن الحساب لا يبطل، لأن الله لا يشغله حساب عن حساب، فيحاسب الخلق كله في وقت واحد وهو أسرع الحاسبين. وعن ابن عباس رضى الله عنهما: إذا أخذ في حسابهم لم يقل (١) أهل الجنة إلا فيها ولا أهل النار إلا فيها.

وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطْمِئِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ

حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ ﴿١٨﴾

الآزفة: القيامة، سميت بذلك لأزوفها، أى: لقربها. ويجوز أن يريد بيوم الآزفة: وقت الخطة الآزفة، وهى مشارقتهم دخول النار، فعند ذلك ترتفع قلوبهم عن مقامها فتلتصق بحناجرهم، فلا هى تخرج فيموتوا، ولا ترجع إلى مواضعها فيتنسوا ويترحووا، ولكنها معترضة كالشجا، كما قال تعالى (فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا). فإن قلت: (كاظمين) بم انتصب؟ قلت: هو حال عن أصحاب القلوب على المعنى، لأن المعنى: إذ قلوبهم لدى حناجرهم كاظمين عليها. ويجوز أن يكون حالا عن القلوب، وأن القلوب كاظمة على غم وكره فيها مع بلوغها الحاجر، وإنما جمع الكاظم جمع السلامة، لأنه وصفها بالكظم الذى هو من أفعال العقلاء، كما قال تعالى (رأيتم لى ساجدين) وقال (فظلت أعناقهم لها خاضعين) وتعضده قراءة من قرأ: كاظمون. ويجوز أن يكون حالا عن قوله: وأنذرهم، أى: وأنذرهم مقدرين أو مشارفين الكظم، كقوله تعالى (فادخلوها خالدين) الحميم: الحب المشفق. والمطاع: مجاز فى المشفق، لأن حقيقة الطاعة نحو حقيقة الأمر فى أنها لا تكون إلا لمن فوقك. فن قلت: ما معنى قوله تعالى:

(١) قوله «لم يقل أهل الجنة إلا فيها» من قال يقبل قبوله. (ع)

(ولا شفيع يطاع) ؟ قلت : يحتمل أن يتناول النبي الشفاعة والطاعة معا ، وأن يتناول الطاعة دون الشفاعة ، ^(١) كما تقول : ما عندي كتاب يباع ، فهو محتمل نفي البيع وحده ، وأن عندك كتابا إلا أنك لا تتبعه ، ونفيهما جميعا ، وأن لا كتاب عندك ، ولا كونه مبيعا . ونحوه :

* وَلَا تَرَى الْقُصْبَ بِهَا يَنْجَحِرُ * ^(٢)

يريد : نفي الضب وانجحاره . فإن قلت : فعلى أى الاحتمالين يجب حمله ؟ قلت : على نفي الأمرين جميعا ، من قبل أن الشفعاء هم أولياء الله ، وأولياء الله لا يحبون ولا يرضون إلا من أحبه الله ورضيه ، وأن الله لا يحب الظالمين ، فلا يحبونهم ، وإذا لم يحبهم لم ينصروهم ولم يشفعوا لهم . قال الله تعالى (وما للظالمين من أنصار) وقال : (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) ولأن الشفاعة لا تكون إلا في زيادة التفضل ، ^(٣) وأهل التفضل وزيادته إتمام أهل الثواب ، بدليل قوله تعالى (ويزيدهم من فضله) وعن الحسن رضى الله عنه : والله ما يكون لهم شفيع البتة ، فإن قلت : الغرض حاصل بذكر الشفيع ونفيه ، فما الفائدة في ذكر هذه الصفة ونفيها ؟ قلت : في ذكرها فائدة جليلة ، وهى أنها ضمت إليه ، ليقام انتفاء الموصوف مقام الشاهد على انتفاء الصفة ، لأن الصفة لا تتأق بدون موصوفها ، فيكون ذلك إزالة لتوهم وجود الموصوف . يئانه : أنك إذا عوتبت على القعود عن الغزو فقلت : ما لى فرس أركبه ، ولا معى سلاح أحارب به ، فقد جعلت عدم الفرس وفقد السلاح علة مانعة من الركوب والمحاربة ، كأنك تقول : كيف يتأق منى الركوب والمحاربة ولا فرس لى ولا سلاح معى ، فكذلك قوله (ولا شفيع يطاع) معناه : كيف يتأق التشفيع ولا شفيع ، فكان ذكر التشفيع والاستشهاد على عدم تأتية بعدم الشفيع : وضعاً لانتفاء الشفيع موضع الأمر المعروف ^(٤) غير المنكر الذى لا ينبغى أن يتوهم خلافه .

(١) قال محمود : « يحتمل أن يكون المنفى الشفيع الذى هو الموصوف وصفته وهى الطاعة ، ويحتمل أن يكون المنفى الصفة وهى الطاعة والشفيع ثابت » قال أحمد : إنما جاء الاحتمال من حيث دخول النفي على مجموع الموصوف والصفة . ونفى المجموع ، كما يكون بنفى كل واحد من جزئيه ، وكذلك يكون بنفى أحدهما ، على أن المراد هنا - كما قال - : نفي الأمرين جميعاً . قال : وفائدة ذكر الموصوف أنه كالدليل على نفي الصفة ؛ لأنه إذا اتقى الموصوف انتفت الصفة قطعاً ، قلت : فكأنه نفي الصفة مرتين من وجهين مختلفين .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٤٢٦ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٣) قوله « لا تكون إلا في زيادة التفضل » هذا عند المعتزلة . أما عند أهل السنة فتكون في الخروج من النار أيضاً ، كما تقرر في التوحيد . وحديث الشفاعة مشهور ، نعم الكفار لا خروج لهم من النار . (ع)

(٤) قوله « موضع الأمر المعروف » أى الذى يعرفه السامع ويسلمه ، كما هو شأن الشاهد على الدعوى ، وإذا كان انتفاء الشفيع معروفا فلا يفتنى أن يتوهم وجوده ، وبهذا يتبين قوله فيما سبق ، فيكون ذلك إزالة لتوهم وجود الموصوف . (ع)

يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴿١٩﴾

الخائنة : صفة للنظرة . أو مصدر بمعنى الخيانة ، كالعافية بمعنى المعافاة ، والمراد : استراق النظر إلى ما لا يحل ، كما يفعل أهل الريب ، ولا يحسن أن يراد الخائنة من الأعين ، لأن قوله (وما تخفي الصدور) لا يساعد عليه . ^(١) فإن قلت : بم اتصل قوله (يعلم خائنة الأعين) ؟ قلت : هو خبر من أخبار هو في قوله (هو الذي يريكم) مثل (يلقي الروح) ولكن (يلقي الروح) قد علل بقوله (لينذر يوم التلاق) ثم استطرذ ذكر أحوال يوم التلاق إلى قوله (ولا شفيع يطاع) فبعد لذلك عن أخواته .

وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ

السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢٠﴾

(والله يقضى بالحق) يعني : والذي هذه صفاته وأحواله لا يقضى إلا بالحق والعدل . لاستغناؤه عن الظلم . وألهتمكم لا يقضون بشيء ، وهذا تهكم بهم ، لأن ما لا يوصف بالقدرة لا يقال فيه : يقضى ، أو لا يقضى (إن الله هو السميع البصير) تقرير لقوله (يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور) ووعيد لهم بأنه يسمع ما يقولون ويبصر ما يعملون ، وأنه يعاقبهم عليه وتمريض بما يدعون من دون الله ، وأنها لا تسمع ولا تبصر . وقرئ : يدعون ، بالتاء والياء .

أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَمَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَانَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ

بِالْبَيِّنَاتِ فَكَذَّبُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٢﴾

(هم) في (كانوا هم أشد منهم) فصل . فإن قلت . من حق الفصل أن لا يقع إلا بين معرفتين ، فما باله واقعا بين معرفة وغير معرفة ؟ وهو أشد منهم . قلت : قد ضارح المعرفة في أنه لا تدخله الألف واللام ، فأجرى مجراها . وقرئ : منكم ، وهي في مصاحف أهل الشام (وآثارا)

(١) قال محمود : « الخائنة إما صفة للنظرة وإما مصدر كالعافية » قال : « ولا يحسن أن يراد الخائنة من الأعين » لأنه لا يساعد عليه قوله تعالى (وما تخفي الصدور) قال أحمد : إنما لم يساعد عليه لأن خائنة الأعين على هذا التقدير معناه الأعين الخائنة ، وإنما يقابل الأعين الصدور ، لا ما تخفيه الصدور ، بخلاف التأويل الأول ، فإن المراد به نظرات الأعين فيطابق خفيات الصدور .

يريد حصونهم وقصورهم وعددهم، وما يوصف بالشدة من آثارهم. أو أرادوا: أكثر
آثارا، كقوله: * مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا * (١)

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمٰنَ وَقُرَوٰنَ
فَقَالُوا سِحْرٌ كَذٰبٌ ﴿٢٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُم بِٱلْحَقِّ مِن عِنْدِنَا قَالُوا أَأَقْتُلُوا أَبْنَاءَ
ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَآسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ ٱلْكَٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ ﴿٢٥﴾

(وسلطان مبين) وحجة ظاهرة وهي المعجزات، فقالوا: هو ساحر كذاب، فسموا
السلطان المبين سحرا وكذابا (فلما جاءهم بالحق): بالنبوة: فإن قلت: أما كان قتل الأبناء
واستحياء النساء من قبل خيفة أن يولد المولود الذي أنذرتة الكهنة بظهوره وزوال ملكة على
يده؟ قلت: قد كان ذلك القتل حينئذ، وهذا قتل آخر. وعن ابن عباس رضى الله عنهما في
قوله (قالوا اقتلوا) أعيدوا عليهم القتل كالذى كان أولا، يريد أن هذا قتل غير القتل الاول (في
ضلال) في ضياع وذهاب، باطلا لم يجد عليهم، يعنى. أنهم باشروا قتلهم أولا فما أغنى
عنهم، ونفذ قضاء الله بإظهار من خافوه، فما يعنى عنهم هذا القتل الثانى، وكان فرعون
قد كف عن قتل الولدان، فلما بعث موسى وأحس بأنه قد وقع: أعاده عليهم غيظاً وحنقا،
وظنا منه أنه يصددهم بذلك عن مظاهرة موسى، وما علم أن كيدته ضائع في السكرتين جميعا.

وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ
أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي ٱلْأَرْضِ ٱلْفَسَادَ ﴿٢٦﴾

(ذروني أقتل موسى) كانوا إذا هم بقتله كفوه بقولهم: ليس بالذى تخافه، وهو أقل من
ذلك وأضعف، وما هو إلا بعض السحرة، ومثله لا يقاوم إلا ساحرا مثله، ويقولون: إذا
قتلته أدخلت الشبهة على الناس، واعتقدوا أنك قد عجزت عن معارضته بالحجة، والظاهر أن
فرعون لعنه الله كان قد استيقن أنه نبي، وأن ما جاء به آيات وما هو بسحر، ولكن الرجل كان
فيه خب وجريزة، وكان قتالا سفاكا للدماء في أهون شيء، فكيف لا يقتل من أحس منه بأنه
هو الذى يثل عرشه ويهدم ملكه، ولكنه كان يخاف إن هم بقتله أن يعاجل بالهلاك. وقوله

(١) ورأيت زوجك في الوضئ متقلدا سيفاً ورمحا

الوضئ: الحرب. ورمحا: نصب بمحذوف يناسبه، أى: متقلدا سيفاً وحاملا رمحا. وروى بدل الشطر الأول:
• يابيت زوجك قد غدا • أى ذهب إلى الحرب غدوة لابسا سلاحه.

(وليدع ربه) شاهد صدق على فرط خوفه منه ومن دعوته ربه ، وكان قوله (ذروني أقتل موسى) تمويهاً^(١) على قومه ، وإيهاماً أنهم هم الذين يكفونه ، وما كان يكفه إلا ما في نفسه من هول الفرع (أن يبدل دينكم) أن يغير ما أنتم عليه ، وكانوا يعبدونه ويعبدون الأصنام ، بدليل قوله (ويذرك وأهلك) والفساد في الأرض : التفاتن والتهارج الذي يذهب معه الأمن وتتعطل المزارع والمكاسب والمعاش ، ويهلك الناس قتلاً وضياحاً ، كأنه قال : إني أخاف أن يفسد عليكم دينكم بدعوتكم إلى دينه . أو يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من الفتن بسببه . وفي مصاحف أهل الحجاز وأن يظهر بالواو ، ومعناه . إني أخاف فساد دينكم ودنياكم معا . وقرئ : يظهر ، من أظهر^(٢) ، والفساد منصوب ، أي : يظهر موسى الفساد . وقرئ يظهر ، بتشديد الظاء والهاء ، من تظاهر بمعنى تظاهر ، أي : تتابع وتعاون .

وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٧﴾

لما سمع موسى عليه السلام بما أجراه فرعون من حديث قتله : قال لقومه (إني عذت) بالله الذي هو ربي وربكم ، وقوله (وربكم) فيه بعث لهم على أن يقتدوا به ، فيعودوا بالله عيادته ، ويعتصموا بالتوكل عليه اعتصامه ، وقال (من كل متكبر) لتشمل استعاذته فرعون وغيره من الجبابرة ، وليكون على طريقة التعريض ؛ فيكون أبلغ ، وأراد بالتكبر : الاستكبار عن الإذعان للحق ، وهو أقيح استكبار وأدله على دناءة صاحبه ومهانة نفسه ، وعلى فرط ظلمه وعسفه ، وقال (لا يؤمن بيوم الحساب) لأنه إذا اجتمع في الرجل التجبر والتكذيب بالجزاء وقلة المبالاة بالعاقبة ، فقد استكمل أسباب القسوة والجراءة على الله وعباده ، ولم يترك عظمة إلا ارتكبتها : وعذت ولذت : أخوان . وقرئ : عت ، بالإدغام .

وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ

(١) قال محمود : « كانوا إذا هم بقتله كفوه عنه بقولهم : ليس هذا بمن يخاف ، وإنما هو ساحر لا يبقاومه إلا مثله . وقتله بوقع الشبهة عند الناس أنك إنما قتلته خوفاً ، وكان فرعون لعنه الله في ظاهر أمره - والله أعلم - عالماً أنه نبي خائفاً من قتله مع رغبتة في ذلك لولا الجزع ، وأراد أن يكتم خوفه من قتله بأن يقول لهم : ذروني أقتله ، ليكفوه عنه فينصب الانكشاف من قتله لهم ، لا إلى جرعه وخوفه . ويدل على خوفه منه لسكونه نبياً قوله (وليدع ربه) وهذا من تمويهاته المعروفة . قال أحمد : هو من جنس قوله (إن هؤلاء لشردمة قليلون وإنهم لنا لناظرون وإنما جميع حاذرون) فقد تقدم أن مراده بذلك أن يظهر لقومه قلة احتفاله بهم ، ويومئهم أن قتله لهم ليس خوفاً منهم ، ولكن غيظاً عليهم ، وكان من عادته الحذر والتحصن وحماية الذريعة في المحافظة على حوزة المملكة ، لا أن ذلك خوف وهلع ، ولقد كذب ، وإنما كان فؤاده مملوءاً رعباً .

(٢) قوله « وقرئ : يظهر من أظهر » يفيد أن القراءة المشهورة : يظهر من ظهر ، والفساد مرفوع . (ع)

رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ
وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ

مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴿٢٨﴾

﴿رجل مؤمن﴾ وقرئ: رجل، بسكون الجيم كما يقال: عضد، في عضد وكان قبطيا ابن عم لفرعون: آمن بموسى سرأ وقيل كان إسرائيليا و﴿من آل فرعون﴾ صفة لرجل. أو صلة ليحكمتم، أى: يمكنكم إيمانه من آل فرعون، واسمه: سمان أو حبيب. وقيل: خربيل، أو حزيل. والظاهر: أنه كان من آل فرعون، فإن المؤمنين من بنى إسرائيل لم يقولوا ولم يعزوا. والدليل عليه قول فرعون: ﴿أبناء الذين آمنوا معه﴾. وقول المؤمن ﴿فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا﴾ دليل ظاهر على أنه ينتصح لقومه ﴿أن يقول﴾ لأن يقول. وهذا إنكار منه عظيم وتبكيك شديد، كأنه قال: أترتكبون الفعلة الشنعاء التي هي قتل نفس محرمة، ومالككم علة قط في ارتكابها إلا كلمة الحق التي نطق بها وهي قوله ﴿ربى الله﴾ مع أنه لم يحضر لتصحيح قوله بيته واحدة، ولكن بينات عدة من عند من نسب إليه الربوبية، وهو ربكم لاربه وحده، وهو استدراج لهم إلى الاعتراف به، وليلين بذلك جماهم ويكسر من سورتهم^(١)، ولك أن تقدر مضافا محذوفا، أى: وقت أن تقول. والمعنى: أتقتلونه ساعة سمعتم منه هذا القول من غير روية ولا فكر في أمره. وقوله ﴿بالبينات﴾ يريد بالبينات العظيمة التي عهدتموها وشهدتموها، ثم أخذهم بالاحتجاج على طريقة التقسيم فقال: لا يخلو من أن يكون كاذبا أو صادقا، ﴿فإن يك كاذبا فعليه كذبه﴾ أى يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضرره، ﴿وإن يك صادقا يصيبكم بعض﴾ ما يعدكم إن تعزضتم له. فإن قلت: لم قال: بعض ﴿الذى يعدكم﴾ وهو نبي صادق، لا بد لما يعدهم أن يصيبهم

(١) قال محمود: «الظاهر أن الرجل من آل فرعون، وقيل: إنه من بنى إسرائيل. ومن آل فرعون: متعلق بيحكمتم، تقديره: يحكمتم إيمانه من آل فرعون، وهو بعيد؛ لأن بنى إسرائيل كان إيمانهم ظاهراً فاشياً، ولقد استدرجهم هذا المؤمن في الايمان باستشهاده على صدق موسى باحضاره عليه السلام من عند من تنسب إليه الربوبية بينات عدة لا بيته واحدة، وأتى بها معرفة، معناه: البينات العظيمة التي شهدتموها وعرفتموها على ذلك، ليلين بذلك جماهم ويكسر من سورتهم... الخ» قال أحمد: لقد أحسن الفهم والتفطن لأسرار هذا القول، ويناسب تقديم الكاذب على الصادق هنا قوله تعالى (وشهد شاهد من أهلها إن كان قيصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وإن كان قيصه قد من دبر فكذبته وهو من الصادقين) فقدم الشاهد أمانة صدقها على أمانة صدق يوسف، وإن كان الصادق هو يوسف دونها؛ لرفع التهمة وإبعاد الظن؛ وإدلالاً بأن الحق معه، ولا يضره التأخير لهذه الفائدة. وقريب من هذا التصرف لإبعاد التهمة ما في قصة يوسف مع أخيه، إذ بدأ بأرعيتهم قبل وعاء أخيه، حتى قيل: إنه لما انتهى إليه قال: اللهم ما سرق هذا ولا هو بوجه سارق، فطمأن أنفسهم وانزاحت التهمة عن يوسف أن يكون قصد ذلك، فقالوا: والله لنفتشنه، فاستخرجها من وعائه.

كله لا بعضه؟ قلت: لآته احتاج في مقابلة خصوم موسى ومنا كربه إلى أن يلاوصهم^(١) ويداريهم، ويسلك معهم طريق الإنصاف في القول، ويأتيهم من وجهة المناصحة، فجاء بما علم أنه أقرب إلى تسليمهم لقوله، وأدخل في تصديقهم له وقبولهم منه، فقال (وإن يك صادقاً يصبكم بعض الذي يعدكم) وهو كلام المنصف في مقاله غير المشتط فيه، ليسمعوا منه ولا يردوا عليه، وذلك أنه حين فرضه صادقاً فقد أثبت أنه صادق في جميع ما يعد، ولكنه أنه أردفه (يصبكم بعض الذي يعدكم) ليهضمه بعض حقه في ظاهر الكلام، فيريهم أنه ليس بكلام من أعطاه حقه وافياً، فضلاً أن يتعصب له، أو يرمى بالحصا من ورائه، وتقديم الكاذب على الصادق أيضاً من هذا القبيل، وكذلك قوله (إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب). فإن قلت: فعن أبي عبيدة أنه فسر البعض بالكل، وأنشد بيت لبيد:

تَرَكَ أَمَكِنَةَ إِذَا لَمْ أَرْضَهَا . أَوْ يَرْتَبِطُ بَعْضُ النَّفُوسِ حِمَامَهَا^(٢)

قلت: إن صحت الرواية عنه، فقد حق فيه قول المازني في مسألة العلقى: كان أجنى من أن يفقه ما أقول له (إن الله لا يهدي من هو مسرف) يحتمل أنه كان مسرفاً كذاباً خذله الله وأهلكه ولم يستقم له أمر، فيتخلصون منه، وأنه لو كان مسرفاً كذاباً لما هداه الله للنبوة، ولما عضده بالبينات. وقيل: ماتولى أبو بكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أشد من ذلك طاف صلى الله عليه وسلم بالبيت، فلقوه حين فرغ، فأخذوا بمجامع رذائه فقالوا له: أنت الذى تهانا عما كان يعبد آباؤنا، فقال: أنا ذلك، فقام أبو بكر الصديق رضى الله عنه فالتزمه من ورائه وقال: أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله، وقد جاءكم بالبينات من ربكم، رافعاً صوته بذلك، وعيناه تسفحان، حتى أرسلوه^(٣). وعن جعفر الصادق: أن مؤمن آل فرعون قال ذلك سراً، وأبو بكر قاله ظاهراً.

يَقُومُ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ
إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ^(٤)
(ظاهرين في الأرض) في أرض مصر عالين فيها على بنى إسرائيل، يعنى: أن لكم ملك

(١) قوله «إلى أن يلاوصهم ويداريهم» في الصحاح: فلان يلاوص الشجر، أى: ينظر كيف يأتيها

لقلمها. (ع)

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٦٤١ فراجع إن شئت اه مصححه.

(٣) أخرجه النسائي من طريق هشام عن عروة عن أبيه عن عمرو بن العاص. وابن حبان من طريق يحيى

ابن عروة عن عروة عن عبد الله بن عمرو بن العاص أم منه. قلت: علقه البخارى نحوهما.

لمصر وقد علوتم الناس وقهرتموهم ، فلا تفسدوا أمركم على أنفسكم ، ولا تتعرضوا لبأس الله وعذابه ، فإنه لا قبل لكم به إن جاءكم ، ولا يمنعكم منه أحد . وقال ﴿ ينصرننا ﴾ وجاءنا ؛ لأنه منهم في القرابة ، وليعلمهم بأن الذي ينصحهم به هو مساهم لهم فيه ﴿ ما أرىكم إلا ما أرى ﴾ أى : ما أشير عليكم برأى إلا بما أرى من قتله ، يعنى : لا أستصوب إلا قتله ، وهذا الذى تقولونه غير صواب ﴿ وما أهدىكم ﴾ بهذا الرأى ﴿ إلا سبيل الرشاد ﴾ يريد : سبيل الصواب والصلاح . أو ما أعلمكم إلا ما أعلم من الصواب ، ولا أدخر منه شيئاً ، ولا أسرّ عنكم خلاف ما أظهر يعنى أن لسانه وقلبه متواطئان على ما يقول ، وقد كذب : فقد كان مستشعراً للخوف الشديد من جهة موسى ، ولكنه كان يتجلد ، ولولا استشعاره لم يستشر أحداً ولم يقف الأمر على الإشارة . وقرئ : الرشاد ، فعال من رشد بالكسر ، كعلام . أو من رشد بالفتح ، كعباد . وقيل : هو من أرشد بكبار من أجبر ، وليس بذلك ؛ لأنّ فعلاً من أفعل لم يجمع إلا فى عدّة أحرف ، نحو : ذاك وساتر وقصار وحبّار ، ولا يصح القياس على القليل . ويجوز أن يكون نسبة إلى الرشد ، كعواج وبتات^(١) ، غير منظور فيه إلى فعل .

وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يٰقَوْمِ إِنِّىٓ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِّثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٠﴾

مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنۢ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ ﴿٣١﴾

﴿ مثل يوم الاحزاب ﴾ مثل أيامهم ، لأنه لما أضافه إلى الاحزاب وفسرهم بقوم نوح وعاد وثمود ، ولم يلبس أن كلّ حزب منهم كان له يوم دمار ، اقتصر على الواحد من الجمع ؛ لأنّ المضاف إليه أغنى عن ذلك كقوله :

* كَلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعَفُوا * (٢)

وقال الزجاج : مثل يوم حزب حزب ، ودأب هؤلاء : دؤبهم فى عملهم من الكفر والتكذيب وسائر المعاصى ، وكون ذلك دأباً دائماً منهم لا يفترون عنه ، ولا بدّ من حذف مضاف ، يريد : مثل جزاء دأبهم . فإن قلت : بم انتصب مثل الثانى ؟ قلت : بأنه عطف بيان لمثل الاول ؛ لأنّ

(١) قوله د كعواج وبتات ، أى : صاحب العاج ، والعاج : عظم الفيل . والبتات : الذى يبيع البتوت ، او يعملها . والبت : الطيلسان من الحز ، كذا فى الصحاح . (ع)

(٢) كَلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعَفُوا فان زمانكم زمن شخص

أى كَلُوا فى بعض بطونكم . وأورد البطن لأمن اللبس ، أى : لا تملؤوها ، فان أطمعتمونى عفتكم عن الطعام . وعف يعف - بكسر عين المضارع ، من باب ضرب يضرب ، ثم قال : فان زمانكم ، أى أمرتكم بذلك لأن زمانكم مجدب . والخميص : الضامر البطن ، ففيه الزمان المجدب بالرجل الجائع على طريق الكناية ، ووصفه بالخميص تحمیل لذلك .

آخر ما تناولته الإضافة قوم نوح ، ولو قلت أهلك الله الأحزاب : قوم نوح وعاد وثمود ، لم يكن إلا عطف بيان لإضافة قوم إلى أعلام . فسرى ذلك الحسب إلى أول ما تناولته الإضافة ﴿ وما الله يريد ظلماً للعباد ﴾ يعني أن تدميرهم كان عدلاً وقسطاً ، لأنهم استوجبوه بأعمالهم ، وهو أبلغ من قوله تعالى ﴿ وما ربك بظلام للعبيد ﴾ حيث جعل المنفي إرادة الظلم ؛ لأن من كان عن إرادة الظلم بعيداً ، كان عن الظلم أبعد . وحيث نكر الظلم ، كأنه نفي أن يريد ظلماً ما لعباده^(١) . ويجوز أن يكون معناه كعنى قوله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) أى لا يريد لهم أن يظلموا ؛ يعنى أنه دمرهم لأنهم كانوا ظالمين^(٢) .

وَيَقَوْمٌ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ تَوَّأَنَ مُدْبِرِينَ مَالِكُمْ

مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾

التنادى . ما حكى الله تعالى فى سورة الأعراف من قوله (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) ، (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة) ويجوز أن يكون تصايحهم بالويل والثبور . وقرئ بالتشديد : وهو أن يند بعضهم من بعض ؛ كقوله تعالى (يوم يفزع المرء من أخيه) وعن الضحاك : إذا سمعوا زفير النار ندوا هرباً ، فلا يأتون قطراً من الأقطار إلا وجدوا ملائكة صفوفاً ، فيبناهم بموج بعضهم فى بعض : إذ سمعوا منادياً : أقبِلوا إلى الحساب ﴿ تولون مدبرين ﴾ عن قتادة منصرفين عن موقف الحساب إلى النار . وعن مجاهد : فازين عن النار غير معجزين .

وَأَمَّا جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيْتِ قَمَا زِلْتُمْ فِي شِكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ نَبْعَثَ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَنَا هُمْ كَثِيرٌ

(١) قوله « كأنه نفي أن يريد ظلماً ما لعباده » ، هذا على مذهب المعتزلة من أنه تعالى لا يفعل الشر ولا يريد ، وأن الإرادة بمعنى الرضا . وعند أهل السنة أنه تعالى يخلق الشر ويريد كالتحير ولا يرضى الشر ، فالرضا غير الإرادة عندهم ، كما تقرر فى التوحيد . (ع)

(٢) قال محمود : « يجوز أن يكون معناه معنى : وما ربك بظلام للعبيد . وهذا أبلغ ؛ لأنه إذا لم يرد الظلم كان عن فعله الظلم أبعد ، وحيث نكر الظلم أيضاً ، كأنه نفي أن يريد ظلماً ما لعباده . قال : ويجوز أن يكون معناه كعنى قوله (ولا يرضى لعباده الكفر) فيكون المعنى : أن الله لا يريد لعباده أن يظلموا ؛ لأنه ذمهم على كونهم ظالمين . قال أحمد : هذا من الطراز الأول ، وقد تقدم مذهب أهل السنة فيما يتعلق بإرادة الله تعالى خلافاً لهذا وأشباهه .

مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطَّبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ

مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿٣٥﴾

هو يوسف بن يعقوب عليهما السلام . وقيل : هو يوسف بن إبراهيم^(١) بن يوسف بن يعقوب : أقام فيهم نبياً عشرين سنة . وقيل : إن فرعون موسى هو فرعون يوسف ، عمر إلى زمنه . وقيل : هو فرعون آخر . وبخهم بأن يوسف أتاكم بالمعجزات فشككتم فيها ولم تزالوا شاكين كافرين ﴿ حتى إذا ﴾ قبض ﴿ قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا ﴾ حكما من عند أنفسكم من غير برهان وتقدمة عزم منكم على تكذيب الرسل ، فإذا جاءكم رسول جحدتم وكذبتم بناء على حكمكم الباطل الذي أسستموه ، وليس قولهم ﴿ لن يبعث الله من بعده رسولا ﴾ بتصديق لرسالة يوسف ، وكيف وقد شكوا فيها وكفروا بها ، وإنما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم إلى تكذيب رسالته . وقرئ : ألن يبعث الله ، على إدخال همزة الاستفهام على حرف النفي ، كأن بعضهم يقرر بعضاً بنفي البعث . ثم قال ﴿ كذلك يضل الله ﴾ أى مثل هذا الخذلان المبين^(٢) يخذل الله كل مسرف في عصيانه مرتاب في دينه ﴿ الذين يجادلون ﴾ بدل من (من هو مسرف) فإن قلت : كيف جاز إبداله منه وهو جمع وذاك موحد ؟ قلت : لأنه لا يريد مسرفاً واحداً ، فكانه قال : كل مسرف . فإن قلت : فما فاعل ﴿ كبر ﴾ ؟ قلت : ضمير من هو مسرف . فإن قلت : أما قلت هو جمع ، ولهذا أبدلت منه الذين يجادلون ؟ قلت : بلى هو جمع في المعنى . وأما اللفظ فوحد ، فحمل البدل على معناه ، والضمير الراجع إليه على لفظه ، وليس ببدع^(٣) أن يحمل على

(١) قوله « وقيل هو يوسف بن إبراهيم » عبارة النسبي : أفرأيتم . (غ)

(٢) قوله « أى مثل هذا الخذلان المبين » المعتزلة يؤولون الاضلال بالخذلان والترك ، بناء على مذهبهم : أن الله لا يخلق الشر . وأهل السنة يفسرونه بخلق الضلال في القلب ، بناء على أنه تعالى يخلق الشر كالخير كما بين في التوحيد . (ع)

(٣) قال محمود : « الذين يجادلون بدل من من هو مسرف ؛ لأن المراد كل مسرف . وجاز إبداله على معنى من ، لاعلى لفظها . قال : فإن قلت ما فاعل كبر ؟ وأجاب بأنه ضمير من هو مسرف ، فحمل البدل على المعنى ، والضمير على اللفظ ، وليس ببدع » اه كلامه . قال أحمد : فيما ذكره معاملة لفظ من بعد معاملة معناها ، وهذا بما قدمت أن أهل العربية يستغربونه ، والأولى أن يجنب في إعراب القرآن ، فإن فيه إبهاما بعد إيضاح ، والمعهود في قراءة البلاغة عكسه ، والصواب أن يجعل الضمير في قوله (كبر) راجعا إلى مصدر الفعل المتقدم ، وهو قوله (يجادلون) تقديره : كبر جدالهم مقنا ، ويجعل (الذين) مبتدأ ، على تأويل حذف المضاف ، تقديره : جدال الذين يجادلون في آيات الله ، والضمير في قوله (كبر مقنا) عائد إلى الجدال المحذوف ، والجملة مبتدأ وخبر . ومثله في حذف المصدر المضاف وبناء الكلام عليه : قوله تعالى (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بأفقه) على أحد تأويله ، ومثله كثير . وفيه سوى ذلك من الوجوه السالبة مما يظهر إلى الوجه المتقدم ، فالوجه العادل عنه

اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى ، وله نظائر ، ويجوز أن يرفع الذين يجادلون على الابتداء ، ولا بد في هذا الوجه من حذف مضاف يرجع إليه الضمير في كبر ، تقديره : جدال الذين يجادلون كبر مقتاً ، ويحتمل أن يكون (الذين يجادلون) مبتدأ ؛ و(بغير سلطان أتاهم) خبراً ، وفاعل كبر قوله ﴿ كذلك ﴾ أى كبر مقتاً مثل ذلك الجدال ، و(يطبع الله) كلام مستأنف ، ومن قال : كبر مقتاً عند الله جدالهم ، فقد حذف الفاعل ، والفاعل لا يصح حذفه . وفي (كبر مقتاً) : ضرب من التعجب والاستعظام لجدالهم ، والشهادة على خروجه من حدِّ إشكاله من الكيثار . وقرئ : سلطان بضم اللام . وقرئ : قلب ، بالتنوين . ووصف القلب بالتكبر والتجبر ، لأنه مركزهما ومنبهما ، كما تقول : رأيت العين ، وسمعت الأذن . ونحوه قوله عز وجل (فإنه آثم قلبه) وإن كان الآثم هو الجملة . ويجوز أن يكون على حذف المضاف ، أى : على كل ذى قلب متكبر ، تجعل الصفة لصاحب القلب .

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمُنُ ابْنُ بِنِي صَرَحا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴿٣٦﴾

أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلِهِ مُوسَى وَإِنِّي لِأَظُنُّهُ كُذِّبًا وَكَذَلِكَ زُيِّنَ

لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٣٧﴾

قيل : الصرح : البناء الظاهر الذى لا يخفى على الناظر وإن بعد ، اشتقوه من صرح الشيء إذا ظهر ، و﴿ أسباب السموات ﴾ طرقها وأبوابها وما يؤدى إليها ، وكل ما أدرك إلى شيء فهو سبب إليه ، كالرشاء ونحوه ، فإن قلت : ما فائدة هذا التكرير ؟ ولو قيل : لعلى أبلغ أسباب السموات لأجزأ ؟ قلت : إذا أبهم الشيء ثم أوضح كان تفخيماً لشأنه ، فلما أراد تفخيماً ما أمل بلوغه من أسباب السموات أهمها ثم أوضحها ، ولأنه لما كان بلوغها أمراً عجبياً أراد أن يورده على نفس متشوفة إليه ، ليعطيه السامع حقه من التعجب ، فأبهمه ليكشف إليه نفس هامان ، ثم أوضحه . وقرئ : فأطلع بالنصب^(١) على جواب الترجى ، تشبيهاً للترجى بالتمنى . ومثل ذلك التزيين وذلك الصدء ﴿ زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل ﴾ والمزين : إما الشيطان بسوسه ، كقولهم تعالى (وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل) أو الله تعالى على وجه التسييب ، لأنه مكن^(٢) الشيطان وأمهله . ومثله زيننا لهم أعمالهم فهم يعمهمون) وقرئ : وزين له سوء عمله^(٣) ،

(١) « وقرئ فأطلع بالنصب » يفيد أن القراءة المشهورة بالرفع على العطف . (ع)

(٢) قوله « على وجه التسييب لأنه مكن » أول بهذا ؛ لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعزلة . أما عند أهل السنة فيخلقه كالخير فلا حاجة إلى هذا التأويل ، وتبقى الآية على ظاهرها . (ع)

(٣) قوله « وقرئ : وزين له سوء عمله » أى بدل قوله تعالى (وكذلك زين لفرعون سوء عمله) . (ع)

على البناء للفاعل والفاعل لله عزّ وجلّ، دلّ عليه قوله (إلى إله موسى) وصدّ، بفتح الصاد وضمها وكسرهما، على نقل حركة العين إلى الفاء، كما قيل: قيل. والتباب الخسران والهلاك. وصدّ: مصدر معطوف على سوء عمله. وصدّوا هو وقومه.

وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يٰ قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٨﴾ يٰ قَوْمِ إِنَّمَا هٰذِهِ

الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا مَتَّعْنٰكُمْ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٣٩﴾

قال ﴿أهدكم سبيل الرشاد﴾ فأجمل لهم، ثم فسر فافتتح بدم لدنيسا وتصغير شأنها؛ لأنّ الإخلاق إليها هو أصل الشر كله، ومنه يتشعب جميع ما يؤدي إلى سخط الله ويجلب الشقاوة في العاقبة. وثني بتعظيم الآخرة والاطلاع على حقيقتها، وأنها هي الوطن والمستقر، وذكر الأعمال سيئها وحسنها وعاقبة كل منهما، ليثبط عما يتلف وينشط لما يزلف، ثم وازن بين الدعوتين: دعوة إلى دين الله الذي ثمرته النجاة، ودعوتهم إلى اتخاذ الأنداد الذي عاقبته النار، وحذر، وأنذر، واجتهد في ذلك واحتشد، لا جرم أن الله استثناه من آل فرعون، وجعله حجة عليهم وعبرة للعبثيين، وهو قوله تعالى (فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بآل فرعون سوء العذاب) وفي هذا أيضاً دليل بن علي أن الرجل كان من آل فرعون. والرشاد تقيض النفي. وفيه تعريض شبيه بالتصريح بأن ما عليه فرعون وقومه هو سبيل النفي.

مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثِيَٰ وَهُوَ

مُؤْمِنٌ فَأُولٰٓئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٤٠﴾

﴿فلا يجزى إلا مثلها﴾ لأنّ الزيادة على مقدار جزاء السيئة قبيحة، لأنها ظلم. وأما الزيادة على مقدار جزاء الحسنة حسنة؛ لأنها فضل. قرئ: يدخلون ويدخلون ﴿بغير حساب﴾ واقع في مقابلة إلا مثلها، يعني: أن جزاء السيئة لها حساب وتقدير، لئلا يزيد على الاستحقاق، فأما جزاء العمل الصالح فبغير تقدير وحساب، بل ما شئت من الزيادة على الحق والسكرثرة والسعة وَيَقَوْمٍ مَّالِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونِي إِلَى النَّارِ ﴿٤١﴾ تَدْعُونِي لِأَكْفُرَ

بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفْرِ ﴿٤٢﴾

فإن قلت: لمكرر نداء قومه؟ ولم جاء بالواو في النداء الثالث دون الثاني؟ قلت: أما تكرير النداء ففيه زيادة تنبيه لهم وإيقاظ عن سنة الغفلة. وفيه: أنهم قومه وعشيرته وهم فيما يوبقهم،

وهو يعلم وجه خلاصهم ، ونصيحتهم عليه واجبة ، فهو يتحزن لهم ويتلطف بهم ، ويستدعى بذلك أن لا يهتموه ، فإن سرورهم سروره ، وغمهم غمه ، وينزلوا على تنصيحه لهم ، كما كرر إبراهيم عليه السلام في نصيحة أبيه : يا أبت . وأما المجيء بالواو العاطفة ، فلأن الثاني داخل على كلام هو بيان للجمل وتفسير له ، فأعطى الداخل عليه حكمه في امتناع دخول الواو ، وأما الثالث فداخل على كلام ليس بتلك المثابة . يقال : دعاه إلى كذا ودعاه له ، كما تقول : هداه إلى الطريق وهداه له (ما ليس له به علم) أى بربوبيته ، والمراد بنى العلم : نفي المعلوم ، كأنه قال : وأشرك به ما ليس بإله ، وما ليس بإله كيف يصح أن يعلم إلهها ^(١)

لَا جَرَمَ أَمَّا تَدْعُونِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ
مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٣﴾ فَسَتَذَكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ
وَأَقْوَضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٤﴾

(لا جرم) سياقه على مذهب البصريين : أن يجعل (لا) ردًا لما دعاه إليه قومه . وجرم : فعل بمعنى حق ، وأن مع مافى حيزه فاعله ، أى : حق ووجب بطلان دعوته . أو بمعنى : كسب ، من قوله تعالى (ولا يجرمكم شأن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا) أى : كسب ذلك الدعاء إليه بطلان دعوته ، على معنى أنه ما حصل من ذلك إلا ظهور بطلان دعوته . ويجوز أن يقال : أن لا جرم ، نظير : لا بد ، فعل من الجرم ، وهو القطع ، كما أن بدأ فعل من التبديد وهو التفريق ، فكأن معنى : لا بد أنك تفعل كذا ، بمعنى : لا بعد لك من فعله ، فكذلك لا جرم أن لهم النار ، أى : لا قطع لذلك ، بمعنى أنهم أبدأ يستحقون النار لا انقطاع لاستحقاقهم ولا قطع ، لبطلان دعوة الأصنام ، أى لا تزال باطلة لا ينقطع ذلك فينقلب حقاً . وروى عن العرب : لا جرم أنه يفعل بضم الجيم وسكون الراء ، بزنة بد ، وفعل وفعل : أخوان . كرشد وارشد ، وعدم وعدم (ليس له دعوة) معناه : أن ما تدعونى إليه ليس له دعوة إلى نفسه قط ، أى : من حق المعبود بالحق أن يدعو العباد إلى طاعته ، ثم يدعو العباد إليها إظهاراً لدعوة ربهم وما تدعون إليه وإلى عبادته ، لا يدعو هو إلى ذلك ولا يدعى الربوبية ، ولو كان حيواناً ناطقاً لضج من دعائكم . وقوله (فى الدنيا ولا فى الآخرة) يعنى أنه فى الدنيا جماد لا يستطيع شيئاً

(١) قال محمود : المراد بنى العلم نفي المعلوم ، كأنه قال : وأشرك به ما ليس به ما ليس به كيف يصح أن يعلم إلهاء قال أحمد : وهذا من قبيل * على لاجب لا يهتدى بمناره * أى : لا منار له فهتدى به ، وكلام الزمخشري ههنا أشد من كلامه على قوله تعالى حكاية عن فرعون (ما علمت لكم من إله غيرى) .

من دعاء وغيره ، وفي الآخرة : إذا أنشأه الله حيوانا ، تبرأ من الدعاء إليه ومن عبدته . وقيل معناه ليس له استجابة دعوة تنفع في الدنيا ولا في الآخرة . أو دعوة مستجابة ، جعلت الدعوة التي لا استجابة لها ولا منفعة فيها كلا دعوة . أو سميت الاستجابة باسم الدعوة ، كما سمي الفعل المجازي عليه باسم الجزاء في قولهم : كما تدين تدان . قال الله تعالى (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء) . (المسرفين) عن قتادة : المشركين . وعن مجاهد : السفاكين للدماء بغير حلها . وقيل : الذين غلب شرهم خيرهم هم المسرفون . وقرئ : فستذكرون ، أى : فسيدكر بعضكم بعضاً (وأفوض أمري إلى الله) لأنهم توعدوه .

فَوَقَّهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّامَكْرُورًا وَحَاقَ بِثَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ

عَلَيْهَا غُدُورًا وَعَشِيًّا وَبِئْسَ قَوْمٌ تَقُومُ السَّاعَةَ أُدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾

(فوقاه الله سيئات مامكروا) شدائد مكرهم وما هموا به من إلحاق أنواع العذاب بمن خالفهم . وقيل : نجا مع موسى (وحاق بال فرعون) ما هموا به من تعذيب المسلمين ، ورجع عليهم كيدهم (النار) بدل من سوء العذاب . أو خبر مبتدأ محذوف ، كأن قائلنا قال : ماسوء العذاب ؟ فقيل : هو النار . أو مبتدأ خبره (يعرضون عليها) وفي هذا الوجه تعظيم للنار وتهويل من عذابها ، وعرضهم عليها : إحراقهم بها . يقال : عرض الإمام الأسارى على السيف إذا قتلهم به ، وقرئ : النار ، بالنصب ، وهى تعضد الوجه الأخير . وتقديره : يدخلون النار يعرضون عليها . ويجوز أن ينتصب على الاختصاص (غدوا وعشيا) في هذين الوقتين يعذبون بالنار ، وفيما بين ذلك أعلم بالله ما هم ، فإما أن يعذبوا بجنس آخر من العذاب ، أو بنفس عنهم . ويجوز أن يكون (غدوا وعشيا) : عبارة عن الدوام ، هذا مادامت الدنيا ، فإذا قامت الساعة قيل لهم (ادخلوا) يا (آل فرعون أشد) عذاب جهنم . وقرئ : أدخلوا آل فرعون ، أى : يقال لحزنة جهنم : أدخلوهم . فإن قلت : قوله (وحاق بال فرعون سوء العذاب) معناه : أنه رجع عليهم ما هموا به من المكر بالمسلمين ، كقول العرب : من حفر لأخيه جباً وقع فيه متكبا ، فإذا فسر سوء العذاب بنار جهنم : لم يكن مكرهم راجعا عليهم ، لأنهم لا يعذبون بجهنم . قلت : يجوز أن يهيم الإنسان بأن يغرق قوما فيحرق بالنار ، ويسمى ذلك حيقا ؛ لأنه هم بسوء فأصابه ما يقع عليه اسم السوء . ولا يشترط في الحيق أن يكون الحائق ذلك السوء بعينه ، ويجوز أن يهيم فرعون - لما سمع إنذار المسلمين بالنار ، وقول المؤمن (وأن المسرفين هم أصحاب النار) - فيفعل نحو ما فعل نمرود ويعذبهم بالنار ، حاق به مثل ما أضمره وهم بفعله . ويستدل بهذه الآية على إثبات عذاب القبر .

وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعْفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ قَبْعًا
قَهْلًا أَنْتُمْ مُعْتَدُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ﴿٤٧﴾

واذكر وقت يتحاجون (تبعاً) تبعاً، كخدم في جمع خادم. أو ذوى تبع، أى: أتباع، أو وصفاً بالمصدر.

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿٤٨﴾

وقرىء. كلا، على التأكيد لاسم إن، وهو معرفة، والتون عوض من المضاف إليه، يريد: إنا كلنا. أو كلنا فيها. فإن قلت: هل يجوز أن يكون كلا، حالاً قد عمل (فيها) فيها؟ قلت: لا لأن الظرف لا يعمل في الحال متقدمة كما يعمل في الظرف متقدماً تقول كل يوم لك ثوب ولا تقول قائماً في الدار زيد (قد حكم بين العباد) قضى بينهم وفصل بأن أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار.

وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ﴿٤٩﴾
قَالُوا أَوْ لَمْ نَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فادْعُوا وَمَا دُعَاؤُا

الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٥٠﴾

(لخزنة جهنم) للقوام بتعذيب أهلها. فإن قلت: هلا قيل: الذين في النار لخزنتها؟ قلت: لأن في ذكر جهنم تهويلاً وتفظيلاً ويحتمل أن جهنم هي أبعاد النار قعرأ، من قولهم: بئر جهنم بعيدة القعر^(١)، وقولهم في النابغة: جهنم، تسمية بها، لزعيمهم أنه يلقي الشعر على لسان المنتسب إليه، فهو بعيد الغور في علمه بالشعر^(٢)، كما قال أبو نواس في خلف الأحمر:

* قُلَيْدَمٌ مِنَ الْعِيَالِمِ الْخُسْفِ * (٣)

(١) قوله «بئر جهنم بعيدة القعر... الخ» في الصحاح: بكسر الجيم والماء. (ع)
(٢) قال محمود: «فإن قلت: فهلا قيل لخزنتها، وأجاب أن في ذكر جهنم تهويلاً وتفظيلاً، ويحتمل أن جهنم هي أبعاد النار قعرأ من قولهم: بئر جهنم، أى: بعيدة القعر، وكان النابغة يسمي الجهنام لبعد غوره في القعر»
قال أحمد: الأول أظهر، والتفخيخ فيه من وجهين، أحدهما: وضع الظاهر موضع المضمرة، وهو الذي أشار إليه والثاني: ذكره وهو شيء واحد بظاهر غير الأول أفظع منه؛ لأن جهنم أفظع من النار، إذ النار مطلقة و جهنم أشدها.

(٣) أودى جميع العلم مذ أودى خلف من لا يمد العلم إلا ما عرف
راوية لا يجتئى من الصحف قليدتم من العيالم الخسف

وفيها أعق الكفار وأطغاهم ، ففعل الملائكة الموكلين بعذاب أولئك أجرب دعوة لزيادة قربهم من الله تعالى ، فلهذا تعمدهم أهل النار بطلب الدعوة منهم ﴿ أو لم تك تأتيمكم ﴾ إلزام للحجة وتوبيخ ، وأنهم خلفوا وراءهم أوقات الدعاء والتضرع ، وعطلوا الأسباب التي يستجيب الله لها الدعوات ﴿ قالوا فادعوا ﴾ أنتم ، فإننا لا نجترئ على ذلك ولا نشفع إلا بشرطين : كون المشفوع له غير ظالم ، والإذن في الشفاعة مع مراعاة وقتها ، وذلك قبل الحكم الفاصل بين الفريقين ، وليس قولهم ﴿ فادعوا ﴾ لرجاء المنفعة ، ولكن للدلالة على الخيبة : فإن الملك المقرب إذا لم يسمع دعاؤه ، فكيف يسمع دعاء الكافر .

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ ٱلْأَشْهُدُ ٥١

يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ ٱللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ ٱلدَّارِ ٥٢

﴿ في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد ﴾ أى في الدنيا والآخرة ، يعنى أنه يغلبهم في الدارين جميعا بالحجة والظفر على مخالفهم ، وإن غلبوا في الدنيا في بعض الأحيان امتحانا من الله ، فالعاقبة لهم ، ويتيح الله من يقتص (١) من أعدائهم ولو بعد حين : والأشهاد . جمع شاهد ، كصاحب وأصحاب ، يريد : الحفظة من الملائكة والأنبياء والمؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (لتكونوا شهداء على الناس) . واليوم الثاني بدل من الأول ، يحتمل أنهم يعتذرون بمعذرة ولكنها لا تنفع لأنها باطلة ، وأنهم لو جاؤا بمعذرة لم تكن مقبولة (٢) لقوله تعالى (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) ، ﴿ ولهم اللعنة ﴾ البعد من رحمة الله ﴿ ولهم سوء الدار ﴾ أى سوء دار الآخرة وهو عذابها . وقرئ : تقوم . ولا تنفع ، بالناء والياء .

== لابي نواس رثى خلف الأحمر بن أحمد . وأودى ذلك رمز لا يعد العلم صفة خلف ، أى : لا يعتبر من العلم إلا بما عرفه حق اليقين وتلقاه بالتلقين . أو عرفه بالاستنباط من قواعد السابقين ، فهو راوية ، أى : كثير الرواية لا يأخذ من الكتب ، شبهها بالروضة المثمرة على طريق المكنية ، والاجتناء تخييل . والليذم : البئر الغزيرة الماء . والعيلم : الحفرة الكثيرة الماء . والحسف : البعيدة الغور العميقة ، شبه بذلك تشبيها بليغا . لكثرة علمه ومعرفته للعلماني البعيدة الخفية .

(١) قوله « من يقتص » أى : يقدر . (ع)

(٢) قال محمرد : « يحتمل أهم يعتذرون بمعذرة لكنها لا تنفعهم ، لأنها باطلة . ويحتمل أنهم لا يعتذرون ، ولو جاؤا بمعذرة لم تكن مقبولة قال أحمد : « هما الاحتمالان في قوله تعالى (ولا شفيع يطاع) ولكن بين الموضوعين فرقا يصير أحدهما معكس الآخر ، وذلك أنه هنا على تقدير أن يكون المراد أنهم لا معذرة لهم البتة ، يكون قد نفي صفة المعذرة وهي المنفعة التي لها تراء المعذرة ، قطعا لرجائهم كي لا يعتذروا البتة ، كأنه قيل إذا لم يحصل ثمرة المعذرة فكيف يقع مالا ثمرة له وفي الآية المقدمة جعل نفي الموصوف بتا لنفي الصفة ولهذا أولى النفي في هذه الآية الفعل ، وفي المقدمة أولى النفي الذات المنسوب إليها الفعل .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَىٰ وَأَوْزَنَّا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ ۚ هُدًى

وَذِكْرًا لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ۝٥٤

يريد بالهدى : جميع ما آتاه في باب الدين من المعجزات والتوراة والشرائع ﴿ وأورثنا ﴾ وتركتنا على بني إسرائيل من بعده ﴿ الكتاب ﴾ أى التوراة ﴿ هدى وذكرى ﴾ إرشادا وتذكرة ، وانتصاهما على المفعول له أو على الحال . وأولو الألباب : المؤمنون به العاملون بما فيه .

فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ

وَالْإِبْكَارِ ۝٥٥

﴿ فاصبر إن وعد الله حق ﴾ يعنى أن نصره الرسل فى ضمان الله ؛ وضمان الله لا يخلف ، واستشهد بموسى وما آتاه من أسباب الهدى والنصرة على فرعون وجنوده ، وإبقاء آثار هداة فى بنى إسرائيل ، والله ناصر كما نصرهم ، ومظهر على الدين كله ، ومبلغ ملك أمتك مشارق الأرض ومغاربها ، فاصبر على ما يجزئك قومك من الغصص ، فإن العاقبة لك وما سبق به وعدى من نصرتك وإعلاء كلمتك حق ، وأقبل على التقوى واستدرك الفرطات بالاستغفار ؛ ودم على عبادة ربك والثناء عليه ﴿ بالعشى والإبكار ﴾ وقيل : هما صلاتا العصر والفجر .

إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ

إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝٥٦

﴿ إن فى صدورهم إلا كبر ﴾ إلا تكبر وتعظم ، وهو إرادة التقدم والرياسة ، وأن لا يكون أحد فوقهم ، ولذلك عادوك ودفعوا آياتك خيفة أن تتقدمهم ويكونوا تحت يدك وأمرك ونهيك ، لأن النبوة تحتها كل ملك ورياسة . أو إرادة أن تكون لهم النبوة دونك حسدا وبغيا . ويدل عليه قوله تعالى (لو كان خيرا ما سبقونا إليه) أو إرادة دفع الآيات بالجدال ﴿ ما هم ببالغيه ﴾ أى بياغى موجب الكبر ومقتضيه ، وهو متعلق إرادتهم من الرياسة أو النبوة أو دفع الآيات . وقيل : المجادلون هم اليهود ، وكانوا يقولون : يخرج صاحبنا المسيح بن داود ، يريدون الدجال ، ويبلغ سلطانه البر والبحر ، وتسير معه الأنهار ، وهو آية من آيات الله فيرجع إلينا الملك ، فسمى الله تمنهم ذلك كبرا ، ونفى أن يبلغوا متمنهم ﴿ فاستعد بالله ﴾ فالتجى إليه من كيد من

يحمدك ويبغى عليك (إنه هو السميع) لما تقول ويقولون (البصير) بما تعمل ويعملون، فهو ناصرك عليهم وعاصمك من شرهم.

لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ

النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾

فإن قلت . كيف اتصل قوله (لخلق السموات والأرض) بما قبله ؟ قلت : إن مجادلتهم في آيات الله كانت مشتتة على إنكار البعث ، وهو أصل المجادلة ومدارها ، فنجوا بخلق السموات والأرض لأنهم كانوا مقرين بأن الله خالقها وبأنها خلق عظيم لا يقادر قدره ، وخلق الناس بالقياس إليه شيء قليل مهين ، فن قدر على خلقها مع عظمتها كان على خلق الإنسان مع مهانتها أقدر ، وهو أبلغ من الاستشهاد بخلق مثله ^(١) (لا يعلمون) لأنهم لا ينظرون ولا يتأملون لغلبة الغفلة عليهم واتباعهم أهواءهم .

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ

قَلِيلًا مَّا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾

ضرب الاعمى والبصير مثلا للحسن والمسيء . وقرئ : يتذكرون بالياء والتاء ، والتاء أعم .

إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ لَّا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٩﴾

(لا ريب فيها) لا بد من مجيئها ولا محالة ، وليس بمرتاب فيها ، لأنه لا بد من جزاء (لا يؤمنون) لا يصدقون بها .

(١) قال محمود : فإن قلت : كيف اتصل قوله (لخلق السموات والأرض) بما قبله ؟ وأجاب بأن مجادلتهم في آيات الله كانت مشتتة على إنكار البعث ، وهو أصل المجادلة ومدارها ، فنجوا بخلق السموات والأرض لأنهم كانوا مقرين بأن الله خالقها ، وبأنها خلق عظيم ، فخلق الناس بالقياس إليه شيء قليل مهين ، فن قدر على خلقها مع عظمتها كان على الإنسان الضعيف أقدر ، وهو أبلغ من الاستشهاد بخلق مثله . قال أحمد : الأولوية في هذا الاستشهاد ثابتة بدرجتين ، أحدهما ما ذكره من أن القادر على العظيم هو على الحقير أقدر . الثانية : أن مجادلتهم كانت في البعث وهو الاعادة ولاشك أن الابتداء أعظم وأبهر من الاعادة ، فإذا كان ابتداء خلق العظيم يعني السموات والأرض داخل تحت القدرة فابتداء خلق الحقير : يعني الناس أدخل تحتها ، وإعادته أدخل من ابتدائه ، فهو أولى بأن يكون مقدورا عليه بما اعترفوا به من خلق السموات والأرض بدرجتين ، وإلى هذا الترتيب وقعت الإشارة بقوله تعالى في (المغلبت الروم) : (ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون) فقرر أن قيام السماء والأرض هو بأمره ، أي : خلقها من آياته ، فكيف بما هو أحط من قيامها بدرجتين وهو إعادة البشر أهون عليه من الابتداء ليحقق الدرجتان المذكورتان ، فقال تعالى (وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه) وإذا تأملت الذي ذكرته منسوبا لما ذكره الرخصي : علمت أن ما ذكره هو لباب المراد لجدد عهدا به إن لم تعلم ذلك .

وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي
سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾

{ ادعوني } اعبدوني، والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن، ويدل عليه قوله تعالى (إن الذين يستكبرون عن عبادتي) والاستجابة: الإثابة؛ وفي تفسير مجاهد: اعبدوني أئبكم. وعن الحسن - وقد سئل عنها - : اعملوا وأبشروا، فإنه حق على الله أن يستجيب للذين آمنوا و عملوا الصالحات وينبذهم من فضله. وعن الثوري أنه قيل له: ادع الله، فقال: إن ترك الذنوب هو الدعاء. وفي الحديث «إذا شغل عبدي طاعتي عن الدعاء. أعطيته أفضل ما أعطى السائلين» (١) وروى النعمان بن بشير رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: الدعاء هو العبادة، (٢) وقرأ هذه الآية. ويجوز أن يريد الدعاء والاستجابة على ظاهرهما، ويريد بعبادتي: دعائي، لأن الدعاء باب من العبادة ومن أفضل أبوابها، يصدقه قول ابن عباس رضي الله عنهما: أفضل العبادة الدعاء. (٣) وعن كعب: أعطى الله هذه الأمة ثلاث خلال لم يعطهن إلا نبياً رسلاً: كان يقول لكل نبي أنت شاهدي على خلقي، وقال لهذه الأمة (لتكونوا شهداء على الناس)؛ وكان يقول: ما عليك من حرج، وقال لنا (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) وكان يقول: ادعني أستجب لك؛ وقال لنا (ادعوني أستجب لكم). وعن ابن عباس: وحدوني أغفر لكم، وهذا تفسير للدعاء بالعبادة، ثم للعبادة بالتوحيد { داخرين } صاغرين.

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَدُوٌّ فَضْلٍ

عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦١﴾

{ مبصراً } من الإسناد المجازي، لأن الإبصار في الحقيقة لأهل النهار. فإن قلت: لم قرن الليل بالمفعول له، والنهار بالحال؟ وهلا كانا حالين أو مفعولاً لهما فيراعى حق المقابلة؟ قلت: هما متقابلان من حيث المعنى، لأن كل واحد منهما يؤدي مؤدى الآخر، ولأنه لو قيل:

(١) أخرجه عبد الرزاق عن سفيان عن منصور عن مالك بن الحمرث قال «يقول الله: إذا اشتغل عبدي ببناءه عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين» وهذا مرسل، وفي الترمذي عن أبي سعيد «من شغله قراءة القرآن عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين».

(٢) أخرجه أصحاب السنن، وتقدم في صريح.

(٣) أخرجه الحاكم في الدعاء من وجهين عنه.

لتبصروا فيه ، فانت الفصاحة التي في الإسناد المجازي ، ولو قيل : سا كنا - والليل يجوز أن يوصف بالسكون على الحقيقة ، ألا ترى إلى قولهم : ليل ساج ، وساكن لا ریح فيه - لم تتميز الحقيقة من المجاز . فإن قلت : فهلا قيل : لمفضل ، أو لمفضل ؟ قلت : لأن الغرض تنكير الفضل ، وأن يجعل فضلا لا يوازيه فضل ، وذلك إنما يستوى بالإضافة . فإن قلت : فلو قيل : ولكن أكثرهم ، فلا يتكرر ذكر الناس ؟ قلت : في هذا التكرير تخصيص لكفران النعمة بهم ، وأنهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكروونه ، كقوله : (إن الإنسان لكفور) ، (إن الإنسان لربه لكنود) ، (إن الإنسان ظلوم كفار) .

ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآَنِي تُؤْفَكُونَ ﴿٦٢﴾

كَذَلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَحْحَدُونَ ﴿٦٣﴾

(ذلکم) المعلوم المتميز بالأفعال الخاصة التي لا يشاركه فيها أحد هو (الله ربكم خالق كل شيء لا إله إلا هو) أخبار مترادفة ، أي : هو الجامع لهذه الأوصاف من الإلهية والربوبية وخلق كل شيء وإنشائه لا يمتنع عليه شيء ، والوحدانية : لا ثاني له (فآني تؤفكون) فكيف ومن أي وجه تصرفون عن عبادته إلى عبادة الأوثان . ثم ذكر أن كل من جحد بآيات الله ولم يتأملها ولم يكن فيه همه طلب الحق وخشية العاقبة : أفك كما أفكوا . وقرئ : خالق كل شيء ، نصبا على الاختصاص . وتؤفكون : بالتاء والياء .

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ

صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٤﴾

هُوَ الْحَيُّ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾

هذه أيضا دلالة أخرى على تمييزه بأفعال خاصة ، وهي أنه جعل الأرض مستقرا (والسماة بناء) أي قبة . ومنه : أبنية العرب لمضاربهم ؛ لأن السماة في منظر العين كقبة مضروبة على وجه الأرض (فأحسن صوركم) وقرئ بكسر الصاد والمعنى واحد . قيل : لم يخلق حيوانا أحسن صورة من الإنسان : وقيل لم يخلقهم منسكوسين كالبهائم ، كقوله تعالى (في أحسن تقويم) (فادعوه) فاعبدوه (مخلصين له الدين) أي الطاعة من الشرك والرياء ، قائلين (الحمد لله رب العالمين) وعن ابن عباس رضي الله عنهما : من قال لا إله إلا الله . فليقل على أثرها : الحمد لله رب العالمين (١) .

(١) أخرجه الطبري ، والحاكم أيضا ، والبيهقي في الأسماء والصفات ، وابن مردويه من رواية الأعمش عن مجاهد عنه .

قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ رَبِّ الصَّالِحِينَ ﴿٦٦﴾

فإن قلت: أما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبادة الأوثان بأدلة العقل حتى جاءته البيّنات من ربه؟ قلت: بلى ولكن البيّنات لما كانت مقوية لأدلة العقل ومؤكدّة لها ومضمّنة ذكرها نحو قوله تعالى (أتعبدون ما تَحْتُونَ والله خلقكم وما تعملون) وأشبه ذلك من التنبيه على أدلة العقل - كان ذكر البيّنات ذكراً لأدلة العقل والسمع جميعاً، وإنما ذكر ما يدل على الأمرين جميعاً؛ لأن ذكر تناصر الأدلة أدلة العقل وأدلة السمع أقوى في إبطال مذهبهم، وإن كانت أدلة العقل وحدها كافية. (١)

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نُرَابٍ نُمٍّ مِنْ نُطْفَةٍ نُمٍّ مِنْ عِلْقَةٍ نُمٍّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً نُمٍّ لَتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ نُمٍّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يَتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ وَلَتَبْلُغُوا أَجْلاً مُّسَمًّى وَلَكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾

(لتبلغوا أشدكم) متعلق بفعل محذوف تقديره: ثم يبيّكم تبلغوا. وكذلك لتكونوا. وأما (ولتبلغوا أجلاً مسمى) فعناه: ونفعل ذلك لتبلغوا أجلاً مسمى، وهو وقت الموت. وقيل: يوم القيامة. وقرئ: شيوخاً، بكسر الشين. وشيخاً، على التوحيد، كقوله (طفلاً) والمعنى: كل واحد منكم. أو اقتصر على الواحد؛ لأن الغرض بيان الجنس (من قبل) من قبل الشيخوخة أو من قبل هذه الأحوال إذا خرج سقطاً (ولعلمكم تعقلون) ما في ذلك من العبر والحجج.

(١) قال محمود: «فإن قلت: التي عليه الصلاة والسلام قد انضحت له أدلة العقل على التوحيد قبل مجي الرّوحى، فعلم تحمل الآية؟ وأجاب بأن الأمر كذلك ولكن البيّنات مقوية لأدلة العقل ومؤكدّة لها ومضمّنة ذكرها، نحو قوله (أتعبدون ما تَحْتُونَ والله خلقكم وما تعملون) وأشبه ذلك من التنبيه على أدلة العقل والسمع جميعاً، وإنما ذكر ما يدل على الأمرين جميعاً لأن ذكر الأمرين أقوى في إبطال مذهبهم، وإن كانت أدلة العقل وحدها كافية» قال أحد: اللائق بقواعد الصنّة أن يقال: أما معرفة الله تعالى ومعرفة وحدانيته واستحالة كون الأصنام آلهة، فستفاد من أدلة العقول، وقد ترد الأدلة العقلية في مضامين السمعيّات. وأما وجوب عبادة الله تعالى وتحريم عبادة الأصنام، لحكم شرعى لا يستفاد إلا من السمع؛ فعلى هذا يترك الجواب عن هذا السؤال. وقوله تعالى (إني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله) إنما أريد به - والله أعلم - تحريم عبادة غير الله، فهذا لا يستفاد إلا من نهى الله تعالى عن ذلك، لا من العقل، لكن قاعدة الرّغشرى تقتضى أن تحريم عبادة غير الله تعالى تلقى من العقل قبل ورود الشرع، إذ العقل عنده حاكم بمقتضى التحسين والتقيح، ولهذا أورد الأشكال عليه، واحتاج إلى الجواب عنه، ثم قوله في الجواب أن أدلة الشرع مقوية لأدلة العقل ضعيف، مع اعتقاده أن العقل يدل على الحكم قطعاً، وما دل قطعاً كيف يحتمل الريادة والتأكيد، والقطعيّات لا تفاوت في ثبوتها.

هُوَ الَّذِي يُنْحِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٦٨﴾
 ﴿فإذا قضى أمراً فإنما﴾ يكتونه من غير كلفة ولا معاناة. جعل هذا نتيجة من قدرته على الإحياء
 والإماتة، وسائر ما ذكر من أفعاله الدالة على أن مقدوراً لا يمتنع عليه، كأنه قال: فذلك من
 الاقتدار إذا قضى أمراً كان أهون شيء وأسرعه.

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّىٰ يُصْرَفُونَ ﴿٦٩﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا
 بِالْكِتَابِ وَمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ
 وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٧١﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٢﴾ ثُمَّ قِيلَ
 لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ
 نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ ذَلِكُمْ بِمَا
 كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿٧٥﴾
 ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبئسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٦﴾

﴿بالكتاب﴾ بالقرآن ﴿وبما أرسلنا به رسلنا﴾ من الكتاب. فإن قلت: وهل قوله
 ﴿فسوف يعلمون إذا الأغلال في أعناقهم﴾ إلى مثل قولك: سوف أصوم أمس؟ قلت:
 المعنى على إذا: إلا أن الأمور المستقبلية لما كانت في أخبار الله تعالى متيقنة مقطوعاً بها: عبر
 عنها بلفظ ما كان ووجد، والمعنى على الاستقبال. وعن ابن عباس: والسلاسل يسحبون بالنصب
 وفتح الياء، على عطف الجملة الفعلية على الإسمية. وعنه: والسلاسل يسحبون بجر السلاسل.
 ووجهه أنه لو قيل: إذا أعناقهم في الأغلال مكان قوله (إذا الأغلال في أعناقهم) لكان صحيحاً
 مستقيماً، فلما كانتا عبارتين معتقتين: حمل قوله (والسلاسل) على العبارة الأخرى. ونظيره:

مَشَائِمُ لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةٌ ﴿١﴾ وَلَا نَاعِبٍ إِلَّا بَيْنَ غُرَابِهَا ﴿٢﴾

كأنه قيل: بمصلحين. وقرئ: وبالسلاسل يسحبون ﴿في النار يسجرون﴾ من سجر التنور إذا

ملاؤه بالوقود. ومنه: السجير^(١)، كأنه سجر بالحب، أى: ملء. ومعناه: أنهم في النار فهمي محيطه بهم، وهم مسجورون بالنار مملوءة بها أجوافهم. ومنه قوله تعالى (نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة) اللهم أجرنا من نارك فإننا عائدون بجوارك ﴿صلوا عنا﴾ غابوا عن عيوننا، فلا نراهم ولا ننتفع بهم. فإن قلت: أما ذكرت في تفسير قوله تعالى (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم): أنهم مقرونون بألهتهم، فكيف يكونون معهم وقد ضلوا عنهم؟ قلت: يجوز أن يضلوا عنهم إذا وبخوا وقيل لهم: أينما كنتم تشركون من دون الله فيخشئكم ويشفعوا لكم، وأن يكونوا معهم في سائر الأوقات^(٢)، وأن يكونوا معهم في جميع أوقاتهم؛ إلا أنهم لما لم ينفعوهم فكأنهم ضالون عنهم ﴿بل لم نسكن تدعو من قبل شيئاً﴾ أى تبين لنا أنهم لم يكونوا شيئاً، وما كنا نعبد لعبادتهم شيئاً كما تقول: حسبت أن فلانا شئ. فإذا هو ليس بشئ. إذا خبرته فلم تر عنده خيراً ﴿كذلك يضل الله الكافرين﴾ مثل ضلال آلهتهم عنهم يضلهم عن آلهتهم، حتى لو طلبوا الآلهة أو طلبتهم الآلهة لم يتصادفوا ﴿ذلكم﴾ الإضلال بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح ﴿بغير الحق﴾ وهو الشرك وعبادة الأوثان ﴿ادخلوا أبواب جهنم﴾ السبعة المتسومة لكم. قال الله تعالى (لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم). ﴿خالدين﴾ مقدرين الخلود ﴿فبئس مثوى المتكبرين﴾ عن الحق المستخفين به مثواكم أو جهنم. فإن قلت: أليس قياس النظم أن يقال: فبئس مدخل المتكبرين، كما تقول: زر بيت الله فنعلم المزار، وصل في المسجد الحرام فنعلم المصلى؟ قلت: الدخول المؤقت بالخلود في معنى الثواء.

فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ

فَإِلَيْنَا يَرْجِعُونَ ﴿٧٧﴾

﴿فإمّا نرينك﴾ أصله: فإن نرك. و(ما) مزيدة لتأكيد معنى الشرط، ولذلك ألحقت النون بالفعل^(٣). ألا تراك لا تقول. إن تكرمنى أكرمك، ولكن: إما تكرمنى أكرمك. فإن قلت: لا يخلو إما أن تعطف ﴿أو نتوفينك﴾ على نرينك وتشركهما في جزاء واحد وهو قوله تعالى ﴿فإلينا يرجعون﴾ فقولك: إمّا نرينك بعض الذى نعدهم فإلينا يرجعون: غير صحيح، وإن

(١) قوله «ومنه السجير» في الصحاح: «بجهر الرجل»: صفيه وخليله، والجمع السجرا. (ع)

(٢) قوله «في سائر الأوقات» أى باقى الأوقات بعد وقت التويخ. (ع)

(٣) قال محمود: «المصحح للحاق النون المؤكدة دخول ما المؤكدة للشرط. ولولا (ما) لم يجر دخولها، قال أحمد: وإنما كان كذلك لأن النون المؤكدة حقها أن تدخل في غير الواجب، والشرط من قبيل الواجب، إلا أنه إذا أكد قوى إبهامه فقربته قوة الإبهام من غير الواجب، فيصاغ دخول النون فيه.

جعلت (فإلينا يرجعون) مختصاً بالمعطوف الذي هو توفينك ، في المعطوف عليه بغير جزاء . قلت : (فإلينا يرجعون) متعلق بتوفينك ، وجزاء (تريك) محذوف ، تقديره : فإما تريك بعض الذي نعدم من العذاب وهو القتل والأسر يوم بدر فذاك . أو إن توفينك قبل يوم بدر فإننا يرجعون يوم القيامة فننتقم ^(١) منهم أشد الانتقام ونخره قوله تعالى (فإما نذهبن بك فإننا منهم منتقمون أو نرينك الذي وعدناهم فإنا عليهم مقتدرون)

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٧٨﴾

(ومنها من لم نقصص عليك) قيل : بعث الله ثمانية آلاف نبي : أربعة آلاف من بني إسرائيل ، وأربعة آلاف من سائر الناس . وعن علي رضي الله عنه : أن الله تعالى بعث نبياً أسود ^(٢) ، فهو بمن لم يقصص عليه . وهذا في اقتراحهم الآيات على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عناداً ، يعنى : إنا قد أرسلنا كثيراً من الرسل وما كان لواحد منهم (أن يأتي بآية إلا بإذن الله) فمن لى بأن آتى بآية مما تقترحونه إلا أن يشاء الله ويأذن في الإتيان بها (فإذا جاء أمر الله) وعيد ورد عقيب اقتراح الآيات . وأمر الله : القيامة (المبطلون) هم المعاندون الذين اقترحوا الآيات وقد أنتم الآيات فأنكروها وسموها سحراً .

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا

(١) قال محمود : د إما أن يشرك مع الأول في الشرط ويكون قوله (فإلينا يرجعون) جزاء مشركاً بينهما فلا يستقيم المعنى ، على : فإما تريك بعض الذي نعدم . . فإننا يرجعون وإن جعل الجزاء مختصاً بالثاني بقى الأول بغير جزاء . وأجاب بأنه مختص بالثاني ، وجزاء الأول محذوف ، تقديره : فإما تريك بعض الذي نعدم وهو ما حل بهم يوم بدر ، فذاك . أو توفينك ، فإننا يرجعون فننتقم منهم ، قال أحمد : وإنما حذف جواب الأول دون الثاني لأن الأول إن وقع فذاك غاية الأمل في إنكأهم ، فالثابت على تقدير وقوعه معلوم ، وهو حصول المراد على التمام . وأما إن لم يقع ووقع الثاني وهو توفيه قبل حلول المجازاة بهم ، فهذا هو الذى يحتاج إلى ذكره للتسلي وتطمين النفس ، على أنه وإن تأخر جزاؤهم عن الدنيا فهو حتم في الآخرة ولا بد منه . قال : ومثله قوله تعالى (فإما نذهبن بك فإنا منهم منتقمون ، أو تريك الذى وعدناهم فإنا عليهم مقتدرون) : كأنه يستشهد على أن جزاء الأول محذوف بذكر هذه الآية

(٢) أخرجه الطبري والطبراني في الأوسط وابن مردويه من رواية جابر الجعفي عن عبد الله بن يحيى عن علي رضي الله عنه في قوله (ومنها من لم نقصص عليك) قال أرسل الله عبداً حبشياً ، فهو الذى لم نقصص عليك ، وروى الثعلبي من وجه آخر عن جابر عن أبي الطفيل عن علي وكان أصحاب الأجدود نبيهم حبشى . بعث نبي من الحبشة إلى قومه . ثم قرأ (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك - الآية) .

مَنْفَعٌ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفَلَكِ تُحْمَلُونَ ﴿٨٠﴾

وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴿٨١﴾

الأنعام : الإبل خاصة . فإن قلت : لم قال ﴿لتركبوا منها﴾ ولتبلغوا عليها ، ولم يقل ، لتأكلوا منها ولتصلوا إلى منافع ؟ أو هلا قال : منها تركبون ومنها تأكلون وتبلغون ^(١) عليها حاجة في صدوركم ؟ قلت : في الركوب : الركوب في الحج والغزو ، وفي بلوغ الحاجة : الهجرة من بلد إلى بلد لإقامة دين أو طلب علم ، وهذه أغراض دينية إما واجبة أو مندوب إليها مما يتعلق به إرادة الحكيم . وأما الأكل وإصابة المنافع : فن جنس المباح الذي لا يتعلق ^(٢) به إرادته : ومعنى قوله ﴿وعليها وعلى الفلك تحمّلون﴾ وعلى الأنعام وحدها لا تحمّلون ، ولكن عليها وعلى الفلك في البر والبحر . فإن قلت : هلا قيل : وفي الفلك ، كما قال (قلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين) ؟ قلت : معنى الإيعاء ^(٣) ومعنى الاستعلاء : كلاهما مستقيم ؛ لأن الفلك وعاء لمن يكون فيها حمولة له يستعليها ، فلما صح المعنيان سحت العبارتان . وأيضا فليطابق قوله (وعليها) ويزاوجه ﴿فأى آيات الله﴾ جاءت على اللغة المستفيضة . وقولك : فأية آيات الله قليل ، لأن التفرقة بين المذكر والمؤنث في الأسماء غير الصفات نحو حمار وحماره غريب ، وهي في (أى) أغرب لإبهامه .

أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

(١) قال محمود : « فان قلت : هلا قيل لتركبوا منها ولتأكلوا منها وتبلغوا ، ومنها تركبون ومنها تأكلون ، وعليها تبلغون ؟ وأجاب بأن في الركوب الركوب في الغزو والحج ، وفي بلوغ الحاجة الهجرة من بلد إلى بلد لإقامة دين أو علم ، وهذه أغراض دينية : إما واجبة أو مندوبة مما يتعلق به إرادة الحكيم . وأما الأكل وإصابة المنافع فن جنس المباح الذي لا يتعلق به الإرادة ، قال أحمد : جواب متداع للسقوط مؤسس على قاعدة واهية ، وهي أن الأمر راجع إلى الإرادة ، فالواجب والمندوب مرادان ؛ لأنهما مندرجان في الأمر ، والمباح غير مراد ، لأنه غير مأمور به ، وهذا من نيات المعتزلة في إنكار كلام النفس ، فلا نطيل فيه النفس . وقاعدة أهل الحق أنه لا ربط بين الأمر والإرادة ، فقد يأمر بخلاف ما يريد ، ويريد خلاف ما يأمر به ، فالجواب الصحيح إذاً أن المقصود المهم من الأنعام والمنفعة المشهورة فيها إنما هي الركوب وبلوغ الحوائج عليها بواسطة الأسفار والانتقال في ابتناء الأوطار ، فلذلك ذكرهما هنا مقروئين باللام الدالة على التعليل والغرض . وأما الأكل وبقية المنافع كالأصواف والأوبار والألبان وما يجري مجراها فهي وإن كانت حاصلة منها فغير خاصة بها خصوص الركوب والحمل وتوابع ذلك ، بل الأكل بالغنم خصوصاً الضأن أشهر ، فلذلك اختيرت الضحايا منها على الغنم ، فلذلك جردت هذه المنافع بالاختيار عن وجودها فيها غير مقرونة بما يدل على أنها المقصود .

(٢) قوله « المباح الذي لا يتعلق به » مبنى على مذهب المعتزلة : أن الإرادة بمعنى الأمر فلا تتعلق إلا بالمطلوب . وعند أهل السنة : هي صفة تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه ، فتتعلق بجميع الممكنات ، كما تقرر في علم

التوحيد . (ع)

(٣) قوله « معنى الإيعاء » في الصحاح : أوعيت الراد والمتاع : إذا جعلته في الوعاء . (ع)

كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءَأْتَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا اغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ
بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٨٣﴾

(وَأَتَارًا) قصورهم ومصانعهم . وقيل : مشيهم بأرجلهم لعظم أجرامهم (فَمَا اغْنَىٰ عَنْهُمْ) مانافية
أو مضمنة معنى الاستفهام ، ومحلها النصب ، والثانية موصولة أو مصدرية ومحلها الرفع ، يعنى
أى شىء اغنى عنهم مكسبهم أو كسبهم (قَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ) فيه وجوه : منها أنه أراد
العلم الوارد على طريق التهكم فى قوله تعالى (بل اذارك عليهم فى الآخرة) : وعلهم فى الآخرة أنهم
كانوا يقولون لا نبعث ولا نعبث ، (وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت إلى ربي إن لى عنده للحسنى) ،
(وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا) وكانوا يفرحون بذلك ويدفعون
به البيئات وعلم الانبياء ، كما قال عز وجل (كل حزب بما لديهم فرحون) ومنها : أن يريد
علم الفلاسفة والدهريين من بنى يونان ، وكانوا إذا سمعوا بوحي الله : دفعوه وصغروا علم
الانبياء إلى علمهم . وعن سقراط : أنه سمع بموسى صلوات الله عليه وسلامه ، وقيل له .
لوهاجرت إليه فقال : نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا إلى من يهذبنا . ومنها : أن يوضع قوله
(فرحوا بما عندهم من العلم) ولا علم عندهم البتة ، موضع قوله : يفرحوا بما جاءهم من العلم ،
مبالغة فى نفي فرحهم بالوحي الموجب لاقصى الفرح والمسرة ، مع تهكم بفرط جهلهم وخلوهم
من العلماء . ومنها أن يراد : فرحوا بما عند الرسل من العلم فرح ضحك منه واستهزاء به ، كأنه
قال : استهزؤا بالبيئات وبما جاؤا به من علم الوحي فرحين مرحين . ويدل عليه قوله تعالى (وحاق
بهم ما كانوا به يستهزئون) ومنها : أن يجعل الفرح للرسل . ومعناه : أن الرسل لما رأوا جهلهم
المتامدى واستهزائهم بالحق وعلوا سوء عاقبتهم وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم واستهزائهم :
فرحوا بما أتوا من العلم وشكروا الله عليه ، وحق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم .
ويجوز أن يريد بما فرحوا به من العلم : علمهم بأمر الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها ، كما قال تعالى
(يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) ، (ذلك مبلغهم من العلم) فلما جاءهم
الرسل بعلوم الديانات - وهى أبعد شىء من علمهم لبعثها على رفض الدنيا والظلف (١) عن
الملاذ والشهوات - لم يلتفتوا إليها وصغروها واستهزؤا بها ، واعتقدوا أنه لا علم أنفع وأجلب
للقوائد من علمهم ، ففرحوا به .

(١) قوله « والظلف » فى الصحاح : ظلفت نفسى عن كذا - بالكسر - ظلف ظلفا ، أى : كفت . (ع)

فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾
 فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ
 وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٥﴾

البأس : شدة العذاب . ومنه قوله تعالى (بعذاب ينس) . فإن قلت : أى فرق بين قوله تعالى
 ﴿ فلم يك ينفعهم إيمانهم ﴾ وبينه لو قيل : فلم ينفعهم إيمانهم ؟ قلت : هو من كان في نحو قوله
 (ما كان لله أن يتخذ من ولد) والمعنى : فلم يصح ولم يستقم أن ينفعهم إيمانهم ^(١) . فإن قلت :
 كيف ترادفت هذه الفاآت ؟ قلت : أما قوله تعالى (فما أغنى عنهم) فهو نتيجة قوله (كانوا
 أكثر منهم) وأما قوله (فلما جاءتهم رسالهم بالبينات) جار مجرى البيان والتفسير ، لقوله تعالى
 (فما أغنى عنهم) كقولك : رزق زيد المال فنفع المعروف فلم يحسن إلى الفقراء . وقوله ﴿ فلما
 رأوا بأسنا ﴾ تابع لقوله (فلما جاءتهم) كأنه قال : فكفروا فلما رأوا بأسنا آمنوا ، وكذلك :
 ﴿ فلم يك ينفعهم إيمانهم ﴾ تابع لإيمانهم لما رأوا بأس الله ﴿ سنت الله ﴾ بمنزلة (وعد الله) وما أشبهه
 من المصادر المؤكدة . و ﴿ هنالك ﴾ مكان مستعار للزمان ، أى : وخسروا وقت رؤية البأس ،
 وكذلك قوله (وخسر هنالك المبطلون) بعد قوله (فإذا جاء أمر الله قضى بالحق) أى : وخسروا
 وقت مجيء أمر الله ، أو وقت القضاء بالحق .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبى ولا صديق
 ولا شهيد ولا مؤمن إلا صلى عليه واستغفر له » ^(٢)

(١) قال محمود : « فإن قلت : أى فرق بين قوله : فلم يك ينفعهم إيمانهم . وبينه لو قيل : فلم ينفعهم ، وأجاب بأن
 معنى (كان) هنا معناها في قوله (ما كان لله أن يتخذ من ولد) بمعنى : فلم يستقم ولم يصح أن ينفعهم إيمانهم .
 قال أحد : كان الذى ثبت التصرف فيها باجراً نونها مجرى حروف العلة حتى حذف للجازم مى (كان) الكثير
 استعمالها ، المكرر دورانها في الكلام . وأما (كان) هذه فليست كثيرة التصرف حتى ينسج فيها بالحذف ، بل هى
 مثل : صان ، وحان ، في القلة ، فالأولى بقاؤها على بابها المعروف ، وفائدة دخولها في هذه الآية وأمثالها : المبالغة
 في نفي الفعل الداخلة عليه بتعديده جهتي نفيه عموماً باعتبار الكون ، وخصوصاً باعتباره في هذه الآية مثلاً ، فكأنه نفي
 مرتين ، والله أعلم .

(٢) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى من حديث أبي بن كعب رضى الله عنه .

سورة [فصلت ، وتسمى] السجدة

مكية ، وآياتها ٥٤ وقيل ٥٣ آية [نزلت بعد غافر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ① تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ② كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْءَانًا
عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ③ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ
لَا يَسْمَعُونَ ④

إن جعلت ﴿حم﴾ اسما للسورة كانت في موضع المبتدأ . و ﴿تنزيل﴾ خبره . وإن جعلتها تعديدا للحروف كان (تنزيل) خبراً لمبتدأ محذوف و ﴿كتاب﴾ بدل من تنزيل . أو خبر بعد خبر . أو خبر مبتدأ محذوف . وجوز الزجاج أن يكون (تنزيل) مبتدأ ، و ﴿كتاب﴾ خبره . ووجهه أن تنزيلا تخصص بالصفة فساغ وقوعه مبتدأ ﴿فصلت آياته﴾ ميزت وجعلت تفاصيل في معان مختلفة : من أحكام وأمثال ومواظ ، و وعد ووعد ، وغير ذلك . وقرئ : فصلت ، أي : فرقت بين الحق والباطل . أو فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها ، من قولك : فصل من البلد ﴿قرأنا عربياً﴾ نصب على الاختصاص والمدح ، أي : أريد بهذا الكتاب المفصل قرآنا من صفته كيت وكيت . وقيل : هو نصب على الحال ، أي : فصلت آياته في حال كونه قرآنا عربيا ﴿لقوم يعلمون﴾ أي لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الآيات المفصلة المبينة بلسانهم العربي المبين ، لا يلتبس عليهم شيء منه . فإن قلت : بم يتعلق قوله (لقوم يعلمون) ؟ قلت : يجوز أن يتعلق بتنزيل أو بفصلت ، أي : تنزيل من الله لأجلهم . أو فصلت آياته لهم . والأجود أن يكون صفة مثل ما قبله وما بعده ، أي قرآنا عربيا كائناً لقوم عرب ، لتلا يفرق بين الصلات والصفات . وقرئ : بشير ونذير ، صفة للكتاب . أو خبر مبتدأ محذوف ﴿فهم لا يسمعون﴾ لا يقبلون ولا يطيعون ، من قولك : تشفعت إلى فلان فلم يسمع قولي ، ولقد سمعته ولكنه لما لم يقبله ولم يعمل بمقتضاه ، فكانه لم يسمعه .

وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا
وَيَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ ﴿٥﴾

والأكنة : جمع كنان ، وهو الغطاء . والوقر - بالفتح - الثقل . وقرى بالكسر . وهذه تمثيلات لنبو قلوبهم عن تقبل الحق واعتماده ، كأنها في غلف وأغطية تمنع من نفوذه فيها ، كقوله تعالى (وقالوا قلوبنا غلف) وحج أسماعهم له كأن بها صمما عنه ، ولتباعد المذهبين والدينين كأن بينهم وماهم عليه ، وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وماهو عليه : حجابا ساتراً وحاجزاً من جبل أو نحوه ، فلا تلاقى ولا ترائى (فاعمل) على دينك (إننا عاملون) على ديننا . أو فاعمل في إبطال أمرنا ، إننا عاملون في إبطال أمرك . وقرى إنا عاملون . فإن قلت : هل لزيادة (من) في قوله (ومن بيننا وبينك حجاب) فائدة ؟ قلت : نعم ، لأنه لو قيل : وبيننا وبينك حجاب : لكان المعنى : أن حجابا حاصل وسط الجهتين ، وأما بزيادة (من) فالمعنى : أن حجابا ابتدأ منا وابتدأ منك ، فالمسافة المتوسطة لجهتنا وجهتك مستوعبة بالحجاب لا فراغ^(١)

(١) قال محمود : د فان قلت : ما فائدة (من) في قوله (ومن بيننا وبينك حجاب) وأجاب بأن فائدتها الدلالة على أن من جهتهم ابتدأ الحجاب ، ومن جهته أيضاً ابتدأ حجاب ، فيلزم أن المسافة المتوسطة بينهما مملوءة بالحجاب لا فراغ فيها ، ولو لا ذكر من فيها لكان المعنى : على أن في المسافة بينهما حجاباً فقط ، قال أحمد : ولا ينفك المعنى يدخل (من) عما كان عليه قبل ، ولو كان الأمر كما ذكر لكانت من مقدرة مع بين الثانية ، لأنه جعلها مفيدة للابتداء في الثانية كما هي مفيدة للابتداء في الأولى ، فيكون التقدير إذاً : ومن بيننا وبينك حجاب ، وهذا يحل بمعنى (بين) إخلالاً بينا ، فانها تأتي تكرار العامل معها ، حتى لو قال القائل : جلست بين زيد ، وجلست بين عمرو : لم يكن مستقبياً ؛ لأن تكرار العامل يصيرها داخلة على مفرد فقط ، ويقطعه عن قرينه المتقدم . ومن شأنها الدخول على متعدد ، لأن في ضمن معناها التوسط . وزاد الومحشرى على هذا فجعل (بين) الثانية غير الأولى لأنه جعل الأولى بجهتهم والثانية بجهته ، وليس الأمر كما ظنه ، بل (بين) الأولى هي الثانية بعينها ، وهي عبارة عن الجهة المتوسطة بين المضافين ، وتكرارها إنما كان لأن المظروف مضمّر محفوظ ، فوجب تكرار حافظه وهو بين ، والدليل على هذا : أنه لا تفاوت باتفاق بين أن تقول : جلست بين زيد وعمرو ؛ وبين أن تقول : جلست بين زيد وبين عمرو . وإنما كان ذكرها مع الظاهر جوازاً ومع المضمّر وجوباً لما بيناه ؛ فاذا وضح ذلك فالظاهر - والله أعلم - أن موقع من هاهنا كموقعها في قوله تعالى (وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً) وذلك للاشعار بأن الجهة المتوسطة مثلاً بينهم وبين النبي عليه الصلاة والسلام مبدأ الحجاب لا غير ، ووجود من قريب من عدمها ، ألا ترى إلى آخر هذه الآية كيف لم يستعمل فيها من ، وهي قوله تعالى (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستورا . وجعلنا على قلوبهم أكنة أت يفقهوه وفي آذانهم وقراً) وكلام الومحشرى هذا إذا امتحنته بالتحقيق الذي ذكرناه : تبين ضعفه ، واطق الموفق . وفي هذه الآية وأختها من المبالغة والبلاغة ما لا يليق أن ينتظم إلا في دور الكتاب العزيز ، فانها اشتملت على ذكر حجب ثلاثة متوالية : كل واحد منها كاف في فنه ، فأولها الحجاب الحائل الخارج ، ويليه حجاب الصم . وأقصاها الحجاب الذي أكن القلب والعياذ بالله ، فلم تدع هذه الآية حجاباً مرتجياً إلا أسبلته ولم تبق لهؤلاء الأشقياء مطمئناً ولا صريحاً إلا أسبلته ، فنسأل الله كفايته .

فيها . فإن قلت : هلا قيل : على قلوبنا أكنة ، كما قيل : وفي آذاننا قر ؛ ليكون الكلام على نمط واحد ؟ قلت : هو على نمط واحد ؛ لأنه لا فرق في المعنى بين قولك : قلوبنا في أكنة . وعلى قلوبنا أكنة . والدليل عليه قوله تعالى (إنا جعلنا على قلوبهم أكنة) ولو قيل : إنا جعلنا قلوبهم في أكنة : لم يختلف المعنى ، وترى المطابع منهم لا يراعون الطباق والملاحظة^(١) إلا في المعاني .

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا
إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ
بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٧﴾

فإن قلت : من أين كان قوله (إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي) جواباً لقولهم (قلوبنا في أكنة)^(٢) ؟ قلت : من حيث أنه قال لهم : إني لست بملك ، وإنما أنا بشر مثلكم ، وقد أوحى إلي دونكم فصحت - بالوحى إلي وأنا بشر - نبوتى ، وإذا صحت نبوتى : وجب عليكم اتباعى ، وفيها يوحى إلي : أن إلهكم إله واحد (فاستقيموا إليه) فاستووا إليه بالتوحيد وإخلاص العبادة غير ذاهبين يميناً ولا شمالاً ، ولا ملتفتين إلى ما يستول لكم الشيطان من اتخاذ الأولياء والشفعاء ، وتوبوا إليه مما سبق لكم من الشرك (واستغفروه) . وقرئ : قال إنما أنا بشر . فإن قلت : لم خص من بين أوصاف المشركين منع الزكاة مقروناً بالكفر بالآخرة ؟ قلت : لأن أحب شيء إلى الإنسان ماله وهو شقيق روحه ، فإذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى دليل على ثباته واستقامته وصدق نيته ونصوح طويته . ألا ترى إلى قوله عز وجل (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم) أى : يثبتون أنفسهم ويدلون على ثباتها بإنفاق الأموال ، وما خدع المؤلفة قلوبهم إلا بلذنة^(٣) من الدنيا فقمرت عصبيتهم ولانت شكيمتهم وأهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تظاهروا إلا بمنع الزكاة ، فنصبت لهم الحرب ،

(١) قوله «والملاحظة» لعله : والملاحظة . (ع)

(٢) قال محمود : «فإن قلت : كيف كان هذا جواباً لما تقدمه» قال أحد : وأجاب بما نلخصه فنقول : لما أبوا القبول منه عليه الصلاة والسلام كل الأباء ، بدأهم بأقامة الحججة على وجوب القبول منه ، فانه بشر مثلهم لا قدرة له على إظهار المعجزات التي ظهرت ، وإنما القادر على إظهارها هو الله تعالى تصديقاً له عليه الصلاة والسلام ، ثم بين لهم بعد قيام الحججة عليهم أمم ما بعث به وهو التوحيد ، واندرج تحت الاستقامة جميع تفاصيل الشرع ونتم ذلك بانذارهم على ترك القبول بالويل الطويل .

(٣) قوله «إلا بلذنة من الدنيا» في الصحاح «لذظ» إذا تتبع بلسانه بقية الطعام في فمه اه فلذنة : بمعنى ملووظ

كضفة بمعنى مضموغ . (ع)

وجوهودوا^(١). وفيه بحث للمؤمنين على أداء الزكاة، وتخويف شديد من منعها، حيث جعل المنع من أوصاف المشركين، وقرن بالكفر بالآخرة. وقيل: كانت قريش يطعمون الحاج، ويحرمون من آمن منهم برسول الله صلى الله عليه وسلم. وقيل: لا يفعلون ما يكونون به أذكاء، وهو الإيمان.

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٨﴾

الممنون: المقطوع. وقيل: لا يمن عليهم لأنه إنما يمن التفضل. فأما الأجر فحق أداؤه. وقيل: نزلت في المرضى والزمنى والهرمى: إذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الأجر، كأصح ما كانوا يعملون.

قُلْ أَنتُمْ كُفْرُوكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلْسَّائِلِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آئِتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَفَضَّلْنَهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾

(أنتمكم) بهمزتين^(١): الثانية بين بين. وءاتنكم، بألف بين همزتين (ذلك) الذي قدر على خلق الأرض في مدة يومين. هو (رب العالمين... .. رواسي) جبالات ثوابت. فإن قلت: ما معنى قوله (من فوقها) وهل اختصر على قوله (وجعل فيها رواسي) كقوله تعالى (وجعلنا فيها رواسي شامحات)، (وجعلنا في الأرض رواسي)، (وجعل لها رواسي)؟ قلت: لو كانت تحتها كالأساطين لها تستقر عليها، أو مركززة فيها كالمسامير: لمنعت من الميدان أيضا، وإنما اختار إرساءها فوق الأرض،

(١) قال محمود: «فإن قلت: لم خص الزكاة وأجاب بأن أحب الأشياء إلى الإنسان ماله وهو شقيق روحه، فبذله مصداق لاستقامته ونسوع طوبته، وما خدع المؤلف قلوبهم إلا بلذته من الدنيا، وأهل الردة ما ظاهروا إلا بمنع الزكاة فنصبت لهم الحرب وجوهودوا» قال أحمد: كلام حسن بعد تبديل قوله: وما خدع المؤلف، فإن استعماله الخداع غير لائق، لأنهم إنما تألفهم عليه الصلاة والسلام على الإيمان من قبيل الملاطفة ودفع السببة بالحسنة وما نحا هذا النحو.

(٢) قوله «أنتمكم بهمزتين» لعله: قرئ بهمزتين... الخ. (ع)

لتكون المنافع في الجبال معرضة لطالبيها، حاضرة محلليها، وليبصر أن الأرض والجبال أثقال على أنقال، كلها مفتقرة إلى ممسك لا بد لها منه، وهو ممسكها عز وعلا بقدرته (وبارك فيها) وأكثر خيرها وأمناء (وقدر فيها أقواتها) أرزاق أهلها ومعايشهم وما يصلحهم. وفي قراءة ابن مسعود: وقسم فيها أقواتها (في أربعة أيام سواء) فذلك لمدة خلق الله الأرض وما فيها، كأنه قال: كل ذلك في أربعة أيام كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان. قيل: خلق الله الأرض في يوم الأحد ويوم الاثنين، وما فيها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء. وقال الزجاج: في أربعة أيام في تنمة أربعة أيام، يريد بالتنمة اليومين. وقرئ: سواء، بالحركات الثلاث: الجر على الوصف والنصب على: استوت سواء، أي: استواء: والرفع على: هي سواء. فإن قلت: بهم تعلق قوله (للسائلين)؟ قلت: بمحذوف، كأنه قيل: هذا المحصر لأجل من سأل: في كم خلقت الأرض وما فيها؟ أو يقدر: أي: قدر فيها الأقوات لأجل الطالبين لها المحتاجين إليها من المقتاتين. وهذا الوجه الأخير لا يستقيم إلا على تفسير الزجاج. (١) فإن قلت: هلا قيل في يومين؟ وأي فائدة في هذه الفذلكة؟ قلت: إذا قال في أربعة أيام وقد ذكر أن الأرض خلقت في يومين، علم أن ما فيها خلق في يومين، فبقيت المخيرة بين أن تقول في يومين وأن تقول في أربعة أيام سواء، فكانت في أربعة أيام سواء فائدة ليست في يومين، وهي الدلالة على أنها كانت أياماً كاملة بغير زيادة ولا نقصان. ولو قال: في يومين - وقد يطلق اليومان على أكثرهما - لكان يجوز أن يريد باليومين الأولين والآخرين أكثرهما (ثم استوى إلى السماء) من قولك:

(١) قال محمود: «إن قوله (في أربعة أيام) فذلك بمدة خلق الله الأرض وما فيها، كأنه قال: وقدر فيها أقواتها في يومين آخرين، فذلك أربعة أيام سواء. وقال: ومعنى سواء: كاملة مستوية بلا زيادة ولا نقصان. ونقل عن الزجاج أن معنى الآية في تنمة أربعة أيام، يريد بالتنمة: اليومين، ثم قال: فان قلت بهم تعلق قوله (للسائلين)؟ وأجاب بأنه متعلق بمحذوف، كأنه قيل: هذا المحصر لأجل من سأل: في كم خلقت الأرض وما فيها؟ أو يقدر، أي: قدر فيها الأقوات لأجل السائلين المحتاجين إليها من المقتاتين، ثم قال: وهذا الوجه الأخير لا يستقيم إلا على تفسير الزجاج» قال أحمد: لم يبين امتناعه على التفسير الأول ونحن نبينه فنقول: مقتضى التفسير الأول أن قوله في أربعة أيام فذلك، ومن شأنها الوقوع في طرف الكلام بعد تمامه، فلو جعل قوله (للسائلين) متعلقاً بمقدر: لزم وقوع الفذلكة في حشو الكلام، ولا كذلك على تفسير الزجاج؛ فان الأربعة على قوله من تنمة الأول، وهي متعلقة بمقدر على تأويل حذف التنمة تعلق الطرف بالمطرف. ليلزم ذلك إتمام الكلام ببيان المقصود من خلق الأقوات بعد بيان من خلقها. وتفسير الزجاج - والله أعلم - أرجح؛ فانه يشتمل على ذكر مدة خلق الأقوات بالتأويل القريب الذي قدره، ومتضمن لما يقوم مقام الفذلكة، إذ ذكر جملة العدد الذي هو ظرف لخلقها وخلق أقواتها، وعلى تفسير الجحشري تكون الفذلكة مذكورة من غير تقدم تصريح بجملة تفاضليها، فانه لم يذكر منها سوى يومين خاصة، ومن شأن الفذلكة أن يتقدم النص على جميع أعضائها مفصلة، ثم تأتي هي على الجملة كقوله (فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة).

استوى إلى مكان كذا ، إذا توجه إليه توجها لا يلوى على شيء ، وهو من الاستواء الذي هو ضد الاعوجاج ، ونحوه قولهم : استقام إليه وامتد إليه . ومنه قوله تعالى (فاستقيموا إليه) والمعنى : ثم دعاه داعي الحكمة إلى خلق السماء بعد خلق الأرض وما فيها من غير صارف يصرفه عن ذلك . قيل : كان عرشه قبل خلق السموات والأرض على الماء ، فأخرج من الماء دخانا ، فارتفع فوق الماء وعلا عليه ، فأببس الماء فجعله أرضا واحدة ، ثم فتقها فجعلها أرضين ، ثم خلق السماء من الدخان المرتفع . ومعنى أمر السماء والأرض بالإتيان وامتثالها : أنه أراد تكوينهما فلم يمتنعا عليه ، ووجدتا كما أرادهما ، وكاتتا في ذلك كالمأمور المطيع إذا ورد عليه فعل الأمر المطاع ، ^(١) وهو من المجاز الذي يسمى التمثيل . ويجوز أن يكون تخيلا وبنى الأمر فيه على أن الله تعالى كلم السماء والأرض وقال لهما : اتيا شتما ذلك أو أبيتاه ، فقلنا : أتينا على الطوع لا على السكرة . والغرض تصوير ^(٢) أثر قدرته في المقدورات لا غير ؛ من غير أن يحقق شيء من الخطاب والجواب . ونحوه قول القائل : قال الجدار للوند : لم تشقني ؟ قال الوند : أسأل من يدقني ، فلم يركني ، ورأى الحجر الذي ورأى . ^(٣) فإن قلت ؛ لم ذكر الأرض مع السماء وانتظما في الأمر بالإتيان ، والأرض مخلوقة قبل السماء بيومين ؟ قلت : قد خلق جرم الأرض أولا غير مدحوة ، ثم دحاها بعد خلق السماء ، كما قال تعالى (والأرض بعد ذلك دحاهما) فالمعنى . اتيا على ما ينبغي أن تأتيا عليه من الشكل والوصف : اتيا يا أرض مدحوة قرارا ومهادا لأهلك ، واتي يا سماء مقببة سققا لهم . ومعنى الإتيان : الحصول والوقوع ، كما تقول : أتى عمله مرضيا ، وجاء مقبولا . ويجوز أن يكون المعنى : لتأت كل واحدة منك صاحبتها الإتيان الذي أريده وتقتضيه الحكمة والتدبير : من كون الأرض قرارا للسماء ، وكون السماء سققا للأرض . وتنصره قراءة من قرأ : آتيا ، وآتينا : من المؤاتاة وهي الموافقة : أي : لتوات كل واحدة أختها وتوافقها . قلنا ؛ وافقنا وساعدنا . ويحتمل وافقا أمرى ومشيتي ولا تمتنعا . فإن قلت : ما معنى طوعا أو كرها ؟ قلت : هو مثل لزوم تأثير قدرته فيهما ، وأن امتناعهما

(١) قوله « فعل الأمر المطاع » لعله : أمر الأمر . (ع)

(٢) قوله « تصوير أثر قدرته » لعله : تأثير . (ع)

(٣) قال محمود : « إما أن يكون هذا من مجاز التمثيل كأن عدم امتناعها على قدرته امتثال المأمور المطيع اذا ورد عليه الأمر المطاع ، فهذا وجه . واما أن يكون تخيلا فيبنى الأمر فيه على أن الله تعالى كلم السموات والأرض فأجابته ، والغرض منه تصوير أثر القدرة في المقدور من غير أن يحقق شيئا من الخطاب والجواب ، ومثله قول القائل : قال الحائط للوند لم تشقني ؟ فقال الوند : أسأل من يدقني لم يركني ورأى الحجر الذي ورأى » قال أحمد : قد تقدم إنكارى عليه إطلاق التخييل على كلام الله تعالى ، فان معنى هذا الإطلاق لو كان محييا والمراد منه التصور لوجب اجتناب التعبير عنه بهذه العبارة ، لما فيها من إيهام وسوء أدب ، والله أعلم .

من تأثير قدرته محال؛ كما يقول الجبار لمن تحت يده: لتفعلن هذا شئت أو أبيت، ولتفعلنه طوعاً أو كرهاً. وانتصاهما على الحال، بمعنى: طائعتين أو مكرهتين. فإن قلت: هلا قيل: طائعتين على اللفظ؟ أو طائعات على المعنى؟ لأنها سموات وأرضون. قلت: لما جعلن مخاطبات ومجيبات، ووصفن بالطوع والكره قيل: طائعتين، في موضع: طائعات، نحو قوله (ساجدين).^(١)

(ففضاهن) يجوز أن يرجع الضمير فيه إلى السماء على المعنى كما قال (طائعتين) ونحوه (أعجاز نخل خاوية) ويجوز أن يكون ضميراً مبهماً مفسراً بسبع سموات، والفرق بين النصيبين أن أحدهما على الحال، والثاني على التمييز، قيل خلق الله السموات وما فيها في يومين: في يوم الخميس والجمعة، وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة. فخلق فيها آدم وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة. وفي هذا دليل على ما ذكرت، من أنه لو قيل: في يومين في موضع أربعة أيام سواء، لم يعلم أنهما يومان كاملان أو ناقصان^(٢). فإن قلت: فلو قيل: خلق الأرض في يومين كاملين وقدر فيها أقواتها

(١) قال محمود: فإن قلت لم ذكر الأرض مع السماء وانتظمتها في الأمر بالأتين معها والأرض مخلوقة قبل السماء يومين؟ وأجاب بأنه قد خلق جرم الأرض أولاً غير مدحوة، ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال (والأرض بعد ذلك دحاها) فالمعنى: اثنتا على ما ينبغي من الشكل: اتى بأرض مدحوة وقرارا ومهادا، واتى باسماء سقفا مقيمة. ثم قال: فإن قلت مامعنى طوعاً أو كرهاً، وأجاب بأنه تمثيل للزوم تأثير القدرة فيما، كما يقول الجبار لمن تحت يده: افعل هذا شئت أو أبيت. ثم قال: فإن قلت: هلا قيل طائعتين، على اللفظ. وطائعات، على المعنى؛ لأنها سموات وأرضون. وأجاب بأنه لما جعلن مخاطبات ومجيبات وموصوفات بالطوع والكره. قيل: طائعتين في موضع طائعات، نحو قوله ساجدين، قال أحمد: لم يحقق الجواب عن السؤال الآخر، وذلك أن في ضمن الآية سؤالين: أحدهما لم ذكرها وهي مؤنثة، وهذا هو السؤال الذي أورده. الثاني أتى بها على جمع العقلاء وهي لاتعقل، وهذا لم يذكره، فالجواب الذي ذكره مختص بالسؤال الذي لم يذكره، ولهذا نظره بقوله (ساجدين) فإن تلك الآية ليس فيها سوى السؤال عن كونها جمعت جمع العقلاء. فأما السؤال الآخر فلا؛ لأن الكلام راجع إلى الكواكب وهي مذكرة، والشمس وإن كانت مؤنثة إلا أنه غلب في الكلام المذكر على المؤنث على المنهاج المعروف؛ فأما هذه الآية فتزيد على تلك بهذا السؤال الآخر: وهو أن جميع ما تقدم ذكره من السموات والأرض مؤنثة، فيقال أولاً: لم ذكرها، وثانياً: لم أتى جمها المذكر على جمع نعمت جمع العقلاء، ليتحقق نسبة السؤال والجواب، والطوع اللاتي تختص بالعقلاء لا بها، ولم يوجد في جمع المؤنث عدول إلى جمع المذكر لوجود الصيغة المرشدة إلى العقل فيه، فتمت الفائدة بذلك على تأويل السموات والأرض بالأفلاك مثلاً وما في معناه من المذكر، ثم يقلب المذكر على المؤنث ولا يعدم مثل هذا التأويل في الأرضين أيضاً.

(٢) قال محمود: «قيل: إن الله تعالى خلق السموات وما فيها في يوم الخميس ويوم الجمعة، وفرغ آخر ساعة من يوم الجمعة، وخلق آدم في تمامة اليوم، وفيه تقوم القيامة ثم استدل بذلك على ما ذكره من أنه لو قال: في يومين، في موضع أربعة أيام سواء، لم يعلم أنهما يومان كاملان أو ناقصان» قال أحمد: كأنه يستبدل بهما لليومين عن التأکید، حيث لم يكن خلق السموات بما فيها في جملة اليومين، على أنه إنما فذلك أيام خلق الأرض بما فيها؛ لأنه لو فصلها لم يكن فيها دليل على امتيعاب الخلق لكل يومين منها، بل كان يجوز أن يكون الخلق في أحد اليومين وبعض الآخر، كما كان في هذه الآية على النقل الذي ذكر، وهذا لا يتم له منه غرض، فإن للقاتل أن يقول: إنما كان خلق السموات بما فيها في يومين كاملين؛ لأن آدم لم يكن في السموات حينئذ وبخلقه كمل اليومان على مقتضى ما نقله، فتأمل.

في يومين كاملين . أو قيل بعد ذكر اليومين : تلك أربعة سواء ؟ قلت : الذي أورده سبحانه أخصر وأفصح وأحسن طباقاً لما عليه التنزيل من مفاصلة القرائح ومصاك الركب ، (١) ليميز الفاضل من الناقص ، والمتقدم من التأخر ، وترتفع الدرجات ، ويتضاعف الثواب (أمرها) ما أمر به فيها ودبره من خلق الملائكة والنيرات وغير ذلك . أو شأنها وما يصلحها (وحفظها) وحفظناها حفظاً ، يعنى من المسترقة بالثواب . ويجوز أن يكون مفعولاً له على المعنى ، كأنه قال : وخلقنا المصاييح زينة وحفظاً .

فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ﴿١٣﴾ إِذْ جَاءَهُمُ
الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا
لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٤﴾

(فإن أعرضوا) بعد ما تتلو عليهم من هذه الحجج على وحدانيته وقدرته ، فحذرهم أن تصيبهم صاعقة : أى عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة . وقرئ : صعقة (مثل) صعقة عاد وثمود : وهى المرة من الصعق أو الصعق . يقال : صعقته الصاعقة صعقاً فصعق صعقاً ، وهو من باب : فعلته ففعل (من بين أيديهم ومن خلفهم) أى أتوهم من كل جانب ، واجتهدوا بهم ، وأعملوا فيهم كل حيلة ، فلم يروا منهم إلا العتو والإعراض ، كما حكى الله تعالى عن الشيطان (لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم) يعنى لآتينهم من كل جهة ، ولا عملن فيهم كل حيلة ، وتقول : استدرت بفلان من كل جانب ، فلم يكن لى فيه حيلة . وعن الحسن أنذروهم من وقائع الله فيمن قبلهم من الأمم وعذاب الآخرة ؛ لأنهم إذا حذروهم ذلك فقد جاؤهم بالوعظ من جهة الزمن الماضى وما جرى فيه على الكفار ، ومن جهة المستقبل وما سيجرى عليهم . وقيل : معناه إذ جاءتهم الرسل من قبلهم ومن بعدهم . فإن قلت : الرسل الذين من قبلهم ومن بعدهم كيف يوصفون بأنهم جاؤهم ، وكيف يخاطبونهم بقولهم (إنا بما أرسلتم به كافرون) ؟ قلت : قد جاءهم هود وصالح داعيين إلى الإيمان بهما وبجميع الرسل ممن جاء من بين أيديهم ، أى من قبلهم ومن يجيء من خلفهم ، أى من بعدهم ؛ فكان الرسل جميعاً قد جاؤهم . وقولهم (إنا بما أرسلتم به كافرون) خطاب منهم لهود وصالح ولسائر الأنبياء الذين دعوا إلى الإيمان بهم . أن فى (أن لا تعبدوا) بمعنى أى ، أو مخففة من الثقيلة ، أصله : بأنه لا تعبدوا ، أى : بأن الشأن والحديث قولنا لكم لا تعبدوا ، ومفعول شاء محذوف أى (لو شاء

(١) قوله ومن مفاصلة القرائح ومصاك الركب ، أى أمكنة الفصوص على التؤلؤ ، وأمكنة اصطكاك الركب . (ع)

ربنا) إرسال الرسل (لأنزل ملائكة فإنما بما أرسلتم به كافرين) معناه: فإذا تم بشر ولستم بملائكة، فإننا لا تؤمن بكم وبما جئتم به، وقولهم (أرسلتم به) ليس بإقرار بالإرسال، وإنما هو على كلام الرسل، وفيه تهكم، كما قال فرعون (إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون). روى أن أبا جهل قال في ملا من قريش: قد التبس علينا أمر محمد، فلو التستم لنا رجلا عالما بالشعر والكهانة والسحر فكلمه ثم أتانا ببيان عن أمره^(١)، فقال عتبة بن ربيعة: والله لقد سمعت الشعر والكهانة والسحر وعلت من ذلك علما، وما يخفى على، فأناه فقال: أنت يا محمد خير أم هاشم؟ أنت خير أم عبد المطلب؟ أنت خير أم عبد الله؟ فبم تشتم آلهتنا وتضلنا، فإن كنت تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسنا، وإن تك بك الباءة زوجناك عشر نسوة تختار من أي بنات قريش شئت، وإن كان بك المال جمعنا لك من أموالنا ما تستغنى به، ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ساكت: فلما فرغ قال: (بسم الله الرحمن الرحيم حم... إلى قوله... صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) فأمسك عتبة على فيه وناشده بالرحم، ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش، فلما احتبس عنهم قالوا: ما زى عتبة إلا قد صبأ، فانطلقوا إليه وقالوا: يا عتبة ما حبسك عنا إلا أنك قد صبأت، فغضب وأقسم لا يكلم محمدا أبدا، ثم قال: والله لقد كلته فأجاني بشيء. والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر، ولما بلغ صاعقة عاد وثمود: أمسكت بفيه وناشده بالرحم أن يكف، وقد علمت أن محمدا إذا قال شيئا لم يكذب، خفت أن ينزل بكم العذاب.

فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿١٥﴾
فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَدِيَقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابِ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ﴿١٦﴾

(فاستكبروا في الأرض) أي تعظموا فيها على أهلها بما لا يستحقون به التعظيم وهو القوة وعظم الأجرام. أو استعلوا في الأرض واستولوا على أهلها بغير استحقاق للولاية (من أشد منا قوة) كانوا ذوى أجسام طوال وخلق عظيم، وبلغ من قوتهم أن الرجل كان ينزع الصخرة

(١) أخرجه ابن إسحاق في السيرة: حدثني يزيد بن زياد عن محمد بن كعب بهذا نحوه مرسلا، ووصله ابن أبي شيبة. وعنه أبو يعلى وعبد بن حميد وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل، كلهم من رواية الأجلح الكندي عن الزبال ابن حرمة عن جابر مطولا.

من الجبل فيقتلها بيده . فإن قلت : القوة هي الشدة والصلابة في البنية ، وهي نقيضة الضعف .
وأما القدرة فما لأجله يصح الفعل من الفاعل من تميز بذات أو بصحة بنية^(١) وهي نقيضة العجز
والله سبحانه وتعالى لا يوصف بالقوة إلا على معنى القدرة ، فكيف صح قوله ﴿ هو أشد منهم
قوة ﴾ وإنما يصح إذا أريد بالقوة في الموضوعين شيء واحد ؟ قلت : القدرة في الإنسان هي
صحة البنية والاعتدال والقوة والشدة والصلابة في البنية ، وحقيقتها : زيادة القدرة^(٢) ، فكما صح
أن يقال : الله أقدر منهم ، جاز أن يقال : أقوى منهم ، على معنى : أنه يقدر لذاته على ما لا يقدر
عليه بازياد قدرهم ﴿ يجحدون ﴾ كانوا يعرفون أنها حق ، ولكنهم جحدوها كما يجحد المودع
الوديعة ، وهو معطوف^(٣) على فاستكبروا ، أى كانوا كفرة فسفة . الصرصر : العاصفة التي
تصرصر ، أى : تصوت في هبوبها . وقيل : الباردة التي تحرق بشدة بردها ، تكرير لبناء الصر
وهو البرد الذي يصر أى يجمع ويقبض ﴿ نحسات ﴾ قرى بكسر الحاء وسكونها . ونحس نحساً :
نقيض سعد سعداً ، وهو نحس . وأما نحس ، فأما مخفف نحس ، أو صفة على فعل ، كالضخم
وشبهه . أو وصف بمصدر . وقرى : لنذيقهم ، على أن الإذاقه للريح أو للأيام النحسات .
وأضاف العذاب إلى الخزي وهو الذل والاستكانة على أنه وصف للعذاب ، كأنه قال : عذاب
خزي ، كما تقول : فعل السوء ، تريد : الفعل السيئ ، والدليل عليه قوله تعالى ﴿ وللعذاب
الآخرة أخزى ﴾ وهو من الإسناد المجازى ، ووصف العذاب بالخزي : أبلغ من وصفهم به .

(١) قوله « من تميز بذات أو لصحة بنية » هذا كقوله الآتي : إنه يقدر لذاته ، تحمل لتطبيق الآية على
مذهب المعتزلة على أنه تعالى قادر بذاته ؛ لكن مذهب أهل السنة أنه تعالى قادر بقدرة قائمة بذاته ، وكذا بقية
الصفات كما في التوحيد . (ع)

(٢) قال محمود : « القوة : الشدة في البنية ونقيضها الضعف ، والقدرة ما لأجله يصح الفعل من الفاعل ، وهي
نقيضة العجز ، فإن وصف الله تعالى بالقوة فذاك بمعنى القدرة وليست القوة على حقيقتها ، فكيف صح قوله (هو
أشد منهم قوة) ولا بد أن يراد بالقوة في الموضوعين شيء واحد ، وأجاب عنه بأن القدرة في الإنسان صحة البنية
والاعتدال والشدة ، والقوة زيادة في القدرة ، فكما صح أن يقال : أقدر منهم ، صح أن يقال : أقوى منهم ، على
معنى أنه يقدر لذاته على ما لا يقدرون عليه بازياد قدرتهم » قال أحمد ؛ فسر القدرة على خلاف ما هي في اعتقاد
المتكلمين ، فإن سلم له من حيث اللغة فقد نكص عنه إلى حل القدرة في الآية على مقتضاها في فن الكلام ، وجعل
التفضيل من حيث أن الله تعالى قادر لذاته ، أى : بلا قدرة ، والمخلوق قادر بقدرة على القاعدة الفاسدة للقدرة ،
ونظير هذا التفسير في الفساد تفسير قول القائل : زيد أعلم من عمرو ، باثبات صفة العلم للفضول ، وسلبها بالكلية
عن الأفضل . وهل هذا لإعته وعى في اتباع الهوى وهمه ؟ فالحق أن التفضيل إنما جاء من جهة أن القدرة الثابتة
للعبد قدرة مقارنة لفعله ، معلومة قبله وبعده ، مفقودة غير مؤثرة في العقل الراجح في محلها ، فضلاً عن تجاوزها
إلى غيره ، وقدرة الله جللت قدرته مؤثرة في المقدورات ، موجودة أزلاً وأبداً ، عامة تتعلق بجميع الكائنات من
الممكنات ، فهذا هو النور الذي لا يلوح إلا لمن إثبات عقائد السنة لمن سبقت له من الله المنة .

(٣) قوله « وهو معطوف على فاستكبروا » أى : قوله تعالى (وكانوا ١٠٠ الخ) (ع)

ألا ترى إلى البون بين قوليك : هو شاعر ، وله شعر شاعر .

وَأَمَّا نَمُودُ فَهَدَىٰ يَتَّبِعُهُمُ فَاسْتَجَبُوا لِعَمَىٰ عَلَىٰ الْهُدَىٰ فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ
الْمُؤَنِّمِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١٨﴾

وقرى : نمود ، بالرفع والنصب متوناً وغير متون ، والرفع أفصح لوقوعه بعد حرف الابتداء .
وقرى : بضم التاء ﴿فهديناهم﴾ فدللتاهم على طريق الضلالة والرشد ، كقوله تعالى (وهديناه
النجدين) . ﴿فاستجبوا العمى على الهدى﴾ فاخترأوا الدخول في الضلالة على الدخول في الرشd .
فإن قلت : أليس معنى هديته : حصلت فيه الهدى ، والدليل عليه قولك : هديته فاهتدى ،
بمعنى : تحصيل البغية وحصولها ، كما تقول : ردعته فارتدع ، فكيف ساغ استعماله في الدلالة
المجردة ؟ قلت : للدلالة على أنه مكنتهم وأزاح عنهم ولم يُبق له عذراً ولا علة ، فكأنه حصل
البغية فيهم بتحصيل ما يوجبها ويقتضيها ﴿صاعقة العذاب﴾ داهية العذاب وقارعة العذاب .
و﴿المون﴾ الهوان ، وصف به العذاب مبالغة . أو أبدله منه ، ولو لم يكن في القرآن حجة
على القدرة الذين هم مجوس هذه الأمة^(١) بشهادة نبيها صلى الله عليه وسلم - وكفى به شاهداً -
إلا هذه الآية ، لكفى بها حجة^(٢) .

(١) قوله «حجة على القدرة الذين هم مجوس هذه الأمة» يريد أهل السنة ، سمام المعزلة بذلك لقولهم : جميع
الحوادث - خيراً كانت أو شراً من أفعال العباد الاختيارية أو غيرها - فهي بقضاء الله تعالى وقدره ، خلافاً للمعزلة :
حيث ذهبوا إلى أن جميع الأفعال الاختيارية ليست بقضائه تعالى وقدره ، ولا تأثير له فيها أصلاً . وهذا أحق
بالتفصيل الذي يفيد الحديث . وفسروا الاضلال والهدى في قوله تعالى (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) بخلق
الضلال وخلق الاهتداء ، خلافاً للمعزلة : حيث فسروا الاضلال بالخذلان وترك العبد وشأنه ، والهدى بالبيان
ونقل النسق عن أبي منصور المازدي : أن الهدى المضاف للخالق يكون تارة بمعنى البيان كما في هذه الآية وتارة بمعنى
خلق الاهتداء كما في قوله تعالى (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) والمضاف للخلق بمعنى البيان فقط ، ويحتمل أن
يكون هدى نمود بمعنى خلق الاهتداء فيهم . وأنهم آمنوا قبل عقر الناقة ، ثم كفروا وعقروها اه (ع)

(٢) قال محمود : «فدللتاهم على طريق الضلالة والرشد ، ثم قال : فإن قلت : أليس معنى هديته حصلت له الهدى
والدليل عليه قولك : هديته فاهتدى ، فكيف ساغ استعماله في الدلالة المجردة ؟ وأجاب بأنه مكنتهم وأزاح عنهم ،
ولم يبق لهم عذراً ولا علة ، فكأنه حصل البغية فيهم بمحصول موجبها ، ثم قال : ولو لم يكن في القرآن حجة على القدرة
الذين هم مجوس هذه الأمة بشهادة نبيها عليه الصلاة والسلام - وكفى به شهيداً - إلا هذه الآية ، لكفى بها حجة»
قال أحد : قد أنطقه الله الذي أنطق كل شيء ، فإن القدرة مجوس هذه الأمة بشهادة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد
شهد حبه الأكرم أن الطائفة الذين قفا الرخمشى أثرهم القدرة المتمجسة ، الذين أديانهم بأدناس انفساد متمجسة
فهم أول منخرط في هذا السلك ، ومنهبط في مهواة هذا الهلك ، ولترجع إلى أصل الكلام فنقول : الهدى من الله
تعالى عند أهل السنة حقيقة : هو خلق الهدى في قلوب المؤمنين ، والاضلال : خلق الضلال في قلوب الكافرين ، ثم
ورد الهدى على غير ذلك من الوجوه مجازاً واتساعاً ، نحو هذه الآية ، فإن المراد فيها بالهدى الدلالة على طريقته كما

وَيَوْمَ يُنْحَشِرُ أَعدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَمَهُمُ يوزَعُونَ ﴿١٩﴾ حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا
 شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لَئِذَا
 لَمْ نَشْهَدْ نَحْنُ عَلَيْهِمْ فَلَوْلَا أَنْفَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ
 مَرَّةٍ وَإِنَّمَا تَرْجَعُونَ ﴿٢١﴾

قرئ ينحشر على البناء للمفعول. ونحشر بالنون وضم الشين وكسرهما، ويحشر: على البناء
 للفاعل، أى: يحشر الله عز وجل (أعداء الله) الكفار من الأولين والآخرين (يوزعون) أى
 أى يحبس أولهم على آخرهم، أى: يستوقف سوا بقهم حتى يلحق بهم توابهم، وهى عبارة عن
 كثرة أهل النار، نسأل الله أن يغيرنا منها بسعة رحمته: فإن قلت: (ما) فى قوله (حتى إذا
 ما جئوها) ما هى؟ قلت: مزيدة للتأكيد، ومعنى التأكيد فيها: أن وقت مجيئهم النار لا محالة أن
 يكون وقت الشهادة عليهم، ولا وجه لأن يخلو منها. ومثله قوله تعالى (أثم إذا ما وقع آمنتم به)
 أى لا بد لوقت وقوعه من أن يكون وقت إيمانهم به شهادة الجلود بالملامسة للحرام، وما أشبه
 ذلك مما يفضى إليها من المحرمات. فإن قلت: كيف تشهد عليهم أعضاءهم وكيف تنطق؟ قلت:
 الله عز وجل ينطقها كما أنطق الشجرة^(١) بأن يخلق فيها كلاما. وقيل: المراد بالجلود: الجوارح.
 وقيل: هى كناية عن الفروج، أراد بكل شىء: كل شىء من الحيوان، كما أراد به فى قوله تعالى
 (والله على كل شىء قدير) كل شىء من المقدورات، والمعنى: أن نطقنا ليس بعجب من قدرة
 الله الذى قدر على إنطاق كل حيوان، وعلى خلقكم وإنشائكم أول مرة، وعلى إعادتكم ورجعتكم
 إلى جزائه - وإنما قالوا لهم: (لم شهدتم علينا) لما تعاضمهم من شهادتها وكبر عليهم من الافتضاح
 على السنة جوارحهم.

وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ
 وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ
 الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾

== فسر الزمخشري . وقد اتفق القرطبان : أهل السنة وأهل البدعة على أن استعمال الهدى هنا مجاز ، ثم إن أهل السنة
 يحملونه على المجاز فى جميع موارد فى الشرع ، فأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون ، وأى دليل فى هذه الآية
 على أهل السنة لأهل البدعة ، حتى يرميم بما ينعكس إلى نحره ، ويذيقه وبال أمره .
 (١) قوله « كما أنطق الشجرة » على زعم المعنزة أن تكليمه مع موسى عليه السلام هو خلقه الكلام فى الشجرة
 التى كانت عند الطور . وعند أهل السنة : هو بأن كشف له عن كلامه القديم وأسمعه إياه كما بين فى عمله . (ع)

والمعنى : أنكم كنتم تستترون بالحيطان والحجب عند ارتكاب الفواحش، وما كان استتاركم ذلك خيفة أن يشهد عليكم جوارحكم؛ لأنكم كنتم غير عاملين بشهادتها عليكم، بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلاً، ولكنكم إنما استترتم لظنكم ﴿ أن الله لا يعلم كثيراً مما ﴾ كنتم ﴿ تعملون ﴾ وهو الخفيات من أعمالكم، وذلك ^(١) الظن هو الذى أهلككم . وفى هذا تنبيه على أن من حق المؤمن أن لا يذهب عنه ، ولا يزل عن ذهنه أن عليه من الله عينا كالثلة ورقيباً مهمناً ، حتى يكون فى أوقات خلواته من ربه أهيب وأحسن احتشاماً وأوفر تحفظاً وتصوناً منه مع الملاء ، ولا يتبسط فى سره مراقبة ^(٢) من التشبه بهؤلاء الظانين . وقرئ : ولكن زعتم ﴿ وذلكم ﴾ رفع بالابتداء ، و ﴿ ظنكم ﴾ و ﴿ أرداكم ﴾ خبران ، ويجوز أن يكون ﴿ ظنكم ﴾ بدلا من ﴿ ذلكم ﴾ و ﴿ أرداكم ﴾ الخبر .

فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا لَهُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ٢٤

وَقِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ

فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ٢٥

﴿ فإن يصبروا ﴾ لم ينفعهم الصبر ولم ينفكوا به من الثواء فى النار ، (وإن يستعتبوا) وإن يسألوا العتبي وهى الرجوع لهم إلى ما يحبون جزعاً مما هم فيه : لم يعتبوا : لم يعطوا العتبي ولم يجابوا إليها ، ونحوه قوله عز وعلا (أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص) وقرئ : وإن يستعتبوا ففهم من المعتبين ، أى : إن سئلوا أن يرضوا ربهم فافهم فاعلون ، أى : لاسييل لهم إلى ذلك ﴿ وقيضنا لهم ﴾ وقدرنا لهم ، يعنى لمشركى مكة : يقال : هذان ثوبان قيطان : إذا كانا متكافئين . والمقايضة : المعاوضة ﴿ قرناء ﴾ أخذانا ^(٣) من الشياطين جمع قرين ، كقوله تعالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين) فإن قلت : كيف جاز أن يقيض لهم القرناء من الشياطين وهو ينههم عن اتباع خطواتهم ؟ قلت : معناه أنه خذلهم ^(٤) ومنعهم التوفيق لتصميمهم على الكفر ، فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين ^(٥) . والدليل عليه (ومن يعش) نقيض ﴿ ما بين

(١) قوله « ذلك الظن هو الذى أهلككم » لعله . وذلكم . (ع)

(٢) قوله « فى سره مراقبة من التشبه » أى مخافة ، كما أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله « قرناء أخذانا » أى أصدقائه . أفاده الصحاح . (ع)

(٤) قوله « قلت معناه أنه خذلهم » هذا على منذهب المعتزلة أنه تعالى لا يقدر الشر . أما على منذهب أهل السنة

أنه تعالى يقدره كالخير ، فلا داعى إلى هذا التكلف . قال تعالى (ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين) الخ . (ع)

(٥) قال محمود : « كيف جاز أن يقيض لهم قرناء من الشياطين وهو ينههم عن اتباع خطواتهم ؟ وأجاب بأن =

أيديهم وما خلفهم) ما تقدم من أعمالهم وما هم عازمون عليها. أو بين أيديهم من أمر الدنيا واتباع الشهوات، وما خلفهم: من أمر العاقبة، وأن لا بعث ولا حساب (وحق عليهم القول) يعني كلمة العذاب (في أمم) في جملة أمم. ومثل في هذه ما في قوله:

إِنْ تَكُ عَنْ أَحْسَنِ الصَّنِيعَةِ مَأْفُوكًا فَفِي آخِرِينَ قَدْ أَفْكُوا^(١)

يريد: فأنت في جملة آخرين، وأنت في عداد آخرين لست في ذلك بأوحد. فإن قلت: (في أمم) ما محله؟ قلت: محله النصب على الحال من الضمير في عليهم القول كالتين في جملة أمم (لأنهم كانوا خاسرين) تعليل لاستحقاقهم العذاب. والضمير لهم واللام.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ^(٢٦)
فَلَنذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٢٧) ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءَ بِمَا

كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ^(٢٨)

قرئ: والغوا فيه، بفتح الغين وضمها. يقال: لغى يلغى، ولغا يلغو. واللغو: الساقط من السلام الذي لا طائل تحته. قال: من اللغا ورفث التكلم. والمعنى: لا تسمعوا له إذا قرئ، وتشاغلوا عند قراءته برفع الأصوات بالخرافات والهديان والزمل^(٢٦) وما أشبه ذلك، حتى تخطوا على القارئ وتشوشوا عليه وتغلبوه على قراءته. كانت قریش يوصى بذلك بعضهم

== معناه أنه خذلهم ومنعهم التوفيق لتصميمهم على الكفر، فلم يبق لهم قرناء سوى الشياطين. والدليل عليه قوله تعالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن... الآية) قال أحمد: جواب هذا السؤال على مذهب أهل السنة: أن الأمر على ظاهره، فإن قاعدة عقيدتهم أن الله تعالى قد ينهى عما يريد وقوعه، ويأمر بما لا يريد حصوله، وبذلك نطق هذه الآية وأخواتها، وإنما تأولها الزمخشري لئبها هو الفاسد في اعتقاده أن الله تعالى لا ينهى عما يريد. وإن وقع النهي عنه فعلى خلاف الإرادة - تعالى الله عن ذلك وبه نستعيز من جعل القرآن نبأ للهوى، وحينئذ فنقول: لو لم يكن في القرآن حجة على القدرية الذين هم مجوس هذه الأمة بشهادة نبيا عليه الصلاة والسلام سوى هذه الآية، لسكنى بها؛ فهذا موضع هذه المقالة التي أنطقه الله بها الذي أنطق كل شيء. في الآية التي قبل هذه.

(١) لمرؤة بن أذينة، بقول: إن تك مأفوكا - أى: مصروفاً ومقلباً عن أحسن العطاء - فلا عجب، فأنت في جملة ناس آخرين قد أفكوا وصرفوا عن الاحسان. ومنه: المؤتفكات، وهى المدن المنقلبة على قوم لوط وتقول العرب: إذا كثرت المؤتفكات زكت الأرض، ويعنون: الرياح المختلفة المهاب.

(٢) قوله «الزمل» الذى فى الصحاح «الأزمل» الصوت: والأزمولة - بالضم - : المصوت من الوهول

وغيرها. (ع)

بعضاً ﴿فلندينن الذين كفروا﴾ يجوز أن يريد بالذين كفروا: هؤلاء اللاعنين والآخرين لهم باللغو خاصة، وأن يذكر الذين كفروا عامة لينطوا تحت ذكرهم. قد ذكرنا إضافة أسوأ بما أغنى عن إعادته. وعن ابن عباس ﴿عذاباً شديداً﴾ يوم بدر. و﴿أسوأ الذي كانوا يعملون﴾ في الآخرة ﴿ذلك﴾ إشارة إلى الأسوأ، ويجب أن يكون التقدير: أسوأ جزاء الذين كانوا يعملون، حتى تستقيم هذه الإشارة. و﴿النار﴾ عطف بيان للجزاء. أو خبر مبتدأ محذوف. فإن قلت: ما معنى قوله تعالى ﴿لهم فيها دار الخلد﴾؟ قلت: معناه أن النار في نفسها دار الخلد، كقوله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) والمعنى: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة، وتقول: لك في هذه الدار دار السرور. وأنت تعني الدار بعينها ﴿جزاء بما كانوا بأياتنا يجحدون﴾ أي جزاء بما كانوا يلغون فيها، فذكر الجحود الذي هو سبب اللغو.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أُضْلَانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَّا

تَعْت أَقْدَامَنَا لِيَسْكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٢٩﴾

﴿الذين أضلانا﴾ أي الشيطانين الذين أضلانا ﴿من الجن والإنس﴾ لأن الشيطان على ضربين: جنى وإنسى. قال الله تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن) وقال تعالى (الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس) وقيل: هما إبليس وقابيل؛ لأنهما سنا الكفر والقتل بغير حق. وقرئ: أرنا، بسكون الراء لتقل الكسرة، كما قالوا في نخذ: نخذ. وقيل: معناه أعطنا للذين أضلانا. وحكوا عن الخليل: أنك إذا قلت: أرني ثوبك بالكسر، فالعنى: بصرنيه. وإذا قلته بالسكون، فهو استعطاء. معناه: أعطني ثوبك: ونظيره: اشتهار الإيتاء في معنى الإعطاء. وأصله: الإحضار

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا
وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا نَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا
مَاتَدْعُونَ ﴿٣١﴾ نُزُلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ ﴿٣٢﴾

﴿ثم﴾ لتراخي الاستقامة عن الإقرار في المرتبة. وفضلها عليه: لأن الاستقامة لها الشأن كله. ونحوه قوله تعالى (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) والمعنى: ثم ثبتوا على الإقرار ومقتضياته. وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه: استقاموا فعلا كما استقاموا قولاً.

وعنه : أنه تلاها ثم قال : ماتقولون فيها ؟ قالوا : لم يذنبوا . قال حلتهم الأمر على أشده . قالوا : فما تقول ؟ قال : لم يرجعوا إلى عبادة الأوثان . وعن عمر رضى الله عنه : استقاموا على الطريقة لم يروغوا وروغان الثعالب . وعن عثمان رضى الله عنه : أخلصوا العمل . وعن علي رضى الله عنه : أدوا الفرائض . وقال سفيان بن عبد الله الثقفي رضى الله عنه : قلت يا رسول الله ، أخبرني بأمر أعتصم به . قال : « قل ربى الله ، ثم استقم » قال فقلت : ما أخوف ما تخاف على ؟ فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان نفسه فقال « هذا »^(١) ﴿ تنزل عليهم الملائكة ﴾ عند الموت بالبشرى . وقيل البشرى في ثلاثة مواطن : عند الموت ، وفي القبر ، وإذا قاموا من قبورهم ﴿ ألا تخافوا ﴾ أن بمعنى أى . أو مخففة من الثقيلة . وأصله : بأنه لا تخافوا ، والهاء ضمير الشأن . وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه : لا تخافوا ، أى : يقولون لا تخافوا ؛ والخوف : غم يلحق لتوقع المكروه ، والحزن : غم يلحق لوقوعه من فوات نافع أو حصول ضار . والمعنى : أن الله كتب لكم الأمن من كل غم ، فلن تدوقوه أبداً . وقيل لا تخافوا ما تقدمون عليه ، ولا تحزنوا على ما خلفتم . كما أن الشياطين قرناء العصاة وإخوانهم ، فكذلك الملائكة أولياء المتقين وأجباؤهم في الدارين ﴿ تدعون ﴾ تتمنون : والنزل : رزق النزيل وهو الضيف ، وانتصابه على الحال .

وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا لِمَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٣﴾
 ﴿ من دعا إلى الله ﴾ عن ابن عباس رضى الله عنهما : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى الإسلام ﴿ وعمل صالحاً ﴾ فيما بينه وبين ربه ، وجعل الإسلام نحلة له . وعنه : أنهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن عائشة رضى الله عنها : ما كنا نشك أن هذه الآية نزلت في المؤذنين ، وهى عامة فى كل من جمع بين هذه الثلاث : أن يكون موحداً معتقداً لدين الإسلام ، عاملاً بالخير داعياً إليه ؛ ومأمراً لإطبقة العالمين العاملين من أهل العدل والتوحيد ، الدعاة إلى دين الله^(٢) وقوله ﴿ وقال إننى من المسلمين ﴾ ليس الغرض أنه تكلم بهذا الكلام ، ولكن جعل دين الإسلام مذهبه ومعتقده ، كما تقول : هذا قول أبى حنيفة ، تريد مذهبه .

وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ
 وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا
 إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٣٥﴾

(١) أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه وأحمد وابن حبان بنامه ؛ وأصله فى مسلم .

(٢) قوله « العالمين من أهل العدل والتوحيد الدعاة » إن أراد بهم الممثلة سماوا أنفسهم بذلك ، فلا وجه

للتخصيص . (ع)

يعني أن الحسنة والسيئة متفاوتتان في أنفسهما فخذ بالحسنة التي هي أحسن من أختها - إذا اعترضتك حسنتان - فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض أعدائك . ومثال ذلك : رجل أساء إليك إساءة ، فالحسنة : أن تعفو عنه ، والتي هي أحسن : أن تحسن إليه مكان إساءته إليك ، مثل أن يذمك فتمدحه ويقتل ولدك فتفتدي ولده من يد عدوه ؛ فإنك إذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاقق مثل الولي الحميم مضافة لك . ثم قال : وما يليق هذه الخليفة أو السجية التي هي مقابلة الإساءة بالإحسان إلا أهل الصبر ، وإلا رجل خير وفق لحظ عظيم من الخير . فإن قلت : فهلا قيل : فادفع بالتي هي أحسن ؟ قلت : هو على تقدير قائل قال : فكيف أصنع ؟ فقيل : ادفَع بالتي هي أحسن . وقيل (لا) مزيدة . والمعنى : ولا تستوى الحسنة والسيئة ، فإن قلت : فكان القياس على هذا التفسير أن يقال : ادفَع بالتي هي حسنة : قلت : أجل ، ولكن وضع التي هي أحسن موضع الحسنة ، ليكون أبلغ في الدفع بالحسنة ؛ لأن من دفع بالحسني هان عليه الدفع بما هو دونها . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : (بالتي هي أحسن) الصبر عند الغضب ، والحلم عند الجهل ، والعفو عند الإساءة ، وفسر الحظ بالثواب . وعن الحسن رحمه الله : والله ما عظم حظ دون الجنة ، وقيل : نزلت في أبي سفيان بن حرب وكان عدواً مؤذياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصار ولياً مضافاً .

وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٦﴾
النزغ والنسغ بمعنى ، وهو شبه النخس . والشيطان ينزغ الإنسان كأنه ينخسه بيعته على مالا ينبغي . وجعل النزغ نازغاً ، كما قيل : جد جدته . أو أريد : وإما ينزغنا نازغ وصفاً للشيطان بالمصدر . أو لتسويله . والمعنى : وإن صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هي أحسن (فاستعذ بالله) من شره ، وامض على شأنك ولا تطعه .

وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ
وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾ فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا
فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٣٨﴾

الضمير في (خلقهن) الليل والنهار والشمس والقمر ؛ لأن حكم جماعة مالا يعقل حكم الأثني أو الإناث . يقال : الأقلام بريتها وبريتها : أو لما قال (ومن آياته) كن في معنى الآيات ، فقيل : خلقهن . فإن قلت : أين موضع السجدة ؟ قلت : عند الشافعي رحمه الله تعالى (تعبدون) وهي رواية مسروقة عن عبد الله لذكر لفظ السجدة قبلها . وعند أبي حنيفة رحمه الله : يسأمون ؛

لأنها تمام المعنى ، وهى عن ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب : لعل ناساً منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصائين في عبادتهم الكواكب ، ويزعمون أنهم يقصدون بالسجود لها السجود لله ، فنهوا عن هذه الوساطة ، وأمروا أن يقصدوا بسجودهم وجه الله تعالى خالصاً ، إن كانوا إياه يعبدون وكانوا موحدين غير مشركين ﴿فان استكبروا﴾ ولم يمتثلوا ما أمروا به وأبوا إلا الوساطة ، فدعهم وشأنهم فإن الله عز سلطانه لا يعدم عبداً ولا ساجداً بالإخلاص ، وله العباد المقربون الذين ينزهونه بالليل والنهار عن الأنداد ، وقوله ﴿عند ربك﴾ عبارة عن الزلفى والمكانة والكرامة . وقرئ : لايسأمون ، بكسر الياء .

وَمِنْ آيَاتِنَا أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ حَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ
وَرَبَّتْ إِنَّ اللَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾

الخشوع : التذلل والتقاصر ، فاستعير لحال الأرض إذا كانت قحطة لا نبات فيها ، كما وصفها بالهمود في قوله تعالى (وترى الأرض هامدة) وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والربو وهو الانتفاخ : إذا أخضبت وتزخرفت بالنبات كأنها بمنزلة المختال في زيه ، وهى قبل ذلك كالذليل الكاسف البال في الأطار الرثة^(١) . وقرئ : وربأت ، أى ارتفعت لأن التبت إذا هم أن يظهر : ارتفعت له الأرض .

إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفُونَ عَلَيْنَا أَفَنُ بَلِّغُ فِي النَّارِ خَيْرٌ
أَمْ مَنْ بَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤٠﴾

يقال : ألد الحافر ولحد ، إذا مال عن الاستقامة ، فخر في شق ، فاستعير للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة . وقرئ : يلحدون ويلحدون ، على اللغتين . وقوله ﴿لا يخفون علينا﴾ وعيد لهم على التحريف .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴿٤١﴾
لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٢﴾

فإن قلت : بهم اتصل قوله ﴿إن الذين كفروا بالذکر﴾ ؟ قلت : هو بدل من قوله (إن الذين يلحدون في آياتنا) والذکر : القرآن ، لأنهم لكفرهم به طعنوا فيه وحزفوا تأويله ﴿وإنه لكتاب عزيز﴾ أى منيع محمى بحماية الله تعالى ﴿لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من﴾

(١) قوله «في الأطار الرثة» في الصحاح «الطمر» الثوب المحرق ، والجمع : الأطار . (ع)

خلفه) مثل كأن الباطل لا يتطرق إليه ولا يجد إليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل إليه ويتملق به . فإن قلت : أما طعن فيه الطاعنون ، وتأوله المبطلون ؟ قلت : بلى ، ولكن الله قد تقدم في حمايته عن تعلق الباطل به : بأن قيض قوما عارضوهم بابطال تأويلهم وإفساد أقاويلهم ، فلم يخلوا طعن طاعن إلا بمحوقاً ، ولا قول مبطل إلا مضمحلاً . ونحوه قوله تعالى (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) .

مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدَّ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو

عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٣﴾

ما يقال لك أى : ما يقول لك كفار قومك إلا مثل ما قال للرسول كفار قومهم من الكلمات المؤذية والمطاعن في الكتب المنزلة (إن ربك لذو مغفرة) ورحمة لأنبيائه (وذو عقاب) لأعدائهم . ويجوز أن يكون : ما يقول لك الله إلا مثل ما قال للرسول من قبلك ، والمقول : هو قوله تعالى (إن ربك لذو مغفرة وذو عقاب أليم) فن حقه أن يرجوه أهل طاعته ويخافه أهل معصيته ، والغرض : تخويف العصاة .

وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَبِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ءَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا هُدًى وَشَفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ءَأَذَانِهِمْ وَقُرْءَانٌ هُوَ عَلَيْهِمْ

عَمَى أَوْ لَسِيكٌ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤٤﴾

كانوا لتعنتهم يقولون : هلا نزل القرآن بلغة العجم ، وقيل : لو كان كما يقترحون لم يتركوا الاعتراض والتعنت وقالوا (لولا فصلت آياته) أى بينت ولخصت بلسان نطقه (أعجمي وعربي) الهمزة همزة الإنكار ، يعنى : لأنكروا وقالوا : أقرآن أعجمي ورسول عربي ، أو مرسل إليه عربي ، وقرئ : أعجمي ، والأعجمي : الذى لا يفصح ولا يفهم كلامه من أى جنس كان ، والعجمي : منسوب إلى أمة العجم . وفي قراءة الحسن : أعجمي بغير همزة الاستفهام على الإخبار بأن القرآن أعجمي ، والمرسل أو المرسل إليه عربي . والمعنى : أن آيات الله على أى طريقة جاءتهم وجدوا فيها منعتاً ؛ لأن القوم غير طالبيين للحق وإنما يتبعون أهواءهم . ويجوز في قراءة الحسن : هلا فصلت آياته تفصيلاً ، فجعل بعضها بياناً للعجم ، وبعضها بياناً للعرب . فإن قلت : كيف يصح أن يراد بالعربي المرسل إليهم وهم أمة العرب ؟ قلت : هو على ما يجب أن يقع في إنكار المنكر لو رأى كتاباً أعجمياً كتب إلى قوم من العرب يقول : كتاب أعجمي ومكتوب

إليه عربي ، وذلك لأن مبنى الإنكار على تنافر حالي الكتاب والمكتوب إليه ، لا على أن المكتوب إليه واحد أو جماعة ، فوجب أن يجزّد لما سبق إليه من الغرض ، ولا يوصل به ما يخل غرضاً آخر . ألا تراك تقول - وقد رأيت لباساً طويلاً على امرأة قصيرة : - اللباس طويل واللباس قصير . ولو قلت : واللابسة قصيرة ، جئت بما هو لكنته وفضول قول ، لأن الكلام لم يقع في ذكورة اللباس وأنوثته ، وإنما وقع في غرض وراهما (هو) أي القرآن (هدى وشفاء) إرشاد إلى الحق وشفاء (لما في الصدور) من الظن والشك . فإن قلت : (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) منقطع عن ذكر القرآن ، فما وجه اتصاله به ؟ قلت : لا يخلو إما أن يكون (الذين لا يؤمنون) في موضع الجر معطوفاً على قوله تعالى (للذين آمنوا) على معنى قولك : هؤلاء الذين آمنوا هدى وشفاء ، وهو للذين لا يؤمنون في آذانهم وقر ، إلا أن فيه عطفاً على عاملين وإن كان الأخصش يجيزه . وإما أن يكون مرفوعاً على تقدير : والذين لا يؤمنون هو في آذانهم وقر ^(١) على حذف المبتدأ . أو في آذانهم منه وقر . وقرئ : وهو عليهم عم . وعمى ، كقوله تعالى (فعميت عليكم) . (ينادون من مكان بعيد) يعني : أنهم لا يقبلونه ولا يراعونه أسماعهم ، فثلثهم في ذلك مثل من يصيح به من مسافة شاطئة لا يسمع من مثلها الصوت فلا يسمع النداء .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ

لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿٤٥﴾

(فاختلف فيه) فقال بعضهم : هو حق ، وقال بعضهم : هو باطل . والكلمة السابقة : هي العدة بالقيامة ، وأن الخصومات تفصل في ذلك اليوم ، ولو لا ذلك لفضى بينهم في الدنيا . قال الله تعالى (بل الساعة موعدهم) ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى .

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ ﴿٤٦﴾

(فلنفسه) فنفسه نفع (فعلها) فنفسه ضرر (وما ربك بظلام) فيعذب غير المسمى .

إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ

(١) أجاز الوجيهي في الوار في هذه الآية وجهين ، أحدهما : أن تكون الوار لعطف الذين على الذين ، وقر على هدى وشفاء ، ويكون من العطف على عاملين . قال : وإما أن يكون (والذين) مرفوعاً على تقدير : والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر ، على حذف المبتدأ . أو في آذانهم منه وقر اه قال أحمد : أي بتقدير الرابط يستقي عن تقدير المبتدأ .

أَنْتَى وَلَا تَصْعُ إِلَّا لِيَعْلَمَ وَيَوْمَ بُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِي قَالُوا ءَاذَنَّاكَ مَا مِينَا
مِنْ شَهِيدٍ (٤٧) وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُّوا مَا لَهُمُ

مِنْ مَحِيصٍ (٤٨)

(إليه يرد علم الساعة) أى إذا سئل عنها قيل : الله يعلم . أو لا يعلمها إلا الله . وقرئ : من ثمرات من أكاهن^(١) . والسك - بكسر الكاف - وعاء الثمرة ، كجف الطلعة ، أى : وما يحدث شىء من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضع إلا وهو عالم به . يعلم عدد أيام الحمل وساعاته وأحواله : من الحداج^(٢) ، والتمام ، والذكورة والأنوثة ، والحسن والقبح وغير ذلك (أين شركائى) أضافهم إليه تعالى على زعمهم ، وبيانه فى قوله تعالى (أين شركائى الذين كنتم تزعمون) وفيه تهكم وتقريع (آذناك) أعلنناك (مامنا من شهيد) أى مامنا أحد اليوم - وقد أبصرنا وسمعنا - يشهد بأنهم شركاؤك ، أى : مامنا إلا من هو موحدك : أو مامنا من أحد يشاهدهم ، لأنهم ضلوا عنهم وضلت عنهم آلهتهم ، لا يبصرونها فى ساعة التوبيخ وقيل : هو كلام الشركاء ، أى : مامنا من شهيد يشهد بما أضافوا إلى ما من الشركة . ومعنى ضلوا عنهم على هذا التفسير : أنهم لا ينفعونهم ، فكأنهم ضلوا عنهم (وظنوا) وأيقنوا . والمحيص : المهرب . فإن قلت : (آذناك) إخبار بإيدان كان منهم ، فإذا قد آذنوا فلم سئلوا ؟ قلت : يجوز أن يعاد عليهم (أين شركائى) ؟ إعادة للتوبيخ ، وإعادة فى القرئ على سبيل الحكاية : دليل على إعادة المحكي . ويجوز أن يكون المعنى : أنك علمت من قلوبنا وعقائدنا الآن أنا لا نشهد تلك الشهادة الباطلة ، لأنه إذا علمه من نفوسهم فكأنهم أعلموه . ويجوز أن يكون إنشاء للإيدان ولا يكون إخبارا بإيدان قد كان ، كما تقول : أعلم الملك أنه كان من الأمر كيت وكيت .

لَا يَسْأَلُ إِلَّا نَسْنُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَمُوتُ قَنُوطٌ (٤٩)
وَلَيْنَ أَذَقْتَهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ
قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحَسَنَى فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا
عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ (٥٠)

(١) قوله « وقرئ من ثمرات من أكاهن » يفيد أن القراءة المشهورة : من ثمرة من أكاهها . والذي فى النسفي : من ثمرات من أكاهها . ومن ثمرة من أكاهها . وأما : من ثمرات من أكاهن . فهى المزيدة هنا ، محرر . (ع)

(٢) قوله « من الحداج » أى النقصان ، كما فى الصحاح . (ع)

(من دعاء الخير) من طلب السعة في المال والنعمة . وقرأ ابن مسعود : من دعاء بالخير (وإن مسه الشر) أى الضيقة والفقر (فيشوس قنوط) بولغ فيه من طريقتين : من طريق بناء فعول ، ومن طريق التكرير والقنوط أن يظهر عايه أثر اليأس فيتضائل وينكسر ، أى : يقطع الرجاء من فضل الله وروحه ، وهذه صفة الكافر بدليل قوله تعالى (إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون) وإذا فرجنا عنه بصحة بعد مرض أو سعة بعد ضيق قال (هذالى) أى هذا حق وصل إلى ؛ لأنى استوجبت بما عندى من خير وفضل وأعمال بر . أو هذا لى لا يزول عنى ، ونحوه قوله تعالى (فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه) ونحوه قوله تعالى (وما أظن الساعة قائمة) (إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين) يريد : وما أظنها تكون ، فإن كانت على طريق التوهم (إن لى) عند الله الحالة الحسنى من الكرامة والنعمة ، قائسا أمر الآخرة على أمر الدنيا . وعن بعضهم : للكافر أميتان ، يقول فى الدنيا : ولئن رجعت إلى ربى إن لى عنده للحسنى . ويقول فى الآخرة : يا ليتنى كنت ترابا . وقيل : نزلت فى الوليد بن المغيرة . فلنخبرهم بحقيقة ما عملوا من الاعمال الموجبة للعذاب . ولنبصرهم عكس ما اعتقدوا فيها أنهم يستوجبون عليها كرامة وقربة عند الله (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءا منثورا) وذلك أنهم كانوا ينفقون أموالهم رياء الناس وطلبا للافتخار والاستكبار لا غير ، وكانوا يحسبون أن ما هم عليه سبب الغنى والصحة ، وأنهم محقوقون بذلك .

وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو

دُعَاهُ عَرِيضٌ ٥١

هذا أيضا ضرب آخر من طفيان الإنسان إذا أصابه الله بنعمة أبطرتة النعمة ، وكأنه لم يلق بؤسا قط فنسى المنعم وأعرض عن شكره (ونأى بجانبه) أى ذهب بنفسه وتكبر وتعظم . وإن مسه الضر والفقر : أقبل على دوام الدعاء وأخذ فى الإبتهاال والتضرع . وقد استعير العرض لكثرة الدعاء ودوامه وهو من صفة الأجرام ، ويستعار له الطول أيضا كما استعير الغلظ بشدة العذاب . وقرئ : ونأى بجانبه ، بإمالة الألف وكسر النون للإبتاع . وناء على القلب ، كما قالوا : راه فى رأى . فإن قلت : حقق لى معنى قوله تعالى (ونأى بجانبه) قلت : فيه وجهان : أن يوضع جانبه موضع نفسه كما ذكرنا فى قوله تعالى (على ما فرطت فى جنب الله) أن مكان الشيء وجهته ينزل منزلة الشيء نفسه ، ومنه قوله :

... .. وَتَقِيْتُ عَنْهُ مَقَامَ الذُّبِّ (١)

(١) وما قد وردت لأجل أروى عليه الطير كالورق اللجين
ذعرت به انقطا ونقيت عنه مقام الديب كالرجل اللجين

يريد: ونفيت عنه الذئب، ومنه: ولمن خاف مقام ربه. ومنه قول الكتاب: حضرت فلان ومجلسه، وكتبت إلى جهته وإلى جانبه العزيز، يريدون نفسه وذاته، فكانه قال: ونأى بنفسه، كقولهم في المتكبر: ذهب بنفسه، وذهبت به الخيلاء كل مذهب، وعصفت به الخيلاء؛ وأن يراد بجانبه: عطفه، ويكون عبارة عن الانحراف والازورار: كما قالوا: ثنى عطفه، وتولى بركنه.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلِّ مِمَّنْ هُوَ

فِي شَقَاقِ بَعِيدٍ ٥٢

(أرأيتم) أخبروني (إن كان) القرآن (من عند الله) يعني أن ما أنتم عليه من إنكار القرآن وتكذيبه ليس بأمر صادر عن حجة قاطعة حصلت منها على اليقين وتلج الصدور، وإنما هو قبل النظر واتباع الدليل أمر محتمل، يجوز أن يكون من عند الله وأن لا يكون من عنده، وأنتم لم تنظروا ولم تفحصوا، فما أنكرتم أن يكون حقاً وقد كفرتم به، فأخبروني من أضل منكم وأنتم أبعدتم الشوط في مشاقته ومناصبته ولعله حق فأهلكتم أنفسكم؟ وقوله تعالى (من هو في شقاق بعيد) موضوع موضع منكم، بيانا لحالهم وصفتهم.

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ٥٣ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ٥٤

(سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم) يعني ما يسر الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم وللخلفاء من بعده ونصار دينه في آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموماً وفي باحة العرب (١)

== للشماخ: وأروى، اسم محبوبته. والمجین - بفتح اللام وكسر الجيم - ما ينساقط من الورق من اللجن وهو الدق، لأنه يضربه الهوى أو الراعى، فيسقط من الشجر. وذعرت - بفتح حاء، أى: أخفت فيه القطا، وخصها لأنها أسبق الطير إلى الماء. ومقام الذئب: إقامته أو محلها، وعبر به كناية عن ذاته، وخصه لأن غالب وروده الماء ليلاً. والرجل اللعين: هو الصورة التي تنصب وسط الزرع على شكل الرجل تطرد عنه الهوام، يقول: ورب ماء قد وردته لأجل محبوبتي، عسى أن تجيء عنده فأراها. وبروى: لوصل أروى، فلعله كان موعداً بينهما. وشبه الطير حول الماء بوق الشجر المتساقط في الكدرة والكثرة والانتشار، وهذا يدل على أنه لا يكتر وروده، فيصلح موعداً للوصل. وذعرت - إلى آخره: كناية عن وروده ليلاً، وكالرجل اللعين: حال من ضمير الشاعر، فيفيد أنه سبق القطا والذئب وقعد هناك، أو حال من الذئب، أى: على هيئة مفزعة. وفيه دليل على شجاعة الشاعر وجرأته (١) قوله «وفي باحة العرب» أى ساحتهم. أفاده الصحاح. (غ)

خصوصا : من الفتوح التي لم يتيسر أمثالها لاحد من خلفاء الارض قبلهم ، ومن الإظهار على الجبارة والأكاسرة ، وتغليب قليلهم على كثيرهم ، وتسليط ضعافهم على أقويائهم ، وإجرائه على أيديهم أمورا خارجة من المعهود خارقة للعادات ، ؛ ونشر دعوة الإسلام في أقطار المعمورة ، وبسط دولته في أقاليمها ، والاستقراء يطلعك في التواريخ والكتب المدونة في مشاهد أهله وأيامهم : على عجائب لا ترى وقعة من وقائعهم إلا علما من أعلام الله وآية من آياته ، يقوى معها اليقين ، ويزداد بها الإيمان ، ويتبين أن دين الإسلام هو دين الحق الذي لا يحد عنه إلا مكابر حسه مغالط نفسه ؛ وما الثبات والاستقامة إلا صفة الحق والصدق ، كما أن الاضطراب والتزلزل صفة الفرية والزور ؛ وأن للباطل ريحا تخفق ثم تسكن ، ودولة تظهر ثم تضمحل ﴿ بربك ﴾ في موضع الرفع على أنه فاعل كفى . و ﴿ أنه على كل شيء شهيد ﴾ بدل منه ، تقديره . أو لم يكفهم أن ربك على كل شيء شهيد . ومعناه : أن هذا الموعود من إظهار آيات الله في الآفاق وفي أنفسهم سيرونه ويشاهدونه ، فيتبينون عند ذلك أن القرآن تنزيل عالم الغيب الذي هو على كل شيء شهيد ، أى : مطلع مهيمن يستوى عنده غيبه وشهادته ، فيكفهم ذلك دليلا على أنه حق وأنه من عنده ، ولو لم يكن كذلك لما قوى هذه القوة ولما نصر حاملوه هذه النصر . وقرئ : في مرية ، بالضم وهي الشك ﴿ محيط ﴾ عالم بجمل الأشياء وتفاصيلها وظواهرها وبواطنها ، فلا تخفى عليه خافية منهم ، وهو مجازيهم على كفرهم ومريتهم في لقاء ربهم .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة السجدة أعطاه الله بكل حرف عشر

حسانات . » (١)

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه من حديث أبي .

سورة الشورى

مكية [إلا الآيات ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٧ فدينية]

وآياتها ٥٣ [نزلت بعد سورة فصلت]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ① عَسَقَ ② كَذَلِكَ يُوحى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ③ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ④
تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطِرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ
وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ⑤

قرأ ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما : حم سق ﴿ كذلك يوحى إليك ﴾ أى مثل ذلك الوحى . أو مثل ذلك الكتاب يوحى إليك وإلى الرسل ﴿ من قبلك الله ﴾ يعنى أن ما تضمنته هذه السورة من المعانى قد أوحى الله إليك مثله فى غيرها من السور ، وأوحاه من قبلك إلى رسله ، على معنى : أن الله تعالى كرر هذه المعانى فى القرآن فى جميع الكتب السماوية ، لما فيها من التنبيه البليغ واللفظ العظيم لعباده من الأولين والآخرين ، ولم يقل : أوحى إليك ؛ ولكن على لفظ المضارع ، ليدل على أن إحياء مثله عادته . وقرئ : يوحى إليك ، على البناء للفعول . فإن قلت : فما رافع اسم الله على هذه القراءة ؟ قلت : ما دل عليه يوحى ، كأن قائله قال : من الموحى ؟ فقيل : الله ، كقراءة السلسى : وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم على البناء للفعول ورفع شركائهم ، على معنى : زينهم شركاؤهم . فإن قلت : فما رافعه فيمن قرأ نوحى بالنون ؟ قلت : يرتفع بالابتداء . والعزير وما بعده : أخبار ، أو العزيز الحكيم : صفتان ؛ والظرف خبر . قرئ : تكاد ، بالتاء والياء . وينفطرن ، وينفطرن . وروى يونس عن أبى عمرو قراءة غريبة : تنفطرن بتاءين مع النون ، ونظيرها حرف نادر ، روى فى نوادر ابن الأعرابى : الإبل تشممن . ومعناه : يكدن ينفطرن من علو شأن الله وعظمته ، يدل عليه مجيئه بعد العلى العظيم . وقيل : من دعائهم له ولدا ، كقولته تعالى (تكاد السموات ينفطرن منه) .

فإن قلت : لم قال (من فوقهن) ؟ قلت : لأن أعظم الآيات وأدناها على الجلال والعظمة : فوق السموات ، وهى : العرش ، والكرسى ، وصفوف الملائكة المرتجة بالتسبيح والتقدیس حول العرش ، وما لا يعلم كنهه إلا الله تعالى من آثار ملكوته العظمى ، فلذلك قال ﴿ ینفطرن من فوقهن ﴾ أى ینتدئ الانفطار من جهتهن الفوقانية . أو : لأن كلمة الكفر جاءت من الذين تحت السموات ، فكان القياس أن يقال : ینفطرن من تحتهن من الجهة التى جاءت منها الكلمة ، ولكنّه بولغ فى ذلك ، فجعلت مؤثرة فى جهة الفوق ، كأنه قيل : یکدن ینفطرن من الجهة التى فوقهن دع الجهة التى تحتهن ، ونظيره فى المبالغة قوله عزّ وعلّا (یصب من فوق رؤوسهم الحمیم ، یصهر به ما فى بطونهم) فجعل الحمیم مؤثرا فى أجزائهم الباطنة . وقيل : من فوقهن : من فوق الارضین . فإن قلت : کیف صح أن یتستغفروا لمن فى الأرض وفیهم الکفار أعداء الله ؟ وقد قال الله تعالى (أولئك علیهم لعنة الله والملائكة) فكیف یكونون لاعتین مستغفرین لهم ؟ قلت : قوله ﴿ لمن فى الأرض ﴾ یدل على جنس أهل الأرض ، وهذه الجنسية قائمة فى کلهم وفى بعضهم ؛ فیجوز أن یراد به هذا وهذا . وقد دل الدلیل على أن الملائكة لا یتستغفرون إلا لأولیاء الله وهم المؤمنون ، فما أراد الله إلا إیاهم . ألا ترى إلى قوله تعالى فى سورة المؤمن (ویستغفرون للذین آمنوا) وحکایته عنهم (فاغفر للذین تابوا واتبعوا سبیلک) کیف وصفوا المستغفر لهم بما یتوجب به الاستغفار فاتركوا للذین لم یتوبوا من المصدقین طمعا فى استغفارهم ، فكیف للکفرة . ویحتمل أن یقصدوا بالاستغفار : طلب الحلم والغفران فى قوله تعالى (إن الله یمسك السموات والأرض أن تزولا) إلى أن قال (إنه كان حلیمًا غفورًا) وقوله تعالى (إن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) والمراد : الحلم عنهم وأن لا یعابجلهم بالانتقام فیسکون عاما . فإن قلت : قد فسرت قوله تعالى (تکاد السموات ینفطرن) بتفسیرین ، فما وجه طباق ما بعده لهما ؟ قلت : أما على أحدهما فكأنه قيل : تکاد السموات ینفطرن هیبة من جلاله واحتشاما من کبریائه ، والملائكة الذین هم ملء السبع الطباق وحافون حول العرش صفوفًا بعد صفوف یداومون - خضوعا لعظمته - على عبادته وتسبیحه وتحمیده ، ویستغفرون لمن فى الأرض خوفا علیهم من سطواته . وأما على الثانى فكأنه قيل : یکدن ینفطرن من إقدام أهل الشرك على تلك الكلمة الشنعاء ، والملائكة یوحدون الله ویزهونه عما لا یجوز علیه من الصفات التى یضیفها إلیه الجاهلون به ، حامدین له على ما أولاهم من أطفافه التى علم أنهم عندها یتعصمون ، مختارین غیر ملجئین ، ویستغفرون لمؤمنى أهل الأرض الذین تبرؤا من تلك الكلمة ومن أهلها . أو یطلبون إلى ربهم أن یحلم عن أهل الأرض ولا یعابجلهم بالعقاب مع وجود ذلك فیهم ، لما عرفوا فى ذلك من المصالح ، وحرصا على نجات الخلق ، وطمعا فى توبة الکفار والفساق منهم .

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦﴾
 (والذين اتخذوا من دونه أولياء) جعلوا له شركاء وأندادا (الله حفيظ عليهم) رقيب على أحوالهم وأعمالهم لا يفوته منها شيء، وهو محاسبهم عليها ومعاقبهم، لا رقيب عليهم إلا هو وحده (وما أنت) يا محمد بموكل بهم ولا مفوض إليك أمرهم ولا قسرم على الإيمان، إنما أنت منذر فحسب.

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا
 وَنُنذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ لِارْتِيبِ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴿٧﴾

ومثل ذلك (أوحينا إليك) وذلك إشارة إلى معنى الآية قبلها: من أن الله تعالى هو الرقيب عليهم، وما أنت برقيب عليهم، ولكن نذير لهم: لأن هذا المعنى كرره الله في كتابه في مواضع جمة، والكاف مفعول به لاوحينا. و(قرأنا عربيا) حال من المفعول به، أى أوحينا إليك وهو قرآن عربى بين، لا لبس فيه عليك، لتفهم ما يقال لك، ولا تتجاوز حد الإنذار. ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى مصدر أوحينا، أى: ومثل ذلك الإيحاء البين المفهم أوحينا إليك قرآنا عربيا بلسانك (لتنذر) يقال أنذرته كذا وأنذرته بكذا. وقد عدى الأول، أعنى: لتنذر أم القرى إلى المفعول الأول والثاني، وهو قوله وتنذر يوم الجمع إلى المفعول الثاني (أم القرى) أهل أم القرى، كقوله تعالى (واسئل القرية). (ومن حولها) من العرب. وقرئ: لينذر بالياء والفعل للقرآن (يوم الجمع) يوم القيامة، لأن الخلائق تجتمع فيه. قال الله تعالى (يوم يجمعكم ليوم الجمع) وقيل: يجمع بين الأرواح والاجساد. وقيل: يجمع بين كل عامل وعمله. و(لا ريب فيه) اعتراض لا محل له^(١). قرئ: فريق وفريق؛ بالرفع والنصب، فالرفع على: منهم فريق، ومنهم فريق. والضمير للمجموعين؛ لأن المعنى: يوم جمع الخلائق والنصب على الحال منهم، أى: متفرقين، كقوله تعالى (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون). فإن قلت: كيف يكونون مجموعين متفرقين في حالة واحدة؟ قلت: هم مجموعون في ذلك اليوم، مع افتراقهم في دارى البؤس والنعم، كما يجتمع الناس يوم الجمعة متفرقين في مسجدين. وإن أريد بالجمع: جمعهم في الموقف، فالتفرق على معنى مشارفتهم للتفرق.

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ

وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٨﴾

(١) قوله «لا محل له» لعله. لا محل له من الاعراب. (ع)

(لجعلهم أمة واحدة) أى مؤمنين كلهم على القسر والإكراه ، كقوله تعالى (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) وقوله تعالى (ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعا) والدليل على أن المعنى هو الإلجاء إلى الإيمان : قوله (أفأنت تنكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) وقوله تعالى (أفأنت تنكره) بإدخال همزة الإنكار على المسكروه دون فعله . دليل على أن الله وحده هو القادر على هذا الإكراه دون غيره . والمعنى : ولو شاء ربك مشيئة قدرة لقسرهم جميعا على الإيمان ^(١) ، ولكنه شاء مشيئة حكمة ، فكلفهم ونهى أمرهم على ما يختارون ، ليدخل المؤمنون فى رحمته وهم المرادون بمن يشاء . ألا ترى إلى وضعهم فى مقابلة الظالمين ويترك الظالمين بغير ولى ولا نصير فى عذابه .

أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾

معنى الهمزة فى (أم) الإنكار (فإنه هو الولي) هو الذى يجب أن يتولى وحده ويعتقد أنه المولى والسيد ، فالفاء فى قوله (فإنه هو الولي) جواب شرط مقدر ، كأنه قيل بعد إنكار كل ولى سواه : إن أرادوا وليا بحق ، فإنه هو الولي بالحق ، لا ولى سواه (وهو يحيى) أى : ومن شأن هذا الولي أنه يحيى (الموتى وهو على كل شىء قدير) فهو الحقيق بأن يتخذ وليا دون من لا يقدر على شىء .

وَمَا آخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٠﴾

(وما اختلفتم فيه من شىء) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين . أى : ما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين ، فاختلفتم أنتم وهم فيه من أمر من أمور الدين ، فحكم ذلك المختلف فيه مفوض إلى الله تعالى ، وهو إثابة المحققين فيه من المؤمنين ومعاقبة المبطلين (ذلكم) الحاكم بينكم هو (الله ربى عليه توكلت) فى رد كيد أعداء الدين (وإليه)

(١) قوله «لقسرهم جميعاً على الإيمان» هذا عند المعتزلة : أما عند أهل السنة ، فالإرادة تستلزم وجود المراد ، لكن لا تستلزم القسر والجبر للعباد ؛ لأنها لا تنافى الاختيار ، لما لم فى أعمالهم من الكسب . وإن كانت مخلوقة له تعالى . وأما التى لا تستلزم المراد وهى التى سماها مشيئة الحكمة ، فهى التى بمعنى الأمر عند المعتزلة ، ولا يثبتها أهل السنة ، كما تقرر فى التوحيد ؛ فعنى الآية : ولو شاء ربك إيمان الكل لآمن الكل ، ولكن شاء إيمان البعض ، فأمن من شاء إيمانه . (ع)

أرجع في كفاية شرحهم . وقيل : وما اختلفتم فيه وتنازعتن من شيء من الخصومات فتحا كما وفيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا تؤثروا على حكومته حكومة غيره ، كقوله تعالى (فإن تنازعتن في شيء فردوه إلى الله والرسول) وقيل : وما اختلفتم فيه من تأويل آية واشتبه عليكم ، فارجعوا في بيانه إلى المحكم من كتاب الله والظاهر من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : وما وقع بينكم الخلاف فيه من العلوم التي لاتصل بتسايفكم ولا طريق لكم إلى علمه ، فقولوا : الله أعلم ، كعرفة الروح . قال الله تعالى (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) : فإن قلت : هل يجوز حمله على اختلاف المجتهدين في أحكام الشريعة ؟ قلت : لا ، لأن الاجتهاد لا يجوز بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ
أَزْوَاجًا يَذُرُّوكُمْ فِيهِ لِيَسَّ كَيْفَ لَكُمْ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾

{ فاطر السموات } قرئ بالرفع والجر ، فالرفع على أنه أحد أخبار ذلكم . أو خبر مبتدأ محذوف ، والجز على : فحكمه إلى الله فاطر السموات ، و { ذلكم } إلى (أنيب) اعتراض بين الصفة والموصوف { جعل لكم } خلق لكم { من أنفسكم } من جنسكم من الناس { أزواجاً } ومن الأنعام أزواجاً { أى : خلق من الأنعام أزواجاً . ومعناه : وخلق للأنعام أيضاً من أنفسها أزواجاً { يذروكم } يكثركم . يقال : ذرأ الله الخلق : بهم وكثرهم . والذر ، والذرو ، والذرة : أخوات { فيه } في هذا التدبير ، وهو أن جعل للناس والأنعام أزواجاً ، حتى كان بين ذكورهم وإناثهم التوالد والتناسل . والضمير في (يذروكم) يرجع إلى المخاطبين والأنعام ، مغلباً فيه المخاطبون العقلاء على الغيب بما لا يعقل ، وهي من الأحكام ذات العلتين ^(١) ، فإن قلت : ما معنى يذروكم في هذا التدبير ؟ وهلا قيل : يذروكم به ؟ قلت : جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبت والتكثير ؛ ألا تراك تقول . للحيوان في خلق الأزواج تكثير ، كما قال تعالى (ولكم في القصاص حياة) قالوا : مثلك لا يبخل ، فنفوا البخل عن مثله ، وهم يريدون نفيه عن ذاته ، قصدوا المبالغة في ذلك فسلكوا به طريق الكناية ، لأنهم إذا نفوه عن يسد مسده وعن هو على أخص أوصافه ، فقد نفوه عنه . ونظيره قولك للعربي : العرب لا تخفر الذم : كان أبلغ ^(٢) من قولك :

(١) قال محمود : « إن الضمير المتصل يذرو عائد على الأنفس وعلى الأنعام مغلباً فيه المخاطبون العقلاء على الغيب بما لا يعقل ، وهي من الأحكام ذات العلتين » قال أحمد : الصحيح أنهما حكمان متباينان غير متداخلين ، أحدهما : مجيئه على نعمت ضمير العقلاء أعم من كونه مخاطباً أروغانياً . والثاني : مجيئه بعد ذلك على نعمت الخطاب ، فالأول لتغليب العقل . والثاني لتغليب الخطاب .

(٢) قوله « لا تخفر الذم كان أبلغ » في الصحاح : أخفرتة ، إذا نقضت عهده وغدرت به . وفيه : « أبلغ » =

أنت لا تخفر . ومنه قولهم : قد أيفعت لداته وبلغت أترابه ، يريدون : إيفاعه وبلوغه . وفي حديث رقيقة بنت صيفى فى سقيا عبد المطلب : « ألا وفيهم الطيب الطاهر »^(١) لداته ، والقصد إلى طهارته وطيبه ، فإذا علم أنه من باب الكناية لم يقع فرق بين قوله : ليس كالله شيء ، وبين قوله (ليس كمثل شيء) إلا ما تعطيه الكناية من فائدتها ، وكأنهما عبارتان معتقتان على معنى واحد : وهو نفي المماثلة عن ذاته ، ونحوه قوله عز وجل (بل يدها مبسوطتان) فإن معناه : بل هو جواد من غير تصوّر يد ولا بسط لها : لأنها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون شيئاً آخر ، حتى أنهم استعملوا فيمن لا يد له ، فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثل^(٢) له ، ولك أن تزعم أن كلمة التشبيه كررت للتأكيد ، كما كررها من قال :

• وَصَالِيَاتٍ كَكَمَا يُؤْتَفَيْنُ •^(٣)

== الغلام : أى : ارتفع : وهو يافع ، ولا نقول : موفع . وقوله « كان أبلغ » لعل تقديره : فان قلت له ذلك كان أبلغ . (ع)

(١) قال محمود : « تقول العرب : مثلك لا يبخل ، فينفون البخل عن مثله ، والمراد نفسه . ونظيره قولك للعربي : العرب لا تخفر الذم . ومنه قولهم : قد أيفعت لداته وبلغت أترابه . وفي حديث رقيقة بنت صيفى فى سقيا عبد المطلب : ألا وفيهم الطيب الطاهر لداته ، تريد طهارته وطيبه ، فإذا علم أنه من باب الكناية : لم يكن فرق بين قولك ليس كالله شيء ، وبين قوله ليس كمثل شيء . إلا ما تعطيه الكناية من فائدتها . ونحوه قوله تعالى (بل يدها مبسوطتان) فان معناه بل هو جواد من غير تصوّر يد ولا بسط ؛ لأنها وقعت عبارة عن الجود لا يقصدون بها شيئاً آخر ، حتى أنهم يستعملونها فيمن لا يد له ؛ فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل ، وفيمن لا مثل له ، ثم قال : ولك أن تزعم أن كلمة التشبيه كررت للتأكيد كما كررت فى قول من قال : • وصاليات ككما يؤتفين • . ومن قال : • فأصبحت مثل كهصف ما كقول • انتهى كلامه . قال أحمد : هذا الوجه الثانى مردود على ما فيه من الاخلال بالمعنى ، وذلك أن الذى يليق هنا تأكيد نفي المماثلة ، والكاف على هذا الوجه إنما تؤكد المماثلة وفرق بين تأكيد المماثلة المنفية ، وبين تأكيد نفي المماثلة ، فان نفي المماثلة المهملة عن التأكد أبلغ وآكد فى المعنى من نفي المماثلة المقترنة بالتأكد ؛ إذ يلزم من نفي المماثلة الغير المؤكدة نفي كل مماثلة . ولا يلزم من نفي مماثلة محققة متأكدة بالغة نفي مماثلة دونها فى التحقيق والتأكد . وحيث وردت الكاف مؤكدة للمماثلة وردت فى الإثبات فأكدته . فليس النظر فى الآية بهذين النظيرين مستقيماً والله أعلم . وما يرشد إلى صحة ما ذكرته أن اللغات أن يقول : ليس زيد شيئاً بعمرو ؛ لكن مشهاً له ، ولو عكس هذا لم يكن صحيحاً ، وما ذاك إلا أنه يلزم من نفي أدنى المشابهة نفي أعلاها ، ولا يلزم من نفي أعلاها نفي أدناها ، ففى أكد التشبيه قصر عن المبالغة . والوجه الأول الذى ذكره هو الوجه فى الآية عنده ، وأتى عطية الضعف فى هذا الوجه الثانى بقوله : ولك أن تزعم ، فافهم .

(٢) رواه ابن عبد الرحمن بن موهب حليف نبي زهرة عن أبيه : حدثني مخزومة بن نوفل بحديث سقيا عبد المطلب لكن ليس فيه الطيب الطاهر لداته ورواه الطبرانى وأبو نعيم فى الدلائل من حديث عروة بن مصرف عن مخزومة ابن نوفل عن أمه رقيقة بنت أبى صيفى بن هاشم ، وكانت لدة عبد المطلب . قالت « تابعت على قريش سنوب - الحديث بطوله » وروىناه فى جزء أبى السكين . (تنبيه) وقع رقيقة بنت صيفى والصواب بنت أبى صيفى .

(٣) لم يبق من آى هنا يحلن غير رماد وعظام ككفنين وغير ود جازل أو ودين وصاليات ككما يؤتفين =

ومن قال : * فَأَصْبَحَتْ مِثْلَ كَعْفِيفٍ مَا كَوْلُ * (١)

== لحظام المجاشعي . والآي : واحده آية ، أي : علامة . ويحليلن : مضارع مبنى للجهول ، من حليته تحلية : إذا وصفت حليته وصفته . يقول : لم يبق من آثار هذه الديار علامات فيها تذكر صفتها غير رماد وعظام متكاثفين متراكمين . والكثف - بالتجريك - : كسبب : المجتمع ، فدلله سكنه للوزن . وروى : غير رماد وخطام كثفين . والخطام : الزمام . وروى بالمهمله ، وهو ما تحطم وتكسر من الحطب اليابس . والكثف - كمل - : وعاء الرعى فكثفين على حذف العاطف . وقيل بدل مما قبله . والأوجه روايته وخطام كثفين بالإضافة ، لأجل موافقة القوافي أي : ورباط وعابن ، وكرر أداة الاستثناء للتوكيد . والود : أصله وتد ، فقلبت التاء دالا وأدغمت في الأخرى عند تميم شذوذا . والجادل : المنتصب والغليظ ، أي : لم يبق غير وتد منتصب بها أو وتدين لاغير ، حيث لم يشك إلا في ذلك . والصاليات صفة للآثافي . وقيل : صفة للنساء الموقدات للنار : وقيل : صفة للخيل الصاليات للحرب كالآثافي الصاليات للنار ، لكنهما لا يناسبان وصف الدار بالخلو . والأنفية : حجر الكانون ، وزنها : أفعولة في الأصل ، وجهها آثافي . وأنفيت للقدر : وضعت الآثافي لها . ونفيتها تنفية : وضعتها على الآثافي . وقوله : يؤثفين مضارع مبنى للجهول ، جاء على الأصل مهموزا ، كيثوكر من بالهمزة ، وهذا يدل على أن الصاليات صفة للأحجار الملازمات للنار المحترقات بها ؛ فاعله شبه النساء بالآثافي لدمايتهن وسوادن ، بكثرة الدخان وملازمتهن النار . وعليه فالمعنى : ونساء صاليات كالأحجار تنفي وتوضع للقدر ؛ فإموصولة واقعة على الأحجار لا صدورية ولا كافة ؛ وكرر كاف التشبيه للتوكيد ، لكن الثانية اسم بمعنى مثل ؛ لأن حرف الجر لا يدخل على مثله . ويمكن أنه كرر الحرف من غير إعادة المجرور شذوذاً . وروى بعد قوله وصاليات ... الخ

لا يشتكين عملا ما أتقين ما دام مخ في سلاحي أو عين

وهو يناسب القول بأنها صفة للنساء أو الخيل على التشبيه السابق . والانتفاء : كثرة النفي بالكسر وهو المخ . يقال : أتقت الأبل إذا سمعت وكثر مخها ، أي : لا يشتكين عملا مدة إنقائهن وسمنهن ، وفسر ذلك بقوله : مادام مخ ... الخ والسلاميات : عظام الأصابع وهي والعين آخر ما يبق فيه المخ . وروى أيضاً هكذا :

أهل عرفت الدار بالغيرين وصاليات كما يؤثفين

والغريان : بناءان طولان ، يقال : هما قبرا مالك وعقيل : نديمي جذيمة الأبرش ؛ سمي بذلك لأن الثعمان كان يفرهما بين يريده قتله إذا خرج يوم يؤسه . والأشبه أن ذلك من تخليط الراوي ، وأن الصاليات : الأحجار . وقوله « لا يشتكين ... الخ » ليس من هذا الرجز ، فلا ينبغي روايته معه ، وهو الذي من صفة الخيل ، أو أصل النساء لا الصاليات . ويجوز أن الرجز هكذا :

أهل عرفت الدار بالغيرين لم يبق من آي بها يحلين

وأن قوله « لا يشتكين ... الخ » من موضع آخر من ذلك الرجز في صفة الخيل ، كما رواه صاحب الكافي شاهداً على الأكفاء في القافية هكذا :

بنات وطاء على خد الليل لا يشتكين عملا ما أتقين

لاختلاف حرفي الروى . والوطاء - بالضم والتشديد - : من الوطاء على الأرض . وخذ الليل : طريقه الذي لا يسلك إلا فيه . وقال بعضهم : إن هذا في صفة الخيل ، وأنه من مشطور المنسرح الموقوف . وعلى أنه في صفة أجل ، أي : تلك المطايا بنات نوق أو نخول ، وطاء : جمع واطيء أو واطئة ، على خد الليل : كناية عن قوتين في السير ، حتى كأنهن يفلبن الليل ، فيصرعنه ويطنان على خده ، فهن لا يباليان به .

(١) بالأمس كانت في رخاء مأمول فأصبحت مثل كعصف ما كؤل

يروى لرؤية بدله :

لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ

شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾

وقرى: ويقدر. (إنه بكل شيء عليم) فإذا علم أن الغنى خير للعبد أغناه، وإلا أفقره. شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعواهم إليه الله مجتبي إليهم من يشاء ويهدي إليه من ينيب ﴿١٣﴾

(شرع لكم من الدين) دين نوح ومحمد ومن بينهما من الأنبياء، ثم فسر المشروع الذي اشترك هؤلاء الأعلام من رسله فيه بقوله (أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) والمراد: إقامة دين الإسلام الذي هو توحيد الله وطاعته، والإيمان برسله وكتبه، ويوم الجزاء، وسائر ما يكون الرجل بإقامته مسلماً، ولم يرد الشرائع التي هي مصالح الأمم على حسب أحوالها، فإنها مختلفة متفاوتة. قال الله تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً) ومحل (أن أقيموا) إما نصب بدل من مفعول شرع والمعطوفين عليه، وإما رفع على الاستئناف، كأنه قيل: وما ذلك المشروع؟ فقيل: هو إقامة الدين. ونحوه قوله تعالى (إن هذه أمتكم أمة واحدة). (كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (مادعواهم إليه) من إقامة دين الله والتوحيد (مجتبي إليهم) يجتلب إليه ويجمع. والضمير للدين بالتوفيق والتسديد (من يشاء) من ينفع فيهم توفيقه ويجرى عليهم لطفاً.

وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا يَبْنُهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي

شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿١٤﴾

ولعبت طير بهم أبابيل فصيروا مثل كعصف ما كول يقول: بالأمس، أى: فى الزمن الماضى القريب، كانت تلك الديار مثلاً فى رخاء، أى: خصب وسعة من الثروة والغنى، مأمول ذلك، أى: متنى للناس، وكرر كلمة التشبيه للتوكيد، والعصف: ما على الحب وعلى ساق الزرع من التبن والورق اليابس، ما كول: أى أصابه الأكل، وهو الدود. وأكلته الدواب ثم رائته. وأبابيل، بمعنى جماعات متفرقة، صفة طير، وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه. وقيل: واحده أبول كعجول. وقيل: إبال كفتاح. وقيل إبيل كسكين. وقول رؤبة «صبروا» بالتشديد والبناء للجھول، ولعل هذا رجز غير ذلك.

(وما تفرقوا) يعني أهل الكتاب بعد أنيائهم (إلا من بعد) أن علموا أن الفرقة ضلال وفساد ، وأمر متوعد عليه على السنة الأنبياء (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهي عدة التأخير إلى يوم القيامة (لنقض بينهم) حين افترقوا لعظم ما اقترفوا (وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم) وهم أهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (لنئى شك) من كتابهم لا يؤمنون به حق الإيمان . وقيل : كان الناس أمة واحدة مؤمنين بعد أن أهلك الله أهل الأرض أجمعين بالطوفان ، فلما مات الآباء اختلف الأبناء فيما بينهم ، وذلك حين بعث الله إليهم النبيين مبشرين ومنذرين وجاءهم العلم . وإنما اختلفوا للبعث بينهم . وقيل : وما تفرق أهل الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بمبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كقوله تعالى (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة) وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم هم المشركون : أورثوا القرآن من بعد ما أورث أهل الكتاب التوراة والإنجيل . وقرئ : وورثوا ، وورثوا .

فَلِذَلِكَ فَادُعْ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَإِلَيْكُمْ أَعْمَلُكُمْ لِأَحْجَةٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾

(فلذلك) فلأجل التفرق ولما حدث بسببه من تشعب الكفر شعباً (فادع) إلى الاتفاق والاتلاف على الملة الحنيفية القديمة (واستقم) عليها وعلى الدعوة إليها كما أمرك الله (ولا تتبع أهواءهم) المختلفة الباطلة بما أنزل الله من كتاب ، أى كتاب صح أن الله أنزله ، يعنى الإيمان بجميع الكتب المنزلة : لأن المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا ببعض ، كقوله تعالى (ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض) إلى قوله (أولئك هم الكافرون حقاً) (لأعدل بينكم) فى الحكم إذا تخاضتم فتحا كتم إلى (لأحجة بيننا وبينكم) أى لاختصومة : لأن الحق قد ظهر وصرتم محجوجين به فلا حاجة إلى المحاجة . ومعناه : لا إيراد حجة بيننا : لأن المتحاجين : يورد هذا حجته وهذا حجته (الله يجمع بيننا) يوم القيامة فيفصل بيننا وينتقم لنا منكم ؛ وهذه محاجة ومتاركة بعد ظهور الحق وقيام الحجة والالزام . فإن قلت : كيف حوجزوا وقد فعل بهم بعد ذلك ما فعل من القتل وتخريب البيوت وقطع النخيل والإجلاء ؟ قلت : المراد محاجرتهم فى مواقف المساولة لا المقاتلة .

وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ

وَعَلَمِهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿١٦﴾

(يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ) يَخَاصِمُونَ فِي دِينِهِ (مِنْ بَعْدِ) مَا اسْتَجَابَ لَهُ النَّاسُ وَدَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ ، لِيَرْتَدُّوهُ إِلَى دِينِ الْجَاهِلِيَّةِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى (وَذَكَّيْرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا) كَانَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يَقُولُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ : كِتَابُنَا قَبْلَ كِتَابِكُمْ ، وَنَبِينَا قَبْلَ نَبِيِّكُمْ ، وَنَحْنُ خَيْرٌ مِنْكُمْ^(١) . وَأَوَّلَى بِالْحَقِّ . وَقِيلَ : مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجَابَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ وَنَصَرَهُ يَوْمَ بَدْرٍ وَأَظْهَرَ دِينَ الْإِسْلَامِ (دَاحِضَةٌ) بَاطِلَةٌ زَالَةٌ .

اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِّتَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿١٧﴾

يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا

الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿١٨﴾

(أَنْزَلَ الْكِتَابَ) أَي جَنَسَ الْكِتَابَ (وَالْمِيزَانَ) وَالْعَدْلَ وَالتَّسْوِيَةَ . وَمَعْنَى إِنْزَالِ الْعَدْلِ : أَنَّهُ أَنْزَلَهُ فِي كِتَابِهِ الْمُنزَلَةِ . وَقِيلَ : الَّذِي يُوْزَنُ بِهِ . بِالْحَقِّ : مُتَّبِعًا بِالْحَقِّ ، مُقْتَرِنًا بِهِ ، بَعِيدًا مِنَ الْبَاطِلِ أَوْ بِالْغَرَضِ الصَّحِيحِ كَمَا اقْتَضَتْهُ الْحِكْمَةُ . أَوْ بِالْوَاجِبِ مِنَ التَّحْلِيلِ وَالتَّحْرِيمِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (السَّاعَةُ) فِي تَأْوِيلِ الْبَعْثِ ، فَلِذَلِكَ قِيلَ (قَرِيبٌ) أَوْ لَعَلَّ مَجِيءُ السَّاعَةِ قَرِيبٌ . فَإِنْ قُلْتَ : كَيْفَ يُوْفَّقُ ذِكْرُ اقْتِرَابِ السَّاعَةِ مَعَ إِنْزَالِ الْكِتَابِ وَالْمِيزَانَ ؟ قُلْتَ : لِأَنَّ السَّاعَةَ يَوْمَ الْحِسَابِ وَوَضْعَ الْمَوَازِينِ لِلْقِسْطِ ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ : أَمْرُكُمْ بِاللَّهِ بِالْعَدْلِ وَالتَّسْوِيَةِ وَالْعَمَلِ بِالشَّرَائِعِ قَبْلَ أَنْ يَفَاجِئَكُمْ الْيَوْمَ الَّذِي يَحَاسِبُكُمْ فِيهِ وَيَزِنُ أَعْمَالَكُمْ ، وَيُوْفِي لِمَنْ أُوْفِيَ وَيُطْفِفُ لِمَنْ طُفِفَ . الْمِارَاةُ : الْمَلَاجَةُ^(٢) لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَمْرِي مَا عِنْدَ صَاحِبِهِ (لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) مِنَ الْحَقِّ : لِأَنَّ قِيَامَ السَّاعَةِ غَيْرَ مُسْتَعْبَدٍ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ ، وَلِدَلَالَةِ الْكِتَابِ الْمُعْجَزِ عَلَى أَنَّهَا آتِيَةٌ لِارْتِبِ فِيهَا ، وَلِشَهَادَةِ الْعُقُولِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَبْدُ مِنْ دَارِ الْجَزَاءِ .

اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿١٩﴾

(لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ) يَرْبِّيعُ الْبَرَّ بِهِمْ ، قَدْ تَوَصَّلَ بَرَّهُ إِلَى جَمِيعِهِمْ ، وَتَوَصَّلَ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ إِلَى حَيْثُ لَا يَبْلُغُهُ ، وَهَمُّ أَحَدٍ مِنْ كَلْبَاتِهِ وَجَزَائِهِ . فَإِنْ قُلْتَ : فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ (يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ) ؟

(١) قوله « ونحن خير منكم » لعله : « فنحن » كعبارة النسق . (ع)

(٢) قوله « الملاجة » بالميم : التهادي في الخصومة ، ويمرئى : أى يستخرج ، كذا في الصحاح . (ع)

بعد توصل برّه إلى جميعهم؟ قلت: كلهم مبرورون لا يخلو أحدهم برّه، إلا أن البرّ أصناف، وله أوصاف. والقسمة بين العباد تتفاوت على حسب تفاوت قضايا الحكمة والتدبير، فيطير لبعض العباد صنف من البر لم يطر مثله لآخر، ويصيب هذا حظ له وصف ليس ذلك الوصف لحظ صاحبه؛ فمن قسم له منهم ما لا يقسم للآخر فقد رزقه، وهو الذي أراد بقوله تعالى (يرزق من يشاء) كما يرزق أحد الإخوين ولدًا دون الآخر، على أنه أصابه بنعمة أخرى لم يرزقها صاحب الولد ﴿وهو القوى﴾ الباهر القدرة، الغالب على كل شيء ﴿العزيز﴾ المنيع الذي لا يغلب.

مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا

نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ تَصِيبٍ ﴿٢٠﴾

سمى ما يعمله العامل مما ينبغي به الفائدة والزكاء حرثًا على المجاز. وفرق بين عمل العاملين: بأن من عمل للآخرة وفق في عمله وضوعفت حسناته، ومن كان عمله للدنيا أعطى شيئًا منها لا ما يريد ويبتغيه. وهو رزقه الذي قسم له وفرغ منه وماله نصيب قط في الآخرة، ولم يذكر في معنى عامل الآخرة وله في الدنيا نصيب، على أن رزقه المقسوم له واصل إليه لا محالة، للاستهانة بذلك إلى جنب ما هو بصده من زكاء عمله وفوزه في المسآب.

أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ

الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾

معنى الهمزة في ﴿أم﴾ التقرير والتفريع. وشركاؤهم: شياطينهم الذين زينوا لهم الشرك وإنكار البعث والعمل للدنيا؛ لأنهم لا يعلمون غيرها وهو الدين الذي شرعت لهم الشياطين، وتعالى الله عن الإذن فيه والأمر به وقيل شركاؤهم: أوثانهم. وإنما أضيفت إليهم لأنهم اتخذوها شركاء لله، فتارة تضاف إليهم لهذه الملازمة. وتارة إلى الله؛ ولما كانت سببًا لضلالتهم وافتتانهم: جعلت شارعة لدين الكفر، كما قال إبراهيم صلوات الله عليه ﴿إنهن أضللن كثيرا من الناس﴾. ﴿ولولا كلمة الفصل﴾ أى القضاء السابق بتأجيل الجزاء. أى: ولولا العدة بأن الفصل يكون يوم القيامة ﴿لقضى بينهم﴾ أى بين الكافرين والمؤمنين. أو بين المشركين وشركائهم. وقرأ مسلم بن جندب: وأن الظالمين، بالفتح عطفًا له على كلمة الفصل، يعنى: ولولا كلمة الفصل وتقدير تعذيب الظالمين في الآخرة، لقضى بينهم في الدنيا.

تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَفْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٣﴾

(ترى الظالمين) في الآخرة (مشفقين) خائفين خوفاً شديداً أرق قلوبهم (بما كسبوا) من السيئات (وهو واقع بهم) يريد: ووباله واقع بهم وواصل إليهم لا بد لهم منه، أشفقوا أولم يشفقوا. كأن روضة جنة المؤمن أطيب بقعة فيها وأنزهها (عند ربهم) منصوب بالظرف لا يشاءون قرئ: يبشر، من بشره. ويبشر من أبشره. ويبشر، من بشره. والأصل: ذلك الثواب الذي يبشر الله به عباده، فحذف الجار، كقوله تعالى (واختار موسى قومه) ثم حذف الراجع إلى الموصول، كقوله تعالى (أهدنا الذي بعث الله رسولا) أو ذلك التبشير الذي يبشره الله عباده. روى أنه اجتمع المشركون في مجمع لهم فقال بعضهم لبعض: أترون محمداً يسأل على ما يتعاطاه أجرأ؟ فنزلت الآية (إلا المودة في القربى) يجوز أن يكون استثناء متصلاً، أى: لا أسألكم أجرأ إلا هذا، وهو أن تودوا أهل قرابتي؛ ولم يكن هذا أجرأ في الحقيقة؛ لأن قرابته قرابتهم، فكانت صلتهم لازمة لهم في المروءة. ويجوز أن يكون منقطعاً، أى: لا أسألكم أجرأ قط ولكننى أسألكم أن تودوا قرابتي الذين هم قرابتكم ولا تؤذوهم. فإن قلت: هلا قيل: إلا مودة القربى: أو إلا المودة للقربى. وما معنى قوله (إلا المودة في القربى)؟ قلت: جعلوا مكاناً للمودة ومقرأ لها، كقولك: لى فى آل فلان مودة. ولى فيهم هوى وحب شديد، تريد: أحبهم وهم مكان حبي ومحله، وليست (فى) بصلة للمودة، كاللام إذا قلت: إلا المودة للقربى، وإنما هى متعلقة بمحذوف تعلق الظرف به فى قولك: المال فى الكيس. وتقديره: إلا المودة ثابتة فى القربى وتممكتة^(١) فيها. والقربى: مصدر كالزنى والبشرى، بمعنى: قرابة. والمراد فى أهل القربى. وروى أنها لما نزلت قيل: يارسول الله، من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا

(١) قال محمود: «إن قلت هلا قيل: إلا مودة القربى. أو: إلا المودة للقربى. وأجاب بأنهم جعلوا مكاناً للمودة ومقرأ لها، كقولك: لى فى آل فلان هوى وحب شديد، وليس (فى) صلة للمودة، كاللام إذا قلت: إلا المودة للقربى؛ وإنما هى متعلقة بمحذوف تقديره: إلا المودة ثابتة فى القربى وتممكتة فيها» قال أحمد: وهذا المعنى هو الذى قصد بقوله فى الآية التى تقدمت: إن قوله بذروكم فيه، إنما جاء عوضاً من قوله: بذروكم به، فافهمه.

مودتهم؟ قال: «على وفاطمة وابناهما»^(١)، ويدل عليه ما روى عن علي رضي الله عنه: شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي. فقال: «أما ترضى أن تكون رابع أربعة: أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين، وأزواجنا عن أيمننا وشمالنا، وذريتنا خلف أزواجنا»^(٢)، وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «حرمت الجنة على من ظلم أهل بيته وأذاني في عترتي». ومن اصطنع صنيعه إلى أحد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فأنا أجازيه عليها غدا إذا لقيني يوم القيامة»^(٣)، وروى: «أن الأنصار قالوا: فعلنا وفعلنا، كأنهم افتخروا، فقال عباس أو ابن عباس رضي الله عنهما: لنا الفضل عليكم، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأتاهم في مجالسهم فقال: «يا معشر الأنصار، ألم تكونوا أذلة فأعزكم الله بي، قالوا: بلى يا رسول الله. قال: «ألم تكونوا أضللاً فهداكم الله بي، قالوا: بلى يا رسول الله. قال: «ألم تفتخروا بي، قالوا: ما نقول يا رسول الله؟ قال: «ألا تقولون: ألم يخرجك قومك فآويناك، أو لم يكذبوك فصدقناك، أو لم يخدوك فنصرناك، قال: «فإزال يقول حتى جثوا على الركب وقالوا: أموالنا وما في أيدينا لله ولرسوله. فنزلت الآية. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من مات على حب آل محمد مات شهيداً»^(٤)، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مغفوراً له، ألا ومن مات على حب آل محمد مات تائباً، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الإيمان، ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة، ثم منكر ونكير، ألا ومن مات على حب آل محمد يزف إلى الجنة كما تزف العروس إلى بيت زوجها، ألا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان إلى الجنة، ألا ومن مات على حب آل محمد جعل الله

(١) أخرجه الطبراني وابن أبي حاتم والحاكم في مناقب الشافعي من رواية حسين الأشقر عن قيس بن الربيع عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس. وحسين ضعيف ساقط. وقد عارضه ما هو أول منه. ففي البخاري من رواية طاوس عن ابن عباس أنه سئل عن هذه الآية. فقال سعيد بن جبير قري آل محمد صلى الله عليه وسلم؟ فقال ابن عباس: عجبت. إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة. الحديث، قلت وأخرج سعيد بن منصور من طريق الشعبي قال: «أكثرنا علينا في هذه الآية. فنكتبتنا إلى ابن عباس فكتب - فذكر نحوه، وابن طاوس أم منه.

(٢) أخرجه الكرمي عن ابن عائشة بسنده عن علي رضي الله عنه ورواه الطبراني من حديث أبي رافع وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي: «إن أول أربعة يدخلون الجنة - فذكره، وسنده واه..

(٣) أخرجه الثعلبي من حديث علي رضي الله عنه. وفيه عبدالله بن أحمد بن عامر الطائي عن أبيه. وهو كذاب

(٤) أخرجه الطبري وابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني في الأوسط، كلهم من حديث ابن عباس. وفيه

يزيد بن زياد وهو ضعيف

(٥) أخرجه الثعلبي: أخبرنا عبدالله بن محمد بن علي البلخي حدثنا إمامنا بن يوسف بن إسماعيل حدثنا محمد بن

أسلم حدثنا يعلى بن عبيد عن إسماعيل بن قيس عن جرير - بطوله. وآثار الوضع عليه لأئمة. ومحمد ومن فوقه أمثبات. والآفة فيه ما بين الثعلبي ومحمد.

قبره مزار ملائكة الرحمة ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة ، ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً^(١) بين عينيه : آيس من رحمة الله ، ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً ، ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة ، وقيل : لم يكن بطن من بطون قريش إلا وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينهم قربي ، فلما كذبوه وأبوا أن يبايعوه نزلت . والمعنى : إلا أن تودوني في القربي ، أى : فى حق القربي ومن أجلها ، كما تقول : الحب فى الله والبغض فى الله ، بمعنى : فى حقه ومن أجله ، يعنى : أنكم قومي وأحق من أجنبي وأطاعنى ، فإذا قد أيتيم ذلك فاحفظوا حق القربي ولا تؤذوني ولا تهيجوا على . وقيل : أتت الأنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم بمال جمعوه وقالوا : يا رسول الله ، قد هدانا الله بك وأنت ابن أختنا وتعروك نواب وحقوق ومالك سعة ، فاستعن بهذا على ما ينوبك^(٢) ، فنزلت وردة . وقيل (القربي) : التتقرب إلى الله تعالى ، أى : إلا أن تحبوا الله ورسوله فى تقربكم إليه بالطاعة والعمل الصالح . وقرئ : إلا مودة فى القربي (من يقترف حسنة) عن السدى أنها المودة فى آل رسول الله صلى الله عليه وسلم : نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه ومودته فيهم . والظاهر : العموم فى أى حسنة كانت ؛ إلا أنها لما ذكرت عقيب ذكر المودة فى القربي : دل ذلك على أنها تناولت المودة تناولاً أولياً ، كأن سائر الحسنات لها توابع . وقرئ : يزد ، أى : يزد الله . وزيادة حسننها من جهة الله مضاعفتها ، كقوله تعالى (من ذا الذى يقرض الله قرصاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة) وقرئ : حسنى ، وهى مصدر كال بشرى ، الشكور فى صفة الله : مجاز للاعتداد بالطاعة ، وتوفية ثوابها ، والتفضل على المثاب .

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَىٰ قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ

الْبَطْلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٤﴾

(أم) منقطعة . ومعنى الهمزة فيه التوبيخ^(٣) ، كأنه قيل : أيتها الكون أن ينسبوا مثله إلى الافتراء ، ثم إلى الافتراء على الله الذى هو أعظم القرى وأخشها (فإن يشأ الله يختم على قلبك) فإن يشأ الله يحملك من الختوم على قلوبهم ، حتى تفتري عليه الكذب فإنه لا يجترى على افتراء الكذب على الله إلا من كان فى مثل حالهم ، وهذا الأسلوب مؤداه استبعاد الافتراء من مثله ،

(١) قوله مكتوب بين عينيه ، لعله : مكتوباً . (ع)

(٢) ذكره الثعلبي والواحدى فى الأسباب عن ابن عباس بغير سند . ويقبه أن يكون عن الكلبي عن أبى صالح عنه . وروى الطبرانى من طريق عثمان بن القطان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس . وأخرجه ابن مردويه عنه .

(٣) قوله «ومعنى الهمزة فيه التوبيخ» لعله : فيها . (ع)

وأنه في البعد مثل الشرك بالله والدخول في جملة المختوم على قلوبهم. ومثال هذا: أن يخون بعض الأمانة فيقول لعل الله خذلني، لعل الله أعمرى قلبي، وهو لا يريد إثبات الخذلان وعمى القلب. وإنما يريد استبعاد أن يخون مثله، والتنبيه على أنه ركب من تخوينه أمر عظيم، ثم قال: ومن عادة الله أن يمحو الباطل ويثبت الحق ﴿بكلماته﴾ بوحيه أو بقضائه كقوله تعالى (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه) يعني: لو كان مفترياً كما تزعمون لكشف الله افتراءه ومحقه وقذف بالحق على باطله فدمغه. ويجوز أن يكون عدة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه يمحو الباطل الذي هم عليه من البهت^(١) والتكذيب، ويثبت الحق الذي أنت عليه بالقرآن وبقضائه الذي لامرّد له من نصرتك عليهم، إن الله عليم بما في صدوركم وصدورهم، فيجرى الأمر على حسب ذلك. وعن قتادة (يختم على قلبك): ينسك القرآن ويقطع عنك الوحي، يعني: لو افتري على الله الكذب لفعل به ذلك، وقيل (يختم على قلبك): يربط عليه بالصبر، حتى لا يشق عليك أذاهم. فإن قلت: إن كان قوله (ويمح الله الباطل) كلاماً مبتدأً غير معطوف على يختم، فما بال الواو ساقطة في الخط؟ قلت: كما سقطت في قوله تعالى (ويدع الإنسان بالشر) وقوله تعالى (سندع الزبانية) على أنها مثبتة في بعض المصاحف.

وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٥﴾

يقال: قبلت منه الشيء، وقبلته عنه، فعنى قبلته منه: أخذته منه وجعلته مبدأً قبولي ومنشأه. ومعنى: قبلته عنه: عزلته عنه وأبنته عنه. والتوبة: أن يرجع عن القبيح والإخلال بالواجب بالندم عليهما والعزم على أن لا يعاود؛ لأن المرجوع عنه قبيح وإخلال بالواجب. وإن كان فيه لهيب حق: لم يكن بد من التفضي على طريقه، وروى جابر أن أعرابياً دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: اللهم إني أستغفرك وأتوب إليك، وكبر، فلما فرغ من صلاته قال له على رضى الله عنه: يا هذا، إن سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذابين، وتوبتك تحتاج إلى التوبة. فقال: يا أمير المؤمنين، وما التوبة؟ قال: اسم يقع على ستة معان: على الماضي من الذنوب الندامة، ولتضييع الفرائض الإعادة، ورد المظالم، وإذابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعصية، وإذابة النفس مرارة الطاعة كما أذقتها حلوة المعصية، والبكاء بدل كل ضحك ضحكته ﴿ويعفو عن السيئات﴾ عن الكبائر إذا تيب عنها، وعن الصغائر إذا اجتنبت الكبائر ﴿ويعلم ما تفعلون﴾. قرئ بالتاء والياء: أى: يعلمه فيثيب على حسناته، ويعاقب على سيئاته.

(١) قوله من البهت، أى: اتهام الإنسان بما ليس فيه، (ع)

وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ

لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿٢٦﴾

(ويستجيب الذين آمنوا) أى يستجيب لهم ، غذف اللام كما حذف في قوله تعالى (وإذا كالوهم) أى يثيبهم على طاعتهم ويزيدهم على الثواب تفضلا ، أو إذا دعوه استجاب دعاءهم وأعظام ما طلبوا وزادهم على مطلوبهم . وقيل : الاستجابة : فعلهم ، أى يستجيبون له بالطاعة إذا دعاهم إليها (ويزيدهم) هو (من فضله) على ثوابهم . وعن سعيد بن جبير : هذا من فعلهم : يجيئونه إذا دعاهم . وعن إبراهيم بن آدم أنه قيل له : ما بالنا ندعو فلا يجاب ؟ قال : لأنه دعاكم فلم يجيبوه ، ثم قرأ (والله يدعو إلى دار السلام) ، (ويستجيب الذين آمنوا) .

وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَّوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ

إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾

(لبغوا) من البغى وهو الظلم ، أى : لبغى هذا على ذلك ، وذلك على هذا ، لأن الغنى مبطرة مأسرة^(١) ، وكفى بحال قارون عبرة . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : « أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرتها »^(٢) ولبعض العرب :

وَقَدْ جَعَلَ الْوَسْمِيُّ يَنْبْتُ يَفِينَنَا وَيَيْنَ بَنِي رُومَانَ نَبْعًا وَشَوْحَطًا^(٣)

يعنى : أنهم أحيوا فخذثوا أنفسهم بالبغى والتفان . أو من البغى وهو البذخ والكبر ، أى : لتكبروا في الأرض ، وفعلوا ما يتبع الكبر من الغلو فيها والفساد . وقيل : نزلت في قوم من أهل الصفة تمنوا سعة الرزق والغنى . قال خباب ابن الارت : فينا نزلت ، وذلك أنا نظرنا إلى أموال بني قريظة والنضير وبنى قينقاع فتمنينناها (بقدر) بتقدير . يقال قدره قدرأ

(١) قوله « مبطرة مأسرة » ، في الصحاح : الأشر : البطر . (ع)

(٢) أخرجه الطبرى من رواية سعيد عن قتادة قال . ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم .. بهذا - وزاد « وكان يقال خير الرزق ما لا يظفك ولا يلهيك ، وفي الصحيحين من حديث أبى سعيد الخدرى . بلفظ « إن أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا ،

(٣) يروى : وقد جعل الرسمى أول مطر السنة ، لأنه يسم الأرض بالنبات . والنبع : شجر تتخذ منه القسي . والشوحت مثله ، أى : فديشرع المطر في إنبات الأشجار بيننا وبينهم . والمعنى : أنهم يطلبون الإقامة حتى تعظم الأشجار بينهم لأنهم أغنياء لا يكثرون الارتحال كغيرهم . أو المعنى : أنهم كانوا إذا جاء الربيع وبلغت تلك الأشجار يتخذون منها الرماح والقسي ، ويتحاربون . فالكلام كناية عن انتساب الحرب بين القبيلتين ، وهذا هو الذى يعطيه السياق ، وذكر البنية ، وتخصيص ذلك الشجر .

وقدرا . ﴿ خبير بصير ﴾ يعرف ما يؤول إليه أحوالهم ، فيقدر لهم ما هو أصلح لهم وأقرب إلى جمع شملهم ، فيفقر ويعنى ، ويمنع ويعطى ، ويقبض ويبسط كما توجه الحكمة الربانية . ولو أغناهم جميعا لبغوا ، ولو أفقرهم لهلكوا . فإن قلت : قد نرى الناس يبغى بعضهم على بعض ، ومنهم مبسوط لهم ، ومنهم مقبوض عنهم ؛ فإن كان المبسوط لهم يبغون ، فلم يسط لهم : وإن كان المقبوض عنهم يبغون فقد يكون البغى بدون البسط ، فلم شرطه ؟ قلت : لا شبهة في أن البغى مع الفقر أقل ومع البسط أكثر وأغلب ، وكلاهما سبب ظاهر للإقدام على البغى والإحجام عنه ، فلو عم البسط لغلب البغى حتى ينقلب الأمر إلى عكس ما عليه ^(١) الآن .

وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ

الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ٢٨

قرئ : قنطوا بفتح النون وكسرهما ﴿ وينشر رحمته ﴾ أى : بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب . وعن عمر رضى الله عنه أنه قيل له : اشتد القحط وقنط الناس ^(٢) فقال : مطروا إذا : أراد هذه الآية . ويجوز أن يريد رحمته في كل شيء ، كأنه قال : ينزل الرحمة التي هي الغيث ، وينشر غيرها من رحمته الواسعة ﴿ الولي ﴾ الذى يتولى عباده بإحسانه ﴿ الحميد ﴾ المحمود على ذلك بحمده أهل طاعته .

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى

جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ٢٩

﴿ وما بث ﴾ يجوز أن يكون مر فوعا ومجرورا يحمل على المضاف إليه أو المضاف . فإن قلت : لم جاز ﴿ فيهما من دابة ﴾ والدواب في الأرض وحدها ؟ قلت : يجوز أن ينسب الشيء إلى جميع المذكور وإن كان ملتبسا ببعضه ، كما يقال : بنو تميم فيهم شاعر مجيد أو شجاع بطل ، وإنما هو في نخذ ^(٣) من أخاذهم أو فصيلة من فصائلهم ، وبنو فلان فعلوا كذا ، وإنما فعله نويس

(١) قوله «عكس ما عليه الآن» لعله : ما هو عليه . (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي من طريق قتادة قال «ذكر لنا» فذكره بتامه . ورواه باختصار عبدالرزاق عن معمر بن قتادة قال «ذكر لنا أن رجلا أتى عمر بن الخطاب فقال : يا أمير المؤمنين . قحط المطر وقنط الناس . فقال : مطروا إذن .

(٣) قوله «نخذ» العشار أقلها الفخذ ، وفوقه البطن ، ثم العاهرة ، ثم الفصيلة ، ثم القبيلة ، ثم الشعب . فهو أكثرها . أفاده الصحاح . (ع)

منهم . ومنه قوله تعالى (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) وإنما يخرج من الملح . (١) ويجوز أن يكون للبلائكة عليهم السلام مشى مع الطيران ، فيوصفوا بالديب كما يوصف به الاناسى . ولا يبعد أن يخلق في السموات حيوانا يمشى فيها مشى الاناسى على الأرض ، سبحانه الذى خلق ما نعلم وما لا نعلم من أصناف الخلق . (إذا) يدخل على المضارع كما يدخل على الماضى . قال الله تعالى (والليل إذا يغشى) ومنه (إذا يشاء) وقال الشاعر :

وَإِذَا مَا أَسَاءَ أَهْبَثُ مِنْهَا آخِرَ اللَّيْلِ نَاشِطًا مَدْعُورًا (٢)

وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ (٣٠)

وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٣١)

في مصاحف أهل العراق (فما كسبت) بإثبات الفاء على تضمين دما، معنى الشرط . وفي مصاحف أهل المدينة (بما كسبت) بغير فاء ، على أن (ما) مبتدأة ، وبما كسبت : خبرها من غير تضمين معنى الشرط . والآية مخصوصة بالمجرمين ، (٣) ولا يمتنع أن يستوفى الله بعض عقاب المجرم ويعفو

(١) قال محمد : وفان قلت : لم جاز فهما من دابة والدواب في الأرض وحدها ؟ وأجاب بأنه يجوز أن ينسب الشيء إلى جميع المذكور وإن كان لبعضه ، كقوله تعالى (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) وإنما يخرج من الملح ... الخ ، قال أحمد : إطلاق الدواب على الاناسى بعيد من عرف اللغة ، فكيف في إطلاقه على الملائكة . والصواب - والله أعلم - : هو الوجه الأول ، وقد جاء مفسرا في غير ما آية ، كقوله (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار) ثم قال (وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة) يخص هذا الأمر بالأرض ، والله أعلم .

(٢) إذا : ظرف للمستقبل ، فإذا دخل عليه الماضى كان مستقبلا ؛ أو المضارع كان ناصا في الاستقبال ، وجرده من التناقض أمراً آخر لشدة سيرها ، فلذلك قال : منها . وأصل المعنى : أبعثها في آخر الليل كالناشط ، وهو الثور الوحشى يخرج من أرض إلى أخرى ، والمذعور : الخائف وهو كناية عن سريع السير جداً .

(٣) قال محمد : « الآية مخصوصة بالمجرمين ... الخ » قال أحمد : هذه الآية تنسكس عندها القدرية ولا يمكنهم ترويج حيلة في صرفها عن مقتضى نصها ، فانهم حملوا قوله تعالى (وينفر مادون ذلك لمن يشاء) على التائب ، وهو غير ممكن لهم ههنا ؛ فانه قد أثبت التبعض في العفو ، ومحال عندهم أن يكون العفو هنا مقرونا بالتوبة ، فانه يلزم تبعض التوبة أيضا . وهى عندهم لا تبعض . وكذلك نقل الامام عن أبي هاشم وهو رأس الاعتزال والذى تولى كبره منهم . فلا حمل لها إلا للحق الذى لامرية فيه ، وهو مرد العفو إلى مشيئة الله تعالى غير موقوف على التوبة . وقول الزمخشري إن الآلام التى تصيب الأطفال والمجانين لها أعواض ، إنما يريد به وجوب العوض على الله تعالى على سياق معتقده ، وقد أخطأ على الأصل والفرع ؛ لأن المعتزلة وإن أخطأت في إيجاب العوض ، فلم تقل بإيجابه في الأطفال والمجانين . الا ترى أن القاضى أبا بكر ألزمهم قبح إبلام البهائم والأطفال والمجانين فقال : لا أعواض لها ، وليس مترتبا على استحقاق سابق فيحسن ، فانما يتم إلزامه بموافقهم له على أن لا أعواض لها .

عن بعض . فأما من لا جرم له كالأنياء والأطفال والمجانين ، فهؤلاء إذا أصابهم شيء من ألم أو غيره فللعوض الموفى والمصلحة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نسكبة حجر إلا بذنب ، ولما يعفو الله عنه أكثر^(١) وعن بعضهم : من لم يعلم أن ما وصل إليه من الفتن والمصائب باكتسابه ، وأن ما عفا عنه مولاه أكثر : كان قليل النظر في إحسان ربه إليه . وعن آخر : العبد ملازم للجنايات في كل أوان ؛ وجناياته في طاعاته أكثر من جناياته في معاصيه ، لأن جناية المعصية من وجه وجناية الطاعة من وجوه ، والله يظهر عبده من جناياته بأنواع من المصائب ليخفف عنه أثقاله في القيامة ، ولولا عفوہ ورحمته لهلك في أول خطوة : وعن علي رضي الله عنه وقد رفعه : من عفي عنه في الدنيا عفي عنه في الآخرة^(٢) ومن عوقب في الدنيا لم تن عليه العقوبة في الآخرة ، وعنه رضي الله عنه : هذه أرجى آية للؤمنين في القرآن ﴿بمعجزين﴾ بفائتين ما قضى عليكم من المصائب ﴿من ولي﴾ من متول بالرحمة .

وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٣٢﴾ إِنَّ يَسَاءَ يُسْكِنِ الرِّيحَ
فَيُظِلِّلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣٣﴾
أَوْ يُوقِنَنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٤﴾

(الجوارى) : السفن . وقرئ : الجوار (كالأعلام) كالجبال . قالت الخنساء :

كأنه علم في رأسه نار^(٣)

(١) أخرجه عبدالرزاق وابن أبي حاتم من طريق إسماعيل بن سليم عن الحسن والظاهر والبيهقي في أواخر الشعب . عن قتادة كلاهما مرسل . ووصله عبدالرزاق من رواية الصلت بن بهرام عن أبي وائل عن البراء رضي الله عنه

(٢) أخرجه ابن ماجه من رواية أبي جحيفة عن علي رفعه . بلفظ : من أصاب ذنبا في الدنيا فعوقب به ، فأنه أعدل من أن يثني على عبد عقوبته . ومن أذنب ذنبا فستر الله عليه وعفا عنه فأنه أكرم من أن يعود في شيء عفا عنه ، ورواه أحمد والبخاري والدارقطني والبيهقي في الشعب في السابع والأربعين . وقال إسحاق في مسنده : أخبرنا عيسى بن يونس عن إسماعيل بن عبد الملك بن أبي الصفراء عن يونس بن حبان عن علي نحوه وفيه انقطاع

(٣) وإن صخرًا لمولانا وسيدنا وإن صخرًا إذا يشتم لنحار

أغر أبلج تأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار

للخنساء ترثي أخاها . ويهتو : أى يدخل في الفتنة ، وهو حكاية حال ماضية . ونحار : كثير نحر الأبل للضيغان كناية عن كثرة كرمه . والأغر : الأبيض . والأبلج : الطلق الوجه المعروف . والهداة : جمع هاد : من يتقدم غيره ليلده . والعلم : الجبل : وفي رأسه نار : صفة علم جاءت لترشيح التهنئة وتقديره ، والمبالغة في توضيح المشبه =

وقرى: الرياح فيظللان بفتح اللام وكسرها: من ظل يظل ويظل ، نحو: ضل يضل ويضل
 ﴿رواكد﴾ ثوابت لا تجرى ﴿على ظهره﴾ على ظهر البحر^(١) ﴿لكل صبار﴾ على بلاء الله
 ﴿شكور﴾ لنعمائه ، وهما صفتا المؤمن النخلص ، فجعلهما كناية عنه ، وهو الذى وكل همته
 بالنظر فى آيات الله ، فهو يستملئ منها العبر ﴿يوقهن﴾ يهلكهن . والمعنى : أنه إن يشأ يتلى
 المسافرين فى البحر بإحدى بلتتين : إما أن يسكن الريح فيركد الجوارى على متن البحر ويمنعهن
 من الجرى ، وإما أن يرسل الريح عاصفة فيهلكهن إغراقا بسبب ما كسبوا من الذنوب ﴿يعف
 عن كثير﴾ منها ، فإن قلت : علام عطف يوقهن ؟ قلت : على يسكن ، لأن المعنى : إن يشأ
 يسكن الريح فيركدن . أو يعصفها فيغرقن بعصفها . فإن قلت : فما معنى إدخال العفو فى حكم
 الإيقاق حيث جزم جزمه ؟ قلت : معناه : أو إن يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو
 عنهم . فإن قلت : فمن قرأ ﴿يعفو﴾ ؟ قلت : قد استأنف الكلام .

وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجِدُّونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ ﴿٣٥﴾

فإن قلت : فما وجوه القراءات الثلاث فى ﴿ويعلم﴾ ؟ قلت : أما الجزم فعلى ظاهر العطف
 وأما الرفع فعلى الاستئناف . وأما النصب فللعطف على تعليل محذوف تقديره : لينتقم منهم ويعلم
 الذين يجادلون ونحوه فى العطف على التعليل المحذوف غير عزيز فى القرآن ، منه قوله تعالى ﴿ولنجمله
 آية للناس﴾ وقوله تعالى ﴿وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت﴾
 وأما قول الزجاج : النصب على إضمار أن ، لأن قبلها جزاء ، تقول : ما تصنع أصنع مثله وأكرمك .
 وإن شئت وأكرمك ، على : وأنا أكرمك . وإن شئت وأكرمك جزما ، ففيه نظر لما أورده
 سيبويه فى كتابه . قال : واعلم أن النصب بالفاء والواو فى قوله : إن تأتي آتاك وأعطيك :
 ضعيف ، وهو نحو من قوله :

* وَالْحَقُّ بِالْحِجَازِ فَأَنْسَرِيحًا * (٢)

فهذا يجوز ، وليس بحذف الكلام ولا وجهه ، إلا أنه فى الجزاء صار أقوى قليلا ؛ لأنه ليس بواجب

== وتشميره ، وعادة دليل الرب : الامتداء إلى الطريق بالجبال الشامخة ، فإذا كان فوقها نار : علم أن أهلها كرام .
 ويروى : • وإن صغرا لتأنم الهداة به •

(١) قال محمود : ومعناه ثوابت لا تجرى على ظهر البحر ، قال أحمد : وهم يقولون : إن الريح لم ترد فى القرآن
 إلا عذابا ، بخلاف الرياح . وهذه الآية تخرم الاطلاق ، فإن الريح المذكورة هنا نعمة ورحمة . إذ بواسطتها يسير
 الله السفن فى البحر حتى لو سكنت لركدت السفن ، ولا ينسركر أن الغالب من ورودها مفردة مذكورة . وأما طراد
 فلا . وما ورد فى الحديث : اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا ؛ فلاجل الغالب فى الاطلاق ، والله أعلم .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٥٥٧ فراجعه إن شئت اه مصححه .

أنه يفعل . إلا أن يكون من الأتول فعل ، فلما ضارع الذي لا بوجهه كالأستفهام ونحوه : أجازوا فيه هذا على ضعفه اه . ولا يجوز أن تحمل القراءة المستفيضة على وجه ضعيف ليس بحد الكلام ولا وجهه ، ولو كانت من هذا الباب لما أدخل سيويه منها كتابه ، وقد ذكر نظائرها من الآيات المشككة . فإن قلت : فكيف يصح المعنى على جزم (ويعلم) ؟ قلت : كأنه قال : أو إن يشأ يجمع بين ثلاثة أمور : هلاك قوم ونجاة قوم وتحذير آخرين (من محيص) من محيد عن عقابه .

فَمَا أَوْتَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ
آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٣٦﴾

(ما) الأولى ضمننت معنى الشرط ، فجاءت الفاء في جوابها بخلاف الثانية . عن علي رضي الله عنه : اجتمع لأبي بكر رضي الله عنه مال فتصدق به كله في سبيل الله والخير ، فلامه المسلمون وخطأه الكافرون ، فنزلت .

وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٣٧﴾

(والذين يجتنبون) عطف على الذين آمنوا ، وكذلك ما بعده . ومعنى (كبائر الإثم) (الكبائر من هذا الجنس . وقرئ : كبير الإثم . وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه : كبير الإثم هو الشرك (هم يغفرون) أي هم الأخصاء بالغفران في حال الغضب ، لا يقول الغضب أحلامهم كما يقول حلوم الناس ، والمجى بهم وإيقاعه مبتدأ ، وإسناد (يغفرون) إليه لهذه الفائدة ، ومثله : (هم ينتصرون) .

وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا

رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣٨﴾

(والذين استجابوا لربهم) نزلت في الأنصار : دعاهم الله عز وجل للإيمان به وطاعته ، فاستجابوا له بأن آمنوا به وأطاعوه (وأقاموا الصلوة) وأتموا الصلوات الخمس . وكانوا قبل الإسلام وقبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة : إذا كان بهم أمر اجتمعوا وتشاوروا ، فأثنى الله عليهم ، أي : لا ينفردون برأى حتى يجتمعوا عليه . وعن الحسن : ماتشاور قوم إلا هودوا لأرشد أمرهم ، (١) والشورى : مصدر كالفتيا ، بمعنى التشاور . ومعنى

(١) أخرجه ابن أبي شيبة والبخارى في الأدب وعبد الله بن أحمد في زيادات الزهد . وقد ذكره المصنف مرفوعاً في آل عمران .

قوله (وأمرهم شورى بينهم) أى ذو شورى، وكذلك قوله: ترك رسول الله صلى عليه وسلم وعمر بن الخطاب رضى الله عنه الخلافة شورى .

وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٣٩﴾

هو أن يقتصروا فى الانتصار على ما جعله الله لهم ولا يعتدوا . وعن النخعي أنه كان إذا قرأها قال : كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فيجترئ عليهم الفساق . فإن قلت : أهم محمودون على الانتصار ؟ قلت : نعم ؛ لأن من أخذ حقه غير متعد حد الله وما أمر به فلم يسرف فى القتل إن كان ولى دم أورد على سفيه ، محاماة على عرضه وردعاه ، فهو مطيع . وكل مطيع محمود .

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ

الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾

كلتا الفعلتين الأولى وجزاؤها سيئة ، لأنها تسوء من تنزل به . قال الله تعالى : (وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك) : يريد ما يسوءهم من المصائب والبلايا . والمعنى : أنه يجب إذا قوبلت الإساءة أن تقابل بمثلها من غير زيادة ، فإذا قال أخراك الله قال : أخراك الله (فمن عفا وأصلح) بينه وبين خصمه بالعفو والإغضاء ، كما قال تعالى (فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم) ، (فأجره على الله) عدة مبهمه لا يقاس أمرها فى العظم . وقوله (إنه لا يحب الظالمين) دلالة على أن الانتصار لا يكاد يؤمن فيه تجاوز السيئة ^(١) والاعتداء خصوصا فى حال الجرد ^(٢) والتهاب الحمية فرمما كان المجازى من الظالمين وهو لا يشعر . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا كان يوم القيامة نادى مناد : من كان له على الله أجر فليقم . قال : فيقوم خلق ، فيقال لهم : ما أجركم على الله ؟ فيقولون : نحن الذين عففونا عن ظلمنا ، فيقال لهم : ادخلوا الجنة بإذن الله . ^(٣) »

(١) قال محمود : « فيه دلالة على أن الانتصار لا يكاد يؤمن فيه ... الخ » قال أحمد : معنى حسن مجاب به عن قول القائل : لم ذكر هذا عقب العفو مع أن الانتصار ليس بظلم ؛ فيشقى غليل السائل ويحصل منه على كل طائل . ومن هذا النمط والله الموفق : قوله تعالى : (وإذا أذقتنا الإنسان منا رحمة فرح بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فإن الإنسان كفور) .

(٢) قوله « الجرد » فى الصحاح : « الجرد » بالتحريك : الغضب . (ع)

(٣) أخرجه العقيلي والطبراني فى مكارم الأخلاق وأبو نعيم فى الحلية ، والبيهقي فى الشعب فى السابع والخمسين كلهم من طريق الفضل بن يسار عن غالب العطار عن الحسن بن أنس رفعه . قال « إذا وقف العبد للحساب ينادى مناد : من كان أجره على الله فليدخل الجنة - الحديث » وله طريق أخرى عند الثعلبي من رواية زهير بن عباد عن =

وَلَمَن اٰتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَاُولٰٓئِكَ مَاعَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيْلٍ ﴿٤١﴾ اِنَّمَا السَّبِيْلُ
عَلَى الَّذِيْنَ يَظْلِمُوْنَ النَّاسَ وَيَبْغُوْنَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ
عَذَابٌ اَلِيْمٌ ﴿٤٢﴾

(بعد ظلمه) من إضافة المصدر إلى المفعول، وتفسره قراءة من قرأ: بعد ما ظلم (فأولئك) إشارة إلى معنى (من) دون لفظه (مأعليهم من سبيل) للمعاقب ولا للعقاب والغائب (إنما السبيل على الذين يظلمون الناس) يتدثرونهم بالظلم (ويبغون في الأرض) يتكبرون فيها ويعلون ويفسدون .

وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ اِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ ﴿٤٣﴾

(ولمن صبر) على الظلم والأذى (وغفر) ولم ينتصر وفوض أمره إلى الله (إن ذلك) منه (لمن عزم الأمور) وحذف الراجع لأنه مفهوم، كما حذف من قولهم: السمن منوان يدرهم . ويحكى أن رجلا سب رجلا في مجلس الحسن رحمه الله، فكان المسبوب يكظم، ويعرق فيمسح العرق، ثم قام فتلا هذه الآية، فقال الحسن: عقلها والله وفهمها إذ ضيعها الجاهلون . وقالوا: العفو مندوب إليه، ثم الأمر قد ينعكس في بعض الأحوال، فيرجع ترك العفو مندوبا إليه، وذلك إذا احتيج إلى كف زيادة البغى، وقطع مادة الأذى . وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه: وهو أن زينب أسمعت عائشة بحضرتها، وكان بينها فلا تنتهي، فقال لعائشة: ودونك فانتصري، (١) .

وَمَنْ يُضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَّلِيٍّ مِّنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِيْنَ لَمَّا رَأَوْا

الْعَذَابَ يَقُوْلُوْنَ هَلْ اِلٰى مَرَدٍّ مِّنْ سَبِيْلٍ ﴿٤٤﴾

== ابن عيينة عن عمرو عن ابن عباس . وأخرى عن البيهقي من رواية الثوري عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أم منه - قال البيهقي: المتن غريب - والاسناد ضعيف .

(١) أخرجه النسائي من رواية خالد بن مسلمة عن عروة عن عائشة قالت: ما علمت حتى دخلت على زينب بغير إذن وهي بمعنى (٥) فذكر نحوه . ولم يذكر فيه النهي . ولفظه ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندنا زينب بنت جحش - إلى أن قال: فأقبلت زينب فجم لعائشة فتهاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبت أن تنتهي . قال: لعائشة سبها فسبها ففليتها .

(ومن يضل الله) ومن يخذل الله (١) (فأله من ولى من بعده) فليس له من ناصر يتولاه من بعد خذلانه .

وَرَأَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعِينَ مِنَ الذَّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ
الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ
الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴿٤٥﴾ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُهُمْ مِنْ
دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٦﴾

(خاشعين) متضائلين متقاصرين مما يلحقهم (من الذل) وقد يعلق من الذل بينظرون ،
ويوقف على خاشعين (ينظرون من طرف خفي) أى يتبدئ نظرم من تحريك لأجفانهم
ضعيف خفي بمسارعة ، كما ترى المصبور ينظر إلى السيف (٢) . وهكذا نظر الناظر إلى المكاره :
لا يقدر أن يفتح أجفانه عليها ويملا عينيه منها ، كما يفعل في نظره إلى الحجاب . وقيل : يحشرون
عميا فلا ينظرون إلا بقلوبهم . وذلك نظر من طرف خفي . وفيه تعسف (يوم القيامة) إيمان
يتعلق بخسروا ، ويكون قول المؤمنين واقعا في الدنيا ، وإما أن يتعلق بقال ، أى : يقولون
يوم القيامة إذا رأوهم على تلك الصفة .

أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَامِرِدَّةٌ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ
يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ ﴿٤٧﴾

(من الله) من صلة لامرذة ، أى : لا يرده الله بعدما حكم به . أو من صلة يأتي ، أى :
من قبل أن يأتي من الله يوم لا يقدر أحد على رده . والنكير : الإنكار ، أى : ما لكم من
مخلص من العذاب ولا تقدر أن تنكروا شيئا مما اقترفتموه ودون في صحائف أعمالكم .

فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا
أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيَهُمْ فَإِنَّ

الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴿٤٨﴾

(١) قوله «ومن يخذل الله فأله من ولى» تأويل على مذهب المعتزلة : أنه تعالى لا يخلق الشر . وعند أهل
السنة : يخلقه كالخير ، فالاضلال خلق الضلال . ومن بعده : أى من بعد إضلاله . (ع)
(٢) قوله «كما ترى المصبور ينظر إلى السيف» أى : المحبوس للقتل . أفاده الصحاح . (ع)

أراد بالإنسان الجمع لا الواحد، لقوله (وإن تصبهم سيئة) ولم يرد إلا الجرمين؛ لأن إصابة السيئة بما قدمت أيديهم إنما تستقيم فيهم. والرحمة: النعمة من الصحة والغنى والأمن. والسيئة: البلاء من المرض والفقر والخوف. والكفور: البليغ الكفران، ولم يقل: فإنه كفور؛ ليسجل على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعم^(١)، كما قال (إن الإنسان لظالم كفار)، (إن الإنسان لربه لكثرود) والمعنى أنه يذكر البلاء وينسى النعم ويغتمها^(٢).

لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ ٤٩ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ

عَلِيمٌ قَدِيرٌ ٥٠

لماذكر إذافة الإنسان الرحمة وإصابته بضدها: أتبع ذلك أن له الملك وأنه يقسم النعمة والبلاء كيف أراد، ويهب لعباده من الأولاد ما تقتضيه مشيئته، فيخص بعضا بالإناث وبعضا بالذكور، وبعضا بالصنفين جميعا، ويعقم آخرين فلا يهب لهم ولدا قط. فإن قلت: لم قدم الإناث أولا على الذكور مع تقدمهم عليهن، ثم رجع فقدّمهم، ولم عرف الذكور بعد ما نكر الإناث؟ قلت: لأنه ذكر البلاء في آخر الآية الأولى وكفران الإنسان بنسيان الرحمة السابقة عنده، ثم عقبه بذكر ملكه ومشيتته وذكر قسمة الأولاد، فقدم الإناث لأن سياق الكلام أنه فاعل ما يشاؤه لا ما يشاؤه الإنسان، فكان ذكر الإناث اللاتي من جملة ما لا يشاؤه الإنسان أهم، والأهم واجب التقديم، وليلي الجنس الذي كانت العرب تعدّه بلاء ذكر البلاء، وآخر الذكور فلما أخرهم لذلك تدارك تأخيرهم، وهم أحقّاء بالتقديم بتعريفهم؛ لأن التعريف تنويه وتشهير، كأنه قال: ويهب لمن يشاء الفرسان الإعلام المذكورين الذين لا يخفون عليكم، ثم أعطى بعد ذلك كلا الجنسين حقه من التقديم والتأخير، وعرف أن تقديمهن لم يكن لتقدّمهن، ولكن لمقتض آخر فقال (ذكرنا وإناثنا) كما قال (إنا خلقناكم من ذكر وأنثى)، (لجعل منه الزوجين الذكر والأنثى) وقيل: نزلت في الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه، حيث وهب لشعيب ولوط إناثا، وإبراهيم ذكورا، ولمحمد ذكورا وإناثا، وجعل يحيى وعيسى عقيمين (إنه عليم) بمصالح العباد (قدير) على تكوين ما يصلحهم.

(١) قال محمود: «لم يقل: فإنه كفور؛ ليسجل على هذا الجنس أنه موسوم بكفران النعم... الخ» قال أحمد: وقد أغفل هذه النكتة بعينها في الآية التي قبل هذه، وهي قوله تعالى (وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأولادهم يوم القيامة، ألا إن الظالمين في عذاب مقيم) فوضع الظالمين موضع الضمير الذي كان من حقه أن يعود على اسم إن، فيقال: ألا إنهم في عذاب مقيم، فأتى هذا الظاهر تسجيلا عليهم بلسان ظلمهم (٢) قوله «وينسى النعم ويغتمها» يطرأ ويحقرها. أفاده الصحاح. (ع)

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ

رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ ٥١

(وما كان لبشر) وماصح لاحد من البشر (أن يكلمه الله إلا) على ثلاثة أوجه : إما على طريق الوحي وهو الإلهام والتدبير في القلب أو المنام ، كما أوحى إلى أم موسى وإلى إبراهيم عليه السلام في ذبح ولده . وعن مجاهد : أوحى الله الزبور إلى داود عليه السلام في صدره . قال عبيد بن الأبرص :

وَأَوْحَىٰ إِلَى اللَّهِ أَنْ قَدْ تَأَمَّرُوا بِإِبْلِ أَبِي أَوْفَى فَقُمْتُ عَلَى رَجُلٍ ^(١)

أى : ألهمنى وقذف في قلبي . وإما على أن يسمعه كلامه الذى يخلفه فى بعض الأجرام ، من غير أن يبصر السامع من يكلمه ، لأنه فى ذاته غير مرئى ^(٢) . وقوله (من وراء حجاب) مثل أى ، كما يكلم الملك المحتجب بعض خواصه وهو من وراء الحجاب ، فيسمع صوته ولا يرى شخصه ، وذلك كما كلم موسى ويكلم الملائكة . وإما على أن يرسل إليه رسولا من الملائكة فيوحى الملك إليه كما كلم الأنبياء غير موسى . وقيل : وحيا كما أوحى إلى الرسل بواسطة الملائكة (أو يرسل رسولا) أى نبياً كما كلم أمم الأنبياء على أسنتهم . ووحيا ، وأن يرسل : مصدران واقعان موقع الحال : لأن : أن يرسل ، فى معنى إرساله . ومن وراء حجاب : ظرف واقع موقع الحال أيضاً ، كقوله تعالى (وعلى جنوبهم) والتقدير : وماصح أن يكلم أحداً إلا موحيا ، أو مسمعا من وراء حجاب ، أو مرسلا . ويجوز أن يكون : وحيا ، موضوعاً موضع : كلاماً ؛ لأن الوحي كلام خفى فى سرعة ، كما تقول : لا أكله إلا جهراً وإلا خفاناً ؛ لأن الجهر والخفات ضربان من الكلام ، وكذلك إرساله : جعل الكلام على لسان الرسول بمنزلة الكلام بغير واسطة . تقول : قلت لفلان كذا ، وإنما قاله وكيلك أو رسولك . وقوله (أو من وراء حجاب) معناه : أو إسماعاً من وراء حجاب ؛ ومن جعل (وحيا) فى معنى : أن يوحى ، وعطف يرسل عليه ، على معنى (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا) أى : إلا بأن يوحى . أو بأن يرسل ،

(١) أى ألهمنى الله وألقى فى قلبى : أنهم تأمروا . وأن مخففة من الثقيلة ، واسمها : ضمير القوم أو الحال والشأن . واختار أبو حيان أنها لاسم لها إذا خفت ؛ لأنها مهملة . وإن ضمنه أوحى ، معنى : قال ، فان تفسيرية ، أى ، قد تأمروا بوزن تفاعلا ، أى : تشاوروا فى الأمر ، أو أجمعوا أمرهم . ومنه (يأتون بك ليقتلوك) بابل أبى أوفى ليغتصبوها ، فممت فى طلبهم لأردھا على رجل ، أى : لم أصبر حتى أركب . أو على رجل واحدة ، أى : بسرعة ، فلا أضع رجلى ممأ فى الأرض .

(٢) قوله «لأنه فى ذاته غير مرئى» أى : لا تجوز رؤيته . وهذا عند المعتزلة . أما عند أهل السنة فتجوز

فعلية أن يقدر قوله (أو من وراء حجاب) تقديراً يطابقهما عليه ، نحو : أو أن يسمع^(١) من وراء حجاب . وقرئ : أو يرسل رسولا فيوحى بالرفع ، على : أو هو يرسل . أو بمعنى مرسل عطفاً على وحيها في معنى موحيا . وروى أن اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبياً كما كلمه موسى ونظر إليه ، فإننا لن نؤمن لك حتى تفعل ذلك ، فقال : لم ينظر موسى إلى الله^(٢) ، فنزلت . وعن عائشة رضی الله عنها : من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية^(٣) ، ثم قالت : أولم تسمعوا ربكم يقول : فقلت هذه الآية . (إنه على) عن صفات المخلوقين (حكيم) يجرى أفعاله على موجب الحكمة ، فيكلم تارة بواسطة ، وأخرى بغير واسطة : إما إلهاما ، وإما خطابا .

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا
الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾

(روحاً من أمرنا) يريد : ما أوحى إليه ، لأن الخلق يحيون به في دينهم كما يحيى الجسد بالروح . فإن قلت : قد علم أن رسول الله^(٤) صلى الله عليه وسلم : ما كان يدرى ما القرآن قبل

(١) قوله «أو أن يسمع من وراء حجاب» لعله : أو بأن . (ع)

(٢) لم أجده .

(٣) متفق عليه ، وقد تقدم طرف منه في الأنعام .

(٤) قال محمود : «فإن قلت : قد علم أن النبي عليه الصلاة والسلام ما كان يدرى الكتاب قبل الوحي ... الخ» قال أحد : لما كان معتقده الزمخشري أن الإيمان اسم التصديق مضافاً إليه كثير من الطاعات فعلا وتركاً حتى لا يتناول المراد العاصي ولو بكبيرة واحدة اسم الإيمان ولا يباله وعد المؤمنين . وتظن لامكان الاستدلال على صحة معتقده بهذه الآية : عداها فرصة ليتهازها وغنيمة ، ليجرزا ، وأبعد الظن بإيراده مذهب أهل السنة على صورة السؤال ليجيب عنه بمقتضى معتقده ، فكأنه يقول : لو كان الإيمان وهو مجرد التوحيد والتصديق كما تقول أهل السنة ، لازم أن ينفي عن النبي عليه الصلاة والسلام قبل المبعث هذه الآية كونه مصدقا ، ولما كان التصديق ثابتاً للنبي عليه الصلاة والسلام قبل المبعث باتفاق الفريقين : لزم أن لا يكون الإيمان المنفي في الآية عبارة عما اتفق على ثبوته ، وحينئذ يتعين صفة إلى مجموع أشياء : من جعلتها التصديق ، ومن جعلتها كثير من الطاعات التي لم تعلم إلا بالوحي ، وحينئذ يستقيم نفيه قبل المبعث ، وهذا الذي طمع فيه : يخترط القناد ، ولا يبلغ منه ما أراد . وذلك أن أهل السنة وإن قالوا : إن الإيمان هو التصديق خاصة حتى يتصف به كل موحد وإن كان فاسقاً - بخصوص التصديق بالله وبرسوله ، فالنبي عليه الصلاة والسلام مخاطب في الإيمان بالتصديق برسالة نفسه ، كما أن أمته مخاطبون بتصديقه ، ولا شك أنه =

نزوله عليه؛ فما معنى قوله ﴿ولا الإيمان﴾ والأنبياء لا يجوز عليهم إذا عقلوا وتمكنوا من النظر والاستدلال أن يخطئهم الإيمان بالله وتوحيده، ويجب أن يكونوا معصومين من ارتكاب الكبائر ومن الصغائر التي فيها تنفير قبل المبعث وبعده، فكيف لا يعصمون من الكفر؟ قلت: الإيمان اسم يتناول أشياء: بعضها الطريق إليه العقل، وبعضها الطريق إليه السمع، فغنى به ما الطريق إليه السمع دون العقل؛ وذلك ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحي. ألا ترى أنه قد فسر الإيمان في قوله تعالى (وما كان الله ليضيع إيمانكم) بالصلاة؛ لأنها بعض ما يتناوله الإيمان (من نشاء من عبادنا) من له لطف ومن لا لطف له، فلا هداية تجدى عليه (صراط الله) بدل. وقرئ: تهدي، أى: يهديك الله. وقرئ: لتدعو.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قرأ حم عسق كان بمن تصلى عليه الملائكة ويستغفرون له ويسترحمون له». (١)

سورة الزخرف

مكية. وقال مقاتل: إلاقوله (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا)

وهي تسع وثمانون آية [نزلت بعد الشورى]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ١) وَالكِتَابِ الْمُبِينِ ٢) إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ

تَعْقِلُونَ ٣) وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ٤)

أقسم بالكتاب المبين وهو القرآن وجعل قوله (إنا جعلناه قرآنا عربيا) جوابا للقسم (١)

== قبل الوحي لم يكن يعلم أنه رسول الله، وما علم ذلك إلا بالوحي، وإذا كان الإيمان عند أهل السنة هو التصديق بالله ورسوله، ولم يكن هذا المجموع ثابتاً قبل الوحي، بل كان الثابت هو التصديق بالله تعالى خاصة: استقامتني الإيمان قبل الوحي على هذه الطريقة الواضحة، والله أعلم.

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه باسنادهما إلى أبي بن كعب.

(٢) قال محمود: «أقسم بالكتاب المبين وجعل قوله (إنا جعلناه قرآنا عربيا) جوابا للقسم... الخ، قال أحد: تنبيه حسن جداً. ووجه التناسب فيه أنه أقسم بالقرآن، وإنما يقسم بمعظم، ثم جعل المقسم عليه معظم القرآن بأنه قرآن عربي»

وهو من الأيمان الحسنة البديعة ، لتناسب القسم والمقسم عليه ، وكونهما من واد واحد . ونظيره قول أبي تمام :

* وَثَنَابَاكَ إِنِّهَا إِغْرِيبُ * (١)

(المبين) الذين أنزل عليهم : لأنه بلغتهم وأساليهم . وقيل : الواضح للتدبرين . وقيل (المبين) الذي أبان طرق الهدى من طرق الضلالة ، وأبان ما محتاج إليه الأمة في أبواب الديانة (جعلناه) بمعنى صيرناه معدي إلى مفعولين . أو بمعنى خلقناه معدي إلى واحد ، كقوله تعالى (وجعل الظلمات والنور) . و (قرأنا عربياً) حال . ولعل : مستعار لمعنى الإرادة (٢) ؛ لتلاحظ (٣) معناها ومعنى الترجي (٤) ، أى : خلقناه عربياً غير عجمي : إرادة أن تعقله العرب ، ولتلا يقولوا لولا فصلت آياته . وقرئ : أم الكتاب بالكسر وهو اللوح ، كقوله تعالى (بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) سمي بأم الكتاب ؛ لأنه الأصل الذى أثبتت فيه الكتب منه تنقل وتستنسخ . على رفيع الشأن فى الكتب ؛ لكونه معجزاً من بينها (حكيم) ذو حكمة بالغة ، أى : منزلته عندنا منزلة كتابهما صفاته ، وهو مثبت فى أم الكتاب هكذا .

أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ﴿٥﴾

== مرجو به أن يعقل به العالمون ، أى : يتفكروا آيات الله تعالى فكان جواب القسم مصححاً للقسم ، وكذلك أقسم أبو تمام بالثنايا ، وإنما يقسم الشعراء بمثل هذا الاشعار بأنه فى غاية الحسن ، ثم جعل المقسم عليه كونها فى نهاية الحسن ، لا أنها هى أغريض ، وهو من أحسن تشبيهات الثنايا ، فجعل المقسم عليه مصححاً للقسم والله أعلم .

(١) وثناياك إنها إغريض ولآل نوار أرض وميض وأفاح منور فى بطاح هزه فى الصباح روض أريض

لأبى تمام . والاغريض : البرد . والطلع والنوار : كرمان نور الشجر ، واحده نواره . والوميض : شديد البريق واللمعان . والأفاح : نور أبيض طيب الرائحة . والأريض : طيب الأرض ، فيكون نضراً بهيجاً : أقسم بثناياها أى : مقدم أسنانها ، إنها : أى ثناياها إغريض . فالقسم وجوابه متعلقان بشئ واحد ، وشبههما بالبرد ونوار الأرض الشبيه بالآلى . فاضافتها إليه للتشبيه . وميض : نعت مقطوع للنوار . أو تابع للاغريض ؛ لكن الأول أجزل ، وشبهه بالأفاح الذى نور فى البطاح ؛ لأنه أنض وأزهى . وهزه فى الصباح من صفة الأفاح ، وخص الصباح ليكون على الزهر بقية من الندى ، فيكون فى غاية النضرة والوهو . وفيه إيما تشبيه قوام محبوبته بأغصان الروض فى التمايل وظهور الزهور فى أعلى كل منهما ، ولك أن تجعل «وميض» صفة للآلى ، وإن كانت جمعاً ، لأن فاعيل بمعنى فاعل قد يعامل معاملة فاعيل بمعنى مفعول ، فيطلق على الواحد والمتعدد مذكراً ومؤنثاً . ويروى بدل الشطر الثانى : ولآل توم ورق وميض . والتوم : واحدة تومة ، وهى حبة تعمل من الفضة كالدرة ، ولا إشكال فى إعرابه .

(٢) قال محمود : « ولعل مستعار لمعنى الإرادة » (فسره بالارادة) قال أحمد : قد بينا فساد ذلك غير مأمرة .

(٣) قوله « لتلاحظ معناها ، لعله : ليلاحظ . (ع)

(٤) قوله « ومعنى الترجي » لعله : أو معنى . (ع)

{أفضرِبَ عنكم الذِّكرَ صفحاً} بمعنى: أفنحى عنكم الذِّكرَ ونذوده عنكم على سبيل المجاز، من قولهم: ضرب الغرائب عن الحوض. ومنه قول الحجاج: ولاضربنكم ضرب غرائب الإبل. وقال طرفة:

أَضْرِبَ عَنْكَ الْهُمُومَ طَارِقَهَا ضَرَبَكَ بِالسَّيْفِ قَوَّسَ الْفَرَسِ (١)

والفاء للعطف على محذوف. تقديره: أنهلمكم فنضرب عنكم الذِّكرَ، إنكاراً لأن يكون الأمر على خلاف ماقدم من إنزاله الكتاب. وخلق قرآنا عربياً؛ ليعقلوه ويعملوا بمواجهه. وصفحاً على وجهين. إما مصدر من صفح عنه: إذا أعرض، منتصب على أنه مفعول له، على معنى: أفنزل عنكم إنزال القرآن وإلزام الحجة به إعراضاً عنكم. وإما بمعنى الجانب من قولهم: نظر إليه بصفح وجهه وصفح وجهه، على معنى: أفنحيه عنكم جانباً، فينتصب على الظرف كما تقول: ضعه جانباً، وامش جانباً. وتعضده قراءة من قرأ: صفحاً بالضم. وفي هذه القراءة وجه آخر: وهو أن يكون تخفيف صفح جمع صفوح، وينتصب على الحال، أى: صالحين معرضين {أن كنتم} أى: لأن كنتم. وقرئ: إن كنتم، وإذ كنتم. فإن قلت: كيف استقام معنى إن الشرطية، وقد كانوا مسرفين على البت؟ قلت: هو من الشرط الذى ذكرت أنه يصدر عن المدل (٢) بصحة الأمر، المتحقق لثبوته، كما يقول الأجير: إن كنت عملت لك فوقى حقى، وهو عالم بذلك؛ ولكنه يخيل فى كلامه أن تفرطك فى الخروج عن الحق: فعل من له شك فى الاستحقاق، مع وضوح استجهالها له.

وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ (٦) وَمَا بِأَتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ

يَسْتَهْزِءُونَ (٧) فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ (٨)

{وما يأتهم} حكاية حال ماضية مستمرة، أى: كانوا على ذلك. وهذه تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزاء قومه. الضمير فى {أشد منهم} للقوم المسرفين، لأنه صرف الخطاب عنهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره عنهم {ومضى مثل الأولين} أى سلف فى القرآن فى غير موضع منه ذكر قصتهم وحالهم العجيبة التى حقها أن تسير مسير المثل، وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم، ووعيد لهم.

وَأَيْنَ مَا لَكُمْ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَاهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (٩)

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بهذا الجزء صفحة ٨٧ فراجعه إن شئت اه مصححه .

(٢) قوله «عن المدل» أى: المرائق. أفاده الصحاح . (ع)

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠﴾

وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١١﴾

فإن قلت: قوله ﴿ليقولن خلقهن العزيز العليم﴾ وما سرد من الأوصاف عقيبه إن كان من قولهم^(١)، فاتصنع بقوله ﴿فأنشرننا به بلدة ميتا كذلك تخرجون﴾ وإن كان من قول الله، فما وجهه؟ قلت: هو من قول الله لا من قولهم. ومعنى قوله ﴿ليقولن خلقهن العزيز العليم﴾ الذي من صفته كيت وكيت، لينسب خلقها إلى الذي هذه أوصافه وليسندنه إليه. ﴿بقدر﴾ بمقدار يسلم معه البلاد والعباد، ولم يكن طوفانا.

وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْإِنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾
لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا
سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا

لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٤﴾

﴿الازواج﴾ الأصناف ﴿ما تركبون﴾ أى تركبونه. فإن قلت: يقال: ركبوا الأنعام وركبوا فى الفلك^(٢). وقد ذكر الجنسین فكيف قال ما تركبونه؟ قلت: غلب المتعدى بغير

(١) قال محمود: «فإن قلت: قوله ﴿ليقولن خلقهن العزيز العليم﴾ وما سرد من الأوصاف عقيبه إن كان من قولهم... الخ، قال أحمد: الذى يظهر أن الكلام مجزأ، فبعضه من قولهم، وبعضه من قول الله تعالى، فالذى هو من قولهم ﴿خلقهن﴾، وما بعده من قول الله عز وجل، وأصل الكلام أهم قالوا: خلقهن الله؛ ويدل عليه قوله فى الآية الأخرى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) ثم لما قالوا: خلقهن الله وصف الله تعالى ذاته بهذه الصفات، ولما سبق الكلام كله سياقه وأخذه، حذف الموصوف من كلامهم، وأقيمت الصفات المذكورة فى كلام الله تعالى مقامه كأنه كلام واحد. ونظير هذا أن تقول للرجل: من أكرمك من القوم؟ فيقول أكرمى زيد، فنقول أنت واصفا للذكور: الكريم الجواد الذى من صفته كذا وكذا، ثم لما وقع الانتقال من كلامهم إلى كلام الله عز وجل، جرى كلامه عز وجل على ما عرف من الافتتان فى البلاغة، فجاء أوله على لفظ الغيبة وآخره على الانتقال منها، إلى التكلم فى قوله ﴿فأنشرننا﴾ كل ذلك افتتان فى أفعال البلاغة. ومن هذا النمط قوله تعالى حكاية عن موسى ﴿قال عليها عند ربى فى كتاب لا يضل ربى ولا ينسى الذى جعل لكم الأرض مهذاً مهاداً﴾ لى فيها سبيلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى﴾ فجاء أول الكلام حكاية عن موسى، إلى قوله ﴿ولا ينسى﴾ ثم وقع الانتقال من كلام موسى إلى كلام الله تعالى، فوصف ذاته أوصافاً متصلة بكلام موسى، حتى كأنه كلام واحد. وابتدأ فى ذكر صفاته على لفظ الغيبة إلى قوله ﴿فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى﴾ فانظر إلى تحقيق التطبيق بين الآيتين تر العجب، والله الموفق.

(٢) قال محمود: «يقال ركبت الدابة وركبت فى الفلك... الخ» قال أحمد: لم يحرر العبارة فى هذا الموضع فان قوله «غلب المتعدى بغير واسطة على المتعدى بنفسه» يوم أن بين الفعلين تبايناً وليس =

واسطة ، لقوته على المتعدى بواسطة ، فقيل : تركيبه (على ظهوره) على ظهور ما تركيبون وهو الفلك والآنعام . ومعنى ذكر نعمة الله عليهم : أن يذكروها في قلوبهم معترفين بها مستعظمين لها ، ثم يحمدا عليها بألسنتهم ، وهو ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان إذا وضع رجله في الركاب قال : « بسم الله ، فإذا استوى على الدابة قال : « الحمد لله على كل حال ، سبحان الذى سخر لنا هذا ... إلى قوله ... لمثقلبون ، وكبر ثلاثا وهلل ثلاثا » . وقالوا : إذا ركب » في السفينة قال : (بسم الله مجراها ومرساها إن ربي لغفور رحيم) وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه رأى رجلا يركب دابة فقال : سبحان الذى سخر لنا هذا . فقال : أبهذا أمرتم؟ فقال : وبم أمرنا؟ قال : أن تذكروا نعمة (٣) ربكم : كان قد أغفل التحميد فنبه عليه . وهذا من حسن مراعاتهم لآداب الله ومحافظتهم على دقيقتها وجليلها . جعلنا الله من المقتدين بهم ، والسائرين بسيرتهم ، فأحسن بالعاقل النظر في لطائف الصناعات ، فكيف بالنظر في لطائف الديانات ؟ (مقرنين) مطيقين . يقال : أقرن الشيء ، إذا أطاقه . قال ابن هرمة :

== كذلك ، فإن التعدى إلى الآنعام هو عين الفعل التعدى إلى السفن غاية ما ، ثم إن العرب خصته باعتبار بعض مفاعيله بالواسطة ، وباعتبار بعضها بالتعدى بنفسه ، والاختلاف بالتعدى والقصور . أو باختلاف آلات التعدى . وباختلاف أعداد المفاعيل لا يوجب الاختلاف في المعنى ، فن ثم يعدون الفعل الواحد مرة بنفسه ومرة بواسطة ، مثل : سكرت وأخواته ، ويعدون الأفعال المترادفة بآلات مختلفة ، مثل دعوت ووصلت ، فانك تقول : صلى النبي على آل أبي أوفى ، ولو قلت : دعا على آل أبي أوفى : لأنهم عكس المقصود ، ولكن دعا لآل أبي أوفى ، ويعدون بعضها إلى مفعولين ، ومرادفه إلى مفعول واحد . كعلم وعرف ، فلا يترتب على الاختلاف بالتعدى . والقصور : الاختلاف في المعنى ، فالذى يبحر من هذا : أن ركب باعتبار القيلين معناه واحد ، وإن خص أحدهما باقتران الواسطة والآخر بسقوطها ، فالصواب أحد الأمرين : إما تقدير المتعلقين على ما هما عليه لو انفردا ، فيكون التقدير ما تركيبونه وتركبون فيه ، والأقرب تعليقه باعتبار التعدى بنفسه ، ويكون هذا من تغليب أحد اعتباري الفعل على الآخر ، وهو أسهل من التغليب في قوله تعالى (فأجمعوا أمركم وشركائكم) على أحد التأويلين فيه : فان التباين ثم ثابت بين الفعلين من حيث المعنى ، أعنى : أجمع على الأمر وجمع الشركاء ، ولكن لما تقاربا : غلب أحدهما على الآخر ، ثم جعل الغلب هو التعدى بنفسه ، والله أعلم .

(١) أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم من حديث علي . وأسند الثعلبي باللفظ المذكور هنا . وسلم من طريق علي الأرزى عن ابن عمر « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استوى على بعيره خارجا إلى سفر كبر ثلاثا ثم قال : سبحان الذى سخر لنا هذا الآية) .

(٢) لم أجد من فعله صلى الله عليه وسلم . وفي الطبراني من حديث الضحاك عن ابن عباس رفعه « أمان لأمى من الفرق إذا ركبوا في الفلك أن يقولوا : بسم الله ، وما قدروا الله حق قدره - الآية بسم الله مجريها ومرساها » ورواه في الدعاء من حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما .

(٣) أخرجه الطبري والطبراني في الدعاء من طريق مجلس عن حسين بن علي فذكره .

وَأَقْرَنْتُ مَا حَمَلْتَنِي وَاقْلَمًا يُطَاقُ أَحْتِمَالُ الصَّدِّ يَدْعُدُ وَاهْتَجَرُ (١)

وحقيقة «أقرنه» : وجده قرينته وما يقرن به ؛ لأن الصعب لا يكون قرينة للضعيف . ألا ترى إلى قولهم في الضعيف : لا يقرن به الصعبة . وقرئ : مقرنين ، والمعنى واحد . فإن قلت : كيف اتصل بذلك قوله (وإننا إلى ربنا لمنقلبون) ؟ قلت : كم من راكب دابة عثرت به أو شمس أو تقحمت (٢) أو طاح من ظهرها فهلك ، وكم من راكبين في سفينة انكسرت بهم فغرقوا ؛ فلما كان الركوب مباشرة أمر مخطر ، واتصالا بسبب من أسباب التلف : كان من حق الراكب وقد اتصل بسبب من أسباب التلف أن لا ينسى عند اتصاله به يومه ، وأنه هالك لاحالة فنقلب إلى الله غير منفلت من قضائه ، ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله بإصلاحه من نفسه ، والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه ، ويستعيز بالله من مقام من يقول لقرنائه : تعالوا تنتزه على الخيل أو في بعض الزوارق ؛ فيركبون حاملين مع أنفسهم أواني الخمر والمعازف ، فلا يزالون يسقون حتى تميل طلائم (٣) وهم على ظهور الدواب ، أو في بطون السفن وهي تجرى بهم ، لا يذكرون إلا الشيطان ، ولا يمثلون إلا أوامره . وقد بلغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب من بلد إلى بلد بينهما مسيرة شهر ، فلم يصح إلا بعدما اطمانت به الدار ، فلم يشعر بمسيره ولا أحس به ، فكم بين فعل أولئك الراكبين وبين ما أمره الله به في هذه الآية . وقيل : يذكرون عند الركوب ركوب الجنازة .

وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ١٥ أُمِ اتَّخَذَ مِمَّا

يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ١٦ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ

مَنًّا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ١٧ أَوْ مِنْ يُنَشِّوْنَ فِي الْهَلِيِّةِ وَهُوَ فِي

الْحِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ١٨

(١) لابن هرمه : وأقرنت الشيء : إذا وجدته قرينا لك لا يزيد عنك ، ثم استعمل في الإطافة توسعا . وقلما اللام للقسمة . وقل : فعل . وما : كافة ، ركبت معه فصار المراد منه النبي ولا فاعل له ، وشبه المعقول من الصد والهجر بالمحسوس على طريق الكناية والحمل تخييل . يقول : أطق ما حملتني إياه من صدك عنى وهجرك لي ، والحال أنه لا يطاق احتمالها . وفي الاعتراض بنداها : نوع استعطاف .

(٢) قوله «أو شمس أو تقحمت» في الصباح : شمس الفرس شموسا وشماسا : منع ظهره . وفيه «القحمة» بالضم : المهلكة . وقبح الطريق : مصاعبه اه ، فتقحم الدابة براكها : خوضها به في قحمته . (ع)
(٣) قوله «حتى تميل طلائم» في الصباح «الطلل» الأعناق . قال الأصمعي : واحدها طليسة . وقال أبو عمرو والفراء : واحدها طلاة . (ع)

(وجعلوا له من عباده جزءا) متصل بقوله (ولئن سألتهم) أى : ولئن سألتهم عن خالق السموات والأرض ليعترفن به ، وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزءا فوصفوه بصفات المخلوقين . ومعنى (من عباده جزءا) أن قالوا الملائكة بنات الله ، فجعلوهم جزءا له وبعضا منه ، كما يكون الولد بضعة من والده وجزءا له . ومن بدع التفاسير : تفسير الجزء بالإناث ، وادعاء أن الجزء في لغة العرب : اسم الإناث ، وما هو إلا كذب على العرب ، ووضع مستحدث منحول ، ولم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه : أجزاء المرأة ، ثم صنعوا بيتا وبيتا :

* إِنَّ أَجْزَأْتِ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ * (١)

* زُوجَتْهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجْرِمَةٌ * (٢)

وقرئ : جزؤا ، بضمتين (لكفور مبين) لبحود للنعمة ظاهر جحوده : لأن نسبة الولد إليه كفر ، والكفر أصل الكفران كله (أم اتخذ) بل اتخذ ، والهمزة للإنكار : تجهيلا لهم وتعجيبا من شأنهم ، حيث لم يرضوا بأن جعلوا لله من عباده جزءا ، حتى جعلوا ذلك الجزء شر الجزأين : وهو الإناث دون الذكور ، على أنهم أنفر خلق الله عن الإناث وأمقتهم لهنّ ، ولقد بلغ بهم المقت إلى أن وأدوهنّ ، كأنه قيل : هبوا أن إضافة اتخاذ الولد إليه جائزة فرضا وتمثيلا ، أما تستحيون من الشطط في القسمة ؟ ومن ادعائكم (٣) أنه آثركم على نفسه بخير الجزأين

(١) إن أجزاء حرة يوما فلا عجب قد تجزى الحرة المذكار أحيانا

قيل : «الجزؤ» اسم للإثني ، واشتقوا منه : أجزاء المرأة ، إذا ولدت جزءا : أى أنثى . وأنكره الزمخشري وقال إنه اصطناع للغة . والمعنى : إن ولدت امرأة حرة أنثى في بعض الأحيان فلا عجب ؛ فان الحرة التي تلد الذكور كثيرا قد تلد أنثى في بعض الأوقات . وقيل : حرة الأولى اسم امرأة ، والثانية صفة .

(٢) زوجتها من بنات الأوس مجرمة للعوسج اللدن في آياتها زجل

قيل : «المجرمة» التي تلد البنات . والجزؤ : البنات . وأنكره الزمخشري وقال : إنه مصنوع للغة . والعوسج : ضرب من الشوك . والمراد به : عود المغزل المتخذ منه . واللدن : اللين . والزجل : صوت دوران المغزل . ونحوه : وزوجتها ، مبنى للجهول . وروى : «نكحتها من بنات الأوس» هو أبو قبيلة سميت باسمه ، تلد تلك المرأة البنات . وجمل العوسج لدهنا ؛ لأنه أكثر دوبا وريتنا في دورانه .

(٣) قال محمود : «كأنه قيل : هبوا أن إضافة الولد إليه جائزة فرضا وتمثيلا ، أما تستحيون من الشطط في القسمة ؟ ومن ادعاء أنه آثركم على نفسه ... الخ» قال أحمد : نحن معاشر أهل السنة نقول : إن كل ثوب بمشيئة الله تعالى ، حتى الضلالة والهدى : اتباعا لدليل العقل ، وتصديقا لنص النقل في أمثال قوله تعالى (يضل من يشاء ويهدي من يشاء) وآية الزخرف هذه لا تزيد هذا المعتقد الصحيح إلا تمهيدا ، ولا تنفيذة إلا تصويبا وتسديدا ، فنقول : إذا قال الكافر : لو شاء الله ما كفرت ، فهذه كلمة حق أراد بها باطلا . أما كونها كلمة حق فلها مهدها . وأما كونه أراد بها باطلا ، فراد الكافر بذلك أن يكون له الحجية على الله ، توهمها أنه يلزم من مشيئة الله تعالى لضلالة من ضل : أن =

(١٦ - كشف - ٤)

وأعلامها وترك له شرهما وأدناهما؟ وتنكير (بنات) وتعريف (البنين) وتقديمهن في الذكر عليهم لما ذكرت في قوله تعالى (يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور) بما ضرب للرحمن مثلاً بالجنس الذي جعله له مثلاً، أى: شياً لأنه إذا جعل الملائكة جزءاً لله وبعضاً منه، فقد جعله من جنسه وبما تلاله؛ لأن الولد لا يكون إلا من جنس الوالد، يعنى: أنهم نسبوا إليه هذا الجنس. ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له: قد ولدت لك بنت اغتم واربد وجهه^(١) غيظاً وتأسفاً وهو مملوء من الكرب. وعن بعض العرب: أن امرأته وضعت أنثى، فهجر البيت الذى فيه المرأة، فقالت:

== لا يعاقبه على ذلك، لأنه إنما فعل مقتضى مشيئته كما توهم القدرة إخوان الوثنية ذلك، فأشركوا بربهم، واعتقدوا أن الضلالة وقعت بمشيئة الخلق على خلاف مشيئة الخالق، فالذين أشركوا بالملائكة أرفع منهم درجة؛ لأن هؤلاء أشركوا أنفسهم الدينية في ملك ربهم المتوحد بالربانية جل وعلا، فاذا وضع ما قلناه فانما رد الله عليهم مقاتلتهم هذه، لأنهم توهموا أنها حجة على الله، فدحض الله حجتهم، وأكذب أمينتهم، وبين أن مقاتلتهم صادرة عن ظن كاذب وتخصر محض، فقال: (ما لم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون)، (وإن هم إلا لاطنون) وقد أفصحت أخت هذه الآية مع هذه الآية عن هذا التقدير، وذلك قوله تعالى في سورة الأنعام (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حمرنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تبغون إلا الفتن وإن أنتم إلا خروصون) فبين تعالى أن الحامل هؤلاء على التكذيب بالرسول والأشراك بالله: اغترارهم بأن لم الحججة على الله بقولهم (لو شاء الله ما أشركنا) فشبّه تعالى حالهم في الاعتماد على هذا الخيال بحال أوائلهم، ثم بين أنه معتقد نشأ عن ظن خلب وخيال مكذب، فقال (إن تبغون إلا الفتن وإن أنتم إلا خروصون) ثم لما أبطل أن يكون لهم في مقاتلتهم حجة على الله: أثبت تعالى الحججة له عليهم بقوله (فله الحججة البالغة) ثم أوضح أن الرد عليهم ليس إلا في احتجاجهم على الله بذلك، لا لأن المقالة في نفسها كذب فقال (فلو شاء لهداكم أجمعين) وهو معنى قولهم (لو شاء الله ما أشركنا) من حيث أن لومتضاها امتناع الهداية لامتناع المشيئة، فدلّت الآية الأخيرة على أن الله تعالى لم يشأ هدايتهم، بل شاء ضلالتهم. ولو شاء هدايتهم لما ضلوا؛ فهذا هو الدين القويم والصرط المستقيم، والنور اللامع والمنهج الواضح. والذي يدحض به حجة هؤلاء مع اعتقاد أن الله تعالى شاء وقوع الضلالة منهم: هو أنه تعالى جعل للعبد تأتياً وتيسراً للهداية وغيرها من الأفعال الكسبية. حتى صارت الأفعال الصادرة منه مناط التكليف؛ لأنها اختيارية يفرق بالضرورة بينهما وبين العوارض الكسبية؛ فهذه الآية أقامت الحججة، ووضحت لمن اصطفاه الله للبعثات الصحيحة الحججة؛ ولما كانت تفرقة دقيقة. لم تنتظم في سلك الأنعام الكسبية؛ فلا جرم أن أفهامهم تبددت، وأفكارهم تبدلت؛ فذلت طائفة القدرة واعتقدت أن العبد فعال لما يريد على خلاف مشيئة ربه، وجارت الجبرية فاعتقدت أن لافدرة للعبد البتة ولا اختيار، وأن جميع الأفعال صادرة منه على سبيل الاضطرار. أما أهل الحق فنحهم الله من هدايته قسطاً، وأرشدهم إلى الطريق الوسطى؛ فانتهجوا سبيل السلام، وساروا ورائد التوفيق لهم إمام، مستضيئين بأنوار العقول المرشدة إلى أن جميع الكائنات بقدرة الله تعالى ومشيئته، ولم ينب عن أفهامهم أن يكون بعض الأفعال للعبد مقدورة، لما وجدوه من التفرقة بين الاختيارية والقسرية بالضرورة، لكنهما قدرة تقارن بلا تأخير، وتميز بين الضرورى والاختيارى في التصور، فهذا هو التحقيق، والله ولى التوفيق.

(١) قوله «واربد وجهه غيظاً» تغير إلى النبوة من الغضب. أفاده الصحاح. (ع)

مَا لَآبِي حَمَزَةَ لَا يَأْتِينَا يَظَلُّ فِي الْبَيْتِ الَّذِي يَلِينَا
غَضَبَانُ أَنْ لَا نَلِدَ الْبَنِينَ لَيْسَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا مَا شِينَا
وَإِنَّمَا نَأْخُذُ مَا أُعْطِينَا * (١)

والظلول بمعنى الصيرورة ، كما يستعمل أكثر الأفعال الناقصة بمعناها . وقرئ : مسود ومسواد ، على أن في (ظل) ضمير المبشر ، و (وجهه مسودا) جملة واقعة موقع الخبر ، ثم قال : أو يجعل للرحمن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته . وهو أنه (ينشأ في الحامية) أى يتربى في الزينة والنعمة ، وهو إذا احتاج إلى مجاثاة الخصوم (١) ومجاراتة الرجال : كان غير مبين ، ليس عنده بيان ، ولا يأتي ببرهان يحتاج به من يخاصمه ، (٢) وذلك لضعف عقول النساء ونقصانهن عن فطرة الرجال ، يقال : قلنا تسكلمت امرأة فأرادت أن تتكلم بحجة إلا تسكلمت بالحجة عليها . وفيه . أنه جعل النشء في الزينة والنعومة من المعاييب والمذام ، وأنه من صفة ربات الحجال ، فعلى الرجل أن يجتنب ذلك ويأفف منه ، ويربأ بنفسه عنه ، ويعيش كما قال عمر رضى الله عنه : اخشوشوا واخشوشبوا وتمعدوا . (٣) وإن أراد أن يزين نفسه زينها من باطن بلباس التقوى . وقرئ : ينشأ ؛ وينشأ . ونشأ . ونظير المنشأة بمعنى الإنشاء : المغلاة بمعنى الإغلاء .

وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَّا نَأْتِيهِمْ مَخَلَقًا مَخْلُوقًا سَتُكْتَبُ

شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ﴿١٩﴾

قد جمعوا في كفرة ثلاث كفرات ، وذلك أنهم نسبوا إلى الله الولد ، ونسبوا إليه أحسن

(١) ما لآبى حمزة لا يأتينا يظل في البيت الذى يلينا
غضبان أن لا نلد البنينا ليس لنا من أمرنا ما شينا
وإنما نأخذ ما أعطينا حكمة ربى ذى الجلال فينا

لامرأة ولدت أثنى ، فحجر زوجها بيتها والاستفهام إنكارى . ويظل : استئناف ، أى يصير دائماً في البيت الذى يقرب منا ، ولا يأوى إلى بيتنا . وغضبان : أى هو غضبان ، فهو على تقدير الاستفهام . ويحتمل أنه إخبار ، أى : هو غضبان من عدم ولادتنا البنين ، ثم ترضته واستعطفته بقولها : ليس لنا من أمرنا ما نشاء ، تخفف همرة شتاً للقافية ، ولا نأخذ إلا ما أعطانا الله إياه ؛ لأن الأمر كله لله ، تلك حكمته فينا معاشر الخلق .

(٢) قوله « إلى مجاثاة الخصوم » مفاعلة من « جثا يجثو » إذا برک على ركبته . أفاده الصحاح . (ع)
(٣) قوله « يحتاج به من يخاصمه » لعله : على من يخاصمه . أو لعله : يهجم به من يخاصمه ، أى : يغلبي في الحجاج (ع)
(٤) أخرجه أبو عبيد في الغريب : حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبى الدردس الأسدى عن عمر رضى الله عنه أنه قال . ذكر هذا وزاد : واجعلوا الرأس رأسين - الحديث موقوفاً . ورواه ابن حبان عن طريق أبى عثمان . قال : أتانا كتاب عمر فذكر قصة فيها هذا .

النوعين : وجعلوه من الملائكة الذين هم أكرم عباد الله على الله ، (١) فاستخفوا بهم واحترقوهم .
 وقرئ : عباد الرحمن ، وعبيد الرحمن ، وعبد الرحمن ، وهو مثل لزلفاهم واختصاصهم . وإنانا ،
 وأننا : جمع الجمع . ومعنى جعلوا : سموا وقالوا إنهم إننا . وقرئ : أشهدوا وأشهدوا ، بهمزتين
 مفتوحة ومضمومة . وآشهدوا بألف بينهما ، وهذا تهكم بهم ، بمعنى أنهم يقولون ذلك من غير
 أن يستند قولهم إلى علم ، فإن الله لم يضطرهم إلى علم ذلك ، ولا تطرقوا إليه باستدلال ،
 ولا أحاطوا به عن خبر يوجب العلم ، فلم يبق إلا أن يشاهدوا خلقهم ، فأخبروا عن هذه المشاهدة
 ﴿ستكتب شهادتهم﴾ التي شهدوا بها على الملائكة من أنوثتهم ﴿ويستلون﴾ وهذا وعيد .
 وقرئ : سيكتب ، وسنكتب : بالياء والنون . وشهادتهم ، وشهاداتهم . ويسألون ، على : يفاعلون .

وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاكُمْ مَالَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢٠﴾

﴿وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم﴾ هما كفرتان أيضا مضمومتان إلى الكفرات الثلاث ،
 وهما : عبادتهم الملائكة من دون الله ، وزعمهم أن عبادتهم بمشيئة الله ، كما يقول إخوانهم
 المجبرة . (٢) فإن قلت : ما أنكرت على من يقول : قالوا ذلك على وجه الاستهزاء ، ولو قالوه
 جادين لكانوا مؤمنين ؟ قلت : لا دليل على أنهم قالوه مستهزئين ، وادعاء ما لا دليل عليه باطل ،
 على أن الله تعالى قد حكى عنه ذلك على سبيل الذم والشهادة بالكفر : أنهم جعلوا له من عباده
 جزءا ، وأنه اتخذ بنات وأصفاهم بالبنين ، وأنهم جعلوا الملائكة المكرمين إنانا ، وأنهم عبدوهم
 وقالوا : لو شاء الرحمن ما عبدناهم ، فلو كانوا ناطقين بها على طريق الهزء : لكان النطق
 بالمحكيات (٣) - قبل هذا المحكى الذى هو إيمان عنده لو جدوا فى النطق به - مدحا لهم ، من قبل
 أنها كلمات كفر نطقوا بها على طريق الهزء : فبقي أن يكونوا جادين ، وتشترك كلها فى أنها كلمات
 كفر ، فإن قالوا : نجعل هذا الأخير وحده مقولا على وجه الهزء دون ما قبله ، فإبهم إلا تعويج

(١) قوله «هم أكرم عباد الله على الله» هذا عند المعتزلة . أما أهل السنة فبعض البشر أكرم عندهم من الملك . (ع)

(٢) قوله «المجبرة» يريد أهل السنة ، حيث قالوا : إنه تعالى يريد الشر كالخير ، لأنه لا يقع فى ملكة إلا ما يريد ، لكن هذا لا يستلزم الجبر ولا ينافى اختيار العبد ، لما له فى أفعاله من الكسب وإن كانت مخلوقة له تعالى فى الحقيقة ، بل الجبر إنما يكون لو كان العبد لا دخل له فى أفعاله أصلا ، كالريشة فى الهواء ، كما قالت المجبرة الحقيقية . وإنما ذم الله تلك المقالة من الكفار لأنهم قالوها استهزاء وعتادا ، لا إقرارا واعتقادا . والدليل على ذلك إجماع سلف الأمة على أنه ما شاء الله كان وما لم يبق لم يكن . (ع)

(٣) قوله : «لكان النطق بالمحكيات ... الخ» ممنوع ، وكذا ما بعده ، والمعتزلة قالوا : لا يريد الشر بناء على أن الإرادة هى الأمر ، وهو ممنوع ، وعفا الله عن صاحب الكتاب فى بذأة لسانه على أهل السنة ، وجعلهم إخوان الكفار . (ع)

كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، لتسوية مذهبهم الباطل . ولو كانت هذه كلمة حق نطقوا بها هزءاً لم يكن لقوله تعالى ﴿ ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون ﴾ معنى ، لأن من قال لا إله إلا الله على طريق الهزء : كان الواجب أن ينسرك عليه استهزاؤه ولا يكذب ، لأنه لا يجوز تكذيب الناطق بالحق جاذاً كان أو هازئاً . فإن قلت : ما قولك فيمن يفسر ما لهم - بقولهم : ^(١) إن الملائكة بنات الله - من علم إن هم إلا يخرصون في ذلك القول لا في تعليق عبادتهم بمشيئة الله ؟ قلت : تمحل مبطل وتحريف مكابر . ونحوه قوله تعالى (سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم .

أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ قَمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴿٢١﴾ بَلْ قَالُوا إِنَّا

وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢٢﴾

الضمير في ﴿ من قبله ﴾ للقرآن أو الرسول . والمعنى : أنهم ألصقوا عبادة غير الله بمشيئة الله : قولاً قالوه غير مستند إلى علم ، ثم قال : أم آتيناهم كتاباً قبل هذا الكتاب نسبنا فيه الكفر والقباخ إلينا ، فحصل لهم علم بذلك من جهة الوحي ، فاستمسكوا بذلك الكتاب واحتجوا به . بل لا حجة لهم يستمسكون بها إلا قولهم ﴿ إنا وجدنا آباءنا على أمة ﴾ على دين . وقرئ : على إمة ، بالكسر ، وكلتاها من الآم وهو التصد ، فالأمة : الطريقة التي تؤم ، أى : تقصد ، كالرحلة للرحول إليه . والأمة : الحالة التي يكون عليها الآم وهو القاصد . وقيل : على نعمة وحالة حسنة ﴿ على آثارهم مهتدون ﴾ خبر إن . أو الظرف صلة لمهتدون .

وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا

آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾

﴿ مترفوها ﴾ الذين أترفهم النعمة ، أى أبطرتهم فلا يحبون إلا الشهوات والملاهي ، ويعافون مشاق الدين وتكاليفه .

قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ

كُفِرُونَ ﴿٢٤﴾ فَأَنْتُمْ مِمَّنْ قَانُظِرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿٢٥﴾

قرئ : قل ، وقال ، وجئتم ، وجئناكم ، يعنى ، أتبعون آباءكم ولو جئتم بدين أهدى من

(١) قوله « ما قولك فيمن يفسر ما لهم بقولهم ، لعله : « يفسر ما لهم بذلك بقوله ما لهم بقولهم . الخ » (ع)

دين آبائكم؟ قالوا: إنا نأبتون على دين آبائنا لانفك عنه، وإن جئنا بما هو أهدى وأهدى .
وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي
فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي ﴿٢٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ لَعَلَّكُمْ تَرَجِعُونَ ﴿٢٨﴾

قرئ: براء، بفتح الباء وضمها. وبرى، فبرىء وبراء، نحو كريم وكرام: (٢٦) وبراء: مصدر كطاء، ولذلك استوى فيه الواحد والاثنان والجماعة، والمذكر والمؤنث. يقال: نحن البراء منك، والخلاء منك (الذي فطرني) فيه غير وجه: أن يكون منصوبا على أنه استثناء منقطع، كأنه قال: لكن الذي فطرني فإنه سيدي، وأن يكون مجرورا بدلا من المجرور بمن: كأنه قال: إنني براء مما تعبدون إلا من الذي فطرني. فإن قلت: كيف يجعله بدلا وليس من جنس ما يعبدون من وجهين، أحدهما: أن ذات الله مخالفة لجميع الذوات، فكانت مخالفة لذوات ما يعبدون. والثاني: أن الله تعالى غير معبود بينهم والأوثان معبودة؟ قلت: قالوا: كانوا يعبدون الله مع أوثانهم، وأن تكون (إلا) صفة بمعنى غير، على أن (ما) في ما تعبدون موصوفة. تقدره: إنني براء من آلهة تعبدونها غير الذي فطرني، فهو نظير قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا). فإن قلت: ما معنى قوله (سيدي) على التسوية؟ قلت: قال مرة (فهو يهدين) ومزة (فإنه سيدي) فاجمع بينهما وقدر، كأنه قال: فهو يهدين وسيدي، فيدلان على استمرار الهداية في الحال والاستقبال (وجعلها) وجعل إبراهيم صلوات الله عليه كلمة التوحيد التي تسكلم بها وهي قوله (إنني براء مما تعبدون إلا الذي فطرني) (كلمة باقية في عقبه) في ذريته، فلا يزال فيهم من يوحد الله ويدعو إلى توحيد، لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وحد منهم. ونحوه (ووصى بها إبراهيم بنيه) وقيل: وجعلها الله. وقرئ: كلمة على التخييف وفي عقبه كذلك، وفي عقبه، أي: فيمن عقبه، أي: خلفه.

بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَاَبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿٢٩﴾

(بل متعت هؤلاء) يعني: أهل مكة. وهم من عقب إبراهيم بالمد في العمر والنعمة، فاغتروا بالمهلة، وشغلوا بالتمتع واتباع الشهوات وطاعة الشيطان عن كلمة التوحيد (حتى جاءهم الحق) وهو القرآن (ورسول مبين) الرسالة واضحا بما معه من الآيات البينة، فكذبوا به وسموه ساحرا وما جاء به سحرا ولم يوجد منهم مارجاه إبراهيم. وقرئ: بل متعنا. فإن قلت: فما وجه قراءة من قرأ (متعت) بفتح التاء؟ قلت: كأن الله تعالى اعترض على ذاته في قوله (وجعلها كلمة

(١) قوله «نحو كريم وكرام» في الصحاح: الكرام - بالضم - مثل الكريم . (ع)

باقية في عقبه لعلهم يرجعون) فقال : بل متعتهم بما متعتهم به من طول العمر والسعة في الرزق ، حتى شغلهم ذلك عن كلمة التوحيد . وأراد بذلك الإطناب في تعييرهم ؛ لأنه إذا متعتهم بزيادة النعم وجب عليهم أن يجعلوا ذلك سبباً في زيادة الشكر والثبات على التوحيد والإيمان ، لا أن يشركوا به ويجعلوا له أنداداً ، فثاله أن يشكو الرجل إساءة من أحسن إليه ، ثم يقبل على نفسه فيقول . أنت السبب في ذلك بمعروفك وإحسانك ، وغرضه بهذا الكلام توبيخ المسيء لا تقييح فعله .

وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴿٣٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٣١﴾

فإن قلت : قد جعل مجيء الحق والرسول غاية التمتع ، ثم أردفه^(١) قوله ﴿ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر﴾ فما طريقة هذا النظم ومؤداه ؟ قلت : المراد بالتمتع ما هو سبب له ، وهو اشتغالهم بالاستمتاع عن التوحيد ومقتضياته ، فقال : بل اشتغلوا عن التوحيد حتى جاءهم الحق ورسول مبين ، فحبل هذه الغاية أنهم تنهبوا عندها عن غفلتهم لاقتضاها التنبيه ، ثم ابتدأ قصتهم عند مجيء الحق فقال : ولما جاءهم الحق جاؤا بما هو شر من غفلتهم التي كانوا عليها : وهو أن ضموا إلى شركهم معاندة الحق ، ومكابرة الرسول ، ومعاداته ، والاستخفاف بكتاب الله وشراعه ، والإصرار على أفعال الكفرة والاحتكام على حكمة الله في تخيير محمد من أهل زمانه بقولهم ﴿لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم﴾ وهي الغاية في تشويه صورة أمرهم . قرئ على رجل ، بسكون الجيم من القريتين : من إحدى القريتين ، كقوله تعالى (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) أي من أحدهما . والقريتان : مكة والطائف . وقيل : من رجلي القريتين ، وهما : الوليد بن المغيرة المخزومي وحبيب بن عمرو بن عمير الثقفي ، عن ابن عباس . وعن مجاهد : عتبة بن ربيعة وكثانة بن عبدالمطلب . وعن قتادة : الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود

(١) قال محمود : «فإن قلت : قد جعل مجيء الحق والرسول غاية التمتع ، ثم أردفه... الخ» قال أحمد : كلام نفيس لا مزيد عليه ، إلا أن قوله : «خيل هذه الغاية أنهم تنهبوا عندها» إطلاق ببنى اجتنابه ، والله أعلم وما أحسن مجيء الغاية على هذا النحو مجيء الاضراب في بعض التارات ، فكما جاءت الغاية هنا - وليس المراد بها أن الفعل المذكور قبلها منقطع عندها على ما هو المفهوم منها ، بل المراد استمراره وزيادته ، فكأن تلك الحالة النافذة انتهت بوجود ما هو أكل منها - كذلك الاضراب في مثل قوله تعالى (بل ادرك عليهم في الآخرة بل هم في شك منها بل هم منها محمون) وهذه الاضرابات ليست على معنى أن الثاني منها رد للأول ، بل ثانيها أكد من أولها . وجاء الاضراب مع التوافق والزيادة للاشعار بأن الثاني لما زاد على الأول صار باعتبار زيادته ونقصان الأول كأنهما شيان متمايزان يضرب عن أولها ويثبت آخرهما ، ومثله كثير وبالله التوفيق .

الثقفي ، وكان الوليد يقول : لو كان حقاً ما يقول محمد لنزل هذا القرآن على أوعلى أبي مسعود الثقفي ، وأبو مسعود : كنية عروة بن مسعود ما زالوا ينكرون أن يبعث الله بشراً رسولا ، فلما علموا بتكرير الله الحجج أن الرسل لم يكونوا إلا رجلا من أهل القرى ، جاؤا بالإنكار من وجه آخر ، وهو تحكهم أن يكون أحد هذين ، وقولهم : هذا القرآن ذكر له على وجه الاستهانة به ، وأرادوا بعظم الرجل : رياسته وتقدمه في الدنيا ، وعزب عن عقولهم أن العظيم من كان عند الله عظيماً .

أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٣٢﴾

(أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ) هذه الهزمة للإنكار المستقل بالتجهيل والتعجيب من اعتراضهم وتحكهم ، وأن يكونوا هم المدبرين لأمر النبوة والتخير لها من يصلح لها ويقوم بها ، والمتولين لقسمة رحمة الله التي لا يتولاها إلا هو بياهر قدرته وبالغ حكمته ، ثم ضرب لهم مثلا فأعلم أنهم عاجزون عن تدبير خويصة أمرهم وما يصاحبهم في دنياهم ، وأن الله عزّ وعلا هو الذى قسم بينهم معيشتهم وقدرها ودبر أحوالهم تدبير العالم بها ، فلم يسق بينهم ولكن فاوت بينهم فى أسباب العيش ، وغاير بين منازلهم فجعل منهم أقبواه وضعفاء وأغنياء ومحايج وموالى وخداما ، ليصرف بعضهم بعضاً فى حوائجهم ويستخدموهم فى مهتهم ويتسخروهم فى أشغالهم ، حتى يتعايشوا ويتراقدوا ويصلوا إلى منافعهم ويحصلوا على مرافقهم : ولو وكلهم إلى أنفسهم وولاهم تدبير أمرهم ، لضاعوا وهلكوا . وإذا كانوا فى تدبير المعيشة الدنية فى الحياة الدنيا على هذه الصفة ، فما ظنك بهم فى تدبير أمور الدين الذى هو رحمة الله الكبرى ورأفته العظمى ؟ وهو الطريق إلى حيازة حظوظ الآخرة والسلم إلى حلول دار السلام ؟ ثم قال (ورحمت ربك) يريد : وهذه الرحمة وهى دين الله وما يتبعه من الفوز فى المآب : خير مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا . فان قلت : معيشتهم ما يعيشون به من المنافع ^(١) ، ومنهم من يعيش بالحلال ، ومنهم من يعيش بالحرام ؛ فإذا قد قسم الله تعالى الحرام كما قسم الحلال . قلت : الله تعالى قسم لكل عبد معيشته وهى مطاعمه ومشاركه وما يصلحه من المنافع وأذن له فى تناولها ، ولكن شرط عليه

(١) قال محمود : «فان قلت : معيشتهم ما يعيشون به من المنافع ... الخ» قال أحمد : قد تقدم أن الرزق عند أهل السنة يطلق على ما يقوم الله به حال العبد حلالا كان أو حراما ، وهذه الآية معضدة ، والزخرفى بنى على أصله وقد تقدم .

وكلفه أن يسلك في تناولها الطريق التي شرعها ؛ فإذا سلكها فقد تناول قسمته من المعيشة حلالاً ، وسماها رزق الله ؛ وإذا لم يسلكها تناولها حراماً ، وليس له أن يسميها رزق الله (١) ؛ فإله تعالى قاسم المعاش والمنافع ، ولكن العباد هم الذين يكسبونها صفة الحرمة بسوء تناولهم ، وهو عدولهم فيه عما شرعه الله إلى ما لم يشرعه .

وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ
سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٣٣﴾ وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُررًا عَلَيْهَا
يَتَسَكَّبُونَ ﴿٣٤﴾ وَزُخْرَفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ

عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُؤْتَمِنِينَ ﴿٣٥﴾

{ لبيوتهم } بدل اشتمال من قوله (لمن يكفر) ويجوز أن يكونا بمنزلة اللامين في قولك : وهبت له ثوبا لقميصه . وقرئ : سقفاً ، بفتح السين وسكون القاف . وبضمها وسكون القاف وبضمها : جمع سقف ، كرهن ورهن ورهن . وعن الفراء : جمع سقيفة وسقفا بفتحين ، كأنه لغة في سقف وسقوفا ، ومعارج ومعاريج . والمعارج : جمع معراج ، أو اسم جمع لمعراج : وهي المصاعد إلى العلالى { عليها يظهرون } أى على المعارج ، يظهرون السطوح يعلونها ، فما استطاعوا أن يظهروه . وسرراً ، بفتح الراء لاستشمال الضمتين مع حرفي التضعيف { لما متاع الحياة } اللام هي الفارقة بين إن المحضفة والنافية . وقرئ بكسر اللام ، أى : للذي هو متاع الحياة ، كقوله تعالى (مثلاً مابعوضة) ولما بالتشديد بمعنى إلا ، وإن نافية . وقرئ : إلا . وقرئ : وما كل ذلك إلا . لما قال (خير مما يجمعون) فقلل أمر الدنيا وصغرها : أردفه ما يقرر قلة الدنيا عنده من قوله (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) أى : ولولا كراهة أن يجتمعوا على الكفر يطبقوا عليه ، لجعلنا لحقارة زهرة الحياة الدنيا (٢) عندنا للكفار سقوفا ومصاعد وأبواباً وسرراً كلها

(١) قوله « وليس له أن يسميها رزق الله » هذا على مذهب المعتزلة . وأما عند أهل السنة فالرزق ما ينتفع به ولو حراماً . والمصنف يريد أن الله لا يبسر الحرام ؛ لأنه لا يفعل القبيح عند المعتزلة . ومذهب أهل السنة أن فاعل الكائنات كلها هو الله تعالى . (ع)

(٢) قال محمود : ومعناه لولا كراهية أن يجتمعوا على الكفر لجعلنا للكفرة سقوفا من فضة أى لوسعنا عليهم الدنيا لحقارتها عندنا . قال أحمد : « لولا » هنا أخت « لولا » في قوله (ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدموا أيديهم... الآية) ذلك أن تصحح الكلام بتقدير كراهة ذلك بأن لا تقدر محذوفاً كما قدمته ، فيكون وجه الكلام هنا أن إجماعهم على الكفر مانع من بسط الدنيا . وهذا هو معنى لولا المطرد أزماً بعدها أبداً مانع من جوارها ، ولكن قد يكون المانع موجوداً تحقيقاً فيمتنع الجواب بلا إشكال ، كقوله تعالى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته لم تكن من =

من فضة وزخرف ، وجعلنا لهم زخرفاً ، أى : زينة من كل شيء . والزخرف : الزينة والذهب . ويجوز أن يكون الأصل : سقفاً من فضة وزخرف ، يعنى : بعضها من فضة وبعضها من ذهب ، فنصب عطفاً على محل (من فضة) وفي معناه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو وزنت الدنيا عند الله جناح بعوضة ماسق الكافر منها شربة ماء »^(١) فإن قلت : فحين لم يوسع على الكافرين للفتنة التي كان يؤدي إليها التوسعة عليهم من إطباق الناس على الكفر لحبهم الدنيا وتهالكهم عليها ، فهلا وسع على المسلمين ليطبق الناس على الإسلام ؟ قلت : التوسعة عليهم مفسدة أيضاً لما تؤدي إليه من الدخول في الإسلام لأجل الدنيا ، والدخول في الدين لأجل الدنيا من دين المنافقين^(٢) ، فكانت الحكمة في إيراد : حيث جعل في الفريقين أغنياء وفقراء ، وغلب الفقر على الغنى .

وَمَنْ يَشُؤْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿٣٦﴾
وَأَنَّهُمْ لَيَصْدُونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٣٧﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا
قَالَ بَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ﴿٣٨﴾ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ
الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٩﴾

قرئ : ومن يعش ، بضم الشين وفتحها . والفرق بينهما أنه إذا حصلت الآفة في بصره قيل : عشى . وإذا نظر نظر العشى ولا آفة به قيل عشا . ونظيره : عرج ، لمن به الآفة^(٣) .

== الخاسرين) وهو الأكثر . وقد يكون وجوده تقديرأ معه على ذلك الآية ، أى : لو وجد بسط الدنيا للكافر مقدراً ، لو وجد مانعه عندنا وهو الاجتماع على الكفر مقدراً معه ، وكل ما أدى وجرده إلى وجود مانعه لا يوجد . (١) فيه عبد الحميد بن سليمان وتابمه زكريا بن منظور . وقال الترمذى : وفي الباب عن أبي هريرة . وحديثه عند البزار من حديث صالح مولى التوأمة عنه . ولفظه « ما أعطي كافرأ منها شيئاً » ورواه البيهقي في الشعب في الحادى والسبعين من رواية أبي مشر عن المقبرى عنه وفي الباب عن ابن عباس . أخرجه أبو نعيم في الحلية . وفيه الحسن ابن عمارة وهو ضعيف جداً . وأخرجه القضاعى في مسند الشهاب من رواية مالك عن نافع عن ابن عمر ، بلفظ المصنف قال ابن طاهر : فيه على بن محمد بن أحمد بن أبي عوف عن أبي مصعب عنه ، لأصل له من حديث مالك (٢) قال محمود : « حين لم يوسع على الكافرين للفتنة التي كان يؤدي إليها التوسعة من الاطباق على الكفر ، فهلا وسع على المسلمين ليطبق الناس على الايمان ؟ وأجاب بأن التوسعة عليهم مفسدة أيضاً لما تؤدي إليه من الدخول في الإسلام لأجل الدنيا ، وذلك من دين المنافقين » قال أحمد : سؤال وجواب مبنيان على قاعدتين فاسدتين ، إحداهما : تحليل أفعال الله تعالى ، والأخرى : أن الله تعالى أراد الإسلام من الخلق أجمعين . أما الأولى فقد أحرس الله السائل عنه بقوله (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) وأما الثانية فقد كفى الله المؤمنين الجواب عنه فيه بقوله (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً) .

(٣) قال محمود : « يقال عشى بصره بكسر الشين إذا أصابته الآفة ... » قال أحمد : في هذه الآية نكستان بديعتان ، إحداهما : الدلالة على أن التكررة الواقعة في سياق الشرط تفيد العموم ، وهى مسألة اضطرب فيها الأصوليون ==

وعرج ، لمن مشى مشية العرجان من غير عرج . قال الحطيمية :

* مَتَى تَأْتِيهِ تَعْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ * (١)

أى : تنظر إليها نظر العشى لما يضعف بصرك من عظم الوقود واتساع الضوء . وهو بين في قول حاتم :

أَعْشُو إِذَا مَا جَارَتِي بَرَزَتْ حَتَّى يُوَارِي جَارَتِي الْحِدْرُ (٢)

== وإمام الحرمين من القائلين بإفادتها العموم ، حتى استدرك على الأئمة إطلاقهم القول بأن النكرة في سياق الإنبات تخص ، وقال : إن الشرط يعم ، والنكرة في سياقه تعم . وقد رد عليه الفقيه أبو الحسن على الأنباري شارح كتابه ردا عنيفا . وفي هذه الآية للإمام ومن قال بقوله كفاية ؛ وذلك أن الشيطان ذكر فيها منكرًا في سياق شرط ، ونحن نعلم أنه إنما أراد عموم الشياطين لا واحدا لوجهين ، أحدهما : أنه قد ثبت أن لكل أحد شيطانا ، فكيف بالعاشي عن ذكر الله . والآخر : يؤخذ من الآية : وهو أنه أعاد عليه الضمير مجوعا في قوله (وإنهم) فانه عائد إلى الشيطان قولًا واحدا . ولولا إفادته عموم الشمول لما جاز عود ضمير الجمع عليه بلا إشكال ، فهذه نكتة تجدد عند إسماعيل نخالي هذا الرأي سكتة . النكتة الثانية : أن في هذه الآية ردا على من زعم أن العود على معنى من يمنع من العود على لفظها بعد ذلك . واحتج المانع لذلك بأنه إجمال بعد تفسير ، وهو خلاف المجهود من الفصاحة . وقد نقض الكندي هذا بقوله تعالى (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله له رزقا) ونقض غيره بقوله (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هوا أو لئسك لهم عذاب مهين وإذا تتلى عليه ... الآية) وكان جدى رحمه الله قد استخرج من هذه الآية بعض ذلك ، لأنه أعاد على اللفظ في قوله : (يعش) و (له) مرتين ، ثم على المعنى في قوله (ليصدونهم) ثم على اللفظ بقوله (حتى إذا جاءنا) وقد قدمت أن الذى منع ذلك قد يكون اقتصر بمنع على مجيء ذلك في جملة واحدة وأما إذا تعددت الجمل واستقلت كل بنفسها فقد لا يمنع ذلك حتى رددت على الزخرفى في قوله تعالى (لا يعلمون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) فان الجملة واحدة ، فانظره في موضعه .

(١) كسوب ومتلاف إذا ما سألته تهلل وامتز اهتزاز المهنسد
وذلك امرؤ إن يعطك اليوم نائلا بكفيه لم يمنعك من نائل الغد
متى تأته تعشو إلى ضوء ناره تجدد خير نار عندها خير موقد

للحطيمية ، يقول : هو كثير الكسب وكثير الاتلاف . وبينهما طباق التضاد : إذا سألته أجاك بسرعة وطلاقة وجه وهو المراد بقوله : تهلل وامتز كاهتزاز السيف المطوق من حديد الهند ، إذا أعطاك اليوم عطاء بكفيه معا كناية عن كثرة العطاء ، وسألته في غد أعطاك أيضا . وعشى يعشى كرضى يرضى : إذا كان يبصره آفة . وعشى يعشو : إذا تعافى بغير آفة . والمعنى : متى تأته على هيئة الأعشى - مجاز عن إظهار الفاقة - تجده أكرم الناس ، عبر عنه بذلك على طريق الكناية .

(٦) نارى ونار الجار واحدة وإليه قبلى تنزل القدر
ماضرنى جار أجاروه ألا يكون لبابه ستر
أعشو إذا ما جارنى برزت حتى يوارى جارنى الجدر

حاتم الطائي : وعشى يعشى كرضى يرضى : صار لا يبصر ليلا . وعشا يعشو كدعا يدعو : إذا نظر كمنظر الأعشى .

وقرئ: يعيشوا، على أن من موصولة غير مضمنة معنى الشرط. وحق هذا القارئ أن يرفع نقيض. ومعنى القراءة بالفتح: ومن يعصم (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن، كقوله تعالى (صم بكم عسى) وأما القراءة بالضم فعناها: ومن يتعام عن ذكره، أى: يعرف أنه الحق وهو يتجاهل ويتغابي، كقوله تعالى (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم). (نقيض له شيطانا) نخذه^(١) ونخل بينه وبين الشياطين، كقوله تعالى (وقيضنا لهم قرنا)، (ألم ترأنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) وقرئ: يقيض، أى: يقيض له الرحمن وقيض له الشيطان. فإن قلت: لم جمع ضمير من وضير الشيطان في قوله (ولهم ليصدونهم)؟ قلت: لأن (من) مبهم في جنس العاشي، وقد يقيض له شيطان مبهم في جنسه، فلما جاز أن يتناولوا لإيهامهما غير واحد من: جاز أن يرجع الضمير إليهما مجوعا (حتى إذا جاءنا) العاشي. وقرئ: جا آنا، على أن الفعل له ولشيطانه. (قال) لشيطانه (يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين) يريد المشرق والمغرب، فغلب. كما قيل: العمران والقمران. فإن قلت: فما بعد المشرقين؟ قلت: تباعدهما، والأصل: بعد المشرق من المغرب، والمغرب من المشرق. فلما غلب وجمع المفترقين بالتثنية: أضاف البعد إليهما (إنكم) في محل الرفع على الفاعلية، يعنى: ولن ينفعكم كونكم مشتركين في العذاب كما ينفع الواقعين في الأمر الصعب اشتراكهم فيه، لتعاونهم في تحمل أعبائه وتقسيمهم لشدة وعنايه، وذلك أن كل واحد منكم به من العذاب ما لا تبلغه طاقته، ولك أن تجعل الفعل للتعنى في قوله (يا ليت بيني وبينك) على معنى: ولن ينفعكم اليوم ما أنتم فيه من تمنى مباحدة القرين. وقوله (إنكم في العذاب مشتركون) تليل، أى: لن ينفعكم تمنىكم؛ لأن حقمكم أن تشركوا أتمم وقرناؤكم في العذاب كما كنتم مشتركين في سببه وهو الكفر. وتقويه قراءة من قرأ: إنكم بالكسر. وقيل: إذا رأى الممنون بشدة^(٢) من منى بمثلها: روجه ذلك ونفس بعض كربه، وهو التأسي الذي ذكرته الخنساء:

== يقول: إن نارى هي نار جارى، وتنزل قدرى إليه ليا كل منها قبل أر نارى ونار جارى واحدة في الزمن والقوة ومع ذلك تنزل قدره إليه قبلى ليا كلها سرىما خوف اطلاع أحد عليه. لكن يبعد هذا أن المقام ليس لذم الجار بل للذم. ثم هذا كناية عن شدة كرمه على غيره، ثم وصف نفسه بالعفة بقوله: ما ضربنى جار من جيرانى بمسبة ولا غيرها من أن لا يكون لبابه حجاب يستر أهله، فأتى أنفاً وأغض بصرى إذا خرجت جارتى، حتى يسترها بيثها. وأتى بالظاهر موضع المضمرة ليفيد أنه ينبغي مراعاة حق الجوار. والاحتمال الأول أقعد؛ لأن معناه أنه يبهر ويفف عن محارمه. وأما الثانى ففيه ذم جاره. وهو لا يلائم بعده.

(١) قوله «نقيض له شيطانا» نخذه، تأويله بذلك مبنى على أنه تعالى لا يفعل القبيح، وهو مذهب المعتزلة. وعند أهل السنة أنه فاعل الكائنات كلها، فالآيات على ظاهرها (ع)

(٢) قوله «إذا رأى الممنون بشدة» أى المبتلى. ومنى: أى ابتلى. أفاده الصحاح (ع)

* أَهْرَى النَّفْسَ عَنْهُ بِالتَّامِي * (١)

فهؤلاء لا يؤسيهم اشتراكهم ولا يروحهم؛ لعظم ما هم فيه. فإن قلت: ما معنى قوله تعالى (إذ ظلمتم)؟ قلت: معناه: إذ صبح ظلمكم وتبين ولم يبق لكم ولا لأحد شبهة في أنكم كنتم ظالمين، وذلك يوم القيامة. وإذ: بدل من اليوم. ونظيره:

وَإِذَا مَا أَنْتَسَبْنَا لَمْ تَلِدْنِي لَيْمَةً * (٢)

أى: تبين أنى ولد كريمة.

أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي السَّمْعَ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٤٠)

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجد ويجهد ويكذب روحه في دعاء قومه، وهم لا يزيدون على دعائه إلا تصميماً على الكفر وتمادياً في النقي، فأنكر عليه بقوله (أفأنت تسمع الصم) إنكار تعجب من أن يكون هو الذي يقدر على هدايتهم، وأراد أنه لا يقدر على ذلك منهم إلا هو وحده على سبيل الإلجاء والقسر، كقوله تعالى (إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور)

فَأَيُّ مَا نَذَهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ (٤١) أَوْ نُزَيِّنَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَا نَأْتِيهِمْ مُقْتَدِرُونَ (٤٢) فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤٣)

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤٣)

(١) بذكرنى طلوع الشمس سخرا
ولولا كثرة الباكين حولي
وما يكون مثل أخى ولكن
أعزى النفس عنه بالتأمي

للخنساء ترثي أخاها. وإسناد التذكير للطلوع: مجاز عقل؛ لأنه سبب في تذكيرها إياه، وكذلك الغروب حيث كان ذهابه عند الأول وإيابه عند الثاني عادة. أولانه يذهب في الأول للغارات، ويجلس في الثاني مع الضيفان. أولان طلوعها يشبه طلوعه، وغروبها: يشبه موته. وفيه نوع من البديع يسمى التنكيث: وهو الاتيان بلفظ يسد غيره مسده، لولا نكتة فيه ترجح اختصاصه بالذكر: لكان اختصاصه خطأ، كما في اختصاص الوقتين هنا. أفاده السيوطي في شرح عقود الجنان. وفيه أيضاً نوع آخر يسمى الإدماج: وهو أن يضمن كلام سيق لمعنى آخر، كما ضمن الكلام المسوق هنا لمعنى الرثاء معنى المدح بالشجاعة والكرم. أو بحسن الطلعة. والباء في «بكل» سببية. ويحتمل أن الإسناد للأول من باب الإسناد للزمان، فتكون الباء في الثاني بمعنى «في» أو «مع» وذكر الشمس ثانياً في آخر المصراع الثاني من باب رد العجز على الصدر. وأعزى النفس: أسلها وأصبرها عنه بالتأمي، أى: الاقتداء بغيرى من أهل المصائب وفي اقتدائها بالباكين من الرجال: إشعار بتجلدها وعظم شأنها مثلهم. وروى «على أمواتهم» بدل: «على إخوانهم»، و«أسلى» بدل «أعزى».

(٢) مر شرح هذا الشاهد بالجزء الثالث صفحة ٤٠٤ فراجع إن شئت اه مصححه.

(ما) في قوله ﴿فإما نذهب بك﴾ بمنزلة لام القسم: في أنها إذا دخلت دخلت معها النون المؤكدة، والمعنى: فإن قبضناك قبل أن ننصرك عليهم ونشفي صدور المؤمنين منهم ﴿فإنا منهم منتقمون﴾ أشد الانتقام في الآخرة، كقوله تعالى: (أو تتوفينك فإلينا يرجعون) وإن أردنا أن ننجز في حياتك ما وعدناهم من العذاب النازل بهم وهو يوم بدر، فهم تحت ملكتنا وقدرتنا لا يفوتونا: وصفهم بشدة الشكيمة في الكفر والضلال ثم أتبعه شدة الوعيد بعذاب الدنيا والآخرة. وقرئ: نرينك، بالنون الخفيفة. وقرئ: بالذي أوحى إليك، على البناء للفاعل، وهو الله عز وجل والمعنى: وسواء عجلنا لك الظفر والغلبة أو أخرنا إلى اليوم الآخر. فكان مستمسكاً بما أوحينا إليك وبالعامل به فإنه الصراط المستقيم الذي لا يحمده إلا الضال شق، وزد كل يوم صلابة في المحاماة على دين الله، ولا يخرجك الضجر بأمرهم إلى شيء من اللين والرخاوة في أمرك، ولكن كما يفعل الثابت^(١) الذي لا ينشطه تمجيل ظفر، ولا يثبطه تأخير.

وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴿٤٤﴾ وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ

قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴿٤٥﴾

﴿وإنه﴾ وإن الذي أوحى إليك ﴿لذكر﴾ لشرف ﴿لك ولقومك، و﴾ لسوف ﴿تسألون﴾ عنه يوم القيامة، وعن قيامكم بحقه، وعن تعظيمكم له، وشكركم على أن رزقتموه وخصصتم به من بين العالمين، ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال لإحاطته، ولكنه مجاز عن النظر في أديانهم والفحص عن ملهمهم، هل جاءت عبادة الأوثان قط في ملة من ملل الأنبياء؟ وكفاه نظراً وخصاً^(٢): نظره في كتاب الله المعجز المصدق لما بين يديه، وإخبار الله فيه بأنهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطاناً. وهذه الآية في نفسها كافية لاجابة إلى غيرها، والسؤال الواقع مجازاً عن النظر، حيث لا يصح السؤال على الحقيقة: كثير منه مساءلة الشعراء الديار والرسوم والأطلال. وقول من قال: سل الأرض من شق أنهارك وغرس أشجارك وجنى ثمارك؟ فإنها إن لم تجبك حواراً^(٣) أجابتك اعتباراً. وقيل: إن النبي صلى الله عليه وسلم جمع له الأنبياء ليلة الإسراء في بيت المقدس فأتهم. وقيل له: سلهم، فلم يشكك ولم يسأل. وقيل: معناه سل أمم من أرسلنا وهم أهل الكتابين: التوراة والإنجيل. وعن

(١) قوله «ولكن كما يفعل الثابت» لعله: وكن. أو لعله: ولكن كن. (ع)

(٢) قال محمود: «سؤال الرسل مجاز عن الفحص في شرائعهم والنظر في ملهمهم... الخ» قال أحمد: ويشهد لإرادة سؤال الأمم (فاستل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) والله أعلم.

(٣) قوله «تجبك حواراً» أى مخاطبة بالنطق. في الصحاح: استجاره، أى: استنطقه. (ع)

الفراء : هم إنما يخبرونه عن كتب الرسل ، فإذا سألم فكأنه سأل الانبياء .
 وَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾

ما أجابوه به عند قوله : ﴿إني رسول رب العالمين﴾ محذوف ، دل عليه قوله : ﴿فلما جاءهم
 بآياتنا﴾ وهو مطالبهم إياه بإحضار البيئته على دعواه وإبراز الآية ﴿إذا هم منها يضحكون﴾
 أي يسخرون منها ويهزون بها ويسمونها سحراً ، وإذا للمفاجأة . فإن قلت : كيف جاز أن يجاب
 لما إذا المفاجأة ؟ قلت : لأن فعل المفاجأة معها مقدر ، وهو عامل النصب ^(١) في عملها ، كأنه
 قيل : فلما جاءهم بآياتنا فاجؤا وقت ضحكهم .

وَمَا تُرِيمُمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْمَذَابِ
 لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾

فإن قلت : إذا جاءتهم آية واحدة من جملة التسع فما أختها التي فضلت عليها في السكبر من
 بقية الآيات ؟ قلت : أختها التي هي آية مثلها . وهذه صفة كل واحدة منها فكان المعنى على أنها أكبر
 من بقية الآيات على سبيل التفصيل والاستقراء واحدة بعد واحدة ، كما تقول : هو أفضل رجل
 رأيت ، تريد : تفضيله على أمة الرجال الذين رأيتهم إذا قروتهم رجلا رجلا ^(٢) ، فإن قلت :
 هو كلام متناقض ، لأن معناه : ما من آية من التسع إلا هي أكبر من كل واحدة منها ، فتكون
 واحدة منها فاضلة ومفضولة في حالة واحدة . قلت : الغرض بهذا الكلام أنهم موصوفات بالكبر ،
 لا يسكدن يتفاوتن فيه ، وكذلك العادة في الأشياء التي تتلاقى في الفضل وتتفاوت منازلها فيه
 التفاوت اليسير أن تختلف آراء الناس في تفضيلها ، فيفضل بعضهم هذا وبعضهم ذلك ، فعلى ذلك
 بنى الناس كلامهم فقالوا : رأيت رجلا بعضهم أفضل من بعض ، وربما اختلفت آراء الرجل

(١) قال محمود : «جازت فيه إجابة لما إذا التي للمفاجأة لأن فعل المفاجأة مقدر معها وهو العامل فيها
 النصب ... الخ» قال أحمد : الظاهر في تسويغ هذا الاطلاق - والله أعلم : أن كل واحدة من هذه الآي إذا
 أفردتها بالفكر استغرقت عظمها الفكر وبهرته ، حتى يجزم أنها النهاية ، وأن كل آية دونها . فاذا نقل الفكرة إلى
 أختها استوعبت أيضاً فكره بعظمها ، ودخل عن الأولى لجزم بأن هذه النهاية ، وأن كل آية دونها . والحاصل أنه
 لا يقدر الفكر على أن يجمع بين آيتين منهما ؛ ليتحقق عنده الفاضلة من المفضولة ، بل مهما أفرده بالكفر جزم
 بأنه النهاية . وعلى هذا التقدير يجري جميع ما يرد من أمثاله ، والله أعلم .

(٢) قوله : إذا قروتهم رجلا رجلا ، أي تتبعتم . (ع)

الواحد فيها ، فتارة يفضل هذا وتارة يفضل ذلك . ومنه بيت الحماسة :

مَنْ تَلَقَّ مِنْهُمْ تَقَلَّ لَأَقَيَّتْ سَيِّدَهُمْ مِثْلَ النُّجُومِ الَّتِي يَسِيرِي بِهَا الصَّارِي ^(١)

وقد فضلت الأمازية بين الكلمة من بينها ، ثم قالت : لما أبصرت مراتبهم متدانية قليلة التفاوت .
تلكهم ^(٢) إن كنت أعلم أيهم أفضل ، هم كالحلقة المفترقة لا يدري أين طرفاها (لعلمهم يرجعون)
إرادة أن يرجعوا عن الكفر إلى الإيمان ^(٣) . فإن قلت لو أراد رجوعهم لسكان . قلت : إرادته
فعل غيره ليس إلا أن يأمره به ^(٤) ويطلب منه إيجاده ، فإن كان ذلك على سبيل التوسر وجد ،

(١)	هينون لينون أيسار ذوو كرم	سواس مكرمة أبناء أيسار
	إن يستلوا الخير يعطوه وإن جهدوا	فالجهد يخرج منهم طيب أخبار
	وإن توددتهم لانوا وإن شتموا	كشفت أذمار شر غير أشرار
	لا ينطقون عن الفحشا وإن نطقوا	ولا يمارون من ماري باكثار
	من تلق منهم تقل لأقيت سيدهم	مثل النجوم التي يسري بها الساري

لعبيد بن الأبرص . وقيل للبرندس . وهينون لينون : جمع هين ولين : تخفيف هين ولين بالتشديد ، على فيعل .
وأيسار : جمع يسر ، كقطب وأقطاب ، وهو في الأصل ضد العسر ، سمي به الرجل مبالغة . أو جمع يسرة كقصة ،
وهي في الأصل : الخط في باطن الكف ، أطلقت على الرجل إشعاراً بالكرم . وسواس : جمع سانس ، بمعنى مالك
متصرف بالمصلحة ، وبمعنى الولي المصلح ؛ وجهه الطعام : إذ اشتاق إليه واشتهاه . وجهه الرجل فهو مجهود :
أصابه الفحوظ والمشقة . وقوله : فالجهد يخرج منهم ، جواب الشرط . ويحتمل أنه استئناف مفرغ على ما قبله .
وإن جهدوا : جوابه دل عليه ما قبله . والشهامة : الحشونة ، وشهمت الفرس حركته يسرع . وأذمار شر : أى
شيطان حرب : جمع ذمر ككيد ، من ذمر الرجل : عيب و غضب . وذمر الأسد زار بصوته ، أى : إن حملتهم
على الحرب أظهرت منهم شيطان حرب غير أشرار . وضمن النطق معنى الأخبار ، فعداه بمن . ويجوز أنها بمعنى الباء .
والماراة : الجدال . وباكثار : متعلق بماري ، أو يمارون . من تلقه منهم تقل فيه : لاقت أشرفهم لتساوهم في
الشرف ، فهم مثل النجوم في التساوي في الشرف والاهتداء والاستضاءة بكل . فكأن النجم يتدى به المسافر ،
كذلك هم يتدى بهم المختلط الطالب للمعروف أو المتحير في أمر معضل . ويروي بدل وإن جهدوا ... الخ ، :
... وإن خبروا . في الجهد أدرك منهم طيب أخبار . أى : إن اختبروا علم كرمهم وحسن سيرتهم .

(٢) قوله : تلكهم ، الشكل : فقدان المرأة ولدها . (ع)

(٣) قال محمود : د معناه إرادة أن يرجعوا عن الكفر إلى الإيمان ... الخ ، قال أحمد : تقدم في غير موضع
أن د لعل ، حيثما وردت في سياق كلام الله تعالى فالمراد صرف الرجاء إلى المخلوقين ، أى : ليسكونوا بحيث يرجي
منهم ذلك ، هذا هو الحق . وعليه تأول سيبريه ما ورد . وأما الإخشري فيحمل د لعل ، على الإرادة ؛ لأنه
لا يتعاضى مع اعتقاد أن الله يريد شيئاً ويريد العبد خلافة ، فيقع مراد العبد ولا يقع مراد الرب - تعالى الله عما
يقول الظالمون علواً كبيراً - فأشنعها زلة وأبشعها خلة . ولقد أساء الأدب في هذا الموضوع ، حتى إنه لولا تعين
الرد عليه لما جرى القلم بنقل ما هذى به وما اهتدى . وقد جرى على سنن أوائله في جعل حقيقة الأمر هو الإرادة
وأضاف إلى ذلك اعتقاد أن العبد يوجد فعله ويخلق ، وأن مراد العبد يقع ، ومراد الرب لا يقع ؛ فهذه ظلمات
ثلاث بمضاهى فوق بعض ؛ نعوذ بالله من هذه القواية : (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا) .

(٤) قوله د ليس إلا يأمره به ، هذا مذهب المعتزلة . أما مذهب أهل السنة : فأرادته غير الأمر ، سواء =

والإدار بين أن يوجد وبين أن لا يوجد على حسب اختيار المكلف، وإنما لم يكن الرجوع لأن الإرادة لم تكن قسرا ولم يختاروه. والمراد بالعذاب: السنون، والظوفان، والجراد، وغير ذلك.

وَقَالُوا يَا أَيُّهَ السَّاحِرِ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾

فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿٥٠﴾

وقرى: يا أيه الساحر، بضم الهاء، وقد سبق وجهه. فإن قلت: كيف سموه بالساحر مع قولهم ﴿إننا لمهتدون﴾؟ قلت: قولهم ﴿إننا لمهتدون﴾: وعد منوى لإخلافه، وعهد معزوم على نكثه، معلق بشرط أن يدعو لهم وينكشف عنهم العذاب. ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿فلما كشفنا عنهم العذاب إذا هم ينكثون﴾ فما كانت تسميتهم إياه بالساحر بمنافية لقولهم: ﴿إننا لمهتدون﴾ وقيل: كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر لاستعظامهم علم السحر: ﴿بما عهد عندك﴾ بعهد عندك: من أن دعوتك مستجابة. أو بعهده عندك وهو الثبوت. أو بما عهد عندك فوفيت به وهو الإيمان والطاعة. أو بما عهد عندك من كشف العذاب عن اهتدى.

وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا بَكَدٌ يُبِينُ ﴿٥٢﴾ فَلَوْلَا أَلْقَى عَلَيْهِ أُسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ

الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴿٥٣﴾

﴿ونادى فرعون في قومه﴾ جعلهم محلا لندائه وموقع له. والمعنى: أنه أمر بالنداء في مجامعهم وأما كنهم من نادى فيها بذلك، فأسند النداء إليه، كقولك: قطع الأمير اللص، إذا أمر بقطعه. ويجوز أن يكون عنده عظام القبط، فيرفع صوته بذلك فيما بينهم، ثم ينشر عنه في جوع القبط، فكانه نودى به بينهم فقال ﴿أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار﴾ يعني أنهار النيل ومعظمها أربعة: نهر الملك، ونهر طولون، ونهر دمياط، ونهر تئيس: قيل: كانت تجرى تحت قصره. وقيل: تحت سريره لارتفاعه. وقيل: بين يدي في جناني وبساتيني. ويجوز أن تكون الواو عاطفة للأنهار على ملك مصر. وتجرى: نصب على الحال منها، وأن تكون الواو

== كانت لفعل نفسه أو لفعل غيره، ولا يلزم تأويل الآية بالإرادة؛ لجواز أن يكون معناها: ليكون عالم عند الأخذ بالعذاب حال من برجي رجوعهم. (ع)

للحال، واسم الإشارة مبتدأ، والأنهار صفة لاسم الإشارة، وتجري خبر للبتدأ وليت شعري كيف ارتقت إلى دعوة الربوبية همة من تعظم بملك مصر، وعجب الناس من مدى عظمتها، وأمر فنودي بها في أسواق مصر وأزقتها؛ لثلاثي تلك الأبهة^(١) والجلالة على صغير ولا كبير وحتى يتربع في صدور الدهماء مقدار عزته وملكوته. وعن الرشيد: أنه لما قرأها قال: لأولينها أخس عبيدي، فولأها الخصيب، وكان على وضوئه. وعن عبدالله بن طاهر أنه وليها، فخرج إليها فلما شارفها ووقع عليها بصره قال: أهي القرية التي افتخر بها فرعون حتى قال: أليس لي ملك مصر، والله لهي أقل عندي من أن أدخلها، فثنى عنانه ﴿أم أنا خير﴾ أم هذه متصلة، لأن المعنى: أفلا تبصرون أم تبصرون، إلا أنه وضع قوله (أنا خير) موضع: تبصرون؛ لأنهم إذا قالوا له: أنت خير، فهم عنده بصراء. وهذا من إنزال السبب منزلة المسبب. ويجوز أن تكون منقطة على: بل أنا خير، والهمزة للتقرير، وذلك أنه قدم تعديد أسباب الفضل والتقدم عليهم من ملك مصر وجري الأنهار تحته، ونادى بذلك وملا به مسامعهم، ثم قال: أنا خير كأنه يقول: أثبت عندكم واستقر أني أنا خير وهذه حالي ﴿من هذا الذي هو مهين﴾ أي ضعيف حقير. وقرئ: أما أنا خير ﴿ولا يكاد يبين﴾ الكلام لما به من الرتبة^(٢)، يريد: أنه ليس نفعه من العدد وآلات الملك والسياسة ما يعتضد به، وهو في نفسه محل بما ينعت به الرجال من اللسن والفصاحة، وكانت الأنبياء كلهم أبناء^(٣) بلغاء. وأراد بإلقاء الأسورة عليه: إلقاء مقاليد الملك إليه، لأنهم كانوا إذا أرادوا تسويد الرجل سوره بسوار وطوقه بطوق من ذهب ﴿مقترنين﴾ إما مقترنين به من قولك: قرنته فاقترن^(٤) به، وإما من: اقترنوا، بمعنى تقارنوا؛ لما وصف نفسه بالملك والعزة ووازن بينه وبين موسى صلوات الله عليه، فوصفه بالضعف وقلة الأعضاء اعترض فقال: هلا إن كان صادقا لمكدر به وسوده وسوره، وجعل الملائكة أعضاده وأنصاره. وقرئ: أساور جمع أسورة، وأساور جمع أسوار وهو السوار، وأسورة على تعويض التاء من ياء أساور. وقرئ: ألقى عليه أسورة وأساور، على البناء للفاعل، وهو الله عز وجل.

فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَاطَّاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٤﴾

(١) قوله «تلك الأبهة» كسكرة، كذا بهامش الصحاح. وفي الصحاح: «دهماء الناس»: جماعتهم. (ع)

(٢) قوله «لما به من الرتبة» بالضم: العجمة في الكلام، كذا في الصحاح. (غ)

(٣) قوله «وكانت الأنبياء كلهم أبناء» في الصحاح: «بان الشيء: يبان: اتضح، فهو بين، والجمع أبناء، مثل

هين وأهيناء. (ع)

(٤) قوله «قرنته فاقترن به» لعله قرنته به فاقترن (ع)

(فاستخف قومه) فاستفزهم . وحقيقته : حملهم على أن يخفوا له ولما أراد منهم ، وكذلك : استفز ، من قولهم للخفيف : فز .

فَلَمَّا آسَفُونَا آتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٥﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا
وَمَثَلًا لِّلآخِرِينَ ﴿٥٦﴾

(آسفونا) منقول من أسف أسفا إذا اشتد غضبه . ومنه الحديث في موت الفجأة : رحمة للنوم وأخذة أسف للكافر^(١) . ومعناه : أنهم أفرطوا في المعاصي وعدوا طورهم ، فاستوجبوا أن نعجل لهم عذابنا وانتقامنا ، وأن لانحلم عنهم . وقرئ : سلفا جمع سالف ، تخدم وخدم . وسلفا - بضمين - جمع سليف ، أى : فريق قد سلف . وسلفا : جمع سلفة ، أى : ثلة قد سلفت . ومعناه : جعلناهم قدوة للآخرين من الكفار ، يقتدون بهم في استحقاق مثل عقابهم ونزوله بهم ، لإتيانهم بمثل أفعالهم . وحديثاً عجيب الشأن سائراً مسير المثل ، يحدثون به ويقال لهم : مثلكم مثل قوم فرعون .

وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُونَ ﴿٥٧﴾ وَقَالُوا ءَأَهْلُنَا
خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلاَّ جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾ إِن هُوَ إِلاَّ عَبْدٌ
أَنعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٥٩﴾

لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قريش (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) امتعضوا^(٢) من ذلك امتعاضاً شديداً ، فقال عبد الله بن الزبيرى : يا محمد ، أخاصة لنا ولأهلنا أم لجميع الأمم ؟ فقال عليه السلام : هو لكم ولأهلناكم ولجميع الأمم ، فقال : خصمتك ورب الكعبة ، ألسنت تزعم أن عيسى ابن مريم نبي وتثنى عليه خيراً وعلى أمه ، وقد علمت أن النصرارى يعبدونها . وعزير يعبد . والملائكة يعبدون ، فإن كان هؤلاء في النار فقد رضينا أن نكون نحن وأهلنا معهم ، ففرحوا وضحكوا ، وسكت النبي صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله تعالى (إن الذين سبقتم لهم منا الحسن) ونزلت هذه الآية . والمعنى : ولما ضرب عبد الله بن الزبيرى عيسى ابن مريم مثلاً ، وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصرارى إياه (إذا قومك)

(١) تقدم في طه .

(٢) قوله « امتعضوا من ذلك » غضبوا منه وشق عليهم ، كذا في الصحاح . (ع)

(٣) تقدم في أواخر الأنبياء .

قريش من هذا المثل (يصدون) ترتفع لهم جلبه وضجيج^(١) فرحا وجزلا وضحكا بما سمعوا منه من إسكات رسول الله صلى الله عليه وسلم بجده، كما يرتفع لفظ القوم ولجهم إذا تعيموا بحجة ثم فحمت عليهم. وأما من قرأ: يصدون - بالضم - فن الصدود، أى: من أجل هذا المثل يصدون عن الحق ويعرضون عنه. وقيل: من الصديد وهو الجلبة، وأنها لغتان نحو: يعكف ويعكف ونظائرهما (وقالوا آلهتنا خير أم هو) يعنون أن آلهتنا عندك ليست بخير من عيسى، وإذا كان عيسى من حسب النار كان أمر آلهتنا هيناً (ماضربوه) أى ماضربوا هذا المثل (لك إلا جدلاً) إلا لأجل الجدل والغلبة في القول، لا لطلب الميزين الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) لشداد الخصومة دأبهم اللجاج، كقوله تعالى (قوما لدا) وذلك أن قوله تعالى (إنكم وما تعبدون من دون الله) ما أريد به إلا الأصنام، وكذلك قوله عايه السلام: «هو لكم ولآلهتكم ولجميع الأمم»، إنما قصد به الأصنام، ومحال أن يقصد به الأنبياء والملائكة، إلا أن ابن الزبيرى يخبه وخداعه وخبت دخلته^(٢)، لما رأى كلام الله ورسوله محتملاً لفظه وجه العموم، مع علمه بأن المراد به أصنامهم لا غير، وجد للحيلة مساعداً، فصرف معناه إلى الشمول والإحاطة بكل معبود غير الله، على طريقة المحك والجدال^(٣) وحب المغالبة والمكابرة، وتوقع في ذلك فتوقر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجاب عنه ربه: (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى) فدل به على أن الآية خاصة في الأصنام، على أن الظاهر قوله (وما تعبدون) لغير العقلاء. وقيل: لما سمعوا قوله تعالى (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم) قالوا: نحن أهدى من النصارى؛ لأنهم عبدوا آدمياً ونحن نعبد الملائكة، فنزلت. وقوله (آلهتنا خير أم هو) على هذا القول: تفضيل لآلهتهم على عيسى؛ لأن المراد بهم الملائكة وما ضربوه لك إلا جدلاً. معناه: وما قالوا هذا القول، يعنى: آلهتنا خير أم هو. إلا للجدال، وقرئ: آلهتنا خير، بإثبات همزة الاستفهام وإسقاطها، لدلالة أم العديلة عليها. وفي حرف ابن مسعود: خير أم هذا. ويجوز أن يكون جدلاً حالاً، أى: جدلين. وقيل: لما نزلت (إن مثل عيسى عند الله) قالوا: ما يريد محمد بهذا إلا أن نعبده وأنه يستأهل أن يعبد وإن كان بشراً، كما عبدت النصارى المسيح وهو بشر. ومعنى (يصدون) يضجون ويضجرون. والضمير في (أم هو) لمحمد صلى الله عليه وسلم، وغرضهم بالموازنة بينه وبين آلهتهم: السخرية به والاستهزاء. ويجوز أن يقولوا - لما أنكر عليهم قولهم: الملائكة بنات الله وعبدوهم - ما قلنا بدعا من القول،

(١) قوله «ترتفع لهم جلبه وضجيج» أى صياح وكذا اللجب. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) قوله «وخبت دخلته» بالضم: باطن أمره. أفاده الصحاح، (ع)

(٣) قوله «على طريقة المحك» أى: اللجاج، كما في الصحاح. (ع)

ولا فعلنا نكرأ من الفعل؛ فإنّ النصارى جعلوا المسيح ابن الله وعبدوه، ونحن أشف^(١) منهم قولاً وفعلًا، فإننا نسبنا إليه الملائكة وهم نسبوا إليه الأناسى، فقيل لهم: مذهب النصارى شرك بالله، ومذهبكم شرك مثله، وما تنصلحكم بما أنتم عليه بما أوردتموه إلا قياس باطل بباطل، وما عيسى (إلا عبد) كسائر العبيد (أنعمنا عليه) حيث جعلناه آية: بأن خلقناه من غير سبب، كما خلقنا آدم وشرفناه بالنبوة وصيرناه عبرة عجيبة كالمثل السائر لبني إسرائيل.

وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلَفُونَ ﴿٦٠﴾

(ولو نشاء) لقدرتنا على عجائب الأمور وبدائع الفطر (لجعلنا منكم) لولدنا منكم يارجال (ملائكة) يخلفونكم في الأرض كما يخلفكم أولادكم، كما ولدنا عيسى من أنثى من غير خل، لتعرفوا تميزنا بالقدرة الباهرة، ولتعلموا أن الملائكة أجسام لا تتولد إلا من أجسام، وذات القديم متعالية عن ذلك.

وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾

(وإنه) وإن عيسى عاينه السلام (لعلم للساعة) أى شرط من أشرطها تعلم به، فسمى الشرط علماً لحصول العلم به. وقرأ ابن عباس: لعلم، وهو العلامة. وقرئ: للعلم. وقرأ: أنى: لذكر، على تسمية ما يذكر به ذكراً، كما سمي ما يعلم به علماً. وفي الحديث: أن عيسى عليه الصلاة والسلام ينزل على ثنية بالأرض المقدسة: يقال لها أفيق وعليه مصرتان، وشعر رأسه دهين، ويده حربة، وبها يقتل الدجال، فيأتى بيت المقدس والناس في صلاة الصبح والإمام يوم بهم، فيتأخر الإمام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على شريعة محمد عليه الصلاة والسلام، ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب، ويحرب البيسج والكنايس، ويقتل النصارى إلا من آمن^(٢) به. وعن الحسن: أن الضمير للقرآن، وأن القرآن به تعلم الساعة، لأن فيه الإعلان بها (فلا تمترن بها) من المرية وهى الشك (واتبعون) واتبعوا هداى وشرعى. أو رسولى. وقيل: هذا أمر لرسول الله أن يقوله (هذا صراط مستقيم) أى هذا الذى أدعوكم إليه. أو هذا القرآن إن جعل الضمير فى (وإنه) للقرآن.

(١) قوله «ونحن أشف منهم» أى: أرق. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) أخرجه الثعلبى بغير سند. وهو موجود فى أحاديث متفرقة. فقوله «ثنية أفيق» عند الحاكم من حديث عثمان بن أبى العاص. وقوله «وعليه مصرتان» عند أحمد والحاكم من حديث أبى هريرة. وقوله والناس فى صلاة الصبح، عند ابن ماجه من حديث أبى أسامة. وقوله «فيقتل الخنازير ويكسر الصليب» فى الصحيح من حديث أبى هريرة.

وَلَا يَصُدُّنَكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٢﴾

(عدو مبين) قد بانته عداوته لكم^(١): إذ أخرج أبابكم من الجنة ونزع عنه لباس النور. ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولأبين لكم بعض الذي تختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون ﴿٦٣﴾ إن الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ﴿٦٤﴾ فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم ﴿٦٥﴾

(بالبينات) المعجزات. أو آيات الإنجيل والشرائع البينات الواضحات (بالحكمة) يعنى الإنجيل والشرائع. فإن قلت: هلا بين لهم كل الذى يختلفون فيه ولكن بعضه؟ قلت: كانوا يختلفون فى الديانات وما يتعلق بالتكليف وفيما سوى ذلك مما لم يعبدوا بمعرفة والسؤال عنه، وإنما بعث ليبين لهم ما اختلفوا فيه بما يعينهم من أمر دينهم (الأحزاب) الفرق المتحزبة بعد عيسى وقيل: اليهود والنصارى (فويل للذين ظلموا) وعيد للأحزاب. فإن قلت: (من بينهم) إلى من يرجع الضمير فيه؟ قلت: إلى الذين خاطبهم عيسى فى قوله (قد جئتكم بالحكمة) وهم قومه المبعوث إليهم.

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴿٦٧﴾ يُعْبَادُ لَأَخَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٦٨﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٦٩﴾ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُخْبَرُونَ ﴿٧٠﴾ يُطَافُ عَلَيْكُمْ بِصَفَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهُهُ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٧١﴾ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧٢﴾ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٣﴾

(١) قوله قد بانته عداوته لكم، فى الصحاح «بان الشيء بياناً»: اتضح فهو بين، كذلك أبان فهو مبين. (ع)

(أن تأتيهم) بدل من الساعة . والمعنى : هل ينظرون إلا إتيان الساعة . فإن قلت : أما أدى قوله (بفترة) مؤدى قوله (وهم لا يشعرون) فيستغنى عنه ؟ قلت : لا ، لأن معنى قوله تعالى (وهم لا يشعرون) : وهم غافلون لاشتغالهم بأموال دنياهم ، كقوله تعالى (تأخذهم وهم يخصمون) ويجوز أن تأتيهم بفترة وهم فطنون (يومئذ) منصوب بعدو ، أى : تنقطع في ذلك اليوم كل خلة بين المتخالفين في غير ذات الله ، وتنقلب عداوة ومقتا ، إلا خلة المتصادقين في الله ، فإنها الخلة الباقية المزدادة قوة إذا رأوا ثواب التحاب في الله تعالى والتباغض في الله . وقيل (إلا المتقين) إلا المجتنبين أخلاء السوء . وقيل : نزلت في أبي بن خلف وعقبة ابن أبي معيط (يا عبادي) حكاية لما ينادى به المتقون المتحابون في الله يومئذ ، و (الذين آمنوا) منصوب المحل صفة لعبادي ، لأنه منادى مضاف . أى : الذين صدقوا (بآياتنا وكانوا مسلمين) مخلصين وجوههم لنا ، جاعلين أنفسهم سالمة لطاعتنا . وقيل : إذا بعث الله الناس فزع كل أحد ، فينادى مناد : يا عبادي فيرجوها الناس كلهم ، ثم يتبعها الذين آمنوا فييأس الناس منها غير المسلمين . وقرئ : يا عباد (تجبرون) تسرون سروراً يظهر حباره - أى : أثره - على وجوهكم ، كقوله تعالى (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) وقال الزجاج : تكرمون إكراما يبالغ فيه . والخبرة : المبالغة فيما وصف بجميل . والكوب : الكوز لا عروة له (وفيها) الضمير للجنة . وقرئ : تشتهى وتشتهيه . وهذا حصر لأنواع النعم ، لأنها إما مشتبهة في القلوب ، وإما مستلذذة في العيون . (وتلك) إشارة إلى الجنة المذكورة . وهى مبتدأ ، و (الجنة) خبر . و (التي أورثتموها) صفة الجنة . أو الجنة صفة للبتدأ الذي هو اسم الإشارة . والتي أورثتموها : خبر المبتدأ . أو التي أورثتموها : صفة ، و (بما كنتم تعملون) الخبر ، والباء تعلق بمحذوف كما في الظروف التي تقع أخبار . وفي الوجه الأول تعلق بأورثتموها . وشبهت في بقائها على أهلها بالميراث الباقي على الورثة . وقرئ : ورثتموها (منها تأكلون) من للتبويض ، أى : لا تأكلون إلا بعضها ، وأعقابها باقية في شجرها ، فهى مزينة بالثمار أبداً موقرة بها ، لا ترى شجرة عريانة من ثمرها كما في الدنيا . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : لا ينزع رجل في الجنة من ثمرها (١) إلا نبت مكانها مثلاًها . (٢)

إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿٧٤﴾ لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ

(١) قوله من ثمرها إلا نبت مكانها ، في الحازن : ورد في الحديث ، وأنه لا ينزع أحد في الجنة من ثمرها ثمرة

إلا نبت مكانها مثلاًها . . (ع)

(٢) أخرجه البزار عن ثوبان . وقد تقدم في البقرة .

مُبْلِسُونَ ﴿٧٥﴾ وَمَا ظَلَمْتُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ﴿٧٦﴾ وَنَادَوْا يَمْلِكُ
 لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِثُونَ ﴿٧٧﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ
 أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ ﴿٧٨﴾

(لا يفتر عنهم) لا يخفف ولا ينقص ، من قولهم : فترت عنه الحمى إذا سكنت عنه قليلا
 ونقص حرها . والمبلس : اليأس الساكت سكوت يأس من فرج . وعن الضحاك : يجعل المجرم
 في تابوت من نار ثم يردم عليه فيبقى فيه خالداً : لا يرى ولا يرى (هم) فصل عند البصريين ،
 عماد عند الكوفيين . وقرئ : وهم فيها ، أى : فى النار (١) وقرأ على وابن مسعود رضى الله
 عنهما : يا مال ، بجذف الكاف للترخيم ، كقول القائل :

* وَالْحَقُّ يَا مَالَ غَيْرِ مَا تَصِفُ * (٢)

وقيل لابن عباس : إن ابن مسعود قرأ : ونادوا يا مال ، فقال : ما أشغل أهل النار عن الترخيم . (٣)
 وعن بعضهم : حسن الترخيم أنهم يقتطعون بعض الاسم لضعفهم وعظم ما هم فيه . وقرأ
 أبو السرار الغنوى : يا مال ، بالرفع كما يقال : يا حار (٤) ﴿ليقض علينا ربك﴾ من قضى عليه إذا
 أماته (فوكزه موسى فقضى عليه) والمعنى : سل ربك أن يقضى علينا . فإن قلت : كيف قال
 (ونادوا يا مال) بعد ما وصفهم بالإبلاس ؟ قلت : تلك أزمنة متطاولة وأحقاب ممتدة ،
 فتختلف بهم الأحوال فيسكتون أوقاتا لغلبة اليأس عليهم ، وعلهم أنه لا فرج لهم ، ويفقون (٥)
 أوقاتا لشدة ما بهم ﴿ما كئون﴾ لا بشون . وفيه استهزاء . والمراد : خالدون . عن ابن عباس
 رضى الله عنهما : إنما يجيبهم بعد ألف سنة . (٦) وعن النبي صلى الله عليه وسلم : يلقى على أهل

(١) قوله «وقرى» (وهم فيها) أى فى النار» لعل تأخير الكلام على هذه القراءة عن الكلام على الضمير
 السابق من تصرف الناسخ . لأنه مخالف لترتيب التلاوة . (ع)

(٢) يحيى رفات العظام بالية والحق يا مال غير ما تصف

أى : يحيى الله المتفتت من العظام حال كونها بالية ، يقال : رفته رفقا ، إذا فتنه . والرفات : اسم منه كالفئات ،
 قال : والحق غير ما تذكره يا مال ، فرخه بجذف الكاف ، كأنه كان أخبره بموت أحد ثم ظهرت حياته .

(٣) لم أجد باسناد . وفى البخارى عن يعلى بن أمية «أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرؤها كذلك» .

(٤) قوله «يا مال» يقال يا حار ، فى نداء حارث . (ع)

(٥) قوله «ويفقون» فى الصحاح «غوث الرجل» : قال واغوثاه . (ع)

(٦) أخرجه الحاكم من رواية سفيان بن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله (ونادوا
 يا مال) قال : مكث عنهم ألف سنة ثم يقول : إنكم ما كئون ، وروى الترمذى من رواية قطبة بن عبدالعزيز عن

النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب ، فيقولون : ادعوا مالكا ، فيدعون يا مالكا ليقض علينا ربك (١) . (لقد جئناكم بالحق) كلام الله عز وجل : بدليل قراءة من قرأ : لقد جئناكم . ويجب أن يكون في قال ضمير الله عز وجل . لما سألوا مالكا أن يسأل الله تعالى القضاء عليهم : أجابهم الله بذلك (كارهون) لا تقبلونه وتفرون منه وتشمئزون منه ؛ لأن مع الباطل الدعة ، ومع الحق التعب .

أَمْ أَرْمُوا أُمَّرًا فَبِنَا مُبْرَمُونَ ﴿٧٩﴾ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ مِرْمَهُمْ وَنَجْوَاهُمْ

بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُمُونَ ﴿٨٠﴾

(أم) أبرم مشركو مكة (أمراً) من كيدهم ومكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم (فإنا مبرمون) كيدنا كما أبرموا كيدهم ؛ كقوله تعالى (أم يريدون كيداً فالذين كفروا هم المكيدون)؟ وكانوا يتنادون فيتناجون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن قلت : ما المراد بالسر والتجوى ؟ قلت : السر ما حدث به الرجل نفسه أو غيره في مكان خال . والتجوى : ما تكلموا به فيما بينهم (بلَى) نسمعهما ونطلع عليهما (ورسلنا) يريد الحفظة عندهم (يكتبون) ذلك . وعن يحيى بن معاذ الرازي : من ستر من الناس ذنوبه وأبداها للذي لا يخفى عليه شيء في السموات فقد جعله أهون الناظرين إليه ، وهو من علامات النفاق .

قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ ﴿٨١﴾ سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ

وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾

(قل إن كان للرحمن ولد) وصح ذلك وثبت برهان صحيح توردونه وحجة واضحة تدلون بها (فإنا أول) من يعظم ذلك الولد وأسبقكم إلى طاعته والالتقياد له : (٢) كما يعظم الرجل

== الأعمش عن سمرة بن عطية عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يلقى على أهل النار الجوع فيعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون . فيعانون بطعام من ضريح لاسمن ولا يفتى من جوع - الحديث : وفيه قال الأعمش بين أن ينزل عليهم وإجابة مالك ألف عام ، وقال الترمذي : قطبة ثمة . وبعض أهل الحديث كان يرفع هذا . وهذا أخرجه الطبراني والبيهقي في الشعب ورواه الطبري من رواية شريك عن الأعمش موقوف ولم يفصل الكلام الأخير . ثم رواه من طريق قطبة مرفوعاً ؛ ولم يفعل أيضاً (١) هو في الحديث الذي قبله .

(٢) قال محمود : « معناه إن صح وثبت برهان قاطع ، فإنا أول من يعظم ذلك الولد وأسبقكم إلى طاعته والالتقياد له ... الخ » قال أحمد : لقد اجترأ عظيماً وافتحم مهلكة في تمثيله ذلك بقول من سماه عدلياً : إن كان الله خالفاً للكفر في القلوب ومعذباً عليه فإنا أول القائلين إنه شيطان وليس باله ، فليتم عليه ذلك بقول القائل : قد ==

ولد الملك لتعظيم أبيه، وهذا كلام وارد على سبيل الفرض والتشليل لفرض، وهو المبالغة في نفي الولد والإطناب فيه، وأن لا يترك الناطق به شبهة إلا مضمحلة مع الترجمة عن نفسه بثبات القدم في باب التوحيد، وذلك أنه علق العبادة بكيونة الولد وهي محال في نفسها، فكان المعلق بها محالاً مثلها، فهو في صورة إثبات الكيونة والعبادة، وفي معنى نفيها على أبلغ الوجوه وأقواها. ونظيره أن يقول العدل للجبر^(١). إن كان الله تعالى خالفاً للكفر في القلوب ومعذبا عليه عذاباً سرمداً، فأنا أول من يقول: هو شيطان وليس ياله؛ فعنى هذا الكلام وما وضع له أسلوبه ونظمه نبي أن يكون الله تعالى خالفاً للكفر، وتنزيهه عن ذلك وتقديسه، ولكن على طريق المبالغة فيه من الوجه الذي ذكرنا، مع الدلالة على سماجة المذهب وضلالة الذهاب إليه، والشهادة القاطعة بإحاطته والإفصاح عن نفسه بالبراءة منه، وغاية النفار والاشمئزاز من ارتكابه. ونحو هذه الطريقة قول سعيد بن جبير رحمه الله للحجاج حين قال له: أما والله^(٢) لا بد لك بالديننا نارا تظي - لو عرفت أن ذلك إليك ما عبدت إلها غيرك. وقد تمحل الناس بما أخرجوه به من هذا الأسلوب الشريف المليء بالنسك والفوائد المستقل بإثبات التوحيد على أبلغ وجوهه، فقيل: إن كان للرحمن ولد في زعمكم، فأنا أول العابدين الموحدين لله، المكذبين قولكم بإضافة الولد إليه. وقيل: إن كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول الآنفين من أن يكون له ولد من عبد يعبد: إذا اشتد أنفه فهو عبد وعابد. وقرأ بعضهم: العبدن. وقيل: هي إن النافية، أي: ما كان للرحمن ولد، فأنا أول من قال بذلك وعبد ووجد. وروى أن النضر بن عبد الدار بن قصي قال: إن الملائكة بنات الله فنزلت، فقال النضر: ألا ترون أنه قد صدقني. فقال له الوليد بن المغيرة: ما صدقك ولكن قال: ما كان للرحمن ولد فأنا أول الموحدين من أهل مكة: أن لا ولده. وقرئ: ولد، بضم الواو. ثم نزه ذاته موصوفة برؤية السموات والأرض والعرش عن اتخاذ الولد، ليدل على أنه من صفة الأجسام.

== ثبت قطعاً عقلاً وشرعاً أنه تعالى خالق لذلك في القلوب كما خلق الإيمان، وفاء بمقتضى دليل العقل الدال على أن لخالق الإلانة، وتصديقاً بمضمون قوله تعالى (هل من خالق غير الله) وقوله زانه خالق كل شيء) وإذا ثبت هذه المقدمة عقلاً ونقلًا: لزمه فرك أذنه وغل عنقه، إذ يلحد في الله إلحاداً لم يسبقه إليه أحد من عباده الكفرة، ولا تجرأ عليه مارد من مرده الفجرة. ومن خالف في كفر القدرية فقد وافق على كفر من تجرأ فقال هذه المقالة واقتحم هذه الضلالة بلا محالة، فانه قد صرح بكلمة الكفر على أقبح وجوهها وأشنع أمحائها: والله المستول أن يمصننا وهو حسبنا ونعم الوكيل.

(١) قوله «ونظيره أن يقول العدل للجبر» يريد: أحد المعتزلة لأحد أهل السنة، وفي هذا التنظير من سوء

الأدب في حقه تعالى ما لا يخفى. (ع)

(٢) قوله «قال له: أما والله» في الصحاح: «أما» مخفف تحقيق الكلام الذي يتلوه له. ولعل حذف الألف

لغة، فليحرر. (ع)

ولو كان جسما لم يقدر على خلق هذا العالم وتدبير أمره .

فَذَرَهُمْ يُخَوِّضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ﴿٨٣﴾

(فذرهم يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم) وهذا دليل على أن ما يقولونه من باب الجهل والخوض واللعب ، وإعلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم من المطبوع على قلوبهم الذين لا يرجعون البتة ، وإن ركب في دعوتهم كل صعب وذلول ، وخذلان لهم وتحلية بينهم وبين الشيطان ، كقوله تبارك تعالی (اعملوا ما شئتم) وإيعاد بالشقاء في العاقبة ،

وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٨٤﴾
وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٥﴾

ضمن اسمه تعالی معنى وصف ، فذلك علق به الظرف في قوله (في السماء) (وفي الأرض) (٨٣) كما تقول ، هو حاتم في طى حاتم في تغلب ، على تضمين معنى الجواد الذي شهر به ، كأنك قلت : هو جواد في طى جواد في تغلب . وقرئ : وهو الذي في السماء الله وفي الأرض الله . ومثله قوله تعالی (وهو الله في السموات وفي الأرض) كأنه ضمن معنى المعبود أو المالك أو نحو ذلك . والراجع إلى الموصول محذوف لطول الكلام ، كقولهم : ما أنا بالذي قائل لك شيئا ، وزاده طولا أن المعطوف داخل في حيز الصلة . ويحتمل أن يكون (في السماء) صلة الذي وإله خبر مبتدأ محذوف ، على أن الجملة بيان للصلة . وأن كونه في السماء على سبيل الإلهية والربوبية ، لاعلى معنى الاستقرار . وفيه نبي الآلهة التي كانت تعبد في الأرض (ترجعون) قرئ بضم التاء وفتحها . ويرجعون ، ياء مضمومة . وقرئ : تحشرون ، بالتاء .

وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ وَلَكِن سَأَلْتَهُم مَّن خَلَقَهُمْ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٨٧﴾

(١) قال محمود : «ضمن اسمه عز وجل معنى وصف ، فعلق به الظرف ، وهو قوله (في السماء) ... الخ» قال أحمد : وما سهل حذف الراجع مضافا إلى الطول الذي ذكره : وقوع الموصول خيرا عن مضمحل لو ظهر الراجع لكان كالتكرار المستكره ، إذ كان أصل الكلام : وهو الذي هو في السماء إله . ولا ينكر أن الكلام مع المحذوف الراجع أخف وأسهل ، وأن الراجع إنما حذف على فلة حذف مثله لأمر متأكد ، فانه لم يرد في الكتاب العزيز إلا في قرله (تماما على الذي أحسن) ومع أى في موضعين على رأى .

ولا يملك آلهتهم الذين يدعون من دون الله الشفاعة، كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله، ولكن من ﴿شهد بالحق﴾ وهو توحيد الله، وهو يعلم ما يشهد به عن بصيرة وإيقان وإخلاص: هو الذي يملك الشفاعة، وهو استثناء منقطع. ويجوز أن يكون متصلاً؛ لأن في جملة الذين يدعون من دون الله: الملائكة، وقرئ: تدعون بالتاء. وتدعون، بالتاء وتشديد الدال.

وَقِيلَ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ

فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

﴿وقيله﴾ قرئ بالحركات الثلاث، وذكر في النصب عن الأخفش أنه حملة على: أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم وقيله: وعنه: وقال قيله. وعطفه الزجاج على محل الساعة، كما تقول: عجت من ضرب زيد وعمراً، وحمل الجز على لفظ الساعة، والرفع على الابتداء، والخبر ما بعده: وجوز عطفه على علم الساعة على تقدير حذف المضاف. معناه: عنده علم الساعة وعلم قيله. والذي قالوه ليس بقوى في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه مما لا يحسن اعتراضاً، ومع تنافر النظم. وأقوى من ذلك وأوجه: أن يكون الجز والنصب على إضمار حرف القسم وحذفه، والرفع على قولهم: آمين الله، وأمانة الله، وبمين الله، ولعمرك: ويكون قوله ﴿إن هؤلاء قوم لا يؤمنون﴾ جواب القسم، كأنه قيل: وأقسم بقيله يارب. أو وقيله يارب قسمي إن هؤلاء قوم لا يؤمنون ﴿فاصفح عنهم﴾ فأعرض عن دعوتهم يائساً عن إيمانهم، وودعهم وتاركهم، ﴿وقل﴾ لهم ﴿سلام﴾ أي تسلم منكم ومباركة ﴿فسوف يعلمون﴾ وعيد من الله لهم وتسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم. والضمير في ﴿وقيله﴾ لرسول الله الله صلى الله عليه وسلم، وإقسام الله بقيله رفع منه وتعظيم لدعائه والتجائه إليه.

عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزخرف كان بمن يقال له يوم القيامة يا عبأدى لاخوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون. ادخلوا الجنة بغير حساب»^(١)

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدي من حديث أبي بن كعب رضى الله عنه.

سورة الدخان

مكية ، إلا قوله (إنا كاشفو العذاب قليلا ... الآية)

وهي سبع وخمسون آية . وقيل تسع وخمسون [نزلت بعد سورة الزخرف]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ① وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ② إنا أنزلناه في آية مبسرة إنا كنا
 مُنذِرِينَ ③ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ④ أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إنا كنا
 مُرْسِلِينَ ⑤ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ⑥ رَبِّ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ⑦ لِإِلَهِ الْإِلهِ يُنحَى وَيُمْت
 رَبِّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ⑧

الواو في (والكتاب) واو القسم ، إن جعلت حمّ تعديداً للحروف أو اسما للسورة ،
 مرفوعا على خبر الابتداء المحذوف وواو العطف إن كانت حمّ مقسما بها . وقوله (إنا أنزلناه) جواب
 القسم ، والكتاب المبين القرآن . والليلة المباركة : ليلة القدر . وقيل : ليلة النصف من شعبان ، ولها
 أربعة أسماء : الليلة المباركة ، وليلة البراءة ، وليلة الصكّ ، وليلة الرحمة وقيل : بينها وبين ليلة
 القدر أربعون ليلة . وقيل في تسميتها : ليلة البراءة . والصكّ : أن البندار إذا استوفى الخراج
 من أهله كتب لهم البراءة ، كذلك الله عز وجل يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه الليلة .
 وقيل : هي مختصة بخمس خصال : تفريق كل أمر حكيم وفضيلة العبادة فيها : قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : « من صلى في هذه الليلة مائة ركعة أرسل الله إليه مائة ملك : ثلاثون يبشرونه
 بالجنة ، وثلاثون يؤمنونه من عذاب النار ، وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا . وعشرة يدفعون عنه
 مكايد الشيطان (١) » . ونزول الرحمة : قال عليه الصلاة والسلام : « إن الله يرحم أمّتي (٢) في هذه

(١) ذكره صاحب الفردوس من حديث ابن عمر هكذا وأخرجه أبو الفتح سليم بن أيوب في التزغيب له من
 رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن علي موقوفا . وأخرجه ابن الأخضر من رواية جعفر المدائني عن أبي يحيى العتّابي
 حدثني بضعة وثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال - فذكره

(٢) قوله « يرسم أمّتي في هذه الليلة » لعله : من أمّتي . (ع)

الليلة بعدد شعر أغنام بني كلب^(١)، وحصول المغفرة: قال عليه الصلاة والسلام: «إن الله تعالى يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة إلا لكاهن أو ساحر أو مشاحن أو مدمن خمر أو عاق للوالدين، أو مصرّ على الزنا»^(٢) وما أعطى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمام الشفاعة، وذلك أنه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في أمته، فأعطى الثلث منها، ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطى الثلثين، ثم سأل ليلة الخامس عشر فأعطى الجميع، إلا من شرد عن الله شراد البعير. ومن عادة الله في هذه الليلة: أن يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة، والقول الأكثر: أن المراد بالليلة المباركة: ليلة القدر، لقوله تعالى (إنا أنزلناه في ليلة القدر) ولطابقة قوله: (فيها يفرق كل أمر حكيم) لقوله: (تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر) وقوله تعالى (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) وليسلة القدر في أكثر الأقاليل في شهر رمضان. فإن قلت: ما معنى إنزال القرآن في هذه الليلة؟ قلت: قالوا أنزل جملة واحدة من السما السابعة إلى السماء الدنيا، وأمر السفرة الكرام بانتساخه في ليلة القدر. وكان جبريل عليه السلام ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجوماً نجوماً. فإن قلت: (إنا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم) ما موقع هاتين الجملتين؟ قلت: هما جملتان مستأنفتان ملفوفتان^(٣). فسر بهما جواب القسم الذي هو قوله تعالى (إنا أنزلناه في ليلة مباركة) كأنه قيل: أنزلناه؛ لأن من شأننا الإنذار والتحذير من العقاب، وكان إنزالنا إياه في هذه الليلة خصوصاً؛ لأن إنزال القرآن من الأمور الحكيمة، وهذه الليلة مفرق كل أمر حكيم. والمباركة: الكثيرة الخير لما يتيسر^(٤) الله فيها من الأمور التي تتعلق بها منافع العباد في دينهم ودنياهم، ولولم يوجد فيها إلا إنزال القرآن وحده لكفى به بركة. ومعنى (يفرق) يفصل ويكتب كل أمر حكيم من أرزاق العباد وآجالهم، وجميع أمورهم منها إلى

(١) أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث عائشة مرفوعاً «إن الله ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا. فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب. قال الترمذي: لا نعرفه إلا من حديث الحجاج؟ وسمعت محمداً يضعفه. وقال: ابن يحيى لم يسمع من عروة، والحجاج لم يسمع من يحيى، وفي الباب عن أنس عن عائشة في الدعوات للبيهقي. وفي روايته مجاهيل. ومن وجه آخر عن عائشة في الأفراد للدارقطني. وفيه عطاء بن عجلان. وهو متروك.

(٢) لم أجده هكذا. وفي ابن حبان من حديث معاذ بن جبل وقال يطلع إلى خلقه ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن» وفي ابن ماجه من حديث أبي موسى كذلك. والبراز من حديث أبي بكر وفي إسناده ضعف والبراز أيضاً من حديث عوف بن مالك. وفيه ابن لهيعة. ومن حديث أبي هريرة وفيه من لا يعرف. ورواه البيهقي في الشعب من حديث أبي سعيد عن عائشة. وفيها لا ينظر الله فيها إلى مشرك ولا إلى مشاحن ولا إلى قاطع رحم ولا إلى عاق ولا إلى مدمن خمر وفي رواية أنس عن عائشة التي ذكرناها في التي قبلها «المدمن والعاق والمصر على الزنا وزادوا: ولا مصور ولا قتار.

(٣) قوله «ملفوفتان» لعله من اللف والنشر المقرر في البيان، وبيانه ما بعده. (ع)

(٤) قوله «لما يتيسر» أي يقدر. (ع)

الأخرى القابلة . وقيل : يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ، ويقع الفراغ في ليلة القدر ، فتدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل ، ونسخة الحروب إلى جبريل ، وكذلك الزلازل والصواعق والحسف ، ونسخة الأعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب إلى ملك الموت . وعن بعضهم : يعطى كل عامل بركات أعماله ، فيلقى على السنة الخلق مدحه ، وعلى قلوبهم هيئته . وقرئ : (يفرق) بالتشديد . و(يفرق) كل على بنائه للفاعل ونصب كل ، والفارق : الله عز وجل ، وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه : ففرق ، بالنون ، كل أمر حكيم : كل شأن ذي حكمة ، أى : مفعول على ما تقتضيه الحكمة ، وهو من الإسناد المجازى ؛ لأن الحكيم صفة صاحب الأمر على الحقيقة ، ووصف الأمر به مجاز (أمرأ من عندنا) نصب على الاختصاص . جعل كل أمر جزلاً فخماً بأن وصفه بالحكيم ، ثم زاده جزالة وكسبه فخامة بأن قال : أعنى بهذا الأمر أمرأ حاصلًا من عندنا ، كأننا من لدنا ، وكما اقتضاء علمنا وتدبيرنا . ويجوز أن يراد به الأمر الذى هو ضد النهى ، ثم إما أن يوضع موضع فرقانا الذى هو مصدر يفرق ، لأن معنى الأمر والفرقان واحد ، من حيث أنه إذا حكم بالشيء وكتبه فقد أمر به وأوجبه . أو يكون حالاً من أحد الضميرين في أنزلناه : إما من ضمير الفاعل ، أى : أنزلناه أمرين أمرأ . أو من ضمير المفعول أى أنزلناه في حال كونه أمرأ من عندنا بما يجب أن يفعل . فإن قلت : (إنا كنا مرسلين رحمة من ربك) بم يتعلق ؟ قلت : يجوز أن يكون بدلاً من قوله (إنا كنا منذرين) و (رحمة من ربك) مفعولاً له ، على معنى : إنا أنزلنا القرآن ؛ لأن من شأننا إرسال الرسل بالكتب إلى عبادنا لأجل الرحمة عليهم ، وأن يكون تعليلاً ليفرق . أو لقوله (أمرأ من عندنا) ورحمة : مفعولاً به ، وقد وصف الرحمة بالإرسال كما وصفها به في قوله تعالى (وما يسك فلا مرسل له من بعده) أى يفصل في هذه الليلة كل أمر . أو تصدر الأوامر من عندنا ؛ لأن من عادتنا أن نرسل رحمتنا . وفصل كل أمر من قسمة الأرزاق وغيرها من باب الرحمة ؛ وكذلك الأوامر الصادرة من جهته عز وعلا ؛ لأن الغرض في تكليف العباد تعريضهم للنافع . والأصل : إنا كنا مرسلين رحمة منا ، فوضع الظاهر موضع الضمير إيذاناً بأن الربوبية تقتضى الرحمة على المرئيين ، وفي قراءة زيد بن علي : أمر من عندنا ، على : هو أمر ، وهى تنصر انتصابه على الاختصاص . وقرأ الحسن : رحمة من ربك ، على : تلك رحمة ، وهى تنصرت انتصابها بأنها مفعول له (إنه هو السميع العليم) وما بعده تحقيق لربوبيته ، وأنها لا تحقق إلا لمن هذه أوصافه . وقرئ : رب السموات ... ربكم ورب آبائكم ، بالجر بدلاً من ربك . فإن قلت : ما معنى الشرط الذى هو قوله (إن كنتم مؤمنين) ؟ قلت : كانوا يقرون بأن للسموات والأرض ربا وخالقا ، فقبل لهم : إن إرسال الرسل وإنزال الكتب رحمة من الرب ، ثم قيل : إن هذا

الرب هو السميع العليم الذى أتم مقرون به ومعترفون بأنه رب السموات والأرض وما بينهما إن كان إقراركم عن علم وإيقان، كما تقول: إن هذا الإنعام زيد الذى تسمع الناس بكرمه واشتهر وإسماؤه إن بلغك حديثه وحدثت بقصته .

بَلْ لَّمْ يَكُنْ فِي شِكِّ يَلْعَبُونَ ٩ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ١٠
بِئْسَ النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ١١ رَبَّنَا اكشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ١٢

ثم رد أن يكونوا موقنين بقوله ﴿ بل لم في شك يلعبون ﴾ وأن إقرارهم غير صادر عن علم ويقين، ولا عن جد وحققة: بل قول مخلوط بهزه ولعب ﴿ يوم تأتي السماء ﴾ مفعول به مرتقب. يقال: رقبت وارتقبت. نحو: نظرت وانتظرت. واختلف في الدخان؛ فعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه وبه أخذ الحسن: أنه دخان يأتي من السماء قبل يوم القيامة يدخل في أسماع الكفرة، حتى يكون رأس الواحد منهم كالرأس الحنيد^(١)، ويعترى المؤمن منه كهية الزكام، وتكون الأرض كلها كبيت أوقد فيه ليس فيه خصاص^(٢). وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أول الآيات: الدخان، ونزول عيسى ابن مريم، ونار تخرج من قعر عدن أبيض^(٣) تسوق الناس إلى المحشر^(٤) » قال حذيفة: يا رسول الله، وما الدخان؟ فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال: « يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوما وليلة. أما المؤمن فيصيبه كهية الزكمة، وأما الكافر فهو كالسكران يخرج من منخره وأذنيه ودبره، وعن ابن مسعود رضى الله عنه: خمس قد مضت: الروم، والدخان، والقمر، والبطشة. واللزام. ويروى أنه قيل لابن مسعود: إن قاصا عند أبواب كندة يقول: إنه دخان يأتي يوم القيامة فيأخذ بأنفاس الخلق، فقال: من علم علما فليقل به، ومن لم يعلم فليقل: الله أعلم، فإن من علم الرجل أن يقول لشيء لا يعلمه: الله أعلم، ثم قال: ألا وسأحدثكم أن قريشا لما استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال: « اللهم اشدد وطأتك على مضر،^(٥) »

(١) قوله « كالرأس الحنيد » أى المصوى، كما في الصحاح . (ع)

(٢) قوله « ليس فيه خصاص » أى: فرج . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله « أبيض » في الصحاح: « أبيض »: اسم رجل نسب إليه عدن . (ع)

(٤) هذا أولى . وفي إسناده رواه ابن الجراح وهو متروك . وقد اعترف بأنه لم يسمع هذا الحديث .

(٥) متفق عليه دون قوله « حتى أكلوا الجيف والعلهز » وقد رواه النسائي والحاكم والطبراني من حديث ابن عباس قال « جاء أبوسفيان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أنشدك الله والرحم لقد أكلنا العلهز يعنى الوبر والدم فأنزله الله (ولقد أخذناهم بالعذاب - الآية) .

واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ، فأصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف ^(١) والعلهز ، وكان الرجل يرى بين السماء والأرض الدخان ، وكان يحدث الرجل ^(٢) فيسمع كلامه ولا يراه من الدخان ، ففتى إليه أبو سفيان ونفر معه وناشدوه الله والرحم ووعدوه إن دعاهم وكشف عنهم أن يؤمنوا ، فلما كشف عنهم رجعوا إلى شركهم (بدخان مبين) ظاهر حاله لا يشك أحد في أنه دخان (يفشى الناس) يشملهم ويلبسهم ، وهو في محل الجر صفة لدخان . و (هذا عذاب) إلى قوله (مؤمنون) منصوب المحل بفعل مضمر ، وهو : يقولون . ويقولون : منصوب على الحال ، أى : قائلين ذلك . (إنامؤمنون) موعدة بالإيمان إن كشف عنهم العذاب .

أَنى لَهُم الذِّكْرَىٰ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿١٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلِّمٌ
مَّجْنُونٌ ﴿١٤﴾ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴿١٥﴾ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ
الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنْتَقِمُونَ ﴿١٦﴾

(أنى لهم الذكرى) كيف يذكرون ويتعظون ويفون بما وعدوه من الإيمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم) ما هو أعظم وأدخل في وجوب الآذكار من كشف الدخان ، وهو مظاهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات الينيات من الكتاب المعجز وغيره من المعجزات ، فلم يذكروا وتولوا عنه ، وبهتوه ^(٣) بأن عداسا غلاما أعجميا لبعض ثقيف هو الذى علمه ، ونسبوه إلى المجنون ، ثم قال (إننا كاشفو العذاب قليلا إنكم عائدون) أى ريثما نكشف عنكم العذاب تعودون إلى شرككم لا تلبثون غيب الكشف على ما أنتم عليه من التضرع والابتهال . فإن قلت : كيف يستقيم على قول من جعل الدخان قبل يوم القيامة قوله (إننا كاشفوا العذاب قليلا) ؟ قلت : إذا أتت السماء بالدخان تضور ^(٤) المعذبون به من الكفار والمنافقين وغوثوا وقالوا (ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون) منيبون ، فيكشفه الله عنهم بعد أربعين يوما ، فريثما يكشفه عنهم يرتدون لا يتمهلون ، ثم قال : (يوم نبطش البطشة الكبرى) يريد

(١) قوله «حتى أكلوا الجيف والعلهز» في الصحاح «العلهز» - بالكسر - : طعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر البعير في زمن المجاعة . (ع)

(٢) قوله «وكان يحدث الرجل فيسمع» لعله : يحدث الرجل الرجل ، ويمكن أن يجعل الفاعل ضميراً يعود على الرجل السابق . (ع)

(٣) قوله «وتولوا عنه وبهتوه» رموه بما ليس فيه والتفويث قولها : واغوثاه ، كما في الصحاح أيضاً . (ع)

(٤) قوله «تضور المعذبون به» التضور : الصباح والتلوى عند الألم . أفاده الصحاح . (ع)

يوم القيامة ، كقوله تعالى (فإذا جاءت الطامة الكبرى) . ﴿ إنا منتقمون ﴾ أى ننتقم منهم فى ذلك اليوم . فإن قلت : بم انتصب يوم نبطش ؟ قلت : بما دل عليه (إنا منتقمون) وهو ننتقم . ولا يصح أن ينتصب بمنتقمون ، لأن « إن » تحجب عن ذلك . وقرئ : نبطش ، بضم الطاء . وقرأ الحسن : نبطش بضم النون ، كأنه يحمل الملائكة على أن يبطشوا بهم البطشة الكبرى . أو يجعل البطشة الكبرى باطشة بهم . وقيل (البطشة الكبرى) : يوم بدر .

وَلَقَدْ فَتَنَّا قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾ أَلْأَدْوَا إِلَىٰ
عِبَادِ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ
بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٩﴾ وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴿٢٠﴾ وَإِنْ لَمْ
تُؤْمِنُوا لِي فَأَعْتَزَلُونَ ﴿٢١﴾

وقرئ : ولقد فتنا ، بالتشديد للتأكيد . أو لوقوعه على القوم . ومعنى الفتنة : أنه أمهلهم ووسع عليهم فى الرزق ؛ فكان ذلك سبباً فى ارتكابهم المعاصى واقترافهم الآثام . أو ابتلاهم بإرسال موسى إليهم ليؤمنوا ، فاختاروا الكفر على الإيمان . أو سلبهم ملكهم وأغرقهم ﴿ كريم ﴾ على الله وعلى عباده المؤمنين . أو كريم فى نفسه ، لأن الله لم يبعث نبياً إلا من سراة قومه وكرامهم ﴿ أن أدوا إلى ﴾ هى أن المفسرة ، لأن مجيء الرسول من بعث إليهم متضمن لمعنى القول لأنه لا يجيئهم إلا مبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله . أو المخففة من الثقلية ومعناه : وجاءهم بأن الشأن والحديث أدوا إلى ﴿ وعباد الله ﴾ مفعول به وهم بنو إسرائيل ، يقول : أدوهم إلى وأرسلوهم معى ، كقوله تعالى (أرسل معنا بنى إسرائيل ولا تعذبهم) ويجوز أن يكون نداء لهم على : أدوا إلى يا عباد الله ما هو واجب لى عليكم من الإيمان لى وقبول دعوتى واتباع سبيلى ، وعلل ذلك بأنه ﴿ رسول أمين ﴾ غير ظنين قد ائتمنه الله على وحيه ورسالته ﴿ وأن لا تعلوا ﴾ أن هذه مثل الأولى فى وجهها ، أى : لا تستكبروا ﴿ على الله ﴾ بالاستهانة برسوله ووحيه . أو لا تستكبروا على نبي الله ﴿ بسُلطان مبين ﴾ ببيجة واضحة ﴿ أن ترجمون ﴾ أن تقتلون . وقرئ : عت ، بالإدغام . ومعناه أنه عائد بربه متكل على أنه يعصمه منهم ومن كيدهم ، فهو غير مبال بما كانوا يتعدونه به من الرجم والقتل ﴿ فاعتزلون ﴾ يريد : إن لم تؤمنوا لى فلا موالة بينى وبين من لا يؤمنوا ، فتنحوا عنى واقطعوا أسباب الوصلة عنى ، أى : تخلونى كفافاً لالى ولا على ، ولا تتعرضوا لى بشركم وأذاكم ؛ فليس جزاء من دعاكم إلى ما فيه فلاحكم ذلك .

فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ﴿٢٢﴾ فَأَمِيرٌ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ

مُتَّبِعُونَ ﴿٢٣﴾ وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٤﴾

(أن هؤلاء) بأن هؤلاء، أى: دعا ربه بذلك. قيل: كان دعاؤه: اللهم عجل لهم ما يستحقونه يا جرامهم: وقيل هو قوله (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) وإنما ذكر الله تعالى السبب الذى استوجبوا به الهلاك، وهو كونهم مجرمين. وقرئ: إن هؤلاء، بالكسر على إضمار القول، أى: فدعا ربه فقال: إن هؤلاء (فأسر) قرئ بقطع الهمزة من أسرى، ووصلها من سرى. وفيه وجهان: إضمار القول بعد الفاء، فقال: أسر بعبادى. وأن يكون جواب شرط محذوف، كأنه قيل: قال إن كان الأمر كما تقول فأسر (بعبادى) يعنى: فأسر بنى إسرائيل، فقد دبر الله أن تتقدموا ويتبعكم فرعون وجنوده، فينجى المتقدمين ويفرق التابعين. الرهو فيه وجهان، أحدهما: أنه الساكن. قال الأعشى:

يَمْسِينَ رَهْوًا فَلَا الْأَعْجَازُ حَاذِلَةٌ وَلَا الصُّدُورُ عَلَى الْأَعْجَازِ تَتَكَلُّ (١)

أى مشياً ساكنة على هيئة. أراد موسى لما جاوز البحر أن يضربه بعصاه فينطبق، كما ضربه فانفلق، فأمر بأن يتركه ساكنة على هيئته، قاراً على حاله: من انتصاب الماء، وكون الطريق يسا لا يضربه بعصاه ولا يغير منه شيئاً ليدخله القبط، فإذا حصلوا فيه أطبقه الله عليهم. والثانى:

(١)	يمشين رهواً فلا الأعجاز حاذلة	ولا الصدور على الأعجاز تتكل
	فهن معترضات والحصى رهض	والريح ساكنة والظل معتدل
	يتبعن سامية العينين تحسبها	مجنونة أو ترى ما لا ترى الأبل
	تهدى لنا كلما كانت علاوتنا	ريح الخزامى جرى فيها الندى الحاصل

للقطافى، يصف إبلا يمشين مشياً رهواً على هيئة وسكينة، فلا أعجازها حاذلة أى تاركة لصدورها متكة عليها بحيث تضعف من ورائها، ولا صدورها تتكل على أعجازها بأن تضعف من قدامها، فأطلق الخذلان والانتكال وأراد لازمهما، وهو الضعف: مجازاً مرسلًا. وأصل تتكل توتكل، فقلبت الواو تاء وأدغمت فيما بعدها، فهن سائرات فى عرض الفلوات. والحال أن الحصى حار من شدة وقع الشمس عليه. ورهض الحصى والرمل رهضا كتهب تبعاً: اشتد حره من الشمس، فأطلق المصدر على اسم الفاعل مبالغة. ويجوز أنه رهض كحذر والريح ساكنة، فلا نسيم يأتى بالبرودة. أو فلا غبار يضرب بالسر والظل معتدل: كناية عن اشتداد الحر؛ لأنه لا يعتدل إلا بتوسط الشمس فى كبد السماء يتبعن تلك المطايا ناقة جديدة البصر رافعة طرفها لتبصر أمامها، تظنها يامن تراها مجنونة. أو رائية شيئاً لا تراه بقية الأبل. أو شيئاً لا تراه الأبل عادة؛ فلذلك استغرت به، تهدى لنا تلك الناقة أو الأبل بمشها كلما وجد ارتفاعنا فى الطريق ريح الخزامى. والملاوة - بالضم -: ضد السفالة. وأما بالكسر فهى ما يملق على البحر بعد حمله. والخزامى: نبت طيب الرائحة. والحصل: الرطب والمبتل والناعم. وضمير فيها عائد على الخزامى. أو على الريح، لكن هذا يفيد أن السفر كان صباحاً.

أن الرهو الفجوة الواسعة . وعن بعض العرب : أنه رأى جملاً فالجا^(١) فقال : سبحان الله ، رهو^(٢) بين سنامين ، أى : اتركه مفتوحاً على حاله منفرجاً (إنهم جند مغرقون) وقرئ بالفتح ، بمعنى : لأنهم .

كَمْ تَرَ كُوفًا مِنْ جَنَّتٍ وَعُيُونٍ ۖ (٢٥) وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۖ (٢٦) وَنَعْمَةً

كَانُوا فِيهَا فَكَيْهِنَ ۖ (٢٧)

والمقام الكريم : ما كان لهم من المجالس والمنازل الحسنة . وقيل : المنابر . والنعمة - بالفتح - من التمتع ، وبالكسر - من الإناعام . وقرئ : فاكهين وفكهين .

كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۖ (٢٨) فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ

وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ ۖ (٢٩)

(كذلك) الكاف منصوبة على معنى : مثل ذلك الإخراج أخرجناهم منها (وأورثناها) أو فى موضع الرفع على الأمر كذلك (قوما آخرين) ليسوا منهم فى شيء من قرابة ولا دين ولا ولاء ، وهم بنو إسرائيل : كانوا متسخرين مستعبدين فى أيديهم ، فأهلكهم الله على أيديهم ، وأورثهم ملكهم وديارهم . إذامات رجل خطير قالت العرب فى تعظيم مهلكة : بكث عليه السماء والأرض ، وبكثته الريح ، وأظلمت له الشمس . وفى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مؤمن مات فى غربة غابت فيها بواكيه إلا بكث عليه السماء والأرض ، »^(٣) وقال جرير :

* تَبْكِي عَلَيْكَ نُجُومَ اللَّيْلِ وَالْقَمَرَا ۖ (٣)

(١) قوله «أنه رأى جملاً فالجاً» فى الصحاح «الجالج» : الضخم ذو السنامين . (ح)
(٢) أخرجه البيهقى فى الشعب فى السبعين منه والطبرى والثعلبى من حديث شرح بن عبيد الحضرمى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الاسلام بدأ غربياً ، وسيعود غربياً إلا غربة على مؤمن . مامات مؤمن فى غربة غاب عنه فيها بواكيه - الحديث»

(٣) نعى النعاة أمير المؤمنين لنا
حملت أمراً عظيماً فاصطبرت له
يا خير من حج بيت الله واعتصم
وقت فيه بأمر الله يا عمرا
الشمس طالمة ليست بكاسفة
تبكى عليك نجوم الليل والقمر

لجرير ، يرضى عمر بن عبد العزيز . والنعى : النداء بالموت . وقوله «ياخير» حكاية قول النعاة ، أى : فائلين ياخير ، ويحتمل أنه من كلام الشاعر ، فيه التفات . والأمر العظيم : الخلافة ومشاقها : شبهها بالمحسوس على طريق المسكنية . والتحميل : تخييل . وأمر الله : شرعه . أو اكتنقه عن ذكر النهى لدلالته عليه . وعمرا : منادى مندوب ، وألف =

وقالت الخارجية :

أَيَا شَجَرَ الْخَابُورِ مَالِكٌ مُورِقًا كَأَنَّكَ لَمْ تَجْزَعْ عَلَى ابْنِ طَرِيفٍ (١)

وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغة في وجوب الجزع والبكاء عليه ، وكذلك ما يروى عن ابن عباس رضى الله عنهما : من بكاء مصلى المؤمن ، وآثاره في الأرض ، ومساعد عمله ، ومهابط رزقه في السماء : تمثيل ، ونفى ذلك عنهم في قوله تعالى ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴾ فيه تهكم بهم وبجاهل المنافية لحال من يعظم فقدته : فيقال فيه : بكى عليه السماء والأرض . وعن الحسن : فما بكى عليهم الملائكة والمؤمنون ، بل كانوا يهلاكمهم مسرورين ، يعنى : فما بكى عليهم

== الدبة منعت ضموجلبت فتحة . واستعمال « يا » في الندبة مع أن الأصل فيها « وا » لعدم اللبس في النداء بعد ذكر النعى . ويقال : كسفت الشمس كسوفاً ، وكسفها الله كسفاً ، وبكى على زيد وبكاه ، وبكاهه فبكاه ، أى غلبه في البكاء ، كفاخره ففخره إذا غلبه في الفخر ، فكسف ، وبكى : متديان ولازمان ، وطالعة : خبر الشمس . وليست بكاسفة : خبر ثان . وبكى عليك : حال أو خبر ثالث . ونجوم الليل : مفعول كاسفة ، أى : لم تكسف الشمس بنجوم الليل لانطامها وقلة ضوئها من كثرة بكائها ، فلا تقدر على منع الكواكب من الظهور . ويحتمل أن نجوم الليل مفعول تبكى . أى : تغلب بنجوم الليل في البكاء عليك . وقيل : روايته هكذا وهم ، والرواية : الشمس كاسفة ليست بطالعة : أى لا تطلع أبداً من حينئذ ، فالأوجه أن نجوم الليل مفعول تبكى . وقيل : ظرف له ، أى : مدة نجوم ... الخ . وقيل « بنجوم » مرفوع على الفاعلية ، والقمر : مفعول معه ، ثم إن المراد بهذا حزن جميع المخلوقات عليه ، لا سيما الناس العقلاء .

(١) أَيَا شَجَرَ الْخَابُورِ مَالِكٌ مُورِقًا
فَقَى لَا يَجِبُ الزَّاهِ إِلَّا مِنَ التَّتَى
حَلِيفُ النَّدَى مَا عَاشَ رَضَى بِهِ النَّدَى
فَقَدَانَهُ فَقَدَانُ الرِّبِيعِ وَلَيْتَنَا
كَأَنَّكَ لَمْ تَجْزَعْ عَلَى ابْنِ طَرِيفِ
وَلَا الْمَالَ إِلَّا مِنْ قَنَا وَسَيُوفِ
فَإِنْ مَاتَ لَمْ يَرْضِ النَّدَى بِحَلِيفِ
فَقَدَانَهُ مِنْ سَادَاتِنَا بِأُوفِ

للي بنت طريف ترثي أحماها الوليد . وأيا : حرف نداء . والخابور : موضع كثير الشجر ، نزلت شجرة منزلة العاقل ، فنادته واستفهمته عن سبب إخراج الورق ، من باب تجاهل العارف سائق المعلوم مساق المجهول ، واستفهمت عنه لفرط ما بها من الجزع تيقنت أن كل الأشياء جزعت عليه حتى الشجر ، فخاطبته بقولها : كأنك لم تجزع على أخى ، وذكرته بكنيته تعظيماً لقدره وتنويهاً بذكره . ومورقا : حال من كاف الخطاب ، ثم قالت : هو قفى لا يجب أن يتزود إلا من التتى ، ولا يجب المال إلا من العنائم بالحرب ، فقولها « إلا من قنا وسيوف » : كناية عن ذلك . والقناة : الرماح ، واحده : قناة . حليف الندى : أى ملازم له تلازم المتحالفين على الاجتماع ، فهو استعارة مصرحة ، ثم قالت : يرضى به أى بصحبته الندى : مدة حياته وإن طال . وهذا ترشيح للاستعارة . وقولها : فإن مات « إن » فيه معنى إذ ، فهو مجرد الربط لاللتك ، كما ذهب إليه الكوفيون في نحو قوله تعالى ﴿ واتقوا الله إن كنتم مؤمنين ﴾ وهذا على أنه كان قد مات كما هو ظاهر قولها فقدانه . ويحتمل أنه كان في مرض الموت ، أى : شارفنا فقدته مجازاً ، كأنه قد حصل . وشبهه بالربيع في ضمن تشبيه فقدانه فقدان الربيع بجماع عموم نفع كل مدحته بالقوى والشجاعة والكرم وحموم النفع والسيادة ، وتنكير أوف للتكثير ، ويروى : دمهاتنا ، بدل ساداتنا . والدماه : السواد العظيم . وظاهر التتى يدل أيضاً على أنه كان قد مات ، إلا أن يكون المعنى : ليتنا فديناها مما أصابه فأمرضه . وتمكثير « حليف » من باب رد المعجز على الصدر

أهل السماء وأهل الأرض (وما كانوا منظرين) لما جاء وقت هلاكهم لم ينظروا إلى وقت آخر، ولم يمهلوا إلى الآخرة، بل عجل لهم في الدنيا.

وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٣٠﴾ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ

عَالِيًا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾

(من فرعون) بدل من العذاب المهين، كأنه في نفسه كان عذاباً مهيناً، لإفراطه في تعذيبهم وإهانتهم. ويجوز أن يكون المعنى: من العذاب المهين واقعاً من جهة فرعون. وقرئ من عذاب المهين. ووجهه أن يكون تقدير قوله (من فرعون): من عذاب فرعون، حتى يكون المهين هو فرعون. وفي قراءة ابن عباس: من فرعون، لما وصف عذاب فرعون بالشدة والفظاعة قال: من فرعون، على معنى: هل تعرفونه من هو في عتوه وشيظته، ثم عرف حاله في ذلك بقوله (إنه كان عالياً من المسرفين) أى كبيراً رفيع الطبقة، ومن بينهم فائقا لهم، بليغا في إسرافه. أو عالياً متكبراً، كقوله تعالى (إن فرعون علا في الأرض). و (من المسرفين) خبر ثان، كأنه قيل: إنه كان متكبراً مسرفاً.

وَلَقَدْ آخَرْنَاكُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴿٣٢﴾ وَعَاتَيْنَاكُمْ مِنَ الْآيَاتِ

مَافِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ ﴿٣٣﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ﴿٣٤﴾

الضمير في (آخرتناهم) لبني إسرائيل. و (على علم) في موضع الحال، أى: عالين بمكان الخيرة، وبأنهم أحقأ بأن يختاروا. ويجوز أن يكون المعنى: مع علم منا بأنهم يزيغون ويفرط منهم الفرط في بعض الأحوال (على العالمين) على عالمي زمانهم. وقيل: على الناس جميعاً لكثرة الأنبياء منهم (من الآيات) من نحو فلق البحر وتظليل الغمام وإنزال المن والسلوى، وغير ذلك من الآيات العظام التي لم يظهر الله في غيرهم مثلها (بلاء مبين) نعمة ظاهرة؛ لأن الله تعالى يبلو بالنعمة كما يبلو بالمصيبة. أو اختبار ظاهر لننظر كيف تعملون، كقوله تعالى (وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم).

إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَتُوا بِآبَاتِنَا إِنْ

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٦﴾

(هؤلاء) إشارة إلى كفار قريش فإن قلت : كان الكلام واقعا في الحياة الثانية (١) لاني الموت (٢) ، فهلا قيل : إن هي إلا حياتنا الأولى وما نحن بمنشرين ؟ كما قيل : إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ؟ وما معنى قوله (إن هي إلا موتنا الأولى) ؟ وما معنى ذكر الأولى ؟ كأنهم وعدوا موة أخرى حتى نفوها ووجدوها وأثبتوا الأولى ؟ قلت : معناه - والله الموفق للصواب - : أنه قيل لهم : إنكم تموتون موة تتبعها حياة ، كما تقدمتكم موة قد تعقبها حياة ، وذلك قوله عز وجل (وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم) فقالوا (إن هي إلا موتنا الأولى) يريدون : ما الموة التي من شأنها أن يتعقبها حياة إلا الموة الأولى دون الموة الثانية ، وما هذه الصفة التي تصفون بها الموة من تعقب الحياة لها إلا للموة الأولى خاصة ، فلا فرق إذا بين هذا وبين قوله (إن هي إلا حياتنا الدنيا) في المعنى . يقال : أنشر الله الموتى ونشرهم : إذا بعثهم (فأتوا بأبائنا) خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور : من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، أى : إن صدقتم فيما تقولون فاعجلوا لنا إحياء من مات من آبائنا بسؤالكم ربكم ذلك حتى يكون دليلا على أن ما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى حق ، وقيل كانوا يطلبون اليهم أن يدعوا الله وينشرهم قصى بن كلاب ليشاوروه ، فإنه كان كبيرهم ومشاورهم في النوازل ومعظم الشئون .

أَمْ خَيْرٌ أُمَّ قَوْمٌ تُبَعِّعُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ (٣٧)

هو تبع الحميرى : كان مؤمنا وقومه كافرين ، ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه ، وهو الذى سار بالجيوش وحير الخيرة وبنى سمرقند . وقيل : هدمها وكان إذا كتب قال : بسم الله الذى ملك برآ وبحرآ . وعن النبي صلى الله عليه وسلم ولا تسبوا تبعاً فإنه كان قد أسلم (٣) وعنه عليه الصلاة

(١) قوله واقعا في الحياة الثانية ، أى التى ينكرونها . (ع)

(٢) قال محمود : ه فان قلت : كان الكلام معهم واقعا في الحياة الثانية لا في الموت ... الخ ، قال أحمد : وأظهر من ذلك أنهم لما وعدوا بعد الحياة الدنيا حالتين أخريين : الأولى منهما الموت ، والأخرى حياة البعث : أثبتوا الحالة الأولى وهى الموت ، ونفوا ما بعدها ، وسموها أولى مع أنهم اعتقدوا أن لا شئ بعدها ؛ لأنهم نزولوا جحدهم على الإثبات فجعلوها أولى على ما ذكرت لهم ، وهذا أولى من حل الموة الأولى على السابقة على الحياة الدنيا لوجهين ، أحدهما : أن الإقتصار عليها لا يمتدونه ، لأنهم يشنون الموت الذى يعقب حياة الدنيا ، وحل الحصر المباشر الموت في كلامهم على صفة لم تذكر لا على نفس الموت المشاهد لهم : فيه عدول عن الظاهر بلا حاجة . الثاني : أن الموت السابق على الحياة الدنيا لا يعبر عنه بالموة ، فان الموة فعلة فيها إشعار بالتجدد والطريان . والموت السابق على الحياة الدنيا أمر مستصحب لم تقدمه حياة طرأ عليها هذا ، مع أن في بقية السورة قوله تعالى (لا يذوقون فيها الموت إلا الموة الأولى وإنما عني بالموة الأولى هنا : الموت انتمتع بالحياة الدنيا فقط ، ففيه إرشاد لما ذكرته ، والله أعلم ،

(٣) أخرجه أحمد والطبرانى والطبرى وابن أبى حاتم من حديث سهل بن سعد وفيه ابن لهيعة عن عمرو بن جابر . وهما ضعيفان . وروى جيب عن مالك عن أبى حازم عن سهل مثله قال الدارقطنى : تفرد به جيب وهو =

والسلام ، ما أدري أكان تبع نبياً أو غير ^(١) نبي ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما : كان نبياً . وقيل : نظر إلى قبرين بناحية حمير قال : هذا قبر رضوى وقبر حبي بنت تبع لا تشركان بالله شيئاً . وقيل : هو الذى كسا البيت . وقيل ملوك اليمن : التبابعة ، لأنهم يتبعون ، كما قيل : الأقيال ، لأنهم يتقبلون ^(٢) . وسمى الظل تبعاً ، لأنه يتبع الشمس . فإن قلت : ما معنى قوله تعالى ﴿أهم خير﴾ ولا خير فى الفريقين ؟ قلت : معناه أهم خير فى القوة والمنعة ، كقوله تعالى ﴿أكفركم خير من أولئكم﴾ بعد ذكر آل فرعون . وفى تفسير ابن عباس رضى الله عنهما : أهم أشد أم قوم تبع .

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِأَعِينٍ ﴿٣٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٠﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤٢﴾

﴿وما بينهما﴾ وما بين الجنسين . وقرأ عبيد بن عمير : وما بينهن . وقرأ : ميقاتهم بالنصب على أنه اسم إن ، ويوم الفصل : خبرها ، أى : إن ميعاد حسابهم وجزائهم فى يوم الفصل ﴿لا يغنى مولى﴾ أى مولى كان من قرابة أو غيرها ﴿عن مولى﴾ عن أى مولى كان ﴿شيئاً﴾ من إغناء . أى : قليلاً منه ﴿ولا هم ينصرون﴾ الضمير للدوالى ؛ لأنهم فى المعنى كثير ، تناول اللفظ على الإبهام والشيعاء كل مولى ﴿إلا من رحم الله﴾ فى محل الرفع على البدل من الواو فى ﴿ينصرون﴾ أى : لا يمنع من العذاب إلا من رحمه الله . ويجوز أن ينتصب على الاستثناء ﴿إنه هو العزيز﴾ لا ينصر منه من عصاه ﴿الرحيم﴾ لمن أطاعه .

إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْأَيْمِ ﴿٤٤﴾ كَأَنَّهُمْ لِيَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٤٥﴾ كَفَلَى الْحَمِيمِ ﴿٤٦﴾ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ صُبُوهَا فَوْقَ رَأْسِهِ

== متروك . وله شاهد من حديث ابن عباس أخرجه الطبرانى فى معجمه وابن مردويه قال محمد بن زكريا . عن أبى حذيفة عن سفيان .

(١) أخرجه الثعلبى من طريق عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبى ذئب عن المقبرى عن أبى هريرة بهذا . والمعروف بهذا الاسناد «ما أدرى العبنى هو أم لا ، وما أدرى أعزير نبي أم لا» أخرجه أبو داود . وكذا الحاكم لكن قال : ذو القرنين بدل «عزير» قال الدارقطنى تفرد به عبد الرزاق وغيره أرسله .

(٢) قوله «لأنهم يتقبلون» فى الصحاح : تقبل شرب نصف النهار ، وتقيل فلان أباه : تبعه . (ع)

من عذابِ الحميمِ ﴿٤٨﴾ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴿٤٩﴾ إِنَّ هَذَا
مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿٥٠﴾

قرئ: إن شجرت الزقوم، بكسر الشين، وفيها ثلاث لغات: شجرة، بفتح الشين وكسرها وشيرة، بالياء. وروى أنه لما نزل (أذلك خير نزلًا أم شجرة الزقوم) قال ابن الزبير: إن أهل اليمن يدعون أكل الزبد والتمر: التزقم، فدعا أبو جهل بتمر وزبد فقال: تزقوا فإن هذا هو الذي يخوفكم به محمد، فنزل ﴿إن شجرت الزقوم طعام الأنيم﴾ وهو الفاجر الكثير الآثام. وعن أبي الدرداء أنه كان بقرى رجلا فكان يقول طعام الئيم، فقال: قل طعام الفاجر (١) يا هذا. وبهذا يستدل على أن إبدال كلمة مكان كلمة جائز إذا كانت مؤدية معناها. ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة، وهي: أن يؤدي القارئ المعاني على كالمها من غير أن يخرج منها شيئا. قالوا: وهذه الشريطة تشهد أنها إجازة كلا إجازة؛ لأن في كلام العرب خصوصا في القرآن الذي هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه من لطائف المعاني والأغراض ما لا يستقل بأدائه لسان من فارسية وغيرها، وما كان أبو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية، فلم يكن ذلك منه عن تحقق وتبصر وروى على بن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل قول صاحبيه في إنكار القراءة بالفارسية ﴿كالمهل﴾ قرئ بضم الميم وفتحها، وهو دردى (٢) الزيت. ويدل عليه قوله تعالى (يوم تكون السماء كالمهل) مع قوله (فكانت وردة كالدهان) وقيل: هو ذائب الفضة والنحاس، والكاف رفع خبر بعد خبر، وكذلك ﴿يغلي﴾ وقرئ بالتاء للشجرة، وبالياء للطعام. و﴿الحميم﴾ الماء الحار الذي انتهى غليانه: يقال للزبانية ﴿خذوه فاعتلوه﴾ فقودوه بعنف وغلظة، وهو أن يؤخذ بتلييب (٣) الرجل فيجر إلى حبس أو قتل. ومنه: العتل وهو الغليظ الجافي. وقرئ بكسر التاء وضمها ﴿إلى سواء الجحيم﴾ إلى وسطها ومعظمها. فإن قلت: هلا قيل: صبوا فوق رأسه من الحميم، كقوله تعالى (يصب من فوق رؤوسهم الجحيم) لأن الجحيم هو المصبوب لأعدابه؟ قلت: إذا صب عليه الحميم فقد صب عليه عذابه وشدته، إلا أن صب العذاب طريقة الاستعارة، كقوله:

(١) قال محمود: نقل أن أبا الدرداء أقرأها رجلا فلم يقم النطق بالأنيم وجعل يقول طعام الئيم... الخ، قال أحمد: لا دليل فيه لذلك. وقول أبي الدرداء محمول على إيضاح المعنى ليكون وضوح المعنى عند المتعلم عونا على أن يأتي بالقراءة كما أنزلت. على هذا حمله القاضي أبو بكر في كتاب الانتصار، وهو الوجه، والله أعلم.

(٢) قوله «وهو دردى الزيت» لعله: ردى الزيت كمبارة النسق. (ع)

(٣) قوله «وهو أن يؤخذ بتلييب الرجل» الذي في الصحاح: لبث الرجل تلييبا، إذا جمعت ثيابه عند صدره ونحوه في الخوصمة، ثم جرته اه ويجوز أنه أراد بتلييب الرجل: ثيابه من عند صدره ونحوه. (ع)

* صَبَّتْ عَلَيْهِ صُرُوفُ الدَّهْرِ مِنْ صَبَبٍ * (١)

وكقوله تعالى (أفرغ علينا صبرا) فذكر العذاب معلقا به الصب، مستعارآله، ليكون أهول وأهيب يقال (ذق إناك أنت العزيز الكريم) على سبيل الهزؤ والتهمك بمن كان يتعزز ويثكركم على قومه. وروى أن أبا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: ما بين جليلها أعز ولا أكرم مني، فوالله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعلوا بي شيئا. وقرئ: إناك، بمعنى: لأنك. وعن الحسن ابن علي رضي الله عنهما أنه قرأ به على المنبر (إن هذا) العذاب. أو إن هذا الأمر هو (ما كنتم به تمترون) أى تشكون. أو تمارون وتتلاجون.

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ٥١ فِي جَنَّةٍ وَعُيُونٍ ٥٢ يَلْبَسُونَ مِنْ
سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَنِينَ ٥٣ كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ٥٤
يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِنِينَ ٥٥ لَا يَذُقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى
وَوَقَّعْنَا لَهُمْ وَعْدًا لَا يُخْفَى ٥٦ فَضَلَّ مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٥٧

قرئ: في مقام، بالفتح: وهو موضع القيام، والمراد المكان، وهو من الخاص الذي وقع مستعملا في معنى العموم. وبالضم: وهو موضع الإقامة. (والأمين) من قولك: أمن الرجل أمانة فهو أمين. وهو ضد الخائن، فوصف به المكان استعارة؛ لأن المكان الخفيف كأنما يخون صاحبه بما يلقى فيه من المسكاره. قيل: السندس: مارق من الديباج. والإستبرق: ما غلظ منه وهو تعريب استبر. فإن قلت: كيف ساغ أن يقع في القرآن العربي المبين لفظ أعجمي؟ قلت: إذا عرب خرج من أن يكون عجميا؛ لأن معنى التعريب أن يجعل عربيا بالتصرف فيه، وتغييره عن مناجه، وإجرائه على أوجه الإعراب (كذلك) الكاف مرفوعة على: الأمر كذلك. أو منصوب على: مثل ذلك أنبئناهم (وزوجناهم) وقرأ عكرمة: بحور عين، على الإضافة: والمعنى: بالحور من العين؛ لأن العين إما أن تكون حورا أو غير حور، فهؤلاء

(١) كم امرئ: كان في خفض وفي دعة صب عليه صروف الدهر من صب

الصبب: مكان الصباب الماء وانحداره. يقول: كثير من الناس كان في لين عيش وفي راحة، نالت عليه حوادث الدهر كأنها سيل منحدر من صبب، فاستعار الصب لنزول الحوادث بالشخص على طريق التصريح، والصب توشيح أو شبه الحوادث بالسيل على سبيل المكنية. والصبب: تخييل. والصبب: ترشيح. والصروف: جمع صرف، كحروف جمع حرف: مكاره الزمن ومصائبه.

من الحور العين ^(١) لامن شلهن مثلا . وفي قراءة عبد الله : بعيس عين : والعيساء : البيضاء تعلوها حمرة وقرأ عبيد بن عمير : لا يذاقون فيها الموت . وقرأ عبد الله : لا يذوقون فيها طعم الموت . فإن قلت : كيف استثنيت الموتة الأولى - المدبوقة قبل دخول الجنة - من الموت المنق ذوقه فيها ؟ قلت : أريد أن يقال : لا يذوقون فيها الموت البتة ، فوضع قوله (إلا الموتة الأولى) موضع ذلك : لأن الموتة الماضية محال ذوقها في المستقبل ، فهو من باب التعليق بالحال ، كأنه قيل : إن كانت الموتة الأولى يستقيم ذوقها في المستقبل فإنهم يذوقونها ^(٢) . وقرئ ووقام بالتشديد (فضلا من ربك) عطاء من ربك وثوابا ، يعني : كل ما أعطى المتقين من نعيم الجنة والنجاة من النار . وقرئ : فضل ، أى . ذلك فضل .

فَإِنَّمَا يَسِرُنَا هِ بِلسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ﴿٥٩﴾

(فإنما يسرناه بلسانك) فذلك للسورة . ومعناها : ذكرهم بالكتاب المبين (فإنما يسرناه) أى : سهلناه ، حيث أنزلناه عربيا بلسانك بلغتك إرادة أن يفهمه قومك فيتذكروا (فارتقب) فانتظر ما يحل بهم (إنهم مرتقبون) ما يحل بك متربصون الدوائر .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك » ^(٣) وعنه عليه السلام : « من قرأ حم التي يذكر فيها الدخان في ليلة جمعة أصبح مغفورا له » . ^(٤)

(١) قوله « من الحور العين » لعله : من حور العين . (ع)

(٢) قال محمود : « إنما استثنيت الموتة الأولى المدبوقة قبل دخول الجنة من الموت المنق ذوقه فيها ... الخ » قال أحمد : هذا الذى ذكره مبنى على أن الموتة بدل ، على طريقة نبي تميم المجوز فيها البدل من غير الجنس . وأما على طريقة الحجازيين ، فانتصبت الموتة استثناء منقطعا . وسر اللفظة التيممية : بناء النقي المراد على وجه لا يبق للسامع مطعماً في الإثبات ، فيقولون : ما فيها أحد إلا حمار ، على معنى : إن كان الحمار من الأحدين ففيها أحد ، فيطلقون الثبوت على أمر محال حتما بالنقي . وعليه حمل الزمخشري (قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله) أى إن كان الله عن في السموات والأرض ، ففي السموات والأرض من يعلم الغيب ، فاذا نفر السامع من ثبوت الأول تعدت النفرة إلى ثبوت الثانى ، فجزمت بالنقي ، والله أعلم .

(٣) أخرجه الترمذى أيضاً وابن هدى والشعبي والبيهقي في الشعب من رواية عمر بن خنم عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلة عن أبى هريرة ، وقال : غريب ، وعمر يضعف . قال محمد : إنه منكر الحديث . قلت : وهو بمعنى الذى قبله .

(٤) أخرجه الترمذى وأبو يعلى وابن السني في اليوم والليلة والبيهقي في الشعب وقال تفرد به أبو المقدم . وهو ضعيف . وعن الحسن عن أبى هريرة وقال الترمذى : أبو المقدم ضعيف والحسن لم يسمع من أبى هريرة .

سورة الجاثية

مكية [إلا آية ١٤ فمدنية]

وآياتها ٣٧ وقيل ٣٦ آية [نزلت بعد الدخان]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ① تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ② إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ③ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِن دَابَّةٍ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يُوقِنُونَ ④ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِن رِّزْقٍ
فَأَخْمَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ⑤
تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ⑥

(حَمَّ) إن جعلتها اسما مبتدأ مخبرا عنه بـ (تنزيل الكتاب) لم يكن بدمن حذف مضاف،
تقديره: تنزيل حم تنزيل الكتاب. و (من الله) صلة للتنزيل، وإن جعلتها تعديدا للحروف
كان (تنزيل الكتاب) مبتدأ، والظرف خبرا (إن في السموات والأرض) يجوز أن يكون
على ظاهره، وأن يكون المعنى: إن في خلق السموات لقوله (وفي خلقكم) فإن قلت: علام
عطف (وما يثبت) أعلى الخلق المضاف؟ أم على الضمير المضاف إليه؟ قلت: بل على المضاف،
لأن المضاف إليه ضمير متصل مجرور بفتح العطف عليه: استبحوا أن يقال: مررت بك وزيد، وهذا
أبوك وعمرو، وكذلك إن أكدوه كرهوا أن يقولوا: مررت بك أنت وزيد. قرئ: آيات
لقوم يوقنون، بالنصب والرفع، على قولك: إن زيدا في الدار وعمرا في السوق. أو عمرو في
السوق. وأما قوله (آيات لقوم^(١) يعقلون) فن العطف على عاملين، سواء نصبت أو رفعت، فالعاملان
إذا نصبت هما: إن، وفي: أقيمت الواو مقامهما، فعملت^(٢) الجر في (اختلاف الليل والنهار)،

(١) قوله «وَأَمَّا قَوْلُهُ: آيَاتٍ لِّقَوْمٍ» أَي مَعَ قَوْلِهِ (وَآخْتِلَافِ) . (ع)

(٢) قَوْلُهُ «فَعَمَلَتْ» أَي: الْوَارِ . (ع)

والنصب في (آيات) . وإذا رفعت فالعاملان : الابتداء وفي : عملت الرفع في (آيات) ،
والجر في (واختلاف) وقرأ ابن مسعود : وفي اختلاف الليل والنهار . فإن قلت : العطف على
عاملين على مذهب الاخفش شديد لا مقال فيه . وقد أباه سيبويه ، فما وجه تخريج الآية عنده؟
قلت : فيه وجهان عنده . أحدهما : أن يكون على إضمار في . والذي حسنه تقدم ذكره في الآيتين
قبلها . ويعضده قراءة ابن مسعود . والثاني : أن ينتصب آيات على الاختصاص بعد انقضاء
المجرور معطوفا على ما قبله أو على التكرير ، ورفعها بإضمار هي : وقرئ : واختلاف الليل والنهار
بالرفع . وقرئ : آية . وكذلك وما يثبت من دابة آية . وقرئ : وتصريف الريح . والمعنى : إن
المنصفين من العباد إذا نظروا في السموات والأرض النظر الصحيح ، علموا أنها مصنوعة ،
وأنه لا بد لها من صانع ، فأمنوا بالله وأقروا ، فإذا نظروا في خلق أنفسهم ونقلها من حال
إلى حال وهيئة إلى هيئة ، وفي خلق ما على ظهر الأرض من صنوف الحيوان : ازدادوا إيمانا ،
وأيقنوا وانتفى عنهم اللبس ؛ فإذا نظروا في سائر الحوادث التي تتجدد في كل وقت كاختلاف
الليل والنهار ونزول الأمطار وحياة الأرض بها بعد موتها (وتصريف الرياح) جنوبا وشمالا
وقبولا ودبورا : عقلوا واستحكم عليهم وخلص يقينهم ، وسمى المطر رزقا ؛ لأنه سبب الرزق
(تلك) إشارة إلى الآيات المتقدمة ، أي : تلك الآيات آيات الله . و (تتلوها) في محل الحال ،
أي : متلوة (عليك بالحق) والعامل ما دل عليه تلك من معنى الإشارة . ونحوه : (هذا بعلى
شيخا) وقرئ : يتلوها ، بالياء (بعد الله وآياته) أي بعد آيات الله كقولهم : أعجبنى زيد
وكرمه ، يريدون : أعجبنى كرم زيد . ويجوز أن يراد : بعد حديث الله ، وهو كتابه وقرآنه ،
كقوله تعالى : (الله نزل أحسن الحديث) . وقرئ : (يؤمنون) بالتاء والياء .

وَبَلِّ لِكُلِّ آفَاكٍ أُنِيمٌ ۖ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّهُ
مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝٨ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا
شَيْئًا أَخَذَهَا حُرُوزًا أَوْ لَشِيْكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝٩ مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ
وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ
عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝١٠

الآفك : الكذاب ، والأئيم : المتبالغ في اقرار الآثام (يصر) يقبل على كفره ويقم

عليه . وأصله من إصرار الحمار على العانة^(١) وهو أن ينحى عليها صاذا أذنيه (مستكبرا) عن الإيمان بالآيات والإذعان لما ينطق به من الحق ، مزدريا لها معجبا بما عنده . قيل : نزلت في النضر بن الحرث وما كان يشتري من أحاديث الأعاجم ، ويشغل الناس بها عن استماع القرآن . والآية عامة في كل ما كان مضارا لدين الله . فإن قلت : ما معنى ثم في قوله (ثم يصر مستكبرا) ؟ قلت : كعناه في قول القائل :

* يَرَى غَمْرَاتِ الْمَوْتِ ثُمَّ يَزُورُهَا * (٢)

وذلك أن غمرات الموت حقيقة ، بأن ينجو رائيها بنفسه ويطلب الفرار عنها . وأما زيارتها والإقدام على مزاولتها . فأمر مستبعد ، فغنى ثم : الإيدان بأن فعل المقدم عليها بعد ما رآها وعانها ؛ شيء يستبعد في العادات والطباع ، وكذلك آيات الله الواضحة الناطقة بالحق ، من تليت عليه وسمعتها : كان مستبعدا في العقول إصراره على الضلالة عندها واستكباره عن الإيمان بها (كأن) مخفية ، والأصل كأنه لم يسمعها : والضمير ضمير الشأن ، كما في قوله :

* كَأَنَّ ظَلِيمَةً تَعْطُو إِلَى نَاضِرِ السَّلْمِ * (٣)

ومحل الجملة النصب على الحال . أى : يصير مثل غير السامع (وإذا) بلغه شيء من آياتنا وعلم أنه منها (اتخذها) أى اتخذ الآيات (هزوا) ولم يقل : اتخذها ، للإشعار بأنه إذا أحس بشيء من الكلام أنه من جملة الآيات التي أنزلها الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم : خاض في الاستهزاء بجميع الآيات . ولم يقتصر على الاستهزاء بما بلغه ، ويحتمل : وإذا علم من آياتنا شيئا

(١) قوله « من إصرار الحمار على العانة » جماعة حمر الوحش كما في الصحاح . وفيه أيضا : ضر الفرس أذنيه :

ضرها إلى رأسه ، فإذا لم يوقعا قالوا : أصر الفرس ، بالالف . (ع)

(٢) تقدم شرح هذا القاعد بالجزء الثالث صفحة ٥١٥ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٣) فيوما توافينا بوجه مقسم كأن ظلية تعطو إلى وارق السلم

ويوما تريد مالنا مع مالها فان لم نلها لم تمننا ولم تتم

الباعث بن صريم اليشكري يذكر حال امرأته . ويوما : ظرف مقدم . ويروى : ويوم ، أى : ورب يوم تقابلنا فيه ولا حاجة لتقدير الرابط على نصب اليوم . وقسم قساما وقسامة ، بكمل جمالا . وظرف ظرافة . والمقسم : المحسن . وكان : عطفة من الثقيلة ، واسمها ضمير المرأة ، أو ضمير الشأن . وظلية : بالرفع على الأول خبر . وعلى الثاني : مبتدأ ، وهو مع خبره خبر كان . وتعطو : صفة على الأول ، وهو الخبر على الثاني . ويروى : ظلية ، بالنصب ؛ فهو الاسم وإن كان عملها مخفية قليلا . ويروى : مجرورا بالكاف ، وإن : زائدة بين الجار والمجرور : وتعطو : تأخذ وتتناول ، ماثلة إلى وارق السلم . ومن النوادر : أورك فهو وارق . وأينع فهو يانع . والقياس : مورك ، أى : كثير الورق . ويروى : ناضر ، بدل : وارق . والسلم : شجر الغضاه ، هذا شأنها في يوم . وفي يوم آخر تؤذينا قترته مالنا منضمنا إلى مالها ، فان نعطها لم نتركنا تمام من كثرة كلامها وإيذائها ، ولم تتم هي أيضا . واليوم هنا : مطلق الزمن .

يمكن أن يتشبه به المعاند ويجد له محملاً يتسلق به على الطعن والغمزة : اقترصه واتخذ آيات الله هزواً ، وذلك نحو اقتراص ابن الزبير قوله عز وجل (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) ومغالطته رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقوله : خصمك . ويجوز أن يرجع الضمير إلى شيء ؛ لأنه في معنى الآية كقول أبي العتاهية :

نَفْسِي بِشَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا مُعَلَّقَةٌ اللَّهُ وَالْقَائِمُ الْمُهْدِيُّ يَكْفِيهَا (١)

حيث أراد عتبه . وقرئ : علم (أو لثك) إشارة إلى كل أفك أثم ، لشموله الأفاكين . والوراء اسم للجهة التي يواربها الشخص من خلف أو قدام . قال :

أَلَيْسَ وَرَائِي أَنْ تَرَأَيْتَ مَنِيَّتِي أَدَبٌ مَعَ الْوِلْدَانِ أَرْحَفُ كَالنَّسْرِ (٢)

ومنه قوله عز وجل (من وراءهم) أي من قدامهم (ما كسبوا) من الأموال في رحلهم ومتاجرهم (ولا ما اتخذوا من دون الله) من الأوثان .

هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَجِزٍ أَلِيمٍ (١١)

(هذا) إشارة إلى القرآن ، يدل عليه قوله تعالى (والذين كفروا بآيات ربهم) لأن آيات ربهم هي القرآن ، أي هذا القرآن كامل في الهداية ، كما تقول : زيد رجل ، تريد كامل في الرجولية . وأما رجل . والرجز : أشد العذاب . وقرئ : بجر أليم ورفعه .

(١) نفسى بشيء من الدنيا معلقة الله والقائم المهدي يكفيها
إني لأياس منها ثم يطمئنئ فيها احتقارك للدنيا وما فيها

لأبي العتاهية . وكفى بالشئ عن جارية من حظايا المهدي اسمها عتبه ، ولذلك أعاد عليه الضمير مؤثراً . وقوله «من الدنيا» معناه : أنه لا يريد من الدنيا غيره . والقائم : أي بأمر الشرع . وكفيها ، أي : يكفيني تلك الحاجة . أو يكفى نفسى ما تريد ، والله : بقطع الهمة ؛ لأن أول المصراع محل ابتداء الجملة ، إنى لأياس أى أقطع طبعي منها ، ثم أطمع فيها ثانياً بسبب احتقارك للدنيا وما فيها . وهو مدح بنهاية الكرم . وروى أنه كتب ذلك في ثوب ، وأدركه في برية وأهداها المهدي ، فهم بدفعها إليه فقالت : أتدفعني إلى رجل متكسب بالتمسق ، فأمر ببله البرية مالا ودفعها إليه ، فقال للخران : إنما أمرى بدنانير ، فقال له : نعطيك دراهم ونراجعه . واختلفوا في ذلك سنة ، فقالت : لو كان عاشقاً لما فرق بينهما .

(٢) لعبيد ، والهمزة للتقرير . وورائى هنا بمعنى : أمامى ، وهو في الأصل : الجهة التي يواربها الشخص ، لكن يكثُر في الجهة التي خلفه ، وتوسع فيه حتى استعمل في كل غيب . ومنه : المستقبل . وتراخت : تباعدت وتأخرت . وأدب : أمشى بهينة وتؤدة . وأن المصدرية مقدرة قبله ؛ لأنه اسم ليس ، وإن كان لفظه مرفوعاً . وأرحف : يحتمل أنه بدل ، وأنه حال . وكالنسر : حال . أو معناه : كرحف النسر في الأرض ، مع كونه أبيض وفيه نوع احتراس ؛ لأنه يتوهم من قوله «مع الولدان» نقص عقله ، فدل على أن المراد الضمف كالولدان . والغيب كالنسر ؛ لأنه أبيض ، مع كونه رئيس الطيور وكلها تخشاه .

اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ
وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَافِي السَّمَوَاتِ وَمَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾

{ولتبتغوا من فضله} بالتجارة أو بالغوص على اللؤلؤ والمرجان واستخراج اللحم الطري وغير ذلك من منافع البحر. فإن قلت: ما معنى (منه) في قوله {جميعاً منه} وما موقعها من الإعراب، قلت: هي واقعة موقع الحال، والمعنى: أنه سخر هذه الأشياء كائنه منه وحاصلة من عنده، يعنى: أنه مكتونها وموجدها بقدرته وحكمته، ثم مسخرها لخلقه. ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف، تقديره: هي جميعاً منه، وأن يكون (وسخر لكم) تأكيداً لقوله تعالى (سخر لكم) ثم ابتدئ قوله: (ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه) وأن يكون (ما في الأرض) مبتدأ، و(منه) خبره. وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما: منه، وقرأ سلة بن محارب: منه، على أن يكون منه فاعل سخر على الإسناد المجازى. أو على أنه خبر مبتدأ محذوف، أى: ذلك. أو هو منه.

قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلِمَهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ
تَرْجَعُونَ ﴿١٥﴾

حذف المقول لأن الجواب دال عليه. والمعنى: قل لهم اغفروا يغفروا {لا يرجون أيام الله} لا يتوقعون وقائع الله بأعدائه، من قولهم لوقائع العرب: أيام العرب. وقيل: لا يأملون الأوقات التي وقها الله لثواب المؤمنين ووعدهم الفوز فيها. قيل: نزلت قبل آية القتال، ثم نسخ حكمها. وقيل: نزولها في عمر رضى الله عنه - وقد شتمه رجل من غفار فهم أن يبطش به. وعن سعيد بن المسيب: كنا بين يدي عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقرأ قارىء هذه الآية، فقال عمر: ليجزى عمر بما صنع {لنجزى} تعليل الأمر بالمغفرة، أى: إنما أمروا بأن يغفروا لما أراه الله من توفيتهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة. فإن قلت: قوله {قوما} ما وجه تنكيره وإنما أراد الذين آمنوا وهم معارف؟ قلت: هو مدح لهم وثناء عليهم، كأنه قيل: ليجزى أيما قوم وقوما^(١) مخصوصين، لصبرهم وإغضائهم على أذى أعدائهم من الكفار، وعلى ما كانوا

(١) قوله «أيما قوم وقوما مخصوصين» لعله: أو قوما. (ع)

يجرعونهم من النقص (بما كانوا يكسبون) من الثواب العظيم بكظم الغيظ واحتمال المكروه ومعنى قول عمر: ليجزى عمر بما صنع: ليجزى بصبره واحتماله. وقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند نزول الآية: والذي بعثك بالحق لاترى الغضب في وجهي. وقرئ: ليجزى قوما، أي: الله عز وجل. وليجزى قوم. وليجزى قوما، على معنى: وليجزى الجزاء قوما.

وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ١٦ ﴿١٦﴾ وَعَايَنَّا نِيَّتَهُمْ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا آخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ١٧ ﴿١٧﴾

(الكتاب) التوراة (والحكم) الحكمة والفقهاء. أو فصل الخصومات بين الناس؛ لأن الملك كان فيهم والنبوة (من الطيبات) مما أحل الله لهم وأطاب من الأرزاق (وفضلناهم على العالمين) حيث لم توت غيرهم مثل ما آتيناهم (بينات) آيات ومعجزات (من الأمر) من أمر الدين، فما وقع بينهم الخلاف في الدين (إلا من بعد ما جاءهم) ما هو موجب لزوال الخلاف وهو العلم. وإنما اختلفوا بغى حدث بينهم، أو لعداوة وحسد.

ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ١٨ ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ١٩ ﴿١٩﴾

(على شريعة) على طريقة ومنهاج (من الأمر) من أمر الدين، فاتبع شريعتك الثابتة بالدلائل والحجج، ولا تتبع ما لا حاجة عليه من أهواء الجهال. ودينهم المبني على هوى وبدعة، وهم رؤساء قریش حين قالوا. ارجع إلى دين أبائك. ولا توالم، إنما يوالى الظالمين من هو ظالم مثلهم، وأما المتقون: فولهم الله وهم موالوه. وما أبين الفصل بين الولايتين.

هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ٢٠ ﴿٢٠﴾

(هذا) القرآن (بصائر للناس) جعل ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب. كما جعل روحا وحياة وهو هدى من الضلالة، ورحمة من العذاب لمن آمن وأيقن. وقرئ: هذه بصائر، أي: هذه الآيات.

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّمَوَاتِ أَنْ نَجْمَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَحْسُومٌ وَمِمَّا تُمْسِكُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾

(أم) منقطعة . ومعنى الهمزة فيها إنكار الحساب . والاجتراح : الاكتساب . ومنه الجوارح وفلان جارحة أهله ، أى : كاسبهم (أن نجعلهم) أن نصيرهم . وهو من جعل المتعدى إلى مفعولين فأولها الضمير ، والثانى : الكاف ، والجملة التى هى (سواء محياهم ومماتهم) بدل من الكاف ؛ لأنّ الجملة تقع مفعولا ثانياً ، فكانت فى حكم المفرد . ألا تراك لو قلت : أن نجعلهم سواء محياهم ومماتهم : كان سديداً ، كما تقول : ظننت زبداً أبوه منطلق . ومن قرأ (سواء) بالنصب : أجرى سواء مجرى مستويا ، وارتفع محياهم ومماتهم على الفاعلية ، وكان مفردا غير جملة . ومن قرأ : ومماتهم بالنصب ، جعل محياهم ومماتهم : ظرفين ، كمقدم الحاج وخفوق النجم . أى : سواء فى محباهم وفى مماتهم . والمعنى : إنكار أن يستوى المسيئون والمحسنون محيا ، وأن يستووا مماتا ؛ لافتراق أحوالهم أحياء . حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعات ، وأولئك على ركوب المعاصى . ومماتا ، حيث مات هؤلاء على البشرى بالرحمة والوصول إلى ثواب الله ورضوانه ، وأولئك على اليأس من رحمة الله والوصول إلى هول ما أعدّ لهم . وقيل : معناه إنكار أن يستووا فى الممات كما استووا فى الحياة ، لأنّ المسيئين والمحسنين مستو محياهم فى الرزق والصحة ، وإنما يفترون فى الممات ، وقيل : سواء محياهم ومماتهم : كلام مستأنف على معنى : أن يحيا المسيئين ومماتهم سواء ، وكذلك يحيا المحسنين ومماتهم : كل يموت على حسب ما عاش عليه . وعن تميم الدارى رضى الله عنه أنه كان يصلى ذات ليلة عند المقام ، فبلغ هذه الآية ، فجعل يبكى ويردد إلى الصباح : ساء ما يحكمون . وعن الفضيل : أنه بلغها فجعل يرددّها ويبكى ويقول : يا فضيل ، ليت شعرى من أى الفريقين أنت .

وَحَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ

وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

(ولتجزى) معطوف على بالحق ، لأنّ فيه معنى التعليل . أو على معال محذوف تقديره : خلق الله السموات والأرض ، ليدل به على قدرته ولتجزى كل نفس .

أَفْرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَدْرُكُونَ ﴿٢٣﴾

أى : هو مطواع لمسوى النفس يتبع ما تدعوه إليه ، فكأنه يعبد كما يعبد الرجل إلهه .
 وقرئ : " آلهة هواه : لأنه كان يستحسن الحجر فيعبده ، فإذا رأى ما هو أحسن رفضه إليه ،
 فكأنه اتخذ هواه آلهة شتى : يعبد كل وقت واحداً منها (وأضله الله على علم) وتركه عن
 الهداية (١) واللفظ وخذله على علم ، علماً بأن ذلك لا يجدى عليه ، وأنه ممن لا لطف له .
 أومع عليه بوجوه الهداية وإحاطته بأنواع الألفاظ المحصلة والمقربة (٢) (فمن يهديه من
 بعد) إضلال (الله) وقرئ : غشاوة ، بالحركات الثلاث . وغشوة ، بالـكسر والفتح .
 وقرئ : تتذكرون

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمُ

بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (٢٤)

(نموت ونحيا) نموت نحن ونحيا أولادنا . أو يموت بعض ونحيا بعض . أو نكون موأنا
 نطفاً في الأصلاب ، ونحيا بعد ذلك . أو يصيبنا الأمران : الموت والحياة ، يريدون : الحياة في
 الدنيا والموت بعدها ، وليس وراء ذلك حياة . وقرئ : نحيا ، بضم النون . وقرئ : إلا دهر
 يمر ، وما يقولون ذلك عن علم ، ولكن عن ظن وتخمين : كانوا يزعمون أن مرور الأيام
 والليالي هو المؤثر في هلاك الأنفس ، وينكرون ملك الموت وقبضه الأرواح بأمر الله ،
 وكانوا يضيفون كل حادثة تحدث إلى الدهر والزمان ، وترى أشعارهم ناطقة بشكوى الزمان .
 ومنه قوله عليه السلام : " لا تسبوا الدهر ، فإن الله هو الدهر ، (٣) أى : فإن الله هو الآتى
 بالحوادث لا الدهر .

وَإِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا آتَيْنَا بِآبَائِنَا

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٥) قُلِ اللّٰهُ يُجْحِمِكُمْ ثُمَّ يُمْسِكُمْ ثُمَّ يُجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ

الْقِيَامَةِ لَارَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢٦)

وقرئ : حجتهم بالنصب والرفع ، على تقديم خبر كان وتأخيرها . فإن قلت : لم سمي قولهم
 حجة وليس بحجة ؟ قلت : لأنهم أدلوا به كما يدل المحتج بحجته وساقوه مساقها ، فسميت حجة

(١) قوله وتركه عن الهداية ، تأويل الآية بذلك لتوافق مذهب المعتزلة : أنه لا يريد الشر ولا يفعله .
 وعند أهل السنة : لا يقع في ملكه إلا ما يريد ، والله خالق كل شيء ، فالاضلال : خلقه الضلال في القلب . (ع)
 (٢) قوله المحصلة والمقربة ، يعنى . للهداية . (ع)
 (٣) متفق عليه من حديث أبي هريرة ، واللفظ لمسلم .

على سبيل التهم . أو لأنه في حسابهم وتقديرهم حجة . أو لأنه في أسلوب قوله :

• تَحِيَّةٌ يَأْتِيهِمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ * (١)

كأنه قيل : ما كان حجتهم إلا ما ليس بحجة . والمراد : نبي أن تكون لهم حجة البتة . فإن قلت : كيف وقع قوله (قل الله يحييكم) جواباً لقولهم (اتوا بآياتنا إن كنتم صادقين) ؟ قلت : لما أنكروا البعث وكذبوا الرسل ، وحسبوا أن ما قالوه قول مبكت . أزموا ما هم مقرون به : من أن الله عز وجل هو الذى يحييهم ثم يميتهم ، وضم إلى إلزام ذلك إلزام ما هو واجب الإقرار به إن أنصفوا وأصغوا إلى داعى الحق ، وهو جمعهم إلى يوم القيامة ، ومن كان قادراً على ذلك كان قادراً على الإتيان بآياتهم ، وكان أمون شئ عليه .

وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِدُ الْيَحْسِرُ الْمُبْطِلُونَ (٢٧)

وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُعْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٨)

مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٩) فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ

فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ (٣٠) وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي

تُنزِلَ عَلَيْكُمْ فَاَسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ (٣١)

عامل النصب في (يوم تقوم) يحسر ، و (يومئذ) بدل من (يوم تقوم) (جاثية) باركة مستوفزة على الركب . وقرئ : جاذية . والجذو : أشد استيفازاً من الجثو ؛ لأن الجاذى هو الذى يجلس على أطراف أصابعه : وعن ابن عباس رضى الله عنهما : جاثية مجتمعة . وعن قتادة : جماعات من الجثوة ، وهى الجماعة ، وجمعها : جثى . وفى الحديث (٢) « من جثى جهنم » (٣) وقرئ

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٦٠ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) هذا طرف من حديث الحرث بن الحرث الأشمرى ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من دعا بدعوى الجمالية فانه من جثى جهنم ... الحديث » أخرجه الترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم ، وأحمد وأبو يعلى (تنبيه) احتج به المصنف على أن جثى جمع جثوة : وهى الجماعة . وفى البخارى من حديث ابن عمر رضى الله عنهما رفعه « إن الناس يصيرون يوم القيامة جثا ، كل أمة تتبع نبيا .

(٣) قوله « من جثى جهنم » فى الصحاح « الجثوة ، مثلثة : الحجارة المجموعة . وجثى الحرم ، بالضم وبالكسر : ما اجتمع فيه من حجارة الجمار . (ع)

(كل أمة) على الابتداء : وكل أمة : على الإبدال من كل أمة (إلى كتابها) إلى صحائف أعمالها ، فاكثرت باسم الجنس ، كقوله تعالى (ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه) .
 (اليوم تجزون) محمول على القول . فإن قلت : كيف أضيف الكتاب إليهم وإلى الله عز وجل ؟ قلت : الإضافة تكون للملابسة ، وقد لا بسهم ولا بسه ، أما ملابسته إياهم ، فلأن أعمالهم مثبتة فيه . وأما ملابسته إياه ؛ فلأنه مالكه ، والآمر ملائكته أن يكتبوا فيه أعمال عبادهم
 (ينطق عليكم) يشهد عليكم بما عملتم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (إنا كنا نستنسخ) الملائكة (ما كنتم تعملون) أى نستكتبهم أعمالكم (في رحمته) في جواب أما محذوف تقديره : وأما الذين كفروا فيقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم يأتكم رسلى فلم تكن آياتي تتلى عليكم ، فحذف المعطوف عليه .

وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَأَرِيبٌ فِيهَا فَلْتُمَّ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نُظِنُ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَهْزِئِينَ ۝ ٣٢ وَبَدَأَ لَهُمْ سَمَاتٍ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ

مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ ٣٣

وقرى : والساعة ، بالنصب عطفا على الوعد ، وبالرفع عطفا على محل إن واسمها (ما الساعة) أى شئ الساعة ؟ فإن قلت : مامعنى (إن نظن إلا ظنا) ؟ قلت : أصله نظن ظنا . ومعناه : إثبات الظن فحسب ، فأدخل حرفا النفي والاستثناء ، ليفاد إثبات الظن مع نفي ما سواه وزيد نفي ما سوى الظن توكيذا بقوله (وما نحن بمستهزئين سيئات ما عملوا) أى قبائح أعمالهم . أو عقوبات أعمالهم السيئات ، كقوله تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) .

وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسَأُكُمْ كَمَا نَسَيْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوَأَكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝ ٣٤ ذَلِكُمْ بِأَنَّكُمْ آتَخَذْتُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا وَعَرَّيْتُمْ

الْحَيَوَاتِ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۝ ٣٥

(ننساكم) ترككم في العذاب كما تركتم عدة (لقاء يومكم هذا) وهى الطاعة ، أو نجمعكم بمنزلة الشئ المنسى غير المبالي به ، كالم تبالوا أتم بقاء يومكم ولم تحطروه ببال ، كالشئ الذى يطرح نسيا منسيا . فإن قلت : فامعنى إضافة اللقاء إلى اليوم ؟ قلت : كعنى إضافة المكرفى قوله تعالى (بل مكر الليل والنهار) أى نسيتم لقاء الله فى يومكم هذا ولقاء جزائه . وقرى : لا يخرجون ، يفتح الباء (ولا هم يستعقبون) ولا يطلب منهم أن يعتبوا ربهم أى يرضوه .

فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٦﴾ وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٧﴾

(فله الحمد) فاحمدوا الله لذي هو ربكم ورب كل شيء من السموات والارض والعالمين ، فان مثل هذه الربوبية العامة يوجب الحمد والثناء على كل مرئوب ، وكبروه فقد ظهرت آثار كبريائه وعظمته (في السموات والارض) وحق مثله أن يكبر ويعظم .
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ حم الجاثية ستر الله عورته وسكن روعته يوم الحساب . (١)

سورة الأحقاف

مكية [إلا الآيات ١٠ و ١٥ و ٣٥ فمدنية]

وآياتها ٣٤ وقيل ٣٥ آية [نزلت بعد الجاثية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَّ ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا

مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾

(إلا بالحق) إلا خلقا ملتبسا بالحكمة والغرض الصحيح (و) بتقدير (أجل مسمى) ينتهي إليه وهو يوم القيامة (والذين كفروا عما أُنذروا) من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل خلق من انتهائه إليه (معرضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له . ويجوز أن تكون ما مصدرية ، أى : عن إنذارهم ذلك اليوم .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ

(١) أخرجه التعلبي وابن مردويه والواحدى بأسانيدهم إلى ابن كعب .

شِرْكَ فِي السَّمَوَاتِ أَتُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَنَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤﴾

﴿بكتاب من قبل هذا﴾ أى من قبل هذا الكتاب وهو القرآن، يعنى : أن هذا الكتاب ناطق بالتوحيد وإبطال الشرك. وما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله إلا وهو ناطق بمثل ذلك، فأتوا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بصحة ما أنتم عليه من عبادة غير الله ﴿أو أنارة من علم﴾ أو بقية من علم بقيت عليكم من علوم الأولين، من قولهم : سمعت الناقة على أنارة من شحم، أى : على بقية شحم كانت بها من شحم ذاهب. وقرئ : أثره، أى : من شىء أوثرتم به وخصصتم من علم لا إحاطة به لغيركم. وقرئ : أثره بالحركات الثلاث فى الهمزة مع سكون الناء، فالأثره بالكسر بمعنى الأثره. وأما الأثره فالمره من مصدر : أثر الحديث إذا رواه. وأما الأثره بالضم فاسم ما يؤثر، كالخطبة : اسم ما يخطب به

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴿٥﴾

﴿ومن أضل﴾ معنى الاستفهام فيه إنكار أن يكون فى الضلال كلهم أبلغ ضلالاً من عبدة الأصنام،^(١) حيث يتركون دعاء السميع المجيب القادر على تحصيل كل بغية ومرام، ويدعون من دونه جماداً لا يستجيب لهم ولا قدرة به على استجابة أحد منهم ما دامت الدنيا وإلى أن تقوم القيامة، وإذا قامت القيامة وحشر الناس : كانوا لهم أعداء، وكانوا عليهم ضداً، فليسوا فى الدارين إلا على نكد ومضرة، لا تتولاهم فى الدنيا بالاستجابة؛ وفى الآخرة تعاديهم وتجحد عبادتهم. وإنما قيل (من) و (هم) لأنه أسند إليهم ما يسند إلى أولى العلم من الاستجابة والغفلة، ولأنهم كانوا يصفونهم بالتمييز جهلاً وغباوة. ويجوز أن يريد : كل معبود من دون الله من الجن

(١) قال محمود : واستفهام معناه إنكار أن يكون فى الضلال كلهم أبلغ ضلالاً من عبدة الأصنام... الخ، قال أحمد : وفى قوله إلى يوم القيامة : نكتة حسنة، وذلك أنه جعل يوم القيامة غاية لعدم الاستجابة، ومن شأن الغاية انتهاء الغنى عندها. لكن عدم الاستجابة مستمر بعد هذه الغاية؛ لأنهم فى القيامة أيضاً لا يستجيبون لهم، فالوجه والله أعلم : أنها من الغايات المشهورة بأن ما بعدها وإن وافق ما قبلها إلا أنه أزيد منه زيادة بينة تلحقه بالثانى، حتى كأن الحاليتين وإن كانتا لوعاً واحداً لتفاوت ما بينهما كالشئ وضده، وذلك أن الحالة الأولى التى جعلت غايتها القيامة لا تزيد على عدم الاستجابة، والحالة الثانية التى فى القيامة زادت على عدم الاستجابة بالعداوة بالكفر بعبادتهم إياهم، فهو من وادى ما تقدم أنفاً فى سورة الزخرف وفى قوله (بل تمتع هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وإنا به كافرون)

والإنس والأوثان ، فغلب غير الأوثان عليها . قرى : ما لا يستجيب . وقرى : يدعو غير الله من لا يستجيب ، ووصفهم بترك الاستجابة والغفلة طريقه طريق التهمك بها وبعبدتها . ونحوه قوله تعالى (إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم) .

وَإِذَا حَشَرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كُفْرِينَ ﴿٦﴾
وَإِذَا تَمَتَّلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيَّنَّتْ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لَلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا
سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٧﴾

(بينات) جمع بيضة : وهي الحجة والشاهد . أو واضحات مبینات . واللام في (لحق) مثلها في قوله (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً) أى لأجل الحق ولأجل الذين آمنوا . (١) والمراد بالحق : الآيات ، وبالذين كفروا : المتلو عليهم ، فوضع الظاهران موضع الضميرين ؛ للتسجيل عليهم بالكفر ، وللمتلو بالحق (لما جاءهم) أى : بادوه بالوجود ساعة أتاهم ، وأول ما سمعوه من غير إجابة فكر ولا إعادة نظر . ومن عنادهم وظلمهم : أنهم سموه سحراً مبيناً ظاهراً أمره في البطلان لا شبهة فيه .

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ
بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٨﴾
(أم يقولون افتراه) إضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحراً إلى ذكر قولهم : إن محمداً افتراه . ومعنى الهمزة في أم : الإنكار والتعجب ، كأنه قيل : دع هذا واسمع قولهم المستنكر المقضى منه العجب ، وذلك أن محمداً كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتره على الله ، ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها العادة ، وإذا كانت معجزة كانت تصديقاً من الله له ، والحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مفترياً . والضمير للحق ؛ والمراد به الآيات (قل إن افتريته) على سبيل الفرض عاجلنى الله تعالى لا محالة بعقوبة الافتراء عليه . فلا تقدرُونَ

(١) قال محمود : «اللام في قوله تعالى للحق نحو اللام في قوله (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سيقونا إليه) أى لأجل الحق ولأجل الذين آمنوا ... الخ» قال أحمد : هذا الإضراب في بابه مثل الغاية التي قدمتها آنفاً في بابها فانه انتقال إلى موافق ، لكنه أزيد من الأول ، فنزل بزيادته عليه مع ما تقدمه مما ينقص عنه منزلة المتناقضين ، كاللنى والابنات اللذين يضرب عن أحدهما للأخر ، وذلك أن نسبتهم للآيات إلى أنها مفتريات أشد وأبعد من نسبتها إلى أنها سحر ، فأضرب عن ذلك الأول إلى ذكر ما هو أغرب منه .

على كفه عن معاجلتى ولا تطيقون دفع شيء من عقابه عنى ، فكيف أفتربه وأتعرض لعقابه .
يقال : فلان لا يملك إذا غضب ، ولا يملك عناناه إذا صمم ، ومثله (فن يملك من الله شيئا إن
أراد أن يهلك المسيح ابن مريم) ، (ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا) ومنه قوله
عليه السلام « لا أملك لكم من الله شيئا » ^(١) ثم قال (هو أعلم بما تفيضون فيه) أى تندفعون
فيه من القدح فى وحى الله تعالى ، والطعن فى آياته ، وتسميته محرراً تارة وفرية أخرى (كفى
به شهيداً بينى وبينكم) يشهدلى بالصدق والبلاغ ، ويشهد عليكم بالكذب والجحود . ومعنى
ذكر العلم والشهادة وعيد مجزاه إفاضتهم (وهو الغفور الرحيم) موعدة بالغفران والرحمة إن
رجعوا عن الكفر وتابوا وآمنوا ، وإشعار بحلم الله عنهم مع عظم ما ارتكبوا . فإن قلت : فما
معنى إسناد الفعل إليهم ^(٢) فى قوله تعالى فلا تملكون لى ؟ قلت : كان فيما أتاهم به النصيحة لهم
والإشفاق عليهم من سوء العاقبة وإرادة الخير بهم ، فكأنه قال لهم : إن افترتبه وأنا أريد بذلك
التنصح لكم وصدكم عن عبادة الآلهة إلى عبادة الله ، فما تغنون عنى أيها المنصوحون إن أخذنى
الله بعقوبة الافتراء عليه .

قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ

إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٩﴾

البدع ، بمعنى : البديع ، كالحلف بمعنى الخفيف . وقرئ : بدعا ، بفتح الدال ، أى : ذابعد

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه ، ولما زلت (وأندرت عشيرتك الأقربين) دعا النبي
صلى الله عليه وسلم قريشاً فاجتمعوا . فعم وخص . فقال : يا بنى كعب بن لؤى يا بنى مرة بن كعب : يا بنى عبد
شمس يا بنى عبدمناف ، يا بنى هاشم ، يا بنى عبدالمطلب ، إني لأملك لكم من الله شيئا - الحديث .

(٢) قال محمود : فان قلت : ما معنى إسناد الفعل إليهم ... الخ . قال أحمد : فيه نظر من قبيل أن الكلام جرى
فرضاً وتقديراً . ومتى فرض الافتراء لا يتصور على تقديره نصح ، فان النصح عبارة عن الدعاء إلى ما فيه نفع ،
ولا ينفع المكلف فى عمل ظاهر أو باطن إلا أن يكون مأموراً به من الله تعالى ، ولا يسيل إلى الاطلاع على ذلك
إلا من الوحي الحق لا غير ، فإذا لا يتصور نصح مع الافتراء ، وإنما يتم هذا الذى قرره على قاعدة المعتزلة القائلين
بأن العقل طريق يوصل إلى معرفة حكم الله تعالى ؛ لأنه إذا أمر بطاعة من الطاعات كالتوحيد مثلا وقال : إن الله حتم
عليكم وجوب التوحيد ، وأنا رسول الله إليكم . ولم يكن متوقفاً : فانه محق فى الأمر بالتوحيد ؛ لأن العقل دل على
وجوبه عندهم ، وإن كان مقترىفاً فى دعوى كونه رسولا من الله عز وجل . وهذه قاعدة قد أسندتها الأدلة القاطمة ،
فيجتهل فى إجراء الآية على مذهب أهل السنة : أن يكون إسناد الفعل لهم على معنى التنبيه بالشئ على مقابله بطريق
المفهوم ، فالمعنى إذا إن كنت مقترىفاً بالعقوبة واقعة فى لا تندفعونها عنى ، ففهموه : وإن كنت محققاً وأنتم مقفرون
فالعقوبة واقعة بكم لا أقدر على دفعها عنكم . ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى (قل إن افترتبه فعلى إجماعى وأنا بريء
ما تجهمون) وأمثاله كثيرة والله أعلم .

ويجوز أن يكون صفة على فعل ، كقولهم : دين قيم ، ولحم زيم^(١) : كانوا يقترحون عليه الآيات ويسألونه عما لم يوح به إليه من الغيوب ، فقيل له : ﴿ قل ما كنت بدعا من الرسل ﴾ فأنتيم بكل ما تقترحونه ، وأخبركم بكل ما تسألون عنه من المغيبات ؛ فإن الرسل لم يكونوا يأتون إلا بما آتاهم الله من آياته ، ولا يخبرون إلا بما أوحى إليهم . ولقد أجاب موسى صلوات الله عليه عن قول فرعون : فما بال القرون الأولى ؟ بقوله : علمها عند ربى ﴿ وما أدري ﴾ لأنه لا علم لى بالغيب - ما يفعل الله بى وبكم فيما يستقبل من الزمان من أفعاله ، ويقدر لى ولكم من قضاياه ﴿ إن أتبع إلا ما يوحى إلى ﴾ وعن الحسن : وما أدرى ما يصير إليه أمرى وأمركم فى الدنيا ، ومن الغالب منا والمغلوب . وعن الكلبي : قال له أصحابه - وقد ضجروا من أذى المشركين - : حتى متى نكون على هذا ؟ فقال : ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم ، أأترك بمكة أم أمر بالخروج إلى أرض قد رفعت لى ورأيتها - يعنى فى منامه - ذات نخيل وشجر ؟ وعن ابن عباس : ما يفعل بى ولا بكم فى الآخرة ، وقال : هى منسوخة بقوله (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) ويجوز أن يكون نفيًا للدراية المفصلة^(٢) . وقرئ : ما يفعل ، بفتح الياء ، أى : يفعل الله عز وجل . فإن قلت : إن (يفعل) مثبت غير منفي ، فكان وجه الكلام : ما يفعل بى وبكم . قلت : أجل ، ولكن النفي فى ما أدرى لما كان مشتملا عليه لتناوله (ما) وما فى حيزه : صح ذلك وحسن . ألا ترى إلى قوله (أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ولم يعى بخلقهن بقادر) كيف دخلت الياء فى حيز أن وذلك لتناول النفي إياها مع ما فى حيزها . و (ما) فى (ما يفعل) يجوز أن تكون موصولة منصوبة ، وأن تكون استفهامية مرفوعة . وقرئ : يوحى ، أى الله عز وجل .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَتْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنْ وَأَسْتَكْبِرْتُمْ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ⑩

(١) قوله « ولحم زيم » فى الصحاح « اللحم الزيم » المتفرق ليس مجتمع فى مكان فيدين . وفيه أيضاً : بدن الرجل يدين ، إذا ضخم وسمن . (ع)

(٢) قال محمود : « أجود ما ذكر فيه حمله على الدراية المفصلة ، يريد بذلك أن تفصيل ما يصير إليه من خير ويصيرون إليه من شر ... الخ » قال أحمد : « بنى على أن المجزوء معطوف على مثله ، وأنهما جميعا فى صلة موصول واحد ، ولو قيل : إن المجزوء الثانى من صلة موصول محذوف معطوف على مثله ، حتى يكون التقدير : وما أدرى ما يفعل بى ولا ما يفعل بكم : لكأن (لا) واقعة بمكانة غير مفتقرة إلى تأويل ، وحذف الموصول المعطوف وتفصله كثيرة . ومنه

فمن يهجو رسول الله منك ومدحه وينصره سواء

يريد حسان رضى الله عنه : فمن يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بمدحه سواء .

جواب الشرط محذوف تقديره : إن كان القرآن من عند الله وكفرت به أستم ظالمين .
ويدل على هذا المحذوف قوله تعالى (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) والشاهد من بنى إسرائيل :
عبدالله بن سلام ، لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نظر إلى وجهه ، فعلم أنه ليس
بوجه كذاب . وتأمله فتحقق أنه هو النبي المنتظر وقال له : إني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن
إلا نبي : ما أول أسراط الساعة ؟ وما أول طعام يأكله أهل الجنة ؟ وما بال الولد ينزع إلى أبيه
أو إلى أمه ؟ فقال عليه الصلاة والسلام . (١) أما أول أسراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق إلى
المغرب . وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبدحوت . وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل
نزعه ، وإن سبق ماء المرأة نزعته . فقال : أشهد أنك رسول الله حقا ، ثم قال : يا رسول الله ،
إن اليهود قوم بهت وإن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم عنى بهتوني (٢) عندك . فجاءت اليهود
فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : أى رجل عبد الله فيكم ؟ فقالوا : خيرنا وابن خيرنا ، وسيدنا
وابن سيدنا ، وأعلتنا وابن أعلتنا . قال : أرأيتم إن أسلم عبد الله ؟ قالوا : أعاده الله من ذلك ،
فخرج إليهم عبد الله فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، فقالوا : شرنا
وابن شرنا وانتقصوه ، قال : هذا ما كنت أخاف يا رسول الله وأحذر . قال سعد بن أبى وقاص
ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأحد يمشى على وجه الأرض أنه من أهل الجنة
إلا لعبد الله بن سلام (٣) ، وفيه نزل (وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله) (٤) الضمير
للقرآن ، أى : على مثله فى المعنى ، وهو ما فى التوراة من المعانى المطابقة لمعانى القرآن من التوحيد
والوعد والوعيد وغير ذلك . ويدل عليه قوله تعالى (وإنه لفي زبر الأولين) ، (إن هذا لفي
الصفحة الأولى) ، (كذلك يوحى إليك وإلى الذين من قبلك) ويجوز أن يكون المعنى : إن
كان من عند الله وكفرت به وشهد شاهد على نحو ذلك ، يعنى كونه من عند الله . فإن قلت :
أخبرنى عن نظم هذا الكلام لأقف على معناه من جهة (٥) النظم . قلت : الواو الأولى عاطفة

(١) أخرجه البخارى من رواية حميد عن أنس ، وأتم منه .

(٢) قوله «بهتوني» أى : رموني بما ليس فى . (ع)

(٣) متفق عليه

(٤) عند البخارى وشك فى إدراجها . وروى الطبرى من رواية محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام قال قال
عبد الله بن سلام «فى نزلت هذه الآية . ثم روى عن الشعبي أنه أنكر ذلك لكون السورة مكية . كذا أخرجه ابن
أبى شيبة عن الشعبي .(٥) قال محمود : «إن قلت : أخبرنى عن نظم هذا الكلام لأقف عليه من جهة النظم . . الخ قال أحمد :
إنما لم يوجه المعطوف إلى جهة واحدة ؛ لأن التفصيل قد يكون عطف مجموع مفردات على مجموع مفردات كل منها
والآية من هذا النظم ، ومثلها قوله تعالى (وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور) وقوله (إن المسلمين
والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات) الآية) ، وقد تقدم تقرير ذلك فى الآيتين لجدد به عهدا .

لكفرتهم على فعل الشرط ، كما عطفته (ثم) في قوله تعالى (قل أرأيتم إن كان من عند الله ثم كفرتهم به) وكذلك الواو الآخرة عاطفة لاستكبرتم على شهد شاهد ، وأما الواو في (وشهد شاهد) فقد عطفت جملة قوله . شهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم : على جملة قوله (كان من عند الله وكفرتهم به) ونظيره قولك : إن أحسنت إليك وأسأت ، وأقبلت عليك وأعرضت عني ، لم تنفق في أنك أخذت ضميمتين فمطقتهما على مثلهما ، والمعنى : قل أخبروني إن اجتمع كون القرآن من عند الله مع كفركم به ، واجتمع شهادة أعلم بني إسرائيل على نزول مثله وإيمانه به ، مع استكباركم عنه وعن الإيمان به ، أستم أضل الناس وأظلمهم ؟ وقد جعل الإيمان في قوله (فأمن) مسيباً عن الشهادة على مثله ؛ لأنه لما علم أن مثله أنزل على موسى صلوات الله عليه ، وأنه من جنس الوحي وليس من كلام البشر ، وأنصف من نفسه فشهد عليه واعترف كان الإيمان نتيجة ذلك .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ ۝١١ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيًّا لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ ۝١٢ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ أَنتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝١٣ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝١٤

(الذين آمنوا) لأجلهم وهو كلام كفار مكة ، قالوا : عامة من يتبع محمدا السقاط ، يعنون الفقراء مثل عمار وصهيب وابن مسعود ، فلو كان ماجاه به خيراً ما سبقنا إليه هؤلاء . وقيل : لما أسلمت جهينة ومزينة وأسلم وغفار : قالت بنو عامر وغطفان وأسد وأشجع : لو كان خيراً ما سبقنا إليه رعاء البهم . وقيل : إن أمة لعمر أسلمت ، فكان عمر يضربها حتى يفتر ثم يقول لولا أني فترت لزدتك ضرباً ، وكان كفار قريش يقولون : لو كان ما يدعو إليه محمد حقاً ما سبقتنا إليه فلانة . وقيل : كان اليهود يقولونه عند إسلام عبد الله بن سلام وأصحابه . فإن قلت : لا بد من عامل في الظرف (١) في قوله (وإذ لم يهتدوا به) ومن متعلق لقوله (فسيقولون) وغير

(١) قال محمود : « لا بد من عامل الظرف وغير مستقيم أن يعمل فيه ... الخ » قال أحمد : إن لم يكن مانع من عمل فسيقولون في الظرف الأتاني دلالاتي الماضي والاستقبال ، فهذا غير مانع ، فان الاستقبال هنا إنما خرج مخرج الأشعار بدوام ما وقع ومضى ؛ لأن القوم قد حرموا الهداية وقالوا : هذا إفك قديم ، وأساطير الأولين =

مستقيم أن يكون (فسيقولون) هو العامل في الظرف ، لتدافع دلالاتي الماضي والاستقبال ، فإوجه هذا الكلام ؟ قلت : العامل في إذ محذوف ، لدلالة الكلام عليه ، كما حذف من قوله (فلما ذهبوا به) وقولهم : حينئذ الآن ، وتقديره : وإذ لم يهتدوا به ظهر عنادهم ، فسيقولون هذا إفك قديم ، فهذا المضمر صح به الكلام ، حيث انتصب به الظرف وكان قوله (فسيقولون) مسبباً عنه كما صح بإضمار أن قوله (حتى يقول الرسول) لمصادفة (حتى) مجرورها ، والمضارع ناصبه . وقولهم (إفك قديم) كقولهم : أساطير الأولين (كتاب موسى) مبتدأ ومن قبله ظرف واقع خبراً مقدماً عليه ، وهو ناصب (إماماً) على الحال ، كقولك : في الدار زيد قائماً . وقرئ : ومن قبله كتاب موسى ، على : وآتينا الذين قبله التوراة . ومعنى (إماماً) : قدوة يؤتم به في دين الله وشرائعه ، كما يؤتم بالإمام (ورحمته) لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا) القرآن (كتاب مصدق) لكتاب موسى . أو لما بين يديه وتقدمه من جميع الكتب . وقرئ : مصدق لما بين يديه . و(لساناً عربياً) حال من ضمير الكتاب في مصدق، والعامل فيه (مصدق) ويجوز أن ينتصب حالاً عن كتاب^(١) لتخصصه بالصفة ، ويعمل فيه معنى الإشارة . ويجوز أن يكون مفعولاً لمصدق ، أى : يصدق ذا لسان عربي وهو الرسول . وقرئ : لينذر بالياء والتاء ، ولينذر : من نذر ينذر إذا حذر (وبشرى) في محل النصب معطوف على محل لينذر ، لأنه مفعول له .

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ
وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي
أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ

== وغير ذلك ؟ فغنى الآية إذأ : وقالوا إذ لم يهتدوا به هذا إفك قديم وداموا على ذلك وأصرروا عليه ، فعبّر عن وقوعه ثم دوامه بصيغة الاستقبال ، كما قال إبراهيم (إلا الذي فطرني فإنه سيهدين) وقد كانت الهداية واقعة وماضية ولكن أخبر عن وقوعها ، ثم دوامها فعبّر بصيغة الاستقبال ، وهذا طريق الجمع بين قوله (سيهدين) وقوله في الأخرى (فهو يهدين) ولولا دخول الفاء على الفعل لكان هذا الذي ذكرته هو الوجه ، ولكن الفاء المسبية دلت بدخولها على محذوف هو السبب ، وقطعت الفعل عن الظرف المتقدم ؛ فوجب تقدير المحذوف عاملاً فيه لينتظم بتقديره عاملاً أمران : مصادفة الظرف للعامل والفعل الممل للته ، فتعين ما ذكره الزمخشري لأجل الفاء لالتفاتي الداليتين . والله أعلم .

(١) أجاز محمود في نصبه أن يكون حالاً عن كتاب لتخصصه بالصفة ... الخ . قال أحد : وجهان حسنان أعززهما بثالث : وهو النصب على الاختصاص ، وهذه الوجوه في قوله تعالى (فيها يفرق كل أمر حكيم أمراً من عندنا) ، والله أعلم .

وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٥﴾ أَوْلَيْكَ الَّذِينَ
تَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَأْمُولُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَّ الصَّدَقِ
الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٦﴾

قرئ: حسنا، بضم الحاء وسكون السين. وبضمهما. وبفتحهما. وإحسانا. وكرها، بالفتح
والضم، وهما لغتان في معنى المشقة، كالفقر والفقر. واتصابه على الحال: أى: ذات كره.
أو على أنه صفة للبصر، أى: حملاذا كثره (وحمله وفصاله) ومدة حمله وفصاله (ثلاثون
شهرًا) وهذا دليل على أن أقل الحمل ستة أشهر: لأن مدة الرضاع إذا كانت حولين لقوله عز
وجل (حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة) بقيت للحمل ستة أشهر. وقرئ: وفصله.
والفصل والفصال: كاللطم واللفطام، بناء ومعنى. فإن قلت: المراد بيان مدة الرضاع لا الفطام،
فكيف عبر عنه بالفصال؟ قلت: لما كان الرضاع يليه الفصال ويلابسه لأنه ينتهى به ويتم:
سمى فصالا، كما سمي المدة بالأمد من قال:

كُلُّ حَيٍّ مُسْتَكْمِلٌ مُدَّةَ الْعُمُرِ وَمُؤَدٍ إِذَا أَنْتَهَى أَمَدُهُ ^(١)

وفيه فائدة وهي الدلالة على الرضاع التام المنتهى بالفصال ووقته. وقرئ: حتى إذا استوى
وبلغ أشده. وبلوغ الأشد: أن يكتهل ويستوفى السن التي تستحكم فيها قوته وعقله وتمييزه،
وذلك إذا أناف على الثلاثين وناطح الأربعين. وعن قتادة: ثلاث و ثلاثون سنة، ووجهه
أن يكون ذلك أول الأشد، وغايته الأربعين. وقيل: لم يبعث نبي قط إلا بعد أربعين سنة.
والمراد بالنعمة التي استوزع الشكر عليها: نعمة التوحيد والإسلام، وجمع بين شكرى النعمة
عليه وعلى والديه؛ لأن النعمة عليهما نعمة عليه. وقيل في العمل المرضى: هو الصلوات الخمس.
فإن قلت: مامعنى (في) في قوله (وأصلح لي في ذريتي)؟ قلت: معناه: أن يجعل ذريته موقعا
للصلاح ^(١) ومظنة له كأنه قال: هب لي صلاح في ذريتي وأوقعه فيهم ونحوه:

* يَجْرَحُ فِي عَرَاقِيهِمَا نَصْلِي * ^(٢)

(من المسلمين) من المخلصين. وقرئ: يتقبل، ويتجاوز، بفتح الياء، والضمير فيهما لله عز

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٢٧٧ فراجع إن شئت اه مصححه.

(٢) قال محمود: «فإن قلت: ما معنى في ههنا، وأجاب بأن المراد جعل ذريته... الخ» قال أحمد: ومثله
قوله تعالى (إلا المودة في القربى) عدولا عن قوله: إلا مودة القربى. أو المودة للقربى، والله أعلم.

(٣) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ٥٧٨ فراجع إن شئت اه مصححه.

وجل . وقرئنا بالنون . فإن قلت : ما معنى قوله ﴿ في أصحاب الجنة ﴾ ؟ قلت : هو نحو قولك : أكرمى الأمير في ناس من أصحابه ، تريد : أكرمى في جملة من أكرم منهم ، ونظمتي في عدادهم ، ومجمله النصب على الحال ، على معنى : كائنين في أصحاب الجنة ومعدودين فيهم ﴿ وعد الصدق ﴾ مصدر مؤكد ؛ لأن قوله : يتقبل ، ويتجاوز : وعد من الله لهم بالتقبل والتجاوز . وقيل : نزلت في أبى بكر رضى الله عنه وفي أبيه أبى قحافة وأمه أم الخير وفي أولاده ، واستجابة دعائه فيهم . وقيل : لم يكن أحد من الصحابة من المهاجرين منهم والآنصار أسلم هو ووالداه وبنوه وبناته غير أبى بكر .

وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَفِ لَكُمْ مَا تُعِدَّانِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَفِئَانِ اللَّهَ وَبَلَكَ ءَامِنٌ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٧﴾ أَوْلَئِكَ الَّذِينَ هُوَ حَقُّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِيرِينَ ﴿١٨﴾

﴿والذى قال لو والديه﴾ مبتدأ خبره : أولئك الذين حق عليهم القول . والمراد بالذى قال : الجنس القائل ذلك القول ، ولذلك وقع الخبر جموعاً . وعن الحسن : هو فى الكافر العاق لو والديه المكذب بالبعث . وعن قتادة : هو نعت عبد سوء عاق لو والديه فاجر لربه . وقيل : نزلت فى عبد الرحمن بن أبى بكر^(١) قبل إسلامه وقد دعاه أبوه أبو بكر وأمه أم رومان إلى الإسلام ، فأفأف بهما وقال : ابعثوا لى جدعان بن عمرو وعثمان بن عمرو ، وهما من أجداده حتى أسألهما

(١) قال محمود : « زعم بعضهم أن المعنى بالآية عبد الرحمن بن أبى بكر ... الخ » قال أحمد : ونحن نختار أن المراد الجنس لا عبد الرحمن بن أبى بكر ، ولكننا لا نختار الرد على قائل ذلك بهذا الوجه ، فإن له أن يقول : أراد عبد الرحمن وأمه ، ومثل ذلك قول الله تعالى حكاية عن العزيز يخاطب زليخا (إنه من كيدكن إن كيدكن عظيم) يخاطبها ويخاطب أمها ، والمقصودة هي ، وقد عاد إلى خطابها خصوصاً بقوله (واستغفرى لذنبك إنك كنت من الخاطئين) ولكن وجه الرد على من زعم أن المراد عبد الرحمن : ما ذكره الوغضرى ثانياً فقال (إن الذين حق عليهم القول) هم المخلدون فى النار فى علم الله تعالى ، وعبد الرحمن كان من أفاضل المسلمين وسرواتهم . ونقل أن معاوية كتب إلى مروان بأن يبايع الناس ليزيد فقال عبد الرحمن : لقد جئتم بها هرقلية أتبايعون لأبناكم فقال مروان أباها الناس : إن هذا هو الذى قال الله فيه (والذى قال لو والديه... الآية) فسمعت عائشة فنضبت وقالت : والله ما هو به ، ولو شئت أن أسميه لسميته ، ولكن الله لعن أباك وأنت فى صلبه فأنت فضض من لعنة الله » قال أحمد : وفى هذه الآية رد على من زعم أن المفرد الجنس لا يعمم ؛ لأنه لا يعامل معاملة الجمع لا فى الصفة ولا فى الخبر ، فلا يجوز أن تقول : الدينار الصفر خير من الدرهم البيض ، وهذا مردود بأن خبر الذى الواقع جنساً جاء على نعت خبر المجموع كما رأيت ، والله أعلم .

عما يقول محمد، ويشهدوا لبطلانه أن المراد بالذى قال: جنس القائلين ذلك، وأن قوله الذين حق عليهم القول: هم أصحاب النار، وعبد الرحمن كان من أفاضل المسلمين وسرواتهم. وعن عائشة رضى الله عنها إنكار نزولها فيه، وحين كتب معاوية إلى مروان بأن يبايع الناس ليزيد قال عبد الرحمن: لقد جئتم بها هرقلية: تبايعون لأبنائكم، فقال مروان: يا أيها الناس، هو الذى قال الله فيه (والذى قال لوالديه أف لكما) فسمعت عائشة فغضبت وقالت: والله ما هو به، ولو شئت أن أسميه لسميته^(١) ولكن الله لعن أباك وأنت فى صلبه، فأنت فضض من لعنة الله. ^(٢) وقرئ: أف، بالكسر والفتح بغير تنوين، وبالحرركات الثلاث مع التنوين، وهو صوت إذا صوت به الإنسان علم أنه متضجر، كما إذا قال: حس، علم منه أنه متوجع، واللام للبيان، معناه: هذا التأفيف لكما خاصة، ولا جملكما دون غيركما. وقرئ: أتعدانى: بنونين. وأتعدانى: بأحدهما. وأتعدانى: بالإدغام. وقد قرأ بعضهم: أتعدانى بفتح النون، كأنه استقبل اجتماع النونين والكسرتين والياء، ففتح الأولى تحرياً للتخفيف، كما تحراه من أدغم ومن أطرح أحدهما (أن أخرج) أن ابعث وأخرج من الأرض. وقرئ: أخرج (وقد خلت القرون من قبلى) يعنى: ولم يبعث منهم أحد (يستغيثان الله) يقولان: الغياث بالله منك ومن قولك، وهو استعظام لقوله (ويلك) دعاه عليه بالثبور: والمراد به الحث والتحريض على الإيمان لا حقيقة الهلاك (فى أمم) نحو قوله (فى أصحاب الجنة) وقرئ: أن، بالفتح. على معنى: آمن بأن وعد الله حق.

وَالِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَيُؤْتِيهِمْ أَعْمَلُهُمْ وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ (١٩)

(ولكل) من الجنسين المذكورين (درجات مما عملوا) أى منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر، ومن أجل ما عملوا منهما. ^(٣) فإن قلت: كيف قيل: درجات، وقد جاء الجنة درجات والنار دركات؟ قلت: يجوز أن يقال ذلك على وجه التغايب، لاشتغال كل على الفريقين (وليؤفهم) وقرئ: بالثون تعليل معمله محذوف لدلالة الكلام عليه، كأنه قيل:

(١) أخرجه النسائي، والفظ له وابن أبي خيثمة والحاكم وابن مردويه من رواية محمد بن زياد - وقال «لما بايع معاوية لابنه قال مروان: سنة أبى بكر و عمر». فقال عبد الرحمن بن أبى بكر: سنة هرقل ويصير قال مروان: هذا الذى أنزل - فذكر الآية فيبلغ ذلك عائشة فقالت: كذب والله. ما هو به. فذكره. ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن أبا مروان ومروان فى صلبه إلى آخره. ولفظ ابن أبى خيثمة «إن معاوية كتب إلى مروان بن الحكم أن يبايع الناس ليزيد بن معاوية». فقال عبد الرحمن لقد جئتم بها هرقلية - إلى آخر لفظ المصنف. قلت: أصله فى البخارى من رواية يوسف بن ماهك عن عائشة دون ما فى آخره.

(٢) قوله «فأنت فضض من لعنة الله» فى الصحاح كل ضم. تفرق فهو فضض. وفى الحديث: أنت فضض

من لعنة الله، يعنى: ما انفضض من نطفة الرجل وتردد فى صلبه. (ع)

(٣) قوله «ومن أجل ما عملوا منهما» لعله: أو من أجل. (ع)

وليوفيهم أعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم: قدر جزاءهم على مقادير أعمالهم، فجعل الثواب درجات والمعاقب درجات.

وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَدْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا
وَأَسْتَمْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي
الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿٢٠﴾

ناصب الظرف هو القول المضمرة قبل ﴿أذهبتم﴾ وعرضهم على النار: تعذيبهم بها، من قولهم: عرض بنو فلان على السيف^(١) إذا قتلوا به. ومنه قوله تعالى (النار يعرضون عليها) ويجوز أن يراد: عرض النار عليهم من قولهم: عرضت الناقة على الحوض، يريدون: عرض الحوض عليها فقبلوا. ويدل عليه تفسير ابن عباس رضى الله عنه: يجاء بهم إليها فيكشف لهم عنها ﴿أذهبتم طيباتكم﴾ أى: ما كتب لكم حظ من الطيبات إلا ما قد أصبتموه في دنياكم، وقد ذهبتم به وأخذتموه، فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شيء منها. وعن عمر رضى الله عنه: لو شئت لدعوت بصلاتك وصناب^(٢) وكراكر وأسنمة، ولكنى رأيت الله تعالى نعى على قوم طيباتهم فقال: أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا.^(٣) وعنه: لو شئت لكنت أطيبكم طعاما وأحسنكم لباسا، ولكنى أستبقي طيباتى:^(٤) وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه دخل على أهل الصفة وهم يرقعون ثيابهم بالأدم ما يجدون لها رقاعا، فقال: أأنتم اليوم خير أم يوم

(١) قال محمود: «عرضهم على النار إما من قولهم عرض بنو فلان على السيف... الخ» قال أحمد: وإن كان قولهم: عرضت الناقة على الحوض مقولياً، فليس قوله: يعرض الذين كفروا على النار مقولياً؛ لأن الملقى. ثم إلى اعتقاد القلب أن الحوض جماد لا إدراك له، والناقة هي المدركة، فهي التي يعرض عليها الحوض حقيقة. وأما النار فقد وردت النصوص بأنها حينئذ مدركة إدراك الحيوانات بل إدراك أولى العلم؛ فالأمر في الآية على ظاهره. كقولك: عرضت الأسرى على الأمير، والله أعلم.

(٢) قوله «بصلاتك وصناب» في الصحاح: الصلات: الخبز الرقاق. والصناب: صباغ يتخذ من الخردل والزبيب. والكركرة: رحي زور البعير: والزور: أعلى الصدر اه أخذنا من مواضع. (ع)

(٣) أخرجه ابن المبارك في الزهد أخبرنا جرير بن حازم أنه سمع الحسن يقول «قدم على أمير المؤمنين عمر وفد أهل البصرة مع أبى موسى الأشعري قال لو كنا ندخل وأنه كل يوم خبز بيت. فذكر الحديث. وفيه «أما والله ما أجهل من كراكر وأسنمة وصلا وصناب وقال جرير: الصلا هو الشواء والصناب الخردل، والصلات الخبز الرقاق. ولكن سمعت الله غير أقواما بأمر فعلوه. فقال: (أذهبتم طيباتكم) الآية. وأخرجه أبو عبيدة الغريب. وابن سعد وأحمد في الزهد. وأبو نعيم في الحلية كلهم من طريق جرير به.

(٤) أخرجه الطبري من رواية سعيد عن قتادة قال ذكر لنا عمر قال: فذكره.

يندو أحدكم في حلة ويروح في أخرى ، ويغدى عليه بجفنة ويراح عليه بأخرى ، ويستريته كما تستر الكعبة . قالوا : نحن يومئذ خير . قال . بل أنتم اليوم خير^(١) وقرئ : أذهبتم بهمة الاستفهام . وآ أذهبتم بألف بين همزتين : الهون . والهوان : وهوان : قرئ عذاب الهوان ، وقرئ يفسقون بضم السين وكسرها .

وَأَذْكُرُ أَحَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٢١)

الأحقاف : جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحاء ، من احقوقف الشيء . إذا اعوج ، وكانت عاد أصحاب عمد يسكنون بين رمال مشرفين على البحر بأرض يقال لها الشحر من بلاد اليمن . وقيل : بين عمان ومهرة . و(النذر) جمع نذير بمعنى المنذر أو الإنذار (من بين يديه) من قبله (ومن خلفه) ومن بعده . وقرئ : من بين يديه ومن بعده . والمعنى : أن هوداً عليه السلام قد أذرم فقال لهم : لا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم العذاب ؛ وأعلمهم أن الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو إنذاره وعن ابن عباس رضي الله عنه : يعنى الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا في زمانه . ومعنى (ومن خلفه) على هذا التفسير ومن بعد إنذاره ، هذا إذا علقت ، وقد خلت النذر بقوله : أذمر قومه ، ولك أن تجعل قوله تعالى (وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه) اعتراضاً بين أذمر قومه وبين (ألا تعبدوا) ويكون المعنى : واذكر إنذار هود قومه عاقبة الشرك والعذاب العظيم : وقد أذمر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك ، فاذكرهم .

قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَا عَنْ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ (٢٢)
الإفك : الصرف . يقال أفكك عن رأيه (عن آلهتنا) عن عبادتها (بما تعدنا) من معاملة العذاب على الشرك (إن كنت) صادقاً في وعدك .

قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرَأَيْكُمْ قَوْمًا

تَجْهَلُونَ (٢٣)

فإن قلت : من أين طابق قوله تعالى (إنما العلم عند الله) جواباً لقولهم (فأتنا بما تعدنا) ؟

(١) أخرجه الطبري من رواية سعد عن قتادة قال : ذكر لنا . فذكره . ومن طريقه الشعبي . ورواه أبو نعيم في الحلية في ترجمة أهل الصفة من طريق الحسن قال : حسب أضعاف المسلمين ، فذكر نحوه مطولاً وفي الترمذي من طريق محمد بن كعب القرظي : حدثني من سمع علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : بينا نحن جلوس في المسجد إذ طلع علينا مصعب بن عمير ما عليه إلا بردة له مرقوعة بفرو . فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكى للذي كان فيه من النعمة . ثم قال : كيف بكم .. الحديث نحوه . .

قلت : من حيث إن قولهم هذا استعجال منهم بالعذاب . ألا ترى إلى قوله تعالى (بل هو ما استعجلتم به) فقال لهم : لا علم عندي بالوقت الذي يكون فيه تعذيبكم حكمة وصوابا ، إنما علم ذلك عند الله ، فكيف أدعوه بأن يأتيكم بعذابه في وقت عاجل تقترحونه أتم ؟ ومعنى : (وأبلغكم ما أرسلت به) وقرئ بالتخفيف : أن الذي هو شأني وشرطي : أن أبلغكم ما أرسلت به من الإنذار والتخويف والصرف عما يعرضكم لسخط الله بجهدى ، ولكنكم جاهلون لا تعلمون أن الرسل لم يبعثوا إلا منذرين لا مقترحين ، ولا سائلين غير ما أذن لهم فيه .

فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أُوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطَرُنَا بَلْ هُوَ
مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا
فَأَصْبَحُوا لَا يَرُونَ إِلَّا مَسَكِنَتَهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٥﴾

(فلما رأوه) في الضمير وجهان : أن يرجع إلى ما تعدنا ، وأن يكون مبهماً قد وضع أمره بقوله (عارضاً) إما تمييزاً وإما حالا . وهذا الوجه أعرب وأفصح . والعارض : السحاب الذي يعرض في أفق السماء . ومثله : الحبي والعنان ، من حبا وعن : إذا عرض . وإضافة مستقبل ومطر مجازية غير معرفة : بدليل وقوعهما وهما مضافان إلى معرفتين وصفاً للسكره (بل هو) القول قبله مضمرة ، والقائل : هود عليه السلام ، والدليل عليه قراءة من قرأ : قال هود ، بل هو . وقرئ : قل بل ما استعجلتم به هي ريح ، أى قال الله تعالى : قل (تدمر كل شيء) تهلك من نفوس عاد وأموالهم الجمل الكثير ، فعبر عن الكثرة بالكلية . وقرئ : يدمر كل شيء من دمر دماراً إذا هلك (لا ترى) الخطاب للرأى من كان . وقرئ : لا يرى ، على البناء للفعول بالياء والتاء ، وتأويل القراءة بالتاء وهى عن الحسن رضى الله عنه : لا ترى بقايا ولا أشياء منهم إلا مساكنهم . ومنه بيت ذى الرمة :

﴿ وَمَا بَقِيَتْ إِلَّا الضُّلُوعُ الْجَرَاشِعُ ﴾ (١)

وليست بالقوية . وقرئ : لا ترى إلا مسكنهم ، ولا يرى إلا مسكنهم . وروى أن الريح كانت تحمل الفسطاط والظعينة فترفعها في الجوّ حتى ترى كأنها جردة . وقيل : أول من أبصر العذاب امرأة منهم قالت : رأيت ريحاً فيها كسهب النار . وروى : أول ما عرفوا به أنه عذاب : أنهم رأوا ما كان في الصحراء من رحاهم ومواشيهم تطير به الريح بين السماء والأرض ، فدخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم : فقلعت الريح

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بهذا الجزء . صفحة ١٢ فراجع إن شئت اه مصححه .

الأبواب وصرعهم ، وأمال الله عليهم الأحقاف فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام لهم أنين ، ثم كشفت الرياح عنهم ، فاحتملتهم فطرحتهم في البحر . وروى أن هوداً لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطاً إلى جنب عين تنبع . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : اعتزل هود ومن معه في حظيرة ما يصيبهم من الريح إلا ما يابن على الجلود وتلذذ الأنافس ، وإنما لتمر من عاد بالظعن بين السماء والأرض وتدمغهم بالحجارة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا رأى الريح فزع وقال : اللهم إني أسألك خيرها وخير ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما أرسلت ^(١) به ، وإذا رأى مخيلة : قام وقعد ، وجاء وذهب ، وتغير لونه ، فيقال له : يا رسول الله ماتخاف ؟ فيقول : إني أخاف أن يكون مثل قوم عاد حيث قالوا : « هذا عارض ممطرنا » . فإن قلت : ما فائدة إضافة الرب إلى الريح ؟ قلت : الدلالة على أدر الريح وتصريف أعتها مما يشهد لعظم قدرته ، لأنها من أعاجيب خلقه وأكبر جنوده . وذكر الأمر وكونها مأمورة من جهته عز وجل : يعضد ذلك ويقويه ،

وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ مَمَعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً
فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَتَاعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ
بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِمِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٢٦﴾

(إن) نافية ، أى : فيما مكنناكم فيه ، إلا أن (إن) أحسن في اللفظ : لما فيه بجامعة (ما) مثلها من التكرير المستبشع . ومثله مجتنب ، ألا ترى أن الأصل فى « ماما » : (ماما) فلبشاعة التكرير : قلبوا الألف هاء . ولقد أغث ^(٢) أبو الطيب فى قوله :

لَعَمْرُكَ مَامَا بَانَ مِنْكَ لِضَارِبٍ * (٣)

وما ضره لو اقتدى بعدوبة لفظ التنزيل فقال : لعمرك ما إن بان منك لضارب ^(٤)

(١) أخرجه مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه والبرار وأبو يعلى والبخارى فى الأدب المفرد ، كلهم من رواية عطاء بن عاثمة ، ولفظ مسلم قريب من لفظ الكتاب .

(٢) قوله « ولقد أغث أبو الطيب » فى الصحاح « أغث » : أى ردؤ وفسد ، تقول : أغث الرجل فى منطقه . (ع)

(٣) لعمرك ماما بان منك لضارب بأقتل مما بان منك لعائب

لأبي الطيب . يقول : وحياتك ليس الذى ظهر منك للضارب يعنى السنان ، أقتل : أى أسرع قتلا من الذى ظهر منك لعائب ، يعنى : اللسان ، بل هما سواء فى الحدة . ويجوز أنه استعار القتل للضرب تصريحاً .

(٤) قال أحمد : بيت المتنئى ليس كما أنصده ، وإنما هو كما يروى :

لعمرك إن ما بان منك لضارب بأقتل مما بان منك لعائب

وقد جعلت إن صلة ، مثلها فيما أنشده الاخفش :

يُرْجَى الْمَرْءُ مَا إِنْ لَا يَرَاهُ وَتَعْرِضُ دُونَ أَدْنَاهُ الْخُطُوبُ (١)

وتقول بإننا مكناهم في مثل ما مكنناكم فيه : والوجه هو الأول ، ولقد جاء عليه غير آية في القرآن (هم أحسن أناثا ورتيا) ، (كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأثاراً) وهو أبلغ في التوبيخ ، وأدخل في الحث على الاعتبار (من شيء) أي من شيء من الإغناء ، وهو القليل منه . فإن قلت بم انتصب (إذ كانوا يجحدون) ؟ قلت : بقوله تعالى (فما أغنى) . فإن قلت : لم جرى مجرى التعليل ؟ قلت : لاستواء مؤدى التعليل والظرف في قولك : ضربته لإسائه . وضربته إذا أساء ؛ لأنك إذا ضربته في وقت إسائه ؛ فإنما ضربته فيه لوجود إسائه فيه ؛ إلا أن إذ ، وحيث ، غلبتادون سائر الظروف في ذلك .

ولا يستقيم إلا كذلك لأن قبله : هو ابن رسول الله وابن صفيه وشبههما شبهت بعد العجارب من نصيدة يمدح بها طاهر بن الحسين العلوي ، ولو أنى أبو الطيب عوض « ما » بـ « إن » لجاء البيت : يرى أن إن ما بان منك لضارب وهذا التكرار أقل من تكرار « ما » بلا مرأ . وإنما فنده اليمشرى وألومه استعمال « إن » عوض « ما » لا اعتقاده أن البيت كما أنشده :

لعمرك ما ما بان منك لضارب بأقتل عما بان منك لعائب

ولوعوض « إن » عوض « ما » كما أصلحه اليمشرى : لزم دخول الباء في خبر « ما » وإنما تدخل الباء في خبر « ما » الحجازية العاملة ، و « إن » لاتعمل عمل « ما » على الصحيح ، فلا يستقيم دخول الباء في خبرها ، فاعدل المتنبى عن ذلك إلا لتعذر عليه من كل وجه . على أنى لا أبرئ المتنبى من التعريف ، فاته كان مغرى به ، مغرماً بالقرب من النظم . ونقل اليمشرى في الآية وجهاً آخر : وهو جعلها صلة مثلها في قوله :

يرجى المرء ما إن لا يراه وتعرض دون أدناه الخطوب

قال : ويكون معناه على هذا مكناهم في مثل ما مكنناكم ... الخ . قلت : واختص بهذه الطائفة قوله تعالى (وقالوا من أشد منا قوة أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) وقوله (مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم) .

(١) فان أمسك فان العيش حلو إلى كأنه عسل محبوب

يرجى المرء ما إن لا يراه وتعرض دون أدناه الخطوب

وما يدري الحريص علام يأتي شرائره أخطي أم يصيب

لجابر بن رالان الطائي . وقيل : لياس بن الأرت . والشرائر : جمع شرشر ، وهي أطراف الشيء المشترشرة ، أي : المقرقة المنشورة ، وتطلق على الجسد وعلى الثقل ويكنى بها عن النفس كما هنا . وقيل : هي جبال الصيد . يقول : إن أبجل فالعيش حلو عنده كحلاوة العسل الممزوج بالماء لتزول حرارته وحين « حلوه » معنى محبوب ، فعدها بالي . ثم قال : ولكن لاخير في الامساك ؛ فان المرء يرتجى الأمر الغائب عنه . وتحويل أهوال الموت أو شدائد الدهر بينه وبين أدنى شيء منه . وإن : زائدة بعد ما الموصولة حملا على ما التافية ، وما يدري الذي وجه نفسه بكليتها للدنيا عواقب أمره . أريج أم خسر ، وعلى أنها جبال الصيد في الكلام استعارة تمثيلية حيث شبه حال من أخذ في أسباب الأمر جاهلاً عاقبته : بحال من نصب الجبال للصيد ، فقد وقد .

وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا مَاحَوْلَكُمْ مِّنَ الْقَرْيِ وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٧﴾

{ما حولكم} يأهل مكة {من القرى} من نحو حجر ثمود وقرية سدوم وغيرهما. والمراد: أهل القرى . ولذلك قال {لعلهم يرجعون}

فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلَّ صَلُوا عَنْهُمْ

وَذَلِكَ إِنْكُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَرُونَ ﴿٢٨﴾

القربان : ما تقرب به إلى الله تعالى ، أى : اتخذوهم شفعاء متقربا بهم إلى الله ، حيث قالوا : هؤلاء شفعاؤنا عند الله . وأحد مفعولى اتخذ الراجع إلى الذين ^(١) المحذوف ^(٢) ، والثانى : آلهة . وقربانا : حال ولا يصح أن يكون قربانا مفعولا ثانيا وآلهة بدلا منه لفساد المعنى . وقرئ قربانا بضم الراء . والمعنى : فهلا منعهم من الهلاك آلهتهم {بل ضلوا عنهم} أى غابوا عن نصرتهم {وذلك} إشارة إلى امتناع نصرة آلهتهم لهم وضلالهم عنهم ، أى : وذلك أثر إفسكهم الذى هو اتخاذهم إياها آلهة ، وثمرة شركهم واقترانهم على الله الكذب من كونه ذا شركاء . وقرئ : إفسكهم : والآفك والإفك : كالحذر والحذر . وقرئ : وذلك إفسكهم ، أى : وذلك الاتخاذ الذى هذا أثره وثمرته صرفهم عن الحق . وقرئ : أفسكهم على التشديد للبالغة . وآفسكهم : جعلهم آفكين . وآفسكهم ، أى : قولهم الآفك ذو الإفك ، كما تقول قول كاذب ، وذلك إفك مما كانوا يفترون ، أى : بعض ما كانوا يفترون من الإفك .

وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْءَانَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا

أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا نَحْنُ

كُتَبًا أَنْزَلَ مِن بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى

طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٠﴾ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِّن

(١) قال محمود : «أحد مفعولى اتخذ الراجع إلى الموصول محذوف ... الخ» قال أحمد : لم يتبين وجه فساد المعنى على هذا الاعراب . ونحن نبينه فنقول : لو كان قربانا مفعولا ثانيا ومعناه متقربا بهم : لصار المعنى إلى أنهم وبغوا على ترك اتخاذ الله متقربا به ، لأن السيد إذا وبخ عبده وقال : اتخذت فلانا سيدا دونى ، فأنما معناه اللوم على نسبة السيادة إلى غيره ، وليس هذا المقصد ؛ فان الله تعالى يتقرب إليه ولا يتقرب به لغيره ؛ فأنما وقع التوبيخ على نسبة الالهية إلى غير الله تعالى ، فكان حق الكلام أن يكون آلهة هو المفعول الثانى لا غير .

(٢) قوله «اتخذ الراجع إلى الذين المحذوف» هو الذى أبرزه فى قوله : أى اتخذوهم . (ع)

ذُنُوبِكُمْ وَيُجْرِمُكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٢﴾

(صرفنا إليك نقرأ) أملناهم إليك وأقبلنا بهم نحوك . وقرئ : صرفنا بالتشديد : لأنهم جماعة . والنفر : دون العشرة . ويجمع أنفارا . وفي حديث أبي ذر رضى الله عنه : لو كان ههنا أحد من أنفارنا ^(١) (فلما حضروه) الضمير للقرآن . أى : فلما كان يسمع منهم . أو لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وتعضده قراءة من قرأ (فلما قضى) أى أتمّ قراءته وفرغ منها (قالوا) قال بعضهم لبعض (أنصتوا) اسكتوا مستمعين . يقال : أنصت لكذا واستنصت له . روى أن الجن كانت تسترق السمع ، فلما حرست السماء ورجعوا بالشهب قالوا : ما هذا إلا لنبي حدث ، فنهض سبعة نفر أو تسعة من أشرف جن نصيدين أو نينوى : منهم زوبعة ، فضربوا حتى بلغوا تهامة ، ثم اندفعوا إلى وادى نخلة ، فوافقوا ^(٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلى أو في صلاة الفجر ، فاستمعوا لقراءته ، وذلك عند منصرفه من الطائف حين خرج إليهم يستنصرهم فلم يجيبوه إلى طلبته وأغروا به سفهاء ثقيف ^(٣) . وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه : ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم ، وإنما كان يتلو في صلاته فرؤوا به فوقوا مستمعين وهو لا يشعر ، فأنبأه الله باستماعهم ^(٤) . وقيل : بل أمر الله رسوله أن ينذر الجن ويقرأ عليهم فصرف إليه نفرا منهم جمعهم له فقال : إني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة فن يتبعني : قالها ثلاثا ، فأطرقوا إلا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : لم يحضره ليلة الجن أحد غيرى ، فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة في شعب الحجون فخط لي خطأ وقال : لا تخرج منه حتى أعود إليك ، ثم افتتح القرآن وسمعت لفظا شديدا حتى خفت

(١) هذا طرف من قصة إسلام أبي ذر رضى الله عنه من رواية عبد الله بن الصامت عن أبي ذر ذكره مطولا . وفيه : فبينما أنا في ليلة قراء ختموانية وقد ضرب الله على أهل مكة فاطوف غير امرأتين ، فأتيا على فذكر القصة . وفيه ثم انطلقنا يولولان . ويقولان لو كان ههنا أحد من أنفارنا» أخرجه مسلم مطولا .

(٢) قوله «فوافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم» لعله : فوافقوا . (ع)

(٣) متفق عليه بمعناه من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس دون أوله . ودون قوله «وكانوا تسعة نفر أحدهم زوبعة» ودون قوله «في جوف الليل يصلى» ودون قوله «من نينوى» ودون قوله «عند منصرفه إلى آخره» وأما زوبعة فأخرجه الحاكم من رواية ذر عن ابن مسعود قال «هبطوا - أى الجن - على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن بطن نخلة . فلما سمعوه قالوا أنصتوا . وكانوا تسعة أحدهم زوبعة . فأنزل الله (وإذ صرفنا إليك - الآية) وقوله «نينوى» أخرجه الطبري من رواية قتادة في هذه الآية قال : ذكر لنا أنهم صرفوا إليه من نينوى الحديث .

(٤) متفق عليه من رواية سعيد بن جبير . وهو في الذى قبله .

على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وغشيته أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ثم انقطعوا كقطع السحاب فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل رأيت شيئاً ؟ قلت : نعم رجالا سودا مستغرى ثياب بيض^(١) ، فقال : أولئك جن نصيبين^(٢) وكانوا اثني عشر ألفا ، والسورة التي قرأها عليهم (اقرأ باسم ربك) . فإن قلت : كيف قالوا (من بعد موسى) ؟ قلت : عن عطاء رضى الله عنه : أنهم كانوا على اليهودية . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : إن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى عليه السلام ، فلذلك قالت : من بعد موسى . فإن قلت : لم يَصْص في قوله (من ذنوبكم) ؟ قلت : لأن من الذنوب ما لا يغفر بالإيمان كذنوب المظالم^(٣) ونحوها . ونحوه قوله عز وجل (أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم) . فإن قلت : هل للجن ثواب كما للإنس ؟ قلت : اختلف فيه فقيل : لا ثواب لهم إلا النجاة من النار ، لقوله تعالى (ويجرمكم من عذاب أليم) وإليه كان يذهب أبو حنيفة رحمه الله . والصحيح أنهم في حكم بنى آدم ، لأنهم مكلفون مثلهم (فليس بمعجز في الأرض) أى : لا ينجي منه مهرب ، ولا يسبق قضاءه سابق . ونحوه قوله تعالى (وأنا ظننا أن لن نعجز الله في الأرض ولن نعجزه هربا) .

(١) قوله «مستغرى ثياب بيض» في القاموس «الاستنفار» : أن يدخل إزاره بين نخذه ملويا وإدخال الكلب ذنبه بين نخذه حتى يلزقه بطنه اه (ع)

(٢) لم أجده بتامه في سياق واحد . بل وجدته مفرقا . فروى الطبرى من رواية قتادة ذكر لنا النبي صلى الله عليه وسلم قال «إني أمرت أن أقرأ على الجن . فأبكم يتبعني فأطرقوا ثلاثا إلا ابن مسعود فأنبه حتى دخل شجراً يقال له شيب الحجون قال : وخط على ابن مسعود خطأ . فذكر أى قوله حتى خفت عليه - وزاد فيه : فقلت ما هذا اللفظ ؟ فقال : اختصموا إلى في جبل قضيت بينهم بالحق» وروى الحاكم والطبراني والدارقطني من طريق أبي عثمان ابن شيبه الخزاعى وكان رجلا من أهل الشام أنه سمع عبد الله بن مسعود يقول «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه وهو بمكة : من أحب منكم أن يحضر الليلة أمر الجن فليقبل . فلم يحضر منهم أحد غيرى . قال : فانطلقت حتى إذا كنا بأعلى مكة خط لى برجله خطأ ثم أمرنى أن أجلس فيه ، ثم انطلق حتى قام . فافتتح القرآن - الحديث» ولم يذكر قوله «رجالا سودا إلى آخره» وروى الطبرى من رواية عمرو بن غيلان الثقفى أنه سأل ابن مسعود فذكر القصة . وفيها فقال «رأيت شيئاً ؟ قلت : نعم . قد رأيت رجالا سودا مستغرين بثياب بيض . فقال : أولئك جن نصيبين سألونى المتاع - فذكر الحديث» وليس فيه عددهم ولا اسم السورة . وروى ابن أبي حاتم من رواية عكرمة في هذه الآية قال «كانوا من جن نصيبين جاؤا من جزيرة الموصل . وكانوا اثني عشر ألفا ، فهذه الأحاديث من مجموعها ما ذكر إلا اسم السورة .

(٣) قال محمود : «إنما بعض المغفرة لأن من الذنوب ما لا يغفره الإيمان كذنوب المظالم» قال أحمد : ليس ما أطلقه من أن الإيمان لا يغفر المظالم بصحيح ، لأن الحربى لو نهب الأموال المصونة وسفك الدماء المحقونة ثم حسن إسلامه : جب الإسلام عنه إثم ما تقدم بلا إشكال . ويقال : إنه ما وعد المغفرة الكافر على تقدير الإيمان في كتاب الله تعالى إلا مبغضة ، وهذا منه ، فان لم يكن لاطراده بذلك سر فسا هو إلا أن مقام الكافر قبض لا بسط ، فلذلك لم يبسط رجاءه في مغفرة جملة الذنوب . وقد ورد في حق المؤمنين مثله كثيرا ، والله أعلم .

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَبْعَثْ بِخَلْقِهِمْ بَقَدِيرٍ

عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٣﴾

(بقادر) عمله الرفيع؛ لأنه خبر أن يدل عليه قراءة عبدالله: قادر؛ وإنما دخلت الباء لاشتغال النفي في أول الآية على أن وما في حيزها. وقال الزجاج: لو قلت: ما ظننت أن زيدا بفائهم: جاز، كأنه قيل: أليس الله بقادر. ألا ترى إلى وقوع بلى مقترنة للقدرة على كل شيء من البعث وغيره، لا لرؤيتهم. وقرئ: يقدر. ويقال: عيبت بالأمر، إذا لم تعرف وجهه. ومنه (أفمينا بالخلق الأول).

وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا

قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٤﴾

(أليس هذا بالحق) محكي بعد قول مضمر، وهذا المضمر هو ناصب الظرف. وهذا إشارة إلى العذاب، بدليل قوله تعالى (فذوقوا العذاب) والمعنى: التهم بهم، والتوبيخ لهم على استهزائهم بوعد الله ووعيده، وقولهم (وما نحن بمعذبين).

فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ فَبَلَّغْ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ

الْفَاسِقُونَ ﴿٣٥﴾

(أولو العزم) أولوا الجد والثبات والصبر. و(من) يجوز أن تكون للتبويض، ويراد بأولي العزم: بعض الأنبياء. قيل: هم نوح، صبر على أذى قومه: كانوا يضربونه حتى يغشى عليه، وإبراهيم على النار وذبح ولده، وإسحق على الذبح، ويعقوب على فقد ولده وذهاب بصره، ويوسف على الحب والسجن، وأيوب على الضر، وموسى قال له قومه: إنا لمدركون، قال: كلا إن معي ربي سيهدين، وداود بكى على خطيئته أربعين سنة، وعيسى لم يضع لينة على لينة وقال: إنها معبرة فاعبروها ولا تعمروها. وقال الله تعالى في آدم (ولم نجد له عزما) وفي يونس (ولا تكن كصاحب الحوت) ويجوز أن تكون لليبان، فيكون أولو العزم صفة الرسل كلهم (ولا تستعجل) لكفار قريش بالعذاب، أي: لا تدع لهم بتعجيله؛ فإنه نازل بهم لا محالة، وإن تأخر، وأنهم مستقرون حيثنمد مدة لبهم في الدنيا حتى يحسبوا (ساعة من نهار بلاغ)

أى هذا الذى وعظّم به كفاية فى الموعظة . أو هذا تبليغ من الرسول عليه السلام (فهل يهلك)
إلا الخارجون عن الاعتاض به ، والعمل بموجبه . ويدل على معنى التبليغ قراءة من قرأ : بلغ
فهل يهلك : وقرئ : بلاغاً ، أى بلغوا بلاغاً : وقرئ : يهلك ، بفتح الياء وكسر اللام وفتحها ،
من هلك وهلك . ونهلك بالنون (إلا القوم الفاسقون) .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الأحقاف كتب له عشر حسنات
بعدد كل رملة فى الدنيا » (١) .

سورة محمد صلى الله عليه وسلم

مدنية عند مجاهد . وقال الضحاك وسعيد بن جبير : مكية . وهى سورة القتال
وهى تسع وثلاثون آية . وقيل ثمان وثلاثون [نزلت بعد الحديد]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ ① وَالَّذِينَ ءَامَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ
سَمَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ②

(وصدوا) . وأعرضوا وامتنعوا عن الدخول فى الإسلام : أو صدوا غيرهم عنه . قال
ابن عباس رضى الله عنه : هم المطعمون يوم بدر . وعن مقاتل : كانوا اثني عشر رجلاً من أهل
الشرك يصدون الناس عن الإسلام ويأمرونهم بالكفر . وقيل : هم أهل الكتاب الذين
كفروا وصدوا من أراد منهم ومن غيرهم أن يدخل فى الإسلام . وقيل : هو عام فى كل من كفر
وصد (أضل أعمالهم) أبطلها وأحبطها . وحقيقته : جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبلها

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى بأسانيدهم إلى أبى بن كعب رضى الله عنه .

ويثيب عليها، كالضالة من الإبل^(١) التي هي بمضيعة لارب لها يحفظها ويعتق بأمرها. أو جعلها ضالة في كفرهم ومعاصيهم ومغلوقة بها، كما يضل الماء في اللبن. وأعمالهم: ما عملوه في كفرهم بما كانوا يسمونه مكارم: من صلة الأرحام وفك الأسارى وقرى الأضياف وحفظ الجوار. وقيل: أبطل ما عملوه من الكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم والصد عن سبيل الله: بأن نصره عليهم وأظهر دينه على الدين كله

(والذين آمنوا) قال مقاتل: هم ناس من قريش. وقيل: من الأنصار. وقيل: هم مؤمنو أهل الكتاب. وقيل: هو عام. وقوله (وآمنوا بما نزل على محمد) اختصاص للإيمان بالمنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين ما يجب به الإيمان تعظيماً لشأنه وتعلماً، لأنه لا يصح الإيمان ولا يتم إلا به. وأكد ذلك بالجملة الاعتراضية التي هي قوله (وهو الحق من ربهم) وقيل: معناها إن دين محمد هو الحق، إذ لا يرد عليه النسخ، وهو ناسخ لغیره. وقرئ: نزل وأنزل، على البناء للدفعول. ونزل على البناء للفاعل، ونزل بالتخفيف (كفر عنهم سيئاتهم) ستر بإيمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم عنها وتوبتهم (وأصلح بهم) أى حالهم وشأنهم بالتوفيق في أمور الدين، وبالتسليط على الدنيا بما أعطاهم من النصرة والتأييد.

ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ

رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴿٣﴾

(ذلك) مبتدأ وما بعده خبره، أى: ذلك الأمر وهو إضلال أعمال أحد الفريقين وتكفير سيئات الثاني: كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق. ويجوز أن يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف، أى. الأمر كما ذكر بهذا السبب، فيكون محل الجار والمجرور منصوباً على هذا، ومرفوعاً على الأول (الباطل) ما لا ينتفع به. وعن مجاهد: الباطل الشيطان: وهذا الكلام يسميه علماء البيان التفسير (كذلك) مثل ذلك الضرب (يضرب الله للناس أمثالهم) والضمير راجع إلى الناس، أو إلى المذكورين من الفريقين، على معنى: أنه يضرب أمثالهم لأجل الناس

(١) قال محمود: «معناه جعلها كالضالة من الإبل... الخ» قال أحد: هذا المعنى الثاني حسن متمكن ملي. بمقابلة قوله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) ثم قال (كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بهم) وتحرير المقابلة بينهما أن الكفار ضلت أعمالهم الصالحة في جملة أعمالهم السيئة من الكفر والمعاصي، حتى صار صالحهم مستهلكاً في غمار سيئهم، ومقابلته في المؤمنين ستر الله لأعمالهم السيئة في كنف أعمالهم الصالحة من الإيمان والطاعة، حتى صار سيئهم مكفراً، محققاً في جنب صالح أعمالهم، وإلى هذا التمثيل الحسن في عدم تقبل صالح الكفار والتجاوز عن سيئ أعمال المؤمنين وقعت الإشارة بقوله تعالى (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) والله أعلم.

ليعتبروا بهم . فإن قلت : أين ضرب - الأمثال ؟ قلت : في أن جعل اتباع الباطل مثلا لعمل الكفار ، واتباع الحق مثلا لعمل المؤمنين . أو في أن جعل الإضلال مثلا لخفية الكفار ، وتكفير السيئات مثلا لفوز المؤمنين .

فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ
فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآتَتْكُمْ
مِنْهُمْ وَلَٰكِن لِّيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ
أَعْيُنُهُمْ ۚ (٤) سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ۖ (٥) وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ ۖ (٦)

(لقيتم) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) أصله : فاضربوا الرقاب ضربا، فحذف الفعل وقدم المصدر فأنيب منابه مضافا إلى المفعول . وفيه اختصار مع إعطاء معنى التوكيد ؛ لأنك تذكر المصدر وتدل على الفعل بالنسبة التي فيه . وضرب الرقاب عبارة عن القتل ، لأن الواجب أن تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الأعضاء ، وذلك أنهم كانوا يقولون : ضرب الأمير رقبة فلان ، وضرب عنقه وعلوته ، وضرب ما فيه عيناه (١) إذا قتله ، وذلك أن قتل الإنسان أكثر ما يكون بضرب رقبته ، فوقع عبارة عن القتل ، وإن ضرب بغير رقبته من المقاتل كما ذكرنا في قوله (بما كسبت أيديكم) على أن في هذه العبارة من الغلظة والشدّة ما ليس في لفظ القتل ، لما فيه (٢) من تصوير القتل بأشنع صورة وهو حز العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه وأوجه أعضائه . ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله تعالى (فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان) . (أثخنتموهم) أكثرتم قتلهم وأغلظتموه ، من الشيء الثخين : وهو الغليظ . أو أثخنتموهم بالقتل والجراح حتى أذهبتهم عنهم النهوض (فشدوا الوتاق) فأسروهم . والوتاق بالفتح والكسر :- اسم ما يوثق به (منا) و (فداء) منصوبان بفعليهما مضميرين ، أى : فأما تمنون منا ، وإما تقدون فداء . والمعنى : التخيير بعد الأسر بين أن يمتنوا عليهم فيطلقوهم ، وبين أن يفادوهم . فإن قلت : كيف حكم أسارى المشركين ؟ قلت : أما عند أبي حنيفة وأصحابه فأحد أمرين : إما قتلهم وإما استرقاقهم : أيهما رأى الإمام ، ويقولون في المن والفداء المذكورين في الآية : نزل ذلك في يوم بدر ثم نسخ . وعن مجاهد : ليس اليوم من ولا فداء ، وإنما هو الإسلام أو ضرب العنق . ويجوز أن يراد بالمن : أن يمتن عليهم بترك القتل ويسترقوا .

(١) قوله « وضرب ما فيه عيناه » له كناية عن رأسه أو عن وجهه . (ع)

(٢) قوله « لما فيه من تصوير القتل » له لما فيها . (ع)

أويمن عليهم فيخلوا قبورهم الجزية، وكونهم من أهل الذمة. وبالفداء أن يفادى بأسارهم أسارى المشركين، فقد رواه الطحاوي مذهبا عن أبي حنيفة، والمشهور أنه لا يرى فداءهم لأبمال ولا بغيره، خيفة أن يعودوا حربا للمسلمين، وأما الشافعي فيقول: للإمام أن يختار أحد أربعة على حسب ما اقتضاه نظره للمسلمين، وهو: القتل، والاسترقاق^(١)، والفداء بأسارى المسلمين، والمن. ويحتج بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم من على أبي عروة الحنفي^(٢)، وعلى ثمامة بن أثال الحنفي^(٣)، وفادى رجل برجلين من المشركين^(٤): وهذا كله منسوخ عند أصحاب الرأي. وقرئ: فدى، بالقصر مع فتح الفاء. أوزار الحرب: آلاتها وأثقالها التي لا تقوم إلا بها كالسلاح والكرع. قال الأعشى:

وَأَعْدَدْتُ لِلْحَرْبِ أَوْزَارَهَا رِمَاحًا طَوَّالًا وَخَمَلًا ذُكُورًا^(٥)

وسميت أوزارها لأنه لما لم يكن لها بد من جزها فكأما تحملها وتستقل بها، فإذا انفقت فكأنها وضعتها. وقيل: أوزارها آثامها، يعني: حتى يترك أهل الحرب. هم المشركون شركهم ومعاصيهم بأن يسلبوا. فإن قلت: (حتى) بم تملقت؟ قلت: لا تخلو إما أن تتعلق بالضرب والشد: أو بالمن والفداء؛ فالمنعنى على كلا المتعلقين عند الشافعي رضى الله عنه: أنهم لا يزالون على ذلك أبدا إلى أن لا يكون حرب مع المشركين. وذلك إذا لم يبق لهم شوكة. وقيل: إذا نزل عيسى ابن مريم عليه السلام. وعند أبي حنيفة رحمه الله: إذا علق بالضرب والشد؛ فالمنعنى: أنهم يقتلون ويؤسرون حتى تضع جنس الحرب الأوزار، وذلك حين لا تبقى شوكة للمشركين. وإذا علق بالمن والفداء؛ فالمنعنى: أنه يمين عليهم ويفادون حتى تضع حرب بدر أوزارها

(١) قوله «وهو القتل والاسترقاق» لعله: وهي... (ج)

(٢) هو المذكور في المغازي لابن إسحق وغيره وأنه أمر يوم بدر. فن عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير فداء ثم أمره يوم أحد فقتله صبورا، ورواه الواقدي عن ابن أخي الزهري عن حمه عن سعيد بن المسيب.

(٣) قوله «على ثمامة بن أثال الحنفي» هو في حديث أبي هريرة عند الصبيحين فطولا

(٤) قوله «وفادى رجلا برجلين من المشركين»: هذا طرف من حديث أخرجه مسلم والترمذي وغيرهما من حديث عمران، ولكن فيه «أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أسروا رجلا من بني عقيل، وكانت ثقيف أسرت رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. ففداه النبي صلى الله عليه وسلم بالرجلين اللذين أسرتهما ثقيف، وروى البيهقي في المعرفة عن الشافعي من هذا الوجه مثل لفظ الكتاب. ثم قال: أظنه من الكتاب، والصحيح الأول:

(٥) للأعشى، واستعار الأوزار لآلات الحرب على طريق التصريح، ويحتمل أنه شبه الحرب بمطايا ذات أوزار، أى: أحمال فقال على طريق المكنية، وإثبات الأوزار تمثيل، ورمحا: بدل.

إلا أن يتأول المن والفداء بما ذكرنا من التأويل (ذلك) أي الأمر ذلك ، أو افعلوا ذلك (لا تنصروا منهم) لا تنقم منهم ببعض أسباب الهلك : من خسف ، أو رجفة ، أو حاصب ، أو غرق . أو موت جارف ، (ولكن) أمركم بالقتال ليلو المؤمنين بالكافرين : أن يجاهدوا ويصبروا حتى يستوجبوا الثواب العظيم ، والكافرين بالمؤمنين بأن يعاجلهم على أيديهم ببعض ماوجب لهم من العذاب . وقرى : قتلوا ، بالتخفيف والتشديد : وقتلوا . وقتلوا . وقرى : فلن يضل أعمالهم ، وتضل أعمالهم : على البناء للفعول . ويضل أعمالهم من ضل . وعن قتادة : أنها نزلت في يوم أحد (عرفها لهم) أعلمها لهم وبينها بما يعلم به كل أحد منزلته ودرجته من الجنة . قال مجاهد : يهتدى أهل الجنة إلى مساكنهم منها لا يخطئون ، كأنهم كانوا سكانها منذ خلقوا لا يستدلون عليها . وعن مقاتل : إن الملك الذي وكل بحفظ عمله في الدنيا يمشي بين يديه فيعرفه كل شيء أعطاه الله . أو طيبها لهم ، من العرف : وهو طيب الرائحة . وفي كلام بعضهم : عرف كنوح القهارى ^(١) ، وعرف كفوح القهارى . أو وحدها لهم ؛ فجنة كل أحد محدودة مفرزة عن غيرها ، من : عرف الدار وارفعها . والعرف والارف ، الحدود .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ^(٧)

(إن تنصروا) دين (الله) ورسوله (ينصركم) على عدوكم ويفتح لكم (ويثبت أقدامكم) في مواطن الحرب أو على حجة الإسلام .

وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ^(٨) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا

مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ^(٩)

(والذين كفروا) يحتمل الرفع على الابتداء والنصب بما يفسره (فتعسا لهم) كأنه قال : آتس الذين كفروا . فإن قلت : علام عطف قوله (وأضل أعمالهم) ؟ قلت : على الفعل الذي نصب تعسا ؛ لأن المعنى فقال : تعسا لهم ، أو قضى تعسا لهم . وتعسا له : تقيض ولعاله ، قال الأعشى :

* فَالْتَعَسُ أَوْلَىٰ لَهَا مِنْ أَنْ أَقُولَ لَهَا * ^(٢)

(١) قوله «عرف كنوح القهارى ، العرف : الغناء . والقهارى : جمع قرى ، اسم طير . والعود القهارى :

منسوب إلى موضع ببلاد الهند . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) بلدة يهرب الجواب دليتها حتى تراه عليها يتبني الشيا

كلفت مجهولها نفسى وشابنى هى عليها إذا ما آلتها لها

يريد: فالعشور والانحطاط أقرب لها من الاتعاش والثبوت. وعن ابن عباس رضى الله عنهما: يريد في الدنيا القتل، وفي الآخرة التردى في النار (كرهوا) القرآن وما أنزل الله فيه من التكليف والأحكام، لأنهم قد ألقوا الإهمال وإطلاق العنان في الشهوات والملاذشق عليهم ذلك وتماظمهم.

أَضَلَّ يَسْبُرُوا فِي الْأَرْضِ فَمَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ
دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا ⑩

دمره: أهلكه، ودمر عليه: أهلك عليه ما يختص به. والمعنى: دمر الله عليهم ما يختص بهم من أنفسهم وأموالهم وأولادهم وكل ما كان لهم (وللكافرين أمثالها) الضمير للعاقبة المذكورة أوله لهدلكة؛ لأن التدمير يدل عليها. أول السنة، لقوله عزّ وعلا (سنة الله في الذين خلوا).

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَمَوْلَى لَهُمْ ⑪

(مولى الذين آمنوا) وليهم وناصرهم. وفي قراءة ابن مسعود: ولى الذين آمنوا. ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في الشعب يوم أحد وقد فشيت فيهم الجراحات، وفيه نزلت، فنادى المشركون: اعل هبل: فنادى المسلمون: الله أعلى وأجل، فنادى المشركون: يوم بيوم والحرب سجال، إن لنا عزي ولا عزي لكم؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يقولوا الله مولانا ولا مولى لكم، إن القتلى مختلفة أما قتلنا فأحياء يرزقون وأما قتلنا فمقتلنا فمقتلنا يعذبون^(١). فإن قلت: قوله تعالى (وردوا إلى الله مولاهم الحق) مناقض لهذه الآية. قلت: لاتناقض بينهما، لأن الله مولى عباده جميعا على معنى أنه ربهم ومالك أمرهم؛ وأما على معنى الناصر فهو مولى المؤمنين خاصة.

بذات لوث عفناة إذا عثرت قاتمس أولى لها من أن يقال لما للأعشى، أى: ورب مفازة يخاف الجواب: أى كثير السير، من جبت الأرض: قطعها بالسير. والدجلة من دلج وأدلج، وزن افنقل. وأدلج وزن أكرم: إذا صار ليلا. والدجلة: ساعة من الليل، أى: يخاف المتناد على السير من سيرها ليلا، حتى يطلب الجماعات المساعدين له على سيرها، كلفت نفسى سير المجهول منها، وطاوتنى عزمى على سيرها وقت لمعان آلتها وهو السراب الذى يرى عند شدة الحر، كأنه ماء، مع أن سير المهاجرة أشد من سير الليل، ثم قال: مع ناقة صاحبة قوة. ويطلق اللوث على الضعف أيضا، فهو من الأضداد. عفناة: غليظة. ويقال للعائر: لعاك: دعا له بالاتعاش. ونعسا له: دعا عليه بالسقوط، يريد أنها لا تعثر، ولو عثرت فالنعاء عليها أحق بها من الدعاء لها.

(١) أخرجه الطبري من رواية سعيد عن قتادة قال: ذكر لنا أن هذه الآية. يعنى (إن الله مولى الذين آمنوا) نزلت يوم أحد، ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب وقد فشيت فيهم الجراحات. الخ، سواء. وله شاهد في البخاري من حديث البراء بن عازب.

إِنَّ اللَّهَ بِدُخُلِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ

مَشْوَى لَهُمْ ۝ (١٢)

(يتمتعون) ينتفعون بمتاع الحياة الدنيا أياماً قلائل (ويأكلون) غافلين غير مفكرين
في العاقبة (كما تأكل الأنعام) في مسارحها ومعالفها، غافلة عما هي بصدده من النحر والذبح
(مشوى لهم) منزل ومقام .

وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ أَهْلَكَنْتُمْ

فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۝ (١٣)

وقرى: وكانن، بوزن كاعن^(١) . وأراد بالقرية أهلها، ولذلك قال (أهلكناهم) كأنه
قال: وكم من قوم هم أشد قوة من قومك الذين أخرجوك أهلكناهم . ومعنى أخرجوك: كانوا
سبب خروجك . فإن قلت: كيف قال (فلا ناصر لهم) ؟ وإنما هو أمر قد مضى . قلت:
بجراه مجرى الحال المحكية، كأنه قال أهلكناهم فهم لا ينصرون .

أَقْمَنُ كَانَ عَلَى بَيْتِنَا مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۝ (١٤)

من زين له: هم أهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله، ومن كان
على بينة من ربه أى على حجة من عنده وبرهان: وهو القرآن المعجز وسائر المعجزات هو
رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقرى: أمن كان على بينة من ربه . وقال تعالى (سوء عمله
واتبعوا) للحمل على لفظ (من) ومعناه .

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ ءَاسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ
لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّرِيبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ
فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً

حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ۝ (١٥)

(١) قوله «كانن بوزن كاعن» في الصحاح «كانن»: معناها معنى كم في الخبر والاستفهام، وفيها لغتان:
كأين . مثال كمين وكانن: مثال كاعن اه . (ع)

فإن قلت : ما معنى قوله تعالى ﴿ مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار ﴾ كمن هو خالد في النار ؟ قلت : هو كلام في صورة الإثبات ومعنى النقي والإنكار^(١) ، لانطوائه تحت حكم كلام مصدر بحرف الإنكار ، ودخوله في حيزه ، وانخراطه في سلكه ، وهو قوله تعالى ﴿ أفن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله ﴾ فكأنه قيل : أمثل الجنة كمن هو خالد في النار ، أى كمثل جزاء من هو خالد في النار . فإن قلت : فلم عزى في حرف الإنكار ؟ وما فائدة التعرية ؟ قلت : تعريته من حرف الإنكار فيها زيادة تصوير لمكابرة من يسوى بين المتمسك بالبيئة والتابع لهواه ، وأنه بمنزلة من يثبت التسوية بين الجنة التي تجرى فيها تلك الأنهار ، وبين النار التي يسقى أهلها الحميم . ونظيره قول القائل :

أَفْرَحَ أَنْ أُرْزَأَ الْكِرَامَ وَأَنْ أُورَثَ ذُودًا شَصَائِصًا نَبَلًا^(٢)

هو كلام منكر للفرح برزية الكرام وورثة الذود ، مع تعريه عن حرف الإنكار لانطوائه تحت حكم قول من قال : أتفرح بموت أخيك وبورثة إبله ، والذي طرح لأجله حرف الإنكار إرادة أن يصور فرح ما أزن به^(٣) فكأنه قال له : نعم مثلي يفرح بمرزأة الكرام وبأن يستبدل منهم ذوداً يقل طائله^(٤) ، وهو من التسليم الذي تحته كل إنكار ، ومثل الجنة : صفة الجنة العجيبة الشأن ، وهو مبتدأ ، وخبره : كمن هو خالد . وقوله : فيها أنهار ، داخل في حكم الصلة كالتكرير لها . ألا ترى إلى صحة قولك : التي فيها أنهار . ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف هي فيها^(٥)

(١) قال محمود : « هو كلام في صورة الإثبات ومعناه النقي ... الخ » قال أحمد : كم ذكر الناس في تأويل هذه الآية ، فلم أر أظلي ولا أحلى من هذه النكت التي ذكرها ، لا يعوزها إلا الانتباه على أن في الكلام محذوفاً لا بد من تقديره لأنه لا معادلة بين الجنة وبين الخالدين في النار إلا على تقدير مثل ما كن فيه يقوم وزن الكلام ويتعادل كفتاه . ومن هذا النمط قوله تعالى ﴿ أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ﴾ فإنه لا بد من تقدير محذوف مع الأول والثاني ، ليتعادل القسمان . وبهذا الذي قدرته في الآية ينطبق آخر الكلام على أوله ، فيكون المقصود تنظير بعد التسوية بين المتمسك بالبيئة والراكب للهوى ببعد التسوية بين المنعم في الجنة والمعذب في النار على الصفات المتقابلة المذكورة في الجهتين . وهو من وادى تنظير الشيء بنفسه ، باعتبار حالتين أحدهما أوضح في البيان من الأخرى : فإن المتمسك بالسنة هو المنعم في الجنة الموصوفة . والمتبع للهوى : هو المعذب في النار المعنونة ، ولكن أنكر التسوية بينهما باعتبار الأفعال أولاً ، وأوضح ذلك بإنكار التسوية بينهما باعتبار الجزاء ثانياً .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثالث صفحة ٢٦٤ فراجع إن شئت اه . صححه .

(٣) قوله « ما أزن » أى أنهم . أفاده الصحاح . (ع)

(٤) قوله « يقل طائله » لأن للشصائص قليلات اللبن . والنبل : الكبار من الإبل ، والصفار منها أيضا ، فهو

من الأضداد . أفاده الصحاح . (ع)

(٥) قوله « هي فيها » لعله : أى هي فيها . (ع)

أنهار ، وكأن قائلاً قال : ومماثلها ؟ فقيل : فيها أنهار ، وأن يكون في موضع الحال ، أى : مستقرّة فيها أنهار ، وفي قراءة على رضى الله عنه : أمثال الجنة ، أى : ماصفات كصفات النار . وقرئ : أسن . يقال : أسن الماء وأجن : إذا تغير طعمه وريحه . وأنشد ليزيد بن معاوية :

لَقَدْ سَقَتْنِي رُضَابًا غَيْرَ ذِي اسْنٍ كَأَلِمْسِكِ فُتَّتْ عَلَى مَاءِ الْعِنَاقِيدِ ^(١)

(من لبن لم يتغير طعمه) كما تتغير ألبان الدنيا ، فلا يعود قارصاً ولا حاذراً ^(٢) . ولا ما يكره من الطعوم (لذة) تأنيث لذة ، وهو اللذيذ ، أو وصف بمصدر . وقرئ بالحرركات الثلاث ، فالجر على صفة الخمر ، والرفع على صفة الأنهار ، والنصب على العلة ، أى : لأجل لذة الشاربين . والمعنى : ما هو إلا التلذذ الخالص ، ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ، ولا آفة من آفات الخمر (مصطفى) لم يخرج من بطون النحل فيخالطه الشمع وغيره (ماء حمياً) قيل إذا دنا منهم شوى وجوههم ، وانمازت فروة رؤوسهم ، فإذا شربوه قطع أمعاهم .

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا

الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنفَا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ^(١٦)

هم المنافقون : كانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه ولا يلقون له بالاتباع منهم ، فإذا خرجوا قالوا لأولى العلم من الصحابة ، ماذا قال الساعة ؟ على جهة الاستهزاء . وقيل : كان يخاطب فإذا عاب المنافقين خرجوا فقالوا ذلك للعلماء . وقيل : قالوه لعبدالله بن مسعود . وعن ابن عباس : أنا منهم ، وقد سميت فيمن سئل (أنفا) وقرئ : أنفا على فعل ، نصب على الظرف ^(٣) قال الزجاج : هو من استأنفت الشيء : إذا ابتدأته . والمعنى : ماذا قال في أول وقت يقرب منا .

وَالَّذِينَ آهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ^(١٧)

(زادهم) الله (هدى) بالتوفيق (وآتاهم تقواهم) أعانهم عليها . أو آتاهم جزاء تقواهم .

(١) ليزيد بن معاوية . وترضب الرجل ريق المرأة : إذا ترشفه . وأسنا سناكتعب تعباً : تغير طعمه أو ريحه أولونه . لطول مدته . يقول : سقتني ريقها الذى لم يتغير . وماء العناقيد : كناية عن الخمر ، واستماره لريقها على التصريحية ، وناولتى المسك حال كونه تفتت على ريقها الهيبه بالخمر ، أى : كأنه كذلك لطيبه . وبروى : كالمسك وهى الظاهرة ، والتشبيه من قبيل تشبيه المفرد بالمركب ، لأنه لا يريد تشبيه الرضاب بالمسك فقط .

(٢) قوله «ولا حاذراً ولا ما يكره» لعله محذوف ، وأصله : حاذر بالزاي ، وفى الصحاح : الحاذر : اللبن الحامض

(٣) قوله «وقرئ : أنفا على فعل نصب على الظرف» لعله : بالضم . (ع)

وعن السدي : بين لهم ما يتقون . وقرى* : وأعطاهم . وقيل : الضمير في زادهم ، لقول الرسول
أولاستهزاء المنافقين .

فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ

إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ ﴿١٨﴾

(أن تأتيمهم) بدل اشتغال من الساعة ، نحو : أن تطوهم من قوله (رجال مؤمنون ونساء
مؤمنات) وقرى* : أن تأتهم ، بالوقف على الساعة واستئناف الشرط ، وهي في مصاحف أهل
مكة كذلك : فإن قلت : فما جزاء الشرط ؟ قلت : قوله فأنى لهم . ومعناه : إن تأتهم الساعة
فكيف لهم ذكراهم ، أى تذكرهم واتعاضهم إذا جاءتهم الساعة ، يعنى لا تنفعهم الذكرى حينئذ ،
كقوله تعالى (يومئذ يتذكر الإنسان وأنى له الذكرى) . فإن قلت : بهم يتصل قوله (فقد جاء
أشراطها) على القراءتين ؟ قلت : بإتيان الساعة اتصال العلة بالمعلول ، كقولك : إن أكرمى
زيد فأنا حقيق بالإكرام أكرمه . والأشراط : العلامات . قال أبو الأسود :

فَإِنْ كُنْتِ قَدْ أَرَمْتِ بِالصَّرِيمِ بَيْنَنَا فَقَدْ جَعَلْتَ أَشْرَاطَ أَوْلِهِ تَبْدُو (١)

وقيل : مبعث محمد خاتم الأنبياء صلى الله عليه وسلم وعليهم منها ، وانشقاق القمر ، والدخان .
وعن الكلبي : كثرة المسال والتجارة ، وشهادة الزور ، وقطع الأرحام ، وقلة الكرام ، وكثرة
اللثام . وقرى* : بغتة بوزن جربة (٢) ، وهي غريبة لم ترد في المصادر أختها ، وهي مروية عن
أبي عمرو ، وما أخوفنى أن تكون غلظة من الراوى على أبي عمرو ، وأن يكون الصواب :
بغتة ، بفتح الغين من غير تشديد ، كقراءة الحسن فيما تقدم .

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ

بِعَلْمِ مُتَّقَلَبِكُمْ وَمَمَّا كُمْ ﴿١٩﴾

لما ذكر حال المؤمنين وحال الكافرين قال : إذا علمت أن الأمر كما ذكر من سعادة هؤلاء
وشقاوة هؤلاء ، فاثبت على ما أنت عليه من العلم بوحدانية الله ، وعلى التواضع وهضم النفس :

(١) لأبي الأسود . يقول : إن كنت جازمت بقطع المودة بيننا فلا تكتميه ؛ لأن علامات ابتدائه شرعت

في الظهور .

(٢) قوله «بغتة بوزن جربة وهي غريبة» في القاموس «الجربة» محركة مشددة : جماعة الجراء . وفي الصحاح

«الجربة» بالفتح : بغتة ، وتشديد الباء : العانة من الحبر . وفيه أيضا «العانة» القطيع من حمر الوحش . (ع)

باستغفار ذنبك وذنوب من على دينك ، والله يعلم أحوالكم ومتصرفاتكم ومتقلبكم في معاشكم ومتاجركم ، ويعلم حيث تستقرون في منازلكم أو متقلبكم في حياتكم ومثواكم في القبور . أو متقلبكم في أعمالكم ومثواكم من الجنة والنار . ومثله حقيق بأن يخشى ويتق ، وأن يستغفر ويسترحم . وعن سفيان بن عيينة : أنه سئل عن فضل العلم فقال : ألم تسمع قوله حين بدأ به فقال (فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك) فأمر بالعمل بعد العلم وقال : (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو) إلى قوله (سابقوا إلى مغفرة من ربكم) وقال : (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة) ثم قال بعد (فاحذروهم) وقال : (واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه) ثم أمر بالعمل بعد .

وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نَزَّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذِكْرٌ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنْ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ ۞ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صدَّقُوا اللَّهَ

لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ۞ ٢١

كانوا يدعون الحرص على الجهاد ويتمنونه بالسنتهم ويقولون ﴿لولا نزلت سورة﴾ في معنى الجهاد ﴿فإذا أنزلت﴾ وأمرُوا فيها بما تمنوا وحرصوا عليه كاعوا^(١) وشق عليهم ، وسقطوا في أيديهم ، كقوله تعالى ﴿فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس﴾ . ﴿محكمة﴾ مبنية غير متشابهة لا تحتمل وجهاً إلا وجوب القتال . وعن قتادة : كل سورة فيها ذكر القتال فهي محكمة ، وهي أشد القرآن على المنافقين . وقيل لها محكمة ، لأن النسخ لا يرد عليها من قبل أن القتال قد نسخ ما كان من الصفح والمهادنة ، وهو غير منسوخ إلى يوم القيامة . وقيل : هي المحدثه ؛ لأنها حين يحدث نزولها لا يتناولها النسخ ، ثم تنسخ بعد ذلك أو تبقى غير منسوخة . وفي قراءة عبد الله : سورة محدثة . وقرئ : ﴿فإذا نزلت سورة وذكر فيها القتال : على البناء للفاعل ونصب القتال﴾ ﴿الذين في قلوبهم مرض﴾ هم الذين كانوا على حرف غير ثابتي الأقدام ﴿نظر المغشى عليه من الموت﴾ أي تشخص أبصارهم جنباً وهاجماً وغيظاً ، كما ينظر من أصابته الغشية عند الموت ﴿فأولى لهم﴾ وعيد بمعنى : فويل لهم . وهو أفعل : من الولي وهو القرب . ومعناه الدعاء عليهم بأن يليهم المكروه ﴿طاعة وقول معروف﴾ كلام مستأنف ، أي : طاعة وقول معروف خير لهم . وقيل : هي حكاية قولهم ، أي قالوا طاعة وقول معروف ،

(١) قوله «كاعوا» ، في الصحاح : كاع الكلب يكوع ، أي : مشى على كوعه في الرمل من شدة الحر . (ع)

بمعنى : أمرنا طاعة وقول معروف . وتشهد له قراءة أني : يقولون طاعة وقول معروف ﴿ فإذا عزم الأمر ﴾ أى جد . والعزم والجد لأصحاب الأمر . وإنما يستندان إلى الأمر إسناداً مجازياً . ومنه قوله تعالى (إن ذلك لمن عزم الأمور) . ﴿ فلو صدقوا الله ﴾ فيما زعموا من الحرص على الجهاد . أو : فلو صدقوا في إيمانهم وواطأت قلوبهم فيه ألسنتهم .

فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطُّوْا أَرْحَامَكُمْ ﴿٢٢﴾

أَوْ لِسِيكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَاَصْمَعُمْ وَأَعْمَى أَبْصَرَهُمْ ﴿٢٣﴾

عسيت وعسيتم : لغة أهل الحجاز . وأما بنو تميم فيقولون : عسى أن تفعل ، وعسى أن تفعلوا ، ولا يلحقون الضمائر : وقرأ نافع بكسر السين وهو غريب ، وقد نقل السكلام من الغيبة إلى الخطاب على طريقة الالتفات : ليكون أبلغ في التوكيد . فإن قلت : ما معنى : فهل عسيتم ... أن تفسدوا في الأرض ؟ قلت : معناه : هل يتوقع منكم الإفساد ؟ فإن قلت : فكيف يصح هذا في كلام الله عز و علا وهو عالم بما كان وما يكون ؟ قلت : معناه إنكم - لما عهد منكم - أحقاء بأن يقول لكم كل من ذاقكم وعرف تمريركم ورخاوة عقدكم في الإيمان : يا هؤلاء ، ماترون ؟ هل يتوقع منكم إن توليتم أمور الناس وتأمرتم عليهم لما تبين منكم من الشواهد ولاح من الخبايا ﴿ أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ﴾ تناحرا على الملك وتهاكبا على الدنيا ؟ وقيل : إن أعرستم وتوليتم عن دين رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته أن ترجموا إلى ما كنتم عليه في الجاهلية من الإفساد في الأرض : بالتناور والتناهب ، وقطع الأرحام : بمقاتلة بعض الأقارب بعضاً وواد البنات ؟ وقرئ : وليتم^(١) . وفي قراءة علي بن أبي طالب رضئ الله عنه : توليتم ، أى : إن تولاكم ولاة غشمة خرجتم معهم ومشيتم تحت لوأهمم وأفسدتم بإفسادهم ؟ وقرئ : وتقطعوا ، وتقطعوا ، من التقطيع والتقطع ﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى المذكورين ﴿ لعنهم الله ﴾ لإفسادهم وقطعهم الأرحام ، فنعمهم أطفانه وحذلهم ، حتى صموا عن استماع الموعظة ، وعموا عن إبطار طريق الهدى . ويجوز أن يريد بالذين آمنوا : المؤمنين الخالص الثابتين ، وأنهم يتشوفون إلى الوحي إذا أبطأ عليهم ، فإذا أنزلت سورة في معنى الجهاد : رأيت المنافقين فيما بينهم يضجرون منها .

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْءَانَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴿٢٤﴾

(١) قوله ، وقرئ . وليتم ، لعله بالبناء للجھول ، وكذا توليتم في قراءة علي . (ع)

(أفلا يتدبرون القرآن) ويتصفحونه وما فيه من المواعظ والزواجر ووعيد العصاة، حتى لا يجسروا على المعاصي، ثم قال (أم على قلوب أبقاها) وأم بمعنى بل وهمزة التقرير، للتسجيل عليهم بأن قلوبهم مقلدة لا يتوصل إليها ذكر. وعن قتادة: إذا والله يجدوا في القرآن زاجراً عن معصية الله لو تدبروه، ولكنهم أخذوا بالمشابهة فهلكوا. فإن قلت: لم نكرت القلوب وأضيفت الأبقال إليها؟ قلت: أما التنكير ففيه وجهان: أن يراد على قلوب قاسية مبهم أمرها في ذلك. أو يراد على بعض القلوب: وهي قلوب المنافقين. وأما إضافة الأبقال؛ فإنه يريد الأبقال المختصة بها، وهي أبقال الكفر التي استغلقت فلا تنفتح. وقرئ: إبقاها، على المصدر.

إِنَّ الَّذِينَ آرْتَدُوا عَلَىٰ أَذْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ ٢٥ ﴿﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ٢٦ ﴿﴾ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ ٢٧ ﴿﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آتَبَعُوا مَا سَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ٢٨ ﴿﴾

(الشیطان سؤل لهم) جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبراً لإبن، كقولك: إن زیداً عمرو مرتبه. سؤل لهم: سهل لهم ركوب العظام، من السؤل وهو الاسترخاء، وقد اشتقه من السؤل من لا علم له بالتصريف والاشتقاق جميعاً^(١) (وأملی لهم) ومد لهم في الآمال والاماني. وقرئ: وأملی لهم، یعنی: إن الشیطان یغویهم وأنا أنظرهم، كقوله تعالی (إنما نملی لهم) وقرئ: وأملی لهم على البناء للفعول، أي: أمهلوا ومد في عمرهم. وقرئ: سؤل لهم^(٢)، ومعناه: كید الشیطان زین لهم على تقدير حذف المضاف. فإن قلت: من هؤلاء؟ قلت: اليهود كفروا بمحمد صلی الله علیه وسلم من بعد ما تبین لهم الهدی، وهو نعته في التوراة. وقيل: هم المنافقون. الذین قالوا القائلون: اليهود. والذین کرهوا ما نزل الله: المنافقون. وقيل عكسه، وأنه قول المنافقین لقویظة والنضیر: لئن أخرجتم لنخرجن معكم. وقيل (بعض الأمر): التکذیب برسول الله صلی الله علیه وسلم، أو بلائله إلا الله، أو ترك القتال معه. وقيل: هو قول أحد الفريقین

(١) قال محمود: هو مشتق من السؤل وهو الاسترخاء، أي: سهل لهم ركوب العظام. قال: وقد اشتقه من السؤل من لا علم له بالتصريف والاشتقاق جميعاً، قلت: لأن السؤل مجهول، وسؤل معتل.

(٢) قوله وقرئ: سؤل لهم، لعله بالبناء للجھول. (ع)

المشركين : سنطيعكم في التظاهر على عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقعود عن الجهاد معه . ومعنى ﴿ في بعض الأمر ﴾ في بعض ما تأمرون به . أو في بعض الأمر الذي يهكم ﴿ والله يعلم أسرارهم ﴾ وقرئ : أسرارهم على المصدر ، قالوا ذلك سرأ فيما بينهم ، فأفشاء الله عليهم . فكيف يعملون وما حيلتهم حينئذ ؟ وقرئ : توفاهم ، ويحتمل أن يكون ماضياً ، ومضارعاً قد حذف إحدى تاءيه ، كقوله تعالى (إن الذين توفاهم الملائكة) وعن ابن عباس رضى الله عنهما : لا يتوفى أحد على معصية الله إلا يضرب من الملائكة في وجهه ودبره ﴿ ذلك ﴾ إشارة إلى التوفى الموصوف ﴿ ما أخطأ الله ﴾ من كتاب نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . و﴿ رضوانه ﴾ : الإيمان برسول الله .

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ﴿٢٩﴾
وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتُمْ بِسِيمِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٠﴾

﴿ أضغانهم ﴾ أحقادهم وإخراجها : إبرازها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين . وإظهارهم على نفاقهم وعداوتهم لهم ، وكانت صدورهم تغلي حنقا عليهم ﴿ لأريناكم ﴾ لعرفناكم ولعلنا نعلمهم . حتى تعرفهم بأعيانهم لا يخفون عليك ﴿ بسياهم ﴾ بعلامتهم : وهو أن يسمعهم الله تعالى بعلامة تعلمون بها . وعن أنس رضى الله عنه : ماخفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية شيء من المنافقين : كان يعرفهم بسياهم ، ولقد كنا في بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكروهم الناس ، فناموا ذات ليلة وأصبحوا وعلى جهة كل واحد منهم مكتوب : هذا منافق ^(١) . فإن قلت : أى فرق بين اللامين في ﴿ لعرفتهم ﴾ و ﴿ لتعرفنهم ﴾ ؟ قلت : الأولى هي الداخلة في جواب « لو » كالتى في ﴿ لأريناكم ﴾ كررت في المعطوف ، وأما اللام في ﴿ ولتعرفنهم ﴾ فواقعة مع النون في جواب قسم محذوف ﴿ في لحن القول ﴾ في نحوه وأسلوبه . وعن ابن عباس : هو قولهم : مالنا إن أطعنا من الثواب ؟ ولا يقولون : ما علينا إن عصينا من العقاب . وقيل : اللحن : أن تلحن بكلامك ، أى : تميله إلى نحو من الأنحاء ليفطن له صاحبك كالتعريض والتورية . قال :

وَلَقَدْ كَلَّمْتُ لَكُمْ لِكَيْمًا تَفْقَهُوا وَاللَّحْنُ يَعْرِفُهُ ذَوُو الْأَلْبَابِ ﴿٢﴾

(١) ذكره الشعبي بغير سند ، ولم أجده .

(٢) اللحن : العدول بالكلام عن الظاهر ، كالتعريض والتورية ، والمخطف . لحن ، لعدوله عن الصواب =

وقيل للخطئ: لاجن؛ لأنه يعدل بالكلام عن الصواب.

وَأَنْبِئُونَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبِئُوا أَخْبَارَكُمْ ﴿٣١﴾
 (أخباركم) ما يحكى عنكم وما يخبر به عن أعمالكم، ليعلم حسنها من قبيحها؛ لأن الخبر على حسب الخبر عنه: إن حسناً فحسن، وإن قبيحاً فقبيح، وقرأ يعقوب: ونبؤ، بسكون الواو على معنى: ونحن نبؤ أخباركم. وقرئ: وليبلونكم ويعلم، ويبلو بالياء. وعن الفضيل: أنه كان إذا قرأها بكى وقال: اللهم لاتبلنا، فإنك إن بلوتنا فضحتنا وهتكت أستاذنا وعذبتنا.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحْبِطُ أَعْمَلُهُمْ ﴿٣٢﴾

(وسيحبط أعمالهم) التي عملوها في دينهم يرجون بها الثواب؛ لأنها مع كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم باطلة، وهم قريظة والنضير. أو سيحبط أعمالهم التي عملوها، والمكائد التي نصبوها في مشاققة الرسول، أى: سييطلها فلا يصلون منها إلى أغراضهم، بل يستنصرون بها ولا يشر لهم إلا القتل والجلاء عن أوطانهم. وقيل هم رؤساء قريش، والمطمعون يوم بدر.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٣﴾
 (ولا تبطلوا أعمالكم) أى لا تحبطوا الطاعات بالكبائر^(١)، كقوله تعالى (لا ترفوا أصواتكم فوق صوت النبي) إلى أن قال (أن تحبط أعمالكم) وعن أبي العالية: كان أصحاب

== أى: لكي تفهموا دون غيركم، فإن اللحن يعرفه أبواب الألباب دون غيرهم. والألباب: العقول اه.
 (١) قال محمود: «معناه: لا تحبطوا الطاعات بالكبائر... الخ» قال أحمد: قاعدة أهل السنة مؤسسة على أن الكبائر ما دون الشرك لا تحبط حسنة مكتوبة؛ لأن الله (لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً) نعم يقولون: إن الحسنات يذهبن السيئات كما وعد به الكريم جل وعلا. وقاعدة المعتزلة موضوعة على أن كبيرة واحدة تحبط ما تقدمها من الحسنات ولو كانت مثل زبد البحر، لأنهم يقطعون بخلود الفاسق في النار، وسلب سمة الإيمان عنه، ومتى خلد في النار لم تنفع طاعته ولا إيمانه؛ فعل هذا بنى الزمخشري كلامه وجلب الآثار التي في بعضها موافقة في الظاهر لمعتقده، ولا كلام عليها جملة من غير تفصيل؛ لأن القاعدة المتقدمة ثابتة قطعاً بأدلة اقتضت ذلك بماضى كل معتبر في الحل والعقد عن مخالفتها، فهما ورد من ظاهر مخالفتها وجب رده إليها بوجه من التأويل، فإن كان نصاً لا يقبل التأويل فالطريق في ذلك تحسين الظن بالمقول عنه، والتأويل بالتلفظ على النقلة، على أن الأثر المذكور عن ابن عمر هو أولى بأن يدل ظاهره لأهل السنة فتأمله، وأما محمل الآية عند أهل الحق فعلى أن النبي عن الإخلال بشرط من شروط العمل وبركن يقتضى إطلانه من أصله، لا أنه يبطل بعد استجاءه شرائط الصحة والقبول.

رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون أنه لا يضر مع الإيمان ذنب ، كما لا ينفع مع الشرك ^(١) عمل ، حتى نزلت (ولا تبطلوا أعمالكم) فكانوا يخافون الكبائر على أعمالهم . وعن حذيفة : يخافوا أن تحبط الكبائر أعمالهم . وعن ابن عمر : كنا نرى أنه ليس شيء من حسناتنا إلا مقبولاً ، حتى نزل (ولا تبطلوا أعمالكم) فقلنا : ما هذا الذي يبطل أعمالنا ؟ فقلنا : الكبائر الموجبات ^(٢) والفواحش ، حتى نزل (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فكففنا عن القول في ذلك ، فكنا نخاف على من أصاب الكبائر ونرجو لمن لم يصبها ^(٣) . وعن قتادة رحمه الله : رحم الله عبداً لم يحبط عمله الصالح بعمله السيئ . وقيل : لا تبطلوها بمعصيتهما . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : لا تبطلوها بالربا والسمعة ، وعنه : بالشك والنفاق : وقيل : بالمعجب ؛ فإن المعجب يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب . وقيل : ولا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ

يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۖ

(ثم ماتوا وهم كفار) قيل ؛ هم أصحاب القلب ، والظاهر العموم .

فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكُكُمْ

أَعْمَلَكُمْ

(فلا تهنوا) ولا تضعفوا ولا تذلوا للعدو (و) لا (تدعوا إلى السلم) وقرئ : السلم وهما المسالمة (وأنتم الأعلون) أى الأغلبون الأقهرون (والله معكم) أى ناصركم . وعن قتادة : لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت إلى صاحبها بالموادعة . وقرئ : ولا تدعوا ، من ادعى القوم وتداعوا : إذا دعوا . نحو قولك : ارتموا الصيد وتراموه . وتدعوا : مجزوم لدخوله

(١) أخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب قدر الصلاة له . قال حدثنا أبو قدامة حدثنا وكيع حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس بهذا وزاد : فنزلت (ولا تبطلوا أعمالكم) وفي الكتاب حديث مرفوع . أخرجه إسماعيل وأبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود . قال أبو نعيم : تفرد به يحيى بن يمان عن صفيان اه . ويحيى ضعيف . وفيه عن عمر أيضاً أخرجه العقيلي . وابن عدى من رواية حجاج بن نصير عن منذر بن زياد وهما ضعيفان .

(٢) قوله « فقلنا الكبائر الموجبات ، عبارة الخازن : الكبائر والفواحش . (ع)

(٣) أخرجه ابن مردويه . من طريق عبد الله بن المبارك عن بكير بن معروف . عن مقاتل بن حيان . عن نافع . عن ابن عمر بهذا . وأخرجه محمد بن نصر أيضاً . من هذا الوجه .

في حكم النهي . أو منصوب لإضمار إن . ونحو قوله تعالى (وأنتم الأعلون) : قوله تعالى (إنك أنت الأعلى) . (ولن يترككم) من وترت الرجل إذا قتلت له قتيلا من ولد أو أخ أو حميم ، أو حربته ، وحقيقته : أفردته من قريبه أو ماله ، من الوتر وهو الفرد ؛ فشبه إضاعة عمل العامل وتعطيل ثوابه بوتر الوتر ، وهو من فصيح الكلام . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : « من فاتته صلاة العصر ، فكأنما وتر أهله وماله ، » (١) أى أفرد عنهما قتيلا ونهبا .

إِنَّمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهَوًى وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ۗ (٣٦) إِنْ يَسْأَلْكُمْ هَا بَيْنَهُمَا فِيمَنْ خِمْكُمْ تَبَخَّلُوا وَبُخْرَجَ أَضْغَنْكُمْ ۗ (٣٧) هَآئِنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعُونَ لِنُفْسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَن نَّفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ۗ (٣٨)

(يؤتكم أجوركم) ثواب إيمانكم وتقواكم (ولا يسألكم) أى ولا يسألكم جميعها ، إنما يقتصر منكم على ربع العشر ، ثم قال (إن يسئلكمها فيخفكم) أى يجهدكم ويطلبه كله ، والإحفاء : المبالغة وبلوغ الغاية في كل شيء ، يقال : أحفاه في المسئلة إذا لم يترك شيئا من الإلحاح . وأحقى شاربه : إذا استأصله (تبخلوا ويخرج أضغانكم) أى تضطغنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ، وتضييق صدوركم لذلك ، وأظهرتم كراهتكم ومقتكم لدين يذهب بأموالكم ، والضمير في (يخرج) لله عز وجل ، أى يضغنتكم بطلب أموالكم . أو للبخل ؛ لأنه سبب الاضطغان . وقرئ : نخرج . بالنون . ويخرج ، بالياء والتاء مع فتحهما ورفع أضغانكم (هؤلاء) موصول بمعنى الذين صلته (تدعون) أى أنتم الذين تدعون . أو أنتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون ، ثم استأنف وصفهم ، كأنهم قالوا : وما وصفنا ؟ فقيل : تدعون (لتنفقوا في سبيل الله) قيل : هى النفقة في الغزو . وقيل : الزكاة ، كأنه قيل : الدليل على أنه لو أحفاكم لبخلتكم وكرهتم العطاء واضطغنتم أنكم تدعون إلى أداء ربع العشر ، فممنك ناس يبخلون به ، ثم قال (ومن يبخل) بالصدقة وأداء الفريضة . فلا يتعداه ضرر ببخله ، وإنما (يبخل عن نفسه) يقال بخلت عليه وعنه ، وكذلك

(١) متفق عليه من حديث ابن عمر .

(٢) قوله ، أى تضطغنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في الصحاح : الضغن . الحقد . وتضاغن

القوم واضطغنتوا : انظروا على الأحقاد . (ع)

صننت عليه وعنه . ثم أخبر أنه لا يأمر بذلك ولا يدعو إليه لحاجته إليه ، فهو الغنى الذى تستحيل عليه الحاجات ، ولكن لحاجتكم وفقركم إلى الثواب ﴿ وإن تولوا ﴾ معطوف على : وإن تؤمنوا وتتقوا ﴿ يستبدل قوما غيركم ﴾ يخفق قوما سواكم على خلاف صفتكم راغبين فى الإيمان والتقوى ، غير متولين عنهما ، كقوله تعالى (وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ) وقيل : هم الملائكة . وقيل : الأنصار . وعن ابن عباس : كندة والنخع . وعن الحسن : العجم وعن عكرمة : فارس والروم . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان إلى جنبه ، فضرب على نخته وقال : وهذا قومه ، والذى نفسى بيده ، لو كان الإيمان منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس ، ^(١) .

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة محمد صلى الله عليه وسلم كان حقا على الله أن يسقيه من أنهار الجنة ، ^(٢)

سورة الفتح

مدينة [نزلت فى الطريق عند الانصراف من الحديدية]

وآياتها ٢٩ [نزلت بعد الجمعة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ① لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا
تَأَخَّرَ وَيُنِمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ② وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ
نَصْرًا عَزِيزًا ③

هو فتح مكة ، وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مكة عام الحديدية عدة له

(١) أخرجه الترمذى وابن حبان والحاكم . والطبرى وابن أبى حاتم وغيرهم من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة وله طرق عنه وعن غيره .

(٢) أخرجه الططبي وابن مردويه والواحدى ، بأسانيدهم إلى أبى بن كعب .

بالفتح ، وجىء به على لفظ الماضى على عادة رب العزة سبحانه فى أخباره ؛ لأنها فى تحققها وتيقنها بمنزلة للكائنة الموجودة ، وفى ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبير^(١) ما لا يخفى^(٢) .
 فإن قلت : كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة ؟ قلت : لم يجعل علة للمغفرة ، ولكن لاجتماع ما عدد من الأمور الأربعة : وهى المغفرة وإتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز ، كأنه قيل : يسرنالك فتح مكة ، ونصرتك على عدوك ، لتجتمع لك بين عز الدارين وأغراض العاجل والآجل . ويجوز أن يكون فتح مكة - من حيث إنه جهاد للعدو - سبباً للمغفران والثواب والفتح والظفر بالبلد عنوة أو صلحاً بحرب أو بغير حرب ، لأنه منغلقة ما لم يظفر به ، فإذا ظفر به وحصل فى اليد فقد فتح . وقيل : هو فتح الحديدية ، ولم يكن فيه قتال شديد ، ولكن ترام بين القوم بسهام وحجارة . وعن ابن عباس رضى الله عنه : رموا المشركين حتى أدخلوهم ديارهم .
 وعن السكبي : ظهروا عليهم حتى سألوا الصلح . فإن قلت : كيف يكون فتحها وقد أحصرها فنحروا وحلقوا بالحديدية ؟ قلت : كان ذلك قبل الهدنة ، فلما طلبوها وتمت كان فتحاً مبيناً . وعن موسى بن عقبة : أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديدية راجعاً ، فقال رجل من أصحابه : ما هذا بفتح ، لقد صدونا عن البيت وصد هدينا ، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « بئس الكلام هذا ، بل هو أعظم الفتح » ، وقد رضى المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالراح^(٣) ، ويسألوك القضية ، ويرغبوا إليكم فى الأمان ، وقد رأوا منكم ما كرهوا ،^(٤) وعن الشعبي : نزلت بالحديدية وأصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تلك الغزوة ما لم يصب فى غزوة أصاب : أن بويح بيعة الرضوان ، وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وظهرت الروم على فارس ؛ وبلغ الهدى محله ، وأطعموا نخل خيبر ، وكان فى فتح الحديدية آية عظيمة . وذلك أنه نزع ماؤها حتى لم يبق فيها قشرة ، فتمضمض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مجه فيها ، فدرت بالماء حتى

(١) قوله « علو شأن الخبير » لعله : الخبير به . وعجاجة النسق : الخبير عنه . (ع)

(٢) قال محمود : « جاء الاخبار بالفتح على لفظ الماضى وإن لم يقع بعد ؛ لأن المراد فتح مكة ، والآية نزلت حين رجع عليه الصلاة والسلام من الحديدية قبل عام الفتح ، وذلك على عادة رب العزة فى أخباره ؛ لأنها كانت محقة نزلت بمنزلة الكائنة الموجودة ، وفى ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن الخبير ما لا يخفى » قال أحمد : ومن الفخامة الالتفات من التكلم إلى القية .

(٣) قوله « عن بلادهم بالراح » فى الصحاح : الراح ، الخمر ، والراح : جمع راحة وهى الكف . والراح :

الارتياح اه والظاهر هنا الثالث . (ع)

(٤) هكذا هو فى مغازى موسى بن عقبة عن الزهري وأخرجه البيهقي فى الدلائل من طريقه ومن طريق أبى الأسود

عن عروة أيضاً نحوه مطولاً

شرب جميع من كان معه . وقيل : لجاش الماء حتى امتلأت ولم ينفد ماؤها (١) بعد . وقيل : هو فتح خيبر ، وقيل : فتح الروم . وقيل : فتح الله له بالإسلام والنبوة والدعوة بالحجة والسيف ، ولا فتح أبين منه وأعظم ، وهو رأس الفتوح كلها ، إذ لا فتح من فتوح الإسلام إلا وهو تحته ومنتشعب منه . وقيل : معناه قضينا لك قضاء بيننا على أهل مكة أن تدخلها أنت وأصحابك من قابل ؛ لتطوفوا بالبيت : من الفتاحة وهي الحكومة ، وكذا عن قتادة (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يريد : جميع ما فرط منك . وعن مقاتل : ما تقدم في الجاهلية وما بعدها . وقيل : ما تقدم من حديث مارية وما تأخر من امرأة زيد (نصرأ عزيزاً) فيه عز ومنعة . أو وصف بصفة المنصور إسناداً مجازياً أو عزيزاً صاحبه .

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ
وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ٤ لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ
سَعْيَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ٥ وَبُعْذَابِ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ
وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَعَضِبَ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ٦ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ٧

(السكينة) السكون كالبهيمة للبهتان ، أي : أنزل الله في قلوبهم السكون والطمأنينة بسبب

(١) متفق عليه . من حديث البراء مطولاً باللفظ الأول . ولمسلم من حديث سلمة بن الأكوع . قال «قدمنا المدينة ونحن أربع عشرة مائة وعليها خمسون شاة لانزولها . فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنب الركية فاما دعا وإما بصق ، قال لجاشت . فسقينا واستقينا . وعند البخاري في الحديث الطويل عن المسور بن مخرمة ومروان : فعدل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على ثم قليل الماء . فلم يلبث الناس أن سرحوه . وشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العطش فانتزع سهما من كنانته ثم أمرهم أن يحملوه فيه . فوآله مازال يمشي لهم بالرى . ولا مخالفة في هذا لحديث البراء . لما رواه الواقدي من طريق عطاء بن أبي مروان . عن أبيه . حدثني أربعة عشر رجلا من أسلم بحجة . أن ناجية بن الأعمى . قال «دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم . حين شكى إليه من قلة الماء فدفن إلى سهما من كنانته وأمر بدلو من مائها . ففضض فاه منه ثم مجه في الدلو . وقال لي : أنزل الماء فصبه في البئر وفتحت الماء بالمهم . ففعلت . فوالذي بعثه بالحق . ما كدت أخرج حتى كاد يغمزني . وروى أيضاً من حديث قتادة . قال : لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل . فنزل بالسهم وتوضأ . ومج فاه منه ، ثم رده في البئر : جاشت بالرواء .

الصلح والامن ، ليعرفوا فضل الله عليهم بتيسير الامن بعد الخوف ، والهدنة غب القتال ، فيزدادوا يقينا إلى يقينهم ، وأنزل فيها السكون إلى ما جاء به محمد عليه السلام من الشرائع ﴿ليزدادوا إيمانا﴾ بالشرائع مقرونا إلى إيمانهم وهو التوحيد . عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن أول ما أتاهم به النبي صلى الله عليه وسلم التوحيد ، فلما آمنوا بالله وحده أنزل الصلاة والزكاة ، ثم الحج ، ثم الجهاد ، فازدادوا إيمانا إلى إيمانهم . أو أنزل فيها الوفاق والعظمة لله عز وجل ورسوله ، ليزدادوا باعتقاد ذلك إيمانا إلى إيمانهم . وقيل : أنزل فيها الرحمة ليرحموا فيزداد إيمانهم ﴿ولله جنود السموات والأرض﴾ يسلمت بعضها على بعض كما يقتضيه عليه وحكمته ، ومن قضيته أن سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية ووعدهم أن يفتح لهم ، وإنما قضى ذلك ليعرف المؤمنون نعمة الله فيه ويشكروها فيستحقوا الثواب ، فيثيبهم ويعذب الكافرين والمنافقين لما غاظهم من ذلك وكرهوه . وقع السوء : عبارة عن رداء الشيء وفساده ؛ والصدق عن جودته وصلاحه ، فقيل في المرضى الصالح من الأفعال : فعل صدق ، وفي المسخوط الفاسد منها : فعل سوء . ومعنى ﴿ظن السوء﴾ ظنهم أن الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين ، ولا يرجعهم إلى مكة ظافرين فاتحها عنوة وقهراً ﴿عليهم دائرة السوء﴾ أى : ما يظنونه و يتر بصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم - والسوء : الهلاك والدمار . وقرئ : دائرة السوء (١) بالفتح ، أى . الدائرة التي يذمونها ويسخطونها ، فهي عندهم دائرة سوء ، وعند المؤمنين دائرة صدق . فإن قلت : هل من فرق بين السوء والسوء ؟ قلت : هما كالسكره والسكره والضعف والضعف ، من ساء ، إلا أن المفتوح غلب في أن يضاف إليه ما يراد ذمه من كل شيء . وأما السوء بالضم فخار مجرى الشر الذي هو نقيض الخير . يقال : أراد به السوء وأراد به الخير ؛ ولذلك أضيف الظن إلى المفتوح لكونه مذموماً ؛ وكانت الدائرة محمودة فكان حتمها أن لا تضاف إليه إلا على التأويل الذي ذكرنا وأما دائرة السوء بالضم ، فلأن الذى أصابهم مكروه وشدة ، فصح أن يقع عليه اسم السوء ، كقوله عزّ وعلا (إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة) .

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٨﴾ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

وَلْيَعِزُّوهُ وَيُوقِرُوهُ وَيَسْبُحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٩﴾

﴿شاهدا﴾ تشهد على أمتك ، كقوله تعالى (ويكون الرسول عليكم شهيداً) . ﴿ليؤمنوا﴾ الضمير للناس ﴿ويعزروه﴾ ويقووه بالنصرة ﴿ويوقروه﴾ ويعظموه ﴿ويسبحوه﴾ من التسبيح . أو من

(١) قوله « وقرئ : دائرة السوء بالفتح ، يفيد أن القراءة المشهورة . دائرة السوء . بالضم . (ع)

السبحة ، والضمائر لله عز وجل والمراد بتعزير الله : تعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم . ومن فرق الضمائر فقد أبدع . وقرئ : لتؤمنوا وتعزروه^(١) وتوقروه وتسبحوه ، بالتاء ؛ والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولائته . وقرئ : وتعزروه بضم الزاي وكسر ها . وتعزروه بضم التاء والتخفيف ، وتعزروه بالزايين . وتوقروه من أوقره بمعنى وقره . وتسبحوا الله (بكرة وأصيلاً) عن ابن عباس رضي الله عنهما : صلاة الفجر وصلاة الظهر والعصر .

إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِمُ اللَّهُ فَمَسِيئَةٌ بِهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٠﴾

لما قال ﴿إنما يبايعون الله﴾ أكده تأكيداً على طريق التخييل^(٢) فقال ﴿يد الله فوق أيديهم﴾ يريد أن يد رسول الله التي تعلق أيدي المبايعين : هي يد الله ، والله تعالى منزّه عن الجوارح وعن صفات الأجسام ، وإنما المعنى : تقرير أن عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما ، كقوله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) والمراد : بيعة الرضوان ﴿فإنما ينكث على نفسه﴾ فلا يعود ضرر نكثه إلا عليه . قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه : بايعنا رسول الله تحت الشجرة على الموت ، وعلى أن لا نفر ، فأنكث أحد منا البيعة إلا جدد بن قيس وكان منافقاً ، اختبأ تحت إبط بعيره ولم يسر مع القوم^(٣) . وقرئ : إنما يبايعون الله ، أي : لأجل الله ولو جهه ، وقرئ : ينكث بضم الكاف وكسر ها ، وبما عاهد وعهد ﴿فستؤتيه﴾ بالنون والياء ، يقال : وفيت بالعهود وأوفيت به ، وهي لغة تهامة . ومنها قوله تعالى (أوفوا بالعقود) ، (والموفون بعهدهم) .

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا
يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ

(١) قوله «قرئ لتؤمنوا وتعزروه» يفيد أن قراءة الياء هي المشهورة ، وقد تشير إلى تفريق الضمائر قراءة : وتسبحوا الله ... الآية . (ع)

(٢) قال محمود : «لما قال إنما يبايعون الله أكده تأكيداً على طريق التخييل ... الخ» قال أحمد : كلام حسن بعد إسقاط لفظ التخييل وإبداله بالتمثيل ، وقد تقدمت أمثاله .

(٣) لم أجده هكذا بل في حديث جابر «أنه سئل كم كانوا يوم الحديبية؟ قال : كنا أربعة عشر مائة فبايعناه وعمر أخذ بيده تحت الشجرة . وهي سمرة . فبايعناه . وجد بن قيس اختبأ تحت بطن بعيره ، أخرجه مسلم . ولا يعلو من هذا الوجه «لم نبايعه على الموت وإنما بايعناه على أن لا نفر ، بايعناه كلنا . إلا الجدد بن قيس ، فانه اختبأ تحت بطن بعيره ، فهذا ليس فيه أنه بايع ونكث ، بل فيه أنه لم يبايع أصلاً .

أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾

هم الذين خلفوا عن الحديدية ، وهم أعراب غفار ومزينة وجهينة وأشجع وأسلم والدليل . وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير إلى مكة عام الحديدية معتمراً استنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه حذراً من قريش^(١) أن يعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت ، وأحرم هو صلى الله عليه وسلم وساق معه الهدى ، ليعلم أنه لا يريد حرباً ، فتناقل كثير من الأعراب وقالوا : يذهب إلى قوم قد غزوه في عقر^(٢) داره بالمدينة وقتلوا أصحابه ، فيقاتلهم ، وظنوا أنه يهلك فلا ينقلب إلى المدينة واعتلوا بالشغل بأهاليهم وأموالهم وأنه ليس لهم من يقوم بأشغالهم . وقرئ : شغلنا ، بالتشديد ﴿ يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم ﴾ تكذيب لهم في اعتذارهم . وأن الذي خلفهم ليس بما يقولون ، وإنما هو الشك في الله والنفاق ؛ وطلبهم للاستغفار أيضاً ليس بصادر عن حقيقة ﴿ فمن يملك لكم ﴾ فمن يمنعكم من مشيئة الله وقضائه ﴿ إن أراد بكم ﴾ ما يضركم من قتل أو هزيمة ﴿ أو أراد بكم نفعاً ﴾ من ظفر وغنيمة^(٣) وقرئ : ضراً ، بالفتح والضم . الأهلون : جمع أهل . ويقال : أهلات ، على تقدير تاء التأنيث . كأرض وأرضات ، وقد جاء أهلة . وأما أهال ، فاسم جمع ، كليال .

بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَّ ذَٰلِكَ

فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنًّا سَوْئًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴿١٢﴾

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل من رواية آدم عن ورقاء . عن ابن نجيج عن مجاهد نحوه

(٢) قوله وقد غزوه في عقر داره ، في الصباح : عقر الدار أصلها ، وهو علة القوم . وأهل المدينة يقولون :

عقر الدار ، بالضم . (ع)

(٣) قال محمود : « أى قتلا وهزيمة أو أراد بكم نفعاً أى ظفراً وغنيمة » قال أحمد : لا تخلو الآية من الفن المعروف عند علماء البيان باللف ، وكان الأصل - والله أعلم - : فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضراً ، ومن يحرمكم النفع إن أراد بكم نفعاً ؛ لأن مثل هذا النظم يستعمل في الضر ، وكذلك ورد في الكتاب العزيز مطرداً ، كقوله ﴿ فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم . ﴾ (ومن يرد الله فتنته فلن يملك له من الله شيئاً) فلا يملكون لى من الله شيئاً هو أعلم بما تفضون فيه) ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في بعض الحديث « إني لأملك لكم شيئاً » يخاطب عميرته وأمثاله كثيرة ، وسر اختصاصه بدفع المضرة : أن الملك مضاف في هذه المواضع باللام ودفع المضرة نفع يضاف للدفع عنه ، وليس كذلك حرمان المنفعة ، فإنه ضرر عائد عليه لاله ، فإذا ظهر ذلك فأنما انتظمت الآية على هذا الوجه ، لأن القسمين يشتركان في أن كل واحد منهما نقي لدفع المقدر من خير وشر ، فلما تقاربا أدرجهما في عبارة واحدة ، وخص عبارة دفع الضر ؛ لأنه هو المتوقع لهؤلاء ؛ إذ الآية في سياق التهديد أو الوعيد الشديد ، وهى نظير قوله (قل من ذا الذى يعصمكم من الله إن أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة) فإن المعصمة إنما تكون من سوء لامن الرحمة . فهاتان الآيتان برامان في التقرير الذى ذكرته ، والله أعلم .

وقرئ: إلى أهلهم. وزين، على البناء للفاعل وهو الشيطان، أو الله عز وجل، وكلاهما جاء في القرآن (وزين لهم الشيطان أعمالهم)، (وزينا لهم أعمالهم) والبور: من بار، كألهلك: من هلك، بناء ومعنى؛ ولذلك وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث. ويجوز أن يكون جمع بائر كعائذ وعود. والمعنى: وكنتم قوما فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم. أو هالكين عند الله مستوجبين لسخطه وعقابه.

وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا (١٣)

(للكافرين) مقام مقام لهم، للإيدان بأن من لم يجمع بين الإيمان بالله ورسوله فهو كافر، ونكر (سعيراً) لأنها نار مخصوصة، كما نكر (ناراً تلتظي).

وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ

غَفُورًا رَحِيمًا (١٤)

(ولله ملك السموات والأرض) يدره تدير قادر حكيم، فيغفر ويعذب بمشيئته (١)، ومشيئته تابعة لحكمته، وحكمته المغفرة للتائب وتعذيب المصير (وكان الله غفوراً رحيماً) رحمته سابقة لغضبه، حيث يكفر السيئات باجتناب الكبائر، ويغفر الكبائر بالتوبة.

سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِّتَأْخُذُواهَا ذُرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَن تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِن قَبْلُ

فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا (١٥)

(سيقول المخلفون) الذين تخلفوا عن الحديدية (إذا انطلقتم إلى مغائم) إلى غنائم خيبر (أن يبدلوا كلام الله) وقرئ كلم الله، أن يغيروا موعد الله لأهل الحديدية، وذلك أنه وعدمهم أن يعرضهم من مغائم مكة مغائم خيبر (٢) إذا قفلوا مواعين لا يصيبون منهم شيئاً. وقيل:

(١) قال محمود: يغفر ويعذب بمشيئته... الخ. قال أحمد: قد تقدمت أمثالها، والقول بأن موجب الحكمة ما ذكر تحم. هذا وأدلة الشرع القاطمة تأتي على ما يعتقده فلا تبقى ولا تذر، فك من دليل على أن المغفرة لا تقف على التوبة، وكم يروم إتباع القرآن للرأى الفاسد فيقيد مطلقاً ويحجر واسعاً، والله الموفق.

(٢) قال محمود: والمراد بكلام الله وعده أهل الحديدية بغنائم خيبر عوضاً عما يفونهم من غنائم مكة... الخ. قال أحمد: فالاضراب الأول إذا هو المعروف، والثاني هو المستغرب المستعذب الذي ليس فيه مباينة بين الأول والثاني، بل زيادة بينة ومبالغة متمكنة، وإنما كان المنسوب إليهم ثانياً أشد من المنسوب إليهم أولاً؛ لأن الأول نسبة إلى جهل في شيء مخصوص، وهو نسبهم الحسد إلى المؤمنين، والثاني يعتبر بجهل على الإطلاق. وقلة فهم على الاسترسال.

هو قوله تعالى (لن تخرجوا معي أبداً) (تحسدوننا) أن نصيب معكم من الغنائم . قرئ بضم السين وكسرها (لا يفقهون) لا يفهمون إلا فهما (قليلاً) وهو فظنتهم لأمور الدنيا دون أمور الدين ، كقوله تعالى (يعلنون ظاهراً من الحياة الدنيا) فإن قلت : ما الفرق بين حرفي الإضراب ؟ قلت : الأول إضراب معناه : رد أن يكون حكم الله أن لا يتبعوهم وإثبات الحسد . والثاني إضراب عن وصفهم بإضافة الحسد إلى المؤمنين ، إلى وصفهم بما هو أطم منه ، وهو الجهل وقلة الفقة .

قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدْعُونَ إِلَى قَوْمِ بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ
أَوْ يُسَلُّونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ
قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦﴾

(قل للمخلفين) هم الذين تخلفوا عن الحديبية (إلى قوم بأس شديد) يعني بني حنيفة قوم مسيلية ، وأهل الردة الذين حاربهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه : لأن مشركي العرب والمرتدين هم الذين لا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف عند أبي حنيفة ومن عداهم من مشركي العجم وأهل الكتاب . والمجوس تقبل منهم الجزية ، وعند الشافعي لا تقبل الجزية إلا من أهل الكتاب والمجوس دون مشركي العجم والعرب . وهذا دليل على إمامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، فإنهم لم يدعوا إلى حرب في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن بعد وفاته . وكيف يدعوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى (قل لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدواً) وقيل : هم فارس والروم . ومعنى (يسلمون) ينقادون ، لأن الروم نصارى ، وفارس مجوس يقبل منهم إعطاء الجزية . فإن قلت : عن قتادة أنهم ثقيف وهو وزن ، وكان ذلك في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلت : إن صح ذلك فالمعنى : لن تخرجوا معي أبداً مادمت على ما أتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين . أو على قول مجاهد : كان الموعد أنهم لا يتبعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا متطوعين لا نصيب لهم في المغنم (كما توليتهم من قبل) يريد في غزوة الحديبية . أو يسلمون . معطوف على تقاتلونهم ، أي : يكون أحد الأمرين : إما المقاتلة ، أو الإسلام ، لثالث لها . وفي قراءة أبي : أو يسلموا ، بمعنى : إلى أن يسلموا .

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ

يُطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ بِمُذَبِّهِ
عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧﴾

نفى الحرج عن هؤلاء من ذوى العاهات فى التخلف عن الفزوة . وقروئ : ندخله
ونعذبه ، بالنون .

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ
فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾ وَمَعَاقِمٍ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا
وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾

هى بيعة الرضوان ، سميت بهذه الآية ، وقصتها : أن النبى صلى الله عليه وسلم حين نزل
الحديبية بعث جواس (١) بن أمية الخزاعى رسولا إلى أهل مكة ، فهموا به فنعاه الأحابيش ،
فلما رجع دعا بعمر رضى الله عنه ليعبته فقال : إني أخافهم على نفسى ، لما عرف من عداوتى
إياهم وما بمكة عدوى يمتنعى ، ولكنى أدلك على رجل هو أعز بها منى وأحب إليهم : عثمان بن
عفان فبعته فخيرهم أنه لم يأت بحرب ، وإنما جاء زائرا لهذا البيت معظم الحرمته ، فوقروه وقالوا :
إن شئت أن تطوف بالبيت فافعل ، فقال : ما كنت لأطوف قبل أن يطوف رسول الله صلى
الله عليه وسلم واحتبس عندهم ، فأرجف بأنهم قتلوه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
لا نبرح حتى نتأجر القوم . ودعا الناس إلى البيعة فبايعوه تحت الشجرة وكانت سمرة . قال جابر
ابن عبد الله : لو كنت أبصر لأريتكم مكانها (٢) . وقيل : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
جالسا فى أصل الشجرة وعلى ظهره غصن من أغصانها . قال عبد الله بن المغفل : وكنت قائما

(١) «جواس» الذى فى أبى السعود وفى الشهاب : خراش . بالحاء والراء والشين اه ماخصا من ماش ،
وكذا فى النسب والحازن . (ع)

(٢) أخرجه أحمد من رواية عمرو بن المسور ومروان . قال : «خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام
الحديبية يريد زيارة البيت» فذكر الحديث مطولا . وفيه هذه القصة دون قصة جابر وروى الطبرى من رواية عكرمة
مولى ابن عباس قال «دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم جواس بن أمية الخزاعى فذكره ومن طريق أبى إسحاق
حدثنى عبد الله بن أبى بكر «بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عثمان قتل فقال : لا نبرح حتى نتأجر القوم .
ودعا الناس إلى البيعة . فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة . فكان الناس يقولون : بايعهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم على الموت ، وجابر يقول : لم يبايعنا على الموت ولكن يبايعنا على أن لا نفره إلى أن قال : وبلغ رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن الذى ذكر من أمر عثمان باطل» وقوله وكانت سمرة . رواه مسلم من حديث جابر قال «فبايعناه
وأخذ عمر بيده تحت الشجرة وكانت سمرة» وقول جابر : لو كنت أبصر الخ : متفق عليه من حديثه .

على رأسه ويدي غصن من الشجرة أذب عنه . فرفعت الغصن عن ظهره فبايعوه على الموت دونه ، وعلى أن لا يفروا ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنتم اليوم خير أهل الأرض » (١) وكان عدد المبايعين ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرين (٢) وقيل : ألفاً وأربعمائة : وقيل : ألفاً وثلاثمائة ﴿ فعلم ما في قلوبهم ﴾ من الإخلاص وصدق الضمائر فيما بايعوا عليه ﴿ فأزل السكينة ﴾ أي : الطمأنينة والامن بسبب الصلح على قلوبهم ﴿ وأتابهم فتحاً قريباً ﴾ وقرئ : وآتابهم ، وهو فتح خيبر غب انصرفهم من مكة . وعن الحسن : فتح هجر ، وهو أجل فتح : اتسعوا بشرها زماناً ﴿ ومغانم كثيرة تأخذونها ﴾ هي مغانم خيبر ، وكانت أرضاً ذات عقار (٣) وأموال ، فقسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عليهم ، ثم أتاه عثمان بالصلح فصالحهم وانصرف بعد أن نحر بالحديبية وحلق .

وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ

النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَسْكُونَ ؕ آيَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢٠﴾

﴿ وعدكم الله مغانم كثيرة ﴾ وهي ما يقبضه على المؤمنين إلى يوم القيامة ﴿ فعجل لكم هذه ﴾ المغانم يعني مغانم خيبر ﴿ وكف أيدي الناس عنكم ﴾ يعني أيدي أهل خيبر وحلفاؤهم من أسد وغطفان حين جاؤا لنصرتهم ، فقذف الله في قلوبهم الرعب فنكسوا . وقيل : أيدي أهل مكة بالصلح ﴿ ولتسكون ﴾ هذه الكفة ﴿ آية للمؤمنين ﴾ وعبرة يعرفون بها أنهم من الله تعالى بمكان ،

(١) قوله « وقيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً في ظل الشجرة وعلى ظهره غصن من أغصانها . قال عبد الله بن مفضل : كنت قائماً على رأسه ويدي غصن من الشجرة أذب عنه ، فرفعت الغصن عن ظهره وبايعوه على الموت دونه ، وعلى أن لا يفروا ، فقال لهم : أنتم اليوم خير أهل الأرض » أخرجه النسائي من رواية ثابت عن عبد الله بن مفضل . قال « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية في أصل الشجرة وعلى رأسه غصن إلى قوله عن ظهره » . وفي حديث معقل بن يسار « لقد رأيتني يوم الشجرة والنبى صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا رافع غصناً من أغصانها - الحديث » . وأما قوله « بايعوه ... الخ » فهو في حديث جابر .

(٢) أما الأولى فتتفق عليها من حديث سالم بن أبي الجعد عن جابر . دون قوله « وخمسة وعشرين » وأما الثانية ففي رواية عمرو بن مرة عن جابر في الصحيحين . وفي رواية أبي الزبير عنه ومسلم وعندهما عن قتادة . قلت : لسعيد ابن المسيب « لم كان عدد الذين شهدوا بيعة الرضوان ؟ قال : خمس عشرة مائة قال : قلت : فان جابراً قال : كانوا أربع عشرة مائة قال : رحمه الله لقد وهم ، هو والله حدثني أنهم كانوا خمس عشرة مائة » قال البيهقي في الدلائل : كان جابراً رجوع عن رواية خمس عشرة . إلى ألف وأربعمائة . وكذلك قال البراء ومعقل بن يسار . وسلبه بن الأكوح . انتهى . والرواية الثالثة في الصحيحين من رواية عمرو بن مرة عن عبد الله بن أبي أوفى . قال « كان أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة وكان من أسلم من المهاجرين . قلت والرواية التي فيها ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرين . أخرجه ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عباس موقوفاً . وفي عددهم أقوال غير هذه بسطتها في شرح البخاري

(٣) قوله « ذات عقار » في الصحاح « العقار » بالفتح : الأرض والضياع والتخل . (ع)

وأنه ضامن نصرهم والفتح عليهم . وقيل : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة في منامه ، ورؤيا الأنبياء صلوات الله عليهم وحى ، فتأخر ذلك إلى السنة القابلة . فجعل فتح خيبر علامة وعنوانا لفتح مكة ﴿ ويهديكم صراطا مستقيما ﴾ ويزيدكم بصيرة ويقينا ، وثقة بفضل الله .

وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢١﴾
 ﴿ وأخرى ﴾ معطوفة على هذه ، أى : فعجل لكم هذه المغنم ومغانم أخرى ﴿ لم تقدروا عليها ﴾ وهى مغنم هوازن فى غزوة حنين ، وقال : لم تقدروا عليها لما كان فيها من الجولة ﴿ قد أحاط الله بها ﴾ أى قدر عليها واستولى وأظهركم عليها وغنمكموها . ويجوز فى (أخرى) النصب بفعل مضمّر ، يفسره ﴿ قد أحاط الله بها ﴾ تقديره : وقضى الله أخرى قد أحاط بها . وأما ﴿ لم تقدروا عليها ﴾ فصفة لآخرى ، والرفع على الابتداء لكونها موصوفة بلم تقدروا ، وقد أحاط الله بها : خبر المبتدأ ، والجزء بإضمار رب . فإن قلت : قوله تعالى (ولتكون آية للؤمنين) كيف موقعه ؟ قلت : هو كلام معترض . ومعناه : ولتكون الكفة آية للؤمنين فعل ذلك . ويجوز أن يكون المعنى : وعدمكم المغنم ، فعجل هذه الغنمة وكف الأعداء لينفعمكم بها ، ولتكون آية للؤمنين إذا وجدوا وعد الله بها صادقا ، لأن صدق الإخبار عن الغيوب معجزة وآية ، ويزيدكم بذلك هداية وإيقانا .

وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذُبَرَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٢٢﴾

سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾
 ﴿ ولو قاتلكم الذين كفروا ﴾ من أهل مكة ولم يصالحوا . وقيل : من حلفاء أهل خيبر لغلبوا وانهموا ﴿ سنة الله ﴾ فى موضع المصدر المؤكّد ، أى : سن الله غلبة أنبيائه سنة ، وهو قوله تعالى (لاغلبن أناورسلى) .

وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ

أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٢٤﴾

﴿ أيديهم ﴾ أيدي أهل مكة ، أى : قضى بينهم وبينكم المسكافة والمحاجزة بعد ما خولكم الظفر عليهم والغلبة ، وذلك يوم الفتح . وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله ، على أن مكة فتحت عنوة لا صلحا . وقيل : كان ذلك فى غزوة الحديبية لما روى أن عكرمة بن أبى جهل خرج فى خمسائة ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزمه وأدخله حيطان مكة . وعن ابن

(١) أخرجه الطبرى عن شيخه محمد بن حميد عن يعقوب القمى عن جعفر هو ابن أبى المغيرة عن ابن أبى

عباس رضى الله عنه: أظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى أدخلوهم البيوت . وقرئ :
تعملون ، بالناء والياء .

هُم الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ
مَحَلَّهُ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوُّوهُمْ فَتُصِيبَكُمْ
مِنْهُمْ مَعْرَةٌ بَغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخَلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ
كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٢٥﴾

وقرئ : والهدى ، والهدى : بتخفيف الياء وتشديدها ، وهو ما يهدى إلى الكعبة :
بالنصب عطفًا على الضمير المنصوب في صدوكم . أى : صدوكم وصدوا الهدى وبالجر
عطفًا على المسجد الحرام ، بمعنى : وصدوكم عن نحر الهدى (معكوفًا أن يبلغ محله) محبوسًا
عن أن يباع ، وبالرفع على : وصد الهدى . ومحله : مكانه الذى يحل فيه نحره ، أى يجب . وهذا
دليل لآي حنيفة على أن المحصر حل هديه الحرم . فإن قلت : فكيف حل رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن معه وإنما نحر هديهم بالحديبية ؟ قلت : بعض الحديبية من الحرم ^(١) . وروى
أن مضارب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت في الحل ، ومصلاه في الحرم ^(٢) . فإن قلت :
فإذن قد نحر في الحرم ، فلم قيل : (معكوفًا أن يبلغ محله) ؟ قلت : المراد المحل المعهود وهو منى
(لم تعلموهم) صفة للرجال والنساء جميعا . و (أن تطوؤهم) بدل اشتغال منهم أو من الضمير

== قال « لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم بالهدى وانتهى إلى ذى الحليفة : قال له عمر : يا نبي الله تدخل على حرب
قوم حرب لك بغير سلاح ولا كراع . قال : فبعث إلى المدينة فلم يدع فيها كراعا ولا سلاحا إلا حمله . فلما دنا من
مكة تمنوه أن يدخل فسار حتى أتى منى فنزل بها . فأتاه عتبة بن عكرمة بن أبى جهل ، قد خرج عليه في خصامة .
فقال لخالد بن الوليد : يا خالد هذا ابن عمك قد أتاك في الخيل . فقال خالد : أنا سيف الله ورسوله فيومئذ سمي
سيف الله ، يا رسول الله أرم في أين شئت ، فبعثه على خيل ، فلقى عكرمة في الشعب ، فهزمه ، حتى أدخله حيطان
مكة - الحديث » وأخرجه ابن أبى حاتم من هذا الوجه وفي صحته نظر : لأن خالدًا لم يكن أسلم في الحديبية وظاهر
السياق أن هذه القصة كانت في الحديبية . فلو كانت في عمرة القضية لأمكن ، مع أن المشهور أنهم فيها لم يمانعوه
ولم يقاتلوه .

(١) أخرجه البخارى من حديث ابن عمر قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمراً لخال كفار
فريش بينه وبين البيت ، فحضره هديه وحلق رأسه بالحديبية » وفيه من رواية المسور ومروان « أنه صلى الله عليه
وسلم قال لأصحابه : قوموا فاتمروا ثم اخلقوا » قال البخارى : والحديبية خارج الحرم .
(٢) أخرجه أحمد من رواية المسور ومروان . في أثناء الحديث الطويل . قال « وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلى في الحرم . وهو مضطرب في الحل »

المنسوب في تعلمهم . والمعرة : مفعلة . من عره بمعنى عراه إذا دهاه ^(١) ما يكره ويشق عليه .
و (بغير علم) متعلق بأن تطوهم ، يعني : أن تطوهم غير عالمين بهم . والوطء والدوس : عبارة
عن الإيقاع والإبادة . قال :

وَوَطِّئْتَنَا وَطَاءً عَلَى حَنْقٍ وَطَاءً الْمُقَيْدِ نَابِتِ الْهَرَمِ ^(٢)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وأن آخر وطأة وطينها الله بوج ، ^(٣) والمعنى : أنه
كان بمكة قوم من المسلمين مختلطون بالمشركين غير متميزين منهم ولا معروفى الأما كن : فقيل :
ولولا كراهة أن تهلوكوا ناسا مؤمنين بين ظهراى المشركين وأتم غير عارفين بهم ، فتصيبكم
بإهلا كههم مكروه ومشقة : لما كف أيديكم عنهم ، وحذف جواب لولا ، لدلالة الكلام
عليه ^(٤) . ويجوز أن يكون (لو تزيلوا) كالتكرير للولا رجال مؤمنون ، لمرجعها إلى
معنى واحد ، ويكون (لعذبنا) هو الجواب . فإن قلت : أى معرة تصيبهم إذا قتلوهم
وهم لا يعلمون . قلت : يصيبهم وجوب الدية والكفارة ، وسوء قالة المشركين أنهم فعلوا بأهل
دينهم مثل ما فعلوا بنا من غير تمييز ، والمأثم إذا جرى منهم بعض التقصير . فإن قلت : قوله
تعالى (ليدخل الله فى رحمته من يشاء) تعليل لماذا ؟ قلت : لما دللت عليه الآية وسيقت له :

(١) قوله وبمعنى عراه إذا دهاه ، عبارة الصحاح بلهظها : هو يعرفوه : أى يدخل عليهم مكروها بلطخهم به .
والمعرة : الأثم . (ع)

(٢) ووطئنا وطأ على حنق ووطأ المقيد نابت الهرم
وتركتنا لحما على وضم لو كنت تستيق من اللحم

للحراث بن وعله الذهبى . والوطؤ : وضع القدم فوق الشئ . بشدة . وهو كناية عن الاهلال . والحنق - كسب ؛
الحقد والنيط . والمهرم - بالسكون - : ضرب من الحوض ترعاه الابل ، وبغير هارم : يرعى الهرم . يقول : أنتينا
مرتفعا علينا بقوتك وشدة بطشك كوطء الجمل المقيد للهرم النابت : أى الحديث النبات . ويروى : يابس الهرم
فيهلكه لعظمه وقوته ، مع رطوبة ذلك النبات وضعفه ، أو مع يبسه فيفتت ، فجعله مقيدا لتكون بطشته قوية ،
حيث يرفع رجله معا ويضربها عند الوثوب . أو جعله مقيدا ؛ لأن الدليل إذا قدر لابعفو . والوضم : خوان
الجزار الذى يقطع عليه اللحم . و « لوه شرطية . جوابها دل عليه قوله « تركتنا أى : على فرض أنك تركت هنا بقية
تركتنا كهذا اللحم الذى يهيا للأكل . وفى التعبير بلو : دلالة على أنه لم يستبق منهم .
(٣) تقدم فى آخر برامة .

(٤) قال محمود : « يجوز أن يكون جواب لولا محذوفا ... الخ » قال أحد : وإنما كان مرجعها هنا واحدا
وإن كانت لولا تدل على امتناع لوجود ، و « لوه تدل على امتناع لامتناع ، وبين هذين تناف ظاهر ، لأن لولا
هنا دخلت على وجود ، ولو دخلت على قوله تزيلوا وهو راجع إلى عدم وجودهم وامتناع عدم الوجود وجود ،
فألا إلى أمر واحد من هذا الوجه . وكان جدى رحمه الله يختار هذا الوجه الثانى ويسميه نظرية ، وأكثر ما يكون
إذا تطاول الكلام وبعد عهد أوله واحتجج إلى رد الآخر على الأول ، فرة يطرى بلفظه ، ومرة بلفظ آخر يتجودى
مؤداه . وقد تقدمت لها أمثال ، والله أعلم . وهو الموفق .

من كف الأيدي عن أهل مكة، والمنع من قتلهم؛ صونا لمن بين أظهرهم من المؤمنين، كأنه قال: كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله في رحمته؛ أى: في توفيقه لزيادة الخير والطاعة مؤمنهم. أو ليدخل في الإسلام من رغب فيه من مشركهم (لو تزيلوا) لو تفرقوا وتميز بعضهم من بعض: من زاله يزيله. وقرئ: لو تزيلوا.

إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٢٦﴾

(إذ) يجوز أن يعمل فيه ما قبله. أى: لعذبتهم أو صدومهم عن المسجد الحرام في ذلك الوقت، وأن ينتصب بإضمار اذكر. والمراد بحمية الذين كفروا وسكينة المؤمنين - والحية الألفة والسكينة الوقار - ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بالحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو القرشي وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الأخيف، على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على أن تخلى له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام، ففعل ذلك، ^(١) وكتبوا بينهم كتابا، فقال عليه الصلاة والسلام لعلى رضى الله عنه: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم، فقال سهيل وأصحابه: ما نعرف هذا، ولكن اكتب: باسمك اللهم، ثم قال: اكتب هذا ما صالح عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة، فقالوا: لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك، ولكن اكتب: هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة، فقال عليه الصلاة والسلام: اكتب ما يريدون، فأنا أشهد أنى رسول الله وأنا محمد بن عبد الله، فهم المسلمون أن يأبوا ذلك ويشمئزوا منه، فأنزل الله على رسوله السكينة فتوقروا وحلموا. و (كلمة التقوى) بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله: قد اختارها الله لنبيه وللذين معه أهل الخير ومستحقه ومن هم أولى بالهداية من غيرهم. وقيل: هى كلمة الشهادة. وعن الحسن رضى الله عنه: كلمة التقوى هى الوفاء بالعهد. ومعنى إضافتها إلى التقوى: أنها سبب التقوى وأساسها. وقيل: كلمة أهل التقوى. وفى مصحف الحرث بن سويد صاحب عبد الله: وكانوا أهلها وأحق بها، وهو الذى دفن مصحفه أيام الحجاج.

(١) أخرجه البيهقي فى الدلائل من رواية عروة فى قصة الحديبية. وفيه ثم بعث قريش سهيل بن عمرو الخ مطولا. والقصة فى الصحيح من رواية البراء بن عازب ومن رواية مروان والمصور. وفى النسائي مختصرة من رواية ثابت البناني عن عبدالله بن مفضل.

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنِ شَاءَ اللَّهُ
 ءَامِنِينَ مُخْلَقِينَ رُءُوسِكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ
 ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿٢٧﴾

رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه إلى الحديبية كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة
 آمنين وقد حلقوا وقصروا ، فقص الرؤيا على أصحابه ، ففرحوا واستبشروا وحسبوا أنهم
 داخلوها في عامهم ، وقالوا : إن رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حق ، فلما تأخر ذلك قال
 عبد الله بن أبي وعبدالله بن نفيل ورفاعة بن الحرث : والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد
 الحرام^(١) فنزلت . ومعنى ﴿صدق الله رسوله الرؤيا﴾ صدقه في رؤياه ولم يكذبه - تعالى الله عن
 السكذب وعن كل قبيح علواً كبيراً - فحذف الجاز وأوصل الفعل ، كقوله تعالى : صدقوا
 ما عاهدوا الله عليه . فإن قلت : بم تعلق ﴿بالحق﴾ ؟ قلت : إما بصدق ، أى : صدقه فيما رأى ،
 وفي كونه وحصوله صدقا ملتبساً بالحق : أى بالغرض الصحيح والحكمة البالغة ، وذلك ما فيه
 من الابتلاء والتمييز بين المؤمن المخلص ، وبين من في قلبه مرض . ويجوز أن يتعلق بالرؤيا حالا
 منها أى : صدقه الرؤيا ملتبساً^(٢) بالحق ، على معنى أنها لم تكن من أضغاث الأحلام . ويجوز
 أن يكون ﴿بالحق﴾ قسما : إما بالحق الذى هو نقيض الباطل . أو بالحق الذى هو من أسمائه .
 و﴿لتدخلن﴾ جوابه . وعلى الأول هو جواب قسم محذوف . فإن قلت : ما وجه دخول
 ﴿إن شاء الله﴾ فى أخبار الله عز وجل ؟ قلت : فيه وجوه : أن يعلق عدته بالمشيئة تعليقا لعباده
 أن يقولوا فى عداتهم مثل ذلك ، متأدين بأدب الله ، ومقتدين بسنته . وأن يريد : لتدخلن
 جميعاً إن شاء الله ولم يمت منكم أحدا ، أو كان ذلك على لسان ملك ، فأدخل الملك إن شاء الله .
 أو هى حكاية ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه وقص عليهم . وقيل : هو متعلق
 بآمنين ﴿فعلم ما لم تعلموا﴾ من الحكمة والصواب فى تأخير فتح مكة إلى العام القابل ﴿فجعل من

(١) لم أجد هكذا مفسرا وروى الطبرى من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فى قوله (لقد صدق الله رسوله
 الرؤيا بالحق - الآية) فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم «إنى قد رأيت أنكم ستدخلون المسجد الحرام مخلقين رؤسكم
 ومقصرين . فلما ترك الحديبية ولم يدخل ذلك العام طعن المنافقون فى ذلك . فقالوا : أين رؤياه ، فقال الله (لقد
 صدق الله رسوله الرؤيا - الآية) وروى الطبرى من طريق ابن أبى نعيم عن مجاهد قال رأى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو بالحديبية أنه يدخل فى أهل مكة هو وأصحابه مخلقين فلما نحر الهدى وهو بالحديبية قال أصحابه : أين
 رؤياك يا رسول الله ؟ فنزلت . وبه قال وقوله (فجعل من دون ذلك فتحا قريبا) قال : النحر بالحديبية ، فرجعوا
 ففتحوا خيبراً . وقال : ثم اعتمر بعد ذلك فكان تصديق رؤياه فى السنة المقبلة .

(٢) قوله دأى صدقه الرؤيا ملتبساً ، لعله : ملتبسة . (ع)

دون ذلك) أى من دون فتح مكة (فتحاً قريباً) وهو فتح خيبر، لتستروح إليه قلوب المؤمنين إلى أن يتيسر الفتح الموعود.

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ

وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٢٨﴾

(بالحدى ودين الحق) بدين الإسلام (ليظهره) ليعليه (على الدين كله) على جنس الدين كله، يريد: الأديان المختلفة من أديان المشركين والجاحدين من أهل الكتاب؛ ولقد حقق ذلك سبحانه، فإنك لا ترى ديناً قط إلا وللإسلام دونه العز والغلبة. وقيل: هو عند نزول عيسى حين لا يبقى على وجه الأرض كافر. وقيل: هو إظهاره بالحجج والآيات. وفى هذه الآية تأكيد لما وعد من الفتح وتوطين لنفوس المؤمنين على أن الله تعالى سيفتح لهم من البلاد ويقيض لهم من الغلبة على الأقاليم ما يستقلون إليه فتح مكة (وكفى بالله شهيداً) على أن ما وعده كائن. وعن الحسن رضى الله عنه: شهد على نفسه أنه سيظهر دينك^(١)

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاءُ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيْفِيضَ بِهِمُ الكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾

(محمد) إما خبر مبتدأ، أى: هو محمد لتقدم قوله تعالى (هو الذى أرسل رسوله) وإما مبتدأ، ورسول الله: عطف بيان. وعن ابن عامر أنه قرأ: رسول الله، بالنصب على المدح (والذين معه) أصحابه (أشداء على الكفار رحماء بينهم) جمع شديد ورحيم. ونحوه (أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين)، (واغلظ عليهم). (بالمؤمنين رؤوف رحيم) وعن الحسن رضى الله عنه: بلغ من تشددكم على الكفار: أنهم كانوا يتحززون من ثيابهم أن تلتزق بثيابهم، ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم؛ وبلغ من ترحمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمن مؤمناً إلا صالحه وعانقه، والمصالحه لم تختلف فيها الفقهاء. وأما المعانقة فقد كرهها أبو حنيفة رحمه الله، وكذلك

(١) قوله فإنه سيظهر دينك، امهه: دينه، كعبارة النسق. (ع)

التقيل . قال لا أحب أن يقبل الرجل من الرجل وجهه ولا يده ولا شيئاً من جسده . وقد رخص أبو يوسف في المعاقبة . ومن حق المسلمين في كل زمان أن يراعوا هذا التشدد وهذا التعطف : فيقتصدوا على من ليس على ملتهم ودينهم ويتحاموه ، ويعاشروا إخوانهم في الإسلام متعطفين بالبر والصلة . وكف الأذى ، والمعونة ، والاحتمال ، والأخلاق السجيحة^(١) . ووجه من قرأ: أشداء ، ورحماء - بالنصب - : أن ينصبهما على المدح ، أو على الحال بالمقدّر في (معه) ، ويجعل (ترام) الخبر (سيام) علامتهم . وقرئ سيأؤم ، وفيها ثلاث لغات : هاتان . والسيمياء ، والمراد بها السمة التي تحدث في جهة السجدة من كثرة السجود ، وقوله تعالى (من أثر السجود) يفسرها ، أى : من التأثير الذي يؤثره السجود ، وكان كل من العليين : علي بن الحسين زين العابدين ، وعلي بن عبد الله بن عباس أبي الأملاك ، يقال له : ذوالثفتان ؛ لأن كثرة سجودهما أحدثت في مواقعه منهما أشباه ثفتان^(٢) البعير . وقرئ : من أثر السجود ، ومن آثار السجود ، وكذا عن سعيد ابن جبير : هى السمة فى الوجه . فإن قلت : فقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تغلبوا^(٣) صوركم^(٤) ، وعن ابن عمر رضى الله عنه أنه رأى رجلاً قد أثر في وجهه السجود فقال : إن صورة وجهك أنفك ، فلا تغلب وجهك ، ولا تشن صورتك^(٥) . قلت : ذلك إذا اعتمد بجمته على الأرض لتحدث فيه تلك السمة . وذلك رياء ونفاق يستماذ بالله منه ، ونحن فيما حدث في جهة السجدة الذي لا يسجد إلا خالصاً لوجه الله تعالى . وعن بعض المتقدمين : كنا نصلى فلا يرى بين أعيننا شيء ، ونرى أحداً الآن يصلى فيرى بين عينيه ركة البعير ، فاندري أنثقت الأروس أم خشنت الأرض وإنما أراد بذلك من تعمد ذلك للنفاق . وقيل : هو صفرة الوجه من خشية الله . وعن الضحاك : ليس بالندب^(٦) في الوجوه ، ولكنه صفرة . وعن سعيد بن المسيب : ندى الطهور وتراب الأرض . وعن عطاء رحمه الله : استنارت وجوههم من طول

(١) قوله د والأخلاق السجيحة ، أى السهلة . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قوله د ثفتان البعير ، فى الصحاح : هى ما يقع على الأرض من أعضائه إذا استناخ . (ع)

(٣) قوله د لا تغلبوا صوركم ، فى الصحاح : غلبته أعلىه - بالضم - : إذا وسمته أو خدشته ، أو أثرت فيه . (ع)

(٤) لم أجده مرفوعاً وهو فى الذى بعده موقوف .

(٥) أخرجه عبد الرزاق عن الثورى . عن الأعمش عن حبيب عن أبي القتيبة . عن ابن عمر د أنه رأى رجلاً ينتحن إذا سجد فقال : لا تغلب صورتك ، يقول لا تؤثر ما . قلت : ما تغلب صورتك ؟ قال : لا تغلب لا تشن ، ورواه إبراهيم الحربى من رواية أبي معاوية عن الأعمش عن حبيب عن عطاء . عن عمر د أنه رأى رجلاً قد أثر السجود بوجهه فقال : لا تغلب صورتك . ثم قال : فلبت الشيء إذا أثرت فيه .

(٦) قوله د ليس بالندب فى الوجوه ، فى الصحاح د الندب ، : أثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد . (ع)

ماصلوا بالليل ، كقوله « من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار »^(١) ﴿ ذلك ﴾ الوصف ﴿ مثلهم ﴾ أى وصفهم العجيب الشأن فى السكتابين جميعاً ، ثم ابتدأ فقال ﴿ كزرع ﴾ يريد : هم كزرع . وقيل : تم الكلام عند قوله ﴿ ذلك مثلهم فى التوراة ﴾ ثم ابتدئ ﴿ ومثلهم فى الإنجيل كزرع ﴾ ويجوز أن يكون ذلك إشارة مبهمة أو صحت بقوله ﴿ كزرع أخرج شطأه ﴾ كقوله تعالى ﴿ وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين ﴾ . وقرئ : ﴿ الإنجيل ، بفتح الهمزة ﴾ ﴿ شطأه ﴾ فراخه . يقال : أشطا الزرع إذا فرخ . وقرئ : شطأه ، بفتح الطاء . وشطأه ، بتخفيف الهمزة : وشطأه ، بالمد . وشطه ، بحذف الهمزة ونقل حركتها إلى ما قبلها . وشطوه ، بقلها واوا ﴿ فأزره ﴾ من المؤازرة وهى المعاونة . وعن الأخفش : أنه أفعل . وقرئ : فأزره بالتخفيف والتشديد ، أى : فشد أزره وقواه . ومن جعل (أزر) أفعل ، فهو فى معنى القراءتين ﴿ فاستغظ ﴾ فصار من الدقة إلى الغلظ ﴿ فاستوى على سوقه ﴾ فاستقام على قصبه جمع ساق . وقيل : مكتوب فى الإنجيل سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر . وعن عكرمة : أخرج شطأه أبى بكر ، فأزره بعمر ، فاستغظ بعثمان ، فاستوى على سوقه بعلى . وهذا مثل ضربه الله لبدء أمر الإسلام وترقيه فى الزيادة إلى أن قوى واستحكم ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم ، قام وحده . ثم قواه الله بمن آمن معه كما يقوى الطاقة الأولى من الزرع ما يحتف بها مما يتولد منها حتى يعجب الزراع . فإن قلت : قوله ﴿ ليغيبهم الكفار ﴾ تعليل لماذا ؟ قلت : لما دل عليه تشبيههم بالزرع من نأثمهم وترقيهم فى الزيادة والقوة ، ويجوز أن يعلل به ﴿ وعد الله الذين آمنوا ﴾ لأن الكفار إذا سمعوا بما أعد لهم فى الآخرة مع ما يعزم به فى الدنيا غاظهم ذلك . ومعنى ﴿ منهم ﴾ البيان ، كقوله تعالى ﴿ فاجتنبوا الرجس من الأوثان ﴾ . عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ سورة الفتح فكأنما كان بمن شهد مع محمد فتح مكة ، »^(٢) .

(١) أخرجه ابن ماجه عن اسماعيل الطلمحى عن ثابت بن موسى عن شريك عن الأعمش عن أبى سفيان عن جابر مرفوعاً بهذا واتفق أئمة الحديث وابن عدى والدارقطنى والعقبلى وابن حبان والحاكم على أنه من قول شريك قاله ثابت لما دخل . وقال ابن عدى سرقه جماعة من ثابت كعبد الله بن شبرمة الشريكي وعبد الحميد بن بحر وغيرهما وأورده صاحب مسند الشهاب من رواية عبد الرزاق عن الثورى وابن جريج عن أبى الزبير عن جابر وهو موضوع على هذا الاسناد . وكذا من رواية الحسين بن حفص عن الثورى عن الأعمش عن أبى سفيان عن جابر والأمر فيه كذلك . ومن طرق أخرى راهبة . قال ابن طاهر : ظن القضاة أن الحديث صحيح ، لكثرة طريقه . وهو معذور لأنه لم يكن حافظاً . وله طرق أخرى من غير رواية جابر أخرجه ابن جميع فى معجمه من حديث أنس وابن الجوزى من وجه آخر عنه وهو باطل أهضامن الوجهين .

(٢) أخرجه ابن مردويه والواحدى بالاسناد إلى أبى بن كعب .

سورة الحجرات

مدنية ، وآياتها ١٨ [نزلت بعد المجادلة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

صَمِيعٌ عَلِيمٌ (١)

قدمه وأقدمه : منقولان بتنقيح الحشو والهمزة ، من قدمه إذا تقدمه (١) في قوله تعالى (يقدم قومه) ونظيرهما معنى ونقلا : سلفه وأسلفه . وفي قوله تعالى (لا تقدّموا) من غير ذكر مفعول : وجهان ، أحدهما : أن يحذف ليتنارل كل ما يقع في النفس مما يقدم . والثاني : أن لا يقصد قصد (٢) مفعول ولا حذفه ، ويتوجه بالنهي إلى نفس التقدمة ، كأنه قيل : لا تقدموا على التلبس بهذا الفعل ، ولا تجعلوه منكم بسبيل (٣) ، كقوله تعالى (هو الذي يحيي ويميت) ويجوز أن يكون من قدم بمعنى تقدم ، كوجهه وبين . ومنه مقدمة الجيش خلاف ساقته ، وهي الجماعة المتقدمة منه . وتعضده قراءة من قرأ : لا تقدموا ، بحذف إحدى تاهى تقدموا ، إلا أن الأوز أملا بالحسن وأوجه ، وأشد ملاءمة لبلاغة القرآن ، والعلاء له أقبل . وقرئ : لا تقدموا من القدوم ، أى لا تقدموا إلى أمر من أمور الدين قبل قدومها ، ولا تعجلوا عليهما . وحققة قولهم : جلست بين يدي فلان ، أن يجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله قريبا منه ،

(١) قوله إذا تقدمه في قوله تعالى ، لعله كما في قوله تعالى . (ع)

(٢) قوله أن لا يقصد قصد ... الخ ، عبارة النسق : أن لا يقصد مفعول . والنهى متوجه إلى نفس

التقدمة . (ع)

(٣) ذكر الزمخشري من النكت : أنه تعالى ابتداء السورة بإيجاب أن يكون الأمر الذى ينتهى إلى الله ورسوله متقدما على الأمور كلها من غير تقييد ولا تخصيص ، قال أحمد : يريد أنه لم يذكر المفعول الذى يتقاضاه تقدموا ، باطراح ذلك المفعول كقوله (يحيي ويميت) وحلى الكلام بمجاز التمثيل في قوله (بين يدي الله ورسوله) بفائدة ليست في الكلام العريان ، وهو تصور المهجنة والشناعة فيما نوهوا عنه من الاقدام على أمر دون الاحتذاء على أمثلة الكتاب والسنة ، وجعل صورة ذلك المنهى عنه مثل أن يجلس العبد في الجهتين المسامتين ليمين سيده ويساره ويوليه دبره ، ومعناه : أن لا تقدموا على أمر حتى يأذن الله ورسوله فيه فتكونوا مقتدين فيما تأتون وتذرون بكتاب الله وسنة نبيه .

فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليمين مع للقرب منهما توسعا ، كما يسمى الشيء باسم غيره إذا جاوزه وداناه في غير موضع ، وقد جرت هذه العبارة ههنا على سنن ضرب من الجواز ، وهو الذي يسميه أهل البيان تمثيلا . ولجريها هكذا فائدة جميلة ليست في الكلام العريان : وهي تصوير الهجنة والشناعة فيما نهوا عنه من الإقدام على أمر من الأمور دون الاحتذاء على أمثلة الكتاب والسنة : والمعنى : أن لا تقطعوا أمراً إلا بعد ما يحكم به ويأذنان فيه ، فتكونوا إما عاملين بالوحي المنزل ، وإما مقتدين برسول الله صلى الله عليه وسلم . وعليه يدور تفسير ابن عباس رضي الله عنه . وعن مجاهد : لا تفتاتوا على الله شيئا حتى يقصه ^(١) على لسان رسوله . ويجوز أن يجرى مجرى قولك : سرق زيد وحسن حاله ، وأعجبت بعمر وكرمه . وفائدة هذا الأسلوب : الدلالة على قوة الاختصاص ، ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بالمكان الذي لا يخفى : سلك به ذلك المسلك . وفي هذا تمهيد وتوطئة لما نقيم منهم فيما يتلوه من رفع أصواتهم فوق صوته : لأن من أحظاه الله بهذه الأثرة واختصه هذا الاختصاص القوي : كان أدنى ما يجب له من التهيب والإجلال أن يخفض بين يديه الصوت ، ويخافت لديه بالكلام . وقيل : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تهامة سرية سبعة وعشرين رجلا وعليهم المنذر بن عمرو الساعدي ، فقتلهم بنو عامر وعليهم عامر بن الطفيل ، إلا ثلاثة نفر نجوا فلقوا رجلين من بني سليم قرب المدينة ، فاعتزبا لهم إلى بني عامر ، لأنهم أعز من بني سليم ، فقتلوهما وسلبوهما ، ثم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « بشما صنعتم كانا من سليم ، والسلب ما كسوتهما ، فوداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) » ونزلت ، أى : لا تعملوا شيئا من ذات أنفسكم حتى تستأمروا رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن مسروق : دخلت على عائشة في اليوم الذي يشك فيه ، فقالت للجارية : اسقه عسلا ، فقلت : إني صائم ، فقالت : قد نهى الله عن صوم هذا اليوم ^(٣) . وفيه نزلت . وعن الحسن أن أناسا ذبحوا يوم الاضحى قبل الصلاة فنزلت ، وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعيدوا ذبحاً ^(٤) آخر . وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه

(١) قوله « حتى يقصه على لسان رسوله » لعله : يقصيه . (ع)

(٢) أخرجه البيهقي في الشعب في الخامس عشر من طريق مقاتل بن حيان قال « بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية واستعمل عليهم المنذر بن عمرو - فذكر قصة بئر معونة مطولا . وفيه هذا اللفظ . وروى الدلائل من طريق ابن إسحاق ، ومن طريق موسى بن عقبة : هذه القصة على غير هذا السياق وأن المقتولين بنى كلاب ، وأن الثلاثة قتل منهم واحد . وهو المحفوظ والمشهور في المغازي

(٣) هكذا ذكره الثعلبي بغير سند . وذكره الدارقطني من رواية مالك بن حمزة بعن المهملة والراء . عن مسروق قال « دخلت على عائشة رضي الله عنها في اليوم الذي يشك فيه أنه يوم عرفة » ... الحديث

(٤) أخرجه عبدالرزاق . حدثنا معمر عن الحسن في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي

الله ، إلا أن تزول الشمس . وعند الشافعي : يجوز الذبح إذا مضى من الوقت مقدار الصلاة . وعن الحسن أيضا : لما استقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أتته الوفود من الآفاق فأكثروا عليه بالمسائل ، فنهوا أن يبتدؤه بالمسئلة حتى يكون هو المبتدئ . (١) وعن قتادة : ذكر لنا أن ناسا كانوا يقولون : لو أنزل فيه كذا لكان كذا ، فكره الله ذلك منهم وأنزلها . وقيل : هي عامة في كل قول وفعل ؛ ويدخل فيه أنه إذا جرت مسئلة في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسبقوه بالجواب ، وأن لا يمشی بين يديه إلا الحاجة ، وأن يستأني (٢) في الافتتاح بالطعام ﴿ واتقوا الله ﴾ فإنكم إن اقيمتوه عاقبكم التقوى عن التقدمه المنهى عنها وعن جميع ما تقتضى مراقبة الله تجنبه ، فإن التقي حذر لا يشافه أمرا (٣) إلا عن ارتفاع الريب وانجلاء الشك في أن لا تبعه عليه فيه ، وهذا كما تقول لمن يقارف بعض الرذائل : لا تفعل هذا وتحفظ بما يلصق بك العار . فتنهاه أولا عن عين ما قارفه ، ثم تم وتشييع وتأمره بما لو امثل فيه أمرك لم يرتكب تلك الفعل وكل ما يضرب في طريقها ويتعلق بسببها ﴿ إن الله سميع ﴾ لما تقولون ﴿ عليم ﴾ بما تعملون ، وحق مثله أن يتق ويراقب .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ
بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢﴾

إعادة النداء عليهم : استدعاء منهم لتجديد الاستبصار عند كل خطاب وارد ، وتطرية الإنصات لكل حكم نازل ، وتحريك منهم لثلا يفتروا ويففلوا عن تأملهم وما أخذوا به عند حضور مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأدب الذى المحافظة عليه تعود عليهم بعظيم الجدوى في دينهم ، وذلك لأن في إعظام صاحب الشرع إعظام ما ورد به ، ومستعظم الحق لا يدعه استعظامه أن يألو عملا بما يحده (٤) عليه ، وارتداعا عما يصدده عنه ، وانتهاء إلى كل خير ، والمراد بقوله ﴿ لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ﴾ أنه إذا نطق ونطقتم فمليكم أن

== الله ورسوله قال : م قوم ذبحوا قبل أن يصل النبي صلى الله عليه وسلم . فأمر أن يعيدوا الذبح ، وأخرجه الطبرى من رواية سعيد عن قتادة . قال « ذكر لنا أن ناسا كانوا يقولون : لو أنزل كذا ، لو صنع كذا ، لو قبل كذا ، قال : وقال الحسن م أناس ، فذكره .

(١) لم أجده .

(٢) قوله « وأن يستأني في الافتتاح » أى : ينتظر . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله « لا يشافه أمرا » أى : لا يتشاغل بأمر ، وفي الصحاح : « الشغل » : الشغل ، يقال : شغنى عن

كذا ، أى : شغنى . (ع)

(٤) قوله « بما يحده عليه » أى : يحضه . (ع)

لا تبلغوا بأصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته، وأن تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا لكلامكم، وجهره باهرا لجهركم؛ حتى تكون مزيته عليكم لائحة، وسابقته واضحة، وامتيازه عن جمهوركم كشية الأبلق^(١) غير خاف، لا أن تغمروا صوته بلفظكم وتبروا منطلقه بصخبكم. وبقوله: ولا تجهروا له بالقول: إنكم إذا كلمتموه وهو صامت فإياكم والعدول عما نهيت عنه من رفع الصوت، بل عليكم أن لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم، وأن تتعمدوا في مخاطبته القول اللين المقرب من الهمس الذي يضاد الجهر، كما تكون مخاطبة المهيب المعظم، عاملين بقوله عز اسمه (وتعزروه وتوقروه) وقيل معنى ﴿ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض﴾ لا تقولوا له: يا محمد، يا أحمد، وخاطبوه بالتيبة. قال ابن عباس: لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر رضي الله عنه: يا رسول الله، والله لا أكلك إلا السرار أو أخوا السرار حتى ألقى الله،^(٢) وعن عمر رضي الله عنه: انه كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم كأخى السرار لا يسمعه حتى يستفهمه^(٣)، وكان أبو بكر إذا قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد: أرسل إليهم من يعلمهم كيف يسلمون ويأمرهم بالسكينة والوقار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم،^(٤) وليس الغرض برفع الصوت ولا الجهر: ما يقصد به الاستخفاف والاستهانة، لأن ذلك كفر، والمخاطبون مؤمنون، وإنما الغرض صوت هو في نفسه والمسموع من جرسه غير مناسب لما يهاب به العظماء ويوقر الكبراء، فيشكل الغرض منه، وردّه إلى حد يميل به إلى ما يستبين فيه المأمور به من التعزير والتوقير، ولم يتناول النهي أيضا رفع الصوت الذي لا يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معاندة أو إرهاب عدو أو ما أشبه ذلك، ففي الحديث: أنه قال عليه الصلاة والسلام للعباس بن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين:

(١) قوله «كشية الأبلق» في الصحاح «الشية»: لون يخالف معظم لون الفرس وغيره. وفيه أيضا: اللفظ الصوت والجلبة. وفيه الصخب: الصياح والجلبة. (ع)

(٢) ذكره الواحدى عن عطاء عن ابن عباس. ولم يسق سنده إليه. وأخرجه البزار وابن مردويه من طريق طارق بن شهاب عن أبي بكر. قال لما نزل (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) قلت: يا رسول الله آيت ألا أكلك إلا كأخى السرار حتى ألقى الله؟ وأخرجه الحاكم والبيهقي في المدخل من حديث أبي هريرة. قال «لما نزلت (إن الذين يغضون - الآية) قال أبو بكر. والذي أنزل عليك الكتاب يا رسول الله لا أكلك إلا كأخى السرار حتى ألقى الله عز وجل» وقال صحيح على شرط مسلم

(٣) أخرجه البخارى من حديث أبي الزبير. قال «لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي - الآية) كان عمر بعد ذلك إذا حدث النبي صلى الله عليه وسلم حدثه كأخى السرار. لم يسمعه حتى يستفهمه.

(٤) لم أجده

« اصرخ بالناس ^(١) » وكان العباس أجهر الناس صوتاً ^(٢). يروى: أن غارة أتهم يوماً فصاح العباس يا صباحاه، فأسقطت الحوامل لشدة صوته. ^(٣) وفيه يقول نابغة بنى جمدة:

زَجَرَ أَبِي عُرْوَةَ السَّبَاعَ إِذَا أَشْفَقَ أَنْ يَخْتَلِطَنَّ بِالنَّعْمِ ^(٤)

زعمت الرواة أنه كان يزجر السباع عن الغنم فيفتق مرارة السبع في جوفه. ^(٥) وفي قراءة ابن مسعود: لا ترفعوا بأصواتكم والباء مزيدة محذوف بها حذف التشديد في قول الأعمى الهذلي:

رَفَعْتُ صَمِيئِي بِالْحِجَابِ زِلِي أُنَاسٍ بِالْمَنَاقِبِ ^(٦)

وليس المعنى في هذه القراءة أنهم نهوا عن الرفع الشديد، تخيلاً أن يكون مادون الشديد مسوغاً لهم، ولكن المعنى نهيهم عما كانوا عليه من الجلبة، واستجفاؤهم فيما كانوا يفعلون. وعن ابن عباس: نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، وكان في أذنه وقر، وكان جهورى الصوت، فكان إذا تكلم رفع صوته، وربما كان يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتأذى بصوته ^(٧). وعن أنس أن هذه الآية لما نزلت: فقد ثابت، ففتقده رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر بشأنه، فدعاه، فسأله فقال: يا رسول الله، لقد أنزلت إليك هذه الآية، وإني رجل جهير الصوت. فأخاف أن يكون عملي قد حبط، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: لست هناك، إنك تعيش بخير وتموت بخير، وإنك من أهل الجنة. ^(٨) وأما ما يروى عن الحسن: أنها نزلت فيمن كان يرفع صوته من المنافقين فوق صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فحمله والخطاب للمؤمنين: على أن ينهى المؤمنون ليندرج المنافقون تحت النهي، ليكون الأمر أغلظ عليهم وأشق. وقيل: كان المنافقون يرفعون أصواتهم ليظهروا قلة مبالاتهم، فيقتدى بهم ضعفة المسلمين. وكاف التشبيه في محل النصب،

(١) لم أجده، وقد تقدم أن ذلك كان يوم حنين، والعباس لم يشهد أحداً.

(٢) لم أجده

(٣) لم أجده

(٤) تقدم شرح هذا الشاهد بهذا الجزء صفحة ٣٨ فراجع إن شئت اه مصححه.

(٥) لم أجده

(٦) للأعمى الهذلي، يقول: نظرت وأنا في الحجاز إلى من في المناقب. وهذان الموضعان بينهما مسافة بعيدة،

وهذا من شدة الفوق إلى من في المناقب.

(٧) لم أجده

(٨) متفق عليه من حديث أنس دون قوله « لست هناك »، وزاد أحمد والطبراني فيه: فقال أنس: فكنا

نراه يمشى بين أظهرنا ونحن نعلم أنه من أهل الجنة.

أى : لا تجهروا له جهراً مثل جهر بعضكم لبعض . وفى هذا : أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقاً ، حتى لا يسوغ لهم أن يكلموه إلا بالهمس والخافتة ، وإنما نهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة . أعى : الجهر المنعوت بمائلة ماقد اعتادوه منهم فيما بينهم ، وهو الخلو من مراعاة أبهة النبوّة وجلالة مقدارها ، وانحطاط سائر الرتب وإن جلت عن رتبها (أن تحبط أعمالكم) منصوب الموضع ، على أنه مفعول له ، وفى متعلقه وجهان ، أحدهما : أن يتعلق بمعنى النهى ، فيكون المعنى : انتهوا عما ينهيتهم عنه لحبوط أعمالكم ، أى : لخشية حبوطها على تقدير حذف المضاف ، كقوله تعالى (يبين الله لكم أن تضلوا) والثانى : أن يتعلق بنفس الفعل ، ويكون المعنى : أنهم نهوا عن الفعل الذى فعلوه لأجل الحبوط ، لأنه لما كان بصدد الأداء إلى الحبوط : جعل كأنه فعل لأجله ، وكأنه العلة والسبب فى إيجادها على سبيل التمثيل ، كقوله تعالى (ليسكون لهم عدوا) . فإن قلت : لخص الفرق بين الوجهين . قلت : تلخيصه أن يقدر العمل فى الثانى مضموماً إليه المفعول له ، كأنهما شيء واحد^(١) ، ثم يصب النهى عليهما جميعاً صبا . وفى الأول يقدر النهى

(١) قال محمود : « إنه مفعول له ومتعلقه إمامى النهى ، كأنه قال : انتهوا كراهية حبوط أعمالكم على حذف مضاف ، كقوله (يبين الله لكم أن تضلوا) وأما نفس الفعل فهو النهى عنه ، على معنى تنزيل صيرورة الجهر المنهى عنه إلى الحبوط . منزلة جعل الحبوط علة فى الجهر على التمثيل ، من وادى (ليسكون لهم عدوا وحزنا) قال : وتلخيص الفرق بينهما أنه على الثانى يقدر انضمام المفعول من أجله إلى الفعل الأول ... الخ » قال أحمد : هو محمول على شرعة وبينة إياك ورودها : وذلك أنه يعتقد أن مادون الكفر ولو كبيرة واحدة تحبط العمل وتوجب الخلود فى العذاب المقيم ، وتخرج المؤمن من اسم الإيمان ورسمه ، ومماذا الله من هذا المعتقد ، فعليك بعقيدة أهل السنة الممهدة فى مواضع من هذا المجموع ، لجدد العهد بها : وهى اعتقاد أن المؤمن لا يتخذ فى النار ، وأن الجنة له بوعد الله حتم ولو كانت خطايا مادون الشرك أو ما يؤدى إليه كزبد البحر ، وأنه لا تحبط حسنة سيئة طارئة كاتمة ما كانت سوى الشرك . والزحشرى اغتمت الفرصة فى ظاهر هذه الآية فنزلها على معتقده ووجه ظهورها فيما يدعيه : أن رفع الصوت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم معصية لا تبلغ الشرك ، وقد أخاف الله عباده من إحباطه الأعمال بها ، ولو كان الاحباط مقطوعاً بنفيه : لم تستقم الاخافة به ، وأنى له أن يبلغ من ذلك آماله ، ونظم الكلام يأباه عند البصر بمناء ، فنقول : المراد فى الآية النهى عن رفع الصوت على الاطلاق ، ومعلوم أن حكم النهى : الحظر مما يتوقع فى ذلك من إيذاء النبي عليه السلام ، والقاعدة المختارة أن إيذاه عليه الصلاة والسلام يبلغ مبلغ الكفر المحبط للعمل بانفاق ، وفورد النهى عما هو مظنة لأذى النبي عليه الصلاة والسلام سواء وجد هذا المعنى أولاً ، حماية للذريعة وحما للمادة ، ثم لما كان هذا المنهى عنه وهو رفع الصوت منقسماً إلى ما يبلغ ذلك المبلغ أولاً ، ولا دليل يميز أحد القسمين عن الآخر : لزم المكلف أن يكف عن ذلك مطلقاً ، وخوف أن يقع فيهما هو محبط للعمل ، وهو البالغ حد الإيذاء ، إذ لا دليل ظاهر يميزه ، وإن كان فلا يتفق تمييزه فى كثير من الأحيان ، وإلى التباس أحد القسمين بالآخر وقعت الإشارة بقوله (أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) وإلا فلو كان الأمر على ما يعتقد الزحشرى : لم يكن لقوله (وأنتم لا تشعرون) موقع ؛ إذ الأمر بين أن يكون رفع الصوت مؤذياً فيكون ككفر محبطاً قطعاً ، وبين أن يكون غير مؤذٍ فيكون كبيرة محطمة على رأيه قطعاً ، فعلى كلا حاله الاحباط به محقق ، إذ فلا موقع لادعائهم الكلام بمدم الشعور ، مع أن الاحباط ثابت مطلقاً ، والله أعلم وهذا التقرير الذى ذكرته يدور على مقدمتين كلتاها صحيحة =

موجهاً على الفعل على حياله ، ثم يعلل له منياً عنه . فإن قلت : بأى النبيين تعلق المفعول له ؟ قلت : بالثاني عند البصريين ، مقدراً إضماره عند الأول ، كقوله تعالى (أتوني أفرغ عليه فطراً) وبالعكس عند الكوفيين ، وأيهما كان فرجع المعنى إلى أن الرفع والجهر كلاهما منصوص أدأوه إلى حبوط العمل : وقراءة ابن مسعود : فتحبط أعمالكم ، أظهر نصاً بذلك ؛ لأن ما بعد الفاء لا يكون إلا مسبباً عما قبله ، فيتنزل الحبوط من الجهر منزلة الحلول من الطغيان في قوله تعالى (فيحل عليكم غضبي) والحبوط من حبطت الإبل : إذا أكلت الخضض فنفض بطونها ، وربما هلكت . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام « وإن مما ينبت الربيع لما يقتل حبباً أو يلم ،^(١) ومن أخواته : حبجت الإبل ، إذا أكلت العرفج^(٢) فأصابها ذلك . وأحبط عمله : مثل أحبطه . وحبط الجرح وحب : إذا غفر ، وهو نكسه وتراميه إلى الفساد : جعل العمل السيء في إضراره بالعمل الصالح كالداء والحرض^(٣) لمن يصاب به ، أعادنا الله من حبط الاعمال وخيبة الآمال . وقد دلت الآية على أمرين هائلين ، أحدهما : أن فيما يرتكب من يؤمن من الآثام ما يحبط عمله . والثاني : أن في آثامه ما لا يدري أنه محبط ، ولعله عند الله كذلك ؛ فعلى المؤمن أن يكون في تقواه كالسائمة في طريق شائك لا يزال يحترز ويتوقى ويتحفظ .

إِنَّ الَّذِينَ يُغُضُّونَ أَصْوَابَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ

قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٣﴾

﴿ امتحن الله قلوبهم للتقوى ﴾ من قولك : امتحن فلان لامر كذا وجرب له ، ودرج للنهوض به . فهو مضطجع به غير وان عنه . والمعنى أنهم صبروا على التقوى ، أقوياء على احتمال مشاقها . أو وضع الامتحان موضع المعرفة : لأن تحقق الشيء باختباره ، كما يوضع الجبر موضعها ، فكأنه قيل : عرف الله قلوبهم للتقوى ، وتكون اللام متعلقة بمحذوف ، واللام هي التي في قولك : أنت لهذا الأمر ، أى كائن له ومختص به قال : • أَنْتَ لَهَا أَحْمَدُ مِنْ بَيْنِ الْبَشَرِ •^(٤)

== إحداهما : أن رفع الصوت من جفئ ما يحصل به الإيذاء . وهذا أمر يشهد به النقل والمشاهدة الآن ، حتى إن الشيخ ليتأذى برفع التليذ صوته بين يديه ، فكيف برتبة النبوة وما يستحقه من الاجلال والاعظام . المقدمة الأخرى : أن إيذاء النبي صلى الله عليه وسلم كفر ، وهذا أمر ثابت قد نص عليه أئمتنا وأفتوا بقتل من تعرض لذلك كفراً ، ولا تقبل توبته ، فإني أعظم عند الله وأكبر ، والله الموفق .

(١) أخرجه مسلم وغيره .

(٢) قوله « إذا أكلت العرفج » في الصحاح : شجر ينبت في السهل ، الواحدة : عرجة . (ع)

(٣) قوله « كالداء والحرض » أى الفساد . أفاده الصحاح .

(٤) رائحة : خالية من الحشو والتعميد ؛ وصوغتها - بالتعديد - : للبالغة ؛ وأنت لها : أى أهل لها وكفو ؛ وأحمد : منادى ؛ ومن بين البشر : متعلق بمحذوف حال ، أى : منتخباً من بينهم . ويجوز أن « أحمد » أفضل تفضيل ، كذا قيل .

* أَعْدَاءُ مَنْ لِلْعَمَلَاتِ عَلَى الْوَجَى * (١)

وهي مع معمولها منصوبة على الحال . أو ضرب الله قلوبهم بأنواع المحن والتكاليف الصعبة لأجل التقوى ، أى لتثبت وتظهر تقواها ، ويعلم أنهم متقون : لأن حقيقة التقوى لا تعلم إلا عند المحن والشدائد والاصطبار عليها . وقيل أخلصها للتقوى . من قولهم : امتحن الذهب وفتته ، إذا أذابه بخلص إبريزه من خبثه ونقاها . وعن عمر رضى الله عنه : أذهب الشهوات عنها . والامتحان : افتعال ، من محنه ، وهو اختبار بليغ أو بلاء جهيد . قال أبو عمرو : كل شيء جهده فقد محنته . وأنشد :

أَتَتْ رَذَايَا بِأَدِيَابِهَا كَلَامُهَا قَدْ مَحْنَتْ وَأَضْطَرَبَتْ أَطَالُهَا (٢)

قيل : أنزلت في الشيخين رضى الله عنهما ، لما كان منهما من غض الصوت والبلوغ به أخص السرار . وهذه الآية بنظمها الذى رتب عليه من إيقاع الغاضين أصواتهم اسما لإن المؤكدة . وتصيير خبرها جملة من مبتدأ وخبر معرفتين معا . والمبتدأ : اسم الإشارة ، واستئناف الجملة المستودعة ما هو جزاؤهم على عملهم ، وإيراد الجزاء نكرة : مبهما أمره ناظرة في الدلالة على غاية الاعتداد والارتضاء لما فعل الذين قرؤوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من خفض أصواتهم ، وفي الإعلام بمبلغ عزة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدر شرف منزلته ، وفيها تعريض بعظيم ما ارتكب الرافعون أصواتهم واستيجابهم ضد ما استوجب هؤلاء .

إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (٤) وَلَوْ أَنَّهُمْ

صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥)

(١) أعداء من للعملات على الوجى وأضياف بيت بيتوا لنزول
أعداء ما للعيش بمدك لذة ولا لخليل بهجة بخليل
أعداء ما وجدى عليك بهين ولا الصبر إن أعطيته بجميل

لعتبة بن مالك العقيلي ، يرفى عداة صاحبه . والهمزة للنداء . وعداء - كفعال - : على صيغة المبالغة ، أى : يا من كان ممدا لاغاثة المطايا الكثيرات العمل ، والسفر مع الرجاء وهو الحفاء في أخفافها من كثرة السير ، والعملات : جمع بعمله . والبعير يعمل ، ومن كان ممداً لأضياف بيته الذين يبيتون للنزول والاستراحة عنده . والعيش : الحياة ، أو ما يعاش به . والهجة : السرور . والوجد : الحزن . وإن أعطيته : اعتراض ، دل على أنه لم يصر . ونفى جمال الصبر مبالغة في عظم عداة عنده وجهه إياه ، وكرر النداء لاطهار التفعيع .

(٢) الرذايا جمع رذية وهي الناقة المهزولة الضعيفة . ومحنته : بلوته . ويقال : محنت ناقق أجهدتها في السير . ومحنت الجلد : مددته ووسعته . والأطال : جمع أطل وهو الحاصرة ، كأسباب وسبب . يقول : أتت المطايا مهازبل ظاهراً ملاحاً وتعبها من السير ، قد أجهدت تلك النوق بالسير . أو قد تدلت واضطربت خواصرها من شدة الجوع ويروى : أوصلها ، أى : أعضاؤها .

والوراء : الجهة التي يوارىها عنك الشخص بظله من خلف أو قدام (١) . ومن لا ابتداء الغاية ، وأنّ المناذرة نشأت من ذلك المكان . فإن قلت : فرق بين الكلامين بين ما ثبت فيه وما تسقط عنه . قلت : الفرق بينهما أنّ المنادى والمنادى في أحدهما يجوز أن يجمعهما الوراء ، وفي الثاني : لا يجوز لأنّ الوراء تصير بدخول من مبتدأ الغاية ، ولا يجتمع على الجهة الواحدة أن تكون مبتدأ ومنتهى لفعل واحد ، والذي يقول : ناداني فلان من وراء الدار . لا يريد وجه الدار ولا دبرها ، ولكن أى قطر من أقطارها الظاهرة كان مطلقا بغير تعيين واختصاص ، والإنكار لم يتوجه عليهم من قبل أنّ النداء وقع منهم في أدبار الحجرات أو في وجوهها ، وإنما أنكر عليهم أنهم نادوه من البر (٢) والخارج مناداة الأجلاف بعضهم لبعض ، من غير قصد إلى جهة دون جهة . والحجرة : الرقعة من الأرض المحجورة بمحاطة يحوط عليها ، وحظيرة الإبل تسمى الحجرة ، وهى فعلة بمعنى مفعولة ، كالغرفة والقبضة ، وجمعها : الحجرات - بضمين ، والحجرات - بفتح الجيم ، والحجرات بتسكينها . وقرئ بهن جميعا ، والمراد : حجرات نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت لكل واحدة منهن حجرة . ومنادانهم من ورائها يحتمل أنهم قد تفرقوا على الحجرات متطلبين له ، فناداه بعض من وراء هذه ، وبعض من وراء تلك ، وأنهم قد أتوا حجرة حجرة فنادوه من ورائها ، وأنهم نادوه من وراء الحجرة التي كان فيها ، ولكنها جمعت إجلالاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمسكان حرمة . والفعل وإن كان مستنداً إلى جميعهم فإنه يجوز أن يتولاه بعضهم ، وكان الباقر راضين ، فكأنهم تولوه جميعا ، فقد ذكر الأصم أنّ الذي ناداه عيينة بن حصن والأقرع بن حابس . والإخبار عن أكثرهم بأنهم لا يعقلون : يحتمل أن يكون فيهم من قصد بالمحاشاة . ويحتمل أن يكون الحكم بقلة العقلاء فيهم قصداً إلى نفي أن يكون فيهم من يعقل ، فإنّ القلة تقع موقع النفي في كلامهم . وروى أن وفدي بنى تميم أتوا رسول الله صلى الله

(١) قال محمود : د الوراء الجهة التي يوارىها عنك الشخص بظله من خلف أو قدام ... الخ ، قال أحد : ولقد اغتر بعضهم في تسكيت بنى تميم بما لا تساعده عليه الآية ، فانها نزلت في المتولين لمناذرة النبي عليه الصلاة والسلام ، أو في الحاضرين حينئذ الراضين بفعل المنادين له . وقد سئل عليه الصلاة والسلام عنهم فقال : هم حفاة بنى تميم ، وعلى الجملة (ولا تزر وازرة وزر أخرى) فكيف يسوغ إطلاق اللسان بالسوء في حق أمة عظيمة لأن واحداً منهم أو اثنين ارتكب جهالة وجفاء ، فقد ورد أن المنادى له عليه السلام : هو الأقرع ، هذا مع توارد الأحاديث في فضائل تميم وتخليدها ووجه الكتب الصحاح .

(٢) قوله «أنهم نادوه من البر والخارج» الظاهر أن تفسيره ما بعده . وفي الصحاح «في مادة بر» أن البرية هي الصحراء . وفي مادة ضمن : في تفسير قوله عليه الصلاة والسلام في بعض كتبه : «إن لنا الضاحية من البعل ولكم الضامنة من النخل» مانصه : فالضاحية : هي الظاهرة التي في البر من النخل ، والضامنة : ما تضمنها أمصارهم وقرام . (ع)

عليه وسلم وقت الظهيرة وهور اقد ، فجعلوا ينادونه : محمد اخرج إلينا ، فاستيقظ فخرج^(١) ونزلت . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فقال : « هم جفاة بنى تميم ، لو لا أنهم من أشد الناس قتالا للأعور الدجال لدعوت الله عليهم أن يهلكهم »^(٢) فورود الآية على النمط الذى وردت عليه فيه ما لا يخفى على الناظر : من بينات إكبار محل رسول الله صلى الله عليه وسلم وإجلاله : منها بجيئها على النظم المسجل على الصائحين به بالسفه والجهل ، لما أقدموا عليه . ومنها لفظ الحجرات وإيقاعها كناية عن موضع خلوته . ومقيله مع بعض نسائه . ومنها : المرور على لفظها بالاختصار على القدر الذى تبين به ما استنكر عليهم . ومنها : التعريف باللام دون الإضافة . ومنها : أن شفع ذمهم باستجفائهم واستركاك عقولهم وقلة ضبطهم لمواضع التمييز فى المخاطبات ، تهوينا للخطب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتسلية له ، وإمالة لما تدخله من إيحاش تعجرفهم وسوء أدبهم ، وهلم جرا : من أول السورة إلى آخر هذه الآية ، فتأمل كيف ابتدئ بإيجاب أن تكون الامور التى تنتمى إلى الله ورسوله متقدمة على الامور كلها من غير حصر ولا تقييد ، ثم أردف ذلك النهى عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت والجهر . كأن الأول بساط للثانى ووطاء لذكره ما هو ثناء على الذين تجاموا ذلك ففضوا أصواتهم ، دلالة على عظيم موقعه عند الله ، ثم جرى على عقب ذلك بما هو أطم ومجنته أتم : من الصياح برسول الله صلى الله عليه وسلم فى حال خلوته ببعض حرمانه من وراء الحدر ، كما يصاح بأهون الناس قدرا . لينبه على فظاعة من أجروا إليه وجسروا عليه ؛ لأن من رفع الله قدره على أن يجهر له بالقول حتى خاطبه جملة المهاجرين^(٣) والآنصار بأخى السرار ، كان صنيع هؤلاء من المنكر الذى بلغ من التفاحش مبلغا ؛ ومن هذا وأمثاله يقتطف ثمر الالباب

(١) أخرجه ابن اسحق فى السيرة قال : « قدمت وفود العرب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر القصة قال : ولما قدم وفد بنى تميم دخلوا المسجد . فنادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات يا محمد اخرج إلينا - فذكره إلى آخره » وأخرجه ابن مردويه من رواية ابن إسحاق عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال « لما قدم وفد بنى تميم وهم سبعون رجلا - فذكره مطولا . وأخرجه ابن منده فى المعرفة . وأورده الثعلبي من طريق يعلى بن عبد الرحمن عن عبد الحميد بن جعفر عن شمر بن الحكم عن جابر قال « جاءت بنو تميم فدخلوا المسجد فنادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات أن اخرج إلينا يا محمد فأذى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من صياحهم . فذكره مطولا .

(٢) أخرجه الثعلبي من رواية هاشم بن القاسم الخرائي عن يعلى بن الأشدق حدثنا سعد بن عبدالله : أن النبي صلى الله عليه وسلم - فذكره : ولمسلم من حديث أبي هريرة « لا يزال أحب بنى تميم لثلاث - فذكر فيه « وهم أشد أذى على الدجال » .

(٣) قوله « حتى خاطبه جملة المهاجرين ، ومعظم المهاجرين . (ع)

وتقتبس محاسن الآداب، كما يحكى عن أبي عبيد - ومكانه من العلم والزهد وثقة الرواية ما لا يخفى - أنه قال : ما دقت بابا على عالم قط حتى يخرج في وقت خروجه ﴿أنهم صبروا﴾ في موضع الرفع على الفاعلية : لأنّ المعنى : ولو ثبت صبرهم . والصبر : حبس النفس عن أن تنازع إلى هواها . قال الله تعالى (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) وقولهم : صبر عن كذا ، محذوف منه المفعول ، وهو النفس ، وهو حبس فيه شدّة ومشقة على المحبوس ، فلهذا قيل للحبس على اليمين أو القتل : صبر . وفي كلام بعضهم : الصبر مر لا يتجرّعه إلا حرّ . فإن قلت : هل من فرق بين ﴿حتى تخرج﴾ وإلى أن تخرج ؟ قلت : إنّ دحى ، مختصة بالغاية المضروبة . تقول : أكلت السمكة حتى رأسها ، ولو قلت : حتى نصفها ، أو صدرها : لم يجز ، ود إلى ، عاقبة في كل غاية ، فقد أفادت دحى ، بوضعها : أنّ خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم غاية قد ضربت لصبرهم ، فما كان لهم أن يقطعوا أمرآدون الانتهاء إليه . فإن قلت : فأى فائدة في قوله ﴿إليهم﴾ ؟ قلت : فيه أنه لو خرج ولم يكن خروجه إليهم ولا لجهلهم ، للزمهم أن يصبروا إلى أن يعلوا أنّ خروجه إليهم ﴿لكان خيرا لهم﴾ في (كان) إما ضمير فاعل الفعل المضمر بعد لو ، وإما ضمير مصدر (صبروا) ، كقولهم : من كذب كان شرآله (والله غفور رحيم) بليغ الغفران والرحمة واسعهما ، فلن يضيق غفرانه ورحمته عن هؤلاء إن تابوا وأنابوا .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصِيبُوهَا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ تَدْمِينًا ٦ ﴿٦﴾ وَأَعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ٧ ﴿٧﴾ فَضَلَّ مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٨ ﴿٨﴾

بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد بن عقبة أخا عثمان لآمه - وهو الذى ولاه عثمان الكوفة بعد سعد بن أبى وقاص ، فصلى بالناس وهو سكران صلاة الفجر أربعاً ، ثم قال : هل أزيدكم ، فعزله عثمان^(١) عنهم - مصداقاً إلى بنى المصطلق ، وكانت بينه وبينهم إحدة . فلما شارف ديارهم ركبوا مستقبليين له ، فحسبهم مقاتليه ، فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) أخرجه مسلم من طريق أبى سائبان حصين بن منذر قال شهدت عثمان أخى الوليد بن عقبة وقد صلى الفداء بالكوفة أربعاً - الحديث بطوله ، وأخرجه ابن إسحق والنسائى من هذا الوجه وقالوا فيه «وقد صلى الفداء أربعاً ،

قد ارتدوا ومنعوا الزكاة^(١)، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أن يفرحوا بهم. فبلغ القوم فوردوا وقالوا: نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله، فاتهمهم فقال: «لتنهن أولابعن إليكم رجلا هو عندي كنفسي يقاتل مقاتلتكم ويسبي ذراريكم، ثم ضرب بيده على كتف علي رضي الله عنه. وقيل: بعث إليهم خالد بن الوليد فوجدهم منادين بالصلوات متهجين، فسلموا إليه الصدقات^(٢)، فرجع. وفي تنكير الفاسق والنبأ: شياخ في الفساق والأنبياء، كأنه قال: أي فاسق جاءكم بأي نبأ^(٣). فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الأمر وانكشف الحقيقة، ولا تعتمدوا قول الفاسق، لأن من لا يتحامي جنس الفسوق لا يتحامي الكذب الذي هو نوع منه. والفسوق: الخروج من الشيء والانسلاخ منه. يقال: فسقت الرطبة عن قشرها. ومن مقلوبه: فسقت البيضة، إذا كسرتها وأخرجت ما فيها. ومن مقلوبه أيضاً: فسقت الشيء إذا أخرجته عن يد مالكه مقتصباً له عليه، ثم استعمل في الخروج عن القصد والانسلاخ من الحق. قال رؤبة:

• فَوَاسِقًا عَن قَصْدِهَا جَوَائِرًا • (٤)

وقرأ ابن مسعود: فثبثوا. والتثبث والتبين: متقاربان، وهما طلب الثبات والبيان والتعريف، ولما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذين معه بالمنزلة التي لا يجسر أحد أن يخبرهم بكذب، وما كان يقع مثل ما فرط من الوليد إلا في الندرة. قيل: إن جاءكم بحرف الشك وفيه أن على المؤمنين أن يكونوا على هذه الصفة، لئلا يطمع فاسق في مخاطبتهم بكلمة زور (أن تصيبروا) مفعول له، أي: كراهة إصابتكم (قوماً بجهالة) حال، كقوله تعالى (ورد الله الذين كفروا بفيظهم) يعني جاهلين بحقيقة الأمر وكنه القصة. والإصباح: بمعنى الصيرورة. والندم: ضرب من الغم، وهو: أن تعتم على ما وقع منك تمنى أنه لم يقع، وهو غم يصحب

(١) أخرجه إسحق والطبراني من حديث أم سلمة. دون قوله «فاتهمهم فقال لتنهن أولابعن إليكم رجلا هو عندي كنفسي يقاتل مقاتلتكم الخ» وعندهما بدل ذلك «فما زالوا يعتذرون إليه حتى نزلت فيهم الآية، وفيه موسى بن عبيدة، وهو ضعيف ونحوه رواه أحمد والطبراني أيضاً من حديث الحارث بن دينار الخزازي أخرجه ابن مردويه من طريق عبد الله بن عبد القدوس عن الأعمش عن موسى بن المسيب عن سالم بن أبي الجعد. عن جابر قال: بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد بن عقبة - فذكر الحديث بنحوه وزاد فقال عليه الصلاة والسلام: لتنهن أولابعن إليكم رجلا - فذكره.

(٢) لم أره.

(٣) قال محمود: «نكر فاسقاً ونبأ لقصد الشياخ، فكأنه قيل أي فاسق جاء بأي نبأ، قال أحد: تسامخ بلفظ الشياخ والمراد السموم، لأن النسكرة إذا وقعت في سياق الشرط نعم، كما إذا وقعت في سياق النفي، والله أعلم.

(٤) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ١١٩ فراجع إن شئت اه مصححه.

الإنسان صحبة لها دوام ولزام ، لأنه كلما تذكر المتقدم عليه راجعه من الندام : وهو لزام الشريب ودوام صحبته . ومن مقلوباته : أدمن الأمر أدامه . ومدن بالمكان : أقام به . ومنه : المدينة وقد تراهم يجعلون لهم صاحباً ونجياً وسميراً وضجياً ، وموصوفاً بأنه لا يفارق صاحبه . الجملة المصدرية بلولا تكون كلاماً مستأنفاً ، لأدائه إلى تنافر النظم^(١) ، ولكن متصلاً بما قبله حالاً من أحد الضميرين في فيكم المستتر المرفوع ، أو البارز المجرور . وكلاهما مذهب شديد . والمعنى : أن فيكم رسول الله على حالة يجب عليكم تغييرها . أو أنتم على حالة يجب عليكم تغييرها : وهي أنكم تحاولون منه أن يعمل في الحوادث على مقتضى ما يعين لكم من رأى ، واستصواب فعل المطواع لغيره التابع له فيما يرتئيه ، المحتذى على أمثله ؛ ولو فعل ذلك (لعنتم) أى لو قعتم في العنت والهلاك . يقال : فلان يتعنت فلاناً ، أى : يطلب ما يؤديه إلى الهلاك . وقد أعنت العظم : إذا هيض^(٢) بعد الجبر . وهذا يدل على أن بعض المؤمنين زينوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم الإيقاع بيني المصطلق وتصديق قول الوليد . وأن نظائر ذلك من الهنات كانت تفرط منهم ، وأن بعضهم كانوا يتصنون ويزعمهم جدتهم في التقوى عن الجسارة على ذلك ، وهم الذين استثناهم بقوله تعالى ﴿ ولكن الله حبيب إليكم الإيمان ﴾ أى إلى بعضكم ، ولكنه أعنت عن ذكر البعض : صفتهم المفارقة لصفة غيرهم ، وهذا من إيجازات القرآن ومحاته اللطيفة ، التي لا يفتن لها إلا الخواص . وعن بعض المفسرين : هم الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى . وقوله ﴿ أولئك هم الراشدون ﴾ والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أى : أولئك المستثنون هم الراشدون يصدق ما قلته . فإن قلت : ما فائدة تقديم خبر إن على اسمها ؟ قلت : القصد إلى توبيخ بعض المؤمنين على ما استهجن الله منهم من استتباع رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لارائهم ، فوجب تقديمه لانصباب الغرض إليه . فإن قلت : فلم قيل (يطيعكم) دون : أطاعكم ؟ قلت : للدلالة على أنه كان في إرادتهم استمرار عمله على ما يستصوبونه . وأنه كلما عن لهم رأى فى أمر كان

(١) قال عمود : « الجملة المصدرية بلولا تكون مستأنفة ، لأدائه إلى تنافر للنظم ... الخ ، قال أحد : من جملة هنات المعزلة : تلهم على عثمان رضى الله عنه ووقفهم عن الحكم بتعنيف قلته ، فضم إلى هذا المعتقد غير مرجع عليه : ما أورده الزمخشري في هذا الموضع من حكايات تولية عثمان لأخيه الوليد الفاعل لك الفعل الشما . عوضاً عن سعد بن أبي وقاص أحد الصحابة ، وما عرض به من أن بعض الصحابة كان يصدر منهم هنات ، فنها مطالبتهم النبي صلى الله عليه وسلم باتباع آرائهم التي من جملتها تصديق الوليد في الإيقاع بيني المصطلق ، فإذا ضمنت هذه التوبة التي ذكرها إرسالا إلى ما علمت من معتقده : تبين لك من حاله - أعنى الزمخشري - ما لا أطبق التصريح به ، لأنه لم يصرح وإنما سلكنا معه سبيل الانصاف ومحجة الانتصاف : نص بنص ، وتلويح بتلويح ؛ فنسأل الله العظيم - بعد الصلاة على نبيه محمد خاتم النبيين - أن يرضى عن أصحابه أجمعين ، وعناهم آمين .

(٢) قوله « إذا هيض بعد الجبر » في الصحاح : هاض العظم هيضه هيضاً : كسره بعد الجبر . وفيه أيضاً : جبرت العظم جبراً ، وجبر العظم بنفسه جبوراً ، أى : انجبر . (ع)

معمولا عليه ، بدليل قوله (في كثير من الامر) كقولك : فلان يقري الضيف ويحمي الحرم ، تريد : أنه بما اعتاده ووجد منه مستمراً . فإن قلت : كيف موقع (لكن) وشريطها مفقودة : من مخالفة ما بعدها لما قبلها نقياً وإثباتاً ؟ قلت : هي مفقودة من حيث اللفظ ، حاصلة من حيث المعنى ؛ لأن الذين حجب إليهم الإيمان قد غيرت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم ، ف وقعت ، لكن في حاق موقعها من الاستدراك . ومعنى تحبيب الله وتكريمه (اللفظ والإمداد بالتوفيق^(١)) ، وسيله الكساية كما سبق ، وكل ذى لب وراجع إلى بصيرة وذهن لا يبغي عليه أن الرجل لا يمدح بغير فعله ؛ وحمل الآية على ظاهرها يؤدي إلى أن يثنى عليهم بفعل الله ، وقد نفي الله هذا عن الذين أزل فيهم (ويحبون أن يمدحوا بما لم يفعلوا) فإن قلت : فإن العرب تمدح بالجمال وحسن الوجوه ، وذلك فعل الله ، وهو مدح مقبول عند الناس غير مردود . قلت : الذى سوغ ذلك لهم أنهم رأوا حسن الرواء^(٢) ووسامة المنظر فى الغالب ، يسفر عن مخبر مرضى وأخلاق محمودة ومن ثم قالوا : أحسن ما فى الدميم وجهه^(٣) ، فلم يجعلوه من صفات المدح لذاته ، ولكن لدلالته على غيره . على أن من محققة الثقات و علماء المعانى من دفع صحة ذلك وخطأ المادح به ، وقصر المدح على النعت بأتمهات الخير : وهى الفصاحة والشجاعة والعدل والعفة ، وما يتشعب منها ويرجع إليها ، وجعل الوصف بالجمال والثروة وكثرة الحفدة والأعضاء وغير ذلك مما ليس

(١) عاد كلامه . قال : « ومعنى تحبيب الله وتكريمه اللطف والإمداد بالتوفيق ... الخ » قال أحمد : تلجلج والحق أبلغ ، وزاغ والسيل منهج ، وقاس الخلق بالواحد الحق ، وجعل أفعالهم لهم من إيمان وكفر وخير وشر ، اغتراراً بحال اعتقد اطراده فى الشاهد . وهو أن الانسان لا يمدح بفعل غيره ، وقاس الغائب على الشاهد تحكما ، وتلفل باتباع هوى معجا ، فجره ذلك بل جراه على تأويل الآية وإبطال ما ذكرته من نسبة تحبيب الإيمان إلى الله تعالى على حقيقته . وجعله مجازاً لأنه يعتقد أنها لو بقيت على ظاهرها لكان خلق الإيمان مضافاً إلى الله تعالى ، والعبد إذا مدوح بما ليس من فعله . وهذا عنده محال ، فأتبع الآية رأيه الفاسد ؛ فاذا عرضت عليه الأدلة العقلية على الوحدانية ، والنقلية على أنه لا خالق إلا الله خالق كل شيء ، وطولب بإبقاء الآية على ظاهرها المؤيد بالعقل والنقل ، فانه يتمسك فى تأويلها بالخيال المذكورة فى التحكم بقياس الغائب على الشاهد ، بما له إدلاء إلى تعويج كتاب الله الذى لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه ؛ فالذى نعتقه - ثبتنا الله على الحق - أن الله تعالى منح ومدح وأعطى وامن ؛ فلا موجود إلا الله وصفاته وأفعاله . غير أنه تعالى جعل أفعاله بعضها محلاً لبعض ، فسمى المحل فاعلاً والحال فعلاً ؛ فهذا هو التوحيد الذى لا يحصى عنه للؤمن ولا محيد ، ولا بد أن أطارحه القول فأقول : أخبرني عن ثناء الله على أنبيائه ورسله بما حاصله اصطفاؤه لم لاختياره إياهم : هل بمكتسب أم بغير مكتسب ، فلا يسمعه أن يقول إلا أنه أتى عليهم بما لم يكتسبوه ، بل بما وهبه إياهم فأنبوه . وإن عرج على القسم الآخر وهو دعوى أنهم أتى عليهم بمكتسب لهم من رسالة أو نبوة ، فقد خرج عن أهل الملة ، وانحرف عن أهل القبلة ، وهذه البذرة كفاية إن شاء الله تعالى .

(٢) قوله « حسن الرواء » فى الصحاح : الرواء - بالضم - المنظر . (ج)

(٣) قوله « ما فى الدميم وجهه » فى الصحاح « الدميم » : القبيح . (ع)

للإنسان فيه عمل غلطا ومخالفة عن المعقول و﴿الكفر﴾ تغطية نعم الله تعالى وغطها بالجحود . و﴿الفسوق﴾ الخروج عن قصد الإيمان ومحجته بركوب الكبائر و﴿المصيان﴾ ترك الانقياد والمضى لما أمر به الشارع . والعرق العاصي : العاند^(١) . واعتصت النواة : اشتدت . والرشد : الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه من الرشادة وهي الصخرة : قال أبو الوازع : كل صخرة وشادة . وأنشد :

وَعَبِيرٌ مُقَلِّدٌ وَمَوْشِمَاتٍ صَالِينَ الصُّوَّةَ مِنْ صَمِّ الرَّشَادِ^(٢)

و﴿فضلا﴾ مفعول له ، أو مصدر من غير فعله^(٣) . فإن قلت : من أين جاز وقوعه مفعولا له ، والرشد فعل القوم ، والفضل فعل الله تعالى ، والشرط أن يتحد الفاعل . قلت : لما وقع الرشد عبارة عن التحبيب والتزيين والتكريه ، مسندة إلى اسمه تقدست أسماؤه : صار الرشد كأنه فعله ، لجاز أن ينتصب عنه أو لا ينتصب عن الراشدون ، ولكن عن الفعل المسند إلى اسم الله تعالى ، والجملة التي هي (أولئك هم الراشدون) اعتراض . أو عن فعل مقدر ، كأنه قيل : جرى ذلك ، أو كان ذلك فضلا من الله . وأما كونه مصدرا من غير فعله ، فأن يوضع موضع رشداً ؛ لأن رشدهم فضل من الله لكونهم موفقين فيه ، والفضل والنعمة بمعنى الإفضال والإلغام و﴿والله أعلم﴾

(١) قوله د والعرق العاصي : العاند ، في الصحاح : عند العرق : سال ولم يرأ ، فهو عرق عاند . (ع)
 (٢) الظاهر أن الشاعر يصف الديار بأنها لم يبق فيها غير وتد الحياء المقلد بالحبل ، وغير الأثافي المغير لونها بالنار . والوشم والتوشيم : تبيير اللون ، أى : التي احترقت بضوئها أى حرما . ومن صم الرشاد : بيان لها . والعم : جمع صام ، أى : صلبة . والرشاد الصخر : واحده رشادة . وقيل : يصف مطايا بأنها مطبوعة على العمل غير محتاجة للزمام ، وأنها غيرها أثر السير قوية ، بحيث يظهر الشر من شدة وقع خفافها على الصخر الصلب .
 (٣) أعرب الزمخشري فضلا في الآية مفعولا لأجله ، منصبا عن قوله : الراشدون ... الخ . قال أحمد : أورد الاشكال بعد تقرير أن الرشد ليس من فعل الله تعالى ، وإنما هو فعلهم حقيقة على ما هو معتقده ، ونحن بيننا على ما بيننا : أن الرشد من أفعال الله ومخلوقاته ، فقد وجد شرط انتصاب المفعول له ، وهو اتحاد قاعل الفعلين ، على أن الاشكال وارد نضا على تقريرنا على غير الحد الذى أوردته عليه الزمخشري ، بل من جهة أن الله تعالى خاطب خلقه بلغتهم المعهودة عندهم . وما يهدونه أن الفاعل من نسب إليه الفعل ؛ وصواب كان ذلك حقيقة أو مجازا حتى يكون زيد قاعلا وانقض الحائط وأشباهه كذلك . وقد نسب إليهم على طريقة أنهم الفاعلون وإن كانت النسبة مجازية باعتبار المعتد ، وإذا تقرر وروده على هذا الوجه ذلك في الجواب عنه طريقتان : إما جواب الزمخشري ، وإما أمكن منه وأبين : وهو أن الرشد هنا يستلزم كونه راشدا ؛ إذ هو مطاوعه ؛ لأن الله تعالى أرشدهم فرشدوا . وحيث يتحد الفاعل على طريقة الصناعة المطابقة للحقيقة وهو هكس قوله (يريك البرق خرقا وطما) فإن الاشكال بعينه وارد فيها ، إذ الحرف والطمع فعلهم ، أى : منسوب إليهم على طريقة أنهم الماقتنون الطامعون ، والفعل الأول لله تعالى ؛ لأنه مرهيم ذلك ، والجواب عنه : أنهم مفعولون في معنى الفاعلين ، بواسطة استلزام المطاوعة ؛ لأنه إذا أراهم فقد رأوا . وقد سلف هذا الجواب مكانه ، فصحت الكلام ههنا بتقدير المفعول فاعلا وعكسه آية الحجرات ، إذ تصحيح الكلام فيها بتقدير الفاعل مفعولا . وهذا من دقائق العربية فتأمله ، والله الموفق .

بأحوال المؤمنين وما بينهم من التمايز والتفاضل (حكيم) حين يفضل وينعم بالتوفيق على أفاضلهم .
 وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتَ إِحْدَاهُمَا عَلَى
 الْأُخْرَىٰ فَقْتُلُوا الَّتِي تَبَغَىٰ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنَّ فَاءَ تِ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا
 بِالْعَدْلِ وَقِسْطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مجلس بعض الأنصار وهو على حمار قبال الحمار ، فأمسك عبد الله ابن أبى بنافه وقال : خل سبيل حمارك فقد آذانا نقتنه . فقال عبد الله بن رواحة : والله إن بول حماره لأطيب من مسكك^(١) وروى : حماره أفضل منك ، وبول حماره أطيب من مسكك^(٢) ؛ ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وطال الخوض بينهما حتى استبا وتجالدا ، وجاء قوماهما وهما الأوس والخزرج ، فتجالدوا بالعصى ، وقيل بالأيدي والنعال والسعف ، فرجع إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصلح بينهم ، ونزلت . وعن مقاتل : قرأها عليهم فاصطلحوا . والبغى : الاستطالة والظلم وإباه الصلح . والفيء : الرجوع ، وقد سمي به الظل والغنيمة ؛ لأن الظل يرجع بعد نسخ الشمس ، والغنيمة : ما يرجع من أموال الكفار إلى المسلمين ، وعن أبى عمرو : حتى تفي ، بغير همز ؛ ووجهه أن أبا عمرو خفف الأولى من الهمزتين اللتقتين فلطفت على الراوى تلك الخلسة^(٣) ، فظنه قد طرحتها . فإن قلت : ما وجه قوله (اقتتلوا) والقياس اقتتلنا^(٤) ، كما قرأ ابن أبى عجلة . أو اقتتلا ، كما قرأ عبيد بن عمير على تأويل الرهطين أو النفرين ؟ قلت : هو مما حمل على المعنى دون اللفظ ؛ لأن الطائفتين فى معنى القوم والناس . وفى قراءة عبد الله : حتى يفيثوا إلى أمر الله ، فإن فاؤا فخذوا بينهم بالقسط . وحكم الفئة الباغية : وجوب قتالها ماقاتلت . وعن ابن عمر : ما وجدت فى نفسى من شىء ما وجدتته

(١) لم أره عن ابن عباس . وهو فى الصحيحين من حديث أنس . وفيه وبلغنا أنها أنزلت (وإن طائفتان من المؤمنين ... الآية) . دون بول الحمار . وقوله والله إن بول حماره لأطيب من مسكك ، وليس فيه أيضا «وإنه صلى الله عليه وسلم مضى . ثم نزلت الآية .

(٢) لم أره هكذا وحديث أنس فى الصحيحين «وإنه حمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ربحاً منك» .
 (٣) قوله «تلك الخلسة» فى الصحاح : خلست الشىء واختلسته ، إذا استلبته والاسم الخلسة - بالضم . (ع)
 (٤) قال محمود : «لم قال اقتتلوا عدولا ... الخ» قال أحد : قد تقدم فى مواضع إنكار النحاة الخل على لفظ «من» ، بعد الخل على معنهما ، وفى هذه الآية حمل على المعنى بقوله (اقتتلوا) ثم على اللفظ بقوله (بينهما) فلا يمتقد أن المقول فى «مع» مطرد فى هذا ؛ لأن المانع لزوم الاجمال والابهام بعد التفسير ، وهنا لا يلزم ذلك ؛ إذ لا إبهام فى الطائفة ، بل لفظها مفرد أبداً ، ومعناها جمع أبداً ، وكانت كذلك لاختلاف أحوالها من حيث المعنى مرة جمعا ومرة مفرداً ، فتأمل ، والله الموفق .

من أمر هذه الآية إن لم أقاتل هذه الفئة الباغية كما أمرني الله عز وجل . قاله بعد أن اعتزل ، فإذا كافت وقبضت عن الحرب أيديها تركت ، وإذا تولت عمل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يا ابن أم عبد ، هل تدري كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الآفة ؟ قال : الله ورسوله أعلم قال : لا يجهز على جريحها ، ولا يقتل أسيرها ، ولا يطلب هاربها ولا يقسم فيوها »^(١) ولا تخلو الفتان من المسلمين في اقتتالها : إما أن يقتل على سبيل البغي منهما جميعاً ، فالواجب في ذلك أن يمشی بينهما بما يصلح ذات البين ويشمر المسكافة والموادة ، فإن لم تتحاجزا ولم تصطلحا وأقامتا على البغي : صير إلى مقاتلتها ، وإما أن يلتحم بينهما القتال لشبهة دخلت عليهما . وكلتاها عند أنفسهما محقة ، فالواجب إزالة الشبهة بالحجج النيرة والبراهين القاطعة ، وإطلاعهما على مرشد الحق . فإن ركبتا متن اللجاج ولم تعملتا على شأكله ما هديتا إليه ونصحتا من اتباع الحق بعد وضوحه لها ، فقد لحقتا الباغيتين الباغيتين . وإما أن تكون إحداها الباغية على الأخرى ؛ فالواجب أن تقاتل فئة البغي إلى أن تكف وتتوب ، فإن فعلت أصلح بينهما وبين المبغي عليها بالقسط والعدل ، وفي ذلك تفاصيل : إن كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا منعة لها : ضمننت بعد الفيئة ما جنت ؛ وإن كانت كثيرة ذات منعة وشوكة ، لم تضمن إلا عند محمد بن الحسن رحمه الله ؛ فإنه كان يفتى بأن الضمان يلزمها إذا فامت . وأما قبل التجمع والتجند أو حين تتفرق عند وضع الحرب أوزارها ، فاجنته ضمننته عند الجميع ، فحمل الإصلاح بالعدل في قوله تعالى ﴿ فأصلحوا بينهما بالعدل ﴾ على مذهب محمد واضح منطبق على لفظ التنزيل ، وعلى قول غيره : وجهه أن يحمل على كون الفئة قليلة العدد ، والذي ذكروا أن الغرض إمامة الضغائن وسل الأحقاد دون ضمان الجنائيات : ليس بحسن الطباق للمأمور به من أعمال العدل ومراعاة القسط . فإن قلت : فلم قرن بالإصلاح الثاني العدل دون الأول ؟ قلت : لأن المراد بالاقتيال في أول الآية أن يقتل باغيتين معاً أو راكبتي شبهة ، وأيتهما كانت ؛ فالذي يجب على المسلمين أن يأخذوا به في شأنهما : إصلاح ذات البين ، وتسكين الدهماء^(٢) بإراءة الحق والمواظب الشافية ، ونفي الشبهة ؛ إلا إذا أصرتا ، فيئند تجب المقاتلة . وأما الضمان فلا يتجه ، وليس كذلك إذا بغت إحداها ؛ فإن الضمان متجه على الوجهين المذكورين ﴿ وأقسطوا ﴾ أمر باستعمال القسط على طريق العموم بعد ما أمر به في إصلاح ذات البين ، والقول فيه مثله في

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک والبيهقي والدارقطني . وابن عدي من رواية كوثر بن حكيم النافع عن نافع بن ابن عمر . وكوثر متروك ، قال فيه أحمد : أحاديثه أباطيل .

(٢) قوله والدهماء ، أى الجماعة . (ع)

الأمر باتقاء الله على عقب النهي عن التقديم بين يديه ، والقسط - بالفتح - : الجور من القسط : وهو اعوجاج في الرجلين ^(١) . وعود قاسط : يابس . وأقسطه الرياح . وأما القسط بمعنى العدل ، فالفعل منه : أقسط ، وهمزته للسلب ، أى : أزال القسط وهو الجور .

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٠﴾

هذا تقرير لما أزمه من تولى الإصلاح بين من وقعت بينهم المشاقة من المؤمنين ، وبيان أن الإيمان قد عقد بين أهله من السبب القريب والنسب اللاصق : ما إن لم يفضل الأخوة ولم يبرز عليها لم ينقص عنها ولم يتقاصر عن غايتها ، ثم قد جرت عادة الناس على أنه إذا نشب مثل ذلك بين اثنين من إخوة الولاد ، لزم السائر أن يتناهضوا في رفعه وإزاحته ، ويركبوا الصعب والذلول مشياً بالصلح وبثاً للسفراء ^(٢) بينهما ، إلى أن يصادف ما وهى من الوفاق من يرقعه ، وما استشن ^(٣) من الوصال من يبله : فالأخوة في الدين أحق بذلك بأشد منه . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ، ولا يخذله ، ولا يعيبه ، ولا يتناول عليه في البنيان فيستر عنه الريح إلا بإذنه ، ولا يؤذيه بقتار قدره » ^(٤) ثم قال : « احفظوا ، ولا يحفظ منكم إلا قليل » ^(٥) . فإن قلت : فلم خص الاثنان بالذكور دون الجمع ؟ قلت : لأن أقل من يقع بينهم الشقاق اثنان ؛ فإذا زمت المصالحة بين الأقل كانت بين الأكثر أزم ؛ لأن الفساد في شقاق الجمع أكثر منه في شقاق الاثنين ، وقيل : المراد بالأخوين الأوس والحزرج ، وقرئ : بين إخوانكم وإخوانكم . والمعنى : ليس المؤمنون إلا إخوة ، وأنهم خلص لذلك متمحضون ، قد انزاحت عنهم شبهات الأجنبية ، وأبى لطف حالم في التمازج والاتحاد أن يقدموا على ما يتولد منه التقاطع ، فبادروا قطع ما يقع من ذلك إن وقع واحسموه (واتقوا الله) فإنكم إن فعلتم لم تحملكم التقوى إلا على التواصل والاتلاف ، والمسارة إلى إماطة ما يفرط منه ، وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله إليكم ، واشتمال رأفته عليكم حقيقاً بأن تعقدوا به رجاءكم .

(١) قوله « وهو اعوجاج في الرجلين » في الصحاح : القسط - بالتحريك - : انتصاب في رجل الدابة ، وذلك عيب ، لأنه يستحب فيهما الانتحاء والتوفير اه . (ع)

(٢) قوله « وبثاً للسفراء بينهما ... الخ » جمع سفير : وهو الرسول والمصلح بين القوم . (ع)

(٣) قوله « استشن » في الصحاح : تشن الجلد بيس ، واستشن الرجل : مزل . (ع)

(٤) قوله « بقتار قدره » في الصحاح : « البقتار » : ریح الشواء . (ع)

(٥) أخرجه الثعلبي من رواية اسماعيل بن رافع عن سعيد عن أبي هريرة به سواء وزاد فيه « ولا يؤذيه بقتار قدره إلا أن يفر له منها . ولا يشتري لبنه الفاكهة ، فيخرجون بها إلى صبيان جاره ثم لا يطعمونهم منها » قلت : وإسناده ضعيف وأول الحديث في الصحيحين ، من وجه آخر عن أبي هريرة : وسيأتي في آخر تفسير سورة الواقعة .

بِأَيْمَانِ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرُونَ قَوْمٍ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْكُمْ وَلَا نِسَاءً مِّنْ نِّسَاءِ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْزَمُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ آلِئِمُّ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ

الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾

القوم : الرجال خاصة ؛ لأنهم القوام بأمر النساء . قال الله تعالى (الرجال قوامون على النساء) وقال عليه الصلاة والسلام : « النساء لحم على وضم^(١) » إلا ما ذب^(٢) عنه ، والذابون هم الرجال ، وهو في الاصل جمع قائم ، كصوم وزور : في جمع صائم وزائر . أو تسمية بالمصدر . عن بعض العرب : إذا أكلت طعاما أحببت نوما وأبغضت قوما . أى قياما ، واختصاص القوم بالرجال : صريح في الآية وفي قول زهير :

* أَقَوْمٌ آلُ حِصْنٍ أُمِّ نِسَاءٍ * (٣)

وأما قولهم في قوم فوعون وقوم عاد : هم الذكور والإناث ، فليس لفظ القوم بمتعاط للفرقيين ، ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الإناث لأنهن توابع لرجالهن ، وتنكير القوم والنساء

(١) قوله «على وضم» الوضم : ما يوضع تحت اللحم من خشب وغيره يوق به من الأرض . أفاده الصحاح . (ع)
(٢) لم أره عن علي ، وأخرجه ابن المبارك في البر والصلة من قول عمر بن الخطاب ، وكذلك رواه أبو عبيد وإبراهيم الحربي في الغريب .

(٣) وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء
فإن تكن النساء مخبات لحق لكل عصاة امتداد.

لزهير يهجو حصن بن حذيفة الفزاري . والقوم : الرجال فقط ، حتى قيل : إنه جمع قائم ، كصوم وزور ، في صائم وزائر . وقيل إنه في الأصل مصدر ، والهمزة لطلب التعيين ، ولكن الكلام من مجاهل العارف . ونساء : عطف على قوم الوقع خبراً من آل حصن ، أو خبراً مبتدأ محذوف ، والعطف من عطف الجمل . ويجوز أن الهمزة للتسوية كالواقعة بعد سواء ، كأنه . قال : ما أبالي منهم ، سواء أكانوا رجالاً أو نساء ، فيتعين أنه من عطف الجمل لأجل التسوية ، ولكن المقام يؤيد الأول ، وفي البيت الاعتراض بين سوف ومدخلها بالفعل الملقى عند المفعول ، والاعتراض أيضاً بين ما أدري وبين الاستفهام بجملة التسوية ، لأن «أدري» طالب لمفعولين وجملة «أقوم» سادة مسددهما ، وانظر كيف خطر بياله أن ينبي الدراية بحال الآل . ثم قيل أن يكمل ذلك خطر بياله الجزم بأنه سوف يدري ، ثم قيل أن يكمل ذلك قال : إن حصول الدراية في المستقبل على سبيل التخيل والظن ، فحكى حال النفس عند ترددها في شأنه ، فنته در العرب ما لطفهم في حكاية الحال بأبلغ مقال . وروى لست بدل سوف . وفيه نظر ؛ واسم تكن ضمير القوم ، والنساء خبرها ومخبات حال ، أى : فإن كن محصنات لحق لمن أن يهدين إلى أزواجهن ، وهدى المرأة إلى زوجها وأهداها إليه إهداء ، بمعنى .

يحتمل معنيين: أن يراد: لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات^(١) من بعض: وأن تقصد إفادة الشياخ، وأن تصير كل جماعة منهم منبهة عن السخرية، وإنما لم يقل: رجل من رجل، ولا امرأة من امرأة على التوحيد،^(٢) إعلاما بإقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نساتهم على السخرية، واستفظاعا للشأن الذي كانوا عليه، ولأن مشهد الساخر لا يكاد يخلو ممن يتلهى ويستضحك على قوله، ولا يأتي ما عليه من النهي^(٣) والإنكار، فيكون شريك الساخر وتلوه في تحمل الوزر، وكذلك كل من يطرق سمعه فيستطيعه ويضحك به، فيؤدى ذلك - وإن أوجده واحد - إلى تكثير السخرة وانقلاب الواحد جماعة وقوما. وقوله تعالى ﴿عسى أن يكونوا خيراً منهم﴾ كلام مستأنف قد ورد مورد جواب المستخبر^(٤) عن العلة الموجبة لما جاء النهي^(٥) عنه، وإلا فقد كان حقه أن يوصل بما قبله بالفاء. والمعنى وجوب أن يعتقد كل أحد أن المسخور منه ربما كان عند الله خيراً من الساخر، لأن الناس لا يطمعون إلا على ظواهر الأحوال ولا علم لهم بالخفيات، وإنما الذي يزن^(٦) عند الله: خلوص الضمائر وتقوى القلوب، وعلمهم من ذلك بمعزل، فينبغي أن لا يجترئ أحد على الاستهزاء بمن تقتحمه عينه إذا رآه رث الحال، أو ذا عاهة في بدنه، أو غير ليق في محادثته، فلعله أخلص ضميراً وأتقى قلباً ممن هو على ضد صفته، فيظلم نفسه بتحقير من قره الله والاستهانة بمن عظمه الله، ولقد بلغ بالسلف إفراط توقيهم وتصونهم من ذلك أن قال عمرو بن شرحبيل: لو رأيت رجلاً يرضع عنزاً فضحكت منه: خشيت أن أصنع مثل الذي صنعه.^(٧) وعن عبد الله بن مسعود: البلاء موكل بالقول، لو سخرت من كلب لحشيت أن أحول كلباً.^(٨) وفي قراءة عبد الله: عسوا أن يكونوا، وعسين

(١) قال محمود: «لم يقل لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات... الخ» قال أحمد: ولو عرف فقال: لا يسخر المؤمنون بعضهم من بعض: لكانت كل جماعة منهم منبهة ضرورية شمول النهي، ولكن أورد الزمخشري هذا، وإنما أراد أن في التنكير فائدة: أن كل جماعة منبهة على التفصيل في الجماعات والتعرض بالنهي لكل جماعة على الخصوص، ومع التعريف تحصيل النهي، لكن لا على التفصيل بل على الشمول، والتهي على التفصيل أبلغ وأوقع.

(٢) عاد كلامه. قال: «وإنما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة للاشعار... الخ» قال أحمد: وهو في غاية الحسن لا مزيد عليه.

(٣) قوله «ولا يأتي ما عليه من النهي» أي يتلهى ولا يفعل ما عليه من نهى الساخر والإنكار عليه. (ع)

(٤) قال محمود: «وقوله عسى أن يكونوا خيراً منهم جواب للمستخبر عن علة النهي... الخ» قال أحمد: وهو من الطراز الأول.

(٥) قوله «لما جاء النهي عنه» لعل ماصدرية، ولفظ منه مزيد من ناسخ الأصل، أي: ليجيء النهي، وإلا: أي وإلا يكن مستأنفاً. (ع)

(٦) قوله «وإنما الذي يزن عند الله» لعله يزن. (ع)

(٧) لم أره، وفي ابن أبي شيبة عن أبي موسى من قوله نحوه.

(٨) أخرجه ابن أبي شيبة في الأدب المفرد من رواية إبراهيم عن ابن مسعود بهذا.

أن يكن ، ففسى على هذه القراءة هي ذات الخبر كالتى في قوله تعالى (فهل عسيتم) وعلى الأولى التى لا خبر لها كقوله تعالى (وعسى أن تكرهوا شيئاً) . والمزم : الطعن والضرب باللسان . وقرئ : ولا تلتزوا - بالضم . والمعنى : وخصوا أيها المؤمنون أنفسكم بالانتهاء عن عيبتها والطعن فيها ، ولا عليكم أن تعيبوا غيركم ممن لا يدين بدينكم ولا يسير بسيرتكم ، ففي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس ، »^(١) وعن الحسن رضى الله عنه في ذكر الحجاج : أخرج إلى بنانا قصيرة قلنا عرقت فيها الأعنة في سبيل الله ثم جعل يطبطب شعيرات له ويقول : يا أبا سعيد يا أبا سعيد ، وقال لما مات : اللهم أنت أمته فاقطع سنته ، فإنه أتانا أخيفش أعيمش^(٢) يحظر في مشيته ويصعد المنبر حتى تفوته الصلاة ، لا من الله يتقى ولا من الناس يستحي : فوّه الله وتحتّه مائة ألف أو يزيدون ، لا يقول له قائل : الصلاة أيها الرجل الصلاة أيها الرجل ، هيأت دون ذلك السيف والسوط . وقيل : معناه لا يجب بعضكم بعضاً ، لأن المؤمنين كنفوس واحدة ، فتي عاب المؤمن فكأنما عاب نفسه . وقيل : معناه لا تفعلوا ما تلتزون به ، لأن من فعل ما استحق به المزم فقد لزم نفسه حقيقة . والتناز باللقاب : التداعى بها : تفاعل من نزه ، وبنو فلان يتنازبون ويتنازبون ويقال : النبز^(٣) والنزب : لقب السوء والتلقب المنهى عنه ، وهو ما يتداخل المدعو به كراهة لكونه تقصيراً به وذمّاً له وشيناً ، فأما ما يحبه مما يزينه وينوّه به فلا بأس به . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من حق المؤمن على أخيه أن يسميه بأحب أسمائه إليه ، »^(٤) ولهذا كانت التكنية من السنة والآداب الحسن .

(١) أخرجه أبو يعلى والترمذى الحكيم في النوادر في الثامن والستين والعقبلى وابن عدى وابن حبان كلهم من رواية الجارود بن يزيد عن بهز بن حكيم . عن أبيه عن جده مرفوعاً أترعون عن ذكر الفاجر ؟ اذكره بما فيه ، كي يحذره الناس ، وافقوا على أن الجارود غير ثقة ، وقال الدارقطنى : هو من وضع الجارود ثم سرقة منه جماعة منهم همرو بن الأزهر ، وسليمان بن عيسى عن الثورى عن بهز وسليمان وعمرو كذابان وقد رواه العلاء بن بشر عن ابن عيينة عن بهز : قال الدارقطنى : وابن عيينة لم يسمع من بهز وغير لفظه فقال : « ليس للفاسق غيبة » انتهى وهذا أورده البيهقى في الشعب عن الحاكم بسنده إلى العلاء وقال : قال الحاكم : هذا غير صحيح ولا معتمد . وقال ابن طاهر : روى عن معمر عن بهز أيضاً أخرجه عبد الوهاب أخو عبد الرزاق . عبد الوهاب كذاب وأخرجه الطبرانى في الأوسط وقال لم يروه عن معمر غيره ، قال : وله طريق أخرى عن عمر بن الخطاب رواه يوسف بن أبان حدثنا الأبرد بن حاتم أخبرنى مهال السراج عن عمر .

(٢) قوله « فانه أتانا أخيفش أعيمش » في الصحاح « الخفش » : صغر في العين ، وضمف في البصر خلقة والرجل أخفش . وفيه : العمش في العين : ضمف الرؤية مع سيلان الدمع . والرجل أعمش اه . وأخيفش وأعيمش تصغير : أخفش وأعمش . (ع)

(٣) قوله « ويقال النبز » في الصحاح « النبز » : بالتحريك : اللقب ؛ وبالتصكين : المصدر . (ع)

(٤) لم أجده هكذا ، وروى البيهقى في الشعب في الحادى والستين عن عثمان بن طلحة الحنبلى رفعه قال « ثلاث مصفين لك ود أخوك : تسلم عليه إذا لقيته ، وتوسع له في المجلس ، وتدعوه بأحب أسمائه إليه ، وفيه موسى بن

قال عمر رضى الله عنه : أشيعوا الكفى فإنها منبهة . ولقد لقب أبو بكر بالعتيق والصديق ، وعمر بالفاروق ، وحزرة بأسد الله ، وخالد بسيف الله . وقلّ من المشاهير في الجاهلية والإسلام من ليس له لقب ، ولم تزل هذه الألقاب الحسنة في الأمم كلها من العرب والعجم تجرى في مخاطباتهم ومكاتباتهم من غير تكبير . روى عن الضحاك أن قوما من بني تميم استهزؤا بيلال وخباب وعمار وصهيب وأبي ذرّ وسالم مولى حذيفة . فنزلت . وعن عائشة رضى الله عنها أنها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة الهلالية وكانت قصيرة . وعن ابن عباس أن أم سلمة ربطت حقولها بسببية ، ^(١) وسدلت طرفها خلفها وكانت تجزه ، فقالت عائشة لحفصة : انظري ما تجزى خلفها كأنه لسان كلب . وعن أنس : عيرت نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة بالقصر . وعن عكرمة عن ابن عباس أن صفية بنت حيي آتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : إن النساء يعيرنني ويقتلن يا يهودية بنت يهوديين ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : هلا قلت إن أبي هرون وإن عمى موسى وإن زوجى محمد ، ^(٢) وروى أنها نزلت في ثابت بن قيس وكان به وقر ، وكانوا يوسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسمع ؛ فأتى يوما وهو يقول : تفسحوا لى ، حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ، فقال لرجل : تنح ، فلم يفعل ، فقال : من هذا ؟ فقال الرجل . أنا فلان ، فقال : بل أنت ابن فلانة ، يريد : أما كان يعير بها في الجاهلية ، ففجّل الرجل فنزلت ، فقال ثابت : لا أخفر على أحد في الحسب بعدها أبدا ^(٣) (الاسم) ههنا بمعنى الذكر ، من قولهم : طار اسمه في الناس بالكرم أو باللؤم ، كما يقال : طار ثناؤه وصيته . وحققيقته : ما سما من ذكره وارتفع بين الناس . ألا ترى إلى قولهم : أشاد بذكره ؛ كأنه قيل : بشس الذكر المرتفع للمؤمنين ^(٤) بسبب ارتكاب

== عبد الملك بن عمير وهو ضعيف . وروى أبو يعلى والطبراني من حديث ذبال بن عبيد بن حنظلة حدثني جدى حنظلة بن جذيم قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه أن يدعى الرجل بأحب الأسماء إليه . »

(١) قوله « حقولها بسببية » في الصحاح « السب » : شقة كتان : والسببية : مثله . (ع)

(٢) ذكره الثعلبي عن عكرمة ، عن ابن عباس بغير إسناد وفي الترمذى من رواية هاشم بن سعيد الكوفي : حدثنا كنانة حدثتنا صفية بنت حيي قالت « دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وقد بلغني عن عائشة وحفصة كلام . فذكرت ذلك له فقال : ألا قلت : وكيف تكونا خيراً منى وزوجى محمد صلى الله عليه وسلم وأبى هارون وعمى موسى عليهما الصلاة والسلام . وكان الذى بلغها أنهن قلن نحن أكرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم منها وخير منها نحن أزواجه وبنات عمه » وقال : غريب . وليس إسناده بذلك . وروى الترمذى وابن حبان وأحمد والطبراني من رواية معمر عن ثابت عن أنس قال . « بلغ صفية أن حفصة قالت بنت يهودى فبكت ... فذكر معنا . »

(٣) ذكره الثعلبي ، ومن تبعه عن ابن عباس بغير سند .

(٤) قال محمود : « الاسم ههنا الذكر ، من قولهم : طار اسمه في الناس بالكرم . كأنه قال : بشس الذكر المرتفع للمؤمنين ... الخ ، قال أحمد : أقرب الوجوه الثلاثة ملائمة لقاعدة أهل السنة وأولاهما : هو أولها ، ولكن بعد ==

هذه الجرائر^(١) أن يذكروا بالفسق. وفي قوله ﴿بعد الإيمان﴾ ثلاثة أوجه : أحدها استقباح الجمع بين الإيمان وبين الفسق الذي يباه الإيمان ويحظره ، كما تقول : بثس الشأن بعد الكبرة الصبوة^(٢). والثاني : أنه كان في شتائمهم لمن أسلم من اليهود : يا يهودى يا فاسق ، فنهوا عنه ، وقيل لهم : بثس الذكر أن تذكروا الرجل بالفسق واليهودية بعد إيمانه ، والجملة على هذا التفسير متعلقة بالنهى عن التنابز . والثالث : أن يجعل من فسق غير مؤمن ، كما تقول للمتحول عن التجارة إلى الفلاحة : بثست الحرفة الفلاحة بعد التجارة .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم مِّنْ بَعْضٍ أَتُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾

يقال : جنبه الشر إذا أبعد عنه ، وحقيقته : جعله منه فى جانب ، فيعدى إلى مفعولين . قال الله عز وجل (واجنبى وبنى أن نعبد الأصنام) ثم يقال فى مطاوعه : اجتنب الشر فتقص المطاوعة مفعولا ، والمأمور باجتنابه هو بعض الظن ، وذلك البعض موصوف بالكثرة : ألا ترى إلى قوله ﴿إن بعض الظن إثم﴾ ؟ فإن قلت : بيّن الفصل بين (كثيرا) ، حيث جاء نكرة وبينه لوجاه معرفة . قلت : بجيئه نكرة يفيد معنى البعضية ، وإن فى الظنون ما يجب أن يجنب من غير تبين لذلك ولا تعيين . لئلا يجترئ أحد على ظنّ إلا بعد نظر وتأمل ، وتمييز بين حقه وباطله بأمارة بيّنة ، مع استشعار للتقوى والحذر ؛ ولو عرف لكان الأمر باجتناب الظنّ منوطا بما يكثر منه دون ما يقل ، ووجب أن يكون كل ظنّ متصف بالكثرة مجتنباً ، وما تصف منه بالقلّة مرخصا فى تظننه . والذى يميز الظنون التى يجب اجتنابها عما سواها : أن كل ما لم تعرف له أمارة صحيحة وسبب ظاهر : كان حراما واجبا للاجتناب ؛ وذلك إذا كان المظنون

== صرف الذم إلى نفس الفسق ، وهو مستقيم لأن الاسم هو المسمى . ولكن الزمخشرى لم يستطع ذلك : انحرفا إلى قاعدة : يصرف الذم إلى ارتفاع ذكر الفسق من المؤمن ، تحوما على أن الاسم التسمية ، ولا شك أن صرف الذم إلى نفس الفسق أولى . وأما الوجه الثانى ، فأدخله ليتم له حمل الاسم على التسمية صريحا . وأما الثالث فليتم له أن الفاسق غير مؤمن ، وكلا القاعدتين مخالف للسنة فاحذرهما ، والله التوفيق . ولقد كشف الله لى عن مقاصده ، حتى ماتتقلب له كلمة متحيزة إلى فئة البعده إلا إذا أدركها الحق فكلمها ، والله الخرد .

(١) قوله «هذه الجرائر» جمع جريرة ، وهى الجنابة . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قوله «بعد الكبرة الصبوة» الكبرة - بالفتح - : اسم للكبر فى السن . والصبوة : الميل إلى الجهول

والفتوة . أفاده الصحاح . (ع)

به من شوهده منه الستر والصلاح ، وأونسث منه الأمانة فى الظاهر ، فظن الفساد والحيانة به محرم ، بخلاف من اشهره الناس بتعاطى الرب والمجاهرة بالخبائث . عن النبى صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى حرم من المسلم دمه وعرضه وأن يظن به ظن السوء »^(١) وعن الحسن : كنا فى زمان الظن بالناس حرام ، وأنت اليوم فى زمان العمل واسكت ، وظن بالناس ما شئت . وعنه : لآ حرمة لفاجر . وعنه : إن الفاسق إذا أظهر فسقه وهتك ستره هتكك الله ، وإذا استتر لم يظهر الله عليه لعله أن يتوب . وقد روى : من ألقى جلباب الحياء فلاغيبه له^(٢) . والإثم : الذنب الذى يستحق صاحبه العقاب . ومنه قيل لعقوبته : الأثم ، فعال منه : كالنكال والعذاب والوبال . قال :

لَقَدْ فَعَلْتَ هَذِي النَّوَى بِى فَعَلَةً أَصَابَ النَّوَى قَبْلَ الْمَمَاتِ أَثَامَهَا^(٣)

والهمزة فىه عن الواو ، كأنه يتم الأعمال : أى يكسرهما بإحباطه . وقرئ : ولا تحسسوا بالحاء والمعنيين متقاربان . يقال : تجسس الأمر إذا تطلبه وبحث عنه : تفعل من الجس ، كما أن التلس بمعنى التطلب من اللس ، لما فى اللس من الطلب . وقد جاء بمعنى الطلب فى قوله تعالى (وأنا لمسنا السماء) والتحسس : التعرف من الحس ، ولتقاربهما قيل لمشاعر الإنسان : الحواس بالحاء والجيم ، والمراد النهى عن تتبع عورات المسلمين ومعابهم والاستكشاف عما ستره . وعن مجاهد . خذوا ما ظهر ودعوا ما ستره الله . وعن النبى صلى الله عليه وسلم ، أنه خطب فرفع صوته حتى أسمع العواتق فى خدورهن . قال : يامعشر من آمن بلسانه ولم يخلص الإيمان إلى قلبه ، لا تتبعوا عورات المسلمين : فإن من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عورته حتى يفضحه

(١) أخرجه ابن ماجه . من حديث ابن عمر باسناد فىه لين ، ولفظه « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالكعبة وهو يقول : ما أطيبك وأطيب ريحك ، ما أعظمك وأعظم حرمتك ، والذى نفس محمد بيده حرمة المؤمن أعظم عند الله حرمة منك : ماله ودمه وأن يظن به إلا خيراً » وروى ابن أبى شيبة من طريق مجاهد عن الشعبي عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم نظر إلى الكعبة فقال « ما أعظمك وأعظم حرمتك والمسلم أعظم حرمة منك . حرم الله دمه وماله وعرضه ، وأن يظن به ظن السوء . وروى البيهقى فى الشعب من طريق مجاهد عن ابن عباس نحوه . وفيه حفص بن عبد الرحمن .

(٢) أخرجه البيهقى فى الشعب فى التاسع والستين والقضاعى فى مسند الثهاب من طريق رواد بن الجراح عن أبى سعد الساعدى عن أنس وإسناده ضعيف . وأخرجه ابن عدى من رواية الربيع بن بدر عن أبان عن أنس وإسناده أضعف من الأول .

(٣) النوى : نية المسافر من قرب أو بعد ، فهى مؤنثة ، وتستعمل اسم جمع نية ، فيذكر : أى لقد فعلت فى هذه النية فعلة مسيئة ، فبى بمعنى فى ، ثم دعا عليها بقوله : أصاب النوى التى أذنتى أثامها ، أى : جزاء تلك الفعلة . أو جزاء النوى التى تستحقه . وقد يسمى الذنب إثماً وأثاماً ، من إطلاق المسبب على السبب ، وقال قبل الممات ، أى : قبل موته لينشئ فيها ، فكأنه شبهها بعدو ، ثم دعا عليها .

ولو في جوف بيته^(١). وعن زيد بن وهب : قلنا لابن مسعود : هل لك في الوليد بن عقبة ابن أبي معيط تقطر لحيته خمرا؟ فقال ابن مسعود : إنا قد نهينا عن التجسس ، فإن ظهر لنا شيء أخذنا به^(٢). غابه واغتابه : كغاله واغتاله . والغيبة من الاغتيال ، كالغيلة من^(٣) الاغتيال : وهي ذكر السوء في الغيبة . سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة فقال : « أن تذكر أخاك بما يكره . فإن كان فيه فقد اغتبه ، وإن لم يكن فيه فقد بهته »^(٤) . وعن ابن عباس رضی الله عنهما : الغيبة إدام كلاب الناس ﴿أوجب أحدكم﴾ تمثيل وتصوير لما يناله المعتاب من عرض المعتاب على أفضح وجه وأقشع . وفيه مبالغت شتى : منها الاستفهام الذي معناه التقرير . ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولا بالمحبة . ومنها إسناد الفعل إلى أحدكم والإشعار بأن أحدا من الأحدين لا يجب ذلك . ومنها أن لم يقتصر على تمثيل الاغتيال بأكل لحم الإنسان ، حتى جعل الإنسان أخا . ومنها أن لم يقتصر على أكل لحم الأخ حتى جعل ميتا . وعن قتادة : كما تسكره إن وجدت جيفة مدودة أن تأكل منها ، كذلك فأكره لحم أخيك وهو حي . وانتصب ﴿ميتا﴾ على الحال من اللحم . ويجوز أن ينتصب عن الأخ . وقرئ : ميتا . ولما قرأهم عز وجل بأن أحدا منهم لا يجب أكل جيفة أخيه . عقب ذلك بقوله تعالى ﴿فكرهتموه﴾ معناه : فقد كرهتموه واستقر ذلك . وفيه معنى الشرط ، أي : إن صح هذا فكرهتموه ، وهي الفاء الفصيحة ،

(١) أخرجه الطبراني والمعقل . وابن عدى من رواية قدامة بن محمد الأشجعي عن إسماعيل بن شبيب الطائفي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بهذا وفي لسان ابن عمر رواه الترمذی وابن حبان في صحيحه ولفظه «صعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع : قال يامعشر من أسلم بلسانه ولم يفض الايمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ، ولا تتبعوا عوراتهم ، فانه من تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه ، ولو في جوف رحله » . وعن أبي بردة عند أبي داود وأحمد والطبراني وأبي يعلى وعن البراء بن عازب عند أبي يعلى والبيهقي في الشعب في التاسع والستين من رواية مصعب بن سلام عن أبي إسحاق عن البراء . وعن ثوبان عند أحمد بلفظ «لا تؤذوا عباد الله ولا تعيروهم ولا تطلبوا عوراتهم فانه من طلب عورة أخيه المسلم طلب الله عورته حتى يفضحه في بيته » . وعن بريدة عند الطبراني وابن مردويه ولفظه «صلينا الظهر خلف النبي صلى الله عليه وسلم فلما انقزل أقبل علينا غضبان فنادى بصوت أسمع العواتق في جوف الحدور فذكر نحوه .

(٢) أخرجه أبو داود وابن أبي شيبة وعبد الرزاق والطبراني والبيهقي في الشعب في الثاني والخمسين من طرق عن الأعمش عن زيد بن وهب قال «أتى ابن مسعود قيل له : هذا فلان تقطر لحيته خمرا» لفظ أبي داود والباقي نحوه . ورواه الحاكم والبراز من رواية أسباط عن الأعمش فقال فيه «إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا عن التجسس » قال البراز تفرد به أسباط وقال ابن أبي حاتم عن أبي زرعة والترمذی عن البخاري : أخطأ فيه أسباط . والصحيح من رواية أبي معاوية وغيره عن الأعمش «إن الله نهانا»

(٣) قوله «كالغيلة من الاغتيال» كذا في الصحاح . وفيه يقال : قتله غيلة ، وهو أن يجدهه فيذهب به إلى

موضع فيقتله فيه . (ع)

(٤) متفق عليه من حديث أبي هريرة .

أى : فتحققت - بوجوب الإقرار عليكم وبأنكم لا تقدرُونَ على دفعه وإنكاره : لإبائه البشرية عليكم أن تجحدوه - كراهتكم له وتقذركم منه ، فليستحق أيضاً أن تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة والطعن في أعراض المسلمين . وقرئ : فسكرهتموه . أى : جبلتم على كراهته . فإن قلت : هلا عدى بإلى كما عدى في قوله (وكره إليكم الكفر) وأيهما القياس ؟ قلت : القياس تعديه بنفسه ، لأنه ذو مفعول واحد قبل تثقيل حشوه ، تقول : كرهت الشيء ، فإذا ثقل استدعى زيادة مفعول . وأما تعديه بإلى ، فتأول وإجراء لسكره مجرى بغض ، لأن بغض منقول من بغض إليه الشيء فهو بغض إليه ، كقولك : حب إليه الشيء فهو حبيب إليه . والمبالغة في الثواب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده ، أو لأنه ما من ذنب يعترفه المقترف إلا كان مفعولاً عنه بالتوبة . أو لأنه بليغ في قبول التوبة ، منزل صاحبها منزلة من لم يذنب قط ، لسعة كرمه . والمعنى : واتقوا الله بترك ما أمرتم باجتنابه والندم على ما وجد منكم منه ، فإنكم إن اتقيتم تقبل الله توبتكم وأنعم عليكم بثواب المتقين التائبين . وعن ابن عباس : أن سلمان كان يخدم رجلين من الصحابة ويسوى لهما طعامهما ، فنام عن شأنه يوماً ، فبعثناه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغى لهما إداماً ، وكان أسامة على طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما عندي شيء ، فأخبرهما سلمان بذلك ، فعند ذلك قال : لو بعثناه إلى بر سميحة لغار ماؤها ، فلما راحا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما : ما لى أرى خضرة اللحم في أفواهكما ، فقالا : ما تناولنا لحماً فقال : إنكما قد اعتبنا^(١) فنزلت .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ

لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَهَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْتَأَكُمُ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾

(من ذكر وأنثى) من آدم وحواء . وقيل : خلقنا كل واحد منكم من أب وأم ، فما منكم أحد إلا وهو يدلى بمثل ما يدلى به الآخر سواء بسواء ، فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب . والشعب : الطبقة الأولى من الطيقات الست التي عليها العرب ، وهي : الشعب ، والقبيلة ، والعمارة ، والبطن ، والفخذ ، والفصيلة ؛ فالشعب يجمع القبائل ، والقبيلة تجمع العمائر ، والعمارة تجمع البطون ، والبطن يجمع الأفاخذ ، والفخذ يجمع الفصائل : خزيمه شعب ، وكنانة قبيلة ، وقريش عمارة ، وقصى بطن ، وهاشم فخذ ، والعباس فصيلة . وسميت الشعوب ؛

(١) هكذا ذكره الثعلبي وريضة بغير سند ولا راو . وفي الترغيب لأبي القاسم الأصمغاني من طريق حاد بن

سلة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي بيلة نحوه .

لأن القبائل تشعبت منها . وقرئ : لتعارفوا . ولتعارفوا بالإدغام . ولتعارفوا ، أى لتعلموا كيف تتناسبون . ولتعارفوا . والمعنى : أن الحكمة التي من أجلها رتبكم على شعوب وقبائل هي أن يعرف بعضكم نسب بعض . فلا يعتزى إلى غير آبائه ، لا أن تتفاخروا بالآباء والأجداد ، وتدعوا التفاوت والتفاضل في الأنساب . ثم بين الخصلة التي بها يفضل الإنسان غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله تعالى فقال : ﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ وقرئ : أن ، بالفتح ، كأنه قيل : لم لا يتفاخر بالأنساب ؟ فقيل : لأن أكرمكم عند الله أتقاكم لا أنسبكم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه طاف يوم فتح مكة ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : الحمد لله الذي أذهب عنكم عيبة ^(١) الجاهلية وتكبرها ، يا أيها الناس ، إنما الناس رجلان : مؤمن تقي كريم على الله ، وفاجر شقي هين على الله ، ^(٢) ثم قرأ الآية . وعنه عليه السلام : من سره أن يكون أكرم الناس فليتق الله ^(٣) . وعن ابن عباس : كرم الدنيا الغنى ، وكرم الآخرة التقوى . وعن يزيد بن شجرة : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق المدينة فرأى غلاماً أسوديقول : من اشترايتني فعلي شرط لا يمنعني عن الصلوات الخمس خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ، فاشتراه رجل فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يراه عند كل صلاة ، ففقدته يوماً فسأل عنه صاحبه ، فقال : محوم ، فعاده ثم سأل عنه بعد ثلاثة أيام فقال : هو لما به ، فجاءه وهو في ذماته ^(٤) ، فتولى غسله ودفنه ، فدخل على المهاجرين والأنصار أمر ^(٥) عظيم ، فنزلت .

(١) قوله «عبية الجاهلية» في الصحاح : رجل فيه عيبة ، أى : كبر ونجس . وعبية الجاهلية : نخوتها . (ع)
(٢) أخرجه الترمذى وابن حبان وأبو يعلى وابن أبي حاتم من رواية عبدالله بن دينار عن ابن عمر . وفي الباب عن أبي هريرة أخرجه أبو داود ، والترمذى وأحمد والبخاري وابن المبارك في البر والصلة من رواية سعيد بن أنس عن أبيه عنه نحوه . ومنهم من قال عن سعيد بن أبي هريرة : وعن عبدالله بن قدامة الحافظي . حدثني أبي أن النبي صلى الله عليه وسلم عام فتح مكة . صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد يا أيها الناس فذكر نحوه وأخرجه .

(٣) أخرجه الحاكم والبيهقي وأبو يعلى وإسحاق وعبد الطبراني وأبو نعيم في الحلية كلهم من طريق هشام ابن زياد أبي المقدام عن محمد بن كعب عن ابن عباس وأثم منه ، قال البيهقي في الزهد : تكلموا في هشام بسبب هذا الحديث ، وأنه كان يقول : حدثني عن محمد بن كعب ثم ادعى أنه سمعه من محمد ، ثم أخرجه البيهقي من طريق عبد الجبار بن محمد العطاردي والد أحمد عن عبد الرحمن الطيب بن القاسم بن هروة عن محمد بن كعب عن ابن عباس يرفع الحديث نحوه .

(٤) قوله «وهو في ذماته» في الصحاح «الذماء» : ممدود بقية الروح في المذبوح . (ع)

(٥) هكذا ذكره الثعلبي والواحدى بغير سند .

قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمْنَا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ
الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤﴾

الإيمان : هو التصديق مع الثقة وطمأنينة النفس . والإسلام : الدخول في السلم . والخروج من أن يكون حربياً للمؤمنين بإظهار الشهادتين . ألا ترى إلى قوله تعالى (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) فاعلم أن ما يكون من الإقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو إسلام ، وما واطأ فيه القلب اللسان فهو إيمان . فإن قلت : ما وجه قوله تعالى (قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) والذي يقتضيه نظم الكلام أن يقال : قل لا تقولوا آمنا ، ولكن قولوا أسلمنا . أو قل لم تؤمنوا ولكن أسلمتم ؟ قلت : أفاد هذا النظم تكذيب دعواهم أولاً ، ودفع ما انتحلوه (٢) ، فقيل : قل لم تؤمنوا . وروى في هذا النوع من التكذيب أدب حسن حين لم يصرح بلفظه ، فلم يقل : كذبتم ، ووضع (لم تؤمنوا) الذي هو نفي ما ادعوا إثباته موضعه ، ثم نبه على ما فعل من وضعه موضع كذبتم في قوله في صفة المخلصين (أولئك هم الصادقون) تعريضاً بأن هؤلاء هم الكاذبون ، ورب تعريض لا يقاومه التصريح ، واستغنى بالجملة التي هي (لم تؤمنوا) عن أن يقال : لا تقولوا آمنا ، لاستهجان أن يخاطبوا بلفظ مؤذاه النهي عن القول بالإيمان ، ثم وصلت بها الجملة المصدرية بكلمة الاستدراك محمولة على المعنى ، ولم يقل : ولكن أسلمتم . ليكون خارجاً مخرج الزعم والدعوى ، كما كان قولهم (آمنا) كذلك ، ولو قيل : ولكن أسلمتم ، لكان خروجاً في معرض التسليم لهم والاعتداد بقولهم وهو غير معتد به . فإن قلت : قوله (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) بعد قوله تعالى (قل لم تؤمنوا) يشبه التكرير من غير استقلال بفائدة متجددة . قلت : ليس كذلك ، فإن فائدة قوله (لم تؤمنوا) هو تكذيب دعواهم ، وقوله (ولما يدخل الإيمان في قلوبكم) توقيت لما أمروا به أن يقولوه ، كأنه قيل لهم (ولكن قولوا أسلمنا) حين

(١) قال محمود : « وجه هذا النظم تكذيب دعواهم أولاً الخ » قال أحمد : ونظير هذا النظم ومراعاة هذه اللطيفة قوله تعالى (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله) ثم قال : (والله يشهد إن المنافقين لكاذبون) ولما كان مؤدى هذا تكذيب الله تعالى لهم في شهادتهم برسالة النبي صلى الله عليه وسلم قدم على ذلك مقدمة تلخص المقصود وتخلصه من حوادث الوهم ونوائبه ، فقال بين الكلامين ، (والله يعلم إنك لرسوله) ، ثم قال بعد ذلك : (والله يشهد إن المنافقين لكاذبون) فنلخص من ذلك أنهم كذبوا فيما ادعوه من شهادة قلوبهم بالحق ؛ لأن ذلك حقيقة الشهادة ، لأنهم كذبوا في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول من الله وكان المخلص من ذلك قوله جل و علا (والله يعلم إنك لرسوله) .

لم تثبت مواطأة قلوبكم لألسنتكم؛ لأنه كلام واقع موقع الحال من الضمير في (قولوا) وما في (لما) من معنى التوقع: دال على أن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد (لا يلتكم) لا ينقصكم ولا يظلمكم. يقال: ألته السلطان حقه أشد الألت، وهي لغة غطفان. ولغة أسد وأهل الحجاز: لاته ليتا. وحكى الأصمعي عن أم هشام السلولية أنها قالت: الحمد لله الذي لا يفات ولا يلات، ولا تصمه الأصوات^(١). وقرئ باللغتين: لا يلتكم، ولا يأتكم. ونحوه في المعنى (فلا تظلم نفس شيئاً). ومعنى طاعة الله ورسوله: أن يتوبوا عما كانوا عليه من النفاق ويعقدوا قلوبهم على الإيمان ويعملوا بمقتضياته، فان فعلوا ذلك تقبل الله توبتهم، ووهب لهم مغفرته. وأنعم عليهم بجزيل ثوابه. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن نقرأ من بني أسد قدموا المدينة في سنة جدبة، فأظهروا الشهادة، وأفسدوا طرق المدينة بالعدرات، وأغلوا أسعارها، وهم يغدون ويروحون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون: أتتكم العرب بأنفسها على ظهور رواحلها، وجنتاك بالأنقال والذراري، يريدون الصدقة ويمنون عليه، فنزلت.

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِيَكُمُ الصَّدَقَاتُ ۗ (١٥)

ارتاب: مطاوع رابه إذا أوقعه في الشك مع التهمة. والمعنى: أنهم آمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما آمنوا به، ولا اتهام لمن صدقوه واعترفوا بأن الحق منه. فإن قلت: ما معنى ثم ههنا وهي للتراخي وعدم الارتياب يجب أن يكون مقارنا للإيمان لأنه وصف فيه، لما بينت من إفادة الإيمان معنى الثقة والطمأنينة التي حقيقتها التيقن وانتفاء الريب؟ قلت: الجواب على طريقتين، أحدهما أن من وجد منه الإيمان ربما اعترضه الشيطان أو بعض المضامين بعد تلج الصدر فشككه وقذف في قلبه ما يثلم يقينه، أو نظر هو نظراً غير سديد يسقط به على الشك ثم يستمر على ذلك ركباً رأسه لا يطلب له مخرجاً، فوصف المؤمنون حقاً بالبعد عن هذه المواقف. ونظيره قوله (ثم استقاموا) والثاني: أن الإيقان وزوال الريب لما كان ملاك الإيمان أفرد بالذكر بعد تقدم الإيمان، تنبيهاً على مكانه؛ وعطف على الإيمان بكلمة التراخي إشعاراً باستقراره في الأزمنة المترامية المتطاولة غضاً جديداً (وجاهدوا) يجوز أن يكون المجاهد منوياً وهو العدو المحارب أو الشيطان أو الهوى، وأن يكون جاهد مبالغة في جهد. ويجوز أن يراد بالمجاهدة بالنفس: الغزو، وأن يتناول العبادات بأجمعها، وبالمجاهدة بالمال: نحو

(١) قوله «ولا تصمه الأصوات» إن كان من الوصم فالمعنى: لا تصدعه الأصوات ولا تعييه، وإن كان من الصم فالمعنى: لا تعبد أصم. وفي الصحاح «الوصم»: الصدع والعيب. وفيه «أصمته»: وجدته أصم. (ع)

ما صنع عثمان رضى الله عنه في جيش العسرة ، وأن يتناول الزكوات وكل ما يتعلق بالمال من أعمال البر التي يتحامل فيها الرجل على ماله لوجه الله تعالى ﴿ أولئك هم الصادقون ﴾ الذين صدقوا في قولهم آمنا ، ولم يكذبوا كما كذب أعراب بنى أسد . أو هم الذين إيمانهم إيمان صدق وإيمان حق وجدّ وثبات .

قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ

بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾

يقال : ما علمت بقدمك ، أى : ما شعرت به ولا أحطت به . ومنه قوله تعالى ﴿ أتعلون الله بدِينكم ﴾ وفيه تجهيل لهم .

يَعْتَمِدُونَ عَلَيْكُمْ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ

أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٨﴾

يقال : من عليه بيد أسداها إليه ، كقولك : أنعم عليه وأفضل عليه . والمنة : النعمة التي لا يستثيب مسديها من يزلها إليه ^(١) ؛ واشتقاقها من المنّ الذي هو القطع ، لأنه إنما يسديها إليه ليقطع بها حاجته لا غير ، من غير أن يعتمد لطلب مشوية . ثم يقال : من عليه صنعه ، إذا اعتده عليه منه وإنعاما . وسياق هذه الآية فيه لطف ورشاقة ، وذلك أن الكائن من الأعراب قد سماه الله إسلاما ، ونفى أن يكون كما زعموا إيمانا ؛ فلما منوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان منهم قال الله سبحانه وتعالى لرسوله عليه السلام : إن هؤلاء يعتدون عليك بما ليس جديراً بالاعتداد به من حدثهم الذي حق تسميته أن يقال له إسلام ، فقل لهم : لا تعتدوا على إسلامكم ، أى حدثكم المسمى إسلاما عندى لا إيمانا . ثم قال : بل الله يعتد عليكم أن أمدكم بتوفيقه حيث هداكم للإيمان على ما زعمتم وادعيتم أنكم أرشدتم إليه ووقفتم له إن صح زعمكم وصدقت دعواكم ، إلا أنكم تزعمون وتدعون ما الله عليم بخلافه . وفي إضافة الإسلام إليهم وإيراد الإيمان غير مضاف : ما لا يخفى على المتأمل ، وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه ، تقديره : إن كنتم صادقين في ادعائكم الإيمان ، فله المنّة عليكم . وقرئ : إن هداكم ، بكسر الهمزة .

(١) قوله « من يزلها إليه » في الصحاح : أزلت إليه نعمته ، أى : أستديتها إليه . وفي الحديث « من أزلت

إليه نعمة فليشكرها » وأزلت شيئا من حقه ، أى : أعطيت له . (ع)

وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه : إذ هذا كم . وقرئ : تعلمون ، بالتاء والياء ، وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم ، يعنى أنه عز وجل يعلم كل مستتر في العالم ويبصر كل عمل تعملونه في سرهم وعلايتكم ، لا يخفى عليه منه شيء ، فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم ولا يظهر على صدقكم وكذبكم ، وذلك أن خاله مع كل معلوم واحدة لا تختلف .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الحجرات أعطى من الأجر بعدد من أطاع الله وعصاه » (١) .

سورة ق

مكية [إلا آية ٣٨ فدينية]

وآياتها ٤٥ [نزلت بعد المرسلات]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ١ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ

الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ٢ أَمْ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ٣

الكلام في ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ نحوه في ﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ بل الذين كفروا) سواء بسواء، لا لثقافتهما في أسلوب واحد . والمجيد: ذوا المجد والشرف على غيره من الكتب، ومن أحاط علماً بمعانيه وعمل بما فيه : مجد عند الله وعند الناس ، وهو بسبب من الله المجيد ، فجاز اتصافه بصفته . قوله بل عجبوا ﴿أن جاءهم منذر منهم﴾ إنكار لتعجبهم بما ليس بعجب ، وهو أن ينذرهم بالتحوف رجل منهم قد عرفوا وساطته فيهم وعدالته وأمانته ، ومن كان على صفته لم يكن إلا ناصحاً أهومه مترففاً (١) عليهم ، خاتماً أن ينالهم سوء ويحل بهم مكروه ، وإذا علم أن نحوفاً أظلمهم ، لزمه أن

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى من طرق عن أبي بن كعب به .

(٢) قوله «مترففاً عليهم» في الصحاح : فلان يرفنا ، أى : يحوطنا . ورفرف الطائر : إذا حرك جناحيه

حول الشيء يريد أن يقع عليه . ورف لونه بالفاء رفا ورفيفا : برق وتلألأ . وثوب رفيف وشجر رفيف : إذا

تدانت أوراقه . وفيه أيضاً : ترفق الشيء بالوقف : تلالأ . (ع)

ينذرهم ويحذرهم، فكيف بما هو غاية المخاوف ونهاية المحاذير. وإنكار لتعجبهم بما أنذرهم به من البعث، مع علمهم بقدره الله تعالى على خلق السموات والأرض وما بينهما، وعلى اختراع كل شيء وإبداعه، وإقرارهم بالنشأة الأولى، ومع شهادة العقل بأنه لا بد من الجزاء. ثم عول على أحد الإنكارين بقوله تعالى ﴿فقال الكافرون هذا شيء عجيبي﴾، أنذا متناً دلالة على أن تعجبهم من البعث أدخل في الاستبعاد وأحق بالإنكار، ووضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم. وهذا إشارة إلى الرجوع؛ وإذا منصوب بمضمر؛ معناه: أحين موت ونيل زجع؟ ﴿ذلك رجع بعيد﴾ مستبعد مستنكر، كقولك: هذا قول بعيد. وقد أبعد فلان في قوله. ومعناه: بعيد من الوهم والعادة. ويجوز أن يكون الرجوع بمعنى المرجوع. وهو الجواب، ويكون من كلام الله تعالى استبعاداً لإنكارهم ما أنذروا به من البعث، والوقف قبله على هذا التفسير حسن. وقرئ: إذا متناً، على لفظ الخبر، ومعناه: إذا متنا بعد أن نرجع، والبدال عليه (ذلك رجع بعيد). فإن قلت: فما ناصب الظرف إذا كان الرجوع بمعنى المرجوع؟ قلت: ما دل عليه المنذر من المنذره به، وهو البعث.

قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ ﴿٤﴾

﴿قد علمنا﴾ رد لاستبعادهم الرجوع، لأن من لطف عليه حتى تغلغل إلى ما تنقص الأرض من أجساد الموتى وتأكله من لحومهم وعظامهم، كان قادراً على رجعتهم أحياء كما كانوا. عن النبي صلى الله عليه وسلم «كل ابن آدم يبلى إلا عجب الذنب»^(١)، وعن السدي ﴿ما تنقص الأرض منهم﴾ ما يموت فيدفن في الأرض منهم ﴿كتاب حفيظ﴾ محفوظ من الشياطين ومن التغير، وهو اللوح المحفوظ. أو حافظ لما أودعه وكتب فيه.

بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيحٍ ﴿٥﴾

﴿بل كذبوا﴾ إضراب أتبع الإضراب الأول، للدلالة على أنهم جاؤا بما هو أقطع من تعجبهم؛ وهو التكديب بالحق الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أول وهلة من غير تفكير ولا تدبر ﴿فهم في أمر مريح﴾ مضطرب. يقال: مرج الخاتم في أصبعه وجرج؛ فيقولون تارة: شاعر، وتارة: ساحر، وتارة: كاهن، لا يثبتون على شيء واحد؛ وقرئ: لما جاءهم، بكسر اللام وما المصدرية، واللام هي التي في قولهم لخمس خلون، أي: عند مجيئه إياهم، وقيل (الحق): القرآن. وقيل: الإخبار بالبعث.

(١) متفق عليه من حديث أبي صالح عن أبي هريرة وأخرجه الحاكم من حديث أبي سعيد، وزاد وقالوا: ما هو يا رسول الله؟ قال: هو مثل حبة الخردل، منه ينبئون.

أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ⑥
 (أفلم ينظروا) حين كفروا بالبعث إلى آثار قدرة الله في خلق العالم (بنيناها) رفعتها
 بغير عمد (من فروج) من فتوق: يعنى أنها ملساء سليمة من العيوب لا فتق فيها ولا صدع ولا
 خلل، كقوله تعالى: (هل ترى من فطور).

وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ

زَوْجٍ بِبَيْحٍ ⑦ تَبَصَّرَةٌ وَذَكَرَى لِكُلِّ عَجْدٍ مُبِينٍ ⑧

(مددناها) دحوناها (رواسي) جبالات ثوابت لولا هي لتكفأت (من كل زوج) من
 كل صنف (ببيح) يبيح به لحسنه (تبصرة وذكرى) لتبصر به وتذكر كل (عجد منيب)
 راجع إلى ربه، مفكر في بدائع خلقه. وقرئ: تبصرة وذكرى بالرفع، أى: خلقها تبصرة.

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ⑨

وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ⑩ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا

كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ⑪

(ماء مباركا) كثير المنافع (وحب الحصيد) وحب الزرع الذى من شأنه أن يحصد،
 وهو ما يقتات به من نحو الخنطة والشعير وغيرهما (باسقات) طولاً في السماء: وفي قراءة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم: باصقات. بإبدال السين صاداً لاجل القاف (نضيد) منضود
 بعضه فوق بعض: إما أن يراد كثرة الطلع وتراكمه: أو كثرة ما فيه من الثمر (رزقا) على
 أنبتناها رزقا، لأن الإنبات في معنى الرزق. أو على أنه مفعول له، أى: أنبتناها لئلا نرزقهم
 (كذلك الخروج) كما حيت هذه البلدة الميتة. كذلك تخرجون أحياء بعد موتكم، والكاف
 في محل الرفع على الابتداء:

كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ⑫ وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ

لُوطٍ ⑬ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ ⑭

أراد بفرعون قومه كقوله تعالى (من فرعون وملئهم) لأن المعطوف عليه قوم نوح،
 والمعطوفات جماعات (كل) يجوز أن يراد به كل واحد منهم، وأن يراد جميعهم، إلا أنه وحده

الضمير الراجع إليه على اللفظ دون المعنى (لحق وعيد) فوجب وحل وعيدى ، وهو كلمة العذاب . وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتهديد لهم .

أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ (١٥)

عبي بالامر : إذا لم يهتد لوجه عمله ، والهمزة للإنكار . والمعنى : أنا لم نعجز كما علموا عن الخلق الأول ، حتى نعجز عن الثاني ، ثم قال : هم لا ينكرون (١) قدرتنا على الخلق الأول ، واعتراهم بذلك في طيه الاعتراف بالقدرة على الإعادة (بل هم في لبس) أى في خلط وشبهة . قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم . ومنه قول على رضى الله عنه : يا حار (٢) إنه للملبوس عليك ، اعرف الحق تعرف أهله . ولبس الشيطان عليهم : تسويله إليهم أن إحياء الموتى أمر خارج عن العادة ، فتركوا لذلك القياس الصحيح : أن من قدر على الإنشاء كان على الإعادة أقدر . فإن قلت : لم نكر الخلق الجديد ، (٣) وهلا عترف كما عترف الخلق الأول ؟ قلت : قصد في تشكيه إلى خلق جديد له شأن عظيم وحال شديد . حق من سمع به أن يهتم به ويخاف ، ويبحث عنه ولا يقعد على لبس في مثله .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمُ مَا تَوْسُوهُمْ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ

حَبْلِ الْوَرِيدِ (١٦)

(١) قوله «ثم قال هم لا ينكرون» يعنى كأنه قال ذلك بموتة الاضراب . وقوله «في طيه ... الخ» أى يلزمه ذلك وإن لم يقع منهم اللبس . (ع)

(٢) قوله «يا حار إنه للملبوس» لعله ترخيم حارث . (ع)

(٣) وقع في النسخة ما أحكيه وصورته : «فإن قلت لم نكر الخلق الجديد ... الخ» قال أحد : هذا كلام كما تراه غير منتظم ، والظاهر أنه لفساد في النسخة ، والذي يتحرر في الآية - وهو مقتضى تفسير الزمخشري : أن فيها أسئلة ثلاثة : لم عرف الخلق الأول ونكر اللبس والخلق الجديد ؟ فاعلم أن التعريف لا غرض منه إلا تفخيم ما قصد تعريفه وتعظيمه ، ومنه تعريف الذكور في قوله (وهب لمن يشاء الذكور) ولهذا المقصد عرف الخلق الأول : لأن الغرض جملة دليلا على إمكان الخلق الثاني بطريق الأولى أى إذا لم يمسى تعالى بالخلق الأول على عظمته ، فالخلق الآخر أولى أن لا يهيباً به ؛ فهذا سر تعريف الخلق الأول . وأما التشكيك فأمره منقسم : فرة يقصد به تفخيم المنكر من حيث ما فيه من الإبهام ، كأنه أنعم من أن يخاطبه معرفة ؛ ومرة يقصد به التقليل من المنكر والوضع منه ، وعلى الأول (سلام قولاً من رب رحيم) وقوله (لم مغفرة وأجر عظيم) و (إن المتقين في جنات ونعيم) وقوله (بابان أحقنا بهم ذرياتهم) وهو أكثر من أن يحصى . والثاني : هو الأصل في التشكيك ، فلا يحتاج إلى تمثيله ، فتشكيك اللبس من التعظيم والتفخيم ، كأنه قال : في لبس أى لبس : وتشكيك الخلق الجديد للتقليل منه والتهوين لأمره بالنسبة إلى الخلق الأول ، ويحتمل أن يكون للتفخيم ، كأنه أمر أعظم من أن يرضى الانسان بكونه مثلياً عليه ، مع أنه أول ما تبصر فيه صحته ، ولعل إشارة الزمخشري إلى هذا والله أعلم ، فهذا كما تراه كلام مناسب لاستطراف أسئلة وأجوبة ، فإن يكن هو ما أراده الزمخشري فذاك ، وإلا فاللق العسل ولا تسل .

الوسوسة: الصوت الخفي . ومنها: وسواس الخلق . ووسوسة النفس: ما يختر بيال الإنسان ويهيج في ضميره من حديث النفس . والباء مثلها في قولك: صوت بكذا وهمسه به . ويجوز أن تكون للتعدية والضمير للإنسان ، أى: ما يجعله موسوسا ، وما مصدرية ، لأنهم يقولون: حدث نفسه بكذا ، كما يقولون: حدثته به نفسه . قال :

* وَأَكْذَبِ النَّفْسَ إِذَا حَدَّثَتْهَا * (١)

(ونحن أقرب إليه) مجاز ، والمراد: قرب علمه منه ، وأنه يتعلق بمعلومه منه ومن أحواله تعلقا لا يخفى عليه شيء من خفياته ، فكان ذاته قريبة منه ، كما يقال: الله في كل مكان ، وقد جل عن الأمكنة . وحبل الوريد: مثل في فرط القرب ، كقولهم: هو منى مقعد القابلة ومقعد الإزار . وقال ذو الرمة :

* وَالْمَوْتُ أَذْنِي لِي مِنَ الْوَرِيدِ * (٢)

والحبل: العرق ، شبه بواحد الحبال . ألا ترى إلى قوله :

(١) واكذب النفس إذا حدثها إن صدق النفس يزرى بالأمل
غير أن لا تكذبها في التقى واخرها بالبر لله الأجل

للبيد بن ربيعة ، وسئل بشار: أى بيت قالته العرب أشعر؟ فقال تفضيل بيت واحد على الشعر كله غير صديد ، ولكنه أحسن لبيد في قوله: واكذب النفس ، يقال: كذبه وصدقه مخففاً ومشدداً ، بمعنى . وما هنا من الأول للوزن ، أى: لا تصدقها إذا حدثتك بأمر وحدتها فيه ؛ لأنها مشبطة عن نيل الفضائل . طاعة إلى الرذائل ، وهذا معنى «إن صدق النفس» أى: تصديقها ، يزرى بالأمل . يقال: زراه ، إذا عابه . وأزرى به: إذا أوقع به العيب ، غير أنه الحال والشأن لا تكذبها في تحدثها إياك بالتقى ، والخوف من الله ، فان تخففة من الثقلية ، واسمها ضمير الشأن . ويجوز أنه ضمير المخاطب ، ولا ناهية ، وإجراء الكلام على الاستثناء يحتاج إلى تكلف في بيان المستثنى والمستثنى منه ، ويمكن إجراؤه على الاستدراك ؛ لكن نصب «غير» يحتاج إلى الحمل على الاستثناء . ويحتمل أن تكون «أن» مصدرية «ولا» نافية أو زائدة ، لكن تأكيد الفعل بالنون بعد النهى كثير ، وبعد النفي قليل ، ومع الاثبات في هذا شاذ أو ضرورة ، ولا بد من إجراء الكلام بهذا الوجه على الاستثناء معنى ولفظاً . وقد قال القسطلانى في شرح صحيح البخارى باحتمال النهى والزيادة . وبعضهم باحتمال النفي في قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة حين حاضت في الحج: «فاقضى ما يقضى الحاج غير أن لا تطوفى بالبيت» وخزاه يخزوه: قهره وغلبه ، أى: واقهرها بالخير لله الأجل الأعظم ، وكان في البر قهراً لها لمشقته عليها عادة .

(٢) هل أغدوت في عيشة رغيد والموت أذن لي من الوريد

لدى الرمة . والاستفهام إنكارى ، أى: لا أكون في عيشة واسعة والحال أن الموت أقرب إلى من الوريد . وروى: أوفى . والمعنى واحد . والوريدان: عرقان في مقدم صفحى العنق ، سميا بذلك لأنهما يردان من الرأس . أو لأن الروح تردهما . وقال: عيشة رغيد ، كقول الله تعالى (إن رحمة الله قريب) وإن كان قلباً في فعمل بمعنى فاعل .

* كَأَنَّ وَرِيدَيْهِ رِشَاءٌ حُلْبٍ * (١)

والوريدان : عرفان مكتنفان لصفحة العنق في مقدمهما متصلان بالوتين ، يردان من الرأس إليه . وقيل : سمى وريدا لأن الروح ترده . فإن قلت : ما وجه إضافة الحبل إلى الوريد ، والشئ لا يضاف إلى نفسه ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن تكون الإضافة لليسان ، كقولهم : بعير سانية . والثاني : أن يراد حبل العاتق فيضاف إلى الوريد ، كما يضاف إلى العاتق لاجتماعهما في عضو واحد ، كما لو قيل : حبل العلياء (٢) مثلا .

إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ (١٧) مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ

إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (١٨)

(إذ) منصوب بأقرب ، وساغ ذلك لأن المعاني تعمل في الظرف متقدمة ومتأخرة : والمعنى : أنه لطيف يتوصل علمه إلى خطرات النفس وما لا شيء أخفى منه ، وهو أقرب من الإنسان (٣) من كل قريب حين يتلقى الحفيظان ما يتلفظ به ، إيذانا بأن استحفاظ الملكين أمر هو غنى عنه ؛ وكيف لا يستغنى عنه وهو مطلع على أخفى الخفيات ؟ وإنما ذلك لحكمة اقتضت ذلك : وهي ما في كتبه الملكين وحفظهما ، وعرض صحائف العمل يوم يقوم الأشهاد . وعلم العبد بذلك مع علمه بإحاطة الله بعمله : من زيادة لطف له في الانتهاء عن السيئات والرغبة في الحسنات . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « إن مقعد ملكيك على نيتيك ، ولسانك قلبهما ، وريقك مدادهما ، وأنت تجرى فيما لا يعينك لا تستحي من الله تعالى ولا منهما » (٤) ويجوز أن يكون تلقى الملكين بيانا للقرب ، يعنى : ونحن قريبون منه مطلعون على أحواله مهيمون عليه ، إذ حفظتنا وكتبتنا موكلون به ، والمتلقى : التلقن بالحفظ والكتابة . والقعيد : القاعد ،

(١) غضنفر تلقاه عند الغضب كأن وريديه رشا.ا حلب

لرؤية . والغضنفر : الأسد . والوريدان : عرفان يردان من الرأس يكتنفان الحلقوم . وقيل : تردهما الروح . والرشاءان : حبلان للاستقاء . والحلب - بضمين ، وقد يسكن - : اللب والماء المخلوط بالطين . ويجوز أن يراد به هنا البر الكدرة : شبه الفجاج بالأسد ، وشبه وريديه عند الغضب بالرشادين ، وكان هنا عاملة ، وهي مخففة ، وهو قليل ، والكثير إهمالها .

(٢) قوله « لو قيل حبل العلياء » ، هي عصب العنق ، كما في الصحاح . (ع)

(٣) قوله « وهو أقرب من الانسان » يقال : قرب من الشيء . كما يقال : قرب إليه . (ع)

(٤) أخرجه التعلبي من رواية جميل بن الحسن عن أرطاه بن الأشعث العدوي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « مقعد ملكيك » فذكره .

كالجلس بمعنى الجالس ، وتقديره : عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من المتكئين ، فترك أحدهما لدلالة الثانى عليه ، كقوله :

... كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيًّا ... (١)

(رقيب) ملك يرقب عمله (عتيد) حاضر ، واختلف فيما يكتب للملكان ، فقيل : يكتبان كل شىء حتى أنينه فى مرضه . وقيل : لا يكتبان إلا ما يؤجر عليه أو يؤزر به . ويدل عليه قوله عليه السلام : كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل ، وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات ، فإذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرأ ، وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال : دعه سبع ساعات لعله يسمح أو يستغفر ، (٢) وقيل : إن الملائكة يمتنون الإنسان عند غائظه وعند جماعه . وقرئ : ما يلفظ ، على البناء للمفعول .

وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ (١٩) وَنُفِخَ فِي

الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ (٢٠) وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ (٢١)

لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٢٢)

لما ذكر إنكارهم البعث واحتج عليهم بوصف قدرته وعمله ، أعلمهم أن ما أنكروه وجحدوه هم لا قوه عن قريب عند موتهم وعند قيام الساعة ، ونبه على اقتراب ذلك بأن عبر عنه بلفظ الماضى . وهو قوله (وجاءت سكرة الموت بالحق) ونفخ فى الصور ، وسكرة الموت : شدته الزاهية بالعقل . والباء فى بالحق للتعدية ، يعنى : وأحضرت سكرة الموت حقيقة الأمر الذى أنطق الله به كتبه وبعث به رسله . أو حقيقة الأمر وجلية الحال : من سعادة الميت وشقاوته . وقيل : الحق الذى خلق له الإنسان ، من أن كل نفس ذائقة الموت . ويجوز أن تكون الباء مثلها فى قوله (تنبت بالدهن) أى وجاءت ملتبسة بالحق ، أى : بحقيقة الأمر . أو

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثانى صفحة ٥٢ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) أخرجه الثعلبى والبغوى من طريق جعفر عن القاسم عن أبى أمامة . ومن هذا الوجه أخرجه الطبرانى . وأخرجه البيهقى من هذا الوجه . ومن رواية بشر بن نمير عن القاسم نحوه . وأخرجه الطبرانى من رواية ثور بن يزيد عن القاسم نحوه . وروى أبو نعيم فى الحلية وابن مردويه من طريق إسماعيل بن عياش عن عاصم بن رجاء عن عروة بن رديم ، عن القاسم عن أبى أمامة وعند الطبرى من طريق على بن جرير عن حماد بن سلمة عن عبد الحميد بن جعفر عن كنانة ، قال ودخل عثمان بن عفان على رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : يا رسول الله ، كم مع العبد ملك ؟ - الحديث .

بالحكمة والغرض الصحيح ، كقوله تعالى (خلق السموات والأرض بالحق) وقرأ أبو بكر وابن مسعود رضی الله عنهما : سكرة الحق بالموت ، على إضافة السكرة إلى الحق والدلالة على أنها السكرة التي كتبت على الإنسان وأوجبت له ، وأنها حكمة ، والباء للتعديدية ؛ لأنها سبب زهوق الروح لشدها ، أو لأن الموت يعقبها ؛ فكأنها جاءت به . ويجوز أن يكون المعنى : جاءت معها الموت . وقيل سكرة الحق سكرة الله ، أضيفت إليه تفضيلاً لشأنها وتهويلاً . وقرئ : سكرات الموت (ذلك) إشارة إلى الموت ، والخطاب للإنسان في قوله (ولقد خلقنا الإنسان) على طريق الالتفات . أو إلى الحق والخطاب للفاجر (تحميد) تنفر وتهرب . وعن بعضهم : أنه سأل زيد بن أسلم عن ذلك فقال : الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لحكاه لصالح بن كيسان فقال : والله ما سن عالية ولا لسان فصيح ولا معرفة بكلام العرب ، هو للكافر . ثم حكاهما للحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس فقال : أخالفهما جميعاً : هو للبر والفاجر (ذلك يوم الوعيد) على تقدير حذف المضاف ، أى : وقت ذلك يوم الوعيد ، والإشارة إلى مصدر نفيح (سائق وشهيد) ملكان : أحدهما يسوقه إلى المحشر ، والآخر يشهد عليه بعمله . أو ملك واحد جامع بين الأمرين ، كأنه قيل : معها ملك يسوقها ويشهد عليها ؛ وعمل (معها سائق) النصب على الحال من كل تعزفه بالإضافة إلى ما هو في حكم المعرفة . قرئ : لقد كنت . عنك غطاءك فبصرك ، بالكسر على خطاب النفس ، أى : يقال لها لقد كنت . جعلت الغفلة كأنها غطاء غطى به جسده كله أو غشاوة غطى بها عينيه فهو لا يبصر شيئاً ؛ فإذا كان يوم القيامة تيقظ وزالت الغفلة عنه وغطاؤها فيبصر ما لم يبصره من الحق . ورجع بصره الكليل عن الإبصار لغفلته : حديداً لتيقظه .

وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَتِيدٍ ﴿٢٣﴾

(وقال قرينه) هو الشيطان الذي قبض له في قوله (نقيض له شيطاناً فهو له قرين) يشهد له قوله تعالى (قال قرينه ربنا ما أطغيته) . (هذا ما لدى عتيد) هذا شيء لدى وفى ملكتى عتيد للجهنم . والمعنى : أن ملكاً يسوقه وآخر يشهد عليه ، وشيطاناً مقرؤنا به ، يقول : قد أعتدته للجهنم وهيأته لها بإغوائى وإضلالى . فإن قلت : كيف إعراب هذا الكلام ؟ قلت : إن جعلت (ما) موصوفة ، فعتيد : صفة لها : وإن جعلتها موصولة ، فهو بدل ، أو خبر بعد خبر . أو خبر مبتدأ محذوف .

الْقِيَامَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٢٤﴾ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّبِينٍ ﴿٢٥﴾
الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾

(ألقيا) خطاب من الله تعالى للملكيين السابقين : السائق والشهيد : ويجوز أن يكون خطابا للواحد على وجهين : أحدهما قول المبرد : أن ثنية الفاعل نزلت منزلة تشية الفعل لاتحادهما ، كأنه قيل : ألق ألق : للتأكيد . والثاني : أن العرب أكثر ما يرافق الرجل منهم اثنان ، فكثير على ألسنتهم أن يقولوا : خليل وصاحب ، وقفا وأسعدا ، حتى خاطبوا الواحد خطاب الاثنین عن الحجاج أنه كان يقول : يا حرسى ، اضربا عنقه . وقرأ الحسن : ألقين ، بالنون الخفيفة . ويجوز أن تكون الالف في (ألقيا) بدلا من النون : إجراء للوصول مجرى الوقف (عند) بمعاند بجانب للحق معاد لأهله (مناع للخير) كثير المنع للبال عن حقوقه ، جعل ذلك عادة له لا يبذل منه شيئا قط . أو مناع لجنس الخير أن يصل إلى أهله يحول بينه وبينهم . قيل : نزلت في الوليد بن المغيرة ، كان يمنع بنى أخيه من الإسلام ، وكان يقول : من دخل منكم فيه لم أنفعه بخير ما عشت (معتد) ظالم متخط للحق (مريب) شك في الله وفي دينه (الذي جعل) مبتدأ مضمن معنى الشرط ، ولذلك أوجب بالفاء . ويجوز أن يكون (الذي جعل) منصوبا بدلا من (كل كفار) ويكون (فألقياه) تكريرا للتوكيد .

قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ (٢٧)

فإن قلت : لم أخلت هذه الجملة عن الواو وأدخلت على الأولى ؟ قلت : لأنها استوفت كما تستأنف الجمل الواقعة في حكاية التقاول كما رأيت في حكاية المقابلة بين موسى وفرعون . فإن قلت : فأين التقاول ههنا ؟ قلت : لما قال قرينه (هذا ما لى عتيد) وتبعه قوله (قال قرينه ربنا ما أطعته) وتلاه (لا تختصموا لى) : علم أن ثم مقابلة من الكافر ، لكنها طرحت لما يدل عليها ، كأنه قال : رب هو أطعاني ، فقال قرينه : ربنا ما أطعته . وأما الجملة الأولى فواجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول ، أعنى مجيء كل نفس مع الملكيين : وقول قرينه ما قال له (ما أطعته) ما جعلته طاعيا ، وما أوقعته في الطغيان ، ولكنه طفى واختار الضلالة على الهدى كقوله تعالى : (وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى) .

قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَىَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ (٢٨) مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ

لَدَىَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْمَبْسُودِ (٢٩)

(قال لا تختصموا) استئناف مثل قوله (قال قرينه) كأن قائلا قال : فإذا قال الله ؟ فقيل : قال لا تختصموا . والمعنى : لا تختصموا في دار الجراء وموقف الحساب ، فلا فائدة في اختصامكم ولا طائل تحتكم ، وقد أوعدتمكم بعدا بى على الطغيان في كتبى وعلى السنة رسلى ، فما تركت لكم

حجة علىّ، ثم قال: لا تطمعوا أن أبدل قولي ووعيدي فأعفيكم عما أوعدتكم به (وما أنا بظلام للعبيد) فأعذب من ليس بمستوجب للعذاب. والباء في (بالوعيد) مزيدة مثلها في (ولا تلقوا بأيديكم إلى الهلكة) أو معدية، على أن «قدم» مطاوع بمعنى «تقدم» ويجوز أن يقع الفعل على جملة قوله (ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد) ويكون (بالوعيد) حالا، أي: قدمت إليكم هذا ملتبساً بالوعيد مقترنا به. أو قدّمته إليكم موعداً لكم به. فإن قلت: إن قوله (وقد قدمت إليكم) واقع موقع الحال من (لا تختصموا) والتقديم بالوعيد في الدنيا والخصومة في الآخرة واجتماعها في زمان واحد واجب. قلت: معناه ولا تختصموا وقد صح عندكم أني قدمت إليكم بالوعيد، وصحة ذلك عندهم في الآخرة. فإن قلت: كيف قال (بظلام) على لفظ المبالغة (١)؟ قلت: فيه وجهان، أحدهما: أن يكون من قولك: هو ظالم لعبده، وظلام لعبيده. والثاني: أن يراد لو عذبت من لا يستحق العذاب لكنت ظلاماً مفرط الظلم، فنفي ذلك.

يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ ٣٠

قرئ: نقول، بالنون والياء. وعن سعيد بن جبير: يوم يقول الله لجهنم. وعن ابن مسعود والحسن: يقال. وانتصاب اليوم بظلام أو بمضمّر، نحو: أذكر وأنذر. ويجوز أن ينتصب بنفخ، كأنه قيل. ونفخ في الصور يوم نقول لجهنم. وعلى هذا يشار بذلك إلى يوم نقول، ولا يقدر حذف المضاف. وسؤال جهنم وجوابها من باب التخييل (٢) الذي يقصد به تصوير

(١) قال محمود: «إن قلت كيف جاء على لفظ المبالغة... الخ» قال أحمد: وذكر فيه وجهان آخران، أحدهما أن فعلاً قد ورد بمعنى فاعل، فهذا منه. الثاني: أن المنسوب في المعتاد إلى الملك من الظلم تحت ظلمهم: إن عظيماً عظيماً، وإن قليلاً قليلاً، فلما كان ملك الله تعالى على كل شيء ملكه قدس ذاته عما يتوهم مخذول والعياذ بالله أنه منسوب إليه من ظلم تحت شمول كل موجود؛ ولقد بدل القدرة فتوهموا أن الله تعالى لم يأمر إلا بما أراه وبما هو من خلق العبد، بناء على أنه لو كلف على خلاف ما أراد وبما ليس من خلق العبد لكان تكليفاً بما لا يطاق، واعتقدوا أن ذلك ظلم في الشاهد، فلو ثبت في الغائب لكان كما هو في الشاهد ظلاماً، والله تعالى مبرأ من الظلم. ألا ترى هذا المعتقد كيف لزمهم عليه أن يكون الله تعالى ظلاماً لعبيده، تعالى الله عن ذلك؛ لأن الحق الذي قامت بصحته البراهين: هو عين ما اعتقدوه ظلاماً فنفوه، فدلّهم وردت هذه الآية وأشباهاها، لتبين للناس ما نزل إليهم، ولئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل، والله الموفق للصواب.

(٢) قال محمود: «سؤال جهنم وجوابها من باب التخييل الذي يقصد به تصوير المعنى... الخ» قال أحمد: قد تقدم إنكارى عليه إطلاق التخييل في غير ماموضع، والنكير هنا أشد عليه؛ فإن إطلاق التخييل قد مضى له في مثل قوله (والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة) وفي مثل قوله (بل يدها ميسوطتان) وإنما أراد به حمل الأيدي على نوع من المجاز، فعنى كلامه صحيح؛ لأننا نعتقد فيها المجاز، وندين الله بتفديسه عن المفهوم الحقيقي، فلا بأس عليه في معنى إطلاقه، غير أنا مغاطبون باجتناب الألفاظ الموهمة في حق جلال الله تعالى وإن كانت معانيها صحيحة، وأى إيهام أشد من إيهام لفظ التخييل. ألا ترى كيف استعمله الله فيما أخبر أنه سحر وباطل في قوله (يخيل إليه من سحرهم

المعنى في القلب وتثبيته ، وفيه معنيان ، أحدهما : أنها تمتلئ مع اتساعها وتباعد أطرافها حتى لا يسعها شيء (١) ولا يزداد على امتلائها ، لقوله تعالى (لأملأن جهنم) والثاني : أنها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها موضع للزبد . ويجوز أن يكون (هل من مزيد) استكثاراً للداخلين فيها واستبداعاً للزيادة (٢) عليهم لفرط كثرتهم . أو طلباً للزيادة غيظاً على العصاة . والمزيد : إما مصدر كالحميد والمميد ، وإما اسم مفعول كالميسع .

وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ۝٣١ هَذَا مَا تَوَعَّدُونَ لِكُلِّ أَوَابٍ

حَفِيظٍ ۝٣٢ مَنْ حَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ۝٣٣

أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ۝٣٤ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ۝٣٥

(غير بعيد) نصب على الظرف ، أى : مكانا غير بعيد . أو على الحال ، وتذكيره لأنه على زنة المصدر ، كالزئير والصليل ؛ والمصادر يستوى في الوصف بها المذكر والمؤنث . أو على حذف الموصوف ، أى : شيئاً غير بعيد ، ومعناه التوكيد ، كما تقول : هو قريب غير بعيد ، وعزيز غير ذليل . وقرئ : توعدون بالباء والياء ، وهى جملة اعتراضية . و(لكل أواب) بدل من قوله للمتقين ، بتكرير الجاز كقوله تعالى (الذين استضعفوا لمن آمن منهم) ، وهذا إشارة إلى الثواب . أو إلى مصدر أزلفت . والأواب : الرجاء إلى ذكر الله تعالى ، والحفيظ : الحافظ لحدوده تعالى . و(من حشى) بدل بعد بدل تابع لكل . ويجوز أن يكون بدلا عن موصوف أواب وحفيظ ، ولا يجوز أن يكون فى حكم أواب وحفيظ ؛ لأن من لا يوصف به

== أنها تسمى) فلا يشك فى وجوب اجتنابه ، ثم يعود بنا الكلام إلى إطلاقه ههنا فنقول : هو منكر لفظا ومعنى . أما اللفظ فقد تقدم ، وأما المعنى فلا نأمتقد أن سؤال جهنم وجوابها حقيقة ، وأن الله تعالى يخلق فيها الإدراك بذلك بشره ، وكيف يفرض وقد وردت الأخبار وتظاهرت على ذلك : منها هذا : ومنها : لجاج الجنة والنار . ومنها : اشتكاؤها إلى ربها فأذن لها فى نفسين . وهذه وإن لم تكن نصوحا فظواهر يجب حملها على حقايقها ؛ لأننا متمددون باعتقاد الظاهر ما لم يمنع مانع ، ولا مانع ههنا ، فإن القدرة سالحة . والعقل يجوز ، والظواهر قاضية بوقوع ماصوره العقل ، وقد وقع مثل هذا قطعا فى الدنيا ، كتسليم الشجر وتسييح الحصاصى كفى صلى الله عليه وسلم وفى يد أصحابه ، ولو فتح باب الجواز والمدول عن الظواهر فى تفاصيل المقالة لانسع الخرق وضل كثير من الخلق عن الحق ، وليس هذا كالظواهر الواردة فى الآيات مما لم يجوز العقل لاعتقاد ظاهرها ، فإن المدول فيها عن ظاهر الكلام بضرورة الانقياد إلى أدلة العقل المرشدة إلى المعتقد الحق ، فاشدد يدك بما فصل فى هذا الفصل ، مما أرشدتك به إلى منهج القرب والوصل ، والله الموفق .

(١) قوله «حتى لا يسعها شيء» كأن فيه قلبا . (ع)

(٢) قوله «واستبداعا للزيادة» لعله واستبدادا . (ع)

ولا يوصف من بين الموصولات إلا بالذى وحده . ويجوز أن يكون مبتدأ خبره : يقال لهم ادخلوها بسلام ، لأن (من) في معنى الجمع . ويجوز أن يكون منادى كقولهم : من لا يزال محسناً أحسن إلى ، وحذف حرف النداء للتقريب (بالغيب) حال من المفعول ، أى : خشيه وهو غائب لم يعرفه ، وكونه معاقباً إلا بطريق الاستدلال . أو صفة لمصدر خشى ، أى خشيه خشية ملتبسة بالغيب ، حيث خشى عقابه وهو غائب ، أو خشيه بسبب الغيب الذى أوعدده به من عذابه . وقيل : فى الخاوة حيث لا يراه أحد . فإن قلت : كيف قرن بالخشية اسمه الدال على سعة الرحمة ؟ (١) قلت : للثناء البليغ على الخاشى وهو خشيته ، مع علمه أنه الواسع الرحمة . كما أثنى عليه بأنه خاش ، مع أن الخشى منه غائب ، ونحوه (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجله) فوصفهم بالوجل مع كثرة الطاعات . وصف القلب بالإناية وهى الرجوع إلى الله تعالى ؛ لأن الاعتبار بما ثبت منها فى القلب . يقال لهم (ادخلوها بسلام) أى سالمين من العذاب وزوال النعم . أو مسلماً عليكم يسلم عليكم الله وملائكته (ذلك يوم الخلود) أى يوم تقدير الخلود ، كقوله تعالى (فادخلوها خالدن) أى مقدرين الخلود (ولدينا مزيد) هو مالم يخاطر بآلهم ولم تبلغه أمانهم ، حتى يشاؤه . وقيل : إن السحاب تمز بأهل الجنة فتمطرهم الحور ، فتقول : نحن المزيد الذى قال الله عز وجل : (ولدينا مزيد) .

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ

مِنْ تَحِيصٍ (٣٦)

(فَنَقَّبُوا) وقرئ بالتخفيف : نخرقوا فى البلاد ودنخوا (٣٦) . والتنقيب : التنقير عن الأمر والبحث والطلب . قال الحرث بن حلزة :

نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ مِنْ حَذَرِ الْمَوْتِ وَجَالُوا فِي الْأَرْضِ كُلِّ مَجَالٍ (٣)

ودخلت الفاء للتسبيح عن قوله (هم أشد منهم بطشاً) أى : شدة بطشهم أبطرتهم وأقدرتهم على التنقيب وقوتهم عليه . ويجوز أن يراد : فنقب أهل مكة فى أسفارهم ومسائرهم فى بلاد القرون ،

(١) قال محمود : «إن قلت : كيف قرن الخشية باسمه الدال على سعة الرحمة ... الخ» قال أحمد : ومن هذا الوادى بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الثناء على صهيب بقوله : «نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه» .
(٢) قوله «ودنخوا» الذى فى الصحاح : أن دوح البلاد بمعنى قهرها واستولى على أهلها . (ع)
(٣) للحرث بن كلدة . والنقب : الطريق . ونقبوا ، أى : ساروا فى طرق البلاد ونقروا ونقروا ونقروا على مهرب وملجأ ، لأجل حذرهم من الموت . وجالوا ، أى : ذهبوا فى الأرض . والجلول : الناحية والجانب ، أى : ساروا فى تواسى الأرض وجوانبها ، كل مجال ، أى : كل طريق ، أو كل جولان ؛ لأن مفعول صالح للسكان والحديث .

فهل رأوا لهم محيصا حتى يؤملوا مثله لأنفسهم ، والدليل على صحته قراءة من قرأ (فلقبوا) على الأمر ، كقوله تعالى (فسيحوا في الأرض) وقرئ بكسر القاف مخففة من النقب وهو أن يتنقب خف البعير . قال :

* مَا مَسَّهَا مِنْ نَقَبٍ وَلَا دَبْرٍ * (١)

والمعنى : فنقبت أخفاف إبليس . أو : حفيت أقدامهم ونقبت ، كما تنقب أخفاف الإبل لكثرة طوفهم في البلاد (هل من محيص) من الله ، أو من الموت .

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ (٣٧)

(لمن كان له قلب) أى قلب واع ؛ لأن من لا يعي قلبه فكأنه لا قلب له . وإلقاء السمع : الإصغاء (وهو شهيد) أى حاضر بفطنته ، لأن من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب ، وقد ملح الإمام عبد القاهر في قوله لبعض من يأخذ عنه :

مَا شِئْتَ مِنْ زَهْرَةٍ وَالْقَى بِمُصْقَلَابِذٍ لَسَقَى الزُّرُوعَ (٢)

(١) أقسم بالله أبو حفص عمر ما مسها من نقب ولا دبر

اغفر له اللهم إن كان فجر

لأعرابي : شكا إلى عمر رضى الله عنه ضعف ناقته ، فأعطاه شيئا من الدقيق ولم يعطه مطية ، فولى يقول ذلك ، فأعطاه مراده . ومن زائدة في للفاعل ، مفيدة للبالغة في الاستعراق . والنقب - كالتعب - : ضرر خف البعير من الحفا ، ويطلق على الجرب والحكة وورقة الجلد . والدبر كالتعب أيضا : انجراح مؤخر الظهر من الحمل ونحوه ، ووقوع ألف الوصل أول المصراع سائغ ، لأنها محل ابتداء ، كما نص عليه الخليل ، والمراد بالفجور : الخنث .

(٢) يجيء في فضلة وقت له يجيء من شاب الهوى بالزروع

ثم يرى جبلة مشبوبة قد شددت أحواله بالنسوع

ما شئت من زهره والقى بمصقلا باز لسقى الزروع

ملح وملح به الامام عبد القاهر في بعض من يأخذ عنه ولا يحضر ذهنه ، وهو أبو عامر الجرجاني ، أى : يجيء في بقية وقت له مع تعلق فكره بغير ما جاء له ، كجيء من خلط الهوى بالزروع ، أى الرجوع ويطلق الزروع على الشوق أيضا ، ثم يرى خلة طيبة غليظة مشعلة بشهوات الشباب . والجبلة - بكسر تين فتشديد - وبثليث أوله وسكون ثانيه - : الخلفة والطبيعة ؛ ولعلها مضافة لما بعدها إضافة الموصوف لصفته . ويقال : شب يشب ويشب شبابا وشبيبا : قص ولعب . وشببت النار شبا وشبوبا : أوقدتها . وشببته : أظهرته . وأشببته : هيئته . وروى : ثم ترى جلسة مستوفز ، أى : مستعجل مهيب للقيام . وهذه الرواية أوفق بالوزن والمعنى . والنسع : حزام عريض يوضع تحت صدر المطية ، وستر المودج ، واسترخاء لحم الأسنان ، وريح الشمال ، والذهاب ، وسرعة الانبات . وجهه : أنساع وزروع ونسح . أى : والحال أنه قد شددت أحواله بالنسوع ، كناية عن الرحيل . ويقول الفارسي عند استحسان الأمر : زهازه ، فأخذ منه الزهره ، أى : ما شئت من الاستحسان عند التعلم موجود منه كثير ، والخطاب لغير معين ، والحال أن القى في مصقلا باز ، وهى محلة بمرجان ، ويروى بالذال المعجمة ، أى : كأن =

أو : وهو مؤمن شاهد على صحته وأنه وحى من الله ، أو وهو بعض الشهداء في قوله تعالى (لتكونوا شهداء على الناس) وعن قتادة وهو شاهد على صدقه من أهل الكتاب لوجود نعته عنده وقرأ السدى وجماعة : ألقى السمع ، على البناء للمفعول . ومعناه : لمن ألقى غيره السمع وفتح له أذنه لحسب ولم يحضر ذهنه وهو حاضر الذهن متفطن . وقيل : ألقى سمعه أو السمع منه .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٣٨﴾

اللغوب : الإعياء . وقرئ بالفتح بزنة القبول والولوع . قيل : نزلت في اليهود لعنت تكذيباً لقولهم : خلق الله السموات والأرض في ستة أيام أو لها الأحد وآخرها الجمعة ، واستراح يوم السبت واستلقى على العرش . وقالوا : إن الذي وقع من التشبيه في هذه الأمة إنما وقع من اليهود ومنهم أخذ .

فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ

الغروبِ ﴿٣٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ﴿٤٠﴾ وَأَسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ

الْمُنَادِ مِنْ مَّسْكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمٌ

الْخُرُوجِ ﴿٤٢﴾ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾

(فاصبر على ما يقولون) أى اليهود ويأتون به من الكفر والتشبيه . وقيل : فاصبر على ما يقول المشركون من إنكارهم البعث ؛ فإن من قدر على خلق العالم قدر على بعثهم والانتقام منهم . وقيل : هى منسوخة بآية السيف . وقيل : الصبر مأمور به في كل حال (بحمد ربك) حامداً ربك ، والتسبيح محمول على ظاهره أو على الصلاة ، فالصلاة (قبل طلوع الشمس) الفجر (وقبل الغروب) الظهر والعصر (ومن الليل) العشاء آن . وقيل التهجيد (وأدبار السجود) التسبيح في آثار الصلوات ، والسجود والركوع يعبر بهما عن الصلاة . وقيل النوافل بعد المكتوبات . وعن علي رضي الله عنه : الركعتان بعد المغرب . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم « من صلى بعد المغرب قبل أن يتكلم كتبت صلاته في عليين »^(١) وعن ابن عباس رضي الله

== هناك لسق زروعه . لما كان قلبه غير متعلق إلا بذلك المكان ، كان جسمه كأنه هناك ، واقد ترقى في التشبيه حيث شبه بين خلط الهوى بغيره تشبيهاً بليغاً . ثم بين تهباً للرحيل على سبيل التمثيل ، ثم بين سافر بالفعل ووصل مقصده واشتغل بما فيه تشبيهاً بليغاً ، فقه دره بليغاً .

(١) أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق من رواية عبد العزيز بن عمر : سمعت مكحولاً يقول : بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم كتبتا - أو قال رفعتا - في عليين » هذا =

عنهما : الوتر بعد العشاء . والأدبار : جمع دبر . وقرئ : وأدبار ، من أدبرت الصلاة إذا انقضت وتمت . ومعناه : ووقت انقضاء السجود ، كقولهم : آتيتك خفوق النجم (واستمع) يعنى واستمع لما أخبرك به من حال يوم القيامة . وفي ذلك تهويل وتعظيم لشأن المخبر به والمحدث عنه ، كما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سبعة أيام لمعاذ بن جبل : يا معاذ اسمع ما أقول لك ، ثم حدثه بعد ذلك (١) . فإن قلت : بم انتصب اليوم ؟ قلت : بما دل عليه (ذلك يوم الخروج) أى : يوم ينادى المنادى يخرجون من القبور . ويوم يسمعون : بدل من (يوم ينادى) و (المنادى) لإسراfil ينفخ في الصور وينادى : أيتها العظام البالية والأوصال المنقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء . وقيل : لإسراfil ينفخ وجبريل ينادى بالحشر (من مكان قريب) من صخرة بيت المقدس ، وهى أقرب الأرض من السماء باثنى عشر ميلا ، وهى وسط الأرض . وقيل : من تحت أقدامهم . وقيل : من منابت شعورهم يسمع من كل شعرة : أيتها العظام البالية و (الصيحة) النفخة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة ، والمراد به البعث والحشر للجزاء .

يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ (٤٤)

وقرئ : تشقق ، وتشقق بإدغام التاء فى الشين ، وتشقق على البناء للفعول ، وتشقق (سراعاً) حال من المجرور (علينا يسير) تقديم الظرف يدل على الاختصاص ، يعنى : لا يتيسر مثل ذلك الأمر العظيم إلا على القادر الذات الذى لا يشغله شأن عن شأن ، كما قال تعالى (ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة) .

نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ

يَخَافُ وَعِيدِ (٤٥)

(نحن أعلم بما يقولون) تهديد لهم وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (بجبار) كقوله تعالى (بمسيطر) حتى تقسرم على الإيمان ، إنما أنت داع وبعث (٢) . وقيل : أريد التحل عنهم وترك الغلظة عليهم . ويجوز أن يكون من جبره على الأمر بمعنى أجبره عليه ، أى : ما أنت

== مرسل . وقد روى موصولا عن أنس عن عائشة رضى الله عنهما . أما حديث أنس فرواه الدارقطني فى غرائب مالك ، من رواية أحمد بن سليمان الأسدى عنه عن الزهري عن أنس به وأتم منه . وقال . هذا موضوع على مالك . وأما حديث عائشة فرواه ابن شاهين فى الترغيب . وفى إسناده جعفر بن جميع

(١) لم أجده .

(٢) قوله « إنما أنت داع وبعث » أى : تبث الناس على الإيمان . (ع)

بوال عليهم تجبرهم على الإيمان. وعلى بمنزلة في قولك : هو عليهم ، إذا كان واليه ومالك أمرهم (من يخاف وعيد) كقوله تعالى (إنما أنت منذر من يخشاها) لأنه لا ينفع إلا فيه دون المصر على الكفر .

عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : « من قرأ سورة ق هون الله عليه تارات (١) الموت وسكراته » (٢) .

سورة الذاريات

مكية وآياتها ٦٠ [نزلت بعد الأحقاف]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالذَّارِيَاتِ ذُرْوًا ① فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا ② فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ③
فَالْمَقْسَمَاتِ أَمْرًا ④ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ ⑤ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ⑥

(والذاريات) الرياح لأنها تذرو التراب وغيره . قال الله تعالى : (تذروه الرياح) وقرئ بإدغام التاء في الذال (فالحاملات وقرأ) السحاب ، لأنها تحمل المطر . وقرئ : وقرأ ، بفتح الواو على تسمية المحمول بالمصدر . أو على إيقاعه موقع حملا (فالجاريات يسرا) الفلك . ومعنى (يسرا) : جريا ذا يسر ، أى ذا سهولة (فالمقسمات أمرا) الملائكة ، لأنها تقسم الامور من الأمطار والأرزاق وغيرها . أو تفعل التقسيم مأمورة بذلك . وعن مجاهد : تتولى تقسيم أمر العباد : جبريل للغاظة ، وميكائيل للرحمة . وملك الموت لقبض الأرواح ، وإسرافيل للنفخ . وعن علي رضي الله عنه أنه قال وهو على المنبر : سلوني قبل أن لاتسألوني ، ولن تسألوا بعدى مثل ، فقام ابن الكواء فقال : ما الذاريات ذروا ؟ قال : الرياح . قال : فالحاملات وقرأ ؟

(١) قوله «هون الله عليه تارات الموت» في الصحاح : فعل ذلك الأمر تارة بعد تارة ، أى : مرة بعد

مرة . (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه .

قال السحاب . قال : فالجاريات يسراً ؟ قال : الفلك . قال فالمقسمات أمراً ؟ قال : الملائكة ^(١) وكذا عن ابن عباس . وعن الحسن (المقسمات) السحاب ، يقسم الله بها أرزاق العباد ، وقد حملت على الكواكب السبعة ، ويجوز أن يراد : الرياح لا غير ؛ لأنها تنشئ السحاب وتقله وتصرفه ، وتجري في الجؤجر يأسهلاً ، وتقسم الأمطار بتصريف السحاب . فإن قلت : ما معنى الفاء على التفسيرين ؟ قلت : أما على الأول فعنى التعقيب فيها أنه تعالى أقسم بالرياح ، فبالسحاب الذى تسوقه ، فبالفلك التى تجريها بهبوبها ، فبالملائكة التى تقسم الأرزاق بإذن الله من الأمطار وتجارات البحر ومنافعه . وأما على الثانى ، فلأنها تبتدىء بالهبوب ^(٢) ، فتذرو التراب والحصباء ، فتثقل السحاب ، فتجرى فى الجؤجؤ باسطة له فتقسم المطر (لأن ما توعدون) جواب القسم ، وما موصولة أو مصدرية ، والموعود : البعث . ووعداً صادق : كعيشة راضية . والدين : الجزاء . والواقع : الحاصل .

وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْحُبُوبِ ﴿٧﴾ إِنَّكُمْ لِنَبِيِّ قَوْلٍ مَّخْتَلِفٍ ﴿٨﴾ يُؤْفَكُ عَنْهُ

مَنْ أَفَكَ ﴿٩﴾

(الحبب) الطرائق ، مثل حبك الرمل والماء : إذا ضربته الريح ، وكذلك حبك الشعر : آثار تشنيه وتكسره . قال زهير :

مُكَلَّلٌ بِأُصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ رِيحٌ خَرِيْقٌ لِّضَاحِي مَائِهِ حُبُّكُ ^(٣)

(١) أخرجه الحاكم والطبرى . وغيرهما من رواية أبى الطفيل قال : رأيت على بن أبى طالب رضى الله عنه على المنبر فذكره وزاد فيه : قال «فن الذين بدلوا نعمة الله كفراً ؟ قال : هم منافقو قريش» وفى الباب عن عمر مرفوعاً أخرجه البزار ، وفيه قصة منيع ، وقال ابن أبى سبرة : لى الحديث ، وسعيد بن سلام لى من أصحاب الحديث اه ولم ينشرد به سعيد فقد رواه ابن مردويه من طريق عبيد بن موسى عن أبى سبرة أيضاً .

(٢) قوله «فلأنها تبتدىء بالهبوب» لعله : فانها . (ع)

(٣) حتى استغاثت بماء لا رشاء له من الأباطح فى حافاته البرك

مكلل بأصول النجم تنسجه ريج خريق لضاحى مائه حبك

كما استغاثت بسبي . فز غيطة خاف العميون ولم ينظر به الحشك

لزهير : يصف قطاة فرت من صقر حتى استغاثت منه بماء قريب لا رشاء له ، أى : لا حول يستقى به منه لعدم احتياجه إليه من الأباطح ، أى : فى الأمكنة المنسعة المستوية ؛ فان أراد من الماء مكانه ؛ فن بيانية ، فى حافاته أى جوانبه البرك جمع بركة ، كرمط ورمطة نوع من طير الماء يكلل ذلك الماء بأصول النجم ، أى : النبات الذى لا ساق له . وروى بعميم النجم ، أى : طويله ، تنسجه : أى تشنيه تشنيا منتظماً كالنسج ، فهو استعارة مصرحة . والخزيق - بالقاف - : الباردة والشديدة السير . والضاحى : الظاهر . والحبك : الطريق فى وجه الماء إذا ضربته الريح . جمع حبك أو حببكه . والسبي بالفتح وبالكسر : اللبن فى طرف الثدي . والفز : ولد البقرة الوحشية . والقيطة : الشجر الملتف ؛ فإضافة الفز إليها لأنه فيها . وقيل : هى البقرة الوحشية . والعميون هنا : رقباء الصيد =

والدرع محبوكه : لأن حلقها مطرق طرائق . ويقال : إن خلقه السماء كذلك . وعن الحسن : حبكها نجومها . والمعنى : أنها تزيناها كما تزين الموشى طرائق الوشى . وقيل : حبكها صفاقتها وإحكامها ، من قولهم : فرس محبوك المعاقم ،^(١) أى محكها . وإذا أجاد الحائك الحياكة قالوا : ما أحسن حبك ، وهو جمع حبك ، كمثل ومثل . أو حبيكة ، كطريقة وطرق . وقري : الحبك ، بوزن القفل . والحبك ، بوزن السلك . والحبك ، بوزن الجبل . والحبك بوزن البرق . والحبك بوزن النعم . والحبك بوزن الإبل (إنكم لنى قول مختلف) قولهم في الرسول : ساحر وشاعر ومجنون ، وفي القرآن : شعر وسحر وأساطير الأولين . وعن الضحاك : قول الكفرة لا يكون مستويا ، إنما هو متناقض مختلف . وعن قتادة : منكم مصدق ومكذب ، ومقر ومسكر (يؤفك عنه) الضمير للقرآن أو للرسول ، أى : يصرف عنه ، من صرف الصرف الذى لا صرف أشد منه^(٢) وأعظم : كقوله : لا يهلك على الله إلا هالك . وقيل : يصرف عنه من صرف فى سابق علم الله ، أى : علم فيما لم يزل أنه مأفوك عن الحق لا يعوى . ويجوز أن يكون الضمير لما توعدون أو للدين : أقسم بالذاريات على أن وقوع أمر القيامة حق ، ثم أقسم بالسماء على أنهم فى قول مختلف فى وقوعه ، فهم شاك ، ومنهم جاحد . ثم قال : يؤفك عن الإقرار بأمر القيامة من هو المأفوك . ووجه آخر : وهو أن يرجع الضمير إلى قول مختلف وعن مثله فى قوله :

﴿ يَنْهَوْنَ عَنِ الْأَكْلِ وَعَنِ الشُّرْبِ ﴾ * (٣)

أى : يتناهون فى السمن بسبب الأكل والشرب . وحقيقته : يصدر تناهيم فى السمن عنهما ،

== وجواسيسه . وحفكت الدرة باللين حشكا وحشوكا : امتلأته . وحرك الحفك هنا للضرورة ، أى : لم ينتظر به امتلاء الدرة ، ولعمري نعمت هذه الاستفائة . وفيه دلالة على أنها كانت ظمأنة .

(١) قوله « فرس محبوك المعاقم » فى الصحاح : المعاقم من الخيل : المفاصل ، فالراسع عند الحافر معقم ، والركبة معقم ، والعرقوب معقم . اهـ (ع)

(٢) قال محمود : « يصرف عنه من صرف الصرف الذى لا صرف أشد منه ... الخ » قال أحد : إنما أفاد هذا النظم المعنى الذى ذكر من قبل أنك إذا قلت : يصرف عنه من صرف ، علم السامع أن قولك يصرف عنه يعنى عن قولك من صرف ، لأنه بمجرد كالتكرار للأول ، لولا ما يستشعر فيه من فائدة تأني جملة تكرر ، وتلك الفائدة أنك لما خصصت هذا بأنه هو الذى صرف ، أفهم أن غيره لم يصرف ، فكأنك قلت : لا يثبت الصرف فى الحقيقة إلا لهذا ، وكل صرف دونه فكلا صرف بالنسبة إليه ، والله تعالى أعلم .

(٣) ينهون عن أكل وعن شرب مثل المها يرتعن فى خصب

يقال : نهى الجمل فهو ناه ، إذا فرط فى السمن . والمها : جمع مهاة وهى البقرة الوحشية . ويقال : أخصب المكان فهو مخصب ، وأخصبه الله . وخصب خصبا ، كتمعب تعبيا ، وعلم علما : إذا كثرت كلاله ونباته . يصف أضيافا بأنهم يصدر تناهيم وسمنهم عن الأكل والشرب . وشبههم بالمها اللاتي يرتعن فى الكلا ، فالخصب فى الأصل : مصدر سمي به الكلا .

وكذلك يصدر إفكهم عن القول المختلف . وقرأ سعيد بن جبير : يؤفك عنه من أفك ، على البناء للفاعل . أى : من أفك الناس عنه وهم قريش ، وذلك أن الحى كانوا يبعثون الرجل ذا العقل والرأى ليسأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقولون له : احذره ، فيرجع فيخبرهم . وعن زيد بن على : يأفك عنه من أفك ، أى : يصرف الناس عنه من هو مأفوك فى نفسه . وعنه أيضا : يأفك عنه من أفك : أى : يصرف الناس عنه من هو أفاك كذاب . وقرئ : يؤفن عنه من أفن ، أى : يحرمه من حرم ، من أفن الضرع إذا نهكه حلبا .

قَتِلَ الْخِرَاصُونَ ۝ ١٠ الَّذِينَ هُمْ فِي عَمْرَةٍ سَاهُونَ ۝ ١١ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ ۝ ١٢ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ۝ ١٣ ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۝ ١٤

(قتل الخراصون) دعاء عليهم ، كقوله تعالى (قتل الإنسان ما أكرهه) وأصله الدعاء بالقتل والهلاك ، ثم جرى مجرى : لعن وقبح . والخراصون : الكذابون المقدرون ما لا يصح ، وهم أصحاب القول المختلف ، واللام إشارة إليهم ، كأنه قيل : قتل هؤلاء الخراصون . وقرئ : قتل الخراصين ، أى : قتل الله (فى عمرة) فى جهل يغمرهم (ساهون) غافلون عما أمروا به (يسألون) فيقولون (أيان يوم الدين) أى متى يوم الجزاء . وقرئ بكسر الهمزة وهى لغة . فإن قلت : كيف وقع أيار ظرفا لليوم ، وإنما تقع الأحيان ظروفا للحدثان ؟ قلت : معناه : أيان وقوع يوم الدين . فإن قلت : فبم انتصب اليوم الواقع فى الجواب ؟ قلت : بفعل مضمر دل عليه السؤال ، أى : يقع يوم هم على النار يفتنون . ويجوز أن يكون مفتوحا لإضافته إلى غير متمكن وهى الجملة . فإن قلت : فما محله مفتوحا ؟ قلت : يجوز أن يكون محله نصبا بالمضمر الذى هو يقع ؛ ورفعا على هو يوم هم على النار يفتنون . وقرأ ابن عميلة بالرفع (يفتنون) يجرقون ويعذبون . ومنه الفتين : وهى الحزة ؛ لأن حجارتهما كأنها محرقة (ذوقوا فتنكم) فى محل الحال ، أى : مقولا لهم هذا القول (هذا) مبتدأ ، و(الذى) خبره ، أى : هذا العذاب هو الذى (كنتم به تستعجلون) ويجوز أن يكون هذا بدلا من فتنكم ؛ أى : ذوقوا هذا العذاب .

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ ١٥ ءَأَخِذِينَ مَاءً تَارَهُمْ رُبُّهُمْ إِنْهُمْ كَانُوا

قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ۝ ١٦ كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ۝ ١٧

وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾

(آخذين ما آتاهم ربهم) قابلين لكل ما أعطاهم راضين به ، يعنى أنه ليس فيما آتاهم إلا ما هو متلقى بالقبول مرضى غير مستخوط ، لأن جميعه حسن طيب . ومنه قوله تعالى (ويأخذ الصدقات) أى يقبلها ويرضاها (محسنين) قد أحسنوا أعمالهم ، وتفسير إحسانهم ما بعده (ما) مزيدة . والمعنى : كانوا يهجعون فى طائفة قليلة من الليل إن جمعت قليلا ظرفا ، ولك أن تجعله صفة للمصدر ، أى : كانوا يهجعون هجوعا قليلا . ويجوز أن تكون (ما) مصدرية أو موصولة ؛ على : كانوا قليلا من الليل هجوعهم ، أو ما يهجعون فيه . وارتفاعه بقليل على الفاعلية . (١) وفيه مبالغت لفظ الهجوع ، وهو الفرار من النوم . (٢) قال :

قَدْ حَصَّتِ الْبَيْضَةُ رَأْسِي فَمَا أَطْعَمُ نَوْمًا غَيْرَ تَهْجَاعٍ (٣)

وقوله (قليلا) و (من الليل) لأن الليل وقت السبات والراحة . وزيادة (ما) المؤكدة لذلك :

(١) ذكر الزخشرى فيه وجهين أن تكون مازادة وقليلا ظرف منتصب بهجعون ، أى : كانوا يهجعون فى طائفة قليلة من الليل . أو تكون (ما) مصدرية أو موصولة على : كانوا قليلا من الليل هجوعهم . أو ما يهجعون فيه ، وارتفاعه بقليل على الفاعلية ، قال أحمد : وجوه مستقيمة خلا جعل (ما) مصدرية ، فإن قليلا حينئذ واقع على الهجوع ، لأنه فاعله . وقوله (من الليل) لا يستقيم أن يكون صفة للقيل ولا بيانا له ، ولا يستقيم أن يكون من صلة المصدر لأنه تقدم عليه ، ولا كذلك على أنها موصولة ؛ فإن قليلا حينئذ واقع على الليل ، كأنه قال : قليلا المقدار الذى كانوا يهجعون فيه من الليل ، فلا مانع أن يكون (من الليل) بيانا للقيل على هذا الوجه ، وهذا الذى ذكره إنما تبع فيه الزجاج . وقد رد الزخشرى أن تكون مانفيا وقليلا منصوب بهجعون على تقدير : كانوا ما يهجعون قليلا من الليل ، وأسند رده إلى امتناع تقدم ما فى حيز النفي عليه . قلت : وفيه خلل من حيث المعنى ، فإن طلب قيام جميع الليل غير مستثنى منه الهجوع وإن قل غير ثابت فى الشرع ولا مأمور . ثم قال : وصفهم بأنهم يحبون الليل منهجدين ، فإذا أبحروا شرعوا فى الاستغفار . كأنهم أسلفوا فى ليالهم الجرائم . قال : وقوله (هم) معناه : هم الأحقاء بالاستغفار دون المصرين . قال : وفى الآية مبالغت منها لفظ الهجوع وهو الخفيف الفرار من النوم . قال : وقوله : (قليلا) وقوله (من الليل) لأنه وقت السبات . قال : ومنها زيادة ما فى بعض الوجوه . قلت : وفى عدما من المبالغة نظر ؛ فانها تؤكد الهجوع وتحققه ، إلا أن يجعلها بمعنى القلة فيجتمل .

(٢) قوله « وهو الفرار من النوم » فى الصحاح : الفرار بالكسر : النوم القليل اه . (ع)

(٣) قد حصت البيضة رأسى فما أطعم نوما غير تهجاع

أسمى على جل بنى مالك كل امرئ فى شأنه ساع

لقيس بن الأسات . وحصت : أهلكت أو حلقت ، البيضة التى تلبس على الرأس فى الحرب ، أى حلقت شعر رأسى من دوام ليسها للحرب . وشبه النوم بالمطعم لاستلذاذ مبادئه على طريق المسكنية ، وأطعم : أى أتناول تخفيف لذلك والتهجاع : التفاؤل قليلا لطرده النوم ؛ فالاستثناء منقطع . وجلهم : مهم أمورهم ومعظمها كالفنارات يدفنها عنهم . وروى : على حبل بنى مالك ، وعليه فشب العهد بالحبل للتوثق والتوصل بكل على طريق التصريحية ، أى : أسمى فى شأنى متمسكا بهجوعهم ، وعلى الأول فقوله « كل امرئ فى شأنه ساع » فيه دلالة على إلزام نفسه بشأنهم ، وأنه شأنه

وصفهم بأنهم يحيون الليل مهتجين ، فإذا أسحروا أخذوا في الاستغفار ، كأنهم أسلفوا في ليهم الجرائم . وقوله (هم يستغفرون) فيه أنهم هم المستغفرون الاحقا . بالاستغفار دون المصرين ، فكانهم المختصون به لاستدانتهم له وإطانتهم فيه . فإن قلت : هل يجوز أن تكون ما نافية كما قال بعضهم ، وأن يكون المعنى : أنهم لا يجمعون من الليل قليلا ، ويحيونه كله ؟ قلت : لا ، لأن ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها . تقول : زيدا لم أضرب ، ولا تقول . زيدا ما ضربت : السائل : الذي يستجدي (والمحروم) الذي يحسب غنيا فيحرم الصدقة لتعففه . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس المسكين الذي ترده الأكلة والآكلتان واللقمة واللقمتان والتمرة والتمرتان ، قالوا : فما هو ؟ قال : الذي لا يجد ولا يتصدق عليه ، ^(١) وقيل : الذي لا ينمي له مال . وقيل : المحارف ^(٢) الذي لا يكاد يكسب .

وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾

(وفي الأرض آيات) تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتديره حيث هي مدحوة كاللبساط لما فوقها كما قال (الذي جعل لكم الأرض مهادا) وفيها المسالك والفجاج للتقلبين فيها والماشين في مناكبها ، وهي مجزأة : فمن سهل وجبل وبر وبحر : وقطع متجاورات : من صلبة ورخوة ، وعذاة ^(٣) وسبخة ؛ وهي كالطروقة تلحق بالوان النبات وأنواع الأشجار بالثمار المختلفة الألوان والطعوم والروائح تسقى بماء واحد (ونفضل بعضها على بعض في الأكل) وكلها موافقة لحوائج ما كسبها ومنافعهم ومصالحهم في صحتهم واعتلالهم ، وما فيها من العيون المتفجرة والمعادن المفتنة والدواب المنبثة في برها وبحرها المختلفة الصور والأشكال والأفعال : من الوحش والإنس والهوام ، وغير ذلك (للموقنين) الموحدين الذين سلكوا الطريق السوي البرهاني الموصل إلى المعرفة ، فهم نظارون بعيون باصرة وأفهام نافذة ، كلما رأوا آية عرفوا وجه تأملها ، فازدادوا إيمانا مع إيمانهم ، وإيقانا إلى إيقانهم (وفي أنفسكم) في حال ابتدائها وتنقلها من حال إلى حال وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطر وبدائع الخلق : ما تتجبر فيه الأذهان ، وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول وخصت به من أصناف المعاني ، وبالأسن ، والنطق ، ومخارج الحروف ، وما في تركيبها وترتيبها ولطائفها : من الآيات الساطعة والبيئات القاطمة على حكمة المدبر ، دع الأسماع والأبصار والأطراف وسائر الجوارح وتأتيها لما خلقت له ، وما سوى في الأعضاء

(١) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة .

(٢) قوله « وقيل المحارف » في الصحاح : رجل محارف ، بفتح الراء : أي محدود محروم ، خلاف قولك :

مباركاه . (ع)

(٣) قوله « وعذاة » في الصحاح « العذاة » : الأرض الطيبة التربة ، واجمع عذوات . (ع)

من المفاصل للانعطاف والتثني . فإنه إذا جسا^(١) شيء منها جاء العجز ، وإذا استرخى أناخ
الذل ، فتبارك الله أحسن الخالقين .

وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٢﴾ فَوَرَبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ
مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ﴿٢٣﴾

(وفي السماء رزقكم) هو المطر ؛ لأنه سبب الأقوات . وعن سعيد بن جبير : هو الثلج
وكل عين دائمة منه . وعن الحسن : أنه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه : فيه والله رزقكم ،
ولكنكم تحرمونه لخطاياكم (وماتوعدون) الجنة : هي على ظهر السماء السابعة تحت العرش .
أو أراد : أن ما ترزقونه في الدنيا وما توعدون به في العقبى كله مقدر مكتوب في السماء . قرئ :
مثل ما بالرفع صفة للحق ، أي حق مثل نطقكم ، وبالنصب على : إنه لحق حقاً مثل نطقكم .
ويجوز أن يكون فتحاً لإضافته إلى غير متمكن . وما مزيدة بنص الخليل ، وهذا كقول الناس :
إن هذا لحق ، كما أنك ترى وتسمع ، ومثل ما إنك ههنا . وهذا الضمير إشارة إلى ما ذكر من
أمر الآيات والرزق وأمر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أو إلى ماتوعدون . وعن الأصمى : أقبلت
من جامع البصرة فطلع أعرابي على قعود له فقال : من الرجل ؟ قلت : من بني أصم . قال :
من أين أقبلت ؟ قلت : من موضع يتلى فيه كلام الرحمن . فقال : اتل علي ، فتلوت (والذاريات)
فلما بلغت قوله تعالى : (وفي السماء رزقكم) قال : حسبك ، فقام إلى ناقته فزجرها ووزعها على
من أقبل وأدبر ، وعمد إلى سيفه وقوسه فكسرها وولى ، فلما حججت مع الرشيد طفقت أطوف ،
فاذا أنا بمن يهتف بي بصوت دقيق ، فالتفت فإذا أنا بالأعرابي قد نحل واصفر ، فسلم عليّ
واستقرأ السورة ، فلما بلغت الآية صاح وقال : قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ، ثم قال : وهل
غير هذا ؟ فقرأت : فورب السماء والأرض إنه لحق ، فصاح وقال : ياسبحان الله ، من ذا الذي
أغضب الجليل حتى حلف ، لم يصدقه بقوله حتى ألجأوه إلى اليمين ؛ قالها ثلاثاً وخرجت معها نفسه .

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ صَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٤﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا

سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾ فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعَجَلٍ مِمِّينِ ﴿٢٦﴾

فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَنْفُ

(١) قوله «إذا جسا شيء منها» في الصحاح : جست اليد وغيرها جسوا وجساء : يست اه . (ع)

وَبَشِّرُوهُ بِبُلَّامٍ عَلِيمٍ ﴿٢٨﴾ فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صِرَةٍ فَبَصَّكَتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ

عُجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٢٩﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٣٠﴾

(هل أتاك) تفخيم للحديث وتنبه على أنه ليس من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإنما عرفه بالوحى. والضيف للواحد والجماعة كالزور والصوم؛ لأنه فى الأصل مصدر ضافه، وكانوا اثني عشر ملكا. وقيل: تسعة عشرهم جبريل. وقيل ثلاثة: جبريل، وميكائيل، وملك معهما. وجعلهم ضيفا؛ لأنهم كانوا فى صورة الضيف: حيث أضافهم إبراهيم. أو لأنهم كانوا فى حسابانه كذلك. وإكرامهم: أن إبراهيم خدمهم بنفسه، وأخدمهم امرأته، وعجل لهم القرى أو أنهم فى أنفسهم مكرمون. قال الله تعالى (بل عباد مكرمون). (إذ دخلوا) نصب بالمكرمين إذا فسر يا كرام إبراهيم لهم؛ وإلا فبا فى ضيف من معنى الفعل. أو بإضمار اذ كر (سلاما) مصدر ساد مسد الفعل مستغنى به عنه. وأصله: نسلم عليكم سلاما، وأما (سلام) فعدول به إلى الرفع على الابتداء. وخبره محذوف، معناه: عليكم سلام، للدلالة على ثبات السلام، كأنه قصد أن يحيمهم بأحسن مما حيوه به، أخذا بأدب الله تعالى. وهذا أيضا من إكرامه لهم. وقرنا مرفوعين. وقرئ: سلاما قال سلما. والسلم: السلام. وقرئ: سلاما قال سلم (قوم منكرون) أنكرهم للسلام الذى هو علم الإسلام. أو أراد: أنهم ليسوا من معارفه أو من جنس الناس الذين عهدهم، كما لو أبصر العرب قوما من الخزر^(١) أو رأى لهم حالا وشكلا خلاف حال الناس وشكلهم، أو كان هذا سؤالا لهم، كأنه قال: أتم قوم منكرون، فمرفوف من أتم (فراغ إلى أهله) فذهب إليهم فى خفية من ضيوفه؛ ومن أدب المضيف أن يخفى أمره^(٢)، وأن يياده بالقرى من غير أن يشعر به الضيف، حذرا من أن يكفه ويعذره. قال قتادة: كان عامة مال نبي الله إبراهيم: البقر (فجاء بعجل سمين). والهمزة فى (ألا تأكلون) للإنكار: أنكر عليهم ترك الأكل. أو حثهم عليه (فأوجس) فأضمر. وإنما خافهم لأنهم لم يتحزموا بطعامه^(٣)

(١) قوله «قوما من الخزر، فى الصحاح: الخزر: جبل من الناس. والآخر: ضيق العين صغيرا، كما أفاده

الصحاح. (ع)

(٢) قال محمود: «فيه إشارة لاختفائه من ضيوفه، ومن أدب المضيف أن يخفى أمره... الخ» قال أحمد: معنى حسن، وقد نقل أبو عبيد أنه لا يقال: راغ إلا إذا ذهب على خفية. ونقل أبو عبيد فى قوله عليه السلام: «إذا كنى أحدكم خادمه حر طعامه فليقدمه معه، وإلا فليروغ له لقمة، قال أبو عبيد: يقال روغ اللقمة وسغلها وسغفها ومرغها: إذا غسها فزويت سمنا. قلت: وهو من هذا المعنى، لأنها تذهب مغموسة فى السمن حتى تخفى ومن مقلوبه: غور الأرض والجرح وسائر مقلوباته قريبة من هذا المعنى، والله أعلم.

(٣) قوله «لأنهم لم يتحزموا بطعامه» فى الصحاح «الحرمة»: ما لا يجلب انتهاكها، وقد تحرم بصحبته اه.

وهو يفيد أن التحريم مراعاة الحرمة، من حيث لا يجلب انتهاكها. (ع)

فظن أنهم يريدون به سوءا . وعن ابن عباس : وقع في نفسه أنهم ملائكة أرسلوا للذئاب . وعن عون بن شداد : مسح جبريل العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بأتمه (بغلام عليم) أي يبلغ ويعلم . وعن الحسن : عليم : نبي ، والمبشر به إسحاق ، وهو أكثر الأقاويل وأصحها : لأن الصفة صفة سارة لهاجر ، وهي امرأة إبراهيم وهو بعلمها . وعن مجاهد : هو إسماعيل (في صرة) في صيحه ، من : صر الجندب ، وصر القلم والباب ، وعمله النصب على الحال ، أي : فجاءت صارة . قال الحسن : أقبلت إلى بيتها وكانت في زاوية تنظر إليهم ، لأنها وجدت حرارة الدم فطمعت وجهها من الحياء ، وقيل : فأخذت في صرة ، كما تقول : أقبل يشتمني . وقيل : صرتها قولها : أوه . وقيل : يا ويلتنا . وعن عكرمة : ررتها^(١) (فصكت) فطمعت ببسط يديها . وقيل : فضربت بأطراف أصابعها جبهتها فعل المتعجب (عجوز) أنا عجوز ، فكيف ألد (كذلك) مثل ذلك الذي قلنا وأخبرنا به (قال ربك) أي إنما نخبرك عن الله ، والله قادر على ما تستعبدون . وروى أن جبريل قال لها : انظري إلى سقف بيتك ، فنظرت فإذا جذوعه مورقة مشرمة .

قَالَ فَاحْطَبِكُمْ أَهْلُهَا الْمُرْسَلُونَ ٣١ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ٣٢
لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ٣٣ مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ٣٤
فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٣٥ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ ٣٦ وَرَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ٣٧

لما علم أنهم ملائكة وأنهم لا ينزلون إلا بإذن الله رسلا في بعض الأمور (قال فاحطبكهم) أي : فاشأنكم وماطلبكم (إلى قوم مجرمين) إلى قوم لوط (حجارة من طين) يريد : السجيل ، وهو طين طبخ كما يطبخ الآجر ، حتى صار في صلابة الحجارة (مسومة) معلية ، من السومة وهي العلامة على كل واحد منها اسم من يهلك به . وقيل : أعلمت بأنها من حجارة العذاب . وقيل : بعلامة تدل على أنها ليست من حجارة الدنيا . سماهم مسرفين ، كما سماهم عادين ، لإسرافهم وعدوانهم في عملهم : حيث لم يقنعوا بما أيسح لهم . الضمير في (فيها) للقرية ، ولم يجر لها ذكر لكونها معلومة . وفيه دليل على أن الإيمان والإسلام واحد ، وأنها صفتا مدح . قيل : هم لوط وابنتاه . وقيل : كان لوط وأهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر . وعن قتادة : لو كان فيها

(١) قوله «ررتها» في الصحاح «الرنقة الصوت» ، يقال : رنت المرأة رنينا وأرنت أيضا : صاحت . (ع)

أكثر من ذلك لأنجاءهم ، ليعلموا أن الإيمان محفوظ لاضيعه على أهله عند الله (آية) علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم . قال ابن جريج : هي صخر منضود فيها . وقيل : ماء أسود منتن .

وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ﴿٣٨﴾ فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٤٠﴾

(وفي موسى) عطف على (وفي الأرض آيات) أو على قوله (وتركنا فيها آية) على معنى : وجعلنا في موسى آية كقوله :

* عَلَفْتَهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا *

(فتولى بركنه) فازور وأعرض ، كقوله تعالى (ونأى بجانبه) وقيل : فتولى بما كان يتقوى به من جنوده وملكه . وقرئ : بركنه ، بضم الكاف (وقال ساحر) أى هو ساحر (ملِيم) أى بما يلام عليه من كفره وعناده ، والجملة مع الواو حال من الضمير فى فأخذناه . فإن قلت : كيف وصف نبي الله يونس صلوات الله عليه بما وصف به فرعون فى قوله تعالى (فالتقمه الحوت وهو ملِيم) ؟ قلت : موجبات اللوم تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم ، فراكب الكبيرة ملوم على مقدارها ، وكذلك مقترف الصغيرة . ألا ترى إلى قوله تعال (وعصا رسله) ، (وعصى آدم ربه) لأن الكبيرة والصغيرة يجمعهما اسم العصيان ، كما يجمعهما اسم القبيح والسيئة .

وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿٤١﴾ مَا تَذَرُ مِن شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ

إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرِّيمِ ﴿٤٢﴾

(العقيم) التى لا خير فيها من إنشاء مطر أو إقحاح شجر ، وهى ريح الهلاك . واختلف فيها : فعن على رضى الله عنه : النكباء . وعن ابن عباس : الدبور . وعن ابن المسيب : الجنوب . الرميم : كل مارم أى بلى وتفتت من عظم أو نبات أو غير ذلك .

وَفِي نُوحٍ إِذْ قِيلَ لَهُمُ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٤٣﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّكُمْ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّحِقَةَ وَالْمُتَنَزِّلِينَ ﴿٤٤﴾ فَمَا اسْتَطَعُوا مِن قِيَامٍ وَمَا كَانُوا

مُتَّصِرِينَ ﴿٤٥﴾

(حتى حين) تفسيره قوله (تمتعوا في داركم ثلاثة أيام). (فمتوا عن أمر ربهم) فاستكبروا عن امتاله. وقرئ: الصعقة وهي المزة، من مصدر صعقتهم الصاعقة: والصاعقة النازلة نفسها (وهم ينظرون) كانت نهارا يعاينونها. وروى أن العمالقة كانوا معهم في الوادي ينظرون إليهم وما ضربتهم (فما استطاعوا من قيام) كقوله تعالى (فأصبحوا في دارهم جاثمين) وقيل: هو من قولهم: ما يقوم به، إذا عجز عن دفعه (منتصرين) ممتنعين من العذاب.

وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا قَسِيبِينَ ﴿٤٦﴾

(وقوم) قرئ بالجر على معنى: وفي قوم نوح وتقويه قراءة عبدالله: وفي قوم نوح. وبالنصب على معنى: وأهلكنا قوم نوح؛ لأن ما قبله يدل عليه. أو واذكر قوم نوح.

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ

الْمَاهِدُونَ ﴿٤٨﴾

(بأيد) بقوة. والأيد والآد: القوة. وقد آد يئيد وهو أيد (وإننا لموسعون) لقادرون، من الوسع وهو الطاقة. والموسع: القوي على الإنفاق. وعن الحسن: لموسعون الرزق بالمطر. وقيل: جعلنا بينها وبين الأرض سعة (فنعم الماهدون) فنعم الماهدون نحن.

وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجِينَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾

(ومن كل شيء) أي من كل شيء من الحيوان (خلقنا زوجين) ذكراً وأنثى. وعن الحسن: السماء والأرض، والليل والنهار، والشمس والقمر، والبر والبحر، والموت والحياة؛ فعدد أشياء وقال: كل اثنين منها زوج، والله تعالى فرد لا مثل له (لعلكم تذكرون) أي فعلنا ذلك كله من بناء السماء وفرش الأرض وخلق الأزواج إرادة أن تتذكروا فتعترفوا الخالق وتعبده.

فَقِفُوا إِلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَمَكْرُمٌ مِّنْهُ يُذِيرُ مِيقِينَ ﴿٥٠﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا

ءَاخَرَ إِنَّهُ لَمَكْرُمٌ مِّنْهُ يُذِيرُ مِيقِينَ ﴿٥١﴾

(قفوا إلى الله) أي إلى طاعته وثوابه (١) من معصيته وعقابه، ووحده ولا تشركوا به

(١) قال محمود: «معنى قفوا إلى الله، أي: إلى طاعته من معصيته وإلى ثوابه... الخ» قال أحمد: حمل الآية ما لم تحمل، لأنه لا يكاد يخلى سورة حتى يدس في تفسيرها بيده إلى معتقده، فدس هنا القطع بوعيد الفساق وبخلودهم كالكفار، ولا تحتل الآية لما ذكر؛ فان العناية في قوله (قفوا إلى الله) الفرار إلى عبادة الله =

شيئا ، وكرر قوله ﴿إني لكم نذير مبين﴾ عند الأمر بالطاعة والنهي عن الشرك ، ليعلم أن الإيمان لا ينفع إلا مع العمل ، كما أن العمل لا ينفع إلا مع الإيمان ، وأنه لا يفوز عند الله إلا الجامع بينهما . ألا ترى إلى قوله تعالى (لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا) والمعنى : قل يا محمد : ففروا إلى الله .

كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴿٥٢﴾

أَتَوَاصُوا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَٰغُونَ ﴿٥٣﴾

﴿كذلك﴾ الأمر ، أى مثل ذلك ، وذلك إشارة إلى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحرا ومجنونا ، ثم فسر ما أجمل بقوله ﴿ما أتى﴾ ولا يصح أن تكون الكاف منصوبة بأتى ؛ لأن ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها . ولو قيل : لم يأت ، لكان صحيحا ، على معنى : مثل ذلك الإتيان لم يأت من قبلهم رسول إلا قالوا ﴿أتواصوا به﴾ الضمير للقول ، يعنى : أتواصى الأولون والآخرون بهذا القول حتى قالوه جميعا متفقين عليه ﴿بل هم قوم طاغون﴾ أى لم يتواصوا به لأنهم لم يتلاقوا فى زمان واحد ، بل جمعهم العلة الواحدة وهى الطغيان ، والطغيان هو الحامل عليه .

فَقَوْلَ عَنْهُمْ مِمَّا أَنْتَ بِمَلُومٌ ﴿٥٤﴾ وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾

﴿فتول عنهم﴾ فأعرض عن الذين كثررت عليهم الدعوة فلم يجيبوا ، وعرفت عنهم العناد واللجاج ، فلا لوم عليك فى إعراضك بعد ما بلغت الرسالة وبذلك مجهودك فى البلاغ والدعوة ، ولا تدع التذكير والموعظة بأيام الله ﴿فإن الذكرى تنفع المؤمنين﴾ أى تؤثر فى الذين عرف الله منهم أنهم يدخلون فى الإيمان . أو يزيد الداخلين فيه إيمانا . وروى أنه لما نزلت (فتول عنهم) حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد ذلك على أصحابه ، ورأوا أن الوحي قد انقطع وأن العذاب قد حضر ، فأنزل الله . وذكر .

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾

== فتوعده من لم يعبد الله ، ثم نهى عباده أن يشرك بعبادة ربه غيره ، وتوعده على ذلك . وقائدة تكرار النذارة الدلالة على أنه لا تنفع العبادة مع الإشراك ، بل حكم المشرك حكم الجاحد المعطل ، لا كما قال الزمخشري : المأمور به فى الأول الطاعة الموظفة بعد الإيمان ، فتوعده تاركها بالوعيد المعروف له وهو الخلود . وعلى هذا لا يكون تكرارا على اختلاف الوعدين ، فهو أولى ، فكيف يحمل الآية على خلاف ما هو أولى بها ، لئتم الاستدلال بها على معتقده الفاسد ، نعوذ بالله من ذلك .

أى : وما خلقت الجن والإنس إلا لأجل العبادة ، ولم أورد من جميعهم إلا إياها ^(١) . فإن قلت : لو كان مريدا ^(٢) للعبادة منهم لكانوا كلهم عبادا ؟ قلت : إنما أريد منهم أن يعبدوه مختارين للعبادة لا مضطرين إليها ، لأنه خلقهم بمكشئين ، فاختار بعضهم ترك العبادة مع كونه مريدا لها ، ولو أَرادها على القسر والإجاء لوجدت من جميعهم .

مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ

الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾

يريد : أن شأني مع عبادي ليس كشأن السادة مع عبيدهم ، فإن ملك العبيد إنما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم وأرزاقهم ، فإما يجوز في تجارة ليني ربحا . أو مرتب في فلاحه ليغتل أرضا . أو مسلم في حرقة لينتفع بأجرته . أو محتطب . أو محتش . أو طابخ . أو خازن ، وما أشبه ذلك من الأعمال والمهن التي هي تصرف في أسباب المعيشة وأبواب الرزق ، فأما مالك ملك العبيد وقال لهم : اشتغلوا بما يسعدكم في أنفسكم ، ولا أريد أن أصرفكم في تحصيل رزقي ولا رزقكم ، وأنا غنى عنكم وعن مراقبكم ، ومتفضل عليكم برزقكم وبما يصلحكم ويعيشكم من عندي ، فما هو إلا أنا وحدي **(المتين)** الشديد القوة . قرئ بالرفع صفة لذو ، وبالجر صفة للقوة على تأويل الاقتدار ، والمعنى في وصفه بالقوة والمتانة : أنه القادر البليغ الاقتدار على كل شيء . وقرئ : الرازق . وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم : إني أنا الرازق .

(١) قال محمود : «إلا لأجل العبادة ، ولم أورد من جميعهم إلا إياها ... الخ» قال أحمد : من عادته أنه إذا استشعر أن ظاهراً موافق لمعتقده نزل على مذهبه بصورة إيراد معتقد أهل السنة سؤالا ، وإيراد معتقد جوابا ؛ فكذلك صنع هنا ، فنقول : السؤال الذي أورده بما لا يجاب عنه بما ذكره ؛ فإنه سؤال مقدماته قطعية عقلية ، فيجب تنزيل الآية عليه ، وهي أن ظاهر سياق الآية دليل لأهل السنة ، فإنها إنما سبقت لبيان عظمته عز وجل ، وأن شأنه مع عبيده لا يقاس به شأن عبيد الخلق معهم ، فإن عبيدهم مطلوبون بالخدمة والتكسب للسادة ، وبواسطة مكاسب عبيدهم قدر أرزاقهم . والله تعالى لا يطلب من عباده رزقا ولا إطعاما ، وإنما يطلب منهم عبادته لا غير ، وزائد على كونه لا يطلب منهم رزقا أنه هو الذي يرزقهم ، فهذا المعنى الشريف هو الذي تحلى تحت راية هذه الآية ، وله سبقت ، وبه نطق ، ولكن الهوى يعمى ويصم ؛ فحاصله : وما خلقت الجن والإنس إلا لأدعومهم إلى عبادتي ، وهذا ما لا يعدل عنه أهل السنة ، فإنه وافق معتقدهم وبالله التوفيق .

(٢) قوله «لو كان مريدا للعبادة» قد يقال : لا يلزم من خلقهم للعبادة أن يريدوا من جميعهم . وقوله «مع كونه مريدا لها» هذا على مذهب المعتزلة من أن إرادة الله الفعل من العبد بمعنى الأمر . وأما مذهب أهل السنة فكل ما أَراد الله كان ، ولا يقع في ملكه إلا ما يريد ، وتحقيقه في علم التوحيد . (ع)

فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥٩﴾

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾

الذنوب: الدلو العظيمة، وهذا تمثيل، أصله في السقاة يتقسمون الماء فيكون لهذا ذنوب ولهذا ذنوب. قال:

لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ فَإِنْ أَيْبَتُمْ فَلَنَا الْقَلِيبُ (١)

ولما قال عمرو بن شاس:

وَفِي كُلِّ حَيٍّ قَدْ خَبَطَتْ بِنِعْمَةٍ فَحَقُّ لِنَاسٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبٌ (٢)

قال الملك: نعم وأذنبه. والمعنى: فإن الذين ظلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكذيب من أهل مكة لهم نصيب من عذاب الله مثل نصيب أصحابهم ونظراتهم من القرون. وعن قتادة: سجلا من عذاب الله مثل سجل أصحابهم (من يومهم) من يوم القيامة. وقيل: من يوم بدر. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ سورة والذاريات أعطاه الله عشر حسنات بعدد كل ريح هبت وجرت في الدنيا. (٣)

(١) إنا إذا شاربنا شريب له ذنوب ولنا ذنوب

فإن أبي كان له القليب

الشريب من يشرب معك. والذنوب: الدلو الممتلئة ماء، والنصيب من الماء. والذنابة: مسيل الماء. والقليب البقر لقلب ترابه. يقول: إنا كرام نشاطر شربينا، فإن لم يرض بالمناوبة أعطيتاه الجميع. وروى بدل المصراعين الآخرين: لنا ذنوب ولكم ذنوب فإن أبيتتم فلنا القليب ولعل الصواب: فإن أبي أو فإن أبيتتم فلنا؛ لثلاث ينسك البيت. والمعنى: تقول لمن يشرب معنا ذلك، ففيه دلالة على الشجاعة والقلية. والشريب كالعشير: يطلق على الواحد والمتعدد.

(٢) وأنت الذي آثاره في عدوه من البؤس والنعيم لمن ندوب

وفي كل حي قد خبطت بنعمة فحق لناس من ندادك ذنوب

لشاس أخى علقمة بن عبيدة، يخاطب الحرث بن أبي شمر الغصاني وكان أسيراً عنده. والندوب - في الأصل - آثار الجراح بعد برئها. ومن بيانيتها، أى: آثاره التي هى البؤس والنعيم. أو ابتدائية، أى: الناشئة منهما، لمن بقايا في عدوه. والبؤس: الشدة. والنعيم: الرخاء. والخابط: الذى يخبط مواضع الفقراء يتفقد أحوالهم من غير تخصيص، ثم قيل لكل طالب: خابط ومخبط. ويجوز أن يكون من قولهم: خبط الشجرة؛ ليسقط ورقها للابل والنعيم فاستعار في نفسه الورق للأموال، والخبط تخجيل والمعنى أنه شجاع كريم، بأسه أو دن الأعداء ونعمته ظهرت عليهم بل على جميع الناس وشاس من، وضع الظاهر موضع المضمحل لظهور المسكنة والاستعطاف؛ وقيل: إن القائل عمرو بن شاس، فوضع الظاهر في موضعه. ولما سمع الحرث ذلك قال: نعم وأذنبته، وكسا شاساً ومن معه، وأركبهم وأطلقهم، ولما استعار الندى للعطاء رشح ذلك بالذنوب: وهو الدلو الممتلئة.

(٣) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى من حديث أبي بن كعب رضى الله عنه.

سورة الطور

مكية ، وهي تسع وأربعون ، وقيل : ثمان وأربعون آية

[نزلت بعد السجدة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالطُّورِ ① وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ ② فِي رَقٍّ مَنشُورٍ ③ وَالْبَيْتِ
الْمَعْمُورِ ④ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ⑤ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ⑥ إِنَّ عَذَابَ
رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ⑦ مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ ⑧ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ⑨
وَقَسِيرُ الْجِبَالِ سَيْرًا ⑩

الطور : الجبل الذي كلم الله عليه موسى وهو بمدين . والكتاب المسطور في الرق المنشور ، والرق : الصحيفة . وقيل : الجلد الذي يكتب فيه الكتاب الذي يكتب فيه الاعمال . قال الله تعالى (ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا) وقيل : هو ما كتبه الله لموسى وهو يسمع صرير القلم . وقيل : اللوح المحفوظ . وقيل القرآن ، ونكر لانه كتاب مخصوص من بين جنس الكتب ، كقوله تعالى (ونفس وما سواها) . (والبيت المعمور) الضراح^(١) في السماء الرابعة . وعمرانه : كثرة غاشيته من الملائكة . وقيل : السكبة لكونها معمورة بالحجاج والعمار والمجاورين (والسقف المرفوع) السماء (والبحر المسجور) المملوء . وقيل : الموقد ، من قوله تعالى (وإذا البحار سجرت) وروى أن الله تعالى يجعل يوم القيامة البحار كلها نارا تسجر بها نار جهنم . وعن علي رضي الله عنه أنه سأل يهوديا : أين موضع النار في كتابكم؟ قال : في البحر . قال علي : ما أراه إلا صادقا ،^(٢) لقوله تعالى (والبحر المسجور) . (لواقع) لنازل . قال

(١) قوله « والبيت المعمور الضراح في السماء » في الصحاح « الضراح » بالضم : بيت في السماء ، وهو البيت المعمور . عن ابن عباس . (ع)

(٢) أخرجه الطبري من رواية داود بن أبي مند عن سعيد بن المسيب قال : قال علي لرجل من اليهود : أين جهنم؟ قال : البحر . قال . ما أراه إلا صادقا : (والبحر المسجور) ، (وإذا البحار سجرت) .

جبير بن مطعم : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكله في الأسارى فألفيته في صلاة الفجر يقرأ سورة الطور ، فلما بلغ : إن عذاب ربك لواقع : أسلمت خوفاً من أن ينزل العذاب (١) (تمور السماء) تضطرب وتجيء وتذهب . وقيل : المور تحرك في تموج ، وهو الشيء يتردد في عرض كالداغصة في الركبة . (٢)

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً (١٣) هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ (١٤) أفسحروا هذا أم أنتم لا تبصرون (١٥) آصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون (١٦)

غلب الخوض في الاندفاع في الباطل والكذب . ومنه قوله تعالى ﴿ وكنا نخوض مع الخائضين ﴾ ، (وخضتم كالذى خاضوا) الدع : الدفع العنيف ، وذلك أن خزنة النار يغنون أيديهم إلى أعناقهم ، ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم ، ويدفعونهم إلى النار دفعاً على وجوههم وزخاً في أفقيتهم . (٣) وقرأ زيد بن علي : يدعون ، من الدعاء أي يقال لهم : هلموا إلى النار ، وادخلوا النار (دعا) مدعوين ، يقال لهم : هذه النار (أفسحروا هذا) يعني كنتم تقولون للوحي هذا سحر ، أفسحروا هذا ؟ يريد : أهذا المصداق أيضاً سحر ؟ ودخلت الفاء لهذا المعنى (أم أنتم لا تبصرون) كما كنتم لا تبصرون في الدنيا ، يعني : أم أنتم عمي عن الخبر عنه كما كنتم عمياً عن الخبر ، وهذا تفرغ وتهمك (سواء) خبر محذوف ، أي : سواء عليكم الأمران : الصبر وعدمه . فإن قلت : لم علل استواء الصبر وعدمه بقوله (إنما تجزون ما كنتم تعملون) ؟ قلت : لأن الصبر إنما يكون له مزية على الجزع ، لنفعه في العاقبة بأن يجازى عليه الصابر جزاء الخير ، فأما الصبر على العذاب الذي هو الجزاء ولا عاقبة له ولا منفعة ، فلا مزية له على الجزع .

إِنَّ الْمَتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ (١٧) فَكَيْفَ يُبَدِّلُ بَنَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَاهُمْ

(١) لم أجده هكذا . والذي جاء في الصحيح « أن ذلك في صلاة المغرب » وأنه قال لما سمع (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون) - إلى آخره : كاد قلبي يطير .

(٢) قوله « كالداغصة في الركبة » هي العظم المدور الذي يتحرك على رأس الركبة ، كما في الصحاح . (ع)

(٣) قوله « وزخاً في أفقيتهم » في الصحاح « زخه ، أي : دفعه في وهده اه . (ع)

رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾

مُتَكَبِّرِينَ عَلَىٰ مُرْرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ ﴿٢٠﴾

{ في جنات ونعيم } في أية جنات وأي نعيم ، بمعنى الكمال في الصفة . أو في جنات ونعيم مخصوصة بالمتقين خلقت لهم خاصة . وقرئ : فاكهين وفكهين وفاكهون : من نصبه حالاجعل الظرف مستقرا ، ومن رفعه خبرا جعل الظرف لغوا ، أى : متلذذين { بما آتاهم ربهم } . فإن قلت : علام عطف قوله { ووقاهم ربهم } ؟ قلت : على قوله { في جنات } أو على { آتاهم ربهم } على أن تجعل ما مصدرية ؛ والمعنى : فاكهين بإيتائهم ربهم ووقايتهم عذاب الجحيم . ويجوز أن تكون الواو للحال وقد بعدها مضمرة . يقال لهم { كلوا واشربوا } أكلا وشرابا { هنيئا } أو طعاما وشرابا هنيئا ، وهو الذى لا تنغيص فيه . ويجوز أن يكون مثله في قوله :

هَنِيئًا مَرِيئًا غَيْرَ دَاءٍ مَخَامِرٍ لِعَزَّةٍ مِنْ أَعْرَاضِنَا مَا اسْتَحَلَّتِ ﴿١﴾

أعنى : صفة استعملت استعمال المصدر القائم مقام الفعل مرتفعا به ما استحللت كما يرتفع بالفعل ، كأنه قيل : هناء عزة المستحل من أعراضنا ، وكذلك معنى (هنيئا) ههنا : ههناكم الأكل والشرب . أو ههناكم ما كنتم تعملون ؛ أى : جزاء ما كنتم تعملون . والباء مزيدة كما في (كفى بالله) والباء متعلقة بكلوا واشربوا إذا جعلت الفاعل الأكل والشرب . وقرئ : بعيس (٢) عين .

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ

مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿٢١﴾ وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ

(١) يكلفها الخنزير شتمي وماها هوانى ولكن لللبك استدلكت

هنيئا مريئا غير داء مخامر لعزة من أعراضنا ما استحلكت

لكثير بن صخر صاحب عزة ، كانت يذمده أشماره في حلقة البصرة ، قرت به مع زوجها فقال لها : لتفضبه أولأضربنك ، فقالت : كذا وكذا بقم الشاعر ، فقال ذلك . وقيل : خرجت تطلب سمنا فصادفها كثير فتحدثا ، وسكب من أداة معه في إنائها حتى بل ثوبها ، وأنكر ذلك زوجها ، فقضت عليه القصص ، فأمرها بشتمه فقال ذلك . والمليك : مالك أمرها . وماها هوانى : أى ليست مزيدة له . وهنيئا مريئا : صفتان مستعملتان استعمال المصدر النائب عن فعله ، وما استحلكت : مرفوع محلا بأحدهما على التنازع ، وغير نصب على الحال . ومن أعراضنا بيان لما بعده . والهنيء والمرىء : الذى لا تنغيص فيه ، المحمود العاقبة ، والمخامر : المخالط ، وشبه عرضه بالشراب السائغ على طريق المكثية . وهنيئا مريئا : تجميل . ويجوز أن التجوز فهما على طريق التصريحية .

(٢) قوله وقرئ : بعيس ، في الصحاح : بعيس - بالكسر - : الأبل البيض مخالط بياضها شيء من الشقرة ،

واحدما : أعيس ، والأثني : عيساء ، ويقال : هى كرائم الأبل اه ولعله هنا استعارة للنساء . (ع)

وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾ يَنْزَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيمٌ ﴿٢٣﴾

وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ نُورٌ لَوْ كَانُوا مَكْنُونٌ ﴿٢٤﴾

﴿والذين آمنوا﴾ معطوف على (حور عين) أى قرانهم بالحور وبالذين آمنوا، أى : بالرفقاء والجلساء منهم ، كقوله تعالى (إخوانا على سرر متقابلين) فيتمتعون تارة بملاعبة الحور ، وتارة بمؤانسة الإخوان المؤمنين ﴿وأتبعناهم ذرياتهم﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وإن كانوا دونه لتقر بهم^(١) عينه ، ثم تلا هذه الآية . فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم ، وبمزاوجة الحور العين ، وبمؤانسة الإخوان المؤمنين ، وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم . ثم قال ﴿بايمان أحقنا بهم ذرياتهم﴾ أى بسبب إيمان عظيم رفيع المحل ، وهو إيمان الآباء أحقنا بدرجاتهم ذرياتهم وإن كانوا لا يستأهلونها ، تفضلا عليهم وعلى آبائهم ، لنتم سرورهم ونكمل نعيمهم . فإن قلت : ما معنى تشكير الايمان ؟ قلت : معناه الدلالة على أنه إيمان خاص عظيم المنزلة . ويجوز أن يراد : إيمان الذرية الداني المحل ، كأنه قال : بشيء من الايمان ، لا يؤهلهم لدرجة الآباء أحقناهم بهم . وقرئ : وأتبعتم ذرياتهم واتبعتم ذرياتهم . وذرياتهم : وقرئ : ذرياتهم ، بكسر الذال . ووجه آخر : وهو أن يكون (والذين آمنوا) مبتدأ خبره (بايمان أحقنا بهم ذرياتهم) وما بينهما اعتراض ﴿وما ألقتناهم﴾ وما نقصناهم ، يعنى : وفرنا عليهم جميع ما ذكرنا من الثواب والتفضل ، وما نقصناهم من ثواب عملهم من شيء . وقيل معناه : وما نقصناهم من ثوابهم شيئا نعطيهِ الأبناء حتى يلحقوا بهم ، إنما أحقناهم بهم على سبيل التفضل . قرئ : ألتناهم ، وهو من باين : من ألت يألت ، ومن ألأت يليت ، كأمت يमित . وأألتناهم ، من ألت يؤلت ، كآمن يؤمن . وألتناهم ، من لات يليت . ووألتناهم ، من ولت يلت . ومعناها واحد ﴿كل امرئ بما كسب رهين﴾ أى مرهون ، كأن نفس العبد رهن عند الله بالعمل الصالح الذى هو مطالب به ، كما يرهن الرجل عبده بدين عليه ، فإن عمل صالحا فكها وخلصها ، وإلا أوبقها ﴿وأمددناهم﴾ وزدناهم فى وقت بعد وقت ﴿يتنازعون﴾ يتعاطون ويتعاورون هم وجلساؤهم من أقربائهم وإخوانهم ﴿كأسا﴾ خمرا ﴿لا لغو فيها﴾ فى شربها ﴿ولا تأتيم﴾ أى لا يتكلمون فى أثناء الشرب بسقط الحديث وما لا طائل تحته كفعل المتنادمين فى الدنيا على الشراب فى سفههم وعربدتهم ، ولا يفعلون ما يؤثم به فاعله ، أى : ينسب إلى الإثم

(١) أخرجه البزار وابن عدى . وأبو نعيم فى الحلية وابن مردويه . والثعلبى من طريق قيس بن الربيع عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعا . قال البزار تفرد قيس برفعه . ورواه الثورى موقوفا ورواه الحاكم والبيهقى فى الاعتقاد والطبرى وابن أبى حاتم من طريق الثورى عن عمرو بن مرة به موقوفا

لو فعله في دار التكليف من الكذب والشتم والفواحش، وإنما يتكلمون بالحكم والكلام الحسن مثل الذين بذلك، لأن عقولهم ثابتة غير زائلة، وهم حكماء علماء. وقرئ: لا لغو فيها ولا تأثيم (غلمان لهم) أي يملكون لهم مخصوصون بهم (مكسبون) في الصدف، لأنه رطباً أحسن وأصنى. أو مخزون لأنه لا يخزن إلا الثمين الغالي القيمة. وقيل لقتادة: هذا الخادم فكيف الخدم؟ فقال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده إن فضل الخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب»^(١) وعنه عليه السلام: «إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه ألف بياحه: ليك ليك»^(٢).

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ (٢٥) قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ۖ (٢٦) فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقْنَا عَذَابَ السُّمُومِ ۖ (٢٧) إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ۖ (٢٨)

(يتساءلون) يتحادثون ويسأل بعضهم بعضاً عن أحواله وأعماله وما استوجب به نيل ما عند الله (مشفقين) أرقاء القلوب من خشية الله. وقرئ: ووقانا، بالتشديد (عذاب السموم) عذاب النار ووجهها ولحمها. والسموم: الريح الحارّة التي تدخل المسام فسميت بها نار جهنم لأنها بهذه الصفة (من قبل) من قبل لقاء الله تعالى والمصير إليه، يعنون في الدنيا (ندعوه) نعبده ونسأله الوقاية (إنه هو البر) المحسن (الرحيم) العظيم الرحمة الذي إذا عبد أثناب وإذا سئل أجاب. وقرئ: أنه بالفتح، بمعنى: لأنه.

فَذَكَرْكَ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ۖ (٢٩)

(فذكر) فأنبت على تذكير الناس وموعظتهم، ولا يثبطنك قولهم: كاهن أو مجنون، ولا تبال به فإنه قول باطل متناقض: لأن الكاهن يحتاج في كهانته إلى فطنة ودقة نظر، والمجنون مغطى على عقله. وما أنت بحمد الله وإنعامه عليك بصدق النبوة ورجاحة العقل أحد هذين.

أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْعُنُوتِ ۖ (٣٠) قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ

(١) أخرجه عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة به قال فذكره، وأخرجه الثعلبي من رواية الحسن مرسلًا

(٢) أخرجه الثعلبي من رواية عمر بن عبد العزيز البصري عن يوسف بن أبي طيبة عن وكيع عن هشام عن

أبيه عن عائشة نحوه.

مِنَ الْمَتَرِّ بَصِينٌ ۝ ٣١ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ۝ ٣٢
 أَمْ يَقُولُونَ تَقْوَاهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ ٣٣ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا
 صَادِقِينَ ۝ ٣٤ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ۝ ٣٥ أَمْ خَلَقُوا
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ۝ ٣٦ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ
 الْمُصِطْرُونَ ۝ ٣٧ أَمْ لَهُمْ سُُلْمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعَهُمْ بِسُلْطَانٍ
 مُبِينٍ ۝ ٣٨ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ۝ ٣٩ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ
 مَعْرَمٍ مُمْتَلِقُونَ ۝ ٤٠ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ۝ ٤١ أَمْ يُرِيدُونَ
 كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ۝ ٤٢ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ
 عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ ٤٣

وقرئ: يتربص به ريب المنون، على البناء للفعول. وريب المنون. ما يعلق النفوس
 ويشخص بها من حوادث الدهر. قال:

* أَمِنَ الْمُنُونِ وَرَبِّهِ أَتَوَجَّعُ * (١)

وقيل: المنون الموت، وهو في الأصل فعول؛ من منه إذا قطعه؛ لأن الموت قطع؛
 ولذلك سميت شعوب. قالوا: فننظر به نوائب الزمان فيهلك كما هلك من قبله من الشعراء: زهير
 والناطقة (من المتر بصين) أتربص هلاككم كما تتر بصون هلاكى (أحلامهم) عقولهم وألبابهم.
 ومنه قولهم: أحلام عاد. والمعنى: تأمرهم أحلامهم بهذا التناقض في القول، وهو قولهم:
 كاهن وشاعر، مع قولهم بجنون. وكانت قريش يدعون أهل الأحلام والنهى (أم هم قوم طاغون)
 مجاوزون الحد في العناد مع ظهور الحق لهم. فإن قلت: ما معنى كون الأحلام أمرة؟ قلت:

(١) أَمِنَ الْمُنُونِ وَرَبِّهِ أَتَوَجَّعُ وَالدهر ليس بمعتب من يجزع

لأبي ذؤيب مطلع مرثية بنيه، والاستفهام للانكار. وريب المنون: ما يعلق النفوس ويدهشها من حوادث الدهر.
 والمنون: الموت، كالمثنية؛ لأنه مقدر، فهو من متى إذا قدر. وقوله «والدهر... الخ» جملة حالية. ويقال:
 أعتبه، إذا قبل عتابه وأزال شكواه؛ فضبه الدهر بانسان مسمو على طريق المكثية، وإسناد الاعتاب تخييل.
 والجزع: شدة الحزن.

هو مجاز لادائها إلى ذلك ، كقوله تعالى (أصلواتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا) وقرئ: بل هم قوم طاغون. ﴿تقوله﴾ اختلقه من تلقاء نفسه ﴿بل لا يؤمنون﴾ فلسكرهم وعنادهم يرمون بهذه المطاعن ، مع علمهم ببطلان قولهم ، وأنه ليس بمتقول لعجز العرب عنه ، وما محمد إلا واحد من العرب . وقرئ بحديث مثله على الإضافة ، والضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعناه : أن مثل محمد في فصاحته ليس بمعوز في العرب ، فإن قدر محمد على نظمه كان مثله قادرا عليه ، فليأتوا بحديث ذلك المثل : ﴿أم خلقوا﴾ أم أحدثوا وقرروا التقدير الذي عليه فطرتهم ﴿من غير شيء﴾ من غير مقدر ﴿أم هم﴾ الذين خلقوا أنفسهم حيث لا يعبدون الخالق ﴿بل لا يوقنون﴾ أى : إذا سئلوا من خلقكم وخلق السموات والأرض ؟ قالوا : الله ، وهم شاكون فيما يقولون ، لا يوقنون . وقيل : أخلقوا من أجل لا شيء من جزاء ولا حساب ؟ وقيل : أخلقوا من غير أب وأم ؟ ﴿أم عندهم خزائن﴾ الرزق حتى يرزقوا النبوة من شاؤا . أو : أعندهم خزائن علمه حتى يختاروا لها من اختياره حكمة ومصلحة ؟ ﴿أم هم المسيطرون﴾ الأرباب الغالبون ، حتى يدبروا أمر الربوبية ويبنوا الأمور على إرادتهم ومشيتهم ؟ وقرئ : المسيطرون بالصاد ﴿أم لهم سلم﴾ منصوب إلى السماء يستمعون صاعدين فيه إلى كلام الملائكة وما يوحى إليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم وظفرهم في العاقبة دونه كما يزعمون ؟ ﴿بسلطان مبين﴾ بحجة واضحة تصدق استماع مستمعهم . المفرم : أن يلتزم الإنسان ما ليس عليه ، أى : لزمهم مغرم ثقيل فدحهم ^(١) فزهدهم ذلك في اتباعك ؟ ﴿أم عندهم الغيب﴾ أى اللوح المحفوظ ﴿فهم يكتبون﴾ ما فيه حتى يقولوا لا نبعث . وإن بعثنا لم نعب ^(٢) ﴿أم يريدون كيدا﴾ وهو كيدهم في دار الندوة برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالْمؤمنين ﴿فالذين كفروا﴾ إشارة إليهم أو أريد بهم كل من كفر بالله ﴿هم المكيدون﴾ هم الذين يعدون عليهم وبال كيدهم ويحيق بهم مكرهم . وذلك أنهم قتلوا يوم بدر . أو المغلوبون في الكيد ، من كابدته فكدته .

وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مِّنْ كَوْمٍ ۗ ۝٤٤

فَذَرْنَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۗ ۝٤٥ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۗ ۝٤٦ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ

وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۗ ۝٤٧

(١) قوله «فدحهم فزهدهم» أى : أثقلهم وبهظهم . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) قوله «وإن بعثنا لم نعب» لعله : لا نعبذ . (ع)

الكسف : القطعة ، وهو جواب قولهم (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) يريد : أنهم لشدة طغيانهم وعنادهم لو أسقطناه عليهم لقالوا : هذا سحاب مركوم بعضه فوق بعض يطرنا ، ولم يصدقوا أنه كسف ساقط للعذاب . وقرئ : حتى يلقوا ويلقوا (يصعقون) يموتون . وقرئ : يصعقون . يقال . صعقه فصعق ، وذلك عند النفخة الأولى نفخة الصعق (وإن للذين ظلموا) وإن هؤلاء الظلمة (عذابا دون ذلك) دون يوم القيامة : وهو القتل بيدر ، والقحط سبع سنين ، وعذاب القبر . وفي مصحف عبد الله : دون ذلك قريبا .

وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿٤٨﴾

وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ﴿٤٩﴾

(لحكم ربك) بامهاتهم وما يلحقك فيه من المشقة والكلفة (فإنك بأعيننا) مثل ، أى : بحيث نراك ونكلك . وجمع العين لأن الضمير بلفظ ضمير الجماعة . ألا ترى إلى قوله تعالى (ولتصنع على عيني) . وقرئ : وبأعيننا ، بالإدغام (حين تقوم) من أى مكان قمت . وقيل : من منامك (وإدبار النجوم) وإذا أدبرت النجوم من آخر الليل . وقرئ : وأدبار ، بالفتح بمعنى فى أعقاب النجوم وآثارها إذا غربت . والمراد الأمر بقول : سبحان الله وبحمده فى هذه الأوقات . وقيل التسييح : الصلاة إذا قام من نومه ، ومن الليل : صلاة العشاءين ، وأدبار النجوم : صلاة الفجر .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الطور كان حقا على الله أن يؤمنه من عذابه وأن ينعمه فى جنته ، (١) . »

(١) أخرجه الترمذي وابن مردويه والواحدى بأسانيدهم إلى أبى بن كعب رضى الله عنه .

سورة النجم

مكية [إلا آية ٣٢ فمدنية] وآياتها ٦٢ وقيل ٦١ آية

[نزلت بعد الإخلاص]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ① مَاصِلَ صَاحِبِكُمْ وَمَا غَوَىٰ ② وَمَا يَنْطِقُ عَنِ
 الْهَوَىٰ ③ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ④ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ⑤
 ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ⑥ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ⑦ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ⑧ فَكَانَ
 قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ⑨ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ⑩ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ
 مَا رَأَىٰ ⑪ أَقْتَمُ رُؤُوسَهُ عَلَىٰ مَا بَرَىٰ ⑫ وَأَقَدَّ رِءُوسَهُ نَزْلَةَ أَخْرَىٰ ⑬
 عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ⑭ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ⑮ إِذْ يَبْعَثُ السِّدْرَةَ
 مَا يَفْئِسُ ⑯ مَازِعًا الْبَصَرَ وَمَا طَفَىٰ ⑰ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ
 رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ⑱

النجم : الثريا ، وهو اسم غالب لها . قال :

إِذَا طَلَعَ النَّجْمُ عِشَاءَ . ابْتَغَى الرَّاعِي كِسَاءَ ①

(١) هذا تقوله العرب عند الشتاء ، وتقول عند الصيف : طلعت النجم غدبة . وابتغى الراعي كساية . والنجم : اسم غالب على الثريا ؛ قيل : إنها تخفى في السنة أربعين يوما يسترها ضوء الشمس ، وتظهر عند دخول الشتاء عشاءً ، وعند دخول الصيف صباحاً . والكساء : ثوب ساخن . والغدبة : تصغير غدوة : وهي أول النهار . والشكبة : تصغير شكوة ، وهي قرية صغيرة جرداء ؛ لأنه في الشتاء يطلب كساء بدنية لكثرة البرد ، وفي الصيف يطلب قرية يشرب منها لكثرة الحر ؛ والأول كناية عن دخول البرد ، والثاني كناية عن دخول الحر .

أو جنس النجوم . قال :

﴿ فَبَآتٍ تَعُدُّ النَّجْمَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ ﴾ (١)

يريد النجوم (إذا هوى) إذا غرب أو انتثر يوم القيامة . أو النجم الذي يرحم به إذا هوى : إذا انقض . أو النجم من نجوم القرآن ، وقد نزل منجماً في عشرين سنة ، إذا هوى : إذا نزل . أو النبات إذا هوى : إذا سقط على الأرض . وعن عروة بن الزبير أن عتبة بن أبي لهب وكانت تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد الخروج إلى الشام ، فقال : لآتين محمداً فلاؤذنيه ؛ فأناه فقال : يا محمد ، هو كافر بالنجم إذا هوى ، وبالذي دنا فتدلى ، ثم تقل في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وردّ عليه ابنته وطلقها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم سلط عليه كلباً من كلابك ، وكان أبو طالب حاضراً ، فوجم (١) لها وقال : ما كان أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة ! فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره ، ثم خرجوا إلى الشام فنزلوا منزلاً ، فأشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم : إن هذه أرض مسبعة ، فقال أبو لهب لأصحابه : أغثونا يا معشر

(١) فقد علموا أنى وفيت لربها
قريت الكلابى الذى يبنى القرى
فباتت تعد النجم فى مستحيرة
فلما سقيناها العكيس تملأت
ولما قضت من ذى الاناء لبانة
فراح على عنس بأخرى يقودها
وأملك إذ يحدى إلينا قمودها
سريع بأيدى الأكلين جمودها
مذاخرها وارفض منها ويريدها
أرادت إلينا حاجة لا نريدها

لراعى النهرى من بنى قطن بن ربيعة : نزل به أضياف من بنى كلاب وقد غابت إبله ، فنخر لهم ناقة من ركابهم ، فلما أصبح أبلت عليه إبله ، فأعطى صاحب الناقة مثلاً ، وأعطاه ثنية زيادة عليها ، نذمه خنوز بن أرقم من بنى بدر ابن ربيعة على ذبحها ، فأجابه الراعى بقصيدة منها ذلك . والعنس : النانة الصلبة . وأملك : عطف على الكلابى . ويحذى : مبنى للجهول ، أى : يساق بالغانة له . والقعود - كصبور - : البسكر من الأبل ؛ لأنه لا يمكن الرأكب من القعود على ظهره . وروى : إذ يحدى إليك ، بدل إلينا . ولعله بعد الضيافة الآتية أو تحريف ؛ فباتت أمك تعد النجم ، أى : تحسب صور النجوم ، أو تحسب فقاقع المرق في الحفنة ؛ فاستعمار لها النجم على سبيل التصرحية . أو تحسب الثريا ؛ لأن النجم اسم غالب عليها ، وهى سبعة نجوم : ترى صورتها في ليالى الشتاء . وقيل : المراد بالعد هنا : الظن ، أى باتت تظنها فيها . والمستحيرة : المتحيرة بامتلائها من المرق . ويروى : ممتجرة لأنها تبحر الناس للأكل منها والعكس : المرق المزوج باللبن الحليب . وتملأت : امتلأت . ويروى : تمدحت ، بالدال المهملة ، أى : اتسمت من الشبع . ويروى بالمعجمة ، أى : اصططكت واضطربت . والمذاخر : مواضع الذخائر ؛ والمراد بها المعدة والأمعاء . ويروى : خواصرها ، أى : جوانبها . وارفض : رشح وترشرش وارتمد ونفر ، ويروى : وازداد رشحا ويريدها . أى : باتت تنظر النجوم في حفنة كثيرة المرق والدم ، سريع جمود دسمها على أيدى الأكلين من برد الشتاء ، حتى إذا امتلأت بطنها ونفرت عروق عنقها وقضت لبانة ، أى : حاجة من صاحب الاناء وهو المرق واللبن : طلبت منا حاجة لا نريدها ولا نرضاه ؛ لأنها فاحشة وكأنه ضمن أرادت معنى التضرع أو الميل أو النسبة فعداه بالى . ويجوز أنها بمعنى من ، كما أروضناه في آخر حرف الباء .

(٢) قوله « فوجم لها » أى اشتد حزنه . أفاده الصحاح . (ع)

قريش هذه الليلة ، فإني أخاف على ابني دعوة محمد ، فجمعوا جماهم وأناخوها حولهم ؛ وأحدقوا بعتبة ، فجاء الأسد يتشمم وجوههم ، حتى ضرب عتبة فقتله .^(١) وقال حسان :

مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ فَمَا أَكْبَلُ السَّبْعَ بِالرَّاجِعِ^(٢)

(ما ضل صاحبكم) يعني محمداً صلى الله عليه وسلم : والخطاب لقريش ، وهو جواب القسم ، والضلال : نقيض الهدى ، والنقى نقيض الرشد ، أى : هو مهتد راشد وليس كما تزعمون من نسبتكم إياه إلى الضلال والنقى ، وما أتاكم به من القرآن ليس بمنطق يصدر عن هواه ورأيه ، وإنما هو وحي من عند الله يوحى إليه . ويحتج بهذه الآية من لا يرى الاجتهاد للأنبياء ، ويجاب بأن الله تعالى إذا سوغ لهم الاجتهاد ، كان الاجتهاد وما يستند إليه كله وحياً لا نطقاً عن الهوى (شديد القوى) ملك شديد قواه ، والإضافة غير حقيقية ، لأنها إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها ، وهو جبريل عليه السلام ، ومن قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الأسود ، وحملها على جناحه ، ورفعها إلى السماء ثم قلبها ، وصاح صيحة بشمود فأصبحوا جاثمين ، وكان هبوطه على الأنبياء وصعوده في أوحى من رجعة الطرف^(٣) ، ورأى إبليس يكلم عيسى عليه السلام على

(١) أخرجه أبو نعيم في الدلائل من طريق ابن إسحاق عن عثمان بن عروة عن أبيه فذكر مثله . إلا أنه قال «فضربه الأسد بذنبه ضربة واحدة فات مكانه» ورواه البيهقي في الدلائل والطبراني من طريق سعيد عن قتادة مطولاً نحوه . لكن قال عنبسة : ورواه الحاكم والبيهقي في الدلائل أيضاً . من رواية أبي نوفل بن أبي عقرب عن أبيه . قال «كان لهبن أبي لهب» فذكره مختصراً . وقال البيهقي : هكذا قال عباس بن الفضل الأزرق . وليس بالقوى . وأهل المنازى يقولونه عتبة أو عتبية

(٢) لا يرفع الرحمن مصروعك ولا يوهن قوة الصارع
وكان فيه لكم عبرة للصيد المتبوع والتابع
من يرجع العلم إلى أهله فأكبل السبع بالراجع
من عاد فاليت له عائد أعظم به من خير شائع

لحسان بن ثابت . روى عن عروة بن الزبير أن عتبة بن أبي لهب كان تحتته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذهب إليه وقال : إنه كافر بالتم إذا هوى وبالذى دنا فتدلى ثم تفلن في وجهه وطلق ابنته وخرج إلى الشام فقال صلى الله عليه وسلم : اللهم سلط عليه كلباً من كلابك ، فبينما هم يجرسونه ذات ليلة في سفر ، إذ جاء أسد يتشمم وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله ، فقال حسان ذلك ؛ والفعالان مجزومان بلا الدعائية . ويوهن بالتشديد ؛ والمعنى الدعاء على القتل والدعاء للقاتل . والمصروع : المطروح . والعبرة : الاعتبار أو ما يعتبر به . والتابع عطف على السيد . من يرجع في هذا الهام إلى أهله فلن يوجب رجوع غيره ؛ لأن من أكله السبع لا يرجع فلا يمتن أهله رجوعه ، لاستحالة وسكون السبع لذة ، ثم قال : من عاد لمثل فعل عتبة فالأسد عائد له ، وأعظم به : صفة تعجب ، من خير : تمييز مقترن بمن ، شائع : ذائع منتشر .

(٣) قوله (في أوحى من رجعة الطرف) ، أى : أسرع من الوحي وهو السرعة ، يد ويقصر ، كذا في الصحاح . وفيه أيضاً : نفخت الناقة : ضربت برجلها ، ونفحه بالسيف : تناوله . (ع)

بعض عقاب الأرض المقدسة ، فنفضه بجناحه نفضة فألقاه في أقصى جبل بالهند (ذو مرة) ذو حصافة في عقله (١) ورأيه ومثانة في دينه (فاستوى) فاستقام على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان يتمثل بها كلما هبط بالوحى ؛ وكان ينزل في صورة دحية ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه في صورته التي جبل عليها ، فاستوى له في الأفق الأعلى وهو أفق الشمس فلا الأفق . (٢) وقيل : ما رآه أحد من الأنبياء في صورته الحقيقية غير محمد صلى الله عليه وسلم مرتين : مرة في الأرض ، ومرة في السماء (٣) (ثم ذنا) من رسول الله صلى الله عليه وسلم (فتدلى) فتعلق عليه في الهواء . ومنه : تدلت الثمرة ، ودلى رجله من السرير . والدوالى : الثمر المعلق . قال :

• تَدَلَّى عَلَيَّهَا بَيْنَ سَبَبٍ وَخَيْطَةٍ • (٤)

ويقال : هو مثل القرلى : إن رأى خيراً تدلى ، وإن لم يره تولى (قاب قوسين) مقدار قوسين عربيتين : والقاب والقيب ؛ والقاد والقيد ، والقيس : المقدار . وقرأ زيد بن علي : قاد . وقرئ : قيد ، وقدر . وقد جاء التقدير بالقوس والرحم ، والسوط ، والذراع ، والباع ، والخطوة ، والشبر ، والفتر ، والأصبع . ومنه : لا صلاة إلا أن ترتفع الشمس مقدار رحين ، (٥) . وفي الحديث : لقاب قوس أحدكم من الجنة وموضع قدحه خير من الدنيا وما فيها (٦) ، والقذ : السوط . ويقال : بينهما خطوات يسيرة . وقال :

(١) قوله « ذو حصافة في عقله ، أى : استحكام ، أفاده الصحاح . (ع)

(٢) لم أجده هكذا . وفي الصحيحين من رواية مسروق عن عائشة « أنا أول من سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : إنما هو جبريل لم أره على صورته التي رأته عليها غير هاتين المرتين : رأته منهباً من السماء ساداً عظم خلقه ما بين السماء والأرض » وللازمذى وابن حبان « ولكنه رأى جبريل ، لم يره في صورته إلا مرتين : مرة عند سدرة المنتهى . ومرة في أحياد ، له ستائة جناح ، وقد سد الأفق » .

(٣) لم أجده . هكذا . وذكر المرتين ، تقدم في الذى قبله .

(٤) تدلى عليها بين سبب وخيطة تدلى دلو الماشح المتشمر

يروى لأبي ذؤيب بدل الشطر الثاني : مجرداء مثل الوكف يكبو غراهما . والسب - بالكسر - : الحبل ، والخمار ، والعمامة ، والخيطة كذلك الوتد ونحوه : في لغة هذيل . والماشح : ماله الدلو من أسفل البئر . والماشح - بالناء - : المستقي ، يصف جانى العسل بأنه تدلى على النحل أو العسل ؛ لأنه يؤثث أيضاً ، أى : ينزل متمسكاً بجبل مشدود في وتد ، كتدلى دلو المائل النشيط . والجرداء : فرس قليلة الشعر . والوكف : النطح . وكبا الجواد يكبر : سقط على وجهه . وغراب الدابة : أعلى ظهرها ، أى : كأن غراهما ينحدر لسرعة سيرها .

(٥) أخرجه الحاكم من حديث عمرو بن عبسة في حديث طويل ورواه إمام والدارقطنى من حديث كعب بن مرة نحوه في حديث ، ورواه الطبرانى من حديث عبد الرحمن بن عوف مختصراً .

(٦) أخرجه البخارى من طريق حميد عن أنس أمم من هذا .

• وَقَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةٍ أَصْبَعًا * (١)

فإن قلت : كيف تقدير قوله (فكان قاب قوسين) ؟ قلت : تقديره فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين (١) ، فحذفت هذه المضافات كما قال أبو علي في قوله : * وقد جعلتني من حزيمة أصبعا * أي : ذا مقدار مسافة أصبع (أو أدنى) أي على تقديركم ، كقوله تعالى (أو يزيدون) . (إلى عبده) إلى عبد الله ، وإن لم يجر لاسمه عز وجل ذكر ، لأنه لا يلبس ؛ كقوله (على ظهرها) . (ما أوحى) تفخيم للوحى الذى أوحى (٢) إليه : قيل أوحى إليه وإن الجنة محرمة على الأنبياء حتى تدخلها وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك ، (ما كذب) فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم ما رآه يبصره من صورة جبريل عليه السلام ، أي : ما قال فؤاده لما رآه : لم أعرفك ، ولو قال ذلك لسكان كاذبا ، لأنه عرفه ، يعنى : أنه رآه بعينه وعرفه بقلبه ، ولم يشك في أن ما رآه حق وقرئ : ما كذب ، أي صدقه ولم يشك أنه جبريل عليه السلام بصورته (أفتارونه) من المرء وهو الملاحاة والمجادلة واشتقاقه من مرى الناقة : (٣) كأن كل واحد من المتجادلين يمرى ما عند صاحبه . وقرئ : أفتمرونه : أفتغلبونه في المرء ، من ماريته فريته ، ولما فيه من معنى الغلبة عدى بعلى ، كما تقول : غلبته على كذا : وقيل : أفتمرونه : أفتجحدونه . وأنشدوا :

لَيْزٌ هَجَوَتْ أَخَا صِدْقٍ وَمَكْرُمَةٌ لَقَدْ مَرَيْتَ أَخَا مَا كَانَ يَمْسِرِيكَ (٥)

(١) فأدرك إبقاء العراوة ظلها وقد جعلتني من حزيمة أصبعا

للحكية ، وهو لقب لعبد الله بن هيرة . وقيل : جرير بن هيرة . وقيل : هيرة بن عيد مناف . وقيل : هو للأسود بن يعفر . وقيل : لرؤية وليس بشئ . والابقاء : ما تبقيه الفرس من الهمة لتبذله قرب بلوغ المقصد . والعراوة بجرادة . وقيل : بالكسر اسم فرس . والظلع - بالفتح - : غمز في المشية من وجع الرجل ، أي : أدرك الظلع ما بقتة الفرس فلم تقدر على بذله ، والحال أنها جعلتني قريبا من عدوى حزيمة بمهملة مفتوحة فمجمدة مكسورة : رجل كان قد أغار على إبل الشاعر فتبعه . وقيل : قبيلته وليس بذلك . ويروى : فأدرك إرقال العراوة . والارقال : الاسراع في السير ، أي : أبطل إسرعها العرج ؛ ولا بد من تأويل قوله : جعلتني أصبعا أي : جعلتني ذا مسافة أصبع . أو جعلت مسافتي مقدار أصبع .

(٢) قال محمود : «تقديره : فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين إلى آخره» قال أحمد : وقد قال بعضهم : إنه كناية عن المعاهدة على لزوم الطاعة ؛ لأن الحليفين في عرف العرب إذا تحالفا على الوفاء والصفاء ألقوا وترى قوسيهما» قال أحمد : وفيه ميل لقوله (أو أدنى) .

(٣) قال محمود : «هذا تفخيم للوحى الذى أوحى الله إليه» قال أحمد : التفخيم لما فيه من الإبهام ، كأنه أعظم من أن يحيط به بيان ، وهو كقوله : (إذ يفشى السدرة ما يفشى) وقوله (ففشيهم من اليم ما غشيهم) .

(٤) قوله «من مرى الناقة» في الصحاح : مريت الناقة ، إذا مسحت ضرعها لتدر . (ع)

(٥) يقول لصاحبه : لئن ذمت أخا صدق ومكرمة ، يعنى : نفسه . ويقال : مرى الناقة ، أي : حلها . ومنه المأزاة . كأن كلان المتجادلين يمرى ما عند صاحبه . ومنه : فقدمريت أخا صدق ، أي : غلبته في الجدال وأنفذت =

وقالوا: يقال مريته حقه إذا جحدته، وتعديته بعلى لا تصح إلا على مذهب التضمين ﴿نزلة أخرى﴾ مرة أخرى من النزول، نصبت النزلة نصب الظرف الذي هو مرة، لأن الفعل اسم للمرة من الفعل، فكانت في حكمها، أى: نزل عليه جبريل عليه السلام نزلة أخرى في صورة نفسه، فرآه عليها، وذلك ليلة المعراج. قيل في سدره المنتهى: هي شجرة نبق في السماء السابعة عن يمين العرش: ثمرها كقلال هجر، وورقها كأذان الفيول، تنبع من أصلها الأنهار التي ذكرها الله في كتابه. يسير الراكب في ظلها سبعين عاما لا يقطعها. والمنتهى: بمعنى موضع الانتهاء، أو الانتهاء. كأنها في منتهى الجنة وآخرها. وقيل: لم يجاوزها أحد، وإليها ينتهى علم الملائكة وغيرهم، ولا يعلم أحد ما وراءها. وقيل: تنتهى إليها أرواح الشهداء ﴿جنة المأوى﴾ الجنة التي يصير إليها المتقون: عن الحسن. وقيل: تأوى إليها أرواح الشهداء. وقرأ على وابن الزبير وجماعة: جنة المأوى، أى ستره بظلاله ودخل فيه. وعن عائشة: أنها أنكرته وقالت: من قرأ به فأجنه الله ﴿ما يغشى﴾ تعظيم وتكثير لما يغشاها، فقد علم بهذه العبارة أن ما يغشاها من الخلائق الدالة على عظمة الله وجلاله: أشياء لا يكتمها النعت ولا يحيط بها الوصف. وقد قيل: يغشاها الجلم الغفير من الملائكة يعبدون الله عندها. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم: رأيت على كل ورقة من ورقها ملكا قائما يسبح الله،^(١) وعنه عليه السلام: يغشاها رفر من طير خضر^(٢). وعن ابن مسعود وغيره: يغشاها فراش من ذهب^(٣) ﴿ما زاغ﴾ بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وما طغى﴾ أى أثبت ما رآه إثباتا مستيقنا صحيحا، من غير أن يزيغ بصره عنه أو يتجاوزه، أو ما عدل عن رؤية العجائب التي أمر برؤيتها ومكن منها، وما طغى: وما جاوز ما أمر برؤيته ﴿لقد رأى﴾ والله لقد رأى ﴿من آيات ربه﴾ الآيات التي هي كبرائها وعظماها^(٤)، يعنى: حين رقى ربه إلى السماء فأرى عجائب الملكوت.

== ما عنده، لأن من حلب الناقة يتركها بابسة الضرع؛ أو جحدت حقه كأنك أخذته منه، أو تسييت في إخراج ما عنده، فيذمك كما ذمته. ما كان يبريك، أى: ما كان يفعل بك كذلك.

(١) أخرجه الطبري من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال قيل له: يا رسول الله، أى شئ رأيت يغشى تلك الشجرة؟ فذكره وأتم منه وعبد الرحمن ضعيف وهذا معضل.

(٢) لم أجده.

(٣) أما حديث ابن مسعود فرواه إسحاق بن راهويه من طريق مرة عنه بهذا وأتم منه وأما غيره فرواه (*)

(٤) قال محمود: «معناه قد رأى من آيات ربه الآيات التي... الخ» قال أحد: ويحتمل أن تكون الكبرى

صفة آيات ربه، لا مفعولا به، ويكون المراد محذوفا لتفخيم الأمر وتعظيمه، كأنه قال: لقد رأى من آيات ربه ==

(*) بياض بالأصل.

أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ ﴿٢٠﴾ أَلَكُمُ الذَّكَرُ
 وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ﴿٢٢﴾ إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ مِّمَّنْ تُسَمَّوْنَ
 أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى
 الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَىٰ ﴿٢٣﴾

(اللوات والعزى ومناة) أصنام كانت لهم، وهى مؤنثات؛ فاللات كانت لثقيف بالطائف .
 وقيل : كانت بنخلة تعبدها قريش ، وهى فعلة من لوى ؛ لأنهم كانوا يلوون عليها ويعكفون
 للعبادة . أو يلتوون عليها (١) : أى يطوفون . وقرى : اللات ، بالتشديد . وزعموا أنه سمي
 برجل كان يلت عنده السمن بالزيت ويطعمه الحاج . وعن مجاهد : كان رجل يلت السويق
 بالطائف ، وكانوا يعكفون على قبره ، فجعلوه وثناً . والعزى كانت لغطفان وهى سمرة ،
 وأصلها تأنيث الأعز ، وبعث إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها ،
 فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية وبلها ، واضعة يدها على رأسها ، فجعل يضربها بالسيف
 حتى قتلها وهو يقول :

يَا عَزَّ كُفْرَانِكَ لِأَسْبَحَانَكَ إِنْ رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ (٢)

== الكبرى أمورا عظاما لا يحيط بها الوصف ، والحذف فى مثل هذا المبلغ وأمول ، وهذا - والله أعلم - أولى من
 الأول ، لأن فيه تفخيما لآيات الله الكبرى ، وأن فيها مآرآه وفيها مالم يره ، وهو على الوجه الأول يكون مقتضاه
 أنه رأى جميع الآيات الكبرى على الشمول والعموم ، وفيه بعد ؛ فان آيات الله تعالى لا يحيط أحد علما بمجملتها .
 فان قال : عام أريد به خاص ، فقد رجع إلى الوجه الذى ذكرناه والله أعلم .

(١) قال محمود : «اشقاق اللات من لوى على كذا إذا قام عليه لأنهم كانوا ... الخ» قال أحد : الأخرى
 تأنيث آخر ، ولاشك أنه فى الأصل مشتق من التأخير الوجودى ؛ لأن العرب عدلت به عن الاستعمال فى التأخير
 الوجودى إلى الاستعمال حيث يتقدم ذكر مفاير لاغير ، حتى سلطته دلالاته على المعنى الأصلى ، بخلاف آخر وآخرة ،
 على وزن فاعل وفاعلة ؛ فان إشارتهما بالتأخير الوجودى ثابت لم يغير . ومن ثم عدلوا عن أن يقولوا : ربيع
 الآخر ، على وزن الأفعال ، وجمادى الآخرة ؛ إلى ربيع الآخر ، على وزن فاعل ، وجمادى الآخرة على وزن
 فاعلة ؛ لأنهم أرادوا أن يفهموا التأخير الوجودى ، لأن الأفعال والفعل من هذا الاشتقاق مسلوب الدلالة على
 غرضهم ، فعدلوا عنها إلى الآخر والآخرة ، والتزموا ذلك فيما . وهذا البحث بما كان الشيخ أبو عمرو بن الحاجب
 رحمه الله تعالى قد حرره آخر مدته ، وهو الحق إن شاء الله تعالى ، وحينئذ يكون المراد الاشعار بتقدم مفاير فى
 الذكر ، مع ما تمتقده فى الوفاء بفاصلة رأس الآية ، والله أعلم .

(٢) لخالد بن الوليد رضى الله عنه . وعز : مرخم عزى . وترخيمة شاذ ؛ لأنه ليس رباعيا ولا مؤنثا بالهاء ،
 وهى بجمرة كانت تعبدها الجاهلية ، فضربها بسيفه فخرجت منها جنية صارخة ، فقال لذلك البيت . وقيل : ضربها ==

ورجع فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام تلك العزى ولن تعبد أبداً^(١). ومناة: صخرة كانت لهذيل وخزاعة. وعن ابن عباس رضى الله عنهما: لتقيف. وقرى: ومناة، وكأنها سميت مناة لأن دماء النسائك كانت تنى عندها، أى: تراق، ومناة مفصلة من النوء، كأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء تبركاتها. و(الآخرى) ذم، وهى المتأخرة الوضعية المقدار، كقوله تعالى (وقالت أحرام لأولاهم) أى وضعاؤهم لرؤسائهم وأشرفهم. ويجوز أن تكون الأولية والتقدم عندهم للآلات والعزى. كانوا يقولون إن الملائكة وهذه الأصنام بنات الله، وكانوا يعبدونهم ويزعمون أنهم شفعاؤهم عند الله تعالى مع وأدم البنات، فقيل لهم (السم الذكر وله الأنثى) ويجوز أن يراد: أن الآلات والعزى ومناة إناث، وقد جعلتموهن لله شركاء، ومن شأنكم أن تحتفروا الإناث وتستكفروا من أن يولدن لكم وينسبن إليكم، فكيف تعملون هؤلاء الإناث أنداداً لله وتسمونهن آلهة (قسمة ضيزى) جائزة، من ضازة يضيئه إذا ضامه، والأصل: ضوزى^(٢). ففعل بها ما فعل ببييض؛ لتسلم الياء. وقرى: ضيزى، من ضازة بالهمز. وضيز: بفتح الصاد (هى) ضمير الأصنام، أى ما هى (إلا أسماء) ليس تحتها فى الحقيقة مسميات، لأنكم تدعون الإلهية لما هو أبعد شئ منها وأشدّه منافاة لها. ونحوه قوله تعالى (ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها) أو ضمير الأسماء وهى قولهم، والآلات والعزى ومناة، وهم يقصدون بهذه الأسماء الآلهة، يعنى: ما هذه الأسماء إلا أسماء سميتموها بهواكم وشهوتكم، ليس لكم من الله على صحة تسميتها برهان تتعلقون به. ومعنى (سميتموها) سميتم بها، يقال: سميته زيدا، وسميته يزيد (إن يتبعون) وقرى: بالتاء (إلا الظن) إلا توهم أن ما هم عليه حق، وأن آلهتهم شفعاؤهم، وما تشبهه أنفسهم، ويتركون ما جاءهم من الهدى والدليل على أن دينهم باطل.

== بالفأس حتى قطعها وقتل الجنية. وكفرانك: نصب بمحذوف وجوبا، كسبحان، أى: أكفر كفرانا بك، لأنزه تنزيها لك؛ فهما مصدران مغنيان عن اللفظ بفعليلهما. والاهانة: الإذلال.

(١) أخرجه ابن مردويه من طريق محمد بن إسماعيل عن محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح وعن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن الوليد إلى العزى لهدمها. وكانت بنخلة عليها سادن فجاءها خالد فهدمها فذكر نحوه إلى آخره ورواه الواقدي فى المغازى والأزرقى فى التاريخ من طريقه عن عبد الله بن يزيد الهذلى عن سعيد بن عمرو الهذلى قال «قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فذكر القصة وفيها: بعث خالد ابن الوليد إلى العزى يهدمها فذكر القصة. وكذا ذكره ابن سعد فى الطبقات فى السرايا وأصل هذه القصة رواها النسائي وأبو يعلى والطبراني وأبو نعيم فى الدلائل من حديث أبي الطفيل قال «لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة - بعث خالد بن الوليد إلى نخلة - وكانت بها للعزى فأتاها خالد، وكانت على ثلاث شجرات فقطع الشجرات». (٢) قوله «والأصل قوله ضوزى» لعل صوابه «ضيزى» بكسر الصاد. ويؤيده ما قبله وما بعده اه ملخصاً

من هامش. (ع)

أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ﴿٢٤﴾ وَ لِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ ﴿٢٥﴾

(أم للإنسان ما تمنى) هي أم المنقطعة ومعنى الهمزة فيها الإتيان ، أى : ليس للإنسان ما تمنى ، والمراد طمعهم فى شفاعة الآلهة ، وهو تمن على الله فى غاية البعد ، وقيل : هو قولهم : (ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى) وقيل : هو قول الوليد بن المغيرة «لا وتين مالا وولدا» وقيل هو تمنى بعضهم أن يكون هو النبي صلى الله عليه وسلم فله الآخرة والأولى أى هو مالهما ، فهو يعطى منهما من يشاء ويمنع من يشاء ، وليس لاحد أن يتحكم عليه فى شيء منهما .

وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ

لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَىٰ ﴿٢٦﴾

يعنى : أن أمر الشفاعة ضيق وذلك أن الملائكة مع قربتهم وزلفاهم وكثرتهم واغتصاص السموات بمجموعهم لو شفَعوا بأجمعهم لاحد لم تغن شفاعتهم عنه شيئا قط ولم تنفع ، إلا إذا شفَعوا من بعد أن يأذن الله لهم فى الشفاعة لمن يشاء الشفاعة له ويرضاه ويراه أهلا لأن يشفع له ، فكيف تشفع الأصنام إليه بعبدتهم (١) .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْإِنثَىٰ ﴿٢٧﴾

وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴿٢٨﴾

فَاعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٢٩﴾

ذَلِكَ مَبْلُغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ

بِمَنِ اهْتَدَىٰ ﴿٣٠﴾

(ليسمون الملائكة) أى كل واحد منهم (تسمية الأنثى) لأنهم إذا قالوا : الملائكة بنات الله ، فقد سماوا كل واحد منهم بنتا وهى تسمية الأنثى (به من علم) أى بذلك وبما يقولون (٢) . وفى قراءة أبى : بها ، أى : بالملائكة . أو التسمية (لا يغنى من الحق شيئا) يعنى إنما يدرك الحق الذى هو حقيقة الشيء وما هو عليه بالعلم والتيقن لا بالظن والتوهم (فأعرض) عن دعوة من رأيتة معرضاً عن ذكر الله عن الآخرة ولم يرد إلا الدنيا ، ولا تهالك على إسلامه ، ثم قال (إن

(١) قوله «بعبدتهم» لعله لعبدتهم ، كعبادة النسق . (ع)

(٢) قوله «وبما يقولون» لعله أربما يقولون . (ع)

ربك هو أعلم) أى إنما يعلم الله من يجب من لا يجب ، وأنت لا تعلم ، خفض على نفسك ولا تعنها ، فإنك لا تهدي من أحببت ، وما عليك إلا البلاغ . وقوله تعالى (ذلك مبلغهم من العلم) اعتراض أو فأعرض عنه ولا تقابله ، إن ربك هو أعلم بالضال والمهتدى ، وهو مجازيهما بما يستحقان من الجراء .

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى (٣١) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى (٣٢)

قرى : ليجزى . ويجزى ، بالياء والنون فيهما . ومعناه : أن الله عز وجل إنما خلق العالم وسوى هذه الملكوت لهذا الغرض : وهو أن يجازى المحسن من المكلفين والمسيء منهم . ويجوز أن يتعلق بقوله (هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) لأن نتيجة العلم بالضال والمهتدى جزاؤهما (بما عملوا) بعقاب ما عملوا من السوء . و(بالحسنى) بالمثوبة الحسنى وهى الجنة . أو بسبب ما عملوا من السوء وبسبب الأعمال الحسنى (ككبار الإثم) أى الكبائر من الإثم ؛ لأن الإثم جنس يشتمل على كباثر وصغائر ، والكبائر : الذنوب التى لا يسقط عقابها إلا بالتوبة . وقيل : التى يكبر عقابها بالإضافة إلى ثواب صاحبها (والفواحش) ما فحش من الكبائر ، كأنه قال : والفواحش منها خاصة : وقرى : كبير الإثم ، أى : النوع الكبير منه وقيل : هو الشرك بالله . واللمم : ما قل وصغر . ومنه : اللمم المس من الجنون ، واللوثه منه . وألم بالمكان إذا قل فيه لبثه . وألم بالطعام : قل منه أكله : ومنه :

• لِقَاءِ أَخْلَاءِ الصَّفَاءِ لِمَامٍ • (١)

(١) لقاء أخلاء الصفاء لمام وكل وصال الغايات ذمام أى : لقاء الأحياء الذين صفت مودتهم لمام ، أى : قليل فهو مفاعلة من اللمام وهو الزيادة بلا تلبس ولا تمكث وكل وصال النساء المستغنيات بجمالهن عن التحلى بالحلى أو الخدردات المقبات فى بيوتهن ، من غنى بالمكان كرضى : أقام به ذمام أى شىء قليل من حقوق الحرمة والذمة ، وإطلاقه على ذلك مجاز ، وحقيقته : الحرمة والذمة والمعاهدة والعهد الذى يتعاهد به المتعاهدان وما يذم الشخص على إضاعته من العهد ، فهو إما مفاعلة من الذمة ، وإما اسم آلة : كالحرز والوثاق ، وقد يستعمل لصفة لبث قليلة المساء ، ويستعمل جمع ذمة . والمعنى أن رؤية الأحياء قليلة =

والمراد الصغائر من الذنوب ، ولا يخلو قوله تعالى ﴿إِلَّا اللَّعْمُ﴾ من أن يكون استثناء منقطعا أو صفة ، كقوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله) كأنه قيل : كباثر الإثم غير اللعْم ، وآلهة غير الله : وعن أبي سعيد الخدري : اللعْم هي النظرة ، والغمزة ، والقبلة ، وعن السدي : الخطرة من الذنب : وعن السكبي : كل ذنب لم يذكر الله عليه حدا ولا عذابا : وعن عطاء : عادة النفس الحين بعد الحين ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ حيث يكفر الصغائر باجتناب الكبائر ، ^(١) والكبائر بالتوبة ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ فلا تنسبوا إلى زكاه العمل وزيادة الخير وعمل الطاعات : أو إلى الزكاه والطهارة من المعاصي ، ولا تنثوا عليها واهضموها ، فقد علم الله الزكي منكم والتقي أولا وآخرأ قبل أن يخرجكم من صلب آدم ، وقبل أن تخرجوا من بطون أمهاتكم . وقيل : كان ناس يعملون أعمالا حسنة ثم يقولون : صلاتنا وصيامنا وحجنا ، فنزلت : وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب أو الرياء : فأما من اعتقد أن ما عمله من العمل الصالح من الله وبتوفيقه وتأيدته ولم يقصد به التمدح : لم يكن من المزكين أنفسهم ، لأن المسرة بالطاعة طاعة ، وذكرها شكر .

أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ۖ ۝٣٣ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ۖ ۝٣٤ أَعِنْدَهُ عِلْمُ
 الْعِغَابِ فَهُوَ يَرَى ۖ ۝٣٥ أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ۖ ۝٣٦ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي
 وَفَّى ۖ ۝٣٧ أَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ۖ ۝٣٨ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا
 مَا سَعَى ۖ ۝٣٩ وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يَرَى ۖ ۝٤٠ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى ۖ ۝٤١
 وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ ۖ ۝٤٢ وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ ۖ ۝٤٣ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ
 وَأَحْيَا ۖ ۝٤٤ وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۖ ۝٤٥ مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا
 تُمْنَىٰ ۖ ۝٤٦ وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَىٰ ۖ ۝٤٧ وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ۖ ۝٤٨
 وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَىٰ ۖ ۝٤٩ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ۖ ۝٥٠ وَتَمُودَ

== إما حقيقة في الدادة ، وإما ادعاء واستقلالاً لها . ورؤية غيرهم كثيرة . وفيه معنى التحزن . ويجوز أن يقرأ : الدمامل المهمل ، وهو ما يطل به الوجه ليحسن ، والمعنى : أن وصلطن مجرد تمويه لاحقيقة له ، والمعنى على التشبيه .

(١) قوله «يكفر الصغائر باجتناب الكبائر» هذا عند المعتزلة ، وعند أهل السنة بذلك . أو بمجرد الفضل .

وكذا ما بعده . . (ع)

قَمَاقِمْ ٥١ وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطَى ٥٢
وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ٥٣ فَفَشَّمَهَا مَاغَشَى ٥٤

(أكدى) قطع عطيته وأمسك، وأصله: إكداء الحافر، وهو أن تلقاه كدية: وهي صلابة كالصخرة فيمسك عن الحفر، ونحوه: أجبل الحافر، ثم استعير فقيل: أجبل الشاعر إذا ألغم. روى أن عثمان رضى الله عنه كان يعطى ماله في الخير، فقال له عبد الله بن سعد بن أبي سرح وهو أخوه من الرضاة: يوشك أن لا يبقى لك شيء، فقال عثمان: إن لى ذنوباً وخطايا، وإنى أطلب بما أصنع رضا الله تعالى وأرجو عفوه، فقال عبدالله: أعطى ناقتك برحلتها وأنا أتحمّل عنك ذنوبك كلها، فأعطاه وأشهد عليه وأمسك عن العطاء. فنزلت. ومعنى (تولى) ترك المركز يوم أحد، فعاد عثمان إلى أحسن من ذلك وأجمل (فهو يرى) فهو يعلم أن ما قال له أخوه من احتمال أوزاره حق (وفى) قرئ مخففاً ومشدداً، والتشديد مبالغة في الوفاء. أو بمعنى: وفر وأتم، كقوله تعالى (فأتمنن) وإطلاقه ليتناول كل وفاء وتوفية، من ذلك: تبليغه الرسالة، واستقلاله بأعباء النبوة، والصبر على ذبح ولده وعلى نار نمرود، وقيامه بأضيافه وخدمته إياهم بنفسه، وأنه كان يخرج كل يوم فيمشى فرسخاً تاد ضيفا، فإن وافقه أكرمه، وإلا نوى الصوم. وعن الحسن: ما أمره الله بشيء إلا وفى به. وعن الهزبل بن شرحبيل^(١): كان بين نوح وبين إبراهيم يؤخذ الرجل بحريرة غيره، ويقتل بأبيه وابنه وعمه وخاله، والزوج بامرأته، والعبد بسيده؛ فأقول من خالفهم إبراهيم. وعن عطاء بن السائب: عهد أن لا يسأل مخلوقاً، فلما قذف فى النار قال له جبريل وميكائيل: ألك حاجة؟ فقال: أما إليكما فلا. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: وفى عمله كل يوم بأربع ركعات فى صدر^(٢) النهار، وهى: صلاة الضحى. وروى: ألا أخبركم لم سمي الله خليله (الذى وفى)؟ كان يقول إذا أصبح وأمسى: (فسبحان الله حين تمشون... إلى... حين تظهرون)^(٣) وقيل: وفى سهام الإسلام: وهى ثلاثون: عشرة فى التوبة (التائبون...) وعشرة فى الأحزاب: (إن المسلمين...) وعشرة فى المؤمنين (قد أفلح المؤمنون...) وقرئ: فى صحف، بالتخفيف (ألا تزر) أن مخففة من الثقيلة. والمعنى: أنه

(١) قوله وعن الهزبل بن شرحبيل، لعله: الهذيل. (ع)

(٢) أخرجه الطبري وابن أبي حاتم وغيرهما من رواية جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة مرفوعاً به وأتم منه.

(٣) أخرجه أحمد والطبراني وابن السنن والطبري وابن أبي حاتم من رواية ابن لهيعة عن زياد عن ابن فائد عن سهل بن معاذ عن أبيه به.

لا تزر، والضمير ضمير الشأن، ومحل أن وما بعدها: الجرب بدلا من ما في صحف موسى. أو الرفع على: هو أن لا تزر، كأن قائلا قال: وما في صحف موسى وإبراهيم، فقيل: أن لا تزر (إلا ما سعى) إلا سعيه. فإن قلت: أما صح في الأخبار: الصدقة عن الميت، والحج عنه، وله الإضعاف؟ قلت: فيه جوابان، أحدهما: أن سعى غيره لما لم ينفعه إلا مبنيا على سعى نفسه. وهو أن يكون مؤمنا صالحا وكذلك الإضعاف. كأن سعى غيره كأنه سعى نفسه، لكونه تابعا له وقائما بقيامه. والثاني: أن سعى غيره لا ينفعه إذا عمله لنفسه، ولكن إذا نواه به فهو بحكم الشرع كالنائب عنه والوكيل القائم مقامه (ثم يجزاه) ثم يجزى العبد سعيه، يقال: جزاه الله عمله وجزاه على عمله، بحذف الجار وإيصال الفعل. ويجوز أن يكون الضمير للجزاء، ثم فسره بقوله (الجزاء الأوفى) أو أبدله عنه، كقوله تعالى: (وأسروا النجوى الذين ظلموا)، (وأن إلى ربك المنتهى) قرئ بالفتح على معنى: أن هذا كله في الصحف، وبالكسر على الابتداء، وكذلك ما بعده. والمنتهى: مصدر بمعنى الانتهاء. أى: ينتهى إليه الخلق ويرجعون إليه. كقوله تعالى (إلى الله المصير). (أضحك وأبكى) خلق قوتي الضحك والبكاء^(١) (إذا تمنى) إذا تدفق في الرحم، يقال: منى وأمنى. وعن الأخفش: تخلق من منى المانى، أى قدر المقدر: قرئ: النشأة والنشأة بالمد. وقال (عليه) لأنها واجبة^(٢) عليه في الحكمة^(٣)، ليجازى على الإحسان والإساءة (وأقنى) وأعطى القنية وهى المال الذى تأتله وعزمت أن لا تخرجه من يدك (الشعرى) مرزم الجوزاء^(٤): وهى التى تطلع وراءها، وتسمى كلب الجبار، وهما شعريان الغميصاء والعبور وأراد العبور. وكانت خزاعة تعبدها، سن لهم ذلك أبو كبشة رجل من أشرفهم،

(١) قال محمود: دأى خلق قوتي الضحك والبكاء، قال أحمد: وخلق أيضا فعلى الضحك والبكاء على قواعد السنة، وعليه دلت الآية غير مباشرة لتحريفه، والله الموفق.

(٢) قال محمود: وإنما قال عليه لأنها واجبة عليه... الخ، قال أحمد: هذا من فساد اعتقاد المعتزلة الذى يسمونه مراعاة للصلاح والحكمة، وأى فساد أعظم مما يودى إلى اعتقاد المعتزلة الإيجاب على رب الأرباب، تعالى الله عن ذلك. ومثل هذه القاعدة التى عفت البراهين القاطعة رسمها وأبطلت حكمها لا يكفى فيها كلمة محتملة: هي لو كانت ظاهرة لوجب تنزيلها على ما يوفق بينها وبين القواطع، والذى حملت عليه لفظة عليه غير هذا المعنى: وهو أن المراد أن أمر النشأة الأخرى يدور على قدرته عز وجل وإرادته، كما يقال: دارت قضية فلان على يدي. وقول المحدثين: على يدي دار الحديث، أى هو الأصل فيه والسند، والله أعلم.

(٣) قوله ولأنها واجبة عليه في الحكمة، هذا عند المعتزلة لا عند أهل السنة. (ع)

(٤) قوله مرزم الجوزاء، في الصحاح المرزمان، مرزما الشمرين، وهما نجمان: أحدهما في الشعري، والآخر في الذراع اهـ. (ع)

وكانت قریش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم: أبو كبشة، تشبها له به لمخالفته إياهم في دينهم^(١)، يريد: أنه رب معبودهم هذا. عاد الأولى: قوم هود، وعاد الأخرى: إرم. وقيل: الأولى القديما: لأنهم أول الأمم هلاكا بعد قوم نوح، أو المتقدمون في الدنيا الأشراف. وقرئ: عادا لولى. وعادلولى، بإدغام التثنية في اللام وطرح همزة أولى ونقل ضمها إلى لام التعريف (وثمودا) وقرئ: وثمود (أظلم وأظنى)^(٢) لأنهم كانوا يؤذونه ويضربونه حتى لا يكون به حراك، وينفرون عنه حتى كانوا يحذرون صبيانهم أن يسمعوا منه، وما أثر فيهم دعاؤه^(٣) قريبا من ألف سنة (والمؤتفكة) والقرى التي اتفكت بأهلها، أى: انقلبت، وهم قوم لوط، يقال: أفكك فاتفك: وقرئ: والمؤتفكات (أهوى) رفعها إلى السماء على جناح جبريل، ثم أهواها إلى الأرض أى: أسقطها (ماغشى) تهويل وتعظيم لما صب عليها من العذاب وأمطر عليها من الصخر المنضود.

قَبَائِيَّ. آلاءِ رَبِّكَ تَمَّارِي ٥٥ هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأُولَى ٥٦

أَزِفَتِ الْأَرْزَقُ ٥٧ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ٥٨

(قبأى آلاء ربك تمارى) تشكك، والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم، أو للإنسان على الإطلاق، وقد عدد نعمًا ونعمًا سماها كلها آلاء من قبل ما في نعمة من المزاجر والمواعظ للمعتبرين (هذا) القرآن (نذير من النذر الأولى) أى إنذار من جنس الإنذارات الأولى التي أذربها من قبلكم. أو هذا الرسول منذر من المنذرين الأولين، وقال: الأولى على تأويل الجماعة (أزفت الأرزقة) قربت الموصوفة بالقرب في قوله تعالى (اقتربت الساعة)، (ليس لها) نفس (كاشفة) أى مبينة متى تقوم، كقوله تعالى (لا يجلبها لوقتها إلا هو) أو ليس لها نفس كاشفة، أى: قادرة على كشفها إذا وقعت إلا الله، غير أنه لا يكشفها. أو ليس لها الآن نفس كاشفة بالتأخير، وقيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف: كالعافية. وقرأ طلحة: ليس لها مما يدعون من دون الله كاشفة، وهى على الظالمين ساءت العافية.

أَفِيْن هَذَا الْحَدِيثِ تَعَجُّبُونَ ٥٩ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ٦٠

وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ٦١ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ٦٢

(١) هذا وهم، والمعروف أنهم كانوا يقولون له: ابن أبي كبشة، كما في حديث أبي سفيان الطويل في الصحيحين حيث قال: لقد أمر أمر ابن أبي كبشة أن يخافه ملك بنى الأصفر. يعنى هرقل.
(٢) قوله وقرئ: وثمود أظلم وأظنى، يفيد أن قراءة التثنية أشهر. (ع)
(٣) قوله «وما أثر فيهم دعاؤه» أى دعاؤه إياهم إلى الإسلام. (ع)

(أفمن هذا الحديث) وهو القرآن (تعجبون) إنكاراً (وتضحكون) استهزاء (ولا تبكون) والبكاء والحشوع حق عليكم. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنه لم ير ضاحكاً بعد نزولها. ^(١) وقرئ: تعجبون تضحكون، بغير واو (وأنتم سامدون) شائحون مبرطمون. ^(٢) وقيل: لاهون لاعبون. وقال بعضهم لجاريته: اسمدى لنا، أى غنى لنا (فاسجدوا لله واعبدوا) ولا تعبدوا الآلهة.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قرأ سورة النجم أعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد ووجد به بمكة،» ^(٣)

سورة القمر

مكية [إلا الآيات ٤٤ و ٤٥ و ٤٦ فدينية]

وآياتها ٥٥ [نزلت بعد الطارق]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ ① وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ

مُسْتَجِرٌ ② وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أُمَّةٍ مُسْتَجِرَةٌ ③

انشقاق القمر من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعجزاته النبوية. عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن الكفار سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر مرتين. ^(٤)

(١) أخرجه أحمد في الزهد والثعلبي من حديث صالح بن أبي الخليل. ورواه ابن مردويه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس بإسناد ضعيف.

(٢) قوله «شائحون مبرطمون» في الصحاح «البرطمة» الانتفاخ من الغضب اه. وفيه «السامد»: رافع رأسه تكبراً، واللامى، والمعنى، والقائم، والساكت، والحزين الخاشع، واسماد الرجل بالهمز استمداداً: أى ورم غضباً. (غ)

(٣) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى من حديث أبي بن كعب رضى الله عنه.

(٤) متفق عليه من رواية قتادة عن أنس رضى الله عنه.

وكذا عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما ، قال ابن عباس : انفلق فلقتين فلقة ذهب و فلقة بقيت .^(١) وقال ابن مسعود : رأيت حراء بين فلقتي القمر .^(٢) وعن بعض الناس : أن معناه ينشق يوم القيامة ، وقوله ﴿ وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر ﴾ يرده ، وكفى به راداً ، وفي قراءة حذيفة : وقد انشق القمر ، أى : اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقتربها أن القمر قد انشق ، كما تقول : أقبل الأمير وقد جاء المبشر بقدمه . وعن حذيفة أنه خطب بالمدائن ثم قال : ألا إن الساعة قد اقتربت وإن القمر قد انشق على عهد نبيكم .^(٣) مستمر : دائم مطرد ، وكل شيء قد انقادت طريقته ودامت حاله ، قيل فيه : قد استمر . لما رأوا تتابع المعجزات وترادف الآيات : قالوا : هذا سحر مستمر . وقيل : مستمر قوى محكم ، من قوهم : استمر مريه .^(٤) وقيل : هو من استمر الشيء إذا اشتدت مرارته ، أى : مستبشع عندنا ، مَرَّ على لهواتنا ، لا نقدر أن نسيغه كما لا يساغ المر الممقر .^(٥) وقيل : مستمر ماز ، ذاهب يزول ولا يبقى ، تمنية لأنفسهم وتعليلاً . وقرئ : وإن يروا ﴿ واتبعوا أهواءهم ﴾ وما زين لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره ﴿ وكل أمر مستقر ﴾ أى كل أمر لا بد أن يصير إلى غاية يستقر عليها ، وإن أمر محمد سيصير إلى غاية يتبين عندها أنه حق ، أو باطل وسيظهر لهم عاقبته . أو وكل أمر من أمرهم وأمره مستقر ، أى : سيثبت ويستقر على حاله خذلان أو نصره في الدنيا ، وشقاوة أو سعادة في الآخرة . وقرئ بفتح القاف ، يعنى : كل أمر ذو مستقر ، أى : ذو استقرار . أو ذو موضع استقرار أو زمان استقرار . وعن أبي جعفر : مستقر ، بكسر القاف والجر عطفاً على الساعة ، أى : اقتربت الساعة واقترب كل أمر مستقر يستقر ويتبين حاله .

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴿٤﴾ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ

(١) أخرجه أبو نعيم في الدلائل ، من رواية الكلبي عن أبي صالح عنه ، وفي الصحيحين عنه : « انشق القمر على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

(٢) أخرجه ابن مردويه من رواية منصور عن زيد بن وهب عن ابن مسعود قال : « ولقد رأيت والله حراء بين الشقتين » وفي الصحيحين عن أبي معمر عنه « بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى إذا انفلق القمر فلقتين وكان فلقة وراء الجبل وفلقة دونه . فقال : اشهدوا ، وفي الباب عن ابن عمر في مسلم . وعن جبير بن مطعم عن الحاكم في المستدرک ، وعن أحمد أيضاً .

(٣) أخرجه الحاكم والطبراني وأبو نعيم من رواية ابن علية عن عطاء بن السائب عن ابن عبد الرحمن بهذا وأتم . ورواه عبد الرزاق من وجه آخر عن عطاء ، وكذا أخرجه أحمد من رواية شعبة عن عطاء .

(٤) قوله « استمر مريه ، في الصحاح « المرير » : الفريرة وما لطف وطال واشتد فتلته من الجبال . (ع)

(٥) قوله « كما يساغ المر الممقر ، في الصحاح . مقر الشيء وأمقر ، أى : صار مرأ . (ع)

لِلنَّذْرِ ٥ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَىٰ شَيْءٍ نُّكْرٍ ٦ خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ

يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ٧

(من الأنبياء) من القرآن المودع أنباء القرون الخالية أو أنباء الآخرة، وما وصف من عذاب الكفار (مزدجر) ازدجار أو موضع ازدجار. والمعنى: هو في نفسه موضع الازدجار ومظنة له، كقوله تعالى (لكم في رسول الله أسوة حسنة) أي هو أسوة. وقرئ: مزدجر بقلب تاء الافتعال زايا وإدغام الزاي فيها (حكمة بالغة) بدل من ما. أو على: هو حكمة. وقرئ: بالنصب حالا من ما. فإن قلت: إن كانت ماموصولة ساغ لك أن تنصب حكمة حالا، فكيف تعمل إن كانت موصوفة؟ وهو الظاهر. قلت: تخصصها الصفة: فيحسن نصب الحال عنها (فا تغني النذر) نفي أو إنكار. وما منصوبة، أي: فأى غناء تغني النذر (فتول عنهم) لعلمك أن الإنذار لا يغني فيهم. نصب (يوم يدع الداعي) يخرجون، أو بإضمار اذ كر. وقرئ: بإسقاط الياء اكتفاء بالكسرة عنها، والداعي إسرئيل أو جبريل، كقوله تعالى (يوم يناد المنادي). (إلى شيء نكر) منكر فطبع تنكره النفوس لأنها لم تعهد بمثله وهو هول يوم القيامة. وقرئ: نكر بالتخفيف؛ ونكر بمعنى أنكر (خاشعا أبصارهم) حال من الخارجين فعل الأبصار وذكر، كما تقول: يخشع أبصارهم. وقرئ: خاشعة، على: تخشع أبصارهم. وخشعا، على: يخشعن أبصارهم، وهي لغة من يقول: أكلوني البراغيث، وهم طيئ. ويجوز أن يكون في (خشعا) ضميرهم، وتقع (أبصارهم) بدلا عنه. وقرئ: خشع أبصارهم، على الابتداء والخبر، ومحل الجملة النصب على الحال. كقوله:

• وَجَدْتُهُ حَاضِرَاهُ الْجُودُ وَالْكَرَمُ * (١)

وخشوع الأبصار: كناية عن الذلة والانخزال، لأن ذلة الذليل وعزة العزيز تظهران في عيونهما. وقرئ: يخرجون من الأجداث: من القبور (كأنهم جراد منتشر) الجراد مثل في الكثرة والتتوج. يقال في الجيش الكثير المسأج بعضه في بعض: جاؤا كالجراد، وكالدباب (٢) منتشر في كل مكان لكثرتهم (مهطعين إلى الداعي) مسرعين ماذى أعناقهم إليه. وقيل: ناظرين إليه لا يقلعون بأبصارهم. قال:

(١) إن الذي كنت أرجو فضل نائله وجدته حاضرا الجود والكرم

يقول: إن الذي كنت أرجو بقیة عطائه أو زيادة عطائه: وجدته مصاحبا للجود والكرم. وهما مبتدأ خبره حاضراه، والجملة محلها نصب مفعول ثان، وحضورهما: كناية عن قيامهما به.

(٢) قوله «كالجراد والدباب» في الصحاح «الدباب» الجراد قبل أن يطير، والواحدة دباب. (ع)

تَعْبِدَنِي نِمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَىٰ وَنِمْرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمُهْطَعٌ (٩)

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ (٩)

فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ (١٠) فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَرٍ (١١)

وَقَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَىٰ أُمْرٍ قَدْ قُدِرَ (١٢) وَحَمَلْنَاهُ عَلَىٰ ذَاتِ

الْوَاحِ وَدُوسٍ (١٣) تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفِرًا (١٤) وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا

آيَةً فَهَلْ مِن مَّدَكِرٍ (١٥) فَكَفَفَ كَانَ عَذَابٌ وَنُذْرٌ (١٦) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا

الْقُرْآنَ لِّذِكْرِ فَهَلْ مِن مَّدَكِرٍ (١٧)

(قبلهم) قبل أهل مكة (فكذبوا عبدنا) يعني نوحا. فإن قلت: ما معنى قوله تعالى (فكذبوا) بعد قوله (كذبت)؟ (٩) قلت: معناه: كذبوا فكذبوا عبدنا أي: كذبوه تكذيباً على عقب تكذيب، كلما مضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب. أو كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبدنا، أي: لما كانوا مكذبين بالرسل جاحدين للنبوة رأساً: كذبوا نوحاً؛ لأنه من جملة الرسل (مجنون) هو مجنون (وازدجر) وانتهروه بالشتم والضرب والوعيد بالرجم في قولهم (لتكونن من المرجومين) وقيل: هو من جملة قبلهم، أي: قالوا هو مجنون، وقد ازدجرته الجن وتخبطته وذهبت بلبه وطارت بقلبه. قرئ: أني، بمعنى: فدعا بأني مغلوب. وإني: على إرادة

(١) الكلام على حذف حرف الاستفهام الانكاري، أي: أينخذني عبداً هذا الرجل، وحذف مفعول أرى لدلالة الحال عليه، وهو قوله: ونمر بن سعد مطيع لي ومهطع، أي: منتظر أمرى ليمتثل. أو مسرع إلى امتثاله، وأظهر في مقام الاضمار تعجباً منه واستخفافاً بشأنه، ونمر: بسكون الميم.

(٢) قال محمود: «إن قلت: ما فائدة كذبوا بعد قوله كذبت قبلهم قوم نوح... الخ؟ قال أحمد: قد تقدم كلامه على قوله تعالى (وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي) وأجاب عنه بجوابين، أحدهما متعذر هنا، والآخر: يمكن وهو أن ذلك كقول القائل: أقدم فلان على الكفر فكفر به حمد عليه الصلاة والسلام، وقد مضى لي جوابان، أحدهما: يمكن إجراؤه هنا، وحاصله منع وزود السؤال: لأن الأول مطلق والثاني مقيد؛ فليس تكرر أرى. وهو كقوله في هذه السورة (فتعاطى فمقر) فإن تعاطيه هو نفس عقره، ولكن ذكره من جهة هوموه، ثم من ناحية خصوصه إسباباً، وهو بمثابة ذكره مرتين، وجواب آخر هنا: وهو أن المكذب أولاً محذوف دل عليه ذكر نوح، فكأنه قال: كذبت قوم نوح نوحاً، ثم جاء بكذبهم ثانياً مضافاً إلى قوله (عبدنا) بوصف نوحاً بخصوص العبودية، وأضافه إليه إضافة تشريف؛ فالتكذيب الخبر عنه ثانياً أبصح عليهم من المذكور أولاً لتلك اللمعة، والله أعلم.

القول ، فدعا فقال : إني مغلوب^(١) غلبني قومي ، فلم يسمعوا مني واستحكمت اليأس من إجابتهم لي (فانتصر) فانتقم منهم بعدذاب تبعته عليهم ، وإنما دعا بذلك بعد ما طم عليه الأمر وبلغ السيل الربا^(٢) ، فقد روى : أن الواحد من أمته كان يلقاه فيخنقه حتى يخر مغشياً عليه : فيقيق وهو يقول : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون . وقرئ : ففتحنا مخففاً ومشدداً ، وكذلك وجرنا (منهر) منصب في كثرة وتتابع لم ينقطع أربعين يوماً (وجرنا الأرض عيوناً) وجعلنا الأرض كلها كأنها عيون تنفجر ، وهو أبلغ من قولك : وجرنا عيون الأرض . ونظيره في النظم (واشتعل الرأس شيباً) . (فالتقى الماء) يعني مياه السماء والأرض . وقرئ : الما آن ، أى : النوعان من الماء السماوى والأرضى . ونحوه قولك : عندي تمران ، تريد : ضربان من التمر : برنى ومغلى . قال :

• لَنَا إِبْلَانٌ فِيهِمَا مَا عَلِمْتُمْ •^(٣)

وقرأ الحس : الماوان ، بقلب الهمزة واواً ، كقولهم : علباوان (على أمر قد قدر) على حال قدرها الله كيف شاء . وقيل : على حال جاءت مقدرة مستوية : وهى أن قدر ما أنزل من السماء كقدر ما أخرج من الأرض سواء بسواء . وقيل : على أمر قد قدر في اللوح أنه يكون ، وهو هلاك قوم نوح بالطوفان (على ذات ألواح ودسر) أراد السفينة ، وهى من الصفات التى تقوم مقام الموصوفات فتشوب منابها وتودى مؤداها . بحيث لا يفصل بينها وبينها . ونحوه :

... .. وَلَكِنْ قَبِيصٍ مَسْرُودَةٌ مِنْ حَدِيدٍ^(٤)

(١) قوله «دعا فقال إني مغلوب» لعله : أى فدعا فقال . (ع)

(٢) قوله «وبلغ السيل الربا» لعله جمع ربوة وهى ما ارتفع من الأرض كالراية . أفاده الصحاح ؛ لكن فيه فى حرف الزاى : والزاية الراية لا يملوها الماء . وفى المثل : قد بلغ السيل الزبى . والزاية : حفرة تخفر للأسد فى موضع عال لأجل صيده . اه ملخصاً . (ع)

(٣) لنا إبلان فيهما ما علمت فعن أيهما ما شئتم فتسكبوا

يقول : لنا قطيعان من الإبل فيهما قرى الأضياف وصلة الفقراء ، فاحلوا ما شئتم منهما على مناكبكم ، أى : خذوه وافصلوه عن الباقي . أو المعنى : اعدلوا عنهما وانصرفوا عما أردتموه منهما فى مناكب الأرض ، فانتا حاته . وأيها : بالسكون لغة فى أى المهددة . وما شئتم : بدل منه . ويجوز أن «ما» زائدة ، أى : ففى أيهما شئتم فانصرفوا فى مناكب الأرض وطرقها مبيدين عنهما . ويجوز أن «ما شئتم» مفعول به ، أو مفعول مطلق مقدم على عامله ، والفاء الثانية تكرير للأولى . ويجوز أنها إشارة إلى ما فى المفعول من معنى الشرط ، أى : فاما عن أيهما . أو فاما ما شئتم فتسكبوا ، أى : تهنيوا .

(٤) مفرشى صهوة الحصان ولكن قبصى مسرودة من حديد

الصهوة : مقعد الفارس من ظهر القرس . يقول : مفرشى ظهر حصانى . وقبصى : درع من حديد متتابعة الفصج ، =

أراد : ولكن قيصى درع ، وكذلك :

• وَلَوْ فِي عُيُونِ النَّازِبَاتِ بِأَكْرَعٍ • (١)

أراد : ولو في عيون الجراد . ألا ترى أنك لو جمعت بين السفينة وبين هذه الصفة ، أو بين الدرع والجراد وهاتين الصفتين : لم يصح ، وهذا من فصيح الكلام وبديعه . والدرع : جمع دسار : وهو المسار ، فعال من دسره إذا دفعه : لأنه يدسر به منفعده (جزاء) مفعول له لما قدم من فتح أبواب السماء وما بعده ، أى فعلنا ذلك جزاء (لمن كان كافر) وهو نوح عليه السلام ، وجعله مكفوراً لأن النبي نعمة من الله ورحمة . قال الله تعالى (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) فكان نوح عليه السلام نعمة مكفورة . ومن هذا المعنى ما يحكى أن رجلاً قال للرشيدي : الحمد لله عليك ، فقال : ما معنى هذا الكلام ؟ قال : أنت نعمة حمدت الله عليها . ويجوز أن يكون على تقدير حذف الجار وإيصال الفعل . وقرأ قتادة : كفر : أى جزاء للكافرين . وقرأ الحسن : جزاء ، بالكسر : أى مجازاة . الضمير في (تركناها) للسفينة . أو للفعلة ، أى : جعلناها آية يعتبر بها . وعن قتادة : أبقاها الله بأرض الجزيرة . وقيل : على الجودي دهرأ طويلاً ، حتى نظر إليها أوائل هذه الأمة . والمذكر : المعبر . وقرئ : مذتكر . على الأصل . ومذكر ، بقلب التاء ذالاً وإدغام الذال فيها . وهذا نحو : مذجر . والنذر : جمع نذير وهو الإنذار (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أى سهلناه للادكار والاعتاظ ، بأن شخناه بالمواعظ الشافية وصرفنا فيه من الوعد والوعيد (فهل من) متعظ . وقيل : ولقد سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه ، فهل من طالب لحفظه ليعان عليه . ويجوز أن يكون المعنى : ولقد هيأناه للذكر ، من يسر ناقته للسفر : إذا رحلها ، ويسر فرسه للغزو : إذا أسرجه وألجمه . قال :

وَقُمْتُ إِلَيْهِ بِاللَّجَامِ مَيْسَرًا هُنَالِكَ لِيَجْزِيَنِي الَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ (٢)

== يعنى أنه ليس من أهل التنعم ، بل من أهل البدو والغزو . والاستدراك من باب استتباع المدح بما يشبه الذم ، مبالغة في المدح .

(١) وإنى لأستوفى حقوقى جاهداً ولو فى عيون النازيات بأكرع
يقول : ولا بد من الاجتهاد فى تخليص حقوقى وأخذها ، ولو كانت فى أخفى مكان وأبعده كعيون الجراد النازيات الوائيات بأكرع ، أى أرجل دقيقة جمع كراع : لحذف الموصوف وكنى عنه بالنازيات صفة لجريتها بجري الاسم . وقيل : المعنى لا بد من أخذ إبلى ولو كانت هزالاً جداً بحيث ترى فى عيون الجراد لصفراً ، أى : ولو كانت كأنها كذلك

(٢) أرى أم سهل لا تزال تفجع
تلوم على أن أمدح الورد لفة
إذا هى قامت حاسراً مشملة
وقت إليه باللجام ميسراً
تلوم وما أدرى علام توجع
وما تسقوى والورد ساعة تفزع
نخيب الفؤاد رأسها ما يفتح
هنالك يجزىنى الذى كنت أصنع

==

ويروى : أن كتب أهل الأديان نحو التوراة والإنجيل لا يتلوها أهلها إلا نظراً ولا يحفظونها ظاهراً كما القرآن .

كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَدَابِي وَنُذِرِ ١٨ ﴿١٨﴾ إنا أرسلنا عليهم ريحاً
صرصراً في يوم نحسٍ مُّستمِرٍّ ١٩ ﴿١٩﴾ تنزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ
مُنْقَعِرٍ ٢٠ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَدَابِي وَنُذِرِ ٢١ ﴿٢١﴾ وَاقْدِرْ بَسْرَنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ
فَهَلْ مِنْ مُدَّةٍ كَبِيرٍ ٢٢ ﴿٢٢﴾

(ونذر) وإنذارى لهم بالعذاب قبل نزوله . أو إنذار أتى في تعذيبهم لمن بعدهم (في يوم نحس) في يوم شؤم . وقرئ : في يوم نحس ، كقوله (في أيام نحسات) . (مستمر) قد استمر عليهم ودام حتى أهلكهم . أو استمر عليهم جميعاً كبيرهم وصغيرهم ، حتى لم يبق منهم نسمة ، وكان في أربعماء في آخر الشهر لا تدور . ويجوز أن يريد بالمستمر : الشديد المرارة والبشاعة (تنزع الناس) تقلعهم عن أماكنهم . وكانوا يصطفون آخذين أيديهم بأيدي بعض^(١) . ويتدخلون في الشعاب ، ويحفرون الحفر فيندسون فيها فتتزعهم وتكبههم وتدق رقابهم (كأنهم أعجاز نخل منقعر) يعني أنهم كانوا يتساقطون على الأرض أمواتاً وهم جثث طوال عظام ، كأنهم أعجاز نخل وهي أصولها بلا فروع ، منقعر : منقلع : عن مغارسه . وقيل : شبهوا بأعجاز النخل ، لأن الريح كانت تقطع رؤوسهم فتسبق أجساداً بلا رؤوس . وذكر صفة (نخل) على اللفظ ، ولو حملها على المعنى لانت ، كما قال (أعجاز نخل خاوية) .

كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالتَّنْذِيرِ ٢٣ ﴿٢٣﴾ فَقَالُوا أَبَشْرًا مِّنَّا وَاحِدًا نَّتَّبِعُهُ إنا إِذَا لَقِينَا
صَلَاحٍ وَسُوءٍ ٢٤ ﴿٢٤﴾ أَهَلْ لَقِينَا الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِن تَبِيئِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ ٢٥ ﴿٢٥﴾

== للأعرج المعنى الخارجى . وتفجع وتوجع : أصلها بتأين حذفت إحداهما تخفيفاً . وعلام : استفهام عن علة التوجع . وأمنج : أعطى والورد : اسم فرسه . والفقحة : اللبن الحليب . والماسر : العناية الوجه . والمشملة : السريعة الجرى . والنخب : الخالية المجوفة . والمراد : الق ذهب عقلها ورأسها ، ما يقنع : أى ما يستتر بالقناع لدهشتها وخجانتها . وقوله «الورد الأول» مفعول به ، والثاني مفعول معه : هذا حال أم سهل . وأما حال مهره ، فبينها في قوله : وقت إليه مهيتاً ومعداً له باللجام . أو مسهلاً له به ، دلالة على أنه كان صعباً لولا اللجام . وهناك إشارة إلى مكان الحرب ، أو إلى زمانها ، يجرى : أى يعطى جزاء صنئى معه ، وشبهه بمن تصح منه المجازاة على طريق الممكنية ، وصنعه : هو سقيه اللبن .

(١) قوله «آخذين أيديهم بأيدي بعض» عبارة الفسقى : آخذين بعضهم بأيدي بعض . (ع)

سَيَلْمُونَ عَدَاً مِنَ الْكُذَّابِ الْأَشْرُ ٢٦ ﴿٢٦﴾ إِنَّا مُرْسَلُو النَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ
فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ ٢٧ ﴿٢٧﴾ وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ
مُحْتَضَرٌ ٢٨ ﴿٢٨﴾ فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ ٢٩ ﴿٢٩﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي
وَنَذْرٍ ٣٠ ﴿٣٠﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ ٣١ ﴿٣١﴾
وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ٣٢ ﴿٣٢﴾

(أبشرا منا واحداً) نصب بفعل مضمير يفسره (تبعه) وقرئ: «أبشر منا واحد ،
على الابتداء . وتبعه : خبره ، والأول أوجه للاستفهام . كان يقول : إن لم تتبعوني كنتم في
ضلال عن الحق ، وسعر : ونيران ، جمع سعي ، فعكسوا عليه فقالوا : إن اتبعناك كنا إذن كما
تقول . وقيل : الضلال : الخطأ والبعد عن الصواب . والسعر : الجنون . يقال : ناقة مسعورة . قال :

كَأَنَّ بِهَا سُفْرًا إِذَا الْعَيْسُ هَزَّهَا ذَمِيلٌ وَإِرْخَالًا مِنَ السَّيْرِ مُتَعِبٌ (١)

فإن قلت : كيف أنكروا أن يتبعوا بشراً منهم واحداً ؟ قلت : قالوا أبشراً : إنكاراً لأن
يتبعوا مثلهم في الجنسية ، وطلبوا أن يكون من جنس أعلى من جنس البشر وهم الملائكة (٢) ،
وقالوا (منا) لأنه إذا كان منهم كانت المماثلة أقوى ، وقالوا (واحداً) إنكاراً لأن تتبع
الامة رجلاً واحداً . أو أرادوا واحداً من أفنائهم (٣) ليس بأشرفهم وأفضلهم ، ويدل
عليه قولهم (والقى الذكر عليه من بيننا) أى أنزل عليه الوحي من بيننا وبيننا من هو أحق
منه بالاختيار للتبوة (أشرف) بظر متكبر ، حمله بظرفه وشطارته وطلبه التعظم علينا على ادعاء
ذلك (سيعلمون غداً) عند نزول العذاب بهم أو يوم القيامة (من الكذاب الأشرف)
أصالح أم من كذبه . وقرئ : ستعلمون بالتاء على حكاية ما قال لهم صالح مجيباً لهم . أو هو كلام

(١) السعر : الجنون ، والمسعور : الجنون والذي ضربته السموم . يقول : كأن بناقى جنون لقوة سيرها ؛
فالعيس : جمع عيساء . وهى النوق البيض ، حركها ذميل وإرخاء : وهما نوعان من السير متعب كل منهما . وإسناد
المز إليهما مجاز عطف من باب الإسناد للسبب ؛ وإن أريد بالهز التسير فيسكون من الإسناد المصدر ، كجد جده ؛
ليكن المسند هنا من المتمدى ، والمسند إليه من اللازم .

(٢) قوله «أعلى من جنس البشر وهم الملائكة» تفضيل الملك على البشر مذهب المعتزلة . وأهل السنة يفضلون
البشر على الملك . (ع)

(٣) قوله «واحداً من أفنائهم» وفي الصحاح : يقال هو من أفناء الناس ، إذا لم يعلم عن هو . اه ، ولم يذكر

له واحداً . (ع)

الله تعالى على سبيل الالتفات. وقرئ: الأشر، بضم الشين، كقولهم حدث وحدث. وحذر وحذر، وأخوات لها. وقرئ: الأشر، وهو الأبلغ في الشرارة. والأخير والأشر: أصل قولهم: هو خير منه وشر منه، وهو أصل مرفوض، وقد حكى ابن الأنباري قول العرب: هو أخير وأشر، وما أخيره وما أشره ﴿مرسلو الناقة﴾ باعثوها ومخرجوها من الهضبة^(١) كما سألوها ﴿فتنة لهم﴾ امتحاناً لهم وابتلاء. ﴿فارتقبهم﴾ فانتظروهم وتبصر ما هم صانعون ﴿واصطبر﴾ على أذاهم ولا تعجل حتى يأتيك أمري ﴿قسمة بينهم﴾ مقسوم بينهم: لها شرب يوم ولهم شرب يوم. وإنما قال: بينهم، تغليبا للعقلاء. ﴿محتضر﴾ محضور لهم أو للناقة. وقيل: يحضرون الماء في نوبتهم واللبن في نوبتها ﴿صاحبهم﴾ قدار بن سالف أحيمر ثمود ﴿فتعاطى﴾ فاجترأ على تعاطي الأمر العظيم غير مكترث له، فأحدث العقر بالناقة. وقيل فتعاطى الناقة فعقرها، أو فتعاطى السيف ﴿صبيحة واحدة﴾ صبيحة جبريل. والحشم: الشجر اليابس المتشتم المتكسر. والمحتظر: الذي يعمل الحظيرة وما يحتظر به يبيس بطول الزمان وتتوطؤه البهائم فيتحطم ويتشم. وقرأ الحسن بفتح الظاء. وهو موضع الاحتظار، أي: الحظيرة.

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذُرِّ ۖ ﴿٣٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ۖ ﴿٣٤﴾ نِعْمَةٌ مِنَّا بِكُلِّ قَوْمٍ ۖ ﴿٣٥﴾

وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالَّذُرِّ ۖ ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ صَيفِهِ فَطَسَّنَا أَعْيُنُهُمْ فَدُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٍ ۖ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ صَبَبْنَاهُمْ بَكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ ۖ ﴿٣٨﴾

فَدُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٍ ۖ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَدَّ كَرِي ۖ ﴿٤٠﴾

﴿حاصباً﴾ ريحاً تحصبهم بالحجارة، أي: ترميهم ﴿بسحر﴾ بقطع من الليل، وهو السدس الأخير منه. وقيل: هما سحران، فالسحر الأعلى قبل الصداع الفجر، والآخر عند الصداع. وأنشد:

* مَرَّتْ بِأَعْلَى السَّحَرَيْنِ تَذَالُ * (٢)

(١) قوله «ومخرجوها من الهضبة» في الصحاح «الهضبة» الجبل المنبسط على وجه الأرض. (ع)

(٢) بإسنادي إن كنت عندك تسأل مرت بأعلى السحرين تذال

يقول: يا من تسألني إن كنت تسألني عن الجر الوحشية لاغير، فقد مرت بأعلى السحرين وهو السحر الذي قبل ==

وصرف لأنه نكرة . ويقال : لقيته سحر : إذا لقيته في سحر يومه (نعمة) إنعاما ، مفعول له (من شكر) نعمة الله بإيمانه وطاعته (ولقد أنذرهم) لوط عليه السلام (بطشتنا) أخذتنا بالعذاب (فتماروا) فكذبوا (بالنذر) متشاكين (فطمسنا أعينهم) فمسحناها وجعلناها كسائر الوجوه لا يرى لها شق . روى أنهم لما عالجوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملائكة خلهم يدخلوا ، (إنا رسل ربك لن يصلوا إليك) فصفقهم جبريل عليه السلام بجناحه صفقه فتركهم يترددون لا يهتدون إلى الباب حتى أخرجهم لوط (فذوقوا) فقلت لهم : ذوقوا على السنة الملائكة (بكرة) أول الهاروبا كره ، كقوله : مشرقين ، ومصبحين . وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهما : بكرة ، غير منصرفة ، تقول : أتيته بكرة وغدوة بالثنتين . إذا أردت التنكير ، وبغيره إذا عزفت وقصدت بكرة نهارك وغدوته (عذاب مستقر) ثابت قد استقر عليهم إلى أن يفضى بهم إلى عذاب الآخرة . فإن قلت : ما فائدة تكرير قوله (فذوقوا عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) ؟ قلت : فائدته أن يجتدوا عند استماع كل نبي من أنباء الأولين ادكارا واتعاظا ، وأن يستأنفوا تنبها واستيقاظا ، إذا سمعوا الحث على ذلك والبعث عليه ، وأن يقرع لهم العصا مرات ، ويقعق لهم الشن (٣) تارات ؛ لئلا يغلبهم السهو ولا تستولى عليهم الغفلة ، وهكذا حكم التكرير ، كقوله (فبأى آلاء ربكما تكذبان) عند كل نعمة عدها في سورة الرحمن ، وقوله (ويل يومئذ للكذابين) عند كل آية أوردتها في سورة والمرسلات ، وكذلك تكرير الأنبياء والقصص في أنفسها لتكون تلك العبر حاضرة للقلوب . مصورة للأذهان ، مذكورة غير منسية في كل أوان .

وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذِيرُ ﴿٤١﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاَهُمْ أَخَذَ

عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٤٢﴾

(النذر) موسى وهرون وغيرهما من الأنبياء ، لأنهما عرضا عليهم ما أنذر به المرسلون . أو جمع نذير وهو الإنذار (بآياتنا كلها) بالآيات التسع (أخذ عزيز) لا يغالب (مقتدر) لا يعجزه شيء .

أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلَائِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ

== انصداع الفجر . والأدنى : هو الذي عند انصداعه ، أي مرت في السحر الأول تنذال بالهجر ، أي : تسرع في المشي من ذال كنعن : إذا مشى في خفة . ومنه : ذؤالة الذئب ، وبين تسأل وتنذال الجنس المضارع .
(١) قوله «ويقعق لهم الشن» القرية الخلق ، كذا في الصحاح . (ع)

نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ ﴿٤٤﴾ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴿٤٥﴾ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَىٰ وَأَمْرٌ ﴿٤٦﴾

(أ كفاركم) يا أهل مكة (خير من أولئكم) الكفار المعدودين: قوم نوح وهود وصالح ولوط وآل فرعون، أى أم خير قوة وآلة ومكانة فى الدنيا، أو أقل كفرأ وعنادأ يعنى: أن كفاركم مثل أولئك بل شر منهم (أم) أنزلت عليكم يا أهل مكة (براءة) فى الكتب المتقدمة. أن من كفر منكم وكذب الرسل كان آمناً من عذاب الله، فأنتم بتلك البراءة (نحن جميع) جماعة أمرنا مجتمع (منتصر) تمتنع لانزام ولاانضمام. وعن أبى جهل أنه ضرب فرسه يوم بدر، فتقدم فى الصف وقال: نحن نتصر اليوم من محمد وأصحابه، فنزلت (سيزم الجمع) عن عكرمة: لما نزلت هذه الآية قال عمر: أى جمع يهزم، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يثب فى الدرع ويقول: «سيزم الجمع، عرف تأويلها» (ويولون الدبر) أى الأدبار كما قال:

* كَلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعَفُّوا * (٢)

وقرى: الأدبار (أذى) أشد وأظف. والداهية: الأمر المنكر لذى لا يهتدى لدوائه (وأمر) من الهزيمة والقتل والأسر. وقرى: سيزم الجمع.

إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْجَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلِمَةً بَالْبَصَرِ ﴿٥٠﴾

(فى ضلال وسعر) فى هلاك ونيران. أو فى ضلال عن الحق فى الدنيا، ونيران فى الآخرة (مس سقر) كقولك: وجد مس الحى وذاق طعم الضرب؛ لأن النار إذا أصابتهم بحرما ولقتهم بإيلامها، فسكانها تسهم مساً بذلك، كما يس الحيوان ويباشر بما يؤذى ويؤلم. وذوقوا: على إرادة القول. وسقر: علم لجهنم. من سقرته النار وصقرته إذا لوحته. قال ذو الرمة:

(١) أخرجه عبدالرزاق عن معمر عن قتادة، وعن أيوب عن عكرمة «أن عمر - فذكره - وأتم منه. ورواه من هذا الوجه إسماعيل والطبرى وابن أبى حاتم، ورواه الطبرى فى الأوسط من رواية عبدالمجد بن أبى رواد عن معمر عن قتادة عن أنس عن عمر موصولا.

(٢) تقدم شرح هذا القامد بالجزء الأول صفحة ٤٧٩ فراجع إن شئت أم صححه.

إِذَا ذَابَتِ الشَّمْسُ اتَّقَى صَقَرَاتِهَا بِأَفْنَانِ مَرْبُوعِ الصَّرِيمَةِ مُعْبِلٍ (١)
 وعدم صرفها للتعريف والتأنيث (كل شيء) منصوب بفعل مضمَر يفسره الظاهر (٢).
 وقرئ: كل شيء بالرفع . والقدر والقدر: التقدير . وقرئ بهما ، أى : خلقنا كل شيء
 مقدراً محكما مرتباً على حسب ما اقتضته الحكمة . أو مقدراً مكتوباً في اللوح .
 معلوماً قبل كونه ، قد علمنا حاله وزمانه (وما أمرنا إلا واحدة) إلا كلمة واحدة سريعة
 التكوين (كلح بالبصر) أراد قوله كن ، يعنى أنه إذا أراد تكوين شيء لم يلبث كونه .

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ (٥١) وَكُلُّ شَيْءٍ فَعْلُوهُ

فِي الزُّبْرِ (٥٢) وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ (٥٣)

(أشياءكم) أشباهكم في الكفر من الأمم (في الزبر) في دواوين الحفظ (وكل صغير
 وكبير) من الأعمال ومن كل ما هو كائن (مستطر) مسطور في اللوح .

(١) لذى الرمة يصف بقر الوحش ، يقال : ذابت الشمس إذا اشتد حرها حتى يتساقط من شعاعها مثل
 اللعاب ، وصقر الصخرة بالمصقر : ضربها بالمعول ليكسرها . وصقرته الشمس : إذا ضربته فغيرت لونه . وصقرة
 الشمس : اشتداد وقمها على الأرض . والأفنان : جمع فن وهو مجتمع الورق الملتف المتكاثف في العنق .
 والمربوع : الذى أصابه مطر الريح . والصريمة : الرملة المتصرمة من الرمال . والمعبل : كعبل الورق مفقوله .
 يقول : إذا اشتد حر الشمس توفى شدائده بأغصان شجر سقاء الريح في هذا المرضع من الرمال . والمعبل : كثير
 الورق . ومعبل : بهل من مربوع . كأنه جامد . ويجوز أنه نعت له ، على أن إضافته من إضافة الوصف إلى
 الظرف ، فلا تقيد التعريف ، فيصح وصفه بالمتكررة .

(٢) قال محمود : «منصوب بضمير يفسره الظاهر» قال أحمد : كان قياس مأمهده النحاة : اختيار رفع (كل)
 لكن لم يقرأ بها واحد من السبعة ، وإنما كان كذلك ؛ لأن الكلام مع الرفع جملة واحدة ، ومع النصب جملتان ،
 فالرفع أحصر ، مع أنه لا مقتضى للنصب ههنا من أحد الأصناف الستة ، أعني : الأمر ، والنهى ... إلى آخرها ،
 ولا أجد هنا مناسب عطف ولا غيره مما يعدونه من محال اختيارهم للنصب . فاذا تبين ذلك فاعلم أنه إنما عدل عن
 الرفع إجماعاً لسر لطيف يعين اختيار النصب : وهو أنه لو رفع لوقعت الجملة التي هي (خلقناه) صفة لشيء ، ورفع
 قوله (بقدر) خبراً عن كل شيء المقيد بالصفة ، وبمحصل الكلام على تقدير : إنا كل شيء مخلوق لنا بقدر ، فأفهم
 ذلك أن مخلوقاً ما يضاف إلى غير الله تعالى ليس بقدر ، وعلى النصب يصير الكلام : إنا خلقنا كل شيء بقدر ، فيفيد
 عموم نسبة كل مخلوق إلى الله تعالى ، فلما كانت هذه الفائدة لاتوازها الفائدة اللفظية على قراءة الرفع مع ما في الرفع
 من نقصان المعنى ومع ما في هذه القراءة المستفيضة من مجيء المعنى تاماً واضحاً كدفق الصبح ، لاجرم أجمعوا على
 العدول عن الرفع إلى النصب ، لكن الوجود لما كان من قاعدة أصحابه تقسيم المخلوقات إلى مخلوق الله ومخلوق لغير
 الله ، فيقولون : هذا لله بزعمهم ، هذا لنا ؛ ففرت هذه الآية فاه ، وقام إجماع القراء حجة عليه ، فأخذ يصتروح
 إلى الشقاء ، وينقل قرأتها بالرفع ؛ فليراجع له ويعرض عليه إعراض القراء السبعة عن هذه الرواية ، مع أنها هي الأولى
 في العربية ، لولا ما ذكرناه ، أيجوز في حكمه حينئذ الإجماع على خلاف الأولى لفظاً ومعنى من غير معنى اقتضى
 ذلك أم لا ؟ وهو الخبير بما يحكم به ، فالى الله ترجع الأمور .

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٥٥﴾
 (ونهر) وأنهار، اكتفى باسم الجنس. وقيل: هو السعة والضياء من النهار. وقرئ: بسكون الماء. ونهر: جمع نهر، كأسد وأسد (في مقعد صدق) في مكان مرضى. وقرئ: في مقاعد صدق (عند ملك مقتدر) مقربين عند ملك مهم أمره في الملك والاقْتدار، فلا شيء إلا وهو تحت مملكته وقدرته، فأى منزلة أكرم من تلك المنزلة وأجمع للغبطة كلها والسعادة بأسرها. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قرأ سورة القمر في كل غيب^(١) بعثه الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر»^(٢)

سورة الرحمن

مدنية وآياتها ٧٨ | نزلت بعد الرعد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ ﴿١﴾ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿٢﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴿٣﴾ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴿٤﴾
 الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴿٥﴾ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴿٦﴾ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا
 وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴿٧﴾ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ﴿٨﴾ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ
 وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ﴿٩﴾ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ﴿١٠﴾ فِيهَا فَكَيْهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ
 الْأَكْمَامِ ﴿١١﴾ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴿١٢﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا
 تُكذِّبَانِ ﴿١٣﴾

(١) قوله «في كل غيب بعثه الله» في الصحاح «الغيب»: أن ترد الابل الماء يوما وتدعه يوما. والغيب في
 الوبارة: قال الحسن: في كل أسبوع. (ع)
 (٢) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى بأسانيدهم إلى أبي بن كعب.

عدّد الله عز و علا آلاؤه ، فأراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قدما من ضروب آلائه^(١) وأصناف نعمائه ، وهي نعمة الدين ، فقدم من نعمة الدين ما هو في أعلى مراتبها وأقصى مراقبها : وهو إلامه بالقرآن وتنزيله وتعليمه : لأنه أعظم وحي الله رتبة ، وأعلاه منزلة ، وأحسنه في أبواب الدين أثراً ، وهو سنام الكتب السماوية ومصدقها والعيار عليها ، وأخر ذكر خلق الإنسان عن ذكره ، ثم أتبعه إياه : ليعلم أنه إنما خلقه للدين ، وليحيط علماً بوحيه وكتبه وما خلق الإنسان من أجله ، وكأن الغرض في إنشائه كان مقدماً عليه وسابقاً له ، ثم ذكر ما تميز به من سائر الحيوان من البيان ، وهو المنطق الفصيح^(٢) المعرب عما في الضمير و ﴿الرحمن﴾ مبتدأ ، وهذه الأفعال مع ضمائر أخبار مترادفة ، وإخلائها من العاطف لجيئها على نمط التعديد ، كما تقول : زيد أغناك بعد فقر ، أعزك بعد ذل ، كثرك بعد قلة ، فعل بك ما لم يفعل أحد بأحد ، فما تشكر من إحسانه ؟ ﴿بحسبان﴾ بحساب معلوم وتقدير سوى ﴿بجريان﴾ في بروجها ومنازلها . وفي ذلك منافع للناس عظيمة : منها علم السنين والحساب ﴿والنجم﴾ والنبات الذي ينجم من الأرض لاساق له كالبقول ﴿والشجر﴾ الذي له ساق . وسجودهما : انقيادهما لله فيما خلقا له ، وأنهما لا يمتنعان . تشبيها بالساجد من المكلفين في انقياده . فإن قلت : كيف اتصلت هاتان الجملتان بالرحمن ؟ قلت : استغنى فيهما عن الوصل اللفظي بالوصل الماخوي ، لما علم أن الحسبان حسبان ، والسجود له لا لغيره ، كأنه قيل : الشمس والقمر بحسبان ، والنجم والشجر يسجدان له . فإن قلت : كيف أخل بالعاطف في الجمل الأولى ، ثم جرى به بعد ؟ قلت : بكت بتلك الجمل الأولى واردة على سنن التديد ، ليكون كل واحدة من الجمل مستقلة في تقريع الذين أنكروا الرحمن وآلاؤه ، كما بيكت منكر أيادي المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال الذي قدمته ، ثم رد الكلام إلى منهاجه بعد التبيكت في وصل ما يجب وصله للتناسب والتقارب

(١) قال محمود : « عدد الله عز وجل آلاؤه فأراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قدما في ضروب آلائه ... الخ » قال أحمد : تغير من هذا الكلام قوله : أن خلق الإنسان كان الغرض فيه . أي المراد منه : أن يحيط علماً بالكتب والوحي ، ويعوض بأن المراد بخلقه : أن يدعى إلى ذلك ، لا أن يقع ذلك منه ، فهذا هو المراد العام ، ثم منهم من أراد الله منه أن يحيط علماً بالدين فيفسر له ذلك ، ومنهم من أراد ضلالته وجهالته فيعد عنه ولم يوفق ، والله الموفق للصواب .

(٢) قال محمود : « ثم ذكر ما تميز به عن سائر الحيوان من البيان ، وهو المنطق الفصيح المعرب . الخ » قال أحمد : وإنما خص الجمل الأولى بذكرها تشبيهاً للإنسان لأجل التصاق معانيها به ، ألا ترى أنه مذكور فيها نطقاً وإضماراً وحذفاً مدلولاً عليه في الكلام ، فهو منطوق به مظهراً في قوله (خلق الإنسان) ومضمراً في قوله (علمه البيان) ومدلولاً على حذفه في قوله (علم القرآن) فإنه المفعول الثاني . أما قوله (الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان) فليس للإنسان فيهما ذكر البتة ، وجل المقصود من سياقهما التشبيه على عظمة الله تعالى .

بالعاطف . فإن قلت : أى تناسب بين هاتين الجملتين حتى وسط بينهما العاطف ؟ قلت : إن الشمس والقمر سماويان ، والنجم والشجر أرضيان ، فبين القميين تناسب من حيث التقابل ، وأن السماء والأرض لا تزالان تذكران قرينتين ، وأن جرى الشمس والقمر بحسبان من جنس الانتقاد لأمر الله ، فهو مناسب لسجود النجم والشجر . وقيل : (علم القرآن) جعله علامة وآية . وعن ابن عباس رضى الله عنه : الإنسان آدم . وعنه أيضاً : محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن مجاهد النجم : نجوم السماء (والسمااء رفعها) خلقها مرفوعة مسموكة ، حيث جعلها منشأ أحكامه ، ومصدر قضاياه ، ومنزل أوامره ونواهيه ، ومسكن ملائكته الذين يهبطون بالوحى على أنبيائه ؛ ونبهه بذلك على كبرياء شأنه ومملكته وسلطانه (ووضع الميزان) وفى قراءة عبد الله : وخفض الميزان ، وأراد به كل ما توزن به الأشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وقرسطون ومكيال ومقياس ، أى خلقه موضوعاً مخفوضاً على الأرض : حيث علق به أحكام عباده وقضاياهم وما تعبد بهم من التسوية والتعديل فى أخذهم وإعطائهم (ألا تطغوا) لئلا تطغوا . أو هى أن المفسرة . وقرأ عبد الله : لا تطغوا بغير أن . على إرادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط) وقوموا وزنكم بالعدل (ولا تحسروا الميزان) ولا تنقصوه : أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة ، وعن الحسran الذى هو تطفيف ونقصان . وكثر لفظ الميزان : تشديداً للتوصية به ، وتقوية للأمر باستعماله والحث عليه . وقرئ : والسماء . بالرفع . ولا تحسروا بفتح التاء وضم السين وكسرهما وفتحها . يقال : خسر الميزان يخسره ويخسره ، وأما الفتح فعلى أن الأصل : ولا تحسروا فى الميزان ، فحذف الجار وأوصل الفعل . و(وضعها) خفضها مدحوة على الماء (للأنام) للخلق ، وهو كل ما على ظهر الأرض من دابة . وعن الحسن : الإنس والجن ، فهى كالمهاد لهم يتصرفون فوقها (فاكهة) ضروب مما يتفكه به ، و(الأكام) كل ما يكى أى يغطى من ليفة وسعفة وكفراة^(١) وكله منتفع به كما ينتفع بالكموم من ثمره وجماره وجدوعه . وقيل الأكام أوعية التمر : الواحد كم . بكسر الكاف . و(العصف) ورق الزرع ، وقيل اللبن (والريحان) الرزق وهو اللب : أراد فيها ما يتلذذ به من الفواكه والجامع بين التلذذ والتغذى وهو ثمر النخل ، وما يتغذى به وهو الحب . وقرئ : والريحان ، بالكسر . ومعناه : الحب ذو العصف الذى هو علف الأنعام ، والريحان الذى هو مطعم الناس . وبالضم على : وذو الريحان ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه .

(١) قوله «وسعفة وكفراة» الذى فى الصحاح «الكفرى بلا تاء ، وأنها وعاء الطلع اه : فعمل عبارة المفسر من ليفة وسعفة وكفراة باضافة كل إلى ضمير النخل . كما سياتى فى ثمره وجماره وجدوعه ، والناسخ توهم أنها هاء التأنيث فنقطها فوق . (ع)

وقيل : معناه وفيها الريحان الذي يشم ، وفي مصاحف أهل الشام : والحب ذو العصف والريحان ،
أى : وخلق الحب والريحان : أو وأخص الحب والريحان . ويجوز أن يراد : وذا الريحان ،
فيحذف المضاف ويقام المضاف إليه مقامه ، والخطاب فى ﴿ربكما تكذبان﴾ للثقلين بدلالة
الإنام عليهما . وقوله (سنفرغ لكم أيها الثقلان) .

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ ﴿١٤﴾ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ
مِنْ نَّارٍ ﴿١٥﴾ فَبِأَيِّ آيَاتٍ رَبِّكُمَا تُكذَّبَانِ ﴿١٦﴾

الصلصال : الطين اليابس له صلصلة . والفخار : الطين المطبوخ بالنار وهو الخزف . فإن
قلت : قد اختلف التنزيل فى هذا . وذلك قوله عز وجل (من حمأ مسنون) ، (من طين لازب) ،
(من تراب) . قلت : هو متفق فى المعنى ، ومنه يد أنه خلقه من تراب : جملة طينا ، ثم حمأ
مسنونا ، ثم صلصالا . و﴿الجان﴾ أبو الجن . وقيل : هو إبليس . والمرج : اللهب الصافى
الذى لا دخان فيه . وقيل : المختلط بسواد النار ، من مرج الشئ إذا اضطرب واختلط .
فإن قلت : فما معنى قوله ﴿من نار﴾ ؟ قلت : هو بيان لمرج ، كأنه قيل : من صاف من نار .
أو مختلط من نار أو أراد من نار مخصوصة ، كقوله تعالى (فأنذرتكم نارا تظلي) .

رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴿١٧﴾ فَبِأَيِّ آيَاتٍ رَبِّكُمَا تُكذَّبَانِ ﴿١٨﴾

قرئ : رب المشرقين ورب المغربين ، بالجر بدلا من (ربكما) وأراد : مشرقى الصيف
والشتاء ومغربيهما .

مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٩﴾ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴿٢٠﴾ فَبِأَيِّ آيَاتٍ
رَبِّكُمَا تُكذَّبَانِ ﴿٢١﴾ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٢٢﴾ فَبِأَيِّ آيَاتٍ
رَبِّكُمَا تُكذَّبَانِ ﴿٢٣﴾

﴿مرج البحرين﴾ أرسل البحر المالح والبحر العذب متجاورين متلاقين ، لا فصل بين
الماءين فى مرأى العين ﴿بينهما برزخ﴾ حاجز من قدرة الله تعالى ﴿لا يبغيان﴾ لا يتجاوزان
حديهما ولا يبغي أحدهما على الآخر بالمهازجة . قرئ يخرج ويخرج من أخرج وخرج ويخرج :
أى الله عز وجل اللؤلؤ والمرجان بالنصب . ونخرج ، بالنون . واللؤلؤ : الدر . والمرجان : هذا
الحرز الأحمر وهو البسد . وقيل : اللؤلؤ كبار الدر . والمرجان : صغاره . فإن قلت : لم قال

(منهما) وإنما يخرجان من الملح^(١)؟ قلت: لما التقيا وصارا كالشيء الواحد: جاز أن يقال: يخرجان منهما، كما يقال يخرجان من البحر، ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه. وتقول: خرجت من البلد وإنما خرجت من محلة من محاله، بل من دار واحدة من دوره. وقيل: لا يخرجان إلا من ملتقى الملح والعذب.

وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٤﴾ فَيَأْتِيءَ الْآلَاءَ رَبِّكُمْ تُكذَّبَانِ ﴿٢٥﴾

(الجوارى) السفن. وقرئ: الجوار بحذف الياء ورفع الراء، ونحوه:

لَهَا ثَنَائِيًا أَرْبَعٌ حِسانُ وَأَرْبَعٌ فَكَلُّهَا تَمَانُ ﴿٢٦﴾

و (المنشآت) المرفوعات الشرع^(٣). وقرئ: بكسر الشين: وهى الرافعات الشرع أو اللاتي ينشئن الأمواج بجرهين. والأعلام: جمع علم، وهو الجبل الطويل.

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٣٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٣٧﴾

فَيَأْتِيءَ الْآلَاءَ رَبِّكُمْ تُكذَّبَانِ ﴿٢٨﴾

(عليها) على الأرض (وجهر بك) ذاته، والوجه يعبر به عن الجملة والذات^(٤)، ومساكين مكة يقولون: أين وجه عربى كريم ينقذني من الهوان. و(ذو الجلال والإكرام) صفة الوجه. وقرأ عبد الله: ذى، على: صفة ربك. ومعناه: الذى يجله الموحدون عن التشبيه بخلقه وعن أفعالهم^(٥).

(١) قال محمود: «إن قلت لم قال منهما وإنما يخرجان من الملح... الخ» قال أحمد: هذا القول الثانى مردود بالمضادة، والصواب هو الأول، ومثله (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) وإنما أريد إحدى القريتين، هذا هو الصحيح للظاهر، وكما تقول: فلان من أهل ديار مصر، وإنما بلده محلة واحدة منها.

(٢) الثنايا: مقدم الأضنان، وظاهر البيت أنها أربع من فوق وأربع من تحت، فكل ثناياها ثمان. وروى: فغرها ثمان، وهذه الرواية تناسب ما اشتهر من أن الثنايا اثنتان من فوق واثنتان من تحت فهى أربع، ويلها مغلها رباعيات، ويلها مثلها أنياب، ويلها مثلها ضواحك، وما بقى أضراس. ثم نواجذ. وعامل المقصور معاملة الصحيح، فرفع ثمان خيرا للبتداء، وصارت الياء المحذوفة نسيا منسيا.

(٣) قوله «والمنشآت المرفوعات الشرع» فى الصحاح «الشرع»: شرع السفينة اه، فالشرع جمع، ككتاب وكتب. (ح)

(٤) قال محمود: «الوجه يعبر به عن الذات ومساكين مكة يقولون... الخ» قال أحمد: المعتزلة ينكرون الصفات الالهية التى دل عليها العقل، فكيف بالصفات السمعية: هل أن من الأشعرية من حمل الوجه واليد والعين على نحو ما ذكر، ولم ير بيانها صفات سمعية.

(٥) قوله «عن التشبيه بخلقه وعن أفعالهم» إجلاله عن أفعال الخلق مبنى على مذهب المعتزلة: أنه لا يخلق أفعال العباد. ومذهب أهل السنة: أنه هو الخالق لها. (ح)

أو الذي يقال له : ما أكرمك وأكرمتك . أو من عنده الجلال والإكرام للمخلصين من عباده ، وهذه الصفة من عظيم صفات الله ؛ ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أظفوا ^(١) ياذا الجلال والإكرام ، ^(٢) وعنه عليه الصلاة والسلام : أنه مر برجل وهو يصلي ويقول : ياذا الجلال والإكرام ، فقال : « قد استجيب ^(٣) لك ، . فإن قلت : ما النعمة في ذلك ؟ قلت : أعظم النعمة وهو محي . وقت الجزاء عقيب ذلك .

يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴿٢٩﴾ فَبِأَيِّ آيَةٍ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٠﴾

كل من أهل السموات والأرض مفتقرون إليه ، فيسأله أهل السموات ما يتعلق بدينهم ، وأهل الأرض ما يتعلق بدينهم ودينامهم (كل يوم هو في شأن) أى كل وقت وحين يحدث أموراً ويجدد أحوالاً ، كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تلاها فقبل له : وما ذلك الشأن ؟ فقال : « من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً ، ويرفع قوماً ويضع آخرين ، ^(٤) وعن ابن عيينة : الدهر عند الله تعالى يومان ، أحدهما : اليوم الذى هو مدة عمر الدنيا فشأنه فيه الأمر والنهى والإماتة والإحياء والإعطاء والمنع . والآخر : يوم القيامة ، فشأنه فيه الجزاء والحساب . وقيل : نزلت في اليهود حين قالوا : إن الله لا يقضى يوم السبت شيئاً . وسأل بعض الملوك وزيره عنها فاستمهله إلى الغد وذهب كشيء يفسر فيها ، فقال غلام له أسود : يا مولاي ، أخبرني ما أصابك لعل الله يسهل لك على يدي ، فأخبره فقال له : أنا أفسرها للملك فأعلمه ، فقال : أيها الملك شأن الله أن يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ، ويخرج الحي

(١) قوله « أظفوا ياذا الجلال » أى : الزموا ذلك . اه صحاح . (ع)

(٢) أخرجه الترمذى من رواية يزيد الرقاشى . عن أنس ويزيد ضعيف ، ومن رواية مؤمل عن حماد بن حميد عن أنس مرفوعاً ، وقال غيره مخفوضاً وإنما هو عن حماد عن حميد عن الحسن مرسل وهو أصح ، وأخرجه من رواية مؤمل بإسحاق وابن أبي شيبة ، وبالثنائي أبو يعلى والبخاري قال ابن أبي حاتم عن أبيه : أخطأ فيه مؤمل ، والصحيح ما رواه أبو سلمة عن حماد عن ثابت . وحيد عن الحسن مرسلًا ورواه ابن مردويه من رواية روح بن عبادة عن حماد عن حميد عن أنس موصولاً أيضاً ، وهذه متابعة قوية لمؤمل ، وفي الباب عن ربيعة بن عامر بن نجاد أخرجه الحاكم ، وفيه رشيد بن سعد ، وهو ضعيف وعن ابن عمر أخرجه ابن مردويه وإسناده ضعيف

(٣) أخرجه الترمذى والبخارى في الأدب المفرد وأحمد والبخاري والطبراني من طريق أبي الدرداء عن اللجلاج عن معاذ بن جبل فذكره .

(٤) أخرجه ابن ماجه وابن حبان والطبراني والبخاري وأبو يعلى من حديث أبي الدرداء ، وفي الباب عن ابن عمر أخرجه البخاري بإسناد ضعيف . وعن عبيد الله بن حبيب الأزدي . أخرجه البخاري والطبراني وابن أبي حاتم قال البخاري : لأعلم أسند عبيد الله بن حبيب إلا هذا الحديث .

من الميت ويخرج الميت من الحى ، ويشفى سقياً ويسقم سليماً ، ويبتلى معافاً ويعافى مبتلى ، ويعز ذليلاً ويذل عزباً ويفقر غنياً ويعنى فقيراً ؛ فقال الامير : أحسنت وأمر الوزير أن يخلع عليه ثياب الوزارة فقال : يا مولاي هذا من شأن الله . وعن عبد الله بن طاهر أنه دعا الحسين ابن الفضل وقال له : أشكلت على ثلاث آيات ، دعوتك لتكشفها لى : قوله تعالى (فأصبح من النادمين) وقد صح أن الندم توبة وقوله تعالى (كل يوم هو فى شأن) وقد صح أن القلم قد جف بما هو كائن إلى يوم القيامة . وقوله تعالى (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) فما بال الأضعاف ؟ فقال الحسين : يجوز أن لا يكون الندم توبة فى تلك الآمة . ويكون توبة فى هذه الآمة ؛ لأن الله تعالى خص هذه الآمة بخصائص لم يشاركهم فيها الأمم ، وقيل إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ، ولكن على حمله ، وأما قوله (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) فعنائه : ليس له إلا ما سعى عدلاً ، ولى أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً ، وأما قوله (كل يوم هو فى شأن) فإنها شئون يديها لا شئون يبتدئها : فقام عبد الله وقبل رأسه وسقغ خراجها ،

سَنَفَرُغُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ ٣١ فَبِأَيِّ ءَالٍ رَبَّكُمَا تُكذَّبَانِ ٣٢

(سنفرغ لكم) مستعار من قول الرجل لمن يتهده : سأفرغ لك ، يريد : سأتحرد للإيقاع بك من كل ما يشغلنى عمتك ، حتى لا يكون لى شغل سواه ، والمراد : التوفر على النكابة فيه والانتقام منه ، ويجوز أن يراد : ستهتهى الدنيا وتبلغ آخرها ، وتتهتهى عند ذلك شؤون الخلق التى أرادها بقوله (كل يوم هو فى شأن) فلا يبقى إلا شأن واحد وهو جزاؤكم ، فجعل ذلك فراغاً لهم على طريق المثل ، وقرئ : سيفرغ لكم ، أى : الله تعالى ، وسأفرغ لكم ، وسنفرغ بالنون . مفتوحاً ومكسوراً وفتح الراء ، وسيفرغ بالياء مفتوحاً ومضموماً مع فتح الراء ، وفى قراءة أبى : سنفرغ إليكم ، بمعنى : سنقصد إليكم ، والثقلان : الإنس والجن ، سميا بذلك لأنهما ثقلا الأرض ،

بِمَعْشَرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

فَأَنْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَنِ ٣٣ فَبِأَيِّ ءَالٍ رَبَّكُمَا تُكذَّبَانِ ٣٤
يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَلْتَمِرَانِ ٣٥ فَبِأَيِّ ءَالٍ رَبَّكُمَا

تُكذَّبَانِ ٣٦

(بمعشر الجن والإنس) كالترجمة لقوله : أيها الثقلان (إن استطعتم) أن تهربوا من قضائى وتخجوا من ملكوتى ومن سماءى وأرضى ، فافعلوا ، ثم قال : لا تقدران على

النفوذ (إلا بسلاط)) يعنى بقوة وقهر وغلبة ، وأنى لكم ذلك ، ونحوه (وما أنتم بمعجزين فى الأرض ولا فى السماء) وروى : أن الملائكة عليهم السلام تنزل قتحيط بجميع الخلائق ، فإذا رآهم الجن والإنس هربوا ، فلا يأتون وجها إلا وجدوا الملائكة أحاطت به . قرئ : شواظ ونحاس ، كلاهما بالضم والكسر ؛ والشواظ : اللهب الخالص . والنحاس : الدخان ؛ وأنشد :

نُضِيَ كَضْوَهُ سِرَاجِ السَّلِيْطِ لَمْ يَجْعَلِ اللهُ فِيهِ نُحَاسًا (١)

وقيل : الصفر المذاب يصب على رموسهم . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : إذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ إلى المحشر . وقرئ : ونحاس ، مرفوعاً عطفاً على شواظ . ومجروراً عطفاً على تار . وقرئ : ونحاس : جمع نحاس ، وهو الدخان ، نحو لحاف ولحف . وقرئ : ونحاس : أى : ونقتل بالعذاب . وقرئ : نرسل عايكما شواظاً من نار ونحاساً (فلا تتصران) فلا تتمتعان .

فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدَّهَانِ (٣٧) فَيَأْتِيءُ آءِ آءٍ رَبِّكُمَا
تُكذَّبَانِ (٣٨) فَهُوَ مِمِّدٌ لَا يُسْتَلُّ عَنْ ذَنَبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ (٣٩) فَيَأْتِيءُ آءِ آءٍ
رَبِّكُمَا تُكذَّبَانِ (٤٠)

(وردة) حمراء (كالدهان) كدهن الزيت ، كما قال : كاللؤلؤ ، وهو دردى الزيت ، وهو جمع دهن . أو اسم ما يدهن به كالخزام والإدام . قال :

كأنهما مَزَادَتَا مُتَعَجِّلٍ قَرِيْبَانِ لَمَّا تُدْهِنَا بِيَدِهَانِ (٢)

(١) الثابفة الجمدى . والسليط : الفيرج ، ولم يجعل : جملة حالية من السراج . والنحاس : الدخان . وشرط محى . الحال من المضاف إليه موجود ؛ لأن الضوء مثل جزئه ، ولعله يصف وجه محبوبته التى قال فيها : إذا ما الضجيج تقي عطفاً ... البيت : شبهه بالسراج فى الاضاءة ، يفيد أن لا يكور فيه دخان ؛ لازدوا وجهها كذلك . فهو من التشبيه المقيد .

(٢) لأمري القيس . والمزادة : قرية صغيرة يتزود فيها الماء للسفر . والقرى - وزن فاعيل بمعنى مفعول ، من فريت الجلد إذا شققته . ولما : حرف جزم ونفى كلف ، إلا أنه يختص بتوقع منفيه . ويروى : لما تسلفا ، أى : تدهنا ، من سلفت الجلد إذا دهنته . والدهان : ما يدهن به ، كالإدام ما يؤتمد به ؛ شبه عينه من كثرة البكاء بقربى رجل متمجل ، وهو من أتى أهله بالأعمال ؛ وهى ما يجعله الراعى إلى أهله من اللبن قبل وقت الحلب . ويمكن أن المعنى أنه مستعجل لم يصبر حتى يدهنهما ويدهنهما ، فريان : مشقوتان ، أى على حالة سلخهما لم يدهنا بدهن قط . وقيل : معنى التهجى أنه لم يحكم ربطهما . فهما بذرفان ماء من فهما لا من تقويمهما .

وقيل: الدهان الأديم الأحمر. وقرأ عمرو بن عبيد. وردة بالرفع، بمعنى: فحصلت سماء وردة، وهو من الكلام الذي يسمى التجريد، كقوله:

فَلَنْ يَبْقِيَتْ لَأَرْحَلَنَّ بِغَزْوَةٍ تَحْوِي الْغَنَائِمَ أَوْ يَمُوتَ كَرِيمٌ^(١)

﴿إنس﴾ بعض من الإنس (ولا جان) أريد به: ولا جن: أى: ولا بعض من الجن، فوضع الجان الذى هو أبو الجن موضع الجن، كما يقال: هاشم، ويراد ولده. وإنما وحد ضمير الإنس فى قوله (عن ذنبه) لكونه فى معنى البعض. والمعنى: لا يسألون لأنهم يعرفون بسيا الجرمين وهى سواد الوجوه وزرقة العيون. فإن قلت: هذا خلاف قوله تعالى (فوردك لنسألنهم أجمعين) وقوله (وقفوههم إنهم مسئولون). قلت: ذلك يوم طويل وفيه مواطن، فيسألون فى موطن ولا يسألون فى آخر: قال قتادة: قد كانت مسئلة، ثم ختم على أفواه القوم، وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون. وقيل لا يسأل عن ذنبه ليعلم من جهته، ولكن يسأل سؤال توبيخ. وقرأ الحسن وعمرو بن عبيد: ولا جان: فرارا من التقاء الساكنين، وإن كان على حده.

يُعرفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَفْدَامِ ٤١ قِيَامِيءِ الآءِ

(١) ومعنى أسود من حنيفة فى الوغى
قوم إذا لبسوا الحديد كأنهم
فالن بقيت لأرجمن بغزوة
للبيض فوق رؤسهم توسيم
فى البيض والحاق الدلاص نجوم
نحو الغنائم أو يموت كريم

لقتادة بن مسلم الحنقى. والدلاص: اللينة الملساء. واستعار الأسود للجهان على طريق التصريح، ثم قال: إنهم موسومون فى الحرب بالمخاف حال كونها فوق رؤسهم. والمراد بالحديد: الدروع والمخاف والحلق الدروع وكانت بيضاء. فسميهم فيها بالنجوم للمانها. أو كانت سوداء، فشيبه وجوههم فيها بالنجوم فى السماء، فالجامع مركب حسى، والفاء فى قوله «فلن يقيت» تدل على أن ما بعدها مسبب مما قبلها من توفر رجاله وشجاعتهم ومنعتهم، أى: والله لئن طال همى لأرجمن إلى الأعداء بغزوة أخرى تجمع الغنائم ونحوها، فنحو بالنون: فعل مضارع مجزوم فى جواب شرط مقدر، أى: إن رجعتنا إليهم بغزوة نجتمع الغنائم منهم. وأما جواب إن المذكورة فمحذوف، دل عليه جواب القسم. وروى: لأرحلن بغزوة، أى: لأسافرن بغزوة، نحوى بالياء وزيادة الياء، أى تجمع الغنائم ونحوها. وإستاد الفعل للغزوة، لأنها سبب الجمع والحياسة. ويجوز أن معناها السكتية، مبالغة فى غزوها. وروى نحوى بالنون مع الياء، أى: نجتمع نحن ونحوى فى تلك الغزوة، فالجمله صفة لغزوة. ويجوز أنه استئناف: جواب لسؤال مصدر. وروى: نحو الغنائم بالنصب على الظرفية، أى جهة الغنائم. وأو بمعنى إلا، أى إلا أن يموت كريم يعنى نفسه، فهو من باب التجريد، كأنه انتزع من نفسه شخصا مثله فى الهجاعة فأخبر عنه، والكريم هنا الهجاعة؛ لأنه فى كل باب بحمسه؛ فليس خاصا بمقابل البخل. ومعنى الاستثناء راجع إلى معنى الجمع والحياسة، ولا يلزم من اشتراط البقاء فى الذهاب اشتراط فيما يوجد عقبه فلا تكرار.

رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ٤٢ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ٤٣

بَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ ٤٤ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ٤٥

(فيؤخذ بالنواصي والاقدام) عن الضحاك: يجمع بين ناصيته وقدمه في سلسلة من وراء ظهره وقيل تسحبهم الملائكة: تارة تأخذ بالنواصي؛ وتارة تأخذ بالاقدام (حميم آن) ماء حار قد انتهى حتره ونضجه، أي: يعاقب عليهم بين التصلية بالنار وبين شرب الحميم. وقيل: إذا استغاثوا من النار جعل غياثهم الحميم. وقيل: إن واديا من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار فينطلق بهم في الاغلال، فيغمسون فيه حتى تنخلع أوصالهم؛ ثم يخرجون منه وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا. وقرئ: يطوفون من التطويق. ويطوفون، أي: يتطوفون ويطافون. وفي قراءة عبد الله: هذه جهنم التي كتبها تكذبان تصليان لا تموتان فيها ولا تحييان يطوفون بينها. ونعمة الله فيما ذكره من هول العذاب: نجاة الناجي منه برحمته وفضله، وما في الإنذار به من اللطف.

وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ٤٦ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ٤٧

ذَوَاتَا أَفْنَانٍ ٤٨ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ٤٩ فِيهَا عِشَانٍ

تَجْرِيانِ ٥٠ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ٥١ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ

رَوْحَانٍ ٥٢ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ ٥٣ مُتَكِبِينَ عَلَى فُرُشٍ

بَطَانُهَا مِنْ إِبْتَسْرَاقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ٥٤ فَبِأَيِّ ءَالَءِ رَبِّكُمْ

تُكَذِّبَانِ ٥٥

(مقام ربه) موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم القيامة (يوم يقوم الناس لرب العالمين) ونحوه (لمن خاف مقامى) ويجوز أن يراد بمقام ربه: أن الله قائم عليه: أى حافظ مهيم من قوله تعالى (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت فهو يراقب ذلك فلا يجسر على مصيبته. وقيل: هو مقيم كما تقول: أخاف جانب فلان، وفعلت هذا لمكانك. وأنشد:

ذَعَرْتُ بِهِ الْقَطَا وَنَفَيْتُ عَنْهُ مَقَامَ الذَّبِّ كَالرُّجْلِ اللَّعِينِ (١)

(١) قوله «كالرجل اللعين»: هو شئ. ينصب وسط الزرع لطرد الوحوش، كذا في الصحاح. اه عليان.

قلت: وتقدم شرح هذا الشاهد بهذا الجزء صفحة ٢٠٥ فراجع إن شئت اه مصححه.

يريد : ونفيت عنه الذئب . فإن قلت : لم قال ﴿ جنتان ﴾ ؟ قلت : الخطاب للثقلين ؛ فكأنه قيل : لكل خائفين منك جنتان : جنة للخائف الإنسى ، وجنة للخائف الجنى . ويجوز أن يقال : جنة لفعل الطاعات ، وجنة لترك المعاصي ؛ لأن التكليف دائر عليهما وأن يقال : جنة يثاب بها ، وأخرى تضم إليها على وجه التفضل ، كقوله تعالى (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) خص الأفنان بالذكر : وهي الغصنة ^(١) التي تتشعب من فروع الشجرة ؛ لأنها هي التي تورق وتثمر ، فمنها تمتد الظلال ، ومنها تجتني الثمار . وقيل : الأفنان ألوان النعم ما تشتهى الألفس ولذا الأعين . قال :

وَمِنْ كُلِّ أَفْنَانٍ اللَّذَاذَةُ وَالصَّبَا
هَوَتْ بِهِ وَالْعَيْشُ أَخْضَرُ نَاصِرٌ ^(٢)

﴿ عينان تجريان ﴾ حيث شاءوا في الأعلى والأسافل . وقيل : تجريان من جبل من مسك . وعن الحسن : تجريان بالماء الزلال : إحداهما التسنيم ، والأخرى : السلسيل ﴿ زوجان ﴾ صنفان : قيل : صنف معروف وصنف غريب ﴿ متسكين ﴾ نصب على المدح الخائفين . أو حال منهم ، لأن من خاف في معنى الجمع ﴿ بطائنها من إستبرق ﴾ من ديباج ثخين ، وإذا كانت البطائن من الإستبرق ، فما ظنك بالظهار؟ وقيل : ظهارها من سندس . وقيل : من نور ﴿ دان ﴾ قريب يناله القائم والقاعد والنام . وقرئ : وجنى ، بكسر الجيم .

فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ أَنَسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ ^{٥٦} فَبِأَيِّ
الآءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ ^{٥٧} كَانَهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ^{٥٨}
فَبِأَيِّ آءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ ^{٥٩} هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَانَ ^{٦٠}
فَبِأَيِّ آءِ رَبِّكُمَا تُكذِّبَانِ ^{٦١}

(١) قوله « وهي الغصنة » جمع غصن ، كقرطة جمع قرط . أماده الصحاح . (ع)

(٢) الأفنان : جمع فنن ، وهو النضن كثير الورق ، فيكون شبه اللذات والصبأ : بروضة أو شجرة ذات أفنان على طريق المسكنية . وإثبات الأفنان : تخييل . ويجوز أنه جمع فن ، أي : نوع وصف على غير قياس ، كصحب وأصحاب . واللذات : جمع لذادة ، وهي اللذة . ويروى : اللذادة بالأفراد . والصبأ : الشباب أو موى النفس . ومن بمعنى بعض على طريقة الزمخشري ، أي : وبعض الأفنان لهوت ، أي : تمتعت به . والجمهور يجعلون نحو هذا بما حذف فيه الموصوف ، كقولهم : منا ظمن ومنا أقام ، لتقدم مجرور يدل عليه ، فن كل : خبر مقدم ، ولهوت : صفة محذوف مبتدأ مؤخر ، أي : صنف لهوت به ؛ لكن المعنى على الاخبار باللهو ، فلا بد من المصير إلى رأى الزمخشري . أو جعل الجار والمجرور صفة للبتدأ ، ولهوت خبرا وإن لم يتقدم المجرور على الصفة . ويجوز أن « من كل » معمول محذوف بفسره المذكور ، أي : تمتعت من كل الأفنان لهوت به ، والواو للحال ، أي : والحال أن العيش أخضر . أي وطاب لون ناصر حسن ، نعبه العشر روض يافع . والخضرة تخييل .

(فيهن) في هذه الآلاء المعدودة من الجنة والعينين والفاكهة والفرش والجنى. أو في الجنة، لاشتغالهما على أماكن وقصور ومجالس (قاصرات الطرف) نساء قصرن أبصارهن على أزواجهن: لا ينظرن إلى غيرهم. لم يطمث الإنسيات منهن أحد من الإنس، ولا الإنسيات أحد من الجن^(١) وهذا دليل على أن الجن يطمثون كما يطمث الإنس، وقرئ: لم يطمثهن، بضم الميم. قيل: هن في صفاء الياقوت وبياض المرجان وصغار الدر: أنصع بياضا. قيل: إن الحوراء تلبس سبعين حلة، فيرى مخ ساقها من ورائها كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجه البيضاء (هل جزاء الإحسان) في العمل (إلا الإحسان) في الثواب. وعن محمد بن الحنفية: هي مسجلة للبر والفاجر. أى: مرسله، يعنى: أن كل من أحسن أحسن إليه، وكل من أساء أسىء إليه.

وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ٦٢ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٦٣
 مُدْهَمَّتَانِ ٦٤ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٦٥ فِيهِمَا عَيْنَتَانِ
 نَضَّاخَتَانِ ٦٦ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٦٧ فِيهِمَا فَكِّهَةٌ وَنَخْلٌ
 وَرُمَّانٌ ٦٨ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٦٩

(ومن دونهما) ومن دون تينك الجنة الموعودتين للقربين (جنتان) لمن دونهم من أصحاب اليمين (مدهماتان) قد ادهمتا من شدة الخضرة (نضاختان) فوارتان بالماء. والنضخ أكثر من النضج، لأن النضج غير معجمة مثل الرش، فإن قلت: لم عطف النخل والرمان على الفاكهة وهما منها؟ قلت: اختصاصا لهما وبيانا لفضلهما، كأنهما لما لهما من المزية جنسان آخران، كقوله تعالى (وجبريل وميكائيل) أو لأن النخل ثمره فاكهة وطعام، والرمان فاكهة ودواء، فلم يخلصا للتفكه. ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله: إذا حلف لا يأكل فاكهة فأكل رمانا أو رطبيا: لم يحنث، وخالفه أصحابه.

فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ ٧٠ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٧١ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ
 فِي الْخِيَامِ ٧٢ فَبِأَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ٧٣ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ

(١) قال محمود: لم يطمث الإنسية إنسى ولا الجنية جنى... الخ، قال أحمد: يشير إلى الرد على من زعم أن الجن المؤمن لا ثواب لهم، وإنما جزاؤهم ترك العقوبة وجعلهم ترابا

فَمَلْعُمٌ وَلَا جَانٌّ ٧٤ ﴿٧٤﴾ قَبَائِيءَ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٥﴾ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى
رَفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَابٍ ﴿٧٦﴾ قَبَائِيءَ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٧﴾
تَبَارَكَ أَنْتُمْ رَبَّنَا ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾

(خيرات) خيرات تخفت، كقوله عليه السلام «مينون لينون»^(١) وأما «خير» الذي هو بمعنى أخير، فلا يقال فيه خيرون ولا خيرات. وقرئ: خيرات على الأصل. والمعنى: فاضلات الاخلاق حسان الخلق (مقصورات) قصرن في خدورهن. يقال: امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة مخدرة. وقيل: إن الخيمة من خيامهن دزة مجوفة (قبلهم) قبل أصحاب الجنتين، دل عليهم ذكر الجنتين (متكبرين) نصب على الاختصاص. والررف: ضرب من البسط. وقيل البسط وقيل الوسائد، وقيل كل ثوب عريض ررف. ويقال لأطراف البسط وفضول الفسطاط: رفارف. ورفرف السحاب: هيدبه^(٢) والعبقري: منسوب إلى عبقر، تزعم العرب أنه بلد الجن؛ فينسبون إليه كل شيء عجيب. وقرئ: رفارف خضر، بضمين. وعباقري، كدائي: نسبة إلى عباقري في اسم البلد: وروى أبو حاتم: عباقري، بفتح القاف ومنع الصرف، وهذا لا وجه لصحته. فإن قلت: كيف تماصرت صفات هاتين الجنتين عن الأوليين حق قيل: ومن دونهما؟ قلت: مدهاتمان، دون ذواتا أفنان. ونضاختان دون: تجريان. وفاكهة دون: كل فاكهة. وكذلك صفة الحور والمتكأ. وقرئ: ذو الجلال صفة، للاسم.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قرأ سورة الرحمن أدى شكر ما أنعم الله عليه»^(٣)

(١) قوله «مينون لينون» لعله ورد في صفة المؤمنين ومثله قال الشاعر:

• مينون لينون أيسار ذوو كرم • (ع)

(٢) قوله «ورفر السحاب هيدبه» في الصحاح: هيدب السحاب: متهذب منه، إذا أراد الورق أراد كآته

خيوط. (ع)

(٣) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بإسنادهم إلى أبي بن كعب.

سورة الواقعة

مكية [إلا آيتي ٨١ و ٨٢ فدينيتان]

وآياتها ٩٦ وقيل ٩٧ آية [نزلت بعد طه]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ① لَيْسَ لَوْفِعَتِهَا كَاذِبَةٌ ② خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ③
 إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ④ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ⑤ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ⑥
 وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ⑦

(وقعت الواقعة) كقولك: كانت الكائنة، وحدثت الحادثة، والمراد القيامة: وصفت بالوقوع لأنها تقع لاحالة، فكأنه قيل: إذا وقعت التي لا بد من وقوعها، ووقوع الأمر: نزوله. يقال: وقع ما كنت أتوقعه، أى: نزل ما كنت أتربح نزوله. فإن قلت: بم انتصب إذا؟ قلت: بليس. كقولك يوم الجمعة ليس لي شغل. أو بمحذوف، يعنى: إذا وقعت كان كيت وكيت: أو بإضمار اذكر (كاذبة) نفس كاذبة، أى: لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله وتكذب في تكذيب الغيب: لأن كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة، وأكثر النفوس اليوم كواذب مكذبات، كقوله تعالى (فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده)، (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الآليم)، (ولا يزال الذين كفروا في مرة منه حتى تأتهم الساعة بغتة) واللام مثلها في قوله تعالى (باليتمنى قد تمت لحياتي) أو: ليس لها نفس تكذبها وتقول لها: لم تكوني كما لها اليوم نفوس كثيرة يكذبها، يقطن لها: لن تكوني. أو هي من قولهم: كذبت فلانا نفسه في الخطب العظيم، إذا شجعت على مباشرة وقالت له: إنك تطيقه وما فوقه فتمرض له ولا تبال به، على معنى: أنها وقعة لا تطاق شدة وفضاعة. وأن لا نفس حينئذ تحدث صاحبها بما تحدثه به عند عظام الأمور وتزين له احتمالها وإطاقها، لأنهم يومئذ أضعف من ذلك وأذل. ألا ترى إلى قوله تعالى (كالفرأش المبثوث) والفرأش مثل في الضعف. وقيل (كاذبة) مصدر كالعاقبة بمعنى التكذيب، من قولك: حمل على قرنه فما كذب، أى: فما جن وما تلبط. وحقيقته:

فما كذب نفسه فيما حدثته به . من إطاقته له وإقدامه عليه . قال زهير :

..... إذا ما ألمت كذب عن أقرانه صدقا^(١)

أى : إذا وقعت لم تكن لها رجعة ولا ارتداد (خافضة رافعة) على : هى خافضة رافعة ، ترفع أقواما وتضع آخرين : إما وصفا لها بالشدّة ؛ لأنّ الواقعات العظام كذلك : يرتفع فيها ناس إلى مراتب ويتضع ناس ، وإما لأنّ الأشقياء يحطون إلى الدرجات ، والسعداء يرتفعون إلى الدرجات ؛ وإما أنها تزلزل الأشياء وتزيلها عن مقارها ، فتخفض بعضها وترفع بعضها : حيث تسقط السماء كدفا وتنثر الكواكب وتنكدر وتسير الجبال فتمرّ في المجرّ السحاب ، وقرى : خافضة رافعة بالنصب على الحال (رجعت) حرّكت تحريكا شديدا حتى يهدم كل شيء فوقها من جبل وبناء (وبست الجبال) وقتت^(٢) حتى تعود كالسويق ، أو سبقت من بس العنم إذا ساقها . كقوله (وسيرت الجبال) ، (منبثا) متفرقا . وقرى بالتاء أى : منقطعا . وقرى : رجعت وبست ، أى : ارتجعت وذهبت . وفى كلام بنت الحس^(٣) : عيناها حاج ، وصلها راج . وهى تمشى وتفاج . فإن قلت : بم انتصب إذا رجعت ؟ قلت : هو بدل من إذا وقعت . ويجوز أن ينتصب بخافضة رافعة . أى : تخفض وترفع وقت رج الأرض ، وبس الجبال لأنه عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع ويرتفع ما هو منخفض (أزواج) أصنافا ، يقال للأصناف التى بعضها مع بعض أو يذكر بعضها مع بعض : أزواج .

فَأَحْبَبُ الْمِيْمَةَ مَا أَحْبَبُ الْمِيْمَةَ ⑧ وَأَحْبَبُ الْمَشْأَمَةَ مَا أَحْبَبُ الْمَشْأَمَةَ ⑨

(فأحباب الميمنة) الذين يؤتون صحائفهم بأيمانهم (وأصحاب المشأمة) الذين يؤتونها بشمائلهم . أو أصحاب المنزلة السنية وأصحاب المنزلة الدنية ، من قولك : فلان منى باليمين ، فلان منى بالشمال : إذا وصفتهما بالرفعة عندك والضعفة ؛ وذلك لتيمنهم باليمين وتشاؤمهم بالشمال ،

(١) ليث يكثر بصطاد الرجال إذا ما الليث كذب عن أقرانه صدقا

لزهير يمدح شجاعا ، فاستعار له اسم الأسد على طريق التصريحية ، والاصطيد ترشيح . وعثر : اسم موضع . أى فجاج فى عثر يقتل الرجال إذا كذب أى جنب وضعف الفارس الشديد عن أقرانه فى الحرب ، صدق هو ونفذ عزمه وقتل قرنه ، وفى البيت الطبايق بين الصدق والكذب ، وهو من بديع الكلام .

(٢) قوله «وقتت حتى تعود كالسويق» عبارة النسبى : وقتنت . (ع)

(٣) قوله «وفى كلام بنت الحس» فى الصحاح : الحس بالفتح : بقلة . والحس بالضم : اسم رجل . ومنه : هند بنت الحس . وعين حاجة : أى غائرة . والصلأ : ما عن بين الذنب ويساره . ولججت ما بين رجلي الجهما : إذا فتحت . يقال : هو يمشى مفاجا . (ع)

ولتفاؤلهم بالسائح^(١) وتطيرهم من البارح ، ولذلك اشتقوا لليمين الاسم من اليمين ، وسموا الشمائل الشؤمى . وقيل : أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة : أصحاب اليمين والشؤم ؛ لأن السعداء ميامين على أنفسهم بطاعتهم ، والأشقياء مشأمة عليها بمعصيتهم . وقيل : يؤخذ بأهل الجنة ذات اليمين وبأهل النار ذات الشمال .

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ١٠ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ١١ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ١٢
ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى ١٣ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ١٤ عَلَى مُرْرٍ مَوْضُوعَةٍ ١٥
مُتَّكِنِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ١٦ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ١٧
بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ١٨ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُونَ ١٩
وَفَكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ٢٠ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ٢١ وَحُورٍ عِينٍ ٢٢
كَأَمْثَلِ الذُّرَى ٢٣ الْمَكْنُونِ ٢٤ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢٤
لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيهَا ٢٥ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ٢٦

(وَالسَّابِقُونَ) المخلصون الذين سبقوا إلى مادعاهم الله إليه وشقوا الغبار في طلب مرضاة الله عز وجل وقيل : الناس ثلاثة فرجل ابتكر الخير في حداثة سنه ، ثم داوم عليه حتى خرج من الدنيا ؛ فهذا السابق المقرَّب ، ورجل ابتكر عمره بالذنوب وطول الغفلة ، ثم تراجع بتوبة ؛ فهذا صاحب اليمين ، ورجل ابتكر الشر في حداثة سنه ، ثم يزل عليه حتى خرج من الدنيا ، فهذا صاحب الشمال ما أصحاب الميمنة . ما أصحاب المشأمة ؟ تعجيب من حال الفريقين في السعادة والشقاوة^(٢) .

(١) قوله «لتفاؤلهم بالسائح» هو ما مر من يسارك إلى يمينك من ظبي أو طائر . والبارح : عكسه . أفاده

الصباح . (ع)

(٢) قال محمود : «ما تعجيب من حال الفريقين ... الخ» قال أحمد : اختار ما هو المختار ؛ لأنه أقعد بالفصاحة ، لكن بقى التنبية على الخالفة بين المذكورين في السابقين وفي أصحاب اليمين ، مع أن كل واحد منهما إنما أريد به التعظيم والتحويل لحال المذكورين ، فنقول : التعظيم المؤدى بقوله (السابقون) أبلغ من قرينه ، وذلك أن مؤدى هذا : أن أمر السابقين وعظمة شأنه ما لا يكاد يخفى ، وإنما تحير فهم السامع فيه مشهور . وأما المذكور في قوله (وأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة) فإنه تعظيم على السامع بما ليس عنده منه علم سابق . ألا ترى كيف سبق بسط حال السابقين بقوله (أولئك المقربون) لجمع بين اسم الإشارة المصارع إلى معروف ، وبين الخبر عنده بقوله (المقربون) مرفقا بالألف واللام المهدية . وليس مثل هذا مذكوراً في بسط حال أصحاب اليمين ، فانه مصدر بقوله (في صدر محضود) .

والمعنى : أى شئ هم ؟ والسابقون السابقون ، يريد : والسابقون من عرفت حالهم وبلغت وصفهم ، كقوله وعبد الله عبد الله . وقول أبى النجم : وشعري شعري^(١) ؛ كأنه قال : وشعري ما انتهى إليك وسمعت بفصاحته وبراعته ، وقد جعل السابقون تأكيداً . وأولئك المقربون : خيراً وليس بذلك . ووقف بعضهم على : والسابقون ؛ وابتدأ السابقون أولئك المقربون ، والصواب أن يوقف على الثانى ، لأنه تمام الجملة ، وهو فى مقابلة : ما أصحاب الميمنة ، وما أصحاب المشأمة (المقربون فى جنات النعيم) الذين قربت درجاتهم فى الجنة من العرش وأعليت مراتبهم . وقرئ : فى جنة النعيم . والثلة : الأمة من الناس الكثيرة . قال :

وَجَاءَتْ إِيَّاهُمْ نُزُلَةٌ خِنْدِفِيَّةٌ بِجَيْشٍ كَتَمَّارٍ مِنَ السَّيْلِ مُزِيدٌ^(٢)

وقوله عز وجل (وقليل من الآخرين) كفى به دليلاً على الكثرة ، وهى من التل وهو الكسر ، كأن الأمة من الأمم وهو الشج ، كأنها جماعة كسرت من الناس وقطعت منهم . والمعنى : أن السابقين من الأولين كثير ، وهم الأمم من لدن آدم عليه السلام إلى محمد صلى الله عليه وسلم (وقليل من الآخرين) وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل (من الأولين) من متقدمى هذه الأمة ، و(من الآخرين) من متأخريها . وعن النبى صلى الله عليه وسلم : « الثلثان جميعاً من أمتى »^(٣) . فإن قلت : كيف قال : وقليل من الآخرين ، ثم قال : (وثلة من الآخرين) ؟

(١) أنا أبو النجم وشعري شعري له درى ما أجن صدرى
تنام عيني وفؤادى يسرى مع العفارىت بأرض قفر

لأبى النجم العجلي . يريد : أنا المعروف بالبلاغة بين الناس كالعلم المشهور . وشعري : هو البلغ المعروف بأنه شعر أبى النجم ، لأنه إذا اتحد المبتدأ والخبر أو الشرط والجزاء . دل الكلام على المبالغة فى التعظيم أو فى التحقير . وما هنا من الأول بدليل السياق . وفيه ادعاء أن نهاية العظمة فى الرجل المسمى بأبى النجم ، ونهاية البلاغة فى الشعر المنسوب إليه . والدر : اللبن ؛ لكن المراد به العمل والصنع ، أى : لله صنيعى ، يعنى : أنه عظيم . وجن الليل : أظلم . واللبت : طال والتف . والذباب : كثرت أصواته . وجنه الليل : ستره ، وأجنه الصدر : أكنه . ومانعجية . وأجن : فعل تعجب ، أى : شئ عظيم جعل صدرى محيطاً بالمعاني الغريبة ؛ ويحتمل أن « ما » يدل من درى . وأجن : فعل ماض صلة أوصفة له ، وفؤادى : قلبى أو عقلى . يسرى : يسر ليلاً . أى : بيت فكبرى كأنه ذاهب مع العفارىت بأرض فضاء لانبات بها ، لا بمادة فى المعانى . وقيبت الثانى بيان للأول .

(٢) وجاءت إليهم ثلة خندفية بجيش كتيار من السيل مزيد

يقول : وجاءت إليهم جماعة من الناس منسوبة إلى خندف امرأة إياس بن مضر . وقوله « بجيش » من باب التجريد ، كأنه انزع من الثلة جيشاً غير ما مبالغة فى الكثرة . ويحتمل أن الباء بمعنى مع ، أوفى ؛ لأن الجيش أوسع من الثلة ، وهو من جات إذا تحرك واضطرب ، كأنه يهتلى ، والتيار : الماء الشديد الجرى ، ومن بيانية أو تبعية . والمزيد : المرتفع زبده على وجهه لكثرتة وفوراته .

(٣) أخرجه الطبري وابن عدى من رواية أبان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال فى هذه الآية (ثلة من الأولين وثلة من الآخرين) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «مما جميعاً من أمتى» وأبان هو ابن أبى عمار =

قلت : هذا في السابقين وذلك في أصحاب اليمين ؛ وأنهم يتكاثرون من الأولين والآخرين جميعاً . فإن قلت : فقد روى أنها لما نزلت شق ذلك على المسلمين ، فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجع ربه حتى نزلت (ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين) . قلت : هذا لا يصح لأمرين ، أحدهما : أن هذه الآية واردة في السابقين وروداً ظاهراً ، وكذلك الثانية في أصحاب اليمين^(١) . ألا ترى كيف عطف أصحاب اليمين ووعدهم ، على السابقين ووعدهم ، والثاني : أن النسخ في الاخبار غير جائز . وعن الحسن رضى الله عنه : سابقو الأمم أكثر من سابق أممتنا ، وتابعو الأمم مثل تابعي هذه الأمة . وثلثة : خبر مبتدأ محذوف ، أى : هم ثلثة (موضونة) مرمولة بالذهب ،^(٢) مشبكه بالدر والياقوت ، قد دوخل بعضها في بعض كما توطن حلق الدرع . قال الأعشى :

• وَمِنْ نَسَجِ دَاوُدَ مَوْضُونَةٌ * (٣)

وقيل : متواصلة ، أدنى بعضها من بعض . (متسكين) حال من الضمير في على ، وهو العامل فيها ، أى : استقرزوا عليها متسكين (متقابلين) لا ينظر بعضهم في أفعال بعض . وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الأخلاق والآداب (مخلدون) مبقون أبداً على شكل الولدان وحدث الوصافة ،^(٤) لا يتحولون عنه . وقيل : مقرطون ، والخلدة : القرط . وقيل : هم أولاد أهل الدنيا : لم تكن لهم حسنات فيثابوا عليها ، ولا سيئات فيعاقبوا عليها . روى عن علي رضى الله عنه وعن الحسن . وفي الحديث : « أولاد الكفار خدام أهل الجنة »^(٥) . الأكواب : أوان بلا عرى وخراطيم ،

== متروك . ورواه إسحاق وسنده إلى الطيالسي وإبراهيم الحربي والطبراني من رواية زيد بن صبيان عن أبي بكرة مرفوعاً وموقوفاً . والموقوف أول بالصواب . وهل ضميم .

(١) قوله « وكذلك الثانية في أصحاب اليمين » أى ظاهرة الورد . (ع)

(٢) قوله « مرمولة بالذهب » في الصحاح : رملت الحصر ، أى : سفته . وفيه أيضاً : سفت الخوص : أى

نسجته . (ع)

(٣) ومن نسج داود موضونة تصاق مع الحى عيراً لغيراً

للأعشى ، يصف الدروع ، وجمالها من نسج سيدنا داود بالغة في حسن صنعها ؛ لأنه نسجها بأمر من الله وتعليمه له . موضونة : أى مدخل بعضها في بعض ، فهى حكمة للنسج لتساق ، أى : أصحابها مع الحى . والهير بالفتح : السيد ، أى سيداً بعد سيد مقربين ، ويطلق العير على طائر يطير فوق اقفال السائرة ، وتبعد إرادته هنا .

(٤) قوله « وحدث الوصافة » هى بلوغ الغلام حد الخدمة . أفاده الصحاح . (ع)

(٥) أخرجه البزار والطبراني في الأوسط من رواية عباد بن منصور عن أبي رجاء العطاردي عن سمرة بن جندب قال « سألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم خدم أهل الجنة » ورواه البزار من رواية علي بن زيد بن جدعان والطيالسي والطبراني وأبو يعلى من رواية يزيد الرقاشي كلاهما عن أنس بهذا وأتم منه قلت : قد يعارضه حديث سمرة في صحيح البخاري . ففيه أنه رأى أولاد الناس تحت شجرة يكفلهم إبراهيم عليه

والأباريق، ذوات الخراطيم (لا يصدعون عنها) أى بسببها، وحقيقته: لا يصدر صداعهم عنها. أو لا يفزقون عنها. وقرأ مجاهد: لا يصدعون، بمعنى: لا يتصدعون لا يفزقون، كقوله (يومئذ يصدعون) ويصدعون، أى: لا يصدع بعضهم بعضا، لا يفزقونهم (يتخبرون) يأخذون خيره وأفضله (يشتهون) يتمنون. وقرئ: ولحوم طير. قرئ: وحوار عين، بالرفع على: وفيها حوار عين، كبيت الكتاب:

إِلَّا رَوَا كَدُ جَهْرُهُنَّ هَبَاءً وَمُشَجِّجٌ (١)

أو للعطف على ولدان، وبالجر: عطفا على جنات النعيم، كأنه قال: هم فى جنات النعيم، وفاكهة ولحم وحوار. أو على أكواب، لأن معنى (يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب) ينعمون بأكواب، وبالنصب على: ويؤتون حوارا (جزاء) مفعول له، أى: يفعل بهم ذلك كله جزاء بأعمالهم (سلاما سلاما) إما بدل من (قيلا) بدليل قوله (لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما) وإما مفعول به لقيلا، بمعنى: لا يسمعون فيها إلا أن يقولوا سلاما سلاما. والمعنى: أنهم يفشون السلام بينهم، فيسلمون سلاما بعد سلام. وقرئ سلام سلام، على الحكاية.

وَأُخْبِئِ الْجِيمِينَ مَا أُخْبِئِ الْجِيمِينَ ٢٧ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ٢٨ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ٢٩ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ٣٠ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ٣١ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ٣٢ لَّا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ٣٣ وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ ٣٤ إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنشَاءً ٣٥ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ٣٦ عُرْبًا أَتْرَابًا ٣٧ لِأُخْبِئِ الْجِيمِينَ ٣٨ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى ٣٩ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ٤٠

== السلام قال نقلنا: وأولاد المشركين؟ قال: وأولاد المشركين، أخرجه هذا اللفظ. ويمكن الجمع بينهما بأن لا منافاة بينهما لاحتمال أن يكونوا فى البرزخ كذلك، ثم بعد الاستقرار يستقرون فى الجنة خدما لآملها.

(١) بادت وغير آهين مع البلى
ومشجج إما سواء فذاله
فيدا وغير ساره المفرأ

للشياخ، وقيل: لذى الرمة، وهى من أبيات الكتاب. وباد بييد: ملك تهلك. والآى: اسم جمع آية وهى علامة والرواكد: الأثافي. وهى الأحجار التى توضع عليها للقدر. والهباء: الرماد المختلط بالتراب. والمشجج: صفة جرت مجرى الاسم لوتد الحياء الذى تشجع رأسه من الدق. فبرز حول رأسه أطراف تشبه القذال، وهو شعر جوانب الرأس. وسواء الشيء. وسطه. وبروى: غيب، بدل: غير. والدار بالمزم وتركه: البقية. والمفرأ: أرض يحاطل ترابها حجارة وحصى، يقول: هلكت لك الديار وبلبت آثارها، ولم يبق إلا العمل للتأروية وقد الحياء. وبروى: رواكد بالنصب، فعطف المرفوع على المنصوب اعتقاداً على المعنى.

السدر : شجر النبق . والمخضود : الذى لا شوك له ، كأنما خضد شوكه . (١) وعن مجاهد : الموقر الذى تنثى أغصانه كثرة حمله ، من خضد الغصن إذا ثناه وهو رطب . والطلح : شجر الموز . وقيل : هو شجر أم غيلان ، وله نوار كثير طيب الرائحة . وعن السدى : شجر يشبه طلح الدنيا ، ولكن له ثمر أحلى من العسل . وعن علي رضى الله عنه أنه قرأ : وطلع ، وما شأن الطلح ، (٢) وقرأ (٣) قوله (لها طلع نضيد) فقيل له : أو نحوها ؟ فقال : آى القرآن لا تهاج لليوم ولا تحول . وعن ابن عباس نحوه . والمنضود : الذى نضد (٤) بالحل من أسفله إلى أعلاه : فليست له ساق بارزة (وظلّ ممدود) تمتدّ منبسط لا يتقاص ، كظلّ ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس (مسكوب) يسكب لهم أين شاؤا وكيف شاؤا لا يتعنون فيه . وقيل : دائم الجرية لا ينقطع . وقيل : مصبوب يجرى على الأرض في غير أحود (لا مقطوعة) هى دائمة لا تنقطع في بعض الأوقات كفواكه الدنيا (ولا ممنوعة) لا تمنع عن متناولها بوجه ، ولا يحظر عليها كما يحظر على بساتين الدنيا . وقرئ : وفاكهة كثيرة ، بالرفع على : وهناك فاكهة ، كقوله : وحوار عين (وفرش) جمع فراش . وقرئ : وفرش ، بالتخفيف (مرفوعة) نضدت حتى ارتفعت . أو مرفوعة على الأسرة . وقيل : هى النساء . لأن المرأة يكنى عنها بالفراش مرفوعة على الأرائك . قال الله تعالى (هم وأزواجهم فى ظلال على الأرائك متكئون) ، ويدل عليه قوله تعالى (إنا أنشأناهن إنشأه) وعلى التفسير الأول أضرهن ، لأن ذكر الفرش وهى المضاجع دلّ عليهن (أنشأناهن إنشاء) أى ابتدأنا خلقهن ابتداء جديدا من غير ولادة ، فإما أن يراد . اللاتي ابتدئوا إنشأوهن ؛ أو اللاتي أعيد إنشأوهن . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) . أن أم سلمة رضى الله عنها سألته عن قول الله تعالى . (إنا أنشأناهن) فقال : يا أم سلمة

(١) قوله « كأنما خضد شوكه » فى الصحاح « خضدت الشجر » قطعت شوكه ، وخضدت العود ، أى : نفيه من غير كسر . (ع)

(٢) قوله « وما شأن الطلح » لعله : وقال ما شأن الطلح . (ع)

(٣) قوله « وقرأ » أى : استتمادا على قراءته . (ع)

(٤) قوله « والمنضود الذى نضد » فى الصحاح : أنه المرصود بعضه فوق بعض . (ع)

(٥) أخرجه اللعابي بتمامه من طريق الحسن بن علوية القطان عن إسماعيل بن عيسى عن المسيب بن شريك فذكره ولم يرفع إلا قصة عائشة . ومن طريق غنجار حدثنا إسماعيل بن أبى البباد عن يونس عن الحسن عن أم سلمة مرفوعا دون قصة عائشة . وروى الطبرى والطبرانى وابن مردويه من طريق عمر بن هاشم البهرونى عن سليمان بن أبى كريمة عن هشام عن الحسن عن أمه عن أم سلمة قالت : قلت يا رسول الله ، أخبرنى عن قوله تعالى (عربا أنرابا) فذكره . وفيه « فجملهن عناريا عربيا متعشقات متجيبات إلى أزواجهن ، أنرابا على ميلاد واحد » وروى الترمذى من طريق موسى بن عبيدة عن يزيد الزقاش طرفا منه واستضعفه .

هنّ اللواتي قبضن في دار الدنيا عجائز شيطا رمصا^(١)، جعلهنّ الله بعد الكبر، (أتراباً) على ميلاد واحد في الاستواء^(٢)، كلما أتاهنّ أزواجهنّ وجدوهنّ أبكاراً؛ فلما سمعت عائشة رضی الله عنها ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت: واوجعاه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ليس هناك وجع. وقالت عجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم: ادع الله أن يدخلني الجنة، فقال: إن الجنة لا تدخلها العجائز، فولت وهي تبكي، فقال عليه الصلاة والسلام: «أخبروها أنها ليست يومئذ بعجوز»^(٣) وقرأ الآية (عرباً) وقرئ: عرباً، بالتخفيف جمع عرب وهي المتحجبة إلى زوجها الحسنة التبعيل (أتراباً) مستويات في السن بنات ثلاث وثلاثين، وأزواجهنّ أيضاً كذلك. وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم: يدخل أهل الجنة الجنة جرءاً مردأً أيضاً جماداً مكحلين أبناء ثلاث وثلاثين^(٤)، واللام في (لأصحاب اليمين) من صلة أنشأنا وجعلنا.

وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ ٤١ فِي مَمُومٍ وَحَمِيمٍ ٤٢ وَظِلِّ مَنْ
يَمْحُومٍ ٤٣ لِأَبَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ٤٤ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ٤٥
وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ ٤٦ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا
رُوبًا وَعِظْمًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ٤٧ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوْلُونَ ٤٨ قُلْ إِن

(١) قوله «عجائز شيطا رمصا» في الصحاح «الشمط»: بياض شعر الرأس يخاط سواده، والرجل أشمط، والمرأة شمطاء. وفيه: الرمص: وسخ يجتمع في الموق، وقد رمصت عينه، والرجل أرمص اه، أي: والمرأة رمصا، والجمع شمط ورمص. (ع)

(٢) قوله «ميلاد واحد في الاستواء» لعله متعلق بمعنى التهيئه، أي: كأنهن على ميلاد واحد في استواء الخلق. (ع)

(٣) أخرجه الترمذي في الشائل من رواية مبارك بن فضالة عن الحسن بهذا مرسلًا وسياقه أنهم. وله طرق أخرى. منها في البعث للبيهقي من رواية ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن عائشة. ومنها في الأوسط من رواية مسعدة ابن اليسع عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عائشة. ورواه خارجة بن مصعب عن سعيد عن قتادة عن أنس. وكلها ضعيفة.

(٤) أخرجه أحمد وابن أبي شيبة وأبو يعلى والطبراني في الأوسط من رواية حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة بهذا. وزاد على خلق آدم ستون ذراعاً عرض سبعة أذرع. وذكر ابن أبي حاتم في اللؤلؤ أن أباه قال: رواه أبو سلمة عن حماد مرسلًا ولم يذكر فيه أبا هريرة وكذا أخرجه ابن سعد عن يحيى بن السكن عن حماد. وعلى بن زيد ضعيف. وفي الباب عن معاذ بن جبل. أخرجه الترمذي وقال: قريب. وبعض أصحاب قتادة أرسلوه. وأخرجه البيهقي موصولاً، ثم أخرجه موقوفاً على قتادة.

الْأُولَىٰ وَالْآخِرِينَ ٤٩ ﴿٤٩﴾ كَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٥٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا
 الضَّالُّونَ الْمَكْذِبُونَ ﴿٥١﴾ لَا كَلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ ﴿٥٢﴾ قَسَائِدُونَ
 مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿٥٣﴾ فَشَرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ﴿٥٤﴾ فَشَرِبُونَ شُرْبَ الْهَامِيمِ ﴿٥٥﴾
 هَذَا نَزُّهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٥٦﴾

(في سموم) في حر نار ينفذ في المسام (وحميم) وماء حار متناه في الحرارة (وظل من
 محموم) من دخان أسود بهيم (لا بارد ولا كريم) نقي لصفى الظل عنه، يريد: أنه ظل، ولكن
 لا كسائر الظلال: سماه ظلا، ثم نقي عنه برد الظل وروحه ونفعه لمن يأوى إليه من أذى الحر
 وذلك كرمه ليحقق ما في مدلول الظل من الاسترواح إليه. والمعنى أنه ظل حار صائر إلا أن
 للنقي في نحو هذا شأنًا ليس للإثبات. وفيه تهكم بأصحاب الشأمة، وأنهم لا يستأهلون الظل البارد
 الكريم الذي هو لأضدادهم في الجنة. وقرئ: لا بارد ولا كريم بالرفع، أى: لاهو كذلك.
 و(الحنث) الذنب العظيم. ومنه قولهم: بلغ الغلام الحنث، أى: الحلم ووقت المؤاخذه بالمآثم.
 ومنه: حنث في يمينه، خلاف: برّ فيها. ويقال: نحثت إذا تأثمت وتخرج (أو أبأونا) دخلت
 همزة الاستفهام على حرف العطف. فإن قلت: كيف حسن العطف على المضمر في (لمبعوثون)
 من غير تأكيد بشئ؟ قلت: حسن للفاصل الذي هو الهمزة، كما حسن في قوله تعالى (ما أشركنا
 ولا أبأونا) لفصل (لا) المؤكدة للنفي. وقرئ: أو أبأونا. وقرئ: لمجمعون^(١) (إلى ميقات
 يوم معلوم) إلى ما وقتت به الدنيا من يوم معلوم. والإضافة بمعنى من، كخاتم فضة. والميقات:
 ما وقت به الشيء، أى: حد. ومنه مواقيت الإحرام: وهى الحدود التي لا يتجاوزها من
 يريد دخول مكة إلا محرما (أيها الضالون) عن الهدى (المكذبون) بالبعث، وهم أهل مكة
 ومن في مثل حالهم (من شجر من زقوم) من الأولى لا ابتداء الغاية، والثانية لبيان الشجر
 وتفسيره. وأنت ضمير الشجر على المعنى، وذكره على اللفظ في قوله (منها) و(عليه) ومن قرأ
 (من شجرة من زقوم) فقد جعل الضميرين للشجرة، وإنما ذكر الثاني على تأويل الزقوم،
 لأنه تفسيرها وهى في معناه (شرب الهيم) قرئ بالحركات الثلاث، فافتح والضم: مصدران.
 وعن جعفر الصادق رضى الله عنه: أيام أكل وشرب، بفتح الشين. وأما المكسور فيمضى
 المشروب، أى: ما يشربه الهيم وهى الإبل التي بها الهيام، وهو داء تشرب منه فلا تروى:
 جمع أهيم وهيماء. قال ذو الرمة:

(١) قوله « وقرئ: لمجمعون إلى ميقات » في الصحاح: أجمعت للشئ: جعلته جميعا. (ع)

فَأَصْبَحَتْ كَالْهِمَاءِ لَالِئًا مِيرْدًا صَدَاهَا وَلَا يَقْضِي عَلَيْهَا هَيَامَهَا (١)

وقيل الهميم : الرمال . ووجهه أن يكون جمع الهيام بفتح الهاء وهو الرمل الذي لا يتاسك ، جمع على فعل كسحاب وسحب ، ثم خفف وفعل به ما فعل بجمع أبيض . والمعنى : أنه يسלט عليهم من الجوع ما يضطرهم إلى أكل الزقوم الذي هو كالمهل ؛ فإذا ملؤا منه البطن يسלט عليهم من العطش ما يضطرهم إلى شرب الهميم الذي يقطع أمعاهم ، فيشربونه شرب الهميم . فإن قلت : كيف صح عطف الشارين على الشارين ، وهما لذوات متفقة ، وصفتان متفقتان ، فكان عطفاً للشيء على نفسه ؟ قلت : ليستا بمتفقتين ، من حيث إن كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه : من تنامي الحرارة وقطع الأمعاء : أمر عجيب ، وشربهم له على ذلك كما تشرب الهميم الماء : أمر عجيب أيضاً ، فكانتا صفتين مختلفتين . النزول : الرزق الذي يعد للنازل تكرماً له . وفيه تمك ، كما في قوله تعالى (فبشرهم بعذاب اليم) وكقول أبي الشعر الضبي .

وَكَُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ بِالْجَيْشِ ضَافِنَا جَعَلْنَا الْقَنَا وَالْمُوهِقَاتِ لَهُ نُزُلًا (٢)

وقرى نزلهم بالتخفيف .

نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ (٥٧) أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ (٥٨) ءَأَنْتُمْ
تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ (٥٩) نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْأَمْوَاتَ وَمَا نَحْنُ
بِمَسْبُوقِينَ (٦٠) عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَ لَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ (٦١)
وَاقْدُرْ عَلَيْهِمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ (٦٢)

(١) وقد زودت في على النأي قبله
فأصبحت كالهيماء لا الماء مبرد
علاقات حاجات طويل سقامها
صداها ولا يقضي عليها هيامها

لذي الرمة ، يقول : وقد زودتا ، أي جعلت زادنا في عند الرحيل قبله ، فكانت القبلة علاقات الحاجات وأسباب التطلع إلى الوصال ، فعلاقات : خبر مرفوع ، أو بدل منصوب . والسقام ككلام ، وسقم كتب ، وسقم كيجل : مصدر سقم كتب تعباً ، أي : عاؤها طويل المدة لا يبرأ . ويقال للجمل : أهيم ، وللناقة هيماء ، إذا أصابها الهيام بالضم : وهو داء تنلى منه قلوب الإبل كالعطش الشديد ، أي : فأصبحت كالناقة الهيماء . وقوله « لا الماء مبرده » استئناف مبين لوجه الشبه فيها . أو حال منها ، أي : لا يبرد الماء ظمأها ولا يقضي عليها ، أي : لا يمتها هيامها ، فأنا كذلك لا وصال يشفيني ، ولا التلطف يمتني . ويروى : ولا يقضي على هيامها ، ولعل معناه : لا الماء يبرد الحرقة التي حصلت لي منها ، ولا يمتي الهيام الذي حصل لي منها ؛ ولكن الأولى أنعد وأجود معنى .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٥٨ ؛ فراجع إن شئت اه مصححه .

(فلولا تصدقون) تخصيص على التصديق : إما بالخلق لأنهم وإن كانوا مصدقين به ، إلا أنهم لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق ، فكأنهم مكذبون به . وإما بالبعث ؛ لأن من خلق أو لم يمتنع عليه أن يخلق ثانياً (ما تمنون) ما تمنونه ، أى : تقدفونه فى الأرحام من النطف . وقرأ أبو السمال بفتح التاء ، يقال : أمنى النطفة ومناها . قال الله تعالى (من نطفة إذا تمى) . (تخلقونه) تقدرونه وتصورونه (قدرنا بينكم الموت) تقديراً وقسمناه عليكم قسمة الرزق على اختلاف وتفاوت كما تقتضيه مشيئتنا ، فاختلقت أعماركم من قصير وطويل ومتوسط . وقرئ : قدرنا بالتخفيف . سبقته على الشيء : إذا أعجزته عنه وغلبته عليه ولم تمكنه منه ، فعنى قوله (وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم) أنا قادرون على ذلك لا تغلبوننا عليه ، وأمثالكم جمع مثل : أى على أن نبدل منكم ومكانكم أشباهكم من الخلق ، وعلى أن (ننشئكم) فى خلق لا تعلمونها وما عهدتم بمثلها ، يعنى : أنا نقدر على الأمرين جميعاً : على خلق ما يماثلكم ، وما لا يماثلكم ؛ فكيف نعجز عن إعادتكم . ويجوز أن يكون (أمثالكم) جمع مثل ، أى : على أن نبدل ونغير صفاتكم التى أتم عليها فى خلقكم وأخلاقكم ، وننشئكم فى صفات لا تعلمونها . قرئ : النشأة والنشأة . وفى هذا دليل على صحة القياس حيث جهلهم فى ترك قياس النشأة الأخرى على الأولى .

أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ وَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿٦٤﴾
لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا لَكُمُومُونَ ﴿٦٦﴾
هَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ ﴿٦٧﴾

(أفرايتم ما تحرثون) من الطعام ، أى : تبتدون حبه وتعملون فى أرضه (أنتم تزرعونه) تبتونونه وتردونه نباتاً ، يرف وينمى^(١) إلى أن يبلغ الغاية . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يقولن أحدكم : زرعت ، وإيقبل : حرثت »^(٢) قال أبو هريرة : أرايتم إلى^(٣) قوله :

(١) قوله « نباتا يرف وينمى » فى الصحاح : رف لونه يرف - بالكسر - برق وتلاؤلاً . وشجر رفيف : إذا تدت أوراقه . (ع)

(٢) أخرجه ابن حبان والدار والطبرانى من طريق محمد بن حسين عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة بهذا قال : ثم قرأ أبو هريرة (أرايتم ما تحرثون أنتم تزرعونه) .

(٣) قوله « قال أبو هريرة : أرايتم » أى استشهد على الحديث بالآية ، وهى قوله تعالى (أفرايتم ما تحرثون) وقوله «أرايتم» خطاب لمن يسمع منه ، وأراد معنى النظر ، فعداه بالى كقوله (أو لم يروا إلى ما خلق الله من شيء) . (ع)

(أفرايتم.. الآية). والحطام: من حطم، كالفئات والجذاذ من فت وجذ: وهو ما صار هشيا وتحطم (فظلتم) وقرى بالكسر. وفضلتم على الأصل (تفكمون) تعجبون. وعن الحسن رضى الله عنه: تندمون على تعجبكم فيه وإنفاقكم عليه. أو على ما اقترفت من المعاصي التي أصبتم بذلك من أجلها. وقرى: تفكنون. ومنه الحديث، مثل العالم كمثل الحمة يأتيها البعداء^(١) ويتركها القرباء فيينا هم إذ غار ماؤها فاتنفع بها قوم وبقى قوم يتفكنون،^(٢) أى: يتندمون (إنالمغرمون) للمزمون غرامة ما أنفقنا. ومهاكون لهلاك رزقنا، من الغرام: وهو الهلاك (بل نحن) قوم (مخرومون) محارفون محدودون، لاحظ لنا ولا نجت لنا؛ ولو كنا محدودين، لما جرى علينا هذا. وقرى: أننا.

أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ السَّمَاءِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾

(الماء الذى تشربون) يريد: الماء العذب الصالح للشرب. و(المزن) السحاب: الواحدة مزنة. وقيل: هو السحاب الأبيض خاصة، وهو أعذب ماء (أججا) ملحاً زعاقاً^(٣) لا يقدر على شربه. فإن قلت: لم أدخلت اللام على جواب (لو) فى قوله (لجعلناه حطاماً) ونزعت منه ههنا؟ قلت: إن لو، لما كانت داخلة على جملتين معلقة تانيهما بالأولى تعلق الجزاء بالشرط، ولم تكن مخلصه للشرط كإيان ولا عاملة مثلها، وإنما سرى فيها معنى الشرط اتفاقاً من حيث إفادتها فى مضمونى جملتها أن الثانى امتنع لا امتناع الأول: افتقرت فى جوابها إلى ما ينصب علماً على هذا التعلق، فزيدت هذه اللام لتسكون علماً على ذلك، فإذا حذف بعد ما صارت علماً مشهوراً مكانه، فلأن الشيء إذا علم وشهر موقعه وصار مألوفاً ومأنوساً به: لم يبال بإسقاطه عن اللفظ، استغناء بمعرفة السامع. ألا ترى إلى ما يحكى عن روبة أنه كان يقول: خير، لمن قال له: كيف أصبحت؟ فحذف الجار لعلم كل أحد بمكانه. وتساوى حالى حذفه وإثباته لشهرة أمره. وناهيك بقول أوس:

حَتَّى إِذَا الْكَلَّابُ قَالَ لَهَا كَأَيُّوْمٍ مَطْلُوبًا وَلَا طَلْبًا^(٤)

(١) قوله «كمثل الحمة يأتيها البعداء» فى الصحاح «الحمة»: العين الحارة يستشفى بها الأهلأ والمرضى. وفى

الحديث: «العالم كالحمة» اه. (ع)

(٢) لم أجده

(٣) قوله «ملحاً زعاقاً» فى الصحاح «الماء الزعاق»: الملح. وطعام مزعوق: إذا كثر ملحه. (ع)

(٤) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثانى صفحة ٢٨٨ فراجع إن شئت اه مصححه.

وحذفه ولم أر، فإذا حذفها اختصار لفظي، وهي ثابتة في المعنى، فاستوى الموضعان بلا فرق بينهما؛ على أن تقدم ذكرها والمسافة قصيرة مغن عن ذكرها ثانية ونائب عنه. ويجوز أن يقال: إن هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة، فأدخلت في آية المطعوم دون آية المشروب، للدلالة على أن أمر المطعوم مقدم على أمر المشروب، وأن الوعيد يفقده أشد وأصعب، من قبل أن المشروب إنما يحتاج إليه تبعاً للمطعوم. ألا ترى أنك إنما تسقى ضيفك بعد أن تطعمه، ولو عكست قدمت تحت قول أبي العلاء:

إِذَا سُقِيََتِ ضُيُوفُ النَّاسِ مَحْمَصًا سَقَوْا أُضْيَافَهُمْ سَجْمًا زَلَالًا (١)

وسقى بعض العرب فقال: أنا لا أشرب إلا على ثميلة؛ ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب.

أَفْرَةَ يَتَمُّ النَّارَ أَلْبِي تُوْرُونَ (٧١) . أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ
الْمُنْشِئُونَ (٧٢) نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكَرَةً وَنَمَتًا لِلْمُقْوِينَ (٧٣) فَسَبِّحْ
بِأَمْرِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٧٤)

(تورون) تقدحونها وتستخرجونها من الزناد والعرب تقدح بعودين تحك أحدهما على الآخر، ويسمون الأعلى: الزند، والأسفل: الزندة؛ شبهوهما بالفحل والطرقة (٢) (شجرتها) التي منها الزناد (تذكرة) تذكيراً لئلا ينسى الناس حاضرة للناس ينظرون إليها ويذكرون ما أوعدوا به. أو جعلناها تذكرة وأتمودجا من جهنم، لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ناركم هذه التي يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءاً من حر جهنم» (٣) (ومتاعاً) ومنفعة (للمقوين) الذين ينزلون القواء وهي القفر. أو الذين خلت بطونهم أو مزادهم من الطعام. يقال: أقويت من

(١) لأبي العلاء يمدح سعد الدولة أبا الفضائل، وعيب عليه حيث مدح بسق الضيوف الماء قبل ذكر الطعام والحض - بمجمتين - : اللبن المزروع زبده، فهو بمعنى المنخوض. ويروي: محضاً، بالحاء المهملة، أي: خالصاً حلواً أو حامضاً. والعجم - كحذر - : البارد. والزلال: الغيب. هذا وحيث جعل علماء البلاغة اللقاع للقيام مدخلا في الدلالة على المراد فتقول: إن معنى البيت: إذا عملت الناس اللبن لأضيافهم واكتفوا به عن الإسراع بالطعام: عملواهم بالطعام لضيوفهم لاستعدادهم للضيوفان، فيحتاجون لشرب الماء، فيسقونهم ماء قبل إطعام غيرهم الضيفان، فسقهم الماء يفيد تعجيل الطعام قبله بمعونة المقام، لأنه يلزمه عادة فلا عيب فيه.

(٢) قوله «بالفحل والطرقة» أنى الفحل، كما في الصحاح. (ج)

(٣) متفق عليه من حديث أبي هريرة.

أي لم آكل شيئاً (فصبح باسم ربك) فأحدث التسييح بذكر اسم ربك، أو أراد بالاسم: الذكر، أي: بذكر ربك. و (العظيم) صفة للمضاف أو للمضاف إليه. والمعنى: أنه لما ذكر ما دل على قدرته وإنعامه على عباده قال: فأحدث التسييح وهو أن يقول: سبحان الله، إما تنزيهاً له عما يقول الظالمون الذين يحسدون وحدانيته ويكفرون نعمته، وإما تعجباً من أمرهم في غمط آلائه^(١) وأبوابه الظاهرة، وإما شكراً لله على النعم التي عدّها ونبه عليها.

فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ (٧٥) وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ (٧٦)
 إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ (٧٧) فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ (٧٨) لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ (٧٩)
 فَنَزَّلْنَاهُ مِنْ رَبِّكَ الْعَلِيِّ (٨٠)

(فلا أقسم) معناه فأقسم. ولا مزيدة مؤكدة مثلها في قوله (لئلا يعلم أهل الكتاب) وقرأ الحسن: فلا أقسم. ومعناه: فلأنا أقسم: اللام لام الابتداء^(٢) دخلت على جملة من مبتدئ وخبر، وهي: أنا أقسم، كقولك: لزيد منطلق، ثم حذف المبتدأ، ولا يصح أن نكون اللام لام القسم لأمرين، أحدهما: أن حقها أن يقرن بها النون المؤكدة، والإخلال بها ضعيف قبيح. والثاني: أن «لا فعلان» في جواب القسم للاستقبال، وفعل القسم يجب أن يكون للحال (بمواقع النجوم) بمساقطها ومفاربها، لعل الله تعالى في آخر الليل إذا انحطت النجوم إلى المغرب أفعالاً مخصوصة عظيمة، أو لللائكة عبادات موصوفة، أو لأنه وقت قيام المهتجرين والمبتلين إليه من عباده الصالحين، ونزول الرحمة والرضوان عليهم؛ فذلك أقسم بمواقفها، واستعظم ذلك بقوله (وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) أو أراد بمواقفها: منازلها ومسارها، وله تعالى في ذلك من الدليل على عظيم القدرة والحكمة ما لا يحيط به الوصف. وقوله (وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) اعتراض في اعتراض؛ لأنه اعتراض به بين المقسم والمقسم^(٣) عليه، وهو قوله (إنه لقرآن كريم) واعتراض به (لو تعلمون) بين الموصوف وصفته.

(١) قوله «في غمط آلائه» أي تحقير نعمه. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) قال محمود: «لا زائدة مؤكدة مثلها في قوله (لئلا يعلم أهل الكتاب) قال: وقرأ الحسن فلا أقسم، واللام في هذه للابتداء... الخ» قلت: تلخيص الرد بهذا الوجه الثاني: أن سياق الآية يرشد إلى أن القسم بمواقع النجوم واقع، ويدل عليه القراءة الأخرى على زيادة لا: ومقتضى جعلها جواباً لقسم محذوف أن لا يكون القسم بمواقع النجوم واقفاً، بل مستقبلاً، ففتنافس القراءتان إذاً، وانه الموفق للصواب.

(٣) قال محمود: «قوله وإنه لقسم لو تعلمون عظيم: اعتراض في اعتراض فالجمله الكبرى اعتراض بين القسم والجواب... الخ» قال أحد: وعلى هذا التفسير يكون جواب القسم مناسباً للقسم، مثل قوله (حم) والكتاب المبين إنا جطناه قرآناً عربياً ومن واديه: • وثناياك إنها لغريض • كما تقدم.

وقيل : مواقع النجوم : أوقات وقوع نجوم القرآن ، أى : أوقات نزولها كريم حسن مرضى فى جنسه من الكتب . أو نفاع جم المنافع . أو كريم على الله (فى كتاب مكشون) مصون من غير المقربين من الملائكة ، لا يطلع عليه من سواهم ، وهم المطهرون من جميع الأذناس أذناس الذنوب وما سواها : إن جعلت الجملة صفة لكتاب مكشون وهو اللوح . وإن جعلتها صفة للقرآن ؛ فالمعنى لا ينبغى أن يمسه إلا من هو على الطهارة من الناس ، يعنى مس المكتوب منه . ومن الناس من حمله على القراءة أيضاً ، وعن ابن عمر أحب إلى أن لا يقرأ إلا وهو طاهر ، وعن ابن عباس فى رواية أنه كان يبيح القراءة للجنب ، ونحوه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المسلم آخر المسلم لا يظلمه ولا يسلمه » (١) أى لا ينبغى له أن يظلمه أو يسلمه . وقرئ : المتطهرون ، والمطهرون بالإدغام . والمطهرون ، من اطهره بمعنى طهره . والمطهرون بمعنى : يطهرون أنفسهم أو غيرهم بالاستغفار لهم والوحى الذى ينزلونه (تنزيل) صفة رابعة للقرآن ، أى : منزل من رب العالمين . أو وصف بالمصدر ؛ لأنه نزل نجوماً من بين سائر كتب الله تعالى ، فكأنه فى نفسه تنزيل ؛ ولذلك جرى مجرى بعض أسمائه ، فقيل : جاء فى التنزيل كذا ، ونطق به التنزيل . أو هو تنزيل على حذف المتبدل . وقرئ : تنزيلا ، على : نزل تنزيلا ،

أَقْبِهِدَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ ﴿٨٢﴾

(أقبهذا الحديث) يعنى القرآن (أنتم مدهنون) أى : متهاونون به ، كمن يدهن فى الأمر ، أى يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به (وتجميلون رزقكم أنكم تكذبون) على حذف المضاف ، يعنى : وتجميلون شكر رزقكم التكذيب ، أى : وضعتم التكذيب موضع الشكر . وقرأ على رضى الله عنه : وتجميلون شكركم أنكم تكذبون . وقيل : هى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم . والمعنى وتجميلون شكركم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به . وقيل : نزلت فى الأنواء ونسبتهم السقيا إليها . والرزق : المطر ، يعنى : وتجميلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث أنكم تكذبون بكونه من الله ، حيث تسبونه إلى النجوم . وقرئ : تكذبون وهو قولهم فى القرآن : شعر وسحر وافتراء . وفى المطر : وهو من الأنواء ، ولأن كل مكذب بالحق كاذب .

فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَهٍ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ

(١) متفق عليه من حديث ابن عمر . ومسلم من طريق أبي هريرة بعضه .

مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ
 الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ
 أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ
 الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٍ ﴿٩٤﴾ إِنْ هَذَا
 لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾ فَسَبِّحْ بِأَمْرِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٩٦﴾

ترتيب الآية: فلولا ترجعونها إذا بلغت الحلقوم إن كنتم غير مدينين. (فلولا) الثانية مكررة للتوكيد، والضمير في (ترجعونها) للنفس وهي الروح، وفي (أقرب إليه) للبحتضر (غير مدينين) غير مر بوبين، من دان السلطان الرعية إذا ساسهم. (ونحن أقرب إليه منكم) (٣) يا أهل الميت بقدرتنا وعلتنا، أو بملائكة الموت. والمعنى: إنكم في جحودكم أفعال الله تعالى وآياته في كل شيء إن أنزل عليكم كتابا معجزا قلتم: سحر واقترأه. وإن أرسل إليكم رسولا قلتم: ساحر كذاب، وإن رزقكم مطرا يحسبكم به قلتم: صدق نوء كذا، على مذهب يؤدي إلى الإهمال والتعطيل فما لكم لا ترجعون الروح إلى البدن بعد بلوغه الحلقوم إن لم يكن ثم قابض وكنتم صادقين في تعطيلكم وكفركم بالحي الميت المبدئ المعيد (فأما إن كان) المتوفى (من المقربين) من السابقين من الأزواج الثلاثة المذكورة في أول السورة (فروح) فله استراحة. وروت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: فروح، (١) بالضم. وقرأ به الحسن وقال: الروح الرحمة، لأنها كالحياة للرحوم. وقيل: البقاء، أي: فهذان له معا، وهو الخلود مع الرزق (٣) والنعم. والريحان: الرزق (فسلام لك من أصحاب اليمين) أي: فسلام لك يا صاحب اليمين من إخوانك أصحاب اليمين، أي: يسلمون عليك، كقوله تعالى (إلا قليلا سلاما سلاما). (فنزول من حميم) كقوله تعالى (هذا نزولهم يوم الدين) وقرئ: بالتخفيف (وتصلية جحيم) قرئت بالرفع والجر عطفاً على نزل وحميم (إن هذا) الذي أنزل في هذه السورة (لهو حق اليقين) أي الحق الثابت من اليقين.

(١) قوله «نحن أقرب إليه منكم» لم يظهر وجه لتأخير هذا عما قبله إلا بالنظر لترتيب الذي ذكره فليحرر. (ع)

(٢) أخرجه الترمذي والنسائي وإسحاق والحاكم من رواية بديل بن ميسرة عن عبد الله بن شقيق عن عائشة، زاد إسحاق «برفع الراء».

(٣) قوله «وهو الخلود مع الرزق» له: وما. (ع)

عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم : د من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم
تصبه فاقة أبدا ، (١) .

سورة الحديد

مدنية ، وهي تسع وعشرون آية [نزلت بعد الزلزلة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ① لَهُ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ② هُوَ الْأَوَّلُ
وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ③ هُوَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي
الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَصْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ
مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ④ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ⑤ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ⑥

(١) أخرجه ابن وهب في جامعه حدثني السري بن يحيى أن شجاعا حدثه عن أبي ظبية عن عبد الله بن مسعود
تابعه يزيد بن أبي حكيم وعباس بن الفضل البصري كلاهما عن السري . أخرجه البيهقي في الشعب من طريقهما .
وكذا رواه أبو يعلى من رواية محمد بن حبيب عن السري . ورواه البيهقي في الشعب من رواية حجاج بن منهل عن
السري فقال : عن شجاع عن ابن فاطمة عن ابن مسعود . وكذا رواه أبو يعيد في فضائل القرآن من رواية السري
فقال : عن أبي ظبية ، فاختلف أصحاب السري . هل شيخه شجاع أو أبو شجاع . وكذا اختلفوا في شيخ شجاع
هل هو أبو فاطمة أو أبو ظبية . ثم اختلفوا في ضبط أبي ظبية فعند الدارقطني بالطاء المهملة بعدها تحتانية ، ثم
موحدة وإنه عيسى بن سليمان الجرجاني . وأن روايته عن ابن مسعود منقطعة . ويؤيده أن الثعلبي أخرجه من طريق
أبي بكر المطاردي عن السري عن شجاع عن أبي ظبية الجرجاني . وعند البيهقي أنه بالمهملة بعدها موحدة ، ثم
تحتانية ، وأما مجهول . وقال أحمد بن حنبل : هذا حديث منكرو . وشجاع لأعرفه .

جاء في بعض الفوايح (سبح) على لفظ الماضي، وفي بعضها على لفظ المضارع، وكل واحد منهما معناه: أن من شأن من أسند إليه التسييح أن يسبحه، وذلك هجيره وديدنه، وقد عدى هذا الفعل باللام تارة وبنفسه أخرى في قوله تعالى (وتسبحوه) وأصله: التمدى بنفسه، لأن معنى سبحته: بعدته عن السوء، منقول من سبح إذا ذهب وبعد، فاللام لا تخلو إما أن تكون مثل اللام في: نصحته، ونصحت له. وإما أن يراد بسبح لله: أحدث التسييح لأجل اللهولوجهه خالصاً، (ما في السموات والأرض) ما يتأتى منه التسييح ويصح. فإن قلت: ما محل (يحيي)؟ قلت: يجوز أن لا يكون له محل، ويكون جملة برأسها؛ كقوله (له ملك السموات) وأن يكون مرفوعاً على: هو يحيي ويميت، ومنصوباً حالاً من المحرور في (له) والجار عاملاً فيها. ومعناه: يحيي النطف والبيض والموتى يوم القيامة ويميت الأحياء (هو الأول) هو القديم الذي كان قبل كل شيء (والآخر) الذي يبقى بعد هلاك كل شيء. (والظاهر) بالأدلة الدالة عليه (والباطن) لكونه غير مدرك بالحواس. فإن قلت: فما معنى الواو؟^(١) قلت الواو الأولى معناها الدلالة^(٢) على أنه الجامع بين الصفتين الأولى والآخرة، والثالثة على أنه الجامع بين الظهور والخفاء. وأما الوسطى، فعلى أنه الجامع بين مجموع الصفتين الأوليين ومجموع الصفتين الأخيرتين، فهو المستمر الوجود في جميع الأوقات الماضية والآتية، وهو في جميعها ظاهر وباطن: جامع للظهور بالأدلة والخفاء، فلا يدرك بالحواس. وفي هذا حجة على من جوز إدراكه^(٣) في الآخرة بالحاسة. وقيل: الظاهر العالي على كل شيء الغالب له، من ظهر عليه إذا علاه وغلبه. والباطن الذي بطن كل شيء، أي علم باطنه؛ وليس بذاك مع العدول عن الظاهر المفهوم.

(١) قال مجرود: «إن قلت: ماضى الواو وأجاب بأن المتوسطة بين الأول والآخر الجمع بين معنى الأولى والبقاء الخ. قال: ومعنى الظاهر أى بالأدلة والباطن أى عن الحواس. وقيل: وفيه دليل الرد على من زعم أنه تعالى يرى في الآخرة بالحاسة» قال أحمد: «لادليل فيه على ذلك؛ فإن لنا أن نقول: إن المراد عدم الإدراك بالحاسة في الدنيا لاق الآخرة. ونحن نقول به، أوفى الآخرة. والمراد: الكفار والجاحدون للرؤية كالفردية الأنزى إلى قوله (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فإنه قيل: تقييد وتخصيص على خلاف الظاهر. قلنا والمسئلة قطعية، فيسكنى الاحتمال. وأيضاً فقسيمه لا بد فيه من تخصيص؛ فإنه تعالى لم يظهر جميع خلقه على الأدلة الموصلة إلى معرفته، بل أخفاها عن كثير منهم وحرهم الفوز بالإيمان به عز وجل؛ فالظاهر إذاً معناها في التخصيص كالثنائي طبقاً بينه وبين الأول.

(٢) قوله «قلت الواو الأولى معناها الدلالة الأولى إنما دلت على اجتماع الصفتين الأوليين، والثالثة على اجتماع الأخرين. والثانية على اجتماع المجموعين.» (ع)

(٣) قوله «حجة على من جوز إدراكه» يريد أهل السنة، وهم قد جوزوا رؤيته مطلقاً، وقالوا: لا تدركه الأبصار، أى: لا تحيط به؛ والمعزلة أحالوا رؤيته تعالى؛ وتفصيله في التوحيد. (ع)

ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَأْتُوا مُنُونًا بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾

(مستخلفين فيه) يعني أن الأموال التي في أيديكم إنما هي أموال الله مخلقه وإنشائه لها، وإنما مولاكم إياها، وخولكم الاستمتاع بها، وجعلكم خلفاء في التصرف فيها، فليست هي بأموالكم في الحقيقة. وما أنتم فيها إلا بمنزلة الوكلاء والتواب، فأنفقوا منها في حقوق الله، ولين عليكم الانفاق منها كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه. أو جعلكم مستخلفين ممن كان قبلكم فيها في أيديكم: بتوريثه إياكم، فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم إليكم، وسيقبل منكم إلى من بعدكم؛ فلا تبخلوا به، وانفقوا بالإنفاق منها أنفسكم (لا تؤمنون) حال من معنى الفعل في مالكم، كما تقول: مالك قائما، بمعنى: ما تصنع قائما، أي: وما لكم كافرين بالله. والواو في (والرسول يدعوكم) واو الحال، فهما حالان متداخلتان. وقرئ: (وما لكم لا تؤمنون بالله ورسوله والرسول يدعوكم) والمعنى: وأي عذر لكم في ترك الإيمان والرسول يدعوكم إليه وينبهكم عليه ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالبراهين والحجج، وقبل ذلك قد أخذ الله ميثاقكم بالإيمان: حيث ركب فيكم العقول،^(١) ونصب لكم الأدلة، ومكنكم من النظر، وأزاح عنكم، فإذا لم تبق لكم علة بعد أدلة العقول وتبنيه الرسول، فما لكم لا تؤمنون (إن كنتم مؤمنين) لموجب ما؛ فإن هذا الموجب لا مزيد عليه. وقرئ: أخذ ميثاقكم؛^(٢) على البناء للفاعل، وهو الله عز وجل.

هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٩﴾

(ليخرجكم) الله بأياته من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان. أو ليخرجكم الرسول بدعوته

(١) قال محمود: «أخذ الميثاق عبارة عن تركيب العقول فيهم... الخ» قال أحد: وما عليه أن يحمل أخذ الميثاق على ما ينه الله في آية غير هذه، إذ يقول تعالى (وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) ولقد يريبن منه إنكاره لكثير من مثل هذه الظواهر والمدول بها عن حقائقها مع إمكانها عقلا ووقوعها بالسمع قطعا إلى ما يتوهمه من تمثيل يسميه تخيلا، فالقاعدة التي تعتمد عليها كي لا يضرك ما يؤتى إليه أن ما كل ما حوزة العقل وورد بوقوعه السمع وجب حمله على ظاهره والله الموفق.

(٢) قوله «وقرئ»: أخذ ميثاقكم» يفيد أن التمرأة على البناء للفعول أشهر. (ع)

(لرؤف) وقرى لرؤوف. (١١)

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي
مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتَلَ أَوْلِيَّتِكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ
أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠﴾
مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ وَهٗ أَجْرُهُ كَرِيمٌ ﴿١١﴾

(وما لكم ألا تنفقوا) في أن لا تنفقوا (ولله ميراث السموات والارض) يرث كل
شئ فيهما لا يبقى منه باق لاحد من مال وغيره، يعنى : وأى غرض لكم في ترك الإنفاق في
سبيل الله والجهاد مع رسوله والله مهلككم فوارث أموالكم، وهو من أبلغ البعث على الإنفاق
في سبيل الله. ثم بين التفاوت بين المنفقين منهم فقال (لا يستوى منكم من أنفق) قبل فتح
مكة قبل عز الاسلام وقوة أهله ودخول الناس في دين الله أفواجا وقلة الحاجة إلى القتال
والشفقة فيه، ومن أنفق من بعد الفتح فحذف لوضوح الدلالة (أولئك) الذين أنفقوا قبل
الفتح وهم السابقون الأولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم :
«لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه» (١) (أعظم درجة) . وقرى :
قبل الفتح (وكلا) وكل واحد من الفريقين (وعد الله الحسنى) أى المثوبة الحسنى وهى
الجنة مع تفاوت الدرجات . وقرى بالرفع على : وكل وعده الله . وقيل : نزلت في أبى بكر
رضى الله عنه ، لأنه أول من أسلم وأول من أنفق في سبيل الله . القرض الحسن : الإنفاق في
سبيله . شبه ذلك بالقرض على سبيل المجاز ، لأنه إذا أعطى ماله لوجهه فسكأنه أقرضه إياه
(فيضاعفه له) أى يعطيه أجره على إنفاؤه مضاعفا (أضعافا) من فضله (وله أجر كريم)
يعنى : وذلك الأجر المضموم إليه الأضعاف كريم فى نفسه . وقرى : فيضعفه . وقرنا منصوبين
على جواب (٢) الاستفهام «والرفع عطف على (يقرض) ، أو على (فهو يضاعفه) .

(١) قوله وقرى «لرؤوف» يفيد أن القراءة بالقصر أشهر ، وفيه نظر فليظن . وفى الصحاح : رؤف به
- بالضم ، ورأف به - بالفتح ، ورتف به - بالكسر ، فهو رؤف على فعول . قال كعب بن مالك الأنصارى :
نطيع نينا ونطيع ربا هو الرحمن كان بنا رؤفا
رؤوف أيضا على فعل . قال جرير :

رى للسلبين عليه حقاً كفعل الوالد الرؤف الرحيم

والظاهر أن رسمه بواو واحدة حال المد والقصر ، فيكون الأشهر قراءة المد ، كما هو الأشهر فى الاستعمال اللغوى . (ع)

(٢) متفق عليه من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه .

(٣) قوله «وقرنا منصوبين على جواب» أى قوله : فيضاعفه ، وقوله يضاعفه . (ع)

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَسْمَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ
 بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ
 الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾

(يوم ترى) ظرف لقوله : وله أجر كريم . أو منصوب بإضمار ، اذكر ، تعظيماً لذلك اليوم . وإنما قال (بين أيديهم وبأيمنهم) لأن السعداء يؤتون صحائف أعمالهم من هاتين الجهتين ؛ كما أن الأشقياء يؤتونها من شمائلهم ومن وراء ظهورهم ، فجعل النور في الجهتين شعاراً لهم وآية ؛ لأنهم هم الذين بحسناتهم سعدوا وبصحائفهم البيض أفلحوا ، فإذا ذهب بهم إلى الجنة ومروا على الصراط يسعون : سمى بسعيهم ذلك النور جنبياً لهم ومتقدماً . ويقول لهم الذين يتلقونهم من الملائكة . (بشراكم اليوم) . وقرئ : ذلك الفوز .

يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ
 قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ
 الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿١٣﴾ يُنَادُوهُمْ أَلَيْسَ لَكُمْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ
 وَ لَكِنَّكُمْ فتننكم أنفسكم وتربصنم وارتبصنم وعرنكم الأمانى حتى جاء
 أمر الله وعرنكم بالله الغرور ﴿١٤﴾ فالهجوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين
 كفروا ماؤاكم النار هي مولاكم وبئس المصير ﴿١٥﴾

(يوم يقول) بدل من يوم ترى (انظرونا) انتظرونا ، لأنهم يسرع بهم إلى الجنة كالبروق الخاطفة على ركاب ترف^(١) بهم . وهؤلاء مشاة . وانظروا إلينا ؛ لأنهم إذا نظروا إليهم استقبلوهم بوجوههم والنور بين أيديهم فيستضيئون به . وقرئ : انظرونا من النظرة وهي الإمهال : جعل اتادهم في المضي إلى أن يلحقوا بهم إنظاراً لهم (نقتبس من نوركم) نصب منه ؛ وذلك أن يلحقوا بهم فيستثيروا به (قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً) طرد لهم وتهم بهم ، أى : ارجعوا إلى الموقف إلى حيث أعطينا هذا النور فالتمسوه هنالك ، فنتم يقتبس . أو ارجعوا إلى الدنيا ، فالتمسوا نوراً بتحصيل سببه وهو الإيمان . أو ارجعوا خائبين وتنعروا عنا ،

(١) قوله « ترف بهم » أى : ترفع . أفاده الصحاح . (ع)

فالتسوا نورا آخر، فلا سبيل لكم إلى هذا النور، وقد علموا أن لا نور وراهم؛ وإنما هو تخيب وإقناط لهم (فضرب بينهم بسور) بين المؤمنين والمنافقين بمخاطب حائل بين شق الجنة وشق النار. وقيل: هو الأعراف لذلك السور (باب) لأهل الجنة يدخلون منه (باطنه) باطن السور أو الباب، وهو الشق الذي يلي الجنة (وظاهره) ما ظهر لأهل النار (من قبله) من عنده ومن جهته (العذاب) وهو الظلمة والنار. وقرأ زيد بن علي رضي الله عنهما: فضرب بينهم على البناء للفاعل (ألم نكن معكم) يريدون موافقتهم في الظاهر (فتنم أنفسكم) محتتموها بالنفاق وأهلكتموها (وتربصتم) بالمؤمنين الدوائر (وغرتمكم الأمان) طول الآمال والطمع في امتداد الأعمار (حتى جاء أمر الله) وهو الموت (وغرتم بالله الغرور) وغرتم الشيطان بأن الله عفو كريم لا يعذبكم. وقرئ: الغرور، بالضم (فدية) ما يفدى به (هي مولاكم) قيل: هي أولى بكم، وأنشد قول لبيد:

فَدَدْتُ كِلَا الْفَرَجَيْنِ تَحْسِبُ أَنَّهُ مُوَلِي الْمَخَافَةِ خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا (١)

وحقيقة مولاكم: محراكم ومقمنكم (١). أى: مكانكم الذى يقال فيه هو أولى بكم، كما قيل: هو مئة للكرم، أى مكان: لقول القائل: إنه لكريم. ويجوز أن يراد: هي ناصركم، أى لناصر لكم غيرها. والمراد: نفي الناصر على البتات. ونحوه قولهم: أصيب فلان بكذا فاستنصر الجزع (٢). ومنه قوله تعالى (يغاثوا بماء كالمهل) وقيل: تتولاكم كما توليتم فى الدنيا أعمال أهل النار.

أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ

(١) وتوجست رز الأنيس فراعها من ظهر غيب والأنيس سقامها
فددت كلا الفرجين تحسب أنه مولى المخافة خلفها وأمامها

البيد من معلقته. يصف بقرة وحشية، توجست: أى تسمعت البقرة. والتوجس: التسمع. ويقال: رزت السماء رزاً، بتقديم الراء إذا صوتت عند المطر: فالرز بالفتح: التصويت الحق، وبالكسر: اسم للصوت الخفى. ورز: أى صوت الأنيس، وهم الصياد، فأزعها بظهر الغيب. وإقحام الظاهر فى مثل هذا التركيب: مبالغة فى الخفاء؛ لأن ما وراء الظاهر لا يعلم ولا يدرك ما هو. وسعى الصياد أنيساً بالنسبة إلينا لا إليها، لأنه عنازها وسبب خوفها، فجملة نفس السقام مبالغة. وكلا الفرجين: مبتدأ. وتحسب أنه مولى المخافة: خبر، أى أنه الأول بالحرف من جهته. وخلفها وأمامها: خبر لمبتدأ محذوف، أو بدل من كلا الفرجين للتوضيح والتبيين، أى: لها ما بين رجلها وما بين يديها، وبمعنى فمرهما بتقرنين فى الجبل: وعليه فلا معنى للام العهد فيهما.

(٢) قوله ومحراكم ومقمنكم. يقال: هو حرى أن يفعل كذا، وهو قرن أن يفعله، أى: جدير بذلك

وحقيق به. أفاده الصحاح. (ع)

(٣) قوله فاستنصر الجزع، لعله: الجزع، أى: فيض الصبر. (ع)

وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا السِّكِّتَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ

قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٦﴾

(الم بيان) من أنى الأمر يأتى ، إذا جاء إناءه ، أى . وقته . وقرئ : ألم يئن ، من أن يئن بمعنى : أنى يأتى ، وألما يأتى . قيل : كانوا مجدين بمكة ، فلما هاجروا وأصابوا الرزق والنعمة فقفروا عما كانوا عليه ، فنزلت . وعن ابن مسعود : ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبتنا بهذه الآية إلا أربع سنين ^(١) . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أن الله استبطأ قلوب المؤمنين ، فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة من نزول القرآن . وعن الحسن رضى الله عنه : أما والله لقد استبطأهم وهم يقرؤون من القرآن أقل مما تقرأون . فانظروا فى طول ما قرأتم منه وما ظهر فيكم من الفسق . وعن أبى بكر رضى الله عنه أن هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من أهل اليمامة ، فبكوا بكاء شديداً ، فنظر إليهم فقال : هكذا كنا حتى قست القلوب . وقرئ : نزل ونزل . وأنزل (ولا يكونوا) عطف على تخشع ، وقرئ بالتاء على الالتفات . ويجوز أن يكون نبياً لهم عن بمثابة أهل الكتاب فى قسوة القلوب بعد أن وبخوا ، وذلك أن بنى إسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شهواتهم ، وإذا سمعوا التوراة والإنجيل خشعوا لله ورقت قلوبهم ، فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء والقسوة واختلفوا وأحدثوا ما أحدثوا من التحريف وغيره . فإن قلت : ما معنى (لذكر الله وما نزل من الحق) ؟ قلت : يجوز أن يراد بالذكر وبما نزل من الحق : القرآن ؛ لأنه جامع للأمرين : للذكر والموعظة ، وأنه حق نازل من السماء ، وأن يراد خشوعها إذا ذكر الله وإذا تلى القرآن كقوله تعالى (إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً) أراد بالآمد : الأجل ، كقوله :

• • • • • إذا أنتهى أمده • (١)

وقرئ : الامد ، أى : الوقت الأطول (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم رافضون لما فى الكتابين .

أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُنْحِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ

تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾

(١) أخرجه مسلم بلفظ «وبين أن عاتبنا الله» وهم الهاكم فاستدركه .

(٢) قوله «لذوقه إذا أنتهى أمده» البيت من أوله :

كل حى مستكمل مدة العمر ومود إذا أنتهى أمده اه عليان

قلت : قد تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٢٧٧ فراجعه إن شئت . اه مصححه .

(اعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها) قيل : هذا تمثيل لأن الذكر في القلوب ، وأنه يحييها كما يحيي الغيث الأرض

إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُؤَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ

أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾

(المصدقين) المنتدقين . وقرئ على الأصل . والمصدقين من صدق ، وهم الذين صدقوا الله ورسوله يعني المؤمنين . فإن قلت : علام عطف قوله (وأقروضوا) ؟ قلت : على معنى الفعل في المصدقين ؛ لأن اللام بمعنى الذين ، واسم الفاعل بمعنى اصدقوا ، كأنه قيل : إن الذين اصدقوا وأقروضوا . والقرض الحسن : أن يتصدق من الطيب عن طيبة النفس ووجه التوبة على المستحق للصدقة . وقرئ : يضعف ، ويضاعف ، بكسر العين ، أى : يضاعف الله .

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾

يريد أن المؤمنين بالله ورسوله هم عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء : وهم الذين سبقوا إلى التصديق واستشهدوا في سبيل الله (لهم أجرهم ونورهم) أى : مثل أجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم . فإن قلت : كيف يسوى بينهم في الأجر ولا بد من التفاوت ؟ قلت : المعنى أن الله يعطى المؤمنين أجرهم ويضاعفه لهم بفضله ، حتى يساوى أجرهم مع إضاعافه أجر أولئك . ويجوز أن يكون (والشهداء) مبتدأ ، و(لهم أجرهم) خبره .

اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَوْثٍ أَعْجَبَ الْكُمَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ

الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴿٢٠﴾

أراد أن الدنيا ليست إلا محقرات من الأمور وهي اللعب واللهو والزينة والتفاخر والتكاثر . وأما الآخرة فإلى أمور عظام ، وهي : العذاب الشديد والمغفرة ورضوان الله . وشبه حال الدنيا وسرعة تقضيها مع قلة جدواها بنبات أعجبت الكُمَّار (١) وأعجب به

(١) قوله «فاستوى واكتهل» في الصحاح : اكتهل النبات ، أى : تم طوله وظهر نوره . (ع)

الكفار الجاحدون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث والنبات ، فبعث عليه العاهة فهاج واصفر وصار حطاما عقوبة لهم على جحودهم ، كما فعل بأصحاب الجنة وصاحب الجنتين . وقيل (الكفار) : الزراع . وقرئ : مصفاراً .

سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ

ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ٢١

(سابقوا) سارعوا مسارعة المسابقين لأقرانهم في المضمار ، إلى الجنة (عرضها كعرض السماء والأرض) قال السدي : كعرض سبع السموات وسبع الأرضين ، وذكر العرض دون الطول ؛ لأن كل ماله عرض وطول فإن عرضه أقل من طوله ، فإذا وصف عرضه بالبسطة : عرف أن طوله أبسط وأمد . ويجوز أن يراد بالعرض : البسطة ، كقوله تعالى (فدو دعاء عرض) لما حقر الدنيا وصغر أمرها وعظم أمر الآخرة : بعث عباده على المسارعة إلى نيل ما وعد من ذلك : وهي المغفرة المنجية من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة (ذلك) الموعود من المغفرة والجنة (فضل الله) عطاؤه (يؤتيه من يشاء) وهم المؤمنون .

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ٢٢ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَآفَاتِكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ٢٣ الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ

وَبِأَمْرُونَ النَّاسِ بِالْبُخْلِ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ٢٤

المصيبة في الأرض : نحو الجذب وآفات الزروع والثمار . وفي الأنفس : نحو الادواء والموت (في كتاب) في اللوح (من قبل أن نبرأها) يعني الأنفس أو المصائب (إن ذلك) إن تقدير ذلك وإنباته في كتاب (على الله يسير) وإن كان عسيراً على العباد ، ثم علل ذلك وبين الحكمة فيه فقال (لكيلا تأسوا ... ولا تفرحوا) يعني أنكم إذا علمتم أن كل شيء مقدر مكتوب عند الله قل أسألكم على الفائم وفرحكم على الآتي ؛ لأن من علم أن ما عنده مفقود لا محالة : لم يتفام جزعه عند فقده ، لأنه وطن نفسه على ذلك ، وكذلك من علم أن بعض الخير واصل إليه ، وأن وصوله لا يفوته بحال : لم يعظم فرحه عند نياله (والله لا يحب كل مختال

فخور) لأن من فرح بحظ من الدنيا وعظم في نفسه : اختال وافتخر به وتكبر على الناس . قرئ : بما آتاكم . وآتاكم ، من الإيتاء والإيتان . وفي قراءة ابن مسعود : بما أوتيتم . فإن قلت : فلا أحد يملك نفسه - عند مضرة تنزل به ، ولا عند منفعة ينالها - أن لا يحزن ولا يفرح . قلت : المراد : الحزن المخرج إلى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لأمر الله ورجاء ثواب الصابرين ، والفرح المطغى للمهسى عن الشكر ؛ فأما الحزن الذي لا يكاد الإنسان يخلو منه مع الاستسلام ، والسرور بنعمة الله والاعتداد بها مع الشكر : فلا بأس بهما (الذين يبخلون) بدل من قوله (كل مختال فخور) كأنه قال : لا يحب الذين يبخلون ، يريد : الذين يفرحون بالفرح المطغى إذا رزقوا ما لا و حظاً من الدنيا فلحبهم له وعزته عندهم وعظمه في عيونهم : يزوونه عن حقوق الله ويبخلون به ، ولا يكفهم أنهم بخلوا حتى يحملوا الناس على البخل ويرغبوهم في الإمساك ويزينوه لهم ، وذلك كله نتيجة فرحهم به وبطهرهم عند إصابته (ومن يتول) عن أوامر الله ونواهيه ولم ينته عما نهى عنه من الآسى على الفئات والفرح بالآتى : فإن الله غنى عنه . وقرئ : بالبخل . وقرأ نافع : فإن الله الغنى ، وهو في مصاحف أهل المدينة والشام كذلك .

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفِعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾

(لقد أرسلنا رسلنا) يعنى الملائكة إلى الأنبياء (بالبينات) بالحجج والمعجزات (وأزلنا معهم الكتاب) أى الوحي (والميزان) روى أن جبريل عليه السلام نزل بالميزان فدفعه إلى نوح وقال : مر قومك يزونا به (وأزلنا الحديد) قيل : نزل آدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد : السندان ، والسكبتان ، والميقعة ، والمطرقة (١) ، والإبرة . وروى : ومعه المر والمسحاة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أن الله تعالى أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض : أنزل الحديد ، والنار ، والماء ، والملح (٢) . وعن الحسن (وأزلنا الحديد) : خلقناه ، كقوله تعالى (وأزل لكم من الأنعام) وذلك أن أوامره تنزل من السماء وقضاياه وأحكامه (فيه بأس شديد) وهو القتال به (ومنافع للناس) فى مصالحهم ومعايشهم وصنائعهم ، فما من صناعة

(١) قوله «والميقعة والمطرقة... الخ» فى الصحاح «الميقعة» : المطرقة . والميقعة - أيضا - : المسن الطويل والمر : الخبل ، والمسحاة كالمحرقة ، إلا أنها من حديد . (ع)
(٢) أخرجه الثعلبي من حديث ابن عمر ، وفى إسناده من لا يعرفه .

إلا والحديد آلة فيها؛ أو ما يعمل بالحديد (وليعلم الله من ينصره ورسله) باستعمال السيوف والرمح وسائر السلاح في مجاهدة أعداء الدين (بالغيب) غائباً عنهم، قال ابن عباس رضى الله عنهما: ينصرونه ولا يبصرونه (إن الله قوى عزيز) غنى بقدرته وعزته في إهلاك من يريد هلاكه عنهم، وإنما كلفهم الجهاد لينتفعوا به ويصلوا بامتثال الأمر فيه إلى الثواب.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالكِتَابَ فَمِنْهُمْ

مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٦﴾

(والكتاب) والوحي. وعن ابن عباس: الخط بالقلم، يقال: كتب كتاباً وكتابه (فمنهم) من الذرية أو من المرسل إليهم، وقد دل عليهم ذكر الإرسال والمرسلين. وهذا تفصيل للحالم، أى: فمنهم مهتد ومنهم فاسق، والغلبة للفساق.

ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَهَاتَيْنَا الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابِئِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا

مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٧﴾

قرأ الحسن: الأنجيل، بفتح الهمزة، وأمره أهون من أمر البرطيل والسكينة فيمن رواهما بفتح الفاء، لأن الكلمة أعمية لا يلزم فيها حفظ أبنية العرب. وقرئ: رآفة، على: فعالة، أى: وقفناهم للتراحم والتعاطف بينهم. ونحوه في صفة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (رحماء بينهم). والرهباية: ترهبهم في الجبال فآزرن من الفتنة في الدين، مخلصين أنفسهم للعبادة، وذلك أن الجبارة ظهروا على المؤمنين بعد موت عيسى، فقاتلوه ثلاث مرات، فقتلوا حتى لم يبق منهم إلا القليل، فخافوا أن يفتنوا في دينهم، فاختاروا الرهبانية: ومعناها الفعلة المنسوبة إلى الرهبان، (١) وهو الخائف: فعلان من رهب، تكشيان من خشى. وقرئ: ورهبانية بالضم، كأنها نسبة إلى الرهبان: وهو جمع راهب كراكب وركبان، وانتصابها بفعل مضمير (٢) يفسره

(١) قال محمود: «الرهبانية: الفعلة المنسوبة للرهبان... الخ»، قال أحمد: وفيه إشكال، فإن النسب إلى الجمع على صيغته غير مقبول عندهم حتى يرد إلى مفردة، إلا أن يقال: إنه لما صار الرهبان طائفة مخصوصة صار هذا الاسم - وإن كان جمعاً - كالعلم لهم، فلحق بأصاري ومدائني وأعرابي.

(٢) قال محمود: وهو منصوبة بفعل مضمير... الخ، قال أحمد: في إعراب هذه الآية تورط أبو علي الفارسي وتخير إلى فنة الفتنة وطائفة البدعة، فأعرب رهبانية على أنها منصوبة بفعل مضمير يفسره الظاهر، وعلل امتناع

الظاهر : تقديره . وابتدعوا رهبانية (ابتدعوها) بمعنى : وأحدثوها من عند أنفسهم ونذروها (ما كتبناها عليهم) لم نفرضها نحن عليهم (إلا ابتغاء رضوان الله) استثناء منقطع ، أى : ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فأرعوها حق رعايتها) كما يجب على الناظر رعاية نذره ؛ لأنه عهد مع الله لا يحل نكثه (فأتينا الذين آمنوا) يريد : أهل الرحمة والرأفة الذين اتبعوا عيسى (وكثير منهم فاسقون) الذين لم يحافظوا على نذرهم . ويجوز أن تكون الرهبانية معطوفة على ما قبلها ، وابتدعوها : صفة لها في محل النصب ، أى : وجعلنا في قلوبهم رأفة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم ، بمعنى : وفقناهم للتراحم بينهم ولا ابتداع الرهبانية واستحداثها ، ما كتبناها عليهم إلا ليبغوا بها رضوان الله ويستحقوا بها الثواب ، على أنه كتبها عليهم وألزمها إياهم ليتخلصوا من الفتن ويتبغوا بذلك رضا الله وثوابه ، فأرعوها جميعاً حق رعايتها ؛ ولكن بعضهم ، فأتينا المؤمنين المرعفين منهم للرهبانية أجرهم ، وكثير منهم فاسقون . وهم الذين لم يرعوها .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ءَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ءَءَاللهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٨﴾

(يا أيها الذين آمنوا) يجوز أن يكون خطاباً للذين آمنوا من أهل الكتاب والذين آمنوا (١) من غيرهم ، فإن كان خطاباً للمؤمنين أهل الكتاب . فالمعنى : يا أيها الذين آمنوا بموسى وعيسى آمنوا بمحمد (يؤتكم) الله (كفلين) أى نصيبين (من رحمته) لإيمانكم بمحمد وإيمانكم بمن قبله (ويجعل لكم) يوم القيامة (نوراً تمشون به) وهو النور المذكور في قوله (يسمى نورهم) . (ويغفر لكم) ما أسلفتم من الكفر والمعاصي .

لَيْسَ لَهُ لِمَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّن فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ

بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ءَءَاللهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾

== العطف فقال : ألا ترى أن الرهبانية لا يستقيم حملها على (جعلنا) مع وصفها بقوله (ابتدعوها) لأن ما يجعله هو تعالى لا يبتدعونه هم ، والزخشرى ورد أيضاً مورده الذم ، وأسأله شيطان الرجيم ، فلما أجاز ما منعه أبوعل من جعلها معطوفة : أعذر لذلك بتحريف الجعل إلى التوفيق ، فرأى بما فرمته أبوعل : من اعتقاد أن ذلك مخلوق لله تعالى ، وجنوحاً إلى الأشراك واعتقاد أن ما يفعلونه هم لا يفعله الله تعالى ولا يخلفه ، وكفى بما في هذه الآية دليلاً بعد الأدلة القطعية والبراهين العقلية على بطلان ما اعتقدها ؛ فإنه ذكر محل الرحمة والرأفة مع العلم بأن محلها القلب ، فجعل قوله (في قلوب الذين اتبعوه) تأكيداً لخلق هذه المعاني وتصويراً للمعنى الخلق بذكر محله ؛ ولو كان المراد أمراً غير مخلوق في قلوبهم لله تعالى كما زعموا : لم يبق لقوله في قلوب الذين اتبعوه موقع ، وبأى الله أن يشتمل كتابه الكريم على ما لا موقع له ، ألهمنا الله المحجة ونهج بنا واضح المحجة ، إنه ولي التوفيق وواهب التحقيق .

(١) قوله والذين آمنوا ، لعله وللذين آمنوا . (ع)

(لئلا يعلم) ليعلم (أهل الكتاب) الذين لم يسلموا. ولا مزيدة (ألا يقدر) أن مخففة من الثقيلة، أصله: أنه لا يقدر، يعني: أن الشأن لا يقدر (على شيء من فضل الله) أى: لا يتألون شيئاً مما ذكر من فضله من الكافرين: والنور والمغفرة، لأنهم لم يؤمنوا برسول الله، فلم ينفعهم إيمانهم بمن قبله، ولم يكسبهم فضلاً قط. وإن كان خطاباً للغيرم، فالمعنى: اتقوا الله واثبتوا على إيمانكم برسول الله يؤتكم ما وعد من آمن من أهل الكتاب من الكافرين في قوله (أولئك يؤتون أجرهم مرتين) ولا ينقصكم من مثل أجرهم، لأنكم مثلهم في الإيمانين لا تفرقون بين أحد من رسله. روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جعفر أَرْضَى الله عنه في سبعين راكباً إلى النجاشي يدعوه، فقدم جعفر عليه فدعاه فاستجاب له، فقال ناس ممن آمن من أهل مملكته وهم أربعون رجلاً. ائذن لنا في الوفادة على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأذن لهم فقدموا مع جعفر وقد تهباً لوقعة أحد، فلما رأوا ما بالمسلمين من خصاصة: استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فرجعوا وقدموا بأموالهم فأسوأها المسلمين (١)، فأَنْزَلَ اللهُ (الذين آتيناكم الكتاب... إلى قوله... وما رزقناهم ينفقون) فلما سمع من لم يؤمن من أهل الكتاب قرله (يؤتون أجرهم مرتين) نغروا على المسلمين وقالوا: أما من آمن بكتابكم وكتابنا فله أجره مرتين، وأما من لم يؤمن بكتابكم فله أجر كأجركم، فما فضلكم علينا؟ فنزلت. وروى أن مؤمنى أهل الكتاب افتخروا على غيرهم من المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين، وادعوا الفضل عليهم، فنزلت. وقرئ: لئلا يعلم. ولكيلا يعلم. وليعلم. ولأن يعلم: بإدغام النون في الياء. وابن يعلم: بقلب الهمزة ياء وإدغام النون في الياء. وعن الحسن: ليلا يعلم، بفتح اللام وسكون الياء. ورواه قطرب بكسر اللام. وقيل في وجهها: حذفت همزة أن، وأدغمت نونها في لام لا؛ فصارت للاء، ثم أبدلت من اللام المدغمة ياء، كقولهم: ديوان، وقيراط. ومن فتح اللام فعلى أن أصل لام الجز الفتح، كما أنشد:

• أريدُ لِأَنسى ذِكْرَها ... * (٢)

(١) المعروف أن جعفر إنما قدم بعد أحد بزمان، قدم عند فتح خيبر.

(٢) أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لي ليلى بكل سيل

لقبس بن الملوح مجنون ليلى العامرية. وقيل: لكثير صاحب عزة، وكفى عنها بليلى تستقرأ. وقيل: سرقه كثير من شعر جميل صاحب بنية. وقوله: لأنسى بفتح لام الجر على الأصل في الحروف المفردة، وتلك: لغة عكس، ويتمين فيها إذا دخلت على فعل منصوب بأن مضمره كما هنا. وتروى بالكسر على اللفظة المشهورة، أى: أريد لنسيان تذكرها، واللام زائدة، لكنها هي التي أشمرت بحذف «إن»، وتمثل: أصله تتمثل، أى: تشكل وتختيل أى: ليلى بكل طريق، إما الحسى وإما طريق الذكر، والأول أوجه، بدليل قوله «كأنما» وتمثلها له يوجب تذكرها. رمازائدة بعد كان، كافة لها عن العمل فلذلك دخلت على الفعل.

وقرى: أن لا يقدروا (بيد الله) في ملكه وتصرفه. واليد مثل (يؤتاه من يشاء) ولا يشاء إلا إيتاء من يستحقه. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله» (١).

سورة المجادلة

مدينة، وآياتها ٢٢ [نزلت بعد المنافقون]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ
تَحَاوُرَ كُفْرًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ١

(قد سمع الله) قالت عائشة رضی الله عنها: الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات: (٢) لقد كتبت المجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم في جانب البيت وأنا عنده لا أسمع، وقد سمع (٣) لها. وعن عمر أنه كان إذا دخلت عليه أكرمها وقال: قد سمع الله لها. وقرى: «تحاورك»، أى: تراجمك الكلام. وتحاولك. أى: تسائلك، وهى خولة بنت ثعلبة امرأة أوس بن الصامت أختى عبادة: رآها وهى تصلى وكانت حسنة الجسم، فلما سلت راودها فأبى، فغضب وكان به خفة ولم (٤)، فظاهر منها، فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: إن أوساً تزوجنى وأنا شابة مرغوب فى، فلما خلا سنى ونثرت بطنى - أى: كثر ولدى - جعلنى عليه (٥) كآفة. وروى أنها قالت له:

(١) أخرجه الثعلبى وابن مردويه والواحدى بأسانيدهم إلى أبى كعب .

(٢) قال محمود: «قالت عائشة رضی الله عنها: الحمد لله الذى وسع سمعه الأصوات ... الخ» قال أحمد: «وأنه استدل به بعضهم على عدم لزوم ظهار الذمى، وليس بقوى؛ لأنه غير المقصود» .

(٣) أخرجه النسائى وابن ماجه والطبرى وأحمد وإسحاق والبخارى من طريق الأعمش عن تميم بن سلمة عن عروة عن عائشة . وعلقه البخارى، وأخرجه الحاكم أتم سياقا منه، وفيه تسميتها وتسمية زوجها .

(٤) قوله «ولم» أى طرف من الجنون، أوس من الجن . أفاده الصحاح (ع)

(٥) أخرجه الدارقطنى والبيهقى .

إن لي صبيته صغاراً ، إن ضممتهم إليه ضاعوا ، وإن ضممتهم إلى جاعوا . فقال : ما عندي في أمرك شيء . وروى أنه قال لها : حرمت عليه ، فقالت : يا رسول الله ، ماذا طلاقاً وإنما هو أبو ولدي وأحب الناس إليّ ، فقال : حرمت عليه ، فقالت : أشكو إلى الله فاقني ووجدى ، كلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : حرمت عليه . هتفت وشككت إلى الله (١) ، فنزلت ﴿ في زوجها ﴾ في شأنه ومعناه ﴿ إن الله سميع بصير ﴾ يصح أن يسمع كل مسموع ويبصر كل مبصر . فإن قلت : ما معنى (قد) في قوله (قد سمع) ؟ قلت : معناه التوقع ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمجادلة كانا يتوقعان أن يسمع الله مجادلتها وشكواها وينزل في ذلك ما يفرج عنها .

الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نَسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي
وَالذَّهَبُ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٢١﴾
وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ
أَنْ يَتَمَّاسًا ذَلِكَ تَوْعُطُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٣﴾ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ
فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَّاسًا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا
ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ رَاقِدًا حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤﴾

﴿الذين يظاهرون منكم﴾ في (منكم) توييح للعرب وتهجين لعادتهم في الظهار ، لأنه كان من إيمان أهل جاهليتهم خاصة دون سائر الأمم ﴿ماهن أمهاتهم﴾ وقرئ بالرفع على اللغتين الحجازية واليمية . وفي قراءة ابن مسعود : بأمهاتهم ، وزيادة الباء في لغة من ينصب . والمعنى أن من يقول لامرأته أنت علي كظهر أمي : ملحق في كلامه هذا للزوج بالأم ، وجاعلها مثلها . وهذا تشبيه باطل لتباين الحالين ﴿إن أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم﴾ يريد أن الأمهات على الحقيقة إنما هنّ الوالدات وغيرهنّ ملحقات بهنّ لدخولهنّ في حكمهنّ ، فالمرضعات أمهات ؛ لأنهنّ

(١) هذه الرواية الثانية أخرجه الطبري من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي قال : كانت خولة بنت ثعلبة تحت أوس بن الصامت . وكان رجلاً به لم . فقال في بعض هجراته : أنت علي كظهر أمي ، قال : ما ظنك إلا قد حرمت علي فجأت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعالت : يا نبي الله ، إن أوس بن الصامت أبو ولدي ، وأحب الناس إلي ، والذي أنزل عليك الكتاب ماذا طلاقاً قال : ما أراك إلا حرمت عليه ، فقالت : يا رسول الله لا تنقل كذلك والله ماذا طلاقاً . فراودت النبي صلى الله عليه وسلم مراراً ثم قالت : اللهم إنني أشكو إليك فاقني ووجدني وما يصدق علي من فرائده . الحديث ، ومن طريق أبي العالبي قال : فجعلت كلما قال لها : حرمت عليه ، هتفت وقالت : أشكو إلى الله ، فلم ترم مكانها حتى نزلت الآية .

لما أَرْضَعْنَ دَخَلْنَ بِالرُّضَاعِ فِي حَكْمِ الْأَمْهَاتِ ، وكذلك أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين ؛ لأن الله حَرَّمَ نِكَاحَهُنَّ عَلَى الْأُمَّةِ فَدَخَلْنَ بِذَلِكَ فِي حَكْمِ الْأَمْهَاتِ . وأما الزوجات فأبعد شيء من الأمومة لانهنَّ لسنن بأتهات على الحقيقة ، ولا بدخلات في حكم الأمهات ، فكان قول المظاهر : منسكراً من القول تنكركه الحقيقة وتنكركه الأحكام الشرعية وزوراً وكذباً باطلاً منحرفاً عن الحق ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴾ لما سلف منه إذا تيب عنه ولم يعد إليه ، ثم قال : (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا) يعني : والذين كانت عادتهم أن يقولوا هذا القول^(١) المنكر فقطعوه بالإسلام ، ثم يعودون لمثله ، فكفارة من عاد أن يحترق رقبته ثم يماس المظاهر منها لا تحل له مماستها إلا بعد تقديم الكفارة . ووجه آخر : ثم يعودون لما قالوا : ثم يتداركون ما قالوا^(٢) ؛ لأن المتدارك للأمر عائد إليه . ومنه المثل : عاد غيث على ما أفسد ، أى : تداركه بالإصلاح . والمعنى : أن تدارك هذا القول وتلافيه بأن يسكفر حتى ترجع حالهما كما كانت قبل الظهار . ووجه ثالث : وهو أن يراد بما قالوا : ما حرّمه^(٣)

(١) قال محمود : « ومعنى والذين كانت عادتهم أن يقولوا هذا القول ... الخ » قال أحمد : وهذا الوجه يلزم الكفارة بمجرد قول الظهار في الإسلام لا غير ، والقول بوجودها بمجرد الظهار : قول مجاهد من التابعين وسفيان من الفقهاء .

(٢) قال محمود : « ووجه ثان ثم يعودون لما قالوا ثم يتداركون ما قالوا ... الخ » قال أحمد : وهذا التفسير منزل على أن وجوب الكفارة مشروط بالعود بعد الظهار وهو القول المشهور لفقهاء الأمصار ولا يخص هذا التفسير وجهاً من وجوه العود التي ذكرها العلماء .

(٣) قال محمود : « ووجه ثالث : وهو أن يكون المراد بما قالوه ... الخ » قال أحمد : وهذا التفسير يقوى لقول بأن العود الوطء نفسه ؛ لأن حاصله : ثم يعودون للوطء . وظاهر قولك : عاد للوطء فعله ، وحل العود على الوطء : من جملة أقوال مالك رحمه الله ، فقد تلخص أن كلام المختلفين في العود له ما أخذ من هذه الآية ، فأما من لم يقف وجوب الكفارة عنده إلا على مجرد الظهار ، فحمل العود على الظهار . وتسميته عوداً والحالة هذه باعتبار أنه كان في الجاهلية وانقطع في الإسلام ، فابقاعه بعد الإسلام عود إليه . وأما من أوقفها على العود وجعل العود أن يعيد لفظ الظهار وهو قول داود فاعتبر ظاهر اللفظ ، وأما من حمل العود على العزم على الوطء فرأى أن العود إلى القول الأول عود بالتدارك لا بالتكرار ، وتدارك بعضه ببعضه ، وهل تقيضه العزم على الوطء لأن الأول امتناع منه أو العزم على الإمساك ؛ لأن العصمة تقتضي الحل وعدم الامتناع ، فيسكني محل خلاف . وأما من حمله على الوطء نفسه فرأى أن المراد بالقول المقول فيه ، ويحمل قوله (من قبل أن يناسا) أى مرة ثانية . وقد اختلف العلماء أيضاً فيما إذا قدم الوطء على الكفارة ، فالذهب المشهور للعلماء أن ذلك لا يسقط الكفارة ولا يوجب أخرى . وذهب مجاهد إلى إيجاب أخرى به ، وذهبت طائفة إلى إسقاط الكفارة به أصلاً ورأساً ، وكان منشأ خلافهم النظر إلى قوله (من قبل أن يناسا) فرآه أكثر العلماء متعاً من الوطء قبيل التكفير ، حتى كأنه قال : لا تماس حتى تنكفر ، ورأته الطائفة المسقطه للكفارة بالوطء شرطاً في الوجوب ، فلا جرم إذا مسها ، فقد فقد الشرط الذي هو عدم التماس فسقط الوجوب . ورآه مجاهد في إيجاب الكفارة ، فإذا تماس قبل الكفارة تمددت ، ثم فيه نظر آخر : وهو أنه ذكر عدم التماس في كفارتى العتق والصوم ، وأسقطه في كفارة الاطعام ، فنقل أبو حنيفة بذلك الفرق بين الاطعام وبين الآخرين ، حتى أنه لو وطئ في حال الاطعام لم يجب عليه استئناف كفارة ، بخلاف =

على أنفسهم بلفظ الظهار ، تنزيلاً للقول منزلة المقول فيه نحو ما ذكرنا في قوله تعالى (ونزئه ما يقول) ويكون المعنى : ثم يريدون العود للتماس . والماسية : الاستمتاع بها من جماع ، أو لمس بشهوة ، أو نظر إلى فرجها لشهوة (١) (ذالكم) الحكم (توعظون به) لأن الحكم بالكفارة دليل على ارتكاب الجنابة ، فيجب أن تتعظوا بهذا الحكم حتى لا تعودوا إلى الظهار وتحافوا عقاب الله عليه . فإن قلت : هل يصح الظهار بغير هذا اللفظ ؟ قلت : نعم إذا وضع مكان أنت عضواً منها يعبر به عن الجملة كالرأس والوجه والرقبة والفرج ، أو مكان الظهر عضواً آخر يجرم النظر إليه من الأم كالبطن والفخذ . ومكان الأتم ذات رحم محرم منه من نسب أو رضاع أو صهر أو جماع ، نحو أن يقول : أنت على كظهر أختي من الرضاع

== الآخرين فإن الوطء في خلال كل واحدة منهما يوجب إبطالها واستئناف أخرى ، على أن أبا حنيفة سوى بين الثلاث في تحريم المساس قبل حصولها كاملة ، كذا نقل الزمخشري عنه . ولقائل أن يقول على أبي حنيفة : إذا جمعت الفائدة في ذكر عدم التماس في بعضها وإسقاطه من بعضها الفرق بين أنواعها ، فلم صرفت الفرق إلى أحد الحكمين وهو إيجاب الاستئناف بالوطء في خلال الكفارة في بعضها دون البعض دون الحكم الآخر وهو تحريم التماس قبل الشروع في الكفارة ، فالتخصيص أحد الحكمين دون الآخر لأنواع من التحكم . وله أن يقول : اتفقنا على التسوية فيه فتدبره إلى الآخر هذا منتهى النظر مع أبي حنيفة ؛ ورأى القائلون بأن الطعام يبطل بتخلل الوطء في أثناءه كالصيام : أن فائدة ذكره عدم الماسية ، ثم إسقاطه للتبعية على التسوية بين التكفير قبل وبعد . وتقريره : أن ذكره مع الاثنين كذكره مع الثالث ، وإطلاق الثالث كإطلاق الاثنين ، فكأنه قال في الجميع : من قبل أن يتماسا ومن بعد . وانطوى إيراد الآية على هذا الوجه على إبطال قول من قال : إن الأمر يختلف بين ما قبل التماس وما بعده فيجب قبل ويسقط بعد ، وعلى قول من قال : يجب قبل كفارة وبعد كفارتان ، وههنا نظر آخر : في أنه لم ذكر عدم التماس مع نوعين منها ، وقد كان ذكره مع واحد منها مفيداً لهذه الفائدة على التقرير المذكور . والجواب عنه : أن ذكره مع العتق مقصود على إعادة تحريم الوطء قبل العتق ، ولا يتصور في العتق الوطء في أثناءه ، إذ لا يقبض ولا ينفرك ، فاحتيج إلى ذكره مع الصيام الواقع على التوالي ليفيد تحريم الوطء قبل الشروع فيه وبعد الشروع إلى التماس ، إذ لو لم يذكره هنا لتوهم أن الوطء إنما يجرم قبيل الشروع خاصة لا بعد ، لأنها هي الحالة التي دل عليها التقييد في العتق ، فلما ذكره مع الصيام الواقع متواليًا : استغنى عن ذكره مع الطعام لأنه مثله في التعدد والتوالي وإمكان الوطء في خلاله ، وهذا التقرير منزل على أن العتق لا يتجزأ ولا يقبض ، وهذا هو المرضي . وقد نقل العيني عن ابن القاسم أن من أعتق شقصاً من عبد يملك جميعه ثم أعتق بقية عن الظهار : أن ذلك يجزئه ، وهو خلاف أصله في المدونة ، وعابه عليه أصبغ وسخون وابنه . (تنبيه) إن قال قائل بارتفاع التحريم بالكفارة لا يخلو ، إيمان يكون مشروطاً فيلزم أن لا يرتفع التحريم بالكفارة التي تقدم على الشروع فيها مساساً ، وإن لم يكن مشروطاً لزم ارتفاع التحريم بالكفارة التي تخلفها المساس ، وكلاهما غير مقول به عندكم ؛ فالجواب : أن المساس مناف لصحة الكفارة واعتبارها في رفع التحريم ، فإن وقع قبل الشروع في الكفارة تعذر الحكم بإبطال الكفارة ؛ لأن الحمل لم يوجد ، وتعذر ذلك لا يبطل الحكم ككونه منافية : أما إن وقع في أثناءها : فالحمل المحكوم فيه بعدم الصحة قائم ، فوجب إحصال المنافي ، وهذا كالحديث مناف لصحة الصلاة ؛ فإن وقع في أثناءها أثر في إبطالها ، والله تعالى

(١) قوله «أو نظر إلى فرجها لشهوة» عبارة التسوية بشهوة . (ع)

أو عمى من النسب أو امرأة ابنى أو أبى أو أم امرأتى أو بنتها، فهو مظاهر. وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه. وعن الحسن والنخعي والزهرى والأوزاعي والثوري وغيرهم نحوه. وقال الشافعي: لا يكون الظهار إلا بالآتم وحدها وهو قول قتادة والشعبي. وعن الشعبي: لم ينس الله أن يذكر البنات والأخوات والعمات والحالات؛ إذ أخبر أن الظهار إنما يكون بالأمهات والودات دون المرضعات. وعن بعضهم: لا بد من ذكر الظهر حتى يكون ظهاراً. فإن قلت: فإذا امتنع المظاهر من الكفارة، هل للمرأة أن ترافعه؟ قلت: لها ذلك. وعلى القاضي أن يجبره على أن يكفر، وأن يجبره؛ ولا شيء من الكفارات يجبر عليه ويجبس إلا كفارة الظهار وحدها، لأنه يضربها في ترك التكفير والامتناع من الاستمتاع، فيلزم إيفاء حقها. فإن قلت: فإن مس قبل أن يكفر؟ قلت: عليه أن يستغفر ولا يعود حتى يكفر، لما روى أن سلبية بن صخر البياضى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: ظهرت من امرأتى ثم أبصرت خلخالها في ليلة قراء فواقعها، فقال عليه الصلاة والسلام: «استغفر ربك ولا تعد حتى تسكفر»^(١) فإن قلت: أى رقبة تجزئ في كفارة الظهار؟ قلت: المسلمة والكافرة جميعاً، لأنها في الآية مطلقة. وعند الشافعي لا تجزئ إلا المؤمنة. لقوله تعالى في كفارة القتل فتحريم رقبة مؤمنة ولا تجزئ أم الولد والمدير والمكاتب الذى أدى شيئاً، فإن لم يؤد شيئاً جاز. وعند الشافعي: لا يجوز: فإن قلت: فإن أعتق بعض الرقبة أو صام بعض الصيام ثم مس؟ قلت: عليه أن يستأنف - نهاراً مس - أو ليلاً - ناسياً أو عامداً - عند أبي حنيفة، وعند أبي يوسف ومحمد: عتق بعض الرقبة عتق كلها فيجزيه، وإن كان المس يفسد الصوم استقبال، وإلا بى. فإن قلت: كم يعطى المسكين في الإطعام؟ قلت: نصف صاع من بر أو صاعاً من غيره عند أبي حنيفة، وعند الشافعي مداً من طعام بلده الذى يقتات فيه. فإن قلت: ما بال التماس لم يذكر عند الكفارة بالإطعام كما ذكر عند الكفارتين؟ قلت: اختلف في ذلك، فعند أبي حنيفة: أنه لا فرق بين الكفارات الثلاث في وجوب تقديمها على المساس، وإنما ترك ذكره عند الإطعام دلالة على أنه إذا وجد في خلال الإطعام لم يستأنف كما يستأنف الصوم إذا وقع في خلاله. وعند غيره: لم يذكر للدلالة على أن

(١) لم أره بهذا اللفظ وهو في السنن الأربعة من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس «أن رجلاً ظاهر من امرأته، ثم واقعها قبل أن يكفر فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال: ما حلك على ما صنعت؟ قال: رأيت بياض ساقها في القمر. قال: فاعتزلها حتى تسكفر عنك» وللترمذي وقال: رأيت خلخالها في القمر. قال: فلا تقرها حتى تفعل ما أمرك الله، أخرجه من رواية الفضل بن موسى عن معمر عنه موصولاً، وأبو داود والنسائي من رواية عبدالرزاق عن معمر مرصلاً. قال النسائي: هذا أولى بالصواب ولأبي داود والترمذي من حديث سلبية بن صخر بن البياضى قال: كنت امرأة أستكثر من النساء. فذكر القصة مطولة، وليس فيها «استغفر الله» إلى آخره.

التكفير قبله وبعده سواء . فإن قلت : الضمير في أن يتأسا لإلام يرجع ؟ قلت : إلى ما دلّ عليه الكلام من المظاهر والمظاهر منها ﴿ ذلك ﴾ البيان والتعليم للأحكام والتنبيه عليها لتصدقوا ﴿ بالله ورسوله ﴾ في العمل بشرائعه التي شرعها من الظهار وغيره ، ورفض ما كتمت عليه في جاهليتكم ﴿ وتلك حدود الله ﴾ التي لا يجوز تعديها ﴿ وللكافرين ﴾ الذين لا يتبعونها ولا يعملون عليها ﴿ عذاب أليم ﴾ .

إِنَّ الَّذِينَ يُرَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَاللَّكْفِيرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾

﴿ يحادون ﴾ يعادون ويشاقون ﴿ كتبوا ﴾ أخذوا وأهلكوا ﴿ كما كتبت ﴾ من قبلهم من أعداء الرسل . قيل : أريد كتبهم يوم الحندق ﴿ وقد أنزلنا آيات بينات ﴾ تدل على صدق الرسول وصحة ما جاء به ﴿ وللكافرين ﴾ هذه الآيات ﴿ عذاب مهين ﴾ يذهب بعزهم وكبرهم ﴿ يوم يبعثهم ﴾ منصوب بلهم . أو بهين . أو بإضمار اذكر تعظيما لليوم ﴿ جميعا ﴾ كلهم لا يترك منهم أحد غير مبعوث . أو مجتمعين في حال واحدة ، كما تقول : حتى جميع ﴿ فينبئهم بما عملوا ﴾ تخجيلا لهم وتوبيخا وتشهيرا بلهم ، يتمنون عنده المسارعة بهم إلى النار ، لما يلحقهم من الحزى على رؤوس الأشهاد ﴿ أحصاه الله ﴾ أحاط به عددا لم يفته منه شيء ﴿ ونسوه ﴾ لأنهم تهاونوا به حين ارتكبه لم يبالوا به لضراوتهم بالمعاصي ، وإنما تحفظ معظات الأمور .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾

﴿ ما يكون ﴾ من كان التامة . وقرئ بالياء والتاء ، والياء على أن النجوى تأنيها غير حقيق ومن فاصلة . أو على أن المعنى ما يكون شيء من النجوى . والنجوى : التناجى ، فلا تخلو إما أن تكون مضافة إلى ثلاثة ، أي : من نجوى ثلاثة نفر . أو موصوفة بها ، أي : من أهل نجوى ثلاثة ، فحذف الأهل . أو جعلوا نجوى في أنفسهم مبالغة ، كقوله تعالى : خلصوا نجيا . وقرأ ابن أبي عمير : ثلاثة وخمسة ، بالنصب على الحال بإضمار يتناجون ؛ لأن نجوى يدل عليه . أو

على تأويل نجوى بمتناجين ، ونصها من المستكن فيه . فإن قلت : ما الداعى إلى تخصيص الثلاثة والخمسة ؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن قوما من المنافقين تحلقوا للتناجى مغايرة للمؤمنين على هذين العدين : ثلاثة وخمسة ، فقيل : ما يتناجى منهم ثلاثة ولا خمسة كما ترونهم يتناجون كذلك (ولا أدنى من) عددهم (ولا أكثر إلا) والله معهم يسمع ما يقولون ، فقد روى عن ابن عباس رضى الله عنه : أنها نزلت فى ربيعة وحبيب ابني عمرو وصفوان بن أمية : كانوا يروا ما يتحدثون ، فقال أحدهم : أترى أن الله يعلم ما نقول ؟ فقال الآخر : يعلم بعضا ولا يعلم بعضا . وقال الثالث : إن كان يعلم بعضا فهو يعلم كله ؛ وصدق . لأن من علم بعض الأشياء بغير سبب فقد علمها كلها لأن كونه عالما بغير سبب ثابت له مع كل معلوم ، والثاني : أنه قصد أن يذكر ما جرت عليه العادة من أعداد أهل التجوى والمتخالين للشورى والمتدبون^(١) لذلك ليسوا بكل أحد وإنما هم طائفة مجتباة من أولى النهى والأحلام ، ورهط من أهل الرأى والتجارب ، وأول عددهم الاثنان فصاعداً إلى خمسة إلى ستة إلى ما اقتضته الحال وحكم الاستصواب . ألا ترى إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه كيف ترك الأمر شورى بين ستة ولم يتجاوز بها إلى سابع ، فذكر عز وعلا الثلاثة والخمسة وقال (ولا أدنى من ذلك) فدل على الاثنتين والأربعة وقال (ولا أكثر) فدل على ما يلى هذا العدد ويقاربه . وفى مصحف عبد الله : إلا الله رابعهم ، ولا أربعة إلا الله خامسهم ، ولا خمسة إلا الله سادسهم ، ولا أقل من ذلك ولا أكثر إلا الله معهم إذا انتجوا . وقرئ : ولا أدنى من ذلك ولا أكثر ، بالنصب على أن لا لثنى الجنس . ويجوز أن يكون : ولا أكثر ، بالرفع معطوفا على محل (لا) مع أدنى ، كقولك : لا حول ولا قوة إلا بالله ، بفتح الحول ورفع القوة . ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء ، كقولك : لا حول ولا قوة إلا بالله ، وأن يكون ارتفاعهما عطفا على محل (من نجوى) كأنه قيل : ما يكون أدنى ولا أكثر إلا هو معهم . ويجوز أن يكونا مجرورين^(٢) عطفا على نجوى ، كأنه قيل : ما يكون من أدنى ولا أكثر إلا هو معهم . وقرئ : ولا أكبر ، بالباء . ومعنى كونه معهم : أنه يعلم ما يتناجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه ، فكأنه مشاهدهم ومحاضرهم ، وقد تعالى عن المكان والمشاهدة . وقرئ : ثم ينبئهم ، على التخفيف .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَمُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّجُونَ
بِالْأَنفِ وَالْعُدْوَانِ وَمَقْصِيَتِ الرَّسُولِ إِذَا جَاءَهُكَ حَيُّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ

(١) قوله «المتدبون لذلك» لعل أصله : (المتدبون) ، فأدغم . (ع)

(٢) قوله «ويجوز أن يكونا مجرورين» على قراءة (أكثر) بفتح الراء . (ع)

وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا

فَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٨﴾

كانت اليهود والمنافقون يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم إذا رأوا المؤمنين، يريدون أن يغيظوه، ففهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعادوا لمثل فعلهم، وكان تناجيهم بما هو إثم وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية الرسول ومخالفته. وقرئ: ينتجون بالإثم والعدوان، بكسر العين، ومعصيات الرسول (حيوك بما لم يحيك به الله) يعنى أنهم يقولون فى تحميتك: السام عليك يا محمد؛ والسام: الموت؛ والله تعالى يقول (وسلام على عباده الذين اصطفى) و(يا أيها الرسول) و(يا أيها النبي): (لولا يعذبنا الله بما نقول) كانوا يقولون: ماله إن كان نبياً لا يدعو علينا حتى يعذبنا الله بما نقول، فقال الله تعالى (حسبهم جهنم) عذاباً.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَّجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ

الرُّسُولِ وَتَنَجَّجُوا بِالْبَرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَآتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُعْشِرُونَ ﴿٩﴾

إِنَّمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا

بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾

(يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمنافقين الذين آمنوا بألسنتهم. ويجوز أن يكون للمؤمنين، أى: إذا تناجيتهم فلا تشبهوا بأولئك فى تناجيهم بالشر (وتناجوا بالبر والتقوى) وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجأ اثنان دون صاحبهما فإن ذلك يحزنه» (١) وروى «دون الثالث». وقرئ: فلا تناجوا. وعن ابن مسعود: إذا انتجيتهم فلا تنتجوا (إنما النجوى) اللام إشارة إلى النجوى بالإثم والعدوان، بدليل قوله تعالى (ليحزن الذين آمنوا) والمعنى: أن الشيطان يزينها لهم، فسكانها منه ليغيظ الذين آمنوا ويحزنهم (وليس) الشيطان أو الحزن (بضارهم شيئاً إلا بإذن الله). فإن قلت: كيف لا يضرهم الشيطان أو الحزن إلا قتلا، فقال: لا يضرهم الشيطان أو الحزن بذلك الموهم إلا بإذن الله، أى: بمشيئته، وهو أن يقضى الموت على أقربهم أو الغلبة على الغزاة. وقرئ: ليحزن، وليحزن.

(١) متفق عليه وهذا اللفظ لمسلم من حديث ابن مسعود. وقوله: «وروى دون الثالث» هذا اللفظ للبخارى

(قائداً) أخرج للبخارى من حديث ابن عمر نحوه - وزاد «إلا بإذنه» قلت: فان كانوا أربعة؟ قال: لا بأس به.

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ
لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ آنشزُوا فآنشزُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا
الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١﴾

(تفسحوا في المجلس) توسعوا فيه وليفسح بعضكم عن بعض ، من قولهم : أفسح عني ،
أى : ترح ؛ ولا تتضاموا . وقرئ : تفاسحوا . والمراد : مجلس رسول الله ، وكانوا يتضامون
فيه تنافسا على القرب منه ، وحرصا على استماع كلامه . وقيل : هو المجلس من مجالس القتال ،
وهى مراكز الغزاة ، كقوله تعالى (مقاعد للقتال) وقرئ : في المجالس . قيل : كان الرجل يأتي
الصف فيقول : تفسحوا ، فيأبون لحرصهم على الشهادة . وقرئ : في المجلس - بفتح اللام :
وهو الجلوس ، أى : توسعوا في جلوسكم ولا تتضايقوا فيه (يفسح الله لكم) مطلق في كل
ما يبتغى الناس الفسحة فيه من المكان والرزق والصدر والقبر وغير ذلك (انشزوا) انهضوا
للتوسعة على المقبلين . أو انهضوا عن مجلس رسول الله إذا أمرتم بالنهوض عنه ، ولا تملوا
رسول الله بالارتكاز فيه : أو انهضوا إلى الصلاة والجهاد وأعمال الخير إذا استنهضتم ، ولا
تبطوا ولا تفرطوا (يرفع الله) المؤمنين بامثال أو امره وأوامر رسوله ، والعالمين منهم خاصة (١)
(درجت والله بما تعملون) قرئ بالتاء والياء . عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : أنه كان
إذا قرأها قال يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم
بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضر الجواد المضمرة (٢) سبعين سنة (٣) . وعنه
عليه السلام ، فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ، (٤) وعنه

(١) قال محمود : « فيه تعميم ثم تخصيص للعلماء ... الخ » قال أحمد : في الجزاء رفع الدرجات ههنا مناسبة للعمل
لأن المأمور به تفسيح المجلس كيلا يتنافسوا في القرب من المكان الرفيع حوله عليه الصلاة والسلام فيتضايقوا ؛
فما كان الممثل لذلك يخفض نفسه عما يتنافس فيه من الرفعة امثالا وتواضعا : جوزى على تواضعه برفع الدرجات
كقوله : « من تواضع لله رفعه الله » ؛ ثم لما علم أن أهل العلم يحث يستوجبون عند أنفسهم وعند الناس ارتفاع
مجالسهم ، خصهم بالذكر عند الجزاء ليسهل عليهم ترك ما لم من الرفعة في المجلس تواضعا لله تعالى .
(٢) قوله « حضر الجواد المضمرة » الذى في الصحاح : أحضر الفرس إحضارا ، واحتضر : أى عدا ،
واستحضرته : أعديته ، وفرس محضير : أى كثير المدوام (ع)

(٣) أخرجه أبو يعلى وابن عدى من رواية عبد الله بن محرز عن الزهرى عن أبي سلمة عن أبي هريرة ، وعبد الله
ابن محرز - بهملات - : ساقط الحديث ، وذكر ابن عبد البر في العلم أن ابن عون رواه عن ابن سيرين عن أبي هريرة ،
في نظر من خرجه . وفى الباب عن ابن عمرو بن العاص فى الترغيب للأصبهاني .
(٤) أخرجه أصحاب السنن الأربعة من حديث أبي الدرداء رضى الله عنه ،

عليه السلام ، يشفع يوم القيامة ثلاثة : الأنبياء ، ثم العلماء ، ثم الشهداء ، ^(١) فأعظم بمرتبة هي واستطاعة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله . وعن ابن عباس : خير سليمان بين العلم والمال والمال ، فاختار العلم فأعطى المال والملك معه ^(٢) . وقال عليه السلام : أوحى الله إلى إبراهيم . يا إبراهيم ، إني عليم أحب كل عليم ، ^(٣) وعن بعض الحكماء : ليت شعري أى شيء أدرك من فاته العلم ، وأى شيء فات من أدرك العلم . وعن الأحنف : كاد العلماء يكونون أربابا ، وكل عز لم يوطد ^(٤) بعلم فإلى ذل ما يصير . وعن الزبيرى ^(٥) العلم ذكر فلا يجبه إلا ذكورة الرجال .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ
صَدَقَةً ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(١٢)
ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقْتُمْ فَإِذْ لَمْ تُفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ
عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ءَوَالَهُ خَيْرٌ
بِمَا تَعْمَلُونَ ^(١٣)

(بين يدي نجواكم) استعارة بمن له يدان . والمعنى : قبل نجواكم كقول عمر : من أفضل ما أوتيت العرب الشعر ، يقدمه الرجل أمام حاجته فيستمطر به الكريم ويستنزل به ^(٦) اللثيم ، يريد : قبل حاجته (ذلكم) التقديم (خير لكم) في دينكم (وأطهر) لأن الصدقة طهرة . روى أن الناس أكثر وامناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يريدون حتى أملوه وأبرموه ^(٧) ، فأريد أن يكفوا عن ذلك ، فأمروا بأن من أراد أن يناجيه قدم قبل مناجاته صدقة . قال على رضى الله عنه : لما نزلت دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما تقول في دينار ؟

- (١) أخرجه ابن ماجه وأبو يعلى وابن عدى والقبيل والبيهقي في الشعب من حديث عثمان . وفيه عنبة بن عبد الرحمن القرظي ، وهو متروك .
(٢) ذكره صاحب الفردوس هكذا ، وذكره قبله ابن عبد البر في كتاب العلم بلا إسناد .
(٣) أخرجه ابن عبد البر في العلم قال : روى عن النبي صلى الله عليه وسلم - فذكره بغير إسناد .
(٤) قوله « وكل عز لم يوطد بعلم » في الصحاح : وطدت الشيء ، أى : أثبتته وثقلته . (ع)
(٥) قوله « وعن الزبيرى : العلم ذكر » قوله الزبيرى : هو أبو أحمد محمد بن عبد الله بن الزبير مولى لبنى أسد ، وليس من ولد الزبير بن العوام ، كذا في الهداية والارشاد اهـ من هامش . (ع)
(٦) لم أجده .
(٧) قوله « حتى أملوه وأبرموه » في الصحاح : أبرمه ، أى : أمله وأضره اهـ . (ع)

قلت : لا يطيقونه . قال : كم ؟ قلت : حبة أو شعيرة ؛ قال : إنك لو هيد . فلما رأوا ذلك : اشتد عليهم فارتدعوا وكفوا . أما الفقير فلعسرتة ، وأما الغني فلتشحه^(١) . وقيل : كان ذلك عشر ليال ثم نسخ . وقيل : ما كان إلا ساعة من نهار . وعن علي رضي الله عنه : إن في كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى : كان لي دينار فصرفته ، فكنت إذا ناجيته تصدقت بدرهم^(٢) . قال الكلبي : تصدق به في عشر كلمات سألهن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) . وعن ابن عمر : كان لعلي ثلاث : لو كانت لي واحدة منهن كانت أحب إلي من حمر النعم : تزويجه فاطمة ، وإعطاؤه الراية يوم خيبر ، وآية النجوى . قال ابن عباس : هي منسوخة بالآية التي بعدها ، وقيل : هي منسوخة بالزكاة (أشفقتم) أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الإنفاق الذي تكرهونه ، وأن الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء (فإذا لم تفعلوا) ما أمرتم به وشق عليكم ، و(تاب الله عليكم) وعذرکم ورخص لكم في أن لا تفعلوه ، فلا تفرطوا في الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (بما تعملون) قرئ بالتاء والياء .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَاتُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝١٤ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝١٥ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝١٦ لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝١٧ يَوْمَ يَنْعَمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَمُحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ۝١٨ اسْتَعْوَدَ

(١) قلت : هذا ملفق من حديثين . فن قوله «قال علي إنك لو هيد» أخرجه الترمذي وابن حبان وأبو يعلى والبرزاري من رواية علقمة الانباري عن علي به وأتم منه . وقال بعد قوله «إنك لو هيد» : فزلت أشفقتم الآية . قال : فتي خفف الله عن هذه الأمة ، قال الترمذي : حسن قريب : إنما نعرفه من هذا الوجه . وقال البرزاري : لا يحفظ إلا عن علي بن هذا الاسناد . وأما أوله وآخره فأخرجه الطبري وابن مردويه من رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية قال «إن المسلمين أكثروا المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه . فأراد الله أن يخفف عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلما قال ذلك من كثير من الناس بأموالهم ، فكلف كثير من الناس عن المسألة . فأنزل الله تعالى بعد هذا (فإن لم تفعلوا وتاب الله عليكم - الآية) فوسع الله عليهم .

(٢) أخرجه الحاكم من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي به وأتم منه . وأخرجه ابن أبي شيبة من رواية يعقوب بن أبي سليم عن علي بلقظ المصنف .

(٣) لم أجده .

عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَأْمُ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ
الشَّيْطَانِ لَهُمُ الْخَسِرُونَ ﴿١٩﴾

كان المنافقون يقولون اليهود وهم الذين غضب الله عليهم في قوله تعالى (من لعنه الله وغضب عليه) ويناصحونهم وينقلون إليهم أسرار المؤمنين ﴿ما هم منكم﴾ يا مسلمون ﴿ولا منهم﴾ ولا من اليهود، كقوله تعالى (مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء). ﴿ويحلفون على الكذب﴾ أى يقولون: والله إنا لمسلمون، فيحلفون على الكذب الذى هو ادعاء الإسلام ﴿وهم يعلمون﴾ أن المحلوف عليه كذب بحت. فإن قلت: فما فائدة قوله (وهم يعلمون)؟ قلت: الكذب: أن يكون الخبر لا على وفاق الخبر عنه، سواء علم الخبر أو لم يعلم، فالمعنى: أنهم الذين يخبرون وخبرهم خلاف ما يخبرون عنه، وهم عالمون بذلك متعمدون له، كمن يحلف بالغموس^(١). وقيل: كان عبدالله بن نبتل المنافق يجالس رسول الله^(ص) صلى الله عليه وسلم، ثم رفع حديثه إلى اليهود، فبينما رسول الله في حجرة من حجره إذ قال لأصحابه: يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعين شيطان، فدخل ابن نبتل وكان أزرق، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «علام تشتمنى أنت وأصحابك؟» خالف بالله ما فعل، فقال عليه السلام: «فعلت، فانطلق فجاء بأصحابه، فحلفوا بالله ما سبوه، فنزلت ﴿عذابا شديدا﴾ نوعا من العذاب متفاقما ﴿إنهم ساء ما كانوا يعملون﴾ يعنى أنهم كانوا فى الزمان الماضى المتطاوّل على سوء العمل مصرين عليه. أو هى حكاية ما يقال لهم فى الآخرة. وقرئ: إيمانهم؛ بالكسر، أى: اتخذوا إيمانهم التى حلفوا بها. أو إيمانهم الذى أظهروه ﴿جنة﴾ أى ستره يتسترون بها من المؤمنين ومن قتلهم ﴿فصدوا﴾ الناس فى خلال أمنهم وسلامتهم ﴿عن سبيل الله﴾ وكانوا يثبطون من لقوا عن الدخول فى الإسلام ويضعفون أمر المسلمين عندهم. وإنما وعدهم الله العذاب المهين المخزى لكفرهم وصددهم، كقوله تعالى (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب). ﴿من الله﴾ من عذاب الله ﴿شيئا﴾ قليلا من الإغناء. وروى أن رجلا منهم قال:

(١) قوله «كمن يحلف بالغموس» فى الصحاح: الأمر الغموس: الشديد. واليمين الغموس: التى تنمس صاحبها فى الأثم. (ع)

(٢) لم أجده هكذا. وروى أحمد والبخارى والطبرانى والطبرانى واللبيرى وابن أبى حاتم والحاكم من رواية سماك بن ابن جبير عن ابن عباس قال «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ظل حجرة وقد كاد الظل أن يتقاص، فقال: إنه سيأتىكم إنسان، فينظر إليكم بعين شيطان. فإذا جاءكم فلا تكلموه. فلم يلبث أن طلع عليهم رجل أزرق أعور فقال حين رآه: علام تشتمنى أنت وأصحابك؟ فقال: ذرى أتيتكم بهم فانطلق فدعاهم فحلفوا ما قالوا وما فعلوا. فأنزل الله تعالى الآية» لفظ الحاكم.

لنصرت يوم القيامة بأنفسنا وأموالنا وأولادنا (فيحلفون) لله تعالى على أنهم مسلمون في الآخرة (كما يحلفون لكم) في الدنيا على ذلك (ويحسبون أنهم على شيء) من النفع، يعني: ليس العجب من حلفهم لكم، فإنكم بشر تخفى عليكم السرائر، وأن لهم نفعاً في ذلك دفعاً عن أرواحهم واستجرار فوائد دنيوية، وأنهم يفعلونه في دار لا يضطرون فيها إلى علم ما يوعدون، ولكن العجب من حلفهم لله عالم الغيب والشهادة مع عدم النفع والاضطرار إلى علم ما أنذرتهم الرسل، والمراد: وصفهم بالتوغل في نفاقهم ومروهم عليه، وأن ذلك بعد موتهم وبعثهم باق فيهم لا يضمحل، كما قال (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) وقد اختلف العلماء في كذبهم في الآخرة، والقرآن ناطق ببياناته نطقاً مكشوفاً. كما ترى في هذه الآية وفي قوله تعالى (والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون) ونحو حسابهم أنهم على شيء من النفع إذا حلفوا استنظارهم المؤمنين ليقبضوا من نورهم، لحسبان أن الإيمان الظاهر بما ينفعهم. وقيل عند ذلك: يختم على أفواههم (ألا إنهم هم الكاذبون) يعني أنهم الغاية التي لا مطمح وراءها في قول الكذب، حيث استوت حالهم فيه في الدنيا والآخرة (استحوذ عليهم) استولى عليهم. من جاز الحمار العانة^(١) إذا جمعها وساقها غالباً لها. ومنه: كان أحوذياً نسيج وحده، وهو أحد ما جاء على الأصل، نحو: استصوب واستنوق، أي: ملكهم (الشیطان) لطاعتهم له في كل ما يريد منهم، حتى جعلهم رعيته وحزبه (فأناسهم) أن يذكروا الله أصلاً لا بقلوبهم ولا بألسنتهم. قال أبو عبيدة: حزب الشيطان جنده.

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذْلِينَ ٢٠

(في الأذلين) في جملة من هو أذل خلق الله لا ترى أحداً أذل منهم.

كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ٢١

(كتب الله) في اللوح (لأغلبن أنا ورسلي) بالحجة والسيف. أو بأحدهما.

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي
قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

(١) قوله «العانة» هي القطيع من حمر الوحش، كما في الصحاح. (ع)

خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ

هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾

(لا تجحد قوماً) من باب التخييل . خيل أن من الممتنع المحال : أن تجحد قوماً مؤمنين يوالون المشركين ، والغرض به أنه لا ينبغي أن يكون ذلك ، وحقه أن يمتنع ولا يوجد بحال ، مبالغة في النهي عنه والزجر عن ملاسته ، والتوصية بالتصلب في مجانبة أعداء الله ومباعدتهم والاحتراس من مخالطتهم ومعاشرتهم ، وزاد ذلك تأكيداً وتشديداً بقوله (ولو كانوا آباءهم) وقوله (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) وبمقابلة قوله (أولئك حزب الشيطان) بقوله (أولئك حزب الله) فلا تجحد شيئاً أدخل في الإخلاص من موالاته أو إيلائه الله ومعاداة أعدائه ، بل هو الإخلاص بعينه (كتب في قلوبهم الإيمان) أثبتته فيها بما وفقهم فيه وشرح له صدورهم (وأيدهم بروح منه) بلطف من عنده بحيث به قلوبهم . ويجوز أن يكون الضمير للإيمان ، أى : روح من الإيمان ، على أنه في نفسه روح لحياة القلوب به . وعن الثوري أنه قال : كانوا يرون أنها نزلت فيمن يصحب السلطان . وعن عبد العزيز بن أبي رواد : أنه لقيه المنصور في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان يقول : اللهم لا تجعل لفاجر ولا لفاسق عندي نعمة ، (١) فإني وجدت فيما أوحيت إلي : لا تجحد قوماً . وروى أنها نزلت في أبي بكر رضي الله عنه ، وذلك أن أبا قحافة سب رسول الله صلى الله عليه وسلم فصك صكاً سقط منها ، فقال له رسول الله : أو فعلته ؟ قال : نعم ، قال : ولا تعد ، قال : والله لو كان السيف قريباً مني لقتلته . (٢) وقيل في أبي عبيدة بن الجراح : قتل أباه عبد الله الجراح يوم أحد ، وفي أبي بكر : دعا ابنه يوم بدر إلى البراز ، وقال لرسول الله : دعني أكر في الرعدة (٣) الأولى ؛ قال : متعنا بنفسك يا أبا بكر ، أما تعلم أنك عندي بمنزلة سمى وبصرى . (٤) وفي مصعب بن عمير : قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أحد . وفي عمر : قتل خاله العاص بن هشام يوم بدر . وفي علي وحزوة وعبيدة بن الحرث : قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة المجادلة كتب من حزب الله يوم القيامة ، (٥)

(١) ذكره صاحب الفردوس من حديث معاذ . وأورده ابن مردويه من رواية جعفر الأحمر من كثير بن عطية عن رجل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يذكر ولا لفاسق .

(٢) نقله الثعلبي عن ابن جريج قال «حدثت أن أبا قحافة ... فذكره .

(٣) قوله «دعني أكر في الرعدة» هي القطعة من الخيل ، كما في الصحاح . (ع)

(٤) هو في تفسير مقاتل بن حيان عن مرة الهمداني عن ابن مسعود ، وذكره الثعلبي عن تفسير مقاتل .

(٥) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى بأسانيدهم إلى أبي بن كعب رضي الله عنه .

سورة الحشر

مدينة ، وهي أربع وعشرون آية [نزلت بعد المدينة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي
أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ
يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَا نَعْتُمُ حُصُونَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا
وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا

يَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٢﴾

صالح بنو النضير رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يكونوا عليه ولا له ، فلما ظهر يوم بدر قالوا : هو النبي الذي نعته في التوراة لا ترد له راية ، فلما هزم المسلمون يوم أحد ارتابوا ونكشوا ، فخرج كعب بن الأشرف في أربعين راكبا إلى مكة لخالفوا عليه قريشا عند الكعبة فأمر عليه السلام محمد بن مسلمة الأنصاري فقتل كعبا غيلة وكان أخاه من الرضاعة ، ثم صبحهم بالكتائب وهو على حمار مخطوم بليف فقال لهم : اخرجوا من المدينة ، فقالوا : الموت أحب إلينا من ذلك ، فتنادوا بالحرب .^(١) وقيل : استمهلوا رسول الله عشرة أيام ليتجهزوا للخروج ، فسد عبد الله بن أبي المنافق وأصحابه إليهم : لا تخرجوا من الحصن فإن قاتلوكم فنحن معكم لا نخذلكم ، ولئن خرجتم لنخرجن معكم ، فدربوا على الأزقة^(٢) وحسنوها فحاصروهم إحدى وعشرين ليلة ، فلما قذف الله الرعب في قلوبهم وأيسوا من نصر المنافقين : طلبوا الصلح ، فأبى عليهم إلا الجلاء : على أن يحمل كل ثلاثة أيات على بعير ما شاؤا من متاعهم فجلوا إلى الشام إلى أريحا وأذرع ، إلا أهل بيتين منهم : آل

(١) لم أجد له إسنادا ، بل ذكره الثعلبي هكذا بغير سند .

(٢) قوله « فدربوا على الأزقة » أي ضيقوا أفراسها بالحطب والحجارة كما يؤخذ مما سيأتى في تخريبهم بيوتهم

بأيديهم . وفي الصحاح « الدرب » : المضيق في الجبل . (ع)

أبي الحقيق وآل حبي بن أخطب، فإنهم لحقوا بخيبر ولحقت طائفة بالحيرة. اللام في (لاؤل الحشر) تتعلق بأخرج، وهي اللام في قوله تعالى (يا ليتني قدمت لحياتي) (١) وقولك: جنته لوقت كذا. والمعنى: أخرج الذين كفروا عند أول الحشر. ومعنى أول الحشر: أن هذا أول حشرهم إلى الشام، وكانوا من سبط لم يصعب جلاء قط، وهم أول من أخرج من أهل الكتاب من جزيرة العرب إلى الشام. أو هذا أول حشرهم: وآخر حشرهم: إجلاء عمر إياهم من خيبر إلى الشام. وقيل: آخر حشرهم حشر يوم القيامة؛ لأن الحشر يكون بالشام. وعن عكرمة: من شك أن الحشر ههنا - يعني الشام - فليقرأ هذه الآية. وقيل: معناه أخرجهم من ديارهم لأول ما حشر قتالهم: لأنه أول قتال قاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما ظننتم أن يخرجوا) لشدة بأسهم ومنعتهم، ووثاقة حصونهم، وكثرة عددهم وعدتهم، وظنوا أن حصونهم تمنعهم من بأس الله (فأتاهم) أمر الله (من حيث لم يحتسبوا) من حيث لم يظنوا ولم يخطر ببالهم: وهو قتل رئيسهم كعب بن الأشرف غزاة على يد أخيه. وذلك مما أضعف قوتهم وفل من شوكتهم، وسلب قلوبهم الأمن والطمأنينة بما قذف فيها من الرعب، وألمهم أن يوافقوا المؤمنين في تخريب بيوتهم ويعينوا على أنفسهم، وثبط المنافقين الذين كانوا يتولونهم عن مظاهرتهم. وهذا كله لم يكن في حسابهم. ومنه أتاهم الهلاك. فإن قلت: أي فرق بين قولك: وظنوا أن حصونهم تمنعهم أو ما نعتهم، وبين النظم الذي جاء عليه؟ قلت: في تقديم الخبر على المبتدأ دليل على فرط وثوقهم بحصانتها ومنعها إياهم؛ وفي تصيير ضميرهم اسما لأن وإسناد الجملة إليه: دليل على اعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزة ومنعة لا يبالي معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع في معازتهم (٢)؛ وليس ذلك في قولك: وظنوا أن حصونهم تمنعهم. وقرئ: فأتاهم الله، أي: فأتاهم الهلاك. والرعب: الخوف الذي يرعب الصدر، أي يملؤه؛ وقذفه: إنباته وركزه. ومنه قالوا في صفة الأسد: مقذف. كأنما قذف باللحم قذفا لا كتنازه وتداخل أجزائه. وقرئ: يخرّبون ويخرّبون، مثقلا ومخففاً. والتخريب والإخراب: الإفساد بالنقض والهدم. والخربة: الفساد، كانوا يخرّبون بواطنها والمسلمون ظواهرها: لما أراد الله من استئصال شأفتهم (٣) وأن لا يبقى لهم بالمدينة دار ولا منهم ديار، والذي دعاهم إلى التخريب: حاجتهم إلى الخشب والحجارة

(١) قال مجاهد: «اللام في قوله (لاؤل الحشر) كاللام في قوله (قدمت لحياتي) قال أحمد: كأنه يريد أنها اللام التي تصحب التاريخ، كقوله: كتبت لعام كذا ولشهر كذا.

(٢) قوله «أو يطمع في معازتهم» أي مغالبتهم، كما في الصحاح. (ع)

(٣) قوله «ومن استئصال شأفتهم» في الصحاح والشأفة: قرحة تخرج من أسفل القدم فتكوى فتذهب، يقال في

المثل: استأصل الله شأفته، أي: أذهب الله كما أذهب تلك القرحة بالكى اه. (ع)

ليسدوا بها أفواه الأذقة . وأن لا يتحسروا بعد جلائهم على بقائهمسا كن للمسلمين ، وأن ينقلوا معهم ما كان في أبينتهم من جيد الخشب والساج المليح . وأما المؤمنون فداعيمهم إزالة متحصنهم وتمتمتهم . وأن يتسع لهم مجال الحرب . فإن قلت : ما معنى تخريبهم لها بأيدي المؤمنين ؟ قلت : لما عرضوهم لذلك وكانوا السبب فيه فكأنهم أمرهم به وكلفوهم إياه (فاعتبروا) بما دبر الله ويسر من أمر إخراجهم وتسليط المسلمين عليهم من غير قتال . وقيل : وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين أن يورثهم الله أرضهم وأموالهم بغير قتال ، فكان كما قال .

وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ۚ (٣) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٤)

يعنى : أن الله قد عزم على تطهير أرض المدينة منهم وإراحة المسلمين من جوارهم وتورثهم أموالهم ، فلولا أنه كتب عليهم الجلاء واقتضته حكمته ودعاه إلى اختياره أنه أشق عليهم من الموت (لعذبهم في الدنيا) بالقتل كما فعل بإخوانهم بنى قريظة (ولهم) سواء أجلوا أو قتلوا (عذاب النار) يعنى : إن نجوا من عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب الآخرة .

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ (٥)

(من لينة) بيان لما قطعتم . وحل (ما) نصب بقطعتم ، كأنه قال : أى شئ قطعتم ، وأنت الضمير الراجع إلى ما فى قوله (أو تركتموها) لأنه فى معنى اللينة . واللينة : النخلة من الألوان ، ضروب النخل ما خلا العجوة (١) والبرنية ، وهما أجود النخيل ، ويأوها عن واو ، قلبت لكسرة ما قبلها ، كالديمة . وقيل : « اللينة ، النخلة الكريمة ، كأنهم اشتقوها من اللين . قال ذو الرمة :

(١) ذكر الزمخشري فيه تفسيرين أحدهما أنه للنخل ما عدا العجوة والبرنى وهما خير النخل ... الخ . قال أحد : والظاهر أن الاذن عام فى القطع والترك ؛ لأنه جواب الشرط المضمرة لها جميعاً ويكون التعليل باجزاء الفاسقين لها جيداً ، وأن القطع يحسرم على ذهابها والترك يحسرم على بقائها للمسلمين ينتفعون بها . فهم فى حسرتين من الأمرين جميعاً .

كَأَنَّ قُنُودِي فَوْقَهَا عُشٌّ طَائِرٌ عَلَى لِينَةٍ سَوَاءَ تَهْفُو جُنُوبَهَا (١)

وجمعها لين . وقرئ : قوما ، على أصلها . وفيه وجهان : أنه جمع أصل كرهن ورهن . أو اكتفى فيه بالضممة عن الواو . وقرئ : قائما على أصوله ذهابا إلى لفظ ما (فياذن الله) فقطعها ياذن الله وأمره (وليخزي الفاسقين) ولبذل اليهود ويغيظهم إذن في قطعها ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمر أن تقطع نخلهم وتحرق قالوا : يا محمد ، قد كنت تنهى عن الفساد في الأرض ، فما بال قطع النخل وتحريقها ؟ فكان في نفس المؤمنين من ذلك شيء (٢) . فنزلت ، يعنى : أن الله أذن لهم في قطعها ليزيدكم غيظاً ويضاعف لكم حسرة إذا رايتهم يتحكمون في أموالكم كيف أحبوا ويتصرفون فيها ما شاؤوا . وانفق العلماء أن حصون الكفرة وديارهم لا بأس بأن تهدم وتحرق وتغرق وترمى بالمجانيق . وكذلك أشجارهم لا بأس بقلعها مشمرة كانت أو غير مشمرة . وعن ابن مسعود : قطعوا منها ما كان موضعاً للقتال . فإن قلت : لم خصت اللينة بالقطع ؟ قلت : إن كانت من الألوان فليستبقوا لأنفسهم العجوة والبرنية ، وإن كانت من كرام النخل فليكون غيظ اليهود أشد وأشق . وروى أن رجلين كانا يقطعان : أحدهما العجوة ، والآخر اللون ، فسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذا : تركتها لرسول الله ، وقال هذا : قطعتها غيظاً للكفار (٣) . وقد استدل به على جواز الاجتهاد ، وعلى جوازه بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ لأنهما بالاجتهاد فعلا ذلك ،

(١) لدى الرمة يصف ناقته : والقتود عيدان الرجل بلا أذانه . تتخذ من القناد وهو فجر صلب ذو شوك . واللينة : النخلة . والسواق : طويلة الساق . وهما الريح والبصير يهفو : عدا بسرعة . والجنوب : نوع من الريح ، والضمير للينة : شبه عيدان الرجل فوق الناقة بعش الطائر فوق النخلة ، ويلزم من ذلك تشبيه الناقة بالنخلة في الطول والنجابة . وهو المقصود ؛ فلو قيل : إن استعمال التشبيه الأول في الثاني من باب المجاز ، أو إرادة الثاني من الأول من باب الكناية لم يكن بعيدا . وفي ذلك إشارة لتشبيهه بالطائر في الحذر واليقظ . وفي قوله «تهفو جنوبها» دلالة على سرعة سير الناقة ، واختراقها للرياح كسرعة سير الريح على النخلة ، فهي مخترقة له ، كأنها سائرة فيه بسرعة . (٢) أخرجه ابن إسحاق في المغازي والطبرى من طريقه : حدثنا يزيد بن رومان ذكره . وذكره ابن هشام عن ابن إسحاق من غير ذكر شيخه : ورواه ابن مردويه من طريق ابن إسحاق عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس . وذكر الواقدي في المغازي «أن الذي أرسل إلى النبي صلى الله عليه وسلم هو حي بن أخطب، وروى أبو داود في المراسيل من طريق عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم نحوه مختصرا .

(٣) لم أجد هذا السياق لكن البخاري في الواقدي ، واستعمل على قطع النخل وحرقتها رجلين من أصحابه : أبا ليل المازني وعبد الله بن سلام فكان أبو ليل يقطع العجوة وكان الآخر يقطع اللون . فقيل لها في ذلك . فقال أبو ليل : كانت العجوة أحرق لهم وقال ابن سلام : قد عرف أن الله سيغتنمهم أموالهم ، وكانت العجوة خيرا أموالهم فأنزله الآية . وروى البيهقي في الدلائل من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد قال نهى بعض المهاجرين بعضاً عن قطع النخل وقالوا : إنما هو من مقام المسلمين . وقال الذين قطعوا : بل هو غيظ للعدو . فنزل القرآن .

واحتج به من يقول: كل مجتهد مصيب .

وَمَا أَفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ
وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾
وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرُّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كُنِيَ لَأَيَّ كُونَ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمْ
الرُّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾

(أفاء الله على رسوله) جعله له فينا خاصة . والإيجاف من الوجيف . وهو السير السريع .
ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في الإفاضة من عرفات ، ليس البرّ بإيجاف الخيل ولا إيفاض
الإبل (١) على هينتكم ، (٢) ومعنى (فما أوجفتم عليه) فما أوجفتم على تحصيله وتغنمه
خيلاً ولا ركاباً ، ولا تعبتم في القتال عليه ، وإنما مشيتم إليه على أرجلكم . والمعنى : أن ماخول
الله رسوله من أموال بني النضير شيء لم تحصلوه بالقتال والغلبة ، ولكن سلطه الله عليهم وعلى
مافي أيديهم كما كان يسلط رسله على أعدائهم ، فالأمر فيه مفوض إليه يرضه حيث يشاء ، يعني :
أنه لا يقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأخذت عنوة وقهراً ، وذلك أنهم طلبوا القسمة فزلت .
لم يدخل العاطف على هذه الجملة : لأنها بيان للأولى . فهي منها غير أجنبية عنها . بين لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ما يصنع بما أفاء الله عليه ، وأمره أن يرضه حيث يرضع الحس من الغنائم
مقسوما على الأقسام الخمسة . والدولة والدولة - بالفتح والضم - وقد قرئ هما ما يدول للإنسان ،
أى يدور من الجدد . يقال : دالت له الدولة . وأدبل لفلان . ومعنى قوله تعالى : ﴿ كيلا يكون
دولة بين الأغنياء منكم ﴾ كيلا يكون النية الذي حقه أن يعطى الفقراء ليسكون لهم بلغة يعيشون
بها جداً بين الأغنياء يتكاثرون به . أو كيلا يكون دولة جاهلية بينهم . ومعنى الدولة الجاهلية :
أن الرؤساء منهم كانوا يستأخرون بالغميمة لأنهم أهل الرياسة والدولة والغلبة ، وكانوا يقولون
من عزّ بزّ . والمعنى : كيلا يكون أخذه غلبة وأثرة جاهلية . ومنه قول الحس : اتخذوا عباد الله

(١) قوله «ولا إيفاض الإبل» في الصحاح : وضع البعير وغيره . أى : أسرع في سيره وأوضعه راكبه اه

أى : جعله مسرعاً في سيره . (ع)

(٢) أخرجه أبو داود وأحمد وإسحاق والبخاري والحاكم من رواية مقسم عن ابن عباس نحوه . والبخاري من

وجه آخر عن ابن عباس بعضه .

خولا ، ومال الله دولا ، يريد : من غلب منهم أخذه واستأثر به . وقيل : والدولة ما يتداول ، كالغرفة : اسم ما يعترف ، يعنى : كيلا يكون النية شيئا يتداوله الأغنياء بينهم ويتعاورونه ، فلا يصيب الفقراء . والدولة - بالفتح - : بمعنى التداول ، أى : كيلا يكون ذا تداول بينهم . أو كيلا يكون إمساكه تداولاً بينهم لا يخرجونه إلى الفقراء . وقرئ دولة بالرفع على و كان ، التامة كقوله تعالى : وإن كان ذو عسرة ، يعنى كيلا يقع دولة جاهلية ولينقطع أثرها أو كيلا يكون تداول له بينهم . أو كيلا يكون شيء متعاور بينهم غير مخرج إلى الفقراء (وما آتاكم الرسول) من قسمة غنيمة أوفى . (فخذوه ومانهاكم) عن أخذه منها (فأنهوا) عنه ولا تتبعه أنفسكم (واطقوا الله) أن تخالفوه وتهاونوا بأوامره ونواهيه (إن الله شديد العقاب) لمن خالف رسوله ، والأجود أن يكون عاما في كل ما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه ، وأمر النية داخل في عمومه . وعن ابن مسعود رضى الله عنه : أنه لقي رجلا محرما وعليه ثيابه فقال له : انزع عنك هذا (١) فقال الرجل : اقرأ على في هذا آية من كتاب الله . قال : نعم ، فقرأها عليه .

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهْجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا

مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾

(للفقراء) بدل من قوله (لذى القربى) والمعطوف عليه (٢) والذى منع الإبدال من : الله

(١) أخرجه ابن أبي شيبة حدثنا معاوية بن هشام حدثنا الثوري عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود به ، وأخرجه ابن عبد البر في العلم من طريق يحيى بن آدم عن عطية وأبي بكر بن عباس عن ابن إسحاق عن عبد الرحمن بن زيد قال « لقي عبدالله بن مسعود ، فذكره .

(٢) قال محمود : « هو بدل من قوله لذى القربى وما بعده والذى منع الإبدال من لله والرسول ... الخ » قال أحمد : مذهب أبي حنيفة أن استحقاق ذرى القربى لسبهم من النية موقوف على الفقراء حتى لا يستحقه أغنيائهم ، وقد أغلظ الشافعي رضى الله عنه فيما نقله عنه إمام الحرمين الرد على هذا المذهب بأن الله تعالى علق الاستحقاق بالقرابة ولم يشترط الحاجة ، وعدم اعتبار القرابة مضادة ومخادة ، واعتذر إمام الحرمين لأبي حنيفة بأن الصدقات لما حرمت عليهم كان فائدة ذكرهم في خمس النية والغنيمة أنه لا يمنع صرف ذلك إليهم امتناع صرف الصدقات ، ثم أتبع هذا العذر بأن قال : لا يلغى أن يعبر به ، فانصبة الآية ناصة على تعيين الاستحقاق لهم تشريفا لهم وتبها على عظم أقدارهم ، فن حمل ذلك على جواز الصرف إليهم مع معارضة هذا الجواز بمجواز حرمانهم فقد عطل لحوى الآية ، ثم استعظم الامام وقع ذلك عليهم لأنهم يذهبون إلى اشتراط الايمان في رتبة الظهار زيادة على النص ، فيأتون في إثبات ذلك بالقياس لأنه يستنتج ، وليس من شأنه الثبوت بالقياس . قال : فكذلك يلزمهم أن يمتدوا أن اشتراط الفقر في القرابة واشتراط الحاجة لقرب ماذكروه يفرض القرب ؛ فأما وإن أصلهم المخصوصون من نسب الرسول عليه الصلاة والسلام والثابتون من شجرته كالجمعة ، فلا يبق مع هذا المذهب وجه انتهى كلام الامام وإنما أوردته ليعلم أن معارضته لأبي حنيفة على أن اشتراط الحاجة عند أبي حنيفة مستند إلى قياس أو نحوه من الأسباب الخارجة من الآية . فذلك أزمه أن يكون زيادة على النص ؛ فأما وقد تلقى أبو حنيفة اعتبار الحاجة =

وللرسول والمعطوف عليهما ، وإن كان المعنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل أخرج رسوله من الفقراء في قوله (وينصرون الله ورسوله) وأنه يترفع برسول الله عن التسمية بالفقير ، وأن الإبدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل بـ أولئك هم الصادقون) في إيمانهم وجهادهم .

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾

(والذين تبوءوا) معطوف على المهاجرين . وهم الأنصار... فإن قلت : ما معنى عطف الإيمان على الدار ، ولا يقال : تبوءوا الإيمان ؛ قلت : معناه تبوءوا الدار وأخلصوا الإيمان ، كقوله :

* عَلَفَتْهَا تَيْبًا وَمَاءً بَارِدًا *

أو : وجعلوا الإيمان مستقراً ومتوطناً لهم لتمسكهم منه واستقامتهم عليه ، كما جعلوا المدينة كذلك . أو : أراد دار الهجرة ودار الإيمان ، فأقام لام التعريف في الدار مقام المضاف إليه ، وحذف المضاف من دار الإيمان ووضع المضاف إليه مقامه . أو سمي المدينة لأنها دار الهجرة

== من تقييد هذا الابدال المذكور في الآية ، فانما يدلك معه في راد غير هذا فيقول : هو بدل من المساكين لا غيره . وتقريره أنه سبحانه أراد أن يصف المساكين بصفات تؤكد استحقاتهم ويحمل الأغنياء على إيتائهم وأن لا يجدوا في صدورهم حاجة مما أوتوا ، فلما قصد ذلك وقد فصل بين ذكرهم وبين ما يقصد من ذكر صفاتهم بقوله (كما لا يكون دولة بين الأغنياء منكم) إلى قوله (شديد العقاب) طرى ذكرهم ليكون توطئة للصفات المتتالية بعده ، فذكر بصفة أخرى مناسبة للصفة الأولى مبدلة منها وهي الفقر ، لنشهد للنظرية على فائدة الجمع لهم بين صفتي المسكينة والفقر ثم تليت صفاتهم على أثر ذلك وهي إخراجهم من إيمانهم وأموالهم مهاجرين ، وابتغائهم الفضل والرضوان من الله ، ونصرهم لله ورسوله ، وصدقهم في نياتهم ، إلى آخر ذلك ، فهذا هو الذي يرشد إليه السياق مؤيداً بالأصل فإن ذوى القربى ذكروا بصفة الاطلاق : فالأصل بقاؤهم على ذلك حتى يتحقق أنهم مرادون بالتقييد . وما ذكرناه من صرف ذلك إلى المساكين يكفي في إقامة وزن الكلام ، فسبق ذوى القربى على أصل الاطلاق ، وتلك قاعدة لا يسع الحنفية مدافعتها ؛ فانهم يرون الاستثناء المتمقب للجمل يختص بالجملة الأخيرة ؛ لأن عوده إليها يقيم وزن الكلام ويبقى مانقدهم على الأصل ، ولا فرق بين التمتعق بالاستثناء والبدل وكل ما سوى هذا ، مع أنه لو جعل بدلا من ذوى القربى مع ما بعده : لم يكن إبداله من ذوى القربى لإبدال بعض من كل ؛ فان ذوى القربى منقسمون إلى فقراء وأغنياء ولم يكن إبداله من المساكين لإبدالا للشيء من الشيء ، وهما لعين واحدة ، فيلزم أن يكون هذا الابدال محسوسا بالنوعين المذكورين في حالة واحدة ، وذلك متعذر لما بين النوعين من الاختلاف والتباين ، وكل منهما يتقاضى ما ياباه الآخر ، فهذا القدر كاف إن شاء الله تعالى ، وعليه أعرب الزجاج الآية فجعله بدلا من المساكين خاصة ، والله تعالى الموفق للصواب .

ومكان ظهور الإيمان بالإيمان (من قبلهم) من قبل المهاجرين؛ لأنهم سبقوهم في تبوء دار الهجرة والإيمان. وقيل: من قبل هجرتهم (ولا يجدون) ولا يعلمون في أنفسهم (حاجة مما أوتوا) أى طلب محتاج إليه مما أوتى المهاجرون من النىء وغيره، والمحتاج إليه يسمى حاجة؛ يقال: خذ منه حاجتك، وأعطاه من ماله حاجته، يعنى: أن نفوسهم لم تتبع ما أعطوا ولم تطمح إلى شيء منه يحتاج إليه (ولو كان بهم خصاصة) أى خلة، وأصلها: خصاص البيت، وهى فروجه؛ والجملة فى موضع الحال، أى: مفروضة خصاصتهم، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بنى النضير على المهاجرين ولم يعط الأنصار إلا ثلاثة نفر محتاجين: أبادجانة سماك بن خزيمة، وسهل بن حنيف، والحريث بن الصمة^(١). وقال لهم: إن شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم وشاركتهم فى هذه الغنيمة، وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم يقسم لكم شيء من الغنيمة، فقالت الأنصار: بل نقسم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها، فنزلت. الشح - بالضم والكسر، وقد قرئ بهما -: اللؤم، وأن تكون نفس الرجل ككرة حريصة على المنع، كما قال:

يُمَارِسُ نَفْسًا لَيْنَ جَنْبِهِ كَرَّةً إِذَا هُمْ بِأَمْعُرُوفٍ قَالَتْ لَهُ مَهْلًا^(٢)

وقد أضيف إلى النفس؛ لأنه غريزة فيها. وأما البخل فهو المنع نفسه. ومنه قوله تعالى (وأحضرت الأنفس الشح). (ومن يوق شح نفسه) ومن غلب ما أمرته به منه وخالف هواها بموثة الله وتوفيقه (فأولئك هم المفلحون) الظافرون بما أرادوا. وقرئ: ومن يوق. وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ^(٣)

(١) ذكره العملي هكذا بغير سند. وروى الواقدي عن معمر عن الزهري عن خارجة بن زيد عن أم العلاء قالت: لما غنم رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى النضير قال لثابت بن قيس بن شماس: ادع إلى الأنصار كلهم. فقال: إن أحببتهم قسمت بينكم وبين المهاجرين. وإن أحببتهم أعطيتهم وخرجوا من دوركم. فقال السعدان: بل نقسمه للمهاجرين ويكونون فى دورنا. فرضيت الأنصار. فأعطى المهاجرين ولم يعط الأنصار، إلا رجلين محتاجين سهل بن حنيف وأبادجانة ونقل سيف بن أبى الحقيق سعد بن معاذ. وكان له ذكر عندهم. وعند أبى داود من رواية عبدالرزاق عن معمر طرف منه وأبهم اسم الأنصاريين. وعند ابن إسحاق فى المغازى: حدثنى عبدالله بن أبى بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بنى النضير على المهاجرين الأولين دون الأنصار، إلا أن سهل بن حنيف وأبادجانة ذكرا فقرأ فأعطاهما.

(٢) يصف رجلا بالبخل، وأنه يعالج نفسه التى بين جنبيه، ككرة - بالفتح - شححة منقبضة عن فعل الخير إذا غلبها، وأراد المعروف دعته ثانيا إلى البخل وحجته عن البذل، فكأنها قالت له: أمهل فيطاوعها. ومهلا: مصدر حذف فعله وجوبا. وقولها: ذلك، استعارة تصريحية لوسوستها بالبخل.

﴿والذين جاؤا من بعدهم﴾ عطف أيضاً على المهاجرين : وهم الذين هاجروا من بعد .
وقيل : التابعون بإحسان ﴿غلا﴾ وقرئ : غمرا ، وهما الحقد .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ لَئِن أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِن
قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ بَشِيرٌ لِّكَاذِبِينَ ﴿١١﴾ لَئِن أُخْرِجُوا
لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِن قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِن نَصَرُوهُمْ لَيُولُنَّ الْأَذْبَارَ
نُْمَ لَا يَنْصُرُونَ ﴿١٢﴾

﴿إخوانهم﴾ الذين بينهم وبينهم أخوة الكفر ، ولأنهم كانوا يوالونهم ويواخونهم ،
وكانوا معهم على المؤمنين في السر ﴿ولا نطيع فيكم﴾ في قتالكم أحداً من رسول الله والمسلمين
إن حملنا عليه . أو في خذلانكم وإخلاف ما وعدناكم من النصرة ﴿لكاذبون﴾ أى فى مواعيدهم
للهود . وفيه دليل على صحة النبوة : لأنه إخبار بالغيوب . فإن قلت : كيف قيل ﴿ولئن نصروهم﴾
بعد الإخبار بأنهم لا ينصرونهم ؟ قلت : معناه : ولئن نصروهم على الفرض والتقدير ، كقوله
تعالى (لئن أشركت ليحبطن عملك) وكما يعلم ما يكون ، فهو يعلم مالا يكون لو كان كيف يكون .
والمعنى : ولئن نصر المنافقون اليهود لينهزم المنافقون ثم لا ينصرون بعد ذلك ، أى : يهلكهم
الله تعالى ولا ينفعهم نفاقهم لظهور كفرهم . أو لينهزم اليهود ثم لا ينفعهم نصرة المنافقين .

لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٣﴾
لَا يَقْبَلَتُلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قَرْيٍ مُحْصَنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بِأَسْمِهِمْ بَيْنَهُمْ
شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٤﴾
كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾
كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ آ كَفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي
أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا
وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾

(رهبة) مصدر رهب المبني للفعول، كأنه قيل: أشد رهوية. وقوله (في صدورهم) دلالة على نفاقهم، يعني أنهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وأتم أهيب في صدورهم من الله. فإن قلت: كأنهم كانوا يرهبون من الله حتى تكون رهبتهم منهم أشد. قلت: معناه أن رهبتهم في السر منكم أشد من رهبتهم من الله التي يظهرونها لكم - وكانوا يظهرون لهم رهبة شديدة من الله - ويجوز أن يريد أن اليهود يخافونكم في صدورهم أشد من خوفهم من الله؛ لأنهم كانوا قوما أولى بأس ونجدة، فكانوا يتشجعون لهم مع إضمار الخيفة في صدورهم (لا يفقهون) لا يعلمون الله وعظمته حتى يخشوه حق خشيته (لا يقاتلونكم) لا يقدر (لا يقاتلونكم) لا يقدر (لا يقاتلونكم) لا يقدر على مقاتلتكم (جميعا) مجتمعين متساندين، يعني اليهود والمنافقين (إلا) كائنين (في قرى محصنة) بالحنادق والدروب (أو من وراء جدر) دون أن يصحروا لكم (١) وبيارزوكم، لغذف الله الرعب في قلوبهم، وأن تأييد الله تعالى ونصرته معكم. وقرئ: جدر، بالتخفيف. وجدار. وجدر وجدر، وهما: الجدار (بأسهم بينهم شديد) يعني أن البأس الشديد الذي يوصفون به إنما هو بينهم إذا اقتتلوا؛ ولو قاتلوكم لم يبق لهم ذلك البأس والشدة؛ لأن الشجاع يجبن والعزيم يذل عند محاربة الله ورسوله (تحسبهم جميعا) مجتمعين ذوى ألفة واتحاد (وقلوبهم شتى) متفرقة لا ألفة بينها، يعني: أن بينهم إحنا وعداوات، فلا يتعاضدون حق التعاضد، ولا يرمون عن قوس واحدة. وهذا تجسير للؤمنين وتشجيع لقلوبهم على قتالهم (قوم لا يعقلون) أن تشتت القلوب مما يوهن قواهم ويعين على أرواحهم (٢) كمثل الذين من قبلهم) أى مثلهم كمثل أهل بدر في زمان قريب. فإن قلت: بم انتصب (قريبا)؟ قلت: بمثل، على: كوجود مثل أهل بدر قريبا (ذاقوا وبال أمرهم) سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم. من قولهم كلاً وييل: وخيم سيئ العاقبة، يعني ذاقوا عذاب القتال في الدنيا (ولهم) في الآخرة عذاب النار. مثل المنافقين في إغرائهم اليهود على القتال ووعدهم بإيام النصر، ثم متاركتهم لهم وإخلافهم (كمثل الشيطان) إذا استغوى الإنسان (٣) بكيدته ثم تبرأ منه في العاقبة، والمراد استغواؤه قريشاً يوم بدر؛ وقوله لهم: لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم، إلى قوله: إني برى منكم. وقرأ ابن مسعود: خالدان فيها، على أنه خبر أن، و(في النار) لغو، وعلى القراءة المشهورة: الطرف مستقر، وخالدين فيها: حال. وقرئ: أنا برى. وعاقبتهما بالرفع.

(١) قوله «دون أن يصحروا لكم» في الصحاح «أحمر الرجل»: خرج إلى الصحراء اه. (ع)

(٢) قوله «ويعين على أرواحهم» كذا عبارة النسق أيضا. (ع)

(٣) قوله «إذا استغوى الإنسان» لعله: إذ، كعبارة النسق. (ع)

بِأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَتَتَنظَّرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ
 إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ

أَنفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٩﴾

كرر الأمر بالتقوى تأكيداً : واتقوا الله في أداء الواجبات : لأنه قرن بما هو عمل ،
 واتقوا الله في ترك المعاصي لأنه قرن بما يجرى مجرى الوعيد . والغد : يوم القيامة ، سماه باليوم
 الذي يلي يومك تقريباً له ^(١) وعن الحسن : لم يزل يقربه حتى جعله كالغد . ونحوه قوله تعالى
 (كأن لم تغن بالأمس) يريد : تقريب الزمان المساعى . وقيل : عبر عن الآخرة بالغد كأن الدنيا
 والآخرة نهاران : يوم وغد . فإن قلت : ما معنى تنكير النفس والغد ؟ قلت : أما تنكير
 النفس فاستقلالاً للنفس النواظر فيمارة من الآخرة ، كأنه قال فانتظر نفس واحدة في ذلك .
 وأما تنكير الغد فلتعظيمه وإبهام أمره ، كأنه قيل : لغد لا يعرف كنهه لعظمه . وعن مالك بن دينار :
 مكتوب على باب الجنة : وجدنا ما عملنا ، ربنا ما قدمنا ، خسرتنا ما خلفنا ﴿نسوا الله﴾ نسوا
 حقه ، فجعلهم ناسين حق أنفسهم بالخذلان ^(٢) ، حتى لم يسعوا لها بما ينفعهم عنده . أو فأراهم يوم
 القيامة من الأحوال ما نسوا فيه أنفسهم ، كقوله تعالى (لا يرتد إليهم طرفهم) .

لَا يَسْتَوِي أَحْسَبُ النَّارِ وَأَحْسَبُ الْجَنَّةِ أَهْلُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾

هذا تنبيه للناس وإيدان لهم بأنهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة وتهاونهم على
 إثارة العاجلة واتباع الشهوات : كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم بين أصحابهما ،
 وأن الفوز مع أصحاب الجنة ؛ فمن حقهم أن يعلموا ذلك وينهوا عليه ، كما تقول لمن يعق أباه :
 هو أبوك ، تجعله بمنزلة من لا يعرفه ، فتنبه بذلك على حق الأبوة الذى يقتضى البر والتعطف .

(١) قال محمود : «سمى يوم القيامة غداً تقريباً له ... الخ» قال أحمد : وقد قيل في قوله تعالى (عدلت نفس
 ما أحضرت) كقوله (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً) حتى قيل : إنه من عكس الكلام الذى يقصد به
 الإفراط فيما يعكس عنه ، كقوله (ربما يود الذين كفروا) فبنى رب دهنها هو معنى كم ، وأبلغ منه قول القائل :
 «قد أترك القرن مصفراً أنامله» . إلا أن الزجاجى فر من هذا المعنى ، لأن الواقع قلة النفوس الناظرة
 في أسر المعاد ، فنزله على معنى يطابق الواقع ، ويمكن أن يلاحظ الأمر فيسوغ حمله على التنكير للنفوس المأمورات
 بالنظر في المعاد ، وأنه مامن نفس إلا ومن حقها أن تمتثل هذا الأمر ، وهو نظر حسن ؛ فإن الفعل المسند إلى
 النفس هنا ليس وقوع النظر حتى يستقل ، وإنما هو طلب النظر وهو عام التعلق بكل نفس . والانصاف : أن
 ما ذكره الزجاجى أمكن وأحسن ، والله الموفق .

(٢) قال محمود : «جعلهم ناسين بالخذلان» قال أحمد : بل خلق فيهم النسيان .

وقد استدلل أصحاب الشافعي رضى الله عنه بهذه الآية على أن المسلم لا يقتل بالكافر ، وأن الكفار لا يملكون أموال المسلمين بالقهر .

لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ
وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغُيُوبِ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾

هذا تمثيل وتخيل (١) ، كما مر في قوله تعالى (إنا عرضنا الأمانة) وقد دل عليه قوله (وتلك الأمثال نضربها للناس) والغرض توبيخ الإنسان على قسوة قلبه وقلة تخشعه عند تلاوة القرآن وتدبر قوارعه وزواجره . وقرئ : مصدعاً على الإدغام (وتلك الأمثال) إشارة إلى هذا المثل وإلى أمثاله في مواضع من التنزيل .

هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ
الْجَبَّارُ الْمَتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ
لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾

(الغيب) المعدوم (والشهادة) الموجود المدرك كأنه يشاهده . وقيل : ماغاب عن العباد وماشاهده . وقيل : السر والعلائية . وقيل : الدنيا والآخرة (القدوس) بالضم والفتح - وقد قرئ بهما - البليغ في النزاهة عما يستقبح . ونظيره : السبوح ، وفي تسييح الملائكة : سبوح قدوس رب الملائكة والروح . و (السلام) بمعنى السلامة . ومنه (دار السلام) و (سلام عليكم) وصف به مبالغة في وصف كونه سليماً من النقائص . أو في إعطائه السلامة (والمؤمن) واهب الآمن . وقرئ بفتح الميم بمعنى المؤمن به على حذف الجار ، كما تقول في قوم موسى من قوله تعالى (واختار موسى قومه) المختارون بلفظ صفة السبعين . و (المهيمين) الرقيب على كل شيء ، الحافظ له ، مفيعل من الآمن ؛ إلا أن همزته قلبت هاء . و (الجبار) القاهر الذي جبر خلقه على ما أراد ، أى أجبره ، و (المتكبر) البليغ الكبرياء والعظمة . وقيل : المتكبر عن ظلم عباده . و (الخالق) المقدر لما يوجد (والبارئ) المميز بعضه من بعض بالأشكال

(١) قال محمود : وهذا تخيل وتمثيل كما تقدم الخ ، قال أحمد : وهذا بما تقدم إنكارى عليه فيه ، أفلا كان يتأهب بأدب الآية : حيث سمى الله هذا مثلاً ولم يقل : وتلك الخيالات نضربها للناس ، أهنأ الله حسن الأدب معه والله الموفق .

المختلفة . و (المصوّر) الممثل . وعن حاطب بن أبي بلتعة أنه قرأ : البارئ المصور ، بفتح الواو ونصب الراء ، أى : الذى يبرأ المصور أى : يميز ما يصوره بتفاوت الهيئات . وقرأ ابن مسعود : وما فى الأرض .

عن أنى هريرة رضى الله عنه : سألت حبيبي صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الأعظم فقال : عليك بأخر الحشر فأكثر قراءته ، (١) فأعدت عليه فأعاد على ، فأعدت عليه فأعاد على . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، (٢) »

سورة الممتحنة

مدنية ، وهى ثلاث عشرة آية (٣) [نزلت بعد الأحزاب]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ
بِالْمُودَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنْ آخِذٍ يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَيَأْتُواكُمْ
بِالْمُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ جِهْدًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي
تَسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمْ
فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ١ إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ
أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ٢

(١) أخرجه الثعلبي من رواية على بن رزيق عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عنه .
وفى الواحدى من حديث ابن عباس رفعه « اسم الله الأعظم فى ست آيات من آخر سورة الحشر .
(٢) أخرجه الثعلبي من رواية يزيد بن أبان عن أنس بهذا .

(٣) قوله « مدنية وهى ثلاث عشرة آية » لفظ مكة ومدنية ساقط من النسخة المنقول منها ، ولعله من سهو
الناسخ . وفى المصاحف وفى كتب التفسير : أنها مدنية ، ولذا وضعناه فى هذه النسخة كما ترى ، ثم رأيت فى بعض
المصاحف أنها مكة ، لكن آياتها وسبب نزولها يفيدان أنها مدنية . فليحرج . (ع)

روى أن مولاة لآبي عمرو بن صيفي بن هاشم يقال لها سارة أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يتجهز للفتح ، فقال لها : أمسلة جئت ؟ قالت : لا . قال : أفهاجرة جئت ؟ قالت : لا . قال : فما جاء بك ؟ قالت : كنتم الأهل والموال والعشيرة ، وقد ذهبت الموال ، تعني : قتلوا يوم بدر ، فاحتجت حاجة شديدة ^(١) فحث عليها بنى عبدالمطلب فكسوها وحملوها وزودوها ، فأناها حاطب بن أبي بلتعة وأعطاهما عشرة دنانير وكساها برداً ، واستحملها كتاباً إلى أهل مكة نسخته : من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة ، اعدوا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فخذوا حذرکم ، فخرجت سارة ونزل جبريل بالخبير ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً وعمراً وطلحة والزبير والمقداد وأبا مرثد - وكانوا فرساناً - وقال : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ ، فإن بها ظعينة معها كتاب من حاطب إلى أهل مكة ، فخذوها منها وخلوها ، فإن أبت فاضربوا عنقه ، فأدركوها فجدت وحلفت ، فهموا بالرجوع فقال علي رضي الله عنه : والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله ، وسل سيفه ، وقال : أخرجني الكتاب أو تضحى رأسك ، فأخرجته من عقاص شعرها . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرن جميع الناس يوم الفتح إلا أربعة : هي أحدهم ^(٢) ، فاستحضر رسول الله حاطباً وقال :

(١) هكذا ذكره الثعلبي والبخاري والواهي بغير إسناد . وفيه مخالفة شديدة لما في الصحيحين وهو مخرج فيهما من طريق عبد الله بن أبي رافع عن علي ومن طريق أبي عبد الرحمن السلمي عن علي . وفي رواية لابن جبان عن علي خرجت أنا والزبير وطلحة والمقداد ، وأخرجه ابن إسحاق في السيرة قال : حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير وغيره من علمائنا . قال « لما أجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم السير إلى مكة كتب حاطب ابن أبي بلتعة إلى قريش كتاباً يخبرهم فيه بأمره ، ثم أعطاه امرأة زعم محمد بن جعفر أنها من مزينة . وجعل لها جعلاً على أن تبلغه قريشاً . فجعلته في رأسها . ثم قتلت عليه قرونها ثم خرجت به . وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من السماء بما فعل حاطب ، فذكر القصة ، وذكر الواقدي من طريق يزيد بن رومان ، وسماها كنود وذكر أن الجعل كان عشرة دنانير . وروى الطبري وابن أبي حاتم وأبو يعلى من طريق أبي البخترى عن الحرث عن علي قال لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتي مكة أسر إلى أناس من أصحابه أنه يريد مكة ، فيهم حاطب ابن أبي بلتعة : وأفضى في الناس أنه يريد خبير - فكتب حاطب - فذكره ، وفيه فأخرجته من قبلها .

(٢) هكذا رواه البيهقي في الدلائل وابن مردويه من طريق الحاكم بن عبد الملك عن قتادة عن أنس . وسماه : عبد العزيز بن حنظل ، ومقيس بن صباية ، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح ، وأم سارة مولاة لقريش ولفظه قريب من لفظ الكتاب وفي الدارقطني من طريق عمر بن عثمان بن عبد الرحمن بن سعيد المخزومي عن أبيه عن جده قال « وأمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس إلا أربعة وسماه ، إلا أنه قال والحويرث بن تقيذ وسارة ، وذكره ابن إسحاق بغير إسناد فذكر خمسة ، وقال فيه : وسارة مولاة لبعض بنى عبدالمطلب ، ورواه الدارقطني أيضاً والحاكم من طريق مصعب بن سعد عن أبيه ، وجعل عوض سارة عكرمة بن أبي جهل . وقال الواقدي في المغازي ، وتبعه ابن سعد « أمر النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بقتل ستة نفر وأربع نسوة : عكرمة وهيار بن الأسود ، وعبد الله بن حنظل وابن أبي سرح ، ومصعب بن صباية . والحويرث بن نفيل ، وهند بنت عتبة ، وسارة مولاة عمر بن هاشم ومريتا ومريثة . فقتل منهم ابن حنظل ومقيس والحويرث .

ما حملك عليه؟ فقال: يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت، ولا غشمتك منذ نصحتك، ولا أحببتهم منذ فارقتهم؛ ولكنني كنت أمراً ملصقاً في قريش. وروى: عزيزاً فيهم، أي: غريباً، ولم أكن من أنفسها، وكل من معكم من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم وأموالهم غيري، فخشيت على أهلي، فأردت أن أتخذ عندهم يداً، وقد علمت أن الله تعالى ينزل عليهم بأسه. وأن كتابي لا يغني عنهم شيئاً، فصذقه وقبل عذره، فقال عمر: دعى يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق؛ فقال: «وما يدريك يا عمر، لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال لهم: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» ففاضت عيناه وقال: الله ورسوله أعلم، فنزلت. عدى «أتخذ» إلى مفعوليه، وهما عدوى، وأولياء. والعدو: فعول، من عدا؛ كعفوق من عفا؛ وليكونه على زنة المصدر أوقع على الجمع إيقاعه على الواحد. فإن قلت: ﴿تلقون﴾ بهم يتعلق؟ قلت: يجوز أن يتعلق بـ «أتخذوا» حالاً من ضميره؛ وبأولياء صفة له. ويجوز أن يكون استثناءً. فإن قلت: إذا جعلته صفة لأولياء وقد جرى على غير من هو له. فأين الضمير البارز وهو قولك: تلقون إليهم أتم بالموذبة؟ قلت: ذلك إنما اشترطوه في الأسماء دون الأفعال، لو قيل: أولياء ملقون إليهم بالموذبة على الوصف. لما كان بد من الضمير البارز؛ والإلقاء عبارة عن إيصال المرددة والإفضاء بها إليهم: يقال ألقى إليه خراشي صدره^(١)، وأفضى إليه بقشوره. والباء في ﴿بالموذبة﴾ إما زائدة مؤكدة للتعدى مثلها في ﴿ولاتقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ وإما ثابتة على أن مفعول تلقون محذوف. معناه: تلقون إليهم أخبار رسول الله بسبب الموذبة التي بينكم وبينهم. وكذلك قوله (تسرون إليهم بالموذبة) أي: تفضون إليهم بمودتكم سراً. أو تسرون إليهم إسرار رسول الله بسبب الموذبة. فإن قلت: ﴿وقد كفروا﴾ حال ماذا؟ قلت: إما من ﴿لاتتخذوا﴾ وإما من ﴿تلقون﴾ أي: لاتتولولهم أو توادونهم وهذه حالهم. و﴿يخرجون﴾ استثناءً كالتفسير لكفرهم وعتوهم. أو حال من كفروا. و﴿أن تؤمنوا﴾ تعليل ليخرجون، أي يخرجونكم لإيمانكم. و﴿إن كنتم خرجتم﴾ متعلق بـ «لاتتخذوا»، يعني: لاتتولوا أعدائى إن كنتم أوليائى. وقول النحويين في مثله: هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه. و﴿تسرون﴾ استثناءً، ومعناه: أى طائل لكم في إسراركم وقد علمتم أن الإخفاء والإعلان سيان في علمى لاتفاوت بينهما، وأنا مطلع رسولى على ما تسرون ﴿ومن يفعل﴾ ومن يفعل هذا الإسرار فقد أخطأ طريق الحق والصواب. وقرأ الجحدري: لما جاءكم، أى: كفروا لأجل ما جاءكم، بمعنى: أن ما كان يجب

(١) قوله «يقال ألقى إليه خراشي صدره» في الصحاح «الخراش» مثل الخرباء: جلد الحية وقشرة البيضة بعد أن يخرج ما قبلها، ثم يشبه به كل شيء فيه انتفاخ وتمتق كالرغوة، وقد يسمى البلغم خراشاً. يقال: ألقى خراشي صدره، اهـ. (ع)

أن يكون سبب إيمانهم جعلوه سبباً لكفرهم . (إن يتفوقكم) إن يظفروا بكم ويتمكنوا منكم (يكونوا لكم أعداء) خالصى العداوة ، ولا يكونوا لكم أولياء كما أنتم (ويبسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) بالقتال والشتم ، وتمنوا لو تردون عن دينكم ، فإذا من مودة أمثالهم ومناصحتهم خطأ عظيم منكم ومغالطة لأنفسكم ونحوه قوله تعالى (لا يألونكم خبالاً) فإن قلت : كيف أورد جواب الشرط مضارعاً مثله ثم قال (وودوا) بلفظ الماضى ؟ قلت : الماضى وإن كان يجرى فى باب الشرط يجرى المضارع فى علم الإعراب ، فإن فيه نكتة ، كأنه قيل : وودوا قبل كل شيء كفركم وارتدادكم ، يعنى : أنهم يريدون أن يلحقوا بكم مضار الدنيا والدين جميعاً : من قتل الأنفس ، وتمزيق الأعراس ، وردكم كفاراً ؛ وردكم كفاراً أسبق المضار عندهم وأولها ؛ لعلمهم أن الدين أعز عليكم من أرواحكم ، لأنكم بذالون لهادونه ، والعدو أهم شيء عنده أن يقصد أعز شيء عند صاحبه .

لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا

تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣﴾

(لن تنفعكم أرحامكم) أى قربائكم (ولا أولادكم) الذى نوالون الكفار من أجلهم وتقرّبون إليهم بحاماة عليهم ، ثم قال (يوم القيامة يفصل بينكم) وبين أقرابكم وأولادكم (يوم يفتر المرء من أخيه ... الآية) فما لكم ترفضون حق الله مراعاة لحق من يفتر منكم غدا : خطأ رأيهم فى موالاته الكفار بما يرجع إلى حال من والوه أولاً ، ثم بما يرجع إلى حال من اقتضى تلك الموالاتة ثانياً ؛ ليربهم أن ما أقدموا عليه من أى جهة نظرت فيه وجدته باطلا . قرئ : يُفصّل ويُفصّل ، على البناء للمفعول . ويُفصّل ويُفصّل ، على البناء للفاعل وهو الله عزّ وجل . ونفصل ونفصل ، بالنون .

فَدَكَانَتْ لَكُمْ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرءٌ أَوْ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَفِرَّنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٤﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَآخِرُ لَنَا رَبَّنَا

إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥﴾

وقرىء. أسوة وإسوة. وهو اسم المؤتسب به، أى كان فيهم مذهب حسن مرضى بأن يؤتسب به ويتبع أثره، وهو قولهم لكفنا قومهم ما قالوا، حيث كاشفهم بالعداوة وقشروا لهم العصا، وأظهروا البغضاء والمقت، وصرحوا بأن سبب عداوتهم وبغضائهم ليس إلا كفرهم بالله، وما دام هذا السبب قائماً كانت العداوة قائمة، حتى إن أزالوه وآمنوا بالله وحده انقلبت العداوة موالاة، والبغضاء محبة، والمقت مقة^(١)، فأفصحوا عن محض الإخلاص. ومعنى ﴿كفرونا بكم﴾ وبما تعبدون من دون الله: أنا لا نعتد بشأنكم ولا بشأن آلهتكم، وما أتم عندنا على شيء. فإن قلت: مم استثنى قوله ﴿إلا قول إبراهيم﴾؟ قلت: من قوله (أسوة حسنة) لأنه أراد بالأسوة الحسنة: قولهم الذى حق عليهم أن يأتسوا به ويتخذونه سنة يستنون بها. فإن قلت: فإن كان قوله ﴿لاستغفرن لك﴾ مستثنى من القول الذى هو أسوة حسنة، فما بال قوله ﴿وما أملك لك من الله من شيء﴾ وهو غير حقيق بالاستثناء. ألا ترى إلى قوله (قل فمن يملك من الله شيئاً)؟ قلت: أراد استثناء جملة قوله لأبيه، والقصد إلى موعد الاستغفار له، وما بعده مبنى عليه وتابع له، كأنه قال: أنا أستغفر لك وما فى طاقى إلا الاستغفار. فإن قلت: بم اتصل قوله ﴿ربنا عليك توكلنا﴾؟ قلت: بما قبل الاستثناء، وهو من جملة الأسوة الحسنة. ويجوز أن يكون المعنى: قولوا ربنا، أمراً من الله تعالى للمؤمنين بأن يقولوه، وتعلماً منه لهم تسمياً لما وصاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار، والاتساء بإبراهيم وقومه فى البراءة منهم، وتنبهاً على الإنابة إلى الله والاستعاذة به من فتنة أهل الكفر، والاستغفار مما فرط منهم. وقرئ: برآء كشركاء. وبرآء كظراف. وبرآء على إبدال الضم من الكسر، كرخال ورباب. وبرآء^(٢) على الوصف بالمصدر. والبراء والبراءة كالظاء والظاهرة.

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن

يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ٦

ثم كرر الحث على الاتساء بإبراهيم وقومه تقريراً وتأكيذاً عليهم، ولذلك جاء به مصدراً بالقسم لآية الغاية فى التأكيد، وأبدل عن قوله ﴿لكم﴾ قوله ﴿لمن كان يرجو الله واليوم الآخر﴾ وعقبه بقوله ﴿ومن يتول فإن الله هو الغنى الحميد﴾ فلم يترك نوعاً من التأكيد إلا جاء به.

(١) قوله «المقت مقة» أى: محبة. (ع)

(٢) قوله «كرخال ورباب» فى الصحاح: الرخل - بكسر الخاء -: الأثى من أولاد الضأن. والذكر حمل، والجمع رخال ورخال أيضاً بالضم. وفيه أيضاً: «الربى» بالضم على فملى: الشاة التى وضعت حديثاً. وجمها رباب بالضم. (ع)

عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٧

ولما نزلت هذه الآيات : أشدّد المؤمنون في عداوة آبائهم وأبنائهم وجميع أقربائهم من المشركين ومقاطعتهم ، فلما رأى الله عز وجل منهم الجِدَّ والصبر على الوجه الشديد وطول التمسك للسبب الذي يبيح لهم الموالاة والمواصلة : رحمهم فوعدهم تيسير ما تمنّوه ، فلما يسر فتح مكة أظفرهم الله بأمنيتهم ، فأسلم قومههم ، وتمّ بينهم من التحاب والتصافي ما تمّ . وقيل : تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة ، فلانت عند ذلك عريكة أبي سفيان واسترخت شكيمته في العداوة ، وكانت أم حبيبة قد أسلمت وهاجرت مع زوجها عبد الله بن أبي جهش إلى الحبشة ، فتنصر وأرادها على النصرانية ، فأبت وصبرت على دينها ، ومات زوجها ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي فخطبها عليه ^(١) ، وساق عنه إليها مهرها أربعمئة دينار ، وبلغ ذلك أباها فقال : ذلك الفحل لا يقدر أنفه ^(٢) . و﴿ عسى ﴾ وعد من الله على عادات الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج : عسى أولعل : فلا تبقى شبهة للححتاج في تمام ذلك . أو قصد به إيطاع المؤمنين ، والله قدير على تقليب القلوب وتغيير الأحوال وتسهيل أسباب المودة ﴿ والله غفور رحيم ﴾ لمن أسلم من المشركين .

لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتُلُواكُم فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُواكُم مِّن دِيَارِكُمْ

(١) هكذا ذكره الثعلبي بغير سند . ومجموعه مفرق في أحاديث . وروى أبو داود والحاكم من رواية الزهري عن عروة عن أم حبيبة « أنها كانت تحت عبدالله بن جهش فأتى بأرض الحبشة . فزوجها النجاشي النبي صلى الله عليه وسلم وأمهراغته أربعة آلاف . وبعث بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع شرحبيل بن حسنة » وروى الحاكم عن الزهري قال « تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان . وكانت قبله تحت عبد الله بن جهش الأسدي . وكان قد هاجر بها من مكة إلى الحبشة ثم أفتن وتنصر ومات نصرانيا وأثبت الله الإسلام لأم حبيبة حتى رجعت إلى المدينة فخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجها إياه عثمان بن عفان » قال الزهري وزعموا أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى النجاشي فزوجها إياه وساق عنه أربعين أوقية » وروى الواقدي في المغازي ومن طريقه الحاكم من رواية جعفر بن محمد عن أبيه قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية إلى النجاشي فخطب عليه أم حبيبة ، وأصدقها من عنده أربعمئة دينار ، قال الواقدي : حدثني عبدالله بن جعفر عن عبد الواحد بن أوعون قال : لما بلغ أبا سفيان بن حرب نكاح النبي صلى الله عليه وسلم ابنته قال : ذلك الفحل لا يقدر أنفه ، وقال أبو نعيم في الدلائل « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي فزوجها أم حبيبة بنت أبي سفيان وأصدقها عنه أربعمئة دينار ، وبعث بها إليه ، وقال : وكان ذلك في سنة ست من الهجرة بعد رجوعه من خيبر ولا أعلم في ذلك خلافاً .

(٢) قوله « ذلك الفحل لا يقدر أنفه » أي لا يضرب أنفه ولا يكف وذلك لكونه كريماً . أفاده الصحاح . (ع)

أَنْ تَبْرُوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٨﴾ إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ
الَّذِينَ قَتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ
تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩﴾

(أن تبروهم) بدل من الذين لم يقتلوكم . وكذلك (أن تولوهم) من الذين قاتلوكم : والمعنى : لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء ، وإنما ينهاكم عن تولي هؤلاء . وهذا أيضاً رحمة لهم لتشددهم وجدتهم في العداوة مقدّمة لرحمته بتيسير إسلام قومهم ، حيث رخص لهم في صلة من لم يجاهر منهم بقتال المؤمنين وإخراجهم من ديارهم . وقيل : أرادهم خزاعة وكانوا صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقتلوه ولا يعينوا عليه . وعن مجاهد : هم الذين آمنوا بمكة ولم يهاجروا . وقيل : هم النساء والصبيان . وقيل قدمت على أسماء بنت أبي بكر أمها قتيلة بنت عبد العزى وهى مشركة بها فلم تقبلها ولم تأذن لها في الدخول ، فنزلت ، فأمرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أن تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن إليها ^(١) . وعن قتادة : نسختها آية القتال (وتقسطوا إليهم) وتقضوا إليهم بالقسط ولا تظلموهم . وناهيك بتوصية الله المؤمنين أن يستعملوا القسط مع المشركين به ويتحاموا ظلمهم ، مترجمة عن حال مسلم يجرئ على ظلم أخيه المسلم .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ
أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأُنْزِلَنَّ
لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاتُوهُنَّ مَا نَفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْنَكُمُ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا
ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَأَسْأَلُوا مَا نَفَقْتُمْ وَلَا يَسْأَلُوا
مَا نَفَقُوا ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ بَيْنَكُمْ بَيْنَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ وَإِنْ قَامَكُمْ
شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَلَيْكُمْ فَآتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ
مَا نَفَقُوا وَآتَقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾

(١) أخرجه الحاكم من طريق المبارك عن مصعب بن ثابت عن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده قال « قدمت قتيلة بنت عبد العزى على ابنتها أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما . وكان أبو بكر طلقها ، فذكره وسأقه أمم . ومن هذا الوجه أحمد والبرز وأبوداود وأبو يعلى والطبرى والطبرانى وابن أبى حاتم وغيرهم . وحديث أسماء في الصحيحين عن عروة عنها بغير هذا السياق .

﴿ إذا جاءكم المؤمنات ﴾ سماهن مؤمنات لتصديقهن بألسنتهن ونطقهن بكلمة الشهادة ولم يظهر منهن ما ينافي ذلك . أو لأنهن مشارفات لثبات إيمانهن بالامتحان ﴿ فامتحنوهن ﴾ فابتلوهن بالحلف والنظر في الأمارات ليغلب على ظنونكم صدق إيمانهن ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للممتحنة : « بالله الذى لا إله إلا هو ما خرجت من بغض زوج ، بالله ما خرجت رغبة عن أرض إلى أرض ، بالله ما خرجت التماس دنيا ، بالله ما خرجت إلا حياءً لله ولرسوله ، ^(١) ﴿ الله أعلم بإيمانهن ﴾ منكم لأنكم لا تكسبون فيه علماً تطمئن معه نفوسكم ، وإن استحلقتموهن ورزتم أحوالهن ، وعند الله حقيقة العلم به ﴿ فإن علمتموهن مؤمنات ﴾ العلم الذى تبلغه طاقتكم وهو الظن الغالب بالحلف وظهور الأمارات ﴿ فلا ترجعوهن إلى الكفار ﴾ فلا تردوهن إلى أزواجهن المشركين ، لأنه لا حل بين المؤمنة والمشرك ^(٢) ﴿ وآتوهن ما أنفقوا ﴾ وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا إليهن من المهور ، وذلك أن صلح الحديبية كان على أن من

(١) أخرجه الطبراني والطبري من رواية الأغر بن الصباح عن خليفة بن حصين عن أبي بهز الأسدي . قال سئل ابن عباس - فذكره أتم سياقاً منه . قال البزار لانه له عن ابن عباس إلا من هذا الوجه . ورواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مرسلًا .

(٢) قال محمود : « معناه لا حل بين المؤمنة والمشرك » قال أحد : هذه الآية بما استدل بها على خطاب الكفار بالفروع لأنه تعالى قال (لا هن حل لهم) والضمير الأول للمؤمنات ، والثاني للكفار ، والمراد به يجرمن على الكفار لأن قسمه متفق على أن المراد به تحريم الكفار على المؤمنات ، فيكون كل من التيبين المؤمنات والكفار مخاطباً بالحرمة ، ولما كان المذهب المعزى إلى أصحاب أبي حنيفة أن الكفار غير مخاطبين بملك الزمخشري بتفسير الآية ما يوافق ذلك ، فحملها على أن المراد نفي الحل بين المؤمنة والكافر على الاجمال ، حتى لا يتحضر نسبة الحرمة إلى الكافر ، وهذا لا يتخلص فيه ؛ فان الحل المنق بين المؤمنة والكافر إلى الحرمة ، لا بد وأن يتعلق بفصل أحدهما أو كليهما ، إذ هو حكم فان تعلق بفعل كل واحد منهما أعنى التمكن من المرأة والفعل من الرجل : تحقق خطاب الكافر بالحرمة ؛ وتعليقه بفعل المرأة دون فعل الرجل : يأباه نظم الآية ، فانه نفي الحل من الجهتين جميعاً ولو كان كذلك ، لكان قوله (ولا هم يحلون لهن) والتحقيق الممتحن على قواعد الأصول : هو ما تذكره إن شاء الله تعالى فنقول : كل من فعلي المؤمنة والكافر ينفي عنه الحل بالتفسير اللاتق : فأما فعل المؤمنة وهو التمكن فلا شك في تعلق الحرمة للشرع . باعتبار أنها مخاطبة بأن لا يحصل في الوجود على وجه لو حصل لكانت متوعدة على حصوله وأما فعل الكافر وهو الوطء مثلاً ، فنفي حله باعتبار أن الشرع قصد إلى أن لا يحصل الوطء ، لما يشتمل عليه من المنسدة ، وللشرع قصد في أن لا تقع المفاسد ، وليس الكافر مورداً للخطاب ، ولكن الأئمة مثلاً أو من يقوم مقامهم . مخاطبون بأن يمتنعوا الكافر كي لا يقع هذا الفعل المنطوي على المنسدة في نظر الشرع ، فكل الفاعلين إذاً من جانب المرأة والرجل غرض في أن لا يقع ، لكن مورد الخطاب المنطوي على السلامة من المنسدة في حق المرأة هي وفي حق الكافر الأئمة مثلاً ، ويتفق المختلفون فيه في خطاب الكفار على أن للشرع غرضاً في أن لا تحصل المفاسد في الوجود . ألا ترى أن الكافر إذا جهر بالفساد بين المسلمين يتفق على وجوب رده عن ذلك ومنعه عنه ، وما ذاك إلا لما فهم عن الشرع من طلب سلامة الوجود عن المفاسد ، ومورد الخطاب يردع الكافر كي لا يجهر بالفساد بعم الأئمة ، والله الموفق .

أتاكم من أهل مكة ردّ إليهم، ومن أتى منكم مكة لم ردّ إليكم؛ وكتبوا بذلك كتابا وختموه، فجاءت سبيعة بنت الحرث الأسلمية مسلمة والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية، فأقبل زوجها مسافر الخزومي. وقيل صيفي بن الراهب فقال: يا محمد، اردد على امرأتى فانك قد شرطت لنا أن ترد علينا من أتاك منا، وهذه طينة الكتاب لم تحف، فنزلت بيانا لأن الشرط إنما كان في الرجال دون النساء. (١) وعن الضحاك: كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين عهد: أن لا تأتيك منا امرأة ليست على دينك إلا رددتها إلينا، فإن دخلت في دينك ولها زوج أن تردّ على زوجها الذي أنفق عليها، وللنبي صلى الله عليه وسلم من الشرط مثل ذلك. وعن قتادة: ثم نسخ هذا الحكم وهذا العهد براءة، فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقت، فأعطى زوجها ما أنفق وتزوجها عمر. فإن قلت: كيف سمى الظنّ علما في قوله (فإن علمتموهن)؟ قلت: إيدانا بأن الظنّ الغالب وما يفضى إليه الاجتهاد والقياس جار مجرى العلم، وأن صاحبه غير داخل في قوله (ولا تقف ما ليس لك به علم) فإن قلت: فما فائدة قوله (الله أعلم بإيمانهن) وذلك معلوم لا شبهة فيه؟ قلت: فائسته بيان أن لا سبيل لكم إلى ما تطمئن به النفس ويثلج به الصدر من الإحاطة بحقيقة إيمانهن، فإن ذلك مما استأثر به علام الغيوب، وأن ما يؤدي إليه الامتحان من العلم كاف في ذلك، وأن تكليفكم لا يعدهه؛ ثم نفى عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجرات إذا آتوهن أجورهن أي مهورهن، لأن المهر أجر البضع، ولا يخلو إما أن يراد بها ما كان يدفع إليهن ليدفعنه إلى أزواجهن فيشترط في إباحة تزوجهن تقديم أدائه، وإما أن يراد أن ذلك إذا دفع إليهن على سبيل القرض ثم تزوجن على ذلك لم يكن به بأس، وإما أن يبين لهم أن ما أعطى أزواجهن لا يقوم مقام المهر وأنه لا بد من إصداق، وبه احتج أبو حنيفة على أن أحد الزوجين إذا خرج من دار الحرب مسلما أو بدمّة وبقى الآخر حريسا: وقعت الفرقة، ولا يرى العدة على المهاجرة ويبيح نكاحها إلا أن تكون حاملا (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) والعصمة ما يعتصم به من عقد وسبب، يعني: إياكم وإياهن، ولا تكن بينكم وبينهن عصمة ولا علاقة زوجية. قال ابن عباس: من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدّ بها من نساءه، لأن اختلاف الدارين قطع عصمتها منه. وعن النخعي: هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر. وعن مجاهد: أمرهم بطلاق الباقيات مع الكفار ومفارقتهن (واستلوا ما أنفقتم) من مهور أزواجكم اللاقيات بالكفار (وليسلوا ما أنفقوا) من مهور نساءهم المهاجرات. وقرئ: ولا تمسكوا بالتخفيف. ولا تمسكوا بالثقل. ولا تمسكوا. أي: ولا تمسكوا (ذلكم حكم الله) يعني جميع ما ذكر في هذه الآية (يحكم بينكم) كلام مستأنف. أو حال من حكم الله على

(١) هكذا ذكره الهنوي عن ابن عباس بغير سند.

حذف الضمير ، أى : يحكمه الله . أو جعل الحكم حاكما على المبالغة . روى أنها لما نزلت هذه الآية أدى المؤمنون ما أمروا به من أداء مهور المهاجرات إلى أزواجهن المشركين ، وأبى المشركون أن يؤدوا شيئا من مهور الكوافر إلى أزواجهن المسلمين ، فنزل قوله (وإن فاتكم) وإن سبقكم وانفلت منكم (شئ) من أزواجكم : أحد منهن إلى الكفار ، وهو فى قراءة ابن مسعود : أحد . فإن قلت : هل لإيقاع شئ فى هذا الموقع فائدة ؟ قلت : نعم ، الفائدة فيه : أن لا يغادر شئ من هذا الجنس وإن قل وحقر ، غير معوض منه تغليظا فى هذا الحكم وتشديداً فيه (فعاقبتهم) من العقبة وهى التوبة : شبه ما حكم به على المسلمين والكافرين من أداء هؤلاء مهور نساء أولئك تارة ، وأولئك مهور نساء هؤلاء أخرى بأمر يتعاقبون فيه كما يتعاقب فى الركوب وغيره . ومعناه : فجاءت عقبتكم من أداء المهر ، فأتوا من فاتته امرأته إلى الكفار مثل مهرها من مهر المهاجرة ، ولا تؤتوه زوجها الكافر ، وهكذا عن الزهري : يعطى من صدق من لحق بهم . وقرئ : فأعقبتهم . فعقبتهم بالتشديد . فعقبتهم بالتخفيف ، بفتح القاف وكسرها ، فعنى أعقبتهم : دخلتم فى العقبة ، وعقبتهم : من عقبه إذا قفاه ، لأن كل واحد من المتعاقبين يقفى صاحبه ، وكذلك عقبتهم بالتخفيف ، يقال : عقبه يعقبه . وعقبتهم نحو تبعتم . وقال الزجاج : فعاقبتهم فأصبتموهم فى القتال بعقوبة حتى غنمتم ، والذى ذهبت زوجته كان يعطى من الغنيمة المهر ، وفسر غيرها من القراءات فكانت العقبي لكم ، أى : فكانت الغلبة لكم حتى غنمتم . وقيل : جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعة عن الإسلام مستنوسة : أم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهرى . وفاطمة بنت أبي أمية كانت تحت عمر بن الخطاب وهى أخت أم سلمة ، وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان ، وعبدة بنت عبد العزى بن نضلة وزوجها عمرو بن عبد ود ، وهند بنت أبي جهل كانت تحت هشام بن العاص . وكثوم بنت جرويل كانت تحت عمر ، فأعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهور نساءهم من الغنيمة . (١)

يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُنكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا
وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ
أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ
عَفُورٌ رَحِيمٌ

١٢

(١) مكذبا ذكره الثعلبى ثم البغوى عن ابن عباس بلا إسناد .

(ولا يقتلن أولادهن) وقرئ: يقتلن، بالتشديد، يريد: وأد البنات (ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن) كانت المرأة تلمقظ المولود فتقول لزوجها: هو ولدى منك. كنى بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها عن الولد الذي تلصقه بزوجها كذبا، لأن بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين، وفرجها الذي تلده به بين الرجلين (ولا يعصينك في معروف) فيما تأمرهن به من المحسنات وتنهان عنهن من المقيحات. وقيل: كل ما وافق طاعة الله فهو معروف. فإن قلت: لو اقتصر على قوله (ولا يعصينك) فقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأمر إلا بمرء معروف؟ قلت: نبه بذلك على أن طاعة المخلوق في معصية الخالق جديرة بغاية التوق والاجتناب. وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ يوم فتح مكة من بيعة الرجال: أخذ في بيعة النساء وهو على الصفا^(١) وعمر بن الخطاب رضى الله عنه أسفل منه يبايعهن بأمره ويبلغهن عنه، وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متقنعة متنكرة خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها^(٢) فقال عليه الصلاة والسلام: «أبايعكن على أن لا تشركن بالله شيئا فرفعت هند رأسها وقالت: والله لقد عبدنا الأصنام وإنك لتأخذ علينا أمرا مارأيئك أخذته على الرجال تبايع الرجال على الإسلام والجهاد، فقال عليه الصلاة والسلام: «ولا يسرقن»^(٣) فقالت: إن أبا سفيان رجل شحيح، وإني أصبت من ماله هئات، فما أدزى، أمحملى أم لا. فقال أبو سفيان: ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها: وإنتك لهند بنت عتبة؟ قالت: نعم فاعف عما سلف يانبي الله عفا الله عنك. فقال: «ولا يزنين»، فقالت: أو تزنى الحرة؟ وفي رواية: ما زنت منهن امرأة قط، فقال عليه الصلاة والسلام: «ولا يقتلن أولادهن»، فقالت: ربيناهم صغاراً وقتلتهم كباراً فأنتم وهم أعلم، وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر، فضحك عمر حتى استلقى، وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «ولا يأتين بهتان»، فقالت: والله إن البهتان لأمر قبيح، وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق، فقال: «ولا يعصينك في معروف»، فقالت: والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء. وقيل في كيفية

(١) لم أره بسياقه لكن أخرجه الطبري بعناه وأخص منه من طريق العوفي عن ابن عباس. وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق مقاتل بن حيان. وفيه قول هند: ربيناهم صغاراً وقتلتموهم كباراً، فضحك عمر بن الخطاب رضى الله عنه حتى استلقى.

(٢) قوله «خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها» لما صنعت بحمزة، كذا في النسق، وذلك في غزوة أحد. (ع)

(٣) قوله «فقال عليه السلام ولا يسرقن» في النسق قبل هذا: فبايع عمر النساء على أن لا يشركن بالله شيئا. (ع)

المبايعة : دعا بقدرح من ماء فففس فيه يده ، ثم غمسن أيديهم^(١) . وقيل صالحهن وكان على يده ثوب قطرى^(٢) . وقيل كان عمر يصالحهن عنه^(٣)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَتَّبِعُوا مِنَ الْآخِرَةِ

كَمَا يَتَّبِعَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴿١٣﴾

روى أن بعض فقهاء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبيوا من ثمارهم^(٤) . فقيل لهم ﴿لاتتولوا قوما﴾ مغضوباً عليهم ﴿قد يتسوا﴾ من أن يكون لهم حظ في الآخرة لعنادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم يعلمون أنه الرسول المنعوت في التوراة ﴿كما يتس الكفار﴾ من موتاهم أن يبعثوا ويرجعوا أحياء . وقيل ﴿من أصحاب القبور﴾ بيان للكفار ، أى : كما يتس الكفار الذين قبروا من خير الآخرة ؛ لأنهم تبنوا قبح حالهم وسوء منقلبهم .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعا يوم القيامة . »^(٥)

(١) أخرجه ابن سعد عن الواقدي عن أسامة بن زيد عن عمرو بن شعيب نحوه ، وله شاهد في الطبراني عن عروة بن مسعود ، وآخر في تاريخ أصهبان لأبي نعيم في حرف الحاء من حديث أسماء بنت يزيد .

(٢) رواه أبو داود في المراسيل عن الشعبي ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بايع النساء أتى ببرد قطرى فوضعه على يده . وقال : لأصافح النساء . وروى عبدالرزاق عن الثوري عن منصور عن إبراهيم النخعي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصافح النساء على يده ثوب قطرى .

(٣) أخرجه ابن حبان والطبراني والبخاري وأبو يعلى والطبري وغيرهم من حديث أم عطية قالت « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أمر نساء الأنصار لجمعهن في بيت ثم أرسل إليهن عمر . فجاء عمر فلم يذكر القصة - فيها : ثم مد يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت .

(٤) قال محمود « كان طائفة من ضعفاء المسلمين قد والوا اليهود ليصيبيوا من أثمارهم ، فنزلت هذه الآية ، والمراد بالكفار المشركون ... الخ » قال أحمد : قد كان الزمخشري ذكر في قوله (وما يستوى البحران) إلى قوله (ومن كل تأكلون لحما طرياً) أن آخر الآية استطراد ، وهو فن من فنون البيان مبوب عليه عند أهله ، وآية الممتحنة هذه يمكن أن تكون من هذا الفن جدا ، فانه ذم اليهود واستطرد ذمهم بدم المشركين على نوع حسن من النسبة ، وهذا لا يمكن أن يوجد للفصحاء في الاستطراد أحسن ولا أمكن منه ، وما صدروا هذا الفن به قوله :

إذا ما اتقى الله الفتى وأطاعه
فليس به بأس وإن كان من جرم
و قوله : إن كنت كاذبة التي حدثني
فنجوت منجى الحرث بن هشام
ترك الأحبة أن يقاتل دونهم
ونجا برأس طمرة ولجام

(٥) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى بأسانيدهم إلى أبي بن كعب رضي الله عنه .

سورة الصف

مدينة ، وآياتها ١٤ [نزلت بعد التغابن]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١)
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ (٢) كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ
 تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ (٣) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ
 بُنِيَانٌ مَرْصُوصٌ (٤)

(لم) هي لام الإضافة داخله على ما الاستفهامية كما دخل عليها غيرها من حروف الجر في قولك : يم ، وفيم ، ومم ، وعم ، وإلام ، وعلام . وإنما حذف الألف ؛ لأن ما والحرف كشيء واحد ، ووقع استعمالها كثيراً في كلام المستفهم ؛ وقد جاء استعمال الأصل قليلاً والوقف على زيادة هاء السكت أو الإسكان ، ومن أسكن في الوصل فلاجرائه مجرى الوقف ، كما سمع : ثلاثة ، أربعة ؛ بالهاء وإلقاء حركة الهمزة عليها محذوفة . وهذا الكلام يتناول الكذب وإخلاف الموعد . وروى أن المؤمنين قالوا قبل أن يؤمروا بالقتال : لو نعلم أحب الأعمال إلى الله تعالى لعملناه ولبدلنا فيه أموالنا وأنفسنا ، فدلهم الله تعالى على الجهاد في سبيله ، فولوا يوم أحد فعيروهم . وقيل : لما أخبر الله بشواب شهداء بدر قالوا : لئن لقينا قتالاً لنفرضن فيه وسعنا ، ففروا يوم أحد ولم يفروا . وقيل : كان الرجل يقول : قتلت ولم يقتل ، وطعنت ولم يطعن ، وضربت ولم يضرب ، وصبرت ولم يصبر . وقيل : كان قد أذى المسلمين رجل ونسكى فيهم ، فقتله صهيب وانتحل قتله آخر ، فقال عمر لصهيب : أخبر النبي عليه السلام أنك قتلته ، فقال : إنما قتله الله ولرسوله ، فقال عمر : يا رسول الله قتله صهيب ، قال : كذلك يا أبا يحيى ؟ قال : نعم ، فنزلت (١) في المنتحل . وعن الحسن : نزلت في المنافقين . وندأوهم بالإيمان : تهكم بهم

(١) أخرجه الثعلبي من حديث صهيب قال « كان رجل يوم بدر قد أذى المسلمين ونسكاً فيهم فقتله صهيب . فقال رجل : يا رسول الله قتلت فلانا . ففرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال عمرو بن عبد الرحمن صهيب أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك - الحديث »

وبإيمانهم؛ هذا من أفصح كلام وأبلغه^(١) في معناه قصد في (كبر) التعجب من غير لفظه كقوله:

• غَلَّتْ نَابُ كَلَيْبٍ بَوَاؤُهَا • (٢)

ومعنى التعجب: تعظيم الأمر في قلوب السامعين؛ لأن التعجب لا يكون إلا من شيء خارج عن نظائره وأشكاله، وأسند إلى أن تقولوا. ونصب (مقتاً) على تفسيره، دلالة على أن قولهم ما لا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه، لفرط تمكن المقت منه؛ واختير لفظ المقت لأنه أشد البغض وأبلغه. ومنه قيل: نكاح المقت، للعقد على الرابة^(٣)، ولم يقتصر على أن جعل البغض كبيراً، حتى جعل أشده وأخشه. و(عند الله) أبلغ من ذلك، لأنه إذا ثبت كبر مقته عند الله فقد تم كبره وشدته وانزاحت عنه الشكوك. وعن بعض السلف أنه قيل له: حدثنا، فسكت ثم قيل له حدثنا؛ فقال: تأمر وني أن أقول ما لا أفعل فأستعجل مقت الله. في قوله (إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله) عقيب ذكر مقت الخلف: دليل (٣) على أن المقت قد تعلق بقول الذين وعدوا الثبات في قتال الكفار فلم يفوا. وقرأ زيد بن علي: يقاتلون بفتح التاء. وقرئ: يقاتلون (صفاً) صافين أنفسهم أو مصفوفين (كأنهم) في تراصهم من غير فرجة ولا خلل (بنيان) رص بعضه إلى بعض ورصف. وقيل: يجوز أن يريد استواء نياتهم في الثبات حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنين المرصوص. وعن بعضهم: فيه دليل على فضل القتال راجلاً؛ لأن الفرسان لا يصفون على هذه الصفة. وقوله (صفاً كأنهم بنيان) حالان متداخلتان^(٤).

(١) قال محمود: «هذا من أفصح الكلام وأبلغه»، في معناه قصد إلى التعجب بغير صيغة التعجب لتعظيم الأمر... الخ قال أحمد: وزائد على هذه الوجوه الأربعة وجه خامس: وهو تكراره لقوله (مالاتفولون) وهو لفظ واحد في كلام واحد ومن فوائد التكرار: التهويل والاعظام، وإلا فقد كان الكلام مستقلاً لو قيل: كبر مقتا عند الله ذلك، فإعادته لإمكان هذه الفائدة الثانية، والله أعلم.

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثالث صفحة ٢٧٣ فراجع إن شئت اه مصححة.

(٣) قوله «على الرابة» هي بتشديد الباء كالدابة. وفي الصحاح: نكاح المقت كان في الجاهلية: أن يتزوج

الرجل امرأة أبيه اه. (ع)

(٤) قال محمود: «ذكره لهذا عقيب ذكر مقت الخلف دليل... الخ» قال أحمد: صدق، والأول كالليسة العامة لهذه القصة الخاصة، كقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم، يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) فالنهي العام ورد أولاً؛ والمقصود اندراج هذا الخاص فيه كما تقول للمقترف جرماً معيناً: لا تفعل ما يبلصق العار بك ولا تشاتم زيدا، وفائدة مثل هذا النظم: النهي عن الشيء الواحد مرتين مندرجا في العموم ومفرداً بالخصوص، وهو أولى من النهي عنه على الخصوص مرتين فان ذلك معدود في حين التكرار، وهذا يتكرر مع ما في التعجب من التعظيم والتهويل، والله أعلم.

(٥) قال محمود: «قوله (صفاً كأنهم بنيان مرصوص): حالان متداخلتان» قال أحمد: يريد أن معنى الأولى

مشتمل على معنى الثانية؛ لأن القراص هيئة للاصطفاة، والله أعلم.

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ لِقَوْمِهِ لِمَ تُوذُونَ قَوْمِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥﴾

(وَإِذْ) منصوب بإضمار اذكر . أو : وحين قال لهم ما قال كان كذا وكذا ﴿تُوذُونَ قَوْمِي﴾ كانوا يؤذونه بأنواع الأذى من انتقاصه وعييه في نفسه ، ووجود آياته ، وعصيانه فيما تعود إليهم منافعهم ، وعبادتهم البقر ، وطلبهم رؤية الله جهرة ، والتكذيب الذي هو تضييع حق الله وحقه ﴿وقد تعلمون﴾ في موضع الحال ، أى : تؤذونني علمين علماً يقيناً^(١) ﴿أنى رسول الله إليكم﴾ وقضية عليكم بذلك وموجبه تعظيمى وتوقيرى ، لا أن تؤذوننى وتستسيئونى : لأن من عرف الله وعظمته عظم رسوله ، علماً بأن تعظيمه فى تعظيم رسوله ، ولأن من آذاه كان وعيد الله لاحقاً به ﴿فلما زاغوا﴾ عن الحق ﴿أزاغ الله قلوبهم﴾ بأن منع أطفافهم عنهم^(٢) ﴿والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾ لا يلفظ بهم لأنهم ليسوا من أهل اللطف . فإن قلت : مامعنى (قد) فى قوله (قد تعلمون) ؟ قلت : معناه التوكيد كأنه قال : وتعلمون علماً يقيناً لاشبهة لكم فيه .

وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٦﴾

(١) قال محمود : « بين أنهم على عكس الصواب حيث قال : تؤذوننى علمين ... الخ » قال أحمد : أهل العربية تقول : إن دقده ، تصحب الماضى لتقريبه من الحال . ومنه قول المؤذن : قد قامت الصلاة ، وتضمنت المصاحبة للماضى أيضاً على معنى التوقع ، فذلك قال سيويو د قد فعل ، جواب لما يفعل ، وقال الخليل : هذا الخبر لقوم ينتظرونه ، وأما مع المضارع فإنها تفيد التقليل مثل : ربما ، كقولهم : إن الكذب قد يصدق ، فإذا كان معناها مع المضارع التقليل وقد دخلت فى الآية على مضارع ، فالوجه - والله أعلم - أن يكون هذا من السلام الذى يقصدون به الإفراط فيما يتعكس عنه ، وتكون دقده فى هذا المعنى نظيرة د ربما ، فى قوله (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) فإنها فى هذا الموضع أبلغ من كم فى التكثير ، فلما أوردت د ربما ، فى التكثير على عكس معناها الأصلى فى التقليل ، فكذلك إيراد د قد ، وهنا لتكثير علمهم ، أى : تحقيق تأكيده على عكس معناها الأصلى فى تقليل الأصل ؛ وعليه : « قد أترك القرن مصفراً أنامله » وإنما مدح نفسه بكثرة هذا الفعل منه عكس ديدنه الأصلى ، ولا يقال : إن حملها فى الآية على التكثير متعذر ؛ لأن العلم معلوم التعلق لا يتكثر ولا ينتقل ؛ لآنا تقول : يعبر عن تمكن الفعل وتحققه وتأكيده وبلوغه الغاية فى نوعه بما يعبر به عن التكثير ، وهو تعبير صحيح . ألا ترى أن قوله (ربما يود الذين كفروا) هو من هذا القبيل ، فإن المراد شدة ودم ذلك وبلوغه أقصى منتهاه لا غير ، والله الموفق .

(٢) قوله « بأن منع أطفافهم عنهم » فسر الازاعة بذلك بناء على مذهب المعتزلة : أنه تعالى لا يريد الشر . ومذهب أهل السنة : أنه تعالى يريد الشر والخير ، كما تقرر فى محله . (ع)

قيل : إنما قال : يا بني إسرائيل ، ولم يقل : يا قوم كما قال موسى ؛ لأنه لا نسب له فيهم فيكونوا قومه^(١) . والمعنى : أرسلت إليكم في حال تصديق ما تقدمني ﴿ من التوراة ﴾ وفي حال تبشيري ﴿ برسول يأتي من بعدي ﴾ يعني : أن ديني التصديق بكتب الله وأنبيائه جميعاً من تقدم وتأخر . وقرئ : من بعدي ، بسكون الياء وفتحها ، والخليل وسيبويه يختاران الفتح . وعن كعب : أن الحواريين قالوا لعيسى : يا روح الله ، هل بعدنا من أمة ؟ قال : نعم أمة أحمد حكاء علماء أبرار أتقياء ، كأنهم من الفقه أنبياء ، يرضون من الله باليسير من الرزق ، ويرضى الله منهم باليسير من العمل . فإن قلت : بم انتصب مصدقاً ومبشراً ؟ أما في الرسول من معنى الإرسال أم باليكم ؟ قلت : بل بمعنى الإرسال ؛ لأن (إليكم) صلة للرسول ، فلا يجوز أن تعمل شيئاً لأن حروف الجز لا تعمل بأنفسها ، ولكن بما فيها من معنى الفعل ؛ فإذا وقعت صلوات لم تتضمن معنى فعل ، فمن أين تعمل ؟ وقرئ : هذا ساحر مبين .

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ آفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٧﴾

وأى الناس أشد ظلاماً ممن يدعو ربه على لسان نبيه إلى الإسلام الذي له فيه سعادة الدارين ، فيجعل مكان إجابته إليه افتراء الكذب على الله بقوله لكلامه الذي هو دعاء عباده إلى الحق : هذا سحر ، لأن السحر كذب وتمويه . وقرأ طلحة بن مصرف : وهو يدعى ، بمعنى يدعى . دعاه وادعاه ، نحو : لمسه والتمسه . وعنه : يدعى ، بمعنى يدعو ، وهو الله عز وجل .

يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٨﴾

أصله : يريدون أن يطفئوا كما جاء في سورة براءة ، وكأن هذه اللام زيدت مع فعل الإرادة تأكيداً له ، لما فيها من معنى الإرادة في قولك : جئتكم لإكرامكم ، كما زيدت اللام في : لا أبالك ، تأكيداً لمعنى الإضافة في : لا أبالك ، وإطفاء نور الله بأفواههم : تهكم بهم في إرادتهم إبطال الإسلام بقولهم في القرآن : هذا سحر ، مثلت حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليطفئه ﴿ والله متم نوره ﴾ أى متم الحق ومبلغه غايته . وقرئ بالإضافة .

(١) قال الزجاجي : د وإنما قال (يا بني إسرائيل) ولم يقل : يا قوم ؛ لأنه لم يكن له - صلوات الله على نبينا وعليه - نسب فيهم ، قال أحمد : وهذا نظير قوله تعالى (إذ قال لهم شعيب) لأن شعيباً لم يكن من قوم من أرسل إليهم .

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٩﴾

(ودين الحق) الملة الحنيفية (ليظهره) ليعلمه (على الدين كله) على جميع الأديان المخالفة له؛ ولعمري لقد فعل، فما بقي دين من الأديان إلا وهو مغلوب مقهور بدين الإسلام. وعن مجاهد: إذا نزل عيسى لم يكن في الأرض إلا دين الإسلام. وقرئ: أرسل نبيه.

بِأَيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿١٠﴾
تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ
خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ
الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾ وَأُخْرَىٰ يُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾

(تنجيكم) قرئ مخففاً ومثقلاً. و(تؤمنون) استئناف، كأنهم قالوا: كيف: نعمل؟ فقال: تؤمنون^(١)، وهو خبر في معنى الأمر؛ ولهذا أجيبت بقوله (يغفر لكم) وتدل عليه قراءة ابن مسعود: آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا. فإن قلت: لم جرى به على لفظ الخبر؟ قلت: للإيدان بوجوب الامتثال، وكأنه امثل فهو يخبر عن إيمان وجاهد موجودين. ونظيره قول

(١) قال محمود: قوله (تؤمنون) استئناف كلام كأنه لما قال الكلام الأول قيل: كيف نفعل؟ فقبل: تؤمنون... الخ. قال أحمد: إنما وجه إعراب الفراء بما ذكر، لأنه لوجعله جواباً لقوله (هل أدلكم) فإنكم إن أدلكم على كذا وكذا أغفر لكم، فتكون المغفرة حينئذ مرتبة على مجرد دلالة إيمانهم على الخير؛ وليس كذلك، إنما تقترب المغفرة على فعلهم لما دلهم عليه لاعلى نفس الدلالة، فلذلك أول (هل أدلكم على تجارة) بتأويل: هل تتجرون بالإيمان والجهاد حتى تكون المغفرة مرتبة على فعل الإيمان والجهاد لاعلى الدلالة، وهذا التأويل غير محتاج إليه؛ فإن حاصل الكلام إذا صار إلى: هل أدلكم أغفر لكم، التحق ذلك بأمثال قوله تعالى (قل لعبادي الذي آمنوا يقيموا الصلاة) فإنه رتب فعل الصلاة على الأمر بها، حتى كأنه قال، فانك إن فعل لم أقيموا يقيموها. وللقائل أن يقول: قد قيل لبعضهم: أقم الصلاة فتركها؟ فالجواب عنه: أن الأمر الموجه على المؤمن الراسخ في الإيمان لما كان مظنة لحصول الامتثال، جعل كالحقق وتوقعه مرتباً عليه؛ وكذلك ههنا لما كانت دلالة الدين آمنوا على فعل الخير مظنة لامتثالهم. وامتثالهم سبباً في المغفرة محققاً: عوامل معاملة تحقق الامتثال والمغفرة مرتبتين على الدلالة، والله أعلم.

الداعي : غفر الله لك ، ويغفر الله لك : جعلت المغفرة لقوة الرجاء ، كأنها كانت ووجدت .
فإن قلت : هل لقول الفراء أنه جواب (هل أدلكم) وجه ؟ قلت : وجهه أن متعلق الدلالة
هو التجارة ، والتجارة مفسرة بالإيمان والجهاد ؛ فسكانه قيل : هل تتجرون بالإيمان والجهاد
يغفر لكم ؟ فإن قلت : فما وجه قراءة زيد بن علي رضي الله عنهما (تؤمنوا ... وتجاهدوا) ؟
قلت : وجهها أن تكون على إضمار لام الأمر ، كقوله :

مُحَمَّدٌ تَفِدِ نَفْسَكَ كُلُّ نَفْسٍ إِذَا مَاخِفتَ مِنْ أَمْرٍ قَبَالًا (١)

وعن ابن عباس أنهم قالوا : لو نعلم أحب الاعمال إلى الله لعملناه ، فنزلت هذه الآية ،
فكشوا ماشاء الله يقولون : لبيتنا نعلم ما هي ، فدلهم الله عليها بقوله (تؤمنون) وهذا دليل على
أن (تؤمنون) كلام مستأنف ، وعلى أن الأمر الوارد على النفوس بعد تشوف وتطلع منها إليه :
أوقع فيها وأقرب من قبولها له مما فوجئت به (ذللكم) يعني ما ذكر من الإيمان والجهاد
(خير لكم) من أموالكم وأنفسكم . فإن قلت : ما معنى قوله (إن كنتم تعلمون) ؟ قلت : معناه
إن كنتم تعلمون أنه خير لكم كان خيراً لكم (١) حينئذ ؛ لأنكم إذا علمتم ذلك واعتقدتموه أحببتهم
الإيمان والجهاد فوق ما تحبون أنفسكم وأموالكم ، فتخلصون وتفلحون (وأخرى تحبونها)
ولكم إلى هذه النعمة المذكورة من المغفرة والثواب في الآجلة نعمة أخرى عاجلة محبوبة إليكم ،
ثم فسرها بقوله (نصر من الله وفتح قريب) أي عاجل وهو فتح مكة . وقال الحسن : فتح فارس
والروم . وفي (تحبونها) شيء من التوبيخ على محبة العاجل . فإن قلت : علام عطف قوله
(وبشر المؤمنين) ؟ قلت : على (تؤمنون) لأنه في معنى الأمر ، كأنه قيل : آمنوا وجاهدوا
بئبكم الله وينصركم ، وبشر يارسول الله المؤمنين بذلك . فإن قلت : لم نصب من قرأ نصراً من

(١) لأبي طالب . وقيل : للأعشى ، يقول : يارسول الله ، تفد ، أي لتفد ، فحذف لام الدعاء المجازمة
للفعل لضرورة الشعر ، وسوغ حذفها قرينة مقام الطلب ؛ وإلا فحروف الجزم كحروف الجر لاتعمل وهي محذوفة
إلا شذوذاً ، كما صرح به السكاكي . هذا والحذف في نحو قوله تعالى (قل لعباد الذين آمنوا يطيعوا الصلاة) أسهل
لأن قرينته لفظية ، وهي لفظ (قل) الدال على الطلب . وقيل : هو خبر بمعنى الدعاء ، وخفف بحذف الياء ؛
وقيل : إن ذلك في غير الفواصل والقوافي غير شديد ، أي : فدى الله نفسك بكل نفس إذا خفت نبالاً من شيء .
والقبال : هو الريال ، قلبت واوه تاء . ويروي بالجر ، على أنه صفة أمر وليس يجيد .

(٢) قال محمود : « معناه : إن كنتم تعلمون أنه خير لكم كانت خيراً لكم ... الخ » قال أحمد : كأنه يجري
الشرط على حقيقته وليس بالظاهر ؛ لأن عليهم لذلك محقق . إذ الخطاب مع المؤمنين ، والظاهر أنه من وادي
قوله (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بينكم من الربا إن كنتم مؤمنين) والمقصود بهذا الشرط : التفتيح على المعنى
الذي يقتضيه الامتنال وإلهاب الحية للطاعة ، كما تقول لمن تأمره بالانصاف من عدوه : إن كنت حراً فانتصر ،
تريد أن تشير منه حية الانتصار لا غير ، والله أعلم .

الله وفتحاً قريباً؟ قلت: يجوز أن ينصب على الاختصاص. أو على تنصرون نصراً، ويفتح لكم فتحاً. أو على: يغفر لكم ويدخلكم جنات، ويؤتيكم أخرى نصراً من الله وفتحاً.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لَلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ فَأَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا

ظَهْرِيْنَ ١٤

قرئ: كونا أنصار الله وأنصاراً لله. وقرأ ابن مسعود: كونوا أنتم أنصار الله. وفيه زيادة حتم للنصرة عليهم. فإن قلت: ما وجه صحة التشبيه - وظاهره تشبيه كونهم أنصاراً بقول عيسى صلوات الله عليه: (من أنصاري إلى الله) ^(١)؟ قلت: التشبيه محمول على المعنى، وعليه يصح. والمراد: كونوا أنصار الله كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم (من أنصاري إلى الله). فإن قلت: ما معنى قوله (من أنصاري إلى الله)؟ قلت: يجب أن يكون معناه مطابقاً لجواب الحواريين (نحن أنصار الله) والذي يطابقه أن يكون المعنى: من جندي متوجهاً إلى نصرته الله، وإضافة (أنصاري) خلاف إضافة (أنصار الله) فإن معنى (نحن أنصار الله): نحن الذين ينصرون الله. ومعنى (من أنصاري) من الأنصار الذين يختصون بي ويكونون معي في نصرته الله؛ ولا يصح أن يكون معناه: من ينصرني مع الله؛ لأنه لا يطابق الجواب. والدليل عليه: قراءة من قرأ: من أنصار الله. والحواريون أصفياؤه وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلاً؛ وحواري الرجل: صفيه وخلصانه ^(٢) من الحور وهو البياض الخالص. والحواري: الدرملك. ومنه قوله عليه الصلاة والسلام «الزبير ابن عمتي وحواري من أمتي» ^(٣) وقيل: كانوا قصارين يحورون الثياب يبيضونها. ونظير الحواري في زنته: الحوالي: الكثير الخيل (فأمنت طائفة) منهم بعيسى (وكفرت) به (طائفة فأيدنا) مؤمنهم على كفارهم، فظهروا

(١) قال محمود: «إن قلت ما وجه التهذيب وظاهره تشبيه كونهم أنصاراً... الخ» قال أحمد: كلام حسن وتعام على الذي أحسن: أن يبي بين الإضافتين المذكورتين: بأن الأولى محضة والثانية غير محضة، فتنبه لها، والله الموفق.

(٢) قوله «وخلصانه» أي خالصته، يستوى فيه الواحد والكثير، كذا في الصحاح. وفيه: الدرملك: دقيق الحواري. وفيه أيضاً: والحواري ماحور من الطعام، أي يبيض. وهذا دقيق حواري، وكل هذه بالضم كما أفاده الصحاح. (ج)

(٣) أخرجه النسائي من حديث جابر. وهو في الصحيحين بلفظ «لكل بني حواري وحواري الزبير».

عليهم . وعن زيد بن علي : كان ظهورهم بالحجة .
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الصف كان عيسى مصليا عليه
 مستغفرا له مادام في الدنيا وهو يوم القيامة رفيقه ، » (١) .

سورة الجمعة

مدنية ، وآياتها ١١ [نزلت بعد الصف]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ مَافِي السَّمَوَاتِ وَمَافِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (١)
 هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ
 وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢)
 وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ
 يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٤)

قرئت صفات الله عزّ و علا بالرفع على المدح ، كأنه قيل : هو الملك القدوس ، ولو قرئت
 منصوبة لكان وجها ، كقول العرب : الحمد لله أهل الحمد . الأمي : منسوب إلى أمة العرب ، لأنهم
 كانوا لا يكتبون ولا يقرؤون من بين الأمم . وقيل : بدأت الكتابة بالطائف ، أخذوها من أهل
 الحيرة ، وأهل الحيرة من أهل الأنبار . ومعنى (بعث في الأميين رسولا منهم) بعث رجلا أميا في
 قوم أميين ، كما جاء في حديث شعيباء : أتى أبعث أعمى في عجمان ، وأميا في أميين (١) وقيل منهم .
 كقوله تعالى (من أنفسكم) يعلمون نسبه وأحواله . وقرئ : في الأميين ، بحذف ياء النسب

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى من حديث أبي بن كعب رضى الله عنه .

(٢) أخرجه أبو نعيم في الدلائل من طريق عبد الصمد بن معقل ، سمعت وهب بن منبه يقول « أوحى الله إلى
 نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له شعيباء فذكره مطولا .

(يتلو عليهم آياته) يقرأها عليهم مع كونه أمياً مثلهم لم تعهد منه قراءة ولم يعرف بتعلم، وقراءة أى بغير تعلم آية بينة (ويزكهم) ويظهرهم من الشرك وخبائث الجاهلية (ويعلمهم الكتاب والحكمة) القرآن والسنة. وإن فى (وإن كانوا) هى المخففة من الثقيلة واللام دليل عليها، أى: كانوا فى ضلال لا ترى ضلالاً أعظم منه (وأخربن) مجرور عطف على الاميين، يعنى: أنه بعثه فى الاميين الذين على عهده، وفى آخرين من الاميين لم يلحقوا بهم بعد وسيلاحقون بهم، وهم الذين بعد الصحابة رضى الله عنهم. وقيل: لما نزلت قيل: من هم يا رسول الله، فوضع يده على سلمان ثم قال: «لو كان الإيمان عند الثريا لتناوله رجال من هؤلاء»، وقيل: هم الذين يأتون من بعدهم إلى يوم القيامة، ويجوز أن ينتصب عطفاً على المنصوب فى (ويعلمهم) أى: يعلمهم ويعلم آخرين؛ لأن التعليم إذا تناسق إلى آخر الزمان كان كله مستنداً إلى أوله، فكأنه هو الذى تولى كل ما وجد منه (وهو العزيز الحكيم) فى تمكينه رجلاً أمياً من ذلك الأمر العظيم، وتأيبده عليه، واختياره إياه من بين كافة البشر (ذلك) الفضل الذى أعطاه محمداً وهو أن يكون نبي أبناء عصره، ونبي أبناء العصور الغواير. هو (فضل الله يؤتية من يشاء) إعطاه وتقتضيه حكمته.

مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾

شبه اليهود - فى أنهم حملوا التوراة وقراؤها وحفاظ ما فيها، ثم إنهم غير عاملين بها ولا متفهمين بآياتها، وذلك أن فيها نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم والبشارة به ولم يؤمنوا به - بالحمار حمل أسفاراً، أى كتباً كباراً من كتب العلم، فهو يمشى بها ولا يدري منها إلا ما يمر بجنبه وظهره من السكد والتعب. وكل من علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثله، وبئس المثل (بئس) مثلاً (مثل) القوم الذين كذبوا بآيات الله (وهم اليهود الذين كذبوا بآيات الله الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم. ومعنى (حملوا التوراة): كلفوا عليها والعمل بها، (ثم لم يحملوها) ثم لم يعملوا بها، فكأنهم لم يحملوها. وقرئ: حملوا التوراة، أى حملوها ثم لم يحملوها فى الحقيقة لفقده العمل. وقرئ: يحمل الأسفار. فإن قلت: (يحمل) ما حمله؟ قلت: النصب على الحال^(١)، أو الجر على الوصف؛ لأن الحمار كاللثيم فى قوله:

* وَالْقَدْ أَمْرٌ عَلَى اللَّثِيمِ يَسْبِغِي * (٢)

(١) قال محمود: «إما أن يكون قوله (يحمل) حالاً، كقوله:

* وَالْقَدْ أَمْرٌ عَلَى اللَّثِيمِ يَسْبِغِي * قال أحمد: يريد أن المراد فيها الجنس، فتعريفه وتنكيره سواء.

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ١٦ فراجع إن شئت اه مصححه.

قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾ وَلَا يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾

هاد يهود : إذا تهود^(١) (أولياء الله) كانوا يقولون : نحن أبناء الله وأحباؤه ، أى : إن كان قولكم حقا وكنتم على ثقة (فتمنوا) على الله أن يمتدكم وينقلكم سريعا إلى داركرامته التي أعدتها لأولياؤه ، ثم قال (ولا يتمنونه أبدا) بسبب ما قدموا من الكفر ، وقد قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : . والذي نفسى بيده لا يقولها أحد منكم إلا غص بريقه ، فلو لا أنهم كانوا موقنين بصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم لتمنوا ، ولكنهم علموا أنهم لو تمنوا لما نوا من ساعتهم ولحقهم الوعيد . فما تمالك أحد منهم أن يتمنى ؛ وهي إحدى المعجزات . وقرئ : فتمنوا الموت ، بكسر الواو ، تشبيها بلواستطعنا . ولا فرق بين ولا ، و ل ، في أن كل واحدة منهما نفي للمستقبل ، إلا أن في ل ، تأكيداً وتشديدا ليس في لا ، فأتى مرة بلفظ التأكيد (ولن يتمنوه) ومرة بغير لفظه (ولا يتمنونه) ثم قيل لهم : (إن الموت الذي تفرون منه) ولا تجسرون أن تتمنوه خيفة أن تؤخذوا بوبال كفركم : لا تفوتونه وهو ملائكم لا محالة (ثم تردون) إلى الله فيجازيكم بما أنتم أهله من العقاب . وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه : إنه ملائكم . وفي قراءة ابن مسعود : تفرون منه ملائكم ، وهي ظاهرة . وأما التي بالفاء ، فلتضمن الذي معنى الشرط ، وقد جعل (إن الموت الذي تفرون منه) كلاما برأسه في قراءة زيد ، أى : إن الموت هو الشيء الذي تفرون منه ، ثم استأنف : إنه ملائكم .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾

(١) قوله «هاد يهود إذا تهود» في الصحاح : هاد يهود : تاب ورجع إلى الحق ، وهاد وتهود : إذا صار

يوم الجمعة: يوم الفوج المجموع، كقولهم: ضحكة، للمضحك منه. ويوم الجمعة، بفتح الميم: يوم الوقت الجامع، كقولهم: ضحكة، ولعنة، ولعبة؛ ويوم الجمعة تنقيب للجمعة، كما قيل: عسرة في عسر. وقرئ: بهن جميعاً. فإن قلت: من في قوله (من يوم الجمعة) ما هي؟ قلت: هي بيان لإذا وتفسيره. والنداء: الأذان. وقالوا: المراد به الأذان عند قعود الإمام على المنبر، وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن واحد، فكان إذا جلس على المنبر أذن على باب المسجد: فإذا نزل أقام للصلاة^(١)، ثم كان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما على ذلك؛ حتى إذا كان عثمان وكثر الناس وتباعدت المنازل زاد مؤذناً آخر، فأمر بالتأذين الأول على داره التي تسمى زوراء، فإذا جلس على المنبر: أذن المؤذن الثاني، فإذا نزل أقام للصلاة، فلم يعب ذلك عليه. وقيل: أول من سماها جمعة، كعب بن لؤي، وكان يقال لها: العروبة. وقيل: إن الأنصار قالوا: لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام، وللنصارى مثل ذلك؛ فلهوا نجعل لنا يوماً نجتمع فيه فنذكر الله فيه ونصلي: فقالوا: يوم السبت لليهود، ويوم الأحد للنصارى، فاجعلوه يوم العروبة فاجتمعوا إلى سعد بن زرارة فصلى بهم يومئذ ركعتين وذكرهم، فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه، فأنزل الله آية الجمعة، فهي أول جمعة، كانت في الإسلام^(٢) وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهي: أنه لما قدم المدينة مهاجراً نزل قباء على بنى عمرو بن عوف، وأقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس، وأسس مسجدهم، ثم خرج يوم الجمعة عامداً المدينة فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن واد لهم، فخطب وصلى الجمعة^(٣). وعن بعضهم: قد أبطل الله قول اليهود في ثلاث: افتخروا بأنهم أولياء الله وأحبوه، فكذبهم في قوله (فتمنوا الموت إن كنتم صادقين) وبأنهم أهل الكتاب والعرب لا كتاب لهم فشبهم بالحمار يحمل أسفاراً؛ وبالسبت وأنه ليس للمسلمين مثله فشرع الله لهم الجمعة. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه أدخل الجنة، وفيه أهبط إلى الأرض، وفيه تقوم الساعة، وهو عند الله يوم المزيد. وعنه عليه السلام: «أتاني جبريل وفي كفه مرآة بيضاء وقال: هذه الجمعة يعرضها عليك ربك لتسكون لك عيداً ولا تمتك من بعدك، وهو سيد الأيام عندنا، ونحن

(١) متفق عليه من حديث العائب بن يزيد بغير هذا السياق، وليس فيه على باب المسجد.

(٢) أخرجه عبدالرزاق عن معمر بن أيوب عن ابن سيرين بهذا مطولاً. وأخرجه الثعلبي من طريقه. وروى الطبراني من حديث كعب بن مالك نحوه باختصار.

(٣) أخرجه ابن إسحاق في المغازي عن محمد بن جعفر عن عروة بن عبدالرحمن بن عويم أخبرني بعض قومي قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة يوم الاثنين. ذكر ذلك مطولاً. ومن طريقه البيهقي في الدلائل. وذكره ابن هشام في مختصره عن ابن إسحاق بغير إسناد.

ندعوه إلى الآخرة يوم المزيدي^(١) . وعنه صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى في كل جمعة ستائة ألف عتيق من النار »^(٢) . وعن كعب : « إن الله فضل من البلدان : مكة ، ومن الشهور : رمضان ، ومن الأيام : الجمعة . وقال عليه الصلاة والسلام : « من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ، ووقى فتنة القبر »^(٣) وفي الحديث : « إذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المسجد »^(٤) بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب ، يكتبون الأوّل فالأوّل على مراتبهم ،^(٥) وكانت الطرقات في أيام السلف وقت السحر وبعد الفجر مغتصبة بالمبكرين إلى الجمعة يشنون بالسرّج .

(١) متفق عليه دون قوله « وهو عند الله يوم المزيدي » لليزار والطبري من طريق جهضم بن عبد الله بن الطفيل عن أبي طيبة عن عثمان بن عمير عن أنس بهذا مطولا . وانظره « ونحن ندعوه في الآخرة » وهو الصواب وفي رواية الطبري في تفسيره « حدثنا جهضم بن عبد الله بن الطفيل عن أبي طيبة عن عثمان بن عمير عن أنس بهذا مطولا ولفظه « ونحن ندعوه في الآخرة » وهو الصواب . وفي رواية الطبري في تفسيره « حدثني أبو طيبة عن معاوية العبيسي عن عثمان . ورواه ابن مردويه عن رواية علي بن الحكم البزالي وعنيسة بن سعيد ، كلاهما عن عثمان بن عمير عن أنس به . وطريق علي بن الحكم عن أبي يعلى وأخرجه ابن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم بن أبي سلمة عن عثمان بن عمير به . ورواه الشافعي بإسناد واه قال : أخبرني إبراهيم بن أبي يحيى حدثني موسى بن عبيدة حدثني أبو الأزهري معاوية بن إسحاق بن طلحة عن عبد الله بن عمير أنه سمع أنس بن مالك نحوه . وله طريق أخرى عن أنس أخرجه الطبراني في الأوسط . من رواية ثابت بن ثوبان عن سالم بن عبد الله عن أنس . وقال إسحاق بن راهويه : أخبرنا محمد بن شعيب حدثني عمر مولى عمرة عن أنس . وله شاهد من حديث حذيفة أخرجه البزار من رواية القاسم بن مطيب عن الأعمش عن أبي وائل عنه .

(٢) أخرجه أبو يعلى والبيهقي في الشعب وابن عدى وابن حبان من رواية أزور بن غالب عن سليمان التيمي عن ثابت عن أنس والأزور . قال الدارقطني : مقروك . رواه أبو يعلى من رواية المعتز بن نافع عن عبد الله العمري عن ثابت حدثني أنس ، وأخرجه البخاري وفي التاريخ في ترجمة المعتز . وأخرجه الدارقطني في الأفراد من رواية عبد الواحد بن زيد بن ثابت .

(٣) قال عبدالرزاق أخبرنا ابن جريج عن رجل عن ابن شهاب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من مات يوم الجمعة أول ليلة الجمعة ووقى فتنة القبر وكتب له أجر شهيد » وقال أبو مرة في السنن : ذكر ابن جريج أخبرني سفيان عن ربيعة بن سيف عن عبد الله بن عمرو مرفوعا مثله . ومن طريق ربيعة أخرجه الترمذي ولم يذكر الشهادة وقال : غريب وليس لربيعة سماع من عبد الله بن عمرو انتهى . وقد وصله الطبراني وأبو يعلى من حديث ربيعة عن عياض عن قبة العزري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما . وله طريق أخرى أخرجه أحمد وإسحاق والطبراني من رواية بقبية : حدثني معاوية عن سعيد سمعت أبا قبيل سمعت عبد الله بن عمرو نحوه . ورواه أبو نعيم في الحلية في ترجمة ابن المنكدر من طريق عمر بن موسى بن الوحيه عن جابر ، بلفظ « من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة أجزير من عذاب القبر ، وجاء يوم القيامة عليه طابع الشهادة » .

(٤) قوله « على أبواب المسجد » لعله « المساجد » . وفي الخازن : « إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المساجد ملائكة يكتبون .. الخ » . (ع)

(٥) أخرجه ابن مردويه من طريق عمرو بن سمرة عن سعد بن طريف عن الأصمغ بن نباتة عن علي وإسناده ضعيف جداً . وهو في الصحيح من حديث أبي هريرة دون قوله بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب .

وقيل : أوّل بدعة أحدثت في الإسلام : ترك البكور إلى الجمعة . وعن ابن مسعود : أنه بكر فرأى ثلاثة نفر سبقوه ، فاغتم وأخذ يعاتب نفسه يقول : أراك رابع أربعة وما رابع أربعة بسعيد^(١) . ولا تقام الجمعة عند أبي حنيفة رضي الله عنه إلا في مصر جامع ، لقوله عليه السلام : « لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع ،^(٢) والمصر الجامع : ما أقيمت فيه الحدود ونفذت فيه الأحكام ، ومن شروطها الإمام أو من يقوم مقامه ، لقوله عليه السلام : « فن تركها وله إمام عادل أو جائر ... الحديث ،^(٣) وقوله صلى الله عليه وسلم : « أربع إلى الولاية : النية ، والصدقات ، والحدود ، والجمعات ،^(٤) فإن أمّ رجل بغير إذن الإمام أو من ولاة من قاض أو صاحب شرطة : لم يجز ؛ فإن لم يكن الاستئذان فاجتمعوا على واحد فصلى بهم : جاز ، وهي تتعمد بثلاثة سوى الإمام . وعند الشافعي بأربعين . ولا جمعة على المسافرين والعبيد والنساء والمرضى والزمني ، ولا على الأعمى عند أبي حنيفة ، ولا على الشيخ الذي لا يمشي إلا بقائد . وقرأ عمر وابن عباس وابن مسعود وغيرهم : فامضوا . وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع رجلا يقرأ : فاسعوا . فقال : من أقرأك هذا ؟ قال أبي بن كعب ، فقال : لا يزال يقرأ بالمنسوخ ، لو كانت (فاسعوا) لسعيت حتى يستقرداني . وقيل : المراد بالسعي القصد دون

(١) أخرجه ابن ماجه والبخاري من رواية الأعمش عن إبراهيم عن علقمة قال « خرجت مع عبدالله بن مسعود إلى الجمعة ، فوجد ثلاثة قد سبقوه - فذكره . وليس فيه فاغتم وأخذ يعاتب نفسه . وزاد « إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الناس يجلسون من الله يوم القيامة على قدر رواهم إلى الجمعات » واختلفا في الراوي عن الأعمش مع اتفاقهما على أنه من رواية عبد المجيد بن أبي رواد . ففي ابن ماجه بينهما معمر وفي البخاري بينهما مروان بن سالم . وذكره ابن أبي حاتم في الملل روى عن عبد المجيد عن الثوري عن الأعمش . وهذا لا يصح عن الثوري .

(٢) لم أره مرفوعا . ورواه ابن أبي شيبة عن علي . وإسناده ضعيف .

(٣) أخرجه ابن ماجه من رواية عبدالله بن محمد العدوي عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن جابر قال « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أيها الناس توبوا إلى الله قبل أن تموتوا - الحديث بطوله » وفيه هذا وغيره أخرجه ابن عدي . وروى عن وكيع أن العدوي كان يضع الحديث . وله طريق أخرى عند أبي يعلى من رواية فضيل بن مرزوق : أخبرني الوليد بن بكير عن ثمر بن علي عن سعيد بن المسيب . وفي إسناده نظر . فقال : رواه الطبراني في الأوسط من رواية موسى بن عطية الباهلي عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد . وقال : تفرد به يحيى بن حبيب عن موسى بن عطية . وقال : رواه أسد بن موسى وعبدالله بن صالح العجلي عن فضيل بن مرزوق عن الوليد بن بكير عن عبدالله بن محمد العدوي عن علي بن زيد عن سعيد بن جابر . قلت : فرجمت الرواية الأخرى إلى العدوي وقال ابن حبان في الضعفاء : أخبرنا ابن خزيمة حدثنا محمد بن عبدالرحمن بن غزوان حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد ، وقال محمد بن عبدالرحمن يروي العجائب . ورواه في الضعفاء أيضا من طريق خالد بن عبدالدائم حدثنا نافع بن يزيد عن زهرة بن معبد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وأعله بخالد بن عبدالدائم . وقال الدارقطني في الملل : اختلفت زهرة وعلي في صحته . وكلاهما غير ثابت .

(٤) لم أره مرفوعا .

العدو، والسعي: التصرف في كل عمل. ومنه قوله تعالى (فلما بلغ معه السعي)، (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) وعن الحسن: ليس السعي على الأقدام، وسكنته على النيات والقلوب. وذكر محمد بن الحسن رحمه الله في موطنه: أن عمر سمع الإقامة وهو بالبيعة فأسرع المشى. قال محمد: وهذا لا بأس به ما لم يجهد نفسه (إلى ذكر الله) إلى الخطبة والصلاة، ولتسمية الله الخطبة ذكر الله قال أبو حنيفة رحمه الله: إن اقتصر الخطيب على مقدار يسمى ذكر الله كقوله: الحمد لله، سبحان الله: جاز (١). وعن عثمان أنه صعد المنبر فقال: الحمد لله وأرتج عليه، فقال: إن أبا بكر وعمر كانا يعدآن لهذا المقام مقالا، وإنكم إلى إمام فعال أحوج منكم إلى إمام قوال، وستأتيتكم (٢) الخطب، ثم نزل، وكان ذلك بحضور الصحابة ولم ينكر عليه أحد. وعند صاحبيه والشافعي: لا بد من كلام يسمى خطبة. فإن قلت: كيف يفسر ذكر الله بالخطبة وفيها ذكر غير الله؟ (٣) قلت: ما كان من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين وأتقياء المؤمنين والموعظة والتذكير فهو في حكم ذكر الله، فأما ما عدا ذلك من ذكر الظلمة وألقابهم والثناء عليهم والدعاء لهم، وهم أحقاء بعكس ذلك؛ فنذكر الشيطان وهو من ذكر الله على مراحل، وإذا قال المنصت للخطبة لصاحبه «صه» فقد لغا، أفلا يكون الخطيب الغالي في ذلك لاغيا، نعوذ بالله من غربة الإسلام ونسكد الأيام. أراد الأمر بترك ما يذهل عن ذكر الله من شواغل الدنيا، وإنما خص البيع من بينها لأن يوم

(١) قال: محمد «استدل بذلك على مذهب أبي حنيفة رحمه الله... الخ» قال أحمد: ولا دليل فيه؛ فإن العرب تسمى الشيء باسم بعض ما يفتمل عليه، كما سميت الصلاة مرة قرآنا ومرة سجودا ومرة ركوعا؛ لأنها مشتملة على ذلك؛ فكذلك الخطبة لما كانت مشتملة على ذكر الله سميت به، ولا يلزم أن يكون كذلك كل ما اشتملت عليه. لاسيما والمسمى خطبة عند العرب لا بد وأن يزيد على القدر الذي اكتفى به أبو حنيفة. قال بعض أصحاب مالك رحمه الله: أفلها حمد الله والصلاة على نبيه وتمجيد وتبشير وقرآن.

(٢) أتبع العثماني الاستدلال على مذهب أبي حنيفة بالآية، بأثر عن عثمان: وهو أنه صعد المنبر فقال إن أبا بكر وعمر كانا يعدآن لهذا المقام مقالا وإنكم إلى إمام فعال أحوج منكم إلى إمام قوال، وستأتيتكم الخطب ثم نزل وكان ذلك بحضور الصحابة فلم ينكر عليه أحد» قال أحمد: ساءه بلا اشتباه، فإن عثمان لم يصدر ذلك منه في خطبة الجمعة، وإنما كان ذلك في ابتداء خلافته، وصعوده المنبر للبيعة، وكانت عادة العرب الخطب في المهمات. ألا ترى إلى قوله: وستأتيتكم بعد ذلك الخطب؛ فإن ذلك يحقق أن مقاله هذه ليست بخطبة، ولو كان في الجمعة لكان تاركا للخطبة بالكلية، وهي منقولة في التاريخ أنه أرتج عليه فقال: سيجعل الله بعد عمر يسرا وبعد عي بيانا. وإنكم إلى إمام فعال أحوج منكم إلى إمام قوال، وستأتيتكم الخطب.

(٣) قال محمد: «إن قلت: كيف فسر ذكر الله بالخطبة وفيه ذكر غير الله، وأجاب بأن ذكر رسول الله والصحابة والخلفاء الراشدين... الخ» قال أحمد: الدعاء السلطان الواجب الطاعة مشروع بكل حال. وقد نقل عن بعض السلف أنه دعا لسلطان ظالم فقيل له: أندعوه وهو ظالم؟ فقال: إي والله أدعوه. له إن ما يندفع الله ببقائه أعظم مما يندفع بزواله؛ لاسيما إذا ضمن ذلك الدعاء بصلاحه وسداده وتوفيقه، والله الموفق.

الجمعة يوم يهبط الناس فيه من قراهم وبوادهم ، وينصبون إلى المصر من كل أوب ووقت هبوطهم واجتماعهم واغتصاص الأسواق بهم إذا انتفخ النهار^(١) وتعالى الضحى ودنا وقت الظهيرة ، وحينئذ تحز التجارة ويتكاثر البيع والشراء ، فلما كان ذلك الوقت مظنة الذهول بالبيع عن ذكر الله والمضى إلى المسجد ، قيل لهم : بادروا تجارة الآخرة ، واركبوا تجارة الدنيا ، واسعوا إلى ذكر الله الذى لا شيء أنفع منه وأربح (وذروا البيع) الذى نفعه يسير وربحه مقارب . فإن قلت : فإذا كان البيع فى هذا الوقت مأموراً بتركه محرماً ، فهل هو فاسد ؟ قلت : عاقبة العلماء على أن ذلك لا يوجب فساد البيع . قالوا : لأن البيع لم يحرم لعينه ، ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب ، فهو كالصلاة فى الأرض المغصوبة والثوب المغصوب ، والوضوء بماء مغصوب ، وعن بعض الناس : أنه فاسد . ثم أطلق لهم ما حظر عليهم بعد قضاء الصلاة من الانتشار وابتغاء الربح ، مع التوصية بإكثار الذكر ، وأن لا يلهيهم شيء من تجارة ولا غيرها عنه ، وأن تكون مهمهم فى جميع أحوالهم وأوقاتهم موكلة به لا يتفصون عنه ، لأن فلاحهم فيه وفوزهم منوط به : وعن ابن عباس : لم يؤمروا بطلب شيء من الدنيا ، إنما هو عيادة المرضى وحضور الجنائز وزيارة أخ فى الله : وعن الحسن وسعيد بن المسيب : طلب العلم ، وقيل : صلاة التطوع : وعن بعض السلف أنه كان يشغل نفسه بعد الجمعة بشيء من أمور الدنيا نظراً فى هذه الآية .

وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ

خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (١١)

روى أن أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء شديد ، فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة ، فقاموا إليه ، خشوا أن يسبقوا إليه ، فابقى معه إلا يسير . قيل : ثمانية ، وأحد عشر ، واثنا عشر ، وأربعون ، فقال عليه السلام : «والذى نفس محمد بيده ، لو خرجوا جميعاً لأضرم الله عليهم الوادى^(٢) ناراً ، وكانوا إذا

(١) قوله «إذا انتفخ النهار» أى علا . وقوله «تحرر» أى تعطش أو يشتد حرها . فأداه الصحاح . (ع)

(٢) هكذا ذكره الواحدي عن المفسرين . وذكره الثعلبي ثم البغوي عن الحسن بغير إسناد . ولفظ الحسن

أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه قال «أصاب أهل المدينة جوع وغلاء سمر . فقدمت غير والنبي صلى الله عليه وسلم قائم يخطب يوم الجمعة فسمعوا بها وخرجوا إليها والنبي صلى الله عليه وسلم قائم يخطب كما هو ، فأزل الله تعالى (وتركوك قائماً) فقال : لو اتبع آخرهم أولهم لالتب الوادى عليهم ناراً» وفى رواية أبى سفيان الآتية عند ابن حبان نحوه قال «والذى نفسى بيده لو تابعتكم حتى لم يبق منكم أحد لسال الوادى عليكم ناراً : ونزلت هذه الآية» وتعيين دحية فى قوله «خشوا أن يسبقوا إليه» رواه الطبري مختصراً من رواية السدي عن ابن مالك قال : =

أقبلت العير استقبلوها بالطيل والتصفيق ، فهو المراد باللهم : وعن قتادة : فعلوا ذلك ثلاث مرات في كل مقدم عير . فإن قلت : فإن اتفق تفرق الناس عن الإمام في صلاة الجمعة كيف يصنع ؟ قلت : إن بقي وحده أو مع أقل من ثلاثة ، فصد أبو حنيفة : يستأنف الظهر إذا نفروا عنه قبل الركوع . وعند صاحبيه : إذا كبر وهم معه مضى فيها . وعند زفر : إذا نفروا قبل التشهد بطلت . فإن قلت : كيف قال ﴿إليها﴾ وقد ذكر شيتين ؟ قلت : تقديره إذا رأوا تجارة انفضوا إليها ، أو هووا انفضوا إليه : فحذف أحدهما لدلالة المذكور عليه ، وكذلك قراءة من قرأ : انفضوا إليه . وقراءة من قرأ : هووا أو تجارة انفضوا إليها . وقرئ : إليهما .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قرأ سورة الجمعة أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من أتى الجمعة وبعده من لم يأتها في أمصار المسلمين » (١) .

== قدم دحية بن خليفة بتجارة زيب من الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة . فلما رآه قاموا خفية أن يسبقوا إليه فنزلت (وإذا رأوا تجارة - الآية) وروى البزار من طريق عكرمة عن ابن عباس قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة ، فجاء دحية يبيع سلعة فابقي في المسجد أحد إلا خرج - إلا نفر - والنبي صلى الله عليه وسلم قائم فنزلت . وأصل هذه القصة في الصحيحين من رواية حصين عن سالم بن أبي الجعد عن جابر قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً يوم الجمعة فجاءت عير من الشام فافتل الناس حتى لم يبق إلا اثني عشر رجلاً فنزلت » وفي لفظ مسلم « منهم أبو بكر وعمر » وفي رواية له « أما فيهم » وفي رواية البخاري « بينما نحن نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم إذ أقبلت عير » قال البيهقي : المراد بقوله نصلي أي نسمع الخطبة ، جمعاً بين الروایتين انتهى . وقد أخرجه ابن حبان من رواية أبي سفيان عن جابر كذلك . ولفظه « بينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة . فقدمت عير من الشام إلى المدينة فابتدعها أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حتى لم يبق معه إلا اثني عشر رجلاً - الحديث » ويؤيده حديث كعب بن عجرة عند مسلم « أنه أنكر على عبد الرحمن بن أم الحكم أن يخطب قاعداً . فقال : انظروا إلى هذا يخطب قاعداً . والله يقول : وتروك قائماً » وبدل أيضاً على أنه كان في الخطبة ما رواه أبو داود في المراسيل من رواية بكر بن معروف عن مقاتل بن حيان قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي يوم الجمعة قبل الخطبة حتى إذا كان ذات يوم وهو يخطب وقد صلى الجمعة فدخل رجل فقال : إن دحية قد قدم . وكان إذا قدم تلقوه بالدفاف ففرج الناس ، لم يظنوا إلا أنه ليس في ترك الخطبة شيء . فنزل الله الآية . فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة يوم الجمعة « وأخر الصلاة » (تنبيه) لم أقف على رواية أنهم كانوا ثمانية ولا أحد عشر ، وأما رواية اثني عشر فهي المشهورة الصحيحة . ورواية الأربعين أخرجهما الدارقطني من طريق علي بن عاصم عن حصين : وقال : لم يقل أحد من أصحاب حصين أربعين إلا علي بن عاصم . والكل قالوا : اثني عشر رجلاً . وكذلك قال أبو سفيان عن جابر كما تقدم عند ابن حبان .

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى بأسانيدهم إلى أبي بن كعب رضي الله عنه .

سورة المنافقون

مدنية ، وهي إحدى عشرة آية [نزلت بعد الحج]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ
وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ
كَفَرُوا فَأُصِيبَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَمَا لَا يَنْفِقُونَ ﴿٣﴾

أرادوا بقولهم ﴿نشهد إنك لرسول الله﴾ شهادة واطأت فيها قلوبهم ألسنتهم. (١) فقال الله عزّ وجلّ: قالوا ذلك ﴿والله يعلم﴾ أن الأمر كما يدل عليه قولهم: إنك لرسول الله، والله يشهد إنهم لكاذبون في قولهم: نشهد؛ وادعائهم فيه المواطأة. أو إنهم لكاذبون فيه، لأنه إذا خلا عن المواطأة لم يكن شهادة في الحقيقة؛ فهم كاذبون في تسميته شهادة. أو أراد: والله يشهد إنهم لكاذبون عند أنفسهم: لأنهم كانوا يعتقدون أن قولهم ﴿إنك لرسول الله﴾ كذب وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه. فإن قلت: أي فائدة في قوله تعالى ﴿والله يعلم إنك لرسوله﴾؟ قلت: لو قال: قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يشهد إنهم الكاذبون، لكان يوهم أن قولهم هذا كذب؛ فوسط بينهما قوله ﴿والله يعلم إنك لرسوله﴾ ليميط هذا الإيهام ﴿اتخذوا أيمانهم جنة﴾ يجوز أن يراد أن قولهم نشهد إنك لرسول الله يمين من أيمانهم الكاذبة، لأن الشهادة تجري مجرى الحلف فيما يراد به من التوكيد، يقول الرجل: أشهد وأشهد بالله، وأعزم وأعزم

(١) قال محمود: «إنما كذبهم لأنهم ادعوا أن شهادتهم بألسنتهم توأمت قلوبهم... الخ» قال أحمد: ومثل هذا من نمطه الملبغ قوله (قالت الأعراب آمنا فل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) وقد كان المطابق لقوله (ولكن قولوا أسلمنا) أن يقال لهم: لا تقولوا آمنا، ولكنه لما كان موهما للئى عن قول الإيمان عدل عنه على ما فيه من الطابق إلى ماسلم الكلام فيه من الوهم، وذلك أجل وأعظم من فائدة المطابقة، لاسيما في مخاطبة هؤلاء الذين كانوا يتبنون بالشابه منه ابتغاء للفتنة. الاتراهم كيف غلطوا أنفسهم متغابين، ولبسوا على ضعفهم متجاهلين عندما أنزل قوله (إنكم وما تعملون من دون الله حسب جهنم).

بالله في موضع أقسم وأولى . وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على أن « أشهد » يعين (١) ويجوز أن يكون وصفا للمنافقين في استجنانهم بالإيمان . وقرأ الحسن البصري: إيمانهم، أى: ما أظهره من الإيمان بألسنتهم . ويعضده قوله تعالى (ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا) . (سواء ما كانوا يعملون) من نفاقهم وصددهم الناس عن سبيل الله . وفي (سواء) معنى التعجب الذى هو تعظيم أمرهم عند السامعين (ذلك) إشارة إلى قوله (سواء ما كانوا يعملون) أى ذلك القول الشاهد عليهم بأنهم أسوأ الناس أعمالاً (ب) سبب (أنهم آمنوا ثم كفروا) أو إلى ما وصف من حالهم فى النفاق والكذب والاستجنان بالإيمان ، أى: ذلك كله بسبب أنهم آمنوا ثم كفروا (فطبع على قلوبهم) ففسروا على كل عظمة . فإن قلت : المنافقون لم يكونوا إلا على الكفر الثابت الدائم ، (٢) فما معنى قوله (آمنوا ثم كفروا) ؟ قلت : فيه ثلاثة أوجه ، أحدها : آمنوا ، أى : نطقوا بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل فى الإسلام ، ثم كفروا ، ثم ظهر كفرهم بعد ذلك وتبين بما أطلع عليه من قولهم : إن كان ما يقوله محمد حقاً فنحن حير ، وقولهم فى غزوة تبوك : أبطع هذا الرجل أن تفتح له قصور كسرى وقصر هيات . ونحوه قوله تعالى (يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم) أى : وظهر كفرهم بعد أن أسلموا . ونحوه قوله تعالى (لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم) والثانى آمنوا : أى نطقوا بالإيمان عند المؤمنين ، ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاء بالإسلام ، كقوله تعالى (وإذا لقوا الذين آمنوا) إلى قوله تعالى (إنما نحن مستهزؤن) والثالث : أن يراد أهل الردة منهم . وقرئ : فطبع على قلوبهم . وقرأ زيد بن على : فطبع الله .

(١) قال محمود : « استدلالاً بحقيقة على أن قول القائل « أشهد » يعين بقوله (اتخذوا إيمانهم جنة) ولم يصدر منهم إلا قولهم (نشهد إنك لرسول الله) فجعله يمينا ، قال أحمد : أحد للقولين عند مالك رحمه الله إذا قال أشهد وأحلف وأقسم ولم ينو بالله ولا بغيره ، كما نقل عن أبي حنيفة أنه يعين وليس بالمشهور . أما لو نوى بالله وإن لم يتلفظ فيمين بلا إشكال ، وليس فيما ذكره دليل على ما ذكره ، فإن قوله (اتخذوا إيمانهم جنة) غاية أن ما ذكره يسمى يمينا ، وليس الخلف فى تسميته يمينا ؛ وإنما الخلف هل يكون يمينا منعقدة يلزم بالحنث فيها كفرارة أم لا ؟ وليس كل ما يسمى حلفاً أرقبها بوجوب حكماً ، الا ترى أنه لو قال : « أحلف » ولم يقل « بالله » ولا بغيره ، فهو من حال الخلف فى وجوب الكفارة به ، وإن كان حلفاً لغة باتفاق ، لأنه فعل مهتم منه .

(٢) قال محمود : « المنافقون لم يكونوا إلا على الكفر الثابت الدائم ... الخ . قال أحمد : ويحتمل وجهاً رابعاً وهو أنهم آمنوا به قبل بعثته على الصفة المذكورة فى التوراة ، لأنهم كانوا يسمونها من جيرانهم اليهود ، ثم كفروا به بعد بعثته وموافقة الصفة ، ولعل فى المنافقين يهوداً ، وإن لم يكن فقد كان الإيمان قبل بعثته من الفريقين : اليهود وعبدة الأوثان من العرب ، إلى نزول قوله (لم يكن الذى كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة) كيف حكى الله تعالى عن الفريقين ما كانوا يقولونه . والبينة : التى صلى الله عليه وسلم .

وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهم
خُشْبٌ مِّنْ سِنْدَةٍ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَتَلَهُمُ اللهُ
أَنَّهُ يُؤْفَكُونَ ﴿٤﴾

كان عبد الله بن أبي رَجُلًا جسيمًا صبيحًا، فصيحًا، ذلق اللسان^(١) وقوم من المنافقين في مثل صفته، وهم رؤساء المدينة، وكانوا يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيستندون فيه، ولهم جَهارة المناظر وفصاحة الألسن^(٢)؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم ومن حضر يعجبون بهياكلهم ويسمعون إلى كلامهم. فإن قلت: ما معنى قوله ﴿كأنهم خشب مسندة﴾؟ قلت: شبهوا في استنادهم - ومما إلا أجرام خالية عن الإيمان والخير - بالخشب المسندة إلى الحائط؛ ولأن الخشب إذا انتفع به كان في سقف أو جدار أو غيرهما من مظان الانتفاع، وما دام متروكًا فارغًا غير منتفع به أسند إلى الحائط، فشبهوا به في عدم الانتفاع. ويجوز أن يراد بالخشب المسندة: الأصنام المنحوتة من الخشب المسندة إلى الحيطان؛ شبهوا بها في حسن صورهم وقلة جدوهم؛ والخطاب في (رأيتهم تعجبك) لرسول الله، أو لسلك من يخاطب. وقرئ: يُسمع، على البناء للمفعول، وموضع (كأنهم خشب) رفع على: هم كأنهم خشب. أو هو كلام مستأنف لا محل له. وقرئ: خشب جمع خشبة، كبدنة وبدن. وخشب، كثمره وثمر. وخشب، كمدرة ومدر، وهي في قرامة ابن عباس. وعن الزبيدي أنه قال في (خشب): جمع خشباء، والخشباء: الخشبية التي دعر جوفها^(٣)؛ شبهوا بها في نفاقهم وفساد بواطنهم (عليهم) ثاني مفعولي يحسبون^(٤)، أي: يحسبون كل صيحة واقعة عليهم وضارة لهم، لجبنهم وعلوهم ومافي قلوبهم من الرعب؛ إذا نادى مناد في العسكر أو انفطت دابة أو أنشدت ضالة: ظنوه إيقاعا بهم. وقيل: كانوا على وجل من أن ينزل الله فيهم ما يهتك أستارهم ويبيح دماءهم وأموالهم. ومنه أخذ الاخطل:

(١) قوله «فصيحًا ذلق اللسان» أي طلق اللسان، كذا في الصحاح. (ع)

(٢) قال محمود: «كانوا يجالسون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستندون في المجلس ولهم جَهارة المناظر وفصاحة الألسن... الخ»: قال أحمد: وفيها قال الزبيدي نظر من حيث مقتضى العربية، وإلا فهو متعذر المعنى، وذلك أنها قرئت بضم الشين وسكونها قرأتين مستفيضتين، ففيه دليل أن أصلها الضم، والكون إنما هو طاريء عليه تخفيفًا، وهذا يبعد كونها جمع خشباء على وزن فعلاء؛ لأن قياس جمعه فعل بسكون العين كحمراء وحر، ولا يطرأ الضم، فلو كان كما قال لم تضم شينها، والله تعالى أعلم.

(٣) قوله «التي دعر جوفها» أي فسد. أفاده الصحاح. (ع)

(٤) قال محمود: «المفعول الثاني (عليهم) تقديره: واقعة عليهم... الخ» قال أحمد: وغلا المتنبى في المعنى

فقال: وضاعت الأرض حتى صار هاربهم إذا رأى غير نبيه. ظنه رجلاً

مَا زِلْتَ تَحْسِبُ كُلَّ شَيْءٍ بَعْدَهُمْ خَيْلًا تَكْبُرُ عَلَيْهِمْ وَرَجَالًا (١)

يوقب على (عليهم) ويبتدأ (هم العدو) أى الكاملون فى العداوة : لأن أعدى الأعداء العدو المداحى (١) ، الذى يكاشرك وتحت ضلوعه الداء الدوى (فاحذرهم) ولا تغتر بظاهرهم . ويجوز أن يكون (هم العدو) المفعول الثانى ، كما لو طرح الضمير . فإن قلت : فحقه أن يقال : هى العدو . قلت : منظور فيه إلى الخبر ، كما ذكر فى (هذاري) وأن يقدر مضاف محذوف على : يحسبون كل أهل صيحة (قاتلهم الله) دعاء عليهم ، وطلب من ذاته أن يلغتهم ويخزيهم . أو تعليم للؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك (أنى يؤفكون) كيف يعدلون عن الحق تعجباً من جهلهم (٣) وضلالهم .

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا بَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّوْا رُءُوسِهِمْ وَرَأَيْتُهُمْ يُصْذَنُونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ٥ سِوَاةَ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفِرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ٦ (لوا رؤسهم) عطفوها وأمالوها إعراضاً عن ذلك واستكباراً . وقرئ بالتخفيف والتشديد للتكثير .

هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَقُوا وَاللَّهُ حَزَّائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ٧ يَقُولُونَ لَسِنُ رَجْمَانَا إِلَى الْعِدْبِئَةِ أَمْخِرَجَنَّ الْأَعْزَمِ مِنْهَا الْأَذْلَ وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَالرَّسُولُ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ٨

روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين لقي بنى المصطلق على المريسيع وهو ماء لهم وهزمهم وقتل منهم : ازدحم على الماء جهجاه بن سعيد أجير لعمر يقود فرسه ،

(١) الأخطل ، يقول : لازلت يا جرير تظن كل شىء بدمهم ، أى : بعد خذلان قومك . ويجوز أن بدمهم بمعنى غيرهم ، خيلاً تكبر : أى ترجع بسرعة عليهم ورجلاً لكثرة ما قام بقلبك من الخوف .
(٢) قوله «العدو المداحى الذى يكاشرك» أى المدارى . والكشرك : التهميم تبدو منه الأسنان . والدرى - مقصور - المرض ، تقول : دوى الرجل - بالكسر : مرض ودوى صدره أيضاً : ضغن . ودوى الريح : حفيفها ، كذا فى الصحاح . (ع)

(٣) قوله «تعجباً من جهلهم» لعله تعجب ، بل لعله : تعجب . (ع)

وسنان الجهني حليف لعبد الله بن أبيّ، واقتتلا، فصرخ جهجاه: يا للهاجرين: وسنان: بالأنصار؛ فأعان جهجها جعل من فقراء المهاجرين ولطم سنانا. فقال عبد الله لجمال. وأنت هناك، وقال: ما محبنا محمداً إلا لنلطم، والله ما مثلنا ومثلهم إلا كما قال: سمن كلبك يا كلك، أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعرز منها الأذل، عني بالأعرز: نفسه، وبالأذل: رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم قال لقومه: ماذا فعلتم بأنفسكم؟ أحللتموهم بلادكم وقاسمتموهم أموالكم؛ أما والله لو أمسكتهم عن جمال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم، ولأوشكوا أن يتحولوا عنكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد، فسمع بذلك زيد بن أرقم وهو حدث. فقال: أنت والله الذليل القليل المبعوض في قومك. ومحمد في عز من الرحمن وقوة من المسلمين، فقال عبد الله: اسكت فإنما كنت ألعب؛ فأخبر زيد رسول الله فقال عمر: دعني أضرب عنق هذا المنافق يارسول الله، فقال: إذن ترعد أنف كثيرة ييثرب. قال: فإن كرهت أن يقتله مهاجري. فأمر به أنصارياً فقال: فكيف إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه؛ وقال عليه الصلاة والسلام لعبد الله: أنت صاحب السلام الذي بلغني؟ قال: والله الذي أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئاً من ذلك، وإن زيدا لكاذب، وهو قوله تعالى (اتخذوا أيمانهم جنة) فقال الحاضرون: يارسول الله: شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام، عسى أن يكون قد وهم. وروى أن رسول الله قال له: لعلك غضبت عليه؛ قال: لا؛ قال: فلعله أخطأ سمعك؛ قال: لا؛ قال: فلعله شبه عليك؛ قال: لا. فلما نزلت: لحق رسول الله زيدا من خلفه فمرك أذنه وقال: وفيت أذنك يا غلام، إن الله قد صدقك وكذب المنافقين^(١). ولما أراد عبد الله أن يدخل المدينة: اعترضه ابنته حباب، وهو عبد الله بن عبد الله غير رسول الله اسمه، وقال: إن حباباً اسم شيطان. وكان مخلصاً وقال: ورايك، والله؛ لا تدخلها حتى تقول رسول الله الأعرز وأنا الأذل، فلم يزل حبيساً في يده حتى أمره رسول الله بتخليته^(٢). وروى أنه قال له:

(١) هكذا ذكره الوائلي في المغازي بغير إسناد وعزاه إلى الثعلبي والواحدى والأحباب السير، وأخرجه ابن إسحاق في السيرة: حدثني عاصم بن مهران قتادة، وعبد الله بن أبي بكر ومحمد بن يحيى بن جبان كل قد حدثني بعض حديث بني المصطلق - فذكر الغزوة بطولها والقصة المذكورة باختلاف يسير. وكذا أخرجه الطبري من طريقه وأصل القصة في الصحيحين من طريق أبي إسحاق عن زيد بن أرقم قال: كنت مع عمي فسمعت عبد الله بن أبي يقول - الحديث - وأوله عندهما أيضاً من طريق عمرو بن دينار عن جابر قال: كنا في غزوة بني المصطلق فتبع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار، ورواه الترمذي والنسائي والحاكم من طريق أبي سعد الأودي حدثنا زيد بن أرقم قال: غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان معنا أناس من الأعراب فكنا نبتدر الماء وكان الأعراب يسبقونا فسبق أعرابي. فلا الحوض، فذكر القصة بطولها. وفي سياقها اختلاف.

(٢) هكذا ذكره الثعلبي موصولاً بالذي قبله، وروى الزبيدي من طريق عمرو بن دينار عن جابر أصل القصة وقال بعد عمر: دعني أضرب عنقه. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه، قال وقال =

لئن لم تقرّ الله ورسوله بالعز لأضربن عنقك ، فقال : ويحك ، أفاعل أنت ؟ قال : نعم . فلما رأى منه الجذ قال : أشهد أنّ العزة لله ولرسوله وللمؤمنين ، فقال رسول الله لابنه : جراك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيراً^(١) : فلما بان كذب عبد الله قيل له : قد نزلت فيك آى شداد ، فاذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك ، فأوى رأسه ثم قال : أمرتموني أن أومن فآمنت ، وأمرتموني أن أزكى مالى فزكيت ، فما بقى إلا أن أسجد لمحمد ، فنزلت (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله) ولم يلبث إلا أياماً قليلاً حتى اشتكى ومات^(٢) (سواء عليهم) الاستغفار وعدمه ، لأنهم لا يافتنون إليه ولا يعتدون به لكفرهم . أو لأن الله لا يغفر لهم . وقرئ : استغفرت ، على حذف حرف الاستفهام : لأنّ أم ، المعادلة تدل عليه . وقرأ أبو جعفر : آستغفرت ، إشباعاً لهمزة الاستفهام للإظهار والبيان ، لا قلباً لهمزة الوصل ألفاً ، كما فى : آأسحر ، وآالله (ينفضوا) يتفرقوا . وقرئ : ينفضوا ، من انفض القوم إذا فنيت أزوادهم . وحقيقته : حان لهم أن ينفضوا مزادهم (ولله خزائن السموات والأرض) وييده الأرزاق والضم ، وهو رازقهم منها ؛ وإن أبى أهل المدينة أن ينفضوا عليهم ، ولكن عبد الله وأضرابه جاهلون (لا يفقهون) ذلك فيهدون بما يزين لهم الشيطان . وقرئ : ليخرجن الأعز منها الأذل بفتح الياء . وليخرجن ، على البناء للمفعول . قرأ الحسن وابن أبى عملة : لنخرجن ، بالنون ونصب الأعز والأذل . ومعناه : خروج الأذل . أو إخراج الأذل . أو مثل الأذل (ولله العزة) الغلبة والقوة ، ولئن أعزه الله وأيده من رسوله ومن المؤمنين ، وهم الأخصاء بذلك ، كما أن المذلة والهوان للشيطان وذويه من الكافرين والمنافقين . وعن بعض الصالحات - وكانت فى هيئة رثة - ألسنت على الإسلام ؟ وهو العز الذى لا ذل معه ، والغنى الذى لا فقر معه . وعن الحسن بن على رضى الله عنهما : أن رجلاً قال له : إن الناس يزعمون أنّ فيك تهما ؛ قال : ليس بتيه ، ولكنه عزة ، وتلا هذه الآية .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ ءَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩﴾

== غير عمر وقال له ابنه عبد الله بن عبد الله والله لا تنفقت حتى تقول إنك الذليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم العزيز ففعل ، قلت : وأصل حديث جابر فى الصحيح .

(١) هكذا أورده الثعلبى موصولاً بالحديث الذى قبله .

(٢) ذكره الثعلبى موصولاً بالذى قبله . وأخرجه الطبرى من رواية لإبراهيم بن الحكم بن أبان عن أبيه عن

بشر بن مسلم وأنه قيل لعبد الله بن أبى : يا أبا الحباب : إنه أرسل آى شداد ، فاذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - فذكره أخصر منه .

(لا تلهكم) لا تشغلكم (أموالكم) والتصرف فيها : والسعى في تدبير أمرها : والتهالك على طلب النماء فيها بالتجارة والاعتلال ، وابتغاء القناج والتلذذ بها : والاستمتاع بمنافعها (ولا أولادكم) وسروركم بهم ، وشفقتكم عليهم ، والقيام بمؤنهم ، وتسوية ما يصلحهم من معاشهم في حياتكم وبعد مماتكم ، وقد عرفتم قدر منفعة الأموال والأولاد ، وأنه أهون شيء وأدونه في جنب ما عند الله (عن ذكر الله) وإيثاره عليها (ومن يفعل ذلك) يريد الشغل بالدنيا عن الدين (فأولئك هم الخاسرون) في تجارتهم حيث باعوا العظيم الباقي بالحقير الفاني . وقيل : ذكر الله الصلوات الخمس . وعن الحسن : جميع الفرائض ، كأنه قال : عن طاعة الله . وقيل : القرآن . وعن السكبي : الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾
وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾

من في (بما رزقناكم) للتبويض ، والمراد : الإنفاق الواجب (من قبل أن يأتي أحدكم الموت) من قبل أن يرى دلائل الموت ، ويعاين ما يبأس معه من الإمهال ، ويضيق به الخناق ، ويتعذر عليه الإنفاق ويفوت وقت القبول ، فيتحسر على المنع ، ويعرض أنامله على فقد ما كان متمسكاً منه . وعن ابن عباس رضى الله عنه : تصدقوا قبل أن ينزل عليكم سلطان الموت ، فلا تقبل توبة ، ولا ينفع عمل . وعنه : ما يمنع أحدكم إذا كان له مال أن يزكى ، وإذا أطاق الحج أن يحج من قبل أن يأتيه الموت ، فيسأل ربه الكرة فلا يعطاها . وعنه : أنها نزلت في ما نعى الزكاة ، والله لو رأى خيراً لما سأل الرجعة ، فقيل له : أما تتق الله ، يسأل المؤمنون الكرة ؟ قال : نعم ، أنا أقرأ عليكم به قرآنا ، يعنى : أنها نزلت في المؤمنين وهم المخاطبون بها ، وكذا عن الحسن : ما من أحد لم يزك ولم يصم ولم يحج إلا سأل الرجعة . وعن عكرمة أنها نزلت في أهل القبلة (لولا أخرتني) . وقرئ : أخرتن ، يريد : هلا أخرت موتي (إلى أجل قريب) إلى زمان قليل (فأصدق) وقرأ أتي : فأصدق على الاصل . وقرئ : وأكن ، عطفاً على محل (فأصدق) كأنه قيل . إن أخرتني أصدق وأكن . ومن قرأ : وأكون على النصب ، فعلى اللفظ . وقرأ عبيد بن عمير : وأكون ، على : وأنا أكون عدة منه بالصلاح (ولن يؤخر الله) نبي للتأخير على وجه التأكيد الذى معناه منافاة المنفى الحكمة . والمعنى : إنكم إذا علمتم أن تأخير الموت عن وقته مما لا سبيل إليه . وأنه هاجم لا محالة ، وأن الله علم بأعمالكم فجاز

عليها ، من منفع واجب وغيره : لم تبق إلا المسارعة إلى الخروج عن عهدة الواجبات والاستعداد للقاء الله . وقرئ : تعملون ، بالتاء والياء . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة المنافقين برئ من النفاق » (١) .

سورة التغابن

مختلف فيها ، وهي ثمان عشرة آية [نزلت بعد التحريم]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْبَحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ① هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ② خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوْرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ③ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ④

قدم الظرفان ليدل بتقديمهما على معنى اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل ، وذلك لأن الملك على الحقيقة له ، لأنه مبدئ كل شيء ومبدعه ، والقائم به ، والمهيمن عليه ؛ وكذلك الحمد ، لأن أصول النعم وفروعها منه . وأما ملك غيره فتسليط منه واسترعاء ، وحمده اعتداد بأن نعمة الله جرت على يده (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) يعني : فمنكم آت بالكفر وفاعل له (٢)

(١) أخرجه ابن مردويه والثعلبي والواحدى بأسانيدهم إلى أبي بن كعب .

(٢) قوله « فمنكم آت بالكفر وفاعل له » قد أول الآية بذهب الممثلة : من أنت العبد هو الخالق لفعله الاختياري ، ومذهب أهل السنة : أن العبد ليس له في فعله إلا الكسب ، وخالفه في الحقيقة هو الله عز وجل ، بدليل قوله تعالى (والله خلقكم وما تعملون) خير أكان أو شراً ، وكما أن خلق الكافر لا يستوجب الذم كما يقول خلق كفره لا يستوجب الذم لأنه الحكمة وإن خفيت علينا . (ع)

ومنكم أت بالإيمان^(١) وفاعل له ، كقوله تعالى (وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) ، (فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون) والدليل عليه قوله تعالى (والله بما تعملون بصير) أي عالم بكفركم وإيمانكم اللذين هما من عملكم . والمعنى : هو الذي تفضل عليكم بأصل النعم الذي هو الخلق والإيجاد عن العدم ، فكان يجب أن تنظروا النظر الصحيح ، وتكونوا بأجمعكم عباداً شاكرين ، فافعلتم مع تمسكنكم ، بل تشعبتم شعباً ، وتفرقتم أما ؛ فنكم كافر ومنكم مؤمن ، وقدم الكفر لانه الأغلب عليهم والأكثر فيهم . وقيل : هو الذي خلقكم فنكم كافر بالخلق وهم الدهرية ، ومنكم مؤمن به . فإن قلت : نعم ، إن العباد هم الفاعلون للكفر ، ولكن قد سبق في علم الحكيم أنه إذا خلقهم لم يفعلوا إلا الكفر ولم يختاروا غيره ، فادعاه إلى خلقهم مع علمه بما يكون منهم ؟ وهل خلق القبيح وخلق فاعل القبيح إلا واحد ؟ وهل مثله إلا مثل من وهب سيفاً باترا لمن شهر بقطع السبيل وقتل النفس المحترمة فقتل به مؤمناً ؟ أما يطبق العقلاء على ذم الواهب وتعنيفه والصدق في فروته^(٢) كما يذمون القاتل ؟ بل إنحازوهم باللواتم على الواهب أشد ؟ قلت : قد علمنا أن الله حكيم عالم بقبح القبيح عالم بغناؤه عنه ، فقد علمنا أن أفعاله كلها حسنة ، وخلق فاعل القبيح فعلة ، فوجب أن يكون حسناً ، وأن يكون له وجه حسن ؛ وخفاء وجه الحسن علينا لا يقدح في حسنة ، كما لا يقدح في حسن أكثر مخلوقاته جهلنا بداعي الحكمة إلى خلقها (بالحق) بالفرض الصحيح والحكمة البالغة ، وهو أن جعلها مقام المسكفين ليعملوا فيجازيهم (وصورتكم فأحسن صورتكم) وقرئ : صورتكم بالكسر ، لتشكروا . وإليه مصيركم لجزاؤكم على الشكر والتفريط فيه . فإن قلت . كيف أحسن صورتهم ؟ قلت : جعلهم أحسن الحيوان كله وأبهاه ، بدليل أن الإنسان لا يتعنى أن تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور . ومن حسن صورته

(١) قال محمد : د معناه : فنكم أت بالكفر وفاعل له ومنكم أت بالإيمان ... الخ قال أحمد : لقه رك حياء وخبط خبط عشواء ، واقتحم وعراً : السالك فيه هالك ، والغابر فيه عائر ؛ وإنما ينصب إلى مهاري الأراك ، ويجوز حول مراتع الاشراك ؛ ويبحث ولكن على حفته بظلفه ، ويتحذق وما هو إلا يتشدد ، ويتحقق وما هو إلا يتفسق ؛ وهب أنه أعرض عن الأدلة العقلية والنصوص النقلية المتظاهرة على أن الله تعالى خالق كل شيء . واطرده في الشاهد ما ادعاه . ومن مذهبه قياس الغائب على العاهد ، قد أتجأ إلى الاعتراف بأن الله خالق العبد الفاعل للقبيح ، وأن خلق العبد الفاعل للقبيح بمثابة إعطاء السيف البار للرجل الفاجر ، وأن هذا قبيح شاهدها ، ولا يلزم أن يكون مثله قبيحاً في خلق الله تعالى ، أفلا يجوز أن يكون منظوياً على حكمة استأثر الله بعلمها ، فما يؤمنه من دعوى أن أفعال العبد وإن استجبها العقلاء مخلوقة لله تعالى ، وفي خلقها حكمة استأثر الله بعلمها ، وهل الفرق إذا إلا عين التحكم ، ونفس اتباع الهوى . هذا ودون تمكينه من اتباع هذه القواعد : أن يمكن من القنات اختراط ، ومن الجمل أن يلج في سم الخياط .

(٢) قوله د والصدق في فروته ، في الصحاح د الفرورة ، : جلدة الرأس . والفرورة : قطعة نبات مجتمعة

بابسة اه . (ع)

أنه خلق منتصباً غير منكب، كما قال عز وجل (في أحسن تقويم). فإن قلت: فكيف من دميمة مشوهة الصورة سمح الخلقه فتضحمة العيون؟ قلت: لا سماجة ثم ولكن الحسن كغيره من المعاني على طبقات ومراتب، فلا انحطاط بعض الصور عن مراتب ما فوقها انحطاطاً بيناً وإضافتها إلى الموفى (١) عليها لا تستملح، وإلا فهي داخلة في حيز الحسن غير خارجة عن حده. ألا ترى أنك قد تعجب بصورة وتستمحها ولا ترى الدنيا بها، ثم ترى أملح وأعلى في مراتب الحسن منها فينبو عن الأولى طرفك، وتستقل النظر إليها بعد افتتانك بها وتها لكك عليها. وقالت الحكماة: شيآن لا غاية لها: الجمال، والبيان. نبه بعلمه ما في السموات والأرض، ثم بعلمه ما يسره العباد ويعلمونه، ثم بعلمه ذوات الصدور: أن شيئاً من السكيات والجزئيات غير خاف عليه ولا عازب عنه، فحقه أن يتقى ويحذرو ولا يجترأ على شيء مما يخالف رضاه. وتكرير العلم في معنى تكرير الوعيد، وكل ما ذكره بعد قوله تعالى (فمنكم كافر ومنكم مؤمن) كما ترى في معنى الوعيد على الكفر، وإنكار أن يعصى الخالق ولا تشكر نعمته فما أجهل من يمزج الكفر بالخلق (٢) ويجعله من جملة، والخلق: أعظم نعمة من الله على عباده، والكفر: أعظم كفران من العباد لربهم.

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَدَأُفُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ

يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَأَسْتَفَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٦﴾

(ألم يأتكم) الخطاب لكفار مكة. و(ذلك) إشارة إلى ما ذكر من الوبال الذي ذاقوه في الدنيا وما أعد لهم من العذاب في الآخرة (بأنه) بأن الشأن والحديث (كانت تأتيتهم رسلهم... أبشر يهدوننا) أنكروا أن تكون الرسل بشراً، ولم ينكروا أن يكون الله حجراً (واستغنى الله) أطلق ليتناول كل شيء، ومن جملة إيمانهم وطاعتهم. فإن قلت: قوله (وتولوا واستغنى الله) يوهو وجود التولى والاستغناء معا (٣)، والله تعالى لم يزل غنياً. قلت: معناه: وظهر استغناء الله حيث لم يلجئهم إلى الإيمان ولم يضطرهم إليه مع قدرته على ذلك.

(١) قوله وإضافتها إلى الموفى عليها، يعني إلى المتفوق عليها من الصور. (ع)

(٢) قوله «فما أجهل من يمزج الكفر بالخلق» يريد أهل السنة، حيث يقولون أنه تعالى هو الخالق لا همال المباد حتى الكفر وغيره من المعاصي، ولا وجه لتجهيلهم مع استنادهم إلى قوله تعالى «والله خلقكم وما تعملون». (ع)

(٣) قال محمود: وأطلقه ليتناول كل شيء. ثم قال فإن قلت كان التولى فيهم... الخ، قال أحمد: إنما الحق أنه لم يخلق لهم إيماناً ولا قدرة عليه، فكان قادراً أن يخلق لهم الإيمان والقدرة عليه، وإنما حرفها الزمخشري إلى قاعدته.

زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ
بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧﴾ فَمَا مَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٨﴾

الزعم : ادعاء العلم : ومنه قوله عليه السلام ، زعموا مطية الكذب ، ^(١) وعن شريح : لكل
شيء كنية وكنية الكذب ، زعموا ، ويتمدى إلى المفعولين تعدى العلم . قال :
* ... وَلَمْ أَزْعَمْكَ عَنْ ذَلِكَ مَعْرَلاً * ^(٢)

وإن مع ما في حيزه قائم مقامهما . ولذين كفروا . أهل مكة . و﴿بلى﴾ إثبات لما بعد لن ، وهو
البعث ﴿وذلك على الله يسير﴾ أى لا يصرفه عنه صارف . وعنى برسوله والنور : محمداً صلى
الله عليه وسلم والقرآن .

يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ
صَالِحًا يُكْفَرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبئسَ الْمَصِيرُ ﴿١٠﴾

وقرى : نجمكم . ونكفر . وندخله ، بالياء والتون . فإن قلت : بيم انتصب الظرف ؟ قلت
بقوله : لتنبؤن ، أو بخبير ، لما فيه من معنى الوعيد ، كأنه قيل : والله معاقبكم يوم يجمعكم . أو
ياضمار ، اذكر ، ﴿ليوم الجمع﴾ ليوم يجمع فيه الأولون والآخرون . التغابن : مستعار من تغابن
القوم في التجارة ؛ وهو أن يغبن بعضهم بعضاً ، لنزول السعداء منازل الأشقياء التي كانوا
ينزلونها لو كانوا سعداء ، ونزول الأشقياء منازل السعداء التي كانوا ينزلونها لو كانوا أشقياء . وفيه تهكم
بالأشقياء ؛ لأن نزولهم ليس بغبن . وفي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وما من عبد يدخل الجنة
إلا أرى مقعده من النار لو أساء ، ليزداد شكراً . وما من عبد يدخل النار إلا أرى مقعده من

(١) لم أجهه مرفوعاً بهذا اللفظ وقد تقدم في أوائل البقرة بلطف وبس مطية الرجل إلى الكذب زعموا ، وقد
تقدم عن شريح زعموا كنية الكذب .

(٢) وإن الذى قد عاش يا أم مالك يموت ولم أزعك عن ذلك معزلاً
يقول : وإن كل حي وإن طال عمره يموت ، ولم أظنك يا أم مالك معزلاً عن ذلك الحكم أو الموت . والمعزل :
مكان العزلة والانفراد ، أى : لم أظنك فى معزول عنه أودات معزول أو معزولة . أو نفس المعزول مبالغة .

الجنة لو أحسن، ايزداد حسرة،^(١) ومعنى ﴿ذلك يوم التغابن﴾ - وقد يتغابن الناس في غير ذلك اليوم -: استعظام له وأن تغابنه هو التغابن في الحقيقة، لا التغابن في أمور الدنيا وإن جلت وعظمت ﴿صالحاً﴾ صفة للمصدر، أى: عملاً صالحاً.

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنِ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ

شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾

﴿إلا بإذن الله﴾ إلا بتقديره ومشيئته، كأنه أذن للمصيبة أن تصيبه ﴿يهدي قلبه﴾ يطفئ به ويشرحه للازدیاد من الطاعة والخير. وقيل: هو الاسترجاع عند المصيبة. وعن الضحاك: يهد قلبه حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه. وما أخطأه لم يكن ليصيبه. وعن مجاهد: إن ابتلى صبر، وإن أعطى شكر، وإن ظلم غفر. وقرئ: يهد قلبه، على البناء للمفعول، والقلب: مرفوع أو منصوب. ووجه النصب: أن يكون مثل سفة نفسه، أى: يهد في قلبه. ويجوز أن يكون المعنى: أن الكافر ضال عن قلبه بعيد منه، والمؤمن واجد له مهتد إليه، كقوله تعالى (لمن كان له قلب) وقرئ: نهد قلبه، بالنون. ويهد قلبه، بمعنى: يهتد. ويهدأ قلبه: يطمئن. ويهد. ويهدأ على التخفيف ﴿والله بكل شيء عليم﴾ يعلم ما يؤثر فيه اللطف من القلوب بما لا يؤثر فيه فيمنحه ويمنعه.

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٢﴾

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾

﴿فإن توليتم﴾ فلا عليه إذا توليتم، لأنه لم يكتب عليه طاعتكم، إنما كتب عليه أن يبلغ ويبين فحسب ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ بعث لرسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على التوكل عليه والتقوى به في أمره، حتى ينصره على من كذبه وتولى عنه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن مِّنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٤﴾ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ

وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾

(١) رواه البخارى من رواية الأعرج عن أبي هريرة: وفي المتفق عليه من حديث أنس في قصة المؤمن، فيقال له: انظر إلى مقعدك من النار أبدلك الله به مقعداً من الجنة. قال نبي الله: فهراهما جميعاً، ولها عن ابن عمر: إن أحدمك إذا مات عرض عليه مقعده بالعداة والعشى - الحديث.

إن من الأزواج أزواجاً يعادين بعواتهن ويخاصمنهن ويحلبن عليهم ، ومن الأولاد أولاداً يعادون آباءهم ويعقونهم ويحرقونهم الغصص والأذى (فاحذروهم) الضمير للعدو أو للأزواج والأولاد جميعاً . أى : لما علمتم أن هؤلاء لا يخلون من عدو ، فكونوا منهم على حذر ولا تأمنوا غوائلهم وشرهم (وإن تعفوا) عنهم إذا اطلعت منهم على عداوة ولم تقابلوهم بمثلاً ، فإن الله يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم . وقيل : إن ناساً أرادوا الهجرة عن مكة ، فبطلهم أزواجهم وأولادهم وقالوا : نتطلقون وتضمعوننا فرقوا بهم ووقفوا ، فلما هاجروا بعد ذلك ورأوا الذين سبقوهم قد فقهوا في الدين : أرادوا أن يعاقبوا أزواجهم وأولادهم ، فزين لهم العفو . وقيل : قالوا لهم : أين تذهبون وتدعون بلدكم وعشيرتكم وأموالكم ، فغضبوا عليهم وقالوا : لن جمعنا الله في دار الهجرة لم نصبكم بخير ، فلما هاجروا منعهم الخير ، فثبوا أن يغفوا عنهم ويردوا إليهم البر والصلة . وقيل : كان عوف بن مالك الأشجعي ذا أهل وولد ، فإذا أراد أن يغزو تعلقوا به وبكوا إليه ورققوه ، فكأنه هم بأذام ، فنزلت (فتنة) بلاء ومحنة ، لأنهم يوقعون في الإثم والعقوبة ، ولا بلاء أعظم منهما : ألا ترى إلى قوله (والله عنده أجر عظيم) وفي الحديث « يؤتى برجل يوم القيامة فيقال : أكل عياله حسناته ، »^(١) وعن بعض السلف : العيال سوس الطاعات . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يخطب ، فجاه الحسن والحسين وعليهما قيصان أحمران يعثران ويقومان ، فنزل إليهما فأخذهما^(٢) ووضعهما في حجره على المنبر فقال : « صدق الله (إنما أموالكم وأولادكم فتنة) رأيت هذين الصبيين فلم أصبر عنهما ، ثم أخذ في خطبته . وقيل : إذا أمكنكم الجهاد والهجرة فلا يفتنكم الميل إلى الأموال والأولاد عنهما .

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِنَفْسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ

ضَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٦﴾

(ما استطعتم) جهدكم ووسعكم ، أى : ابدلوا فيها استطاعتكم (واسمعوا) ماتو عظون به (وأطيعوا) فيما تأمرون به وتنهون عنه (وأنفقوا) في الوجوه التي وجبت عليكم النفقة فيها

(١) لم أره مرفوعاً وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة سفيان الثوري من قوله . وروى علي بن ميمون في الطاعة والمصيبة عن إسماعيل بن أبي يحيى عن عبد الملك عن بكير قال دناى نادى يوم القيامة : ابن الذين أكلت عيالهم حسناتهم قوموا فان قبلكم الاتيمات .

(٢) أخرجه أصحاب السنن وابن جبان والمجاك وأحمد وإسحاق وابن أبي شيبة وأبو يعلى والبخاري من رواية حسين بن واقد عن ابن بريدة عن أبيه . قال للبخاري لأنه لم له طريقاً إلا هذا .

﴿خيراً لأنفسكم﴾ نصب بمحذوف ، تقديره : ائتموا خيراً لأنفسكم ، وافعلوا ما هو خير لها وأنفع ؛ وهذا تأكيد للحث على امتثال هذه الأوامر ، وبيان لأن هذه الأمور خير لأنفسكم من الأموال والأولاد وما أنتم عاكفون عليه من حب الشهوات وزخارف الدنيا .

إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٧﴾

عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾

وذكر القرض : تلطف في الاستدعاء ﴿يضاعفه لكم﴾ يكتب لكم بالواحدة عشرأ و أو سبعائه إلى ما شاء من الزيادة . وقرئ : يضعفه ﴿شكور﴾ مجاز ، أى : يفعل بكم ما يفعل المبالغ في الشكر من عظيم الثواب ، وكذلك ﴿حليم﴾ يفعل بكم ما يفعل من يحلم عن المسيء ، فلا يعاجلكم بالعقاب مع كثرة ذنوبكم .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التغابن رفع عنه موت الفجأة ، (١) .

سورة الطلاق

مدنية ، وهي إحدى عشرة ، أو اثنتا عشرة ، أو ثلاث عشرة آية

[نزلت بعد الإنسان]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ مِنْ أَمْدَنِهِنَّ وَأَخْضُوا الْغِدَّةَ
وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ إِلَّا أَنْ يُتَمِّينَ بِفَسْحَةٍ
مَبِينَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ
يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والراحي بأسانيدهم إلى أبي بن كعب رضى الله عنه .

بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَٰلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾ وَيَرْزُقْهُ مِن حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٣﴾

خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب ^(١)؛ لأن النبي إمام أخته وقوتهم، كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم: يا فلان افعلوا كيت وكيت، إظهاراً لتقدمه واعتباراً لترؤسه، وأنه مدرة قومه ^(٢) ولسانهم، والذي يصدر عن رأيه ولا يستبدون بأمر دونه، فكان هو وحده في حكم كلهم، وساداً مسدّ جميعهم. ومعنى (إذا طلقتم النساء) إذا أردتم تطليقهن وهمتم به على تنزيل المقبل على الأمر المشارف له منزلة الشارع فيه: كقوله عليه السلام «من قتل قتيلاً فله سلبه» ^(٣) ومنه كان الماشئ إلى الصلاة والمنظر لها في حكم المصلئ (فطلقوهن لعدتهن) فطلقوهن مستقبلات لعدتهن ^(٤)، كقولك: أتيته الليلة بقيت من المحرم، أى: مستقبلات لها. وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم: في قبل عدتهن، وإذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم للقراءة الأولى من أقرانها، فقد طلقت مستقبلات لعدتها. والمراد: أن يطلقن في طهر لم يجامعن فيه ^(٥)، ثم يخلين حتى تنقضي عدتهن، وهذا أحسن الطلاق وأدخله في السنة وأبعده

(١) قال محمود: «خص النبي صلى الله عليه وسلم بالنداء وعم بالخطاب... الخ» قال أحمد: وعلى هذا الفرق جرى قوله تعالى حكاية عن فرعون: (قال فن ربيكا يا موسى) فأورد موسى عليه السلام بالنداء، لأنه كان أجل الاثنين عليهما السلام وعمهما بالخطاب. وقد تقدم فيه وجه آخر.

(٢) قوله «وأنه مدرة قومه» في الصحاح العرب تسمى القرية مدرة اهـ، فالعنى أنه بمنزلة القرية لقومه. (ع)
(٣) متفق عليه. وقد تقدم في أوائل البقرة.

(٤) قال محمود: «ومعنى فطلقوهن مستقبلات لعدتهن... الخ» قال أحمد: محل القراءتين المستفيضة والقاعدة على أن وقت الطلاق هو الوقت الذي تكون العدة مستقبلة بالنسبة إليه، وادعى أن ذلك معنى المستقبل فيها، ونظر اللام فيها باللام في قولك مؤرخا الليلة. ليلية بقوت من المحرم. وإنما يعنى أن العدة بالحيض: كل ذلك تحامل للمذهب أبى حنيفة في أن الأقران الحيض، ولا يتم له ذلك؛ فقد استدل أصحابنا بالقراءة المستفيضة، وأكدوا الدلالة بالعادة على أن الأقران الأطهار. ووجه الاستدلال لها على ذلك: أن الله تعالى جعل العدة - وإن كانت في الأصل مصدرأ - ظرفاً للطلاق المأمور به. وكثيراً ما تستعمل العرب المصادر ظرفاً، مثل خفوق النجم ومقدم الحاج. وإذا كانت العدة ظرفاً للطلاق المأمور به، وزمانه هو الطهر وفاقاً؛ فالطهر عدة إذا. ونظير اللام هنا على التحقيق: اللام في قوله (يا ليتني قدمت لحياتي) وإنما تمنى أن لو عمل عملاً في حياته؛ وقراءته عليه السلام: في قبل عدتهن، تحقق ذلك. فان قيل: الشيء جزء منه وداخل فيه وفي صفة مسح الرأس فأقبل بهما وأدبر، أى مسح قبل الرأس وهو مقدمها، فينتد قبل العدة جزء منها وهو الطهر.

(٥) قال محمود: «والمراد أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه... الخ» قال أحمد: الأمر كما نقله، وضابط =

من الندم ، ويدل عليه ما روى عن إبراهيم النخعي أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يستحبون أن لا يطلقوا أزواجهم للسنة إلا واحدة ، ثم لا يطلقوا غير ذلك حتى تنقضى العدة ، وكان أحسن عندهم من أن يطلق الرجل ثلاثا في ثلاثة أطهار . وقال مالك بن أنس رضى الله عنه : لا أعرف طلاق السنة إلا واحدة ، وكان يكره الثلاث مجموعة كانت أو متفرقة . وأما أبو حنيفة وأصحابه فإنما كرهوا ما زاد على الواحدة في طهر واحد ، فأما مفرقا في الأطهار فلا ؛ لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لابن عمر حين طلق امرأته وهى حائض : ما هكذا أمرك الله ، إنما السنة أن تستقبل الطهر استقبالا ، وتطلقها لكل قرء تطليقة ^(١) . وروى أنه قال لعمر : مر ابنك فليراجعها ، ثم ليدعها حتى تحيض ثم تطهر ، ثم ليطلقها إن شاء ؛ فذلك العدة التى أمر الله أن تطلق لها النساء ^(٢) . وعند الشافعى رضى الله عنه : لا بأس بإرسال الثلاث ، وقال : لا أعرف فى عدد الطلاق سنة ولا بدعة وهو مباح . فمالك تراعى فى طلاق السنة الواحدة والوقت ؛ وأبو حنيفة يراعى التفريق والوقت ؛ والشافعى يراعى الوقت وحده . فإن قلت : هل يقع الطلاق المخالف للسنة ؟ قلت : نعم ، وهو آثم ؛ لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا طلق امرأته ثلاثا بين يديه ، فقال ؛ أتلعبون بكتاب الله وأنا بين أظهركم ^(٣) . وفى حديث ابن عمر أنه قال : يا رسول الله ، أرأيت لو طلقته ثلاثا ، فقال له : إذن حصيت وبانت منك امرأتك ^(٤) . وعن عمر رضى الله عنه أنه كان لا يؤتى برجل طلق امرأته

== السنة عندماك : أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه واحدة وهى غير معتدة . والآية تدل لمذهب على تأويل المتقدمين جميعا ؛ أما على تأويل الزمخشري وتفسيره المقيد بالاستقبال ، فلأن الطلاق المأمور به أى المأذون فيه فى الآية : مقيد بوقت تكون العدة مستقبلة بالنسبة إليه ، وهذا يأبى وقوع الطلاق فى أثناء العدة الماضى بعضها . وأما على تأويلنا فلا أنه مقيد بزمان يكون أولا للعدة وقبلا لها ، وهذا يأبى من وقوعه مرادفاً للنهر الثانى والثالث ، فبر أن البدعة عند مالك تتفاوت ، فلا جرم قال إن طلقها فى الحيض أجبر على الرجعة ، فإن أبى ارتجع عليه الحاكم ؛ وإن طلقها فى طهر مسها فيه أو أوردف الطلاق لم يجبره ،

(١) أخرجه الدارقطنى من رواية عطاء الخراسانى عن الحسن عن ابن عمر به ، وأتم منه .

(٢) متفق عليه من حديث ابن عمر رضى الله عنهما .

(٣) لم أره هكذا . وإنما رواه النسائى من رواية مخزومة بن بكير عن أبيه عن محمود بن لبيد « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعا . فقام غضبان ثم قال : أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم حتى قام رجل فقال : يا رسول الله ، ألا تقتله ؟ » .

(٤) هو فى آخر الحديث الثانى عند الدارقطنى ونفذه « فقلت : يا رسول الله ، أفأرأيت لو طلقته ثلاثا أكان يحل لى أن أراجعها ؟ قال : لا . كانت تبين منك ، وكانت معصية ، واللفظ الذى فى الكتاب موقوف . فى الصحيح على ابن عمر رضى الله عنهما .

ثلاثا إلا أوجهه ضربا . وأجاز ذلك عليه ^(١) . وعن سعيد بن المسيب وجماعة من التابعين : أن من خالف السنة في الطلاق فأوقعه في حيض أو نكح لم يقع ، وشبهوه بمن وكل غيره بطلاق السنة بخلاف . فإن قلت : كيف تطلق للسنة التي لا تحيض لصغير أو كبير أو حمل وغير المدخول بها ؟ قلت : الصغيرة والآيسة والحامل كلهن عند أبي حنيفة وأبي يوسف يفرق عليهن الثلاث في الأشهر ، وخالفهما محدوزفر في الحامل فتالاً : لا تطلق للسنة إلا واحدة . وأما غير المدخول بها فلا تطلق للسنة إلا واحدة ، ولا يراعى الوقت . فإن قلت : هل يسكره أن تطلق المدخول بها واحدة بائنة ؟ قلت : اختلفت الرواية فيه عن أصحابنا . والظاهر الكراهة . فإن قلت : قوله إذا طلقت النساء عام يتناول المدخول بهن وغير المدخول بهن من ذوات الأقران والآيسات والصغائر والحوامل ، فكيف صح تخصيصه بذوات الأقران المدخول بهن ؟ قلت : لا عموم ثم ولا خصوص ، ولكن النساء اسم جنس للإناث من الإنس ، وهذه الجنسية معنى قائم في كلهن وفي بعضهن ، فجاز أن يراد بالنساء هذا وذاك ، فلما قيل (فطلقوهن لعدتهن) علم أنه أطلق على بعضهن وهن المدخول بهن من المعتدات بالحيض (وأحصوا العدة) واضبطوها بالحفظ وأكملوها ثلاثة أقراء مستقبلات كوامل لانقصان فيهن ^(٢) (ولا تخرجوهن) حتى تنقضي عدتهن (من بيوتهن) من مساكنهن التي يسكنها قبل العدة ، وهي بيوت الأزواج ؛ وأضيفت إليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى . فإن قلت : ما معنى الجمع بين إخراجهم أو خروجهم ^(٣) ؟ قلت : معنى الإخراج ^(٤) : أن لا يخرجهن البعولة غضبا عليهن وكراهة لمساكنتهن ، أو حاجة لهم إلى المساكن ، وأن لا يأذنوا لهن في الخروج إذا طلبن ذلك ، إيداناً بأن إذنهم لا أثر له في رفع الحظر ، ولا يخرجن بأنفسهن إن أردن ذلك (إلا أن يأتين بفاحشة مبينة) قرئ بفتح اللياء وكسرهما . قيل : هي الزنا ، يعني إلا أن يزني فيخرجن لإقامة الحد عليهن . وقيل : إلا أن يطلقن على النشوز ، والنشوز يسقط حقهن في السكنى . وقيل : إلا أن يذون ^(٥)

(١) أخرجه ابن أبي شيبة وعبدالرزاق من رواية شقيق بن عبدالله عن أنس قال : كان عمر رضى الله عنه إذا أتى برجل طلق امرأته ثلاثا في مجلس أوجهه ضربا . وفرق بينهما .

(٢) قال محمود : « مناه أكلوا العدة أقراء ثلاثة مستوفاة » قال أحمد : وقوله (واتقوا الله ربكم) توطئة لقوله (لا تخرجوهن من بيوتهن) حتى كأنه نهى عن الإخراج مرتين : فندرجا في العموم ، ومفرد بالخصوص . وقد تقدمت أمثاله .

(٣) قوله « بين إخراجهم أو خروجهم » لعله : وخروجهم . (ع)

(٤) قوله « قلت : معنى الإخراج » الأولى : معنى الجمع بينهما ، وإلا فالأولى فيما أتى ، ومعنى الخروج : أن لا يخرجن بأنفسهن . (ع)

(٥) قوله « وقيل إلا أن يذون » في الصحاح : البذاة - بالمد : الفحش ، تقول : بذوت على القوم وأبذيت ، وقد بذو الرجل . (ع)

فيحل إخراجهنّ لبذائهنّ : وتؤكد قرأته أبي : إلا أن يفحش عليكم . وقيل : خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه . الأمر الذي يحدثه الله : أن يقب قلبه من بعضها إلى محبتها ، ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها . ومن عزيمة الطلاق إلى الندم عليه فيراجعها . والمعنى : فطلقوهنّ اعدتنّ وأحصوا العدة ، لعلكم ترغبون وتندمون فراجعون (فإذا بلغن أجلهنّ) وهو آخر العدة وشارفته ، فأتم بالخيار : إن شئتم فالرجعة والإمساك بالمعروف والإحسان ، وإن شئتم فترك الرجعة والمفارقة واتقاء الضرر وهو أن يراجعها في آخر عدتها ثم يطلقها تطويلاً للعدة عليها وتعذيباً لها (وأشهدوا) يعني عند الرجعة والفرقة جميعاً . وهذا الإشهاد مندوب إليه عند أبي حنيفة كقوله (وأشهدوا إذا نبايعتم) وعند الشافعي : هو واجب في الرجعة مندوب إليه في الفرقة . وقيل : فائدة الإشهاد أن لا يقع بينهما التجاحد ، وأن لا يتهم في إمساكها ، ولئلا يموت أحدهما فيدعى الباقي ثبوت الزوجية ليرث (منكم) قال الحسن : من المسلمين . وعن قتادة : من أحراركم (لله) لوجهه خالصاً ، وذلك أن تقيموها لا للشهود له ولا للشهود عليه . ولا لغرض من الأغراض سوى إقامة الحق ودفع الظلم ، كقوله تعالى (كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم) أي (ذاكم) الحث على إقامة الشهادة لوجه الله ولأجل القيام بالقسط (يوعظ به ومن يتق الله) يجوز أن تكون جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من إجراء أمر الطلاق على السنة ، وطريقه الأحسن والأبعد من الندم ، ويكون المعنى : ومن يتق الله فطلق للسنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من مسكنها واحتاط فأشهد (يجعل) الله (له) مخرجاً مما في شأن الأزواج من الغموم والوقوع في المضايق ، ويفرج عنه وينفس ويعطه الخلاص (ويرزقه) من وجه لا يخطره بباله ولا يحتسبه إن أوفى المهر وأدى الحقوق والنفقات وقل ماله . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن طلق ثلاثاً أو ألفاً ، هل له من مخرج ؟ فقلها^(١) . وعن ابن عباس أنه سئل عن ذلك فقال : لم تتق الله فلم يجعل لك مخرجاً ، بانت منك بثلاث والزيادة إثم في عنقك . ويجوز أن يجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله (ذاكم) يوعظ به) يعني : ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ومخلصاً من غموم الدنيا والآخرة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأها فقال : مخرجاً من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد

(١) أخرجه الدارقطني والطبراني وابن مردويه من طريق عبيد الله بن الوليد وغيره عن إبراهيم بن عبد الله بن عباد بن الصامت عن أبيه عن جده . قال « طلق بعض أبائي امرأته ألفاً فانطلق بنوه ، فقالوا : يا رسول الله إن أبانا طلق أمنا ألفاً . فهل له مخرج . فقال : إن أباكم لم يتق الله فيجعل له مخرجاً - الحديث » وفي إسناده جماعة من الضعفاء . رواه إسحق في مسنده عن ابن إدريس عن عبيد الله بن الوليد عن داود بن إبراهيم عن عباد بن الصامت كذا قال .

يوم القيامة^(١) . وقال عليه السلام : إني لأعلم آية لو أخذ الناس بها لكففتهم (ومن يتق الله ...) فما زال يقرؤها ويعيدها^(٢) . وروى أن عوف بن مالك الأشجعي أسر المشركون ابناً له يسمى سالماً ، فأتى رسول الله فقال : أسر ابني وشكاً إليه الفاقة ؛ فقال : ما أمسى عند آل محمد إلا مدّ فاتق الله واصبر وأكثرت من قول لاحول ولا قوّة إلا بالله ، ففعل فبينما هو في بيته إذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الإبل تغفل عنها العدو فاستأقها ، فنزلت هذه الآية^(٣) ﴿بالغ أمره﴾ أي يبلغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب . وقرئ : بالغ أمره بالإضافة ، وبالغ أمره بالرفع ، أي : نافذ أمره وقرأ المفضل : بالغاً أمره ، على أن قوله ﴿قد جعل الله﴾ خبر إن ، وبالغا حال ﴿قدراً﴾ تقدير أوتوقيتنا . وهذا بيان لوجوب التوكل على الله^(٤) ، وتفويض الأمر إليه ؛ لأنه إذا علم أن كل شيء من الرزق ونحوه لا يكون إلا بتقديره وتوقيته ؛ لم يبق إلا التسليم للقدر والتوكل .

(١) أخرجه الثعلبي والواحدي من رواية سعيد بن راشد عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند عن زيد بن أسلم عن عطاء عن ابن عباس به مرفوعاً . ورواه أبو نعيم موقوفاً على قتادة في ترجمته في الحلية .
 (٢) أخرجه أحمد في الزهد وابن ماجه وابن حبان والحاكم من طريق ابن السليل حبيب بن مغير عن أبي ذر مرفوعاً
 (٣) أخرجه الثعلبي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال «جاء عوف بن مالك الأشجعي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره نحوه . ولم يسم الابن ، لكن قال : أنه أحضر أربعة آلاف شاة ورواه البيهقي في الدلائل من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه نحوه . وفيه فلم يلبث الرجل أن رد الله عليه ابنه وإبله وأوفر ما كانت . فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره فقام على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وأمرهم بمسألة الله والرغبة إليه . وقرأ عليهم (ومن يتق الله - الآية) وروى الحاكم من طريق سالم بن الجعد عن جابر قال «نزلت هذه الآية في رجل من أشجع كان فقيراً خفيف ذات اليد كثير العيال ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله . فقال : اتق الله واصبر ، فلم يلبث إلا يسيراً حتى جاء ابن له بغنم كان العدو أصابها . فذكره مختصراً . وفيه عبيد بن كثير تركه الأزدي وعبداد بن يعقوب . وهو رافضى .

(٤) قال محمود : «قوله (بالغ أمره) بيان لوجوب التوكل على الله ، وتفويض الأمر إليه ... الخ» قال أحمد : ليس بعشك فادرجي أيراه القدري ، وأين التسليم للقدر وليس هذا دينه ولا معتقده من تقسيم الحوادث ثلاثة أقسام : فيها ما يريد الله تعالى وجوده وهو المأمورات ولا يقع أكثر مراده منها ، ومنها ما يريد عدمه وهو المنيات فيوجد أكثرها على خلاف مراده ، ومنها ما لا يريد عدمه ولا وجوده فان وجد فيغير إرادته عز وجل وإن عدم فكذلك فيتصل من هذا الهديان الذي لا يتصور أن الكائنات إنما تتبع إرادة الخلق لأنها لا تقع إلا بها ، فان واقعت إرادة الله تعالى فليس وقوعها تابعاً لها ؛ لأنها وقعت بدونها ؛ وإن خالفت إرادة الله تعالى لم يكن لمخالفتها للإرادة الربانية تأثير في منع وقوعها ، فن يتوغل في أدغال هذا الضلال كيف له بالتوكل الذي يتوقف على اعتقاد أن الكائنات جميعها إنما تتوقف على إرادة الله عز وجل ، فهما أراداه وقع ، ومهما لم يرد لم يقع ، شاء العبد أو أبى ، فإشياء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، والعبد مجرى لحدوث الكائنات الواقعة بقدرته الله تعالى وإرادته لا غير ، لا أراد لأمره ولا معقب لحكمه ، فالتقديري من هذا المقام للشرىف إلا على مراحل لإيقظه إليها إلا راحلة الانصاف وزاد التقوى ودليل التوفيق ، والله حسبنا ونعم الوكيل .

وَالَّتِي يَتَّبِعْنَ مِنَ الْمُحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ آرْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ
وَالَّتِي لَمْ يَحْضَنْ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ
يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ٤ ﴿٤﴾ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ
يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ٥ ﴿٥﴾

روى أن ناسا قالوا : قد عرفنا عدة ذوات الاقراء ، فإعادة اللائي لا يحضن ؛ فنزلت : فعني
(إن ارتبتم) : إن أشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف يعددن فهذا حكمهن ، وقيل : إن ارتبتم
في ذم البالغات مبلغ اليأس وقد قدره بستين سنة وبخمس وخمسين ، أهو دم حيض أو استحاضة ؟
(فعدتهن ثلاثة أشهر) وإذا كانت هذه عدة المراتب بها ، فغير المراتب بها أولى بذلك (واللائي
لم يحضن) هن الصغار. والمعنى : فعدتهن ثلاثة أشهر ، لحذف لدلالة المذكور عليه . اللفظ مطلق
في أولات الاحمال ، فاشتمل على المطلقات والمتوفى عنهن . وكان ابن مسعود وأبي وأبو هريرة
وغيرهم لا يفرقون . وعن علي وابن عباس : عدة الحامل المتوفى عنها أبعدهن الأجلين (١) . وعن
عبدالله : من شاء لاعنته أن سورة النساء القصوى نزلت بعد التي في البقرة (٢) ، يعني : أن هذا
اللفظ مطلق في الحوامل . وروى أم سلمة أن سبيعة الأسلمية ولدت بعد وفاة زوجها بليال ،
فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها : قد حلت فأنكحي (٣) (يجعل له من
أمره يسرا) ييسر له من أمره ويحلل له من عقده بسبب التقوى (ذلك أمر الله) يريد ما علم
من حكم هؤلاء المعتدات . والمعنى : ومن يتق الله في العمل بما أنزل الله من هذه الأحكام
وحافظ على الحقوق الواجبة عليه مما ذكر من الإسكان وترك الضرار والنفقة على الحوامل
وإيتاء أجر المرضعات وغير ذلك : استوجب تكفير السيئات والأجر العظيم .

أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ وَلَا تَضَارَّهُنَّ لِتَضَيَّقُوا عَلَيْهِنَّ

(١) رواه البخارى في صحيحه قال : « جاء رجل إلى ابن عباس وأبو هريرة عنده . فقال : أنتي في امرأة
ولدت بعد وفاة زوجها بأربعين ليلة . فقال ابن عباس آخر الأجلين وفيه قصة سبيعة . وفيه مخالفة أبي هريرة
له في ذلك رواه ابن أبي شبة عن وكيع عن إسماعيل عن الشعبي قال قال عبد الله « أجل كل حامل حق تضع » وكان
على يقول « آخر الأجلين » وله طريق أخرى عنده موصولة من طريق عبيد بن الحسن عن عبد الرحمن بن مقل قال
« شهدت عليا رضي الله عنه ... فذكره نحوه .

(٢) أخرجه البخارى وأبو داود والنسائي وابن ماجه من طريق مسروق لم يذكر البخارى أوله . وزاد عبد الرزاق
أنه قال ذلك لما بلغه أن عليا قال « هي في آخر الأجلين » .

(٣) متفق عليه وله طرق وألفاظ . وفي رواية البخارى « فوضعت بعد موته بأربعين ليلة » .

وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمَلٌ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَتَمِّرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَامَرْتُمْ فَسَرِّضُوا لَهُ أُخْرَى ۖ ⑥ لِيُنْفِقُوا ذُورًا مِمَّا سَعَتْ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُجْنَفِ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ۖ ⑦

(أسكنوهن) وما بعده : بيان لما شرط من التقوى في قوله (ومن يتق الله) كأنه قيل : كيف نعمل بالتقوى في شأن المعتدات ؟ فقيل : أسكنوهن . فإن قلت : من في (من حيث سكتن) ما هي ؟ قلت : هي من التبعيضية بعضها محذوف^(١) معناه : أسكنوهن مكانا من حيث سكتن ، أى بعض مكان سكتنكم ، كقوله تعالى (يغضوا من أبصارهم) أى بعض أبصارهم . قال قتادة : إن لم يكن إلا بيت واحد ، فأسكنها في بعض جوانبه . فإن قلت : فقوله (من وجدكم) ؟^(٢) قلت : هو عطف بيان لقوله (من حيث سكتن) وتفسير له ، كأنه قيل : أسكنوهن مكانا من مسكنكم مما تطيقونه . والوجد : الوسع والطاقة . وقرئ بالحركات الثلاث . والسكنى والنفقة : واجبتان لكل مطلقة . وعند مالك والشافعى : ليس للبتوتة إلا السكنى ولا نفقة لها . وعن الحسن وحماد : لالنفقة لها ولا سكنى ؛ لحديث فاطمة بنت قيس : أن زوجها أبت طلاقها^(٣) ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : لالسكنى لك ولا نفقة^(٤) . وعن عمر رضى الله عنه : لاندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة لعلها نسيت أو شبه لها : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «لها السكنى والنفقة»^(٥) (ولا تضاروهن) (ولا تستعملوا معهن الضرار) (لتضيقوا عليهن) في المسكن ببعض الأسباب : من إنزال من لا يوافقهن ، أو يشغل مكانهن ، أو غير ذلك ، حتى تضطروهن إلى الخروج . وقيل : هو أن يراجمها إذا بقي من عدتها يومان ليضيق

(١) قوله «بعضها محذوف معناه» قد يقال : ببعضها هو مدخولها ، وهو (حيث سكتن) بمعنى مكان سكتنهم فلا حذف ، إلا أن يراد ببعضها البعض المدلول عليه بها . (ع)

(٢) قوله «فإن قلت فقوله من وجدكم» لعل عقبه سقطا تقديره . ما موقعه ؟ (ع)

(٣) قوله «أن زوجها أبت طلاقها» لعله «بت» كما في النسب . (ع)

(٤) أخرجه مسلم من طرق عنها . وفي رواية «فلم يجعل لها سكنى ولا نفقة» وفي رواية «لأن نفقة لك ولا سكنى» وفي رواية «طلقتى زوجى ثلاثا» .

(٥) أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طريق أبي إسحاق قال «كنت مع الأسود ومعنا الشعبي في المسجد إذ حدث الشعبي بحديث فاطمة بنت قيس . فأخذ الأسود كفاً من حصى خصبه به وقال : يا ويلك تحدث بمثل هذا ؟ قال عمر : لا تترك كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة لعلها حفظت أو نسيت .

عليها أمرها . وقيل : هو أن يلجئها إلى أن تفتدى منه . فإن قلت : فإذا كانت كل مطلقة عندهم تجب لها النفقة ، فما فائدة الشرط في قوله ﴿ وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن ﴾ ^(١) قلت : فائدته أن مدة الحمل ربما طالت فظن ظان أن النفقة تسقط إذا مضى مقدار عدة الحائض ، فنفي ذلك الوم . فإن قلت : فما تقول في الحامل المتوفى عنها ؟ قلت : مختلف فيها ؛ فأكثرهم على أنه لا نفقة لها ، لوقوع الإجماع على أن من أجبر الرجل على النفقة عليه من امرأة أو ولد صغير لا يجب أن ينفق عليه من ماله بعد موته ، فكذلك الحامل . وعن علي وعبدالله وجماعة : أنهم أوجبوا نفقتها ﴿ فإن أرضعن لكم ﴾ يعني هؤلاء المطلقات إن أرضعن لكم ولداً من غيرهن أو منهن بعد انقطاع عصمة الزوجية ﴿ فآتوهن أجورهن ﴾ حكهن في ذلك حكم الأظفار ^(٢) ، ولا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم الاستئجار إذا كان الولد منهن مالم بين . ويجوز عند الشافعي . الاتجار بمعنى التأمير ، كالاشتوار بمعنى التشاور . يقال : اتئمر القوم وتآمروا ، إذا أمر بعضهم بعضاً . والمعنى : وليأمر بعضهم بعضاً ، والخطاب للآباء والأمهات ﴿ بمعروف ﴾ بجميل وهو المسامحة ، وأن لا يماكس الأب ولا تعاسر الأم ؛ لأنه ولدهما معا ، وهما شريكان فيه وفي وجوب الإشفاق ^(٣) عليه ﴿ وإن تعاسرتم فسترضع له أخرى ﴾ فستوجد ولا تعوز مرضعة غير الأم ترضعه ؛ وفيه طرف من معاتبة الأم على المعاسرة ، كما تقول لمن تستقصيه حاجة فيقوانى : سيقضها غيرك ^(٤) ، تريد : لن تبقى غير مقضية وأنت ملوم ، وقوله (له) أى للأب . أى : سيوجد الأب غير معاسرة ترضع له ولده إن عاسرته أمه ﴿ لينفق ﴾ كل واحد من

(١) قوله تعالى : (أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم) إلى قوله : (وإن كن أولات حمل ... الآية) . قال أحد : لا يخفى على المتأمل لهذه الآية أن المتبوتة غير الحامل لا نفقة لها ، لأن الآية سبقت لبيان الواجب ، فأوجب السكنى لسلك معتدة تقدم ذكرها ولم يوجب - وأما ، ثم استثنى الحوامل فخصن بإيجاب النفقة لمن حتى يضمن حملهن ، وليس بعد هذا البيان بيان ، والقول بعد ذلك بوجوب النفقة لكل معتدة ميتة حاملاً أو غير حامل لا يخفى منافرة لنظم الآية ، والزحشرى نصر مذهب أبي حنيفة فقال : فائدة تخصيص الحوامل بالذكر : أن الحمل ربما طال أمده فيتوهم متوهم أن النفقة لا يجب بطوله ، فخصت بالذكر تنبها على قطع هذا الوم ؛ وغرض الزحشرى بذلك أن يحتمل للتخصيص على هذه الفائدة ، كيلا يكون له مفهوم في إسقاط النفقة لتغير الحوامل ؛ لأن أبا حنيفة يهوى بين الجميع في وجوب النفقة .

(٢) قوله « في ذلك حكم الأظفار » الظئر : المرضع لولد غيره ، والجمع : ظوار ، بالضم . وظور وأظآر ، كما في الصحاح . (ع)

(٣) قوله « وفي وجوب الإشفاق » كذا عبارة النسفي . (ع)

(٤) قال محمود : « وفي قوله (وإن تعاسرتم فسترضع له أخرى) معاتبة للأم على المعاسرة ، كما تقول لمن تستقصيه حاجة ... الخ » قال أحد : وخص الأم بالمعاتبة لأن المبدول من جهتها هو لبنها ولدها ، وهو غير متمول ولا مضنون به في الدف ، وخصوصاً في الأم على الولد ، ولا كذلك المبدول من جهة الأب ؛ فإنه المال المضنون به عادة . فالأم إذا أجدى باللوم وأحق بالعتب ، والله أعلم .

الموسر والمعسر ما بلغه وسعه يريد: ما أمر به من الإنفاق على المطلقات والمرضعات، كما قال (ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره) وقرئ لينفق بالنصب، أى شرعنا ذلك لينفق. وقرأ ابن أبي عملة: قدر (سيجعل الله) موعد لفقراء ذلك الوقت بفتح أبواب الرزق عليهم، أو لفقراء الأزواج إن أنفقوا ما قدروا عليه ولم يقصروا.

وَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُؤْسِهِ فَأَحْصَيْنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا
وَعَذَابَهَا عَذَابًا نَكْرًا ⑧ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا
خُسْرًا ⑨ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ
آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ⑩ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ
مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ
يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ⑪

(عتت عن أمر ربها) أعرضت عنه على وجه العتق والعتاد (حسابا شديدا) بالاستقصاء
والمناقشة (عذابا نكرا) وقرئ: نكرا منكرا عظيما، والمراد: حساب الآخرة وعذابها
ما يذوقون فيها من الوبال ويلقون من الخسر، وجرى به على لفظ الماضي، كقوله تعالى
(ونادى أصحاب الجنة)، (ونادى أصحاب النار) ونحو ذلك؛ لأن المنتظر من وعد الله ووعيده
ملقى في الحقيقة، وما هو كائن فكان قد. وقوله (أعد الله لهم عذابا شديدا) تكرير للوعيد
وبيان لكونه مترقبا، كأنه قال: أعد الله لهم هذا العذاب فليكن لكم ذلك (يا أولى الألباب)
من المؤمنين لطفًا في تقوى الله وحذر عقابه. ويجوز أن يراد إحصاء السيئات، واستقصاؤها
عليهم في الدنيا، وإثباتها في صحائف الحفظ، وما أصيبوا به من العذاب في العاجل؛ وأن يكون
(عتت) وما عطف عليه: صفة للقرية. وأعد الله لهم: جوابا لكأين (رسولا) هو جبريل
صلوات الله عليه: أبدل من ذكرا، لأنه وصف بتلاوة آيات الله، فكان إنزاله في معنى إنزال
الذكر^(١) فصح إبداله منه. أو أريد بالذكر: الشرف، من قوله (وإنه لذكر لك ولقومك) فأبدل

(١) قوله تعالى (رسولا) ذكر الزمخشري فيه ستة أوجه: إبدال الرسول من الذكر لأن إنزاله في معنى إنزال
الذكر... الخ) قال أحمد: وعلى هذين الوجهين الأخيرين يكون مفعولا، إما بالفعل المحذوف أو بالمصدر. وعلى
الأربعة المتقدمة بدلا. والله سبحانه وتعالى أعلم.

منه ، كأنه في نفسه شرف : إما لأنه شرف للنزل عليه ، وإما لأنه ذو مجد وشرف عند الله ، كقوله تعالى (عند ذى العرش مكين) أو جعل لكثرة ذكره لله وعبادته كأنه ذكر . أو أريد : ذا ذكر ، أى ملكاً مذكوراً في السموات وفي الأمم كلها . أو دل قوله (أنزل الله إليكم ذكراً) على : أرسل فكأنه قيل : أرسل رسولاً ؛ أو أعمل ذكرأ في رسولا إعمال المصدر في المفاعيل ، أى : أنزل الله أن ذكر رسولاً أو ذكره رسولاً . وقرئ : رسول ، على : هو رسول . أنزله ﴿ ليخرج الذين آمنوا ﴾ بعد إنزاله ، أى : ليحصل لهم ما هم عليه الساعة من الإيمان والعمل الصالح : لأنهم كانوا وقت إنزاله غير مؤمنين ، وإنما آمنوا بعد الإنزال والتبليغ . أو ليخرج الذين عرف منهم أنهم يؤمنون . قرئ : يدخله ، بالياء والنون ﴿ قد أحسن الله له رزقاً ﴾ فيه معنى التعجب والتعظيم ، لما رزق المؤمن من الثواب .

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ

لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٢﴾

﴿ الله الذى خلق ﴾ مبتدأ وخبر . وقرئ : مثلهن بالنصب ، عطفاً على سبع سموات ؛ وبالرفع على الابتداء ، وخبره : من الأرض . قيل : ما فى القرآن آية تدل على أن الأرضين سبع إلا هذه . وقيل : بين كل سماءين مسيرة خمسمائة عام ، وغلط كل سماء كذلك ، والأرضون مثل السموات ﴿ يتنزل الأمر بينهن ﴾ أى يجرى أمر الله وحكمه بينهن ، وملسكه ينفذ فيهن . وعن قتادة : فى كل سماء وفى كل أرض خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه . وقيل : هو ما يدبر فيهن من عجائب تدييره . وقرئ : ينزل الأمر . وعن ابن عباس : أن نافع بن الأزرق سأله هل تحت الأرضين خلق ؟ قال : نعم . قال : فما الخلق ؟ قال : إما ملائكة أو جن ﴿ لتعلموا ﴾ قرئ : بالتاء والياء .

عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله

صلى الله عليه وسلم ،^(١)

(١) أخرجه الترمذى والواحدى وابن مردويه بأسانيدهم إلى أبى بن كعب .

سورة التحريم

مدينة ، وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم
وهي ثلثا عشرة آية [نزلت بعد الحجرات]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَيَّنَ لِي مَرَضَاتُ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ
غَفُورٌ رَحِيمٌ (١)

الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٢)

روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا بمارية في يوم عائشة ، وعلمت بذلك حفصة ،
فقال لها : اكنمى على ، وقد حرمت مارية على نفسي (١) ، وأبشرك أن أبا بكر وعمر يملكان

(١) نقل الرخشري في سبب نزولها أنه عليه السلام خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة ، فقال لها : اكنمى على وقد حرمت مارية على نفسي ... الخ قال أحمد : ما أطلقه الرخشري في حق النبي صلى الله عليه وسلم بقول وافترأ ، والنبي صلى الله عليه وسلم منه براء ؛ وذلك أن تحريم ما أحله الله على وجهين : اعتقاد ثبوت حكم التحريم فيه ، فهذا بمثابة اعتقاد حكم التحليل فيما حرمه الله عز وجل ، وكلاهما محذور لا يصدر من المتسمين بسمه الايمان ؛ وإن صدر سلب المؤمن حكم الايمان واسمه . الثاني : الامتناع بما أحله عز وجل ، وحمل التحريم بمجرد صحیح ، لقوله (وحرمتنا عليه المراضع من قبل) أى متعنا لا غير ، وقد يكون مؤكداً بالبين مع اعتقاد حله ، وهذا مباح صرف وحلال محض ، ولو كان على المنع ترك المباح والامتناع منه غير مباح استحالت حقيقة الحال بلا إشكال ، فاذا علمت بون ما بين القسمين ، فعل القسم الثاني تحمل الآية ، والتفسير الصحيح يعضده ؛ فان النبي صلى الله عليه وسلم حلف بالله لا أقرب مارية ، ولما نزلت الآية كفر عن بينه ، وبدل عليه : (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) وقال مالك في المدونة : عن زيد بن أسلم إنما كفر النبي صلى الله عليه وسلم في تحريم أم ولده ، لأنه حلف أن لا يقربها . ومثله عن الشعبي ، وهذا المقدار مباح ليس في ارتكابه جناح ، وإنما قبل له : لم تحرم ما أحل الله لك ، وفقاً به وشفقة عليه ، وتنويعاً لقدره ولمنصبه صلى الله عليه وسلم : أن يراعى مرضات أزواجه بما يشق عليه ، جرباً على ما ألف من لطف الله تعالى بنبيه ورفقه عن أن يخرج بسبب أحد من البشر الذين هم أتباعه ومن أجله خلقوا ، ليظهر الله كمال نبوته بظهور نقصانهم عنه ، والرخشري قطعاً لم يحمل التحريم على هذا الوجه ، لأنه جعله زلة ، فيلزمه أن يحمله على الحمل الأول ، وما عاذ الله وحاش لله وإن آحاد المؤمنين يحاشون عن أن يعتقدوا تحريم ما أحل الله له ، فكيف لا يربأ بمنصب النبي عليه السلام عما يرتفع عنه منصب عامة الأمة ، وما هذه من الرخشري إلا اجراء على الله ورسوله ، وإطلاق القول من غير تحرير ، وإبراز الرأى الفاسد بلا تخمير ؛ نعوذ بالله من ذلك ، وهو المشغول أن يجعل وسيلتنا إليه تعظيماً لتبينا صلوات الله عليه ، وأن يجنبنا خطوات للشيطان ، ويقبلنا من عثرات اللسان ، آمين .

بعدي أمر أمي . فأخبرت به عائشة وكانتا متصادقتين ^(١) . وقيل : خلاها في يوم حفصة ، فأرضاهما بذلك واستكتمها فلم تكتم ^(٢) ، فطلقها واعتزل نساءه : ومكث تسعاً وعشرين ليلة في بيت مارية . وروى أن عمر قال لها : لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك ، فنزل جبريل عليه السلام وقال : راجعها فإنها صوامة قوامة . وإنما لمن نساءك في الجنة ^(٣) . وروى أنه شرب عسلاً في بيت زينب بنت جحش . فتواطأت عائشة وحفصة فقالتا له : إنا نشم منك ريح المغابير ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره الثفل ، فحرم العسل ^(٤) ، فعناه (لم تحرم ما أحل الله لك) من ملك اليمين أو العسل . و (تبتغي) إما تفسير لتحريم . أو حال : أو

(١) لم أفت في شيء من الطرق على أن ذلك كان في بيت عائشة رضي الله عنها ، إلا فيما رواه ابن سعد عن الواقدي عن عمر بن عقبة عن شعبة هو مولى ابن عباس سمعت ابن عباس يقول «خرجت حفصة من بيتها . وكان يوم عائشة فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمارية القبطية بيت حفصة ، فجاءت حفصة والباب مجاف فدفعته حتى خرجت الجارية . فقالت حفصة : أما إنني قد رأيت ما صنعت . فقال لها : اكتنعي علي وهي على حرام ، فانطلقت حفصة إلى عائشة فأخبرتها فأنزل الله تعالى (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) فأمر فكفر عن يمينه وحس نساءه » وروى الطبراني في عشرة النساء وابن مردويه في التفسير عنه من طريق موسى بن جعفر بن أبي كثير بن عبد الرحمن عن عمر عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمارية القبطية بيت حفصة بنت عمر فوجدتها معه . فقالت : يا رسول الله في بيتي وتعمل هذا بي من دون نساءك قال : فانها على حرام أن أمسها يا حفصة ، ألا أيشرك ؟ فقالت : بلى . قال : بلى هذا الأمر من بعدي أبو بكر ويلي من بعده أبوك واكتنعي هذا علي ، فخرجت حتى أنت عائشة فذكرت ذلك كله . وفيه قوله : وكان أدى السرور أن حرمها على نفسه ، فأنزل الله تعالى (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) وروى الطبراني من طريق الضحاك عن ابن عباس قال «دخلت حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم في بيتها وهو يطأ مارية ، فقال لها لا تخبري عائشة حتى أيشرك ببشارة ، فان أباك يلي من بعد أبي بكر إذا أنا مت ، فذهبت حفصة فأخبرت عائشة . فقالت عائشة رضي الله عنها : لا أنظر إليك حتى تحرم مارية فحرمها . فأنزل الله الآية .»

(٢) أخرجه ابن إسحاق ومن طريقه ابن أبي خيثمة قال : أخبرني بعض آل عمر قال «أصاب النبي صلى الله عليه وسلم جاريته القبطية أم إبراهيم في بيت حفصة وفي يومها . فمئرت حفصة على ذلك . فقالت : يا رسول الله ، لقد جئت أمرا ما سمعته إلى أحد من نساءك في بيتي وعلى فراشي ، وفي دولتي ؟ قال : أيرضيك أن أحرمها فلا أمسها أبداً ؟ قالت : نعم . فحرمها على نفسه . وقال لا تذكره لأحد من الناس ، وكانت حفصة لا تكتم عائشة شيئاً ، فلما خرجت ذهبت إلى عائشة فأخبرتها . فأنزل الله تعالى «يا أيها النبي لم تحرم ، فكفر عن يمينه ، وقرب جاريته» وقوله «وطلقها واعتزل نساءه ومكث تسعة وعشرين ليلة في بيت مارية» : لم أر هذا .

(٣) لم أره هكذا ، وهو عند الحاكم وغيره بغير ذكر سببه ، وقال ابن سعد : أخبرنا زيد «وقال الحرت أخبرنا عفان قال : عن حماد عن أبي عمران الجوني عن قيس بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة ، فقال : إن جبريل أتاني فقال لي : راجع حفصة فانها صوامة قوامة ، وهي زوجتك في الجنة » وروى الحاكم من طريق الحسن بن أبي جعفر عن ثابت عن أنس نحوه وزاد تطبيقه ، والحسن ضعيف . واختلف عليه فيه ، ورواه الطبراني والبزار من رواية الحسن المذكور عن عاصم عن عمار رضي الله عنه .

(٤) متفق عليه من حديث عمر بدون قوله «يكره الثفل» فمئدما «وكان يشتد عليه أن يوجد منه ريح» .

استئناف ، وكان هذا زلة منه لأنه ليس لأحد أن يحرم ما أحل الله لأن الله عز وجل إنما أحل ما أحل الحكمة ومصلحة عرفها في إحلاله ، فإذا حرم كان ذلك قلب المصلحة مفسدة (والله غفور) قد غفر لك ما زلت فيه (رحيم) قد رحمك فلم يؤاخذك به (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) فيه معنيان ، أحدهما : قد شرع الله لكم الاستثناء في أيمانكم ، من قولك : حلل فلان في يمينه . إذا استثنى فيها . ومنه : حلا آبيت اللعن ^(١) ، بمعنى : استثنى في يمينك إذا أطلقها ؛ وذلك أن يقول « إن شاء الله » عقيها ، حتى لا يحنث . والثاني : قد شرع الله لكم تحلتها بالكفارة . ومنه قوله عليه السلام : « لا يموت لرجل ثلاثة أولاد فتمسه النار إلا تحلة القسم » ^(٢) وقول ذي الرمة :

* قَلِيلًا كَتَحْلِيلِ الْأَيْمِي * ^(٣)

فإن قلت : ما حكم تحريم الحلال ؟ قلت : قد اختلف فيه ، فأبو حنيفة يراه يمينا في كل شيء ، ويعتبر الانتفاع المقصود فيما يحرمه ؛ فإذا حرم طعاما فقد حلف على أكله ، أو أمة فعلى وطئها ، أو زوجة فعلى الإيلاء منها إذا لم يكن له نية ؛ وإن نوى الظهار فظهار ؛ وإن نوى الطلاق فطلاق بائن . وكذلك إن نوى ثنتين وإن نوى ثلاثا فبما نوى ، وإن قال : نويت الكذب دين فيما بينه وبين الله تعالى ، ولا يدين في القضاء بإبطال الإيلاء . وإن قال : كل حلال على حرام فعلى الطعام والشراب إذا لم ينو ، وإلا فعلى ما نوى ، ولا يراه الشافعي يمينا . ولكن سببا في الكفارة في النساء ودهن ، وإن نوى الطلاق فهو رجعي عنده . وعن أبي بكر وعمر وابن عباس وابن مسعود وزيد رضي الله عنهم : أن الحرام يمين ^(٤) وعن عمر : إذا نوى الطلاق فرجعي . وعن علي رضي الله عنه : ثلاث ^(٥) . وعن زيد : واحدة بائنة . وعن عثمان : ظهار .

(١) قوله « ومنه : حلا آبيت اللعن ، في الصحاح : يقال حلا ، أى استثنى . وبالحالف أذكر حلا ، وهو بالكسر أفاده الصحاح أيضا . (ع)

(٢) أخرجه مسلم من حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) قوله « كتحليل الأي » في الصحاح « الآلية » : التمين على فعيلة ، وكذلك الآلوه والآلوه ؛ فأما الآلوة بالتشديد فهو العود الذي يتبخر بهاء ؛ فالألي في كلام ذي الرمة جمع الآلوة بالتخفيف كالمدية والمدى ، والخطوة والخطى . (ع)

(٤) حديث أبي بكر رضي الله عنه أخرجه ابن أبي شيبة من رواية جوير عن الضحاك : أن أبا بكر وعمر وابن مسعود قالوا : من قال لامرأته : هي على حرام ، فليست بحرام وعليه كفارة يمين . وإسناده ضعيف ومنقطع . وحديث عمر رضي الله عنه مثله ، وله طريق أخرى أخرجه ابن أبي شيبة أيضا من رواية خالد الحذاء عن عكرمة عنه قال « الحرام يمين » وهذا منقطع وحديث ابن عباس رضي الله عنهما مثله متفق عليه من رواية ابن جبير عنه قال : الحرام يمين يكفرها . وفي رواية لمسلم « إذا حرم الرجل امرأته فهي يمين يكفرها » . وحديث ابن مسعود مثله ، وله طريق أخرى أخرجه عبد الرزاق من طريق الطبراني عن ابن عقبة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عنه ، قال : في الحرام يمين يكفرها . ورجاله ثقات مع انقطاعه . وحديث زيد بن ثابت رضي الله عنه مثله .

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن علي في قول الرجل لامرأته : أنت على حرام ، هي ثلاث . وهذا منقطع أيضا .

وكان مسروق لا يراه شيئاً ويقول: ما أبالي أحرمتها أم قصعة من ثريد، وكذلك عن الشعبي قال: ليس بشيء، محتجاً بقوله تعالى (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام) وقوله تعالى (لا تحزموا طبيبات ما أحل الله لكم) وما لم يحزموه الله تعالى فليس لأحد أن يحزموه ولا أن يصير بتحريمه حراماً، ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لما أحله الله: هو حرام عليّ، وإنما امتنع من مارية ليمين تقدمت منه، وهو قوله عليه السلام: والله لا أقربها بعد اليوم، فقيل له: (لم تحرم ما أحل الله لك) أي لم تمتنع منه بسبب اليمين، يعني: أقدم على ما حلفت عليه، وكفر عن يمينك. ونحوه قوله تعالى (وحرمتنا عليه المراضع) أي: منعناه منها. وظاهر قوله تعالى (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) أنه كانت منه يمين. فإن قلت: هل كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك؟ قلت: عن الحسن: أنه لم يكفر؛ لأنه كان مغفوراً له ما تقدم من ذنبه وما تأخر^(١)، وإنما هو تعليم للمؤمنين. وعن مقاتل: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق رقبة في تحريم مارية (والله مولاكم) سيدكم ومتولى أموركم (وهو العليم) بما يصلحكم فيشرعه لكم (الحكيم) فلا يأمركم ولا ينهاكم إلا بما توجب به الحكمة. وقيل: مولاكم أولى بكم من أنفسكم، فكانت نصيحته أنفع لكم من ناصحكم لأنفسكم.

وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيِّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ
نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْحَمِيدُ ﴿٣﴾

(بعض أزواجه) حفصة. والحديث الذي أسر إليها: حديث مارية وإمامة الشيخين (نبأت به) أفشته إلى عائشة. وقرئ: أنبأت به (وأظهره) وأطلع النبي عليه السلام (عليه) على الحديث، أي: على إفشائه على لسان جبريل. وقيل: أظهر الله الحديث على النبي صلى الله عليه وسلم من الظهور (عرف بعضه) أعلم ببعض الحديث تكريماً. قال سفيان: ما زال التغافل من فعل الكرام. وقرئ: عرف بعضه، أي: جاز عليه، من قولك للسوء: لا تعرف لك ذلك، وقد عرفت ما صنعت. ومنه: أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم، وهو كثير في القرآن؛ وكان جزاؤه تظليقه إياها. وقيل: المعرف: حديث الإمامة، والمعرض عنه: حديث مارية؛ وروى

(١) لم أجده. وفي المراسيل لأبي داود عنه خلاف ذلك، أخرجه من طريق قتادة عنه في تحريم أم إبراهيم. قال: فأمر أن يكفر عن يمينه، وكذا ذكره ابن الصق كما تقدم أنه كفر عن يمينه.

أنه صلى الله عليه وسلم قال لها : ألم أقل لك اكنمى على ، قالت : والذي بعثك بالحق ماملكت نفسى فرحا بالسكرامة التي خص الله بها أباهما . فإن قلت : هلا قيل : فلما نبأت به بعضهن وعرفها بعضه ؟ قلت : ليس الغرض بيان من المذاع إليه ومن المعرف ، وإنما هو ذكر جنابية حفصة في وجود الإنباء به وإفشائه من قبلها ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرمه وحلمه ، لم يوجد منه إلا الإعلام ببعضه ، وهو حديث الإمامة . ألا ترى أنه لما كان المقصود في قوله ﴿ فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا ﴾ ذكر المنبأ ، كيف أتى بضميره .

إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ

مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴿٤﴾

﴿ إن توبا ﴾ خطاب لحفصة وعائشة على طريقة الالتفات ، ليكون أبلغ في معاتبتهما . وعن ابن عباس : لم أزل حريصا على أن أسأل عمر عنهما حتى حج وحججت معه ، فلما كان ببعض الطريق عدل وعدلت معه بالإداوة ، فسكبت الماء على يده فتوضأ ، فقلت : من هما ؟ فقال : عجبا يا ابن عباس . كأنه كره ما سأله عنه . ثم قال : هما حفصة وعائشة ^(١) ﴿ فقد صغت قلوبكما ﴾ فقد وجد منكبا ما يوجب التوبة ، وهو ميل قلوبكما عن الواجب في مخالصة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حب ما يحبه وكرهه ما يكرهه . وقرأ ابن مسعود : فقد زانغت ﴿ وإن تظاهرا ﴾ وإن تعاونا ﴿ عليه ﴾ بما يسوءه من الإفراط في الغيرة وإفشاء سره ، فلن يعدم هو من يظاهره ، وكيف يعلم المظاهر من الله مولاه أى وليه وناصره ؛ وزيادة (هو) إيذان بأن نصرته عزيمة من عزائمهم ، وأنه يتولى ذلك بذاته ﴿ وجبريل ﴾ رأس الكرويين ؛ وقرن ذكره بذكره مفردا له من بين الملائكة تعظيما له وإظهارا لمسكاته عنده ﴿ وصالح المؤمنين ﴾ ومن صلح من المؤمنين ، يعنى : كل من آمن وعمل صالحا . وعن سعيد بن جبير : من برئ منهم من النفاق . وقيل : الانبياء وقيل : الصحابة . وقيل : الخلفاء منهم . فإن قلت : صالح المؤمنين واحد أم جمع ؟ قلت : هو واحد أريد به الجمع ، كقولك : لا يفعل هذا الصالح من الناس ، تريد الجنس ، كقولك : لا يفعله من صلح منهم . ومثله قولك : كنت في السامر والحاضر . ويجوز أن يكون أصله : صالحوا المؤمنين بالواو ، فكتب بغير واو على اللفظ ؛ لأن لفظ الواحد والجمع واحد فيه ، كما جاءت أشياء في المصحف متبوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط ﴿ والملائكة ﴾ على تكرار عددهم ، وامتلاء السموات من جموعهم ﴿ بعد ذلك ﴾ بعد نصرته الله وناموسه وصالحى المؤمنين ﴿ ظهير ﴾ فوج مظاهر له ، كأنهم يد واحدة على من يعاديه ، فما يبلغ تظاهر امرأتين على من هؤلاء

ظهوره؟ فإن قلت: قوله (بعد ذلك) تعظيم للملائكة ومظاهرتهم. وقد تقدمت نصرته الله وجبريل وصالح المؤمنين، ونصرة الله تعالى أعظم وأعظم. قلت: مظاهره الملائكة من جملة نصرته الله، فكأنه فضل نصرته تعالى بهم وبمظاهرتهم على غيرها من وجوه نصرته تعالى، لفضلهم على جميع خلقه^(١). وقرئ: تظاهرا. وتظاهرا. وتظهرا.

عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ

مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارًا ﴿٥﴾

قرئ: يبدله، بالتحفيف والتشديد للكثرة (مسلمات مؤمنات) مقررات مخلصات (سائحات) صائمات. وقرئ: سائحات، وهي أبلغ. وقيل للصائم: سائح؛ لأن السائح لا زاد معه، فلا يزال مسكا إلى أن يجسد ما يطعمه، فشبه به الصائم في إمساكه إلى أن يجيء وقت إفطاره. وقيل: سائحات مهاجرات، وعن زيد بن أسلم: لم تكن في هذه الأمة سياحة إلا الهجرة. فإن قلت: كيف تكون المبدلات خيرا منهن، ولم تكن على وجه الأرض نساء خير من أمهات المؤمنين؟^(٢) قلت: إذا طلقهن رسول الله لعصيانهن له وإيذائهن إياه، لم يبقين على تلك الصفة، وكان غيرهن من الموصوفات بهذه الأوصاف مع الطاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والنزول على هواه ورضاه خيرا منهن، وقد عرض بذلك في قوله (قانتات) لأن القنوت هو القيام بطاعة الله، وطاعة الله في طاعة رسوله. فإن قلت: لم أخليت الصفات كلها عن العاطف^(٣) ووسط بين الثيبات والابكار؟ قلت: لأنهما صفتان متنافيتان لا يجتمعن فيهما اجتماعهن^(٤) في سائر الصفات،

(١) قوله لفضلهم على جميع خلقه، مذهب المعتزلة تفضيل الملك على البشر، وأهل السنة على تفضيل بعض

البشر على الملائكة. (ع)

(٢) قوله «نساء خير من أمهات المؤمنين، لعله خيرا». (ع)

(٣) قال محمود: وإن قلت لم أخليت هذه الصفات من العاطف... الخ، قال أحمد: وقد ذكر لي الشيخ أبو عمرو بن الحاجب رحمه الله: أن القاضي الفاضل عبدالرحيم البيهقي الكاتب رحمه الله كان يعتقد أن الوار في الآية هي الوار التي سماها بعض ضعفة النحاة وار الثمانية، لأنها ذكرت مع الصفة الثامنة، فكان العاضل يتبعها باستخراجها زائدة على المواضع الثلاثة المشهورة صلة، أحدها التي في الصفة الثامنة من قوله (الثائون العابدون) عند قوله (والناهون عن المنكر) والثانية في قوله (وثانهم كلهم) والثالثة في قوله (رفعت أبوابها) قال الشيخ أبو عمرو بن الحاجب: ولم يزل القاضي يستحسن ذلك من نفسه إلى أن ذكره يوما بمحضرة أبي الجود النحوي المقرئ فبين له أنه واهم في عدما من ذلك القبيل، وأحال البيان على المعنى الذي ذكره الزمخشري من دعاء الضرورة إلى الاتيان بها ههنا، لامتناع اجتماع الصفتين في موصوف واحد. ووار الثمانية إن ثبت فانما ترد بحيث لا حاجة إليها إلا للإشعار بنهاية العدد الذي هو السبعة، فأنصفه الفاضل رحمه الله، واستحسن ذلك منه وقال: أرشدنا يا أبا الجود.

(٤) قوله «لا يجتمعن فيهما اجتماعهن» لعل فيه قلبا، والأصل: لا يجتمعان في اجتماع سائر الصفات فيهن. (ع)

فلم يكن بد من الواو .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ
عَلِمَهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٦﴾
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَدُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧﴾

(قوا أنفسكم) . بترك المعاصي وفعل الطاعات (وأهليكم) بأن تأخذوهم بما تأخذون به
أنفسكم . وفي الحديث ، رحم الله رجلا قال يا أهلاه صلاتكم صيامكم زكواتكم مسكينكم يتيمكم
جيرانكم لعل الله يجمعهم معي في الجنة ،^(١) وقيل : إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة من جهل
أهله . وقرئ : وأهلوك^(٢) ، عطفاً على واو (قوا) وحسن العطف للفاصل . فإن قلت : أليس
التقدير : قوا أنفسكم ، وليق أهلوك أنفسهم ؟ قلت : لا ، ولكن المعطوف مقارن في التقدير
للواو ، وأنفسكم واقع بعده ، فكأنه قيل : قوا أنفسكم وأهلوك أنفسكم لما جمعت مع المخاطب
الغائب غلبته عليه . فجعلت ضميرها معاً على لفظ المخاطب (ناراً وقودها الناس والحجارة) .
نوعاً من النار لا يتقد إلا بالناس والحجارة ، كما يتقد غيرها من الثيران بالخطب . وعن ابن عباس
رضي الله عنهما : هي حجارة الكبريت ، وهي أشد الأشياء حرّاً إذا أوقد عليها . وقرئ : وقودها
بالضم ، أي ذو وقودها (عليها) . يبلى أمرها وتعذيب أهلها (ملائكة) . يعني الزبانية التسعة
عشر وأعوانهم (غلاظ شداد) في أجرامهم غلظة وشدة ، أي : جفاء وقوة . أو في أفعالهم
جفاء وخشونة ، لا تأخذهم رافة في تنفيذ أوامر الله والغضب له والانتقام من أعدائه (ما أمرهم)
في محل النصب على البدل ، أي : لا يعصون ما أمر الله . أي : أمره ، كقوله تعالى (أف عصيت أمري)
أولاً يعصونه فيما أمرهم . فإن قلت : أليست الجملتان في معنى واحد ؟ قلت : لا ، فإن معنى الأولى
أنهم يتقبلون أوامره ويلتزمون بها ولا يأتونها ولا يشكرونها . ومعنى الثانية : أنهم يؤدون ما يؤمرون

(١) لم أجد .

(٢) قال محمود في قوله تعالى (قوا أنفسكم وأهليكم ناراً) : قرئ وأهلوك . قال أحد : ولكن المعطوف مقارن
في التقدير للواو ، وأنفسكم واقع بعده ، كأنه قال : قوا أنفسكم وأهلوك أنفسكم ، ولكن لما اجتمع ضمير المخاطب
والغائبين : غلب ضمير الخطاب على ضمير الغيبة . ثم قال : فإن قلت قوله (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون)
أليس الجملتان في معنى واحد ؟ وأجاب بأن معنى الأولى أنهم يلتزمون الأوامر ولا يأتونها ... الخ . قال أحمد :
جوابه الأول مفرع على قاعدته الصاعدة في اعتقاد خلود الفساق في جهنم ؛ ولعله إنما أورد السؤال ليتكلف منه
بحراب بنفس عما في نفسه مما لا يطبق كتابه من هذا الباطل نعوذ بالله منه ؛ وإلا فالسؤال غير وارد ؛ فإنه لا يمنع
أن المؤمن يحذر من عذاب الكافر أن يناله على الإيمان ، كقوله في آل عمران خطاباً للؤمنين (واتقوا النار التي
أعدت للكافرين ، وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون) .

به لا يتناقلون عنه ولا يتوانون فيه . فإن قلت : قد خاطب الله المشركين المكذبين بالوحي بهذا بعينه في قوله تعالى (فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة) وقال (أعدت للكافرين) فجعلها معدة للكافرين ، فما معنى مخاطبته به المؤمنين ؟ قلت : الفساق وإن كانت دركاتهم فوق دركات الكفار ، فإنهم مساكنون الكفار في دار واحدة فقيل للذين آمنوا : قوا أنفسكم باجتتاب الفسوق مساكنة الكفار الذين أعدت لهم هذه النار الموصوفة . ويجوز أن يأمرهم بالتوقى من الارتداد ، والندم على الدخول في الإسلام ، وأن يكون خطابا للذين آمنوا بالسنتهم وهم المنافقون ؛ ويعضد ذلك قوله تعالى على أثره (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم إنما تجزون ما كنتم تعملون) أى : يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لا تعتذروا ، لأنه لا عذر لكم . أو لأنه لا ينفعكم الاعتذار .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا لَنَا نُورَنَا وَأَغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨﴾

(توبة نصوحا) وصفت التوبة بالنصح على الإسناد المجازى ؛ والنصح : صفة التائبين ، وهو أن ينصحوا بالتوبة أنفسهم ، فيأتوا بها على طريقها متداركة للفرط ماحية للسيئات ، وذلك : أن يتوبوا عن القبائح لقبحها ، نادمين عليها ، مغتمين أشد الإغتمام لارتكابها ، عازمين على أنهم لا يعودون في قبيح من القبائح إلى أن يعود اللبن في الضرع ، موطنين أنفسهم على ذلك . وعن علي رضي الله تعالى عنه : أنه سمع أعرابيا يقول : اللهم إني أستغفرك وأتوب إليك ، فقال : يا هذا ، إن سرعة اللسان بالتوبة توبة الكذابين . قال : وما التوبة ؟ قال : يجمعها ستة أشياء : على الماضي من الذنوب : الندامة ، وللغرائض : الإعادة ، ورد المظالم ، واستحلال الخصوم ، وأن تعزم على أن لا تعود ، وأن تذيب نفسك في طاعة الله ، كما ربيتها في المعصية ، وأن تذيبها مرارة الطاعات كما أدقتها حلالة المعاصي . وعن حذيفة : بحسب الرجل من الشر أن يتوب عن الذنب ثم يعود فيه . وعن شهر بن حوشب : أن لا يعود ولو حز بالسيف وأحرق بالنار . وعن ابن السكيت : أن تنصب الذنب الذي أقلت فيه الحياء من الله أمام عينك وتستعد لمنتظرك . وقيل : توبة لا يتاب منها . وعن السدي : لا تصح التوبة إلا بنصيحة النفس والمؤمنين ، لأن من صحت توبته أحب أن يكون الناس مثله . وقيل : نصوحا من نصاحه الثوب ، أى : توبة ترفو

خروك في دينك ، وترم خلك . (١) وقيل : خالصة ، من قولهم : غسل ناصح إذا خلص من الشمع . ويجوز أن يراد : توبة تنصح الناس ، أي : تدعوهم إلى مثلها لظهور أثرها في صاحبها ، واستعماله الجد والعزيمة في العمل على مقتضياتها . وقرأ زيد بن علي : توبا نصوحا . وقرأ : نصوحا بالضم ، وهو مصدر نصح . والنصح والنصح ، كالشكر والشكور ، والكفر والكفور أي : ذات نصوح . أو تنصح نصوحا . أو توبوا لنصح أنفسكم على أنه مفعول له (عسى ربكم) إطاع من الله لعباده ، وفيه وجهان ، أحدهما : أن يكون على ما جرت به عادة الجبارة من الإجابة بعسى ولعل . ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت . والثاني : أن يجيء به تمليا للعباد وجوب الترجيح بين الخوف والرجاء ، والذي يدل على المعنى الأول وأنه في معنى البت : قراءة ابن أبي عملة : ويدخلكم بالجزم ، عطفاً على محل (عسى أن يكفر) كأنه قيل : توبوا يوجب لكم تكفير سيئاتكم ويدخلكم (يوم لا يخزي الله) نصب بيدخلكم ، ولا يخزي : تعريض بمن أخزاهم الله من أهل الكفر والفسق ، واستجداد إلى المؤمنين على أنه عصمهم من مثل حالهم (يسمى نورهم) على الصراط (أتمم لنا نورنا) قال ابن عباس : يقولون ذلك إذا طفق نور المنافقين إشفاقاً . وعن الحسن : الله متمم لهم ولكنهم يدعون تقرباً إلى الله ، كقوله تعالى (واستغفر لذنبك) وهو مغفور له . وقيل : يقوله أدناهم منزلة ، لأنهم يعطون من النور قدر ما يبصرون به مواطئ أقدامهم ، لأن النور على قدر الأعمال فيسألون إتمامه تفضلاً . وقيل : السابقون إلى الجنة يرون مثل البرق على الصراط ، وبعضهم كالريح ، وبعضهم حبوا وزحفاً ؛ فأولئك الذين يقولون (ربنا أتمم لنا نورنا) فإن قلت : كيف يشفقون والمؤمنون آمنون ، (أم من يأتي آمناً يوم القيامة) . (لا خوف عليهم) ، (لا يخزهم الفزع الأكبر) أو كيف (٢) يتقربون وليست الدار دار تقرب ؟ قلت : أما الإشفاق فيجوز أن يكون على عادة البشرية وإن كانوا معتقدين الآمن . وأما التقرب فلما كانت حالهم كحال المتقربين حيث يطلبون ما هو حاصل لهم من الرحمة : سماه تقرباً .

يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ

وَيَبْسُ الْمَصِيرُ ٩

(جاهد الكفار) بالسيف (والمنافيق) بالاحتجاج ؛ واستعمل الغلظة والحشونة على

(١) قوله وترم خلك ، في الصحاح والخل ، التوب البالي . وعبارة النسق : خلك . وفي الصحاح والخل ،

بالصريك : الفرجة بين الفيتين ، ونصاد في الأمر . (ع)

(٢) قوله وأوكف ، لعله : وكيف . (ع)

الفريقين فيما تجاهدهما به من القتال والمحاجة . وعن قتادة : مجاهدة المنافقين لإقامة الحدود عليهم . وعن مجاهد : بالوعيد . وقيل : بإفشاء أسرارهم .

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ
عِبْدَيْنٍ مِّنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَحَاثَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا

النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ ﴿١٠﴾

مثل الله عز وجل حال الكفار - في أنهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين معاقبة مثلهم ^(١) من غير إبقاء ولا محاباة ، ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من لحمة نسب أو وصلة صهر ؛ لأن عداوتهم لهم وكفرهم بالله ورسوله قطع العلائق وبت الوصل ، وجعلهم أبعد من الأجانب وأبعد ، وإن كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نبيا من أنبياء الله - بحال امرأة نوح وامرأة لوط : لما ناققتا وخاتتا الرسولين لم يغن الرسولان عنهما بحق ما بينهما وبينهما من وصلة الزواج إغناء ما من عذاب الله ﴿وقيل﴾ لهما عند موتهما أو يوم القيامة : ﴿ادخلا النار مع﴾ سائر ﴿الداخِلِينَ﴾ الذين لا وصلة بينهم وبين الأنبياء . أو مع داخلها من إخوانكما من قوم نوح وقوم لوط . ومثل حال المؤمنين - في أن وصلة الكافرين لا تضرهم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم عند الله - بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله تعالى ، مع كونها زوجة أعدى أعداء الله الناطق بالكلمة العظمى ، ومريم ابنة عمران وما أوتيت من كرامة الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين ، مع أن قومها كانوا كفارا . وفي طي هذين التمثيلين تعريض بأتم المؤمنين المذكورين في أول السورة وما فرط منهما من التظاهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) بما كرهه وتحذير لهما على أغلظ وجه وأشده ، لما في التمثيل من ذكر الكفر . ونحوه في التعليل قوله تعالى (ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) وإشارة إلى أن من حقهما أن تكونا في الإخلاص والسكال فيه كمثل هاتين المؤمنتين ، وأن لا تتسكلا على أنهما زوجا رسول الله ، فإن ذلك الفضل لا ينفعهما إلا مع كونهما مخلصتين ، والتعريض بحفصة أرجح ، لأن امرأة لوط أفشت عليه كما أفشت حفصة على رسول الله ، وأسرار التنزيل ورموزه في كل باب بالغة من اللطف والخفاء حدا يدق عن تقطن العالم ويزل عن نبصره .

(١) قوله بحال الكفار في أنهم يعاقبون على كفرهم، أي الذين بينهم وبين المؤمنين علاقة . وقوله مثلهم، أي

من علاقة بينهم وبين المؤمنين . (ع)

(٢) قوله على التظاهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم، لعله من التظاهر، كعبارة النبي . (ع)

فإن قلت ، ما فائدة قوله (من عبادنا) ؟ قلت : لما كان مبنى التمثيل على وجود الصلاح في الإنسان كائنا من كان ، وأنه وحده هو الذى يبلغ به الفوز وينال ما عند الله : قال غبدين من عبادنا صالحين ، فذكر النبيين المشهورين العالين بأنهما عبادان لم يكونا إلا كسائر عبادنا ، من غير تفاوت بينهما وبينهم إلا بالصلاح وحده إظهاراً وإبانة ، لأن عبداً من العباد لا يرجح عنده إلا بالصلاح لا غير ، وأن ما سواه مما يرجح به الناس عند الناس ليس بسبب للرجحان عنده . فإن قلت : ما كانت خيانتها ؟ قلت : نفاقهما وإبطانها الكفر ، وتظاهرها على الرسولين ، فامرأة نوح قالت لقومه : إنه مجنون ، وامرأة لوط دلت على ضيفانه . ولا يجوز أن يراد بالخيانة الفجور لأنه سمح في الطباع تقيصة عند كل أحد ، بخلاف الكفر فإن الكفار لا يستسمجونه بل يستحسنونه ويسمونهم حقاً ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما « ما بغت امرأة نبي قط ، (١) » .

وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَاتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ
بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾
وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَتْ فَرْجَهَا فَنَمَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقَتْ
بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا إِحْسَانٌ ﴿١٢﴾

وامرأة فرعون : : آسية بنت مزاحم . وقيل : هي عمه موسى عليه السلام آمنت حين سمعت بتلقف عصا موسى الإفاك ، فعذبها فرعون . عن أبي هريرة : أن فرعون وتد امرأته بأربعة أوتاد ، واستقبل بها الشمس ؛ وأضجعها على ظهرها ، ووضع رحي على صدرها . وقيل : أمر بأن تلقى عليها صخرة عظيمة فدعت الله فرقى بروحها ، فألقيت الصخرة على جسد لاروح فيه . وعن الحسن : فنجهاها الله أكرم نجاة ؛ فرفعها إلى الجنة فهي تأكل وتشرب وتتشمع فيها . وقيل : لما قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة : أريت بيتها في الجنة يبني . وقيل : إنه من درة . وقيل : كانت تعذب في الشمس فتظللها الملائكة . فإن قلت : ما معنى الجمع بين عندك وفي الجنة ؟ قلت طلبت القرب من رحمة الله والبعد من عذاب أعدائه ، ثم بينت مكان القرب بقولها (في الجنة) أو أرادت ارتفاع الدرجة في الجنة وأن تكون جنبها من الجنان التي هي أقرب إلى العرش وهي جنات المسأوى ، فعبرت عن القرب إلى العرش بقولها (عندك) . (من فرعون وعمله) من عمل فرعون . أو من نفس فرعون الخبيثة وسلطانة الغشوم ، وخصوصا

(١) أخرجه عبدالرزاق والطبري وابن مردويه من طريق عنه في تفسير هود وهنا .

من عمله وهو : الكفر ، وعبادة الاصنام ، والظلم ، والتعذيب بغير جرم ﴿ ونجى من القوم الظالمين ﴾ من القبط كلهم . وفيه دليل على أن الاستعاذة بالله والاتجاء إليه ومسئلة الخلاص منه عند المحن والنوازل : من سير الصالحين وسنن الأنبياء والمرسلين : (فافتح بيني وبينهم فتحا ونجى ومن معي من المؤمنين) ، (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ، ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) . ﴿ فيه ﴾ في الفرج . وقرأ ابن مسعود : فيها ، كما قرئ في سورة الأنبياء ، والضمير للجمل ، وقد مرّ في هذا الظرف كلام . ومن بدع التفاسير : أن الفرج هو جيب الدرع ، ومعنى أحصنته : منعته جبريل ، وأنه جمع في التمثيل بين التي لها زوج والتي لا زوج لها ، تسلياً للأرامل وتطيبياً لأنفسهن ﴿ وصدقت ﴾ قرئ بالتشديد والتخفيف على أنها جعلت الكلمات والكتب صادقة ، يعنى : وصفتها بالصدق ، وهو معنى التصديق بعينه . فإن قلت : فما كلمات الله وكتبه ؟ قلت : يجوز أن يراد بكلماته : صحفه التي أنزلها على إدريس وغيره ، سماها كلمات لقصرها ^(١) ، وبكتبه : الكتب الأربعة ^(٢) ، وأن يراد جميع ما كلم الله به ملائكته وغيرهم ، وجميع ما كتبه في اللوح وغيره . وقرئ : بكلمة الله وكتابه . أى : بعيسى وبالكتاب المنزل عليه وهو الإنجيل . فإن قلت : لم قيل ﴿ من القانتين ﴾ على التذكير ؟ قلت : لأن القنوت صفة تشمل من قنت من القبيلين ، فغلب ذكوره على إناثه . (من) للتبعية . ويجوز أن يكون لا ابتداء الغاية ، على أنها ولدت من القانتين ؛ لأنها من أعقاب هرون أخى موسى صلوات الله عليهما . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « كمل من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء إلا أربع : آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ، ومريم ابنة عمران ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد . وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » ^(٣) وأما ما روى أن عائشة سألت

(١) قال محمود : « يجوز أن يراد بالكلمات للصحف التي أنزلها الله تعالى على إدريس وغيره : سماها كلمات لقصرها ... الخ » قال أحد : هو يمتدح حدوث كلام الله ويجحد الكلام القديم . فلا جرم أن كلامه لا يعدو الأشعار بأن كلمات الله متناهية ؛ لأنه في الوجه الأول جعلها مجموعة جمع فلة لقصرها ، وفي الثاني حصرها بقوله « جميع » وأين وصف لها بالقصر والحصر من الآيتين التوأميتين اللتين إحداهما قوله (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي) والأخرى قوله (ولو أن مافي الأرض من شجرة أقلام ... الآية) وما هو في الحقيقة إلا غير مؤمن بكلمات الله تعالى ؛ فالخلق أن كلام الله تعالى صفة من صفات كماله أزلية أبدية غير متناهية ، فهكذا آمنت امرأة فرعون المتلو ثناؤها في كتاب الله العزيز ، ثبتنا الله على الإيمان ، ووفانا الخلدان ، والله المستعان .

(٢) قوله « وبكتبه الكتب الأربعة » لعلها علمت بالإنجيل والقرآن نزولهما . (ع)

(٣) أخرجه الثعلبي من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة عن عمرو بن مرة سمع مرة عن أبي موسى بهذا . وأخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة عمرو بن مرة من هذا الوجه . قال : حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق بهذا . وهو في البخاري من رواية مرة عن أبي موسى دون ذكر خديجة وفاطمة =

رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف سمي الله المسلمية؟ تعني مريم، ولم يسم الكافرة؟ فقال: بفضالها: قالت: وما اسمها؟ قال: اسم امرأة نوح وواحدة، واسم امرأة لوط وواحدة، فحديث أثر الصنعة عليه ظاهر بين، ولقد سمي الله تعالى جماعة من الكفار بأسمائهم وكنائهم، ولو كانت التسمية للحب وتركها للبغض لسمى آسية، وقد قرن بينها وبين مريم في التمثيل للمؤمنين، وأبي الله إلا أن يجعل للمصنوع أمانة تم عليه، وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم أحكم وأسلم من ذلك.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ سورة التحريم آتاه الله توبة نصوحا،^(١)

سورة الملك

مكية، وهي ثلاثون آية [نزلت بعد الطور]

وتسمى: الواقعة، والمنجية؛ لأنها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ①
 الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ②
 الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ فَارْجِعِ
 الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ③ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ
 الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ④

(تبارك) تعالي وتعاظم عن صفات المخلوقين (الذي بيده الملك) على كل موجود (وهو

= رضى الله عنهما. وفي ابن حبان والحاكم من حديث ابن عباس رضى الله عنهما رفعه وأفضل نساء العالمين أربع... فذكره.

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه بإسنادهما إلى أبي بن كعب.

على كل ما لم يوجد ما يدخل تحت القدرة (قدير) وذكرا اليد مجاز عن الإحاطة بالملك والاستيلاء عليه. والحياة: ما يصح بوجوده الإحساس. وقيل: ما يوجب كون الشيء حيا، وهو الذي يصح منه أن يعلم ويقدر. والموت عدم ذلك^(١) فيه، ومعنى خلق الموت والحياة: إيجاد ذلك المصحح وإعدامه. والمعنى: خلق موتكم وحياتكم أباها المسكفون (ليبلوكم) وسعى علم الواقع منهم باختيارهم بلوى، وهي الخبرة استعارة من فعل المختبر. ونحوه قوله تعالى (ولنبلونكم) حتى نفعل المجاهدين منكم). فإن قلت: من أين تعلق قوله (أيكم أحسن عملا) بفعل البلوى^(٢)؟ قلت: من حيث أنه تضمن معنى العلم، فكأنه قيل: ليعلمكم أيكم أحسن عملا؛ وإذا قلت: علمته أزيد أحسن عملا أم هو؟ كانت هذه الجملة واقعة موقع الثاني من مفعوليه، كما تقول: علمته هو أحسن عملا. فإن قلت: أتسمى هذا تعليقا؟ قلت: لا، إنما التعليق أن توقع بعده ما يسد مسد المفعولين جميعا، كقولك: علمت أيهما عمرو، وعلمت أزيد منطلق. ألا ترى أنه لا فصل بعد سبق أحد المفعولين بين أن يقع ما بعده مصدرا بحرف الاستفهام وغير مصدر به، ولو كان تعليقا لا فترقت الحالتان كما افترقتا في قولك: علمت أزيد منطلق. وعلمت زيدا منطلقا. (أحسن عملا). قيل: أخلصه وأصوبه؛ لأنه إذا كان خالصا غير صواب لم يقبل، وكذلك إذا كان صوابا غير خالص؛ فالخالص: أن يكون لوجه الله تعالى؛ والصواب: أن يكون على السنة. وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلاها، فلما بلغ قوله (أيكم أحسن عملا) قال: «أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله»،^(٣) يعني: أيكم أتم عقلا عن الله وفهما لأغراضه؛ والمراد: أنه أعطاكم الحياة التي تقدرون بها على العمل وتستمكنون منه، وسلط عليكم الموت الذي هو داعيكم إلى اختيار العمل الحسن على القبيح، لأن وراه البعث والجزاء الذي لا بد منه. وقدم الموت على الحياة، لأن أقوى الناس داعيا إلى العمل من نصب موته بين عينيه فقدم لأنه فيما يرجع إلى الغرض المسوق له الآية أهم (وهو العزيز)

(١) قال محمود: «أى ما يوجب كون الشيء حيا أو ما يصح بوجوده الإحساس والموت عدم ذلك... الخ» قال أحمد: خطأ في تفسير الموت ديدنه المعروف أن يفسر ويتبع التفسير آراء القدرية، ومنها قطع الله ذكرها: أن الموت عدم، وهو خطأ صراح. ومعتقد أهل السنة أنه أمر وجودي يضاد الحياة، وكيف يكون عدم بهذه المنابة، ولو كان عدم مخلوقا حادثا وعدم الحوادث مقرر أزلا؛ للزم قطع الحوادث أزلا، وذلك أشبه من القول بعدم العالم؛ فانظر إلى هذا الهوى ابن مؤداه. وكيف أهوى بصاحبه فأرداه، نعوذ بالله من الزلل والخطل.

(٢) قال محمود: «أين تعلق قوله (أيكم أحسن عملا) بفعل البلوى؟ وأجاب بأن معناه ليعلمكم أيكم أحسن عملا؛ لأن البلوى تتضمن العلم... الخ» قال أحمد: التعليق عن أحد المفعولين مختلف فيه بين النجاة، والأصح ما أجازاه، وهو في هذا الفن يمشى وفيه يدرج ويدرى كيف يدخل فيه ويخرج.

(٣) تقدم الكلام عليه في أول سورة هود.

الغاب الذي لا يعجزه من أساء العمل (الغفور) لمن تاب من أهل الإساءة (طباقا) مطابقة بعضها فوق بعض، من طابق النعل: إذا خصفها طبقا على طبق، وهذا وصف بالمصدر. أو على ذات طباق، أو على: طوبقت طباقا (من تفاوت) وقرئ: من تفاوت. ومعنى البناءين واحد، كقولهم: تظاهروا من نسائهم. وتظاهروا. وتعاهدته وتعهدته، أى: من اختلاف واضطراب في الخلفة ولا تناقض: إنما هي مستوية مستقيمة. وحقيقة التفاوت: عدم التناسب، كأن بعض الشيء يفوت بعضا ولا يلائمه. ومنه قولهم: خلق متفاوت. وفي نقيضه: متماصف. فإن قلت: كيف موقع هذه الجملة مما قبلها؟ قلت: هي صفة مشايعة لقوله (طباقا) وأصلها: ما ترى فيهن من تفاوت، فوضع مكان الضمير قوله (خلق الرحمن) تعظيما لخلقهن، وتنبها على سبب سلامتهن من التفاوت: وهو أنه خلق الرحمن، وأنه بياهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب، والخطاب في ما ترى للرسول أو لكل مخاطب. وقوله تعالى (فارجع البصر) متعلق به على معنى التسيب: أخبره بأنه لا تفاوت في خلقهن، ثم قال (فارجع البصر) حتى يصح عندك ما أخبرت به بالمعاني، ولا تبقى معك شبهة فيه (هل ترى من فطور) من صدوع وشقوق: جمع فطر وهو الشق. يقال: فطره فانفطر. ومنه: فطر ناب البعير، كما يقال: شق وبزل. ومعناه: شق اللحم فطلع. وأمره بتكرير البصر فيهن متصفا ومتبعا يلتمس عيبا وخرابا (ينقلب إليك) أى إن رجعت البصر وكررت النظر لم يرجع إليك بصرك بما التمسته من رؤية الخلل وإدراك العيب، بل يرجع إليك بالخسوء والحسور، أى: بالبعد عن إصابة الملمس، كأنه يطرد عن ذلك طردا بالصغار والقهاء^(١)، وبالإعياء والكلال لطول الإجلة والبريد. فإن قلت: كيف ينقلب البصر خاسئا حسيرا برجعه كرتين اثنتين؟ قلت: معنى التثنية التكرير بكثرة^(٢)، كقولك: لييك وسعديك، تريد إجابات كثيرة بعضها في أثر بعض، وقولهم في المثل: دهدرين سعدقين^(٣) من ذلك. أى: باطلا بعد باطل. فإن قلت: فما معنى ثم ارجع؟ قلت: أمره بارجع

(١) قوله «بالصغار والقهاء» أى: الصغر والذل، كما في الصحاح. (ع)

(٢) قال محمود: «لم خص للكرتين؟ فأجاب بأن معنى التثنية ههنا التكرير... الخ» قال أحمد: وفي قوله (ينقلب إليك البصر) وضع للظاهر موضع المضمرة. وفيه من الفائدة: التنبيه على أن الذي يرجع خاسئا حسيرا غير مدرك الفطور: هو الآلة التي يلتمس بها إدراك ما هو كائن، فإذا لم يدرك شيء دل على أنه لا شيء. ومن هذا القبيل قوله (خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) وأصله: ما ترى في خلقهن من تفاوت، ولكنه ذكرهن منسوبات لخلق الرحمن، تنبيها على السبب الذي رأين على الفطور والتفاوت.

(٣) قوله «دهدرين سعدقين... الخ» في القاموس بضم الدالين وفتح الراء المشددة: اسم لبطل، وللباطل والكذب كالدهدر. ودهدرين سعدقين: أى بطل سعد الحداد. أو أن فينا ادعى أن اسمه سعد زمانا، ثم تبين كذبه، فليل له ذلك، أى: جمعت باطلا إلى باطل باسم الحداد. ويروى منفصلا «ده» أمر من الدهاء؛ و«درين» من در: أى تابع، أى: بالغ في الكذب باسمه. وفيه غير ذلك، فراجع: كذا جهامش الأصل. (ع)

البصر، ثم أمره بأن لا يقتنع بالرجعة الأولى وبالنظرة الحقاء، وأن يتوقف بعدها ويحجم بصره، ثم يعاود ويعاود، إلى أن يحسر بصره من طول المعاودة، فإنه لا يعثر على شيء من فطور.

وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا

لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ٥

(الدنيا) القرني؛ لأنها أقرب السموات إلى الناس، ومعناها: السماء الدنيا منكم. والمصابيح السرج، سميت بها الكواكب، والناس يزنون مساجدهم ودورهم بأثقاب المصابيح^(١)، فقيل: ولقد زيننا سقف الدار التي اجتمعتم فيها (بمصابيح) أي بأى مصابيح لا توازيها مصابيحكم إضاءة، وضمننا إلى ذلك منافع آخر: أنا (جعلناها رجوما لـ) أعدائكم: لـ (لشياطين) الذين يخرجونكم من النور إلى الظلمات وتهتدون بها في ظلمات البر والبحر. قال قتادة: خلق الله النجوم ثلاث: زينة للسماء، ورجوما للشياطين، وعلامات يهتدى بها. فمن تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به وعن محمد بن كعب: في السماء والله ما لأحد من أهل الأرض في السماء نجم. ولكنهم يبتغون الكهانة ويتخذون النجوم علة. والرجوم: جمع رجم: وهو مصدر سمي به ما يرمح به. ومعنى كونها مراجع للشياطين: أن الشهب التي تقض لرمي المسترقة منهم منفصلة من نار الكواكب، لأنهم يرمجون بالكواكب أنفسهم؛ لأنها قارة في الفلك على حالها. وما ذاك إلا كقبس يؤخذ من نار، والنار ثابتة كاملة لا تنقص. وقيل: من الشياطين المرجومة من يقتله الشهاب. ومنهم من يخبله. وقيل: معناه وجعلناها ظنونا ورجوما بالغيب لشياطين الإنس وهم النجانون^(٢) (وأعدنا لهم عذاب السعير) في الآخرة بعد عذاب الإحراق بالشهب في الدنيا.

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ٦ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا

سَمِعُوا لَهَا شَهيقًا وَهِيَ تَفُورُ ٧ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا

فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ٨ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا

(١) قوله «ودورهم بأثقاب المصابيح» في الصحاح «ثقت النار»: اتقدت. وأثقتها أنا. وشهاب ثاقب،

أي: مضى. (ع)

(٢) حمل الزمخشري الشياطين على ظاهره، ونقل عن بعضهم أن معناه: وجعلناها ظنونا ورجوماً

بالغيب... الخ. قال أحمد: وهذا من الاستطراد. لما ذكر وعيد الشياطين استطرده ذلك وعيد الكافرين عموماً والله أعلم.

وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿٩﴾ وَقَالُوا أَوْ كُنَّا
 نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠﴾ فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحِقًا لِأَصْحَابِ
 السَّعِيرِ ﴿١١﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٢﴾

(والذين كفروا بربههم) أى : ولكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم (عذاب جهنم) ليس الشياطين المرجومين مخصوصين بذلك . وقرئ عذاب جهنم بالنصب عطفا على عذاب السعير (إذا ألقوا فيها) أى طرخوا كما يطرح الحطب فى النار العظيمة ، ويرمى به . ومثله قوله تعالى (حصب جهنم) . (سمعوا لها شهيقا) إما لأهلها من تقدم طرحهم فيها . أو من أنفسهم ، كقوله (لم فيها زفير وشهيق) وإما للنار تشبيها لحسبها^(١) المنكر القطيع بالشهيق (وهى تغور) تغلى بهم غليان المرجل بما فيه . وجعلت كالمختاطبة عليهم لشدة غليانها بهم ، ويقولون : فلان يتميز غيظا ويتقصف غضبا ، وغضب فطارت منه شقة فى الأرض وشقة فى السماء : إذا وصفوه بالإفراط فيه . ويجوز أن يراد : غيظ الزبانية (ألم يأتكم نذير) توبيخ يزدادون به عذابا إلى عذابهم وحسرة إلى حسرتهم . وخزنتها : مالك وأعوانه من الزبانية (قالوا بلى) اعتراف منهم بعدل الله ، وإقرار بأن الله عز وعلأ أذاح عنهم بيعته الرسل وإنذارهم ما وقعوا فيه ، وأنهم لم يؤتوا من قدره كما تزعم المجبرة^(٢) ؛ وإنما أتوا من قبل أنفسهم ، واختيارهم خلاف ما اختار الله وأمر به وأوعد على ضده . فإن قلت : (إن أنتم إلا فى ضلال كبير) من المخاطبون به ؟ قلت : هو من جملة قول الكفار وخطابهم للنذيرين ، على أن النذير بمعنى الإنذار . والمعنى : ألم يأتكم أهل نذير . أو وصف منذروهم لعلوم فى الإنذار ، كأنهم ليسوا إلا إنذاراً ؛ وكذلك (قد جاءنا نذير) ونظيره قوله تعالى (إنا رسول رب العالمين) أى حاملا رسالته . ويجوز أن يكون من كلام الخزنة للكفار على إرادة القول : أرادوا حكاية ما كانوا عليه من ضلالهم فى الدنيا . أو أرادوا بالضلال : الهلاك . أو سموا عقاب الضلال باسمه . أو من كلام الرسل لهم حكوه للخزنة ، أى قالوا لنا هذا فلم نقبله (لو كنا نسمع)

(١) قوله «تشبيها لحسبها» فى الصحاح : الحس والحسيس : الصوت ، والخفق . (ع)

(٢) قوله «كما تزعم المجبرة» إن كان مراده أهل السنة كما داته لقولهم : إنه تعالى هو الخالق لأنفعال العباد ، وأنها بقضائه تعالى وقدره ، بل من جهة ما لم فيها من الكسب والاختيار كما تقرر فى عمله وإن كان مراده القائلين بالجبر المحض وأن العبد كالريشة المعلقة فى الهواء لادخل له فى عمله أصلا ، فقد أصاب للفرق الضرورى بين حركة اليد فى البطش وحركتها فى الارتعاش ، كما تقرر فى علم التوحيد ، فارجع إليه . (ع)

الإنداز سماع طالبين للحق^(١). أو نعلمه عقل متأملين. وقيل: إنما جمع بين السمع والعقل؛ لأن مدار التكليف على أدلة السمع والعقل. ومن بدع التفسير: أن المراد لو كنا على مذهب أصحاب الحديث أو على مذهب أصحاب^(٢) الرأي، كأن هذه الآية نزلت بعد ظهور هذين المذهبين، وكان سائر أصحاب المذاهب والمجتهدين قد أنزل الله وعيدهم، وكان من كان من هؤلاء فهو من الناجين لا محالة؛ وعدة المبشرين من الصحابة: عشرة، لم يضم إليهم حادى عشر، وكان من يجوز على الصراط أكثرهم لم يسموا باسم هذين الفريقين (بذنبهم) بكفرهم في تكذيبهم الرسل (فسحقاً) قرئ بالتخفيف والتثقيب، أى: فبعداً لهم، اعترفوا أو جحدوا؛ فإن ذلك لا ينفعهم.

وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٣﴾ أَلَا يَعْلَمُ
مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٤﴾

ظاهره الامر بأحد الامرين: الإسرار والإجهار. ومعناه: ليستو عندكم إسراركم وإجهاركم^(٣) في علم الله بهما، ثم أنه علله بـ (بأنه عليم بذات الصدور) أى بضمايرها قبل أن تترجم الالسنه عنها، فكيف لا يعلم ماتكلم به. ثم أنكر أن لا يحيط علماً بالمضمر والمسر والمجهر (من خلق) الأشياء^(٤)، وحاله أنه اللطيف الخبير، المتوصل علمه إلى ما ظهر من خلقه

(١) قال محمود: ومعناه لو كنا نسمع للإنداز سماع طالبين للحق... الخ، قال أحمد: إن عني أن الأحكام الشرعية تستفاد من العقل كما تستفاد من السمع بناء على قاعدة التحسين والتفويض، فهو غير بعيد عن أصحاب السمع. وإن عني أن العقل يرشد إلى العقائد الصحيحة والسمع يختص بالأحكام الشرعية: فهو مع أهل السنة.

(٢) قال محمود: ومن بدع التفسير أن المراد: لو كنا على مذهب أصحاب الحديث أو على مذهب أصحاب الرأي... الخ، قال أحمد: ولوطن نبيه هذه الآية لمدها دليلاً على تفضيل السمع على البصر، فانه قد استدلل على ذلك بأخفى منها.

(٣) قوله «إسراركم وإجهاركم» في الصحاح «إجهار الكلام»: إعلانه. (ع)

(٤) قال محمود: «أنكر أن لا يحيط علماً بالمسر أو الجهر من خلق ذلك... الخ» قال أحمد: هذه الآية رد على المعتزلة وتصحيح الطريق التي يسلكها أهل السنة في الرد عليهم؛ فان أهل السنة يستدلون على أن العبد لا يخلق أفعاله بأنه لا يعلمها، وهو استدلال بنى اللازم الذي هو العلم على نقي الملزوم الذي هو الخلق، وبهذه الملازمة دلت الآية؛ فان الله تعالى أرشد إلى الاستدلال على ثبوت العلم له عز وجل بثبوت الخلق، وهو استدلال بوجود الملزوم على وجود اللازم، فهو نور واحد يقتبس منه ثبوت العلم للبارى عز وجل، وإبطال خلق العبد لأفعاله؛ وإعراب الآية ينزل على هذا المعنى، فان الوجه فيها أن يكون (من) فاعلاً مراداً به الخالق، ومفعول العلم محذوف تقديره: ذلك إشارة إلى السر والجهر ومفعول خلق محذوف ضميره عائد إلى ذلك. والتقدير في الجميع: ألا يعلم السر والجهر من خلقهما. ومثى حذونا غير هذا الوجه من الاعراب ألقانا إلى مضائق التكلف والضعف؛ فن المحتمل أن يكون من مفعولة واقعة على فاعل السر والجهر، والتقدير: ألا يعلم الله المسررين والجاهرين؛ وليس مطابقاً =

وما يظن . ويجوز أن يكون (من خلق) منصوباً بمعنى : ألا يعلم مخلوقه وهذه حاله . وروى أن المشركين كانوا يتكلمون فيما بينهم بأشياء ، فيظهر الله رسوله عليها ، فيقولون : أسروا قواكم لتلا يسمعه إله محمد ، فنبه الله على جهلهم . فإن قلت : قدرت في (ألا يعلم) مفعولاً على معنى : ألا يعلم ذلك المذكور بما أضمر في القلب وأظهر باللسان من خلق ، فهلا جعلته مثل قولهم : هو يعطى ويمنع ؛ وهلا كان المعنى : ألا يكون عالماً من هو خالق ؛ لأن الخلق لا يصح إلا مع العلم ؟ قلت : أبت ذلك الحال التي هي قوله (وهو اللطيف الخبير) لأنك لو قلت : ألا يكون عالماً من هو خالق وهو اللطيف الخبير : لم يكن معنى صحيحاً ؛ لأن ألا يعلم معتمد على الحال . والشئ لا يوقت بنفسه ، فلا يقال : ألا يعلم وهو عالم ، ولكن ألا يعلم كذا وهو عالم بكل شئ .

هُوَ الَّذِي جَمَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَأَمْسُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ

وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴿١٥﴾

المشى في مناكبها : مثل لفرط التذليل ومجاوزته الغاية ؛ لأن المنكبين وملتقاهما من الغارب أرق شئ من البعير وأنباه عن أن يطأه الراكب بقدمه ويعتمد عليه ، فإذا جعلها في الذل بحيث يمشى في مناكبها لم يترك^(١) . وقيل : مناكبها جبالها . قال الزجاج : معناه سهل لكم السلوك في جبالها ، فإذا أمكنكم السلوك في جبالها ، فهو أبلغ التذليل . وقيل جوانبها . والمعنى : وإليه نشوركم ، فهو مسائلكم^(٢) عن شكر ما أنعم به عليكم .

﴿أَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يَنْخِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ﴿١٦﴾﴾
 ﴿أَمْ أَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴿١٧﴾﴾
 ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿١٨﴾﴾ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى
 الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَّتْ وَيَقْبِضْنَ مَا يُنْمِسُكُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴿١٩﴾

(من في السماء) فيه وجهان : أحدهما من ملكوته في السماء ؛ لأنها مسكن ملائكته ثم عرشه وكرسيه والروح المحفوظ ، ومنها تنزل قضاياه وكتبه وأوامره ونواهيه . والثاني : أنهم

== للفصل ، فانه لم يقع ذرات الفاعلين ، وإنما وقع على أفعالهم من السر والجهر . وعليه وقع الاستدلال . ويحتمل غير ذلك أبعد منه . والأول هو الأول لفظاً ومعنى . والله الموفق .

(١) قوله «لم يترك» لعل هنا سقطاً تقديره : لم يترك شيئاً منها إلا قد ذلله . (ع)

(٢) قوله «فهو مسائلكم» عبارة للنسي : سائلكم . (ع)

كانوا يعتقدون التشبيه ، وأنه في السماء ، وأن الرحمة والعذاب ينزلان منه ، وكانوا يدعونهم من جهتها ، فقيل لهم على حسب اعتقادهم : أأنتم من تزعمون أنه في السماء ، وهو متعال عن المكان أن يعذبكم بحسف أو بحاصب ، كما تقول لبعض المشبهة : أما تخاف من فوق العرش أن يعاقبك بما تفعل ، إذا رأيت يركب بعض المعاصي ﴿ فستعلمون ﴾ قرئ بالتاء والياء ﴿ كيف نذير ﴾ أى إذا رأيتم المُنذر به علمتم كيف إنذارى حين لا ينفعكم العلم ﴿ صافات ﴾ باسطات أجنحتهن في الجوّ عند طيرانها ؛ لأنهن إذا بسطنها صفتن قوادمها^(١) صفا ﴿ ويقبضن ﴾ ويضممنها إذا ضربن بها جنوبهن . فإن قلت : لم قيل : ويقبضن ، ولم يقل : وقابضات ؟ قلت : لأن الأصل في الطيران هو صف الأجنحة : لأنّ الطيران في الهواء كالسباحة في الماء ، والأصل في السباحة مدّ الأطراف وبسطها . وأما القبض فطارى على البسط للاستظهار به على التحرك ، فجاء بما هو طار غير أصل بلفظ الفعل ، على معنى أنهم صافات ، ويكون منهن القبض تارة كما يكون من السابح ﴿ ما يسكنهن إلا الرحمن ﴾ بقدرته وبما دبرهن من القوادم والحوائى^(٢) ، وبنى الأجسام على شكل وخصائص قد تأتى منها الجرى في الجوّ ﴿ إنه بكل شيء بصير ﴾ يعلم كيف يخلق وكيف يدبر المعجائب .

أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكُفْرَانَ
إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴿٢٠﴾ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِي
عَتْوٍ وَفُورٍ ﴿٢١﴾

﴿ أمَّن ﴾ يشار إليه من الجوع ويقال ﴿ هذا الذى هو جند لكم ينصركم من دون ﴾ الله إن أرسل عليكم عذابه ﴿ أمَّن ﴾ يشار إليه ويقال ﴿ هذا الذى يرزقكم إن أمسك رزقه ﴾ وهذا على التقدير . ويجوز أن يكون إشارة إلى جميع الأوثان لاعتقادهم أنهم يحفظون من النوائب ويرزقون ببركة آلهتهم ، فكانهم الجند الناصر والرازق . ونحوه قوله تعالى ﴿ أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴾ . ﴿ بل لجوا في عتو وفور ﴾ بل تبادوا في عناد وشراد عن الحق لثقله عليهم فلم يتبعوه .

أَمَّنْ يَمِشِي مَكْبَأً عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمِشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٢﴾

(١) قال محمود : « معناه : باسطات أجنحتها ؛ لأنها إذا بسطتها صفت قوادمها ... الخ » قال أحمد : ويلاحظ هذا المعنى في قوله (والطيور محشورة) بعد قوله (إنا سخرنا الجبال معه يسبحن) ولم يقل مسبحات ، مثل محشورة لقربه من هذا التفسير ؛ ولقد أحسن فيه كل الاحسان .

(٢) قوله « من القوادم والحوائى » في الصحاح « قوادم الطير » : مقادير ريشه . وهى عشر ريشات في كل جناح . والحوائى ما دون الريشات العشر من مقدم الجناح . (ع)

قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾

يجعل ، أكب ، مطاوع ، كبه ، يقال : كبته فأكب ، من الغرائب والشواذ . ونحوه : قشعت الريح السحاب فأقشع ، وما هو كذلك : ولا شيء من بناء أفعال مطاوعا ، ولا يتقن نحو هذا إلا حكمة كتاب سيبويه ؛ وإنما « أكب » من باب « انفض » ، و« الأم »^(١) ومعناه : دخل في الكعب ، وصار ذا كعب ؛ وكذلك أقشع السحاب : دخل في القشع . ومطاوع كعب وقشع : انكعب وانقشع . فإن قلت : ما معنى (يمشى مكباً على وجهه) ؟ وكيف قابل (يمشى سوياً على صراط مستقيم) ؟ قلت : معناه : يمشى معتسفاً في مكان معتاد غير مستوفيه انخفاض وارتفاع ، فيعثر كل ساعة فيخر على وجهه منكباً ، فخاله نقيض حال من يمشى سوياً ، أى : قائماً سالماً من العثور والخرور . أو مستوى الجهة قليل الانحراف خلاف المعتسف الذى ينحرف هكذا وهكذا على طريق مستو . ويجوز أن يراد الأعمى الذى لا يهتدى إلى الطريق فيعتسف ، فلا يزال ينكب على وجهه ، وأنه ليس كالرجل السوى الصحيح البصر الماشى فى الطريق المهتدى له ، وهو مثل المؤمن والكافر . وعن قتادة : الكافر أكب على معاصى الله تعالى خشره الله يوم القيامة على وجهه . وعن الكلبي : عنى به أبو جهل بن هشام . وبالسوى : رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . وقيل : حمزة بن عبدالمطلب .

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ

وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٦﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ

هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴿٢٧﴾

(فلما رأوه) الضمير للوعد . والزلفة : القرب ، وانتصاها على الحال أو الظرف ، أى : رأوه ذازلفة أو مكاناً ذازلفة (سيئَتْ وجوه الذين كفروا) أى ساءت رؤية الوعد وجوههم : بأن عليها الكتابة وغشها الكسوف والقترة ، وكلحوا ، وكما يكون^(٢) وجه من يقاد إلى القتل أو يعرض على بعض العذاب (وقيل) القائلون : الزبانية (تدعون) تفتلون من الدعاء ،

(١) قوله « من باب انفض والأم » فى الصحاح « انفض القوم » هلكت أموالهم . وانفضوا أيضاً : مثل اربلوا فى زادم . وفيه أيضاً : الأم الرجل إذا صنع ما يدعو الناس عليه لثباً . (ع)

(٢) قوله « وكما يكون » لعله كما بدون واو . (ع)

أى: تطلبون وتستعجلون به . وقيل: هو من الدعوى ، أى: كنتم بسببه تدعون أنكم لا تبعثون .
وقرى: تدعون . وعن بعض الزهاد: أنه تلاها في أول الليل في صلاته ، فبقى يكررها وهو
يبكى إلى أن نودى لصلاة الفجر ؛ ولعمري إنها لوقادة^(١) لمن تصور تلك الحالة وتأملها .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ

مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٢٨﴾

كان كفار مكة يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك . فأمر
بأن يقول لهم: نحن مؤمنون متربصون لإحدى الحسينين: إما أن نهلك كما تمنون فنقلب إلى
الجنة ، أو نرحم بالنصرة والإدالة للإسلام كما نرجو ، فأنتم ما تصنعون؟ من يجيركم - وأنتم
كافرون - من عذاب النار؟ لا بد لكم منه ، يعنى: إنكم تطلبون لنا الهلاك الذى هو استعجال
للفوز والسعادة ، وأنتم فى أمر هو الهلاك الذى لا هلاك بعده ، وأنتم غافلون لا تطلبون الخلاص
منه . أو إن أهلكنا الله بالموت فمن يجيركم بعد موت هدايتكم ، والآخذين بحجزكم من النار ،
وإن رحمنا بالإمهال والغلبة عليكم وقتلكم فمن يجيركم ؛ فإن المقتول على أيدينا هالك . أو إن
أهلكنا الله فى الآخرة بذنوبنا ونحن مسلمون ، فمن يجير الكافرين وهم أولى بالهلاك لكفرهم ؛
وإن رحمنا بالإيمان فمن يجير من لا إيمان له .

قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . آمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسْتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٩﴾

فإن قلت: لم أخرج مفعول آمنا وقدم مفعول توكلنا؟ قلت: لوقوع آمنا تعريضا بالكافرين
حين ورد عقيب ذكرهم ، كأنه قيل: آمنا ولم نكفر كما كفرتم ، ثم قال: وعليه توكلنا خصوصا
لم تشكل على ما أنتم متكلون عليه من رجالكم وأموالكم .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴿٣٠﴾

(غورا) غائرا إذا هبنا فى الأرض . وعن الكلبي لا تناله الدلاء ، وهو وصف بالمصدر
كعبدل ورضا . وعن بعض الشطار أنها تليت عنده فقال: تجىء به الفؤوس والمعاول ، فذهب
ماء عينيه ؛ فعوذ بالله من الجراءة على الله وعلى آياته .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملك فكأنما أحيا ليلة القدر ،^(٢) .

(١) قوله وإنما لوقادة لمن تصور فى الصحاح وقده ، ضربه حتى استرخى وأشرف على الموت . (ع)

(٢) أخرجه العسقلاني والواحدى وابن مردويه عن أبى بن كعب رضى الله عنه .

سورة ن

مكية ، وهي اثنان وخمسون آية [نزلت بعد العلق]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾

قرئ : ن والقلم بالبيان والإدغام ، ويسكون النون وفتحها وكسرها ، كما في ص . والمراد هذا الحرف من حروف المعجم : وأما قولهم : هو الدواء فما أدرى أهو وضع لغوى أم شرعى ؟ ولا تخلو إذا كان اسماً للدواء من أن يكون جنساً أو علماً ، فإن كان جنساً فأين الإعراب والتنوين ، وإن كان علماً فأين الإعراب ، وأيهما كان فلا بد له من موقع في تأليف الكلام . فإن قلت : هو مقسم به وجب إن كان جنساً أن تجزئه وتنونه . ويكون المقسم بدواة منكورة مجهولة ، كأنه قيل : ودواة والقلم ، وإن كان علماً أن تصرفه وتجزئه . أو لا تصرفه وتفتحه للعلمية والتأنيث ، وكذلك التفسير بالحوت : إما أن يراد نون من النينان . أو يجعل علماً للهموت^(١) الذى يزعمون ، والتفسير باللوح من نور أو ذهب ، والنهر فى الجنة نحو ذلك . وأقسم بالقلم : تعظيماً له ، لما فى خلقه وتسويته من الدلالة على الحكمة العظيمة ، ولما فيه من المنافع والفوائد التى لا يحيط بها الوصف (وما يسطرون) وما يكتب من كتب . وقيل : ما يستره الحفظة : وما موصولة أو مصدرية . ويجوز أن يراد بالقلم أصحابه ، فيسكون الضمير فى (يسطرون) لهم كأنه قيل : وأصحاب القلم ومسطوراتهم . أو وسطرهم ، ويراد بهم كل ما يسطر ، أو الحفظة .

مَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴿٢﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٣﴾

فإن قلت : بم يتعلق الباء فى (بنعمة ربك) وما محله ؟ قلت : يتعلق بمجنون منفياً^(٢) ، كما يتعلق بعامل مثبتاً فى قولك : أنت بنعمة الله عاقل ، مستويًا فى ذلك الإثبات والنفي استواءهما فى قولك : ضرب زيد عمراً ، وما ضرب زيد عمراً : تعمل الفعل مثبتاً ومنفياً إعمالاً واحداً ؛

(١) قوله أو يجعل علماً للهموت ، لعله بالهموت بالموحدة كهبارة غيره ، فليحذر . (ع)

(٢) قوله يتعلق بمجنون منفياً ، فى النسق يتعلق بمحذوف ، محله النصب على الحال . والعامل فهما

(مجنون) . (ع)

ومحله النصب على الحال ، كأنه قال : ما أنت بمنجنون منكما عليك بذلك ^(١) ؛ ولم تمنع الباء أن يعمل بمنون فيما قبله ، لأنها زائدة لتأكيد النفي . والمعنى : استبعاد ما كان ينسبه إليه كفار مكة عداوة وحسداً ، وأنه من إنعام الله عليه بحصافة العقل ^(٢) والشهامة التي يقتضيها التأهيل للنبوّة ، بمنزل ﴿ وَإِنَّكَ ﴾ على احتمال ذلك وإساعة الغصة فيه والصبر عليه ﴿ لَأَجْرًا ﴾ لثوابا ﴿ غَيْرِ مَمْنُونٍ ﴾ غير مقطوع كقوله ﴿ عَطَاءٌ غَيْرِ مَجْذُوذٍ ﴾ أو غير ممنون عليك به ^(٣) ، لأنه ثواب تستوجبه ^(٤) على عملك ، وليس بتفضل ابتداء ؛ وإنما تمنّ الفواضل لا الأجرور على الأعمال .

وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿٤﴾

استعظم خلقه لفرط احتماله المعضات ^(٥) من قومه وحسن مخالفته ومداراته لهم . وقيل : هو الخلق الذي أمره الله تعالى به في قوله تعالى ﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین ﴾ وعن عائشة رضی الله عنها : أن سعيد بن هشام سألهما عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : كان خلقه القرآن ، ألسنت تقرأ القرآن : قد أفلح المؤمنون ^(٦) .

فَسَبِّحْهُ وَحَمْدُهُ ۖ وَبِصُرُونَ ﴿٥﴾ بِأَيْكُمْ الْمُفْتُونَ ﴿٦﴾

﴿ المفتون ﴾ المنجون ، لأنه فتن : أي محن بالجنون . أو لأن العرب يزعمون أنه من تخييل الجن ، وهم الفتان للفتاك منهم ، والباء مزيدة . أو المفتون مصدر كالمعقول والمجلود ، أي : بأيكم

(١) قوله «منكما عليك بذلك» كذا في النسفي بعد ما سبق فيه (ما أنت بنعمة ربك) أي بانعامه عليك بالنبوّة وغيرها . وهذا مرجع الإشارة . (ع)

(٢) قوله «دواته من إنعام الله بحصافة» لعله من إنعام الله عليه بحصافة العقل أي استحكامه . كما أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قال محمود : «دعناه غير مقطوع» كقوله ﴿عطاء غير مجذوذ﴾ ... الخ ، قال أحمد : ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يرضى من الزمخشري بتفسير الآية هكذا . وهو صلى الله عليه وسلم يقول «لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله قيل : ولأنت يا رسول الله ؟ قال : ولأنا ، إلا أنت يتغمدني الله بفضل منه ورحمة» ولقد بلغ بالزمخشري سوء الأدب إل حد يوجب الحد ، وحاصل قوله : أن الله لائمة له على أحد ولا فضل في دخول الجنة لأنه قام بواجب عليه ، نموذ باقته من الجراءة عليه .

(٤) قوله «لأنه ثواب تستوجبه على عملك» وجوب الثواب عليه تعالى مذهب المعتزلة ، ولا يجب عليه شيء عند أهل السنة . (ع)

(٥) قوله «احتماله المعضات» أي : الموجهات . أفاده الصحاح . (ع)

(٦) أخرجه مسلم من رواية زرارة ابن أبي أوفى عن سعد بن هشام عنه ، وفيه قصة ؛ وأخرجه الحاكم مختصراً بلفظ المصنف .

الجنون . أو بأى الفريقين منكم الجنون^(١) ، أبفريق المؤمنين أم بفريق الكافرين ؟ أى : فى أيهما يوجد من يستحق هذا الاسم : وهو تعريض بأبى جهل بن هشام والوليد بن المغيرة وأضرابهما ، وهذا كقوله تعالى (سيعلمون غداً من الكذاب الأشر) .

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ صَلَّى عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٧﴾ فَلَا تُطْعِ

الْمُكذِبِينَ ﴿٨﴾ وَدُّوا لَوْ تَدُهْنُ فَيُدْهِنُونَ ﴿٩﴾

(إن ربك هو أعلم) بالمجانين على الحقيقة ، وهم الذين ضلوا عن سبيله (وهو أعلم) بالعقلاء وهم المهتدون . أو يكون وعيداً ووعداً ، وأنه أعلم بجزء الفريقين (فلا تطع المكذبين) تهيب وإلهاب للتصميم على معاصاتهم ، وكانوا قد أرادوه على أن يعبد الله مدة ، وآلهم مدة ، ويكفروا عنه غوائلهم (لو تدهن) لو تلين وتصانع (فيدهنون) . فإن قلت : لم رفع (فيدهنون) ولم ينصب بإضمار (أن) وهو جواب التثنية ؟ قلت : قد عدل به إلى طريق آخر : وهو أن جعل خبر مبتدأ محذوف ، أى : فهم يدهنون ، كقوله تعالى (فمن يؤمن بربه فلا يخاف) على معنى : ودوا لو تدهن فهم يدهنون حينئذ . أو ودوا إدهانك فهم الآن يدهنون ؛ لطمعهم فى إدهانك . قال سيويه : وزعم هرون أنها فى بعض المصاحف ودوا لو تدهن فيدهنوا .

وَلَا تُطْعِ كُلَّ حَلْفٍ مَّهِينٍ ﴿١٠﴾ هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِتَمِيمٍ ﴿١١﴾ مَنَاعٍ لِلْحَبِيرِ

مُعْتَدٍ أُنِيمٍ ﴿١٢﴾ عُمَّلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴿١٣﴾ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ﴿١٤﴾

إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأُولِينَ ﴿١٥﴾ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ﴿١٦﴾

(حلاف) كثير الحلف فى الحق والباطل ، وكفى به مزجرة لمن اعتاد الحلف . ومثله قوله تعالى (ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم) . (مهين) من المهانة وهى القلة والحقارة ، يريد القلة فى الرأى والتميز . أو أراد الكذاب لأنه حقير عند الناس (هماز) عياب طعان . وعن الحسن . يولوى شدقيه فى أافية الناس (مشاء بتميم) مضرب^(٢) يقال للحديث من قوم إلى قوم على وجه السعاية والإفساد بينهم . والنميم والنميمة : السعاية ، وأنشدنى بعض العرب :

(١) قوله «أو بأى الفريقين منكم الجنون» لعلة الجنون . وفى النسخ . قال الزجاج : الباء بمعنى فى . تقول : كنت بيلد كذا ، أى : فى بلد كذا ، وتقديره : فى أيكم المفتنون ، أى : فى أى الفريقين منكم الجنون . (ع)
(٢) قوله «مضرب يقال» فى الصحاح «التضريب بين القوم» : الاغراء . (ع)

تَشْبِيهِ تَشْبَبِ النَّمِيمَةِ تَمْشِي بِهَا زَهْرًا إِلَى تَيْمِمَةٍ (١)

(منع للخير) تخيل. والخير: المال. أو مناع أهله الخير وهو الإسلام، فذكر المنوع منه دون المنوع، كأنه قال: مناع من الخير. قيل: هو الوليد بن المغيرة المخزومي: كان موسرا، وكان له عشرة من البنين، فكان يقول لهم وللحمته: (١) من أسلم منكم منعته رفدى عن ابن عباس. وعنه: أنه أبو جهل. وعن مجاهد: الأسود بن عبد يغوث. وعن السدي: الأخنس ابن شريق، أصله في ثقيف وعداده في زهرة، ولذلك قيل: زنيم (معتد) مجاوز في الظلم حده (أثيم) كثير الآثام (عتل) غليظ جاف، من عتله: إذا قاده بعنف وغلظة (بعد ذلك) بعد ما عدله من المثالب والنقائص (زنيم) دعى. (٣) قال حسان:

وَأَنْتَ زَنْيِمٌ نَيْطٌ فِي آلِ هَاشِمٍ كَمَا نَيْطٌ خَلْفَ الرَّأْيِبِ الْقَدْحُ الْفَرْدُ (٤)

وكان الوليد دعيا في قريش ليس من سنخهم، ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة من مولده. وقيل: بغت أمه ولم يعرف حتى نزلت هذه الآية، جعل جفاه ودعوته أشد معاصيه، لانه إذا جفا وغلظ طبعه قسا قلبه واجترأ على كل معصية، ولأن الغالب أن النطفة إذا خبثت خبث الناسي منها. ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يدخل الجنة ولد الزنا ولا ولده ولا ولد ولده، (٥) (و بعد ذلك) نظير (ثم) في قوله (ثم كان من الذين آمنوا) وقرأ الحسن: عتل،

(١) لأعرابي يخاطب النار. والتشبيب: التوقد. والنميمة: نزور الكلام وتزويقه للافساد بين الناس. وثوب منعم ومنعم: منقش محسن. وزهرا - بالفتح - اسم امرأة تمامة. وتيممة: قبيلة تميم، ونزل النار مغولة العاقل فأمرها وقال: اشتعل كاشتعال التيممة حال كونها تمشي بهاذه المرأة إلى بني تميم، وكانت كثيرة الانساد بين العرب، حتى ضرب بها المثل: وجعل اشتعال تيممتها أبلغ من اشتعال النار، فأمرها أن تتوقد كتوقدها، وبين تيممة وتيممة الجناس اللاحق.

(٢) قوله ويقول لهم وللحمته، في الصحاح واللحمة، بالضم: القرابة. (ع)

(٣) قال محمود: والعتل الجافي، والزنيم الداعي، وكنفلك كان الوليد بن المخزومي استلحقه المغيرة بعد ثمان عشر من مولده... الخ قال أحد: وإنما أخذ كون هذين أشد معاصيه من قوله بعد ذلك، فإنه يعطى تراخي المرتبة فيما بين المذكور أولا والمذكور بعده في الشر والخير. ونظيره في الخير قوله تعالى (والملائكة بعد ذلك ظهير) ومن ثم استعملت ثم لتراخي المراتب، وإن أعطت عكس الترتيب الوجودي.

(٤) حسان بن ثابت يخاطب الوليد بن المغيرة، يقول: لانه زنيم، أي معلق في آل هاشم كالزئمة في الاهاب وهي قطعة جلد صغيرة تترك معلقة بطرفه، ففهم بها وشبهه بالقدح المنفرد الفارغ المعلق خلف الراكب.

(٥) أخرجه أبو زنيم في ترجمة مجاهد من رواية عبد الله بن حسن في ترجمة يوسف بن أسباط من رواية بركة بن محمد عن يوسف بن أسباط عن أبي إسرائيل الملائني عن إسماعيل بن إسحاق عن قبيصة بن عمرو عن مجاهد عن بني عمر عن أبي هريرة. ثم رواه من طريق إسحاق بن منصور عن أبي إسرائيل به وأبو إسحاق ضعيف جدا. وقد ادعى ابن طاهر وابن الجوزي أن هذا الحديث موضوع. وقد خولف عن مجاهد. رواه النسائي من طريق إبراهيم بن

رفعا على الذم وهذه القراءة تقوية لما يدل عليه بعد ذلك . والزئيم : من الزئمة وهي الهنة من جلد الماعزة تقطع فتخلى معلقة في حلقها ، لانه زيادة معلقة بغير أهله (أن كان ذا مال) متعلق بقوله (ولا تطع) يعنى ولا تطعه مع هذه المثالب ، لأن كان ذا مال . أى : ليساره وحظه من الدنيا . ويجوز أن يتعلق بما بعده على معنى : لكونه متمولا مستظهماً بالبئيين كذب آياتنا ^(١) ولا يعمل فيه (قللى) الذى هو جواب إذا ، لأن ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ، ولكن ما دلت عليه الجملة من معنى التكذيب . وقرئ : أن كان ؟ على الاستفهام على : إلا لأن كان ذا مال وبئيين ، كذب . أو أطيعه لأن كان ذا مال . وروى الزبيرى عن نافع : إن كان ، بالكسر والشرط للمخاطب ، أى : لا تطع كل خلاف شارطا يساره ، لأنه إذا أطاع الكافر لغناه فكأنه اشترط فى الطاعة الغنى ، ونحو صرف الشرط إلى المخاطب صرف الترجى إليه فى قوله تعالى (لعله يتذكر) الوجه : أكرم موضع فى الجسد ، والأنف أكرم موضع من الوجه لتقدمه له . ولذلك جعلوه مكان العز والحمية ، واشتقوا منه الأنفة . وقالوا الأنف فى الأنف ، وحى أنفه ، وفلان شاخ العرنين . وقالوا فى الدليل : جدع أنفه . ورغم أنفه ، فعبّر بالوسم على الخرطوم عن غاية الإذلال والإهانة ، لأن السمة على الوجه شين وإذالة ، ^(٢) فكيف بها على أكرم موضع منه ، ولقد وسم العباس أباعر ^(٣) فى وجوهها ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « أكرموا الوجوه » ^(٤) فوسمها فى جوارعها ^(٥) وفى لفظ الخرطوم : استخفاف به واستهانة . وقيل معناه : ستمعله يوم القيامة بعلامة مشوهة يبين بها عن سائر الكفرة ، كما

== مجاهد عن مجاهد عن محمد بن عبد الرحمن عن أنى هريرة بلفظ ولا يدخل الجنة ولد زنا . ولا شئ من نسله إلى سبعة آباء . وإبراهيم فيه ضعف . ورواه أيضاً من رواية يزيد بن أبى زياد عن مجاهد عن أنى سعيد نحو حديث منصور الآتى . ويزيد ضعيف وروى النسائى أيضاً من رواية شعبة عن منصور عن سالم بن أبى الجعد عن عبد الله بن شريك عن جابان عن عبد الله بن عمر بلفظ ولا يدخل ولد زانية الجنة ، ومن رواية سفیان عن منصور باسقاط عبد الله بن شريك . وأخرجه ابن حبان من الوجهين . وقال الطريقان محفوظان . إلا أن الثورى أعرف بحديث ملو .

(١) قوله « كذب آياتنا » عبارة للنسب : كذب آياتنا . (ع)

(٢) قوله « وإذالة » فى القاموس « أذلته » أهنته اه . (ع)

(٣) قوله « أباعر » لعله أباعره بالاضافة إلى الضمير ، لأن الجمع أبعرة وأباعر ، كما فى الصحاح . (ع)

(٤) لم أره هكذا . وفى ابن حبان من حديث ابن عباس « أن العباس وسم بعبراً له . ودابة فى وجهها فرأه النبي صلى الله عليه وسلم فغضب : فقال العباس : لا أسمه إلا فى آخره فوسمه فى جاعرتيه . وأصله فى مسلم بلفظ « رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم حماراً موسوم الوجه ، فأنكر ذلك فقال الرجل : والله لا أسمه إلا فى أقصى فى من الوجه . فأمر بحماره فكوى فى جاعرتيه . فهو أول من كوى فى الجاعرتين ؛ زاد الطبرانى » وكان الرجل الذى كوى : العباس بن عبد المطلب ،

(٥) قوله « فوسمها فى جوارعها » الجاعرة : ما حول الدرر . أفاة الصحاح . (ع)

عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم عدارة بان بها عنهم . وقيل : خطم يوم بدر بالسيف فبقيت سمة على خرطوم . وقيل : سنشره بهذه الشتيمة فى الدارين جميعا ، فلا تخفى ، كما لا تخفى السمة على الخرطوم . وعن النضر بن شميل : أن الخرطوم الخمر ، وأن معناه : سنحده على شربها وهو نعسف . وقيل للخمر : الخرطوم ، كما قيل لها : السلافة . وهى ما سلف من عصير العنب . أو لأنها تطير فى الخياشيم .

- إِنَّا بَلَوْنَاكُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ١٧
وَلَا يَسْتَتِنُونَ ١٨ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ١٩
فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ٢٠ فَتَنَادُوا مُصْبِحِينَ ٢١ أَنْ اغْدُوا عَلَىٰ حَرْثِكُمْ
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٢٢ فَانظُرُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ٢٣ أَنْ لَا يَدْخُلَنَّهَا
الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ٢٤ وَغَدُوا عَلَىٰ حَرْدٍ قَدِيرِينَ ٢٥ فَلَمَّا رَأَوْهَا
قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ٢٦ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ٢٧ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ
لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ٢٨ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ٢٩ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ
عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ ٣٠ قَالُوا يَا بُولَلْنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ٣١ عَسَىٰ رَبَّنَا أَنْ
يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ٣٢ كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ
أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ٣٣

إنا بلونا أهل مكة بالفحط والجوع بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ﴿ كما بلونا أصحاب الجنة ﴾ وهم قوم من أهل الصلاة كانت لأبيهم هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين ، ^(١) فكان

(١) قال محمود : أصحاب الجنة قوم من أهل الصلاة كانت لأبيهم هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين ... الخ ، قال أحمد : وقائدة للتكبير الإبهام تعظيما لما أصابها ، ومعنى كالصريم : أى هلاك ثمرها . وقيل الصريم الليل ، لأنها احترقت واسودت . وقيل : النهار ، أى عالية فارغة من قولهم : بيض الاناء ، إذا فرغه . قلت : ومنه البياض من الأرض ، أى : الحالية من الشجر . ورد فى الحديث ، ويستعمله الفقهاء فى المساقاة ، ومعنى صارهين : حاصدين . قال : وإنما عدل عن « إلى » ، فى قوله (على حركتكم) لأن غدوهم كان ليصرموه ، فهو غدو عليه ، ومعنى (يتخافتون) يسرون حديثهم خيفة من ظهور المساكين عليهم . وقوله (ألا يدخلنها اليوم عليكم مسكين) مثل : لا أرينك هنا ؛ والمجرد من حاربت السنة إذا تمت خيرا . والمعنى : وغدوا على نكده ومنع غير عاجزين عن النفع . وقيل : الحره =

يأخذ منها قوت سنته ويتصدق بالباقي، وكان يترك للمساكين ما أخطأه المنجل، وما في أسفل الأكداس،^(١) وما أخطأه القطاف من العنب، وما بقى على البساط الذي يبسط تحت المنخلة إذا صرمت، فكان يجتمع لهم شيء كثير، فلما مات قال بنوه: إن فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر ونحن أولو عيال، فحلفوا ليصر منها مصبحين في السدف^(٢) خفية عن المساكين، ولم يستشوا في بينهم، فأحرق الله جنتهم. وقيل: كانوا من بني إسرائيل (مصبحين) داخلين في الصبح مبكرين (ولا يستنون) ولا يقولون إن شاء الله. فإن قلت: لم سمى استثناء، وإنما هو شرط؟ قلت: لأنه يؤدي مؤدى الاستثناء، من حيث أن معنى قولك: لا أخرج إن شاء الله، ولا أخرج إلا أن يشاء الله. واحد (فطاف عليها) بلاء أو هلاك (طائف) كقوله تعالى (وأحيط بثمره) وقرئ: طيف (فأصبحت كالصريم) كالصرومة هلاك ثمرها. وقيل: الصريم الليل، أي: احترقت فأسودت. وقيل: النهار أي: بدست وذهبت خضرتها. أو لم يبق شيء فيها، من قولهم: بيض الإناء، إذا فرغه. وقيل الصريم الرمال (صارمين) حاصدين. فإن قلت: هلا قيل: اغدوا إلى حرثكم؛ وما معنى (على)؟ قلت: لما كان الغدو إليه ليصر موه ويقطعوه: كان غدوا عليه، كما تقول: غدا عليهم العدو. ويجوز أن يضمن الغدو معنى الإقبال، كقولهم: يغدو عليه بالجفنة ويراح، أي: فأقبلوا على حرثكم باكرين (يتخافتون) يتسازون فيما بينهم. وخفي، وخفت، وخفد: ثلاثها في معنى السكتم؛ ومنه: الخفدود للخفاش (أن لا يدخلها) أن مفسرة. وقرأ ابن مسعود بطرحها بإضمار القول، أي يتخافتون يقولون لا يدخلها؛ والنهي عن الدخول للمسكين نهى لهم عن تمكيته منه، أي: لا تمكثوه من الدخول حتى يدخل، كقولك: لا أرينك ههنا. الحرد: من حردت السنة إذا منعت خيرها؛ وحاردت الإبل إذا منعت دزها. والمعنى: وغدوا قادرين على نكد، لا غير عاجزين عن النفع، يعني أنهم عزموا أن يتنكدوا على المساكين ويمرهم وهم قادرين على نفعهم، فغدوا بحال فقر وذهاب مال لا يقدرين فيها إلا على التنكد والحرمان، وذلك أنهم طلبوا حرمان المساكين فتمجلوا الحرمان والمسبكة. أو وغدوا على محاردة جنتهم وذهاب خيرها قادرين، بدل كونهم قادرين على إصابة

== السرعة، أي: غدوا مسارعين نشطين لما عزموا عليه من الحرمان. ومعنى (قادرين) على هذا التأويل: عند أنفسهم. وقيل: حرد اسم الجنة المذكورة، وقولهم (إننا لضالون) قالوه في بداية أمرهم دهشا لما رأوا ما لم يهدوه فاعتقدوا أنهم ضلوا عنها وأنها ليست هي؛ ثم لما تبينوا وأيقنوا أنها هي أضربوا عن الأول إلى قولهم (بل نحن محرومون).

- (١) قوله وما في أسفل الأكداس، في الصحاح الكدس، بالضم: واحد أكداس الطعام. (ع)
 (٢) قوله مصبحين في السدف خفية، في الصحاح السدف، في لغة نجد: الظلة، وفي لغة غوهم الضوء. (ع)

خيرها ومنافعها ، أى : غدوا حاصلين على الحرمان مكان الارتفاع ، أو لما قالوا اغدوا على حرثكم وقد خبثت نيتهم : عاقبهم الله بأن حاربت جنتهم وحرموا خيرها ، فلم يغدوا على حرث وإنما غدوا على حرد . و (قادرين) من عكس الكلام لنتهم ، أى : قادرين على ما عزموا عليه من الصرام وحرمان المساكين ، وعلى حرد ليس بصلة قادرين ، وقيل : الحرد بمعنى الحرد . وقرئ : على حرد ، أى لم يقدروا إلا على حرق وغضب بعضهم على بعض ، كقوله تعالى (يتلاومون) وقيل : الحرد القصد والسرعة ؛ يقال : حردت حردك . وقال :

أَقْبَلَ سَيْلٌ جَاءَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ يَحْرُدُ حَرْدَ الْجَنَّةِ الْمُغَلَّةِ (١)

وقطا حراد : سراع ، يعنى : وغدوا قاصدين إلى جنتهم بسرعة ونشاط ، قادرين عند أنفسهم ، يقولون : نحن نقدر على صرامها وزى (٢) منفعتها عن المساكين . وقيل (حرد) علم للجنة ، أى غدوا على تلك الجنة قادرين على صرامها عند أنفسهم . أو مقدرين أن يتم لهم مرادهم من الصرام والحرمان (قالوا) فى بديهة وصورهم (إنا لضالون) أى ضللنا جنتنا ، وما هى بها لما رأوا من هلاكها ؛ فلما تأملوا وعرفوا أنها هى قالوا (بل نحن محرومون) حرمنا خيرها لجنايتنا على أنفسنا (أوسطهم) أعد لهم وخيرهم ، من قولهم : هو من سطة قومه ، وأعطى من سطات مالك . ومنه قوله تعالى (أمة وسطا) . (لولا تسبحون) لولا تذكرون الله وتوبون إليه من خبث نيتكم ، كأن أوسطهم قال لهم حين عزموا على ذلك : اذكروا الله وانتقامه من المجرمين ، وتوبوا عن هذه العزيمة الخبيثة من فوركم ، وسارعوا إلى حسم شرها قبل حلول النقمة ، فعصوه فعيروهم . والدليل عليه قولهم (سبحان ربنا إنا كنا ظالمين) فتكلموا بما كان يدعوهم إلى التكلم به على أثر مقارنة الخطيئة ، ولكن بعد خراب البصرة . وقيل : المراد بالتسبيح . الاستثناء لالتقائهما فى معنى التعظيم لله ، لأن الاستثناء تفويض إليه ، والتسبيح تنزيه له ؛ وكل واحد من التفويض والتنزيه تعظيم . وعن الحسن : هو الصلاة ، كأنهم كانوا يتوانون فى الصلاة ؛ وإلا لنتهم عن الفحشاء والمنكر ، ولكانت لهم لطفاً فى أن يستثنوا ولا يحرموا (سبحان ربنا) سبحوا الله ونزهوه عن الظلم وعن كل قبيح ، ثم اعترفوا بظلمهم فى منع المعروف وترك الاستثناء (يتلاومون) يلوم بعضهم بعضاً ؛ لأن منهم من زين ، ومنهم من قبل ، ومنهم من أمر بالكف وعذر

(١) يصف سيلاً بالكثرة ، ولذلك قال : من عند الله . ويروى : من أمر الله ، وحذت الألف قبل الهاء من لفظ الجلالة لأنه جائز فى الوقف . وحرد يحرد من باب ضرب ، بمعنى قصد وأسرع ، أى : يصرع إسراع الجنة أى البستان المغللة كثير الثقلة والخير ، ومعنى إسراع الجنة : ظهور خيرها قبل غيرها فى زمن يسير ، واختارها لأنها تنهأ عن السيل .

(٢) قوله « وزى منفعتها » فى الصحاح : تقول : زوى فلان المال عن وارثه زياً . (ع)

وممنهم من عصى الأمر ، ومنهم من سكت وهو راض (أن يدلنا) قرئ بالتشديد والتخفيف (إلى ربنا راغبون) طالبون منه الخير راجون لعفوه (كذلك العذاب) مثل ذلك العذاب الذى بلونا به أهل مكة وأصحاب الجنة عذاب الدنيا (وللعذاب الآخرة) أشد وأعظم منه ، وسئل قتادة عن أصحاب الجنة : أم من أهل الجنة أم من أهل النار ؟ فقال : لقد كلفنى تعباً . وعن مجاهد : تابوا فأبدلوا خيراً منها . وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه : بلغنى أنهم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بها جنة يقال لها الحيوان : فيها عنب يحمل البغل منه عنقوداً .

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ (٣٤)

(عند ربهم) أى فى الآخرة (جنات النعيم) ليس فيها إلا التمتع الخالص ، لا يشوبه ما ينغصه كما يشوب جنان الدنيا .

أَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ (٣٥) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (٣٦)

أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ (٣٧) إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخْيِرُونَ (٣٨)

أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَلِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ (٣٩)

كان صناديد قريش برون وفور حظهم من الدنيا وقلة حظوظ المسلمين منها ، فإذا سمعوا بحديث الآخرة وما وعد الله المسلمين قالوا : إن صح أنا نبعت كما يزعم محمد ومن معه لم تكن حالهم وحالنا إلا مثل ما هي فى الدنيا ، وإلا لم يزيدوا علينا ولم يفضلونا ، وأقصى أمرهم أن يساؤونا ، فقيل : أنحيف فى الحكم فنجعل المسلمين كالكافرين . ثم قيل لهم على طريقة الالتفات (١) (ما لكم كيف تحكمون) هذا الحكم الأعوج ؟ كأن أمر الجزاء مفوض إليكم حتى تحكموا فيه بما شئتم (أم لكم كتاب) من السماء (تدرسون) فى ذلك الكتاب أن ماتخارونه وتشتبهونه لكم ، كقوله تعالى (أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابتكم) والأصل تدرسون أن لكم ماتخيريون ، بفتح أن ؛ لأنه مدروس ؛ فلما جاءت اللام كسرت . ويجوز أن تكون حكاية للدروس ، كما هو ، كقوله (وتركنا عليه فى الآخرين سلام على نوح فى العالمين) . وتخير الشيء واختاره : أخذ خيره ، ونحوه : نتخله وانتخله : إذا أخذ منخله . لفلان على يمين بكذا : إذا ضمنته منه وحلفت له (٢) على الوفاء به ، يعنى : أم ضمنا منكم وأقسمنا لكم بأيمان مغلظة متناهية فى التوكيد

(١) قال محمود : « هذا خطاب على وجه الالتفات لأهل مكة إذا اعتقدوا أنهم فى الآخرة أكثر نمياً من المؤمنين ... الخ » قال أحمد : ولما كان الدرس قولاً كسرهما .

(٢) قوله « إذا ضمنته منه وحلفت له » لعله : عنه ؛ وكذا قوله « منكم » لعله « عنكم » وفى الصحاح : ضمنته

الشيء تصعبنا فضمنه عنى . (ع)

فإن قلت : بيم يتعلق (إلى يوم القيامة) ؟ قلت : المقدر في الظرف ، أى : هى ثابتة لكم علينا إلى يوم القيامة لا تخرج عن عهدها إلا يومئذ إذا حكناكم وأعطيناكم ماتحكمون . ويجوز أن يتعلق بالغة ، على أنها تبلغ ذلك اليوم وتنتهى إليه وافرقة لم تبطل منها بين إلى أن يحصل المقسم عليه من التحكيم . وقرأ الحسن : بالغة ، بالنصب على الحال من الضمير في الظرف (إن لكم لما تحكمون) جواب القسم ؛ لأن معنى (أم لكم إيمان علينا) أم أقسمنا لكم .

سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ﴿٤٠﴾ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءَ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ

إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٤١﴾

(أيهم بذلك) الحكم (زعيم) أى قائم به وبالاحتجاج لصحته ، كما يقوم الزعيم المتكلم عن القوم المتكفل بأمرهم (أم لهم شركاء) أى ناس يشاركونهم في هذا القول ويوافقونهم عليه ويذهبون مذهبهم فيه (فليأتوا) بهم (إن كانوا صادقين) فى دعواهم ، يعنى : أن أحداً لا يسلم لهم هذا ولا يساعدهم عليه ، كما أنه لا كتاب لهم ينطق به ، ولا عهد لهم به عند الله ، ولا زعيم لهم يقوم به .

يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٤٢﴾ خَاشِعَةً

أَبْصَارُهُمْ تَرَهَّقُكُمْ ذَلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَامُونَ ﴿٤٣﴾

الكشف عن الساق والإبداء عن الخدام^(١) : مثل فى شدة الأمر وصعوبة الخطب ، وأصله فى الروع والهزيمة وتشهير المخدرات عن سوقهن فى الحرب ، وإبداء خدامهن عند ذلك . قال حاتم :

أَخُو الْحَرْبِ إِنْ عَضَّتْ بِهِ الْحَرْبُ عَضَّهَا وَإِنْ شَمَّرَتْ عَنْ سَاقِهَا الْحَرْبُ شَمَّرَا (٢)

(١) قوله «والإبداء عن الخدام» جمع خدمة ، وهى الخلخال . أفاده الصحاح ، وذلك كرقاب جمع رقية . (ع)

(٢) لجرير . ويروى بدل الفطر الأول :

ألا رب ساهى الطرف من آل مازن إذا شمرت الخ

وساهى الطرف : فاجر العين . وأخو الحرب : بمعنى أنه يألفها ويلازمها كالأخ . وشبه الحرب بفرس عضود على طريق الكناية ، فأثبت لها العضد . وعضها : أى بلغ منها مراده . أو غلب أهلها ؛ فالعض استمارة لذلك على طريق التصريح . ويجوز أنه ترشيع للأولى . وقوله «به» يدل على أن العض وقع بجزئته . وقوله «عضها» يفيد أنه وقع بها كلها ، يعنى : أنه يكافئ أعداءه وزيادة . والتهمير عن الساق : كناية عن اشتماد الأمر وصعوبته . وأصله : أن يستند للإنسان ؛ لأن تشهير الثوب عن الساق لحوض لجهة أوجرى أو نحوه ، فأستند للحرب لتشبيها =

وقال ابن الرقيات :

تُذْهِلُ الشَّيْخَ عَنْ بَيْتِهِ وَتُبْدِي عَنْ خِدَامِ الْعَقِيلَةِ الْعَذْرَاءَ (١)

فمضى ﴿يوم يكشف عن ساق﴾ في معنى : يوم يشتد الأمر ويتفاقم ، ولا كشف ثم ولا ساق ، كما تقول للأقطع الشيخ : يده مغلولة ، ولا يدهم ولا غل ؛ وإنما هو مثل في البخل .^(٢) وأما من شبه فلضيق عطنه (٣) وقلة نظره في علم البيان ، والذي غرّه منه حديث ابن مسعود رضى الله عنه : « يكشف الرحمن عن ساقه ؛ فأما المؤمنون فيخزون سجداً (٤) ، وأما المنافقون فتكون ظهورهم طبقةً طبقةً كأن فيها سفافيد ، (٥) ومعناه : يشتد أمر الرحمن ويتفاقم هوله ، وهو الفرع الأكبر يوم القيامة ، ثم كان من حق الساق أن تعرف على ما ذهب إليه المشبه ، لأنها ساق مخصوصة معهودة عنده وهي ساق الرحمن . فإن قلت : فلم جاءت منكورة في التمثيل ؟ قلت : للدلالة على أنه أمر مبهم في الشدة منكروا خارج عن المألوف ، كقوله (يوم يدع الداع إلى شيء منكر) كأنه قيل : يوم يقع أمر فظيع هائل ؛ ويحكى هذا التشبيه عن مقاتل : وعن أبي عبيدة : خرج من خراسان رجلان ، أحدهما : شبه حتى مثل ، وهو مقاتل بن سليمان ، والآخر نقي حتى عطل

== بالإنسان على طريق الكناية . وقوله دشم ، أى عن ساعده لا عن ساقه ؛ لأن أشمير الساعد كناية عن ملاقة الأمر ومباشرته بنشاط وقوة ، وهو المراد . أو شمر عن ساقه وساعده دليل الاطلاق ، فيكون أبلغ من تفسيرها . فان قلت : كان ينبغي ذكر التضمير قبل العوض لأنه من باب الاستعداد ، قلت : نعم لوبق على معناه ، ولكن المراد به هنا شدة الأمر ، وصعوبة الحزب : زيادة على أصلها .

(١) كيف نوى على القرأت وما تفعل الشام غارة شعواء

تذهل للشيخ عن بنيه وتبدي عن خدام العقيلة العذراء

لمبيد بن قيس الرقيات . وكيف استفهام إنكارى ، بمعنى نقي النوم . ولما بمعنى لم ، إلا أن فيها استمرار النقي إلى زمن التكلم وتوقيع الوقوع بعده . وشبه الغارة وهي الحرب بماله إحاطة وشمول على طريق المسكنية ؛ والشمول تخيل ؛ والشعواء الناشئة المنتشرة ؛ وإذمالها للهمخ عن بنيه : كناية عن اشتدادها ، وكذلك كشفها عن خدام العقيلة ، والخدام : الخللخال . وعقيلة كل شيء : أكرمه . ومن النساء المخدرة التي عقلت في خدرها . والعذراء التي يتعذر نوالها ويشق وصلها . وفيه الانواء ، وهي اختلاف الروى بالضم والكسر . ويروى برفع العقيلة العذراء على أنه فاعل تبدي ، وجملة ابن جرير شاهداً على جواز حذف التنوين إذا تلاه ساكن ، وإن كان الكثير تحريكه حيثن ، وعلى هذا فحتاج هذه الجملة إلى رابط يهود على المنعوت وهو غارة ؛ والتقدير : وتبدي فيها العقيلة عن خلخال .

(٢) « قوله وأما من شبه فلضيق عطنه ، أى من قال بمذهب المشبهة على ما هو مقرر في علم الكلام ، كما يشير

إليه بعد . (ع)

(٣) أخرجه الحاكم من طريق سلة بن كهيل عن أبي الزهراء عن ابن مسعود في أثناء حديث طويل ليس فيه

أصريح برفعه . ورواه الطبري مختصراً .

(٤) قوله « كأن فيها السفافيد » واحدهما سفود بالتهديد ، وهي حديدة يشوى بها اللحم . آفاده الصحاح . (ع)

وهو جهنم بن صفوان؛ ومن أحسن بعظم مضار فقد هذا العلم علم مقدار عظم منافعه. وقرئ: يوم نكشف بالنون. وتكشف بالتاء على البناء للفاعل والمفعول جميعا، والفعل للساعة أو للحال، أى: يوم تشتد الحال أو الساعة، كما تقول: كشفت الحرب عن ساقها على المجاز. وقرئ: تكشف بالتاء المضمومة وكسر الشين، من أكشف: إذا دخل في الكشف. ومنه: أكشف الرجل فهو مكشف، إذا انقلبت شفته العليا. وناصب الظرف: فليأتوا. أو إضمار، اذكر، أو يوم يكشف عن ساق كان كيت وكيت، فحذف للتحويل البليغ، وإن ثم من الكوائن مالا يوصف لعظمه. عن ابن مسعود رضى الله عنه: تعقم أصلابهم، أى ترد عظاما بلامفاصل لانثنى عند الرفع والخفض. وفي الحديث: وتبقى أصلابهم طبقا واحداً، أى: فقارة واحدة. فإن قلت: لم يدعون إلى السجود ولا تكليف؟ قلت: لا يدعون إليه تعبداً وتكليفاً، ولكن توبيخاً وتعنيفاً على تركهم السجود فى الدنيا، مع إقام أصلابهم والحيلولة بينهم وبين الاستطاعة تحسيرا لهم وتنديما على ما فرطوا فيه حين دعوا إلى السجود، وهم سالمون الأصلاب (١) والمفاصل ممكنون مزاحو العلل فيما تعبدوا به.

فَدَرَنِي وَمَنْ يُكذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَدَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٤﴾

وَأَمَلِي لَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ مَتِينِينَ ﴿٤٥﴾

يقال: ذرني وإياه، يريدون كله إلى، فإنى أكفيك، كأنه يقول: حسبك إيقاعا به أن تكل أمره إلى وتخلي بيني وبينه، فإنى عامل بما يجب أن يفعل به مطبق له، والمراد: حسبى مجازيا (٢) لمن يكذب بالقرآن، فلا تشغل قلبك بشأنه وتوكل على فى الانتقام منه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وتهديداً للكافرين. استدرجه إلى كذا: إذا استنزه إليه درجة فدرجة، حتى يورطه فيه. واستدراج الله العصاة أن يرزقهم الصحة والنعمة، فيجعلوا رزق الله ذريعة ومتسلقا إلى ازدياد الكفر والمعاصى (من حيث لا يعلمون) أى: من الجهة التى لا يشعرون أنه استدراج وهو الإلغام عليهم، لأنهم يحسبونه إشارا لهم وتفضيلا على المؤمنين، وهو سبب هلاكهم (وَأَمَلِي لَهُمْ) وأمهلهم، كقوله تعالى (إنما نملى لهم ليزدادوا إثما) والصحة والرزق والمدت فى العمر: إحسان من الله وإفضال يوجب عليهم الشكر والطاعة، ولكنهم يجعلونه سببا فى الكفر باختيارهم، فلما تدرجوا به إلى الهلاك وصف المنعم بالاستدراج. وقيل: كم من مستدرج بالإحسان إليه، وكم من مفتون بالثناء عليه، وكم من مغرور بالستر عليه. وسبى

(١) قوله «وم سالمون الأصلاب» لعله سالمو الأصلاب بالاضافة. (ع)

(٢) قوله «المراد حسبى مجازيا» الاستعمال المعروف: حسبك فى مجازيا. أو حسبك الله مجازيا. (ع)

إحسانه وتمكينه كيداً كما سماه استدراجاً، لكونه في صورة الكيد حيث كان سبباً للتورط في الهلكة، ووصفه بالمتانة لقوة أثر إحسانه في التسبب للهلاك.

أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿٤٦﴾ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ
يَكْتُمُونَ ﴿٤٧﴾

المغرم: الغرامة، أي لم تطلب منهم على الهداية والتعليم أجراً، فيثقل عليهم حمل الغرامات في أموالهم، فيثبطهم ذلك عن الإيمان (أم عندهم الغيب) أي اللوح (فهم يكتبون) منه ما يحكمون به.

فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿٤٨﴾
لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴿٤٩﴾ فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ
فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٥٠﴾

(الحكم ربك) وهو إمهالم وتأخير نصرتك عليهم (ولا تكن كصاحب الحوت) يعني: يونس عليه السلام (إذ نادى) في بطن الحوت (وهو مكظوم) مملوء غيظاً، من كظم السقاء إذا ملاه، والمعنى: لا يوجد منك ما وجد منه من الضجر والمغاضبة، فتبتلى ببلائه. حسن تذكير الفعل لفصل الضمير في تداركه. وقرأ ابن عباس وابن مسعود: تداركته. وقرأ الحسن: تداركه، أي تداركه على حكاية الحال الماضية، بمعنى: لولا أن كان يقال فيه تداركه، كما يقال: كان زيد سيقوم ففعله فلان، أي كان يقال فيه سيقوم. والمعنى: كان متوقفاً منه القيام. ونعمة ربه: أن أنعم عليه بالتوفيق للتوبة وتاب عليه. وقد اعتمد في جوابه لولا، على الحال، أعنى قوله (وهو مذموم) يعني أن حاله كانت على خلاف الذم حين نبذ بالعراء، ولولا توبته لكانت حاله على الذم. روى أنها نزلت بأحد حين حل برسول الله صلى الله عليه وسلم ما حل به، فأراد أن يدعو على الذين انهزموا. وقيل: حين أراد أن يدعو على ثقيف. وقرئ: رحمة من ربه (فاجتباها ربه) فجمعه إليه، وقربه بالتوبة عليه، كما قال: (ثم اجتباها ربه فتاب عليه وهدي) (فجعل من الصالحين) أي من الأنبياء. وعن ابن عباس: رد الله إليه الوحي وشفعه في نفسه وقومه.

وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا مَجَّوُا الذِّكْرَ

وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴿٥١﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٢﴾

إن مخففة من الثقيلة واللام عليها . وقرئ ؛ ليزلقونك بضم الياء وفتحها . وزلقه وأزلقه بمعنى : ويقال : زلق الرأس وأزلقه : حلقه . وقرئ : ليزهقونك ، من زهقت نفسه وأزهقها ، يعنى : أنهم من شدة تحديقهم ونظرهم إليك شرراً بعيون العداوة والبغضاء ، يكادون يزلون قدمك أو يهلكونك ، من قولهم : نظر إلى نظراً يكاد يصرعني ، ويكاد يأكلني ، أى : لو أمكنه بنظره الصرع أو الأكل لفعله . قال :

يَتَقَارِضُونَ إِذَا التَّقْوَى فِي مَوْطِنٍ نَظَرًا يُزِلُّ مَوَاطِنَ الْأَقْدَامِ (١)

وقيل : كانت العين في بني أسد ، فكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام فلا يمر به شيء ، فيقول فيه : لم أركاليوم مثله إلا عانه ، فأريد بعض العميان على أن يقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ، فقال : لم أركاليوم رجلاً فصمه الله . وعن الحسن : دواء الإصابة بالعين أن تقرأ هذه الآية (لما سمعوا الذكرك) أى القرآن لم يملكوا أنفسهم حسداً على ما أوتيت من النبوة (ويقولون إنه لمجنون) حيرة في أمره وتنفيراً عنه ؛ وإلا فقد علموا أنه أعقلهم . والمعنى : أنهم جننوه لأجل القرآن (وما هو إلا ذكر) وموعظة (للعالمين) فكيف يجنن من جاء بمثله .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة القلم أعطاه الله ثواب الذين حسن الله أخلاقهم ، » (٢) .

(١) يقول : إذا التقوا في مجلس - وروى موطن - : يتقارضون ، أى : يقرض بعضهم بعضاً بنظره إليه ، كأن أحدهم يعطى خصمه النظر ، والثاني يكافئه بنظره إليه حسداً وغيظاً ؛ وإزالة مواطِن الأقدام : كناية عن الإهلاك ؛ لأن من زلت قدمه سقط على الأرض وربما هلك . أى : ينظر بعضهم بعضاً نظر الحسود المقتاظ ، فتسبب عن ذلك زلل الأقدام عن مواطِنها ، وإيقاع الازلال على مواضع الأقدام : مجاز عقلي ، لأنه محله ، وفيه مبالغة في زلل القدم .

(٢) أخرجه الترمذي والواحدى وابن مردويه عن أبي بن كعب .

سورة الحاقة

مكية ، وآياتها ٥٢ [نزلت بعد الملك]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَاقَّةُ ① مَا الْحَاقَّةُ ② وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ③ كَذَّبَتْ ثَمُودُ
 وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ④ فَأَمَّا ثَمُودُ فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ⑤ وَأَمَّا عَادٌ فَأَهْلِكُوا
 بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ⑥ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا
 فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازٌ نَخْلٍ حَاوِيَةٍ ⑦ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ
 مِنْ بَاقِيَةٍ ⑧

(الحاقة) الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المحيية، التي هي آتية لا ريب فيها. أو التي فيها حواق الأمور
 من الحساب والثواب والعقاب. أو التي تحقق فيها الأمور، أى: تعرف على الحقيقة، من قولك
 لأحق هذا، أى: لا أعرف حقيقته. جعل الفعل لها وهو لاهلها وارتفاعها على الابتداء وخبرها
 (ما الحاقة) والأصل: الحاقة ما هي، أى أى شىء هي تفخيم الشأنها وتعليقها لها، فوضع الظاهر
 موضع المضمرة؛ لأنه أهول لها (وما أدراك) أى شىء أعلمك ما الحاقة، يعنى: أنك لا علم
 لك بكنهها ومدى عظمها، على أنه من العظم والشدة بحيث لا يبلغه دراية أحد ولا وهمه، وكيفما
 قدرت حالها فهي أعظم من ذلك، و(ما) فى موضع الرفع على الابتداء. و(أدراك) معلق عنه
 لتضمنه معنى الاستفهام. (القارعة) التي تفرع الناس بالأفراع والأهوال، والسماء بالانشقاق
 والانفطار، والأرض والجبال بالدك والنسف، والنجوم بالطمس والانكسار. ووضعت
 موضع الضمير لتدل على معنى القرع. فى الحاقة: زيادة فى وصف شدتها؛ ولما ذكرها
 ونغمها أتبع ذكر ذلك ذكر من كذب بها وما حل بهم بسبب التكذيب، تذكيراً لأهل مكة
 وتخويفاً لهم من عاقبة تكذيبهم (بالطاغية) بالواقعة المجاوزة للحد فى الشدة. واختلف فيها،

ف قيل : الرجفة . وعن ابن عباس : الصاعقة . وعن قتادة : بعث الله عليهم صيحة فأهدتهم . وقيل : الطاغية مصدر كالعافية ، أى : بطغيانهم ؛ وليس بذلك لعدم الطباق بينها وبين قوله (ريح صرصر) والصرصر : الشديدة الصوت لها صرصرة . وقيل : الباردة من الصر ، كأنها التى كرر فيها البرد وكثر : فهى تحرق لشدة بردها (عانية) شديدة العصف والعتق استعارة . أو عنت على عاد ، فما قدروا على ردها بحيلة ، من استنار ببناءه ، أو لياذ بجبل ، أو اختفاء فى حفرة ؛ فإنها كانت تنزعهم من مكائهم وتهلكهم . وقيل : عنت على خزائنها ، فخرجت بلا كيل ولا وزن : وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أرسل الله سفينة من ريح إلا بمكيال ولا قطرة من مطر إلا بمكيال إلا يوم عاد ويوم نوح ، فإن الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه السيل ، ثم قرأ (إنالماطغى الماء حملناكم فى الجارية) وإن الريح يوم عاد عنت على الخزان فلم يكن لهم عليها سيل ثم قرأ (ريح صرصر عاتية)^(١) ولعلها عبارة عن الشدة والإفراط فيها . الحسوم : لا يخلو من أن يكون جمع حاسم كشهود وقعود . أو مصدرأ كالشكور والكفور ؛ فإن كان جمماً فعنى قوله (حسوما) نحسات حسمت كل خير واستأصلت كل بركة . أو متتابعة هبوب الرياح : ماخفت ساعة حتى أتت عليهم تمثيلاً لتتابعها بتتابع فعل الحاسم فى إعادة الكى على الداء ، كرة بعد أخرى حتى ينحسم . وإن كان مصدرأ : فإما أن ينتصب بفعله مضمرأ ، أى : تحسم حسوما ، بمعنى تستأصل استئصالاً . أو يكون صفة كقولك : ذات حسوم . أو يكون مفعولاً له ، أى : سخرها عليهم للاستئصال . وقال عبدالعزيز ابن زرارة الكلابى :

فَفَرَّقَ بَيْنَ بَيْنِهِمْ زَمَانٌ تَتَابَعَ فِيهِ أَعْوَامٌ حُسُومٌ (٢)

وقرأ السدى : حسوما ، بالفتح حالا من الريح ، أى : سخرها عليهم مستأصلة . وقيل : هى أيام العجوز ؛ وذلك أن عجوزاً من عاد توارت فى سرب ، فانتزعها الريح فى اليوم الثامن فأهلكتها . وقيل : هى أيام العجز ، وهى آخر الشتاء ؛ وأسماؤها : الصن والصنبر ، والوبر . والآمر ،

(١) أخرجه الثعلبى وابن مردويه من رواية موسى بن أعين عن الثورى عن موسى بن المسيب عن شهر بن حوشب عن ابن عباس مرفوعاً . وأخرجه الطبرى من طريق مهرا بن أبى عمر عن سفيان موقوفاً .

(٢) لعبد العزيز بن زرارة الكلابى ، وأصل الكلام : ففرق بينهم زمان ، فبينهم ظرف للتفريق ، إلا أنه أراد المبالغة بجعل التفريق بين أجزاء هذا الطرف أيضاً ، فقال : ففرق بين بينهم زمان ؛ وإذا فرق بين الطرفين فقد فرق بين أصحابه بالضرورة ، فهو من باب الكناية . ويمكن أن بين الثانى كناية عن الوصلة التى بينهم ، ولعل أصله : ففرق بين ذات بينهم ؛ وبين سبب تفريق الزمان بينهم بوصفه بأنه تتابع فيه أعوام حسوم ، من الحسوم : وهو القطع ، والكى بالنار مرة بعد أخرى حتى ينقطع الدم . وظاهر كلام الجوهري أنه مفرد ، لأنه قال : أيام حسوم ، أى : مستأصلة . والحسوم : الضوم . وبمجرد أنه جمع حاسم كرا كع وركوع ، وصاجد ومجود ، أى : حاسمات وقاطعات لأبواب الحيرات .

والمؤتمر، والمعلل، ومطفىء الحجر. وقيل: مكثىء الظعن^(١) ومعنى (سخرها عليهم) سلطها عليهم كما شاء (فيها) في مهايها. أو في الليالي والأيام. وقرئ: أعجاز نخيل (من باقية) من بقية أو من نفس باقية. أو من بقاء، كالتأقية: بمعنى الطغيان.

وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ ٩ فَمَصَّوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ

فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَابِيَةً ١٠

(ومن قبله) يريد: ومن عنده من تباعه. وقرئ: ومن قبله، أى: ومن تقدمه. وتمضد الأولى قراءة عبد الله وأبى: ومن معه. وقراءة أبي موسى: ومن تلقاه (والمؤتفكات) قري قوم لوط (بالخاطئة) بالخطأ. أو بالفعل، أو الأفعال ذات الخطأ العظيم (رابية) شديدة زائدة في الشدة، كما زادت قبائحهم في القبيح. يقال: ربا الشيء يربو: إذا زاد (ليربو في أموال الناس).

إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ١١ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً

وَوَعِيَةً ١٢

(حملناكم) حملنا آباءكم (في الجارية) في سفينة: لأنهم إذا كانوا من نسل الحمولين الناجين، كان حمل آباءهم منة عليهم، وكأنهم هم الحمولون، لأن نجاةهم سبب ولادتهم (لنجعلها) الضمير للفعل: وهى نجاة المؤمنين وإغراق الكفرة (تذكرة) عظة وعبرة (أذن واعية) من شأنها أن تعي وتحفظ ما سمعت به ولا تضعه بترك العمل، وكل ما حفظته في نفسك فقد وعيته^(٢) وما حفظته في غير نفسك فقد أوعيته كقولك: وعيت الشيء في الظرف. وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلى رضى الله عنه عند نزول هذه الآية: سألت الله أن يجعلها أذنك يا على، قال على رضى الله عنه: فأنسيت شيئاً بعد وما كان لى أن أنسى^(٣). فإن قلت: لم قيل: أذن واعية، على التوحيد والتشكير؟ قلت: للإيدان بأن الوعاة فيهم قلة، ولتوبيخ الناس بقلة من يعي منهم؛ وللدلالة على أن الأذن الواحدة إذا وعت وعقلت عن الله فهى السواد الأعظم عند الله، وأن ماسواها لا يبالي بهم بالة وإن ملثوا ما بين الخافقين. وقرئ: وتميها بسكون العين للتخفيف: شبه تمى بكبد.

(١) قوله «وقيل مكثىء الظعن» جمع ظمينة وهى المودج، فأده الصحاح. (ع)

(٢) قال محمود: «يقال وعيته أى حفظته في نفسك... الخ» قال أحد: هو مثل قوله (ولتنظر نفس

ما قدمت لعد) وقد ذكر أن فائدة التشكير والتوحيد فيه الاشعار بقلة الناظرين.

(٣) أخرجه سعيد بن منصور والطبرى من رواية مكحول به مراسلاً بتمامه نحوه. وأخرجه الثعلبى من طريق

أبي حمزة الثمالى حدثني عبد الله بن حسن قال: حين نزلت فذكره بلفظ المصنف.

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ۚ (١٣) وَحَمَلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا
 دَكَّةً وَاحِدَةً ۚ (١٤) فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۚ (١٥) وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ
 يَوْمَئِذٍ وَأَعْيَةٌ ۚ (١٦) وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ
 ثَمَانِيَةً ۚ (١٧) يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۚ (١٨)

أسند الفعل إلى المصدر ، وحسن تذكيره للفصل . وقرأ أبو السمال نفخة واحدة بالنصب مستنداً للفعل إلى الجار والمجرور . فإن قلت : هما نفختان ، فلم قيل : واحدة^(١) ؟ قلت معناها أنها لا تنفخ في وقتها . فإن قلت : فأى النفختين هي ؟ قلت الأولى لأن عندهما فساد العالم ، وهكذا الرواية عن ابن عباس . وقد روى عنه أنها الثانية . فإن قلت : أما قال بعد (يومئذ تعرضون) والعرض إنما هو عند النفخة الثانية ؟ قلت : جمل اليوم اسماً للحين الواسع الذي تقع فيه النفختان والصعقة والنشور والوقوف والحساب ، فذلك قيل (يومئذ تعرضون) كما تقول : جنته عام كذا ، وإنما كان مجيئك في وقت واحد من أوقاته (وحملت) ورفعت من جهاتها بريح بلغت من قوة عصفها أنها تحمل الأرض والجبال . أو بخلق من الملائكة . أو بقدرة الله من غير سبب . وقرئ : وحملت ، بحذف المحمل وهو أحد الثلاثة (فدكتا) فدكت الجملتان : جملة الأرضين وجملة الجبال ، فضرب بعضها ببعض حتى تنسحق وترجع كثيراً مهيباً وهبياً منبثاً . والدك أبلغ من الدق . وقيل : فبسطتاً بسطة واحدة . فصارتا أرضاً لا ترى فيها عوجاً ولا أمناً ، من قولك : اندك السنام إذا انفرش . ويعبر أدك وناقدة دكاء . ومنه : الدكان (فيومئذ وقعت الواقعة) حينئذ نزلت النازلة وهي القيامة (واهيمة) مسترخية ساقطة القوة جداً بعد ما كانت محكمة مستمسكة . يريد : والحلق الذي يقال له الملك ، ورد إليه الضمير مجموعاً في قوله (فوقهم) على المعنى : فإن قلت : ما الفرق بين قوله (والملك) ، وبين أن يقال (والملائكة) ؟ قلت : الملك أعم من الملائكة ، ألا ترى أن قولك : ما من ملك إلا وهو شاهد ، أعم من قولك : ما من ملائكة (على أرجائها) على جوانبها : الواحد رجا مقصور ، يعني : أنها تنشق ، وهي مسكن الملائكة ، فينضون^(٢) إلى أطرافها وماحولها من حافات^(٣) (ثمانية) أي : ثمانية

(١) قال محمود : «إن قلت : لم قال واحدة وما نفختان ... الخ ؟ قال أحمد : وأما فائدة الأشعار بمظم هذه النفخة : أن المؤثر لدى الأرض والجبال وخراب العالم هي وحدها غير محتاجة إلى أخرى .

(٢) قوله «فينضون إلى أطرافها» في الصحاح ضويت إليه : أويت إليه وانضمت . (ع)

(٣) قال محمود : «أى على حافتها لأنها تنشق فتضوى الملائكة الذين من سكانها إلى أذيالها ... الخ» قال

أحمد : كلاهما معرف تعريف الجنس ، فالواحد والجمع سواء في العموم .

منهم . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هم اليوم أربعة ، فإذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة آخرين فيكونون ثمانية^(١) ، وروى : ثمانية أملاك : أرجلهم في تخوم الأرض السابعة ، والعرش فوق رؤسهم ، وهم مطرقون مسبحون . وقيل : بعضهم على صورة الإنسان ، وبعضهم على صورة الأسد ، وبعضهم على صورة الثور ، وبعضهم على صورة النسر . وروى : ثمانية أملاك في خلق الأوعال ، ما بين أظلافها إلى ركبها : مسيرة سبعين عاما . وعن شهر بن حوشب : أربعة منهم يقولون : سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك : وأربعة يقولون : سبحانك اللهم وبحمدك ، لك الحمد على حملك بعد علمك . وعن الحسن : الله أعلم كم هم ، أثمانية أم ثمانية آلاف ؟ وعن الضحاك : ثمانية صفوف لا يعلم عددهم إلا الله . ويجوز أن تكون الثمانية من الروح ، أو من خلق آخر ، فهو القادر على كل خلق ، سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم وما لا يعلنون . العرض : عبارة عن المحاسبة والمساملة . شبه ذلك بعرض السلطان العسكر لتعرف أحواله . وروى أن في يوم القيامة ثلاثة عرضات ، فأما عرضتان فاعتذار واحتجاج وتوبيخ ، وأما الثالثة ففيها تنشر الكتب فيأخذ الفائز كتابه يمينه والهالك كتابه بشماله (خافية) سريرة وحال كانت تخفى في الدنيا بستر الله عليكم .

فَأَمَّا مَنْ أَوْبَىٰ كِتَابَهُ يَمِينِهِ فَيَقُولُ هَٰؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَةَ ١٩
إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَةَ ٢٠ فَهُوَ فِي عَيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ ٢١ فِي جَنَّةٍ
عَالِيَةٍ ٢٢ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ٢٣ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي
الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ٢٤

(فأما) تفصيل للعرض . ها : صوت يصوت به فيفهم منه معنى «خذ ، كأف وحس ، وما أشبه ذلك .^(٢) و (كتابيه) منصوب بهائم عند الكوفيين ، وعند البصريين باقروا ، لأنه أقرب العاملين . وأصله : هائم كتابي اقروا كتابي ، خذف الاوّل لدلالة الثاني عليه . ونظيره (آتوني أفرغ عليه قطرا) قالوا : ولو كان العامل الاوّل لقبل : اقرؤه وأفرغه . والهاء للسكت في (كتابيه) ، وكذلك في (حسابيه) و (ماليه) و (سلطانيه) وحق هذه الهاآت أن

(١) أخرجه الطبري من طريق أبي إسحاق . قال : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - فذكره . وهو مذكور في الحديث الطويل الذي بروه إسماعيل بن رافع عن زيد بن أبي زياد عن القرظي عن رجل عن أبي هريرة . رواه أبو يعلى وغيره وقد تقدم .

(٢) قوله « كأف وحس ، وما أشبه ذلك » يفهم من كل منهما معنى الضجر والتأم ، كما يفيد الصراح . (ع)

ثبت في الوقف وتسقط في الوصل،^(١) وقد استحب إيثار الوقف إيثارا ثباتها لثباتها في المصحف .
وقيل : لا بأس بالوصل والإسقاط . وقرأ ابن محيصن بإسكان الياء بغير هاء . وقرأ جماعة
بإثبات الهاء في الوصل والوقف جميعا لإتباع المصحف (ظننت) علمت . وإنما أجرى الظن
بمجرى العلم ، لأن الظن الغالب يقام مقام العلم في العادات والأحكام . ويقال : أظن ظنا كاليقين
أن الأمر كيت وكيت (راضية) منسوبة إلى الرضا ؛ كالدارع والنابل . والنسبة نسبتان :
نسبة بالحرف ، ونسبة بالصيغة . أو جعل الفعل لها مجازا وهو لصاحبها (عالية) مرتفعة المكان
في السماء . أو رفيدة الدرجات . أو رفيدة المباني والقصور والأشجار (دانية) ينالها القاعد
والنائم . يقال لهم (كلوا واشربوا هنيئا)^(٢) أكلوا وشربوا هنيئا . أو هنيئتم هنيئا على المصدر
(بما أسلفتم) بما قدمتم من الأعمال الصالحة (في الأيام الخالية) الماضية من أيام الدنيا .
وعن مجاهد : أيام الصيام ، أى : كلوا واشربوا بدل ما أمسكتم عن الأكل والشرب لوجه الله .
وروى . يقول الله عز وجل : يا أوليائي طالما نظرت إليكم في الدنيا وقد قلصت شفاهكم عن
الاشربة ؛ وغارت أعينكم ، وخمضت بطونكم ، فكونوا اليوم في نعيمكم ، وكلوا واشربوا
هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية .

وَأَمَّا مَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَةَ ٢٥
وَلَمْ أَذْرِ مَحْصَايَةَ ٢٦ يَلَيْتَنِي مَا أَقْضَيْتَنِي ٢٧ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي
مَالِي ٢٨ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَةَ ٢٩

الضمير في (باليتهما) الموتة : يقول : ياليت الموتة التي متهما (كانت القاضية) أى القاطعة

(١) قال محمود : « وحق هذه الهاآت يعني في كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه ... الخ » قال أحمد : تعليل
تفراءة بإتباع المصحف عجيب مع أن المعتقد الحق أن القراءات السبع بتفصيلها منقولة تواترا عن النبي صلى الله تعالى
عليه وعلى آله وسلم ، فالذي أثبت الهاء في الوصل إنما أثبتها من التواتر عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم : أيها
كذلك قبل أن تكتب في المصحف ؛ وما نفس هؤلاء إلا إدخال الاجتهاد في القراءات المستفيضة ، واعتقاد أن
فيها ما أخذ بالاختيار النظري وهذا خطأ لا ينبغي فتح بابه ، فانه ذريعة إلى ما هو أكبر منه ؛ ولقد حجت بيني وبين
الشيخ أبي عمرو رحمه الله مفاوضة في قوله (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه) على قراءة حفص ، انتهت إلى
أن الزم الرد على من أثبت الهاء في الوصل في كلمات سورة الحاقة . لأن حججه باثبات القراء المشاهير لها كذلك ،
ففهم من رده لذلك ما فهمه من كلام الزمخشري مهنا ولم أقبله منه رحمه الله ، فراجع عنه ؛ وكانت هذه المفاوضة
بمكاتبة بيني وبينه ، وهي آخر ما كتب من المعلوم على ما أخبرني به خاصته ، وذلك صحيح لأنها كانت في أوائل مرضه
رحمه الله ، والله أعلم .

(٢) قوله « كلوا واشربوا هنيئا » في الصحاح : منو الطعام وهنى . أى : صار هنيئا . وهنأني الطعام هنيئا
وهنؤني ، ولا نظير له في المهموز هنا وهناه . وهنت الطعام ، أى : تهنت به ، وكلوه هنيئا مريئا . (ع)

لا يرى ، فلم أبعث بعدها ؛ ولم ألق ما ألقى . أو للحالة ، أى : لبيت هذه الحالة كانت الموتة التي قضت على ، لأنه رأى تلك الحالة أبشع وأمر بما ذاقه من مرارة الموت وشدته ؛ فتمناه عندها (ما أغنى) نفي أو استفهام على وجه الإنكار ، أى : أى شئ أغنى عنى ما كان لى من اليسار (هلك عنى سلطانيه) ملكى وتسلطى على الناس ، وبقيت فقيرا ذليلا . وعن ابن عباس : أنها نزلت فى الأسود بن عبد الأشد . وعن فناخسرة الملقب بالعضد ، أنه لما قال :

عَضْدُ الدَّوْلَةِ وَابْنُ رُكْنِهَا مَلِكُ الْأَمْلَاقِ غَلَابُ الْقَدَرِ (١)

لم يفلح بعده وجن فكان لا ينطق لسانه إلا بهذه الآية . وقال ابن عباس : ضلت عنى حجتى . ومعناه : بطلت حجتى التي كنت أحتج بها فى الدنيا .

حُدُوهُ فَفَعَلُوهُ (٣٠) ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلْوَهُ (٣١) ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ (٣٢) إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ (٣٣) وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ (٣٤) فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ (٣٥) وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ (٣٦) لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ (٣٧)

(ثم الجحيم صلوه) ثم لا تصلوه إلا الجحيم ، وهى النار العظمى ، لأنه كان سلطانا يتعظم على الناس . يقال : صلى النار وصلاه النار . سلكه فى السلسلة : أن تولى على جسده حتى تلف

(١)	ليس شرب الكأس إلا فى المطر	وغناه من جوار فى بحر
	غانيات سالبات للنهى	ناعمت فى تضاعيف الوتر
	مبردات الكأس من مطلقها	ساقيات الكأس من قاق البشر
	عضد الدولة وابن ركنها	ملك الأملاك غلاب القدر

للحسن بن على الطرمى . وقيل لعضد الدولة نفسه ، يقول : ليس شرب الخمر الكامل اللذة إلا فى حال المطر ، وفى حال غناه الجوارى فى السحر ، غانيات : جميلات مقيبات فى العيون عذرات ، سالبات : ناهيات للنهى : جمع نية وهى العقل ؛ ناعمت : أى تمتعت . وفى تضاعيف الوتر : متعلق بفناء . ويروى : ناعمت ، بالمعجمة ، أى : محسنت لأصواتهن فى أثناء صوت الوتر ؛ وهو الخيط المشدود فى آلة اللهو . والراح : الخمر . وعضد الدولة : يدل من الموصول المفعول بساقيات . والعضد فى الأصل : استمارة للمدوح ؛ لأن به قوتها . كالعضد للانسان . والركن كذلك استمارة لأبيه بجامع التقوية أيضا ، وهو أقرب من تشبيه الدولة بالانسان تارة وبالبناء أخرى ، على طريق المكشبة ، ولكتهما الآن لقبان للمدوح وأبيه ، وذكر الضمير وإعادته على الدولة مع أنها جزء العلم فى المحلين للبحر الأصل كالاستمارة . والقدر : ما قدره الله وقضاه . وفى وصف بمدوحه بأنه غلاب القدر من فجور النساء مالا يخفى ، ولذلك روى أنه جن وحبس لسانه حتى مات : وعن النبي صلى الله عليه وسلم : «أغبط الناس رجلا على الله يوم القيامة وأخبتهم : رجل تسمى ملك الأملاك ، ولملك إلا الله» .

عليه أنناؤها؛ وهو فيما بينها مرهق مضيق عليه لا يقدر على حركة؛ وجعلها سبعين ذراعا إرادة الوصف بالطول، كما قال: إن تستغفر لهم سبعين مرة، يريد: مرات كثيرة، لأنها إذا طالت كان الإرهاق أشد. والمعنى في تقديم السلسلة على السلك: مثله في تقديم الجحيم على النصلية. أى: لا تسلبكوه إلا في هذه السلسلة، كأنها أفضح من سائر مواضع الإرهاق في الجحيم. ومعنى (ثم) الدلالة على تفاوت ما بين الغل والتصلية بالجحيم، وما بينها وبين السلك في السلسلة، لا على تراخي المدة (أنه) تعليل على طريق الاستئناف، وهو أبلغ؛ كأنه قيل: ما له يعذب هذا العذاب الشديد؟ فأجيب بذلك. وفي قوله (ولا يحض على طعام المسكين) دليلان قويان على عظم الجرم في حرمان المسكين، أحدهما: عطفه على الكفر، وجعله قرينة له. والثاني: ذكر الحض دون الفعل، ليعلم أن تارك الحض بهذه المنزلة، فكيف بتارك الفعل، وما أحسن قول القائل:

إِذَا نَزَلَ الْأَضْيَافُ كَانَ عَذُورًا عَلَى الْهَيِّ حَتَّى تَسْتَقِلَّ مَرَاجِلَهُ (١)

يريد حضهم على القرى واستعجلهم وتشاكس عليهم. (٢) وعن أبي الدرداء أنه كان يحض امرأته على تكثير المرق لأجل المساكين، وكان يقول: خلعنا نصف السلسلة بالإيمان، أفلا نخلع نصفها الآخر؟ وقيل: هو منع الكفار. وقولهم: (أنظم من لو يشاء الله أطعمه) والمعنى على بذل طعام المسكين (حميم) قريب يدفع عنه ويمزن عليه، لأنهم يتحامونه ويفرون منه،

(١) تركنا فتي قد أيقن الجوع أنه إذا ما توى في أرجل القوم قاتله
فتى قد قد السيف لا متضائل ولا رهل لباته وأباجله
إذا نزل الأضياف كان عذورا على الهى حتى تستقل مراجله

قيل: إنه للعجير السلولى. وقيل: لزئب بنت الطيرية ترى أباها يزيد. واللبن الطائر والخائر: همى. شبه الجوع بانسان عدو للقوم على سبيل المكتنية، وإثبات الايقان له تخييل، وكذلك قوله، وهذا مبالغة في وصف يزيد بالسكرم، وأنه مانع للجوع من دخوله بيوت القوم ولحوقه بهم، حتى كأن الجوع يخافه ويتيقن أنه إذا دخل بيوت القوم قتله يزيد. ويجوز أن فاعل توى: ضمير يزيد، لكن الأول أبلغ؛ لأنه يفيد أن الجوع لم يدخل على القوم لخوفه من يزيد، وقد فعل مبنى للجحول، وقد السيف: مفعول مطلق، أى خالق على شكل السيف في المعنى في المكان وتنفيذ العزائم. والمتضائل المتضاعف المتخاضع، والرهل - كتمب - الاسترخاء. والرهل - كندر - وصف منه، وجمع الية باعتبار ما حولها. والأباجل: جمع أبجل، وهو عرق غليظ في الفخذ والساق وفرس وهن الأباجل سريع الجرى، واللعذور - بالهين المهملة وتشديد الواو - سيء الخلق قليل الصبر عن مطلوبه، كأنه يحتاج إلى الاعتذار عن سوء خلقه. والمراجل: القدور العظام يقول: تركنا في المعركة فتي كريما جوادا سريعا في قرى الضيفان، إذا نزلوا به كان سيء الخلق على أهله، حتى ترتفع قدوره الأثافي، فيجسن خلقه كما كان.

(٢) قوله «وتشاكس عليهم» في الصحاح: رجل شكس، أى: صب الخلق. (ع)

كقوله (ولا يسأل حميم حميا). والغسلين: غسالة أهل النار وما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم؛ فعلان من النسل (الخاطئون) الآثمون أصحاب الخطايا. وخطئ الرجل: إذا تعمد الذنب^(١)، وهم المشركون: عن ابن عباس: وقرئ: الخاطيون، بإبدال الهمزة ياء، والخاطون بطرحها. وعن ابن عباس: ما الخاطون؟ كلنا نخطو. وروى عنه أبو الأسود الدؤلي: ما الخاطون؟ إنما هو الخاطئون؛ ما الصابون؟ إنما هو الصابئون؛ ويجوز أن يراد: الذين يتخطون الحق إلى الباطل، ويتعدون حدود الله.

فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ٣٨ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ٣٩ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ٤٠ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ ٤١ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَا تَدَّكَّرُونَ ٤٢ فَتَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ٤٣

هو إقسام بالأشياء كلها على الشمول والإحاطة، لأنها لا تخرج من قسمين: مبصر وغير مبصر. وقيل: الدنيا والآخرة، والأجسام والأرواح، والإنس والجن، والخلق والخالق، والنعم الظاهرة والباطنة، إن هذا القرآن (لقول رسول كريم) أى يقوله ويتكلم به على وجه الرسالة من عند الله (وما هو بقول شاعر) ولا كاهن كاتعدون. والقلة فى معنى العدم. أى: لا تؤمنون ولا تذكرون البتة. والمعنى: ما أكفركم وما أغفلكم (تنزيل) هو تنزيل. بياناً لأنه قول رسول نزل عليه (من رب العالمين) وقرأ أبو السمال: تنزيلا، أى: نزل تنزيلا. وقيل: الرسول الكريم، جبريل عليه السلام. وقوله (وما هو بقول شاعر) دليل على أنه محمد صلى الله عليه وسلم: لأن المعنى على إثبات أنه رسول، لا شاعر ولا كاهن.

وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ٤٤ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ٤٥ ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَوَائِنَ ٤٦ قَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ٤٧ وَإِنَّهُ لَتَذَكَّرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ٤٨ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ٤٩ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ٥٠ وَإِنَّهُ لَخَبْرٌ حَقٌّ ٥١ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ٥٢

(١) قوله «خطئ الرجل إذا تعمد الذنب» فى الصحاح: قال الأماوى: الخطئ. من أراد الصواب فصار إلى غيره. والخطأ: من تعمد لما لا ينبغي. (ع)

التقول: افتعال القول^(١)، كأن فيه تكلفاً من المفتعل. وسمى الأقوال المتقولة أقاويل، تصغيراً بها وتحقيراً، كقولك: الأعاجيب والأضاحيك، كأنها جمع أفعولة من القول. والمعنى: ولو ادعى علينا شيئاً لم نقله لقتلناه صبراً، كما يفعل الملوك بمن يتكذب عليهم معاملة بالسخط والانتقام، فصوّر قتل الصبر بصورته ليكون أهول: وهو أن يؤخذ بيده وتضرب رقبته. وخص اليمين عن اليسار لأن القتال إذا أراد أن يوقع الضرب في قفاه أخذ بيساره، وإذا أراد أن يوقعه في جيده وأن يكفحه بالسيف، وهو أشد على المصبور لنظره إلى السيف أخذ يمينه. ومعنى (لأخذنا منه باليمين) لأخذنا يمينه، كما أن قوله (لقطعنا منه الوتين) لقطعنا وتينه، وهذا بين. والوتين: نياط القلب وهو حبل الوريد: إذا قطع مات صاحبه. وقرئ: ولو تقول على البناء للمفعول. قيل (حاجزين) في وصف أحد؛ لأنه في معنى الجماعة، وهو اسم يقع في النفي العام مستويًا فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث. ومنه قوله تعالى (لا تفرق بين أحد من رسله)، (لستن كأحد من النساء) والضمير في عنه للقتل، أي: لا يقدر أحد منكم أن يحجزه عن ذلك ويدفعه عنه. أو لرسول الله. أي: لا تقدر أن تحجزوا عنه القاتل وتحولوا بينه وبينه؛ والخطاب للناس، وكذلك في قوله تعالى (وإنا لنعلم أن منكم مكذبين) وهو إبعاد على التكذيب. وقيل الخطاب للمسلمين. والمعنى: أن منهم ناساً سيكفرون بالقرآن (وإنه) الضمير للقرآن (لحسرة) على الكافرين به المكذبين له إذا رأوا ثواب المصدقين به. أو للتكذيب، وأن القرآن اليقين حق اليقين، كقولك: هو العالم حق العالم، وجد العالم. والمعنى: لعين اليقين، ومحض اليقين (فسبح) الله بذكر اسمه العظيم: وهو قوله: سبحان الله؛ وأعبده شكراً على ما أهلك له من إجماعه إليك.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حساباً يسيراً»^(٢).

(١) قال محمود: «التقول: افتعال من القول؛ لأن فيه تكلفاً... الخ» قال أحد: وبناء أفعولة من القول، وهو ممثل، كما ترى غيب عن القياس التصريفي. ويحتمل أن تكون الأقاويل جمع الجمع، كالأنعام: جمع أقوال وأنعام؛ وهو الظاهر، والله أعلم.

(٢) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بالسند إلى أبي بن كعب.

سورة المعارج

مكية ، وآياتها ٤٤ [نزلت بعد الحاقة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ① لِكُفْرٍ بِنِ آيَسَ لَهُ دَافِعٌ ②
 مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ③ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ
 خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ④ فَأَصْبَحَ نَبِيًّا جَمِيلًا ⑤ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ⑥
 وَنَرَاهُ قَرِيبًا ⑦ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالرَّمْلِ ⑧ وَتَكُونُ الْجِبَالُ
 كَالْعِهْنِ ⑨ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيًّا ⑩ يُبْصِرُونَهُمْ يَوْمَ الْمُنْجَرِمِ ثَوْبًا يَفْتَدِي
 مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بَيْنِيهِ ⑪ وَصَحْبَتِهِ وَأَخِيهِ ⑫ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُسْوِيهِ ⑬
 وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ⑭ كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْفَاءُ ⑮ نِزَاعَةٌ لِّلْأَشْوَى ⑯
 تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ⑰ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ⑱

ضمن (سأل) معنى دعا ، فعدي تعديته ، كأنه قيل : دعا داع (بعذاب واقع) من قولك :
 دعا بكذا . إذا استدعى وطلبه . ومنه قوله تعالى (يدعون فيها بكل فاكهة) وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما : هو النضر بن الحرث : قال إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا
 حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب أليم . وقيل : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، استعجل
 بعذاب للكافرين . وقرئ : سال سائل ، وهو على وجهين : إما أن يكون من السؤال وهى لغة
 قريش ، يقولون : سالت تسال ، وهما يتسايلان ؛ وأن يكون من السيلان . ويؤيده قراءة ابن
 عباس : سال سيل ، والسيل : مصدر فى معنى السائل ، كالغور بمعنى الغائر . والمعنى : اندفع
 عليهم وادى عذاب فذهب بهم وأهلكهم . وعن قتادة : سأل سائل عن عذاب الله على من ينزل
 وبمن يقع ؟ فنزلت ، وسأل على هذا الوجه مضمن معنى : عنى واهتم . فإن قلت : بم يتصل

قوله (للكافرين)؟ قلت: هو على القول الأول متصل بعذاب صفة له، أى: بعذاب واقع كائن للكافرين، أو بالفعل، أى: دعا للكافرين بعذاب واقع. أو بواقع، أى: بعذاب نازل لأجلهم، وعلى الثاني: هو كلام مبتدأ جواب للسائل، أى: هو للكافرين. فإن قلت: فقوله (من الله) بم يتصل؟ قلت: يتصل بواقع، أى واقع من عنده، أو بدافع؛ بمعنى: ليس له دافع من جهته إذا جاء وقته وأوجبت الحكمة وقوعه (ذى المعارج) ذى المصاعد جمع معرج، ثم وصف المصاعد وبعد مداها في العلو والارتفاع فقال: (تخرج الملائكة والروح إليه) إلى عرشه وحيث تهبط منه أوامره (في يوم كان مقداره) كقدر مدة (خمسین ألف سنة) مما يعد الناس. والروح. جبريل عليه السلام، أفرده لتمييزه بفضله. وقيل: الروح خلق هم حفظة على الملائكة، كما أن الملائكة حفظة على الناس. فإن قلت: بم يتعلق قوله (فاصبر)؟ قلت: بسأل سائل؛ لأن استعجال النصر بالعذاب إنما كان على وجه الاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم والتكذيب بالوحي، وكان ذلك بما يضجر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأمر بالصبر عليه، وكذلك من سأل عن العذاب لمن هو، فإنما سأل على طريق التعمت، وكان من كفار مكة. ومن قرأ: سال سائل، أو سيل، فعنناه: جاء العذاب لقرب وقوعه، فاصبر فقد شارفت الانتقام، وقد جعل (في يوم) من صلة (واقع) أى: يقع في يوم طويل مقداره خمسون ألف سنة من سنينكم، وهو يوم القيامة: إما أن يكون استطالة له لشدة عي الكفار، وإما لأنه على الحقيقة كذلك. قيل: فيه خمسون موطناً كل موطن ألف سنة، وما قدر ذلك على المؤمن إلا كما بين الظهر والعصر. الضمير في (يرونه) للعذاب الواقع، أو ليوم القيامة فيمن علق (في يوم) بواقع: أى: يستبعدونه على جهة الإحالة (و) نحن (نراه قريباً) حيناً في قدر تناغير بعيد علينا ولا متعذر، فالمراد بالبصيد: البعيد من الإمكان، والقريب: القريب منه. نصب (يوم تكون) بقريباً، أى: يمكن ولا يتعذر في ذلك اليوم. أو بإضمار يقع، لدلالة (واقع) عليه. أو يوم تكون السماء كالمهل. كان كيت وكيت. أو هو بدل عن (في يوم) فيمن علقه بواقع (كالمهل) كدردى الزيت. وعن ابن مسعود: كالفضة المذابة في تلوتهما (كاهن) كالصوف المصبوغ ألواناً؛ لأن الجبال جدد بيض وحر مختلف ألوانها وغرايب سود، فإذا بست وطيرت في الجو: أشبهت العهن المنفوش إذا طيرته الريح (ولا يسأل حميم حمياً) أى لا يسأله بكيف حالك ولا يكلمه، لأن بكل أحد ما يشغله عن المسألة (يبصرونهم) أى يبصر الاحياء الاحياء، فلا يخفون عليهم،^(١) فما يمنهم من المسألة أن

(١) قال محمود: «معناه يبصر الأصدقاء أصدقاؤهم فيعرفونهم... الخ» قال أحمد: وفيه دليل على أن الفاعل والمفعول الواقعين في سياق النبي يعي، كما التزم في: واقه لأشرب ماء من إداوة: أه عام في المياه والأدوات، خلافاً لبعضهم في الأدوات.

بعضهم لا يبصر بعضا ، وإنما يمنعمهم التشاغل : وقرئ : يبصرونهم . وقرئ : ولا يسئل ، على البناء للمفعول ، أى : لا يقال للحميم أين حميمك ولا يطلب منه ؛ لأنهم يبصرونهم فلا يحتاجون إلى السؤال والطلب . فإن قلت : ما موقع يبصرونهم ؟ قلت : هو كلام مستأنف ، كأنه لما قال (ولا يسأل حميم حميا) قيل : لعله لا يبصره ، فقيل : يبصرونهم ، ولكنهم لتشاغلهم لم يتمكنوا من تساؤلهم . فإن قلت : لم جمع الضميران في (يبصرونهم) وهما للحميمين ؟ قلت : المعنى على العموم لكل حميمين لا لحميمين اثنين . ويجوز أن يكون (يبصرونهم) صفة ، أى : حميا مبصرين معترفين إياهم . قرئ : يومئذ ، بالجزء والفتح على البناء للإضافة إلى غير متمكن ، ومن عذاب يومئذ ، بنتوين (عذاب) ونصب (يومئذ) واتصابه بعذاب ؛ لأنه في معنى تعذيب (وفصيلته) عشيرته الأذنون الذين فصل عنهم (تؤويه) تضمه انبهاء إليها ، أو ليأذا بها في الثواب (ينجيها) عطف على يفتدى ، أى : يود لو يفتدى ، ثم لو ينجيه الافتداء . أو من في الأرض . وثم : لاستبعاد الإنجاء ، يعنى : تمى لو كان هؤلاء جميعاً تحت يده وبذلهم في فداء نفسه ، ثم ينجيه ذلك وهيات أن ينجيه (كلا) رد للجرم عن الودادة ، وتنبية على أنه لا ينفعه الافتداء ولا ينجيه من العذاب ، ثم قال (إنها) والضمير للنار ، ولم يجر لها ذكر ؛ لأن ذكر العذاب دل عليها . ويجوز أن يكون ضميراً مهماً ترجم عنه الخبر ، أو ضمير القصة . و (لظى) علم للنار ، منقول من اللظى : بمعنى اللهب . ويجوز أن يراد اللهب . و (نزاعة) خبر بعد خبر ؛ لأن أو خبر للظى إن كانت الهاء ضمير القصة ، أو صفة له إن أردت اللهب ، والتأنيث لأنه في معنى النار . أو رفع على التحويل ، أى : هى نزاعة . وقرئ نزاعة ، بالنصب على الحال المؤكدة ، أو على أنها متلظية نزاعة ؛ أو على الاختصاص للتحويل . والشوى : الأطراف . أو جمع شواة : وهى جلدة الرأس تنزعها نزعا فتبتكها ^(١) ثم تعاد (تدعو) مجاز عن إحضارهم ، كأنها تدعوهم فتحضرم . ونحوه قول ذى الرمة :

• ... • تدعو أُنْفَهُ الرَّبِّ • (٢)

(١) قوله «فتبتكها» أى : تقطعها . (ع)

(٢) أمسى بوهين مجازاً لمرتمه من ذى القوارس تدعو أنفه الرب

لذى الرمة يصف ثوراً وحفياً . ووهين : اسم موضع ، وكذلك ذوالقوارس . والرب - بوحدهين - : جمع وبة وهى أول ما ينبت من الكلا . والدعاء : الطلب ، وهو هنا مجاز عن التسبب فى الأمر ؛ لأن النبات الصغير سبب فى وصول أنفه للأرض ، ليرعاه . ويجوز تهيه الرب بالداعى ، والدعاء تخييل ، ثم يحتمل أن مرتمه من ذى القوارس ويجعل أنه سار من ذى القوارس إلى وهين . ويروى : مختاراً ، أى : متخيلاً ومتطلباً خير المراتع .

وقوله : ﴿ لِيَأْتِيَ اللَّهُ بِطِينٍ فَأَنْبِئَهُ ﴾ (١)

وقول أبي النجم : ﴿ قَوْلٌ لِّرَأَيْدٍ أَعْشَبَتْ أَنْزَلَ ﴾ (٢)

وقيل : تقول لهم : إلى إلى يا كافر يا منافق . وقيل : تدعو المنافقين والكافرين بلسان فصيح ، ثم تلتقطهم التقاط الحب ، فيجوز أن يخلق الله فيها كلاما كما يخلق في جلودهم وأيديهم وأرجلهم ، وكما خلقه في الشجرة (٣) ويجوز أن يكون دعاء الزبانية . وقيل : تدعو تمك ، من قول العرب : دعاك الله ، أى : أهلكك . قال

﴿ دَعَاكَ اللَّهُ مِنْ رَجُلٍ بِأَفْعَى ﴾ (٤)

(من أدير) عن الحق (وتولى) عنه (وجمع) المال فجعله في وعاء وكنزه ولم يؤد الزكاة والحقوق الواجبة فيه ، وتشاغل به عن الدين ؛ وزهى باقتنائه وتكبر .

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝ ١٩ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۝ ٢٠ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۝ ٢١ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۝ ٢٢ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ۝ ٢٣ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ۝ ٢٤ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ۝ ٢٥ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ۝ ٢٦ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ۝ ٢٧ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ۝ ٢٨ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ ٢٩ إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ

(١) تقدم شرح هذا القاصد بالجزء الثالث صفحة ١٩١ فراجعه إن شئت اه مصححه .

(٢) تقدم شرح هذا القاصد بالجزء الثاني صفحة ١٦٨ فراجعه إن شئت اه مصححه .

(٣) قوله « وكما خلقه في العجوة » على زعم المعتزلة أنه تكليم الله موسى ، كآته كذلك . وعند أهل السنة أنه

أطلعه على كلامه القديم القائم بذاته تعالى . (ع)

(٤) دعاك الله من رجل بأفعى ضئيل تنفت السم الذعاف

دعاك ، أى : أهلكك الله بأفعى ؛ يقال : دعاه الله بالمكروه : أنزله به ، ومن رجل : ؛ يابن واقع موقع الحال ؛ أو تمييز مقترن بمن . لأن ما قبله فيه معنى التعجب ، فيحتاج لتغيير جهة التعجب . وقال بعض النحاة : قد يجىء التمييز بمجرد التوكيد ، فه يكون هذا منه ؛ بأفعى بالتونين : اسم للحية . وقيل ممنوع من الصرف ، لأنه صفة للحية الشديدة السم ، والذعاف : أى الشديد القاتل ؛ ضئيل : ضعيفة مهزولة . والنفت : إخراج النفس مع بلل ، وهو هنا إخراج السم الذعاف كغراب : المرع للقتل . ويحتمل أن «دعاك الله» من باب المجاز ، كأن الله ناداه لقتله بالأفعى . أو طلبه بأفعى أرسلها إليه لتحضره باهلا كه . وخص المهزولة لأنها أشد إيذاء من غيرها ، وقال ضئيل ، مع أن موصوفه مؤنث على حد : إن رحمة الله قريب ، والمذكر : أفصوان . ويروى «تنفت» على أن الأفعى واحد من الجنس فهو مذكر .

أَوْ مَمْلَكَةٍ أَيْمَنُكُمْ فَأِنَّهُمْ غَيْرُ مُلُومِينَ ﴿٣٠﴾ مَنِ ابْتَعَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَاوْلِيكَ
 هُمُ الْعَادُونَ ﴿٣١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٣٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ
 بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ ﴿٣٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٣٤﴾ أَوْلِيكَ
 فِي جَنَّةٍ مُّكْرَمُونَ ﴿٣٥﴾

أريد بالإنسان الناس؛ فلذلك استثنى منه إلا المصلين. والهلح: سرعة الجزع عند مسّ
 المكروه وسرعة المنع عند مسّ الخير، من قولهم: ناقة هلواع سريعة السير. وعن أحمد بن يحيى
 قال لى محمد بن عبد الله بن طاهر: ما الهلح؟ فقلت: قد فسره الله، ولا يكون تفسير أئين من
 تفسيره، وهو الذى إذا ناله شر أظهر شدة الجزع، وإذا ناله خير بخل به ومنعه الناس.
 والخير: المال والغنى؛ والشر: الفقر. أو الصحة والمرض: إذا صحح الغنى منع المعروف وشرح
 بماله، وإذا مرض جزع وأخذ يوصى. والمعنى: إن الإنسان لا يثاره الجزع والمنع وتمسكهما
 مته ورسوخهما فيه، كأنه مجبول عليهما مطبوع^(١)، وكأنه أمر خلق وضرورى غير اختياري،
 كقوله تعالى (خلق الإنسان من عجل) والدليل عليه أنه حين كان فى البطن والمهد لم يسكن به
 هلع، ولأنه ذمّ والله لا يذمّ فعله، والدليل عليه: استثناء المؤمنين الذين جاهدوا أنفسهم
 وحملوها على المكاره وظلفوها عن الشهوات،^(٢) حتى لم يكونوا جازعين ولا مانعين. وعن
 النبي صلى الله عليه وسلم «شر ما أعطى ابن آدم شح هالع وجبن»^(٣) خالغ، فإن قلت: كيف
 قال (على صلاتهم دائمون) ثم على صلاتهم يحافظون؟ قلت: معنى دوامهم عليها أن يواظبوا
 على أدائها لا يخلون بها ولا يشتغلون عنها بشيء من الشواغل، كما روى عن النبي صلى الله عليه

(١) قال محمد: «المعنى أن الانسان لا يثاره الجزع والمنع ورسوخهما فيه كأنه ... الخ» قال أحمد: هو يشرك
 باطنا وينزه ظاهراً، فينتفى كون الهلح الذى هو موجود للأدمى مخلوقاً لله تعالى تزيها له عز ذلك، ويشبه خالقاً
 الله، ويتعافى عن اقتضاء نظم الآية لذلك، فانك إذا قلت: برت القلم رقيقاً، فقد أصبت إليك الحال وهو
 ترقيقه، كما نسب إليك البرى، وكذلك الآية. وأما قوله: والله لا يذمّ خلقه؛ فاقه تعالى له الحمد على كل حال؛
 وإنما المذموم العبد بحجة أنه جعل فيه اختياراً يفرق بالضرورة بين الاختيارات والقسريات ألا الله الحجة البالغة
 والله أعلم.

(٢) قوله: «وظلفوها عن الشهوات» فى الصحاح: ظلف نفسه عن الشهوة، أى: منعها من أن تفعله
 أو تأتبه. (ع)

(٣) أخرجه أبو داود وابن حبان وأحمد وإسحاق والبخاري كلهم من طريق عبد العزيز بن مروان: سمعت أبا هريرة
 بهذا، لكن قال «شر ما فى الرجل»

وسلم أفضل العمل أدومه وإن قلّ، ^(١) وقول عائشة: كان عمله ديمة. ^(٢) ومحافظتهم عليها: أن يراعوا إسباغ الوضوء لها ومواقبتها وقيموها وأركانها ويكملوها بسنتها وآدابها، ويحفظوها من الإحباط ^(٣) باقتراف المسأثم، فالدوام يرجع إلى أنفس الصلوات والمحافظة إلى أحوالها (حق معلوم) هو الزكاة، لأنها مقدرة معلومة؛ أو صدقة يوظفها الرجل على نفسه يؤديها في أوقات معلومة. السائل: الذي يسأل (والمحروم) الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (يصدقون بيوم الدين) تصديقا بأعمالهم واستعدادهم له، ويشفقون من عذاب ربهم. واعتراض بقوله (إن عذاب ربهم غير مأمون) أى لا ينبغي لأحد وإن بالغ في الطاعة والاجتهاد أن يأمنه. وينبغي أن يكون مترجحا بين الخوف والرجاء. قرئ: بشهادتهم وبشهاداتهم. والشهادة من جملة الأمانات. وخصها من بينها إبانة لفضلها، لأن في إقامتها إحياء الحقوق وتصحيحها. وفي زياها: تضييعها وإبطالها.

فَالَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ۖ ﴿٣٦﴾ عَنِ اليمينِ وَعَنِ الشَّمَالِ
عَزِينَ ۖ ﴿٣٧﴾ أَيْطَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ۖ ﴿٣٨﴾ كَلَّا إِنْ
خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ ۖ ﴿٣٩﴾ فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِيرُونَ ۖ ﴿٤٠﴾
عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۖ ﴿٤١﴾ فَذَرْنَاهُمْ يُحْضِرُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّىٰ
يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي بُوعِدُوا ۖ ﴿٤٢﴾ يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا
كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصَبٍ يُوْفُّونَ ۖ ﴿٤٣﴾ خَاشِعَةً أَبْصُرُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ذَلِكِ الْيَوْمِ
الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۖ ﴿٤٤﴾

كان المشركون يحتفون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقا حلقا وفرقا فرقا، يستمعون ويستهنون بكلامه، ويقولون: إن دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلها قبلهم، فنزلت (مهطعين) مسرعين نحوك، ماذى أعناقهم إليك، مقبلين بأبصارهم عليك (عزِينَ) فرقا

(١) متفق عليه من حديث عائشة.

(٢) متفق عليه من حديثها رضى الله عنها.

(٣) قال محمود: «أى لا يتركها في وقت ولا يحبطونها... الخ» قال أحمد: حفظها من الإحباط نص عند أهل السنة على حفظها من الكفر خاصة، فلا يحبط ما سواه خلافا للقدورية، وقد تقدمت أمثاله واقه أهل.

شقي جمع عزة، وأصلها عزوة، كأن كل فرقة تعزى إلى غير من تعزى إليه الأخرى: فهم مفترقون. قال الكعب:

وَنَحْنُ وَجَنْدَلٌ بَاغٍ تَرَ كُنَّا كَتَائِبَ جَنْدَلٍ شَتَّى عَزِينَا^(١)

وقيل: كان المستهزمون خمسة أرهط (كلام) ردع لهم عن طمعهم في دخول الجنة، ثم علل ذلك بقوله (إنا خلقناهم مما يعلمون) إلى آخر السورة، وهو كلام دال على إنكارهم البعث، فكانه قال: كلا إنهم منكرون للبعث والجزاء؛ فمن أين يطمعون في دخول الجنة؟ فإن قلت: من أى وجه دل هذا الكلام على إنكار البعث؟ قلت: من حيث أنه احتجاج عليهم بالنشأة الأولى، كالاتجاج بها عليهم في مواضع من التنزيل، وذلك قوله (خلقناهم مما يعلمون) أى من النطف، وبالقدرة على أن يهلكهم ويبدل ناسا خيرا منهم، وأنه ليس بمسبوق على ما يريد تكوينه لا يعجزه شيء، والغرض أن من قدر على ذلك لم تعجزه الإعادة. ويجوز أن يراد: إنا خلقناهم مما يعلمون، أى: من النطفة المذرة، وهى منصبهم الذى لا منصب أوضع منه. ولذلك أبهم وأخفى: إشعارا بأنه منصب يستحيا من ذكره، فمن أين يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون: لقد خلن الجنة قبلهم. وقيل: معناه إنا خلقناهم من نطفة كما خلقنا نبي آدم كلهم، ومن حكمنا أن لا يدخل أحد منهم الجنة إلا بالإيمان والعمل الصالح، فلم يطمع أن يدخلها من ليس له إيمان وعمل. وقرئ: برب المشرق والمغرب. ويخرجون، ويخرجون. ومن الأجداد سراعا، بالإظهار والإدغام. ونصب، ونصب: وهو كل ما نصب فعبد من دون الله (يوفضون) يسرعون إلى الداعى مستبقيين كما كانوا يستبقون إلى أنصابهم.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قرأ سورة سأل سائل أعطاه الله ثواب الذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون» .^(٢)

(١) للكعب: والكتاب: جمع كذبية وهى الجماعة. وشقى: جمع شتيت، كرضى ومرضى. وعزى: جمع عزة، أصلها عزو، فموضت التاء عن الواو، من عزاه إلى كذا، أى: نسبه إليه؛ لأن بعضها ينتسب إلى بعض. أو لأنها تنسب إلى رئيسها. أو إلى أصلها الأعلى، وهذا كناية عن قتله مع كثرة جيله.

(٢) أخرجه الخطيب والراشدى وابن مردويه بإسنادهم إلى أبي بن كعب.

سورة نوح

مكية ، وهي ثمان وعشرون آية [نزلت بعد النحل]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ① قَالَ يَتَقَوَّمُ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ② أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ
وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ③ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى
إِنْ أَجَلَ اللَّهُ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ④

(أن أنذر) أصله : بأن أنذر ، فحذف الجار وأوصل الفعل : وهي أن الناصبة للفعل ، والمعنى : أرسلناه بأن قلنا له أنذر ، أى : أرسلناه بالأمر بالإنتظار . ويجوز أن تكون مفسرة ؛ لأن الإرسال فيه معنى القول . وقرأ ابن مسعود : أنذر بغير د أن ، على إرادة القول . و (أن اعبدوا) نحو (أن أنذر) فى الوجهين . فإن قلت : كيف قال (ويؤخركم) مع إخباره بامتناع تأخير الأجل ، وهل هذا إلا تناقض ؟ قلت : قضى الله مثلا أن قوم نوح إن آمنوا عمرهم ألف سنة ، وإن بقوا على كفرهم أهلكتهم على رأس تسعمائة ، فقيل لهم : آمنوا يؤخركم إلى أجل مسمى ، أى : إلى وقت سماه الله وضره أمدا تنتهون إليه لا تتجاوزونه ، وهو الوقت الأطول تمام الألف . ثم أخبر أنه إذا جاء ذلك الأجل الأمد لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت ، ولم تكن لكم حيلة ، فبادروا فى أوقات الإمهال والتأخير .

قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ⑤ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ⑥
وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَفْسَحُوا وَخَابُوا
وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ⑦ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ⑧ ثُمَّ إِنِّي
أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِفْرَارًا ⑨ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ

كَانَ خَفَارًا ⑩ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ⑪ وَيَمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ
وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ⑫ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ⑬
وَدَدَّ خَلْقَكُمْ أَطْوَارًا ⑭ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ⑮
وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ⑯ وَاللَّهُ أَنْتَبِتُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
نَبَاتًا ⑰ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ⑱ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ
الْأَرْضَ بَسَاطًا ⑲ لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ⑳

(ليلا ونهارا) دائما من غير فتور مستغراقه الأوقات كلها (فلم يزدكم دعائي) جعل الدعاء فاعل زيادة الفرار. والمعنى على أنهم ازدادوا عنده فرارا؛ لأنه سبب الزيادة. ونحوه (فزادتهم رجسا إلى رجسهم)، (فزادتهم إيمانا) (لتغفر لهم) ليتوبوا عن كفرهم فتغفر لهم، فذكر المسبب الذي هو حظهم خالصا ليكون أقيح لإعراضهم عنه. سدوا مسامعهم عن استماع الدعوة (واستغشوا ثيابهم) وتغطوا بها، كأنهم طلبوا أن تغشاهم ثيابهم، أو تغشيم لثلا يبصروه كراهة النظر إلى وجه من ينصحهم في دين الله. وقيل: لثلا يعرفهم؛ ويعضده قوله تعالى (ألا إنهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه إلا حين يستغشون ثيابهم). الإصرار: من أصر الحمار على العانة^(١) إذا صرّ أذنيه وأقبل عليها يسكدها ويطردها: استعير للإقبال على المعاصي والإكباب عليها (واستكبروا) وأخذتهم العزة من^(٢) اتباع نوح وطاعته، وذكر المصدر تأكيد ودلالة على فرط استقبالهم وعتوهم. فإن قلت: ذكر أنه دعاهم ليلا ونهارا، ثم دعاهم جهاراً، ثم دعاهم في السر والعلن؛ فيجب أن تكون ثلاث دعوات مختلفات حتى يصح العطف. قلت: قد فعل عليه الصلاة والسلام كما يفعل الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر: في الابتداء بالاهون والترقي في الأشد فالأشد، فافتتح بالمناسبة في السر، فلما لم يقبلوا ثني بالمجاهرة، فلما لم تؤثر تلك بالجمع بين الإسرار والإعلان. ومعنى (ثم) الدلالة على تباعد الأحوال، لأن الجهار أعظم من الإسرار؛ والجمع بين الأمرين، أغلظ من أفراد أحدهما. (وجهاراً)

(١) قوله « من أصر الحمار على العانة » هي القطيع من حر الوحش، والكدم: العض بأذن النمل. أفاده الصحاح. وفيه: صر للفرس أذنيه ضمها إلى رأسه؛ فإذا لم يوقعوا قالوا: أصر الفرس بالألف اه، يعني: إذا لم يجمروا الفعل متعبداً إلى مفعول. (ع)

(٢) قوله « وأخذتهم العزة من اتباع نوح » له: عن. (ع)

منصوب بدعوتهم، نصب المصدر لأن الدعاء أحد نوعيه الجهار، فنصب به نصب القرفصاء بفتح، لكونها أحد أنواع القعود. أو لأنه أراد بدعوتهم جهرتهم. ويجوز أن يكون صفة لمصدر دعا، بمعنى دعاء جهارا، أى: مجاهرا به. أو مصدراً في موضع الحال، أى: مجاهراً. أمرهم بالاستغفار الذي هو التوبة عن الكفر والمعاصي، وقدم إليهم الموعد بما هو أوقع في نفوسهم وأحب إليهم من المنافع الحاضرة والفوائد العاجلة، ترغيباً في الإيمان وبركاته والطاعة ونتائجها من خير الدارين، كما قال (وأخرى تحبونها نصر من الله)، (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات). (ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم)، (وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم) وقيل: لما كذبوه بعد طول تكرير الدعوة: حبس الله عنهم القطر وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة. وروى: سبعين. فوعدهم أنهم إن آمنوا رزقهم الله تعالى الخصب ودفع عنهم ما كانوا فيه. وعن عمر رضى الله عنه: أنه خرج يستسقى، فما زاد على الاستغفار، فقيل له: ما رأيتك استسقيت! فقال: لقد استسقيت بمجادح السماء التي يستزل بها القطر^(١). شبه الاستغفار بالانواء الصادقة التي لا تخطئ. وعن الحسن: أن رجلاً شكاً إليه الجذب فقال. استغفر الله؛ وشكاً إليه آخر الفقر، وآخر قلة النسل، وآخر قلة ريع أرضه، فأمرهم كلهم بالاستغفار، فقال له الربيع بن صبيح: أتاك رجال يشكون أبواباً ويسألون أنواعاً، فأمرتهم كلهم بالاستغفار! فتلا له هذه الآية. والسماء: المظلة؛ لأن المطر منها ينزل إلى السحاب؛ ويجوز أن يراد السحاب أو المطر، من قوله.

* إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ * (٢)

والمدرار: الكثير الدرور، ومفعال مما يستوى فيه المذكور والمؤنث، كقولهم: رجل أو امرأة معطار ومفعال (جنات) بساتين (لا ترجون لله وقاراً) لا تأملون له توقيراً أى تعظيماً. والمعنى ما لكم لا تكونون على حال تأملون فيها تعظيم الله إياكم في دار الثواب^(٣)، و(الله) بيان للموقر،

(١) أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة والطبراني في الدعاء والطبرى وغيرهم من رواية الشعبي: أن عمر... بهذا وزاد: ثم قرأ (استغفروا ربكم إنه كان خفراً) ورجاله ثقات، إلا أنه منقطع.

(٢) إذا نزل السماء بأرض قوم رعيته وإن كانوا غضاباً تطلق السماء على المظلة، وعلى السحاب، وعلى المطر كما هنا؛ لما فيه من السمو والارتفاع، وتطلق على النبات مجازاً؛ لأن المطر سببه؛ لذلك قال: رعيته؛ في الكلام استخدام، حيث أطلق السماء بمعنى، وأعاد عليها الضمير بمعنى آخر، والغضاب: جمع غضبان والمعنى: أننا نعلمان دون غيرنا.

(٣) قال محمود: «ما لكم لا تكونون على حال يكون فيها تعظيم الله تعالى... الخ» قال أحد: وهذا التفسير يبقى الرجاء على بابه الخ.

ولو تأخر لسكان صلة للوقار. وقوله ﴿وقد خلقكم أطوارا﴾ في موضع الحال، كأنه قال: ما لكم لا تؤمنون بالله والحال هذه وهي حال موجبة للإيمان به، لأنه خلقكم أطوارا: أى تارات: خلقكم أولا ترابا، ثم خلقكم نطفة، ثم خلقكم علقا، ثم خلقكم مضغا، ثم خلقكم عظاما ولحما، ثم أنشأكم خلقا آخر. ولا تخافون لله حلما وترك معاملة العقاب فتؤمنوا؟ وقيل: ما لكم لا تخافون الله عظمة؟ وعن ابن عباس: لا تخافون الله عاقبة، لأن العاقبة حال استقرار الأمور وثبات الثواب والعقاب، من «وقر»، إذا ثبت واستقر. نههم على النظر في أنفسهم أولا؛ لأنها أقرب منظور فيه منهم، ثم على النظر في العالم وما سوى فيه من العجائب الشاهدة على الصانع الباهر قدرته وعلوه من السموات والأرض والشمس والقمر ﴿فيهن﴾ في السموات، وهو في السماء الدنيا؛ لأن بين السموات ملابسة من حيث أنها طباق^(١)، فجاز أن يقال: فهن كذا، وإن لم يكن في جميعهن، كما يقال: في المدينة كذا وهو في بعض نواحيها. وعن ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهما: أن الشمس والقمر وجوههما مما يلي السماء وظهورهما مما يلي الأرض^(٢) ﴿وجعل الشمس سراجا﴾ يبصر أهل الدنيا في ضوئها كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون إلى إبطاره، والقمر ليس كذلك، إنما هو نور لم يبلغ قوة ضياء الشمس. ومثله قوله تعالى (هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا) والضياء: أقوى من النور. استعير الإنبات للإنشاء، كما يقال: زرعك الله للخير، وكانت هذه الاستعارة أدل على الحدوث^(٣)، لأنهم إذا كانوا نباتا كانوا محدثين لاحالة حدوث النبات: ومنه قيل للحشوية: النابتة والثوابت، لحدوث مذهبهم في الإسلام من غير أولية لهم فيه^(٤). ومنه قولهم: نجم فلان لبعض المارقة. والمعنى: أنبتكم فنبتم نباتا. أو نصب بأنبتكم لتضمنه معنى نبتم (ثم يعيدكم فيها) مقبورين ثم (يخرجكم) يوم القيامة، وأكده بالمصدر كأنه قال يخرجكم حقاً ولا محالة جعلها بساطاً مبسوطة تتقلبون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه (ججاجا) واسعة منفجة.

(١) قال محمود: «ولأنما هو في السماء الدنيا لأن بين السموات وبين السماء الدنيا مناسبة» قال أحد: وبلاحظ (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان).

(٢) حديث ابن عباس موقوف، أخرجه ابن مردويه في بونس من رواية حماد بن سلة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عنه بهذا. بلفظ «وأقبيهما إلى الأرض» وروى الحاكم منه ذكر القمر حسب. وحديث ابن عمر رضى الله عنهما مثله أخرجه عبد الرزاق عن معمر بن قنادة قال: قال عبد الله بن عمر: فذكره موقوفاً. وروى الطبرى من طريق هشام الدستوائى عن قنادة عن ثمر بن جوشب عن عبد الله بن عمر. ﴿تنبيه﴾ وقع في الأصل ابن عمر مصحف. وإنما هو عمر ورضى الله عنهما.

(٣) قوله «أدل على الحدوث» له: أدل دليل على الحدوث. (ج)

(٤) قوله «من غير أولية لهم فيه» إن كان مراده بالحشوية أهل السنة، فأوليتهم في مذهبهم: الكتاب والسنة. (ع)

قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا ﴿٢١﴾
 وَمَكْرُوهًا مَكْرًا كَبِيرًا ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا لَا تَنْدُرُنَّ إِلَهِتَكُمْ وَلَا تَنْدُرُنَّ وِدًّا
 وَلَا سُوعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴿٢٣﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ
 الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿٢٤﴾

(واتبعوا) رؤسهم المقدمين أصحاب الأموال والأولاد، وارتسموا مارسموا لهم من التمسك بعبادة الأصنام، وجعل أموالهم وأولادهم التي لم تزد لهم إلا وجاهة ومنفعة في الدنيا زائدة (خساراً) في الآخرة، وأجرى ذلك مجرى صفة لازمة لهم وسمة يعرفون بها، تحقيقاً له وتثبيتاً، وإبطالاً لمساواه. وقرئ: وولده بضم الواو وكسرها (ومكروا) معطوف على لم يزد، وجمع الضمير وهو راجع إلى من؛ لأنه في معنى الجمع والمساكرون: هم الرؤساء. ومكروم: احتياهم في الدين وكيدهم لنوح، وتحريش الناس على أذاه، وصدتم عن الميل إليه والاستماع منه. وقولهم لهم: لا تندرُنَّ آلهتكم إلى عبادة رب نوح (مكراً كبيراً) قرئ: بالتخفيف والتثقيل. والكبار: أكبر من الكبير. والكبار: أكبر من الكبار، ونحوه: طوال وطووال (ولا تندرُنَّ وِدًّا) كأن هذه المسميات كانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم، فخصوها بعد قولهم (لا تندرُنَّ آلهتكم) وقد انتقلت هذه الأصنام عن قوم نوح إلى العرب، فكان وِدَّ لكلب، وسواع لهمدان، ويغوث لمذحج، ويعوق لمراد، ونسر لحخير؛ ولذلك سميت العرب بعبد وِدَّ وعبد يغوث. وقيل هي أسماء رجال صالحين. وقيل: من أولاد آدم ماتوا، فقال إبليس لمن بعدهم: لو صورتم صورهم فكنتم تنظرون إليهم، ففعلوا؛ فلما مات أولئك قال لمن بعدهم: إنهم كانوا يعبدونهم، فعبدوهم. وقيل: كان وِدَّ على صورة رجل، وسواع على صورة امرأة، ويغوث على صورة أسد، ويعوق على صورة فرس، ونسر على صورة نسر. وقرئ: وِدَّا، بضم الواو. وقرأ الأعمش: ولا يغوثا ويعوقا، بالصرف، وهذه قراءة مشككة، لأنهما إن كانا عربيين أو عجميين ففيهما سبباً منع الصرف: إما التعريف ووزن الفعل، وإما التعريف والعجمة: ولعله قصد الأزواج فصرفهما، لمصادفته أخواتهما منصرفات ودا وسواعا ونسرا، كما قرئ: وضحاها بالإمالة، لوقوعه مع الممالات للأزدواج (وقد أضلوا) الضمير للرؤساء. ومعناه: وقد أضلوا (كثيراً) قبل هؤلاء الموصين بأن يتمسكوا بعبادة الأصنام ليسوا بأول من أضلهم. أو وقد أضلوا بإضلالهم كثيراً، يعني أن هؤلاء المضلين فيهم كثرة. ويجوز أن يكون للأصنام، كقوله تعالى (إنهن أضللن كثيراً من الناس). فإن قلت: علام عطف قوله (ولا تزد

الظالمين)؟ قلت: على قوله (رب إنهم عصوني) على حكاية كلام نوح عليه السلام بعد (قال) وبعد الواو النائية عنه: ومعناه: قال رب إنهم عصوني، وقال: لا تزد الظالمين إلا ضلالاً، أى: قال هذين القولين وهما في محل النصب، لأنهما مفعولاً وقال، كقولك: قال زيد نودى للصلاة وصل في المسجد؛ تحكى قوله معطوفاً أحدهما على صاحبه. فإن قلت: كيف جاز أن يريد لهم الضلال ويدعو الله بزيادته؟ قلت: المراد بالضلال: أن يخذلوا^(١) ويمنعوا الإلطاف^(٢)، لتصميمهم على الكفر ووقوع اليأس من إيمانهم، وذلك حسن جميل يجوز الدعاء به، بل لا يحسن الدعاء بخلافه. ويجوز أن يريد بالضلال: الضياع والهلاك، لقوله تعالى (ولا تزد الظالمين إلا تباراً).

مَّا خَطِيئَتَيْكُمْ أَغْرِقُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ۝٢٥
وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَبَّارًا ۝٢٦ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ
يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فِاجِرًا كَفَّارًا ۝٢٧

تقديم (مما خطيئاتهم) لبيان أن لم يكن إغراقهم بالطوفان، فإدخالهم النار إلا من أجل خطيئاتهم، وأكد هذا المعنى بزيادة «مما» وفي قراءة ابن مسعود: من خطيئاتهم ما أغرقوا، بتأخير الصلة، وكفى بها مزجرة لمرتكب الخطايا، فإن كفر قوم نوح كان واحدة من خطيئاتهم، وإن كانت كبراهن. وقد نعت عليهم سائر خطيئاتهم كما نعى عليهم كفرهم، ولم يفرق بينه وبينهن في استيجاب العذاب، لئلا يتكل المسلم الخاطيء على إسلامه، ويعلم أن معه ما يستوجب به للعذاب وإن خلا من الخطيئة الكبرى. وقرئ: خطيئاتهم بالهمزة. وخطيئاتهم بقلها ياء وإدغامها. وخطاياهم. وخطيئتهم. بالتوحيد على إرادة الجنس. ويجوز أن يراد الكفر (فأدخلوا ناراً) جعل دخولهم النار في الآخرة كأنه متعقب لإغراقهم، لاقترابه، ولأنه كأن لا محالة، فسكانه قد كان. أو أريد عذاب القبر. ومن مات في ماء أو في نار أو أكلته السباع والطير: أصابه ما يصيب المقبور من العذاب. وعن الضحاك: كانوا يفرقون من جانب ويحرقون من جانب. وتنكير النار إما لتعظيمها، أو لأن الله أعد لهم على حسب خطيئاتهم نوعاً من النار (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً) تعريضاً بتخاذم آلهة من دون الله وأنها غير قادرة

(١) قوله «يخذلوا ويمنعوا» مبنى على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يريد الشر ولا يفعله، وأجيب: بأنه إنما دعا عليهم بذلك بعد أن أعلمه الله تعالى أنهم لا يؤمنون، حيث قال له: إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن. وهذا على مذهب أهل السنة الذين أجازوا أنه تعالى يفعل الشر كخلق الضلال في القلب؛ لأن فعله لا يخلو عن حكمة. (ع)

(٢) قال محمود: «كيف جاز أن يريد الضلال، وأجاب بأن المراد به منع الإلطاف» قلت: هذا على قاعدة.

على نصرهم ، وتهكم بهم ، كأنه قال : فلم يجدوا لهم من دون الله آلهة ينصرونهم ويمنعونهم من عذاب الله ، كقوله تعالى (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) . (ديارا) من الأسماء المستعملة في النقي العام ، يقال : ما بالدار ديار وديور ، كقيام وقيوم ؛ وهو فيعمل من الدور . أو من الدار ؛ أصله ديوار ، ففعل به ما فعل بأصل سيد وميت ، ولو كان فعلا لسكان دواراً . فإن قلت : بم علم أن أولادهم يكفرون ، وكيف وصفهم بالكفر عند الولادة ؟ قلت : لبت فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ، فذاقهم وأكلهم وعرف طباعهم وأحوالهم ، وكان الرجل منهم ينطلق بابنه إليه ، ويقول : احذر هذا ، فإنه كذاب ، وإن أبي حذرنيه فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك ؛ وقد أخبره الله عز وجل أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ؛ ومعنى (لا يلدوا إلا فاجراً كفاراً) لا يلدوا إلا من سيفجر ويكفر ، فوصفهم بما يصيرون إليه ، كقوله عليه السلام « من قتل قتيلاً فله سلبه »^(١)

رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا

تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا

(ولوالدى) أبوه ملك بن متوشلخ ، وأمه شمشا بنت أنوش : كانا مؤمنين . وقيل . هما آدم وحواء . وقرأ الحسين بن علي : ولولدى ، يريد : ساما وحماما (يبق) منزلي . وقيل : مسجدي . وقيل : سفيتي ؛ خص أولاً من يتصل به ؛ لأنهم أولى وأحق بدعائه ، ثم عم المؤمنين والمؤمنات (تبارا) هلاكاً . فإن قلت : ما فعل صبيانهم حين أغرقوا ؟ قلت : غرقوا معهم لاعلى وجه العقاب^(٢) ، ولكن كما يموتون بالأنواع من أسباب الموت ، وكم منهم من يموت بالغرق والحرق ، وكأن ذلك زيادة في عذاب الآباء والأتهاث إذا أبصروا أطفالهم يقرقون .

(١) متفق عليه ، وقد تقدم .

(٢) قال محمود : « ماوجب إغراقهم حين أغرقوا ، وأجاب بأنهم ماأغرقوا لاعلى وجه العقاب ... الخ » قال أحمد : هذا السؤال مفتح عما في باطنه من وجوب تعليل أفعال الله تعالى ، وعليه بيني أنه لايجوز الألم من الله تعالى إلا باستحقاق سابق ، أو لأعراض مترتبة ، أو لتغير ذلك من المصالح . بناء على القاعدة لم في الصلاح والأصاح والصبيان لأجناية سبقت منهم ولأعراض يترقب فيهم . فبرد السؤال على ذلك . وأما أهل السنة فأنه تعالى قد تكفل الجواب عنهم بقوله (لايسئل عما يفعل) وهذا الكلام بالنظر إلى خصوص واقعة قوم نوح ، وينجر الكلام منها إلى حكم الله علينا في العدو إذا خيف من مقاتلتهم بالآلات على ذرارهم أن ذلك لايجب الاكفاف عن مقاتلتهم بالآلات المهلكة لهم والمذرية ، ويستدل برى النبي صلى الله عليه وسلم على أهل الطائف بالمجانيق . وقيل له فيهم الذرية ، فقال : هم من آباؤهم ، وأما رميهم بالآثار وفيهم الذرية : فتنعه مالك رحمه الله ، إلا أن يخاف غائلهم فيرمونها إن لم يتدفقوا بغيرها ، والله تعالى أعلم .

ومنه قوله عليه السلام ، يهلكون مهلكاً واحداً ويصدرون مصادر شتى، ^(١) وعن الحسن : أنه سئل عن ذلك فقال : علم الله برأتهم فأهلكهم بغير عذاب . وقيل : أعمق الله أرحام نساءهم وأبى أصلاب آباءهم قبل الطوفان بأربعين أو سبعين سنة ، فلم يكن معهم صبي حين أغرقوا . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدرّكهم دعوة نوح عليه السلام ، ^(٢) .

سورة الجن

مكية ، وآياتها ٢٨ [نزلت بعد الأعراف]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَوْحَىٰ إِلَىٰ أَنِّي أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ①
يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ② وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا
مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ③ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ④
وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَنْ نَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ⑤

قرئ : أوحى ، وأصله وحي : يقال : أوحى إليه ووحى إليه ، فقلبت الواو همزة ، كما يقال : أعد وأذن (وإذا الرسل أقتت) وهو من القلب المطلق جوازه في كل واو مضمومة : وقد أطلقه المازني في المكسورة أيضا كإشاح وإسادة ، وإعلاء أخيه ، وقرأ ابن أبي عملة : وحي على الأصل (أنه استمع) بالفتح ، لأنه فاعل أوحى . وإنا سمعنا : بالكسر : لأنه مبتدأ . محكي بعد القول ، ثم تحمل عليهما البواقي ، فما كان من الوحي فتح ، وما كان من قول الجن كسر : وكلهن من فوهلم إلا الثنتين الأخيرين (وأن المساجد) ، (وأنه لما قام) ومن فتح كلهن فمطفاً

(١) أخرجه مسلم من طريق ابن الزبير عن عائقة رضى الله عنها .
(٢) أخرجه التعلبي والواحدى وابن مردويه بإسنادهم إلى أبي بن كعب .

على عمل الجار والمجرور في آمانه به ، كأنه قيل : صدقناه وصدقنا أنه تعالى جد ربنا ، وأنه كان يقول سفهينا ، وكذلك البواقي ﴿ نفر من الجن ﴾ جماعة منهم ما بين الثلاثة إلى العشرة . وقيل : كانوا من الشيصبان ، وهم أكثر الجن عدداً وعمامة جنود إبليس منهم ﴿ فقالوا إنا سمعنا ﴾ أى : قالوا لقومهم حين رجعوا إليهم ، كقوله ﴿ فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا ﴾ ، ﴿ عجبا ﴾ بديعاً مبيناً لسائر الكتب في حسن نظمه وصحة معانيه ، قائمة فيه دلائل الإعجاز . وعجب مصدر يوضع موضع العجيب . وفيه مبالغة : وهو ما خرج عن حد أشكاله ونظائره ﴿ يهدى إلى الرشد ﴾ يدعو إلى الصواب . وقيل : إلى التوحيد والإيمان . والضمير في ﴿ به ﴾ للقرآن ؛ ولما كان الإيمان به إيمانا بالله وبوحدانيته وبراهة من الشرك : قالوا ﴿ ولن نشرك بربنا أحدا ﴾ أى : ولن نعود إلى ما كنا عليه من الإشراف به في طاعة الشيطان . ويجوز أن يكون الضمير لله عز وجل ؛ لأن قوله ﴿ ربنا ﴾ يفسره ﴿ جد ربنا ﴾ عظمته من قولك : جد فلان في عيني ، أى : عظم . وفي حديث عمر رضى الله عنه : كان الرجل منا إذا قرأ البقرة وآل عمران جدّ فينا . وروى في أعياننا^(١) . أو ملكه وسلطانه . أو غناه ، استعارة من الجد الذى هو الدولة والبخت ؛ لأن الملوك والأغنياء هم المجدودون . والمعنى : وصفه بالتعالى عن صاحبة والولد لعظمته . أو لسلطانه وملكوته . أو لغناه . وقوله ﴿ ما اتخذ صاحبة ولا ولدا ﴾ بيان لذلك . وقرئ : جدنا ربنا ، على التمييز . وجد ربنا ، بالكسر : أى صدق ربوبيته وحق إلهيته عن اتخاذ صاحبة والولد ، وذلك أنهم لما سمعوا القرآن ووقفوا للتوحيد والإيمان : تنبها على الخطأ فيما اعتقده كفرة الجن من تشبيه الله بخلقه واتخاذ صاحبة وولدا ، فاستعظموه ونزهوه عنه . سفهيم : إبليس لعنه الله أو غيره من مردة الجن . والشطط : مجاوزة الحد في الظلم وغيره . ومنه : أشط في السوم ، إذا أبعد فيه ، أى : يقول قولاً هو في نفسه شطط ؛ لفرط ما أشط فيه ، وهو نسبة صاحبة والولد إلى الله ، وكان في ظننا أن أحداً من الثقلين لن يكذب على الله ولن يفترى عليه ما ليس بحق ، فكنا نصدّقهم فيما أضفوا إليه من ذلك ، حتى تبين لنا بالقرآن كذبهم وافترائهم ﴿ كذبا ﴾ قولاً كذباً ، أى : مكذوباً فيه . أو نصب نصب المصدر لأن الكذب نوع من القول . ومن قرأ : أن لن نقول : وضع كذباً موضع تقولا ، ولم يجعله صفة ؛ لأن التقول لا يكون إلا كذباً .

وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۖ

وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَنْبَغَ اللَّهُ أَحَدًا ۗ

(١) لم أره عن عمر ، بل هو عن أنس ، كما مضى في البقرة .

والرهق : غشيان المحارم . والمعنى : أن الإنس باستعاذتهم بهم زادهم كبراً وكفراً ؛ وذلك أن الرجل من العرب كان إذا أمسى في وادٍ قفر في بعض مسائره وخاف على نفسه قال : أعود بسيد هذا الوادى من سفهاء قومه ، يريد الجن وكبيرهم ؛ فإذا سمعوا بذلك استكبروا وقالوا : سدنا الجن والإنس ؛ فذلك رهنهم . أو فزاد الجن الإنس رهقاً بإغوائهم وإضلالهم لاستعاذتهم بهم (وأنهم) وأن الإنس ﴿ظنوا كما ظننتم﴾ وهو من كلام الجن ، يقوله بعضهم لبعض . وقيل : الآيتان من جملة الوحي . والضمير في (وأنهم ظنوا) للجن ، والخطاب في (ظننتم) لكفار قريش .

وَأَنَا لَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مَلِئَتْ حَرًّا شَدِيدًا وَشُهَبًا ۝ ٨ وَأَنَا كُنَّا

نَقَعْدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ۝ ٩

اللس : المس ، فاستعير للطلب ؛ لأن المساس طالب متعزف . قال :

مَسَسْنَا مِنَ الْآبَاءِ شَيْئًا وَكُنَّا إِلَى نَسَبِ فِي قَوْمِهِ غَيْرِ وَاضِعٍ ^(١)

يقال : لمسه والتمسه وتلمسه ، كطلبه وأطلبه وتطلبه ، ونحوه : الجس . وقولهم ؛ جسوه بأعينهم وتجسسوه . والمعنى : طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام أهلها . والحرس : اسم مفرد في معنى الحراس ، كالخدم في معنى الخدام ؛ ولذلك وصف بشديد ، ولو ذهب إلى معناه لقليل ؛ شداداً ؛ ونحوه

* أَخْشَى رُجَيْلًا أَوْ رُكَيْبًا غَادِيًا * ^(٢)

لأن الرجل والركب مفردان في معنى الرجال والركاب . والرصد : مثل الحرس : اسم جمع

(١) مسسنا من الآباء شيئا فنكنا
فلا بلقنا الأمهات وجدتم
إلى نسب في قومه غير واضع
بنى عمكم كانوا كرام المضاجع

يزيد بن الحاكم الكلابي . ومسسنا : أى نلنا ، فالس مجاز مرسل ، فنكلنا ينتمى إلى نسب في قومه غير منخفض وبرى : إلى حسب ، فاستويتنا من جهة الآباء في التعاخر ، فلا بلقنا فيه ذكر الأمهات وجدتم آثاركم كرام المضاجع كناية عن الأزواج . أو عبر باسم الحمل عن الحال فيه ، ومن الأزواج مجازاً مرسل ، وكرم النساء مذموم ، لأنه كناية عن الخنا ، كما يكنى يخلهن عن العفة ، فلنسنا سواء في الأمهات .

(٢) أخشى رجیلاً أو ركبياً غادياً والذنب أخشاه وكلبا عاویا

الرجيل : تصغير رجل . والركيب : تصغير ركب . غادياً : أى سائراً في العساة على العادة . يقول : أخاف لهرى . وضم في الرجل الصغير والركب القليل . والذنب : نصب بمضمر ، كالمذكور على الاشتغال . أى : وأخشى الذنب وكلبا عطف عليه . أو نصب بمضمر ، أى : وأخشى كلبا عاویا . والجملة مطروقة على جملة «أخشى رجیلاً» وقيد الكلب بكونه عاویا ، لئلا يتوهم كذبه في دعواه .

للراصد ، على معنى : ذوى شهاب راصدين بالرجم ، وهم الملائكة الذين يرمونهم بالشهب ،
ويشعرونهم من الاستعاع . ويجوز أن يكون صفة للشهاب ، بمعنى الراصد أو كقوله :

* ... وَمَعَى جِيَاعًا * (١)

يعنى . يجد شهابا راصداً له ولاجله . فإن قلت : كأن الرجم لم يكن فى الجاهلية ، وقد قال الله تعالى (ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين) فذكر فائدتين (٢) فى خلق الكواكب : التزيين ، ورجم الشياطين ؟ قلت : قال بعضهم حدث بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو إحدى آياته ، والصحيح أنه كان قبل المبعث ؛ وقد جاء ذكره فى شعر أهل الجاهلية . قال بشر بن أبى خازم :

وَالْعَيْرُ يُرْهِقُهَا الْغُبَارُ وَجَحْشُهَا
يَنْقُضُ خَلْفَهُمَا انْقِضَاضَ الْكَوْكَبِ (٣)

(١) قوله : «ومعى جياعا» فى الصحاح المعنى واحد الأمتاء والجياع جمع الجائع . وأول البيت :

كَانَ قَتُودٌ رَجُلٌ حِينَ ضَمَّتْ حَوَالِبَ غَزْرًا وَمَعَى جِيَاعًا

والقتود : جمع قعد ، وهو خضب الرجل . (ع)

(٢) قال محمود : «إن قلت كأن الرجم لم يكن فى الجاهلية . وقد قال تعالى (ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين) فذكر فائدتين الزينة والرجم ... الخ » قال أحمد : ومن عقائدهم أن الرشد والضلال جميعا مرادان لله تعالى بقولهم (وأنا لا ندرى أشر أريد بن فى الأرض أم أراد بهم ربهم رشدا) ولقد أحسنوا الأدب فى ذكر إرادة الشر محذوفة الفاعل ، والمراد بالمريد : هو الله عز وجل ، وإبرازهم لاسمه عند إرادة الخير والرشد ، فجمعوا بين العقيدة الصحيحة والآداب المليحة .

(٣) والعير يرهبها الحبار وجحشها ينقض خلفهما انقضاض الكوكب

فعلامها سبط كانت ضبابه محبوب صادات دواجر تنضب

فتجاريا شأوا بطيشا مشه هيات شأوما وشأو التولب

لبشر بن أبى خازم . والعير : الحمار ؛ يرهبها : يكلفها ، أى : الأتان . والحبار - بضم المهملة ، وقيل بشعها - الأثر من كل شيء ؛ وبالمعجمة : الأرض اللينة . وروى : الغبار ؛ والانقضاض : الإسراع ؛ والسبط : الغبار الممتد ؛ والضباب : ندى يمشى الأرض بالندوات . والصاد : الديك الذى ينسكت للقراب فيثير غباره ، ويطلق على القدر من التحاس ومن البرام ، وعلى داء فى الرأس يداوى بالكي بالنار . قيل : وعلى العلم ، وفصر به هنا . والدواجر : الفواشط ، من دجر إذا نشط سرورا ؛ أو المظلمات . واللبل الدجور والديهور : المظلم . وتنضب : اسم شجر دخانه أبيض ، وعلم على قرية قريبة من مكة . والشأو : الطلق ، يقال : شأى كسبى ، إذا سبق غيره . والتولب : الجحش إذا مضى عليه سنة واحدة ، يقول : إن حمار الوحش يكلف أتاناه اقتفاه أثره عند الجرى ، وجحشها يسرع خلفها كإسراع شهاب الرجم ، فارتفع فوقهما تمتد من الغبار ، كأن ما أشبه الضباب منه غبار أثارته الديكة لأنها تحبه ، وكأنه مرتفع دخان ذلك الشجر أو مظله ؛ لأنه يحجب الضوء وإن كان أبيض ؛ فدواجر خير بعد خير . ويهوز أنه على حذف العاطف ، فقد أجازته السرافى وابن عصفور وابن مالك ؛ ومنه ابن جنى والسبيلى ، وخرجا ما بومهم على بدل الاضراب ؛ ويجوز ذلك هنا أيضا ، فشيبه اتيار بثلاثة أشياء ، ثم قال : فتجاريا شوطا طويلا

وقال أوس بن حجر :

وَأَنْقَضُ كَالدَّرِيِّ يَتَّبِعُ نَقْعٌ بِثُورٍ تَخَالَهُ طُنْبًا (١)

وقال عوف بن الخرع :

يَزُدُّ عَلَيْنَا الْعِيرَ مِنْ دُونِ إِيْلِهِ أَوْ الثَّوْرَ كَالدَّرِيِّ يَتَّبِعُهُ الدَّمُ (٢)

ولكن الشياطين كانت تسترق في بعض الأحوال ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم :
كثر الرجم وزاد زيادة ظاهرة ؛ حتى تنبه لها الإنس والجن ، ومنع الاستراق أصلا . وعن
معمر : قلت للزهري : أكان يرى بالنجوم في الجاهلية ؟ قال : نعم . قلت : رأيت قوله تعالى
(وأنا كنا نقعد) فقال : غلظت وشدد أمرها حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم . وروى
الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس رضى الله عنهما : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس في نفر من الأنصار إذ رمى بنجم فاستنار ، فقال : ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية ؟
فقالوا : كنا نقول : يموت عظيم أو يولد عظيم . (٣) وفي قوله (ملئت) دليل على أن الحادث
هو الملاء والكثرة ، وكذلك قوله (نقعد منها مقاعد) أى كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية
من الحرس والشهب ، والآن ملئت المقاعد كلها ، وهذا ذكر ما حملهم على الضرب في البلاد
حتى عثروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمعوا قرآته .

== مثله ؛ وإثبات البعد للثل كناية عن إثباته للشأور . ويحتمل أن ضمير مثله للجحش ، فهو بالنصب . ثم قال : بعد
ما بين شوطهما وشوطه كأنه تأخر . ويحتمل أن المعنى : بعد كل من العروطين وطال .

(١) لأوس بن حجر يصف فرسا بشدة العدو والسرعة ، كالسكوك الدرى نسبة للدر لصفاته ، أو مأخوذ
من الدر . لدرته الظلام ، يتبعه : أى للفرس نقع ، أى غبار ينثثر تظنه طنبا بضم تين ، وهو جبل الحيمة كما يتبع
الدرى شعاعه يمتدأ عند هويه ، فقد شبه للنقع بالطنب تصريرا ، وبشعاع السكوك : ضمنا .

(٢) لعوف بن الخرع ، يصف فرسا بشدة العدو في الصيد ، وأنه برد عليه الحمار الوحشى حال كونه . أى الحمار
من دون إلفه أى بقربه أو برده من دونه ، أى من قربه ، وإذا رده من جنب ألفه كان رده وهو وحده أهون
عليه ؛ لأنه إذا كان مع إلفه كان أشد فرارا . ويجوز أن المعنى : حال كون الحمار بدون إلفه أى متفردا لا إلف
معه يوجب ارتياكه . أو يرد علينا الثور الوحشى حال كونه ، أى الثور ، كالدرى . أو حال كون الفرس كالدرى ،
أى : كالسكوك نسبة للدر لصفاء جوهره وإضاءته . أو من الدر ، أى : الدفع ؛ لأنه يدرو الظلام حال كون
السكوك يتبعه عند سقوطه من السماء خط أحمر من ضوئه يشبه الدم ، فالدم : استعارة مصرحة .

(٣) أخرجه مسلم من رواية الأوزاعي عن الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس أخبرني رجال من الأنصار ،
وقال « بينا هم جالس - فذكره مطولا » ورواه الترمذى من رواية معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن
ابن عباس قال « بينا - فذكره » ولم يقل : أخبرني رجال .

وَأَنَا لَأَنْذِرِي أَشْرَّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ يِيمَ رَبُّهُمْ رَشَدًا ⑩
 يقولون : لما حدث هذا الحادث من كثرة الرجم ومنع الاستراق، قلنا : ما هذا إلا لامر
 أرواده الله بأهل الأرض ، ولا يخلو من أن يكون شرأ أو رشداً ، أى : خيراً ، من عذاب أو
 رحمة ، أو من خذلان أو توفيق .

وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا ⑪

{ منا الصالحون } منا الأبرار المتقون { ومنادون ذلك } ومنا قوم دون ذلك ، حذف
 الموصوف ، كقوله { وما منا إلا له مقام معلوم } وهم المقتصدون في الصلاح غير الكاملين فيه .
 أو أرادوا الطالحين { كنا طرائق قدا } بيان للقسم المذكورة ، أى : كنا ذوى مذاهب مفرقة
 مختلفة . أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة . أو كنا في طرائق مختلفة ، كقوله :

* كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ السُّنْطَبُ * ①

أو كانت طرائقنا طرائق قدا على حذف المضاف الذى هو الطرائق وإقامة الضمير
 المضاف إليه مقامه ؛ والقدة من قد . كالمقطعة من قطع ، ووصفت الطرائق بالقدد ، لدالتها
 على معنى التمتع والتفرق .

وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نُنْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا ⑫

{ فى الأرض } و { هرباً } حالان ، أى : لن نعجزه كائنين فى الأرض أينما كنا فيها ،
 ولن نعجزه هارين منها إلى السماء . وقيل : لن نعجزه فى الأرض إن أراد بناً أمراً ، ولن نعجزه
 هرباً إن طلبنا . والظن بمعنى اليقين ؛ وهذه صفة أحوال الجن وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم :
 منهم أخيار ، وأشرار ، ومقتصدون ؛ وأنهم يعتقدون أن الله عز وجل عزيز غالب لا يفوته مطلب
 ولا ينجى عنه مهرب .

وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدْيَ ءَأَمْنَا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا

وَلَا رَهَقًا ⑬

{ لما سمعنا الهدى } هو سماعهم القرآن وإيمانهم به { فلا يخاف } فهو لا يخاف ، أى فهو
 غير خائف ؛ ولأن الكلام فى تقدير مبتدأ وخبر دخلت الفاء ، ولو لا ذلك لقال : لا يخاف . فإن

قلت : أى فائدة : فى رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبراً له ووجوب إدخال الفاء ، وكان ذلك كله مستغنى عنه بأن يقال : لا يخف . قلت : الفائدة فيه أنه إذا فعل ذلك ، فكأنه قيل : فهو لا يخاف ، فكان دالا على تحقيق أن المؤمن ناج لا محالة وأنه هو المختص بذلك دون غيره وقرأ الأعمش : فلا يخف ، على النهى (بخسا ولا رهقا) أى جزاء بخس ولا رهق ، لأنه لم يخس أحداً حقاً ولا رهق ظلم أحد^(١) فلا يخاف جزاءهما . وفيه دلالة على أن من حق من آمن بالله أن يجنب المظالم . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام «المؤمن من أمنه الناس على أنفسهم وأمواهم»^(٢) ويجوز أن يراد : فلا يخاف أن يخس بل يجزى الجزاء الأوفى ، ولا أن ترهقه ذلة ، من قوله عز وجل (وترهقهم ذلة) .

وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَاسِطِينَ قَمَنْ أَسْلَمَ فَأَوْلِيكَ تَعَرَّوْا رَشَدًا ١٤

وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ١٥

(القاسطون) الكافرون الجاثرون عن طريق الحق . وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه : أن الحجاج قال له حين أراد قتله : ما تقول فى ؟ قال : قاسط عادل ، فقال القوم : ما أحسن ما قال ، حسبوا أنه يصفه بالقسط والعدل ؛ فقال الحجاج : يا جهلة ، إنه سمانى ظالماً مشركاً ، وتلاهم قوله تعالى (وأما القاسطون) وقوله تعالى (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) وقد زعم من لا يرى للجن ثواباً أن الله تعالى أوعدهم قاسطهم وما وعد مسلميهم ؛ وكفى به وعداً أن قال (فأولئك تحزوا رشداً) فذكر سبب الثواب وموجبه ، والله أعدل من أن يعاقب القاسط ولا يثيب الراشد .

وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا ١٦ لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ

وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ١٧

(وأن لو استقاموا) أن مخففة من الثقيلة ، وهو من جملة الموحى . والمعنى : وأوحى إلى أن الشأن والحديث لو استقام الجن على الطريقة المثلى ، أى : لو ثبت أبوهم الجنان على ما كان

(١) قوله «ولا رهق ظلم أحد» فى الصحاح : رهقه بالكسر برهقه رهقا ، أى : غشيه . (ع)

(٢) أخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث فضالة بن عبيد بهذا . وأتم منه . وفى الباب عن أبى هريرة بلهظ «المؤمن من أمنه الناس على دماهم وأمواهم» وأخرجه للترمذى وابن حبان والحاكم . وعن أنس أخرجه ابن حبان والحاكم أيضا . وعن أبى مالك الأشعري ووائله بن الأسقع ، أخرجهما الطبرانى . وطولا . وأخرج حديث وائلة أبو يعلى . وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه عبد بن حميد .

عليه من عبادة الله والطاعة ولم يستكبر عن السجود لآدم ولم يكفر وتبعه ولده على الإسلام ،
لأنعمنا عليهم ولوسعنا رزقهم . وذكر الماء الغدق وهو الكثير بفتح الدال وكسرها .
وقرئ بهما ، لأنه أصل المعاش وسعة الرزق (لفتنهم فيه) لختبرهم فيه كيف يشكرون
ما خولوا منه . ويجوز أن يكون معناه : وأن لو استقام الجن الذين استمعوا على طريقهم التي
كانوا عليها قبل الاسماع ولم ينتقلوا عنها إلى الإسلام لوسعنا عليهم الرزق مستدرجين لهم ،
لنفتنهم فيه : لتكون النعمة سببا في اتباعهم شهواتهم ، ووقوعهم في الفتنة ، وازديادهم إثما ؛ أو
لنعذبهم في كفران النعمة (عر ذكر ربه) عن عبادته أو عن موعظته أو عن وحيه (يسلكه)
وقرئ بالنون مضمومة ومفتوحة ، أى : ندخله (عذابا) والأصل : نسلكه في عذاب ،
كقوله (ما سلككم في سقر) فعذى إلى مفعولين : إما بحذف الجار وإيصال الفعل ، كقوله
(واختار موسى قومه) وإما بتضمينه معنى ، ندخله ، يقال : سلكه وأسلكه . قال :

* حَتَّى إِذَا أَسْلَكُوهُمْ فِي قَتَائِدَةٍ * (١)

والصعد : مصدر صعد ، يقال : صعد صعداً وصعوداً ، فوصف به العذاب ، لأنه يقصد
المعذب أى يعلوه ويفلجه فلا يطيقه . ومنه قول عمر رضى الله عنه : ما تصعدنى شئ ما تصعدتنى
خطبة النكاح (١) ، يريد : ما شق على ولا غلبنى .

وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا (١٨)

(وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ) من جملة الموحى . وقيل معناه : ولأن المساجد (لله فلا تدعوا) على أن
اللام متعلقة بلا تدعوا ، أى : فلا تدعوا (مع الله أحداً) فى المساجد ، لأنها لله خاصة ولعبادته .
وعن الحسن : يعنى الأرض كلها ؛ لأنها جعلت للنبي صلى الله عليه وسلم مسجداً . وقيل : المراد بها
المسجد الحرام ، لأنه قبلة المساجد . ومنه قوله تعالى (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر
فيها اسمه) وعن قتادة : كان اليهود والنصارى إذا دخلوا بيعهم وكنائسهم أشركوا بالله ، فأمرنا
أن نخلص لله الدعوة إذا دخلنا المساجد . وقيل : المساجد أعضاء السجود السبعة . قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أسجد على سبعة آراب : وهى الجبهة ، والأنف ، واليدان ،

(١) قوله « إذا أسلكوهم فى قتائدة » فى الصحاح : « قتائدة » اسم عقبة . قال عبد مناف بن ربيع :

حتى إذا أسلكوهم فى قتائدة . شلا كما تطرد الجمالة للشردا

والشل : الطرد . والشرد : جمع شارد ، كالخدم جمع خادم . (ع)

(٧) حدثني أبو عبيدة فى التريب من رواية هشام بن عروة عن أبيه عن عمر بهذا ، وهو منقطع .

والركبتان ، والقدمان^(١) ، ..وقيل : هي جمع مسجد وهو السجود .

وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۝١٩

(عبد الله) النبي صلى الله عليه وسلم . فإن قلت : هلا قيل : رسول الله أو النبي ؟ قلت : لأن تقديره : وأوحى إلي أنه لما قام عبداً . فلما كان واقفاً في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نفسه : جئ . به على ما يقتضيه التواضع والتذلل . أو لأن المعنى أن عبادة عبد الله لله ليست بأمر مستبعد عن العقل ولا مستنكر ، حتى يكونوا عليه لبداً . ومعنى (قام يدعوه) قام يعبده ، يريد : قيامه لصلاة الفجر بنخلة حين أتاه الجن فاستمعوا لقراءته صلى الله عليه وسلم (كادوا يكونون عليه لبداً) أي يزدحمون عليه متراكمين تعجباً مما رأوا من عبادته واقتداء أصحابه به قائماً وراكماً وساجداً ، وإعجاباً بما تلا من القرآن ، لأنهم رأوا ما لم يروا مثله ، وسمعوا بما لم يسمعوا بنظيره . وقيل منناه : لما قام رسولاً يعبد الله وحده مخالفاً للبشر في عبادتهم الآلهة من دونه : كالمشركون لتظاهرهم عليه وتعاونهم على عداوته يزدحمون عليه متراكمين (لبدا) جمع لبدة وهو ما تلبد بعضه على بعض ، ومنها لبدة الأسد ، وقرئ : لبدا واللبدة في معنى اللبدة ؛ ولبدا : جمع لابد ، كساجد وسجد . ولبدا بضمين : جمع لبود ، كصبور وصبر . وعن قتادة : تلبدت الإنس والجن على هذا الأمر ليطغثوه . فأبى الله إلا أن ينصره ويظهره على من ناواه . ومن قرأ : وإنه ، بالكسر : جملة من كلام الجن : قالوه لقومهم حين رجعوا إليهم حاكين ما رأوا من صلاته وازدحام أصحابه عليه في اثنائهم به .

قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ۝٢٠ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا

وَلَا رَشَدًا ۝٢١ قُلْ إِنِّي لَنْ يُبَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ

مُلْتَمَعًا ۝٢٢ إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ

نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۝٢٣ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَطْمُونَ مِنْ

أَضعفُ فاصراً وأقلُّ عددًا ۝٢٤ قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ

(١) أخرجه البزار من حديث العباس هذا اللفظ ، لكن قال «الوجه عوض الجبهة والأنف» ورواه الأربعة في السنن من حديثه بلفظ «إذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب : وجهه وكفاه وقدماه وركبتيه» وفي الصحيحين عن ابن عباس مرفوعاً «أمرت أن أجد على سبعة أعظم» وفي لفظ «أعضاء» وعند أبي داود «أمرت» وقال «أمر نبيكم صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة آراب»

رَبِّي أَمَدًا ٢٥ ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ٢٦﴾ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ
مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يُسَلِّكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ٢٧ ﴿لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ
أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ٢٨﴾

﴿قال﴾ للتظاهرين عليه ^(١) ﴿إنما أدعوا ربِّي﴾ يريد : ما أتيتكم بأمر منكم ، إنما أعبد
ربِّي وحده ﴿ولا أشرك به أحدا﴾ وليس ذلك مما يوجب إطباقكم على مقبي وعداوتي . أوقال
للجن عند ازدحامهم متمجبين : ليس ماترون من عبادتي الله ورفضى الإشراف به بأمر يتعجب
منه ، إنما يتعجب من يدعو غير الله ويحصل له شريكا . أوقال الجن لقومهم ذلك حكاية عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ولارشدا﴾ ولا نفعا . أو أراد بالضر : الغنى ، ويدل عليه
قراءة أبى (غيا ولارشدا) والمعنى : لا أستطيع أن أضركم وأن أنفعكم ، إنما الضار والنافع
الله ^(٢) . أو لا أستطيع أن أقسركم على الغنى والرشد ، إنما القادر على ذلك الله عز وجل :
﴿الإبلاغ﴾ استثناء منه . أى لا أملك الإبلاغ من الله ^(٣) . ﴿قل إنى لن ينجيني﴾ جملة معترضة
اعتراض بها لتأكيد نفي الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه ، على معنى أن الله إن أراد به سوا
من مرض أو موت أو غيرهما : لم يصح أن ينجيه منه أحد أو يجد من دونه ملاذا يأوى إليه :
والملتجئ الملجأ ، وأصله المدخل ، من اللحد . وقيل : محيصا ومعدلا . وقرئ : قال لا أملك ،

(١) قوله « قال للتظاهرين عليه » هذه قراءة غير عاصم وحزة ، كذا فى النسبى ، وهو يفيد أن قرأتهما (قل)
بصفة الأمر ، كأنه سقط من كلام المصنف ذكر هذه القراءة فليحذر .

(٢) قال محمود : « معناه أى لا أستطيع أن أنفعكم أو أضركم إنما النافع والضرار الله عز وجل ... الخ » قال
أحد : فى الآية دليل بين على أن الله تعالى هو الذى يملك لعباده الرشد والغنى أى يخلقهما لا غير ، فان الذى صلى الله
عليه وسلم إنما سلب ذلك عن قدره ليحضر إضافته إلى قدرة الله وحده ، وفطن الرعشى لذلك فأخذ يعمل
الحيل ، فتارة يحمل الرشد على مطلق النفع ، فيضيف ذلك إلى الله تعالى ، وتارة يكسب عنه لأن فيه إبطلا لخصوصية
الرشد المخصوص عليه فى الآية ، فيشتر له من تقليده الرأى الفاسد ثوائر تصرفه عن الحق وعن اعتقاد أن الله تعالى
هو الذى يخلق الرشد لمعيده مقارنة لاختيارهم ، فيدخل زيادة القسر ؛ لأن معنى ماورد من إضافة الرشد إلى قدرة
الله تعالى عندهم أنه يخلق أن يخضع لها الرقاب ، فيخلق العبد لنفسه عند ظهورها رشدا . فيضاف إلى قدرة الله
تعالى ؛ لأنه خلق السبب وهو فى الحقيقة مخلوق بقدرة العبد ؛ هذه قاعدة القدرية وعقيدتهم ؛ وماالجن بعد هذا
إلا أوفر منهم عقلا وأسد منهم نظرا : لأنهم قالوا : وأنا لاندرى أشر أريد بمن فى الأرض أم أراد بهم ربهم رشدا ،
فأضافوا الرشد نفسه إلى إرادة الله عز وجل وقدرته .

(٣) قال محمود : « هو اعتراض . وقوله (الإبلاغ) استثناء من قوله (لا أملك) أى لا أملك لكم إلا بلاغا .
وقيل بلاغا يدل من ملتجئا ... الخ » قال أحد : فيكون تقدير الكلام : بلاغا من الله مستفادا من قوله
﴿قل إن أدري أفرىب ماتوعدون أم يجعل له ربى أمدا﴾ .

أى قال عبد الله للمشركين أول الجن . ويجوز أن يكون من حكاية الجن لقومهم . وقيل (بلاغا) بدل من (ملتجدا) أى : لن أجد من دونه منجى إلا أن أبلغ عنه ما أرسلنى به . وقيل : (إلا) هى وإن لاء ، ومعناه : أن لا أبلغ بلاغا ، كقولك : إن لاقيما ففعودا (ورسلاته) عطف على بلاغا ، كأنه قيل : لا أمالك لكم إلا التبليغ والرسالات . والمعنى : إلا أن أبلغ عن الله فأقول : قال الله كذا . ناسبا لقوله إليه ، وأن أبلغ رسالته التى أرسلنى بها من غير زيادة ولا نقصان . فإن قلت : الأيقال : بلغ عنه . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام «بلغوا عنى بلغوا عنى» ؟ (١) قلت : من ليست بصلة للتبليغ ، إنما هى بمنزلة من فى قوله (برادة من الله) بمعنى بلاغا كائنا من الله . وقرئ : فإن له نار جهنم ، على : فجزاؤه أن له نار جهنم ، كقوله (فأن لله خمسة) أى : فحكمه أن لله خمسة . وقال (خالد بن) حملا على معنى الجمع فى من . فإن قلت : بم تعلق «حتى» ، وجعل ما بعده غاية له ؟ قلت : بقوله (يكونون عليه لبدا) على أنهم يتظاهرون عليه بالعداوة ، ويستضعفون أنصاره ويستقلون عددهم (حتى إذا رأوا ما يوعدون) من يوم بدر وإظهار الله له عليهم . أو من يوم القيامة (فسيعلمون) حينئذ أنهم (أضعف ناصرا وأقل عددا) ويجوز أن يتعلق بمحذوف دلت عليه الحال : من استضعاف الكفار له واستقلالهم لعدده ، كأنه قال : لا يزالون على ما هم عليه (حتى إذا رأوا ما يوعدون) قال المشركون : متى يكون هذا الموعود ؟ إنكارا له ، فقيل (قل) إنه كائن لا ريب فيه ، فلا تنكروه ؛ فإن الله قد وعد ذلك وهو لا يخلف الميعاد . وأما وقته فما أدرى متى يكون ؛ لأن الله لم يبينه لما رأى فى إخفاء وقته من المصلحة . فإن قلت : ما معنى قوله (أم يجعل له ربي أمدا) والآمد يكون قريبا وبعيدا ألا ترى إلى قوله (تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا) ؟ قلت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد ، فكأنه قال : ما أدرى أهو حال متوقع فى كل ساعة أم مؤجل ضربت له غاية أى : هو (عالم الغيب فلا يظهر) فلا يطلع . و(من رسول) تبيين لمن ارتضى ، يعنى : أنه لا يطلع على الغيب إلا المرتضى الذى هو مصطفى للنبوذة خاصة ، لا كل مرتضى . وفى هذا إبطال للكرامات (٢) ؛ لأن الذين تضاف إليهم وإن كانوا أولياء مرتضين ، فليسوا برسل (٣) . وقد

(١) أخرجه البخارى من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصى بلفظ «بلغوا عنى ولو آية ... الحديث» .

(٢) قوله «وفى هذا إبطال للكرامات» إبطالها مذهب المعتزلة ؛ وإثباتها مذهب أهل السنة ، وهى لا تنحصر

فى الاخبار بالغيب . (ع)

(٣) قال محمود : «إبطال للكرامات» ، لأنه حصر ذلك فى المرتضى من الرسل ، والولى وإن كان من

المرتضين ... الخ . قال أحمد : ادعى عاما واستدل خاصا ، فإن دعواه إبطال للكرامات بجميع أنواعها ، والمدلول عليه بالآية إبطال لإطلاع الولى على الغيب خاصة ، ولا يكون كرامة وغارق للمادة إلا الإطلاع على الغيب لا غير ، وما القدرة إلا لهم شبهة فى إبطالها ، وذلك أن الله عز وجل لا يتخذ منهم ولياً أبداً وهم لم يحدثوا بذلك عن أشباعهم =

خصّ الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وإبطال الكهانة والتنجيم ، لأن أصحابهما أبعث شيء من الارتضاء وأدخله في السخط (فإنه يسلك من بين يديه) يدي من ارتضى للرسالة (ومن خلفه رصداً) حفظة من الملائكة يحفظونه من الشياطين يطردونهم عنه ويعصمونه من وساوسهم وتخاليطهم ، حتى يبلغ ما أوحى به إليه . وعن الضحاك : ما بعث نبي إلا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين أن يتشبهوا بصورة الملك (ليعلم) الله (أن قد أبلغوا رسالات ربهم) يعنى الأنبياء : وحد أولاً على اللفظ في قوله (من بين يديه ومن خلفه) ثم جمع على المعنى ، كقوله (فإن له نار جهنم خالدين) والمعنى : ليبلغوا رسالات ربهم كما هي ، محروسة من الزيادة والنقصان ؛ وذكر العلم كذكره في قوله تعالى (حتى نعلم المجاهدين) وقرئ : ليعلم ، على البناء للفعول (وأحاط بما لديهم) بما عند الرسل من الحكم والشرائع ، لا يفوته منها شيء ولا ينسى منها حرفاً ، فهو مهيمن عليها حافظ لها (وأحصى كل شيء عدداً) من القطر والرمل وورق الأشجار ، وزبد البحار ، فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه . وعدداً : حال ، أى : وضبط كل شيء معدوداً محصوراً . أو مصدر في معنى إحصاء .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة الجن كان له بعدد كل جنى صدق محمدأ صلى الله عليه وسلم وكذب به عتق رقبة .^(١)

== فط ، فلا جرم أنهم يستمرون على الإنكار ولا يعلمون أن شرط الكرامة الولاية ، وهى مسلوقة عنهم اتفاقاً . وأما سلب الإيمان فمسئلة خلاف ، فما أطمع من يكون إيمانه مسئلة خلاف وهو يريد الكرامة لأنه لم يؤتها ، والله الموفق .

(١) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه باسنادهم إلى أبى بن كعب .

سورة المزمل

مكية [إلا الآيات ١٠ و ١١ و ٢٠ فمدنية]

وآياتها ١٩ وقيل ٢٠ [نزلت بعد القلم]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمَزْمُولُ ﴿١﴾ قُمْ لِلَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢﴾ نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ

قَلِيلًا ﴿٣﴾ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَقِلِ الْقُرْآنَ أَنْ تَرَئِيَهُ ﴿٤﴾

(المزمل) (المزمل) ، وهو الذي تزمل في ثيابه : أى تلفف بها ، بإدغام التاء في الزاى : ونحوه : المدثر فى المتدثر . وقرئ : المزمل على الأصل : والمزمل بتخفيف الزاى وفتح الميم وكسرهما . على أنه اسم فاعل أو مفعول ، من زمه ، وهو الذى زمه غيره أو زمل نفسه ؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نائماً بالليل متزماً فى قطيفة ، فنبه ونودى بما يهجن إليه^(١) الحالة التى كان عليها من التزمل فى قطيفته واستعداده للاستئقال فى النوم ، كما يفعل من لا يهमे أمر ولا يعنيه شأن . ألا ترى إلى قول ذى الرمة :

وَكَأَنَّ نَخَطَ نَاقَتِي مِنْ مَفَازَةٍ وَمِنْ نَائِمٍ عَنْ لَيْلِيهَا مُتَزَمِّلٍ^(٢)

(١) قال محمود : «هو المتلفف فى ثيابه كالمدثر ونودى بما يهجن إليه ... الخ» قال أحمد : أما قوله الأول أن نذاه بذلك تهجين للحالة التى ذكر أنه كان عليها واستشهاده بالآيات المذكورة ، فخطأ وسوء أدب . ومن اعتبر عادة خطاب الله تعالى له فى الاحترام والاحترام : علم بطلان ما تخيله الزمخشري ؛ فقد قال العلماء : أنه لم يخاطب باسمه نداء ، وأن ذلك من خصائصه دون سائر الرسل إكراماً له وتشريفاً ، فأين نداءه بصيغة مهجنة من نداءه ، باسمه ، واستشهاده على ذلك بآيات قيلت ذماً فى جفافة حفاة من الرعاة ، ما أنا أبرأ إلى الله من ذلك وأرأبأ به صلى الله عليه وسلم ، ولقد ذكرت بقوله : «أوردها سعد وسعد مشتمل» ما وقعت عليه من كلام ابن خروف النحوى يرد على الزمخشري ويخطئ رأيه فى تصنيفه المفصل ، وإجماؤه فى الاختصار بمعنى كلام سيبويه ، حتى سماه ابن خروف : البرناج ، وأشد عليه :

أوردها سعد وسعد مشتمل ما هكذا نورد يا سعد الأبل

وأما ما نقله أن ذلك كان فى مرط عائشة رضى الله عنها فمبهد ، فإن السورة مكية ، وبنى النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة رضى الله عنها بالمدينة . والصحيح فى الآية ما ذكره آخرأ ؛ لأن ذلك كان فى بيت خديجة عند ما لقبه جبريل أول مرة ، وبذلك وردت الأحاديث الصحيحة ، والله أعلم .

(٢) لذى الرمة . وكان : بمعنى كالحيرية ، والأكثر استعمالها «من» فنقول : وكان من كذا . والمزمل =

يريد : الكسلان المتعاس الذي لا ينهض في معاصم الأمور وكفايات الخطوب ، ولا يحمل نفسه المشاق والمتاعب ، ونحوه :

فَأَمَّتْ بِه حُوشَ الْفُؤَادِ مِبْطَنًا - سُهْدًا إِذَا مَا نَامَ لَيْلُ الْهُوجَلِ (١)

وفي أمثالهم :

أوردَهَا سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَمِلٌ مَا هَكَذَا تُوْرِدُ بِأَسْعَدُ الْإِبِلِ (٢)

== المتلف في ثيابه عند كثرة النوم ، يقول : كثيراً من المفاز تخطته ناقي وسارته ، وكثيراً من نائم وغافل عن ليلاها - أي : المغازاة أو النافذة - متكاسل عما فيه من عظام الأمور ، فالمزمل كناية عن ذلك .

(٤)	ولقد سربت على الظلام بمغشم	جلد من الفتيان غير مثقل
	من حملن به وهن عواقد	حبك النطاق فشب غير مهبل
	ومبرأ من كل غير حيضة	وفساد مرضعة وداء مفيل
	حملت به في ليلة مزودة	كرها وعقد نطافها لم يحمل
	فأنت به حوش الفؤاد مبطناً	سهدا إذا ما نام ليل الهوجل

لأبي كبير الهذلي يصف ما يلبس ثياباً ، واسمه : جابر بن ثابت ، تزوج الهذلي بأمه بعد جابر بخلاف منه ، فأغرته على قتله فخرج به متحيراً لذلك فلم يقدر ، فدحه بالشجاعة والفظنة : يقول : مرت ليلاً في الظلمة بمغشم ، أي مع فق يقدم على الأمر بلا مبالاة ولا تدبير ولا خوف عاقبة ، مع جراءة ، جلد ، أي : صلب صبور غير مثقل ، أي : خفيف في السير مفزع عن كل ما يوجب الضعف والتباطؤ ، وبينه بقوله : من حملن . أي : هو من حملن ، أي جنس النسوة به ؛ أو هو بعض الفتيان الذين حملت بهم النسوة ، وأفرد ضمير «به» مراعاة اللفظ «من» وضمين العمل معنى العلو ، فعدها بالباه ؛ وإلا فهو يتعدى بنفسه . والحبيك : جمع حباك كحرام . أو جمع حبيك أو حبيكة ؛ وهو الخيوط التي يحبك بها النطاق . والمهبل : المدعو عليه بالهبل ، أي ، الشكل والفقد . والنبر - بالضم فالتشديد - : بقية الحيض وغيره ، وكذلك العبر - بالضم وبالفتح مع السكون . والقابر : الباقى والذاهب . ويجوز أن غير : جمع غار ، وغير يغير غوراً - كدخل - : بقى وذهب ، أي : لم تحمل به أمه في زمن بقية الحيض . ومرضع : من الصفات المختصة بالمؤنث ؛ والتالب تجريدها من التاء ؛ فإنا هنا على خلاف الغالب . والغيلة : إجمال الرجل امرأته وهي ترضع ولدها : فيمرض ؛ فالمئيل : الممرض بالغيلة . وفي حديث مسلم : لقد هممت أن أنهي عن الغيلة حتى ذكرت أن الروم وفارس يصنعون ذلك فلا يضر أولادهم ، وكان القياس في مثيل إعلاله كقيم ومبين ومعين ، لكن جاء على الأصل شذوذاً للضرورة . وروى معضل ، أي معى ومميج للأطباء . وزأده - كذعره : إذا خوفه ، فهو زؤود ومذعور فالزؤودة : الخوفة ، وتخويف الليلة مجاز عقل : كسربت الكوز . والخوف في الحقيقة البرأة . ويروى بالنصب على الحال ، لكن يضيع ذكر ليلة ، إلا أن يقدر وصفها بمظلمة . والنطاق : ما يشد به الوسط . وحوش الفؤاد بالضم وحشى القلب لحده وتوقده ونفوره عن الناس . والرجل الحوش والحوشى : الذي يجانب الناس مبطناً تخيص البطن منضمرة : سهدا - بضمين - : كثير السهاد أي السهر : وإسناد النوم إلى الليل مجاز عقل ؛ وإنما التأم الهوجل : وهو الرجل الطويل الأحق . ومن تجرية العرب : أن المرأة إذا حملت بولدها كارهة غير مستعدة للوطء : جاء ولدها نجيباً . حكى عن أم تابط شرأ أنها قالت فيه : والله إنه الشيطان ، مارأيته ضاحكاً قط ، ولأم يثى في صباه إلا فعله ، ولقد حملت به في ليلة ظلماء ، وإن نطاق المشدود ؛ وذلك يدل على نجابته وبشاعته .

(٢) مالك بن زيد مناة يخاطب أمه ، وكان قد نبى على امرأته فلم يحسن سعد القيام بأمر الإبل ، فقال : أوردتها ==

فدّمه بالاشتغال بكسائه، وجعل ذلك خلاف الجلد والسكس، وأمر بأن يختار على الهجود التهجّد، وعلى التزمّل التشمّر، والتخفف للعبادة والمجاهدة في الله، لا جرم أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تشمّر لذلك مع أصحابه حقّ التشمّر، وأقبلوا على إحياء لياليهم، ورفضوا له الرقاد والدعة، وتجاهدوا فيه حتى انتفخت أقدامهم واصفرت ألوانهم، وظهرت السيمي في وجوههم وتراعى أمرهم إلى حد رحمهم له ربهم . نخفف عنهم . وقيل : كان متزّملاً في مرط لعائشة^(١) يصلى، فهو على هذا ليس بتهجين، بل هو ثناء عليه وتحسين لحاله التي كان عليها، وأمر بأن يدوم على ذلك ويواظب عليه . وعن عائشة رضي الله عنها : أنها سئلت ما كان تزميله؟ قالت : كان مرطاً طوله أربع عشرة ذراعاً نصفه على وأنا نائمة ونصفه عليه وهو يصلى، فسئلت : ما كان؟ قالت : والله ما كان خزا ولا قزاً ولا مرعزى^(٢) ولا إبريسياً ولا صوفاً : كان سداه شعراً ولحمته وبراً^(٣) . وقيل : دخل على خديجة، وقد جثت فرقا^(٤) أول ما أتاه جبريل وبوادره تردّد، فقال : زملوني زملوني، وحسب أنه عرض له؛ فبينما هو على ذلك إذ ناداه جبريل : يا أيها المزمل^(٥) . وعن عكرمة : أنّ المعنى : يا أيها الذي زمل أمراً عظيماً، أى : حملة . والزمل : الحمل . وازدمله : احتمله . وقرئ : قم الليل بضم الميم وفتحها . قال عثمان بن جنى : الغرض بهذه الحركة التبليغ بها هرباً من التقاء الساكنين، فبأى الحركات تحرك فقد وقع الغرض (نصفه) بدل من الليل . وإلا قليلاً : استثناء من النصف، كأنه قال : قم أقل من نصف الليل . والضمير في منه وعليه للنصف، والمعنى : التخيير بين أمرين؛ بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البت، وبين أن يختار أحد الأمرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه . وإن شئت جعلت

== سعد إلى الماء والحال أنه مشتمل متلف بذيابه لا تشمّر . وذكر للظاهر مكان الضمر : فيه نوع من التويخ . ما هكذا تورّد، أى : تساق إلى الماء، وكان مرضاً عنه فالتفت إليه ونداؤه نداء الجعيد : دلالة على أنه بليد . وحق هاء التنبيه : الدخول على اسم الإشارة، لكن قدمت على كاف التشبيه مبادرة واهتماماً بالتنبيه . ويروى بدل العطر الثاني : يأسد ماتروى بهذا كالأبل . وهناك اسم إشارة، وصار هذا البيت يضرب مثلاً لكل من لم يحسن القيام بشأن ماتولاه .

(١) قوله «وقيل كان متزّملاً في مرط لعائشة» كيف والسورة مكية . (ع)

(٢) قوله «ولا مرعزى» المرعزى الرغب الذي تحت شعر العزاز صحاح . (ع)

(٣) لم أره هكذا ومن قوله «ما كان خزا» رواه البيهقي في الدعوات من حديثها في ليلة النصف من شومان واصل النبي صلى الله عليه وسلم من مرطى . ثم قالت : والله ما كان مرطى من حرير ولا قز . ولا كتان ولا كرسف ولا صوف . فقلنا : من أى شيء كان؟ قالت : إن كان سداه لمن شعر وإن كانت لحمته لمن وبر .

(٤) «قوله وقد جثت فرقا» أى أفزع، فهو مجزوث : أى مذعور، كذا في الصحاح . وفيه البوادر من

الإنسان وغيره : اللحمة التي بين المنكب والعنق . (ع)

(٥) لم أره هكذا . وأصله في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها .

نصفه بدلا من قليلا ، وكان تخييرا بين ثلاث : بين قيام النصف بتمامه ، وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه ؛ وإنما وصف النصف بالقلّة بالنسبة إلى الكل ، وإن شئت قلت : لما كان معنى (قم الليل إلا قليلا نصفه) إذا أبدلت النصف من الليل ، قم أقل من نصف الليل ، رجع الضمير في منه وعليه إلى الأقل من النصف ، فكأنه قيل : قم أقل من نصف الليل . أو : قم أنقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلا ، فيكون التخيير فيما وراء النصف بينه وبين الثلث . ويجوز إذا أبدلت نصفه من قليلا وفسرته به أن تجعل قليلا الثاني بمعنى نصف النصف : وهو الربع ، كأنه قيل . أو أنقص منه قليلا نصفه . وتجعل المزيد على هذا القليل ، أعنى الربع ، نصف الربع كأنه قيل : أورد عليه قليلا نصفه . ويجوز أن تجعل الزيادة لكونها مطلقة تتممة الثلث ، فيكون تخييرا بين النصف والثلث والربع . فإن قلت : أكان القيام فرضا أم نفلا ؟ قلت : عن عائشة رضی الله عنها أن الله جعله تطوعا بعد أن كان فريضة . وقيل : كان فرضا قبل أن تفرض الصلوات الخمس ، ثم نسخ بهن إلا ما تطوعوا به . وعن الحسن : كان قيام ثلث الليل فريضة ، وكانوا على ذلك سنة . وقيل : كان واجبا ، وإنما وقع التخيير في المقدار ، ثم نسخ بعد عشر سنين . وعن الكلبي : كان يقوم الرجل حتى يصبح مخافة أن لا يحفظ ما بين النصف والثلث والثلثين ، ومنهم من قال : كان نفلا بدليل التخيير في المقدار ، ولقوله تعالى (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) . ترتيل القرآن : قراءته على ترسل وتؤدة بتبيين الحروف وإشباع الحركات ، حتى يجيء المتلوة منه شبيها بالشعر المرتل : وهو المفلج المشبه بنور الأقحوان ، والألي هذه هذا ولا يسرده سردا ^(١) ، كما قال عمر رضی الله عنه : شر السير الحقيقية . وشر القراءة الهذمة ، حتى يشبه المتلو في تابعه الشعر الألي ^(٢) . وسئلت عائشة رضی الله عنها عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : لا كسر دم هذا ، لو أراد السامع أن يعد حروفه لعدّها . و(ترتيلا) تأكيد في إيجاب الأمر به ، وأنه ما لا بد منه للقارئ .

إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴿٥﴾

هذه الآية اعتراض ، ويعنى بالقول الثقيل : القرآن وما فيه من الأوامر والنواهي التي هي

- (١) قوله « وأن لا يهذء هذا ولا يسرده » الهذ : الاسراع . والسرد : التتابع . والحقيقة : شدة السير . والألي : متقارب الأسنان . أفاده الصحاح . وفيه الهذمة ، سرعة القراءة . (ع)
- (٢) لم أره عنه من رواية منصور ، وإنما قال أبو عبيد بن قتيبة في الفريبي قال عمر « شر القراءة الهذمة » وأخرجه الخطيب في الجامع من رواية منصور بن جعفر قال : قرأت على أبي محمد بن درستويه . قال : قرأنا على ابن قتيبة بهذا وروى ابن المبارك في الزهد من رواية الحسن قال كان يقال : شر السير الجمجمة ، ورواه ابن عدى مرفوعا من رواية الحسن بن دينار عن الحسن بن أبي هريرة . والحسن بن دينار ضعيف .

تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين ، خاصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه متحملها بنفسه ومحملها أمته ؛ فهي أثقل عليه وأهبط له ؛ وأراد بهذا الاعتراض : أن ما كلفه من قيام الليل من جملة التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن ، لأن الليل وقت السبات والراحة والهدوء فلا بد لمن أحياه من مضادة لطبعه ومجاهدة لنفسه . وعن ابن عباس رضى الله عنه : كان إذا نزل عليه الوحي ثقل عليه ^(١) وتربد له ^(٢) جلده . وعن عائشة رضى الله عنها : رأته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليرفض عرقاً ^(٣) . وعن الحسن : ثقيل في الميزان . وقيل : ثقيل على المنافقين . وقيل : كلام له وزن ورجحان ليس بالسفساف .

إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلاً ^(٦)

(ناشئة الليل) النفس الناشئة بالليل ، التي تنشأ من مضجعتها إلى العبادة ^(١) ، أى : تنهض وترتفع ، من نشأت السحابة : إذا ارتفعت . ونشأ من مكانه ونشز : إذا نهض ، قال :

نَشَأْنَا إِلَىٰ خُوصٍ بَرَىٰ نِيَّهَا السَّرَىٰ وَأَصْقَ مِنْهَا مُشْرِفَاتِ الْقَاعِدِ ^(٥)

وقيام الليل ، على أن الناشئة مصدر من نشأ إذا قام ونهض ، على فاعلة : كالعاقبة . ويدل عليه ما روى عن عبيد بن عمير : قلت لعايشة : رجل قام من أول الليل ، أتقولين له قام ناشئة ؟ قالت لا ؛ إنما الناشئة القيام بعد النوم . ففسرت الناشئة بالقيام عن المضجع أو العبادة التي تنشأ بالليل ، أى : تحدث ، وترتفع . وقيل : هي ساعات الليل كلها ؛ لأنها تحدث واحدة بعد أخرى . وقيل : الساعات الأولى منه . وعن علي بن الحسين رضى الله عنهما أنه كان يصلى بين المغرب والعشاء ويقول : أما سمعتم قول الله تعالى (إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ) هذه ناشئة الليل (هي أشد وطأ) هي خاصة دون ناشئة النهار ، أشد مواطأة يواطئ قلبها لسانها : إن أردت النفس . أو يواطئ فيها قلب

(١) أخرجه أحمد من حديث ابن عباس في قصة ابن أمية . قال «وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي هرفوا ذلك في تربد جلده» وأبو نعيم في الدلائل «كان إذا نزل عليه الوحي تربد له وجهه وجسده» وفى الباب حديث عبادة بن الصامت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي كرب لذلك وتربد وجهه .

(٢) قوله «وتربد» أى تعبس . (ع)

(٣) متفق عليه من حديث عائشة .

(٤) قال محمود : «قيل الناشئة النفس القائمة بالليل التي تنشأ عن مضجعتها ... الخ» قال أحمد : فإن حملت الناشئة على النفس فاضافة المواطأة إليها حقيقة ، وإن حملتها على الساعات أو المصدر فهو من الاتساع المجازى (٥) نشأنا : نهضنا . والخوص - جمع خوصاء : الناقة المرتفعة الأعلى ، الضخمة الأسفل . والى : الشحم .

والسرى : سير الليل . والقاعد : جمع قعدوة : وهي أعلى عظام الرأس . يقول : نهضنا إلى نوق عظيمة أذاب شحمها سير الليل ، وأصق عظام رأسها بعضها ببعض ، كناية عن تمرنها على السير واعتيادها له .

القائم لسانه : إن أردت القيام أو العبادة أو الساعات . أو أشد موافقة لما يراد من الخشوع والإخلاص . وعن الحسن : أشد موافقة بين السر والعلانية ، لا تقطاع رؤية الخلائق . وقرئ : أشد وطأ بالفتح والكسر . والمعنى : أشد ثبات قدم وأبعد من الزلزال . أو أثقل وأغلظ على المصلي من صلاة النهار ، من قوله عليه السلام : اللهم اشد وطأتك على مضر ، (١) (وأقوم قبلاً) وأسد مقالا وأثبت قراءة لهدو الأصوات . وعن أنس رضى الله عنه أنه قرأ : وأصوب قبلاً ، فقيل له : يا أبا حمزة ، إنما هي : وأقوم ؛ فقال : إن أقوم وأصوب وأهياً واحداً . وروى أبو زيد الأنصارى عن أبي سرار الغنوى أنه كان يقرأ : فحاسوا ، بحاء غير معجمة ، فقيل له : إنما هو (جاسوا) بالجيم ، فقال : وجاسوا وحاسوا واحداً .

إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا ٧

(سبعا) تصرفاً وتقبلاً في مهماتك وشواغلك ، ولا تفرغ إلا بالليل ؛ فعملك بمنجاة الله التي تقتضى فراغ البال وانتفاء الشواغل . وأما القراءة بالخاء . فاستعارة من سبخ الصوف : وهو نقشه ونشر أجزائه ؛ لا انتشار الهم وتفزق القلب بالشواغل : كلفه قيام الليل ، ثم ذكر الحكمة فيما كلفه منه : وهو أن الليل أعون على المواطأة وأشد للقراءة ، لهدو الرجل وخفوت الصوت : وأنه أجمع للقلب وأضمر لنشر الهم من النهار ؛ لأنه وقت تفرق الهموم وتوزع الخواطر والتقلب في حوائج المعاش والمعاد . وقيل : فراغاً وسعة لنومك وتصرفك في حوائجك . وقيل : إن فأتك من الليل شيء . فلك في النهار فراغ تقدر على تداركه فيه .

وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَقَبَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ٨ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
لِإِلَهِ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ٩ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَهْبِزْهُمْ

هَجْرًا جَمِيلًا ١٠

(واذكر اسم ربك) ودم على ذكره في ليلك ونهارك ، واحرص عليه . وذكر الله يتناول كل ما كان من ذكر طيب : تسبيح ، وتهليل ، وتكبير ، وتمجيد ، وتوحيد ، وصلاة ، وتلاوة قرآن ، ودراسة علم ، وغير ذلك مما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغرق به ساعة ليله ونهاره (وتبتل إليه) وانقطع إليه . فإن قلت : كيف قيل (تبتلاً) مكان تبتلاً؟ قلت : لأن معنى تبتل بتل نفسه ، فجئ به على معناه مراعاة لحق الفواصل (رب المشرق والمغرب) قرئ مرفوعاً على المدح ، ومجروراً على البدل من ربك . وعن ابن عباس : على القسم بإضمار حرف

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة ، وقد تقدم في الأنبياء .

القسم ، كقولك : الله لافعلن ، وجوابه (لا إله إلا هو) كما تقول : والله لا أحد في الدار إلا زيد . وقرأ ابن عباس : رب المشارق والمغارب (فاتخذه وكيلاً) مسبب على التهليله ؛ لأنه هو وحده هو الذي^(١) يجب لتوحده بالربوبية أن توكل إليه الأمور . وقيل (وكيلاً) : كفيلاً بما وعدك من النصر والإظهار . الهجر الجميل : أن يجانبهم بقلبه وهواه ، ويخالفهم مع حسن المخالفة والمداراة والإغضاء وترك المكافأة . وعن أبي الدرداء رضى الله عنه : إنا لنكشر في وجوه قوم ونضحك إليهم ، وإن قلوبنا لتقلبهم^(٢) . وقيل : هو منسوخ بأية السيف .

وَدَّرْنِي وَالْمُكَدِّبِينَ أُولِي النَّعْمَةِ وَمَهْلُكُمْ قَلِيلًا ۝١١ إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا
وَجَحِيمًا ۝١٢ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ۝١٣ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ
وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلاً ۝١٤

إذا عرف الرجل من صاحبه أنه مستهم بخطب يريد أن يكفاه ، أو بعدد يشتهي أن ينتقم له منه وهو مضطلع بذلك مقتدر عليه قال : ذرني وإياه . أى : لا تحتاج إلى الظفر^(٣) بمرادك ومشتاك ، إلا أن تخلى بيني وبينه بأن تكل أمره إلى وتستكفينيه . فإن في ما يفرغ بالك ويجلى همك ، وليس ثم منع حتى يطلب إليه أن يذره وإياه إلا ترك الاستكفاء والتفويض ، كأنه إذا لم يكل أمره إليه ، فكأنه منعه منه ؛ فإذا وكله إليه فقد أزال المنع وتركه وإياه ، وفيه دليل على الوثوق بأنه يتمكن من الوفاء بأقصى ما تدور حوله أمنية المخاطب وبما يزيد عليه . النعمة - بالفتح - التنعم ، وبالسكسر : الإلعام ، وبالضم : المسرة ؛ يقال : نعم ، ونعمة عين ، وهم صناديد قريش ، وكانوا أهل تنعم وترفة (إن لدينا) ما يضاد تنعمهم من أنكال : وهي القيود الثقال : عن الشعبي ، إذا ارتفعوا استقلت بهم . الواحد : نكل ونكل . ومن جحيم : وهي النار الشديدة الحر والانتقاد . ومن طعام ذى غصة وهو الذى ينشب في الحلق فلا يساغ يعنى الضريع وشجر الزقوم . ومن عذاب أليم من سائر العذاب فلا ترى موكولا إليه أمرهم موزوراً بينه وبينهم ينتقم منهم بمثل ذلك الانتقام . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصعق^(٤) . وعن

(١) قوله « هو الذى » لعله « الذى » بدون : هو . (ع)

(٢) أخرجه البخارى في صحيحه تعليقا في الأدب : ويذكر عن أبي الدرداء . ووصله البيهقي في الشعب في السادس والخمسين من طريق أبي الأحوص يعنى ولد أحوص بن حكيم عن أبي الزهراء قال قال أبو الدرداء . ورواه أبو نعيم في الحلية في ترجمة أبي الدرداء من طريق سفيان عن خلف بن حوشب قال قال أبو الدرداء مثل رواية البيهقي .

(٣) قوله « لا تحتاج إلى الظفر » لعله : في الظفر . (ع)

(٤) أخرجه أحمد في الزهد والطبرى من طريق وكيع عن حمزة الزيات عن حمران بن أعين « أن النبي صلى الله

الحسن : أنه أمسى صائماً ، فأتى بطعام ، ففرضت له هذه الآية ؛ فقال : ارفعه ، ووضع عنده الليلة الثانية ، ففرضت له ، فقال : ارفعه ، وكذلك الليلة الثالثة ، فأخبر ثابت البناني ويزيد الضبي ويحيى البكاء ، فجاءوا فلم يزالوا به حتى شرب شربة من سويق (يوم ترجف) منصوب بما في لدينا . والرجفة : الزلزلة والزعزعة الشديدة . والكثيب : الرمل المجتمع من كشب الشيء إذا جمعه ، كأنه فعيل بمعنى مفعول في أصله . ومنه الكشبة من اللبن ، قالت الضائفة : أجز جنالاً وأحلب كشيأً (١) عجالاً ، أى : كانت مثل رمل مجتمع هيل هيلاً ، أى : نثر وأسيل .

إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿١٥﴾

فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ﴿١٦﴾

الخطاب لأهل مكة (شاهداً عليكم) يشهد عليكم يوم القيامة بكفركم وتكذيبكم . فإن قلت : لم نكر الرسول ثم عرف ؟ قلت : لأنه أراد : أرسلنا إلى فرعون بعض الرسل ، فلما أعاده وهو معهود بالذکر أدخل لام التعريف إشارة إلى المذكور بعينه (وبيلاً) ثقيلًا غليظًا ، من قولهم : كلاً وبيل وخم لا يستمرأ لثقله . والوبيل : العصا الضخمة . ومنه الوابل للطر العظيم .

فَكَفَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْمَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴿١٧﴾ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ

كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ﴿١٨﴾

(يوماً) مفعول به ، أى : فكيف تقون أنفسكم يوم القيامة وهوله ، إن بقيتم على الكفر . ولم تؤمنوا وتمملوا صالحاً . ويجوز أن يكون ظرفاً ، أى : فكيف لكم بالتقوى في يوم القيامة إن كفرتم في الدنيا . ويجوز أن ينتصب بكفرتم على تأويل جحدتم ، أى فكيف تقون الله وتحشونه إن جحدتم يوم القيامة والجزاء : لأن تقوى الله خوف عقابه (ويجعل الولدان شيباً) مثل في الشدة يقال في اليوم الشديد : يوم يشيب نواصي الأطفال . والأصل فيه : أن الهموم والأحزان إذا تفاقمت على الإنسان . أسرع فيه الشيب . قال أبو الطيب :

وَالْهَمُّ يَنْخَرِمُ الْجَسِيمَ نَحَافَةً ۖ وَيُشِيبُ نَاصِيَةَ الصَّبِيِّ وَيَهْرَمُ (٢)

== عليه وسلم بهذا ، ورواه ابن عدى من رواية أبي يوسف عن حمزة عن حمدان عن أبي حرب بن أبي الأسود . وقال غيره : أن يوسف يرويه عن حمزة عن حسب عن حران .

(١) قوله «أجز جنالاً وأحلب كشيأً» الجفال : الصوف الكثير . والكشبة من اللبن : قدر حلبة ، والجمع

كنب ، كذا في الصحاح . (ع)

(٢) لأبي الطيب ، يقول : إن الهم ينتقص الرجل الجسيم ويقطعه شيئاً نهيئاً . ونحف نحافة : هزل هزالاً ؛

نحافة مفعول مطلق ، لأنها تلاقى الاحترام في المعنى . ويجوز أنها تمييز ، أى : ينتقص الهم العظيم الجسيم من جهة ==

وقد مرّ في بعض الكتب أن رجلاً أمسى فاحم الشعر كحك القراب ، واصبح وهو أبيض الرأس واللحية كاللثغامة ، فقال : أريت القيامة والجنة والنار في المنام ، وأريت الناس يقادون في السلاسل إلى النار ، فن هول ذلك أصبحت كما ترون . ويجوز أن يوصف اليوم بالطول . وأن الأطفال يبالغون فيه أو ان الشيخوخة والشيب (السماء منفطر به) وصف لليوم بالشدّة أيضاً . وأن السماء على عظمها وإحكامها تنفطر فيه ، فما ظنك بخيرها من الخلائق . وقرئ : منفطر ومتفطر . والمعنى : ذات انفطار . أو على تأويل السماء بالسقف . أو على تأويل السماء شيء منفطر ، والباء في (به) مثلها في قولك : فطرت العود بالقدم فانفطر به ، يعنى : أنها تنفطر بشدة ذلك اليوم وهوله كما ينفطر الشيء بما يفطر به . ويجوز أن يراد السماء مثقله به إثقالاً يؤدى إلى انفطارها لعظمه عليها وخشيتها من وقوعه ، كقوله (نقلت في السموات والأرض) . (وعده) من إضافة المصدر إلى المفعول ، والضمير لليوم . ويجوز أن يكون مضافاً إلى الفاعل وهو الله عز و علا ، ولم يجر له ذكر لسكونه معلوماً .

إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝١٩

(إن هذه) الآيات الناطقة بالوعيد الشديد (تذكرة) موعظة (فمن شاء) اتعظ بها . واتخذ سبيلاً إلى الله بالتقوى والخشية . ومعنى اتخاذ السبيل إليه : التقرب والتوسل بالطاعة .

إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِن ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنَّنَا نَحْصُوهُ فَنَتَّابِعُ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَن سَوْكُونُكُمْ مَّرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتْغُونَ مِن فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِن خَيْرٍ نَّجِدْهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَأَسْتَسْفِرُوا اللَّهَ

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝٢٠

— التحافة التي تنشأ عنه . ويجوز جعلها مفعولاً لأجله على مذهب من لم يشترط اتحاد الفعل والمصدر في الفاعل . والناصية : مقدم الرأس ، أى : يشيب رأس الصبي . وخص الناصية : لأنها التي تقابل الناظر عند التقابل ، ولا شمر للصبي إلا في رأسه . ويجرم ، أى : يصير الصبي مرماً ضعيفاً .

{ أذن من ثلث الليل } أقل منهما ؛ وإنما استعير الأدنى وهو الأقرب للأقل ؛ لأن المسافة بين الشيتين إذا دنت : قل ما بينهما من الأحياء ؛ وإذا بعدت كثر ذلك . وقرئ : ونصفه وثلثه بالنصب على أنك تقوم أقل من الثلثين ، وتقوم النصف والثلث : وهو مطابق لما مر في أول السورة : من التخيير بين قيام النصف بتمامه وبين قيام الناقص منه - وهو الثلث - وبين قيام الزائد عليه - وهو الأدنى من الثلثين . وقرئ : ونصفه ، وثلثه ؛ بالجزء ، أى : تقوم أقل من الثلثين وأقل من النصف والثلث ، وهو مطابق للتخيير بين النصف : وهو أذن من الثلثين . والثلث : وهو أذن من النصف . والرابع : وهو أذن من الثلث ، وهو الوجه الأخير { وطائفة من الذين معك } ويقوم ذلك جماعة من أصحابك { والله يقدر الليل والنهار } ولا يقدر على تقدير الليل والنهار ومعرفة مقادير ساعاتهما إلا الله وحده ؛ وتقديم اسمه عز وجل مبتدأ مبنياً عليه يقدر : هو الدال على معنى الاختصاص بالتقدير ؛ والمعنى : أنكم لا تقدرون عليه ، والضمير في { ان تحصوه } لمصدر يقدر ، أى علم أنه لا يصح منكم ضبط الأوقات ولا يتأتى حسابها بالتعديل والتسوية ، إلا أن تأخذوا بالأوسع للاحتياط : وذلك شاق عليكم بالغ منكم { فتاب عليكم } عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدر . كقوله { فتاب عليكم } وعفا عنكم فالآن باشروهن) والمعنى : أنه رفع التبعة في تركه عنكم ، كما يرفع التبعة عن النائب . وعبر عن الصلاة بالقرأة ؛ لأنها بعض أركانها ، كما عبر عنها بالقيام والركوع والسجود . يريد : فصلوا ما تيسر عليكم ، ولم يتعذر من صلاة الليل ؛ وهذا ناسخ للأول ، ثم نسخا جميعا بالصلوات الخمس . وقيل هى قراءة القرآن بعينها : قيل : يقرأ مائة آية . ومن قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه القرآن ، وقيل : من قرأ مائة آية كتب من القانتين . وقيل : خمسين آية . وقد بين الحكمة في النسخ . وهى تعذر القيام على المرضى ، والضاربين في الأرض للتجارة ، والمجاهدين في سبيل الله . وقيل : سوى الله بين المجاهدين والمسافرين لكسب الحلال . وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : أيما رجل جلب شيئاً إلى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً ، فباعه بسعر يومه : كان عند الله من الشهداء ^(١) . وعن عبد الله بن عمر : ما خلق الله مائة أمواتها بعد القتل في سبيل الله أحب إلى من أن أموت بين شعبي رحل : أضرب في الأرض أبتغي من فضل الله ^(٢) . و { علم }

(١) أخرجه الثعلبي من رواية فرقد السبيعي عن إبراهيم عن ابن مسعود موقوفاً . وفرقد ضعيف . ورواه ابن مردويه بذكر علقمة بن إبراهيم وعبد الله ورفعه أيضاً . وزاد : ثم قرأ (وآخرون يضربون في الأرض - الآية)
(٢) أخرجه الثعلبي من رواية القاسم بن عبد الله عن أبيه عن نافع عن ابن عمر به . وإسناده ضعيف . ورواه ابن معبد في الطاعة والمعصية عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن نافع أن عمر قال «ما خلق الله مائة أمواتها إلا أن أموت مجاهداً في سبيل الله أحب إلى من أن أموت - إلى آخره» والبيهقي في الشعب في الثالث عشر =

استئناف على تقدير السؤال عن وجه النسخ ﴿وأقيموا الصلوة﴾ يعنى المفروضة والزكاة الواجبة وقيل : زكاة الفطر ؛ لأنه لم يكن بمكة زكاة . وإنما وجبت بعد ذلك ، ومن فسرها بالزكاة الواجبة جعل آخر السورة مدنيا ﴿وأقرضوا الله قرضاً حسناً﴾ يجوز أن يريد : سائر الصدقات ، وأن يريد : أداء الزكاة على أحسن وجه : من إخراج أطيب المال وأعوده على الفقراء ، ومراعاة النية وابتغاء وجه الله ، والصرف إلى المستحق ، وأن يريد : كل شيء يفعل من الخير مما يتعلق بالنفس والمال ﴿خيراً﴾ ثانى مفعولى وجد ، وهو فصل . وجاز وإن لم يقع بين معرفتين ، لأن أفعال من أشبهه في امتناعه من حرف التعريف المعرفة . وقرأ أبو السمال : هو خير وأعظم أجراً ، بالرفع على الابتداء والخبر .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من قرأ سورة المزمل دفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة»^(١) .

سورة المدثر

مكية ، وهى ست وخمسون آية [نزلت بعد المزمل]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ① قُمْ فَأَنْذِرْ ② وَرَبِّكَ فَكَبِيرٌ ③ وَتِيَابِكَ فَطَهَّرٌ ④ وَالرُّجْزَ فَاهْبِطِ ⑤

﴿المدثر﴾ لابس الدثار ، وهو ما فوق الشعار ، وهو الثوب الذى يلبى الجسد . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام «الأنصار شعار والناس دثار»^(١) وقيل : هى أول سورة نزلت . وروى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : «كنت على جبل حراء فنوديت : يا محمد ، إنك رسول الله ، فنظرت عن يمينى ويسارى فلم أرى شيئاً ، فنظرت فوق فرأيت شيئاً ،^(٢) وفى

— من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الله ذكر عمر أو غيره قال «ما خلق الله إلى آخره» .

(١) أخرجه الثعلبى والواحدى وابن مردويه بسندهم إلى أبي رضى الله عنه .

(٢) تقدم فى آل عمران .

(٣) متفق عليه من رواية أبي سلة عنه وأتم منه .

رواية عائشة : « فنظرت فوقى فإذا به قاعد على عرش بين السماء والأرض - يعنى الملك الذى ناداه - فرعبت ورجعت إلى خديجة فقالت : دثرونى دثرونى ، فنزل جبريل وقال : « يا أيها المدثر »^(١) وعن الزهري : أول ما نزل : سورة اقرأ باسم ربك إلى قوله (مالم يعلم) فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يعلو شواهد الجبال ، فأتاه جبريل فقال : إنك نبي الله ، فرجع إلى خديجة وقال : دثرونى وصبوا على ماء بارداً ، فنزل : يا أيها المدثر .^(٢) وقيل : سمع من قريش ما كرهه فاعتق ، فتغطى بثوبه مفسكراً كما يفعل المغمووم . فأمر أن لا يدع إنذارهم وإن أسمعوه وآذوه . وعن عكرمة أنه قرأ على لفظ اسم المفعول . من دثره . وقال : دثرت هذا الأمر وعصب بك ، كما قال فى المزمّل : قم من مضجعك . أو قم قيام عزم وتصميم (فأندر) فحذر قومك من عذاب الله إن لم يؤمنوا . والصحيح أن المعنى : فافعل الإنذار من غير تخصيص له بأحد (وربك فكبر) واختص ربك بالتكبير : وهو الوصف بالكبرياء ؛ وأن يقال : الله أكبر . ويروى أنه لما نزل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الله أكبر ، فكبرت خديجة وفرحت ، وأيقنت أنه الوحي ؛ وقد يحمل على تكبير الصلاة ، ودخلت الغاء لمعنى الشرط . كأنه قيل : وما كان فلا تدع تكبيره (وثيابك فطهر) أمر بأن تكون ثيابه طاهرة من النجاسات ؛ لأن طهارة الثياب شرط فى الصلاة لا تصح إلا بها ، وهى الأولى والأحب فى غير الصلاة ، وقبيح بالمؤمن الطيب أن يحمل خبثاً . وقيل : هو أمر بتقصيرها ، ومخالفة العرب فى تطويلهم الثياب وجرم الذبول ، وذلك ما لا يؤمن معه لإصابة النجاسات . وقيل : هو أمر بتطهير النفس مما يستقدر من الأفعال ويستتجن من العادات . يقال : فلان طاهر الثياب وطاهر الجيب والذليل والأردان إذا وصفوه بالنقاء من المعاييب ومدافس الأخلاق . وفلان دنس الثياب للغادر ؛ وذلك لأن الثوب يلبس الإنسان ويشتمل عليه ، فكفى به عنه . ألا ترى إلى قولهم : أعجبني زيد ثوبه ، كما يقولون : أعجبني زيد عقله وخلقه ، ويقولون : المجد فى ثوبه ، والكفرم تحت حلته ؛ ولأن الغالب أن من طهر باطنه ونقاها عنى بتطهير الظاهر وتنقيته ، وأبى إلا اجتناب الخبث وإيثار الطهر فى كل شيء (والرجز) قرئ بالكسر والضم . وهو العذاب ، ومعناه : اجر ما يؤدى إليه من عبادة الأوثان وغيرها من المآثم . والمعنى : الثبات على هجره ؛ لأنه كان بريئاً منه .

(١) لم أره عن عائشة . وإنما هو قصة حديث جابر . ولعل الزمخشري قصد بقوله « وفى رواية عائشة لفظه منه وإلا فالجميع من حديث جابر رضى الله عنه قلت : يوجد ما ذكره الزمخشري من رواية النعمان بن راشد عن الزهري عن عروة عن عائشة عند الطبرى .

(٢) أخرجه الطبرى من رواية محمد بن ثور عن معمر عن الزهري قال « كان أول شيء نزل على النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ - فذكره وأتم منه . رواه الحاكم من طريق محمد بن سيرين عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها .

وَلَا تَمَنَّ أَنْ تَمُنَّ تَسْتَكْثِرُ ﴿٦﴾ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿٧﴾

قرأ الحسن : ولا تمن . وتستكثر ، مرفوع منصوب المحل على الحال ، أى : ولا تعط مستكثراً راثياً لما تعطيه كثيراً ، أو طالباً للكثير : نهى عن الاستغزار : وهو أن يهب شيئاً وهو يطمع أن يتعوض من الموهوب له أكثر من الموهوب ، وهذا جائز . ومنه الحديث «المستغزر يثاب من هبته»^(١) وفيه وجهان ، أحدهما : أن يكون نهياً خاصاً برسول الله صلى الله عليه وسلم : لأن الله تعالى اختار له أشرف الآداب وأحسن الأخلاق . والثانى : أن يكون نهى تنزيه لالتحريم له ولائته . وقرأ الحسن : تستكثر . بالسكون . وفيه ثلاثة أوجه : الإبدال من تمنن . كأنه قيل : ولا تمنن لا تستكثر ؛ على أنه من المنّ فى قوله عز وجل (ثم لا يتبعون ما أنفقوا متاً ولا أذى) لأن من شأن المنان بما يعطى أن يستكثره ، أى : يراه كثيراً ويعتد به . وأن يشبه ثرو بعضه ، فيسكن تخفيفاً ، وأن يعتبر حال الوقف . وقرأ الأعمش بالنصب بإضمار وأن ، كقوله :

* أَلَا يُهْدَى الزَّاجِرِى أَحْضَرُ الْوَعَى * ﴿٢﴾

وتؤيده قراءة ابن مسعود : ولا تمنن أن تستكثر . ويجوز فى الرفع أن تحذف وأن ، ويطلق عملها ، كما روى : أحضر الوعى بالرفع ، (ولربك فاصبر) ولوجه الله ، فاستعمل الصبر . وقيل : على أذى المشركين . وقيل : على أداء الفرائض . وعن النخعي : على عطيتك ، كأنه وصله بما قبله ، وجعله صبراً على العطاء من غير استكثار . والوجه أن يكون أمراً بنفس الفعل ، وأن يتناول على العموم كل مصبور عليه ومصبور عنه ، ويراد الصبر على أذى الكفار ؛ لأنه أحد ما يتناوله العام .

فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ﴿٨﴾ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿٩﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ

عَسِيرٌ يَسِيرٌ ﴿١٠﴾

والفاء فى قوله (فإذا نُقِرَ) للتسيب ، كأنه قال : اصبر على أذاهم . فبين أيديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة أذاهم ، وتلقى فيه عاقبة صبرك عليه . والفاء فى (فذلك) للجزاء . فإن قلت : بم انتصب إذا ، وكيف صح أن يقع (يومئذ) ظرفاً ليوم عسير ؟ قلت : انتصب إذا بما دل

(١) تقدم فى الروم من قول شريح .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ١٥٩ فراجع إن شئت اه مصححه .

عليه الجزاء، لأنّ المعنى: فاذا نقر في الناقدور عسر الأمر على الكافرين، والذي أجاز وقوع (يومئذ) ظرفاً ليوم عسير: أنّ المعنى: فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير، لأنّ يوم القيامة يأتي ويقع حين ينقر في الناقدور. واختلف في أنها النفخة الأولى أم الثانية. ويجوز أن يكون يومئذ مبنياً مرفوع المحل، بدلا من (ذلك) و (يوم عسير) خبر، كأنه قيل: فيرم النقر يوم عسير. فإن قلت: فما فائدة قوله (غير يسير) و (عسير) مغن عنه؟ قلت: لما قال (على الكافرين) فقصر العسر عليهم قال: (غير يسير) ليؤذن بأنه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيراً هيناً، ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليتهم. ويجوز أن يراد أنه عسير لا يرجى أن يرجع يسيراً، كما يرجى تيسر العسير من أمور الدنيا.

ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ١١ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ١٢ وَبَنِينَ
شُهودًا ١٣ وَهَدَيْتُ لَهُ تَمَهِيدًا ١٤ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ١٥ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ
لَا يَتَنَبَّأ عَيْنِدَا ١٦ سَأَرْهُقُهُ صُعُودًا ١٧ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ١٨ فَقُتِلَ
كَيْفَ قَدَرَ ١٩ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَرَ ٢٠ ثُمَّ نَظَرَ ٢١ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ٢٢
ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ٢٣ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ٢٤ إِنْ هَذَا
إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ٢٥

(وحيداً) حال من الله عز وجل على معنيين، أحدهما: ذرني وحدي معه، فأنا أجزيك في الانتقام منه عن كل منتقم. والثاني: خلقتني وحدي لم يشركني في خلقه أحد. أو حال من المخلوق على معنى: خلقتني وهو وحيد فريد لا مال له ولا ولد، كقوله (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة) وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يلقب في قومه بالوحيد، ولعله لقب بذلك بعد نزول الآية؛ فإن كان ملقباً به قبل فهو تهكم به وبلقبه، وتفسير له عن الغرض الذي كانوا يؤمنونه - من مدحه، والثناء عليه بأنه وحيد قومه لرياسته ويساره وتقدمه في الدنيا - إلى وجه الذم والعيب: وهو أنه خلق وحيداً لا مال له ولا ولد، فأتاه الله ذلك، فكفر بنعمة الله وأشرك به واستهزأ بدينه (ممدوداً) مبسوطاً كثيراً: أو ممدداً بالنماء، من مد الهه ومدنهره آخر. قيل: كان له الزرع والضرع والتجارة. وعن ابن عباس: هو ما كان له بين مكة والطائف من صنوف الأموال. وقيل: كان له بستان بالطائف لا ينقطع ثماره صيفاً وشتاء. وقيل: كان له ألف مثقال. وقيل: أربعة آلاف. وقيل تسعة آلاف. وقيل: ألف ألف. وعن ابن

جرّيح : غلة شهر بشهر (وبنين شهوداً) حضوراً معه بمكة لا يفارقونه للتصرف في عمل أو تجارة ، لأنهم مكفزيون لوفور نعمة أبيهم واستغنائهم عن التكسب وطلب المعاش بأنفسهم ، فهو مستأنس بهم لا يشتغل قلبه بغيرتهم ، وخوف معاتب السفر عليهم ولا يحزن لفراقهم والاشتياق إليهم . ويجوز أن يكون معناه : أنهم رجال يشهدون معه المجمع والمحافل . أو تسمع شهادتهم فيما يتحاكم فيه . وعن مجاهد : كان له عشرة بنين . وقيل : ثلاثة عشر . وقيل : سبعة كلهم رجال : الوليد بن الوليد ، وخالد ، وعمارة ، وهشام ، والعاص ، وقيس ، وعبدشمس : أسلم منهم ثلاثة : خالد ، وهشام ، وعمارة (ومهدت له تمهيداً) وبسطت له الجاه العريض والرياسة في قومه . فأتمت عليه نعمتى المال والجاه واجتاههما : هو السكال عند أهل الدنيا . ومثه قول الناس : آدم الله تأييدك وتمهيدك ، يريدون : زيادة الجاه والحشمة . وكان الوليد من وجهاء قريش وصناديدهم ؛ ولذلك لقب الوحيد وريحانة قريش (ثم يطمع) استبعاد واستنكار لطمعه وحرصه (١) ، يعنى أنه لا مزيد على ما أوتى سعة وكثرة . وقيل : إنه كان يقول : إن كان محمد صادقاً فما خلقت الجنة إلا لي (كلا) ردع له وقطع لرجائه وطمعه (إنه كان لا ياتنا عنيداً) تعليل للردع على وجه الاستئناف ، كأنه قال : لم لا يزد ؟ فقيل : إنه عاند آيات المنعم وكفر بذلك نعمته ، والكافر لا يستحق المزيد : ويروى : أنه ما زال بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله حتى هلك (سأرهقه صعوداً) سأغشيه عقبة شاقة المصعد : وهو مثل لما يلقى من العذاب الشاق الصعد الذى لا يطاق . وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : « يكلف أن يصعد عقبة في المنار كلما وضع عليها يده ذابت (٢) ، فإذا رفعها عادت ، وإذا وضع رجله ذابت ، فإذا رفعها عادت » وعنه عليه السلام : الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفاً ثم يهوى فيه كذلك أبدأ (٣) ، (إنه فكر) تعليل للوعيد ، كأن الله تعالى عاجله بالفقر بعد الغنى ، والذل بعد العز في الدنيا بعناده ، ويعاقب في الآخرة بأشدّ العذاب وأفظمه لبلوغه بالعناد غايته وأقصاه في تفكيره ، وتسميته القرآن سحراً . ويجوز أن تكون كلمة الردع متبوعة بقوله (سأرهقه صعوداً)

(١) قال محمود : دخلت ثم استبعاداً لطمعه وحرصه على الزيادة ، واستنكاراً لذلك فرد الله طمعه خائباً ... الخ . قال أحمد : لأن الكلمة الشفاء لما خطرت بباله بعد إيمانه النظر : لم يتالك أن نطق بها من غير طلب .

(٢) أخرجه البزار والطبرنى في الأوسط والبيهقى في الشعب والطبرى وابن أبي حاتم . كلهم من طريق شريك عن عمار الدمشقى عن عطية عن أبي سعيد مرفوعاً . قال البزار : لا نعلمه رفعه إلا شريك . وبه جزم الطبرانى . ورواه البزار والبيهقى من رواية ابن عيينة عن عمارة مرفوعاً .

(٣) أخرجه الترمذى من طريق أبي لميعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد مرفوعاً انتهى . وقد رواه الحاكم والطبرى والبيهقى في الشعب من رواية عمرو بن الحارث عن دراج . ورواه ابن مردويه من رواية رشدين ابن سعد عن دراج أيضاً .

رداً لزعمه أن الجنة لم تخلق إلا له ؛ وإخباراً بأنه من أشد أهل النار عذاباً ، ويعلّل ذلك بعناده ، ويكون قوله (إنه فكر) بدلا من قوله (إنه كان لا ياتنا عنيداً) بيانا لكسبه عناده . ومعناه فكر ماذا يقول في القرآن (وقدر) في نفسه ما يقول وهياه (ف قيل كيف قدر) تعجيب من تقديره وإصابته فيه المحز . ورميه الغرض الذي كان تنتجيه قريش . أو ثناء عليه على طريقة الاستهزاء به . أو هي حكاية لما كرروه من قولهم . قتل كيف قدر تهكأ بهم وبإعجابهم بتقديره ، واستعظامهم لقوله . ومعنى قول القائل : قتل الله ما أشجع . وأخزاه الله ما أشعره : الإشعار بأنه قد بلغ المبلغ الذي هو حقيق بأن يحسد ويدعو عليه حاسده بذلك . روى أن الوليد قال لابي مخزوم : والله لقد سمعت من محمد أنفا كلاما ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن ، إن له لخلوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أعلاه لمشم ، وإن أسفله لمخدق ، وإنه يعلو وما يعلو ؛ فقالت قريش : صبا والله الوليد ، والله لتصبأن قريش كلهم ؛ فقال أبو جهل : أنا ا كفيكموه ، فقمذ إليه حزينا وكلبه بما أحماه فقام فأتاهم فقال : تزعمون أن محمداً مجنون ، فهل رأيتموه يخنق ؛ وتقولون إنه كاهن ، فهل رأيتموه قط يتكهن ؛ وتزعمون أنه شاعر ، فهل رأيتموه يتعاطى شعراً قط ؛ وتزعمون أنه كذاب ، فهل جر بتم عليه شيئاً من الكذب ، فقالوا في كل ذلك : اللهم لا ، ثم قالوا : فما هو ؟ ففكر فقال : ما هو إلا ساحر . أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ، وما الذي يقوله إلا سحر يآثره عن مسيلة وعن أهل بابل ، فارتج النادى فرحا ، وترفقوا ممجبين بقوله متمجبين منه (ثم نظر) في وجوه الناس^(١) ، ثم قطب وجهه^(٢) ، ثم زحف مدبراً ، وتشاوس مستكبراً لما خطرت بباله الكلمة الشنعاء ، وهم بأن يرى بها وصف أشكاله التي تشكل بها حتى استنبط ما استنبط ، استهزاء به . وقيل : قدر ما يقوله ، ثم نظر فيه ، ثم عبس لما ضاقت عليه الحيل ولم يدر ما يقول . وقيل : قطب في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم أدبر) عن الحق (واستكبر) عنه فقال ما قال . و (ثم نظر) عطف على (فكر وقدر) والدعاء : اعتراض بينهما . فإن قلت : ما معنى (ثم) الداخلة في تكرير الدعاء ؟ قلت : الدلالة على أن الكثرة الثانية أبلغ من الأولى . ونحوه قوله .

• أَلَا يَا أَسْلَىٰ نُمُ أَسْلَىٰ نُمُ أَسْلَىٰ نُمُ أَسْلَىٰ •

(١) قوله . ثم نظر في وجوه الناس ، أى نظر بمزخر عينه تكبراً أو تفيظاً ، كما في الصحاح . (ع)

(٢) قوله ثم قطب وجهه ، في الصحاح : قطب وجهه تقطيباً : عبس . وفيه أيضاً : عبس عبوساً كلعج ، وبسر

يسورا : كلعج . يقال : عبس وبسر اه . (ع)

فإن قلت: ما معنى المتوسطة بين الأفعال التي بعدها؟ قلت؛ الدلالة على أنه قد أتى في التأمل وتمهل، وكأن بين الأفعال المناسبة تراخ وتباعد. فإن قلت: فلم قيل (فقال إن هذا) بالغاء بعد عطف ما قبله ثم؟ قلت: لأن الكلمة لما خطرت بباله بعد التطلب لم يتالك أن نطق بها من غير تلبث. فإن قلت: فلم لم يوسط حرف العطف بين الجملتين؟ قلت: لأن الأخرى جرت من الأولى مجرى التوكيد من المؤكد.

سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ۖ ﴿٢٦﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَسْقَرٌ ﴿٢٧﴾ لَا تَتَّبِعِي وَلَا تَنْذَرُ ﴿٢٨﴾ لَوْ آحَةٌ
لِلْبَشَرِ ﴿٢٩﴾ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴿٣٠﴾ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً
وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَوِيَنَّ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ
وَيَزِدَّادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيْمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ
وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا
كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ
وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرِي لِلْبَشَرِ ﴿٣١﴾

(سأصليه سقر) بدل من (سأرهقه صعوداً). (لا تبتقي) شيئاً يلقي فيها إلا أهلكته؛ وإذا هلك لم تذره هالكا حتى يعاد. أو لا تبتقي على شيء ولا تدعه من الهلاك، بل كل ما يطرح فيها هالك لا محالة (لواحة) من لوح الحجر. قال:

تَقُولُ مَا لَأَحْكَ يَا مُسَافِرُ يَا بِنْتَهُ عَمِّي لَأَحِي الْمَوَاجِرُ (١)

قيل: تلفح الجلد لفحة فتدعه أشد سواداً من الليل. والبشر: أعلى الجلود. وعن الحسن: تلوح للناس، كقوله (ثم لترونها عين اليقين) وقرئ: لواحة، نصبا على الاختصاص للتهويل (عليها تسعة عشر) أى بلى أمرها ويتسلط على أهلها تسعة عشر ملكاً. وقيل: صنفاً من الملائكة. وقيل: صفة. وقيل: نقيبا. وقرئ: تسمة عشر، بسكون العين لتوالى الحركات فى ما هو فى حكم

(١) لآحه الحر لوحا: غيره وسوده. والهاجرة: شدة الحر. وأهجر القوم وهجروا بالنشديد وتهجروا: ساروا فى الهاجرة، وفيه النفات، كأنه خاطب غيرها أولاً. وعجبه من استنهامها عن الشيء الظاهر سببه وهو السفر، بل هى معترفة أنه مسافر كما قالت، ومن مساواة قلبها عليه، ثم التفت إليها بمجواب سؤالها. وفى ندائها معنى التنبيه والايقاظ والاستعطاف.

اسم واحد. وقرئ: تسعة أعشر، جمع عشير، مثل: يمين وأيمن. جعلهم ملائكة لأنهم خلاف جنس المعذبين من الجن والإنس، فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرأفة والرقّة، ولا يستروحون إليهم، ولأنهم أقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له، فتؤمن هوادتهم، ولأنهم أشد الخلق بأسا وأقوام بطشا. عن عمرو بن دينار: واحد منهم يدفع بالدفة الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «كأن أعينهم البرق، وكأن أفواههم الصياح»^(١)، يجرون أشعارهم، لأحدهم مثل قوة الثقلين، يسوق أحدهم الأمة وعلى رقبته جبل فيرمى بهم في النار ويرى بالجليل عليهم^(٢)، وروى أنه لما نزلت (عليها تسعة عشر) قال أبو جهل لقريش: «ثكلتكم أمهاتكم»، أسمع ابن أبي كبشة يخبركم أن خزنة النار تسعة عشر وأتم الدم، أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم، فقال أبو الأشد بن أسيد بن كعدة الجمحي وكان شديد البطش: «أنا أ كفيكم سبعة عشر، فا كفوني أتم اثنين، فأنزل الله ﴿وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة﴾ أى ما جعلناهم رجالا من جنسكم يطاقون. فإن قلت: قد جعل افتنان الكافرين بعدة الزبانية سببا لاستيقان أهل الكتاب وزيادة إيمان المؤمنين واستهواء الكافرين والمنافقين^(٣)، فما وجه صحة ذلك؟ قلت: ما جعل افتنانهم بالعدة سببا لذلك، وإنما العدة نفسها هي التي جعلت سببا، وذلك أن المراد بقوله ﴿وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا﴾ وما جعلنا عدتهم إلا تسعة عشر، فوضع (فتنة للذين كفروا) موضع (تسعة عشر) لأن حال هذه العدة الناقصة واحدا من عقد العشرين. أن يفتن بها من لا يؤمن بالله وبحكمته ويعترض ويستهزئ، ولا يذعن إذعان المؤمن، وإن خفي عليه وجه الحكمة، كأنه قيل: ولقد جعلنا عدتهم عدة من شأنها أن يفتن بها، لأجل استيقان المؤمنين وحيرة الكافرين واستيقان

(١) قوله «الصياح» هي الحصون، واحدا صبيحة. أفاده الصحاح. (ع)

(٢) لم أجده.

(٣) قال محمود: «إن قلت قد جعل افتنان الكافرين بعدة الزبانية سببا... الخ» قال أحمد: ما جعل افتنانهم بالعدة سببا لذلك، وإنما العدة نفسها هي التي جعلت سببا، لأن المراد: وما جعلنا عدتهم إلا تسعة عشر، فوضع (فتنة للذين كفروا) موضع ذلك؛ لأن حال هذه العدة الناقصة واحدا من العشرين: أن يفتن بها من لا يؤمن بالله وبحكمته ولا يذعن، وإن خفي عليه وجه الحكمة كأنه قيل: ولقد جعلنا عدتهم عدة من شأنها أن يفتن بها لأجل استيقان المؤمنين وحيرة الكافرين واستيقان أهل الكتاب. قال أحمد: السائل جعل الفتنة التي هي في تقدير الصفة للعدة، إذ معنى الكلام ذات فتنة سببا فيما بعدها، والمجيب جعل العدة التي عرضت لها هذه الصفة سببا لا باعتبار عروض الصفة لها. ويجوز أن يكون (ليستيقن) راجعا إلى ما قبل الاستثناء، كأنه قيل: جعلنا عدتهم سببا لفتنة الكافرين وسببا ليقين المؤمنين؛ وهذا الوجه أقرب عما ذكره الزمخشري؛ وإنما الجأ إليه اعتقاد أن الله تعالى ما فتهم ولكنهم فتنوا أنفسهم، بناء على قاعدة التبعيض في المشبهة وبئست القاعدة فأحذرنا.

أهل الكتاب ، لأن عدتهم تسعة عشر في الكتابين ، فإذا سمعوا بملها في القرآن أيقنوا أنه منزل من الله ، وازدياد المؤمنين إيماناً لتصدقهم بذلك كما صدقوا سائر ما أنزل ، ولما رأوا من تسليم أهل الكتاب وتصدقهم أنه كذلك . فإن قلت : لم قال (ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب والمؤمنون) والاستيقان وازدياد الإيمان دالاً على انتفاء الارتياب ؟ قلت : لأنه إذا جمع لهم إثبات اليقين ونفي الشك . كان أكد وأبلغ لو وصفهم ^(١) بسكون النفس وثلج الصدر ، ولأن فيه تعريضاً بحال من عداهم ، كأنه قال : ولتخالف حال الشاكين المرتابين من أهل النفاق والكفر . فإن قلت : كيف ذكر الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون ، والسورة مكية ، ولم يكن بمكة نفاق ، وإنما نجم بالمدينة ؟ قلت : معناه وليقول المنافقون الذين ينجمون في مستقبل الزمان بالمدينة بعد الهجرة (والكافرون) بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلاً) وليس في ذلك إلا إخبار بما سيكون كسائر الإخبارات بالغيوب ، وذلك لا يخالف كون السورة مكية . ويجوز أن يراد بالمرض : الشك والارتياب ، لأن أهل مكة كان أكثرهم شاكين وبعضهم قاطعين بالكذب . فإن قلت : قد علل جعلهم تسعة عشر بالاستيقان وانتفاء الارتياب وقول المنافقين والكافرين ما قالوا ، فهب أن الاستيقان وانتفاء الارتياب يصح أن يكونا غرضين ، فكيف صح أن يكون قول المنافقين والكافرين غرضاً ؟ قلت : أفادت اللام معنى العلة والسبب ، ولا يجب في العلة أن تكون غرضاً ، ألا ترى إلى قولك : خرجت من البلد لمخافة الشر ، فقد جعلت المخافة علة لخروجك وما هي بغرضك . (مثلاً) تمييز لهذا ، أو حال منه ، كقوله (هذه ناقة الله لكم آية) . فإن قلت : لم سموه مثلاً ؟ قلت : هو استمارة من المثل المضروب . لأنه بما غرب من الكلام وبدع ، استغراباً منهم لهذا العدد واستبداعاً له . والمعنى : أي شيء أراد الله بهذا العدد العجيب ، وأي غرض قصد في أن جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين سواء ، ومرادهم إنكاره من أصله ، وأنه ليس من عند الله ، وأنه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص . الكاف في (كذلك) نصب ، وذلك : إشارة إلى ما قبله من معنى الإضلال والهدى ، أي : مثل ذلك المذكور من الإضلال والهدى يضل الكافرين ويهدي المؤمنين ، يعني : يفعل فعلاً حسناً مبنياً على الحكمة والصواب ، فيراه المؤمنون حكمة ويدعون له لاعتقادهم أن أفعال الله كلها حسنة وحكمة فيزيدهم إيماناً ، وينكره الكافرون ويشكون فيه فيزيدهم كفراً وضلالاً

(١) قال محمود : « وقوله تعالى (ولا يرتاب الذين أتوا الكتاب) بعد قوله (ليستيقن) ليحصل لهم قناعة الجمع بين إثبات اليقين ... الخ » قال أحد : أطلق للفرض على الله عز وجل ، مع أنه موهوم ولم يرد فيه سماع . وأورده السؤال على قاعدته بعد ذلك كله في أن الله لم يرد من المنافقين والكافرين أقوالهم ، وإنما قالوا على خلاف « ما أراد » وقد عرفت فساد القاعدة فأرح نفسك من هذا السؤال . فالكل مراد . وحسبك تمة الآية (كذلك يضل الله من يشاء . ويهدي من يشاء) .

(وما يعلم جنود ربك) وما عليه . كل جدد من العدد الخاص من كون بعضها على عقد كامل وبعضها على عدد ناقص ، وما في اختصاص كل جند بعدده من الحكمة (إلا هو) ولا سبيل لأحد إلى معرفة ذلك كما لا يعرف الحكمة في أعداد السموات والأرضين وأيام السنة والشهور والبروج والكواكب وأعداد النصب والحدود والكفارات والصلوات في الشريعة . أو : وما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها إلا هو ، فلا يميز عليه تنعيم الخزنة عشرين ، ولكن له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها وهو يعلمها . وقيل : هو جواب لقول أبي جهل : أما لرب محمد أعوان إلا تسعة عشر ، وما جعلنا أصحاب النار - إلى قوله - إلا هو : اعتراض . وقوله (وما هي إلا ذكري) متصل بوصف سقر وهي ضميرها ، أي : وما سقر وصفها إلا تذكرة (للشعر) أو ضمير الآيات التي ذكرت فيها .

كَلَّا وَالْقَمَرَ ٣٢ وَاللَّوْلِيلِ إِذْ أَدْبَرَ ٣٣ وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ ٣٤
 إِنَّمَا لِإِحْدَى الْكَبِيرِ ٣٥ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ٣٦ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّقَدَّمَ
 أَوْ يَتَأَخَّرَ ٣٧

(كلا) إنكار بعد أن جعلها ذكري أن تكون لهم ذكري ، لأنهم لا يتذكرون . أو ردع لمن ينكر أن تكون إحدى الكبر نذيرا . و (دبر) بمعنى أدبر^(١) ، كقبيل بمعنى أقبيل . ومنه صاروا كأمس الدابر . وقيل : هو من دبر الليل النهار إذا خلفه . وقرئ : إذ أدبر (إنها لإحدى الكبر) جواب القسم . أو تعليل لكلا ، والقسم معترض للتوكيد . والكبر : جمع الكبرى ، جعلت ألف التأنيث كتابتها^(٢) ، فلما جمعت فعلة على فعل : جمعت فعلى عليها ، ونظير ذلك : السواني في جمع السافياء ، والقواصع في جمع القاصعاء ، كأنها جمع فاعلة ، أي : لإحدى البلايا أو الدواهي الكبر ، ومعنى كونها إحداهن : أنها من بينهن واحدة في العظم لانظيرة لها . كما تقول : هو أحد الرجال ، وهي إحدى النساء . و (نذيرا) تمييز من إحدى ، على معنى : إنها لإحدى الدواهي إنذارا ، كما تقول : هي إحدى النساء عفافا . وقيل : هي حال . وقيل : هو متصل بأول السورة ، يعني : قم نذيرا ، وهو من بدع التفاسير . وفي قراءة أبي : نذير بالرفع

(١) قوله «ودبر بمعنى أدبر» يعني في قراءة : واللبلل إذ أدبر . وعبارة النسق : واللبلل إذ أدبر : نافع وحفص وحمزة ويعقوب وخلف وغيرهم إذا دبر . ودبر بمعنى أدبر . وقوله الآتي : وقرئ : إذ أدبر ، يفيد أن قراءة «دبر» هي المشهورة . (ع)

(٢) قوله «جعلت ألف التأنيث كتابتها» لعلة كتابته . (ع)

خبر بعد خبر «لأن» أو بحذف المتبدل (أن يتقدم) في موضع الرفع بالابتداء. ولمن شاء: خبر مقدم عليه، كقولك: لمن توشأ أن يصل؛ ومعناه مطلق لمن شاء التقدم أو التأخر أن يتقدم أو يتأخر، والمراد بالتقدم والتأخر: السبق إلى الخير والتخلف عنه: وهو كقوله (فمن شاء فليؤم من ومن شاء فليكفر) ويجوز أن يكون (لمن شاء) بدلا من (للشئ) على أنها منذرة للكافرين الممكنين: الذين إن شأوا تقدموا ففازوا، وإن شأوا تأخروا فهلكوا.

كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ٣٨ إِلَّا أَنْجَبَ الِيمِينِ ٣٩ فِي جَنَّةٍ يَتَسَاءَلُونَ ٤٠ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ٤١ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ٤٢ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ٤٣ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمَسْكِينِ ٤٤ وَكُنَّا نَحْوُ مَعَ الْخَائِضِينَ ٤٥ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ٤٦ حَتَّى آتَانَا الْيَقِينَ ٤٧ قَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ٤٨

(رهينة) ليست بتأنيث رهين (٣) في قوله (كل امرئ بما كسب رهين) لتأنيث النفس؛ لأنه لو قصدت الصفة لقيت: رهين؛ لأن فعلا بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث، وإنما هي اسم بمعنى الرهن، كالشئمة بمعنى الشتم، كأنه قيل: كل نفس بما كسبت رهين، ومنه بيت الحماسة:

أَبَدَ الَّذِي بِالنَّفْعِ نَعْفٍ كَوَيْكِبٍ رَهِينَةَ رَمْسٍ ذِي تُرَابٍ وَجَنْدَلٍ (٢)

(١) قال محمود: «ولست بتأنيث رهين... الخ» قال أحمد: لأنه فعيل بمعنى مفعول، يستوي مذكره ومؤنثه، كقتيل وجديده.

(٢) أبعد الذي بالنفع نعف كويكب رهينة رمس ذي تراب وجندل
أذكر بالبقيا على من أصابى وبقياى أنى جاهد غير مؤتل

لمسور بن زيادة الحارثي. وقيل: لعبد الرحمن بن زيد، قتل أبوه زيادة فعرض عليه فيه سبع ديات، فأبى إلا اللغار والاستهفام إنكارى. والنفع - بالفتح - : الجبل والمكان المرتفع. وقيل: ما يقبلك من الجبل. وكويكب: جبل بعينه. وفي هذا الإبدال من التفصيل بعد الاجمال: ما يفي عن تفخيم المحل والحال، أى: أبعد قتل أى المدفون في ذلك الموضع حال كونه محسباً في رمس. وقيل: رهينة بالجر، بدل من الذي؛ فهو اسم ملحق بالجوامد بمعنى الرهن. ويقال: رمست الشئ رمساً إذا دفنته في التراب، فأطلق المصدر وأريد مكانه، وهو القبر. والجندل: الحجارة، وكررت همزة الاستهفام في قوله «أذكر» تأكيداً للأولى. لأنها داخلة على هذا الفعل تقديراً أيضاً. ويحتمل أنها داخلة على مقدر، أى: أبعد أبى أفرح بالدية. وروى «أذكر» بالتهديد والبناء للجهول، فالهمزة الأولى داخلة عليه، ولا شاهد فيه حينئذ. والبقيا: الإبقاء على الشئ، أى: لا أذكر =

كأنه قال : رهن رهن . والمعنى : كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك (إلا أصحاب اليمين) فانهم فكوا عنه رقابهم بما أطابوه من كسبهم ، كما يخص الراهن رهنه بأداء الحق . وعن علي رضي الله عنه أنه فسر أصحاب اليمين بالأطفال ، لأنهم لأعمالهم لم يرتنون بها . وعن ابن عباس رضي الله عنه : هم الملائكة (في جنات) أي هم في جنات لا يكتسبونها وصفها (يتساءلون عن المجرمين) يسأل بعضهم بعضا عنهم^(١) . أو يتساءلون غيرهم عنهم ، كقولك : دعوته وتداعيناه . فإن قلت : كيف طابق قوله (ماسلككم) وهو سؤال للمجرمين : قوله (يتساءلون عن المجرمين) وهو سؤال عنهم ؟ وإنما كان يتطابق ذلك لو قيل : يتساءلون المجرمين ماسلككم قلت : ماسلككم ليس ببيان للسؤال عنهم ، وإنما هو حكاية قول المسؤولين عنهم ؛ لأن المسؤولين يلقون إلى السائلين ماجرى بينهم وبين المجرمين ، فيقولون : قلنا لهم ماسلككم (في سقر قالوا لم نك من المصلين) إلا أن الكلام جرى به على الحذف والاختصار ، كما هو نهج التنزيل في غرابة نظمه . الخوض : الشروع في الباطل وما لا ينبغي . فإن قلت : لم يسألونهم وهم عالمون بذلك قلت : توبيخا لهم وتحسيرا ، وليكون حكاية الله ذلك في كتابه تذكرة للسامعين . وقد عضد بعضهم تفسير أصحاب اليمين بالأطفال : أنهم^(٢) إنما سألوهم لأنهم ولدان لا يعرفون موجب دخول النار . فإن قلت : أريدون أن كل واحد منهم بمجموع هذه الأربع دخل النار ، أم دخلها بعضهم بهذه وبعضهم بهذه ؟ قلت : يحتمل الأمرين جميعا . فإن قلت : لم أخرج التكذيب وهو أعظمها ؟ قلت : أرادوا أنهم بعد ذلك كله كانوا مكذبين بيوم الدين تعظيما للتكذيب . كقوله (ثم كان من الذين آمنوا) و(اليقين) الموت ومقدماته ، أي : لو شفع لهم الشافعون جميعا من الملائكة والتهيين وغيرهم ؛ لم تنفعهم شفاعتهم ؛ لأن الشفاعة لمن ارتضاه الله وهم مسخوطة عليهم . وفيه دليل على أن الشفاعة تنفع يومئذ ؛ لأنها تزيد في درجات المرتضين .

== بين الناس بأني أقيمت على قاتل أبي ، والحال أن إبقائي عليه كوني جاهداً ومصمم العزم على الفتك به غير حائل على ذلك ؛ لأنني لأحتاج إلى الحلف في تنفيذ أموري . أو غير مقصر في الاجتهاد ؛ لأن الانتلاء بجي . بمعنى الحلف وبمعنى التقصير ،

(١) قال محمود : « يتساءلون يعني يسأل بعضهم بعضا عنهم ... الخ » قال أحمد : إنما أورد السؤال ذريعة وحيلة لتحميل الآية الدلالة على أن فساق المسلمين تاركي الصلاة مثلا ، يسلكون في النار مخلدين مع الكفار ، لجعل كل واحدة من الخلال الأربع توجب ما توجب الأخرى من الخلود . والصحيح في معنى الآية أنها خاصة بالكفار . ومعنى قولهم (لم نك من المصلين) : لم نك من أهل الصلاة ، وكذلك إلى آخرها ؛ لأنهم يكذبون بيوم الدين ، والمكذب لا يصح منه طاعة من هذه الطاعات ، ولو فعلها لم تنفعه وقدرت كالمدم ، وإنما يتأسفون على ترك فعل هو نافع لهم .

(٢) قوله «أنهم» لعله : بأنهم . (ع)

قَالَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ﴿٤٩﴾ كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ﴿٥٠﴾
 فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴿٥١﴾ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ كُفًّا مُمْشِرَةٌ ﴿٥٢﴾
 كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴿٥٣﴾ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرَةٌ ﴿٥٤﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴿٥٥﴾
 وَمَا يَذَّكَّرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَعْرِفَةِ ﴿٥٦﴾

(عن التذكرة) عن التذكير وهو العظة ، يريد : القرآن أو غيره من المواعظ .
 و (معرضين) نصب على الحال ، كقولك : مالك قائماً . والمستنفرة : الشديدة النفار كأنها
 تطلب النفار من نفوسها في جمعها له وحملها عليه ^(١) . وقرئ بالفتح : وهي المنفرة المحمولة
 على النفار : والقسورة : جماعة الرماة الذين يتصيدونها . وقيل : الأسد . يقال : ليوث قساور
 وهي فعولة من القسر : وهو الأتھر والغلبة ، وفي وزنه الحيدرة ، من أسماء الأسد . وعن ابن
 عباس : ركز الناس وأصواتهم . وعن عكرمة : ظلمة الليل ، شبههم في إعراضهم عن القرآن
 واستماع الذكر والموعظة وشرادهم عنه ، بحمر جدت في نفارها مما أفزعها . وفي تشبيههم بالحر :
 مذمة ظاهرة وتهجين لحالم بين . كما في قوله (كمثل الحمار يحمل أسفارا) وشهادة عليهم بالبسه
 وقلة العقل . ولا ترى مثل نفار حير الوحش واطرادها في العدو إذا رماها رائب ؛ ولذلك كان
 أكثر تشبيهات العرب في وصف الإبل وشدة سيرها بالحر ، وعدوها إذا وردت ماء فأحست
 عليه بقانص (صحفا منشرة) قراطيس تنشر وتقرأ كالكتب التي يتكاتب بها . أو كتباً كتبت
 في السماء ونزلت بها الملائكة ساعة كتبت منشرة على أيديها غضة رطبة لم تطو بعد ؛ وذلك أنهم
 قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لن تبصك حتى تأتي كل واحد منا بكتب من السماء عنوانها
 من رب العالمين إلى فلان بن فلان ، نؤمر فيها باتباعك . ونحوه قوله (وقالوا لن تؤمن لك
 حتى تنزل علينا كتابنا نقرؤه) وقال : (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلبسوه بأيديهم ... الآية)
 وقيل : قالوا إن كان محمد صادقا فليصبح عند رأس كل رجل منا صحيفة فيها برأته وأمنه من
 النار . وقيل : كانوا يقولون : بلغنا أن الرجل من بني إسرائيل كان يصبح مكتوبا على رأسه ذنبه
 وكفارته ، فأتنا بمثل ذلك ؛ وهذا من الصحف المنشرة بمعزل . إلا أن براد بالصحف المنشرة :
 الكتابات الظاهرة المكشوفة . وقرأ سعيد بن جبير : صحفا منشرة بتخفيفهما ، على أن أنشر
 الصحف ونشرها : واحد ، كأنزله ونزله . ردعهم بقوله (كلا) عن تلك الإرادة ، وزجرهم عن
 اقتراح الآيات ، ثم قال (بل لا يخافون الآخرة) فلذلك أعرضوا عن التذكرة لالامتناع إتياء

(١) قوله « في جمعها له وحملها عليه » متعلق بكتابتها ؛ لأنه وجه الشبه . (ع)

الصحف ، ثم ردعهم عن إعراضهم عن التذكرة وقال ﴿إنه تذكرة﴾ يعني تذكرة بليغة كافية ، مهم أمرها في الكفاية ﴿فن شاء﴾ أن يذكره ولا ينساه ويجعله نصب عينه فعل ، فإن تقع ذلك راجع إليه . والضمير في ﴿إنه﴾ و﴿ذكره﴾ للتذكرة في قوله ﴿فألم عن التذكرة معرضين﴾ وإنما ذكر لأنها في معنى الذكر أو القرآن ﴿وما يذكرون إلا أن يشاء الله﴾ يعني : إلا أن يقسمهم على الذكر ويلجئهم إليه . لأنهم مطبوع على قلوبهم . معلوم أنهم لا يؤمنون اختياراً ﴿هو أهل التقوى وأهل المغفرة﴾ هو حقيق بأن يتقيه عباده يخافوا عقابه ، فيؤمنوا ويطيعوا ، وحقيق بأن يغفر لهم إذا آمنوا وأطاعوا . وروى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿هو أهل أن يتقى ، وأهل أن يغفر لمن اتقاه﴾^(١) وقرئ : يذكرون . بالياء والتاء مخففاً ومشدداً .
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿من قرأ سورة الميثر أعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وكذب به بمكة﴾^(٢) .

سورة القيامة

مكية ، وآياتها ٤٠ [نزلت بعد القارعة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَأَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ① وَلَا أَقِيمُ بِالنَّفْسِ الْوَأَمَةِ ② أَيَحْسَبُ
الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ③ بَلَى قَدِيرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ ④
بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ⑤ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ⑥

(١) أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه والطبرانى فى الأوسط وابن عدى والحاكم وأحمد وأبو يعلى والبزار كلهم من رواية سهل بن إبراهيم العطفى عن ثابت عن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فى هذه الآية «قال الله تعالى : أنا أمل أن اتقى - إلى آخره» قال الترمذى والطبرانى وابن عدى : تفرد به سهل . ورواه الحكيم الترمذى فى السابع والستين بعد المائة ، بلفظ «قال : هو أهل أن يتقى . فن اتقى فهو أهل أن يغفر له» وله شاهد من رواية عبد الله قال سمعت ثلاثة نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبا هريرة وابن عمر وابن عباس رضى الله عنه يقولون : مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى فذكره .

(٢) أخرجه الثعلبى وابن مردويه والواحدى بأسانيدهم إلى أبى بن كعب .

إدخال «لا» النافية على فعل القسم مستفيض في كلامهم وأشعارهم. قال امرؤ القيس:

لَا وَأَيْبِكَ أَبْنَةَ النَّاصِرِيِّ لَا يَدْعِي الْقَوْمُ أَنِّي أَفْرٌ (١)

وقال غوثة بن سلمي:

أَلَا نَادَتْ أَمَامَةً بِاحْتِمَالٍ لَتَحْزُنُنِي فَلَا بِكَ مَا أَبَالِي (٢)

وفائدتها توكيد القسم، وقالوا إنها صلة مثلها في (لئلا يعلم أهل الكتاب) وفي قوله:

• فِي بَيْتِ لَأُحُورِ مَرَى وَمَا شَعَرَ • (٣)

واعترضوا عليه بأنها إنما تزداد في وسط الكلام لافي أوله، وأجابوا بأن القرآن في حكم سورة واحدة متصل ببعضه ببعض، والاعتراض صحيح؛ لأنها لم تقع مزيدة إلا في وسط الكلام، ولكن الجواب غير سديد. ألا ترى إلى امرئ القيس كيف زادها في مستهل قصيدته. والوجه أن يقال: هي النفي. والمعنى في ذلك أنه لا يقسم بالشئ إلا إعظاماً له يدلك عليه قوله تعالى (فلا أقسم بمواقع النجوم) وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) فكأنه بإدخال حرف النفي يقول: إن إعظامي له بإقسامي به كإعظام فوق ذلك. وقيل إن «لا» نفي لكلام

(١) تقدم شرح هذا الفاهد بالجزء الأول صفحة ٦٩٢ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) إذا نادى أمانة باحتمال لتحزني فلا بك ما أبالي
فسيري ما بدالك أو أقيمي فأبأ ما أتيت في تقال

لغوثة بن سلمي بن ربيعة، يقول: إذا أظهرت أمانة محبوبتي أمارات الاحتمال عنى لتحزني، فأطلق النداء على ذلك مجازاً. ويروى «ألا» بدل «إذا» ولا زائدة قبل القسم؛ لأن المعنى فيحكك وحياتك ما أبالي ولا أحزن، وحسن زيادتها: أنها في الغالب مسلطة على دعوى الخصم نافية لها، وفي القسم بمحبوبته على عدم المبالاة ببعضها عنه نوع تمكيم بها. وقيل: المعنى فلا يقع ما أبالي على النداء، وهذا إنما يظهر على رواية: فلا بك ما أبالي؛ وأصله يكن، أى: يحصل، لخصت النون عند الجزم تخفيفاً. وما موصولة. ويروى: فأبك، أى: أبعدك الله: دعاء أيضاً. والتقال: التباغض، أى: فسرى ما دام يظهر لك المسير؛ أو أقيمي، فهما منك سواء، وأى شئ تفعليته فهو ناشئ عن تباغض بيني وبينك، ومع ذلك لا أعنى بشأنك لأنى مشغول بأمر منك: وهو موت أقاربه، والتفت إليها بالخطاب ليصدها بالجواب.

(٣) في بئر لآحور سرى وما شعر بأفك حتى إذا أصبح جسر

«لا» زائدة بين المضاف والمضاف إليه شذوذاً. والحوار - بالضم - : الهلكة جمع حائر أى مالك، كيزل وبازل، ونزل ونازل. وقيل: الحوار بمعنى الهلاك، وجمه: أحور، أى: سرى في بئر هلاك وما درى بذلك. وقوله «بأفك» يجوز تعلقه بهجر، ويجوز تعلقه بسرى؛ وشبهه سبب الهلاك بالبر على طريق التصریح للتجوهر والضرور بالوقوع في كل، ولذلك قال: سرى، وهو يناسب الظلمة والحيرة؛ لأنه بمعنى سار ليلاً. والافك: الباطل؛ واستعار الصبح للحق على طريق التصريحية. وجسر: أضاء وانضج، فحيث تبين كذبه، أى: دام على كذبه حتى ظهر الحق.

ورد له قبل القسم ، كأنهم أنكروا البحث فقيل : لا ، أى ليس الأمر على ما ذكرتم ، ثم قيل : أقسم بيوم القيامة . فإن قلت : قوله تعالى (فلأوربك لا يؤمنون) والآيات التى أنشدتها : المقسم عليه فيها منى ، فهلا زعمت أن دلا ، التى قبل القسم زيدت موطة للنفى بعده ومؤكدة له ، وقدرت المقسم عليه المحذوف ههنا منضياً ، كقولك (لا أقسم بيوم القيامة) ، لا تكون سدى ؟ قلت : لو قصر الأمر على النفي دون الإثبات لكان لهذا القول مساغ ، ولكنه لم يقصر . ألا ترى كيف لبي (لا أقسم بهذا البلد) بقوله (لقد خلقنا الإنسان) وكذلك (فلا أقسم بمواقع النجوم) بقوله (إنه لقرآن كريم) وقرئ : لأقسم ، على أن اللام للإبتداء . وأقسم خبر مبتدأ محذوف ، معناه : لأننا أقسم . قالوا : ويعضده أنه فى الإمام بغير ألف (بالنفس الوامة) بالنفس المتقية التى تلوم النفوس فيه أى فى يوم القيامة على تقصيرهن فى التقوى أو بالتى لا تزال تلوم نفسها وإن اجتهدت فى الإحسان . وعن الحسن : إن المؤمن لا تراه إلا لا تأسا نفسه ، وإن الكافر يعضى قدما لا يعاتب نفسه^(١) . وقيل : هى التى تتلو من يومئذ على ترك الأزياد إن كانت محسنة . وعلى التفريط إن كانت سيئة . وقيل : هى نفس آدم ، لم تزل تتلوم على فعلها الذى خرجت به من الجنة . وجواب القسم مادل عليه قوله (أبحسب الإنسان أن لن نجتمع عظامه) وهو لتبعثن . وقرأ قتادة : أن لن نجتمع عظامه ، على البناء للمفعول . والمعنى : نجتمعها بعد تفرقتها ورجوعها رميا ورفاتا مختلطا بالتراب ، وبعدما سبقها الرياح وطيرتها فى أباعد الأرض . وقيل إن عدى ابن أبى ربيعة ختن الأحنس بن شريق^(٢) وهما اللذان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيهما : اللهم اكفنى جارى السوء ،^(٣) قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا محمد حدثنى عن يوم القيامة متى يكون وكيف أمره ؟ فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم : فقال : لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن به أو يجمع الله العظام ، فنزلت (بلى) أو جبت ما بعد النفي وهو الجمع ، فكأنه قيل (بلى) نجتمعها . و(قادرين) حال من الضمير فى نجتمع ، أى : نجتمع العظام قادرين على تأليف جميعها وإعادتها إلى التركيب الأول ، إلى أن نسوى بنانه أى : أصابعه التى هى أطرافه ، وآخر ما يتم به خلقه . أو على أن نسوى بنانه ونضم سلامياته على صغرها ولطاقها بعضها إلى بعض كما كانت أولا من غير نقصان ولا تفاوت ، فكيف بكبار العظام . وقيل : معناه بلى نجتمعها ونحن قادرون على أن نسوى أصابع يديه

(١) قوله : د وأنت الكافر يعضى قدما لا يعاتب ، فى الصحاح معنو قدما - بضم الدال - : لم يعرج ولم

يشن أم . (ع)

(٢) قوله : ختن الأحنس بن شريق ، فى الصحاح : الحتن ، بالتحريك : كل من كان من قبل المرأة مثل الأب

والأخ ؛ وعند العامة : ختن الرجل زوج ابنته . (ع)

(٣) ذكره الثعلبى والبغوى ، والواحدى بغير إسناد .

ورجليه ، أى نعملها مستوية شيئاً واحداً تخف البعير وحافر الحمار لا تفرق بينها ، فلا يمكنه أن يعمل بها شيئاً مما يعمل بأصابعه المفارقة ذات المفاصل والأنامل من فنون الأعمال ، والبسط والقبض ، والتأني لما يريد من الحوائج . وقرئ قاديرون ، أى : نحن قادرون ، ﴿ بل يريد ﴾ عطف على ﴿ أحسب ﴾ فيجوز أن يكون مثله استفهاماً ، وأن يكون إيجاباً على أن يضرب عن مستفهم عنه إلى آخر . أو يضرب عن مستفهم عنه إلى موجب ﴿ ليفجر أمامه ﴾ ليدوم على فجوره فيما بين يديه من الأوقات وفيما يستقبله من الزمان لا ينزع عنه . وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه : يقدم الذنب ويؤخر التوبة . يقول : سوف أتوب ، سوف أتوب : حتى يأتيه الموت على شر أحواله وأسوأ أعماله ﴿ يستل ﴾ سؤال متعنت مستبعد لقيام الساعة في قوله ﴿ أيا ن يوم القيامة ﴾ ونحوه : ويقولون متى هذا الوعد .

فَإِذَا بَرِقَ الْبَصْرُ ﴿٧﴾ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴿٨﴾ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴿٩﴾
يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُءُ ﴿١٠﴾ كَلَّا لَا وَزَرَ ﴿١١﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ
الْمُسْتَقَرُّ ﴿١٢﴾ يُنذَبُوا الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴿١٣﴾ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ
نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴿١٤﴾ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ ﴿١٥﴾

﴿ برق البصر ﴾ تحير فزعا ؛ وأصله من برق الرجل إذا نظر إلى البرق فدهش بصره . وقرئ : برق من البريق ، أى لمع من شدة شخصه . وقرأ أبو السمال : بلى إذا انفتح وانفج . يقال : بلى الباب وأبلقته وبلقته : فتحته ﴿ وخسف القمر ﴾ وذهب ضوءه ، أو ذهب بنفسه . وقرئ : وخسف على البناء للبعول ﴿ وجمع الشمس والقمر ﴾ حيث يطالعهما الله من المغرب . وقيل : وجعا في ذهاب الضوء ^(١) وقيل : يجمعان أسودين مكورين كأنهما ثوران عقيران في النار . وقيل يجمعان ثم يقذفان في البحر ، فيكون نار الله الكبرى ﴿ المفتر ﴾ بالفتح المصدر ؛ وبالكسر : المكان . ويجوز أن يكون مصدراً كالمرجع . وقرئ هما ﴿ كلا ﴾ ردع عن طلب المفتر ﴿ لاووزر ﴾ لا ملجأ ، وكل ما التجأت إليه من جبل أو غيره وتخلصت به فهو وزرك ﴿ إلى ربك ﴾ خاصة ﴿ يومئذ ﴾ مستقر العباد ، أى استقرارهم ، يعنى : أنهم لا يقدر أن يستقروا إلى غيره وينصبوا إليه . أو إلى حكمه ^(٢) ترجع أمور العباد ، لا يحكم فيها غيره ، كقوله (لمن الملك اليوم) أو إلى ربك مستقرهم ، أى : موضع قرارهم من جنة أو نار ، أى : مفوض ذلك إلى مشيئته ، من شاء أدخله

(١) قوله « وقيل وجعا في ذهاب الضوء » لعله : وقيل جمعا . (ع)

(٢) قوله « وينصبوا إليه أو إلى حكمه » في الصحاح « نصب القوم » : ساروا يومهم ، وهو - ير لين ، ونصب

الرجل - بالكسر - نصبا : نصب . (ع)

الجنة ومن شاء أدخله النار ﴿بما قدم﴾ من عمل عمله ﴿و﴾ بما ﴿أخر﴾ منه لم يعمله أو بما قدم من ماله فتصدق به ، أو بما أخره تخلفه . وبما قدم من عمل الخير والشر ، وبما أخر من سنة حسنة أو سيئة فعمل بها بعده . وعن مجاهد : بأول عمله وآخره . ونحوه : فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه ﴿بصيرة﴾ حجة بينة ووصف بالبصارة على المجاز ، كما وصفت الآيات بالإبصار في قوله ﴿فلما جاءتهم آياتنا مبصرة﴾ أو عين بصيرة . والمعنى أنه ينبأ بأعماله وإن لم ينبأ ، فقيه ما يجزى عن الإنباء ؛ لأنه شاهد عليها بما عملت ؛ لأن جوارحه تنطق بذلك (يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) ، ﴿ولو ألقى معاذيره﴾ ولو جاء بكل معذرة يعتذر بها عن نفسه ويجادل عنها . وعن الضحاك : ولو أرخى ستوره ، وقال : المعاذير الستور ، واحدها معذار ، فإن صح فلا أنه يمنع رؤية المحجب ، كما تمنع المعذرة عقوبة المذنب . فإن قلت : أليس قياس المعذرة أن تجمع معاذر لا معاذير ؟ قلت : المعاذير ليس بجمع معذرة ، إنما هو اسم جمع لها ، ونحوه : المتاكير في المنكر .

لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَّعِجَ بِهِ ۖ ﴿١٦﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْءَانَهُ ﴿١٧﴾
فَإِذَا قَرَأَهُ فَأَتَّبِعْ قُرْءَانَهُ ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتَهُ ﴿١٩﴾ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ
الْعَاجِلَةَ ﴿٢٠﴾ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ﴿٢١﴾ وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا
نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾ وَجُودَ يَوْمَئِذٍ بَاصِرَةٌ ﴿٢٤﴾ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ﴿٢٥﴾

الضمير في ﴿به﴾ للقرآن . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لقن الوحي نازع جبريل القراءة ، ولم يصبر إلى أن يتمها ، مسارعة إلى الحفظ وخوفاً من أن يتفك منه ، فأمر بأن يستنصت له ملقياً إليه بقلبه وسمعه ، حتى يقضى إليه وحيه ، ثم يقف به بالدراسة إلى أن يرسخ فيه . والمعنى : لا تحرك لسانك بقراءة الوحي مادام جبريل صلوات الله عليه يقرأ ﴿لتعجل به﴾ لتأخذه على عجلة ، ولتلا يتفك منك . ثم علل النهي عن العجلة بقوله ﴿إن علينا جمعه﴾ في صدرك وإثبات قراءته في لسانك ﴿فإذا قرأناه﴾ جعل قراءة جبريل قراءته : والقرآن : القراءة ﴿فاتبع قرآنه﴾ فكأن مقيأله فيه ولا ترأسه ، وطأ من نفسك أنه لا يبقى غير محفوظ ، فنحن في ضمان تحفيظه ﴿ثم إن علينا بيانه﴾ إذا أشكل عليك شيء من معانيه ، كأنه كان يعجل في الحفظ والسؤال عن المعنى جميعاً ، كما ترى بعض الحراص على العلم ؛ ونحوه (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه) ، ﴿كلا﴾ ردع لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن عادة العجلة وإنكار لها عليه ، وحث على الاناة والتؤدة . وقد بالغ في ذلك بإتباعه قوله ﴿بل تحبون

العاجلة) كأنه قال : بل أنتم يا بني آدم لأنكم خلقتم من عجل وطبعتم عليه تعجلون في كل شيء ، ومن ثم تحبون العاجلة (وتذرون الآخرة) وقرئ بالياء وهو أبلغ . فإن قلت : كيف اتصل قوله (لا تحرك به لسانك) إلى آخره ، بذكر القيامة ؟ قلت : اتصاله به من جهة هذا التلخيص منه ، إلى التوبيخ بحب العاجلة وترك الاهتمام بالآخرة . الوجه : عبارة عن الجملة (١) . والناضرة : من نضرة النعيم (إلى ربها ناظرة) تنظر إلى ربها خاصة لا تنظر إلى غيره ، وهذا معنى تقديم المفعول . ألا ترى إلى قوله (إلى ربك يومئذ المستقر) ، (إلى ربك يومئذ المساق) ، (إلى الله تصير الأمور) ، (وإلى الله المصير) ، (وإليه ترجعون) ، (عليه توكلت وإليه أنيب) كيف دل فيها التقديم على معنى الاختصاص ، ومعلوم أنهم ينظرون إلى أشياء لا يحيط بها الحصر ولا تدخل تحت العدد في محشر يجتمع فيه الخلائق كلهم ، فإن المؤمنين نظارة ذلك اليوم . لأنهم الآمنون الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، فاختصاصه بنظرهم إليه لو كان منظورا (٢) إليه : محال ، فوجب حمله على معنى يصح معه الاختصاص ، والذي يصح معه أن يكون من قول الناس : أنا إلى فلان ناظر ما يصنع بي ، تريد معنى التوقع والرجاء . ومنه قول القائل :

وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ مِنْ مَلِكٍ وَالْبَحْرُ دُونَكَ زِدْتَنِي نِعْمًا (٣)

وسمعت سرورية مستجدية بمكة وقت الظهر حين يغلق الناس أبوابهم ، ويأوون إلى مقائلهم . تقول : عينتي نويظرة إلى الله وإليكم ، والمعنى : أنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة إلا من ربهم ، كما كانوا في الدنيا لا يخشون ولا يرجون إلا إياه ، والباسر : الشديد العبوس ، والباسل : أشد

(١) قال محمود : د الوجه كناية عن الجملة ، وقدم إلى ربها ليفيد الحصر ... الخ . قال أحد : ما أقصر لسانه عند هذه الآية ، فكلمه بهندن وبطبل في جحد الرؤية وبشقق القباء ويكثرت ويتعمق ، فلما فغرت هذه الآية فاه : صنع في مصادمتها بالاستدلال ، على أنه لو كان المراد الرؤية لما انحصرت بتقديم المفعول ، لأنها حينئذ غير منحصرة على تقدير رؤية الله تعالى ، وما يعلم أن المتمتع برؤية جمال وجه الله تعالى لا يصرف عنه طرفه ، ولا يؤثر عليه غيره ، ولا يمد له به عز وعلا منظورا سواء ؛ وحقيق له أن يحصر رؤيته إلى من ليس كمثل شيء ؛ ونحن نشاهد العاشق في الدنيا إذا أظفرته برؤية محبوبه لم يصرف عنه لحظه ، ولم يؤثر عليه ؛ فكيف بالحب لله عز وجل إذا أحاطه النظر إلى وجهه الكريم ، نسال الله العظيم أن لا يصرف عنا وجهه ، وأن يعيدنا عن مزلق البدعة ومزلات الشبهة ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

(٢) قوله « لو كان منظورا إليه » عدم كونه منظورا إليه تعالى مبنى على مذهب المعتزلة ، وهو عدم جواز رؤيته تعالى . ومذهب أهل السنة جوازها . ويجوز أن يكون تقديم المفعول هنا للاهتمام بذكر المنظور إليه ، الذي يقتضى النظر إليه نضرة وجه الناظرين ، لا للاختصاص . (ع)

(٣) يقول : وإذا رجوت مكارمك زدتنى نعماً فالنظر إليه كناية عن ذلك . ويجوز أن المعنى : بمجرد نظري إليك تجبني فوق مستولى ، ولا تحتاج إلى التصريح بالطلب . ومن ملك : تميز مقترن بمن . والبحر دونك : جملة اعتراضية أو حالية ، أى : أقل منك في الخيرات والمكارم .

منه ، ولكنه غلب في الشجاع إذا اشتد كلوحه (نظن) تتوقع أن يفعل بها فعل هو في شدته وفضاءته (فاقرة) داهية تقصم فقار الظهر ، كما توقعت الوجوه الناضرة أن يفصل بها كل خير .

كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ۖ (٢٦) وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ۖ (٢٧) وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ۖ (٢٨)

وَأَلْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ۖ (٢٩) إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ۖ (٣٠)

(كلا) ردع عن إبطار الدنيا على الآخرة ، كأنه قيل : ارتدعوا عن ذلك ، وتنبهوا على ما بين أيديكم من الموت الذي عنده تنقطع العاجلة عنكم ، وتنتقلون إلى الآجلة التي تبقون فيها مخلدين . والضمير في (بلغت) للنفس وإن لم يجر لها ذكر ، لأن السلام الذي وقعت فيه يدل عليها ، كما قال حاتم :

أَمَاوِيٍّ مَا يُفْنِي الشَّرَّاءَ عَنِ الْفَقَىٰ إِذَا حَشْرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ ۖ (١)

وتقول العرب : أرسلت ، يريدون : جاء المطر ، ولا تكاد تسمعهم يذكرون السماء (التراقق) العظام المكتشفة لشفرة النحر عن يمين وشمال . ذكرهم صعوبة الموت الذي هو أول مراحل الآخرة حين تبلغ الروح التراقي ودنا زهوقها : وقال حاضر وصاحبها - وهو المحتضر - بمضمم لبعض (من راق) أيكم يرقه بما به ؟ وقيل : هو من كلام ملائكة الموت : أيكم يرقى بروحه ؟ ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب ؟ (وظن) المحتضر (أنه الفراق) أن هذا الذي نزل به هو فراق الدنيا المحبوبة (والتفت) ساقه بساقه والثوت عليها عند علز (٢) الموت . وعن قتادة : ماتت رجلاه فلا تحملانه ، وقد كان عليهما جوالا . وقيل : شدة فراق الدنيا بشدة إقبال

(١) أماوي ما يفنى الشراء عن الفقى إذا حشرجت يوما وضاق بها الصدر
أماوي إن المال غاد ورائح ويهق من المال الأحاديث والذكر
وقد علم الأقوام لو أن حاتما أراد ثراء المال كان له وفر

لحاتم الطائي ، والهزمة للنداء . وماوى : مرخم ، أصله : ماوية ، اسم أمه وهى بنت عفير ، وكانت تولمه . وأصله : نسبة للماء ، لأنها تشبهه في اللين والرقة والصفاء والثراء . والثروة : الفقى . والحشرجة : تردد صوت النفس في الصدر . والضمير للنفس وإن لم تذكر ادعاء لشهرتها . روى أنه لما احتضر أبو بكر رضى الله عنه قالت له عائشة لعمرك ما يبنى ... البيت ، فقال : لا تقول هذا يا بنية (وجاءت سكرة الحق بالموت) وهى قراءة منسوبة إليه وكرر نداء ماوية للتفريح ، وغاد ورائح : آت وذهب . وقوله «من المال» أى من آثاره ، ولو كفت «علم» عن العمل في المفهوم وعبر عن نفسه بالظاهر ؛ لأن هذا الكلام يتحدث به نفوس الأقوام ، فاعتبر صدوره منهم . وثراء المال : الفقى به ، أو جمعه . والوفر : الزيادة والمبال لكثير .

(٢) قوله «علز الموت» هو كالعادة تأخذ المريض . (ع)

الآخرة ، على أن الساق مثل في الشدة . وعن سعيد بن المسيب : هماساقه حين تلفان في أكفائه
(المساق) أى يساق إلى الله وإلى حكمه .

فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ٣١) وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ٣٢) ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى
أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ٣٣) أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ ٣٤) ثُمَّ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ ٣٥)

(فلا صدق ولا صلى) يعنى الإنسان فى قوله (أحسب الإنسان أن لن نجتمع عظامه)
ألا ترى إلى قوله (أحسب الإنسان أن يترك سدى) وهو معطوف على (يسأل أيا ن يوم القيامة)
أى : لا يؤمن بالبعث ، فلا صدق بالرسول والقرآن ، ولا صلى . ويجوز أن يراد : فلا صدق
ماله ، بمعنى : فلا زكاه . وقيل : نزلت فى أبى جهل (يتمطى) يتبختر . وأصله يتمطط ، أى :
يتمدد ، لأن المتبختر يمد خطاه . وقيل : هو من المطا وهو الظهر ، لأنه يليه . وفى الحديث :
« إذا مشت أمتى المطيطاء وخدمتهم فارس والروم فقد جعل بأسهم بينهم » (٣) يعنى : كذب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وتولى عنه وأعرض ، ثم ذهب إلى قومه يتبختر افتخارا بذلك
(أولى لك) بمعنى ويل لك ، وهو دعاء عليه بأن يليه ما يكره .

أَحْسَبُ الْإِنْسَانَ أَنْ يُتْرَكَ سُدى ٣٦) أَلَمْ يَكْ نُفُفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى ٣٧)
ثُمَّ كَانَ عِلْفَةً فَخَلَقَ فَسْوَى ٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ٣٩)
أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدْرِ عَلَىٰ أَنْ يُنْحَىٰ الْعَوْثَى ٤٠)

(خلق) فقدر (فسوى) فعدل (منه) من الإنسان (الزوجين) الصنفين (أليس
ذلك) الذى أنشأ هذا الإنشاء (بقادر) على الإعادة . وروى أن رسول الله صلى الله عليه

(١) أخرجه الترمذى وإسحاق وابن أبى شيبة وأبو يعلى . وابن عدى من رواية موسى بن عبيدة عن عبد الله
ابن دينار عن ابن عمر . وموسى ضعيف . وروى الترمذى أيضا والبخارى عن محمد بن إسماعيل عن أبى معاوية عن
يحيى بن سعيد عن عبد الله بن دينار نحوه . قال الترمذى : ليس له أصل . وإنما المعروف حديث موسى بن عبيدة .
وقال البخارى : لا نعلم أحدا تابع عليه محمد بن إسماعيل وإنما يعرف عن موسى . واختلف فيه على يحيى بن سعيد .
فرواه الحاكم من طريق حماد بن سلمة عنه عن عبيد عن خولة بنت قيس . ورواه الطبرانى فى الأوسط من رواية
ابن لهيعة عن عمارة بن خزيمة عن يحيى بن بنحس مولى الزبير عن أبى هريرة . ورواه الأصبهاني فى الترغيب من طريق
فرج بن فضالة عن يحيى بن بنحس مرسلا .

وسلم كان إذا قرأها قال سبحانك بلى (١).
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ سورة القيامة شهدت له أنا وجبريل يوم القيامة
 أنه كان مؤمناً بيوم القيامة (٢).

سورة الانسان

مدينة ، وآياتها ٣١ [نزلت بعد الرحمن]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا (١)

هل بمعنى وقد، في الاستفهام خاصة، والأصل: أهل، بدليل قوله:

* أَهْلٌ رَأَوْنَا بَسْفَعِ الْقَاعِ ذِي الْأَكْمِ * (٣)

فالمنى: أقد أتى؟ على التقرير والتقريب جميعاً، أى: أتى على الإنسان قبل زمان قريب (حين من الدهر لم يكن) فيه (شيئاً مذكوراً) أى كان شيئاً منسياً غير مذكور نقطة في الأصلاب والمراد بالانسان: جنس بنى آدم، بدليل قوله (إنا خلقنا الإنسان من نطفة). (حين من الدهر) طائفة من الزمن الطويل الممتد. فإن قلت: ما محل (لم يكن شيئاً مذكوراً)؟ قلت: محله النصب على الحال من الإنسان، كأنه قيل: هل أتى عليه حين من الدهر غير مذكور. أو الرفع على الوصف لحين، كقوله (يوماً لايجزى والد عن ولده) وعن بعضهم: أنها تليت عنده فقال: ليتها تمت، أراد: ليت تلك الحالة تمت، وهى كونه شيئاً غير مذكور ولم يخلق ولم يكلف.

(١) أبو داود . من رواية موسى بن أبى عاتفة عن رجل سمعه عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الحاكم من رواية إسماعيل بن أمية عن أبى اليسع عن أبى هريرة نحوه (قلت) رواه عن إسماعيل عند الحاكم يزيد بن عياض متروك . ولكن أخرجه أحمد وأبو داود والترمذى من طريق سفيان بن عيينة عن إسماعيل عن رجل عن أبى هريرة . واختلف فيه على إسماعيل على أوجه أخرى ذكرتها فى حاشية الأطراف .

(٢) أخرجه الثعلبى والواحدى وابن مردويه باسنادهم إلى أبى بن كعب .

(٣) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثالث صفحة ٣٤٢ فراجع إن شئت اه مصححه .

إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيمًا بَصِيرًا ﴿٢﴾

(نطفة أمشاج) كبرمة أعشار^(١)، وبردأ كياش: وهى ألفاظ مفردة غير جموع، ولذلك وقعت صفات للأفراد. ويقال أيضا: نطفة مشج، قال الشماخ:

طَوَّتْ أَحْشَاءَهُ مِنْ نَجَّةٍ لَوْ قَتِ عَلَى سَجِّ سُلَاتِنَهُ مَهِينٌ^(٢)

ولا يصح أمشاج أن يكون تكسيرا له، بل هما مثلان في الإفراد، لوصف المفرد بهما. ومشجه ومزجه: بمعنى. والمعنى من نطفة قد امتزج فيها الما آن. وعن ابن مسعود: هى عروق النطفة. وعن قتادة: أمشاج ألوان وأطوار، يريد: أنها تكون نطفة، ثم علقه، ثم مضغة (نبتليه) في موضع الحال، أى: خلقناه مبتلين له، بمعنى: مردين ابتلاءه، كقولك: مررت برجل معه صقر صائداً به غداً، تريد: قاصداً به الصيد غداً. ويجوز أن يراد: ناقلين له من حال إلى حال، فسمى ذلك ابتلاء على طريق الاستعارة. وعن ابن عباس: نصرفه في بطن أمه نطفة ثم علقه. وقيل: هو في تقدير التأخير، يعنى: فجعلناه سميماً بصيراً لنبتليه، وهو من التصف.

إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴿٣﴾

شاكراً وكفوراً: حالان من الهاء في هديناه^(٣)، أى: مكناه وأقدرناه في حالتيه جميعاً. أو دعواناه إلى الإسلام بأدلة العقل والسمع: كان معلوماً منه^(٤) أنه يؤمن أو يكفر؛ لإلزام الحجية. ويجوز أن يكونا حالين من السبيل، أى: عرفناه السبيل إما سبيلاً شاكراً وإما سبيلاً كفوراً كقوله (وهديناه النجدين) ووصف السبيل بالشكر والكفر مجاز. وقرأ أبو السمال بفتح الهمزة

(١) قوله: كبرمة أعشار، في الصحاح: برمة أعشار، إذا انكمرت قطما قطما وقلب أعشار: جاء هل

بناء الجمع، كما قالوا: روح أقصاداه، ولم يذكر أكباش ولا مادته فيه، فلينظر في غيره. (ع)

(٢) للشماخ: ورتجت الباب وأرتجته: إذا أغلقته. والرتاج: الباب. ومفج الشئ: مزجه. والمشج

- كسب - : الممزوج. ومثله: أمشاج؛ فهو مفرد على صورة الجمع كأخلاق. وقيل: جمع مشج. والسلاة - في

الأصل: ما ينسل من بين الأصابع من الطين المائع. والمهين: الحقير، يصف امرأة قبلت المني في فرجها وطوت

قبلها عليه. ومرتجة صفة للأحشاء: أى معلقة إلى وقت تمام الحمل. على مني مختلط من مني الرجل ومنها، سلاته:

أى ما انسل وتدفق منه: مهين: حقير. وفهيل: يوصف به المذكر والمؤنث، والواحد والمتمدد.

(٣) قال محمود: وما حالان من الهاء في هديناه... الخ: قال أحد: هذا من تحريفه المنكر وهو عند أهل السنة

على ظاهره.

(٤) قال محمود: وأو يكون مضاه إننا دعواناه إلى الإيمان كان معلوماً منه... الخ: قال أحد: واستحسانه

إفراءه أبي السمال لتخيله أن في التقسيم إشاراً يفرضه للفاسد، وليس كذلك: فإن التقسيم يحتمل الجزاء إما شاكراً

فتاب، وإما كفوراً فتاب، ويرشد إليه ذكر جزاء الفريقين بعد.

في (أما) وهي قراءة حسنة . والمعنى : أما شاكرًا فبتوفيقنا ، وأما كفورًا فبسوء اختياره ^(١)

إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا ④

ولما ذكر الفريقين أتبعهما الوعيد والوعد . وقرئ : سلاسل ، غير ممنون . وسلاسل ، بالتثوين ^(٢) . وفيه وجهان : أحدهما أن تكون هذه النون بدلا من حرف الإطلاق ، ويجرى الوصل مجرى الوقف . والثاني : أن يكون صاحب القراءة به عن ضري برواية الشعر ومرن لسانه على صرف غير المنصرف .

إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ⑤ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ⑥ يُوفُونَ بِالْقَدْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ⑦ وَيُطْعَمُونَ أَلْفَ لُقْمَةٍ عَلَى حُبِّهِ مِنْ كَبِيبٍ أَسْبَجٍ وَتَيْبٍ أَتِيًا ⑧ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لِاتُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا تَشْكُورًا ⑨ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا ⑩

(الابرار) جمع برّ أو باز ، كرب وأرباب ، وشاهد وأشهد . وعن الحسن : هم الذين لا يؤذون الذر ^(٣) . والكأس : الزجاجه إذا كانت فيها خمر ، وتسمى الخمر نفسها : كأساً (مزاجها) ما تمزج به (كافوراً) ماء كافور ، وهو اسم عين في الجنة ماؤها في بياض الكافور ^(٤) ورائحته

(١) قوله د فسوء اختياره ، هذا على مذهب المعتزله أنه تعالى لا يخلق الشر ، أما عند أهل السنة فهو خالق الخير والشر ، كالشكر والكفر . (ع)

(٢) قال محمود : د قرئ بتثوين سلاسل فوجهه أن تكون هذه النون بدلا من ألف الاطلاق ... الخ ، قال أحمد : وهذا من الطراز الأول لأن معتقده أن القراءة المستفضة غير موقوفة على النقل المتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم في تفاصيلها ، وأنها موكولة إلى اجتهاد القراء واختيارهم بمقتضى نظرهم كما مره ، وطم هل ذلك ههنا فجعل تثوين سلاسل من قبيل التلظ الذي يسبق إليه اللسان في غير موضعه لقرنه عليه في موضعه ، والحق أن جميع الوجوه المستفضة منقولة تواترًا عنه صلى الله عليه وسلم ، وتثوين هذا على لغة من يصرف في نثر الكلام جميع ما لا ينصرف إلا أفضل ؛ والقراءات مشتتة على اللغات المختلفة ، وأما قوارير قوارير : فقرئ بترك تثوينها وهو الأصل ، وتثوين الأول خاصة بدلا من ألف الاطلاق لأنها فاصلة ، وتثوين الثانية كالأولى اتباعا لها ؛ ولم يقرأ أحد بتثوين الثانية وترك تثوين الأولى ، فإنه عكس أن يترك تثوين الفاصلة مع الحاجة إلى المجانسة ، وتثوين غيرها من غير حاجة .

(٣) قوله د لا يؤذون الذر ، في الصحاح د الذر ، الغل . (ع)

(٤) قال محمود : د كافورا عين في الجنة إجماعا كذلك في لون الكافور ورائحته ويرده ... الخ ، قال أحمد : هذا =

وبرده . و (عينا) بدل منه . وعن قتادة : تمزج لهم بالكافور وتخم لهم بالمسك . وقيل : تخلق فيها رائحة الكافور وبياضه وبرده . فكأنها مزجت بالكافور . و(عينا) على هذين القولين : بدل من محل (من كأس) على تقدير حذف مضاف ، كأنه قيل : يشربون فيها خمر عين . أو نصب على الاختصاص . فإن قلت : لم وصل فعل الشرب بحرف الابتداء أولاً ، وبحرف الإلصاق آخره ؟ قلت : لأن الكأس مبدأ شربهم وأول غايته ؛ وأما العين فيها يمزجون شرابهم ، فكان المعنى : يشرب عباد الله بها الخمر ، كما تقول : شربت الماء بالعسل (يفجرونها) يجرونها حيث شاؤوا من منازلهم (تفجيرا) سهلا لا يمتنع عليهم (يوفون) جواب من عسى ، يقول : ما لهم يرزقون ذلك ، والوفاء بالنذر مبالغة في وصفهم بالتوفر على أداء الواجبات ؛ لأن من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله كان بما أوجبه الله عليه أوفى (مستطيرا) فاشيا منتشرا بالغاً أقصى المبالغ ، من استطار الحريق ، واستطار الفجر . وهو من طار ، بمنزلة استنفر من نفر (على حبه) الضمير للطعام ، أى : مع اشتهاؤه والحاجة إليه . ونحوه (وأتى المال على حبه) ، (لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) وعن الفضيل بن عياض : على حب الله (وأسيرا) عن الحسن : كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يؤتى بالأسير فيدفعه إلى بعض المسلمين فيقول : أحسن إليه ؛ فيكون عنده اليومين والثلاثة ، فيؤثره على نفسه . وعند عامة العلماء : يجوز الإحسان إلى الكفار في دار الإسلام ولا تصرف إليهم الواجبات . وعن قتادة : كان أسيرهم يومئذ المشرك ، وأخوك المسلم أحق أن تطعمه . وعن سعيد بن جبير وعطاء : هو الأسير من أهل القبلة . وعن أبي سعيد الخدري : هو المملوك والمسجون . وسمى رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم الغريم : أسيرا ، فقال : غريمك أسيرك فأحسن إلى أسيرك ، (إنما نطعمكم) على إرادة القول . ويجوز أن يكون قولاً باللسان منعاً لهم عن المجازاة بمثله أو بالشكر ؛ لأن إحسانهم مفعول لوجه الله ؛ فلا معنى لمكافأة الخلق . وأن يكون قولهم لهم لطفاً وتفقيهاً وتنبيهاً ، على ما ينبغي أن يكون عليه من أخلص لله . وعن عائشة رضی الله عنها أنها كانت تبعث بالصدقة إلى أهل بيت ، ثم تسأل الرسول ما قالوا ؟ فإذا ذكر دعاه دعت لهم بمثله ليبقى ثواب الصدقة لها خالصاً عند الله . ويجوز أن يكون ذلك بياناً وكشفاً عن اعتقادهم وصحة نيتهم وإن لم يقولوا شيئاً . وعن مجاهد :

== الجواب على القولين الأولين ؛ وأما على القولين الآخرين وهو أن العين بدل من الكأس . ومعنى مزاجها بالكافور : إما اشتهاها على أوصافه ، وإما أن يكون الكافور المعهود كما تقدم ، فلا يتم الجواب المذكور ، فيجيب عن السؤال بأنه لما ذكر الشراب أولاً باعتبار الوقوع في الوجود ، ذكره ثانياً مطمئناً للإلتذاذ به ، وكأنه قال : فيشربون منها فيلتذون بها ؛ وعليه هله أبو عبيدة .

أما إنهم ما تكلموا به ، ولكن علمه الله منهم فأنى عليهم . والشكور والكفور : مصدران كالشكر والكفر (إنا نخاف) . يحتمل إن إحساننا إليكم للخوف من شدة ذلك اليوم ، لا لإرادة مكافأتكم ؛ وإنا لا نريد منكم المكافأة لخوف عقاب الله تعالى على طلب المكافأة بالصدقة . ووصف اليوم بالعبوس . مجاز على طريقين : أن يوصف بصفة أهله من الأشقياء ، كقولهم : نهارك صائم : روى أن الكافر يعبس يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران ، وأن يشبهه في شدته وضرره بالأسد العبوس أو بالشجاع الباسل : والقمطير : الشديد العبوس الذي يجمع ما بين عينيه . قال الزجاج : يقال : أقطرت الناقة : إذا رفعت ذنبها وجمعت قطريها وزمت بأنفها (١) ، فاشتقه من القطر وجعل الميم مزيدة . قال أسد بن ناعصة (٢)

وَأَصْطَلَحْتُ الْحُرُوبَ فِي كُلِّ يَوْمٍ بِأَسَلِ الشَّرِّ قَمَطِيرِ الصَّبَاحِ (٣)

*** **

فَوَقَّاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا (١١) وَجَزَّاهُمْ مِمَّا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا (١٢) مُتَّكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرْئِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَجَرًا وَلَا زَمِيرًا (١٣) وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذَلِيلًا (١٤) وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا (١٥) قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا (١٦) وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِنْ جُحَا زَنْجَبِيلًا (١٧) عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا (١٨) وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا (١٩) وَإِذَا رَأَيْتَ نَمًّا رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلُكًا كَثيرًا (٢٠) عَلَيْهِمْ نَيْبٌ سُنْدُسٍ حُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ

(١) قوله « وجمعت قطريها وزمت بأنفها » القطر : الناحية والجانب . وزق الطائر فرخه : أطعمه بفيه . والزقرة : ترقيص الطفل ، كذا في الصحاح . (ع)

(٢) قوله « قال أسد بن ناعصة » من النعص : وهو التمايل . (ع)

(٣) لأسد بن ناعصة . وصلى النار واصطلاها إذا ذاق شدة حرها وتدفاؤها ، فشبه الحرب بالنار على طريق الممكنية ، والاصطلاء تحييل ، والباسل : الشجاع إذا اشتد كلوجه . والقمطير : الشديد العبوس الذي يجمع ما بين عينيه ، يقال : أقطرت الناقة ، إذا جمعت قطريها فرفعت ذنبها وزمت بأنفها ، فهو من القطر ، والميم زائدة ، ووصف الشر والصبح بذلك مجاز .

شَرَابًا طَهُورًا ﴿٢١﴾ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴿٢٢﴾

(ولقاهم نضرة وسرورا) أى: أعطاهم بدل عبوس انفجار وحنزهم نضرة فى الوجوه وسرورا فى القلوب ، وهذا يدل على أن اليوم موصوف بعبوس أهله (بما صبروا) بصبرهم على الإيثار . وعن ابن عباس رضى الله عنه : أن الحسن والحسين مرضا ، فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ناس معه ؛ فقالوا : يا أبا الحسن ، لو نذرت على ولدك (١) ، فنذر على وفاطمة وفضة جارية لهما إن برآهما ؛ أن يصوموا ثلاثة أيام ، فشفيا وما معهم شئ ، فاستقرض على من شعمون الخيرى اليهودى ثلاث أصوع من شعير ، فطحننت فاطمة صاعا واختبزت خمسة أقراص على عددهم ، فوضعوها بين أيديهم ليفطروا فوقف عليهم سائل فقال : السلام عليكم أهل بيت محمد ، مسكين من مساكين المسلمين ، أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة ، فأثروه وباتوا لم يذوقوا إلا الماء ، وأصبحوا صياما ؛ فلما أمسوا ووضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم يتيم ، فأثروه ؛ ووقف عليهم أسير فى الثالثة ، ففعلوا مثل ذلك ؛ فلما أصبحوا أخذ على رضى الله عنه بيد الحسن والحسين وأقبلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما أبصرهم وهم يرتعشون كالقراخ من شدة الجوع قال : ما أشد ما يسوءنى ما أرى بكم ، وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة فى محرابها قد التصق ظهرها ببطنها وغارت عيناها . فسأه ذلك ، فنزل جبريل وقال : خذها يا محمد هناك الله فى أهل بيتك فأقرأه السورة . فإن قلت : مامعنى ذكر الحرير مع الجنة ؟ قلت : المعنى وجزاهم بصبرهم على الإيثار وما يؤدى إليه من الجوع والعري بستانا فيه ما كل هنى ، وحريرا فيه ملبس بهى . يعنى : أن هواها معتدل ، لاحت شمس يحمى ولا شدة برد تؤذى . وفى الحديث : هوا الجنة سجسج (٢) ، لاحت ولاقت . وقيل : الزمهرير القمر . وعن ثعلب : أنه فى لغة طي . وأنشد :

وَأَيْلَةَ ظِلَامِهَا قَدْ اعْتَسَكَرَ قَطَعْتَهَا وَالزَّمْهَرِيرُ مَازَهَرُ (٣)

(١) أخرجه الثعلبي من رواية القاسم بن هرام عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس ومن رواه الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس فى قوله تعالى (يوفون بالنذر - الآية) فذكر تمامه . وزاد فى أثنائه أشعارا لعل وفاطمة . قال الحكيمة الترمذى فى الرابع والأربعين : ومن الأحاديث التى تذكرها القلوب حديث ووه عن مجاهد عن ابن عباس فذكره بشعره . ثم قال : هذا حديث مزوق مقتبل لابروج الإلهى أحق جاهل . ورواه ابن الجوزى فى الموضوعات من طريق أبي عبد الله السمرقندى . عن محمد بن كثير عن الأصمغ بن نيانة . قال : مرض الحسن والحسين . إلى آخره فذكره بشعره وزيادة الفاظ . ثم قال : وهذا لانكش فى وضعه .

(٢) قوله «هوا الجنة سجسج» تفسيره ما بعده ، كما يفيد الصحاح . (ع)

(٣) أى : ورب ليلة ظلامها قد تراكم واختلط وكثر ، قطعها وأمضيتها بالسير ، والحال أن الزمهرير مازهر أى : ما ظهر وأضاء . والزمهرير فى لغة طي : القمر ؛ وهذه الحال مؤكدة لاعتسار الظلام .

والمعنى : أن الجنة ضياء فلا يحتاج فيها شمس وقر . فإن قلت : (ودانية عليهم ظلالها) علام عطف ؟ قلت : على الجملة التي قبلها ؛ لأنها في موضع الحال من المجزيين ؛ وهذه حال مثلها عنهم لرجوع الضمير منها إليهم في عليهم ، إلا أنها اسم مفرد ، وتلك جملة في حكم مفرد تقديره : غير راثنين فيها شمساً ولازمهرياً ، ودانية عليهم ظلالها ؛ ودخلت الواو للدلالة على أن الأمرين مجتمعان لهم ، كأنه قيل : وجزاهم جنة جامعين فيها بين البعد عن الحر والقر وندو الظلال عليهم وقرئ : ودانية ، بالرفع ، على أن ظلالها مبتدأ ، ودانية خبر ، والجملة في موضع الحال ؛ والمعنى : لا يرون فيها شمساً ولازمهرياً ، والحال أن ظلالها دانية عليهم ؛ ويجوز أن تحمل (متكئين) و(لا يرون) و(دانية) كلها صفات لجنة . ويجوز أن يكون (ودانية) معطوفة على جنة ، أى : وجنة أخرى دانية عليهم ظلالها ، على أنهم وعدوا جنتين ، كقوله (ولمن خاف مقام ربه جنتان) لأنهم وصفوا بالخوف : (إنا نخاف من ربنا) . فإن قلت : فعلام عطف (وذلك) ؟ قلت : هي - إذا رفعت (ودانية) - : جملة فعلية معطوفة على جملة ابتدائية ، وإذا نصبها على الحال ، فهي حال من دانية ، أى : تدنو ظلالها عليهم في حال تذليل قطوفها لهم . أو معطوفة عليها على : ودانية عليهم ظلالها ، ومذلة قطوفها ؛ وإذا نصب (ودانية) على الوصف ، فهي صفة مثلها : ألا ترى أنك لو قلت : جنة ذلك قطوفها : كان صحيحاً ؛ وتذليل القطوف : أن تحمل ذللاً لا تمتنع على قطفها كيف شاؤا . أو تحمل ذليلة لهم خاضعة متقاصرة ، من قولهم : حائط ذليل إذا كان قصيراً (قوارير قوارير) قرناً غير منونين ، وبتنوين الأول ، وبتنوينهما . وهذا التنوين بدل من ألف الإطلاق ، لأنه فاصلة ؛ وفي الثاني لإتباعه الأول ، ومعنى قوارير من (فضة) أنها مخلوقة من فضة ، وهي مع بياض الفضة وحسنا في صفاء القوارير وشفيفها . فإن قلت : ما معنى كانت ؟ قلت : هو من (يكون) في قوله (كن فيكون) أى : تكونت قوارير ، بتكوين الله تفخيماً لتلك الحلقة العجيبة الشأن ، الجامعة بين صفتي الجوهرين المتباينين . ومنه كان في قوله : كانت مزاجها كافورا . وقرئ : قوارير من فضة ، بالرفع على : هي قوارير (قدروها) صفة لقوارير من فضة . ومعنى تقديرهم لها : أنهم قدروها في أنفسهم أن تكون على مقادير وأشكال على حسب شهواتهم ، فجاءت كما قدروا . وقيل : الضمير للطاقنين بها ، دل عليهم قوله (ويطاف عليهم) على أنهم قدروا شراؤها على قدر الرى ، وهو أذلل للشارب لكونه على مقدار حاجته لا يفضل عنها ولا يعجز . وعن مجاهد : لا تفيض ولا تفيض . وقرئ : قدروها ، على البناء للفعول . ووجهه أن يكون من قدر ، منقولاً من قدر . تقول : قدرت الشيء وقدرنيه فلان : إذا جعلك قادراً له . ومعناه : جعلوا قادرين لها كما شاؤا . وأطلق لهم أن يقدروا على حسب ما اشتهاوا ، سميت العين زنجيلاً لطعم الزنجبيل فيها ، والعرب تستلذه وتستطيعه .

قال الأعشى :

كَأَنَّ الْقَرَ نُقْلَ وَالزُّنْجِيْلَ بَاتَا فِيهَا وَأَزْيَا مُشَوْرَا (١)

وقال المسيب بن علس (٢)

وَكَأَنَّ طَعْمَ الزُّنْجِيْلِ بِهِ إِذْ ذُقْتُهُ وَسُلَاقَةَ الْخَمْرِ (٣)

و (سلسيلا) لسلاسة انحدارها في الحلق وسهولة مساغها ، يعنى : أنها في طعم الزنجبيل وليس فيها لذعه ، ولكن نقيض اللذع وهو السلاسة . يقال : شراب سلسل وسلسال وسلسيل ، وقد زيدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية . ودلت على غاية السلاسة . قال الزجاج : السلسيل في اللغة : صفة لما كان في غاية السلاسة . وقرئ : سلسيل ، على منع الصرف ، لاجتماع العلية والتأنيث ؛ وقد عزوا إلى علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن معناه سل سييلا إليها ، وهذا غير مستقيم على ظاهره . إلا أن يراد أن جملة قول القائل : سل سييلا ، جعلت علما للعين ، كما قيل : تأبطشراً ؛ وذرى حبا ؛ وسميت بذلك لأنه لا يشرب منها إلا من سأل إليها سييلا بالعمل الصالح ، وهو مع استقامته في العربية تكلف وابتداع ؛ وعزوه إلى مثل على رضى الله عنه أبداع . وفي شعر بعض المحدثين :

سَلٌ سَيْيَلًا فِيهَا إِلَى رَاحَةِ النَّفْسِ بِرَاحٍ كَأَنَّهَا سَلْسَيْلٌ (٤)

و (عيناً) بدل من (زنجبيل) وقيل : تمزج كأسهم بالزنجبيل بعينه . أو يخلق أفة طعمه فيها . و (عيناً) على هذا القول : مبدلة من (كأساً) كأنه قيل : ويسقون فيها كأساً كأس عين . أو منصوبة على الاختصاص . شهبوا في حسنهم وصفاء ألوانهم وانبثاثهم في مجالسهم ومنازلهم بالؤلؤ المشور

(١) للأعشى ، شبه رائحة فيها وطعمه بالقرنفل والزنجبيل ، لأن العرب تستطيهما وتستلذما ، وشبه طعم ريقها بطعم الأرى : وهو العسل . والمشور : اسم مفعول ، من شاره شوراً إذا جناه . والشور : موضع نعل فيه النحل .

(٢) قوله «المسيب بن علس» العلس في الأصل : القراد الضخم . وبه سمى الرجل ؛ كذا في الصحاح . (ع)
(٣) للمسيب بن علس ؛ وإجراء التشبيه هنا في طعم الزنجبيل يفيد أنه في البيت السابق كذلك ، وضمير به للقم وإذ ذقته : أى حين ذقت ريقه ، فهو مجاز ، وسلافة الخمر : أول ما يعصر من العنب ويتخمر ، وتشبه طعم الريق بهما في مطلق الاستناد لا يفيد أن فيه حرارة كما فيهما . وسلافة : عطف على طعم . ويجوز أن ضمير «به» للريق وهو المدقوق ، ومعنى كون السلافة به : أنها بمزوجة فيه .

(٤) اطلب طريقاً فيها إلى راحة نفسك ، براح : أى بخمر . والسلسيل والسلسال والسلسل : عين في الجنة سهلة الانحدار في الحلق ، سلسة المساغ . وزيدت الباء مبالغة في الدلالة على السلاسة والسهولة . وشبه الخمر بها لما هو معلوم وثابت بين الناس أن شراب الجنة أعلى الشراب .

وعن المأمون : أنه ليلة زفت إليه بوران بنت الحسن بن سهل وهو على بساط منسوج من ذهب وقد ثرت عليه نساء دار الخلافة اللؤلؤ . فنظر إليه منتورا على ذلك البساط ، فاستحسن المنظر وقال : لله در أبي نواس ، وكأنه أبصر هذا حيث يقول :

كَأَنَّ صُغْرَى وَكُبْرَى مِنْ فَوَاقِعِهَا حَصْبَاءُ دُرٍّ عَلَى أَرْضٍ مِنَ الذَّهَبِ ^(١)

وقيل : شبهوا باللؤلؤ الرطب إذا نثر من صدفه ، لأنه أحسن وأكثر ماء (رأيت) ليس له مفعول ظاهر ولا مقدر ليشيع ويم ، كأنه قيل : وإذا أوجدت الرؤية ، ثم . ومعناه : أن بصير الرائي أينما وقع لم يتعلق إدراكه إلا بنعيم كثير وملك كبير . و(ثم) في موضع النصب على الظرف ، يعني في الجنة ومن قال : معناه ، ما ثم ، فقد أخطأ ، لأن ثم ، صلة لما ، ولا يجوز إسقاط الموصول وترك الصلة (كبيراً) واسعا وهنيئا . يروى : أن أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام ، يرى أقصاه كما يرى أدناه . وقيل لازوال له . وقيل : إذا أرادوا شيئاً كان . وقيل : يسلم عليهم الملائكة ويستأذنون عليهم . قرئ : عاليهم ، بالسكون ، على أنه مبتدأ خبره ^(١) (ثياب سندس) أى ما يعطونهم من لباسهم ثياب سندس . وعاليهم . بالنصب ، على أنه حال من الضمير في (يطوف عليهم) أو في (حسبتهم) أى يطوف عليهم ولدان عاليا للطوف عليهم ثياب . أو حسبتهم لؤلؤا عاليا لهم ثياب . ويجوز أن يراد : رأيت أهل نعيم وملك عاليهم ثياب . وعاليهم : بالرفع والنصب على ذلك . وعليهم . وخضر . وإستبرق : بالرفع ، حملا على الثياب بالجر على السندس . وقرئ : وإستبرق ، نصبا في موضع الجر على منع الصرف لأنه أعجمي ، وهو غلط لأنه نكرة يدخله حرف التعريف ؛ تقول : الإستبرق ، إلا أن يزعم ابن محيصن أنه قد يجعل علما لهذا الضرب من الثياب . وقرئ : واستبرق ، بوصل الهمزة والفتح : على أنه مسمى باستفعل من البريق ، وليس بصحيح أيضا ؛ لأنه معرب مشهور تعريبه ، وأن أصله : استبره (وحلوا) عطف على (ويطوف عليهم) . فإن قلت : ذكرهنا أن أساورهم من فضة ، وفي موضع آخر أنها من

(١) لآبي نواس ، يصف الخمر بأن حبابها الذى يعلوها كالقوارير يشبه الدر ، بأنها تهبه الذهب ؛ وهو من التشبيه المركب . وحكى أنه لما زفت بوران بنت الحسن بن سهل للمأمون بن الرشيد كان على بساط منسوج بالذهب ونثرت عليه نساء دار الخلافة اللؤلؤ ، فنظر إليه وقال : لله در أبي نواس حيث قال : كأن صغرى ... البيت ؛ وقد عيب عليه استعمال صغرى وكبرى مجردتين من آل والاضافة ، مع أنهما عن أفعال التفضيل ، وهو إذا جرد وجب تذكره .

(٢) قال محمود : « قرئ بالسكون على أنه مبتدأ خبره ثياب ... الخ » قال أحمد : في هذا الوجه الآخر نظر ، فإنه يجعله داخلا في مضمون الحصان ، وكيف يكون ذلك وهم لا يسون السندس حقيقة ، لا على وجه التشبيه باللؤلؤ ، بخلاف كونهم لؤلؤا ، فإنه على طريق التشبيه المقضى لقرب شبههم باللؤلؤ إلى أن يحسبوا لؤلؤا . ويحتمل أن يصحح هذا الوجه لكن بعد تكلف مستغنى عنه بالأول .

ذهب . قلت : هب أنه قيل : وحلوا أساور من ذهب ومن فضة . وهذا صحيح لا إشكال فيه ، على أنهم يسوّرون بالجنسين : إما على المعاقبة ، وإما على الجمع ، كما تزوج نساء الدنيا بين أنواع الحسنى وتجمع بينها ، وما أحسن بالمعصم أن يكون فيه سواران : سوار من ذهب ، وسوار من فضة (شربا طهورا) ليس برجس كخمر الدنيا : لأن كونها رجسا بالشرع لا بالعقل ، وليست الدار دار تكليف . أو لأنه لم يعصر فتمسه الأيدي الوضرة (١) ، وتدوسه الأقدام الدنسة ، ولم يجعل في الدنان والأباريق التي لم يعن بتنظيفها . أو لأنه لا يتول إلى النجاسة لأنه يرشح عرقا من أبدانهم له ريح كريخ المسك . أى : يقال لأهل الجنة (إن هذا) وهذا إشارة إلى ما تقدم من عطاء الله لهم : ما جوزيتم به على أعمالكم وشكر به سعيكم ، والشكر مجاز .

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ أَنْ تَمْتَرِي ۗ (٢٣) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطِعْ مِنْهُمْ ؕ أَيْمَانًا أَوْ كُفُورًا (٢٤) وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٢٥) وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا (٢٦)

تكرير الضمير بعد إيقاعه اسما لأن : تأكيد على تأكيد لمعنى اختصاص الله بالتنزيل ، ليتقرر في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه إذا كان هو المنزل لم يكن تنزيله على أى وجه نزل لإحكامه وصوابا ، كأنه قيل : ما نزل عليك القرآن تنزيلا مفرقا منجما إلا أنا لا غيرى ، وقد عرفنى حكيميا فاعلا لكل ما أفعله بدواعى الحكمة ؛ ولقد دعيتى حكمة بالغة إلى أن أنزل عليك الأمر بالمساقاة والمصابرة ، وسأنزل عليك الأمر بالقتال والانتقام بعد حين (فاصبر لحكم ربك) الصادر عن الحكمة وتعليقه الأمور بالمصالح ، وتأخير نصرته على أعدائك من أهل مكة ؛ ولا تطع منهم أحدا قلة صبر منك على أذاهم وضجر من تأخر الظفر ، وكانوا مع إفراطهم في العداوة والإيذاء له ولمن معه يدعونه إلى أن يرجع عن أمره ويبدلون له أموالهم وتزوج أكرم بناتهم إن أجابهم . فإن قلت : كانوا كلهم كفرة ، فما معنى القسمة في قوله (أئمتما أو كفورا) ؟ قلت : معناه ولا تطع منهم رابعا لما هو إثم داعيا لك إليه . أو فاعلا لما هو كفر داعيا لك إليه ؛ لأنهم إما أن يدعوه إلى مساعدتهم على فعل هو إثم أو كفر ، أو غير إثم ولا كفر ، قهوى أن يساعدهم على الآثمين دون الثالث . وقيل : الآثم عتبه ؛ والكفور : الوليد ؛ لأن عتبه كان ركبا للآثم ، متعاطيا لأنواع الفسوق ؛ وكان الوليد غالبا في الكفر

(١) قوله « فتمسه الأيدي الوضرة » من الوضرة : وهو الدرر والدمع . أفاضه الصحاح . (ع)

شديد الشكيمة في العتو. فإن قلت: معنى أو: ولا تطع أحدهما، فهلاجيء بالواو ليكون نهياً عن طاعتها جميعاً؟ قلت: لو قيل: ولا تطعهما، جاز أن يطع أحدهما؛ وإذا قيل: لا تطع أحدهما، علم أن الناهي عن طاعة أحدهما: عن طاعتها جميعاً أنهى. كما إذا نهى أن يقول لأبويه: أف، علم أنه منهى عن ضربهما على طريق الأولى (وإذا ذكر اسم ربك بكرة وأصيلاً) ودم على صلاة الفجر والعصر (ومن الليل فاسجد له) وبعض الليل فصل له. أو يعني صلاة المغرب والعشاء، وأدخل (من) على الظرف للتبويض، كما دخل على المفعول في قوله (يفقر لكم من ذنوبكم). (وسبجه ليلاً طويلاً) وتهجد له هزيعاً طويلاً^(١) من الليل: نلثيه، أو نصفه، أو ثلثه.

إِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ۝٢٧ نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ

وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شَتْنَا بَدَلْنَا أَمَانَهُمْ تَبْدِيلًا ۝٢٨

(إن هؤؤلاء) الكفرة (يجبون العاجلة) يوثرونها على الآخرة، كقوله (بل تؤثرون الحياة الدنيا). (وراهم) قدامهم أو خلف ظهورهم لا يعباون به (يوماً ثقيلاً) استعير الثقل لشدة وهوله، من الشيء الثقيل الباهظ لحامله. ونحوه: (نقلت في السموات والأرض) الأسر: الربط والتوثيق. ومنه: أسر الرجل إذا وثق بالقد وهو الإسار. وفرس مأسور الخلق. وترس مأسور بالعقب^(٢). والمعنى: شددنا توصيل عظامهم بعضها ببعض، وتوثيق مفاصلهم بالأعصاب. ومثله قولهم: جارية معصوبة الخلق ومجدولته (وإذا شتينا) أهلكتناهم (وبدلنا أمثالهم) في شدة الأسر، يعنى: النشأة الأخرى. وقيل: معناه: بدلنا غيرهم بمن يطيع. وحقه أن يجيء يان، لا ياذا، كقوله (وإن تولوا يستبدل قوماً غيركم)، (إن يشأ يذهبكم).

إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝٢٩ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا

أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝٣٠ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ

وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝٣١

(١) قوله «وتهجد له هزيعاً طويلاً» في الصحاح: مضى هزيع من الليل، أى: طائفة. (ع)

(٢) قوله «وترس مأسور بالعقب» في الصحاح: العقب - بالتحريك - : العصب: الذى تعمل منه الأوتار؛

الواحدة عقبة، تقول منه: عقب السهم والقدح والقفوس: إذا لويت شيئاً منه عليه. (ع)

(هذه) إشارة إلى السورة أو إلى الآيات القرآنية (فمن شاء) فمن اختار الخير لنفسه وحسن العاقبة واتخاذ السبيل إلى الله عبارة عن التقرب إليه والتوسل بالطاعة (وما يشاؤون) الطاعة (١) (إلا أن يشاء الله) بقسرم عليها (٢) (إن الله كان عليماً) بأحوالهم وما يكون منهم (حكياً) حيث خلقهم مع علمهم. وقرئ: تشاؤون، بالتاء. فإن قلت: ما محل (أن يشاء الله)؟ قلت: النصب على الظرف، وأصله: إلا وقت مشيئة الله، وكذلك قراءة ابن مسعود: إلا ما يشاء الله: لأن (ما) مع الفعل كأن معه (يدخل من يشاء) هم المؤمنون ونصب (الظالمين) بفعل يفسره. أعد لهم، نحو: أوعد وكافأ، وما أشبه ذلك. وقرأ ابن مسعود: وللظالمين، على: وأعد للظالمين وقرأ ابن الزبير: والظالمون على الابتداء، وغيرها أولى لذهاب الطباق بين الجملة المعطوفة والمعطوف عليها فيها، مع مخالفتها للمصحف.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قرأ سورة همل أتى كان جزاؤه على الله جنة وحريراً» (٣).

(١) قال محمود: «معناه وما تشاؤون الطاعة إلا أن يشاء الله... الخ» قال أحمد: وهذا من تحريفاته للنصوص وتسوره على خزائن الكتاب العزيز، كدأب الشطار واللصوص، فلنقطع يد حجيته التي أهدمها، وذلك حكم هذه السرقة وحدها، فنقول: الله تعالى نفى وأثبت على سبيل المحصر الذي لا حصر ولا نصر أوضح منه. ألا ترى أن كلمة التوحيد اقتصر بها على النفي والاثبات؛ لأن هذا النظم أعلق شيء بالحصر وأدله عليه، فنفي الله تعالى أن يفعل العبد شيئاً له فيه اختيار ومشية، إلا أن يكون الله تعالى قد شاء ذلك الفعل؛ فقتضاء ما لم يشأ الله وقوعه من العبد لا يقع من العبد، وما شاء منه وقوعه وقع، وهو رديف: ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن؛ وانظر إدخاله القصر في تعطيل الآية لا تأويلها كيف ناقض به؛ فإن معنى الآية عنده: أن مشيئة العبد للفعل لا تكون إلا إذا قرره الله عليها، والقصر منافي للمشيئة؛ فصار الحاصل أن مشيئة العبد لا توجد إلا إذا انتفت؛ فإذا لامشيئة للعبد البتة ولا اختيار، وما هو إلا فر من إثبات قدرة للعبد غير مؤثرة ومشية غير خالقة، ليم له إثبات قدرة ومشية مؤثرين؛ فوقع في سلب القدرة والمشية أصلاً ورأساً، وحيث لزم الحيد من الاعتزال: انحرف بالكلية إلى الطرف الأقصى متحيزاً إلى الجبر، فبابعد ما توجه بسوء نظره. والله الموفق.

(٢) قوله «إلا أن يشاء الله أن بقسرم عليها» إرادته تعالى استلزم وجود المراد، ولكن لا استلزم كون العبد مقسوراً ومجبوراً على الفعل إلا عند المعتزلة. وأما أهل السنة فقد أنهتوا للعبد للكسب، مع كون الله هو الخالق للفعل عندهم؛ وتفصيل ذلك في التوحيد. (ج)

(٣) أخرجه التلطي والواحدى وابن مردويه بأسانيدهم إلى أبي بن كعب.

سورة المرسلات

مكية ، [إلا آية ٤٨ فمدنية] وآياتها ٥٠ [نزلت بعد الحمزة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ① فَأَلْهَمَ فِطْرَةَ الْبَشَرِ ② وَالنَّشِيرَاتِ تَشْرًا ③

فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا ④ فَأَلْمَقِيَاتِ ذِكْرًا ⑤ عُدْرًا أَوْ نُذْرًا ⑥

أقسم سبحانه بطوائف من الملائكة ، أرسلهن بأوامره فعضفن في مضيهن كما تعصف الرياح ، تخففاً في امتثال أمره ، وبطوائف منهم نشرن أجنحتهن في الجو عند انحطاطهن بالوحي . أو نشرن الشرائع في الأرض . أو نشرن النفوس الموتى بالكفر والجهل بما أوحين ، ففرقن بين الحق والباطل ، فألقين ذكراً إلى الأنبياء (عذرا) للمحقين (أو نذرا) للباطلين . أو أقسم برياح عذاب أرسلهن . فعضفن ، وبرياح رحمة نشرن السحاب في الجو ففرقن بينه ، كقوله : (ويجعله كسفا) أو بسحائب نشرن الموت ، ففرقن بين من يشكر الله تعالى وبين من يكفر ، كقوله (لأستقيناهم ماء غدقا لشفقتهم فيه) فألقين ذكراً إما عذراً للذين يعتذرون إلى الله بتوبتهم واستغفارهم إذا رأوا نعمة الله في الغيث ويشكرونها ، وإما إنذاراً للذين يغفلون الشكر لله وينسبون ذلك إلى الأنواء ، وجعلن ملقىات للذكر لكونهن سبباً في حصوله إذا شكرت النعمة فهن أو كفرت . فإن قلت : ما معنى عرفاً ؟ قلت : متتابعة كشمع العرف^(١) . يقال : جاؤا عرفاً واحداً ؛ وهم عليه كهرف الضبع : إذا تألبوا عليه ، ويكون بمعنى العرف الذي هو نقيض السكر ؛ وانتصابه على أنه مفعول له ، أى : أرسلن للإحسان والمعروف ؛ والأول على الحال . وقرئ : عرفاً على التشكيل ، نحو نكر في نكر . فإن قلت : قد فسرت المرسلات بملائكة العذاب ، فكيف يكون إرسالهم معروفًا ؟ قلت : إن لم يكن معروفًا للكفار فإنه معروف للأنبياء والمؤمنين الذين انتقم الله لهم منهم . فإن قلت : ما العذر والنذر ، وبما انتصبا ؟ قلت : هما مصدران من أعذر إذا عحا الإسائة ، ومن أنذر إذا خوَّف على

(١) قوله « كشمع العرف » في الصحاح « العرف » : عرف الفرس . وقوله تعالى (والمرسلات عرفاً)

يقال : هو مستعار من عرف الفرس ، أى : يتألبون كهرف الفرس . وفيه « تألبوا » : تجمعوا . (ع)

فعل ، كالكفر والشكر ، ويجوز أن يكون جمع عذير ، بمعنى المعذرة ؛ وجمع نذير بمعنى الإنذار .
أو بمعنى العاذر والمنذر . وأما انتصابهما فعلى البدل من ذكرنا على الوجهين الأولين . أو على
المفعول له . وأما على الوجه الثالث فعلى الحال بمعنى عاذرين أو منذرين . وقرنا : مخفين ومثقلين .

إِنَّمَا تُوْعَدُونَ لَوَاقِعٍ ۖ (٧) فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ (٨) وَإِذَا السَّمَاءُ
فُرِجَتْ (٩) وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ (١٠) وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْتَتْ (١١) لِأَيِّ يَوْمٍ
أَجَلَتْ (١٢) لِيَوْمِ الْفُضْلِ (١٣) وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفُضْلِ (١٤) وَيَلُ يَوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَدِّبِينَ (١٥)

إن الذي توعدونه من مجيء يوم القيامة لكائن نازل لا ريب فيه ، وهو جواب القسم .
وعن بعضهم : أن المعنى : ورب المرسلات (طمست) بحيث ومحقت . وقيل : ذهب بنورها
ومحق ذواتها ، موافق لقوله (انتثرت) و (انكدرت) ويجوز أن يحق نورها ثم تنتثر محسوسة
النور (فرجت) فتحمت فكانت أبوابا . قال الفارسي : باب الأمير المهم (نسفت) كالحلب
إذا نسف بالمنسف . ونحوه (وبست الجبال بسا) ، (وكانت الجبال كثيما مهيلا) وقيل : أخذت
بسرعة من أما كنها ، من انتسفت الشيء إذا اختطفته . وقرئت : طمست : وفرجت ونسفت
مشددة . قرئ : أقتت . ووقمت ، بالتشديد والتخفيف فيهما . والأصل : الواو . ومعنى توقيت
الرسول : تبيين وقتها الذي يحضرون فيه للشهادة على أمهم . والتأجيل : من الأجل ، كالتوقيت : من
الوقت (لأي يوم أجلت) تعظيم لليوم ، وتمجيب من هوله (ليوم الفصل) بيان ليوم التأجيل ،
وهو اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق . والوجه أن يكون معنى وقتت : بلغت ميقاتها الذي
كانت تنتظره : وهو يوم القيامة . وأجلت : أخرت . فإن قلت : كيف وقع الشكرا مبتدأ في
قوله (ويل يومئذ للمكذبين) ؟ قلت : هو في أصله مصدر منصوب ساد مسد فعله ، ولكنه
عدل به إلى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للدعو عليه . ونحوه (سلام عليكم)
وبجوز : ويلا ، بالنصب ؛ ولكنه لم يقرأ به . يقال : ويلا له ويلا كيلا .

أَلَمْ نُهَبِكِ الْأَوَّلِينَ (١٦) ثُمَّ نُنَبِّئُهُمُ الْآخِرِينَ (١٧) كَذَلِكَ نَفْعَلُ

بِالْمُجْرِمِينَ (١٨) وَيَلُ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَدِّبِينَ (١٩)

قرأ قتادة : نهلك ، بفتح النون ، من هلكه بمعنى أهلكه . قال الزجاج :

* وَمَهْمَهُ هَالِكٌ مِّن تَعَرَّجًا * (١)

(ثم تتبعهم) بالرفع على الاستئناف، وهو وعيد لأهل مكة. يريد: ثم ففعل بأمتلهم من الآخرين مثل ما فعلنا بالأولين، ونسلك بهم سبيلهم لأنهم كذبوا مثل تكذيبهم. ويقويها قراءة ابن مسعود. ثم سنتبعهم. وقرئ بالجزم للعطف على نهلك. ومعناه: أنه أهلك الأولين من قوم نوح وعاد وثمود، ثم أتبعهم الآخرين من قوم شعيب ولوط وموسى (كذلك) مثل ذلك الفعل الشنيع (نفسل) بكل من أجرم إنذارا وتحذيرا من عاقبة الجرم وسوء أثره.

أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ (٢٠) فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ (٢١) إِلَى قَدَرٍ

مَعْلُومٍ (٢٢) فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ (٢٣) وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (٢٤)

(إلى قدر معلوم) إلى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله وحكم به: وهو تسعة الأشهر، أو مادونها، أو ما فوقها (فقدرونا) فقدرونا ذلك تقديرا (فنعم القادرون) فنعم المقدرين له نحن. أو فقدرونا على ذلك فنعم القادرون عليه نحن؛ والأول أولى لقراءة من قرأ: فقدرونا بالتشديد، وأقوله (من نطفة خلقه فقدره).

أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا (٢٥) أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا (٢٦) وَجَعَلْنَا فِيهَا

رَوَاسِيَ سَاحِحَاتٍ وَأَسْقِينَاكُمْ مَاءً فَرَاتًا (٢٧) وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (٢٨)

الكفات: من كفت الشيء إذا ضمه وجمعه: وهو اسم ما يكفت، كقولهم: الضمام والجماع لما يضم ويجمع، يقال: هذا الباب جماع الأبواب، وبه انتصب (أحياء وأمواتا) كأنه قيل: كافتة أحياء وأمواتا. أو بفعل مضمرب يدل عليه وهو تكفت. والمعنى: تكفت أحياء على ظهرها، وأمواتا في بطنها. وقد استدل بعض أصحاب الشافعي رحمه الله على قطع النبش بأن الله تعالى جعل الأرض كفاتا للأموات، فكان بطنها حرزاً لهم؛ فالنبش سارق من الحرز. فإن قلت: لم قيل أحياء وأمواتا على التنكير، وهي كفات الأحياء والأموات جميعا؟ قلت:

(١) ومهمه هالك من تعرجا لا يرئى الخريت منها مخرجا

لامجاج. والمهمه: المفازة القفرة. ويقال: أهلكه وهلكه. ومنه: هالك من تعرج. وعرج وتخرج: إذا نزل في المكان. والخريت: الدليل العارف بالطرق الضيقة، ولو مثل خرت الابرة، أي: لا يرجو الدليل مخرجا منها إذا ولجها، فما بال غيره، وهو مع ذلك قطعه بالصبر.

هو من تنكير التفعيم، كأنه قيل: تكفت أحياء لا يعدون وأمواتا لا يحصرون، على أن أحياء الإنس وأمواتهم ليسوا بجميع الأحياء والأموات. ويجوز أن يكون المعنى: تكفتكم أحياء وأمواتا، فينتصبا على الحال من الضمير؛ لأنه قد علم أنها كفات الإنس. فإن قلت: فالتمكير في (رواسي شامخات) و (ماء فراتا)؟ قلت: يحتمل إضافة التبعيض؛ لأن في السماء جبالا قال الله تعالى (ونزل من السماء من جبال فيها من برد) وفيها ماء فرات أيضا، بل هي معدنه ومصبه، وأن يكون للتفعيم.

أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ مُكَذِّبُونَ ٢٩ أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ
شُعَبٍ ٣٠ لِأَطْيَالٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهِبِ ٣١ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ ٣٢
كَأَنَّهُ جِبَلٌ صُفْرٌ ٣٣ وَبِلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ٣٤ هَذَا يَوْمٌ
لَّا يَنْطِقُونَ ٣٥ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ٣٦ وَبِلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ٣٧

أى يقال لهم: انطلقوا إلى ما كذبتم به من العذاب، وانطلقوا الثاني تكرر. وقرئ: انطلقوا على لفظ الماضى إخباراً بعد الأمر عن عملهم بموجبه، لأنهم مضطرون إليه لا يستطيعون امتناعاً منه (إلى ظل) يعنى دخان جهنم، كقوله: وظل من يحوم (ذى ثلاث شعب) يتشعب لعظمه ثلاث شعب، وهكذا الدخان العظيم تراه يتفرق ذوائب. وقيل: يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق، ويتشعب من دخانها ثلاث شعب، فظلمهم حتى يفرغ من حسابهم؛ والمؤمنون فى ظل العرش (لا ظليل) تكلم بهم وتعريض بأن ظلمهم غير ظل المؤمنين (ولا يغنى) فى محل الجر، أى: وغير مغن عنهم من حرّ اللهب شيئاً (بشر) وقرئ: بشرار (كالقصر) أى كل شررة كالقصر من القصور فى عظمها. وقيل: هو الغليظ من الشجر، الواحدة قصرة، نحو: جمرة وجمر. وقرئ: كالقصر، بفتحين: وهى أعناق الإبل، أو أعناق النخل، نحو شجرة وشجر. وقرأ ابن مسعود: كالقصر بمعنى القصور، كرهن ورهن. وقرأ سعيد ابن جبير: كالقصر فى جمع قصرة، كحاجة وحوج (جمالات) جمع جمال. أو جمالة جمع جمل؛ شبهت بالقصور، ثم بالجمال لبيان التشبيه. ألا تراهم يشبهون الإبل بالأفدان والمجادل (١). وقرئ: جمالات، بالضم: وهى قلوب الجسور. وقيل: قلوب سفن البحر، الواحدة جمالة.

(١) قوله «بالأفدان والمجادل» جمع فدان وجمع مجدل، وكلامهما بمعنى القصر، كذا فى الصحاح. وفيه أيضاً «الجمرة» بالفتح: العظيم من الإبل. وفيه «القبس»: جبل ضخم من قلوب السفن. (ع)

وقرئ: جمالة، بالكسر، بمعنى: جمال، وجمالة بالضم: وهي القلس. وقيل (صفر) لإرادة الجنس. وقيل (صفر): سود، تضرب إلى الصفرة. وفي شعر عمران بن حطان الخارجي:

دَعَتْهُمْ بِأَعْلَى صَوْتِهَا وَرَمَّتْهُمْ
بِمِثْلِ الْجَمَالِ الصُّفْرِ نَزَاعَةُ الشَّوَى (١)

وقال أبو العلاء:

حَرَاهُ سَاخِطَةٌ الذَّوَائِبِ فِي الدُّجَى تَرْمِي بِكُلِّ شَرَارَةٍ كَطْرَافِ (٢)

فشبهها بالطراف وهو بيت الأدم في العظم والحجرة، وكأنه قصد بحبته: أن يزيد على تشبيه القرآن ولتبججه بما سؤل له من توهم الزيادة جاء في صدر بيته بقوله «حرأه» توطئة لها ومناداة عليها، وتنبها للسامعين على مكانها، ولقد عني: جمع الله له عني الدارين عن قوله عز وعلأ، كأنه جمالات صفر؛ فإنه بمنزلة قوله: كبيت أحمر؛ وعلى أن في التشبيه بالقصر وهو الحصن تشبها من جهتين: من جهة العظم، ومن جهة الطول في الهواء. وفي التشبيه بالجمالات وهي القلوس: تشبيه من ثلاث جهات: من جهة العظم والطول والصفرة، فأبعد الله إغرابه في طرافه وما نفع شديقه من استطرافه.

قرئ بنصب اليوم، ونصبه الأعمش، أي: هذا الذي قص عليكم واقع يومئذ، ويوم القيامة طويل ذو مواطن ومواقيت: ينطقون في وقت ولا ينطقون في وقت؛ ولذلك ورد الأمران في القرآن. أو جعل نطقهم كلا نطق؛ لأنه لا ينفع ولا يسمع (فيعتذرون) عطف

(١) لعمر بن حطان يصف جهنم. وشبهها في اختطافها للكفار بلهبها وكلايها بما نزل فصح منه الدعاء على سبيل المكينة، فالدعاء والرى: تخييل، والصوت ترشيح. ويجوز أنها تفعل ذلك حقيقة، كقولها (هل من مزيد) وقال ابن عباس: تدعو الناس بأسمائهم بلسان فصيح وتقول: «إلى» إلى، تلتقطهم كاليلق الطير الحب، ثم قال: ورمتهم يشرو مثل الجبال الصفر. والمراد التي يرهق سوادها صفرة. ونزاعة للشرى: فاعل. وللشوى: اسم جمع شواة، وهي الشواية: البقية القليلة من اللحم ونحوه؛ وتصفر شواية على شوية لزيادة التحقير. ويحتمل أن «شوية» تصغير شوه، قلبت ياءه وأواق وقلب هزته ياء وألحق التاء المثناة. وقيل لشوى: الأطراف والجلد. وقيل: كل ما ليس مهتلا للإنسان، يعني أنها تزوع جلود أهلها وأطرافهم، لكن يبدلون غيرها؛ والألف في قافية البيت للاطلاق.

(٢) الموقدى نار القرى الأصال والاشحار بالأهضام والاشعاف
حرأه ساخطة الذوائب في الدجى ترمى بكل شرارة كطراف

لأبي العلاء المعرى يصف قوما بالكرم، والموقدى حذفت نونه بالإضافة لمفعوله. والأصال: جمع أصيل، نصب على الظرفية، أي: يوقدن النار في الأصال للمشاء. وفي الأشحار لتمجيد للفناء. والأهضام: المواضع المطلقة. والاشعاف: أعلى الجبل، حرأه: حال من النار. وذوائبها: أطراف لها في الدجى، أي: الظلم، ترمى: جملة جالبة. وشبه الشرارة بالطراف: وهو بيت من أدم في العظم والحجرة، وإذا كانت الشرارة كذلك فكيف النار كلها؟

على (يؤذن) مفخرط في سلك النفي . والمعنى : ولا يكون لهم إذن واعتذار متعقب له ، من غير أن يجعل الاعتذار مسيئا عن الإذن . ولو نصب لكان مسيئا عنه لامحالة .

هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمْعُنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ٣٨ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَهْدٌ فَكِيدُونَ ٣٩
وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ٤٠ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ضَلَالٍ وَعُمُيُونَ ٤١ وَقَوَاكِبَ
مَّا بَشْتَهُونَ ٤٢ كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٤٣
إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ٤٤ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ٤٥

(جمعناكم والأولين) كلام موضح لقوله (هذا يوم الفصل) لانه إذا كان يوم الفصل بين السمء والأشقياء وبين الأنبياء وأممهم . فلا بد من جمع الأولين والآخريين ، حتى يقع ذلك الفصل بينهم (فإن كان لكم كيد فكيدون) تفرير لهم على كيدهم لدين الله وذويه ، وتسجيل عليهم بالعجز والاستكانة (كلوا واشربوا) في موضع الحال من ضمير المتقين ، في الظرف الذي هو في ظلال ، أى : هم مستقزون في ظلال ، مقولا لهم ذلك .

كَلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ ٤٦ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ٤٧
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آرْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ٤٨ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ٤٩
فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعَدَهُ يُؤْمِنُونَ ٥٠

(كلوا وتمتعوا) حال من المكذبين ؛ أى الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم كلوا وتمتعوا فإن قلت : كيف يصح أن يقال لهم ذلك في الآخرة ؟ قلت : يقال لهم ذلك في الآخرة إذانا بأنهم كانوا في الدنيا أحقاء بأن يقال لهم ، وكانوا من أهله تذكيرا بحالهم السميحة وبما جنوا على أنفسهم من إثارة المتاع القليل على التعميم والملك الخالد . وفي طريقته قوله :

إِخْوَانِي لَا تَبْعُدُوا أَبَدًا وَبَلَىٰ وَاللَّهِ قَدْ بَعَدُوا (١)

يريد : كنتم أحقاء في حياتكم بأن يدعى لكم بذلك ، وعلل ذلك بكونهم مجرمين دلالة على أن كل مجرم ماله إلا الأكل والتتبع أياما قلائل ، ثم البقاء في الهلاك أبدا . ويجوز أن يكون (كلوا وتمتعوا) كلاما مستأنفا خطابا للمكذبين في الدنيا (اركعوا) اخضعوا لله وتواضعوا له بقبول

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ٤٠٥ ، فراجعه إن شئت اه مصححه .

وحيه واتباع دينه . واطرحوا هذا الاستكبار والنخوة ، لا يخشعون ولا يقبلون ذلك ، ويصرون على استكبارهم . وقيل : ما كان على العرب أشد من الركوع والسجود : وقيل : نزلت في ثقيف حين أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة ، فقالوا : لانجبي ^(١) فإنها مسبة ^(٢) علينا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود (بعده) بعد القرآن ، يعنى أن القرآن من بين الكتب المنزلة آية مبصرة ومعجزة باهرة ، حين لم يؤمنوا به فبأى كتاب بعده (يؤمنون) وقرئ : تؤمنون ، بالتاء .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ سورة والمرسلات كتب له أنه ليس من المشركين» ^(٣)

سورة عم يتساءلون

مكية ، وتسمى سورة النبأ ، وهى أربعون ، أو إحدى وأربعون آية

[نزلت بعد المارج]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ١ عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ ٢ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ٣

(عم) أصله عما ، على أنه حرف جر دخل على ما الاستفهامية ، وهو في قراءة عكرمة وعيسى بن عمر . قال حسان رضى الله عنه :

عَلَى مَا قَامَ بِشْتُمْنَى لَيْثِيمٍ كَخَنْزِيرٍ تَمْرَغَ فِي رَمَادٍ ^(٤)

(١) قوله «فقالوا لانجبي» نجبي من التجبية : وهى الانحناء اه . (ع)

(٢) هكذا ذكره الثعلبي . وأخرجه أبو داود وأحمد وابن أبي شيبة والطبراني من رواية الحسن بن عثمان بن

أبي العاص به وأتم منه .

(٣) أخرجه الثعلبي والواحدي وابن مردويه عن أبي بن كعب .

(٤) على ما قام يشتمنى لثيم كخنزير تمرغ في رماد

وتلقاه على ما كان فيه من المفوات أونوك الفؤاد

جيين الفى لا يبنى عليه وينهى بعد عن سبيل الرشاد

لسان بن المنذر . وقيل : ابن ثابت ، بهجو أحد بني عاتق بن عمرو بن مخزوم . وما استفهام إنكارى وكان حقيقاً =

والاستعمال الكثير على الحذف ، والاصل : قليل . ومعنى هذا الاستفهام : تفخيم الشأن ، كأنه قال : عن أى شأن يتساءلون . ونحوه ما فى قولك : زيد ما زيد ^(١) ؟ جعلته لانقطاع قرينه وعدم نظيره كأنه شىء خفى عليك جنسه فأنت تسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره ، كما تقول : ما المغول وما العنقاء ؟ تريد : أى شىء هو من الأشياء هذا أصله ؛ ثم مجرد للعبارة عن التفخيم ^(٢) ، حتى وقع فى كلام من لا تخفى عليه خافية (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا . أو يتساءلون غيرهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين . نحو : يتداعونهم ويتراءونهم . والضمير لأهل مكة : كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث ، ويتساءلون غيرهم عنه على طريق الاستهزاء (عن النبيا العظيم) بيان للشأن المخفم . وعن ابن كثير أنه قرأ : عمه ، بهاء السكت ، ولا يخلو : إيمان يجرى الوصل مجرى الوقف وإما أن يقف ويتسدى (يتساءلون عن النبيا العظيم) على أن يضم (يتساءلون) لأن ما بعده يفسره ، كشيء بهم ثم يفسر . فإن قلت : قد زعمت أن الضمير فى يتساءلون للكفار ، فما تصنع بقوله (هم فيه مختلفون) ؟ قلت : كان فيهم من يقطع القول بانكار البعث ، ومنهم من يشك . وقيل : الضمير للمسلمين والكافرين جميعا ، وكانوا جميعا يسألون عنه . أما المسلم فليزداد خشية واستعدادا ، وأما الكافر فليزداد استهزاء . وقيل : المتساءل عنه القرآن . وقيل : نبوة محمد صلى الله عليه وسلم . وقرئ : يساءلون بالإدغام ، وستعلمون بالتاء .

كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ٤ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ٥

(كلا) ردع للبتسائلين هزوا . و (سيعلمون) وعيد لهم بأنهم سوف يعلمون أن ما يتساءلون عنه ويضحكون منه حق ، لأنه واقع لا ريب فيه . وتكرير الردع مع الوعيد تشديد فى ذلك . ومعنى (ثم) الإشعار بأن الوعيد الثانى أبلغ من الأول وأشد .

== حذف الألف لدخول حرف الجر عليها ، وثبوتها قليل ، أى : على أى شىء . يسئى لئيم مثل الخنزير المتمرغ فى الرماد لئله . ويروى : فى دمان كرماد وزنا ومعنى . أو بمعنى الدمنة وهى الكنيسة المختلطة بالبر ؛ ولعل ابن ثابت غيره وإلا فقصيدة ابن المنذر دالية لانوية . والنوك : الحق والهوج . والفؤاد : القلب والعقل ، أى : وتلقاه مع مائبت فيه من الخلل لا يخفى عليه الفى المبين ، أى : يرتكب طريقه ولا يعرف سبيل الرشاد . ومعنى البعديّة : تفاوت ما بين الخبرين . وغبا عليه الشىء - كرضى - : خفى عليه . وغبي هو عن الشىء - كرضى أيضا - : عجز عن معرفته . وفى قوله « لا يفي ... الخ » طباق الإيجاب والسلب .

(١) قال محمود : « معنى هذا الاستفهام تفخيم الشأن ، كأنه قيل : عن أى شىء يتساءلون ونحوه ما فى قولك ... الخ » قال أحمد : وقد أكثرت أم زرع من هذا للتفخيم فى قولها : وأبوزرع ما أبوزرع ، إلى آخر حديثها .
(٢) قال مجوه : « هذا أصله ، ثم مجرد للدلالة على التفخيم ... الخ » قال أحمد : لأن بعضهم يشك فى البعث ، وبعضهم يبيت النقي ؛ ومن ثم قيل الضمير للمسلمين والكافرين ، فسؤال المسلمين ليزدادوا خشية ، ولأنما سؤال الكفار لزيادة الاستهزاء والكفر .

أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ⑥ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ⑦ وَخَلَقْنَاكُمْ
 أَزْوَاجًا ⑧ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ⑨ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ⑩
 وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ⑪ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَمَاوَاتٍ شَدَادًا ⑫ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا
 وَهَاجًا ⑬ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً نَبَّاجًا ⑭ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا
 وَنَبَاتًا ⑮ وَجَعَلْنَا الْفَنَاءَ ⑯

فإن قلت : كيف اتصل به قوله (ألم نجعل الأرض مهادا)^(١) قلت : لما أنكروا البعث قيل لهم : ألم يخلق من يضاف إليه البعث هذه الخلائق العجيبة الدالة على كمال القدرة ، فأوجه إنكار قدرته على البعث ، وما هو إلا اختراع كهذه الاختراعات . أو قيل لهم : ألم يفعل هذه الأفعال المتكاثرة . والحكيم لا يفعل فعلا عبثا ، وما تنكرونه من البعث والجزاء مؤد إلى أنه عابث في كل ما فعل (مهادا) فراشا . وقرئ : مهدا . ومعناه : أنها لهم كالمهد للصبي : وهو ما مهد له فينوم عليه ، تسمية للمهود بالمصدر ، كضرب الأمير . أو وصفت بالمصدر . أو بمعنى : ذات مهد ، أى : أرسيناها بالجبال كما يرسى البيت بالأوتاد (سباتا) موتا . والمسبوت : الميت ، من السبت وهو القطع ؛ لأنه مقطوع عن الحركة . والنوم : أحد التوفيقين ، وهو على بناء الأدياء . ولما جعل النوم موتا ، جعل اليقظة معاشا ، أى : حياة في قوله (وجعلنا النهار معاشا) أى : وقت معاش تستيقظون فيه وتتقبلون في حوائجكم ومكاسبكم . وقيل : السبات الراحة (لباسا) يستتركم عن العيون إذا أردتم هربا من عدو ، أو بيانا له . أو إخفاء ما لا تجبون الاطلاع عليه من كثير من الأمور .

وَكَمْ لِظَلَامِ اللَّيْلِ عِنْدَكَ مِنْ يَدٍ تُخَبِّرُ أَنَّ الْمَانُوِيَّةَ تَكْذِبُ ⑲

(١) قال محمود : «فإن قلت : كيف اتصال قوله (ألم نجعل الأرض مهادا) بما قبله ... الخ» قال أحد : جوابه الأول شديد ، وأما الثاني فغير مستقيم ، فإنه مفرع على المذهب الأعوج في وجوب مراعاة الصلاح والأصلح ، واعتقاد أن الجزاء واجب على الله تعالى عقلا ثوابا وعقابا بمقتضى إيجاب الحكمة . وقد فرغ من إبطال هذه القاعدة .

(٢) وكم لظلام الليل عندك من يد . تخبر أن المانوية تكذب

وقاك ردى الأعداء أسرى إليهم وزارك فيه ذو الدلال المحجب

لأبي الطيب . وكم خبرية للتكثير . واليد : النعمة . وتخبر : تدل مجازاً مرسلًا . والمانوية طائفة تنسب الخير للنور والشر للظلام ؛ فيكذبهم في البيت الأول ، واستدل على ذلك ، ونفى اليد في الثاني . والدلال : تمنع المحجوب مع رضاه . وأسرى : حال ؛ والمحجب : تمت ذى الدلال ، وإيضاح مسألة المانوية . أنه لم يخالف في أن الله واحد =

(سبعاً) سبع سموات (شداداً) جمع شديدة، يعنى: بحكمة قوية الخالق لا يؤثر فيها مرور الأزمان (وماجا) متلاثماً وقاداً، يعنى: الشمس: وتوهجت النار: إذا تلبظت^(١) فتوهجت بضوئها وحرها. المعصرات: السحاب إذا أعصرت، أى: شارفت أن تعصرها الرياح فتمطر، كقولك: أجز الزرع، إذا حان له أن يجر. ومنه: أعصرت الجارية إذا دنت أن تحيض. وقرأ عكرمة: بالمعصرات، وفيه وجهان: أن تراد الرياح التي حان لها أن تعصر السحاب، وأن تراد السحاب؛ لأنه إذا كان الإنزال منها فهو بها، كما تقول: أعطى من يده درهماً، وأعطى يده. وعن مجاهد: المعصرات الرياح ذوات الأعاصير. وعن الحسن وقتادة: هي السموات. وتأويله: أن الماء ينزل من السماء إلى السحاب، فسكان السموات يعصرن، أى: يحملن على العصر ويمكن منه. فإن قلت: فما وجه من قرأ (من المعصرات) وفسرها بالرياح ذوات الأعاصير، والمطر لا ينزل من الرياح؟ قلت: الرياح هي التي تنشئ السحاب وتدرّ أخلافه^(٢)، فصح أن تجعل مبدأ للإنزال: وقد جاء أن الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء إلى السحاب، فإن صح ذلك فالإنزال منها ظاهر. فإن قلت: ذكر ابن كيسان^(٣) أنه جعل المعصرات بمعنى المغيثات، والعاصر هو المغيث لا المعصر. يقال: عصره فاعتصر. قلت: وجهه أن يريد اللاتي أعصرن، أى حان لها أن تعصر، أى: تغيث (ثمجا) منصبا بكثرة. يقال: ثجبه وثج نفسه وفي الحديث: «أفضل الحج: العج والثج»^(٤) أى رفع الصوت بالتلبية، وصب دماء الهدى. وكان ابن عباس مثجاً يسبل غرباً، يعنى يشج الكلام ثجاً في خطبته. وقرأ الأعرج: ثمجا. ومثاجج الماء: مصابه، والماء ينشجج في الوادى (حبا ونباتاً) يريد ما يفتقرت من الحنطة والشعير وما يعلف من التبن والحشيش، كما قال (كلوا وارعوا أنعامكم)، والحب

== إلا الشنوية . قالوا : تجدى العالم خيراً كثيراً وشرّاً كثيراً ، والواحد لا يكون خيراً شريراً ، فشكل من الخير والشر فاعل مستقل ، فالماثية والديمانية قن الشنوية قالوا : فاعل الخير هو النور ، وفاعل الشر هو الظلمة ، واعتقدها أنهما جسمان قديمان حساسان مسميان بصيران . والمجوس من الشنوية أيضاً قالوا : إن فاعل الخير هو : بزوان . وفاعل الشر هو : أمرن ، يعنون به الشيطان ، وكل ذلك ظاهر البطلان .

- (١) قوله «وتوهجت النار إذا تلبظت» في الصحاح «توهجت النار» توقدت . وتوهج الجوهر : تلتأ : فقوله : فتوهجت ... الخ : يعنى جمعت بين التلاؤ بضوئها ، والنو قد بحرهما ، فتدبر . (ع)
 (٢) قوله «وتدرّ أخلافه» واحدها خلف : وهو ندى الناقة ، كما يفيد الصالح . (ع)
 (٣) قوله «فإن قلت ذكر ابن كيسان» لعله «ذكر عن ابن كيسان» . (ع)

(٤) أخرجه الترمذى من حديث ابن عمر بمعناه . وضعفه إبراهيم بن يزيد الخرزى . وأخرجه هو وابن ماجه من رواية محمد بن المنكدر ، عن عبدالرحمن ابن يربوع عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه مرفوعاً نحوه . وقال لم يسمع ابن المنكدر عن عبدالرحمن بن يربوع .

ذو العصف والريحان). (ألفاف) ملتفة ولا واحد له، كالأوزاع والأخفاف^(١). وقيل: الواحد لف. وقال صاحب الإقليد: أنشدني الحسن بن علي الطوسي:

جَعَّةٌ لِفٌ وَعَيْشٌ مُعْدِقٌ وَنَدَايَ كُثْمٍ يَمِضُ زَهْرٌ^(٢)

وزعم ابن قتيبة أنه لفاء ولف، ثم ألفاف: وما أظنه واجداً له نظيراً من نحو خضر وأخضر وحر وأحمر، ولو قيل: هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد، لكان قولاً وجيهاً.

إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ كَانَ مِيقَاتًا^(١٧) يَوْمٌ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَقْوَابًا^(١٨)

وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا^(١٩) وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا^(٢٠)

(كان ميقاتاً) كان في تقدير الله وحكمه حدّاً توقفت به الدنيا وتنتهى عنده؛ أو حداً للخلائق ينتهون إليه (يوم ينفخ) بدل من يوم الفصل، أو عطف بيان (فتأتون أقواباً) من القبور إلى الموقف أما كل أمة مع إمامهم. وقيل: جماعات مختلفة. وعن معاذ رضي الله عنه أنه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا معاذ، سألت عن أمر عظيم من الأمور، ثم أرسل عينيه وقال: تحشر عشرة أصناف من أمتي: بعضهم على صورة القردة. وبعضهم على صورة الخنازير، وبعضهم منكسورون: أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها، وبعضهم عمياء، وبعضهم صمابكيا، وبعضهم يمضفون أسننتهم فهي مدلاة على صدورهم: يسيل القيح من أفواههم يتقذروهم أهل الجمع، وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم، وبعضهم مصابجون على جذوع من نار، وبعضهم أشدّ تنناً من الجيف، وبعضهم ملبسون جباباً سابعة من قطران لازقة بجلودهم؛ فأما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس. وأما الذين على صورة الخنازير: فأهل السحت. وأما المنكسورون على وجوههم فأكلة الربا، وأما العمى فالذين يجورون في الحكم، وأما الصمّ البكم فالمعجبون بأعمالهم، وأما الذين يمضفون أسننتهم فالعلاء والقصاص الذين خالف قولهم

(١) قوله كالأوزاع والأخفاف في الصحاح «أوزاع» أي: جماعات. والأوزاع: بطن من همدان. وفيه: للناس أضياف، أي: مختلفون. وإخوة أضياف. إذا كانت أهمهم واحدة، والآباء شتى. (ع)
(٢) للحسن بن علي الطوسي. واللف - بالكسر -: الملتف أريد به الملتفة لتكاتف أشجارها وأوراقها. والمعدق الكثير الواسع. والبيض: مجاز عن الأخيار. ويجوز أنه على ظاهره. ورجل أزه: مشرق الوجه، قالزهر: المشرق الوجه، كأحر وحر، يعني: أن ندماه خبار حسان الحصال. أبيض حسان الوجه. والمطردي جمع أفل وفعلاء على فعل: سكون العين. ويجوز في الضم ضمها فيما صحت عينه ولازمه ولم يضمف كما هنا، وكما في قوله: . وأنكرت ذوات العين النجل. على أنه يجوز للشاعر تحريك الساكن بحركة ما قبله للوزن، ويجوز تحريكه بحركة ما بعده إذا سكن للوقف، فيكون بفتح الهاء، كغرفة وغرف.

أعمالهم ، وأما الذين قطعت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون الجيران ، وأما المصلوبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس إلى السلطان ، وأما الذين هم أشد تنأ من الجيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات ومنعوا حق الله في أموالهم ، وأما الذين يلبسون الجباب فأهل الكبر والفخر والخيلاء ،^(١) وقرئ : وفتحت ، بالتشديد والتخفيف. والمعنى : كثرة أبوابها المفتحة لنزول الملائكة ، كأنها ليست إلا أبوابا مفتحة ، كقوله (وجئنا الأرض عيوننا) كأن كلها عيون تنفجر . وقيل : الأبواب الطرق والمسالك ، أى . تكشط فيفتح مكانها وتصير طرقا لا يسدها شيء . (فكانت سرايا) كقوله (فكانت هباء منبثا) يعنى أنها تصير شيئا كلاً شيء ، لتفرق أجزائها وانبثاث جواهرها .

إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ۖ (٢١) لِلطَّٰغِيْنَ مَثَابًا ۖ (٢٢) لَا يَشِيْنَ فِيهَا أَحْقَابًا ۖ (٢٣) لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ۖ (٢٤) إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَاقًا ۖ (٢٥) جَزَاءً وِفَاقًا ۖ (٢٦) إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۖ (٢٧) وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ۖ (٢٨) وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ۖ (٢٩) فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ۖ (٣٠)

المرصاد : الحد الذى يكون فيه الرصد . والمعنى : أن جهنم هى حد الطاغين الذى يرصدون فيه للعذاب وهى مأبهم . أو هى مرصاد لأهل الجنة ترصدهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها ، لأن مجازم عليها ، وهى مأب للطاغين . وعن الحسن وقتادة نحوه ، قالا : طريقاً ويمر لأهل الجنة . وقرأ ابن عمر : أن جهنم ، بفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بأن جهنم كانت مرصاداً للطاغين ، كأنه قيل : كان ذلك لإقامة الجزاء . قرئ : لا يشين ولا يشين ، واللبث أقوى ، لأن اللابث من وجد منه اللبث ، ولا يقال لبث ، إلا لمن شأنه اللبث ، كالذى يجثم بالمكان لا يكاد ينفك منه (أحقاباً) حقبا^(٢) بعد حقب ، كلها ماضى حقب تبعه آخر إلى غير نهاية ، ولا يكاد يستعمل الحقب والحقبة إلا حيث يراد تتابع الأزمنة وتواليها ، والاشتقاق يشهد لذلك . ألا ترى إلى

(١) أخرجه الثعلبي وابن مردويه من رواية محمد بن زهير عن محمد بن المندى عن حفظة السدي عن أبيه عن البراء بن عازب عنه بطوله .

(٢) قوله « أحقاباً » فى الصحاح « الحقب » بالضم : ثمانون سنة . والحقبة - بالكسر - : واحدة الحقب ، وهى الضمون . والحقب : الدهر ، والأحقاب : الدهور . (ع)

حقيبة الراكب، والحقب الذي وراء التصدير^(١) وقيل: الحقب ثمانون سنة، ويجوز أن يراد: لاثنين فيها أحقابا غير ذاتيين فيها برداً ولا شراباً إلا حمياً وغساقاً، ثم يبدلون بعد الأحقاب غير الحميم والغساق من جنس آخر من العذاب. وفيه وجه آخر: وهو أن يكون من حقب عامنا، إذا قل مطره وخيره، وحقب فلان: إذا أخطأ الرزق، فهو حقب، وجمعه أحقاب، فينتصب حالاً عنهم، يعني لاثنين فيها حقيبين^(٢) جحدين. وقوله (لا يدوقون فيها برداً ولا شراباً) تفسيره والاستثناء منقطع، يعني: لا يدوقون فيها برداً وروحاً ينفس عنهم حر النار، ولا شراباً يسكن من عطشهم، ولكن يدوقون فيها حمياً وغساقاً وقيل: البرد، النوم، وأنشد:

فَلَوْ سِئْتُ حَرَمْتُ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ وَإِنْ سِئْتُ لَمْ أَطْعَمْ قَقَاخًا وَلَا بَرْدًا^(٣)

وعن بعض للعرب: منع البرد البرد^(٤). وقرئ: غساقاً، بالتخفيف والتشديد: وهو ما يهسق، أي: يسيل من صديدهم (وفاقا) وصف بالمصدر. أو ذا وفاق. وقرأ أبو حيوة: وفاقا، فعال من وقفه كذا (كذاباً) تكديماً، وفعال في باب فعل كلف فاش في كلام فضحاء من العرب لا يقولون غيره؛ وسمي بعضهم أفسر آية فقال لقد فسرتها فساراً ما سمع بمثله. وقرئ بالتخفيف، وهو مصدر كذب، بدليل قوله:

فَصَدَقْتَهَا وَكَذَّبْتَهَا وَاللَّزَّ يَنْفَعُهُ كِذَابُهُ^(٥)

وهو مثل قوله (أنبتكم من الأرض نباتاً) يعني: وكذبوا بآياتنا فكذبوا كذاباً. أو تنصبه بكذبوا، لأنه يتضمن معنى كذبوا، لأن كل مكذب بالحق كاذب، وإن جعلته بمعنى المكاذبة فعناه: وكذبوا بآياتنا، فكذبوا مكاذبة. أو كذبوا بها مكاذبين، لأنهم إذا كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون عندهم كاذبين فينبههم مكاذبة. أو لأنهم يتكلمون بما هو إفراط في الكذب فعل من يبالغ في أمر، فيبلغ فيه أقصى جهده. وقرئ: كذاباً، وهو جمع كاذب، أي: كذبوا

(١) قوله: والحقب الذي وراء التصدير، في الصحاح «التصدير»: الحزام، وهو في صدر البعير، والحقب عند الثيل. وفيه «الثيل»: وعاء قضيب البعير. (ع)

(٢) قوله: لاثنين فيها حقيبين، لعله حقيبن من حقب بالكسر كجحدين من جحد: إذا كان ضيقاً قليل الخير فيهما، أفاده الصحاح. (ع)

(٣) تقدم شرح هذا الفهم بالجزء الأول صفحة ٢٩٤ فراجع إن شئت اه مصححه.

(٤) قوله: منع البرد البرد، أي: منع البرد النوم. (ع)

(٥) الكذاب - ككتاب - مصدر مضاف لفاعله. وصدقها وكذبها - بتخفيفها - بمعنى: قلت لها قولاً صادقاً تارة، وقولاً كاذباً تارة أخرى. أو قلت لها: أنت صادقة تارة، وأنت كاذبة تارة. والضمير لنفسه أو صاحبه مثلاً. وعلل ذلك بأن الكذب قد يرفع.

بآياتنا كاذبين ؛ وقد يكون الكذاب بمعنى الواحد البليغ في الكذب ، يقال : رجل كذاب ، كقولك : حسان ، وبخال ؛ فيجمل صفة لمصدر كذبوا ، أى : تكذبتا كذابا مفرطا كذبه ، وقرأ أبو السمال : وكل شيء أحصيناه ، بالرفع على الابتداء (كتابا) مصدر في موضع إحصاء وأحصينا في معنى كتبنا ، لالتقاء الإحصاء ، والكسبية في معنى الضبط والتحصيل . أو يكون حالا في معنى : مكتوبا في اللوح وفي صحف الحفظة . والمعنى : إحصاء معاصيهم ، كقوله : (إحصاء الله ونسوه) وهو اعتراض . وقوله (فذوقوا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات ، وهى آية في غاية الشدة ، وناهيك بلن زبيدكم ، وبدلائمه على أن ترك الزيادة كالحال الذى لا يدخل تحت الصحة . وبمجئها على طريقة الالتفات شاهدا على أن الغضب قد تبالغ ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم : هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار ، (١) .

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا (٣١) حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا (٣٢) وَكَوَاعِبَ أَزْرَابًا (٣٣)
وَكَأْسًا دِهَاقًا (٣٤) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا (٣٥) جَزَاءَ مِنْ رَبِّكَ
عَطَاءً حِسَابًا (٣٦)

(مفازا) فوزا وظفرا بالبغية . أو موضع فوز . وقيل : نجاة مما فيه أولئك . أو موضع نجاة . وفسر المفاز بما بعده . والحدايق : البساتين فيها أنواع الشجر المثمر . والاعناب : الكروم . والكواعب : اللاتي فلسكت ثديهن (٢) ، وهن النواهد . والآراب : اللدات : والدهاق : المترعة . وأدهق الحوض : ملأه حتى قال قطبي . وقرئ : ولا كذابا ، بالتشديد والتخفيف ، أى : لا يكذب بعضهم بعضا . ولا يكذبه . أو لا يكذبه . وعن على رضى الله عنه أنه قرأ بتخفيف الاثنين (جزاء) مصدر مؤكد منصوب بمعنى قوله (إن للمتقين مفازا) كأنه قال : جازى المتقين بمفاز . و (عطاء) نصب بجزاء نصب المفعول به . أى : جزاهم عطاء . و (حسابا) صفة بمعنى : كافيا . من أحسبه الشيء إذا كفاه حتى قال حسبي . وقيل : على حسب أعمالهم . وقرأ ابن قطيب : حسابا ، بالتشديد ، على أن الحساب بمعنى الحسب : كالذراك بمعنى المدرك .

رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا (٣٧)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم والعلبي من رواية جسر بن فرقد السبختي عن الحسن سألت أبا برزة الأسلمي ففكره وجسر ضعيف . ورواه الطبراني والبيهقي في الشعب موقوفا .
(٢) قوله : فلسكت ثديهن ، في الصحاح : ذلك ثدى الجارية نطليكا ، وتفلك : استدار . (ع)

يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ
وَقَالَ صَوَابًا ﴿٣٨﴾ ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَثَابًا ﴿٣٩﴾

قريء: رب السموات . والرحمن : بالرفع ، على : هو رب السموات الرحمن . أورد
السموات مبتدأ ، والرحمن صفة ، ولا يملكون : خبر . أو هما خبران . وبالجر على البدل من
ربك ، ويجر الأزل ورفع الثاني على أنه مبتدأ خبره (لا يملكون) . أو هو الرحمن لا يملكون .
والضمير في ﴿لا يملكون﴾ لأهل السموات والأرض ، أي : ليس في أيديهم مما يخاطب به
الله ويأمر به في أمر الثواب والعقاب خطاب واحد يتصرفون فيه تصرف الملاك ، فيزيدون
فيه أو ينقصون منه . أو لا يملكون أن يخاطبوه بشيء من نقص العذاب أو زيادة في الثواب ،
إلأن يهب لهم ذلك ويأذن لهم فيه . و﴿يوم يقوم﴾ متعلق بلا يملكون . أو بلا يتكلمون .
والمعنى : إن الذين هم أفضل الخلاق (١) وأشرفهم وأكثرهم طاعة وأقربهم منه وهم الروح
والملائكة لا يملكون التكلم بين يديه ، فساظنك بمن عداهم من أهل السموات والأرض ؟
والروح : أعظم خلقاً من الملائكة وأشرف منهم وأقرب من رب العالمين . وقيل : هو ملك
عظيم ما خلق الله بعد العرش خلقاً أعظم منه . وقيل : لينوا بالملائكة ، وهم يأكلون . وقيل :
جبريل . هما شريطان : أن يكون المتكلم مأذوناً له في الكلام . وأن يتكلم بالصواب فلا يشفع
غير مرتضى (٢) . لقوله تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) .

إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ

يَسْلَيْتَنِي كُنْتُمْ تُرَابًا ﴿٤٠﴾

﴿المرء﴾ هو الكافر لقوله تعالى (إنا أنذرناكم عذاباً قريباً) والكافر : ظاهر وضع موضع
الضمير لزيادة النجم ، ويعنى ﴿ما قدمت يداه﴾ من الشر ، كقوله (وذوقوا عذاب الحريق ذلك
بما قدمت أيديكم) ، ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يداك) . (بما قدمت

(١) قوله : إن الذين هم أفضل الخلاق ، تفضيلهم على البشر مذهب المعتزلة ، ومذهب أهل السنة تفضيل

للبنس عليهم : والظاهر أن الروح كالمك في هذا الخلاف ، فتدبر . (ع)

(٢) قال محمود : «وقف الشفاعة على شرطين .. الخ» قال أحد : يعرض بأن الشفاعة لاتعمل على مرتكبي
الكبائر من الموحدين . وقد صرح بذلك في مواضع تقدمت له ، ويتلقى ذلك من أنها مخصوصة بالمرتضين ؛ وذو
الكبائر ليسوا مرتضين . ومن ثم أخطأ فان الله عز وجل ما خصهم بالإيمان والتوحيد وتوفاهم عليه ، إلا وقد
ارتضاهم لذلك ، بدليل قوله تعالى (ولا يعرض لعباده الكفر ، وإن تشكروا يرضه لكم) فجعل الشكر بمعنى الإيمان
المقابل للكفر . مرضياً لله تعالى ، وصاحبه مرتضى .

أيديهم والله عليم بالظالمين) و (ما) يجوز أن تكون استفهامية منصوبة بقدّمت ، أى ينظر أى شىء قدّمت يدها ، وهو صولة منصوبة بينظر ، يقال : نظرت بهمى نظرت إليه ، والراجع من الصلة محذوف ، وقيل : المره عام ، وخصص منه الكافر . وعن قتادة : هو المؤمن (يا ليتنى كنت ترابا) فى الدنيا فلم أخلق ولم أكلف . أوليتنى كمت ترابا فى هذا اليوم فلم أبعث . وقيل يحشر الله الحيوان غير المكلف حتى يقتص للجاء من القرناء ، ثم يرده ترابا ، فيود الكافر حاله . وقيل : الكافر إبليس ، يرى آدم وولده وثوابهم ، فيتمنى أن يكون الشىء الذى احتقره حين قال (خلقتنى من نار وخلقته من طين) .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من قرأ سورة عم يتساءلون سقاه الله برد الشراب يوم القيامة» .^(١)

سورة النازعات

مكية ، وهى خمس أو ست وأربعون آية [نزلت بعد النبأ]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ① وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا ② وَالسَّابِقَاتِ سَبْعًا ③
فَالسَّابِقَاتِ سَبْعًا ④ فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا ⑤ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ⑥
تَتَّبِعُهَا الرَّاغِبَةُ ⑦ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ⑧ أَبْصَرُهَا خَاصِعَةٌ ⑨
يَقُولُونَ أَيْنَا لَمَرْدُودُونَ فِي الخَافِرَةِ ⑩ أَيْدَا كُنَّا عِظْمًا نَخِرَةً ⑪
قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ⑫ فَانْمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ⑬ فَإِذَا هُمْ
بِالْعَاهِرَةِ ⑭

أقسم سبحانه بطوائف الملائكة التى تنزع الأرواح من الأجساد ، وبالطوائف التى تنشطها

(١) أخرجه الترمذى والواحدى وابن مردويه بإسنادهم إلى أبى بن كعب .

أى تخرجها . من نشط الدلو من البئر إذا أخرجها . وبالطوائف التى تسبح فى مضيها ، أى :
تسرع فتسبق إلى ما أمروا به ، فتدبر أمراً من أمور العباد مما يصلحهم فى دينهم أو دنياهم كما
رسم لهم (غرقاً) إغراقاً فى النزاع ، أى : تنزعها من أقاليم الأجساد من أناملها وأظفارها .
أو أقسم بحبل الغزاة التى تنزع فى أعتنا نزاعاً تفرق فيه الأعداء لظول أعناقها ؛ لأنها عراب .
والتي تخرج من دار الإسلام إلى دار الحرب من قولك «ثورناشط» إذا خرج من بلد إلى
بلد . والتي تسبح فى جريها فتسبق إلى الغاية فتدبر أمر الغلبة والظفر ، وإسناد التدبير إليها ،
لأنها من أسبابه . أو أقسم بالنجوم التى تنزع من المشرق إلى المغرب . وإغراقها فى النزاع :
أن تقطع الفلك كله حتى تنحط فى أقصى الغرب ، والتي تخرج من برج إلى برج ، والتي
تسبح فى الفلك من السيارة فتسبق فتدبر أمراً من علم الحساب . وقيل النازعات أيدي
الغزاة ، أو أنفسهم تنزع القسي بإغراق السهام ، والتي تنشط الأوهاق (١) والمقسم عليه
مخدوف ، وهو «لتبعن» ، لدلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة . و (يوم ترجف) منصوب
بهذا المضمرة . و (الراجعة) الواقعة التى ترجف عندها الأرض والجبال ، وهى النفخة الأولى :
وصفت بما يحدث بمحذوئها (تبعها الرادفة) أى الواقعة التى تردف الأولى ، وهى النفخة
الثانية . ويجوز أن تكون الرادفة من قوله تعالى (قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى
تستمعون) أى القيامة التى يستعجلها الكفرة استبعاداً لها ، وهى رادفة لهم لا قربانها . وقيل
(الراجعة) الأرض والجبال ، من قوله (يوم ترجف الأرض والجبال) والرادفة : السماء
والسكواكب ؛ لأنها تنشق وتنتثر كواكبها على أثر ذلك . فإن قلت : ما محل تبعها ؟ قلت :
الحال ، أى : ترجف تابعتها الرادفة . فإن قلت : كيف جعلت (يوم ترجف) ظرفاً للمضمرة الذى
هو لتبعن ، ولا يبعثون عند النفخة الأولى ؟ قلت : المعنى : لتبعن فى الوقت الواسع الذى يقع فيه
النفختان ، وهم يبعثون فى بعض ذلك الوقت الواسع ، وهو وقت النفخة الأخرى . ودل على
ذلك أن قوله (تبعها الرادفة) جعل حالاً عن الراجعة . ويجوز أن ينتصب (يوم ترجف) بمادل
عليه (قلوب يومئذ واجفة) أى يوم ترجف وجفت القلوب (واجفة) شديدة الاضطراب ،
والوجيب والوجيف : أخوان (خاشعة) ذليلة . فإن قلت : كيف جاز الابتداء بالنكرة ؟
قلت : (قلوب) مرفوعة بالابتداء ، و (واجفة) صفتها ، و (أبصارها خاشعة) خبرها فهو كقوله :
(ولعبد مؤمن خير من مشرك) . فإن قلت : كيف صح إضافة الأبصار إلى القلوب ؟ قلت :
معناه أبصار أصحابها بدليل قوله (يقولون) . (فى الحافرة) (فى الحالة الأولى ، يعنون : الحياة
بعد الموت . فإن قلت : ما حقيقة هذه الحكمة ؟ قلت : يقال : رجع فلان فى حافرتة ، أى : فى

(١) قوله «تنشط الأوهاق» هى جبال المواشى . أأاده الصحاح . (ع)

طريقه التي جاء فيها حفزها ، أى : أثر فيها بمشيئه فيها : جعل أثر قدميه حفراً ، كما قيل : حفرت أسنانه حفراً : إذا أثر الآكال في أسناتها^(١) . والخط المحفور في الصخر . وقيل : حافرة ، كما قيل : عيشة راضية ، أى : منسوبة إلى الحفر والرضا ، أو كقولهم : نهارك صائم ، ثم قيل لمن كان في أمر نخرج منه ثم عاد إليه : رجع إلى حافرته ، أى طريقته وحالته الأولى . قال :

أَحْفِرَةٌ عَلَىٰ صَلَعٍ وَشَيْبٍ مَعَاذَ اللَّهِ مِنْ سَفَهٍ وَعَارٍ^(٢)

يريد: أرجوعا إلى حافرة . وقيل : النقد عند الحافرة ، يريدون عند الحالة الأولى : وهى الصفقة . وقرأ أبو حيوة : فى الحفرة . والحفرة بمعنى : المحفورة . يقال : حفرت أسنانه فحفرت حفراً ، وهى حفرة ؛ وهذه القراءة دليل على أن الحافرة فى أصل الكلمة بمعنى المحفورة . يقال : نخر العظم فهو نخر وناخر ، كقولك طمع فهو طمع وطامع ؛ وفعل أبلغ من فاعل ؛ وقد قرئ بهما : وهو البالى الأجوف الذى تمر فيه الريح فيسمع له نخير . و(إذا) منصوب بمحذوف ، تقديره : أتذا كنا عظاما نرد ونبمض (كرة خاسرة) منسوبة إلى الخسران ، أو خاسر أصحابها . والمعنى : أنها إن سحت فنحن إذا خاسرون لتكذيبنا بها ، وهذا استهزاء منهم . فإن قلت : بيم تعلق قوله (فإنما هى زجرة واحدة) ؛ قلت : بمحذوف ، معناه : لا تستصعبوها ، فإنما هى زجرة واحدة ؛ يعنى : لا تحسبوا تلك الككرة صعبة على الله عز وجل ، فإنها سهلة هينة فى قدرته ، ما هى إلا صيحة واحدة^(٣) ، يريد النفخة الثانية (فإذا هم) أحياء على وجه الأرض بعد ما كانوا أمواتا فى جوفها ، من قولهم : زجر البعير ، إذا صاح عليه . والساهرة : الأرض البيضاء المستوية ، سميت بذلك لأن السراب يجرى فيها ، من قولهم : عين ساهرة جارية المساء ، وفى ضدها : نائمة . قال الأشعث بن قيس :

(١) قوله «أثر الآكال فى أسناتها» فى الصحاح «أسناخ الأسنان» : أصولها . (ع)

(٢) أنشده ابن الأعرابى . والمهزة للانكار . والحافرة فى الأصل : الطريق المحفور بالسير ، فتسميته حافرة مجاز عقل . أو على معنى النسب ، أى : ذات حفر ، ثم استعملت فى كل حال كنت فيه ، ثم رجعت إليه . وهى نصب بمحذوف ، أى : أأرجع حافرة ، أى فى طريقى الأولى من الشباب والصبيا . أو على نزع الحافض ، أى : أأرجع إليها . والصلع : انحسار شعر الجبهة ، ويفلج فى الهرم . ومعاذ : مصدر نصب بمحذوف . والسفه : الجهل والطلوش .

(٣) قال محمود : «إن قلت : كيف اتصل بما قبله ؟ وأجاب أنهم أنكروا الإعادة ... الخ» قال أحمد : وما أحسن تسهيل أمر الإعادة بقوله (زجرة) عوضا من صيحة ، لأن الزجرة أخف من الصيحة ؛ وبقوله (واحدة) أى غير محتاجة إلى مشنوية ، وهو يحقق لك ما أجبت به من السؤال الوارد عند قوله تعالى (فإذا نفخ فى الصور نفخة واحدة) حيث قيل : كيف وحدها وهما نفختان ، فجدد به عهدا .

وَسَاهِرَةٍ يُضْحِي السَّرَابُ مُجَلَّلًا لَأَقْطَارَهَا قَدْ جُبَّتْهَا مَتَلَمَّا (١)

أو لأن سالكها لا ينام خوف الهلكة. وعن قتادة: فإذا هم في جهنم.

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى (١٥) إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٦)

أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى (١٧) فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَكَّى (١٨)

وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى (١٩) فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى (٢٠) فَكَذَّبَ

وَعَصَى (٢١) ثُمَّ أَذْبَرَ بِنَعَى (٢٢) فَحَشَرَ فَنَادَى (٢٣) فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ

الْأَعْلَى (٢٤) فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى (٢٥) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً

لِمَنْ يَخْشَى (٢٦)

(أذهب) على إرادة القول. وفي قراءة عبد الله: أن أذهب، لأن في النداء معنى القول. هل لك في كذا، وهل لك إلى كذا؛ كما تقول: هل ترغب فيه، وهل ترغب إليه (إلى أن تزكى) إلى أن تطهر من الشرك، وقرأ أهل المدينة: تزكى، بالإدغام (وأهديك إلى ربك) وأرشدك إلى معرفة الله أنك عليه فتعرفه (فتخشى) لأن الخشية لا تسكون إلا بالمعرفة. قال الله تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلماء) أي العلماء به؛ وذكر الخشية لأنها ملاك الأمر، من خشي الله: أتى منه كل خير. ومن أمن: اجترأ على كل شر. ومنه قوله عليه السلام «من خاف أذبح، ومن أذبح بلغ المنزل» (٢) بدأ مخاطبته بالاستفهام الذي معناه العرض، كما يقول الرجل اضيفه: هل لك أن تنزل بنا، وأردفه الكلام الرقيق ليستدعيه بالتلطف في القول، ويستنزله بالمداراة من عتوه، كما أمر بذلك في قوله (فقل لا له قولاً لينا). (الآية الكبرى) قلب العصا حية لأنها كانت المقدمة والأصل، والأخرى كالتبضع لها؛ لأنه كان يتقيها بيده، فقيل

(١) للأشعث بن قيس؛ والساهرة: الأرض البيضاء؛ لأن السراب يجري فيها فتصبه العين الساهرة؛ لظهور بياضها وجريان مائها، بخلاف الناعسة. أو وصفت بالسمر، لأن السائر فيها ساهر لا ينام خوف الهلكة، فهو مجاز عقل. مجلا: خبير «يضحي» أي: سائر لا يظن أنها وجرائها. يقول: رب مفازة يسترها النهار بسراب يشبه جل الفرس؛ ويطلق النهار على السراب، وعلى فرخ الجباري، وتصح إرادة كل منهما. قد أنتيتا لابسا اللثام خوف الحر والريح.

(٢) أخرجه الحاكم والبيهقي في الضعيف وأبو نعيم في الحلية من رواية الثوري عن أبي عقيل عن الطفيل بن أبي عن أبيه بهذا. قال أبو نعيم تفرد به وكبح. قاله في ترجمته وهو ضعيف برواية الحاكم من طريق عبد الله بن الوليد عن الثوري ورواه الترمذي والحاكم والبيهقي من رواية يزيد بن ستان سمعت بكر بن فيروز. سمعت أبا هريرة - فذكره.

له : أدخل يدك في جيبك . أو أرادهما جميعاً ، إلا أنه جعلهما واحدة : لأن الثانية كأنها من جملة الأولى لكونها تابعة لها (فكذب) بموسى والآية الكبرى ، وسماها ساحراً وسحراً (وعصى) الله تعالى بعد ما علم صحة الأمر ، وأن الطاعة قد وجبت عليه (ثم أدبر يسمي) أى لما رأى الثعبان أدبر مرعوباً^(١) ، يسمي : يسرع في مشيته . قال الحسن . كان رجلاً طياشاً خفيفاً . أو تولى عن موسى يسمي ويجتهد في مكايده ، وأريد : ثم أقبل يسمي ، كما تقول : أقبل فلان يفعل كذا ، بمعنى : أنشأ يفعل ، فوضع (أدبر) موضع : أقبل ؛ لئلا يوصف بالإقبال (فخر) بجمع السحرة ، كقوله (فأرسل فرعون في المدائن حاشرين) . (فنادى) في المقام الذى اجتمعوا فيه معه . أو أمر منادياً فنادى في الناس بذلك . وقيل قام فيهم خطيباً فقال تلك العظيمة . وعن ابن عباس : كلمته الأولى : (ما علمت لكم من إله غيري) والآخرة : (أنا ربكم الأعلى) . (نكال) هو مصدر مؤكد ، كوعد الله ، وصبغة الله : كأنه قيل : نكل الله به نكال الآخرة والأولى والنكال بمعنى التنكيل ، كالسلام بمعنى التسليم . يعنى الإغراق في الدنيا والإغراق في الآخرة^(٢) ، وعن ابن عباس : نكال كلمته الآخرة ، وهى قوله : (أنا ربكم الأعلى) والأولى وهى قوله (ما علمت لكم من إله غيري) وقيل : كان بين الكلمتين أربعون سنة . وقيل عشرون .

أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءَ بَنَاهَا (٢٧) رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا (٢٨)
وَأَعْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا (٢٩) وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا (٣٠) أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا (٣١) وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا (٣٢) مَتَمِّمًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ (٣٣)

الخطاب لمنكرى البعث ، يعنى (أنتم) أصعب (خلقاً) وإنشاء (أم السماء) ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) ثم بين البناء فقال (رفع سمكها) أى جعل مقدار ذهابها في سمت العلو مديداً رفيعاً مسيرة خمسمائة عام (فسواها) فعدلها مستوية ملساء ، ليس فيها تفاوت ولا فطور . أو فتممها بما علم أنها تتم به وأصلحها ، من قولك : سوى فلان أمر فلان . غطش الليل وأغطشه الله ، كقولك : ظلم وأظلمه . ويقال أيضاً : أغطش الليل ، كما يقال أظلم (وأخرج

(١) قال محمود : «أى لما رأى الثعبان ولى هارباً مذعوراً ... الخ» قال أحمد : وهذا الوجه الأخير حسن لطيف جداً ، وهو على هذا من أفعال المقاربة .

(٢) قال محمود : «وقوله (نكال الآخرة والأولى) يعنى الإغراق في الدنيا والإغراق في الآخرة ... الخ» قال أحمد : فعل الأول يكون قريباً من إضافة الموصوف إلى الصفة ؛ لأن الآخرة والأولى صفتان للكلمتين ؛ وعلى الثاني لا يكون كذلك .

ضحاهما) وأبرز ضوء شمسها ، يدل عليه قوله تعالى (والشمس وضحاها) يريد وضوئها . وقولهم : وقت الضحى ، للوقت الذى تشرق فيه الشمس ويقوم سلطانها ؛ وأضيف الليل والشمس إلى السماء ، لأن الليل ظلها والشمس هى السراج المثقب فى جزوها^(٣٤) (ماءها) عيونها المتفجرة بالماء (ومرعاها) ورعيها ، وهو فى الأصل موضع الرعى . ونصب الأرض والجبال بإضمار دحا ، و «أرسى» وهو الإضمار على شريطة التفسير . وقرأهما الحسن مرفوعين على الابتداء . فإن قلت : هلا أدخل حرف العطف على «أخرج»؟ قلت : فيه وجهان ، أحدهما : أن يكون معنى (دحاها) بسطها ومهداها للسكنى ، ثم فسر التمهيد بما لا بد منه فى تأتى سكنائها ، من تسوية أمر المأكل والمشرب ؛ وإمكان القرار عليها ، والسكون بإخراج الماء والمرعى ، وإرساء الجبال وإثباتها أو تادأها حتى تستقر ويستقر عليها . والثانى : أن يكون (أخرج) حالا بإضمار قد ، كقوله : (أوجاؤكم حصرت صدورهم) وأراد بمرعاها : ما يأكل الناس والأنعام . واستعير الرعى للإنسان كما استعير الرتع فى قوله (رتع وتلعب) وقرئ : رتع ، من الرعى ؛ ولهذا قيل : دل الله سبحانه بذكر الماء والمرعى على عامة ما يرتفق به ويتمتع بما يخرج من الأرض حتى الملح ، لأنه من الماء (متاعا لكم) فعل ذلك تمثيلاً لكم (ولأنعامكم) لأن منفعة ذلك التمهيد واصله إليهم وإلى أنعامهم .

فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَىٰ ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَىٰ ﴿٣٥﴾

وَبَرَزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن يَرَىٰ ﴿٣٦﴾

(الطامة) الداهية التى تطم على الدواهى ، أى : تعلق وتغلب . وفى أمثالهم : جرى الوادى فطم على القرى ، وهى القيامة لطمومها على كل هائلة . وقيل : هى النفخة الثانية . وقيل : الساعة التى تساق فيها أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار (يوم يتذكر) بدل من إذا جاءت ، يعنى : إذا رأى أعماله مدونة فى كتابه تذكرها وكان قد نسىها ، كقوله (أحصاه الله ونسوه) . و (ما) فى (ما سعى) موصولة ، أو مصدرية (وبرزت) أظهرت وقرأ أبو نهيك : وبرزت

(١) قوله «هى السراج المثقب فى جزوها» فى الصحاح «ثقت النار» : إذا انقعدت . وأنقبتها أنا . (ع)

(٢) قال محمود : «دان قلت هلا أدخل العاطف على «أخرج»... الخ» قال أحمد : «والأول أحسن» ، وهو مناسب لقوله (السماء بناها) ، لأنه لما قال (أنتم أشد خلقاً أم السماء) تم الكلام ، لكن بجلا : ثم بين التفاوت ففسر كيف خلقها فقال . (بناها) ، بغير عاطف : ثم فسر البناء فقال (رفع سمكها) ، بغير عاطف أيضاً

{لمن يرى} للرأين جميعاً ، أى : لكل أحد ، يعنى : أنها تظهر إظهاراً بيناً مكشوفاً^(١) ، يراها أهل الساهرة كلهم ، كقوله : قد بين الصبح لذى عينين ، يريد : لكل من له بصر ؛ وهو مثل فى الأمر المنكشف الذى لا يخفى على أحد . وقرأ ابن مسعود : لمن رأى . وقرأ عكرمة : لمن ترى . والضمير للجحيم ، كقوله (إذا رأتهم من مكان بعيد) وقيل : لمن ترى يا محمد .

فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ (٣٧) وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٣٨) فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ (٣٩)

{فأما} جواب {فإذا} أى : فإذا جاءت الطاقة فإن الأمر كذلك . والمعنى : فإن الجحيم مأواه ، كما تقول للرجل : غض الطرف ، تريد : طرفك ، وليس الألف واللام بدلا من الإضافة ، ولكن لما علم أن الطاغى هو صاحب المأوى ، وأنه لا يغض الرجل طرف غيره : تركت الإضافة ؛ ودخول حرف التعريف فى المأوى والطرف للتعريف ، لانهما معروفان ، و{هى} فصل أو مبتدأ .

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ (٤٠) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ (٤١)

{ونهى النفس} الامارة بالسوء {عن الهوى} المردى وهو اتباع الشهوات وزجرها عنه وضبطها بالصبر والتوطين على إيثار الخير . وقيل : الآيتان نزلتا فى أبى عزيز بن عمير ومصعب بن عمير ، وقد قتل مصعب أخاه أبا عزيز يوم أحد ، ووقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه حتى نفذت المشاقص^(٢) فى جوفه^(٣) .

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا (٤٢) فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا (٤٣)
إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا (٤٤) إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخْشَاهَا (٤٥) كَانَتْهُمْ يَوْمَ بَرُوزِهَا
لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا (٤٦)

{أيان مرساها} متى إرساؤها ، أى إقامتها ، أرادوا : متى يقيمها الله ويثبتها ويكونها؟

(١) قال محمود : «يعنى أظهرت إظهاراً بيناً مكشوفاً ... الخ» قال أحد : وفائدة هذا النظم الاشعار بأنه أمر ظاهر لا يتوقف إدراكه إلا على البصر خاصة ، أى : لا شئ يحجبه ولا بعد يمنع رؤيته ، ولا قرب مفرط ، إلى غير ذلك من موانع الرؤية .

(٢) قوله «حتى نفذت المشاقص» جمع مشقص : وهو السهم الطويل العريض . أراهه الصحاح . (ع)

(٣) لم أجده .

وقيل أيان منتهاها ومستقرها^(١) ، كما أن مرسى السفينة مستقرها ، حيث تنتهى إليه (فيم أنت) في أى شيء أنت^(٢) من أن تذكر وقتها لهم وتعلمهم به ، يعنى : ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها فى شئ . وعن عائشة رضى الله عنها : لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الساعة يسأل عنها حتى نزلت^(٣) ، فهو على هذا تعجب^(٤) من كثرة ذكره لها ، كأنه قيل : فى أى شغل واهتمام أنت من ذكرها والسؤال عنها . والمعنى : أنهم يسألونك عنها ، فلحرصك على جوابهم لا تزال تذكرها وتسال عنها ، ثم قال (إلى ربك منتهاها) أى منتهى علمها لم يؤت عليها أحدا من خلقه . وقيل : (فيم) إنكار لسؤالهم^(٥) ، أى : فيم هذا السؤال ، ثم قيل : أنت من ذكرها ، أى : إرسالك وأنت خاتم الأنبياء وآخر الرسل المبعوث فى نسمة الساعة^(٦) ذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها ، فكفاهم بذلك دليلا على دنوها ومشارفتها ووجوب الاستعداد لها ، ولا معنى لسؤالهم عنها (إنما أنت منذر من يخشاها) أى : لم تبعث لتعلمهم بوقت الساعة الذى لا فائدة لهم فى علمه ، وإنما بعثت لتنذر من أهواها من يكون من إنذارك لطفاله فى الخشية منها . وقرئ : منذر بالتثوين ، وهو الأصل ؛ والإضافة تخفيف ، وكلاهما يصلح للحال والاستقبال ؛ فإذا أريد الماضى فليس إلا الإضافة ، كقولك : هو منذر زيد أمس ، أى : كأنهم لم يلبثوا فى الدنيا ، وقيل : فى القبور (الإعشية أو ضحاها) . فإن قلت : كيف صحت إضافة الضحى إلى العشية ؟ قلت : لما بينهما من الملازمة لاجتماعهما فى نهار واحد . فإن قلت : فهلا قيل : إلا عشية أو ضحى وما فائدة الإضافة ؟ قلت : الدلالة على أن مدة لبثهم كأنها لم تبلغ يوما كاملا ، ولكن

(١) قال محمود : «مرساما أى مستقرها ... الخ» قال أحمد : وفيه إشعار بثقل اليوم ، كقوله (ويذرون وراهم يوما ثقيلًا) الأترام لا يستعملون الأرساء إلا فى أثقل كمرسى السفينة وإرساء الجبال .

(٢) قال محمود : «ومعنى (فيم أنت) أى : فى أى شئ أنت من أن تذكر وقتها ... الخ» قال أحمد : وفى هذا الوجه نظر ؛ فإن الآية الأخرى ترده ، وهى قوله (يستلونك كأنك حقى عنها) أى : أنك لا تخفى بالسؤال عنها ولا تهتم بذلك ، وهم يستلونك كما يسئل الحفى عن الشئ ، أى : الكثير السؤال عنه ، فالوجه الأول أصوب .

(٣) أخرجه إسحق فى مسنده وابن مردويه من طريقه أخبرنا ابن عتبة عن الزهرى عن عروة عنها بهذا . ورواه الطبرى عن يعقوب عن إبراهيم عن ابن عتبة مثله . قال الحاكم بعد أن أخرجه من طريق ابن عتبة : لم يخرجها لأن ابن عتبة كان يرسله . وقال ابن أبى حاتم عن أبى زرعة : الصحيح مرسل . وأخرجه عبدالرازق عن ابن عتبة مرسلا وقال الدارقطنى أسنده ابن عتبة مرة وأرسله أخرى .

(٤) قوله «فهو على هذا تعجب» لعله : تعجب . (ع)

(٥) قال محمود : «وقيل (فيم) إنكار لسؤالهم ، أى : فيم هذا السؤال ... الخ» قال أحمد : فعلى هذا ينبغى أن يوقف على قوله (فيم) ليفصل بين الكلامين .

(٦) قوله «فى نسمة الساعة» فى الصحاح «نسمة الريح» : أولها حين تقبل بلين قيل أن تشده . ومن الحديث «بعثت فى نسمة الساعة» أى : حين ابتدأت وأقبلت أوائلها . (ع)

ساعة منه عشيته أو ضحاه ؛ فلما ترك اليوم أضافه إلى عشيته ، فهو كقوله (لم يلبثوا إلا ساعة من نهار) .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة والنازعات كان بمن حبه الله في القبر والقيامة حتى يدخل الجنة قدر صلاة المكتوبة ^(١) » .

سورة عبس

مكية ، وآياتها ٤٢ وقيل ٤١ [نزلت بعد النجم]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّى (١) أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى (٢) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ بُزْغَى (٣)
 أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى (٤) أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى (٥) فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى (٦)
 وَمَا عَلَيْكَ الْأَلْبُزْغَى (٧) وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى (٨) وَهُوَ يَخْشَى (٩)
 فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى (١٠)

أقر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم ^(١) - وأم مكتوم أم أبيه ؛ واسمه عبد الله بن شريح ابن مالك بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤى - وعنده صناديد قريش : عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبو جهل بن هشام . والعباس بن عبد المطلب ، وأممية بن خلف ، والوليد بن المغيرة ؛ يدعومهم إلى الإسلام رجاء أن يسلم بإسلامهم غيرهم ^(٢) . فقال : يا رسول الله ، أقرتني وعلمني بما

(١) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بالسند إلى أبي بن كعب .

(٢) ذكر البخارى سبب نزول الآية ، وهو أن ابن أم مكتوم الأعمى ... الخ قال أحمد : وإنما أخذ الاختصاص من تصدير الجملة بضمير المخاطب وجهه مبتدأ مخبرا عنه وهو كثيرا ما يتلقى الاختصاص من ذلك ؛ ولقد غلط في تفسير الآية ، وما كان له أن يبلغ ذلك .

(٣) ذكره الثعلبي بلا إسناد ، وأخرجه ابن أبي حاتم من رواية العوفي عن ابن عباس نحوه دون قوله « صناديد قريش » ودون سياق نسب ابن أم مكتوم . وكذا أخرجه الطبري من رواية سعيد عن قتادة . قال : ذكر لنا فذكره . وهذا الإسناد أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلفه بعد ذلك على المدينة مرتين يصلى بأهلها . ورواه الترمذى =

عليك الله ، وكرر ذلك وهو لا يعلم تشاغله بالقوم ، فكبره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه ، وعبس وأعرض عنه ، فنزلت : فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول إذا رآه : مرحبا بمن عاتبني فيه ربي ، ويقول له : هل لك من حاجة ؟ واستخلفه على المدينة مرتين ؛ وقال أنس : رأته يوم القادسية وعليه درع وله راية سوداء ^(١) . وقرئ : عبس ، بالتشديد للبالغة ؛ ونحوه : كلح في كلح (أن جاءه) منصوب بقول ، أو بعيس ، على اختلاف المذهبيين . ومعناه : عبس ، لأن جاءه الأعمى . أو أعرض لذلك . وقرئ : أن جاءه بهمزتين وبألف بينهما ، ووقف على (عبس وتولى) ثم ابتدئ ، على معنى : لأن جاءه الأعمى فعل ذلك إنكارا عليه . وروى أنه ما عبس بعدها في وجه فقير قط ، ولا تصدى لغنى . وفي الإخبار عما فرط منه ، ثم الإقبال عليه بالحطاب : دليل على زيادة الإنكار ، كمن يشكو إلى الناس جانبا جنى عليه ، ثم يقبل على الجاني إذا حمى في الشكاية مواجها له بالتوبيخ وإلزام الحججة . وفي ذكر الأعمى نحو من ذلك ، كأنه يقول : قد استحق عنده العبوس والإعراض لأنه أعمى ، وكان يجب أن يزيده لعماه تعظفا وترؤفا وتقريبا وترحيبا ، ولقد تأدب الناس بأدب الله في هذا تأدبا حسنا ؛ فقد روى عن سفیان الثوري رحمه الله أن الفقراء كانوا في مجلسه أمراء (وما يدريك) وأي شيء يجعلك داريا بحال هذا الأعمى ؟ (لعله يزكى) أى يتطهر بما يتلقن من الشرائع من بعض أوصار الإثم (أو يذكر) أو يتعظ (فتنتفه) ذكراك ، أى : موعظتك ؛ وتكون له لطفًا في بعض الطاعات . والمعنى : أنك لا تدري ما هو مترقب منه ، من ترك أو تذكر ، ولو دريت لما فرط ذلك منك . وقيل : الضمير في (لعله) للكافر . يعنى أنك طمعت في أن يتزكى بالإسلام ، أو يتذكر فتقربه الذكري إلى قبول الحق ؛ وما يدريك أن ما طمعت فيه كائن . وقرئ : فتنتفه ، بالرفع عطفًا على يذكر . وبالنصب جوابا للعل ، كقول (فأطلع إلى إله موسى) ، (تصدى) تعرض بالإقبال عليه ، والمصاداة . المعارضة ؛ وقرئ . تصدى ، بالتشديد ، بإدغام

والحاكم من حديث عائشة رضوان الله عليها عنها نحوه (تنبيه) للنسب الذي ساقه في غاية التخليط ، يظهر لمن له أدنى إلمام بالأخبار والأنساب . قال ابن سعد : أما أهل المدينة فيقولون اسمه عبدالله . وأما أهل العراق وهشام الكلبي فيقولون اسمه عمرو ثم أجمعوا على نسبه . فقالوا : ابن قيس بن زياد بن الأصم بن رواحة بن حجر بن عبد بن معيص ابن عامر بن لؤي . وأمه عاتكة هي أم مكتوم بنت عبدالله بن عامر بن مخزوم . وقال ابن سعد : أخبرنا يزيد بن هارون . أخبرنا جوير بن الضحاك . قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم تصدى لرجل من قريش يدعو إلى الإسلام فأقبل عبدالله بن أم مكتوم الأعمى ، فجعل يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعرض عنه ويمس في وجهه ، ويقبل على الآخر . فعاتب الله رسوله فقال (عبس وتولى أن جاءه الأعمى - الآيات) فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكرمه واستخلفه على المدينة مرتين .

(١) أخرجه عبدالرزاق عن معمر عن قتادة . أخبرني أنس بهذا وكذا رواه أبو يعلى والطبري من رواية

قتادة عن أنس رضي الله عنه .

التاء في الصاد. وقرأ أبو جعفر: تصدى، بضم التاء، أى: تعرّض. ومعناه: يدعوك داع إلى التصدى له: من الحرص والتهاكك على إسلامه، وليس عليك بأس فى أن لا يتزكى بالإسلام (إن عليك إلا البلاغ)، (يسعى) يسرع فى طلب الخير (وهو يخشى) الله أو يخشى الكفار، وأذاهم فى إتيانك. وقيل: جاء وليس معه قائد، فهو يخشى السكينة (تلهى) تتشاغل، من لهى عنه. والتهى. وتلهى. وقرأ طلحة بن مصرف: تلهى. وقرأ أبو جعفر: تلهى، أى: يلهيك شأن الصناديد. فإن قلت: قوله (فأنت له تصدى). (فأنت عنه تلهى) كأن فيه اختصاصا. قلت: نعم، ومعناه: إنكار التصدى والتلهى عليه، أى: مثلك خصوصا لا ينبغي له أن يتصدى للغنى ويطلهى عن الفقير.

كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ١١ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ١٢ فِي مِصْحَفٍ مُّكْرَمَةٍ ١٣

مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ١٤ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ١٥ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ١٦

(كلا) ردع عن المعاتب عليه، وعن معاودة مثله (إنها تذكرة) أى موعظة يجب الاتعاظ والعمل بموجبها (فمن شاء ذكره) أى كان حافظا له غير ناس، وذكر الضمير لأن التذكرة فى معنى الذكر والوعظ (فى صحف) صفة لتذكرة، يعنى: أنها مثبتة فى صحف متنسخة من اللوح (مكرمة) عند الله (مرفوعة) فى السماء. أو مرفوعة المقدار (مطهرة) منزهة عن أبدي الشياطين، لا يمسه إلا أيدي ملائكة مطهرين (سفرة) (١) كتبة يتسخرون الكتب من اللوح (بررة) أقيام. وقيل: هى صحف الانبياء، كقوله (إن هذا لى الصحف الاولى) وقيل السفره: القراء. وقيل: أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم.

قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ١٧ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ١٨ مِنْ نُّطْفَةٍ ١٩

خَلَقَهُ قَدَرَهُ ١٩ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ٢٠ ثُمَّ أَمَانَهُ وَأَقْبَرَهُ ٢١ ثُمَّ إِذَا شَاءَ

أَنْشَرَهُ ٢٢ كَلَّا لَمَّا بُفِضَ مَا أَمَرَهُ ٢٣

(قتل الإنسان) دعاء عليه، وهى من أشنع دعواتهم (٢). لأن القتل قصارى شدائد

(١) قوله «سفرة» فى الصحاح: واحد من سافر، ككافر وكفرة. (ع)

(٢) قال محمود: «دعاء عليه وهو من أشنع دعواتهم... الخ» قال أحمد: مارأيت كاليوم قط عبدا ينازع ربه، الله تعالى يقول (ثم شققنا) فيضيف فوله إلى ذاته حقيقة، كما أضاف بقية أعماله من عند قوله (من نطفة خلقه) وهم جرا. والوخشرى يجعل الاضافة مجازية من باب إسناد الفعل إلى سببه، فيجعل إضافة الفعل إلى الله تعالى =

الدنيا وفظائعها . و(ما أكفره) تعجب (١) من إفراطه في كفران نعمة الله ، ولا ترى أسلوباً أغلظ منه ، ولا أخشن مسأ ، ولا أدل على سخط ، ولا أبعد شوطاً في المذمة ، مع تقارب طرفيه ، ولا أجمع للأئمة على قصر متهن ثم أخذ في وصف حاله من ابتداء حدوثه ، إلى أن انتهى وما هو مغموور فيه من أصول النعم وفروعها ، وما هو غارز فيه رأسه من الكفران والغمط (٢) وقلة الالتفات إلى ما يتقلب فيه وإلى ما يجب عليه من القيام بالشكر (من أى شيء خلقه) من أى شيء حقير (٣) مهين خلقه ، ثم بين ذلك الشيء بقوله (من نطفة خلقه فقدره) فهياً لما يصلح له ويختص به . ونحوه (وخلق كل شيء فقدره تقديراً) . نصب السبيل بإضمار «يسر» وفسره بيسر والمعنى : ثم سهل سبيله وهو مخرجه من بطن أمته . أو السبيل الذى يختار سلوكه من طريق الخير والشر بإقداره وتمكينه ، كقوله (إنا هديناه السبيل) وعن ابن عباس رضى الله عنهما : بين له سبيل الخير والشر (فأقبره) فجعله ذا قبر يوارى فيه تكرمه له ، ولم يجعله مطروحاً على وجه الأرض جزراً للسباع والطيور كسائر الحيوان . يقال : قبر الميت إذا دفننه . وأقبره الميت . إذا أمره أن يقبره ومكثه منه . ومنه قول من قال للحجاج : أقبرنا صالحاً (أنشأه) أنشأه النشأة الأخرى . وقرئ : نشره (كلا) ردع للإنسان عما هو عليه (لما يقض) لم يقض بعد ، مع تطاول الزمان وامتداده من لدن آدم إلى هذه الغاية (ما أمره) الله حتى يخرج عن جميع أوامره ، يعنى : أن إنساناً لم يخجل من تقصير قط .

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ۚ (٢٤) أَنَا صَبَيْنَا الْمَاءَ صَبًّا (٢٥) ثُمَّ شَقَقْنَا
الْأَرْضَ شَقًّا (٢٦) فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا (٢٧) وَعَسَبًا وَقَضْبًا (٢٨) وَزَيْتُونًا
وَفَخْلًا (٢٩) وَحَدَائِقَ غُلْبًا (٣٠) وَقَاكِبَةً وَأَبَّأً (٣١) مَتَاعًا لَكُمْ
وَلَا تَنْصِبُوا (٣٢)

== من باب إضافة الشق إلى الحراث ؛ لأنه السبب . قتل القدرى ما أكفره على قول ؛ وما أضله على آخر ؛ وإذا جعل شق الأرض مضافاً إلى الحراث حقيقة ، وإلى الله مجازاً ، فإيتمه أن يجعل الحراث هو الذى صب الماء وأقبت الحب ، والعقب والقضب : حقيقة ؛ وهل هما إلا واحد .

(١) قوله «تعجب من إفراطه» لعله : تعجب . (ع)

(٢) قوله «من الكفران والغمط» بطل النعمة وتحقيرها . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله «من أى شيء خلقه من أى شيء حقير» لعله : أى من نوع . الخ . (ع)

ولما عدد النعم في نفسه : أتبعه ذكر النعم فيما يحتاج إليه ، فقال ﴿ فلينظر الإنسان إلى طعامه ﴾ إلى مطعمه الذي يعيش به كيف دبرنا أمره ﴿ أناصبنا الماء ﴾ يعني الغيث . قرى بالكسر على الاستئناف ، وبالفتح على البدل من الطعام . وقرأ الحسين بن علي رضي الله عنهما . أنى صبينا ، بالإمالة على معنى : فلينظر الإنسان كيف صبينا الماء . وشققنا : من شق الأرض بالثبات ويجوز أن يكون من شقها بالكرباب على ^(١) البقر ؛ وأسند الشك إلى نفسه إسناد الفعل إلى السبب . والحب : كل ما حصد من نحو الحنطة والشعير وغيرهما . والقضب : الرطبة ^(٢) . والمقضب : أرضه ، سمي بمصدر قضبه إذا قطعه ؛ لأنه يقضب مرة بعد مرة ﴿ وحدائق غلبا ﴾ . يحتمل أن يجعل كل حديقة غلباء ، فيريد تكافئها وكثرة أشجارها وعظمتها ، كما تقول : حديقة ضخمة ، وأن يجعل شجرها غلبا ، أي : عظاما غلاظا . والأصل في الوصف بالغلب : الرقاب ؛ فاستعير . قال عمرو بن معد يكرب :

يَمْشِي بِهَا غُلْبُ الرِّقَابِ كَأَنَّهُمْ بُرُلٌ كَمِينٍ مِنَ السُّكْحِيلِ جِلَالًا ^(٣)

والآب : المرعى ، لأنه يؤب أي يؤم ويتجمع . والآب والآم : أخوان . قال :

جِئْنَا قَيْسَ وَنَجْدَةَ دَارُنَا وَنَمَّا الْأَبُّ بِهِ وَالْمَكْرَعُ ^(٤)

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه سئل عن الآب فقال : أي سماء تظلي ، وأي أرض تقلي إذا قلت في كتاب الله ما لا علم لي به ^(٥) . وعن عمر رضي الله عنه : أنه قرأ هذه الآية فقال :

(١) قوله « من شقها بالكرباب ، في الصحاح : كربت الأرض ، إذا قلبتها للحرث . (ع)

(٢) قوله « والقضب الرطبة » في الصحاح « القضية ، والقضب » الرطبة . وفيه أيضا « الرطبة » بالفتح :

القضب اه وفيه دور . وقال بعض الفضلاء « القضب » : هو المسمى في مصر بالرسيم الحجازي . (ع)

(٣) لعمرو بن معد يكرب . وقال : أسد أغلب ، أي : غليظ العنق ، والغلب : جمعه ، ثم استعير لكل غليظ والبزل : جمع بازل للبذر والمؤنث من الإبل إذا انظر نايه ، وذلك في السنة التاسعة : والسكحيل : القطران . والجلال : جمع جمل : يصف مفازة تمشي فيها أسود غلاظ الأعناق ، كأنها فتيات من الإبل دهنت بالقطران حتى صار عليها كالجلال ، فنكسين : استعاره مصرحة ، والجلال : ترشيح . ويروي : كأنهم ، باستعارة ضمير العقلاء غيرهم .

(٤) الجذم - بالكسر وقد يفتح : الأصل الذي يقطع منه غيره . والآب والآم - بالفتح والتشديد - بمعنى المرعى ، لأنه يؤب ويؤم ، أي : يقصد . والمكراع : المنهل . يقول : نحن من قبيلة قيس ونجد هي ديارنا ، ولنا به أي في نجد المرعى والمروى . وفيه تمدح بالشرف والشجاعة على غيره .

(٥) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن . حدثنا محمد بن يزيد عن العوام بن حوشب عن إبراهيم التيمي أن أبا بكر رضي الله عنه سئل عنه فذكره ورواه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد من هذا الوجه . وهذا منقطع . ورواه يحيى الخثعمي وابن عبد البر في العلم من طريقه من رواية إبراهيم التيمي عن أبي ممر عن أبي بكر فذكره .

كل هذا قد عرفنا ، فما الأب ؟ ثم رفض عصاً كانت بيده^(١) وقال : هذا لعمر الله التكلف ، وما عليك يا ابن أم عمر أن لاتدرى ما الأب ، ثم قال : اتبعوا ماتيين لكم من هذا الكتاب ، وما لا فدعوه . فإن قلت : فهذا يشبه النهى عن تتبع معاني القرآن والبحث عن مشكلاته . قلت : لم يذهب إلى ذلك ، ولكن القوم كانت أكبر همهم عاكفة على العمل ، وكان التشاغل بشيء من العلم لا يعمل به تكلفاً عندهم ؛ فأراد أن الآية مسوقة في الامتنان على الإنسان بمطعمه واستدعاء شكره ، وقد علم من فحوى الآية أن الأب بعض ما أنبته الله للإنسان متاعاً له أو لإنعامه ؛ فعليك بما هو أهم من النهوض بالشكر لله - على ماتيين لك ولم يشكل - مما عتد من نعمه ، ولا تشاغل عنه بطلب معنى الأب ومعرفة النبات الخاص الذى هو اسم له ، واكتف بالمعرفة الجملية إلى أن يتبين لك في غير هذا الوقت ، ثم وصى الناس بأن يجروا على هذا السنن فيما أشبه ذلك من مشكلات القرآن .

فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَةُ ۚ (٢٢) يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٢٣) وَأُمِّهِ وَأَيْسِه (٢٤)
وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (٢٥) لِكُلِّ أُمَّرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٢٦)
وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ (٢٧) ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ (٢٨) وَوَجُودٌ يَوْمَئِذٍ عَلْمُهُمَا
عِبْرَةٌ (٢٩) تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ (٤٠) أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجْرَةُ (٤١)

يقال : صخ الحديثه ، مثل : أصاخ له ، فوصفت الفخة بالصاخة مجازاً : لأن الناس يصخون لها (يفر) منهم لاشتغاله بما هو مدفوع إليه ، ولعله أنهم لا يفتنون عنه شيئاً ؛ وبدأ بالأخ ، ثم بالأبوين لأنهما أقرب منه ، ثم بالصاحبة والبنين لأنهم أقرب وأحب ؛ كأنه قال : يفر من أخيه ، بل من أبويه ، بل من صاحبه وبنيه . وقيل : يفر منهم حذراً من مطالبهم بالتهنات . يقول الأخ : لم تواسنى بمالك . والابوان : قصرت فى ربنا . والصاحبة : أطعمتنى الحرام وفعلت وصنعت . والبنون : لم تعلمنا ولم ترشدنا ، وقيل : أول من يفر من أخيه : هابيل ؛ ومن أبويه : إبراهيم ؛ ومن صاحبه : نوح ولوط ؛ ومن ابنه : نوح (يغنيه) يكفيه فى الاهتمام به . وقرئ : يعنيه أى يهمله (مسفرة) مضئئة مثللة ، من أسفر الصبح : إذا أضاء . وعن ابن عباس رضى الله

(١) أخرجه الطبري والطبراني فى مسند الشاميين فى طريق ابن وهب عن يونس وعمرو بن الحارث . ورواه الحاكم والبيهقي فى الشعب فى التاسع عشر من طريق صالح بن كيسان : وابن مردويه عن رواية شبيب كلهم عن الزهري وأن إنساناً أخبره أنه سمع عمر فذكره . وله طريق أخرى من رواية حميد بن أنس أخرجهما الحاكم . وروى الحاكم أيضاً من وجه آخر عن عمر رضى الله عنه أنه سأل ابن عباس رضى الله عنهما عن الآية فقال : هو نبت الأرض مما تأكله الدواب والإنعام . ولا يأكله الناس .

عنهما : من قيام الليل ؛ لما روى في الحديث « من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار »^(١) ، وعن الضحاك : من آثار الوضوء . وقيل : من طول ما اغبرت في سبيل الله (غبرة) غبار يعلوها (قفرة) سواد كالدخان ؛ ولا ترى أوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه ، كما ترى من وجوه الزنوج إذا اغبرت ؛ وكان الله عز وجل يجمع إلى سواد وجوههم الغبرة ، كما جمعوا الفجور إلى الكفر .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قرأ سورة عبس وتولى جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر »^(٢) .

سورة التكوير

مكية ، وآياتها ٢٩ [نزلت بعد المسد]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ① وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ② وَإِذَا الْجِبَالُ
سُيِّرَتْ ③ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ④ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ⑤ وَإِذَا
الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ⑥ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ⑦ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ⑧
بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ⑨ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ⑩ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ⑪
وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ ⑫ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ⑬ عَلِمَتْ نَفْسٌ
مَا أُحْضِرَتْ ⑭

في التكوير وجهان : أن يكون من كثرت الهامة إذا لفتها ، أى : يلف ضوءها لفاً فيذهب

(١) تقدم في سورة الفتح .

(٢) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه باستنادهم إلى أبي بن كعب .

انبساطه وانتشاره في الآفاق ، وهو عبارة عن إزالتها والذهاب بها ؛ لأنها مادامت باقية كان ضياؤها منبسطة غير ماضوف . أو يكون لفها عبارة عن رفعها وسترها ؛ لأن الثواب إذا أريد رفعه لف وطوى ؛ ونحوه قوله (يوم نظوى السماء) وأن يكون من طعنه فجوره وكوره : إذا ألقاه ، أى : تلقى وتطرح عن فلکها ، كما وصفت النجوم بالانكدار . فإن قلت : ارتفاع الشمس على الابتداء أو الفاعلية ؟ قلت : بل على الفاعلية رافعها فعل مضمرة يفسره كقورت ؛ لأن : إذا ، يطلب الفعل لما فيه من معنى الشرط (انكدرت) انقضت . قال :

• أَبْصَرَ خَيْرَ بَانَ فِضَاءً فَإِنْ كَدَّرَ • (١)

ويروى في الشمس والنجوم : أنها تطرح في جهنم ليراهن من عبدها ، كما قال (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) . (سیرت) أى على وجه الأرض وأبعدت . أو سیرت في الجؤ تسيير السحاب كقوله (وهي تمز من السحاب) . والمشار في جمع عسراء ، كالنفاس في جمع نساء : وهي التي أتى على حملها عشرة أشهر ، ثم هو اسمها إلى أن تضع لتسام السنة ، وهي أنفاس ما تكون عند أهلها وأعزها عليهم (عطلت) تركت مسيبة مهملة . وقيل : عطلها أهلها عن الحلب والصر ، لاشتغالهم بأنفسهم . وقرئ : عطلت ، بالتخفيف (حشرت) جمعت من كل ناحية . قال قتادة : يحشر كل شيء . حتى الذباب للقصاص . وقيل : إذا قضى بينهاردت تراباً فلا يبقى منها إلا ما فيه سرور لبنى آدم وإعجاب بصورته . كالطاوس ونحوه . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : حشرها موتها . يقال : إذا أجمحت السنة بالناس وأموالهم حشرتهم السنة . وقرئ : حشرت ، بالتشديد (سجرت) قرئ بالتخفيف والتشديد ، من سجر التنور : إذا ملأه بالخطب ، أى : ملئت وجر بعضها إلى بعض حتى تعود بجرأ واحداً . وقيل : ملئت نيراناً تضطرم اتعذيب أهل النار . وعن الحسن : يذهب ماؤها فلا تبقى فيها قطرة (زوجت) قرنت كل نفس بشكلها . وقيل : قرنت الأرواح

(١) إذا السكرام ابتدروا الباع بدر تقضى البازى إذا البازى كسر

وأن جناحيه من الطود فر أبصر خربان فضاء فانكدر

للمجاج مدح عمر بن عبيد الله التيمي . والباع بالمهمة : قدر مد للدين ، والمراد به الكرم مجازاً . وبدر : أسرع وغلب السكرام ، وتقضى : نصب به ، وأصله : نقض ، أبدال الثاني حرف علة وكسر الأول ، أى : أمال جناحيه وداناهما من الجبل العظيم ، وسر : سار على وجه الجبل . وخربان - جمع خرب - : طائر يقال له الجبارى ، وهو مضاف لفضاء ، فانكدر : أى انقضت وسقط عليها لما أكلها . ويروى صدر هذا الرجز :

لقد سما ابن معمر حين اعتمر مغزى بعيداً من بعيد وضرب

تقضى البازى ... الخ . واعتمر : أى زار . والمغزى : مكان للزور . وضربه ضرباً : جمعه جماعاً . يقول : ارتفع قدره حين غزا موضعاً بعيداً من اللصام ، وجمع لذلك جيشاً عظيماً ، وأمرع كأمراع الهازى إلى الجبارى : بالغ في وصف البازى تصويراً لحال المتعب ، ومبالغة في مدحه .

بالأجساد . وقيل بكتبتها وأعمالها . وعن الحسن : هو كقوله (وكنتم أزواجا ثلاثة) وقيل : نفوس المؤمنين بالخور ، ونفوس الكافرين بالشياطين . وأد يئد مقلوب من آد يؤد : إذا أنقل . قال الله تعالى (ولايؤده حفظهما) لأنه إنقال بالتراب : كان الرجل إذا ولدت له بنت فأراد أن يستحيها : ألبسها جبة من صوف أو شعر ترعى له الإبل والغنم في البادية ؛ وإن أراد قتلها تركها حتى إذا كانت سداسية فيقول لامها : طيبيا وزينيا ، حتى أذهبها إلى أحماها ، وقد حضر لها برأ في الصحراء ، فيبلغ بها البئر فيقول لها : انظري فيها ، ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها ، حتى تستوى البئر بالأرض . وقيل : كانت الحامل إذا أقربت حفرت حفرة فتمخضت على رأس الحفرة ؛ فإذا ولدت بنتاً رمت بها في الحفرة ، وإن ولدت ابناً حبسته . فإن قلت : ما حملهم على وأد البنات ؟ قلت : الخوف من لحوق العار بهم من أجلهن . أو الخوف من الإملاق ، كما قال الله تعالى (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) وكانوا يقولون : إن الملائكة بنات الله ، فألحقوا البنات به ، فهو أحق بهن . وصمصمة بن ناجية ممن منع الوأد ؛ فيه افتخر الفرزدق في قوله :

وَمِمَّا الَّذِي مَنَعَ الْوَأِدَاتِ فَأُحْيَا الْوَيْدَ فَلَمْ تُوَادِرِ^(١)

فإن قلت : فما معنى سؤال المؤودة عن ذنبها الذي قتلت به ؛ وهلا سئل الوائد عن موجب قتله لها ؟ قلت : سؤالها وجوابها تبكيك لقائتها نحو التبكيك في قوله تعالى لعيسى (أأنت قلت للناس ... إلى قوله ... سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق) وقرئ : سألت ، أى : خاصمت عن نفسها ، وسألت الله أو قاتلتها ؛ وإنما قيل (قتلت) بناء على أن الكلام إخبار عنها ؛ ولو حكى ماخوطبت به حين سئلت . فقيل : قتلت . أو كلامها حين سئلت لقيل : قتلت . وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما : قتلت ، على الحكاية . وقرئ : قتلت ، بالتشديد . وفيه دليل بين على أن أطفال المشركين لا يعذبون ، وعلى أن التعذيب لا يستحق إلا بالذنب ، وإذا بكى الله الكافر ببراءة المؤودة من الذنب : فما أقبح به ، وهو الذى لا يظلم مثقال ذرة أن يسكّر

(١) للفرزدق ، يفخر بجده صمصمة : قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم وقال : يا رسول الله ، عملت أعمالا في الجاهلية فهل لي فيها من أجر ؟ فقال : وما عملت ؟ قال : قد أحيت ثلاثا وستين من المؤودة أشقى الواحدة منهن بناتين عشرا وتين وجل ، فقال صلى الله عليه وسلم : هذا من باب البر ولك أجره إذ من الله عليك بالاسلام . ويقال : وأد بنته إذا دفنها وهى حية ، وكانت كئيدة تفعل ذلك خوف للعار والفقر . ويروى : فأحيا الوئيد وهى أوقع . والوئيد يقال للفرد والجمع مذكرا أو مؤنثا . ويروى : وجدى ، أى : هو الذى منع الجماعات الدافئات بناتهن حيات وفداهن من الموت ، فكأنه أحياهن ، فأطلق الوئيد على المشرفات على الموت مجازاً ، والاحياء ترشيع .

عليها بعد هذا التبكيت فيفعل بها ما تنسى عنده فعل المبكث من العذاب الشديد السرمد . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سئل عن ذلك ، فاحتج بهذه الآية (نشرت) قرىً بالتخفيف والتشديد ، يريد : صحف الأعمال تطوى صحيفة الإنسان عند موته ، ثم تنشر إذا حوسب . عن قتادة : صحيفتك يا ابن آدم تطوى على عملك ، ثم تنشر يوم القيامة ، فلينظر رجل ما عمل في صحيفته . وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا قرأها قال : إليك يساق الأمر يا ابن آدم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يحشر الناس عراة حفاة ، فقالت أم سلمة : كيف بالنساء ؟ فقال : شغل الناس يا أم سلمة ، قالت : وما شغلهم ؟ قال : نشر الصحف فيها مناقيل الذر ومناقيل الخردل (١) ، ويجوز أن يراد : نشرت بين أصحابها ، أى فرقت بينهم . وعن مرثد بن وداعة : إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش ، ففتح صحيفة المؤمن في يده في جنة عالية ، وتقع صحيفة الكافر في يده في سموم وحميم أى مكتوب فيها ذلك ، وهى صحف غير صحف الأعمال (كشطت) كسفت وأزيلت ، كما يكشط الإهاب عن الذبيحة ، والغطاء عن الشيء . وقرأ ابن مسعود : قشطت . واعتقاب الكاف والغاف كثير . يقال : لبكثت الثريد ولبقته ، والكافور والقافور (سعرت) أو قدت إيقاداً شديداً . وقرى : سعرت بالتشديد للبالغة . قيل : سعرها غضب الله تعالى وخطايا بني آدم (أزلفت) أدنيت من المتقين ، كقوله تعالى (وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد) قيل : هذه اثنتا عشرة خصلة . ست منها في الدنيا ، وست في الآخرة . (وعلمت) : هو عامل النصب في (إذا الشمس كورت) وفيما عطف عليه . فإن قلت : كل نفس تعلم ما أحضرت ، كقوله (يوم تجرد كل نفس ما عملت من خير محضراً) لا نفس واحدة . فما معنى قوله (علمت نفس) ؟ قلت : هو من عكس كلامهم الذى يقصدون به الإفراط فيما يعكس عنه . ومنه قوله عز وجل : (ربما يودّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين) ومعناه : معنى كم وأبلغ منه . وقول القائل :

* قَدْ أَتْرُكُ الْقِرْنَ مُصْفَرًّا أَنَامِلُهُ * (٢)

وتقول لبعض قواد الساساكر : كم عندك من الفرسان ؟ فيقول : رب فارس عندى . أو لاتعدم عندى فارساً ، وعنده المقانب (٣) : وقصده بذلك التمدادى فى تكثير فرسانه ، ولكنه أراد

(١) أخرجه الثعلبى من طريق محمد بن أبى موسى عن عطاء بن يسار عن أم سلمة بهذا . وأصله فى الصحيحين عن عائشة ، وأخرجه الحاكم من حديث سودة .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٢٠٢ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٣) قوله « وعنده المقانب » فى الصحاح « المقنب » : ما بين لثلاثين إلى الأربعين من الخيل . (ع)

إظهار براءته من التزديد ، وأنه ممن يقلل كثير ما عنده ، فضلا أن يتزدد ، فجاء بلفظ التقليل ، ففهم منه معنى الكثرة على الصحة واليقين . وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن قارنا قرأها عنده ، فلما بلغ (علمت نفس ما أحضرت) قال : وانقطاع ظهر ياه .

فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُنُوسِ ⑩ الْجَوَارِ الْكُنُوسِ ⑪ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ ⑫
وَالصُّبْحِ إِذَا قَنَسَ ⑬

(الخنوس) الرواجع ، بينما ترى النجم في آخر البرج إذ كرّ راجعا إلى أوله . و (الجوارى) السيارة . و (الكنوس) ^(١) الغيب من كنس الوحشى : إذا دخل كناسه . قيل : هو الدرارى

(١) تعرض الزمخشري في تفسيره للعامل الخ . قال أحمد : هذا الجواب لا يستمر ، لأجل ظهور الفعل الثاني في قوله (فلا أقسم بالخنس) ولما أعضل الجواب عن هذا السؤال في سورة التكوير : التزم الفيح أبو عمرو بن الحاجب إجازة التحطف على عاملين ، واتخذ هذه الآية وزره وممضده في مخالفة سيويه ، ورد على الزمخشري جوابه في سورة الشمس وضحاها ، لأنه لم يطرد له ههنا . وكان على رده يستحسن تيقظ فطنته في استنباطه ؛ ونحن والله الموفق نلتزم مذهب سيويه في امتناع العطف على عاملين في جمل الواو الثانية عاطفة ، ويجرى جواب الزمخشري ههنا وينفصل عن هذه الآية فنقول : قوله (واللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ) هذه الواو الأولى ابتداء قسم ، والواو في قوله (والصُّبْحِ إِذَا قَنَسَ) عاطفة فيطرد ما قال الزمخشري . فان قيل : فقد خالفتم سيويه ، فانه لا يرى الواو المتعقبة للقسم ابتداء قسم بل عاطفة ، وقد جعلتم الواو الأولى وهى متعقبة للقسم ابتداء قسم ؟ قلنا : إنما تكلم سيويه في الواو المتعقبة للقسم بالواو وأما الآية فالقسم الأول فيها بالياء والفعل ، فجعلنا الواو بعد ذلك قسما وتبعا ، وهو أبلغ ؛ كأنه أقسم قسمين يشيئين مختلفين . فان قيل : أجل . إنما تكلم سيويه على الواو المتعقبة للقسم بالواو ، فما الفرق بين المتعقبة للقسم بالواو والمتعقبة للقسم بالياء ؟ وماهما الإسواء ، فان كل واحد منهما آله له ، والثناء تدل على الباء حكهما واحد ؟ قلنا : ليستا سواء فان القسم متى صدر بالواو ولم يله واو أخرى ، فجعلها قسما آخر فيه تكرار مستكره ، إذ الآلة واحدة ، ولا كذلك إذا اختلفت الآلة ؛ فان عاملة التكرار مأمونة إذا . ألا ترى أنه لو صدر القسم بالواو ، ثم تلاه قسم بالياء ، لتحت جمعهما قسمين مستقلين . فكذلك لو حوّل هذا الترتيب . وأيضا ، فانه إن كان المانع لسبويه من جعل الواو الثانية قسما مستقلا بجىء الجواب واحدا ، واحتياج الواو الأولى إلى محذوف ، فالعطف يفتى عن تقدير محذوف ، فيتعين ، فلا يلزم اطراد الباء لأنها أصل القسم لاسيما مع التصريح بفعل القسم ثم تأكده بزيادة لا ، فان في مجموع ذلك ما يفتى عن إفراجه بجواب مذكور ، ولا كذلك الواو فانها ضعيفة المسكنة في باب القسم بالنسبة إلى الباء ، فلا يلزم من حذف جواب تتمكنت الدلالة عليه حذف جواب دونه في الوضوح ؛ وأختم الكلام على هذا السؤال بتسكئة بدبعة فأقول : إنما خصصت إيراد السؤال بالواو الثانية في قوله (واللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ) دون الثالثة لأنه غير متوجه عليها . الأتراك لو جعلتها عاطفة لم يلزمك العطف على عاملين ، لأنك تجعلها نافية عن الباء وتجعل إذا فيها منصوبة بالفعل مباشرة إذا لم يتقدم في جملة الفعل ظرف تعطف عليه إذا ، فتصير بمثابة قولك : مررت بزبد وعمرو اليوم ، فالיום منصوب بالفعل مباشرة ، وفهم من المثال أن مرورك بزبد مطلق غير مقيد بظرف ، وإنما المقيد باليوم مرورك بعمرو خاصة لكن يطابق الآية : فان الظرف فيها وإن عمل فيه للفعل مباشرة فهو مقيد للقسم بالليل ، لا للقسم بالخنس .

الخمسة : هرام^(١) ، وزحل ، وعطارد ، والزهرة ، والمشتري : تجرى مع الشمس والقمر ، وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس : تخفوسها رجوعها : وكنوسها : اختفاؤها تحت ضوء الشمس . وقيل : هي جميع الكواكب ، تخنس بالنهار فتغيب عن العيون ، وتكنس بالليل : أى تطلع في أماكنها ، كالوحش في كنسها . عسعس الليل وسعسع : إذا أدبر . قال العجاج :

حَقَّى إِذَا الصَّبِيحُ لَهَا تَمَنَّنَا وَأَنْجَابَ عَنْهَا أَيْلَهَا وَعَسَعَسَا (٢)

وقيل : عسعس : إذا أقبل ظلامه . فإن قلت : ما معنى تنفس الصبح ؟ قلت : إذا أقبل الصبح : أقبل بإقباله روح ونسيم ، فجعل ذلك نفسا له على الجواز . وقيل : تنفس الصبح .

إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠)

مُطَاعٍ نَمَّ أَمِينٍ (٢١)

(إنه) الضمير للقرآن (لقول رسول كريم) هو جبريل صلوات الله عليه (٣) (ذو قوة)

(١) قوله «هرام» : ليس يبرى ، والمراد به : المريح . (ع)

(٢) للعجاج . وتنفس الصبح : اتساع ضوءه ، أو إقباله بضوه ونسيم . وضمير «لها» للشمس ؛ وقيل : للمغارة . وانجباب : انقطع وانفصل عنها ظلام الليل . وعسعس : ولى مدبرا وزال ظلامه ، فهو توكيد لما قبله . ويجوز أن الضمير لبقرة وحشية مثلا .

(٣) قال محمود : «المراد بالرسول الكريم : جبريل عليه السلام . وقوله (عند ذي العرش) ليبدل على عظم منزلته ومكانته ، وثم إشارة إلى الطرف المذكور يعنى عند ذي العرش الخ» قال أحمد : ما كان جبريل صلوات الله عليه رضى منه هذا التفسير المنطوى على التقصير في حق البشر النذير عليه أفضل الصلاة والسلام ، ولقد اتفق الزمخشري وهواه في تهديد أصول مذهبه الفاسد ، فأخطأ على الأصل والفرع جميعا ؛ ونحن نبين ذلك بحول الله وقوته فنقول : أولا اختلف أهل التفسير ، فذهب منهم الجهم النفيير إلى أن المراد بالرسول الكريم ههنا إلى آخر التعوت : محمد صلى الله عليه وسلم . فإن يكن كذلك والله أعلم فذلك فضل الله المتعاد على نبيه ، وإن كان المراد جبريل عليه السلام فقد اختلف الناس في المفاضلة بين الملائكة والرسل ، والمشهور عن أبي الحسن : تفضيل الرسل . ومذهب المعتزلة : تفضيل الملائكة ، إلا أن المختلفين أجمعوا على أنه لا يسوغ تفضيل أحد القبيلين الجليلين بما يتضمن تفضيل معين من الملائكة ومعين من الرسل ؛ لأن التفضيل وإن كان ثابتا إلا أن في التمييز إيذاء للفضول ؛ وعليه حمل الخذاق قوله صلى الله عليه وسلم «لا تفضلوني على بونس بن منق» أى لا تميزوا مفضولا على التخصيص ؛ لأن التفضيل على التعميم ثابت بإجماع المسلمين ، أى تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم على النبيين أجمعين ، وكان جدى رحمه الله يوضح ذلك بمثال فيقول : لو قلت بمحضرة جماعة من الفقهاء : فلان أفضل أهل عصره ، لكان في الجماعة احتمال لهذا التفضيل وإن لم اندراجهم في المفضولين ، ولو عرفت واحدا منهم وقلت : فلان أفضل منك وأنتي لله ، لأسرع به الأذى إلى بعضك . وإذا تقرر لك أنه لا يلزم من اعتماد التفضيل على التعميم جواز إطلاق التفضيل على التخصيص ، علمت أن الزمخشري أخطأ على أصله لأنه بتقدير أن تكون الملائكة أفضل كما يعتقد ، لا يجوز أن يقال أحد من الملائكة على التخصيص : أنه أفضل من أحد الأنبياء على التخصيص ، لاسيما في سيد ولد آدم عليه أفضل الصلاة والسلام ؛

كقوله تعالى (شديد القوى ذو مرة) لما كانت حال المسكاة على حسب حال الممكن ، قال :
(عند ذى العرش) ليدل على عظم منزلته ومكانته (ثم) إشارة إلى الظرف المذكور ، أعنى :
عند ذى العرش ، على أنه عند الله مطاع في ملائكته المقرّبين يصدرون عن أمره ويرجعون
إلى رأيه . وقرئ : ثم ، تعظيماً للأمانة ، وبيانا لأنها أفضل صفاته المعدودة .

وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ۚ

(وما صاحبكم) يعنى : محمداً صلى الله عليه وسلم (بمجنون) كما تهبته الكفرة ^(١) ، وناهيك
بهذا دليلاً على جلاله مكان جبريل عليه السلام وفضله على الملائكة ، ومباينة منزلته ^(٢) أفضل
الإنس محمد صلى الله عليه وسلم : إذا وازنت بين الذكّرين حين قرن بينهما ، وقايست بين
قوله (إنه لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين) وبين قوله (وما
صاحبكم بمجنون) .

== ثم يمود الكلام على الآية بعد تسليم أن المراد جبريل ، وبعد أن نكله في تمييزه النبي صلى الله عليه وسلم وعده
مفضولاً إلى الله فنقول : لم يذكر فيها نعت إلا والنبي صلى الله عليه وسلم مثله ، أولها : رسول كريم ، فقد قال في
حقه صلى الله عليه وسلم في آخر سورة الحاقة (إنه لقول رسول كريم) وقد قيل أيضاً : إن المراد جبريل ، إلا أنه
أباه قوله (وما هو بقول شاعر) وقد وافق الزخشرى على ذلك فيما تقدم ، فهذا أول النعوت وأعظمها . وأما
قوله (ذى قوة) فليس على الخلاف ؛ إذ لا نزاع في أن لجبريل عليه السلام فضل القوة الجسمية ومن يقطع المدائن
بريشة من جناحه ، لا مرأى في فضل قوته على قوة البشر . وقد قيل هذا في تفسير قوله (ذو مرة فاستوى) وقوله
(عند ذى العرش مكين مطاع ثم) فقد ثبت طاعة الملائكة أيضاً لنبيها صلى الله عليه وسلم ، ورد أن جبريل عليه
السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إن الله يقرئك السلام ، وقد أمر ملك الجبال أن يطيعك عند ما أذته قرئش
فسلم عليه الملك وقال : إن أمرتني أن أطبق عليهم الأخشبين فعلت ، فصبر النبي صلى الله عليه وسلم واحسب .
وأعظم من ذلك وأشرف : مقامه المحمود في الشفاعة الكبرى يوم لا يتقدمه أحد ، إذ يقول الله تعالى له : ارفع
رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع . وأما (أمين) فقد قال وهو الصادق المصدوق : والله إنى لأمين
في الأرض أمين في السماء ، وحسبك قوله : وما هو على الغيب نظنين . إن قرأته بالظاء فعناه أنه صلى الله عليه وسلم
أمين على الغيب غير متمم ، وإن قرأته بالضاد رجع إلى الكرم ، فكيف يذهب إلى التفضيل بالنعوت المشتركة بين
الفاضل والمفضول سواء ؛ وما لب مباحثة في أصل المسئلة ، ولكن الرد عليه في خطه على كل قول يتعين ، وإلا
فالمسئلة في غير هذا الكتاب . فنسأل الله أن يثبتنا على الإيمان به وبملائكته وكتبه ورسوله ، وعلى القول الثابت
في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، وأن يعمّر قلوبنا بهم ، وأن يجعل توسلنا إليه بهم ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

(١) قوله « كما تهبته للكفرة » أى تهمة بما ليس فيه . (ع)

(٢) قوله « ومباينة منزلته ... الخ » يعنى ارتفاع منزلته على منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو مبنى
على مذهب المعتزلة من تفضيل الملك على البشر . ومذهب أهل السنة : تفضيل رؤساء البشر . وإنما ذكر جبريل
بتلك الصفات واقتصر على نفي الجنون عن النبي صلى الله عليه وسلم لأن جبريل مجهول لهم ، بخلاف محمد صلى الله عليه
وسلم فإنه صاحبهم ؛ ولذا اقتصر على نفي ما جهتوه به . (ع)

وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفُقِ الْمُبِينِ ﴿٢٣﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿٢٤﴾

وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاطِئِنِ رَجِيمٍ ﴿٢٥﴾

(ولقد رآه) ولقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل (بالأفق المبين) بمطلع الشمس الأعلى (وما هو) وما محمد على ما يخبر به من الغيب من رؤية جبريل والوحي إليه وغير ذلك (بظنين) بمتهم من الظنة وهي التهمة. وقرئ: بضنين، من الضنن وهو البخل، أى: لا يبخل بالوحي فيزوى بعضه غير مبلغه؛ أو يسأل تعليمه فلا يعلمه؛ وهو في مصحف عبد الله بالظاء، وفي مصحف أنى بالضاد. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما. وإتقان الفصل بين الضاد والظاء: واجب. ومعرفة مخرجيهما مما لا بد منه للقارىء، فإن أكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين: وإن فرقوا ففرقا غير صواب، وبينهما بون بعيد؛ فإن مخرج الضاد من أصل حافة اللسان وما يليها من الأضراس من يمين اللسان أو يساره، وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه أضبط يعمل بكلمات يديه، وكان يخرج الضاد من جانبي لسانه، وهى أحد الأحرف الشجرية أخت الجيم والشين، وأما الظاء فخرجها من طرف اللسان وأصول الثنايا العليا، وهى أحد الأحرف الذوقية أخت الذال والثاء. ولو استوى الحرفان لما ثبتت فى هذه الكلمة قراءة ثان اثنتان واختلاف بين جمليين من جمال العلم والقراءة، ولما اختلف المعنى والاشتقاق والتركيب فإن قلت: فإن وضع المصلى أحد الحرفين مكان صاحبه. قلت: هو كواضع الذال مكان الجيم، والثاء مكان الشين، لأن التفاوت بين الضاد والظاء كالتفاوت بين أخواتهما (وما هو) وما القرآن (بقول شيطان رجيم) أى بقول بعض المسترقة للسمع، وبوحهم إلى أولياتهم من الكينة.

فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴿٢٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٧﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ

أَنْ يَسْتَفِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٩﴾

(فأين تذهبون) استضلال لهم كما يقال لتارك الجادة اعتسافاً أو ذهاباً فى بنيات الطريق (٢٦): أين تذهب؛ مثلت حالم بحاله فى تركهم الحق وعدوهم عنه إلى الباطل (لمن شاء منكم) بدل من العالمين وإنما أبدلوا منهم لأن الذين شاءوا الاستقامة بالدخول فى الإسلام هم المنتفعون بالذكر، فكأنه لم يوعظ به غيرهم وإن كانوا موعظين جميعاً (وما تشاءون) الاستقامة بامن

(١) قوله «فى بنيات الطريق» فى الصحاح «بنيات الطريق»: هى الطرق الصحار تنسب من الجادة. (ع)

يشاؤها إلا بتوفيق الله^(١) ولطفه . أو : وما تشاؤها أتم يا من لا يشاؤها إلا بقسر الله وإجلاته .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة إذا الشمس كورت أعاده الله أن يفضحه حين تنشر صحيفته ،^(٢) .

سورة الانفطار

مكية ، وآياتها ١٩ [نزلت بعد الفازعات]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ① وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَبَرَتْ ② وَإِذَا
الْمِحَارُ قُجِّرَتْ ③ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ ④ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ
وَأُخِّرَتْ ⑤

(انفطرت) انشقت (فجرت) فتح بعضها إلى بعض ، فاختلط العذب بالمالح ، وزال البرزخ الذي بينهما ، وصارت البحار بحرا واحدا . وروى أن الأرض تنشف الماء بعد امتلاء البحار ، فتصير مستوية ، وهو معنى التسجير عند الحسن ، وقرئ : فجرت ، بالتخفيف . وقرأ مجاهد : فجرت على البناء للفاعل والتخفيف . بمعنى : بغت لزوال البرزخ نظرا إلى قوله تعالى (لا يبغيان) لأن البغي والفجور أخوان . بعث وبجث بمعنى ، وهما مر كبان من البعث والبعث

(١) قوله « يا من يشاؤها إلا بتوفيق الله » تأويل المذنبه بذلك مبنى على أن فعل العبد بخلق العبد وإرادته . لا بخلق الله تعالى ولا بإرادته : وهو مذهب المعتزلة . ومذهب أهل السنة : أنه بخلق الله تعالى وإرادته كظاهر الآيات . وقوله بقسر الله ، أى بجهده العبد على الفعل ؛ لكن الجبر يناق الاختيار المصحح للتكليف واستحقاق الثواب والعقاب ، ويمكن أنه أراد بقسر الله إرادته المستلزمة لوجود المراد ، كما سبق له في الكتاب غير مرة التعمير بإرادة القسر ، لكن استلزام الإرادة للراد لا يستلزم قسر العبد وجهده عند أهل السنة ، وإن كان الله هو الخالق لفعل العبد ؛ لأنهم أثبتوا العبد الكسب ، خلافا للمعتزلة . وتفصيل المقام في علم التوحيد . (ع)

(٢) أخرجه الطبري والواحدي وابن مردويه بإسنادهم إلى ابن بن كعب .

مع راء مضمومة إليهما . والمعنى : يَحْتُ وأخرج موتاهما . وقيل : لبراءة المبعثرة ؛ لأنها بعثت أسرار المنافقين .

يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا عَرَّفَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴿٦﴾ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾

فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾

فإن قلت : ما معنى قوله : (ما عرَّفَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ) وكيف طابق الوصف بالكرم إنكار الاعتزاز به (١) ، وإنما يغير بالكرم ، كما يروى عن علي رضي الله عنه أنه صاح بغلام له كرات فلم يلبه ، فنظر فإذا هو بالباب ، فقال له : مالك لم تجبني ؟ قال : لتقتي بجليك وأمنى من عقوبتك ، فاستحسن جوابه وأعتقه (٢) . وقالوا : من كرم الرجل سوء أدب غلامه . قلت : معناه أن حق الإنسان أن لا يغير بكماله الله عليه ، حيث خلقه حيا لينفعه ، وبفضلته عليه بذلك حتى يطمع بعدما مكنته وكلفه فعصى وكفر النعمة المتفضل بها أن يتفضل عليه بالثواب وطرح العقاب ، اغترارا بالفضل الأول ، فإنه منكر خارج من حد الحكمة ، ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تلاها . « غرّه جهله » (٣) وقال عمر رضي الله عنه : غرّه حمقه وجهله . وقال الحسن : غرّه والله شيطانه الخبيث . أى : زين له المعاصى وقال له : افعل ما شئت ، فربك الكريم الذى تفضل عليك بما تفضل به أولا وهو متمفضل عليك آخرأ ، حتى ورطه . وقيل للفضيل ابن عياض : إن أقامك الله يوم القيامة وقال لك : (ما عرَّفَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ) ماذا تقول ؟ قال أقول : غرتنى ستورك المرخاة . وهذا على سبيل الاعتراف بالخطأ فى الاعتزاز بالستر ، وليس باعتماد كما يظنه الطماع ، ويطن به قصاص الحشوية ويروون عن أمّتهم : إنما قال (لربك الكريم) دون سائر صفاته ، ليلقن عبده الجواب حتى يقول : غزنى كرم الكريم . وقرأ سعيد بن جبير : ما عرَّفَكَ ، إما على التمجيد ، وإما على الاستفهام ؛ من قولك : غز الرجل فهو غاز : إذا غفل ،

(١) قال محمود : « إن قلت : قوله ما عرَّفَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ما معناه وكيف يطابق الوصف بالكرم ... الخ ؟ قال أحمد : حجة الزعشمى مهنا فارغة ؛ فإن الآية إنما وردت فى الكفار ، بدليل قوله (كلا بل تكذبون بالدين) ونحن نوافق على خلودهم وانقطاع مما ذرهم ، لا على أن تخلدوم واجب على الله تعالى بمقتضى الحكمة ، فإن الله لا يجب عليه شئ . . . ويجوز عقلا أن يثيب الكافر ويخلده فى الجنة ، وبالعكس فى المؤمن ؛ ولولا ورود السمع بآثابة المؤمنين وعذاب الكافرين فيتمين المصير إليه ، لكان ما ذكرناه فى الجواز والاحتمال ؛ فإن الله عز وجل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد .

(٢) لم أجده .

(٣) أخرجه أبو عبيد فى فضائل القرآن عن كثير بن مهام عن جعفر بن برقان عن صالح بن مسبار قال بلغنى أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية فذكره .

من قولك : بيتهم العدو وهم غازون . وأغزه غيره : جعله غارا (فتواك) فجعلك سويا سالم الأعضاء (فعدلك) فصيرك معتدلا متناسبا الخلق من غير تفاوت فيه ، فلم يجعل إحدى اليدين أطول ، ولا إحدى العينين أوسع ، ولا بعض الأعضاء أبيض وبعضها أسود ، ولا بعض الشعر فاحما وبعضه أشقر . أو جعلك معتدلا الخلق تمشى قائما لا كالبهايم . وقرئ : فعدلك بالتخفيف . وقبه وجهان ، أحدهما : أن يكون بمعنى المشدد ، أى : عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت . والثاني (فعدلك) فصرفك . يقال : عدله عن الطريق يعنى : فعدلك عن خلقه غيرك وخلقك خلقة حسنة مفارقة لساثر الخلق . أو فعدلك إلى بعض الأشكال والهيآت . (ما) فى (ماشاء) مزيدة ، أى : ركبت فى أى صورة اقتضتها مشيئته وحكمته من الصور المختلفة فى الحسن والقبح والطول والقصر والذكورة والانوثة ، والشبه ببعض الأقارب وخلاف الشبه . فإن قلت : هلا عطف هذه الجملة كما عطف ما قبلها ؟ قلت : لأنها بيان لعدلك . فإن قلت : هم يتعلق الجار ؟ قلت : يجوز أن يتعلق بركبك . على معنى : وضعك فى بعض الصور ومكانك فيه ، وبمحدوف : أى ركبك حاصلًا فى بعض الصور ؛ وعمله النصب على الحال إن علق بمحدوف ويجوز أن يتعلق بعدلك ، ويكون فى (أى) معنى التعجب ^(١) ، أى فعدلك فى صورة عجيبه : ثم قال : ماشاء ركبك . أى . ركبك ماشاء من التراكيب ، يعنى تركيبا حسنا .

كَلَّا بَلْ تُكذِّبُونَ بِالَّذِينَ ۙ ٩ وَإِنْ عَلَّمَكُم لَحْفَظِينَ ۙ ١٠ كِرَامًا

كَاتِبِينَ ۙ ١١ يَعْلَمُونَ مَا فَعَلُونَ ۙ ١٢

(كلا) ارتدعوا عن الاعتزاز بكرم الله والتسلق به ، وهو موجب الشكر والطاعة ، إلى عكسهما الذى هو الكفر والمعصية ، ثم قال (بل تكذبون بالذين) أصلا وهو الجزاء . أو دين الإسلام . فلا تصدقون ثوابا ولا عقابا وهو شر من الطمع المنكر (وانا) عليكم لحافظين) تحقيق لما يكذبون به من الجزاء ، يعنى أنكم تكذبون بالجزاء والكاتبون يكتبون عليكم أعمالكم لتجاوزوا بها . وفى تعظيم الكتابة بالثناء عليهم : تعظيم لأمر الجزاء . وأنه عند الله من جلائل الأمور ؛ ولولا ذلك لما وكل بضبط ما يحاسب عليه ، ويجازى به الملائكة الكرام الحفظة الكتابة . وفيه إنذار وتهويل وتشوير للعصاة ^(٢) ولطف للمؤمنين . وعن الفضيل أنه كان إذا قرأها قال : ما أشدها من آية على العافلين .

(١) قوله بمعنى التعجب ، لعله : للعجيب . (ع)

(٢) قوله « وتشوير العصاة » أى إخراجهم كذا جاسس . وفى الصحاح « الصوار » : الفرع . ومنه قيل :

شوربه أى كأنه أبدى عورته . (ع)

إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ۝١٣ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ۝١٤ يَصَلُّونَهَا يَوْمَ
الَّذِينَ ۝١٥ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ۝١٦

(ومام عنها بغائبين) كقوله (ومام بخارجين منها) ويجوز أن يراد: يصلون النار يوم
الدين وما يغيثون عنها قبل ذلك، معنى: في قبورهم. وقيل: أخبر الله في هذه السورة أن لابن
آدم ثلاث حالات: حال الحياة التي يحفظ فيها عمله، وحال الآخرة التي يجازى فيها، وحال
البرزخ وهو قوله (ومام عنها بغائبين).

وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ۝١٧ ثُمَّ مَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ۝١٨ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ
نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ۝١٩

يعنى أن أمر يوم الدين بحيث لا ندرك دراية دار كنهه في الهول والشدة وكيفما تصوره فهو
فوق ذلك وعلى أضغافه، والتكرير لزيادة التهويل، ثم أجمل القول في وصفه فقال (يوم لا تملك
نفس لنفس شيئاً) أى لا تستطيع دفعا عنها ولا نفعا لها بوجه ولا أمر إلا الله وحده. من رفع
فعلى البديل من يوم الدين، أو على: هو يوم لا تملك. ومن نصب فبإضمار يداونون؛ لأنّ الدين
يدل عليه. أو بإضمار اذكر. ويجوز أن يفتح لإضافته إلى غير متمكن وهو في محل الرفع.
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ إذا السماء انفطرت كتب الله له بعدد كل قطرة
من السماء حسنة وبعد كل قبر حسنة. (١)

(١) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بسندهم إلى ابن كعب.

سورة المطففين

مكية ، وآياتها ٣٦ [نزلت بعد العنكبوت ، وهي آخر سورة نزلت بمكة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِلْمُطَفِّينَ ① الَّذِينَ إِذَا أَكْتَأُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ②
وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وُزِنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ③ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ④
لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ⑤ يَوْمَ يَقُومُ لِلنَّاسِ رَبُّ الْعَالَمِينَ ⑥

التطفيف: البخس في الكيل والوزن: لأن ما يخس شيء طفيف حقير. وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكانوا من أخصب الناس كيلا، فنزلت، فأحسنوا الكيل^(١) وقيل: قدمها وبها رجل يعرف بأبي جهينة ومعه صاعان: يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر^(٢). وقيل: كان أهل المدينة تجارا يطففون، وكانت يباعاتهم المتنازعة والملامسة والمخاطرة، فنزلت بفرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها^(٣) عليهم. وقال: «خمس بخمس»: قيل: يا رسول الله، وما خمس بخمس؟ قال: «ما نقض قوم العهد إلا سلط الله عليهم عدوهم، وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر، وما ظهرت فيهم الفاحشة إلا فشا فيهم الموت، ولا طففوا الكيل إلا منعوا النبات وأخذوا بالسنين، ولا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم القطر^(٤)»، وعن علي رضي الله عنه: أنه مر برجل يزن الزعفران وقد أرجح فقال له: «أقم الوزن بالقسط»، ثم أرجح بعد ذلك ماشئت. كأنه أمره بالتسوية أولا ليعتادها ويفصل الواجب من النفل. وعن ابن عباس: إنكم معشر الأعاجم ولستم أميرين: بهما هلك من كان قبلكم: المسكيال والميزان؛ وخص الأعاجم لأنهم يجمعون الكيل والوزن جميعا وكانا مفرقين في الحرميين: كان أهل مكة يزنون

(١) أخرجه النسائي وابن حبان والحاكم من رواية يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) نقله اللعلي عن السدي.

(٣) لم أجده.

(٤) أخرجه الحاكم من رواية عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه «ما نقض قوم العهد... الحديث» وفيه إشتر

ابن المهاجر. وفيه مقال: ومن طريق عطاء بن أبي رباح عن عبد الله بن عمرو مرفوعا نحوه.

وأهل المدينة يكيلون . وعن ابن عمر أنه كان يمر بالبائع فيقول له : اتق الله وأوف الكيل ، فإن المطففين يوقفون يوم القيامة لعظمة الرحمن حتى إن العرق ليلجمهم . وعن عكرمة : أشهد أن كل كيل ووزان في النار ، فقيل له : إن ابنك كيال أو وزان ؛ فقال : أشهد أنه في النار . وعن أبي رضى الله عنه : لا تلمس الحوائج من رزقه في رؤس المكييل وألسن الموازين . لما كان اكتيالهم من الناس اكتيالا يضرهم^(١) ويتحامل فيه عليهم : أبدل «على» مكان «من» للدلالة على ذلك . ويجوز أن يتعلق «على» يستوفون ، ويقدم المفعول على الفعل لإفادة الخصوصية ، أى : يستوفون على الناس خاصة ؛ فأما أنفسهم فيستوفون لها : وقال الفراء «من» و«على» يعقبان في هذا الموضع ، لأنه حق عليه ؛ فإذا قال : اكتلت عليك ، فكأنه قال : أخذت ما عليك ؛ وإذا قال : اكتلت منك ، فكقوله : استوفيت منك . والضمير في (كالوهم أو وزنوهم) ضمير منصوب راجع إلى الناس . وفيه وجهان : أن يراد : كالواهم أو وزنواهم ؛ حذف الجار وأوصل الفعل ، كما قال :

وَلَقَدْ جَنَيْتُكَ أَكْمُوًّا وَعَسَاقِلًا وَلَقَدْ نَهَيْتُكَ عَنِ نَبَاتِ الْأَوْبَرِ^(٢)

والحريص يصيدك لا الجواد ، بمعنى : جنيت لك ، ويصيد لك . وأن يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ، والمضاف هو المكييل أو الموزون ، ولا يصح أن يكون ضميراً مرفوعاً للمطففين ، لأن الكلام يخرج به إلى نظم فاسد ؛ وذلك أن المعنى : إذا أخذوا من الناس استوفوا ، وإذا أعطوهم أخسروا ؛ وإن جعلت الضمير للمطففين انقلب إلى قولك : إذا أخذوا من الناس استوفوا ، وإذا تولوا الكيل أو الوزن هم على الخصوص أخسروا ، وهو كلام متنافر

(١) قال محمود : «لما كان اكتيالهم على الناس اكتيالا يضرهم ... الخ» قال أحمد : لامنافرة فيه ، ولا يجعل هذا للقاتل الضمير دالا على مباشرة ولا إهمار أيضا فيه بذلك ، إنما يكون نظم الكلام على هذا الوجه : إذا كان الكيل من جهة غيرهم استوفوه ، وإذا كان الكيل من جهتهم خاصة أخسروه ، سواء باثروه أولا ، وهذا أنظم كلام وأحسنه والله أعلم ، والنزى يدل على أن الضمير لا يعطى مباشرة الفعل أن لك أن تقول : الإمرام الذين يقيمون الحدود لا السوقة ، ولست تعق أنهم يباشرون ذلك بأنفسهم ؛ وإنما معناه أن فعل ذلك من جهتهم خاصة .

(٢) «جنى لا يتعدى إلا لواحد والثاني باللام ، فالأصل : جنيت لك ، حذف الجار وأوصل الضمير . وأوصته معنى : أبحتك ، فعداه لها . والأكؤ : جمع كأ ، كأفلس وفلس ؛ وهو واحد الكأة ، وهى لنوع كبير من نبات يسمى شحمة الأرض ، سمي كأة لاشتهاره بها . والعسائل : جمع عسقل كعصفور ، وكان حقه : عاقيل ؛ لحذفت الياء للوزن . وقيل : إنه جمع عسقل ، وهو نوع صغير منها جيد أبيض ، ونبات أوبر : نوع ردى منها أسود مزغب ، كان عليه وبر . وقيل : هو جنس آخر يذهب للقلناس أو الفت . ونبات أوبر : جمع ابن أوبر ، لأنه علم لما لا يعقل . وأل فيه زائنة . وقال المبرد : هو اسم جنس ، قال فيه معرفة ، والبيت من باب التثنية لخال من أغرى على العيب ، فعدل إلى الخبيث ، ثم يرجع يتقدم على عاقبته .

لأن الحديث واقع في الفعل لا في المباشر، والتعلق في إبطاله بخط المصحف، وأن الآلاف التي تكتب بعد واو الجمع غير ثابتة فيه؛ ركيك؛ لأن خط المصحف لم يراع في كثير منه حد المصطلح عليه في علم الخط، على أني رأيت في الكتب المخطوطة بأيدي الأئمة المتقين هذه الآلاف مرفوضة لكونها غير ثابتة في اللفظ والمعنى جميعاً؛ لأن الواو وحدها مبطية معنى الجمع، وإنما كتبت هذه الآلاف تفرقة بين واو الجمع وغيرها في نحو قولك: هم لم يدعوا، وهو يدعو؛ فمن لم يثبتها قال: المعنى كاف في التفرقة بينهما. وعن عيسى بن عمر وحزمة: أنهما كانا يرتكبان ذلك، أي يجعلان الضميرين للمطففين، ويقفان عند الواوين وقيفة بيتان هما ما أرادا. فإن قلت: هلا قيل: أو اتزنوا، كما قيل (أو وزنوم)؟ قلت: كأن المطففين كانوا لا يأخذون ما يكال ويوزن إلا بالمكاييل دون الموازين لتمكنهم بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة، لأنهم يدعدعون^(١) ويحتالون في الملاء، وإذا أعطوا كالواو أو وزنوا لتمكنهم من البخس في النوعين جميعاً (يخسرون) ينقصون. يقال: خسر الميزان^(٢) وأخسره (ألا يظن) إنكار وتمجيب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف، كأنهم لا يخطر عليهم بالهم ولا يخمنون تخميناً (أنهم مبعوثون) ومحاسبون على مقدار الذرة والخردلة. وعن قتادة: أوف يا ابن آدم كما تحب أن يوفى لك، واعدل كما تحب أن يعدل لك. وعن الفضيل: بخس الميزان سواد الوجه يوم القيامة. وعن عبد الملك بن مروان: أن أعرابياً قال له: قد سمعت ما قال الله في المطففين: أراد بذلك أن المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به، فاظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن. وفي هذا الإنكار والتمجيب وكلمة الظن، ووصف اليوم بالعظم، وقيام الناس فيه لله خاضعين، ووصفه ذاته برب العالمين: بيان بليغ لعظم الذنب وتفاهم الإثم في التطفيف وفيما كان في مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط، والعمل على السوية والعدل في كل أخذ وإعطاء، بل في كل قول وعمل. وقيل: الظن بمعنى اليقين، والوجه ما ذكر؛ ونصب (يوم يقوم) بمبعوثون. وقرئ بالجهر بدلان (يوم عظيم) وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله (يوم يقوم الناس لرب العالمين) بكى نحيباً وامتنع من قراءة ما بعده.

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ النَّجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴿٧﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ ﴿٨﴾

كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾

(١) قوله «يدعدعون ويحتالون» في الصحاح الدعدة تحريك المكاييل ونحوه ليسعه الشيء. ودعدعت الشيء:

ملاوته. (ع)

(٢) قوله «يقال خسر الميزان» عبارة الصحاح: خسرت الشيء وأخسرت: نقصته. (ع)

(كلا) ردعهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن ذكر البعث والحساب، ونههم على أنه مما يجب أن يتاب عنه ويندم عليه، ثم أتبعه وعيد الفجار على العموم. وكتاب الفجار: ما يكتب من أعمالهم. فإن قلت. قد أخبر الله عن كتاب الفجار بأنه في سجين، وفسر سجيناً بكتاب مرقوم: فكأنه قيل: إن كتابهم في كتاب مرقوم. فما معناه: قلت: (سجين) كتاب جامع هو ديوان الشر: دون الله فيه أعمال الشياطين وأعمال الكفرة والفسقة من الجن والإنس، وهو كتاب مرقوم مسطور بين الكتابة. أو معلم يعلم من رآه أنه لا خير فيه، فالمعنى أن ما كتب من أعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان، وسمى سجيناً: فعلاً من السجن، وهو الحبس والتضييق، لأنه سبب الحبس والتضييق في جهنم، أو لأنه مطروح - كما روى - تحت الأرض السابعة في مكان وحش مظلم، وهو مسكن إبليس وذريته استهانة به وإذالة^(١)، وليشبهه الشياطين المدحورون، كما يشهد ديوان الخير الملائكة المقربون. فإن قلت: فما سجين، أصفه هو أم اسم؟ قلت: بل هو اسم علم منقول من وصف كحاتم، وهو منصرف لأنه ليس فيه إلا سبب واحد وهو التعريف.

وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝١٠ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيِّوتَ الَّذِينَ ۝١١
وَمَا يُكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ۝١٢ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ
أَسْطِطِرُّ الْأَوَّلِينَ ۝١٣ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝١٤
كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ۝١٥ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ۝١٦
ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ۝١٧

(الذين يكذبون) بما وصف به للذم لا للبيان، كقولك فعل ذلك فلان الفاسق الخبيث (كلا) ردع للبعثى الأثيم عن قوله (ران على قلوبهم) ركها كما يركب الصداً وغلب عليها: وهو أن يصر على الكسائر ويسوف التوبة حتى يطبع على قلبه، فلا يقبل الخير ولا يميل إليه. وعن الحسن: الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب. يقال: ران عليه الذنب وغان عليه، رينا وغينا، والغين: الغيم، ويقال: ران فيه النوم رسخ فيه، ورانت به الخمر: ذهب به. وقرئ بإدغام اللام في الراء وبالإظهار، والإدغام أجود. وأميلت الألف ونحمت (كلا) ردع عن

(١) قوله استهانة به وإذالة، أي: إهانة. كما في الصحاح. (ع)

الكسب الرائن على قلوبهم . وكونهم محجوبين عنه : تمثيل (١) للاستخفاف بهم (٢) وإهانتهم ،
لأنه لا يؤذن على الملوك إلا الوجاه المكرمين لديهم ، ولا يحجب عنهم إلا الأذنياء المهانون
عندهم . قال :

إِذَا آخَرُوا بِأَبِ ذِي عُيَيْبٍ رُجِبُوا وَالنَّاسُ مِنْ بَيْنِ مَرْجُوبٍ وَمَحْجُوبٍ (٣)

عن ابن عباس وقتادة وابن أبي مليكة : محجوبين عن رحمته . وعن ابن كيسان :
عن كرامته :

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ (١٨) وَمَا أَذْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ (١٩)

كِتَابٍ مَرْقُومٍ (٢٠) بِشَهَادَةِ الْمُقَرَّبُونَ (٢١)

{ كلا } ردع عن التكذيب . وكتاب الأبرار : ما كتب من أعمالهم . وعلليون : علم لديوان
الخير الذي دَوَّن فيه كل ما عملته الملائكة وصلحاء الثقلين ، منقول من جمع دَعَى ، فعمل من
العلو كسجين من السجن . سمي بذلك إما لأنه سبب الارتفاع إلى أعلى الدرجات في الجنة ، وإما لأنه
مرفوع في السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون ، تكريماً له وتعظيماً . روى « إن الملائكة
لتصعد بعمل العبد فيستقلونه ، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطنة أوحى إليهم إنكم الحفظة
على عبدى وأنا الرقيب على ما فى قلبه ، وأنه أخلص عمله فأجلوه فى عليين ، فقد غفرت له ؛ وإنها
لتصعد بعمل العبد فيزكونه ، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله أوحى إليهم : أنتم الحفظة على

(١) قال محمود : « كونهم محجوبين عنه تمثيل ... الخ » قال أحد : هذا عند أهل السنة على ظاهره من أدلة
الرؤية ، فإن الله تعالى لما خص الفجار بالحجاب دل على أن المؤمنين الأبرار مرفوع عنهم الحجاب ، ولا معنى
لرفع الحجاب إلا الإدراك بالعين ؛ وإلا فالحجاب على الله تعالى بغير هذا التفسير محال ، هذا هو الحق وما بعد
الحق إلا الضلال ، وما أرى من جحد الرؤية المدلول عليها بقواطع الكتاب والسنة يحظى بها ، والله المستول فى العصمة .
(٢) قوله « تمثيل للاستخفاف بهم » مبنى على مذهب المعتزلة : وهو عدم جواز الرؤية عليه تعالى . وذهب
أهل السنة إلى جوازها . وفى النسق : قال الإجاج : فى الآية دليل على أن المؤمنين يرون ربهم ، وإلا لا يكون
التخصيص مفيداً ، وقال الحسن بن الفضل : كما حجهم فى الدنيا عن توحيدهم ، حجهم فى العقبى عن رؤيته . وقال
مالك بن أنس : لما حجج أعداءه فلم يروه ، تجلى لأولياته حتى رآه . وكذا فى الحائز . وفيه أيضاً : قال
الشافعى : فى الآية دلالة على أن أولياء الله يرون الله جل جلاله .

(٣) غزوا : قصدوا . وروى : اعقروا ، أى : نزلوا به وأصابوه . والعبية : الكبر والفخر . قال صلى الله
عليه وسلم « إن الله تعالى قد أذهب عنكم عبية الجاهلية بالأباء . الناس رجال : مؤمن تقى وكافر شقى » . ورجبة
الرجل : عظمته . يقول إنهم يلجئون أبواب المظالم لا تتمهم الحجاب ، بخلاف غيرهم فانهم تارة وتارة .

عبدى وأنا الرقيب على ما فى قلبه . وإنه لم يخلص لى عمله فاجعلوه فى سجين (٣) ،

إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (٢٢) عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ (٢٣) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ
نَضْرَةَ النَّعِيمِ (٢٤) يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ (٢٥) خِتَامُهُ مِسْكٌَ وَفِي ذَلِكَ
فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (٢٦) وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ (٢٧) عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا
الْمُقَرَّبُونَ (٢٨)

(الأرائك) الأسرة فى الحجال (٣) (ينظرون) إلى ماشاؤا مد أعينهم إليه من مناظر الجنة ، وإلى ما أولاهم الله من النعمة والكرامة ، وإلى أعدائهم يعذبون فى النار ، وما تحجب الحجال أبصارهم عن الإدراك (نضرة النعيم) بهجة التمتع وماء ورونقه ، كما ترى فى وجوه الأغنياء وأهل الترفه . وقرئ : تعرف ، على البناء للفعول . ونضرة النعيم - بالرفع . الرحيق الشراب الخالص الذى لاغش فيه (مختوم) تحتم أوانيه من الاكواب والآباريق بمسك مكان الطينة . وقيل (ختامه مسك) مقطعه رائحة مسك إذا شرب . وقيل : يمزج بالكافور ، ويحتم مزاجه بالمسك . وقرئ : خاتمه ، بفتح التاء وكسرها ، أى : ما يحتم به ويقطع (فليتنافس المتنافسون) فليرتعب المرتعبون (تسним) علم لعين بعينها : سميت بالتسним الذى هو مصدر سئمه إذا رفعه : إما لأنها أرفع شراب فى الجنة وإما لأنها تأتيم من فوق ، على ما روى أنها تجرى فى الهواء متسئمة فتصب فى أوانيهم . و(عيناً) نصب على المدح . وقال الزجاج : نصب على الحال . وقيل : هى للمقربين ، يشربونها صرفاً ، وتمزج لسائر أهل الجنة .

إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ (٢٩) وَإِذَا مَرُّوا
بِهِمْ يَتَضَامَرُونَ (٣٠) وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ (٣١) وَإِذَا رَأَوْهُمْ
قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ (٣٢) وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ (٣٣)

هم مشركو مكة : أبو جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأشياعهم : كانوا يضحكون

(١) أخرجه ابن المبارك فى الزهد : أخبرنا أبو بكر ابن أبى هريرة عن حمزة بن حبيب قال : قال رسول الله صل الله عليه وسلم ... فذكره .

(٢) قوله «الأمرة فى الحجال» فى الصحاح : الحجلة - بالتحريك - : واحدة حجال المروس : وهى بيت يزين بالثياب والأسرة والستور . (ع)

من عمار وصهيب وخباب وبلال وغيرهم من فقراء المؤمنين ويستنزون بهم . وقيل : جاء على ابن أبي طالب رضي الله عنه في نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون وضحكوا وتغامزوا ، ثم رجعوا إلى أصحابهم فقالوا : رأينا اليوم الأصلح فضحكوا منه ، فنزلت قبل أن يصل على إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ يتغامزون ﴾ يغمز بعضهم بعضا ، ويشيرون بأعينهم ﴿ فكبهين ﴾ ملتذين بذكركم والسخرية منهم ، أى : ينسبون المسلمين إلى الضلال ﴿ وما أرسلوا ﴾ على المسلمين ﴿ حافظين ﴾ موكلين بهم يحفظون عليهم أحوالهم ، ويهيمنون على أعمالهم ، ويشهدون برشدكم وضلالهم ؛ وهذاتكم بهم . أو هو من جملة قول الكفار ، وإنهم إذا رأوا المسلمين قالوا : إن هؤلاء لضالون ؛ وإنهم لم يرسلوا عليهم حافظين إنكاراً لصدم إياهم عن الشرك ، ودعائهم إلى الإسلام ، وجدهم في ذلك .

فَالْجَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٢٤﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ
يَنْظُرُونَ ﴿٢٥﴾ هَلْ نُؤَبِّبُ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٦﴾

﴿ على الأرائك ينظرون ﴾ حال من ﴿ يضحكون ﴾ أى : يضحكون منهم ناظرين إليهم وإلى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر ، ومن ألوان العذاب بعد النعيم والترفة : وهم على الأرائك آمنون . وقيل : يفتح للكفار باب إلى الجنة فيقال لهم : اخرجوا إليها ؛ فإذا وصلوا إليها أغلق دونهم ، يفعل ذلك بهم مراراً ، فيضحك المؤمنون منهم . ثوبه وأثابه : بمعنى ، إذا جازاه . قال أوس :

سَأَجْزِيكَ أَوْ يَجْزِيكَ عَنِّي مُثَوَّبٌ وَحَسْبُكَ أَنْ يُثَنَّى عَلَيْكَ وَتُحَدَى ^(١)

وقرى بإدغام اللام في التاء .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة المطففين سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيامة ^(٢) » .

(١) لأوس بن حجر . ويقال : ثوبه وأثابه : إذا جازاه . فالمثوب المجازى أى : سأجزيك يا فرسى بنفسى ؛ أو يجزيك بدلا منى مجاز غيرى . أو مجازاة ناشئة عنى ، وكانك من الناس أن يثنوا عليك ويمجدوك ؛ فعليك : نائب الفاعل . ويجوز أن يكون المثوب المنادى للحرب مشيراً بطرف ثوبه ، ليرى من بعيد فيقات .
(٢) أخرجه ابن مردويه ، والعلوى والواحدى يستندم إلى أى من كعب .

سورة الانشقاق

مكية ، وآياتها ٢٥ [نزلت بعد الافطار]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ① وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وُحِّتْ ② وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ③
وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ④ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وُحِّتْ ⑤

حذف جواب إذا ليذهب المقدر كل مذهب . أو اكتفاء بما علم في مثلها من سورتي التكويد والافطار . وقيل : جوابها ما دل عليه (فلاقيه) أي إذا السماء انشقت لاقى الإنسان كدحه . ومعناه : إذا انشقت بالغيام ، كبقوله تعالى (ويوم تشقق السماء بالغمام) وعن علي رضي الله عنه : تنشق من الحجرة . أذن له : استمع له^(١) . ومنه قوله عليه السلام : ما أذن الله لشيء كاذنه لئبي يتغنى بالقرآن^(٢) . وقول جحاف بن حكيم :

* أَذِنْتُ لَكُمْ لَمَّا سَمِعْتُ هَرِيرَكُمْ * ③

والمعنى : أنها فعلت في انقيادها لله حين أراد انشقاقها فعل المطواع الذي إذا ورد عليه الأمر من جهة المطاع أنصت له وأذعن ولم ياب ولم يمتنع ، كقوله (أتينا طائعين) . (ووحيت) من قولك هو محقوق بكذا وحقيق به ، يعني : وهي حقيقة بأن تنقاد ولا تمتنع . ومعناه الإيدان بأن القادر الذات^(٤) يجب أن يتأني له كل مقدور ويحق ذلك (مدت) من مد الشيء فامتد :

(١) قال محمود : «معنى أذنت استمعت ... الخ» قال أحمد : نص تفسير الآية بقوله : القادر بالذات وما باله لا يقول : القادر الذي عمت قدرته للكائنات ، حتى لا يكون لإبقدرته : حقيق أن يسمع له ويطاق . فثبت لله صفة اللكالم ، ويوحده حق توحيدده : وهو غير من سلب صفة اللكالم عن الله تعالى وإشراك مخلوقاته به - جل ربنا وعز -

(٢) متفق عليه ، وقد تقدم في سورة إبراهيم .

(٣) أذنت لكم لما سمعت هريركم فأستمتموني بالحناء والفواحش

لجحاف بن حكيم . وأذنت : أصخت وأصغيت بأذني لكلامكم حين سمعت صوتكم ، وضمن أستمتموني معنى : أعلتموني ، فعداه بالباء . ويهز أنها زائدة . والحناء : الزنا وتوابعه بما يتعلق بالنساء ، والفواحش : أعم من ذلك (٤) قوله «والإيدان بأن القادر بالذات» هذا التعبير مبني على مذهب المعتزلة من أنه تعالى قادر بذاته لا بقدره زائدة على ذاته ، عالم بذاته لا يعلم زائد على ذاته . ومذهب أهل السنة : أنه قادر بقدره زائدة على ذاته ، عالم بعلم زائد على ذاته ، ومكذا . كما في الجواهر

وهو أن تزال جبالها وآكلامها وكل أمت فيها ، حتى تمتد وتنسط ويستوى ظهرها ، كما قال تعالى (قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا) وعن ابن عباس رضى الله عنهما : مدت مدة الأديم العكاظي ؛ لأن الأديم إذا مدت زال كل انثناء فيه وأمت واستوى أو من مده بمعنى أمده ، أى : زيدت سمه وبسطه (وألقت ما فيها) ورمت بما في جوفها بما دفن فيها من الموتى والكسوز (وتخلت) وخلت غاية الخلو . حتى لم يبق شيء في باطنها ، كأنها تكلفت أقصى جهدها في الخلو ، كما يقال : تكرم الكريم ، وترحم الرحيم : إذا بلغنا جهدهما في الكرم والرحمة ، وتكلفنا فوق ما في طبعهما (وأذنت لربها) في إلقاء ما في بطنها وتخليها .

بِأَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ ٦ فَمَا مَنَ أَوْقَى كِتَابَهُ بِيَوْمِيهِ ٧ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ٨ وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا ٩ وَأَمَّا مَن أَوْقَى كِتَابَهُ وِرَاءَ ظَهْرِهِ ١٠ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ١١ وَيَصْلَى سَعِيرًا ١٢ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ١٣ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ ١٤ بَلَى إِنْ رَأَىٰ رَبَّهُ كَانَ بِهٖ صِيرًا ١٥

الكدح : جهد النفس في العمل والكدح فيه حتى يؤثر فيها ، من كدح جلده : إذا خدشه . ومعنى (كادح إلى ربك) جاهد إلى لقاء ربك ، وهو الموت وما بعده من الحال الممثلة باللقاء (فملاقية) فلاق له لاجمالة لامفرز لك منه . وقيل : الضمير في ملاقية للكدح (يسيرا) سهلا هينا لا يناقش فيه ولا يعترض بما يسوءه ويشق عليه ، كما يناقش أصحاب الشمال . وعن عائشة رضى الله عنها : هو أن يعترف ذنوبه ، ثم يتجاوز عنه . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : د من يحاسب يهذب ، فقيل يارسول الله : فسوف يحاسب حسابا يسيرا . قال ذلكم العرض ، من نوقش في الحساب عذب ،^(١) (إلى أهله) إلى عشيرته إن كانوا مؤمنين . أو إلى فريق المؤمنين . أو إلى أهله في الجنة من الحور العين (وراء ظهره) قيل : تغل يميناه إلى عنقه ، وتجعل شماله وراء ظهره ، فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره . وقيل تخلع يده اليسرى من وراء ظهره . (يدعو ثبورا) يقول : يا ثبوراه . والثبور : الهلاك . وقرئ : ويصلى سعيرا ، كقوله (وتصلية جحيم) ويصلى : بضم الياء والتخفيف ، كقوله (ونصله جهنم) . (في أهله) فيما بين ظهرانهم : أو معهم . على أنهم كانوا جميعاً مسرورين ، يعنى أنه كان في الدنيا مترفا بطرا مستبشرا كعادة

(١) متفق عليه من حديث عائشة .

الفجار الذين لا يهتمهم أمر الآخرة ولا يفكرون في العواقب ، ولم يكن كئيها حزيننا متفكراً
كعادة الصالحاء والمتقين وحكاية الله عنهم (إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين). (ظن أن لن يحور)
ان يرجع إلى الله تعالى تكذيباً بالمعاد . يقال: لا يحور ولا يحول ، أى : لا يرجع ولا يتغير .
قال لبيد :

* يَحُورُ رَمَادًا بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعٌ * (١)

وعن ابن عباس : ما كنت أدري ما معنى يحور حتى سمعت أعرابية تقول لبنية لها : حورى ،
أى : ارجعى (بلى) لإيجاب لما بعد النفي في (لن يحور) أى : بلى ليحورن (إن ربه كان
به بصيراً) وبأعماله لا ينساها ولا تخفى عليه ، فلا بد أن يرجعه ويجازيه عليها . وقيل : نزلت
الآيتان في أبي سلمة بن عبد الأشد وأخيه الأسود بن عبد الأشد .

فَلَا أَقْسِمُ بِالشَّفَقِ (١٦) وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ (١٧) وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ (١٨)

لَتَرَ كُيُوبًا تَطْبَعُ عَنْ طَبَقِ (١٩)

الشفق : الحمرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس ، ويسقطه يخرج وقت المغرب
ويدخل وقت العتمة عند عامة العلماء ، إلا ما يروى عن أبي حنيفة رضى الله عنه في إحدى الروايتين :
أنه البياض . وروى أسد بن عمرو : أنه رجع عنه ، سمي لرقته . ومنه الشفقة على الإنسان :
رقة القلب عليه (وما وسق) وما جمع وضم ، يقال : وسقه فاتسق واستوسق . قال :

* مُسْتَوْسِقَاتٌ لَوْ يَجِدُنَّ سَاتِقًا * (٢)

ونظيره في وقوع افتعل واستفعل مطاوعين : اتسع واستوسع . ومعناه : وما جمعه وستره
وآوى إليه من الدواب وغيرها (إذا اتسق) إذا اجتمع واستوى ليلة أربع عشرة . قرئ :
لتركن ، على خطاب الإنسان في (يا أيها الانسان) ولتركن ، بالضم على خطاب الجنس ،
لأن النداء للجنس ؛ ولتركن بالكسر على خطاب النفس ، وليركن بالياء على : ليركن

(١) تقدم شرح هذا الفأهد بالجزء الرابع صفحة ١٣ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) إن لنا قلائصاً حقائقاً مستوسقات لو يجدن سائقاً

القلائص : جمع قلوص وهي الفتية من الابل . والحقائق : جمع حقة ، التي استحقت الحمل عليها ؛ أو استحقت ضراب
الفحل . ويقال : وسقه فاتسق واستوسق ، أى : جمع عليه الاحمال فتحمل ، أو جمعه فاجتمع . ومستوسقات :
محملات أو مجتمعات ؛ وأو بمعنى إلى ، أى : واقفات إلى أن يجدن من يسوقهن فيسرن . ويروى : لو يجدن .
وفيه معنى التنى . ويحور أن جوابه مقدر ، أى : لا سرعن :

الإنسان . والطبق : ما يطبق غيره . يقال : ما هذا بطبق لذا ، أى : لا يطابقه . ومنه قيل للغطاء الطبق . وإطباق الثرى : ما تطابق منه ، ثم قيل للحال المطابقة لغيرها : طبق . ومنه قوله عن وعلا (طبقاً عن طبق) أى حالاً بعد حال : كل واحدة مطابقة لآخرتها في الشدة والهول : ويجوز أن يكون جمع طبقة وهى المرتبة ، من قولهم : هو على طبقات . ومنه : طبق الظهر لفقاره الواحدة : طبقة ، على معنى : لتركن أحوالاً بعد أحوال هى طبقات في الشدة بعضها أرفع من بعض . وهى الموت وما بعده من مواطن القيامة وأحوالها . فإن قلت : ما محل عن طبق ؟ قلت : النسب على أنه صفة لطبقاً ، أى : طبقاً مجاوزاً للطبق . أحوال من الضمير فى لتركن ، أى : لتركن طبقاً مجاوزين لطبق . أو مجاوزاً . أو مجاوزة ، على حسب القراءة : وعن مكحول : كل عشرين عاماً تجدون أمراً لم تكونوا عليه .

فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿٢١﴾
بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ ﴿٢٢﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴿٢٣﴾ فَبَشِّرْهُمْ
بِعَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ
مَمْنُونٍ ﴿٢٥﴾

(لا يسجدون) لا يستكفون ولا يخضعون . وقيل . قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم (واستجد واقرب) فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم وتصفر^(١) ، فنزلت . وبه احتج ابو حنيفة رضى الله عنه على وجوب السجدة . وعن ابن عباس ليس فى المفصل سجدة . وعن أنى هريرة رضى الله عنه : أنه سجد فيها وقال : والله ما سجدت فيها إلا بعد أن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد^(٢) فيها . وعن أنس : صليت خلف أنى بكر وعمر وعثمان فسجدوا . وعن الحسن : هى غير واجبة (الذين كفروا) إشارة إلى المذكورين (بما يوعون) بما يجمعون فى صدورهم ويضمرون من الكفر والحسد والبنى والبغضاء . أو بما يجمعون فى صحفهم من أعمال السوء ويدخرون لأنفسهم من أنواع العذاب (إلا الذين آمنوا) استثناء منقطع .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : د من قرأ سورة انشقت أعاده الله أن يعطيه كتابه وراه ظهره ، (٣) .

(١) لم أجده .

(٢) متفق عليه بمناه .

(٣) أخرجه الترمذى والواحدى وابن مردويه بإسنادهم إلى أبى بن كعب .

سورة البروج

مكية ، وآياتها ٢٢ [نزلت بعد الشمس]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ① وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ② وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ③

هي البروج الاثنا عشر ، وهي قصور السماء على التشبيه . وقيل : (البروج) النجوم التي هي منازل القمر . وقيل : عظام الكواكب . سميت بروجاً لظهورها . وقيل : أبواب السماء (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهد ومشهود) يعني وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه . والمراد بالشاهد : من يشهد فيه من الخلائق كلهم ؛ وبالمشهود : ما في ذلك اليوم من عجائبه . وطريق تنكيرهما : إما ما ذكرته في قوله (علبت نفس ما أحضرت) كأنه قيل : وما أفرطت كثرته من شاهد ومشهود . وإما الإبهام في الوصف ، كأنه قيل : وشاهد مشهود لا يكتنه وصفهما . وقد اضطربت أقاويل المفسرين فيهما : فقيل : الشاهد والمشهود : محمد صلى الله عليه وسلم ، ويوم القيامة . وقيل : عيسى . وأتمته . لقوله (وكنتم عليهم شهيداً ما دمت فيهم) وقيل : أمة محمد ، وسائر الأمم : وقيل : يوم التروية ، ويوم عرفة . وقيل : يوم عرفة ، ويوم الجمعة . وقيل : الحجر الأسود ، والحجيج . وقيل : الأيام والليالي ، وبنو آدم . وعن الحسن : ما من يوم إلا وينادي : إني يوم جديد وإني على ما يعمل في شهيد ؛ فاعتنني ، فلو غابت شمسى لم تدركني إلى يوم القيامة : وقيل : الحفظة وبنو آدم . وقيل : الأنبياء ومحمد عليه السلام .

قَتَلَ أَصْحَابَ الْأَخْذُودِ ④ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ ⑤ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ⑥

وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعُلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ⑦ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ⑧

شَيْءٌ شَهِيدٌ ⑨

فإن قلت : أين جواب القسم ؟ قلت : محذوف يدل عليه قوله (قتل أصحاب الأخدود)

كأنه قيل : أقسم بهذه الأشياء أنهم ملعونون ، يعني كفار قريش كما لعن أصحاب الأخدود ؛ وذلك

أن السورة وردت في تثبيت المؤمنين وتصييرهم على أذى أهل مكة ، وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم : من التعذيب على الإيمان . وإلحاق أنواع الأذى ، وصبرهم وثباتهم ، حتى يأنسوا بهم ويصبروا على ما كانوا يلقون من قومهم ، ويعلموا أن كفارهم عند الله بمنزلة أولئك المعذبين المحرقين بالنار ، ملعونون أحقاء بأن يقال فيهم : قتلت قريش ، كما قيل : قتل أصحاب الأخدود وقتل : دعاء عليهم ، كقوله (قتل الإنسان ما أكرهه) وقرئ : قتل ، بالتشديد . والأخدود : الخد في الأرض وهو الشق ، ونحوهما بناء ومعنى : الحق والأخقوق . ومنه فساخت قوائمهم في أحاقيق جردان^(١) . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : كان لبعض الملوك ساحر ، فلما كبر ضم إليه غلاما ليعلمه السحر ، وكان في طريق الغلام راهب : فسمع منه ، فرأى في طريقه ذات يوم دابة قد حبست الناس . فأخذ حجرا فقال : اللهم إن كان الراهب أحب إليك من الساحر فاقتله ؛ فقتلها ؛ فكان الغلام بعد ذلك يبرئ الآكه والأبرص ، ويشفي من الأدواء ، وعمى جليس للملك فأبرأه فأبصره الملك فسأله فقال : من رد عليك بصرك ؟ فقال : ربى ؛ فغضب فعذبه . فدل على الغلام فعذبه ، فدل على الراهب ، فلم يرجع الراهب عن دينه ، فقد بالمشار وأبى الغلام فذهب به إلى جبل لي طرح من ذروته ، فدعا فرجب بالقوم ، فطاحوا ونجا ، فذهب به إلى قرقور^(٢) فلججوا به ليغرقوه ، فدعا فانكفأت بهم السفينة ، فغرقوا ونجا ، فقال للملك : لست بقاتلي حتى تجمع الناس في صعيد وتصلبني على جذع وتأخذ سهما من كنانتي وتقول : بسم الله رب الغلام ، ثم ترميني به ، فرماه فوقع في صدغه فوضع يده عليه ومات ؛ فقال الناس : آمنابرب الغلام ؛ فقيل للملك . نزل بك ما كنت تحذر ؛ فأمر بأخايد في أفواه السلك وأوقدت فيها النيران فمن لم يرجع منهم طرحه فيها حتى جاءت امرأة معها صبى فتقاعست^(٣) أن تقع فيها ، فقال الصبى : يا أماه ، اصبري فإنك على الحق ؛ فاقتمحت . وقيل : قال لها قمى ولا تاتقني . وقيل : قال لها ما هي إلا غيضة فصبرت^(٤) . وعن علي رضي الله عنه : أنهم حين اختلفوا في أحكام الجوس قال : هم أهل كتاب وكانوا متمسكين بكتابهم ، وكانت الخمر قد أحلت لهم ، فتناولها بعض ملوكهم فسكر ، فوقع على أخته فلما صحا ندم وطلب المخرج ، فقالت له : المخرج أن تخطب الناس فتقول : يا أيها الناس ، إن الله أحل نكاح الأخوات ، ثم تخطبهم بعد ذلك فتقول : إن الله حرمه ؛ فخطب فلم يقبلوا منه

(١) قوله « جردان » في الصحاح « الجرذ » : ضرب من الفأر والجمع : الجردان . (ع)

(٢) قوله « قرقور » في الصحاح « القرقور » : السفينة الطويلة . (ع)

(٣) قوله « فتقاعست » في الصحاح « تقاعس » : إذا تأخر عن الأمر ولم يتقدم . (ع)

(٤) أخرجه مسلم . والترمذي والنسائي وابن حبان والطبري والطبراني وأحمد وإسحاق وأبو يعلى والبخاري كلهم من رواية ابن أبي ليلى من طرق وأقرها إلى لفظ الكتاب سيق الطبري . نفرد به ثابت البناني عن عبد الرحمن .

فقال له : ابسط فيهم السوط ؛ فلم يقبلوا ؛ فقالت له : ابسط فيهم السيف ، فلم يقبلوا ؛ فأمرته بالآخاديد وإيقاد النيران وطرح من أني فيها ؛ فهم الذين أرادهم الله بقوله (قتل أصحاب الآخدود) (١) وقيل : وقع إلى نجران رجل من كان على دين عيسى عليه السلام ، فدعاهم فأجابوه فسار إليهم ذونواس اليهودي بجنود من حمير ، فخيرهم بين النار واليهودية فأبوا ، فأحرق منهم اثني عشر ألفا في الآخاديد . وقيل : سبعين ألفا (٢) ؛ وذكر أن طول الآخدود : أربعون ذراعا وعرضه اثنا عشر ذراعا . (٣) وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا ذكر أصحاب الآخدود تعوذ من جهد البلاء (٤) (النار) بدل اشتغال من الآخدود (ذات الوقود) وصف لها بأنها نار عظيمة لها ما يرتفع به لها من الحطب الكثير وأبدان الناس ، وقرئ : الوقود ، بالضم (إذا) ظرف لقتل ، أى لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدين حولها . ومعنى (عليها) على ما يدنو منها من حافات الآخدود ، كقوله :

* وَبَاتَ عَلَى النَّارِ النَّدَى وَالْمَحَلَّقُ * (٥)

وكما تقول : مرت عليه ، تريد : مستعليا لمكان يدنو منه . ومعنى شهادتهم على إحراق المؤمنين : أنهم وكلوا بذلك وجعلوا شهودا يشهد بعضهم لبعض عند الملك أن أحدا منهم لم يفرط فيما أمر به وفوض إليه من التعذيب . ويجوز أن يراد : أنهم شهدوا على ما يفعلون بالمؤمنين ، يؤدون شهادتهم يوم القيامة (يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) . (وما نقموا منهم) وما عابوا منهم وما أنكروا إلا الإيمان . كقوله :

* وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سَيُوقَمُ * (٦)

قال ابن الرقيات :

مَا قَمُّوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ إِلَّا أَنَّهُمْ يَحْمَلُونَ إِنْ عَصَبُوا (٧)

(١) أخرجه مسلم والترمذي والنسائي وأبو يعلى . والطبري والطبراني . وأحد وإسحاق والبخاري كلهم من رواية عبد الرحمن بن حميد والطبري من رواية جعفر بن أبي المغيرة عن عبد الرحمن بن أبيزى قال «لما هزم المسلمون أهل الاسفيذبان انصرفوا لجامهم يعني عمر رضی الله عنه . فاجتمعوا فقالوا . أى شيء يجرى على الجوس من الأحكام ؟ فانهم لبسوا أهل كتاب . وليسوا من مشركي العرب . فقال : هم أهل الكتاب . فذكره . وسياق الطبري أتم منه (٢) أخرجه ابن إسحاق في السيرة . حدثني يزيد بن أبي زياد عن محمد بن كعب . فذكره مطولا .

(٣) قوله التعليل عن الكلب .

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة عن أبي أسامة عن عوف عن الحسن بهذا .

(٥) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثالث صفحة ٥٣ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٦) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثاني صفحة ١٤٢ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٧) لقيس الرقيات . وقموا كرهوا : وحمل - كظرف . - : صفح . يقول : إنهم جعلوا أحسن الأشياء وهو =

وقرأ أبو حيوية : نعموا ، بالكسر ، والفصيح : هو الفتح . وذكر الأوصاف التي يستحق بها أن يؤمن به ويعبد ، وهو كونه عزيزا غالبا قادرا يخشى عقابه حميدا منما . يجب له الحمد على نعمته ويرجى ثوابه (له ملك السموات والأرض) فكل من فهما تحق عليه عبادته والخشوع له تقديرا ، لأن (ما نعموا منهم) هو الحق الذي لا ينقمه إلا مبطل منهمك في الغي ، وإن الناقلين أهل لانتقام الله منهم بعذاب لا يعدله عذاب (والله على كل شيء شهيد) وعيد لهم ، يعني أنه علم ما فعلوا ، وهو مجازيهم عليه .

إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ أَمَّ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ
وَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ⑩ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ⑪

ويجوز أن يريد بالذين فتنوا : أصحاب الأخدود خاصة ، وبالذين آمنوا : المطروحين في الأخدود . ومعنى فتنوا : عذبوهم بالنار وأحرقوهم (فلهم) في الآخرة (عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) وهي نار أخرى عظيمة تتسع كما يتسع الحريق بإحراقهم المؤمنين . أو لهم عذاب جهنم في الآخرة ، ولهم عذاب الحريق في الدنيا ، لما روى أن النار انقلبت عليهم فأحرقتهم . ويجوز أن يريد : الذين فتنوا المؤمنين ، أي : بلوهم بالأذى على العموم : والمؤمنين : المقتولين ؛ وأن للقاتين عذابين في الآخرة : لكفرهم ، وافتنتهم .

إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ⑫ إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ ⑬ وَهُوَ الْعَفْوَ
الْوَدُودُ ⑭ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ⑮ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ ⑯

البطش : الأخذ بالعنف ؛ فإذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم : وهو بطشه بالجبارة والظلمة ، وأخذهم بالعذاب والانتقام (إنه هو يبدي ويعيد) أي يبدي البطش ويعيده ، يعني : يبطش بهم في الدنيا وفي الآخرة . أو دل باقتداره على الإبداء والاعادة على شدة بطشه . وأوعد الكفرة بأنه يعيدهم كما أبدأهم ليعطش بهم إذ لم يشكروا نعمة الإبداء وكذبوا بالاعادة .

الحلم عند الغضب قبيحا . ويجوز أن فاعل الفعلين ضمير بنى أمية . ويجوز أن الأول لم ، والثاني : للناقلين . وفيه استتباع المدح بما يشبه الذم للبالغة في المدح ، حيث جعل الحلم عند الغضب ذما ، مع أنه غاية في المدح . ويرى ما هم الناس ، وعليها فالصواب إسقاط « بين » لأجل الوزن .

وقرى: يبدأ (الودود) الفاعل بأهل طاعته ما يفعله الودود: من إعطائهم ما أرادوا .
 وقرى: ذى العرش ، صفة لربك . وقرى: المجيد ، بالجر صفة للعرش . ومجد الله : عظمته .
 ومجد العرش : علوه وعظمته (فعال) خبر مبتدأ محذوف . وإنما قيل : فعال ؛ لأن ما يريد
 ويفعل في غاية الكثرة^(١) .

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ١٧ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ١٨ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا
 فِي تَكْذِيبِ ١٩ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ٢٠ بَلِ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ٢١
 فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ٢٢

(فرعون وثمود) بدل من الجنود . وأراد بفرعون إياه وآله ، كما في قوله (من فرعون
 وملئهم) والمعنى : قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسول وما نزل بهم لتكذيبهم (بل الذين
 كفروا) من قومك (في تكذيب) أى : تكذيب واستيجاب للعذاب ، والله عالم بأحوالهم
 وقادر عليهم وهم لا يعجزونه . والاحاطة بهم من ورائهم : مثل لأنهم لا يفوتونه ، كما لا يفوت
 فائت الشيء المحيط به . ومعنى الاضراب : أن أمرهم أعجب من أمر أولئك ؛ لأنهم سمعوا
 بقصصهم وبما جرى عليهم ، ورأوا آثار هلاكهم ولم يعتبروا ، وكذبوا أشد من تكذيبهم
 (بل هو) أى بل هذا الذى كذبوا به (قرآن مجيد) شريف على الطبقة فى الكتب وفى
 نظمه وإعجازه . وقرى: قرآن مجيد ، بالاضافة ، أى : قرآن رب مجيد . وقرأ مجي بن يعمر :
 فى لوح . واللوح : الهواء^(٢) ، يعنى : اللوح فوق السماء السابعة الذى فيه اللوح (محفوظ)
 من وصول الشياطين إليه . وقرى: محفوظ ، بالرفع صفة القرآن .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة البروج أعطاه الله بعدد كل يوم جمعة
 وكل يوم عرفة يكون فى الدنيا عشر حسنات^(٣) » .

(١) قال محمود : « وإنما يقال فعال لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة » قال أحمد : ما قدر الله حق قدره ،
 هلا قال : إنه لا فاعل إلا هو ، وهل المخالف لتلك إلا مشرك ، ولم أواد الله تعالى على معتقد القدرية من فعل فلم
 يفعله ، وهب أنا طرحنا للنظر فى مقتضى مبالغة الصيغة ، أليس قد دل بقوله (لما يريد) على عموم فعله فى جميع
 مراده ، فما رده إلى الخصوص إلا نكوص عن التوضيح .

(٢) قوله « واللوح الهواء » فى الصحاح « اللوح » بالضم : الهواء بين السماء والأرض . (ح)

(٣) أخرجه الواحدي والتمطى وابن مردويه باسنادهم إلى بن كعب .

سورة الطارق

مكية ، وآياتها ١٧ [نزلت بعد البلد]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ① وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ② النَّجْمُ الثَّاقِبُ ③

(النجم الثاقب) المضيء ، كأنه يثقب الظلام بضوته فينفذ فيه ، كما قيل : درى ، لأنه يدرؤه ، أى : يدفعه . ووصف بالطارق ؛ لأنه يبدو بالليل ، كما يقال للآق ليلا : طارق : أو لأنه يطرق الجنى ، أى يصكه . والمراد : جنس النجوم ، أو جنس الشهب التي يرحم بها . فإن قلت : ما يشبه قوله (وما أدراك ما الطارق : النجم الثاقب) إلا ترجمة كلمة بأخرى ، فبين لى أى فائدة تحته ؟ قلت : أراد الله عز من قائل : أن يقسم بالنجم الثاقب تعظيما له ، لما عرف فيه من عجيب القدرة ولطيف الحكمة ، وأن ينبه على ذلك فجاء بما هو صفة مشتركة بينه وبين غيره ، وهو الطارق ، ثم قال : (وما أدراك ما الطارق؟) ثم فسره بقوله (النجم الثاقب) كل هذا إظهار لفخامة شأنه ، كما قال (فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسام لو تعلمون عظيم) روى أن أبا طالب كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنحط نجم ، فامتلا ما ثم نورا . فجزع أبو طالب وقال : أى شيء هذا ؟ فقال عليه السلام : هذا نجم رى به ، وهو آية من آيات الله ، فمجب أبو طالب ^(١) ، فنزلت .

إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ④

فإن قلت : ما جواب القسم ؟ قلت (إن كل نفس لما عليها حافظ) لأن «إن» لا تخلو فيمن قرأ لما مشددة ، بمعنى : إلا أن تكون نافية . وفيمن قرأها مخففة على أن «ما» صلة تكون مخففة من الثقيلة ، وأيتها كانت فهي مما يتلقى به القسم ، حافظ مهيم عليها رقيب ، وهو الله عز وجل (وكان الله على كل شيء رقيبا) ، (وكان الله على كل شيء مقبلا) وقيل : ملك يحفظ عملها ويحصي عليها ما تكسب من خير وشر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : «د وكل بالمؤمن مائة وستون ملكا يذوبون عنه كما يذوب عن قصعة العسل الذباب . ولو وكل العبد إلى نفسه طرفة عين لا اختطفته الشياطين» ^(٢) .

(١) هكذا ذكره التعلي والواحدى بغير إسناد .

(٢) أخرجه الطبراني من رواية عفير بن معدان عن سليم بن عامر عن أبي أمامة به وأتم منه . وهو ضعيف .

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿٥﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٦﴾ يَخْرُجُ مِنْ

بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿٧﴾

فإن قلت : ما وجه اتصال قوله ﴿فليُنظر﴾ بما قبله ؟ قلت : وجه اتصاله به أنه لما ذكر أن على كل نفس حافظا ، أتبعه توصية الإنسان بالنظر في أول أمره ونشأته الأولى ، حتى يعلم أن من أنشأه قادر على إعادته وجزائه ، فيعمل ليوم الإعادة والجزاء ، ولا يملئ على حافظه إلا ما يسره في عاقبته ؛ و﴿مخلق﴾ استفهام جوابه ﴿خلق من ماء دافق﴾ والدفق : صب فيه دفع . ومعنى دافق : النسبة إلى الدفق الذي هو مصدر دفق ، كاللاين والتامر . أو الاستناد المجازي . والدفق في الحقيقة لصاحبه ، ولم يقل ما من لا متراجهما في الرحم ، واتحادهما حين ابتدئ في خلقه ﴿من بين الصلب والترائب﴾ من بين صلب الرجل وترائب المرأة : وهي عظام الصدر حيث تكون القلادة . وقرئ : الصلب - بفتحين ، والصلب بضمين . وفيه أربع لغات : صلب ، وصلب ، وصلب وصاب . قال العجاج : * فِي صُلْبٍ مِثْلِ الْعِنَانِ الْمُؤَدِّمِ * (١)

وقيل : العظم والعصب من الرجل ، واللحم والدم من المرأة .

إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴿٩﴾ قَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ

وَلَا نَاصِرٍ ﴿١٠﴾

﴿إنه﴾ الضمير للخالق ، لدلالة خلق عليه . ومعناه : إن ذلك الذي خلق الإنسان ابتداء من نطفة ﴿على رجعه﴾ على إعادته خصوصا ﴿لقادر﴾ لبين القدرة لا يلبثات (٢) عليه ولا يعجز عنه . كقوله : إني لفقير (٣) ﴿يوم تبلى﴾ منصوب برجعه ؛ ومن جعل الضمير في ﴿رجعه﴾ للماء

(١) ربا العظام نغمة المؤدم في صلب مثل العنان المؤدم

للعجاج . والريا : تأنيث الريان ، أى : لينة العظام ، سميعة محل الخدام ودو الخليل . والمؤدم - بالتشديد - على اسم المفعول . والصلب - بضمين ، وبفتحين ، وبضم نكسكون - : عظام الظهر ، والمراد هنا : الخصر . وفى معنى مع ، أى : وصفت بهذه الصفات ، منع أن لها خصرا رقيقا ليناً ، مثل العنان المؤدم ، على اسم المفعول ، أى : المؤلف بالقتل ، يقال : أدم بينهما - بقصر الهزوة وبمدها - : بمعنى ألف وأصلح . أو المجمع له أدمة . أو لين الأدمة - بفتحين ، وهى الجلدة المدبوغة المصلحة ، من أدمه بالمد : جعل له أدمة . وللفخمة بالضم : الضخامة واسترخاء الرجلين . والفتحمة - بالفتح - : وصف منه .

(٢) قوله «لا يلبثات عليه» فى الصحاح «الثات فى عمله» : أى أبطأ . (ع)

(٣) قوله «كقوله إني لفقير» أى الشاعر ، حيث قال :

(ع) لأن كان يهدى برد أنيابها للعل لافقير منى إنى لفقير

وقد تقدم شرح هذا المعنى بهذا الجزء صفحة ٢٣ فراجع إن شئت اه مصححه .

وفسره برجعه إلى مخرجه من الصلب والترائب أو الإحليل . أو إلى الحالة الأولى نصب الظرف بمضمرة (السرائر) ما أسرت في القلوب من العقائد والنيات وغيرها ، وما أخفى من الأعمال . وبلاؤها . تعرفها وتصفحها ، والتميز بين ما طاب منها وما خبت . وعن الحسن أنه سمع رجلاً ينشد :

سَيَّبِقِي لَهَا فِي مُضْمَرِ الْقَلْبِ وَالْحَشَا سِرِّيَّةً وَدِيَّ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ (١)

فقال : ما أغفله عما في (والسماء والطارق) ؟ (قاله) فما للإنسان (من قوة) من منعة في نفسه يمتنع بها (ولا ناصر) ولا مانع يمنعه .

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ (١١) وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ (١٢) إِنَّهُ قَوْلٌ

فَصْلٌ (١٣) وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ (١٤)

سمى المطر رجماً ، كما سمي أوباً . قال :

رَبَّاهُ شَمَاهُ لَا يَأْوِي إِسْلَمَتِهَا إِلَّا السَّحَابُ وَالْأَوْبُ وَالسَّبِيلُ (٢)

تسمية بمصدرى : رجع ، وآب ؛ وذلك أن العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الأرض ، ثم يرجعه إلى الأرض . أو أرادوا التفاؤل فسموه رجماً . وأوباً ، ليرجع ويؤب . وقيل : لأن الله يرجعه وقتاً فوقتاً . قالت الخنساء : كالرجع في المدجنة السارية . والصدع : ما يتصدع عنه الأرض من النبات (إنه) الضمير للقرآن (فصل) فاصل بين

(١) إذا رمت عنها سلوة قال شافع من الحب ميعاد السلوة المقابر

سببق لها في مضمرة القلب والحشا سريرة ود يوم تبلى السرائر

لجنون بنى عامر صاحب ليلي العامرية . وسلأ عنه سلوة وسلوا : صد عنه وأعرض ، وشبه بعث الحب إياه وحمله على دوام المودة بقول القائل على طريق التصريح ، وتسمية الحب شافعاً : ترشيع . ومن بيانية . ويحتمل أنها تجريدية دلالة على أن الحب بلغ نهاية اللذة حتى حمل على دوام المودة فانزع منه غيره وأسند له الفعل . ويجوز أنها تبعية دالة على أن بعضه يكفي في الصفاعة . وقوله « المقابر » أي دخولها ، كناية عن الموت . والمراد : التأيب ، بدليل ما بعده . ومضمرة القلب : المضمرة في القلب . أو مضمرة هو القلب . وتبلى : مبنى للفعل ، أي : تنق . ويحتمل بناء للفعل ، أي : تختبر . والحشا - بالفتح - : عطف على القلب أهم منه ، دلالة على أن الحب في غير قلبه أيضاً .

(٢) للنتخل الهزل يرثى ابنه . وقيل : يصف رجلاً بأنه رباء . أي طلاع من ربا وارتباً : إذا طلع لينظر إلى أمر . ومنه الربيبة : وإضافته إلى شماه من إضافة الوصف لمفعوله : وهي القلعة المرتفعة من الضم وهو الارتفاع . وقلة الجبل وقتته : رأسه وأعلاه . والأوب : المنحل ، لأنه يذهب ويؤوب إلى بيته . أو المطر : لأن أصله من بحار الأرض على زعم العرب ، ثم يؤوب إليها . والسبيل - بالفتح - : المطر من أسبلت الستر إذا أرسلته وأرخيته ، وعلى أن الأوب بمعنى المنحل لا مناسبة بيته قربية ، وعلى أنه بمعنى المطر ، فالسبيل مرادف له .

الحق والباطل، كما قيل له فرقان (وما هو بالهزل) يعني أنه جد كله لا هوادة فيه. ومن حقه - وقد وصفه الله بذلك - أن يكون مهيباً في الصدور، معظماً في القلوب، يترفع به قارنه وسامعه وأن يلم بهزل أو يتفكك بمزاج، وأن يلقي ذهنه إلى أن جبار السموات يخاطبه في أمره وينهاه، ويعده وبوعده، حتى إن لم يستغزه الخوف ولم تتبالغ فيه الخشية، فأذنى أمره أن يكون جازاً غير هازل، فقد نعى الله ذلك على المشركين في قوله (وتضحكون ولا تبكون وأتم سامدون)، (والغوا فيه).

إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝ ١٥ وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝ ١٦ فَهَمَّ السَّكْفِيرِينَ
أَمَّهُمْ رُؤِيدًا ۝ ١٧

(إنهم) يعني أهل مكة يعملون المكائد في إبطال أمر الله وإطفاء نور الحق، وأنا أقابلهم بسكيدى: من استدراجي لهم وانتظاري بهم الميقات الذي وقته للانتصار منهم (فهمل الكافرين) يعني لا تدع بهلاكهم ولا تستعجل به (أمهلم رؤيدا) أى إمهالا يسيراً؛ وكثر وخالف بين اللفظين لزيادة التسكين منه والتصيير.
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ سورة الطارق أعطاه الله بعدد كل نجم في السماء عشر حسنات» (٢).

سورة الأعلى

مكية، وآياتها ١٩ [نزلت بعد التكوير]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۝ ١ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ۝ ٢ وَالَّذِي قَدَّرَ
فَهَدَى ۝ ٣ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ۝ ٤ فَجَعَلَهُ ضُفَاءً أَوْ حِوَى ۝ ٥

تسديح اسمه عزو علا: تزيهه عما لا يصح فيه من المعاني التي هي إلحاد في أسمائه، كالجبر

(١) أخرجه الواحدي والتعلبي وابن مردويه بالصند إلى أبي بن كعب .

والتشبيه ونحو ذلك ، مثل أن يفسر الأعلى بمعنى العلو الذي هو القهر والاقنتدار ، لا بمعنى العلو في المكان والاستواء على العرش حقيقة ؛ وأن يصابن عن الابتدال والذكر ، لا على وجه الخشوع والتعظيم . ويجوز أن يكون (الأعلى) صفة للرب ، والاسم ؛ وقرأ على رضى الله عنه : سبحان ربى الأعلى . وفى الحديث لما نزلت : فسبح باسم ربك العظيم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اجعلوها فى ركوعكم ، فلما نزل سبح اسم ربك الأعلى قال : « اجعلوها فى سجودكم ،^(١) وكانوا يقولون فى الركوع : اللهم لك ركعت ، وفى السجود : اللهم لك سجدت (خلق فسوى) أى خلق كل شىء فسوى خلقه تسوية ، ولم يأت به متفاوتا غير ملتئم ، ولكن على إحكام واتساق ، ودلالة على أنه صادر عن عالم ، وأنه صنعة حكيم (قدر فهدى) قدر لكل حيوان ما يصلحه ، فهداه إليه وعزفه وجه الانتفاع به . يحكى أن الأفعى إذا أتت عليها ألف سنة عميت ، وقد ألهمها الله أن مسح العين بورق الرازيانج الغض يرد إليها بصرها ، فرجسا كانت فى بركة بينها وبين الريف مسيرة أيام فتطوى تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تهجم فى بعض البساتين على شجرة الرازيانج لا تحطها ، فتحك بها عينها وترجع باصرة بإذن الله . وهدايات الله للإنسان إلى مالا يحده من مصالحه ومالا يحصر من حوائجه فى أغذيته وأدويته ، وفى أبواب دنياه ودينه ، وإلهامات الهائم والطيور وهوام الأرض : باب واسع ، وشوط بطين^(٢) ، لا يحيط به وصف واصف ؛ فسبحان ربى الأعلى . وقرئ : قدر ، بالتخفيف (أحوى) صفة لغشاء ، أى (أخرج المرعى) أنبته (لجعله) بعد خضرته ورفيفه (غشاء أحوى) دربنا^(٣) أسود . ويجوز أن يكون (أحوى) حالا من المرعى ، أى : أخرجه أحوى أسود من شدة الخضرة والرى ، لجعله غشاء بعد حويته .

مَنْ نُقِرْكَ فَلَا تَنْسَى ٦ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ٧

بشره الله بإعطاء آية بينة ، وهى : أن يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحى وهو أمى لا يكتب ولا يقرأ ، فيحفظه ولا ينساه (إلا ما شاء الله) فذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته ، كقوله (أو ننسها) وقيل : كان يعجل بالقراءة إذا لقنه جبريل ، فقيل : لا تعجل ، فإن جبريل ما مور بأن يقرأ عليك قراءة مكررة إلى أن تحفظه ؛ ثم لا تنساه إلا ما شاء الله ، ثم تذكره بعد النسيان . أو قال : إلا ما شاء الله ، يعنى : القلة والندرة ، كما روى أنه أسقط آية فى

(١) أخرجه أبو داود وابن ماجه وابن حبان وأحمد من رواية إياس بن عامر عن عقبه بن طمر به .

(٢) قوله «شوط بطين» أى بعيد أفاده الصحاح . (ع)

(٣) الدرهم : حطام المرعى إذا قدم ، كذا فى الصحاح . (ع)

قراءته في الصلاة ، فحسب أبي أنها نسخت ، فسأله فقال : نسيتها^(١) . أو قال : إلا ما شاء الله ، الفرض نفي النسيان رأسا كما يقول الرجل لصاحبه أنت سيمى فيما أمك إلا فيما شاء الله ولا يقصد استثناء شيء وهو من استعمال القلة في معنى النفي . وقيل : قوله (فلا تنسى) على النهى ، والألف مزيدة للفاصلة ، كقوله (السبيلا) يعنى : فلا تغفل قراءته وتكثيره فتنساه ، إلا ما شاء الله أن ينسيكه برفع تلاوته للصلاة (إنه يعلم الجهر) يعنى أنك تجهر بالقراءة مع قراءة جبريل عليه السلام مخافة التفلت ، والله يعلم جهرك معه وما فى نفسك بما يدعوك إلى الجهر ، فلا تفعل ، فأنا أكفيك ما تخافه . أو يعلم ما أسررت وما أعلنتم من أقوالكم وأفعالكم ، وما ظهر وبطن من أحوالكم ، وما هو مصلحة لكم فى دينكم ومفسدة فيه ، فينسى من الوحي ما يشاء ؛ ويترك محفوظا ما يشاء .

وَيُنَسِّرُكَ لِلْيُسْرَىٰ ۗ ﴿٨﴾ قَدْ كَرِهَ الْكَرِيهُ ۖ ﴿٩﴾ سَهَّدَ كُرًّا مِّنْ يٰحَشَىٰ ۗ ﴿١٠﴾ وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَىٰ ۖ ﴿١١﴾ الَّذِي يَصَلِّي النَّارَ الْكُبْرَىٰ ۗ ﴿١٢﴾ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ۗ ﴿١٣﴾

(و ينسرك لليسرى) معطوف على (سنسرك) وقوله (إنه يعلم الجهر وما يخفى) اعتراض ومعناه : ونوفقك للطريقة التي هي أيسر وأسهل ، يعنى : حفظ الوحي^(١) . وقيل للشريعة السمحة التي هي أيسر الشرائع وأسهلها مأخذاً . وقيل : نوفقك لعمل الجنة . فإن قلت : كان الرسول صلى الله عليه وسلم مأموراً بالذكرى نفعت أو لم تنفع ، فما معنى اشتراط النفع ؟ قلت : هو على وجهين ، أحدهما : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استفرغ مجهوده فى تذكيرهم ، وما كانوا يزيدون على زيادة الذكرى إلا اعتوا وطغيانا ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتلظى حسرة وتلهفا ، ويزداد جداً فى تذكيرهم وحرصا عليه ، فقبل له (وما أنت عليهم بجبار فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) ، (وأعرض عنهم وقل سلام) ، (وذكركم إن نفعت الذكرى) وذلك بعد إلزام الحجة بتكرير التذكير . والثانى : أن يكون ظاهره شرطا ، ومعناه ذمًا للذكرين ، وإخباراً عن حالهم ، واستبعاداً لتأثير الذكرى فيهم ، وتسجيلا عليهم بالطبع على قلوبهم ، كما تقول للواعظ : عظم المسكسين إن سمعوا منك . قاصداً بهذا الشرط استبعاد ذلك ، وأنه لن يكون (سيذكر) فيقبل التذكرة

(١) أخرجه ابن أبي شيبة والنسائى والبخارى فى جزء القراءة . والطبرى من رواية زر عن سعيد بن عبد الرحمن ابن أبى عن أبيه قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر فقرأ آية فذكر الحديث ، وأخرجه أبو بشر الدولابى من هذا الوجه فقال : عن سعيد عن أبيه عن أبى بن كعب ... فذكره .

(٢) قوله « يعنى حفظ الوحي » لعله : يعنى فى حفظ الوحي . (ع)

وينتفع بها (من يخشى) الله وسوء العاقبة ، فينظر ويفكر حتى يقوده النظر إلى اتباع الحق : فأما هؤلاء فقير خاشين ولا ناظرين ، فلا تأمل أن يقبلوا منك (ويتجنبها) ويتجنب الذكرى ويتحاماها (الأشقى) الكافر ؛ لأنه أشقى من الفاسق . أو الذي هو أشقى الكفرة لتوغله في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : نزلت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة (النار الكبرى) السفلى من أطباق النار^(١) وقيل (الكبرى) نار جهنم . والصغرى : نار الدنيا . وقيل (ثم) لأن التراجع بين الحياة والموت أفضح من الصلوى ، فهو متراح عنه في مراتب الشدة : والمعنى : لا يموت فيستريح ، ولا يحيى حياة تنفمه .

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى^(١٤) وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى^(١٥) بَلْ تُؤْثِرُونَ

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا^(١٦) وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَنْبَى^(١٧)

(تزكى) تطهر من الشرك والمعاصي . أو تطهر للصلاة . أو تكثر من التقوى ، من الزكاة وهو النماء . أو تفعل من الزكاة ، كتصدق من الصدقة (فصللى) أى الصلوات الخمس ، نحو قوله (وأقام الصلاة وآتى الزكاة) وعن ابن مسعود : رحم الله امرأ تصدق وصلّى . وعن علي رضي الله عنه أنه التصدق بصدقة الفطر وقال : لا أبالي أن لا أجد في كتابي غيرها^(٢) ، لقوله (قد أفلح من تزكى) أى أعطى زكاة الفطر ، فتوجه إلى المصلّى ، فصلّى صلاة العيد ، وذكر اسم ربه فكبر تكبيرة الافتتاح . وبه يحتج على وجوب تكبيرة الافتتاح ، وعلى أنها ليست من الصلاة لأن الصلاة معطوفة عليها ، وعلى أن الافتتاح جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل . وعن ابن عباس رضي الله عنه : ذكر معاده وموقفه بين يدي ربه فصلّى له . وعن الضحاك : وذكر اسم ربه في طريق المصلّى فصلّى صلاة العيد (بل تؤثرون الحياة الدنيا) فلا تفعلون ما تفعلون به . وقرئ :

(١) قال محمود : والأشقى : الكافر ، لأنه أشقى من الفاسق . والنار الكبرى : السفلى من أطباق النار ، قال أحد : يشير إلى خلود الفاسق مع الكافر في أسافل النار ؛ والفاسق أعلى منه ، كما تقدم له التصريح بذلك كثيرا .
(٢) قال محمود : ووهن على أنه قال هو التصدق بصدقة الفطر وقال لا أبالي أن لا أجد في كتابي غيرها ... الخ ، قال أحد : في تلقى هذين الحكيمين الأخيرين من الآية تكلف : أما الأول ، فلأن العطف وإن اقتضى المغايرة فيقال بموجها : فنحن إن قلنا إن تكبيرة الاحرام جزء من الصلاة ، فالجزء مغاير للكل ، فلا غرو أن يعطف عليه ، والمغايرة مع الجزئية ثابتة والحالة هذه . وأما الثاني ، فلأن الاسم معرف بالإضافة ، وتعريف الإضافة عهدى عند محقق الفن . حتى إن القائل إذا قال : جاءني غلام زيد ، ولويد غلامان ، فأما نفهم من قوله ميمنا منهم بسابق عهد بينك وبينه ، هذا مهيح تعريف الإضافة ؛ والمعهود في افتتاح الصلاة : ما استمر النبي صلى الله عليه وسلم على العمل به قولاً وفعلًا : وهو التكبير المروف ، ولو نزلنا على أنه في الآية مطلق ، فالخبر في قوله : تحريمها التكبير قيد إطلافة .

يؤثرون ، على الغيبة . ويعضد الأولى قراءة ابن مسعود : بل أنتم تؤثرون (خير وأبقى) أفضل في نفسها وأنعم وأدوم . وعن عمر رضى الله عنه : ما الدنيا في الآخرة إلا كنفجة أرنب .^(١)

إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى (١٨) مُحِيفٍ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى (١٩)

(هذا) إشارة إلى قوله (قد أفلح) إلى (أبقى) يعنى أن معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف . وقيل : إلى ما في السورة كلها . وروى عن أبي ذر رضى الله عنه أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : كم أنزل الله من كتاب ؟ فقال : مائة وأربعة كتب ، منها على آدم : عشر صحف ، وعلى شيث : خمسون صحيفة ، وعلى أخنوخ وهو إدريس : ثلاثون صحيفة ، وعلى إبراهيم : عشر صحائف والتوراة ، والإنجيل ، والزبور ، والفرقان^(٢) . وقيل إن في صحف إبراهيم ينذرى للماقل أن يكون حافظا للسان عارفا بزمانه مقبلا على شأنه . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الأعلى أعطاه الله عشر حسنات بمدد كل حرف أنزله الله على إبراهيم وموسى ومحمد^(٣) وكان إذا قرأها قال : سبحان ربى الأعلى^(٤) وكان على وابن عباس يقولان ذلك ، وكان يحبها^(٥) وقال : أول من قال سبحان ربى الأعلى ، ميكائيل^(٦) .

سورة الغاشية

مكية ، وآياتها ٢٦ [نزلت بعد الداربات]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ (١)

(الغاشية) الداهية التي تغشى الناس بشدائدها وتلبسهم أهوالها . يعنى القيامة . من قوله

- (١) قوله «إلا كنفجة أرنب» في الصحاح «نفجت الأرنب» إذا ثارت . (ع)
- (٢) هو مختصر من حديث طريل أخرجه ابن حبان والحاكم . وقد تقدمت الإشارة إليه في الحج (تنبيه)
- وقع فيه «على آدم عشر صحائف» والذي عنده المذكورين على موسى قبل التوراة عشر صحائف .
- (٣) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بالسند إلى أبي بن كعب .
- (٤) أخرجه أبو داود والحاكم من طريق سمع بن جبور عن ابن عباس بهذا .
- (٥) أخرجه البزار عن يوسف بن موسى : وروكيع عن إسرائيل عن ثور بن ابى فاخنة عن أبيه عن علي بهذا ورواه الواحدى من طريق أحمد بن حنبل ووكيع .
- (٦) ذكره الثعلبي عن علي بنه إسناه .

(يوم يفشاهم العذاب) وقيل : النار ، من قوله (وتغشى وجوههم النار) ، (ومن فوقهم غواش) (يومئذ) يوم إذ غشيت (حاشية) ذليلة (عاملة ناصبة) تعمل في النار عملا تتعب فيه ، وهو جرها للسلاسل والأغلال^(١) ، وخوضها في النار كما تخوض الإبل في الوحل ، وارتقاؤها دائبة في صعود من نار ، وهبوطها في حذور منها . وقيل : عملت في الدنيا أعمال السوء والتذت بها وتعمت ، فهي في نصب منها في الآخرة . وقيل : عملت ونصبت في أعمال لا تجدى عليها في الآخرة . من قوله (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل) ، (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين حبطت أعمالهم) وقيل : هم أصحاب الصوامع . ومعناه : أنها خشعت لله وعملت ونصبت في أعمالها من الصوم الدائب^(٢) ، والتجهد الواصب . وقرئ : عاملة ناصبة على الشتم . قرئ : تصلى بفتح التاء . وتصلى بضمها . وتصلى بالتشديد . وقيل : المصلى عند العرب : أن يحفروا حفيرا فيجمعوا فيه جبرا كثيرا ، ثم يعمدوا إلى شاة فيدسوها وسطه ، فأما ما يشوى فوق الجبر أو على المقبلى أوفى الشور ، فلا يسمى مصليا (آنية) متناهية في الحر ، كقوله (وبين حميم آن) . الضريع . يبس الشبرق ، وهو جنس من الشوك ترعاه الإبل مادام رطبا^(٣) ، فإذا يبس تحامته الإبل وهو سم قاتل . قال أبو ذؤيب :

رَعَى الشُّبْرُقَ الرِّبَانَ حَتَّى إِذَا ذَوَى وَعَادَ ضَرِيْبًا بَانَ عَنَهُ النَّحَائِصُ^(٤)

وقال :

وَحُسَيْنٌ فِي هَزِيمِ الضَّرِيْعِ فَكُلُّهَا حَدْبَاهُ دَامِيَةٌ الْيَدَيْنِ حَرُودُ^(٥)

(١) قال محمود : ذليلة تعمل في النار عملا تنصب منه وهو جرها للسلاسل ... الخ . قال أحد : الوجه الأول متعين لأن الظرف المذكور وهو قوله (يومئذ) مقطوع عن الجملة المضاف إليها ، تقديرها : يوم إذ غشيت ، وذلك في الآخرة بلا إشكال ، وهو ظرف لجميع الصفات المخبر بها ، أعنى : حاشية عاملة ناصبة ، فكيف يتناول أعمال الدنيا .

(٢) قوله د من الصوم الدائب ، الدائب والواصب كلاهما بمعنى الدائم . (ح)

(٣) قال محمود : الضريع : يبس الشبرق ، وهو جنس من الشوك ترعاه الإبل مادام رطبا ... الخ . قال أحد : فملى الوجه الأول يكون صفة مخصصة لازمة . ذكرت شارحة لحقيقة الضريع . وعلى الثاني : تكون صفة مخصصة .

(٤) أى : رعى البعير الشبرق الربان ، أى : الشوك الرطب . وذوى بذوى ذوبا : ذبل ذبولا . وذوى كرضى أنكرها الجوهرى ، وأثبتها أبو عبيدة ، أى : حتى إذا جف وصار ضريعا يابسا يفتتق بان عنه ، أى : بعد عنه النحائص : جمع نحوص وهى الناقة الحائل ، لعلها أنه لا يضمن ولا يفتق من جوج .

(٥) لقبس بن عبادة . وهزمه - بالزاي - : صدعه د ومنه : الهزم ، أى : المتكسر . وناقاة هزماه : بدا عظم وركبها من الهزال . وأما الهرم بالراء فهو الحضر ، وبعير هارم : برعى الحضر . والضريع : نبات سبي =

فإن قلت: كيف قيل (ليس لهم طعام إلا من ضريع) وفي الحاقه (ولا طعام إلا من غسلين)؟ قلت: العذاب ألوان، والمعذبون طبقات؛ فمنهم أكلة الزقوم. ومنهم أكلة الغسلين، ومنهم أكلة الضريع: (لكل باب منهم جزء مقسوم). (لايسمن) مرفوع المحل أو مجروره على وصف طعام. أو ضريع، يعني: أن طعامهم من شيء ليس من مطاعم الإنس، وإنما هو شوك والشوك بما ترعاه الإبل وتتولع به، وهذا نوع منه تنفر عنه ولا تقربه. ومنفعتا الغذاء منتفيتان عنه: وهما إماطة الجوع، وإفادة القوة والسمن في البدن. أو أريد: أن لا طعام لهم أصلاً: لأن الضريع ليس بطعام للبهائم فضلاً عن الإنس؛ لأن الطعام ما أشبع أو أسمن، وهو منهما بمعزل. كما تقول ليس لفلان ظل إلا الشمس، تريد: نفي الظل على التوكيد. وقيل: قالت كفار قريش: إن الضريع لتسمن عليه إبلنا فنزلت (لايسمن) فلا يخلو إما أن يتكذبوا ويعتصوا بذلك وهو الظاهر، فيرد قولهم بنفي السمن والشبع. وإما أن يصدقوا فيكون المعنى: أن طعامهم من ضريع ليس من جنس ضريعكم، وإنما هو من ضريع غير مسمن ولا مغن من جوع.

وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ② عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ③ تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ④
نُفِقُوا مِنْ عَيْنٍ أَنِيَّةٍ ⑤ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيحٍ ⑥ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ⑦ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ ⑧ لِسْعِيهَا رَاضِيَةٌ ⑨
فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ⑩ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَغْيَةٍ ⑪ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ⑫
فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ ⑬ وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ ⑭ وَنَمَارِقُ مَصْفُوعَةٌ ⑮
وَزَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ ⑯

(ناعمة) ذات بهجة وحسن، كما قوله (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) أو متمنمة (لسعيا راضية) رضيت بعملها لما رأت ما أذام إليه من الكرامة والثواب (عالية) من علو المكان أو المقدار (لا تسمع) يا مخاطب. أو الوجوه (لاغية) أي لغوا، أو كلمة ذات لغو. أو نفساً تلغو، لا يتكلم أهل الجنة إلا بالحكمة وحمد الله على ما رزقهم من النعيم الدائم. وقرئ: لا تسمع: على البناء للفعول بالتاء والياء (١١) (فيها عين جارية) يريد عبونا في غاية الكثرة،

== ذو شوك. والحدب: الانحناء. والحدباء: المنحنية. وحرد حردا: يبس وشح، يقول: حبست النوق في مرعى غث متفتت، فكلمها منحنية الظهر أو الأرجل من الهزال، دامية اليدين من الهوك، قليلة اللبن.

(١) قوله د على البناء للفعول بالتاء والياء، أي: ولاغية: بالرفع فيهما. (ع)

كقوله (علبت نفس) . (مرفوعة) من رفعة المقدار أو السمك ، ليرى المؤمن يجلوسه عليه جميع ما خوله ربه من الملك والنعم . وقيل : مخبوءة لهم ، من رفع الشيء إذا خبأه (موضوعه) كلما أرادوها وجدوها موضوعة بين أيديهم عتيقة حاضرة ، لا يحتاجون إلى أن يدعوا بها . أو موضوعة على حافات العيون معدة للشرب . ويجوز أن يراد : موضوعة عن حد الكبار ، أو ساط بين الصغر والكبر ، كقوله (قدروها تقديرا) . (مصفوفة) بعضها إلى جنب بعض . مساند ومطارح ، ^(١) أيضا أراد أن يجلس على مسورة واستند إلى أخرى (وزراني) وبسط عراض فاخرة . وقيل : هي الطنافس التي لها خمل رقيق . جمع زربية (مبشوة) مبسوطه . أو مفرقة في المجالس .

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ^(١٧) وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ^(١٨)
وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ^(١٩) وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ^(٢٠) فَذَكِّرْ
إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ^(٢١) لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَوِّرٍ ^(٢٢) إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ^(٢٣)
فِعَذَابُهُ أَشَدُّ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ ^(٢٤) إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابُكُمْ ^(٢٥) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا
حِسَابَكُمْ ^(٢٦)

(أفلا ينظرون إلى الإبل) نظر اعتبار (كيف خلقت) خلقا عجيبا ، دالا على تقدير مقدر ، شاهدا بتدبير مدبر ، حيث خلقها للنهوض بالانقال وجرها إلى البلاد الشاحطة ^(١) فجعلها تبرك حتى تحمل عن قرب ويسر ، ثم تنهض بما حملت ، وتخرها منقادة لكل من اقتادها بأزقتها : لا تماز ضيفا ولا تمانع صغيرا ، وبرأها طوال الأعناق لتنوء بالاقوار . وعن بعض الحكماء . أنه حدث عن البعير وبديع خلقه ، وقد نشأ في بلاد لإبل بها ، ففكر ثم قال : يوشك أن تكون طوال الأعناق ، وحين أراد بها أن تكون سفائن البر صبرها على احتمال العطش ؛ حتى إن أظماها ^(٢) لترتفع إلى العشر فصاعدا ، وجعلها ترعى كل شيء نابت في البراري والمفاوز مما لا يرعاه سائر البهائم . وعن سعيد بن جبير قال : لقيت شريحا القاضي فقلت : أين تريد ؟ قال :

(١) قوله ، مساند ومطارح ، عبارة النسي . وصاندة وقوله . هل مسوره عبارة النسي . على موسدة . (ع)

(٢) قوله إلى البلاد الشاحطة ، أى البعيدة . أفاده الصحاح . (ع)

(٣) قوله «حتى إن أظماها» في الصحاح . والظمى . ما بين الوردتين : وهو حبس الإبل عن الماء . إلى

غاية الورد ، والجمع : الأظماء . (ع)

أريد الكناسة: قلت: وما تصنع بها؟ قال: أنظر إلى الإبل كيف خلقت. فإن قلت: كيف حسن ذكر الإبل مع السماء والجبال والأرض ولا مناسبة؟ قلت: قد انتظم هذه الأشياء نظر العرب في أوديتهم وبواديهم؛ فانظمتها الذكر على حسب ما انتظمها نظرهم، ولم يدع من زعم أن الإبل السحاب إلى قوله: إلا طلب المناسبة، ولعله لم يرد أن الإبل من أسماء السحاب، كالغمام والمزن والرباب والغيم والغين، وغير ذلك، وإنما رأى السحاب مشبها بالإبل كثيرا في أشعارهم، فجوز أن يراد بها السحاب على طريق التشبيه والمجاز (كيف رفعت) رفعا بعيد المدى بلامسك وبغير عمد. و(كيف نصبت) نصبا ثابتا، فهي راسخة لا تميل ولا تزول. و(كيف سطحت) سطحا بتمهيد وتوطئة، فهي مهاده للثقل عليها. وقرأ على بن أبي طالب رضي الله عنه: خلقت، ورفعت؛ ونصبت، ووسطحت: على البناء للفاعل وتاء الضمير، والتقدير: فعلتها. فحذف المفعول. وعن هرون الرشيد أنه قرأ: سطحت بالتشديد، والمعنى: أفلا ينظرون إلى هذه مخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق، حتى لا يشكروا اقتداره على البعث فيسمعوا إنذار الرسول صلى الله عليه وسلم ويؤمنوا به ويستعدوا للقاءه. أي: لا ينظرون، فذكرهم ولا تلح عليهم، ولا يهمنك أنهم لا ينظرون ولا يذكرون (إنما أنت مذكر) كقوله (إن عليك إلا البلاغ). (لست عليهم بمسيطر) بمسائط، كقوله (وما أنت عليهم بجبار) وقيل: هو في لغة تميم مفتوح الطاء؛ على أن «سيطر، متعد عندهم. وقولهم: تسيطر، يدل عليه (إلا من تولى) استثناء منقطع، أي: لست بمستول عليهم، ولكن من تولى (وكفر) منهم؛ فإن لله الولاية والقهر. فهو يعذبه (العذاب الأكبر) الذي هو عذاب جهنم. وقيل: هو استثناء من قوله (فذكر) أي: فذكر إلا من انقطع طمعك من إيمانه وتولى، فاستحق العذاب الأكبر وما بينهما اعتراض. وقرئ: إلا من تولى، على التنبيه. وفي قراءة ابن مسعود: فإنه يعذبه: وقرأ أبو جعفر المدني: إياهم، بالتشديد. ووجهه أن يكون «فيعالا» مصدر «أيب، فيعمل من الإياب. أو أن يكون أصله أو ابا: فعلا من أوب، ثم قيل: إيو ابا كديوان في دوان، ثم فعل به ما فعل بأصل: سيد وميت. فإن قلت: ما معنى تقديم الظرف؟ قلت: معناه التشديد في الوعيد، ^(١) وأن إياهم ليس إلا إلى الجبار المقتدر على الانتقام، وأن حسابهم ليس بواجب إلا عليه، وهو الذي يحاسب على النقيير والقطمير. ومعنى الوجوب: الوجوب في الحكمة. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ سورة الغاشية حاسبه الله حسابا يسيرا». ^(٢)

(١) قال محمود: «إن قلت: ما معنى تقديم الظرف؟ وأجاب بأن معناه التشديد في الوعيد... الخ» قال

أحمد: ومعنى (ثم) الدلالة على أن الحساب أشد من الإياب، لأنه موجب العذاب وبادوته.

(٢) أخرجه الواحدى والثعلبي وابن مردويه بالاصفاد إلى أبي بن كعب.

سورة الفجر

مكية ، وآياتها ٣٠ وقيل ٢٩ [نزلت بعد الليل]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْفَجْرِ ١ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ٢ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ٣ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ٤

هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حَبْرِ ٥

أقسم بالفجر كما أقسم بالصبح في قوله (والصبح إذا أسفر) ، (والصبح إذا تنفس) . وقيل :
بصلاة الفجر . أراد بالليالي العشر : عشر ذى الحجة . فإن قلت : فما بالها منكورة من بين ما أقسم
به ؟ قلت : لأنها ليال مخصوصة من بين جنس الليالي : العشر بعض منها . أو مخصوصة بفضيلة
ليست لغيرها . فإن قلت : فهلا عرفت بلام العهد ، لأنها ليال معلومة معهودة ؟ قلت : لو فعل
ذلك لم تستقل بمعنى الفضيلة الذي في التنكير ، ولأن الأحسن أن تكون اللامات متجانسة ،
ليكون الكلام أبعد من الالغاز والتمعية . وبالشفع والوتر : إما الأشياء كلها شفعتها ووترها ؛
وإما شفع هذه الليالي ووترها . ويجوز أن يكون شفعتها يوم النحر ، ووترها يوم عرفة ، لأنه
تاسع أيامها وذاك عاشرها ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فسرها بذلك .^(١)
وقد أكثروا في الشفع والوتر حتى كادوا يستوعبون أجناس ما يقمان فيه ، وذلك قليل الطائل ،
جدير بالتلهي عنه ، وبعد ما أقسم بالليالي المخصوصة أقسم بالليل على العموم (إذا يسر) إذا
يمضى ؛ كقوله (والليل إذ أدبر) ، (والليل إذا عسعس) . وقرئ : والوتر بفتح الواو ، وهما
لعتان كالخبر والخبر في العدد ، وفي الترة : الكسر وحده^(٢) . وقرئ : الوتر بفتح الواو وكسر
التاء : رواها يونس عن أبي عمرو ، وقرئ : والفجر ، والوتر ، ويسر : بالتثوين ، وهو التثوين
الذي يقع بدلا من حرف الإطلاق . وعن ابن عباس : وليال عشر ، بالإضافة . يريد : وليال
أيام عشر . وياه (يسر) تمحذف في الدرج ، اكتفاء عنها بالكسرة . وأما في الوقف فتحذف مع

(١) (قلت) : التعليل من كلام الرمشمري . وأصله عند اللساني واحد والبرار والمحاكم والبيق في الشعب
لثالث والعشرين من رواية خير بن نعيم عن أبي الزبير عن جابر . قال : لانهله إلا بهذا الإسناد .
(٢) قوله وفي الترة للكسر وحده ، في الصحاح «الموترة» الذي قتل له فقبل فلم يدرك بدمه ؛ تقول :
وتره وترًا وترة ، وكذلك : وتره حقه ، أي : نقصه . (ع)

الكسرة . وقيل : معنى « يسرى ، يسرى فيه » (هل في ذلك) أى فيما أقسمت به من هذه الاشياء (قسم) أى مقسم به (لذى حجر) يريد : هل يحق عنده أن تعظم بالإقسام بها . أو : هل في إقسامى بها لذى حجر ، أى : هل هو قسم عظيم يؤكد بمثله المقسم عليه . والحجر : العقل ؛ لأنه يحجر عن التفات فيما لا ينبغي ، كما سمي عقلاً ونهية ؛ لأنه يعقل وينهى . وحصاة : من الإحصاء وهو الضبط . وقال الفراء : يقال : إنه لذو حجر ، إذا كان قاهراً لنفسه ضابطاً لها ؛ والمقسم عليه محذوف وهو « ليعذبن » ، يدل عليه قوله (ألم تر) إلى قوله (فصب عليهم ربك سوط عذاب)

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿٦﴾ إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴿٧﴾ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ﴿٨﴾ وَنُؤُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ﴿٩﴾ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ﴿١١﴾ فَأَكْتَرُوا فِيهَا الْفِسَادَ ﴿١٢﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٣﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْأَعْيُنِ ﴿١٤﴾

قيل لعقب عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح عاد ، كما يقال لبني هاشم : هاشم . ثم قيل للأولين منهم عاد الأولى وإرم ، تسمية لهم باسم جدتهم ، ولمن بعدهم : عاد الأخيرة . قال ابن الرقيات :

مَجْدًا تَلِيدًا بِنَاهُ أَوْلَاهُ أَدْرَكَ عَادًا وَقَبْلَهَا إِرْمًا (١)

فإرم في قوله (بعاد إرم) عطف بيان لعاد ، وإيدان بأنهم عاد الأولى القديمة . وقيل (إرم) بلدتهم وأرضهم التي كانوا فيها ويدل عليه قراءة ابن الزبير : بعاد إرم ، على الإضافة . وتقديره : بعاد أهل إرم ، كقوله (وأسأل القرية) ولم تنصرف قبيلة كانت أو أرضاً للتعريف والتأنيث . وقرأ الحسن : بعاد أرم ، مفتوحتين . وقرئ : بعاد إرم ، بسكون الراء على التخفيف ، كما قرئ : بورقكم . وقرئ : بعاد إرم ذات العمد ، بإضافة إرم إلى ذات العمد . والإرم : العلم ، يعنى : بعاد أهل أعلام ذات العمد . و (ذات العمد) اسم المدينة . وقرئ : بعاد إرم ذات العمد ، أى جعل الله ذات العمد رمياً بدلاً من فعل ربك ؛ وذات العمد إذا كانت صفة لقبيلة ، فالعنى : أنهم كانوا بدويين أهل عمد ، أو طوال الأجسام على تشبيه قدومهم بالأعمدة . ومنه قولهم : رجل معمد وعمدان : إذا كان طويلاً . وقيل : ذات البناء الرفيع ، وإن كانت صفة

(١) لابن الرقيات ، يصف رجلاً بأنه حاز مجداً تليداً . أى : قديماً . وشبهه بالحصى المنى على طريق المكينة وبناء مخيل ، أى شرعه وجدده أمله ، أى : آباؤه الأولون : أدرك هذا المجد من جدود المدوح عاداً وإرم قبله . أى : قبل عاد ، لأنه عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح ، فعقب عاد هذا : هم عاد الأولى ، ومن بعدهم : عاد الثانية .

للبلدة فالعنى : أنها ذات أساطين . وروى أنه كان لعاد ابنان : شداد وشديد ؛ فلما وكها وقهرا ، ثم مات شديد وخلص الأمر لشداد ، فلك الدنيا ودانت له ملوكها ، فسمع بذكر الجنة فقال :
أبني مثلها ، فبنى إرم في بعض صحارى عدن في ثلثمائة سنة ، وكان عمره تسعمائة سنة : وهي مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة ، وأساطينها من الزبرجد والياقوت . وفيها أصناف
الاشجار والأنهار المطردة ؛ ولما تم بناؤها سار إليها بأهل مملكته ؛ فلما كان منها على مسيرة
يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا . وعن عبد الله بن قلابة : أنه خرج في طلب إبل
له ، فوقع عليها ، فحمل ما قدر عليه مما ثم ، وبلغ خبره معاوية فاستحضره ، فقص عليه ، فبعث
إلى كعب فسأله فقال : هي إرم ذات العماد ^(١) ، وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك أحر
أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال ، يخرج في طلب إبل له ؛ ثم التفت فأبصر ابن
قلاية فقال : هذا والله ذلك الرجل (لم يخلق مثلها) مثل عاد (في البلاد) عظم أجرام وقوة ،
كان طول الرجل منهم أربعمائة ذراع ، وكان يأق الصخرة العظيمة فيحملها فيلقها على الحمى
فيهلكهم ، أو لم يخلق مثل مدينة شدّاد في جميع بلاد الدنيا . وقرأ ابن الزبير : لم يخلق مثلها ،
أى : لم يخلق الله مثلها (جابوا الصخر) قطعوا صخر الجبال واتخذوا فيها بيوتا ، كقوله (وتنحتون
من الجبال بيوتا) قيل : أول من نحت الجبال والصخور والرخام : ثمود ، وبنوا ألفا وسبعمائة
مدينة كلها من الحجارة . قيل له : ذو الأوتاد ، لكثرة جنوده ومضاربهم التي كانوا يضربونها
إذا نزلوا ، أو لتعذيبه بالأوتاد ، كما فعل بماشطة بنته وبأسية (الذين طغوا) أحسن الوجوه
فيه أن يكون في محل النصب على الذم . ويجوز أن يكون مرفوعا على : هم الذين طغوا . أو
مجرورا على وصف المذكورين عاد وثمود وفرعون . يقال : صب عليه السوط وغشاه وقنعه ،
وذكر السوط : إشارة إلى أن ما أحله بهم في الدنيا من العذاب العظيم بالقياس إلى ما أعد لهم
في الآخرة ، كالسوط إذا قيس إلى سائر ما يعذب به . وعن عمر بن عبيد : كان الحسن إذا أتى
على هذه الآية قال : إن عند الله أسواطا كثيرة ، فأخذهم بسوط منها . المرصاد : المسكان الذي
يترتب فيه الرصد ومفعال ، من رصده . كالمليقات من وقته . وهذا مثل لإرصاده المعصاة بالعقاب ،
وأنهم لا يفوتونه . وعن بعض العرب أنه قيل له : أين ربك ؟ فقال : بالمرصاد . وعن عمرو بن
عبيد رحمه الله أنه قرأ هذه السورة عند بعض الظلمة حتى بلغ هذه الآية فقال : إن ربك بالمرصاد
يا فلان ، عرض له في هذا النداء بأنه بعض من توعد بذلك من الجبابرة ، فله ذره أى أسد

(١) أخرجه الثعلبي من طريق عثمان الدارمي عن عبد الله بن أبي صالح عن أبي لميعة عن خالد بن أبي عمران
عن زهب بن مطيه عن عبد الله بن قلاية أنه خرج في طلب إبل له فهدت فذكره مطولا . قلت : آثار الوضع
عليه لأنه .

فَرَأَسَ كَانَ بَيْنَ ثَوْبَيْهِ ، يَدُقُ الظِّلْبَةَ بِأَنكَارِهِ ، وَيَقْصَعُ أَهْلَ الْأَهْوَاءِ (١) وَالْبَدْعَ بِأَحْتِجَاجِهِ .

فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (١٥)

وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ (١٦)

فإن قلت : بم اتصل قوله (١٥) (فأما الإنسان) ؟ قلت : بقوله (إن ربك لبالمرصاد) كأنه قيل : إن الله لا يريد من الإنسان إلا الطاعة والسعي للعاقبة ، وهو مرصد بالعقوبة للعاصي ؛ فأما الإنسان فلا يريد ذلك ولا يهيمه إلا العاجلة وما يلذذه وينعمه فيها . فإن قلت : فكيف توازن قوله : فأما الإنسان ، (إذا ما ابتلاه ربه) وقوله (وأما إذا ما ابتلاه) (٣) وحق التوازن أن يتقابل الواقعان بعد أما وأما ، تقول : أما الإنسان فكفور ، وأما الملك فشكور . أما إذا أحسنت إلى زيد فهو محسن إليك ؛ وأما إذا أسأت إليه فهو مسيء إليك ؟ قلت : هما متوازنان من حيث إن التقدير : وأما هو إذا ما ابتلاه ربه ؛ وذلك أن قوله (فيقول ربي أكرمن) خبر المبتدأ الذي هو الإنسان ، ودخول الفاء لما في «أما» من معنى الشرط ، والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر في تقدير التأخير ، كأنه قيل : فأما الإنسان فقائل ربي أكرمن وقت الابتلاء ، فوجب أن يكون (فيقول) الثاني خبر المبتدأ واجب تقديره . فإن قلت : كيف سمى كلا الأمرين من بسط الرزق وتقديره ابتلاء ؟ قلت : لأن كل واحد منهما اختيار للعبد ، فإذا بسط له فقد اختبر حاله أيشكر أم يكفر ؟ وإذا قدر عليه فقد اختبر حاله أيبصر أم يجرع ؟ فالحكمة فيهما واحدة . ونحوه قوله تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) . فإن قلت : هلا قال : فأمانه وقدر عليه رزقه ، كما قال فأكرمه ونعمه ؟ قلت : لأن البسط إكرام من الله لعبده بإنعامه عليه متفضلا من غير سابقة (٤) ، وأما التقدير فليس بإهانة له ؛ لأن الإخلال بالفضل لا يسكون إهانة ، ولكن تركا للكرامة ، وقد يكون المولى مكرما لعبده ومهيناله ، وغير مكرم ولا مهين ؛ وإذا أهدى لك زبدهدية قلت : أكرمني بالهدية ، ولا تقول : أهانني

(١) قوله « ويقصع أهل الأهواء » في الصحاح « قصمت الرجل » صفرته وحقرفته . (ج)

(٢) قال محمده : « إن قلت : كيف اتصل قوله (فأما الإنسان) بما قبله ... الخ » قال أحمد : قوله لا يريد

من الإنسان إلا الطاعة ولا يأمره إلا بها . فاحد الصدر ، مبنى على أصله الفاسد ، سليم المعجز .

(٣) قال محمود : « فان قلت كيف توازن قوله (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه) وقوله (وأما إذا ما ابتلاه)

قال أحمد : يريد أنه صدر ما بعد أما الأولى بالاسم ، وما بعد أما الثانية بالفعل . ومقصود السائل أن يكونا

مصدرين : إما باسمين أو بفعلين .

(٤) قال محمده : « فان قلت هلا قال فأمانه وقدر عليه رزقه ، كما قال فأكرمه ونعمه ؟ وأجاب بأن البسط إكرام من

الله تعالى للعبد من غير سابقة » قال أحمد : « قيد زائد تفريعا على أصله الفاسد ، والحق أن كل نعمة من الله كذلك .

ولا أكرمني إذا لم يهد لك . فإن قلت : فقد قال (فأكرمه) فصحيح إكرامه وأثبته ، ثم أنكرك قوله (ربي أكرمن) وذمه عليه ، كما أنكرك قوله (أهانن) وذمه عليه . قلت : فيه جوابان ، أحدهما : أنه إنما أنكرك قوله ربي أكرمن وذمه عليه ، لأنه قال على قصد خلاف ما صححه الله عليه وأثبته ، وهو قصده إلى أن الله أعطاه ما أعطاه إكراماً له مستحقاً مستوجباً على عادة افتخارهم وجلالة أقدارهم عندهم ، كقوله (إنما أوثبته على علم عندي)^(١) وإنما أعطاه الله على وجه الفضل من غير استيجاب منه له ولا سابقة مما لا يعتد الله إلا به ، وهو التقوى دون الأنساب والاحساب التي كانوا يفتخرون بها ويرون استحقاق الكرامة من أجلها . والثاني : أن ينساق الإنكار والذم إلى قوله (ربي أهانن) يعني أنه إذا تفضل عليه بالخير وأكرم به اعترف بتفضل الله وإكرامه ، وإذا لم يتفضل عليه سمى ترك التفضل هوأنا وليس هوأنا ، ويعضد هذا الوجه ذكر الإكرام في قوله (فأكرمه)^(٢) وقرئ : فقدر بالتخفيف والتشديد . وأكرمن ، وأهانن : بسكون النون في الوقف ، فيمن ترك الباء في الدرج مكتفياً منها بالكسرة .

كَلَّا بَلْ لَأُتَكْرِمُنَّكَمُ الْيَتِيمَ ۝ ١٧ ۝ وَلَا تَحَاسُنَ عَلَيَّ طَعَامِ الْمَسْكِينِ ۝ ١٨ ۝
وَتَأْكُلُونَ التَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا ۝ ١٩ ۝ وَتُحِبُّونَ الْأَمَْالَ حُبًّا جَمًّا ۝ ٢٠ ۝

(كلا) ردع للإنسان عن قوله . ثم قال : بل هناك شر من القول^(٣) . وهو : أن الله يكرمهم بكثرة المال ، فلا يؤدون ما يلزمهم فيه من إكرام اليتيم بالتفقد والمبرة ، وحض أهله

(١) قال محمود : «فإن قلت : فقد قال فأكرمه فصحيح إكرامه وأثبته ، ثم أنكرك قوله ربي أكرمن وذمه عليه كما أنكرك قوله ربي أهانن وذمه عليه ، وأجاب بأسرين ، أحدهما أن المنكر عليه اعتقاده أن إكرام الله تعالى له عن استحقاق لمكان نسبه وحسبه وجلالة قدره ، كما كانوا يعتقدون الاستحقاق بذلك على الله ، كما قال : إنما أوثبته على علم » قال أحمد : والقدري لا يبعد عن ذلك ، لأنه يرى أن النعيم الأعظم في الآخرة حق للعبد على الله واجب له عليه ليس بتفضل ولا بمنون .

(٢) قال محمود : «الثاني أن سياق الإنكار والذم إلى قوله (ربي أهانن) يعني أنه إذا تفضل عليه بالخير اعترف بتفضل الله تعالى ، وإذا لم يتفضل عليه سمى ترك التفضل هوأنا وليس هوأنا ، ويعضد هذا الوجه ذكر الإكرام في قوله فأكرمه » قال أحمد : كأنه يجعل قوله (فأكرمه) توطئة لذمه على قوله (أهانن) لأنه مذموم معه . (٣) قال محمود : «إنما أضرِبَ عن الأول للاشعار بأن هنا ما هو أشرف من القول الأول ... الخ » قال أحمد : وفي هذه الآية إشعار بإبطال الجواب الثاني من جوابي الزمخشري ؛ فإنه جعل قوله (أكرمن) غير مذموم ، ودلت هذه الآية على أن المعنى أن للكرم بالبسط بالرزق حالتين ، إحداهما : اعتقاده أن إكرام الله له عن استحقاق ، والثانية أشد من الأولى : وهي أن لا يعترف بالإكرام أصلاً ، لأنه يفعل أفعال جاحدى النعمة ، فلا يؤدي حق الله الواجب عليه في المال من إطعام اليتيم والمسكين .

على طعام المسكين ويأكلونه أكل الانعام، ويحبونه فيشحنون به وقرئ: يكرمون، وما بعده بالياء والتاء. وقرئ: تحاضون، أى: يحض بعضهم بعضاً: وفي قراءة ابن مسعود: ولا تحاضون بضم التاء، من المحاضنة (أكل لما) ذالم وهو الجمع بين الحلال والحرام. قال الخطيبية:

إِذَا كَانَ لِمَا يَتَّبِعُ الذَّمَّ رَبُّهُ فَلَا قَدَسَ الرَّحْمَنُ تِلْكَ الطَّوَاحِنَا (٢)

يعنى: أنهم يجمعون في أكلهم بين نصيبهم من الميراث ونصيب غيرهم. وقيل: كانوا لا يوزنون النساء ولا الصبيان، ويأكلون تراثهم مع تراثهم. وقيل: يأكلون ما جمعه الميت من الظلمة، وهو عالم بذلك فيلم في الأكل بين حلاله وحرامه. ويجوز أن يذم الوارث الذى ظفر بالمال سهلاً مهلاً، من غير أن يعرق فيه جبينه، فيسرف في إنفاقه، ويأكله أكلًا واسعاً جامعاً بين ألوان المشتريات من الأطعمة والأشربة والفواكه، كما يفعل الوزات البطالون (جباة) كثيراً شديداً مع الحرص والشره ومنع الحقوق.

كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا (٢١) وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (٢٢) وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى (٢٣) يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَمَاتِي (٢٤) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا (٢٥) وَلَا يُؤْتِي وَثَاقَهُ أَحَدًا (٢٦)

(كلا) ردع لهم عن ذلك وإنكار لفعالهم. ثم أتى بالوعيد وذكر تحسُّرهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة؛ ويومئذ بدل من (إذا دكت الأرض) وعامل النصب فيهما يتذكر (دكا دكا) دكا بعد دك. كقوله: حسبته بابا بابا، أى: كثر عليها الدك حتى عادت هباءً منبثاً. فإن قلت: ما معنى إسناد الحجىء إلى الله، والحركة والانتقال إنما يجوزان على من كان في جهة قلت: هو تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبين آثار قهره وسلطانه: مثلت حاله في ذلك محال الملك إذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة والسياسة ما لا يظهر بحضور عساكره كلها ووزرائه وخواصه عن بكرة أبيهم (صفاً صفاً) ينزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفاً بعد صف محدقين بالجن والإنس (وجيء يومئذ بجهنم) كقوله (وبرزت الجحيم) وروى أنها لما

(١) الخطيبية. والم: الجمع بين الحلال والحرام من غير فرق. وروى «ربه» بدل «أهله» والطواحين: الأضراس. وتسمى: الأرحاء جمع رحى، يقول: إذا كان الأكل جمعا، أى: ذا جمع بين الخبيث والطيب يتبع صاحبه الذم، فلا طهر الله تلك الأضراس التي تطحن ذلك المأكول؛ والدعاء عليها: دعاء على صاحبها.

نزلت تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف في وجهه حتى اشتد على أصحابه ، فأخبروا علياً رضي الله عنه ، فجاء فاحتضنه من خلفه وقبله بين عاتقيه ؛ ثم قال : يا نبي الله ، بأبي أنت وأمي ما الذي حدث اليوم ، وما الذي غيرك ؟ فتلا عليه الآية . فقال علي : كيف يجاء بها ؟ قال : يجيء بها سبعون ألف ملك يقودونها بسبعين ألف زمام ، فتشرد شرده لو تركت لأحرقت أهل الجحيم (١) . أي يتذكر ما فرط فيه ، أو يتعظ (وأنى له الذكرى) ومن أين له منفعة الذكرى ، لا بد من تقدير حذف المضاف ، وإلا فبين : يوم يتذكر ، وبين (وأنى له الذكرى) تناف وتناقض (قدمت حياتي) هذه ، وهي حياة الآخرة . أو وقت حياتي في الدنيا ، كقولك : جنته لعشر ليل خلون من رجب ؛ وهذا أين دليل على أن الاختيار كان في أيديهم ومعلقاً بقصدهم وإرادتهم ، وأنهم لم يكونوا محجورين عن الطاعات مجبرين على المعاصي ، كمن ذهب أهل الأهواء (٢) والبدع ، وإلا فما معنى التحسر ؟ قرئ : بالفتح ، يعذب ويرثق . وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله . وعن أبي عمرو أنه رجع إليها في آخر عمره . والضمير الإنسان الموصوف . وقيل هو أبي بن خلف أي لا يعذب أحد مثل عذابه ، ولا يوثق بالسلاسل والأغلال مثل وثاقه ؛ لتناهيه في كفره وعناده ، أو لا يحمل عذاب الإنسان أحد ، كقوله (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وقرئ بالكسر ، والضمير لله تعالى ، أي : لا يتولى عذاب الله أحد ؛ لأن الأمر لله وحده في ذلك اليوم . أو للإنسان ، أي : لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يعذبونه .

يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧) أَرْجِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَّرْضِيَةً (٢٨)
فَادْخُلِي فِي عِبَادِي (٢٩) وَأَدْخُلِي جَنَّتِي (٣٠)

(يَأْتِيهَا النَّفْسُ) على إرادة القول ، أي : يقول الله للؤمن (يَأْتِيهَا النَّفْسُ) إتما أن يكلمه إكراماً له كما كلم موسى صلوات الله عليه ، أو على لسان ملك . و(المطمئنة) الآمنة التي لا يستفزها خوف ولا حزن ، وهي النفس المؤمنة أو المطمئنة إلى الحق التي سكنها ثلج اليقين فلا يتخالجها شك ، ويشهد للتفسير الأول : قراءة أبي بن كعب : يا أيها النفس الآمنة المطمئنة . فإن قلت : متى يقال لها ذلك ؟ قلت : إتما عند الموت . وإتما عند البعث ، وإتما عند دخول الجنة . على . هني : ارجعي إلى موعد ربك (راضية) بما أوتيت (مرضية) عند الله (فادخلي في عبادي) في جملة عبادي الصالحين ، وانتظمي في سلكهم (وادخلي جنتي) معهم ، وقيل : النفس الروح .

(١) أخرجه التلمبي وابن مردويه والواحدى من طريق عطية عن أبي سعيد به وأتم منه .

(٢) قوله كمن ذهب أهل الأهواء ، إن كان المراد بهم أهل السنة لقولهم بأن الله هو الخالق لفعل العبد فهم يثبتون له الاختيار فيه لأنهم يثبتون له الكسب فيه وإن كان المراد بهم من قال بالجبر المحض وهم القائلون بأن العبد لا دخل له في فعله أصلاً ، بل هو كالربهة المعلقة في الهواء ، فكلامه مسلم (ظهور بطلان مذهبهم . ع)

ومعناه : فادخلى في أجساد عبادى . وقرأ ابن عباس : فادخلى في عبدى . وقرأ ابن مسعود : في جسد عبدى . وقرأ أبى : اتقى ربك راضية مرضية . ادخلى في عبدى ، وقيل : نزلت في حمزة ابن عبدالمطلب . وقيل : في خبيب بن عدى الذى صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه إلى المدينة ، فقال : اللهم إن كان لى عندك خير فحول وجهى نحو قبلتك ، فحول الله وجهه نحوها فلم يستطع أحد أن يحوله . والظاهر العموم .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومن قرأ سورة الفجر فى الليالى العشر غفر له ومن قرأها فى سائر الأيام كانت له نوراً يوم القيامة ، (١) .

سورة البلد

مكية ، وآياتها ٢٠ [نزلت بعد ق]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ① وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ② وَوَالِدٍ وَمَا
وَلَدَ ③ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ④ أَلَيْحَسَبُ أَنْ لَنْ يَغْدِرَ
عَلَيْهِ أَحَدٌ ⑤ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ⑥ أَلَيْحَسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ⑦

أقسم سبحانه بالبلد الحرام ومابعده على أن الإنسان خلق مغموراً فى مكابدة المشاق والشدائد ؛ واعترض بين القسم والمقسم عاينه بقوله (وأنت حل بهذا البلد) يعنى : ومن المكابدة أن مثلك على عظم حرمتك يستحل هذا البلد الحرام كما يستحل الصيد فى غير الحرم . عن شرحبيل : يحرمون أن يقتلوا بها صيداً ويعضدوا بها شجرة ، ويستحلون إخراجك وقتلك وفيه تثبيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبعت على احتمال ما كان يكابد من أهل مكة ، وتعجيب من حالهم فى عداوته . أو صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالقسم

(١) أخرجه الثعلبى والواحدى وابن مردويه باسنادهم إلى أبى رضى الله عنه .

يبلده ، على أن الإنسان لا يخلو من مقاساة الشدائد ؛ واعترض بأن وعده فتح مكة تسميها للتسليية والتنقيس عنه . فقال : وأنت حل هذا البلد ، يعني : وأنت حل به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والأسر . وذلك أن الله فتح عليه مكة وأحلها له ، وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل ماشاء وحرم ماشاء . قتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة . ومقيس بن صبابه وغيرهما ، وحرم دار أبي سفيان ^(١) ، ثم قال : إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض فهي حرام إلى أن تقوم الساعة ، لم تحل لأحد قبلي ولن تحل لأحد بعدى ، ولم تحل لي إلا ساعة من نهار ، فلا يعضد شجرها ولا يختلي خلاها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطتها إلا لمنشد . فقال العباس : يارسول الله ، إلا الإذخر فإنه لقيوننا ^(٢) وقبورنا ويوتنا ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : «إلا الإذخر» ^(٣) . فإن قلت : أين نظير قوله (وأنت حل) في معنى الاستقبال ؟ قلت : قوله عز وجل (إنك ميت وإنهم ميتون) ومثله واسع في كلام العباد ، تقول لمن تعده الإكرام والحباء : أنت مكرم محبو ، وهو في كلام الله أوسع ؛ لأن الأحوال المستقبلية عنده كالحاضرة المشاهدة . وكفالك دليلاً قاطعاً على أنه للاستقبال ، وأن تفسيره بالحال محال : أن السورة بالاتفاق مكية ، وأين الهجرة عن وقت نزولها ، فما بال الفتح ؟ فإن قلت : ما المراد بوالد وما ولد ؟ قلت : رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن ولده ، أقسم ببلده الذي هو مسقط رأسه وحرم أبيه إبراهيم ومنشأ أبيه إسماعيل ، ومن ولده وبه . فإن قلت لم نكر ؟ قلت : للإبهام المستقل بالمدح والتعجب . فإن قلت : هلا قيل ومن ولد ؟ قلت : فيه ما في قوله (والله أعلم بما وضعت) أى بأى شيء وضعت ، يعني موضوعاً عجيب الشأن . وقيل : هما آدم وولده . وقيل : كل والد وولد .

والكبد : أصله من قولك : كبد الرجل كيدا ، فهو أكيد : إذا جمعت كبده وانفتحت ، فاتسع فيه حتى استعمل في كل تعب ومشقة . ومنه اشتقت المكابدة ، كما قيل : كبتة بمعنى أهل كبة . وأصله : كبده ، إذا أصاب كبده . قال لبيد :

بِأَعْيُنٍ هَلَا بِكَتَيْتِ أَرْبَدًا إِذْ قُمْنَا وَقَامَ الْخُصُومُ فِي كَبَدٍ ^(٤)

(١) تقدم . وقتل ابن خطل : متفق عليه ، وقتل مقيس بن صبابه عند أبي داود والنسائي من رواية مصعب ابن سعد عن أبيه وقتل غيرهما تقدم أيضاً . ومنهم الحويرث بن نفيل . رواه الرائد في المغازي . والمراد بقوله «حرم دار أبي سفيان» قوله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح : من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، وقد رواه إسحاق وغيره

(٢) قوله «فإنه لقيوننا» القيون : جمع قين ، وهو الهداد . كذا في الصحاح . (ع)

(٣) متفق عليه من حديث أبي سلة عن أبي هريرة وله طرق وألفاظ .

(٤) للبيد برقي أخاه أربد . وكيد كبداً كتمب : وجمت كبده وانفتحت ، فاتسع فيه حتى صار كتمب في المعنى أيضاً . يقول : يا عين هلا بكيت أختي وقت قيامنا للحرب وقيام الخصوم معنا فيه . والعاملان تنازعا قوله (في كبد) ونزل عينه منزلة من يعقل ، نخطبها . وهلا : حرف تفضيض .

أى : فى شدة الأمر وصعوبة الخطب .

والضمير فى (أحسب) لبعض صنديد قريش الذى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكابد منهم ما يكابد . والمعنى : أظن هذا الصنديد القوى فى قومه المتضعف للؤمنين : أن لن تقوم قيامة ، ولن يقدر على الانتقام منه وعلى مكافأته بما هو عليه ، ثم ذكر ما يقوله فى ذلك اليوم ، وأنه يقول (أهلك ما لا لبدا) يريد كثرة ما أنفقه فيما كان أهل الجاهلية يسمونها مكارم ، ويدعونها معالى ومفاخر (أحسب أن لم يره أحد) حين كان ينفق ما ينفق رثاء الناس وافتخارا بينهم ، يعنى : أن الله كان يراه وكان عليه رقيباً . ويجوز أن يكون الضمير للإنسان ، على أن يكون المعنى : أقسم بهذا البلد الشريف ، ومن شرفه أنك حل به مما يقتره أهله من المآثم متخرج برىء ، فهو حقيق بأن أعظمه بقسمى به (لقد خلقنا الإنسان فى كبد) أى فى مرض : وهو مرض القلب وفساد الباطن ، يريد : الذين علم الله منهم حين خلقهم أنهم لا يؤمنون ولا يعملون الصالحات . وقيل : الذى يحسب أن لن يقدر عليه أحد : هو أبو الأشد ، وكان قويا يسيطر له الأديم العكاظى فيقوم عليه ويقول : من أزالنى عنه فله كذا ، فلا ينزع إلا قطعاً ويبقى موضع قدميه . وقيل : الوليد بن المغيرة (لبدا) قرى بالضم والكسر : جمع لبدة ولبدة ، وهو ما تلبد يريد الكثرة : وقرى : لبدا بضمين : جمع لبود . ولبدا : بالتشديد جمع لا بد .

أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ۝ ٨ ۝ وَلسَانًا وَشَفَتَيْنِ ۝ ٩ ۝ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ۝ ١٠ ۝
فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ۝ ١١ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ۝ ١٢ ۝ فَكُّ رَقَبَةٍ ۝ ١٣ ۝
أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْجَبٍ ۝ ١٤ ۝ يَتَّبِعًا ذَا مَقْرَبَةٍ ۝ ١٥ ۝ أَوْ مِسْكِينًا
ذَا مَقْرَبَةٍ ۝ ١٦ ۝

(ألم نجعل له عينين) يبصر بهما المرئيات (ولساناً) يترجم به عن ضمائره (وشفتين) يطبقهما على فيه ويستعين بهما على النطق والأكل والشرب والنفخ وغير ذلك (وهديناه النجدين) أى طريقى الخير والشر . وقيل : الشديين (فلا اقتحم العقبة) يعنى : فلم يشكر تلك الأبادى والنعم بالأعمال الصالحة : من فك الرقاب وإطعام اليتامى والمساكين ، ثم بالإيمان

الذي هو أصل كل طاعة ، وأساس كل خير ؛ بل غمط النعم^(١) وكفر بالمنعم . والمعنى : أن الإنفاق على هذا الوجه هو الإنفاق المرضي النافع عند الله ، لا أن يهلك مالا لبدأ في الرياء والفخار ، فيكون مثله (كمثل ربح فيها صر أصابت حرث قوم ... الآية) . فإن قلت : قلنا تقع « إلا » الداخلة على الماضي إلا مكررة ، ونحو قوله :

* فَأَيُّ أَمْرِ سَيِّئٍ لَفَعَلَهُ *
*

لا يكاد يقع ، فما لالم تكرر في الكلام الأنصح ؟ قلت : هي متكررة في المعنى ؛ لأن معنى (فلا اقتحم العقبة) فلا فك رقبة ، ولا أطعم مسكيناً . ألا ترى أنه فسر اقتحم العقبة بذلك . وقال الزجاج قوله : (ثم كان من الذين آمنوا) يدل على معنى : (فلا اقتحم العقبة) ، ولا آمن . والاقترام : الدخول والمجازاة بشدة ومشقة . والقحمة : الشدة ، وجعل الصالحة : عقبة ، وعملها : اقتحاما لها ، لما في ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة النفس . وعن الحسن : عقبة والله شديدة . مجاهدة الإنسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان . وفك الرقة : تخليصها من رق أو غيره . وفي الحديث : أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : دلني على عمل يدخلني الجنة . فقال : تعق النسمة وتفك الرقة . قال : أو ليسا سواء ؟ قال : لا ، إعتاقها أن تنفرد بمتقها . وفكها : أن تمين في تخليصها من قود أو غم^(٢) . والعق والصدقة : من أفاضل الأعمال . وعن أبي حنيفة رضي الله عنه : أن العتق أفضل من الصدقة . وعند صاحبيه : الصدقة أفضل ، والآية أدل على قول أبي حنيفة ؛ لتقديم العتق على الصدقة . وعن الشعبي في رجل عنده فضل نفقة : أبيضه في ذى قرابة ، أو يعتق رقبة ؟ قال : الرقة أفضل ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من فك رقبة فك الله بكل عضو منها عضواً منه من النار »^(٣) . قرئ : فك رقبة . أو إطعام على : هي فك رقبة ، أو إطعام . وقرئ : فك رقبة ، أو أطعم ، على الإبدال من اقتحم العقبة . وقوله (وما أدراك ما العقبة) اعتراض ، ومعناه : أنك لم تدركه صعوبتها على النفس وكنه ثوابها عند الله . والمسغبة ، والمقربة ، والمتربة : مفعلات من سغب : إذا جاع . وقرب في النسب ، يقال : فلان ذو قرابتي . وذو مقرتي . وترب : إذا افتقر ، ومعناه . التصق بالتراب . وأما أترب فاستغنى ، أي : صار

(١) قوله « بل غمط النعم » أي : استحقها . (ع)

(٢) أخرجه ابن حبان والحاكم وأحمد وإسحاق وابن أبي شيبة والبخاري في الأدب المفرد ، والبيهقي في الشعب ، والتهلبي وابن مردويه والواحدى من رواية عبد الرحمن بن عوفجة عن البراء بن عازب وليس عند أحد منهم قوله « من قود أو غم » ، وكأنه من كلام الإخضرى .

(٣) أخرجه الحاكم من حديث عقبة بن عامر بلفظ « من أعتق رقبة » .

ذامال كالتراب في الكثرة ، كما قيل : أثرى . وعن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله (ذا متربة) الذي مأواه المزابل (١) ، ووصف اليوم بذى مسغبة نحو ما يقول التجويون في قولهم : هم ناصب : ذونصب . وقرأ الحسن : ذامسغبة نصبه بإطعام . ومعناه : أو إطعام في يوم من الأيام ذامسغبة .

ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ وَتَوَّصُوا بِالرِّحْمَةِ ۗ (١٧)
 أَوْلَئِكَ أَفْحَبُ الْمُؤْمِنَةَ ۗ (١٨) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَفْحَبُ
 الْمُشْتَمَةِ ۗ (١٩) عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ ۗ (٢٠)

(ثم كان من الذين آمنوا) جاء بهم لتراخي الإيمان وتباعده في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة ، لا في الوقت ؛ لأن الإيمان هو السابق المقدم على غيره ، ولا يثبت عمل صالح إلا به . والمرحمة : الرحمة ، أى : أوصى بعضهم بعضاً بالصبر على الإيمان والثبات عليه . أو بالصبر عن المعاصي وعلى الطاعات والحنق التي يبتلى بها المؤمن ، وبأن يكونوا متراحمين متعاطفين . أو بما يؤدي إلى رحمة الله . الميمنة والمشامة : اليمين والشمال . أو اليمن والشؤم ، أى : الميامين على أنفسهم والمشائيم عليهم . قرئ : مؤصدة ، بالواو والهمزة ، من وصدت الباب وأصدته : إذا أطبقته وأغلقته . وعن أبي بكر بن عياش : لنا إمام يهمز مؤصدة ؛ فأشتهى أن أسد أذنى إذا سمعته .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ لا أقسم بهذا البلد أعطاه الله الأمان من غضبه يوم القيامة » (٢) .

(١) أخرجه ابن مردويه من رواية مجاهد عن عبد الله بن عمر بهذا . وعند الحاكم عن ابن عباس : قال : هو الذي لا يقبه من التراب فى . موقوف .
 (٢) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بالسند إلى أبي بن كعب .

سورة الشمس

مكية ، وآياتها ١٥ [نزلت بعد القدر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ① وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاهَا ② وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَاهَا ③
وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا ④ وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا ⑤ وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَاهَا ⑥
وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ⑦ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ⑧ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ⑨
وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ⑩

ضحاهها : ضوءها إذا أشرقت وقام سلطانها ؛ ولذلك قيل : وقت الضحى ، وكان وجهه شمس الضحى . وقيل : الضحوة ارتفاع النهار . والضحى فوق ذلك . والضحاه بالفتح والمد : إذا امتد النهار وقرب أن ينتصف (إذا تلاها) طالما عند غروبها أخذنا من نورها ؛ وذلك في النصف الأول من الشهر . وقيل : إذا استدار فتلاها في الضياء والنور (إذا جلاها) عند ارتفاع النهار (١) وانبساطه ، لأن الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانجلاء . وقيل : الضمير للظلمة ، أو للدنيا ، أو للأرض ، وإن لم يجر لها ذكر ، كقولهم : أصبحت باردة : يريدون الغداة ، وأرسلت : يريدون السماء إذا يغشاه ، فتغيب وتظلم الآفاق ، فإن قلت : الأمر في نصب «إذا» معضل ؛ لأنك لا تخلو إما أن تجعل الواوات عاطفة فتتصب بها وتجر ، فتقع في العطف على عاملين في نحو قولك : مررت أمس بزيد ، واليوم عمرو . وإما أن تجعلهن القسم ، فتقع فيما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه . قلت : الجواب فيه أن الواو القسم مطرح معها لإبراز الفعل إطرأحا كليا ، فكان لها شأن خلاف شأن الباء ، حيث أبرز معها الفعل وأضمر ، فكانت الواو قائمة مقام الفعل والباء ساذة مسدما معا ، والواوات العواطف نواب عن هذه الواو ، لحققن أن يكن عوامل على الفعل (٢) والجار جميعا ، كما تقول : ضرب زيد عمرا ،

(١) قوله د عند ارتفاع النهار ، في الصحاح : انتفع النهار ، أي : علا . (ع)

(٢) قوله د عوامل على الفعل ، له : عمل الفعل . (ع)

وبكر خالداً؛ فترفع بالواو وتنصب لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملهما. جعلت وما، مصدرية في قوله (وما بناها) (وما طحاها) (وما سواها) وليس بالوجه لقوله (فألهما) وما يؤدي إليه من فساد النظم. والوجه أن تكون موصولة. وإنما أو ثرت على من لإرادة معنى الوصفية، كأنه قيل: والسماء، والقادر العظيم الذي بناها، ونفس، والحكيم الباهر الحكمة الذي سواها، وفي كلامهم: سبحان ما سخر لنا. فإن قلت: لم نسكرت النفس؟ قلت: فيه وجهان، أحدهما: أن يريد نفساً خاصة من بين النفوس وهي نفس آدم، كأنه قال: وواحدة من النفوس. والثاني: أن يريد كل نفس وينسكرك للتكثير على الطريقة المذكورة في قوله (علمت نفس). ومعنى إلهام الفجور والتقوى: إلهامهما وإعاقلها، وأن أحدهما حسن والآخر قبيح، وتمسكينه من اختيار ما شاء منهما^(١) بدليل قوله (قد أفلح من زكاهها وقد خاب من دساها) فجعله فاعل التزكية^(٢)

(١) قال محمود: معنى إلهام الفجور والتقوى إلهامهما وإعاقلها؛ وأن أحدهما حسن والآخر قبيح، وتمسكينه... الخ، قال أحمد: بين في هذا الكلام نوعين من الباطل، أحدهما في قوله: معنى إلهام الفجور والتقوى إلهامهما وإعاقلها؛ وأن أحدهما حسن والآخر قبيح، والذي يمكن في هذه الكلمات اعتقاد أن الحسن والقبح مدركان بالعقل. ألا ترى إلى قوله: إعاقلها، أي خلق العقل الموصل إلى معرفة حسن الحسن وقبح القبيح، وإنما اغتيم في هذا فرصة إشاراً إلهام بذلك، فانه ربما يظن أن إطلاقه على العلم المستفاد من السمع بعيد، والذي يقطع دابر هذه النزعة أنا وإن قلنا إن الحسن والقبح لا يدركان إلا بالسمع لأنهما راجعان إلى الأحكام الشرعية التي ليست عندنا بصفات الأفعال؛ فإنا لانفخ حظ العقل من إدراك الأحكام الشرعية، بل لا بد في علم كل حكم شرعي من المقدمتين: عقلية، وهي الموصلة إلى العقيدة. وسمية مفرقة دلها، وهي الدالة على خصوص الحكم. على أن تعلقه بظاهر لو سلم ظهوره في قاعدة قطعية بمرز عن الصواب. النزعة الثانية: وهي التي كشفت القناع في إبرازها أن التزكية وتسميتها ليس مخلوقين لله تعالى، بل لشركائه المعتزلة، وإنما نارضنه في الظاهر من لحوى الآية؛ على أنه لم يذكر وجهاً في الرد على من قال: إن الضمير لله تعالى، وإنما اقتصر على الدعوى مقرونة بسفاهته على أهل السنة، فنقول: لامراء في احتمال عود الضمير إلى الله تعالى وإلى ذى النفس، لكن عوده إلى الله تعالى أولى لوجهين، أحدهما: أن الجهل سيقت سياقة واحدة من قوله (والسماء وما بناها) وهلم جرا؛ والضائر فيما تقدم هذين الفعلين عائدة إلى الله تعالى بالاتفاق، ولم يجر لغير الله تعالى ذكر. وإن قيل يعود الضمير إلى غيره: فإنا نتمحل لجوازه بدلالة الكلام ضمناً واستلزاماً، لا ذكراً ونطقاً، وما جرى ذكره أولى أن يعود الضمير عليه. الثاني: أن الفعل المستعمل في الآية التي استدل بها في قوله (قد أفلح من تزكى) «تفعل»، ولا شك أن «تفعل» مطاوع «فعل» بهذا بأن يدل لنا، أولى من أن يدل له؛ لأن الكلام عندنا نحن: قد أفلح من زكاه الله تزكى؛ وعنده للفاعل في الاثنين واحد، أضاف إليه الفعلين المختلفين، ويحتاج في تصحيح الكلام إلى تعدد اعتبار وجهه، ونحن عنه في غيبة؛ على أننا لا نأبى أن نضاف التزكية والتدسية إلى العبد، على طريقة أنه لفاعل، كما يضاف إليه الصلاة والصيام وغير ذلك من أفعال الطاعات، لأن له عندنا اختياراً وقدرة مقارنة، وإن معناها البرهان العقل الدال على وحدانية الله تعالى ونفى الشريك أن نجعل قدرة للعبد مؤثرة خالقة، فهذا جوابنا على الآية تنزلاً؛ وإلا فلم يذكر وجهاً من الرد، فيلزمنا الجواب عنه. وأما جوابنا عن سفاهته على أهل السنة، فالسكوت؛ والله الموفق.

(٢) قوله «لجعله فاعل التزكية» مبنى على مذهب المعتزلة: من أن العبد هو الفاعل لأفعاله الاختيارية. وذهب

أهل السنة إلى أن الفاعل لها في الحقيقة هو الله تعالى، كما تقر في علم التوحيد. (ح)

والتدسية ومتوليهما والتزكية : الإنباء والإعلاء بالتقوى . والتدسية : النقص والإخفاء بالفجور . وأصل دسى : دسس ، كما قيل في تقصص : تقصى . وسئل ابن عباس عنه فقال : أتقرأ (قد أفلح من تزكى) ، (وقد خاب من حمل ظلماً) . وأما قول من زعم أن الضمير في زكى ودسى لله تعالى ، وأن تأنيث الراجع إلى من ؛ لأنه في معنى النفس : فن تعكيس القدرية الذين يورثون (١) على الله قدرأ هو برى منه ومتعال عنه ، ويحيون لياليهم في تحمل فاحشة ينسبونها إليه . فإن قلت : فأين جواب القسم ؟ قلت : هو محذوف تقديره : ليدمدن الله عليهم ، أى : على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما دمدم على ثمود لأنهم كذبوا صالحاً . وأما (قد أفلح من زكاها) فكلام تابع لقوله (فأهلها فجورها وتقواها) على سبيل الاستطراد ، وليس من جواب القسم في شيء .

كَذَبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا ۖ (١١) إِذِ انبَثَّ أَشْقَاهَا ۖ (١٢) فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ
نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ۖ (١٣) فَكَذَّبُوهُ فَفَقَرُوا ۖ فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنبِهِمْ
فَسَوَّاهَا ۖ (١٤) وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ۖ (١٥)

الباء في (بطغواها) مثلها في : كتبت بالقلم . والطغوى من الطغيان : فصلوا بين الاسم والصفة في فعل من بنات الياء ، بأن قلبوا الياء وأوآ في الاسم ، وتركوا القلب في الصفة ، فقالوا : امرأة خزبي وصدني ، يعنى : فعلت التكذيب بطغيانها ، كما تقول : ظلمنى بجرهته على الله . وقيل : كذبت بما أوعدت به من عذابها ذى الطغوى كقوله : (فأهلكوا بالطاغية) ، وقرأ الحسن : بطغواها ، بضم الطاء كالحسنى والرجعى في المصادر (إذ انبث) منصوب بكذبت . أو بالطغوى . و (أشقاها) قدار بن سالف . ويجوز أن يكونوا جماعة ، والتوحيد لتسويتك في أفعل التفضيل إذا أضفته بين الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ، وكان يجوز أن يقال : أشقوها ، كما تقول : أفاضلهم . والضمير في (لهم) يجوز أن يكون للأشقين والتفضيل في الشقاوة ، لأن من تولى الفقر وبشره كانت شقاوته أظهر وأبلغ . و (ناقة الله) نصب على التحذير ، كقولك الأسد الأسود ، والصبي الصبي ، يا ضمير : ذروا أو احذروا عقرها (وسقياها) فلا تزروها عنها ، ولا

(١) قوله « الذين يورثون على الله قدرأ » في الصحاح : ورك فلان ذنبه على غيره ، إذا قرنه به اه ، أى : اتهمه . ومراده بالقدرية : أهل السنة ، حيث قالوا : كل ما وقع في السكون هو بقضائه تعالى وقدره خيراً كان أو شراً ؛ وبخلافه تعال وإرادته ، فيجأ كان أوحسناً ، من أعمال العباد أومن غيرها ، كما تقرر في التوحيد . (ع)

تستأثروا بها عليها (فكذبوه) فيما حذرهم منه من نزول العذاب إن فعلوا (فقدم عليهم) فأطلق عليهم العذاب ، وهو من تكرير قولهم : ناقة مدمومة : إذا ألبسها الشحم (بذنبهم) بسبب ذنبهم . وفيه إنذار عظيم بعاقبة الذنب ، فملى كل مذنب أن يعتبر ويحذر (فسقواها) الضمير للمدمنة ، أى : فسقواها بينهم لم يفلت منها صغيرهم ولا كبيرهم (ولا يخاف عقباها) أى عاقبتها وتبعتها : كما يخاف كل معاقب من الملوك فيبقى بعض الإبقاء . ويجوز أن يكون الضمير لثمود على معنى : فسقواها بالارض . أو فى الهلاك ، ولا يخاف عقبي هلاكها . وفى مصاحف أهل المدينة والشام : فلا يخاف . وفى قراءة النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ولم يخف .
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الشمس ، فسكانما تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر ، » (١) .

سورة الليل

مكية ، وآياتها ٢١ (نزلت بعد الأعلى)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ① وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ② وَمَا خَلَقَ الذُّكْرَ

وَالْأُنثَىٰ ③ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ ④

المغشى : إما الشمس من قوله (والليل إذا يغشاها) وإما النهار من قوله (يغشى الليل النهار) وإما كل شيء يواريه بظلامه من قوله (إذا وقب) . (تجلى) ظهر بزوال ظلمة الليل . أو تبين وتكشف بطلوع الشمس (وما خلق) والقادر العظيم القدرة الذى قدر على خلق الذكر والأنثى من ماء واحد . وقبل : هما آدم عليه السلام وحواء . وفى قراءة النبي صلى الله عليه وسلم : والذكر والأنثى . وقرأ ابن مسعود : والذى خلق الذكر والأنثى .

(١) أخرجه العجلي والواحدى وابن مردويه بالسند إلى أبى بن كعب .

وعن الكسائي : وما خلق الذكر والآثي بالجر على أنه بدل من محل (ماخلق) بمعنى : وما خلقه الله ، أى : ومخلوق الله الذكر والآثي . وجاز إضمار اسم الله لأنه معلوم لانفراده بالخلق . إذ لا خلق سواه . وقيل : إن الله لم يخلق خلقا من ذوى الأرواح ليس بذكر ولا أنثى . والحثنى ، وإن أشكل أمره عندنا فهو عند الله غير مشكل ، معلوم بالذكر أو الأنوثة ؛ فلو حلف بالطلاق أنه لم يلق يومه فذكر أو لا أنثى ، ولقد لقي خنثى مشكلا : كان حائشا ؛ لأنه فى الحقيقة إما ذكرا أو أنثى ، وإن كان مشكلا عندنا (شقى) جمع شتيت ، أى : إن مساعيكم أشتات مختلفة ، وبيان اختلافها فيما فصل على أثره .

فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ⑤ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ⑥ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ⑦

{ أعطى } يعنى حقوق ماله { واتقى } الله فلم يعصه { وصدق بالحسنى } بالخصلة الحسنى : وهى الإيمان . أو بالملة الحسنى : وهى ملة الإسلام ، أو بالمتوبة الحسنى : وهى الجنة { فسيسره لليسرى } فسهيؤه لها من يسر الفرس للركوب إذا أسرجها وأجها . ومنه قوله عليه السلام : وكل ميسر لما خلق^(١) له ، والمعنى : فسئلطف به ونوفقه حتى تكون الطاعة أيسر الأمور عليه وأهونها^(٢) ، من قوله (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) .

وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ⑧ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ⑨ فَسَنُيَسِّرُهُ

لِلْعُسْرَىٰ ⑩ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّىٰ ⑪

{ واستغنى } وزهد فيما عند الله كأنه مستغن عنه فلم يتقه . أو استغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الجنة ، لأنه فى مقابلة { واتقى } . { فسيسره للعسرى } فسئخذله ونمعه الألفاف ، حتى تكون الطاعة أعسر شىء عليه وأشدّه ، من قوله (يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء) أوسى طريقة الخير باليسرى ، لأن عاقبتها اليسر ؛ وطريقة الشر العسرى ، لأن عاقبتها العسر . أو أراد بهما طريق الجنة والنار ، أى : فسئهدبها فى الآخرة للطريقين . وقيل : نزلتا فى أبى بكر رضى الله عنه ، وفى أبى سفيان بن حرب { وما يغنى عنه } استفهام فى معنى الإنكار . أو نفى { تردى } تفعل من الردى وهو الهلاك ، يريد : الموت . أو تردى فى الحفرة إذا قبر . أو تردى فى قعر جهنم .

(١) متفق عليه من حديث عمران بن حصين ، ومن حديث على رضى الله عنه .

(٢) قال محمود : والتيسير لليسرى خلق الألفاف ... الخ . قال أحمد : الألفاف لسانه ههنا على أهل السنة ولكن قصره الحق فتراه يؤول الكلام بل يعطله ، لأنه يحمله مالا يحتمله ، وعلى كلامه فى أمثالها روعة السارق الخائف

إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ ۖ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ ۗ ﴿١٣﴾

(إن علينا للهدى) إن الإرشاد إلى الحق واجب علينا بنصب الدلائل (١٣) وبيان الشرائع (وإن لنا للآخرة والأولى) أي ثواب الدارين للبهتدي ، كقوله (وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين) .

فَأَنْذَرْنَاكُمْ نَارًا تَلْظَىٰ ۖ ﴿١٤﴾ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ۖ ﴿١٥﴾ الَّذِي كَذَّبَ

وَتَوَلَّىٰ ۖ ﴿١٦﴾ وَسَمِعْنَاهَا الْأَتَقَى ۖ ﴿١٧﴾ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ ۖ ﴿١٨﴾

وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ ۖ ﴿١٩﴾ إِلَّا أَتِنِعًا وَجْهَ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ ۖ ﴿٢٠﴾

وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ ۖ ﴿٢١﴾

وقرأ أبو الزبير : تلتظى . فإن قلت : كيف قال (لا يصلها إلا الأتقى ... وسامعها الأتقى) وقد علم أن كل شق يصلها (١٤) ، وكل تقى يجنبها ، لا يختص بالصلى أشقى الأشقياء ، ولا بالنجاة

(١) قوله «له واجب علينا بنصب الدلائل» وجوب شئء على الله تعالى : مذهب المعتزلة . ولا يجب عليه شئء عند أهل السنة ، ولكن شأن الكريم تأكيد الوعد . (ع)

(٢) قال محمود : «فإن قلت : كيف قال لا يصلها إلا الأتقى وسامعها الأتقى ، وقد علم أن كل شق يصلها ... الخ» قال أحمد : لا شك أن السائل بنى سؤاله على التسك بمفهوم الآية لورودها بصيغة التخصيص ، لحاصل جواب الريحشري أن التخصيص مهنا لفائدة أخرى غير التي عما عدا المخصص ، وتلك الفائدة المقابلة ؛ وحيث تمحض لك السؤال والجواب ، فهو يلاحظ نظر العاصم رحمه الله في قوله تعالى (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه) فإنه لم يقل بمفهوم حصرها ، وحلها على أن المحصر لفائدة المقابلة بالرد لأحكام الجاهلية ، لا لئني ما عدا المحصور . على أن الريحشري إنما ضيق عليه الخناق في هذه الآية حتى ألزم ورود السؤال المذكور . التفاته إلى قاعدته للفاسدة وحذره أن تنقض ، وبأنى الله إلا نقضها ورفضها ، وإذا نزلت الآية على قواعد أهل السنة وضع لك ما قلته ، فنقول : المصل في اللغة أن يحضروا حفيرا فيجمعوا فيه جبرا كثيرا ، ثم يمددوا إلى شاة فبدوها وسطه بين أطباقه ؛ فأما ما يشوي فوق الجبر أو على المقل أو على التور فليس بمصل ، وهذا التفسير بعينه نص عليه الريحشري ونقله عن أهل اللغة في سورة الفاشية أيضا ، وأنا وقفت عليه في كتبهم ؛ فإذا عرفت معنى التصلية لغة وأنها أشد أنواع الاحراق بالنار ، وفي ذلك أن الناس عند أهل السنة ثلاثة أصناف : مؤمن صالح قانر ، ومؤمن عاص ، وكافر ، وأن المؤمن الفائز يمر على النار فيطفيء نوره لها ولا يؤلم بمسها للينة ، وإنما يرد لها تحمة القسم ، والعاصي إن شاء الله تعذيبه ومجازاته فانما يعذب على وجه النار في الطبقة الأولى باتفاق ، حتى أن منهم من تبلغ النار إلى كعبه ؛ وأشدهم من تبلغ النار إلى موضع سجوده فيحسه ؛ ولا يعذب أحد من المؤمنين بين أطباقها ألبتة بوعده الله تعالى ، والكافر هو المعذب بين أطباقها ؛ تبين لك أن النار لا يصلها أى يعذب بين أطباقها - كما عدت تفسيره في اللغة - إلا الكافر ؛ وهو الأتقى ؛ لأن المؤمن العاصي لا يبلغ مبلغه في الشقاء ، وأن المؤمن الفائز وهو الأتقى بالنسبة إلى المؤمن العاصي =

أتق الاتقياء، وإن زعمت أنه نكر النار فأراد ناراً بعينها مخصوصة بالأشقي، فاصنع بقوله (وسيجنبها الأتقى) فقد علم أن أفسق المسلمين^(١) يجنب تلك النار المخصوصة، لا الأتقى منهم خاصة؟ قلت: الآية واردة في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين، فأريد أن يبالغ في صفتيهما المتناقضتين فقيل: الأشقى، وجعل مختصاً بالصلى، كأن النار لم تخلق إلا له. وقيل: الأتقى، وجعل مختصاً بالنجاة، كأن الجنة لم تخلق إلا له. وقيل: هما أبو جهل وأمية بن خلف، وأبو بكر رضى الله عنه (يتزكى) من الزكاة. أى: يطلب أن يكون عند الله زاكياً، لا يريد به رياء ولا سمعة. أو يتفعل من الزكاة. فإن قلت: ما محل يتزكى؟ قلت: هو على وجهين: إن جعلته بدلاً من (يؤتى) فلا محل له؛ لأنه داخل في حكم الصلة، والصلوات لا محل لها وإن جعلته حالاً من الضمير في (يؤتى) فمحله النصب (ابتغاء وجه ربه) مستقنى من غير جنسه وهو النعمة أى: ما لأحد عنده نعمة إلا ابتغاء وجه ربه، كقولك: ما فى الدار أحد إلا حماراً وقرأ يحيى بن وثاب؛ إلا ابتغاء وجه ربه بالرفع: على لغة من يقول: ما فى الدار أحد إلا حمار وأنشد في اللعين قول بشر بن أبي حازم:

أَضَحَّتْ خَلَاءَ قَفَارًا لِأَنْيَسَ بِهَا
إِلَّا الْجَادِرُ وَالظَّلْمَانُ تَخْتَلِفُ^(٢)

وقول القائل:

وَبَلَدَةٍ لَيْسَ بِهَا أَنْيَسُ
إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَالْأَعْيَسُ^(٣)

== يجنب النار بالكيفية، لأن وروده تحلة القسم لا يصل إليه مسها ولا ألمها، وأن المؤمن المعاصى الذى ليس بالأتقى ولا بالأشقى لا يصلح ولا يجهنم بالكيفية؛ لأن وروده تحلة القسم بل يعذب فيها لا بالصلى؛ فهذا أحسن ما حملت الآية عليه، لكن إنما ينزل على جادة السنة. وأما الزمخشري فينحرف عنها، فلا جرم أنه فى عهدة الجواب يفكر ويقدر. والله أعلم.

(١) قوله «فقد علم أن أفسق المسلمين» لعله: وقد. (ع)

(٢) أضحت خلايا قفاراً لأنيس بها إلا الجادِر والظلمان تختلف

رقت فيها فصوص كى تجاوبنى أو يخبر الرسم عنهم أية انصرفوا

لبشر بن أبي حازم. رخلابا: جمع خلية أى خالية، والجادِر والظلمان. استثناء منقطع، لأنها لا تدخل فى الأنيس. ورويا بالنصب على الاستثناء، وبالرفع على الأبدال من الضمير المستكن فى الحير، كما هو لغة عند تميم. والجادِر: أولاد بقر الوحش. وروى: الجوازىء، رهى الظباء لى اجتزأت بأكل الربيع عن شرب الماء. والظلمان: أولاد النعام. أو النعام نفسه. والفصوص. الفتية من الأبل المكنزة اللحم، والضمير فيها عائذ للديار. وضمير «تجاوبنى» لها أيضاً. والرسم: آثار الديار. وأية: اسم استفهام منصوب بما بعده على الظرفية، لقطعه عن الإضافة، أى: صرفهم عزمهم ونيتهم. وشبه الرسم يعاقل على طريق المكنية فأسند له الإخبار تخيلاً، وكذلك الدار ومجاوبتها.

(٣) قد ندع المنزل يا لميس يعيش فيه الصبح الجروس

وبلدة ليس بها أنيس إلا اليعافير وإلا العيس

ويجوز أن يكون (ابتغاء وجه ربه) مفعولاً له على المعنى ، لأن معنى الكلام : لا يؤتى ماله إلا ابتغاء وجه ربه ، لا المكافأة نعمة (ولسوف يرضى) موعد بالشواب الذى يرضيه ويقر عينه .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومن قرأ سورة والليل ، أعطاه الله حتى يرضى ، وعافاه من العسر ويسر له اليسر ، (١) .

سورة الضحى

مكية ، وآياتها ١١ (نزلت بعد الفجر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالضُّحَىٰ ① وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ② مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ③

المراد بالضحى : وقت الضحى ، وهو صدر النهار حتى ترتفع الشمس وتلقى شعاعها . وقيل : إنما خص وقت الضحى بالقسم ، لأنها الساعة التى كلم فيها موسى عليه السلام ، وألقى فيها السحرة سجداً ، لقوله (وأن يحشر الناس ضحى) وقيل : أريد بالضحى : النهار ، بيانه قوله (أن يأتهم بأسنا ضحى) فى مقابلة (بيانا) . (سحى) سكن وركد ظلامه . وقيل : ليلة ساجية ساكنة الريح . وقيل معناه : سكنون الناس والأصوات فيه . وسجا البحر : سكنت أمواجه . وطرف ساج : ساكن فانز (ما ودعك) جواب القسم . ومعناه : ما قطعك قطع المودع . وقرىء بالتخفيف ، يعنى : ما تركك . قال :

== لعامرين الحرت المشهور بجران العود . وليس : امرأة . والجروس : كثير الصوت ، وبلدة - بالجر رب المقدرة بعد الواو ، أى : قد نترك المنزل غالباً من أهله بقتلنا إياهم ، أو لارتحالنا عنهم . واليعافير - بالرفع - : بدل من أنيس على لغة تميم فى الاستثناء المنقطع بعد النفي ، وإلا الثانية تؤكد للأولى . واليعافير - جمع يعفور - : دابة قدر السخلة على لون الرماد . وقيل : غزال كذلك . وقيل : ولد البقرة الوحشية . والعيس : البيض من الظباء أو الابل : جمع أعيس أو عيساء . والمعيساء أيضاً : أبى الجراد ، يخاطب بياضها شقرة .
(١) أخرجه الثعلبى والواحدى وابن مردويه بالسند إلى أبى بن كعب .

وَتَمَّ وَدَعْنَا آلَ عَمْرٍو وَعَامِرٍ فَرَأَيْتَ أَطْرَافِ الْمُتَمَقِّتَةِ السَّمْرِ (١)

والتوديع : مبالغة في الودع ؛ لأن من ودعك مفارقا فقد بالغ في تركك . روى أن الوحي قد تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أياما . فقال المشركون : إن محمد أودعه ربه وقلاه (٢) . وقيل : إن أم جميل امرأة أبي لهب قالت له : يا محمد ، ما أرى شيطانك إلا قد تركك (٣) ، فزلت . حذف الضمير من (قل) كحذفه من (الذاكرات) في قوله (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) يريد : والذاكراته ونحوه : (فأوى ... فهدى ... فأغنى) وهو اختصار لفظي لظهور المحذوف .

وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى (٤) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (٥)

فإن قلت : كيف اتصل قوله (وللآخرة خير لك من الأولى) بما قبله ؟ قلت : لما كان في ضمن نفي التوديع والقلبي : أن الله موصلك بالوحي إليك (٤) ، وأنت حبيب الله ولا ترى كرامة أعظم من ذلك ولا نعمة أجل منه : أخبره أن حاله في الآخرة أعظم من ذلك وأجل ، وهو السبق والتقدم على جميع أنبياء الله ورسله ، وشهادة أمته على سائر الأمم ، ورفع درجات المؤمنين وإعلاء مراتبهم بشفاعته ، وغير ذلك من الكرامات السنية (٥) ولسوف يعطيك ربك فترضى) موعد شامل لما أعطاه في الدنيا من الفلج والظفر (٥) بأعدائه يوم بدر ويوم فتح

(١) ثم إشارة لمكان الحرب أو زمانها ، واختلاف في «دع» بمعنى اترك ، هل ينصرف فيأتي منه الماضي والمصدر ، واسم الفاعل والمفعول . قال الجوهري : أميت ماضيه وغيره ، وربما جاء في الضرورة أم ، وهو المشهور ؛ ولكن حيث جاء في القرآن (ماودعك) بالتخفيف . وفي الحديث «لينتهين قوم عن ودعمهم الجماعات» أي تركهم . وجاء اسم المفعول وغيره في الشعر ، فيجوز القول بقلة الاستعمال لا بالامانة ، كما قاله بعض المتقدمين . والفرائس : مفعول ثان ، وهو جمع فرمسة : وهي صيد الأسد المفترس . والمتقفة : المقومة بالثقاف ، وهو آلة تقويم الرماح . والسمرة : لون بين البياض والأدمة . وشبه الرماح بالأسود على طريق المكثبة ، والفرائس تخميل ؛ والاقرب تقيبه آل عمر وآل عامر بالفرائس أهلبها بلديها لذكر الأطراف ؛ إلا أن يقال : إنها تجرهم للمكثبة ؛ لأنها تلتأم الرماح .

(٢) أخرجه ابن مردويه من رواية العوفي عن ابن عباس في قوله (ماودعك ربك وما قل) قال أبطأ عليه جبريل - الحديث .

(٣) متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله الجعفي . بلفظ «لجأت امرأة فقالت يا محمد إنى لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك . فأنزله الله (الضحى) وفي المتندر من حديث زيد بن أرقم «أن النبي صلى الله عليه وسلم مكث أياما لا ينزل عليه . فأتته امرأة أبي لهب فقالت : يا محمد - فذكره نحوه .

(٤) قال محمود : «إن قلت : كيف اتصل بما قبله ؟ وأجاب بأنه لما كان في ضمن التوديع واقل أن الله موصلك بالوحي إليك ... الخ» قال أحمد : وإخراج أهل الكيثار من النار بشفاعته مضاف إلى ذلك .

(٥) قوله «من الفلج والظفر» الفالج : أي الظهور والفوز والقهر ، كما يفيد الصلاح . (ح)

مكة، ودخول الناس في الدين أفواجا، والغلبة على قريظة والنضير وإجلالهم، وبث عساكره وسراياه في بلاد العرب، وما فتح على خلفائه الراشدين في أقطار الأرض من المدائن وهدم بأيديهم من ممالك الجبابرة وأنهبهم من كنوز الأكاسرة، وما قذف في قلوب أهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الإسلام^(١)، وفسد الدعوة واستيلاء المسلمين، ولما أذخره من الثواب الذي لا يعلم كنهه إلا الله. قال ابن عباس رضي الله عنهما: له في الجنة ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك. فإن قلت: ما هذه اللام الداخلة على سوف؟ قلت: هي لام الابتداء المؤكدة لمضمون الجملة، والمبتدأ محذوف. تقديره: ولأنت سوف يعطيك، كما ذكرنا في: لا أقسم، أن المعنى: لانا أقسم؛ وذلك أنها لا تخلو من أن تكون لام قسم أو ابتداء، فلام القسم لا تدخل على المضارع إلا مع نون التأكيد، فيبقى أن تكون لام ابتداء، ولام الابتداء لا تدخل إلا على الجملة من المبتدأ والخبر، فلا بد من تقدير مبدأ وخبر، وأن يكون أصله: ولأنت سوف يعطيك. فإن قلت: ما معنى الجمع بين حرفي التوكيد والتأخير؟ قلت: معناه أن العطاء كائن لا محالة وإن تأخر، لما في التأخير من المصلحة.

أَلَمْ يَجِدَكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ۖ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۖ وَوَجَدَكَ

عَائِلًا فَأَغْنَىٰ ۗ

عدّد عليه نعمه وأياديه، وأنه لم يخله منها من أول تربيته وابتداء نشئته، ترشيحاً لما أراد به، لبقيس المترقب من فضل الله على ما سلف منه، ابتلاء يتوقع إلا الحسنى وزيادة الخير والكرامة؛ ولا يضيق صدره ولا يقل صبره. و﴿لم يجدك﴾ من الوجود الذي بمعنى العلم؛ والمنصوبان مفعولاً وجد. والمعنى: ألم تكن يتيمًا، وذلك أن أباه مات وهو جنين قد أنت عليه ستة أشهر وماتت أمه، وهو ابن ثمان سنين، فكسفه عمه أبو طالب، وعظفه الله عليه فأحسن تربيته^(٢). ومن بدع التفاسير: أنه من قولهم «درّة يتيمة»، وأن المعنى: ألم يجدك واحداً في قريش هديم

(١) قوله «وتهيب الإسلام» أي: تخوف، كما في الصحاح، أي: تخوف الناس من أهل الإسلام. (ع)

(٢) لم أجد هذا. وقال السهيلي في الروض: أكثر العلماء على أنه عليه الصلاة والسلام توف أبوه وهو في

المهد، كما ذكره الدولابي وغيره. وقال ابن سعد: لا يثبت أنه مات أبوه وهو حمل. ورواه الحاكم من طريق ابن إسحاق: حدثني مطلب بن عبد الله بن قيس بن مخزوم عن أبيه عن جده أنه ذكر ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال «توفى أبوه وأمّه حلي به» وبذلك جزم ابن إسحاق. وأما سنه عند ما ماتت أمّه. فجزم ابن إسحاق أنها ماتت وهو ابن ست سنين. وقال ابن حبيب: وهو ابن ثمان سنين. وأما كفاة عمه له فذكرها ابن إسحاق وغيره.

النظير فآواك. وقرئ: فأوى، وهو على معنيين: إما من آواه بمعنى آواه. سمع بعض الرعاة يقول: أين آوى هذه الموقسة (١) وإما من أوى له: إذا رحمه (ضالاً) معناه الضلال عن علم الشرائع وما طريقه السمع، كقوله (ما كنت تدري ما الكتاب). وقيل: ضل في صباه في بعض شعاب مكة، فردّه أبو جهل إلى عبد المطلب. وقيل: أضلته حليلة عند باب مكة حين فطمته وجاءت به لترده على عبد المطلب. وقيل: ضل في طريق الشام حين خرج به أبو طالب، فهداك: فعرفك القرآن والشرائع. أو فأزال ضلالك عن جدك وعمك. ومن قال: كان على أمر قومه أربعين سنة، فإن أراد أنه كان على خلوهم عن العلوم السعوية، فنعم؛ وإن أراد أنه كان على دينهم وكفرهم، فعاذ الله؛ والأنبياء يجب أن يكونوا معصومين قبل النبوة وبعدها من الكبائر والصغائر الشائنة، فما بال الكفر والجهل بالصانع (ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء) وكفى بالنبي نقيصة عند الكفار أن يسبق له كفر (عائلاً) فقيراً. وقرئ: عيلاً، كما قرئ: سيحاح. وعديماً (فأغنى) فأغناك بمال خديجة. أو بما أفاء عليك من الغنائم. قال عليه السلام: «جعل رزقي تحت ظل رمحي» (٢)، وقيل: قنعتك وأغنى قلبك.

فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ٩ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ١٠ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ

رَبِّكَ فَحَدِّثْ ١١

(فلا تقهر) فلا تغلبه على ماله وحقه لضعفه. وفي قراءة ابن مسعود: فلا تكهر: وهو أن يعبس في وجهه. وفلان ذو كهرورة: عابس الوجه. ومنه الحديث: فبأبي وأمي هو، ما كهرني (٣). النهر، والنهم: الزجر. عن النبي صلى الله عليه وسلم (٤) «إذا رددت السائل ثلاثاً فلم يرجع،

(١) قوله «يقول ابن آوى هذه الموقسة» الموقسة: الأبل الجري، من الوقس: وهو ابتداء الجرب اه من هامش، والذي في الصحاح: يقال وقسه وقسا، أى: قرفه، وإن بالبعير لوقسا: إذا قارقه شيء من الجرب، فهو موقوس. (ع)

(٢) هذا طرف من حديث. وأخرجه البخارى تعليقا وأحمد وأبو داود وابن أبي شيبة وعبد بن حميد. وأبو يعلى والطبرانى والبيهقى في الشعب من حديث عبد الله بن عمر. وفي النسائي عن أبي هريرة أخرجه البزار من رواية صدقة ابن عبد الله عن الأوزاعي عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة. وقال: لم يتابع صدقة على هذا. وغيره يرويه عن الأوزاعي مراسلاً. وله طريق أخرى في ترجمة أحمد بن محمد في تاريخ أصهان لأبي نعيم بسنده إلى أنس. وإسناده ساطع.

(٣) أخرجه مسلم من حديث معاوية بن الحكم السلى في أثناء حديث.

(٤) أخرجه الدارقطني في الأفراد من رواية الوليد بن الفضل عن عبد الله بن أبي حسين عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس به لكن قال «تزره - بدل - وتهره» والوليد اتهمه ابن حبان بالوضع لكن تابعه طلحة ابن عمرو عن عطاء أخرجه الثعلبي من طريق عقبة بن مجالد عن حبان بن علي عن طلحة وهذا إسناد ضعيف.

فلا عليك أن تزبره ، (١) وقيل : أما إنه ليس بالسائل المستجدي ، ولكن طالب العلم : إذا جاء فلا تنهره . التحديث بنعمة الله : شكرها وإشاعتها . يريد : ما ذكره من نعمة الإيواء والهداية والإغناء وما عدا ذلك . وعن مجاهد : بالقرآن ، فحدث : أقرته ، وبلغ ما أرسلت به . وعن عبد الله بن غالب أنه كان إذا أصبح يقول : رزقني الله البارحة خيرا : قرأت كذا ووصلت كذا ، فإذا قيل له : يا أبا فراس مثلك يقول مثل هذا ؟ قال : يقول الله تعالى (وأما بنعمة ربك فحدث) وأنتم تقولون : لا تحدث بنعمة الله . وإنما يجوز مثل هذا إذا قصد به اللطف ، وأن يقتدى به غيره ، وأمن على نفسه الفتنة . والستر أفضل . ولو لم يكن فيه إلا التشبه بأهل الرياء والسمعة : لكتبني به . وفي قراءة على رضى الله عنه : فخر . والمعنى : أنك كنت يتيما ، وضالاً ، وعائلاً ، فأواك الله ، وهداك ؛ وأغناك ؛ فهما يمكن من شيء وعلى ما خيلت فلا تنس نعمة الله عليك في هذه الثلاث . واقتد بالله ، فتعطف على اليتيم وآوه ، فقد ذقت اليتيم وهوانه ، ورأيت كيف فعل الله بك ؛ وترحم على السائل وتفقدته بمعرفك ولا تزجره عن بابك ، كما رحمت بك فأغناك بعد الفقر ؛ وحدث بنعمة الله كلها ، ويدخل تحته هدايته الضلال ، وتعليمه الشرائع والقرآن ، مقتديا بالله في أن هداه من الضلال .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الضحى جعله الله فيمن يرضى لمحمد أن يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله له بعدد كل يتيم وسائل » ، (٢) .

== وأخرجه ابن مردويه من رواية أحمد بن أبي طيبة عن حبان فقال : عن أبي هريرة - بدل ابن عباس . وله طويق أخرى . أخرجه عبد الفتى بن سعيد في إيضاح الأشكال من رواية وهب بن زمة عن مهران بن وهب أبي البختري القاضي . وهو كذاب .

(١) قوله « فلا عليك أن تزبره » تزبره : أى تزجره وتمنعه . أفاده الصحاح . (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بالصد إلى أبي بن كعب .

سورة الشرح

مكية ، وآياتها ٨ (نزلت بعد الضحى)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ① وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ② الَّذِي أَنْقَضَ

ظَهْرَكَ ③ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ④

استفهم عن انتهاء الشرح على وجه الإنكار ، فأقاد إثبات الشرح وإيجابه ، فكأنه قيل : شرحنا لك صدرك ؛ ولذلك عطف عليه : وضعنا : اعتبارا للبعث . ومعنى : شرحنا صدرك : فسحناه حتى وسع عموم النبوة ودعوة الثقلين جميعا . أوحى احتمال المكارة التي يتعرض ^(١) لك بها كفار قومك وغيرهم : أوفسحناه بما أودعناه من العلوم والحكم ، وأزلنا عنه الضيق والحرج الذي يكون مع العمى والجهل . وعن الحسن : ملئ حكمة وعلما . وعن أبي جعفر المنصور أنه قرأ : ألم نشرح لك ، بفتح الحاء . وقالوا : له له بين الحاء وأشبعها في مخزجها ، فظن السامع أنه فتحها ، والوزر الذي أنقض ظهره - أى حمله على التقيض وهو صوت الانتقاض والانفكاك لثقله - مثل لما كان يتقل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغمه من فرطاته قبل النبوة . أو من جهله بالأحكام والشرائع . أو من تهاككه على إسلام أولى العناد من قومه وتلهفه . ووضع عنه : أن غفر له ، أو علم الشرائع ، أو مهد عذره بعد ما بلغ وبلغ . وقرأ أنس : وحللنا ، وحططنا . وقرأ ابن مسعود : وحللنا عنك وقرك . ورفع ذكره : أن قرن بذكر الله في كلمة الشهادة والأذان والإقامة والتشهد والخطب ، وفي غير موضع من القرآن (والله ورسوله أحق أن يرضوه) ، (ومن يطع الله ورسوله) ، (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) وفي تسميته رسول الله ونبي الله ؛ ومنه ذكره في كتب الأولين ، والاختصاص على الأنبياء وأهمهم أن يؤمنوا به . فإن قلت : أى فائدة في زيادة لك ، والمعنى مستقل بدونه ^(٢) ؟ قلت : في زيادة لك ما في طريقة

(١) قوله « المكارة التي يتعرض لك » له تعرض بصيغة الماضي . (ح)

(٢) قال محمود : « إن قلت ما فائدة لك مع أن الاضافة تعنى عنها ... الخ » ؟ قال أحمد : وقد تقدم عند الكلام على نظيرها في قوله : « قال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري » قريب من هذا المعنى ، والله أعلم .

الإيهام والإيضاح ، كأنه قيل : ألم نشرح لك ، ففهم أن ثم مشروحا ، ثم قيل : صدرك ، فأوضح ما علم مبهما . وكذلك (لك ذكرك) و (عنك وذكرك) .

فَإِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٥﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾

فإن قلت : كيف تعلق قوله (فإن مع العسر يسرا) بما قبله ؟ قلت : كان المشركون يعمرون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالفقر والضيقة ، حتى سبق إلى وهمه أنهم رغبوا عن الإسلام لافتقار أهله واحتقارهم ، فذكره ما أنعم به عليه من جلائل النعم ثم قال : (فإن مع العسر يسرا) كأنه قال : خولناك ما خولناك فلا تيأس من فضل الله ، فإن مع العسر الذى أنتم فيه يسرا . فإن قلت : (إن مع) للصحة ، فما معنى اصطحاب اليسر والعسر ؟ قلت : أراد أن الله يصيهم بيسر بعد العسر الذى كانوا فيه بزمان قريب ، فقرب اليسر المترقب حتى جعله كالمقارن للعسر ، زيادة فى التساوية وتقوية القلوب . فإن قلت : ما معنى قول ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما : لن يغلب عسر يسرين^(١) وقد روى مرفوعا أنه خرج صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو يضحك ويقول : إن يغاب عسر يسرين^(٢) ؟ قلت : هذا عمل على الظاهر ، وبناء على قوة الرجاء ، وأن هو قد الله لا يعمل إلا على أوفى ما يحتمله اللفظ وأبلغه ، والقول فى أنه يحتمل أن تكون الجملة الثانية تكريرا للأولى كما كرر قوله (ويل يومئذ للكافرين) لتقرير معناها فى النفوس وتمكينها فى القلوب ، وكما يكرر المفرد فى قولك : جاءنى زيد زيد ، وأن تكون الأولى عدة بأن العسر مردوف بيسر لاحالة ، والثانية عدة مستأنفة بأن العسر متبوع بيسر ، فهما يسران على تقدير الاستئناف ، وإنما كان العسر واحدا لأنه لا يخلو ، إيمان يكون تعريفه للمهد وهو العسر الذى كانوا فيه ، فهو هو ؛ لأن حكمه حكم زيد فى قولك : إن مع زيد مالا ، إن مع زيد مالا . وإيمان يكون للجنس الذى يعمل كل أحد فهو هو أيضا . وأما اليسر فتتكرر متناول لبعض الجنس ، فإذا كان الكلام الثانى مستأنفا غير مكرر فقد تناول بعضا غير البعض الأول بغير إشكال . فإن قلت : فما المراد باليسرين ؟ قلت : يجوز أن يراد بهما

(١) حديث ابن عباس : لم أجده . قلت : ذكره القراء عن الكلبي عن ابن صالح عنه .

(٢) أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن الحسن به رسلا . ومن طريقه أخرجه الحاكم والبيهقي فى الشعب . ورواه الطبري من طريق أبي ثور عن معمر . وله طريق أخرى أخرجه ابن مردويه من رواية عطية عن جابر موصولا . وإسناده ضعيف . وفى الباب عن عمر رضى الله عنه ذكره مالك فى الموطأ عن زيد بن أسلم عن أبيه . وأن عمر بن الخطاب بلغه أن أبا عبيدة حضر بالهام فذكر قصة . وقال فى الكتاب إليه : ولن يغلب عسر يسرين . ومن طريقه رواه الحاكم . وهذا أصح طرقه .

ما تيسر لهم من الفتوح في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تيسر لهم في أيام الخلفاء^(١)، وأن يراد يسر الدنيا ويسر الآخرة، كقوله تعالى (قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين) وهما حسنى الظفر وحسنى الثواب. فإن قلت: فما معنى هذا التذكير؟ قلت: التفتيح، كأنه قيل إن مع العسر يسرا عظيما وأي يسر، وهو في مصحف ابن مسعود مرة واحدة. فإن قلت: فإذا ثبت في قراءة غير مكررة، فلم قال: والذي نفسى بيده، لو كان العسر في حجر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه، إنه إن يغلب عسر يسرين^(٢)؟ قلت: كأنه قصد باليسرين: ما في قوله (يسرا) من معنى التفتيح، فتأوله بيسر الدارين، وذلك يسران في الحقيقة.

فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴿٨﴾

فإن قلت: فكيف تعلق قوله (فإذا فرغت فانصب) بما قبله؟ قلت: لما عدد عليه نعمه السالفة ووعد الآخرة، بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة والنصب فيها، وأن يواصل بين بعضها وبعض، ويتابع ويحرص على أن لا يتخلى وقتا من أوقاته منها. فإذا فرغ من عبادة ذنبا بأخرى. وعن ابن عباس: فإذا فرغت من صلاتك فاجتهد في الدعاء. وعن الحسن: فإذا فرغت من الغزو فاجتهد في العبادة. وعن مجاهد: فإذا فرغت من دنياك فانصب في صلاتك. وعن الشعبي: أنه رأى رجلا يشيل حجرا فقال: ليس بهذا أمر الفارغ، وقمود الرجل فارغا من غير شغل أو اشتغاله بما لا يعنيه في دينه أو دنياه: من سفه الرأي وبخافة العقل واستيلاء الغفلة، ولقد قال عمر رضي الله عنه: إني لأكره أن أرى أحدا فرغا سهيلا لا في عمل دنيا ولا في عمل آخرة^(٣). وقرأ أبو السهمال: فرغت - بكسر الراء - وليست بفصيحة. ومن البدع: ما روى عن بعض الرافضة أنه قرأ فانصب بكسر الصاد، أي فانصب عليا للإمامة؛ ولو صح هذا للرافضة لصح للناصبي أن يقرأ هكذا، ويجعله أمرا بالنصب^(٤) الذي هو بغض على وعداوته (وإلى ربك فارغب) واجعل رغبتك إليه خصوصا، ولا تسأل إلا فضله متوكلا عليه. وقرئ: فرغب أي: رغب الناس إلى طلب ما عنده.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: ومن قرأ ألم نشرح، فكأنما جاءني وأنا معتم ففرج عني^(٥).

(١) قوله «وما تيسر لهم في أيام الخلفاء» لعله: وما يتيسر. بصيغة المضارع. (ع)

(٢) حديث ابن مسعود: أخرجه عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن ميمون أبي حمزة عن إبراهيم عن ابن مسعود قال: «لو كان العسر في حجر ضب لتبعه اليسر حتى يستخرجه: لن يغلب عسر يسرين».

(٣) لم أجده، وقد روى أحمد وابن المبارك والبيهقي كلهم في الزهد وابن أبي شيبة من طريق المسيب بن رافع قال قال عبداقه بن مسعود «إني لأمقت الرجل أراه فارغا ليس في شيء من عمل دنيا ولا آخرة».

(٤) قوله «بالنصب» في الصحاح: نصبت لفلان نصبا: إذا عادته. (ع)

(٥) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بأسانيدهم إلى أبي بن كعب. ورواه سليم الأهرى في البر عنه مرصلا.

سورة التين

مكية ، وآياتها ٨ [نزلت بعد البروج]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ ① وَطُورِ سَيْنِينَ ② وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ③
 لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ④ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ⑤
 إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ⑥ قَا يُكَذِّبُكَ
 بَعْدُ بِالَّذِينَ ⑦ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ⑧

أقسم بهما لأنهما عجيبان من بين أصناف الأشجار المثمرة ، وروى أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طبق من تين فأكل منه وقال لأصحابه : دكلوا ، فلو قلت إن فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه ، لأن فاكهة الجنة بلا عجم ، فكلوها . فإنها تقطع البواسير وتنفع من النقرس ، (١) ومرّ معاذ بن جبل يشجرة الزيتون فأخذ منها قضيبا واستاك به وقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة يطيب الفم ويذهب بالحفرة (٢) ، وسمعتة يقول : هي سواكي وسواك الأنبياء قبلي ، وعن ابن عباس رضي الله عنه : هو تينكم هذا وزيتونكم . وقيل : جبلان من الأرض المقدسة يقال لهما بالسريانية : طور تينا وطور زينا ، لأنهما منبتا التين والزيتون . وقيل : التين ، جبل ما بين حلوان وهمدان . ود الزيتون ، جبل الشام ، لأنها منابتها ، كأنه قيل : ومنابت التين والزيتون . وأضيف الطور : وهو الجبل ، إلى سينين : وهي البقعة . ونحو سينون : برون ، في جواز الإعراب بالواو والياء ، والإقرار على الياء ، وتحريك النون بحركات الإعراب . والبلد : مكة حماها الله . والأمين : من أمن الرجل أمانة فهو أمين . وقيل : أمان ، كما قيل : كرام في كريم . وأمانته : أن يحفظ من دخله كما يحفظ الأمين ما يؤتمن عليه . ويجوز أن يكون فعिला بمعنى مفعول ، من أمنه لأنه مأمون الغوائل ،

(١) أخرجه أبو نعيم في الطب . والثعلبي من حديث أبي ذر . وفي إسناده من لا يعرف .

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط والثعلبي من حديث معاذ بن جبل ، وإسناده واه .

كما وصف بالآمن في قوله تعالى (حرماً آمناً) بمعنى: ذى أمن . ومعنى القسم بهذه الأشياء .
 الإبانة عن شرف البقاع المباركة وما ظهر فيها من الخير والبركة بسكنى الأنبياء والصالحين :
 فنبت التين والزيتون مهاجر إبراهيم ومولد عيسى ومنشؤه . والطور : المكان الذى نودى منه
 موسى . ومكة : مكان البيت الذى هو هدى للعالمين ، ومولد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومبعثه (فى أحسن تقويم) فى أحسن تصديق لشكله وصورته وتسوية لأعضائه . ثم
 كان عاقبة أمره حين لم يشكر نعمة تلك الحلقة الحسنة القويمة السوية : أن رددناه
 أسفل من سفلى خلقاً وتركيباً ، يعنى : أقيح من قبح صورة وأشوهه خلقه ، وهم أصحاب النار
 أو أسفل من سفلى من أهل الدركات . أو ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من
 سفلى فى حسن الصورة والشكل : حيث نكسناه فى خلقه ، فقوس ظهره بعد اعتداله ، وابيض
 شعره بعد سواده ، وتشنن^(١) جلده وكان بضاً ، وكلَّ سمعه وبصره وكانا حديدين ، وتغير كل
 شىء منه : فشبهه دليف^(٢) ، وصوته خفات ، وقوته ضعف ، وشهامته خرف^(٣) وقرأ عبدالله :
 أسفل السافلين . فإن قلت : فكيف الاستثناء على المذهبين ؟ قلت : هو على الأول متصل ظاهر
 الاتصال ، وعلى الثانى منقطع . يعنى : ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمى فلهم ثواب دائم
 غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهرم ، وعلى مقابلة المشاق والقيام
 بالعبادة على تحاذل نهوضهم . فإن قلت : (فما يكذبك) من المخاطب به ؟ قلت : هو خطاب
 للإنسان على طريقة الالتفات ، أى : فما يجعلك كاذباً بسبب الدين وإنكاره بعد هذا الدليل ،
 يعنى أنك تكذب إذا كذبت بالجزء ، لأن كل مكذب بالحق فهو كاذب ، فأى شىء يضطرك
 إلى أن تكون كاذباً بسبب تكذيب الجزء . والباء مثلها فى قوله تعالى (الذين يتولونه
 والذين هم به مشركون) والمعنى : أن خلق الإنسان من نطفة ، وتقويمه بشراً سوباً وتدرجه فى
 مراتب الزيادة إلى أن يكمل ويستوى ، ثم تنكيسه إلى أن يبلغ أزدل العمر : لا ترى دليلاً
 أوضح منه على قدرة الخالق ، وأن من قدر من الإنسان على هذا كله : لم يمجور عن إعادته ،
 فما سبب تكذيبك أيها الإنسان بالجزء بعد هذا الدليل القاطع . وقيل : الخطاب لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم (أليس الله بأحكم الحاكمين) وعيد للكفار ، وأنه يحكم عليهم بمقام

(١) قوله «وتشنن جلده» فى الصحاح التشنين : التهنين والهيس فى جلد الانسان ، والبصانة : رفة الجلد

ورخصته . (ع)

(٢) قوله «فهيه دليف» أى مثنى وريد متقارب المخطو . (ع)

(٣) قوله «وشهامته خرف» لهه : خوف . (ع)

أهله . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان إذا قرأها قال : د بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ، (١) .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة والتين أعطاه الله خصلة من العافية واليقين مادام في دار الدنيا ، وإذا مات أعطاه الله من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة » ، (٢) .

سورة العلق

مكية ، وآياتها ١٩ [وهي أول منازل من القرآن]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (١) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٢)

أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ (٣) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (٤) عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥)

عن ابن عباس ومجاهد : هي أول سورة نزلت ، وأكثروا المفسرين على أن الفاتحة أول منازل ثم سورة القلم . محل (باسم ربك) المنصب على الحال ، أى : أقرأ مفتتحا باسم ربك قل بسم الله ، ثم اقرأ . فإن قلت : كيف قال (خلق) فلم يذكر له مفعولا ، ثم قال (خلق الإنسان) ؟ قلت : هو على وجهين : إما أن لا يقدر له مفعول وأن يراد أنه الذى حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه . وإما أن يقدر ويراد خلق كل شيء ، فيتناول كل مخلوق ، لأنه مطلق ، فليس بعض المخلوقات أولى بتقديره من بعض . وقوله : (خلق الإنسان) تخصيص للإنسان بالذکر من بين ما يتناول الخلق ؛ لأن التنزيل إليه وهو أشرف ما على الأرض . ويجوز أن يراد : الذى خلق الإنسان ، كما قال (الرحمن علم القرآن خلق الإنسان) فقيل : (الذى خلق) مبهما ، ثم فسره بقوله (خلق الإنسان) تفخيما لخلق الإنسان . ودلالته على عجيبة فطرته . فإن قلت : لم قال (من علق) على الجمع ، وإنما خلق من علقه ، كقوله (من نطفة ثم من علقه) ؟ قلت : لأن

(١) أخرجه الحاكم عن أبي هريرة بالاسناد المتقدم فى القيامة ورواه الطبري من رواية سميد عن قتادة قال :

ذكر لنا - فذكره .

(٢) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بأسانيدهم إلى أبي بن كعب .

الإِنسان في معنى الجمع ، كقوله (إنَّ الإنسانَ لني خسر) . (الأكرم) الذي له الكمال في زيادة كرمه على كل كرم ، ينعم على عباده النعم التي لا تحصى ، ويحلم عنهم فلا يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم ووجودهم لنعمه وركوبهم المناهي وإطراحهم الأوامر ، ويقبل توبتهم ويتجاوز عنهم . بد افتراء العظام ، فما لكرمه غاية ولا أمد ، وكأنه ليس وراء التكرم بإفادة الفوائد العلمية تترك ، حيث قال : الأكرم (الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم) فدل على كمال كرمه بأنه علم عباده ما لم يعلموا ، ونقلهم من ظلمة الجهل إلى نور العلم ، ونبه على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها إلا هو ، ومادونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت أخبار الأولين ومقالاتهم ، ولا كتب الله المنزلة إلا بالكتابة ؛ ولولا هي لما استقامت أمور الدين والدنيا ؛ ولو لم يكن على دقيق حكمة الله ولطيف تدبيره ودليل إلا أمر القلم والخط ، لكنني به . ولبعضهم في صفة القلم :

وَرَوَاقِمٍ رُقْشٍ كَمَثَلِ أَرَاقِمٍ قُطْفِ الْخَطِّ نَيْلًا أَقْصَى الْمَدَى
سُودِ الْقَوَائِمِ مَا يَجِدُ مَسِيرُهَا إِذَا لَعِبَتْ بِهَا بَيْضُ الْمَدَى (١)

(١) للزحمرى رحمه الله تعالى في صفة الأفلام ، وكان حقه أن يذكر في حرف الدال ؛ لأن حروف الاطلاق وهي الألف والواو والياء الساكنات غير معترة في هذه الأبواب ؛ وإنما أخرناه ليكون جوازا للأفلام على عملها كما أن الأجير يوفي أجره بعد تمام عمله . والرواقم : جمع راقفة صفة للأفلام ، وهو مجرور برب المقدره . وخبره قوله : كمثل أراقم . أو قطف الخطي ؛ والأظهر أن الخبر قوله : ما يجد مسيرها . وإستناد الرقم إليها مجاز عتلى ، لأنها آتته . والرُقش : جمع أرقش . أو رُقشاء : الحية المنقوشة الظهر . والأراقم - جمع أرقم الثعبان الذي فيه سواد وبياض . والقطف : جمع أقطف ، وهو الذي يقارب بين خطاه . والخطي : جمع خطوة بالضم . والمدى ، بالفتح : يطلق على المسافة وعلى غايتها . والسود : جمع أسود أو سوداء . والقوائم : الأرجل . والجد بمعنى الاجتهاد أو ضد الهزل . والبيض : جمع بيضاء . والمدى ؛ بالضم : جمع مدية ، وهي الشفرة ، ثم إنه شبه انتقاش الأفلام بانتقاش الحيات ، فاستعار له الرُقش على سبيل الاستمارة التصريحية ؛ وشبهها بالأراقم بجامع اللون والامتداد يمينا وشمالا وانخفاق لسان كل شمتين وإلقائه اللعاب ؛ فالجامع مركب حسي . وقيل : إنه من قبيل تشبيه المركب المحسوس بالمركب المحسوس بجامع الهيئات التي تقع عليها الحركة . وكرر أداة التشبيه للتوكيد ، ثم شبهها بالدواب السائرة على طريق المكثية ، بجامع اللون والتردد ، والذهاب والاياب ، والتوصل بكل إلى المراد ، وإثبات القطف والخطو والقوائم : تحمیل . وقيل : يجوز أن هذا من قبيل تشبيه المركب بالمركب أيضا ، وهي وإن كان سيرها قليلا : تبلغ صاحبها مراده ، وإن كان بعيداً فنسبة النيل إليها مجاز عتلى ؛ لأنها آتته . وشبه المراد المعقول بالمقصد المحسوس ، وهو آخر المسافة بجامع الاحتياج في إدراك كل إلى أسباب ؛ فأقصى المدى ؛ استمارة تصريحية : وهي ترشيح لتلك المكثية ؛ وقوائم الأفلام : ما دق وطال من أطرافها ، وهي سود دائما ؛ وإثبات الجد للسير مبالغة بجد حده . وشبه المدى بما يصح منه اللعب على سبيل المكثية ، وإثبات اللعب تحمیل هذا بيانه . وفيه من البدع بين الرواقم والأراقم شبه الاشتقاق ، وبين «قطف الخطي» «وقفاة أقصى المدى» شبه التضاد ؛ وبين السود والبيض ، وبين الجد واللعب : طباق التضاد ؛ وبين المسير ولعب المدى : شبه التضاد بحسب الظاهر ؛ لأن المدى =

وقرأ ابن الزبير : علم الخط بالقلم .

كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ۖ (٦) أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى ۖ (٧) إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ ۗ (٨) أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ (٩) عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ ۗ (١٠) أَرَأَيْتَ
 إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْهُدَىٰ (١١) أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَىٰ (١٢) أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ (١٣)
 أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ (١٤) كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ (١٥)
 نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ (١٦) فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ (١٧) سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ (١٨) كَلَّا
 لَا نُنْفِئُهُ وَآسُجُدْ وَاقْتَرِبْ (١٩)

(كلا) ردع لمن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه ، وإن لم يذكر لدلالة الكلام عليه (أن رآه) أن رأى نفسه . يقال في أفعال القلوب : رأيتني وعلمتني ، وذلك بعض خصائصها . ومعنى الرؤية : العلم ؛ ولو كانت بمعنى الإبصار لا تمتنع في فعلها الجمع بين الضميرين . و(استغنى) هو المفعول الثاني (إن إلى ربك الرجعى) واقع على طريقة الالتفات إلى الإنسان ، تهديدا له وتحذيرا من عاقبة الطغيان . والرجعى : مصدر كالشرى بمعنى الرجوع . وقيل : نزلت في أبي جهل ، وكذلك (أرأيت الذى ينهى) وروى أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أتزعم أن من استغنى طغى ، فأجعل لنا جبال مكة فضة وذهب ، لعلنا نأخذ منها فنطغى فندع ديننا وتتبع دينك ، فنزل جبريل فقال : إن شئت فعلنا ذلك ، ثم إن لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا بأصحاب المائدة ، فكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء إبقاء عليهم^(١) . وروى عنه لعنه الله أنه قال : هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم ؟ قالوا : نعم . قال : فوالذى يملف به ، لئن رأيت توطأت عنقه ، فجاءه ثم نكص على عقبيه ، فقالوا له : مالك يا أبا الحكم ، فقال : إن بينى وبينه لحنديقا من نار وهولا وأجنحة ، فنزلت (أرأيت الذى ينهى) ومعناه : أخبرنى عن من ينهى بعض عباد الله عن صلواته إن كان ذلك التامى على طريقة سديدة فيما ينهى عنه من عبادة الله . أو كان أمرا بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة الأوثان كما يعتقد ، وكذلك إن كان على التكذيب للحق والتولى عن الدين الصحيح ، كما نقول نحن (ألم يعلم بأن الله يرى)

== تبطل سير الحيوان إذا لعبت بقوائمه ، لكنه مناسب للأقلام . وبين المدي والمدى : الجناس المحرق ؛ وهذا ما يدل على أن المصنف رحمه الله وعنه برضاه : كان من مقلتي صحرة البيان ، الحائزين قصبات السبق في هذا الميدان . (١) لم أجده . قلت : وآخره تقدم في الاسراء بغير هذا السياق .

ويطلع على أحواله من هداه وضلاله، فيجازيه على حسب ذلك. وهذا وعيد. فإن قلت: ما متعلق رأيت؟ قلت: الذي ينهى مع الجملة الشرطية، وهما في موضع المفعولين. فإن قلت: فأين جواب الشرط؟ قلت: هو محذوف، تقديره: إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى، ألم يعلم بأن الله يرى. وإنما حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني. فإن قلت: فكيف صح أن يكون (ألم يعلم) جواباً للشرط؟ قلت: كما صح في قولك: إن أكرمك أتكرمني؟ وإن أحسن إليك زيد هل تحسن إليه؟ فإن قلت: فما رأيت الثانية وتوسطها بين مفعول رأيت؟ قلت: هي زائدة مكتررة للتوكيد. وعن الحسن أنه أمية بن خلف كان ينهى سليمان عن الصلاة (كلا) ردع لأبي جهل وخسوه له عن نهي عن عبادة الله تعالى وأمره بعبادة اللات، ثم قال (لئن لم ينته) عما هو فيه (لنسفعا بالناصية) لناخذن بناصيته ولنسحبنا بها إلى النار. والسفع: القبض على الشيء وجذبه بشدة. قال عمرو بن معد يكرب:

قَوْمٌ إِذَا بَقِعَ الصَّرِيحُ رَأَيْتَهُمْ مِنْ لَيْنٍ مُلْجِمٍ مُهْرِهِ أَوْ سَافِعٍ (١)

وقرئ: لنسفعن، بالنون المشددة. وقرأ ابن مسعود: لانسفعا. وكتبها في المصحف بالآلاف على حكم الوقف، ولما علم أنها ناصية المذكور: اكتفى بلام العهد عن الإضافة (ناصية) بدل من الناصية؛ وجاز بدلها عن المعرفة، وهي نكرة؛ لأنها وصفت فاستقلت بفائدة. وقرئ: ناصية، على: هي ناصية. وناصية بالنصب. وكلاهما على الشتم. ووصفها بالكذب والخطأ على الإسناد المجازي. وهما في الحقيقة لصاحبها. وفيه من الحسن والجزالة ما ليس في قولك: ناصية كاذب خاطئ. والنادى: المجلس الذي ينتدى فيه القوم. أي يجتمعون. والمراد: أهل الندى. كما قال جرير:

* لَّهُمْ مَجْلِسٌ صُهِبُ السَّبَالِ أَذْلَةٌ * (٢)

(١) لحيد بن ثور الهلال الصباحي، أي: هم قوم إذا نفع الصريح، أي: ارتفع الصياح للحرب أمرعوا إليها فترام دائرين بين ملجم مهرة وسافع، أي: قابض بناصية مهرة، ويجذبه إليه بسرعة. ومن زائدة؛ ولو كانت في الأثبات. وأو بمعنى الواو. ويروي: إذا يقع بالياء، أي: يحصل. ويروي: إذا هتف، أي: صاح، فيكون كجد جده. ويجوز أن الصريح بمعنى الصارخ. ويروي: إذا سمعوا الصريح فهو مفعول. ويروي: ما بين ملجم. وهذا مما يؤيد أن «من» في تلك الرواية زائدة.

(٢) لهم مجلس صهب السبال أذلة على من يعاديهم أشداء فاعلم يقول: لهم مجلس يجتمعون فيه. أولهم قوم يجتمعون جالسون، ولا ترى ذلك إلا في الرؤساء الأشراف. وصهب السبال: صفة لمرجع الضمير في لهم على الأول، وصفة لمجلس على الثاني؛ لأنه بمعنى الجالسين. والصهبة: حمرة ترهق السواد. والصهب: جمع أصهب. والسبال: طرف الشارب جانب الفم، وظك الصهبة من خواص الروم، =

وقال زهير :

* وَفِيهِمْ مَقَامَاتٌ حَسَنَاتٌ رُجُوهُمْ *^(١)

والمقامة : المجلس . روى أن أبا جهل مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فقال : ألم أنك ؟ فأغاظ له رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال : أتمددنى وأنا أكثر أهل الوادى ناديا^(٢) ، فزلت . وقرأ ابن أبي عملة : سيدعى الزبانية ، على البقاء للمفعول ، والزبانية فى كلام العرب : الشرط ، الواحد : زبنية ، كعفرية ، من الزبن : وهو الدفع . وقيل : زبنى ، وكأنه نسب إلى الزبن ، ثم غير للنسب ، كقولهم أمسى : وأصله : زباني ، فقيل . زبانية على التهويض ؛ والمراد : ملائكة العذاب . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : «لودعا ناديه لأخذته الزبانية عيانا»^(٣) ، (كلام) ردع لآبى جهل (لا تظلمه) أى اثبت على ما أنت عليه من عصيانه ، كقوله (فلا تطع المكذبين) . (واستجد) ودم على سجودك ، يريد : الصلاة (واقرب) وتقرب إلى ربك . وفى الحديث : «أقرب ما يكون العبد إلى ربه إذا سجد»^(٤) .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، «من قرأ سورة الملق أعطى من الاجر كأنما قرأ الفصل كله»^(٥) ،

== وهو كناية عن الناظرة والهدية ، وأذلة : أى فيما بينهم أشداء على من يعاديهم . وقدم المعمول للحصر ، فاعلم ذلك وتيقنه فهو حق . ويروى بدل لالشر الثاني : «سواسية أحرارها وعبيدها» . وسواسية كلواعية جمع سوا . على غير قياس . وقيل : اسم جمع بمعنى مستوين . يعنى : أنهم مستوون فى الشرف وكال الأخلاق ، ولولا مقام المدح لكان من قبيل التوجيه ، لاحتاله لوجه الذم أيضا . وأما إن قرئ بالكسر والتشديد ، فهو منسوب السواس وهو الثمرين على حسن السير ، يعنى أنت جميعهم رؤساء ، وليكن الأول أوجه . ومنه الحديث : «الناس سواسية لا فضل لعربى على عجمى إلا بالتقوى» كما فى ترجمة شرح القاموس .

(١) أخرجه الطبري وابن مردويه بهذا وأتم منه . وهو عند الترمذى والنسائى والحاكم وأبو شيبة والبرزبار كلهم من رواية أبي خالد الأحمر عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما . قلت : وأصله فى صحيح البخارى .

(٢) أخرجه البخارى والنسائى من رواية معمر عن عبد الكريم الحريرى عن عكرمة عن ابن عباس . وهو الذى قبله من قول ابن عباس رضى الله عنهما .

(٣) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ «وهو ساجد» .

(٤) أخرجه النطنجى والواحدى وابن مردويه بأسانيدهم إلى أبي بن كعب .

سورة القدر

مكية ، وقيل مدنية ، وآياتها ٥ [نزلت بعد عبس]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ① وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ② لَيْلَةُ
الْقَدْرِ حَبِيرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ③ تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ
مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ④ سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ⑤

عظم القرآن من ثلاثة أوجه : أحدها : أن أسند إنزاله إليه وجعله مختصا به دون غيره :
والثاني . أنه جاء بضميره دون اسمه الظاهر شهادة له بالنباهة والاستغناء عن التنبية عليه :
والثالث : الرفع من مقدار الوقت الذي أنزل فيه . روى أنه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر
من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا . وأمله جبريل على السفارة ، ثم كان ينزله على رسول الله
صلى الله عليه وسلم نجوما في ثلاث وعشرين سنة . وعن الشعبي : المعنى إنا ابتدأنا إنزاله في ليلة
القدر واختلفوا في وقتها فأكثرهم على أنها في شهر رمضان في العشر الأواخر في أوتارها ،
وأكثر القول أنها السابعة منها ؛ ولعل الداعي إلى إخفائها أن يحيي من يريد بها الليالي الكثيرة :
طلبا لموافقتها ، فتكثر عبادته ويتضاعف ثوابه ، وأن لا يتشكل الناس عند إظهارها على إصابة
الفضل فيها فيضطروا في غيرها . ومعنى ليلة القدر : ليلة تقدير الأمور وقضائها ، من قوله تعالى
(فيها يفرق كل أمر حكيم) وقيل سميت بذلك لخطرها وشرفها على سائر الليالي (وما أدراك
ماليلة القدر) يعني : ولم تبلغ درايتك غاية فضلها ومنتهى علو قدرها ، ثم بين ذلك بأنها خير
من ألف شهر ، وسبب ارتقاء فضلها إلى هذه الغاية ما يوجد فيها من المصالح الدينية التي ذكرها :
من تنزل الملائكة والروح ، وفصل كل أمر حكيم ، وذكر في تخصيص هذه المدة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذكر رجلا من بني إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر .
فعبج المؤمنون من ذلك ، وتفاصرت إليهم أعمالهم ، فأعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك
الغازي ^(١) . وقيل : إن الرجل فيما مضى ما كان يقال له عابد حتى يعبد الله ألف شهر ، فأعطوا

(١) أخرجه ابن أبي حاتم وغيره من طريق ابن خالد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد به مرسل دون قوله
« وتفاصرت إليهم أعمالهم » .

ليسلة إن أحيوها كانوا أحق بأن يسموا عابدين من أولئك العباد (تنزل) إلى السماء الدنيا ،
وقيل : إلى الأرض (والروح) جبريل . وقيل : خلق من الملائكة لاتراهم الملائكة إلا تلك
الليلة (من كل أمر) أى تنزل من أجل كل أمر قضاه الله لتلك السنة إلى قابل . وقرئ : من
كل امرئ ، أى : من أجل كل إنسان . قيل : لا يلقون مؤمناً ولا مؤمنة إلا سلوا عليه في تلك
الليلة (سلام هى) ماهى الإسلام ، أى : لا يقدر الله فيها إلا السلامة والخير ، ويقضى في غيرها
بلاء وسلامة . أو : ماهى الإسلام لكثرة ما يسلبون على المؤمنين . وقرئ : مطلع ، بفتح
اللام وكسرهما .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من قرأ سورة القدر أعطى من الأجر كمن صام رمضان
وأحيا ليلة القدر»^(١) .

سورة البينة

مكية ، وقيل : مدنية ، وآياتها ٨ [نزلت بعد الطلاق]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى
تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ① رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً ② فِيهَا كُتِبَ
قِيمَةٌ ③ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ ④
وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا
الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيمَةِ ⑤ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ⑥ إِنَّ الَّذِينَ

(١) أخرجه الثعلبي والواحدي وابن مردويه بسندهم إلى أبي بن كعب .

ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾ جَزَأُوهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا
عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴿٨﴾

كان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبداء الأصنام يقولون قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم : لانفك مما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والإنجيل ، وهو محمد صلى الله عليه وسلم ، فحكي الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال ﴿وما تفرق الذين أتوا الكتاب﴾ يعني أنهم كانوا يعدون اجتماع الكلمة والاتفاق على الحق : إذا جاءهم الرسول ، ثم ما فرقههم عن الحق ولا أقرهم على الكفر إلا بحىء الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ ونظيره في الكلام أن يقول الفقير الفاسق لمن يعظه : لست بمنفك بما أنا فيه حتى يرزقني الله الغنى ، فيرزقه الله الغنى فيزداد فسقاً ، فيقول واعظه : لم تكن منفكاً عن الفسق حتى توسر ، وما غمست رأسك في الفسق إلا بعد اليسار : يذكره ما كان يقوله توبيخاً وإلزاماً . وانفكك الشيء من الشيء . أن يزيله بعد التحامه به ، كالعظم إذا انفك من مفصله ؛ والمعنى : أنهم متشبثون بدينهم لا يتركونه إلا عند بحىء البينة . و﴿البينة﴾ الحجة الواضحة (١) . و﴿رسول﴾ بدل من البينة . وفي قراءة عبدالله : رسولا ، حالا من البينة ﴿صحفاً﴾ قراطيس ﴿مطهرة﴾ من الباطل ﴿فيها كتب﴾ مكتوبات ﴿قيمة﴾ مستقيمة ناطقة بالحق والعدل ؛ والمراد بتفرقهم : تفرقهم عن الحق وانفصاحهم عنه . أو تفرقهم فرقا ؛ فمنهم من أنكر وقال : ليس به ؛ ومنهم من عرف وعاند . فإن قلت : لم جمع بين أهل الكتاب والمشركون أو لا ثم أفرد أهل الكتاب في قوله ﴿وما تفرق الذين أتوا الكتاب﴾ ؟ قلت : لأنهم كانوا على علم به لوجوده في كتبهم ، فإذا وصفوا بالتفرق منه كان لا كتاب له أدخل في هذا الوصف ﴿وما أمروا﴾ يعني في التوراة والإنجيل إلا بالدين الحنيفي ، ولكنهم حرفوا وبدلوا ﴿وذلك دين القيمة﴾ أى دين الملة القيمة . وقرئ : وذلك الدين القيمة ، على تأويل الدين بالملة . فإن قلت : ما وجه قوله ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله﴾ ؟ قلت : معناه : وما أمروا بما في الكتابين إلا لاجل أن يعبدوا الله على هذه الصفة . وقرأ ابن مسعود : إلا أن يعبدوا ، بمعنى : بأن يعبدوا . قرأ نافع : البرية

(١) قوله «البينة الحجة الواضحة» في نسخة بدل «والبينة» : القرآن ، (أولم تأتهم بينة ما في الصحف الأولى) ورسول من الله : جبريل صلوات الله عليه ، وهو التالى للصحف المطهرة المنتسخة من اللوح الذى ذكرت في سورة هيس ، ولا بد من مضاف محذوف وهو الوحى . ويجوز أن يراد النبي صلى الله عليه وسلم . فإن قلت : كيف نسبة تلاوة للصحف المطهرة إليه وهو أمى ؟ قلت : إذا تلا مثل المذكور فيها كان تأليها لها ... (ع)

بالهمز؛ والقراء على التخفيف. والنبى، والبرية: مما استمر الاستعمال على تخفيفه ورفض الأصل
وقرى: خيار البرية: جمع خير، كجباد وطياب: فى جمع جيد وطيب.
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: ومن قرأ لم يكن كان يوم القيامة مع خير البرية مساء
ومقبلاً^(١).

سورة الزلزلة

مدينة وقيل مكة، وآياتها ٨ [نزلت بعد النساء]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ① وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ②
وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ③ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ④ بِأَنَّ رَبَّكَ
أَوْحَىٰ لَهَا ⑤ يَوْمَئِذٍ يُصْدِرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَلَهُمْ ⑥ فَمَنْ يَعْمَلْ
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ⑦ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ⑧

{زلزالها} قرئ بكسر الزاي وفتحها: فالمكسور مصدر، والمفتوح: اسم؛ وليس
فى الابنية فعلا بالفتح إلا فى المضاعف. فإن قلت: مامعنى زلزالها بالإضافة؟ قلت: معناه
زلزالها الذى تستوجه فى الحكمة ومشية الله، وهو الزلزال الشديدا الذى ليس بعده. ونحوه
قولك: أكرم التقي إكرامه، وأهن الفاسق إهانته، تريد: ما يستوجبانه من الإكرام والإهانة
أوزلزالها كله وجميع ما هو ممكن منه. الأثقال: جمع^(٢) ثقل. وهو متاع البيت، وتحمل أثقالكم
جعل ما فى جوفها من الدفائن أثقالا لها {وقال الإنسان ما لها} زلزلت هذه الزلزلة الشديدا
ولفظت ما فى بطنها؛ وذلك عند النفخة الثانية حين تزلزل وتلفظ أمواتها أحياء، فيقولون ذلك

(١) أخرجه الثعلبى والواحدى وابن مردويه بسندهم إلى ابن كعب.

(٢) قوله « جمع ثقل وهو متاع » فى الصحاح « الثقل »: واحد الأثقال، مثل حمل وأحمال. والثقل - بالتحريك

متاع المسافر وحشمه. (ع)

لما يهرم من الأمر الفطيع ، كما يقولون : (من بعثنا من مرقدنا) . وقيل : هذا قول الكافر ؛ لأنه كان لا يؤمن بالبعث ؛ فأما المؤمن فيقول : هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون . فإن قلت : ما معنى تحديث الأرض والإيحاء لها ؟ قلت : هو مجاز عن إحداث الله تعالى فيها من الأحوال ما يقوم مقام التحديث بالنسيان ، حتى ينظر من يقول ما لها إلى تلك الأحوال ، فيعلم لم زلزلت ولم لفظت الأموات ؟ وأن هذا ما كانت الأنبياء يندرونه ويحذرون منه . وقيل : ينطقها الله على الحقيقة . وتخبر بما عمل عليها من خير وشر . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تشهد على كل أحد بما عمل على ظهرها^(١) . فإن قلت : (إذا ، ويومئذ) : ما ناصبها ؟ قلت : (يومئذ) : بدل من (إذا) ، وناصبها (تحدث) . ويجوز أن ينتصب (إذا) بمضمر ، و(يومئذ) بتحدث . فإن قلت : أين مفعولا (تحدث) ؟ قلت : قد حذف أولها ، والثاني أخبارها ، وأصله تحدث الخلق أخبارها ؛ إلا أن المقصود ذكر تحديثها الأخبار لا ذكر الخلق تعظيما لليوم . فإن قلت : بم تعلقتم الباء في قوله (بأن ربك) ؟ قلت : بتحدث ، معناه : تحدث أخبارها بسبب إيحاء ربك لها ، وأمره إياها بالتحديث . ويجوز أن يكون المعنى : يومئذ تحدث بتحديث أن ربك أوحى لها أخبارها ، على أن تحديثها بأن ربك أوحى لها : تحديث بأخبارها ، كما تقول : نصحتني كل نصيحة ، بأن نصحتني في الدين . ويجوز أن يكون (بأن ربك) بدلا من (أخبارها) كأنه قيل : يومئذ تحدث بأخبارها بأن ربك أوحى لها ؛ لأنك تقول : حدثته كذا وحدثته بكذا . و (أوحى لها) بمعنى أوحى إليها ، وهو مجاز كقوله (أن نقول له كن فيكون) قال :

* أَوْحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ * (٢)

وقرأ ابن مسعود : تنبئ أخبارها ، وسعيد بن جبیر : تنبئ ، بالتخفيف . يصدرون عن مخارجهم من القبور إلى الموقف (أشتاتا) بيض الوجوه آمنين ؛ وسود الوجوه فزعين . أو يصدرون عن الموقف أشتاتا يتفرق بهم طريقا الجنة والنار ، ليروا جزاء أعمالهم . وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم : ليروا بالفتح . وقرأ ابن عباس وزيد بن علي : يره ، بالضم . ويحكي أن أعرابيا آخر (خيرأ يره) فقيل له ، قدمت وأخرت ؛ فقال :

(١) أخرجه الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم من رواية ابن أيوب عن يحيى عن أبي سليمان المنقري عن أبي هريرة . وسعيد نفقة . وخالفه رشدين بن سعد وهو ضعيف فقال : عن يحيى بن أبي سليمان عن أبي حازم بالسندين المذكورين عن أنس بن مالك . وأخرجه ابن مردويه .

(٢) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الثالث صفحة ٧٥ فراجع إن شئت اه مصححه .

خُذَا بطنَ هَرَشَى أَوْقَفَاهَا فَإِنَّهُ كِلَا جَانِبِي هَرَشَى هُنَّ طَرِيقُ (١)

والذرة : النملة الصغيرة ، وقيل «الذرة» ما يرى في شعاع الشمس من الهباء . فإن قلت حسنات الكافر محبطة بالكفر ، وسيئات المؤمن معفوة باجتناب الكبائر ، فما معنى الجزاء بمثاقيل الذر من الخير والشر (٢) ؟ قلت : المعنى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً : من فريق السعداء . ومن يعمل مثقال ذرة شراً : من فريق الأشقياء ؛ لأنه جاء بعد قوله (يصدر الناس أشتاتاً) ،

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . «من قرأ سورة إذا زلزلت أربع مرات كان كمن قرأ القرآن كله» (٣) .

(١) روى أن أعرابياً أخر قوله تعالى (خيراً يره) عما بعده ، فقيل : قدمت وأخرت ، فضرب ذلك البيت مثلاً . وهرشى - كسكرى : نذية في طريق مكة عند الجحفة ، أى : اسلكا أمام تلك النذية أو خلفها ، فإنه أى : الحال والهأن كل من جانبيها طريق للابل التي تطلبها ، وتكرر لفظ «هرشى» لتقريبها في ذهن السامع خوف غفلته عنها ، والمقام كان مقام هداية ، فحسن فيه ذلك .

(٢) قال محمود : «إن قلت حسنات الكافر محبطة بالكفر .. الخ» قال أحمد : السؤال مبنى على قاعدتين : إحداهما : أن حسنات الكافر محبطة بالكفر ، وهذه فيها نظر ؛ فإن حسنات الكافر محبطة ، أى : لا يثاب عليها ولا ينعم . وأما تخفيف العذاب بسببها ، فغير منكر ؛ فقد وردت به الأحاديث الصحيحة . وقد ورد أن حاتماً يخفف الله عنه لسكره وممروفه ، وورد ذلك في حق غيره كما بي طالب أيضاً ، فحينئذ لحسنات الكافر أثر ما في تخفيف العذاب ، فيمكن أن يكون المرئى هو ذلك الأثر ، والله أعلم . وأما القاعدة الثانية : وهى القول بأن اجتناب الكبائر بوجوب تمحيص الصغائر ويكفرها عن المؤمن ، فردود عند أهل السنة ؛ فإن الصغائر عندهم حكما في التكفير في حكم الكبائر : تكفر بأحد أمرين : إما بالتوبة النصوح المقبولة ، وإما بالمشيئة لاغير ذلك . وأما اجتناب الكبيرة عندهم فلا بوجوب التكفير للصغيرة ، فالسؤال المذكور إذا ساقط عن أهل السنة ، ولكن الزمخشرى التزم الجواب عنه للزومه على قاعدته الفاسدة ؛ والله الموفق .

(٣) أخرجه القلمي من حديث على بن سواد أهل البيت ، لكنته من رواية أبي العاصم الطائى . وهو ساقط وشاهده عند ابن شيبه والبراز من رواية سلية بن دزوان عن أنس مرفوعاً : «إذا زلزلت تعدل ربع القرآن» وأخرجه ابن مردويه والواحدى بإسناديهما إل ابن كعب بلفظ «من قرأ إذا زلزلت أعطى من الأجر كمن قرأ القرآن .

سورة العاديات

مكة ، وقيل مدينة ، وآياتها ١١ [نزلت بعد العصر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَادِيَاتِ ضَبْعًا ① فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا ② فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا ③
فَأَثَرُنَّ بِهِ نَقْمًا ④ فَوَسَطْنَ بِهِ جَمًّا ⑤ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ⑥
وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ⑦ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ⑧ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا
بُصِّرَ مَافِي الْقُورِ ⑨ وَحُصِّلَ مَافِي الصُّدُورِ ⑩ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ
يَوْمَئِذٍ لَخَبِيرٌ ⑪

أقمم بخيل الغزاة تعدو فتضبح . والضبح : صوت أنفاسها إذا عدون . وعن ابن عباس أنه
حكاه فقال : أح أح . قال عنتره :

وَالْخَيْلُ تَكْدَحُ حِينِ تَضْبِحُ فِي حِيَاضِ الْمَوْتِ صَبْحًا ①

وانتصاب ضبعا على : يضبحن ضبعا ، أو بالعاديات ، كأنه قيل : والضباحات ؛ لأن الضبح يكون
مع العدو ② . أو على الجمال ، أى : ضابحات (فالموريات) تورى نار الجباب ③

(١) الكدح : الجذ في العدو ، والضبح : إخراج النفس بصوت غير الصهيل والجمعة . وحكاه ابن عباس
في التفسير فقال : أح أح ؛ وشبه الموت بالسيل على طريق المسكنية ، والحياض تخييل لذلك .
(٢) قال محمود : « أقمم بخيل الغزاة تعدو فتضبح والضبح صوت أنفاسها ... الخ » قال أحمد : ولم يذكر
حكمة الاتيان بالفعل مطروقا على الاسم ، فنقول : إنما عطف (أثرن) على الاسم الذي هو (العاديات) وما بعده
لأنها أسماء فاعلين ، تطفى معنى الفعل . وحكمة مجيء هذا المعطوف فعلا عن اسم فاعل : تصوير هذه الأفعال في
الغنى ؛ فإن التصوير يحصل بإيراد الفعل بعد الاسم ، لما بينهما من التخالف : وهو أبلغ من التصوير بالأسماء
المتناسقة ، وكذلك التصوير بالمضارع بعد الماضي ؛ وقد تقدمت له شواهد أقربها قول ابن معد بكرب :

بأني لقيت القول تنوى بسبب كالصحيفة صححان

فاضرها بلا دهش نغرت صرهما للبين وللجرات

(٣) قوله « تورى نار الجباب » الجباب : أمم رجل بخيل كان لا يوقد إلا نارا ضعيفة مخافة للضبغان .
فصبروا به المثل حتى قالو : نار الجباب : لما نقدحه الخيل بموافرها . اه من الصحاح . (ع)

وهي ما ينقذ من حوافرها (قدحا) قاذحات صاكات بجوافرها الحجارة. والقذح. الصك. والإبراء. إخراج النار. تقول. قذح فأورى، وقذح فأصلد^(١)، وانتصب قدحا بما انتصب به ضبحا (فالمغيرات) تغير على العدو (صبحا) في وقت الصباح (فأثرن به نفعا) فهيجن بذلك الوقت غباراً (فوسطن به) بذلك الوقت، أو بالنقع، أي وسطن النقع الجع. أو فوسطن ملتبسات به (جمعا) من جموع الأعداء. ووسطه بمعنى توسطه. وقيل: الضمير لمسكان الغارة. وقيل: للعدو الذي دل عليه (والعاديات) ويجوز أن يراد بالنقع: الصباح، من قوله عليه السلام «ما لم يسكن نقع ولا لقلقة»^(٢)، وقول لبيد:

• قَمْتِي يَنْقَعُ صُرَاخٌ صَادِقٌ • (٣)

أى: فهيجن في المغار عليهم صياحا وجلبة^(٤). وقرأ أبو حيوة: فأثرن بالتشديد، بمعنى: فأظهرن به غباراً؛ لأن التأثير فيه معنى الإظهار. أو قلب ثورن إلى وثرن، وقلب الواو همزة. وقرئ: فوسطن بالتشديد للتعدية. والباء مزيدة للتوكيد، كقوله (وأتوا به) وهي مبالغة في وسطن. وعن ابن عباس: كنت جالسا في الحجر فجاء رجل فسألني عن (العاديات صبحا) ففسرتها بالخيل، فذهب إلى علي وهو تحت سقاية زمزم فسأله وذكر له ما قلت، فقال: ادعه لي، فلما وقفت على رأسه قال: تقى الناس بما لا علم لك به، والله إن كانت لأول غزوة في الإسلام بدر،

(١) قوله «فأصلد» في الضحاح: صلد الزند، إذا صوت ولم يخرج نارا؛ وأصلد الرجل: أوى صلد زنده اه. (ع)

(٢) لم أجده مرفوعا. وإنما ذكره البخارى في الجنائز تعليقا عن عمر. قال «دهن يبيكين على أبي سليمان ما لم يكن نقع أو لقلقة» قال: والنقع التراب على الرأس والقلقة الصوت. ورواه عبد الرزاق والحاكم وابن سعد وأبو عبيد والحري في الغريب كلهم من طريق الأعمش عن أبي وائل قال «وقيل لعمر: إن نسوة من بني المغيرة قد اجتمعن في دار خالد بن الوليد يبيكين عليه. وأنا نكركه أن يؤذنيك. فلو نهيتهن فقال: ما عليهن أن يهرقن من دموعهن على أبي سليمان - جلا أو سجلين ما لم يكن نقع أو لقلقة» وفي رواية ابن سعد قال: وكيع: النقع اللحن. والقلقة الصوت. وقال بعضهم: رفع التراب على الرأس وشق الجيوب. وأما اللقلقة فهي شدة الصوت. ولم أسمع فيه خلافا. وقال الحري عن الأعمش: للنقع الصباح. وعن أبي سلمة هو وضع التراب على الرأس.

(٣) فقي ينقع صراخ صادق جلبوه ذات جرس وزجل لبيد بن ربيعة. وجطب على فرسه وأجلب: إذا صاح به وحفه على السبق. وجلب بالنقيد -: صوت. والجريس الصوت الخفي. والزجل: صوت كدوى النحل. يقول: فقي يرتفع صراخ للحرب صادق صرخوه ذات جرس، أى: كتيبة ذات جرس، وهو بدل من فاعل جلبوه. أو جاء على لغة أكلوني البراغيث. والمعنى: أن الصوت المنخفض ملازم لها، بخلاف المرتفع. ويجوز أن «جلبوه» جواب الشرط. ويجوز أنه صفة صراخ، وجواب الشرط فيما بعده، وهو أقرب من الأول.

(٤) قوله «صياحا وجلبة» في المسحاح: الجلب والجلبة: الأصوات. (ع)

وما كان معنا إلا فرسان : فرس للزبير وفرس للبقداد (العاديات ضبجا) الإبل من عرفة إلى المزدلفة، ومن المزدلفة إلى منى^(١)؛ فإن صحت الرواية فقد استعير الضبج للإبل، كما استعير المشافر والحافر للانسان، والثفتان للنهر، والنفر للثورة^(٢) وما أشبه ذلك. وقيل الضبج لا يكون إلا للفرس والكلب والثعلب. وقيل : الضبج بمعنى الضبيع، يقال : ضبجت الإبل وضبعت : إذا مدت أضياعها في السير، وليس بثبت. وجمع : هو المزدلفة. فإن قلت : علام عطف (فأثرن)؟ قلت : على الفعل الذي وضع اسم الفاعل موضعه ؛ لأن المعنى : واللاقى عدون فأورين، فأغرّن فأثرن. الكنود : الكفور. وكند النعمة كنودا. ومنه سمي : كندة، لأنه كند أباه فقارقه. وعن الكلبي : الكنود بلسان كندة : العاصي، ولسان بنى مالك : البخيل، ولسان مضر ورييمة : الكفور، يعنى : أنه لنعمة ربه خصوصا لشديد الكفران ؛ لأن تفريطه في شكر نعمة غير الله تفريط قريب لمقاربة النعمة، لأن أجل ما أنعم به على الانسان من مثله نعمة أبويه، ثم إن عظامها في جنب أدنى نعمة الله قليلة ضئيلة (وإنه) وإن الانسان (على ذلك) على كنوده (لشبهه) يشهد على نفسه ولا يقدر أن يحجده لظهور أمره. وقيل : وإن الله على كنوده لشاهد على سبيل الوعيد (الخير) المال من قوله تعالى (إن ترك خيرا) والشديد : البخيل المسك. يقال : فلان شديد ومتشدد. قال طرفة :

أَرَى الْمَوْتَ يَعْتَمُّ الْكِرَامَ وَيَصْطَفِي عَقِيْلَةَ مَالِ الْفَاحِشِ الْمَشْتَدِّ^(٣)

يعنى : وإنه لأجل حب المال وأن إنفاقه يثقل عليه : لبخيل بمسك . أو أراد بالمشديد : القوى ، وأنه لحب المال وإيثار الدنيا وطلبها قوى مطيق ، وهو لحب عبادة الله وشكر نعمته ضعيف متقاعس . تقول : هو شديد لهذا الأمر ، وقوى له : إذا كان مطيقاً له ضابطاً . أو أراد : أنه لحب الخيرات غير هش منبسط ، ولكنه شديد منقبض (بعثر) بعث . وقرئ : بجثر ، وبجث . وحصل : على بناءهما للفاعل . وحصل : بالتخفيف . ومعنى (حاصل) جمع في

(١) أخرجه الطبري والحاكم من رواية أبي صخر عن أبي معاوية الجلي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وأخرجه الثعلبي وابن مردويه من هذا الوجه .

(٢) قوله «النهر والنفر للثورة» النفر للسباع كالحياء للثاقة ، وربما استعير بغيرها . والثورة : تأنيث الثور . قال الأخطل :

جرى الله عنا الأعورين ملاحه وفروة نقر الثور المتضاجم

وفروة : اسم رجل . والمتضاجم : الموج الفم اه من هاشم . (ع)

(٣) لطرفة بن العبد في معلقته . واعتام ينام اعتياما : اختار اختيارا . والعقبة من كل شيء : أكرمه . يقول : أرى الموت يختار الكرام فأخذها ، ويصطفى أعز مال البخيل الشديد الامساك فيبقيه . وقيل : فأخذه أيضا .

الصحف ، أى : أظهر محصلاً مجموعاً . وقيل : ميز بين خيره وشره . ومنه قيل للنخل : المحصل . ومعنى غلبه بهم يوم القيامة : مجازاته لهم على مقادير أعمالهم ؛ لأن ذلك أثر خيره بهم . وقرأ أبو السمال : لأن ربهم بهم يومئذ خير .
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من قرأ سورة والعاديات أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من بات بالمزدلفة وشهد جمعاً »^(١) .

سورة القارعة

مكية ، وآياتها ١١ [نزلت بعد قریش]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القَارِعَةُ ١ مَا الْقَارِعَةُ ٢ وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ٣ يَوْمَ يَكُونُ
النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ٤ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ٥
فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ٦ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ٧ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ
مَوَازِينُهُ ٨ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ٩ وَمَا أَذْرَاكَ مَا هِيَ ١٠ نَارٌ حَامِيَةٌ ١١

الظرف نصب بمضمر دلت عليه القارعة ، أى : تفرع (يوم يكون الناس كالفراش المبعوث) شبههم بالفراش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة ، والتطاير إلى الداعي من كل جانب ، كما يتطاير الفراش إلى النار . قال جرير :

إِنَّ الْفَرَزْدَقَ مَا عَلِمْتُ وَقَوْمَهُ
مِثْلُ الْفَرَاشِ غَشِيْنَ نَارَ الْمُصْطَلِي (٢)

(١) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بسندهم إلى أبي بن كعب .

(٢) لجرير . وما علمت : أى مدة على ، أو فى على . وهذا من الانصاف فى المحاوره . والفراش : ما يتطاير إلى السراج ؛ وربما مات فيه لحقه . والمصطل : المتدفق بالنار ؛ شبههم به فى الذل والجهل والتطفل على الغير ، كما يفتش الفراش رأس المصطل ويحوم حولها . وربما أتى بنفسه إلى النار ، وهم مثله .

وفي أمثالهم : أضعف من فراشة وأذل وأجهل . وسمى فراشا : لتفرشه وانتشاره . وشبه الجبال بالعهن وهو الصوف المصبغ ألوانا ؛ لأنها ألوان ، وبالمنفوش منه ؛ لتفرق أجزائها . وقرأ ابن مسعود : كالصوف . الموازين : جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله . أو جمع ميزان . وثقلها : رجحانها . ومنه حديث أبي بكر لعمر رضى الله عنهما في وصيته له : « وإنما ثقلت موازين من ثقلت موازينهم يوم القيامة باتباعهم الحق وثقلها في الدنيا ، وحق لميزان لا توضع فيه إلا الحسنات أن يثقل ، وإنما خفت موازين من خفت موازينه لاتباعهم الباطل وخفتها في الدنيا ، وحق لميزان لا توضع فيه إلا السيئات أن يخف ^(١) » ، (فأتمه هاوية) من قولهم إذا دعوا على الرجل بالهلكة ^(٢) : هوت أمه ؛ لأنه إذا هوى أى سقط وهلك ، فقد هوت أمه شكلا وحرزاً قال :

هَوَتْ أُمُّهُ مَا يَبْعَثُ الصُّبْحُ غَادِيَا وَمَاذَا يَرُدُّ اللَّيْلُ حِينَ يَبُوءُ ^(٣)

فكأنه قيل . وأما من خفت موازينه فقد هلك . وقيل (هاوية) من أسماء النار ، وكأنها النار العميقة لهوى أهل للنار فيها مهوى بعيداً ، كما روى ديهوى فيها سبعين خريفاً ^(٤) ، أى فأواه النار . وقيل للباوى : أم ، على التشبيه ؛ لأن الآتم مأوى الولد ومفرغه . وعن قتادة : فأتمه هاوية ، أى فأتم رأسه هاوية في قعر جهنم ، لأنه يطرح فيها منكوساً (هيه) ضمير الداهية التى

(١) وهذا منقطع مع ضعف ليث . وهو ابن أبي سليم . وأخرجه ابن أبي شيبة وأبو نعيم في الحلية في ترجمة أبي بكر من رواية إسماعيل بن أبي خاله عن زيد بن الحرث « أن أباً بكر لما حضره الموت أرسل إلى عمر . فلما أتى قال له : إني موصيك بوصية ، إن لله حقا في الليل لا يقبله في النهار وحقا بالنهار لا يقبله في الليل . وإنه ليس لأحدنا نافلة حتى يؤدى الفريضة . إنه إنما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقل عليهم . وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الحق أن يثقل - الحديث » .
(٢) قال محمود : « إذا دعوا على الرجل بالهلكة قالوا : هوت أمه ... الخ » قال أحمد : والأول أظهر ؛ لأنه مثل معروف كقولهم ؛ لأمه الهبل .

(٣) لكعب في سرية أخيه . وهوت أمه دعا . لا يراد به الوقوع بل التعجب . وما مبتدأ ، وما بعده خبر . والمعنى : أى شئ يبعث الصبح منه ، وأى شئ يرده الليل ، كما روى : وماذا يرده الليل ؛ يعنى : أنه شئ عظيم . ومنه تجريد مقدر فيه ، يعنى : أنه كان يهدو في طلب النار ويرجع في الليل ظافرا . وما في الموضوعين من الاستفهام ، معناه التعجب والاستعظام . وإسناد الفعل للصبح والليل مجاز .

(٤) هذا ظرف من حديث أخرجه الترمذى في صفة جهنم من رواية الحسن عن عتبة بن غزوان « أن النبى صلى الله عليه وسلم قال . إن الصخرة العظيمة لتلقى من شفير جهنم فهوى فيها سبعين عاما مانقضى إلى قعرها » وقال غريب لا تعرف الحسن سماعا . من عتبة وهذا منقطع . وقد رواه مسلم من حديث عتبة بلفظ « وذكر لنا ، وهو في حكم المرفوع » وروى الحاكم من طريق عيسى بن طلحة عن أبي هريرة مرفوعا « إن الرجل لو تكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا يهوى بها في النار سبعين خريفا » ، وأصله في البخارى من رواية أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ « يهوى بها في جهنم » حسب . وروى البزار من طريق مجاهد عن الشعبي عن مسروق عن ابن مسعود رفعه ، يؤتى بالفاضل يوم القيامة فيوقف على شفير جهنم فإن أمر به فدفح فهوى فيها سبعين خريفا ، .

دلّ عليها قوله (فأتمه هاوية) في التفسير الأزل . أو ضمير هاوية والهاء للسكت ، وإذا وصل القارى حذفها . وقيل : حقه أن لا يدرج لتلا يسقطها الإدراج ، لأنها ثابتة في المصحف . وقد أجزئ إثباتها مع الوصل .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة القارعة نقل الله بها ميزانه يوم القيامة »^(١) ،

سورة التكاثر

مكية ، وآياتها ٨ (نزلت بعد السكوتر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَنْتُمْ التَّكَاثُرُ ① حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ② كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ③
 ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ④ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ⑤ لَتَرَوُنَّ
 الْجَحِيمَ ⑥ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ⑦ ثُمَّ لَنُنصَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ⑧

ألهاء عن كذا وأفهام : إذا شغله^(١) . و(التكاثر) التبارى في الكثرة والتباهى بها ، وأن يقول هؤلاء : نحن أكثر ، وهؤلاء : نحن أكثر . روى أن بنى عبد مناف وبنى سهم تفاخروا بهم أكثر عددا ، فكثرتهم بنو عبد مناف فقالت بنو سهم : إن البنى أهلكتنا في الجاهلية فمآذونا بالاحياء والأموات ، فكثرتهم بنو سهم . والمعنى : أنكم تكاثرتهم بالاحياء حتى إذا استوعبتهم عددهم صرتم إلى المقابر فتكاثرتهم بالأموات : عبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تهكما بهم : وقيل كانوا يزورون المقابر فيقولون : هذا قبر فلان وهذا قبر فلان عند تفاخرهم . والمعنى : أهاكم ذلك - وهو مما لا يعنينكم ولا يجدى عليكم في دنياكم وآخرتكم - عما يعنينكم من أمر الدين الذى هو أهم وأغنى من كل مهم . أو أراد أهاكم التكاثر بالاموال والأولاد إلى أن

(١) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه يستندهم إلى أبي بن كعب .

(٢) قوله د وأفهام إذا شغله ، مضروب عليه بخط المصنف في نسخة اه من هامش . وفي الصحاح : أنهى الرجل من الطعام إذا احتاره . والقهورة : الخمر . يقال : سميت بذلك لأنها تلهى ، أى تذهب بشهوة الطعام . (ع)

تم وقبرتم، منفقين أعماركم في طلب الدنيا والاستباق إليها والتهاكك عليها، إلى أن أتاكم الموت
لا هم لكم غيرها، عما هو أولى بكم من السعي لعاقبتكم والعمل لآخرتكم. وزيارة القبور:
عبارة عن الموت. قال:

لَنْ يُخْلِصَ الْعَامَ خَلِيلٌ عَشْرًا ذَاقَ الضَّمَادَ أَوْ يَزُورَ الْقَبْرَا (١)

وقال: زَارَ الْقُبُورَ أَبُو مَالِكٍ فَأَصْبَحَ الْأُمَّ زُورِهَا (٢)

وقرأ ابن عباس: أألهاكم؟ على الاستفهام الذي معناه التقرير (كلا) ردع وتنبية على أنه
لا ينبغي للناظر لنفسه أن تكون الدنيا جميع همه ولا يهتم بدينه (سوف تعلمون) إنذار ليخافوا
فينتبهوا عن غفلتهم. والتكرير: تأكيد للردع والإنذار عليهم. و(ثم) دلالة على أن الإنذار
الثاني أبلغ من الأول وأشد، كما تقول للنصوح: أقول لك ثم أقول لك: لا تفعل. والمعنى:
سوف تعلمون الخطأ فيما أنتم عليه إذا عاينتم ما قدامكم من هول لقاء الله. وإن هذا التنبية
نصيحة لكم ورحمة عليكم. ثم كثر التنبية أيضاً وقال (لو تعلمون) محذوف الجواب، يعنى:
لو تعلمون ما بين أيديكم علم الأمر اليقين، أى: كعلمكم ما تستيقنونه من الأمور التي وكلمت
بعلها مممكم: أفعلمت مالا يوصف ولا يكتبه؛ ولكنكم ضلال جهلة؛ ثم قال (لترون الجحيم)
فبين لهم ما أئذروهم منه وأوعدهم به؛ وقد مر ما في إيضاح الشيء بعد إبهامه من تفخيمه
وتعظيمه، وهو جواب قسم محذوف، والقسم لتوكيد الوعيد، وأن ما أوعدوا به مالا مدخل
فيه للريب، وكرره معطوفاً بـ ثم تغليظاً في التهديد وزيادة في التهويل. وقرئ: لترون بالهمز،
وهي مستكرهة. فإن قلت: لم استكرهت والواو المضمومة قبلها همزة قياس مطرد؟ قلت:
ذاك في الواو التي ضمها لازمة، وهذه عارضة لالتقاء الساكنين. وقرئ: لترون، ولترونها: على البناء
للفعل (عين اليقين) أى الرؤية التي هي نفس اليقين وخالصته. ويجوز أن يراد بالرؤية:

(١) إن رأيت الضمديتاً نكراً إن يخلص العام حليل عشر

ذاق الضماد أو يزور القبور

للاخطل. وضمد رأسه: عصبه. وضمد جرحه: ألصق عليه الدواء. والضمد والضهاد: الحقد، لكنته في القلب
والتزوج لضم المرأة إلى الرجل. والنكر: المنكر، وإن يخلص: بيان لوجه إنكار الضمديت أي التزوج. والعام:
نصب على الظرفية. ووروى، حليل بالهملة وبالهمزة. وعشراً - بالكسر: أى معاشرته، وبفتحها: أى عشر
ليال. وذاق الضماد: صفة حليل، فصلت عنه بالمفعول. وشبه الضماد بالمطعم المكروه بحسب ما رأى على طريق
الكتابة، والدوق تخليل. وزيارة القبر: كناية عن الموت، أى: لن يخلص إلى أن يموت، ولا ينأيه التقيد
بالعام لا مكان الموت فيه، ولعله كان جدباً.

(٢) زار القبور، أى: مات. وفيه نوع نهكم به حيث كنى عن الموت المكروه عادة بالزيارة المحبوبة،
والأم: أفضل تفضيل من اللزم، أى: الحسة. والوار: جمع زائر، أى: كأن الأم الأحياء، فأصبح الأم الأموات.

العلم والإبصار (عن النعيم) عن اللهو والتنعم الذي شغلكم الالتذاذ به عن الدين وتكاليفه .
 فإن قلت : ما النعيم الذي يسئل عنه الانسان ويعاتب عليه ؟ فما من أحد إلا وله نعيم ؟ قلت :
 هو نعيم من عكف همته على استيفاء اللذات ، ولم يعيش إلا لياكل الطيب ويلبس اللين ،
 ويقطع أوقاته باللهو والطرب ، لا يعبأ بالعلم والعمل ، ولا يحمل نفسه مشاقهما ؛ فأما من
 تمتع بنعمة الله وأرزاقه التي لم يخلقها إلا لعباده ، وتقوى بها على دراسة العلم والقيام بالعمل ،
 وكان ناهضاً بالشكر : فهو من ذاك بمنزل ؛ وإليه أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما
 يروى : أنه أكل هو وأصحابه تمرا وشربوا عليه ماء فقال : الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا
 وجعلنا مسلمين ، (١) .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ أهاكم التكاثر لم يحاسبه الله بالنعيم الذي
 أنعم به عليه في دار الدنيا ، وأعطى من الأجر كما قرأ ألف آية ، (٢) .

سورة العصر

مكية ، وآياتها ٣ (نزلت بعد الشرح)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَصْرِ ① إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ② إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ③

أقسم بصلاة العصر لفضلها ، بدليل قوله تعالى : (والصلاة الوسطى صلاة العصر ، في مصحف

(١) لم أجده هكذا . وفيه تهليل له من الناسخ . وهو يخرج من حديثين : أحدهما أخرجه النسائي وابن حبان والطبري وابن مردويه من حديث جابر قال : أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وطبا وشربوا ماء . فقال : هذا من النعيم الذي تسألون عنه ، وروى أبو داود والترمذي في الثبائيل والنسائي من حديث أبي سعيد الخدري قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أكل طعاما قال : الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين .

(٢) أخرجه الثعلبي والواحدي وابن مردويه باستنادهم إلى أبي بن كعب .

حفصة . وقوله عليه الصلاة والسلام ، من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله ، ^(١) ولأن التكليف في أداها أشق لنهات الناس في تجارتهم ومكاسبهم آخر النهار ، واشتغالهم بعبادتهم . أو أقسم بالعشي كما أقسم بالضحى لما فيهما جميعاً من دلائل القدرة . أو أقسم بالزمان لما في مروره من أصناف العجائب . والانسان : للجنس . والخسران : الخسران ، كما قيل : الكفر في الكفران . والمعنى : أن الناس في خسران من تجارتهم إلا الصالحين وحدهم ، لأنهم اشتروا الآخرة بالدنيا ، فربحوا وسعدوا ، ومن عداهم تجروا وخسروا خلاف تجارتهم ، فوقعوا في الخسارة والشقاوة (وتواصوا بالحق) بالأمر الثابت الذي لا يسوغ إنكاره ، وهو الخير كله : من توحيد الله وطاعته ، واتباع كتبه ورسله ، والزهد في الدنيا ، والرغبة في الآخرة (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات ، وعلى ما يبلى الله به عباده .
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة والعصر غفر الله له وكان ممن تواصى بالحق وتواصى بالصبر ، ^(٢) .

سورة الهمة

مكية ، وآياتها ٩ [نزلت بعد القيامة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِئْسَ لِكُلِّ هُمْزَةٍ لُحْمَةٌ ① الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ② بِحَسَبِ
 أَنْ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ③ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ④ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ⑤
 نَارُ اللَّهِ الْمَوْجِدَةُ ⑥ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ ⑦ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ⑧
 فِي عَسَدٍ مُّمدَّدةٍ ⑨

الهمز : الكسر ، كالحزم . واللز : الطعن . يقال : لمزه ولمزه طعنه ، والمراد : الكسر من

(١) متفق عليه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

(٢) أخرجه الثعلبي والواحدي وابن مردويه بالسند إلى أبي بن كعب .

أعراض الناس والغض^(١) منهم ، واغتيالهم ؛ والظعن فيهم^(٢) وبناء فعله ، يدل على أن ذلك عادة منه قد ضرى بها . ونحوهما : اللعنة والضحكة . قال :

* وَإِنْ أُغْيِبَ فَأَنْتَ الْمَاهِرُ الْمَمْرُ *^(٣)

وقرئ : ويل للهمة اللمزة . وقرئ : ويل لكل همزة لمزة ، بسكون الميم : وهو المسخرة الذي يأتي بالأوابد^(٤) والأضاحيك فيضحك منه ويشتم . وقيل : نزلت في الأخنس بن شريق وكانت عادته الغيبة والوقعة . وقيل : في أمية بن خلف . وقيل : في الوليد بن المغيرة واغتيابه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وغضه منه . ويجوز أن يكون السبب خاصا والوعيد عاما ، ليتناول كل من باشر ذلك القبيح ، وليكون جاريا مجرى التعريض بالوارد فيه ، فإن ذلك أزر له وأنكى فيه (الذي) بدل من كل . أو نصب على الذم . وقرئ : جمع بالتشديد ، وهو مطابق لعدده . وقيل (عدده) جعله عدة لحوادث الدهر . وقرئ : وعدده أى جمع المال وضبط عدده وأحصاه . أو جمع ماله وقومه الذين ينصرونه ، من قولك : فلان ذو عدد وعدد : إذا كان له عدد وافر من الأنصار وما يصلحهم . وقيل (وعدده) معناه : وعدة على فك الإدغام ، نحو : ضنونا (أخذه) وخلده بمعنى ، أى طوّل المال أمله ، ومنه الأمانى البعيدة ، حتى أصبح لفرط غفلته وطول أمله يحسب أن المال تركه خالدا في الدنيا لا يموت . أو يعمل من تشييد البنيان الموثق بالصخر والآجر وغرس الأشجار وعمارة الأرض : عمل من يظن أن ماله أبقاء حيا . أو هو تعريض بالعمل الصالح . وأنه هو الذي أخلد صاحبه في النعيم ؛ فأما المال فما أخلد أحدا فيه . وروى أنه كان للأخنس أربعة آلاف دينار . وقيل : عشرة آلاف . وعن الحسن : أنه عاد موسرا

(١) قوله « أعراض الناس والغض منهم » في الصحاح : غض منه ؛ إذا وضعه ونقص من قدره . (ع)
 (٢) قال محمود : « قال المراد بالهمزة المكثرة من الظعن على الناس والقبح فيهم ... الخ » قال أحمد : وما أحسن مقابلة الهمزة اللززة بالحطمة ، فانه لما رسمه بهذه السمة بصيغة أرشدت إلى أنها راسخة فيه وتمكنة منه أتبع الجالفة بوعيده بالنار التي سماها بالحطمة لما يلقى فيها ، وسلك في تعيينها صيغة مبالغة على وزن الصيغة التي ضمنها الذنب ، حتى يحصل التعادل بين الذنب والجزاء ، فهذا الذي ضرى بالذنب جزاؤه هذه الحطمة التي هي ضارية بحطم كل ما يلقى إليها .

(٣) إذا لقيت عن شحط تكاشرتي وإن تغيبت كنت الماهر اللززة

لزيادة الأجم . والحطط - بالفتح : اليمد . وكثر من أسنانه : أبدأها في الضحك وغيره ، لكن اشتهر في لسان العرب في الأول . والهمز : الكسر . واللز : الظعن . روى أن أعرابيا سئل : أتهم الفأرة ؟ فقال : نعم تهزما المرة ، أى : تأكلها ؛ والماهر هنا : المنتاب الثياب ، الذي يماز فره بما يخرم عرض غيره . والهمزة : من اعتاد ذلك . ولللاز : الرأى لغيره بالمسبة . واللززة : من اعتاد ذلك . يقول : إذا لقيت على بعد المسافة بيننا تضاحكني ، وإذا غبت عنك كنت المنتاب المكثرة من الظعن في عرضي . وروى : وإن أغيب فأنت الماهر ، على الباء للجوهول . (٤) قوله الذي يأتي بالأوابد ، في الصحاح : جاء فلان بأبدة ، أى : بداهة يبقى ذكرها على الأبد . (ع)

فقال : ماتقول في ألوف لم أفتدبها من لثيم ، ولا تفضلت على كريم؟ قال : ولكن لما ذا؟ قال : لنبوة الزمان ، وجفوة السلطان ، ونوائب الدهر ، وخفاة الفقر . قال : إذن تدعه لمن لا يحمذك ، وترد على من لا يعذرك (كلا) ردع له عن حسبانہ . وقرئ : لينبذان ، أى : هو وماله . ولينبذن ، بضم الذال ، أى : هو وأنصاره . ولينبذنه (في الحطمة) في النار التي من شأنها أن تحطم كل ما يلقي فيها . ويقال للرجل الأكل : إنه لحطمة . وقرئ : الحاطمة ، يعنى أنها تدخل في أجوافهم حتى تصل إلى صدورهم وتطلع على أفتدبهم ، وهى أوساط القلوب ، ولاشئ في بدن الإنسان ألطف من الفؤاد ، ولا أشد تألما منه بأذى يمسه ، فكيف إذا اطلعت عليه نار جهنم واستولت عليه . ويجوز أن يخص الأفتدة لأنها مواطن الكفر والعقائد الفاسدة والنيات الخبيثة . ومعنى اطلاع النار عليها : أنها تملوها وتغلبها وتشتمل عليها . أو تطالع على سبيل المجاز معادن موجبها (مؤصدة) مطبقا . قال :

تَحِنُّ إِلَى أَجْبَالِ مَسْكَةٍ نَاقِيَةٍ وَمِنْ دُونِهَا أَبْوَابُ صَنَعَاءَ مُوصَدَّةٌ (١)

وقرى : في عمد ، بضمين . وعمد ، بسكون الميم . وعمد . بفتحين . والمعنى : أنه يؤكد بأسهم من الخروج وتيقنهم بحبس الأبد ، فتؤصد عليهم الأبواب وتمدد على الأبواب العمدة ، استيثاقا في استيثاق . ويجوز أن يكون المعنى : أنها عليهم مؤصدة ، موثقين في عمد ممددة مثل المقاطر (٢) التي تقطر فيها اللصوص . اللهم أجرنا من فنار ياخير مستجار .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومن قرأ سورة الهمزة أعطاه الله عشر حسنات بعدد من استهزا بمحمد وأصحابه . (٣) .

(١) يلول : نحن نأقن شوقا إلى أجبال مكة ، جمع جبل ، كأسباب وسبب ، لأنها وطنها ، والحال أن أبواب صنعاء مدهمة من الجن ، مؤصدة : أى مغلقة أمامها ، والمراد : تحزنه وتشرقه إلى وطنه ، ونسبه للناقة مبالغة .

(٢) قوله مثل المقاطر التي تقطر فيها ، في الصحاح المنطرة : الفلق ، وهى خشبة فيها خروق تدخل فيها أرجل المحبوسين . (ع)

(٣) أخرجه للعلبي والراشد وابن مردويه بالسنة إلى أبي بن كعب .

سورة الفيل

مكية ، وآياتها ٥ (نزلت بعد الكافرون)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ① أَلَمْ يَجْعَلْ كَعَصْفٍ مِّمًّا ②
 فِي تَضَلُّيلٍ ③ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ④ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ ⑤
 فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ ⑥

روى أن أبرهة بن الصباح الأشرم ملك اليمن من قبل أحمة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسماها القليس^(١)، وأراد أن يصرف إليها الحاج، فخرج رجل من كنانة فقعدها فيها ليلاً^(٢)، فأغضبه ذلك. وقيل: أجمعت رفقة من العرب فأرجمتها الريح فأحرقتها، خلف ليهدهن الكعبة فخرج بالحبشة ومعه فيل له اسمه محمود، وكان قويا عظيما، واثنا عشر فيلا غيره. وقيل: ثمانية. وقيل: كان معه ألف فيل، وكان وحده؛ فلما بلغ المغرب خرج إليه عبدالمطلب وعرض عليه ثلث أموال تهامة ليرجع، فأبى وعبأ جيشه وقدم الفيل، فكانوا كلما وجهوه إلى الحرم برك ولم يبرح، وإذا وجهوه إلى اليمن أو إلى غيره من الجهات هروا؛ فأرسل الله طيرا سودا. وقيل خضرا وقيل: بيضا. مع كل طائر حجر في منقاره، وحجران في رجله أكبر من العدسة وأصغر من الحصاة. وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه رأى منها عند أم هانئ نحو قفيز مخططة بحمرة كالجزع الظفاري، فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره، وعلى كل حجر اسم من يقع عليه، ففروا فهلكوا في كل طريق ومنهل؛ ودوى أبرهة^(٣) فتساقطت أنامله وآرابه، ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه. وانفلت وزيره أبويكسوم وطائره يحلق فوقه، حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة، فلما أتمها وقع عليه الحجر فخر ميتا بين يديه. وقيل: كان أبرهة جده

(١) قوله «وسماها القليس» بالتهديد، مثل القبيط: بيعة كانت بصنعاء للحبشة: بناها أبرهة، وهدمها حمير،

كذا في الصحاح. (ع)

(٢) قوله «فقعدها فيها ليلا» كناية عن التفرط. وفي الخازن فتفرط فيها ولطخ قبلتها بالهطيرة. (ع)

(٣) قوله «ودوى أبرهة» أى مرض. وآرابه، أى: أعضاؤه. (ع)

النجاشي الذي كان في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة ، وقيل : بثلاث وعشرين سنة (١) . وعن عائشة رضي الله عنها : رأيت قائد الفيل وسائسه أعميين مقعدين يستطمان . وفيه أن أبرهة أخذ لعبدالمطلب مائتي بعير ، ففرج إليه فيها ، فخره (٢) وكان رجلا جسيما وسيما . وقيل : هذا سيد قريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤوس الجبال ، فلما ذكر حاجته قال : سقطت من عيني ، جئت لأهدم البيت الذي هو دينك ودين آباؤك وعصمتكم وشرفكم في قديم الدهر ، فأهلك عنه ذود أخذ لك ؛ فقال أنارب الإبل ، ولليبت رب سيمنعه ، ثم رجع وأتى باب البيت فأخذ بحلقته وهو يقول :

لَأْمُ إِنْ الْمَرَّةَ بِمَنْعِ أَهْلِهِ فَاَمْنَعُ حَلَالِكَ
لَا يَفْلِحُنَّ صَالِبِيهِمْ وَمُحَالِمُهُمْ عَدْوًا مُحَالِكَ
إِنْ كُنْتَ تَارِكَهُمْ وَكَفَبْتَنَا فَأَمْرٌ مَا هَذَاكَ (٣)

(١) قوله « بأربعين سنة » ، وقيل بثلاث وعشرين ، لهله وكان قبله بأربعين سنة . وفي الخازن : اختلفوا في

عام الفيل ، فقيل : كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة اه . (ع)

(٢) قوله « فخره » ، في القاموس « جهر الرجل » : عظم في هيته وراعه جماله ، كأجهره انتهى . (ع)

(٣) لام إن المره بمنع أهله فامنع حلالك

وانصر على آل الصليب وعابديه اليوم آلك

لا يفلح صليهم ومحالمهم عدوا محالك

جروا جميع بلادهم والفيل كي يسبوا عيالك

معدوا حماك بكيدهم جهلاومارقبوا جلالك

إن كنت تاركهم وكفبتنا فأمر ما بدالك

لعبدالمطلب حين أراد أبرهة بن الصباح هدم الكعبة وأغار على مائتي بعير له ، ففرج إليه عبدالمطلب في طلب الإبل ، وقد قيل لأبرهة : إنه سيد قريش ، يطعم الناس في السهل ، والوحوش في رؤوس الجبال ؛ فلما طلب الإبل قال له : سقطت من عيني ، جئت لأهدم ما شرفكم فأهلك عنه طلب المال ؛ فقال : أنا رب الإبل ، ولليبت رب يحميه ، ثم رجع وأخذ بحلقه الباب وقال ذلك . ولام : أصله اللهم ، يخفف . إن المره بمنع ، أي : يحفظ أهله ، وأنت الله فاحفظ حلالك ، أي : سكان حرمك الذين حلوا فيه . يقال : حلى حلال ، أي : نزول ، وفهم كثيرة . أو الذين هم في حل منك . ويجوز على بعد أنه أطلق الحلال على البيت ، أو أهله على سبيل الهاكمة التفسيرية للأهل ؛ على أن معناه الزوجة . وروى : إن المره بمنع حله فامنع حلالك . والحل والحلال : ما يحل التصرف فيه . وروى : إن العبد بمنع رحله فامنع وحالك ، وهو يؤيد الأول . والآل لا يضاف إلا لذي شرف ؛ فاضافته للصليب لبشاكل ما بعده . أو على زعمهم أنه ذو شرف . وعابديه : جمع مضاف للضمير إضافة الوصف للمفعول . واليوم : ظرف للنصر . والحال : مصدر ماحله إذا كابهه بمكرهه . والمدور : المدوان والظلم ؛ وهو نصب على التمييز . أو على المفعول المطلق . وبرى : غدوا ، أي : في الند ، فهو ظرف . وبرى : أبدا . وبرى : جموع ، بدل جمع ، وكان معهم اثنا عشر فيلا فيها فيل جسيم عظيم اسمه محمود ؛ فراده بالفيل : الجنس ، أو المهور . والعيال : مفردة =

يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَ يَا رَبِّ فَاصْتَعِمْنَهُمْ حَمَاكَ (١)

فالتفت وهو يدعو فإذا هو بطير من نحو اليمين فقال : والله إنها لطير غريبة ماهي ببحرية ولا تنامية (٢) . وفيه : أن أهل مكة قد احتووا على أموالهم ، وجمع عبدالمطلب من جواهرهم وذهبهم الجور (٣) ، وكان سبب يساره . وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أنه سئل عن الطير فقال : حمام مكة منها . وقيل جاءت عشية ثم صبحتهم . وعن عكرمة : من أصابته جدرته وهو أول جدرى ظهر . وقرئ : ألم تر ، بسكون الراء للجد في إظهار أثر الجازم : والمعنى : أنك رأيت آثار فعل الله بالحبشة ، وسمعت الأخبار به متواترة ، فقامت لك مقام المشاهدة . و (كيف) في موضع نصب بفعل ربك ، لا بألم تر ؛ لما في (كيف) من معنى الاستفهام (في تضليل) في تضييع وإبطال . يقال : ضلل كيده ، إذا جعله ضالاً ضائعاً . ومنه قوله تعالى (وما كيد الكافرين إلا في ضلال) وقيل لامرئ القيس : الملك الضليل ؛ لأنه ضلل ملك أبيه ، أى . ضيعه ، يعنى : أنهم كادوا البيت أولاً ببناء القليس ، وأرادوا أن ينسخوا أمره بصرف وجوه الحاج إليه ، فضلل كيدهم بإيقاع الحريق فيه ؛ وكادوه ثانياً بإرادة هدمه ، فضلل بإرسال الطير عليهم (أبابيل) حزائق ، الواحدة : إبالة . وفي أمثالهم : ضغث على إبالة ، وهى : الحزمة الكبيرة ، شبت الحزقة من الطير في تضاعفها بالإبالة . وقيل : أبابيل مثل عباديد ، وشماطيط لا واحد لها . وقرأ أبو حنيفة رحمه الله : يرميهم ، أى الله تعالى أو الطير ، لأنه اسم جمع مذكر ؛ وإنما يؤنث على المعنى . وسجيل : كأنه علم للديوان الذى كتب فيه عذاب الكفار ، كما أن سجينا علم للديوان أعمالهم ، كأنه قيل : بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون ، واشتقاقه من الإسجال وهو الإرسال ؛ لأن العذاب موصوف بذلك ، وأرسل عليهم طيراً ، فأرسلنا عليهم

عيل ، وجمعه عيائل ، كجيد وجياد وحياند ، من قوله وتعهود شأنه عدوا : قصدوا ، حماك ، أى : حرمك الذى حيمته لجواهرهم . أو جاهلين وما خافوا عظمتك ، إن كنت تاركهم مع كدبتنا يفعلون بها ما شاؤا فأمر عظيم ظهر لك منا الآن من معاصينا . أو أمر تعلمه أنت ولا تعلمه من الحكمة والمصلحة . وفيه تفويض إلى الله وتسليم إليه .

(١) يا رب لا أرجو لهم سواك يا رب فاصنع منهم حماك

إن عدو البيت من عاداك امنهم أن يخربوا فناك

لعبد المطلب أيضا ، أى : لا أرجو لمنع الأعداء عنا غورك ، وألف القوافي للاطلاق ، ومكرر القاء للاستعطاف . والعدو : يطلق على الواحد والمتعدد ، أى : من كان عدوا لأهل بيتك فهو الممادى لك البالغ فى العداوة . والقناه : رحبة البيت . وروى بدله « قراكا » جمع قرية ؛ وبدء المصراع الثانى بألف الرصل جائز ، لأنه عمل ابتداء فى الجملة ، كما نه عليه الخليل .

(٢) قوله « ماهي ببحرية ولا تنامية » ببحرية : فى ابى السعود : بنجدية . (ج)

(٣) قوله « وذهبهم الجور » لعله المجرى : جمع جراب ، مثل : كتب ، جمع كتاب . (ج)

الطوفان . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : من طين مطبوخ كما يطبخ الأجر . وقيل : هو معرب من سنككل . وقيل : من شديد عذابه ؛ ورووا بيت ابن مقبل :

* ضَرْبًا تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ سِجِّيلًا * (١)

ولنما هو سجيننا ، والقصيدة نونية مشهورة في ديوانه ؛ وشبهوا بورق الزرع إذا أكل ، أى : وقع فيه الأكال : وهو أن يأكله الدود . أو يتبن أكلته الدواب ورائته ، ولكنه جاء على ما عليه آداب القرآن ، كقوله (كانا يأكلان الطعام) أو أريد : أكل حبه فبقى صفرأ منه .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة الفيل أعفاه الله أيام حياته من الخسف والمسخ (٢) .

سورة قريش

مكية ، وآياتها ٤ (نزلت بعد التين)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ (١) إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّوْفِ (٢) فَلْيَعْبُدُوا

رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ (٣) الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ (٤)

(لإيلاف قريش) متعلق بقوله (فليعبدوا) أمرهم أن يعبدوه لأجل إيلافهم الرحلتين فإن قلت : فلم دخلت الفاء ؟ قلت : لما في الكلام من معنى الشرط لأن المعنى : إما لا فليعبدوه لإيلافهم ،

(١) ورجلة يضربون البيض عن عرج . ضربا تواصت به الأبطال سجيلا

لاين . مقبل . والرجلة : جماعة الرجال . والبيض - بالكسر - : كناية عن الصوف ، أى : يضربون بها : وإن قرئ : بالفتح فهي المنافر على رؤس الفرسان . والمرج : الميل والإعجاج . وروى : عن عرض ؛ ولله تحريف . والمراد : اختلاف أحوال الضرب . والبطل : لشجاع . والحجيل : شديد ، ولكن الرواية بالنون ؛ لأن القصيدة نونية ، وسند ذكر بعضها في أواخر حرف النون .

(٢) أخرجه ابن مردويه والتعليق والواحدى بالسند إلى أبي بن كعب .

على معنى: أن نعم الله عليهم لا تحصى، فإن لم يعبدوه لسائر نعمه، فليعبدوه لهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة. وقيل المعنى: عجبوا لإيلاف قريش. وقيل: هو متعلق بما قبله، أي: فجعلهم كعصف ما كول لإيلاف قريش، وهذا بمنزلة التضمين في الشعر: وهو أن يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقاً لا يصح إلا به، ومما في مصحف أبي سورة واحدة بلا فصل. وعن عمر: أنه قراهما في الثانية من صلاة المغرب، وقرأ في الأولى: والثين^(١). والمعنى أنه أهلك الحبشة الذين قصدوهم ليتسامع الناس بذلك، فيتهييئهم زيادة تهيب، ويحترمهم فضل احترام، حتى ينتظم لهم الأمن في رحلتهم، فلا يجترئ أحد عليهم. وكانت لقريش رحلتان: يرحلون في الشتاء إلى اليمن، وفي الصيف إلى الشام، فيمتارون ويتجرون، وكانوا في رحلتهم آمنين لأنهم أهل حرم الله وولاية بيته، فلا يتعرض لهم، والناس غيرهم يتخطفون ويفار عليهم. والإيلاف من قولك: آلفت المسكان أولفه إيلافاً: إذا ألفتها، فأنا مؤلف. قال:

* مِنَ الْمُؤَلَّفَاتِ الرَّهْوِ غَيْرِ الْأَوَارِكِ *^(٢)

وقرئ: لئلاف قريش، أي: للمؤالفة قريش. وقيل: يقال ألفتها إلفاً وإلافاً. وقرأ أبو جعفر: لإلاف قريش، وقد جمعها من قال:

رَعَمْتُمْ أَنْ إِخْوَتِكُمْ قُرَيْشٌ لَهْمُ إِلْفٌ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَافٌ^(٣)

(١) هكذا وقع في التعلبي. وقال عمرو بن ميمون: صليت خلف عمر المغرب. فذكر الحديث. وكذا وصله عبد الرزاق وابن أبي شيبة من رواية أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون قال: وصل بنا عمر المغرب. فقرأ في الأول بالعين. وفي الثانية ألم تر ولايلاف قريش.

(٢) شددت إلسك الرحل فوق شملة من المؤلفات الرهو غير الأوارك الهمة بالشديد. والشمال والشميل: الخفيفة السريعة السير، أي: شددت الرحل فوق ناقة سريعة السير ذاهباً إليك، وتلك الناقة من النوع المؤلفات المعتادات الرهو، أي: السير السهل المستقيم. ويروى: الرهو، بالزاي وهو سيرها بعد ورودها الماء. والأوارك: جمع أركه: المقبات موضع الأراك، ترعاه. أوترعى نباتاً يقال له الخض، أي: ليس كذلك بل معلوفة ومكرمة للسفر.

(٣) رعمتم أن إخوتكم قريش لهم إلف وليس لكم إلاف أولئك أومنوا جوراً وخوفاً وقد جاءت بنو أسد وخافوا

لساور بن هند بن قيس يخاطب بنو أسد. وقريش خبر. وقولهم «لهم إلف» استئناف لبيان كذبهم. والالاف والالاف: مصدر ألفه، إذا أحبه واعقده ولم ينف منه. وآلف إيلافاً بينهما: جعل بينهما إلفاً. وقد جمعت قريش بين رحلة الشتاء والصيف: فتارة ترحل هذه وتارة هذه بلاخوف ولافرح «أولئك» إشارة لقريش وأومنوا، مبنى للجهول، أي آمنهم زهم من الجوع والخوف، وقد جاءت بنو أسد: التفت إلى الغيبة دلالة على الإعراض عنهم، وتعجيب غيرهم من شأنهم.

وقرأ عكوة : ليألف قريش إلفهم رحلة الشتاء والصيف . وقريش : ولد النضر بن كنانة سموا بتصغير القرش : وهو دابة عظيمة في البحر تمثت بالسفن ، ولا تطاق إلا بالنار . وعن معاوية أنه سأل ابن عباس رضى الله عنهما : بم سميت قريش ؟ قال : بدابة في البحر تأكل ولا تؤكل ، وتعلو ولا تعلو . وأنشد :

وَقُرَيْشٌ هِيَ الَّتِي تَسْكُنُ الْبَحْرَ بِهَا مُثِمَّتٌ قُرَيْشٌ قُرَيْشًا (١)

والتصغير للتعظيم . وقيل : من القرش وهو الكسب : لأنهم كانوا كسابين بتجاراتهم وضرهم في البلاد . أطلق الإيلاف ثم أبدل عنه المقيد بالرحلتين ، تفخيماً لأمر الإيلاف ، وتذكيراً بعظيم النعمة فيه ؛ ونصب الرحلة بإيلافهم مفعولاً به ، كما نصب (يتيماً) بإطعام ، وأراد رحلتى الشتاء والصيف ، فأفرد لأن الإلباس ، كقوله .

* كَلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ * (٢)

(١)	وقريش هي التي تسكن البحر	بها سميت قريش قريشا
	تأكل الثن والسمن ولاترك	بوما لدى جناحين رهما
	هكذا في الكتاب نالت قريش	ياكلون البلاد أكلا كشيها
	ولم آخر الزمان نبى	يكثر القتل فيهم والخوشا
	بملا الأرض خيلة ورجالا	يمشرون المطر حشراً كيشاً

لتبع . وقريش : تصغير قرش . قال ابن عباس : اسم دابة في البحر تأكل ولا تؤكل أه فصغر وسمي به النضر بن كنانة ، ثم سمي به أولاده . والمحدثون على أنه اسم لفهر بن مالك بن النضر ، وقال الروافض : هو اسم لقصي بن كلاب ؛ ونوصلوا بذلك إلى نفي إمامة أبي بكر وعمر لكونهما ليسا قرشين ، لأنهما يجتمعان معه صلى الله عليه وسلم بعد قصي ، والامامة من قريش ، وقريش مبتدأ ، والجملة بعدها مستأنفة مبنية لها ، وبها سميت خبر ، أى : يسبها ، سميت هذه القبيلة قريشا تأكل ، أى قريش البحرية . ويؤيده ما روى قبل هذا البيت وهو :

سلطت بالعلو في لجة البحر — ر على سائر البحور جيوشا ... تأكل

ويحتمل أنها الضبيلة . والثن الخبيث . والسمن ، الطيب وصاحب الجناحين ، كناية عن الطير . أو استعارة للفق ، وبالغ في أنها لا تبقى ولا تذر شيئاً مما تظفر به بقوله : إنها لا تترك ريش ذى الجفاحين . ويروى « فيه » بدل بوما وهو يعنى قريش البحرية . وهكذا : إشارة لحال دابة البحر ، أو لما قاله هو . ولاكتتاب : التوراة أو الانجيل . أو كتب التاريخ . وقريش هنا : للقبيلة ، ويروى :

هكذا في البلاد حتى قريش يأكلون البلاد

أى : يأخذون أموالها . والسكيش في الأصل : الصوت الخفى ، أى : أكلا بسهولة ، بلا إرهاب ولا إنعاب ، فهو مجاز ، والنبي محمد صلى الله عليه وسلم . وخشمه خمشاً : خدشه . والخوش : الحدوش . والخية : الشبح البعيد . والخيل : الخيالة . والرجال : المشاة على أرجلهم . ويمشرون : صفة لرجال ، ويمعد رجوعه لقريش ، والسكيش : السريع . والمنضم : القاطع ، أى : يجمعونها بسرعة ، لكن المراد بالخوش هنا : الجروح .

(٢) قوله « كرا في بعض بطنكم » بقيقه : « تمفوا » وقد تقدم شرح هذا القاعد بالجزء الأول صفحة ٤٧٩ راجعه

إن شئت أه مصححه . (ع)

وقرى: رحلة، بالضم: وهي الجهة التي يرحل إليها: والتنكير في (جوع) و(خوف) لشدتهما، يعنى: أطعمهم بالرحلتين من جوع شديد كانوا فيه قبلهما، وآمنهم من خوف عظيم وهو خوف أصحاب الفيل، أو خوف التخطف في بلدهم ومسارهم. وقيل: كانوا قد أصابتهم شدة حتى أكلوا الجيف والعظام المحرقة، وآمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدهم. وقيل ذلك كله بدعاء إبراهيم صلوات الله عليه. ومن بدع التفاسير: وآمنهم من خوف، من أن تكون الخلافة في غيرهم. وقرى: من خوف، بإخفاء النون.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قرأ سورة لإيلاف قريش اعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها». (١)

سورة الماعون

مكية ثلاث آيات الأول، مدينة البقية؛ وآياتها ٧ (نزلت بعد التكاثر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ ① فَذَلِكَ الَّذِي بَدَعُ الْيَتِيمَ ②
وَلَا يُحِضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ③ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ④ الَّذِينَ هُمْ عَنْ
صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ⑤ الَّذِينَ هُمْ يُرَاهُونَ ⑥ وَيَمْنَعُونَ الْمَأْمُونَ ⑦

قرى: أريت، بحذف الهمزة، وليس بالاختيار؛ لأن حذفها مختص بالمضارع، ولم يصح عن العرب: ريت، ولكن الذي سهل من أمرها وقوع حرف الاستفهام في أول الكلام. ونحوه:

صَاحِ هَلْ رَبَّتْ أَوْ تَمَيَّتْ بِرَاعٍ رَدَّ فِي الصُّرْعِ مَا قَرَى فِي الْحِلَابِ (٢)

(١) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بالسند إلى أبي بن كعب.

(٢) لاسماعيل بن بشر؛ وفي حياة الحيوان ما هو صريح في أنه لفظة بن عبد المدان بن خرشم بن عبد البليل بن جرم بن قحطان ابن هود عليه السلام وصاح مرخم؛ فان كان أصله يا صاحبي، فترخيمة شاذ من وجهين، لأن فيه حذف المضاف إليه =

وقرأ ابن مسعود : رأيتك ، بزيادة حرف الخطاب ، كقوله (رأيتك هذا الذي كزمت على) والمعنى : هل عرفت الذي يكذب بالجزاء من هو ؟ إن لم تعرفه (فذلك الذي) يكذب بالجزاء ، هو الذي (يدع اليتيم) أى : يدفعه دفماً عنيفاً بجفوة وأذى ، وبرده رداً قبيحاً بجزر وخشونة . وقرئ : يدع ، أى : يترك ويجفو (ولا يحض) ولا يبعث أهله على بذل طعام المسكين ، جعل علم التكذيب بالجزاء منع المعروف والإقدام على إيذاء الضعيف ، يعنى : أنه لو آمن بالجزاء وأيقن بالوعيد ، لخشى الله تعالى وعقابه ولم يقدم على ذلك ، فحين أقدم عليه : علم أنه مكذب ، فما أشده من كلام ، وما أخوفه من مقام ، وما أبلغه في التحذير من المعصية وأنها جديرة بأن يستدل بها على ضعف الإيمان ورخاوة عقد اليقين ، ثم وصل به قوله (فويل للصلين) كأنه قال : فإذا كان الأمر كذلك ، فويل للصلين الذين يسهون عن الصلاة قلة بمبالاة بها ، حتى تفوتهم أو يخرج وقتها ، أو لا يصلونها كما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف ولكن ينقرونها نقرأ من غير خشوع وإخبات ، ولا اجتناب لما يكره فيها : من العبث باللحية والثياب وكثرة الثناؤب والالتفات ، لا يدرى الواحد منهم عن كم انصرف ، ولما قرأ من السور ، كما ترى صلاة أكثر من ترى الذين عادتهم الرياء بأعمالهم ومنع حقوق أموالهم . والمعنى : أن هؤلاء أحق بأن يكون سهوهم عن الصلاة - التي هي عماد الدين ، والفارق بين الإيمان والكفر والرياء الذي هو شعبة من الشرك ، ومنع الزكاة التي هي شقيقة الصلاة وقنطرة الإسلام - علماً على أنهم مكذبون بالدين . وكترى من المتسمين بالإسلام ، بل من العلماء منهم من هو على هذه الصفة ، فيامصيتهاه . وطريقة أخرى : أن يكون (فذلك) عطفاً على (الذي يكذب) إما عطف ذات على ذات ، وصفة على صفة ، ويكون جواب (رأيت) محذوفاً للدلالة ما بعده عليه ، كأنه قيل : أخبرني ، وما تقول فيمن يكذب بالجزاء ؟ وفيمن يؤذى اليتيم ولا يطعم المسكين ؟ أنعم ما يصنع ؟ ثم قال (فويل للصلين) أى إذا علم أنه سيء ، فويل للصلين ، على معنى : فويل لهم ، إلا أنه وضع صفتهم موضع ضميرهم ؛ لأنهم كانوا مع التكذيب وما أضيف

== وحذف بعض المضاف وكلاهما شاذ وإن كان أصله يا صاحب بلاضافة . فهو شاذ من جهة أنه ليس علماً ولا مؤنثاً بالهاء . وقيل : ترخيم للنكرة المقصودة جائز ، وريت : أصله رأيت ؛ تخفيف بحذف الهمزة للضرورة ، وكان قياس تنقيفها جعلها بين بين . لعدم سكون ما قبلها . وقرئ يقرئ قرياً : جمع جمعاً . ويروى : ثوى ، أى : تمكن واستقر . والحلاب : إناء الحلب ، وروى : العلاب ، جمع علبة ، وهي محلب من جلد . يقول : يا صاحبي هل رأيت أو سمعت أن راعياً رجع في الضرع ما جمع في المحلب من اللبن . وعدى لفاعلين ، أو بأحدهما بالياء ، لتضمين معنى المعلم ويجوز أن الياء زائدة . وحسن حذف همزة رأيت أن «هل» بمعنى «قد» في الأصل وهمزة الاستفهام مفوية قوله وورد ذكرها قبلها قليلاً ، بل قيل إنها مقدره أيضاً قبل أسماء الاستفهام كلها ، والبيت من باب التثنية ، والمعنى : أن الماحي لا يعود ، والواقع لا يرتفع .

إليهم ساهين عن الصلاة مرآتين ، غير مزكين أموالهم . فإن قلت : كيف جعلت المصلين قائماً مقام ضمير الذي يكذب ، وهو واحد ؟ قلت : معناه الجمع ، لأن المراد به الجنس . فإن قلت : أى فرق بين قوله (عن صلاتهم) وبين قولك (في صلاتهم) ؟ قلت : معنى (عن) : أنهم ساهون عنها سهو ترك لها وقلة التفات إليها ؛ وذلك فعل المتأففين أو الفسقة الشطار من المسلمين . ومعنى (في) : أن السهو يعتبر بهم فيها بوسوسة شيطان أو حديث نفس ، وذلك لا يكاد يخلو منه مسلم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع له السهو في صلاته فضلاً عن غيره ^(١) ؛ ومن ثم أثبت الفقهاء باب سجود السهو في كتبهم . وعن أنس رضى الله عنه : الحمد لله على أن لم يقل في صلاتهم . وقرأ ابن مسعود : لاهون . فإن قلت : ما معنى المرآة ؟ قلت : هى مفاعلة من الإراءة ، لأن المرآة يرى الناس عمله ، وهم يرونه الثناء عليه والإعجاب به ، ولا يكون الرجل مرآة باظهار العمل الصالح إن كان فريضة . فن حق الفرائض الإعلان بها وتشهيرها ، لقوله عليه الصلاة والسلام « ولا غمة في فرائض ^(٢) الله ، لأنها أعلام الإسلام وشعائر الدين ؛ ولأن تاركها يستحق الذم والمقت ، فوجب إماطة التهمة بالإظهار ؛ وإن كان تطوعاً ، لحقه أن يخفى ، لأنه بما لا يلام بتركه ولا تهمته فيه ؛ فإن أظهره قاصداً للاقتداء به كان جميلاً ، وإنما الرياء أن يقصد بالإظهار أن تراه الأعين ، فيثنى عليه بالصلاح . وعن بعضهم : أنه رأى رجلاً في المسجد قد سجد سجدة الشكر وأطالها ، فقال : ما أحسن هذا لو كان في بيتك ؛ وإنما قال هذا لأنه توسم فيه الرياء والسمة ؛ على أن اجتناب الرياء صعب إلا على المرئيين بالإخلاص . ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الرياء أخنى من ديب النملة السوداء في الليلة المظلمة على المسح الأسود ^(٣) » ، (الماعون) الزكاة ، قال الراعى :

قَوْمٌ عَلَى الْإِسْلَامِ لَمَّا يَمْنَعُوا مَاعُوهُمْ وَيُضْمَعُوا التَّهْلِيلًا ^(٤)

(١) قال المخرج : ورد في ذلك خمسة أحاديث (الأولى) قصة ذى الدين . متفق عليها من حديث أبى هريرة من طرق عنه ، وحاصله أنه صلى ركعتين في الظهر أو العصر ثم سلم سهواً (الثانى) حديث عبدالله بن بھينة . متفق عليه أيضاً في قيامه بغير تشهد أول ومجرده للسهو قبل السلام . وفيه عن سعد عن أبى يعلى (الثالث) حديث ابن مسعود متفق عليه أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خساً . فقيل له في ذلك . فسجد سجدة بدماسلم (الرابع) حديث عمران بن حصين « أنه صلى الله عليه وسلم صلى العصر ثلاث ركعات فقام رجل يقال له الخرقاق - الحديث ، (الخامس) حديث معاوية بن خديج قال « وصلت مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب . فسلم في ركعتين ثم انصرف ، الحديث أخرجه ابن خزيمة وأبو داود وابن حبان وجرم بأن هذه القصة مغايرة لقصة عمران . وإنما معايرتان لقصة أبى هريرة : قلت وقد بسط للعلائي القول فيه في جزء مفرد .

(٢) هو في الحديث المتقدم في سورة يونس .

(٣) لم أجد .

(٤) بقول : هم قوم ثابتون على الإسلام ، أو مع إسلامهم وزيادة عليه ، لم يمنحوا الزكاة ولا غيرها من

وعن ابن مسعود : ما يتعاون في العادة من الفأس والقدر والبلو والمقدحة ونحوها . وعن عائشة الماء والنار والملح ؛ وقد يكون منع هذه الأشياء محظوراً في الشريعة إذا استعيرت عن اضطرار ، وقبيحاً في المروءة في غير حال الضرورة .
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : « من قرأ سورة أرايت غفر الله له إن كان للزكاة مؤبياً^(١) »

سورة الكوثر

مكية ، وآياتها ٣ (نزلت بعد العاديات)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَنْعَمْنَاكَ الْكُوثِرَ ① فَصَلِّ رَبِّكَ وَأَنْحَرْ ② إِنَّ شَانِئَكَ
هُوَ الْأَبْتَرُ ③

في قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنا أنطينك ، بالنون^(١) . وفي حديثه صلى الله عليه وسلم^(٢) : « وأنطوا الشجعة »^(٣) والكوثر : فوعل من الكثرة وهو المفرط الكثرة . قيل لأعرابية رجع ابنها من السفر : بم أب ابنك ؟ قالت : أب بكوثر . وقال :

وَأَنْتَ كَثِيرٌ يَا ابْنَ مَرْوَانَ طَيْبٌ وَكَانَ أَبُوكَ ابْنَ الْعَقَائِلِ كُوثَرًا^(٤)

== الخيرات ، فلما لاستفراق النفي في الماضي ، وإعترقب حصول المنق بها فهو غالب وليس مراداً هنا ، ولم يضمنوا التهللاً : أي الصلاة ، لاشتغالها على لا إله إلا الله .

- (١) أخرجه ابن مردويه والنعماني والواحدى باستنادهم إلى أبي بن كعب .
- (٢) أخرجه الطبراني والدارقطني في الموقطف والحاكم وابن مردويه والنعماني من رواية عمرو بن عبيد عن الحسن عن أمه عن أم سلة وعمرو بن عبيد وأبي الحديث .
- (٣) هو في الحديث المتقدم في سورة هونس .
- (٤) قوله « وأنطوا الشجعة » في القاموس « الشجعة » محركة : المتوسطة بين الحيار والزلال اه . (ع)
- (٥) لكثير ، وأنت كثير : أي كثره الخير والبر . ويروي به : كوثر . وفي الهداء تنويه باسمه وتعظيمه ==

وقيل (الكوثر) نهر في الجنة. وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأها حين أنزلت عليه فقال : « أتدرون ما الكوثر ؟ إنه نهر في الجنة وعدنيه ربي ، فيه خير كثير »^(١) ، وروى في صفته : أحلى من العسل ، وأشد بياضا من اللبن ، وأبرد من الثلج ، وألين من الزبد ، حافظه الزبرجد ، وأوانيه من فضة عدد نجوم السماء^(٢) . وروى : لا يظما من شرب منه أبداً : أول وارديه : فقراء المهاجرين : الدنسو الثياب ، الشعث الرؤس ، الذين لا يزوجون المنعمات ، ولا تفتح لهم أبواب السدد ، يموت أحدهم وحاجته تتلجلج في صدره ، لو أقسم على الله لأبره ،^(٣) وعن ابن عباس أنه فسر الكوثر بالخير الكثير ، فقال له سعيد بن جبير : إن ناسا يقولون : هو نهر في الجنة ! فقال : هو من الخير الكثير . والنحر : نحر البدن ؛ وعن عطية : هي صلاة الفجر يجمع ، والنحر بنى . وقيل : صلاة العيد والتمضية . وقيل . هي جنس الصلاة . والنحر : وضع اليمين على الشمال ، والمعنى : أعطيت مالا غاية لكثرة من خير الدارين الذى لم يعطه أحد غيرك ، ومعطى ذلك كله أنا إله العالمين ، فاجتمعت لك الغبطنان السنيتان^(٤) : إصاصة أشرف عطاء وأوفره ، من أكرم معط وأعظم منعم ؛ فاعبد ربك الذى أعزك بإعطائه ، وشرفك وصانك من من الخلق ، مراغما لقومك الذين يعبدون غير الله ، وانحر لوجهه وباسمه إذا نحرت ، مخالفاً لهم فى النحر للأوثان ﴿ إن ﴾ من أفضلك من قومك لمخالفتك لهم ﴿ هو الأبر ﴾ لأن كل من يولد إلى يوم القيامة من المؤمنين فهم أولادك وأعقابك ، وذكرك مرفوع على المنابر والمنار ، وعلى لسان كل عالم وذاكر إلى آخر الدهر ، يبدأ بذكر الله ويثني بذكرك ، ولك فى الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف ، فثلك لا يقال له أبر : وإنما الأبر هو شانتك المنسى فى

== لقدره . واحتمار الطيب لحسن السعة . ويجوز أنه ضد الخبيث . والعقائل : خيار النساء ؛ والمراد جنسهن أو ما يشمل الجدات . والكوثر : ببلغ النهاية فى الخير .

(١) أخرجه مسلم من رواية المختار بن فلفل عن أنس فى أثناء حديث ذكره فى أوائل الصلاة .

(٢) أخرجه الحاكم من حديث أبى برزة رفته « حوضى ما بين آيلة إلى صنعاء : عرضه كطولها . فيه ميزابان يصبان من الجنان أحلى من العسل ، وأبرد من الثلج وأشد بياضا من اللبن ، وألين من الزبد فيه أباريق عدد نجوم السماء - الحديث » وفى ابن مردويه من حديث ابن عباس فى قصة الامراء - فذكر حديثاً طويلاً جداً . وفيه ذكر الكوثر وحافظه من زبرجد .

(٣) أخرجه ابن ماجه وأحمد والطبرانى من حديث ثوبان . وفيه « أن حوضى ما بين عدن إلى آيلة . أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل ، أكوابه عدد نجوم السماء من شرب منه شربة لا يظما بعدها أبداً وأول من يربه عليه فقراء المهاجرين الدنس ثيابا الصفعت رءوسا الذين لا ينكحون المنعمات ولا يفتح لهم السدد »

(٤) قال محمود : « أى جمعنا لك الغبطنين الصنيتين أحدهما إصاصة أشرف عطاء وهو الكوثر . . الخ » قال أحد ، جعل الزمخشرى توسط الضمير بين الجزئين مقيد للاختصاص لأن إفادته معنا لذلك بيته مكشوفة .

الدنيا والآخرة ، وإن ذكر ذكر باللعن . وكانوا يقولون : إن محمداً صنوبراً^(١) : إذا مات مات ذكره . وقيل : نزلت في العاص بن وائل ، وقديسماه الأبت ، والابت : الذي لاعتقب له . ومنه : الحمار الأبت الذي لا ذنب له .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الكوثر سقاه الله من كل نهر في الجنة ويكتب له عشر حسنات بعدد كل قربان قرببه العباد في يوم النحر أو يقربونه^(٢) » .

سورة الكافرون

مكية ، وهي ست آيات (نزلت بعد الماعون)

ويقال لها ولسورة الإخلاص : المقشقتان ، أى البرثتان من النفاق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ① لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ② وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ
مَا أَعْبُدُ ③ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ④ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ⑤
لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ⑥

المخاطبون كفرة مخصوصون قد علم الله منهم أنهم لا يؤمنون . روى أن رهطاً من قريش قالوا : يا محمد ، هلم فاتبع ديننا وتبع دينك : تعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة ، فقال معاذ الله أن أشرك بالله غيره : فقالوا : فاستلم بعض آلهتنا نصدقك ونعبد إلهك ، فنزلت : فقدا إلى المسجد الحرام وفيه الملائ من قريش فقام على رؤوسهم فقرأها عليهم ، فأيسوا . (لا أعبد) أريدت به العبادة فيما يستقبل ، لأن « لا » لا تدخل إلا على مضارع في معنى الاستقبال ، كما أن « ما » لا تدخل إلا على مضارع في معنى الحال ، ألا ترى أن « لن » تأكيد فيما تنفيه « لا »

(١) قوله « إن محمداً صنوبراً » ذكر في القاموس معانيه : الرجل الفرد الطميط اللليل بلا أمل وعقب وناصره . (ع)

(٢) أخرجه الثعلبي وابن جرير به يستندهم إلى أبي بن كعب .

وقال الخليل في « لن » : أن أصله « لا أن » ، والمعنى : لا أفعل في المستقبل ما تطالبونه منى من عبادة آلهتكم ، ولا أتم فاعلون فيه ما أطلب منكم من عبادة إلهي (ولا أنا عابد ما عبدتم) أى : وما كنت قط عابداً فيما سلف ما عبدتم^(١) فيه ، يعنى لم تعهد منى عبادة صنم في الجاهلية ، فكيف ترجى منى في الاسلام (ولا أتم عابدون ما أعبد) أى : وما عبدتم في وقت ما أنا على عبادته . فإن قلت : فهلا قيل : ما عبدت ، كما قيل : ما عبدتم ؟ قلت : لأنهم كانوا يعبدون الأصنام قبل المبعث ، وهو لم يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت . فإن قلت : فلم جاء على « ما » دون « من » ؟ قلت : لأن المراد الصفة ، كأنه قال : لا أعبد الباطل ، ولا تعبدون الحق . وقيل : إن « ما » مصدرية ، أى : لا أعبد عبادتكم ، ولا تعبدون عبادتي (لكم دينكم ولى دين) لكم شرككم ، ولى توحيدى . والمعنى : أتى نبي مبعوث إليكم لأدعوكم إلى الحق والنجاة ، فإذا لم تقبلوا منى ولم تتبعونى ، فدعوني كفافاً ولا تدعوني إلى الشرك .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الكافرين فكأنما قرأ ربيع القرآن وتباعدت منه مردة الشياطين ، وبرئ من الشرك ويعانى من الفزع الأكبر » .^(٢)

(١) قال مجمره : « معناه في المستقبل ، لأن « لا » تنفي المستقبل ، ولا أتم عابدون ما أعبد : كذلك ، ولا أنا عابد ما عبدتم : أى فيما سلف ... الخ » قال أحمد : هذا الذى قاله خطأ على الأصل والفرع جميعاً : أما على أصله القدرى ، فإنه وإن كان مقتضاه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن قبل المبعث على دين نبي قبله ، لاعتقاده القدورية أن ذلك غميرة في منصبه ، ومنفر من اتباعه ، فيستحيل وقوعه للفسدة ؛ إلا أنهم يعتقدون أن الناس كلهم متعبدون بمقتضى العقل بوجوب النظر في آيات الله تعالى وأدلة توحيد ومعرفة ، وأن وجوب النظر بالعقل لا بالسمع . فذلك عبادة قبل المبعث يلزمهم ألا يظنوا به صلى الله عليه وسلم الاخلال بها ، لحينئذ يقتضى أصلهم أنه كان قبل المبعث يعبد الله تعالى ؛ فالخمشرى حافظ على الوفاء بأصله في عدم اتباعه لنبي سابق ، فأخل بالتفريع على أصله الآخر في وجوب العبادة بالعقل . والحق أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعبد قبل الوحى ويتحنن في غار حراء ، فإن كان مجرى قوله أعبد - لأن الماضى لم يحصل فيه هذه العبادة المرادة في الآية - فيحمل الأمر فيها والله أعلم على مجموع العبادات الخاصة التي لم تعلم إلا بالوحى ، لا على مجرد توحيد الله تعالى ومعرفة ؛ فإن ذلك لم يزل ثابتاً له صلى الله عليه وسلم قبل المبعث ، والله أعلم . أو يكون مجيئه مضارعا لقصد تصوير عبادته في نفس السامع وتمكينها من فهمه ، كقوله (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة) والأصل : فأصبحت ؛ وإنما عدل عنه للبنى المذكور ؛ وهو وجه حسن ، فتأمل ، والله أعلم .

(٢) أخرجه التلخفي وابن مردويه والواحدى بسندهم إلى أبي بن كعب . قلت : وصدره رواه الترمذى . حديث أنس رضى الله عنه .

سورة النصر

نزلت بمبى في حجة الوداع ، فتعد مدينة ، وهى آخر ما نزل من السور
وآياتها ٣ (نزلت بعد التوبة)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ① وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ
أَفْوَاجًا ② فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ③

(إذا جاء) منصوب بسبح ، وهو لما يستقبل . والاعلام بذلك قبل كونه من اعلام النبوة . روى أنها نزلت في أيام التشريق بمبى في حجة الوداع . فإن قلت : ما الفرق بين النصر والفتح حتى عطف عليه ؟ قلت : النصر الاغاثة والاظهار على العدو . ومنه : نصر الله الأرض غائثها . والفتح : فتح البلاد . والمعنى : نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم على العرب . أو على قريش وفتح مكة . وقيل : جنس نصر الله للمؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم ، وكان فتح مكة لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان ، ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وطوائف العرب ، وأقام بها خمس عشرة ليلة ، ثم خرج إلى هوازن ، وحين دخلها وقف على باب الكعبة ، ثم قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ، ثم قال : يا أهل مكة ، ماترون أنى فاعل بكم ؟ قالوا : خيرا أخ كريم وابن أخ كريم . قال : اذهبوا فأنتم الطلقاء . فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، وقد كان الله تعالى أمكنه من رقابهم عنوة ، وكانوا له فينا ، فلذلك سمي أهل مكة الطلقاء ، ثم بايعوه على الاسلام (في دين الله) في ملة الاسلام التى لادين له يضاف إليه غيرها (ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه) . (أفواجاً) جماعات كثيفة كانت تدخل فيه القبيلة بأسرها

(١) أخرجه ابن إسحاق في السيرة . وروى البخارى عن ابن عباس «أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من مكة في رمضان - الحديث ، قال : فصحبها لثلاث عشرة خلت من رمضان» وفى الدلائل من طريق ابن إسحاق عن الأهرى وغيره قال : فتبعه لعشر بقين .

بعد ما كانوا يدخلون فيه واحدا واحدا واثنين اثنين . وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنه أنه بكى ذات يوم ، فقيل له (١) . فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « دخل الناس في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا » (٢) ، وقيل : أراد بالناس أهل اليمن . قال أبو هريرة : لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الله أكبر جاء نصر الله والفتح ، وجاء أهل اليمن : قوم رقيقة قلوبهم ، الإيمان يمان ، والفقه يمان ، والحكمة يمانية » (٣) ، وقال أجد نفير ربكم من قبل اليمن ، (٤) وعن الحسن : لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أقبلت العرب بعضها على بعض ، فقالوا : أما إذ ظفر بأهل الحرم فليس به يدان ، وقد كان الله أجارهم من أصحاب الفيل وعن كل من أرادهم ، فكانوا يدخلون في الإسلام أفواجا من غير قتال . وقرأ ابن عباس : فتح الله والنصر : وقرئ : يدخلون ، على البناء للمفعول . فإن قلت : ما محل يدخلون ؟ قلت : النصب إما على الحال ، على أن رأيت بمعنى أبصرت أو عرفت . أو هو مفعول ثان على أنه بمعنى علمت (فسيح بحمد ربك) فقل سبحان الله : حامداً له ، أى : فتعجب لتيسير الله ما لم يخطر ببالك وبال أحد من أن يغلب أحد على أهل الحرم ، واحده على صنعه . أو : فاذكروه مسجداً حامداً ، زيادة في عبادته والثناء عليه ، لزيادة إنعامه عليك . أو فصل له . روت أم هانئ : أنه لما فتح باب الكعبة صلى صلاة الضحى ثمانى ركعات (٥) وعن عائشة : كان عليه الصلاة والسلام يكثّر قبل موته أن يقول : « سبحانك اللهم وبحمدك ، أستغفرك وأتوب إليك » (٦) والأمر بالاستغفار مع التسييح تكميل للأمر بما هو قوام أمر الدين : من الجمع بين الطاعة والاحتراس

(١) قوله « فقيل له ، لعله : فقيل له في ذلك . (ع)

(٢) أخرجه أحد وإسحاق وابن مردويه والثعلبي من روايه الأوزاعي : حدثني أبو عمار حدثني جابر بن عبد الله قال « قدمت من سفر جاني جابر بن عبد الله فسلم عليّ فجعلت أحدثه عن افراق الناس وما أحدثوا . فجعل يبكي . ثم قال : سمعت - فذكره ، وله شاهد عن أبي هريرة في العين من المستدرك .

(٣) أخرجه ابن مردويه من طريق عبدالرازق أخبرنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عنه . وأصله في مسلم دون ما في أوله . وله شاهد في ابن حبان والنسائي من حديث ابن عباس رضى الله عنهما .

(٤) أخرجه الطبراني في الأوسط ومسنده الشاميين من طريق جرير بن عثمان عن شبيب بن روح عن أبي هريرة به في حديث أوله « الإيمان يمان » ولا بأس بإسناده . وله شاهد من حديث سلمة بن نفيل السكوني في مسند البزار والطبراني الكبير والبيهقي في الأسماء . وفي إسناده إبراهيم بن سليمان الأفلح . قال البزار : إنه غير مشهور .

(٥) لم أجده هكذا : فان ظاهره يوم أنه صلاها داخل الكعبة وفي الصحيحين من حديث أم هانئ . وأن النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة اغتسل في بيتها وصل ثمان ركعات ، ورواه أبو داود بلفظ « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صبحه الضحى ثمانى ركعات يسلم في كل ركعتين ، إسفاده صحيح ، وأخرجه أحمد وابن أبي شيبة والطبراني وابن حبان وأبو يعلى والبيهقي والحاكم والطبري من طرق كثيرة تزيد على ثلاثين وجهاً ، لم يذكر أحد منهم هذه الزيادة .

(٦) متفق عليه واللفظ لمسلم .

من المعصية ، وليكون أمره بذلك مع عصمته لطفًا لامته ، ولأن الاستغفار من التواضع لله وهضم النفس ، فهو عبادة في نفسه . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « إني لأستغفر في اليوم والليلة مائة مرة »^(١) ، وروى أنه لما قرأها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على أصحابه استبشروا وبكى العباس ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما يبكيك يا عم ، قال : نعت إليك نفسك . قال : « إنها لك تقول »^(٢) فعاش بعدها سنتين لم يرفهما ضاحكا مستبشرا . وقيل : إن ابن عباس هو الذي قال ذلك ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد أوتى هذا الغلام علما كثيرا »^(٣) وروى أنها لما نزلت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « إن عبدا خيره الله بين الدنيا وبين لقاته ، فاختار لقاء الله ، فعمل أبو بكر رضي الله عنه ، فقال : فدينك بأنفسنا وأموالنا وأبائنا وأولادنا »^(٤) . وعن ابن عباس أن عمر رضي الله عنهما كان يذنيه ويأذن له مع أهل بدر ، فقال عبد الرحمن : أتأذن لهذا الفتي معنا وفي أبائنا من هو مثله ؟ فقال إنه ممن قد علمتم^(٥) ، قال ابن عباس : فأذن لهم ذات يوم ، وأذن لي معهم ، فسألهم عن قول الله تعالى (إذا جاء نصر الله) ولا أراه سألمهم إلا من أجلى ؛ فقال بعضهم : أمر الله نبيه إذا فتح عليه أن يستغفره ويتوب إليه ؛ فقلت : ليس كذلك ، ولكن نعت إليه نفسه ؛ فقال عمر : ما أعلم منها إلا مثل ما تعلم ، ثم قال : كيف تلومونني عليه بعدما ترون ؟ وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دعا فاطمة رضي الله عنها فقال : « يا بنتاه إنه نعت إلى نفسي ، فبكت ، فقال : لا تبكي ، فإنك أول أهل الحوقابي »^(٦) ، وعن ابن مسعود أن هذه السورة تسمى سورة التوديع (كان توابع أي كان في الأزمنة الماضية منذ خلق المكلفين توابع عليهم إذا استغفروا ، فعلى كل مستغفر ، أن يتوقع مثل ذلك .

(١) أخرجه مسلم من حديث الأغر المزني .

(٢) ذكره الثعلبي عن مقاتل وسنده إليه دون الكتاب .

(٣) لم أجده .

(٤) متفق عليه أصله من حديث أبي سعيد الخدري دون أوله من كونه كان عند نزول السورة . نعم فيه ما يشهر بأن ذلك كان في أواخر عمره ونزولها كان في أواخر عمره بلا نزاع .

(٥) أخرجه البخاري من حديث ابن عباس . معناه . وليس فيه تعيين عبد الرحمن بن عوف . واستدركه الحاكم فوهم . وأخرجه البزار وآخر لفظه موافق لآخر لفظ المصنف .

(٦) أخرجه البيهقي في أواخر الدلائل وابن مردويه من رواية هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة فقال لها إنه قد نعت إلى نفسي فبكت فقال لها : اصبري فإنك أول أهل الحوقابي . فقال لها بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم . الحديث وشاهده في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها من رواية مسروق عنها مطولا .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من قرأ سورة إذا جاء نصر الله أعطى من الأجر كمن شهد مع محمد يوم فتح مكة» (١).

سورة المسد

مكية ، وآياتها ٥ [نزلت بعد الفاتحة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ① مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ②
سَيَصِلُ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ③ وَأَمْرَأَةٌ خَمَّالَةٌ الْحَطَبِ ④ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ
مِّن مَّسَدٍ ⑤

التبّاب : الهلاك . ومنه قولهم : أشابة أم تابة ، أى : هالكة من الهرم والتعجيز . والمعنى : هلكت يدها ، لأنه فيما يروى : أخذ حجراً ليرمى به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وتب) وهلك كله . أو جعلت يدها هالكتين . والمراد : هلاك جملته ، كقوله تعالى (بما قدمت يدك) ومعنى (وتب) : وكان ذلك وحصل ، كقوله :

جَزَانِي جَزَاءُ اللَّهِ شَرًّا جَزَائِهِ جَزَاءَ الْكَلَابِ الْعَاوِيَاتِ وَقَدْ فَعَلْتُ ②

(١) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه بالسند إلى أبي بن كعب .
(٢) كأن قد فعل به خيراً جزاء شراً ، فدعا عليه بقوله : جزاء الله شر جزائه . جزاء الكلاب : بدل من «شر جزائه» وضمير «جزائه» لله . أول الرجل المدعو عليه . وجزاء الكلاب العاويات : رجها . ويرى العاديات ، بالبدال ، بدل الوار . وقد فعل : أى فعل الله ذلك الجزاء فى الواقع ، حيث أوقعه . وفيه من أنواع البديع : الرجوع ، وهو العود إلى الكلام السابق بالنقض لئلا يكتفى ، لأن مقتضى الدعاء أن المدعو به لم يحصل ، فنقضه بقوله «وقد فعل» . ويروى بدل الشطر الأول : جزى ربه عنى عدى بن حاتم . وضمير ربه ، لحاتم ، وإن تأخر لفظاً ورتبة للضرورة ؛ وأجازه الأخشش وابن جنى وابن مالك فى السعة ؛ لأن المفعول به كان مقدماً لفعله اقتضاه الفعل إياه . وقبل عائد للجزاء المعلوم من جزى . ويروى بدل الشطر الأول أيضاً : جزى الله عيسا عيسى =

ويدل عليه قراءة ابن مسعود: وقد تب، وروى أنه لما نزل (وأندر عشيرتك الأقربين) رقى الصفا وقال: يا صباحاه، فاستجمع إليه الناس من كل أوب. فقال: يا بني عبد المطلب، يا بني فهر، إن أخبرتك أن بسفح هذا الجبل خيلاً أكنتم مصدقاً؟ قالوا: نعم؛ قال: فإني نذير لكم بين يدي الساعة؛ فقال أبو لُهب: تبالك، ألهذا دعوتنا^(١)؟ فنزلت. فإن قلت: لم كناه، والتكنية تكريمة؟ قلت: فيه ثلاثة أوجه، أحدها: أن يكون مشتهراً بالكنية دون الاسم، فقد يكون الرجل معروفاً بأحدهما، ولذلك تجرى الكنية على الاسم، أو الاسم على الكنية عطف بيان، فلما أريد تشهيره بدعوة السوء وأن تبقى سمة له، ذكر الأشهر من عليه ويؤيد ذلك قراءة من قرأ: يدا أبو لُهب^(٢)، كما قيل: علي بن أبو طالب. ومعارية بن أبوسفيان؛ لئلا يغير منه شيء فيشكل على السامع، ولقبيته بن قاسم أمير مكة ابناً، أحدهما: عبد الله - بالجز، والآخر عبد الله - بالنصب. كان بمكة رجل يقال له: عبد الله - بجزة الدال، لا يعرف إلا هكذا. والثاني: أنه كان اسمه عبد العزى، فعدل عنه إلى كنيته. والثالث: أنه لما كان من أهل النار وماله إلى نار ذات لُهب، وافقت حاله كنيته؛ فكان جديراً بأن يذكر بها. ويقال: أبو لُهب، كما يقال: أبو الشر للشرير. وأبو الخير للخير، وكما كنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا المهلب: أبا صفرة، بصفرة في وجهه. وقيل كنى بذلك لتلُهب وجنتيه وإشراقهما، فيجوز أن يذكر بذلك تمكابه، وبافتخاره بذلك. وقرئ أبي لُهب، بالسكون. وهو من تغيير الأعلام، كقولهم: شمس بن مالك بالضم (ما أغنى) استفهام في معنى الإنكار، ومحلّه النصب أو نفي (وما كسب) مرفوع. وما موصولة أو مصدرية بمعنى: ومكسوبه. أو: وكسبه. والمعنى: لم ينفعه ماله وما كسب بماله، يعني: رأس المال والأرباح. أو ماشيته وما كسب من نسلها ومناقعها، وكان ذا سايباء^(٣). أو ماله الذي ورثه

== آل بنيض. وهي قبيلة معروفة، ولعل أشاعر متعدد، وما حكاه بعض شراح شواهد الجاهلي من أن عدى بن حاتم وجل روى بنى قصرًا للنعمان بن امرئ القيس بظهر الكوفة، فأعجبه فسأله: هل بنيت مثله فقال: لا، وبنيته على حجر لوسقط سقط القصر، فألقاه من أهله فخر ميتاً: فهو خطأ. والصواب أن هذه الحكاية إنما وقعت لسنار المذكور في قوله: جزى بنوه أبا الغيلان عن كبير وحسن فعل كما يجزى سنار

لأن عدى بن حاتم صحابي من لب العرب، وتغيير «بنوه»: لأبي الغيلان بالكسر. وسنار بكسر السين تنهيد. و«عن» متعلقة بجزى، أي: جزاء ناشئاً عن كبير؛ وفيه معنى التكميم. ويجوز أنها بمعنى البدل، والأوجه أنها بمعنى بعد. وقيل: إنها بمعنى في، وليس بشيء؛ وعبر بالمضارع بدل الماضي استحضاراً لما مضى، لأنه عجيب. (١) متفق عليه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) قال محمود: «ويؤيد ذلك قراءة من قرأ يدا أبو لُهب» قال أحد: وفي هذا دليل لأن الرفع سبق وجوه الأعراب وأولها. الاتزام إنما حافظوا على صيغته التي بها اشتهر الاسم، وكانت أول أحواله.

(٣) قوله «وكان ذا سايباء» ذكر في القاموس من هاتهما: المال الكثير والنتاج، والأليل للنتاج والغنم التي كثر نسلها. والتاء، القديم. والطارق المستحدث (ع)

من أبيه والذي كسبه بنفسه . أو ماله التالد والطارف . وعن ابن عباس : ما كسب ولده . وحكى أن بنى أبي لهب احتكموا إليه ، فاقتلوا ، فقام يحجز بينهم ، فدفعه بعضهم فوقع ، فغضب ، فقال : أخرجوا عنى الكسب الخبيث : ومنه قوله عليه السلام « إن أطيب ما يأكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه ، وعن الضحاك : ما ينفعه ماله وعمله الخبيث ، يعنى كيده فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن قتادة : عمله الذى ظن أنه منه على شيء ، كقوله (وقدمنا إلى ما عملوا من عمل) وروى أنه كان يقول : إن كان ما يقول ابن أخى حقاً فأنا أفتدى منه نفسى بمالى وولدى (سيصلى) قرئ بفتح الياء وبضمها : مخفياً ومشدداً ، والسين للوعيد ، أى : هو كائن لا محالة وإن تراخى وقته (وامرأته) هى أم جميل بنت حرب أخت أبى سفيان ، وكانت تحمل حزمة من الشوك والحسك^(١) والسمدان فتشترها بالليل فى طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : كانت تمشى بالنخلة : ويقال للشاة بالنائم المفسد بين الناس : يحمل الخطب بينهم ، أى : يوقد بينهم النار ويورث الشر . قال :

مِنَ الْبَيْضِ لَمْ تَصْطَلْ عَلَى ظَهْرِ لَأَمَةٍ وَلَمْ تَمْسِ بَيْنَ الْحَيِّ بِالْحَطَبِ الرَّطْبِ^(٢)

جمعه رطباً ليدل على التدخين الذى هو زيادة فى الشر ، ورفعت عطفاً على الضمير فى (سيصلى) أى : سيصلى هو وامرأته . و (فى جيدها) فى موضع الحال . أو على الابتداء ، وفى جيدها : الخبر . وقرئ : حمالة الخطب ، بالنصب على الشتم ؛ وأنا أستحب هذه القراءة ، وقد توسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجميل : من أحب شتم أم جميل . وقرئ : حمالة للخطب . وحمالة للخطب : بالتعوي ، والرفع والنصب . وقرئ : ومريته بالتصغير . المسد : الذى قتل من الحبال فتلا شديداً ، من ليف كان أو جلد ، أو غيرهما . قال :

(١) قوله « من الشوك والحسك » فى الصحاح ، الحسك : حسك السمدان . وفيه « السمدان » : نبت شوك ، ولهذا الذهب شوك يقال : حسك السمدان . (ع)

(٢) أنهذه يعقوب . والبياض : مجاز عن الخلوص من أسباب الغم . وتصلط من الصيد ، أى : الوجودان والادراك ، وزنه يقتل : فليت تاء الافتعال طاء على القياس . ورواه بعضهم بضد . وبعضهم : يضطد ، بالضاد المعجمة فيهما ، على أنه من الضد ، ولينظر وجه الثانى ؛ لأن الدال فيه حقهما التهديد ، فلمله خفة بالضرورة . واللام : اللوم وسببه : شبهها بالمطية التى اعتاد صاحبها ركوبها على طريق المكينة ، فأثبت لها الظهر تخيلاً لذلك . وروى : بالخطر ، بدل الخطب : وهو الخشب ، والخطب الذى يحظر به ؛ والمراد النخلة : استعير لها ذلك بجامع ثوران المكروه من كل ، لأن الخطب الرطب إذا أوقدت فيه النار كثر دخانه . وروى : لم يضدد ، ولم يمش بالياه على أنها صفة لمذكر .

* وَمَعِدِ أَمْرٍ مِنْ آيَاتِنَا * (١)

ورجل ممسود الخلق مجدوله . والمعنى : في جيدها جبل مما مسد من الجبال ، وأنها تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في جيدها كما يفعل الخطابون : تخصباً لحالها ، وتحقيراً لها ، وتصويراً لها بصورة بعض الخطابات من المواهن ، لتمتعض^(١) من ذلك ويتمتعض بعلمها ؛ وهما في بيت العز والشرف . وفي منصب الثروة والجدة . ولقد عير بعض الناس الفضل بن العباس ابن عتبة ابن أبي لهب بحمالة الحطاب ، فقال :

مَاذَا أَرَدْتَ إِلَى شَتْمِي وَمَنْقَصِي
أَمْ مَا تَفِيْرُ مِنْ حِمَالَةِ الْحَطَبِ
غِرَاءَ شَادِحَةٍ فِي الْمَجْدِ غُرَّتْهَا
كَانَتْ سَلِيلَةَ شَيْخٍ نَاقِبِ الْحَسَبِ^(٢)

(٤) إن سرك الأرواء غير سائق فاعجل بفرب مثل غرب طارق
ومسد أمر من آياتنق ليس بأنياب ولا حقائق
ولا ضعاف مخهن زاهق

لعمارة بن طارق . يقول : إن سرك الاستسقاء حال كونك غير سائق للابل التي يسقى عليها ، فأسرع إلى ماء بقر بدلو عظيمة مثل دلو طارق أبي . ومجبل أمر : بالبناء للجهد . أي : قتل قتلا شديداً . من آياتنق ، أي : من أوبارها ، أو من جلودها . والآياتنق : جمع آيتنق . والآيتنق : جمع نوق والنوق : جمع ناقة ، ليس ذلك الجبل أنيابا ، أي ؛ نوقا مسنة ، ولا حقائق : أي فتيات ، ولا ضعافا : أي ليس من هذه الأنواع التي تساق بمشقة في هذا التنويع تنفير عنها . ويروي : لسن ، أي : النوق التي يقتل منها . والأشبه : أن حق الرواية مع آياتنق ، أي : أعجل بمجبل مفتول من الليف الأبيض . ونوق شداد : لاحتجاج إلى السوق . ومخهن زاهق : قال الفراء : هو مرفوع ، والغمر مكفأ . يقول : بل مخهن مكنتن سمين على الابتداء ، وهذا مما يؤيد رواية : لسن بالنوق . وقال غيره : الزاهق هنا الداهب ، وهو مجرور بالطف ، أي : ولاضعاف مخهن . وزاهق بالجر رداعلى ضعاف ، فكأنه رفع مخهن بضعاف .

(٥) قوله : من المواهن لتمتعض ، جمع ماهن وهي الخادم . والامتعاض : التفضب . أفادة الصراح . (ع)
(٦) هو تميمير للفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب . وحالة الحطاب : زوجة أبي لهب ؛ فهي جدته . والفراء البيضاء . والشادحة : المتسعة ؛ وذلك مجاز عن الظهور وارتفاع المقدار . والسليمة من سل من فيه ، والمراد بالشيخ : أبوها حرب ، لأنها أم جميل أخت أبي سفيان بن حرب ، كانت عوراء ، وماتت مخنوقة بمجلها الذي كانت تحمل فيه الحطاب . وقيل : حمل الحطاب مجاز عن إثارة الفتنة ، لأنها كانت تمامة . وإلى شتمي : متعلق بمخدوف أو بآردت على طريق التضمين ، أي : أي شيء آردته ما تلا أنت إلى شتمي ، أو منضما هو إلى شتمي . أو ما الذي آردته من شتمي أو مع شتمي ؟ هل آردت أنك شريف لا عيب فيك . ويهوز أن إلى بمعنى من كما قال النحاة ، واشتمهموا عليه بقوله : . تقول وقد عاليت بالسكر فوقها الحق فلا يروى إلى ابن أحمرا .
ويمكن أنها اللصاحبة ، كما قاله أيضا في قوله تعالى (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) وتعمير : أصله تنعيم ، لخذف منه إحدى التائين . أما تعبير من جدتك التامة لا ينبغي عدم ذلك . وروى : ناقب الحسب . والمعنى : أن حسبه أصيل ، فكأنه داخل في أجداد السابقين . أو سائر بين الناس ؛ وذمها الآن مع رفة شأنها فيما كان : أشد في الامتنان .

ويحتمل أن يكون المعنى : أن حالها تكون في نار جهنم على الصورة التي كانت عليها حين كانت تحمل حزمة الشوك ؛ فلا تزال على ظهرها حزمة من حطب النار من شجرة الزقوم أو من الضريع ، وفي جيدها حبل من ما مسد من سلاسل النار : كما يعذب كل مجرم بما يجانس حاله في جرمه .
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة تبت رجوت أن لا يجمع الله بينه وبين أبي لهب في دار واحدة (١) » .

سورة الإخلاص

مكية ، وقيل مدنية ، وآياتها ٤ (نزلت بعد الناس)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ① اللَّهُ الصَّمَدُ ② لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ③ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ④

(هو) ضمير الشأن ، و (الله أحد) هو الشأن ، كقولك : هو زيد منطلق ، كأنه قيل : الشأن هذا ، وهو أن الله واحد لا ثاني له . فإن قلت : ما محل هو ؟ قلت : الرفع على الابتداء والخبر الجملة . فإن قلت : فالجملة الواقعة خبراً لا بد فيها من راجع إلى المتبدل ، فأين الراجع ؟ قلت : حكم هذه الجملة حكم المفرد في قولك « زيد غلامك » ، في أنه هو المتبدل في المعنى ، وذلك أن قوله (الله أحد) هو الشأن الذي هو عبارة عنه ، وليس كذلك « زيد أبوه منطلق » ، فإن زيدا والجملة يدلان على معنيين مختلفين ، فلا بد مما يصل بينهما . وعن ابن عباس : قالت قریش : يا محمد ، صف لنا ربك الذي تدعوننا إليه ، فنزلت : يعنى : الذي سألتوني وصفه هو الله ، وأحد : بدل من قوله ، الله . أو على : هو أحد ، وهو بمعنى واحد ، وأصله واحد . وقرأ عبد الله وأبي : هو الله أحد ، بغير (قل) وفي قراءة النبي صلى الله عليه وسلم : الله أحد ، بغير (قل هو) وقال من

(١) أخرجه الثعلبي والواحدى وابن مردويه من حديث أبي بن كعب .

قرأ : الله أحد ، كان يعدل القرآن . وقرأ الأعمش : قل هو الله الواحد . وقرئ : أحد الله ، بغير تنوين : أسقط لملاقاته لام التعريف . ونحوه

• وَلَا ذَا كَرَّ اللَّهُ إِلَّا قَلِيلًا • (١)

والجيد هو التنوين ، وكسره لانقاء الساكنين . و(الصمد) فعل بمعنى مفعول ، من صمد إليه إذا قصده ، وهو السيد المصمود إليه في الحوائج . والمعنى : هو الله الذي تعرفونه وتقرنون بأنه خالق السموات والأرض وخالقكم ، وهو واحد متوحد بالإلهية لا يشارك فيها ، وهو الذي يصمد إليه كل مخلوق لا يستغنون عنه ، وهو الغنى عنهم (لم يلد) لأنه لا يجانس ، حتى تكون له من جنسه صاحبة فيتوالدا . وقد دل على هذا المعنى بقوله (أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة) . (ولم يولد) لأن كل مولود محدث وجسم ، وهو قديم لا أول لوجوده وليس يحسم ولم يكافئه أحد ، أى : لم يمثله ولم يشاكله . ويجوز أن يكون من الكفاة في الشكاح ، نفياً للصاحبة : سألوه أن يصفه لهم ، فأوحى إليه ما يحتوى على صفاته . فقوله (هو الله) إشارة لهم إلى من هو خالق الأشياء وفاطرها ، وفي طي ذلك وصفه بأنه قادر عالم : لأن الخلق يستدعى القدرة والعلم ، لكونه واقعاً على غاية إحكام واتساق وانتظام . وفي ذلك وصفه بأنه حى سميع بصير . وقوله (أحد) وصف بالوحدانية ونفى الشركاء . وقوله (الصمد) وصف بأنه ليس إلا محتاجاً إليه ، وإذا لم يكن إلا محتاجاً إليه : فهو غنى . وفي كونه غنياً مع كونه عالماً : أنه عدل غير فاعل للقبائح (٢) ، لعلمه بقبیح القبيح وعلمه بغناه عنه . وقوله (لم يولد) وصف بالقدم والأولية . وقوله (لم يلد) نفي للشبه والمجانسة . وقوله (ولم يكن له كفواً أحد) تهنير لذلك وبث للحكم به : فإن قلت : الكلام العربي الفصيح أن يؤخر الظرف الذى هو لغو غير مستقر ولا يقدم ، وقد نص سيبويه على ذلك فى كتابه (٣) ، فما باله مقدماً فى أفصح كلام وأعربه ؟ قلت هذا الكلام إنما سبق لنفى المكافأة عن ذات البارئ سبحانه ؛ وهذا المعنى مصبه ومر كره هو هذا

(١) تقدم شرح هذا الشاهد بالجزء الأول صفحة ٤٨٨ ؛ فراجع إن شئت اه مصححه .

(٢) قوله «إنه عدل غير فاعل للقبائح» هذا مذهب المعتزلة ، وذهب أهل السنة إلى أنه تعالى هو الخالق لجميع الأشياء غيرها وشرفها قبيحها وحسنها . قال تعالى : (الله خالق كل شئ) . وعلمه بقبیح القبيح لا يمنع من خلقه ، لأنه الحكمة وإن لم يعلمها غيره . (ع)

(٣) قال محمود : «إن قلت الكلام العربي الفصيح أن يؤخر الظرف وقد نص سيبويه على ذلك» قال أحد : نقل سيبويه أنه سمع بعض الجفاة من العرب يقرأ : ولم يكن أحداً كفواً له ، وجرى هذا الجلف على عادته فجفا طبعه عن لطف المعنى الذى لأجله اقتضى تقديم الظرف مع الخبر على الاسم ، وذلك أن الغرض الذى سيقت له الآية نفي المكافأة والمساواة عن ذات الله تعالى ، فكان تقديم المكافأة المقصود بأن يسلب عنه أولى ، ثم لما قدمت لتسلب ذكر معها الظرف لبيان الذات المقدسة بسلب المكافأة ، والله أعلم .

الظرف ، فكان لذلك أهم شيء وأعناهُ ، وأحقه بالتقدم وأجراه . وقرئ : كفوًا ، بضم الكاف والفاء . وبضم الكاف وكسرها مع سكون الفاء : فإن قلت . لم كانت هذه السورة عدل القرآن كله على قصر متنها وتقارب طرفيها ؟ قلت : لأمر ما يسود من يسود ، وما ذاك إلا لاحتوائها على صفات الله تعالى وعدله وتوحيده ، وكفى دليلا من اعترف بفضلها وصدق بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها : إن علم التوحيد من الله تعالى بمكان ، وكيف لا يكون كذلك والعلم تابع للعلوم : يشرف بشرفه ، ويتضع بضعه ؛ ومعلوم هذا العلم هو الله تعالى وصفاته ، وما يجوز عليه وما لا يجوز ، فما ظنك بشرف منزلته وجلالة محله ، وإنافته على كل علم ، واستيلاته على قصب السبق دونه ؛ ومن ازدراه فلضعف علمه بمعلومه ، وقلة تعظيمه له ، وخلوه من خشيته ، وبعده من النظر لعاقبته . اللهم احشرنا في زمرة العالمين بك العالمين لك ، القائلين بعدلك وتوحيديك ، الخائفين من وعيدك . وتسمى سورة الأساس لاشتغالها على أصول الدين . وروى أبي وأنس عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أسست السموات السبع والأرضون السبع على قل هو الله أحد »^(١) . يعني ما خلقت إلا لتسكون دلائل على توحيد الله ومعرفة صفاته التي نطق بها هذه السورة . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد فقال : « وجبت » . قيل : يا رسول الله وما وجبت ؟ قال : « وجبت له الجنة »^(٢) .

(١) لم أجده مرفوعا ، وأخرجه ابن أبي شيبة في فضائل القرآن من رواية عبد الله بن غيلان الثقفي عن كعب الأخبار موقوفا .

(٢) أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم من حديث عبيد بن حنين عن أبي هريرة . وله شاهد في الطبراني الكبير من حديث أبي أمامة .

سورة الفلق

مكة ، وقيل مدنية ، وآياتها ٥ (نزلت بعد الفيل)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ① مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ② وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ③ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ④ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ⑤

الفلق والفرق : الصبح ، لأن الليل يفلق عنه ويفرق : فعل بمعنى مفعول . يقال في المثل : هو أين من فللق الصبح ، ومن فرق الصبح . ومنه قولهم : سطع الفرقان ، إذا طلع الفجر . وقيل : هو كل ما يفلقه الله ، كالارض عن النبات ، والجبال عن العيون ، والسحاب عن المطر ، والارحام عن الاولاد ، والحب والنوى وغير ذلك . وقيل : هو واد في جهنم أوجب فيها من قولهم لما اطمأن من الارض : الفلق . والجمع : فلجان . وعن بعض الصحابة أنه قدم الشام فرأى دور أهل الذمة وماهم فيه من خفض العيش وماوسع عليهم من ديناهم ، فقال : لا أبالي ، ليس من ورائهم الفلق ؟ فقيل : وما الفلق ؟ قال : بيت في جهنم إذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره (من شر ما خلق) من شر خلقه . وشرهم^(١) : ما يفعله المكلفون^(٢) من الحيوان من المعاصي والمآثم ، ومضارة بعضهم بعضاً من ظلم وبغى وقتل وضرب وشم وغير ذلك ، وما يفعله غير المكلفين منه من الأكل والنس واللدغ والعض كالسباع والحشرات ، وما وضعه الله في الموات من أنواع الضرر كالإحراق في النار والقتل في السم . والغاسق : الليل

(١) قوله «من شر خلقه وشرهم» لعله وشره ، أي : شر خلقه حيواناً أو مواتاً . (ع)

(٢) قال محمود : «معناه من شر خلقه ، أي من شر ما يفعله المكلفون . . الخ» قال أحمد : لا يسمه على قاعدته الفاسدة التي هي من جملة ما يدخل تحت هذه الاستمادة إلا صرف الشر إلى ما يعتقد خالفاً لأفعاله ، أو لما هو غير فاعل له البتة كالموات : وأما صرف الاستمادة إلى ما يفعله الله تعالى بعباده من أنواع المحن والبلايا وغير ذلك ، فلا ؛ لأنه يعتقد أن الله لا يخلق أعمال الحيوانات ، وإنما هم يخلقونها لأنها شر ، والله تعالى لا يخلق له لبيحه : كل ذلك تفريع على قاعدة الصلاح والأصلح التي وضع فسادها ، حتى حرف بعض للتدبرية الآية ، فقرأ : من شر ما خلق بتبويب شر وجعل ما نافية .

إذا اعتكر ظلامه من قوله تعالى (إلى غسق الليل) ومنه : غسقت العين امتلأت دمعاً ، وغسقت الجراحة امتلأت دماً . ووقوبه : دخول ظلامه في كل شيء . ويقال : وقبت الشمس إذا غابت . وفي الحديث : لما رأى الشمس قد وقبت قال : هذا حين حلها ، يعنى صلاة المغرب ^(١) . وقيل : هو القمر إذا امتلأ ، وعن عائشة رضى الله عنها : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فأشار إلى القمر فقال : تعوذى بالله من شر هذا ، فإنه الغاسق إذا وقب ^(٢) . ووقوبه : دخوله في الكسوف واسوداده . ويجوز أن يراد بالغاسق : الأسود من الحيات : ووقبه : ضربه ونقبه . والوقب : النقب . ومنه : وقبة الثريد ؛ والتعوذ من شر الليل لأن انبثائه فيه أكثر ، والتحرز منه أصعب . ومنه قولهم : الليل أخفى للويل . وقولهم : أغدر الليل ؛ لأنه إذا أظلم كثر فيه الغدر وأسند الشر إليه للملاسته له من حدوده فيه (النفاثات) النساء ، أو النفوس ، أو الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقداً في خيوط وينفثن عليها ^(٣) ويرقين : والنفت النفخ من ريق ، ولا تأثير لذلك ^(٤) ، اللهم إلا إذا كان ثم إطعام شيء ضار ، أو سقيه ، أو إشمامه . أو مباشرة المسحور به على بعض الوجوه ؛ ولكن الله عز وجل قد يفعل عند ذلك فعلا على سبيل الامتحان الذى يتميز به الثابت على الحق من الحشوية والجهلة من العوام ، فينسب الحشو والرعاع ^(٥) إليهن وإلى نفثهن ، والثابتون بالقول الثابت لا يلففتون إلى ذلك ولا يعجزون به . فإن قلت : فما معنى الاستعاذة من شرهن ^(٦) ؟ قلت : فيها ثلاثة أوجه ، أحدها : أن يستعاذ من عملهن الذى هو صنعة السحر ومن إثمهن فى ذلك . والثانى : أن يستعاذ من فتنهن الناس بسحرهن وما يخدعنهم به من باطلهن . والثالث : أن يستعاذ بما يصيب الله به من الشر عند نفثهن ، ويجوز أن يراد

(١) أخرجه أبو عبيد فى غريب الحديث من طريق عبيد الله بن عقبة مرحلا .

(٢) أخرجه الترمذى والنسائى والحاكم وأحمد وإسحاق وابن أبى شيبة وأبو يعلى كلهم من طريق ابن أبى ذئب عن خالد الحرث بن عبد الرحمن عن أبى سلة عنها ،

(٣) قال محمود : دهن السواحر اللاتي يعقدن الخيوط وينفثن عليها . . . الخ قال أحد : وقد تقدم أن قاعدة القدرية إنكار حقيقة السحر ، على أن الكتاب والسنة قد وردا بوقوعه والأمر بالتعوذ منه . وقد سحر صلى الله عليه وسلم فى مشط ومشاطة فى جف طلحة ذكر . والحديث مشهور ؛ وإنما الرخصى استفوه الهوى حتى أنكرك ماجرف ، وما به إلا أن يتبع اعتزاله ويفطى بكفه وجه الغزاة ،

(٤) قوله «ولا تأثير لذلك» مبنى على مذهب المعتزلة من أنه لاحقيقة السحر ولا تأثير له . وذمب أهل السنة إلى إثباته وإثبات تأثيره لظاهر الكتاب والسنة . (ع)

(٥) قوله «فينسب الحشوية والرعاع» فى الصحاح «الرعاع» : الأحداث الطغام . رفيه والطغام : أوزاد الناس وفيه «الوغد» : الرجل الذى يخدم بطعام بطنه . (ع)

(٦) قال محمود : وفان قلت : مامعنى الاستعاذة من شرهن ، وأجاب . . . الخ قال أحد : وهذا من الطراز الأول فقد عنه جانيا ، ولو فسرغيره النفاثات فى العقد بالمتخيلات من النساء واسن ساحرات حتى يتم إنكار وجود السحر : لعده من يدع التفسير .

بين النساء الكيادات ، من قوله (إن كيدكن عظيم) تشبيهاً لكيدهن بالسحر والنفث في العقد . أو اللاتي يفتن الرجال بتمرضهن لهم وعرضهن محاسنهن ، كأنهن بسحرهن بذلك (إذا حسد) إذا ظهر حسده وعمل بمقتضاه : من بغى الغوائل للحسود ، لأنه إذا لم يظهر أثر ما أضمره فلا ضرر يعود منه على من حسده ، بل هو الضار لنفسه لاغتماه بسرور غيره . وعن عمر بن عبدالعزيز : لم أر ظالماً أشبه بالمظلوم من حاسد . ويجوز أن يراد بشر الحاسد : إثمه وسماجة حاله في وقت حسده ، وإظهاره أثره . فإن قلت : قوله (من شر ما خلق) تعميم في كل ما يستعاذ منه ، فما معنى الاستعاذة بعده من الغاسق والنفاثات والحاسد ؟ قلت : قد خص شر هؤلاء من كل شر لحفاء أمره ، وأنه يلحق الإنسان من حيث لا يعلم ، كأنما يفتال به . وقالوا : شر العداة المداجي الذي يكيدك من حيث لا تشعر . فإن قلت : فلم عرف بعض المستعاذ منه ونكر بعضه ؟ قلت : عرفت النفاثات ، لأن كل نفائة شريفة ، ونكر غاسق ، لأن كل غاسق لا يكون فيه الشر ، إنما يكون في بعض دون بعض ، وكذلك كل حاسد لا يضرت . ورب حسد محمود ، وهو الحسد في الخيرات . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : « لا حسد إلا في اثنتين »^(١) ، وقال أبو تمام :

* وَمَا حَاسِدٌ فِي الْمَكْرُمَاتِ بِحَاسِدٍ *^(٢)

وقال :

* إِنَّ الْعُلَا حَسَنٌ فِي مِثْلِهَا الْحَسَدُ *^(٣)

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتاب التي أنزلها الله تعالى كلها »^(٤) .

(١) متفق عليه من حديث ابن مسعود ، ومن حديث ابن عمر رضی الله عنهما ؛ وللبخاري من حديث أبي هريرة رضی الله عنه .

(٢) وإني لحسود وأعذر حاسدي وما حاسدي في المكرمات بحاسد

(٣) أبي تمام . يقول : إني جامع للخصال الحميدة ، فالحسد كناية عن ذلك . وعذر يعذر كعثر يضرب ، أي : أن حاسدي معذور لحسن صفاتي وعظمتها ، وليس الحاسد في الخصال الحميدة بحاسد مقدم ، بل مقتبط مدوح .

(٤) فانظر فما من سماء للعلل ارتفعت إلا وأعمالك الحسنی لها عمد

واعذر حسودك فيما قد خصصت به إن العلاء حسن في مثلها الحسد

لأن تمام . وشبه القدر المرتفع بالسماء ، واستمرارها له على طريق التصريح ، والارتفاع ترشيح ، لأنه خاص بالمحسوسات وشبه الأفعال الجميلة بأعمدة السماء تشبيهاً بليتها ، لأن بها الارتفاع المعنوي .

(٤) أخرجه الثعلبي وابن مردويه والواحدى بأسانيدهم إلى أبي بن كعب ؛ وقد مضى غير مرة أنها واحدة ، وأن الحديث المرفوع في ذلك موضوع ، والله أعلم .

سورة الناس

مكية ، وقيل مدنية ، وآياتها ٦ [نزلت بعد الفلق]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ① مَلِكِ النَّاسِ ② إِلَهِ النَّاسِ ③ مِنْ شَرِّ
الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ④ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ⑤ مِنَ الْغِيَةِ
وَالنَّاسِ ⑥

قرئ: قل أعوذ، بحذف الهمزة ونقل حركتها إلى اللام، ونحوه . فخذ أربعة . فإن قلت: لم قيل^(١) ﴿رب الناس﴾ مضافا إليهم خاصة ؟ قلت : لأن الاستعاذة وقعت من شر الموسوس في صدور الناس . فكأنه قيل : أعوذ من شر الموسوس إلى الناس بربهم الذي يملك عليهم أمورهم ، وهو إلههم ومعبودهم ، كما يستغيث بعض الموالى إذا اعترامه خطب بسيدهم ونجدوهم ووالى أمرهم . فإن قلت : ﴿ملك الناس إله الناس﴾ ما هما من رب الناس ؟ قلت : هما عطف بيان ، كقولك : سيرة أبي حفص عمر الفاروق . بين بملك الناس ، ثم زيد بيانا بإله الناس ، لأنه قد يقال لغيره : رب الناس ، كقوله (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) وقد يقال : ملك الناس . وأما (إله الناس) فخاص لا شركة فيه ، فجعل غاية للبيان . فإن قلت : فهلا اكتفى بإظهار المضاف إليه الذي هو الناس مرة واحدة ؟ قلت : لأن عطف البيان للبيان ، فكان مظنة للإظهار دون الإضمار ﴿الوسواس﴾ اسم بمعنى الوسوسة ، كالزلال بمعنى الزلزلة . وأما المصدر فوسواس بالكسر كزلال . والمراد به الشيطان ، سمى بالمصدر كأنه وسوسة في نفسه ، لأنها صنعتها وشغله الذي هو عاكف عليه . أو أريد ذو الوسواس . والوسوسة : الصوت الخفى . ومنه : وسواس الحلى .

(١) قال محمود : « إن قلت : لم أضاف اسمه تعالى إليهم خاصة وهو رب كل شيء ... الخ ، قال أحمد : وفي التخصيص جرى على عادة الاستعطاق ، فإنه معه أتم . عاد كلامه قال : والله الناس عطف بيان لملك الناس . أو كلاهما عطف بيان للأول ، والثاني أبين : لأن ملك الناس قد يطلق لغير الله تعالى ، وأما إله الناس فلا يضاف لإله عز وجل ، فجعل غاية للبيان ، وزبد البيان بتكرار ظاهر غير مضمّر ؛ والله سبحانه وتعالى أعلم . هذا ما يسر الله من القول ، ولاني أبرأ إلى الله تعالى من القوة والحول ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

و(الخناس) الذي عادته أن يخنس، منسوب إلى الخنوس وهو التأخر كالعواج والبتات^(١) لما روى عن سعيد بن جبير: إذا ذكر الإنسان ربه خنس الشيطان وولى، فإذا غفل وسوس إليه (الذي يوسوس) يجوز في محله الحركات الثلاث، فالجر على الصفة، والرفع والنصب على الشتم، ويحسن أن يقف القارئ على (الخناس) ويبتدئ (الذي يوسوس) على أحد هذين الوجهين (من الجنة والناس) بيان للذي يوسوس، على أن الشيطان ضربان: جنى وإنسى، كما قال شياطين الإنس والجن. وعن أبي ذر رضى الله عنه قال لرجل: هل تعوذت بالله من شيطان الإنس؟ ويجوز أن يكون (من) متعلقاً بـيوسوس، ومعناه: ابتداء الغاية، أى: يوسوس في صدورهم من جهة الجن ومن جهة الناس، وقيل: من الجنة والناس بيان للناس، وأن اسم الناس ينطلق على الجنة، واستدلوا بنفر ورجال: فى سورة الجن. وما^(٢) أحقه؛ لأن الجن سموا بشراً؛ ولو كان يقع الناس على القبيلين، وصح ذلك وثبت: لم يكن مناسباً لفصاحة القرآن وبعده من التصنع. وأجود منه أن يراد بالناس: الناسى، كقوله (يوم يدع الداع) كما قرئ (من حيث أفاض الناس) ثم يبين بالجنة والناس؛ لأن الثقلين هما النوعان الموصوفان بنسيان حق الله عز وجل.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: لقد أنزلت على سورتان ما أنزل مثلهما، وإنك لمن تقرأ سورتين أحب ولا أرضى عند الله منهما^(٣)، يعنى المعوذتين. ويقال للمعوذتين: المشقستان.

(١) قوله «كالعواج والبتات» بائع العاج، وبائع البتوت: وهى ضرب من الثياب. (ع)
 (٢) قوله «وما أحقه» فى الصحاح: حقيقت الأمر: واحتقيقته: إذا تحققت وصرت منه على يقين. (ع)
 (٣) لم أجده بهذا اللفظ. وأوله فى مسلم بمعناه من حديث عقبة بن عامر رضى الله عنه وأن الذى صلى الله عليه وسلم قال له. ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط (قل أعوذ برب الفلق) و(قل أعوذ برب الناس) وآخره فى ابن حبان من حديث عقبة بمعناه. وأيضاً قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لأن يقرأ سورة أحب إلى الله ولا يبلغ من قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس، فإن استطعت أن لاتدعهما فى صلاة فافعل».

قال عبد الله الفقير إليه : وأنا عوذ بهما وبجميع كلمات الله الكاملة التامة ، وألوذ بكشف رحمته الشاملة العامة ، من كل ما يكلم الدين ، وبئلم اليقين ، أو يعود في العاقبة بالندم ، أو يقدح في الإيمان المسوط باللحم والدم ^(١) ، وأسأله بخضوع العنق وخشوع البصر ، ووضع الخد لجلاله الأعظم الأكبر ، مستشفعا إليه بنوره الذي هو الشيبة في الإسلام ، متوسلا بالتوبة المحصنة للأثام ، وبما عنيت به من مهاجرتي إليه ومجاورتي ، ومرابطتي بمكة ومصابرتي ، على تناول من القوى ، وتخاذل من الخطأ ، ثم أسأله بحق صراطه المستقيم ، وقرآنه المجيد الكريم ، وبما لقيت من كدح اليمين وعرق الجبين ، في عمل الكششاف عن حقائقه ، المخلص عن مضايقه ، المطلع على غوامضه ، المثبت في مداخضه . المخلص لنسكته ولطائف نظمه ، المنقر عن فقره وجواهره عليه ، المكتنز بالفوائد المقتنة التي لا توجد إلا فيه . المحيظ بما لا يكسبته من بدع أفاظه ^(٢) ومعانيه ، مع الإيجاز الحاذق للفضول ، وتجنب المستكره المملول ؛ ولو لم يكن في مضمونه إلا إيراد كل شيء على قانونه ، لكنني به ضالة ينشدها محققة الأحبار ، وجوهرة يتمنى العثور عليها خاصة البحار ، وبما شرفني به ومجدني ، واختصني بكرامته وتوحدني : من ارتفاعه على يدي في مهبط بشاراته ونذره ، ومنتزل آياته وسوره ، من البلد الأمين بين ظهرائي الحرم ، وبين يدي البيت المحرم ، حتى وقع التأويل ، حيث وجد التنزيل : أن يهب لي خاتمة الخير ، ويقيني مصارع السوء ، ويتجاوز عن فرطاتي يوم التناد ، ولا يفضخني بها على رؤس الأشهاد ؛ ويحلني دار المقامة من فضله ، بوسع طوله وسابغ نوله ، إنه الجواد الكريم ، الرؤف الرحيم .

(في نسخة مانصه) :

في أصل المصنف بخطه رحمه الله تعالى : وهذه النسخة هي نسخة الأصل الأولى التي نقلت من السواد ، وهي أم الكششاف الحرمية المباركة المتمسح بها ، المحقوقة أن تستنزل بها بركات السماء ويستمطر بها في السمة الشهباء ، فرغت منها يد المصنف تجاه الكعبة في جناح داره السلمانية ، التي على باب أجياد الموسومة بمدرسة العلامة : ضحوة يوم الاثنين لثالث والعشرين من ربيع الآخر في عام ثمانية وعشرين وخمسمائة ، وهو حامد لله على باهر كرمه ، ومصل على عبده ورسوله ، وعلى آله وأصحابه أجمعين .

(١) قوله « المسوط باللحم والدم » أي : المخلوط . أعاده الصحاح .

(٢) قوله « من بدع أفاظه » في الصحاح « شيء بدع » بالكسر :

لان بدع فهذا الأمر ، أي :

مدح (ع)

فهرس الجزء الرابع من تفسير الكشاف

صفحة	صفحة	صفحة
سورة البلد ٧٥٢	سورة المنافقون ٥٣٨	سورة يس ٣
الشمس ٧٥٨	التغابن ٥٤٥	الصافات ٣٣
والليل ٧٦١	الطلاق ٥٥١	ص ٧٠
والضحى ٧٦٥	التحریم ٥٦٢	الزمر ١١٠
الشرح ٧٧٠	الملک ٥٧٤	غافر ١٤٨
والزین ٧٧٣	ب ٥٨٤	فصلت ١٨٤
العلق ٧٧٥	الحاقة ٥٩٨	الشورى ٢٠٨
القدر ٧٨٠	المعارج ٦٠٨	الزخرف ٢٣٥
البيئة ٧٨١	نوح ٦١٥	الدخان ٢٦٩
الزلزلة ٧٨٣	الجن ٦٢٢	الجاثية ٢٨٤
والعاديات ٧٨٦	المزمل ٦٣٤	الاحقاف ٢٩٤
القارعة ٧٨٩	المدثر ٦٤٤	محمد ٣١٤
التكاثر ٧٩١	القيامة ٦٥٧	الفتح ٣٣١
والعصر ٧٩٣	الإنسان ٦٦٥	الحجرات ٣٤٩
الهمزة ٧٩٤	المرسلات ٦٧٢	ق ٣٧٩
الفيل ٧٩٧	النبأ ٦٨٣	والذاريات ٣٩٤
قريش ٨٠٠	والنازعات ٦٩٢	والطور ٤٠٨
الماعون ٨٠٣	عبس ٧٠٠	والنجم ٤١٦
الكوثر ٨٠٦	التكوير ٧١٨	القمر ٤٣٠
الكافرون ٨٠٨	الانفطار ٧١٤	الرحمن ٤٤٢
النصر ٨١٠	المطففين ٧١٨	الواقعة ٤٥٥
المسد ٨١٣	الانشقاق ٧٢٥	الحديد ٤٧١
الإخلاص ٨١٨	البروج ٧٢٩	المجادلة ٤٨٤
الفلق ٨٢٠	الطارق ٧٣٤	الحشر ٤٩٨
الناس ٨٢٣	الأعلى ٧٣٧	المتحنة ٥١٠
	الغاشية ٧٤١	الصف (٢) ٥٢٢
	والفجر ٧٤٢	الجمعة ٥٢٩

[استدراك]

سقط أثناء طبع هذا الكتاب شرح شاهدين من شواهد . وهما :

الأول : بالجزء الثالث صفحة ٢٨٧ في سورة الفرقان عند قوله تعالى (وهذا ملح أجاج) ...
قوله « وَصَيَّامًا بَرْدًا » وقد أورد الشيخ محمد عليان في شرحه للشواهد هذا الشاهد هكذا .

أصبح قلبي صردا لا يشتهي أن يردا إلا عراراً عردا
وصلينا بنا بردا وعنكنا ملتبدا

أنشده أبو الهيثم . وصردا صرداً وتعب تعباً : إذا برد ، فهو صرد ، كحذر : أي بارد . وللعرار :
ورد ناعم أصفر طيب الرائحة . ينبت مقرشاً بلا ساق . والعارد والگرد - كحذر : الصلب
الغليظ اللصق من النبات . والصليان : نوع من النباتات . وكذلك العنكث ؛ والبرد : أصله
البارد . والملتبد : المجتمع المنضم بعضه إلى بعض . قال أبو الهيثم : زعمت العرب أن الضفدع
كان له ذنب ، والضب لا ذنب له : فتخاصما يوماً : أيهما أصبر على الظمأ ، فخرجا في نبات البر
فمطش للضفدع . فنادى : يا ضب ورتدا ورتدا . فقال الضب : أصبح قلبي وفعلا في
اليوم الثاني كذلك ، فلما كان الثالث نادى الضفدع فلم يجبه الضب ، فبادر إلى الماء خفية ،
فتبعه الضب فاقتلع ذنبه ووضع لنفسه . وقيل : إن ذلك كان بين السمكة والضب .

الثاني : بالجزء الثالث صفحة ٦٠٩ في سورة فاطر عند قوله تعالى (ومن الجبال جدد) ...

قوله « أَوْ مَذْهَبٌ جُدَّدٌ عَلَى الْأَوَاحِ » وهو :

فكان معروف الديار بقادم فبراق غول فالرجام وشوم . أو مذهب جدد على الواحه
الناطق المبروز والمحتموم . دمن تلاعبت الرياح برسمها . حتى تنسكرونها المهذوم
للبيد بن ربيعة يصف آثار الديار ومعروفها ، أي المعروف منها وقادم ، وبراق غول ، والرجام :
أسماء مواضع . والوشوم : جمع وشم ، شبهها بالوشم ثم قال : أذاك تشبهه الدار أو مذهب ،
أي كتاب مطلى بالذهب . على أواحه جدد ، أي : طرائق تخالف بقية لونه . ومنه : جدة
الحمار للخط الأسود على ظهره والناطق بقطع الهزمة : لأن أول المصراع محل ابتداء ، وإن
لم يقف قبله . ونطق الكتاب : مجاز عن دلالاته على المعاني . وقال الجوهري : المبروز المنشور
وهكذا ورد في شعر آخر للبيد . وإن أنكرها أبو حامم وقال : لعلمها المزبور . أي المكتوب
ووسط الواو لتوكيد ربط الصفة بالمرصوف . والمحتموم : الواجب العمل بما فيه ، ولعل
الناطق خبير محذوف لعدم صحة وصف النكرة بالمعرفة ، ثم قال : هي دمن ، أي : قمامات
متلبدة تلاعبت ، أي : جرت الرياح مختلفة على رسمها ، أي بقية آثارها حتى تنسكرو ، أي تغير
توبها : وهو ما يحفر حول الحياض بمقتضى من الماء كالسيل .

تم - بعون الله تعالى - الجزء الرابع من تفسير الكشاف
وبه تم الكتاب

وكان الفراغ من طبعه في ربيع الأول من سنة ١٣٦٦ هجرية
الموافق فبراير سنة ١٩٤٧ ميلادية







