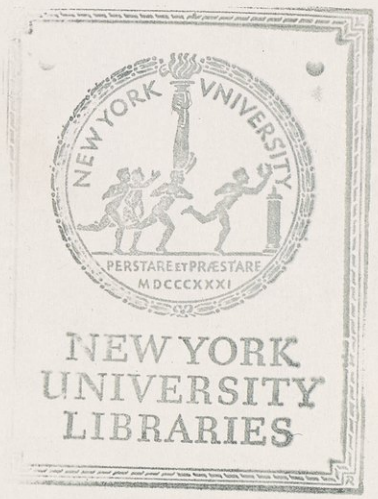
BOBST LIBRARY
3 1142 02749 9295



GENERAL UNIVERSITY
LIBRARY

THE PAGES IN THIS VOLUME HAVE BEEN INTERLEAVED WITH AN ACID FREE PAPER TO PERMIT BINDING AND TO REDUCE FURTHER DETERIORATION.

FD 77,2
q"13
al-Khāzin al-Baghdādī, 'Alī
Tafsīr al-Qurān al-musama lubāb
al-ta'wīl fī ma'anī al-tanzīl

(الجزء الثانى)

من تفسير القرآن الجليل

المسمى لباب التأويل فى معانى التنزيل

تأليف الشيخ الامام الحجة المقدم العلامة قدوة الامة

وعلم الأئمة ناصر الشريعة ومحيي السنة

علاء الدين على بن محمد بن ابراهيم

البغدادى الصوفى المعروف

بالخازن تغمده الله

برحمته

آمين

م

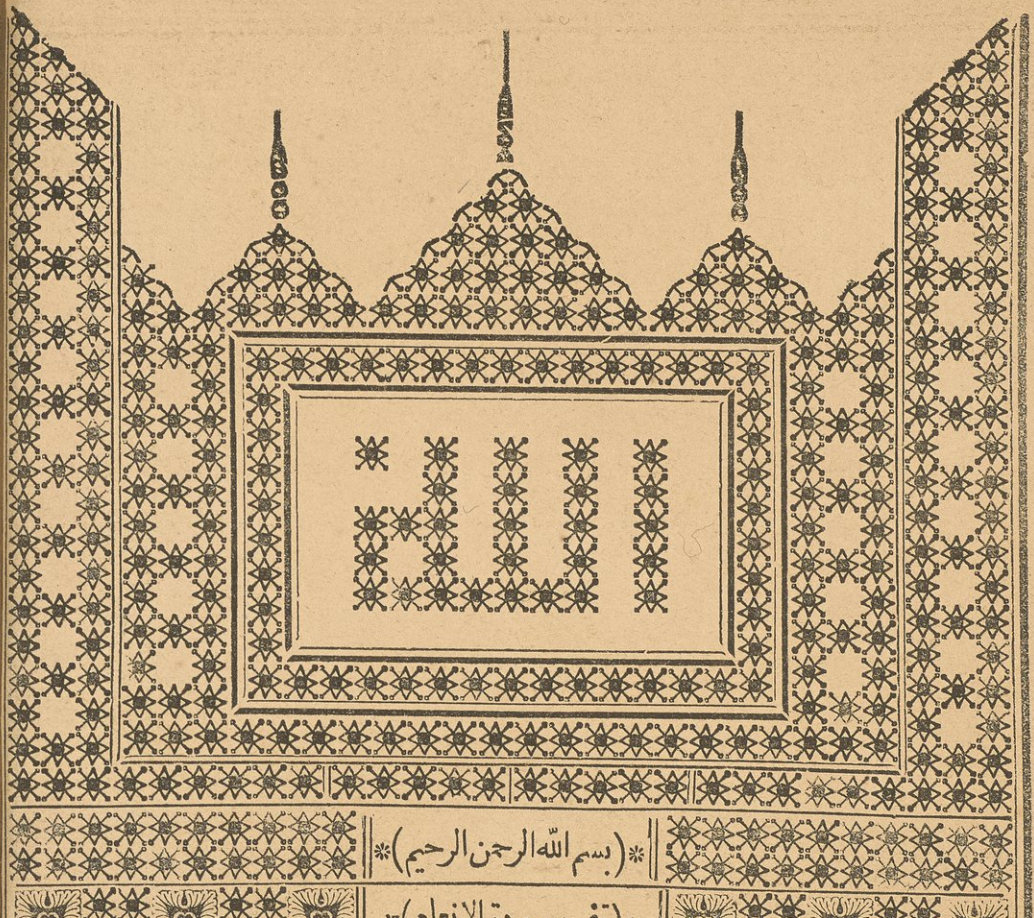
FRONT
V.2

وقد حلى هامش هذا الكتاب بالتفسير المسمى بمدارك التنزيل وحقائق التأويل

تأليف الشيخ الامام الجليل القدوة السند العلامة ابى البركات عبد الله بن أحمد

ابن محمود النسفى عليه سحائب الرحمة والرضوان

Near East
BP
130
4
K36
V.2
c.1



(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تفسير سورة الانعام)

(فصل فى ذكر نزولها) روى مجاهد عن ابن عباس ان سورة الانعام مما نزل بمكة وهذا قول الحسن وقتادة وجابر بن زيد وروى يوسف بن مهران عن ابن عباس قال نزلت سورة الانعام جملة ليلا بمكة وحولها سبعون ألف ملك وروى أبو صالح عن ابن عباس قال هى مكية نزلت جملة واحدة نزلت ليلا وكتبوها من ليلتهم غير ست آيات منها فانها مدنيات وهى قوله تعالى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم الى آخر الثلاث آيات وقوله تعالى وما قدروا الله حق قدره الآية وقوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ الى آخر الآيتين وذكر مقاتل نحو هذا وزاد آيتين وهما قوله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق الآية وقوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الآية وروى عن ابن عباس أيضا وقتادة أنهما قالا هى مكية الا آيتين نزلتا بالمدينة قوله وما قدروا الله حق قدره وقوله وهو الذى أنشأ جنات معروشات وغير معروشات الآية ولما نزلت سورة الانعام ومعها سبعون ألف ملك قد سدوا ما بين الخافقين لهم زجل بالتسبيح والتحميد قال النبى صلى الله عليه وسلم سبحان ربى العظيم سبحان ربى العظيم وخروا سجدا قال البغوى وروى عنه مرفوعا من قرأ سورة الانعام صلى عليه أولئك السبعون الف ملك ليله ونهاره وذكره بغير سند والله سبحانه وتعالى أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله عز وجل (الحمد لله الذى خلق السموات والارض) قال كعب الاحبار هذه الآية أول آية فى

التوراة

(سورة الانعام)

مكية وهى مائة وخمس وستون آية كوفى اربع وستون بصرى

(بسم الله الرحمن الرحيم) (الحمد لله) تعليم اللفظ والمعنى مع تعريض الاستغناء اى الحمد له وان لم تحمدوه (الذى خلق السموات والارض) جمع السموات لانها طباق بعضها فوق بعض والارض وان كانت سبعة عند الجمهور فليس بعضها فوق بعض بل بعضها موال لبعض جعل يتعدى الى مفعول واحد اذا كان بمعنى أحدث وانشأ كقوله

(وجعل الظلمات والنور) والى مفعولين ان كان بمعنى صير كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وفيه رد قول الثنوية بقدم النور والظلمة وافراد النور لارادة الجنس ولان ظلمة كل شئ تختلف باختلاف ذلك ٣ الشئ نظيره ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة الموضع المظلم يخالف كل واحد منها صاحبه والنور ضرب واحد لا يختلف كما تختلف الظلمات وقدم الظلمات لقوله عليه السلام خلق الله خلقه في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن اخطأه ضل (ثم الذين كفروا) بعد هذا البيان (بربهم يعدلون) يساوون به الاوثان تقول عدلت هذا بذا اى ساويته به والباء في بربهم صلة للعدل لا للكفر أو ثم الذين كفروا بربهم يعدلون عنه اى يعرضون عنه فتكون الباء صلة للكفر وصلة يعدلون اى عنه محذوفة وعطف ثم الذين كفروا على الحمد لله على معنى ان الله حقيق بالحمد على ما خلق لانه ما خلقه الا نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون فيه فيكفرون نعمته او على خلق السموات على معنى انه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه احد سواه ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شئ منه ومعنى ثم استبعاد ان يعدلوا به بعد وضوح آيات قدرته

التوراة وآخر آية في التوراة قوله تعالى وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية وفي رواية عنه ان آخر آية في التوراة آخر سورة هود قال ابن عباس افتتح الله الخلق بالحمد فقال الحمد لله الذي خلق السموات والارض وختمه بالحمد فقال تعالى وقضي بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين وفي قوله الحمد لله تعليم لعباده كيف يحمدونه أي قولوا الحمد لله وقال اهل المعاني لفظه خبر ومعناه الامر أي احمدوا الله وانما جاء على صيغة الخبر وفيه معنى الامر لانه أبلغ في البيان من حيث انه جمع الامرين ولو قيل احمدوا الله لم يجمع الامرين فكان قوله الحمد لله أبلغ وقد تقدم معنى الحمد في تفسير سورة فاتحة الكتاب بما فيه مقنع الذي خلق السموات والارض أي احمدوا الله الذي خلق السموات والارض وانما خصهما بالذكر لانهما أعظم المخلوقات فيما يرى العباد لان السماء بغير عمد ترونها وفيها العبر والمنافع والارض مسكن الخلق وفيها ايضا العبر والمنافع (وجعل الظلمات والنور) الجعل هنا بمعنى الخلق اى وخلق الظلمات والنور قال السدي يريد بالظلمات ظلمات الليل وبالنور نور النهار وقال الحسن يعني بالظلمات الكفر وبالنور الايمان وقيل يعني بالظلمات الجهل وبالنور العلم وقيل الجنة والنار قال قتادة خلق الله السموات قبل الارض وخلق الظلمة قبل النور وخلق الجنة قبل النار روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله خلق خلقه في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اهتدى ومن أخطأه ضل ذكره البغوي بغير سند (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) يعني والذين كفروا بعد هذا البيان بربهم يشركون وأصل العدل مساواة الشئ بالشئ والمعنى انهم يعدلون بالله غير الله ويجعلون له عديلا من خلقه فيعبدون الحجارة مع اقرارهم بان الله خلق السموات والارض وقال النضر بن شميل الباء في قوله بربهم بمعنى عن أي عن ربهم يعدلون وينحرفون من العدول عن الشئ وقيل دخول ثم في قوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون دليل على معنى لطيف وهو انه تعالى دل به على انكاره على الكفار العدل به وعلى تعجيب المؤمنين من ذلك ومثال ذلك أن تقول لرجل أكرمتك وأحسنت اليك وانت تنكرني وتجحد احساني اليك فتقول ذلك منكرا عليه ومتعجبا من فعله قوله تعالى (هو الذي خلقكم من طين) يعني انه تعالى خلق آدم من طين وانما خاطب ذريته بذلك لانه اصلهم وهم من نسله وذلك لما انكر المشركون البعث وقالوا من يحيي العظام وهي رميم اعلمهم بهذه الآية انه خلقهم من طين وهو القادر على اعادة خلقهم وبعثهم بعد الموت قال السدي لما اراد الله عز وجل أن يخلق آدم بعث جبريل الى الارض ليأتيه بقبضة منها فقالت الارض اني اعوذ بالله منك أن تقبض مني فرجع ولم يأخذ منها شيأ فقال يا رب عاذت بك فبعث الله ميكائيل فاستعاذت فرجع فبعث الله ملك الموت فعاذت منه فقال وأنا اعوذ بالله ان أخالف امره واخذ من وجه الارض فخلط الحمراء والسوداء والبيضاء فلذلك اختلفت الوان بني آدم ثم عجنها بالماء العذب والملح والمر فلذلك اختلفت اخلاقهم ثم قال الله لملك الموت رحم جبريل وميكائيل الارض ولم ترحمها لاجرم اجعل ارواح من اخلق من هذا الطين بيدك عن ابي موسى الاشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب اخرجه ابو داود والترمذي واما قوله تعالى (ثم قضى أجلا واجل مسمى عنده) فاختلف العلماء في معنى ذلك فقال الحسن وقتادة والضحاك الاجل الاول من وقت الولادة الى

(هو الذي خلقكم من طين) من لابتداء الغاية اى ابتدأ خلق اصلكم يعني آدم منه (ثم قضى اجلا) اى حكم اجل الموت (واجل مسمى عنده) اجل القيامة او الاول ما بين ان يخلق الى ان يموت والثاني ما بين الموت والبعث وهو البرزخ او الاول النوم والثاني الموت او الثاني هو الاول وتقديره وهو اجل مسمى اى معلوم واجل مسمى مبتدأ والخبر عنده وقدم المبتدا وان كان نكرة والخبر ظرفا

وحقه التأخير لانه تخصص بالصفة فقارب المعرفة (ثم انتم تمترون) تشكون من المرية او تجادلون من المراء ومعنى ثم استبعاد أن يمتروا
فيه بعد ما ثبت انه محييهم ومميتهم ٤ و باعثهم (وهو الله) مبتدا وخبر (فى السموات وفى الارض) متعلق بمعنى اسم الله

كانه قيل وهو المعبود فيهما كقوله وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله اوهو المعروف بالالهية فيهما اوهو الذى يقال له الله فيهما والاول تفريع على انه مشتق وغيره على انه غير مشتق (يعلم سركم وجهركم) خبر بعد خبر او كلام مبتدأ اى وهو يعلم سركم وجهركم (و يعلم ما تكسبون) من الخير والشر و يثيب عليه و يعاقب ومن فى (وما تأتيهم من آية) للاستغراق وفى (من آيات ربهم) للتبعيض اى وما يظهر لهم دليل قط من الادلة التى يجب فيها النظر والاعتبار (الا كانوا عنها معرضين) تاركين للنظر لا يلتفتون اليه لقلة خوفهم وتدبرهم فى العواقب (فقد كذبوا) مردود على كلام محذوف كانه قيل ان كانوا معرضين عن الآيات فقد كذبوا (بالحق لما جاءهم) اى بما هو اعظم آية واكبرها وهو القرآن الذى تحدوا به فعجزوا عنه (فسوف يأتيهم انباء ما كانوا به يستهزؤن) اى انباء الشئ الذى كانوا به يستهزؤن

وقت الموت والاجل الثانى من وقت الموت الى البعث وهو البرزخ ويروى نحو ذلك عن ابن عباس قال لكل احد أجلان اجل الى الموت واجل من الموت الى البعث فان كان الرجل برا تقيا وصولا للرحم زيد له من اجل البعث الى اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من اجل العمر و زيد فى اجل البعث وذلك قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا فى كتاب وقال مجاهد وسعيد بن جبير الاجل الاول اجل الدنيا والاجل الثانى اجل الآخرة وقيل الاجل هو الوقت المقدر فاجل كل انسان مقدر معلوم عند الله لا يزيد ولا ينقص والاجل الثانى هو اجل القيامة وهو ايضا معلوم مقدر عند الله لا يعلمه الا الله تعالى وقال ابن عباس فى رواية عطاء عنه ثم قضى اجلا يعنى النوم تقبض فيه الروح ثم ترجع عند الانتباه واجل مسمى عنده هو اجل الموت وقيل هما واحد ومعناه ثم قضى اجلا يعنى قدر مدة اعماركم تنتهون اليها وهو اجل مسمى عنده يعنى ان ذلك الاجل عنده لا يعلمه الا هو والمراد بقوله عنده يعنى فى اللوح المحفوظ الذى لا يطلع عليه غيره (ثم أنتم تمترون) يعنى ثم انتم تشكون فى البعث * قوله عز وجل (وهو الله فى السموات وفى الارض) يعنى وهو الله السموات والله الارض وقيل معناه وهو المعبود فى السموات وفى الارض وقال محمد ابن جرير الطبرى معناه وهو الله فى السموات (يعلم سركم وجهركم) فى الارض وقال الزجاج فيه تقديم وتأخير تقديره وهو الله يعلم سركم وجهركم فى السموات وفى الارض وقيل معناه وهو المنفرد بالتدبير فى السموات وفى الارض لا شريك له فيهما والمراد بالسر ما يخفيه الانسان فى ضميره فهو من اعمال القلوب و بالجهر ما يظهره الانسان فهو من اعمال الجوارح والمعنى ان الله لا يخفى عليه خافية فى السموات ولا فى الارض (و يعلم ما تكسبون) يعنى من خير أو شر * بقى فى الآية سؤال وهو ان الكسب اما أن يكون من اعمال القلوب وهو المسمى بالسر أو من اعمال الجوارح وهو المسمى بالجهر فالافعال لا تخرج عن هذين النوعين يعنى السر والجهر فقوله و يعلم ما تكسبون يقتضى عطف الشئ على نفسه وذلك غير جائز فما معنى ذلك وأجيب عنه بانه يجب حمل قوله و يعلم ما تكسبون على ما يستحقه الانسان على فعله وكسبه من الثواب والعقاب والحاصل فيه انه محمول على المكتسب فهو كما يقال هذا المال كسب فلان اى مكتسبه ولا يجوز حمله على نفس الكسب والا لزم عطف الشئ على نفسه ذكره الامام فخر الدين (وما تأتيهم) يعنى لاهل مكة (من آية من آيات ربهم) يعنى من المعجزات الباهرات التى جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل انشقاق القمر وغير ذلك وقيل المراد بالآيات آيات القرآن (الا كانوا عنها معرضين) يعنى الا كانوا لها تاركين وبها مكذبين (فقد كذبوا بالحق) يعنى بآيات القرآن وقيل بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما اتى به من المعجزات (لما جاءهم) يعنى لما جاءهم الحق من عند ربهم كذبوا به (فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن) يعنى فسوف يأتيهم اخبار استهزائهم اذا عذبوا فى الآخرة قوله تعالى (ألم يروا) الخطاب لكفار مكة يعنى ألم يرهؤلاء المكذبون بآياتى (كم أهلكنا من قبلهم من قرن) يعنى مثل قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الامم الماضية والقرون الخالية والقرن الامة من الناس واهل كل زمان قرن سموا بذلك لاقترانهم فى الوجود فى ذلك الزمان وقيل سمى قرنا لانه زمان بزمان وأمة بأمة واختلفوا فى مقدار القرن فقيل ثمانون سنة وقيل ستون سنة وقيل اربعون سنة وقيل مائة وعشرون سنة وقيل مائة سنة وهو الاصح لما روى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن بشر المازنى انك تعيش قرنا فعاش مائة سنة فعلى هذا القول المراد بالقرن أهله الذين وجدوا فيه ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم

وهو القرآن اى اخباره واحواله يعنى سيعلمون باى شئ استهزؤا وذلك عند ارسال الذين
العذاب عليهم فى الدنيا او يوم القيامة او عند ظهور الاسلام وعلو كلمته (ألم يروا) يعنى المكذبين (كم اهلكنا من قبلهم من قرن) هو مدة
انقضاء اهل كل عصر وهو ثمانون سنة او سبعون

(مكناهم) فى موضع جر صفة لقرن وجمع على المعنى (فى الارض مالم نمكن لكم) التمكين فى البلاد اعطاء المكنة والمعنى لم نعط أهل مكة نحو ما اعطينا عادا وثمود وغيرهم من البسطة فى الاجسام والسعة فى الاموال والاستظهار باسباب الدنيا (وارسلنا السماء) المطر (عليهم مدرارا) كثيرا وهو حال من السماء (وجعلنا الانهار تجرى من تحتهم) من تحت أشجارهم والمعنى عاشوا فى الخصب بين الانهار والثمار وسقيا الغيث المدرار (فاهلكناهم بذنوبهم) ولم يغن ذلك عنهم شيأ (وأنشأنا من بعدهم ٥ قرنا آخرين) بدلا منهم (ولو نزلنا عليك كتابا) مكتوبا (فى قرطاس) فى ورق (فلمسوه بايديهم) هو للتأكيد لئلا يقولوا سكرت أبصارنا ومن المحتج عليهم العمى (لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين) تعنتا وعنادا للحق بعد ظهوره (وقالوا لولا) هلا (انزل عليه) على النبى صلى الله عليه وسلم (ملك) يكلمنا انه نبى فقال الله (ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر) لقضى أمر هلاكهم (ثم لا ينظرون) لا يمهلون بعد نزوله طرفة عين لانهم اذا شاهدوا ملكا فى صورته زهقت ارواحهم من هول ما يشاهدون ومعنى ثم بعد ما بين الامرين قضاء الامر وعدم الانظار جعل عدم الانظار اشد من قضاء الامر لان مفاجاة الشدة اشد من نفس الشدة (ولو جعلناه ملكا) ولو جعلنا الرسول ملكا كما اقترحوا لانهم كانوا يقولون تارة لولا انزل على محمد ملك وتارة يقولون ما هذا الا بشر مثلكم ولو شاء ربنا لانزل ملائكة (لجعلناه رجلا) لارسلناه فى صورة رجل كما كان جبريل عليه السلام ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أعم الاحوال فى صورة دحية لانهم لا يبقون مع رؤية الملائكة فى صورهم (وللبسنا عليهم ما يلبسون) ولخلطنا واشكلنا عليهم من امره اذا كان سبيله كسبيلك يا محمد فانهم يقولون اذا رأوا الملك فى صورة الانسان هذا انسان وليس بملك يقال لبست الامر على القوم والبسته اذا اشبهته وأشكلته عليهم ثم سلى نبيه على ما أصابه من استهزاء قومه بقوله

الذين يلونهم يعنى أصحابى وتابعيهم وتابعى التابعين (مكناهم فى الارض مالم نمكن لكم) يعنى اعطيناهم مالم نعطكم يا أهل مكة وقيل أمددناهم فى العمر والبسطة فى الاجسام والسعة فى الارزاق مثل اعطاء قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (وأرسلنا السماء عليهم مدرارا) مفعال من الدر يعنى وأرسلنا المطر متتابعا فى اوقات الحاجة اليه والمراد بالسماء المطر سمى بذلك لنزوله منها (وجعلنا الانهار تجرى من تحتهم) يعنى وفجرنا لهم العيون تجرى من تحتهم والمراد منه كثرة البساتين (فاهلكناهم بذنوبهم) يعنى بسبب ذنوبهم وكفرهم (وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين) يعنى وخلقنا من بعد هلاك أولئك أهل قرن آخرين وفى هذه الآية ما يوجب الاعتبار والموعظة بحال من مضى من الامم السالفة والقرون الخالية فانهم مع ما كانوا فيه من القوة وسعة الرزق وكثرة الاتباع أهلكناهم لما كفروا وطغوا وظلموا فكيف حال من هو أضعف منهم وأقل عددا وعددا وهذا يوجب الاعتبار والانتباه من نوم الغفلة ورقدة الجهالة * قوله عز وجل (ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس) الآية قال الكلبى ومقاتل نزلت فى النضر بن الحرث وعبد الله بن أمية ونوفل بن خويلد قالوا يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه أربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فانزل الله تعالى هذه الآية ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس يعنى من عندى يعنى مكتوبا فى قرطاس وهو الكاغد والصحيفة التى يكتب فيها (فلمسوه بايديهم) يعنى فعاينوه ومسوه بايديهم وانما ذكر اللمس ولم يذكر المعاينة لانه أبلغ فى ايقاع العلم بالشئ من الرؤية لان المرئيات قد يدخلها التخيلات كالسحر ونحوه بخلاف الممسوس (لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين) يعنى لو انزلنا عليهم كتابا كما سألوا لما آمنوا به ولقالوا هذا سحر مبين كما قالوا فى انشقاق القمر وانه لا ينفع معهم شئ لما سبق فيهم من علمى بهم (وقالوا) يعنى مشركى مكة (لولا) يعنى هلا (أنزل عليه) يعنى على محمد (ملك) يعنى نراه عيانا (ولو انزلنا ملكا لقضى الامر) يعنى لفرغ الامر ولوجب العذاب وهذه سنة الله فى الكفار انهم متى اقترحوا آية ثم لم يؤمنوا استوجبوا العذاب واستؤصلوا به (ثم لا ينظرون) يعنى انهم لا يمهلون ولا يؤخرون طرفة عين بل يعجل لهم العذاب (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) يعنى ولو أرسلنا اليهم ملكا لجعلناه فى صورة رجل وذلك ان البشر لا يستطيعون ان ينظروا الى الملائكة فى صورهم التى خلقوا عليها ولو نظر الى الملك ناظر لصعق عند رؤيته ولذلك كانت الملائكة تأتى الانبياء فى صورة الانس كما جاء جبريل الى النبى صلى الله عليه وسلم فى صورة دحية الكلبى وكما جاء الملكان الى داود عليه السلام فى صورة رجلين وكذلك أتى الملائكة الى ابراهيم ولوط عليهما السلام ولما رأى النبى صلى الله عليه وسلم جبريل فى صورته التى خلق عليها صعق لذلك وغشى عليه وقوله تعالى (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يقال لبست الامر على القوم اذا اشبهته عليهم وجعلته مشكلا ولبست عليه الامر اذا خلطته عليه حتى لا يعرف جهته ومعنى الآية ولخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم حتى يشكوا فلا يدروا أملك هو ام آدمى وقيل فى معنى الآية انا لو جعلنا الملك فى صورة البشر لظنوه بشرا فتعود المسئلة بحالها انا لا نرضى برسالة البشر ولو فعل الله عز وجل ذلك صار فعل الله مثل فعلهم فى التلبيس وانما كان تلبيسا لانهم

(ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن) فاحاط بهم الشئ الذى كانوا يستهزؤن به وهو الحق

يظنون انه ملك وليس بملك او يظنون انه بشر وليس هو بشرا وانما كان فعلهم تلبيسا لانهم لبسوا على ضعفتهم فى امر النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا انما هو بشر مثلكم ولو رأوا الملك رجلا للحقهم من اللبس مثل ما لحق بضعفائهم فيكون اللبس نقمة من الله وعقوبة لهم على ما كان منهم من التخليط فى السؤال واللبس على الضعفاء * قوله عز وجل (ولقد استهزئ برسل من قبلك) يعنى كما استهزؤا بك يا محمد وفى هذه الآية تعزية للنبى صلى الله عليه وسلم وتسلية له عما كان من تكذيب المشركين اياه واستهزائهم به اذ جعل له أسوة فى ذلك بالانبياء الذين كانوا قبله (فحاق) اى فنزل وقيل احاط وقيل حل (بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن) والمعنى فنزل العذاب بهم ووجب عليهم من النقمة والعذاب جزاء استهزائهم وفى هذه الآية تحذير للمشركين ان يفعلوا بنبيهم كما فعل من كان قبلهم بانبيائهم فينزل بهم مثل ما نزل بهم (قل سيروا فى الارض) اى قل يا محمد لهؤلاء المستهزئين سيروا فى الارض معتبرين ومتفكرين وقيل هو سير الاقدام (ثم انظروا) فعلى القول الاول يكون النظر نظر فكرة وعبرة وهو بالبصيرة لا بالبصر وعلى القول الثانى يكون المراد بالنظر نظر العين والمعنى ثم انظروا باعينكم الى آثار الامم الخالية والقرون الماضية السالفة وهو قوله تعالى (كيف كان عاقبة المكذبين) يعنى كيف كان جزاء المكذبين وكيف اورثهم الكفر والتكذيب الهلاك فحذر كفار مكة عذاب الامم الخالية * قوله عز وجل (قل لمن ما فى السموات والارض قل لله) هذا سؤال وجواب والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المكذبين العادلين بربهم لمن ملك ما فى السموات والارض فان أجابوك والا فاخبرهم ان ذلك لله الذى قهر كل شئ وملك كل شئ واستعبد كل شئ لا للاصنام التى تعبدونها انتم فانها اموات لا تملك شيأ ولا تملك لنفسها ضرا ولا نفعا وانما أمره بالجواب عقيب السؤال ليكون أبلغ فى التأكيد وآكد فى الحجة ولما بين الله تعالى كمال قدرته وتصرفه فى سائر مخلوقاته أردفه بكمال رحمته واحسانه اليهم فقال تعالى (كتب على نفسه الرحمة) يعنى انه تعالى اوجب وقضى على نفسه الرحمة وهذا استعطاف منه للمتولين عنه الى الاقبال عليه واخبار بانه رحيم بعباده وانه لا يعجل بالعقوبة بل يقبل التوبة والانابة ممن تاب وأناب (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله الخلق كتب فى كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتى تغلب غضبى وفى البخارى ان الله كتب كتابا قبل ان يخلق الخلق ان رحمتى سبقت غضبى فهو مكتوب عنده فوق العرش وفى رواية لهما ان الله لما خلق الخلق وعند مسلم لما قضى الله الخلق كتب فى كتاب كتبه على نفسه فهو موضوع عنده زاد البخارى على العرش ثم اتفقا ان رحمتى تغلب غضبى (ق) عن ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة مائة جزء فامسك عنده تسعة وتسعين وأنزل فى الارض جزأ واحدا فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه زاد البخارى فى رواية له ولو يعلم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذى عند الله من العذاب لم يأمن من العذاب ولمسلم ان لله مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهائم والهوام فبها يتعاطفون وبها يتراحمون وبها تعطف الوحش على ولدها وأخر الله تسعا وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة (م) عن سلمان الفارسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق يوم خلق السموات والارض مائة رحمة كل رحمة طباق ما بين السماء والارض فجعل منها فى الارض رحمة فبها تعطف الوالدة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض فاذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة (ق) عن عمر قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم سبى فاذا امرأة من السبى تبتغى اذ وجدت صبيا فى السبى أخذته فالصقته ببطنها وارضعته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أترون هذه المرأة طارحة ولدها فى النار قلنا لا والله وهى تقدر ان لا تطرحه فقال صلى الله عليه وسلم الله أرحم بعباده من هذه المرأة

حيث اهلكوا من اجل استهزائهم ومنهم متعلق بسخروا كقوله فيسخرون منهم والضمير للرسل والدال مكسورة عند ابى عمرو وعاصم لالتقاء الساكنين وضمها غيرهما اتباعا لضم التاء (قل سيروا فى الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) والفرق بين فانظروا وبين ثم انظروا ان النظر جعل مسببا عن السير فى فانظروا فكانه قيل سيروا لاجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين ومعنى سيروا فى الارض ثم انظروا اباحة السير فى الارض للتجارة وغيرها وايجاب النظر فى آثار الهالكين ونبه على ذلك بثم لتباعد ما بين الواجب والمباح (قل لمن ما فى السموات والارض) من استفهام وما بمعنى الذى فى موضع الرفع على الابتداء ولمن خبره (قل لله) تقرير لهم اى هو لله لا خلاف بينى وبينكم ولا تقدرون ان تضيفوا منه شيأ الى غيره (كتب على نفسه الرحمة) اصل كتب اوجب ولكن لا يجوز الاجراء على ظاهره اذ لا يجب على الله شئ للعبد فالمراد انه وعد ذلك وعدا مؤكدا وهو منجزه لا محالة وذكر النفس للاختصاص ورفع الوسائط ثم اوعدهم على اغفالهم النظر واشراكهم به من لا يقدر على خلق شئ بقوله

(ليجمعنكم الى يوم القيامة) فيجازيكم على اشراككم (لاريب فيه) فى اليوم او فى الجمع (الذين خسروا أنفسهم) نصب على الذم اى اريد الذين خسروا انفسهم باختيارهم الكفر (فهم لا يؤمنون) وقال الاخفش الذين بدل من كم فى ليجمعنكم اى ليجمعن هؤلاء المشركين الذين خسروا أنفسهم والوجه هو الاول لان سيبويه قال لايجوز مررت بى المسكين ولا بك المسكين فتجعل المسكين بدلا من الياء او الكاف لانهما فى غاية الوضوح فلا يحتاجان الى البدل والتفسير (وله) عطف على لله (ماسكن فى الليل والنهار) من السكنى حتى يتناول الساكن والمتحرك أو من السكون ومعناه ماسكن وتحرك فيهما فاكتفى باحد الضدين عن الآخر ٧ كقوله تقيكم الحر اى الحر والبرد

بولدها وقوله تعالى (ليجمعنكم) اللام فى قوله ليجمعنكم لام القسم تقديره والله ليجمعنكم (الى يوم القيامة) يعنى فى يوم القيامة وقيل معناه فى قبوركم الى يوم القيامة (لاريب فيه) اى لاشك فيه انه آت (الذين خسروا انفسهم) يعنى بالشرك بالله اوغبنوا أنفسهم باتخاذهم الاصنام فعرضوا انفسهم لسخط الله واليم عقابه فكانوا كمن خسر شيأ واصل الخسار الغبن يقال خسر الرجل اذا غبن فى بيعه (فهم لا يؤمنون) يعنى لما سبق عليهم القضاء بالخسران فهو الذى حملهم على الامتناع من الايمان قوله تعالى (وله ماسكن فى الليل والنهار) يعنى وله ما استقر وقيل ماسكن وماتحرك فاكتفى بذكر أحدهما عن الآخر وقيل انما خص السكون بالذكر لان النعمة فيه أكثر وقال ابن جرير كل ما طلعت عليه الشمس وغربت فهو من ساكن الليل والنهار فيكون المراد منه جميع ما حصل فى الارض من الدواب والحيوانات والطير وغير ذلك مما فى البر والبحر وهذا يفيد الحصر والمعنى ان جميع الموجودات ملك لله تعالى لا لغيره (وهو السميع) لاقوالهم واصواتهم (العليم) بسرائرهم وأحوالهم * قوله عز وجل (قل أغير الله أتخذ وليا) قال مقاتل لما دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دين آبائه أنزل الله هذه الآية فقال قل لهم يا محمد أغير الله اتخذ وليا يعنى ربا ومعبودا وناصرا ومعينا وهو استفهام ومعناه الانكار اى لا أتخذ غير الله وليا (فاطر السموات والارض) اى خالق السموات والارض ومبدعهما ومبتدئهما (وهو يطعم ولا يطعم) يعنى وهو يرزق ولا يرزق وصف الله عز وجل نفسه بالغنى عن الخلق وباحتياج الخلق اليه لان من كان من صفته ان يطعم الخلق لاحتياجهم اليه وهو لا يطعم لاستغنائه سبحانه وتعالى عن الاطعام فهو غنى عن الخلق ومن كان كذلك وجب أن يتخذ ربا وناصرا وليا ومعبودا (قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم) يعنى من هذه الامة والاسلام بمعنى الاستسلام يعنى أمرت أن أستسلم لامر الله وأنقاد الى طاعته (ولا تكونن من المشركين) يعنى وقيل لى يا محمد لا تكونن من المشركين (قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين دعوك الى عبادة غيرى ان ربى أمرنى ان أكون أول من أسلم ونهانى عن عبادة شئ سواه وانى أخاف ان عصيت ربى فعبدت شيأ سواه عذاب يوم عظيم وهو عذاب يوم القيامة (من يصرف عنه) يعنى العذاب (يومئذ) يعنى يوم القيامة (فقد رحمه) يعنى بان أنجاه من العذاب ومن أنجاه من العذاب فقد رحمه وأناله الثواب لامحالة وانما ذكر الرحمة من صرف العذاب لئلا يتوهم أنه صرف العذاب فقط بل تحصل الرحمة مع صرف العذاب عنه (وذلك الفوز المبين) يعنى ان صرف العذاب وحصول الرحمة هو النجاة والفلاح المبين قوله تعالى (وان يمسسك الله بضر) يعنى بشدة وبلية والضر اسم جامع لما ينال الانسان من ألم ومكروه وغير ذلك مما هو فى معناه (فلا كاشف له الا هو) يعنى فلا يدفع ذلك الضر الا هو والله عز وجل (وان يمسسك بخير) يعنى بعافية ونعمة والخير اسم جامع لكل ما ينال الانسان من لذة وفرح وسرور ونحو

وذكر السكون لانه أكثر من الحركة وهو احتجاج على المشركين لانهم لم ينكروا أنه خالق الكل ومدبره (وهو السميع العليم) يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شئ مما يشتمل عليه الملوان (قل أغير الله أتخذ وليا) ناصرا ومعبودا وهو مفعول ثان لاتخذ والاول غير وانما أدخل همزة الاستفهام على مفعول اتخذ لانه عليه لان الانكار فى اتخاذ غير الله وليا لا فى اتخاذ الولى فكان أحق بالتقديم (فاطر السموات والارض) بالجر صفة لله اى مخترعهما وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت معنى الفاطر حتى اختصم الى اعرابيان فى بئر فقال أحدهما انا فطرتها اى ابتدأتها (وهو يطعم ولا يطعم) وهو يرزق ولا يرزق اى المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه

الانتفاع (قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم) لان النبى سابق أمته فى الاسلام كقوله وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين (ولا تكونن من المشركين) وقيل لى لا تكونن من المشركين ولو عطف على ما قبله لفظا لقيل وان لا أكون والمعنى أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك (قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) اى انى أخاف عذاب يوم عظيم وهو القيامة ان عصيت ربى فالشرط معترض بين الفاعل والمفعول به محذوف الجواب (من يصرف عنه) العذاب (يومئذ فقد رحمه) الله الرحمة العظمى وهى النجاة من يصرف حمزة وعلى وأبو بكر اى من يصرف الله عنه العذاب (وذلك الفوز المبين) النجاة الظاهرة (وان يمسسك الله بضر) من مرض أو فقر او غير ذلك من بلاياه (فلا كاشف له الا هو) فلا قادر على كشفه الا هو (وان يمسسك بخير) من غنى أو صحة

(فهو على كل شئ قدير) فهو قادر على ادامته وازالته (وهو القاهر) مبتدا وخبر أى الغالب المقتدر (فوق عباده) خبر بعد خبر أى عال عليهم بالقدرة والقهر بلوغ المراد بمنع غيره عن بلوغه (وهو الحكيم) فى تنفيذ مراده (الخبير) باهل القهر من عباده (قل أى شئ أكبر شهادة) أى شئ مبتدأ وأكبر خبره وشهادة تمييز وأى كلمة يراد بها بعض ما تضاف اليه فاذا كانت استفهاما كان جوابها مسمى باسم ما أضيفت اليه وقوله (قل الله) جواب أى الله أكبر شهادة فالله مبتدأ والخبر محذوف فيكون دليلا على انه يجوز اطلاق اسم الشئ على الله تعالى وهذا لان الشئ اسم للوجود ولا يطلق على المعدوم والله تعالى موجود فيكون شيأ ولذا تقول الله تعالى شئ لا كالاشياء ثم ابتدأ (شهيد بينى وبينكم) أى هو شهيد بينى وبينكم ويجوز أن يكون الجواب الله شهيد بينى وبينكم لانه اذا كان الله شهيدا بينه وبينهم فاكبر شئ شهادة شهيد له (وأوحى الى هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ) أى ومن بلغه القرآن الى قيام الساعة فى الحديث من بلغه القرآن فكانما رأى محمدا صلى الله عليه وسلم ومن فى محل النصب بالعطف على كم والمراد به أهل مكة والعائد اليه محذوف أى ومن بلغه وفاعل بلغ ضمير القرآن

ذلك (فهو على كل شئ قدير) يعنى من دفع الضر وجلب الخير وهذه الآية خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تتخذ وليا سوى الله لانه هو القادر على أن يمسسك بضر وهو القادر على دفعه عنك وهو القادر على ايصال الخير اليك وانه لا يقدر على ذلك الا هو فاتخذه وليا وناصرا ومعينا وهذا الخطاب وان كان للنبى صلى الله عليه وسلم فهو عام لكل أحد والمعنى وان يمسسك الله بضر أيها الانسان فلا كاشف لذلك الضر الا هو وان يمسسك بخير أيها الانسان فهو على كل شئ قدير من دفع الضر وايصال الخير عن ابن عباس قال كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال لى يا غلام انى اعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك وان اجتمعت على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف أخرجه الترمذى زاد فيه رزين تعرف الى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة وفيه وان استطعت ان تعمل لله بالرضا فى اليقين فافعل فان لم تستطع فاصبر فان الصبر على ما تكره خير كثير واعلم ان النصر مع الصبر والفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا ولن يغلب عسر يسرين قال ابن الاثير وقد جاء نحو هذا أو مثله بطوله فى مسند احمد بن حنبل * قوله عز وجل (وهو القاهر فوق عباده) يعنى وهو الغالب لعباده القاهر لهم وهم مقهورون تحت قدرته والقاهر والقهار معناه الذى يدبر خلقه بما يريد فيقع فى ذلك ما يشق عليهم ويثقل ويغم ويحزن ويفقر ويميت ويذل خلقه فلا يستطيع أحد من خلقه رد تدبيره والخروج من تحت قهره وتقديره وهذا معنى القاهر فى صفة الله تعالى لانه القادر والقاهر الذى لا يعجزه شئ أراده ومعنى فوق عباده هنا ان قهره قد استعلى على خلقه فهم تحت التسخير والتذليل بما علاهم به من الاقتدار والقهر الذى لا يقدر أحد على الخروج منه ولا ينفك عنه فكل من قهر شيأ فهو مستعل عليه بالقهر والغلبة وقال ابن جرير الطبرى معنى القاهر المتعبد خلقه العالى عليهم وانما قال فوق عباده لانه تعالى وصف نفسه بقهره اياهم ومن صفة كل قاهر شيأ ان يكون مستعليا عليه فمعنى الكلام اذا والله الغالب عباده المذل لهم العالى عليهم بتذليله اياهم فهو فوقهم بقهره اياهم وهم دونه وقيل فوق عباده هو صفة الاستعلاء الذى تفرد به الله عز وجل (وهو الحكيم) يعنى فى أمره وتدبيره عباده (الخبير) يعنى باعمالهم وما يصلحهم * قوله عز وجل (قل أى شئ أكبر شهادة) قال الكلبى أتى أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد أرنا من يشهد انك رسول الله فانا لا نرى أحدا يصدقك ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر فانزل الله عز وجل قل يعنى يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يكذبونك ويجحدون نبوتك من قومك اى شئ أكبر شهادة يعنى أعظم شهادة فان هم أجابوك والا (قل) أنت يا محمد (الله شهيد بينى وبينكم) قال مجاهد أمر محمد صلى الله عليه وسلم ان يسأل قريشا اى شئ أكبر شهادة ثم أمر أن يخبرهم فيقول الله شهيد بينى وبينكم يعنى يشهد لى بالحق وعليكم بالباطل الذى تقولونه والحاصل انهم طلبوا شاهدا مقبول القول يشهد له بالنبوة فبين الله تعالى بهذه الآية ان أكبر الاشياء شهادة هو الله تعالى ثم بين أنه يشهد له بالنبوة وهو المراد بقوله (وأوحى الى هذا القرآن لانذركم به) يعنى ان الله عز وجل يشهد لى بالنبوة لانه أوحى الى هذا القرآن وهو معجزة لانكم أنتم الفصحاء البلغاء وأصحاب اللسان وقد عجزتم عن معارضته فكان معجزا واذا كان معجزا كان نزوله على شهادة من الله بانى رسوله وهو المراد بقوله لانذركم به يعنى أوحى الى هذا القرآن لاخوفكم به وأحذركم مخالفة أمر الله عز وجل (ومن بلغ) يعنى وأنذر من بلغه القرآن ممن يأتى بعدى الى يوم القيامة من العرب والعجم وغيرهم من سائر الامم فكل من بلغ اليه القرآن وسمعه فالنبى صلى الله عليه وسلم نذير له قال محمد بن كعب القرظى من بلغه القرآن فكأنما رأى النبى صلى الله عليه وسلم وكلمه وقال أنس بن

مالك لما نزلت هذه الآية كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كسرى وقيصر وكل جبار يدعوهم
الى الله عز وجل (خ) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية
وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار شرح ما يتعلق بهذا
الحديث فيه الامر بالبلاغ ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم الى من بعده من قرآن وسنة وقوله وحدثوا عن
بني اسرائيل ولا حرج الحرج الضيق والاثم ومعنى الحديث انه مهما قلتم عن بني اسرائيل فانهم كانوا في
حال اكثر مما قلتم واوسع وليس هذا فيه اباحة الكذب والاخبار عن بني اسرائيل لكن معناه الرخصة
في الحديث عنهم على بعض البلاغ وان لم يتحقق ذلك بنقل لانه امر قد تعذر لبعد المسافة وطول المدة عن
ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نضر الله امرأ سمع منا شيأ فبلغه كما سمعه فرب
مبلغ اوعى له من سامع اخرجه الترمذي وله عن زيد بن ثابت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول نضر الله امرأ سمع منا حديثا فحفظه حتى يبلغه غيره فرب حامل فقه الى من هو افقه منه و رب حامل
فقه ليس بفقيه عن ابن عباس قال تسمعون و يسمع منكم و يسمع ممن يسمع منكم اخرجه ابو داود موقوفا
وقوله تعالى (أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى) يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين جحدوا نبوتك
واتخذوا آلهة غيري انكم ايها المشركون لتشهدون ان مع الله آلهة أخرى يعني الاصنام التي كانوا يعبدونها
وانما قال أخرى لان الجمع يلحقه التأنيث كما قال تعالى ولله الاسماء الحسنى فما بال القرون الاولى ولم
يقل الاول ولا الاولين (قل لا اشهد) يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين لا اشهد بما تشهدون به ان مع الله
آلهة أخرى بل اجحد ذلك وانكره (قل انما هو اله واحد) يعني قل لهم انما الله اله واحد ومعبود واحد
لا شريك له و بذلك اشهد (وانني بري مما تشركون) يعني وانا بري من كل شئ تعبدونه سوى الله وفي
هذه الآية دليل على اثبات التوحيد لله عز و جل وابطال كل معبود سواه لان كلمة انما تفيد الحصر
ولفظة الواحد صريح في التوحيد ونفي الشريك فثبت بذلك ايجاب التوحيد وسلب كل شريك والتبرؤ
من كل معبود سوى الله تعالى قال العلماء يستحب لكل من اسلم أن يأتي بالشهادتين و يبرأ من كل دين
خالف الاسلام لقوله تعالى وانني بري مما تشركون * قوله عز و جل (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه
كما يعرفون أبناءهم) المراد بالذين أوتوا الكتاب علماء اليهود والنصارى الذين كانوا في زمان رسول الله
صلى الله عليه وسلم وذلك ان كفار مكة لما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انا سألنا عنك اليهود والنصارى
فزعموا انه ليس لك عندهم ذكر وانكروا معرفته بين الله عز و جل ان شهادتهم له كافية على صحة نبوته
و بين في هذه الآية انهم يعرفونه وانهم كذبوا في قولهم انهم لا يعرفونه وروى ان النبي صلى الله عليه
وسلم لما قدم المدينة وأسلم عبد الله بن سلام قال له عمر بن الخطاب ان الله عز و جل انزل على نبيه محمد
صلى الله عليه وسلم بمكة الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم فكيف هذه المعرفة فقال
عبد الله بن سلام يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابني ولأنا اشد معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم مني
بابني فقال عمر وكيف ذاك قال أشهد انه رسول الله حقا ولا ادري ما يصنع النساء وقوله تعالى (الذين خسروا
أنفسهم) يعني اهلكوا أنفسهم وغبنوها وأوبقوها في نار جهنم بانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
وفي الذين خسروا انفسهم قولان احدهما انه صفة للذين الاولى و يكون المقصود من ذلك وعيد
المعاندين الذين يعرفون محمدا صلى الله عليه وسلم و يجحدون نبوته وهم كفار اهل الكتابين (فهم
لا يؤمنون) يعني به والقول الثاني انه كلام مبتدا ولا تعلق له بالاول وهم كفار مكة الذين لم يؤمنوا بمحمد
صلى الله عليه وسلم وذكر وافي معنى الخسار وجهين احدهما انه الهلاك الدائم الذي حصل لهم بسبب
كفرهم وانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والوجه الثاني انه جعل لكل واحد من بني آدم منزلا في

(أئنكم لتشهدون ان مع الله آلهة أخرى) استفهام انكار وتبكيت (قل لا أشهد) بما تشهدون وكرر (قل) توكيدا (انما هو اله واحد) ما كافة لان عن العمل وهو مبتدأ واله خبره و واحد صفة او بمعنى الذي في محل النصب بان وهو مبتدأ واله خبره والجملة صلة الذي وواحد خبر ان وهذا الوجه اوقع (وانني بري مما تشركون) به (الذين آتيناهم الكتاب) يعني اليهود والنصارى والكتاب التوراة والانجيل (يعرفونه) اي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته ونعته الثابت في الكتابين (كما يعرفون ابناءهم) بحلاهم ونعوتهم وهذا استشهاد لاهل مكة بمعرفة اهل الكتاب به و بصحة نبوته ثم قال (الذين خسروا انفسهم) من المشركين ومن اهل الكتاب الجاحدين (فهم لا يؤمنون) به

(ومن اظلم) استفهام يتضمن معنى النفى اى لا أحد اظلم لنفسه والظلم وضع الشئ فى غير موضعه واشنعه اتخاذ المخلوق معبودا (ممن افترى) اختلق (على الله كذبا) فيصفه بما لا يليق به (او كذب بآياته) بالقرآن والمعجزات (انه) ان الامر والشأن (لا يفلح الظالمون) جمعوا بين امرين باطلين فكذبوا على الله ما لا حجة عليه وكذبوا بما ثبت بالحجة حيث قالوا الملائكة بنات الله وسموا القرآن والمعجزات سحرا (ويوم نحشرهم) هو مفعول به والتقدير واذكر يوم نحشرهم (جميعا) حال من ضمير المفعول (ثم نقول للذين اشركوا) مع الله غيره تو بيخا وبالياء فيهما يعقوب (اين شركاؤكم) آلهتكم التى جعلتموها شركاء الله (الذين كنتم تزعمون) اى تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان (ثم لم تكن) وبالياء حمزة وعلى (فتنتهم) كفرهم (الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) يعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذى لزموه اعمارهم وقاتلوا عليه الا الجحود والتبرؤ منه والحلف على الانتفاء من التدين به او ثم لم يكن جوابهم الا ان قالوا فسمى فتنة لانه كذب وبرفع الفتنة مكى وشامى وحفص فمن قرأ تكن بالتاء ورفع الفتنة فقد جعل الفتنة اسم تكن وان قالوا الخبر اى لم تكن فتنتهم الا قولهم ومن قرأ بالياء ونصب الفتنة جعل ان قالوا اسم يكن اى لم يكن فتنتهم الا قولهم ومن قرأ بالتاء ونصب الفتنة حمل على المقالة ربنا حمزة وعلى على النداء اى يا ربنا وغيرهما بالجر على النعت من اسم الله (انظر) يا محمد (كيف كذبوا على انفسهم) بقولهم ما كنا مشركين قال مجاهد اذا جمع الله الخلائق ورأى المشركون سعة رحمة الله وشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين قال بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك لعلنا ننجو مع اهل التوحيد فاذا قال لهم الله اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فيختم الله على افواههم فتشهد عليهم جوارحهم (وضل عنهم) وغاب عنهم (ما كانوا يفترون) الهيته وشفاعته (ومنهم من يستمع اليك) حين يتلو القرآن روى انه اجتمع ابو سفيان والوليد والنضر واضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر ما يقول محمد فقال والله ما أدرى ما يقول محمد الا انه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما حدثكم عن القرون الماضية فقال ابو سفيان انى لاراه حقا فقال ابو جهل كلا فنزلت (وجعلنا على قلوبهم اكنة) اغطية جمع كنان وهو الغطاء مثل عنان واعنة (ان يفقهوه) كراهة ان يفقهوه

الجنة ومنزلا فى النار فاذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل الكفار التى فى الجنة وجعل للكفار منازل المؤمنين التى فى النار فذلك هو الخسران قوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يعنى ومن أشد عنادا وأخطأ فعلا واعظم كفرا ممن اختلق على الله كذبا فزعم ان له شريكا من خلقه والها يعبد من دونه كما قال المشركون من عبدة الاصنام او ادعى ان له صاحبة وولدا كما قالت النصارى (أو كذب بآياته) يعنى كذب بحجته واعلام أدلته التى اعطاها رسله كما كذبت اليهود بمعجزات الانبياء وقيل معناه او كذب بآيات القرآن الذى انزله على محمد صلى الله عليه وسلم (انه لا يفلح الظالمون) يعنى انه لا ينجح الفاعلون على الله الكذب والمفترون على الله الباطل (ويوم نحشرهم جميعا) اى اذكر يوم نحشر العابدين والمعبودين وهو يوم القيامة (ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) يعنى انها تشفع لكم عند ربكم * قوله عز وجل (ثم لم تكن فتنتهم) يعنى قولهم وجوابهم وقال ابن عباس معذرتهم والفتنة التجربة فلما كان سؤالهم تجربة لاظهار ما فى قلوبهم قيل له فتنة قال الزجاج فى قوله ثم لم تكن فتنتهم معنى لطيف وذلك ان الرجل يفتتن بمحبوب ثم تصيبه فيه محنة فيتبرأ من محبوبه فيقال لم تكن فتنته الا بذلك المحبوب فكذلك الكفار فتنوا بمحبة الاصنام ثم لما رأوا العذاب تبرؤا منها يقول الله تبارك وتعالى ثم لم تكن فتنتهم ومحبتهم للاصنام الا أن تبرؤا منها وهو قوله تعالى (الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) وذلك اذا شاهدوا يوم القيامة مغفرة الله لاهل التوحيد فيقول بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك لعلنا ننجو مع اهل التوحيد فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيختم على افواههم وتشهد عليهم جوارحهم بالشرك والكفر قال الله تعالى (انظر كيف كذبوا على أنفسهم) يعنى انظر يا محمد بعين البصيرة والتأمل الى حال هؤلاء المشركين كيف كذبوا على انفسهم يعنى اعتذارهم بالباطل وتبرؤهم من الاصنام والشرك الذى كانوا عليه واستمساكهم الكذب مثل ما كانوا عليه فى دار الدنيا وذلك لا ينفعهم وهو قوله (وضل عنهم) يعنى زال عنهم وذهب (ما كانوا يفترون) يعنى ما كانوا يكذبون وهو قولهم ان الاصنام تشفع لهم وتنصرهم فبطل ذلك كله فى ذلك اليوم قوله تعالى (ومنهم من يستمع اليك) الآية قال الكلبى اجتمع ابو سفيان صخر بن حرب وابو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأمية وأبى ابنا خلف والحرث بن عامر يستمعون القرآن فقالوا للنضر يا أبا قتيبة ما يقول محمد قال ما ادرى ما يقول الا انى أراه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية وكان النضر كثير الحديث عن القرون الماضية واخبارها فقال ابو سفيان انى لارى بعض ما يقول حقا فقال ابو جهل كلا لا يقر بشئ من هذا وفى رواية للوت أهون علينا من هذا فانزل الله تعالى ومنهم من يستمع اليك يعنى الى كلامك وقراءتك يا محمد (وجعلنا على قلوبهم أكنة) يعنى اغطية جمع كنان (أن يفقهوه) يعنى

(وفى آذانهم وقرا) ثقلا يمنع من السمع وحد الوقر لانه مصدر وهو عطف على اكنة وهو حجة لنا فى الاصلح على المعتزلة (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول الذين كفروا) حتى هى التى تقع بعدها الجمل والجملة قوله اذا جاؤك يقول الذين كفروا ويجادلونك فى موضع الحال ويجوز ان تكون جارة ويكون اذا جاؤك فى ١١ موضع الجر بمعنى حتى وقت مجيئهم ويجادلونك حال ويقول الذين كفروا تفسيره والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم يجادلونك وينازعونك وفسر مجادلتهم بانهم يقولون (ان هذا) ما القرآن (الا أساطير الاولين) فيجعلون كلام الله اكاذيب وواحد الاساطير اسطورة (وهم) اى المشركون (ينهون عنه) ينهون الناس عن القرآن او عن الرسول واتباعه والايمان به (وينأون عنه) ويبعدون عنه بانفسهم فيضلون ويضلون (وان يهلكون) بذلك (الا انفسهم وما يشعرون) اى لا يتعداهم الضرر الى غيرهم وان كانوا يظنون انهم يضرون رسول الله وقيل عنى به ابو طالب لانه كان ينهى قريشا عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عنه فلا يؤمن به والاول اشبه (ولو ترى) حذف جوابه اى ولو ترى لشاهدت امرا عظيما (اذ وقفوا

لئلا يفقهوه او كراهية أن يفقهوه (وفى آذانهم وقرا) يعنى وجعلنا فى آذانهم صمما وثقلا وفى هذا دليل على ان الله تعالى يقلب القلوب فيشرح بعضها للهدى والايمان فتقبله ويجعل بعضها فى أكنة فلا تفقه كلام الله ولا تؤمن به (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) يعنى كل معجزة من المعجزات الدالة على صدقك لا يؤمنوا بها يعنى لا يصدقوا بها ولا يقروا انها دالة على صدقك (حتى اذا جاؤك يجادلونك) يعنى انهم اذا رأوا الآيات واستمعوا القرآن انما جاؤا ليجادلوك ويخاصموك لا ليؤمنوا بها (يقول الذين كفروا ان هذا) اى ما هذا القرآن (الا اساطير الاولين) يعنى احاديث الاولين من الامم الماضية واخبارهم واقاصيصهم وما سطروا يعنى وما كتبوا والاساطير جمع اسطورة واسطارة وقيل واحدها سطر واسطار جمع واساطير جمع الجمع فعلى هذا لو قال قائل لم عابوا القرآن وجعلوه اساطير الاولين وقد سطر الاولون فى كتبهم الحكم والعلوم النافعة ومالا يعاب قائله أجيب عنه بانهم انما نسبوا القرآن الى اساطير الاولين بمعنى انه ليس بوحى من الله تعالى وانما هو اخبار مجردة كما تروى اخبار الاولين وقيل فى معنى اساطير الاولين انها الترهات وهى عند العرب طرق غامضة ومسالك وعرة مشكلة يقول قائلهم اخذنا فى الترهات بمعنى عدلنا عن الطريق الواضح الى الطريق المشكل الذى لا يعرف فجعلت الترهات مثلا لما لا يعرف ولا يتضح من الامور والمشكلة الغامضة التى لا اصل لها * قوله عز وجل (وهم ينهون عنه) يعنى ينهون الناس عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (وينأون عنه) يعنى ويتباعدون عنه بانفسهم نزلت فى كفار مكة كانوا يمنعون الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وعن الاجتماع به وينهونهم عن استماع القرآن وكانوا هم كذلك وقال ابن عباس نزلت فى ابى طالب عم النبى صلى الله عليه وسلم كان ينهى المشركين عن اذى النبى صلى الله عليه وسلم ويمنعه منهم وينادى هو بنفسه عن الايمان به بمعنى يبعد حتى روى انه اجتمع اليه رؤس المشركين وقالوا له خذ شابا من اصبحنا وجها وادفع الينا محمدا فاقتله ما انصفتمونى ادفع اليكم ابنى محمدا لتقتلوه وأربى لكم ابنكم وروى ان النبى صلى الله عليه وسلم دعا اباطالب الى الايمان فقال لولا ان تعيرنى قريش لاقررت بها عينك ولكن اذب عنك ما حييت وقال فى ذلك ابياتا

والله لن يصلوا اليك بجمعهم * حتى اوسد فى التراب دفينا
فاصدع بامرك ما عليك غضاضة * وابشر بذاك وقر منه عيونا
ودعوتنى وعرفت انك ناصحى * ولقد صدقت وكنت ثم امينا
وعرضت دينا قد علمت بانه * من خير اديان البرية دينا
لولا الملامة او حذار مسبة * لوجدتنى سمحا بذاك مبينا

وقوله تعالى (وان يهلكون الا انفسهم) يعنى لا يرجع وبال كفرهم وفعلهم الا عليهم (وما يشعرون) يعنى بذلك قوله تعالى (ولو ترى اذ وقفوا على النار) يعنى فى النار فوضع على موضع فى كقوله على ملك سليمان اى فى ملك سليمان وقيل معناه اذ عرضوا على النار وجواب لو محذوف والمعنى ولو ترى الكفار الذين ينهون عنك وينأون عنك يا محمد فى تلك الحالة لرأيت امرا عجيبا وموقفا فظيعا (فقالوا) يعنى الكفار (يا ليتنا نرد) يعنى الى الدنيا (ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) تمنوا ان يردوا الى الدنيا مرة اخرى

على النار) اروها حتى يعاينوها او حبسوا على الصراط فوق النار (فقالوا يا ليتنا نرد) الى الدنيا ليؤمنوا ونتم تمنيهم ثم ابتدؤا بقوله (ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) واعدين الايمان كأنهم قالوا ونحن لا نكذب ونؤمن ولا نكذب ونكون حمزة وعلى وحفص على جواب التمنى بالواو وباضمار ان ومعناه ان رددنا لم نكذب ونكن من المؤمنين وافقهما فى ونكون شامى

(بل) للاضراب عن الوفاء بما تمنوا (بدا لهم) ظهر لهم (ما كانوا يخفون) من الناس (من قبل) فى الدنيا من قبائحهم وفضائحهم فى صحفهم وقيل هو فى المنافقين وانه يظهر نفاقهم الذى كانوا يسرونه اوفى اهل الكتاب وانه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولو ردوا) الى الدنيا بعد وقوفهم على النار (لعادوا لما نهوا عنه) من الكفر (وانهم لكاذبون) فيما وعدوا من انفسهم لا يوفون به (وقالوا) ١٢ عطف على لعادوا اى ولو ردوا الكفر واولقالوا (ان هى الا حياتنا الدنيا) كما كانوا يقولون

حتى يؤمنوا ولا يكذبوا بآيات ربهم فرد الله عليهم ذلك فقال تعالى (بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل) يعنى ليس الامر كما قالوا لو ردوا الى الدنيا لآمنوا بل ظهر لهم ما كانوا يسرون فى الدنيا من الكفر والمعاصى وقيل ظهر لهم ما كانوا يخفون من قولهم والله ربنا ما كنا مشركين اخفوا شركهم وكتموه فاظهره الله عليهم حين شهدت عليهم جوارحهم بما كتموا وستروا من شركهم وقيل ظهر لهم ما اخفوا من الكفر فعلى هذا تكون الآية فى المنافقين (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون) يعنى فى قولهم لو رددنا الى الدنيا لم نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين (وقالوا ان هى الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين) وهذا خبر عن حال منكرى البعث وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم لما اخبر الكفار عن احوال القيامة واهوالها وما أعد الله فى الآخرة من الثواب للمؤمنين المطيعين وما اعد الله من العقاب للكفار والعاصين قالوا يعنى الكفار ان هى اى ما هى الا حياتنا الدنيا اى ليس لنا غير هذه الدنيا التى نحن فيها وما نحن بمبعوثين يعنى بعد الموت وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم هذا خبر من الله عن هؤلاء الكفار الذين وقفوا على النار انهم لو ردوا الى الدنيا لقالوا ان هى الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين * قوله عز وجل (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) يعنى على حكم ربهم وقضائه ومسئلته وقال مقاتل عرضوا على ربهم (قال أليس هذا بالحق) اى يقول الله يوم القيامة أليس هذا البعث والنشر بعد الموت الذى كنتم تنكرونه فى الدنيا وتكذبون به وتقولون لا بعث ولا نشور حقا (قالوا بلى وربنا) يعنى انهم اعترفوا بما كانوا ينكرونه فاجابوا وقالوا بلى والله انه لحق وقيل تقول لهم خزنة النار بامر الله أليس هذا بالحق يعنى البعث حقا فاجابوا بقولهم بلى وربنا قال ابن عباس للقيامة مواقف ففى موقف ينكرون ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين وفى موقف يعترفون بما كانوا ينكرونه فى الدنيا (قال فذوقوا العذاب) اى يقول الله لهم ذلك او الخزنة تقول لهم ذلك بامر الله تعالى وانما خص لفظ الذوق لانهم فى كل حال يجدون ألم العذاب وجدان الذائق فى شدة الاحساس (بما كنتم تكفرون) يعنى هذا العذاب بسبب كفركم وجحودكم البعث بعد الموت قوله تعالى (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) يعنى خسروا انفسهم بسبب تكذيبهم بالمصير الى الله تعالى وبالبعث بعد الموت وهذا الخسران هو فوت الثواب العظيم فى دار النعيم المقيم وحصول العذاب الاليم فى دركات الجحيم (حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة) يعنى جاءتهم القيامة فجأة وسميت القيامة ساعة لانها تفجأ الناس بغتة فى ساعة لا يعلمها أحد الا الله تبارك وتعالى وقيل سميت ساعة لسرعة الحساب فيها لان حساب الخلائق يوم القيامة يكون فى ساعة او اقل من ذلك (قالوا) يعنى منكرى البعث وهم كفار قريش ومن سلك سبيلهم فى الكفر والاعتقاد (ياحسرتنا) يعنى يا ندامتنا والحسرة التلهف على الشئ الفائت وذكرت على وجه النداء للمبالغة والمراد تنبيه المخاطبين على ما وقع بهم من الحسرة (على ما فرطنا) يعنى قصرنا (فيها) يعنى فى الدنيا لانها موضع التفريط فى الاعمال الصالحة والمعنى ياحسرتنا على الاعمال الصالحة التى فرطنا فيها فى دار الدنيا وقال محمد بن جرير الطبرى الهاء والالف فى قوله فيها تعود الى الصفقة ولكنا اكتفى بدلالة قوله قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله عليها من ذكرها اذ كان معلوما ان الخسران لا يكون الا فى صفقة بيع قد جرى ومعنى الآية

قبل معاينة القيامة او على قوله وانهم لكاذبون اى وانهم لقوم كاذبون فى كل شئ وهم الذين قالوا ان هى الا حياتنا الدنيا وهى كناية عن الحياة او هو ضمير القصة (وما نحن بمبعوثين ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجانى بين يدى سيده ليعاتبه او وقفوا على جزاء ربهم (قال) جواب لسؤال مقدر كانه قيل ماذا قال لهم ربهم اذ وقفوا عليه فقيل قال (أليس هذا) اى البعث (بالحق) بالكائن الموجود وهذا تعيير لهم على التكذيب للبعث وقولهم لما كانوا يسمعون من حديث البعث ما هو بحق (قالوا بلى وربنا) اقروا واكدوا الاقرار باليمين (قال) الله تعالى (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) بكفركم (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) يبلوغ الآخرة وما يتصل بها او هو مجرى على ظاهره لان منكر البعث منكر للرؤية

(حتى) غاية لكذبوا لا لخسروا لان خسرانهم لا غاية له (اذا جاءتهم الساعة) اى قد القيامة لان مدة تأخرها مع تأبد ما بعدها كساعة واحدة (بغتة) فجأة وانتصابها على الحال يعنى باغتة او على المصدر كانه قيل بغتتهم الساعة بغتة وهى ورود الشئ على صاحبه من غير علمه بوقته (قالوا ياحسرتنا) نداء تفجع معناه ياحسرة احضرى فهذا أوانك (على ما فرطنا) قصرنا (فيها) فى الحياة الدنيا او فى الساعة اى قصرنا فى شأنها او فى الايمان بها

قد وكس الذين كذبوا بلقاء الله ببيعهم الايمان الذى يستوجبون به رضوان الله وجنته بالكفر الذى يستوجبون به سخط الله وعقوبته وهم لا يشعرون بذلك حتى تقوم الساعة فاذا جاءتهم الساعة بغتة ورأوا ما لحقهم من الخسران فى بيعهم قالوا حينئذ يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وروى الطبرى بسنده عن ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله يا حسرتنا قال يرى أهل النار منازلهم فى الجنة فيقولون يا حسرتنا وقوله تعالى (وهم يحملون اوزارهم) يعنى أثقالهم (على ظهورهم) والاوزار الخطايا والذنوب وأصل الوزر الثقل والحمل يقال وزرته اذا حملته وانما قيل للذنوب اوزارا لانها تثقل ظهر من يحملها قال قتادة والسدى ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شئ صورة وأطيبه ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عملك الصالح فاركبنى فقد طال ما ركبتك فى الدنيا فذلك قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا يعنى ركبانا وأما الكافر فيستقبله أقبح شئ صورة وأنتنه ريحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عملك الخبيث طالما ركبتنى فى الدنيا فانا اليوم اركبك فذلك معنى قوله وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم وقال عمر بن هانئ يحشر مع كل كافر عمله فى صورة رجل قبيح كلما رأى هول صورته وقبحه زاده خوفا فيقول له بئس الجليس أنت فيقول انا عملك طالما ركبتنى فلأركبنك اليوم حتى أخزيك على رؤس الخلائق فيركبه ويتخطى به الناس حتى يقف بين يدى ربه تعالى فذلك قوله تعالى وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم وقال الزجاج الثقل كما يذكر فى الوزن فقد يذكر فى الحال والصفة يقال ثقل على كلام فلان بمعنى كرهته فالمعنى انهم يقاسون من ألم عقاب ذنوبهم مقاساة تثقل ذلك عليهم فعلى هذا القول يكون قوله وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم مجازا عما يقاسونه من شدة العذاب وقيل فى معنى الآية ان اوزارهم لا تزايلهم كما تقول شخصه نصب عينى اى ذكره ملازم لى (ألا ساء ما يزرون) يعنى بئس الشئ شيأ يحملونه وقال ابن عباس بئس الحمل حملوا * قوله عز وجل (وما الحيوة الدنيا الا لعب ولهو) اى باطل وغرور لا بقاء لها وهذا فيه رد على منكرى البعث فى قولهم ان هى الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين فقال الله ردا عليهم ومكذبا لهم وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو وهل المراد بهذه الحياة حياة المؤمن أو الكافر قولان أحدهما ان المراد بها حياة الكافر لان المؤمن لا يزداد بحياته فى الدنيا الا خيرا لانه يحصل فى أيام حياته من الاعمال الصالحة والطاعة ما يكون سببا لحصول السعادة فى الآخرة واما الكافر فان كل حياته فى الدنيا وبال عليه قال ابن عباس يريد حياة أهل الشرك والنفاق والقول الثانى ان هذا عام فى حياة المؤمن والكافر لان الانسان يلتذ باللعب واللهو ثم عند انقضائه تحصل له الحسرة والندامة لان الذى كان فيه من اللعب واللهو سريع الزوال لا بقاء له فبان بهذا التقرير أن المراد بهذه الحياة حياة المؤمن والكافر وانه عام فيهما وانما شبه الحياة الدنيا باللعب واللهو لسرعة زوالها وقصر عمرها كالشئ الذى يلعب به وقيل معناه ان أمر الدنيا والعمل لها لعب ولهو فاما فعل الخير والعمل الصالح فهو من فعل الآخرة وان كان وقوعه فى الدنيا وقيل معناه وما أهل الحياة الدنيا الا اهل لعب ولهو لانه لا يجدى شيأ ولا شتغالهم عما أمروا به نسبوا الى اللعب واللهو وقوله تعالى (وللدار الآخرة) يعنى الجنة واللام فيه لام القسم تقديره والله لدار الآخرة (خير) يعنى من الدنيا وأفضل لان الدنيا سريعة الزوال والانقطاع (للذين يتقون) يعنى الشرك وقيل يتقون اللعب واللهو (أفلا يعقلون) ان الآخرة خير من الدنيا فيعملون لها قوله تعالى (قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون) يعنى قد نعلم يا محمد انه ليحزنك الذى يقوله المشركون لك قال السدى التقى الاخنس بن شريق وابو جهل بن هشام فقال الاخنس لابى جهل يا أبا الحكم اخبرنى عن محمد اصادق هو ام كاذب فانه ليس هنا أحد يسمع كلامك غيرى فقال ابو جهل والله ان محمدا لصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنو قصى باللواء والسقاية والحجابة والندوة

وهو مجاز عن اللزوم على وجه لا يفارقهم وقيل ان الكافر اذا خرج من قبره استقبله اقبح شئ صورة واخبثه ريحا فيقول انا عملك السيئ فطالما ركبتنى فى الدنيا وانا اركبك اليوم (ألا ساء ما يزرون) بئس شيأ يحملونه وأفاد ألا تعظيم ما يذكر بعده (وما الحيوة الدنيا الا لعب ولهو) جواب لقولهم ان هى الا حياتنا الدنيا واللعب ترك ما ينفع بما لا ينفع واللهو الميل عن الجد الى الهزل قيل ما اهل الحياة الدنيا الا اهل لعب ولهو وقيل ما أعمال الحياة الدنيا الا لعب ولهو لانها لا تعقب منفعة كما تعقب أعمال الآخرة المنافع العظيمة (وللدار) مبتدا (الآخرة) صفتها وللدار الآخرة بالاضافة شامى اى ولدار الساعة الآخرة لان الشئ لا يضاف الى صفته وخبر المبتدا على القراءتين (خير للذين يتقون) وفيه دليل على ان ما سوى أعمال المتقين لعب ولهو (أفلا يعقلون) بالتاء مدنى وحفص ولما قال ابو جهل ما نكذبك يا محمد وانك عندنا لصادق وانما نكذب ما جئتنا به نزل (قد نعلم انه) الهاء ضمير الشان (ليحزنك الذى يقولون

فانهم لا يكذبونك) لا ينسبونك الى الكذب وبالتخفيف نافع وعلى من اكذبه اذا وجده كاذبا (ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) من اقامة الظاهر مقام المضمر وفيه دلالة على انهم ظلموا في جحودهم والباء يتعلق بيجحدون او بالظالمين كقوله فظلموا بها والمعنى ان تكذيبك امر راجع الى الله لانك رسوله المصدق ١٤ بالمعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وانما يكذبون الله لان تكذيب الرسل تكذيب

والنبوة فماذا يكون لسائر قريش فانزل الله هذه الآية وقال ناجية بن كعب قال ابو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم ما نتهمك ولا نكذبك ولكنا نكذب الذي جئت به فانزل الله هذه الآية عن علي بن ابي طالب ان اباجهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم انا لا نكذبك ولكن نكذب بما جئت به فانزل الله فيهم فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون أخرجه الترمذي من طريقين وقال في أحدهما وهذا أصح ففي هذه الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتعزية عما يواجهه به قومه لانهم كانوا يعتقدون صدقه وانه ليس بكذاب وانما حملهم على تكذيبه في الظاهر الحسد والظلم (فانهم لا يكذبونك) يعني انهم لا يكذبونك في السر لانهم قد عرفوا انك صادق (ولكن الظالمين) يعني الكافرين (بآيات الله يجحدون) يعني في العلانية وذلك انهم جحدوا القرآن بعد معرفة صدق الذي أنزل عليه لعنادهم وكفرهم كما قال تعالى في حق غيرهم وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وقيل ظاهر الآية يدل على انهم لم يكذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم وانما جحدوا آيات الله وهي القرآن الدال على صدقه فعلى هذا يكون المعنى فانهم لا يكذبونك لانهم قد عرفوا صدقك وانما جحدوا صحة نبوتك ورسالتك * قوله عز وجل (ولقد كذبت رسل من قبلك) يعني ولقد كذبت الامم الخالية رسلهم كما كذبك قومك (فصبروا على ما كذبوا وأوذوا) يعني ان الرسل عليهم السلام صبروا على تكذيب قومهم اياهم وصبروا على أذاهم فاصبر أنت يا محمد على تكذيب قومك وأذاهم لك كما صبر من كان قبلك من الرسل وهذا فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وازالة لحزنه على تكذيب قومه له وأذاهم اياه (حتى أتاهم نصرنا) يعني باهلاك من كذبهم (ولا مبدل لكلمات الله) يعني ولا ناقض لما حكم الله به من اهلاك المكذبين ونصر المرسلين كما قال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقال الله تعالى كتب الله لاغلبن أنا ورسلي ولا خلف فيما وعد الله به وقوله تعالى (ولقد جاءك من نبأ المرسلين) يعني ولقد أنزلت عليك في القرآن من اخبار المرسلين ما فيه تسلية لك وتسكين لقلبك وقال الاخفش من هنا صلة كما تقول أصابنا من مطر وقال غيره بل هي للتبعيض لان الواصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قصص بعض الانبياء واخبارهم كما قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك قوله تعالى (وان كان كبر عليك اعراضهم) ذكر ابن الجوزي في سبب نزول هذه الآية ان الحرث بن عامر اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقال ائتنا بآية كما كانت الانبياء تأتي قومها بالآيات فان فعلت آمنا بك فنزلت هذه الآية رواه ابو صالح عن ابن عباس ومعنى الآية وان كان عظم عليك يا محمد اعراض هؤلاء المشركين عنك وعن تصديقك والايمان بك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرص على ايمان قومه اشد الحرص وكان اذا سألوه آية أحب ان يريهم الله ذلك طمعا في ايمانهم فقال الله عز وجل (فان استطعت ان تبتغي) يعني تطلب وتتخذ (نفقا في الارض) يعني سربا في الارض والنفق سرب في الارض تخلص منه الى مكان آخر (او سلما في السماء) يعني او تتخذ مصعدا الى السماء والسلم المصعد وهو مشتق من السلامة (فتأتيهم بآية) يعني بالآية التي سألوا عنها ومعنى الآية وان كان كبر وعظم عليك اعراض قومك عن الايمان بك فان قدرت ان تذهب في الارض او تصعد الى السماء فتأتيهم بآية تدلهم على صدقك فافعل وانما حسن حذف جواب الشرط لانه معلوم عند السامع والمقصود من

الرسل (ولقد كذبت رسل من قبلك) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل على ان قوله فانهم لا يكذبونك ليس بنفي لتكذيبه وانما هو من قولك لغلامك اذا اهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وانما اهانوني (فصبروا) والصبر حبس النفس على المكروه (على ما كذبوا وأوذوا) على تكذيبهم وايذائهم (حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله) لمواعيده من قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون انا لننصر رسلنا (ولقد جاءك من نبأ المرسلين) بعض انبائهم وقصصهم وما كابدوا من مصابرة المشركين وأجاز الاخفش ان تكون من زائدة والفاعل نبأ المرسلين وسيبويه لا يجيز زيادتها في الواجب كان يكبر على النبي صلى الله عليه وسلم كفر قومه واعراضهم ويحب مجيء الآيات ليسلموا فنزل (وان كان كبر عليك) عظم وشق (اعراضهم) عن الاسلام (فان استطعت أن تبتغي نفقا) منفذا تنفذ فيه الى ما تحت الارض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها (في الارض) صفة لنفقا (أو سلما في السماء فتأتيهم) منها (بآية) فافعل وهو جواب فان استطعت وان استطعت وجوابها جواب وان كان كبر والمعنى انك لا تستطيع ذلك والمراد بيان حرصه على اسلام قومه وانه لو استطاع أن يأتيهم بآية من تحت الارض أو من فوق السماء لأتى بها رجاء ايمانهم

هذا

(ولوشاء الله لجمعهم على الهدى) لجعلهم بحيث يختارون الهدى ولكن لما علم انهم يختارون الكفر لم يشأ ان يجمعهم على ذلك كذا قاله الشيخ ابو منصور رحمه الله (فلا تكونن من الجاهلين) من الذين يجهلون ذلك ثم أخبر ان حرصه على هدايتهم لا ينفع لعدم سمعهم كالموتى بقوله (انما يستجيب الذين يسمعون) اى انما يجيب دعاءك الذين يسمعون دعاءك ١٥ بقلوبهم (والموتى) مبتدأ اى الكفار (يبعثهم الله ثم اليه يرجعون) فحينئذ يسمعون وأما قبل ذلك فلا (وقالوا لولا نزل عليه) هلا أنزل عليه (آية من ربه) كما اقترح من جعل الصفا ذهبا وتوسيع أرض مكة وتفجير الانهار خلالها (قل ان الله قادر على أن ينزل آية) كما اقترحوا (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان الله قادر على أن ينزل تلك الآية أو لا يعلمون ما عليهم في الآية من البلاء لو أنزلت (وما من دابة) هي اسم لما يدب وتقع على المذكر والمؤنث (في الارض) في موضع جر صفة لدابة (ولا طائر يطير بجناحيه) قيد الطيران بالجناحين لنفي المجاز لان غير الطائر قد يقال فيه طار اذا أسرع (الا أمم أمثالكم) في الخلق والموت والبعث والاحتياج الى مدبر يدبر أمرها (ما فرطنا) ما تركنا (في الكتاب) في اللوح المحفوظ (من شئ) من ذلك لم نكتبه ولم نثبت ما وجب ان يثبت أو الكتاب القرآن وقوله من شئ اى من شئ يحتاجون اليه فهو مشتمل على ما تعبدنا به عبارة واشارة ودلالة واقتضاء (ثم الى ربهم يحشرون) يعني الامم كلها من الدواب والطيور فينصف بعضها من بعض كما روى أنه يأخذ للجماء من القرناء ثم يقول كوني ترابا وانما قال الأمم مع افراد الدابة والطائر لمعنى الاستغراق فيهما ولما ذكر من خلائقه وآثار قدرته ما يشهد لربوبيته وينادي على عظمته قال

هذا ان يقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم طمعه عن ايمانهم ولا يتأذى بسبب اعراضهم عنه وعن الايمان به ويدل عليه قوله تعالى (ولوشاء الله لجمعهم على الهدى) اخبر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم انهم انما تركوا الايمان واعرضوا عنه واقبلوا على الكفر بمشيئة الله تعالى ونافذ قضائه فيهم وانه لوشاء لجمعهم على الهدى (فلا تكونن من الجاهلين) يعني بان لوشاء الله لجمعهم على الهدى وانه يؤمن بذلك بعضهم دون بعض وقيل معناه لا يشتد تحسرك على تكذيبهم اياك ولا تجزع من اعراضهم عنك فتقارب حال الجاهلين الذين لا صبر لهم وانما نهاه عن هذه الحالة وغلظ له الخطاب تبعيدا له عن هذه الحالة * قوله عز وجل (انما يستجيب الذين يسمعون) يعني المؤمنين الذين فتح الله أسماع قلوبهم فهم يسمعون الحق ويستجيبون له ويتبعونه وينتفعون به دون من ختم الله على سمع قلبه وهو قوله (والموتى) يعني الكفار الذين لا يسمعون ولا يستجيبون يبعثهم الله يعني يوم القيامة (ثم اليه يرجعون) فيجزيهم باعمالهم (وقالوا) يعني رؤساء كفار قريش (لولا) يعني هلا (نزل عليه آية من ربه) يعني الملك ليشهد لمحمد بالنبوة وقيل الآية المعجزة الباهرة كمثل معجزات الانبياء (قل) يعني قل لهم يا محمد (ان الله قادر على ان ينزل آية) يعني انه تعالى قادر على ايجاد ما طلبوه وانزال ما اقترحوه من الآيات والمعجزات الباهرات (ولكن أكثرهم لا يعلمون) يعني ماذا عليهم في انزالها من العذاب ان لم يؤمنوا بها وقيل معناه انهم لا يعلمون ان الله قادر على انزال الآيات وقيل انهم لا يعلمون وجه المصلحة في انزالها قوله تعالى (وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم) قال العلماء جميع ما خلق الله عز وجل لا يخرج عن هاتين الحالتين اما ان يدب على الارض أو يطير في الهواء حتى الحقوا حيوان الماء بالطير لان الحيتان تسبح في الماء كما أن الطير يسبح في الهواء وانما خص ما في الارض بالذكر دون ما في السماء وان كان ما في السماء مخلوقا له لان الاحتجاج بالمشاهد أظهر وأولى مما لا يشاهد وانما ذكر الجناح في قوله بجناحيه للتوكيد كقولك كتبت بيدي ونظرت بعيني الا أمم أمثالكم قال مجاهد أي أصناف مصنفة تعرف باسمائها يريد ان كل جنس من الحيوان أمة فالطير أمة والدواب أمة والسباع أمة تعرف باسمائها مثل بني آدم يعرفون باسمائهم كما يقال الانس والناس ويدل على ان كل جنس من الدواب أمة ما روى عن عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا أن الكلاب أمة من الامم لأمرت بقتلها فاقتلوا منها كل اسود بهيم أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي فان قلت ثبت بالآية والحديث ان الدواب والطير أمم أمثالنا وهذه المماثلة لم تحصل من كل الوجوه فيما يظهر لنا فما وجه هذه المماثلة قلت اختلف العلماء في وجه هذه المماثلة فقيل ان هذه الحيوانات تعرف الله وتوحده وتسبحه وتصلي له كما أنكم تعرفون الله وتوحدونه وتسبحونه وتصلون له وقيل انها مخلوقة لله كما أنكم مخلوقون لله عز وجل وقيل انها يفهم بعضها عن بعض ويألف بعضها بعضا كما أن جنس الانسان يألف بعضهم بعضا ويفهم بعضهم عن بعض وقيل أمثالكم في طلب الرزق وتوقي المهالك ومعرفة الذكر والانثى وقيل أمثالكم في الخلق والموت والبعث بعد الموت للحساب حتى يقتص للجماء من القرناء وهو قوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شئ) يعني في اللوح المحفوظ لانه يشمل جميع أحوال المخلوقات وقيل ان المراد بالكتاب القرآن يعني ان القرآن مشتمل على جميع الاحوال (ثم الى ربهم يحشرون) يعني الدواب

(والذين كذبوا بآياتنا صم) لا يسمعون كلام المنبه (وبكم) لا ينطقون بالحق خابطون (فى الظلمات) اى ظلمة الجهل والحيرة والكفر غافلون عن تأمل ذلك والتفكر فيه صم وبكم خبر الذين ودخول الواو لايمنع من ذلك وفى الظلمات خبر آخر ثم قال ايذانا بانه فعال لما يريد (من يشأ الله يضلله) اى من يشأ الله ضلاله يضلله (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) وفيه دلالة خلق الافعال وارادة المعاصى ونفى الاصلح (قل أرأيتكم) وبتليين ١٦ الهمزة مدنى وبتركه على ومعناه هل علمتم أن الامر كما يقال لكم فاخبرونى بما عندكم والضمير الثانى لا محل له من الاعراب والتاء ضمير الفاعل ومتعلق الاستخبار محذوف تقديره أرأيتكم (ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة) من تدعون ثم بكتهم بقوله (أغير الله تدعون) اى تخصون آلهتكم بالدعوة فيما هو عادتكم اذا أصابكم ضر أم تدعون الله دونها (ان كنتم صادقين) فى ان الاصنام آلهة فادعوها لتخلصكم (بل اياه تدعون) بل تخصونه بالدعاء دون الآلهة (فيكشف ما تدعون اليه) اى ما تدعونه الى كشفه (ان شاء) ان أراد أن يتفضل عليكم (وتنسون ما تشركون) وتتركون آلهتكم أولا تذكرون آلهتكم فى ذلك الوقت لان اذهانكم مغمورة بذكر ربكم وحده اذ هو القادر على كشف الضر دون غيره ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون كانه قيل أرأيتكم أغير الله تدعون ان أتاكم عذاب الله (ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك) رسلا فالمفعول محذوف فكذبوهم (فأخذناهم بالبأساء والضراء) (ولكن

والطير قال ابن عباس حشرها موتها وقال أبو هريرة يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطير وكل شئ فيأخذ للجماء من القرناء ثم يقول كونى ترابا (م) عن أبى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتؤدن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء قوله عزوجل (والذين كذبوا بآياتنا) يعنى بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل كذبوا بحجج الله وأدلته على توحيده (صم) يعنى عن سماع الحق (وبكم) يعنى عن النطق به والمعنى انهم فى حال كفرهم وتكذيبهم كمن لا يسمع ولا يتكلم ولهذا شبه الكفار بالموتى لان الميت لا يسمع ولا يتكلم (فى الظلمات) يعنى فى ظلمات الكفر حائرين مترددين فيها لا يهتدون سبيلا (من يشأ الله يضلله) يعنى عن الايمان (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) يعنى ومن يشأ يجعله الله على دين الاسلام وفى هذا دليل على ان الهادى والمضل هو الله تعالى فمن أحب هدايته وفقه بفضله واحسانه للايمان به ومن أحب ضلالته تركه على كفره وهذا عدل منه لانه تعالى هو الفاعل المختار لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون قوله تعالى (قل أرأيتكم) يعنى قل يا محمد لهؤلاء الكفار الذين تركوا عبادة الله عزوجل وعبدوا غيره من الاصنام أخبرونى تقول العرب أرأيتك بمعنى أخبرنى بحالك وأصله أرأيتم والكاف فيه للتأكيد (ان أتاكم عذاب الله) يعنى قبل الموت مثل ما نزل بالامم الماضية الكافرة من الغرق والخسف والمسخ والصواعق ونحو ذلك من العذاب (أو أتتكم الساعة) يعنى القيامة (أغير الله تدعون) يعنى فى كشف العذاب عنكم (ان كنتم صادقين) يعنى فى دعواكم ومعنى الآية ان الكفار كانوا اذا نزل بهم شدة وبلاء رجعوا الى الله بالتضرع والدعاء وتركوا الاصنام فقيل لهم أترجعون الى الله فى حال الشدة والبلاء ولا تعبدونه ولا تطيعونه فى حال اليسر والرخاء (بل اياه تدعون) يعنى بل تدعون الله ولا تدعون غيره فى كشف ما نزل بكم (فيكشف ما تدعون اليه ان شاء) يعنى فيكشف الضر الذى من أجله دعوتموه وانما قيد الاجابة بالمشيئة رعاية للمصلحة وان كانت الامور كلها بمشيئة الله تعالى (وتنسون ما تشركون) يعنى وتتركون دعاء الاصنام التى تعبدونها فلا تدعونها لعلمكم انها لا تضر ولا تنفع وقيل معناه انكم فى تركم دعاء الاصنام بمنزلة من قد نسيها وهذا معنى قول الحسن لانه قال وتعرضون عنها اعراض الناسى لها قوله تعالى (ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك) فى الآية محذوف والتقدير ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك يا محمد رسلا فخالفوهم وكفروا وحسن هذا الحذف لكونه معلوما عند السامع (فأخذناهم بالبأساء) يعنى بالفقر الشديد وأصله من البؤس وهو الشدة والمكروه وقيل البأساء شدة الجوع (والضراء) يعنى الامراض والاوجاع والزمانة (لعلهم يتضرعون) يعنى يخضعون ويتوبون والتضرع التخشع والتذلل والانقياد وترك التمرد وأصله من الضراعة وهى الذلة ومقصود الآية أن الله تعالى أعلم نبيه صلى الله عليه وسلم انه قد أرسل من قبله رسلا الى أقوام بلغوا فى القسوة الى ان أخذوا بالبأساء والضراء وهى الشدة فى النفس والمال فلم يخضعوا ولم يتضرعوا ففيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم (فلولا) يعنى فهلا (اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) معناه نفى التضرع فلم يتضرعوا

بالبؤس والضر والاول القحط والجوع والثانى المرض ونقصان الانفس والاموال (لعلهم يتضرعون) يتذللون ويتخشعون لربهم ويتوبون عن ذنوبهم فالنفوس تتخشع عند نزول الشدائد (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) أى هلا تضرعوا بالتوبة ومعناه نفى التضرع كانه قيل فلم يتضرعوا اذ جاءهم بأسنا ولكنه جاء بلولا ليفيد انه لم يكن لهم عذر فى ترك التضرع الا عنادا

(ولكن قست قلوبهم) يعني ولكن غلظت قلوبهم فلم تضرع ولم تخشع بل أقاموا على كفرهم وتكذيبهم رسلهم (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) يعني من الكفر والتكذيب وتزيين الشيطان اغواؤه بما في المعصية من اللذة قال ابن عباس يريد زين الشيطان الضلالة التي كانوا عليها فاصروا على معاصي الله عز وجل * قوله عز وجل (فلما نسوا ما ذكروا به) أي تركوا ما وعظوا به وقيل تركوا العمل بما أمرتهم به الرسل وانما كان النسيان بمعنى الترك لان الناسي للشئ معرض عنه كانه قد صيره بمنزلة ما قد نسي (فتحنا عليهم أبواب كل شئ) يعني بدلنا مكان البأساء الرخاء والسعة في الرزق والعيش ومكان الضراء الصحة والسلامة في الابدان والاجسام وذلك استدراج منه لهم وقيل فتحنا عليهم أبواب كل شئ من الخير كان مغلقا عنهم (حتى اذا فرحوا بما أوتوا) يعني فرحوا بما أوتوا من السعة والرخاء والصحة في الابدان والمعيشة وظنوا أن ما كان نزل بهم من الشدة لم يكن انتقاما من الله تعالى فانهم لما فتح الله عليهم ما فتح من الخير والسعة فرحوا به وظنوا أن ذلك باستحقاقهم وهذا فرح بطر كما فرح قارون بما أوتي من الدنيا (أخذناهم بغتة) يعني جاءهم عذابنا فجأة من حيث لا يشعرون قال الحسن مكر بالقوم ورب الكعبة وقال أهل المعاني انما أخذوا في حال الرخاء والسلامة ليكون أشد لتحسرهم على ما فاتهم من حال السلامة والعافية والتصرف في ضروب اللذة فاخذناهم في آمن ما كانوا وأعجب ما كانت الدنيا اليهم (فاذا هم مبلسون) اي آيسون من كل خير وقال الفراء المبلس اليائس المنقطع رجاؤه ولذلك يقال لمن يسكت عند انقطاع حجته ولا يكون له جواب قد أبلس وقال الزجاج المبلس الشديد الحزن والحسرة وقال ابو عبيدة المبلس النادم الحزين والابلاس هو الاطراق من الحزن والندم روى عقبة بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الله تعالى يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على معصيته فانما ذلك استدراج ثم تلا فلما نسوا ما ذكروا به الآية ذكره البغوي بغير سند وأسنده الطبري وقوله تعالى (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) اي آخرهم الذي يدبرهم يقال دبر فلان القوم اذا كان آخرهم والمعنى انهم استؤصلوا بالعذاب فلم تبق منهم باقية (والحمد لله رب العالمين) قال الزجاج حمد الله نفسه على أن قطع دابرهم واستأصل شافتهم ومعنى هذا ان قطع دابرهم نعمة أنعم الله بها على الرسل الذين أرسلوا اليهم فكذبوهم فذكر الحمد تعليما للرسل ولمن آمن بهم ليحمدوا الله على كفايته اياهم شر الذين ظلموا وليحمد محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه ربهم اذ أهلك المشركين المكذبين وقيل معناه الثناء الكامل والشكر الدائم لله رب العالمين على انعامه على رسله واهل طاعته باظهار حجتهم على من خالفهم واهلاك اعدائهم واستئصالهم بالعذاب قوله تعالى (قل أرأيتم) اي قل يا محمد لهؤلاء المشركين (ان أخذ الله سمعكم) يعني الذي تسمعون به فاصمكم حتى لا تسمعوا شيأ (وأبصاركم) يعني واخذ أبصاركم التي تبصرون بها فاعماكم حتى لا تبصروا شيأ اصلا (وختم على قلوبكم) يعني حتى لا تفقهوا شيأ اصلا ولا تعرفوا شيأ مما تعرفون من أمور الدنيا وانما ذكر هذه الاعضاء الثلاثة لانها اشرف اعضاء الانسان فاذا تعطلت هذه الاعضاء اختل نظام الانسان وفسد امره وبطلت مصالحه في الدين والدنيا ومقصود هذا الكلام ذكر ما يدل على وجود الصانع الحكيم المختار وتقريره ان القادر على ايجاد هذه الاعضاء واخذها هو الله تعالى المستحق للعبادة لا الاصنام التي تعبدونها وهو قوله تعالى (من اله غير الله يأتيكم به) يعني يأتيكم بما اخذ الله منكم لان الضمير في به يعود على معنى الفعل ويجوز أن يعود على السمع الذي ذكر أولا ويندرج تحته غيره (انظر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل معه غيره اي انظر يا محمد (كيف نصرف الآيات) يعني كيف نبين لهم العلامات الدالة على التوحيد والنبوة (ثم هم يصدفون) يعني يعرضون عنها مكذبين لها (قل أرأيتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة)

يعرضون عن الآيات بعد ظهورها والصدوف الاعراض عن الشئ (قل أرأيتكم ان اتاكم عذاب الله بغتة) بان لم تظهر امارات

كيف نصرف) لهم (الآيات) نكررها (ثم هم يصدفون)

(او جهرة) بان ظهرت أماراته وعن الحسن ليلا او نهارا (هل يهلك الا القوم الظالمون) ما يهلك هلاك تعذيب وسخط الا الذين ظلموا
انفسهم بكفرهم بربهم (وما نرسل ١٨ المرسلين الا مبشرين ومنذرين) بالجنان والنيران للمؤمنين والكفار ولن نرسلهم ليقترح

يعني فجأة (أو جهرة) يعني معاينة ترونه عند نزوله وقال ابن عباس ليلا او نهارا (هل يهلك الا القوم الظالمون) يعني المشركين لانهم ظلموا انفسهم بالشرك * قوله عز وجل (وما نرسل المرسلين الا مبشرين) يعني لمن آمن بالثواب (ومنذرين) يعني لمن اقام على كفره بالعقاب والمعنى ليس في ارسالهم أن يأتوا الناس بما يقترحون عليهم من الآيات انما أرسلوا بالبشارة والنذارة (فمن آمن وأصلح) يعني آمن بهم واصلح العمل لله (فلا خوف عليهم) يعني حين يخاف اهل النار (ولا هم يحزنون) اى اذا حزن غيرهم (والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب) يعني يصيبهم العذاب (بما كانوا يفسقون) يعني بسبب ما كانوا يكفرون ويخرجون عن الطاعة قوله تعالى (قل لا أقول لكم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين لا اقول لكم (عندي خزائن الله) نزلت حين اقترحوا عليه الآيات فامره الله تعالى أن يقول لهم انما بعثت بشيرا ونذيرا ولا اقول لكم عندي خزائن الله جمع خزانة وهي اسم للمكان الذي يخزن فيه الشيء وخزن الشيء احرازه بحيث لا تناله الايدي والمعنى ليس عندي خزائن رزق الله فاعطيكم منها ما تريدون لانهم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت رسولا من الله فاطلب منه أن يوسع علينا عيشنا ويغني فقرنا فأخبر ان ذلك بيد الله لا بيدي (ولا أعلم الغيب) يعني فاخبركم بما مضى وما سيقع في المستقبل وذلك انهم قالوا له أخبرنا بصالحنا ومضارنا في المستقبل حتى نستعد لتحصيل المصالح ودفع المضار فاجابهم بقوله ولا اعلم الغيب فاخبركم بما تريدون (ولا أقول لكم اني ملك) وذلك انهم قالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق ويتزوج النساء فاجابهم بقوله ولا اقول لكم اني ملك لان الملك يقدر على ما لا يقدر عليه البشر ويشاهد ما لا يشاهدون فلست اقول شيأ من ذلك ولا أدعيه فتنكرون قولي وتجحدون امري وانما نفى عن نفسه الشريفة هذه الاشياء تواضعا لله تعالى واعترافا له بالعبودية وأن لا يقترحوا عليه الآيات العظام (ان أتبع الا ما يوحى الي) يعني ما اخبركم الا بوحي من الله انزله علي ومعنى الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم أعلمهم انه لا يملك خزائن الله التي منها يرزق ويعطي وانه لا يعلم الغيب فيخبر بما كان وما سيكون وانه ليس بملك حتى يطلع على ما لا يطلع عليه البشر انما يتبع ما يوحى اليه من ربه عز وجل فما اخبر عنه من غيب بوحي الله اليه وظاهر الآية يدل على ان الرسول صلى الله عليه وسلم ما كان يجتهد في شيء من الاحكام بل جميع اوامره ونواهيه انما كانت بوحي من الله اليه (قل هل يستوي الاعمى والبصير) يعني المؤمن والكافر والضال والمهتدي والعالم والجاهل (أفلا تتفكرون) يعني انهما لا يستويان * قوله عز وجل (وأنذر به) يعني وخوف بالقرآن والانذار اعلام مع تخويف (الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم) قال ابن عباس يريد المؤمنين لانهم يخافون يوم القيامة وما فيه من شدة الاهوال وقيل معنى يخافون يعلمون والمراد بهم كل معترف بالبعث من مسلم وكافر وانما خص الذين يخافون الحشر بالذكر دون غيرهم وان كان انذاره صلى الله عليه وسلم لجميع الخلائق لان الحجة عليهم اوكد من غيرهم لاعترافهم بصحة المعاد والحشر وقيل المراد بهم الكفار لانهم لا يعتقدون صحته ولذلك قال يخافون ان يحشروا الى ربهم وقيل المراد بالانذار جميع الخلائق فيدخل فيه كل مؤمن معترف بالحشر وكل كافر منكر له لانه ليس احد الا وهو يخاف الحشر سواء اعتقد وقوعه او كان يشك فيه ولان دعوة النبي صلى الله عليه وسلم وانذاره لجميع الخلق (ليس لهم من دونه) يعني من دون الله (ولي) اى قريب ينفعهم (ولا شفيع) يعني يشفع لهم ثم ان فسرنا الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ان

عليهم الآيات بعد وضوح امرهم بالبراهين القاطعة والادلة الساطعة (فمن آمن واصلح) اى داوم على ايمانه (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فلا خوف يعقوب (والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب) جعل العذاب ماسا كأنه حي يفعل بهم ما يريد من الآلام (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم وخروجهم عن طاعة الله تعالى بالكفر (قل لا أقول لكم عندي خزائن الله) اى قسمه بين الخلق وارزاقه ومحل (ولا اعلم الغيب) النصب عطفا على محل عندي خزائن الله لانه من جملة المقول كانه قال لا اقول لكم هذا القول ولا هذا القول (ولا اقول لكم اني ملك) اى لا ادعي ما يستبعد في العقول ان يكون لبشر من ملك خزائن الله وعلم الغيب ودعوى الملكية وانما ادعي ما كان لكثير من البشر وهو النبوة (ان اتبع الا ما يوحى الي) اى ما اخبركم الا بما انزل الله علي (قل هل يستوي الاعمى والبصير) مثل للضال والمهتدي او لمن اتبع ما يوحى اليه ومن لم يتبع او لمن يدعي المستقيم وهو النبوة والمحال وهو الالهية (افلا تتفكرون) فلا تكونوا ضالين اشباه العميان او فتعلموا اني ما ادعيت ما لا المراد يليق بالبشر او فتعلموا ان اتباع ما يوحى الي مما لا بد لي منه (وأنذر به) بما يوحى (الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم) هم المسلمون المقرون بالبعث لانهم مفرطون في العمل فينذرهم بما أوحي اليه او اهل الكتاب لانهم مقرون بالبعث (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع)

المراد بهم الكفار فلا اشكال فيه لقوله تعالى ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع وان فسرنا الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ان المراد بهم المؤمنون ففيه اشكال لانه قد ثبت بصحيح النقل شفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم للمذنبين من أمته وكذلك تشفع الملائكة والانبياء والمؤمنون بعضهم لبعض والجواب عن هذا الاشكال ان الشفاعة لا تكون الا باذن الله لقوله عز وجل من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه واذا كانت الشفاعة باذن الله صح قوله ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع يعني حتى يأذن الله لهم في الشفاعة فاذا اذن فيها كان للمؤمنين ولي وشفيع (لعلهم يتقون) يعني ما نهيتهم عنه قوله تعالى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) قال سلمان وخباب بن الارت فينا نزلت هذه الآية جاء الاقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري وهما من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم قاعدا مع صهيب و بلال وعمار وخباب في نفر من ضعفاء المؤمنين فلما رأوهم حوله حقروهم فاتوه فقالوا يا رسول الله لو جلست في صدر المجلس ونفيت عنا هؤلاء وارواح جبابهم وكانت عليهم جباب صوف لها رائحة ليس علينا غيرها لجالسناك واخذنا عنك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما انا بطارد المؤمنين قالوا فانا نحب ان تجعل لنا منك مجلسا تعرف به العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك فنستحي أن ترانا العرب مع هؤلاء الاعبد فاذا نحن جئناك فأقمهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقعد هم ان شئت قال نعم قالوا فاكتب لنا عليك بذلك كتابا قال فأتى بالصحيفة ودعا عليا ليكتب قال ونحن قعود في ناحية اذ نزل جبريل عليه السلام بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الى قوله أليس الله باعلم بالشاكرين فألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيفة من يده ثم دعانا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نقعد معه فاذا اراد ان يقوم قام وتركنا فأنزل الله تبارك وتعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا بعد ذلك وندنو منه حتى كانت ركبتنا تمس ركبته فاذا بلغ الساعة التي يريد ان يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم وقال لنا الحمد لله الذي لم يمتني حتى امرني ان اصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم المحيا ومعكم الممات وروى عن سعد بن ابي وقاص قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم اطرد هؤلاء لا يجترؤن علينا قال وكنت انا وابن مسعود ورجل من هذيل و بلال ورجلان لست أسميهما فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقع فحدث نفسه فأنزل الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه اخرجه مسلم وقال الكلبي قالوا له يعني اشراف قريش اجعل لنا يوما ولهم يوما قال لا أفعل قالوا فاجعل المجلس واحدا واقبل علينا وول ظهرك اليهم فأنزل الله هذه الآية وقال مجاهد قالت قريش لولا بلال وابن أم عبد يعني ابن مسعود لبايعناك فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن مسعود مر ملأ من قريش بالنبي صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وعمار و بلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا يا محمد رضيت بهؤلاء بدلا من قومك أهؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا نحن نكون تبعا لهؤلاء اطردهم فلعلك ان طردتهم ان نتبعك فنزلت هذه الآية وقال عكرمة جاء عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ومطعم بن عدي والحرث بن نوفل في اشراف بني عبد مناف من اهل الكفر الى ابي طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا اباطالب لو ان ابن اخيك محمدا يطرد عنه موالينا وحلفاءنا فانهم عبيدنا وعسفاؤنا كان اعظم في صدورنا واطوع له عندنا وادنى لاتباعنا اياه وتصديقنا له فأتى ابو طالب النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي كلموه به فقال عمر بن الخطاب لو فعلت ذلك حتى ننظر ما الذي يريدون والى ماذا يصيرون فأنزل الله عز وجل هذه الآية وأنذر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم الى قوله أليس الله باعلم بالشاكرين فجاء عمر فاعتذر من مقالته قلت بين هذه الروايات والرواية الاولى التي عن سلمان وخباب

في موضع الحال من يحشروا اي يخافون ان يحشروا غير منصورين ولا مشفوعا لهم (لعلهم يتقون) يدخلون في زمرة اهل التقوى ولما أمر النبي عليه السلام بانذار غير المتقين ليتقوا امر بعد ذلك بتقريب المتقين ونهى عن طردهم بقوله (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) واثنى عليهم بانهم يواصلون دعاء ربهم اي عبادته ويواظبون عليها والمراد بذكر الغداة والعشي الدوام او معناه يصلون صلاة الصبح والعصر او الصلوات الخمس بالغدو شامي و وسمهم بالاخلاص في عبادتهم بقوله (يريدون وجهه) فالوجه يعبر به عن ذات الشيء وحقيقته نزلت في الفقراء بلال وصهيب وعمار وأضرابهم حين قال رؤساء المشركين لو طردت هؤلاء السقاط لجالسناك فقال عليه السلام ما انا بطارد المؤمنين فقالوا اجعل لنا يوما ولهم يوما وطلبوا بذلك كتابا فدعا عليا رضي الله عنه ليكتب فقام الفقراء وجلسوا ناحية فنزلت فرمى عليه الصلاة والسلام بالصحيفة أوتي الفقراء فعانقهم

ابن الارت فرق كثير و بعد عظيم وهو ان اسلام سلمان كان بالمدينة وكان اسلام المؤلفة قلوبهم بعد الفتح وسورة الانعام مكية والصحيح ما روى عن ابن مسعود والكلبى وعكرمة فى ذلك و يعضده حديث سعد ابن ابى وقاص المخرج فى صحيح مسلم من ان المشركين قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم اطرد هؤلاء يعنى ضعفاء المسلمين والله اعلم واما معنى الآية فقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى الخطاب فيه للنبى صلى الله عليه وسلم يعنى ولا تطرد هؤلاء الضعفاء عنك ولا تبعدهم عن مجلسك لاجل ضعفهم وفقرهم ثم وصفهم فقال تعالى الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال ابن عباس يعنى يعبدون ربهم بالغداة والعشى يعنى صلاة الصبح وصلاة العصر ويروى عنه ان المراد منه الصلوات الخمس وانما ذكر هذين الوقتين تنبيها على شرفهما ولانهم مواظبون عليهما مع بقية الصلوات ولان الصلاة تشتمل على القراءة والدعاء والذكر فعبر بالدعاء عن الصلاة لهذا المعنى قال مجاهد صليت الصبح مع سعيد بن المسيب فلما سلم الامام ابتدر الناس القاص فقال سعيد بن المسيب ما أسرع الناس الى هذا المجلس فقال مجاهد يتأولون قوله تعالى يدعون ربهم بالغداة والعشى قال اوفى هذا انما هو فى الصلاة التى انصرفنا عنها الآن وقال ابن عباس ان ناسا من الفقراء كانوا مع النبى صلى الله عليه وسلم فقال ناس من أشراف الناس نؤمن لك واذا صلينا فاخر هؤلاء الذين معك فلصلوا خلفنا وقيل المراد منه حقيقة الدعاء والذكر والمعنى انهم كانوا يذكرون ربهم و يدعونه طرفى النهار يريدون وجهه يعنى يطلبون بعبادتهم وطاعتهم وجه الله مخلصين فى عبادتهم له وقال ابن عباس يطلبون ثواب الله تعالى (ما عليك من حسابهم من شئ ومامن حسابك عليهم من شئ) يعنى لا تكلف أمرهم ولا يكلفون امرك وقيل ما عليك حساب رزقهم فتطلبهم وتطردهم عنك ولا رزقك عليهم انما الرازق لجميع الخلق هو الله تعالى فلا تطردهم عنك (فتطردهم فتكون من الظالمين) يعنى بطردهم عنك وعن مجلسك فقوله فتطردهم جواب النفى وهو قوله ما عليك من حسابهم من شئ وقوله فتكون من الظالمين جواب النهى وهو قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم واحتج الطاعنون فى عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام بهذه الآية فقالوا ان النبى صلى الله عليه وسلم لما هم بطرد الفقراء عن مجلسه لاجل الاشراف عاتبه الله على ذلك ونهاه عن طردهم وذلك يقدح فى العصمة وقوله فتطردهم فتكون من الظالمين والجواب عن هذا الاحتجاج ان النبى صلى الله عليه وسلم ما طردهم ولا هم بطردهم لاجل الاستخفاف بهم والاستنكاف من فقرهم وانما كان هذا الهم لمصلحة وهى التلطف بهؤلاء الاشراف فى ادخالهم فى الاسلام فكان ترجيح هذا الجانب أولى وهو اجتهاد منه فاعلمه الله تعالى ان ادناء هؤلاء الفقراء أولى من الهم بطردهم فقربهم منه وأدناهم وأما قوله فتطردهم فتكون من الظالمين فان الظلم فى اللغة وضع الشئ فى غير موضعه فيكون المعنى أن أولئك الفقراء الضعفاء يستحقون التعظيم والتقريب فلا تهم بطردهم عنك فتضع الشئ فى غير موضعه فهو من باب ترك الافضل والاولى لا من باب ترك الواجبات والله أعلم * قوله عز وجل (وكذلك فتنا بعضهم ببعض) يعنى وكذلك ابتلينا الغنى بالفقير والفقير بالغنى والشريف بالوضيع والوضيع بالشريف فكل أحد مبتلى بضده فكان ابتلاء الاغنياء الشرفاء حسدهم لفقراء الصحابة على كونهم سبقوهم الى الاسلام وتقدموا عليهم فامتنعوا من الدخول فى الاسلام لذلك فكان ذلك فتنة وابتلاءهم وأما فتنة الفقراء بالاغنياء فلما يرون من سعة رزقهم وخصب عيشهم فكان ذلك فتنة لهم (ليقولوا) يعنى الاغنياء والشرفاء والرؤساء (أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) يعنى من على الفقراء والضعفاء بالاسلام ومتابعة الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا اعتراض من الكفار على الله تعالى فاجابهم بقوله (أليس الله باعلم بالشاكرين) يعنى انه تعالى أعلم بخلقه وباحوالهم واعلم بالشاكرين من الكافرين قوله تعالى (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم) قال عكرمة نزلت فى الذين

(ما عليك من حسابهم من شئ) كقوله ان حسابهم الا على ربى (ومامن حسابك عليهم من شئ) وذلك انهم طعنوا فى دينهم واخلاصهم فقال حسابهم عليهم لازم لهم لا يتعداهم اليك كما ان حسابك عليك لا يتعداك اليهم (فتطردهم) جواب النفى وهو ما عليك من حسابهم (فتكون من الظالمين) جواب النهى وهو ولا تطرد ويجوز ان يكون عطفا على فتطردهم على وجه التسبيب لان كونه ظالما مسبب عن طردهم (وكذلك فتنا بعضهم ببعض) ومثل ذلك الفتن العظيم ابتلينا الاغنياء بالفقراء (ليقولوا) اى الاغنياء (أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) اى انعم الله عليهم بالايمان ونحن المقدمون والرؤساء وهم الفقراء انكارا لان يكون أمثالهم على الحق وممنونا عليهم من بينهم بالخير ونحوه لو كان خيرا ما سبقونا اليه (أليس الله باعلم بالشاكرين) بمن يشكر نعمته (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم) اما ان يكون امرا بتبليغ سلام الله اليهم واما ان يكون امرا بان يبدأهم بالسلام اكراما لهم وتطييبا لقلوبهم وكذا قوله

(كتب ربكم على نفسه الرحمة) من جملة ما يقول لهم ليبشرهم بسعة رحمة الله وقبوله التوبة منهم ومعناه وعدكم بالرحمة وعدا مؤكدا (انه) الضمير للشان (من عمل منكم سوأ) ذنبا (بجهالة) في موضع الحال اى عمله وهو جاهل بما يتعلق به من المضرة او جعل جاهلا لايثاره المعصية على الطاعة (ثم تاب من بعده) من بعد السوء او العمل (واصلح) واخلص توبته ٢١ (فأنه غفور رحيم) أنه فأنه شامى

نهى الله نبيه عن طردهم فكان النبى صلى الله عليه وسلم اذا رآهم بدأهم بالسلام وقال عطاء نزلت فى ابى بكر وعمر وعثمان وعلى وبلال وسالم بن ابى عبيدة ومصعب بن عمير وحمزة وجعفر وعثمان بن مظعون وعمار بن ياسر والارقم بن ابى الارقم وابى سلمة بن عبد الاسد وقيل ان الآية على اطلاقها فى كل مؤمن وقيل لما جاء عمر بن الخطاب واعتذر من مقالته التى تقدمت فى رواية عكرمة وقال ما أردت الا الخير نزلت واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم (كتب ربكم) يعنى فرض ربكم وقضى ربكم (على نفسه الرحمة) وهذا يفيد الوجوب وسبب هذا ان الله تعالى يتصرف فى عباده كيف شاء وأراد فاوجب على نفسه الرحمة على سبيل الفضل والكرم لانه أكرم الاكرمين وأرحم الراحمين (أنه من عمل منكم سوأ بجهالة) قال مجاهد كل من عمل ذنبا أو خطيئة فهو بها جاهل واختلفوا فى سبب هذا الجهل فقيل لانه جاهل بمقدار ما استحقه من العقاب وما فاته من الثواب وقيل انه وان علم ان عاقبة ذلك السوء والفعل القبيح مذمومة الا انه آثر اللذة العاجلة على الخير الكثير الآجل ومن آثر القليل على الكثير فهو جاهل وقيل انه لما فعل فعل الجهال نسب الى الجهل وان لم يكن جاهلا (ثم تاب من بعده) يعنى من بعد ارتكابه ذلك السوء ورجع عنه (واصلح) يعنى أصلح العمل فى المستقبل وقيل أخلص توبته وندم على فعله (فانه غفور) يعنى لمن تاب من ذنوبه (رحيم) بعباده قال خالد بن دينار كنا اذا دخلنا على ابى العالية قال واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة الآية عن ابى سعيد الخدرى قال جلست فى عصابة من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم ليستتر ببعض من العرى وقارئ يقرأ علينا اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سكت القارئ فسلم ثم قال ما كنتم تصنعون قلنا يا رسول الله كان قارئ لنا يقرأ علينا وكنا نستمع الى كتاب الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى جعل من أمتى من أمرت أن أصبر نفسى معهم وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطنا ليعدل بنفسه فينا ثم قال بيده هكذا فتحلقوا وبرزت وجوههم قال فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عرف منهم احدا غيرى ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا يا معشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل أغنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة عام أخرجه ابو داود * وقوله عز وجل (وكذلك نفصل الآيات) يعنى وكما فصلنا لك يا محمد فى هذه السورة دلائلنا على صحة التوحيد وابطال ما هم عليه من الشرك كذلك نميز ونبين لك أدلة حجتنا وبراهيننا على تقرير كل حق ينكره اهل الباطل (ولتستبين) قرئ بالتاء على الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يعنى وليظهر لك الحق يا محمد ويتبين لك (سبيل المجرمين) يعنى طريق هؤلاء المجرمين وقرئ بالياء على الغيبة ومعناه وليظهر ويتضح سبيل المجرمين يوم القيامة اذا صاروا الى النار قوله تعالى (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله) يعنى نهيت أن أعبد الاصنام التى تعبدونها أنتم من دون الله وقيل تدعونها عند شدائدكم من دون الله لان الجمادات أخس من أن تعبد أو تدعى وانما كانوا يعبدونها على سبيل الهوى وهو قوله تعالى (قل لا أتبع أهواءكم) يعنى فى عبادة الاصنام وطرد الفقراء (قد ضللت اذا) يعنى اذ عبدتها (وما أنا من المهتدين) يعنى لو عبدتها (قل) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (انى على بينة من ربى) قال ابن عباس يعنى على يقين من ربى وقيل البينة الدلالة التى تفصل بين الحق والباطل والمعنى

وعاصم الاول بدل الرحمة والثانى خبر مبتدا محذوف اى فشأنه أنه غفور رحيم انه فانه مدنى الاول بدل الرحمة والثانى مبتدأ انه فانه غيرهم على الاستئناف كان الرحمة استفسرت فقيل انه من عمل منكم (وكذلك نفصل الآيات ولتستبين) وبالياء حمزة وعلى وأبو بكر (سبيل المجرمين) بالنصب مدنى غيره بالرفع فرفع السبيل مع التاء والياء لانها تذكر وتؤنث ونصب السبيل مع التاء على خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم يقال استبان الامر وتبين واستبنته وتبينته والمعنى ومثل ذلك التفصيل البين نفصل آيات القرآن ونلخصها فى صفة احوال المجرمين من هو مطبوع على قلبه ومن يرجى اسلامه ولتستوضح سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يجب ان يعامل به فصلنا ذلك التفصيل (قل انى نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله) اى صرفت وزجرت بأدلة العقل والسمع عن عبادة ما تعبدون من دون الله (قل لا اتبع اهواءكم) اى لا اجرى فى طريقتكم التى سلكتموها فى دينكم من اتباع الهوى دون اتباع الدليل وهو بيان للسبب الذى منه وقعوا فى الضلال (قد ضللت اذا) اى ان اتبعت اهواءكم فانا ضال (وما انا من المهتدين) وما أنا من المهتدين فى شئ يعنى انكم كذلك ولما نفى ان يكون الهوى متبعا نبه على ما يجب اتباعه بقوله (قل انى على بينة من ربى) اى انى من معرفة ربى

وانه لامعبود سواه على حجة واضحة (وكذبتم به) حيث أشركتم به غيره وقيل على بينة من ربى على حجة من جهة ربى وهو القرآن وكذبتم به بالبينة وذكر الضمير على تأويل البرهان او البيان او القرآن ثم عقبه بما دل على انهم احقاء بان يعاقبوا بالعذاب فقال (ما عندى ما تستعجلون به) يعنى العذاب الذى استعجلوه فى قولهم فامطر علينا حجارة من السماء (ان الحكم الا لله) فى تأخير عذابكم (يقص الحق) حجازى وعاصم اى يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قص أثره الباقون يقض الحق فى كل ما يقضى من التأخير والتعجيل فالحق اى القضاء الحق صفة لمصدر يقضى وقوله (وهو خير الفاصلين) اى القاضين بالقضاء الحق اذ الفصل هو القضاء وسقوط الياء من الخط لاتباع اللفظ لالتقاء الساكنين (قل لو أن عندى) اى فى قدرتى وامكانى (ما تستعجلون به) من العذاب (لقضى الامر بينى وبينكم) لاهلكتكم عاجلا غضبا لربى (والله اعلم بالظالمين) فهو ينزل عليكم العذاب فى وقت يعلم انه اردع (وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو) المفاتح جمع مفتح وهو المفتاح وهى خزائن العذاب والرزق او ما غاب عن العباد من الثواب والعقاب والآجال والاحوال جعل للغيب مفاتح على طريق الاستعارة لان المفاتح يتوصل بها الى ما فى الخزائن المستوثق منها بالاغلاق والاقفال ومن علم مفاتحها وكيفية فتحها توصل اليها فاراد انه هو المتوصل الى المغيبات وحده لا يتوصل اليها غيره كمن عنده مفاتح أقفال الخزائن ويعلم فتحها فهو المتوصل الى ما فى الخزائن قيل عنده مفاتح الغيب وعندك مفاتح العيب فمن آمن بغيبه أسبل الله الستر على عيب

انى على بيان وبصيرة فى عبادة ربى (وكذبتم به) يعنى وكذبتم بالبيان الذى جئت به من عند ربى وهو القرآن والمعجزات الباهرات والبراهين الواضحات التى تدل على صحة التوحيد وفساد الشرك (ما عندى ما تستعجلون به) يعنى العذاب وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب عليهم وكانوا يستعجلون به استهزاء وكانوا يقولون يا محمد ائتنا بما تعدنا يعنى من نزول العذاب فامر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم ما عندى ما تستعجلون به لان انزال العذاب لا يقدر عليه الا الله تعالى ولا يقدر أحد على تقديمه ولا تأخيره وقيل كانوا يستعجلون بالآيات التى طلبوها واقترحوها فاعلم الله ان ذلك عنده ليس عند احد من خلقه وقيل كانوا يستعجلون بقيام الساعة ومنه قوله تعالى يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها (ان الحكم الا لله) يعنى الحكم الذى يفصل به بين الحق والباطل والثواب للطائع والعقاب للعاصى اى ما الحكم المطلق الا لله ليس معه حكم فهو يفصل بين المختلفين ويقضى بانزال العذاب اذا شاء (يقص الحق) قرئ بالصاد المهملة ومعناه يقول الحق لان كل ما أخبر به فهو حق وقرئ يقض بالضاد المعجمة من القضاء يعنى انه تعالى يقضى القضاء الحق (وهو خير الفاصلين) يعنى وهو خير من بين وفصل وميز بين المحق والمبطل لانه لا يقع فى حكمه وقضائه جور ولا حيف على أحد من خلقه (قل لو أن عندى ما تستعجلون به) يعنى من انزال العذاب والاستعجال المطالبة بالشئ قبل وقته فلذلك كانت العجلة مذمومة والاسراع تقديم الشئ فى وقته فلذلك كانت السرعة محمودة والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين المستعجلين لنزول العذاب لو أن عندى ما تستعجلون به لم أمهلكم ساعة ولكن الله حليم ذو أناة لا يعجل بالعقوبة وقوله تعالى (لقضى الامر بينى وبينكم) يعنى لانفصل ما بينى وبينكم ولأتاكم ما تستعجلون به من العذاب (والله أعلم بالظالمين) يعنى انه أعلم بما يستحقون من العذاب والوقت الذى يستحقونه فيه وقيل علم انه سيؤمن بعض من كان يستعجل بالعذاب فلذلك أخره عنهم وقال والله أعلم بالظالمين وباحوالهم * قوله عز وجل (وعنده مفاتح الغيب) المفتاح الذى يفتح به المغلاق جمعه مفاتيح ويقال فيه مفتح بكسر الميم وجمعه مفاتح والمفتح بفتح الميم الخزانة وكل خزانة كانت لصنف من الاشياء فهى مفتح وجمعه مفاتح فقوله وعنده مفاتح الغيب يحتمل ان يكون المراد منه المفاتيح التى يفتح بها ويحتمل ان يكون المراد منه الخزائن فعلى التفسير الاول فقد جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لان المفاتيح هى التى يتوصل بها الى ما فى الخزائن المستوثق منها بالاغلاق فمن علم كيف يفتح بها ويتوصل الى ما فيها فهو عالم وكذلك ههنا لان الله تعالى لما كان عالما بجميع المعلومات ما غاب منها وما لم يغب عبر عن هذا المعنى بهذه العبارة وعلى التفسير الثانى يكون المعنى وعنده خزائن الغيب والمراد منه القدرة الكاملة على كل الممكنات ثم اختلفت أقوال المفسرين فى قوله وعنده مفاتح الغيب (لا يعلمها الا هو) فقيل مفاتح الغيب خمس وهى ما روى عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتح الغيب خمس لا يعلمها الا الله تعالى لا يعلم أحد ما يكون فى غد الا الله ولا يعلم أحد ما يكون فى الارحام الا الله ولا تعلم نفس ماذا تكسب غدا ولا تدرى نفس باى أرض تموت ولا يدرى أحد متى يجىء المطر وفى رواية أخرى لا يعلم أحد ما تغيض الارحام الا الله ولا يعلم ما فى غد الا الله ولا يعلم متى يأتى المطر أحد الا الله ولا تدرى نفس باى أرض تموت الا الله ولا يعلم متى الساعة الا الله أخرجه البخارى وقال الضحاك ومقاتل مفاتح الغيب خزائن الارض وعلم نزول العذاب وقال عطاء هو ما غاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل هو انقضاء الآجال وعلم أحوال العباد

(ويعلم مافى البر) من النبات والدواب (والبحر) من الحيوان والجواهر وغيرهما (وما تسقط من ورقة الا يعلمها) ما للنفى ومن للاستغراق اى يعلم عددها وأحوالها قبل السقوط وبعده (ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس) عطف على ورقة وداخل فى حكمهما وقوله (الا فى كتاب مبين) كالتكرير لقوله الا يعلمها الا ان معنى الا يعلمها ومعنى الا فى كتاب مبين واحد وهو علم الله أو اللوح ثم خاطب الكفرة بقوله (وهو الذى يتوفاكم بالليل) اى يقبض أنفسكم عن التصرف بالتمام فى المنام (ويعلم ما جرحتم بالنهار) كسبتم فيه من الآثام (ثم يبعثكم فيه) ثم يوقظكم فى النهار أو التقدير ثم يبعثكم فى النهار ويعلم ما جرحتم فيه فقدم الكسب لانه أهم وليس فيه انه لا يعلم ما جرحنا بالليل ولا انه لا يتوفانا بالنهار فدل ان تخصيص الشئ بالذكر لا يدل على نفى ما عداه (ليقضى أجل مسمى) لتوفى الآجال على الاستكمال (ثم اليه مرجعكم) رجوعكم بالبعث بعد الموت (ثم ينبئكم بما كنتم تعملون) فى ليلكم ونهاركم قال بعض أهل الكلام ان لكل حاسة من هذه الحواس روحا تقبض عند النوم ثم ترد اليها اذا ذهب النوم فاما الروح التى تحيا بها النفس فانها لا تقبض الا عند انقضاء الاجل والمراد بالارواح المعانى والقوى التى تقوم بالحواس ويكون بها السمع والبصر والاخذ والمشى والفهم ومعنى ثم يبعثكم فيه اى يوقظكم ويرد اليكم أرواح الحواس فيستدل به على منكرى البعث لانه بالنوم يذهب أرواح هذه الحواس ثم يردها اليها فكذا يحيى النفس بعد موتها (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة) ملائكة حافظين لاعمالكم وهم الكرام الكاتبون ليكون ذلك أزجر

العباد من السعادة والشقاوة وخواتيم أعمالهم وقيل هو علم ما لم يكن بعد ان يكون اذ يكون كيف يكون ومالا يكون ان لو كان كيف يكون وقال ابن مسعود أوتى نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شئ الا مفاتح الغيب وقال ابن عباس انها خزائن غيب السموات والارض من الاقدار والارزاق (ويعلم مافى البر والبحر) قال مجاهد البر المفاوز والقفار والبحر القرى والامصار لا يحدث فيها شئ الا وهو يعلمه وقال جمهور المفسرين هو البر والبحر المعروفان لان جميع الارض اما بر واما بحر وفى كل واحد منهما من عجائب مصنوعاته وغرائب مبتدعاته ما يدل على عظيم قدرته وسعة علمه (وما تسقط من ورقة الا يعلمها) يريد ساقطة وثابتة والمعنى انه يعلم عدد ما يسقط من الورق وما يبقى على الشجر من ذلك ويعلم كم انقلبت ظهرا لبطن الى ان تسقط على الارض (ولا حبة فى ظلمات الارض) قيل هو الحب المعروف يكون فى بطن الارض قبل ان ينبت وقيل هى الحبة التى فى الصخرة التى فى أسفل الارضين (ولا رطب ولا يابس) قال ابن عباس الرطب الماء واليابس البادية وقال عطاء يريد ما ينبت وما لا ينبت وقيل المراد بالرطب الحى واليابس الميت وقيل هو عبارة عن كل شئ لان جميع الاشياء اما رطبة واما يابسة فان قلت ان جميع هذه الاشياء داخلة تحت قوله وعنده مفاتح الغيب فلم أفرد هذه الاشياء بالذكر وما فائدة ذلك قلت لما قال الله تعالى وعنده مفاتح الغيب على سبيل الاجمال ذكر من بعد ذلك الاجمال ما يدل على التفصيل فذكر هذه الاشياء المحسوسة ليدل بها على غيرها فقدم ذكر البر والبحر لما فيهما من العجائب والغرائب من المدن والقرى والمفاوز والجبال وكثرة ما فيها من المعادن والحيوان وأصناف المخلوقات مما يعجز الوصف عن ادراكها ثم ذكر بعد ذلك ما هو أقل من ذلك وهو مشاهد لكل أحد لان الورقة الساقطة والثابتة يراها كل أحد لكن لا يعلم عددها وكيفية خلقها الا الله تعالى ثم ذكر بعد ذلك ما هو أصغر من الورقة وهى الحبة ثم ذكر بعد ذلك مثالا يجمع الكل وهو الرطب واليابس فذكر هذه الاشياء وانه لا يخرج شئ منها عن علمه سبحانه وتعالى فصارت هذه الامثال منبهة على عظمة عظيمة وقدرة عالية وعلم واسع فسبحان العليم الخبير قوله تعالى (الا فى كتاب مبين) فيه قولان أحدهما ان الكتاب المبين هو علم الله الذى لا يغير ولا يبدل والثانى ان المراد بالكتاب المبين هو اللوح المحفوظ لان الله كتب فيه علم ما يكون وما قد كان قبل ان يخلق السموات والارض وفائدة احصاء الاشياء كلها فى هذا الكتاب لتقف الملائكة على انفاذ علمه ونبه بذلك على تعظيم الحساب وأعلم عباده انه لا يفوته شئ مما يصنعونه لان من أثبت ما لا ثواب فيه ولا عقاب فى كتاب فهو الى اثبات ما فيه ثواب وعقاب أسرع قوله تعالى (وهو الذى يتوفاكم بالليل) يعنى يقبض ارواحكم اذا نمتم بالليل (ويعلم ما جرحتم) ما كسبتم (بالنهار ثم يبعثكم فيه) اى يوقظكم فيه اى فى النهار (ليقضى أجل مسمى) يعنى أجل الحياة الى الممات يريد استيفاء العمر على التمام (ثم اليه مرجعكم) فى الآخرة (ثم ينبئكم) اى يخبركم (بما كنتم تعملون) قوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده) يعنى وهو العالى عليهم بقدرته لان كل من قهر شيأ وغلبه فهو مستعل عليه بالقهر والقدرة فهو كما يقال أمر فلان فوق أمر فلان يعنى انه أقدر منه وأغلب هذا مذهب أهل التأويل فى معنى لفظة فوق فى قوله وهو القاهر فوق عباده وأما مذهب السلف فيها فامرارها كما جاءت من غير تكييف ولا تأويل ولا اطلاق على جهة والقاهر هو الغالب لغيره المذل له والله تعالى هو القاهر لخلقه وقهر كل شئ بضده فقهر الحياة بالموت والايجاد بالاعدام والغنى بالفقر والنور بالظلمة وقوله تعالى (ويرسل عليكم حفظة) يعنى

للعباد عن ارتكاب الفساد اذا تفكروا ان صحائفهم تقرأ على رؤس الاشهاد (حتى اذا جاء أحدكم الموت) حتى لغاية حفظ الاعمال

ان من جملة قهره لعباده ارسال الحفظة عليهم والمراد بالحفظة الملائكة الذين يحفظون أعمال بنى آدم من الخير والشر والطاعة والمعصية وغير ذلك من الاقوال والافعال قيل ان مع كل انسان ملكين ملكا عن يمينه وملكا عن شماله فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال اصبر عليه لعله يتوب منها فان لم يتب منها كتبها عليه صاحب الشمال وفائدة جعل الملائكة موكلين بالانسان انه اذا علم ان له حافظا من الملائكة موكلا به يحفظ عليه أقواله وأفعاله فى صحائف تنشر له وتقرأ عليه يوم القيامة على رؤس الاشهاد كان ذلك زاجرا له عن فعل القبيح وترك المعاصى وقيل المراد بقوله ويرسل عليكم حفظة هم الملائكة الذين يحفظون بنى آدم ويحفظون أجسادهم قال قتادة حفظة يحفظون على ابن آدم رزقه وأجله وعمله (حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا) يعنى اعوان ملك الموت الموكلين بقبض أرواح البشر فان قلت قال الله تعالى فى آية الله يتوفى الانفس حين موتها وقال فى آية أخرى قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم وقال هنا توفته رسلنا فكيف الجمع بين هذه الآيات قلت وجه الجمع بين هذه الآيات ان المتوفى فى الحقيقة هو الله تعالى فاذا حضر أجل العبد أمر الله ملك الموت بقبض روحه وللملك الموت أعوان من الملائكة يأمرهم بنزع روح ذلك العبد من جسده فاذا وصلت الى الحلقوم تولى قبضها ملك الموت نفسه فحصل الجمع بين الآيات وقيل المراد من قوله توفته رسلنا ملك الموت وحده وانما ذكر بلفظ الجمع تعظيما له وقال مجاهد جعلت الارض لملك الموت مثل الطشت يتناول من حيث شاء وجعلت له أعوان ينزعون الانفس ثم يقبضها منهم وقال أيضا ما من أهل بيت شعر ولا مدر الا وملك الموت يطيف بهم كل يوم مرتين وقيل ان الارواح اذا كثرت عليه يدعوها فتستجيب له وقوله (وهم لا يفرطون) يعنى الرسل لا يقصرون فيما أمروا به ولا يضيعونه * قوله عز وجل (ثم ردوا الى الله مولاهم الحق) يعنى ثم رد العباد بالموت الى الله فى الآخرة وانما قال مولاهم الحق لانهم كانوا فى الدنيا تحت أيدى موال بالباطل والله مولاهم وسيدهم ومالكهم بالحق (ألا له الحكم) يعنى لا حكم الا له (وهو أسرع الحاسبين) يعنى انه تعالى أسرع من حسب لانه لا يحتاج الى فكر وروية وعقد يد فيحاسب خلقه بنفسه لا يشغله حساب بعضهم عن بعض قوله تعالى (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) يعنى يا محمد قل لهؤلاء الكفار الذين يعبدون الاصنام من دون الله من ذا الذى ينجيكم من ظلمات البر اذا ضللتم فيه وتحيرتم وأظلمت عليكم الطرق ومن ذا الذى ينجيكم من ظلمات البحر اذا ركبتم فيه فأخطأتم الطريق وأظلمت عليكم السبل فلم تهتدوا وقيل ظلمات البر والبحر مجاز عما فيهما من الشدائد والاهوال وقيل الحمل على الحقيقة أولى فظلمات البر هى ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح فيحصل من ذلك الخوف الشديد لعدم الاهتداء الى الطريق الصواب وظلمات البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والامواج الهائلة فيحصل من ذلك أيضا الخوف الشديد من الوقوع فى الهلاك فالمقصود أن عند اجتماع هذه الاسباب الموجبة للخوف الشديد لا يرجع الانسان فيها الا الى الله سبحانه وتعالى لانه هو القادر على كشف الكروب وازالة الشدائد وهو المراد من قوله (تدعونه تضرعا وخفية) يعنى فاذا اشتد بكم الامر تخلصون له الدعاء تضرعا منكم اليه واستكانة جهرا وخفية يعنى سرا حالا وحالا (لئن أنجيتنا من هذه) يعنى قائلين فى حال الدعاء والتضرع لئن أنجيتنا من هذه الظلمات وخلصتنا من الهلاك (لنكونن من الشاكرين) يعنى لك على هذه النعمة والشكر هو معرفة النعمة مع القيام بحقها لمن أنعم بها (قل الله ينجيكم منها) يعنى من الظلمات والشدائد التى أنتم فيها (ومن كل كرب) يعنى وهو الذى ينجيكم من كل كرب أيضا

اى وذلك دأب الملائكة مع المكلف مدة الحياة الى أن يأتيه الممات (توفته رسلنا) اى استوفت روحه وهم ملك الموت وأعوانه توفيه واستوفيه بالامالة حمزة رسلنا أبو عمرو (وهم لا يفرطون) لا يتوانون ولا يؤخرون (ثم ردوا الى الله) الى حكمه وجزائه أى رد المتوفون برد الملائكة (مولاهم) مالكهم الذى يلى عليهم أمورهم (الحق) العدل الذى لا يحكم الا بالحق وهما صفتان لله (ألا له الحكم) يومئذ لا حكم فيه لغيره (وهو أسرع الحاسبين) لا يشغله حساب عن حساب يحاسب جميع الخلق فى مقدار حلب شاة وقيل الرد الى من ربك خير من البقاء مع من آذاك (قل من ينجيكم) ينجيكم عباس (من ظلمات البر والبحر) مجاز عن مخاوفهما وأهوالهما أو ظلمات البر الصواعق والبحر الامواج وكلاهما فى الغيم والليل (تدعونه) حال من ضمير المفعول فى ينجيكم (تضرعا) معلنين الضراعة وهو مصدر فى موضع الحال وكذا (وخفية) اى مسرين فى أنفسكم خفية حيث كان أبو بكر وهما لغتان (لئن أنجانا) عاصم وبالامالة حمزة وعلى الباقون أنجيتنا والمعنى يقولون لئن خلصنا (من هذه) والكرب الظلمات (لنكونن من الشاكرين) لله تعالى (قل الله ينجيكم) بالتشديد كوفى (منها) من الظلمات (ومن كل كرب) وغم وحزن

والكرب هو الغم الشديد الذى يأخذ بالنفس (ثم أنتم تشركون) يريد انهم يقرون بان الذى انجاهم من هذه الشدائد هو الله تعالى ثم انهم بعد ذلك الاقرار يشركون معه الاصنام التى لا تضر ولا تنفع * قوله عز وجل (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم) اى قل يا محمد لقومك ان الله هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم يعنى الصيحة والحجارة والريح والطوفان كما فعل بقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط (أو من تحت أرجلكم) يعنى الرجفة والخسف كما فعل بقوم شعيب وقارون وقال ابن عباس ومجاهد عذابا من فوقكم يعنى أئمة السوء والسلاطين الظلمة أو من تحت أرجلكم يعنى عبيد السوء وقال الضحاك من فوقكم يعنى من قبل كباركم أو من تحت أرجلكم يعنى السفلة (أو يلبسكم شيعا) الشيع جمع شيعة وكل قوم اجتمعوا على أمرفهم شيعة وأشياع وأصله من التشييع ومعنى الشيعة الذين يتبع بعضهم بعضا وقيل الشيعة هم الذين يتقوى بهم الانسان قال الزجاج فى قوله أو يلبسكم شيعا يعنى يخلط أمركم خلط اضطراب لاخلط اتفاق فيجعلكم فرقا مختلفين يقاتل بعضكم بعضا وهو معنى قوله (ويذيق بعضكم بأس بعض) قال ابن عباس قوله أو يلبسكم شيعا يعنى الاهواء المختلفة ويذيق بعضكم بأس بعض يعنى انه يقتل بعضكم بيد بعض وقال مجاهد يعنى أهواء متفرقة وهو ما كان فيهم من الفتن والاختلاف وقال ابن زيد هو الذى فيه الناس اليوم من الاختلاف والاهواء وسفك بعضهم دماء بعض ثم اختلف المفسرون فيمن عنى بهذه الآية فقال قوم عنى بها المسلمين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وفيهم نزلت هذه الآية قال أبو العالية فى قوله قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية قال هن أربع وكلهن عذاب فجاءت اثنتان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة فالبسوا شيعا واذيق بعضهم باس بعض وبقيت اثنتان وهما لابد واقعتان يعنى الخسف والمسخ وعن أبى بن كعب نحوه هن أربع خلال وكلهن واقع قبل يوم القيامة مضت ثنتان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة ألبسوا شيعا وأذيق بعضهم بأس بعض وثنتان واقعتان لا محالة الخسف والرجم وقال مجاهد فى قوله من فوقكم اومن تحت ارجلكم لامة محمد فاعفاهم منه او يلبسكم شيعا ما كان بينهم من الفتن والاختلاف زاد غيره ويذيق بعضكم بأس بعض يعنى ما كان فيهم من القتل بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم (خ) عن جابر قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعوذ بوجهك اومن تحت ارجلكم قال اعوذ بوجهك او يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض قال هذا اهون او هذا أيسر (م) عن سعد بن ابى وقاص انه اقبل مع النبى صلى الله عليه وسلم ذات يوم من العالية حتى اذا مر بمسجد بنى معاوية دخل فركع فيه ركعتين وصلينا معه ودعا ربه طويلا ثم انصرف الينا فقال سألت ربى ثلاثا فاعطانى اثنتين ومنعنى واحدة سألت ربى أن لا يهلك أمتى بالسنة فاعطانيها وسألت ربى أن لا يهلك أمتى بالغرق فاعطانيها وسألت ربى أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها عن خباب بن الارت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة فاطالها فقالوا يا رسول الله صليت صلاة لم تكن تصليها قال أجل انها صلاة رغبة ورهبة انى سألت الله فيها ثلاثا فاعطانى اثنتين ومنعنى واحدة سألته أن لا يهلك أمتى بسنة فاعطانيها وسألته أن لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم فاعطانيها وسألته أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فمنعنيها اخرجه الترمذى وقوله تعالى (انظر كيف نصرف الآيات) اى انظر يا محمد كيف نبين دلائلنا وحجتنا لهؤلاء المكذبين (لعلهم يفقهون) يعنى يفهمون ويعتبرون فينزجروا ويرجعوا عما هم عليه من الكفر والتكذيب قوله تعالى (وكذب به قومك) يعنى بالقرآن (وهو الحق) يعنى فى كونه كتابا منزلا من عند الله وقيل الضمير فى به يرجع الى العذاب وهو الحق يعنى انه نازل بهم ان اقاموا على كفرهم وتكذيبهم وقيل الضمير يرجع الى تصريف

(ثم أنتم تشركون) ولا تشكرون (قل هو القادر) هو الذى عرفتموه قادرا أو هو الكامل القدرة فاللام يحتمل العهد والجنس (على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم) كما أمطر على قوم لوط وعلى أصحاب الفيل الحجارة (أو من تحت أرجلكم) كما غرق فرعون وخسف بقارون أو من قبل سلاطينكم وسفلتكم أو هو حبس المطر والنبات (أو يلبسكم شيعا) أو يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لامام ومعنى خلطهم ان ينشب القتال بينهم فيختلطوا او يشبكوا فى ملاحم القتال (ويذيق بعضكم بأس بعض) يقتل بعضكم بعضا والباس السيف وعنه عليه الصلاة والسلام سألت الله تعالى ان لا يبعث على أمتى عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم فاعطانى ذلك وسألته ان لا يجعل باسهم بينهم فمنعنى وأخبرنى جبريل ان فناء امتى بالسيف (انظر كيف نصرف الآيات) بالوعد والوعيد (لعلهم يفقهون وكذب به) بالقرآن او بالعذاب (قومك) قريش (وهو الحق) اى الصدق اولا بد ان ينزل بهم

(قل لست عليكم بوكيل) بحفيظ وكل الى امركم انما انا منذر (لكل نبا) لكل شئ ينبأ به يعنى انباءهم بانهم يعذبون وايعادهم به (مستقر) وقت استقرار وحصول ٢٦ لابد منه (وسوف تعلمون) تهديد (واذا رايت الذين يخوضون فى آياتنا) اى القرآن يعنى يخوضون فى الاستهزاء بها والطعن فيها وكانت قريش فى اندیتهم يفعلون ذلك (فأعرض عنهم) ولا تجالسهم وقم عنهم (حتى يخوضوا فى حديث غيره) غير القرآن مما يحل فحينئذ يجوز ان تجالسهم (واما ينسينك الشيطان) ما نهيت عنه ينسينك شامى نسى وانسى واحد (فلا تقعد بعد الذكرى) بعد ان تذكر (مع القوم الظالمين وما على الذين يتقون من حسابهم) من حساب هؤلاء الذين يخوضون فى القرآن تكذيبا واستهزاء (من شئ) اى وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شئ مما يحاسبون عليه من ذنوبهم (ولكن) عليهم أن يذكروهم (ذكرى) اذا سمعوهم يخوضون بالقيام عنهم واظهار الكراهة لهم وموعظتهم ومحل ذكرى نصب اى ولكن يذكرونهم ذكرى اى تذكيرا او رفع والتقدير ولكن عليهم ذكرى فذكرى مبتدا والخبر محذوف (لعلهم يتقون) لعلهم يجتنبون الخوض حياء او كراهة لمساءتهم (وذر الذين اتخذوا دينهم) الذى كلفوه ودعوا اليه وهو دين الاسلام (لعبا ولهوا) سخروا به واستهزؤا ومعنى ذرهم اعرض عنهم ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم واللهو ما يشغل الانسان من هوى او طرب (وغرتهم الحيوة الدنيا) الحياة

الآيات وهو الحق لانهم كذبوا كونها من عند الله (قل لست عليكم بوكيل) اى قل يا محمد لهؤلاء المكذبين لست عليكم بحافظ حتى أجازيكم على تكذيبكم واعراضكم عن قبول الحق بل انما أنا منذر والله هو المجازى لكم على اعمالكم وقيل معناه انى انما ادعوكم الى الله والى الايمان به ولم أومر بحربكم فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة بآية السيف وقيل فى معنى الآية قل لست عليكم بوكيل يعنى حفيظا انما أطالبكم بالظاهر من الاقرار والعمل لا بما تحويه الضمائر والاسرار فعلى هذا تكون الآية محكمة (لكل نبا مستقر) اى لكل خبر من اخبار القرآن حقيقة ومنتهى ينتهى اليه اما فى الدنيا واما فى الآخرة وقيل لكل خبر يخبر الله به وقت ومكان يقع فيه من غير خلف ولا تأخير فكان ما وعدهم به من العذاب فى الدنيا وقع يوم بدر (وسوف تعلمون) يعنى صحة هذا الخبر اما فى الدنيا واما فى الآخرة قوله تعالى (واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا) الخطاب فى واذا رايت للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى واذا رايت يا محمد هؤلاء المشركين الذين يخوضون فى آياتنا يعنى القرآن الذى انزلناه اليك والخوض فى اللغة هو الشروع فى الماء والعبور فيه ويستعار للاخذ فى الحديث والشروع فيه يقال تخاوضوا فى الحديث وتفاوضوا فيه لكن اكثر ما يستعمل الخوض فى الحديث على وجه اللعب والعبث وما يذم عليه ومنه قوله وكنا نخوض مع الخائضين وقيل الخطاب فى واذا رايت لكل فرد من الناس والمعنى واذا رايت أيها الانسان الذين يخوضون فى آياتنا وذلك ان المشركين كانوا اذا جالسوا المؤمنين وقعوا فى الاستهزاء بالقرآن وبمن انزله وبمن أنزل عليه فنهاهم الله أن يقعدوا معهم فى وقت الاستهزاء بقوله (فأعرض عنهم) يعنى فاتركهم ولا تجالسهم (حتى يخوضوا فى حديث غيره) يعنى حتى يكون خوضهم فى غير القرآن والاستهزاء به (واما ينسينك الشيطان) يعنى فقعدت معهم (فلا تقعد بعد الذكرى) يعنى اذا ذكرت فقم عنهم ولا تقعد (مع القوم الظالمين) يعنى المشركين قوله تعالى (وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ) قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم قال المسلمون كيف نقعد فى المسجد الحرام ونطوف بالبيت وهم يخوضون ابدا وفى رواية قال المسلمون انا نخاف الاثم حين نتركهم ولا ننهاهم فانزل الله هذه الآية وما على الذين يتقون يعنى يتقون الشرك والاستهزاء من حسابهم من حساب المشركين من شئ يعنى ليس عليهم شئ من حسابهم ولا آثامهم (ولكن ذكرى) يعنى ولكن ذكروهم ذكرى وقيل معناه ولكن عليكم أن تذكروهم (لعلهم يتقون) يعنى لعل تلك الذكرى تمنعهم من الخوض والاستهزاء *(فصل)* قال سعيد بن المسيب وابن جريج ومقاتل هذه الآية منسوخة بالآية التى فى سورة النساء وهى قوله تعالى وقد نزل عليكم فى الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها وذهب الجمهور الى انها محكمة لا نسخ فيها لانها خبر والخبر لا يدخله النسخ لانها انما دلت على ان كل انسان انما يختص بحساب نفسه لا بحساب غيره وقيل انما اباح لهم القعود معهم بشرط التذكير والموعظة فلا تكون منسوخة *قوله عز وجل (وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يعنى وذر يا محمد هؤلاء المشركين الذين اتخذوا دينهم الذى أمروا به ودعوا اليه وهو دين الاسلام لعبا ولهوا وذلك حيث سخروا به واستهزؤا به وقيل انهم اتخذوا عبادة الاصنام لعبا ولهوا وقيل ان الكفار كانوا اذا سمعوا القرآن لعبوا ولهوا عند سماعه وقيل ان الله جعل لكل قوم عيدا فاتخذ كل قوم دينهم يعنى عيدهم لعبا ولهوا يلعبون ويلهون فيه الا المسلمين فانهم اتخذوا عيدهم صلاة وتكبيرا وفعل الخير فيه مثل عيد الفطر وعيد النحر ويوم الجمعة (وغرتهم الحيوة الدنيا) يعنى انهم اتخذوا دينهم لعبا ولهوا لاجل انهم غرتهم

وذكر به) وعظ بالقرآن (أن تبسل نفس بما كسبت) مخافة ان تسلم الى الهلكة والعذاب وترتهن بسوء كسبها واصل الابسال المنع
(ليس لها من دون الله ولى) ينصرها بالقوة (ولا شفيع) يدفع عنها بالمسئلة ولا وقف على كسبت فى الصحيح لان قوله ليس لها صفة
لنفس والمعنى وذكر بالقرآن كراهة أن تبسل نفس عادمة وليا وشفيعا بكسبها (وان تعدل كل عدل) نصب على المصدر وان تفد كل
فداء والعدل الفدية لان الفادى يعدل المفدى بمثله وفاعل (لا يؤخذ منها) لا ضمير العدل لان العدل هنا مصدر فلا يسند اليه الاخذ وأما فى
قوله ولا يؤخذ منها عدل فبمعنى المفدى به فصح اسناده اليه (أولئك) اشارة الى المتخذين من ٢٧ دينهم لعبا ولهوا وهو مبتدا والخبر
(الذين أبسلوا بما كسبوا)
وقوله (لهم شراب من حميم)
اى ماء سخين حار خبر ثان
لاولئك والتقدير أولئك
المبسلون ثابت لهم شراب
من حميم او مستأنف
(وعذاب أليم بما كانوا
يكفرون) بكفرهم (قل
لابى بكر يقل لابنه عبد
الرحمن وكان يدعو أباه الى
عبادة الاوثان (أندعوا
انعبد (من دون الله)
الضار النافع (مالا ينفعنا)
مالا يقدر على نفعنا ان
دعوناه (ولا يضرنا) ان
تركناه (ونرد) وأنرد (على
أعقابنا) راجعين الى الشرك
(بعد اذ هدانا الله) للاسلام
وأنقذنا من عبادة الاصنام
(كالذى استهوته الشياطين)
كالذى ذهبت به الغيلان
ومردت الجن والكاف
فى محل النصب على الحال
من الضمير فى نرد على اعقابنا
اى أننكص مشبهين من
استهوته الشياطين وهو
استفعال من هوى فى
الارض اذا ذهب فيها

الحياة الدنيا وغلب حبها على قلوبهم فاعرضوا عن دين الحق واتخذوا دينهم لعبا ولهوا ومعنى الآية
وذر يا محمد الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا واتركهم ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم وهذا يقتضى الاعراض
عنهم ثم نسخ ذلك الاعراض بآية السيف وهو قول قتادة والسدى وقيل انه خرج مخرج التهديد فهو
كقوله ذرنى ومن خلقت وحيدا وهذا قول مجاهد فعلى هذا تكون الآية محكمة وقيل المراد بالاعراض
عنهم ترك معاشرتهم ومخالطتهم لا ترك الانذار والتخويف ويدل عليه قوله (وذكر به) يعنى وذكر
بالقرآن وعظ به هؤلاء المشركين (أن تبسل نفس بما كسبت) اى لئلا تبسل نفس واصل البسل فى
اللغة التحريم وضم الشئ ومنعه وهذا عليك بسل اى حرام ممنوع فمعنى تبسل نفس بما كسبت ترتهن
وتحبس فى جهنم وتحرم من الثواب بسبب ما كسبت من الآثام وقال ابن عباس تبسل تهلك وقال قتادة
تحبس يعنى فى جهنم وقال الضحاك تحرق بالنار وقال ابن زيد تؤخذ يعنى بما كسبت وقيل تفضح
والمعنى وذكرهم بالقرآن ومواعظه وعرفهم الشرائع لكى لا تهلك نفس وترتهن فى جهنم بسبب الجنايات
التى اكتسبت فى الدنيا وتحرم الثواب فى الآخرة (ليس لها) يعنى لتلك النفس التى هلكت (من دون
الله ولى) اى قريب يلى امرها (ولا شفيع) يعنى يشفع لها فى الآخرة (وان تعدل كل عدل) يعنى وان
تفتد بكل فداء والعدل الفداء (لا يؤخذ منها) يعنى ذلك العدل وتلك الفدية (أولئك الذين) اشارة الى
الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا (أبسلوا بما كسبوا) يعنى اسلموا الى الهلاك بسبب
ما اكتسبوا (لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) ذلك لهم بسبب كفرهم قوله تعالى (قل
أندعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين دعوك الى دين آبائك
اندعوا يعنى أنعبد من دون الله يعنى الاصنام التى لا تنفع من عبدها ولا تضر من ترك عبادتها (ونرد على
اعقابنا) يعنى ونرد الى الشرك (بعد اذ هدانا الله) يعنى الى دين الاسلام والتوحيد (كالذى استهوته
الشياطين فى الارض) يعنى كالذى ذهبت به الشياطين فالقته فى هوية من الارض واصله من الهوى وهو
النزول من اعلى الى اسفل (حيران) يقال حار فلان فى الامر اذا تردد فيه فلم يهتد الى الصواب ولا المخرج منه
(له اصحاب يدعونه الى الهدى) يعنى لهذا المتحير الذى استهوته الشياطين اصحاب على الطريق المستقيم
(ائتنا) يعنى يقولون له ائتنا وهذا مثل ضربه الله لمن يدعو الى عبادة الاصنام التى لا تضر ولا تنفع ولمن
يدعو الى عبادة الله عز وجل الذى يضر وينفع يقول مثلهما كمثل رجل فى رفقته ضل به الغول
والشيطان عن الطريق المستقيم فجعل اصحابه ورفقته يدعونه اليهم يقولون هلم الى الطريق المستقيم
وجعل الغيلان يدعونه اليهم فبقى حيران لا يدرى اين يذهب فان اجاب الغيلان ضل وهلك وان اجاب
اصحابه اهتدى وسلم (قل ان هدى الله هو الهدى) يعنى ان طريق الله الذى اوضحه لعباده ودينه الذى
شرعه لهم هو الهدى والنور والاستقامة لا عبادة الاصنام ففيه زجر عن عبادتها كأنه يقول لا تفعل ذلك

كأن معناه طلبت هويه (فى الارض) فى المهمه (حيران) حال من مفعول استهوته اى تائها ضالا عن الجادة لا يدرى كيف يصنع (له)
لهذا المستهوى (اصحاب) رفقة (يدعونه الى الهدى) الى أن يهدوه الطريق سمى الطريق المستقيم بالهدى يقولون له (ائتنا) وقد اعتسف
المهمه تابعا للجن لا يجيبهم ولا يأتيهم وهذا مبنى على ما يقال ان الجن تستهوى الانسان والغيلان تستولى عليه فشبه به الضال عن
طريق الاسلام التابع لخطوات الشيطان والمسلمون يدعونه اليه فلا يلتفت اليهم (قل ان هدى الله) وهو الاسلام (هو الهدى)
وحده وما وراءه ضلال

(وأمرنا) محله النصب بالعطف على محل ان هدى الله هو الهدى على انهما مقولان كأنه قيل قل هذا القول وقل أمرنا (لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا الصلوة) والتقدير وأمرنا لان نسلم ولان اقيموا اى للاسلام ولاقامة الصلاة (واتقوه وهو الذى اليه تحشرون) يوم القيامة (وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) اوحقا (ويوم يقول كن فيكون) على الخبر دون الجواب (قوله الحق) مبتدا ويوم يقول خبره مقدما عليه كما تقول يوم الجمعة قولك الصدق اى قولك الصدق كائن يوم الجمعة واليوم بمعنى الحين والمعنى انه خلق السموات والارض بالحق والحكمة وحين يقول لشئ من الاشياء كن فيكون ذلك الشئ قوله الحق والحكمة اى لايكون شئ من السموات والارض وسائر المكونات الاعن حكمة وصواب (وله الملك) مبتدا وخبر (يوم ينفخ) ظرف لقوله وله الملك (فى الصور) هو القرن بلغة اليمن او جمع صورة (عالم الغيب) هو عالم الغيب (والشهادة) اى السر والعلانية (وهو الحكيم) فى الافناء والاحياء (الخبير) بالحساب والجزاء (واذقال ابراهيم لابيه آزر) هو اسم ابيه اولقبه لانه خلاف بين النسابين ان اسم ابيه تارح وهو عطف بيان لابيه وزنه فاعل

فان هدى الله هو الهدى لاهدى غيره (وأمرنا لنسلم) اى وأمرنا ان نسلم ونخلص العبادة (لرب العالمين) لانه هو الذى يستحق العبادة لاغيره (وأن أقيموا الصلوة واتقوه) يعنى وأمرنا باقامة الصلاة والتقوى لان فيهما مايقرب اليه (وهو الذى اليه تحشرون) يعنى فى يوم القيامة فيجزيكم باعمالكم * قوله عزوجل (وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) يعنى اظهارا للحق فعلى هذا تكون الباء بمعنى اللام لانه جعل صنعه دليلا على وحدانيته وقيل خلقها بكمال قدرته وشمول علمه واتقان صنعه وكل ذلك حق وقيل خلقها بكلامه الحق وهو قوله كن وفيه دليل على ان كلام الله تعالى ليس بمخلوق لانه لايخلق مخلوق بمخلوق (ويوم يقول كن فيكون) وقيل انه راجع الى خلق السموات والمعنى اذكر يوم قال للسموات والارض كن فيكون وقيل يرجع الى القيامة ويدل عليه سرعة البعث والحساب كأنه قال ويوم يقول للخلق موتوا فيموتون وقوموا للحساب فيقومون احياء (قوله الحق) يعنى ان قول الله تبارك وتعالى للشئ اذا اراده كن فيكون حق وصدق وهو كائن لامحالة (وله الملك يوم ينفخ فى الصور) انما اخبر عن ملكه يومئذ وان كان الملك له سبحانه وتعالى خالصا فى كل وقت فى الدنيا والآخرة لانه لامنازع له يومئذ يدعى الملك وانه المنفرد بالملك يومئذ وان من كان يدعى الملك بالباطل من الجبابرة والفراعنة وسائر الملوك الذين كانوا فى الدنيا قد زال ملكهم واعترفوا بان الملك لله الواحد القهار وانه لامنازع له فيه وعلموا ان الذى كانوا يدعونه من الملك فى الدنيا باطل وغرور واختلف العلماء فى الصور المذكور فى الآية فقال قوم هو قرن ينفخ فيه وهو لغة اهل اليمن قال مجاهد الصور قرن كهيئة البوق ويدل على صحة هذا القول ماروى عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال جاء اعرابى الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ما الصور قال قرن ينفخ فيه اخرجه ابوداود والترمذى عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انعم وقد التقم صاحب القرن القرن وحنى جبهته واصغى سمعه ينتظر أن يؤمر فينفخ فكان ذلك ثقل على اصحابه فقالوا كيف نفعل يارسول الله وكيف نقول قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا وربما قال توكلنا على الله اخرجه الترمذى وقال ابو عبيدة الصور جمع صورة والنفخ فيها احياؤها بنفخ الروح فيها وهذا قول الحسن ومقاتل والقول الاول اصح لما تقدم فى الحديث ولقوله تعالى فى آية اخرى ثم نفخ فيه أخرى ولاجماع اهل السنة ان المراد بالصور هو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل نفختين نفخة الصعق ونفخة البعث للحساب وقوله تعالى (عالم الغيب والشهادة) يعنى انه تعالى يعلم ماغاب عن عباده وما يشاهدونه فلا يغيب عن علمه شئ (وهو الحكيم) يعنى فى جميع أفعاله وتدبير خلقه (الخبير) يعنى بكل مايفعلونه من خير اوشر قوله تعالى (واذقال ابراهيم لابيه آزر) اختلف العلماء فى لفظ آزر فقال محمد بن اسحق والكلبى والضحاك آزر اسم ابى ابراهيم وهو تارح ضبطه بعضهم بالحاء المهملة وبعضهم بالخاء المعجمة فعلى هذا يكون لابى ابراهيم اسمان آزر وتارح مثل يعقوب واسرائيل اسمان لرجل واحد فيحتمل ان يكون اسمه الاصلى آزر وتارح لقب له وبالعكس والله سماه آزر وان كان عند النسابين والمؤرخين اسمه تارح ليعرف بذلك وكان آزر ابو ابراهيم من كوثى وهى قرية من سواد الكوفة وقال سليمان التيمى آزر سب وعيب ومعناه فى كلامهم المعوج وقيل الشيخ الهرم وهو بالفارسية وهذا على مذهب من يجوز ان فى القرآن ألفاظا قليلة فارسية وقيل هو المخطئ فكأن ابراهيم عابه وذمه بسبب كفره وزيغه عن الحق وقال سعيد ابن المسيب ومجاهد آزر اسم صنم كان والد ابراهيم يعبده وانما سماه بهذا الاسم لان من عبد شيأ أو أحبه جعل اسم ذلك المعبود او المحبوب اسما له فهو كقوله يوم ندعو كل أناس بامامهم وقيل معناه واذقال ابراهيم لابيه ياعابد آزر فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه والصحيح هو الاول ان آزر اسم لابى ابراهيم لان الله تعالى سماه به وما نقل عن النسابين والمؤرخين ان اسمه تارح ففيه نظر لانهم انما نقلوه

عن أصحاب الاخبار وأهل السير من أهل الكتاب ولا عبرة بنقلهم وقد أخرج البخارى فى افراده من حديث ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يلقى ابراهيم عليه السلام أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قترة وغبرة الحديث فسماه النبى صلى الله عليه وسلم آزر أيضا ولم يقل أباه تارح فثبت بهذا ان اسمه الاصلى آزر لا تارح والله أعلم وقوله تعالى (أتتخذ أصناما آلهة) معناه اذكر لقومك يا محمد قول ابراهيم لابيه آزر أتتخذ أصناما آلهة تعبدها من دون الله الذى خلقك ورزقك والاصنام جمع صنم وهو التمثال الذى يتخذ من خشب او حجارة او حديد او ذهب او فضة على صورة الانسان وهو الوثن أيضا (انى أراك وقومك فى ضلال مبين) يعنى يقول ابراهيم لابيه آزر انى أراك وقومك الذين يعبدون الاصنام معك ويتخذونها آلهة فى ضلال يعنى عن طريق الحق مبين يعنى بين لمن أبصر ذلك فانه لا يشك ان هذه الاصنام لا تضر ولا تنفع وهذه الآية احتجاج على مشركى العرب باحوال ابراهيم ومحاجته لابيه وقومه لانهم كانوا يعظمون ابراهيم صلى الله عليه وسلم و يعترفون بفضله فلا جرم ذكر الله قصة ابراهيم عليه السلام مع ابيه وقومه فى معرض الاحتجاج على المشركين * قوله عز وجل (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) معناه وكما أرينا ابراهيم البصيرة فى دينه والحق فى خلاف قومه وما كانوا عليه من الضلال فى عبادة الاصنام نريه ملكوت السموات والارض فلهذا السبب عبر عن هذه الرؤية بلفظ المستقبل فى قوله وكذلك نرى ابراهيم لانه تعالى كان أراه بعين البصيرة ان أباه وقومه على غير الحق فخالفهم فجزاه الله بان أراه بعد ذلك ملكوت السموات والارض فحسنت هذه العبارة لهذا المعنى والملكوت الملك زيدت فيه التاء للمبالغة كالرهبوت والرغبوت والرحموت من الرهبة والرغبة والرحمة قال ابن عباس يعنى خلق السموات والارض وقال مجاهد وسعيد بن جبير يعنى آيات السموات والارض وذلك انه أقيم على صخرة وكشف له عن السموات حتى رأى العرش والكرسى وما فى السموات من العجائب وحتى رأى مكانه فى الجنة فذلك قوله وآتيناه أجره فى الدنيا يعنى أريناه مكانه فى الجنة وكشف له عن الارض حتى نظر الى أسفل الارضين ورأى ما فيها من العجائب قال البغوى وروى عن سلمان ورفعه بعضهم عن على قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض ابصر رجلا على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم ابصر آخر فدعا عليه فهلك ثم أبصر آخر فاراد ان يدعو عليه فقال له تبارك وتعالى يا ابراهيم أنت رجل مجاب الدعوة فلا تدعون على عبادى فانما أنا من عبدى على ثلاث خلال اما ان يتوب الى فاتوب عليه واما ان أخرج منه نسمة تعبدنى واما ان يعجل الى فان شئت عفوت وان شئت عاقبت وفى رواية وان تولى فان جهنم من ورائه قال فتأدة ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الارض الجبال والشجر والبحار واختلف فى هذه الرؤية هل كانت بعين البصر أو بعين البصيرة على قولين أحدهما انها كانت بعين البصر الظاهر فشق لابراهيم السموات حتى رأى العرش وشق له الارض حتى رأى ما فى بطنها والقول الثانى ان هذه الرؤية كانت بعين البصيرة لان ملكوت السموات والارض عبارة عن الملك وذلك لا يعرف الا بالعقل فبان بهذا ان هذه الرؤية كانت بعين البصيرة الا أن يقال المراد بملكوت السموات والارض نفس السموات والارض وقوله تعالى (وليكون من الموقنين) عطف على المعنى ومعناه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ليستدل به وليكون من الموقنين واليقين عبارة عن علم يحصل بسبب التأمل بعد زوال الشبهة لان الانسان فى أول الحال لا ينفك عن شبهة وشك فاذا كثرت الدلائل وتوافقت صارت سببا لحصول اليقين والطمأنينة فى القلب وزالت الشبهة عند ذلك قال ابن عباس فى وليكون من الموقنين جلاله الامر سره وعلانيته فلم يخف عليه شئ من أعمال الخلائق فلما جعل يلعن أصحاب الذنوب قال الله تعالى انك لا تستطيع هذا فرده الله كما كان قبل ذلك فمعنى الآية على هذا القول وكذلك أريناه ملكوت

(أتتخذ أصناما آلهة) استفهام توبيخ اى أتتخذها آلهة وهى لا تستحق الالهية (انى أراك وقومك فى ضلال مبين وكذلك) اى وكما أريناه قبيح الشرك (نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) اى نرى بصيرته لطائف خلق السموات والارض ونرى حكاية حال ماضية والملكوت أبلغ من الملك لان الواو والتاء تزادان للمبالغة قال مجاهد فرجت له السموات السبع فنظر الى ما فيهن حتى انتهى نظره الى العرش وفرجت له الارضون السبع حتى نظر الى ما فيهن (وليكون من الموقنين) فعلنا ذلك اوليستدل وليكون من الموقنين عيانا كما ايقن بيانا

السموات والارض ليكون ممن يوقن علم كل شئ حسا وخبرا قوله تعالى (فلما جن عليه الليل) يقال جن الليل وأجن اذا أظلم وغطى كل شئ وأجنه الليل وجن عليه اذا ستره بسواده (رأى كوكبا قال هذا ربي)

(ذكر القصة في ذلك)

قال أهل التفسير وأصحاب الاخبار والسير ولد ابراهيم عليه السلام في زمن نمرود بن كنعان الملك وكان نمرود أول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك هذه السنة غلام يغير دين أهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك في كتب الانبياء وقال السدي رأى نمرود في منامه كان كوكبا قد طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء ففزع من ذلك فزعا شديدا فدعا السحرة والكهان وسألهم عن ذلك فقالوا هو مولود يولد في ناحيتك في هذه السنة يكون هلاكك وزوال ملكك وهلاك أهل دينك على يديه فامر بذبح كل غلام يولد في تلك السنة ناحيته وأمر بعزل النساء عن الرجال وجعل على كل عشرة رجلا يحفظهم فاذا حاضت المرأة خلى بينها وبين زوجها لانهم كانوا لا يجامعون في المحيض فاذا طهرت من الحيض حالوا بينهما فاقالوا فرجع آزر فوجد امرأته قد طهرت من الحيض فواقعها فحملت بابراهيم وقال محمد بن اسحق بعث نمرود الى كل امرأة حبلى بقرية فحبسها عنده الا ما كان من أم ابراهيم فانه لم يعلم بحبلها لانها كانت جارية صغيرة لم يعرف الحبل في بطنها وقال السدي فخرج نمرود بالرجال الى العسكر وعزلهم عن النساء فحملت من ذلك المولود فمكث بذلك ما شاء الله ثم بدت له حاجة الى المدينة فلم يأمن عليها أحدا من قومه الا آزر فبعث اليه فاحضره عنده وقال له ان لي اليك حاجة أحب أن أوصيك بها ولم أبعث فيها الا لثقتي بك فاقسمت عليك أن لا تدنو من أهلك فقال آزر أنا أشح على ديني من ذلك فاوصاه بحاجته فدخل المدينة وقضى حاجة الملك ثم قال لو دخلت على أهلي فنظرت اليهم فلما دخل على أم ابراهيم ونظر اليها لم يتمالك حتى واقعها فحملت من ساعتها بابراهيم قال ابن عباس لما حملت أم ابراهيم قال الكهان لنمرود ان الغلام الذي أخبرناك به قد حملت به أمه الليلة فامر نمرود بذبح الغلمان فلما دنت ولادة أم ابراهيم وأخذها المخاض خرجت هاربة مخافة أن يطلع عليها فيقتل ولدها قالوا فوضعته في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعته في حلفاء ثم رجعت فاخبرت زوجها بانها ولدت وان الولد في موضع كذا فانطلق اليه أبوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا في النهر فواراه فيه وسد بابه بصخرة مخافة السباع وكانت أمه تختلف اليه فترضعه وقال محمد بن اسحق لما وجدت أم ابراهيم الطلق خرجت ليلا الى مغارة كانت قريبا منها فولدت فيها ابراهيم وأصلحت من شأنه ما يصلح بالمولود ثم سدت عليه باب المغارة ثم رجعت الى بيتها وكانت تختلف اليه لتنظر ما فعل فتجده حيا وهو يمص ابهامه قال أبو روق قالت أم ابراهيم لا أنظرن الى أصابعه فوجدته يمص من أصبع ماء ومن أصبع لبنا ومن أصبع سمنا ومن أصبع عسلا ومن أصبع تمرا وقال محمد بن اسحق كان آزر قد سأل أم ابراهيم عن حملها ما فعل فقالت ولدت غلاما فمات فصدقها وسكت عنها وكان ابراهيم يشب في اليوم كالشهر وفي الشهر كالسنة فلم يمكث في المغارة الا خمسة عشر شهرا حتى قال اخرجيني فاخرجته عشاء فنظر وتفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذي خلقني ورزقني وأطعمني وسقاني لربي الذي مالي اله غيره ونظر في السماء فرأى كوكبا قال هذا ربي ثم أتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما أفل قال لا أحب الآفلين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي وأتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب ثم طلعت الشمس قال هكذا الى آخره ثم رجعت به الى أبيه آزر وقد استقامت وجهته وعرف ربه وبرئ من دين قومه الا انه لم يناديهم بذلك فلما رجعت به أمه أخبرته انه ابنه وأخبرته بما صنعت به

(فلما جن عليه الليل) اى أظلم وهو عطف على قال ابراهيم لابيه وقوله وكذلك نرى ابراهيم جملة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه (رأى كوكبا) اى الزهرة او المشترى وكان ابوه وقومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب فاراد ان ينبههم على الخطا في دينهم وان يرشدهم الى طريق النظر والاستدلال ويعرفهم ان النظر الصحيح مؤد الى ان شيأ منها ليس باله لقيام دليل الحدوث فيها ولان لها محدثا أحدثها ومدبرا دبرها وأفولها وانتقالها ومسيرها وسائر احوالها فلما رأى الكوكب الذي كانوا يعبدونه (قال هذا ربي) اى قال لهم هذا ربي في زعمكم او المراد اهذا استهزاء بهم وانكارا عليهم والعرب تكتفي عن حرف الاستفهام بنغمة الصوت والصحيح ان هذا قول من ينصف خصمه مع علمه انه مبطل فيحكي قوله كما هو غير متعصب لمذهبه لانه أدعى الى الحق وانجى من الشغب ثم يكر عليه بعد حكايته فيبطله بالحجة

فسر بذلك وفرح فرحا شديدا وقيل انه مكث فى السرب سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة قالوا فلما شب ابراهيم وهو فى السرب قال لامه من ربى قالت أنا قال فمن ربك قالت أبوك قال فمن رب أبى قالت اسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت أرأيت الغلام الذى كنا نحدث انه يغير دين أهل الارض فانه ابنك ثم أخبرته بما قال فاتاه أبوه آزر فقال ابراهيم يا أبتاه من ربى قال أمك قال فمن رب أمى قال أنا قال فمن ربك قال نمرود قال فمن رب نمرود فلطمه لطمة وقال اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر فى خلال الصخرة فابصر كوكبا قال هذا ربى ويقال انه قال لابويه أخرجانى فاخرجاه من السرب حين غابت الشمس فنظر ابراهيم الى الابل والخيل والغنم فسأل أباه ما هذه قال ابل وخيل وغنم فقال ابراهيم ما لهذه بد من ان يكون لها اله وهو بها وخالقها ثم نظر فاذا المشترى قد طلع ويقال انها الزهرة وكانت تلك الليلة من آخر الشهر فتأخر طلوع القمر فرأى الكوكب قبل القمر فذلك قوله عز وجل فلما جن عليه الليل يعنى ستره بظلامه رأى كوكبا قال هذا ربى ثم اختلف العلماء فى وقت هذه الرؤية وفى وقت هذا القول هل كان قبل البلوغ أو بعده على قولين أحدهما انه كان قبل البلوغ فى حال طفوليته وذلك قبل قيام الحجة عليه فلم يكن لهذا القول الذى صدر من ابراهيم فى هذا الوقت اعتبار ولا يترتب عليه حكم لان الاحكام انما تثبت بعد البلوغ وقيل ان ابراهيم لما خرج من السرب فى حال صغره ونظر الى السماء وما فيها من العجائب ونظر الى الارض وما فيها من العجائب وكان قد خصه الله بالعقل الكامل والفطرة السليمة تفكر فى نفسه وقال لابد لهذا الخلق من خالق مدبر وهو اله الخلق ثم نظر فى حال تفكره فرأى الكوكب وقد أزهر فقال هذا ربى على ما سبق الى وهمه وذلك فى حال طفوليته وقبل استحكام النظر فى معرفة الرب سبحانه وتعالى واستدل أصحاب هذا القول على صحته بقوله لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين قالوا وهذا يدل على نوع تحير وذلك لا يكون الا فى حال الصغر وقبل البلوغ وقيام الحجة وهذا القول ليس بسديد ولا مرضى لان الانبياء معصومون فى كل حال من الاحوال وانه لا يجوز ان يكون لله عز وجل رسول يأتى عليه وقت من الاوقات الا وهو بالله عارف وله موحد وله من كل منقصة منزه ومن كل معبود سواه برىء وكيف يتوهم هذا على ابراهيم وقد عصمه الله وطهره وآتاه رشده من قبل وأراه ملكوت السموات والارض أفبرؤية الكوكب يقول معتقدا هذا ربى حاشا ابراهيم صلى الله عليه وسلم من ذلك لان منصبه أعلى وأشرف من ذلك صلى الله عليه وسلم والقول الثانى الذى عليه جمهور المحققين ان هذه الرؤية وهذا القول كان بعد بلوغ ابراهيم وحين شرفه الله بالنبوة وأكرمه بالرسالة ثم اختلف أصحاب هذا القول فى تأويل الآية ومعناها فذكروا فيها وجوها الوجه الاول ان ابراهيم عليه السلام أراد ان يستدرج قومه بهذا القول ويعرفهم جهلهم وخطأهم فى تعظيم النجوم وعبادتها لانهم كانوا يرون ان كل الامور اليها فأراهم ابراهيم انه معظم ما عظموه فلما أفل الكوكب والقمر والشمس أراهم النقص الداخل على النجوم بسبب الغيبوبة والافول ليثبت خطأ ما كانوا يعتقدون فيها من الالوهية ومثل هذا كمثل الحوارى الذى ورد على قوم كانوا يعبدون صنما فاظهر تعظيمه فاكرموه لذلك حتى صار وا يصدرون عن رأيه فى كثير من أمورهم الى ان دهمهم عدو لا قبل لهم به فشاوروه فى أمر هذا العدو فقال الرأى عندى ان تدعوا هذا الصنم حتى يكشف عنا ما نزل بنا فاجتمعوا حول الصنم يتضرعون اليه فلم يغن شيأ فلما تبين لهم أنه لا ينفع ولا يضر ولا يدفع دعاهم الحوارى وأمرهم أن يدعوا الله عز وجل ويسألوه أن يكشف عنهم ما نزل بهم فدعوا الله مخلصين فصرف عنهم ما كانوا يحذرون فاسلموا جميعا الوجه الثانى ان ابراهيم عليه السلام قال هذا القول على سبيل الاستفهام وهو استفهام انكار وتوبيخ لقومه تقديره أهذا ربى الذى تزعمون واسقاط حرف الاستفهام كثير فى كلام العرب ومنه قوله

(فلما أفل) غاب (قال لا أحب الآفلين) اى لا أحب عبادة الارباب المتغيرين عن حال الى حال لان ذلك من صفات الاجسام (فلما رأى القمر بازغا) مبتدئا فى الطلوع (قال هذا ربى فلما أفل قال لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين) نبه قومه على ان من اتخذ القمر الها فهو ضال وانما احتج عليهم بالافول دون البزوغ وكلاهما انتقال من حال الى حال لان الاحتجاج به اظهر لانه انتقال مع خفاء واحتجاج (فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى) وانما ذكره لانه أراد الطالع أو لانه جعل المبتدأ مثل الخبر لانهما شئ واحد معنى وفيه صيانة الرب عن شبهة التأنيث ولهذا قالوا فى صفات الله تعالى علام ولم يقولوا علامة وان كان الثانى أبلغ تفاديا من علامة التأنيث (هذا أكبر) من باب استعمال النصفة ايضا مع خصومه (فلما أفلت قال ياقوم انى برىء مما تشركون) من الاجرام التى تجعلونها شركاء لخالقها وقيل هذا كان نظره واستدلاله فى نفسه فحكاه الله تعالى والاول أظهر لقوله ياقوم انى برىء مما تشركون (انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض) اى للذى دلت هذه المحدثات على انه منشئها (حنيفا) حال اى مائلا عن الاديان كلها الا الاسلام (وما انا من المشركين) بالله شيأ من خلقه (وحاجه قومه) فى توحيد الله تعالى ونفى الشركاء عنه (قال اتحاجونى فى الله) فى توحيده

ما أتحاجونى مدنى وابن ذكوان (وقد هدان) الى التوحيد وبالياء فى الوصل أبو عمرو ولما خوفوه أن معبوداتهم تصيبه بسوء قال (ولا أخاف

تعالى أفان مت فهم الخالدون يعنى أفهم الخالدون والمعنى أيكون هذا رباو دلائل النقص فيه ظاهرة الوجه الثالث ان ابراهيم عليه السلام قال ذلك على وجه الاحتجاج على قومه يقول هذا ربى بزعمكم فلما غاب قال لو كان الها كما تزعمون لما غاب فهو كقوله ذق انك أنت العزيز الكريم يعنى عند نفسك وبزعمك وكما أخبر عن موسى عليه السلام بقوله تعالى انظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا يريد الهك بزعمك الوجه الرابع ان فى هذه الآية اضمارا تقديره يقولون هذا ربى واضمار القول كثير فى كلام العرب ومنه قوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا تقبل منا اى يقولان ربنا تقبل منا الوجه الخامس ان الله تعالى قال فى حقه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين ثم قال بعده فلما جن عليه الليل والفاء تقتضى التعقيب فدل هذا ان هذه الواقعة كانت بعد ان أراه الله ملكوت السموات والارض وبعد الايقان ومن كان معه بهذه المنزلة العالية الشريفة لا يليق بحاله أن يعبد الكواكب ويتخذها ربا فاما الجواب عن قوله لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين فان الانبياء عليهم السلام لم يزالوا يسألون الله التثبيت ومنه قوله واجنبنى وبنى أن نعبد الاصنام وأما قوله تعالى (فلما أفل) يعنى غاب والافول غيبة النيرات (قال) يعنى ابراهيم (لا أحب الآفلين) يعنى لا أحب ربا يغيب ويطلع لان امارات الحدوث فيه ظاهرة قوله تعالى (فلما رأى القمر بازغا) يعنى طالعا منتشر الضوء (قال هذا ربى) معناه ما تقدم من الكلام فى الكوكب (فلما أفل) يعنى غاب (قال لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين) يعنى ان لم يثبتنى ربى على الهدى وليس المراد أنه لم يكن مهتديا لان الانبياء لم يزالوا على الهداية من أول الفطرة وفى الآية دليل على ان الهداية من الله تعالى لان ابراهيم أضاف الهداية لله تعالى (فلما رأى الشمس بازغة) يعنى طالعة (قال هذا ربى) يعنى هذا الطالع أو انه أشار الى الضياء والنور لانه رأى الشمس أضوأ من الكوكب والقمر وقيل انما قال هذا ولم يقل هذه لان تأنيث الشمس غير حقيقى فلهذا أتى بلفظ التذكير (هذا أكبر) يعنى من الكوكب والقمر (فلما أفلت) يعنى فلما غابت الشمس (قال ياقوم انى برىء مما تشركون) يعنى انه لما أثبت ابراهيم عليه السلام بالدليل القطعى ان هذه النجوم ليست بآلهة ولا تصلح للربوبية تبرأ منها وأظهر لقومه انه برىء مما يشركون ولما أظهر خلاف قومه وتبرأ من شركهم أظهر ما هو عليه من الدين الحق فقال (انى وجهت وجهى) يعنى انى صرفت وجه عبادتى وقصرت توحيدى (للذى فطر السموات والارض) يعنى للذى خلقهما وابتدعهما (حنيفا) يعنى مائلا عن عبادة كل شئ سوى الله تعالى وأصل الحنف الميل وهو ميل عن طريق الضلال الى طريق الاستقامة وقيل الحنيف هو الذى يستقبل الكعبة فى صلاته (وما أنا من المشركين) تبرأ من الشرك الذى كان عليه قومه * قوله عز وجل (وحاجه قومه) يعنى وخاصمه قومه وذلك لما أظهر ابراهيم عليه السلام عيب آلهتهم التى كانوا يعبدونها وأظهر التوحيد لله عز وجل خاصمه قومه وجادلوه فى ذلك فقال أتحاجونى فى الله يعنى أتجادلوننى فى توحيدى لله وقد هدانى وقد تبين لى طريق الهداية الى توحيده ومعرفته وقال البغوى لما رجع ابراهيم الى أبيه وصار من الشباب بحالة تسقط عنه طمع الذابحين وضمه آزر الى نفسه جعل آزر يصنع الاصنام ويعطيها ابراهيم ليبيعها فيذهب ابراهيم وينادى من يشترى ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها أحد فاذا بارت عليه ذهب بها الى نهر فصوب فيه رؤسها وقال اشربى استهزاء بقومه وبما هم فيه من الضلالة حتى فشا استهزاؤه بها فى قومه واهل قريته حاجه قومه يعنى خاصمه وجادله قومه فى دينه (قال) يعنى ابراهيم (اتحاجونى فى الله وقد هدان) يعنى الى توحيده ومعرفته (ولا أخاف

ماتشركون به الا ان يشاء ربى شيأ) اى لا اخاف معبوداتكم فى وقت قط لانها لا تقدر على ما تشركون به) وذلك انهم قالوا له احذر الاصنام فانا نخاف أن تمسك بخبل أو جنون لعيبك اياها فاجابهم بقوله ولا أخاف ما تشركون به فانها جمادات لا تضر ولا تنفع وانما يكون الخوف ممن يقدر على النفع والضر وهو قوله (الا أن يشاء ربى شيأ) يعنى لكن ان يشأ ربى شيأ كان ما يشاء لانه قادر على النفع والضر وانما قال ابراهيم ذلك لاحتمال ان الانسان قد يصيبه فى بعض حالاته وأيام عمره ما يكرهه فلو أصابه مكروه نسبوه الى الاصنام فنفى هذه الشبهة بقوله الا أن يشاء ربى شيأ وهذا استثناء منقطع وليس هو من الاول فى شئ والمعنى ولكن ان شاء ربى شيأ كان (وسع ربى كل شئ علما) يعنى أحاط علمه بكل شئ فلا يخرج شئ عن علمه (أفلا تتذكرون) يعنى أفلا تعتبرون ان هذه الاصنام جمادات لا تضر ولا تنفع وان النافع الضار هو الذى خلق السموات والارض ومن فيهما (وكيف أخاف ما أشركتم) يعنى وكيف أخاف الاصنام التى أشركتم بها لانها جمادات لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع (ولا تخافون أنكم أشركتم بالله) يعنى وأنتم لا تخافون وقد أشركتم بالله وهو من أعظم الذنوب (ما لم ينزل به عليكم سلطانا) يعنى ما ليس لكم فيه حجة و برهان (فاى الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون) يعنى يقول من اولى بالامن من العذاب فى يوم القيامة الموحد أم المشرك (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) وهذا فصل قضاه الله بين ابراهيم و بين قومه يعنى ان الذين يستحقون الامن يوم القيامة هم الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وقيل هو من تمام كلام ابراهيم فى المحاجة لقومه والمعنى ان الذين يحصل لهم الامن يوم القيامة هم الذين آمنوا يعنى آمنوا بالله وحده ولم يشركوا به شيأ ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يعنى ولم يخلطوا ايمانهم بشرك (ق) عن ابن مسعود قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين وقالوا أينا لا يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك انما هو الشرك ألم تسمعوا قول لقمان لابنه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وفى رواية ليس هو كما تظنون انما هو كما قال لقمان لابنه وذكره وقيل فى معنى قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يعنى ولم يخلطوا ايمانهم بشئ من معانى الظلم وذلك بان يفعل بعض ما نهى الله عنه او يترك ما امر الله به فعلى هذا القول تكون الآية على العموم لان الله لم يخص به معنى من معانى الظلم دون غيره والصحيح ان الظلم المذكور فى هذه الآية هو الشرك لما تقدم من حديث ابن مسعود ان النبى صلى الله عليه وسلم فسر الظلم هنا بالشرك وفى الآية دليل على ان من مات لا يشرك بالله شيأ كانت عاقبته الامن من النار لقوله (أولئك) يعنى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم (لهم الامن) يوم القيامة من عذاب النار (وهم مهتدون) يعنى الى سبيل الرشاد وقوله تعالى (وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه) يعنى ما جرى بين ابراهيم و بين قومه واستدل على حدوث الكوكب والقمر والشمس بالافول وقيل لما قالوا لابراهيم انا نخاف عليك من آلهتنا لسبك اياها قال أفلا تخافون انتم منها اذ سويتم بين الصغير والكبير فى العبادة أن يغضب الكبير عليكم وقيل انه خاصم قومه المشركين فقال أى الفريقين أحق بالامن من يعبد الها واحدا مخلصا له الدين والعبادة أم من يعبد أربابا كثيرة فقالوا من يعبد الها واحدا فقضوا على انفسهم فكانت هذه حجة ابراهيم عليهم (نرفع درجات من نشاء) يعنى بالعلم والفهم والعقل والفضيلة كما رفعنا درجات ابراهيم حتى اهتدى الى محاجة قومه وقيل نرفع درجات من نشاء فى الدنيا بالنبوة والعلم والحكمة وفى الآخرة بالثواب على الاعمال الصالحة (ان ربك حكيم عليم) يعنى انه تعالى حكيم فى جميع افعاله عليم بجميع احوال خلقه لا يفعل شيأ الا بحكمة وعلم * قوله عز و جل (و وهبنا له اسحق و يعقوب) لما أظهر ابراهيم عليه السلام دينه وغلب خصمه بالحجج القاطعة والبراهين القوية والدلائل الصحيحة التى فهمه الله تعالى اياها وهداه اليها عدد الله نعمه

منفعة ولا مضرة الا اذا شاء ربى ان يصيبنى منها بضر فهو قادر على ان يجعل فيما شاء نفعا وفيما شاء ضرا الا الاصنام (وسع ربى كل شئ علما) فلا يصيب عبدا شئ من ضر او نفع الا بعلمه (افلا تتذكرون) فتميزوا بين القادر والعاجز (وكيف اخاف ما اشركتم) معبوداتكم وهى مأمونة الخوف (ولا تخافون انكم اشركتم بالله مالم ينزل به) باشراكه (عليكم سلطانا) حجة اذ الاشراك لا يصح ان يكون عليه حجة والمعنى وما لكم تنكرون على الامن فى موضع الامن ولا تنكرون على انفسكم الامن فى موضع الخوف (فأى الفريقين) اى فريقى الموحدين والمشركين (احق بالامن) من العذاب (ان كنتم تعلمون) ولم يقل فأينا احترازا من تزكية نفسه ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) بشرك عن الصديق رضى الله عنه (أولئك لهم الامن وهم مهتدون) تم كلام ابراهيم عليه السلام (وتلك حجتنا) اشارة الى جميع ما احتج به ابراهيم عليه السلام على قومه من قوله فلما جن عليه الليل الى

(٥ (خازن) فى) وهم مهتدون (آتيناها ابراهيم على قومه) وهو خبر بعد خبر (نرفع درجات من نشاء) فى العلم والحكمة وبالتنوين كوفى وفيه نقض قول المعتزلة فى الاصلح (ان ربك حكيم) بالرفع (عليم) بالاهل (ووهبنا له) لابراهيم (اسحق و يعقوب

كلا هدينا) اى كلهم وانتصب كلا بهدينا (ونوحا هدينا) اى وهدينا نوحا (من قبل) من قبل ابراهيم (ومن ذريته) الضمير لنوح اولابراهيم والاول اظهر لان يونس ولوطا لم يكونا من ذرية ابراهيم (داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون) والتقدير وهدينا من ذريته هؤلاء (وكذلك نجزى المحسنين) ونجزى المحسنين جزاء مثل ذلك فالكاف فى موضع نصب نعت لمصدر محذوف (وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل) اى كلهم (من الصالحين) وذكر عيسى معهم دليل على ان النسب يثبت من قبل الام ايضا لانه جعله من ذرية نوح عليه السلام وهو لا يتصل به الا بالام وبذا أجيب الحجاج حين انكر ان يكون بنو فاطمة اولاد النبى عليه السلام (واسمعيل واليسع) واليسع حيث كان بلامين حمزة وعلى (ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين) بالنبوة والرسالة (ومن آبائهم) فى موضع النصب عطفا على كلا اى وفضلنا بعض آبائهم (وذرياتهم واخوانهم

عليه واحسانه اليه بان رفع درجته فى عليين وابقى النبوة فى ذريته الى يوم الدين فقال تعالى ووهبنا له يعنى لابراهيم اسحق يعنى ابنا لصلبه ويعقوب يعنى ابن اسحق وهو ولد الولد (كلا هدينا) يعنى هدينا جميعهم الى سبيل الرشاد وفقناهم الى طريق الحق والصواب (ونوحا هدينا من قبل) يعنى من قبل ابراهيم ارشدنا نوحا ووفقناه للحق والصواب ومننا عليه بالهداية (ومن ذريته) اختلفوا فى هذا الضمير الى من يرجع فقيل يرجع الى ابراهيم يعنى ومن ذرية ابراهيم (داود وسليمان) وقيل يرجع الى نوح وهو اختيار جمهور المفسرين لان الضمير يرجع الى اقرب مذكور ولان الله ذكر فى جملة هذه الذرية لوطا وهو ابن أخى ابراهيم ولم يكن من ذريته فثبت بهذا ان هاء الكناية ترجع الى نوح وقال الزجاج كلا القولين جائز لان ذكرهما جميعا قد جرى وداود هو ابن بيشا وكان من آتاه الله الملك والنبوة وكذلك سليمان بن داود (وأيوب) هو ايوب بن اموص بن رازح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم (ويوسف) هو ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (وموسى) هو ابن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب (وهرون) هو أخو موسى وكان اكبر منه بسنة (وكذلك نجزى المحسنين) يعنى وكما جزينا ابراهيم على توحيده وصبره على أذى قومه كذلك نجزى المحسنين على احسانهم (وزكريا) هو ابن آذن بن بركيا (ويحيى) هو ابن زكريا (وعيسى) هو ابن مريم بنت عمران (والياس) قال ابن مسعود هو ادريس وله اسمان مثل يعقوب واسرائيل وقال محمد بن اسحق هو الياس بن سنا بن فنحاص بن العيزار بن هرون بن عمران وهذا هو الصحيح لان اصحاب الانساب يقولون ان ادريس جد نوح لان نوحا ابن لامك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس ولان الله تعالى نسب الياس فى هذه الآية الى نوح وجعله من ذريته (كل من الصالحين) يعنى ان كل من ذكرنا وسمينا من الصالحين (واسمعيل) هو ابن ابراهيم وانما اخر ذكره الى هنا لانه ذكر اسحق وذكر أولاده من بعده على نسق واحد فلهذا السبب أخر ذكر اسمعيل الى هنا (واليسع) هو ابن أخطوب بن العجوز (ويونس) هو ابن متى (ولوطا) هو ابن أخى ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) يعنى على عالمى زمانهم ويستدل بهذه الآية من يقول ان الانبياء افضل من الملائكة لان العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه الملك فيقتضى ان الانبياء افضل من الملائكة * واعلم ان الله تعالى ذكر هنا ثمانية عشر نبيا من الانبياء عليهم السلام من غير ترتيب لا بحسب الزمان ولا بحسب الفضل لان الواو لا تقتضى الترتيب ولكن هنا لطيفة اوجبت هذا الترتيب وهى ان الله تعالى خص كل طائفة من طوائف الانبياء عليهم السلام بنوع من الكرامة والفضل فذكر اولا نوحا وابراهيم واسحق ويعقوب لانهم أصول الانبياء واليهم ترجع انسابهم جميعا ثم من المراتب المعتبرة بعد النبوة الملك والقدرة والسلطان وقد أعطى الله داود وسليمان من ذلك حظا وافرا ومن المراتب الصبر عند نزول البلاء والمحن والشدائد وقد خص الله بهذه أيوب عليه السلام ثم عطف على هاتين المرتبتين من جمع بينهما وهو يوسف عليه السلام فانه صبر على البلاء والشدة الى ان أعطاه الله ملك مصر مع النبوة ثم من المراتب المعتبرة فى تفضيل الانبياء عليهم السلام كثرة المعجزات وقوة البراهين وقد خص الله تعالى موسى وهرون من ذلك بالحظ الوافر ثم من المراتب المعتبرة الزهد فى الدنيا والاعراض عنها وقد خص الله بذلك زكريا ويحيى وعيسى والياس عليهم السلام ولهذا السبب وصفهم بانهم من الصالحين ثم ذكر الله من بعد هؤلاء الانبياء من لم يبق له اتباع ولا شريعة وهم اسمعيل واليسع ويونس ولوط فاذا اعتبرنا هذه اللطيفة على هذا الوجه كان هذا الترتيب من أحسن شئ يذكر والله اعلم بمراده واسراركتابه قوله تعالى (ومن آبائهم) يعنى ومن آباء الذين سميناهم ومن هنا للتبعيض لان من آباء بعضهم من لم يكن مسلما (وذرياتهم) يعنى ومن ذرياتهم اى بعضهم لان عيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان فى ذرية بعضهم من هو كافر كابن نوح (واخوانهم) يعنى ومن

واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك) اى ما دان به هؤلاء المذكورون (هدى الله) دين الله (يهدى به من يشاء من عباده) فيه نقض قول المعتزلة لانهم يقولون ان الله شاء هداية الخلق كلهم لكنهم لم يهتدوا (ولو أشركوا) مع فضلهم

اخوانهم والمعنى ان الله تعالى وفق من آباء المذكورين ومن اخوانهم وذرياتهم للهداية وخالص الدين وهو قوله تعالى (واجتبيناهم) يعنى اخترناهم واصطفيناهم (وهديناهم) يعنى وارشدناهم (الى صراط مستقيم) اى الى دين الحق (ذلك هدى الله) قال ابن عباس ذلك دين الله الذى كان عليه هؤلاء الانبياء وقيل المراد بهدى الله معرفة الله وتنزيهه عن الشركاء والاضداد والانداد (يهدى به من يشاء من عباده) يعنى يوفق من يشاء من عباده ويرشده الى دينه وطاعته وخلع الاضداد والشركاء (ولو أشركوا) يعنى هؤلاء الذين سميناهم (لحبط) يعنى لبطل وذهب (عنهم ما كانوا يعملون) من الطاعات قبل ذلك لان الله تعالى لا يقبل مع الشرك من الاعمال شيأ * قوله عز وجل (أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة) يعنى أولئك الذين سميناهم من الانبياء أعطيناهم الكتب التى أنزلناها عليهم وآتيناهم العلم والفهم وشرفناهم بالنبوة وانما قدم ذكر الكتاب والحكمة على النبوة وان كانت النبوة هى الاصل لان منصب النبوة أشرف المراتب والمناصب فذكر أولا الكتاب والحكم لانهما يدلان على النبوة (فان يكفر بها هؤلاء) يعنى فان يجحد بدلائل التوحيد والنبوة كفار قريش (فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين) قال ابن عباس هم الانصار وأهل المدينة وقيل هم المهاجرون والانصار وقال الحسن وقتادة هم الانبياء الثمانية عشر الذين تقدم ذكرهم واختاره الزجاج قال والدليل عليه قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال رجاء العطاردى هم الملائكة وفيه بعد لان اسم القوم لا ينطلق الا على بنى آدم وقيل هم الفرس قال ابن زيد كل من لم يكفر فهو منهم سواء كان ملكا او نبيا او من الصحابة أو التابعين وفى الآية دليل على ان الله تعالى ينصر نبيه صلى الله عليه وسلم ويقوى دينه ويجعله عاليا على الاديان كلها وقد جعل ذلك فهو اخبار عن الغيب قوله تعالى (أولئك الذين هدى الله) يعنى النبيين الذين تقدم ذكرهم لانهم هم المخصوصون بالهداية (فبهداهم اقتده) اشارة الى النبى صلى الله عليه وسلم يعنى فبشرائعهم وسننهم اعمل وأصل الاقتداء فى اللغة طلب موافقة الثانى للاول فى فعله وقيل أمره ان يقتدى بهم فى أمر الدين الذى أمرهم ان يجمعوا عليه وهو توحيد الله تعالى وتنزيهه عن جميع النقائص التى لا تليق بجلاله فى الاسماء والصفات والافعال وقيل أمره الله ان يقتدى بهم فى جميع الاخلاق الحميدة والافعال المرضية والصفات الرفيعة الكاملة مثل الصبر على أذى السفهاء والعفو عنهم وقيل أمره ان يقتدى بشرائعهم الا ما خصه دليل آخر فعلى هذا القول يكون فى الآية دليل على ان شرع من قبلنا شرع لنا

(فصل) احتج العلماء بهذه الآية على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبيانه ان جميع خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال على أذى قومه وكان ابراهيم صاحب كرم وبذل مجاهدة فى الله عز وجل وكان اسحق ويعقوب من أصحاب الصبر على البلاء والمحن وكان داود عليه السلام وسليمان من أصحاب الشكر على النعمة قال الله فيهم اعملوا آل داود شكرا وكان أيوب صاحب صبر على البلاء قال الله فيه انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب وكان يوسف قد جمع بين الحالتين يعنى الصبر والشكر وكان موسى صاحب الشريعة الظاهرة والمعجزة الباهرة وكان زكريا ويحيى وعيسى والياس من أصحاب الزهد فى الدنيا وكان اسمعيل صاحب صدق وكان يونس صاحب تضرع وانابة ثم ان الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقتدى بهم وجمع له جميع الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا البيان انه صلى الله عليه وسلم كان أفضل

بالاقتداء ولا تقتد الا بهم وهذا معنى تقديم المفعول والمراد بهداهم طريقتهم فى الايمان بالله وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع فهى مختلفة والهاء فى اقتده للوقف تسقط فى الوصل واستحسن ايثار الوقف لثبات الهاء فى المصحف وبحذفها جزم وعلى فى الوصل ويختلسها شامى

لحبط عنهم ما كانوا يعملون) لبطلت أعمالهم كما قال لئن أشركت ليحبطن عملك (أولئك الذين آتيناهم الكتاب) يريد الجنس (والحكم) والحكمة او فهم الكتاب (والنبوة) وهى أعلى مراتب البشر (فان يكفر بها) بالكتاب والحكم والنبوة او بآيات القرآن (هؤلاء) اى أهل مكة (فقد وكلنا بها قوما) هم الانبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده أو أصحاب النبى عليه السلام او كل من آمن به او العجم ومعنى توكيلهم بها انهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشئ ليقوم به ويتعهده ويحافظ عليه والباء فى (ليسوا بها) صلة كافرين وفى (بكافرين) لتأكيد النفى (اولئك الذين هدى الله) اى الانبياء الذين مر ذكرهم (فبهداهم اقتده) فاختص هداهم

الانبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال التى كانت متفرقة فى جميعهم والله أعلم وقوله تعالى (قل لا أسئلكم عليه اجرا) يعنى قل يا محمد لا أطلب على تبليغ الرسالة جعلا قيل لما أمره الله تعالى بالاقتداء بالنبيين وكان من جملة هداهم عدم طلب الاجر على ايصال الدين وابلاغ الشريعة لا جرم اقتدى بهم فقال لا أسألكم عليه أجرا (ان هو) يعنى ما هو يعنى القرآن (الا ذكرى للعالمين) يعنى ان القرآن موعظة وذكرى لجميع العالم من الجن والانس وفيه دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثا الى جميع الخلق من الجن والانس وان دعوته عمت جميع الخلائق * قوله عز وجل (وما قدروا الله حق قدره) قال ابن عباس معناه ما عظموا الله حق عظمته وعنه ان معناه ما آمنوا ان الله على كل شئ قدير وقال ابو العالية ما وصفوا الله حق صفته وقال الاخفش ما عرفوا الله حق معرفته يقال قدر الشئ اذا حزره وسبره واراد ان يعلم مقداره يقال قدره يقدره بالضم قدرا ثم يقال لمن عرف شيأ هو يقدر قدره واذا لم يعرفه بصفاته يقال فيه انه لا يقدر قدره فقوله وما قدروا الله حق قدره يصح فيه جميع الوجوه المذكورة فى معناه (اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شئ) يعنى الذين قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ ما قدروا الله حق قدره ولا عرفوه حق معرفته اذ لو عرفوه حق معرفته لما قالوا هذه المقالة ثم اختلف العلماء فيمن نزلت هذه الآية على قولين أحدهما انها نزلت فى كفار قريش وهذا على قول من يقول ان جميع هذه السورة مكية وهو قول السدى ويروى ذلك عن مجاهد وصححه الطبرى قال لان من اول السورة الى هذا الموضع هو خبر عن المشركين من عبدة الاصنام وكان قوله وما قدروا الله حق قدره موصولا بذلك غير مفصول عنه فلا يكون قوله اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ خبرا عن غيرهم وأورد فخر الدين الرازى على هذا القول اشكالا وهو ان كفار قريش ينكرون نبوة جميع الانبياء فكيف يمكن الزامهم بنبوة موسى وأيضا فما بعد هذه الآية لا يليق بكفار قريش انما يليق بحال اليهود وأجاب عنه بان كفار قريش كانوا مختلطين باليهود وقد سمعوا منهم ان موسى جاءهم بالتوراة وبالمعجزات الباهرات وانما أنكر كفار قريش نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيمكن الزامهم بقوله قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى وأجاب عن كون سياق الآية لا يليق الا بحال اليهود بان كفار قريش واليهود لما كانوا مشتركين فى انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلا يبعد ان بعض الآية يكون خطابا لكفار قريش وبعضها خطابا لليهود والقول الثانى فى سبب نزول هذه الآية وهو قول جمهور المفسرين انها نزلت فى اليهود وهذا على قول من يقول ان هذه الآية نزلت بالمدينة وانها من الآيات المدنيات التى فى السور المكية قال ابن عباس نزلت سورة الانعام بمكة الا ست آيات منها قوله وما قدروا الله حق قدره فانها نزلت بالمدينة ثم اختلف القائلون بهذا القول فى اسم من نزلت هذه الآية فيه فقال سعيد بن جبير جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف يخاصم النبى صلى الله عليه وسلم فقال له النبى صلى الله عليه وسلم أنشدك الله الذى أنزل التوراة على موسى أما تجد فى التوراة ان الله يبغض الحبر السمين وكان حبرا سمينا فغضب وقال والله ما أنزل الله على بشر من شئ فقال أصحابه الذين معه ويحك ولا على موسى فقال والله ما أنزل الله على بشر من شئ فانزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس الآية قال البغوى وفى القصة ان مالك بن الصيف لما سمعت اليهود منه تلك المقالة عتبوا عليه وقالوا أليس الله أنزل التوراة على موسى فلم قلت ما أنزل الله على بشر من شئ فقال مالك بن الصيف اغضبنى محمد فقلت ذلك فقالوا له وأنت اذا غضبت تقول على الله غير الحق فنزعوه عن الحبرية وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وقال السدى نزلت هذه الآية فى فنحاص بن عازوراء اليهودى وهو القائل هذه المقالة وقال ابن عباس قالت اليهود يا محمد أنزل الله عليك كتابا قال نعم فقالوا والله ما أنزل الله من السماء كتابا فانزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ

(قل لا اسئلكم عليه) على الوحى او على تبليغ الرسالة والدعاء الى التوحيد (اجرا) جعلا وفيه دليل على ان اخذ الاجر على تعليم القرآن ورواية الحديث لا يجوز (ان هو الا ذكرى للعالمين) ما القرآن الا عظة للجن والانس (وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شئ) اى ما عرفوه حق معرفته فى الرحمة على عباده حين انكروا بعثة الرسل والوحى اليهم وذلك من اعظم رحمته وما ارسلناك الا رحمة للعالمين روى ان جماعة من اليهود منهم مالك بن الصيف كانوا يجادلون النبى عليه السلام فقال النبى عليه السلام له اليس فى التوراة ان الله يبغض الحبر السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين فغضب وقال ما انزل الله على بشر من شئ وحق قدره منصوب نصب المصدر

قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى الآية وقال محمد بن كعب القرظى جاء ناس من يهود الى النبى صلى الله عليه وسلم وهو محتب فقالوا يا أبا القاسم الا تأتينا بكتاب من السماء كما جاء به موسى الواحا يحملها من عند الله فانزل الله يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء الآية التى فى سورة النساء فلما حدثهم بأعمالهم الخبيثة جثا رجل منهم وقال ما أنزل الله عليك ولا على موسى ولا على عيسى ولا على احد شيأ فانزل الله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شئ وأورد الرازى على هذا القول اشكالا ايضا وهو انه قال ان اليهود مقرون بانزال التوراة على موسى فكيف يقولون ما انزل الله على بشر من شئ مع اعترافهم بانزال التوراة ولم يجب عن هذا الاشكال بشئ وأجيب عنه بان مراد اليهود انكار انزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم فقط ولهذا ألزموا بما لا بد لهم من الاقرار به من انزال التوراة على موسى فقال تعالى (قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى) اى قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذين انكروا انزال القرآن عليك يقولهم ما أنزل الله على بشر من شئ من انزل التوراة على موسى وفى هذا الالزام توبيخ لليهود بسوء جهلهم واقدامهم على انكار الحق الذى لا ينكر (نورا وهدى للناس) يعنى التوراة ضياء من ظلمة الضلالة و بيانا يفرق بين الحق والباطل من دينهم وذلك قبل أن تبدل وتغير (تجعلونه قراطيس) يكتبونه فى قراطيس مقطعة (تبدونها) يعنى القراطيس المكتوبة (وتخفون كثيرا) يعنى و يخفون كثيرا مما كتبوه فى القراطيس وهو ما عندهم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته فى التوراة ومما أخفوه ايضا آية الرجم وكانت مكتوبة عندهم فى التوراة (وعلمتم مالم تعلموا انتم ولا آباؤكم) اكثر المفسرين على ان هذا خطاب لليهود ومعناه انكم علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم من قبل قال الحسن جعل لهم علم ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فضيعوه ولم ينتفعوا به وقال مجاهد هذا خطاب للمسلمين بذكرهم النعمة فيما علمهم على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم (قل الله) هذا راجع الى قوله قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى فان اجابوك يا محمد والا فقل أنت الله الذى انزله (ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون) يعنى دعهم يا محمد فيما هم فيه يخوضون من باطلهم وكفرهم بالله ومعنى يلعبون يستهزؤن و يسخرون وقيل معناه يا محمد انك اذا أقمت الحجة عليهم و بلغت فى الاعذار والانذار هذا المبلغ العظيم فحينئذ لم يبق عليك من امرهم شئ فذرهم فيما هم فيه من الخوض واللعب وفيه وعيد وتهديد للمشركين وقال بعضهم هذا منسوخ بآية السيف وفيه بعد لانه مذكور لاجل التهديد والوعيد قوله تعالى (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) يعنى وهذا القرآن كتاب انزلناه من عندنا عليك يا محمد كثير الخير والبركة دائم النفع يبشر المؤمنين بالثواب والمغفرة و يزجر عن القبيح والمعصية واصل البركة النماء والزيادة وثبوت الخير (مصدق الذى بين يديه) يعنى من الكتب الالهية المنزلة من السماء على الانبياء يعنى انه موافق لما فى التوراة والانجيل وسائر الكتب لانها اشتملت جميعها على التوحيد والتنزيه لله من كل عيب ونقيصة وتدل على البشارة والنذارة فثبت بذلك كون القرآن مصدقا لجميع الكتب المنزلة (ولتنذر) قرئ بالتاء يعنى ولتنذر يا محمد و بالياء ومعناه وليتذر الكتاب (أم القرى) يعنى مكة وفيه حذف تقديره ولتنذر اهل أم القرى وسميت مكة أم القرى لان الارض دحيت من تحتها قاله ابن عباس وقيل لانها اقدم القرى واعظمها بركة وقيل لانها قبلة اهل الارض (ومن حولها) يعنى جميع البلاد والقرى التى حولها شرقا وغربا (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به) يعنى والذين يصدقون بقيام الساعة و بالمعاد والبعث بعد الموت يصدقون بهذا الكتاب وانه منزل من عند الله عز وجل وقيل يصدقون ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك ان الذى يؤمن بالآخرة يؤمن بالوعد والوعيد والثواب والعقاب ومن كان كذلك فانه يرغب فى تحصيل الثواب ودرء

وتخفون كثيرا) مما فيه نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى بعضوه و جعلوه قراطيس مقطعة و ورقات مفرقة ليتمكنوا مما راموا من الابداء والاخفاء وبالياء فى الثلاثة مكى وابو عمرو (وعلمتم) يا أهل الكتاب بالكتاب (مالم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) من أمور دينكم ودنياكم (قل الله) جواب اى انزله الله فانهم لا يقدرون ان ينا كروك (ثم ذرهم فى خوضهم) فى باطلهم الذى يخوضون فيه (يلعبون) حال من ذرهم اومن خوضهم (وهذا كتاب انزلناه) على نبينا عليه السلام (مبارك) كثير المنافع والفوائد (مصدق الذى بين يديه) من الكتب (ولتنذر) وبالياء ابو بكر اى الكتاب وهو معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب كانه قيل انزلناه للبركات وتصديق ما تقدمه من الكتب ولانذار (أم القرى) مكة وسميت أم القرى لانها سرة الارض وقبلة اهل القرى واعظمها شأنا ولان الناس يؤمونها (ومن حولها) اهل الشرق والغرب (والذين يؤمنون بالآخرة) يصدقون بالعاقبة

العقاب عنه وذلك لا يحصل الا بالنظر التام فاذا نظر وتفكر علم بالضرورة ان دين محمد أشرف الاديان وشريعته اعظم الشرائع (وهم على صلاتهم يحافظون) يعنى يداومون عليها فى اوقاتها والمعنى ان الايمان بالآخرة يحمل على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك يحمل على المحافظة على الصلاة وفائدة تخصيص الصلاة بالذكر دون سائر العبادات التنبيه على انها اشرف العبادات بعد الايمان بالله تعالى فاذا حافظ العبد عليها يكون محافظا على جميع العبادات والطاعات * قوله عزوجل (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يعنى ومن اعظم خطأ واجهل فعلا ممن اختلق على الله كذبا فزعم ان الله بعثه نبيا وهو فى زعمه كذاب مبطل (او قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ) قال قتادة نزلت هذه الآية فى مسيلمة الكذاب ابن ثمامة وقيل مسيلمة بن حبيب من بنى حنيفة وكان صاحب نيرجات وكهانة وسجع ادعى النبوة باليمن وزعم ان الله أوحى اليه وكان قد ارسل الى النبى صلى الله عليه وسلم رسولين فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اتشهدان أن مسيلمة نبى قالا نعم فقال لهما النبى صلى الله عليه وسلم لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما (ق) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم اذ أوتيت خزائن الارض فوضع فى يدى سواران من ذهب فكبرا على وأهماني فاوحى الى ان انفخهما فنفختهما فطارا فاولتهما الكذابين اللذين أنا بينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة وفى لفظ الترمذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت فى المنام كان فى يدى سوارين فاولتهما كذابين يخرجان من بعدى يقال لاحدهما مسيلمة صاحب اليمامة والعنسى صاحب صنعاء (قوله فاوحى الى ان انفخهما) يروى بالحاء المهملة ومعناه الرمى والدفع من نفحت الدابة برجلها اذا دفعت ورمحت ويروى بالخاء المعجمة من النفخ يريد انه نفخهما فطارا عنه وهو قريب من الاول فاما مسيلمة الكذاب فانه ادعى النبوة باليمامة من اليمن وتبعه قومه من بنى حنيفة وكان صاحب نيرجات فاغتر قومه بذلك وقتل مسيلمة الكذاب فى زمن خلافة ابى بكر الصديق قتله وحشى قاتل حمزة بن عبد المطلب وكان وحشى يقول قتلت خير الناس يعنى حمزة وقتلت شر الناس يعنى مسيلمة وأما الاسود العنسى بالنون فهو عبهلة بن كعب وكان يقال له ذو الخمار ادعى النبوة باليمن فى آخر عهد النبى صلى الله عليه وسلم وقتل والنبى صلى الله عليه وسلم حى لم يمت وذلك قبل موته بيومين وأخبر أصحابه بقتله وقتله فيروز الديلمى فقال النبى صلى الله عليه وسلم فاز فيروز يعنى بقتله الاسود العنسى فمن قال ان هذه الآية يعنى قوله تعالى ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحى الى ولم يوح اليه شئ انزلت فى مسيلمة الكذاب والاسود العنسى يقول ان هذه الآية مدنية نزلت بالمدينة وهو قول لبعض علماء التفسير تقدم ذكره فى اول السورة ومن قال ان هذه الآية مكية وقال انها نزلت فى شأنهما يقول انها اخبر عن غيب قد ظهر ذلك فيما بعد والله اعلم وقوله تعالى (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) اليك قال السدى نزلت فى عبد الله بن ابى سرح القرشى وكان قد أسلم وكان يكتب للنبى صلى الله عليه وسلم فكان اذا أملى عليه سميعا بصيرا كتب عليما حكيما واذا أملى عليه عليما حكيما كتب غفورا رحيما فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين أملاها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فعجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله أحسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبها فهكذا نزلت فشك عبد الله بن أبى سرح وقال لئن كان محمد صادقا فقد اوحى الى مثل ما أوحى اليه فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين ثم رجع عبد الله بعد ذلك الى الاسلام فاسلم قبل فتح مكة والنبى صلى الله عليه وسلم نازل بمر الظهران وقال ابن عباس نزل قوله ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله فى المستهزئين وهو جواب لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا قال العلماء وقد دخل فى حكم هذه الآية كل من افترى على الله كذبا فى ذلك الزمان وبعده لانه لا يمنع خصوص السبب من عموم الحكم (ولو ترى اذ الظالمون فى غمرات الموت) يعنى ولو ترى يا محمد حال هؤلاء

الظالمين

(وهم على صلاتهم يحافظون) خصت الصلاة بالذكر لانها علم الايمان وعماد الدين فمن حافظ عليها يحافظ على اخواتها ظاهرا (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) هو مالك بن الصيف (أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ) هو مسيلمة الكذاب (ومن قال) فى موضع جر عطف على من افترى اى ومن قال (سأنزل مثل ما انزل الله) اى سأقول واملى هو عبد الله بن سعد بن ابى سرح كاتب الوحى وقد أملى النبى عليه السلام عليه ولقد خلقنا الانسان الى خلقا آخر فجرى على لسانه فتبارك الله احسن الخالقين فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك وقال ان كان محمد صادقا فقد اوحى الى كما اوحى اليه وان كان كاذبا فقد قلت كما قال فارتد ولحق بمكة او النضر بن الحرث كان يقول والطاحنات طحنا فالعاجنات عجنا فالخابزات خبزا كانه يعارض (ولو ترى) جوابه محذوف اى لرأيت امرا عظيما (اذ الظالمون) يريد الذين ذكرهم من اليهود والمتنبئة فتكون اللام للعهد ويجوز ان تكون للجنس فيدخل فيه هؤلاء لاشتماله (فى غمرات الموت) شدائده وسكراته

(والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم) اى يبسطون اليهم ايديهم يقولون هاتوا ارواحكم اخرجوها الينا من اجسادكم وهذه عبارة عن التشديد فى الازهاق من غير تنفيس وامهال (اليوم تجزون عذاب الهون) أرادوا وقت الاماتة وما يعذبون به من شدة النزع والهون الهوان الشديد واضافة العذاب اليه كقولك رجل سوء يريد العراقة فى الهوان والتمكن فيه (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) من أن له شريكا وصاحبة وولدا وغير الحق مفعول تقولون أو وصف لمصدر محذوف اى قولا غير الحق (وكنتم عن آياته تستكبرون) فلا تؤمنون بها (ولقد جئتمونا) للحساب والجزاء (فرادى) منفردين بلا مال ولا معين وهو جمع فريد كاسير وأسارى (كما خلقناكم) فى محل النصب صفة لمصدر جئتمونا اى مجيئا مثل ماخلقناكم (أول مرة) على الهيئات التى ولدتم عليها فى الانفراد (وتركتم ماخولناكم) ملكناكم (وراء ظهوركم) ولم تحتملوا منه نقيرا (ومانرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) فى استعبادكم (لقد تقطع بينكم) وصلكم عن الزجاج والبين الوصل والهجر قال

فوالله لولا البين لم يكن الهوى

* ولولا الهوى ماحن للبين آلف

بينكم مدنى وعلى وحفص اى وقع التقطع بينكم (وضل عنكم) وضاع وبطل (ما كنتم تزعمون) انها شفعاؤكم عند الله (ان الله فالق الحب والنوى) بالنبات والشجر اى فلق الحب عن السنبلة والنواة عن النخلة والفلق الشق وعن مجاهد أراد الشقين اللذين فى النواة والحنطة

اظالمين اذا نزل بهم الموت لرأيت امرا عظيما وغمراته شدائده وسكراته وغمرة كل شئ معظمه وأصلها الشئ الذى يغمر الاشياء فيغطيها ثم وضعت فى موضع الشدائد والمكاره (والملائكة باسطوا أيديهم) يعنى بالعذاب يضربون وجوههم وأدبارهم وقيل باسطوا أيديهم لقبض أرواحهم (أخرجوا أنفسكم) يعنى يقولون لهم أخرجوا أنفسكم فان قلت انه لا قدرة لاحد على اخراج روحه من بدنه فما فائدة هذا الكلام قلت معناه يقولون لهم أخرجوا أنفسكم كرها لان المؤمن يحب لقاء الله بخلاف الكافر وقيل معناه يقولون لهم خلصوا أنفسكم من هذا العذاب ان قدرتم على ذلك فيكون هذا القول توبيخا لهم لانهم لا يقدرون على خلاص أنفسهم من العذاب فى ذلك الوقت (اليوم تجزون عذاب الهون) يعنى الهوان (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) يعنى ذلك العذاب الذى تجزونه بسبب ما كنتم تقولون على الله غير الحق (وكنتم عن آياته تستكبرون) يعنى و بسبب ما كنتم تتعظمون عن الايمان بالقرآن ولا تصدقونه قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى) يعنى وحدانا لا مال معكم ولا زوج ولا ولد ولا خدم وهذا خبر من الله عز وجل عن حال الكافرين يوم القيامة وكيف يحشرون اليه وماذا يقول لهم فى ذلك اليوم وفى قوله للكافرين ولقد جئتمونا فرادى تقريع وتوبيخ لهم لانهم صرفوا هممهم فى الدنيا الى تحصيل المال والولد والجاه وأفنوا أعمارهم فى عبادة الاصنام فلم يغن عنهم كل ذلك شيأ فى يوم القيامة فبقوا فرادى عن كل ما حصلوه فى الدنيا (كما خلقناكم أوّل مرة) يعنى جئتمونا حفاة عراة غرلا يعنى قلفا كما ولدتهم أمهاتهم فى أوّل مرة فى الدنيا لا شئ عليهم ولا معهم (ق) عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال أيها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا أوّل خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين (ق) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تحشر الناس حفاة عراة غرلا قالت عائشة فقلت الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال الامر أشد من أن يهمهم ذلك روى الطبرى بسنده عن عائشة انها قرأت قول الله عز وجل ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة فقالت يا رسول الله واسوأتاه ان الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سوءة بعض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض وقوله تعالى (وتركتم ماخولناكم وراء ظهوركم) يعنى وتركتم الذى أعطيناكموه ملكا كم من الاموال والاولاد والخدم والخول وكل ما أعطى الله العبد خوله فيه من المال والعبيد وراء ظهوركم يعنى فى الدنيا (ومانرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) يعنى ان المشركين زعموا انهم انما عبدوا هذه الاصنام لانها تشفع لهم عند الله يوم القيامة لانها شركاء الله تعالى الله عن ذلك فاذا كان يوم القيامة وبخ الله المشركين وقرعهم بهذه الآية ثم قال تعالى (لقد تقطع بينكم) قرئ بنصب النون من بينكم ومعناه لقد تقطع ما بينكم من الوصل أو يكون معناه لقد تقطع الامر بينكم وقرئ بينكم برفع النون ومعناه لقد تقطع وصلكم والبين من الاضداد يكون وصلا ويكون هجرا (وضل عنكم ما كنتم تزعمون) يعنى وذهب و بطل ما كنتم تكذبون فى الدنيا * قوله عز وجل (ان الله فالق الحب والنوى) لما تقدم الكلام على تقرير التوحيد وتقرير النبوّة أردفه بذكر الدلائل الدالة على كمال قدرته وعلمه وحكمته تنبيها بذلك على ان المقصود الاعظم هو معرفة الله سبحانه وتعالى بجميع صفاته وافعاله وانه مبدع الاشياء وخالقها ومن كان كذلك كان هو المستحق للعبادة لا هذه الاصنام التى كانوا يعبدونها وتعريفا

(يخرج الحى من الميت) النبات الغض النامى من الحب اليابس (ومخرج الميت من الحى) الحب اليابس من النبات النامى أو الانسان من النطفة والنطفة من الانسان أو المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن فاحتج الله عليهم بما يشاهدونه من خلقه لانهم أنكروا البعث فأعلمهم انه الذى خلق هذه الاشياء فهو يقدر على بعثهم وانما قال ومخرج الميت بلفظ اسم الفاعل لانه معطوف على فالق الحب لا على الفعل ويخرج الحى من الميت موقعه موقع الجملة المبينة لقوله فالق الحب والنوى لان فلق الحب والنوى بالنبات والشجر الناميين من جنس اخراج الحى من الميت لان النامى فى حكم الحيوان دليله قوله ويحيى الارض بعد موتها (ذلكم الله) ذلكم المحيى والمميت هو الله الذى تحق له الربوبية لا الاصنام (فأنى تؤفكون) فكيف تصرفون عنه وعن توليه الى غيره بعد وضوح الامر بما ذكرنا (فالق الاصباح) هو مصدر سمى به الصبح أى شاق عمود الصبح عن سواد الليل أو خالق نور النهار

منه خطاما كانوا عليه من الاشراك الذى كانوا عليه والمعنى ان الذى يستحق العبادة دون غيره هو الله الذى فلق الحب عن النبات والنواة عن النخلة وفى معنى فلق قولان احدهما أنه بمعنى خلق ومعنى الآية على هذا القول ان الله خالق الحب والنوى وهو قول ابن عباس فى رواية العوفى عنه وبه قال الضحاك ومقاتل قال الواحدى ذهبوا بفالق مذهب فاطر وأنكر الطبرى هذا القول وقال لا يعرف فى كلام العرب فلق الله الشئ بمعنى خلق ونقل الازهرى عن الزجاج جوازه فقال وقيل الفلق الخلق واذا تأملت الخلق تبين لك ان أكثره عن انفلاق ومعنى هذا الكلام ان جميع الاشياء كانت قبل الوجود فى العدم فلما أوجدها الله تعالى وأخرجها من العدم الى الوجود فكأنه فلقها وأظهرها والقول الثانى وهو قول الاكثرين ان الفلق هو الشق ثم اختلفوا فى معناه على قولين أحدهما وهو مروى عن ابن عباس قال فلق الحبة عن السنبلة والنواة عن النخلة وهو قول الحسن والسدى وابن زيد قال الزجاج يشق الحبة اليابسة والنواة اليابسة فيخرج منها ورقا أخضر والقول الثانى وهو قول مجاهد انه الشقان اللذان فى الحب والنوى والحب هو الذى ليس له نوى كالحنطة والشعير والارز وما أشبه ذلك والنوى جمع نواة وهى ما كان على ضد الحب كالرطب والخوخ والمشمش وما أشبه ذلك ومعنى قوله فالق الحب والنوى أنه اذا وقعت الحبة أو النواة فى الارض الرطبة ثم مر على ذلك قدر من الزمان أظهر الله تبارك وتعالى من تلك الحبة ورقا أخضر ثم يخرج من ذلك الورق سنبلة يكون فيها الحب ويظهر من النواة شجرة صاعدة فى الهواء وعروقا ضاربة فى الارض فسبحان من أوجد جميع الاشياء بقدرته وابداعه وخلقه وقوله تعالى (يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى) قال ابن عباس فى رواية عنه يخرج من النطفة بشرا حيا ويخرج النطفة الميتة من الحى وهذا قول الكلبى ومقاتل قال الكلبى يخرج النسمة الحية من النطفة الميتة ويخرج الفرخة من البيضة ويخرج النطفة الميتة والبيضة الميتة من الحى وقال ابن عباس فى رواية أخرى يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن فجعل الايمان بمنزلة الحياة والكفر بمنزلة الموت وهذا قول الحسن وقيل معناه يخرج الطائع من العاصى والعاصى من الطائع وقال السدى يخرج النبات من الحب والحب من النبات وهذا اختيار الطبرى لانه قال عقب قوله ان الله فالق الحب والنوى فان قلت كيف قال ومخرج الميت من الحى بلفظ اسم الفاعل بعد قوله يخرج الحى من الميت وما السبب فى عطف الاسم على الفعل قلت قوله ومخرج الميت من الحى عطف على قوله فالق الحب والنوى وقوله يخرج الحى من الميت كالبيان والتفسير لقوله فالق الحب والنوى لان فلق الحب والنوى اليابس واخراج النبات والشجر منه من جنس اخراج الحى من الميت لان النامى من النبات فى حكم الحيوان وقوله (ذلكم الله) يعنى ذلكم الله المدبر الخالق الصانع لهذه الاشياء المحيى المميت لها (فانى تؤفكون) يعنى فانى تصرفون عن الحق فتعبدون غير الله الذى هو خالق الاشياء كلها وفيه دليل أيضا على صحة البعث بعد الموت لان القادر على اخراج البدن من النطفة قادر على اخراجه من التراب للحساب قوله تعالى (فالق الاصباح) أى شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل وسواده والاصباح مصدر سمى به الصبح وقال الزجاج الاصباح والصبح واحد وهما أول النهار فان قلت ظاهر الآية يدل على انه تعالى فلق الصبح والظلمة هى التى تنفلق بالصبح فما معنى ذلك قلت ذكر العلماء فيه وجوها الاول أن يكون المراد فالق ظلمة الصباح وذلك لان الصبح صبحان فالصبح الاول هو البياض المستطيل الصاعد فى الافق كذنب السرحان وهو الذئب ثم تعقبه ظلمة بعد ذلك ويسمى هذا الصبح الفجر الكاذب لانه يبدو فى الافق الشرقى ثم يضمحل ويذهب ثم يطلع بعده الصبح الثانى وهو الضوء المستطير فى جميع الافق الشرقى ويسمى الفجر الصادق لانه ليس بعده ظلمة والحاصل من هذا أن يكون المعنى فالق ظلمة الصبح الاول بنور الصبح الثانى

(وجاعل الليل) وجعل الليل كوفى لان اسم الفاعل الذى قبله بمعنى المضى فلما كان فالق بمعنى فلق عطف عليه جعل لتوافقهما معنى (سكنا) مسكونا فيه من قوله لتسكنوا فيه أى ليسكن فيه الخلق عن كد المعيشة الى نوم الغفلة او عن وحشة الخلق الى الانس بالحق (والشمس والقمر) انتصبا باضمار فعل يدل عليه جاعل الليل أى وجعل الشمس والقمر (حسبانا) اى جعلهما على حسبان لان حساب الاوقات يعلم بدورهما وسيرهما والحسبان بالضم مصدر حسب كما ان الحسبان بالكسر مصدر حسب (ذلك) اشارة الى جعلهما حسبانا اى ذلك التسيير بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى قهرهما وسخرهما (العليم) بتدبيرهما وتدويرهما (وهو الذى جعل لكم النجوم) خلقها (لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) اى فى ظلمات الليل بالبر وبالبحر وأضافها اليهما لملابستها لهما وشبه مشتبهات الطرق بالظلمات (قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون) قد بينا الآيات الدالة على التوحيد لقوم يعلمون (وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة) هى آدم عليه السلام (فمستقر ومستودع) فمستقر بالكسر مكى وبصرى فمن فتح القاف كان المستودع اسم مكان مثله ومن كسرها كان اسم فاعل والمستودع اسم مفعول يعنى فلكم مستقر فى الرحم ومستودع فى الصلب او مستقر فوق الارض ومستودع تحتها او فمنكم مستقر ومنكم مستودع

الوجه الثانى انه تعالى كما شق ظلمة الليل بنور الصباح فكذلك يشق نور الصبح بضياء النهار فيكون معنى قوله فالق الاصباح أى فالق الصباح بنور النهار الوجه الثالث أن يراد فالق ظلمة الاصباح وهى الغبش فى آخر الليل الذى يلى الصبح الوجه الرابع أن يكون المعنى فالق الاصباح الذى هو عمود الفجر اذا انصدع الفجر وانفلق وسمى الفجر فالقا بمعنى مفلوق الوجه الخامس الفلق بمعنى الخلق يعنى خالق الاصباح وعلى هذا القول يزول الاشكال والصبح هو الضوء الذى يبدو أول النهار والمعنى انه تعالى مبدى ضوء الصبح وخالقه ومنوره وقوله تعالى (وجاعل الليل سكنا) السكن ما سكنت اليه واسترحت به يريد ان الناس يسكنون فى الليل سكون راحة لان الله جعل الليل لهم كذلك قال ابن عباس ان كل ذى روح يسكن فيه لان الانسان قد أتعب نفسه فى النهار فاحتاج الى زمان يستريح فيه ويسكن عن الحركة وذلك هو الليل (والشمس والقمر حسبانا) يعنى انه تعالى قدر حركة الشمس والقمر فى الفلك بحسبان معين قال ابن عباس يجريان الى أجل جعل لهما يعنى عدد الايام والشهور والسنين وقال الكلبى منازلهما بحسبان لا يجاوزانه حتى ينتهيا الى اقصى منازلهما (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره فى هذه الآية من الاشياء التى خلقها بقدرته وكمال علمه وهو المراد بقوله (تقدير العزيز العليم) فالعزيز اشارة الى كمال قدرته والعليم اشارة الى كمال علمه * قوله عز وجل (وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) جعل هنا بمعنى خلق يعنى والله الذى خلق لكم هذه النجوم ادلة لتهتدوا بها اذا ضللتم الطريق وتحيرتم فيه فامتن الله على عباده بان جعل لهم النجوم ليهتدوا بها فى المسالك والطرق فى البر والبحر الى حيث يريدون ويستدلون بالنجوم ايضا على القبلة فيستدلون على ما يريدون فى النهار بحركة الشمس وفى الليل بحركة الكواكب ومن منافعها ايضا انه تعالى خلقها زينة للسماء ورجوما للشياطين كما قال ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين (قد فصلنا الآيات) يعنى قد بينا الآيات الدالة على توحيدنا وكمال قدرتنا (لقوم يعلمون) ان ذلك مما يستدل به على وجود الصانع المختار وكمال علمه وقدرته قوله تعالى (وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة) يعنى والله الذى ابتدأ خلقكم أيها الناس من آدم عليه السلام فهو أبو البشر كلهم وحواء مخلوقة منه وعيسى ايضا لان ابتداء خلقه من مريم وهى من بنات آدم فثبت ان جميع الخلق من آدم عليه السلام (فمستقر ومستودع) قرئ فمستقر بكسر القاف وفتحها يقال قر فى مكانه واستقر فمن كسر القاف قال المستقر بمعنى القار والمعنى منكم مستقر يعنى فى الارحام ومن فتح القاف جعله مكانا فالمستقر نفس المقر فيكون المعنى لكم مقر وأما المستودع فهو مثل أودع فيجوز أن يكون اسما للانسان الذى استودع ذلك المكان ويجوز أن يكون المكان نفسه فمن قرأ فمستقر بفتح القاف جعل المستودع مكانا والمعنى فلكم مكان استقرار ومكان استيداع ومن كسر القاف جعل المعنى منكم مستقر ومنكم مستودع يعنى منكم من استقر ومنكم من استودع والفرق بين المستقر والمستودع ان المستقر أقرب الى الثبات من المستودع لان المستقر من القرار والمستودع معرض لأن يرد ولهذا اختلفت عبارات المفسرين فى معنى هذين اللفظين فروى عن ابن عباس انه قال المستقر فى ارحام الامهات والمستودع فى اصلاب الآباء ثم قرأ ونقر فى الارحام ما نشاء ويؤيد هذا القول ان النطفة لا تبقى فى صلب الاب زمانا طويلا والجنين يبقى فى بطن الام زمانا طويلا ولما كان المكث فى بطن الام اكثر من صلب الاب حمل المستقر على الرحم والمستودع على الصلب وروى عنه انه قال بالعكس يعنى ان المستقر صلب الاب والمستودع رحم الام ووجه هذا القول ان النطفة

(قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) وانما قيل يعلمون ثم و يفقهون هنا لان الدلالة ثم أظهر وهنا أدق لان انشاء الانس من نفس واحدة وتصريفهم بين احوال مختلفة أدق فكان ذكر الفقه الدال على تدقيق النظر أوفق (وهو الذى انزل من السماء ماء) من السحاب مطرا (فاخرجنا به) بالماء (نبات كل شئ) ٤٢ نبت على كل صنف من اصناف النامى اى السبب وهو الماء واحد والمسببات صنوف مختلفة

(فاخرجنا منه) من النبات (خضرا) اى شيأ غضا اخضر يقال اخضر وخضر وهو ما تشعب من اصل النبات الخارج من الحبة (نخرج منه) من الخضر (حبا مترا كبا) وهو السنبل الذى تراكب حبه (ومن النخل من طلعها قنوان) هو رفع بالابتداء ومن النخل خبره ومن طلعها بدل منه كأنه قيل وحاصلة من طلع النخل قنوان وهو جمع قنو وهو العذق نظيره صنو وصنوان (دانية) من المجتنى لانحنائها بثقل حملها او لقصر ساقها وفيه اكتفاء أى وغير دانية لطولها كقوله سرابيل تقيكم الحر (وجنات) بالنصب عطفا على نبات كل شئ اى وأخرجنا به جنات (من أعناب) اى مع النخل وكذا (والزيتون والرمان) وجنات بالرفع الاعشى اى وثم جنات من اعناب اى مع النخل (مشتبها وغير متشابه) يقال اشتبه الشيآن وتشابها نحو استويا وتساويا والافتعال والتفاعل يشتركان كثيرا وتقديره والزيتون مشتبها وغير مشتبه والرمان كذلك يعنى بعضه مشتبه وبعضه غير مشتبه فى القدر واللون والطعم (انظروا الى ثمره اذا أثمر) اذا أخرج ثمره كيف يخرجه ضعيفا لا ينتفع به (وينعه) ونضجه أى انظروا الى حال نضجه كيف يعود شيأ جامعا لمنافع نظرا اعتبار واستدلال على قدرة مقدره ومدبره وناقله من حال الى حال (ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون) ثمره وكذا ما بعده حمزة وعلى جمع ثمار فهو جمع الجمع يقال ثمرة وثمر وثمار وثمر

حصلت فى صلب الاب قبل رحم الام فوجب حمل المستقر على الصلب والمستودع على الرحم وقال ابن مسعود المستقر فى الرحم الى ان يولد والمستودع فى القبر الى أن يبعث وقال مجاهد المستقر على ظهر الارض فى الدنيا لقوله ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين والمستودع عند الله فى الآخرة وقال الحسن المستقر فى القبر والمستودع فى الدنيا وكان يقول يا ابن آدم انت مستودع فى اهلك الى أن تلحق بصاحبك يعنى القبر وقيل المستودع فى القبر والمستقر اما فى الجنة او النار لان المقام فيهما يقتضى الخلود والتأبيد (قد فصلنا الآيات) قد بينا الدلائل الدالة على التوحيد بالبراهين الواضحة والحجج القاطعة (لقوم يفقهون) يعنى لقوم يفهمون عن الله آياته ودلائله الدالة على توحيده لان الفقه هو الفهم * قوله عز وجل (وهو الذى انزل من السماء ماء) يعنى المطر وقيل ان الله ينزل المطر من السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض (فاخرجنا به) يعنى بالماء الذى انزلناه من السماء (نبات كل شئ) يعنى كل شئ ينبت و ينمو من جميع اصناف النبات وقيل معناه أخرجنا بالماء الذى انزلناه من السماء غذاء كل شئ من الانعام والبهائم والطير والوحش وأرزاق بنى آدم واقواتهم مما يتغذون به فينبتون عليه و ينمون (فاخرجنا منه خضرا) يريد خضر مثل عورا وأعور والاخضر هو جميع الزروع والبقول الرطبة (نخرج منه حبا مترا كبا) يعنى نخرج من ذلك الاخضر سنابل فيها الحب يركب بعضها فوق بعض مثل سنبل القمح والشعير والارز والذرة وسائر الحبوب وفى تقديم الزرع على النخل دليل على الافضلية ولان حاجة الناس اليه أكثر لانه القوت المألوف (ومن النخل من طلعها قنوان دانية) يعنى من ثمرها يقال اطلعت النخلة اذا أخرجت طلعها وطلعها كفراها قبل ان ينشق عن الاغريض والاغريض يسمى طلعا ايضا وهو ما يكون فى قلب الطلع والطلع اول ما يبدو و يخرج من ثمر النخل كالكيزان يكون فيه العذق فاذا شق عنه كيزانه سمى عذقا وهو القنو وجمعه قنوان مثل صنو وصنوان دانية اى قريبة التناول ينالها القائم والقاعد وقال مجاهد متدلية وقال الضحاك قصار ملتصقة بالارض وفيه اختصار وحذف تقديره ومن النخل ما قنوانها دانية قريبة ومنها ما هى بعيدة عالية فاكتفى بذكر القريبة عن البعيدة لشدة الاهتمام بها ولانها اسهل تناولا من البعيدة لان البعيدة تحتاج الى كلفة (وجنات من أعناب) يعنى واخرجنا من ذلك بساتين من اعناب (والزيتون والرمان) يعنى واخرجنا شجر الزيتون وشجر الرمان (مشتبها) قال قتادة مشتبها ورقها مختلفا ثمرها الان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان (وغير متشابه) يعنى ومنها غير متشابه فى الورق والطعم واعلم ان الله تعالى ذكر فى هذه الآية اربعة انواع من الشجر بعد ذكر الزرع وانما قدم الزرع على سائر الاشجار لان الزرع غذاء وثمار الاشجار فواكه والغذاء مقدم على الفواكه وانما قدم النخلة على غيرها لان ثمرتها تجرى مجرى الغذاء وفيها من المنافع والخواص ما ليس فى غيرها من الاشجار وانما ذكر العنب عقب النخلة لانها من اشرف انواع الفواكه ثم ذكر عقبه الزيتون لما فيه من البركة والمنافع الكثيرة فى الاكل وسائر وجوه الاستعمال ثم ذكر عقبهما الرمان لما فيه من المنافع ايضا لانه فاكهة ودواء ثم قال تعالى (انظروا الى ثمره اذا أثمر وينعه) يعنى ونضجه وادراكه والمعنى انظروا نظر استدلال واعتبروا كيف اخرج الله تعالى هذه الثمرة الرطبة اللطيفة من هذه الشجرة الكثيفة اليابسة وهو قوله (ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون)

يعنى يصدقون ان الذى اخرج هذا النبات وهذه الثمار قادر على أن يحيى الموتى و يبعثهم وانما احتج الله عليهم بتصريف ماخلق ونقله من حال الى حال وهو مما يعلمونه قطعا و يشاهدونه من احياء الارض بعد موتها واخراج سائر أنواع النبات والثمار منها وانه لا يقدر على ذلك احد الا الله تعالى ليبين انه تعالى كذلك قادر على أن يحييهم بعد موتهم و يبعثهم يوم القيامة فاحتج عليهم بهذه الاشياء لانهم كانوا ينكرون البعث قوله تعالى (وجعلوا لله شركاء الجن) قال الحسن معناه أطاعوا الجن فى عبادة الاوثان وهو اختيار الزجاج قال معناه انهم أطاعوا الجن فيما سولت لهم من شركهم فجعلوهم شركاء لله وقال الكلبى نزلت فى الزنادقة أثبتوا الشرك لاثنين فى الخلق فقالوا الله خالق النور والناس والدواب والانعام وابليس خالق الظلمة والسباع والحيات والعقارب ونقل هذا القول ابن الجوزى عن ابن السائب ونقله الرازى عن ابن عباس قال الامام فخر الدين وهذا مذهب المجوس وانما قال ابن عباس هذا قول الزنادقة لان المجوس يلتبسون بالزندقة لان الكتاب الذى زعم زردشت انه نزل من السماء سماه بالزند والمنسوب اليه زندى ثم عرب فقيل زنديق فاذا جمع قيل زنادقة ثم ان المجوس قالوا كل ما يكون فى هذا العالم من الخير فهو من يزدان يعنى النور و جميع ما فى العالم من الشر فهو من الظلمة يعنى ابليس ثم اختلف المجوس فالاكثرون منهم على ان ابليس محدث ولهم فى كيفية حدوثه أقوال عجيبة والاقلون منهم قالوا انه قديم وعلى كلا القولين فقد اتفقوا على انه شريك الله فى تدبير هذا العالم فما كان من خير فمن الله وما كان من شر فمن ابليس تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا فان قلت فعلى هذا القول انما أثبتوا لله شريكا واحدا وهو ابليس فكيف حكى الله انهم جعلوا له شركاء قلت ان ابليس له اعوان من جنسه وحزبه وهم شياطين الجن يعملون اعماله فصح ما حكاه الله عنهم من انهم جعلوا له شركاء الجن ومعنى الآية وجعلوا الجن شركاء لله واختلفوا فى معنى هذه الشركة فمن قال ان الآية فى كفار العرب قال انهم لما اطاعوا الجن فيما أمروهم به من عبادة الاصنام فقد جعلوهم شركاء لله ومن قال انها فى المجوس قال انهم أثبتوا لهين اثنين النور والظلمة وقيل ان كفار العرب قالوا الملائكة بنات الله وهم شركاؤه فعلى هذا القول فقد جعلوا الملائكة من الجن وذلك لانهم مستورون عن الاعين وقوله (وخلقهم) فى معنى الكناية قولان احدهما انها تعود الى الجن فيكون المعنى والله خلق الجن فكيف يكون شريك الله من هو محدث مخلوق والقول الثانى ان الكناية تعود الى الجاعلين لله شركاء فيكون المعنى وجعلوا لله الذى خلقهم شركاء لا يخلقون شيأ وهذا كالدليل القاطع بان المخلوق لا يكون شريكا لله وكل ما فى الكون محدث مخلوق والله تعالى هو الخالق لجميع ما فى الكون فامتنع أن يكون لله شريك فى ملكه (وخرقوا له بنين و بنات بغير علم) اى اختلقوا وكذبوا يقال اختلق واخترق على فلان اذا كذب عليه وذلك ان النصارى وطائفة من اليهود ادعوا أن لله ابنا وكفار العرب ادعوا أن الملائكة بنات الله وكذبوا على الله جميعا فيما ادعوه وقوله بغير علم كالتنبيه على ما هو الدليل القاطع على فساد هذا القول لان الولد جزء من الاب والله سبحانه وتعالى لا يتجزأ فثبت بهذا فساد قول من يدعى أن لله ولدا ثم نزه الله تعالى نفسه عن اتخاذ الولد وعن هذه الاقاويل الفاسدة فقال تعالى (سبحانه وتعالى عما يصفون) فقوله سبحانه فيه تنزيه الله عن كل ما لا يليق بجلاله وقوله تعالى يعنى هو المتعالى عن كل اعتقاد باطل وقول فاسد أو يكون المعنى المتعالى عن اتخاذ الولد والشريك وقوله عما يصفون يعنى عما يصفونه به من الكذب * قوله عز وجل (بديع السموات والارض) الابداع عبارة عن تكوين الشئ على غير مثال سبق والله تعالى خلق السموات والارض على غير مثال سبق (أنى يكون له ولد) يعنى من أين يكون له ولد (ولم تكن له صاحبة) لان الولد لا يكون الا من صاحبة انثى

ثانيهما على الاول وفائدة التقديم استعظام ان يتخذ لله شريك من كان ملكا او جنيا او غير ذلك والمعنى انهم أطاعوا الجن فيما سولت لهم من شركهم فجعلوهم شركاء لله (وخلقهم) اى وقد خلق الجن فكيف يكون المخلوق شريكا لخالقه والجملة حال او وخلق الجاعلين لله شركاء فكيف يعبدون غيره (وخرقوا له) اى اختلقوا يقال خلق الافك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى او هو من خرق الثوب اذا شققه اى اشتقوا له (بنين) كقول اهل الكتابين فى المسيح وعزير (وبنات) كقول بعض العرب فى الملائكة وخرقوا بالتشديد للتكثير مدنى لقوله بنين و بنات (بغير علم) من غير ان يعلموا حقيقة ما قالوا من خطأ او صواب ولكن رميا بقول عن جهالة وهو حال من فاعل خرقوا اى جاهلين بما قالوا (سبحانه وتعالى عما يصفون) من الشريك والولد (بديع السموات والارض) يقال بدع الشئ فهو بديع وهو من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها يعنى بديع سمواته وارضه او هو بمعنى المبدع اى مبدعها وهو خبر مبتدا محذوف او مبتدأ وخبره (أنى يكون له ولد) او هو فاعل تعالى (ولم تكن له صاحبة) اى من أين يكون له ولد والولد لا يكون الا من صاحبة له ولا صاحبة له ولان الولادة من صفات الاجسام ومخترع الاجسام لا يكون جسما حتى يكون له ولد

(وخالق كل شئ وهو بكل شئ عليم) اى مامن شئ الا وهو خالقه وعالمه ومن كان كذلك كان غنيا عن كل شئ والولد انما يطلبه المحتاج (ذلكم) اشارة الى الموصوف بما تقدم من الصفات وهو مبتدأ وما بعده اخبار متر ادفة وهى (الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شئ) وقوله (فاعبدوه) مسبب عن مضمون الجملة اى من استجمعت له هذه الصفات كان هو الحقيق بالعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه

من بعض خلقه (وهو على كل شئ وكيل) اى هو مع تلك الصفات مالك لكل شئ من الارزاق والآجال رقيب على الاعمال (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) لا تحيط به او أبصار من سبق ذكرهم وتشبث المعتزلة بهذه الآية لا يستقيم لان المنفى هو الادراك لا الرؤية والادراك هو الوقوف على جوانب المرئى وحدوده وما يستحيل عليه الحدود والجهات يستحيل ادراكه لا رؤيته فنزل الادراك من الرؤية منزلة الاحاطة من العلم ونفى الاحاطة التى تقتضى الوقوف على الجوانب والحدود لا يقتضى نفى العلم به فكذا هذا على أن مورد الآية وهو التمدح يوجب ثبوت الرؤية اذ نفى ادراك ما تستحيل رؤيته لا تمدح فيه لان كل ما لا يرى لا يدرك وانما التمدح بنفى الادراك مع تحقق الرؤية اذ انتفاؤه مع تحقق الرؤية دليل ارتفاع نقيصة التناهى والحدود عن الذات فكانت الآية حجة لنا عليهم ولو أمعنوا النظر فيها لاغتنموا التفصى عن عهدتها ومن ينفى الرؤية يلزمه نفى انه معلوم موجود والا فكما يعلم موجودا بلا كيفية وجهة بخلاف كل موجود لم يجز ان يرى بلا كيفية وجهة بخلاف كل مرئى وهذا لان الرؤية تحقق الشئ بالبصر كما هو فان كان المرئى فى الجهة يرى فيها وان كان لا فى الجهة يرى لا فيها

ولا ينبغى أن تكون لله صاحبة لانه ليس كمثله شئ (وخلق كل شئ) يعنى ان الصاحبة والولد فى جملة من خلق لانه خالق كل شئ وليس كمثله شئ فكيف يكون الولد لمن لا مثل له واذا نسب الولد والصاحبة اليه فقد جعل له مثل والله تعالى منزه عن المثلية وهذه الآية حجة قاطعة على فساد قول النصارى (وهو بكل شئ عليم) يعنى انه تعالى عالم بجميع خلقه لا يعزب عن علمه شئ وعلمه محيط بكل شئ قوله تعالى (ذلكم الله ربكم) يعنى ذلكم الله الذى من صفته انه خلق السموات والارض وأبدعها على غير مثال سبق وانه بكل شئ عليم هو ربكم الذى يستحق العبادة لا من تدعون من دونه من الاصنام لانها جمادات لا تخلق ولا تضر ولا تنفع ولا تعلم والله تعالى هو الخالق الضار النافع (لا اله الا هو خالق كل شئ فاعبدوه) يعنى انه هو الذى يستحق العبادة فاعبدوه وأطيعوه (وهو على كل شئ وكيل) يعنى انه هو تعالى على كل شئ خلق رقيب حفيظ يقوم بارزاق جميع خلقه * قوله عز وجل (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) قال جمهور المفسرين معنى الادراك الاحاطة بكنه الشئ وحقيقته فالابصار ترى البارئ جل جلاله ولا تحيط به كما ان القلوب تعرفه ولا تحيط به وقال سعيد بن المسيب فى تفسير قوله لا تدركه الابصار لا تحيط به الابصار وقال ابن عباس كلت ابصار المخلوقين عن الاحاطة به

(فصل) تمسك بظاهر الآية قوم من اهل البدع وهم الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة وقالوا ان الله تبارك وتعالى لا يراه احد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلا لان الله اخبر ان الابصار لا تدركه وادراك البصر عبارة عن الرؤية اذ لا فرق بين قوله ادركته ببصرى ورأيته ببصرى فثبت بذلك ان قوله لا تدركه الابصار يعنى لا تراه الابصار وهذا يفيد العموم ومذهب اهل السنة ان المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة وفى الجنة وان رؤيته غير مستحيلة عقلا واحتجوا لصحة مذهبهم بظاهر أدلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة ومن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تبارك وتعالى للمؤمنين فى الآخرة قال الله تبارك وتعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ففى هذه الآية دليل على ان المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة وقال تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال الشافعى رحمه الله حجب قوما بالمعصية وهى الكفر فثبت ان قوما يرونه بالطاعة وهى الايمان وقال مالك لو لم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعير الكفار بالحجاب وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وفسروا هذه الزيادة بالنظر الى وجه الله تبارك وتعالى يوم القيامة وأما دلائل السنة فما روى عن جرير بن عبد الله البجلى قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تضامون فى رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب اخرجه البخارى ومسلم عن ابى هريرة ان ناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضامون فى القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون فى الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكم ترونه كذلك أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذى وليس عنده فى اوله ان ناسا سألوا ولا فى آخره ليس دونها سحاب عن ابى رزين العقيلى قال قلت يا رسول الله أكلنا يرى ربه مخليا به يوم القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك من خلقه قال يا أبا رزين اليس كلكم يرى القمر ليلة البدر مخليا به قلت بلى قال فالله اعظم انما هو

خلق

خلق من خلق الله يعني القمر فالله اجل واعظم أخرجه ابوداود واما الدلائل العقلية فقد احتج اهل السنة أيضا بهذه الآية على جواز رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة وتقريره انه تعالى تمدح بقوله لا تدركه الابصار فلو لم يكن جائز الرؤية لما حصل هذا التمدح لان المعدوم لا يصح التمدح به فثبت ان قوله لا تدركه الابصار يفيد المدح وهذا يدل على انه تعالى جائز الرؤية وتحقيق هذا ان الشئ اذا كان في نفسه بحيث تمتنع رؤيته فحينئذ لا يلزم من عدم رؤيته مدح وتعظيم اما اذا كان في نفسه جائز الرؤية ثم انه قد رعلى حجب الابصار عنه كانت القدرة دالة على المدح والعظمة فثبت ان هذه الآية دالة على انه تعالى جائز الرؤية واذا ثبت هذا وجب القطع بان المؤمنين يرونه يوم القيامة لان موسى صلى الله عليه وسلم سأل الرؤية بقوله ارني انظر اليك وذلك يدل على جواز الرؤية اذ لا يسأل نبي مثل موسى ما لا يجوز ويمتنع وقد علق الله الرؤية على استقرار الجبل بقوله فان استقر مكانه فسوف ترانى واستقرار الجبل جائز والمعلق على الجائز جائز واما الجواب عن تمسك المعتزلة بظاهر هذه الآية في نفي الرؤية فاعلم ان الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الاحاطة بكنه الشئ وحقيقته والرؤية المعاينة للشئ من غير احاطة وقد تكون الرؤية بغير ادراك كما قال تعالى في قصة موسى قال أصحاب موسى انا لمدركون قال كلا وكان قوم فرعون قد رأوا قوم موسى ولم يدركوهم لكن قاربوا ادراكهم اياهم فنفى موسى الادراك مع اثبات الرؤية بقوله كلا والله تعالى يجوز ان يرى في الآخرة من غير ادراك ولا احاطة لان الادراك هو الاحاطة بالمرئي وهو ما كان محدودا وله جهات والله تعالى منزه عن الحد والجهة لانه القديم الذي لا نهاية لوجوده فعلى هذا انه تعالى يرى ولا يدرك وقال قوم ان الآية مخصوصة بالدنيا قال ابن عباس في معنى الآية لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة وعلى هذا القول فلا فرق بين الادراك والرؤية قالوا ويدل على هذا التخصيص قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فقوله يومئذ ناضرة مقيد بيوم القيامة وعلى هذا يمكن الجمع بين الآيتين وقال السدى البصر بصران بصر معاينة وبصر علم فمعنى قوله لا تدركه الابصار لا يدركه علم العلماء ونظيره ولا يحيطون به علما وهذا وجه حسن أيضا والله أعلم وقوله تعالى وهو يدرك الأبصار يعني انه تعالى يرى جميع المرئيات ويبصر جميع المبصرات لا يخفى عليه شئ منها ويعلم حقيقتها ومطلع على ماهيتها فهو تعالى لا تدركه ابصار المبصرين وهو يدركها (وهو اللطيف الخبير) قال ابن عباس اللطيف باوليائه الخبير بهم وقال الزهري معنى اللطيف الرفيق بعباده وقيل هو الموصل الشئ اليك برفق ولين وقيل هو الذي ينسى عباده ذنوبهم لئلا يخجلوا واصل اللطف دقة النظر في الاشياء وقال أبو سليمان الخطابي اللطيف هو الذي بعباده يلطف بهم من حيث لا يعلمون ويوصل اليهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون وقال الازهري اللطيف في اسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده وقيل هو اللطيف حيث لم يأمر عباده بفوق طاقتهم وينعم عليهم فوق استحقاقهم وقيل هو اللطيف بعباده حيث يثني عليهم عند الطاعة ولم يقطع عنهم بره واحسانه عند المعصية وقيل هو الذي لطف عن ان تدركه الابصار وهو يدركها قوله تعالى (قد جاءكم بصائر من ربكم) البصائر جمع البصيرة وهي الدلالة التي توجب البصر بالشئ والعلم به والمعنى قد جاءكم القرآن الذي فيه البيان والحجج التي تبصرون بها الهدى من الضلالة والحق من الباطل وقيل ان الآيات والبراهين ليست في أنفسها بصائر الا انها لقوتها توجب البصائر لمن عرفها ووقف على حقائقها فلما كانت هذه الآيات والحجج والبراهين أسبابا لحصول البصائر سميت بصائر (فمن أبصر) يعني فمن عرف الآيات واهتدى بها الى الحق (فلنفسه) يعني فلنفسه أبصر ولها عمل لانه يعود نفع ذلك عليه (ومن عمى) يعني ومن جهل ولم يعرف الآيات ولم يستدل بها الى الطريق (فعليها) يعني فعلى نفسه عمى ولها ضر وكان وبال ذلك العمى عليه لان الله تعالى غني عن خلقه

(وهو اللطيف) اى العالم بدقائق الامور ومشكلاتها (الخبير) العليم بظواهر الاشياء وخفياتها وهو من قبيل اللف والنشر (قد جاءكم بصائر من ربكم) البصيرة نور القلب الذي به يستبصر القلب كما ان البصر نور العين الذي به تبصر اى جاءكم من الوحي والتنبيه ما هو للقلوب كالبصائر (فمن ابصر) الحق وآمن (فلنفسه) ابصر واياها نفع (ومن عمى) عنه وضل (فعليها) فعلى نفسه عمى واياها ضر بالعمى

(وما انا عليكم بحفيظ) احفظ اعمالكم واجازيكم عليها انما انا منذر والله هو الحفيظ عليكم الكاف فى (وكذلك نصرف الآيات) فى موضع نصب صفة المصدر المحذوف اى نصرف الآيات تصريفا مثل ما تلونا عليك (وليقولوا) جوابه محذوف اى وليقولوا (درست) نصرفها ومعنى درست قرأت كتب ٤٦ اهل الكتاب دارست مكى وابو عمرو اى دارست اهل الكتاب درست شامى اى قدمت هذه الآية ومضت كما قالوا اساطير الاولين (ولنبينه) اى القرآن وان لم يجر له ذكر لكونه معلوما والآيات لانها فى معنى القرآن قيل اللام الثانية حقيقة والاولى لام العاقبة والصيرورة اى لتصير عاقبة امرهم الى ان يقولوا درست وهو كقولك فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وهم لم يلتقطوه للعداوة وانما التقطوه ليصير لهم قرة عين ولكن صارت عاقبة امرهم الى العداوة فكذلك الآيات صرفت للتبيين ولم تصرف ليقولوا درست ولكن حصل هذا القول بتصريف الآيات كما حصل التبيين فشبه به وقيل ليقولوا كما قيل لنبينه وعندنا ليس كذلك لما عرف (لقوم يعلمون) الحق من الباطل (اتبع ما اوحى اليك من ربك) ولا تتبع اهواءهم (لا اله الا هو) اعتراض اكد به ايجاب اتباع الوحى لا محل له من الاعراب او حال من ربك مؤكدة (واعرض عن المشركين) فى الحال الى ان يرد الامر بالقتال (ولو شاء الله) اى ايمانهم فالمفعول محذوف (ما اشركوا) بين انهم لا يشركون على خلاف مشيئة الله ولو علم منهم اختيار الايمان لهداهم اليه ولكن علم منهم اختيار الشرك فشاء شركهم فاشركوا بمشيئته (وما جعلناك عليهم حفيظا) مراقبا لاعمالهم مأخوذا باجرامهم (وما انت عليهم بوكيل) بمسلط وكان المسلمون يسبون آلهتهم فنهوا لئلا يكون سبهم سببا لسب الله بغير

(وما انا عليكم بحفيظ) يعنى وما انا عليكم برقيب أحصى عليكم أعمالكم وأفعالكم انما انا رسول من ربكم اليكم ابلغكم ما أرسلت به اليكم والله هو الحفيظ عليكم لا يخفى عليه شئ من أعمالكم وأحوالكم وقيل معناه لا أقدر أن ادفع عنكم ما يريده الله بكم وقيل معناه لست آخذكم بالايمان أخذ الحفيظ الوكيل وهذا كان قبل الامر بقتال المشركين فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة بآية السيف وعلى القول الاول ليست منسوخة والله أعلم * قوله عز وجل (وكذلك نصرف الآيات) يعنى وكذلك نبين الآيات ونفصلها على كل وجه كما صرفناها وبيناها من قبل (وليقولوا درست) يعنى وكذلك نصرف الآيات لتلزمهم الحجة وليقولوا درست وقيل معناه لئلا يقولوا درست وقيل اللام فيه لام العاقبة ومعناه عاقبة أمرهم ان يقولوا درست يعنى قرأت على غيرك يقال درس الكتاب يدرسه دراسة اذا أكثر قراءته وذلله للحفظ قال ابن عباس وليقولوا يعنى أهل مكة حين تقرأ عليهم القرآن درست يعنى تعلمت من يسار وخير وكانا عبدين من سبي الروم ثم قرأت علينا تزعم انه من عند الله وقال الفراء معناه تعلمت من اليهود وقرئ دارست بالالف يعنى قارأت أهل الكتاب من المدارسة التى هى بين اثنين يعنى يقولون قرأت على أهل الكتاب وقرؤا علينا وقرئ درست بفتح الدال والراء والسين وسكون التاء ومعناه ان هذه الاخبار التى تتلوها علينا قديمة فدرست وامحت من قولهم درس الاثر اذا محى وذهب أثره (ولنبينه لقوم يعلمون) يعنى القرآن وقيل معناه نصرف الآيات لقوم يعلمون قال ابن عباس يريد اولياءه الذين هداهم الى سبيل الرشاد وقيل معنى الآية وكذلك نصرف الآيات ليسعد بها قوم ويشقى بها آخرون فمن أعرض عنها وقال للنبى صلى الله عليه وسلم درست اودرست فهو شقى ومن تبين له الحق وفهم معناها وعمل بها فهو سعيد وقال ابن اسحق ان السبب الذى أداهم الى ان قالوا درست هو تلاوة الآيات عليهم وهذه اللام تسميها اهل اللغة لام الصيرورة يعنى صار عاقبة أمرهم ان قالوا درست فصار ذلك سببا لشقاوتهم وفى هذا دليل على ان الله تعالى جعل تصريف الآيات سببا لضلالة قوم وشقاوتهم وسعادة قوم وهدايتهم قوله تعالى (اتبع ما اوحى اليك من ربك) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يعنى اتبع يا محمد ما أمرك به ربك فى وحيه الذى اوحاه اليك وهو القرآن فاعمل به وبلغه الى عبادى ولا تلتفت الى قول من يقول دارست اودرست وقوله اتبع ما اوحى اليك من ربك تعزية لقلب النبى صلى الله عليه وسلم وازالة الحزن الذى حصل بسبب قولهم درست ونبه بقوله تعالى (لا اله الا هو) انه سبحانه وتعالى واحد فرد صمد لا شريك له وان كان كذلك فانه تجب طاعته ولا يجوز تركها بسبب جهل الجاهلين وزيغ الزائغين وقوله تعالى (واعرض عن المشركين) قيل المراد منه فى الحال لا الدوام واذا كان كذلك لم يكن النسخ وقيل المراد ترك مقاتلتهم فعلى هذا يكون الامر بالاعراض منسوخا بآية القتال * قوله عز وجل (ولو شاء الله ما أشركوا) قال الزجاج معناه لو شاء الله لجعلهم مؤمنين وهذا نص صريح فى ان شركهم كان بمشيئة الله تعالى خلافا للمعتزلة فى قولهم لم يرد من أحد الكفر والشرك فالآية رد عليهم (وما جعلناك عليهم حفيظا) يعنى وما جعلناك يا محمد على هؤلاء المشركين رقيبا ولا حافظا تحفظ عليهم أعمالهم وقال ابن عباس فى رواية عطاء وما جعلناك عليهم حفيظا تمنعهم منا ومعناه انك لم تبعث لتحفظ المشركين من العذاب وانما بعثت مبلغا فلا تهتم بشركهم فان ذلك بمشيئة الله تعالى (وما أنت عليهم بوكيل) يعنى وما أنت عليهم بقيم تقوم بارزاقهم وما أنت عليهم

بمسيطر فعلى التفسير الاول تكون الآية منسوخة بآية السيف وعلى قول ابن عباس لا تكون منسوخة
* قوله عز وجل (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) الآية قال ابن عباس لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون يا محمد لتنتهين عن سب آلهتنا او لنهجون ربك فنهاهم الله ان يسبوا اوثانهم فيسبوا الله عدوا بغير علم وقال قتادة كان المؤمنون يسبون اوثان الكفار فيردون ذلك عليهم فنهاهم الله عن ذلك لئلا يسبوا الله لانهم قوم جهلة لا علم لهم بالله عز وجل وقال السدي لما حضرت ابا طالب الوفاة قالت قريش انطلقوا بنا لندخل على هذا الرجل فلنأمره ان ينهى عنا ابن اخيه فانا نستحيي ان نقتله بعد موته فتقول العرب كان عمه يمنعه فلما مات قتلوه فانطلق ابو سفيان وابو جهل والنضر بن الحرث وامية وابي ابنا خلف وعقبة بن ابي معيط وعمرو بن العاص والاسود ابن أبي البختري الى أبي طالب فقالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وان محمدا قد آذانا وآذى آلهتنا فنحب أن ندعوه فتنهاه عن ذكر آلهتنا ولندعه والهه فدعاه فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبو طالب ان هؤلاء قومك وبنو عمك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يريدون قالوا نريد أن تدعنا وآلهتنا وندعك والهك فقال له أبو طالب قد أنصفك قومك فاقبل منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرأيتم ان أعطيتكم هذا فهل أنتم معطي كلمة ان تكلمتم بها ملكتم العرب ودانت لكم العجم وأدت لكم الخراج فقال أبو جهل نعم وأبيك لنعطينكها وعشرة أمثالها فما هي فقال قولوا لا اله الا الله فابوا ونفروا فقال أبو طالب قل غيرها يا ابن أخي فقال يا عم ما أنا بالذي أقول غيرها ولو أتوني بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غيرها ارادة ان يؤيسهم فقالوا لتكفن عن شتمك آلهتنا أو لنشتمنك أو لنشتمن من يأمرك فانزلت ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله يعني ولا تسبوا أيها المؤمنون الاصنام التي يعبدها المشركون فيسبوا الله عدوا بغير علم يعني فيسبوا الله ظلما بغير علم لانهم جهلة بالله عز وجل قال الزجاج نهوا في ذلك الوقت قبل القتال ان يلعنوا الاصنام التي كانت تعبدها المشركون وقال ابن الانباري هذه الآية منسوخة أنزلها الله عز وجل والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة فلما قواه باصحابه نسخ هذه الآية ونظائرها بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقيل انما نهوا عن سب الاصنام وان كان في سبها طاعة وهو مباح لما يترتب على ذلك من المفاسد التي هي أعظم من ذلك وهو سب الله عز وجل وسب رسوله وذلك من أعظم المفاسد فلذلك نهوا عن سب الاصنام وقيل لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا آلهتهم فيسبوا ربكم فامسك المسلمون عن سب آلهتهم فظاهر الآية وان كان نهيا عن سب الاصنام فحقيقته النهي عن سب الله تعالى لانه سبب لذلك وقوله تعالى (كذلك زينا لكل أمة عملهم) يعني كما زينا لهؤلاء المشركين عبادة الاصنام وطاعة الشيطان بالحرمان والخذلان كذلك زينا لكل أمة عملهم من الخير والشر والطاعة والمعصية وفي هذه الآية دليل على تكذيب القدرية والمعتزلة حيث قالوا الا يحسن من الله خلق الكفر وتزيينه وقوله تعالى (ثم الى ربهم مرجعهم) يعني المؤمن والكافر والطائع والعاصي (فينبئهم بما كانوا يعملون) يعني في الدنيا ويجازيهم على ذلك * قوله عز وجل (وأقسموا بالله جهد ايمانهم) قال محمد بن كعب القرظي والكلبي قالت قريش يا محمد انك تخبرنا ان موسى كانت له عصا يضرب بها الحجر فتنفجر منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا ان عيسى كان يحيي الموتى فاتنا بآية حتى نصدقك ونؤمن بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي شئ تحبون قالوا تجعل لنا الصفا ذهبا وابعث لنا بعض موتانا نسأله عنك أحق ما تقول أم باطل وأرنا الملائكة يشهدون لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فعلت بعض ما تقولون أتصدقوني قالوا نعم والله لئن فعلت لنتبعنك أجمعين وسال المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ولا تسبوا) آلهة (الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله) منصوب على جواب النهي (عدوا) ظلما وعدوانا (بغير علم) على جهالة بالله وبما يجب ان يذكر به (كذلك) مثل ذلك التزيين (زينا لكل أمة) من أمم الكفار (عملهم) وهو كقوله أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهو حجة لنا في الاصلح (ثم الى ربهم مرجعهم) مصيرهم (فينبئهم بما كانوا يعملون) فيخبرهم بما عملوا ويجزيهم عليه (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) جهد مصدر وقع موقع الحال أي جاهدين في الاتيان باوكد الايمان

وجعل يدعو الله عز وجل أن يجعل الصفا ذهبا فجاءه جبريل فقال ما شئت ان شئت أصبح ذهبا ولكن ان لم يصدقوك لنعذبنهم وان شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يتوب تائبهم فانزل الله عز وجل وأقسموا بالله جهد ايمانهم يعني وحلفوا بالله جهد ايمانهم يعني أوكد ما قدروا عليه من الايمان وأشدها قال الكلبي ومقاتل اذا حلف الرجل بالله فهو جهد يمينه (لئن جاءتهم آية) يعني كما جاءت من قبلهم من الامم (ليؤمنن بها) يعني ليصدقن بها (قل) يعني قل يا محمد (انما الآيات عند الله) يعني ان الله تعالى قادر على انزالها (وما يشعركم) يعني وما يدريكم ثم اختلف العلماء في المخاطبين بقوله وما يشعركم فقيل هو خطاب للمشركين الذين أقسموا بالله وقيل هو خطاب للمؤمنين واختلفوا في قوله (انها اذا جاءت لا يؤمنون) فقرأ ابن كثير وأهل البصرة وأبو بكر عن عاصم انها بكسر الالف على الابتداء وقالوا تم الكلام عند قوله وما يشعركم على معنى وما يدريكم ما يكون منهم ثم ابتدأ فقال انها اذا جاءت لا يؤمنون فمن جعل الخطاب للمشركين قال معناه وما يشعركم أيها المشركون انها يعني الآيات انها اذا جاءت آمنتم ومن جعل الخطاب للمؤمنين قال معناه وما يشعركم أيها المؤمنون اذا جاءت آمنوا الان المؤمنين كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدعو الله ان يريهم ما اقترحوا حتى يؤمنوا فخاطبهم الله بقوله وما يشعركم ثم ابتدأ فقال تعالى انها اذا جاءت لا يؤمنون وهذا في قوم مخصوصين حكم الله عز وجل عليهم بانهم لا يؤمنون وذلك لسابق علمه فيهم وقرأ الباقون انها بفتح الالف وجعلوا الخطاب في ذلك للمؤمنين لان المؤمنين هم الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم انزال الآيات حتى يؤمن المشركون بها اذا رأوها لان المشركين كانوا حلفوا انهم اذا جاءتهم آية آمنوا وصدقوا واتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انزال الآيات لذلك فقال الله تعالى وما يشعركم أيها المؤمنون ان الآيات اذا جاءت هؤلاء المشركين لا يؤمنون فعلى هذا اختلفوا في لفظة لا من قوله لا يؤمنون فقيل هي صلة والمعنى وما يشعركم انها اذا جاءت يؤمنون وقيل هي على بابها وفيه حذف والمعنى وما يشعركم انها اذا جاءتهم يؤمنون أو لا يؤمنون وقيل أن بمعنى لعل في قوله انها اذا جاءت وكذلك هو في قراءة أبي بن كعب لعلها اذا جاءت وهذا سائغ في كلام العرب تقول العرب ائت السوق أنك تشتري لنا شيأ بمعنى لعلك ومنه قول عدي بن زيد

أعاذل ما يدريك ان منيتي * الى ساعة في اليوم أو في ضحى الغد

يعني لعل منيتي قوله تعالى (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) قال ابن عباس يعني ونحول بينهم وبين الايمان فلو جئناهم بالآيات التي سألوها لما آمنوا بها والتقليب هو تحويل الشيء وتحريكه عن وجهه الى وجه آخر لان الله تعالى اذا صرف القلوب والابصار عن الايمان بقيت على الكفر (كما لم يؤمنوا به أول مرة) يعني كما لم يؤمنوا بما قبل ذلك من الآيات التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل انشقاق القمر وغير ذلك من المعجزات الباهرات وقيل أول مرة يعني الآيات التي جاء بها موسى وغيره من الانبياء وقال ابن عباس المرة الاولى دار الدنيا يعني لو ردوا من الآخرة الى الدنيا نقلب أفئدتهم وأبصارهم عن الايمان فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة قبل مماتهم وفي الآية دليل على ان الله تعالى يهدي من يشاء ويضل من يشاء وان القلوب والابصار بيده وفي تصريفه فيقيم ما شاء منها ويزيغ ما أراد منها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فمعنى قوله نقلب أفئدتهم نزيغها عن الايمان ونقلب أبصارهم عن رؤية الحق ومعرفة الصواب وان جاءتهم الآية التي سألوها فلا يؤمنون بها كما لم يؤمنوا بالله ورسوله وبما جاء من عند الله فعلى هذا تكون الكناية في به عائدة على الايمان بالقرآن وبما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل سؤالهم الآيات التي اقترحوها وقوله تعالى

(لئن جاءتهم آية) من مقترحاتهم (ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله) وهو قادر عليها الا عندي فكيف آتيكم بها (وما يشعركم) وما يدريكم (انها) ان الآية المقترحة (اذا جاءت لا يؤمنون) بها يعني أنا أعلم انها اذا جاءت لا يؤمنون بها وأنتم لا تعلمون ذلك وكان المؤمنون يطمعون في ايمانهم اذا جاءت تلك الآية ويتمنون مجيئها فقال الله تعالى وما يدريكم انهم لا يؤمنون على معنى انكم لا تدرون ما سبق علمي به من انهم لا يؤمنون انها بالكسر مكي وبصري وأبو بكر على ان الكلام تم قبله اي وما يشعركم ما يكون منهم ثم أخبرهم بعلمه فيهم فقال انها اذا جاءت لا يؤمنون البتة ومنهم من جعل لا زيدة في قراءة الفتح كقوله وحرام على قرية أهلكناها انهم لا يرجعون لا تؤمنون شامي وحمزة (ونقلب أفئدتهم) عن قبول الحق (وأبصارهم) عن رؤية الحق عند نزول الآية التي اقترحوها فلا يؤمنون بها قبل هو عطف على لا يؤمنون داخل في حكم وما يشعركم اي وما يشعركم انهم لا يؤمنون وما يشعركم انا نقلب أفئدتهم وأبصارهم فلا يفقهون ولا يبصرون الحق (كما لم يؤمنوا به أول مرة) كما كانوا عند نزول آياتنا أولا لا يؤمنون بها

(ونذرهم فى طغيانهم يعمهون) يعنى ونترك هؤلاء المشركين الذين سبق فى علم الله انهم لا يؤمنون فى تمردهم على الله واعتدائهم عليه يترددون لا يهتدون الى الحق قوله عز وجل (ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة) قال ابن جريج نزلت فى المستهزئين وذلك انهم أتوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفر من قريش فقالوا يا محمد ابعث لنا بعض موتانا حتى نسألهم عنك أحق ما تقول أم باطل وأرنا الملائكة يشهدون لك أنك رسول الله أو ائتنا بالله والملائكة قبيلا فنزلت هذه الآية جوابا لهم والمعنى ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة حتى يشهدوا لك بالرسالة (وكلهم الموتى) يعنى كما سألوا (وحشرنا عليهم كل شئ قبلا) يعنى وجمعنا عليهم كل شئ قبلا قبيلا قبيل القبيل الكفيل بصحة ما تقول ما آمنوا وهو قوله (ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله) يعنى الا أن يشاء الله الايمان منهم وفيه دليل على أن جميع الاشياء بمشيئة الله تعالى حتى الايمان والكفر وموضع المعجزة ان الاشياء المحشورة منها ناطق ومنها صامت فاذا أنطق الله الكل حتى يشهدوا له بصحة ما يقول كان ذلك فى غاية الاعجاز وقيل قبلا من المقابلة والمواجهة والمعنى وحشرنا عليهم كل شئ مواجهة ومعاينة ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله أخبر الله ان الايمان بمشيئة الله كما ظنوا انهم متى شاؤا آمنوا ومتى شاؤا لم يؤمنوا وقال ابن عباس ما كانوا ليؤمنوا هم أهل الشقاء الا أن يشاء الله هم أهل السعادة الذين سبق لهم فى علمه انهم يدخلون فى الايمان وصحح الطبرى قول ابن عباس قال لان الله عم بقوله ما كانوا ليؤمنوا القوم الذين تقدم ذكرهم فى قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها ثم استثنى منهم اهل السعادة وهم الذين شاء لهم الايمان قوله تعالى (ولكن أكثرهم يجهلون) يعنى يجهلون ان ذلك كذلك ويحسبون ان الايمان اليهم متى شاؤا آمنوا ومتى شاؤا كفروا وليس الامر كذلك بل الايمان والكفر بمشيئة الله تعالى فمن شاء له الايمان آمن ومن شاء له الكفر كفر وفى هذا دليل لمذهب اهل السنة ان الاشياء كلها بمشيئة الله تعالى و رد على القدرية والمعتزلة فى قولهم ان الله اراد الايمان من جميع الكفار قوله تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا) قيل هو منسوق على قوله تعالى وكذلك زينا لكل أمة عملهم اى كما فعلنا ذلك كذلك جعلنا لكل نبى عدوا وقيل معناه كما جعلنا لمن قبلك من الانبياء أعداء كذلك جعلنا لك أعداء وفيه تعزية للنبى صلى الله عليه وسلم وتسلية له يقول الله تبارك وتعالى كما ابتليناك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبى قبلك عدوا لعظم ثوابه على ما يكابده من أذى أعدائه وعدو واحد يراد به الجمع يعنى جعلنا لكل نبى أعداء (شياطين الانس والجن) اختلف العلماء فى معنى شياطين الانس والجن على قولين أحدهما ان المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن والشيطان كل عات متمرد من الجن والانس وهذا قول ابن عباس فى رواية عطاء وهو قول مجاهد وقتادة قالوا وشياطين الانس أشد تمردا من شياطين الجن لان شيطان الجن اذا عجز عن اغواء المؤمن الصالح وأعياه ذلك استعان على اغوائه بشيطان الانس ليفتنه ويدل على صحة هذا القول ما روى عن ابى ذر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تعوذت بالله من شيطان الجن والانس قلت يا رسول الله وهل للانس من شيطان قال نعم هو شر من شياطين الجن ذكره البغوى بغير سند وأسنده الطبرى وقال مالك بن دينار ان شيطان الانس أشد على من شيطان الجن وذلك انى اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن وشيطان الانس يجيئنى فيجرنى الى المعاصى القول الثانى ان الجميع من ولد ابليس وأضيف الشياطين الى الانس على معنى انهم يغوونهم وهذا قول عكرمة والضحاك والكلبى والسدى ورواية عن ابن عباس قالوا والمراد بشياطين الانس التى مع الانس و بشياطين الجن التى مع الجن وذلك ان ابليس قسم جنده قسمين فبعث فريقا منهم الى الجن وفريقا منهم الى الانس فالفريقان شياطين الجن والانس بمعنى انهم يغوونهم و يضلونهم وكلا الفريقين أعداء للنبى صلى الله عليه وسلم ولاوليائه من المؤمنين والصالحين ومن ذهب الى هذا القول قال يدل على

(ونذرهم فى طغيانهم يعمهون) قيل وما يشعركم انا نذرهم فى طغيانهم يعمهون يتحيرون (ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة) كما قالوا لولا أنزل علينا الملائكة (وكلهم الموتى) كما قالوا فاتوا بآبائنا (وحشرنا عليهم) جمعنا (كل شئ قبلا) كفلاء بصحة ما بشرنا به وأنذرنا جمع قبيل وهو الكفيل قبلا مدنى وشامى اى عيانا وكلاهما نصب على الحال (ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله) ايمانهم فيؤمنوا وهذا جواب لقول المؤمنين لعلهم يؤمنون بنزول الآية (ولكن أكثرهم يجهلون) ان هؤلاء لا يؤمنون اذا جاءتهم الآية المقترحة (وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا) وكما جعلنا لك أعداء من المشركين جعلنا لمن تقدمك من الانبياء اعداء لما فيه من الابتلاء الذى هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والاجر وانتصب (شياطين الانس والجن) على البدل من عدوا أو على انه من المفعول الاول وعدوا مفعول ثان

(يوحى بعضهم الى بعض) يوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس وكذلك بعض الجن الى بعض وبعض الانس الى بعض وعن مالك ابن دينار ان شيطان الانس اشد ٥٠ على من شيطان الجن لانى اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عنى وشيطان الانس يجيئنى فيجرنى

صحته ان لفظ الآية يقتضى اضافة الشياطين الى الانس والجن والاضافة تقتضى المغايرة فعلى هذا يكون فى الشياطين نوع مغايرة للانس والجن وهم أولاد ابليس وقوله تعالى (يوحى بعضهم الى بعض) يعنى يلقى ويسر بعضهم الى بعض ويناجى بعضهم بعضا وهو الوسوسة التى يلقيها الى من يريد اغواءه فعلى القول الاول ان شياطين الانس والجن يسر بعضهم الى بعض ما يفتنون به المؤمنين والصالحين وعلى القول الثانى ان أولاد ابليس يلقى بعضهم بعضا فى كل حين فيقول شيطان الانس لشيطان الجن أضللت صاحبى بكذا وكذا فاضل انت صاحبك بمثله ويقول شيطان الجن لشيطان الانس كذلك فذلك وحى بعضهم الى بعض وقوله (زخرف القول) يعنى باطل القول والزخرف هو الباطل من الكلام الذى قد زين ووشى بالكذب وكل شئ حسن مموه فهو زخرف (غرورا) يعنى ان الشياطين يغرون بذلك القول الكذب المزخرف غرورا وذلك ان الشياطين يزينون الاعمال القبيحة لبنى آدم ويغرونهم بها غرورا (ولو شاء ربك مافعلوه) يعنى مافعلوا الوسوسة التى يلقيها الشياطين فى قلوب بنى آدم والمعنى ان الله تعالى لو شاء لمنع الشياطين من القاء الوسوسة الى الانس والجن ولكن الله يمتحن من يشاء من عباده بما يعلم انه الاجزل له فى الثواب اذا صبر على المحنة (فذرهم وما يفترون) يعنى فخلهم يا محمد وما زين لهم ابليس وغرهم به من الكفر والمعاصى فانى من ورائهم قوله تعالى (ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) قال ابن عباس ولتميل اليه واصل الصغو فى اللغة الميل يقال اصغى الى كذا مال اليه ويقال صغوت اصغو وصغيت اصغى لغتان قال ابن الانبارى اللام فى ولتصغى متعلقة بفعل مضمر معناه وفعلنا بهم ذلك لكى تصغى الى الباطل افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وقال غيره اللام متعلقة بيوحى تقديره يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول ليغروا بذلك ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة والضمير فى اليه يرجع الى زخرف القول والمعنى ان قلوب الكفار تميل الى زخرف القول وباطله وتحبه وترضى به وهو قوله (وليرضوه) يعنى يرضون ذلك القول المزخرف الباطل (وليقترفوا ما هم مقترفون) يعنى وليكتسبوا من الاعمال الخبيثة ما هم مكتسبون * قوله عز وجل (أفغير الله أبتغى حكما) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين أفغير الله اطلب حكما قاضيا يقضى بينى وبينكم وذلك انهم كانوا يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما فامره الله تعالى ان يجيبهم بهذا الجواب والحكم والحاكم واحد عند أهل اللغة غير ان بعض أهل المعانى قال الحكم أكمل من الحاكم لان الحاكم من شأنه أن يحكم والحكم اهل أن يتحاكم اليه وهو الذى لا يحكم الا بالحق فالله تعالى حكم لا يحكم الا بالحق فلما أنزل الله على محمد القرآن فقد حكم له بالنبوة وهو قوله تعالى (وهو الذى أنزل اليكم الكتاب مفصلا) يعنى مبينا فيه أمره ونهيه ووعده ووعيده وفيه الحكم بينى وبينكم (والذين آتيناهم الكتاب) يعنى علماء اليهود والنصارى (يعلمون أنه منزل من ربك بالحق) يعنى يشهدون ان هذا القرآن منزل من عند الله وذلك لما ثبت عندهم بالدلائل الدالة على ذلك وقيل المراد بهم علماء الصحابة ورؤساؤهم مثل ابى بكر وعمر وعثمان وعلى ونظرائهم يعلمون ان هذا القرآن منزل من ربك بالحق فآمنوا به وصدقوه (فلا تكونن من الممترين) يعنى فلا تكونن يا محمد من الشاكين ان علماء اهل الكتاب يعلمون ان هذا القرآن حق وانه منزل من عند الله وقيل معناه فلا تكونن فى شك مما قصصنا عليك انه حق وصدق فهو من باب التهييج لانه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط وقيل الخطاب وان كان فى الظاهر للنبى صلى الله عليه وسلم الا ان المراد به غيره والمعنى فلا تكونن ايها الانسان السامع لهذا

الى المعاصى عيانا وقال عليه السلام قرناء السوء شر من شياطين الجن (زخرف القول) مازينوه من القول والوسوسة والاغراء على المعاصى (غرورا) خدعا واخذا على غرة وهو مفعول له (ولو شاء ربك مافعلوه) اى الايحاء يعنى ولو شاء الله لمنع الشياطين من الوسوسة ولكنه امتحن بما يعلم انه اجزل فى الثواب (فذرهم وما يفترون) عليك وعلى الله فان الله يخزيهم وينصرك ويخزيهم (ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) ولتميل الى زخرف القول قلوب الكفار وهى معطوفة على غرورا اى ليغروه ولتصغى اليه (وليرضوه) لانفسهم (وليقترفوا ما هم مقترفون) من الآثام (افغير الله أبتغى حكما) اى قل يا محمد أفغير الله اطلب حاكما يحكم بينى وبينكم ويفصل المحق منا من المبطل (وهو الذى انزل اليكم الكتاب) المعجز (مفصلا) حال من الكتاب اى مبينا فيه الفصل بين الحق والباطل والشهادة لى بالصدق وعليكم بالافتراء ثم عضد الدلالة على ان القرآن حق بعلم اهل الكتاب انه حق لتصديقه ما عندهم وموافقته له بقوله (والذين آتيناهم الكتاب) اى عبد الله بن سلام واصحابه (يعلمون أنه منزل) شامى وحفص (من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين) الشاكين فيه ايها السامع او فلا تكونن من الممترين فى ان اهل الكتاب يعلمون أنه منزل بالحق ولا يريك يهود اكثرهم وكفرهم به

القرآن

(وتمت كلمت ربك) اى ما تكلم به كلمات ربك حجازى وشامى وابو عمرو اى تم كل ما أخبر به وامر ونهى ووعد واوعد (صدقا) فى وعده ووعيده (وعدلا) فى امره ونهيه وانتصبا على التمييز او على الحال ٥١ (لا مبدل لكلماته) لا أحد يبدل شيأ من ذلك (وهو السميع) لاقوار من اقر (العليم) باصرار من اصر او السميع لما يقولون العليم بما يضمرون (وان تطع اكثر من فى الارض) اى الكفار لانهم الاكثرون (يضلوك عن سبيل الله) دينه (ان يتبعون الا الظن) وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق فهم يقلدونهم (وان هم الا يخرصون) يكذبون فى ان الله حرم عليهم كذا واحل لهم كذا (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) اى هو يعلم الكفار والمؤمنين من رفع بالابتداء ولفظها لفظ الاستفهام والخبر يضل وموضع الجملة نصب بيعلم المقدر لا باعلم لان افعل لا يعمل فى الاسم الظاهر النصب ويعمل الجر وقيل تقديره اعلم بمن يضل بدليل ظهور الباء بعده فى بالمهتدين (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين) هو مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحلون الحرام ويحرمون الحلال وذلك انهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تزعمون انكم تعبدون الله فما قتل الله احق ان تأكلوا مما قتلتم انتم فقيل للمسلمين ان كنتم متحققين بالايمان فكلوا مما ذكر اسم الله عليه خاصة اى على ذبحه دون ما ذكر عليه اسم غيره من آلهتهم او مات حتف انفه

القرآن فى شك انه منزل من عند الله لما فيه من الاعجاز الذى لا يقدر على مثله الا الله تبارك وتعالى قوله تعالى (وتمت كلمت ربك) وقرئ كلمات ربك على الجمع فمن قرأ على التوحيد قال الكلمة قد يراد بها الكلمات الكثيرة اذا كانت مضبوطة بضابط واحد كقولهم قال الشاعر فى كلمته يعنى فى قصيدته وكذلك القرآن كلمة واحدة لانه شئ واحد فى اعجاز النظم وكونه حقا وصدقا ومعجزا ومن قرأ بالجمع قال لان الله قال فى سياق الآية لا مبدل لكلماته فوجب الجمع فى اللفظ الاول اتباعا للثانى (صدقا وعدلا) يعنى صدقا فيما وعد وعدلا فيما حكم وقيل ان القرآن مشتمل على الاخبار والاحكام فهو صادق فيما أخبر عن القرون الماضية والامم الخالية وعما هو كائن الى قيام الساعة وفيما أخبر عن ثواب المطيع فى الجنة وعقاب العاصى فى النار وهو عدل فيما حكم من الامر والنهى والحلال والحرام وسائر الاحكام (لا مبدل لكلماته) يعنى لا مغير لقضائه ولا راد لحكمه ولا خلف لمواعيده وقيل لما وصف كلماته بالتمام فى قوله وتمت كلمت ربك والتمام فى كلام الله لا يقبل النقص والتغيير والتبديل قال الله تعالى لا مبدل لكلماته لانها مصونة عن التحريف والتغيير والتبديل باقية الى يوم القيامة وفى قوله لا مبدل لكلماته دليل على ان السعيد لا ينقلب شقيا ولا الشقى ينقلب سعيدا فالسعيد من سعد فى الازل والشقى من شقى فى الازل وأورد على هذا ان الكافر يكون شقيا بكفره فيسلم فينقلب سعيدا باسلامه وأجيب عنه بان الاعتبار بالخاتمة فمن ختم له بالسعادة كان قد كتب سعيدا فى الازل ومن ختم له بالشقاوة كان شقيا فى الازل والله أعلم وقوله تعالى (وهو السميع) يعنى لما يقوله العباد (العليم) يعنى باحوالهم * قوله عز وجل (وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله) قال المفسرون ان المشركين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فى أكل الميتة وذلك انهم قالوا للمسلمين كيف تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل ربكم فقال الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان تطع أكثر من فى الارض فى أكل الميتة وكان الكفار يومئذ أكثر أهل الارض يضلوك عن سبيل الله يعنى يضلوك عن دين الله الذى شرعه لك وبعثك به وقيل معناه لا تطعهم فى معتقداتهم الباطلة فانك ان تطعهم يضلوك عن سبيل الله يعنى يضلوك عن طريق الحق ومنهج الصدق ثم اخبر عن حال الكفار وما هم عليه فقال تعالى (ان يتبعون الا الظن) يعنى ان هؤلاء الكفار الذين يجادلونك ما يتبعون فى دينهم الذى هم عليه الا الظن وليسوا على بصيرة وحق فى دينهم وليسوا بقاطعين انهم على حق لانهم اتبعوا أهواءهم وتركوا التماس الصواب والحق واقتصروا على اتباع الظن والجهل (وان هم الا يخرصون) يعنى يكذبون واصل الخرص الحزر والتخمين ومنه خرص النخلة اذا خرز كمية ثمرتها على الظن من غير يقين ويسمى الكذب خرصا لما يدخله من الظنون الكاذبة وقيل ان كل قول مقول عن ظن وتخمين يقال له خرص لان قائله لم يقله عن علم ويقين (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله) يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان ربك هو أعلم منك ومن جميع خلقه اى الناس يضل عن سبيله (وهو أعلم بالمهتدين) يعنى وهو أعلم ايضا بمن كان على هدى واستقامة وسداد لا يخفى عليه شئ من احوال خلقه فاخبر تعالى انه أعلم بالفريقين الضال والمهتدى وانه يجازى كلا بما يستحق * قوله تعالى (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) هذا جواب لقول المشركين حيث قالوا للمسلمين أتأكلون مما قتلتم ولا تأكلون مما قتل ربكم فقال الله تعالى للمسلمين فكلوا أنتم مما ذكر اسم الله عليه من الذبائح (ان كنتم بآياته مؤمنين) وقيل كانوا يحرمون أصنافا من النعم ويحلون الميتة فقيل أحلوا ما أحل الله وحرموا ما حرم الله فعلى هذا القول تكون الآية خطابا للمشركين وعلى القول الاول تكون

الآية خطابا للمسلمين وهو الاصح لقوله في آخر الآية ان كنتم بآياته مؤمنين (ومالكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه) يعني وأي شئ لكم في ألا تأكلوا ومايمنعكم من أن تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وهذا تأكيد في اباحة ماذبح على اسم الله دون غيره (وقد فصل لكم ماحرم عليكم) يعني وقد بين لكم الحلال من الحرام فيما تطعمون وقال جمهور المفسرين المراد بقوله وقد فصل لكم ماحرم عليكم المحرمات المذكورة في قوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به وأورد الامام فخر الدين الرازي ههنا اشكالا فقال في سورة الانعام مكية وسورة المائدة من آخر ما أنزل الله تعالى بالمدينة وقوله وقد فصل يجب أن يكون ذلك المفصل متقدما على هذا المحل والمدني متأخر عن المكي فيمتنع كونه متقدما ثم قال بل الاولى أن يقال قوله تعالى بعد هذه الآية قل لا أجد فيما أوحي الي محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة او دما مسفوحا او لحم خنزير وهذه الآية وان كانت مذكورة بعد هذه الآية بقليل الا ان هذا القدر من المتأخر لا يمنع أن يكون هو المراد قال كاتبه وماذكره المفسرون وجه وهو ان الله لما علم ان سورة المائدة متقدمة على سورة الانعام في الترتيب لا في النزول حسن عود الضمير في قوله وقد فصل لكم ماحرم عليكم الى ماهو متقدم في الترتيب وهو قوله حرمت عليكم الميتة الآية والله اعلم بمراده وقوله تعالى (الا مااضطررتم اليه) يعني الا أن تدعوكم الضرورة الى اكله بسبب شدة المجاعة فيباح لكم ذلك عند الاضطرار (وان كثيرا ليضلون باهوائهم بغير علم) يعني وان كثيرا من الذين يجادلونكم في أكل الميتة ويحتجون عليكم في ذلك بقولهم أتأكلون ماتذبحون ولا تأكلون ماذبحه الله وانما قالوا هذه المقالة جهلا منهم بغير علم منهم بصحة مايقولون بل يتبعون أهواءهم ليضلوا أنفسهم وأتباعهم بذلك وقيل المراد به عمرو بن لحي فمن دونه من المشركين لانه أول من بحر البحائر وسيب السوائب وأباح الميتة وغير دين ابراهيم عليه السلام (ان ربك هو اعلم بالمعتدين) يعني ان ربك يا محمد هو اعلم بمن تعدى حدوده فاحل ماحرم الله وحرم ما احل الله فهو يجازيهم على سوء صنيعهم * قوله عز وجل (وذروا ظاهر الاثم وباطنه) يعني وذروا أيها الناس مايوجب الاثم وهي الذنوب والمعاصي كلها سرها وعلانيتها قليلها وكثيرها قال الربيع بن انس نهى الله عن ظاهر الاثم وباطنه ان يعمل به سرا وعلانية وقال سعيد بن جبير في هذه الآية الظاهر منه قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا ماقد سلف ونكاح المحارم من الامهات والبنات والاخوات والباطن الزنا وقال السدي اما الظاهر فالزواني في الحوانيت وهن اصحاب الرايات واما الباطن فالمرأة يتخذها الرجل صديقة فيأتيها سرا وقال الضحاك كان اهل الجاهلية يستسرون بالزنا ويرون ان ذلك حلال ما كان سرا فحرم الله السر منه والعلانية وقال ابن زيد ظاهر الاثم التجرد من الثياب والتعري في الطواف والباطن الزنا وقال الكلبي ظاهر الاثم طواف الرجال بالبيت نهارا عراة وباطنه طواف النساء بالليل عراة وكان اهل الجاهلية يفعلون ذلك الى ان جاء الاسلام فنهى الله عن ذلك كله وقيل ان هذا النهي عام في جميع المحرمات التي نهى الله عنها وهو الاصح لان تخصيص العام بصورة معينة من غير دليل لا يجوز فعلى هذا القول يكون معنى الآية وذروا ما اعلنتم به وما اسررتم من الذنوب كلها قال ابن الانباري وذروا الاثم من جميع جهاته وقيل المراد بظاهر الاثم الاقدام على الذنوب من غير مبالاة وباطنه ترك الذنوب لخوف الله عز وجل لا لخوف الناس وقيل المراد بظاهر الاثم أفعال الجوارح وباطنه افعال القلوب فيدخل في ذلك الحسد والكبر والعجب وارادة السوء للمسلمين ونحو ذلك وقوله تعالى (ان الذين يكسبون الاثم) يعني ان الذين يعملون بما نهاهم الله عنه ويرتكبون ماحرم عليهم من المعاصي وغيرها (سيجزون) يعني في الآخرة (بما كانوا يقترفون) يعني بما كانوا يكسبون في الدنيا من الآثام وظاهر هذا النص يدل على عقاب المذنب انه مخصوص بمن لم يتب لان المسلمين أجمعوا على انه

(وما لكم ألا تأكلوا) ما استفهام في موضع رفع بالابتداء ولكم الخبر اى واى غرض لكم في ان لا تأكلوا (مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم) بين لكم (ماحرم عليكم) مما لم يحرم بقوله حرمت عليكم الميتة فصل وحرم كوفي غير حفص و بضمهما مدني وحفص و بضمهما غيرهم (الا ما اضطررتم اليه) مما حرم عليكم فانه حلال لكم في حال الضرورة اى شدة المجاعة الى اكله (وان كثيرا ليضلون) ليضلون كوفي (باهوائهم بغير علم) اى يضلون فيحرمون ويحللون باهوائهم وشهواتهم من غير تعلق بشريعة (ان ربك هو اعلم بالمعتدين) بالمتجاوزين من الحق الى الباطل (وذروا ظاهر الاثم وباطنه) علانيته وسره او الزنا في الحوانيت والصديقة في السر او الشرك الجلي والخفي (ان الذين يكسبون الاثم سيجزون) يوم القيامة (بما كانوا يقترفون) يكتسبون في الدنيا

اذا تاب العبد من الذنب توبة صحيحة لم يعاقب وزاد اهل السنة فى ذلك فقالوا المذنب اذا لم يتب فهو فى خطر المشيئة ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه بفضله وكرمه قوله تعالى (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) قال ابن عباس الآية فى تحريم الميتات وما فى معناها من المنخنقة وغيرها وقال عطاء الآية فى تحريم الذبائح التى كانوا يذبحونها على اسم الاصنام انتهى

(فصل) اختلف العلماء فى ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليها فذهب قوم الى تحريمها سواء تركها عامدا او ناسيا وهو قول ابن سيرين والشعبى ونقله الامام فخر الدين الرازى عن مالك ونقل عن عطاء انه قال كل مما لم يذكر اسم الله عليه من طعام او شراب فهو حرام احتجوا فى ذلك بظاهر هذه الآية وقال الثورى وابو حنيفة ان ترك التسمية عامدا لا تحل وان تركها ناسيا تحل وقال الشافعى تحل الذبيحة سواء ترك التسمية عامدا أو ناسيا ونقله البغوى عن ابن عباس ومالك ونقل ابن الجوزى عن احمد روايتين فيما اذا ترك التسمية عامدا وان تركها ناسيا حلت فمن اباح اكل الذبيحة التى لم يذكر اسم الله عليها قال المراد من الآية الميتات وما ذبح على اسم الاصنام بدليل انه قال تعالى فى سياق الآية (وانه لفسق) واجمع العلماء على ان آكل ذبيحة المسلم التى ترك التسمية عليها لا يفسق واحتجوا أيضا فى اباحتها بما روى البخارى فى صحيحه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله ان هنا أقواما حديثا عهدهم بشرك يأتوننا بلحمان فما ندرى يذكرون اسم الله عليها ام لا قال اذكروا أنتم اسم الله وكلوا قالوا لو كانت التسمية شرطا للاباحة لكان الشك فى وجودها مانعا من أكلها كالشك فى أصل الذبح وقول الشافعى فى أول الآية وان كان عاما بحسب الصيغة الا ان آخرها لما حصلت فيه هذه القيود الثلاثة وهى قوله وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم وان اطعتموهم انكم لمشركون علمنا ان المراد من هذا العموم هو الخصوص والفسق ذكر اسم غير الله فى الذبح كما قال فى آخر السورة قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الى قوله او فسقا أهل لغير الله به فصار هذا الفسق الذى اهل لغير الله به مفسرا لقوله وانه لفسق واذا كان كذلك كان قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق مخصوصا بما أهل لغير الله به والله أعلم وقوله تعالى (وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم) يعنى ان الشياطين يوسوسون الى أوليائهم من المشركين ليجادلوكم ويخاصموا محمدا صلى الله عليه وسلم وذلك ان المشركين قالوا يا محمد أخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا فتزعم ان ما قتلت أنت وأصحابك حلال وما قتله الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام فانزل الله عز وجل هذه الآية وقال عكرمة لما نزلت هذه الآية فى تحريم الميتة كتبت فارس وهم المجوس الى مشركى قريش ان خاصموا محمدا وقولوا له ان ما ذبحت فهو حلال وما ذبحه الله فهو حرام فانزل الله وان الشياطين يعنى مردة الانس وهم المجوس ليوحون الى أوليائهم يعنى مشركى قريش وكان بين فارس والعرب موالاة ومكاتبة على الروم فعلى هذا يكون المراد بالوحى المكاتبة فى خفية (وان اطعتموهم) يعنى فى أكل الميتة وما حرم الله عليكم (انكم لمشركون) يعنى انكم اذا مثلهم فى الشرك قال الزجاج فيه دليل على ان كل من أحل شيأ مما حرم الله أو حرم شيأ مما أحل الله فهو مشرك وانما سمى مشركا لانه أثبت حاكما غير الله عز وجل ومن كان كذلك فهو مشرك * قوله عز وجل (أومن كان ميتا فاحييناه) يعنى اومن كان ميتا بالكفر فاحييناه بالايمان وانما جعل الكفر موتا لانه جعل الايمان حياة لان الحى صاحب بصر يهتدى به الى رشده ولما كان الايمان يهدى الى الفوز العظيم والحياة الابدية شبهه بالحياة (وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس) يعنى وجعلنا له نورا يستضىء به فى الناس ويهتدى به الى قصد السبيل قيل النور هو الاسلام لانه يخلص من ظلمات الكفر لقوله يخرجهم من الظلمات الى النور وقال قتادة هو كتاب الله القرآن لانه بينة من الله

(الى اوليائهم) من المشركين (ليجادلوكم) بقولهم لا تأكلون مما قتله الله وتأكلون مما تذبحون بايديكم والآية تحرم متروك التسمية وخصت حالة النسيان بالحديث او بجعل الناسى ذاكرا تقديرا (وان اطعتموهم) فى استحلال ما حرمه الله (انكم لمشركون) لان من اتبع غير الله فى دينه فقد أشرك به ومن حق المتدين ان لا يأكل مما لم يذكر اسم الله عليه لما فى الآية من التشديد العظيم ومن اول الآية بالميتة وبما ذكر غير اسم الله عليه لقوله او فسقا اهل لغير الله به وقال ان الواو فى وانه لفسق للحال لان عطف الجملة الاسمية على الفعلية لا يحسن فيكون التقدير ولا تأكلوا منه حال كونه فسقا والفسق مجمل فبين بقوله او فسقا اهل لغير الله به فصار التقدير ولا تأكلوا منه حال كونه مهلا لغير الله به فيكون ما سواه حلالا بالعمومات المحللة منها قوله قل لا أجد الآية فقد عدل عن ظاهر اللفظ (اومن كان ميتا فاحييناه) اى كافرا فهديناه لان الايمان حياة القلوب ميتا مدنى (وجعلنا له نورا

يمشى به فى الناس) مستضيئا به والمراد به اليقين

(كمن مثله) اى صفته (فى الظلمات) اى خابط فيها (ليس بخارج منها) لا يفارقها ولا يتخلص منها وهو حال قيل المراد بهما حمزة وابو جهل والاصح ان الآية عامة لكل من هداه الله ولكل من اضله الله فبين ان مثل المهتدى مثل الميت الذى احيى وجعل

مع المؤمن بما يعمله (كمن مثله فى الظلمات) يعنى كمن هو فى ظلمة الكفر وظلمة الجهالة وظلمة عمى البصيرة (ليس بخارج منها) يعنى من تلك الظلمات وهذا مثل ضربه الله تعالى لحال المؤمن والكافر فبين ان المؤمن المهتدى بمنزلة من كان ميتا فاحياه وأعطاه نورا يهتدى به فى مصالحه وان الكافر بمنزلة من هو فى ظلمات منغمس فيها ليس بخارج منها فيكون متحيرا على الدوام ثم اختلف المفسرون فى هذين المثالين هل هما مخصوصان بانسانين معينين او هما عامان فى كل مؤمن وكافر فذكروا فى ذلك قولين احدهما ان الآية فى رجلين معينين ثم اختلفوا فيهما فقال ابن عباس فى قوله وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس يريد حمزة بن عبد المطلب عم النبى صلى الله عليه وسلم كمن مثله فى الظلمات يريد بذلك ابا جهل بن هشام وذلك ان ابا جهل رمى النبى صلى الله عليه وسلم بفرث فاخبر حمزة بما فعل ابو جهل وكان حمزة قد رجع من صيده وبيده قوس وحمزة لم يؤمن بعد فاقبل حمزة غضبان حتى علا ابا جهل وجعل يضربه بالقوس وجعل ابو جهل يتضرع الى حمزة ويقول يا أبا يعلى اما ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة ومن أسفه منكم عقولا تعبدون الحجارة من دون الله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فاسلم حمزة يومئذ فانزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت فى عمر بن الخطاب وابى جهل وقال عكرمة والكلبى نزلت فى عمار بن ياسر وابى جهل وقال مقاتل نزلت فى النبى صلى الله عليه وسلم وابى جهل وذلك ان ابا جهل قال زاحمنا بنو عبد مناف فى الشرف حتى اذا صرنا نحن وهم كفرسى رهان قالوا منا نبى يوحى اليه والله لا نؤمن حتى يأتينا وحى كما يأتيه فنزلت هذه الآية والقول الثانى وهو قول الحسن فى آخرين ان هذه الآية عامة فى حق كل مؤمن وكافر وهذا هو الصحيح لان المعنى اذا كان حاصلا فى الكل دخل فيه كل احد وقوله تعالى (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) قال اهل السنة المزين هو الله تعالى ويدل عليه قوله زينا لهم أعمالهم ولان حصول الفعل يتوقف على حصول الدواعى وحصوله لا يكون الا بخلق الله تعالى فدل ذلك على ان المزين هو الله تعالى وقالت المعتزلة المزين هو الشيطان ويرده ما تقدم وقوله تعالى (وكذلك جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها) يعنى وكما جعلنا فى مكة أكابر وعظماء جعلنا فى كل قرية أكابر وعظماء وقيل هو معطوف على ما قبله ومعناه كما زينا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا فى كل قرية أكابر جمع الاكبر ولا يجوز ان يكون مضافا لانه لا يتم المعنى بل فى الآية تقديم وتأخير تقديره وكذلك جعلنا فى كل قرية مجرميها أكابر وانما جعل المجرمين أكابر لانهم اقدر على المكر والغدر وترويج الباطل بين الناس من غيرهم وانما حصل ذلك لاجل رياستهم وذلك سنة الله انه جعل فى كل قرية اتباع الرسل ضعفاءهم وجعل فساقهم أكابرهم (ليمكروا فيها) قال ابو عبيدة المكر الخديعة والحيلة والغدر والفجور زاد بعضهم والغيبة والنميمة والايمان الكاذبة وترويج الباطل قال ابن عباس معناه ليقولوا فيها الكذب وقال مجاهد جلس على كل طريق من طرق مكة اربعة نفر ليصرفوا الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ويقولوا هو كذاب ساحر كاهن فكان هذا مكرهم (وما يمكرون الا بانفسهم) يعنى ما يحيق هذا المكر الا بهم لان وبال مكرهم يعود عليهم (وما يشعرون) يعنى ان وبال ذلك المكر يعود عليهم ويضرهم * قوله عز وجل (واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله) يعنى النبوة وذلك ان الوليد بن المغيرة قال للنبى صلى الله عليه وسلم لو كانت النبوة حقا لكنت انا أولى بها منك لانى أكبر منك سنا وأكثر منك مالا فانزل الله هذه الآية

مستضيئا يمشى فى الناس بنور الحكمة والايمان ومثل الكافر مثل من هو فى الظلمات التى لا يتخلص منها (كذلك) اى كما زين للمؤمن ايمانه (زين للكافرين) بتزيين الله تعالى كقوله زينا لهم اعمالهم (ما كانوا يعملون) اى أعمالهم (وكذلك) اى وكما جعلنا فى مكة صناديدها ليمكروا فيها (جعلنا) صيرنا (فى كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها) ليتجبروا على الناس فيها ويعملوا بالمعاصى واللام على ظاهرها عند اهل السنة وليست بلام العاقبة وخص الاكابر وهم الرؤساء لان ما فيهم من الرياسة والسعة ادعى لهم الى المكر والكفر من غيرهم دليله ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الارض ثم سلى رسوله عليه السلام ووعده النصرة بقوله (وما يمكرون الا بانفسهم) لان مكرهم يحيق بهم (وما يشعرون) انه يحيق بهم أكابر مفعول اول والثانى فى كل قرية ومجرميها بدل من أكابر او الاول مجرميها والثانى أكابر والتقدير مجرميها أكابر ولما قال أبو جهل زاحمنا بنو عبد مناف فى الشرف حتى اذا صرنا كفرسى رهان قالوا منا نبى وقال يوحى اليه والله لا نرضى به الا ان يأتينا وحى كما يأتيه نزل (واذا جاءتهم) اى الاكابر (آية) معجزة او آية من القرآن تأمرهم بالايمان (قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله) اى نعطى من الآيات مثل ما أعطى الانبياء فاعلم الله تعالى انه اعلم بمن يصلح للنبوة فقال تعالى

وقال مقاتل نزلت فى ابى جهل وذلك انه قال زاحمنا بنو عبد مناف فى الشرف حتى اذا صرنا كفرسى رهان قالوا منا نبى يوحى اليه والله لا نؤمن به ولا نتبعه أبدا الا أن يأتينا وحى كما يأتيه فانزل الله هذه الآية واذا جاءتهم آية يعنى حجة بينة ودلالة واضحة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم قالوا يعنى الوليد بن المغيرة وابا جهل بن هشام اوكل واحد من رؤساء الكفر ويدل عليه الآية التى قبلها وهى قوله وكذلك جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها فكان من مكر كفار قريش ان قالوا لن نؤمن لك حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله يعنى النبوة وانما قالوا هذه المقالة الخبيثة حسدا منهم للنبى صلى الله عليه وسلم وفى قولهم لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله قولان أحدهما وهو المشهور ان القوم أرادوا ان تحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت للنبى صلى الله عليه وسلم وان يكونوا متبوعين لا تابعين القول الثانى وهو قول الحسن ومنقول عن ابن عباس ان المعنى واذا جاءتهم آية من القرآن تأمرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم قالوا لن نؤمن لك يعنى ان نصدقك حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله يعنى حتى يوحى الينا ويأتينا جبريل يصدقك بانك رسول الله فعلى هذا القول لم يطلبوا النبوة وانما طلبوا ان تخبرهم الملائكة بصدق محمد صلى الله عليه وسلم وانه رسول من الله تعالى وعلى القول الاول انهم طلبوا ان يكونوا أنبياء ويدل على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله تعالى (الله أعلم حيث يجعل رسالته) يعنى انه تعالى يعلم من يستحق الرسالة فيشرفه بها ويعلم من لا يستحقها ومن ليس باهل لها وأنتم لستم لها باهل وان النبوة لا تحصل لمن يطلبها خصوصا لمن عنده حسد ومكر وغدر وقال أهل المعانى الابلغ فى تصديق الرسل ان لا يكونوا قبل البعثة مطاعين فى قومهم لان الطعن كان يتوجه عليهم فيقال انما كانوا رؤساء مطاعين فاتبعهم قومهم لاجل ذلك فكان الله تعالى اعلم بمن يستحق الرسالة فجعلها اليتيم ابى طالب دون ابى جهل والوليد وغيرهما من أكابر قريش ورؤسائها وقوله تعالى (سيصيب الذين أجرموا صغار) أى ذلة وهوان وقيل الصغار هو الذل الذى تصغر الى المرء نفسه فيه (عند الله) يعنى هذا من عند الله وقيل ان هذا الصغار ثابت لهم عند الله فعلى هذا القول انما يحصل لهم الصغار فى الآخرة وقيل معناه سيصيبهم صغار بحكم الله حكم به عليهم فى الدنيا (وعذاب شديد) يعنى فى الآخرة (بما كانوا يمكرون) يعنى انما حصل لهم هذا الصغار والعذاب بسبب مكرهم وحسدهم وطلبهم ما لا يستحقون قوله تعالى (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام) اى الايمان يقال شرح الله صدره فانشرح اى وسعه لقبول الايمان والخير فتوسع وذلك أن الانسان اذا اعتقد فى عمل من الاعمال أن نفعه زائد وخيره راجح وربحه ظاهر مال بطبعه اليه وقويت رغبته فيه فتسمى هذه الحالة سعة النفس وانشراح الصدر وقيل الشرح الفتح والبيان يقال شرح فلان أمره اذا أوضحه وأظهره وشرح المسئلة اذا كانت مشكلة فاوضحها وبينها فقد ثبت ان للشرح معنيين أحدهما الفتح ومنه يقال شرح الكافر بالكفر صدرا اى فتحه لقبوله ومنه قوله تعالى ولكن من شرح بالكفر صدرا وقوله أفمن شرح الله صدره للاسلام يعنى فتحه ووسعه لقبوله والثانى أن الشرح نور يقذفه الله فى قلب العبد فيعرف بذلك النور الحق فيقبله وينشرح صدره له ومعنى الآية فمن يرد الله أن يهديه للايمان بالله وبرسوله وبما جاء به من عنده يوفقه له ويشرح صدره لقبوله ويهون عليه ويسهله له بفضله وكرمه ولطفه به واحسانه اليه فعند ذلك يستنير الاسلام فى قلبه فيضى به ويتسع له صدره ولما نزلت هذه الآية سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال نور يقذفه الله فى قلب المؤمن فينشرح له وينفسح قيل فهل لذلك امارة قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت وأسنده الطبرى عن ابن مسعود قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت عليه هذه الآية فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قال اذا دخل النور

(الله اعلم حيث يجعل رسالته) مكى وحفص رسالاته غيرهما حيث مفعول به والعامل محذوف والتقدير يعلم موضع رسالته (سيصيب الذين أجرموا) من أكابرها (صغار) ذل وهوان (عند الله) فى القيامة (وعذاب شديد) فى الدارين من القتل والاسر وعذاب النار (بما كانوا يمكرون) فى الدنيا (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام) يوسعه وينوّر قلبه قال عليه السلام اذا دخل النور فى القلب انشرح وانفتح قيل وما علامة ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت

القلب انفسح وانشرح قالوا فهل لذلك من آية يعرف بها قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت وقوله تعالى (ومن يرد) أي الله (أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا) يعني يجعل صدره ضيقا حتى لا يدخله الايمان وقال الكلبي ليس للخير فيه منفذ وقال ابن عباس اذا سمع ذكر الله اشمأز قلبه واذا سمع ذكر الاصنام ارتاح الى ذلك وقرأ عمر بن الخطاب هذه الآية وعنده اعرابي من كنانة فقال له ما الحرجة فيكم قال الحرجة فينا الشجرة تكون بين الاشجار التي لا تصل اليها راعية ولا وحشية ولا شيء فقال عمر كذلك قلب المنافق لا يصل اليه شيء من الخير وأصل الحرج الضيق وهو مأخوذ من الحرجة وهي الاشجار الملتف بعضها على بعض حتى لا يصل اليها شيء وقرأ ابن عباس هذه الآية فقال هل هنا أحد من بني بكر قال رجل نعم قال ما الحرجة فيكم قال الوادي الكثير الشجر المستمسك الذي لا طريق فيه فقال ابن عباس كذلك قلب الكافر قال أهل المعاني لما كان القلب محلا للعلوم والاعتقادات وصف الله تعالى قلب من يريد هدايته بالانشراح والانفساح ونوره فقبل ما أودعه من الايمان بالله ورسوله ووصف قلب من يريد ضلالته بالضيق الذي هو خلاف الشرح والانفساح فدل ذلك على ان الله تعالى صير قلب الكافر بحيث لا يعي علما ولا استدلالا على توحيد الله تعالى والايمان به وفي الآية دليل على ان جميع الاشياء بمشيئة الله وارادته حتى ايمان المؤمن وكفر الكافر وقوله تعالى (كأنما يصعد في السماء) يعني ان الكافر اذا دعي الى الاسلام كأنه قد كلف أن يصعد الى السماء ولا يقدر على ذلك وقيل يجوز ان يكون المعنى كأن قلب الكافر يصعد الى السماء نبوا عن الاسلام وتكبرا وقيل ضاق عليه المذهب فلم يجد الا أن يصعد الى السماء وليس يقدر على ذلك وقيل هو من المشقة وصعوبة الامر فيكون المعنى ان الكافر اذا دعي الى الاسلام فانه يتكلف مشقة وصعوبة في ذلك كمن يتكلف الصعود الى السماء وليس يقدر على ذلك (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) الكاف في كذلك تفيد التشبيه وفيه وجهان الاول معناه ان جعله الرجس عليهم كجعله صدورهم ضيقة حرجة والمعنى كما جعلنا صدورهم ضيقة حرجة كذلك يجعل الله الرجس عليهم الوجه الثاني قال الزجاج اي مثل ما قصصنا عليك كذلك يجعل الله الرجس قال ابن عباس الرجس الشيطان اي فيسلطه الله عليهم وقال مجاهد الرجس ما لا خير فيه وفي رواية عن ابن عباس ان الرجس العذاب وقال الزجاج الرجس في الدنيا اللعنة وفي الآخرة العذاب * قوله عز وجل (وهذا صراط ربك مستقيما) يعني وهذا الذي بينا لك يا محمد في هذه السورة وغيرها من سور القرآن هو صراط ربك يعني دينه الذي شرعه لعباده ورضيه لنفسه وجعله مستقيما لا اعوجاج فيه قال ابن عباس في قوله وهذا صراط ربك مستقيما يعني الاسلام وقال ابن مسعود يعني القرآن لانه يؤدي من تبعه وعمل به الى طريق الاستقامة والسداد (قد فصلنا الآيات) يعني قد فصلنا آيات القرآن بالوعد والوعيد والثواب والعقاب والحلال والحرام والامر والنهي وغير ذلك من أحكام القرآن (لقوم يذكرون) يعني لمن يتذكر بها ويتعظ بما فيها من المواعظ والعبر قال عطاء يعني أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم باحسان (لهم دار السلام عند ربهم) يعني الجنة في قول جميع المفسرين قال الحسن والسدي السلام هو الله تعالى وداره الجنة ومعنى السلام في أسماء الله تعالى ذو السلام وهو جمع سلامة لانه تعالى ذو السلامة من جميع الآفات والنقائص فعلى هذا القول أضيفت الدار الى السلام الذي هو اسم الله تعالى اضافة تشريف وتعظيم كما قيل للكعبة بيت الله وللنبي صلى الله عليه وسلم عبد الله في قوله وانه لما قام عبد الله يدعوه واحتج لصحة هذا بان في اضافة الدار الى الله تعالى نهاية تشريفها وتعظيمها فكان ذكر الاضافة مبالغة في تعظيم أمرها وقيل ان السلام صفة للدار لانها دار السلامة

(ومن يرد) اى الله (أن يضله يجعل صدره ضيقا) ضيقا مكى (حرجا) صفة لضيقا مدنى وأبو بكر بالغا فى الضيق حرجا غيرهما وصفا بالمصدر (كأنما يصعد فى السماء) كانه كلف ان يصعد الى السماء اذا دعى الى الاسلام من ضيق صدره عنه اذا ضاقت عليه الارض فطلب مصعدا فى السماء أو كعازب الرأى طائر القلب فى الهواء يصعد مكى يصاعد أبو بكر وأصله يتصاعد الباقون يصعد وأصله يتصعد (كذلك يجعل الله الرجس) العذاب فى الآخرة واللعنة فى الدنيا (على الذين لا يؤمنون) والآية حجة لنا على المعتزلة فى ارادة المعاصى (وهذا صراط ربك) أى طريقه الذى اقتضته الحكمة وسنته فى شرح صدر من أراد هدايته وجعله ضيقا لمن أراد ضلاله (مستقيما) عادلا مطردا أو هو حال مؤكدة (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) يتعظون (لهم) اى لقوم يذكرون (دار السلام) دار الله يعنى الجنة أضافها الى نفسه تعظيما لها أو دار السلامة من كل آفة وكدر أو السلام التحية سميت دار السلام لقوله تحيتهم فيها سلام الا قيلا سلاما سلاما (عند ربهم) فى ضمانه

الدائمة التي لا تنقطع فعلى هذا يكون السلام بمعنى السلامة كأنه قال لهم دار السلامة التي لا يلقون فيها شيأ يكرهونه وقيل سميت بذلك لان جميع حالاتها مقرونة بالسلامة كما قال تعالى في وصفها ادخلوها بسلام آمنين والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تحيتهم فيها سلام وقال سلام قولا من رب رحيم لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما وقوله عند ربهم يعني ان الجنة معدة مهيأة لهم عند ربهم حتى يوصلهم اليها (وهو وليهم بما كانوا يعملون) يعني انه تعالى يتولى أمرهم وايصال المنافع اليهم ويدفع المضار عنهم وقيل معناه انه يتولاهم في الدنيا بالتوفيق والهداية وفي الآخرة بالجزاء والجنة وقيل الولي هو الناصر والقريب يعني انه تعالى ينصرهم في الدنيا ويقربهم في الآخرة بسبب أعمالهم الصالحة التي كانوا يتقربون بها اليه في الدنيا قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعا) اي اذكر يا محمد يوم نحشر المعادلين بالله الاصنام مع أوليائهم من الشياطين يعني نحشر المشركين والشياطين جميعا يوم القيامة (يا معشر الجن) فيه حذف تقديره يقول لهم يا معشر الجن والمعشر الجماعة والمراد من الجن الشياطين (قد استكثرتم من الانس) يعني من اضلالهم واغوائهم وقال ابن عباس معناه أضللتم كثيرا من الانس وهذا التفسير لابد له من تأويل آخر لان الجن لا يقدرون على اضلال الانس واغوائهم بانفسهم لانه لا يقدر على الاجبار أحد الا الله لانه هو المتصرف في خلقه بما شاء فوجب أن يكون المعنى قد استكثرتم من الدعاء الى الاضلال مع مصادفة القبول من الانس (وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض) يعني استمتع الجن بالانس والانس بالجن فاما استمتاع الانس بالجن فقال الكلبي كان الرجل في الجاهلية اذا سافر فنزل بارض قفراء وخاف على نفسه من الجن قال أعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيبيت في جوارهم وأما استمتاع الجن بالانس فهو انهم قالوا سدنا الانس مع الجن حتى عاذوا بنا فيزدادون بذلك شرفا في قومهم وعظما في انفسهم وقيل استمتاع الانس بالجن هو ما كانوا يلقون اليهم من الاراجيف والسحر والكهانة وتزيينهم الامور التي كانوا يهوونها وتسهيل سبلها عليهم واستمتاع الجن بالانس طاعة الانس للجن فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي وقيل استمتاع الانس بالجن فيما كانوا يدلونهم على انواع الشهوات وأصناف الطيبات ويسهلونها عليهم واستمتاع الجن بالانس هي طاعة الانس للجن فيما يأمرونهم به وينقادون لحكمهم فصاروا كالرؤساء للانس والانس كالاتباع وقيل ان قوله ربنا استمتع بعضنا ببعض هو من كلام الانس خاصة لان استمتاع الجن بالانس وبالعكس امر نادر لا يكاد يظهر أما استمتاع الانس بعضهم ببعض فهو ظاهر فوجب حمل الكلام عليه (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) يعني ان ذلك الاستمتاع كان الى اجل معين ووقت محدود ثم ذهب وبقيت الحسرة والندامة قال الحسن والسدي الاجل الموت وقيل هو وقت البعث للحساب في يوم القيامة (قال) يعني قال الله لهؤلاء الذين استمتع بعضهم ببعض من الجن والانس (النار مثواكم) يعني ان النار مقامكم ومقركم فيها ومصيركم اليها (خالدين فيها) يعني مقيمين في نار جهنم ابدا (الا ماشاء الله) اختلفوا في معنى هذا الاستثناء فقيل معناه خالدين فيها الا قدر مدة بعثهم ووقوفهم للحساب الى حين دخولهم الى النار فان هذا الوقت ليسوا بخالدين فيه في النار وقيل المراد من هذا الاستثناء هو أوقات نقلتهم من عذاب الى عذاب آخر وذلك انهم يستغيثون من النار فينقلون الى الزمهرير ثم يستغيثون منه فينقلون الى النار فكانت مدة نقلتهم هي المراد من هذا الاستثناء ونقل جمهور المفسرين عن ابن عباس انه قال ان هذا الاستثناء يرجع الى قوم سبق فيهم علم الله انهم يسلمون ويصدقون النبي صلى الله عليه وسلم فيخرجون من النار قالوا فعلى هذا التأويل تكون ما في قوله الا ماشاء

بتوفيق الاعمال وفي العقبى بتحقيق الآمال (ويوم نحشرهم جميعا) وبالياء حفص اى واذكر يوم نحشرهم أو ويوم نحشرهم قلنا (يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس) أضللتم منهم كثيرا وجعلتموهم اتباعكم كما تقول استكثر الامير من الجنود (وقال أولياؤهم من الانس) الذين أطاعوهم واستمعوا الى وسوستهم (ربنا استمتع بعضنا ببعض) اى انتفع الانس بالشياطين حيث دلوهم على الشهوات وعلى أسباب التوصل اليها وانتفع الجن بالانس حيث أطاعوهم وساعدوهم على مرادهم في اغوائهم (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) يعنون يوم البعث وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب بالبعث وتحسر على حالهم (قال النار مثواكم) منزلكم (خالدين فيها) حال والعامل معنى الاضافة كقوله تعالى ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين فمصبحين حال من هؤلاء والعامل في الحال معنى الاضافة اذ معناه المماثلة والمضامة والمثوى ليس بعامل لان المكان لا يعمل في شئ (الا ماشاء الله) اى يخلدون في عذاب النار الابد كله الا ماشاء الله الا الاوقات التي ينقلون فيها من عذاب السعير الى عذاب الزمهرير

الله بمعنى من يعنى الا من شاء الله ونقل الطبرى عن ابن عباس انه كان يتأول هذا الاستثناء بان الله عز وجل جعل امر هؤلاء القوم فى مبلغ عذابهم الى مشيئته وقال فى هذه الآية انه لا ينبغى لاحد أن يحكم على الله فى خلقه أن لا ينزلهم جنة ولا نارا قال الزجاج والقول الاول أولى لان معنى الاستثناء انما هو من يوم القيامة لان قوله ويوم نحشرهم جميعا هو يوم القيامة ثم قال خالدين فيها منذ يبعثون الا ما شاء الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدة محاسبتهم (ان ربك حكيم) يعنى فى تدبير خلقه وتصريفه اياهم فى مشيئته من حال الى حال وغير ذلك من افعاله وقيل حكيم فيما يفعله من ثواب الطائع وعقاب العاصى وفى سائر وجوه المجازاة (عليم) يعنى بعواقب أمور خلقه وما هم اليه صائرون كانه قال انما حكمت لهؤلاء الكفار بالخلود فى النار لعلمى بانهم يستحقون ذلك * قوله عز وجل (وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا) الكاف فى وكذلك كاف التشبيه تقتضى شيأ تقدم ذكره فالتقدير كما انزلت العذاب بالجن والانس الذين استمتع بعضهم ببعض كذلك نولى بعض الظالمين بعضا اى نسلط بعضهم على بعض فنأخذ من الظالم بالظالم كما جاء فى الاثر من أعان ظالما سلطه الله عليه وقال قتادة نجعل بعضهم اولياء بعض فالمؤمن ولى المؤمن حيث كان وأين كان والكافر ولى الكافر حيث كان وأين كان وفى رواية أخرى عن قتادة قال يتبع بعضهم بعضا فى النار من الموالاة وقيل معناه نولى ظلمة الانس ظلمة الجن وظلمة الجن ظلمة الانس يعنى نكل بعضهم الى بعض وقال ابن عباس فى تفسير هذه الآية هو ان الله تعالى اذا أراد بقوم خيرا ولى عليهم خيارهم واذا اراد بقوم شرا ولى عليهم شرارهم فعلى هذا القول ان الرعية متى كانوا ظالمين سلط الله عز وجل عليهم ظالما مثلهم فمن أراد ان يخلص من ظلم ذلك الظالم فليترك الظلم وقوله تعالى (بما كانوا يكسبون) يعنى نسلط عليهم من يظلمهم بسبب اعمالهم الخبيثة التى اكتسبوها قوله تعالى (يا معشر الجن والانس) المعشر كل جماعة امرهم واحد والجمع معاشر (الم يأتكم رسل منكم) اختلف العلماء فى معنى هذه الآية وهل كان من الجن رسل أم لا فذهب أكثر العلماء الى انه لم يكن من الجن رسول وانما كانت الرسل من الانس واجابوا عن قوله رسل منكم يعنى من احدكم وهم الانس فحذف المضاف فهو كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من احدهما وهو الملح دون العذب وانما جاز ذلك لان ذكرهما قد جمع فى قوله مرج البحرين وهو جائز فى كل ما اتفق فى اصله فلذلك لما اتفق ذكر الجن مع الانس جاز مخاطبتهما بما ينصرف الى احد الفريقين وهم الانس وهذا قول الفراء والزجاج ومذهب جمهور اهل العلم قال الواحدى وعليه دل كلام ابن عباس لانه قال يريد أنبياء من جنسهم ولم يكن من جنس الجن انبياء وذهب قوم الى انه أرسل الى الجن رسلا منهم كما ارسل الى الانس رسلا منهم قال الضحاك من الجن رسل كما من الانس رسل وظاهر الآية يدل على ذلك لانه تعالى قال الم يأتكم رسل منكم فخاطب الفريقين جميعا وأجيب عن ذلك بان الله تعالى قال يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم وهذا يقتضى كون الرسل بعضا من ابعاض هذا المجموع واذا كان الرسل من الانس كان الرسل بعضا من ابعاض هذا المجموع وكان هذا القول اولى من حمل لفظ الآية على ظاهرها فثبت بذلك كون الرسل من الانس لا من الجن ويحتمل ايضا أن يقال ان كافة الرسل كانوا من الانس لكن الله تعالى يلقى الداعية فى قلوب قوم من الجن حتى يسمعوا كلام الرسل من الانس ثم يأتوا قومهم من الجن فيخبروهم بما سمعوا من الرسل وينذروهم به كما قال تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن الى قوله فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين فكان أولئك النفر من الجن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومهم وهذا مذهب مجاهد فانه قال الرسل من الانس والنذر من الجن ونحو ذلك قال ابن جريج وابو عبيدة وقيل كانت الرسل يبعثون الى الجن من الجن ولكن بواسطة رسل الانس والله أعلم بمراده واسرار كتابه وقوله تعالى (يقصون عليكم آياتى)

(ان ربك حكيم) فيما يفعله باوليائه واعدائه (عليم) باعمالهم فيجزى كلا على وفق عمله (وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا) نتبع بعضهم بعضا فى النار او نسلط بعضهم على بعض او نجعل بعضهم اولياء بعض (بما كانوا يكسبون) بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصى ثم يقال لهم يوم القيامة على جهة التوبيخ (يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم) عن الضحاك بعث الى الجن رسلا منهم كما بعث الى الانس رسلا منهم لانهم به آنس وعليه ظاهر النص وقال آخرون الرسل من الانس خاصة وانما قيل رسل منكم لانه لما جمع الثقلين فى الخطاب صح ذلك وان كان من احدهما كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان اورسلهم رسل نبينا كقوله ولوا الى قومهم منذرين (يقصون عليكم آياتى) يقرؤن كتبى

يعنى

يعني يخبرونكم بما اوحى اليهم من آياتي الدالة على توحيدي وتصديق رسلي (و ينذرونكم لقاء يومكم هذا) يعني و يحذرونكم و يخوفونكم لقاء عذابي في يومكم هذا وهو يوم القيامة وذلك ان الله تعالى يقول يوم القيامة للكفار الجن والانس على سبيل التقريع والتوبيخ ما أخبر في كتابه وهو قوله تعالى يا معشر الجن والانس الآية فيجيبون بما اخبر عنهم في قوله تعالى (قالوا) يعني كفار الجن والانس (شهدنا على انفسنا) اعترفوا بان الرسل قد أتتهم و بلغتهم رسالات ربهم وأنذروهم لقاء يومهم هذا وانهم كذبوا الرسل ولم يؤمنوا بهم وذلك حين شهدت عليهم جوارحهم بالشرك والكفر قال الله تعالى (وغرتهم الحيوة الدنيا) يعني انما كان ذلك بسبب انهم غرتهم الحياة الدنيا ومالوا اليها (وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين) في الدنيا فان قلت كيف أقروا على انفسهم بالكفر في هذه الآية و جحدوا الشرك والكفر في قوله والله ربنا ما كنا مشركين قلت يوم القيامة يوم طويل والاحوال فيه مختلفة فاذا رأوا ما حصل للمؤمنين من الخير والفضل والكرامة أنكروا الشرك لعل ذلك الانكار ينفعهم وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين فحينئذ يختم على افواههم وتشهد عليهم جوارحهم بالشرك والكفر فذلك قوله تعالى وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين فان قلت لم كرر شهادتهم على انفسهم قلت شهادتهم الاولى اعتراف منهم بما كانوا عليه في الدنيا من الشرك والكفر و تكذيب الرسل وفي قوله وشهدوا على انفسهم ذم لهم وتخطئة لرأيهم ووصف لقلة نظرهم لانفسهم وانهم قوم غرتهم الحياة الدنيا ولذاتها فكانت عاقبة امرهم أن اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والمقصود من شرح حالهم تحذير السامعين و زجرهم عن الكفر والمعاصي * قوله عز و جل (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره من بعثة الرسل اليهم وانذارهم سوء العاقبة وقال الزجاج معناه ذلك الذي قصصنا عليك من امر الرسل وامر عذاب من كذبهم (أن لم يكن ربك) يعني لانه لم يكن ربك (مهلك القرى بظلم) قال الكلبي معناه لم يكن ليهلكهم بذنوبهم من قبل ان تأتيهم الرسل فتنهاهم فان رجعوا والا اتاهم العذاب وهذا قول جمهور المفسرين قال الفراء يجوز ان يكون المعنى لم يكن ليهلكهم بظلم منه (واهلها غافلون) اى وهم غافلون فعلى قول الجمهور يكون الظلم فعلا للكفار وهو شركهم وذنوبهم التي عملوها وعلى قول الفراء انه لو اهلكهم قبل بعثة الرسل لكان ظالما والله عز و جل يتعالى عن الظلم والقول الاول اصح لانه تعالى يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد لا اعتراض لاحد عليه في شئ من افعاله غير انه اخبر انه لا يعذب قبل بعثة الرسل ولو فعل ذلك لم يكن ظلما منه قوله تعالى (ولكل درجات مما عملوا) يعني ولكل عامل بطاعة الله او بمعصيته درجات يعني منازل يبلغها بعمله ان كان خيرا فخير وان كان شرا فشر وانما سميت درجات لتفاضلها في الارتفاع والانحطاط كتفاضل الدرج وهذا انما يكون في الثواب والعقاب على قدر اعمالهم في الدنيا فمنهم من هو اعظم ثوابا ومنهم من هو اشد عقابا وهو قول جمهور المفسرين وقيل ان قوله تعالى ولكل درجات مما عملوا مختص باهل الطاعة لان لفظ الدرجة لا يليق الا بهم وقوله تعالى (وما ربك بغافل عما يعملون) مختص باهل الكفر والمعاصي ففيه وعيد وتهديد لهم والقول الاول أصح لان علمه تعالى شامل لكل المعلومات فيدخل فيه المؤمن والكافر والطائع والعاصي وانه عالم باعمالهم على التفصيل التام فيجزي كل عامل على قدر عمله وما يليق به من ثواب او عقاب * قوله عز و جل (و ربك الغني) يعني عن خلقه وذلك انه تعالى لما بين ان لكل عامل بطاعة او معصية درجات على قدر عمله بين ان تخصيص المطيعين بالثواب والعاصين بالعقاب ليس لانه محتاج الى طاعة المطيع او منتقص بمعصية العاصي بل هو الغني على الاطلاق وان جميع الخلق فقراء اليه (ذو الرحمة) قال ابن عباس باوليائه واهل طاعته وقال الكلبي بخلقه ذو التجاوز عنهم فمن رحمته تأخير العذاب عن المذنبين لعلهم يتوبون ويرجعون (ان يشأ يذهبكم) يعني يهلككم الخطاب لاهل مكة ففيه وعيد وتهديد بالتكليف ليعرضهم للمنافع الدائمة (ان يشأ يذهبكم) أيها الظلمة

(و ينذرونكم لقاء يومكم هذا) يعني يوم القيامة (قالوا شهدنا على انفسنا) بوجوب الحجة علينا وتبليغ الرسل الينا (وغرتهم الحيوة الدنيا وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين) بالرسل (ذلك) اشارة الى ما تقدم من بعثة الرسل اليهم وهو خبر مبتدا محذوف اى الامر ذلك (أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون) تعليل اى الامر ما قصصنا عليك لانتفاء كون ربك مهلك القرى بظلم على ان أن مصدرية ويجوز ان تكون مخففة من الثقيلة والمعنى لان الشأن والحديث لم يكن ربك مهلك القرى بظلم بسبب ظلم اقدموا عليه او ظالما على انه لو اهلكهم وهم غافلون لم ينهوا برسول وكتاب لكان ظالما وهو متعال عنه (ولكل) من المكلفين (درجات) منازل (مما عملوا) من جزاء أعمالهم وبه استدل أبو يوسف ومحمد رحمهما الله على ان للجن الثواب بالطاعة لانه ذكر عقيب ذكر الثقلين (وما ربك بغافل عما يعملون) بساه عنه وبالتاء شامي (و ربك الغني) عن عباده وعن عبادتهم (ذو الرحمة) عليهم

لهم (ويستخلف) يعنى ويُنشئ ويخلق (من بعدكم) يعنى من بعد اهلاككم (ما يشاء) يعنى خلقا غيركم أمثل واطوع منكم (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) اختلفت عبارات المفسرين فى هذه اللفظة فقال البغوى يعنى آباءهم الماضين قرنا بعد قرن ونحوه قال الواحدى وصاحب الكشاف يعنى من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم اهل سفينة نوح عليه السلام وقال الامام فخر الدين الرازى فى قوله تعالى ويستخلف من بعدكم يعنى من بعد اذهابكم لان الاستخلاف لا يكون الا على طريق البدل من فائت وأما قوله ما يشاء فالمراد منه خلق ثالث او رابع واختلفوا فيه فقال بعضهم خلقا آخر من امثال الجن والانس قال القاضى وهو الوجه الاقرب لان القوم يعلمون بالعادة انه تعالى قادر على انشاء امثال هذا الخلق فحتى كمل خلق ثالث ورابع يكون اقوى فى دلالة القدرة فكأنه تعالى نبه على ان قدرته ليست مقصورة على جنس دون جنس من الخلق الذين يصلحون لرحمته العظيمة التى هى الثواب فبين بهذا الطريق انه تعالى لرحمته لهؤلاء الاقوام الحاضرين ابقاهم وأمهلهم ولو شاء لاماتهم وافناهم وأبدل منهم سواهم ثم بين الله تعالى قوة قدرته على ذلك فقال كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين لان المرء اذا تفكر علم انه تعالى خلق الانسان من نطفة ليس فيها من صورته قليل ولا كثير فوجب أن يكون ذلك بمحض القدرة والحكمة واذا كان كذلك فكما قدر على تصوير هذه الاجسام بهذه الخاصة فكذلك يقدر على تصويرهم خلقا آخر مخالفا لها هذا آخر كلامه وقال الطبرى فى قوله كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين يقول كما أحدثكم وابتدعكم من بعد خلق آخرين كانوا قبلكم ومعنى من فى هذا الموضع التعقيب كما يقال فى الكلام أعطيتك من دينارك ثوبا يعنى مكان الدينار ثوبا لا أن الثوب من الدينار بعض كذلك الذين خوطبوا بقوله كما أنشأكم لم يرد باخبارهم هذا الخبر انهم انشؤا من اصلاب قوم آخرين ولكن معنى ذلك ما ذكرنا انهم انشؤا مكان قوم آخرين قد أهلكوا قبلهم قوله تعالى (ان ما توعدون) به من مجىء الساعة والبعث بعد الموت والحشر للحساب يوم القيامة (لآت) يعنى انه كائن قريب (وما أنتم بمعجزين) يعنى بفائتين حيثما كنتم يدرككم الموت (قل) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم اى قل يا محمد (يا قوم) اى قل لقومك من كفار قريش (اعملوا على مكانتكم) وقرئ مكاناتكم على الجمع والمكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن ابلغ التمكن وبمعنى المكان يقال مكان ومكانة كما يقال مقام ومقامة فقوله اعملوا على مكانتكم يحتمل ان يكون معناه اعملوا على تمكنكم من أمركم واقصى استطاعتكم وامكانكم ويحتمل ان يكون معناه اعملوا على حالتكم التى انتم عليها كما يقال للرجل اذا أمر أن يثبت على حاله مكانتك يا فلان اى اثبت على ما أنت عليه لا تتغير عنه وقال ابن عباس معناه اعملوا على ناحيتكم (انى عامل) يعنى انى عامل على مكانتى التى انا عليها وما أمرنى به ربى والمعنى اثبتوا على ما أنتم عليه من الكفر والعداوة فانى ثابت على الاسلام والمصابرة فان قلت ظاهر الآية يدل على أمر الكفار بالاقامة على ما هم عليه من الكفر وذلك لا يجوز قلت معنى هذا الامر الوعيد والتهديد والمبالغة فى الزجر عما هم عليه من الكفر فكأنه قال اقيموا على ما أنتم عليه من الكفر ان رضيتم لانفسكم بالعذاب الدائم فهو كقوله تعالى اعملوا ما شئتم ففيه تفويض أمر العمل اليهم على سبيل الزجر والتهديد وليس فيه اطلاق لهم فى عمل ما أرادوه من الكفر والمعاصى وقوله تعالى (فسوف تعلمون) يعنى لمن تكون العاقبة المحمودة لنا ولكم وقيل معناه فسوف تعلمون عند نزول العذاب بكم اينا كان على الحق فى عمله نحن ام أنتم (من تكون له عاقبة الدار) يعنى فسوف تعلمون غدا فى القيامة لمن تكون عاقبة الدار وهى الجنة (انه لا يفلح الظالمون) قال ابن عباس معناه انه لا يسعد من كفر بربى واشرك ثم فى هذه الآية قولان أحدهما انها محكمة وهذا على قول من يقول ان المراد بقوله اعملوا على مكانتكم الوعيد والتهديد والقول الثانى أنها منسوخة بآية السيف وهذا على قول من يقول ان المراد بها ترك القتال قوله تعالى (وجعلوا لله مما ذرأ من

صفتكم وهم اهل سفينة نوح عليه السلام (ان ما) بمعنى الذى (توعدون) من البعث والحساب والثواب والعقاب (لآت) خبران اى لكائن (وما أنتم بمعجزين) بفائتين رد لقولهم من مات فقد فات المكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة اذا تمكن أبلغ التمكن وبمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة وقوله (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) يحتمل اعملوا على تمكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وامكانكم واعملوا على جهتكم وحالكم التى أنتم عليها ويقال للرجل اذا امر ان يثبت على حاله على مكانتك يا فلان اى اثبت على ما أنت عليه (انى عامل) على مكانتى التى انا عليها اى اثبتوا على كفركم وعداوتكم لى فانى ثابت على الاسلام وعلى مصابرتكم وهو امر تهديد ووعيد دليله قوله (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) اى فسوف تعلمون اينا تكون له العاقبة المحمودة وهذا طريق لطيف فى الانذار (انه لا يفلح الظالمون) اى الكافرون مكاناتكم حيث كان أبو بكر يكون حمزة وعلى وموضع من رفع اذا كان بمعنى اى وعلق عنه فعل العلم او نصب اذا كان بمعنى الذى (وجعلوا لله مما ذرأ من

الحرث والانعام نصيبا) الآية لما بين الله عز وجل قبح طريقة الكفار وما كانوا عليه من انكار البعث وغير ذلك عقبه بذكر انواع من جهالاتهم واحكامهم الفاسدة تنبيها على ضعف عقولهم وفساد ما كانوا عليه في الجاهلية فقال تعالى وجعلوا لله مما ذرأ يعني مما خلق من الحرث يعني الزرع والثمر والانعام يعني ومن الانعام وهي الابل والبقر والغنم نصيبا يعني قسما وجزأ قال المفسرون كان المشركون في الجاهلية يجعلون لله من حروثهم وثمارهم وأنعامهم وسائر اموالهم نصيبا وللاصنام نصيبا فما جعلوه من ذلك لله صرفوه الى الضيفان والمساكين وما جعلوه للاصنام أنفقوه عليها وعلى خدمتها فان سقط شيء مما جعلوه لله في نصيب الاوثان تركوه وقالوا ان الله غني عن هذا وان سقط شيء من نصيب الاوثان فيما جعلوه لله ردوه الى الاوثان وقالوا انها محتاجة اليه وكانوا اذا هلك شيء مما جعلوه لله لم يبالوا به واذا انتقص شيء مما جعلوه للاوثان جبروه مما جعلوه لله فذلك قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا وفيه اختصار تقديره وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا وللاصنام نصيبا (فقالوا هذا لله بزعمهم) يعني قولهم الذي هو بغير حقيقة لان معنى زعم حكاية قول يكون مظنة الكذب ولذلك لا يجيء الا في موضع ذم لقائليه وانما نسبوا الى الكذب في قولهم هذا لله بزعمهم وان كانت الاشياء كلها لله لاضافتهم نصيب الاصنام مع نصيب الله وهو قولهم (وهذا لشركائنا) يعني الاصنام وانما سموا الاصنام شركاء لانهم جعلوا لها نصيبا من أموالهم ينفقونه عليها (فما كان لشركائهم) يعني ما جعلوه لها من الحرث والانعام (فلا يصل الى الله) يعني فلا يعطونه المساكين ولا ينفقونه على الضيفان (وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) والمعنى انهم كانوا يقرون ما جعلوه للاصنام مما جعلوه لله ولا يقرون ما جعلوه لله مما جعلوه للاصنام وقال قتادة كانوا اذا أصابتهم سنة اي قحط وشدة استعانوا بما جعلوه لله وأكلوا منه ووفروا ما جعلوه لشركائهم ولم يأكلوا منه شيأ وقال الحسن والسدي كانوا اذا هلك ما جعلوه لشركائهم أخذوا بدله مما جعلوه لله ولا يفعلون ذلك فيما جعلوه لشركائهم فلذلك ذمهم الله تعالى فقال (ساء ما يحكمون) يعني بئس ما يحكمون ويقضون وذلك انهم رجحوا جانب الاصنام على جانب الله تعالى في الرعاية والحفظ وهذا سفه منهم وقيل ان الاشياء كلها لله عز وجل وهو خلقها فلما جعلوا للاصنام جزأ من المال وهي لا تملك ولا تخلق ولا تضر ولا تنفع نسبوا الى الاساءة في الحكم والمقصود من ذلك بيان ما كانوا عليه في الجاهلية من هذه الاحكام الفاسدة التي لم يرد بها شرع ولا نص ولا يحسنها عقل * قوله عز وجل (وكذلك) عطف على قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا يعني كما فعلوا ذلك جهلا منهم كذلك زين لكثير منهم قتل اولادهم شركاؤهم والمعنى ان جعلهم لله نصيبا من أموالهم ولشركائهم نصيبا في غاية الجهل بمعرفة الخالق المنعم لانهم جعلوا الاصنام مثله في استحقاق النصيب وكذلك اقدامهم على قتل اولادهم في نهاية الجهالة أيضا فكانه قال ومثل ذلك الذي فعلوه في القسم جهلا وخطأ وضلالا كذلك (زين) يعني حسن (لكثير من المشركين قتل أولادهم) يعني به وأد البنات أحياء مخافة الفقر والعيلة (شركاؤهم) يعني شياطينهم أمروهم ان يقتلوا اولادهم خشية الفقر وسميت الشياطين شركاء لانهم أطاعوهم فيما أمروهم به من معصية الله وقتل الاولاد فاشركوهم مع الله في وجوب طاعتهم وأضيف الشركاء الى المشركين لانهم أطاعوهم واتخذوهم أربابا وقال الكلبي شركاؤهم سدنة آلهتهم يعني خدامها وهم الذين كانوا يزينون ويحسنون للكفار قتل الاولاد وكان الرجل في الجاهلية يقوم فيحلف لئن ولد له كذا وكذا غلاما لينحرن آخرهم كما حلف عبد المطلب على ابنه عبد الله فعلى هذا القول الشركاء هم السدنة وخدام الاصنام

الحرث والانعام نصيبا) اي وللاصنام نصيبا فاكتفى بدلالة قوله تعالى (فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا) بزعمهم على وكذا ما بعده اي زعموا انه لله والله لم يأمرهم بذلك ولا شرع لهم تلك القسمة (فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله) اي لا يصل الى الوجوه التي كانوا يصرفونه اليها من قرى الضيفان والتصدق على المساكين (وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) من انفاقهم عليها والاجراء على سدنتها روي انهم كانوا يعينون اشياء من حرث ونتاج لله وأشياء منها لآلهتهم فاذا رأوا ما جعلوه لله زاكيا ناميا رجعوا فجعلوه للاصنام واذا زكا ما جعلوه للاصنام تركوه لها وقالوا ان الله غني وانما ذلك لجهلهم آلهتهم وايثارهم لها وفي قوله مما ذرأ اشارة الى ان الله كان أولى بان يجعل له الزاكي لانه هو الذي ذرأه ثم ذم صنيعهم بقوله (ساء ما يحكمون) في ايثار آلهتهم على الله وعملهم على ما لم يشرع لهم وموضع ما رفع اي ساء الحكم حكمهم او نصب اي ساء حكما حكمهم (وكذلك زين لكثير من المشركين) اي كما زين لهم تجزئة المال زين وأد البنات (قتل) مفعول زين (أولادهم شركاؤهم) هو فاعل زين زين بالضم قتل بالرفع أولادهم بالنصب شركائهم بالجر

شامي على اضافة القتل الى الشركاء اي الشياطين والفصل بينهما بغير الظرف وهو المفعول وتقديره زين لكثير من المشركين قتل شركائهم اولادهم

(ليردوهم) ليهلكوهم بالاغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخلطوا عليهم ويشوبوه ودينهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل حتى زلوا عنه الى الشرك (ولو شاء الله ما فعلوه) وفيه دليل على ان الكائنات كلها بمشيئة الله تعالى (فذرهم وما يفترون) وما يفترونه من الافك او وافتراءهم لان ضرر ذلك الافتراء عليهم لا عليك ولا علينا (وقالوا هذه انعام وحرث) للاوثان (حجر) حرام فعل بمعنى المفعول كالذبح والطحن ويستوى فى الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لان حكمه حكم الاسماء غير الصفات وكانوا اذا عينوا أشياء من حرثهم وأنعامهم لآلهتهم قالوا (لا يطعمها ٦٢ الا من نشاء بزعمهم) يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء والزعم قول يشوبه الكذب (وانعام حرمت ظهورها) هى البحائر والسوائب والحوامى (وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها) حالة الذبح وانما يذكرون عليها اسماء الاصنام (افتراء عليه) هو مفعول له او حال اى قسموا أنعامهم قسم حجر وقسم لا يركب وقسم لا يذكر اسم الله عليها ونسبوا ذلك الى الله افتراء عليه (سيجزيهم بما كانوا يفترون) وعيد (وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا) كانوا يقولون فى أجنة البحائر والسوائب ما ولد منها حيا فهو خالص للذكور لا يأكل منه الاناث وما ولد ميتا اشترك فيه الذكور والاناث وانث خالصة وهو خبر ما للحمل على المعنى لان ما فى معنى الاجنة وذكر ومحرم حملا على اللفظ او التاء للمبالغة كنسابة (وان يكن ميتة)

سموا شركاء لانهم أشركوهم فى الطاعة (ليردوهم) يعنى ليهلكوهم بذلك الفعل الذى أمروهم به والارداء فى اللغة الاهلاك قال ابن عباس ليردوهم فى النار (وليلبسوا عليهم دينهم) يعنى وليخلطوا عليهم دينهم قال ابن عباس ليدخلوا عليهم الشك فى دينهم وكانوا على دين اسمعيل عليه السلام فرجعوا عنه بتلبيس الشياطين وانما فعلوا ذلك ليزيلوهم عن الدين الحق الذى كان عليه اسمعيل وابراهيم عليهما الصلاة والسلام فوضعوا لهم هذه الاوضاع الفاسدة وزينوها لهم (ولو شاء الله ما فعلوه) يعنى ولو شاء الله لعصمهم من ذلك الفعل القبيح الذى زين لهم من تحريم الحرث والانعام وقتل الاولاد أخبر الله عز وجل ان جميع الاشياء بمشيئته وارادته اذ لو لم يشأ ما فعلوا ذلك (فذرهم) يعنى فاتركهم يا محمد (وما يفترون) يعنى وما يختلقون من الكذب على الله فان الله لهم بالمرصاد قوله تعالى (وقالوا) يعنى المشركين (هذه أنعام وحرث حجر) اى حرام وأصله المنع لانه منع من الانتفاع منه بتحريمه وقيل هو من التضييق والحبس لانهم كانوا يحبسون أشياء من انعامهم وحروثهم لآلهتهم قال مجاهد يعنى بالانعام البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى (لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم) يعنى يأكلها خدام الاصنام والرجال دون النساء (وأنعام حرمت ظهورها) يعنى الحوامى وهى الانعام التى حوا ظهورها عن الركوب فكانوا لا يركبونها (وانعام لا يذكرون اسم الله عليها) يعنى لا يذكرون اسم الله عليها عند الذبح وانما كانوا يذكرون عليها أسماء الاصنام وقيل معناه لا يحجون عليها ولا يركبونها الفعل الخير لانه لما جرت العادة بذكر الله على فعل كل خير ذم هؤلاء على ترك فعل الخير (افتراء عليه) يعنى انهم كانوا يفعلون هذه الافعال ويزعمون ان الله أمرهم بها وذلك اختلاق وكذب على الله عز وجل (سيجزيهم بما كانوا يفترون) فيه وعيد وتهديد لهم على افترائهم على الله الكذب * قوله عز وجل (وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) يعنى نساءنا قال ابن عباس وقتادة والشعبى أراد أجنة البحائر والسوائب فما ولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد منها ميتا أكله الرجال والنساء جميعا وهو قوله تعالى (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) ودخلت الهاء فى خالصة للتأكيد والمبالغة كقولهم رجل علامة ونسابة وقال الفراء دخلت الهاء لتأنيث الانعام لان ما فى بطونها مثلها فأنث بتأنيثها وقال الكسائى خالص وخالصة واحد مثل وعظ وموعظة وقيل اذا كان اللفظ عبارة عن مؤنث جاز تأنيثه على المعنى وتذكيره على اللفظ كما فى هذه الآية فانه أنث خالصة على المعنى وذكر ومحرم على اللفظ (سيجزيهم وصفهم) يعنى سيكافئهم بسبب وصفهم على الله الكذب (انه حكيم عليم) فيه وعيد وتهديد يعنى انه تعالى حكيم فيما يفعله عليم بقدر استحقاقهم قوله تعالى (قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم) قال عكرمة نزلت فيمن يئد البنات من ربيعة ومضر وكان الرجل يقاضى الرجل على ان يستحيى جاريته ويئد أخرى فاذا كانت الجارية التى تواعدا الرجل أو راح من عند امرأته وقال لها أنت على كظهر أمى ان رجعت اليك ولم تئديها

فتحذ

اى وان يكن ما فى بطونها ميتة وان تكن ميتة أبو بكر اى وان تكن الاجنة ميتة
وان تكن ميتة شامى على كان التامة يكن ميتة مكى لتقدم الفعل وتذكير الضمير فى (فهم فيه شركاء) لان الميتة اسم لكل ميت ذكر او انثى فكانه قيل وان يكن ميت فهم فيه شركاء (سيجزيهم وصفهم) جزاء وصفهم الكذب على الله فى التحليل والتحريم (انه حكيم) فى جزائهم (عليم) باعتقادهم (قد خسر الذين قتلوا أولادهم) كانوا يئدون بناتهم مخافة السبى والفقر قتلوا مكى وشامى (سفها بغير علم) لخفة أحلامهم وجهلهم بان الله هو رازق أولادهم لا هم

فتخدلها في الارض خدا وترسل الى نسائها فيجتمعن عنده ثم يتداولنها بينهن حتى اذا أبصرته راجعا دستها في حفرتها ثم سوت عليها التراب وقال قتادة هذا من صنيع اهل الجاهلية كان أحدهم يقتل ابنه مخافة السبى والفاقة ويقدو كلبه اما سبب الخسران المذكور في قوله قد خسر الذين قتلوا اولادهم ان الولد نعمة عظيمة أنعم الله بها على الوالد فاذا تسبب الرجل في ازالة هذه النعمة عنه وابطالها فقد استوجب الذم وخسر في الدنيا والآخرة اما خسارته في الدنيا فقد سعى في نقص عدده وازالة ما أنعم الله به عليه واما خسارته في الآخرة فقد استحق بذلك العذاب العظيم وقوله سفها بغير علم يعني فعلوا ذلك للسفاهة وهي الخفة والجهالة المذمومة وسبب حصول هذه السفاهة هو قلة العلم بل عدمه لان الجهل كان هو الغالب عليهم قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا سموا جاهلية وقوله تعالى (وحرموا مارزقهم الله) يعني البحائر والسوائب والحامى وبعض الحروث وبعض ما في بطون الانعام وهذا أيضا من اعظم الجهالة (افتراء على الله) يعني انهم فعلوا هذه الافعال المذمومة وزعموا ان الله أمرهم بذلك وهذا افتراء على الله وكذب وهذا أيضا من أعظم الجهالة لان الجراءة على الله والكذب عليه من أعظم الذنوب وأكبر الكبائر ولهذا قال تعالى (قد ضلوا) يعني في فعلهم عن طريق الحق والرشاد (وما كانوا مهتدين) يعني الى طريق الحق والصواب في فعلهم (خ) عن ابن عباس قال اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين * قوله عز وجل (وهو الذى أنشأ جنات معروشات) يعني والله الذى ابتدع وخلق جنات يعني بساتين معروشات (وغير معروشات) يعني مسموكات مرتفعات وغير مرتفعات وأصل العرش في اللغة شئ مسقف يجعل عليه الكرم وجمعه عروش يقال عرشت الكرم اعرشه عرشا وعرشته تعريشا اذا جعلته كهيئة السقف واعترش العنب العريش اذا علاه وركبه واختلفوا في معنى قوله معروشات وغير معروشات فقال ابن عباس المعروشات ما انبسط على الارض وانتشر مما يعرش مثل الكرم والقرع والبطيخ ونحو ذلك وغير معروشات ما قام على ساق ونسق كالنخل والزرع وسائر الشجر وقال الضحاك كلاهما في الكرم خاصة لان منه ما يعرش ومنه ما لم يعرش بل يبقى على وجه الارض منبسطا وقيل المعروشات ما غرسه الناس في البساتين واهتموا به فعرشوه من كرم وغيره وغير معروشات هو ما أنبته الله في البرارى والجبال من كرم أو شجر (والنخل والزرع) يعني وأنشأ النخل والزرع وهو جميع الحبوب التى تقتات وتدخر (مختلفا أكله) يعني به اختلاف الطعوم في الثمار كالحلو والحامض والجيد والردى ونحو ذلك (والزيتون والرمان متشابها) يعني في المنظر (وغير متشابه) يعني في المطعم كالرمانتين لونهما واحد وطعمهما مختلف وقيل ان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان ولكن ثمرتهما مختلفة في الجنس والطعم (كلوا من ثمره اذا أثمر) لما ذكر ما أنعم الله به على عباده من خلق هذه الجنات المحتوية على أنواع من الثمار ذكر ما هو المقصود الاصلى وهو الانتفاع بها فقال تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر وهذا أمر اباحة وتمسك بهذا بعضهم فقال الامر قد يرد الى غير الوجوب لان هذه الصيغة مفيدة لدفع الحرج وقال بعضهم المقصود منه اباحة الاكل قبل اخراج الحق لانه تعالى لما أوجب الزكاة في الحبوب والثمار كان يحتمل أن يحرم على المالك أن يأكل منها شيأ قبل اخراج الواجب فيها لمكان شركة الفقراء والمساكين معه فاباح الله أن يأكل قبل اخراجه لان رعاية حق النفس مقدمة على رعاية حق الغير وقيل انما قال تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر بصيغة الامر ليعلم أن المقصود من خلق هذه الاشياء التى أنعم الله بها على عباده هو الاكل (وآتوا حقه يوم حصاده) يعني يوم جذاذه وقطعه واختلفوا في هذا الحق المأمور باخراجه فقال ابن عباس وأنس بن مالك هو الزكاة المفروضة وهذا قول طاوس والحسن وجابر بن زيد وسعيد بن المسيب ومحمد بن الحنفية

والسوائب وغيرها (افتراء على الله) مفعول له (قد ضلوا وما كانوا مهتدين) الى الصواب (وهو الذى أنشأ) خلق (جنات) من الكروم (معروشات) مسموكات مرفوعات (وغير معروشات) متروكات على وجه الارض لم تعرش يقال عرشت الكرم اذا جعلت له دعائم وسمكا تعطف عليه القضبان (والنخل والزرع مختلفا) في اللون والطعم والحجم والرائحة وهو حال مقدرة لان النخل وقت خروجه لا أكل فيه حتى يكون مختلفا وهو كقوله فادخلوها خالدين (أكله) أكله حجازى وهو ثمره الذى يؤكل والضمير للنخل والزرع داخل في حكمه لانه معطوف عليه أو لكل واحد (والزيتون والرمان متشابها) في اللون (وغير متشابه) في الطعم (كلوا من ثمره) من ثمر كل واحد وفائدة (اذا أثمر) ان يعلم أن أول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا أدرك (وآتوا حقه) عشره وهو حجة أبى حنيفة رحمه الله في تعميم العشر (يوم حصاده) بصرى وشامى وعاصم وبكسر الحاء غيرهم وهما لغتان

وقتادة قال قتادة فى قوله وآتوا حقه يوم حصاده اى من الصدقة المفروضة ذكرلنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم سن فيما سقت السماء والعين السائحة أوسقاء النيل والندى أوكان بعلا العشر كاملا وان سقى بنضح أوسانية فنصف العشر وهذا فيما يكال من الثمرة أوالزرع وبلغ خمسة أوسق وذلك ثلثمائة صاع فقد وجب فيها حق الزكاة وفى رواية عن ابن عباس فى قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده قال هو العشر ونصف العشر فان قلت على هذا التفسير اشكال وهو ان فرض الزكاة كان بالمدينة وهذه السورة مكية فكيف يمكن حمل قوله وآتوا حقه يوم حصاده على الزكاة المفروضة قلت ذكر ابن الجوزى فى تفسيره عن ابن عباس وقتادة ان هذه الآية نزلت بالمدينة فعلى هذا القول تكون الآية محكمة نزلت فى حكم الزكاة وان قلنا ان هذه الآية مكية تكون منسوخة بآية الزكاة لانه قد روى عن ابن عباس انه قال نسخت آية الزكاة كل صدقة فى القرآن وقيل فى قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده انه حق سوى الزكاة فرض يوم الحصاد وهو اطعام من حضر وترك ماسقط من الزرع والثمر وهذا قول على بن الحسن وعطاء ومجاهد وحماد قال ابراهيم هو الضغث وقال الربيع هو لقاط السنبل وقال مجاهد كانوا يجيئون بالعذق عند الصرام فيأكل منه من مر وقال يزيد بن الاصم كان أهل المدينة اذا صرموا النخل يجيئون بالعذق فيعلقونه فى جانب المسجد فيجىء المسكين فيضربه بعصاه فما سقط منه أكله فعلى هذا القول هل هذا الامر وجوب أواستحباب وندب فيه قولان احدهما انه أمر وجوب فيكون منسوخا بآية الزكاة وبقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث الاعرابى هل على غيرها قال لا الا أن تطوع والقول الثانى انه أمر ندب واستحباب فتكون الآية محكمة وقال سعيد بن جبير كان هذا حقا يؤمر باخراجه فى ابتداء الاسلام ثم صار منسوخا بايجاب العشر ولقول ابن عباس نسخت آية الزكاة كل صدقة فى القرآن واختار هذا القول الطبرى وصححه واختار الواحدى والرازى القول الاول وصححاه فان قلت فعلى القول الاول كيف تؤدى الزكاة يوم الحصاد والحب فى السنبل وانما يجب الاخراج بعد التصفية والجفاف قلت معناه قدروا أداء اخراج الواجب منه يوم الحصاد فانه قريب من زمان التنقية والجفاف ولان النخل يجب اخراج الحق منه يوم حصاده وهو الصرام والزرع محمول عليه الا انه لا يمكن اخراج الحق منه الا بعد التصفية وقيل معناه وآتوا حقه الذى وجب يوم حصاده بعد التصفية وقيل ان فائدة ذكر الحصاد ان الحق لا يجب بنفس الزرع وبلوغه انما يجب يوم حصاده وحصوله فى يد مالكه لا فيما يتلف من الزرع قبل حصوله فى يد مالكه

(ولا تسرفوا) باعطاء الكل وتضييع العيال وقوله كلوا الى

وقوله تعالى (ولا تسرفوا) الاسراف تجاوز الحد فيما يفعله الانسان وان كان فى الانفاق أشهر وقيل السرف تجاوز ما حد لك وسرف المال انفاقه فى غير منفعة ولهذا قال سفيان ما أنفقت فى غير طاعة الله فهو سرف وان كان قليلا قال ابن عباس فى رواية عنه عمد ثابت بن قيس بن شماس فصرم خمسمائة نخلة فقسمها فى يوم واحد ولم يترك لاهله شيأ فانزل الله هذه الآية ولا تسرفوا قال السدى معناه لا تعطوا أموالكم وتقعدوا فقراء قال الزجاج فعلى هذا لو أعطى الانسان كل ماله ولم يوصل الى عياله شيأ فقد أسرف لانه قد صح فى الحديث ابدأ بمن تعول وقال سعيد بن المسيب معناه لا تمنعوا الصدقة فتأويل الآية على هذا القول لا تجاوزوا الحد فى البخل والامساك حتى تمنعوا الواجب من الصدقة وهذان القولان يشتركان فى ان المراد من الاسراف مجاوزة الحد الا ان الاول فى البذل والاعطاء والثانى فى الامساك والبخل وقال مقاتل معناه لا تشركوا الاصنام فى الحرث والانعام وهذا القول أيضا يرجع الى مجاوزة الحد لان من شرك الاصنام فى الحرث والانعام فقد جاوز ما حد له وقال الزهرى معناه لا تنفقوا فى معصية الله عز وجل وقال مجاهد الاسراف ما قصرت به فى حق الله تعالى ولو كان أبو قبيس ذهبا فانفقته فى طاعة الله لم تكن مسرفا ولو أنفقت درهما أومدا فى معصية الله كنت مسرفا وقال ابن زيد انما خوطب بهذا السلطان

(انه لايحب المسرفين) اعتراض (ومن الانعام حمولة وفرشا) عطف على جنات أى وأنشأ من الانعام مايحمل الاثقال ومايفرش للذبح أوالحمولة الكبار التى تصلح للحمل والفرش الصغار كالفصلان والعجاجيل والغنم لانها دانية من الارض مثل الفرش المفروش عليها (كلوا مما رزقكم الله) اى ما أحل الله لكم منها ولا تحرموها كما فى الجاهلية (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) طرقه فى التحليل والتحريم كفعل أهل الجاهلية (انه لكم عدو مبين) فاتهموه على دينكم (ثمانية أزواج) بدل من حمولة ٦٥ وفرشا (من الضأن اثنين ومن المعز اثنين) زوجين اثنين يريد الذكر والانثى والواحد اذا كان وحده فهو فرد واذا كان معه غيره من جنسه سمى كل واحد منهما زوجا وهما زوجان بدليل قوله خلق الزوجين الذكر والانثى ويدل عليه قوله ثمانية أزواج ثم فسرها بقوله من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين والضأن والمعز جمع ضائن وماعز كتاجر وتجر وفتح عين المعز مكى وشامى وأبو عمرو وهما لغتان والهمزة فى (قل آلذكرين حرم أم الانثيين أم ما اشتملت عليه ارحام الانثيين) للانكار والمراد بالذكرين الذكر من الضأن والذكر من المعز وبالانثيين الانثى من الضأن والانثى من المعز والمعنى انكار ان يحرم الله من جنسى الغنم ضأنها ومعزها شيأ من نوعى ذكورها واناثها ولا مما تحمل الاناث وذلك انهم كانوا يحرمون

نهى ان يأخذ من رب المال فوق الذى الزم الله ماله يقول الله عز وجل للسلاطين لا تسرفوا اى لا تأخذوا بغير حق فكانت الآية بين السلطان وبين الناس وقوله تعالى (انه لا يحب المسرفين) فيه وعيد وزجر عن الاسراف فى كل شئ لان من لا يحبه الله فهو من أهل النار قوله تعالى (ومن الانعام) يعنى وأنشأ من الانعام (حمولة) وهى كل مايحمل عليها من الابل (وفرشا) يعنى صغار الابل التى لا تحمل قال ابن عباس الحمولة هى الكبار من الابل والفرش هى الصغار من الابل وقال فى رواية أخرى عنه ذكرها الطبرى أما الحمولة فالابل والخيل والبغال والحمير وكل شئ يحمل عليه وأما الفرش فالغنم وقال الربيع بن أنس الحمولة الابل والبقر والفرش المعز والضأن فالحمولة كل مايحمل عليها من الانعام والفرش مالا يصلح للحمل سمى فرشا لانه يفرش للذبح ولانه قريب من الارض لصغره (كلوا مما رزقكم الله) يعنى كلوا مما أحله الله لكم من هذه الانعام والحرث (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) يعنى لا تسلكوا طريقه وآثاره فى تحريم الحرث والانعام كما فعله أهل الجاهلية (انه) يعنى الشيطان (لكم عدو مبين) يعنى انه مبين العداوة لكم ثم بين الحمولة والفرش فقال عز وجل (ثمانية أزواج) يعنى وأنشأ من الانعام ثمانية أزواج يعنى ثمانية أصناف والزوج فى اللغة الفرد اذا كان معه آخر من جنسه لا ينفك عنه فيطلق لفظ الزوج على الواحد كما يطلق على الاثنين فيقال للذكر زوج وللانثى زوج (من الضأن اثنين) يعنى الذكر والانثى والضأن ذوات الصوف من الغنم والواحد ضائن والانثى ضائنة والجمع ضوائن (ومن المعز اثنين) يعنى الذكر والانثى والمعز ذوات الشعر من الغنم والواحد ماعز والجمع معزى (قل آلذكرين حرم أم الانثيين) استفهام انكار أى قل يا محمد لهؤلاء الجهلة آلذكرين من الضأن والمعز حرم عليكم أم الانثيين منهما فان كان حرم الذكرين من الغنم فكل ذكورها حرام وان كان حرم الانثيين منهما فكل اناثها حرام (أم ما اشتملت عليه أرحام الانثيين) يعنى أم حرم ما اشتملت عليه ارحام الانثيين من الضأن والمعز فانها لا تشتمل الا على ذكر أو أنثى (نبئونى) اى اخبرونى وفسروا لى ما حرمتم (بعلم ان كنتم صادقين) يعنى ان الله حرم ذلك عليكم (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين) وهذه اربعة ازواج أخر بقية الثمانية (قل آلذكرين حرم أم الانثيين أم ما اشتملت عليه أرحام الانثيين) وتفسير هذه الآية نحو ما تقدم وفى هاتين الآيتين تقريع وتوبيخ من الله تعالى لاهل الجاهلية بتحريمهم ما لم يحرمه الله وذلك انهم كانوا يقولون هذه أنعام وحرث حجر وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا وحرموا البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى وكانوا يحرمون بعضها على الرجال والنساء وبعضها على النساء دون الرجال كما أخبر الله عنهم فى كتابه فلما جاء الاسلام وثبتت الاحكام جادلوا النبى صلى الله عليه وسلم وكان خطيبهم مالك بن عوف الجشمى فقال يا محمد بلغنا انك تحرم أشياء مما كان آباؤنا يفعلونه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرمتم اصنافا من النعم على غير أصل وانما خلق الله هذه الازواج الثمانية للاكل والانتفاع بها فمن أين جاء هذا التحريم من قبل الذكر أم من قبل الانثى فسكت مالك بن عوف وتحير ولم يتكلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم لمالك يا مالك ألا تتكلم فقال بل

ذكورة الانعام تارة واناثها طورا وأولادها كيفما كانت ذكورا واناثا او مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فانكر ذلك عليهم وانتصب آلذكرين بحرم وكذا ام الانثيين اى ام حرم الانثيين وكذا ما فى ام ما اشتملت (نبئونى بعلم) اخبرونى بامر معلوم من جهة الله يدل على تحريم ما حرمتم (ان كنتم صادقين) فى ان الله حرمه (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين) منهما (حرم أم الانثيين) منهما (أم ما اشتملت عليه ارحام الانثيين) ام ما تحمل اناثها

(أم كنتم شهداء) ام منقطعة اى بل كنتم شهداء (اذ وصاكم الله بهذا) يعنى أم شاهدتم ربكم حين امركم بهذا التحريم ولما كانوا لا يؤمنون برسول الله وهم يقولون الله حرم ٦٦ هذا الذى نحرمه تهكم بهم فى قوله أم كنتم شهداء على معنى اعرفتم التوصية به مشاهدين لانكم

لا تؤمنون بالرسل (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فنسب اليه تحريم مالم يحرم (ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدى القوم الظالمين) اى الذين فى علمه انهم يختمون على الكفر ووقع التفاصل بين بعض المعدود وبعضه اعتراضا غير اجنبى من المعدود وذلك ان الله تعالى من على عباده بانشاء الانعام لمنافعهم وبإباحتها لهم فالاعتراض بالاحتجاج على من حرمها يكون تأكيدا للتحليل والاعتراضات فى الكلام لا تساق الا للتوكيد (قل لا أجد فيما أوحى الى) اى فى ذلك الوقت او فى وحى القرآن لان وحى السنة قد حرم غيره او من الانعام لان الآية فى رد البحيرة واخواتها واما الموقوذة والمتردية والنطيحة فمن الميتة وفيه تنبيه على ان التحريم انما يثبت بوحى الله وشرعه لا بهوى الانفس (محرما) حيوانا حرما كله (على طاعم يطعمه) على آكل يأكله (الا أن يكون ميتة) الا أن يكون الشئ المحرم ميتة ان تكون مكى وشامى وحمزة ميتة شامى (او دما مسفوحا) مصبوبا سائلا فلا يحرم الدم الذى فى اللحم والكبد والطحال (او لحم خنزير فانه رجس) نجس (او فسقا) عطف على المنصوب قبله وقوله فانه رجس اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه (اهل لغير الله به) منصوب المحل صفة لفسقا اى رفع الصوت على ذبحه باسم غير الله وسمى بالفسق لتوغله فى باب الفسق

انت تكلم وأسمع منك قال المفسرون فلو قال جاء التحريم من قبل الذكورة وجب أن يحرم جميع الذكور ولو قال بسبب الانوثة وجب أن يحرم جميع الاناث وان كان باشتمال الرحم عليه فينبغى أن يحرم الكل لان الرحم لا يشتمل الا على ذكر أو أنثى وأما تخصيص التحريم بالولد الخامس او السابع او بالبعض دون البعض فمن أين ذلك التحريم فاحتج الله على بطلان دعواهم بهاتين الآيتين وأعلم نبيه صلى الله عليه وسلم ان كل ما قالوه من ذلك واضافوه الى الله فهو كذب على الله وانه لم يحرم شيأ من ذلك وانهم اتبعوا فى ذلك أهواءهم وخالفوا أمر ربهم وذكر الامام فخر الدين فى معنى الآية وجهين آخرين ونسبهما الى نفسه فقال ان هذا الكلام ما ورد على سبيل الاستدلال على بطلان قولهم بل هو استفهام على سبيل الانكار يعنى انكم لا تقرون بنبوة نبى ولا تعترفون بشريعة شارع فكيف تحكمون بان هذا يحل وهذا يحرم والوجه الثانى انكم حكمتم بالبحيرة والسائبة والوصيلة والحامى مخصوصا بالابل فالله تعالى بين أن النعم عبارة عن هذه الانواع الاربعة وهى الضأن والمعز والبقر والابل فلما لم تحكموا بهذه الاحكام فى هذه الانواع الثلاثة وهى الضأن والمعز والبقر فكيف خصصتم الابل بهذا الحكم دون هذه الانواع الثلاثة قوله تعالى (أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا) يقول الله لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء الجهلة من المشركين الذين يزعمون ان الله حرم عليهم ما حرموا على انفسهم من الانعام والحرث هل شاهدتم الله حرم هذا عليكم ووصاكم به فانكم لا تقرون بنبوة احد من الانبياء فكيف تثبتون هذه الاحكام وتنسبونها الى الله عز وجل ولما احتج الله عليهم بهذه الحجة وبين انه لا مستند لهم فى ذلك قال تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم) يعنى فمن أشد ظلما وأبعد عن الحق ممن يكذب على الله ويضيف تحريم ما لم يحرمه الله الى الله ليضل الناس بذلك ويصدهم عن سبيل الله جهلا منه اذ ليس هو على بصيرة وعلم فى ذلك الذى ابتدعه ونسبه الى الله ويقول ان الله أمرنا بهذا قيل اراد به عمرو بن لحى لانه أول من بحر البحائر وسيب السوائب وغير دين ابراهيم عليه السلام ويدخل فى هذا الوعيد كل من كان على طريقته او ابتدع شيأ لم يأمر الله به ولا رسوله ونسب ذلك الى الله تعالى لان اللفظ عام فلا وجه للتخصيص فكل من ادخل فى دين الله ما ليس فيه فهو داخل فى هذا الوعيد (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) يعنى ان الله لا يرشد ولا يوفق من كذب على الله واضاف اليه ما لم يشرعه لعباده * قوله عز وجل (قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه) اعلم انه لما بين الله تعالى فساد طريقة اهل الجاهلية وما كانوا عليه من التحليل والتحريم من عند أنفسهم واتباع اهوائهم فيما أحلوه وحرموه من المطعومات اتبعه بالبيان الصحيح فى ذلك وبين ان التحريم والتحليل لا يكون الا بوحى سماوى وشرع نبوى فقال تعالى قل اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الجاهلين الذين يحللون ويحرمون من عند أنفسهم لا أجد فيما أوحى الى وقيل انهم قالوا لما نحرم اذا نزل قل لا أجد فيما أوحى الى محرما يعنى شيأ محرما على طاعم يطعمه يعنى على آكل يأكله (الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا) يعنى سائلا مصبوبا (أو لحم خنزير فانه رجس) اى نجس (أو فسقا أهل لغير الله به) يعنى ما ذبح على غير اسم الله تعالى فبين الله تعالى فى هذه الآية ان التحريم والتحليل لا يكون الا بوحى منه وان المحرمات محصورة فى الاربعة الاشياء المذكورة فى هذه الآية وهى الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير وما ذبح على غير اسم الله وهذا مبالغة فى ان التحريم لا يخرج عن هذه الاربعة وذلك انه ثبت انه لا طريق الى معرفة المحرمات الا بالوحى وثبت ان

الله تعالى نص فى هذه الآية على هذه الاربعة الاشياء ولهذا اختلف العلماء فى حكم هذه الآية فذهب بعضهم الى ظاهرها وانه لا يحرم شئ من سائر المطعومات والحيوان الا ماذكر فى هذه الآية يروى ذلك عن ابن عباس وعائشة وسعيد بن جبير وهو ظاهر مذهب مالك واحتجوا على ذلك بان هذه الآية محكمة لانها خبر والخبر لا يدخله النسخ واحتجوا بان هذه الآية وان كانت مكية لكن بعضها آية مدنية وهى قوله تعالى فى سورة البقرة انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله وكلمة انما تفيد الحصر فصارت هذه الآية المدنية مطابقة للآية المكية فى الحكم وذهب جمهور العلماء الى ان هذا التحريم لا يختص بهذه الاشياء المنصوص عليها فى هذه الآية فان المحرم بنص الكتاب هو ماذكر فى هذه الآية وقد حرمت السنة أشياء فوجب القول بها منها تحريم الحمر الاهلية وكل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير عن المقدام بن معدى كرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا هل عسى رجل يبلغه الحديث عنى وهو متكئ على أريكته فيقول بيننا وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالا استحللناه وما وجدنا فيه حراما حرمناه وانما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حرم الله تعالى اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب ولابى داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا انى أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على اريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه ألا لا يحل لكم الحمار الاهلى ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطة معاهد الا أن يستغنى عنها صاحبها ومن نزل بقوم فعليهم أن يقروه فان لم يقروه فله أن يعقبهم بمثل قراه عن ابن عباس قال كان اهل الجاهلية يأكلون اشياء ويتركون اشياء تقذرا فبعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم وانزل كتابه واحل حلاله وحرم حرامه فما احل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو معفو وتلا قل لا اجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة الآية اخرجه ابو داود (م) عن ابن عباس قال نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير (م) عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن اكل لحوم الحمر الاهلية (ق) عن جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الحمر الاهلية وأذن فى الخيل وفى رواية اكلنا من خيبر الخيل وحمر الوحش ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحمار الاهلى عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل الهر وأكل ثمنه وقد استثنى الشارع من الميتة السمك والجراد ومن الدم الكبد والطحال واباح اكل ذلك وقد تقدم دليله والاصل فى ذلك عند الشافعى ان كل ما لم يرد فيه نص بتحريم او تحليل فما كان امر الشرع بقتله كما ورد فى الصحيح خمس فواسق يقتلن فى الحل والحرم وهى الحية والعقرب والفأرة والحدأة والكلب العقور وروى عن سعد بن أبى وقاص ان النبى صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ اخرجه البخارى ومسلم وسماه فويسقا وعن ابن عباس قال نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن قتل اربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والصرد اخرجه أبو داود فهذا كله حرام لا يحل أكله وما سوى ذلك فالمرجع فيه الى الاغلب من عادة العرب فما يستطيبه الاغلب منهم فهو حلال وما يستخبثه الاغلب منهم ولا يأكلونه فهو حرام لان الله خاطبهم بقوله أحل لكم الطيبات فما استطابوه فهو حلال فهذا تقرير ما يحل ويحرم من المطعومات وأما الجواب عن هذه الآية الكريمة فمن وجوه احدها ان يكون المعنى لا أجد محرما مما كان اهل الجاهلية يحرمونه من البحائر والسوائب وغيرها الا ما أوحى الى فى هذه الآية الوجه الثانى ان يكون المراد وقت نزول هذه الآية لم يكن محرما غير ما ذكر ونص عليه فى هذه الآية ثم حرم بعد نزولها اشياء أخر الوجه الثالث يحتمل ان هذا اللفظ العام خصص بدليل آخر وهو ماورد فى السنة الوجه الرابع ان ماذكر فى هذه الآية محرم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

(فمن اضطر) فمن دعته الضرورة الى أكل شئ من هذه المحرمات (غير باغ) على مضطر مثله تاركا لمواساته (ولا عاد) متجاوز قدر حاجته من تناوله (فان ربك غفور رحيم) لا يؤاخذه (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) اى ماله اصبع من دابة اوطائر ويدخل فيه الابل والنعام (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) اى حرمنا عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه وكل شئ منه ولم يحرم من البقر والغنم الا الشحوم وهي الثروب وشحوم الكلى (الا ما حملت ظهورهما) الا ما اشتمل على الظهور والجنوب من السحقة (او الحوايا) اوما اشتمل على الامعاء واحدها حاوياء او حوية (او ما اختلط بعظم) وهو الالية او المخ (ذلك) مفعول ثان لقوله (جزيناهم) والتقدير جزيناهم ذلك (ببغيهم) بسبب ظلمهم (وانا لصادقون) فيما أخبرنا به وكيف نشكر من سبب معصيتهم لتحريم الحلال ومعصية سالفنا لتحليل الحرام حيث قال وعفا عنكم فالآن باشروهن (فان كذبوك) فيما أوحيت اليك من هذا (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) بها يمهل المكذبين ولا يعاجلهم بالعقوبة (ولا يرد بأسه) عذابه مع سعة رحمته (عن القوم المجرمين) اذا جاء فلا تغتر بسعة رحمته عن خوف نقمته (سيقول الذين أشركوا) اخبارا بما سوف يقولونه (لو شاء الله) ان لا نشرك (ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ) ولكن شاء فهذا عذرنا يعنون ان شركهم وشرك

ماورد في السنة من المحرمات والله أعلم * بقي في الآية احكام في قوله تعالى أو دما مسفوحا وهو ماسال من الحيوان في حال الحياة او عند الذبح فان ذلك الدم حرام نجس وماسوى ذلك كالكبد والطحال فانهما حلال لانهما دمان جامدان وقد ورد الحديث باباحتهما وكذا ما اختلط باللحم من الدم لانه غير سائل قال عمران بن جدير سألت أبا مجلز عما يختلط باللحم من الدم وعن القدر يرى فيها حمرة الدم فقال لا بأس بذلك انما نهى عن الدم المسفوح وقال ابراهيم النخعي لا بأس بالدم في عرق اوفحم الا المسفوح وقال عكرمة لولا هذه الآية لتتبع المسلمون الدم من العروق ما تتبع اليهود وقوله تعالى (فمن اضطر غير باغ ولا عاد) لما بين الله المحرمات في هذه الآية اباح أكلها عند الاضطرار من غير بغي ولا عدوان وفي قوله (فان ربك غفور رحيم) دليل على الرخصة والاباحة عند الاضطرار قوله تعالى (وعلى الذين هادوا) يعني اليهود (حرمنا كل ذي ظفر) قال ابن عباس هو البعير والنعامة ونحو ذلك من الدواب وقيل كل مالم يكن مشقوق الاصابع من البهائم والطير مثل البعير والنعامة والاوز والبط قال القتيبي هو كل ذي مخلب من الطير وكل ذي حافر من الدواب وسمي الحافر ظفرا على الاستعارة (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) يعني شحم الجوف وهي الثروب وشحم الكليتين (الا ما حملت ظهورهما) يعني الا ما علق بالظهر والجنب من داخل بطونهما من الشحم فانه غير محرم عليهم وقال السدي وأبو صالح الالية مما حملت ظهورهما وهذا القول مختص بالغنم لان البقر ليس لها الية (او الحوايا) وهي المباعر في قول ابن عباس وجمهور المفسرين واحدتها حاوية وحوية وقيل الحوايا المباعر والمصارين وهي الدوائر التي تكون في بعض الشاة والمعنى ان الشحم الملتصق بالمباعر والمصارين غير محرم على اليهود (اوما اختلط بعظم) يعني من شحم الالية لانه اختلط بالعصعص وكذا الشحم المختلط بالعظام التي تكون في الجنب والرأس والعين فكل هذا حلال على اليهود فحاصل هذا ان الذي حرم عليهم شحم الثروب وشحم الكلية وما عدا ذلك فهو حلال عليهم (ق) عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح بمكة ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام فقيل يا رسول الله أرأيت شحوم الميتة فانها يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فقال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك قاتل الله اليهود ان الله لما حرم عليهم شحومها جملوه ثم باعوه فاكلوا ثمنه (قوله جملوه) يعني أذابوه يقال أجملت الشحم وجملته اذا أذبته وجملته أكثر وأفصح وقوله تعالى (ذلك جزيناهم) اى ذلك التحريم جزيناهم عقوبة (ببغيهم) يعني بسبب بغيهم وظلمهم وهو قتل الانبياء وأخذ الربا واستحلالهم أموال الناس بالباطل (وانا لصادقون) يعني في الاخبار عن بغيهم وفي الاخبار عن تخصيصهم بهذا التحريم (فان كذبوك) يعني فان كذبك اليهود يا محمد فيما أخبرناك انا حرمنا عليهم وأحللنا لهم مما بيناه في هذه الآية المتقدمة (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) يعني بتأخير العقوبة عنكم فان رحمته تسع المسيء والمحسن فلا يعجل بالعقوبة على من كفر به أو عصاه (ولا يرد بأسه) يعني ولا يرد عذابه ونقمته اذا جاء وقتهما (عن القوم المجرمين) يعني الذين كذبوا الانبياء وهم الكفار واليهود * وقوله عز وجل (سيقول الذين أشركوا) لما لزمتهم الحجة وتيقنوا بطلان ما كانوا عليه من الشرك بالله وتحريم مالم يحرمه الله اخبر الله تعالى عنهم بما سيقولونه فقال تعالى سيقول الذين أشركوا يعني مشركي قريش والعرب (لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا) يعني من قبل قال المفسرون جعلوا قولهم لو شاء الله ما أشركنا حجة على اقامتهم على الكفر والشرك وقالوا ان الله قادر على ان يحول بيننا وبين ما نحن عليه حتى لا نفعله فلولا انه رضي ما نحن عليه وأراده منا وأمرنا به لحال بيننا وبين ذلك (ولا حرمنا من شئ) يعني ما حرموه من البحائر والسوائب

والسوائب وغير ذلك فقال الله عز وجل ردا وتكذيبا لهم (كذلك كذب الذين من قبلهم) يعنى من كفار الامم الخالية الذين كانوا قبل قومك كذبوا أنبياءهم وقالوا مثل قول هؤلاء (حتى ذاقوا بأسنا) يعنى عذابنا * (فصل) * استدل القدرية والمعتزلة بهذه الآية فقالوا ان القوم لما قالوا لو شاء الله ما أشركنا كذبهم الله ورد عليهم بقوله كذلك كذب الذين من قبلهم وأيضا فان الله تعالى حكى عن هؤلاء الكفار صريح مذهب الجبرية وهو قولهم لو شاء الله منا ان لا نشرك لم نشرك ولمنعنا عن هذا الكفر وحيث لم يمنعنا عنه ثبت انه مريد له واذا أراده منا امتنع تركه منا وأجيب عن هذا بان الله تعالى حكى عن هؤلاء الكفار انهم قالوا لو شاء الله ما أشركنا ثم ذكر عقيبه كذلك كذب الذين من قبلهم وهذا التكذيب ليس هو في قولهم لو شاء الله ما أشركنا بل ذلك القول حق وصدق ولكن الكذب في قولهم ان الله أمرنا به ورضى ما نحن عليه كما أخبر عنهم في سورة الاعراف واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها فرد الله تعالى عليهم بقوله قل ان الله لا يأمر بالفحشاء والدليل ان التكذيب في قولهم ان الله أمرنا بهذا ورضيه منا لا في قولهم لو شاء الله ما أشركنا قوله كذلك كذب الذين من قبلهم بالتشديد ولو كان خبرا من الله عن كذبهم في قولهم لو شاء الله ما أشركنا لقال كذلك كذب الذين من قبلهم بالتخفيف فكان ينسبهم الى الكذب لا الى التكذيب وقال الحسن بن الفضل لو قالوا هذه المقالة تعظيما لله واجلالا له ومعرفة بحقه وبما يقولون لما عابهم بذلك ولكنهم قالوا هذه المقالة تكذيبا وجدلا من غير معرفة بالله وبما يقولون وقيل في معنى الآية انهم كانوا يقولون الحق بهذه الكلمة وهو قوله لو شاء الله ما أشركنا الا انهم كانوا يعدونه عذرا لانفسهم ويجعلونه حجة لهم في ترك الايمان والرد عليهم في ذلك ان امر الله بمعزل عن مشيئته وارادته فان الله تعالى مريد لجميع الكائنات غير آمر بجميع ما يريد فعلى العبد ان يتبع أمره وليس له ان يتعلق بمشيئته فان مشيئته لا تكون عذرا لاحد عليه في فعله فهو تعالى يشاء الكفر من الكافر ولا يرضى به ولا يأمر به ومع هذا فيبعث الرسل الى العبد ويأمره بالايمان وورود الامر على خلاف الارادة غير ممتنع فالحاصل انه تعالى حكى عن الكفار انهم يتمسكون بمشيئة الله تعالى في شركهم وكفرهم فاخبر الله تعالى ان هذا التمسك فاسد باطل فانه لا يلزم من ثبوت المشيئة لله تعالى في كل الامور دفع دعوة الانبياء عليهم السلام والله أعلم وقوله تعالى (قل هل عندكم من علم) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين القائلين لو شاء الله ما أشركنا ولكنه رضى ما نحن عليه من الشرك هل عندكم يعنى بدعواكم ما تدعون من علم يعنى من حجة وكتاب يوجب اليقين من العلم (فتخرجوه لنا) يعنى فتظهروا ذلك العلم لنا وتبينوه كما بينا لكم خطأ قولكم وفعلكم وتناقض ذلك واستحالته في العقول (ان تتبعون الا الظن) يعنى فيما أنتم عليه من الشرك وتحريم ما لم يحرمه الله عليكم وتحسبون انكم على حق وانما هو باطل (وان أنتم الا تخرصون) يعنى وما أنتم في ذلك كله الا تكذبون وتقولون على الله الباطل وقوله تعالى (قل فلله الحجة البالغة) يعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين حين عجزوا عن اظهار علم الله او حجة لهم فلله الحجة البالغة يعنى التامة على خلقه بانزال الكتاب وارسال الرسل قال الربيع بن أنس لا حجة لاحد عصى الله او أشرك به على الله ولكن لله الحجة البالغة على عباده (فلو شاء لهداكم أجمعين) يعنى فلو شاء الله لوفقكم أجمعين للهداية ولكنه لم يشأ ذلك وفيه دليل على انه تعالى لم يشأ ايمان الكافر ولو شاء لهداه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (قل هلم شهداءكم الذين يشهدون) يعنى هاتوا وادعوا شهداءكم وهلم كلمة دعوة الى الشئ يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والذكر والانثى وفيها لغة أخرى يقال للواحد هلم وللاثنين هلما وللجمع هلموا وللانثى هلمى واللغة الاولى أفصح (ان الله حرم هذا) وهذا تنبيه من الله باستدعاء الشهود من الكافرين على تحريم ما حرموه على أنفسهم وقالوا ان الله

كان تكذيب المتقدمين رسلهم وتشبثوا بمثل هذا فلم ينفعهم ذلك فلم يقولوه عن اعتقاد بل قالوا ذلك استهزاء ولانهم جعلوا مشيئته حجة لهم على أنهم معذورون به وهذا مردود لان الاقرار بالمشيئة او معنى المشيئة هنا الرضا كما قال الحسن اى ما رضى الله منا ومن آبائنا الشرك والشرك مراد لكنه غير مرضى الا ترى انه قال فلو شاء لهداكم أجمعين أخبر انه لو شاء منهم الهدى لآمن كلهم ولكن لم يشأ من الكل الايمان بل شاء من البعض الايمان ومن البعض الكفر فيجب حمل المشيئة هنا على ما ذكرنا دفعا للتناقض (حتى ذاقوا بأسنا) حتى أنزلنا عليهم العذاب (قل هل عندكم من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم (فتخرجوه لنا) فتظهروه (ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون) تكذبون (قل فلله الحجة البالغة) عليكم باوامره ونواهيه ولا حجة لكم على الله بمشيئته (فلو شاء لهداكم أجمعين) اى فلو شاء هدايتكم وبه تبطل صولة المعتزلة (قل هلم شهداءكم) هاتوا شهداءكم وقربوهم ويستوى في هذه الكلمة الواحد والجمع والمذكر والمؤنث عند الحجازيين وبنو تميم تؤنث وتجمع (الذين يشهدون أن الله حرم هذا) اى زعموه محرما

أمرنا به ليظهر ان لا شاهد لهم على ذلك وانما اختلقوه من عند أنفسهم (فان شهدوا فلا تشهد معهم) وهذا تنبيه أيضا على كونهم كاذبين فى شهادتهم فلا تشهد أنت يا محمد معهم لانهم فى شهادتهم كاذبون (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) يعنى ان وقع منهم شهادة فانما هى باتباع الهوى فلا تتبع أنت يا محمد أهواءهم ولكن اتبع ما أوحى اليك من كتابى الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (والذين لا يؤمنون بالآخرة) اى ولا تتبع أهواء الذين لا يؤمنون بالآخرة (وهم بربهم يعدلون) يعنى يشركون * قوله عز وجل (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم) لما بين الله تعالى فساد مقالة الكفار فيما زعموا ان الله أمرهم بتحريم ما حرموه على أنفسهم فكانهم سألوا وقالوا اى شئ حرم الله فأمر الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم تعالوا اتل من الخاص الذى صار عاما وأصله ان يقوله من كان فى مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عم وقيل أصله ان تدعو الانسان الى مكان مرتفع وهو من العلو وهو ارتفاع المنزلة فكانه دعاه الى ما فيه رفعة وشرف ثم كثر فى الاستعمال والمعنى تعالوا وهلموا أيها القوم أتل عليكم يعنى أقرأ ما حرم ربكم عليكم يعنى الذى حرم ربكم عليكم حقا يقينا لا شك فيه ولا ظنا ولا كذبا كما تزعمون أنتم بل هو وحى اوحاه الله الى (ان لا تشركوا به شيأ) فان قلت ترك الاشراك واجب فما معنى قوله ان لا تشركوا به شيأ لانه كالتفصيل لما أجمله فى قوله حرم ربكم عليكم وذلك لا يجوز قلت الجواب عنه من وجوه الوجه الاول ان يكون موضع أن رفع معناه هو ان لا تشركوا الوجه الثانى ان يكون محله النصب واختلفوا فى وجه انتصابه فقيل معناه حرم عليكم ان تشركوا وتكون لا صلة وقيل ان حرف لا على أصلها ويكون المعنى أتل عليكم تحريم الشرك اى لا تشركوا ويكون المعنى اوصيكم ان لا تشركوا لان قوله وبالوالدين احسانا محمول على أوصيكم بالوالدين احسانا الوجه الثالث ان يكون الكلام قد تم عند قوله حرم ربكم ثم قال عليكم ان لا تشركوا على الاغراء او بمعنى فرض عليكم ان لا تشركوا به شيأ ومعنى هذا الاشراك الذى حرمه الله ونهى عنه هو ان يجعل لله شريكا من خلقه او يطيع مخلوقا فى معصية الخالق او يريد بعبادته رياء وسمعة ومنه قوله ولا يشرك بعبادة ربه أحدا * وقوله عز وجل (وبالوالدين احسانا) اى وفرض عليكم ووصاكم بالوالدين احسانا وانما ثنى بالوصية بالاحسان الى الوالدين لان أعظم النعم على الانسان نعمة الله لانه هو الذى أخرجه من العدم الى الوجود وخلقه وأوجده بعد ان لم يكن شيأ ثم بعد نعمة الله نعمة الوالدين لانهما السبب فى وجود الانسان ولما لهما عليه من حق التربية والشفقة والحفظ من المهالك فى حال صغره (ولا تقتلوا أولادكم من املاق) يعنى من خوف الفقر والاملاق الافتقار والمراد بالقتل وأد البنات وهن احياء فكانت العرب تفعل ذلك فى الجاهلية فنهاهم الله تعالى عن ذلك وحرمه عليهم (نحن نرزقكم واياهم) يعنى لا تئدوا بناتكم خوف العيلة والفقر فانى رازقكم واياهم لان الله تعالى اذا تكفل برزق الوالد والولد وجب على الوالد القيام بحق الولد وتربيته والاتكال فى أمر الرزق على الله عز وجل (ولا تقربوا الفواحش) يعنى الزنا (ما ظهر منها وما بطن) يعنى علانيته وسره وكان أهل الجاهلية يستقبحون الزنا فى العلانية ولا يرون به باسا فى السر فحرم الله تعالى الزنا فى السر والعلانية وقيل ان الاولى حمل لفظ الفواحش على العموم فى جميع الفواحش المحرمات والمنهيات فيدخل فيه الزنا وغيره لان المعنى الموجب لهذا النهى هو كونه فاحشة فحمل اللفظ على العموم اولى من تخصيصه بنوع من الفواحش وأيضا فان السبب اذا كان خاصا لا يمنع من حمل اللفظ على العموم وفى قوله ما ظهر منها وما بطن دقيقة وهى ان الانسان اذا احترز عن المعاصى فى الظاهر ولم يحترز منها فى الباطن دل ذلك على ان احترازه عنها ليس لاجل عبودية الله وطاعته فيما امر به او نهى عنه ولكن لاجل الخوف من رؤية الناس ومذمتهم

واحدا منهم (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) من وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على ان من كذب بآيات الله فهو متبع للهوى اذ لو تبع الدليل لم يكن الا مصدقا بالآيات موحدا لله (والذين لا يؤمنون بالآخرة) هم المشركون (وهم بربهم يعدلون) يسوون الاصنام (قل) للذين حرموا الحرث والانعام (تعالوا) هو من الخاص الذى صار عاما فاصله ان يقوله من كان فى مكان عال لمن هو أسفل منه ثم كثر حتى عم (أتل ما حرم ربكم) الذى حرمه ربكم (عليكم) ٣ ما من صلة حرم (ان لا تشركوا به شيأ) ان مفسرة لفعل التلاوة ولا للنهى (وبالوالدين احسانا) وأحسنوا بالوالدين احسانا ولما كان ايجاب الاحسان تحريما لترك الاحسان ذكر فى المحرمات وكذا حكم ما بعده من الاوامر (ولا تقتلوا اولادكم من املاق) من أجل فقر ومن خشيته كقوله خشية املاق (نحن نرزقكم واياهم) لان رزق العبيد على مولاهم (ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها) ما بينك وبين الخلق (وما بطن) ما بينك وبين الله ما ظهر بدل من الفواحش ٣ قوله فى الهامش ما من صلة حرم ومن هكذا بالاصل الذى بايدينا ولعله سقط منه لفظة او قبل ما فانه اشارة الى وجه ثان وهو ان ما استفهامية تدل عليه عبارة الكشاف وليراجع

(ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) كالقصاص والقتل على الردة والرجم (ذلكم وصاكم به) اى المذكور مفصلا أمركم ربكم بحفظه (لعلكم تعقلون) لتعقلوا عظمها عند الله (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن) الا بالخصلة التى هى أحسن وهى حفظه وتثميره (حتى يبلغ أشده) أشده مبلغ حلمه فادفعوه اليه وواحده شد كفلس وأفلس (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) بالسوية والعدل (لا نكلف نفسا الا وسعها) الا ما يسعها ولا تجز عنه وانما أتبع الامر بايفاء الكيل والميزان ذلك لان مراعاة الحد من القسط الذى لا زيادة فيه ولا نقصان مما فيه حرج فامر ببلوغ الوسع وان ماوراءه معفو عنه (واذا قلتم فاعدلوا) فاصدقوا (ولو كان ذا قربى) ولو كان المقول له أو عليه فى شهادة أو غيرها من أهل قرابة القائل كقوله ولو على أنفسكم أو الوالدين والاقربين (وبعهد الله) يوم الميثاق أو فى الامر والنهى والوعد والوعيد والنذر واليمين (أوفوا ذلكم) اى ما مر (وصاكم به لعلكم تذكرون) بالتخفيف حيث كان حمزة وعلى وحفص على حذف احدى التاءين غيرهم بالتشديد أصله تتذكرون فادغم التاء الثانية فى الذال أى أمركم به لتتعظوا (وان هذا صراطى) ولان هذا صراطى فهو علة للاتباع بتقدير اللام وان بالتخفيف شامى وأصله وانه على ان الهاء ضمير الشأن والحديث وان على الابتداء حمزة وعلى (مستقيما) حال (فاتبعوه)

ومن كان كذلك استحق العقاب ومن ترك المعصية ظاهرا وباطنا لاجل خوف الله وتعظيما لامره استوجب رضوان الله وثوابه (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) حرم الله تعالى قتل النفس الا بالحق وقتلها من جملة الفواحش المقدم ذكرها فى قوله تعالى ولا تقربوا الفواحش وانما أفرد قتل النفس بالذكر تعظيما لامر القتل وانه من أعظم الفواحش والكبائر وقيل انما أفرده بالذكر لانه تعالى أراد ان يستثنى منه ولا يمكن ذلك الاستثناء من جملة الفواحش الا بالافراد فلذلك قال ولا تقتلوا النفس التى حرم الله قتلها الا بالحق وهى التى أبيح قتلها من ردة او قصاص او زنا بعد احصان وهو الذى يوجب الرجم (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب الزانى والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة وقوله تعالى (ذلكم) يعنى ماذكر من الاوامر والنواهى المحرمات (وصاكم به) يعنى أمركم به وأوجبه عليكم (لعلكم تعقلون) يعنى لكى تفهموا ما فى هذه التكاليف من الفوائد والمنافع فتعملوا بها قوله تعالى (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى أحسن) يعنى ولا تقربوا مال اليتيم الا بما فيه صلاحه وتثميره وتحصيل الربح له قال مجاهد هو التجارة فيه وقال الضحاك هو ان يسعى له فيه ولا يأخذ من ربحه شيأ هذا اذا كان القيم بالمال غنيا غير محتاج فلو كان الوصى فقيرا فله ان يأكل بالمعروف (حتى يبلغ أشده) يعنى احفظوا مال اليتيم الى ان يبلغ أشده فاذا بلغ أشده فادفعوا اليه ماله فاما الاشد فهو استحكام قوة الشباب والسن حتى ينتاهى فى الشباب الى حد الرجال قال الشعبى ومالك الاشد الحلم حين تكتب له الحسنات وتكتب عليه السيئات وقال ابو العالية حتى يعقل وتجتمع قوته وقال الكلبى الاشد هو ما بين ثمان عشرة سنة الى ثلاثين سنة وقيل الى أربعين وقيل الى ستين سنة وقال الضحاك الاشد عشرون سنة وقال السدى الاشد ثلاثون سنة وقال مجاهد الاشد ثلاث وثلاثون سنة وهذه الاقوال التى نقلت عن المفسرين فى هذه الآية انما هى نهاية الاشد لا ابتداؤه والمراد بالاشد فى هذه الآية هو ابتداء بلوغ الحلم مع ايناس الرشد وهذا هو المختار فى تفسير هذه الآية وقوله تعالى (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) يعنى بالعدل من غير زيادة ولا نقصان (لا نكلف نفسا الا وسعها) يعنى طاقتها وما يسعها فى ايفاء الكيل والميزان واتمامه لم يكلف المعطى ان يعطى أكثر مما وجب عليه ولم يكلف صاحب الحق الرضا باقل من حقه حتى لا تضيق نفسه عنه بل أمر كل واحد بما يسعه مما لا حرج عليه فيه (فاذا قلتم فاعدلوا) يعنى فى الحكم والشهادة (ولو كان ذا قربى) يعنى المحكوم عليه وكذا المشهود عليه وقيل ان الامر بالعدل فى القول هو أعم من الحكم والشهادة بل يدخل فيه كل قول حتى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر من غير زيادة فيه ولا نقصان واداء الامانة وغير ذلك من جميع الاقوال التى يعتمد فيها العدل والصدق (وبعهد الله أوفوا) يعنى ما عهد الى عباده ووصاهم به وأوجبه عليهم أو ما أوجبه الانسان على نفسه كنذر ونحوه فيجب الوفاء به (ذلكم) يعنى الذى ذكر فى هذه الآيات (وصاكم به) يعنى بالعمل به (لعلكم تذكرون) يعنى لعلكم تتعظون وتتذكرون فتأخذون ما أمرتكم به * قوله عز وجل (وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه) يعنى وان هذا الذى وصيتكم به وأمرتكم به فى هاتين الآيتين هو صراطى يعنى طريقى ودينى الذى ارتضيته لعبادى مستقيما يعنى قويما لا اعوجاج فيه فاتبعوه يعنى فاعملوا به وقيل ان الله تعالى لما بين فى الآيتين المتقدمتين ما وصى به مفصلا أجمله فى هذه الآية اجمالا يقتضى دخول جميع ما تقدم ذكره فيه ويدخل فيه أيضا جميع أحكام الشريعة وكل ما بينه رسول الله صلى الله عليه وسلم من دين

ولا تتبعوا السبل) الطرق المختلفة فى الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات (فتفرق بكم عن سبيله) فتفرقكم أيادى سبا عن صراط الله المستقيم وهو دين الاسلام روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خط خطا مستويا ثم قال هذا سبيل الرشد وصراط الله فاتبعوه ثم خط على كل جانب ستة خطوط عما له ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه فاجتنبوها وتلا هذه الآية ثم يصير كل واحد من الاثنى عشر طريقا ستة طرق فتكون اثنين وسبعين وعن ابن عباس رضى الله عنهما هذه الآيات محكمات لم ينسخهن شئ من جميع الكتب وعن كعب ان هذه الآيات لاول شئ فى التوراة ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون لتكونوا على رجاء اصابة التقوى ذكر أولا تعقلون ثم تذكرون ثم تتقون لانهم اذا عقلوا تفكروا ثم تذكروا اى اتعظوا فاتقوا المحارم (ثم آتينا موسى الكتاب تماما) اى ثم اخبركم انا آتينا أو هو عطف على قل اى ثم قل آتينا أو ثم مع الجملة يأتى بمعنى الواو كقوله ثم الله شهيد (على الذى أحسن) على من كان محسنا صالحا بر يد جنس المحسنين دليله قراءة عبد الله على الذين أحسنوا أو أراد به موسى عليه السلام اى تمة للكرامة على العبد الذى أحسن الطاعة فى التبليغ فى كل ما أمر به (وتفصيلا لكل شئ) وبيانا مفصلا لكل ما يحتاجون اليه فى دينهم (وهدى ورحمة لعلهم) اى بنى اسرائيل (بلقاء ربهم يؤمنون) يصدقون أى بالبعث والحساب وبالرؤية (وهذا) أى القرآن (كتاب أنزلناه مبارك) كثير الخير (فاتبعوه واتقوا) مخالفته (لعلكم ترحمون) لترحموا (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا أو لئلا تقولوا

الاسلام هو المنهج القويم والصراط المستقيم والدين الذى ارتضاه الله لعباده المؤمنين وأمرهم باتباع جملته وتفصيله (ولا تتبعوا السبل) يعنى الطرق المختلفة والاهواء المضلة والبدع الرديئة وقيل السبل المختلفة مثل اليهودية والنصرانية وسائر الملل والاديان المخالفة لدين الاسلام (فتفرق بكم عن سبيله) يعنى فتميل بكم هذه الطرق المختلفة المضلة عن دينه وطريقه الذى ارتضاه لعباده روى البغوى بسنده عن ابن مسعود قال خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله وقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه وقرأ وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل الآية (ذلكم وصاكم به) يعنى باتباع دينه وصراطه الذى لا اعوجاج فيه (لعلكم تتقون) يعنى الطرق المختلفة والسبل المضلة قال ابن عباس هذه الآيات محكمات فى جميع الكتب لم ينسخهن شئ وهن محرمات على بنى آدم كلهم وهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن ابن مسعود قال من سره أن ينظر الى الصحيفة التى عليها خاتم محمد صلى الله عليه وسلم فليقرأ هؤلاء الآيات قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الآيات الى قوله لعلكم تتقون أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قوله تعالى (ثم آتينا موسى الكتاب) يعنى التوراة فان قلت أتيان موسى الكتاب كان قبل نزول القرآن وحرف ثم للتعقيب فما معنى ذلك قلت دخلت ثم لتأخير الخبر لا لتأخير النزول والمعنى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم وهو كذا وكذا الى قوله تعالى لعلكم تتقون ثم أخبركم انا آتينا موسى الكتاب وقيل ان المحرمات المذكورة فى قوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم محرمات على جميع الامم وجميع الشرائع فتقدير الكلام ذلكم وصاكم به يا بنى آدم قديما وحديثا ثم بعد ذلك آتينا موسى الكتاب يعنى بعد ايجاب هذه المحرمات وقيل معناه قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ثم قل بعد ذلك يا محمد انا آتينا موسى الكتاب فحذف لفظة قل لدلالة الكلام عليها وقوله تعالى (تماما على الذى أحسن) اختلف أهل التفسير فيه فقيل معناه تماما على المحسنين من قومه فيكون الذى بمعنى من أى تماما على من أحسن من قومه لانه كان منهم محسن ومسىء وعلى قراءة ابن مسعود تماما على الذين أحسنوا وقيل معناه تماما على كل من أحسن أى أتممنا فضيلة موسى على المحسنين وهم الانبياء والمؤمنون أى أتممنا فضله عليهم بالكتاب وقيل الذى أحسن هو موسى فيكون الذى بمعنى ما أى على ما أحسن وتقديره وآتينا موسى الكتاب اتماما للنعمة عليه لاحسانه فى الطاعة والعبادة وتبليغ الرسالة وأداء الامر وقيل الاحسان بمعنى العلم وتقديره آتينا موسى الكتاب تماما على الذى أحسن موسى من العلم والحكمة زيادة له على ذلك وقيل معناه تماما منى على احسانى الى موسى (وتفصيلا لكل شئ) يعنى وفيه بيان لكل شئ يحتاج اليه من شرائع الدين وأحكامه (وهدى) يعنى وفيه هدى من الضلالة (ورحمة) يعنى انزاله عليهم رحمة منى عليهم (لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون) قال ابن عباس لكى يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعقاب * قوله عز وجل (وهذا كتاب أنزلناه مبارك) يعنى القرآن لانه كثير الخير والنفع والبركة ولا يتطرق اليه نسخ (فاتبعوه) يعنى فاعملوا بما فيه من الاوامر والنواهى والاحكام (واتقوا) يعنى مخالفته (لعلكم ترحمون) يعنى ليكن الغرض بالتقوى رحمة الله وقيل معناه لكى ترحموا على جزاء التقوى (أن تقولوا) يعنى لئلا تقولوا وقيل معناه كراهية أن تقولوا يعنى أنزلنا

(انما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا) اى أهل التوراة وأهل الانجيل وهذا دليل على ان المجوس ليسوا بأهل كتاب (وان كنا عن دراستهم) عن تلاوة كتبهم (لغافلين) لا علم لنا بشئ من ذلك ان مخففة من الثقيلة واللام فارقة بينها وبين النافية والاصل وانه

التكم الكتاب كراهية أن تقولوا (انما أنزل الكتاب) وقيل يجوز أن تكون أن متعلقة بما قبلها فيكون المعنى واتقوا أن تقولوا وهذا خطاب لاهل مكة والمعنى واتقوا يا أهل مكة أن تقولوا انما أنزل الكتاب والكتاب اسم جنس لان المراد به التوراة والانجيل (على طائفتين من قبلنا) يعنى اليهود والنصارى (وان كنا) اى وقد كنا وقيل وانه كنا (عن دراستهم) يعنى قراءتهم (لغافلين) يعنى لا علم لنا بما فيها لانها ليست بلغتنا والمراد بهذه الآية اثبات الحجة على أهل مكة وقطع عذرهم بانزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم بلغتهم والمعنى وأنزلنا القرآن بلغتهم لئلا يقولوا يوم القيامة ان التوراة والانجيل انزلا على طائفتين من قبلنا بلسانهم ولغتهم فلم نعرف ما فيهما فقطع الله عذرهم بانزال القرآن عليهم بلغتهم (أو تقولوا لو انا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم) وذلك أن جماعة من الكفار قالوا لو أنزل علينا ما أنزله على اليهود والنصارى لكنا خيرا منهم وأهدى وانما قالوا ذلك لاعتمادهم على صحة عقولهم وجودة فطنتهم وذهنهم قال الله عز وجل (فقد جاءكم بينة من ربكم) يعنى هذا القرآن فيه بيان وحجة واضحة تعرفونها (وهدى) يعنى من الضلالة (ورحمة) يعنى وهو رحمة ونعمة أنعم الله بها عليكم (فمن أظلم) أى لا أحد أظلم وأكفر (ممن كذب بآيات الله وصدف عنها) يعنى وأعرض عنها (سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) يعنى أسوء العذاب وأشده (بما كانوا يصدفون) اى ذلك العذاب جزاؤهم بسبب اعراضهم وتكذيبهم بآيات الله قوله تعالى (هل ينظرون) يعنى هل ينتظر هؤلاء بعد تكذيبهم الرسل وانكارهم القرآن وصدهم عن آيات الله وهو استفهام معناه النفى وتقدير الآية انهم لا يؤمنون بك الا اذا جاءتهم احدى هذه الامور الثلاث فاذا جاءتهم احداها آمنوا وذلك حين لا ينفعهم ايمانهم (الا أن تأتيهم الملائكة) يعنى لقبض ارواحهم وقيل أن تأتيهم بالعذاب (أو يأتى ربك) يعنى للحكم وفصل القضاء بين الخلق يوم القيامة وقد تقدم الكلام فى معنى الآية فى سورة البقرة عند قوله هل ينظرون الا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام بما فيه كفاية وان المجئ والذهاب على الله محال فيجب امرارها بلا تكييف (أو يأتى بعض آيات ربك) قال جمهور المفسرين هو طلوع الشمس من مغربها ويدل على ذلك ما روى عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض اخرجه مسلم عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله او يأتى بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها اخرجه الترمذى وقال حديث غريب (م) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تاب قبل طلوع الشمس من مغربها تاب الله عليه عن صفوان بن عسال المرادى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم باب من قبل المغرب مسيرة عرضه او قال يسير الراكب فى عرضه اربعين او سبعين سنة خلقه الله تعالى يوم خلق السموات والارض مفتوحا للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس منه اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا رآها الناس آمن من عليها وفى رواية فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا اجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت فى ايمانها خيرا (م) عن حذيفة ابن أسد الغفارى قال اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال ما تذكرون قلنا الساعة فقال انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها

كنا عن دراستهم غافلين على ان الهاء ضمير الشان والخطاب لاهل مكة والمراد اثبات الحجة عليهم بانزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم كيلا يقولوا يوم القيامة ان التوراة والانجيل انزلا على طائفتين من قبلنا وكنا غافلين عما فيهما (أو تقولوا) كراهة أن تقولوا (لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم) لحدة اذهاننا وثقابة افهامنا وغزارة حفظنا لايام العرب (فقد جاءكم بينة من ربكم) اى ان صدقتم فيما كنتم تعدون من أنفسكم فقد جاءكم ما فيه البيان الساطع والبرهان القاطع فحذف الشرط وهو من أحسن الحذوف (وهدى ورحمة فمن أظلم ممن كذب بآيات الله) بعد ما عرف صحتها وصدقها (وصدف عنها) اى أعرض (سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) وهو النهاية فى النكاية (بما كانوا يصدفون) باعراضهم (هل ينظرون) اى أقنا حجج الوحدانية وثبوت الرسالة وأبطلنا ما يعتقدون من الضلالة فما ينتظرون

فى ترك الايمان بعدها (الا أن تأتيهم الملائكة) اى ملائكة الموت لقبض ارواحهم يأتيهم حمزة وعلى (أو يأتى ربك) اى امر ربك وهو العذاب او القيامة وهذا الاتيان متشابه واتيان امره منصوص عليه محكم فيرد اليه (او يأتى بعض آيات ربك) اى اشراط الساعة كطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك

ونزول عيسى ابن مريم وثلاث خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تطرد الناس الى محشرهم (م) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالاعمال قبل ست طلوع الشمس من مغربها والدخان والدجال والدابة وخويصة احدكم وامر العامة (م) عن عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم أنسه بعد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وأيهما كانت قبل صاحبتها فالاخرى على اثرها قريبا وروى الطبرى بسنده عن عبد الله بن مسعود فى تفسير هذه الآية قال تصبحون والشمس والقمر من ههنا من قبل المغرب كالبعيرين القرينين زاد فى رواية عنه فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت فى ايمانها خيرا وبسنده عن ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما أتدرون اين تذهب هذه الشمس قالوا الله ورسوله اعلم قال انها تذهب الى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعى من حيث جئت فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى حتى تنتهى الى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعى فارجعى من حيث جئت فتصبح طالعة من مطلعها لا تنكر الناس منها شيأ حتى تنتهى فتخر ساجدة فى مستقرها تحت العرش فيقال لها اطلعى من مغربك فتصبح طالعة من مغربها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون أى يوم ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت فى ايمانها خيرا وبسنده عن ابى ذر قال كنت رديف النبى صلى الله عليه وسلم ذات يوم على حمار فنظر الى الشمس حين غربت فقال انها تغرب فى عين حمئة تنطلق حتى تخر لربها ساجدة تحت العرش حتى يأذن لها فاذا اراد أن يطلعها من مغربها حبسها فتقول يا رب ان مسيرى بعيد فيقول لها اطلعى من حيث غربت فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل وروى بسنده عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية من العشيات فقال لهم عباد الله توبوا الى الله قبل أن يأتيكم بعذاب فانكم توشكون ان تروا الشمس من قبل المغرب فاذا فعلت حبست التوبة وطوى العمل فقال الناس هل لذلك من آية يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آية تلك الليلة أن تطول كقدر ثلاث ليال فيستيقظ الذين يخشون ربهم فيصلون له ثم يقضون صلاتهم والليل مكانه لم ينقص ثم يأتون مضاجعهم فينامون حتى اذا استيقظوا والليل مكانه فاذا رأوا ذلك خافوا أن يكون ذلك بين يدى امر عظيم فاذا اصبحوا فطال عليهم رأت اعينهم طلوع الشمس فبينما هم ينظرونها اذ طلعت عليهم من قبل المغرب فاذا فعلت ذلك لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل قال ابن عباس لا ينفع مشركا ايمانه عند الآيات وينفع اهل الايمان عند الآيات ان كانوا اكتسبوا خيرا قبل ذلك وقال ابن الجوزى قيل ان الحكمة فى طلوع الشمس من مغربها ان الملحدة والمنجمين زعموا ان ذلك لا يكون فيريهم الله قدرته فيطلعها من المغرب كما أطلعها من المشرق فيتحقق عجزهم وقيل بل ذلك بعض الآيات الدابة ويأجوج ومأجوج وطلوع الشمس من مغربها يروى عن ابن مسعود انه قال التوبة معروضة على ابن آدم ان قبلها اما لم تخرج احدى ثلاث الدابة او طلوع الشمس من مغربها او يأجوج ومأجوج ويروى عن عائشة قالت اذا خرج اول الآيات طرحت التوبة وحبست الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال ويروى عن ابى هريرة فى قوله تعالى او يأتى بعض آيات ربك قال هى مجموع الآيات الثلاث طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض ورواه مرفوعا عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت فى ايمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض واصح الاقوال فى ذلك ما تظاهرت عليه

الاحاديث الصحيحة وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه طلوع الشمس من مغربها وقوله تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) يعني لا ينفع من كان مشركا ايمانه ولا تقبل توبة فاسق عند ظهور هذه الآية العظيمة التي تضطرهم الى الايمان والتوبة (او كسبت في ايمانها خيرا) يعني او عملت قبل ظهور هذه الآية خيرا من عمل صالح وتصديق قال الضحاك من ادركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع ايمانه قبل الله منه العمل الصالح بعد نزول الآية كما قبل منه قبل ذلك فاما من آمن من شرك او تاب من معصية عند ظهور هذه الآية فلا يقبل منه لانها حالة اضطرار كما لو ارسل الله عذابا على أمة فآمنوا وصدقوا فانهم لا ينفعهم ايمانهم ذلك لما ينتهم الاهوال والشدائد التي تضطرهم الى الايمان والتوبة وقوله (قل انتظروا) يعني ما وعدتم به من مجيء الآية ففيه وعيد وتهديد (انا منتظرون) يعني ما وعدكم ربكم من العذاب يوم القيامة او قبله في الدنيا قال بعض المفسرين وهذا انما ينتظره من تأخر في الوجود من المشركين والمكذبين لمحمد صلى الله عليه وسلم الى ذلك الوقت والمراد بهذا ان المشركين انما يمهلون قدر مدة الدنيا فاذا ماتوا وظهرت الآيات لم ينفعهم الايمان وحلت بهم العقوبة اللازمة ابدا وقيل ان قوله قل انتظروا انا منتظرون المراد به الكف عن قتال الكفار فتكون الآية منسوخة بآية القتال وعلى القول الاول تكون الآية محكمة * قوله عز وجل (ان الذين فرقوا) وقرئ فارقوا (دينهم وكانوا شيعا) يعني أحزابا متفرقة في الضلالة ومعنى فرقوا دينهم انهم لم يجتمعوا عليه وكانوا مختلفين فيه فمن قرأ فرقوا دينهم يعني جعلوا دينهم وهو دين ابراهيم الحنيفية السهلة اديانا مختلفة كاليهودية والنصرانية وعبادة الاصنام ونحو ذلك من الاديان المختلفة ومن قرأ فارقوا دينهم قال معناه باينوه وتركوه من المفارقة للشيء وقيل ان معنى القراءتين يرجع الى شيء واحد في الحقيقة وهو ان من فرق دينه فاقر ببعض وانكر بعضا فقد فارق دينه في الحقيقة ثم اختلفوا في المعنى بهذه الآية فقال الحسن هم جميع المشركين لان بعضهم عبدوا الاصنام وقالوا هذه شفعاؤنا عند الله وبعضهم عبدوا الملائكة وقالوا انهم بنات الله وبعضهم عبدوا الكواكب فكان هذا تفريق دينهم وقال مجاهد هم اليهود وقال ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك هم اليهود والنصارى لانهم تفرقوا فكانوا فرقا مختلفة وقال ابو هريرة في هذه الآية هم اهل الضلالة من هذه الامة وروى ذلك مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء وليس امنك هم اهل البدع واهل الشبهات واهل الضلالة من هذه الامة أسنده الطبري فعلى هذا يكون المراد من هذه الآية الحث على ان تكون كلمة المسلمين واحدة وأن لا يتفرقوا في الدين ولا يبتدعوا البدع المضلة وروى عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا هم اصحاب البدع والاهواء من هذه الامة ذكره البغوي بغير سند عن العرباض بن سارية قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ثم أقبل بوجهه علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فماذا تعهد الينا فقال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم عبد حبشي فانه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة اخرجه ابو داود والترمذي * عن معاوية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا ان من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين فرقة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة زاد في رواية وانه سيخرج في أمتي أقوام تجارى بهم الاهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل الا دخله اخرجه أبو داود

(يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها) لانه ليس بايمان اختياري بل هو ايمان دفع العذاب والبأس عن أنفسهم (لم تكن آمنت من قبل) صفة نفسا (او كسبت في ايمانها خيرا) اي اخلاصا كما لا يقبل ايمان الكافر بعد طلوع الشمس من مغربها لا يقبل اخلاص المنافق ايضا او توبة وتقديره لا ينفع ايمان من لم يؤمن ولا توبة من لم يتب قبل (قل انتظروا) احدى الآيات الثلاث (انا منتظرون) بكم احداها (ان الذين فرقوا دينهم) اختلفوا فيه وصاروا فرقا كما اختلفت اليهود والنصارى وفي الحديث افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وهي الناجية وافترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وهي السواد الاعظم وفي رواية وهي ما أنا عليه واصحابي وقيل فرقوا دينهم فآمنوا ببعض وكفروا ببعض فارقوا دينهم حزقا وعلى اي تركوا (وكانوا شيعا) فرقا كل فرقة تشيع اماما لها

* عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار الا ملة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال من كان على ما أنا عليه واصحابي أخرجه الترمذي قال الخطابي في هذا الحديث دلالة على ان هذه الفرق غير خارجة من الملة والدين اذ جعلهم من أمته وقوله تتجارى بهم الاهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه التجارى تفاعل من الجرى وهو الوقوع في الاهواء الفاسدة والبدع المضلة تشبيها بجرى الفرس والكلب قال ابن مسعود ان أحسن الحديث كتاب الله واحسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور محدثاتها ورواه جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعا وقوله تعالى (لست منهم في شئ) يعني في قتال الكفار فعلى هذا تكون الآية منسوخة بآية القتال وهذا على قول من يقول ان المراد من الآية اليهود والنصارى والكفار ومن قال المراد من الآية اهل الاهواء والبدع من هذه الامة قال معناه لست منهم في شئ اى انت منهم بريء وهم منك برآء تقول العرب ان فعلت كذا فلست منك ولست مني اى كل واحد منا بريء من صاحبه (انما أمرهم الى الله) يعني في الجزاء والمكافأة (ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) يعني اذا وردوا القيامة قوله تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) يعني عشر حسنات امثالها (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها) يعني مثلها في مقابلتها واختلفوا في هذه الحسنة والسيئة على قولين أحدهما ان الحسنة قول لا اله الا الله والسيئة هي الشرك بالله وأورد على هذا القول ان كلمة التوحيد لا مثل لها حتى يجعل جزاء قائلها عشر أمثالها وأجيب عنه بان جزاء الحسنة قدر معلوم عند الله فهو يجازي على قدر ايمان المؤمن بما شاء من الجزاء وانما قال عشر أمثالها للترغيب في الايمان لا للتحديد وكذلك جزاء السيئة بمثلها من جنسها والقول الثاني ان اللفظ عام في كل حسنة يعملها العبد او سيئة وهذا اولى لان حمل اللفظ على العموم اولى قال بعضهم التقدير بالعشرة ليس للتحديد لان الله يضاعف لمن يشاء في حسناته الى سبعمائة ويعطي من يشاء بغير حساب واعطاء الثواب لعامل الحسنة فضل من الله تعالى هذا مذهب أهل السنة وجزاء السيئة بمثلها عدل منه سبحانه وتعالى وهو قوله تعالى (وهم لا يظلمون) يعني لا ينقص من ثواب الطائع ولا يزاد على عذاب العاصي (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أحسن أحدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقى الله تعالى (م) عن ابي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وازيد ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها او أغفر ومن تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا ومن تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا ومن أتاني يمشي أتيته هرولة ومن لقيني بقراب الارض خطيئة بعد ان لا يشرك بي شيأ لقيته بمثلها مغفرة (ق) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى واذا أراد عبدي ان يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فان عملها فاكتبوها بمثلها وان تركها من أجلي فاكتبوها له حسنة واذا أراد ان يعمل حسنة فلم يعملها فاكتبوها له حسنة فان عملها فاكتبوها له بعشر أمثالها الى سبعمائة لفظ البخاري وفي لفظ مسلم عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى اذا تحدث عبدي بان يعمل حسنة فانا اكتبها له حسنة ما لم يعملها فاذا عملها فانا اكتبها له بعشر أمثالها واذا تحدث عبدي بان يعمل سيئة فانا أغفرها له ما لم يعملها فاذا عملها فانا اكتبها له بمثلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد ان يعمل سيئة وهو أبصر به فقال ارقبوه فان عملها فاكتبوها له بمثلها وان تركها فاكتبوها له حسنة فانما تركها من جراى زاد الترمذي من جاء بالحسنة فله عشر امثالها * قوله عز وجل (قل) يعني قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك (انني

(لست منهم في شئ) اى من السؤال منهم وعن تفرقهم اومن عقابهم (انما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) فيجازيهم على ذلك (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) تقديره عشر حسنات امثالها الا انه اقيم صفة الجنس المميز مقام الموصوف (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون) بنقص الثواب وزيادة العقاب (قل انني

هدانى ربى) ربى ابو عمرو ومدنى (الى صراط مستقيم دينا) نصب على البدل من محل الى صراط مستقيم لان معناه هدانى صراطا بدليل قوله ويهديكم صراطا مستقيما (قيما) فيعل من قام كسيد من ساد وهو أبلغ من القائم قيما كوفى وشامى وهو مصدر بمعنى القيام وصف به (ملة ابراهيم) عطف بيان (حنيفا) حال من ابراهيم (وما كان من المشركين) بالله يا معشر قريش (قل ان صلاتى ونسكى) اى عبادتى والناسك العابد اوذبحى اوحجى (ومحياى ومماتى) وما اتيته فى حياتى واموت عليه من الايمان والعمل الصالح (لله رب العالمين) خالصة لوجهه محياى ومماتى بسكون الياء الاول وفتح الثانى مدنى وبعكسه غيره (لاشريك له) فى شئ من ذلك (وبذلك) الاخلاص (أمرت وانا اول المسلمين) لان اسلام كل نبى متقدم على اسلام امته (قل أغير الله ابغى ربا) جواب عن دعائهم له الى عبادة آلهتهم والهمزة للانكار اى منكر ان اطلب ربا غيره وتقديم المفعول للاشعار بانه اهم (وهو رب كل شئ) وكل من دونه مربوب ليس فى الوجود من له الربوبية غيره (ولا تكسب كل نفس الا عليها) جواب عن قولهم اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم (ولا تزر وازرة وزر أخرى) اى لا تؤاخذ نفس آثمة بذنب نفس اخرى (ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) من الاديان التى فرقتموها (وهو الذى جعلكم خلائف الارض) لان محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فامته قد خلفت سائر الامم اولان بعضهم يخلف بعضا اوهم خلفاء الله فى ارضه يملكونها ويتصرفون فيها (ورفع بعضكم فوق بعض) فى الشرف والرزق وغير ذلك (درجات) مفعول ثان او التقدير الى درجات

هدانى ربى الى صراط مستقيم) يعنى قل لهم انى أرشدنى ربى الى الطريق القويم وهو دين الاسلام الذى ارتضاه الله لعباده المؤمنين (دينا قيما) يعنى هدانى صراطا مستقيما دينا قيما وقيل يحتمل ان يكون محمولا على المعنى تقديره وعرفنى دينا قيما يعنى دينا مستقيما لا اعوجاج فيه ولا زيغ وقيل قيما ثابتا مقوما لامورمعاشى ومعادى وقيل هو من قام وهو أبلغ من القائم (ملة ابراهيم) والملة بالكسر الدين والشريعة يعنى هدانى وعرفنى دين ابراهيم وشريعته (حنيفا) الاصل فى الحنيف الميل وهو ميل عن الضلالة الى الاستقامة والعرب تسمى كل من اختتن اوحج حنيفا تنبيها على انه على دين ابراهيم عليه السلام (وما كان من المشركين) يعنى ابراهيم صلى الله عليه وسلم وفيه رد على كفار قريش لانهم يزعمون انهم على دين ابراهيم فأخبر الله تعالى ان ابراهيم لم يكن من المشركين وممن يعبد الاصنام (قل ان صلاتى) اى قل يا محمد ان صلاتى (ونسكى) قال مجاهد وسعيد بن جبير والضحاك والسدى أراد بالنسك فى هذا الموضع الذبيحة فى الحج والعمرة وقيل النسك العبادة والناسك العابد وقيل المناسك أعمال الحج وقيل النسك كل ما يتقرب به الى الله تعالى من صلاة وحج وذبح وعبادة ونقل الواحدى عن ابن الاعرابى قال النسك سبائك الفضة كل سبيكة منها نسيكة وقيل للمتعبد ناسك لانه خلص نفسه من دنس الآثام وصفاها كالسبيكة المخلصة من الخبث وفى قوله ان صلاتى ونسكى دليل على ان جميع العبادات يؤديها العبد على الاخلاص لله ويؤكد هذا قوله لله رب العالمين لاشريك له وفيه دليل على ان جميع العبادات لا تؤدى الاعلى وجه التمام والكمال لان ما كان لله لا ينبغى ان يكون الا كاملا تاما مع اخلاص العبادة له فما كان بهذه الصفة من العبادات كان مقبولا (ومحياى ومماتى) اى حياتى وموتى بخلق الله وقضائه وقدره اى هو يحيينى ويميتنى وقيل معناه ان محياى بالعمل الصالح ومماتى اذا مت على الايمان لله وقيل معناه ان طاعتى فى حياتى لله وجزائى بعد مماتى من الله وحاصل هذا الكلام ان الله أمر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يبين ان صلاته ونسكه وسائر عباداته وحياته وموته كلها واقعة بخلق الله وقضائه وقدره وهو المراد بقوله (لله رب العالمين لاشريك له) يعنى فى العبادة والخلق والقضاء والقدر وسائر أفعاله لا يشاركه فيها أحد من خلقه (وبذلك أمرت) يعنى قل يا محمد وبهذا التوحيد أمرت (وأنا أول المسلمين) قال قتادة يعنى من هذه الامة وقيل معناه انا اول المستسلمين لقضائه وقدره * قوله عز وجل (قل أغير الله أبغى ربا) اى قل يا محمد لهؤلاء الكفار من قومك أغير الله اطلب سيدا والها (وهو رب كل شئ) يعنى وهو سيد كل شئ ومالكه لا يشاركه فيه أحد وذلك ان الكفار قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع الى ديننا قال ابن عباس كان الوليد بن المغيرة يقول اتبعوا سبيلى أحمل عنكم أوزاركم فقال الله عز وجل ردا عليه (ولا تكسب كل نفس الا عليها) يعنى أن اثم الجانى عليه لا على غيره (ولا تزر وازرة وزر أخرى) يعنى لا تؤاخذ نفس آثمة باثم أخرى ولا تحمل نفس حاملة حمل أخرى ولا يؤاخذ أحد بذنب آخر (ثم الى ربكم مرجعكم) يعنى يوم القيامة (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) يعنى فى الدنيا من الاديان والملل قوله تعالى (وهو الذى جعلكم خلائف الارض) يعنى والله الذى جعلكم يا أمة محمد خلائف فى الارض فان الله أهلك من كان قبلكم من الامم الخالية واستخلفكم فجعلكم خلائف منهم فى الارض تخلفونهم فيها وتعمرونها بعدهم وذلك لان محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وهو آخرهم وأمته آخر الامم (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) يعنى انه تعالى خالف بين أحوال عباده فجعل بعضهم فوق بعض فى الخلق

اوهى واقعة موقع المصدر كانه قيل رفعة بعد رفعة (ليبلوكم فيما آتاكم) فيما اعطاكم من نعمة الجاه والمال كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف بالوضيع والغنى بالفقير والمالك بالمملوك (ان ربك سريع العقاب) لمن كفر نعمته (وانه لغفور رحيم) لمن قام بشكرها ووصف العقاب بالسرعة لان ما هو آت قريب وما أمر الساعة الا كلمح البصر اوهو اقرب عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ ثلاث آيات من اول الانعام ٧٨ حين يصبح وكل الله تعالى به سبعين الف ملك يحفظونه وكتب له مثل اعمالهم الى يوم القيامة

(سورة الاعراف)

مكية وهى مائتان وخمس آيات بصرى وست كوفى ومدنى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المص) قال الزجاج المختار فى تفسيره ما قال ابن عباس رضى الله عنهما انا الله اعلم وافصل (كتاب) خبر مبتدا محذوف اى هو كتاب (أنزل اليك) صفته والمراد بالكتاب السورة (فلا يكن فى صدرك حرج منه) شك فيه وسمى الشك حرجا لان الشاك ضيق الصدر حرجه كما ان المتيقن منشرح الصدر منفسحه اى لا شك فى انه منزل من الله او حرج منه بتبليغه لانه كان يخاف قومه وتكذيبهم له واعراضهم عنه واذاهم فكان يضيق صدره من الاذى ولا ينشط له فامنه الله ونهاه عن المبالاة بهم والنهى متوجه الى الحرج وفيه من المبالغة ما فيه والفاء للعطف اى هذا الكتاب انزلناه اليك فلا

حرج

يكن بعد انزاله حرج فى صدرك واللام فى (لتنذر به) متعلق بانزل اى انزل اليك لانذارك به او بالنهى لانه اذا لم يخفهم انذرهم وكذا اذا ايقن انه من عند الله شجعه اليقين على الانذار به لان صاحب اليقين جسور متوكل على ربه (وذكرى للمؤمنين) فى محل النصب باضمار فعلها اى لتنذر به وتذكر تذكيرا فالذكرى اسم بمعنى التذكير او الرفع بالعطف على كتاب اى هو كتاب وذكرى للمؤمنين او بانه خبر مبتدا محذوف او الجر بالعطف على محل لتنذر اى للانذار وللذكرى

والرزق والشرف والعقل والقوة والفضل فجعل منهم الحسن والقبيح والغنى والفقير والشريف والوضيع والعالم والجاهل والقوى والضعيف وهذا التفاوت بين الخلق فى الدرجات ليس لاجل العجز أو الجهل أو البخل فان الله سبحانه وتعالى منزه عن صفات النقص وانما هو لاجل الابتلاء والامتحان وهو قوله تعالى (ليبلوكم فيما آتاكم) يعنى يعاملكم معاملة المبتلى والمختبر وهو أعلم باحوال عباده والمعنى يبتلى الغنى بغناه والفقير بفقره والشريف بشرفه والوضيع بدناءته والعبد والحر وغيرهم من جميع أصناف خلقه ليظهر منكم ما يكون عليه الثواب والعقاب لان العبد اما أن يكون مقصرا فيما كلف به واما أن يكون موفيا ما أمر به فان كان مقصرا كان نصيبه التخويف والترغيب وهو قوله تعالى (ان ربك سريع العقاب) يعنى لاعدائه باهلاكهم فى الدنيا وانما وصف العقاب بالسرعة لان كل ما هو آت فهو قريب وان كان العبد موفيا حقوق الله تعالى فيما أمره به أو نهاه عنه كان نصيبه الترغيب والتشريف والتكريم وهو قوله تعالى (وانه لغفور) يعنى لذنوب أوليائه وأهل طاعته (رحيم) يعنى بجميع خلقه والله أعلم بمراده وأسراركتابه

(تفسير سورة الاعراف)

نزلت بمكة روى ذلك عن ابن عباس وبه قال الحسن ومجاهد وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد وقتادة وروى عن ابن عباس أيضا انها مكية الا خمس آيات أولها واسألهم عن القرية التى كانت وبه قال قتادة وقال مقاتل ثمان آيات فى سورة الاعراف مدنية أولها واسألهم عن القرية الى قوله واذ أخذ ربك من بنى آدم وهى مائتان وست آيات وثلاثة آلاف وثلثمائة وخمس وعشرون كلمة واربعة عشر الف حرف وعشرة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله عز وجل (المص) قال ابن عباس معناه أنا الله أفصل وعنه أنا الله أعلم وافصل وعنه ان المص قسم اقسم الله به وهو اسم من اسماء الله تعالى وقال قتادة المص اسم من اسماء القرآن وقال الحسن هو اسم للسورة وقال السدى هو بعض اسمه تعالى المصور وقال ابو العالية الالف مفتاح اسمه الله واللام مفتاح اسمه لطيف والميم مفتاح اسمه مجيد والصاد مفتاح اسمه صادق وصبور وقيل هى حروف مقطعة استأثر الله تعالى بعلمها وهى سره فى كتابه العزيز وقيل هى حروف اسمه الاعظم وقيل هى حروف تحتوى معانى دل الله بها خلقه على مراده وقد تقدم بسط الكلام على معانى الحروف المقطعة أوائل السور فى أول سورة البقرة وقوله تعالى (كتاب أنزل اليك) يعنى هذا كتاب انزله الله اليك يا محمد وهو القرآن (فلا يكن فى صدرك حرج منه) يعنى فلا يضق صدرك بالابلاغ وتأدية ما أرسلت به الى الناس (لتنذر به) يعنى أنزلت اليك الكتاب يا محمد لتنذر به من أمرتك بانذاره (وذكرى للمؤمنين) يعنى ولتذكر وتعظ به المؤمنين وهذا من المؤخر الذى معناه التقديم تقديره كتاب أنزلناه اليك لتنذر به وذكرى للمؤمنين فلا يكن فى صدرك

(اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم) اى القرآن والسنة (ولا تتبعوا من دونه) من دون الله (أولياء) أى ولا تتولوا من دونه من شياطين الجن والانس فيحملوكم على عبادة الاوثان والاهواء والبدع (قليلا ما تذكرون) حيث تتركون دين الله وتتبعون غيره وقليلا نصب بتذكرون اى تذكرون تذكرا قليلا وما مزيدة لتوكيد القلة تتذكرون شامى (وكم) مبتدأ (من قرية) تبيين والخبر (أهلكناها) اى أردنا اهلاكها كقوله اذا قمتم الى الصلاة (فجاءها) جاء أهلها (باسنا) عذابنا (بياتا) مصدر واقع موقع الحال بمعنى بائتين يقال بات بياتا حسنا (أو هم قائلون) حال معطوفة على بياتا كأنه قيل فجاءهم بأسنا بائتين أو قائلين وانما قيل هم قائلون بلا واو ولا يقال جاءنى زيد هو فارس بغير واو لانه لما عطف على حال قبلها حذفت الواو استثقالا لاجتماع حرفى عطف لان واو الحال هى واو العطف استعيرت للوصل وخص هذان الوقتان لانهما وقتا الغفلة فيكون نزول العذاب فيهما أشد وأفظع وقوم لوط عليه السلام أهلكوا بالليل وقت السحر وقوم شعيب عليه السلام وقت القيلولة وقيل بياتا ليلا أى ليلا وهم نائمون أو نهارا وهم قائلون (فما كان دعواهم) دعاؤهم وتضرعهم (اذ جاءهم باسنا) لما جاءهم أوائل العذاب (الا أن قالوا انا كنا ظالمين) اعترفوا بالظلم على أنفسهم والشرك حين لم ينفعهم ذلك ودعواهم اسم كان وان قالوا الخبر ويجوز العكس (فلنسئلن الذين أرسل اليهم) أرسل مسند الى اليهم أى فلنسألن المرسل اليهم وهم الامم عما أجابوا به رسلهم (ولنسئلن المرسلين) عما أجيبوا به

خرج منه قال ابن عباس فلا تكن فى شك منه لان الشك لا يكون الا من ضيق الصدر وقلة الاتساع لتوجيه ما حصل له قوله تعالى (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم) اى قل يا محمد لقومك اتبعوا أيها الناس ما أنزل اليكم من ربكم يعنى من القرآن الذى فيه الهدى والنور والبيان قال الحسن يا ابن آدم امرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وسلم والله ما نزلت آية الا ويحب أن تعلم فيم أنزلت وما معناها ونحو هذا قال الزجاج اى اتبعوا القرآن وما أتى به النبى صلى الله عليه وسلم فانه مما أنزل لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا ومعنى الآية ان الله تعالى لما أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالانذار فى قوله لتنذر به كان معنى الكلام انذر القوم وقل لهم اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم واتركوا ما أنتم عليه من الكفر والشرك وقيل معناه لتنذر به وتذكر به المؤمنين فتقول لهم اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم وقيل هو خطاب للكفار اى اتبعوا أيها المشركون ما أنزل اليكم من ربكم واتركوا ما أنتم عليه من الكفر والشرك ويدل عليه قوله تعالى (ولا تتبعوا من دونه أولياء) يعنى ولا تتخذوا الذين يدعونكم الى الكفر والشرك أولياء فتتبعوهم والمعنى ولا تتولوا من دونه شياطين الانس والجن فيأمروكم بعبادة الاصنام واتباع البدع والاهواء الفاسدة (قليلا ما تذكرون) يعنى ما تتعظون الا قليلا قوله تعالى (وكم من قرية أهلكناها) لما أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالانذار والابلاغ وأمر أمته باتباع ما أنزله اليهم حذرهم نقمته وبأسه ان لم يتبعوا ما أمروا به فذكر فى هذه الآية ما فى ترك المتابعة والاعراض عن أمره من الوعيد فقال تعالى وكم من قرية أهلكناها قيل فيه حذف تقديره وكم من أهل قرية لان المقصود بالاهلاك أهل القرية لا القرية وقيل ليس فيه حذف لان اهلاك القرية اهلاك لاهلها (فجاءها بأسنا) يعنى عذابنا فان قلت مجىء البأس وهو العذاب انما يكون قبل الاهلاك فكيف قال أهلكناها فجاءها بأسنا قلت معناه وكم من قرية حكمنا باهلاكها فجاءها بأسنا وقال الفراء الهلاك والبأس قد يقعان معا كما يقال أعطيتنى فاحسنت الى فلم يكن الاحسان قبل الاعطاء ولا بعده وانما وقعا معا وقال غيره لا فرق بين قولك أعطيتنى فاحسنت الى أو أحسنت الى فاعطيتنى فيكون أحدهما بدلا من الآخر (بياتا) يعنى فجاءها عذابنا ليلا قبل أن يصبحوا (أو هم قائلون) من القيلولة وهى نوم نصف النهار أو استراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم والمعنى فجاءها بأسنا غفلة وهم غير متوقعين له ليلا وهم نائمون أو نهارا وهم قائلون وقت الظهيرة وكل ذلك وقت الغفلة ومقصود الآية أنه جاءهم العذاب على حين غفلة منهم من غير تقدم أمارة تدلهم على وقت نزول العذاب وفيه وعيد وتخويف للكفار كأنه قيل لهم لا تغتروا باسباب الامن والراحة فان عذاب الله اذا نزل نزل دفعة واحدة (فما كان دعواهم) يعنى فما كان دعاء أهل القرية التى جاءها بأسنا والدعوى تكون بمعنى الادعاء وبمعنى الدعاء قال سيبويه تقول العرب اللهم أشركنا فى صالح دعوى المؤمنين ومنه قوله تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم (اذ جاءهم بأسنا) يعنى عذابنا (الا أن قالوا انا كنا ظالمين) يعنى انهم لم يقدروا على رد العذاب عنهم وكان حاصل أمرهم الاعتراف بالجناية وذلك حين لا ينفع الاعتراف (فلنسئلن الذين أرسل اليهم) يعنى نسأل الامم الذين أرسلت اليهم الرسل ماذا عملتم فيما جاءتكم به الرسل (ولنسئلن المرسلين) يعنى ولنسئلن الرسل الذين أرسلناهم الى الامم هل بلغتم رسالاتنا وأديتم الى الامم ما أمرتم بتأديته اليهم أم قصرتم فى ذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما فى معنى هذه الآية يسأل

الله تعالى الناس عما أجابوا به المرسلين و يسأل المرسلين عما بلغوا وعنه انه قال يوضع الكتاب يوم القيامة فيتكلم بما كانوا يعملون وقال السدى يسأل الامم ما عملوا فيما جاءت به الرسل و يسأل الرسل هل بلغوا ما أرسلوا به فان قلت قد أخبر عنهم فى الآية الاولى بأنهم اعترفوا على أنفسهم بالظلم فى قوله انا كنا ظالمين فما فائدة هذا السؤال مع اعترافهم على أنفسهم بذلك قلت لما اعترفوا بانهم كانوا ظالمين مقصرين سئلوا بعد ذلك عن سبب هذا الظلم والتقصير والمقصود من هذا التقريع والتوبيخ للكفار فان قلت فما الفائدة فى سؤال الرسل مع العلم بانهم قد بلغوا رسالات ربهم الى من أرسلوا اليهم من الامم قلت اذا كان يوم القيامة أنكر الكفار تبليغ الرسالة من الرسل فقالوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فكان مسئلة الرسل على وجه الاستشهاد بهم على من أرسلوا اليهم من الامم انهم قد بلغوا رسالات ربهم الى من أرسلوا اليه من الامم فتكون هذه المسئلة كالتقريع والتوبيخ للكفار أيضا لانهم أنكروا تبليغ الرسل فيزداد بذلك خزيهم وهوانهم وعذابهم وقوله تعالى (فلنقصن عليهم بعلم) يعنى فلنخبرن الرسل ومن أرسلوا اليهم بعلم و يقين بما عملوا فى الدنيا (وما كنا غائبين) يعنى عنهم وعن أفعالهم وعن الرسل فيما بلغوا وعن الامم فيما أجابوا فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى فلنسئلن الذين أرسل اليهم ولنسئلن المرسلين و بين قوله فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين واذا كان عالما فما فائدة هذا السؤال قلت فائدة سؤال الامم والرسل مع علمه سبحانه وتعالى بجميع المعلومات التقريع والتوبيخ للكفار لانهم اذا أقروا على أنفسهم كان أبلغ فى المقصود فاما سؤال الاسترشاد والاستثبات فهو منفى عن الله عز وجل لانه عالم بجميع الاشياء قبل كونها وفى حال كونها وبعد كونها فهو العالم بالكليات والجزئيات وعلمه بظاهر الاشياء كعلمه ببواطنها قوله تعالى (والوزن يومئذ الحق) يعنى والوزن يوم سؤال الامم والرسل وهو يوم القيامة العدل وقال مجاهد المراد بالوزن هنا القضاء ومعنى الحق العدل وذهب جمهور المفسرين الى أن المراد بالوزن وزن الاعمال بالميزان وذلك ان الله عز وجل ينصب ميزانا له لسان وكفتان كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب قال ابن الجوزى جاء فى الحديث ان داود عليه الصلاة والسلام سأل ربه أن يريه الميزان فاراه اياه فقال الهى من يقدر أن يملأ كفتيه حسنات فقال يا داود اذا رضيت عن عبدى ملأتها بتمرة وقال حذيفة جبريل صاحب الميزان يوم القيامة فيقول له ربه عز وجل زن بينهم وورد من بعضهم على بعض وليس ثم ذهب ولا فضة فيرد على المظلوم من الظالم ما وجد له من حسنة فان لم يكن له حسنة أخذ من سيئات المظلوم فيرد على سيئات الظالم فيرجع الرجل وعليه مثل الجبل فان قلت أليس الله عز وجل يعلم مقادير أعمال العباد فما الحكمة فى وزنها قلت فيه حكم منها اظهار العدل وان الله عز وجل لا يظلم عباده ومنها امتحان الخلق بالايمان بذلك فى الدنيا واقامة الحجة عليهم فى العقبى ومنها تعريف العباد ما لهم من خير وشر وحسنة وسيئة ومنها اظهار علامة السعادة والشقاوة ونظيره انه تعالى أثبت أعمال العباد فى اللوح المحفوظ ثم فى صحائف الحفظة الموكلين بنى آدم من غير جواز النسيان عليه سبحانه وتعالى ثم اختلف العلماء فى كيفية الوزن فقال بعضهم توزن صحائف الاعمال المكتوبة فيها الحسنات والسيئات و يدل على ذلك حديث البطاقة وهو ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل سيخلص رجلا من أمتى على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعين سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول له أتنكر من هذا شيأ أظلمتك كتبتى الحافظون فيقول لا يا رب فيقول أفلك عذر فيقول لا يا رب فيقول الله تبارك وتعالى بلى ان لك عندنا حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج الله له بطاقة فيها أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيقول احضر وزنك فيقول يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال فانه لا ظلم عليك اليوم فتوضع السجلات فى

(فلنقصن عليهم) على الرسل والمرسل اليهم ما كان منهم (بعلم) عالمين باحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم (وما كنا غائبين) عنهم وعما وجد منهم ومعنى السؤال التوبيخ والتقريع والتقدير اذا فاهوا بألسنتهم وشهد عليهم أنبياؤهم (والوزن) اى وزن الاعمال والتمييز بين راجحها وخفيفها وهو مبتدأ وخبره (يومئذ) اى يوم يسأل الله الامم ورسلهم فحذفت الجملة وعوض عنها التنوين (الحق) اى العدل صفته ثم قيل توزن صحف الاعمال بميزان له لسان وكفتان اظهارا للنصفة وقطعا للمعذرة وقيل هو عبارة عن القضاء السوى والحكم العادل والله أعلم بكيفيته

كفة والبطاقة فى كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شئ أخرجه الترمذى وأحمد بن حنبل وقال ابن عباس يؤتى بالاعمال الحسنة على صورة حسنة وبالاعمال السيئة على صورة قبيحة فتوضع فى الميزان فعلى قول ابن عباس ان الاعمال تتصور صورا وتوضع تلك الصور فى الميزان ويخلق الله تعالى فى تلك الصور ثقلا وخفة ونقل البغوى عن بعضهم انها توزن الاشخاص واستدل لذلك بما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال انه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله تعالى جناح بعوضة أخرجاه فى الصحيحين وهذا الحديث ليس فيه دليل على ماذكر من وزن الاشخاص فى الميزان لان المراد بقوله لا يزن عند الله جناح بعوضة مقداره وحرمته لا وزن جسده وجمه والصحيح قول من قال ان صحائف الاعمال توزن أو نفس الاعمال تجسد وتوزن والله أعلم بحقيقة ذلك وقوله تعالى (فمن ثقلت موازينه) جمع ميزان وأورد على هذا انه ميزان واحد فما وجه الجمع وأجيب عنه بان العرب قد توقع لفظ الجمع على الواحد وقيل انه ينصب لكل عبد ميزان وقيل انما جمعه لان الميزان يشتمل على الكفتين والشاهين واللسان ولا يتم الوزن الا باجتماع ذلك كله وقيل هو جمع موزون يعنى من رجحت اعماله بالحسنة الموزونة التى لها وزن وقدر (فأولئك هم المفلحون) يعنى هم الناجون غدا والفائزون بثواب الله وجزائه (ومن خفت موازينه) يعنى موازين اعماله وهم الكفار بدليل قوله تعالى (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) يعنى غبنوا انفسهم حظوظها من جزيل ثواب الله تعالى وكرامته (بما كانوا بآياتنا يظلمون) يعنى سبب ذلك الخسران انهم كانوا يجحج الله وأدلة توحيده يجحدون ولا يقرون بها روى عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه انه حين حضره الموت قال فى وصيته لعمر بن الخطاب انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق فى الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا ان يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل فى الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان يوضع فيه الباطل غدا ان يكون خفيفا * قوله عز وجل (ولقد مكناكم فى الارض) يعنى ولقد ملكناكم ايها الناس فى الارض والمراد من التمكين التمليك وقيل معناه جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا وأقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معايش) جمع معيشة يعنى به جميع وجوه المنافع التى تحصل بها الارزاق وتعيشون بها ايام حياتكم وهى على قسمين احدهما ما انعم الله تعالى به على عباده من الزرع والثمار وانواع الماكل والمشارب والثانى ما يتحصل من المكاسب والارباح فى انواع التجارات والصنائع وكلا القسمين فى الحقيقة انما يحصل بفضل الله وانعامه واقداره وتمكينه لعباده من ذلك فثبت بذلك ان جميع معايش العالم انعام من الله تعالى على عباده وكثرة الانعام توجب الطاعة للمنعم بها والشكر له عليها ثم بين تعالى انه مع هذا الافضال على عباده وانعامه عليهم لا يقومون بشكره كما ينبغى فقال تعالى (قليلا ما تشكرون) يعنى على ما صنعت اليكم وانعمت به عليكم وفيه دليل على انهم قد يشكرون لان الانسان قد يذكر نعم الله فيشكره عليها فلا يخلو فى بعض الاوقات من الشكر على النعم وحقيقة الشكر تصور النعمة واظهارها وبضاده الكفر وهو نسيان النعمة وسترها قوله تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) يعنى ولقد خلقنا كم ايها الناس المخاطبون بهذا الخطاب وقت نزوله فى ظهر ابيكم آدم ثم صورناكم فى ارحام النساء صورا مخلوقة فان قلت على هذا التفسير يكون قوله ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم يقتضى ان الامر بالسجود لآدم كان وقع بعد خلق المخاطبين بهذا الخطاب وتصويرهم لان كلمة ثم للتراخى ومعلوم ان الامر ليس كذلك بل كان السجود لآدم عليه الصلاة والسلام قبل خلق ذريته قلت يحتمل أن يكون المعنى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ايها المخاطبون ثم اخبرناكم أنا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فتكون كلمة ثم تفيد ترتيب خبر على خبر ولا

(فمن ثقلت موازينه) جمع ميزان أو موزون اى فمن رجحت أعماله الموزونة التى لها وزن وقدر وهى الحسنات أو ما توزن به حسناتهم (فأولئك هم المفلحون) الفائزون (ومن خفت موازينه) هم الكفار فانه لا ايمان لهم ليعتبر معه عمل فلا يكون فى ميزانهم خير فتخف موازينهم (فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون) يجحدون فالآيات الحجج والظلم بها وضعها فى غير موضعها اى جحودها وترك الانقياد لها (ولقد مكناكم فى الارض) جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا أو مكناكم فيها واقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معايش) جمع معيشة وهى ما يعاش به من المطاعم والمشارب وغيرهما والوجه تصريح الياء لانها اصلية بخلاف صحائف فالياء فيها زائدة وعن نافع انه همز تشبيها بصحائف (قليلا ما تشكرون) مثل قليلا ما تذكرون (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) اى خلقنا اباكم آدم عليه السلام طينا غير مصور ثم صورناه بعد ذلك دليله

(ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) ممن سجد لآدم عليه السلام (قال ما منعك أن لا تسجد) ما رفع اى اى شئ منعك من السجود ولا زائدة بدليل ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدى ومثلها لئلا يعلم اهل الكتاب اى ليعلم

(اذ أمرتك) فيه دليل على ان الامر للوجوب والسؤال عن المانع من السجود مع علمه به للتوبيخ ولاظهار معاندته وكفره وكبره وافتخاره بأصله وتحقيره اصل آدم عليه السلام (قال أنا خير منه خلقتنى من نار) وهى جوهر نورانى (وخلقته من طين) وهو ظلمانى وقد اخطأ الخبيث بل الطين أفضل لرزانته ووقاره ومنه الحلم والحياء والصبر وذلك دعاه الى التوبة والاستغفار وفى النار الطيش والحدة والترفع وذلك دعاه الى الاستكبار والتراب عدة الممالك والنار عدة الممالك والنار مظنة الخيانة والافناء والتراب مئنة الامانة والانماء والطين يطفئ النار ويتلفها والنار لا تتلفه وهذه فضائل غفل عنها ابليس حتى زل بفاسد من المقاييس وقول نافى القياس اول من قاس ابليس قياس على ان القياس عند مثبته مردود عند وجود النص وقياس ابليس عناد للامر المنصوص فكان الجواب لما منعك ان يقول منعنى كذا وانما قال انا خير منه لانه لما استأنف قصة

تفيد ترتيب الخبر به على الخبر وقيل فى معنى الآية ولقد خلقنا كم يعنى آدم ثم صورنا كم يعنى ذريته وهذا قول ابن عباس وقال مجاهد ولقد خلقنا كم يعنى آدم ثم صورنا كم يعنى فى ظهره وعلى هذين القولين انما ذكر آدم بلفظ الجمع على التعظيم اولانه ابو البشر فكان فى خلقه خلق من خرج من صلبه وقيل ان الخلق والتصوير يرجع الى آدم عليه الصلاة والسلام وحده والمعنى ولقد خلقنا كم يعنى آدم حكمنا بخلقه ثم صورنا كم يعنى آدم صورة من طين (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) يعنى بعد اكمال خلقه وقد تقدم فى سورة البقرة الكلام فى معنى هذا السجود وانه كان على سبيل التحية والتعظيم لآدم لا حقيقة السجود وقيل بل كان حقيقة السجود وان المسجود له هو الله تعالى وانما كان آدم كالقبلة للساجدين وقيل بل كان المسجود له وكان ذلك بامر الله تعالى وهل كان هذا الامر بالسجود لجميع الملائكة او لبعضهم فيه خلاف تقدم ذكره فى سورة البقرة وقوله تعالى (فسجدوا) يعنى الملائكة (الا ابليس) يعنى فسجد الملائكة لآدم الا ابليس (لم يكن من الساجدين) يعنى له وظاهر الآية يدل على ان ابليس كان من الملائكة لان الله تعالى استثناه منه وكان الحسن يقول ان ابليس لم يكن من الملائكة لانه خلق من نار والملائكة من نور وانما استثناه من الملائكة لانه كان مأمورا بالسجود لآدم مع الملائكة فلما لم يسجد اخبر الله تعالى عنه انه لم يكن من الساجدين لآدم فلهذا استثناه منهم قوله تعالى (قال ما منعك أن لا تسجد اذ أمرتك) يعنى قال الله عز وجل لابليس اى شئ منعك من السجود لآدم اذ أمرتك به فعلى هذا التأويل تكون كلمة لا فى قوله أن لا تسجد صلة زائدة وانما دخلت للتوكيد والتقدير ما منعك ان تسجد فهو كقوله لا أقسم اى أقسم وقوله وحرام على قرية اهلكناها أنهم لا يرجعون اى يرجعون وقوله لئلا يعلم اهل الكتاب اى ليعلم أهل الكتاب وهذا قول الكسائى والفراء والزجاج والاكثرين وقيل ان كلمة لا هنا على اصلها مفيدة وليست بزائدة لانه لا يجوز أن يقال ان كلمة من كتاب الله زائدة او لا معنى لها وعلى هذا القول حكى الواحدى عن أحمد بن يحيى ان لا فى هذه الآية ليست زائدة ولا توكيد الان معنى قوله ما منعك أن لا تسجد من قال لك لا تسجد فحمل نظم الكلام على معناه وهذا القول حكاه ابو بكر عن الفراء وقال الطبرى الصواب فى ذلك ان يقال ان فى الكلام محذوفا تقديره ما منعك من السجود فاحوجك أن لا تسجد فترك ذكر احوجك استغناء عنه بمعرفة السامعين به ونقل الامام فخر الدين الرازى عن القاضى قال ذكر الله تعالى المنع وأراد الداعى فكأنه قال ما دعاك الى أن لا تسجد لان مخالفة الله تعالى عظيمة يتعجب منها ويسئل عن الداعى اليها فان قلت لم سأله عن المانع له من السجود وهو أعلم به قلت انما سأله للتوبيخ والتقريع له ولاظهار معاندته وكفره وافتخاره باصله وحسده لآدم عليه الصلاة والسلام ولذلك لم يثب الله عليه (قال) يعنى قال ابليس مجيبا لله تعالى عما سأله عنه (أنا خير منه) فان قلت قوله انا خير منه ليس بجواب عما سأله عنه فى قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد فلم يجب بما منعه من السجود فانه كان ينبغى له ان يقول منعنى كذا وكذا ولكنه قال انا خير منه قلت استأنف قصة اخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم وفيها دليل على موضع الجواب وهو قوله (خلقتنى من نار وخلقته من طين) والنار خير من الطين والنور وانما قال انا خير منه لما رأى انه أشد منه قوة وافضل منه اصلا وذلك لفضل الجنس الذى خلق منه وهو النار على الطين الذى خلق منه آدم عليه الصلاة والسلام فجهل عدو الله ابليس وجه الحق وأخطأ طريق الصواب لان من المعلوم ان من جوهر النار الخفة والطيش والارتفاع والاضطراب وهذا الذى حمل الخبيث

واخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم عليه السلام وبقلة فضله عليه فعلم منها الجواب كأنه قال منعنى من السجود فضلى عليه وزيادة عليه وهى انكار الامر واستبعاد أن يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله اذ سجود الفاضل للمفضول خارج عن الصواب

الخبيث ابليس مع الشقاء الذي سبق له من الله تعالى في الكتاب السابق على الاستكبار على السجود لآدم عليه الصلاة والسلام والاستخفاف بأمر ربه فاورده ذلك العطب والهلاك ومن المعلوم ان في جوهر الطين الرزانة والأناة والصبر والحلم والحياء والتثبت وهذا كان الداعي لآدم عليه الصلاة والسلام مع السعادة السابقة التي سبقت له من الله تعالى في الكتاب السابق الى التوبة من خطيئته ومسئلته ربه العفو عنه والمغفرة ولذلك كان الحسن وابن سيرين يقولان أول من قاس ابليس فاخطأ وقال ابن سيرين ايضا ما عبدت الشمس والقمر الا بالمقاييس وأصل هذا القياس الذي قاسه ابليس لعنه الله تعالى لما رأى ان النار أفضل من الطين واقوى فقال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ولم يدر أن الفضل لمن جعله الله فاضلا وان الافضلية والخيرية لا تحصل بسبب فضيلة الاصل والجوهر وايضا الفضيلة انما تحصل بسبب الطاعة وقبول الامر فالمؤمن الحبشي خير من الكافر القرشي فالله تعالى خص صفيه آدم عليه الصلاة والسلام باشياء لم يخص بها غيره وهو انه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه واسجد له ملائكته وعلمه اسماء كل شئ وأورثه الاجتباء والتوبة والهداية الى غير ذلك مما خص الله تعالى به آدم عليه الصلاة والسلام للعناية التي سبقت له في القدم وأورث ابليس كبره اللعنة والطرد للشقاوة التي سبقت له في القدم وقوله تعالى (قال فاهبط منها) يعني قال الله تعالى لابليس لعنه الله اهبط من الجنة وقيل من السماء الى الارض والهبوط الانزال والانحدار من فوق على سبيل القهر والهوان والاستخفاف (فما يكون لك أن تتكبر فيها) يعني فليس لك ان تستكبر في الجنة عن أمري وطاعتي لانه لا ينبغي ان يسكن في الجنة او في السماء متكبر مخالف لامر الله عز وجل فاما غير الجنة والسماء فقد يسكنها المستكبر عن طاعة الله تعالى وهم الكفار الساكنون في الارض (فاخرج انك من الصاغرين) يعني انك من الاذلاء المهانين والصغار الذل والمهانة قال الزجاج استكبر عدو الله ابليس فابتلاه الله تعالى بالصغار والذلة وقيل كان له ملك الارض فاخرجه الله تعالى منها الى جزائر البحر الاخضر وعرشه عليه فلا يدخل الارض الا خائفا كهيئة السارق مثل شيخ عليه اطمار رثة يروع فيها حتى يخرج منها (قال) يعني قال ابليس عند ذلك (أنظرني) يعني اخرني وامهلني فلا تمتني (الى يوم يبعثون) يعني من قبورهم وهي النفخة الآخرة عند قيام الساعة وهذا من جهالة الخبيث ابليس لعنه الله لانه سأل ربه الامهال وقد علم انه لا سبيل لاحد من خلق الله تعالى الى البقاء في الدنيا ولكنه كره ان يكون ذائقا للموت فطلب البقاء والخلود فلم يجب الى ما سأل بل (قال) الله تعالى له (انك من المنظرين) يعني من المؤخرين الممهلين وقد بين الله تعالى مدة النظرة والمهلة في سورة الحجر فقال تعالى انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وذلك هو النفخة الاولى حين يموت الخلق كلهم فان قلت فما وجه قوله انك من المنظرين وليس احد ينظر سواه قلت معناه ان الذين تقوم عليهم الساعة منظرون الى ذلك الوقت باجالهم فهو منهم (قال) يعني ابليس (فبما أغويتني) يعني فبأي شئ أضللتني فعلى هذا تكون ما استفهامية وتم الكلام عند قوله اغويتني ثم ابتدأ فقال (لأقعدن لهم صراطك المستقيم) وقيل هي باء القسم تقديره فبا غوائك اياي وقيل معناه فبما اوقعت في قلبي الغي الذي كان سبب هبوطي الى الارض من السماء واضللتني عن الهدى لاقعدن لهم صراطك المستقيم يعني لاجلسن على طريقك القويم وهو طريق الاسلام وقيل المراد بالصراط المستقيم الطريق الذي يسلكونه الى الجنة وذلك بان أوسوس اليهم وأزين لهم الباطل وما يكسبهم الاثم وقيل المراد بالصراط المستقيم هنا طريق مكة يعني يمنعهم من الهجرة وقيل المراد به الحج والقول الاول اولى لانه يعم الجميع ومعنى الآية لأردن بني آدم عن عبادتك وطاعتك ولاغوينهم ولاضلنهم كما اضللتني عن سبرة بن ابي الفاكه قال سمعت رسول الله

منه اي ان كنت تتكبر فاهبط (فما يكون لك) فما يصح لك (أن تتكبر فيها) وتعصي (فاخرج انك من الصاغرين) من اهل الصغار والهوان على الله وعلى اوليائه يذمك كل انسان ويلعنك كل لسان لتكبرك وبه علم ان الصغار لازم للاستكبار (قال أنظرني الى يوم يبعثون) أمهلني الى يوم البعث وهو وقت النفخة الاخيرة (قال انك من المنظرين) الى النفخة الاولى وانما أجيب الى ذلك لما فيه من الابتلاء وفيه تقريب لقلوب الاحباب اي هذا بري بمن يستثني فكيف بمن يجتبى وانما جسره على السؤال مع وجود الزلل منه في الحال علمه بحلم ذي الجلال (قال فبما أغويتني) اضللتني اي فبسبب اغوائك اياي والباء تتعلق بفعل القسم المحذوف تقديره فبسبب اغوائك أقسم او تكون الباء للقسم اي فاقسم باغوائك (لأقعدن لهم صراطك المستقيم) لاعترضن لهم على طريق الاسلام مترصدا للرد متعرضا للصد كما يتعرض العدو على الطريق ليقطعه

على السابلة وانتصابه على الظرف كقولك ضرب زيد الظهر اي على الظهر وعن طاوس انه كان في المسجد الحرام فجاء رجل قدري فقال له طاوس تقوم او تقام فقام الرجل فقيل له أتقول هذا الرجل فقيه فقال ابليس أفقه منه قال ربما اغويتني وهو يقول أنا اغوى نفسي

صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قعد لابن آدم باطرقة فقعد له فى طريق الاسلام فقال تسلم وتذر دين آبائك وآباء آبائك فعصاه وأسلم وقعد له بطريق الهجرة فقال تهاجر وتذر أرضك وسماءك وانما مثل المهاجر كمثل الفرس فى الطول فعصاه فهاجر وقعد له بطريق الجهاد فقال تجاهد فهو جهد النفس والمال فتقاتل فتقتل فتنكح المرأة ويقسم المال فعصاه فجاهد قال فمن فعل ذلك كان حقا على الله ان يدخله الجنة وان غرق كان حقا على الله ان يدخله الجنة او وقصته دابته كان حقا على الله ان يدخله الجنة اخرجه النسائى وقوله تعالى اخبارا عن ابليس (ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم) قال ابن عباس من بين أيديهم يعنى من قبل الآخرة فاشككهم فيها ومن خلفهم يعنى من قبل الدنيا فارغبهم فيها وعن أيمانهم يشبه عليهم أمر دينهم وعن شمائلهم أشهى لهم المعاصى وانما جعل الآخرة من بين ايديهم فى هذا القول لانهم منقلبون اليها وصائرون اليها فعلى هذا الاعتبار فالدنيا خلفهم لانهم يخلفونها وراء ظهورهم وقال ابن عباس فى رواية عنه من بين أيديهم من قبل دنياهم يعنى أزينها فى قلوبهم ومن خلفهم من قبل الآخرة فاقول لا بعث ولا نشور ولا جنة ولا نار وعن أيمانهم من قبل حسناتهم وعن شمائلهم من قبل سيآتهم وانما جعل الدنيا من بين أيديهم فى هذا القول لان الانسان يسعى فيها ويشاهدها فهى حاضرة بين يديه والآخرة غائبة عنه فهى خلفه وقال الحكم بن عتبة من بين أيديهم يعنى من قبل الدنيا فازينها لهم ومن خلفهم من قبل الآخرة فاثبطهم عنها وعن أيمانهم يعنى من قبل الحق فاصدهم عنه وعن شمائلهم من قبل الباطل فازينه لهم وقال قتادة أتاهم من بين أيديهم فاخبرهم انه لا بعث ولا جنة ولا نار ومن خلفهم من أمر الدنيا فزينها لهم ودعاهم اليها وعن أيمانهم من قبل حسناتهم فبطاهم عنها وعن شمائلهم زين لهم السيآت والمعاصى ودعاهم اليها أتاك يا ابن آدم من كل وجه غير انه لم يأتك من فوقك فلم يستطع ان يحول بينك وبين رحمة الله تعالى وقال مجاهد يأتيهم من بين أيديهم وعن أيمانهم حيث يبصرون ومن خلفهم وعن شمائلهم حيث لا يبصرون ومعنى هذا من حيث يخطئون ويعلمون انهم يخطئون ومن حيث لا يبصرون انهم يخطئون ولا يعلمون انهم يخطئون وقيل من بين أيديهم يعنى فيما بقى من أعمارهم فلا يقدمون فيه طاعة ومن خلفهم يعنى ما مضى من أعمارهم فلا يتوبون عما أسلفوا فيه من معصية وعن أيمانهم يعنى من قبل الغنى فلا ينفقون ولا يشكرون ومن خلفهم يعنى من قبل الفقر فلا يمتنعون فيه من محظور نالوه وقال شقيق البلخى ما من صباح الا ويأتينى الشيطان من الجهات الاربع من بين يدى ومن خلفى وعن يمينى وعن شمالى أما من بين يدى فيقول لا تخف فان الله غفور رحيم فأقرأ أوانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وأما من خلفى فيخوفنى من وقوع اولادى فى الفقر فأقرأ وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها وأما من قبل يمينى فيأتينى من الثناء فأقرأ والعاقبة للمتقين وأما من قبل شمالى فيأتينى من قبل الشهوات فاقرأ وحيل بينهم وبين ما يشتهون وقيل ان ذكر هذه الجهات الاربع انما أريد بها التأكيد والمبالغة فى القاء الوسوسة فى قلب ابن آدم وانه لا يقصر فى ذلك ومعنى الآية على هذا القول ثم لآتينهم من جميع الوجوه الممكنة بجميع الاعتبارات وقوله (ولا تجد أكثرهم شاكرين) يعنى ولا تجد يا رب أكثر بنى آدم شاكرين لك على نعمك التى أنعمت بها عليهم وقال ابن عباس معناه ولا تجد أكثرهم موحدين فان قلت كيف علم الخبيث ابليس ذلك حتى قال ولا تجد أكثرهم شاكرين قلت قاله ظنا فاصاب ومنه قوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه وقيل انه كان عازما على المبالغة فى تزيين الشهوات وتحسين القبائح وعلم ميل بنى آدم الى ذلك فقال هذه المقالة وقيل انه رآه مكتوبا فى اللوح المحفوظ فقال هذه المقالة على سبيل اليقين والقطع والله أعلم بمراده * قوله عز وجل (قال اخرج منها) اى قال الله تعالى

(ثم لآتينهم من بين أيديهم) اشككهم فى الآخرة (ومن خلفهم) ارغبهم فى الدنيا (وعن أيمانهم) من قبل الحسنات (وعن شمائلهم) من قبل السيآت وهو جمع شمال يعنى ثم لآتينهم من الجهات الاربع التى يأتى منها العدو فى الاغلب وعن شقيق ما من صباح الا قعد لى الشيطان على اربعة مراصد من بين يدى فيقول لا تخف فان الله غفور رحيم فاقرأ أوانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ومن خلفى فيخوفنى الضيعة على عيالى فاقرأ وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها وعن يمينى فيأتينى من قبل الثناء فاقرأ والعاقبة للمتقين وعن شمالى فيأتينى من قبل الشهوات فاقرأ وحيل بينهم وبين ما يشتهون ولم يقل من فوقهم ومن تحتهم لمكان الرحمة والسجدة وقال فى الاولين من لابتداء الغاية وفى الاخيرين عن لان عن تدل على الانحراف (ولا تجد أكثرهم شاكرين) مؤمنين قاله ظنا فاصاب لقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه او سمعه من الملائكة باخبار الله تعالى اياهم (قال اخرج منها) من الجنة او من السماء

(مذؤما) معيبا من ذأمه اذا ذمه والذأم والذم العيب (مدحورا) مطرودا مبعدا من رحمة الله واللام فى (لمن تبعك منهم) موطئة للقسم وجوابه (لأملأن جهنم) وهو ساد مسد جواب الشرط (منكم) منك ومنهم فغلب ضمير المخاطب (اجمعين و يا آدم) وقلنا يا آدم بعد اخراج ابليس من الجنة (اسكن أنت وزوجك الجنة) اتخذها مسكنا (فكلا من ٨٥ حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة

لابليس حين طرده عن بابه وأبعده عن جنابه وذلك بسبب مخالفته وعصيانه اخرج منها يعنى من الجنة فانه لا ينبغى ان يسكن فيها العصاة (مذؤما) يعنى معيبا والذأم أشد العيب (مدحورا) يعنى مطرودا مبعودا وقال ابن عباس صغيرا ممقوتا وقال قتادة لعينا مقيتا وقال الكلبى ملوما مقصيا من الجنة ومن كل خير (لمن تبعك منهم) يعنى من بنى آدم (لأملأن جهنم منكم أجمعين) اللام لام القسم أقسم الله تعالى ان من تبع ابليس من بنى آدم وأطاعه منهم ان يملأ جهنم منه ومن كفر من بنى آدم وابليس وذريته ومن تبعه منهم قوله تعالى (و يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) اى وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وذلك بعد ان أهبط منها ابليس وأخرجه وطرده من الجنة (فكلا من حيث شئتما) يعنى فكلا من ثمار الجنة من اى مكان شئتما فان قلت قال فى سورة البقرة وكلا بالواو وقال هنا فكلا بالفاء فما الفرق قلت قال الامام فخر الدين الرازى ان الواو تفيد الجمع المطلق والفاء تفيد الجمع على سبيل التعقيب فالمفهوم من الفاء نوع داخل تحت المفهوم من الواو ولا منافاة بين النوع والجنس ففى سورة البقرة ذكر الجنس وهنا ذكر النوع (ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين) تقدم فى سورة البقرة الكلام على تفسير هذه الآية مستوفى قوله تعالى (فوسوس لهما الشيطان) يعنى فوسوس اليهما والوسوسة حديث يلقيه الشيطان فى قلب الانسان يقال وسوس اذا تكلم كلاما خفيا مكررا وأصله من صوت الحلى ومعنى وسوس لهما فعل الوسوسة وألقاها اليهما فان قلت كيف وسوس اليهما وآدم وحواء فى الجنة وابليس قد أخرج منها قلت ذكر الامام فخر الدين الرازى فى الجواب عن هذا السؤال عن الحسن انه قال كان يوسوس فى الارض الى السماء الى الجنة بالقوة القوية التى جعلها الله تعالى له وقال أبو مسلم الاصبهانى بل كان آدم وابليس فى الجنة لان هذه الجنة كانت بعض جنات الارض والذى يقوله بعض الناس من ان ابليس دخل فى جوف الحية فدخلت به الحية الى الجنة فقصة مشهورة ركيكة وقال آخرون ان آدم وحواء ربما قربا من باب الجنة وكان ابليس واقفا من خارج الجنة على بابها فقرب أحدهما من الآخر فحصلت الوسوسة هناك فان قلت ان آدم عليه الصلاة والسلام قد عرف ما بينه وبين ابليس من العداوة فكيف قبل قوله قلت يحتمل ان يقال ان ابليس لقى آدم مرارا كثيرة ورغبه فى أكل هذه الشجرة بطرق كثيرة منها رجاء نيل الخلد ومنها قوله وقاسمهما انى لكما من الناصحين فلاجل هذه المواظبة والمداومة على هذا التمويه أثر كلام ابليس فى آدم حتى أكل من الشجرة (ليبدى لهما ما ووري عنهما من سوآتهما) يعنى ليظهر لهما ما غطى وستر من عوراتهما وقوله ما ووري مأخوذ من المواراة وهى الستر يقال واريته بمعنى سترته والسوأة فرج الرجل والمرأة سمى بذلك لان ظهوره يسوء الانسان وفى الآية دليل على ان كشف العورة من المنكرات المحرمات واللام فى قوله ليبدى لهما لام العاقبة وذلك لان ابليس لم يقصد بالوسوسة ظهور عوراتهما وانما كان حملهما على المعصية فقط فكان عاقبة أمرهما ان بدت عوراتهما (وقال) يعنى وقال ابليس لآدم وحواء (ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة) يعنى عن الاكل من هذه الشجرة (الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين) يعنى انما نهاكما عن هذه الشجرة لكى لا تكونا ملكين من الملائكة تعلمان الخير والشر او تكونا من الباقين الذين لا يموتون وانما اطمع ابليس آدم بهذه الآية لانه علم ان الملائكة لهم المنزلة والقرب من العرش فاستشرف

فتكونا) فتصيرا (من الظالمين فوسوس لهما الشيطان) وسوس اذا تكلم كلاما خفيا يكرره وهو غير متثدور جل موسوس بكسر الواو ولا يقال موسوس بالفتح ولكن موسوس له وموسوس اليه وهو الذى يلقى اليه الوسوسة ومعنى وسوس له فعل الوسوسة لاجله ووسوس اليه القاها اليه (ليبدى لهما ما ووري عنهما من سوآتهما) ليكشف لهما ما ستر عنهما من عوراتهما وفيه دليل على ان كشف العورة من عظائم الامور وانه لم يزل مستقبحا فى الطباع والعقول فان قلت ما اللواو المضمومة فى ووري لم تقلب همزة كما فى او يصل تصغير واصل واصله وو يصل فقلبت الواو همزة كراهة لاجتماع الواوين قلت لان الثانية مدة كالف واري فكما لم يجب همزها فى واء لم يجب فى ووري وهذا لان الواوين اذا تحركتا ظهر فيهما من الثقل ما لا يكون فيهما اذا كانت الثانية ساكنة

وهذا مدرك بالضرورة فالتزموا ابدالها فى موضع الثقل لا فى غيره وقرأ عبد الله أوري بالقلب (وقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين) الا كراهة ان تكونا ملكين تعلمان الخير والشر وتستغنيان عن الغذاء وقرئ ملكين لقوله وملك لا يبلى (او تكونا من الخالدين) من الذين لا يموتون و يبقون فى الجنة ساكنين

(وقاسمهما) وأقسم لهما (انى لكما من الناصحين) واخرج قسم ابليس على زنة المفاعلة لانه لما كان منه القسم ومنهما التصديق فكانهما من اثنين (فدلاهما) فنزلهما الى الاكل من الشجرة (بغرور) بما غرهما به من القسم بالله وانما يخدع المؤمن بالله

لذلك آدم واحب ان يعيش مع الملائكة لطول اعمارهم او يكون مع الخالدين الذين لا يموتون ابدا فان قلت ظاهر الآية يدل على ان الملك افضل من الانبياء لان آدم عليه الصلاة والسلام طلب ان يكون من الملائكة وهذا يدل على فضلهم عليه قلت ليس فى ظاهر الآية ما يدل على ذلك لان آدم عليه الصلاة والسلام لما طلب ان يكون من الملائكة كان ذلك الطلب قبل ان يشرف بالنبوة وكانت هذه الواقعة قبل نبوة آدم عليه الصلاة والسلام فطلب ان يكون من الملائكة او من الخالدين وعلى تقدير ان تكون هذه الواقعة فى زمان النبوة بعد ان شرف بها آدم انما طلب ان يكون من الملائكة لطول اعمارهم لا لانهم افضل منه حتى يلتحق بهم فى الفضل لانه طلب اما ان يكون من الملائكة لطول اعمارهم او من الخالدين الذين لا يموتون ابدا وقوله تعالى (وقاسمهما) اى واقسم وحلف لهما وهذا من المفاعلة التى تختص بالواحد (انى لكما من الناصحين) قال قتادة حلف لهما بالله تعالى حتى خدعهما وقد يخدع المؤمن بالله فقال انى خلقت قبلكما وانا أعلم منكما فاتبعانى ارشدكما وقال بعض العلماء من خادعنا بالله خدعناله (فدلاهما بغرور) يعنى فخدعهما بغرور يقال مازال فلان يدلى فلانا بغرور يعنى مازال يخدعه ويكلمه بزخرف من القول الباطل قال الازهرى واصله ان الرجل العطشان يتدلى فى البئر ليأخذ الماء فلا يجد فيها ماء فوضعت التدلية موضع الطمع فيما لا فائدة فيه والغرور اظهار النصح مع ابطان الغش وهو ان ابليس حطهما من منزلة الطاعة الى حالة المعصية لان التدلى لا يكون الا من علو الى اسفل ومعنى الآية ان ابليس لعنه الله تعالى غر آدم باليمين الكاذبة وكان آدم عليه الصلاة والسلام يظن ان احدا لا يحلف بالله كاذبا وابليس اول من حلف بالله كاذبا فلما حلف ابليس ظن آدم انه صادق فاغتر به (فلما ذاقا الشجرة) يعنى طعما من ثمرة الشجرة وفيه دليل على انهما تناولا اليسير من ذلك قصدا الى معرفة طعمه لان الذوق يدل على الاكل اليسير (بدت لهما سوآتهما) يعنى ظهرت لهما عوراتهما قال ابن عباس رضى الله عنهما قبل ان ازدردا اخذتهما العقوبة والعقوبة ان ظهرت وبدت لهما سوآتهما وتهافت عنهما لباسهما حتى ابصر كل واحد منهما ما وورى عنه من عورة صاحبه وكانا لا يريان ذلك وقال وهب كان لباسهما من النور لا يرى هذا عورة هذه ولا هذه عورة هذا فلما اصابا الخطيئة بدت لهما سوآتهما وقال قتادة كان لباس آدم فى الجنة ظفرا كله فلما وقع فى الذنب قشط عنه وبدت سوأته (وطفقا) يعنى واقبلا وجعلا (يخصفان عليهما من ورق الجنة) يعنى انهما لما بدت لهما سوآتهما جعلا يرقعان ويلزقان عليهما من ورق الجنة وهو ورق التين حتى صار كهيئة الثوب وقال الزجاج جعلا ورقة على ورقة ليستر اسوآتهما وفى الآية دليل على ان كشف العورة من ابن آدم قبيح ألا ترى انهما بادرا الى ستر العورة لما تقرر فى عقلهما من قبيح كشفها روى ابى بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان آدم صلى الله عليه وسلم رجلا طويلا كانه نخلة سحوق كثير شعر الراس فلما وقع فى الخطيئة بدت له سوآته وكان لا يراها فى الجنة فانطلق فارا فعرضت له شجرة من شجر الجنة فحبسته بشعره فقال لها ارسلينى قالت لست بمرسلتك فناداه ربه يا آدم امنى تفر قال لا يا رب ولكنى استحييتك ذكره البغوى بغير سند واسنده الطبرى من طريقين موقوفا ومرفوعا قوله تعالى (وناداهما ربهما ألم انهكما عن تلكما الشجرة) يعنى ان الله تعالى نادى آدم وحواء وخاطبهما فقال ألم أنهكما عن أكل ثمرة هذه الشجرة (وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين) يعنى ألم أعلمكما ان الشيطان قد بانت عداوته لكما بترك السجود حسدا وبغيا قال ابن عباس رضى الله عنهما لما أكل آدم من الشجرة قيل له لم أكلت من الشجرة التى نهيتك عنها قال حواء

وعن ابن عمر رضى الله عنهما من خدعنا بالله انخدعنا له (فلما ذاقا الشجرة) وجدا طعمها آخذين فى الاكل منها وهى السنبلة او الكرم (بدت لهما سوآتهما) ظهرت لهما عوراتهما لتهافت اللباس عنهما وكانا لا يريانها من انفسهما ولا أحدهما من الآخر وقيل كان لباسهما من جنس الاظفار اى كالظفر بياضا فى غاية اللطف واللين فبقى عند الاظفار تذكير النعم وتجديد الندم (وطفقا) وجعلا يقال طفق يفعل كذا اى جعل (يخصفان عليهما من ورق الجنة) يجعلان على عوراتهما من ورق التين او الموز ورقة فوق ورقة ليستترا بها كما تخصف النعل (وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة) هذا عتاب من الله وتنبيه على الخطا وروى انه قال لآدم عليه السلام ألم يكن لك فيما منحتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى ولكن ما ظننت ان أحدا يحلف بك كاذبا قال فبعزتى لاهبطنك الى الارض ثم لا تنال العيش الا بكد يمين وعرق جبين فاهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحرث فحرث وسقى وحصد وداس وذرى وعجن وطحن وخبز (وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين)

امرتني قال فانى اعقبتها ان لا تحمل الا كرها ولا تضع الا كرها قال فرنت حواء عند ذلك رنة فقيل لها الرنة عليك وعلى بناتك وقال محمد بن قيس ناداه ربه يا آدم لم أكلت منها وقد نهيتك قال أطعمتنى حواء فقال لحواء لم اطعمتيه قالت امرتنى الحية فقال للحية لم امرتها قالت امرنى ابليس قال الله تعالى اما انت يا حواء فكما ادميت الشجرة تدمين كل شهر واما انت يا حية فاقطع رجليك فتمشين على وجهك وسيشدخ رأسك من لقيك واما انت يا ابليس فملعون مطرود مدحور يعنى من الرحمة وقيل ناداه ربه يا آدم اما خلقتك بيدى اما نفخت فيك من روحى اما اسجدت لك ملائكتى اما اسكنتك جنتى فى جوارى * قوله عز وجل (قالا ربنا ظلمنا انفسنا) وهذا خبر من الله عز وجل عن آدم عليه الصلاة والسلام وحواء عليها السلام واعترافهما على انفسهما بالذنب والندم على ذلك والمعنى قالا يا ربنا انا فعلنا بانفسنا من الاساءة اليها بمخالفة أمرك وطاعة عدونا وعدوك ما لم يكن لنا ان نطيعه فيه من اكل الشجرة التى نهيتنا عن اكلها (وان لم تغفر لنا) يعنى وانت يا ربنا ان لم تستر علينا ذنبنا (وترحمنا) يعنى وتتفضل علينا برحمتك (لنكونن من الخاسرين) يعنى من الهالكين قال قتادة قال آدم يا رب ارايت ان تبت اليك واستغفرتك قال اذا ادخلك الجنة واما ابليس فلم يسأله التوبة وسأله ان ينظره فاعطى كل واحد منهما ما سأل وقال الضحاك فى قوله ربنا ظلمنا انفسنا قال هى الكلمات التى تلقاها آدم عليه الصلاة والسلام من ربه عز وجل

* (فصل) * وقد استدل من يرى صدور الذنب من الانبياء عليهم الصلاة والسلام بهذه الآية وأجيب عنه بان درجة الانبياء عليهم الصلاة والسلام فى الرفعة والعلو والمعرفة بالله عز وجل مما حملهم على الخوف منه والاشفاق من المؤاخذة بما لم يؤاخذ به غيرهم وانهم ربما عوتبوا بامور صدرت منهم على سبيل التأويل والسهو فهم بسبب ذلك خائفون وجلون وهى ذنوب بالاضافة الى علو منصبهم وسيئات بالنسبة الى كمال طاعتهم لانها ذنوب كذنوب غيرهم ومعاص كمعاصى غيرهم فكان ما صدر منهم مع طهارتهم ونزاهتهم وعمارة بواطنهم بالوحى السماوى والذكر القدسى وعمارة ظواهرهم بالعمل الصالح والخشية لله عز وجل ذنوبا وهى حسنات بالنسبة الى غيرهم كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين يعنى انهم يرونها بالنسبة الى أحوالهم كالسيئات وهى حسنات لغيرهم وقد تقدم فى سورة البقرة أن أكل آدم من الشجرة هل كان قبل النبوة أو بعدها والخلاف فيه فاغنى عن الاعادة والله أعلم قوله تعالى (قال اهبطوا) قال الامام فخر الدين الرازى رحمه الله ان الذى تقدم ذكره هو آدم وحواء وابليس فقوله اهبطوا يجب أن يتناول هؤلاء الثلاثة وقال الطبرى قال الله تعالى لآدم وحواء وابليس والحية اهبطوا يعنى من السماء الى الارض قال السدى رحمه الله قوله تعالى اهبطوا يعنى الى الارض آدم وحواء وابليس والحية (بعضكم لبعض عدو) يعنى ان العداوة ثابتة بين آدم وابليس والحية وذريته كل واحد من آدم وابليس (ولكم فى الارض مستقر) يعنى موضع قرار تستقرون فيه وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى قوله تعالى ولكم فى الارض مستقر يعنى القبور (ومتاع الى حين) يعنى ولكم فيها متاع تستمتعون به الى انقطاع الدنيا أو الى انقضاء آجالكم ومعنى الآية ان الله عز وجل أخبر آدم وحواء وابليس والحية انه اذا أهبطهم الى الارض فان بعضهم لبعض عدو وان لهم فى الارض موضع قرار يستقرون فيه الى انقضاء آجالهم ثم يستقرون فى قبورهم الى انقطاع الدنيا قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى قوله تعالى ومتاع الى حين يعنى الى يوم القيامة والى انقطاع الدنيا (قال فيها تحيون) يعنى قال الله عز وجل لآدم وذريته وابليس وأولاده فيها تحيون يعنى فى الارض تعيشون أيام حياتكم (وفيها تموتون) يعنى وفى الارض تكونون وفاتكم وموضع قبوركم (ومنها تخرجون) يعنى ومن الارض يخرجكم ربكم ويحشركم للحساب يوم القيامة قوله عز وجل (يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم)

دليل لنا على المعتزلة لان الصغائر عندهم مغفورة (قال اهبطوا) الخطاب لآدم وحواء بلفظ الجمع لان ابليس هبط من قبل ويحتمل انه هبط الى السماء ثم هبطوا جميعا الى الارض (بعضكم لبعض عدو) فى موضع الحال اى متعادين يعاديهما ابليس ويعاديانه (ولكم فى الارض مستقر) استقرار أو موضع استقرار (ومتاع) وانتفاع بعيش (الى حين) الى انقضاء آجالكم وعن ثابت البنانى لما أهبط آدم عليه السلام وحضرته الوفاة وأحاطت به الملائكة فجعلت حواء تدور حولهم فقال لها خلى ملائكة ربى فانما أصابنى ما أصابنى فيك فلما توفى غسلته الملائكة بماء وسدر وترا وحنطته وكفنته فى وتر من الثياب وحفروا له قبرا ودفنوه بسرنديب بارض الهند وقالوا لبنيه هذه سنتكم بعده (قال فيها تحيون) فى الارض (وفيها تموتون ومنها تخرجون) للثواب والعقاب تخرجون حمزة وعلى (يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا) جعل ما فى الارض منزلا من السماء لان أصله من الماء وهو منها (يوارى سوآتكم) يستر عوراتكم

(وريشا) لباس الزينة استعير من ريش الطير لانه لباسه وزينته أى أنزلنا عليكم لباسين لباسا يوارى سوآتكم ولباسا يزينكم (ولباس التقوى) ولباس الورع الذى يتقى العقاب وهو مبتدأ وخبره الجملة وهى (ذلك خير) كانه قيل ولباس التقوى هو خير لان أسماء الاشارة تقرب من الضمائر فيما يرجع الى عود الذكر أو ذلك صفة للمبتدا وخبر المبتدا كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير او لباس التقوى خبر مبتدا محذوف اى وهو لباس التقوى اى ستر العورة لباس المتقين ثم قال ذلك خير وقيل ولباس أهل التقوى من الصوف والخشن ولباس التقوى مدنى وشامى وعلى عطفا على لباسا اى وأنزلنا عليكم لباس التقوى (ذلك من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته على عباده يعنى انزال اللباس (لعلهم يذكرون) فيعرفوا عظيم النعمة فيه وهذه الآية واردة على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوآت وخصف الورق عليها اظهارا للمنة فيما خلق من اللباس ولما فى العرى من الفضيحة واشعارا بان الستر من التقوى (يابنى آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة) لا يخدعنكم ولا يضلنكم بان لا تدخلوا الجنة كما فتن أبويكم بان أخرجهما منها

اعلم ان الله عز وجل لما أمر آدم وحواء بالهبوط الى الارض وجعلها مستقرا لهم أنزل عليهم كل ما يحتاجون اليه من مصالح الدين والدنيا فكان مما أنزل عليهم اللباس الذى يحتاج اليه فى الدين والدنيا فاما منفعته فى الدين فانه يستر العورة وستر هاشرط فى صحة الصلاة وأما منفعته فى الدنيا فانه يمنع الحر والبرد فامتن الله على عباده بان أنزل عليهم لباسا يوارى سوآتهم فقال تعالى يابنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سوآتكم يعنى لباسا تسترون به عوراتكم فان قلت ما معنى قوله قد أنزلنا عليكم لباسا قلت ذكر العلماء فيه وجوها أحدها انه بمعنى خلق اى خلقنا لكم لباسا أو بمعنى رزقناكم لباسا الوجه الثانى ان الله تعالى أنزل المطر من السماء وهو سبب نبات اللباس فكأنه أنزله عليهم الوجه الثالث ان جميع بركات الارض تنسب الى السماء والى الانزال كما قال تعالى وأنزلنا الحديد (وريشا) الريش للطائر معروف وهو لباسه وزينته كالثياب للانسان فاستعير للانسان لانه لباسه وزينته والمعنى وأنزلنا عليكم لباسين لباسا يوارى سوآتكم ولباسا لزينتكم لان التزيين غرض صحيح كما قال تعالى لتركبوها وزينة وقال ولكم فيها جمال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال واختلفوا فى معنى الريش المذكور فى الآية فقال ابن عباس رضى الله عنهما وريشا يعنى مالا وهو قول مجاهد والضحاك والسدى لان المال مما يتزين به ويقال تريش الرجل اذا تمول وقال ابن زيد الريش الجمال وهو يرجع الى الزينة أيضا وقيل ان الرياش فى كلام العرب الاثاث وما ظهر من الثياب والمتاع مما يلبس او يفرش والريش أيضا المتاع والاموال عندهم وربما استعملوه فى الثياب والكسوة دون سائر المال يقال انه لحسن الريش اى لحسن الثياب وقيل الريش والرياش يستعمل أيضا فى الخصب ورفاهية العيش (ولباس التقوى) اختلف العلماء فى معناه فمنهم من حمله على نفس الملبوس وحقيقته ومنهم من حمله على المجاز أما من حمله على نفس الملبوس فاختلفوا أيضا فى معناه فقال ابن الانبارى لباس التقوى هو اللباس الاول وانما أعاده اخبارا ان ستر العورة من التقوى وذلك خير وقيل انما أعاده لاجل ان يخبر عنه بانه خير لان العرب فى الجاهلية كانوا يتعبدون بالتعرى وخلع الثياب فى الطواف بالبيت فاخبر ان ستر العورة فى الطواف هو لباس التقوى وذلك خير وقال زيد بن على رحمه الله تعالى لباس التقوى آلات الحرب التى يتقى بها فى الحروب كالدروع والمغفر ونحو ذلك وقيل لباس التقوى هو الصوف والخشن من الثياب التى يلبسها أهل الزهد والورع وقيل هو ستر العورة فى الصلاة وأما من حمل لباس التقوى على المجاز فاختلفوا فى معناه فقال قتادة والسدى لباس التقوى هو الايمان لان صاحبه يتقى به من النار وقال ابن عباس رضى الله عنهما لباس التقوى هو العمل الصالح وقال الحسن رضى الله عنه هو الحياء لانه يبعث على التقوى وقال عثمان بن عفان رضى الله عنه لباس التقوى هو السمت الحسن وقال عروة بن الزبير رضى الله عنه لباس التقوى خشية الله وقال الكلبى هو العفاف فعلى هذه الاقوال ان لباس التقوى خير لصاحبه اذا أخذ به مما خلق الله له من لباس التجمل وزينة الدنيا وهو قوله تعالى (ذلك خير) يعنى ان لباس التقوى خير من لباس الجمال والزينة وأنشدوا فى المعنى

اذا أنت لم تلبس ثيابا من التقى * عريت وان وارى القميص قميص

وقوله تعالى (ذلك من آيات الله) يعنى انزال اللباس عليكم يابنى آدم من آيات الله الدالة على معرفته وتوحيده (لعلهم يذكرون) يعنى لعلهم يذكرون نعمته عليهم فيشكرونها قوله تعالى (يابنى آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة) قيل هذا خطاب للذين كانوا يطوفون بالبيت عراة والمعنى لا يخدعنكم بغروره ولا يضلنكم فيزين لكم كشف عوراتكم فى الطواف وانما ذكر قصة آدم هنا وشدة عداوة ابليس له ليحذر بذلك أولاد آدم فقال تعالى يابنى آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج

أبويكم من الجنة يعنى آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام والمعنى ان من قدر على اخراج أبويكم من الجنة بوسوسته وشدة عداوته فبان يقدر على فتنتكم بطريق الاولى فحذركم الله عز وجل بنى آدم وأمرهم بالاحتراز عن وسوسة الشيطان وغروره وتزيينه القبائح وتحسينه الافعال الرديئة فى قلوب بنى آدم فهذه فتنته التى نهى الله تعالى عباده عنها وحذرهم منها وقوله تعالى (ينزع عنهما لباسهما) انما أضاف نزع اللباس الى الشيطان وان لم يباشر ذلك لان نزع لباسهما كان بسبب وسوسة الشيطان وغروره فاسند اليه واختلفوا فى اللباس الذى نزع عنهما فقال ابن عباس رضى الله عنهما كان لباسهما الظفر فلما أصابا الخطيئة نزع عنهما وبقيت الاظفار تذكرة وزينة ومنافع وقال وهب بن منبه رحمه الله تعالى كان لباس آدم وحواء نورا وقال مجاهد كان لباسهما التقى وفى رواية عنه التقوى وقيل ان لباسهما من ثياب الجنة وهذا القول أقرب لان اطلاق اللباس ينصرف اليه ولان النزع لا يكون الا بعد اللبس (ليريهما سوآتهما) يعنى ليرى آدم عورة حواء ويرى حواء عورة آدم وكان قبل ذلك لا يرى بعضهم سوأة بعض (انه يراكم هو وقبيله) يعنى ان ابليس يراكم يا بنى آدم هو وقبيله انما اعاد الكناية فى قوله هو ليحسن العطف والقبيل جمع قبيلة وهى الجماعة المجتمعة التى يقابل بعضهم بعضا وقال الليث كل جيل من جن او انس قبيل ومعنى يراكم هو وقبيله اى من هو من نسله وحكى ابو عبيد عن ابى يزيد القبيل ثلاثة فصاعدا من قوم شتى والجمع قبل والقبيلة بنو أب واحد وقال الطبرى قبيله يعنى صنفه وجيله الذى هو منهم وهو واحد يجمع على قبل وهم الجن وقال مجاهد الجن والشياطين وقال ابن يزيد قبيله نسله وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو ولده وقوله (من حيث لا ترونهم) يعنى انتم يا بنى آدم قال العلماء رحمهم الله ان الله تعالى خلق فى عيون الجن ادراكا يرون بذلك الادراك الانس ولم يخلق فى عيون الانس هذا الادراك فلم يروا الجن وقالت المعتزلة الوجه فى ان الانس لا يرون الجن رقة اجسام الجن ولطافتها والوجه فى رؤية الجن للانس كثافة اجسام الانس والوجه فى رؤية الجن بعضهم بعضا ان الله تعالى قوى شعاع ابصار الجن وزاد فيها حتى يرى بعضهم بعضا ولو جعل فى ابصارنا هذه القوة لرأيناهم ولكن لم يجعلها لنا وحكى الواحدى وابن الجوزى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بنى آدم مساكن لهم الا من عصمه الله تعالى كما قال تعالى الذى يوسوس فى صدور الناس فهم يرون بنى آدم وبنو آدم لا يرونهم وقال مجاهد قال ابليس جعل لنا اربعة نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخنا فتى وقال مالك بن دينار رحمه الله تعالى ان عدوا يراك ولا تراه لشديد المؤنة الا من عصمه الله تعالى (انا جعلنا الشياطين أولياء) يعنى اعوانا وقرناء (للذين لا يؤمنون) قال الزجاج يعنى سلطناهم عليهم يزيدون فى غيهم * قوله عز وجل (واذا فعلوا فاحشة) قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد هى طوافهم بالبيت عراة الرجال والنساء وقال عطاء هى الشرك والفاحشة اسم لكل فعل قبيح فيدخل فيه جميع المعاصى والكبائر فيمكن حملها على الاطلاق وان كان السبب مخصوصا بما ورد من طوافهم عراة ولما كانت هذه الافعال التى كان اهل الجاهلية يفعلونها ويعتقدون انها طاعات وهى فى نفسها فواحش ذمهم الله تعالى عليها ونهاهم عنها فاحتجوا عن هذه الافعال بما اخبر الله عنهم وهو قوله تعالى (قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها) فذكروا لانفسهم عذرين احدهما محض التقليد وهو قولهم وجدنا على هذا الفعل آباءنا وهذا التقليد باطل لانه لا اصل له والعذر الثانى قولهم والله أمرنا بها وهذا العذر ايضا باطل وقد اجاب الله تعالى عنه بقوله (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) والمعنى ان هذه الافعال التى كان اهل الجاهلية

لبنى آدم اى لا تتبعوا الشيطان فيفتنكم (ليريهما سوآتهما) عورتهما (انه) الضمير للشان والحديث (يراكم هو) تعليل للنهى وتحذير من فتنته بانه بمنزلة العدو المداجى يكيدكم من حيث لا تشعرون (وقبيله) وذريته او وجنوده من الشياطين وهو عطف على الضمير فى يراكم المؤكد بهو ولم يعطف عليه لان معمول الفعل هو المستكن دون هذا البارز وانما يعطف على ما هو معمول الفعل (من حيث لا ترونهم) قال ذو النون ان كان هو يراك من حيث لا تراه فاستعن بمن يراه من حيث لا يراه وهو الله الكريم الستار الرحيم الغفار (انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون) فيه دلالة خلق الافعال (واذا فعلوا فاحشة) ما يبالغ فى قبحه من الذنوب وهو طوافهم بالبيت عراة وشركهم (قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها) اى اذا فعلوها اعتذروا بان آباءهم كانوا يفعلونها فاقتدوا بهم وبان الله امرهم بان يفعلوها حيث أقرنا عليها اذ لو كرهها لنقلنا

عنها وهما باطلان لان احدهما تقليد للجهال والثانى افتراء على ذى الجلال (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) اذ المأمور به لا بد ان يكون حسنا وان كان فيه على مراتب على ما عرف فى أصول الفقه

يفعلونها هى فى انفسها قبيحة منكرة فكيف يأمر الله تعالى بها والله لا يأمر بالفحشاء بل يأمر بما فيه مصالح العباد ثم قال تعالى ردا عليهم (أتقولون على الله مالا تعلمون) يعنى انكم ما سمعتم كلام الله تعالى ابتداء من غير واسطة ولا اخذتموه عن الانبياء الذين هم وسائط بين الله تعالى وبين عباده فى تبليغ أوامره ونواهيه واحكامه لانكم تنكرون نبوة الانبياء فكيف تقولون على الله مالا تعلمون قوله تعالى (قل أمر ربى بالقسط) اى قل يا محمد لهؤلاء الذين يقولون على الله مالا يعلمون أمر ربى بالقسط يعنى بالعدل وهذا قول مجاهد والسدى وقال ابن عباس رضى الله عنهما بلا اله الا الله فالامر بالقسط فى هذه الآية يشتمل على معرفة الله تعالى بذاته وصفاته وأفعاله وانه واحد لا شريك له (وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد) فان قلت قل أمر ربى بالقسط خبر وقوله وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد أمر وعطف الامر على الخبر لا يجوز فما معناه قلت فيه اضمار وحذف تقديره قل أمر ربى بالقسط وقال وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد فحذف قال لدلالة الكلام عليه ومعنى الآية فى قول مجاهد والسدى وجهوا وجوهكم حيثما كنتم فى الصلاة الى الكعبة وقال الضحاك معناه اذا حضرت الصلاة وانتم عند المسجد فصلوا فيه ولا يقولن احدكم أصلى فى مسجدى او فى مسجد قومى وقيل معناه اجعلوا سجودكم لله خالصا (وادعوه مخلصين له الدين) اى واعبدوه مخلصين العبادة والطاعة والدعاء لله عز وجل لا لغيره (كما بدأكم تعودون) قال ابن عباس رضى الله عنهما ان الله عز وجل بدأ خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا كما قال تعالى هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما بدأ خلقهم مؤمنا وكافرا وحجة هذا القول قوله فى سياق الآية فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة فانه كالتفسير له ويدل على صحة ذلك ما روى عن جابر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على ما مات عليه أخرجه مسلم زاد البغوى فى روايته المؤمن على ايمانه والكافر على كفره وقال محمد بن كعب من ابتدأ الله خلقه على الشقاوة صار الى ما ابتدئ عليه خلقه وان عمل باعمال اهل السعادة كما ان ابليس كان يعمل بعمل اهل السعادة ثم صار الى الشقاوة ومن ابتدئ خلقه على السعادة صار اليها وان عمل باعمال اهل الشقاوة كما ان السحرة كانوا يعملون بعمل اهل الشقاوة ثم صاروا الى السعادة ويصح هذا القول ما روى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل اهل الجنة ثم يختم له عمله بعمل اهل النار وان الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل اهل النار ثم يختم له عمله بعمل اهل الجنة اخرجه مسلم وقال الحسن ومجاهد فى معنى الآية كما بدأكم فخلقكم فى الدنيا ولم تكونوا شيأ فاحياكم ثم يميتكم كذلك تعودون احياء يوم القيامة ويشهد لصحة هذا القول ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما موعظة فقال ايها الناس انكم تحشرون الى الله عز وجل حفاة عراة غرلا كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين اخرجه البخارى ومسلم وقوله تعالى (فريقا هدى) يعنى هداهم الله الى الايمان به ومعرفته ووفقهم لطاعته وعبادته (وفريقا حق عليهم الضلالة) يعنى وخذل فريقا حتى وجبت عليهم الضلالة للسابقة التى سبقت لهم فى الازل بانهم أشقياء وفيه دليل على ان الهدى والضلالة من الله عز وجل وما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق خلقه فى ظلمة فالقى عليهم من نوره فمن اصابه من ذلك النور اهتدى ومن اخطأه ضل أخرجه الترمذى وقوله تعالى (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) يعنى ان الفريق الذين حق عليهم الضلالة اتخذوا الشياطين نصراء واعوانا اطاعوهم فيما أمروهم به من الكفر والمعاصى والمعنى ان الداعى الذى دعاهم الى الكفر والمعاصى هو انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله لان الشياطين لا يقدرون على اضلال احد وقوله (ويحسبون أنهم مهتدون)

(أتقولون على الله مالا تعلمون) استفهام انكار وتوبيخ (قل أمر ربى بالقسط) بالعدل وبما هو حسن عند كل عاقل فكيف يأمر بالفحشاء (وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد) وقل أقيموا وجوهكم اى اقصدوا عبادته مستقيمين اليها غير عادلين الى غيرها فى كل وقت سجود أو فى كل مكان سجود (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين) اى الطاعة مبتغين بها وجهه خالصا (كما بدأكم تعودون) كما انشأكم ابتداء يعيدكم احتج عليهم فى انكارهم الاعادة بابتداء الخلق والمعنى انه يعيدكم فيجازيكم على أعمالكم فاخلصوا له العبادة (فريقا هدى) وهم المسلمون (وفريقا) اى اضل فريقا (حق عليهم الضلالة) وهم الكافرون (انهم) ان الفريق الذين حق عليهم الضلالة (اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله) اى انصارا (ويحسبون انهم مهتدون) والآية حجة لنا على اهل الاعتزال فى الهداية والاضلال

يعنى انهم مع ضلالتهم يظنون و يحسبون انهم على هداية وحق وفيه دليل على ان الكافر الذى يظن انه فى دينه على الحق والجاحد والمعاند فى الكفر سواء * قوله عز وجل (يابنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كانت المرأة تطوف بالبيت وهى عريانة فتقول من يعيرنى تطوافا تجعله على فرجها وهى تقول

اليوم يبدو بعضه او كله * وما بدا منه فلا أحله

فنزلت هذه الآية خذوا زينتكم عند كل مسجد اخرجه مسلم و روى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال بالنهار والنساء بالليل وذكر الحديث زاد فى رواية أخرى عنه فامرهم الله تعالى ان يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا وقال مجاهد كان حى من اهل اليمن كان احدهم اذا قدم حاجا او معتمرا يقول لا ينبغى لى ان أطوف فى ثوب قد عصيت فيه فيقول من يعيرنى منزرا فان قدر عليه والا طاف عريانا فانزل الله تعالى فيه ما تسمعون خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال الزهرى ان العرب كانت تطوف بالبيت عراة الا الحمس وهم قريش واحلافهم فمن جاء من غير الحمس وضع ثيابه وطاف فى ثوب احمسى و يرى انه لا يحل له ان يلبس ثيابه فان لم يجد من يعيره من الحمس فانه يلقى ثيابه و يطوف عريانا وان طاف فى ثياب نفسه ألقاها اذا قضى طوافه وحرمها اى جعلها حراما عليه فلذلك قال الله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد والمراد من الزينة لبس الثياب التى تستر العورة قال مجاهد ما يوارى عوراتكم ولو عباءة وقال الكلبى الزينة ما يوارى العورة عند كل مسجد كطواف وصلاة وقوله تعالى خذوا زينتكم أمر وظاهره الوجوب وفيه دليل على ان ستر العورة واجب فى الصلاة والطواف وفى كل حال وقوله تعالى (وكلوا واشربوا) قال الكلبى كانت بنو عامر لا يأكلون فى ايام حجهم الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون نحن احق ان نفعل ذلك يا رسول الله فانزل الله عز وجل وكلوا واشربوا يعنى الدسم واللحم (ولا تسرفوا) يعنى بتحريم ما لم يحرمه الله من أكل اللحم والدسم قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ما شئت واشرب ما شئت والبس ما شئت ما اخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال على بن الحسين بن واقد قد جمع الله الطب كله فى نصف آية فقال وكلوا واشربوا ولا تسرفوا وفى الآية دليل على ان جميع المطعومات والمشروبات حلال الا ما خصه الشرع بدليل فى التحريم لان الاصل فى جميع الاشياء الاباحة الا ما حظره الشارع وثبت تحريمه بدليل منفصل (انه لا يحب المسرفين) يعنى ان الله تعالى لا يحب من اسرف فى المأكول والمشروب والملبوس وفى هذه الآية وعيد وتهديد لمن اسرف فى هذه الاشياء لان محبة الله تعالى عبارة عن رضاه عن العبد وايصال الثواب اليه واذا لم يحبه علم انه تعالى ليس هو راض عنه فدلت الآية على الوعيد الشديد فى الاسراف قوله تعالى (قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده) يعنى قل يا محمد لهؤلاء الجهلة من العرب الذين يطوفون بالبيت عراة من حرم عليكم زينة الله التى خلقها لعباده أن تتزينوا بها وتلبسوها فى الطواف وغيره * ثم فى تفسير الزينة قولان احدهما وهو قول جمهور المفسرين ان المراد من الزينة هنا اللباس الذى يستر العورة * والقول الثانى ذكره الامام فخر الدين الرازى انه يتناول جميع انواع الزينة فيدخل تحته جميع انواع الملبوس والحلى ولولا ان النص ورد بتحريم استعمال الذهب والحرير على الرجال لدخلوا فى هذا العموم ولكن النص ورد بتحريم استعمال الذهب والحرير على الرجال دون النساء (والطيبات من الرزق) يعنى ومن حرم الطيبات من الرزق التى اخرجها الله لعباده وخلقها لهم ثم ذكروا فى معنى الطيبات فى هذه الآية اقوالا احدها ان المراد بالطيبات اللحم والدسم الذى كانوا يحرمونه على انفسهم ايام الحج يعظمون بذلك حجهم فرد الله تعالى عليهم بقوله قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق والقول الثانى وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى

أحسن هيأته للصلاة لان الصلاة مناجاة الرب فيستحب لها التزين والتعطر كما يجب التستر والتطهر (وكلوا) من اللحم والدسم (واشربوا ولا تسرفوا) بالشروع فى الحرام او فى مجاوزة الشبع (انه لا يحب المسرفين) وعن ابن عباس رضى الله عنهما كل ما شئت واشرب ما شئت والبس ما شئت ما اخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وكان للرشيد طبيب نصرانى حاذق فقال لعلى بن الحسين بن واقد ليس فى كتابكم من علم الطب شئ والعلم علمان علم الابدان وعلم الاديان فقال له على قد جمع الله الطب كله فى نصف آية من كتابه وهو قوله وكلوا واشربوا ولا تسرفوا فقال النصرانى ولم يرو عن رسولكم شئ فى الطب فقال قد جمع رسولنا الطب فى الفاظ يسيرة وهى قوله عليه السلام المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء وأعط كل بدن ما عودته فقال النصرانى ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبا ثم استفهم انكارا على محرم الحلال بقوله (قل من حرم زينة الله) من الثياب وكل

ما يتجمل به (التى اخرج لعباده) اى اصلها يعنى القطن من الارض والقز من الدود (والطيبات من الرزق) والمستلذات من المآكل

عنهما وقتادة ان المراد بذلك ما كان اهل الجاهلية يحرمونه من البحائر والسوائب قال ابن عباس رضى الله عنهما ان اهل الجاهلية كانوا يحرمون اشياء أحلها الله تعالى من الرزق وغيرها وهو قول الله تعالى قل أرأيتم ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا وهو هذا وأنزل الله قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق والقول الثالث ان الآية على العموم فيدخل تحته كل ما يستلذ و يشتهى من سائر المطعومات الا ما نهى عنه وورد نص بتحريمه (قل هى للذين آمنوا) يعنى قل يا محمد ان الطيبات التى اخرج الله من رزقه للذين آمنوا (فى الحيوة الدنيا) غير خالصة لهم لانه يشركهم فيها المشركون (خالصة) لهم (يوم القيامة) يعنى لا يشركهم فيها أحد لانه لا حظ للمشركين يوم القيامة فى الطيبات من الرزق وقيل معناه خالصة لهم يوم القيامة من التكدير والتنغيص والغم لانه قد يقع لهم فى الحياة الدنيا فى تناول الطيبات من الرزق كدر وتنغيص فأعلمهم انها خالصة لهم فى الآخرة من ذلك كله (كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) يعنى كذلك نبين الحلال مما احللت والحرام مما حرمت لقوم علموا انى انا الله وحدى لا شريك لى فأحلوا حلالى وحرموا حرامى * قوله عز وجل (قل انما حرم ربى الفواحش) جمع فاحشة وهى ما قبح وفحش من قول او فعل والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يتجردون من الثياب ويطوفون بالبيت عراة ويحرمون أكل الطيبات مما أحل الله لهم ان الله لم يحرم ما تحرمونه انتم بل أحله الله لعباده وطيبه لهم وانما حرم ربى الفواحش من الافعال والاقوال (ما ظهر منها وما بطن) يعنى علانيته وسره (ق) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا احد اغير من الله من اجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احد احب اليه المدح من الله من اجل ذلك مدح نفسه اصل الغيرة ثوران القلب وهيجان الحفيظة بسبب المشاركة فيما يختص به الانسان ومنه غيرة احد الزوجين على الآخر لاختصاص كل واحد منهما بصاحبه ولا يرضى ان يشاركه أحد فيه فلذلك يذب عنه ويمنعه من غيره واما الغيرة فى وصف الله تعالى فهو منعه من ذلك وتحريمه له ويدل على ذلك قوله ومن غيرته حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن وقد يحتمل ان تكون غيرته تغيير حال فاعل ذلك بعقاب والله أعلم وقوله تعالى (والاثم) يعنى وحرم الاثم واختلفوا فى الفرق بين الفاحشة والاثم فقيل الفواحش الكبائر لانه قد تفاحش قبحها وتزايد والاثم عبارة عن الصغائر من الذنوب فعلى هذا يكون معنى الآية قل انما حرم ربى الكبائر والصغائر وقيل الفاحشة اسم لما يجب فيه الحد من الذنوب والاثم اسم لما لا يجب فيه الحد وهذا القول قريب من الاول واعترض على هذين القولين بان الاثم فى أصل اللغة الذنب فيدخل فيه الكبائر والصغائر وقيل ان الفاحشة اسم للكبيرة والاثم اسم لمطلق الذنب سواء كان كبيرا او صغيرا والفائدة فيه ان يقال لما حرم الله الكبيرة بقوله قل انما حرم ربى الفواحش أردفه بتحريم مطلق الذنب لئلا يتوهم متوهم ان التحريم مقصور على الكبائر فقط وقيل ان الفاحشة وان كانت بحسب اللغة اسما لكل ما تفاحش من قول او فعل لكنه قد صار فى العرف مخصوصا بالزنا لانه اذا أطلق لفظ الفاحشة لم يفهم منه الا ذلك فوجب حمل لفظ الفاحشة على الزنا واما الاثم فقد قيل انه اسم من اسماء الخمر وهو قول الحسن وعطاء قال الجوهرى وقد تسمى الخمر اثما واستدل عليه بقول الشاعر

شربت الاثم حتى ضل عقلى * كذاك الاثم يذهب بالعقول

وقال ابن سيده صاحب المحكم وعندى ان تسمية الخمر بالاثم صحيح لان شربها اثم وبهذا المعنى يظهر الفرق بين اللفظين وانكر أبو بكر بن الانبارى تسمية الخمر بالاثم قال لان العرب ما سمته اثما قط فى جاهلية ولا فى اسلام ولكن قد يكون الخمر داخلا تحت الاثم لقوله قل فيهما اثم كبير وقوله تعالى (والبغى) اى وحرم البغى (بغير الحق) والبغى هو الظلم والكبر والاستطالة على الناس ومجاوزة الحد فى ذلك كله ومعنى البغى

والمشارب وقيل كانوا اذا احرموا حرموا الشاة وما يخرج منها من لحمها وشحمها ولبنها (قل هى للذين آمنوا فى الحيوة الدنيا) غير خالصة لهم لان المشركين شركاؤهم فيها (خالصة يوم القيامة) لا يشركهم فيها احد ولم يقل للذين آمنوا ولغيرهم لينبه على انها خلقت للذين آمنوا على طريق الاصالة والكفار تبع لهم خالصة بالرفع نافع فهى مبتدأ خبره للذين آمنوا فى الحياة الدنيا ظرف للخبر او خالصة خبر ثان او خبر مبتدا محذوف اى هى خالصة وغيره نصبها على الحال من الضمير الذى فى الظرف الذى هو الخبر اى هى ثابتة للذين آمنوا فى الحياة الدنيا فى حال خلوصها يوم القيامة (كذلك نفصل الآيات) نميز الحلال من الحرام (لقوم يعلمون) انه لا شريك له (قل انما حرم ربى الفواحش) ربى حمزة الفواحش ما تفاحش قبحه اى تزايد (ما ظهر منها وما بطن) سرها وعلانيتها (والاثم) اى شرب الخمر او كل ذنب (والبغى) والظلم والكبر (بغير الحق) متعلق بالبغى ومحل

(وأن تشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا) حجة النصب كأنه قال حرم الفواحش وحرم الشرك ينزل بالتخفيف مكى وبصرى وفيتهكم اذ لا يجوز أن ينزل برهانا على أن يشرك به غيره (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وان تتقولوا عليه وتفتروا الكذب من التحريم وغيره (ولكل أمة أجل) وقت معين يأتيهم فيه عذاب الاستئصال ان لم يؤمنوا وهو وعيد لاهل مكة بالعذاب النازل فى اجل معلوم عند الله كما نزل بالامم (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) قيد بساعة لانها اقل ما يستعمل فى الامهال (يا بنى آدم اما يأتينكم) هى ان الشرطية ضمت اليها ما مؤكدة لمعنى الشرط لان ما للشرط ولذا لزمت فعلها النون الثقيلة او الخفيفة (رسل منكم يقصون عليكم آياتى) يقرؤن عليكم كتبى وهو فى موضع رفع صفة لرسل وجواب الشرط (فمن اتقى) الشرك (وأصلح) العمل منكم (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) اصلا فلا خوف يعقوب (والذين كذبوا) منكم (بآياتنا واستكبروا عنها) تعظموا عن الايمان بها (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فمن أظلم) فمن اشنع ظلما (ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته) ممن يقول على الله مالم يقله او كذب ما قاله (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) ما كتب لهم من الارزاق والاعمار

بغير الحق هو ان يطلب ما ليس له بحق فاذا طلب ماله بحق خرج من ان يكون بغيا (وان تشركوا) اى وحرم ان تشركوا (بالله مالم ينزل به سلطانا) هذا فيه تهكم بالمشركين والكفار لانه لا يجوز ان ينزل حجة وبرهانا بان يشرك به غيره لان الاقرار بشئ ليس على ثبوته حجة ولا برهان ممتنع فلما امتنع حصول الحجة والبينة على صحة القول بالشرك وجب ان يكون باطلا على الاطلاق فان قلت البغى والاشراك داخلان تحت الفاحشة والاثم لان الشرك من اعظم الفواحش واعظم الاثم وكذا البغى أيضا من الفواحش والاثم قلت انما افردهما بالذكر للتنبيه على عظم قبحهما كأنه قال من الفواحش المحرمة البغى والشرك فكانه بين جملته ثم تفصيله وقوله (وأن تقولوا على الله مالا تعلمون) تقدم تفسيره قوله تعالى (ولكل أمة أجل) الاجل الوقت المؤقت لانقضاء وقت المهلة * ثم فى هذا الاجل المذكور فى الآية قولان أحدهما انه اجل العذاب والمعنى ان لكل أمة كذبت رسلها وقتا معينا وأجلا مسمى أمهلهم الله الى ذلك الوقت (فاذا جاء أجلهم) يعنى فاذا حل وقت عذابهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يعنى فلا يؤخرون ولا يمهلون قدر ساعة ولا أقل من ساعة وانما ذكرت الساعة لانها أقل أسماء الاوقات فى العرف وهذا حين سألوا نزول العذاب فاخبرهم الله تعالى ان لهم وقتا اذا جاء ذلك الوقت وهو وقت اهلاكهم واستئصالهم فلا يؤخرون عنه ساعة ولا يستقدمون والقول الثانى ان المراد بهذا الاجل هو أجل الحياة والعمر فاذا انقضى ذلك الاجل وحضر الموت فلا يؤخر ساعة ولا يقدم ساعة وعلى هذا القول يلزم ان يكون لكل واحد أجل لا يقع فيه تقديم ولا تأخير وانما قال تعالى لكل أمة لتقارب أعمار أهل كل عصر فكأنهم كالواحد فى مقدار العمر وعلى هذا القول أيضا يكون المقتول ميتا بأجله خلافا لمن يقول القاتل قطع عليه أجله * قوله عز وجل (يا بنى آدم اما يأتينكم رسل منكم) هى ان الشرطية ضمت اليها ما مؤكدة لمعنى الشرط وجزاء هذا الشرط هو الفاء وما بعده من الشرط والجزاء وهو قوله فمن اتقى وأصلح يعنى منكم وانما قال رسل بلفظ الجمع وان كان المراد به واحدا وهو النبى صلى الله عليه وسلم لانه خاتم الانبياء وهو مرسل الى كافة الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم فعلى هذا يكون الخطاب فى قوله يا بنى آدم لاهل مكة ومن يلحق بهم وقيل أراد جميع الرسل وعلى هذا فالخطاب فى قوله يا بنى آدم عام فى كل بنى آدم وانما قال منكم يعنى من جنسكم ومثلكم من بنى آدم لان الرسول اذا كان من جنسهم كان أقطع لعذرهم وأثبت للحجة عليهم لانهم يعرفونه ويعرفون أحواله فاذا أتاهم بما لا يليق بقدرته او بقدرة أمثاله علم ان ذلك الذى أتى به معجزة له وحجة على من خالفه (يقصون عليكم آياتى) يعنى يقرؤن عليكم كتابى وأدلة أحكامى وشرائعى التى شرعت لعبادى (فمن اتقى) يعنى فمن اتقى الشرك ومخالفة رسلى (وأصلح) يعنى العمل الذى أمرته به رسلى فعمل بطاعتى وتجنب معصيتى ومانهيته عنه (فلا خوف عليهم) يعنى حين يخاف غيرهم يوم القيامة من العذاب (ولا هم يحزنون) يعنى على ما فاتهم من دنياهم التى تركوها (والذين كذبوا بآياتنا) يعنى ومن جحدوا آياتنا وكذبوا رسلنا (واستكبروا عنها) يعنى واستكبروا عن الايمان بها وما جاءت به رسلنا (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يعنى لا يخرجون منها أبدا قوله تعالى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يعنى فمن أعظم ظلما ممن يقول على الله مالم يقله او يجعل له شريكا من خلقه وهو منزه عن الشريك والولد (او كذب بآياته) يعنى او كذب بالقرآن الذى أنزله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) يعنى ينالهم حظهم مما قدر لهم وكتب فى اللوح المحفوظ واختلفوا فى ذلك النصيب على قولين أحدهما ان المراد به هو العذاب المعين لهم فى الكتاب ثم اختلفوا فيه فقال الحسن والسدى ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد الوجوه وزرقة العيون وقال ابن عباس فى رواية عنه كتب لمن يفترى على الله كذبا ان وجهه اسود وقال الزجاج هو المذكور فى قوله فانذرتكم نارا تلظى وفى

والكلام هنا الجملة الشرطية وهى اذا جاءتهم رسلنا (يتوفونهم) يقبضون ارواحهم وهو حال من الرسل اى متوفيهم ومافى (قالوا أينما كنتم تدعون) فى خط المصحف موصولة باين وحقها ان تكتب مفصولة لانها موصولة والمعنى أين الآلهة الذين تعبدون (من دون الله) ليذبوا عنكم (قالوا ضلوا عنا) غابوا عنا فلا نراهم (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) اعترفوا بكفرهم بلفظ الشهادة التى هى لتحقيق الخبر (قال ادخلوا) اى يقول الله تعالى يوم القيامة لهؤلاء الكفار ادخلوا (فى أمم) فى موضع الحال اى كائنين فى جملة أمم مصاحبين لهم (قد خلت) مضت (من قبلكم من الجن والانس) من كفار الجن والانس (فى النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت أمة) النار (لعنت أختها) شكلها فى الدين اى التى ضلت بالاقتداء بها (حتى اذا ادّاركوا فيها) اصله تداركوا اى تلاحقوا واجتمعوا فى النار فابدلت التاء دالا وسكنت للادغام ثم ادخلت همزة الوصل (جميعا) حال (قالت أخراهم) منزلة وهى الاتباع والسفلة (لأولاهم) منزلة وهى القادة والرؤس ومعنى لأولاهم لاجل أولاهم لان خطابهم مع الله لا معهم (ربنا) يا ربنا (هؤلاء أضلونا) يعنى تقول

الاتباع

قوله اذا الاغلال فى أعناقهم فهذه الاشياء هى نصيبهم من الكتاب على قدر ذنوبهم فى كفرهم والقول الثانى ان المراد بالنصيب المذكور فى الكتاب هو شئ سوى العذاب ثم اختلفوا فيه فقال ابن عباس رضى الله عنهما فى رواية أخرى عنه وعن مجاهد وسعيد بن جبير وعطية فى قوله ينالهم نصيبهم من الكتاب قالوا هو السعادة والشقاوة وقال ابن عباس ما كتب عليهم من الاعمال وقال فى رواية أخرى عنه من عمل خيرا جوزى به ومن عمل شرا جوزى به وقال قتادة جزاء أعمالهم التى عملوها وقيل معنى ذلك ينالهم نصيبهم مما وعدوا فى الكتاب من خير او شر قاله مجاهد والضحاك وهو رواية عن ابن عباس رضى الله عنهما أيضا وقال الربيع بن انس ينالهم ما كتب لهم فى الكتاب من الرزق وقال محمد بن كعب القرظى عمله ورزقه وعمره وقال ابن زيد ينالهم نصيبهم من الكتاب من الاعمال والارزاق والاعمار فاذا فرغ هذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم وصحح الطبرى هذا القول الاخير وقال لان الله تعالى أتبع ذلك بقوله حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم فأبان ان الذى ينالهم هو ما قدر لهم فى الدنيا فاذا فرغ توفتهم رسل ربهم قال الامام فخر الدين رحمه الله تعالى وانما حصل الاختلاف لان لفظ النصيب محتمل لكل الوجوه وقال بعض المحققين حمله على العمر والرزق اولى لانه تعالى بين انهم وان بلغوا فى الكفر ذلك المبلغ العظيم فانه ليس بمانع ان ينالهم ما كتب لهم من رزق وعمر تفضلا من الله سبحانه وتعالى لكى يصلحوا ويتوبوا قوله تعالى (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) يعنى حتى اذا جاءت هؤلاء الذين يفترون على الله الكذب رسلنا يعنى ملك الموت واعوانه لقبض أرواحهم عند استكمال أعمارهم وأرزاقهم لان لفظ الوفاة يفيد هذا المعنى (قالوا) يعنى قال الرسل وهم الملائكة للكفار (أينما كنتم تدعون من دون الله) وهذا سؤال توبيخ وتقريع وتبكيت لا سؤال استعلام والمعنى أين الذين كنتم تعبدونهم من دون الله ادعوهم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم وقيل ان هذا يكون فى الآخرة والمعنى حتى اذا جاءتهم رسلنا يعنى ملائكة العذاب يتوفونهم يعنى يستوفون عددهم عند حشرهم الى النار قالوا أينما كنتم تدعون يعنى شركاء واولياء تعبدونهم من دون الله فادعوهم ليدفعوا عنكم ما جاءكم من أمر الله (قالوا) يعنى الكفار مجيبين للرسل (ضلوا عنا) يعنى بطلوا وذهبوا عنا وتركونا عند حاجتنا اليهم فلم ينفعونا (وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين) يقول الله تعالى وشهد هؤلاء الكفار عند معاينة العذاب انهم كانوا جاحدين وحدانية الله واعترفوا على أنفسهم بذلك * قوله عز وجل (قال ادخلوا فى أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس) يقول الله عز وجل يوم القيامة لمن افترى عليه الكذب وجعل له شريكا من خلقه ادخلوا فى أمم يعنى فى جملة أمم قد خلت يعنى قد مضت وسلفت وانما قال قد خلت ولم يقل قد خلوا لانه أطلق الضمير على الجماعة يعنى فى جملة جماعة قد خلت من قبلكم من الجن والانس (فى النار) اى ادخلوا جميعا فى النار التى هى مستقركم ومأواكم وانما عنى بالامم الجماعات والاحزاب وأهل الملل الكافرة من الجن والانس (كلما دخلت أمة) يعنى كلما دخلت جماعة النار (لعنت اختها) يعنى كلما دخلت امة النار لعنت اختها من اهل ملتها فى الدين لا فى النسب قال السدى كلما دخلت اهل ملة النار لعنوا اصحابهم على ذلك الدين فيلعن المشركون المشركين واليهود اليهود والنصارى النصارى والصابئون الصابئين والمجوس المجوس تلعن الآخرة الاولى (حتى اذا ادّاركوا) يعنى تداركوا وتلاحقوا (فيها جميعا) يعنى تلاحقوا واجتمعوا فى النار جميعا وادرك بعضهم بعضا واستقروا فى النار (قالت اخراهم لأولاهم) قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى قال آخر كل امة لاولها وقال السدى قالت اخراهم الذين كانوا فى آخر الزمان لأولاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين وقال مقاتل يعنى قال آخرهم دخولا النار وهم الاتباع لاولهم دخولا وهم القادة لان القادة يدخلون النار اولا (ربنا هؤلاء اضلونا) يعنى تقول

الاتباع ربنا هؤلاء القادة والرؤساء اضلونا عن الهدى وزينوا لنا طاعة الشيطان وقيل انما قال المتأخرون ذلك لانهم كانوا يعتقدون تعظيم المتقدمين من اسلافهم فسلكوا سبيلهم فى الضلالة واتبعوا طريقهم فيما كانوا عليه من الكفر والضلالة فلما كان يوم القيامة وتبين لهم فساد ما كانوا عليه قالوا ربنا هؤلاء أضلونا الا اتبعنا سبيلهم (فآتهم عذابا ضعفا من النار) اى أضعف عليهم العذاب قال أبو عبيدة الضعف هو مثل الشئ مرة واحدة قال الازهرى والذى قاله أبو عبيدة هو ما يستعمله الناس فى مجاز كلامهم وأما كتاب الله فهو عربى مبين فيرد تفسيره الى موضوع كلام العرب والضعف فى كلامهم ما زاد وليس بمقصور على مثلين وجائز فى كلام العرب هذا ضعفه اى مثلاه وثلاثة أمثاله لان الضعف فى الاصل زيادة غير محصورة وأولى الاشياء به أن يجعل عشرة أمثاله فاقل الضعف محصور وهو المثل وأكثره غير محصور وقال الزجاج فى تفسير هذه الآية فآتهم عذابا ضعفا اى مضاعفا لان الضعف فى كلام العرب على ضربين أحدهما المثل والآخر أن يكون فى معنى تضعيف الشئ اى زيادته (قال) يعنى قال الله تعالى (لكل ضعف) يعنى لاولاكم ضعف ولاخراكم ضعف وقيل معناه للتابع ضعف وللمتبوع ضعف لانهم قد دخلوا فى الكفر جميعا (ولكن لا تعلمون) يعنى ما أعد الله لكل فريق من العذاب وقرئ بالياء ومعناه ولكن لا يعلم كل فريق ما أعد الله تعالى من العذاب للفريق الآخر (وقالت أولاهم) يعنى فى الكفر وهم القادة (لاخراهم) يعنى الاتباع (فما كان لكم علينا من فضل) يعنى قد ضللتم كما ضللنا وكفرتم كما كفرنا وقيل فى معنى الآية وقالت كل أمة سلفت فى الدنيا لاخراها الذين جاؤا من بعدهم فسلكوا سبيل من مضى قبلهم فما كان لكم علينا من فضل وقد علمتم ما حل بنا من عقوبة الله بسبب كفرنا ومعصيتنا اياه وجاءتكم بذلك الرسل والنذر فما رجعتم عن ضلالتكم وكفركم (فذوقوا العذاب) وهذا يحتمل أن يكون من قول القادة للاتباع والامة الاولى للاخرى التى بعدها ويحتمل أن يكون من قول الله تعالى يعنى يقول الله للجميع فذوقوا العذاب (بما كنتم تكسبون) يعنى بسبب ما كنتم تكسبون من الكفر والاعمال الخبيثة * قوله عز وجل (ان الذين كذبوا بآياتنا) يعنى كذبوا بدلائل التوحيد فلم يصدقوا بها ولم يتبعوا رسلنا (واستكبروا عنها) اى وتكبروا عن الايمان بها والتصديق لها وأنفوا عن اتباعها والانقياد لها والعمل بمقتضاها تكبرا (لا تفتح لهم أبواب السماء) يعنى لا تفتح لارواحهم اذا خرجت من أجسادهم ولا يصعد لهم الى الله عز وجل فى وقت حياتهم قول ولا عمل لان أرواحهم وأقوالهم وأعمالهم كلها خبيثة وانما يصعد الى الله تعالى الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تفتح أبواب السماء لارواح الكفار وتفتح لارواح المؤمنين وفى رواية عن ابن عباس رضى الله عنهما أيضا قال لا يصعد لهم قول ولا عمل وقال ابن جرير لا تفتح أبواب السماء لاعمالهم ولا لارواحهم وروى الطبرى بسنده عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح الفاجر وانه يصعد بها الى السماء قال فيصعدون بها فلا يمرون على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة قال فيقولون فلان باقبح أسمائه التى كان يدعى بها فى الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء فيستفتحون له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط وقيل فى معنى الآية لا تنزل عليهم البركة والخير لان ذلك لا ينزل الا من السماء فاذا لم تفتح لهم أبواب السماء فلا ينزل عليهم من البركة والخير والرحمة شئ وقوله تعالى (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط) الولوج الدخول والجمل معروف وهو الذكر من الابل وسم الخياط ثقب الابرة قال الفراء الخياط والمخيط ما يخاط به والمراد به الابرة فى هذه الآية وانما خص الجمل بالذكر من بين سائر الحيوانات لانه أكبر من سائر الحيوانات جسما عند العرب

(ولكن لا تعلمون) ما لكل فريق منكم من العذاب لا يعلمون ابو بكر أى لا يعلم كل فريق مقدار عذاب الفريق الآخر (وقالت أولاهم لاخراهم فما كان لكم علينا من فضل) عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة لكل ضعف اى فقد ثبت ان لا فضل لكم علينا وانا متساوون فى استحقاق الضعف (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون) بكسبكم وكفركم وهو من قول القادة للسفلة ولا وقف على فضل اومن قول الله لهم جميعا والوقف على فضل (ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء) اى لا يؤذن لهم فى صعود السماء ليدخلوا الجنة اذ هى فى السماء اولا يصعد لهم عمل صالح ولا تنزل عليهم البركة اولا تصعد ارواحهم اذا ماتوا كما تصعد أرواح المؤمنين الى السماء و بالتاء مع التخفيف ابو عمرو و بالياء معه حمزة وعلى (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط) حتى يدخل البعير فى ثقب الابرة اى لا يدخلون الجنة ابدا لانه علقه بما لا يتكون والخياط والمخيط ما يخاط به وهو الابرة

قال الشاعر * جسم الجمال وأحلام العصافير * وصف من هجاه بهذا بعظم الجسم مع صغر العقل فجسم الجمل من أعظم الاجسام وثقب الابرة من أضيق المنافذ فكان ولوج الجمل مع عظم جسمه فى ثقب الابرة الضيق محالا فكذلك دخول الكفار الجنة محال ولما وصف الله دخولهم الجنة على حصول هذا الشرط وكان وقوع هذا الشرط محالا ثبت ان الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار أن دخول الكفار الجنة مأيوس منه قطعا وقال بعض أهل المعانى لما علق الله تعالى دخولهم الجنة بولوج الجمل فى سم الخياط وهو خرق الابرة كان ذلك نفيا لدخولهم الجنة على التأبيد وذلك لان العرب اذا علقت مايجوز كونه بما لايجوز كونه استحال كون ذلك الجائز وهذا كقولك لا آتيك حتى يشيب الغراب ويبيض القار ومنه قول الشاعر

اذا شاب الغراب أتيت أهلى * وصار القار كاللبن الحليب

قوله تعالى (وكذلك نجزى المجرمين) اى ومثل الذى وصفنا نجزى المجرمين يعنى الكافرين لانه تقدم من صفتهم انهم كذبوا بآيات الله واستكبروا عنها وهذه صفة الكفار فوجب حمل لفظ المجرمين على انهم الكفار ولما بين الله عز وجل أن الكفار لايدخلون الجنة أبدا بين انهم من أهل النار ووصف ما أعد لهم فيها فقال تعالى (لهم من جهنم مهاد) يعنى لهم من نار جهنم فراش وأصل المهاد الممهد الذى يقعد عليه ويضطجع عليه كالفراش والبساط (ومن فوقهم غواش) جمع غاشية وهى الغطاء كاللحاف ونحوه ومعنى الآية أن النار محيطة بهم من تحتهم ومن فوقهم قال محمد بن كعب القرظى والضحاك والسدى المهاد الفراش والغواشى اللحف (وكذلك نجزى الظالمين) يعنى وكذلك نكافئ ونجازى المشركين الذين وضعوا العبادة فى غير موضعها * قوله عز وجل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكلف نفسا الا وسعها) لما ذكر الله تعالى وعيد الكافرين وما أعد لهم فى الآخرة أتبعه بذكر وعد المؤمنين وما أعد لهم فى الآخرة فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات يعنى والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به من وحى الله اليه وتنزيله عليه من شرائع دينه وعملوا بما أمرهم به وأطاعوه فى ذلك وتجنبوا ما نهاهم عنه لانكلف نفسا الا وسعها يعنى لانكلف نفسا الا ما يسعها من الاعمال وما يسهل عليها ويدخل فى طوقها وقدرتها وما لاحرج فيه عليها ولا ضيق قال الزجاج الوسع ما يقدر عليه وقال مجاهد معناه الا ما افترض عليها يعنى الذى افترض عليها من وسعها الذى تقدر عليه ولا تعجز عنه وقد غلط من قال ان الوسع بذل المجهود قال أكثر أصحاب المعانى ان قوله تعالى لانكلف نفسا الا وسعها اعتراض وقع بين المبتدا والخبر والتقدير والذين آمنوا وعملوا الصالحات (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) لانكلف نفسا الا وسعها وانما حسن وقوع هذا الكلام بين المبتدا والخبر لانه من جنس هذا الكلام لانه تعالى لما ذكر عملهم الصالح ذكر ان ذلك العمل من وسعهم وطاقتهم وغير خارج عن قدرتهم وفيه تنبيه للكفار على ان الجنة مع عظم قدرها ومحلها يتوصل اليها بالعمل الصالح السهل من غير تحمل كلفة ولا مشقة صعبة وقال قوم من أصحاب المعانى هو من تمام الخبر موضعه رفع والعائد محذوف كأنه قال لانكلف نفسا منهم الا وسعها فحذف العائد للعلم به قوله تعالى (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) يعنى وقلعنا وأخرجنا ما فى صدور المؤمنين من غش وحسد وحقد وعداوة كانت بينهم فى الدنيا ومعنى الآية أزلنا تلك الاحقاد التى كانت لبعضهم على بعض فى الدنيا فجعلناهم اخوانا على سرر متقابلين لايحسد بعضهم بعضا على شئ خص الله به بعضهم دون بعض ومعنى نزع الغل تصفية الطباع واسقاط الوساوس ودفعها عن ان ترد على القلب روى عن على رضى الله عنه قال فينا والله أهل بدر نزلت ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وروى عنه أيضا انه قال انى لأرجو ان أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم

(وكذلك) ومثل ذلك الجزاء الفظيع الذى وصفنا (نجزى المجرمين) اى الكافرين بدلالة التكذيب بآيات الله والاستكبار عنها (لهم من جهنم مهاد) فراش (ومن فوقهم غواش) أغطية جمع غاشية (وكذلك نجزى الظالمين) انفسهم بالكفر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكلف نفسا الا وسعها) طاقتها والتكليف الزام مافيه كلفة اى مشقة (أولئك) مبتدا والخبر (اصحاب الجنة) والجملة خبر الذين ولانكلف نفسا الا وسعها اعتراض بين المبتدا والخبر (هم فيها خالدون ونزعنا ما فى صدورهم من غل) حقد كان بينهم فى الدنيا فلم يبق بينهم الا التواد والتعاطف وعن على رضى الله عنه انى لأرجو أن اكون انا وعثمان وطلحة والزبير منهم

الذين قال الله تعالى فيهم ونزعنا ما فى صدورهم من غل وقيل ان الحسد والغل يزول بدخولهم الجنة (خ) عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا أذن الله لهم فى دخول الجنة فوالذى نفس محمد بيده لاحدهم اهدى بمنزله فى الجنة منه بمنزله فى الدنيا وقال السدى فى هذه الآية ان أهل الجنة اذا سبقوا الى الجنة فبلغوا وجدوا عند بابها شجرة فى أصل ساقها عينان فشربوا من احداهما فينزع ما فى صدورهم من غل فهو الشراب الطهور واغتسلوا من الاخرى فجرت عليهم نضرة النعيم فلن يشعثوا ولن يشحنوا بعدها أبدا وقيل ان درجات أهل الجنة متفاوتة فى العلو والكمال فبعض أهل الجنة أعلى من بعض وأخرج الله عز وجل الغل والحسد من صدورهم وازاله عنهم ونزعه من قلوبهم فلا يحسد صاحب الدرجة النازلة صاحب العالية وأورد على هذا القول كيف يعقل أن الانسان يرى الدرجات العالية والنعم العظيمة وهو محبوس عنها لا يصل اليها ولا يميل بطبعه اليها ولا يغتم بسبب حرمانه منها وان كان فى لذة ونعيم واجيب عن هذا بان الله تعالى قد وعد بازالة الحقد والحسد من قلوب أهل الجنة حتى تكمل لهم اللذة والسرور حتى ان احدهم لا يرى نفسه الا فى كمال وزيادة فى النعيم الذى هو فيه فيرضى بما هو فيه ولا يحسد أحدا ابدا وبهذا تم نعيمه ولذته وكمل سروره وبهجته وقوله تعالى (تجرى من تحتهم الانهار) لما اخبر الله تعالى بما انعم به على اهل الجنة من ازالة الغل والحسد والحقد من صدورهم اخبر بما انعم به عليهم من اللذات والخيرات والمسرات (وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا) يعنى ان المؤمنين اذا دخلوا الجنة قالوا الحمد لله الذى وفقنا وأرشدنا للعمل الذى هذا ثوابه وتفضل علينا به رحمة منه واحسانا وصرف عنا عذاب جهنم بفضله وكرمه فله الحمد على ذلك (وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله) يعنى وما كنا لنرشد لذلك العمل الذى هذا ثوابه لولا انه ارشدنا الله اليه ووفقنا بفضله ومنه وكرمه وفى الآية دليل على ان المهتدى من هداه الله ومن لم يهده الله فليس بمهتد (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) يعنى ان اهل النعيم اذا دخلوها ورأوا ما اعد الله لهم فيها من النعيم قالوا لقد جاءت رسل ربنا بالحق يعنى انهم رأوا ما وعدهم به الرسل عيانا (ونودوا أن تلكم الجنة) يعنى ونادى مناديا اهل الجنة ان هذه الجنة التى كانت الرسل وعدتكم بها فى الدنيا واختلفوا فى المنادى فقيل هو الله عز وجل وقيل الملائكة ينادون بامر الله عز وجل وقيل هذا النداء يكون فى الجنة (م) عن ابى سعيد الخدرى وابى هريرة رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة نادى مناد ان لكم أن تحيوا فلا تموتوا ابدا وان لكم أن تصحوا فلا تسقموا ابدا وان لكم أن تشبوا فلا تهرموا ابدا وان لكم أن تنعموا فلا تبأسوا ابدا فذلك قوله عز وجل ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون وقوله تعالى (أورثتموها بما كنتم تعملون) روى ابو هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ما من احد الا وله منزل فى الجنة ومنزل فى النار فاما الكافر فانه يرث المؤمن منزله من النار والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة زاد فى رواية فذلك قوله تعالى أورثتموها بما كنتم تعملون قال بعضهم لما سمى الله الكافر ميتا بقوله اموات غير أحياء وسمى المؤمن حيا بقوله لينذر من كان حيا وفى الشرع ان الاحياء يرثون الاموات فقال أورثتموها يعنى ان المؤمن حى وهو يرث الكافر منزله من الجنة لانه فى حكم الميت وقيل معناه ان امرهم يؤل الى الجنة كما ان الميراث يؤل الى الوارث وقيل أورثتموها عن الاعمال الصالحة التى عملتموها لان الجنة جعلت لهم جزاء وثوابا على الاعمال ولا يعارض هذا القول ما ورد عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال

لتوكيد النفى اى وما كان يصح أن نكون مهتدين لولا هداية الله وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) فكان لطفا لنا وتنبيها على الاهتداء فاهتدينا يقولون ذلك سرورا بما نالوا واظهارا لما اعتقدوا (ونودوا أن تلكم الجنة) ان مخففة من الثقيلة واسمها محذوف والجملة بعدها خبرها تقديره ونودوا بانه تلكم الجنة والهاء ضمير الشأن او بمعنى اى كانه قيل وقيل لهم تلكم الجنة (أورثتموها) اعطيتموها وهو حال من الجنة والعامل فيها ما فى تلك من معنى الاشارة (بما كنتم تعملون) سماها ميراثا لانها لا تستحق بالعمل بل هى محض فضل الله وعده على الطاعات كالميراث من الميت ليس بعوض عن شئ بل هو صلة خالصة وقال الشيخ أبو منصور رحمه الله ان المعتزلة خالفوا الله فيما اخبر ونوحا عليه السلام واهل الجنة والنار وابليس لانه قال الله تعالى يضل من يشاء ويهدى من يشاء وقال نوح عليه السلام

ولا ينفعكم نصحى ان أردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم وقال اهل الجنة وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله وقال اهل النار لو هدانا الله لهدينا كم وقال ابليس فبما أغويتنى

ان يدخل الجنة احد بعمله وانما يدخلها برحمة الله فان دخول الجنة برحمة الله وانقسام المنازل والدرجات بالاعمال وقيل ان العمل الصالح لن يناله المؤمن ولن يبلغه الا برحمة الله تعالى وتوفيقه واذا كان العمل الصالح بسبب الرحمة كان دخول الجنة فى الحقيقة برحمة الله تعالى وجعلها الله ثوابا وجزاء لهم على تلك الاعمال الصالحة التى عملوها فى دار الدنيا والله اعلم قوله تعالى (ونادى اصحاب الجنة أصحاب النار) يعنى ونادى اهل الجنة اهل النار وهذا النداء انما يكون بعد استقرار أهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار تقول اهل الجنة ياأهل النار (أن قد وجدنا ماوعدنا ربنا حقا) يعنى ماوعدنا فى الدنيا على ألسنة رسله من الثواب على الايمان به وبرسله وطاعته حقا (فهل وجدتم ماوعد ربكم حقا) يعنى من العذاب على الكفر (قالوا نعم) يعنى قال اهل النار مجيبين لاهل الجنة نعم وجدنا ذلك حقا فان قلت هذا النداء من كل اهل الجنة لكل اهل النار أو من البعض للبعض قلت ظاهر قوله ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار يفيد العموم والجمع اذا قابل الجمع يوزع الفرد على الفرد فكل فريق من اهل الجنة ينادى من كان يعرفه من الكفار فى دار الدنيا فان قلت اذا كانت الجنة فى السماء والنار فى الارض فكيف يمكن أن يبلغ هذا النداء او كيف يصح أن يقع قلت ان الله تعالى قادر على أن يقوى الاصوات والاسماع فيصير البعيد كالقريب وقوله تعالى (فأذن مؤذن بينهم) يعنى نادى منادو أعلم لان اصل الاذان فى اللغة الاعلام والمعنى نادى منادأسمع الفريقين وهذا المنادى من الملائكة وقيل انه اسرافيل صاحب الصور ذكره الواحدى (أن لعنة الله على الظالمين) يعنى يقول المؤذن أن لعنة الله على الظالمين ثم فسر الظالمين من هم فقال تعالى (الذين يصدون عن سبيل الله) يعنى الذين يمنعون الناس عن الدخول فى دين الاسلام (ويبغونها عوجا) يعنى ويحاولون ان يغيروا دين الله وطريقته التى شرع لعباده ويبدلونها وقيل معناه انهم يصلون لغير الله ويعظمون مالم يعظمه الله وذلك انهم طلبوا سبيل الله بالصلاة لغير الله وتعظيم مالم يعظمه الله فاخطؤا الطريق وضلوا عن السبيل (وهم بالآخرة كافرون) يعنى وهم بكون الآخرة واقعة جاحدون منكرون لها * قوله عز وجل (وبينهما حجاب) يعنى بين الجنة والنار وقيل بين أهل الجنة واهل النار حجاب وهو المذكور فى قوله تعالى فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب قال مجاهد الاعراف حجاب بين الجنة والنار وقال السدى وبينهما حجاب هو السور وهو الاعراف وقوله (وعلى الاعراف رجال) الاعراف جمع عرف وهو كل مرتفع من الارض ومنه قيل عرف الديك لارتفاعه على ماسواه من الجسد سمى بذلك لانه بسبب ارتفاعه صار أعرف وابين مما انخفض وقال السدى انما سمى الاعراف لان اصحابه يعرفون الناس وقال ابن عباس رضى الله عنهما الاعراف الشئ المشرف وعنه قال الاعراف سور كعرف الديك وعنه ان الاعراف جبل بين الجنة والنار يحبس عليه ناس من اهل الذنوب بين الجنة والنار واختلف العلماء فى صفة الرجال الذين اخبر الله عنهم انهم على الاعراف وما السبب الذى من اجله صاروا هنالك فروى عن حذيفة انه سئل عن أصحاب الاعراف فقال هم قوم استوت حسناتهم وسيآتهم فقصرت بهم سيآتهم عن الجنة وتخلفت بهم حسناتهم عن النار فوقفوا هنالك على السور حتى يقضى الله تعالى فيهم قال بعضهم انما جعلوا على الاعراف لانها درجة متوسطة بين الجنة والنار فهم لا من اهل الجنة ولا من اهل النار لكن الله تعالى يدخلهم الجنة بفضله ورحمته لانه ليس فى الآخرة دار الا الجنة او النار وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيآته أكثر بواحدة دخل النار وان الميزان يخف ويثقل بمثقال حبة من خردل ومن استوت حسناته وسيآته كان من أصحاب الاعراف فوقفوا على الاعراف فاذا نظروا الى أهل الجنة نادوا سلام عليكم واذا نظروا الى أهل النار قالوا ربنا

وكذلك ان لعنة الله على الظالمين (ماوعدنا ربنا) من الثواب (حقا) حال (فهل وجدتم ماوعد ربكم) من العذاب (حقا) وتقديره وعدكم ربكم فحذف كما لدلالة وعدنا ربنا عليه وانما قالوا لهم ذلك شماتة باصحاب النار واعترافا بنعم الله تعالى (قالوا نعم) وبكسر العين حيث كان على (فأذن مؤذن بينهم) نادى منادوهو ملك يسمع اهل الجنة والنار (ان لعنة الله على الظالمين) ان لعنة مكى وشامى وحمزة وعلى (الذين يصدون) يمنعون (عن سبيل الله) دينه (ويبغونها عوجا) مفعول ثان لبيغون اى ويطلبون لها الاعوجاج والتناقض (وهم بالآخرة) بالدار الآخرة (كافرون وبينهما) وبين الجنة والنار اوبين الفريقين (حجاب) وهو السور المذكور فى قوله فضرب بينهم بسور (وعلى الاعراف) على اعراف الحجاب وهو السور المضروب بين الجنة والنار وهى اعاليه جمع عرف استعير من عرف الفرس وعرف الديك (رجال) من أفاضل المسلمين اومن آخرهم دخولا فى الجنة

لاستواء حسناتهم وسيآتهم اومن لم يرض عنه احد أبويه اواطفال المشركين

لا

لا تجعلنا مع القوم الظالمين فهنالك يقول الله تعالى لم يدخلوها وهم يطمعون فكان الطمع دخولا قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه اذا عمل العبد حسنة كتب له بها عشر واذا عمل سيئة لم تكتب له الا واحدة ثم قال هلك من غلب آحاده عشراته وقال ابن عباس رضى الله عنهما الاعراف سور بين الجنة والنار وأصحاب الاعراف هم قوم استوت حسناتهم وسيآتهم فهم بذلك المكان حتى اذا أراد الله تعالى ان يعافيهم انطلق بهم الى نهر يقال له نهر الحياة حافتاه قصب الذهب مكلل باللؤلؤ ترابه المسك فالقوا فيه حتى تصلح ألوانهم وتبدو فى نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها حتى اذا اصلحت الوانهم أتى بهم الرحمن تبارك وتعالى فقال تمنوا ما شئتم فيتمنون حتى اذا انقطعت أمنيتهم قال لهم لكم الذى تمنيتم ومثله سبعون ضعفا فيدخلون الجنة ذكره ابن جرير فى تفسيره وقال شهر جبيل بن سعد اصحاب الاعراف قوم خرجوا فى الغزو من غير اذن آبائهم ورواه الطبرى بسنده الى يحيى بن غيلان مولى لبنى هاشم عن محمد بن عبد الرحمن عن ابيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اصحاب الاعراف فقال هم قوم قتلوا عصاة آبائهم فمنعهم قتلهم فى سبيل الله عن النار ومنعتهم معصية آبائهم أن يدخلوا الجنة زاد فى رواية فهم آخر من يدخل الجنة وذكر ابن الجوزى انهم قوم رضى آباؤهم دون أمهاتهم وأمهاتهم دون آبائهم ورواه عن ابراهيم وذكر عن أبى صالح مولى التوأمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انهم أولاد الزنا وقيل انهم الذين ماتوا فى الفترة وفيه بعد لان آخر أمر اصحاب الاعراف الى الجنة وهؤلاء الذين ماتوا فى الفترة الله اعلم بحالهم وهو يتولى أمرهم وقيل انهم اولاد المشركين الذين ماتوا أطفالا وهذا القول يرجع معناه الى القول الذى قبله لانه داخل فى حكمه فهذه الاقوال تدل على ان اصحاب الاعراف دون أهل الجنة فى الدرجات وان كانوا يدخلون الجنة برحمة الله تعالى وقال مجاهد اصحاب الاعراف قوم صالحون فقهاء علماء فعلى هذا القول انما يكون لبثهم على الاعراف على سبيل النزهة أو ليرى غيرهم شرفهم وفضلهم وقيل انهم انبياء حكاه ابن الانبارى وانما اجلسهم الله على ذلك المكان العالى تمييزا لهم على سائر اهل القيامة واظهارا لفضلهم وعلو مرتبتهم وليكونوا مشرفين على أهل الجنة والنار ومطلعين على أحوالهم ومقادير ثواب اهل الجنة وعقاب اهل النار وقال ابو مجلز أصحاب الاعراف ملائكة يعرفون الفريقين بسيماهم يعنى يعرفون اهل الجنة واهل النار فقيل لابى مجلز ان الله تعالى يقول وعلى الاعراف رجال وانت تقول انهم ملائكة فقال ان الملائكة ذكور ليسوا باناث وضعف الطبرى قول ابى مجلز قال لان لفظ الرجال فى لسان العرب لا يطلق الا على الذكور من بنى آدم دون اناثهم ودون سائر الخلق وحاصل هذه الاقوال ان اصحاب الاعراف أفضل من اهل الجنة لانهم أعلى منهم منزلة وافضل وقيل انما أجلسهم الله فى ذلك المكان العالى ليميزوا بين اهل الجنة وبين أهل النار والله أعلم بمراده واسرار كتابه * قوله عز وجل (يعرفون كلا بسيماهم) يعنى ان أصحاب الاعراف يعرفون اهل الجنة بسيماهم وذلك ببياض وجوههم ونضرة النعيم عليهم ويعرفون اهل النار بسيماهم وذلك بسواد وجوههم وزرقة عيونهم والسيما العلامة الدالة على الشئ واصله من السمة قال ابن عباس رضى الله عنهما اصحاب الاعراف اذا رأوا أصحاب الجنة عرفوهم ببياض الوجوه واذا رأوا أصحاب النار عرفوهم بسواد الوجوه فان قلنا ان اصحاب الاعراف من استوت حسناتهم وسيآتهم وهم دون اهل الجنة فى الدرجة كان وقوفهم على الاعراف ليكونوا درجة متوسطة بين الجنة والنار فاذا رأوا اهل الجنة وعرفوهم ببياض وجوههم نادوهم ان سلام عليكم وهو قوله تعالى (ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم) يعنى نادى اصحاب الاعراف أصحاب الجنة ان سلام عليكم يعنى سلمتم من الآفات وحصل لكم الامن والسلامة واذا رأوا اهل النار يعرفونهم بسواد وجوههم قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين وان قلنا ان اصحاب الاعراف هم الاشراف والافاضل من أهل الجنة كان

(يعرفون كلا) من زمرة السعداء والاشقياء (بسيماهم) بعلامتهم قيل سيما المؤمنين بياض الوجوه ونضارتها وسيما الكافرين سواد الوجوه وزرقة العيون (ونادوا) اى اصحاب الاعراف (اصحاب الجنة أن سلام عليكم) انه سلام اوای سلام وهو تهنئة منهم لاهل الجنة

(لم يدخلوها) اى اصحاب الاعراف ولا محل له لانه استئناف كأن سائلا سأل من اصحاب الاعراف فقيل لم يدخلوها (وهم يطمعون) فى دخولها اوله محل وهو صفة لرجال (واذا صرفت ابصارهم) ابصار اصحاب الاعراف وفيه ان صار فايصرف ابصارهم لينظروا فيستعيذوا (تلقاء) ظرف اى ناحية (اصحاب ١٠٠ النار) ورأوا ماهم فيه من العذاب (قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) فاستعاذوا بالله

جلوسهم على الاعراف ليطلعوا على اهل الجنة وأهل النار ثم لينقلهم الله عز وجل الى الدرجات العلية فى الجنة وقوله تعالى (لم يدخلوها وهم يطمعون) يعنى فى دخول الجنة قال الحسن ما جعل الله ذلك الطمع فى قلوبهم الا لكرامة يريدها بهم قوله تعالى (واذا صرفت أبصارهم تلقاء اصحاب النار) يعنى واذا صرفت ابصار اصحاب الاعراف تلقاء اصحاب النار يعنى وجاههم وحيالهم فنظروا اليهم والى سواد وجوههم وما هم فيه من العذاب (قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) يعنى الذين ظلموا انفسهم بالشرك وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان اصحاب الاعراف اذا نظروا الى اهل النار وعرفوهم قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين والمعنى ان اصحاب الاعراف اذا نظروا الى أهل النار وما هم فيه من العذاب تضرعوا الى الله تعالى وسألوه ان لا يجعلهم منهم قوله تعالى (ونادى اصحاب الاعراف رجالا) يعنى ونادى أصحاب الاعراف رجالا كانوا عظماء فى الدنيا وهم من أهل النار (يعرفونهم بسيماهم) يعنى بسيما أهل النار (قالوا) يعنى أصحاب الاعراف لهؤلاء الذين عرفوهم فى النار (ما أغنى عنكم جمعكم) يعنى ما كنتم تجمعون من الاموال والعدد فى الدنيا (وما كنتم تستكبرون) يعنى وما أغنى عنكم تكبركم عن الايمان شيأ قال الكلبى ينادونهم وهم على السور يا وليد بن المغيرة يا أبا جهل بن هشام يا فلان ويا فلان ثم ينظرون الى الجنة فيرون فيها الفقراء والضعفاء ممن كانوا يستهزؤن بهم مثل سلمان وصهيب وخباب وبلال وأشباههم فيقول أصحاب الاعراف لأولئك الكفار (أهؤلاء) لفظ استفهام يعنى أهؤلاء الضعفاء (الذين اقسمتم) بالله (لا ينالهم الله برحمة) يعنى انكم حلفتم انهم لا يدخلون الجنة وقد دخلوا الجنة ثم يقول الله تعالى لاصحاب الاعراف (ادخلوا الجنة) بفضلى ورحمتى (لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) وقيل ان أصحاب الاعراف اذا قالوا لاصحاب النار ما أخبر الله عنهم قال لهم اهل النار ان أولئك دخلوا الجنة وأنتم لم تدخلوها فيعيرونهم بذلك ويقسمون انهم لا يدخلون الجنة ولا ينالهم الله برحمة فتقول الملائكة لاهل النار أهؤلاء يعنى أصحاب الاعراف الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ثم تقول الملائكة لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة برحمة الله لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون * قوله عز وجل (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ان أفيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله قالوا) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما صار أصحاب الاعراف الى الجنة طمع أهل النار فى الفرج فقالوا يا ربنا ان لنا قرابات من أهل الجنة فائذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فيأذن لهم فينظرون الى قراباتهم فى الجنة وما هم فيه من النعيم فيعرفونهم وينظر أهل الجنة الى قراباتهم من أهل النار فلم يعرفوهم لسواد وجوههم فينادون أى أصحاب النار أصحاب الجنة باسمائهم فينادى الرجل اباه وأخاه فيقول قد احترقت أفض علىّ من الماء فيقال لهم أجيبوهم فيقولون ان الله حرمهما على الكافرين ومعنى الآية ان أهل النار يستغيثون باهل الجنة اذا استقروا فيها وذلك عند نزول البلاء باهل النار وما يلقون من شدة العطش والجوع عقوبة لهم من الله على ما سلف منهم فى الدنيا من الكفر والمعاصى يقول أهل النار لاهل الجنة يا أهل الجنة أفيضوا علينا من الماء يعنى صبوا علينا من الماء او مما رزقكم الله يعنى وأطعمونا مما رزقكم الله ووسعوا علينا من طعام الجنة فيجيبهم اهل الجنة بقولهم (ان الله حرمهما على الكافرين) وهذا الجواب يفيد الحرمان قال بعضهم لما كانت شهواتهم فى الدنيا فى لذة الاكل والشرب عذبهم الله فى الآخرة بشدة الجوع والعطش فسألوا مما كانوا يعتادونه فى

وفزعوا الى رحمته ان لا يجعلهم معهم (ونادى اصحاب الاعراف رجالا) من رؤس الكفرة (يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) المال او كثرتكم واجتماعكم وما نافية (وما كنتم تستكبرون) واستكباركم على الحق وعلى الناس ثم يقولون لهم (أهؤلاء) مبتدأ (الذين) خبر مبتدا مضمر تقديره هؤلاء الذين (اقسمتم) حلفتم فى الدنيا والمشار اليهم فقراء المؤمنين كصهيب وسلمان ونحوهما (لا ينالهم الله برحمة) جواب أقسمتم وهو داخل فى صلة الذين تقديره أقسمتم عليهم بان لا ينالهم الله برحمة اى لا يدخلهم الجنة يحتقرونهم لفقرهم فيقال لاصحاب الاعراف (ادخلوا الجنة) وذلك بعد أن نظروا الى الفريقين وعرفوهم بسيماهم وقالوا ما قالوا (لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء) ان مفسرة وفيه دليل على ان الجنة فوق النار (أو مما رزقكم الله) من غيره من الاشربة لدخوله فى حكم الافاضة او ريدوا القوا علينا مما رزقكم الله من الطعام الدنيا والفاكهة كقولك علفتها تبنا وماء باردا اى وسقيتها وانما سألوا ذلك مع يأسهم عن الاجابة لان المتحير ينطق بما يفيد وبما لا يفيد (قالوا ان الله حرمهما على الكافرين) هو تحريم منع كما فى وحرمنا عليه المراضع وتقف هنا ان رفعت او نصبت ما بعده ذما وان جررته

الدنيا من طلب الاكل والشرب فأجيبوا بان الله حرمهما على الكافرين يعنى طعام الجنة وشرابها ثم وصف الكافرين فقال تعالى (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا) يعنى انهم تلاعبوا بدينهم الذى شرع لهم ولهوا عنه واصل اللهو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه يقال لهوت بكذا ولهيت عن كذا اى اشتغلت عنه قال ابن عباس رضى الله عنهما هم المستهزؤن وذلك انهم كانوا اذا دعوا الى الايمان سخروا ممن دعاهم اليه وهزؤا به استهزاء بالله عز وجل وقيل هو ما زين لهم الشيطان من تحريم البحائر والسوائب والمكاء والتصدية حول البيت وسائر الخصال الذميمة التى كانوا يفعلونها فى الجاهلية وقيل معنى دينهم عيدهم اتخذوه لهوا ولعبا لا يذكرون الله فيه (وغرتهم الحيوة الدنيا) يعنى وخدعهم عاجل ما هم فيه من خصب العيش ولذته وشغلهم ما هم فيه من ذلك عن الايمان بالله ورسله وعن الاخذ بنصيبهم من الآخرة حتى اتتهم المنية وهم على ذلك والغرة غفلة فى اليقظة وهو طمع الانسان فى طول العمر وحسن العيش وكثرة المال والجاه ونيل الشهوات فاذا حصل له ذلك صار محجوبا عن الدين وطلب الاخلاص لانه غريق فى الدنيا بلذاته وما هو فيه من ذلك ولما وصفهم الله تعالى بهذه الصفات الذميمة قال (فاليوم) يعنى يوم القيامة (ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا) يعنى فاليوم نتركهم فى العذاب المهين جياعا عطاشا كما تركوا العمل للقاء يومهم هذا وهذا قول ابن عباس ومجاهد والسدى قال ابن عباس رضى الله عنهما نسيهم من الخير ولم ينسهم من الشر وقيل معناه نعاملهم معاملة من نسى فنتركهم فى النار كما تركوا العمل وأعرضوا عن الايمان اعراض الناسى سمى الله تعالى جزاء نسيانهم بالنسيان على المجاز لان الله تعالى لا ينسى شيأ فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فيكون المراد من هذا النسيان ان الله تعالى لا يجيب دعاءهم ولا يرحم ضعفهم وذلتهم بل يتركهم فى النار كما تركوا الايمان والعمل (وما كانوا بآياتنا يجحدون) يعنى ونتركهم فى النار كما كانوا بدلائل وحدانيتنا يكذبون قوله تعالى (ولقد جئناهم بكتاب) يعنى ولقد جئنا هؤلاء الكفار بالقرآن الذى أنزلناه عليك يا محمد (فصلناه على علم) اى بيناه على علم منا بما نفصله ونبينه (هدى ورحمة لقوم يؤمنون) اى جعلنا القرآن هاديا وذا رحمة لقوم يؤمنون (هل ينظرون) يعنى هل ينتظر هؤلاء الكفار الذين كذبوا بآياتنا وجحدوها ولم يؤمنوا بها (الا تأويله) يعنى هل ينظرون ويتوقعون الا ما وعدوا به على السنة الرسل من العذاب وان مصيرهم الى النار والتأويل ما يؤل اليه الشئ (يوم يأتى تأويله) يعنى يوم القيامة لانه يوم الجزاء وما تؤل اليه أمورهم (يقول الذين نسوه من قبل) يعنى يقول الذين تركوا العمل بالقرآن ولم يؤمنوا به يوم القيامة عند معاينة العذاب (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أقروا على أنفسهم واعترفوا حين لا ينفعهم ذلك الاعتراف والاقرار والمعنى ان الكفار أقروا بان الذى جاءت به الرسل من الايمان والتصديق والحشر والنشر والبعث يوم القيامة والثواب والعقاب حق وصدق وانما أقروا بهذه الاشياء لانهم شاهدوها معاينة وذلك حين لا ينفعهم ولما رأوا أنفسهم فى العذاب قالوا (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا او نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل) يعنى انه ليس لنا طريق الى الخلاص مما نحن فيه من العذاب الان يشفع لنا شفيع عند ربنا فيقبل شفاعته فينا فيخلصنا من هذا العذاب او نرد الى الدنيا فنعمل غير الذى كنا نعمل فيها فنبدل الكفر بالتوحيد والايمان والمعاصى بالطاعة والانابة (قد خسروا أنفسهم) يعنى ان الذى طلبوه لا يحصل لهم فتبين خسرانهم واهلاكهم أنفسهم لانهم كانوا فى الدنيا اول مرة فلم يعملوا بطاعة الله ولو ردوا الى الدنيا لعادوا الى ما كانوا عليه من الكفر والعصيان لسابق علم الله تعالى فيهم (وضل عنهم ما كانوا يفترون) يعنى وبطل وذهب عنهم ما كانوا يزعمون ويكذبون فى الدنيا من ان الاصنام تشفع لهم فلما أفضوا الى الآخرة ذهب ذلك عنهم وعلموا انهم

اغتروا بطول البقاء (فاليوم ننساهم) نتركهم فى العذاب (كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون) اى كنسيانهم وجحودهم (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه) ميزنا حلاله وحرامه ومواعظه وقصصه (على علم) عالمين بكيفية تفصيل احكامه (هدى ورحمة) حال من منصوب فصلناه كما ان على علم حال من مرفوعه (لقوم يؤمنون هل ينظرون) ينتظرون (الا تأويله) الا عاقبة أمره وما يؤل اليه من تبين صدقه وظهور صحة ما نطق به من الوعد والوعيد (يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل) تركوه وأعرضوا عنه (قد جاءت رسل ربنا بالحق) اى تبين وصح أنهم جاؤا بالحق فاقروا حين لا ينفعهم (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) جواب الاستفهام (أو نرد) جملة معطوفة على جملة قبلها داخلة معها فى حكم الاستفهام كانه قيل فهل لنا من شفعاء او هل نرد وراءه وقوعه موقعا يصلح للاسم كقولك ابتداء هل يضرب زيد او عطف على تقدير هل يشفع لنا شافع او هل نرد (فنعمل) جواب الاستفهام ايضا (غير الذى كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون) ما كانوا يعبدونه من الاصنام

كانوا فى دعواهم كاذبين * قوله عز وجل (ان ربكم الله) يعنى ان سيدكم ومالككم ومصلح أموركم وموصل الخيرات اليكم والذى يدفع عنكم المكاره هو الله (الذى خلق السموات والارض) أصل الخلق فى اللغة التقدير ويستعمل فى ابداع الشئ من غير أصل سبق ولا ابتداء تقدم فقوله خلق السموات والارض يعنى أبدعهما وأنشأ خلقهما على غير مثال سبق وقدر أحوالهما (فى ستة أيام) فان قلت اليوم عبارة عن مقدار من الزمان وذلك المقدار هو من طلوع الشمس الى غروبها فكيف قال فى ستة أيام ولم يكن شمس ولا سماء قلت معناه فى مقدار ستة أيام فهو كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا يعنى على مقادير البكر والعشى فى الدنيا لان الجنة لا ليل فيها ولا نهار واختلف العلماء فى اليوم الذى ابتدأ الله عز وجل بخلق الاشياء فيه فقيل فى يوم السبت وهو قول محمد بن اسحق وغيره ويدل على صحة هذا القول ما روى مسلم فى افراده من حديث ابى هريرة رضى الله عنه قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى فقال خلق الله تعالى التربة يوم السبت وخلق الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وخلق الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة فى آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل وهذا الحديث وان كان فى صحيح مسلم ففيه مقال وقد أنكره بعض العلماء لما فيه من المخالفة للآية الكريمة لان الله تعالى يقول خلق السموات والارض فى ستة أيام وقال فى آية أخرى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام فدل بهذين النصين على ان جميع الخلق تم وكمل فى ستة أيام والذى فى الحديث ان بعض الخلق وقع فى سبعة أيام وذلك مجموع أيام الاسبوع فلهذا السبب أنكره من أنكره من العلماء وقد ذكر الازهرى فى كتابه تهذيب اللغة ما يقوى الحديث فقال وقال ابن الانبارى السبت القطع وسمى يوم السبت لان الله تعالى ابتدأ الخلق يوم السبت وقطع فيه بعض خلق السموات والارض وقيل ان ابتداء الخلق كان يوم الاحد وهو قول عبد الله بن سلام وكعب الاحبار والضحاك ومجاهد واختاره ابن جرير الطبرى قال الطبرى خلق الله السموات والارض فى ستة أيام وذلك يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس والجمعة وروى بسنده عن مجاهد قال بدأ خلق العرش والماء والهواء وخلقت الارض من الماء وبدأ الخلق يوم الاحد والاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وجمع الخلق فى يوم الجمعة وتهودت اليهود فى يوم السبت ويوم من الستة الايام كالف سنة مما تعدون ويعضد هذا القول ما حكاه صاحب المحكم ابن سيده قال وسمى سابع الاسبوع سبتا لان ابتداء الخلق كان من يوم الاحد الى يوم الجمعة ولم يكن فى السبت خلق قال أصحاب الاخبار والسير والتواريخ ان الله تعالى خلق التربة التى هى الارض بلا دحو ولا بسط فى يوم الاحد والاثنين ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات فى يومين وهما الثلاثاء والاربعاء ثم دحا الارض وبسطها وطحاها وأخرج ماءها ومرعاها وخلق دوابها ووحشها وجميع ما فيها فى يومين وهما الخميس والجمعة وخلق آدم فى يوم الجمعة آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة وقيل خلق الله عز وجل التربة يوم الاحد ثم استوى الى السماء فخلقها وجميع ما فيها يوم الاثنين والثلاثاء ثم مد الارض ودحاها يوم الاربعاء والخميس وخلق آدم يوم الجمعة واسكنه الجنة هو وزوجته حواء ثم أهبطهما الى الارض فى آخر ساعة من يوم الجمعة وقيل اول ما خلق الله القلم ثم اللوح فكتب فيه ما كان وما سيكون وما خلق وما هو خالق الى يوم القيامة ثم خلق الظلمة والنور ثم خلق العرش ثم خلق السماء من درة بيضاء ثم خلق التربة ثم خلق السموات وما فيها من نجوم وشمس وقمر ثم مد الارض وبسطها من التربة التى خلقها اولا ثم خلق جميع ما فيها من جبال وشجر ودواب وغير ذلك ثم خلق آدم آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات يوم الجمعة وفيه أهبط الى الارض فتكامل جميع الخلق فى ستة أيام كل يوم مقداره الف سنة وهذا قول جمهور العلماء وقيل فى

(ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) أراد السموات والارض وما بينهما وقد فصلها فى حم السجدة اى من الاحد الى الجمعة لاعتبار الملائكة شيأ فشيأ وللاعلام بالتأنى فى الامور ولان لكل عمل يوما ولان انشاء شئ بعد شئ أدل على عالم مدبر مريد يصرفه على اختياره ويجريه على مشيئته

ستة أيام من أيام الدنيا فان قلت ان الله عز وجل قادر على ان يخلق جميع الخلق فى لحظة واحدة ومنه قوله تعالى وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر فما الفائدة فى خلق السموات والارض فى ستة أيام وما الحكمة فى ذلك قلت ان الله سبحانه وتعالى وان كان قادرا على خلق جميع الاشياء فى لحظة واحدة الا انه تعالى جعل لكل شئ حدا محدودا ووقتا معلوما فلا يدخل فى الوجود الا فى ذلك الوقت والمقصود من ذلك تعليم عباده التثبت والتأنى فى الامور وقال سعيد بن جبير كان الله عز وجل قادرا على خلق السموات والارض فى لحظة ولحظة فخلقهن فى ستة أيام تعليما لخلقه التثبت والتأنى فى الامور كما فى الحديث التأنى من الله والعجلة من الشيطان وقيل ان الشئ اذا أحدث دفعة واحدة فلعله أن يخطر ببال بعضهم ان ذلك الشئ انما وقع على سبيل الاتفاق فاذا أحدث شيأ بعد شئ على سبيل المصلحة والحكمة كان ذلك أبلغ فى القدرة وأقوى فى الدلالة وقيل ان الله تعالى أراد أن يوقع فى كل يوم أمرا من أمره حتى تستعظمه الملائكة وغيرهم ممن شاهده وقيل ان التعجيل فى الخلق أبلغ فى القدرة وأقوى فى الدلالة والتثبت أبلغ فى الحكمة فأراد الله تعالى اظهار حكمته فى خلق الاشياء بالتثبت كما أظهر قدرته فى خلق الأشياء بكن فيكون وقوله تعالى (ثم استوى على العرش) العرش فى اللغة السرير وقيل هو ما علا فاظل وسمى مجلس السلطان عرشا اعتبارا بعلوه ويكنى عن العز والسلطان والملكة بالعرش على الاستعارة والمجاز يقال فلان ثل عرشه بمعنى ذهب عزه وملكه وسلطانه قال الراغب فى كتابه مفردات القرآن وعرش الله عز وجل مما لا يعلمه البشر الا بالاسم على الحقيقة وليس هو كما تذهب اليه أوهام العامة فانه لو كان كذلك لكان حاملا له تعالى الله عن ذلك وليس كما قال قوم انه الفلك الاعلى والكرسى فلك الكواكب وأما استوى بمعنى استقر فقد رواه البيهقى فى كتابه الاسماء والصفات بروايات كثيرة عن جماعة من السلف وضعفها كلها وقال أما الاستواء فالمتقدمون من أصحابنا كانوا لا يفسرونه ولا يتكلمون فيه كنحو مذهبهم فى أمثال ذلك وروى بسنده عن عبد الله بن وهب انه قال كنا عند مالك بن أنس فدخل رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه قال فاطرق مالك وأخذته الرحضاء ثم رفع رأسه فقال الرحمن على العرش استوى كما وصف نفسه ولا يقال له كيف وكيف عنه مرفوع وأنت رجل سوء صاحب بدعة أخرجوه فأخرج الرجل وفى رواية يحيى بن يحيى قال كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استواؤه فاطرق مالك برأسه حتى علته الرحضاء ثم قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وما أراك الا مبتدعا فامر به أن يخرج وروى البيهقى بسنده عن ابن عيينة قال كل ما وصف الله تعالى به نفسه فى كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عنه قال البيهقى والآثار عن السلف فى مثل هذا كثيرة وعلى هذه الطريقة يدل مذهب الشافعى رضى الله تعالى عنه واليه ذهب أحمد بن حنبل والحسن بن الفضل البجلى ومن المتأخرين أبو سليمان الخطابى قال البغوى أهل السنة يقولون الاستواء على العرش صفة الله بلا كيف يجب على الرجل الايمان به ويكل العلم به الى الله عز وجل وذكر حديث مالك بن أنس مع الرجل الذى سأله عن الاستواء وقد تقدم وروى عن سفيان الثورى والاوزاعى والليث بن سعد وسفيان بن عيينة وعبد الله بن المبارك وغيرهم من علماء السنة فى هذه الآيات التى جاءت فى الصفات المتشابهة أقروها كما جاءت بلا كيف وقال الامام فخر الدين الرازى رحمه الله بعد ذكره الدلائل العقلية والسمعية انه لا يمكن حمل قوله تعالى ثم استوى على العرش على الجلوس والاستقرار وشغل المكان والحيز وعند هذا حصل للعلماء الراسخين مذهبان الاول القطع بكونه تعالى متعاليا عن المكان والجهة ولا نخوض فى تأويل الآية على التفصيل بل نفوض علمها الى

(ثم استوى) استولى
(على العرش) أضاف الاستيلاء الى العرش وان كان سبحانه وتعالى مستوليا على جميع المخلوقات لان العرش أعظمها وأعلاها وتفسير العرش بالسرير والاستواء بالاستقرار كما تقوله المشبهة باطل لانه تعالى كان قبل العرش ولا مكان وهو الآن كما كان لان التغير من صفات الاكوان والمنقول عن الصادق والحسن وأبى حنيفة ومالك رضى الله عنهم ان الاستواء معلوم والتكييف فيه مجهول والايمان به واجب والجحود له كفر والسؤال عنه بدعة

الله تعالى وهو الذى قررناه فى تفسير قوله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به وهذا المذهب هو الذى نختاره ونقول به ونعتمد عليه والمذهب الثانى أنا نخوض فى تأويله على التفصيل وفيه قولان ملخصان الاول ماذكره القفال فقال العرش فى كلامهم هو السرير الذى يجلس عليه الملك ثم جعل ثل العرش كناية عن نقص الملك يقال ثل عرشه أى انتقص ملكه واذا استقام له ملكه وأطرد أمره ونفذ حكمه قالوا استوى على عرشه واستوى على سرير ملكه هذا ماقاله القفال والذى قاله القفال حق وصواب ثم قال والله تعالى دل على ذاته وصفاته وكيفية تدبيره العالم على الوجه الذى ألفوه من ملوكهم واستقر فى قلوبهم تنبيها على عظمة الله جل جلاله وكمال قدرته وذلك مشروط بنفى التشبيه والمراد منه نفاذ القدرة وجريان المشيئة قال ويدل على صحة هذا قوله فى سورة يونس ثم استوى على العرش يدبر الامر فقوله يدبر الامر جرى مجرى التفسير لقوله ثم استوى على العرش وأورد على هذا القول ان الله تعالى لم يكن مستويا على الملك قبل خلق السموات والارض والله تعالى منزه عن ذلك وأجيب عنه بان الله تعالى كان قبل خلق السموات والارض مالكها لكن لا يصح ان يقال شبع زيد الا بعد أكله الطعام فاذا فسر العرش بالملك صح أن يقال انه تعالى انما استوى على ملكه بعد خلق السموات والارض والقول الثانى أن يكون استوى بمعنى استولى وهذا مذهب المعتزلة وجماعة من المتكلمين واحتجوا عليه بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهراق

وعلى هذا القول انما خص العرش بالاخبار عنه بالاستيلاء عليه لانه أعظم المخلوقات ورد هذا القول بان العرب لا تعرف استوى بمعنى استولى وانما يقال استولى فلان على كذا اذا لم يكن فى ملكه ثم ملكه واستولى عليه والله تعالى لم يزل مالكا للاشياء كلها ومستوليا عليها فاى تخصيص للعرش هنا دون غيره من المخلوقات ونقل البيهقى عن ابى الحسن الاشعرى ان الله تعالى فعل فى العرش فعلا سماه استواء كما فعل فى غيره فعلا سماه رزقا ونعمة وغيرهما من افعاله ثم لم يكيف الاستواء الا انه جعله من صفات الفعل لقوله تعالى ثم استوى على العرش وثم للتراخى والتراخى انما يكون فى الافعال وافعال الله تعالى توجد بلا مباشرة منه اياها ولا حركة وحكى الاستاذ ابو بكر بن فورك عن بعض اصحابنا انه قال استوى بمعنى علا من العلو قال ولا يريد بذلك علوا بالمسافة والتحيز والكون فى المكان متمكنا فيه ولكن يريد معنى نفى التحيز عنه وانه ليس مما يحويه طبق او يحيط به قطر ووصف الله تعالى بذلك طريقه الخبر ولا يتعدى ما ورد به الخبر قال البيهقى رحمه الله تعالى وهو على هذه الطريقة من صفات الذات وكلمة ثم تعلقت بالمستوى عليه لا بالاستواء قال وقد أشار أبو الحسن الاشعرى الى هذه الطريقة حكاية فقال قال بعض اصحابنا انه صفة ذات قال وجوابى هو الاول وهو ان الله تعالى مستو على عرشه وانه فوق الاشياء بائن منها بمعنى انه لا تحله ولا يحلها ولا يماسها ولا يشبهها وليست البينونة بالعزلة تعالى الله ربنا عن الحلول والمماسة علوا كبيرا وقد قال بعض اصحابنا ان الاستواء صفة لله تعالى تنفى الاعوجاج عنه وروى ان ابن الاعرابى جاءه رجل فقال يا ابا عبد الرحمن ما معنى قوله تعالى الرحمن على العرش استوى قال انه مستو على عرشه كما اخبر فقال الرجل انما معنى قوله استوى اى استولى فقال له اين الاعرابى ما يدريك ان العرب لا تقول استولى فلان على الشئ حتى يكون له فيه مضاد فأيهما غلب قيل لمن غلب قد استولى عليه والله تعالى لا مضاد له فهو على عرشه كما اخبر لا كما تظنه البشر والله اعلم وقوله تعالى (يغشى الليل النهار) يعنى انه تعالى يأتى بالليل على النهار فيغطيه ويلبسه حتى يذهب بنوره وفيه حذف تقديره ويغشى النهار الليل وانما لم يذكر النهار لدلالة الكلام عليه (يطلبه حثيثا) يعنى سريعا وذلك انه اذا كان يعقب احدهما الآخر ويخلفه فكأنه يطلبه حكى الامام فخر الدين الرازى عن القفال انه قال ان الله تعالى لما اخبر عباده باستوائه على العرش اخبر عن

(يغشى الليل النهار) يغشى حمزة وعلى وابو بكر اى يلحق الليل بالنهار والنهار بالليل (يطلبه حثيثا) حال من الليل اى سريعا والطالب هو الليل كأنه لسرعة مضيه يطلب النهار

استمرار أمور المخلوقات على وفق مشيئته وأراهم ذلك فيما يشاهدونه منها لينضم العيان الى الخبر وتزول الشبهة من كل الجهات قال الامام واعلم انه سبحانه وتعالى وصف هذه الحركة بالسرعة الشديدة وذلك لان تعاقب الليل والنهار انما يحصل بحركة الفلك الاعظم وتلك الحركة أشد الحركات سرعة فان الانسان اذا كان في أشد عدوه بمقدار رفع رجله ووضعها يتحرك الفلك الاعظم ثلاثة آلاف ميل وهي الف فرسخ فلهذا قال تعالى يطلبه حثيثا لسرعة حركته (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) معنى التسخير التذليل وقال الزجاج وخلق هذه الاشياء جارية في مجاريها بأمره وقال المفسرون يعني بتسخيرهن تذليلهن لما يراد منهن من طلوع وغروب وسير ورجوع اذ ليس هي قادرات بانفسهن وانما هن يتصرفن في متصرفاتهن على ارادة المدبر لهن الحكيم في تدبيرهن وتصريفهن على ما اراد منهن والمراد بالامر في قوله بأمره نفاذ ارادته لان الغرض من هذه الآية تبيين عظمة قدرته ومنهم من حمل الامر على الامر الذي هو الكلام وقال انه تعالى أمر هذه الاجرام بالسير الدائم والحركة المستمرة الى انقضاء الدنيا وخراب هذا العالم فان قلت ان الشمس والقمر من النجوم فلم أفردهما بالذكر ثم عطف عليهما ذكر النجوم قلت انما أفردهما بالذكر لبيان شرفهما على سائر الكواكب لما فيهما من الاشراق والنور وسيرهما في المنازل لتعرف الاوقات فهو كقوله من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فعطف جبريل وميكال على ذكر الملائكة وان كانا من الملائكة لبيان شرفهما وفضلهما على غيرهما من الملائكة وقوله تعالى (ألا له الخلق والامر) يعني له الخلق لانه خلقهم وله أن يأمرفيهم بما اراد وله أن يحكم فيهم بما شاء وعلى هذا المعنى الامر هنا الذي هو نقيض النهي واستخرج سفيان بن عيينة من هذا المعنى ان كلام الله عز وجل ليس بمخلوق فقال ان الله تعالى فرق بين الخلق والامر فمن جمع بينهما فقد كفر يعني ان من جعل الامر الذي هو كلامه تعالى من جملة ما خلقه فقد كفر لان المخلوق لا يقوم بمخلوق مثله وقيل معناه ان جميع ما في العالم لله عز وجل والخلق له لانه خلقهم وجميع الامور تجري بقضائه وقدره فهو مجريها ومنشئها فلا يبقى بعد هذا الا حدث وقيل المراد بالامر هنا الارادة لان الغرض من الآية تعظيم القدرة وفي الآية دليل على انه لا خالق الا الله عز وجل ففيه رد على من يقول ان للشمس والقمر والكواكب تأثيرات في هذا العالم فاخبر الله انه هو الخالق المدبر لهذا العالم لا الشمس والقمر والكواكب وله الامر المطلق وليس لاحد أمر غيره فهو الآمر والناهي الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لاحد من خلقه عليه (تبارك الله) يعني تمجد وتعظم وارتفع وقال الزجاج تبارك تفاعل من البركة ومعنى البركة الكثرة من كل خير وقيل معناه تعالى وتعظم الله (رب العالمين) يعني انه هو الذي يستحق التعظيم وذلك ان الله تعالى لما افتتح هذه الآية بقوله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض وذكر أشياء من عظيم خلقه وان له الخلق والامر والنهي والقدرة عليهم ختم الآية بالثناء عليه لانه هو المستحق للمدح المطلق والثناء والتعظيم وقال ابن عباس رضي الله عنهما معناه جاء بكل بركة وقيل تبارك معناه تقدس والتقديس الطهارة وقيل معناه اسمه يتبرك في كل شئ وقال المحققون معنى هذه الصفة ثبت ودام كما لم يزل ولا يزال وأصل البركة الثبوت ولا يقال تبارك الله ولا يقال متبارك ولا مبارك لانه لم يرد به التوقيف * قوله عز وجل (ادعوا ربكم) قيل معناه اعبدوا ربكم لان معنى الدعاء طلب الخير من الله تعالى وهذه صفة العبادة ولانه تعالى عطف عليه قوله وادعوه خوفا وطمعا والمعطوف يجب أن يكون مغايرا للمعطوف عليه وقيل المراد به حقيقة الدعاء وهو الصحيح لان الدعاء هو السؤال والطلب وهو نوع من انواع العبادة لان الداعي لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف ان ربه تبارك وتعالى يسمع

(والشمس والقمر والنجوم) اى وخلق الشمس والقمر والنجوم (مسخرات) حال اى مذللات والشمس والقمر والنجوم مسخرات شامى والشمس مبتدا والبقية معطوفة عليها والخبر مسخرات (بامره) هو أمر تكوين ولما ذكر انه خلقهن مسخرات بامره قال (الا له الخلق والامر) اى هو الذي خلق الاشياء وله الامر (تبارك الله) كثر خيره اودام بره من البركة النماء ومن البروك النبات ومنه البركة (رب العالمين ادعوا ربكم

الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايصالها الى الداعى فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالعجز والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو المراد من قوله تعالى (تضرعا) يعنى ادعوا ربكم تذللا واستكانة وهو اظهار الذل الذى فى النفس والخشوع يقال ضرع فلان لفلان اذا ذل له وخشع وقال الزجاج تضرعا يعنى تملقا وحقيقته أن تدعوه خاضعين خاشعين متعبدين بالدعاء له تعالى (وخفية) يعنى سرا فى انفسكم وهو ضد العلانية والادب فى الدعاء أن يكون خفيا لهذه الآية قال الحسن بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا ولقد كان المسلمون يجتهدون فى الدعاء ولا يسمع لهم صوت ان كان الا همسا بينهم وبين ربهم وذلك انه تعالى يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان الله تعالى ذكر عبدا صالحا رضى فعله فقال تعالى اذ نادى ربه نداء خفيا (ق) وعن أبى موسى الاشعرى رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس اربعوا على انفسكم انكم لا تدعون اصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا بصيرا وهو معكم والذى تدعونه أقرب الى احدكم من عنق راحلته قال ابو موسى رضى الله عنه وانا خلفه أقول لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فى نفسى فقال يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قلت بلى يا رسول الله قال لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (قوله صلى الله عليه وسلم اربعوا على انفسكم) يعنى ارفقوا بها واقصروا عن الصياح فى الدعاء وقوله تعالى (انه لا يحب المعتدين) يعنى فى الدعاء وقال ابو مجلز هم الذين يسألون منازل الانبياء عن عبد الله بن مغفل انه سمع ابنه يقول اللهم انى أسألك القصر الابيض عن يمين الجنة اذا دخلتها قال اى بنى سل الله الجنة وتعوذ به من النار فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيكون فى هذه الامة قوم يعتدون فى الطهور والدعاء اخرجه أبو داود وقال ابن جريج الاعتداء رفع الصوت والنداء والصياح فى الدعاء وقيل الاعتداء مجاوزة الحد فى كل شئ فكل من خالف أمر الله ونهيه فقد اعتدى ودخل تحت قوله تعالى انه لا يحب المعتدين وفرع بعض ارباب الطريقة على قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية هل الافضل اظهار العبادات أم لا فذهب بعضهم الى ان اخفاء الطاعات والعبادات افضل من اظهارها لهذه الآية ولكونها أبعد عن الرياء وذهب بعضهم الى ان اظهارها افضل ليقتدى به الغير فيعمل مثل عمله وتوسط الشيخ محمد بن على الحكيم الترمذى فقال ان كان خائفا على نفسه من الرياء فالاولى اخفاء العبادات صونا لعمله عن البطلان وان كان قد بلغ فى الصفاء وقوة اليقين الى التمكين بحيث صار مبنا شائبة الرياء كان الاولى فى حقه الاظهار لتحصل فائدة الاقتداء به وذهب بعضهم الى ان اظهار العبادات المفروضات افضل من اخفائها فالصلاة المكتوبة فى المسجد أفضل من صلاته فى بيته وصلاة النفل فى البيت افضل من صلاته فى المسجد وكذا اظهار الزكاة افضل من اخفائها واخفاء صدقة التطوع افضل من اظهارها ويقاس على هذا سائر العبادات قوله تعالى (ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها) يعنى ولا تفسدوا أيها الناس فى الارض بالمعاصى والكفر والدعاء الى غير طاعة الله بعد اصلاح الله اياها ببعثة الرسل وبيان الشرائع والدعاء الى طاعة الله تعالى وهذا معنى قول الحسن والسدى والضحاك والكلبى وقال ابن عطية لا تعصوا فى الارض فيمسك الله المطر ويهلك الحرث بسبب معاصيكم فعلى هذا يكون معنى قوله بعد اصلاحها يعنى بعد اصلاح الله اياها بالمطر والخصب وقيل معنى الآية ولا تفسدوا فى الارض شيأ بعد أن أصلحه الله تعالى فيدخل فيه المنع من اتلاف النفس بالقتل او افسادها بقطع بعض الاعضاء وافساد الاموال بالغصب والسرقة وأخذه من الغير بوجوه الحيل وافساد الاديان بالكفر واعتقاد البدع والاهواء المضلة وافساد الانساب بالاقدام على الزنا وافساد العقول بسبب شرب المسكر وذلك لان المصالح المعتبرة فى الدنيا هى هذه الخمسة فمنع الله من ادخال الفساد فى ماهيتها وقوله تعالى (وادعوه خوفا وطمعا) أصل الخوف انزعاج فى الباطن لما

تضرعا وخفية) نصب على الحال اى ذوى تضرع وخفية والتضرع تفعل من الضراعة وهى الذل اى تذللا وتملقا قال عليه السلام انكم لا تدعون اصم ولا غائبا انما تدعون سميعا قريبا انه معكم أينما كنتم عن الحسن بين دعوة السر والعلانية سبعون ضعفا (انه لا يحب المعتدين) المجاوزين ما أمروا به فى كل شئ من الدعاء وغيره وعن ابن جريج الرافعين أصواتهم بالدعاء وعنه الصياح فى الدعاء مكروه وبدعة وقيل هو الاسهاب فى الدعاء وعن النبى صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون فى الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين (ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها) اى بالمعصية بعد الطاعة او بالشرك بعد التوحيد او بالظلم بعد العدل (وادعوه خوفا وطمعا) حالان اى خائفين من الرد طامعين فى الاجابة اومن النيران وفى الجنان اومن الفراق وفى التلاق اومن غيب العاقبة وفى ظاهر الهداية اومن العدل وفى الفضل

لا يؤمن من المضار وقيل هو توقع مكروه يحصل فيما بعد والطمع توقع محبوب يحصل له والمعنى وادعوه خوفا منه ومن عقابه وطمعا فيما عنده من جزيل ثوابه وقال ابن جريج معناه خوف العدل وطمع الفضل وقيل معناه ادعوه خوفا من الرياء في الذكر والدعاء وطمعا في الاجابة فان قلت قال في أول الآية ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال هنا وادعوه وهذا هو عطف الشئ على نفسه فما فائدة ذلك قلت الفائدة فيه ان المراد بقوله تعالى ادعوا ربكم اى ليكن الدعاء مقرونا بالتضرع والاخبات وقوله وادعوه خوفا وطمعا أن فائدة الدعاء أحد هذين الامرين فكانت الآية الاولى في بيان شرط صحة الدعاء والآية الثانية في بيان فائدة الدعاء وقيل معناه كونوا جامعين في أنفسكم بين الخوف والرجاء في اعمالكم كلها ولا تطمعوا أنكم وفيتم حق الله في العبادة والدعاء وان اجتهدتم فيهما (ان رحمت الله) أصل الرحمة رقة تقتضي الاحسان الى المرحوم وتستعمل تارة في الرقة المجردة عن الاحسان وتارة في الاحسان المجرد عن الرقة واذا وصف بها الباري جل وعز فليس يراد بها الا الاحسان المجرد دون الرقة فرحمة الله عز وجل عبارة عن الافضال والانعام على عباده وايصال الخير اليهم وقيل هي ارادة ايصال الخير والنعمة الى عباده فعلى القول الاول تكون الرحمة من صفات الافعال وعلى القول الثاني تكون من صفات الذات (قريب من المحسنين) قال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ وقيل ان تأنيث الرحمة ليس بحقيقي وما كان كذلك جاز فيه التذكير والتأنيث عند أهل اللغة وكون الرحمة قريبة من المحسنين لان الانسان في كل ساعة من الساعات في ادبار عن الدنيا واقبال على الآخرة واذا كان كذلك كان الموت أقرب اليه من الحياة وليس بينه وبين رحمة الله التي هي الثواب في الآخرة الا الموت وهو قريب من الانسان * قوله عز وجل (وهو الذي يرسل الرياح) هذا عطف على ما قبله والمعنى ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض وهو الذي يرسل الرياح (بشرا) قرئ نشرا بالنون أراد جمع نشور وهي الريح الطيبة الهبوب التي تهب من كل ناحية وقيل هو جمع ناشر يقال أنشر الله الريح بمعنى احياها وقال الفراء النشر الريح الطيبة اللينة التي تنشئ السحاب وقال ابن الانباري النشر المنتشرة الواسعة الهبوب وقيل النشر خلاف الطي فيحتمل انها كانت بانقطاعها كالمطوية فانتشرت بمعنى أرسلت وقرئ بشرا بالباء جمع بشيرة وهي التي تبشر بالمطر والريح هو الهواء المتحرك يمنة ويسرة والرياح أربعة الصبا وهي الشرقية والدبور وهي الغربية والشمال وهي التي تهب من تحت القطب الشمالي والجنوب وهي القبلية وعن ابن عمر رضي الله عنهما ان الرياح ثمان أربع منها عذاب وهي القاصف والعاصف والصرصر والعقيم وأربع منها رحمة وهي الناشرات والمبشرات والمرسلات والذاريات (بين يدي رحمته) يعني أمام المطر الذي هو رحمته وانما سماه رحمة لانه سبب لحياة الارض الميتة قال أبو بكر بن الانباري رحمه الله تعالى اليدان تستعملهما العرب في المجاز على معنى التقدمة تقول هذه تكون في الفتن بين يدي الساعة يريدون قبل ان تقوم الساعة تشبيها وتمثيلا بما اذا كانت بيد الانسان تتقدمانه كذلك الرياح تتقدم المطر وتؤذن به * عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أخذت الناس ريح بطريق مكة وعمر حاج فاشتدت فقال عمر لمن حوله ما بلغكم في الريح فلم يرجعوا اليه شيأ وبلغني الذي سأل عمر عنه من أمر الريح فاستحثثت راحلتي حتى ادركت عمر وكنت في مؤخر الناس فقلت يا أمير المؤمنين أخبرت انك سألت عن الريح فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تعالى تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فاذا رأيتموها فلا تسبوها واسألوا الله من خيرها واستعيذوا بالله من شرها رواه الشافعي رضي الله عنه بطوله وأخرجه أبو داود في المسند عنه وقال كعب الاحبار لو حبس الله الريح عن عباده ثلاثة أيام لأنتن أكثر أهل الارض وقوله تعالى (حتى اذا أقلت سحابا ثقالا) يقال أقل فلان الشئ اذا حمله واشتقاق الاقلال من القلة فان من يرفع شيأ يراه قليلا والسحاب جمع سحابة وهو

(ان رحمت الله قريب من المحسنين) ذكر قريب على تأويل الرحمة بالرحم او الترحم اولانه صفة موصوف محذوف اى شئ قريب اوعلى تشبيهه بفعيل الذي هو بمعنى مفعول اولان تأنيث الرحمة غير حقيقي اوللاضافة الى المذكر (وهو الذي يرسل الرياح) الريح مكي وحمزة وعلي (نشرا) حمزة وعلي مصدر نشر وانتصابه اما لان ارسل ونشر متقاربان فكأنه قيل نشرها نشرا واما على الحال اى منشورات بشرا عاصم تخفيف بشرا جمع بشير لان الرياح تبشر بالمطر نشرا شامي تخفيف نشر كرسل ورسل وهو قراءة الباقين جمع نشور اى ناشرة للمطر (بين يدي رحمته) أمام نعمته وهو الغيث الذي هو من أجل النعم (حتى اذا أقلت) حملت ورفعت واشتقاق الاقلال من القلة لان الرافع المطيق يرى ما رفعه قليلا (سحابا ثقالا) بالماء جمع سحابة

الغيم فيه ماء اولم يكن فيه ماء سمى سحابا لانسحابه فى الهواء والمعنى حتى اذا حملت هذه الرياح سحابا ثقالا بما فيه من الماء قال السدى ان الله تبارك وتعالى يرسل الرياح فتأتى بالسحاب من بين الخافقين وهما طرفا السماء والارض حيث يلتقيان فتخرجه من ثم ثم تنشره فتبسطه فى السماء كيف يشاء ثم تفتح له أبواب السماء فيسيل الماء على السحاب ثم يمطر السحاب بعد ذلك وقيل ان الله تعالى دبر بحكمته ان الرياح تحرك تحريكا شديدا فتثير السحاب ثم ينضم بعضه الى بعض فيتراكم وينعقد ويحمل الماء ثم تسوقه الى حيث يشاء الله عز وجل وهو قوله تعالى (سقناه لبلد ميت) يعنى الى بلد فتكون اللام بمعنى الى وقيل معناه لاجل حياة بلد ميت وانما قال سقناه لان لفظ السحاب مذكر وان كان جمع سحابة فكان ورود الكناية عنه على سبيل التذكير جائزا نظرا الى اللفظ قال الازهرى رحمه الله تعالى قال الليث البلد كل موضع من الارض عامرا وغير عامر خال اومسكون والطائفة منها بلدة والجمع بلاد زاد غيره والمفازة تسمى بلدة لكونها مسكن الوحش والجن قال الاعشى

وبلدة مثل ظهر الترس موحشة * للجن بالليل فى حافاتها زجل

ومعنى الآية انا سقنا السحاب الى بلد ميت محتاج لانزال الماء لم ينزل فيه غيث ولم تنبت فيه خضرة (فانزلنا به الماء) اختلفوا فى الضمير فى قوله تعالى به الى ماذا يعود فقال الزجاج رحمه الله وابن الانبارى جائز ان يكون المعنى فانزلنا بالبلد الميت الماء وجائز ان يكون المعنى وانزلنا بالسحاب الماء لان السحاب آلة لنزول الماء (فاخرجنا به) يعنى بذلك الماء لان انزال الماء كان سببا لاخراج الثمرات وقيل يحتمل ان يكون المعنى فأخرجنا بذلك الميت (من كل الثمرات) يعنى واخرجنا بذلك البلد بعد موته وجدبه من أصناف الثمار والزروع (كذلك نخرج الموتى) يعنى كما أحيينا البلد الميت كذلك نخرج الموتى أحياء من قبورهم بعد فنائهم ودروس آثارهم واختلفوا فى وجه التشبيه فقيل ان الله تعالى كما يخلق النبات بواسطة انزال المطر كذلك يحيى الموتى بواسطة انزال المطر أيضا قال أبو هريرة وابن عباس رضى الله عنهما ان الناس اذا ماتوا فى النفخة الاولى أمطر الله تعالى عليهم ماء من تحت العرش يدعى ماء الحيوان أربعين سنة فينبتون كما ينبت الزرع من الماء وفى رواية أربعين يوما فينبتون فى قبورهم نبات الزرع حتى اذا استكملت أجسادهم نفخ فيهم الروح ثم يلقى عليهم النوم فينامون فى قبورهم فاذا نفخ فى الصور النفخة الثانية عاشوا ثم يحشرون من قبورهم وهم يجدون طعم النوم فى رؤسهم وأعينهم كما يجد النائم حين يستيقظ من نومه فعند ذلك يقولون يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا فيناديهم المنادى هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون قال مجاهد اذا أراد الله تعالى ان يخرج الموتى أمطر السماء حتى تنشق الارض ثم يرسل الارواح فتعود كل روح الى جسدها فكذلك يحيى الله الموتى بالمطر كما حيائه الارض به وقيل انما وقع التشبيه باصل الاحياء والمعنى انه تعالى كما أحيا هذا البلد الميت بعد خرابه وموته فانبت فيه الزرع والشجر وجعل فيه الثمر كذلك يحيى الله الموتى ويخرجهم من قبورهم أحياء بعد ان كانوا أمواتا ورمما بالية لان من قدر على اخراج الثمر الرطب من الخشب اليابس قادر على ان يحييهم ويخرجهم من قبورهم الى حشرهم ونشرهم (لعلكم تذكرون) الخطاب لمنكرى البعث يقول انكم شاهدتم الاشجار وهى مزهرة مورقة مثمرة فى أيام الربيع والصيف ثم انكم شاهدتموها يابسة عارية من تلك الازهار والاوراق والثمار ثم ان الله تعالى أحياها مرة أخرى فالقادر على احيائها بعد موتها قادر على احياء الاجساد بعد موتها والمعنى انما وصفت ما وصفت من التشبيه والتمثيل لكى تعتبروا وتتذكروا وتعلموا ان من فعل ذلك كان هو الذى يعيد ويحيى قوله تعالى (والبلد الطيب) يعنى والارض الطيبة التربة السهلة السمحة (يخرج نباته باذن ربه) يعنى اذا أصابه المطر أخرج نباته باذن الله عز وجل (والذى خبث لا يخرج) يعنى والبلد الذى خبث

(سقناه) الضمير للسحاب على اللفظ ولو حمل على المعنى كالثقال لانث كما لو حمل الوصف على اللفظ لقيل ثقيلا (لبلد ميت) لاجل بلد ليس فيه مطر واسقيه ميت مدنى وحمزة وعلى وحفص (فانزلنا به الماء) بالسحاب او بالسوق وكذلك (فاخرجنا به من كل الثمرات كذلك) مثل ذلك الاخراج وهو اخراج الثمرات (نخرج الموتى لعلكم تذكرون) فيؤديكم التذكر الى الايمان بالبعث اذ لا فرق بين الاخراجين لان كل واحد منهما اعادة الشئ بعد انشائه (والبلد الطيب) الارض الطيبة التربة (يخرج نباته باذن ربه) بتيسيره وهو موضع الحال كانه قيل يخرج نباته حسنا وافيا لانه واقع فى مقابلة نكدا (والذى خبث) صفة للبلد اى والبلد الخبيث (لا يخرج) اى نباته فحذف للاكتفاء

أرضه فهى سبخة لا يخرج يعنى لا يخرج نباته (الا نكدا) يعنى عسرا بمشقة وكلفة قال الشاعر فى المعنى يذم انسانا

لا تنجز الوعد ان وعدت وان * أعطيت اعطيت تافها نكدا

يعنى بالتافه القليل وبالنكد العسير ومعناه انك ان أعطيت أعطيت القليل بعسر ومشقة قال المفسرون هذا مثل ضرب به الله تعالى للمؤمن والكافر فشبه المؤمن بالارض الحرة الطيبة وشبه نزول القرآن على قلب المؤمن بنزول المطر على الارض الطيبة فاذا نزل المطر عليها أخرجت أنواع الازهار والثمار وكذلك المؤمن اذا سمع القرآن آمن به وانتفع به وظهرت منه الطاعات والعبادات وأنواع الاخلاق الحميدة وشبه الكافر بالارض الرديئة الغليظة السبخة التى لا ينتفع بها وان أصابها المطر فكذلك الكافر اذا سمع القرآن لا ينتفع به ولا يصدقه ولا يزيده الا عتوا وكفرا وان عمل الكافر حسنة فى الدنيا كانت بمشقة وكلفة ولا ينتفع بها فى الآخرة قال ابن عباس رضى الله عنهما هذا مثل ضرب به الله تعالى للمؤمن يقول هو طيب وعمله طيب كما ان البلد الطيب ثمره طيب ثم ضرب مثل الكافر كالبلدة السبخة المالحة التى خرجت منها البركة فالكافر خبيث وعمله خبيث وقال مجاهد هذا مثل ضرب به الله تعالى لآدم وذريته كلهم منهم خبيث وطيب ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل ما بعثنى الله تعالى به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فانبتت الكلأ والعشب الكثير وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى انما هى قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه فى دين الله عز وجل ونفعه ما بعثنى الله تعالى به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله تعالى الذى أرسلت به أخرجاه فى الصحيحين وقوله تعالى (كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون) يعنى كما ضربنا هذا المثل كذلك نبين الآيات الدالة على التوحيد والايمان آية بعد آية وحجة بعد حجة لقوم يشكرون الله تعالى على انعامه عليهم بالهداية وحيث جنبهم سبيل الضلالة وانما خص الشاكرين بالذكر لانهم هم الذين انتفعوا بسماع القرآن * قوله عز وجل (لقد أرسلنا نوحا الى قومه) اعلم ان الله تبارك وتعالى لما ذكر فى الآيات المتقدمة دلائل آثار قدرته وغرائب خلقه وصنعته الدالة على توحيده وربوبيته وأقام الدلالة القاطعة على صحة البعث بعد الموت اتبع ذلك بقصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما جرى لهم مع أممهم وفى ذلك تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن اعراض قومه فقط عن قبول الحق بل قد أعرض عنه سائر الامم الخالية والقرون الماضية وفيه تنبيه على ان عاقبة اولئك الذين كذبوا الرسل كانت الى الخسار والهلاك فى الدنيا وفى الآخرة الى العذاب العظيم فمن كذب بمحمد صلى الله عليه وسلم من قومه كانت عاقبته مثل اولئك الذين خلوا من قبله من الامم المكذبة وفى ذكر هذه القصص دليل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان أميا لا يقرأ ولا يكتب ولم يلق أحدا من علماء زمانه فلما أتى بمثل هذه القصص والاخبار عن القرون الماضية والامم الخالية مما لم ينكره عليه أحد علم بذلك انه انما أتى به من عند الله عز وجل وانه اوحى اليه ذلك فكان ذلك دليلا واضحا وبرهانا قاطعا على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى لقد أرسلنا نوحا الى قومه لقد أرسلنا نوحا جواب قسم محذوف تقديره والله لقد أرسلنا نوحا وهو نوح بن لمك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو ادريس عليه الصلاة والسلام ومعنى أرسلنا بعثناه وهو أول نبى بعثه الله تعالى بعد ادريس وكان نوح عليه الصلاة والسلام نجارا وقيل معنى الارسال ان الله تعالى حمله رسالة ليؤديها الى قومه فعلى هذا التقدير فالرسالة تكون متضمنة للبعث أيضا ويكون البعث كالتابع لا أنه أصل قال ابن عباس رضى الله عنهما بعثه الله وهو ابن أربعين سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة وقيل وهو ابن مائة

(الا نكدا) هو الذى لا خير فيه وهذا مثل لمن ينجع فيه الوعظ وهو المؤمن ولمن لا يؤثر فيه شئ من ذلك وهو الكافر وهذا التمثيل واقع على أثر مثل ذلك المطر وانزاله بالبلد الميت واخراج الثمرات به على طريق الاستطراد (كذلك) مثل ذلك التصرف (نصرف الآيات) نرددها ونكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله وهم المؤمنون ليتفكروا فيها ويعتبروا بها (لقد أرسلنا) جواب قسم محذوف اى والله لقد أرسلنا (نوحا الى قومه) أرسل وهو ابن خمسين سنة وكان نجارا وهو نوح بن لمك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو اسم ادريس عليه السلام

(فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) غيره على فالرفع على المحل كانه قيل ما لكم اله غيره فلا تعبدوا معه غيره والجر على اللفظ (انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) يوم القيامة او يوم نزول العذاب عليهم وهو الطوفان (قال الملأ) اى الاشراف والسادة (من قومه انا لنراك فى ضلال مبين) اى بين فى ذهاب عن طريق الصواب والرؤية رؤية القلب (قال يا قوم ليس بى ضلالة) ولم يقل ضلال كما قالوا لان الضلالة أخص من الضلال ١١٠ فكانت أبلغ فى نفى الضلال عن نفسه كانه قال ليس بى شئ من الضلال ثم استدرك لتأكيد نفى الضلالة فقال (ولكنى رسول من رب العالمين) لان كونه رسولا من الله مبلغا لرسالاته فى معنى كونه على الصراط المستقيم فكان فى الغاية القصوى من الهدى (أبلغكم رسالات ربى) ما أوحى الى فى الاوقات المتطاولة او فى المعانى المختلفة من الاوامر والنواهى والمواعظ والبشائر والنظائر أبلغكم ابو عمرو وهو كلام مستأنف بيان لكونه رسول رب العالمين (وأنصح لكم) وأقصد صلاحكم باخلاص يقال نصحته ونصحت له وفى زيادة اللام مبالغة ودلالة على اخلاص النصيحة وحقيقة النصح ارادة الخير لغيرك مما تريده لنفسك او النهاية فى صدق العناية (وأعلم من الله ما لا تعلمون) اى من صفاته يعنى قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وان بأسه لا يرد عن القوم المجرمين (أو عجبتم) الهمزة للانكار والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف كانه قيل أكذبتم وعجبتم (أن جاءكم ذكر من ربكم) يعنى وحيا من ربكم (على رجل منكم) تعرفونه وتعرفون نسبه وذلك لان كونه منهم يزيل التعجب وقيل المراد بالذكر الكتاب الذى أنزله الله تعالى على نوح عليه الصلاة والسلام سماه ذكرا كما سمى القرآن ذكرا وقيل المراد بالذكر المعجزة التى جاء بها نوح عليه السلام فعلى هذا تكون على بمعنى مع اى مع رجل منكم قال الفراء على هنا بمعنى مع (لينذركم) يعنى جاءكم لاجل ان ينذركم (ولتتقوا) اى ولاجل أن تتقوا (ولعلكم ترحمون) لان المقصود من ارسال الرسل الانذار والمقصود من الانذار التقوى عن كل ما لا ينبغى والمقصود بالتقوى الفوز بالرحمة فى الدار الآخرة (فكذبوه) يعنى فكذبوا نوحا (فانجيناه) يعنى من الطوفان والغرق (والذين معه) يعنى من آمن

سنة وقال ابن عباس رضى الله عنهما سمى نوحا لكثرة مناحه على نفسه واختلفوا فى سبب نوحه فقيل لدعوته على قومه بالهلاك وقيل لمراجعته ربه فى شأن ابنه كنعان وقيل لانه مر بكلب مجذوم فقال له اخسأ يا قبيح فأوحى الله تعالى اليه اعبتنى أم عبت الكلب (فقال) يعنى نوحا لقومه (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) يعنى اعبدوا الله تعالى فانه هو الذى يستحق العبادة لا غيره فانه ليس لكم اله معبود سواه فانه هو الذى يستوجب ان يعبد (انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) يعنى ان لم تقبلوا ما آمركم به من عبادة الله تعالى واتباع أمره وطاعته واليوم الذى خافه عليهم هو اما يوم الطوفان واهلاكهم فيه او يوم القيامة وانما قال أخاف على الشك وان كان على يقين من حلول العذاب بهم ان لم يؤمنوا به لانه لم يعلم وقت نزول العذاب بهم أيعاجلهم ام يتأخر عنهم العذاب الى يوم القيامة (قال الملأ) وهم الجماعة الاشراف (من قومه انا لنراك) يعنى يا نوح (فى ضلال مبين) يعنى فى خطاء وزوال عن الحق بين (قال) يعنى نوحا (يا قوم ليس بى ضلالة) يعنى ما بى ما يظنون من الضلال (ولكنى رسول من رب العالمين) يعنى هو أرسانى اليكم لانذركم وأخوفكم ان لم تؤمنوا به وهو قوله (أبلغكم رسالات ربى) يعنى بتحذيرى اياكم عقابه على كفركم ان لم تؤمنوا به (وأنصح لكم) يقال نصحته ونصحت له كما يقال شكرته وشكرت له والنصح ارادة الخير لغيره كما يريده لنفسه وقيل النصح تحرى قول او فعل فيه صلاح للغير وقيل حقيقة النصح تعريف وجه المصلحة مع خلوص النية من شوائب المكروه والمعنى انه قال أبلغكم جميع تكاليف الله وشرائعه وأرشدكم الى الوجه الاصلح والاصوب لكم وأدعوكم الى ما دعانى اليه وأحب لكم ما أحب لنفسى قال بعضهم والفرق بين ابلاغ الرسالة وبين النصيحة هو أن تبليغ الرسالة أن يعرفهم جميع أوامر الله تعالى ونواهيه وجميع أنواع التكاليف التى أوجبها الله تعالى عليهم وأما النصيحة فهو أن يرغبهم فى قبول تلك الاوامر والنواهى والعبادات ويحذرهم عقابه ان عصوه (وأعلم من الله ما لا تعلمون) يعنى وأعلم انكم ان عصيتم أمره عاقبكم بالطوفان والغرق فى الدنيا ويعذبكم فى الآخرة عذابا عظيما وقيل أعلم أن مغفرة الله تعالى لمن تاب وعقوبته لمن أصر على الكفر وقيل لعل الله تعالى أطلعه على سر من أسراره فقال وأعلم من الله ما لا تعلمون (أو عجبتم) الالف ألف استفهام والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف وهذا الاستفهام استفهام الانكار معناه أكذبتم وعجبتم (أن جاءكم ذكر من ربكم) يعنى وحيا من ربكم (على رجل منكم) تعرفونه وتعرفون نسبه وذلك لان كونه منهم يزيل التعجب وقيل المراد بالذكر الكتاب الذى أنزله الله تعالى على نوح عليه الصلاة والسلام سماه ذكرا كما سمى القرآن ذكرا وقيل المراد بالذكر المعجزة التى جاء بها نوح عليه السلام فعلى هذا تكون على بمعنى مع اى مع رجل منكم قال الفراء على هنا بمعنى مع (لينذركم) يعنى جاءكم لاجل ان ينذركم (ولتتقوا) اى ولاجل أن تتقوا (ولعلكم ترحمون) لان المقصود من ارسال الرسل الانذار والمقصود من الانذار التقوى عن كل ما لا ينبغى والمقصود بالتقوى الفوز بالرحمة فى الدار الآخرة (فكذبوه) يعنى فكذبوا نوحا (فانجيناه) يعنى من الطوفان والغرق (والذين معه) يعنى من آمن

من (من ربكم على رجل منكم) على لسان رجل منكم أى من جنسكم وذلك انهم كانوا يتعجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون ما سمعنا بهذا فى آبائنا الاولين يعنون ارسال البشر ولو شاء ربنا لانزل ملائكة (لينذركم) ليحذركم عاقبة الكفر (ولتتقوا) ولتوجد منكم التقوى وهى الخشية بسبب الانذار (ولعلكم ترحمون) ولترحموا بالتقوى ان وجدت منكم (فكذبوه) فنسبوه الى الكذب (فانجيناه والذين معه) وكانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة بنوه سام وحام ويافث وستة ممن آمن به

(فى الفلك) يتعلق بمعه كانه قيل والذين صحبوه فى الفلك (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين) عن الحق يقال أعمى فى البصر وعم فى البصيرة (والى عاد) وأرسلنا الى عاد وهو عطف على نوح (أخاهم) واحدا منهم من قولك يا أخا العرب للواحد منهم وانما جعل واحدا منهم لانهم عن رجل منهم أفهم فكانت الحجة عليهم ألزم (هودا) عطف بيان

لأخاهم وهو هود بن شالخ بن أرفخشد

من قومه معه (فى الفلك) يعنى فى السفينة (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوما عمين) قال ابن عباس رضى الله عنهما عميت قلوبهم عن معرفة الله تعالى وقال الزجاج عموا عن الحق والايمان يقال رجل عم فى البصيرة وأعمى فى البصر وأنشدوا قول زهير

واعلم ما فى اليوم والامس قبله * ولكننى عن علم ما فى غد عم

قال مقاتل عموا عن نزول العذاب بهم وهو الغرق قوله تعالى (والى عاد أخاهم هودا) اى وأرسلنا الى عاد وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهى عاد الاولى أخاهم هودا يعنى أخاهم فى النسب لا فى الدين وهو هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقال ابن اسحق هو هود بن شالخ بن أرفخشد بن سام بن نوح واتفقوا على ان هودا عليه الصلاة والسلام لم يكن أخاهم فى الدين ثم اختلفوا فى سبب الاخوة من أين حصلت فقيل انه كان واحدا من القبيلة فيتوجه قوله أخاهم لانه واحد منهم وقيل انه لم يكن من القبيلة ثم ذكروا فى تفسير هذه الاخوة وجهين الاول قال الزجاج انه كان من بنى آدم ومن جنسهم لا من الملائكة ويكفى هذا القدر فى تسمية الاخوة والمعنى انا أرسلنا الى عاد واحدا من جنسهم من البشر ليكون الفهم والانس بكلامه أتم وأكمل ولم نبعث اليهم من غير جنسهم مثل الملك أو الجن والثانى أنه أخاهم يعنى صاحبهم والعرب تسمى صاحب القوم أخاهم وكانت منازل عاد بالاحقاف باليمن والاحقاف الرمل الذى عند عمان وحضرموت (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) اى اعبدوا الله وحده ولا تجعلوا معه الها آخر فانه ليس لكم اله غيره والفرق بين قوله فى قصة نوح فقال وهنا قال أن نوحا كان مواظبا على دعوة قومه غير متوان فيها الان الفاء تدل على التعقيب وأما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح فى المبالغة فى الدعاء فاخبر الله تعالى عنه بقوله قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره (أفلا تتقون) يعنى أفلا تخافون عقابه بعبادتكم غيره ولما كانت هذه القصة منسوقة على قصة قوم نوح وقد علموا ما حل بهم من الغرق حسن قوله هنا أفلا تتقون يعنى أفلا تخافون ما نزل بهم من العذاب ولما لم يكن قبل واقعة قوم نوح شئ حسن تخويفهم من العذاب فقال هناك انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنراك فى سفاهة) يعنى انا لنراك ياهود فى حمق وجهالة وضلالة عن الحق والصواب أخبر الله تعالى عن قوم نوح انهم قالوا له انا لنراك فى ضلال مبين وأخبر عن قوم هود انهم قالوا له انا لنراك فى سفاهة والفرق بينهما ان نوحا لما خوف قومه بالطوفان وطفق فى عمل السفينة قال له قومه عند ذلك انا لنراك فى ضلال مبين حيث تتعب فى اصلاح سفينة فى أرض ليس فيها من الماء شئ وأما هود عليه السلام فانه لما زيف عبادة الاصنام ونسب من عبدها الى السفه وهو قلة العقل قابلوه بمثله فقالوا انا لنراك فى سفاهة (وانا لنظنك من الكاذبين) يعنى فى ادعائك انك رسول من عند الله (قال) يعنى قال هود لهؤلاء الملا الذين نسبوه الى السفه (ياقوم ليس بى سفاهة) يعنى ليس الامر كما تدعون أن بى سفاهة (ولكنى رسول من رب العالمين) يعنى اليكم (أبلغكم رسالات ربى) يعنى أؤدى اليكم ما أرسانى به من أوامره ونواهيه وشرائعه وتكاليفه (وأنا لكم ناصح) يعنى فيما آمركم به من عبادة الله عز وجل وترك عبادة ماسواه (أمين) يعنى على تبليغ الرسالة وأداء النصح والامين الثقة على ما ائتمن عليه حكى الله عن نوح عليه

ابن سام بن نوح (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره أفلا تتقون) وانما لم يقل فقال كما فى قصة نوح عليه السلام لانه على تقدير سؤال سائل قال فما قال لهم هود فقيل قال ياقوم اعبدوا الله وكذلك (قال الملأ الذين كفروا من قومه) وانما وصف الملا بالذين كفروا دون الملا من قوم نوح لان فى اشراف قوم هود من آمن به منهم مرثد بن سعد فاريدت التفرقة بالوصف ولم يكن فى اشراف قوم نوح عليه السلام مؤمن (انا لنراك فى سفاهة) فى خفة حلم وسخافة عقل حيث تهجر دين قومك الى دين آخر وجعلت السفاهة ظرفا مجازا يعنى انه متمكن فيها غير منفك عنها (وانا لنظنك من الكاذبين) فى ادعائك الرسالة (قال ياقوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربى وأنا لكم ناصح) فيما أدعوكم اليه (أمين) على ما أقول لكم وانما قال هنا وأنا لكم ناصح أمين لقولهم

وانا لنظنك من الكاذبين اى لنقابل الاسم الاسم وفى اجابة الانبياء عليهم السلام من ينسبهم الى الضلال والسفاهة بما أجابوهم به من الكلام الصادر عن الحلم والاغضاء وترك المقابلة بما قالوا لهم مع علمهم بان خصومهم أضل الناس وأسفههم أدب حسن وخلق عظيم واخبار الله تعالى ذلك تعليم لعباده كيف يخاطبون السفهاء وكيف يغضون عنهم ويسبلون أذيالهم على ما يكون منهم

(أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) أى خلفتموهم فى الارض ا
مساكنهم واذ مفعول به وليس بظرف اى اذكروا وقت استخلافكم (وزادكم فى الخلق بسطة) طولا وامتدادا فكان أقصرهم س
ذراعا وأطولهم مائة ذراع بصطة ١١٢ حجازى وعاصم وعلى (فاذكروا آلاء الله) فى استخلافكم وبسطة أجرامكم وماسواهما
عطايا ه ووحدالآلاء الى
نحوانى والآناء (لعلكم
تفلحون) ومعنى المجىء فى
(قالوا أجئتنا) أن يكون
لهود عليه السلام مكان
معتزل عن قومه يتحنث
فيه كما كان يفعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بحراء قبل المبعث فلما
أوحى اليه جاء قومه
يدعوهم (لنعبد الله وحده
ونذرما كان يعبد آباؤنا)
انكروا واستبعدوا
اختصاص الله وحده
بالعبادة وترك دين الآباء
فى اتخاذ الاصنام شركاء
معه حبا لما نشؤا عليه
(فائتنا بما تعدنا) من
العذاب (ان كنت من
الصادقين) ان العذاب
نازل بنا (قال قدوقع) اى
قدنزل (عليكم) جعل
المتوقع الذى لابد من نزوله
بمنزلة الواقع كقولك لمن
طلب اليك بعض المطالب
قدكان (من ربكم رجس)
عذاب (وغضب) سخط
(أتجادلونني فى اسماء
سميتموها) فى اشياء هى
الأسماء ليس تحتها
مسميات لانكم تسمون
الاصنام آلهة وهى خالية
عن معنى الالوهية (أنتم وآباؤكم مانزل الله بها من سلطان) حجة (فانتظروا) نزول العذاب (انى معكم
من المنتظرين) ذلك (فانجيناه والذين معه) اى من آمن به (برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) الدابر الاصل او الكا
خلف الشئ وقطع دابرهم استئصالهم وتدميرهم عن آخرهم (وما كانوا مؤمنين) فائدة نفى الايمان عنهم مع اثبات التكذيب با آيات ا

الصلاة والسلام انه قال وانصح لكم وحكى عن هود عليه الصلاة والسلام انه قال وأنا لكم ناصح فالا
بصيغة الفعل والثانى بصيغة اسم الفاعل والفرق بينهما ان صيغة الفعل تدل على تجدد النصح ساعة
ساعة فكان نوح يدعو قومه ليلا ونهارا كما أخبر الله عنه بقوله قال رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا فا
كان ذلك من عادته ذكره بصيغة الفعل فقال وأنصح لكم وأما هود فلم يكن كذلك بل كان يدعوهم
وقتا دون وقت فلهذا قال وأنا لكم ناصح أمين والمدح للنفس بأعظم صفات المدح غير لائق بالعقلاء وانما
فعل هود ذلك وقال هذا القول لانه كان يجب عليه اعلام قومه بذلك ومقصوده الرد عليهم فى قو
وانا لنظنك من الكاذبين فوصف نفسه بالامانة وانه أمين فى تبليغ ما أرسل به من عند الله ففيه تقر
للرسالة والنبوة وفيه دليل على جواز مدح الانسان نفسه فى موضع الضرورة الى مدحها (أوعجبتم
جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) يعنى أعجبتم ان أنزل الله وحيه على رجل تعرفونه لينذ
باس ربكم ويخوفكم عقابه (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) يعنى واذكروا نعمة ا
عليكم اذ أهلك قوم نوح وجعلكم تخلفونهم فى الارض (وزادكم فى الخلق بسطة) يعنى طولا وقوة
الكلبى والسدى كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة القصير ستين ذراعا وقيل سبعين ذراعا
ابن عباس رضى الله عنهما ثمانين ذراعا وقال مقاتل اثنى عشر ذراعا وقال وهب كان رأس أحدهم
القبة العظيمة (فاذكروا آلاء الله) يعنى نعم الله وفيه اضمار تقديره فاذكروا نعمة الله عليكم واشك
عملا يليق بذلك الانعام وهو ان تؤمنوا به وتتركوا ما أنتم عليه من عبادة الاصنام (لعلكم تفلحون
يعنى لكى تفوزوا بالفلاح وهو البقاء فى الآخرة (قالوا) يعنى قال قوم هود مجيبين له (أجئتنا) ياهو
(لنعبد الله وحده ونذرما كان يعبد آباؤنا) يعنى من الاصنام (فائتنا بما تعدنا) يعنى من العذا
(ان كنت من الصادقين) يعنى فى قولك انك رسول الله (قال) يعنى قال هود مجيبا لهم (قد وق
يعنى نزل ووجب (عليكم من ربكم رجس وغضب) أى عذاب وسخط (أتجادلونني) يعنى أتخاصمون
(فى أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم) يعنى وضعتم لها أسماء من عند أنفسكم والمراد منه الاستفهام ع
سبيل الانكار عليهم لانهم سموا الاصنام بالآلهة وذلك معدوم فيها (مانزل الله بها من سلطان) يع
من حجة وبرهان على هذه التسمية وانما سميتموها أنتم من عند أنفسكم بغير دليل (فانتظروا) يع
العذاب (انى معكم من المنتظرين) يعنى نزول العذاب بكم (فانجيناه) يعنى فانجيناهودا عند نزول العذا
بقومه (والذين معه برحمة منا) يعنى وأنجينا أتباعه الذين آمنوا به وصدقوه لانهم كانوا مستحقين للرح
(وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) يعنى وأهلكنا الذين كذبوا هودا من قومه وأراد بالآيات معجزا
هود عليه الصلاة والسلام الدالة على صدقه وهذا هلاك استئصال فهلكوا جميعا ولم يبق منهم واحد (و
كانوا مؤمنين) يعنى لانهم لم يكونوا مصدقين بالله ولا برسوله هود عليه الصلاة والسلام

(ذكر قصة عاد على ماذكره محمد بن اسحق وأصحاب السير والاخبار)

قالوا جميعا كانت منازل عاد وجماعتهم حين بعث الله تعالى فيهم هودا عليه الصلاة والسلام الاحقاف
والاحقاف الرمل فيما بين عمان وحضرموت من ارض اليمن وكانوا قد فسقوا فى الارض كلها وقهر

أهلها بفضل قوتهم التى جعلها الله فيهم وكانوا اصحاب أوثان يعبدونها من دون الله عز وجل صنم يقال له صداء وصنم يقال له صمود وصنم يقال له الهباء فبعث الله عز وجل فيهم هودا عليه الصلاة والسلام وهو من أوسطهم نسبا وأفضلهم موضعا فامرهم أن يوحدوا الله ولا يجعلوا معه الها غيره وأن يكفوا عن ظلم الناس وفى يأمرهم بغير ذلك فيما ذكر فأبوا عليه وكذبوه وقالوا من أشد منا قوة واتبعه منهم ناس فآمنوا به وهم يسير يكتمون ايمانهم وكان ممن صدقه وآمن به رجل يقال له مرثد بن سعد بن عفير وكان يكتم ايمانه فلما عتوا على الله وكذبوا نبيهم وأكثروا فى الارض الفساد وتجبروا وبنوا بكل ريع آية واتخذوا المصانع لعلهم يخلدون فلما فعلوا ذلك أمسك الله عنهم المطر ثلاث سنين حتى جهدهم ذلك وكان الناس فى ذلك الزمان اذا نزل بهم بلاء وجهد يطلبون الفرج من الله عز وجل وذلك عند بيته الحرام بمكة مؤمنهم وكافرهم وكان يجتمع بمكة ناس كثير مختلفة أديانهم وكل معظم مكة معترف بحرمتها ومكانها من الله عز وجل وكان البيت معروفا مكانه من الحرم وكان سكان مكة يومئذ العمالق وانما سموا العماليق لان اسم أبيهم كان عملیق بن لاوذ بن سام بن نوح وكان سيد العماليق يومئذ رجلا يقال له معاوية بن بكر وكانت أم معاوية كاهدة بنت الخيبرى وهو رجل من عاد وكانت عاد أخوال معاوية سيد العماليق فلما قحطت عاد وقل عنهم المطر قالوا اجهزوا منكم وفدا الى مكة ليستسقوا لكم فانكم قد هلكتم فبعثوا قيل بن عنز ولقيم بن هزال من هذيل وعقيل بن صندين بن عاد الاكبر ومرثد بن سعد بن عفير وكان مسلما يكتم اسلامه وجلهمة بن الخيبرى خال معاوية بن بكر سيد العماليق ولقمان بن عاد فانطلق كل رجل من هؤلاء القوم ومعه جماعة من قومه فبلغ عدد وفد عاد سبعين رجلا فلما قدموا مكة نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا عن الحرم فانزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فاقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان وهما قينتان لمعاوية بن بكر فلما رأى معاوية بن بكر طول مقامهم عنده وقد بعثهم قومهم يتغوثون لهم من البلاء الذى أصابهم شق ذلك عليه وقال هلك أخوالى وأصهارى وهؤلاء مقيمون عندى وهم ضيفى نازلون على والله ما أدرى كيف أصنع فانى أستحى أن آمرهم بالخروج لما بعثوا اليه فيظنوا انه ضيق منى بمكانهم عندى وقد هلك من وراءهم من قومهم جهدا وعطشا قال وشكا ذلك من أمرهم الى قينتيه الجرادتين فقالتا قل شعرا نغنهم به ولا يدرون من قاله لعل ذلك أن يحركهم فقال معاوية

ألا يا قيل ويحك قم فهينم * لعل الله يسقينا غماما
فيسقى أرض عاد ان عادا * قد امسوا لا يبينون الكلاما
من العطش الشديد فليس نرجو * به الشيخ الكبير ولا الغلاما
وقد كانت نساؤهم بخير * فقد أمست نساؤهم أيامى
وان الوحش تأتيهم جهارا * ولا تخشى لعادى سهاما
وأنتم ههنا فيما اشتهيتم * نهاركم وليلكم تماما
فقبح وفدكم من وفد قوم * ولا لقوا التحية والسلاما

فلما قال معاوية هذا الشعر وغنتهم به الجرادتان وعرف القوم ما غنتا به قال بعضهم لبعض يا قوم انما بعثكم قومكم ليتغوثوا بكم من هذا البلاء الذى نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال مرثد بن سعد بن عفير انكم والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وتبتم الى ربكم سقيتم فأظهر اسلامه عند ذلك وقال فى ذلك

عصت عاد رسولهم فأمسوا * عطاشا ما تبلهم السماء
لهم صنم يقال له صمود * يقابله صداء والهباء

الاشعار بان الهلاك خص المكذبين وقصتهم ان عادا قد تبسطوا فى البلاد ما بين عمان وحضرموت وكانت لهم أصنام يعبدونها صداء وصمود والهباء فبعث الله اليهم هودا فكذبوه فامسك القطر عنهم ثلاث سنين وكانوا اذا نزل بهم بلاء طلبوا الى الله الفرج منه عند بيته الحرام فاوفدوا اليه قيل بن عنز ونعيم بن هزال ومرثد بن سعد وكان يكتم ايمانه بهود عليه السلام واهل مكة اذ ذاك العماليق أولاد عملیق بن لاوذ بن سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فنزلوا عليه بظاهر مكة فقال لهم مرثد ان تسقوا حتى تؤمنوا بهود فخالفوا مرثدا وخرجوا فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فأنشأ الله سحابات ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فاختار السوداء على ظن انها أكثر ماء فخرجت على عاد من واد لهم فاستبشروا وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فاتوا مكة فعبدوا الله فيها حتى ماتوا

فبصرنا الرسول سبيل رشد * فابصرنا الهدى وجلى العماء
وان اله هود هو الهى * على الله التوكل والرجاء

زاد فى رواية

لقد حكم الاله وليس جورا * وحكم الله ان غلب الهواء
على عاد وعاد شر قوم * فقد هلكوا وليس لهم بقاء
وانى ان أفارق دين هود * طوال الدهر أو يأتى الفناء

فقال جلهمة بن الخبيرى مجيبا لمرثد بن سعد حين فرغ من مقالته وعرف انه اتبع دين هود وآمن به

ألا يا سعد انك من قبيل * ذوى كرم وأمك من ثمود
فانا لا نطيعك ما بقينا * ولسنا فاعلين لما تريد
أتأمرنا لنترك دين وفد * ورمل والصداء مع الصمود
ونترك دين آباء كرام * ذوى رأى ونتبع دين هود

لا يخفى ما فى قافية البيت الثانى

ثم قال جلهمة لمعاوية بن بكر وأبيه بكر احبسا عنا مرثدا فلا يقدم معنا مكة فانه قد تبع دين هود وترك ديننا ثم خرجوا الى مكة يستسقون بها لعاد فلما ولوا الى مكة خرج مرثد بن سعد من منزل معاوية بن بكر حتى أدركهم بمكة قبل أن يدعوا الله بشئ مما خرجوا اليه فلما انتهى اليهم قام يدعو الله وبها وفد عاد يدعونه فقال مرثد اللهم اعطنى سؤلى وحدى ولا تدخلنى فيما يدعوك به وفد عاد وقام قيل بن عنز رأس وفد عاد يدعو فقال اللهم اعط قيلا ما سألك وقال الوفد معه واجعل سؤلنا مع سؤله وكان قد تخلف عن وفد عاد لقمان بن عاد وكان سيد عاد حتى اذا فرغوا من دعواتهم قام لقمان فقال اللهم انى جئتك وحدى فى حاجتى فاعطنى سؤلى وسأل طول العمر فعمر عمر سبعة انسر وقال قيل بن عنز حين دعا يا الهنا ان كان هود صادقا فاسقنا فانا قد هلكنا فأنشأ الله تعالى سحائب ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه منادا من السماء يا قيل اختر لقومك ولنفسك من هذه السحائب فقال قيل قد اخترت السحابة السوداء فانها أكثر السحاب ماء فناداه منادا اخترت رمادا رمددا لا يبقى من آل عاد احدا وساق الله تعالى السحابة السوداء التى اختارها قيل بما فيها من النقمة الى عاد حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا يقول الله عز وجل بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شئ اى كل شئ مرت به بامر ربها وكان أول من أبصر ما فيها وعرف انها ريح مهلكة امرأة من عاد يقال لها مهدد فلما عرفت ما فيها من العذاب صاحت ثم صعقت فلما أن افاقت قالوا لها ما ذا رأيت قالت رأيت الريح فيها كشهب النار امامها رجال يقودونها فسخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فلم تدع من آل عاد أحدا الا اهلكته واعتزل هود ومن معه من المؤمنين فى حظيرة ما يصيبه ومن معه من الريح الا ما تلين عليه الجلود وتلذ به الانفس وانها فى قوتها لتمر بالظعن من عاد فتحملهم بين السماء والارض وتدمغهم بالحجارة وخرج وفد عاد من مكة حتى مروا بمعاوية بن بكر فنزلوا عليه فبينما هم عنده اذ أقبل اليه رجل على ناقة فى ليلة مقمرة وذلك مساء ثالثة من مصاب عاد فاخبرهم الخبر فقالوا له أين فارقت هودا واصحابه فقال فارقتهم بساحل البحر وكأنهم شكوا فيما حدثهم به فقالت هذيلة بنت بكر صدق ورب الكعبة وقال السدى بعث الله عز وجل على عاد الريح العقيم فلما دنت منهم نظروا الى الابل والرجال تطير بهم الريح بين السماء والارض فلما رأوها تبادروا الى البيوت فدخلوها واغلقوا الابواب فجاءت الريح فقلعت أبوابها ودخلت عليهم فاهلكتهم فيها ثم أخرجتهم من البيوت فلما اهلكتهم ارسل الله تعالى عليهم طيرا سودا فنقلتهم الى البحر فالقاهم فيه وقيل ان الله تعالى أمر الريح فاماتت عليهم الرمال فكانوا تحتها سبع ليال

وثمانية أيام يسمع لهم انين تحت الرمل ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الرمل ثم احتملتهم فرمت بهم في البحر ولم تخرج ريح قط الا بمكيال الا يومئذ فانها عتت على الخزنة فغلبتهم فلم يعلموا كم كان مكيالها وفي الحديث انما خرجت على مثل خرق الخاتم وقيل ان مرثد بن سعد ولقمان بن عاد وقيل بن عنز حين دعوا بمكة قيل لهم قد أعطيتم منا كم فاختاروا لانفسكم غير انه لا سبيل الى الخلود ولا بد من الموت فقال مرثد اللهم اعطني برا وصدقا فاعطى ذلك وقال لقمان اللهم اعطني عمرا فقيل له اختر فاختار عمر سبعة أنسر فكان يأخذ الفرخ حين يخرج من البيضة وكان يأخذ الذكر لقوته فيربيه حتى يموت فاذا مات اخذ غيره فلم يزل يفعل ذلك حتى أتى على السابع وكان كل نسر يعيش ثمانين سنة وكان السابع من النسور اسمه لبد فلما مات لبد مات لقمان معه وأما قيل فانه اختار لنفسه ما يصيب قومه فقيل له انه الهلاك فقال لا أبالي لا حاجة لي في البقاء بعد قومي فاصابه الذي اصاب عادا فهلك ومن معه من الوفد الذين خرجوا يستسقون لعاد فاتت الريح لما خرجوا من الحرم فاهلكتهم جميعا فلما أهلك الله عادا ارتحل هود ومن معه من المؤمنين من أرضهم بعد هلاك قومه الى موضع يقال له الشحر من ارض اليمن فنزل هناك ثم أدركه الموت فدفن بأرض حضرموت يروى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ان قبر هود عليه الصلاة والسلام بحضرموت في كثيب احمر وقال عبد الرحمن بن شبابة بين الركن والمقام وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وصالح وشعيب واسمعيل عليهم الصلاة والسلام في تلك البقعة ويروى ان كل نبي من الانبياء اذا هلك قومه جاء هو والصالحون من قومه معه الى مكة يعبدون الله تعالى حتى يموتوا بها * قوله عز وجل (والى ثمود أخاهم صالحا) يعني وأرسلنا الى ثمود وهو ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وهو أخو جديس بن عابر وكانت مساكن ثمود الحجر بين الحجاز والشام الى وادي القرى وما حوله ومعنى الكلام والى بني ثمود أخاهم صالحا لان ثمود قبيلة قال ابو عمرو بن العلاء سميت ثمود لقلة مائها والثمد الماء القليل وقيل سموا ثمود باسم ابيهم الذي ينسبون اليه أخاهم صالحا يعني في النسب لا في الدين وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود (قال ياقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) يعني قال لهم صالح حين ارسله الله تعالى اليهم ياقوم وحدوا الله تعالى ولا تشركوا به شيأ فما لكم من اله يستحق أن يعبد سواه (قد جاءتكم بينة من ربكم) يعني جاءتكم حجة من ربكم وبرهان على صدق ما اقول وادعوا اليه من عبادة الله تعالى وان لا تشركوا به شيأ وعلى تصديقي بانى رسول الله اليكم ثم فسر تلك البينة فقال (هذه ناقة الله لكم آية) يعني علامة على صدقي قال العلماء رحمهم الله تعالى ووجه كون هذه الناقة آية على صدق صالح ومعجزة له خارقة للعادة انها خرجت من صخرة في الجبل وكونها لا من ذكر ولا من أنثى وكمال خلقها من غير حمل ولا تدريج لانها خلقت في ساعة وخرجت من الصخرة وقيل لانه كان لها شرب يوم ولجميع قبيلة ثمود شرب يوم وهذا من المعجزة أيضا لان ناقة تشرب ما تشرب به قبيلة معجزة وكانوا يحلبونها في يوم شربها قدر ما يكفيهم جميعهم ويقوم لهم مقام الماء وهذا أيضا معجزة وقيل ان سائر الوحوش والحيوانات كانت تمتنع من شرب الماء في يوم شرب الناقة وتشرب الحيوانات الماء في غير يوم الناقة وهذا أيضا معجزة وانما اضافها الى الله تعالى في قوله هذه ناقة الله على سبيل التفضيل والتشريف كما يقال بيت الله وقيل لان الله تعالى خلقها بغير واسطة ذكر وانثى وقيل لانه لم يملكها أحد الا الله تعالى وقيل لانها كانت حجة الله على قوم صالح (فذروها تأكل في أرض الله) يعني فذروا الناقة تأكل العشب من أرض الله فان الارض لله والناقة أيضا لله وليس لكم في أرض الله شيء لانه هو الذي أنبت العشب فيها (ولا تمسوها بسوء) يعني لا تطردوها ولا تقربوها بشيء من أنواع الاذى ولا تعقروها (فيأخذكم عذاب أليم) يعني بسبب عقرها وأذاها (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد) يعني ان الله أهلك عادا وجعلكم تخلفونهم في الارض

(والى ثمود) وأرسلنا الى ثمود وقرئ والى ثمود بتأويل الحي او باعتبار الاصل لانه اسم ابيهم الاكبر ومنع الصرف بتأويل القبيلة وقيل سميت ثمود لقلة مائها من الثمد وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام (أخاهم صالحا قال ياقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم) آية ظاهرة شاهدة على صحة نبوتي فكأنه قيل ما هذه البينة فقال (هذه ناقة الله) وهذه اضافة تخصيص وتعظيم لانها بتكوينه تعالى بلا اصلاب ولا رحم (لكم آية) حال من الناقة والعامل معنى الاشارة في هذه كأنه قيل اشير اليها آية ولكم بيان لمن هي له آية وهي ثمود لانهم عاينوها (فذروها تأكل في أرض الله) اى الارض ارض الله والناقة ناقة الله فذروها تأكل في أرض ربها من نبات ربها فليس عليكم مؤنتها (ولا تمسوها بسوء) ولا تضربوها ولا تعقروها ولا تطردوها اكراما لآية الله (فيأخذكم) جواب النهي (عذاب أليم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد

وبوأكم) ومنزلكم والمباءة المنزل (في الارض) في ارض الحجر بين الحجاز والشام (تتخذون من سهولها قصورا) غرفا للصيف (وتنحتون الجبال بيوتا) للشتاء وبيوتا حال مقدرة نحو خط هذا الثوب قميصا اذ الجبل لا يكون بيتا في حال النحت ولا الثوب قميصا في حال الخياطة (فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الارض مفسدين) روى ان عادا لما أهلكت عمرت ثمود بلادها وخلفوها في الارض وعمروا اعمارا طوالا فنحتوا البيوت من الجبال خشية الانهدام قبل الممات وكانوا في سعة من العيش فعتوا على الله وافسدوا في الارض وعبدوا الاوثان فبعث الله اليهم صالحا وكانوا قوما عربا وصالح من أوسطهم نسبا فدعاهم الى الله فلم يتبعه الا قليل منهم مستضعفون فانذرهم فسألوه أن يخرج من صخرة بعينها ناقة عشراء فصلى ودعا ربه فتمخضت تمخض النتوج بولدها فخرجت منها ناقة كما شاؤا فآمن جندع ورهط من قومه (قال الملأ الذين استكبروا من قومه) وقال شامي (للذين استضعفوا) للذين استضعفهم الكفار (لمن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا باعادة الجار وفيه دليل ان البدل حيث جاء كان في تقدير اعادة العامل والضمير في منهم راجع الى قومه وهو يدل على ان استضعافهم كان مقصورا على المؤمنين او الى الذين استضعفوا وهو يدل على ان المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) قالوه على سبيل السخرية (قالوا انا بما أرسل به مؤمنون) وانما صار هذا جوابا لهم لانهم سألوهم عن العلم بارساله فجعلوا ارساله أمرا معلوما مسلما كانهم قالوا العلم بارساله وبما أرسل به لا شبهة فيه وانما الكلام في وجوب الايمان به فنخبركم انا به مؤمنون (قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون) فوضعوا آمنتم به موضع أرسل به ردا لما جعله المؤمنون معلوما مسلما (فعقروا الناقة) اسند العقر الى جميعهم وان كان العاقر قدار بن سالف كان برضاهم وكان قدارا أحمر أزرق قصيرا كما كان فرعون كذلك وقال عليه السلام يا علي أشقى الاولين عاقر ناقة صالح وأشقى الآخرين قاتلك (وعتوا عن أمر ربهم) وتولوا عنه واستكبروا وأمر ربهم ما أمر به على لسان صالح عليه السلام من قوله فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء (وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا) من العذاب (ان كنت من المرسلين فأخذتهم الرجفة) الصيحة التي زلزلت لها الارض واضطربت لها (فأصبحوا في دارهم) في بلادهم أو مساكنهم (جاثمين) ميتين قعودا يقال الناس جثم اى قعود لا حراك بهم لا يتكلمون (فتولى عنهم) لما عقروا الناقة

وتعمرونها (وبوأكم) يعني واسكنكم وأنزلكم (في الارض تتخذون من سهولها قصورا) يعني تبنون القصور من سهولة الارض لان القصور انما تبنى من اللبن والآجر المتخذ من الطين السهل اللين (وتنحتون من الجبال بيوتا) يعني وتشقون بيوتا من الجبال وقيل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال في الشتاء وهذا يدل على انهم كانوا متنعمين مترفهين (فاذكروا آلاء الله) اى فاذكروا نعمة الله عليكم واشكروا عليها (ولا تعثوا في الارض مفسدين) قال قتادة معناه ولا تسيروا في الارض مفسدين فيها والعثو أشد الفساد وقيل أراد به عقر الناقة وقيل هو على ظاهره فيدخل فيه النهي عن جميع أنواع الفساد (قال الملأ الذين استكبروا من قومه) يعني قال الاشراف الذين تعظموا عن الايمان بصالح (للذين استضعفوا) يعني المساكين (لمن آمن منهم) يعني قال الاشراف المتعظمون في أنفسهم لاتباعهم الذين آمنوا بصالح وهم الضعفاء من قومه (أتعلمون ان صالحا مرسل من ربه) يعني ان الله ارسله الينا واليكم (قالوا انا بما أرسل به مؤمنون) يعني قال الضعفاء انا بما أرسل الله به صالحا من الدين والهدى والحق مصدقون (قال الذين استكبروا) يعني عن أمر الله والايمان به وبرسوله صالح (انا بالذي آمنتم به كافرون) اى جاحدون منكرون (فعقروا الناقة) يعني فعقرت ثمود الناقة والعقر قطع عرقوب البعير ثم جعل النحر عقرا لان البعير يعقره ثم ينحره (وعتوا عن أمر ربهم) اى تكبروا عن أمر ربهم وعصوه والعتو الغلو في الباطل والتكبر عن الحق والمعنى انهم عصوا الله وتركوا أمره في الناقة وكذبوا نبيهم صالحا عليه الصلاة والسلام (وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا) يعني من العذاب (ان كنت من المرسلين) يعني ان كنت كما تزعم رسول الله فان الله تعالى ينصر رسله على أعدائه وانما قالوا ذلك لانهم كانوا مكذبين في كل ما أخبرهم به من العذاب فجهل الله لهم ذلك فقال تعالى (فأخذتهم الرجفة) قال الفراء والزجاج الرجفة الصيحة الشديدة العظيمة وقال مجاهد والسدي هي الصيحة فيحتمل انهم أخذتهم الزلزلة من تحتهم والصيحة من فوقهم حتى هلكوا وهو قوله تعالى (فأصبحوا في دارهم جاثمين) يعني فاصبحوا في أرضهم وبلدهم جاثمين ولذلك وحد الدار كما يقال دار الحرب اى بلاد الحرب ودار بني فلان بمعنى موضعهم ومجمعهم وجمع في أخرى فقال في ديارهم لانه أراد ما لكل واحد منهم من الديار والمساكن وقوله جاثمين يعني بارکين على الركب والجثوم للناس والطير بمنزلة البروك للبعير وجثوم الطير هو وقوعه لا طئا بالارض في حال نومه وسكونه بالليل والمعنى انهم أصبحوا جاثمين على وجوههم موتى لا يتحركون (فتولى عنهم) يعني فاعرض عنهم

عنهم صالح وفي وقت هذا التولي قولان أحدهما انه تولى عنهم بعد ان ماتوا وهلكوا ويدل عليه قوله فاصبحوا في دارهم جاثمين فتولى عنهم والفاء للتعقيب فدل على انه جعل هذا التولي بعد جثومهم وهو موتهم والقول الثاني انه تولى عنهم وهم أحياء قبل موتهم وهلاكهم ويدل عليه انه خاطبهم (وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لاتحبون الناصحين) وهذا الخطاب لايليق الا بالاحياء فعلى هذا القول يحتمل ان يكون في الآية تقديم وتأخير تقديره فتولى عنهم وقال ياقوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لاتحبون الناصحين فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جاثمين وأجاب أصحاب القول الاول عن هذا انه خاطبهم بعد هلاكهم وموتهم توبيخا وتقريعا كما خاطب النبي صلى الله عليه وسلم الكفار من قتلى بدر حين ألقوا في القليب فجعل يناديهم بأسمائهم الحديث في الصحيح وفيه فقال عمر يارسول الله كيف تكلم أقواما قد جيفوا فقال ما أنتم باسمع لما أقول منهم ولكن لايجيبون وقيل انما خاطبهم صالح بذلك ليكون عبرة لمن يأتي من بعدهم فينزجر عن مثل تلك الطريقة التي كانوا عليها

(ذكر قصة ثمود على ماذكره محمد بن اسحق ووهب بن منبه وغيرهما من أصحاب السير والاخبار)

قالوا جميعا ان عاد لما هلكت وانقضى أمرها عمرت ثمود بعدها واستخلفوا في الارض فدخلوا فيها وكثروا وعمروا حتى ان أحدهم ليبني المسكن من المدر فينهدم والرجل حي فلما رأوا ذلك اتخذوا من الجبال بيوتا وكانوا في سعة من العيش والرخاء فعتوا وأفسدوا في الارض وعبدوا غير الله فبعث الله تعالى اليهم صالحا نبيا وكانوا قوما عربا وكان صالح من اوسطهم نسبا وافضلهم بيتا وحسبا فبعثه الله تعالى اليهم وهو غلام فلم يزل يدعوهم الى الله تعالى والى عبادته حتى شمط وكبر فلم يتبعه منهم الا القليل مستضعفون فلما ألح عليهم صالح بالدعاء والتبليغ وأكثر لهم التحذير والتخويف سألوه ان يريهم آية تكون مصداقا على مايقول فقال صالح اى آية تريدون فقالوا تخرج معنا الى عيدنا وكان لهم عيد يخرجون فيه أصنامهم وذلك في يوم معلوم من السنة وقالوا تدعو الهتنا وندعو الهك فان استجيب لك اتبعناك وان استجيب لنا اتبعتنا فقال لهم صالح نعم فخرجوا باصنامهم الى عيدهم وخرج صالح معهم ودعوا اوثانهم وسألوها ان لايستجاب لصالح في شئ مما يدعو به ثم قال جندع بن عمرو بن حراش وهو يومئذ سيد ثمود ياصالح أخرج لنا من هذه الصخرة لصخرة منفردة في ناحية الحجر يقال لها الكاثبة ناقة مخترجة جوفاء وبراء عشراء والمخترجة ماشاكلت البخت من الابل فان فعلت آمنا بك وصدقناك فاخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت لتصدقني ولتؤمنن بي قالوا نعم قال فصلى صالح عليه الصلاة والسلام ركعتين ودعا ربه عز وجل فتمخضت الصخرة كما تمخض النتوج بولدها ثم تحركت المضبة عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما سألوا ووصفوا غير انه لايعلم مابين جنبيها الا الله عز وجل عظما وهم ينظرون اليها ثم تحبث سقبا مثلها في العظم فآمن به جندع بن عمرو ورهط معه من قومه وأراد بقية اشراف ثمود ان يؤمنوا به ويصدقوه فنعهم ذؤاب بن عمرو بن لبيد والحباب وكانا صاحبي اوثانهم ورباب بن صمير وكان كاهنهم وكانوا من أشراف ثمود فلما خرجت الناقة من الصخرة قال لهم صالح هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم فكنت الناقة ومعها سقبها في أرض ثمود ترعى الشجر وتشرب الماء وكانت ترد الماء غبا فاذا كان يوم ورودها وضعت رأسها في بئر في الحجر يقال لها بئر الناقة فما ترفع رأسها حتى تشرب كل ما فيها فلا تدع قطرة ثم ترفع رأسها فتفحج لهم فيحلبون ماشاؤا منها من لبن فيشربون ويدخرون حتى يملؤا اوانيهم كلها ثم تصدر الناقة من غير الفج الذي وردت منه ولاتقدر ان تصدر من حيث وردت حتى اذا كان من الغد كان يوم ثمود فيشربون ماشاء الله من الماء ويدخرون ماشاؤا لليوم الناقة فهم على ذلك في سعة ودعة وكانت الناقة تصيف اذا كان الحر بظهر الوادي فتهرب منها مواشيهم الابل والبقر والغنم فتهبط الى بطن الوادي فتكون في حره

(وقال ياقوم) عند فراقه اياهم (لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لاتحبون الناصحين) الآمرين بالهدى لاستحلاء الهوى والنصيحة منيحة تدر الفضيحة ولكنها وخيمة تورث السخيمة روى ان عقرهم الناقة كان يوم الاربعاء فقال صالح تعيشون بعده ثلاثة أيام تصفر وجوهكم اول يوم وتحمر في الثاني وتسود في الثالث ويصبحكم العذاب في الرابع وكان كذلك روى انه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي فلما علم انهم هلكوا رجع بمن معه فسكنوا ديارهم

وجديه واذا كان الشتاء فتشستو الناقة فى بطن الوادى فتهرب المواشى الى ظهره فتكون فى البرد والجدب فاضر ذلك بمواشيهم للامر الذى يريده الله بهم والبلاء والاختبار فكبر ذلك عليهم فعقروا عن أمر ربهم وحملهم ذلك على عقر الناقة فأجمعوا على عقرها وكانت امرأتان من ثمود يقال لاحداهما عنيزة بنت غنم ابن مخلد وتكنى بام غنم وكانت عجوزا مسنة وهى امرأة ذؤاب بن عمرو وكانت ذات بنات حسان وذات مال من ابل وبقر وغنم والمرأة الاخرى يقال لها صدقة بنت المختار وكانت جميلة غنية ذات مواش كثيرة وكانتا من أشد الناس عداوة لصالح عليه الصلاة والسلام وكانتا تحبان عقر الناقة لما أضرت بمواشيهما فتحيلتا فى عقر الناقة فدعت صدقة رجلا من ثمود يقال له الحباب لعقر الناقة وعرضت عليه نفسها ان هو فعل فابى عليها فدعت ابن عم لها يقال له مصدع بن مهرج بن المحيا وجعلت له نفسها على ان يعقر الناقة وكانت من أحسن الناس وجها وأكثرهم مالا فاجابها الى ذلك ودعت عنيزة بنت غنم قدار بن سالف وكان رجلا أحمر ازرق قصيرا ويزعمون انه كان ابن زانية ولم يكن لسالف ولكنه ولد على فراشه فقالت عنيزة لقدار أى بناتى شئت أعطيتك على ان تعقر الناقة وكان قدار عزيزا منيعا فى قومه (ق) عن عبد الله بن زمعة رضى الله تعالى عنه انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذى عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انبعث أشقاها انبعث لها رجل عزيز عارم منيع فى رهطه مثل ابى زمعة (قوله انبعث) اى قام بسرعة والعارم الخبيث الشرير والعرامة الشدة والقوة والشراسة والمنيع الممتنع ممن أراده قال أصحاب الاخبار فانطلق قدار بن سالف ومصدع بن مهرج فاستنفروا غواة ثمود فاتبعهم سبعة نفر فكانوا تسعة رهط فانطلق قدار ومصدع وأصحابهما فرصدوا الناقة حتى صدرت عن الماء وقد كمن لها قدار فى أصل صخرة على طريقها وكمن لها مصدع فى أصل صخرة أخرى فمرت على مصدع فرماها بسهم فانتظم فى عضلة ساقها فخرجت ام غنم عنيزة وامرت ابنتها فسفرت عن وجهها وكانت من أحسن الناس وجها ليراها قدار ثم حثته على عقرها وأغرته به فشد قدار على الناقة بالسيف فكشف عرقوبها فخرت ورغت رغاة واحدة فتحدر سقبها من الجبل ثم طعن قدار فى لبتها فنحرها فخرج اهل البلد فاقتسموا لحمها فلما رأى سقبها ذلك انطلق هاربا حتى أتى جبلا منيعا يقال له صور وقيل قارة وأتى صالح عليه الصلاة والسلام فقيل له ادرك الناقة فقد عقرت فأقبل نحوها وخرج أهل البلد يتلقونه ويعتذرون اليه ويقولون يا نبى الله انما عقرها فلان ولا ذنب لنا فقال صالح انظروا هل تدركون فصيلها فان ادركتموه فعسى ان يرفع عنكم العذاب فخرجوا فى طلبه فرأوه على الجبل فذهبوا ليأخذوه فأوحى الله تعالى الى الجبل ان تطاول فتطاول حتى ما تناله الطير وجاء صالح عليه الصلاة والسلام فلما رآه الفصيل بكى حتى سالت دموعه ثم رغا ثلاثا ثم انفجرت الصخرة فدخلها فقال صالح لكل رغوة أجل يوم تمتعوا فى داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب وقال ابن اسحق تبع السقب اربعة نفر من التسعة الذين عقروا الناقة وفيهم مصدع بن مهرج واخوة ذؤاب فرماه مصدع بسهم فاصاب قلبه ثم جذبه فانزله وألقوا لحمه مع لحم امه وقال لهم صالح عليه الصلاة والسلام انتهكتم حرمة الله فأبشروا بعذاب الله ونقمته قالوا وهم يهزؤن به ومتى ذلك يا صالح وما آية ذلك وكانوا يسمون الايام فى ذلك الوقت الاحد اول والاثنين أهون والثلاثاء دبار والاربعاء جبار والخميس مؤنس والجمعة العروبة والسبت شبار وكانوا عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح عليه الصلاة والسلام حين قالوا ذلك تصبحون غدا يوم مؤنس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم العروبة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم شبار ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب يوم أول فلما قال لهم صالح ذلك قال التسعة الذين عقروا الناقة هلموا فلنقتل صالحا فان كان صادقا عجلناه قبلنا وان كان كاذبا كنا قد ألحقناه بناقته فاتوه ليلا ليقتلوه فى أهله فدمغتهم الملائكة بالحجارة فلما أبطؤا على أصحابهم أتوا منزل صالح

عليه الصلاة والسلام فوجدوهم وقد رضخوا بالحجارة فقالوا لصالح أنت قتلتهم ثم هموا به فقامت عشيرته دونه وقالوا لا تقتلوه أبدا فانه قد وعدكم العذاب انه نازل بكم بعد ثلاث فان كان صادقا لم تزيدوا ربكم الا غضبا عليكم وان كان كاذبا فأنتم وراء ما تريدون فانصرفوا عنه تلك الليلة فأصبحوا يوم الخميس ووجوههم مصفرة كأنما طليت بالخلوق صغيرهم وكبيرهم ذكرهم وأنثاهم فأيقنوا بالعذاب وعرفوا أن صالحا قد صدقهم فيما قال فطلبوه ليقتلوه فهرب منهم ولحق بحي من بطون ثمود يقال لهم بنو غنم فنزل على سيدهم واسمه نفيل ويكنى بأبي هدب وهو مشرك فمنع صالحا فلم يقدروا عليه وكانوا عمدوا الى أصحاب صالح ليدلوهم عليه فقال رجل من أصحاب صالح يقال له مبدع بن هرم يا نبي الله انهم يعذبونا لندلهم عليك أفندلهم عليك قال نعم فدلوهم عليه فاتوا أبا هدب فكلموه في أمر صالح فقال هو عندي وليس لكم اليه سبيل فاعرضوا عنه وتركوه وشغلهم ما نزل بهم من العذاب فجعل بعضهم يخبر بعضا بما يرون في وجوههم فلما أمسوا صاحوا بأجمعهم الا قد مضى يوم من الاجل فلما أصبحوا في اليوم الثاني اذا وجوههم محمرة كأنما خضبت بالدم فصاحوا وضجوا وبكوا وأيقنوا انه العذاب فلما أمسوا صاحوا بأجمعهم الا قد مضى يومان من الاجل وحضركم العذاب فلما أصبحوا في اليوم الثالث اذا وجوههم مسودة كأنما طليت بالقار فصاحوا جميعا الا قد حضركم العذاب فلما كانت ليلة الاحد خرج صالح عليه الصلاة والسلام ومن أسلم معه من بين أظهرهم الى الشام فنزل رملة فلسطين فلما أصبحوا في اليوم الرابع تكفنوا وتحنطوا وألقوا بأنفسهم الى الارض يقلبون أبصارهم الى السماء مرة والى الارض مرة لا يدرون من أين يأتيهم العذاب فلما اشتد الضحى من يوم الاحد أتتهم صيحة عظيمة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شئ له صوت في الارض فتقطعت قلوبهم في صدورهم وهلكوا جميعا الا جارية مقعدة يقال لها زريعة بنت سالف وكانت كافرة شديدة العداوة لصالح عليه الصلاة والسلام فاطلق الله تعالى رجليها بعد ما عاينت العذاب وما أصاب ثمود فخرجت مسرعة حتى أتت وادي القرى فأخبرتهم بما عاينت من العذاب الذي بثمود ثم استقت ماء فسقيت فلما شربت ماتت في الحال وذكر السدي في عقر الناقة فقال أوحى الله عز وجل الى صالح عليه الصلاة والسلام ان قومك سيعقرون ناقتك فقال لهم ذلك صالح فقالوا ما كنا نفعل فقال صالح انه سيولد في شهركم هذا غلام يعقرها فيكون هلاككم على يديه فقالوا لا يولد لنا في هذا الشهر ولد الا قتلناه قال فولد لتسعة منهم في ذلك الشهر أولاد فذبحوهم ثم ولد للعاشر ولد فأبى أن يذبحه لانه كان لم يولد له قبل ذلك ولد وكان الولد الذي ولد له أحمر أزرق فنبت نباتا سريعا فكان اذا مر بالتسعة فرأوه قالوا لو كان أبناؤنا أحياء لكانوا مثل هذا الغلام فغضب التسعة على صالح لانه كان سبب قتل أبنائهم فتقاسموا بالله يعني فتحالفوا بالله لنبيتنه وأهله وقالوا نخرج فنرى الناس انا قد خرجنا الى سفر فنأتي الغار فنكون فيه حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده أتيناه فقتلناه ثم نرجع الى الغار فنكون فيه حتى ننصرف الى رحلنا فنقول ما شهدنا مهلك أهله وانا لصادقون فيصدقوننا فيظنون انا قد خرجنا الى سفر وكان صالح لا ينام معهم في القرية بل كان يبيت في مسجد له خارج القرية فاذا أصبح أتاهم فيعظهم ويذكرهم فاذا أمسى خرج الى مسجده فيتعبد فيه قال فانطلق التسعة الى الغار فدخلوا فسقط عليهم فقتلوا فانطلق رجال ممن كان قد اطلع على أمرهم لينظروا ما فعل أولئك النفر فرأوهم وهم رضخ فرجعوا الى القرية يصيحون مارضي صالح بقتل أولادهم حتى قتلهم فاجتمع أهل القرية على عقر الناقة وقال ابن اسحق كان التسعة قد تقاسموا على تبييت صالح بعد عقر الناقة وقال السدي وغيره لما ولد للعاشر ولد سماه بقدار فكان يشب سريعا فلما كبر جلس مع أناس يشربون الخمر فأرادوا ماء ليمزجوا به شرابهم وكان ذلك اليوم يوم شرب الناقة فوجدوا الماء قد شربته

الناقة فاشتد ذلك عليهم وقالوا ما نصنع نحن بابن هذه الناقة ولو كنا نأخذ هذا الماء الذى تشرب به الناقة فنسقيه لانعامنا وزروعنا كان خيرا لنا وقال ابن العاشر هل لكم أن أعقرها لكم قالوا نعم فعقرها (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما قال لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم أن يصيبكم ما أصابهم الا أن تكونوا باكين ثم قنع رأسه وأسرع السير حتى جاوز الوادى وفى رواية لمسلم لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين ثم ذكر مثله ولهما عنه ان الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر أرض ثمود فاستقوا من آبارها وعجنوا به العجين فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يهريقوا ما استقوه ويعلفوا الابل العجين وأمرهم أن يستقوا من البئر التى كانت ترد الناقة وللبخارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر فى غزوة تبوك أمرهم أن لا يشربوا من آبارها ولا يستقوا منها فقالوا قد عجنا منها واستقينا فأمرهم النبى صلى الله عليه وسلم ان يطرحوا ذلك العجين ويهريقوا ذلك الماء وفى بعض الاحاديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسألوا رسولكم الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا رسولهم الآية فبعث الله الناقة فكانت ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج وتشرب ماءهم يوم ورودها وأراهم مرتى الفصيل من القارة فعتوا عن أمر ربهم وعقروها فأهلك الله من تحت أديم السماء منهم فى مشارق الارض ومغاربها الا رجلا واحدا يقال له أبو رغال وهو أبو ثقيف كان فى حرم الله فمنعه حرم الله تعالى من عذاب الله فلما خرج أصابه ما أصاب قومه فدفن ودفن معه غصن من ذهب وأراهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبر أبى رغال فنزل القوم وابتدروه بأسيافهم وحفروا عنه واستخرجوا ذلك الغصن وكانت الفرقة المؤمنة من قوم صالح أربعة آلاف خرج بهم صالح الى حضرموت فلما دخلوها مات صالح فسمى حضرموت ثم بنوا أربعة آلاف مدينة وسموها حاضورا وقال قوم من اهل العلم توفى صالح عليه الصلاة والسلام بمكة وهو ابن ثمان وخمسين سنة وأقام فى قومه عشرين سنة قوله تعالى (ولوطا) يعنى وأرسلنا لوطا وقيل معناه واذكر يا محمد لوطا وهو لوط بن هاران بن تارخ وهو ابن أخى ابراهيم وابراهيم عمه (اذ قال لقومه) يعنى أهل سدوم واليهم كان قد أرسل وذلك ان لوطا عليه الصلاة والسلام لما هاجر مع عمه ابراهيم عليهما الصلاة والسلام الى الشام فنزل ابراهيم عليه الصلاة والسلام ارض فلسطين ونزل لوط الاردن أرسله الله تعالى الى أهل سدوم يدعوهم الى الله تعالى وينهاهم عن فعلهم القبيح وهو قوله تعالى (أتأتون الفاحشة) يعنى أتفعلون الفعلة الخسيسة التى هى غاية فى القبح وكانت فاحشتهم اتيان الذكران فى أدبارهم (ما سبقكم بها من احد من العالمين) من الاولى زائدة لتوكيد النفى وافادة معنى الاستغراق والثانية للتبعيض والمعنى ما سبقكم ايها القوم بهذه الفعلة الفاحشة احد من العالمين قبلكم وفى هذا الكلام توبيخ لهم وتقريع على فعلهم تلك الفاحشة قال عمرو بن دينار ما نزا ذكر على ذكر فى الدنيا الا كان من قوم لوط (انكم لتأتون الرجال) يعنى فى ادبارهم (شهوة من دون النساء) يعنى ان أدبار الرجال أشهى عندكم من فروج النساء (بل أنتم) يعنى ايها القوم (قوم مسرفون) أى مجاوزون الحلال الى الحرام وانما ذمهم وعيرهم ووبخهم بهذا الفعل الخبيث لان الله تبارك وتعالى خلق الانسان وركب فيه شهوة النكاح لبقاء النسل وعمران الدنيا وجعل النساء محلا للشهوة وموضع النسل فاذا ترك الانسان وعدل عنهن الى غيرهن من الرجال فكأنما قد أسرف وجاوز واعتدى لانه وضع الشئ فى غير محله وموضعه الذى خلق له لان أدبار الرجال ليست محلا للولادة التى هى مقصودة بتلك الشهوة المركبة فى الانسان وكانت قصة قوم لوط على ما ذكره محمد بن اسحق وغيره من اهل الاخبار والسير انه كانت قرى قوم لوط مخصبة ذات زروع وثمار لم يكن فى الارض مثلها فقصدهم الناس فآذوهم وضيقوا عليهم

(ولوطا اذ قال لقومه) اى واذكر لوطا واذ بدل منه (اتأتون الفاحشة) اتفعلون السيئة المتمادية فى القبح (ما سبقكم بها) ما عملها قبلكم والباء للتعدية ومنه قوله عليه السلام سبقك بها عكاشة (من احد) من زائدة لتأكيد النفى وافادة معنى الاستغراق (من العالمين) من للتبعيض وهذه جملة مستأنفة انكر عليهم اولا بقوله أتأتون الفاحشة ثم وبخهم عليها فقال انتم اول من عملها وقوله تعالى (انكم لتأتون الرجال) بيان لقوله اتأتون الفاحشة والهمزة مثلها فى اتأتون للانكار انكم على الاخبار مدنى وحفص يقال اتى المرأة اذا غشيها (شهوة) مفعول له اى للاشتهاء لا حامل لكم عليه الا مجرد الشهوة ولا ذم اعظم منه لانه وصف لهم بالبهيمية (من دون النساء) اى لا من النساء (بل انتم قوم مسرفون) اضرب عن الانكار الى الاخبار عنهم بالحال التى توجب ارتكاب القبائح وهو انهم قوم عادتهم الاسراف وتجاوز الحدود فى كل شئ فمن ثم أسرفوا فى باب قضاء الشهوة حتى تجاوزوا المعتاد الى غير المعتاد

فعرض لهم ابليس فى صورة شيخ وقال لهم اذا فعلتم بهم كذا وكذا نجوتم منهم فابوا فلما أيأس الناس عليهم قصدوهم فاصابوا غلمانا حسانا صباحا فاخبثوا واستحكم ذلك فيهم قال الحسن كانوا لا ينكحون الا الغرباء وقيل استحكم ذلك الفعل فيهم حتى نكح بعضهم بعضا وقال الكلبى ان أول من عمل به عمل قوم لوط ابليس وذلك لان بلادهم أخصبت فقصدها اهل البلدان فتمثل لهم ابليس فى صورة شاب أمرد فدعا الى نفسه فكان أول من نكح فى دبره فامر الله تعالى السماء أن تحصبهم والارض أن تخسف بهم

قوله عز وجل (وما كان جواب قومه) يعنى وما كان جواب قوم لوط للوط اذ وبخهم على فعلهم القبيح وركوبهم ما حرم الله تعالى عليهم من العمل الخبيث (الا أن قالوا) يعنى قال بعضهم لبعض (أخرجوهم من قريتكم) يعنى أخرجوا لوطا واتباعه واهل دينه من بلدكم (انهم أناس يتطهرون) يعنى انهم أناس يتنزهون عن فعلكم وعن ادبار الرجال لانها موضع النجاسة ومن تركها فقد تطهر وقيل ان البعد عن المعاصى والآثام يسمى طهارة فمن تباعد عنهما فقد تطهر فلهذا قال انهم أناس يتطهرون اى من فعل المعاصى والآثام (فانجيناه واهله) يعنى فانجينا لوطا ومن آمن به واتبعه على دينه وقيل المراد باهله المتصلون به بسبب النسب أو المراد باهله ابنتاه (الا امرأته) يعنى زوجته (كانت من الغابرين) يعنى كانت من الباقين فى العذاب لانها كانت كافرة وقيل معناه كانت من الباقين المعمرين قد أتى عليها دهر طويل ثم هلكت مع من هلك من قوم لوط وانما قال من الغابرين ولم يقل من الغابرات لانها هلكت مع الرجال فغلب ذكر الرجال فقال من الغابرين (وأمطرنا عليهم مطرا) يعنى حجارة من سجيل قد عجنت بالكبريت والنار يقال مطرت السماء وأمطرت وقال ابو عبيدة يقال فى العذاب أمطرت وفى الرحمة مطرت (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) يعنى انظر يا محمد كيف كان عاقبة هؤلاء الذين كذبوا الله ورسوله وعملوا الفواحش كيف اهلكناهم قال مجاهد نزل جبريل عليه السلام فادخل جناحيه تحت مدائن قوم لوط فاقتلعها ورفعها الى السماء ثم قلبها فجعل اعلاها أسفلها ثم أتبعوا بالحجارة وقوله فانظر كيف كان عاقبة المجرمين وان كان هذا الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم لكن المراد به غيره من امته ليعتبروا بما جرى على أولئك فينزجروا بذلك الاعتبار عن الافعال القبيحة والفواحش الخبيثة

قوله عز وجل (والى مدين أخاهم شعيبا) يعنى وأرسلنا الى مدين اكثر المفسرين على ان مدين اسم رجل وهو مدين بن ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فعلى هذا يكون المعنى وأرسلنا الى ولد مدين ومدين اسم للقبيلة كما يقال بنو تميم وبنو عدى وبنو أسد وقيل مدين اسم للماء الذى كانوا عليه وقيل هو اسم للمدينة وعلى هذين القولين يكون المعنى وأرسلنا الى اهل مدين والصحيح هو الاول لقوله اخاهم شعيبا يعنى فى النسب لا فى الدين وشعيب هو ابن ثويب بن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام قاله عطاء وقال محمد بن اسحق هو شعيب بن ميكيل بن يشجر بن مدين بن ابراهيم عليه السلام وأم ميكيل بنت لوط عليه السلام وقيل هو شعيب بن يثرون بن ثويب بن مدين بن ابراهيم عليه السلام وكان شعيب اعمى وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكان قومه اهل كفر وبخس فى المكيال والميزان (قال) يعنى شعيب (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم) يعنى قد جاءتكم حجة وبرهان من ربكم بحقيقة ما أقول وصدق ما أدعى من النبوة والرسالة اليكم لانه لابد لكل نبى من معجزة تدل على صدق ما جاء به من عند الله غير ان تلك المعجزة التى كانت لشعيب لم تذكر فى القرآن وليست كل آيات الانبياء مذكورة فى القرآن وقيل أراد بالبينة مجىء شعيب بالرسالة اليهم وقيل أراد بالبينة الموعظة وهى قوله (فأوفوا الكيل والميزان) يعنى فاتموا الكيل والميزان واعطوا الناس حقوقهم

به لوط من انكار الفاحشة ووصفهم بصفة الاسراف الذى هو اصل الشر ولكنهم جاؤا بشئ آخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته من الامر باخراجه ومن معه من المؤمنين من قريتهم (انهم أناس يتطهرون) يدعون الطهارة ويدعون فعلنا الخبيث عن ابن عباس رضى الله عنهما عابوهم بما يتمدح به (فانجيناه واهله) ومن يختص به من دونه من المؤمنين (الا امرأته كانت من الغابرين) من الباقين فى العذاب والتذكير لتغليب الذكور على الاناث وكانت كافرة موالية لاهل سدوم وروى انها التفتت فاصابها حجر فماتت (وأمطرنا عليهم مطرا) وارسلنا عليهم نوعا من المطر عجيبا قالوا امطر الله عليهم الكبريت والنار وقيل خسف بالمقيمين منهم وامطرت حجارة على مسافريهم وقال ابو عبيدة امطر فى العذاب ومطر فى الرحمة (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) الكافرين (والى مدين) وارسلنا الى مدين وهو اسم قبيلة (اخاهم شعيبا) يقال له خطيب الانبياء لحسن

مراجعته قومه وكانوا اهل بخس للمكاييل والموازين (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم) اى معجزة وان لم تذكر فى القرآن (فأوفوا الكيل والميزان) أتموهما والمراد فأوفوا الكيل ووزن الميزان

او يكون الميزان كالميعاد بمعنى المصدر (ولا تبخسوا الناس اشياءهم) ولا تنقصوا حقوقهم بتطفيف الكيل ونقصان الوزن
يبخسون الناس كل شئ فى مبايعتهم و بخس يتعدى الى مفعولين وهما الناس واشياءهم تقول بخست زيدا حقه اى نقصته اياه
تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها) بعد الاصلاح فيها اى لا تفسدوا فيها بعد ما اصلح فيها الصالحون من الانبياء والاولياء واضافته كما
بل مكر الليل والنهار اى بل مكركم فى الليل والنهار (ذلكم) اشارة الى ماذكر من الوفاء بالكيل والميزان وترك البخس والفساد فى الا
(خير لكم) فى الانسانية وحسن ١٢٢ الاحدوثة (ان كنتم مؤمنين) مصدقين لى فى قولى (ولا تقعدوا بكل صراط) بكل ط

(توعدون) من آمن بشعيب بالعذاب (وتصدون عن سبيل الله) عن العبادة (من آمن به) بالله وقيل كانوا يقطعون الطرق وقيل كانوا عشارين (وتبغونها) وتطلبون لسبيل الله (عوجا) اى تصفونها للناس بانها سبيل معوجة غير مستقيمة لتمنعوهم عن سلوكها ومحل توعدون وما عطف عليه النصب على الحال اى لا تقعدوا موعدين وصادين عن سبيل الله و باغين عوجا (واذكروا اذ كنتم قليلا) اذ مفعول به غير ظرف اى واذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عددكم (فكثركم) الله ووفر عددكم وقيل ان مدين بن ابراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرمى الله فى نسلها بالبركة والنماء فكثروا (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) آخر أمر من افسد قبلكم من الامم كقوم نوح وهود وصالح ولوط عليهم السلام (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا) فانتظروا (حتى يحكم الله بيننا) اى بين الفريقين بان ينصر المحقين على المبطلين و يظهرهم عليهم وعيد للكافرين بانتقام الله تعالى منهم او هو حث للمؤمنين على الصبر واحتمال ما كان يلحقهم من المشركين الى ان يحكم الله و ينتقم لهم منهم او هو خطاب للفريقين اى ليصبر المؤمنون على اذى الكفار والكافرون على مايسوءهم من ايمان من آمن منهم يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب (وهو خير الحاكمين) لان حكمه حق وعدل لا يحاف فيه الجور (قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا او لتعودن فى ملتنا) اى ليكونن احد الامرين اما اخراجكم واما عودكم فى

وهو قوله (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) يعنى لا تظلموا الناس حقوقهم ولا تنقصوهم اياها فتطففوا الكيل والوزن يقال بخس فلان فى الكيل والوزن اذا نقصه وطففه (ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها) بعد أن اصلحها الله تعالى ببعثة الرسل واقامة العدل وكل نبى يبعث الى قوم فهو صلاحهم (ذلكم) الذى ذكرت لكم وأمرتكم به من الايمان بالله و وفاء الكيل والميزان وترك الظلم والبخس (خير لكم) مما انتم عليه من الكفر وظلم الناس (ان كنتم مؤمنين) يعنى ان كنتم مصدقين بما اقول (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) يعنى ان شعيبا قال لقومه الكفار ولا تقعدوا على كل طريق من الدين و تمنعون الناس من الدخول فيه وتهددونهم على ذلك وذلك انهم كانوا يجلسون على الطرقات ويخوفون من يريد الايمان بالله و برسوله شعيب وهو قوله تعالى (وتصدون عن سبيل الله من آمن به) يعنى وتمنعون من يريد الايمان بالله وتقولون ان شعيبا كذاب وتخوفونه بالقتل قال ابن عباس كانوا يجلسون على الطريق فيخبرون من أتى عليهم ان شعيبا الذى تريدونه كذاب فلا يفتنكم عن دينكم (وتبغونها عوجا) يعنى وتريدون اعوجاج الطريق عن الحق وعدولها عن القصد وقيل معناه وتلتمسون لها الزيغ والضلال ولا تستقيمون على طريق الهدى والرشاد (واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم) يعنى ان شعيبا عليه الصلاة والسلام ذكرهم نعمة الله عليهم قال الزجاج يحتمل ذلك ثلاثة أوجه كثر عددكم وكثركم بعد الفقر وكثركم بالقوة بعد الضعف ووجه ذلك انهم اذا كانوا فقراء ضعفاء فهم بمنزلة القليل والمعنى كثركم بعد القلة وأعزكم بعد الذلة فاشكروا نعمة الله تعالى عليكم وآمنوا به (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) يعنى وانظروا وانظروا اعتبارا ما نزل بمن كان قبلكم من الامم السالفة والقرون الخالية حين على ربهم وعصوا رسله من العذاب والهلاك واقرب الامم اليكم قوم لوط فانظروا كيف أرسل الله عليهم حجارة من السماء لما عصوه وكذبوا رسله (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به ولم يؤمنوا) يعنى وان اختلفتم فى رسالتى فصرتم فرقتين فرقة آمنت بى وصدقت برسالتى وفرقة كذبت رسالتى (فاصبروا) فيه وعيد وتهديد (حتى يحكم الله بيننا) يعنى حتى يقضى الله و يفصل فيعز المؤمنين المصدقين و ينصرهم و يهلك المكذبين الجاحدين و يعذبهم (وهو خير الحاكمين) انه حاكم عادل منزه عن الجور والميل والحيف فى حكمه وانما قال خير الحاكمين لانه قد يسمى الاشخاص حاكما على سبيل المجاز والله تعالى هو الحاكم فى الحقيقة فلهذا قال وهو خير الحاكمين (قال الملأ الذين استكبروا من قومه) يعنى قال الجماعة من اشراف قومه الذين تكبروا عن الايمان و برسوله وتعظموا عن اتباع شعيب (لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا او لتعودن فى ملتنا) يعنى ان قوم شعيب أجابوه بان قالوا لابد من احد أمرين اما اخراجك ومن تبعك على دينك بلدنا

دنا او لتر جعن الى ديننا وملتنا ومانحن عليه وهذا فيه اشكال وهو ان شعيبا عليه الصلاة والسلام لم
كن قط على ملتهم حتى يرجع الى ما كان عليه فما معنى قوله اولتعودن في ملتنا وأجيب عن هذا
شكال بان اتباع شعيب كانوا قبل الايمان به على ملة أولئك الكفار فخاطبوا شعيبا وأتباعه
عا فدخل هو في الخطاب وان لم يكن على ملتهم قط وقيل معناه لتصيرن الى ملتنا فوقع العود على معنى
بتداء كما تقول قد عاد علي من فلان مكروه بمعنى قد لحقني منه ذلك وان لم يكن قد سبق منه مكروه فهو كما
ل الشاعر فان تكن الايام احسن مدة * الى فقد عادت لهن ذنوب
ر فقد صارت لهن ذنوب ولم يردان ذنوبا كانت لهن قبل الاحسان وقوله تعالى (قال أولو كنا كارهين)
ي لانعود في ملتكم وان أكرهتمونا واجبرتمونا على الدخول فيها فلا نقبل ولا ندخل (قد افترينا على الله
ذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها) يعني ان شعيبا اجاب قومه اذ دعوه ومن آمن به الى العود الى
تهم والدخول فيها فقال قد افترينا يعني قد اختلقنا على الله كذبا وتخرصنا عليه من القول باطلا ان نحن
جعنا الى ملتكم وقد علمنا فساد ما انتم عليه من الملة والدين وقد أنقذنا الله وخلصنا منها و بصرنا خطأها
هذا ايضا فيه من الاشكال مثل ما في الاول وهو ان شعيبا عليه الصلاة والسلام ما كان في ملتهم قط حتى
قول ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها والجواب عنه مثل ما أجيب عن الاشكال الاول وهو أن
قول ان الله نجى قومه الذين آمنوا به من تلك الملة الباطلة الا ان شعيبا نظم نفسه في جملتهم وان كان بريئا
ما كانوا عليه من الكفر فاجرى الكلام على حكم التغليب وقيل معنى نجانا الله منها علمنا قبح ملتكم
فسادها فكأنه خلصنا منها وقوله تعالى اخبارا عنه (وما يكون لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا)
عني وما يكون لنا أن نرجع الى ملتكم ونترك الحق الذي نحن عليه الا أن يشاء الله ربنا يعني الا أن يكون
سبق لنا في علم الله أن نعود فيها فحينئذ يمضي قضاء الله وقدره فينا و ينفذ سابق مشيئته علينا وقال
واحدي معنى العود هنا الابتداء والذي عليه اهل العلم والسنة في هذه الآية ان شعيبا واصحابه قالوا
كنا لنرجع الى ملتكم بعد أن وقفنا على انها ضلالة تكسب دخول النار الا أن يريد الله اهلا كنا
هو ونارا جعة الى الله غير خارجة عن قبضته يسعد من يشاء بالطاعة و يشقي من يشاء بالمعصية وهذا من
عيب وقومه استسلام لمشيئة الله ولم تزل الانبياء والاكابر يخافون العاقبة وانقلاب الامر ألا ترى الى
ول الخليل عليه الصلاة والسلام واجنبني و بني أن نعبد الاصنام وكان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
كثيرا ما يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قال الزجاج رحمه الله تعالى المعنى وما يكون لنا أن
عود فيها الا أن يكون قد سبق في علم الله ومشيئته أن نعود فيها وتصديق ذلك قوله (وسع ربنا كل شئ
لما) يعني انه تعالى يعلم ما يكون قبل أن يكون وما سيكون وانه تعالى كان عالما في الازل بجميع الاشياء
السعيد من سعد في علم الله تعالى والشقي من شقي في علم الله تعالى (على الله توكلنا) اي على الله نعتمد واليه
ستند في أمورنا كلها فانه الكافي لمن توكل عليه والمعنى على الله توكلنا لا على غيره فكأنه ترك الاسباب
نظر الى مسبب الاسباب (ربنا افتح بيننا و بين قومنا بالحق) لما أيس شعيب من ايمان قومه دعا بهذا
دعاء فقال ربنا افتح اي اقض وافصل واحكم بيننا و بين قومنا بالحق يعني بالعدل الذي لا جور فيه ولا ظلم
لا حيف (وأنت خير الفاتحين) يعني خير الحاكمين قال الفراء ان اهل عمان يسمون القاضي الفاتح
الفتاح وقال غيره من اهل اللغة هي لغة مراد وأنشد لبعضهم في ذلك

الا أبلغ بني عصم رسولا * فاني عن فتى حكم غني

راد انه غني عن حاكمهم وقاضيهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما كنت ادري ما معنى قوله ربنا افتح
ينا و بين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين حتى سمعت ابنة ذي يزن تقول تعال أفاتحك يعني اقاضيك

ملتكم كراهتنا ومع كوننا كارهين
قالوا نعم ثم قال شعيب
(قد افترينا على الله كذبا
ان عدنا في ملتكم) وهو
قسم على تقدير حذف
اللام اي والله لقد افترينا
على الله كذبا ان عدنا في
ملتكم (بعد اذ نجانا الله
منها) خلصنا الله فان قلت
كيف قال شعيب ان عدنا
في ملتكم والكفر على
الانبياء عليهم السلام محال
قلت اراد عود قومه الا انه
نظم نفسه في جملتهم وان
كان بريئا من ذلك اجراء
لكلامه على حكم التغليب
(وما يكون لنا) وما
ينبغي لنا وما يصح (أن
نعود فيها الا أن يشاء الله
ربنا) الا ان يكون سبق
في مشيئته أن نعود فيها اذ
الكائنات كلها بمشيئة
الله تعالى خيرها وشرها
(وسع ربنا كل شئ علما)
تمييز اي هو عالم بكل شئ
فهو يعلم احوال عباده
كيف تتحول وقلوبهم
كيف تتقلب (على الله
توكلنا) في ان يثبتنا على
الايمان ويوفقنا لازدياد
الايقان (ربنا افتح بيننا
و بين قومنا بالحق) اي
احكم والفتاحة الحكومة
والقضاء بالحق يفتح
الامر المغلق فلذا سمي
فتاحا ويسمى اهل عمان
القاضي فتاحا (وأنت خير الفاتحين) كقوله وهو خير الحاكمين

(وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون) مغبونون لفوات فوائد البخس والتطفيف باتباعه لانه ينها
عنهما ويأمركم على الايفاء والتسوية و جواب القسم الذى وطئته اللام فى لئن اتبعتم وجواب الشرط انكم اذا لخاسر

وهذا قول قتادة والسدى وابن جريج وجمهور المفسرين ان الفاتح هو القاضى والحاكم سمى بذلك لا
يفتح اغلاق الاشكال بين الخصوم ويفصلها وقال الزجاج وجائز ان يكون معناه ربنا اظهر أمرنا حت
ينفتح بيننا وبين قومنا وينكشف والمراد منه ان ينزل عليه عذابا يدل على كونهم مبطلين وع
كون شعيب وقومه محقين وعلى هذا الوجه فالفتح يراد به الكشف والتمييز (وقال الملأ الذين كفروا م
قومه لئن اتبعتم شعيبا) يعنى وقال جماعة من اشراف قوم شعيب ممن كفر به لآخرين منهم لئن اتبع
شعيبا على دينه وتركتم دينكم وملتكم وما أنتم عليه (انكم اذا لخاسرون) يعنى انكم لمغبونون فى فعل
(فاخذتهم الرجفة) يعنى الزلزلة الشديدة (فاصبحوا فى دارهم جاثمين) قال ابن عباس وغيره فتح الله عل
بابا من جهنم فارسل عليهم حرا شديدا من جهنم فاخذ بانفاسهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فدخلوا فى الاسر
ليبردوا فيها فوجدوها أشد حرا من الظاهر فخرجوا هربا الى البرية فبعث الله عليهم سحابة فيها ريح ط
باردة فاظلتهم وهى الظلة فوجدوا الها بردا ونسيما فنادى بعضهم بعضا حتى اذا اجتمعوا تحت السحا
رجالهم ونساؤهم وصبيانهم ألهبها الله عليهم نارا ورجفت بهم الارض من تحتهم فاحترقوا كاحتراق الج
فى المقلى وصاروا رمادا وروى ان الله تعالى حبس عنهم الريح سبعة أيام ثم سلط عليهم الحر حتى هلكوا
وقال قتادة بعث الله شعيبا الى أصحاب الايكة والى أهل مدين فاما أصحاب الايكة فاهلكوا بالظلة و
أهل مدين فاخذتهم الرجفة صاح بهم جبريل عليه السلام صيحة هلكوا جميعا قال ابو عبد الله البج
كان ابو جاد وهوز وحطى وكلمن وسعفص وقرشت ملوك مدين وكان ملكهم فى زمن شعيب يوم الظ
اسمه كلمن فلما هلك قالت ابنته شعرا تبكيه وترثيه به

كلمن هدم ركنى * هلكه وسط المحله * سيد القوم أتاه
هلك نار تحت ظله * جعلت نارا عليهم * دارهم كالمضمحله

وقوله تعالى (الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها) يعنى كان لم يقيموا فيها ولم ينزلوها يوما من الدهر يقا
غنيت بالمكان اى اقمت به والمغانى المنازل التى بها أهلها واحدها مغنى قال الشاعر

ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة * فى ظل ملك ثابت الاوتاد

أراد أقاموا فيها وقيل فى معنى الآية كان لم يعيشوا فيها متنعمين مستغنين يقال غنى الرجل اذا استغنى وه
من الغنى الذى هو ضد الفقر (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) يعنى خسروا أنفسهم بهلا
(فتولى عنهم) يعنى فاعرض عنهم شعيب شاخصا من بين أظهرهم حين أتاهم العذاب (وقال يا قوم ل
أبلغتكم رسالات ربى ونصحت لكم) يعنى انه قال لهم ذلك لما تيقن نزول العذاب بقومه واختلفوا هل كا
ذلك القول قبل نزول العذاب او بعده على قولين سبقا فى قصة صالح عليه الصلاة والسلام وقوله (فكيف
آسى) يعنى أحزن (على قوم كافرين) والاسى أشد الحزن وانما اشتد حزنه على قومه لانهم كانوا كثير
وكان يتوقع منهم الاجابة والايمان فلما نزل بهم ما نزل من العذاب عزى نفسه فقال كيف أحزن ع
قوم كافرين لانهم هم الذين اهلكوا أنفسهم باصرارهم على الكفر وقيل فى معنى الآية ان شعيبا قال له
أعذرت اليكم فى الابلاغ والنصيحة والتحذير فلم تسمعوا قولى ولم تقبلوا نصحى فكيف أحزن عليكم يعنى انك
لستم مستحقين لأن يحزن عليكم فعلى القول الاول انه حصل لشعيب حزن على قومه وعلى القول الثانى
يحزن عليهم والله أعلم وقوله تعالى (وما أرسلنا فى قرية من نبى) فيه اضمار وحذف تقديره فكذبو
(الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء) قال ابن مسعود البأساء الفقر والضراء المرض وهو معنى قول الزجا

فهو ساد مسد الجوابين
(فاخذتهم الرجفة) الزلزلة
(فاصبحوا فى دارهم جاثمين)
ميتين (الذين كذبوا
شعيبا) مبتدا خبره (كأن
لم يغنوا فيها) لم يقيموا فيها
غنى بالمكان أقام (الذين
كذبوا شعيبا) مبتدا خبره
(كانوا هم الخاسرين)
لان قالوا لهم انكم اذا
لخاسرون وفى هذا الابتداء
معنى الاختصاص كانه
قيل الذين كذبوا شعيبا
هم المخصوصون بأن
أهلكوا كان لم يقيموا فى
دارهم لان الذين اتبعوا
شعيبا قد أنجاهم الله
الذين كذبوا شعيبا هم
المخصوصون بالخسران
العظيم دون أتباعه فهم
الرابحون وفى التكرار
مبالغة واستعظام لتكذيبهم
وما جرى عليهم (فتولى
عنهم) بعد ان نزل بهم
العذاب (وقال يا قوم
لقد أبلغتكم رسالات ربى
ونصحت لكم فكيف
آسى) أحزن (على قوم
كافرين) اشتد حزنه على
قومه ثم أنكر على نفسه
فقال كيف يشتد حزنى
على قوم ليسوا باهل للحزن
عليهم لكفرهم واستحقاقهم
ما نزل بهم او أراد لقد
أعذرت لكم فى الابلاغ والتحذير مما حل بكم فلم تصدقونى فكيف آسى عليكم (وما أرسلنا فى قرية من نبى) يقال فانه
لكل مدينة قرية وفيه حذف اى فكذبوه (الا أخذنا أهلها بالبأساء) بالبؤس والفقر (والضراء) الضر والمرض لاستكبارهم عن اتبا

قال البأساء كل ما نالهم من الشدة فى أموالهم والضراء كل ما نالهم من الامراض وقيل البأساء الشدة وضيق العيش والضراء الضر وسوء الحال (لعلهم يضرعون) يعنى انما فعلنا بهم ذلك لكى يتضرعوا ويتوبوا والتضرع الخضوع والانقياد لامر الله عز وجل والمراد من هذه الآية ان الله عز وجل لما عرف نبيه صلى الله عليه وسلم أحوال الانبياء مع أممهم المكذبة وقص عليه من أخبارهم وعرفه سنته فى الامم الذين خلوا من قبله وما صاروا اليه من الهلاك والعذاب عرفه فى هذه الآية انه قد أرسل رسلا الى أمم أخر فكذبوا رسلهم فاخذهم بالبأساء والضراء كما فعل بمن كذب رسله وفيه تخويف وتحذير للكفار قريش وغيرهم من الكفار لينزجروا عما هم عليه من الكفر والتكذيب ثم بين تعالى انه لا يجرى تدبيره فى أهل القرى على نمط واحد وسنة واحدة انما يدبرهم بما يكون الى الايمان أقرب وهو قوله تعالى (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) لان ورود النعمة على البدن والمال بعد الشدة والضيق يستدعى الانقياد للطاعة والاشتغال بالشكر قال أهل اللغة السيئة كل ما يسوء صاحبه والحسنة كل ما يستحسنه الطبع والعقل فالسيئة والحسنة هنا الشدة والرخاء والمعنى انه تعالى بدل مكان البأساء والضراء النعمة والسعة والخصب والصحة فى الابدان فاخبر الله تعالى فى هذه الآية انه يأخذ أهل المعاصى والكفر تارة بالشدة وتارة بالرخاء على سبيل الاستدراج وهو قوله (حتى عفوا) يعنى انه فعل ذلك بهم حتى كثروا وكثرت اموالهم يقال عفا الشعر اذا كثر وطال قال مجاهد حتى كثرت اموالهم واولادهم (وقالوا) يعنى من غرتهم وغفلتهم بعد ما صاروا الى الرخاء والسعة (قد مس آباءنا الضراء والسراء) يعنى انهم قالوا هكذا عادة الدهر قديما وحديثا لنا ولآبائنا ولم يكن ما مسنا من الشدة والضراء عقوبة لنا من الله تعالى على ما نحن عليه فكونوا على ما أنتم عليه كما كان آباؤكم من قبل فانهم لم يتركوا دينهم لما أصابهم من الضراء والسراء قال الله تعالى (فأخذناهم بغتة) يعنى أخذناهم فجاة آمن ما كانوا ليكون ذلك أعظم لحسرتهم (وهم لا يشعرون) يعنى بنزول العذاب بهم والمراد بذكر هذه القصة اعتبار من سمعها لينزجر عما هو عليه من الذنوب * قوله عز وجل (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا) لما بين الله تعالى فى هذه الآية الاولى ان الذين عصوا وتمردوا أخذهم بعذابه بين فى هذه الآية انهم لو آمنوا يعنى بالله وبرسله وأطاعوه فيما أمرهم به واتقوا يعنى ما نهى الله تعالى عنه وحرمه عليهم (لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض) بركات السماء المطر وبركات الارض النبات والثمار وجميع ما فيها من الخيرات والانعام والارزاق والامن والسلامة من الآفات وكل ذلك من فضل الله تعالى واحسانه على عباده وأصل البركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ وسمى المطر بركة السماء لثبوت البركة فيه وكذا ثبوت البركة فى نبات الارض لانه ناشئ عن بركات السماء وهى المطر وقال البغوى أصل البركة المواظبة على الشئ اى تابعنا عليهم بالمطر من السماء والنبات من الارض ورفعنا عنهم القحط والجدب (ولكن كذبوا) يعنى فعلنا بهم ذلك ليؤمنوا فلما آمنوا ولكن كذبوا يعنى الرسل (فأخذناهم) يعنى بانواع العذاب (بما كانوا يكسبون) يعنى أخذناهم بسبب كسبهم الاعمال الخبيثة قوله تعالى (أفأمن أهل القرى) هو استفهام بمعنى الانكار وفيه وعيد وتهديد وزجر والمراد بالقرى مكة وما حولها وقيل هو عام فى كل أهل القرى الذين كفروا وكذبوا (ان يأتيهم بأسنا) يعنى عذابنا (بياتا) يعنى ليلا (وهم نائمون او أمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى)

يعنى بين الضراء والسراء وقد مس آباءنا نحو ذلك وما هو بعقوبة الذنب فكونوا على ما أنتم عليه (فاخذناهم بغتة) فجاة (وهم لا يشعرون) بنزول العذاب واللام فى (ولو أن أهل القرى) اشارة الى اهل القرى التى دل عليها وما ارسلنا فى قرية من نبى كانه قال ولو ان اهل تلك القرى الذين كذبوا اهلكوا (آمنوا) بدل كفرهم (واتقوا) الشرك مكان ارتكابه (لفتحنا عليهم) لفتحنا شامى (بركات من السماء والارض) اراد المطر والنبات اولا تيناهم بالخير من كل وجه (ولكن كذبوا) الانبياء (فاخذناهم بما كانوا يكسبون) بكفرهم وسوء كسبهم ويجوز ان تكون اللام للجنس (افأمن اهل القرى) يريد الكفار منهم (ان يأتيهم بأسنا) عذابنا (بياتا) ليلا اى وقت بيات يقال بات بياتا (وهم نائمون او امن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحى) نهارا والضحى فى الاصل ضوء الشمس اذا اشرقت والفاء والواو

فى أفأمن واو امن حرفا عطف دخل عليهما همزة الانكار والمعطوف عليه فاخذناهم بغتة وقوله ولو ان اهل القرى الى يكسبون اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه وانما عطفت بالفاء لان المعنى فعلوا وصنعوا فاخذناهم بغتة بعد ذلك امن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا امنوا ان يأتيهم بأسنا ضحى او امن شامى وحجازى على العطف باو والمعنى انكار الامن من احد هذين الوجهين من اتيان العذاب ليلا

اوضحى فان قلت كيف دخل همزة الاستفهام على حرف العطف وهو ينافى الاستفهام قلت التنافى فى المفرد لا فى عطف جملة على جملة لانه على استئناف جملة بعد جملة (وهم يلعبون) يشتغلون بما لا يجدى لهم (أفأمنوا) تكرير لقوله افامن اهل القرى (مكر الله) أخذه العبد من حيث لا يشعر وعن الشبلى قدس الله روحه العزيز مكره بهم تركه اياهم على ماهم عليه وقالت ابنة الربيع بن خيثم لابيها مالى ارى الناس ينامون ولا ارالك تنام قال يا بنتاه ان اباك يخاف البيات اراد قوله ان يأتيهم بأسنا بياتا (فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) الا الكافرون الذين خسروا انفسهم حتى صاروا الى النار (اولم يهد) يبين (للذين يرثون الارض من بعد اهلها ان لو نشاء اصبناهم بذنوبهم) ان لو نشاء مرفوع بانه فاعل يهد وان مخففة من الثقيلة اى اولم يهد للذين يخلفون من خلا قبلهم فى ديارهم ويرثونهم ارضهم هذا الشأن وهو انا لو نشاء اصبناهم بذنوبهم كما اصبنا من قبلهم فاهلكنا الوارثين كما اهلكنا الموروثين وانما عدى فعل الهداية باللام لانه بمعنى التبيين (ونطبع) مستأنف اى ونحن نختم (على قلوبهم فهم لا يسمعون) الوعظ (تلك القرى نقص عليك من انبائها) كقوله هذا بعلى شيخا فى انه مبتدأ وخبر وحال او تكون القرى صفة تلك ونقص خبر او المعنى تلك القرى المذكورة من قوم نوح الى قوم شعيب نقص عليك بعض أنبائها ولها أنباء غيرها لم نقصها عليك (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات (فما كانوا ليؤمنوا) عند مجىء الرسل بالبينات (بما كذبوا من قبل) بما كذبوا من آيات الله من قبل مجىء الرسل او فما كانوا ليؤمنوا الى آخر اعمارهم بما كذبوا به اولا حين جاءتهم الرسل اى استمروا على التكذيب من لدن مجىء الرسل اليهم الى ان ماتوا مصرين مع تتابع الآيات واللام لتأكيد النفى

يعنى نهارا لان الضحى صدر النهار (وهم يلعبون) يعنى وهم ساهون لاهون غافلون عما يراد بهم والمقصود من الآية ان الله خوفهم بنزول العذاب وهم فى غاية الغفلة وهو حال النوم بالليل وحال الضحى بالنهار لانه الوقت الذى يغلب على الانسان التشاغل فيه بامور الدنيا وامور الدنيا كلها لعب ويحتمل ان يكون المراد خوضهم فى كفرهم وذلك لعب أيضا لانه يضر ولا ينفع (أفأمنوا مكر الله) يعنى استدراجه اياهم بما أنعم عليهم من الدنيا وقيل المراد به ان يأتيهم عذابه من حيث لا يشعرون وعلى هذا الوجه فيكون بمعنى التحذير وسمى هذا العذاب مكرا لنزوله وهم فى غفلة عنه لا يشعرون به (فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) يعنى انه لا يأمن ان يكون ما أعطاهم من النعمة مع كفرهم استدراجا الا من خسر فى أخراه وهلك مع الهالكين (اولم يهد) يعنى اولم يبين (للذين يرثون الارض من بعد) هلاك (أهلها) الذين كانوا من قبلهم فورثوها عنهم وخلفوهم فيها (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) يعنى لو نشاء أخذناهم وعاقبناهم بسبب كفرهم (ونطبع) اى ونختم (على قلوبهم فهم لا يسمعون) يعنى لا يسمعون موعظة ولا يقبلون الايمان ونطبع منقطع عما قبله والمعنى ونحن نطبع على قلوبهم ويجوز ان يكون معطوفا على الماضى ولفظه لفظ المستقبل والمعنى ولو شئنا طبعنا على قلوبهم (تلك القرى) يعنى هذه القرى التى ذكرنا لك يا محمد أمرها وأمر أهلها وهى قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب (نقص عليك من أنبائها) يعنى نخبرك عنها وعن أخبار أهلها وما كان من أمرهم وأمر رسلهم الذين أرسلوا اليهم لتعلم يا محمد انا لننصر رسلنا والذين آمنوا معهم على أعدائنا وأعدائهم من أهل الكفر والعناد وكيف أهلكناهم بكفرهم وبمخالفتهم رسلهم ففيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وتحذير لكفار قريش ان يصيبهم مثل ما أصابهم (ولقد جاءتهم) يعنى لاهل تلك القرى (رسلهم بالبينات) يعنى جاءتهم رسلهم بالمعجزات الباهرات والبراهين الدالة على صدقهم (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل) اختلف أهل التفسير فى معنى ذلك فقيل معناه فما كان هؤلاء المشركون الذين أهلكناهم من أهل القرى ليؤمنوا عند ارسالنا اليهم رسلهم بما كذبوا من قبل ذلك وهو يوم أخذ ميثاقهم حين أخرجهم من ظهر آدم عليه السلام فاقروا باللسان واضمروا التكذيب وهذا معنى قول ابن عباس والسدى قال السدى آمنوا كرها يوم أخذ الميثاق وقال مجاهد فما كانوا ليؤمنوا بعد اهلاكهم ومعاينتهم العذاب ليؤمنوا بما كذبوا من قبل هلاكهم وقيل معناه فما كانوا ليؤمنوا عند مجىء الرسل بما سبق لهم فى علم الله انهم يكذبون به حين أخرجهم من صلب آدم عليه الصلاة والسلام قال أبى بن كعب كان سبق لهم فى علمه يوم أقروا له بالميثاق انهم لا يؤمنون به وقال الربيع بن أنس يحق على العباد ان يأخذوا من العلم ما ابدى لهم ربهم وان لا يتأولوا علم ما أخفى الله تعالى عنهم فان علمه نافذ فيما كان وفيما يكون وفى ذلك قال تعالى ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين قال نفذ علمه فيهم أيهم المطيع من العاصى حيث خلقهم فى صلب آدم عليه الصلاة والسلام قال الطبرى واولى الاقوال بالصواب قول ابن كعب والربيع بن أنس وذلك ان من سبق فى علم الله انه لا يؤمن به فلا يؤمن أبدا وقد كان سبق فى علم الله لمن هلك من الامم الذين قص خبرهم فى هذه السورة انهم لا يؤمنون أبدا فاخبر عنهم انهم لم يكونوا ليؤمنوا

(كذلك) مثل ذلك الطبع الشديد (يطبع الله على قلوب الكافرين) لما علم منهم انهم يختارون الثبات على الكفر (وما وجدنا لاكثرهم من عهد) الضمير للناس على الاطلاق يعني ان أكثر الناس نقضوا عهد الله وميثاقه في الايمان والآية اعتراض أو للامم المذكورين فانهم كانوا اذا عاهدوا الله في ضر ومخافة لئن أنجيتنا لنؤمنن ثم أنجاهم نكثوا (وان) الشأن والحديث (وجدنا أكثرهم لفاسقين) خارجين عن الطاعة والوجود بمعنى العلم بدليل دخول ان المخففة واللام الفارقة ولا يجوز ذلك الا في المبتدا والخبر والافعال الداخلة عليهما (ثم بعثنا من بعدهم) الضمير للرسل في قوله ولقد جاءتهم رسلهم أو للامم (موسى بآياتنا) بالمعجزات الواضحات (الى فرعون وملئه فظلموا بها) فكفروا بآياتنا أجرى الظلم مجرى الكفر لانهما من واد واحد ان الشرك لظلم عظيم او فظلموا الناس بسببها حين آذوا من آمن اولانه اذا وجب الايمان بها فكفروا بدل الايمان كان كفرهم بها ظلما حيث وضعوا الكفر غير موضعه وهو موضع الايمان (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) حيث صاروا مغرقين (وقال موسى يا فرعون) يقال لملوك مصر الفراعنة كما يقال لملوك فارس الاكاسرة وكانه قال يا ملك مصر واسمه قابوس أو الوليد بن مصعب بن الريان (اني رسول من رب العالمين) اليك قال فرعون كذبت فقال موسى (حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق) اى انا حقيق على قول الحق اى واجب على قول الحق ان أكون قائله والقائم به حقيق على نافع اى واجب على ترك القول على الله الا الحق اى الصدق

ليؤمنوا بما هم مكذبون به في سابق علمه قبل مجيء الرسل عند مجيئهم اليهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) يعني كما طبع الله على قلوب كفار الامم الخالية واهلكهم كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين الذين كتب الله عليهم أنهم لا يؤمنون من قومك (وما وجدنا لاكثرهم من عهد) يعني وما وجدنا لاكثر الامم الخالية والقرون الماضية الذين قصصنا خبرهم عليك يا محمد من وفاء بالعهد الذي عهدناه اليهم وأوصيناهم به يوم أخذ الميثاق قال ابن عباس انما أهلك الله أهل القرى لانهم لم يكونوا حفظوا ما وصاهم به (وان وجدنا أكثرهم لفاسقين) اى وما وجدنا أكثرهم الا فاسقين خارجين عن طاعتنا وأمرنا * قوله عز وجل (ثم بعثنا من بعدهم) يعني ثم بعثنا بعد الانبياء الذين تقدم ذكرهم وهم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب عليهم الصلاة والسلام (موسى بآياتنا) يعني بحججنا وأدلتنا الدالة على صدقه مثل اليد والعصا ونحو ذلك من الآيات التي جاء بها موسى عليه الصلاة والسلام (الى فرعون وملئه) قيل ان كل من ملك مصر كان يسمى فرعون في ذلك الزمان مثل ما كان يسمى ملك الفرس كسرى وملك الروم قيصر وملك الحبشة النجاشي وكان اسم فرعون الذي أرسل اليه موسى عليه الصلاة والسلام الوليد بن مصعب بن الريان وكان ملك القبط والملأ أشراف قومه وانما خصوا بالذكر لانه اذا آمن الاشراف آمن الاتباع (فظلموا بها) يعني فجحدوا بها لان الظلم وضع الشئ في غير موضعه وكانت هذه الآيات معجزات ظاهرة قاهرة فكفروا بها ووضعوا الكفر موضع الايمان (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) اى انظر يا محمد بعين العقل والبصيرة كيف فعلنا بهم وكيف أهلكناهم (وقال موسى يا فرعون اني رسول من رب العالمين) يعني ان موسى عليه الصلاة والسلام لما دخل على فرعون دعاه الى الله تعالى والى الايمان به وقال له اني رسول أي مرسل اليك والى قومك من رب العالمين يعني ان الله الذي خلق السموات والارض وخلق الخلق وهو سيدهم ومالكهم هو الذي أرسلني اليك (حقيق) اى واجب (على أن لا أقول على الله الا الحق) يعني اني رسول والرسول لا يقول على الله الا الحق في وصفه وتنزيهه وتوحيده وانه لا اله غيره (قد جئتكم ببينة من ربكم) يعني ببرهان على صدق فيما أدعي من الرسالة والمراد ببينته معجزته وهي العصا واليد البيضاء ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما فرغ من تبليغ رسالته رتب على ذلك الحكم فقال موسى (فأرسل معي بني اسرائيل) يعني خل عنهم وأطلقهم من أسرك وكان فرعون قد استعبد بني اسرائيل واستعملهم في الاعمال الشاقة مثل ضرب اللبن ونقل التراب ونحو ذلك من الاعمال الشاقة (قال ان كنت جئت بآية فات بها ان كنت من الصادقين) يعني ان فرعون قال لموسى عليه الصلاة والسلام بعد تبليغ الرسالة ان كنت جئت من

وعلى هذه القراءة تقف على العالمين وعلى الاول يجوز الوصل على جعل حقيق وصف الرسول وعلى بمعنى الباء كقراءة ابي اى اني رسول خليق بأن لا أقول او يعلق على بمعنى الفعل في الرسول اى اني رسول حقيق جدير بالرسالة ارسلت على ان لا اقول على الله الا الحق (قد جئتكم ببينة من ربكم) بما يبين رسالتي (فأرسل معي بني اسرائيل) فخلهم يذهبوا معي راجعين الى الارض المقدسة التي هي وطنهم وذلك ان يوسف عليه السلام لما توفي غلب فرعون على نسل الاسباط واستعبدهم فأنقذهم الله بموسى عليه السلام وكان بين اليوم الذي دخل يوسف عليه السلام مصر واليوم الذي دخله موسى اربعمائة عام ومعى حفص (قال ان كنت جئت بآية) من عند من ارسلك (فات بها ان كنت من الصادقين) فأتى بها لتصح دعواك و يثبت صدقك فيها

عندمن أرسلك ببينة تدل على صدقك فأتى بها وأحضرها عندى لتصح دعواك و يثبت صدقك ف
قلت (فالقى عصاه فاذاهى ثعبان مبين) اى بين والثعبان الذكر من الحيات وصفه هنا بانه ثع
والثعبان من الحيات العظيم الضخم ووصفه فى آية أخرى بانه جان والجان الحية الصغيرة والجمع
هذين الوصفين أنها كانت فى عظم الجثة كالثعبان العظيم وفى خفة الحركة كالحية الصغيرة وهى الج
قال ابن عباس والسدى ان موسى لما ألقى العصا صارت حية عظيمة صفراء شعراء فاغرة فاها بين لح
ثمانون ذراعا وارتفعت من الارض بقدر ميل وقامت على ذنبها واضعة لحيها الاسفل فى الارض ول
الاعلى على سور القصر وتوجهت نحو فرعون لتأخذه فوثب فرعون عن سريره هاربا وأحدث وقيل
أحدث فى ذلك اليوم أربعمائة مرة وقيل انها أخذت قبة فرعون بين أنيابها وحملت على الناس فانهز
وصاحوا وقتل بعضهم بعضا فمات منهم فى ذلك اليوم خمسة وعشرون ألفا ودخل فرعون البيت وص
ياموسى أنشدك بالذى أرسلك أن تأخذها وأنا أومن بك وأرسل معك بنى اسرائيل فعادت فى يده ع
كما كانت وفى كون الثعبان مبينا وجوه الاول انه تميز وتبين ذلك عما عملته السحرة من التمويه والتلبي
وبذلك تتميز معجزات الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن تمويه السحرة وتخييلهم الوجه الثانى انهم شاه
العصا قد انقلبت حية ولم يشتبه ذلك عليهم فلذلك قال ثعبان مبين أى بين الوجه الثالث ان ذلك الثع
لما كان معجزة لموسى عليه الصلاة والسلام كان من أعظم الآيات التى أبانت صدق قول موسى ع
الصلاة والسلام فى أنه رسول من رب العالمين وقوله تعالى (ونزع يده) النزع فى اللغة عبارة عن اخ
الشئ عن مكانه والمعنى انه أخرج يده من جيبه أومن تحت جناحه (فاذاهى بيضاء للناظرين)
ابن عباس وغيره أخرج يده من جيبه فرآها بيضاء من غير سوء يعنى من غير برص وقيل ان موسى عل
الصلاة والسلام أدخل يده تحت جيبه ثم نزعها منه وقيل أخرج يده من تحت ابطه فاذاهى بيضاء
شعاع غلب نور الشمس وكان موسى عليه الصلاة والسلام آدم اللون ثم ردها الى جيبه فاخرجها فاذا
كما كانت ولما كان البياض المفرط عيبا فى الجسد وهو البرص قال الله تعالى فى آية أخرى بيضاء
غير سوء يعنى من غير برص والمعنى فاذاهى بيضاء للنظارة ولا تكون بيضاء للنظارة الا اذا كان بياض
بياضا عجيبا خارجا عن العادة يتعجب منه

(فصل فى بيان المعجزة وكونها دليلا على صدق الرسل) اعلم ان الله تبارك وتعالى كان قادرا
خلق المعرفة والايمان فى قلوب عباده ابتداء من غير واسطة ولكن أرسل اليهم رسلا تعرفهم معالم
وجميع تكليفاته وذلك الرسول واسطة بين الله عز وجل و بين عباده يبلغهم كلامه و يعرفهم أحك
وجائز أن تكون تلك الواسطة من غير البشر كالملائكة مع الانبياء وجائز أن تكون الواسطة من جن
البشر كالانبياء مع أممهم ولا مانع لهذا من جهة العقل واذا جاز هذا فى دليل العقل وقد جاءت الرسل ع
الصلاة والسلام بمعجزات دلت على صدقهم فوجب تصديقهم فى جميع ما أتوا به لان المعجز مع التحد
من النبى قائم مقام قول الله عز وجل صدق عبدى فاطيعوه واتبعوه ولان معجز النبى شاهد على ص
فيما يقوله وسميت المعجزة معجزة لان الخلق عجزوا عن الاتيان بمثلها وهى على ضربين فضرب منها
على نوع قدرة البشر ولكن عجز واعنه فعجزهم عنه دل على انه من فعل الله ودل على صدق النبى ص
الله عليه وسلم كتمنى الموت فى قوله فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فلما صرفوا عن تمنيه مع قدرتهم عل
علم انه من عند الله ودل على صدق النبى صلى الله عليه وسلم الضرب الثانى ما هو خارج عن قدرة الب
كاحياء الموتى وقلب العصا حية واخراج ناقة من صخرة وكلام الشجر والجماد والحيوان ونبع الما
من بين الاصابع وغير ذلك من المعجزات التى عجز البشر عن مثلها فاذا أتى النبى بشئ من

(فالقى) موسى عليه السلام (عصاه) من يده (فاذا هى) اذا هذه للفاجأة وهى من ظروف المكان بمنزلة ثمة وهناك (ثعبان) حية عظيمة (مبين) ظاهر امره روى انه كان ذكرا فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل فى الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب وأحدث ولم يكن احدث قبل ذلك وحمل على الناس فمات منهم خمسة وعشرون الفا فاقتتل بعضهم بعضا فصاح فرعون ياموسى خذه وانا أومن بك فأخذه موسى فعاد عصا (ونزع يده) من جيبه (فاذاهى بيضاء للناظرين) اى فاذاهى بيضاء للنظارة ولا تكون بيضاء للنظارة الا اذا كان بياضا عجيبا خارجا عن العادة يجمع الناس للنظر اليه روى انه ارى فرعون يده وقال ماهذه فقال يدك ثم ادخلها فى جيبه ونزعها فاذاهى بيضاء غلب شعاعها شعاع الشمس وكان موسى عليه السلام آدم شديد الادمة

المعجزات الخارقة للعادات علم أن ذلك من عند الله وان الله عز وجل هو الذى أظهر ذلك المعجز على يد نبيه ليكون حجة له على صدقه فيما يخبر به عن الله عز وجل وقد ثبت بدليل العقل والبرهان القاطع ان الله تعالى قادر على خلق الاشياء وابداعها من غير أصل سبق لها واخراجها من العدم الى الوجود وانه قادر على قلب الاعيان وخوارق العادات والله تعالى أعلم * قوله عز وجل (قال الملأ من قوم فرعون ان هذا) يعنى موسى (لساحر عليم) يعنى انه ليأخذ باعين الناس حتى يخيل لهم ان العصا صارت حية وبرى الشئ بخلاف ماهو عليه كما أراهم يده بيضاء وهو آدم اللون وانما قالوا ذلك لان السحر كان هو الغالب فى ذلك الزمان فلما أتى بما يعجز عنه غيره قالوا ان هذا لساحر عليم فان قلت قد أخبر الله تعالى فى هذه السورة أن هذا الكلام من قول الملا لفرعون وقال فى سورة الشعراء وقال فرعون للملا حوله ان هذا لساحر عليم فكيف الجمع بينهما قلت لا يمتنع أن يكون قاله فرعون أولا ثم انهم قالوه بعده فاخبر الله تعالى عنهم هنا وأخبر عن فرعون فى سورة الشعراء وقيل يحتمل ان فرعون قال هذا القول ثم ان الملأ من قومه وهم خاصته سمعوه منه ثم انهم بلغوه الى العامة فاخبر الله عز وجل هنا عن الملا وأخبر هناك عن فرعون وقوله (يريد أن يخرجكم من أرضكم) يعنى يريد موسى ان يخرجكم ايها القبط من ارض مصر (فماذا تأمرون) يعنى فاى شئ تشيرون ان نفعل به وقيل ان قوله فماذا تأمرون من قول الملا لان كلام فرعون تم عند قوله يريد أن يخرجكم من ارضكم فقال الملأ مجيبين لفرعون فماذا تأمرون وانما خاطبوه بلفظ الجمع وهو واحد على عادة الملوك فى التعظيم والتفخيم والمعنى فماترون ان نفعل به والقول الاول أصح لسياق الآية التى بعدها وهو قوله تعالى (قالوا أرجه وأخاه) يعنى أخر امرهما ولا تعجل فيه فتصير عجلتك عليك لا لك والارجاء التأخير فى اللغة وقيل معنى ارجئه احبسه واخاه وهذا القول ضعيف لان الارجاء فى اللغة هو التأخير لا الحبس ولان فرعون ما كان يقدر على حبس موسى بعد أن راى من امر العصا ما راى (وأرسل فى المدائن) جمع مدينة واشتقاقها من مدن بالمكان اى اقام به يعنى مدائن صعيد مصر (حاشرين) يعنى رجالا يحشرون اليك السحرة من جميع مدائن الصعيد والمعنى انهم قالوا لفرعون ارسل الى هذه المدائن رجالا من اعوانك وهم الشرط يحشرون اليك من فيها من السحرة وكان رؤساء السحرة باقصى مدائن الصعيد فان غلبهم موسى صدقناه واتبعناه وان غلبوه علمنا انه ساحر فذلك قوله (يأتوك) يعنى الشرط (بكل ساحر) وقرئ سحار والفرق بين الساحر والسحار ان الساحر هو المبتدى فى صناعة السحر فيتعلم ولا يعلم والسحار هو الماهر الذى يتعلم منه السحر وقيل الساحر من يكون سحره وقتا دون وقت والسحار الذى يدوم سحره ويعمل فى كل وقت (عليم) يعنى ماهر بصناعة السحر وقال ابن عباس رضى الله عنهما وابن اسحق والسدى ان فرعون لما راى من سلطان الله وقدرته فى العصا قال انا لا نقاتل موسى الا بمن هو أشد منه سحرا فاتخذ غلمانا من بنى اسرائيل وبعث بهم الى مدينة يقال لها الفوصاء يعلمونهم السحر فعلموهم سحرا كبيرا وواعد فرعون موسى موعدا ثم بعث الى السحرة فجاؤا ومعهم معلمهم فقال فرعون للمعلم ماذا صنعت قال قد علمتهم سحرا لا يطيقه سحر أهل الارض الا ان يكون امرا من السماء فانه لا طاقة لهم به ثم بعث فرعون فى مملكته فلم يترك ساحرا الا اتى به واختلفوا فى عدد السحرة الذين جمعهم فرعون فقال مقاتل كانوا اثنين وسبعين سحارا منهم من القبط وهما رئيسا القوم وسبعون من بنى اسرائيل وقال الكلبى كان الذين يعلمونهم اثنين مجوسيين من اهل نينوى وكانوا سبعين غير رئيسهم وقال كعب الاحبار كانوا اثنى عشر الفا وقال محمد بن اسحق كانوا خمسة عشر ألفا وقال عكرمة كانوا سبعين الفا وقال محمد بن المنكدر كانوا ثمانين الفا وقال السدى كانوا بضعا وثمانين الفا ويقال رئيس القوم شمعون وقيل يوحنا * قوله عز وجل

(قال الملأ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم) عالم بالسحر ماهر فيه قد خيل الى الناس العصا حية والآدم أبيض وهذا الكلام قد عزى الى فرعون فى سورة الشعراء وانه قاله للملا وهنا عزى اليهم فيحتمل انه قد قاله هو وقالوه هم فحكى قوله ثمة وقولهم هنا اوقاله ابتداء فتلقنه منه الملأ فقالوه لاعقابهم (يريدان يخرجكم من أرضكم) يعنى مصر (فماذا تأمرون) تشيرون من آمرته فامرنى بكذا اذا شاورته فاشار علىّ برأى وهو من كلام فرعون قاله للملا لما قالوا له ان هذا لساحر عليم يريدان يخرجكم (قالوا أرجه) بسكون الهاء عاصم وحمزة اى اخر واحبس اى اخر أمره ولا تعجل او كانه هم بقتله فقالوا اخر قتله واحبسه ولا تقتله ليتبين سحره عند الخلق (وأخاه) هرون (وأرسل فى المدائن حاشرين) جامعين (يأتوك بكل ساحر عليم) سحار حمزة وعلى اى يأتوك بكل ساحر عليم مثله فى المهارة او بخير منه

(وجاء السحرة فرعون) يريد فارسل اليهم فحضروا (قالوا ان لنا لاجرا) على الخبر واثبات الاجر العظيم حجازى وحفص ولم يقل فقالوا لا
على تقدير سؤال سائل ما قالوا اذ جاؤه ١٣٠ فاجيب بقوله قالوا ان لنا لاجرا لجعلا على الغلبة والتنكير للتعظيم كانهم قالوا لا بد لنا من
اجر عظيم (ان كنا نحن الغالبين قال نعم) ان لكم لاجرا (وانكم لمن المقربين) عندى فتكونون اوّل من يدخل وآخر من يخرج وكانوا ثمانين ألفا او سبعين الفا او بضعة وثلاثين الفا (قالوا يا موسى اما أن تلقى) عصاك (واما أن نكون نحن الملقين) لما معناه وفيه دلالة على ان رغبتهم فى ان يلقوا قبله حيث اكد ضميرهم المتصل بالمنفصل وعرف الخبر (قال) لهم موسى عليه السلام (القوا) تخييرهم اياه ادب حسن راعوه معه كما يفعل المناظرون قبل ان يتحاوروا فى الجدال وقد سوغ لهم موسى ما رغبوا فيه ازدراء لشأنهم وقلة مبالاة بهم واعتمادا على ان المعجزة لن يغلبها سحر ابدا (فلما ألقوا سحروا اعين الناس) اروها بالحيل والشعوذة وخيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه روى انهم القوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا فاذا هى امثال الحيات قد ملأت الارض وركب بعضها بعضا (واسترهبوهم) وارهبوهم ارهابا شديدا كانهم استدعوا رهبتهم بالحيلة (وجاؤا بسحر عظيم) فى باب السحر او فى عين من رآه افاك
(وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك فاذا هى تلقف) تبتلع تلقف حفص (ما يأفكون) ما موصولة او مصدرية يعنى ما يأفكون
اى يقلبونه عن الحق الى الباطل ويزورونه أو افكهم تسمية للمأفوك بالافك روى انها لما تلقفت ملء الوادى من الخشب والحبا

(وجاء السحرة فرعون) يعنى لما اجتمعوا وجاؤا الى فرعون (قالوا ان لنا لأجرا) يعنى جعلا وعطاء تكرمنا
به (ان كنا نحن الغالبين) يعنى لموسى قال الامام فخر الدين الرازى ولقائل ان يقول كان حق الكلام
ان يقول وجاء السحرة فرعون فقالوا بالفاء وجوابه هو على تقدير سائل سأل ما قالوا اذ جاؤا فاجيب بقوله
قالوا أئن لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين يعنى لموسى (قال نعم) يعنى قال لهم فرعون لكم الاجر والعطاء (وانكم
لمن المقربين) يعنى ولكم المنزلة الرفيعة عندى مع الاجر والمعنى ان فرعون قال للسحرة انى لا أقتصر معكم
على الاجر بل ازيدكم عليه وتلك الزيادة انى اجعلكم من المقربين عندى قال الكلبى تكونون اول من
يدخل على وآخر من يخرج من عندى (قالوا) يعنى السحرة (يا موسى اما ان تلقى) يعنى عصاك (واما ان
نكون نحن الملقين) يعنى عصينا وحبالنا فى هذه الآية دقيقة لطيفة وهى ان السحرة راعوا مع موسى
عليه الصلاة والسلام حسن الادب حيث قدموه على انفسهم فى الالقاء لا جرم ان الله عز وجل عوضهم
حيث تأدبوا مع نبيه موسى صلى الله عليه وسلم أن من عليهم بالايمان والهداية ولما راعوا الادب اوّلا
واظهروا ما يدل على رغبتهم فى ذلك (قال) يعنى قال لهم موسى (ألقوا) يعنى انتم فقدمهم على نفسه فى
الالقاء فان قلت كيف جاز لموسى ان يأمر بالالقاء وقد علم انه سحر وفعل السحر غير جائز قلت ذكر
العلماء رحمهم الله تعالى فيه اجوبة احدها ان معناه ان كنتم محقين فى فعلكم فالقوا والا فلا تلقوا الجواب
الثانى انما امرهم بالالقاء لتظهر معجزته لانهم اذا لم يلقوا حبالهم وعصيهم لم تظهر معجزة موسى فى عصاه
الجواب الثالث ان موسى علم انهم لا بد ان يلقوا تلك الحبال والعصى وانما وقع التخيير فى التقديم والتأخير
فاذن لهم فى التقديم لتظهر معجزته ايضا بغلبهم لانه لو ألقى اوّلا لم يكن له غلب وظهور عليهم فلهذا المعنى
أمرهم بالالقاء اولا (فلما ألقوا) يعنى حبالهم وعصيهم (سحروا أعين الناس) يعنى صرفوا اعين الناس عن
ادراك حقيقة ما فعلوه من التمويه والتخييل وهذا هو السحر وهذا هو الفرق بين السحر الذى هو فعل
البشر وبين معجزة الانبياء عليهم الصلاة والسلام التى هى فعل الله وذلك لان السحر قلب الاعين وصرفها
عن ادراك ذلك الشئ والمعجزة قلب نفس الشئ عن حقيقته كقلب عصا موسى عليه الصلاة والسلام حيث
تسعى (واسترهبوهم) يعنى ارهبوهم وافزعوهم بما فعلوه من السحر وهذا قوله تعالى (وجاؤا) يعنى
السحرة (بسحر عظيم) وذلك انهم القوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا فاذا هى حيات كامثال الجبال قد ملأت
الوادى يركب بعضها بعضا ويقال انهم طلوا تلك الحبال بالزئبق وجعلوا داخل تلك العصى زئبقا ايضا
والقوها على الارض فلما اثر حر الشمس فيها تحركت والتوى بعضها على بعض حتى تخيل للناس انها
حيات ويقال ان الارض كانت سعتها ميلا فى ميل فصارت كلها حيات وافاعى ففزع الناس من ذلك
واوجس فى نفسه خيفة موسى وهذه الخيفة لم تحصل لموسى عليه الصلاة والسلام لاجل سحرهم لانه عليه
الصلاة والسلام كان على يقين وثقة من الله تعالى انهم لن يغلبوه وهو غالبهم وكان عالما بان كل ما اتوا به
على وجه المعارضة لمعجزته فهو من باب السحر والتخييل وذلك باطل ومع هذا الجزم يمتنع حصول الخوف
لموسى من ذلك بل كان خوفه عليه الصلاة والسلام لاجل فزع الناس واضطرابهم مما رأوا من أمر تلك
الحيات فخاف موسى عليه الصلاة والسلام ان يتفرقوا قبل ظهور معجزته وحجته فلذلك اوجس فى نفسه
خيفة موسى قوله تعالى (وأوحينا الى موسى أن الق عصاك) يعنى فالقاها (فاذا هى تلقف) يعنى تبتلع
(ما يأفكون) يعنى ما يكذب فيه السحرة لان أصل الافك قلب الشئ عن غير وجهه ومنه قيل للكذاب

رفعها موسى فرجعت عصا كما كانت واعدم الله بقدرته تلك الاجرام العظيمة اوفرقها اجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحر البقيت حبالنا وعصينا (فوقع الحق) فحصل وثبت (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر (فغلبوا هنالك) اى فرعون وجنوده والسحرة (وانقلبوا صاغرين) وصاروا اذلاء مبهوتين (وألقى السحرة ساجدين) وخروا سجدا لله كأنما القاهم ملق لشدة خرورهم اولم يتمالكوا عما رأوا فكانهم ألقوا فكانوا اول النهار كفارا سحرة وفى آخره شهداء برره (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) هو بدل مما قبله (قال فرعون آمنتم به) على الخبر حفص وهذا توبيخ منه لهم وبهمزتين كوفى غير حفص فالاولى همزة الاستفهام ومعناه الانكار والاستبعاد (قبل أن آذن لكم) قبل اذنى لكم (ان هذا لمكر مكرتموه فى المدينة لتخرجوا منها أهلها) ان صنعكم هذا لحيلة احتلتموها انتم وموسى فى مصر قبل ان تخرجوا الى الصحراء لغرض لكم وهو ان تخرجوا من مصر القبط وتسكنوا بنى اسرائيل (فسوف تعلمون) وعيدا جمله ثم فصله بقوله (لأقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف) من كل شق طرفا (ثم لأصلبنكم أجمعين) هو اول من قطع من خلاف وصلب (قالوا انا

افك لانه يقلب الكلام عن وجهه الصحيح الى الباطل قال المفسرون اوحى الله عز وجل الى موسى عليه الصلاة والسلام ان لا تخف وألق عصاك فالقاها فصارت حية عظيمة حتى سدت الافق قال ابن زيد كان اجتماعهم بالاسكندرية فيقال بلغ ذنب الحية من وراء البحر ثم فتحت فاها ثمانين ذراعا فاذا هى تلتقف يعنى تبتلع كل شئ اتوا به من السحر فكانت تبتلع حبالهم وعصيهم واحدا واحدا حتى ابتلعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك الجمع ففزعوا ووقع الزحام بينهم فمات من ذلك الزحام خمسة وعشرون ألفا ثم اخذها موسى عليه السلام فصارت فى يده عصا كما كانت اول مرة فلما رأى السحرة ذلك عرفوا انه من أمر السماء وليس بسحر وعرفوا ان ذلك ليس من قدرة البشر وقوتهم فعند ذلك خروا سجدا وقالوا آمنا برب العالمين وذلك قوله تعالى (فوقع الحق) يعنى فظهر الحق الذى جاء به موسى (وبطل ما كانوا يعملون) يعنى من السحر وذلك ان السحرة قالوا لو كان ما صنع موسى سحرا لبقيت حبالنا وعصينا فلما انفقدت وتلاشت فى عصا موسى علموا ان ذلك من امر الله وقدرته (فغلبوا هنالك) يعنى فعند ذلك غلب فرعون وسحرته وجموعه (وانقلبوا صاغرين) يعنى ورجعوا ذليلين مقهورين (وألقى السحرة ساجدين) يعنى ان السحرة لما عاينوا من عظيم قدرة الله تعالى ما ليس فى قدرتهم مقابلته وعلموا انه ليس بسحر خروا لله ساجدين وذلك ان الله عز وجل ألهمهم معرفته والايمان به (قالوا آمنا برب العالمين) فقال فرعون اياى تعنون فقالوا بل (رب موسى وهرون) قال مقاتل قال موسى لكبير السحرة تؤمن بى ان غلبتك فقال لا آمنين بسحرك لا يغلبه سحر وانى غلبتنى لأومنن بك وقيل ان الحبال والعصى التى كانت مع السحرة كانت حمل ثلثمائة بعير فلما ابتلعتها عصا موسى كلها قال بعضهم لبعض هذا أمر خارج عن حد السحر وما هو الا من امر السماء فآمنوا به وصدقوه فان قلت كان يجب ان يأتوا بالايمان قبل السجود فما فائدة تقديم السجود على الايمان قلت لما قذف الله عز وجل فى قلوبهم الايمان والمعرفة خروا سجدا لله تعالى شكرا على هدايتهم اليه وعلى ما ألهمهم من الايمان بالله وتصديق رسوله ثم اظهروا بعد ذلك ايمانهم وقيل لما رأوا عظيم قدرة الله تعالى وسلطانه فى أمر العصا وانه ليس لقدر على ذلك احد من البشر وزالت كل شبهة كانت فى قلوبهم بادروا الى السجود لله تعظيما لشأنه لما رأوا من عظيم قدرته ثم انهم أظهروا الايمان باللسان قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لما رأت السحرة ما رأت عرفت ان ذلك من امر السماء وليس بسحر فخرّوا سجدا وقالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون * قوله عز وجل (قال فرعون آمنتم به قبل ان آذن لكم) يعنى قال فرعون للسحرة آمنتم لموسى وصدقتموه قبل أن آمركم به وآذن لكم فيه (ان هذا لمكر مكرتموه فى المدينة) يعنى ان هذا الصنع الذى صنعتموه انتم وموسى فى مدينة مصر قبل خروجكم الى هذا الموضع وذلك ان فرعون رأى موسى يحدث كبير السحرة فظن فرعون ان موسى وكبير السحرة قد تواطآ عليه وعلى اهل مصر وهو قوله (لتخرجوا منها أهلها) وتستولوا عليها أنتم (فسوف تعلمون) فيه وعيد وتهديد يعنى فسوف تعلمون ما افعل بكم ثم فسر ذلك الوعيد فقال (لأقطعن أيديكم وارجلكم من خلاف) وهو أن تقطع احدى اليدين واحدى الرجلين يخالف بينهما فى القطع (ثم لأصلبنكم أجمعين) يعنى على شاطئ نيل مصر قال ابن عباس رضى الله عنهما اول من صلب واول من قطع الايدى والارجل فرعون (قالوا) يعنى مجيبين لفرعون حين وعدهم بالقتل (انا الى ربنا منقلبون) يعنى انا الى ربنا راجعون واليه صائرون فى الآخرة (وما تنقم منا) وما تكره منا وما تطعن علينا وقال عطاء معناه وما لنا عندك من ذنب تعذبنا عليه (الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا)

ربنا منقلبون) فلا نبالى بالموت لانقلابنا الى لقاء ربنا ورحمته اوانا جميعا يعنون انفسهم وفرعون ننقلب الى الله فيحكم بيننا (وما تنقم منا الا أن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا) وما تعيب منا الا الايمان بآيات الله أرادوا وما تعيب منا الا ما هو اصل المناقب والمفاخر

وهو الايمان ومنه قوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب (ربنا أفرغ علينا صبرا) اى اصبب صبا ذريعا والمعنى هب لنا صبرا واسعا وكثره علينا حتى يفيض علينا ويغمرنا كما يفرغ الماء افراغا (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام (وقال الملأ من قوم فرعون ١٣٢ أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض) ارض مصر بالاستعلاء فيها وتغيير دين اهلها

ثم فزعوا الى الله تعالى وسألوه الصبر على تعذيب فرعون اياهم فقالوا (ربنا أفرغ علينا صبرا) اى اصبب علينا صبرا كاملا تاما ولهذا اتى بلفظ التنكير يعنى صبرا واى صبر عظيم (وتوفنا مسلمين) يعنى واقبضنا على دين الاسلام وهو دين خليلك ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس رضى الله عنهما كانوا فى اول النهار سحرة وفى آخر النهار شهداء قال الكلبى ان فرعون قطع ايديهم وارجلهم وصلبهم وقال غيره انه لم يقدر عليهم لقوله تعالى لا يصلون اليكما بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون قوله تعالى (وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى) يعنى وقال جماعة من اشراف قوم فرعون لفرعون أتدع موسى (وقومه) من بنى اسرائيل (ليفسدوا فى الارض) يعنى ارض مصر واراد بالافساد فيها انهم يأمرونهم بمخالفة فرعون وهو قوله (ويذرك وآلهتك) يعنى وتذره ليذرك ويذر آلهتك فلا يعبدك ولا يعبدها قال ابن عباس رضى الله عنهما كانت لفرعون بقرة كان يعبدها وكان اذا رأى بقرة حسنة أمرهم بعبادتها ولذلك اخرج لهم السامرى عجلا وقال السدى كان فرعون قد اتخذ لقومه اصناما وكان يأمرهم بعبادتها وقال لهم أنا ربكم ورب هذه الاصنام وذلك قوله انا ربكم الاعلى والاولى أن يقال ان فرعون كان دهريا منكر الوجود الصانع فكان يقول مدبر هذا العالم السفلى هى الكواكب فاتخذ اصناما على صورة الكواكب وكان يعبدها ويأمر بعبادتها وكان يقول فى نفسه انه هو المطاع والمخدوم فى الارض فلهذا قال انا ربكم الاعلى وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه وابن عباس والشعبى والضحاك ويذرك والاهتك بكسر الالف ومعناه ويذرك وعبادتك فلا يعبدك لان فرعون كان يعبد ولا يعبد وقيل اراد بالآلهة الشمس والكواكب لانه كان يعبدها قال الشاعر

تروحنا من اللعباء قصرا * وأعجلنا الالاهة ان نؤبا

أراد بالالاهة الشمس (قال) يعنى فرعون مجيبا لقومه حين قالوا له أتذر موسى وقومه (سنقتل أبناءهم ونستحيى نساءهم) يعنى نتركهن أحياء وذلك ان قوم فرعون لما أرادوا اغراء فرعون على قتل موسى وقومه اوجس موسى انزال العذاب بقومه ولم يقدر فرعون ان يفعل بموسى عليه الصلاة والسلام شيأ مما أرادوا به لقوة موسى عليه السلام بما معه من المعجزة فعدل الى قومه فقال سنقتل أبناءهم ونستحيى نساءهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما كان قد ترك القتل فى بنى اسرائيل بعد ما ولد موسى فلما جاءهم موسى بالرسالة وكان من أمره ما كان قال فرعون أعيدوا عليهم القتل فاعادوا القتل على بنى اسرائيل والمعنى ان فرعون قال انما يتقوى موسى بقومه فنحن نسعى فى تقليل عدد قومه بالقتل لتقل شوكته ثم بين فرعون انه قادر على ذلك بقوله (وانا فوقهم قاهرون) يعنى بالغلبة والقدرة عليهم ولما نزل ببنى اسرائيل ما نزل شكوا الى موسى ما نزل بهم (قال موسى لقومه) يعنى لما شكوا اليه (استعينوا بالله واصبروا) يعنى استعينوا بالله على فرعون وقومه فيما نزل بكم من البلاء فان الله هو الكافى لكم واصبروا على ما نالكم من المكاره فى أنفسكم وأبنائكم (ان الارض لله) يعنى أرض مصر وان كانت الارض كلها لله تعالى (يورثها من يشاء من عباده) وهذا اطماع من موسى عليه الصلاة والسلام لبنى اسرائيل أن يهلك فرعون وقومه ويملك بنو اسرائيل أرضهم وبلادهم بعد اهلاكهم وهو قوله تعالى (والعاقبة للمتقين) يعنى ان النصر والظفر للمتقين على عدوهم وقيل أراد الجنة يعنى ان عاقبة المتقين الصابرين الجنة

لانه وافق السحرة على الايمان ستمائة الف نفر (ويذرك وآلهتك) عطف على ليفسدوا قيل صنع فرعون لقومه اصناما وأمرهم ان يعبدوها تقربا اليه كما يعبد عبدة الاصنام الاصنام ويقولون ليقربونا الى الله زلفى ولذلك قال انا ربكم الاعلى (قال) فرعون مجيبا للملا (سنقتل أبناءهم ونستحيى نساءهم وانا فوقهم قاهرون) سنقتل حجازى اى سنعيد عليهم قتل الابناء ليعلموا انا على ما كنا عليه من الغلبة والقهر وانهم مقهورون تحت أيدينا كما كانوا ولئلا يتوهم العامة انه هو المولود الذى تحدث المنجمون بذهاب ملكنا على يده فيثبطهم ذلك عن طاعتنا ويدعوهم الى اتباعه (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا) قال لهم ذلك حين جزعوا من قول فرعون سنقتل أبناءهم تسلية لهم ووعدا بالنصر عليهم (ان الارض) اللام للعهد اى ارض مصر او للجنس فيتناول ارض مصر تناولا أوليا (لله يورثها من يشاء من عباده) فيه تمنيته اياهم ارض مصر (والعاقبة للمتقين) بشارة بان الخاتمة المحمودة للمتقين منهم ومن القبط واخليت هذه الجملة عن الواو لانها جملة مستأنفة بخلاف قوله (قالوا) وقال الملأ لانها معطوفة على ما سبقها من قوله قال الملأ من قوم فرعون

قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما آمنت السحرة تبع موسى ستمائة ألف من بنى اسرائيل والمعنى ان بنى اسرائيل لما سمعوا ما قاله فرعون ووعدهم به من القتل مرة ثانية قالوا لموسى قد أوذينا من قبل ان تأتينا يعنى بالرسالة وذلك ان بنى اسرائيل كانوا مستضعفين فى يد فرعون وقومه وكان يستعملهم فى الاعمال الشاقة الى نصف النهار فلما جاء موسى بالرسالة وجرى ما جرى عدد فرعون فى استعمالهم فكان يستعملهم جميع النهار واعاد القتل عليهم فقالوا أوذينا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئتنا يعنى بالرسالة وظاهر هذا الكلام يوهم ان بنى اسرائيل كرهوا مجىء موسى بالرسالة وذلك كفر والجواب عن هذا الايهام ان موسى عليه الصلاة والسلام كان قد وعدهم بزوال ما كانوا فيه من الشدة والمشقة فظنوا ان ذلك يكون على الفور فلما رأوا انه قد زادت الشدة عليهم قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا فمتى يكون ما وعدتنا به من زوال ما نحن فيه (قال) موسى مجيبا لهم (عسى ربكم أن يهلك عدوكم) يعنى فرعون وقومه (ويستخلفكم فى الارض) يعنى ويجعلكم تخلفونهم فى أرضهم بعد هلاكهم (فينظر كيف تعملون) يعنى فيرى ربكم كيف تعملون من بعدهم قال الزجاج فيرى وقوع ذلك منهم لان الله تعالى لا يجازيهم بما يعلمه منهم وانما يجازيهم على ما يقع منهم * قوله عز وجل (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) يعنى بالقحط والجدب تقول العرب مستهم السنة بمعنى أخذهم الجدب فى السنة ويقال اسنتوا كما يقال اجدبوا قال الشاعر

ورجال مكة مسنتون عجاف * ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ومعنى الآية ولقد أخذنا آل فرعون بالجدب والقحط والجوع سنة بعد سنة (ونقص من الثمرات) يعنى واتلاف الغلات بالآفات قال قتادة أما السنون فلاهل البوادى وأما نقص الثمرات فلاهل الامصار (لعلهم يذكرون) يعنى لعلهم يتعظون فيرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصى وذلك لان الشدة ترقق القلوب وترغب فيما عند الله عز وجل من الخير ثم بين الله تعالى انهم عند نزول العذاب وتلك المحن عليهم والشدة لم يزدادوا الا تمردا وكفرا فقال تعالى (فاذا جاءتهم الحسنة) يعنى الغيث والخصب والسعة والعافية والسلامة من الآفات (قالوا لنا هذه) اى نحن مستحقون لها ونحن أهلها على العادة التى جرت لنا فى سعة الارزاق وصحة الابدان ولم يروا ذلك من فضل الله عليهم فيشكروه على انعامه (وان تصبهم سيئة) يعنى القحط والجدب والمرض والبلاء ورأوا ما يكرهون فى أنفسهم (يطيروا) يعنى يتشاءموا وأصله يتطيروا والتطير التشاؤم فى قول جميع المفسرين (بموسى ومن معه) يعنى انهم قالوا ما أصابنا بلاء الا حين رأيناهم وما ذلك الا بشؤم موسى وقومه قال سعيد بن جبير ومحمد بن المنكدر كان ملك فرعون أربعمائة سنة وعاش ستمائة وعشرين سنة لم ير مكروها قط ولو كان حصل له فى تلك المدة جوع يوم او حمى ليلة او وجع ساعة لما ادعى الربوبية قط (ألا انما طائرهم عند الله) يعنى ان نصيبهم من الخصب والجدب والخير والشر كله من الله قال ابن عباس رضى الله عنهما طائرهم ما قضى لهم وقدر عليهم من عند الله وفى رواية عنه شؤمهم عند الله تعالى ومعناه انه انما جاءهم بكفرهم بالله وقيل الشؤم العظيم هو الذى لهم عند

قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا) يعنون قتل أبنائهم قبل مولد موسى الى أن استنبئ واعادته عليهم بعد ذلك وذلك استكاء من فرعون واستبطاء لوعد النصر (قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الارض) تصريح بما رمز اليه من البشارة بالهلاك وكشف عنه وهو اهلاك فرعون واستخلافهم بعده فى ارض مصر (فينظر كيف تعملون) فيرى الكائن منكم من العمل حسنه وقبيحه وشكر النعمة وكفرانها ليجازيكم على حسب ما يوجد منكم وعن عمرو بن عبيد انه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائدته رغيف او رغيفان وطلب المنصور زيادة لعمرو فلم توجد فقرأ عمرو هذه الآية ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك وقال قد بقى فينظر كيف تعملون (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) سنى القحط وهن سبع سنين والسنة من الاسماء الغالبة كالدابة والنجم (ونقص من الثمرات) قيل السنون لاهل البوادى ونقص الثمرات للامصار (لعلهم يذكرون) ليتعظوا فينبهوا على أن ذلك لاصرارهم على الكفر ولان الناس فى حال الشدة أضرع خدودا وارق أفئدة وقيل عاش فرعون أربعمائة سنة لم ير مكروها فى ثلثمائة وعشرين سنة ولو أصابه فى تلك المدة وجع او جوع او حمى لما ادعى الربوبية (فاذا جاءتهم الحسنة) الصحة والخصب (قالوا لنا هذه) اى هذه التى نستحقها (وان تصبهم سيئة) جدب ومرض (يطيروا) اصله يتطيروا ادغمت التاء فى الطاء لانها من طرف اللسان وأصول الثنايا (بموسى ومن معه) تشاءموا بهم وقالوا هذه بشؤمهم ولولا مكانهم لما أصابتنا وانما دخل اذا فى الحسنة وعرفت الحسنة وان فى السيئة ونكرت السيئة لان جنس الحسنة وقوعه كالكائن لكثرته وأما السيئة فلا تقع الا فى الندرة ولا يقع الا شئ منها (ألا انما طائرهم) سبب خيرهم وشرهم (عند الله) فى حكمه ومشيئته والله هو الذى يقدر ما يصيبهم من الحسنة والسيئة قل كل من عند الله

الله من عذاب النار (ولكن أكثرهم لا يعلمون) يعني ان ما أصابهم من الله تعالى وانما قال أكثر لا يعلمون لان أكثر الخلق يضيفون الحوادث الى الاسباب ولا يضيفونها الى القضاء والقدر قوله تعالى (وقالوا) يعني قوم فرعون وهم القبط لموسى عليه السلام (مهما تأتنا به من آية) يعني من عندربك فهو عندنا سحر وهو قولهم (لتسحرنا بها) يعني لتصرفنا عما نحن عليه من الدين (فما نحن لك بمؤمنين) بمصدقين وكان موسى عليه الصلاة والسلام رجلا حديدا مستجاب الدعوة فدعا عليهم فاستجاب عز وجل دعاءه فقال تعالى (فارسلنا عليهم الطوفان) قال ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن جبير وقتادة ومحمد بن اسحق دخل كلام بعضهم في بعض قالوا لما آمنت السحرة ورجع فرعون مغلوبا هو وقومه الا الاقامة على الكفر والتمادي في الشر فتابع الله عز وجل عليهم الآيات فاخذهم بالسنين وهو القحط ونقص الثمرات وأراهم قبل ذلك من المعجزات اليد والعصا فلم يؤمنوا فدعا عليهم موسى وقال يا رب ان عبدك فرعون علا في الارض وبغى وعتا وان قومه قد نقضوا العهد ربنا فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نقمة ولقومي عظة وان بعدهم آية وعبرة فبعث الله عليهم الطوفان وهو الماء فارسل عليهم المطر من السماء و بيوت بني اسرائيل و بيوت القبط مختلطة مشتبكة فامتلأت بيوت القبط حتى قاموا في الماء الى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء في بيوت بني اسرائيل شئ ودام الماء على أرضهم فلم يقدروا على التحرك ولم يعملوا شيأ ودام ذلك الماء عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت وقال مجاهد وعطاء الطوفان الموت وقال وهب الطوفان الطاعون بلغة أهل اليمن وقال أبو قلابة الطوفان الجدري وهم أول من عذب به ثم بقي في الارض وقال مقاتل الطوفان الماء طفا فوق حروثهم وفي رواية ابن عباس رضي الله عنهما ان الطوفان أمر من الله عز وجل طاف بهم فعند ذلك قالوا يا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا هذا المطر فنحن نؤمن بك ونرسل معك بني اسرائيل فدعا موسى عليه الصلاة والسلام ربه فرفع عنهم الطوفان وأنبت الله لهم تلك السنة شيأ لم ينبته قبل ذلك من الكلا والزرع واخصبت بلادهم فقالوا ما كان هذا الماء الا نعمة علينا فلم يؤمنوا وأقاموا شهرا في عافية فبعث الله عليهم الجراد فاكل عامة زروعهم وثمارهم وورق الشجر وأكل الابواب وسقوف البيوت والخشب والثياب والامتعة وأكل مسامير الحديد التي في الابواب وغيرها وابتلى الجراد بالجوع فكان لا يشبع وامتلأت دور القبط منه ولم يصب بني اسرائيل من ذلك شئ فعجوا وضجوا وقالوا يا موسى ادع لنا ربك لئن كشفت عنا هذا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل فدعا موسى ربه عز وجل فكشف الله عنهم الجراد بعد ما أقام عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت وفي الخبر مكتوب على صدر كل جراد جند الله الاعظم ويقال ان موسى عليه السلام خرج الى الفضاء فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الجراد من حيث جاء وكان قد بقي من زروعهم وثمارهم بقية فقالوا قد بقي لنا ما هو كافينا فنحن بتاركو ديننا فلم يؤمنوا ولم يفوا بما عاهدوا عليه وعادوا الى أعمالهم الخبيثة فاقاموا شهرا في عافية ثم بعث الله عز وجل عليهم القمل واختلفوا فيه فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ان القمل هو السوس الذي يخرج من الحنطة وقال مجاهد وقتادة والسدي والكلبي القمل الدبى وهو صغار الجراد الذي لا اجنحة له وقال أبو عبيدة هو الحمنان وهو ضرب من الجراد وقال عطاء الخراساني هو القمل نفسه وكان الحسن يقرأ بفتح القاف وسكون الميم قال أصحاب الاخبار أمر الله عز وجل موسى عليه الصلاة والسلام ان يمشي الى كثيب رمل اعفر بقرية من قرى مصر تسمى عين الشمس فمشى الى ذلك الكثيب فضربه بعصاه فانهال عليهم القمل فتتبع ما بقي من حروثهم وزروعهم وثمارهم فاكلها كلها ولحست الارض وكان يدخل بين ثوب أحدهم وجلده فيعضه فاذا أكل أحدهم طعاما امتلأ قملا قال سعيد

(ولكن أكثرهم لا يعلمون) ذلك (وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) أصل مهما ما ما فما الاولى للجزاء ضمت اليها ما المزيدة المؤكدة للجزاء في قولك متى ما تخرج أخرج أينما تكونوا فاما نذهبن بك الا أن الالف قلبت هاء استثقالا لتكرير المتجانسين وهو المذهب السديد البصري وهو في موضع النصب بتأتنا اى ايما شئ ومن آية تبيين لهما والضمير في به و بها راجع الى مهما الان الاول ذكر على اللفظ والثاني أنث على المعنى لانها في معنى الآية وانما سموها آية اعتبارا لتسمية موسى او قصدوا بذلك الاستهزاء (فأرسلنا عليهم الطوفان) ما طاف بهم وغلبهم من مطر او سيل قيل طفا الماء فوق حروثهم وذلك انهم مطروا ثمانية أيام في ظلمة شديدة لا يرون شمسا ولا قمرا ولا يقدر احد أن يخرج من داره وقيل دخل الماء في بيوت القبط حتى قاموا في الماء الى تراقيهم فمن جلس غرق ولم يدخل بيوت بني اسرائيل من الماء قطرة او هو الجدري او الطاعون

سيب القمل السوس الذى يخرج من الحبوب وكان الرجل منهم يخرج بعشرة اجربة الى الرحى فلا يرد
منها ثلاثة أقفزة فلم يصابوا بابلاء كان أشد عليهم من القمل وأخذت أشعارهم وأبصارهم وحواجبهم واشفار
عيونهم ولزم جلودهم كانه الجدرى عليهم ومنعهم النوم والقرار فصرخوا بموسى انا نتوب فادع لنا ربك
يكشف عنا هذا البلاء فدعا موسى ربه فرفع الله عنهم القمل بعدما اقام عليهم سبعة أيام من السبت الى
السبت فنكثوا بعد ذلك ورجعوا الى أخبث ما كانوا عليه من الاعمال الخبيثة وقالوا ما كنا قط أحق
ان نستيقن انه ساحر منا اليوم يجعل الرمل دواب فدعا موسى عليهم بعدما أقاموا شهرا فى عافية فارسل الله
عليهم الضفادع فامتلأت منها بيوتهم وافنيتهم واطعمتهم وآنيتهم فلا يكشف أحدا ناء ولا طعاما الا وجد
فيه الضفادع وكان الرجل منهم يجلس فى الضفادع فتبلغ الى حلقه فاذا أراد ان يتكلم يثب الضفدع
فيدخل فى فيه وكانت تثب فى قدورهم فتفسد طعامهم عليهم وتطفئ نيرانهم وكان أحدهم اذا اضطجع
جاءته الضفادع حتى تكون عليه ركاما فلا يستطيع ان يتقلب الى شقه الآخر واذا أراد ان يأكل سبقه
الضفدع الى فيه ولا يعجن احدهم عجينا الا امتلأ ضفادع ولا يفتح قدرا الا امتلأت ضفادع فلقوا من ذلك
بلاء شديدا وروى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانت الضفادع برية فلما ارسلها الله عز وجل
على آل فرعون وسمعت واطاعت وجعلت تقذف بانفسها فى القدور وهى تغلى على النار وفى التنانير وهى
تورا ثابها الله عز وجل بحسن طاعتها برد الماء فلما رأوا ذلك بكوا وشكوا الى موسى عليه الصلاة والسلام
ما يلقونه من الضفادع وقالوا هذه المرة نتوب ولا نعود فأخذ موسى عليه السلام عليهم العهود والمواثيق ثم
دعا الله عز وجل فكشف عنهم الضفادع بعدما أقامت عليهم سبعا من السبت الى السبت فأقاموا شهرا فى
عافية ثم نقضوا العهد وعادوا الى كفرهم فدعا عليهم موسى عليه الصلاة والسلام فأرسل الله عز وجل عليهم
الدم فسال النيل عليهم دما عبيطا وصارت مياههم كلها دما وكل ما يستقون من الآبار والانهار يجدونه دما
عبيطا فشكوا ذلك الى فرعون وقالوا ليس لنا شراب الا الدم فقال سحركم فقالوا من أين يسحرنا ونحن لا نجد
الا وعيدنا شيأ من الماء الا دما عبيطا فكان فرعون يجمع بين القبطى والاسرائيلى على اناء واحد فيكون
الذى للاسرائيلى ماء وما يلى القبطى دما ويفرغان الجرة فيها الماء فيخرج للقبطى دما وللاسرائيلى ماء حتى
ان المرأة من آل فرعون تأتى الى المرأة من بنى اسرائيل حين جهدهم العطش فتقول لها اسقينى من مائك
فتصب لها فى قربتها فيصير فى الاناء دما حتى كانت تقول اجعليه فى فيك ثم مجيه فى فى فتفعل ذلك
فيصير دما ثم ان فرعون اعتراه العطش حتى انه ليضطر الى مضغ الاشجار الرطبة فاذا مضغها صار ماؤها
دما فشكوا على ذلك سبعة أيام لا يشربون الا الدم وقال زيد بن أسلم ان الدم الذى سلط الله عز وجل عليهم
حين الرعاف فاتوا موسى عليه الصلاة والسلام وشكوا اليه ما يلقون وقالوا أدع لنا ربك يكشف عنا هذا
الدم فنحن نؤمن بك ونرسل معك بنى اسرائيل فدعا موسى عليه الصلاة والسلام ربه فكشف عنهم ذلك فلم
يؤمنوا فذلك قوله تعالى فارسلنا عليهم الطوفان (والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات)
اى يتبع بعضها بعضا وتفصيلها ان كل عذاب كان يقوم عليهم أسبوعا وبين كل عذابين مدة شهر
(فاستكبروا) يعنى عن الايمان فلم يؤمنوا (وكانوا قوما مجرمين) يعنى آل فرعون قوله تعالى
(ولما وقع عليهم الرجز) يعنى ولما نزل بهم العذاب الذى ذكره فى الآية المتقدمة من الطوفان وما
بعده وقال سعيد بن جبير الرجز الطاعون وهو العذاب السادس بعد الآيات الخمس التى تقدمت فنزل
بهم الطاعون حتى مات منهم فى يوم واحد سبعون ألفا فامسوا وهم لا يتدافنون (ق) عن اسامة بن زيد
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز أرسل على طائفة من بنى اسرائيل أو على من كان قبلكم
فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه وقوله تعالى

(والجراد) فأكلت زروعهم وثمارهم وسقوف بيوتهم وثيابهم ولم يدخل بيوت بنى اسرائيل منها شئ (والقمل) وهى الدبى وهو أولاد الجراد قبل نبات أجنحتها أو البراغيث او كبار القردان (والضفادع) وكانت تقع فى طعامهم وشرابهم حتى اذا تكلم الرجل تقع فى فيه (والدم) اى الرعاف وقيل مياههم انقلبت دما حتى ان القبطى والاسرائيلى اذا اجتمعا على اناء فيكون ما يلى الاسرائيلى ماء وما يلى القبطى دما وقيل سال عليهم النيل دما (آيات) حال من الاشياء المذكورة (مفصلات) مبينات ظاهرات لا يشكل على عاقل انها من آيات الله أو مفرقات بين كل آيتين شهر (فاستكبروا) عن الايمان بموسى (وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز) العذاب الاخير وهو الدم او العذاب المذكور واحدا بعد واحد

(قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) ما مصدرية اى بعهده عندك وهو النبوة والباء تتعلق بادع أى ادع الله لنا متوسلا
بعهده عندك (لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل) الى

(قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) يعنى بما أوصاك وقيل بما نبأك وقيل بما عهد عندك من اجابة دعوتك (لئن كشفت عنا الرجز) يعنى العذاب الذى وقع بنا (لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل) يعنى لنصدقن بما جئت به ولنخلين بنى اسرائيل حتى يذهبوا حيث شاؤا (فلما كشفنا عنهم الرجز) يعنى بدعوة موسى عليه الصلاة والسلام (الى أجل هم بالغوه) يعنى الى الوقت الذى أجل لهم وهو وقت اهلاكهم بالغرق فى اليم (اذا هم ينكثون) يعنى اذا هم ينقضون العهد الذى التزموه فى يفوابه واعلم ان ماذكره الله تعالى فى هذه الآيات هى معجزات فى الحقيقة دالة على صدق موسى عليه الصلاة والسلام ووجه ذلك ان العذاب كان مختصا بآل فرعون دون بنى اسرائيل فاختصاصه بالقبطى دون الاسرائيلى معجز وكون بنى اسرائيل فى أمان منه وعافية وقوم فرعون فى شدة وعذاب وبلاء مع اتحاد المساكن معجز أيضا فان اعترض معترض وقال ان الله تعالى علم من حال آل فرعون انهم لا يؤمنون بتلك المعجزات فما الفائدة فى توالبها عليهم واظهار الكثير منها فالجواب على مذهب أهل السنة ان الله تعالى يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل واما على قول المعتزلة فى رعاية المصلحة فلعله تعالى علم من قوم فرعون ان بعضهم كان يؤمن بتوالى تلك المعجزات وظهورها فلهذا السبب والا هاعليهم والله أعلم بمراده قوله عزوجل (فانتقمنا منهم) يعنى كافأناهم عقوبة لهم على سوء صنيعهم وأصل الانتقام فى اللغة سلب النعمة بالعذاب (فأغرقناهم فى اليم) والمعنى انه تعالى لما كشف عنهم العذاب مرات فلم يؤمنوا ولم يرجعوا عن كفرهم فلما بلغوا الاجل الذى أجل لهم انتقم منهم بان أهلكهم بالغرق فذلك قوله فأغرقناهم فى اليم يعنى البحر واليم الذى لا يدرك قعره وقيل هو لجة البحر ومعظم مائه قال الازهرى اليم معروف لفظة سريانية عربتها العرب و يقع اسم اليم على البحر الملح والبحر العذب و يدل على ذلك قوله تعالى فاقذفيه فى اليم والمراد به نيل مصر وهو عذب (بانهم كذبوا بآياتنا) يعنى أهلكناهم وأغرقناهم بسبب أنهم كذبوا بآياتنا الدالة على وحدانيتنا وصدق نبينا (وكانوا عنها) يعنى عن آياتنا (غافلين) يعنى معرضين وقيل كانوا عن حلول النقمة بهم غافلين ولما كان الاعراض عن الآيات وعدم الالتفات اليها كالغفلة عنها سموا غافلين تجوزا لان الغفلة ليست من فعل الانسان قوله عزوجل (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) يعنى ومكنا القوم الذين كانوا يقهرون و يغلبون على أنفسهم وهوان فرعون وقومه كانوا قد تسلطوا على بنى اسرائيل فقتلوا أبناءهم واستخدموهم فصيروهم مستضعفين تحت أيديهم (مشارق الارض ومغاربها) يعنى ارض الشام ومصر وأراد بمشارقها ومغاربها جميع جهاتها ونواحيها وقيل اراد بمشارق الارض ومغاربها الارض المقدسة وهو بيت المقدس وما يليه من الشرق والغرب وقيل أراد جميع جهات الارض وهو اختيار الزجاج قال لان داود وسليمان صلوات الله وسلامه عليهما كانا من بنى اسرائيل وقد ملكا الارض وقوله عزوجل (التى باركنا فيها) يدل على انها الارض المقدسة يعنى باركنا فيها بالثمار والاشجار والزروع والخصب والسعة (وتمت كلمت ربك الحسنى على بنى اسرائيل) يعنى وتمت كلمة الله وهى وعده بالنصر على عدوهم والتمكين فى الارض من بعدهم وقيل كلمة الله هى قوله ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الارض الآية والحسنى صفة للكلمة وهى تأنيث الاحسن وتمامها انجازما وعدهم به من تمكينهم فى الارض واهلاك عدوهم (بما صبروا) يعنى انما حصل لهم ذلك التمام وهو ما أنعم الله تعالى به عليهم

من الزمان (هم بالغوه) لا محالة فعذبوا فيه لا ينفعهم ما تقدم لهم من الامهال وكشف العذاب الى حلوله (اذا هم ينكثون) جواب لما اى فلما كشفنا عنهم فاجؤا النكث ولم يؤخروه (فانتقمنا منهم) هو ضد الانعام كما أن العقاب هو ضد الثواب (فأغرقناهم فى اليم) هو البحر الذى لا يدرك قعره اوهو لجة البحر ومعظم مائه واشتقاقه من التيم لان المنتفعين به يقصدونه (بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) اى كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم عنها وقلة فكرهم فيها (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) هم بنو اسرائيل كان يستضعفهم فرعون وقومه بالقتل والاستخدام (مشارق الارض ومغاربها) يعنى ارض مصر والشام (التى باركنا فيها) بالخصب وسعة الارزاق وكثرة الانهار والاشجار (وتمت كلمت ربك الحسنى على بنى اسرائيل) هو قوله عسى ربكم ان يهلك عدوكم و يستخلفكم فى الارض أو ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الارض الى ما كانوا

من

يحذرون والحسنى تأنيث الاحسن صفة للكلمة وعلى صلة تمت اى مضت عليهم واستمرت من قولك تم على الامر اذا مضى عليه (بما صبروا) بسبب صبرهم وحسبك به حاثا على الصبر ودالا على أن من قابل البلاء بالجزع وكله الله اليه ومن قابله بالصبر ضمن الله له الفرج

(ودمرنا) أهلكنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من العمارات وبناء القصور (وما كانوا يعرشون) من الجنات أو ما كانوا يرفعون من الابنية المشيدة في السماء كصرح هامان وغيره وبضم الراء شامي وأبو بكر وهذا آخر قصة فرعون والقبط وتكذيبهم بآيات الله ثم أتبعه قصة بني اسرائيل وما أحدثوه بعد انقاذهم من فرعون ومعاينتهم الآيات العظام ومجاوزتهم البحر من عبادة البقر وغير ذلك

من انجاز وعده لهم بسبب صبرهم على دينه وأذى فرعون لهم (ودمرنا) يعني وأهلكنا والدمار الهلاك باستئصال (ما كان يصنع فرعون وقومه) في ارض مصر من العمارات والبنيان (وما كانوا يعرشون) يعني يسقفون من ذلك البنيان وقال مجاهد ما كانوا يبنون من البيوت والقصور وقال الحسن وما كانوا يعرشون من الثمار والاعناب * قوله عز وجل (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) يعني وقطعنا ببني اسرائيل البحر بعد اهلاك فرعون وقومه واغراقهم فيه يقال جاز الوادي وجاوزه اذا قطعه وخلفه وراءظهره وقال الكلبي عبر موسى البحر يوم عاشوراء بعد مهلك فرعون وقومه فصامه شكرا لله تعالى (فاتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم) يعني فمر بنو اسرائيل بعد مجاوزة البحر على قوم يعكفون اي يقيمون ويواظبون على أصنام لهم يعني تماثيل لهم كانوا يعبدونها من دون الله قال ابن جريج كانت تلك الاصنام تماثيل بقر وذلك أول شأن العجل وقال قتادة كان أولئك القوم من لخم وكانوا نزولا بالرقة يعني بالرقة ساحل البحر وقيل كان أولئك الاقوام من الكنعانيين الذين أمر موسى عليه الصلاة والسلام بقتالهم (قالوا) يعني قال بنو اسرائيل لموسى لما رأوا ذلك التمثال (يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة) يعني كما لهم أصنام يعبدونها ويعظمونها فاجعل لنا أنت الها نعبده ونعظمه قال البغوي رحمه الله ولم يكن ذلك شكا من بني اسرائيل في وحدانية الله تعالى وانما معناه اجعل لنا شيأ نعظمه ونتقرب بتعظيمه الى الله تعالى وظنوا ان ذلك لا يضر بالديانة وكان ذلك لشدة جهلهم وقال غيره هذا يدل على غاية جهل بني اسرائيل وذلك انهم توهموا انه يجوز عبادة غير الله تعالى بعد ما رأوا الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وكمال قدرته وهي الآيات التي توالت على قوم فرعون حتى أغرقهم الله تعالى في البحر بكفرهم وعبادتهم غير الله تعالى فحملهم جهلهم على ان قالوا لنبيهم موسى عليه الصلاة والسلام اجعل لنا الها كما لهم آلهة فرد عليهم موسى عليه الصلاة والسلام بقوله (قال انكم قوم تجهلون) يعني تجهلون عظمة الله تعالى وانه لا يستحق ان يعبد سواه لانه هو الذي انجاكم من فرعون وقومه فأغرقهم في البحر وانجاكم منه عن ابي واقد الليثي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى غزوة حنين مر بشجرة للمشركين كانوا يعلقون عليها اسلحتهم يقال لها ذات انواط فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذات انواط كما لهم ذات انواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله هذا كما قال قوم موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة والذي نفسي بيده لتركبن سنن من كان قبلكم اخرجه الترمذي وقوله تعالى (ان هؤلاء متبر ما هم فيه) اي مهلك والتتبير الاهلاك (وباطل ما كانوا يعملون) البطلان عبارة عن عدم الشئ اما بعدم ذاته او بعدم فائدته ونفعه والمراد من بطلان عملهم انه لا يعود عليهم من ذلك العمل نفع ولا يدفع عنهم ضرا لانه عمل لغير الله تعالى فكان باطلا لا نفع فيه (قال أغير الله ابغيكم الها) لما قال بنو اسرائيل لموسى عليه الصلاة والسلام اجعل لنا الها كما لهم آلهة حكم عليهم بالجهالة وقال مجيبا لهم على سبيل التعجب والانكار عليهم أغير الله أبغيكم الها يعني اطلب لكم وابغي لكم الها (وهو فضلكم على العالمين) والمعنى ان الاله ليس هو شيأ يطلب ويلتمس ويتخير بل الاله هو الذي فضلكم على العالمين لانه القادر على الانعام والافضال فهذا هو الذي يستحق ان يعبد ويطاع لا عبادة غيره ومعنى قوله فضلكم على العالمين يعني على عالمي زمانكم وقيل فضلهم بما خصهم به من الآيات الباهرة التي لم تحصل لغيرهم وان

ليتأسى رسول الله صلى الله عليه وسلم مما رآه من بني اسرائيل بالمدينة (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) روي انهم عبروا مع موسى يوم عاشوراء بعد ما أهلك الله فرعون وقومه فصاموه شكرا لله (فاتوا على قوم) مروا عليهم (يعكفون على أصنام لهم) يواظبون على عبادتها وكانت تماثيل بقر وبكسر الكاف حمزة وعلي (قالوا يا موسى اجعل لنا الها) صنما نعكف عليه (كما لهم آلهة) أصنام يعكفون عليها وما كافة للكاف ولذلك وقعت الجملة بعدها قال يهودي لعلي رضي الله عنه اختلفتم بعد نبيكم قبل ان يجف ماؤه فقال قلتم اجعل لنا الها ولم تجف أقدامكم (قال انكم قوم تجهلون) تعجب من قولهم على اثر ما رأوا من الآية العظمى فوصفهم بالجهل المطلق وأكده (ان هؤلاء) يعني عبدة تلك التماثيل (متبر) مهلك من التبار (ما هم فيه) اي يتبر الله ويهدم دينهم الذي هم عليه على يدي وفي ايقاع

هؤلاء اسما لان وتقديم خبر المبتدا من الجملة الواقعة خبرا لها وسم لعبدة الاصنام بانهم هم المعرضون للتبار وانه لا يعدوهم البتة (وباطل ما كانوا يعملون) اي ما عملوا من عبادة الاصنام باطل مضمحل (قال أغير الله أبغيكم الها) اي اغير المستحق للعبادة اطلب لكم معبودا (وهو فضلكم على العالمين) حال اي على عالمي زمانكم

(واذ انجيناكم من آل فرعون) انجاكم شامى (يسومونكم سوء العذاب) يبغونكم شدة العذاب من سامه الخسف اذا طلبها وهو استئناف لا محل له او حال من المخاطبين او من آل فرعون (يقتلون ابناءكم ويستحيون نساءكم) يقتلون نافع (وفى ذلكم) اى فى الانجاء او فى العذاب (بلاء) نعمة او محنة (من ربكم عظيم ١٣٨ وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) لاعطاء التوراة (واتممناها بعشر) روى ان موسى عليه الصلاة

كان غيرهم افضل منهم * قوله عز وجل (واذ انجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم) هذه الآية تقدم تفسيرها فى سورة البقرة والفائدة فى ذكرها فى هذا الموضع انه تعالى هو الذى انعم عليكم بهذه النعم العظيمة فكيف يليق بكم الاشتغال بعبادة غيره حتى تقولوا اجعل لنا الها كما لهم آلهة * قوله عز وجل (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) يعنى وواعدنا موسى عليه الصلاة والسلام لمناجاتنا ثلاثين ليلة وهى ذو القعدة (وأتممناها بعشر) يعنى عشر ذى الحجة وهذا قول ابن عباس ومجاهد قال المفسرون ان موسى عليه الصلاة والسلام وعد بنى اسرائيل اذا اهلك الله تعالى عدوهم فرعون ان يأتيهم بكتاب من عند الله عز وجل فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما اهلك الله تعالى فرعون سأل موسى ربه عز وجل ان ينزل عليه الكتاب الذى وعد به بنى اسرائيل فأمره ان يصوم ثلاثين يوما فصامها فلما تمت انكر خلوف فيه فتسوك فأوحى الله اليه أما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عندى من ريح المسك فأفسدته بالسواك فأمره الله ان يصوم عشر ذى الحجة وقال له أما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عندى من ريح المسك فكانت فتنة بنى اسرائيل فى تلك العشر التى زادها الله عز وجل لموسى عليه الصلاة والسلام وقيل ان الله تعالى امر موسى عليه الصلاة والسلام ان يصوم ثلاثين يوما و يعمل فيها ما يتقرب به الى الله ثم كلمه واعطاه الالواح فى العشر التى زادها فلهذا قال واتممناها بعشر وهذا التفصيل الذى ذكره هنا هو تفصيل ما اجمله فى سورة البقرة وهو قوله تعالى واذ واعدنا موسى أربعين ليلة فذكره هناك على الاجمال وذكره هنا على التفصيل وقوله تعالى (فتم ميقات ربه أربعين ليلة) يعنى فتم الوقت الذى قدره الله لصوم موسى عليه الصلاة والسلام وعبادته أربعين ليلة لان الميقات هو الوقت الذى قدر ان يعمل فيه عمل من الاعمال ولهذا قيل مواقيت الحج (وقال موسى لاخيه هرون اخلفنى فى قومى) يعنى كن انت خليفتى فيهم من بعدى حتى ارجع اليكم (وأصلح) يعنى واصلح أمور بنى اسرائيل واحملهم على عبادة الله تعالى وقال ابن عباس رضى الله عنهما يريد الرفق بهم والاحسان اليهم (ولا تتبع سبيل المفسدين) يعنى ولا تسلك طريق المفسدين فى الارض ولا تطعهم والمقصود من هذا الامر التأكيد لان هرون عليه الصلاة والسلام لم يكن ممن يتبع سبيل المفسدين فهو كقوله ولكن ليطمئن قلبى وكقولك للقاعد اقعد بمعنى دم على ما انت عليه من القعود قوله تعالى (ولما جاء موسى لميقاتنا) يعنى للوقت الذى وقتناه ان يأتى فيه لمناجاتنا وهو قوله (وكلمه ربه) وفى هذه الآية دليل على ان الله عز وجل كلم موسى عليه الصلاة والسلام واختلف الناس فى كلام الله تعالى فقال الزمخشرى كلمه ربه عز وجل من غير واسطة كما يكلم الملك وتكليمه ان يخلق الكلام منظوما به فى بعض الاجرام كما خلقه مخطوطا فى الالواح هذا كلامه وهذا مذهب المعتزلة ولا شك فى بطلانه وفساده لان الشجرة او ذلك الجرم لا يقول انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى فثبت بذلك بطلان ما قالوه وذهبت الحنابلة ومن وافقهم الى ان كلام الله تعالى حروف واصوات منقطعة وانه قديم وذهب جهور المتكلمين الى ان كلام الله تعالى صفة مغايرة لهذه الحروف والاصوات وتلك الصفة قديمة ازلية والقائلون بهذا القول قالوا ان موسى عليه الصلاة والسلام سمع تلك الصفة الازلية الحقيقية وقالوا كما انه لا يبعد رؤية ذاته وليست جسما ولا عرضا كذلك لا يبعد سماع كلامه مع ان

والسلام وعد بنى اسرائيل وهو بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب من عند الله فلما اهلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوما وهى شهر ذى القعدة فلما اتم الثلاثين انكر خلوف فيه فتسوك فأوحى الله اليه أما علمت ان خلوف فم الصائم اطيب عندى من ريح المسك فأمره ان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة لذلك (فتم ميقات ربه) ما وقت له من الوقت وضرب له (اربعين ليلة) نصب على الحال اى تم بالغا هذا العدد ولقد اجمل ذكر الاربعين فى البقرة وفصلها هنا (وقال موسى لاخيه هرون) هو عطف بيان لاخيه (اخلفنى فى قومى) كن خليفتى فيهم (وأصلح) ما يجب ان يصلح من امور بنى اسرائيل (ولا تتبع سبيل المفسدين) ومن دعاك منهم الى الافساد فلا تتبعه ولا تطعه (ولما جاء موسى لميقاتنا) لوقتنا الذى وقتناله وحددنا ومعنى اللام الاختصاص اى اختص مجيئه لميقاتنا (وكلمه ربه) بلا واسطة ولا كيفية وروى انه كان يسمع الكلام من كل جهة وذكر الشيخ فى التأويلات ان موسى عليه السلام سمع صوتا دالا على كلام الله تعالى وكان اختصاصه باعتبار انه أسمعه صوتا تولى تخليقه من غير أن يكون ذلك الصوت مكتسبا لاحد من الخلق وغيره يسمع صوتا مكتسبا للعباد فيفهم منه كلام الله تعالى فلما سمع كلامه طمع فى رؤيته

كلامه

كلامه ليس بصوت ولا حرف ومذهب اهل السنة وجمهور العلماء من السلف والخلف ان الله تعالى متكلم بكلام قديم وسكتوا عن الخوض فى تأويله وحقيقته قال اهل السير والاخبار لما جاء موسى عليه الصلاة والسلام لميقات ربه تطهر وطهر ثيابه وصام ثم اتى طور سيناء وفى القصة ان الله تعالى انزل ظلة تغشت الجبل على اربع فراسخ من كل ناحية وطرد عنه الشيطان وهوام الارض ونحى عنه الملكين وكشط له السماء فرأى الملائكة قياما فى الهواء ورأى العرش بارزا وادناه ربه حتى سمع صريف الاقلام على الالواح وكلمه الله تبارك وتعالى وناجاه وأسمعه كلامه وكان جبريل عليه السلام معه فلم يسمع ما كلم الله تعالى به موسى فاستحلى كلام ربه واشتاق الى رؤيته (قال رب أرنى أنظر اليك) قال الزجاج فيه اختصار تقديره ارنى نفسك انظر اليك وقال ابن عباس معناه اعطنى انظر اليك وانما سأل موسى عليه الصلاة والسلام الرؤية مع علمه بان الله تعالى لا يرى فى الدنيا لما هاج به من الشوق وفاض عليه من انواع الجلال حتى استغرق فى بحر المحبة فعند ذلك سأل الرؤية وقيل انما سأل الرؤية ظنا منه بانه تعالى يرى فى الدنيا فتعالى الله عن ذلك (قال لن ترانى) يعنى ليس لبشر ان يرانى فى الدنيا ولا يطيق النظر الى فى الدنيا ومن نظر الى فى الدنيا مات فقال موسى عليه الصلاة والسلام الهى سمعت كلامك فاشتقت الى النظر اليك ولان انظر اليك ثم اموت احب الى من ان اعيش ولا اراك وقال السدى لما كلم الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام غاص عدو الله ابليس الخبيث فى الارض حتى خرج من بين قدمى موسى فوسوس اليه ان مكلمك شيطان فعند ذلك سأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه الرؤية فقال رب ارنى انظر اليك قال الله تبارك وتعالى لموسى عليه الصلاة والسلام لن ترانى

(فصل) وقد تمسك من نفى الرؤية من اهل البدع والخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة بظاهر هذه الآية وهو قوله تعالى لن ترانى قالوا لن تكون للتأبيد والدوام ولا حجة لهم فى ذلك ولا دليل ولا يشهد لهم فى ذلك كتاب ولا سنة وما قالوه فى ان لن تكون للتأبيد خطأ بين ودعوى على اهل اللغة اذ ليس يشهد لما قالوه نص عن اهل اللغة والعربية ولم يقل به احد منهم ويدل على صحة ذلك قوله تعالى فى صفة اليهود ولن يتمنوه ابدا مع انهم يتمنون الموت يوم القيامة يدل عليه قوله تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك وقوله بالبتها كانت القاضية فان قالوا ان لن معناها تأكيد النفى كلا التى تنفى فى المستقبل قلنا ان صح هذا التأويل فيكون معنى لن ترانى محمولا على الدنيا اى لن ترانى فى الدنيا جمعا بين دلائل الكتاب والسنة فانه قد ثبت فى الحديث الصحيح ان المؤمنين يرون ربهم عز وجل يوم القيامة فى الدار الآخرة وأيضا فان موسى عليه الصلاة والسلام كان عارفا بالله تعالى وبما يجب ويجوز ويمتنع على الله عز وجل وفى الآية دليل على انه سأل الرؤية فلو كانت الرؤية ممتنعة على الله تعالى لما سألها موسى عليه الصلاة والسلام فحيث سألها علمنا ان الرؤية جائزة على الله تعالى وأيضا فان الله عز وجل علق رؤيته على امر جائز والمعلق على الجائز جائز فيلزم من ذلك كون الرؤية فى نفسها جائزة وانما قلنا ذلك لانه تعالى علق رؤيته على استقرار الجبل وهو قوله تعالى (ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) وهو امر جائز الوجود فى نفسه واذا كان كذلك ثبت ان رؤيته جائزة الوجود لان استقرار الجبل غير مستحيل عند التجلى اذا جعل الله تعالى له قوة على ذلك والمعلق بما لا يستحيل لا يكون محالا والله اعلم بمراده قال وهب ومحمد بن اسحق لما سأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه عز وجل الرؤية أرسل الله الضباب والرياح والصواعق والرعد والبرق والظلمة حتى احاطت بالجبل الذى عليه موسى عليه الصلاة والسلام اربع فراسخ من كل جانب وأمر الله تعالى اهل السموات أن يعترضوا على موسى عليه الصلاة والسلام فمرت به ملائكة السماء الدنيا كثيران البقر تتبع افواههم بالتسبيح والتقديس باصوات عظيمة كصوت الرعد

من رؤيتك بان تتجلى لى حتى اراك أرنى مكى وبكسر الراء مختلسة ابو عمرو وبكسر الراء مشبعة غيرهما وهو دليل لاهل السنة على جواز الرؤية فان موسى عليه السلام اعتقد ان الله تعالى يرى حتى سأله واعتقاد جواز ما لا يجوز على الله كفر (قال ان ترانى) بالسؤال بعين فانية بل بالعطاء والنوال بعين باقية وهو دليل لنا ايضا لانه لم يقل لن أرى ليكون نفيا للجواز ولو لم يكن مرئيا لاخبر بانه ليس بمرئى اذ الحالة حالة الحاجة الى البيان (ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه) بقى على حاله (فسوف ترانى) وهو دليل لنا ايضا لانه علق الرؤية باستقرار الجبل وهو ممكن وتعليق الشئ بما هو ممكن يدل على امكانه كالتعليق بالممتنع يدل على امتناعه والدليل على انه ممكن قوله جعله دكا ولم يقل اندكا وما اوجده تعالى كان جائزا أن لا يوجد لو لم يوجده لانه مختار فى فعله ولانه تعالى ما آيسه عن ذلك ولا عاتبه عليه ولو كان ذلك محالا لعاتبه عليه كما عاتب نوحا عليه

السلام بقوله انى أعظك أن تكون من الجاهلين حيث سأل انجاء ابنه من الغرق

الشديد فقال موسى رب انى كنت عن هذا غنيا ثم امر الله تعالى ملائكة السماء الثانية أن اهبطوا عل
موسى واعترضوا عليه فهبطوا عليه امثال الاسود لهم لجب بالتسبيح والتقديس ففزع العبد الضعيف
موسى بن عمران مما رأى وسمع واقشعرت كل شعرة فى رأسه وبدنه ثم قال لقد ندمت على مسئلتى فهل
ينجينى مما أنا فيه شئ فقال له خير الملائكة ورئيسهم يا موسى اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم أمر
الله ملائكة السماء الثالثة أن اهبطوا على موسى واعترضوا عليه فهبطوا عليه امثال النسور لهم قصيف
ورجف ولجب شديد وافواههم تنبع بالتسبيح والتقديس لهم جلب كجلب الجيش العظيم ألوانهم كلهب
النار ففزع موسى واشتد فزعه وأيس من الحياة فقال له خير الملائكة ورئيسهم مكانك يا ابن عمران حتى
ترى ما لا صبر لك عليه ثم امر الله ملائكة السماء الرابعة أن اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا
عليه لا يشبههم شئ من الذين مروا قبلهم ألوانهم كلهب النار وسائر خلقهم كالثلج الابيض اصواتهم عالية
بالتسبيح والتقديس لا يقاربهم شئ من اصوات الذين مروا به قبلهم فاصطكت ركبتاه وأرعد قلبه واشتد
بكاؤه فقال له خير الملائكة ورئيسهم يا ابن عمران اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم امر الله تعالى
ملائكة السماء الخامسة أن اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه لهم سبعة ألوان فلم يستطع موسى
ان يتبعهم بصره ولم ير مثلهم ولم يسمع مثل أصواتهم فامتلأ جوفه خوفا واشتد حزنه وكثر بكاؤه فقال له خير
الملائكة ورئيسهم يا ابن عمران مكانك حتى ترى ما لا تصبر عليه ثم أمر الله ملائكة السماء السادسة أن
اهبطوا على موسى فاعترضوا عليه فهبطوا عليه وفى يد كل واحد منهم مثل النخلة العظيمة الطويلة نار أشد
ضوأ من الشمس ولباسهم كلهب النار اذا سبحوا وقدسوا جاوبهم من كان قبلهم من الملائكة كلهم يقولون
بشدة اصواتهم سبوح قدوس رب العزة ابدا لا يموت فى رأس كل ملك منهم اربعة أوجه فلما رآهم موسى عليه
الصلاة والسلام رفع صوته يسبح معهم وهو يبكى ويقول رب اذكرنى ولا تنس عبدك فلا ادرى أأنقلت منى
انا فيه ام لا ان خرجت احترقت وان اقمت مت فقال له كبير الملائكة ورئيسهم قد اوشكت يا ابن عمران أن
يشتد خوفك وينخلع قلبك فاصبر للذى سألت ثم أمر الله تعالى ان يحمل عرشه ملائكة السماء السابعة فلما
بدا نور العرش انصدع الجبل من عظمة الرب سبحانه وتعالى ورفعت الملائكة اصواتهم جميعا يقولون
سبحان الملك القدوس رب العزة أبدا لا يموت فارتج الجبل لشدة أصواتهم واندك واندكت كل شجرة كانت
فيه وخر العبد الضعيف موسى صعقا على وجهه ليس معه روحه فارسل الله تعالى برحمته الروح فتغشته
وقلب عليه الحجر الذى كان جلس عليه موسى فصار عليه كهيئة القبة لئلا يحترق موسى عليه الصلاة والسلام
وأقامت الروح عليه مثل اللامة فلما أفاق موسى قام يسبح ويقول آمنت بك وصدقت انه لا يراك أحد
فيحيا ومن نظر الى ملائكتك انخلع قلبه فما اعظمك واعظم ملائكتك انت رب الارباب ومالك الملوك
والاله العظيم لا يعدل شئ ولا يقوم لك شئ رب تبت اليك الحمد لك لا شريك لك ما أعظمك وما اجلك
يا رب العالمين فذلك قوله تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) قال ابن عباس ظهر نور ربه للجبل فصار
ترابا واسم الجبل زبير وقال الضحاك أظهر الله عز وجل من نور الحجب مثل منخر الثور وقال عبد الله بن
سلام وكعب الاحبار ما تجلى للجبل من عظمة الله تعالى الا مثل سم الخياط حتى صار دكا وقال السدى
ما تجلى الا قدر الخنصر يدل عليه ما روى ثابت عن أنس رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قرأ
هذه الآية وقال هكذا ووضع الابهام على المفصل الاعلى من الخنصر فساخ الجبل ذكره البغوى هكذا
بغير سند وأخرجه الترمذى أيضا عن أنس ان النبى صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فلما تجلى ربه للجبل
جعله دكا قال حماد هكذا وامسك بطرف ابهامه على انملة اصبعه اليمنى فساخ الجبل وخر موسى عليه السلام
صعقا وقال الترمذى حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث حماد بن سلمة ويروى عن

(فلما تجلى ربه للجبل)
اى ظهر وبان ظهورا بلا
كيف قال الشيخ ابو منصور
رحمه الله معنى التجلى للجبل
ما قاله الاشعرى انه تعالى
خلق فى الجبل حياة وعلما
ورؤية حتى رأى ربه
وهذا نص فى اثبات كونه
مرئيا وبهذه الوجوه يتبين
جهل منكرى الرؤية وقولهم
بان موسى عليه السلام
كان عالما بانه لا يرى
ولكن طلب قومه أن
يريهم ربه كما أخبر الله
تعالى عنهم بقوله لن
نؤمن لك حتى نرى الله
جهرة فطالب الرؤية ليبين
الله تعالى انه ليس بمرئى
باطل اذ لو كان كما زعموا
لقال ارهم ينظروا اليك
ثم يقول له لن يروني ولانها
لو لم تكن جائزة لما أخر
موسى عليه السلام الرد
عليهم بل كان يرد عليهم
وقت قرع كلامهم سمعه
لما فيه من التقرير على
الكفر وهو عليه السلام
بعث لتغييره لا لتقريره
ألا ترى انهم لما قالوا له
اجعل لنا الها كما لهم آلهة
لم يمهلهم بل رد عليهم من
ساعته بقوله انكم قوم
تجهلون (جعله دكا)
مد كوكا مصدر بمعنى
المفعول كضرب الامير
والدق والدك أخوان دكاء
حزة وعلى اى مستوية
بالارض لا اكمة فيها ونافة دكاء لا سنام لها

سهل بن سعد الساعدى ان الله تعالى أظهر من سبعين ألف حجاب نورا قدر الدرهم فجعل الجبل دكا يعنى
ستو يا بالارض وقال ابن عباس جعله ترابا وقال سفيان ساخ الجبل حتى وقع فى البحر فهو يذهب فيه
وقال عطية العوفى صار رملا هائلا وقال الكلبي جعله دكا يعنى كسر اجبا الاصغارا وقيل انه صار لعظمة
الله تعالى ستة اجبل فوقع ثلاثة بالمدينة وهى أحد و ورقان و رضوى و وقع ثلاثة بمكة وهى ثور و ثبير
وحراء وقال تعالى (وخر موسى صعقا) قال ابن عباس والحسن يعنى مغشيا عليه وقال قتادة يعنى ميتا والاول
صحيح لقوله (فلما أفاق) والميت لا افاقة له انما يقال أفاق من غشيته قال الكلبي صعق موسى عليه
الصلاة والسلام يوم الخميس وهو يوم عرفة وأعطى التوراة يوم الجمعة يوم النحر وقال الواقدى لما خر موسى
صعقا قالت ملائكة السموات ما لابن عمران وسؤال الرؤية وفى بعض الكتب ان ملائكة السموات أتوا
موسى وهو فى غشيته فجعلوا يركلونه ويقولون يا ابن النساء الحيض أطمعت فى رؤية رب العزة فلما
أفاق يعنى من غشيته ورجع عقله اليه وعرف انه سأل أمرا عظيما لا ينبغى له (قال سبحانك) يعنى تنزيها
لك من النقائص كلها (تبت اليك) يعنى من مسئلتى الرؤية بغير اذنك وقيل من سؤال الرؤية فى الدنيا
وقيل لما كانت الرؤية مخصوصة بمحمد صلى الله عليه وسلم فمنعها قال سبحانك تبت اليك يعنى من سؤالى
ما ليس لى وقيل لما سأل الرؤية ومنعها قال تبت اليك يعنى من هذا السؤال وحسنات الابرار سيآت
المقربين (وأنا اول المؤمنين) يعنى بانك لا ترى فى الدنيا وقيل وانا اول المؤمنين يعنى من بنى اسرائيل
بقى فى الآية سؤالات الاول ان الرؤية عين النظر فكيف قال أرنى انظر اليك وعلى هذا يكون التقدير
أرنى حتى أراك والجواب عنه ان معنى قوله أرنى اجعلنى متمكنا من رؤيتك حتى أنظر اليك وأراك
السؤال الثانى كيف قال لن ترانى ولم يقل لن تنظرانى حتى يكون مطابقا لقوله أنظر اليك والجواب ان
النظر لما كان مقدمة الرؤية كان المقصود هو الرؤية لا النظر الذى لا رؤية معه * السؤال الثالث كيف
الاستدراك وكيف اتصل الاستدراك من قوله ولكن انظر الى الجبل بما قبله والجواب ان المقصود منه
تعظيم أمر الرؤية وان أحدا لا يقوى على رؤيته تعالى الا من قواه الله تعالى بمعونته وتأييده ألا ترى انه لما
ظهر أثر التجلى للجبل اندك وتقطع فهذا هو المراد من هذا الاستدراك لانه يدل على تعظيم أمر الرؤية والله
اعلم بمراده قوله عز وجل (قال يا موسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى و بكلامى) يعنى قال الله تعالى
لموسى عليه الصلاة والسلام يا موسى انى اخترتك واتخذتك صفوة والاصطفاء الاستخلاص من الصفوة
وهى الاجتباء والمعنى انى فضلتك واجتبيتك على الناس وفى هذا تسلية لموسى عليه الصلاة والسلام عن منع
الرؤية حين طلبها لان الله تعالى عدد عليه نعمه التى أنعم بها عليه وأمره ان يشتغل بشكرها كانه قال
ان كنت منعت من الرؤية التى طلبت فقد اعطيتك من النعم العظيمة كذا وكذا فلا يضيق صدرك
بسبب منع الرؤية وانظر الى سائر أنواع النعم التى خصصتك بها وهى الاصطفاء على الناس برسالاتى
وبكلامى يعنى من غير واسطة لان غيره من الرسل منع كلام الله تعالى الا بواسطة الملك فان قلت كيف
قال اصطفيتك على الناس برسالاتى مع ان كثيرا من الانبياء قد ساواه فى الرسالة قلت ذكر العلماء عن
هذا السؤال جوابين أحدهما ذكره البغوى فقال لما لم تكن الرسالة على العموم فى حق الناس كافة
استقام قوله اصطفيتك على الناس وان شاركه فيها غيره كما يقول الرجل للرجل خصصتك بمشورتى وان
كان قد شاور غيره اذا لم تكن المشورة على العموم فيكون مستقيما وفى هذا الجواب نظر لان من جملة من
اصطفاه الله برسالته محمد صلى الله عليه وسلم وهو أفضل من موسى عليه الصلاة والسلام فلا يستقيم هذا
الجواب الجواب الثانى ذكره الامام فخر الدين الرازى فقال ان الله تعالى بين انه خصه بمجموع أمرين
أحدهما الرسالة مع الكلام بغير واسطة وهذا المجموع ما حصل لغيره فثبت انه انما حصل التخصيص ههنا

(وخر موسى صعقا) حال
اى سقط مغشيا عليه (فلما
أفاق) من صعقته (قال
سبحانك تبت اليك) من
السؤال فى الدنيا (وأنا
أول المؤمنين) بعظمتك
وجلالك وبانك لا تعطى
الرؤية فى الدنيا مع جوازها
وقال الكعبى والاصم
معنى قوله أرنى أنظر اليك
أرنى آية اعلم بها
بطريق الضرورة كانى
أنظر اليك لن ترانى لان
تطيق معرفتى بهذه الصفة
ولكن انظر الى الجبل
فانى اظهر له آية فان ثبت
الجبل لتجليها واستقر
مكانه فسوف تثبت لها
وتطيقها وهذا فاسد لانه
قال أرنى أنظر اليك ولم
يقل اليها وقال لن ترانى ولم
يقل لن ترى آيتى وكيف
يكون معناه لن ترى
آيتى وقد أراه اعظم
الآيات حيث جعل
الجبل دكا (قال يا موسى
انى اصطفيتك على
الناس) اخترتك على
اهل زمانك (برسالاتى)
هى اسفار التوراة برسالتى
وبجازى (و بكلامى)
وبتكليمى اياك

لانه سمع ذلك الكلام بغير واسطة وانما كان الكلام بغير واسطة سببا لمزيد الشرف بناء على العرف الظاهر لان من سمع كلام الملك العظيم من فيه كان أعلى وأشرف ممن سمعه بواسطة الحجاب والنواب وهذا الجواب فيه نظر أيضا لان محمدا صلى الله عليه وسلم اصطفاه برسالته وكلمه ليلة المعراج بغير واسطة وفرض عليه وعلى امته الصلوات وخاطبه بيا محمد يدل عليه قوله فاوحى الى عبده ما أوحى ورفعه الى حيث سمع صريف الاقلام وهذا كله يدل على مزيد الفضل والشرف على موسى عليه الصلاة والسلام وغيره من الانبياء فلا يستقيم هذا الجواب أيضا والذي يعتمد في الجواب عن هذا السؤال ان الله اصطفى موسى عليه الصلاة والسلام برسالته وبكلامه على الناس الذين كانوا في زمانه وذلك انه لم يكن في ذلك الوقت أعلى منصبا ولا أشرف ولا أفضل منه وهو صاحب الشريعة الظاهرة وعليه نزلت التوراة فدل ذلك على انه اصطفاه على ناس زمانه كما اصطفى قومه على عالمي زمانهم وهو قوله تعالى يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين قال المفسرون يعني على عالمي زمانهم وقوله تعالى (فخذ ما آتيتك) يعني ما فضلتك وأكرمتك به (وكن من الشاكرين) يعني على انعامي عليك وفي القصة ان موسى عليه الصلاة والسلام كان بعدما كلمه ربه لا يستطيع احد ان ينظر اليه لما غشي وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات وقالت له زوجته انا لم أرك منذ كلمك ربك فكشف لها عن وجهه فاخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت ساجدة وقالت ادع الله ان يجعلني زوجتك في الجنة قال ذلك لك ان لم تتزوجي بعدي فان المرأة لآخر أزواجها قوله تعالى (وكتبنا له في الالواح) قال ابن عباس يريد ألواح التوراة والمعنى وكتبنا لموسى في ألواح التوراة قال البغوي وفي الحديث كانت من سدر الجنة طول اللوح اثنا عشر ذراعا وجاء في الحديث خلق الله تعالى آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وقال الحسن كانت الالواح من خشب وقال الكلبي من زبرجدة خضراء وقال سعيد بن جبير من ياقوتة حمراء وقال ابن جريج من زمرد امر الله تعالى جبريل عليه السلام حتى جاء بها من جنة عدن وكتبها بالقلم الذي كتب به الذكر واستمد من نهر النور وقال الربيع بن أنس كانت الالواح من زبرجد وقال وهب أمره الله بقطع الواح من صخرة صماء لينها له فقطعها بيده ثم شققها باصبعه وسمع موسى عليه الصلاة والسلام صريف الاقلام بالكلمات العشرة وكان ذلك في أول يوم من ذي الحجة وكان طول الالواح عشرة اذرع على طول موسى وقيل ان موسى خر صعقا يوم عرفة فأعطاه الله تعالى التوراة يوم النحر وهذا أقرب الى الصحيح واختلفوا في عدد الالواح فروى عن ابن عباس انها كانت سبعة ألواح وروى عنه انها لوحان واختاره الفراء قال وانما جمعت على عادة العرب في اطلاق الجمع على الاثنين وقال وهب كانت عشرة ألواح وقال مقاتل كانت تسعة وقال الربيع بن أنس نزلت التوراة وهي وقر سبعين بعيرا يقرؤا الجزء منها في سنة ولم يقرأها الا أربعة نفر موسى ويوشع ابن نون وعزير وعيسى عليهم الصلاة والسلام والمراد بقوله لم يقرأها يعني لم يحفظها ويقرأها عن ظهر قلبه الا هؤلاء الاربعة وقال الحسن هذه الآية في التوراة بألف آية يعني قوله وكتبنا له في الالواح (من كل شئ) يعني يحتاج اليه من أمر ونهي (موعظة) يعني نهيا عن الجهل وحقيقة الموعظة التذكير والتحذير مما يخاف عاقبته (وتفصيلا لكل شئ) يعني وتبيينا لكل شئ من الامر والنهي والحلال والحرام والحدود والاحكام مما يحتاج اليه في أمور الدين وروى الطبري بسنده عن وهب بن منبه قال كتب له يعني في التوراة لا تشرك بي شيأ من أهل السماء ولا من أهل الارض فان كل ذلك خلقي ولا تحلف باسمي كاذبا فان من حلف باسمي كاذبا فلا ازكيه ووقر والديك وروى البغوي باسناد الثعلبي عن كعب الاحبار ان موسى عليه الصلاة والسلام نظر في التوراة فقال اني

(فخذ ما آتيتك) اعطيتك من شرف النبوة والحكمة (وكن من الشاكرين) على النعمة في ذلك فهي من أجل النعم قيل خر موسى صعقا يوم عرفة وأعطى التوراة يوم النحر ولما كان هرون وزيرا وتابعا لموسى تخصص الاصطفاء بموسى عليه السلام (وكتبنا له في الالواح) الالواح التوراة جمع لوح وكانت عشرة ألواح وقيل سبعة وكانت من زمرد وقيل من خشب نزلت من السماء فيها التوراة (من كل شئ) في محل النصب على أنه مفعول كتبنا (موعظة وتفصيلا لكل شئ) بدل منه والمعنى كتبنا له كل شئ كان بنو اسرائيل محتاجين اليه في دينهم من المواعظ وتفصيل الاحكام وقيل أنزلت التوراة وهي سبعون وقر بعير لم يقرأها كلها الا اربعة نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى

أحدامة خير الامم أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالكتاب الاول والكتاب الآخر ويقاتلون اهل الضلالة حتى يقاتلون الاعور الدجال رب اجعلهم امتى قال هى امة محمد ياموسى فقال رب انى لأجد أمة هم الحامدون رعاة الشمس المحكمون اذا أرادوا امرا قالوا نفعل ان شاء الله فاجعلهم أمتى قال هى أمة محمد قال رب انى أجد فى التوراة امة يأكلون كفاراتهم وصدقاتهم وكان الاولون يحرقون صدقاتهم بالنار وهم المستجيبون والمستجاب لهم الشافعون المشفوع لهم فاجعلهم منى قال هى أمة محمد قال يارب انى أجد أمة اذا أشرف أحدهم على شرف كبر الله واذا هبط وادياً حمد الله الصعيد لهم طهور والارض لهم مسجد حيثما كانوا يتطهرون من الجنابة طهورهم بالصعيد كطهورهم بالماء حيث لا يجدون الماء غر محجلون من آثار الوضوء فاجعلهم أمتى قال هى أمة محمد قال يارب انى اجد امة اذا هم احدهم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة بمثلها وان عملها كتبت بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف فاجعلهم أمتى قال هى امة محمد قال يارب انى اجد امة مرحومة ضعفاء يرثون الكتاب الذين اصطفيتهم فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فلا اجد احدا منهم الا مرحوما فاجعلهم أمتى قال هى أمة محمد قال رب انى أجد امة مصاحفهم فى صدورهم يلبسون ألوان ثياب أهل الجنة يصفون فى صلاتهم صفوف الملائكة أصواتهم فى مساجدهم كدوى النحل لا يدخل النار أحد منهم أبدا الا من يرى الحساب مثل ما يرى الحجر من وراء البحر فاجعلهم أمتى قال هى أمة محمد فلما عجب موسى من الخير الذى أعطاه الله عز وجل محمدا صلى الله عليه وسلم وامته قال يا ابنى من أصحاب محمد فأوحى الله اليه ثلاث آيات يرضيه بهن ياموسى انى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى الى قوله سأريكم دار الفاسقين ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون قال فرضى موسى كل الرضا وقوله تعالى (فخذها بقوة) يعنى وقلنا لموسى عليه الصلاة والسلام اذ كتبناله فى الالواح من كل شئ خذها بجد واجتهاد وقيل معناه فخذها بقوة قلب وصحة عزيمة ونية صادقة لان من أخذ شيأ بضعف نية أداه الى الفتور (وامر قومك يأخذوا باحسنها) قال ابن عباس يحلوا حلالها ويحرموا حرامها ويتدبروا أمثالها ويعملوا بمحكمها ويقفوا عند متشابهها وكان موسى عليه الصلاة والسلام أشد عبادة من قومه فامر بما لم يؤمروا به وقيل ظاهر قوله وأمر قومك يأخذوا باحسنها يدل على أن بين التكليفين فرقا ليكون فى هذا الفصل فائدة وهى أن التكليف كان على موسى أشد لانه تعالى لم يرخص له ما رخص لغيره من قومه فان قلت ظاهر قوله تعالى يأخذوا باحسنها يدل على أن فيها ما ليس بحسن وذلك لم يقل به أحد فما معنى قوله يأخذوا باحسنها قلت ان التكليف كله حسن وبعضه أحسن كالقصاص حسن ولكن العفو أحسن وكالانتصار حسن والصبر أحسن منه فامروا أن يأخذوا بالاشد على أنفسهم ليكون ذلك أعظم فى الثواب فهو كقوله اتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم وكقوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وقيل ان الحسن يدخل تحته الواجب والمندوب والمباح والاحسن الاخذ بالاشد والاشق على النفس وقيل معناه باحسنها بحسنها وكلها حسن وقوله تعالى (سأريكم دار الفاسقين) قال مجاهد يعنى مصيركم فى الآخرة وقال الحسن وعطاء يريد جهنم يحذرهم أن تكونوا مثلهم وقال قتادة سأدخلكم الشام فاريكم منازل القرون الماضية الذين خالفوا الله تعالى لتعتبروا بها وقال عطية العوفى يعنى دار فرعون وقومه وهى مصر وقال السدى يعنى منازل الكفار وقال الكلبى هى منازل عاد وثمود والقرون الذين هلكوا فكانوا يمرون عليها اذا سافروا قوله عز وجل (سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق) قال ابن عباس يريد الذين يتجبرون على عبادى ويحاربون أولیائى سأصرفهم عن قبول آياتى والتصديق بها حتى لا يؤمنوا بى فعوقبوا بالحرمان الهداية لعنادهم الحق وقال سفيان بن عيينة سأمنعهم فهم القرآن وقيل

(فخذها) فقلنا له خذها عطفا على كتبنا والضمير للالواح ولكل شئ لانه فى معنى الاشياء (بقوة) بجد وعزيمة فعل أولى العزم من الرسل (وامر قومك يأخذوا بأحسنها) اى فيها ما هو حسن واحسن كالقصاص والعفو والانتصار والصبر فرهم أن يأخذوا بما هو ادخل فى الحسن وأكثر للثواب كقوله واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم (سأريكم دار الفاسقين) دار فرعون وقومه وهى مصر ومنازل عاد وثمود والقرون المهلكة كيف أقفرت منهم لتعتبروا فلا تفسقوا مثل فسقهم فينكل بكم مثل نكالهم أو جهنم (سأصرف عن آياتى) عن فهمها قال ذو النون قدس الله روحه أبى الله أن يكرم قلوب البطالين بمكنون حكمة القرآن (الذين يتكبرون) يتطاولون على الخلق ويأنفون عن قبول الحق وحقيقته التكلف للكبرياء التى اختصت بالبارى عزت قدرته (فى الارض بغير الحق) هو حال اى يتكبرون غير محقين لان التكبر بالحق لله وحده

(وان يروا كل آية) من الآيات المنزلة عليهم (لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشد) طريق صلاح الامر أو طريق الهدى الرشد وعلى وهما كالسقم والسقم الصرف (بانهم كذبوا بآياتنا) بسبب تكذيبهم (وكانوا عنها غافلين) غفلة عنادوا عراض لا غفلة سهو وجهل (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) هو من اضافة المصدر الى المفعول به اى ولقائهم الآخرة ومشاهدتهم أحوالها (حبطت أعمالهم) خبر والذين (هل يجزون الا ما كانوا يعملون) وهو تكذيب الاحوال بتكذيب الارسال (واتخذ قوم موسى من بعده) من بعد ذهابه الى الطور (من حليهم) وانما نسب اليهم مع أنها كانت عوارى فى أيديهم لان الاضافة تكون لادنى ملابسة وفيه دليل على أن من حلف أن لا يدخل دار فلان فدخل دارا استعارها يحنث على أنهم قد ملكوها بعد المهلكين كما ملكوا غيرها من املاكهم وفيه دليل على ان الاستيلاء على أموال الكفار يوجب زوال ملكهم عنها نعم المتخذ هو السامرى ولكنهم رضوا به فاسند الفعل اليهم والحلى جمع حلى وهو اسم ما يتحسن به من الذهب والفضة حليهم حمزة وعلى للاتباع (عجلا) مفعول اتخذ (جسدا) بدل منه اى بدنا ذا لحم ودم كسائر الاجساد (له خوار) هو صوت البقر والمفعول الثانى محذوف اى الها ثم عجب من عقولهم السخيفة فقال (ألم يروا) حين اتخذوه الها (انه)

معناه سأصرفهم عن التفكر فى خلق السموات والارض وما فيهما من الآيات والعبر وقيل حكم الآية لاهل مصر خاصة وأراد بالآيات الآيات التسع التى أعطاها الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام والاكثرون على أن الآية عامة وفيه دليل لمذهب أهل السنة على أن الله تعالى يهدى من يشاء ويضل من يشاء ويصرف من آياته وقبول الحق من يشاء ويوفق بالتفكر فى آياته وقبول الحق من يشاء لانه القادر على ما يشاء لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ومعنى الذين يتكبرون الذين يرون أنهم افضل الخلق وأن لهم من الحق ما ليس لغيرهم والتكبر على هذه الصفة لا يكون الا لله عز وجل لانه هو الذى له القدرة والفضل الذى ليس لاحد سواه فالتكبر فى حق الله عز وجل صفة مدح وفى حق المخلوقين صفة ذم لانه تكبر بما ليس له وما يستحقه وقيل التكبر اظهار كبر النفس على غيرها فهو صفة ذم فى حق جميع العباد وقوله يتكبرون من الكبر لا من التكبر اى يفتعلون التكبر ويرون أنهم أفضل من غيرهم فلذلك قال يتكبرون فى الارض بغير الحق بل بالباطل (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشد) يعنى طريق الحق والهدى والسداد والصواب (لا يتخذوه سبيلا) يعنى لا يختاروه لانفسهم طريقا يسلكونه الى الهداية (وان يروا سبيل الغى) يعنى طريق الضلال (يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا) يعنى ذلك الذى اختاروه لانفسهم من ترك الرشد واتباع الغى بسبب أنهم كذبوا بآيات الله الدالة على توحيده (وكانوا عنها غافلين) يعنى عن التفكر فيها والاتعاظ بها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) يعنى ولقاء الدار الآخرة التى فيها الثواب والعقاب (حبطت أعمالهم) يعنى بطلت فصارت كان لم تكن والمعنى انه قد يكون فى الذين يكذبون بآيات الله من يعمل البر والاحسان والخير فبين الله تعالى بهذه الآية ان ذلك ليس ينفعهم مع كفرهم وتكذيبهم بآيات الله وانكارهم الدار الآخرة والبعث (هل يجزون الا ما كانوا يعملون) يعنى هل يجزون فى العقبى الا جزاء العمل الذى كانوا يعملونه فى الدنيا قوله تعالى (واتخذ قوم موسى من بعده) يعنى من بعد انطلاق موسى الى الجبل لمناجاة ربه عز وجل (من حليهم) يعنى التى استعاروها من قوم فرعون وذلك ان بنى اسرائيل كان لهم عيد فاستعاروا من القبط الحلى ليتزينوا به فى عيدهم فبقى عندهم الى ان أهلك الله فرعون وقومه فبقى الحلى لبنى اسرائيل ملكا لهم فلذلك قال الله تعالى من حليهم فلما أبطأ موسى عليهم جمع السامرى ذلك الحلى وكان رجلا مطاعا فى بنى اسرائيل فلذلك قال تعالى واتخذ قوم موسى والمتخذ هو واحد فنسب الفعل الى الكل لانه كان برضاهم فكأنهم أجمعوا عليه وكان السامرى رجلا صائغا فصاغ لهم (عجلا جسدا) يعنى من ذلك الحلى وهو الذهب والفضة وألقى فى ذلك العجل من تراب أثر فرس جبريل عليه السلام فتحول عجلا جسدا لحما ودما (له خوار) هو صوت البقر وهذا معنى قول ابن عباس والحسن وقتادة وجمهور أهل التفسير وقيل كان جسدا لا روح فيه وكان يسمع منه صوت وقيل ان ذلك الصوت كان خفيق الريح وذلك انه جعله مجوفا ووضع فى جوفه أنابيب على وضع مخصوص فاذا هبت الريح دخلت فى تلك الانابيب فيسمع لها صوت كصوت البقر والقول الاول أصح لانه كان يخور وقيل انه خار مرة واحدة وقيل انه كان يخور كثيرا وكلما خار سجدوا له واذا سكت رفعوا رؤسهم قال وهب كان يسمع منه الخوار ولا يتحرك وقال السدى كان يخور ويمشى (ألم يروا) يعنى الذين عبدوا العجل وقيل ان بنى اسرائيل كلهم عبدوا العجل الا هرون عليه الصلاة والسلام بدليل قوله تعالى واتخذ قوم موسى من بعده وهذا يفيد العموم وقيل ان بعضهم عبد العجل وهو الصحيح وأجيب عن قوله واتخذ قوم موسى انه خرج على الاغلب وكذا قوله ألم يروا

(انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا) لا يقدر على كلام ولا على هداية سبيل حتى لا يختاروه على من لو كان البحر مدادا لكلماته لنفد البحر قبل أن تنفد كلماته وهو الذى هدى الخلق الى سبيل الحق بما أركز فى العقول من الادلة وبما أنزل فى الكتب ثم ابتدأ فقال (اتخذوه) الها فاقدموا على هذا الامر المنكر (وكانوا ظالمين ولما سقط فى أيديهم) ولما اشتد ندمهم على عبادة العجل وأصله أن من اشتد ندمه أن يعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها الان فاه وقع فيها وسقط مسند الى فى أيديهم وهو من باب الكناية وقال الزجاج معناه

(انه) يعنى العجل الذى عبدوه (لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا) يعنى ان هذا العجل لا يمكنه ان يتكلم بصواب ولا يهدى الى رشد ولا يقدر على ذلك ومن كان كذلك كان جمادا أو حيوانا ناقصا عاجزا وعلى كلا التقديرين لا يصلح لان يعبد (اتخذوه وكانوا ظالمين) يعنى لانفسهم حيث أعرضوا عن عبادة الله تعالى الذى يضر وينفع واشتغلوا بعبادة العجل الذى لا يضر ولا ينفع ولا يتكلم ولا يهديهم الى رشد وصواب قوله عز وجل (ولما سقط فى أيديهم) يعنى ولما ندموا على عبادة العجل تقول العرب لكل نادم على أمر سقط فى يده وذلك لان من شأن من اشتد ندمه على أمر ان يعض يده ثم يضرب على فخذه فتصير يده ساقطة لان السقوط عبارة عن النزول من أعلى الى أسفل (ورأوا أنهم قد ضلوا) يعنى وتيقنوا انهم على الضلالة فى عبادتهم العجل (قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا) يعنى يثب علينا ويتجاوز عنا (لنكونن من الخاسرين) يعنى الذين خسروا أنفسهم بوضعهم العبادة فى غير موضعها وهذا كلام من اعترف بعظيم ما أقدم عليه من الذنب وندم على ما صدر منه ورغب الى الله تعالى فى اقالة عثرته واعترافهم على أنفسهم بالخسران ان لم يغفر لهم ربهم ويرحمهم كلام التائب النادم على ما فرط منه وانما قالوا ذلك لما رجع موسى عليه الصلاة والسلام اليهم وهو قوله تعالى (ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا) يعنى ولما رجع موسى عليه الصلاة والسلام من مناجاة ربه الى قومه بنى اسرائيل رجع غضبان أسفا لان الله تعالى كان قد أخبره انه قد فتن قومه وان السامرى قد أضلهم فكان موسى فى حال رجوعه غضبان أسفا قال أبو الدرداء الاسف أشد الغضب وقال ابن عباس والسدى الاسف الحزن والاسيف الحزين قال الواحدى والقولان متقاربان لان الغضب من الحزن والحزن من الغضب فاذا جاءك ما تكره ممن هو دونك غضبت واذا جاءك ما تكره ممن هو فوقك حزنت فتسمى أحدى هاتين الحالتين حزنا والاخرى غضبا فعلى هذا كان موسى عليه الصلاة والسلام غضبان على قومه لاجل عبادتهم العجل أسفا حزينا لان الله تعالى فتنهم وان الله تعالى كان قد أعلمه بذلك فحزن لاجل ذلك (قال) يعنى موسى عليه الصلاة والسلام لقومه (بئسما خلفتمونى من بعدى) اى بئس الفعل فعلتم بعد فراقى اياكم وهذا الخطاب يحتمل أن يكون لعبدة العجل من السامرى واتباعه اولهرون والمؤمنين من بنى اسرائيل فعلى الاحتمال الاول فى انه خطاب لعبدة العجل يكون المعنى بئسما خلفتمونى حيث عبدتم العجل وتركتم عبادة الله وعلى الاحتمال الثانى وهو أن يكون الخطاب لهرون ومن معه من المؤمنين يكون المعنى بئسما خلفتمونى حيث لم تمنعوهم من عبادة غير الله تعالى وقد رأيتم منى الامر بتوحيد الله تعالى واخلاص العبادة له ونفى الشركاء عنه وحمل بنى اسرائيل على ذلك ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة مستخلفهم وقوله (أعجلتم أمر ربكم) معنى العجلة التقدم بالشئ قبل وقته ولذلك صارت مذمومة والسرعة غير مذمومة لان معناها عمل الشئ فى أول وقته ولقائل أن يقول لو كانت العجلة مذمومة لم يقل موسى عليه الصلاة والسلام وعجلت اليك رب لترضى ومعنى الآية أعجلتم ميعاد ربكم فلم تصبروا له وقال الحسن أعجلتم وعد ربكم الذى وعدكم

حيث عبدتم العجل مكان عبادة الله او حيث لم تكفوا عن عبادة غير الله وفاعل بئس مضمر يفسره ما خلفتمونى والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خلفتمونيها من بعدى خلافتكم ومعنى من بعدى بعد قوله خلفتمونى من بعد ما رأيتم منى من توحيد الله ونفى الشركاء عنه او من بعد ما كنت احمل بنى اسرائيل على التوحيد وأكفهم عن عبادة البقرة حين قالوا اجعل لنا الها كما لهم آلهة ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة المستخلف (أعجلتم) أسبقتم بعبادة العجل (أمر ربكم) وهو اتيانى لكم بالتوراة بعد أربعين ليلة وأصل العجلة طلب الشئ قبل حينه وقيل عجلتم بمعنى تركتم

(ولما رجع موسى) من الطور (الى قومه) بنى اسرائيل (غضبان) حال من موسى (أسفا) حال أيضا اى حزينا (قال بئسما خلفتمونى) قمتم مقامى وكنتم خلفائى (من بعدى) والخطاب لعبدة العجل من السامرى واشياعه اولهرون ومن معه من المؤمنين ويدل عليه قوله اخلفنى فى قومى والمعنى بئسما خلفتمونى

(وألقى الالواح) ضجرا عند استماعه حديث العجل غضبا لله وكان فى نفسه شديد الغضب وكان هرون ألين منه جانبا ولذلك كان احب
الى بنى اسرائيل من موسى فتكسرت فرفعت ستة اسباعها وبقى سبع واحد وكان فيما رفع تفصيل كل ش
وفيما بقى هدى ورحمة (وأخذ برأس اخيه) بشعر رأسه غضبا عليه حيث لم يمنعهم عن عبادة العجل (يجره اليه) عتابا عليه لا هوانا به وهو حال من موسى (قال ابن أم) بنى الابن مع الام على الفتح كخمسة عشر وبكسر الميم حمزة وعلى وشامى لان أصله أمى فحذف الياء اجتزاء عنها بالكسرة وكان ابن أمه وابيه وانما ذكر الام لانها كانت مؤمنة ولان ذكرها أدعى الى العطف (ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى) اى انى لم آل جهدا فى كفهم بالوعظ والانذار ولكنهم استضعفونى وهموا بقتلى (فلا تشمت بى الاعداء) الذين عبدوا العجل اى لا تفعل بى ما هو أمنيتهم من الاستهانة بى والاساءة الى (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) اى قرينا لهم بغضبك على فلما اتضح له عذر أخيه (قال رب اغفر لى ولاخى) ليرضى اخاه وينفى الشماتة عنه باشراكه معه فى الدعاء والمعنى اغفر لى ما فرط منى فى حق أخى ولاخى ان كان فرط فى حسن الخلافة (وأدخلنا فى رحمتك) عصمتك فى الدنيا وجنتك فى الآخرة (وأنت ارحم الراحمين ان الذين اتخذوا العجل) الها (سينالهم غضب من ربهم) هو ما أمروا به من قتل انفسهم توبة (وذلة فى الحيوة الدنيا) خروجهم من ديارهم فالغربة تذل الاعناق او ضرب الجزية عليهم

من الاربعين وذلك انهم قدروا انه ان لم يأت على رأس الثلاثين فقد مات وقيل معناه أعجلتم سخط ربكم بعبادة العجل وقال الكلبى معناه أعجلتم بعبادة العجل قبل أن يأتيكم أمر ربكم * ولما ذكر الله تعالى ان موسى عليه الصلاة والسلام رجع الى قومه غضبان أسفا ذكر بعده ما اوجبه الغضب فقال تعالى (وألقى الالواح) يعنى التى فيها التوراة وكان حاملا لها فالقاها من شدة الغضب قالت الرواة واصحاب الاخبار كانت التوراة سبعة اسباع فلما ألقى موسى الالواح تكسرت فرفع منها ستة اسباع وبقى سبع واحد فرفع منها ما كان من اخبار الغيب وبقى ما فيه المواعظ والاحكام والحلال والحرام وروى ان الله تعالى اخبر موسى عليه الصلاة والسلام بفتنة قومه وعرف موسى عليه الصلاة والسلام ان ما اخبره الله سبحانه وتعالى به حق وصدق ومع ذلك لم يلق التوراة من يده فلما رجع الى قومه وعاين ذلك وشاهده ألقى التوراة وهذا كما قيل ليس الخبر كالمعاينة (وأخذ برأس أخيه يجره اليه) قيل انه اخذ بشعر رأسه ولحيته من شدة غضبه وقال ابن الانبارى لما رجع موسى عليه الصلاة والسلام ووجد قومه مقيمين على المعصية اكبر ذلك واستعظمه فاقبل على اخيه هرون يلومه ومد يده الى رأسه لشدة موجدته عليه اذ لم يلحق به فيعرف خبر بنى اسرائيل فيرجع ويتلافاهم فاعلمه هرون عليه السلام انه انما اقام بين أظهرهم خوفا على نفسه من القتل وهو قوله تعالى (قال) يعنى هرون (ابن أم) انما قال هرون لموسى ابن أم وان كانا لاب وأم ليرققه ويستعطفه عليه (ان القوم) يعنى الذين عبدوا العجل (استضعفونى) اى استذلونى وقهرونى (وكادوا يقتلوننى) اى وقاربوا او هموا ان يقتلونى (فلا تشمت بى الاعداء) اصل الشماتة الفرح ببلية من تعاديه ويعاديك يقال شمت فلان بفلان اذا سر بمكروه نزل به والمعنى لا تسر الاعداء بما تنال منى من مكروه (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) يعنى الذين عبدوا العجل (قال رب اغفر لى) يعنى ان موسى عليه الصلاة والسلام لما تبين له عذر اخيه هرون قال رب اغفر لى ما صنعت الى اخى هرون يريد ما اظهر من الموجدة عليه فى وقت الغضب (ولاخى) يعنى واغفر لاخى هرون ان كان وقع منه تقصير فى الانكار على عبدة العجل (وأدخلنا) يعنى جميعا (فى رحمتك) يعنى فى سعة رحمتك (وانت ارحم الراحمين) وهذا فيه دليل على الترغيب فى الدعاء لان من هو ارحم الراحمين تؤمل منه الرحمة وفيه تقوية لطمع الداعى فى نجاح طلبته (ان الذين اتخذوا العجل) يعنى الها عبدوه من دون الله (سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحيوة الدنيا) يعنى سينالهم عقوبة من ربهم وهوان بسبب كفرهم وعبادتهم العجل وذلك فى عاجل الحياة الدنيا ثم للمفسرين فى هذه الآية قولان احدهما ان المراد بالذين اتخذوا العجل الذين باشروا عبادته وعلى هذا القول ففى الآية سؤال وهو ان أولئك الاقوام الذين اتخذوا العجل تابوا الى الله تعالى بقتلهم انفسهم كما أمرهم الله فتاب عليهم فكيف ينالهم الغضب والذلة مع التوبة والجواب ان ذلك الغضب انما حصل لهم فى الدنيا وهو نفس القتل فكان ذلك القتل غضبا عليهم والمراد بالذلة هو اسلامهم انفسهم للقتل واعترافهم على انفسهم بالضلال والخطا فان قلت السين فى قوله سينالهم للاستقبال فكيف تكون للماضى قلت هذا الكلام انما هو خبر عما اخبر الله به موسى عليه الصلاة والسلام حين اخبره بافتتان قومه واتخاذهم العجل ثم اخبره الله فى ذلك الوقت انه سينالهم غضب من ربهم وذلة فكان هذا الكلام سابقا لوقوعه وهو القتل الذى امرهم الله به بعد ذلك وقال ابن جريج فى هذه الآية ان هذا الغضب والذلة لمن مات منهم على عبادة العجل ولمن فر من القتل وهذا الذى قاله ابن جريج وان كان له وجه لكن جميع

المفسرين

المفسرين على خلافه القول الثانى ان المراد بالذين اتخذوا العجل اليهود الذين كانوا فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هم الذين ادركوا النبى صلى الله عليه وسلم وآباؤهم هم الذين عبدوا العجل واراد بالغضب عذاب الآخرة وبالذلة فى الدنيا الجزية وقال عطية العوفى سينال اولاد الذين عبدوا العجل ذلة وهم الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واراد بالغضب والذلة ما اصاب بنى النضير وبنى قريظة من القتل والجلاء وعلى هذا القول ففى تقرير الآية وجهان الاول ان العرب تعير الابناء بقبائح افعال الآباء كما تفعل ذلك فى المناقب فتقول للابناء فعلتم كذا وفعلتم كذا وانما فعل ذلك من مضى من آبائهم فكذلك ههنا وصف اليهود الذين كانوا على زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بانهم اتخذوا العجل لان كان آباؤهم فعلوا ذلك ثم حكم على اليهود الذين كانوا فى زمنه بانهم سينالهم غضب من ربهم فى الآخرة وذلة فى الحياة الدنيا الوجه الثانى ان تكون الآية من باب حذف المضاف والمعنى ان الذين اتخذوا العجل وباشروا عبادته سينال اولادهم الخ ثم حذف المضاف لدلالة الكلام عليه وقوله تعالى (وكذلك نجزى المفترين) يعنى وكما جزينا هؤلاء الذين اتخذوا العجل الها نجزى كل من افترى على الله كذبا او عبد غيره وقال ابو قلابة هى والله جزاء كل مفتر الى يوم القيامة ان يذله الله وقال سفيان بن عيينة هذا فى كل مبتدع الى يوم القيامة وقال مالك بن انس ما من مبتدع الا وهو يجد فوق رأسه ذلة ثم قرأ هذه الآية قال المبتدع مفتر فى دين الله (والذين عملوا السيآت) يعنى عملوا الاعمال السيئة ويدخل فى ذلك كل ذنب صغير وكبير حتى الكفر فما دونه (ثم تابوا من بعدها) يعنى ثم رجعوا الى الله من بعد اعمالهم السيئة (وآمنوا) يعنى وصدقوا بالله تعالى وانه يقبل توبة التائب ويغفر الذنوب (ان ربك) يا محمد او يا أيها الانسان التائب (من بعدها) يعنى من بعد توبتهم (لغفور رحيم) يعنى انه تعالى يغفر الذنوب ويرحم التائبين وفى الآية دليل على ان السيآت باسرها صغيرها وكبيرها مشتركة فى التوبة وان الله تعالى يغفرها جميعا بفضله ورحمته وتقدير الآية ان من اتى بجميع السيآت ثم تاب الى الله واخلص التوبة فان الله يغفرها له ويقبل توبته وهذا من اعظم البشائر للمذنبين التائبين قوله تعالى (ولما سكت عن موسى الغضب) يعنى سكن لان السكوت اصله الامساك عن الشئ ولما كان السكوت بمعنى السكون استعير فى سكون الغضب لان الغضب لا يتكلم لكنه لما كان بفورته دالا على ما فى نفس المغضب كان بمنزلة الناطق فاذا سكنت تلك الفورة كان بمنزلة السكوت عما كان متكلما به وقيل معناه ولما سكت موسى عن الغضب فهو من المقلوب كما تقول ادخلت القلنسوة فى رأسى والمعنى ادخلت رأسى فى القلنسوة والقول الاول اصح لانه قول اهل اللغة والتفسير (أخذ الالواح) يعنى التى القاها قال الامام فخر الدين وظاهر هذا يدل على ان الالواح لم تتكسر ولم يرفع من التوراة شئ (وفى نسختها) النسخ عبارة عن النقل والتحويل فاذا نسخت كتابا من كتاب حرفا بحرف فقد نقلت ما فى الاصل الى الفرع فعلى هذا قيل أراد بها الالواح لانها نسخت من اللوح المحفوظ وقيل أراد بها النسخة المكتتبة من الالواح التى أخذها موسى بعد ما تكسرت وقال ابن عباس وعمرو بن دينار لما ألقى موسى الالواح فتكسرت صام اربعين يوما فردت عليه فى لوحين وفيهما ما فى الاولى بعينها فيكون نسخها نقلها وعلى قول من قال ان الالواح لم تتكسر واخذها موسى بعينها بعدما القاها يكون معنى وفى نسختها المكتوب فيها (هدى ورحمة) قال ابن عباس يعنى هدى من الضلالة ورحمة من العذاب (للذين هم لربهم يرهبون) يعنى للخائفين من ربهم * قوله عز وجل (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا) الاختيار افتعال من لفظ الخيار يقال اختار الشئ اذا اخذ خيره وخياره والمعنى واختار موسى من قومه فحذف كلمة من وذلك سائغ فى العربية لدلالة الكلام عليه قال اصحاب الاخبار ان موسى عليه الصلاة والسلام اختار من كل سبط من قومه ستة نفر فكانوا

السيآت) من الكفر والمعاصى (ثم تابوا) رجعوا الى الله (من بعدها وآمنوا) وأخلصوا الايمان (ان ربك من بعدها) اى السيآت او التوبة (لغفور) لستورعليهم محاعلما كان منهم (رحيم) منعم عليهم بالجنة وان مع اسمها وخبرها خبر الذين وهذا حكم عام يدخل تحته متخذو العجل وغيرهم عظم جنايتهم اولا ثم أردفها بعظم رحمته ليعلم ان الذنوب وان عظمت فعفوه اعظم ولما كان الغضب لشدته كانه هو الآمر لموسى بما فعل قيل (ولما سكت عن موسى الغضب) وقال الزجاج معناه سكن وقرئ به (أخذ الالواح) التى ألقاها (وفى نسختها) وفيما نسخ منها اى كتب فعلة بمعنى مفعول كالخطبة (هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون) دخلت اللام لتقدم المفعول وضعف عمل الفعل فيه باعتباره (واختار موسى قومه) اى من قومه فحذف الجار وأوصل الفعل (سبعين رجلا) قيل اختار من اثنى عشر سبطا من كل سبط ستة فبلغوا اثنين وسبعين رجلا فقال

اثنين وسبعين فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال لمن قعد منكم مثل أجر من خرج فقعد يوشع بن
نون وكالب بن يوقنا وقيل انه لم يجد الا ستين شيخا فاوحى الله اليه أن يختار من الشباب عشرة فاختار
فاصبحوا شيوخا فامرهم أن يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم ثم ذهب بهم الى ميقات ربه واختلف
اهل التفسير في ذلك الميقات فقيل انه الميقات الذي كلمه فيه ربه وسأل فيه الرؤية وذلك انه لما خرج
الى طور سيناء أخذ معه هؤلاء السبعين فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود من الغمام حتى احاط
بالجبل كله ودخل موسى فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى دخلوا في الغمام ووقعوا سجدا وسمعوا الله تعالى
وهو يكلم موسى يأمره وينهاه افعل كذا لا تفعل كذا فلما انكشف الغمام أقبلوا على موسى وقالوا
نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الصاعقة وهي المراد من الرجفة المذكورة في هذه الآية وقال
السدي ان الله أمر موسى أن يأتيه في ناس من بني اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل ووعده
موعدا فاختار موسى من قومه سبعين رجلا ثم ذهب بهم الى ميقات ربه ليعتذروا فلما أتوا ذلك المكان
قالوا لن نؤمن لك يا موسى حتى نرى الله جهرة فانك قد كلمته فارناه فاخذتهم الصاعقة فماتوا فقام موسى
يبكي ويدعو الله ويقول رب ماذا أقول لبني اسرائيل اذا أتيتهم وقد اهلكت خيارهم رب لو شئت
اهلكتهم من قبل واياي وقال محمد بن اسحق اختار موسى من بني اسرائيل سبعين رجلا الخير فالخير
وقال انطلقوا الى الله فتوبوا اليه مما صنعتم واسألوه التوبة على من تركتم وراءكم من قومكم صوموا
وتطهروا وطهروا ثيابكم ثم خرج بهم الى طور سيناء لميقات وقته له ربه وكان لا يأتيه الا باذن منه و
فقال السبعون فيما ذكر لي حين فعلوا ما أمرهم به وخرجوا مع موسى لميقات ربه اطلب لنا نسمع كلام ربنا
فقال أفعل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى غشي الجبل كله ودنا موسى فدخل فيه
وقال للقوم ادنوا فكان موسى اذا كلمه ربه وقع على جبهته نور ساطع لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر
اليه فضرب دونه بالحجاب ودنا القوم حتى دخلوا في الغمام ووقعوا سجودا فسمعوا الله وهو يكلم موسى يأمره
وينهاه افعل ولا تفعل فلما فرغ من أمره انكشف عن موسى الغمام فاقبل اليهم فقالوا له لن نؤمن لك
حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الصاعقة وهي الرجفة فماتوا جميعا فقام موسى يناشد ربه ويدعوه ويرغب
اليه يقول رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياي وقال ابن عباس كان الله أمر موسى أن يختار من قومه
سبعين رجلا فاختار سبعين رجلا فبرز بهم ليدعوا ربهم فكان فيما دعوا الله أن قالوا اللهم أعطنا ما
تعطه أحدا قبلنا ولا تعطه أحدا بعدنا فكره الله ذلك من دعائهم فاخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم
من قبل واياي وقيل انما أخذتهم الرجفة من اجل انهم ادعوا على موسى انه قتل هرون قال علي بن
ابي طالب انطلق موسى وهرون الى سفح جبل فنام هرون على سرير فتوفاه الله فلما رجع موسى الى
بني اسرائيل قالوا له أنت قتلته حسدتنا على خلقه ولينه وكان هرون حسن الخلق محببا في بني اسرائيل
فقال لهم موسى اختاروا من شئتم فاختاروا سبعين رجلا فلما انتهوا اليه قالوا يا هرون من قتلك قال
ما قتلني أحد ولكن الله توفاني فاخذتهم الرجفة فجعل موسى يرجع يمينا وشمالا ويقول رب لو شئت
اهلكتهم من قبل واياي الآية قال فاحياهم الله عز وجل وقيل انما أخذتهم الرجفة لتركهم فراق عبدة
العجل لا لانهم كانوا من عبدته قال ابن عباس انما تناولتهم الرجفة لانهم لم يزايلوا القوم حين نصبوا
العجل وما كرهوا أن يجامعوهم عليه قال ابن جريج فلما خرجوا ودعوا الله أماتهم ثم احياهم وقال
مجاهد واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا الميقات الموعد فلما اخذتهم الرجفة بعد ان خرج موسى
بالسبعين من قومه يدعون الله ويسألونه ان يكشف عنهم البلاء فلم يستجب لهم علم موسى انهم قد أصابوا
من المعصية ما اصاب قومهم وقال محمد بن كعب القرظي لم يستجب لهم من اجل انهم لم ينهوهم عن المنكر

يأمروهم بالمعروف فاخذتهم الرجفة فماتوا ثم احياهم الله وقوله تعالى (فلما أخذتهم الرجفة) اصل
رجف الاضطراب الشديد الذي يحصل معه التغيير والهلاك ولهذا اختلفوا في تلك الرجفة التي حصلت
ولاهل كان معها موت أم لا فعظم الروايات التي تقدمت انهم ماتوا بسبب تلك الرجفة وقال وهب
منبه لم تكن تلك الرجفة موتا ولكن القوم لما رأوا تلك الهيئة أخذتهم الرعدة وقلقوا ورجفوا حتى
دت أن تبين مفاصلهم فلما رأى موسى ذلك رحمهم وخاف عليهم الموت واشتد عليه فقدهم وكانوا له
راء على الخير سامعين له مطيعين فعند ذلك دعا موسى وبكى وناشد ربه فكشف الله عنهم تلك الرجفة
لما أنواوسمعوا كلام الله فذلك قوله تعالى فلما أخذتهم الرجفة (قال) يعني موسى (رب) اى يارب
شئت اهلكتهم من قبل) يعني من قبل عبادتهم العجل (واياى) وذلك انه خاف أن يتهمه بنو اسرائيل
السبعين اذا رجع اليهم وماهم معه ولم يصدقوه بانهم ماتوا فقال رب لو شئت اهلكتهم من قبل يعني
خروجهم الى الميقات واياى معهم فكان بنو اسرائيل يعاينون ذلك ولا يتهمونى (أتهلكنا بما فعل
سفهاء منا) قال الفراء ظن موسى انهم اهلكوا باتخاذ اصحاب العجل العجل فقال أتهلكنا بما فعل السفهاء
يعني عبدة العجل وانما اهلكوا بسبب مسئلتهم الرؤية وهى قولهم أرنا الله جهرة وهذا قول الكلبي
جماعة وقال جماعة من اهل العلم لا يجوز أن يظن موسى ان الله تعالى يهلك قوما بذنوب غيرهم ولكن
وله أتهلكنا بما فعل السفهاء منا استفهام بمعنى الجحد اى لست تفعل ذلك وهذا قول ابن الانبارى وقال
رد هذا استفهام استعطاف اى لا تهلكنا (ان هى الا فتنتك) قال الواحدى الكناية في هى تعود الى الفتنة
قول ان هو الا زيد والمعنى ان تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن الا فتنتك اى اختبارك وابتلاؤك
هذا تأكيد لقوله أتهلكنا بما فعل السفهاء منا الا ان معناه لا تهلكنا بفعلهم فان تلك الفتنة كانت اختبارا
منك وابتلاء أضللت بها قوما فافتتنوا وهديت قوما فعصمتهم حتى ثبتوا على دينك وهو المراد من قوله
تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء) قال الواحدى وهذه الآية من الحجج الظاهرة على القدرية التي
يبقى لهم معها عذر (أنت ولينا) يعني انت يارب ناصرنا وحافظنا وهذا يفيد الحصر اى لا ولى لنا ولا
ناصر ولا حافظ الا أنت (فاغفر لنا) سأل موسى عليه الصلاة والسلام لنفسه ولقومه الغفران أما لنفسه
قوله ان هى الا فتنتك وهذا فيه اقدام على الحضرة المقدسة وأما لقومه فلقولهم أرنا الله جهرة وفى هذا
اقدام على الحضرة المقدسة فلهذا السبب سأل موسى عليه الصلاة والسلام الغفران له ولقومه (وارحمنا)
واشملنا برحمتك التي وسعت كل شئ (وأنت خير الغافرين) يعني ان كل من سواك انما يغفر الذنب
طلبا للثناء الجميل اولدفع ضرر وأما انت يارب فتغفر ذنوب عبادك لا لطلب عوض ولا غرض بل لمحض
فضل والكرم فانت خير الغافرين قوله تعالى (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفى الآخرة) يعني
سأل موسى في دعائه واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة اى واجعلنا ممن كتبت له حسنة وهى ثواب الاعمال
الصالحة وفى الآخرة اى واكتب لنا في الآخرة مغفرة لذنوبنا (انا هدنا اليك) قال ابن عباس معناه انا
بنا اليك وهذا قول جميع المفسرين وأصل الهود الرجوع برفق قال بعضهم وبه سميت اليهود وكان
اسم مدح قبل نسخ شريعتهم فلما نسخت شريعتهم صار اسم ذم وهو لازم لهم (قال) يعني قال الله عز وجل
موسى عليه الصلاة والسلام (عذابى أصيب به من أشاء) يعني من خلقى وليس لاحد على اعتراض لان
كل ملكى وعبيدى ومن تصرف في خالص حقه فليس لاحد عليه اعتراض (ورحمتى وسعت كل شئ)
يعني ان رحمته سبحانه وتعالى عمت خلقه كلهم وقال بعضهم هذا من العام أريد به الخاص فرحمة الله عمت
البر والفاجر في الدنيا وهى للمؤمنين خاصة في الآخرة وقيل هى للمؤمنين خاصة في الدنيا والآخرة ولكن
الكافر يرزق ويدفع عنه ببركة المؤمن لسعة رحمة الله له فاذا كان يوم القيامة وجبت للمؤمنين خاصة

فلما أخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة (قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل) بما كان منهم من عبادة العجل (واياى) لقتلى القبطى (أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) أتهلكنا عقوبة بما فعل الجهال منا وهم أصحاب العجل (ان هى الا فتنتك) ابتلاؤك وهو راجع الى قوله انا قد فتنا قومك من بعدك فقال موسى هى تلك الفتنة التى أخبرتنى بها وهى ابتلاء الله تعالى عباده بما شاء ونبلوكم بالشر والخير فتنة (تضل بها) بالفتنة (من تشاء) من علمت منهم اختيار الضلالة (وتهدى) بها (من تشاء) من علمت منهم اختيار الهدى (أنت ولينا) مولانا القائم بامورنا (فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين وا كتب لنا) واثبت لنا واقسم (فى هذه الدنيا حسنة) عافية وحياة طيبة اووتوفيقا فى الطاعة (وفى الآخرة) الجنة (انا هدنا اليك) تبنا اليك وهاد اليه يهود اذا رجع وتاب والهود جمع هائد وهو التائب (قال عذابى) من صفته أنى (أصيب به من أشاء) اى لا أعفو عنه (ورحمتى وسعت كل شئ) اى من صفة رحمتى انها واسعة

تبلغ كل شئ ما من مسلم ولا كافر الا وعليه أثر رحمتى فى الدنيا

قال جماعة من المفسرين لما نزلت ورحمتي وسعت كل شئ تطاول ابليس اليها وقال أنا من ذلك الشئ فنزعها الله تعالى من ابليس فقال تعالى (فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكوة والذين هم بآياتنا يؤمنون) فأيس ابليس منها وقالت اليهود نحن نتقي ونؤتي الزكاة ونؤمن بآيات ربنا فنزعها الله من اليهود وأثبتها لهذه الامة فقال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الآية وقال نوف البكالي اختار موسى من قومه سبعين رجلا فقال الله تعالى لموسى أجعل لك الارض مسجدا وطهورا تصلون حيث ادركتكم الصلاة الا عند مرحاض اوحمام او قبر واجعل السكينة في قلوبكم واجعلكم تقرؤن التوراة عن ظهر قلوبكم يقرؤها الرجل والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير فقال موسى ذلك لقومه فقالوا لا نريد ان نصلي الا في الكنائس ولا نستطيع حمل السكينة في قلوبنا ولا نستطيع ان نقرأ التوراة عن ظهر قلوبنا ولا نريد ان نقرأها الا نظرا فقال الله تعالى فسأكتبها للذين يتقون الى قوله المفلحون فجعلها الله تعالى لهذه الامة فقال موسى رب اجعلني نبيهم قال نبيهم منهم قال اجعلني منهم قال انك لن تدركهم قال موسى يارب اتيتك بوفد بني اسرائيل فجعلت وفادتنا لغيرنا فانزل الله تعالى ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون فرضي موسى أما التفسير فقوله الذين يتقون يعني الشرك وسائر ما نهوا عنه لان جميع التكاليف محصورة في نوعين الاول التروك وهي الاشياء التي يجب على الانسان تركها والاحتراز عنها ولا يقربها واليه الاشارة بقوله تعالى للذين يتقون والثاني الافعال المأمور بها وتلك الاعمال بدنية وقلبية اما البدنية فاليها الاشارة بقوله ويؤتون الزكاة وهذه الآية وان كانت في حق المال لكن يختص البدنية باخراجها والاعمال القلبية كالايمان والمعرفة واليها الاشارة بقوله تعالى والذين هم بآياتنا يؤمنون وقوله عز وجل (الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل) ذكر الامام فخر الدين الرازي في معنى هذه التبعية وجهين احدهما ان المراد بذلك ان يتبعوه باعتقاد نبوته من حيث وجدوا صفته في التوراة اذ لا يجوز أن يتبعوه في شرائعه قبل ان يبعث الى الخلق وفي قوله والانجيل أن المراد وسيجدونه مكتوبا في الانجيل لان من المحال ان يجدوه فيه قبل ما أنزل الله الانجيل الوجه الثاني ان المراد من لحق من بني اسرائيل زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين تعالى ان هؤلاء اللاحقين لا يكتب لهم رحمة الآخرة الا اذا اتبعوه قال وهذا القول اقرب لان اتباعه قبل أن يبعث لا يمكن فبين بهذه الآية ان هذه الرحمة لا يفوز بها من بني اسرائيل الا من اتقى وآتى الزكاة وآمن بآيات الله في زمن موسى عليه الصلاة والسلام ومن كانت هذه صفته في ايام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من ذلك متبعا للنبي صلى الله عليه وسلم في شرائعه فعلى هذين الوجهين يكون المراد بقوله الذين يتبعون الرسول من بني اسرائيل خاصة وجمهور المفسرين على خلاف ذلك فانهم قالوا المراد بهم جميع أمته الذين آمنوا به واتبعوه سواء كانوا من بني اسرائيل او غيرهم واجمع المفسرون على ان المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وسلم وصفه بكونه رسولا لانه الواسطة بين الله وبين خلقه المبلغ رسالته وأوامره ونواهيه وشرائعه اليهم ثم وصفه بكونه نبيا وهذا أيضا من أعلى المراتب واشرفها وذلك يدل على انه رفيع الدرجات عند الله المخبر عنه ثم وصفه بالامي قال ابن عباس هو نبيكم صلى الله عليه وسلم كان أميا لا يكتب ولا يقرأ وقال يحسب قال الزجاج في معنى الامي هو الذي على صفة أمة العرب لان العرب اكثرهم لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب فالنبي صلى الله عليه وسلم كان كذلك فلهذا وصفه الله تعالى بكونه أميا وصح في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال نحن أمة أمية لا نكتب ولا نحسب قال أهل التحقيق وكونه صلى الله عليه وسلم كان أميا من أكبر معجزاته وأعظمها وبيانه انه صلى الله عليه وسلم أتى بهذا الكتاب العظيم الذي أعجزت الخلائق فصاحته وبلاغته وكان يقرأه عليهم بالليل والنهار من غير زيادة فيه ولا

(فسأكتبها) اي هذه الرحمة (للذين يتقون) الشرك من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (ويؤتون الزكوة) المفروضة (والذين هم بآياتنا) بجميع كتبنا (يؤمنون) لا يكفرون بشئ منها (الذين يتبعون الرسول) الذي نوحي اليه كتابا مختصا به وهو القرآن (النبي) صاحب المعجزات (الامي الذي يجدونه) اي يجدون نعته أولئك الذين يتبعونه من بني اسرائيل (مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل

نقصان منه ولا تغيير فدل ذلك على معجزته وهو قوله تعالى سنقرئك فلا تنسى وقيل انه لو كان يحسن الكتابة ثم انه أتى بهذا القرآن العظيم لكان متهما فيه لاحتمال أنه كتبه ونقله عن غيره فلما كان اميا واتى بهذا القرآن العظيم الذى فيه علم الاولين والآخرين والمغيبات دل ذلك على كونه معجزة له صلى الله عليه وسلم وايضا فان الكتابة تعين الانسان على الاشتغال بالعلوم وتحصيلها ثم انه أتى بهذه الشريعة الشريفة والآداب الحسنة مع علوم كثيرة وحقائق دقيقة من غير مطالعة كتب ولا اشتغال على أحد فدل ذلك على كونه معجزة له صلى الله عليه وسلم وقيل فى معنى الامى الذى هو منسوب الى أمه كأنه لم يخرج بعد عما ولدته عليه وقيل سمى أميا لانه منسوب الى أم القرى وهى مكة وقوله تعالى الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل يعنى يجدون صفته ونعته ونبوته مكتوبة عندهم يعرفها علماؤهم وأحبارهم ولكنهم كتموا ذلك وبدلوه وغيروه حسدا منهم له وخوفا على زوال رياستهم وقد حصل لهم ما كانوا يخافونه فقد زالت رياستهم ووقعوا فى الذل والهوان (خ) عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت أخبرنى عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى التوراة فقال اجل انه لموصوف فى التوراة ببعض صفته فى القرآن يا ايها النبى انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للامبين أنت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب فى الاسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله ويفتح به اعينا عميا واذانا صما وقلوبا غلفا *(شرح غريب الفاظ الحديث)*

الفظ السيئ الخلق والغليظ الجافى القاسى وقوله سخاب بالسين والصاد وهو كثير الصياح فى الاسواق والاعوجاج ضد الاستقامة وأراد بالملة العوجاء الكفر والقلب الاغلف الذى لا يصل اليه شئ ينفعه شبهه بالاغلف كانه فى غلاف وروى البغوى بسنده عن كعب الاحبار قال انى أجد فى التوراة مكتوبا محمد رسول الله لا فظ ولا غليظ ولا سخاب فى الاسواق ولا يجزى بالسيئة ولكن يعفو ويصفح أمته الحامدون يحمدون الله فى كل منزلة ويكبرونه على كل نجد يأتذرون على أنصافهم ويغضون أطرافهم صفهم فى الصلاة وصفهم فى القتال سواء مناديهم ينادى فى جو السماء لهم فى جوف الليل دوى كدوى النحل مولده بمكة ومهاجره بطيبة وملكه بالشام وقوله تعالى (يأمرهم بالمعروف) يعنى بالايمان وتوحيد الله (وينهاهم عن المنكر) يعنى عن الشرك بالله وقيل المعروف ما عرف فى الشريعة والسنة والمنكر ما لا يعرف فى شريعة ولا سنة وقال عطاء يأمرهم بالمعروف بخلع الانداد وبمكارم الاخلاق وصلة الارحام وينهاهم عن المنكر عن عبادة الاوثان وقطع الارحام (ويحل لهم الطيبات) يعنى بذلك ما كان محرما عليهم فى التوراة من الطيبات وهو لحوم الابل وشحم الغنم والمعز والبقر وقيل هو ما كانوا يحرمونه على أنفسهم فى الجاهلية من البحائر والسوائب والوصائل والحوامى وقيل هى المستلذات التى تستطيبها الانفس (ويحرم عليهم الخبائث) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد الميتة والدم ولحم الخنزير وقيل هو كل ما يستخبثه الطبع وتستقذره النفس فان الاصل فى المضار الحرمة الا ما له دليل متصل بالحل (ويضع عنهم اصرهم) يعنى ثقلهم وأصل الاصر الثقل الذى يأصر صاحبه اى يحبسه عن الحركة لثقله والمراد بالاصر هنا العهد والميثاق الذى أخذ على بنى اسرائيل أن يعملوا بما فى التوراة من الاحكام فكانت تلك الشدائد (والاغلال التى كانت عليهم) يعنى ويضع الاثقال والشدائد التى كانت عليهم فى الدين والشريعة وذلك مثل قتل النفس فى التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص فى القتل وتحريم أخذ الدية وترك العمل فى السبت وان صلاتهم لا تجوز الا فى الكنائس وتتبع العروق فى اللحم وغير ذلك من الشدائد التى كانت على بنى

يأمرهم بالمعروف) بخلع الانداد وانصاف العباد (وينهاهم عن المنكر) عبادة الاصنام وقطيعة الارحام (ويحل لهم الطيبات) ما حرم عليهم من الاشياء الطيبة كالشحوم وغيرها أو ما طاب فى الشريعة مما ذكر اسم الله عليه من الذبائح وما خلا كسبه من السحت (ويحرم عليهم الخبائث) ما يستخبث كالدم والميتة ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به أو ما خبث فى الحكم كالربا والرشوة ونحوهما من المكاسب الخبيثة (ويضع عنهم اصرهم) هو الثقل الذى يأصر صاحبه اى يحبسه عن الحراك لثقله والمراد التكاليف الصعبة كقتل النفس فى توبتهم وقطع الاعضاء الخاطئة آصارهم شامى على الجمع (والاغلال التى كانت عليهم) هى الاحكام الشاقة نحو بت القضاء بالقصاص عمدا كان او خطأ من غير شرع الدية وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب واحراق الغنائم وظهور الذنوب على أبواب البيوت وشبهت بالغل للزومها لزوم الغل

اسرائيل شبهت بالاغلال مجازا لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الغل يمنع من الفعل وقيل شبهت بالاغلال التي تجمع اليد الى العنق كما ان اليد لا تمتد مع وجود الغل فكذلك لا تمتد الى الحرام الذي نهيت عنه وكانت هذه الاثقال في شريعة موسى عليه الصلاة والسلام فلما جاء محمد عليه الصلاة والسلام نسي ذلك كله ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام بعثت بالحنيفية السهلة السمحة (فالذين آمنوا به) يعني بمحمد عليه الصلاة والسلام (وعزروه) يعني وقروه وعظموه وأصل التعزير المنع والنصرة وتعزير النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه واجلاله ودفع الاعداء عنه وهو قوله (ونصروه) يعني على أعدائه (واتبعوا النور الذي أنزل معه) يعني القرآن سمي القرآن نورا لان به يستنير قلب المؤمن فيخرج به من ظلمات الشك والجهالة الى ضياء اليقين والعلم (أولئك هم المفلحون) يعني هم الناجون الفائزون بالهداية قوله تعالى (قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي قل يا محمد للناس اني رسول الله اليكم جميعا الا الى بعضكم دون بعض ففي الآية دليل على عموم رسالته الى كافة الخلق لان قوله يا أيها الناس خطاب عام يدخل فيه جميع الناس ثم أمره الله عز وجل بان يقول اني رسول الله اليكم جميعا وهذا يقتضي كونه مبعوثا الى جميع الناس (ق) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي كان كل نبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى كل أحمر واسود وأحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلي وجعلت لي الارض طيبة وطهورا ومسجدا فايما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان ونصرت بالرعب على العدو بين يدي مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة وفي رواية أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الانبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا فايما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل وأحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد من قبلي وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة وقوله في الرواية الاولى وبعثت الى كل أحمر وأسود قيل أراد بالاحمر العجم وبالاسود العرب وقيل أراد بالاحمر الانس وبالاسود الجن فعلى هذا تكون رسالته صلى الله عليه وسلم عامة الى كافة الخلق من الانس والجن (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الانبياء بستة أعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب وأحلت لي الغنائم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وأرسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون وقوله تعالى (الذي له ملك السموات والارض) لما أمر الله عز وجل رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بان يقول يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا أردفه بما يدل على صحة دعواه يعني ان الذي له ملك السموات والارض وهو مدبرهما ومالك أمرهما هو الذي أرسلني اليكم وامرني بان اقول لكم اني رسول الله اليكم جميعا (لا اله الا هو يحيي ويميت) وصف الله نفسه بالالهية وانه لا شريك له فيها وانه القادر على احياء خلقه واماتتهم ومن كان كذلك فهو القادر على ارسال الرسل الى خلقه (فآمنوا بالله ورسوله) لما أمر الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بان يقول للناس اني رسول الله اليكم جميعا أمر الله جميع خلقه بالايمان به وبرسوله وذلك لان الايمان بالله هو الاصل والايمان برسوله فرع عنه فلهذا بدأ بالايمان بالله ثم ثنى بالايمان برسوله فقال فآمنوا بالله ورسوله ثم وصفه فقال تعالى (النبي الامي) تقدم معناهما (الذي يؤمن بالله وكلماته) قال قتادة يعني آياته وهو القرآن وقال مجاهد والسدي أراد بكلماته عيسى ابن مريم لانه خلق بقوله كن فكان وقيل هو على العموم يعني يؤمن بجميع كلمات الله تعالى (واتبعوه) يعني واقتدوا به أيها الناس فيما يأمركم به وينهاكم عنه وقيل المتابعة على قسمين متابعة في الاقوال ومتابعة في الافعال اما المتابعة في الاقوال فبأن يمتثل التابع جميع ما أمره المتبوع على طريق الامر والنهي والترغيب والترهيب وأما المتابعة في الافعال فبان يقتدي به في جميع افعاله وآدابه الا ما خص به رسول الله

(فالذين آمنوا به) بمحمد صلى الله عليه وسلم (وعزروه) وعظموه أو منعوه من العدو حتى لا يقوى عليه عدو واصل العزر المنع ومنه التعزير لانه منع عن معاودة القبيح كالحد فهو المنع (ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه) اي القرآن ومع متعلق باتبعوا اي واتبعوا القرآن المنزل مع اتباع النبي والعمل بسنته (أولئك هم المفلحون) الفائزون بكل خير والناجون من كل شر (قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم) بعث كل رسول الى قومه خاصة وبعث محمد صلى الله عليه وسلم الى كافة الانس وكافة الجن (جميعا) حال من اليكم (الذي له ملك السموات والارض) في محل النصب باضمار أعني وهو نصب على المدح (لا اله الا هو) بدل من الصلة وهي له ملك السموات والارض وكذلك (يحيي ويميت) وفي لا اله الا هو بيان للجملة قبلها لان من ملك العالم كان هو الاله على الحقيقة وفي يحيي ويميت بيان لاختصاصه بالالهية اذ لا يقدر على الاحياء والاماتة غيره (فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته) اي الكتب المنزلة (واتبعوه

لعلكم تهتدون) ولم يقل فآمنوا بالله و بي بعد قوله انى رسول الله اليكم لتجرى عليه الصفات التى اجريت عليه ولما فى الالتفات من مزية البلاغة وليعلم ان الذى وجب الايمان به هو هذا الشخص الموصوف بانه النبي الامي الذى ١٥٣ يؤمن بالله وكلماته كائنا من كان

صلى الله عليه وسلم وثبت بالدليل انه من خصائصه فلا متابعة فيه وقوله تعالى (لعلكم تهتدون) يعنى لكى تهتدوا وترشدوا وتصيبوا الحق والصواب فى متابعتكم اياه * قوله عز وجل (ومن قوم موسى) يعنى من بنى اسرائيل (أمة) اى جماعة (يهدون بالحق) يعنى يهتدون بالحق و يستقيمون عليه و يعملون به و يرشدون اليه (و به يعدلون) يعنى و بالحق يحكمون و بالعدل يأخذون و يعطون و يتصفون واختلفوا فى هؤلاء من هم فقيل هم الذين أسلموا من بنى اسرائيل مثل عبد الله بن سلام واصحابه فانهم آمنوا بموسى والتوراة وآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن واعترض على هذا بانهم كانوا قليلين ولفظ الامة يقتضى الكثرة وأجيب عنه بانهم لما كانوا مخلصين فى الدين جاز اطلاق لفظ الامة عليهم كما فى قوله ان ابراهيم كان أمة وقيل هم قوم بقوا على الدين الحق الذى جاء به موسى عليه الصلاة والسلام قبل التحريف والتبديل ودعوا الناس اليه وقال السدى وابن جريج وجماعة من المفسرين ان بنى اسرائيل لما قتلوا انبياءهم وكفروا وكانوا اثنى عشر سبطا تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله أن يفرق بينهم وأن يبعدهم عنهم ففتح الله لهم نفقا فى الارض فساروا فيه حتى خرجوا من وراء الصين فهم هناك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا قال ابن جريج قال ابن عباس سار وا فى السرب سنة ونصف رواه الطبرى وحكى البغوى عن الكلبي والضحاك والربيع قالوا هم قوم خلف الصين باقصى الشرق على نهر يسمى نهر الاردن ليس لاحد منهم مال دون صاحبه يمطرون بالليل و يصحون بالنهار و يزرعون ولا يصل اليهم احد منا وهم على الحق وذكر لنا ان جبريل ذهب بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء به فكلمهم فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الامي فآمنوا به وقالوا يا رسول الله ان موسى اوصانا ان من أدرك منكم أحمد فليقرأ منى عليه السلام فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم موسى وأقرأهم عشرسور من القرآن نزلت عليه بمكة وأمرهم بالصلاة والزكاة وأمرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فأمرهم أن يجمعوا و يتركوا السبت وهذه الحكاية ضعيفة من وجوه الاول قولهم ان احدا منا لا يصل اليهم واذا كان كذلك فمن ذا الذى اوصل خبرهم الينا الوجه الثانى قولهم ان جبريل ذهب بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء به وهذا لم يرد به نقل صحيح ولا رواه احد من أئمة الحديث ولا يلتفت الى قول الاخباريين والقصاص فى ذلك الوجه الثالث قولهم انهم بلغوا النبي صلى الله عليه وسلم سلام موسى وقد صح فى حديث المعراج انه سلم عليه فى السماء السادسة وأيضا قولهم وأقرأهم عشر سور وقد نزل عليه بمكة اكثر من ذلك وكان فرض الزكاة بالمدينة فكيف يأمرهم بها قبل فرضيتها فاذا ثبت بما ذكرناه بطلان هذه الرواية فالمختار فى تفسير هذه الآية انها اما أن تكون نزلت فى قوم كانوا متمسكين بدين موسى قبل التبديل والتغيير ثم ماتوا وهم على ذلك واما أن تكون قد نزلت فيمن أسلم من اليهود على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام واصحابه والله أعلم بمراده قوله تعالى (وقطعناهم) يعنى وفرقنا بنى اسرائيل (اثنتى عشرة أسباطا) يعنى من اولاد يعقوب لان يعقوب هو اسرائيل واولاده الاسباط وكانوا اثنى عشر ولدا (أمما) يعنى جماعات وقبائل (وأوحينا الى موسى اذا استسقاه قومه) يعنى فى التيه (أن اضرب بعصاك الحجر فانبجست) يعنى فانفجرت وقيل عرقت وهو الانبجاس (منه) اى من الحجر (اثنتا عشرة عينا) يعنى لكل سبط عين (قد علم كل أناس مشربهم) يعنى لا يدخل سبط على سبط فى مشربهم (وظللنا عليهم الغمام) يعنى فى التيه يقيهم حر الشمس (وأنزلنا عليهم المن) هو

انا او غيرى اظهارا للنصفة وتفاديا من العصبية لنفسه (ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق) اى يهدون الناس محقين او بسبب الحق الذى هم عليه (و به يعدلون) و بالحق يعدلون بينهم فى الحكم لا يجورون قيل هم قوم وراء الصين آمنوا بمحمد عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج او هم عبد الله بن سلام واضرابه (وقطعناهم) وصيرناهم قطعا اى فرقا وميزنا بعضهم من بعض (اثنتى عشرة أسباطا) كقولك اثنتى عشرة قبيلة والاسباط أولاد الولد جمع سبط وكانوا اثنتى عشرة قبيلة من اثنى عشر ولدا من ولد يعقوب عليه السلام نعم مميز ما عدا العشرة مفرد وكان ينبغى أن يقال اثنى عشر سبطا لكن المراد وقطعناهم اثنتى عشرة قبيلة وكل قبيلة اسباط لا سبط فوضع اسباط موضع قبيلة (أمما) بدل من اثنتى عشرة اى وقطعناهم أمما لان كل اسباط كانت أمة عظيمة وكل

واحدة كانت تؤم خلاف ما تؤمه الاخرى (وأوحينا الى موسى اذا استسقاه قومه أن اضرب بعصاك الحجر) فضرب (فانبجست) فانفجرت (منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم) هو اسم جمع غير تكسير (وظللنا عليهم الغمام) وجعلناه ظليلا عليهم فى التيه (وأنزلنا عليهم المن

الترنجبين (والسلوى) جنس من الطير جعل الله ذلك طعاما لهم فى التيه (كلوا من طيبات ما رزقنا
اى وقلنا كلوا (وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون) فى الكلام حذف ترك ذكره للاستغناء
ودلالة الكلام عليه تقديره كلوا من طيبات ما رزقنا كم فاجوا ذلك وسئموه وقالوا لن نصبر على طعام
واحد وسألوه غيره لان المكلف اذا أمر بشئ فتركه وعدل عنه الى غيره يكون عاصيا بفعله ذلك فلهذا
وما ظلمونا يعنى وما ادخلوا علينا فى ملكنا وسلطاننا نقصا بمسئلتهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون
بمخالفتهم ما أمروا به وقد تقدم بسط الكلام على هذه الآية فى سورة البقرة وقوله تعالى (واذ قيل
يعنى واذكر يا محمد لقومك اذ قيل لهم يعنى لبنى اسرائيل (اسكنوا هذه القرية) يعنى بيت المقدس
وقال فى سورة البقرة ادخلوا هذه القرية ولا منافاة بينهما الان كل ساكن فى موضع لا بد له من الدخول
(وكلوا منها حيث شئتم) يعنى وكلوا من ثمار القرية وزروعها وحبوبها واطعموا منها حيث
شئتم وقال فى البقرة فكلوا بالفاء وهنا بالواو والفرق بينهما ان الدخول حالة مقتضية للاكل عقبه ففى
دخول الفاء التى هى للتعقيب ولما كانت السكنى حالة استمرار حسن دخول الواو عقب السكنى فيكون
الاكل حاصلا متى شاؤا وانما قال فى سورة البقرة رغدا ولم يقله هنا لان الاكل عقب الدخول الذى أمروا به
فاما الاكل مع السكنى والاستمرار فليس كذلك فحسن دخول لفظة رغدا هناك بخلافه هنا (وقولوا حطة)
اى حط عنا ذنوبنا (وادخلوا الباب سجدا) وقال فى البقرة عكس هذا اللفظ ولا منافاة فى ذلك لان المقصود
من ذلك تعظيم أمر الله واظهار الخضوع والخشوع له فلم يتفاوت الحال بسبب التقديم والتأخير (نغفر
لكم خطيئاتكم) يعنى نغفر لكم ذنوبكم ولم نؤاخذكم بها وانما قال هنا خطيئاتكم وفى البقرة خطاياكم
المقصود غفران ذنوبهم سواء كانت قليلة او كثيرة اذا أتوا بالدعاء والتضرع (سنزيد المحسنين) وقال
سورة البقرة وسنزيد بالواو ومعناه انه قد وعد المسيئين بالغفران وبالزيادة للمحسنين من الثواب واستعمل
الواو لا يخل بهذا المعنى لانه استئناف مرتب على تقدير قول القائل وماذا بعد الغفران فقيل له سنزيد
المحسنين (فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم) يعنى فغير الذين ظلموا انفسهم بمخالفة امر ربهم
اسرائيل فقالوا قولا غير الذى قيل لهم وأمروا به وذلك انهم امروا أن يقولوا حطة فقالوا حنطة فى شعيرة
فكان ذلك تبديلهم وتغييرهم (فأرسلنا عليهم رجزا من السماء) يعنى بعثنا عليهم عذابا من السماء
اهلكهم ولا منافاة بين قوله تعالى هنا ارسلنا وبين قوله فى سورة البقرة انزلنا لانهما لا يكونان الا من أعلى
الى اسفل وقيل بينهما فرق وهو ان الانزال لا يشعر بالكثرة والارسال يشعر بذلك فكأنه تعالى
بانزال العذاب قليلا ثم ارسله عليهم كثيرا (بما كانوا يظلمون) يعنى ان ارسال العذاب عليهم بسبب ظلمهم
ومخالفتهم امر الله وقال فى البقرة بما كانوا يفسقون والجمع بينهما انهم لما ظلموا انفسهم بما غيروا وبدلوا
فسقوا بذلك وخرجوا عن طاعة الله تعالى وقد تقدمت هذه القصة ايضا فى تفسير سورة البقرة * قوله
عز وجل (واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم اى سل يا محمد
هؤلاء اليهود الذين هم جيرانك عن حال اهل القرية وهذا السؤال سؤال توبيخ وتقريع لا سؤال استفهام
لانه عليه الصلاة والسلام كان قد علم حال اهل هذه القرية بوحى الله عز وجل اليه واخباره اياه بحالهم
وانما المقصود بهذا السؤال تقريع اليهود على اقدامهم على الكفر والمعاصى قديما وان اصرارهم على
الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وانكار نبوته ومعجزاته ليس شيأ قد حدث منهم فى زمانه بل اصرارهم على
الكفر كان حاصلا لاسلافهم فى قديم الزمان وفى الاخبار بهذه القصة معجزة للنبى صلى الله عليه وسلم لانه
كان أميا لا يقرأ الكتب القديمة ولم يعرف اخبار الاولين ثم أخبرهم بما جرى لاسلافهم فى قديم الزمان
وانهم بسبب مخالفتهم أمر الله عز وجل مسخوا قردة وخنازير واختلفوا فى هذه القرية فقال ابن عباس

أنفسهم يظلمون) ولكن
كانوا يضرون انفسهم
ويرجع وبال ظلمهم اليهم
(واذ قيل لهم) واذكر اذ
قيل لهم (اسكنوا هذه
القرية) بيت المقدس
(وكلوا منها حيث شئتم
وقولوا حطة وادخلوا الباب
سجدا نغفر لكم خطاياكم)
تغفر لكم مدنى وشامى
خطيئاتكم مدنى خطاياكم
ابو عمر وخطيئتكم شامى
(سنزيد المحسنين فبدل
الذين ظلموا منهم قولا غير
الذى قيل لهم فارسلنا
عليهم رجزا من السماء
بما كانوا يظلمون) ولا
تناقض بين قوله اسكنوا
هذه القرية وكلوا منها فى
هذه السورة وبين قوله
فى سورة البقرة ادخلوا هذه
القرية فكلوا الوجود
الدخول والسكنى وسواء
قدموا الحطة على دخول
الباب او أخروها فهم
جامعون بينهما وترك ذكر
الرغد لا يناقض اثباته
وقوله نغفر لكم خطاياكم
سنزيد المحسنين موعد
بشيئين بالغفران وبالزيادة
وطرح الواو لا يخل بذلك
لانه استئناف مرتب على
قول القائل وماذا بعد
الغفران فقيل له سنزيد
المحسنين وكذلك زيادة منهم
زيادة بيان وأرسلنا وانزلنا
ويظلمون ويفسقون من
واد واحد (واسألهم
واسأل اليهود (عن القرية) ايلة او مدين وهذا السؤال للتقريع بقديم كفرهم (التى كانت حاضرة البحر) قريبة منه

ذ يعدون فى السبت) اذ يتجاوزون حدالله فيه وهو اصطيادهم فى يوم السبت وقد نهوا عنه اذ يعدون فى محل الجر بدل من القرية
المراد بالقرية اهلها كأنه قيل واسألهم عن اهل القرية وقت عدوانهم فى السبت وهو من بدل الاشتمال (اذ تأتيهم)

(١) هى قرية بين مصر والمدينة والمغرب وقيل بين مدين والطور على شاطئ البحر وقال الزهرى
هى طبرية الشام وفى رواية عن ابن عباس قال هى مدين وقال وهب هى ما بين مدين وعيوني يعني
القرية التى كانت على ساحل البحر وقريبة منه (اذ يعدون فى السبت) يعني يتجاوزون حدالله فيه وما
امرهم به من تعظيمه فخالفوا امرالله وصادوا فيه السمك (اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا) يعني ظاهرة
على الماء كثيرة وقال الضحاك تأتيهم متتابعة يتبع بعضها بعضا وقيل كانت تأتيهم يوم السبت مثل
الكباش البيض السمان (ويوم لا يسبتون لا تأتيهم) يعني الحيتان (كذلك نبلوهم) يعني مثل هذا
الاختبار الشديد نختبرهم ونحن اعلم بحالهم (بما كانوا يفسقون) يعني ان ذلك الابتلاء والاختبار بسبب
فسقهم وخروجهم عن طاعة الله وما أمروا به قال اهل التفسير ان اليهود أمروا بيوم الجمعة فتركوه
واختاروا السبت فابتلوا به وهو ان الله أمرهم بتعظيمه ونهاهم عن العمل فيه وحرم عليهم فيه الصيد فلما
جاء الله ان يبتليهم كانت الحيتان تظهر لهم فى يوم السبت ينظرون اليها فى البحر فاذا انقضى السبت ذهبت
فلم ترالى السبت المقبل فلما ابتلوا به وسوس اليهم الشيطان وقال ان الله لم ينهكم عن الاصطياد وانما
نهاكم عن الاكل فاصطادوا وقيل انه وسوس اليهم انكم انما نهيتم عن الاخذ فاتخذوا حياضا على ساحل
البحر وسوقوا اليها الحيتان يوم السبت فاذا كان يوم الاحد خذوها ففعلوا ذلك زمانا ثم انهم تجرؤا على
السبت وقالوا ما نرى السبت الا قد حل لنا فاصطادوا فيه وأكلوا وباعوا وصار أهل القرية اخزابا ثلاثة
فكانوا نحو من سبعين الفا فثلث نهوا عن الاصطياد وثلث سكتوا ولم ينهوا وقالوا للناهين لم تعظون قوما الله
مهلكهم وثلث هم اصحاب الخطيئة الذين خالفوا امرالله واصطادوا وأكلوا وباعوا فلما لم ينتهوا عما هم
فيه من المعصية قال الناهون لا نساكنكم فى قرية واحدة فقسموا القرية بينهم بجدار للناهين باب يدخلون
ويخرجون منه وللعاصين باب ولعنهم داود عليه الصلاة والسلام وكانوا فى زمنه فاصبح الناهون ذات يوم
ولم يخرج من المعتدين احد فقالوا ان لهم لشأنا لعل الخمر قد غلبتهم فعلوا على الجدار الذى بينهم فاذا هم قد
مسخوا قردة ففتحوا عليهم الباب ودخلوا اليهم فصار القردة يعرفون انسابهم من الناس ولم يعرف الناس
انسابهم من القردة فجعلت القردة تأتى أنسابها من الناس فتشم ثيابها فيقول لهم أهلوهم ألم ننهكم فتقول
القردة برأسها نعم فنجا الناهون وهلك سائرهم فذلك قوله تعالى (واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوما الله
مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم) واختلفوا فى القائلين هذه المقالة فقال بعض
المفسرين ان اهل القرية افترقوا ثلاث فرق فرقة اعتدت واصابت الخطيئة وفرقة نهتهم عن ذلك
الفعل وفرقة أمسكت عن الصيد وسكتت عن موعظة المعتدين وقالوا للناهين لم تعظون قوما الله
مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا يعني انهم لا موهم على موعظة قوم يعلمون انهم غير متعظين ولا منزجرين
فقالت الفرقة الناهية للذين لا موهم معذرة الى ربكم يعني ان موعظتنا اياهم معذرة الى ربكم لان الامر
بالمعروف والنهى عن المنكر واجب علينا فموعظتنا لهؤلاء عذر لنا عند الله (ولعلهم يتقون) اى وجائز
عندنا ان ينتفعوا بالموعظة فيتقوا الله ويتركوا ما هم فيه من الصيد وقال بعضهم ان اهل القرية كانوا
فرقتين فرقة نهت وزجرت عن السوء وفرقة عملت بالسوء فعلى هذا يكون الذين قالوا لم تعظون قوما الله
مهلكهم الفرقة المعتدية وذلك ان الفرقة الناهية قالوا للفرقة المعتدية انتهوا قبل ان ينزل بكم عذاب شديد
فلم تنتهوا عما أنتم فيه فقالت لهم الفرقة المعتدية لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا
يعني لم تعظونا وقد علمتم ان الله مهلكنا او منزل بنا عذابه والقول الاول أصح لانهم لو كانوا فرقتين

منصوب بيعدون او بدل
بعد بدل (حيتانهم) جمع
حوت أبدلت الواو ياء
لسكونها وانكسار ما قبلها
(يوم سبتهم شرعا) ظاهرة
على وجه الماء جمع شارع
حال من الحيتان والسبت
مصدر سبتت اليهود اذا
عظمت سبتها بترك الصيد
والاشتغال بالتعبد والمعنى
اذ يعدون فى تعظيم هذا
اليوم وكذا قوله يوم سبتهم
معناه يوم تعظيمهم امر
السبت ويدل عليه (ويوم
لا يسبتون لا تأتيهم) ويوم
ظرف لا تأتيهم (كذلك
نبلوهم بما كانوا يفسقون)
مثل ذلك البلاء الشديد
نبلوهم بفسقهم (واذ قالت)
معطوف على اذ يعدون
وحكمه حكمه فى
الاعراب (أمة منهم)
جماعة من صلحاء القرية
الذين ايسوا من وعظهم
بعد ما ركبوا الصعب
والذلول فى موعظتهم
لآخرين لا يقلعون عن
وعظهم (لم تعظون قوما
الله مهلكهم او معذبهم
عذابا شديدا) وانما قالوا
ذلك لعلمهم ان الوعظ
لا ينفع فيهم (قالوا معذرة
الى ربكم) اى موعظتنا
ابلاء عذر الى الله لئلا

سب فى النهى عن المنكر الى التفريط معذرة حفص على انه مفعول له اى وعظناهم للمعذرة (ولعلهم يتقون) ولطمعنا فى أن يتقوا

(٢) قوله هى قرية بين مصر والمدينة والمغرب فى نسخة هى ايلة بين مصر والمدينة والعرب تسمى المدينة قرية وقال الزهرى الخ اه

(فلما نسوا) اى اهل القرية لما تركوا (ما ذكروا به) ما ذكرهم به الصالحون ترك الناسى لما ينساه (أنجينا الذين ينهون عن السوء) عن العذاب الشديد (وأخذنا الذين ظلموا) الراكبين للمنكر والذين قالوا لم تعظون من النا جين فعن الحسن نجت فرقتان وهلكت فرقة وهم الذين أخذوا الحيتان (بعذاب بئيس) شديد يقال بؤس يبؤس بأسا اذا اشتد فهو بئيس بئس شامى بيس مدنى بيئس على وزن فيعل ابو بكر غير حماد (بما كانوا يفسقون) فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) اى جعلناهم قردة أذلاء مبعدين وقيل فلما عتوا تكرير لقوله فلما نسوا والعذاب البئيس هو المسخ قيل صار الشبان قردة والشيوخ خنازير وكانوا يعرفون أقاربهم و يكون ولا يتكلمون والجمهور على انها ماتت بعد ثلاث وقيل بقيت وتناسلت (واذ تأذن ربك) اى أعلم وأجرى مجرى فعل القسم ولذا أجيب بما يجاب به القسم وهو قوله (ليبعثن عليهم) اى كتب على نفسه ليسلطن على اليهود (الى يوم القيامة من يسومهم) من يوليهم (سوء العذاب) فكانوا يؤدون الجزية الى المجوس الى ان بعث محمد صلى الله عليه وسلم فضربها عليهم فلا تزال مضروبة عليهم الى آخر الدهر (ان ربك لسريع العقاب) للكفار (وانه لغفور رحيم) للمؤمنين

لكان قولهم معذرة الى ربكم خطابا من الناهية للمعتدية وقوله تعالى (فلما نسوا ما ذكروا به) اى فلما تركوا ما وعظوا به (أنجينا الذين ينهون عن السوء) وهم الفرقة الناهية (وأخذنا الذين ظلموا) يعنى الفرقة المعتدية العاصية (بعذاب بئيس) اى شديد وجيع من البأس وهو الشدة (بما كانوا يفسقون) يعنى أخذناهم بالعذاب بسبب فسقهم واعتدائهم وخروجهم عن طاعتنا روى عكرمة عن ابن عباس قال اسمع الله يقول أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس فلا أدرى ما فعلت الفرقة الساكتة وجعل يبكى قال عكرمة فقلت له جعلنى الله فداك ألا تراهم قد أنكروا وكرهوا ما هم عليه وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم وان لم يقل الله أنجيتهم لم يقل أهلكتهم قال فاعجبه قولى و رضى به وأمر لى ببردين فكسانيهما وقال نجت الساكتة وقال يمان بن رباب نجت الطائفتان الذين قالوا لم تعظون والذين قالوا معذرة وأهلك الله الذين أخذوا الحيتان وهذا قول الحسن وقال ابن زيد نجت الناهية وهلكت الفرقتان وهذه الآية أشد آية فى ترك النهى عن المنكر وقوله تعالى (فلما عتوا عما نهوا عنه) قال ابن عباس أبوا ان يرجعوا عن المعصية والعتو عبارة عن الاباء والعصيان والمعنى فلما عتوا عما نهوا يعنى عن ترك ما نهوا عنه وتمردوا فى العصيان من اعتدائهم فى السبت واستحلالهم ما حرم الله عليهم من صيد السمك فى يوم السبت وأكله (قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) يعنى صاغرين مبعدين من كل خير قال قتادة لما عتوا عما نهوا عنه مسخهم الله فصيرهم قردة تتعاوى بعدما كانوا رجالا ونساء وقال ابن عباس جعل الله منهم القردة والخنازير فزعم ان شبان القوم صاروا قردة وان المشيخة صاروا خنازير قيل انهم بقوا ثلاثة أيام ينظر الناس اليهم ثم هلكوا جميعا قوله تعالى (واذ تأذن ربك) الخطاب فيه للنبى صلى الله عليه وسلم ومعنى تأذن اذن والأذان الاعلام يعنى أعلم ربك وقيل معناه قال ربك وقيل حكم ربك وقيل آلى ربك بمعنى أقسم ربك (ليبعثن عليهم) اللام فى قوله ليبعثن جواب القسم لان قوله واذ تأذن ربك جار مجرى القسم لكونه جزما وجواب القسم ليبعثن عليهم واختلفوا فى الضمير فى عليهم الى من يرجع فقيل يقتضى ان يكون راجعا الى قوله فلما عتوا عما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين لكن قد علم ان الذين مسخوا لم يبق منهم أحد فيحتمل ان يكون المراد الذين بقوا منهم فألحق الذل بهم وقيل بان المراد سائر اليهود من بعدهم لان الذين بقوا من أهل القرية كانوا صالحين والذى بعثه الله على اليهود هو بختنصر وسنحاريب وملوك الروم فساموهم سوء العذاب وقيل المراد بقوله ليبعثن عليهم اليهود الذين كانوا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى بعثه الله عليهم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمته فالزم من لم يسلم منهم الصغار والذلة والهوان والجزية لازمة لليهود الى يوم القيامة وأورد على هذا بان فى آخر الزمان يكون لهم عزة وذلك عند خروج الدجال لان اليهود اتباعه واشياعه وأجيب عنه بان ذلك العز الذى يحصل لهم هو فى نفسه غاية الذلة لانهم يدعون الهية الدجال فيزدادون كفرا على كفرهم فاذا هلك الدجال أهلكهم المسلمون وقتلوهم جميعا فذلك هو الذلة والصغار المشار اليه بقوله تعالى ليبعثن عليهم (الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب) وهذا نص فى ان العذاب لم يحصل لهم فى الدنيا مستمرا عليهم الى يوم القيامة ولهذا فسر هذا العذاب بالاهانة والذلة وأخذ الجزية منهم فاذا أفضوا الى الآخرة كان عذابهم أشد وأعظم وهو قوله تعالى (ان ربك لسريع العقاب) يعنى لمن أقام على الكفر ففيه دليل على انه يجمع لهم مع ذلة الدنيا عذاب الآخرة فيكون العذاب مستمرا عليهم فى الدنيا والآخرة ثم ختم الآية بقوله تعالى (وانه لغفور رحيم) يعنى لمن آمن منهم ورجع عن الكفر واليهودية

ودخل

خل فى دين الاسلام قوله تعالى (وقطعناهم فى الارض أمما) يعنى وفرقنا بنى اسرائيل فى الارض
اعات متفرقة فلا تجد بلدا الا وفيه من اليهود طائفة وجماعة قال ابن عباس كل أرض يدخلها قوم
ن اليهود (منهم الصالحون) يعنى من هؤلاء الذين وصفهم الله من بنى اسرائيل صالحون وهم من آمن بالله
رسوله وثبت منهم على دينه قبل مبعث عيسى عليه الصلاة والسلام وانما وصفهم بذلك قبل ارتدادهم
ن دينهم وكفرهم بربهم ذكره الطبرى ولم يذكر غيره وروى البغوى وغيره من المفسرين عن ابن عباس
مجاهد ان المراد بالصالحين الذين أدركوا النبى صلى الله عليه وسلم من اليهود وآمنوا به والصحيح ماذكره
طبرى يدل عليه قوله بعد خلف من بعدهم خلف والخلف انما كان بعد هؤلاء الذين وصفهم بالصلاح
ن بنى اسرائيل وقوله تعالى (ومنهم دون ذلك) يعنى الذين كفروا من بنى اسرائيل وبدلوا وغيروا
بلوناهم) يعنى جميعا الصالح وغيره وهى بلوى اختبار وامتحان (بالحسنات) يعنى الخصب والعافية
والسيآت) يعنى الجدب والشدة (لعلهم يرجعون) يعنى لكى يرجعوا الى طاعة ربهم ويتوبوا اليه قال
هل المعانى كل واحدة من الحسنات والسيآت اذا فسرت بالنعم والشدة تدعو الى طاعة الله تعالى أما النعمة
زداد عليها شكرا فيرغب فى الطاعة وأما الشدة فيخاف سوء عاقبتها فيرهب منها قوله تعالى (فخلف من
عدهم) يعنى من بعد هؤلاء الذين وصفناهم (خلف) يعنى خلف سوء يعنى حدث من بعدهم وتبدل منهم
دل سوء يقال منه هو خلف صدق بفتح اللام وخلف سوء بسكونها فاكثر ما يقال فى المدح بفتح اللام وفى
ذم بسكونها وقد تحرك فى الذم وتسكن فى المدح قال حسان بن ثابت فى المدح

لنا القدم الاولى اليك وخلفنا * لاولنا فى طاعة الله تابع

سكن اللام فى قوله وخلفنا وهو يريد المدح وقال لبيد فى الذم

ذهب الذين يعاش فى أكنافهم * وبقيت فى خلف كجلد الاجرب

فتح اللام وهو يريد الذم وأصله من الفساد يقال خلف اللبن اذا فسد وتغير فى السقاء ويقال للردى من
قول خلف وخلف الشئ تغير ومنه خلوف فم الصائم والمعنى جاء من بعد هؤلاء الذين وصفناهم خلف
الخلف القرن الذى يجئ بعد قرن كان قبله (ورثوا الكتاب) يعنى انتقل اليهم الكتاب عن آبائهم والمراد
الكتاب التوراة (يأخذون عرض هذا الادنى) العرض بفتح الراء جميع متاع الدنيا كما يقال الدنيا عرض
حاضر يأكل منها البر والفاجر والعرض بسكون الراء جميع المال سوى الدراهم والدنانير والمعنى انهم
كانوا يأخذون الرشا فى الاحكام على تبديل الكلام وتغييره وذلك الذى يأخذونه من حطام الدنيا هو
شئ التافه الخسيس الحقير لان الدنيا بأسرها فانية حقيرة والراغب فيها أحقر منها فاليهود ورثوا التوراة
علموا ما فيها وضيعوا العمل بما فيها وتركوه وأخذوا الرشا فى الاحكام ويعلمون انها حرام ثم انهم مع
قدامهم على هذا الذنب العظيم يصرون عليه (ويقولون سيغفر لنا) يعنى ذنوبنا فيتمنون على الله الامانى
الباطلة الكاذبة عن شداد بن أوس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكيس من دان نفسه وعمل
لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الامانى أخرجه الترمذى وقال فى قوله عليه
الصلاة والسلام دان نفسه يعنى حاسبها فى الدنيا قبل ان يحاسب يوم القيامة وموضع الاستشهاد من
الحديث على الآية قوله وتمنى على الله الامانى لان اليهود كانوا يقدمون على الذنوب ويقولون سيغفر لنا
وهذا هو التمنى بعينه وقوله تعالى (وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) وهذا اخبار عن حرصهم على الدنيا
وصرارهم على الذنوب والمعنى انهم اذا أتاهم شئ من الدنيا أخذوه حلالا كان او حراما ويتمنون على الله
المغفرة وان وجدوا من الغد مثله أخذوه قال السدى كانت بنو اسرائيل لا يستقضون قاضيا الا ارتشى فى
الحكم فيقال له ما بال ترتشى فيقول سيغفر لى فيطعن عليه الآخرون فاذا مات او نزع من الحكم وجعل

وقطعناهم فى الارض) وفرقناهم فيها فلا تخل بلد عن فرقة (أمما منهم الصالحون) الذين آمنوا منهم بالمدينة او الذين وراء
الصين (ومنهم دون ذلك) ومنهم ناس دون ذلك الوصف منحطون عنه وهم الفسقة ومحل دون
ذلك الرفع وهو صفة لموصوف محذوف اى ومنهم ناس منحطون عن الصلاح (وبلوناهم
بالحسنات والسيآت) بالنعم والنقم والخصب والجدب (لعلهم يرجعون) ينتهون
فينيبون (فخلف من بعدهم) من بعد المذكورين (خلف) وهم الذين كانوا
فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلف الخلف
بدل السوء بخلاف الخلف
فهو الصالح (ورثوا الكتاب)
التوراة ووقفوا على ما فيها
من الاوامر والنواهى
والتحليل والتحريم ولم
يعملوا بها (يأخذون
عرض هذا الادنى) هو
حال من الضمير فى ورثوا
والعرض المتاع اى حطام
هذا الشئ الادنى يريد الدنيا
وما يتمتع به منها وهو من
الدنو بمعنى القرب لانه
عاجل قريب والمراد
ما كانوا يأخذونه من الرشا
فى الاحكام وعلى تحريف
الكلام وفى قوله هذا
الادنى تخسيس وتحقير
(ويقولون سيغفر لنا)
لا يؤاخذنا الله بما أخذنا
والفعل مسند الى الاخذ

الى الجار والمجرور أى لنا (وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) الواو للحال اى يرجون المغفرة وهم مصرون عائدون الى مثل فعلهم غير تائبين

(ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) اى الميثاق المذكور فى الكتاب (أن لا يقولوا على الله الا الحق) اى أخذ عليهم الميثاق فى كتابهم أن لا يقولوا على الله الا الصدق وهو عطف بيان لميثاق الكتاب (ودرسوا ما فيه) وقرؤا ما فى الكتاب وهو عطف على ألم يؤخذ عليهم لانه تقرير فكانه قيل اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه (والدار الآخرة خير) من ذلك العرض الخسيس (للذين يتقون) الرشا والمحارم (أفلا يعقلون) انه كذلك و بالتاء ١٥٨ مدنى وحفص (والذين يمسكون بالكتاب) يمسكون ابو بكر والامساك والتمسك والتمسك الاعتصام والتعلق بشئ (وأقاموا الصلوة) خص الصلاة مع ان التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة لانها عماد الدين والذين مبتدأ والخبر (انا لا نضيع أجر المصلحين) اى انا لا نضيع اجرهم وجاز أن يكون مجرورا عطفا على للذين يتقون وانا لا نضيع اعتراض (واذ نتقنا الجبل فوقهم) واذكر اذ قلعناه و رفعناه كقوله و رفعنا فوقكم الطور (كانه ظلة) هى كل ما أظلك من سقيفة او سحاب (وظنوا أنه واقع بهم) وعلموا انه ساقط عليهم وذلك انهم ابوا أن يقبلوا أحكام التوراة لغلظها وثقلها فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا من سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على حاجبه الايسر و يقولون هى السجدة التى رفعت عنا بها العقوبة وقلنا لهم (خذوا ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) وعزم على احتمال مشاقه وتكاليفه (واذكروا ما فيه) من الاوامر والنواهى ولا تنسوه (لعلكم تتقون) ما أنتم عليه (واذ أخذ ربك من بنى آدم) اى واذكر اذ أخذ (من ظهورهم) بدل من بنى آدم والتقدير واذ أخذ ربك من ظهور بنى آدم (ذريتهم) ومعنى أخذ ذرياتهم من ظهورهم اخراجهم من اصلاب آبائهم (وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى)

مكانه آخر فمن كان يطعن عليه ارتشى ايضا يقول الله عز وجل وان يأت الآخرين عرض الدنيا يأخذوه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) يعنى ألم يؤخذ على هؤلاء المرتشين فى أحكامهم العهود والمواثيق فى الكتاب وهو التوراة (ان لا يقولوا على الله الا الحق) يعنى انا أخذنا عليهم الميثاق على ان يقولوا الحق فقالوا الباطل وخالفوا أمر الله وهو قولهم سيغفر لنا والمراد من هذا التوبيخ والتقريع لليهود فى ادعائهم على الله الباطل قال ابن عباس هو ما يوجبون على الله من غفران ذنوبهم التى لا يزالون يعودون فيها ولا يتوبون منها (ودرسوا ما فيه) يعنى ما فى الكتاب والمعنى انهم ذاكرون لما أخذ عليهم من العهود والمواثيق فى الكتاب لانهم دارسون له لم يتركوه ولكن درسوه وضيعوا العمل به (والدار الآخرة) يعنى وما فى الدار الآخرة مما أعد الله لاوليائه وأهل طاعته العاملين بما أمرهم الله به من كتابه ولم يغيروا ولم يبدلوا ولم يرتشوا فى الاحكام (خير للذين يتقون) يعنى يتقون الله و يخافون عقابه (أفلا يعقلون) يعنى افلا يعقل هؤلاء الذين يرضون بعرض الدنيا ان ما فى الآخرة خير وابقى لانها دار المتقين (والذين يمسكون بالكتاب) يقال مسكت بالشئ وتمسكت به واستمسكت به وامسكت به والمراد بالتمسك بالكتاب العمل بما فيه من احلال حلاله وتحريم حرامه واقامة حدوده والتمسك باحكامه نزلت هذه الآية فى الذين أسلموا من أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام وأصحابه لانهم تمسكوا بالكتاب الاول ولم يحرفوه ولم يغيروه فاداهم ذلك التمسك الى الايمان بالكتاب الثانى وهو القرآن (وأقاموا الصلوة) يعنى وداوموا على اقامتها فى مواقيتها وانما أفردها بالذكر وان كانت الصلاة داخلة فى التمسك بالكتاب تنبيها على عظم قدرها وانها من أعظم العبادات بعد الايمان بالله و برسوله (انا لا نضيع أجر المصلحين) * قوله عز وجل (واذ نتقنا الجبل فوقهم كانه ظلة) يعنى واذكر يا محمد اذ قلعنا الجبل فرفعناه فوق بنى اسرائيل كانه ظلة يعنى جعلناه فوقهم كالظلة والظلة كل ما علا الانسان كالسقف ونحوه (وظنوا) اى وعلموا وايقنوا (انه واقع بهم) يعنى الجبل (خذوا) يعنى وقلنا لهم خذوا واضمار القول كثير فى القرآن وكلام العرب (ما آتيناكم) يعنى التوراة (بقوة) يعنى بجهد واجتهاد (واذكروا ما فيه) يعنى واعملوا بما فيه من الاحكام (لعلكم تتقون) قال أصحاب الاخبار ان بنى اسرائيل لما أبوا ان يقبلوا أحكام التوراة لما فيها من التكاليف الشاقة أمر الله عز وجل جبريل فرفع جبلا عظيما حتى صار على رؤسهم كالظلة فلما نظروا الى الجبل فوق رؤسهم خروا ساجدين فسجد كل واحد منهم على خده وحاجبه الايسر وجعل ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوفا ان يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليهود الا على شق وجوههم الايسر قوله تعالى (واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) الآية عن مسلم ابن يسار الجهنى ان عمر بن الخطاب سئل عن قوله سبحانه وتعالى واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم الآية قال سئل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة و بعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار و بعمل أهل النار يعملون فقال رجل يا رسول الله ففيم العمل

العمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال اهل النار فيدخله النار أخرجه مالك فى الموطا وأبو داود والترمذى وقال حديث حسن ومسلم بن يسار لم يسمع من عمر وقد ذكر بعضهم فى هذا الاسناد بين مسلم بن يسار وعمر رجلا قلت ذكر الطبرى فى بعض طرق هذا الحديث الرجل فقال عن مسلم بن يسار عن يعمر بن ربيعة عن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم بنحوه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله سبحانه وتعالى آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة وجعل بين عينى كل انسان وبيصا من نور ثم عرضهم على آدم فقال اى رب من هؤلاء قال هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم فاعجبه وبيص ما بين عينيه فقال يا رب من هذا قال داود قال رب كم جعلت عمره قال ستين سنة قال يا رب زده من عمرى اربعين سنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انقضى عمر آدم الا أربعين جاءه ملك الموت فقال آدم اولم يبق من عمرى أربعون سنة قال اولم تعطها ابنك داود فجحد آدم فجحد ذريته ونسى آدم فاكل من الشجرة فنسيت ذريته وخطئ فخطئت ذريته أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح * وأما تفسير الآية فقوله سبحانه وتعالى واذ أخذ ربك يعنى واذكر يا محمد اذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم يعنى من ظهور بنى آدم وانما لم يذكر ظهر آدم وان كان الله سبحانه وتعالى اخرج جميع الذرية من ظهره لان الله تعالى أخرج ذرية آدم بعضهم من ظهر بعض على نحو ما يتوالد الابناء من الآباء فلذلك قال سبحانه وتعالى من بنى آدم من ظهورهم فاستغنى عن ذكر ظهر آدم عليه السلام لما علم انهم كلهم بنو آدم وأخرجوا من ظهره فترك ذكر ظهر آدم استغناء ثم للعلماء فى تفسير هذه الآية مذهبان احدهما وهو مذهب أهل التفسير والاثر وظاهر ما جاءت به الروايات عن السلف فيما روى عن ابن عباس من طرق كثيرة وروايات مختلفة رواها عنه الطبرى باسانيد فمنها عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان يعنى عرفة فاخرج من صلبه كل ذرية ذرأها فنثرهم بين يديه كالذر ثم كلمهم قبلا وقال ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين وعن ابن عباس فى هذه الآية قال مسح ربك ظهر آدم فخرجت كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة بنعمان هذا الذى وراء عرفة وأخذ ميثاقهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا وعن ابن عباس أيضا قال ان أول ما اهبط الله آدم الى الارض أهبطه بدهناء أرض الهند فمسح ظهره فأخرج منه كل نسمة هو بارئها الى يوم القيامة ثم أخذ عليهم الميثاق وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين زاد فى رواية عنه فجف القلم على ما هو كائن الى يوم القيامة وفى رواية عنه قال لما خلق الله آدم أخذ ميثاقه انه ربه وكتب رزقه وأجله ومصائبه واستخرج ذريته كالذر وكتب أرزاقهم وآجالهم ومصائبهم وفى رواية عنه قال ان الله عز وجل مسح صلب آدم فاستخرج كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة فاخذ منهم الميثاق ان يعبدوه ولا يشركوا به شيأ وتكفل لهم بالارزاق ثم اعادهم فى صلبه فلن تقوم الساعة حتى يولد كل من أعطى الميثاق يومئذ فمن أدرك منهم الميثاق الآخر فوفى به نفعه الميثاق الاول ومن أدرك الميثاق الآخر فلم يف به لم ينفعه الاول ومن مات صغيرا ولم يدرك الميثاق الآخر مات على الميثاق الاول على الفطرة وروى الطبرى بسنده عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم ألست بربكم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين وقال ابن عباس اخرج ذرية آدم من ظهره فكلمهم الله وأنطقهم فقال الست بربكم قالوا بلى ثم اعادها فى صلبه فليس احد من الخلق الا وقد تكلم

فقال ربى الله وان القيامة لن تقوم حتى يولد من كان يومئذ اشهد على نفسه وقال السدى اخرج الله آدم من الجنة ولم يهبطه من السماء ثم انه مسح صفحة ظهره اليمنى فاخرج منه كهيئة الذر بيضاء فقال ادخلوا الجنة برحمتى ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فاخرج منه كهيئة الذر سوداء فقال ادخلوا النار ولا ابالى فذلك حين يقول اصحاب اليمين واصحاب الشمال ثم اخذ منهم الميثاق فقال الست بربكم قالوا بلى فاعطى طائفة طائعين وطائفة كارهين على وجه التبعية زاد فى رواية وذلك حيث يقول وله اسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها وقال محمد بن كعب القرظى اقراه بالايمان والمعرفة الارواح قبل خلق اجسادها وقال مقاتل مسح صفحة ظهر آدم اليمنى فاخرج منها ذرية بيضاء كهيئة الذر يتحركون ثم مسح صفحة ظهره اليسرى فاخرج منها ذرية سوداء كهيئة الذر يتحركون فقال يا آدم هؤلاء ذريتك ثم قال لهم الست بربكم قالوا بلى فقال للبيض هؤلاء فى الجنة برحمتى وهم أصحاب اليمين وقال للسود هؤلاء فى النار ولا ابالى وهم اصحاب الشمال ثم اعادهم جميعا فى صلب آدم فاهل القبور محبوسون حتى يخرج أهل الميثاق جميعا وروى أن الله سبحانه وتعالى قال لهم جميعا اعلموا انه لا اله لكم غيرى وأنا ربكم لا رب لكم غيرى فلا تشركوا بى شيئا فانى سأنتقم ممن اشرك بى ولم يؤمن بى وانى مرسل اليكم رسلا يذكرونكم عهدى وميثاقى ومنزل عليكم كتبا فتكلموا جميعا وقالوا شهدنا أنك ربنا لا رب لنا غيرك فاخذ بذلك مواثيقهم ثم كتب آجالهم وأرزاقهم ومصائبهم فنظر اليهم آدم عليه السلام فرأى منهم الغنى والفقير وحسن الصورة ودون ذلك فقال رب هلا سويت بينهم فقال انى احب ان اشكر فلما قررهم بتوحيده واشهد بعضهم على بعض اعادهم الى صلبه فلا تقوم الساعة حتى يولد كل من اخذ منه الميثاق وقال الزجاج وجائز ان يكون الله سبحانه وتعالى جعل لامثال الذر عقلا وفهما تعقل به كما قال تبارك وتعالى فى النملة قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم وكما قال وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وقال ابن الانبارى مذهب اصحاب الحديث وكبراء اهل العلم فى هذه الآية ان الله تعالى اخرج ذرية آدم من صلبه واصلاب اولاده وهم صور كالذر واخذ عليهم الميثاق انه خالقهم وانهم مصنوعه فاعترفوا بذلك وقبلوه وذلك بعد ان ركب فيهم عقولا عرفوا بها ما عرض عليهم كما جعل للجبال عقولا حتى خوطبوا بقوله يا جبال اوبى معه وكما جعل للبعير عقلا حتى سجد للنبى صلى الله عليه وسلم وكذلك الشجرة حتى سمعت لامره وانقادت ومعنى قوله الست بربكم على هذا التفسير قال الله سبحانه وتعالى للذرية الست بربكم فهو ايجاب للربوبية عليهم قالوا بلى يعنى قالت الذرية بلى أنت ربنا فهو جواب منهم له واقرار منهم له بالربوبية واعتراف على انفسهم بالعبودية (شهدنا) فيه قولان احدهما انهم لما أقروا له بالربوبية قال الله عز وجل للملائكة اشهدوا قالوا شهدنا على اقرارهم فعلى هذا القول يحسن الوقف على قوله سبحانه وتعالى بلى لان كلام الذرية تم وانقطع وقوله شهدنا كلام مستأنف والقول الثانى ان قوله سبحانه وتعالى شهدنا من كلام الذرية والمعنى شهدنا على انفسنا بهذا الاقرار وعلى هذا لا يحسن الوقف على بلى لتعلقه بما بعده وقوله سبحانه وتعالى (ان يقولوا) وقرئ بالتاء على خطاب الذرية ومعناه لئلا تقولوا أيها الذرية (يوم القيامة انا كنا عن هذا) يعنى الميثاق (غافلين) وقرئ ان يقولوا بالياء على الغيبة ومعناه لئلا يقولوا اى الذرية انا كنا عن هذا غافلين والمذهب الثانى فى معنى هذه الآية وهو مذهب اهل الكلام والنظر انه سبحانه وتعالى اخرج الذرية وأنشأهم بعد أن كانوا نطفا فى اصلاب الآباء وهم اولاد بنى آدم فاخرج الذرية الى الدنيا على ترتيبهم فى الوجود وأشهدهم على انفسهم بما ركب فيهم من العقول وأراهم عجائب خلقه وغرائب صنعه ودلائل وحدانيته فبهذا الاشهاد صاروا كأنهم قالوا بلى واشهدهم على انفسهم انه ربهم وذلك بما اظهر لهم من دلائل آياته وبراهينه التى تضطرهم الى أن يعلموا انه خالقهم

شهدنا) هذا من باب التمثيل ومعنى ذلك انه نصب لهم الادلة على ربوبيته ووحدانيته وشهدت بها عقولهم التى ركبها فيهم وجعلها مميزة بين الهدى والضلالة فكأنه اشهدهم على أنفسهم وقررهم وقال لهم ألست بربكم وكأنهم قالوا بلى انت ربنا شهدنا على انفسنا واقررنا بوحدانيتك (ان يقولوا) مفعول له اى فعلنا ذلك من نصب الادلة الشاهدة على صحتها العقول كراهة ان يقولوا (يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين) لم ننبه عليه

وبارئهم وربهم ونافذ الحكم فيهم فلما عرفوا ذلك دعاهم ذلك الى التصديق بوحدانيته وربوبيته فقالوا بلى شهدنا على انفسنا انك انت ربنا وخالقنا فعلى هذا القول يكون قولهم بلى شهدنا على انفسنا على المجاز لا على الحقيقة وهذا النوع من المجاز والاستعارة مشهور في كلام العرب فكل من بلغ وعقل فقد أخذ عليه الميثاق بما جعل فيه من السبب الذي يؤخذ به الميثاق وهو العقل والتكليف فيكون معنى الآية واذ يأخذ ربك من بني آدم ويشهدهم على انفسهم بما ركب فيهم من العقل الذي يكون به الفهم والتكليف الذي به يترتب على صاحبه الثواب والعقاب يوم القيامة فان قلت فما المختار من هذين المذهبين في تفسير هذه الآية قلت المذهب الاول هو المختار لانه مذهب جمهور المفسرين من السلف وورد الحديث بذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت اذا كان المختار في تفسير هذه الآية هو مذهب السلف في ذلك وان الله تعالى اخرج الذرية من ظهر آدم لاخذ الميثاق عليهم كما ورد في الحديث ايضا فكيف يحمل تفسير ألفاظ هذه الآية على هذا القول قلت قد صح الحديث بان الله مسح ظهر آدم فاخرج ذريته وأخذ عليهم الميثاق ولا منافاة بين الآية والحديث كما تقدم في تفسير ألفاظ الآية من ان الله اخرج ذرية آدم من ظهره على سبيل التوالد بعضهم من بعض كما في الخارج وكلهم باجمعهم من ظهر آدم الذي هو أصلهم فبهذا الطريق امكن الجمع بين الآية والحديث اذ ليس في معنى الفاظ الآية ما يدل على بطلان ذلك ونفيه وقد ورد الحديث بثبوت ذلك وصحته فوجب المصير اليه والاخذ به جمعا بين الآية والحديث وحكى الواحدي عن صاحب النظم انه قال ليس بين قوله عليه الصلاة والسلام ان الله مسح ظهر آدم فاخرج منه ذريته وبين الآية اختلاف بحمد الله لانه تعالى اذا اخرجهم من ظهر آدم فقد اخرجهم من ظهور ذريته لان ذرية آدم ذرية كذرية بعضهم من بعض قال وتحصل الفائدة بهذا الفصل بانه تعالى اثبت الحجة على كل منفوس ممن بلغ ومن لم يبلغ بالميثاق الذي اخذه عليهم وزاد على من بلغ منهم الحجة بالآيات والدلائل التي نصبها بالرسل المنفذة اليهم مبشرين ومنذرين وبالمواعظ وقال غيره فائدة اخذ الميثاق عليهم في القدم ان من مات منهم صغيرا أدخل الجنة باقراره بالميثاق الاول وهذا على قول من يقول ان اطفال المشركين يدخلون الجنة اذا ماتوا صغارا فاما من لا يحكم لهم بالجنة فانه يقول من كان من اهل الشقاوة من الذرية السوداء وانما اقروا بالمعرفة كرها فلم يغن عنهم ذلك شيأ ومن بلغ وعقل لم يغن عنه اقراره بالميثاق الاول شيأ حتى يؤمن ويصدق عند بلوغه وعقله بان الله ربه وخالقه ويصدق رسله فيما جاؤا به من عنده وانما فعل ذلك لئلا يقول الكفار انا كنا عن هذا الميثاق او الايمان بان الله ربنا غافلين او لئلا يقول اخلافهم انما اشرك آباؤنا ونحن نسير على آثارهم ظنا منهم ان الحق ما كانوا عليه فان قلت ان ذلك الميثاق لا يذكره احد اليوم فكيف يكون حجة عليهم اليوم او فكيف يذكرونه يوم القيامة حتى يحتج عليهم به قلت لما اخرج الذرية من صلب آدم ركب فيهم العقول وأخذ عليهم الميثاق فلما اعيدوا الى صلب آدم بطل ما ركب فيهم فتوالدوا ناسين لذلك الميثاق لاقتضاء الحكمة الالهية نسيانهم له ثم ابتدأهم بالخطاب على ألسنة الرسل عليهم الصلاة والسلام واصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكر اذ الادوار تكليف وامتحان ولو لم ينسوه لانتفت المحنة والابتلاء والتكليف فقامت الحجة عليهم لامدادهم بالرسل واعلامهم بجريان اخذ الميثاق عليهم وبذلك قامت الحجة عليهم ايضا يوم القيامة لاخبار الرسل اياهم بذلك الميثاق في الدنيا فمن أنكره كان معاندا ناقضا للعهد ولزمتهم الحجة ولم تسقط الحجة عنهم بنسيانهم وعدم حفظهم بعد اخبار الصادق صاحب الشرع والمعجزات الباهرات وقوله تعالى (أو يقولوا) يعني الذرية (انما أشرك آباؤنا من قبل) يعني انما أخذ الميثاق عليهم لئلا يقول المشركون انما اشرك آباؤنا من قبل (وكنا ذرية من بعدهم) يعني وكنا اتباعا لهم فاقتدينا بهم في الشرك (أفتهلكنا) يعني أفتعذبنا

(او يقولوا) اوكراهة ان يقولوا (انما اشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) فاقتدينا بهم لان نصب الادلة على التوحيد وما نبهوا عليه قائم معهم فلا عذر لهم في الاعراض عنه والاقتداء بالآباء كما لا عذر لآبائهم في الشرك وأدلة التوحيد منصوبة لهم (أفتهلكنا

بما فعل المبطلون) اى كانوا سنة لنا (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل البليغ (نفصل الآيات) لهم (ولعلهم يرجعون) عن شركهم نفصلها الى هذا ذهب المحققون من اهل التفسير منهم الشيخ ابو منصور والزجاج والزمخشرى وذهب جمهور المفسرين الى ان الله تعالى اخرج ذرية آدم من ظهر آدم مثل الذر واخذ عليهم الميثاق انه ربهم بقوله ألست بربكم فاجابوه ببلى قالوا وهى الفطرة التى فطر الله الناس عليها وقال ابن عباس رضى الله عنهما اخرج الله من ظهر آدم ذريته وأراه اياهم كهيئة الذر وأعطاهم العقل وقال هؤلاء ولدك آخذ عليهم الميثاق ان يعبدونى قيل كان ذلك قبل دخول الجنة بين مكة والطائف وقيل بعد النزول من الجنة وقيل فى الجنة والحجة للاولين انه قال من بنى آدم من ظهورهم ولم يقل من ظهر آدم ولانا لانتذكر ذلك فانى يصير حجة ذرياتهم مدنى وبصرى وشامى ان تقولوا او تقولوا ابو عمرو (واتل عليهم) على اليهود (نبأ الذى آتيناه آياتنا) هو عالم من علماء بنى اسرائيل وقيل هو بلعم بن باعوراء أوتى علم بعض كتب الله

(بما فعل المبطلون) قال المفسرون هذا قطع لعذر الكفار فلا يستطيع احد من الذرية أن يقول يوم القيامة انما اشرك آباؤنا من قبل ونقضوا العهد والميثاق وكنا نحن الذرية من بعدهم فقد لدناهم واقتدينا بهم وكنا فى غفلة عن هذا الميثاق فلا ذنب لنا فلا يمكنهم أن يحتجوا بمثل ذلك وقد أخذ عليهم جميعا الميثاق وجاءتهم الرسل وذكروهم به وثبتت الحجة عليهم بذلك يوم القيامة وأما الذين حملوا معنى الآية على ان المراد منه مجرد نصب الدلائل وهو مذهب اهل النظر قالوا معناه ان الله نصب هذه الدلائل وأظهرها للعقول لئلا يقولوا انما أشركنا على سبيل التقليد لآبائنا لان نصب أدلة التوحيد قائم معهم فلا عذر لهم فى الاعراض عنه والاقبال على تقليد الآباء فى الشرك وقوله تعالى (وكذلك نفصل الآيات) يعنى ليتدبرها العباد فيرجعوا الى الحق والايمان ويعرضوا عن الباطل والكفر وهو المراد من قوله (ولعلهم يرجعون) يعنى عن الشرك الى التوحيد وقيل معناه ولعلهم يرجعون الى الميثاق الاول فيذكرونه ويعملون بموجبه ومقتضاه * قوله عز وجل (واتل عليهم) يعنى واقرأ على قومك يا محمد (نبأ) يعنى خبر (الذى آتيناه آياتنا) اختلفوا فيه فقال ابن عباس هو بلعم بن باعوراء وقال مجاهد بلعام بن باعر وقال ابن مسعود هو بلعم بن ابر قال عطية قال ابن عباس انه كان من بنى اسرائيل وفى رواية أخرى عنه انه كان من الكنعانيين من بلد الجبارين وقال مقاتل هو من مدينة البلقاء * وكانت قصته على ما ذكره ابن عباس ومحمد بن اسحق والسدى وغيرهم من اصحاب الاخبار والسير قالوا ان موسى عليه السلام لما قصد حرب الجبارين ونزل ارض كنعان من ارض الشام اتى قوم بلعام اليه وكان عنده اسم الله الاعظم فقالوا ان موسى رجل حديد وان معه جنودا كثيرة وانه قد جاء يخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويحلها بنى اسرائيل وانت رجل مجاب الدعوة فاخرج وادع الله أن يردهم عنا فقال ويلكم نبى الله ومعه الملائكة والمؤمنون فكيف أدعو عليهم وانا أعلم من الله ما أعلم وانى ان فعلت هذا ذهبت دنياى وآخرتى فراجعوه وألحوا عليه فقال حتى أؤامر ربى وكان لا يدعو حتى يؤامر ربه فى المنام فاتى فى المنام فقيل له لا تدع عليهم فقال لقومه انى قد آمرت ربى فنهانى أن ادعو عليهم فأهدوا له هدية فقبلها وراجعوه فقال حتى أؤامر ربى فآمر فلم يوح اليه شئ فقال قد آمرت ربى فلم يوح الى شئ فقالوا له لو كره ربك ان تدعو عليهم لنهاك كما نهاك أول مرة فلم يزالوا يتضرعون اليه حتى فتنوه فافتتن فركب اتانا له متوجها الى جبل يطلعه على عسكر بنى اسرائيل يقال لذلك الجبل جبل حسبان فلما سار على اتانه غير بعيد ربضت فنزل عنها وضربها فقامت وركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت فضربها حتى قامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت فضربها حتى أزلقها فأذن الله عز وجل لها فى الكلام وانطقها له فكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا بلعام أتدرى اين تذهب أما ترى الملائكة أمامى يردونى عن وجهى هذا ويحك أتذهب الى نبى الله والمؤمنين فتدعو عليهم فلم ينزع فخلى الله سبيل الاتان فانطلقت به حتى اذا أشرفت به على جبل حسبان ومعه قومه جعل يدعو فلم يدع بشئ الا صرف الله به لسانه الى قومه ولا يدعو لقومه بخير الا صرف الله به لسانه الى بنى اسرائيل فقال له قومه يا بلعام أتدرى ما تصنع انما تدعو لهم وتدعو علينا فقال هذا ما لا املكه هذا شئ قد غلب الله عليه واندلع لسانه فوقع على صدره فقال لقومه قد ذهبت منى الدنيا والآخرة ولم يبق لى الا المكر والحيلة فاسمعوا منى فانى سأمكر لكم وأحتال ثم قال حملوا النساء وزينوهن واعطوهن السلع ثم أرسلوهن الى عسكر بنى اسرائيل ليبيعنها عليهم ومروهن أن لا تمنع امرأة نفسها من رجل أرادها فانه ان زنى رجل منهم بواحدة منهن كفيتموهم ففعلوا ذلك فلما دخل النساء على العسكر مرت امرأة من الكنعانيين اسمها كستى بنت صور على رجل من عظماء بنى اسرائيل يقال له زمرى بن شلوم وكان رأس سبط شمعون بن يعقوب فقام الى المرأة واخذ بيدها حين اعجبه جمالها ثم أقبل بها حتى وقف بها على موسى عليه السلام وقال انى لا أظن انك

انك تقول هذه حرام عليك فقال أجل هى حرام علىّ لا تقربها قال والله انى لا أطيعك فى هذا ثم قام ودخل بها الى قبته فوقع عليها فارسل الله عز و جل الطاعون على بنى اسرائيل فى ذلك الوقت وكان فنحاص بن العيزار بن هرون وكان صاحب أمر موسى وكان رجلا فظا قد أعطى بسطة فى الخلق وقوة فى البطش وكان غائبا حين صنع زمرى بن شلوم ما صنع فجاء والطاعون يجوس فى بنى اسرائيل فاخبر الخبر فاخذ حربته وكانت من حديد كلها ثم دخل عليهما القبة وهما متضاجعان فطعنهما بحربته فانتظمهما ثم خرج بهما وهو رافعهما الى السماء وقد أخذ الحربة بذراعه واعتمد بمرفقه على خاصرته واسند الحربة الى لحيته وكان بكر العيزار وجعل يقول اللهم هكذا نفعل بمن عصاك و رفع الطاعون من بنى اسرائيل فحسب من مات منهم فى ذلك الطاعون فيما بين ان اصاب ذلك الرجل المرأة الى ان قتله فنحاص فوجدوه قد هلك سبعون ألفا فى ساعة واحدة من النهار فمن هنالك يعطى بنو اسرائيل لولد فنحاص من كل ذبيحة يذبحونها الفشة والذراع واللحى لاعتماده بالحربة على خاصرته وأخذه اياها بذراعه واسناده اياها الى لحيته و يعطوهم البكر من كل اموالهم لانه كان بكر العيزار وفى بلعام انزل الله عز و جل واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا الآية وقال مقاتل ان ملك البلقاء قال لبلعام ادع الله على موسى فقال بلعام انه من اهل دينى ولا ادعو عليه فنصب له خشبة ليصلبه عليها فلما راى ذلك خرج على اتان له ليدعو على موسى فلما عاين عسكرهم وقفت به الاتان فضربها فقالت لم تضربنى وأنا مأمورة وهذه نار أمامى قد منعتنى أن امشى فرجع الى الملك فاخبره بذلك فقال لتدعون عليه اولأصلبنك فدعا على موسى بالاسم الاعظم أن لا يدخل المدينة فاستجيب له و وقع موسى ومن معه من بنى اسرائيل فى التيه بدعاء بلعام عليه فقال موسى يارب بأى ذنب وقعت فى التيه قال بدعاء بلعام قال فكما سمعت دعاءه على فاسمع دعائى عليه فدعا موسى عليه السلام أن ينزع عنه الاسم الاعظم والايمان فنزع الله سبحانه وتعالى منه المعرفة وسلخه منها فخرجت من صدره كحمامة بيضاء فذلك قوله سبحانه وتعالى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فان قلت هذه القصة ذكرها جماعة من المفسرين وفيها ان موسى عليه السلام دعا على بلعام بان ينزع عنه الاسم الاعظم والايمان وكيف يجوز لموسى عليه السلام مع علو منصبه فى النبوة أن يدعو على انسان بالكفر بعد الايمان او يرضى له بذلك قلت الجواب عنه من وجوه احدها منع صحة هذه القصة لانها من الاسرائيليات ولا يلتفت الى ما يسطره اهل الاخبار اذا خالف الاصول الوجه الثانى ان سبب وقوع بنى اسرائيل فى التيه هو عبادتهم العجل او قولهم لموسى عليه السلام اجعل لنا الها فكان ذلك هو سبب وقوعهم فى التيه لا دعاء بلعام عليهم الوجه الثالث على تقدير صحة هذه القصة وان موسى عليه السلام دعا على بلعام ان موسى عليه السلام لم يدع عليه الا بعد أن ثبت عنده ان بلعام كفر وارتد عن الايمان بدعائه على موسى وايثاره الحياة الدنيا فدعا عليه مقابلة لدعائه عليه والله سبحانه وتعالى اعلم بحقيقة ذلك كله والمقصود من ذلك تنزيه منصب النبوة عما يتقوله اصحاب الاخبار فى كتبهم من غير نظر فيه ولا بحث عن معناه وقال عبد الله بن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وزيد بن أسلم نزلت هذه الآية فى أمية ابن ابى الصلت الثقفى وكانت قصته انه كان قد قرأ الكتب القديمة وعلم ان الله سبحانه وتعالى مرسل رسولا فرجا ان يكون هو ذلك الرسول فلما أرسل محمد صلى الله عليه وسلم وشرفه الله بالنبوة حسده وكذبه وكان أمية صاحب حكمة وشعر ومواعظ حسنة فقصد بعض الملوك فلما رجع مر على قتلى بدر فسأل عنهم فقيل له قتلهم محمد فقال لو كان نبيا ما قتل اقرباءه فلما مات أمية أتت أخته فارعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وفاة أخيها فقالت بينا هو راقد اتاه اثنان فكشفا سقف البيت ونزلا فقعد أحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه فقال الذى عند رجليه للذى

(فانسلخ منها) فخرج من الآيات بان كفر بها ونبذها وراء ظهره (فاتبعه الشيطان) فلحقه الشيطان وادركه وصار قرينه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين الكافرين روى ان قومه طلبوا منه ان يدعو على موسى ومن معه فابى فلم يزالوا به حتى فعل وكان عنده اسم الله الاعظم (ولو شئنا لرفعناه) الى منازل الابرار من العلماء (بها) بتلك الآيات (ولكنه أخلد الى الارض) مال الى الدنيا ورغب فيها (واتبع هواه) فى ايثار الدنيا ولذاتها على الآخرة ونعيمها (فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه) اى تزجره وتطرده (يلهث أو تتركه) غير مطرود (يلهث) والمعنى فصفته التى هى مثل فى الخسة والضعة كصفة الكلب فى أخس احواله وأذلها وهى حال دوام اللهث به سواء حمل عليه اى شد عليه وهيج فطرد او ترك غير متعرض له بالحمل عليه وذلك ان سائر الحيوان لا يكون منه اللهث الا اذا حرك أما الكلب فيلهث فى الحالين فكان مقتضى الكلام أن يقال ولكنه أخلد الى الارض فخططناه ووضعنا منزلته فوضع هذا التمثيل موضع فخططناه أبلغ حط ومحل الجملة الشرطية النصب على الحال كانه قيل كمثل الكلب ذليلا دائم الذلة لاهثا فى الحالين وقيل لما دعا بلعم على موسى والتعب

عند رأسه او عمى قال وعمى قال اذكى قال أبى قالت فسألته عن ذلك فقال خير أريد بى فصرف عنى ثم غشى عليه فلما أفاق من غشيته قال شعرا

كل عيش وان تطاول دهرا * صائر مرة الى ان يزولا
ليتنى كنت قبل ما قد بدا لى * فى قلال الجبال ارعى الوعولا
ان يوم الحساب يوم عظيم * شاب فيه الصغير يوما ثقيلا

فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدينى من شعر أخيك فانشدته بعض قصائده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن شعره وكفر قلبه فانزل الله عز وجل واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها الآية وفى رواية عن ابن عباس انها نزلت فى البسوس وهو رجل من بنى اسرائيل وكان قد اعطى ثلاث دعوات مستجابات وكانت له امرأة له منها اولاد فقالت له اجعل لى منها دعوة فقال لك منها واحدة كما تريدين قالت ادع الله ان يجعلنى اجمل امرأة فى بنى اسرائيل فدعا لها فصارت أجمل النساء فلما علمت انه ليس فى نساء بنى اسرائيل مثلها رغبت عنه فغضبت فدعا عليها فصارت كلبة نباحة فذهبت فيها دعوتان فجاء بنوها الى أبيهم وقالوا ليس لنا على هذا الامر قرار قد صارت أمنا كلبة نباحة والناس تعيرنا بذلك فادع الله ان يردها الى حالها الاول فدعا الله فعادت كما كانت فذهبت فيها الدعوات جميعا والقولان الاولان اشهر وقال الحسن وابن كيسان نزلت فى منافقى اهل الكتاب الذين كانوا يعرفون النبى صلى الله عليه وسلم بنعته وصفته كما يعرفون أبناءهم ثم انكروه وقال قتادة هذا مثل ضربه الله لمن عرض عليه الهدى فلم يقبله وقوله تعالى آتيناه آياتنا قال ابن عباس كان يعلم اسم الله الاكبر وقال ابن زيد كان لا يسأل الله شيأ الا أعطاه وقال السدى كان يعلم اسم الله الاعظم وفى رواية أخرى عن ابن عباس انه أوتى كتابا وقيل ان الله آتاه حجة وأدلة وهى الآيات التى أوتيها (فانسلخ منها) يعنى فخرج من الآيات التى كان الله آتاه اياها كما تنسلخ الحية من جلدها وقال ابن عباس نزع منه العلم (فاتبعه الشيطان) يعنى لحقه وادركه وصيره الشيطان تابعا لنفسه فى معصية الله يخالف أمر ربه ويطيع الشيطان وهواه قوله تعالى (فكان من الغاوين) يعنى من الهالكين الضالين بما خالف ربه وأطاع هواه وشيطانه وقوله سبحانه وتعالى (ولو شئنا لرفعناه بها) يعنى رفعنا درجته ومنزلته بتلك الآيات التى أوتيها وقال ابن عباس لرفعناه بعمله بها وقال مجاهد وعطاء معناه ولو شئنا لرفعنا عنه الكفر وعصمناه بالآيات (ولكنه أخلد الى الارض) يعنى ولكنه سكن الى الدنيا ومال اليها ورضى بها وأصله من الخلود وهو الدوام والمقام والارض هنا عبارة عن الدنيا لان الارض عبارة عن المفاوز والقفار وفيها المدن والضياع والمعادن والنبات ومنها يستخرج ما يعاش به فى الدنيا فالدنيا كلها هى الارض (واتبع هواه) يعنى انه اعرض عن التمسك بما آتاه الله من الآيات واتبع الهوى فخسر دنياه وآخرته ووقع فى هاوية الردى والهلاك وهذه الآية من أشد الآيات على العلماء الذين يريدون بعلمهم الدنيا وشهوات النفس ويتبعون الهوى وذلك لان الله عز وجل خص هذا الرجل بآياته وحكمته وعلمه اسمه الاعظم وجعل دعاءه مستجابا ثم انه لما اتبع هواه وركن الى الدنيا ورضى بها عوضا عن الآخرة نزع منه ما كان أعطيه وانسلخ من الدين فخسر الدنيا والآخرة ومن الذى يسلم من الميل الى الدنيا واتباع الهوى الا من عصمه الله بالورع وثبته بالعلم وبصره بعيوب نفسه عن كعب بن مالك الانصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذئبان جائعان أرسلا فى غنم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه أخرجه الترمذى * ثم ضرب الله عز وجل مثلا لهذا الرجل الذى آتاه آياته فانسلخ منها واتبع هواه فقال تعالى (فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث) يقال لهث الكلب يلهث اذا ادلع لسانه من العطش وشدة الحر وعند الاعياء

ج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كما يلهث الكلب وقيل معناه هو ضال وعظا وترك وعن عطاء من علم ولم يعمل فهو كالكلب
ح ان طرد او ترك (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من اليهود بعد ما قرؤا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة وذكر
رآن المعجز وما فيه وبشروا الناس باقتراب مبعثه (فاقصص القصص) اى قصص بلعم الذى هو نحو قصصهم (لعلهم يتفكرون)
حذرون مثل عاقبته اذا سار والتحويرته (ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا) اى مثل ١٦٥ القوم فحذف المضاف وفاعل ساء

التعب وهذا مثل ضربه الله عز وجل لمن آتاه آياته وحكمته فتركها وعدل عنها واتبع هواه وترك
خرته وآثر دنياه باخس الحيوانات وهو الكلب في أخس أحواله وهو اللهث لان الكلب في حال
لهثه لا يقدر على نفع نفسه ولا ضرها كذلك العالم الذى يتبع هواه لا يقدر على نفع نفسه ولا ضرها في
الآخرة لان التمثيل به على انه يلهث على كل حال ان حملت عليه او تركته كان لاهثا وذلك
عادة منه وطبيعة وهي مواظبته على اللهث دائما فكذلك من آتاه الله العلم والدين وأغناه عن
التعرض لحطام الدنيا الخسيسة ثم انه مال اليها وطلبها كانت حالته كحال الكلب اللاهث وقيل
ان العالم اذا توصل بعلمه الى طلب الدنيا فانه يظهر علومه عند أهلها ويدلع لسانه في تقرير تلك العلوم
وبيانها وذلك لاجل ما يحصل عنده من حرارة الحرص الشديد وشدة العطش الى الفوز بمطلوبه
من الدنيا فكانت حالته شبيهة بحالة الكلب الذى ادلع لسانه من اللهث في غير حاجة ولا ضرورة
يعني ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث اى ان شددت عليه وأهجته لهث وان تركته على حاله لهث
من اللهث طبيعة اصلية فيه فكذلك حال الحريص على الدنيا ان وعظته فهو حريص لا يقبل الوعظ
ولا ينجع فيه وان تركته ولم تعظه فهو حريص أيضا لان الحرص على طلب الدنيا صار طبيعة له لازمة كما ان
اللهث طبيعة لازمة للكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) يعني ان المثل الذى ضربناه للذى
آتيناه آياتنا فانسلخ منها مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فهم هذا المثل جميع من كذب بآيات الله وجحدها
ووجه التمثيل بينهم وبين الكلب اللاهث انهم اذا جاءتهم الرسل ليهدوهم لم يهتدوا وان تركوا لم يهتدوا
ايضا بل هم ضلال في كل حال ثم قال سبحانه وتعالى (فاقصص القصص) وهذا خطاب للنبي صلى الله
عليه وسلم يعني فاقصص القصص يا محمد على قومك اى اخبار من كفر بآيات الله (لعلهم يتفكرون)
في فيتعظون وقيل هذا المثل لكفار مكة وذلك انهم كانوا يتمنون هادي يهديهم ويدعوهم الى طاعة
الله عز وجل فلما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى الله والى طاعته وهم يعرفونه ويعرفون
صدقه كذبوه ولم يقبلوا منه ثم قال سبحانه وتعالى (ساء مثلا القوم الذين كذبوا بآياتنا) يعني بئس مثلا
مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا (وأنفسهم كانوا يظلمون) يعني بتكذيبهم بآياتنا * قوله عز وجل (من
يهد الله فهو المهتدى) يعني من يرشده الله الى دينه فهو المهتدى وقيل معناه من يتول الله هدايته وارشاده
فهو المهتدى (ومن يضلل) يعني ومن يتول الضلالة (فاولئك هم الخاسرون) يعني في الآخرة وفي
الآية دليل على ان الله سبحانه وتعالى هو الهادي المضل وقوله سبحانه وتعالى (ولقد ذرأنا) يعني خلقنا
لجهنم كثيرا من الجن والانس) أخبر الله سبحانه وتعالى انه خلق كثيرا من الجن والانس للنار وهم
الذين حقت عليهم الكلمة الازلية بالشقاوة ومن خلقه الله للنار فلا حيلة له في الخلاص منها واستدل
الغوى على صحة هذا التأويل بما رواه عن عائشة قالت دعي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة
صبي من الانصار فقلت يا رسول الله طوبى لهذا عصفور من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه فقال

مضمر اى ساء المثل مثلا وانتصاب مثلا على التمييز (وأنفسهم كانوا يظلمون) معطوف على كذبوا فيدخل في حيز الصلة اى الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم أنفسهم او منقطع عن الصلة اى وما ظلموا الا أنفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول به للاختصاص اى وخصوا أنفسهم بالظلم لم يتعد الى غيرها (من يهد الله فهو المهتدى) حمل على اللفظ (ومن يضلل) اى ومن يضلله (فاولئك هم الخاسرون) حمل على المعنى ولو كان الهدى من الله البيان كما قالت المعتزلة لا يستوى الكافر والمؤمن اذ البيان ثابت في حق الفريقين فدل انه من الله تعالى التوفيق والعصمة والمعونة ولو كان ذلك للكافر لاهتدى كما اهتدى المؤمن (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس) هم الكفار من الفريقين المعرضون عن

آيات الله والله تعالى علم منهم اختيار الكفر فشاء منهم الكفر وخلق فيهم ذلك وجعل مصيرهم جهنم لذلك ولا تنافي بين
هذا وبين قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لانه انما خلق منهم للعبادة من علم انه يعبده وأما من علم انه يكفر به فانما
خلقه لما علم انه يكون منه فالحاصل ان من علم منه في الازل انه يكون منه العبادة خلقه للعبادة ومن علم منه ان يكون منه الكفر خلقه
وكم من عام يراد به الخصوص وقول المعتزلة بان هذه لام العاقبة اى لما كان عاقبتهم جهنم جعل كانهم خلقوا لها فرارا عن
المعاصي عدول عن الظاهر

(لهم قلوب لا يفقهون بها) الحق ولا يتفكرون فيه (ولهم أعين لا يبصرون بها) الرشد (ولهم آذان لا يسمعون بها) الوعظ (أولئك كالانعام) فى عدم الفقه والنظر للاعتبار والاستماع للتفكر (بل هم أضل) من الانعام لانهم كابروا العقول وعاندوا الرسول واستكبروا الفضول فالانعام تطلب منافعها وتهرب عن مضارها وهم لا يعلمون مضارهم حيث اختاروا النار وكيف يستوى المكلف المأمور والمخلى المعذور فالآدمى روحانى شهوانى سماوى ارضى فان غلب روحه هواه فاق ملائكة السموات وان غلب هواه روحه فاقته بهائم الارض

اوغير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم فى اصلاب آبائهم وخلق للنار أهلا خلقهم لها وهم فى اصلاب آبائهم أخرجه مسلم قال الشيخ محيى الدين النووى فى شرح مسلم أجمع من يعتد به من علماء المسلمين ان من مات من اطفال المسلمين فهو من أهل الجنة لانه ليس مكلفا وتوقف فيهم بعض من لا يعتد به لحديث عائشة هذا وأجاب العلماء عنه بانه لعله صلى الله عليه وسلم نهاها عن المسارعة الى القطع من غير ان يكون عندها دليل قاطع كما أنكر على سعد بن أبى وقاص لفظة انى لا راه مؤمنا فقال او مسلما الحديث ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل ان يعلم ان أطفال المسلمين فى الجنة فلما علم ذلك قاله وأما اطفال المشركين ففيهم ثلاث مذاهب قال الاكثرون هم فى النار تبعا لآبائهم وتوقف طائفة فيهم والثالث وهو الصحيح الذى ذهب اليه المحققون انهم من أهل الجنة ويستدل له باشياء منها خبر ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم حين رآه النبى صلى الله عليه وسلم فى الجنة وحوله اولاد الناس فقالوا يا رسول الله وأولاد المشركين قال وأولاد المشركين رواه البخارى فى صحيحه ومنها قوله سبحانه وتعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولا يتوجه على المولود التكليف ولا يلزمه قبول قول الرسول حتى يبلغ وهو متفق عليه والله أعلم وفى الآية دليل وحجة واضحة لمذهب أهل السنة فى ان الله خالق أعمال العباد جميعها خيرها وشرها لان الله سبحانه وتعالى بين بصريح اللفظ انه خلق كثيرا من الجن والانس للنار ولا مزيد على بيان الله عز وجل لان العاقل لا يختار لنفسه دخول النار فلما عمل بما يوجب دخول النار به علم ان الله تعالى هو الذى اضطره الى ذلك العمل الموجب الى دخول النار وهو الله عز وجل وقيل اللام فى جهنم للعاقبة اى عاقبتهم جهنم ثم وصفهم فقال تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها) يعنى لا يفهمون بها ولا يعقلون بها وأصل الفقه فى اللغة الفهم والعلم بالشئ ثم صار علما على اسم العلم فى الدين لشرفه على غيره من العلوم يقال منه الرجل يفقه فهو فقيه اذا فهم ومعنى الآية لهم قلوب لا يتفكرون بها فى آيات الله ولا يتدبرونها ولا يعلمون بها الخير والهدى لاعراضهم عن الحق وتركهم قبوله (ولهم أعين لا يبصرون بها) يعنى لا يبصرون بها طريق الحق والهدى ولا ينظرون بها فى آيات الله وادلة توحيده (ولهم آذان لا يسمعون بها) يعنى لا يسمعون آيات القرآن ومواعظه فيعتبرون بها قال أهل المعانى ان الكفار لهم قلوب يفقهون بها مصالحهم المتعلقة بالدنيا ولهم أعين يبصرون بها المرئيات وآذان يسمعون بها الكلمات وهذا لا شك فيه ولما وصفهم الله عز وجل بانهم لا يفقهون ولا يبصرون ولا يسمعون مع وجود هذه الحواس الدراكة علم بذلك ان المراد بذلك يرجع الى مصالح الدين ومافيه نفعهم فى الآخرة وحاصل هذا الكلام انهم مع وجود هذه الحواس لا ينتفعون بها فيما ينفعهم فى امور الدين والعرب تقول مثل ذلك لمن ترك استعمال بعض جوارحه فيما لا يصلح له ومنه قول الشاعر

وعوراء الكلام صممت عنها * وانى ان أشاء بها سميع

فانه اثبت له صمما مع وجود السمع قال مجاهد لهم قلوب لا يفقهون بها شيأ من أمر الآخرة ولهم أعين لا يبصرون بها الهدى ولهم آذان لا يسمعون بها الحق ثم ضرب لهم مثلا فقال سبحانه وتعالى (اولئك كالانعام) يعنى ان الذين ذرأهم لجهنم وهم الذين حقت عليهم الكلمة الازلية كالانعام وهى البهائم التى لا تفهم ولا تعقل وذلك لان الانسان وسائر الحيوانات مشتركون فى هذه الحواس الثلاثة التى هى القلب والبصر والسمع وانما فضل الانسان على سائر الحيوانات بالعقل والادراك والفهم المؤدى الى معرفة الحق من الباطل والخير والشر فاذا كان الكافر لا يعرف ذلك ولا يدركه فلا فرق بينه وبين الانعام التى لا تدرك شيأ ثم قال تعالى (بل هم أضل) يعنى بل ان الكفار أضل من الانعام لان الانعام تعرف ما يضرها وما ينفعها والكافر لا يعرف ذلك فصار أضل من الانعام ولان الانعام لم تعط القوة

العقلية والانسان قد أعطيها فاذا لم يستعمل العقل فيما ينفعه صار أخس حالا من الانعام وقيل
من الأنعام مطيعة لله عز وجل والكافر غير مطيع لله عز وجل فصارت الانعام أفضل منه ثم قال الله
تعالى (أولئك هم الغافلون) يعني عن ضرب هذه الامثال لهم قوله سبحانه وتعالى (ولله الاسماء
الحسنى) قال مقاتل ان رجلا دعا الله في صلاته ودعا الرحمن فقال بعض مشركي مكة قال ابن
الجوزي هو أبو جهل ان محمدا وأصحابه يزعمون انهم يعبدون ربا واحدا فما بال هذا يدعو اثنين فانزل الله
هذه الآية ولله الاسماء الحسنى والحسنى تأنيث الاحسن ومعنى الآية ان أسماء الله سبحانه وتعالى
المقدسة كلها حسنى وليس المراد ان فيها ما ليس بحسن والمعنى ان الاسماء الحسنى ليست الالله لان هذا
اللفظ يفيد الحصر وقيل ان الاسماء ألفاظ دالة على معان فهي انما تحسن بمعانيها ولا معنى للحسن في
حق الله تبارك وتعالى الا ذكره بصفات الكمال ونعوت الجلال وهي محصورة في نوعين أحدهما عدم
افتقاره الى غيره الثاني افتقار غيره اليه وانه هو المسمى بالاسماء الحسنى (ق) عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما من حفظها دخل الجنة والله وتر يحب
الوتر وفي رواية من احصاها وفي رواية أخرى لله تسعة وتسعون اسما مائة الا واحد لا يحفظها احد
الا دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر قال البخاري أحصاها حفظها وفي رواية الترمذي قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة هو الله الذي لا اله الا هو
الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق
البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض
الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور
الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع
الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي
المبدئ المعيد المحيي المميت الحي القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد القادر المقتدر
المقدم المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعال البر التواب المنتقم العفو
الرؤف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغني المغني المانع الضار النافع
النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور قال الترمذي حدثنا به غير واحد عن
صفوان بن صالح ولا نعرفه الا من حديث صفوان بن صالح وهو ثقة عند أهل الحديث قال وقد روي هذا
الحديث من غير وجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا نعلم في كثير من الروايات ذكر
الاسماء التي في هذا الحديث قال ابن الاثير وفي رواية ذكرها رزين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
تلا قوله ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون فقال
ان لله تبارك وتعالى تسعة وتسعين اسما الحديث قال الشيخ محيي الدين النووي رحمه الله تعالى
اتفق العلماء على أن هذا الحديث ليس فيه حصر لاسمائه سبحانه وتعالى وليس معناه انه ليس له
اسماء غير هذه التسعة والتسعين وانما المقصود من الحديث ان هذه التسعة والتسعين اسما من احصاها
دخل الجنة فالمراد الاخبار عن دخول الجنة باحصائها لا الاخبار بحصر الاسماء ولهذا جاء في الحديث
الآخر أسألك بكل اسم سميت به نفسك او استأثرت به في علم الغيب عندك وقد ذكر الحافظ أبو بكر
ابن العربي المالكي عن بعضهم ان لله ألف اسم قال ابن العربي وهذا قليل وقوله صلى الله عليه وسلم من
احصاها دخل الجنة تقدم فيه قول البخاري ان معناه حفظها وهو قول أكثر المحققين ويعضده الرواية
الاخرى من حفظها دخل الجنة وقيل المراد من الاحصاء العد اي عدها في الدعاء بها وقيل معناه من

(أولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة
(ولله الاسماء الحسنى) التي هي احسن الاسماء لانها تدل على معان حسنة فمنها ما يستحقه بحقائقه كالقديم قبل كل شئ والباقي بعد كل شئ والقادر على كل شئ والعالم بكل شئ والواحد الذي ليس كمثله شئ ومنها ما تستحسنه الانفس لآثارها كالغفور والرحيم والشكور والحليم ومنها ما يوجب التخلق به كالفضل والعفو ومنها ما يوجب مراقبة الاحوال كالسميع والبصير والمقتدر ومنها ما يوجب الاجلال كالعظيم والجبار والمتكبر

أطاقها وأحسن المراعاة لها والمحافظة على ما تقتضيه وصدق بمعانيها وعمل بمقتضاها دخل الجنة وقيل معنى أحصاها احضر بباله عند ذكرها معناها وتفكر فى مدلولها معتبرا متدبرا اذا كرر اغبارا هبا معظما لها ولمسماها ومقدسا لذات الله سبحانه وتعالى وان يخطر بباله عند ذكر كل اسم الوصف الدال عليه وقوله والله وتر يحب الوتر الوتر الفرد ومعناه فى وصف الله تعالى أنه الواحد الذى لا شريك له ولا نظير وفيه تفضيل الوتر فى الاعمال لان أكثر الطاعات وتر وفيه دليل على ان أشهر أسمائه سبحانه وتعالى الله لاضافة الاسماء اليه فيقال الرؤف والكريم واللطيف من أسماء الله ولا يقال من أسماء الرؤف والكريم واللطيف الله وقد قيل ان لفظة الله هو الاسم الاعظم قال أبو القاسم القشيرى فيه دليل على ان الاسم هو المسمى اذ لو كان غيره لكانت الاسماء لغيره وقد قال والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال الامام فخر الدين الرازى دلت الآية على ان الاسم غير المسمى لانها تدل على ان أسماء الله كثيرة لان لفظ الاسماء لفظ الجمع وهو يفيد الثلاثة فما فوقها فثبت ان أسماء الله كثيرة ولا شك ان الله واحد فظهر القطع بان الاسم غير المسمى وأيضا قوله سبحانه وتعالى ولله الاسماء الحسنى يقتضى اضافة الاسماء الى الله واضافة الشئ الى نفسه محال وقال غيره الاسم عبارة عن اللفظ الدال على الشئ المسمى به فهو غيره وقال أهل اللغة انما جعل الاسم تنويها على المعنى لان المعنى تحت الاسم والتسمية غير الاسم لان التسمية عبارة عن وضع اللفظ المعين لتعريف ذات الشئ والاسم عبارة عن تلك اللفظة المعينة والفرق ظاهر قال العلماء وكما يجب تنزيه الله عن جميع النقائص فكذلك يجب تنزيه أسمائه ايضا وقوله سبحانه وتعالى (فادعوه بها) يعنى ادعوا الله باسمائه التى سمى بها نفسه أو سماه بها رسوله ففيه دليل على أن أسماء الله تعالى توقيفية لا اصطلاحية ومما يدل على صحة هذا القول ويؤكده انه يجوز ان يقال ياجواد ولا يجوز ان يقال ياسخى ويجوز أن يقال ياعالم ولا يجوز أن يقال ياعاقل ويجوز ان يقال ياحكيم ولا يجوز أن يقال ياطبيب وللدعاء شرائط منها أن يعرف الداعى معانى الاسماء التى يدعو بها ويستحضر فى قلبه عظمة المدعو سبحانه وتعالى ويخلص النية فى دعائه مع كثرة التعظيم والتبجيل والتقديس لله ويعزم المسئلة مع رجاء الاجابة ويعترف لله سبحانه وتعالى بالربوبية وعلى نفسه بالعبودية فاذا فعل العبد ذلك عظم موقع الدعاء وكان له تأثير عظيم (وذروا الذين يلحدون فى اسمائه) معنى الالحاد فى اللغة الميل عن القصد والعدول عن الاستقامة وقال ابن السكيت الملحد العادل عن الحق المدخل فيه ما ليس منه يقال الحد فى الدين الحادا اذا عدل عنه ومال الى غيره قال المحققون الالحاد يقع فى أسماء الله تعالى على وجوه أحدها اطلاق أسماء الله عز وجل على غيره وذلك ان المشركين سموا أصنامهم بالآلهة واشتقوا لها أسماء من أسماء الله تعالى فسموا اللات والعزى ومناة واشتقاق اللات من الاله والعزى من العزيز ومناة من المنان وهذا معنى قول ابن عباس ومجاهد الوجه الثانى وهو قول أهل المعانى ان الالحاد فى أسماء الله هو تسميته بما لم يسم به نفسه ولم يرد فيه نص من كتاب ولا سنة لان أسماء الله سبحانه وتعالى كلها توقيفية كما تقدم فلا يجوز فيها غير ما ورد فى الشرع بل ندعو الله باسمائه التى وردت فى الكتاب والسنة على وجه التعظيم الوجه الثالث مراعاة حسن الادب فى الدعاء فلا يجوز أن يقال ياضار يامانع ياخالق القردة على الانفراد بل يقال ياضار يانافع يامعطى ياخالق الخلق الوجه الرابع أن لا يسمى الله العبد باسم لا يعرف معناه فانه ربما سماه باسم لا يليق اطلاقه على جلال الله سبحانه وتعالى ولا يجوز ان يسمى به لما فيه من الغرابة وقوله سبحانه وتعالى (سيجزون ما كانوا يعملون) يعنى فى الآخرة ففيه وعيد وتهديد لمن ألحد فى اسماء الله عز وجل * قوله عز وجل (وممن خلقنا أمة) يعنى جماعة وعصابة (يهدون بالحق وبه يعدلون) قال ابن عباس يريد أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهم المهاجرون والانصار

(فادعوه بها) فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون فى اسمائه) واتركوا تسمية الذين يميلون عن الحق والصواب فيها فيسمونه بغير الاسماء الحسنى وذلك ان يسموه بما لا يجوز فعليه نحو ان يقولوا ياسخى يارفيق لانه لم يسم نفسه بذلك ومن الالحاد تسميته بالجسم والجوهر والعقل والعلة يلحدون حمزة لحد وألحد مال (سيجزون ما كانوا يعملون وممن خلقنا) للجنة لانه فى مقابلة ولقد ذرأنا لجهنم (أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) فى احكامهم قيل هم العلماء والدعاة الى الدين وفيه دلالة على ان اجماع كل عصر حجة

والتابعون لهم باحسان قال قتادة بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية قال هذه لكم وقد أعطى القوم بين ايديكم مثلها ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون (ق) عن معاوية قال وهو يخطب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من أمتي أمة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك وفي الآية دليل على انه لا يخلو زمان من قائم بالحق يعمل به ويهدى اليه (والذين كذبوا بآياتنا) يريد به جميع المكذبين بآيات الله وهم الكفار وقيل المراد بهم اهل مكة والاول اولى لان صيغة العموم تتناول الكل الا ما دل الدليل على خروجه منه (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) قال الازهري سنأخذهم قليلا قليلا من حيث لا يحتسبون وذلك ان الله سبحانه وتعالى يفتح عليهم من النعيم ما يغتبطون به ويركنون اليه ثم يأخذهم على غرتهم اغفل ما يكونون وقيل معناه سنقربهم الى مايهلكهم ويضاعف عقابهم من حيث لا يعلمون مايرادبهم لانهم كانوا اذا أتوا بجرم او أقدموا على ذنب فتح الله عليهم من ابواب الخير والنعمة في الدنيا فيزدادون بذلك تماديا في الغي والضلال ويتدرجون في الذنوب والمعاصي فيأخذهم الله أخذة واحدة اغفل ما يكونون عليه وقال الضحاك معناه كلما جددوا معصية جددنا نعمة وقال الكلبي نزين اعمالهم ثم نهلكهم بها وقال سفيان الثوري نسبغ عليهم النعم ثم نسلبهم الشكر روى ان عمر بن الخطاب لما حمل اليه كنوز كسرى قال اللهم اني اعوذ بك أن أكون مستدرجا فاني سمعتك تقول سنستدرجهم من حيث لا يعلمون قال اهل المعاني الاستدراج ان يندرج الشئ الى الشئ في خفية قليلا قليلا ومنه درج الصبي اذا قارب بين خطاه في المشي ومنه درج الكتاب اذا طواه شيأ بعد شئ (وأملي لهم) يعني وامهلهم واطيل مدة اعمارهم والاملاء في اللغة الامهال واطالة المدة والمعنى انى أطيل مدة اعمارهم ليتمادوا في الكفر والمعاصي ولا أعاجلهم بالعقوبة ولا افتح لهم باب التوبة (ان كيدي متين) يعني ان اخذي شديد والمتين من كل شئ هو القوي الشديد وقال ابن عباس معناه ان مكري شديد قال المفسرون نزلت هذه الآية في المستهزئين من قريش وذلك ان الله سبحانه وتعالى أمهلهم ثم قتلهم في ليلة واحدة وفي هذه الآية دليل على مسئلة القضاء والقدر وان الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون * قوله سبحانه وتعالى (أولم يتفكروا ما بصاحبهم) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (من جنة) يعني من جنون قال قتادة ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قام على الصفا ليلا فجعل يدعو قريشا فخذا فخذا يا بني فلان يا بني فلان انى لكم نذير مبين وكان يحذرهم بأس الله ووقائعه فقال قائلهم ان صاحبكم هذا لمجنون بات يصوت الى الصباح فانزل الله عز وجل أولم يتفكروا والتفكر التأمل واعمال الخاطر في عاقبة الامر والمعنى أولم يتفكروا فيعلموا ما بصاحبهم يعني محمدا صلى الله عليه وسلم من جنة والجنة حالة من الجنون وادخال لفظة من في قوله من جنة يوجب أن لا يكون به نوع من انواع الجنون وانما نسبوه الى الجنون وهو برئ منه لانهم رأوا انه صلى الله عليه وسلم خالفهم في الاقوال والافعال لانه كان معرضا عن الدنيا ولذاتها مقبلا على الآخرة ونعيمها مشتغلا بالدعاء الى الله عز وجل وانذارهم بأسه ونقمته ليلا ونهارا من غير ملال ولا ضجر فعند ذلك نسبوه الى الجنون فبرأه الله سبحانه وتعالى من الجنون فقال تعالى (ان هو) يعني ما هو (الا نذير مبين) ثم حثهم على النظر المؤدى الى العلم بالوحدانية فقال سبحانه وتعالى (أولم ينظروا) يعني نظر اعتبار واستدلال (في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ) والمقصود التنبيه على ان الدلالة على الوحدانية ووجود الصانع القديم غير مقصورة على ملك السموات والارض بل كل شئ خلقه الله سبحانه وتعالى وبرأه فيه دليل على واحدانية الله سبحانه وتعالى وآثار قدرته كما قال الشاعر

وفي كل شئ له آية * تدل على انه واحد

ان يواتر الله نعمه عليهم مع انهماكهم في الغي فكلما جدد الله عليهم نعمة ازدادوا بطرا وجددوا معصية فيتدرجون في المعاصي بسبب ترادف النعم ظانين ان ترادف النعم أثرة من الله تعالى وتقريب وانما هو خذلان منه وتبعيد وهو استفعال من الدرجة بمعنى الاستصعاد والاستنزال درجة بعد درجة (وأملي لهم) عطف على سنستدرجهم وهو داخل في حكم السين اى أمهلهم (ان كيدي متين) اخذي شديد سماه كيدا لانه شبيه بالكيد من حيث انه في الظاهر احسان وفي الحقيقة خذلان ولما نسبوا النبي صلى الله عليه وسلم الى الجنون نزل (أولم يتفكروا ما بصاحبهم) محمد عليه السلام وما نافية بعد وقف اى أولم يتفكروا في قولهم ثم نفى عنه الجنون بقوله ما بصاحبهم (من جنة) جنون (ان هو الا نذير مبين) منذر من الله موضح انذاره (أولم ينظروا) نظر استدلال (في ملكوت السموات والأرض) الملكوت الملك العظيم (وما خلق الله من شئ) وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشئ من أجناس لا يحصرها العدد

(وأن عسى) ان مخففة من الثقيلة واصله وانه عسى والضمير ضمير الشأن وهو في موضع الجر بالعطف على ملكوت والمعنى أولم ينظروا في ان الشأن والحديث عسى (أن يكون قد اقترب أجلهم) ولعلهم يموتون عما قريب فيسارعوا الى النظر وطلب الحق وما ينجيهم قبل مفاجأة الاجل وحلول العقاب (فبأي حديث بعده) بعد القرآن (يؤمنون) اذا لم يؤمنوا به وهو متعلق بعسى ان يكون قد اقترب أجلهم كأنه قيل لعل اجلهم قد اقترب ٧٠ فما لهم لا يبادرون الايمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق و بأي

حديث احق منه يريدون أن يؤمنوا به (من يضلل الله فلا هادي له) اى يضلله الله (و يذرهم) بالياء عراقي و بالجزم حمزة وعلى عطفا على محل فلا هادي له كأنه قيل من يضلل الله لا يهده احد و يذرهم والرفع على الاستئناف اى وهو يذرهم الباقون بالنون (في طغيانهم) كفرهم (يعمهون) يتحيرون ولما سألت اليهود او قريش عن الساعة متى تكون نزل (يسئلونك عن الساعة) وهي من الاسماء الغالبة كالنجم للثريا وسميت القيامة بالساعة لوقوعها بغتة او لسرعة حسابها او لانها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق (ايان) متى واشتقاقه من اى فعلان منه لان معناه اى وقت (مرساها) ارساؤها مصدر مثل المدخل بمعنى الادخال او وقت ارسائها اى اثباتها والمعنى متى يرسيها الله (قل انما

(وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم) والمعنى ولعل أجلهم يكون قد اقترب فيموتوا على الكفر قبل ان يؤمنوا فيصيروا الى النار واذا كان الامر كذلك وجب على العاقل المبادرة الى التفكر والاعتبار والنظر المؤدي الى الفوز بالنعيم المقيم (فبأي حديث بعده) يعني بعد القرآن (يؤمنون) يعني يصدقون والمعنى فبأي كتاب بعد الكتاب الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم يصدقون وليس بعد محمد نبي ولا بعد كتابه كتاب لانه خاتم الانبياء وكتابه خاتم الكتب لانقطاع الوحي بعد محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر علة اعراضهم عن الايمان فقال سبحانه وتعالى (من يضلل الله فلا هادي له) يعني ان اعراض هؤلاء عن الايمان لاضلال الله اياهم فلو هداهم لآمنوا (ويذرهم في طغيانهم يعمهون) يعني و يتركهم في ضلالتهم وتماديهم في الكفر يترددون متحيرين لا يهتدون سبيلا * قوله عز وجل (يسئلونك عن الساعة أيان مرساها) قال قتادة قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان بيننا و بينك قرابة فاسر الينا متى الساعة فانزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن عباس قال جبل بن ابي قشير وشمول بن زيد وهما من اليهود لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد اخبرنا متى الساعة ان كنت نبيا كما تقول فانا نعلم متى الساعة فانزل الله عز وجل يسئلونك عن الساعة يعني عن خبر القيامة سميت ساعة لانها تقوم في ساعة غفلة و بغتة او لان حساب الخلائق ينقضي فيها في ساعة واحدة أيان سؤال استفهام عن الوقت الذي تقوم فيه الساعة ومعناه متى مرساها قال ابن عباس يعني منتهاها اى متى وقوعها قال والساعة الوقت الذي تموت فيه الخلائق واصل الارساء الثبات يقال رسا يرسو اذا ثبت (قل) اى قل لهم يا محمد (انما علمها عند ربي) اى لا يعلم الوقت الذي تقوم فيه الا الله استأثر الله بعلمها فلم يطلع عليه أحدا ومر حديث الايمان والاسلام والاحسان وسؤال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم قال فاخبرني عن الساعة قال ما المسؤل عنها بأعلم من السائل قال المحققون وسبب اخفاء علم الساعة ووقت قيامها عن العباد ليكونوا على خوف وحذر منها لانهم اذا لم يعلموا متى يكون ذلك الوقت كانوا على وجل وخوف واشفاق منها فيكون ذلك أدعى لهم الى الطاعة والتوبة وأزجر لهم عن المعصية (لا يجليها لوقتها الا هو) قال مجاهد لا يأتي بها الا هو وقال السدي لا يرسلها لوقتها الا هو والتجلية اظهار الشيء بعد خفائه والمعنى لا يظهرها لوقتها المعين الا الله ولا يقدر على ذلك غيره (ثقلت في السموات والارض) يعني ثقل امرها وخفي علمها على اهل السموات والارض فكل شيء خفي فهو ثقيل شديد وقال الحسن اذا جاءت ثقلت وعظمت على أهل السموات والارض وانما ثقلت عليهم لان فيها فناءهم وموتهم وذلك ثقيل على القلوب (لا تأتيكم الا بغتة) يعني فجأة على حين غفلة من الخلق (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقومن الساعة وهو يليط حوضه فلا يسقي فيه ولتقومن الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يطعمها * اللقحة بفتح اللام وكسرها الناقة القريبة العهد بالنتاج (قوله يليط حوضه) و يروى يلوط حوضه يعني يطينه و يصلحه يقال لاط حوضه يليطه او يلوطه اذا طينه وأصله من اللصوق والاكلة بضم الهمزة اللقمة وقوله سبحانه وتعالى

علمها عند ربي) اى علم وقت ارسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به أحدا من ملك مقرب ولا نبي مرسل ليكون (يسئلونك ذلك أدعى الى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أخفى الاجل الخاص وهو وقت الموت لذلك (لا يجليها لوقتها الا هو) لا يظهر أمرها ولا يكشف خفاء علمها الا هو وحده (ثقلت في السموات والارض) اى كل من أهلها من الملائكة والثقلين اهمه شأن الساعة و يتمنى ان يتجلى له علمها و يشق عليه خفاؤها وثقل عليه او ثقلت فيها الان أهلها يخافون شدائدها واهوالها (لا تأتيكم الا بغتة) فجأة على غفلة منكم

(يسئلونك كأنك حفي عنها) يعني يسألك قومك عن الساعة كأنك حفي بهم يعني بارّ بهم شفيق عليهم فعلى هذا القول فيه تقديم وتأخير تقديره يسئلونك عنها كأنك حفي بهم قال ابن عباس يقول كأن بينك وبينهم مودة وكأنك صديق لهم قال ابن عباس لما سأل الناس محمدا صلى الله عليه وسلم عن الساعة سألوه سؤال قوم كأنهم يرون ان محمدا صلى الله عليه وسلم حفي بهم فاوحى الله عز وجل اليه انما علمها عنده استأثر بعلمها فلا يطلع عليها ملكا ولا رسولا وقيل معناه يسألونك عنها كأنك حفي بها اى عالم بها من قولهم احفيت في المسئلة اذا بالغت في السؤال عنها حتى علمتها (قل) يعني قل يا محمد (انما علمها عند الله) يعني استأثر الله بعلمها فلا يعلم متى الساعة الا الله عز وجل فان قلت قوله سبحانه وتعالى يسئلونك عن الساعة أيان مرساها وقوله سبحانه وتعالى ثانيا يسئلونك كأنك حفي عنها فيه تكرار قلت ليس فيه تكرار لان السؤال الاول سؤال عن وقت قيام الساعة والسؤال الثاني سؤال عن احوالها من ثقلها وشدائدها فلم يلزم التكرار فان قلت عبر عن الجواب في السؤال الاول بقوله تعالى علمها عند ربي وعن الجواب في السؤال الثاني بقوله تعالى علمها عند الله فهل من فرق بين الصورتين في الجوابين قلت فيه فرق لطيف وهو انه لما كان السؤال الاول واقعا عن وقت قيام الساعة عبر عن الجواب فيه بقوله تعالى علم وقت قيامها عند ربي ولما كان السؤال الثاني واقعا عن احوالها وشدائدها وثقلها عبر عن الجواب فيه بقوله سبحانه وتعالى عند الله لانه اعظم الاسماء (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يعني لا يعلمون ان علمها عند الله وانه استأثر بعلم ذلك حتى لا يسألوا عنه وقيل ولكن اكثر الناس لا يعلمون السبب الذي من اجله أخفى علم وقت قيامها المغيب عن الخلق * قوله سبحانه وتعالى (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا) قال ابن عباس ان اهل مكة قالوا يا محمد ألا يخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل أن يغلو فنشتري به فتربح فيه عند الغلاء وبالارض التي يريد أن تجدب فترحل عنها الى ما قد أخصبت فانزل الله عز وجل قل لا املك اى قل يا محمد لا املك ولا اقدر لنفسي نفعا اى اجتلاب نفع بان اربح فيما اشتريه ولا ضرا يعني ولا اقدر أن ادفع عن نفسي ضرا نزل بها بان أرتحل الى الارض الخصبة واترك الجدبة (الا ما شاء الله) يعني ان املكه واقدر عليه (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير) يعني ولو كنت اعلم وقت الخصب والجدب لاستكثرت من المال (وما مسني السوء) يعني الضر والفقر والجوع وقال ابن جريج معناه لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا من الهدى والضلالة ولو كنت اعلم الغيب يريد وقت الموت لاستكثرت من الخير يعني من العمل الصالح وقيل ان اهل مكة لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة انزل الله تعالى الآية الاولى وهذه الآية ومعناه أنا لا ادعي علم الغيب حتى اخبركم عن وقت قيام الساعة وذلك لما طالبوه بالاخبار عن الغيوب فذكر ان قدرته قاصرة عن علم الغيب فان قلت قد اخبر صلى الله عليه وسلم عن المغيبات وقد جاءت احاديث في الصحيح بذلك وهو من اعظم معجزاته صلى الله عليه وسلم فكيف الجمع بينه وبين قوله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير قلت يحتمل أن يكون قاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع والادب والمعنى لا أعلم الغيب الا أن يطلعني الله عليه ويقدره لي ويحتمل أن يكون قال ذلك قبل أن يطلعه الله عز وجل على الغيب فلما أطلعه الله عز وجل أخبر به كما قال تعالى فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول او يكون خرج هذا الكلام مخرج الجواب عن سؤالهم ثم بعد ذلك أظهره الله سبحانه وتعالى على أشياء من المغيبات فاخبر عنها ليكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وقوله وما مسني السوء يعني الجنون وذلك انهم نسبوه الى الجنون وقيل معناه ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من تحصيل الخير واحترزت عن الشر حتى أصير بحيث لا يمسني السوء وقيل معناه ولو كنت اعلم الغيب لأعلمتكم بوقت قيام الساعة حتى تؤمنوا وما مسني السوء يعني قولكم

عنه استحكم علمه فيها واصل هذا التركيب المبالغة ومنه احفاء الشارب اوعنها متعلق بيسألونك اى يسألونك عنها كانك حفي اى عالم بها (قل انما علمها عند الله) وكرر يسئلونك وانما علمها عند الله للتأكيد ولزيادة كأنك حفي عنها وعلى هذا تكرير العلماء في كتبهم لا يخلون المكرر من فائدة منهم محمد بن الحسن رحمه الله (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) انه المختص بالعلم بها (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله) هو اظهار للعبودية وبراءة عما يختص بالربوبية من علم الغيب اى انا عبد ضعيف لا أملك لنفسي اجتلاب نفع ولا دفع ضر ركا لممالك الا ما شاء مالكي من النفع لي والدفع عني (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء) اى لكانت حالي على خلاف ما هي عليه من استكثار الخير واجتناب السوء والمضار حتى لا يمسني شئ منها ولم أكن غالبا مرة ومغلوبا أخرى في الحروب وقيل الغيب الاجل والخير العمل والسوء الجدب وقيل

لاستكثرت لاعتددت من الخصب للجدب والسوء الفقر وقدرد

(ان أنا الا نذير و بشير) ان أنا الا عبد ارسلت نذيرا و بشيرا و ما من شأني ان اعلم الغيب واللام في (لقوم يؤمنون) يتعلق بالنذير والبشير
النذارة والبشارة انما ينفعان فيهم أو بالبشير وحده والمتعلق بالنذير محذوف اى الانذير للكافرين و بشير لقوم يؤمنون

(هو الذى خلقكم من نفس واحدة) هى نفس آدم عليه السلام (وجعل منها زوجها) حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من اضلاعه (ليسكن اليها) ليطمئن و يميل لان الجنس الى الجنس أميل خصوصا اذا كانت بعضا منه كما يسكن الانسان الى ولده و يحبه محبة نفسه لكونه بضعة منه وذكر ليسكن بعد ما أنث فى قوله واحدة وخلق منها زوجها ذهابا الى معنى النفس ليبين ان المراد بها آدم (فلما تغشاها) جامعها (حملت حملا خفيفا) خف عليها ولم تلق منه ما يلقى بعض الحبالى من حملهن من الكرب والاذى ولم تستثقله كما يستثقلنه (فمرت به) فمضت به الى وقت ميلاده من غير اخداج ولا ازلاق او حملت حملا خفيفا يعنى النطفة فمرت به فقامت به وقعدت (فلما أثقلت) حان وقت ثقل حملها (دعوا الله ربهما) دعا آدم وحواء ربهما ومالك أمرهما الذى هو الحقيق بان يدعى و يلتجأ اليه فقالا (لئن آتيتنا صالحا)

لو كنت نبيا لعلمت متى تقوم الساعة (ان أنا الا نذير) يعنى ما أنا الا رسول أرسلنى الله اليكم أنذركم وأخوفكم
عقابه ان لم تؤمنوا (و بشير) يعنى وأبشر بثوابه (لقوم يؤمنون) يعنى يصدقون * قوله عز وجل (هو
الذى خلقكم من نفس واحدة) يعنى آدم عليه السلام (و جعل منها زوجها) يعنى وخلق منها زوج
حواء قد تقدم كيفية خلق حواء من ضلع آدم فى أول سورة النساء (ليسكن اليها) يعنى ليأنس
و يأوى (فلما تغشاها) يعنى واقعها و جامعها كنى به عن الجماع أحسن كناية لان الغشيان اتيان
الرجل المرأة وقد غشيها و تغشاها اذا علاها و تجللها (حملت حملا خفيفا) يعنى النطفة والمنى لان
ما تحمل النطفة وهى خفيفة عليها (فمرت به) يعنى انها استمرت بذلك الحمل فقامت وقعدت وهو خفيف
عليها (فلما أثقلت) اى صارت الى حال الثقل و كبر ذلك الحمل و دنت مدة ولادتها (دعوا الله ربهما) يعنى
ان آدم وحواء دعوا الله ربهما (لئن آتيتنا صالحا) يعنى لئن أعطيتنا بشرا سويا مثلنا (لنكونن من
الشاكرين) يعنى لك على انعامك علينا قال المفسرون لما أهبط آدم وحواء الى الارض ألقيت الشهوة
فى نفس آدم فاصاب حواء فحملت من ساعتها فلما ثقل الحمل و كبر الولد أتاها ابليس فقال لها ما الذى
بطنك قالت ما أدرى قال انى أخاف ان يكون بهيمة او كلبا او خنزيرا أترين فى الارض الا بهيمة او نحو
قالت انى أخاف بعض ذلك قال وما يدريك من أين يخرج أمن دبرك او من فيك او يشق بطنك فيقتلك
فخافت حواء من ذلك وذكرته لآدم فلم يزالا فى غم من ذلك ثم عاد اليها ابليس فقال لها انى من الله بمنزلة
فان دعوت الله ان يجعله خلقا سويا مثلك و يسهل عليك خروجه تسميه عبد الحرث وكان اسم ابليس فى
الملائكة الحرث فذكرت ذلك حواء لآدم عليه السلام فقال لعله صاحبنا الذى قد علمت فعاودها ابليس
فلم يزل بهما حتى غرهما فلما ولدت سمياه عبد الحرث وقال ابن عباس كانت حواء تلد لآدم فيسميه عبد
الله وعبيد الله وعبد الرحمن فيصيبهم الموت فاتاهما ابليس فقال ان سركما ان يعيش لكما ولد فسمياه عبد
الحرث فولدت فسمياه عبد الحرث فعاش عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
حملت حواء طاف بها ابليس وكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحرث فسمته فعاش وكان ذلك من
وحى الشيطان وأمره أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث عمر بن ابراهيم
عن قتادة وقال وقد رواه بعضهم ولم يرفعه وقوله وذلك من وحى الشيطان يعنى من وسوسته وحديثه
جاء انه خدعهما مرتين مرة فى الجنة ومرة فى الارض قال ابن عباس لما ولد له أول ولد أتاه ابليس فقال انى
سأنصح لك فى شأن ولدك هذا تسميه عبد الحرث وكان اسمه فى السماء الحرث فقال آدم أعوذ بالله من
طاعتك انى أطعتك فى أكل الشجرة فاخرجتنى من الجنة فان أطعتك فمات ولده ثم ولد له بعد ذلك ولد آخر
فقال أطعنى والامات كلمات الاول فعصاه فمات ولده فقال لا أزال أقتلهم حتى تسميه عبد الحرث فلم يزل
حتى سماه عبد الحرث فذلك قوله تعالى (فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما) قال ابن عباس
أشركاه فى طاعته فى غير عبادة ولم يشركا بالله ولكن أطاعاه وقال قتادة أشركا فى الاسم ولم يشركا فى العبادة
وقال عكرمة ما أشرك آدم ولا حواء وكان لا يعيش لهما ولد فاتاهما الشيطان فقال ان سركما ان يعيش لكما
ولد فسمياه عبد الحرث فهو قوله تعالى جعلا له شركاء فيما آتاهما قرئ شركا بكسر الشين مع التنوين ومعناه
شركة وقال أبو عبيدة معناه حظا ونصيبا وقرئ شركاء بضم الشين مع المد جمع شريك يعنى ابليس عبر عنه
الواحد بلفظ الجمع يعنى جعلا له شريكا اذ سمياه ولدهما عبد الحرث قال العلماء ولم يكن ذلك شركا فى العبادة

لئن وهبت لنا ولدا سويا قد صلح بدنه او ولدا ذكرا لان الذكورة من الصلاح (لنكونن من الشاكرين) لك ولا
والضمير فى آتيتنا ولنكونن لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما (فلما آتاهما صالحا) أعطاهما ما طلباه من الولد الصالح السوى (جعلا
له شركاء) اى جعل اولادهما له شركاء على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وكذلك (فيما آتاهما) اى آتى اولادهما

(فتعالى الله عما يشركون) حيث جمع الضمير وآدم وحواء بريئان من الشرك ومعنى اشراكهم فيما آتاهم الله تسميتهم اولادهم بعبد العزى وعبد مناف وعبد شمس ونحو ذلك مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم او يكون ١٧٣ الخطاب لقريش الذين كانوا في

ولا ان الحرث رب لهما لان آدم عليه الصلاة والسلام كان نبيا معصوما من الشرك ولكن قصدا بتسميتهما الولد بعبد الحرث ان الحرث كان سبب نجاة الولد وسلامته وسلامة أمه وقد يطلق اسم العبد على من لا يراد به انه مملوك كما قال الشاعر * وانى لعبد الضيف ما دام ثاويا * أخبر عن نفسه انه عبد الضيف ما أقام عنده مع بقاء الحرية عليه وانما أراد بالعبودية خدمة الضيف والقيام بواجب حقوقه كما يقوم العبد بواجب حقوق سيده وقد يطلق اسم الرب بغير الالف واللام على غير الله كقول يوسف عليه الصلاة والسلام لعزيز مصر انه ربي أحسن مثواى أراد به التربية ولم يرد به انه ربه ومعبوده فكذلك هنا وانما اخبر عن آدم عليه السلام بقوله سبحانه وتعالى جعلا له شركاء فيما آتاهما لان حسنات الابرار سيئات المقربين ولان منصب النبوة أشرف المناصب وأعلاها فعاتبه الله على ذلك لانه نظر الى السبب ولم ينظر الى المسبب والله أعلم بمراده وأسرار كتابه قال العلماء وعلى هذا فقد تم الكلام عند قوله فيما آتاهما ثم ابتدأ في الخبر عن الكفار بقوله تعالى (فتعالى الله عما يشركون) نزه نفسه سبحانه وتعالى عن اشراك المشركين من أهل مكة وغيرهم وهذا على العموم ولو أراد آدم وحواء لقال سبحانه وتعالى فتعالى الله عما يشركان على التثنية لا على الجمع وقال بعض أهل المعانى ولو أراد به ما سبق فى معنى الآية فمستقيم أيضا من حيث انه كان الاولى بهما ان لا يفعلا ما أتيا به من الاشراك فى التسمية فكان الاولى ان يسمياه عبد الله لا عبد الحرث وفى معنى الآية قول آخر وهو انه راجع الى جميع المشركين من ذرية آدم وهو قول الحسن وعكرمة ومعناه وجعل اولادهما له شركاء فحذف ذكر الاولاد وأقامهما مقامهم كما أضاف فعل الآباء الى الابناء بقوله ثم اتخذتم العجل واذ قتلتم نفسا فعير به اليهود الذين كانوا موجودين فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم وكان ذلك من فعل آبائهم وقال عكرمة خاطب كل واحد من الخلق بقوله هو الذى خلقكم من نفس واحدة اى خلق كل واحد من أبيه وجعل منها زوجها اى وجعل من جنسها زوجها آدمية مثله وهذا قول حسن الا ان القول الاول أصح لانه قول السلف مثل ابن عباس ومجاهد وسعيد بن المسيب وغيرهم من المفسرين وورد الحديث بذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم وقيل هم اليهود والنصارى رزقهم الله اولادا فهودوهم ونصروهم وقال ابن كيسان هم الكفار سموا اولادهم بعبد العزى وعبد شمس وعبد الدار ونحو ذلك وقوله سبحانه وتعالى (أيشركون) قرئ بالتاء على خطاب الكفار وقرئ بالياء على الغيبة (مالا يخلق شيأ) يعنى ابليس والاصنام (وهم يخلقون) اى وهم مخلوقون فان قلت كيف وحد يخلق ثم جمع فقال وهم يخلقون قلت ان لفظة ما تقع على الواحد والاثنين والجمع فهى من صيغ الوحدان بحسب ظاهر اللفظ ومحتملة للجمع بحسب المعنى فوحد قوله مالا يخلق رعاية لحكم ظاهر اللفظ وجمع قوله وهم يخلقون رعاية لجانب المعنى فان قلت كيف جمع بالواو والنون لمن لا يعقل وهو جمع من يعقل من الناس قلت لما اعتقد عابدو الاصنام انها تعقل وتميز وردها جمع بناء على ما يعتقدونه ويتصورونه وقوله تعالى (ولا يستطيعون لهم نصرا) يعنى ان الاصنام لا تقدر على نصر من عباها وعبدها ولا تضر من عصاها والنصر المعونة على الاعداء والمعنى ان المعبود الذى تجب عبادته يكون قادرا على ايصال النفع ودفع الضر وهذه الاصنام ليست كذلك فكيف يليق بالعاقل ان يعبدها ثم قال تعالى (ولا أنفسهم ينصرون) يعنى ولا يقدرون على ان يدفعوا عن أنفسهم مكروها فان من أراد ضررها قدر عليه وهى لا تقدر على دفعه عنها ثم خاطب المؤمنين فقال سبحانه وتعالى (وان تدعوهم الى الهدى) يعنى وان تدعوا أيها المؤمنون المشركين الى الهدى (لا يتبعوكم) لان الله سبحانه وتعالى حكم عليهم

عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم آل قصى اى هو الذى خلقكم من نفس واحدة قصى وجعل من جنسها زوجها عربية قرشية ليسكن اليها فلما آتاهما ما طلبا من الولد الصالح السوى جعلا له شركاء فيما آتاهما حيث سميا أولادهما الاربعة بعبد مناف وعبد العزى وعبد قصى وعبد الدار والضمير فى أيشركون لهما ولاعقابهما الذين اقتدوا بهما فى الشرك شركا مدنى وابو بكر اى ذوى شرك وهم الشركاء (أيشركون مالا يخلق شيأ) يعنى الاصنام (وهم يخلقون) أجريت الاصنام مجرى أولى العلم بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم اياها آلهة والمعنى أيشركون مالا يقدر على خلق شئ وهم يخلقون لان الله خالقهم او الضمير فى وهم يخلقون للعابدين اى أيشركون مالا يخلق شيأ وهم مخلوقو الله فليعبدوا خالقهم او للعابدين والمعبودين وجمعهم كاولى العلم تغليبا للعابدين (ولا يستطيعون لهم) لعبدتهم (نصرا ولا أنفسهم ينصرون) فيدفعون عنها ما يعتريها

من الحوادث كالكسر وغيره بل عبدتهم هم الذين يدفعون عنهم (وان تدعوهم) وان تدعوا هذه الاصنام (الى الهدى) الى ما هو هدى ورشاد والى أن يهدوكم اى وان تطلبوا منهم كما تطلبون من الله الخير والهدى (لا يتبعوكم) الى مرادكم وطلبتكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم

الله لا يتبعوكم نافع (سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون) عن دعائهم فى انه لا فلاح معهم ولا يجيبونكم والعدول ع

بالضلالة فلا يقبلون الهداية (سواء عليكم ادعوتموهم) الى الدين والهداية (ام أنتم صامتون) اى ساكتون عن دعائهم فهم فى كلا الحالتين لا يؤمنون وقيل ان الله سبحانه وتعالى لما بين فى الآية المتقدمة عجز الاصنام بين فى هذه الآية انه لا علم لها بشئ البتة والمعنى ان هذه الاصنام التى يعبدها المشركون معلوم من حالها انها لا تضر ولا تنفع ولا تسمع من دعاها الى خير وهدى ثم قوى هذا المعنى بقوله سبحانه وتعالى سواء عليكم أدعوتموهم ام أنتم صامتون وذلك ان المشركين كانوا اذا وقعوا فى شدة وبلاء تضرعوا لاصنامهم فاذا لم تكن لهم الى الاصنام حاجة سكتوا وصمتوا فقيل لهم لا فرق بين دعائكم للاصنام وسكوتكم عنها فانها عاجزة فى كل حال قوله سبحانه وتعالى (ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم) يعنى ان الاصنام التى يعبدها هؤلاء المشركون انما هى مملوكة لله أمثالهم وقيل انها مسخرة مذللة مثل ما أنتم مسخرون مذللون قال مقاتل فى قوله سبحانه وتعالى عباد أمثالكم انها الملائكة والخطاب مع قوم كانوا يعبدون الملائكة والقول الاول أصح وفيه سؤال وهو انه وصفها بانها عباد مع انها جماد والجواب ان المشركين لما ادعوا ان الاصنام تضر وتنفع وجب ان يعتقدوا كونها عاقلة فاهمة فورد هذه الالفاظ على وفق معتقدهم تبكيتا لهم وتوبيخا ولذلك قال عز وجل (فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) فى كونها آلهة وجواب آخر وهو ان هذا اللفظ انما ورد فى معرض الاستهزاء بالمشركين والمعنى ان قصارى هذه الاصنام التى تعبدونها أحياء عاقلة على معتقدكم فهم عباد الله أمثالكم ولا فضل لكم عليكم فلم عبدتموهم و جعلتموهم آلهة وجعلتم أنفسكم لهم عبيدا ثم وصفهم بالعجز فقال تعالى (ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها) يعنى ان قدرة الانسان المخلوق انما تكون بهذه الجوارح الاربعة فانها آلات يستعين بها الانسان فى جميع أموره والاصنام ليس لها من هذه الاعضاء والجوارح شئ فهم مفضلون عليها بهذه الاعضاء لان الرجل الماشية أفضل من الرجل العاجزة عن المشى وكذلك اليد الباطشة أفضل من اليد العاجزة عن البطش والعين الباصرة افضل من العين العاجزة عن الادراك والاذن السامعة أفضل من الاذن العاجزة عن السمع فظهر بهذا البيان ان الانسان افضل من هذه الاصنام العاجزة بكثير بل لا فضل لها البتة لانها حجارة وجماد لا تضر ولا تنفع واذا كان الامر كذلك فكيف يليق بالانسان العاقل الافضل ان يشتغل بعبادة الاخس الادون الارذل الذى لا فضل له البتة ولا يضر ولا ينفع فامتنع بهذه الحجة كون الاصنام آلهة ثم قال تعالى (قل ادعوا شركاءكم) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين ادعوا شركاءكم هذه الاصنام التى تعبدونها حتى يثبين عجزها (ثم كيدون) يعنى أنتم وشركاؤكم وهذا متصل بما قبله فى استكمال الحجة عليهم لانهم لما قرعوا بعبادة من لا يملك ضرا ولا نفعا قيل لمحمد صلى الله عليه وسلم قل ان معبودى يملك الضر والنفع فلو اجتهدتم فى كيدى لم تصلوا الى ضرى لان الله يدفع عنى وقال الحسن كانوا يخوفونه بآلهتهم فقال الله تعالى قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون (فلا تنظرون) اى لا تمهلون واعجلوا فى كيدى أنتم وشركاؤكم (ان وليى الله) يعنى ان الذى يتولى حفظى و ينصرنى عليكم هو الله (الذى نزل الكتاب) يعنى القرآن والمعنى كما أيدنى بانزال القرآن على كذلك يتولى حفظى و ينصرنى (وهو يتولى الصالحين) يعنى يتولاهم بنصره وحفظه فلا تضرهم عداوة من عاداهم من المشركين وغيرهم ممن أرادهم بسوء أو كادهم بشر قال ابن عباس يريد بالصالحين الذين لا يعدلون بالله شيأ ولا يعصونه وفى هذا مدح للصالحين لان من تولاه الله بحفظه فلا يضره شئ قوله عز وجل (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) هذه الآية قد تقدم تفسيرها والفائدة فى تكريرها ان الآية الاولى مذكورة على جهة التقريع والتوبيخ وهذه الآية مذكورة على جهة الفرق بين من تجوز له العبادة وهو الله الذى يتولى الصالحين بنصره وحفظه

الجملة الفعلية الى الاسمية لرؤس الآى (ان الذين تدعون من دون الله) اى تعبدونهم وتسمونهم آلهة (عباد أمثالكم) اى مخلوقون مملوكون أمثالكم (فادعوهم) لجلب نفع اودفع ضر (فليستجيبوا لكم) فليجيبوا (ان كنتم صادقين) فى أنهم آلهة ثم أبطل أن يكونوا عبادا أمثالهم فقال (ألهم أرجل يمشون بها) مشيكم (أم لهم أيد يبطشون بها) يتناولون بها (أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها) اى فلم تعبدون ما هو دونكم (قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا بهم فى عداوتى (ثم كيدون) جميعا أنتم وشركاؤكم وبالياء يعقوب وافقه ابو عمرو فى الوصل (فلا تنظرون) فانى لا أبالى بكم وكانوا قد خوفوه آلهتهم فامر ان يخاطبهم بذلك وبالياء يعقوب (ان ولي) ناصرى عليكم (الله الذى نزل الكتاب) أوحى الى وأعزنى برسالته (وهو يتولى الصالحين) ومن سنته أن ينصر الصالحين من عباده ولا يخذلهم (والذين تدعون من دونه) من دون الله (لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون)

ان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك) يشبهون الناظرين اليك لانهم صوروا أصنامهم بصورة من قلب حدقته الى الشئ ينظر اليه (وهم لا يبصرون) المرئى (خذ العفو) هو ضد الجهد اى ما عفا لك من اخلاق الناس وأفعالهم ولا تطلب منهم الجهد وما يشق عليهم حتى لا ينفروا كقوله عليه السلام يسروا ولا تعسروا (وأمر بالعرف) بالمعروف والجميل من الافعال او هو كل خصلة يرتضيها العقل ويقبلها الشرع (وأعرض عن الجاهلين) ولا تكافئ السفهاء بمثل سفههم ولا تمارهم واحلم عليهم وفسرها جبريل عليه السلام بقوله صل من قطعك واعط من حرمك واعف عمن ظلمك وعن الصادق امر الله نبيه عليه السلام بمكارم الاخلاق وليس فى القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها (واما ينزغنك من الشيطان نزغ) واما ينخسنك منه نخس اى بان يحملك بوسوسته على خلاف ما أمرت به (فاستعذ بالله) ولا تطعه والنزغ النخس كأنه ينخس الناس حين يغريهم على المعاصى وجعل النزغ نازغا كما قيل جد جده او أريد بنزغ الشيطان اعتراء الغضب

بين هذه الاصنام وهى ليست كذلك فلا تكون معبودة وقوله سبحانه وتعالى (وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) قال الحسن المراد بهذا المشركون ومعناه وان تدعوا أيها المؤمنون المشركين الى الهدى لا يسمعوا دعاءكم لان آذانهم قد صمت عن سماع الحق وتراهم ينظرون اليك يا محمد وهم لا يبصرون يعنى ببصائر قلوبهم وذهب أكثر المفسرين الى أن هذه الآية ايضا واردة فى صفات الاصنام لانها جماد لا تضر ولا تنفع ولا تسمع ولا تبصر قوله تعالى (خذ العفو) العفو هنا الفضل وما جاء بلا كلفة والمعنى اقبل الميسور من اخلاق الناس ولا تستقص عليهم فيستعصوا عليك فتتولد منه العداوة والبغضاء وقال مجاهد يعنى خذ العفو من اخلاق الناس واعمالهم من غير تجسس وذلك مثل قبول الاعتذار منهم وترك البحث عن الاشياء والعفو والتساهل فى كل شئ (خ) عن عبد الله بن الزبير قال ما نزلت خذ العفو وأمر بالعرف الا فى أخلاق الناس وفى رواية قال أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأخذ العفو من أقوال الناس وكذا فى جامع الاصول وفى الجمع بين الصحيحين للحميدى قال أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يأخذ العفو من أقوال الناس أو كما قال وقال ابن عباس يعنى خذ ما عفا لك من أموالهم فما أتوك به من شئ فخذه وكان هذا قبل ان تنزل براءة بفرائض الصدقات وتفصيلها وما انتهت اليه وقال السدى خذ العفو اى الفضل من المال نسختها آية الزكاة وقال الضحاك خذ ما عفا منا من أموالهم وهذا قبل أن تفرض الصدقة المفروضة (وأمر بالعرف) يعنى وأمر بكل ما أمرك الله به وهو كل ما عرفته بالوحى من الله عز وجل وكل ما يعرفه الشارع وقال عطاء وأمر بقول لا اله الا الله (وأعرض عن الجاهلين) أمر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصفح عن الجاهلين وهذا قبل أن يؤمر بقتال الكفار فلما أمر بقتالهم صار الامر بالاعراض عنهم منسوخا بآية القتال قال بعضهم أول هذه الآية وآخرها منسوخ ووسطها محكم يريد بنسخ أولها أخذ الفضل من الاموال فنسخ بفرض الزكاة والامر بالمعروف محكم والاعراض عن الجاهلين منسوخ بآية القتال روى انه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل ما هذا قال لا أدرى حتى أسأل ثم رجع فقال ان ربك يأمرك أن تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عن ظلمك ذكره البغوى بغير سند وقال جعفر الصادق أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الاخلاق وليس فى القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق من هذه عن عائشة قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا سخابا فى الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح أخرجه الترمذى وروى البغوى بسنده عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله بعثنى لتمام مكارم الاخلاق وتمام محاسن الافعال قوله عز وجل (واما ينزغنك من الشيطان نزغ) قال ابن زيد لما نزل قوله سبحانه وتعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال النبى صلى الله عليه وسلم فكيف بالغضب يا رب فانزل الله عز وجل واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم ونزغ الشيطان عبارة عن وساوسه ونخسه فى القلب وقيل النزغ الانزعاج وأكثر ما يكون عند الغضب وأصله الازعاج بالحركة الى الشر والافساد يقال نزغت بين القوم اذا أفسدت بينهم وقال الزجاج النزغ ادنى حركة تكون ومن الشيطان فى وسوسة والمعنى واما يصيبنك يا محمد ويعرض لك من الشيطان وسوسة أو نخسة (فاستعذ بالله) اى فاستجر بالله والجأ اليه فى دفعه عنك (انه سميع) يعنى لدعائك (عليم) بحالك وقيل ان الشيطان يجد مجالا فى حمل الانسان على ما لا ينبغى فى حالة الغضب والغيظ فأمر الله بالالتجاء اليه والتعوذ فى تلك الحالة فهى تجرى مجرى العلاج لذلك المرض

(فصل واحتج الطاعنون فى عصمة الانبياء بهذه الآية) * فقالوا لو كان النبى معصوما لم يكن للشيطان

كقول أبى بكر رضى الله عنه ان لى شيطانا يعترينى (انه سميع) لنزغه (عليم) بدفعه

(ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان) طيف مكى وبصرى وعلى اى لمة منه مصدر من قولهم طاف به الخيال يطيف طيفا وعن ابى عمرو هما واحد وهى الوسوسة وهذا تأكيد لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان وان عادة المتقين اذا أصابهم أدنى نزغ من الشيطان والمام بوسوسته (تذكروا) ما امرالله به ونهى عنه (فاذا هم مبصرون) فابصروا السداد ودفعوا وسوسته وحقيقته ان يفروا منه الى الله فيزدادوا بصيرة من الله بالله (واخوانهم) واما اخوان الشياطين من شياطين الانس فان الشياطين (يمدونهم فى الغى) اى يكونون مددا لهم فيه و يعضدونهم و يمدونهم من الامداد مدنى (ثم لا يقصرون) ثم لا يمسكون عن اغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا وجاز أن يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به الى الجاهلين والاول أوجه لان اخوانهم فى مقابلة الذين اتقوا وانما جمع الضمير فى اخوانهم والشياطين مفرد لان المراد به الجنس (واذا لم تأتهم بآية) مقترحة (قالوا لولا اجتبيتها) هلا اخترتها أى اختلقتها كما اختلقت ما قبلها (قل انما أتبع ما يوحى الى من ربى) ولست بمقترح لها (هذا بصائر من ربكم) هذا القرآن دلائل تبصركم وجوه الحق

عليه سبيل حتى ينزغ فى قلبه و يحتاج الى الاستعاذة والجواب عنه من وجوه الاول ان معنى الكلام حصل فى قلبك نزغ من الشيطان فاستعذ بالله وانه لم يحصل ذلك له البتة فهو كقوله لئن أشركت ليحبطن عملك برى ء من الشرك البتة والوجه الثانى على تقدير انه لو حصل وسوسة من الشيطان لكن الله عز وجل عصم نبيه صلى الله عليه وسلم عن قبولها وثبوتها فى قلبه (م) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا وايالك يا رسول الله قال واياى الا ان الله أعاننى عليه فأسلم فلا يأمرنى الا بخير قال الشيخ محيى الدين النووى يروى فاسلم بفتح الميم وضمها فمن رفع قال معناه فاسلم انا من شره وفتنته ومن فتح قال معناه ان القرين أسلم من الاسلام يعنى صار مؤمنا لا يأمرنى الا بخير قال الخطابى الصحيح المختار الرفع ورجح القاضى عياض الفتح قال النووى وهو المختار لقوله فلا يأمرنى الا بخير قال القاضى عياض واعلم ان الامة مجمعة على عصمة النبى صلى الله عليه وسلم من الشيطان فى جسمه وخاطره ولسانه وفى هذا الحديث اشارة الى التحذير من فتنة القرين ووسوسته واغوائه أعلمنا انه معنى لنحترز عنه بحسب الامكان والله أعلم الوجه الثالث يحتمل أن يكون الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره ومعناه وامايزغنك أيها الانسان من الشيطان نزغ فاستعذ بالله فهو كقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله قوله سبحانه وتعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف) وقرئ طيف (من الشيطان) وهما لغتان ومعناه الشئ يلم بالانسان وقيل بينهما فرق فالطائف ما يطوف حول الانسان والطيف الوسوسة وقيل الطائف ما طاف به من وسوسة الشيطان والطيف اللمم والجنون وقال الازهرى الطيف فى كلام العرب الجنون وقيل للغضب طيف لان الغضبان يشبه المجنون وقيل سمى الجنون والغضب والوسوسة طيفا لانه لمة من الشيطان تشبه لمة الخيال فذكر فى الآية الاولى النزغ وهو أخف من الطيف المذكور فى هذه الآية لان حالة الشيطان مع الانبياء أضعف حاله مع غيرهم (تذكروا) يعنى عرفوا ما حصل لهم من وسوسة الشيطان وكيده قال سعيد بن جبير هو الرجل يغضب الغضب فيذكر الله فيكظم غيظه وقال مجاهد هو الرجل يلم بالذنب فيذكر فيقوم و يدعه (فاذا هم مبصرون) يعنى انهم يبصرون مواقع الخطا بالتذكر والتفكر وقال السدى اذا زلوا تابوا وقال مقاتل هو الرجل اذا اصابه نزغ من الشيطان تذكر وعرف انه معصية فابصر وأقلع عن مخالفة الله عز وجل (واخوانهم) يعنى واخوان الشياطين من المشركين (يمدونهم) اى يمد الشياطين (فى الغى) قال الكلبى لكل كافر أخ من الشياطين يمدونهم اى يطيلون لهم فى الاثم حتى يستمروا عليه وقيل يزيدونهم فى الضلالة (ثم لا يقصرون) يعنى لا يكفون عن الضلالة ولا يتركونها وهذا بخلاف حال المؤمنين المتقين لان المؤمن اذا أصابه طيف من الشيطان تذكر وعرف ذلك فنزع عنه وتاب واستغفر والكافر مستمر فى ضلالته لا يتذكر ولا يرعوى وقال ابن عباس الاخوان لا يقصرون عما يعملون من السيآت ولا الشياطين يمسكون عنه فعلى هذا القول يحمل قوله ثم لا يقصرون على فعل الانس والشياطين جميعا * قوله عز وجل (واذا لم تأتهم بآية) يعنى واذا لم تأت المشركين يا محمد بآية ومعجزة باهرة (قالوا) يعنى قال المشركون (لولا اجتبيتها) يعنى افتعلتها وأنشأتها من قبل نفسك واختيارك تقول العرب اجتبيت الكلام اذا اختلقته وافتعلته وقال السدى كان أهل مكة يسألون النبى صلى الله عليه وسلم الآيات تعنتا فاذا تأخرت اتهموه وقالوا لولا اجتبيتها هلا أحدثتها وأنشأتها من عندك (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين سألوا الآيات (انما أتبع ما يوحى الى من ربى) يعنى القرآن الذى أنزل على وليس لى ان اقترح الآيات والمعجزات (هذا بصائر من ربكم) يعنى هذا القرآن حجج و براهين واصل البصائر من الابصار وهو ظهور الشئ حتى يبصره الانسان

لما كان القرآن سببا لبصائر العقول فى دلائل التوحيد والنبوة والمعاد أطلق عليه اسم البصائر فهو من
ب تسمية السبب باسم المسبب (وهدى) يعنى وهو هدى (ورحمة) يعنى وهو رحمة من الله (لقوم
ؤمنون) وهنا لطيفة وهى الفرق بين هذه المراتب الثلاث وذلك ان الناس متفاوتون فى درجات العلوم
نهم من بلغ الغاية فى علم التوحيد حتى صار كالمشاهد وهم اصحاب عين اليقين ومنهم من بلغ درجة
لاستدلال والنظر وهم اصحاب علم اليقين ومنهم المسلم المستسلم وهم عامة المؤمنين وهم اصحاب حق
يقين فالقرآن فى حق الاولين وهم السابقون بصائر وفى حق القسم الثانى وهم المستدلون هدى وفى حق
لقسم الثالث وهم عامة المؤمنين رحمة قوله تعالى (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) لما ذكر الله
سبحانه وتعالى عظم شأن القرآن بقوله هذا بصائر من ربكم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون أتبعه بما يجب
ن تعظيم شأنه عند قراءته فقال سبحانه وتعالى واذا قرئ عليكم ايها المؤمنون القرآن فاستمعوا له يعنى
صغوا اليه باسماعكم لتفهموا معانيه وتتدبروا مواعظه وأنصتوا يعنى عند قراءته والانصات السكوت
لاستماع يقال نصت وانصت وانتصت بمعنى واحد واختلف العلماء فى المحال التى امر الله عز وجل
لاستماع لقارئ القرآن والانصات له اذا قرأ لان قوله فاستمعوا له وأنصتوا امر وظاهر الامر للوجوب
قتضاه ان يكون الاستماع والسكوت واجبين وللعلماء فى ذلك اقوال القول الاول وهو قول الحسن
اهل الظاهر ان تجرى هذه الآيات على العموم ففى اى وقت واى موضع قرئ القرآن يجب على كل
حد الاستماع له والسكوت والقول الثانى انها نزلت فى تحريم الكلام فى الصلاة روى عن ابى هريرة
نهم كانوا يتكلمون فى الصلاة يحيى بعضهم فأمروا بالسكوت والاستماع لقراءة القرآن وقال عبد الله كنا
سلم بعضنا على بعض فى الصلاة سلام على فلان وسلام على فلان قال فجاء القرآن واذا قرئ القرآن
ستمعوا له وأنصتوا القول الثالث انها نزلت فى ترك الجهر بالقراءة خلف الامام روى عن ابى هريرة
ال نزلت هذه الآية فى رفع الاصوات وهم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود انه سمع
سا يقرؤن مع الامام فلما انصرف قال أما آن لكم ان تفقهوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا كما
مركم الله وقال الكلبى كانوا يرفعون اصواتهم فى الصلاة حين يسمعون ذكر الجنة والنار القول الرابع
نها نزلت فى السكوت عند الخطبة يوم الجمعة وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء قال مجاهد
لانصات للامام يوم الجمعة وقال عطاء وجب الصمت فى اثنتين عند الرجل يقرأ القرآن وعند الامام
هو يخطب وهذا القول قد اختاره جماعة وفيه بعد لان الآية مكية والخطبة انما وجبت بالمدينة
تفقوا على انه يجب الانصات حال الخطبة بدليل السنة وهو ما روى عن ابى هريرة ان رسول الله صلى
لله عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك أنصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت اخرجاه فى الصحيحين
واختلف العلماء فى القراءة خلف الامام فذهب جماعة الى ايجابها سواء جهر الامام بالقراءة او أسر
روى ذلك عن عمر وعثمان وعلى وابن مسعود ومعاذ وهو قول الاوزاعى واليه ذهب الشافعى وذهب
وم الى انه يقرأ فيما اسر الامام فيه القراءة ولا يقرأ فيما جهر الامام فيه يروى ذلك عن ابن عمر وهو قول
روة بن الزبير والقاسم بن محمد وبه قال الزهرى ومالك وابن المبارك واحمد واسحق وذهب قوم الى انه
يقرأ سواء أسر الامام او جهر يروى ذلك عن جابر واليه ذهب اصحاب الرأى حجة من لا يرى القراءة
خلف الامام ظاهر هذه الآية وحجة من قال يقرأ فى السرية دون الجهرية قال ان الآية تدل على الامر
لاستماع لقراءة القرآن ودلت السنة على وجوب القراءة خلف الامام فحملنا مدلول الآية على
صلاة الجهرية وحملنا مدلول السنة على صلاة السرية جمعا بين دلائل الكتاب والسنة وحجة من اوجب
لقراءة خلف الامام فى صلاة السرية والجهرية قال الآية واردة فى غير الفاتحة لان دلائل السنة قد دلت

(وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) به (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا

على وجوب قراءة الفاتحة خلف الامام ولم يفرق بين السرية والجهرية قالوا واذا قرأ الفاتحة خلف الا
تتبع سكناته ولا ينازعه فى القراءة ولا يجهر بالقراءة خلفه ويدل عليه ما روى عن عبادة بن الصامت
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فثقلت عليه القراءة فلما انصرف قال اراكم تقرؤن وراء
قال قلنا يا رسول الله أى والله قال لا تفعلوا الا بأم القرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها اخرجه الترمذى
واخرجاه فى الصحيحين أقصر منه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الك
(م) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فه
خداج يقولها ثلاثا غير تمام فقيل لابى هريرة انا نكون وراء الامام قال اقرأ بها فى نفسك وذكر الحد
وقوله سبحانه وتعالى (لعلكم ترحمون) يعنى لكى يرحمكم ربكم باتباعكم ما أمركم به من أوامره ونواه
* قوله عز وجل (واذكر ربك فى نفسك) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه غير
أمته لانه عام لسائر المكلفين قال ابن عباس يعنى بالذكر القرآن فى الصلاة يريد اقرأ سرا فى نفس
والفائدة فيه ان انتفاع الانسان بالذكر انما يكمل اذا وقع الذكر بهذه الصفة لان ذكر النفس اقرب
الاخلاص والبعد عن الرياء وقيل المراد بالذكر فى النفس أن يستحضر فى قلبه عظمة المذكور
جلاله واذا كان الذكر باللسان عاريا عن ذكر القلب كان عديم الفائدة لان فائدة الذكر حضور الق
واستشعاره عظمة المذكور عز وجل (تضرعا) يقال ضرع الرجل يضرع ضراعة اذا خضع
واستكان لغيره (وخيفة ودون الجهر من القول) يعنى وخوفا والمعنى تضرع الى وخف عذابى وقال مج
وابن جريج امر أن يذكروه فى الصدور بالتضرع والاستكانة دون رفع الصوت فى الدعاء وههنا
وهى ان قوله سبحانه وتعالى واذكر ربك فى نفسك فيه اشعار بقرب العبد من الله عز وجل وهو
الرجاء لان لفظ الرب مشعر بالتربية والرحمة والفضل والاحسان فاذا تذكر العبد انعام الله عليه واح
اليه فعند ذلك يقوى مقام الرجاء ثم أتبعه بقوله تضرعا وخيفة وهذا مقام الخوف فاذا حصل فى قلب
داعية الخوف والرجاء قوى ايمانه والمستحب ان يكون الخوف اغلب على العبد فى حال صحته وقوته
قارب الموت ودنا آخر أجله فيستحب ان يغلب رجاؤه على خوفه عن انس بن مالك ان النبى صلى
عليه وسلم دخل على شاب وهو فى الموت فقال كيف تجدك قال ارجو الله يا رسول الله وانى أخاف ذنو
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان فى قلب عبد فى مثل هذا الموطن الا أعطاه الله ما يرجو
وآمنه مما يخاف أخرجه الترمذى وقوله سبحانه وتعالى (بالغدو) جمع غدوة (والآصال) جمع أ
وهى ما بين صلاة العصر الى المغرب والمعنى اذكر ربك بالبكر والعشيات وانما خص هذين الوقت
بالذكر لان الانسان يقوم بالغداة من النوم الذى هو أخو الموت فاستحب له ان يستقبل حالة الانتباه
النوم وهو وقت الحياة من موت النوم بالذكر ليكون أول اعماله ذكر الله عز وجل واما وقت الآ
وهو آخر النهار فان الانسان يريد ان يستقبل النوم الذى هو أخو الموت فيستحب له ان يستقبله بالذ
لانها حالة تشبه الموت ولعله لا يقوم من تلك النومة فيكون موته على ذكر الله عز وجل وهو المراد
قوله سبحانه وتعالى (ولا تكن من الغافلين) يعنى عما يقربك الى الله عز وجل وقيل ان أعمال الع
تصعد اول النهار وآخره فيصعد عمل الليل عند صلاة الفجر ويصعد عمل النهار بعد العصر الى المغر
فاستحب له الذكر فى هذين الوقتين ليكون ابتداء عمله بالذكر واختتامه بالذكر وقيل لما كانت الصلا
بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر مكروهة استحب للعبد ان يذكر الله فى هذين الوقتين ليكون فى جمي
اوقاته مشتغلا بما يقربه الى الله عز وجل من صلاة او ذكر * قوله عز وجل (ان الذين عند ربك) يعن
الملائكة المقربين لما أمر الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالذكر فى حالة التضر

لعلكم ترحمون) ظاهره وجوب الاستماع والانصات وقت قراءة القرآن فى الصلاة وغيرها وقيل معناه اذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وجمهور الصحابة رضى الله عنهم على انه فى استماع المؤتم وقيل فى استماع الخطبة وقيل فيهما وهو الاصح (واذكر ربك فى نفسك) هو عام فى الاذكار من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتهليل وغير ذلك (تضرعا وخيفة) متضرعا وخائفا (ودون الجهر من القول) ومتكلما كلاما دون الجهر لان الاخفاء ادخل فى الاخلاص وأقرب الى حسن التفكر (بالغدو والآصال) لفضل هذين الوقتين وقيل المراد ادامة الذكر باستقامة الفكر ومعنى بالغدو باوقات الغدو وهى الغدوات والآصال جمع أصل والاصل جمع أصيل وهو العشى (ولا تكن من الغافلين) من الذين يغفلون عن ذكر الله ويلهون عنه (ان الذين عند ربك) مكانة ومنزلة لا مكانا ومنزلا يعنى الملائكة

خوف أخبران الملائكة الذين عنده مع علو مرتبتهم وشرفهم وعصمتهم (لا يستكبرون عن عبادته) عته لانهم عبيده خاضعون لعظمته وكبريائه عز وجل (ويسبحونه) يعني وينزهونه عن جميع ائص ويقولون سبحان ربنا (وله يسجدون) لالغيره فان قلت التسبيح والسجود داخلان في قوله لا يستكبرون عن عبادته لانهما من جملة العبادة فكيف افردهما بالذكر قلت أخبر الله عز وجل حال الملائكة انهم خاضعون لعظمته لا يستكبرون عن عبادته ثم أخبر عن صفة عبادتهم انهم سبحونه وله يسجدون ولما كانت الاعمال تنقسم الى قسمين أعمال القلوب واعمال الجوارح واعمال لوب هي تنزيه الله عن كل سوء وهو الاعتقاد القلبي عبر عنه بقوله ويسبحونه وعبر عن أعمال الجوارح وله وله يسجدون وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيستحب للقارئ والمستمع ان يسجد عند قوله سجدون ليوافق الملائكة المقربين في عباداتهم (ق) عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله عليه لم كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ونسجد معه حتى ما يجد بعضنا موضعا لمكان جبهته غير وقت صلاة (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة سجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويلتا أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت النار (م) عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ول عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة والله لم بمراده واسراركتابه

(لا يستكبرون عن عبادته) لا يتعظمون عنها (ويسبحونه) وينزهونه عما لا يليق به (وله يسجدون) ويختصونه بالعبادة لا يشركون به غيره والله أعلم

(تفسير سورة الانفال)

مدنية كلها الا سبع آيات منها نزلت بمكة وهي من قوله سبحانه وتعالى واذ يمكر بك الذين كفروا الى سبع آيات والاصح انها نزلت بالمدينة وان كانت الواقعة مكية وهي خمس وسبعون آية وألف وخمس وسبعون كلمة وخمسة آلاف وثمانون حرفا

مدنية وهي خمس اوست او سبع وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (يسئلونك عن الانفال)

قوله سبحانه وتعالى (يسئلونك عن الانفال) (ق) عن سعيد بن جبير قال سألت ابن عباس عن سورة نفال قال نزلت في بدر واختلف اهل التفسير في سبب نزولها فقال ابن عباس لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا ومن أتى مكان كذا وكذا فله كذا وكذا ومن تل قتيلا فله كذا فتسارع الشباب وبقيت الشيوخ تحت الرايات فلما فتح الله عليهم جاؤا يطلبون جعل لهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم الاشياخ لا تذهبوا به دوننا ولا تستأثروا به علينا فانا كنا ردأ لكم ولو انكشفتم انكشفتم الينا فتنازعوا فانزل الله عز وجل يسئلونك عن الانفال الآية قال أهل تفسير قام ابو اليسر بن عمرو الانصاري أخو بني سلمة فقال يا رسول الله انك وعدت ان من قتل قتيلا فله كذا وكذا وانا قد قتلنا سبعين واسرنا سبعين وقام سعد بن معاذ فقال والله ما منعنا ان نطلب ما طلب هؤلاء ادة في الآخرة ولا جبن عن العدو لكن كرهنا ان تعرى مصافك فتعطف عليك خيل من المشركين صيبونك فاعرض عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ان الناس كثير والغنيمة ون ذلك فان تعط هؤلاء الذين ذكرت لا يبقى لاصحابك كبير شئ فنزلت هذه الآية يسئلونك عن الانفال قال محمد بن اسحق أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في العسكر فجمع فاختلف المسلمون فيه فقال من معه هو لنا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نفل كل امرئ ما أصاب وقال الذين كانوا يقاتلون العدو لولا ن ما أصبتموه وقال الذين يحرسون رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كنا نقدر ان نقاتل العدو ولكنا

قل الانفال لله والرسول) النفل الغنيمة لانها من فضل الله وعطائه والانفال الغنائم ولقد وقع اختلاف بين المسلمين في غنائم

خفنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم غرة العدو فقمنا دونه فما أنتم باحق منا فنزلت هذه الآية وروى مكحول عن ابي أمامة الباهلي قال سألت عبادة بن الصامت عن الانفال فقال فينا معشر اصحاب بدر نزلت حين اختلفنا في النفل وساءت فيه اخلاقنا فنزعه الله من ايدينا وجعله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيننا عن بواء يقول على سواء وكان فيه تقوى الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم واصلاح ذات البين وعن سعد بن ابي وقاص قال لما كان يوم بدر جئت بسيف فقلت يا رسول الله ان الله قد شفى صدري من المشركين او نحو هذا هب لي هذا السيف فقال هذا ليس لي ولا لك فقلت عسى ان يعطى هذا من لا يبلي بلائي فجاءني الرسول فقال انك سألتني وليس لي وانه قد صار لي وهو لك فنزلت يسئلونك عن الانفال الآية أخرجه ابو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح واخرجه مسلم في جملة حديث طويل يتضمن فضائل سعد ولفظ مسلم فيه قال أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غنيمة عظيمة واذا فيها سيف فاخذته فاتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نفلني هذا السيف فانا من قد علمت حاله فقال رده من حيث أخذته فانطلقت به حتى أردت أن ألقيه في القبض لامتني نفسي فرجعت اليه فقلت أعطنيه قال فشد على صوته رده من حيث أخذته فانزل الله عز وجل يسئلونك عن الانفال وقال ابن عباس كانت المغانم لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ليس لاحد فيها شئ وهو اصاب سرايا المسلمين من سبي أتوه به فمن حبس منه ابرة او سلكا فهو غلول * واما التفسير فقوله سبحانه وتعالى يسئلونك عن الانفال استفتاء يعني يسألك اصحابك يا محمد عن حكم الانفال وعلمها وهو سؤال استفتاء لا سؤال طلب وقال الضحاك وعكرمة هو سؤال طلب وقوله عن الانفال اي من الانفال وعن بمعنى من وقيل عن صلة اي يسئلونك الانفال والانفال هي الغنائم في قول ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة واصله الزيادة سميت الغنائم انفالا لانها زيادة من الله عز وجل لهذه الامة على الخصوص واكثر المفسرين على انها نزلت في غنائم بدر وقال عطاء هي ما شذ عن المشركين الى المسلمين بغير قتال من عبد او امرأة او متاع فهو للنبي صلى الله عليه وسلم يصنع فيه ما يشاء (قل الانفال لله والرسول) اي قل لهم يا محمد ان الانفال حكمها لله ورسوله يقسمانها كيف شاآ واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال مجاهد وعكرمة والسدي هذه الآية منسوخة فنسخها الله سبحانه وتعالى بالخمس في قوله واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسه وللرسول الآية وقيل كانت الغنائم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها كيف شاء ولمن شاء ثم نسخها الله بالخمس وقال بعضهم هذه الآية ناسخة من وجه منسوخة من وجه وذلك ان الغنائم كانت حراما على الامم الذين من قبلنا في شرائع أنبيائهم فاباحها الله لهذه الامة بهذه الآية وجعلها ناسخة لشرع من قبلنا ثم نسخت بآية الخمس وقال عبد الرحمن بن زيد انها محكمة وهي احدى الروايات عن ابن عباس ومعنى الآية على هذا القول قل الانفال لله والرسول يضعها حيث امره الله وقد بين الله مصارفها في قوله واعلموا أن ما غنمتم من شئ فان لله خمسه وللرسول الآية وصح من حديث ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فغنمنا ابلا فاصاب كل واحد منا اثنى عشر بعيرا ونفلنا بعيرا بعيرا أخرجاه في الصحيحين فعلى هذا تكون الآية محكمة وللامام ان ينفل من شاء من الجيش ما شاء قبل التخميس (فاتقوا الله) يعني اتقوا الله بطاعته واتقوا مخالفته واتركوا المنازعة والمخاصمة في الغنائم (وأصلحوا ذات بينكم) اي أصلحوا الحال فيما بينكم بترك المنازعة والمخالفة وبتسليم أمر الغنائم الى الله ورسوله (وأطيعوا الله ورسوله) فيما يأمرانكم به وينهيانكم عنه (ان كنتم مؤمنين) يعني ان كنتم مصدقين بوعد الله ووعيده قوله سبحانه وتعالى (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) لما أمر الله سبحانه وتعالى بطاعته وطاعة رسوله في الآية المتقدمة ثم قال بعد ذلك ان كنتم

وفي قسمتها فسألوا رسول الله كيف نقسم ولمن الحكم في قسمتها للمهاجرين أم للانصار أم لهم جميعا فقيل له قل لهم هي لرسول الله وهو الحاكم فيها خاصة يحكم فيها ما يشاء ليس لاحد غيره فيها حكم ومعنى الجمع بين ذكر الله والرسول ان حكمها مختص بالله ورسوله يأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته ويمتثل الرسول أمر الله فيها وليس الامر في قسمتها مفوضا الى رأي أحد (فاتقوا الله) في الاختلاف والتخاصم وكونوا متآخين في الله (وأصلحوا ذات بينكم) احوال بينكم يعني ما بينكم من الاحوال حتى تكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق وقال الزجاج معنى ذات بينكم حقيقة وصلكم والبين الوصل اي فاتقوا الله وكونوا مجتمعين على ما أمر الله ورسوله به قال عبادة بن الصامت رضي الله عنه نزلت فينا معشر أصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه اخلاقنا فنزعه الله من أيدينا فجعله لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقسمه بين المسلمين على السواء (واطيعوا الله ورسوله) فيما امرتم به في الغنائم وغيرها (ان كنتم مؤمنين) كاملي الايمان (انما المؤمنون) انما الكاملون الايمان (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم)

مؤمنين لان الايمان يستلزم الطاعة بين فى هذه الآية صفات المؤمنين وأحوالهم فقال سبحانه وتعالى
انما المؤمنون ولفظة انما تفيد الحصر والمعنى ليس المؤمنون الذين يخالفون الله ورسوله انما المؤمنون
الصادقون فى ايمانهم الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم اى خضعت وخافت ورقت قلوبهم وقيل اذا
خوفوا بالله انقادوا خوفا من عقابه وقال أهل الحقائق الخوف على قسمين خوف عقاب وهو خوف العصاة
وخوف الهيبة والعظمة وهو خوف الخواص لانهم يعلمون عظمة الله عز وجل فيخافونه أشد خوف
وأما العصاة فيخافون عقابه فالمؤمن اذا ذكر الله وجل قلبه وخافه على قدر مرتبته فى ذكر الله فان قلت
انه سبحانه وتعالى قال فى هذه الآية وجلت قلوبهم بمعنى خافت وقال فى آية أخرى وتطمئن قلوبهم
بذكر الله فكيف الجمع بينهما قلت لا منافاة بين هاتين الحالتين لان الوجل هو خوف العقاب
والاطمئنان انما يكون من ثلج اليقين وشرح الصدر بنور المعرفة والتوحيد وهذا مقام الخوف والرجاء
وقد جمعا فى آية واحدة وهى قوله سبحانه وتعالى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم
وقلوبهم الى ذكر الله والمعنى تقشعر جلودهم من خوف عقاب الله ثم تلين جلودهم وقلوبهم عند ذكر
الله رجاء ثوابه وهذا حاصل فى قلب المؤمنين ثم قال تعالى (واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا) يعنى
واذا قرئت عليهم آيات القرآن زادتهم تصديقا قاله ابن عباس والمعنى انه كلما جاءهم شئ من عند الله
آمنوا به فيزدادون بذلك ايمانا وتصديقا لان زيادة الايمان بزيادة التصديق وذلك على وجهين الوجه
الاول وهو الذى عليه عامة أهل العلم على ما حكاه الواحدى ان كل من كانت الدلائل عنده اكثر
وأقوى كان ايمانه أزيد لان عند حصول كثرة الدلائل وقوتها يزول الشك ويقوى اليقين فتكون
معرفته بالله أقوى فيزداد ايمانه الوجه الثانى هو أنهم يصدقون بكل ما يتلى عليهم من عند الله ولما كانت
التكاليف متوالية فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلما تجددت تكاليف صدقوا به فيزدادون
بذلك الاقرار تصديقا وايمانا ومن المعلوم ان من صدق انسانا فى شيئين كان أكبر ممن يصدقه فى شئ
واحد فقوله تعالى واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا معناه انهم كلما سمعوا آية جديدة أتوا باقرار
جديد وتصديق جديد فكان ذلك زيادة فى ايمانهم واختلف الناس فى ان الايمان هل يقبل الزيادة
والنقص أم لا فالذين قالوا ان الايمان عبارة عن التصديق القلبى قالوا لا يقبل الزيادة لاجماع اهل اللغة
على ان الايمان هو التصديق والاعتقاد بالقلب وذلك لا يقبل الزيادة ومن قال ان الايمان عبارة عن
مجموع أمور ثلاثة وهى التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالجوارح والاركان فقد استدل على
ذلك بهذه الآية من وجهين أحدهما ان قوله زادتهم ايمانا صريح فى ان الايمان يقبل الزيادة ولو
كان عبارة عن التصديق بالقلب فقط لما قبل الزيادة واذا قبل الزيادة فقد قبل النقص الوجه الثانى
انه ذكر فى هذه الآية اوصافا متعددة من أحوال المؤمنين ثم قال سبحانه وتعالى بعد ذلك أولئك هم
المؤمنون حقا وذلك يدل على أن تلك الاوصاف داخلة فى مسمى الايمان وروى عن ابى هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة اعلاها شهادة أن لا اله الا الله وأدناها اماطة
الاذى عن الطريق والحياء شعبة من الايمان أخرجاه فى الصحيحين ففى هذا الحديث دليل على ان
الايمان فيه أعلى وأدنى واذا كان كذلك كان قابلا للزيادة والنقص قال عمير بن حبيب وكانت له
صحبة ان للايمان زيادة ونقصانا قيل له فما زيادته قال اذا ذكرنا الله وحمدناه فذلك زيادته واذا سهونا
وغفلنا فذلك نقصانه وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدى بن عدى ان للايمان فرائض وشرائط وشرائع
وحدودا وسننا فمن استكملها فقد استكمل الايمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الايمان وقوله
سبحانه وتعالى (وعلى ربهم يتوكلون) معناه يفوضون جميع أمورهم اليه ولا يرجون غيره ولا يخافون

فزعت لذكره استعظاما لماله وتهيبا من جلاله وعزه وسلطانه (واذا تليت عليهم آياته) اى القرآن (زادتهم ايمانا) ازدادوا بها يقينا وطمانينة لان ظاهر الادلة اقوى للمدلول عليه وانبت لقدمه او زادتهم ايمانا بتلك الآيات لانهم لم يؤمنوا باحكامها قبل (وعلى ربهم يتوكلون) يعتمدون ولا يفوضون أمورهم الى غير ربهم لا يخشون ولا يرجون الا اياه

سواه * واعلم ان المؤمن اذا كان واثقا بوعد الله ووعيده كان من المتوكلين عليه لا على غيره وهى درجة عالية ومرتبة شريفة لان الانسان يصير بحيث لا يبقى له اعتماد فى شئ من أموره الا على الله عز وجل واعلم ان هذه المراتب الثلاث اعنى الوجل عند ذكر الله و زيادة الايمان عند تلاوة القرآن والتوكل على الله من أعمال القلوب ولما ذكر الله سبحانه وتعالى هذه الصفات الثلاث اتبعها بصفتين من أعمال الجوارح فقال سبحانه وتعالى (الذين يقيمون الصلوة ومما رزقناهم ينفقون) يعنى يقيمون الصلاة المفروضة بحدودها وأركانها فى أوقاتها وينفقون أموالهم فيما أمرهم الله به من الانفاق فيه ويدخل فيه النفقة فى الزكاة والحج والجهاد وغير ذلك من الانفاق فى أنواع البر والقربات ثم قال تعالى (أولئك) يعنى من هذه صفتهم (هم المؤمنون حقا) يعنى يقينا لا شك فى ايمانهم قال ابن عباس بر وأمن الكفر وقال قتادة استحقوا الايمان وأحقه الله لهم وفيه دليل على انه لا يجوز ان يصف أحد نفسه بكونه مؤمنا حقا لان الله سبحانه وتعالى انما وصف بذلك اقواما مخصوصين على اوصاف مخصوصة وكل أحد لا يتحقق وجود تلك الاوصاف فيه وهذا يتعلق بمسئلة أصولية وهى ان العلماء اتفقوا على انه يجوز للرجل ان يقول انا مؤمن واختلفوا فى انه هل يجوز له ان يقول انا مؤمن حقا أم لا فقال أصحاب الامام أبى حنيفة الاولى ان يقول انا مؤمن حقا ولا يجوز ان يقول انا مؤمن ان شاء الله واستدلوا على صحة هذا القول بوجهين * الاول ان المتحرك لا يجوز ان يقول انا متحرك ان شاء الله وكذا القول فى القائم والقاعد فكذلك هذه المسئلة يجب فيها ان يكون المؤمن مؤمنا حقا ولا يجوز ان يقول انا مؤمن ان شاء الله * الوجه الثانى انه سبحانه وتعالى قال اولئك هم المؤمنون حقا فقد حكم الله لهم بكونهم مؤمنين حقا وفى قوله انا مؤمن ان شاء الله تشكيك فيما قطع الله لهم به وذلك لا يجوز وقال أصحاب الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه الاولى ان يقول الرجل انا مؤمن ان شاء الله واحتجوا لصحة هذا القول بوجوه * الاول ان الايمان عندهم عبارة عن الاعتقاد والاقرار والعمل وكون الانسان آتيا بالاعمال الصالحة المقبولة امر مشكوك فيه والشك فى أحد أجزاء الماهية يوجب الشك فى الماهية فيجب ان يقول انا مؤمن ان شاء الله وان كان اعتقاده واقراره صحيحا وعند أصحاب ابى حنيفة ان الايمان عبارة عن الاعتقاد فيخرج العمل من مسمى الايمان فلم يلزم حصول الشك * الوجه الثانى ان قولنا أنا مؤمن ان شاء الله ليس هو على سبيل الشك ولكن اذا قال الرجل انا مؤمن فقد مدح نفسه باعظم المدائح فربما حصل له بذلك عجب فاذا قال ان شاء الله زال عنه ذلك العجب وحصل له الانكسار روى ان ابا حنيفة قال لقتادة لم استثنيت فى ايمانك فقال قتادة اتباعا لابراهيم عليه السلام فى قوله والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين فقال أبو حنيفة هلا اقتديت به فى قوله أولم تؤمن قال بلى فانقطع قتادة قال بعضهم كان لقتادة ان يقول ان ابراهيم قال بعد قوله بلى ولكن ليطمئن قلبى فطلب مزيد الطمأنينة * الوجه الثالث ان الله سبحانه وتعالى ذكر فى اول الآية انما المؤمنون ولفظة انما تفيد الحصر يعنى انما المؤمنون الذين هم كذا وكذا وذكر بعد ذلك اوصافا خمسة وهى الخوف من الله والاخلاص لله والتوكل على الله والاتيان بالصلاة كما أمر الله سبحانه وتعالى وايتاء الزكاة كذلك ثم بعد ذلك قال اولئك هم المؤمنون حقا يعنى ان من أتى بجميع هذه الاوصاف كان مؤمنا حقا ولا يمكن لاحد ان يقطع بحصول هذه الصفات له فكان الاولى له ان يقول أنا مؤمن ان شاء الله وقال ابن أبى نجيح سأل رجل الحسن فقال أمؤمن أنت فقال الحسن ان كنت سألتنى عن الايمان بالله وملائكته

مصدر مؤكد للجملة التى هى اولئك هم المؤمنون كقولك هو عبد الله حقا اى حق ذلك حقا وعن الحسن رحمه الله ان رجلا سأله امؤمن أنت قال ان كنت تسألنى عن الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فانا مؤمن وان كنت تسألنى عن قوله انما المؤمنون الآية فلا أدرى أنا منهم ام لا وعن الثورى من زعم انه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد انه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية اى كما لا يقطع بانه من أهل ثواب المؤمنين حقا فلا يقطع بانه مؤمن حقا وبهذا يتشبث من يقول انا مؤمن ان شاء الله وكان أبو حنيفة رحمه الله لا يقول ذلك وقال لقتادة لم تستثنى فى ايمانك قال اتباعا لابراهيم فى قوله والذى اطمع ان يغفر لى خطيئتى يوم الدين فقال له هلا اقتديت به فى قوله اولم تؤمن قال بلى وعن ابراهيم التيمى قل انا مؤمن حقا فان صدقت انت

عليه وان كذبت فكفرك أشد من كذبك وعن ابن عباس رضى الله عنهما من لم يكن منافقا وكتبه
فهو مؤمن حقا وقد احتج عبد الله على احمد فقال ايش اسمك فقال أحمد فقال اتقول انا احمد حقا وانا أحمد ان شاء الله فقال انا أحمد حقا فقال حيث سماك والدك لا تستثنى وقد سماك الله فى القرآن مؤمنا تستثنى

وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فانا بها مؤمن وان كنت سألتني عن قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الآية فلا أدرى أنا منهم أم لا وقال علقمة كنا فى سفر فلقينا قوم فقلنا من القوم فقالوا نحن المؤمنون حقا فلم ندر ما نجيبهم حتى لقينا عبد الله بن مسعود فاخبرناه بما قالوا قال فما رددتم عليهم قلنا لم نرد عليهم شيأ قال هلا قلتم لهم أمن أهل الجنة أنتم ان المؤمنين هم اهل الجنة وقال سفيان الثورى من زعم انه مؤمن حقا عند الله ثم لم يشهد انه فى الجنة فقد آمن بنصف الآية دون النصف الآخر الوجه الرابع ان قولنا أنؤمن ان شاء الله للتبرك لا للشك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم وانا ان شاء الله بكم لاحقون مع العلم القطعى انه لاحق باهل القبور * الوجه الخامس ان المؤمن لا يكون مؤمنا حقا الا اذا ختم له بالايمان ومات عليه وهذا لا يحصل الا عند الموت فلهذا السبب حسن ان يقول أنا مؤمن ان شاء الله فالمراد صرف هذا الاستثناء الى الخاتمة وأجاب أصحاب هذا القول وهم أصحاب الامام الشافعى رضى الله تعالى عنهم عن استدلال اصحاب أبى حنيفة رضى الله تعالى عنهم بقولهم ان المتحرك لا يجوز أن يقول أنا متحرك ان شاء الله بان الفرق بين وصف الانسان بكونه مؤمنا وبين وصفه بكونه متحركا أن الايمان يتوقف حاله على الخاتمة والحركة فعل يقينى فحصل الفرق بينهما والجواب عن الوجه الثانى وهو قولهم انه سبحانه وتعالى قال أولئك هم المؤمنون حقا فقد حكم لهم بكونهم مؤمنين حقا أنه تعالى حكم للموصوفين بتلك الصفات المذكورة فى الآية بكونهم مؤمنين حقا اذا أتوا بتلك الاوصاف الخمسة ولا يقدر أحد أن يأتى بتلك الاوصاف على الحقيقة ونحن نقول أيضا ان من أتى بتلك الاوصاف على الحقيقة كان مؤمنا حقا ولكن لا يقدر على ذلك احد والله أعلم بمراده وأسرار كتابه وقوله تعالى (لهم درجات عند ربهم) يعنى لهم مراتب بعضها أعلى من بعض لان المؤمنين تتفاوت احوالهم فى الاخذ بتلك الاوصاف المذكورة فلهذا تتفاوت مراتبهم فى الجنة لان درجات الجنة على قدر الاعمال قال عطاء درجات الجنة يرتقون فيها باعمالهم وقال الربيع بن أنس درجات الجنة سبعون درجة ما بين الدرجتين حضر الفرس المضمر سبعين سنة وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة عام أخرجه الترمذى وله عن أبى سعيد ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة مائة درجة لو أن العالمين اجتمعوا فى احداهن لوسعتهم (ومغفرة) يعنى ولهم مغفرة لذنوبهم (ورزق كريم) يعنى ما أعد لهم فى الجنة وصفه بكونه كريما لان منافعه حاصلة لهم دائمة عليهم مقرونة بالاكرام والتعظيم * قوله سبحانه وتعالى (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) اختلفوا فى الجالب لهذه الكاف ما هو فقال المبرد تقديره قل الانفال لله والرسول وان كرهوا كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان كرهوا وقيل معناه امض لامر ربك فى الانفال وان كرهوا كما مضيت لامر ربك فى الخروج من البيت لطلب العير وهم كارهون وقيل معناه فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فان ذلك خير لكم كما ان اخراج محمد صلى الله عليه وسلم من بيته بالحق هو خير لكم وان كرهه فريق منكم وقيل هو راجع الى قوله سبحانه وتعالى لهم درجات عند ربهم تقديره وعد الله المؤمنين بالدرجات حق حتى ينجزه الله تعالى كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وأنجز الوعد بالنصر والظفر وقيل هى متعلقة بما بعدها تقديره كما أخرجك ربك من بيتك بالحق على كره فريق منهم كذلك يكرهون القتال ويجادلونك فيه وقيل الكاف بمعنى على اى امض على الذى أخرجك ربك من بيتك بالحق فانه حق وقيل الكاف بمعنى القسم تقديره والذى أخرجك ربك من بيتك وجوابه يجادلونك فى الحق وقيل الكاف بمعنى اذ تقديره واذكر يا محمد اذ أخرجك ربك من بيتك بالحق قيل المراد بهذا الاخراج اخراجه من مكة الى المدينة للهجرة وقال جمهور المفسرين المراد بهذا الاخراج هو خروجه من

(لهم درجات) مراتب بعضها فوق بعض على قدر الاعمال (عند ربهم ومغفرة) وتجاوز لسيآتهم (ورزق كريم) صاف عن كدّ الاكتساب وخوف الحساب الكاف فى (كما اخرجك ربك) فى محل النصب على انه صفة لمصدر الفعل المقدر والتقدير قل الانفال استقرت لله والرسول وثبتت مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات اخراج ربك اياك من بيتك وهم كارهون (من بيتك) يريد بيته بالمدينة او المدينة نفسها لانها مهاجره ومسكنه فهى فى اختصاصها كاختصاص البيت لساكنه (بالحق) اخراجا ملتبسا بالحكمة والصواب

(وان فريقا من المؤمنين لكارهون) في موضع الحال اى أخرجك في حال كراهتهم وذلك ان عير قريش أقبلت من الشام فيها تجارة عظ
ومعها اربعون راكبا منهم ابو سفيان فاخبر جبريل النبي عليه السلام فاخبر اصحابه فاعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خر
علمت قريش بذلك فخرج ابو جهل بجميع أهل مكة وهو النفير في المثل السائر لا في العير ولا في النفير فقيل له ان العير أخذت طر
الساحل ونجت فابى وسار بمن معه الى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما في السنة ونزل جبريل عليه السلام فقال يا
ان الله وعدكم احدى الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه وقال العير احب اليكم ام النفير قالوا
العير احب الينا من لقاء العدو فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا
جهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر رضى الله عنهما فاحـ
ثم قام سعد بن عبادة فقال انظر ١٨٤ امرك فامض فوالله لو سرت الى عدن ابين ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد

عمر وامض لما امرك الله فانا معك حيث احببت لا نقول لك كما قال بنو اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون مادامت عين منا تطرف فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال سعد بن معاذ امض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله ابشروا فان الله وعدني احدى الطائفتين والله لكأني الآن أنظر الى مصارع القوم وكانت الكراهة على

المدينة الى بدر ومعناه كما أمرك ربك بالخروج من بيتك بالمدينة بالحق يعني بالوحي لطلب المشركين
(وان فريقا من المؤمنين لكارهون) يعني للقتال وانما كرهوه لقلة عددهم وقلة سلاحهم وكثرة عدو
وسلاحهم (يجادلونك في الحق) وذلك ان المؤمنين لما أيقنوا بالقتال كرهوا ذلك وقالوا لم نعلم
نلقى العدو فنستعد لقتالهم وانما خرجنا لطلب العير فذلك جدالهم (بعدما تبين) يعني تبين لهم ان
لا تصنع شيأ الا بامر ربك وتبين لهم صدقك في الوعد (كأنما يساقون الى الموت) يعني لشدة كراهتهم
القتال (وهم ينظرون) يعني الى الموت شبه حالهم في فرط فزعهم بحال من يجر الى القتل ويساق الى
الموت وهو ينظر اليه ويعلم انه آتيه قوله عز وجل (واذ يعدكم الله احدى الطائفتين) يعني الفرقتين
فرقة ابي سفيان مع العير وفرقة ابي جهل مع النفير (أنها لكم) يعني احدى الفرقتين لكم قال ابن عباس
وعروة بن الزبير ومحمد بن اسحق والسدي أقبل ابو سفيان بن حرب من الشام في عير قريش في أربعين
راكبا من كفار قريش منهم عمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل الزهري ومعهم تجارة كبيرة وهي اللطيمة
يريد باللطيمة الجمال التي تحمل العطر والبز غير الميرة حتى اذا كانوا قريبا من بدر بلغ النبي صلى الله عل
وسلم خبرهم فندب أصحابه اليهم وأخبرهم بكثرة المال وقلة العدو وقال هذه عير قريش فيها امواله
فاخرجوا اليها لعل الله أن ينفلكموها فانتدب الناس فخف بعضهم وثقل بعضهم وذلك انهم لم يظنوا
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى حربا فلما سمع ابو سفيان بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم الـ
استأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه الى مكة وأمره ان يأتي قريشا يستنفرهم ويخبرهم ان محمدا في
أصحابه قد عرض لعيرهم فخرج ضمضم سريعا الى مكة وكانت عاتكة بنت عبد المطلب قد رأت رؤيا
قبل قدوم ضمضم مكة بثلاثة أيام افزعتها فبعثت الى اخيها العباس بن عبد المطلب فقالت يا أخي والله
لقد رأيت الليلة رؤيا افزعتني وخشيت ان يدخل على قومك منها شر ومصيبة قال لها وما رأيت قالت
رأيت راكبا اقبل على بعيره حتى وقف بالابطح ثم صرخ باعلى صوته الا انفروا يا آل غدر الى مصارعكم
في ثلاث فاري الناس قد اجتمعوا اليه ثم دخل المسجد والناس يتبعونه فبينما هم حوله مثل به بعيره
على ظهر الكعبة فصرخ مثلها باعلى صوته الا انفروا يا آل غدر الى مصارعكم في ثلاث ثم مثل به بعيره

من بعضهم لقوله وان فريقا من المؤمنين لكارهون قال الشيخ أبو منصور رحمه الله يحتمل انهم منافقون كرهوا ذلك اعتقادا ويحتمل
ان يكونوا مخلصين وان يكون ذلك كراهة طبع لانهم غير متأهبين له (يجادلونك في الحق) الحق الذي جادلوا فيه رسول الله صلى الله
عليه وسلم تلقى النفير لا يثارهم عليه تلقى العير (بعدما تبين) بعد اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بانهم ينصرون وجدالهم
قولهم ما كان خروجنا الا لعير ولا قلت لنا لنستعد وذلك لكراهتهم القتال (كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون) شبه حالهم في فرط
فزعهم وهم يسار بهم الى الظفر والغنيمة بحال من يعتل الى القتل ويساق على الصغار الى الموت وهو مشاهد لاسبابه ناظر اليها لا شك
فيها وقيل كان خوفهم لقلة العدد وانهم كانوا رجالة وما كان فيهم الا فارسان (واذ يعدكم الله احدى الطائفتين) اذ منصوب باذكروا احدى
مفعول ثان (انها لكم) بدل من احدى الطائفتين وهما العير والنفير والتقدير واذ يعدكم الله ان احدى الطائفتين لكم

على رأس أبي قبيس فصرخ مثلها ثم أخذ صخرة فارسلها فأقبلت تهوى حتى اذا كانت باسفل الجبل
رفضت فما بقي بيت من بيوت مكة ولا دار من دورها الا ودخلها منها فلقة فقال العباس والله ان
هذه لرؤيا فاطيعة فاكتميها ولا تذكريها لاحد ثم خرج العباس فلقي الوليد بن عتبة وكان صديقا للعباس
فذكر رؤيا عاتكة له واستكتمه اياها فذكرها الوليد لابيه عتبة ففشا الحديث حتى تحدثت به
قريش بمكة قال العباس فغدوت أطوف بالبيت وابو جهل بن هشام في نفر من قريش يتحدثون
برؤيا عاتكة فغدوت أطوف فلما رآني أبو جهل قال يا أبا الفضل اذا فرغت من طوافك فأقبل الينا
قال العباس فلما فرغت من طوافي أقبلت اليهم حتى جلست معهم فقال لي أبو جهل يا بني عبد المطلب
متى حدثت هذه النبية فيكم قلت وماذاك قال الرؤيا التي رأت عاتكة قلت ومارأت قال يا بني
عبد المطلب اما رضيتم أن تنبأ رجالكم حتى تنبأ نساؤكم لقد زعمت عاتكة في رؤياها أنه قال
انفروا في ثلاث فستتربصون بكم هذه الثلاث فان يك ما قالت حقا فسيكون وان تمض الثلاث ولم يكن من
ذلك شيء نكتب عليكم كتابا بانكم اكذب اهل بيت في العرب قال العباس فوالله ما كان مني اليه من
كبير شيء الا اني جحدت ذلك وانكرت أن تكون عاتكة رأت شيأ ثم تفرقنا فلما امسيت لم تبق امراة من بني
عبد المطلب الا أتتني فقلن أقررتم لهذا الفاسق الخبيث ان يقع في رجالكم حتى تناول النساء وانت تسمع
ولم يكن عندك غيرة اشيء مما سمعت قال قلت قد والله فعلت ما كان مني اليه من شيء وايم الله لاتعرضن
له فان عاد لا كفيكنه قال فغدوت في اليوم الثالث من رؤيا عاتكة وأنا حديد مغضب أرى اني قد فاتني
شيء أحب ان ادركه منه قال فدخلت المسجد فرأيته فوالله اني لامر نحوه أتعرضه ليعود لبعض ما قال
فاقعبه وكان ابو جهل رجلا خفيفا حديد الوجه حديد اللسان حديد النظر اذ خرج نحو باب المسجد
يشتد قال العباس فقلت في نفسي ماله لعنه الله أكل هذا فرقا مني ان أشاتمه قال فاذا هو قد سمع ما لم اسمع
سمع صوت ضمضم بن عمرو وهو يصرخ ببطن الوادي واقفا على بعيره وقد جدع بعيره وحول رحله وشق
قميصه وهو يقول يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة هذه اموالكم مع ابي سفيان وقد عرض لها محمد في اصحابه
ولا ارى ان تدركوها الغوث الغوث قال فشغلني عنه وشغله عني ما جاء من الامر قال فتجهز الناس سراعا
ولم يتخلف من اشراف قريش احد الا ان ابا لهب قد تخلف وبعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة فلما
اجتمعت قريش للمسير ذكرت الذي بينها وبين بني بكر بن عبد مناة بن كنانة من الحرب فقالوا نخشى أن
يأتونا من خلفنا فكاد ذلك ان يثنيهم فتبدى لهم ابليس في صورة سراقة بن مالك بن جعشم وكان من
اشراف بني بكر فقال أنا جار لكم من ان تأتيكم كنانة من خلفكم بشيء تكرهونه فخرجت قريش سراعا
وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصحابه لليال مضت من شهر رمضان حتى بلغ وادي يقال له ذافرد
فاتاه الخبر عن مسير قريش ليمنعوا عن عيرهم فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بالروحاء
اخذ عينا للقوم فاخبره بخبرهم وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عيناله من جهينة حليفا للانصار
يدعى اريقط فاتاه بخبر القوم وسبقت العير رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل جبريل عليه السلام وقال
ان الله وعدكم احدى الطائفتين انها لكم اما العير واما قريش وكانت العير أحب اليهم فاستشار رسول الله
صلى الله عليه وسلم اصحابه في طلب العير وحرب النفير فقام ابو بكر فقال واحسن وقام عمر فقال واحسن ثم
قام المقداد بن عمرو فقال يا رسول الله امض لما امرك الله فنحن معك والله ما نقول كما قالت بنو اسرائيل
لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن نقول اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما
مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك الغماد يعني مدينة الحبشة لجاهدنا معك من دونه حتى
تبلغه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم له خيرا ودعا له بخير ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشيروا

(وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) اى العير وذات الشوكة ذات السلاح والشوكة كانت فى النفير لعددهم وعدتهم اى تتمنون ان تكون لكم العير لانها الطائفة التى لاسلاح لها ولا تريدون الطائفة الاخرى (ويريد الله أن يحق الحق) اى يثبته و

على ايها الناس وانما يريد الانصار وذلك لانهم عدد الناس وانهم حين بايعوه بالعقبة قالوا يارسول الله برآء من ذمامك حتى تصل الى دارنا فاذا وصلت الينا فانت فى ذمامنا فنمنعك مما نمنع منه ابناءنا ونساءنا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخوف ان لا تكون الانصار ترى عليها نصرته الا ممن دهمه بالمدينة من عدوه وان ليس عليهم ان يسير وامعه الى عدو من بلادهم فلما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له سعد بن معاذ والله لكأنك تريدنا يارسول الله قال أجل قال قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يارسول الله لما اردت فوالذى بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما يتخلف منا احد وما نكره ان تلقى بنا عدونا وعدوك انا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله عز وجل أن يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله تعالى فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول سعد ونشطه ذلك فقال سيروا على بركة الله وابشروا فان الله عز وجل قد وعدنى احدى الطائفتين والله لكأنى انظر الى مصارع القوم

(م) عن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب حدثه عن اهل بدر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع اهل بدر بالامس يقول هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى ويضع يده هاهنا وهذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى قال عمر فوالذى بعثه بالحق ما اخطؤا الحدود التى حدها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجعلوا فى بئر بعضهم على بعض فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى اليهم فقال يا فلان بن فلان و يا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فانى قد وجدت ما وعدنى الله حقا فقال عمر يارسول الله كيف تكلم اجسادا لا ارواح فيها فقال ما أنتم بأسمع لما أقول منهم غير انهم لا يستطيعون ان يردوا على شيأ فذلك قوله سبحانه وتعالى وإذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم يعنى طائفة ابى سفيان مع العير وطائفة ابى جهل مع النفير (وتودون) اى وتريدون وتتمنون (أن غير ذات الشوكة تكون لكم) والمعنى وتتمنون ان العير التى ليس فيها قتال ولا شوكة تكون لكم والشوكة الشدة والقوة و يقال السلاح (ويريد الله أن يحق الحق) اى يظهر الحق ويعلى (بكلماته) يعنى بامره اياكم بالقتال وقيل بعداته التى سبقت لكم من اظهار الدين واعزازه (ويقطع دابر الكافرين) اى ويستأصلهم حتى لا يبقى منهم احد (ليحق الحق) يعنى ليثبت الاسلام (ويبطل الباطل) يعنى وينفى الكفر (ولو كره المجرمون) يعنى المشركين وفى الآية سؤالان الاول ان قوله ويريد الله ان يحق الحق ثم قال بعده ليحق الحق تكرير فما معناه والجواب انه ليس فيه تكرير فان المراد بالاول تثبيت ما وعد فى هذه الواقعة من النصر والظفر بالاعداء والمراد بالثانى تقوية القرار والدين واظهار منار الشريعة لان الذى وقع يوم بدر من نصر المؤمنين مع قلتهم وقهر الكافرين مع كثرتهم كان سببا لاعزاز الدين وقوته ولهذا السبب قرنه بقوله و يبطل الباطل يعنى الذى هو الشرك * السؤال الثانى الحق حق لذاته والباطل باطل لذاته فما المراد من تحقيق الحق وابطال الباطل والجواب ان المراد من تحقيق الحق اظهار كون ذلك الحق حقا والمراد من ابطال ذلك الباطل اظهار كون ذلك الباطل باطلا وذلك باظهار دلائل الحق وتقويته وقمع رؤساء الباطل وقهرهم * قوله عز وجل (اذ تستغيثون ربكم) اى واذكر يا محمد اذ تستجيرون بربكم من عدوكم وتطلبون منه الغوث والنصر وفى المستغيثين قولان احدهما انه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه قاله الزهرى والقول الثانى انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم له (م) عن ابن عباس قال حدثنى عمر

(بكلماته) بآياته المنزلة فى محاربة ذات الشوكة وبما امر الملائكة من نزولهم للنصرة وبما قضى من قتلهم وطرحهم فى قليب بدر (ويقطع دابر الكافرين) آخرهم والدابر الآخر فاعل من دبر اذا ادبر وقطع الدابر عبارة عن الاستئصال يعنى انكم تريدون الفائدة العاجلة وسفساف الامور والله تعالى يريد معالى الامور ونصرة الحق وعلو الكلمة وشتان ما بين المرادين ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوكة وكسر قوتهم بضعفكم واعزكم واذلهم (ليحق الحق) متعلق بيقطع او بمحذوف تقديره ليحق الحق (ويبطل الباطل) فعل ذلك والمقدر متأخر ليفيد الاختصاص اى ما فعله الا لهذا وهو اثبات الاسلام واظهاره وابطال الكفر ومحقه وليس هذا بتكرار لان الاول تمييز بين الارادتين وهذا بيان لمراده فيما فعل من اختيار ذات الشوكة على غيرها لهم ونصرتهم عليها (ولو كره المجرمون) المشركون ذلك (اذ

تستغيثون ربكم) بدل من اذ يعدكم او متعلق بقوله ليحق الحق و يبطل الباطل واستغاثتهم انهم لما علموا انه لا بد الخطاب من القتال طفقوا يدعون الله يقولون اى ربنا انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين أغثنا وهى طلب الغوث وهو التخليص من الم

الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم ألف واصحابه ثلثمائة وبضعة عشر رجلا فاستقبل نبى الله صلى الله عليه وسلم القبلة ثم مد يديه فجعل يهتف بربه يقول اللهم انجز لى ماوعدتنى اللهم آتنى ماوعدتنى اللهم ان تهلك هذه العصابة من اهل الاسلام لا تعبد فى الارض فما زال يهتف بربه مادا يديه حتى سقط رداؤه عن منكبيه فاتاه ابو بكر فاخذ رداءه فالقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال يا نبى الله كفاك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ماوعدك فانزل الله عز وجل اذ تستغيثون ربكم (فاستجاب لكم أنى ممدكم بألف من الملائكة مردفين) فامده الله بالملائكة قال سماك حدثنى ابن عباس قال بينما رجل من المسلمين يومئذ يشتد فى اثر رجل من المشركين أمامه اذ سمع ضربة بالسوط فوقه وصوت الفارس يقول اقدم حيزوم اذ نظر الى المشرك امامه خر مستلقيا فنظر اليه فاذا قد حطم انفه وشق وجهه كضربة السيف فاخضر ذلك اجمع وجاء فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة فقتلوا يومئذ سبعين وأسروا سبعين وقوله سبحانه وتعالى فاستجاب لكم يعنى فاجاب دعاءكم أنى ممدكم اصله بانى ممدكم اى مرسل اليكم مددا وردأ لكم بالف من الملائكة مردفين يعنى يردف بعضهم بعضا بمعنى يتبع بعضهم بعضا روى انه نزل جبريل عليه السلام فى خمسمائة وميكائيل عليه السلام فى خمسمائة فى صور الرجال على خيل بلق عليهم ثياب بيض وعمائم بيض قد ارخوها بين أكتافهم وروى ان النبى صلى الله عليه وسلم لما شدد به وقال ابو بكر ان الله ينجز لك ماوعدك خفق رسول الله صلى الله عليه وسلم خفقة وهو فى العريش ثم انتبه فقال يا أبا بكر اتاك نصر الله هذا جبريل آخذ بعنان فرس يقوده على ثناياه النقع (خ) عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل آخذ برأس فرسه عليه اداة الحرب يعنى آلة الحرب قال ابن عباس كان سيما الملائكة يوم بدر عمائم بيض ويوم حنين عمائم خضر ولم تقاتل الملائكة فى يوم سوى يوم بدر من الايام وكانوا يكونون فيما سواه عددا ومددا وروى عن ابى أسيد مالك بن ربيعة وكان قد شهد بدرا انه قال بعد ما ذهب بصره لو كنت معكم اليوم ببدر ومعى بصرى لأريتكم الشعب الذى خرجت منه الملائكة وقد تقدم الكلام فى سورة آل عمران هل قاتلت الملائكة أم لا والصحيح انهم قاتلوا يوم بدر لما تقدم من حديث ابن عباس فى الذى ضرب به بالسوط فخطم أنفه وشق وجهه وكانوا فيما سوى يوم بدر مددا وعونا وقيل انهم لم يقاتلوا وانما نزلوا ليكثر واسواد المسلمين ويثبتوهم ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى (وما جعله الله الا بشرى) يعنى وما جعل الله الارداف بالملائكة الا بشرى (ولتطمئن به قلوبكم) وهذا يحقق انهم انما نزلوا لذلك لا للقتال والصحيح هو الاول وانهم قاتلوا يوم بدر ولم يقاتلوا فيما سواه من الايام وقوله تعالى (وما النصر الا من عند الله) يعنى ان الله هو ينصركم أيها المؤمنون فثقوا بنصره ولا تتكلوا على قوتكم وعدده بأسكم وفيه تنبيه على ان الواجب على العبد المسلم ان لا يتوكل الا على الله تعالى فى جميع أحواله ولا يثق بغيره فان الله تعالى بيده النصر والاعانة (ان الله عزيز) يعنى انه تعالى قوى منيع لا يقهره شئ ولا يغلبه غالب بل هو يقهر كل شئ ويغلبه (حكيم) يعنى فى تدبيره ونصره ينصر من يشاء ويخذل من يشاء من عباده قوله سبحانه وتعالى (اذ يغشاكم النعاس أمنة منه) اى واذكروا اذ يلقى عليكم النعاس وهو النوم

يعنى انكم استغثتم وتضرعتم لقلتكم فكان الامداد بالملائكة بشارة لكم بالنصر وتسكينا منكم وربطا على قلوبكم (وما النصر الا من عند الله) اى ولا تحسبوا النصر من الملائكة فان الناصر هو الله لكم وللملائكة او وما النصر من الملائكة وغيرهم من الاسباب الا من عند الله والمنصور من نصره الله واختلف فى قتال الملائكة يوم بدر فقيل نزل جبريل عليه السلام فى خمسمائة ملك على الميمنة وفيها ابو بكر رضى الله عنه وميكائيل فى خمسمائة على الميسرة وفيها على رضى الله عنه فى صورة الرجال عليهم ثياب بيض وعمائم بيض قد أرخوا اذنابها بين اكتافهم فقاتلت حتى قال ابو جهل لابن مسعود من اين كان يأتينا الضرب ولا نرى الشخص قال من قبل الملائكة قال فهم غلبونا لا انتم وقيل لم يقاتلوا وانما كانوا يكثرون السواد ويثبتون المؤمنين

الا فلك واحد كاف فى اهلاك اهل الدنيا (ان الله عزيز) بنصر اوليائه (حكيم) بقهر اعدائه (اذ يغشاكم) بنصب النعاس او باضمار اذكر يغشيكم مدنى (النعاس) النوم والفاعل هو الله على القراءتين يغشاكم النعاس مكى وابو عمرو (منه) مفعول له اى اذ تنعسون امنة بمعنى امنا اى لامنكم او مصدر اى فامنتم امنة فالنوم يزيح الرعب ويريح النفس (منه) صفة اى امنة حاصلة لكم من الله

(و ينزل) بالتخفيف مكى و بصرى و بالتشديد غيرهم (عليكم من السماء ماء) مطرا (ليطهركم به) بالماء من الحدث والجنابة (و يذهب عنكم رجز الشيطان) وسوسته اليهم وتخويفه اياهم من العطش او الجنابة من الاحتلام لانه من الشيطان وقد وسوس اليهم أن لا نصرة مع الجنابة (وليربط على قلوبكم) بالصبر (و يثبت به الاقدام) اى بالماء اذ الاقدام كانت تسوخ فى الرمل او بالربط لان القلب اذا تمكن فيه الصبر يثبت القدم فى مواطن القتال (اذ يوحى) بدل ثالث من اذ يعدكم او منصوب بيثبت (ربك الى الملائكة أنى معكم) بالنصر (فثبتوا الذين آمنوا) بالبشرى وكان الملك يسير امام الصف فى صورة رجل و يقول ابشروا فان الله ناصركم (سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) هو امتلاء القلب من الخوف والرعب شامى وعلى (فاضربوا) أمر للمؤمنين او للملائكة وفيه دليل على انهم قاتلوا (فوق الاعناق) اى اعالى الاعناق التى هى المذابح تطيير الرؤس او أراد الرؤس لانها فوق الاعناق يعنى ضرب الهام (واضربوا منهم

التخفيف أمنة منه اى امنا من الله لكم من عدوكم ان يغلبكم قال عبد الله بن مسعود النعاس فى القتال امن من الله وفى الصلاة من الشيطان والفائدة فى كون النعاس أمنة فى القتال ان الخائف على نفسه لا يأخذه النوم فصار حصول النوم وقت الخوف الشديد دليلا على الامن وازالة الخوف وقيل انهم لما خافوا على أنفسهم لكثرة عدوهم وعددهم وقلة المسلمين وقلة عددهم وعطشوا عطشا شديدا القى عليهم النوم حتى حصلت لهم الراحة و زال عنهم الكلال والعطش وتمكنوا من قتال عدوهم وكان ذلك النوم نعمة فى حقهم لانه كان خفيفا بحيث لو قصدهم العدو لعرفوا وصوله اليهم وقدروا على دفعه عنهم وفى كون هذا النوم كان أمنة من الله انه وقع عليهم النعاس دفعة واحدة فناموا كلهم مع كثرتهم وحصول النعاس لهذا الجمع العظيم مع وجود الخوف الشديد أمر خارج عن العادة فلهذا السبب قيل ان ذلك النعاس كان فى حكم المعجزة لانه أمر خارق للعادة وقوله سبحانه وتعالى (و ينزل عليكم من السماء ماء) يعنى المطر (ليطهركم به) وذلك ان المسلمين نزلوا يوم بدر على كثيب رمل أعفر تسوخ فيه الاقدام وحولهم الدواب وكان المشركون قد سبقوهم الى ماء بدر فنزلوا عليه واصبح المسلمون على غير ماء و بعضهم محدث و بعضهم جنب وأصابهم العطش فوسوس لهم الشيطان وقال تزعمون أنكم على الحق وفيكم نبى الله وأنتم اولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم تصلون محدثين ومجنبين فكيف ترجون ان تظهروا على عدوكم فانزل الله سبحانه وتعالى مطرا سال منه الوادى فشرب منه المؤمنون واغتسلوا وتوضؤا وسقوا الركاب وملؤا الاسقية واطفأ الغبار ولبد الارض حتى ثبتت عليها الاقدام وزالت عنهم وسوسة الشيطان وطابت أنفسهم وعظمت النعمة من الله عليهم بذلك وكان دليلا على حصول النصر والظفر فذلك قوله سبحانه وتعالى و ينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به يعنى من الاحداث والجنابة (و يذهب عنكم رجز الشيطان) يعنى وسوسته التى القاها فى قلوبكم (وليربط على قلوبكم) يعنى بالنصر واليقين والربط فى اللغة الشد وكل من صبر على أمر فقد ربط نفسه عليه قال الواحدى و يشبه ان تكون لفظة على صلة والمعنى وليربط قلوبكم بالصبر وما أوقع فيها من اليقين وقيل ان لفظة على ليست بصلة لانها تفيد الاستعلاء فيكون المعنى ان القلوب امتلأت من ذلك الربط حتى كأنه علا عليها وارتفع فوقها (و يثبت به الاقدام) يعنى ان ذلك المطر لبد الارض وقوى الرمل حتى تثبتت عليه الاقدام وحوافر الدواب وقيل المراد به تثبيت الاقدام بالصبر وقوة القلب لان من يكون ضعيف القلب لا يثبت قدمه بل يفر و يهرب عند اللقاء وقوله سبحانه وتعالى (اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم) يعنى ان الله سبحانه وتعالى أوحى الى الملائكة الذين أمدبهم النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه انى معكم بالنصر والمعونة (فثبتوا الذين آمنوا) اى قووا قلوبهم واختلفوا فى كيفية هذه التقوية والتثبيت فقيل كما ان للشيطان قوة فى القاء الوسوسة فى قلب ابن آدم بالشر فكذلك للملك قوة فى القاء الالهام فى قلب ابن آدم بالخير و يسمى ما يلقى الشيطان وسوسة وما يلقى الملك لمة والهاما فهذا هو التثبيت وقيل ان ذلك التثبيت هو حضورهم معهم القتال ومعونتهم لهم اى ثبتوهم بقتالكم معهم المشركين وقيل معناه بشروهم بالنصر والظفر فكان الملك يمشى فى صورة رجل امام الصف و يقول ابشروا فان الله ناصركم عليهم (سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) يعنى الخوف وكان ذلك نعمة من الله على المؤمنين حيث ألقى الرعب والخوف فى قلوب الكافرين (فاضربوا فوق الاعناق) قيل هو خطاب مع المؤمنين فيكون منقطعا عما قبله وقيل هو خطاب مع الملائكة فيكون متصلا بما قبله قال ابن الانبارى ما كانت الملائكة تعرف تقاتل بنى آدم فعلمهم الله ذلك بقوله تعالى فاضربوا فوق الاعناق قال عكرمة يعنى الرؤس لانها فوق الاعناق وقال الضحاك معناه فاضربوا الاعناق وفوق صلة وقيل معناه فاضربوا على الاعناق فتكون فوق بمعنى على (واضربوا منهم

كل بنان) يعنى كل مفصل وقال ابن عباس يعنى الاطراف وهى جمع بنانة وهى أطراف أصابع اليدين
سميت بذلك لان بها صلاح الاحوال التى يمكن الانسان ان يبين ما يريد ان يعمله بيديه وانما خصت
بالذكر من دون سائر الاطراف لاجل ان الانسان بها يقاتل و بها يمسك السلاح فى الحرب وقيل انه
سبحانه وتعالى أمرهم بضرب أعلى الجسد وهو الرأس وهو أشرف الاعضاء و بضرب البنان وهو أضعف
الاعضاء فيدخل فى ذلك كل عضو فى الجسد وقيل أمرهم بضرب الرأس وفيه هلاك الانسان و بضرب
البنان وفيه تعطيل حركة الانسان عن الحرب لان بالبنان يتمكن من مسك السلاح وحمله والضرب به
فاذا قطع بنانه تعطل عن ذلك كله روى عن ابى داود المازنى وكان شهد بدرا قال انى لاتبع رجلا من
المشركين لاضربه اذ وقع رأسه قبل ان يصل اليه سيفى فعرفت انه قد قتله غيرى وعن سهل بن حنيف
قال لقد رأيتنا يوم بدر وان أحدنا ليشير بسيفه الى المشرك فيقع رأسه عن جسده قبل ان يصل اليه السيف
وروى عكرمة عن ابى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت غلاما للعباس بن عبد المطلب عم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الاسلام قد دخل علينا أهل البيت فاسلمت ام الفضل وأسلمت وكان
العباس يهاب قومه ويكره خلافهم وكان يكتم اسلامه وكان ذا مال كثير متفرق فى قومه وكان عدو الله
ابو لهب قد تخلف عن بدر و بعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة فلما جاء الخبر عن مقتل أصحاب بدر
كبته الله وأخزاه ووجدنا فى انفسنا قوة وعزا قال ابو رافع وكنت رجلا ضعيفا اعمل القداح وانحتها فى حجرة
زمزم فوالله انى لجالس أنحت القداح وعندى ام الفضل جالسة اذ أقبل الفاسق أبو لهب يجر رجليه حتى
جلس على طنب الحجرة فكان ظهره الى ظهرى فبينما هو جالس اذ قال الناس هذا ابو سفيان بن الحرث
ابن عبد المطلب قد قدم فقال ابو لهب الى يا ابن أخى فعندك الخبر اليقين فجلس اليه والناس قيام عليه
فقال ابو لهب يا ابن أخى أخبرنى كيف كانت احوال الناس قال لا شئ والله ان كان الا ان لقيناهم فمنحناهم
اكتافنا يقتلوننا ويأسروننا كيف شاؤا وايم الله مالمت الناس لقينا رجالا بيضا على خيل بلق بين السماء
والارض والله لا يتلقاهم شئ ولا يقوم لهم شئ قال أبو رافع فرفعت طرف الحجرة بيدى وقلت تلك والله
الملائكة فرفع أبو لهب يده فضرب وجهى ضربة شديدة فثاورته فاحتملنى فضرب بى الارض ثم برك على
صدرى وكنت رجلا ضعيفا فقامت اليه ام الفضل بعمود من عمد الحجرة فضربته به ضربة فلقت رأسه
شجة منكرة وقالت تستضعفه ان غاب عنه سيده فقام موليا ذليلا فوالله ما عاش الا سبع ليال حتى رماه الله
تعالى بالعدسة فقتله وروى مقسم عن ابن عباس قال كان الذى أسر العباس ابو اليسر كعب بن عمرو
أخو بنى سلمة وكان أبو اليسر رجلا مجموعا وكان العباس رجلا جسيما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لابى اليسر كيف أسرت العباس قال يا رسول الله لقد أعاننى عليه رجل ما رأيته قبل ذلك ولا بعده هيئته
كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد اعانك عليه ملك كريم وكانت وقعة بدر فى صبيحة يوم
الجمعة السابع عشر من رمضان فى السنة الثانية من الهجرة النبوية وقوله سبحانه وتعالى (ذلك) يعنى الذى
وقع من القتل والاسر يوم بدر (بانهم شاقوا الله ورسوله) يعنى بانهم خالفوا الله ورسوله والمشاقة المخالفة
واصلها المجانبة كانهم صاروا فى شق وجانب عن شق المؤمنين وجانبهم وهذا مجاز معناه انهم شاقوا أولياء
الله وهم المؤمنون اوشاقوا دين الله ثم قال سبحانه وتعالى (ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب)
يعنى ان الذى نزل بهم فى ذلك اليوم من القتل والاسر شئ قليل فيما أعد الله لهم من العقاب يوم القيامة ثم
قال تعالى (ذلكم) اشارة الى القتل والاسر الذى نزل بهم (فذوقوه) يعنى عاجلا فى الدنيا الان ذلك يسير
بالاضافة الى المؤجل الذى اعده الله لهم فى الآخرة من العذاب وهو قوله (وان للكافرين عذاب النار)
يعنى فى الآخرة عن ابن عباس قال لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر قيل له عليك بالعير

كل بنان) هى الاصابع
يريد الاطراف والمعنى
فاضربوا المقاتل والشوى
لان الضرب اما أن يقع
على مقتل اوغير مقتل
فامرهم ان يجمعوا عليهم
النوعين (ذلك) اشارة
الى ما أصابهم من الضرب
والقتل والعقاب العاجل
وهو مبتدأ خبره (بانهم
شاقوا الله ورسوله) اى
ذلك العقاب وقع عليهم
بسبب مشاقتهم اى
مخالفتهم وهى مشتقة من
الشق لان كلا المتعاديين
فى شق خلاف شق صاحبه
وكذا المعاداة والمخاصمة
لان هذا فى عدوة وخصم
اى جانب وذاك فى عدوة
وخصم (ومن يشاقق
الله ورسوله فان الله شديد
العقاب) والكاف فى
ذلك لخطاب الرسول
او لكل أحد وفى ذلكم
للكفرة على طريقة
الالتفات ومحله الرفع على
ذلكم العقاب أو العقاب
(ذلكم فذوقوه) والواو فى
(وان للكافرين عذاب
النار) بمعنى مع اى ذوقوا
هذا العذاب العاجل
مع الآجل الذى لكم
فى الآخرة فوضع الظاهر
موضع الضمير

ليس من دونها شئ قال فناداه العباس من وثاقه لا يصلح لك لان الله وعدك احدى الطائفتين وقد اعطاك الله ما وعدك قال صدقت أخرجه الترمذي وقال حديث حسن * قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا) يعني مجتمعين متزاحفين بعضكم الى بعض والتزاحف التدانى فى القتال وأصل الزحف مشى مع جر الرجل كانبعاث الصبى قبل ان يمشى وسمى مشى الطائفتين بعضهم الى بعض فى القتال زحفا لانها تمشى كل طائفة الى صاحبتها مشيا رويدا وذلك قبل التدانى للقتال وقال ثعلب الزحف المشى قليلا الى الشئ (فلا تولوهم الادبار) يعنى فلا تولوهم ظهوركم منهزمين منهم فان المنهزم يولى ظهره ودبره (ومن يولهم يومئذ دبره) يعنى ومن ينهزم ويول دبره يوم الحرب والقتال (الا متحرفا لقتال) يعنى الا منعطفا الى القتال يرى عدوه من نفسه الانهزام وقصده طلب الكرة على العدو والعود اليه وهذا هو أحد أبواب الحرب وخدعها ومكايدها وقوله تعالى (او متحيزا الى فئة) يعنى او منضما وصائرا الى جماعة المؤمنين يريدون العود الى القتال (فقد باء بغضب من الله) يعنى من انهزم من المسلمين وقت الحرب الا فى هاتين الحالتين وهى التحرف للقتال والتحيز الى فئة من المسلمين فقد رجع بغضب من الله (ومأواه جهنم وبئس المصير)

(فصل فى حكم هذه الآية) اختلف العلماء فى ذلك فقال ابو سعيد الخدرى هذا فى أهل بدر خاصة لانه ما كان يجوز لهم الانهزام يوم بدر لان النبى صلى الله عليه وسلم كان معهم ولم تكن لهم فئة يتحيزون اليها دون النبى صلى الله عليه وسلم ولو انحازوا انحازوا الى المشركين ولانها اول غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه والمسلمون معه فشدد الله عليهم أمر الانهزام وحرمه عليهم يوم بدر فاما بعد ذلك اليوم فان المسلمين بعضهم فئة بعض فيكون الفار متحيزا الى فئة فلا يكون فراره كبيرة وهذا قول الحسن وقتادة والضحاك قال يزيد بن أبى حبيب اوجب الله النار لمن فر يوم بدر فلما كان يوم أحد قال الله تعالى انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ثم كان يوم حنين بعده فقال سبحانه وتعالى ثم ولى مدبرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء وقال عبد الله بن عمر كنا فى جيش بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاص الناس حيصة فانهزمنا فقلنا يا رسول الله نحن الفرارون قال لا بل أنتم الكرارون انا فئة المسلمين (قوله فحاص الناس حيصة) يعنى جال الناس جولة يطلبون الفرار من العدو والحيص الهرب وقال محمد بن سيرين لما قتل أبو عبيدة جاء الخبر الى عمر بن الخطاب فقال لو انحاز الى كنت له فئة انا فئة كل مسلم وقال بعضهم حكم الآية عام فى حق كل من ولى ظهره منهزما بدليل قوله يا أيها الذين آمنوا وهذا خطاب عام فيتناول جميع الصور وان كانت الآية نزلت فى غزاة بدر لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وجاء فى الحديث من الكبائر الفرار من الزحف وقال عطاء بن ابى رباح هذه الآية منسوخة بقوله تعالى الآن خفف الله عنكم فليس لقوم ان يفروا من مثليهم فنسخت بذلك الا فى هذه العدة وعلى هذا أكثر أهل العلم ان المسلمين اذا كانوا على الشطر من عدوهم لا يجوز لهم ان يفروا منهم ويولوهم ظهورهم وان كان العدو أكثر من المثلين جاز لهم ان يفروا منهم قال ابن عباس من فر من ثلاثة لم يفر ومن فر من اثنين فقد فر قوله تعالى (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم) قال مجاهد سبب نزول هذه الآية انهم لما انصرفوا عن قتال أهل بدر كان الرجل يقول انا قتلت فلانا ويقول الآخر انا قتلت فلانا فنزلت هذه الآية والمعنى فلم تقتلوهم بقوتكم ولكن الله قتلهم يعنى بنصره اياكم وتقويتكم عليهم وقيل معناه ولكن الله قتلهم بامداده اياكم بالملائكة قال الزمخشرى الفاء فى قوله فلم تقتلوهم جواب شرط محذوف تقديره وان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم أنتم ولكن الله قتلهم (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى)

ای یدب دبیبا من زحف الصبی اذا دب علی استه قلیلا قلیلا سمی بالمصدر (فلا تولوهم الادبار) فلا تنصرفوا عنهم منهزمین ای اذا لقیتموهم للقتال وهم کثیر وأنتم قلیل فلا تفروا فضلا ان تدانوهم فی العدد او تساووهم او حال من المؤمنین او من الفریقین ای اذا لقیتموهم متزاحفین هم وأنتم (ومن یولهم یومئذ دبره الا متحرفا) مائلا (لقتال) وهو الکر بعد الفر یخیل عدوه انه منهزم ثم یعطف علیه وهو من خدع الحرب (او متحیزا) منضما (الی فئة) الی جماعة اخری من المسلمین سوی الفئة التی هو فیها وهما حالان من ضمیر الفاعل فی یولهم (فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصیر) ووزن متحیز متفیعل لانه من حاز یحوز فبناء متفعل منه متحوز ولما کسروا أهل مکة وقتلوا وأسروا وکان القاتل منهم یقول تفاخرا قتلت واسرت قیل لهم (فلم تقتلوهم ولکن الله قتلهم) والفاء جواب لشرط محذوف تقدیره ان افتخرتم بقتلهم فانتم لم تقتلوهم ولکن الله قتلهم ولما قال جبریل للنبی صلی الله علیه وسلم خذ قبضة من تراب فارمهم بها فرمی بها فی وجوههم وقال شاهت الوجوه فلم یبق مشرک الا شغل بعینه فانهزموا قیل (وما رمیت) یا محمد (اذ رمیت ولکن الله رمی) یعنی ان

قال أهل التفسير والمغازي لما ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه انطلقوا حتى نزلوا بدرا ووردت عليهم رواياقريش وفيهم أسلم غلام اسود لبني الحجاج وأبو يسار غلام لبني العاص بن سعد فأخذوهما وأتوا بهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم أين قريش قالا هم وراء الكثيب الذي ترى بالعدوة القصوى والكثيب العقنقل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كم القوم قالا كثير قال ما عددهم قالا لا ندري قال كم ينحرون كل يوم قالا يوما عشرة ويوما تسعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ما بين التسعمائة الى الف ثم قال لهما من فيهم من أشراف قريش قالا عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وابو البختري بن هشام وحكيم بن حزام والحرث بن عامر وطعمة بن عدي والنضر بن الحرث وأبو جهل بن هشام وأمية بن خلف ونبيه ومنبه ابنا الحجاج وسهيل بن عمرو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه مكة قد ألقت اليكم افلاذ كبدها فلما أقبلت قريش ورآها رسول الله صلى الله عليه وسلم تصوب من العقنقل وهو الكثيب الرمل جاء الى الوادي فقال اللهم هذه قريش قد اقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني فاتاه جبريل عليه السلام وقال له خذ قبضة من تراب وارمهم بها فلما التقى الجمعان تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا من الحصباء عليه تراب فرمى به وجوه القوم وقال شاهت الوجوه يعني قبحت الوجوه فلم يبق مشرك الا ودخل في عينيه وفمه ومنخريه من ذلك التراب شئ فانهزموا وتبعهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم وقال قتادة وابن زيد ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ يوم بدر ثلاث حصيات فرمى بحصاة في ميمنة القوم وبحصاة في ميسرة القوم وبحصاة بين أظهرهم وقال شاهت الوجوه فانهزموا فذلك قوله عز وجل وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى اذ ليس في وسع أحد من البشر ان يرمي كفا من الحصى في وجوه جيش فلا تبقى عين الا وقد دخل فيها من ذلك شئ فصورة الرمي صدرت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأثيرها صدر من الله عز وجل فلهذا المعنى صح النفي والاثبات وقيل في معنى الآية وما بلغت اذ رميت ولكن الله بلغ رميك وقيل وما رميت بالرعب في قلوبهم اذ رميت بحصياتك ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم حتى انهزموا (وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا) يعني ولينعم على المؤمنين نعمة عظيمة بالنصر والغنيمة والاجر والثواب فقد أجمع المفسرون على ان البلاء هنا بمعنى النعمة (ان الله سميع) يعني لدعائكم (عليم) يعني باحوالكم وقوله تعالى (ذلكم) يعني الذين ذكرت من أمر القتل والرمي والبلاء الحسن من الظفر بهم والنصر عليهم فعلنا ذلك الذي فعلنا (وان الله) يعني واعلموا ان الله مع ذلك (موهن) اي مضعف (كيد الكافرين) يعني مكرهم وكيدهم قوله عز وجل (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) هذا خطاب مع المشركين الذين قاتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر وذلك ان أبا جهل قال يوم بدر لما التقى الجمعان اللهم أينا كان أجفر يعني نفسه ومحمدا صلى الله عليه وسلم قاطع للرحم فاحنه اليوم وقيل انه قال اللهم أينا كان خير اعندك فانصره وقيل قال اللهم انصر اهدى الفئتين وخير الفريقين وأفضل الجمعين اللهم من كان اجفر وأقطع لرحمه فاحنه اليوم فانزل الله عز وجل ان تستفتحوا ومعنى الآية ان تستحكموا الله على أقطع الفريقين للرحم وأظلم الفئتين فينصر المظلوم على الظالم فقد جاءكم الفتح يعني جاءكم حكم الله بنصرة المظلوم على الظالم والحق على المبطل والمقطوع على القاطع (ق) عن عبد الرحمن بن عوف قال اني لواقف في الصف يوم بدر فنظرت عن يميني وعن شمالي فاذا أنا بغلامين من الانصار حديثة اسنانهما فتمنيت أن أكون بين أضلع منهما فغمزني أحدهما فقال اي عم هل تعرف أبا جهل قلت نعم فما حاجتك اليه يا ابن أخي قال أخبرت انه يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالذي نفسي بيده لئن رأيته لا يفارق سوادي سوادة حتى يموت الاعجل منا فتعجبت لذلك قال وغمزني الآخر فقال لي مثلها

رمية التي رميتها انت لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها لما بلغ اثرها الا ما يبلغه حيث اثرت ذلك الاثر العظيم وفي الآية بيان ان فعل العبد مضاف اليه كسبا والى الله تعالى خلقا لا كما تقول الجبرية والمعتزلة لانه اثبت الفعل من العبد بقوله اذ رميت ثم نفاه عنه واثبته لله تعالى بقوله ولكن الله رمى ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى بتخفيف لكن شامي وحمزة وعلي (وليبلي المؤمنين) وليعطيهم (منه بلاء حسنا) عطاء جميلا والمعنى وللاحسان الى المؤمنين فعل ما فعل وما فعل الا لذلك (ان الله سميع) لدعائهم (عليم) باحوالهم (ذلكم) اشارة الى البلاء الحسن ومحله الرفع اي الامر ذلكم (وان الله موهن كيد الكافرين) معطوف على ذلكم اي المراد ابلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين موهن كيد شامي وكوفي غير حفص موهن كيد حفص موهن غيرهم (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) ان تستنصروا فقد جاءكم النصر عليكم وهو خطاب لاهل مكة لانهم حين أرادوا ان ينفروا تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم ان كان محمد على حق فانصره

وان كنا على الحق فانصرنا وقيل ان تستفتحوا خطاب للمؤمنين وان تنتهوا للكافرين اي

فلم أنشب ان نظرت الى أبي جهل يجول فى الناس فقلت ألا تريان هذا صاحبكما الذى تسألانى عنه
فابتدراه بسيفيهما فضرباه حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه فقال أيكما قت
فقال كل واحد منهما انا قتلته فقال هل مسحتما سيفيكما فقالا لا فنظر رسول الله صلى الله عليه وس
السيفين فقال كلا كما قتله وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسلبه لهما والرجلان معاذ بن عمرو
الجموح ومعاذ بن عفراء (ق) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينظ
ما صنع ابو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتى برد قال فأخذ بلحيته فقال أنت
جهل وفى كتاب البخارى أنت اباجهل هكذا قاله أنس فقال وهل فوق رجل قتلتموه أو قال قتله قومه
رواية فقال ابو جهل فلو غير اكار قتلنى عن عبد الله بن مسعود قال مررت فاذا أبو جهل صريع قد ضربه
رجله فقلت ياعدو الله يا أباجهل قد اخزى الله الآخر ولا أهابه عند ذلك فقال أعمد من رجل قتله ق
فضربته بسيف غير طائل فلم يغن شيأ حتى سقط سيفه من يده فضربته حتى برد اخرجه ابو داود وأخر
البخارى مختصرا قال انه أتى اباجهل يوم بدر وبه رمق فقال هل أعمد من رجل قتلتموه وقال عكرمة
المشركون والله ما نعرف ما جاء به محمد فافتح بيننا وبينه بالحق فانزل الله عز وجل ان تستفتحوا فقد جا
الفتح يعنى ان تستقضوا فقد جاءكم القضاء وقال السدى والكلبى كان المشركون لما خرجوا الى النبى ص
الله عليه وسلم من مكة أخذوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أعلى الجندين وأهدى الفئتين وأ
الحزبين وأفضل الدينين ففيه نزلت ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح يعنى ان تستنصروا فقد جاءكم النص
وهو على ما سألوه فكان النصر لاهدى الفئتين وهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن اسح
حدثنى عبد الله بن أبى بكر قال قال معاذ بن عمرو بن الجموح لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غز
بدر أمر بابى جهل بن هشام ان يلتمس فى القتلى فقال اللهم لا يعجزك فلما سمعتها جعلته من شأنى فعمد
نحوه فضربته ضربة طيرت قدمه بنصف ساقه قال وضربنى ابنه عكرمة على عاتقى فطرح يدى فتعلق
بجلدة وأجهضنى القتال عنه فلقد قاتلت عامة يومى وانى لاسحبها خلفى فلما آذتنى جعلت عليها قد
ثم تطيت بها حتى طرحتها ثم مر بابى جهل وهو عقير معاذ بن عفراء فضربه حتى أثبته وتركه وبه ر
فربه عبد الله بن مسعود قال عبد الله وجدته بآخر رمق فعرفته فوضعت رجلى على عنقه فقلت هل
اخزاك الله يا عدو الله قال وبماذا اخزانى اعمد من رجل قتلتموه اخبرنى لمن الدبرة قلت لله ولرسوله ر
عن ابن مسعود انه قال قال لى أبو جهل لقد ارتقيت يا رويعى الغنم مرتقى صعبا ثم احتززت رأسه ثم جئ
به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هذا رأس عدو الله ابى جهل فقال آلله الذى لا
غيره فقلت نعم والذى لا اله غيره ثم ألقيته بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وقال ابى
كعب هذا خطاب لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل للمسلمين ان تستفتحوا ا
تستنصروا فقد جاءكم الفتح اى النصر (خ) عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عل
وسلم وهو متوسد بردة له فى ظل الكعبة فقلنا ألا تستنصر لنا الا تدعو لنا فقال قد كان من قبلكم يؤخ
الرجل فيحفر له فى الارض فيجعل فيها ثم يؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بامشا
الحديد ما دون لحمه وعظمه ما يصده ذلك عن دينه والله ليتمن الله هذا الامر حتى يسير الراكب من صنع
الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون قلت استدل البغوى بهذا الحديث
على ما فسر به أبى بن كعب الآية وفيه نظر لان هذه الوقعة المذكورة فى الحديث كانت بمكة والآ
مدنية فلا تعلق للحديث بتفسير الآية والله أعلم ولكن النبى صلى الله عليه وسلم لما دعا الله ببدر وسأ
انجاز ما وعده من احدى الطائفتين وألح فى الدعاء والمسئلة حتى سقط رداؤه قال الله سبحانه وتعالى مجيبا له

(وان تنتهوا) عن عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فهو) اى الانتهاء (خير لكم) وأسلم (وان تعودوا) لمحاربته (نعد) لنصرته عليكم (ولن تغنى عنكم فئتكم) جمعكم (شيأ ولو كثرت) عددا (وان الله مع المؤمنين) بالفتح مدنى وشامى وحفص اى ولان الله مع المؤمنين بالنصر كان ذلك وبالكسر غيرهم ٢ ويؤيده قراءة عبد الله وان الله مع المؤمنين (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله و رسوله ولا تولوا عنه) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لان المعنى وأطيعوا الله و رسول الله كقوله والله و رسوله أحق ان يرضوه ولان طاعة الرسول وطاعة الله شئ واحد من يطع الرسول فقد اطاع الله فكان رجوع الضمير الى احدهما ١٩٣ كرجوعه اليهما كقولك الاحسان والاجمال لا ينفع فى فلان او يرجع الضمير الى الامر بالطاعة اى ولا تتولوا عن هذا الامر وامتثاله وأصله ولا تتولوا فحذف احدى التاءين تخفيفا (وأنتم تسمعون) اى وانتم تسمعونه اوولا تتولوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تخالفوه وانتم تسمعون اى تصدقون لانكم مؤمنون لستم كالصم المكذبين من الكفرة (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا) اى ادعوا السماع وهم المنافقون واهل الكتاب (وهم لا يسمعون) لانهم ليسوا بمصدقين فكأنهم غير سامعين والمعنى انكم تصدقون بالقرآن والنبوة فاذا توليتم عن طاعة الرسول فى بعض الامور من قسمة الغنائم وغيرها اشبه سماعكم سماع من لا يؤمن ثم قال (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) اى ان شر من يدب على وجه

ان تستفتحوا يعنى تطلبوا النصر وانجاز ما وعدكم الله به فقد جاءكم الفتح يعنى فقد حصل لكم ما طلبتم فاشكروا الله على ما أنعم به عليكم من اجابة دعائكم وانجاز ما وعدكم به وهذا القول اولى لان قوله فقد جاءكم الفتح لا يليق الا بالمؤمنين هذا اذا فسرنا الفتح بالنصر والظفر على الاعداء اما اذا فسرناه بالقضاء والحكم لم يمتنع ان يراد به الكفار أما قوله سبحانه وتعالى (وان تنتهوا فهو خير لكم) فهو خطاب للكفار يعنى وان تنتهوا عن قتال محمد صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه فهو خير لكم فى الدين والدنيا اما فى الدين بان تؤمنوا به وتكفوا عنه فيجعل لكم بذلك الفوز بالثواب والخلاص من العقاب وأما فى الدنيا فهو الخلاص من القتل والاسر (وان تعودوا نعد) يعنى وان تعودوا القتال محمد صلى الله عليه وسلم نعد بتسليطه عليكم ونصره عليكم (ولن تغنى عنكم فئتكم) يعنى جماعتكم (شيأ) يعنى لا تغنى عنكم شيأ (ولو كثرت) يعنى جماعتكم (وأن الله مع المؤمنين) يعنى بالنصر لهم عليكم يا معشر الكفار قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله) يعنى فى امر الجهاد لان فيه بذل المال والنفس (ولا تولوا عنه) يعنى عن الرسول صلى الله عليه وسلم لان التولى لا يصح الا فى حق الرسول صلى الله عليه وسلم لا فى حق الله تعالى والمعنى لا تعرضوا عنه وعن معونته ونصرته فى الجهاد (وأنتم تسمعون) يعنى القرآن يتلى عليكم (ولا تكونوا كالذين قالوا) بالسنتهم (سمعنا وهم لا يسمعون) يعنى وهم لا يتعظون ولا ينتفعون بما سمعوا من القرآن والمواعظ وهذه صفة المنافقين (ان شر الدواب عند الله) يعنى ان شر من دب على وجه الارض من خلق الله عند الله (الصم) عن سماع الحق (البكم) عن النطق به فلا يقولونه (الذين لا يعقلون) يعنى لا يفهمون عن الله امره ونهيه ولا يقبلونه وانما سماهم دواب لقلة انتفاعهم بعقولهم قال ابن عباس هم نفر من بنى عبد الدار بن قصى كانوا يقولون نحن صم بكم عمى عما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فقتلوا جميعا يوم أحد وكانوا اصحاب اللواء ولم يسلم منهم الا رجلان مصعب بن عمير وسويبط بن حرملة (ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم) يعنى سماع تفهم وانتفاع وقبول للحق ومعنى ولو علم الله قال الامام فخر الدين ان كان ما كان حاصلا فيجب ان يعلمه الله فعدم علم الله بوجوده من لوازم عدمه فلاجرم حسن التعبير عن عدمه فى نفسه بعدم علم الله بوجوده وتقدير الكلام لو حصل فيهم خير لأسمعهم الله الحجج والمواعظ سماع تعلم وتفهم (ولو أسمعهم) يعنى بعد ان علم انه لا خير فيهم لم ينتفعوا بما يسمعون من المواعظ والدلائل لقوله تعالى (لتولوا وهم معرضون) يعنى لتولوا عن سماع الحق وهم معرضون عنه لعنادهم وجحودهم الحق بعد ظهوره وقيل انهم كانوا يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم أحى لنا قصيا فانه كان شيخا مباركا حتى يشهد لك بالنبوة فنؤمن لك فقال الله سبحانه وتعالى ولو أحيا لهم قصيا وسمعوا كلامه لتولوا عنه وهم معرضون * قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول) يعنى اجيبوهما بالطاعة والانقياد لامرهما (اذا دعاكم) يعنى الرسول صلى الله عليه وسلم انما وحد الضمير فى قوله تعالى اذا دعاكم لان

الارض البهائم وان شر البهائم الذين هم صم عن الحق لا يعقلونه جعلهم من جنس البهائم ثم جعلهم شرها لانهم عاندوا بعد الفهم وكابروا بعد العقل (ولو علم الله فيهم) فى هؤلاء الصم البكم (خيرا) صدقا و رغبة (لأسمعهم) لجعلهم سامعين حتى يسمعوا سماع المصدقين (ولو اسمعهم لتولوا) عنه اى ولو اسمعهم وصدقوا لارتدوا بعد ذلك ولم يستقيموا (وهم معرضون) عن الايمان (يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم) وحد الضمير ايضا كما وحده فيما قبله لان استجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢) قوله فى الهامش و يؤيده قراءة الخ كذا بالاصل ولا يظهر التأييد الا بحذف الواو والابتداء بان او قرن الخبر باللام كما لا يخفى اه

كاستجابته والمراد بالاستجابة الطاعة والامتثال وبالدعوة البعث والتحريض (لما يحييكم) من علوم الديانات والشرائع لان العلم حياة كما ان الجهل موت قال الشاعر

لا تعجبن الجهول حلته * فذاك ميت وثوبه كفن

او لمجاهدة الكفار لانهم لو رفضوها لغلبوهم وقتلوهم او للشهادة لقوله تعالى بل احياء عند ربهم (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) اى يميته فتفوته الفرصة التى هو واجدها وهى التمكن من اخلاص القلب فاغتنموا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله او بينه وبين ما تمناه بقلبه من طول الحياة فيفسخ عزائمه (وانه اليه تحشرون) واعلموا انكم اليه تحشرون فيثيبكم على حسب سلامة القلوب واخلاص الطاعة (واتقوا فتنة) عذابا (لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) هو جواب للامر اى ان اصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة ولكنها تعمكم وجاز ان تدخل النون المؤكدة فى جواب الامر لان فيه معنى النهى كما اذا قلت انزل عن الدابة لا تطرحك و جاز لا تطرحنك ومن فى منكم للتبعيض

استجابة الرسول صلى الله عليه وسلم استجابة لله تعالى وانما يذكر أحدهما مع الآخر للتوكيد واستدل اكثر الفقهاء بهذه الآية على ان ظاهر الامر للوجوب لان كل من امره الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بفعل فقد دعاه اليه وهذه الآية تدل على انه لا بد من الاجابة فى كل ما دعا الله ورسوله اليه (خ) عن ابى سعيد بن المعلى قال كنت أصلى فى المسجد فدعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ثم اتيته فقلت يا رسول الله انى كنت أصلى فقال صلى الله عليه وسلم ألم يقل الله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم ثم ذكر الحديث عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أبى بن كعب وهو يصلى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبى فالتفت أبى ولم يجبه وصلى أبى وخفف ثم انصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام ما منعك يا أبى ان تجيبنى اذ دعوتك فقال يا رسول الله انى كنت فى الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم أفلم تجد فيما اوحى الله الى استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم قال بلى ولا اعود ان شاء الله تعالى وذكر الحديث اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح قيل هذه الاجابة مختصة بالنبى صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ليس لاحد أن يقطع صلاته لدعاء احد آخر وقيل لو دعاه احد لامرهم لا يحتمل التأخير فله أن يقطع صلاته وقوله تعالى (لما يحييكم) يعنى اذا دعاكم الى ما فيه حياتكم قال السدى هو الايمان لان الكافر ميت فيحيا بالايمان وقال قتادة هو القرآن لانه حياة القلوب وفيه النجاة والعصمة فى الدارين وقال مجاهد هو الحق وقال محمد بن اسحق هو الجهاد لان الله اعزهم به بعد الذل وقيل هو الشهادة لان الشهداء احياء عند ربهم يرزقون (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) قال ابن عباس يحول بين المؤمن وبين الكفر ومعاصى الله و يحول بين الكافر وبين الايمان وطاعة الله وهذا قول سعيد بن جبير والضحاك ومجاهد وقال السدى يحول بين الانسان وقلبه فلا يستطيع أن يؤمن او يكفر الا باذنه وقد دلت البراهين العقلية على هذا القول لان أحوال القلوب اعتقادات ودواعى وتلك الاعتقادات والدواعى لا بد ان تتقدمها الارادة وتلك الارادة لا بد لها من فاعل مختار وهو الله سبحانه وتعالى فثبت بذلك ان المتصرف فى القلب كيف شاء هو الله تعالى (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان قلوب بنى آدم بين اصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث شاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك فقلنا يا رسول الله قد آمنا بك و بما جئت به فهل تخاف علينا قال نعم ان القلوب بين اصبعين من اصابع الرحمن يقلبها كيف شاء اخرجه الترمذى وهذا الحديث من أحاديث الصفات فيجب على المرء المسلم ان يمره على ما جاء مع الاعتقاد الجازم بتنزيه الله تعالى عن الجارحة والجسم وقيل فى معنى الآية ان الله عز و جل يحول بين المرء وقلبه حتى لا يدرى ما يصنع ولا يعقل شيأ وقيل ان القوم لما دعوا الى القتال والجهاد وكانوا فى غاية الضعف والقلة خافت قلوبهم وضاقت صدورهم فقيل لهم قاتلوا فى سبيل الله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه فيبدل الخوف أمنا والجبن جراءة وقوله تعالى (وأنه اليه تحشرون) يعنى فى الآخرة فيجزى كل عامل بعمله فيثيب المحسن و يعاقب العاصى قوله سبحانه وتعالى (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) لما أخبر الله عز وجل انه يحول بين المرء وقلبه حذر من وقوع المرء فى الفتن والمعنى واحذروا فتنة ان نزلت بكم لم تقتصر على الظالم خاصة بل تتعدى اليكم جميعا وتصل الى الصالح والطالح وأراد بالفتنة الابتلاء والاختبار وقيل تقديره واتقوا فتنة ان لم تتقوها أصابتكم جميعا الظالم وغير الظالم قال الحسن نزلت هذه الآية فى على وعمار وطلحة والزبير قال الزبير لقد قرأنا هذه الآية زمانا ومانرى انا من أهلها

فاذا نحن المعنيون بها يعني ما كان منهم في يوم الجمل وقال السدي ومجاهد والضحاك وقتادة هذا في قوم مخصوصين من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أصابتهم الفتنة يوم الجمل وقال ابن عباس امر الله عز وجل المؤمنين ان لا يقروا المنكر بين اظهرهم فيعمهم الله بالعذاب فيصيب الظالم وغير الظالم روى البغوي بسنده عن عدي بن عدي الكندي قال حدثني مولى لنا انه سمع جدي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على ان ينكروه فلا ينكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة والذي ذكره ابن الاثير في جامع الاصول عن عدي بن عميرة الكندي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا عملت الخطيئة في الارض كان من شهدها فانكرها كمن غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كمن شهدها اخرجه ابو داود وعن جرير بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يقدرون على ان يغيروا عليه ولم يغيروا الا أصابهم الله بعقاب قبل ان يموتوا اخرجه ابو داود وقال ابن زيد أراد بالفتنة افتراق الكلمة ومخالفة بعضهم بعضا (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي خير من الساعي من تشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ او معاذا فليعذ به فان قلت ظاهر قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة يشمل الظالم وغير الظالم كما تقدم تفسيره فكيف يليق برحمة الله وكرمه ان يوصل الفتنة الى من لم يذنب قلت انه تعالى مالك الملك وخالق الخلق وهم عبيده وفي ملكه يتصرف فيهم كيف يشاء لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فيحسن ذلك منه على سبيل المالكية اولانه تعالى علم اشتمال ذلك على انواع من انواع المصلحة والله أعلم بمراده وقوله سبحانه وتعالى (واعلموا أن الله شديد العقاب) فيه تحذير وعيد لمن واقع الفتنة التي حذره الله منها وقوله عز وجل (واذكروا اذ أنتم قليل مستضعفون في الارض) لما امر الله سبحانه وتعالى المؤمنين بطاعة الله وطاعة رسوله وحذرهم من الفتنة ذكرهم نعمته عليهم فقال تعالى واذكروا يا معشر المؤمنين المهاجرين اذ أنتم قليل يعني في العدد مستضعفون في الارض يعني في ارض مكة في ابتداء الاسلام (تخافون أن يتخطفكم الناس) يعني كفار مكة وقال عكرمة كفار العرب وقال وهب بن منبه يعني فارس والروم (فآواكم) يعني الى المدينة (وأيدكم بنصره) يعني وقواكم بالانصار وقال الكلبي وقواكم يوم بدر بالملائكة (ورزقكم من الطيبات) يعني الغنائم احلها لكم ولم يحلها لاحد قبلكم (لعلكم تشكرون) يعني تشكرون الله على نعمه عليكم قوله سبحانه وتعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول) قال الزهري والكلبي نزلت هذه الآية في ابي لبابة هرون بن عبد المنذر الانصاري من بني عوف بن مالك وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود قريظة احدى وعشرين ليلة فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح على ما صالح عليه اخوانهم بني النضير على ان يسيروا الى اخوانهم الى اذرعات واريحاء من أرض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيهم ذلك الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا أرسل الينا ابا لبابة بن عبد المنذر وكان مناصحا لهم لان ماله وولده وعياله كان عندهم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاهم فقالوا يا ابا لبابة ماترى انتزل على حكم سعد بن معاذ فاشار ابو لبابة بيده الى حلقه يعني انه الذبح فلا تفعلوا قال ابو لبابة والله ما زالت قدماي عن مكانهما حتى عرفت اني قد خنت الله ورسوله ثم انطلق على وجهه ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله علي فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره قال أما لو جاءني لاستغفرت له اما اذ فعل ما فعل فاني لا اطلقه حتى يتوب الله عليه فمكث سبعة أيام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له يا أبا لبابة قد

(واعلموا ان الله شديد العقاب) اذا عاقب (واذكروا اذ أنتم قليل) اذ مفعول به لا ظرف اى واذكروا وقت كونكم اقلة اذلة (مستضعفون في الارض) ارض مكة قبل الهجرة تستضعفكم قريش (تخافون ان يتخطفكم الناس) لان الناس كانوا لهم اعداء مضادين (فآواكم) الى المدينة (وأيدكم بنصره) بمظاهرة الانصار وبامداد الملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) من الغنائم ولم تحل لاحد قبلكم (لعلكم تشكرون) هذه النعم (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله) بان تعطلوا فرائضه (والرسول) بان لا تستنوا به

(وتخونوا) جزم عطف على لاتخونوا اى ولاتخونوا (أماناتكم) فيما بينكم بان لاتحفظوها (وأنتم تعلمون) تبعة ذلك وو
اوانتم تعلمون انكم تخونون يعنى ان الخيانة توجد منكم عن تعمد لاعن سهو اوانتم علماء تعلمون حسن الحسن وقبح القبيح ومعنى الخون النقص كما ان معنى الايفاء التمام ومنه تخونه اذا انتقصه ثم استعمل فى ضد الامانة والوفا لانك اذا خنت الرجل فى شئ فقد ادخلت عليه النقصان فيه (واعلموا انما أموالكم وأولادكم فتنة) اى سبب الوقوع فى الفتنة وهى الاثم والعذاب اومحنة من الله ليبلوكم كيف تحافظون فيهم على حدوده (وان الله عنده اجر عظيم) فعليكم ان تحرصوا على طلب ذلك وتزهدوا فى الدنيا ولاتحرصوا على جمع المال وحب الولد (ياأيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا) نصر الانه يفرق بين الحق والباطل وبين الكفر باذلال حزبه والاسلام باعزازاهله اوبيانا وظهورا يشهر امركم ويثبت صيتكم وآثاركم فى اقطار الارض من قولهم سطع الفرقان اى طلع الفجر اومخرجا من الشبهات وشرحا للصدور اوتفرقة بينكم وبين غيركم من اهل الاديان وفضلا ومزية فى الدنيا والآخرة (ويكفر عنكم سيآتكم) اى الصغائر (ويغفر لكم) ذنوبكم اى الكبائر (والله ذو الفضل العظيم) على عباده

تيب عليك فقال والله لااحل نفسى حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلنى فجاءه بيده ثم قال ابولبابة ان تمام توبتى ان اهجر دار قومى التى اصبت فيها الذنب وان انخلع من مالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجزيك الثلث ان تصدق به فنزل فيه يا أيها الذين آمنوا لاتخونوا الله والرسول وقال السدى كانوا يسمعون السر من النبى صلى الله عليه وسلم فيفشونه حتى يبلغ المشركين فنزل هذه الآية وقال جابر بن عبد الله ان ابا سفيان خرج من مكة فاتى جبريل النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان ابا سفيان فى مكان كذا وكذا فقال النبى صلى الله عليه وسلم لاصحابه ان ابا سفيان فى موضع كذا وكذا فاخرجوا اليه واكتموا قال فكتب رجل من المنافقين اليه ان محمدا يريدكم فخذوا حذركم فانزل الله عز وجل لاتخونوا الله والرسول (وتخونوا أماناتكم) ومعنى الآية لاتخونوا الله والرسول ولاتخونوا اماناتكم (وأنتم تعلمون) يعنى انها أمانة وقيل معناه وانتم تعلمون ان مافعلتم من الاشارة الى الحلق خيانة وأصل الخيانة من الخون وهو النقص لان من خان شيأ فقد نقصه والخيانة ضد الامانة وقيل فى معنى الآية لاتخونوا الله والرسول فانكم اذا فعلتم ذلك فقد خنتم اماناتكم وقال ابن عباس معناه لاتخونوا الله بترك فرائضه ولاتخونوا الرسول بترك سنته ولاتخونوا اماناتكم قال ابن عباس هى مايخفى عن أعين الناس من فرائض الله تعالى والاعمال التى ائتمن عليها العباد وقال قتادة اعلموا ان دين الله امانة فادوا الى الله ما ائتمنكم عليه من فرائضه وحدوده ومن كانت عليه امانة فليؤدها الى من ائتمنه عليها ومنه الحديث عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أد الامانة الى من ائتمنك ولاتخن من خانك أخرجه أبو داود والترمذى وقال حديث حسن غريب وقوله عز وجل (واعلموا انما أموالكم واولادكم فتنة) قيل هذا مما نزل فى أبى لبابة وذلك لان أمواله واولاده كانت فى بنى قريظة فلذلك قال ماقال خوفا عليها وقيل انه عام فى جميع الناس وذلك انه لما كان الاقدام على الخيانة فى الامانة هو حب المال والولد نبه الله سبحانه وتعالى بقوله واعلموا انما أموالكم واولادكم فتنة على انه يجب على العاقل ان يحذر من المضار المتولدة من حب المال والولد لان ذلك يشغل القلب ويصيره محجوبا عن خدمة المولى وهذا من أعظم الفتن وروى البغوى بسنده عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم أتى بصبى فقبله وقال اما انهم مجبنة مجبنة وانهم لمن ريحان الله وأخرج الترمذى عن عمر بن عبد العزيز قال زعمت المرأة الصالحة خولة بنت حكيم قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو محتضن احد ابنى ابنته وهو يقول انكم لتبخلون وتجبنون وتجهلون وانكم لمن ريحان الله قال الترمذى لانعرف لعمر بن عبد العزيز سماعا عن خولة (قوله لمن ريحان الله) اى لمن رزق الله والريحان فى اللغة الرزق وقوله تعالى (وان الله عنده أجر عظيم) يعنى لمن ادى الامانة ولم يخن وفيه تنبيه على ان سعادة الآخرة وهو ثواب الله أفضل من سعادة الدنيا وهو المال والولد وقوله عز وجل (ياأيها الذين آمنوا ان تتقوا الله) يعنى بطاعته وترك معاصيه (يجعل لكم فرقانا) يعنى يجعل لكم نورا وتوفيقا فى قلوبكم تفرقون به بين الحق والباطل والفرقان اصله الفرق بين الشيئين لكنه أبلغ من أصله لانه يستعمل فى الفرق بين الحق والباطل والحجة والشبهة قال مجاهد يجعل لكم مخرجا فى الدنيا والآخرة وقال مقاتل مخرجا فى الدين من الشبهات وقال عكرمة نجاة اى يفرق بينكم وبين ماتخافون وقال محمد بن اسحق فصلا بين الحق والباطل يظهر الله به حقكم ويطفئ باطل من خالفكم وقيل يفرق بينكم وبين الكفار بان يظهر دينكم ويعليه ويبطل الكفر ويوهنه (ويكفر عنكم سيآتكم) يعنى ويمح عنكم ماسلف من ذنوبكم (ويغفر لكم) يعنى ويستر عليكم بان لايفضحكم فى الدنيا ولا فى الآخرة (والله ذو الفضل العظيم) لانه هو الذى يفعل ذلك بكم فله الفضل العظيم عليكم وعلى غيركم من خلقه ومن كان كذلك فانه اذا وعد بشئ وفى به قيل انه يتفضل على الطائعين بقبول

فلطاعات و يتفضل على العاصين بغفران السيآت وقيل معناه ان بيده الفضل العظيم فلا يطلب من
عند غيره قوله سبحانه وتعالى (واذ يمكر بك الذين كفروا) لما ذكر الله المؤمنين نعمه عليهم بقوله تعالى
واذكروا اذ أنتم قليل ذكر نبيه صلى الله عليه وسلم نعمه عليه فيما جرى عليه بمكة من قومه لان هذه
السورة مدنية وهذه الواقعة كانت بمكة قبل ان يهاجر الى المدينة والمعنى واذكر يا محمد اذ يمكر بك الذين
كفروا وكان هذا المكر على ما ذكره ابن عباس وغيره من اهل التفسير قالوا جميعا ان قريشا فرقوا لما
اسلمت الانصار ان يتفاقم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهر فاجتمع نفر من كفار قريش فى دار
الندوة ليتشاوروا فى امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رؤسهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل وابو
سفيان وطعيمة بن عدى والنضر بن الحرث وابو البخترى بن هشام وزمعة بن الاسود وحكيم بن حزام ونبيه
ومنبه ابنا الحجاج وأمية بن خلف فاعترضهم ابليس فى صورة شيخ فلما رأوه قالوا له من انت قال انا شيخ
من نجد سمعت باجتماعكم فاردت ان أحضركم ولن تعدموا منى رأيا ونصحا فقالوا ادخل فدخل فقال ابو
البخترى اما انا فارى ان تأخذوا محمدا وتحبسوه فى بيت مقيدا وتشدوا وثاقه وتسدوا باب البيت غير كوة
تلقون منها طعامه وشرابه وتتربصوا به ريب المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء فصرخ
عدو الله ابليس وهو الشيخ النجدى وقال بئس الرأى رأيتم لئن حبستموه ليخرجن أمره من وراء الباب الذى
اغلقتم دونه الى أصحابه فيوشك ان يثبوا عليكم فيقاتلوكم ويأخذوه من أيديكم فقالوا صدق الشيخ
النجدى فقام هشام بن عمرو من بنى عامر بن لؤى فقال اما انا فارى ان تحملوه على بعير وتخرجوه من بين
اظهركم فلا يضركم ما صنع واين وقع اذا غاب عنكم واسترحتم منه فقال ابليس اللعين ما هذا لكم برأى
تعمدون الى رجل قد افسد احلامكم فتخرجونه الى غيركم فيفسدهم ألم تروا الى حلاوة منطقه وطلاقة
لسانه وأخذ القلوب بما تسمع من حديثه والله لئن فعلتم ذلك يذهب ويستميل قلوب قوم آخرين ثم يسير
بهم اليكم فيخرجكم من بلادكم فقالوا صدق الشيخ النجدى فقال ابو جهل والله لأشيرن عليكم برأى
ما أرى غيره انى ارى ان تأخذوا من كل بطن من قريش شابا نسيبا وسطا فتيا ثم نعطى كل فتى سيفا صارما
ثم يضربوه جميعا ضربة رجل واحد فاذا قتلوه تفرق دمه فى القبائل كلها ولا أظن هذا الحى من بنى هاشم
يقوون على حرب قريش كلها وانهم اذا أرادوا ذلك قالوا العقل فتؤدى قريش ديته فقال ابليس اللعين
صدق هذا الفتى هو اجودكم رأيا والقول ما قال لا ارى غيره فتفرقوا على قول ابى جهل وهم مجتمعون عليه
فأتى جبريل صلى الله عليه وسلم النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك وأمره ان لا يبيت فى مضجعه الذى
كان يبيت فيه واذن الله عز وجل له عند ذلك بالخروج الى المدينة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم على
ابن ابى طالب ان يبيت فى مضجعه وقال له اتشح ببردتى فانه لن يخلص اليك منهم امر تكرهه ثم خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ قبضة من تراب وأخذ الله عز وجل ابصارهم عنه فخرج وجعل ينثر
التراب على رؤسهم وهو يقرأ انا جعلنا فى اعناقهم أغلالا الى قوله فهم لا يبصرون ومضى الى الغار من
ثور هو وابو بكر وخلف عليا بمكة حتى يؤدى عنه الودائع التى قبلها وكانت الودائع توضع عنده لصدقه
وامانته قالوا وبات المشركون يحرسون عليا وهو على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبون انه
النبى صلى الله عليه وسلم فلما أصبحوا ثاروا اليه ليقتلوه فرأوه عليا فقالوا له اين صاحبك قال لا أدرى
فاقتفوا أثره وارسلوا فى طلبه فلما بلغوا الغار رأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا لو دخله لم يكن لنسج

واذ يمكر بك الذين كفروا) لما فتح الله عليه ذكره مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله فى نجاته من مكرهم واستيلائه عليهم
المعنى واذكر اذ يمكرون بك وذلك ان قريشا لما اسلمت الانصار فرقوا ان يتفاقم امره فاجتمعوا فى دار الندوة متشاورين
فى امره فدخل عليهم ابليس فى صورة شيخ وقال انا شيخ من نجد دخلت مكة فسمعت باجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدموا منى رأيا ونصحا فقال ابو البخترى رأيى ان تحبسوه فى بيت وتشدوا وثاقه وتسدوا بابه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها وتتربصوا به ريب المنون فقال ابليس بئس الرأى يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأيى ان تحملوه على جمل وتخرجوه من بين اظهركم فلا يضركم ما صنع واسترحتم فقال ابليس بئس الرأى يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال ابو جهل لعنه الله انا ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فيضربوه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه فى القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال اللعين صدق هذا الفتى هو اجودكم رأيا فتفرقوا على رأى ابى جهل مجتمعين على قتله
فاخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن لا يبيت فى مضجعه واذن له الله فى الهجرة فامر عليا فنام فى مضجعه
وقال له اتشح ببردتى فانه لن يخلص اليك امر تكرهه وباتوا مترصدين فلما اصبحوا ثاروا الى مضجعه فابصروا عليا فبهتوا وخيب الله
سعيهم واقتصوا أثره فابطل الله مكرهم

(ليثبتوك) ليحبسوك ويوثقوك (أو يقتلوك) بسيوفهم (او يخرجوك) من مكة (ويمكرون) ويخفون المكايد له (ويمكر الله) ويخفي الله ما أعدلهم حتى يأتيهم بغتة (والله خير الماكرين) اى مكره انفذ من مكر غيره وأبلغ تأثيرا كان عليه السلام يقرأ القرآن ويذكر اخبار القرون الماضية في قراءته فقال النضر بن الحرث لو شئت لقلت مثل هذا وهو الذي جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رستم وأحاديث العجم فنزل (واذا تتلى عليهم آياتنا) اى القرآن (قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا ان هذا الا أساطير الاولين) وهذا صلف منهم ووقاحة لانهم دعوا الى ان يأتوا بسورة واحدة من مثل هذا القرآن فلم يأتوا به (واذ قالوا اللهم ان كان هذا) اى القرآن (هو الحق من عندك) هذا اسم كان وهو فصل والحق خبر كان روى ان النضر لما قال ان هذا الا أساطير الاولين قال له النبي عليه السلام ويلك هذا كلام الله فرفع النضر رأسه الى السماء وقال ان كان هذا هو الحق من عندك (فامطر علينا حجارة من السماء) اى ان كان القرآن هو الحق فعاقبنا على انكاره بالسجيل كما فعلت باصحاب الفيل (أو ائتنا بعذاب أليم) بنوع آخر من جنس العذاب الاليم فقتل يوم بدر صبرا وعن معاوية انه قال لرجل من سبا ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة قال أجهل من قومي قومك قالوا لرسول الله عليه السلام حين دعاهم الى الحق ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء ولم يقولوا ان كان هذا اختلفوا هو الحق فاهدنا له (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) اللام لتأكيد النفي والدلالة على ان تعذيبهم وأنت بين اظهرهم غير مستقيم لانك بعثت رحمة للعالمين وسنته ان لا يعذب قوما عذاب استئصال مادام نبيهم بين اظهرهم وفيه اشعار بانهم مرصدون بالعذاب اذا هاجر عنهم

العنكبوت على بابه أثر فمكث في الغار ثلاثا ثم خرج الى المدينة فذلك قوله سبحانه وتعالى واذ يمكر بك الذين كفروا وأصل المكر احتيال في خفية (ليثبتوك) اى ليحبسوك ويوثقوك لان كل من شد شيأ واوثقه فقد أثبته لانه لا يقدر على الحركة (او يقتلوك) يعني كما أشار عليهم ابو جهل (او يخرجوك) يعني من مكة (ويمكرون) يعني ويحتالون ويدبرون في أمرك (ويمكر الله) يعني ويجازيهم الله جزاء مكرهم فسمى الجزاء مكرا لانه في مقابلته وقيل معناه ويعاملهم الله معاملة مكرهم والمكر هو التدبير وهو من الله تعالى التدبير بالحق والمعنى انهم احتالوا في ابطال امر محمد صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى اظهره وقواه ونصره فضاع فعلهم وتدبيرهم وظهر فعل الله وتدبيره (والله خير الماكرين) فان قلت كيف قال الله سبحانه وتعالى والله خير الماكرين ولا خير في مكرهم قلت يحتمل ان يكون المراد والله أقوى الماكرين فوضع خير موضع اقوى وفيه تنبيه على ان كل مكر يبطل بفعل الله وقيل يحتمل ان يكون المراد ان مكرهم فيه خير بزعمهم فقال سبحانه وتعالى في مقابلته والله خير الماكرين وقيل ليس المراد التفضيل بل ان فعل الله خير مطلقا * قوله عز وجل (واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا) نزلت في النضر ابن الحرث بن علقمة من بني عبد الدار وذلك انه كان يختلف الى ارض فارس والحيرة ويسمع أخبارهم عن رستم واسفنديار وأحاديث العجم وكان يمر بالعباد من اليهود والنصارى فيراهم يقرؤن التوراة والانجيل ويركعون ويسجدون ويبكون فلما جاء مكة وجد النبي صلى الله عليه وسلم قد أوحي اليه وهو يقرأ ويصلي فقال النضر بن الحرث قد سمعنا يعني مثل هذا الذي جاء به محمد لو نشاء لقلنا مثل هذا فذمهم الله بدفعهم الحق الذي لا شبهة فيه بادعائهم الباطل بقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا بعد التحدي وأبان عجزهم عن ذلك ولو قدروا ما تخلفوا عنه وهم أهل الفصاحة وفرسان البلاغة فبان بذلك كذبهم في قولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا (ان هذا الا أساطير الاولين) يعني أخبار الماضين قوله سبحانه وتعالى (واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب أليم) نزلت في النضر بن الحرث أيضا قال ابن عباس لما قص رسول الله صلى الله عليه وسلم شأن القرون الماضية قال النضر بن الحرث لو شئت لقلت مثل هذا فقال له عثمان بن مظعون اتق الله فان محمدا صلى الله عليه وسلم يقول الحق قال وانا اقول الحق قال فان محمدا صلى الله عليه وسلم يقول لا اله الا الله قال وانا اقول لا اله الا الله ولكن هذه بنات الله يعني الاصنام ثم قال اللهم ان كان هذا هو الحق يعني القرآن الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعني ان كان الذي يقوله محمد صلى الله عليه وسلم من امر التوحيد وادعاء النبوة وغير ذلك هو الحق فامطر علينا حجارة من السماء يعني كما امطرتها على قوم لوط او ائتنا بعذاب اليم يعني مثل ما عذبت به الامم الماضية وفي النضر بن الحرث نزل سأل سائل بعذاب واقع قال عطاء لقد نزل في النضر بن الحرث بضع عشرة آية فحاق به ما سأل من العذاب يوم بدر قال سعيد بن جبير قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ثلاثة من قريش صبرا طعيمة بن عدي وعقبة بن ابي معيط والنضر بن الحرث وروى أنس بن مالك ان الذي قال ذلك أبو جهل (ق) عن أنس قال قال ابو جهل اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية فنزلت وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم الآية فلما أخرجوه نزلت وما لهم الا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام * قوله عز وجل (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم)

اختلفوا في معنى هذه الآية فقال محمد بن اسحق هذه الآية متصلة بما قبلها وهي حكاية عن المشركين وذلك انهم قالوا ان الله لا يعذبنا ونحن نستغفر ولا يعذب امة ونبيها معها فقال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم يذكره جهالتهم وغرتهم واستفتاحهم على انفسهم واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) ثم قال تعالى ردا عليهم ومالهم الا يعذبهم الله وان كنت بين أظهرهم وان كانوا يستغفرون وهم يصدون عن المسجد الحرام وقال آخرون هذا كلام مستأنف يقول الله عز وجل اخبارا عن نفسه تعالى وتقدس وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم واختلفوا في معناه فقال الضحاك وجماعة تأويلها وما كان الله ليعذبهم وأنت يا محمد مقيم فيهم بين أظهرهم قالوا نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقيم بمكة ثم لما خرج منها بقي بقية من المسلمين يستغفرون فانزل الله عز وجل وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ثم لما خرج أولئك المسلمون من بين أظهر الكافرين أذن الله في فتح مكة فهو العذاب الذي وعدهم وقال ابن عباس لم يعذب الله قرية حتى يخرج نبيها منها والذين آمنوا معه ويلحق بحيث امر فقال الله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم مقيم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون يعني المسلمين فلما خرجوا قال الله لهم ومالهم الا يعذبهم الله وقال بعضهم هذا الاستغفار راجع الى المشركين وذلك انهم كانوا يقولون بعد فراغهم من الطواف غفرانك غفرانك وقال زيد بن رومان قالت قريش اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء فلما امسوا ندموا على ما قالوا فقالوا غفرانك اللهم فقال الله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وقال قتادة والسدي معناه وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون اي لو استغفروا ولكنهم لم يكونوا مستغفرين ولو أقروا بالذنب واستغفروا الله لكانوا مؤمنين وقيل هذا دعاء لهم الى الاسلام والاستغفار بهذه الكلمة كالرجل يقول لعبده لا أعاقبك وأنت تطيعني اي اطعني حتى لا أعاقبك وقال مجاهد وعكرمة وهم يستغفرون اي يسلمون يعني لو أسلموا لما عذبوا وقال ابن عباس وفيهم من سبق له من الله العناية انه يؤمن ويستغفر مثل ابي سفيان بن حرب وصفوان بن أمية وعكرمة بن ابي جهل وسهيل بن عمرو وحكيم بن حزام وغيرهم وقال مجاهد وهم يستغفرون اي وفي اصلابهم من يستغفر وقيل في معنى الآية ان الكفار لما بالغوا وقالوا ان كان محمد محقا في قوله فامطر علينا حجارة من السماء اخبر الله سبحانه وتعالى ان محمدا محق في قوله وانه مع ذلك لا يمطر على أعدائه ومنكري نبوته حجارة من السماء مادام بين أظهرهم وذلك تعظيما له صلى الله عليه وسلم وأورد على هذا انه اذا كانت اقامته مانعة من نزول العذاب بهم فكيف قال في غير هذه الآية قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم فالجواب ان المراد من العذاب الاول هو عذاب الاستئصال والمراد من العذاب الثاني وهو قوله سبحانه وتعالى يعذبهم الله بايديكم هو عذاب القتل والسبي والاسر وذلك دون عذاب الاستئصال قال أهل المعاني دلت هذه الآية على ان الاستغفار أمان وسلامة من العذاب عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أنزل على أمانين لامتي وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاذا مضيت تركت فيهم الاستغفار الى يوم القيامة اخرجه الترمذي وقوله سبحانه وتعالى (ومالهم ألا يعذبهم الله) يعني اي شيء يمنعهم من ان يعذبهم يعني بعد خروجك من بين أظهرهم لانه سبحانه وتعالى بين في الآية الاولى انه لا يعذبهم وهو مقيم فيهم بين أظهرهم وبين في هذه الآية انه معذبهم ثم اختلفوا في هذا العذاب فقيل هو القتل والاسر يوم بدر وقيل أراد به عذاب الآخرة وقيل اراد بالعذاب الاول عذاب الاستئصال واراد بالعذاب الثاني العذاب بالسيف وقيل اراد بالعذاب الاول عذاب الدنيا وبهذا العذاب عذاب الآخرة وقال الحسن الآية الاولى وهي قوله تعالى وما كان الله

(وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) هو في موضع الحال ومعناه نفي الاستغفار عنهم اي ولو كانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم او معناه وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفر وهم المسلمون بين اظهرهم ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من المستضعفين (ومالهم الا يعذبهم الله) اي وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وهو معذبهم اذا فارقتهم ومالهم الا يعذبهم الله

(وهم يصدون عن المسجد الحرام) وكيف لا يعذبون وحالهم انهم يصدون عن المسجد الحرام كما صدوا رسول الله ص

عليه وسلم عام الحديبية واخراجهم رسول الله والمؤمنين من الصد وكانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء فقيل (وما كانوا اولياءه) وما استحقوا مع اشراكهم وعداوتهم للدين ان يكونوا ولاة امر الحرم (ان اولياؤه الا المتقون) من المسلمين وقيل الضمير ان راجعان الى الله (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ذلك كانه استثنى من كان يعلم وهو يعاند اوارادبالاكثر الجميع كما يرادبالقلة العدم (وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء) صفيرا كصوت المكاء وهو طائر مليح الصوت وهو فعال من مكا يمكو اذا صفر (وتصدية) وتصفيقا تفعلة من الصدى وذلك انهم كانوا يطوفون بالبيت عراة وهم مشبكون بين اصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وكانوا يفعلون نحو ذلك اذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته يخلطون عليه (فذوقوا العذاب) عذاب القتل والاسر يوم بدر (بما كنتم تكفرون) بسبب كفركم ونزل في

المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا وكلهم من قريش وكان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزور (ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله) اى كان غرضهم في الانفاق الصد عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وهو سبيل

لا يعذبهم منسوخة بقوله وما لهم الا يعذبهم الله وفيه بعد لان الاخبار لا يدخلها النسخ ثم بين ما لا يعذبهم فقال تعالى (وهم يصدون عن المسجد الحرام) يعني وهم يمنعون المؤمنين عن الطواف بالبيت وذلك حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت الحرام عام الحديبية (وما كانوا أولياءه) قال الحسن كان المشركون يقولون نحن اولياء المسجد الحرام فرد الله عليهم بقوله وما اولياءه يعني ليسوا أولياء المسجد الحرام (ان أولياؤه الا المتقون) يعني المؤمنين الذين يتقون الشرك (ولكن اكثرهم) يعني المشركين (لا يعلمون) ذلك قوله عز وجل (وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية) لما ذكر الله عز وجل ان الكفار ليسوا باولياء للبيت الحرام ذكر عقبه السبب في ذلك وهو ان صلاتهم عنده كانت مكاء وتصدية والمكاء في اللغة الصفير يقال مكا الطير يمكو اذا صفر والمكاء اسم طير ابيض يكون بالحجاز له صفير وقيل هو طائر يألف الريف سمي بذلك لكثرة مكائه صفيره والتصدية التصفيق وفي اصله واشتاقه قولان احدهما انه من الصدى وهو الصوت الذي يرجع من الجبل كالمجيب للمتكلم ولا يرجع الى شئ الثاني قال ابو عبيدة اصله تصددة فأبدلت الياء من قال الازهري والمكاء والتصدية ليسا بصلاة ولكن الله سبحانه وتعالى اخبر انهم جعلوا مكان الصلاة التي امروا بها المكاء والتصدية قال حسان بن ثابت * صلاتهم التصدي والمكاء * قال ابن عباس كانت قريش يطوفون بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون وقال مجاهد كان نفر من بني عبد الدار يعارضون النبي صلى الله عليه وسلم في الطواف ويستهزؤن به ويدخلون اصابعهم في افواههم ويصفرون فالمكاء جعل الاصابع في الشدق والتصدية الصفير وقال جعفر بن ربيعة سألت اباسلمة بن عبد الرحمن عن قوله الا مكاء وتصدية فجمع كفيه ثم نفخ فيهما صفرا وقال مقاتل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد قام رجلان عن يمينه يصفران ورجلان عن يساره يصفقان ليخلطوا على النبي صلى الله عليه وسلم صلاته وهم من بني عبد الدار فعلى قول ابن عباس كان المكاء والتصدية نوع عبادة لهم وعلى غيره كان نوع أذى للنبي صلى الله عليه وسلم وقول ابن عباس أصح لان الله سبحانه وتعالى سمى صلاة فان قلت كيف سماها صلاة وليس ذلك من جنس الصلاة قلت انهم كانوا يعتقدون ذلك المكاء والتصدية صلاة فخرج ذلك على حسب معتقدهم وفيه وجه آخر وهو أن من كان المكاء والتصدية صلاته فلا صلاة له فهو كقول العرب من كان السخاء عيبه فلا عيب له وقال سعيد بن جبير التصدية ضرب المؤمنين عن المسجد الحرام وعن الدين والصلاة فعلى هذا التصدية من الصد وهو المنع وقوله سبحانه وتعالى (فذوقوا العذاب) يعني عذاب القتل والاسر في الدنيا وقيل يقال لهم في الآخرة فذوقوا العذاب (بما كنتم تكفرون) يعني بسبب كفركم في الدنيا * قوله سبحانه وتعالى (ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله) لما ذكر الله سبحانه وتعالى عبادة الكفار البدنية وهي المكاء والتصدية ذكر عقبها عبادتهم المالية التي لا جدوى لها في الآخرة وقال الكلبي ومقاتل نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا ابو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة بن عبد شمس ونبيه ابنا الحجاج وأبو البختري بن هشام والنضر بن الحرث وحكيم بن حزام وابي بن خلف وزمعة الاسود والحرث بن عامر بن نوفل والعباس بن عبد المطلب وكلهم من قريش فكان يطعم كل واحد منهم الجيش في كل يوم عشر جزور اسلم من هؤلاء العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكيم بن حزام وقال الحكم بن عتبة نزلت في أبي سفيان بن حرب حين أنفق على المشركين احد اربعين اوقية كل أوقية اثنان واربعون مثقالا وقال ابن ابزى استأجر ابو سفيان يوم احد ألفين

قاتل بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى من استجاش من العرب وقيل استأجر يوم احد ألفين
الاحابيش من كنانة فقاتل بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لما اصيب من اصيب
قريش يوم بدر ورجع ابو سفيان بعيره الى مكة مشى عبد الله بن ابى ربيعة وعكرمة بن ابى جهل
صفوان بن أمية فى رجال من قريش قد أصيب آباؤهم وابناؤهم واخوانهم يوم بدر فكلموا ابا سفيان
حرب ومن كانت له فى تلك العير من قريش تجارة فقالوا يا معشر قريش ان محمدا قد وتركم وقتل
اركم فاعينونا بهذا المال على حربه لعلنا ندرك منه ثارا بمن أصيب منا ففيهم نزلت ان الذين كفروا
ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله اى ليصرفوا الناس عن الايمان بالله ورسوله وقيل ينفقون
اموالهم على امثالهم من المشركين لينفقوا بهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين
سينفقونها) يعنى اموالهم فى ذلك الوجه (ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) يعنى ما انفقوا من اموالهم
كون عليهم حسرة وندامة يوم القيامة لان اموالهم تذهب ويغلبون ولا يظفرون بما يؤملون (والذين
كفروا) يعنى منهم لان فيهم من اسلم ولهذا قال والذين كفروا يعنى من المنفقين اموالهم (الى جهنم
شرون) يعنى يساقون الى النار (ليميز الله الخبيث من الطيب) يعنى ليفرق الله بين فريق الكفار وهم
فريق الخبيث وبين فريق المؤمنين وهم الفريق الطيب وهذا معنى قول ابن عباس فانه قال يميز
هل السعادة من اهل الشقاوة وقال ليميز العمل الخبيث من العمل الطيب فيجازى على العمل الخبيث
النار وعلى العمل الطيب الجنة وقيل المراد به انفاق الكفار فى سبيل الشيطان وانفاق المؤمنين فى سبيل
الله (ويجعل الخبيث بعضه على بعض) يعنى بعضه فوق بعض (فيركمه جميعا) يعنى فيجمعه جميعا
يضم بعضه الى بعض حتى يتراكم (فيجعله فى جهنم) يعنى الخبيث (أولئك) اشارة الى المنفقين فى سبيل
الشيطان اوالى الخبيث (هم الخاسرون) يعنى انهم خسروا الدنيا والآخرة لانهم اشتروا باموالهم عقاب
الآخرة * قوله سبحانه وتعالى (قل) يعنى قل يا محمد (للذين كفروا ان ينتهوا) يعنى عن الشرك (يغفر لهم
ما قد سلف) يعنى ما قد مضى من كفرهم وذنوبهم قبل الاسلام (وان يعودوا فقد مضت سنت الاولين)
يعنى فى اهلاك اعدائه ونصر اوليائه ومعنى الآية ان هؤلاء الكفار ان انتهوا عن الكفر ودخلوا فى دين
الاسلام والتزموا شرائعه غفر الله لهم ما قد سلف من كفرهم وشركهم وان عادوا الى الكفر وأصروا عليه
فقد مضت سنة الاولين باهلاك اعدائه ونصر أنبيائه واوليائه وأجمع العلماء على ان الاسلام يجب
ما قبله واذا اسلم الكافر لم يلزمه شئ من قضاء العبادات البدنية والمالية وهو ساعة اسلامه كيوم ولدته
يعنى بذلك انه ليس عليه ذنب قال يحيى بن معاذ الرازى التوحيد لم يجز عن هدم ما قبله من كفر
رجو أن لا يجز عن هدم ما بعده من ذنب (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) قال ابن عباس يعنى حتى
لا يكون شرك وقال الحسن حتى لا يكون بلاء (ويكون الدين كله لله) يعنى تكون الطاعة والعبادة
كلها لله خالصة دون غيره وقال قتادة حتى يقال لا اله الا الله عليها قاتل نبى الله صلى الله عليه وسلم واليها
دعا وقال محمد بن اسحق فى قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله يعنى لا يفتن مؤمن
عن دينه ويكون التوحيد لله خالصا ليس فيه شرك ويخلع ما دونه من الانداد والشركاء (فان انتهوا)
عن الشرك وافتتان المؤمنين وايذائهم (فان الله بما يعملون بصير) يعنى فان الله لا يخفى عليه شئ من
اعمال العباد ونياتهم حتى يوصل اليهم ثوابهم (وان تولوا) يعنى وان اعرضوا عن الايمان وأصروا على

ينفقونها ثم تكون عليهم حسرة) ثم تكون عاقبة انفاقها ندما وحسرة فكان ذاتها تصير ندما وتنقلب حسرة (ثم يغلبون) آخر
رو وهو من دلائل النبوة لانه اخبر عنه قبل وقوعه فكان كما أخبر (والذين كفروا) والكافرون منهم
(الى جهنم يحشرون)
لان منهم من أسلم وحسن
اسلامه واللام فى (ليميز
الله الخبيث) الفريق
الخبيث من الكفار (من
الطيب) اى من الفريق
الطيب من المؤمنين
متعلقة بيحشرون ليميز
حمزة وعلى (ويجعل
الخبيث) الفريق الخبيث
(بعضه على بعض فيركمه
جميعا) فيجمعه (فيجعله
فى جهنم) اى الفريق
الخبيث (أولئك) اشارة
الى الفريق الخبيث (هم
الخاسرون) انفسهم
واموالهم (قل للذين
كفروا) اى ابى سفيان
وأصحابه (ان ينتهوا)
عما هم عليه من عداوة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقتاله بالدخول فى
الاسلام (يغفر لهم ما قد
سلف) لهم من العداوة
(وان يعودوا) لقتاله
(فقد مضت سنت الاولين)
بالاهلاك فى الدنيا والعذاب
فى العقبى ومعناه ان
الكفار اذا انتهوا عن
الكفر وأسلموا غفر لهم
ما قد سلف من الكفر
والمعاصى وبه احتج ابو
حنيفة رحمه الله فى ان
المرتد اذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة (وقاتلوهم
حتى لا تكون فتنة) الى ان لا يوجد فيهم شرك قط (ويكون الدين كله لله) ويضمحل عنهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الاسلام
وحده (فان انتهوا) عن الكفر وأسلموا (فان الله بما يعملون بصير) يثيبهم على اسلامهم (وان تولوا) أعرضوا عن الايمان ولم ينتهوا

الكفر وعادوا الى قتال المؤمنين وايذائهم (فاعلموا) يعنى ايها المؤمنون (أن الله مولاكم) يعنى ان وليكم وناصركم عليهم وحافظكم (نعم المولى ونعم النصير) يعنى ان الله سبحانه وتعالى هو نعم المولى فمن كان حفظه ونصره وكفايته وكلاءته فهو له نعم المولى ونعم النصير * قوله عز وجل (واعلموا أن ما غنمتم من شئ فأن لله خمسه وللرسول) الغنم الفوز بالشئ يقال غنم يغنم غنما فهو غانم واختلف العلماء هل الغنيمة والفئ اسمان لمسمى واحد أم يختلفان فى التسمية فقال عطاء بن السائب الغنيمة ما ظهر المسلمون عليه من اموال المشركين فاخذوه عنوة وأما الارض فهى فئ وقال سفيان الثورى الغنيمة ما اصاب المسلمون من مال الكفار عنوة بقتال وفيه الخمس واربعة اخماسه لمن شهد الوقعة والفئ ما صولحوا عليه بغير قتال وليس فيه خمس فهو لمن سمى الله وقيل الغنيمة ما أخذ من اموال الكفار عنوة عن قهر وغلبة والفئ ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب كالعشور والجزية واموال الصلح والمهادنة وقيل ان الفئ والغنيمة معناهما واحد وهما اسمان لشئ واحد والصحيح انهما يختلفان فالفئ ما أخذ من اموال الكفار بايجاف خيل ولا ركاب والغنيمة ما أخذ من اموالهم على سبيل القهر والغلبة بايجاف خيل عليه وركاب فذكر الله سبحانه وتعالى فى هذه الآية حكم الغنيمة فقال تعالى واعلموا أن ما غنمتم من شئ يعنى من اى شئ كان حتى الخيط والمخيط فان لله خمسه وللرسول وقد ذكر اكثر المفسرين والفقهاء ان قوله لله افتتاح كلام على سبيل التبرك وانما اضافه لنفسه تعالى لانه هو الحاكم فيه فيقسمه كيف شاء وليس المراد منه سهما منه لله مفردا لان الدنيا والآخرة كلها لله وهذا قول الحسن وقتادة وعطاء وابراهيم النخعى قالوا سهم الله وسهم رسوله واحد والغنيمة تقسم خمسة أخماس اربعة اخماسها لمن قاتل عليها وأحرزها والخمس الباقى يقسم خمسة أصناف كما ذكر الله عز وجل للرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال ابو العالية يقسم خمس الخمس على ستة أسهم سهم لله عز وجل فيصرف الى الكعبة والقول الاول اصح اى ان خمس الغنيمة يقسم على خمسة أسهم سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان له فى حياته واليوم هو لصالح المسلمين وما فيه قوة الاسلام وهذا قول الشافعى وأحمد وروى الاعمش عن ابراهيم قال كان ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما يجعلان سهم النبى صلى الله عليه وسلم فى الكراع والسلاح وقال قتادة هو للخليفة وقال حنيفة سهم النبى صلى الله عليه وسلم بعد موته مردود فى الخمس فيقسم الخمس على الاربعة الاصناف المذكورين فى الآية وهم ذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقوله سبحانه وتعالى (ولذى القربى) يعنى ان سهما من خمس الخمس لذوى القربى وهم أقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلفوا فيهم فقال قوم هم جميع قريش وقال قوم هم الذين لا تحل لهم الصدقة وقال مجاهد وعلى بن الحسين بنو هاشم وقال الشافعى رحمه الله تعالى هم بنو هاشم وبنو المطلب وليس لبنى عبد شمس ولا لبنى نوفل شئ وان كانوا اخوة ويدل عليه ما روى عن جبير بن مطعم قال جئت أنا وعثمان بن عفان الى النبى صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أعطيت بنى المطلب وتركتنا ونحن وهم بمنزلة واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو هاشم وبنو المطلب شئ واحد وفى رواية أعطيت بنى المطلب من خمس الخمس وتركتنا وفى رواية قال جبير ولم يقسم النبى صلى الله عليه وسلم لبنى عبد شمس ولا لبنى نوفل شيأ أخرجه البخارى وفى رواية ابى داود ان جبير بن مطعم جاء هو وعثمان بن عفان يكلمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ان يقسم من الخمس فى بنى هاشم وبنى المطلب فقلت يا رسول الله قسمت لاخواننا بنى المطلب ولم تعطنا شيأ وقرابتنا وقرابتهم واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو هاشم وبنو المطلب شئ واحد وفى رواية النسائى قال لما كان يوم خيبر رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم سهم ذوى القربى فى بنى هاشم والمطلب وترك بنى نوفل وبنى عبد شمس فانطلقت انا وعثمان بن عفان حتى أتينا النبى صلى الله عليه و

(فاعلموا ان الله مولاكم) ناصركم ومعينكم فثقوا بولايته ونصرته (نعم المولى) لا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره والمخصوص بالمدح محذوف (واعلموا أن ما غنمتم) ما بمعنى الذى ولا يجوز ان يكتب الا مفصولا اذ لو كتب موصولا لوجب ان تكون ما كافة وغنمتم صلته والعائد محذوف والتقدير الذى غنمتموه (من شئ) بيانه قيل حتى الخيط والمخيط (فان لله خمسه) والفاء انما دخلت لما فى الذى من معنى المجازاة وان وما عملت فيه فى موضع رفع على انه خبر مبتدا تقديره فالحكم ان لله خمسه (وللرسول ولذى القربى

فقلنا يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لا ننكر فضلهم للموضع الذى وضعك الله به منهم فما بال اخواننا بنى المطلب أعطيتهم وتركتنا وقرابتنا واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وبنو المطلب لا نفترق فى جاهلية ولا اسلام وانما نحن وهم شئ واحد وشبك بين أصابعه واختلف اهل العلم فى سهم ذوى القربى هل هو ثابت اليوم أم لا فذهب أكثرهم الى انه ثابت فيعطى فقراؤهم وأغنياؤهم من خمس الخمس للذكر مثل حظ الانثيين وهو قول مالك والشافعى وذهب ابو حنيفة واصحاب الرأى الى انه غير ثابت قالوا سهم النبى صلى الله عليه وسلم وسهم ذوى القربى مردود فى الخمس فيقسم خمس الغنيمة على ثلاثة أصناف اليتامى والمساكين وابن السبيل فيصرف الى فقراء ذوى القربى مع هذه الاصناف دون أغنيائهم وحجة الجمهور ان الكتاب والسنة يدلان على ثبوت سهم ذوى القربى وكذا الخلفاء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يعطون ذوى القربى ولا يفضلون فقيرا على غنى لان النبى صلى الله عليه وسلم أعطى العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله وكذا الخلفاء بعده كانوا يعطونه وألحقه الشافعى بالميراث الذى يستحق باسم القرابة غيرانهم يعطون القريب والبعيد قال ويفضل الذكر على الانثى فيعطى الذكر سهمين والانثى سهما وقوله سبحانه وتعالى (واليتامى) جمع يتيم يعنى ويعطى من خمس الخمس لليتامى واليتيم الذى له سهم فى الخمس هو الصغير المسلم الذى لا أب له فيعطى مع الحاجة اليه (والمساكين) وهم أهل الفاقة والحاجة من المسلمين (وابن السبيل) وهو المسافر البعيد عن ماله فيعطى من خمس الخمس مع الحاجة اليه فهذا مصرف خمس الغنيمة ويقسم أربعة اخماسها الباقية بين الغانمين الذين شهدوا الوقعة وحازوا الغنيمة فيعطى للفارس ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه ويعطى الراجل سهما واحدا لما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم فى النفل للفرس سهمين وللرجل سهما وفى رواية نحوه باسقاط لفظ النفل أخرجه البخارى ومسلم وفى رواية ابى داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسهم للرجل ولفرسه ثلاثة اسهم سهما له وسهمين لفرسه وهذا قول اكثر اهل العلم اليه ذهب الثورى والاوزاعى ومالك وابن المبارك والشافعى واحمد واسحق وقال ابو حنيفة للفارس سهمان وللراجل سهم ويرضخ للعبيد والنسوان والصبيان اذا حضروا القتال ويقسم العقار الذى استولى عليه المسلمون كالمنقول وعند ابى حنيفة يتخير الامام فى العقار بين أن يقسمه بينهم وبين ان يجعله وقفا على المصالح وظاهر الآية يدل على انه لا فرق بين العقار والمنقول ومن قتل من المسلمين مشركا فى القتال يستحق سلبه من رأس الغنيمة لما روى عن ابى قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل قتيلا له عليه بينة فله سلبه اخرجه الترمذى واخرجه البخارى ومسلم فى حديث طويل والسلب كل ما يكون على المقتول من ملبوس وسلاح والفرس الذى كان راكبه ويجوز للامام ان ينفل بعض الجيش من الغنيمة لزيادة غناء وبلاء يكون منهم فى الحرب يخصهم به من بين سائر الجيش ثم يجعلهم اسوة الجماعة فى سائر الغنيمة (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينفل بعض من يبعث من السرايا لانفسهم خاصة سوى عامة الجيش * عن حبيب بن سلمة الفهرى قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم نفل الربع فى البدأة والثلث فى الرجعة اخرجه ابو داود واختلف العلماء فى ان النفل من اين يعطى فقال قوم من خمس الخمس من سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول سعيد بن المسيب وبه قال الشافعى وهذا معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم فيما رواه عبادة بن الصامت قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خيطا من جنب بعير فقال يا ايها الناس انه لا يحل لى مما افاء الله عليكم قدر هذه الا الخمس والخمس مردود عليكم اخرجه النسائى وقال قوم هو من الاربعة الاخماس بعد افراز الخمس كسهام الغزاة وهو قول احمد واسحق وذهب قوم الى ان النفل من رأس الغنيمة قبل التخميس كالسلب للقاتل وأما الفئ وهو ما اصابه المسلمون من اموال

والمساكين وابن السبيل) فالخمس كان فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم على خمسة اسهم سهم لرسول الله وسهم لذوى قرابته من بنى هاشم وبنى المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل استحقوه حينئذ بالنصرة لقصة عثمان وجبير بن مطعم وثلاثة اسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل واما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسهمه ساقط بموته وكذلك سهم ذوى القربى وانما يعطون لفقرهم ولا يعطى اغنياؤهم فيقسم على اليتامى والمساكين وابن السبيل وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان على سنة الله والرسول سهمان وسهم لاقاربه فاجرى ابو بكر رضى الله عنه الخمس على ثلاثة وكذا عمر ومن بعده من الخلفاء رضى الله عنهم ومعنى لله وللرسول لرسول الله كقوله والله ورسوله احق أن يرضوه

(ان كنتم آمنتم بالله) فاعملوا به وارضوا بهذه القسمة فالايمان يوجب الرضا بالحكم والعمل بالعلم (وما أنزلنا) معطوف على بالله اى كنتم آمنتم بالله وبالمنزل (على عبدنا ٢٠٤ يوم الفرقان) يوم بدر (يوم التقى الجمعان) الفريقان من المسلمين والكافرين والمراد بما أنزل عليه من الآيات والملائكة والفتح يومئذ وهو بدل من يوم الفرقان (والله على كل شئ قدير) يقدر على ان ينصر القليل على الكثير كما فعل بكم يوم بدر (اذ أنتم) بدل من يوم الفرقان او التقدير اذكروا اذ أنتم (بالعدوة) شط الوادى وبالكسر فيهما مكى وابو عمرو (الدنيا) القربى الى جهة المدينة تأنيث الادنى (وهم بالعدوة القصوى) البعدى عن المدينة تأنيث الاقصى وكلتاهما فعلى من بنات الواو والقياس قلب الواو ياء كالعليا تأنيث الاعلى وأما القصوى فكالقود فى مجيئه على الاصل (والركب) اى العير وهو جمع راكب فى المعنى (أسفل منكم) نصب على الظرف اى مكانا اسفل من مكانكم يعنى فى أسفل الوادى بثلاثة أميال وهو مرفوع المحل لانه خبر المبتدا (ولو تواعدتم) أنتم وأهل مكة وتواضعتم بينكم على موعد لتلتقون فيه للقتال (لاختلفتم فى الميعاد) لخالف بعضكم بعضا فثبطكم قلتكم وكثرتهم عن الوفاء بالوعد وثبطهم ما فى قلوبهم من تهيب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين فلم يتفق لكم من التلاقى ما وفقه الله وسبب له (ولكن) جمع بينكم بلا ميعاد (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) من اعزاز دينه واعلاء كلمته واللام تتعلق بمحذوف اى (ليهلك

الكفار بغير ايجاف خيل ولا ركاب بان صالحهم على مال يؤدونه وكذلك الجزية وما أخذ من اموالهم لما دخلوا دار الاسلام للتجارة او يموت احدهم فى دار الاسلام ولا وارث له فهذا كله فىء ومال الفىء كان خالصا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى مدة حياته وقال عمر ان الله سبحانه وتعالى قد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا الفىء بشئ لم يخص به أحدا غيره ثم قرأ عمر وما أفاء الله على رسوله منهم الآية فكانت هذه لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصة وكان ينفق على اهله وعياله نفقة سنتهم من هذا المال ثم ما بقى يجعله مجعل مال الله فى الكراع والسلاح واختلف اهل العلم فى مصرف الفىء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هو للائمة بعده وللامام الشافعى رضى الله تعالى عنه فيه قولان أحدهما انه للمقاتلة الذين أثبتت أسماؤهم فى ديوان الجهاد لانهم هم القائمون مقام النبى صلى الله عليه وسلم فى ارهاب العدو والقوة الثانى انه لمصالح المسلمين ويبدأ بالمقاتلة فيعطون منه كفايتهم ثم بالاهم فالاهم من المصالح واختلف اهل العلم فى تخميس الفىء فذهب الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه الى انه يخمس وخمسه لاهل الخمس من الغنيمة على خمسة اسهم واربعة اخماسه للمقاتلة وللمصالح وذهب الاكثرون الى انه لا يخمس بل يصرف جميعه مصرفا واحدا وجميع المسلمين فيه حق * عن مالك بن أنس قال ذكر عمر يوما الفىء فقال ما انا أحق بهذا الفىء منكم وما احد منا أحق به من الآخر الا أنا على منازلنا من كتاب الله وقسمة رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل وقدمه والرجل وبلاؤه والرجل وعياله والرجل وحاجته اخرجه ابو داود وأخرج البغوى بسنده عنه انه سمع عمر بن الخطاب يقول ما على وجه الارض مسلم الا له فى هذا الفىء حق الا ما ملكت أيمانكم وقوله سبحانه وتعالى (ان كنتم آمنتم بالله) يعنى واعلموا أيها المؤمنون ان خمس الغنيمة مصروف الى من ذكر فى هذه الآية من الاصناف فاقطعوا عنه أطماعكم واقنعوا باربعة أخماس الغنيمة ان كنتم آمنتم بالله وصدقتم بوحدانيته (وما أنزلنا على عبدنا) يعنى وآمنتم بالمنزل على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهذه اضافة تشريف وتعظيم للنبى صلى الله عليه وسلم والذى أنزله على عبده محمد صلى الله عليه وسلم يسئلونك عن الانفال الآية (يوم الفرقان) يعنى يوم بدر قال ابن عباس يوم الفرقان يوم بدر فرق الله عز وجل فيه بين الحق والباطل (يوم التقى الجمعان) يعنى جمع المؤمنين وجمع الكافرين وهو يوم بدر وهو اول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رأس المشركين عتبة بن ربيعة فالتقوا يوم الجمعة لتسع عشرة او لسبع عشرة من رمضان وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ ثلثمائة وبضعة عشر رجلا والمشركون ما بين الالف والتسعمائة فهزم الله المشركين وقتل منهم زيادة على سبعين وأسر منهم مثل ذلك (والله على كل شئ قدير) يعنى على نصركم ايها المؤمنون مع قلتكم وكثرة اعدائكم قوله سبحانه وتعالى (اذ أنتم) اى اذكروا نعمة الله عليكم يا معشر المسلمين اذ أنتم (بالعدوة الدنيا) يعنى بشفير الوادى الادنى من المدينة والدنيا هنا تأنيث الادنى (وهم) يعنى المشركين (بالعدوة القصوى) يعنى بشفير الوادى الاقصى من المدينة مما يلى مكة والقصوى تأنيث الاقصى (والركب أسفل منكم) يعنى أبا سفيان وأصحابه وهم عير قريش التى خرجوا لاجلها وكانوا فى موضع أسفل من موضع المؤمنين الى ساحل البحر على ثلاثة أميال من بدر (ولو تواعدتم) يعنى أنتم والمشركون (لاختلفتم فى الميعاد) وذلك ان المسلمين خرجوا ليأخذوا العير وخرج الكفار ليمنعوها من المسلمين فالتقوا على غير ميعاد والمعنى ولو تواعدتم أنتم والكفار على القتال لاختلفتم أنتم وهم لقلتكم وكثرة عدوكم (ولكن) يعنى ولكن الله جمعكم على غير ميعاد (ليقضى الله امرا كان مفعولا) يعنى من نصر أوليائه واعزاز دينه واهلاك اعدائه واعداء دينه

قضى الله أمرا كان ينبغى أن يفعل وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه دبر ذلك قال الشيخ ابو منصور رحمه الله القضاء يحتمل الحكم اى ليحكم
قد علم أنه يكون كائنا وليتم أمرا كان قد أراده وما أراد كونه فهو مفعول لا محالة وهو عز الاسلام وأهله وذل الكفر وخزيه ويتعلق
حى (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة) حيى نافع وابو عمرو بالادغام لالتقاء المثلين والاظهار لان حركة الثانى غير
رمة لانك تقول فى المستقبل يحيا والادغام أكثر استعير الهلاك والحياة للكفر والاسلام اى ليصدر كفر من كفر عن وضوح بينة
عن مخالجة شبهة حتى لا يبقى له على الله حجة ويصدر اسلام من أسلم أيضا عن يقين وعلم بانه دين الحق الذى يجب الدخول فيه والتمسك
وذلك ان وقعة بدر من الآيات الواضحة التى من كفر بعدها كان مكابرا لنفسه مغالطا لها ولهذا ذكر فيها مراكز الفريقين وان العير
ت أسفل منهم مع انهم قد علموا ذلك كله مشاهدة ليعلم الخلق ان النصر والغلبة لا تكون بالكثرة والاسباب بل بالله تعالى وذلك
العدوة القصوى التى أناخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت أرضا لا باس بها ٢٠٥ ولا ماء بالعدوة الدنيا وهى خبار تسوخ

فيها الارجل ولا يمشى فيها الا بتعب ومشقة وكان العير وراء ظهور العدو مع كثرة عددهم وعدتهم وقلة المسلمين وضعفهم ثم كان ما كان (وان الله لسميع) لاقوالهم (عليم) بكفر من كفر وعقابه وبايمان من آمن وثوابه (اذ يريكهم الله) نصب باضمار اذكر او هو متعلق بقوله لسميع عليم اى يعلم المصالح اذ يقللهم فى عينك (فى منامك قليلا) اى فى رؤياك وذلك ان الله تعالى أراه اياهم فى رؤياه قليلا فاخبر بذلك اصحابه فكان ذلك تشجيعا لهم على عدوهم (ولو أراكهم كثيرا لفشلتم) لجبنتم وهبتم الاقدام (ولتنازعتم فى الامر) أمر القتال وترددتم

(ليهلك من هلك عن بينة) يعنى ليموت من مات عن بينة رآها وعبرة عاينها وحجة قامت عليه (ويحيى من حى عن بينة) يعنى ويعيش من عاش عن بينة رآها وعبرة شاهدها وحجة قامت عليه وقال محمد بن اسحق معناه ليكفر من كفر بعد حجة قامت عليه ويؤمن من آمن على مثل ذلك لان الهلاك هو الكفر والحياة هى الايمان ونحوه قال قتادة ليضل من ضل على بينة ويهتدى من اهتدى على بينة (وان الله لسميع عليم) يعنى يسمع دعاءكم ويعلم نياتكم ولا يخفى عليه خافية * قوله عز وجل (اذ يريكهم الله) يعنى واذكر يا محمد نعمة الله عليك اذ يريك المشركين (فى منامك) يعنى فى نومك (قليلا) قال مجاهد أراهم الله فى منامه قليلا فاخبر النبى صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك وكان ذلك تثبيتا وقال محمد بن اسحق فكان ما أراه الله من ذلك نعمة من نعمه عليهم يشجعهم بها على عدوهم فكف عنهم بها ما تخوف عليهم من ضعفهم لعلمه بما وقيل لما أرى الله النبى صلى الله عليه وسلم كفار قريش فى منامه قليلا فاخبر بذلك أصحابه قالوا رؤيا نبى صلى الله عليه وسلم حق فصار ذلك سببا لجراءتهم على عدوهم وقوة لقلوبهم وقال الحسن ان هذه الرؤية كانت فى اليقظة والمراد من المنام العين لانها موضع النوم (ولو أراكهم كثيرا لفشلتم) يعنى لجبنتم وفشل ضعف مع جبن والمعنى ولو أراكهم كثيرا فاذكرت ذلك لاصحابك لفشلوا ولجبنوا عنهم (ولتنازعتم فى الامر) يعنى اختلفتم فى أمر الاقدام عليهم او الاحجام عنهم وقيل معنى التنازع فى الامر الاختلاف الذى يكون معه مخاصمة ومجادلة ومجاذبة كل واحد الى ناحية والمعنى لاضطرب أمركم واختلفت كلمتكم (ولكن الله سلم) يعنى ولكن الله سلمكم من التنازع والمخالفة فيما بينكم وقيل معناه ولكن الله سلمكم من الهزيمة والفشل (انه عليم بذات الصدور) يعنى انه تعالى يعلم ما يحصل فى الصدور من الجراءة والجبن والصبر والجزع وقال ابن عباس معناه انه عليم بما فى صدوركم من الحب لله عز وجل (واذ يريكموهم اذ التقيتم فى أعينكم قليلا) يعنى ان الله سبحانه وتعالى قلل عدد المشركين فى أعين المؤمنين يوم بدر لما قللوا فى أعيننا حتى قلت لرجل الى جنبى تراهم سبعين قال أراهم مائة فاسرنا رجلا منهم فقلنا كم كنتم كنا ألفا (ويقللكم فى أعينهم) يعنى ويقللكم يا معشر المؤمنين فى أعين المشركين قال السدى قال ناس

الثبات والفرار (ولكن الله سلم) عصم وأنعم بالسلامة من الفشل والتنازع والاختلاف (انه عليم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها الجراءة والجبن والصبر والجزع (واذ يريكموهم) الضميران مفعولان اى واذ يبصركم اياهم (اذ التقيتم) وقت اللقاء (فى أعينكم) هو نصب على الحال وانما قللهم فى أعينهم تصديقا لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليعاينوا ما أخبرهم به فيزداد يقينهم ويثبتوا قال ابن مسعود رضى الله عنه لقد قللوا فى أعيننا حتى قلت لرجل الى جنبى أتراهم سبعين قال أراهم مائة وكانوا ألفا (ويقللكم فى أعينهم) حتى قال قائل منهم انما هم اكلة جزور قيل قد قللهم فى أعينهم قبل اللقاء ثم كثرهم فيها بعده ليجترؤا عليهم قلة منهم ثم تفجأهم الكثرة فيهبوا ويهابوا ويجوز أن يبصروا الكثير قليلا بان يستر الله بعضهم بساتر او يحدث فى عيونهم ما يستقلون به الكثير كما احدث فى أعين الحول ما يرون به الواحد اثنين قيل لبعضهم ان الاحول يرى الواحد اثنين وكان بين يديه ديك واحد فقال انى لا أرى هذين الديكين أربعة

اذا لقيتم فئة) اذا حاربتم جماعة من الكفار وتركّ وصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء اسم غالب للقتال (فاثبتوا) لقتالهم ولا تفروا (واذكروا الله كثيرا) فى مواطن الحرب مستظهرين بذكره مستنصرين به داعين له على عدوكم اللهم اخذلهم اللهم اقطع دابرهم (لعلكم تفلحون) تظفرون بمرادكم من النصرة والمثوبة وفيه اشعار بان على العبد ان لا يفتر عن ذكر ربه اشغل ما يكون قلبا واكثر ما يكون هما وان تكون نفسه مجتمعة لذلك وان كانت متوزعة عن غيره (وأطيعوا الله ورسوله) فى الامر بالجهاد والثبات مع العدو وغيرهما (ولا تنازعوا فتفشلوا) فتجبنوا وهو منصوب باضمار أن ويدل عليه (وتذهب ريحكم) اى دولتكم يقال هبت رياح فلان اذا دالت له الدولة ونفذ أمره شبهت فى نفوذ أمرها وتمشيته بالريح وهبوبها وقيل لم يكن نصر قط الا بريح يبعثها الله وفى الحديث نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور (واصبروا) فى القتال مع العدو وغيره (ان الله مع الصابرين) اى معينهم وحافظهم

من المشركين ان العير قد انصرفت فارجعوا فقال أبو جهل الآن اذ برز لكم محمد وأصحابه فلا ترجعوا نستأصلهم انما محمد وأصحابه أكلة جزور يعنى لقلتهم فى عينيه ثم قال فلا تقتلوهم وارتبطوهم فى الحبال يقوله من القدرة التى فى نفسه والحكمة فى تقليل المشركين فى أعين المؤمنين تصديق رؤيا النبى صلى الله عليه وسلم ولتقوى بذلك قلوب المؤمنين وتزداد جراءتهم عليهم ولا يجبنوا عند قتالهم والحكمة فى تقليل المؤمنين فى أعين المشركين لئلا يهربوا واذا استقللوا عدد المسلمين لم يبالغوا فى الاستعداد والتأهب لقتالهم فيكون ذلك سببا لظهور المؤمنين عليهم فان قلت كيف يمكن تقليل الكثير وتكثير القليل قلت ممكن فى القدرة الالهية فان الله سبحانه وتعالى على ما يشاء قدير ويكون ذلك معجزة للنبى صلى الله عليه وسلم والمعجزة من خوارق العادات فلا ينكر ذلك (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) يعنى أمرا كائنا من اعلاء الاسلام ونصر اهله واذلال كلمة الشرك وخذلان اهله فان قلت قد قال فى الآية المتقدمة ولكن ليقضى الله أمرا كان مفعولا وقال فى هذه الآية ليقضى الله أمرا كان مفعولا فما معنى هذا التكرار المقصود من ذكره فى الآية المتقدمة ليحصل استيلاء المؤمنين على المشركين على وجه القهر والغلبة ليكون ذلك معجزة دالة على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقصود من ذكره فى هذه الآية تعالى قلل عدد الفريقين فى أعين بعضهم بعضا للحكمة التى قضاها فلذلك قال ليقضى الله أمرا كان مفعولا (والى الله ترجع الامور) يعنى فى الآخرة فيجازى كل عامل على قدر عمله فالمحسن بالاحسان والمسىء باساءته او يغفر قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة) يعنى جماعة كافرة (فاثبتوا) لقتالهم وهو ان يوطنوا أنفسهم على لقاء العدو وقتاله ولا يحدثوها بالتولى (واذكروا الله كثيرا) كونوا اذاكرين الله عند لقاء عدوكم ذكرا كثيرا بقلوبكم وألسنتكم امر الله عباده المؤمنين واولياءه الصالحين بان يذكروه فى أشد الاحوال وذلك عند لقاء العدو وقتاله وفيه تنبيه على ان الانسان لا يجوز ان يخلو ولسانه عن ذكر الله وقيل المراد من هذا الذكر هو الدعاء بالنصر على العدو وذلك لا يحصل الا بعد ان يذكر الله تعالى فامر الله سبحانه وتعالى عباده ان يسألوه النصر على العدو عند اللقاء ثم قال تعالى (لعلكم تفلحون) وكونوا على رجاء الفلاح والنصر والظفر فان قلت ظاهر الآية يوجب الثبات على كل حال وذلك انها ناسخة لآية التحرف والتحيز قلت المراد من الثبات هو الثبات عند المحاربة والمقاتلة فى الجملة التحرف والتحيز لا تقدح فى حصول هذا الثبات فى المحاربة بل ربما كان الثبات لا يحصل الا بالتحرف والتحيز ثم قال تعالى مؤكدا لذلك (واطيعوا الله ورسوله) يعنى فى امر الجهاد والثبات عند العدو (ولا تنازعوا فتفشلوا) يعنى ولا تختلفوا فان التنازع والاختلاف يوجب الفشل والضعف وقوله تعالى (وتذهب ريحكم) يعنى قوتكم وقال مجاهد نصرتكم قال وذهبت ريح أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حين نازعوه يوم أحد وقال السدى جراءتكم وجدكم وقال مقاتل حدتكم وقال الاخفش عبيدة دولتكم والريح هنا كناية عن نفاذ الامر وجريانه على المراد تقول العرب هبت ريح فلان اذا جرى امره على ما يريد وقال قتادة وابن زيد هى ريح النصر ولم يكن نصر قط الا بريح يبعثها الله تعالى تقاتل وجوه العدو ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور وعن النعمان مقرن قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا لم يقاتل من اول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر أخرجه ابو داود وقوله سبحانه وتعالى (واصبروا) يعنى عند لقاء العدو ولا تنهزموا عنهم (ان الله مع الصابرين) يعنى بالنصر والمعونة (ق) عن عبد الله بن ابى اوفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعض ايامه التى لقى فيها العدو انتظر حتى اذا مالت الشمس قام فيهم فقال ايها الناس لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف

لا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس) هم أهل مكة حين نفروا لحماية العير فأتاهم رسول أبي سفيان ان ارجعوا سلمت عيركم فأبى أبو جهل وقال حتى نقدم بدرا ونشرب بها الخمور وتنحر الجزور وتعزف علينا القيان ونطعم بها العرب

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم منزل الكتاب ومجرى السحاب وهازم الاحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتمنوا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا قوله عز وجل (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا) يعني فخرا واشرا وقيل البطر الطغيان في النعمة وذلك ان النعم اذا كثرت من الله تعالى على العبد فان صرفها في المفاخرة على الاقران وكاثر بها أبناء الزمان وأنفقها في غير طاعة الرحمن فذلك هو البطر في النعمة وان صرفها في طاعة الله وابتغاء مرضاته فذلك شكرها وهذا معنى قول الزجاج البطر الطغيان في النعمة وترك شكرها (ورئاء الناس) الرياء اظهار الجميل ليراه الناس مع ابطان القبيح والفرق بين الرياء والنفاق ان النفاق اظهار الايمان مع ابطان الكفر والرياء اظهار الطاعة مع ابطان المعصية (ويصدون عن سبيل الله) يعني ويمنعون الناس عن الدخول في دين الله نزلت هذه الآية في كفار قريش حين خرجوا الى بدر ولهم فخر وبغي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تجادل وتكذب رسولك اللهم فنصرك التي وعدتني به قال ابن عباس ان أبا سفيان لما رأى انه قد احرز عيره ارسل الى قريش انكم انما خرجتم لتمنعوا عيركم ورجالكم واموالكم فقد نجاها الله فارجعوا فقال ابو جهل والله لا نرجع حتى نرد بدرا وكان في كل عام يوم من مواسم العرب يجتمع لهم بها سوق في كل عام قال فنقيم عليها ثلاثا ونحر الجزور ونطعم الطعام ونشرب الخمور وتعزف علينا القيان وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا ابدا فامضوا زادا لغيره قال فلما وافوا اسقوا كؤوس الحمام عوضا عن الخمر وناحت عليهم النوائح مكان القيان فنهى الله عباده المؤمنين ان يكونوا امثالهم والمعنى لا يكونن امركم ايها المؤمنون رياء وسمعة ولا التماس ما عند الناس ولكن اخلصوا لله عز وجل النية وقاتلوا احسبة في نصر دينكم ومواز رة نبيكم صلى الله عليه وسلم ولا تعملوا الا لذلك ولا تطلبوا به وقوله تعالى (والله بما يعملون محيط) فيه وعيد وتهديد يعني انه تعالى عالم بجميع الاشياء لا يخفى عن علمه شئ لانه محيط باعمال العباد كلها فيجازي المحسنين ويعاقب المسيئين قوله سبحانه وتعالى (واذ زين لهم الشيطان أعمالهم) يعني اذكروا أيها المؤمنون نعمة الله عليكم اذ زين الشيطان لعدو الله ابليس للمشركين اعمالهم الخبيثة (وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم) قال بعضهم لما زين له وسوسة ألقاها في قلوبهم من غير ان يتحول في صورة غير صورته وقال جمهور المفسرين تصور لهم في صورة سراقة بن مالك بن جعشم وكان تزيينه ان قريشا لما اجمعت على المسير الى بدر ذكرت ما بينها وبين بني بكر بن الحرث من الحروب فكاد ذلك أن يثنيهم فتبدى لهم ابليس في صورة سراقة بن مالك بن جعشم المدلجي وكان من أشراف بني كنانة فقال أنا جار لكم من أن يأتيكم من كنانة شئ تكرهونه فخرجوا سراعا وقال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه راية في صورة رجل من رجال بني مدلج سراقة بن مالك بن جعشم فقال للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم فلما اصطف الناس أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة من التراب فرمى بها في وجوه المشركين وهم مدبرين واقبل جبريل عليه السلام الى ابليس لعنه الله فلما رآه وكانت يده في يد رجل من المشركين نكص على عقبيه وولى مدبرا وشيعته فقال الرجل يا سراقة أتزعم انك جار لنا فقال انى أرى ما لا ترون انى أخاف الله والله شديد العقاب وذلك حين رأى الملائكة وقوله انى جار لكم يعني مجير لكم من كنانة (فلما تراءت الفئتان) اى التقى الجمعان رأى ابليس الملائكة قد نزلوا من السماء فعلم عدو الله ابليس انه لا طاقة له بهم (نكص على عقبيه وقال انى برئ منكم) يعني رجع القهقرى وولى مدبرا هاربا على قفاه

فذلك بطرهم ورياؤهم الناس باطعامهم فوافوها فسقوا كؤس المنايا مكان الخمر وناحت عليهم النوائح مكان القيان فنهاهم ان يكونوا مثلهم بطرين طربين مرائين باعمالهم وان يكونوا من أهل التقوى والكآبة والحزن من خشية الله مخلصين اعمالهم لله والبطران تشغله كثرة النعمة عن شكرها (ويصدون عن سبيل الله) دين الله (والله بما يعملون محيط) عالم وهو وعيد (واذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس) واذكر اذ زين لهم الشيطان أعمالهم التي عملوها في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووسوس اليهم انهم لا يغلبون وغالب مبني نحو لا رجل ولكم في موضع رفع خبر لا تقديره لا غالب كائن لكم (وانى جار لكم) اى مجير لكم اوهمهم ان طاعة الشيطان مما يجيرهم (فلما تراءت الفئتان) فلما تلاقى الفريقان (نكص) الشيطان هاربا (على عقبيه) اى رجع القهقرى (وقال انى برئ منكم) اى رجعت عما ضمنت لكم من الامان روى ان ابليس تمثل لهم في صورة سراقة بن مالك بن جعشم في جند من الشياطين معه راية فلما رأى الملائكة تنزل نكص فقال له الحرث بن هشام اتخذلنا في هذه الحالة فقال

(انى أرى مالاترون) اى الملائكة وانهزموا فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقة فبلغ ذلك سراقة فقال والله ماشعرت حتى بلغتنى هزيمتكم فلما أسلموا علموا انه الشيطان (انى أخاف الله) اى عقوبته (والله شديد العقاب) اذكروا (اذ يقول المنافقون) بالمدينة (والذين فى قلوبهم مرض) هو من صفة المنافقين او أريد والذين هم على حرف ليسوا بثابتى الاقدام فى الاسلام (غر هؤلاء دينهم) يعنون ان المسلمين اغتروا بدينهم فخرجوا وهم ثلثمائة وبضعة عشر الى زهاء ألف ثم قال جوابا لهم (ومن يتوكل على الله) يكل اليه أمره (فان الله عزيز) غالب يسلط القليل الضعيف على الكثير القوى (حكيم) لا يسوى بين وليه وعدوه (ولو ترى) ولو عاينت وشاهدت لان لو ترد المضارع الى معنى الماضى كما ترد ان الماضى الى معنى الاستقبال (اذ) نصب على الظرف (يتوفى الذين كفروا) بقبض أرواحهم (الملائكة) فاعل (يضربون) حال منهم (وجوههم) اذا أقبلوا (وأدبارهم) ظهورهم واستاههم اذا أدبروا أو وجوههم عند الاقدام وأدبارهم عند الانهزام وقيل فى يتوفى ضمير الله تعالى والملائكة مرفوعة بالابتداء ويضربون خبر والاول الوجه لان الكفار لا يستحقون ان يكون الله متوفيهم بلا واسطة دليله قراءة ابن عامر تتوفى بالتاء

وقال الكلبى لما التقى الجمعان كان ابليس فى صف المشركين على صورة سراقة بن مالك بن جعشم آخذ بيد الحرث بن هشام فنكص عدو الله ابليس على عقبيه فقال له الحرث افرارا من غير قتال و يمسكه فدفع فى صدره وانطلق فانهزم الناس فلما قدموا مكة قالوا هزم الناس سراقة فبلغ ذلك سر فقال بلغنى انكم تقولون انى هزمت الناس فوالله ماشعرت بمسيركم حتى بلغتنى هزيمتكم فقالوا أما فى يوم كذا وكذا فحلف لهم فلما أسلموا علموا أن ذلك كان شيطانا قال الحسن فى قوله (انى أرى مالا تر قال رأى ابليس جبريل عليه السلام معتجرا ببرد يمشى بين يدى النبى صلى الله عليه وسلم وفى يده ا يقود الفرس مار كب وقال قتادة قال ابليس انى أرى مالا ترون وصدق وقال انى أخاف الله وكذ مخافة الله ولكن علم انه لا قوة له ولا منعة فأوردهم وأسلمهم وتلك عادة عدو الله ابليس لمن أطا التقى الحق والباطل اسلمهم وتبرأ منهم وقيل انه خاف أن يهلك فيمن هلك وقيل خاف أن يأخذه جب فيعرف حاله فلا يطيعوه وقيل معناه (انى أخاف الله) اعلم صدق وعده لاوليائه لانه كان على ثقة من ربه وقيل لما رأى الملائكة قد نزلت من السماء خاف ان تكون القيامة (والله شديد العقاب) معناه انى أخاف الله لانه شديد العقاب فعلى هذا يكون من تمام قول ابليس وقيل تم كلامه عند انى أخاف الله وقوله تعالى والله شديد العقاب ابتداء كلام يقول الله سبحانه وتعالى والله شديد الن لمن خالف الله وكفر به عن طلحة بن عبيد الله ابن كرز أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما الشيطان يوما هو فيه اصغر ولا أدحر ولا أحقر ولا أغيظ منه فى يوم عرفة وماذاك الا لما يرى من الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام الا ما رأى يوم بدر فانه قد رأى جبريل يزع الملائكة أخرجه فى الموطا (قوله ولا أدحر) هو بالدال والحاء المهملتين من الدحور وهو الابعاد والطرد مع الاهانة و يزع الملائكة اى يكفهم ويحبسهم لئلا يتقدم بعضهم على بعض والوازع هو الذى يتقدم و يتا الصف ليصلحه فان قلت كيف يقدر ابليس على ان يتصور بصورة البشر واذا تشكل بصورة فكيف يسمى شيطانا قلت ان الله عز وجل اعطاه قوة وأقدره على ذلك كما أعطى الملائكة قوة وأقد على ان يتشكلوا بصورة البشر لكن النفس الباطنة لم تتغير فلم يلزم من تغير الصورة تغير الحقيقة عز وجل (اذ يقول المنافقون) يعنى من أهل المدينة (والذين فى قلوبهم مرض) اى شك وار وهم قوم من اهل مكة تكلموا بالاسلام ولم يقوا الاسلام فى قلوبهم ولم يتمكن فلما خرج كفار قر الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا معهم الى بدر فلما نظروا الى قلة المسلمين ارتابوا وار وقالوا (غر هؤلاء دينهم) يعنى ان هؤلاء نفر قليلون يقاتلون أضعافهم فقد غرهم دينهم الاسلام ذلك وحملهم على قتل أنفسهم رجاء الثواب فى الآخرة فقتلوا جميعا يوم بدر وقال مجاهد ان فئة من قر وهم قيس بن الوليد بن المغيرة وأبو قيس بن الفاكه بن المغيرة والحرث بن زمعة بن الاسود بن المط وعلى بن أمية بن خلف والعاص بن منبه بن الحجاج خرجوا مع قريش من مكة وهم على الارتياب فل ارتيابهم فلما رأوا قلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا غر هؤلاء دينهم ثم قال تعالى (و يتوكل على الله) يعنى ومن يسلم امره الى الله ويثق بفضله و يعول على احسانه (فان الله) حا وناصره لانه (عزيز) لا يغلبه شئ (حكيم) فيما قضى وحكم فيوصل الثواب الى أوليائه والع الى أعدائه قوله عز وجل (ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) يعنى ولو عاينت يا محمد وشاه اذ تقبض الملائكة أرواح الذين كفروا عند الموت لرأيت امرا عظيما ومنظرا فظيعا وعذابا شد ينالهم فى ذلك الوقت (يضربون وجوههم وأدبارهم) اختلفوا فى وقت هذا الضرب فقيل هو الموت تضرب الملائكة وجوه الكفار وادبارهم بسياط من نار وقيل ان الذين قتلوا يوم بدر

المشركين

(وذوقوا) و يقولون لهم ذوقوا معطوف على يضربون (عذاب الحريق) اى مقدمة عذاب النار او ذوقوا عذاب الآخرة بشارة لهم به او يقال لهم يوم القيامة ذوقوا و جواب لو محذوف اى لرأيت أمرا فظيعا (ذلك بما قدمت أيديكم) اى كسبت وهو رد على الجبرية وهو من كلام الله تعالى او من كلام الملائكة وذلك رفع بالابتداء و بما قدمت خبره (وان الله) عطف عليه اى ذلك العذاب بسبب كفركم ومعاصيكم و بان الله (ليس بظلام للعبيد) لان تعذيب الكفار من العدل ٢٠٩ وقيل ظلام للتكثير لاجل العبيد او لنفى انواع الظلم الكائن فى (كدأب آل فرعون) فى محل الرفع اى دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون ودأبهم عادتهم وعملهم الذى دأبوا فيه اى داوموا عليه (والذين من قبلهم) من قبل قريش اومن قبل آل فرعون (كفروا) تفسير لدأب آل فرعون (بآيات الله فاخذهم الله بذنوبهم ان الله قوى شديد العقاب) والمعنى جروا على عادتهم فى التكذيب فاجرى عليهم مثل ما فعل بهم فى التعذيب (ذلك) العذاب او الانتقام (بان الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) بسبب ان الله لم يصح فى حكمته ان يغير نعمته عند قوم حتى يغيروا ما بهم من الحال نعم لم يكن لآل فرعون ومشركى مكة حال مرضية فيغيروها الى حال مسخوطة لكن لما تغيرت الحال المرضية الى المسخوطة تغيرت الحال المسخوطة

المشركين كانت الملائكة تضرب وجوههم وأدبارهم وقال ابن عباس كان المشركون اذا أقبلوا بوجوههم الى المسلمين ضربت الملائكة وجوههم بالسيوف واذا ولوا ادبارهم ضربت الملائكة ادبارهم وقال ابن جريج يريد ما أقبل من اجسادهم وأدبر يعنى يضربون جميع اجسادهم (وذوقوا عذاب الحريق) يعنى وتقول لهم الملائكة عند القتل ذوقوا عذاب الحريق قيل كان مع الملائكة مقامع من حديد محمية بالنار يضربون بها الكفار فتلتهب النار فى جراحاتهم وقال ابن عباس تقول لهم الملائكة ذلك بعد الموت وقال الحسن هذا يوم القيامة تقول لهم الزبانية ذوقوا عذاب الحريق (ذلك) يعنى الذى نزل بكم من القتل والضرب والحريق (بما قدمت أيديكم) يعنى انما حصل لكم ذلك بسبب ما كسبت ايديكم من الكفر والمعاصى فان قلت اليد ليست محلا للكفر وانما محله القلب لان الكفر اعتقاد والاعتقاد محله القلب وظاهر الآية يقتضى ان فاعل هذا الكفر هى اليد وذلك ممتنع قلت اليد هنا عبارة عن القدرة لان اليد آلة العمل والقدرة هى المؤثرة فى العمل فاليد كناية عن القدرة وقوله تعالى (وأن الله ليس بظلام للعبيد) يعنى انه سبحانه وتعالى لا يعذب احدا من خلقه الا بجرم اجترمه لانه لا يظلم احدا من خلقه وانما نفى الظلم عن نفسه مع انه يعذب الكافر على كفره والعاصى على عصيانه لانه يتصرف فى ملكه كيف يشاء ومن كان كذلك استحال نسبة الظلم اليه فلا يتوهم متوهم انه سبحانه وتعالى مع خلقه كفر الكافر وتعذيبه عليه ظالم فلهذا قال الله سبحانه وتعالى وان الله ليس بظلام للعبيد لانهم فى ملكه وتحت قدرته فهو يتصرف فيهم كيف يشاء قوله تعالى (كدأب آل فرعون) يعنى ان عادة هؤلاء الكفار فى كفرهم كعادة آل فرعون فى كفرهم فجوزى هؤلاء بالقتل والاسر يوم بدر كما جوزى آل فرعون بالاغراق وأصل الدأب فى اللغة ادامة العمل يقال فلان يدأب فى كذا وكذا يداوم عليه ويتعب نفسه فيه ثم سميت العادة دأبا لان الانسان يداوم على عادته و يواظب عليها قال ابن عباس معناه ان آل فرعون أيقنوا ان موسى عليه السلام نبى من الله تعالى فكذبوه فكذلك هؤلاء لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم بالصدق كذبوه فانزل الله بهم عقوبته كما انزل بآل فرعون (والذين من قبلهم) يعنى من قبل آل فرعون (كفروا بآيات الله) يعنى ان عادة الامم السالفة هو كفرهم بآيات الله (فاخذهم الله بذنوبهم) يعنى بسبب كفرهم وذنوبهم (ان الله قوى) يعنى فى اخذه وانتقامه ممن كفر به وكذب رسله (شديد العقاب) يعنى لمن كفر به وكذب رسله (ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) يعنى ان الله سبحانه وتعالى انعم على اهل مكة بان أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وبعث اليهم محمدا صلى الله عليه وسلم فقابلوا هذه النعمة بان تركوا شكرها وكذبوا رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم وغيروا ما بانفسهم فسلبهم الله سبحانه وتعالى النعمة وأخذهم بالعقاب قال السدى نعمة الله هو محمد صلى الله عليه وسلم انعم به على قريش فكفروا به وكذبوه فنقله الله تعالى الى الانصار (وان الله سميع) يعنى لاقوال خلقه لا يخفى عليه شئ من كلامهم (عليم) يعنى بما فى صدورهم من خير وشر فيجازى كل واحد على عمله (كدأب آل فرعون) يعنى ان هؤلاء الكفار الذين قتلوا يوم بدر غيروا نعمة الله عليهم كصنيع

الى اسخط منها واولئك كانوا قبل بعثة الرسول اليهم كفرة عبدة اصنام فلما بعث اليهم بالآيات فكذبوه وسعوا فى اراقة دمه غيروا حالهم الى اسوأ مما كانت فغير الله ما انعم به عليهم من الامهال وعاجلهم بالعذاب (وان الله سميع) لما يقول مكذبو الرسل (عليم) بما يفعلون (كدأب آل فرعون) تكرير للتأكيد اولان فى الاولى الاخذ بالذنوب بالايمان ذلك وهنا بين ان ذلك هو الاهلاك والاستئصال

(والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم) وفي قوله بآيات ربهم زيادة دلالة على كفران النعم وجحود الحق (فاهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون) بماء البحر (وكل) وكلهم من غرقى القبط وقتلى قريش (كانوا ظالمين) انفسهم بالكفر والمعاصي (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون) اي اصروا على الكفر فلا يتوقع منهم الايمان (الذين عاهدت منهم) بدل من الذين كفروا اي الذين عاهدتهم من الذين كفروا وجعلهم شر الدواب لان شر الناس الكفار وشر الكفار المصرون وشر المصرين الناكثون للعهود (ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) في كل معاهدة (وهم لا يتقون) لا يخافون عاقبة الغدر ولا يبالون بما فيه من العار والنار (فاما تثقفنهم في الحرب) فاما تصادفنهم وتظفرن بهم (فشرد بهم من خلفهم) ففرق عن محاربتك ومناصبتك بقتلهم شر قتلة والنكاية فيهم من وراءهم من الكفرة حتى لا يجسر عليك بعدهم احد اعتبارا بهم واتعاظا بحالهم وقال الزجاج افعل بهم ما تفرق به جمعهم وتطرد به من عداهم (لعلهم يذكرون) لعل المشردين من ورائهم يتعظون (واما تخافن من قوم) معاهدين (خيانة) نكثا بامارات تلوح لك (فانبذ اليهم) فاطرح اليهم العهد (على سواء) على استواء منك ومنهم في العلم بنقض العهد وهو حال من النابذ والمنبوذ اليهم اي حاصلين على استواء في العلم (ان الله لا يحب الخائنين) الناقضين للعهد

آل فرعون (والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فاهلكناهم بذنوبهم) يعني أهلكنا بعضهم بالغرق وبعضهم بالخسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالريح وبعضهم بالمسخ فكذلك اهلكنا كفار قريش بالسيف (وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين) يعني الاولين والآخرين فان قلت ما الفائدة في تكرير هذه الآية مرة ثانية قلت فيها فوائد منها ان الكلام الثاني يجري مجرى التفصيل للكلام الاول لان الآية الاولى فيها ذكر أخذهم وفي الآية الثانية ذكر اغراقهم فهذه تفسير للاولى الفائدة الثانية ذكر في الآية الاولى انهم كفروا بآيات الله وفي الآية الثانية انهم كذبوا بآيات ربهم ففي الآية الاولى اشارة الى انهم انكروا آيات الله وجحدوها وفي الآية الثانية اشارة الى انهم كذبوا بها مع جحودهم وكفرهم بها الفائدة الثالثة ان تكرير هذه القصة للتأكيد وفي قوله كذبوا بآيات ربهم زيادة دلالة على كفران النعم وجحود الحق وفي ذكر الاغراق بيان للاخذ بالذنوب قوله تعالى (ان شر الدواب عند الله) يعني في علمه وحكمه (الذين كفروا فهم لا يؤمنون) والمعنى ان شر الدواب من الانس الكفار المصرون على الكفر نزلت في يهود بني قريظة رهط كعب بن الاشرف (الذين عاهدت منهم) قيل من صلة الذين عاهدتهم وقيل هي للتبعيض لان المعاهدة مع بعض القوم وهم الرؤساء والاشراف (ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) قال المفسرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاهد يهود بني قريظة لا يحاربوه ولا يعاونوا عليه فنقضوا العهد وأعانوا مشركي مكة بالسلاح على قتال رسول الله صلى الله وسلم واصحابه ثم قالوا نسينا وأخطأنا فعاهدهم الثانية فنقضوا العهد أيضا وما زالوا الكفار على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فوافقهم على مخالفة رسول الله صلى الله وسلم (وهم لا يتقون) يعني انهم لا يخافون الله في نقض العهد لان عادة من يرجع الى دين وعقل وحياء يتقي نقض العهد حتى يسكن الناس الى قوله ويثقون بكلامه فبين الله عز وجل ان من جمع بين الكفر ونقض العهد فهو من شر الدواب (فاما تثقفنهم في الحرب) يعني فاما تجدن هؤلاء الذين نقضوا وتظفرن بهم في الحرب (فشرد بهم من خلفهم) قال ابن عباس معناه فنكل بهم من وراءهم وقال ابن جبير أنذر بهم من خلفهم واصل التشريد في اللغة التفريق مع اضطراب ومعنى الآية انك اذا ظفرت بهؤلاء الكفار الذين نقضوا العهد ففعل بهم فعلا من القتل والتنكيل تفرق به جمع كل ناقض حتى يخافك من وراءهم من اهل مكة واليمن (لعلهم يذكرون) يعني لعل ذلك النكال يمنعهم من نقض العهد (واما تخافن) يعني واما تعلمن يا محمد (من قوم) يعني معاهدين (خيانة) يعني نقضا للعهد بما لك منهم من آثار الغدر كما ظهر من بني قريظة والنضير (فانبذ) اي فاطرح (اليهم) يعني عهدهم واليهم (على سواء) يعني على طريق ظاهر مستو يعني اعلمهم قبل حربك اياهم انك قد فسخت العهد بينك وبينهم حتى تكون انت وهم في العلم بنقض العهد سواء فلا يتوهمون انك نقضت العهد ولا بنيت الحرب معهم (ان الله لا يحب الخائنين) يعني في نقض العهد عن سليم بن عامر عن رجل من حمير كان بين معاوية وبين الروم عهد وكان يسير نحو بلادهم ليقرب حتى اذا انقضى العهد غزاهم فجاء رجل على فرس او برذون وهو يقول الله اكبر الله أكبر وفاء لا غدرا فاذا هو عمرو بن عنبسة فارسل معاوية فسأله فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم عهد فلا يشد عقدة ولا يحلها حتى ينقضي امدها او ينبذ اليهم على سواء فرجع معاوية اخرجه ابو داود وأخرجه الترمذي عن سليم بن عامر نفسه بلا زيادة رجل من حمير وعنده الله اكبر مرة واحدة وفيه جاء على دابة او فرس وفي حكم الآية فقال اهل العلم اذا ظهرت آثار نقض العهد ممن هادنهم الامام من المشركين بامر ظاهر مستفيض

ى الامام عن نبذ العهد واعلامهم بالحرب وان ظهرت الخيانة بامارات تلوح وتتضح له من غير أمر
يض فحينئذ يجب على الامام أن ينبذ اليهم العهد ويعلمهم بالحرب وذلك لان قريظة كانوا قد
وا النبى صلى الله عليه وسلم ثم أجابوا اباسفيان ومن معه من المشركين الى مظاهرتهم على رسول الله
الله عليه وسلم فخصل لرسول الله صلى الله عليه وسلم خوف الغدر به وباصحابه فههنا يجب على الامام
ذ اليهم على سواء ويعلمهم بالحرب وأما اذا ظهر نقض العهد ظهورا مقطوعا به فلا حاجة للامام الى نبذ
بل يفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم باهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم فى ذمة
ل الله صلى الله عليه وسلم فلم يرعهم الا وجيش رسول الله صلى الله عليه وسلم بمر الظهران وذلك على
م فراسخ من مكة وقوله تعالى (ولا تحسبن) قرئ بالتاء على الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى
حسبن يا محمد (الذين كفروا سبقوا) يعنى فاتوا وانهزموا يوم بدر وقرئ بالياء على الغيبة ومعناه ولا
ن الذين كفروا سبقوا يعنى خلصوا من القتل والاسر يوم بدر (انهم لا يعجزون) يعنى انهم بهذا
ى لا يعجزون الله من الانتقام منهم اما فى الدنيا بالقتل واما فى الآخرة بعذاب النار وفيه تسلية للنبى
الله عليه وسلم فيمن فاته من المشركين ولم ينتقم منهم فاعلمه الله انهم لا يعجزونه * قوله عز وجل
عدوالهم ما استطعتم من قوة) الاعداد اتخاذ الشئ لوقت الحاجة اليه وفى المراد بالقوة أقوال * أحدها
جميع انواع الاسلحة والآلات التى تكون لكم قوة فى الحرب على قتال عدوكم * الثانى انها الحصون
قل * الثالث الرمى وقد جاءت مفسرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فيما رواه عقبة بن عامر قال سمعت
ل الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا ان القوة الرمى ثلاثا
جه مسلم (خ) عن ابى اسيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين صففنا لقريش اذا
وكم يعنى غشوكم وفى رواية أكثروكم فارموهم واستبقوا نبلكم وفى رواية اذا كثبوكم فعليكم بالنبل
عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيفتح عليكم الروم ويكفيكم الله فلا
احدكم ان يلهو باسهمه (م) عن فقيم اللخمى قال قلت لعقبة بن عامر تختلف بين هذين الغرضين
شيخ كبير يشق عليك فقال عقبة لولا كلام سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أعانه قال قلت
ذلك قال سمعته يقول من تعلم الرمى ثم تركه فليس منا او قد عصى عن ابى نجيح السلمى قال سمعت
ول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بلغ بسهم فهو له درجة فى الجنة فبلغت يومئذ عشرة اسهم قال
معت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى بسهم فى سبيل الله فهو عدل محرر اخرجه النسائى
ترمذى بمعناه وعنده قال عدل رقبة محررة واخرجه ابوداود ايضا عن عقبة بن عامر بمعناه قال سمعت
ول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل ليدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه يحتسب
عله الخير والرامى به والممد به وفى رواية ومنبله فارموا واركبوا وان ترموا أحب الى من ان تركبوا
هو باطل ليس من اللهو محمود الا ثلاثة تأديب الرجل فرسه وملاعبته اهله ورميه بقوسه اى نبله
من من الحق ومن ترك الرمى بعد ما علمه رغبة عنه فانها نعمة تركها او كفرها اخرجه ابوداود واخرجه
مذى مختصرا الى نبله (خ) عن سلمة بن الاكوع قال مر النبى صلى الله عليه وسلم على نفر من اسلم
ضلون بالقوس فقال النبى صلى الله عليه وسلم ارموا بنى اسمعيل فان اباكم كان راميا ارموا وأنا مع بنى
لان فامسك احد الفريقين بايديهم فقال النبى صلى الله عليه وسلم مالكم لا ترمون فقالوا كيف نرمى
ت معهم فقال النبى صلى الله عليه وسلم ارموا وأنا معكم كلكم * القول الرابع ان المراد بالقوة جميع
يقوى به فى الحرب على العدو فكل ما هو آلة يستعان بها فى الجهاد فهو من جملة القوة المأمور
ستعدادها وقوله صلى الله عليه وسلم ألا ان القوة الرمى لا ينفى كون غير الرمى من القوة فهو كقوله صلى الله

قالها ثلاثا على المنبر وقيل هى الحصون

(ولا يحسبن) بالياء وفتح السين شامى وحمزة ويزيد وحفص وبالتاء وفتح السين أبو بكر وبالتاء وكسر السين غيرهم (الذين كفروا سبقوا) فاتوا وافلتوا من ان يظفر بهم (انهم لا يعجزون) انهم لا يفوتون ولا يجدون طالبهم عاجزا عن ادراكهم انهم شامى اى لانهم وكل واحدة من المكسورة والمفتوحة تعليل غير ان المكسورة على طريقة الاستئناف والمفتوحة تعليل صريح فمن قرأ بالتاء فالذين كفروا مفعول اول والثانى سبقوا ومن قرأ بالياء فالذين كفروا فاعل وسبقوا مفعول تقديره ان سبقوا فحذف ان وان مخففة من الثقيلة اى انهم سبقوا فسد مسد المفعولين او يكون الفاعل مضمرا اى ولا يحسبن محمد الكافرين سابقين ومن ادعى تفرد حمزة بالقراءة فقيه نظر لما بيناه من عدم تفرده بها وعن الزهرى انها نزلت فمن أفلت من قبل المشركين (وأعدوا) أيها المؤمنون (لهم) لنا قضى العهد او لجميع الكفار (ما استطعتم من قوة) من كل ما يتقوى به فى الحرب من عددها وفى الحديث الا ان القوة الرمى

عليه وسلم الحج عرفة وقوله الندم توبة فهذا لاينفى اعتبار غيره بل يدل على ان هذا المذكور من
المقصود وأجله فكذا ههنا يحمل معنى الآية على الاستعداد للقتال فى الحرب وجهاد العدو بحسب
مايمكن من الآلات كالرمى بالنبل والنشاب والسيف والدرع وتعليم الفروسية كل ذلك مأمور به
انه من فروض الكفايات وقوله تعالى (ومن رباط الخيل) يعنى اقتناءها وربطها للغزو فى سبيل
الله والربط شد الفرس وغيره بالمكان للحفظ وسمى المكان الذى يخص باقامة حفظه فيه رباطا والمراد
اقامة المسلمين بالثغور للحراسة فيها وربط الخيل للجهاد من اعظم ما يستعان به روى ان رجلا قال لابن
سيرين ان فلانا اوصى بثلث ماله للحصون فقال ابن سيرين يشترى به الخيل ويربطها فى سبيل الله
عكرمة القوة الحصون ومن رباط الخيل يعنى الاناث ووجه هذا ان العرب تربط الاناث من الخيل
بالافنية للنسل وروى ان خالد بن الوليد كان لا يركب فى القتال الا الاناث لقلة صهلها وعن ابن عمر
قال كانت الصحابة يستحبون ذكور الخيل عند الصفوف واناث الخيل عند الشنات والغارات رواه
ربط الفحول اولى من الاناث لانها اقوى على الكر والفر والعدو فكانت المحاربة عليها اولى من
وقيل ان لفظ الخيل عام فيتناول الفحول والاناث فاى ذلك ربط بنية الغزاة كان فى سبيل الله (ق)
عروة بن الجعد البارقى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود فى نواصيها الخير الى يوم القيامة
الاجر والغنيمة (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل فى نواصيها الخير الى يوم القيامة
(خ) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احتبس فرسا فى سبيل الله ايمانا بالله وتصديقا
بوعده فان شبعه وريه وروثه وبوله فى ميزانه يوم القيامة يعنى حسنات (ق) عن ابى هريرة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل ثلاثة هى لرجل اجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذى هى له اجر
فرجل ربطها فى سبيل الله زاد فى رواية لاهل الاسلام فاطال لها فى مرج او روضة فما أصابت فى طيلها
ذلك من المرج او الروضة كان له حسنات ولو انها قطعت طيلها فاستنت شرفا او شرفين كانت له آثارها
وارواثها حسنات ولو انها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد ان يسقيها كان ذلك له حسنات فهى لذلك
الرجل أجر ورجل ربطها تغنيا وتعففا ولم ينس حق الله فى رقابها ولا ظهورها فهى لذلك الرجل ستر
ورجل ربطها فخرا ورياء ونواء لاهل الاسلام فهى على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الحمر فقال ما انزل على فيها شئ الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل
مثقال ذرة شرا يره الطيل الحبل الذى يشد به الفرس وقت الرعى والاستنان الجرى والشرف الشوط الذى
تجرى فيه الفرس وقوله تغنيا يعنى استغناء بها عن الطلب لما فى أيدى الناس أما حق ظهورها فهو ان
يحمل عليها منقطعا الى أهله وأما حق رقابها فقيل أراد به الاحسان اليها وقيل أراد به الحمل عليها
بالرقبة عن الذات وقوله نواء لاهل الاسلام النواء المعاداة يقال ناوأت الرجل مناوأة اذا عاديته وقوله
تعالى (ترهبون به عدو الله وعدوكم) يعنى تخوفون بتلك القوة وبذلك الرباط عدو الله وعدوكم من
الكفار من أهل مكة وغيرهم وقال ابن عباس تحزنون به عدو الله وعدوكم وذلك لان الكفار اذا علموا
المسلمين متاهبون للجهاد مستعدون له مستكملون لجميع الاسلحة وآلات الحرب واعداد الخيل مريدون
للجهاد خافوهم فلا يقصدون دخول دار الاسلام بل يصير ذلك سببا لدخول الكفار فى الاسلام او
الجزية للمسلمين وقوله تعالى (وآخرين من دونهم) يعنى وترهبون آخرين من دونهم اختلف العلماء
فيهم فقال مجاهد هم بنو قريظة وقال السدى هم فارس وقال ابن زيد هم المنافقون لقوله تعالى
(لا تعلمونهم) لانهم معكم يقولون بالسنتهم لا اله الا الله (الله يعلمهم) يعنى انهم منافقون وأورد على هذا
القول ان المنافقين لا يقاتلون لاظهارهم كلمة الاسلام فكيف يخوفون باعداد القوة ورباط الخيل

(ومن رباط الخيل) هو اسم للخيل التى تربط فى سبيل الله اوهو جمع ربيط كفصيل وفصال وخص الخيل من بين ما يتقوى به كقوله جبريل وميكال (ترهبون به) بما استطعتم (عدو الله وعدوكم) اى اهل مكة (وآخرين من دونهم) غيرهم وهم اليهود او المنافقون اواهل فارس او كفرة الجن فى الحديث ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دارا فيها فرس عتيق وروى ان صهيل الخيل يرهب الجن (لا تعلمونهم) لا تعرفونهم باعيانهم (الله يعلمهم

جيب عن هذا الايراد ان المنافقين اذا شاهدوا قوة المسلمين وكثرة آلاتهم وأسلحتهم كان ذلك مما
فهم و يحزنهم فكان فى ذلك ارهابهم وقال الحسن هم كفار الجن وصحح هذا القول الطبرى قال لان
الله تعالى قال لا تعلمونهم ولا شك ان المؤمنين كانوا عالمين بعداوة قريظة وفارس لعلمهم بانهم مشركون
انهم حرب للمؤمنين أما الجن فلا يعلمونهم الله يعلمهم يعنى يعلم أحوالهم وأما كنهم دونكم و يعضد هذا
القول ماروى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال هم الجن وان الشيطان لا يخبل أحدا فى داره فرس عتيق
وكر هذا الحديث ابن الجوزى وغيره من المفسرين بغير اسناد وقال الحسن صهيل الخيل يرهب الجن
قوله سبحانه وتعالى (وما تنفقوا من شئ فى سبيل الله) قيل أراد به نفقة الجهاد والغزو وقيل هو أمر عام
فى كل وجوه الخير والطاعة فيدخل فيه نفقة الجهاد وغيره (يوف اليكم) يعنى أجره فى الآخرة و يعجل
لكم عوضه فى الدنيا (وأنتم لا تظلمون) يعنى وأنتم لا تنقصون من ثواب أعمالكم شيأ قوله تبارك وتعالى
(وان جنحوا للسلم فاجنح لها) لما أمر الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين باعداد القوة وما يرهب العدو أمرهم
بعد ذلك ان يقبلوا منهم الصلح ان مالوا اليه وسألوه فقال تعالى وان جنحوا للسلم يعنى مالوا الى السلم يعنى
المصالحة فاقبلوا منهم الصلح وهو قوله تعالى فاجنح لها اى مل اليها يعنى الى المصالحة روى عن الحسن
وقتادة ان هذه الآية منسوخة بآية السيف وقيل انها غير منسوخة لكنها تتضمن الامر بالصلح اذا كان
فيه مصلحة ظاهرة فان رأى الامام ان يصالح أعداءه من الكفار وفيه قوة فلا يجوز ان يهادنهم سنة كاملة
الا ان كانت القوة للمشركين جاز ان يهادنهم عشر سنين ولا تجوز الزيادة عليها اقتداء برسول الله صلى الله
عليه وسلم فانه صالح اهل مكة مدة عشر سنين ثم انهم نقضوا العهد قبل انقضاء المدة وقوله تعالى (وتوكل
على الله) يعنى فوض أمرك الى الله فيما عقدته معهم ليكون عونا لك فى جميع أحوالك (انه هو السميع)
لاقوالهم (العليم) يعنى باحوالهم * قوله عز وجل (وان يريدوا ان يخدعوك) يعنى يغدروا بك قال
مجاهد يعنى بنى قريظة والمعنى وان أرادوا باظهار الصلح خديعتك لتكف عنهم (فان حسبك الله) يعنى
فان الله كافيك بنصره ومعونته (هو الذى أيدك بنصره) يعنى هو الذى قواك واعانك بنصره يوم بدر وفى
سائر ايامك (وبالمؤمنين) يعنى وأيدك بالمؤمنين يعنى الانصار فان قلت اذا كان الله قد ايده بنصره
فما حاجة الى نصر المؤمنين حتى يقول وبالمؤمنين قلت التأييد والنصر من الله عز وجل وحده لكنه
قد يكون باسباب باطنة غير معلومة وباسباب ظاهرة معلومة فاما الذى يكون بالاسباب الباطنة فهو المراد
بقوله هو الذى أيدك بنصره لان أسبابه باطنة بغير وسائط معلومة وأما الذى يكون بالاسباب الظاهرة
فهو المراد بقوله وبالمؤمنين لان أسبابه ظاهرة بوسائط وهم المؤمنون والله سبحانه وتعالى هو مسبب
الاسباب وهو الذى أقامهم لنصره ثم بين كيف أيده بالمؤمنين فقال تعالى (وألف بين قلوبهم لو أنفقت
ما فى الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) وذلك ان العرب كانت فيهم الحمية الشديدة
والانفة العظيمة والانفس القوية والعصبية والانطواء على الضغينة من أدنى شئ حتى لو أن رجلا من قبيلة
شتم لطمة واحدة قاتل عنه أهل قبيلته حتى يدركوا ثارهم لا يكاد يأتلف منهم قلبان فلما بعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيهم وآمنوا به واتبعوه انقلبت تلك الحالة فائتلفت قلوبهم واستجمعت كلمتهم وزالت
تلك الجاهلية من قلوبهم وابدلت تلك الضغائن والتحاسد بالمودة والمحبة لله وفى الله واتفقوا على الطاعة
وصاروا أنصار الرسول الله صلى الله عليه وسلم واعوانا يقاتلون عنه و يحمونه وهم الاوس والخزرج
وكانت بينهم فى الجاهلية حروب عظيمة ومعاداة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحصلت المحبة والالفة
وهذا مما لا يقدر عليه الا الله عز وجل وصار ذلك معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرة باهرة دالة
على صدقه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار ألم أجدكم ضلالا فهداكم الله بى وكنتم متفرقين

وما تنفقوا من شئ فى سبيل
الله يوف اليكم) يوفر عليكم
جزاؤه (وأنتم لا تظلمون)
فى الجزاء بل تعطون على
التمام (وان جنحوا) مالوا
جنح له واليه مال (للسلم)
للصلح و بكسر السين ابو بكر
وهو مؤنث تأنيث ضدها
وهو الحرب (فاجنح لها)
فمل اليها (وتوكل على
الله) ولا تخف من ابطانهم
المكر فى جنوحهم الى السلم
فان الله كافيك وعاصمك
من مكرهم (انه هو السميع)
لاقوالك (العليم) باحوالك
(وان يريدوا أن يخدعوك)
يمكروا و يغدروا (فان
حسبك الله) كافيك الله
(هو الذى أيدك) قواك
(بنصره و بالمؤمنين) جميعا
او بالانصار (وألف بين
قلوبهم) قلوب الاوس
والخزرج بعد تعاديهم
مائة وعشرين سنة (لو
أنفقت ما فى الارض جميعا
ما ألفت بين قلوبهم) اى
بلغت عداوتهم مبلغا لو
أنفق منفق فى اصلاح ذات
بينهم ما فى الارض من
الاموال لم يقدر عليه
(ولكن الله ألف بينهم)
بفضله ورحمته وجمع
بين كلمتهم بقدرته فاحدث
بينهم التوادد والتحابب
واماط عنهم التباغض
والتماقت

فالفكم الله بي وعالة فاغناكم الله بي وفي الآية دليل على ان القلوب بيد الله يصرفها كيف شاء وأراد وذلك لان تلك الالفة والمحبة انما حصلت بسبب الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ثم انه سبحانه وتعالى ختم هذه الآية بقوله (انه عزيز حكيم) يعني انه تعالى قادر قاهر يمكنه التصرف في القلوب فيقلبها من العداوة الى المحبة ومن النفرة الى الالفة وكل ذلك على وجه الحكمة والصواب قوله سبحانه وتعالى (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) روى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت في اسلام عمر بن الخطاب قال سعيد بن جبير اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر فنزلت هذه الآية فعلى هذا القول تكون الآية مكية كتبت في سورة مدنية بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال فعلى هذا القول أراد بقوله تعالى ومن اتبعك من المؤمنين يعني الى غزوة بدر وقيل أراد بقوله ومن اتبعك من المؤمنين الانصار وتكون الآية نزلت بالمدينة وقيل أراد جميع المهاجرين والانصار ومعنى الآية يا أيها النبي حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنين وقيل معناه حسبك الله ومتبعوك من المؤمنين * قوله عز وجل (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال) يعني حثهم على قتال عدوهم والتحريض في اللغة الحث على الشيء بكثرة التزين وتسهيل الخطب فيه كانه في الاصل ازالة الحرض وهو الهلاك (ان يكن منكم عشرون) يعني رجلا (صابرون) يعني عند اللقاء محتسبين أنفسهم (يغلبوا مائتين) يعني من عدوهم وظاهر لفظ الآية خبر ومعناه الامر فكانه تعالى قال ان يكن منكم عشرون فليصبروا وليجتهدوا في قتال عدوهم حتى يغلبوا مائتين ويدل على ان المراد بهذا الخبر الامر قوله الآن خفف الله عنكم لان النسخ لا يدخل على الاخبار انما يدخل على الامر فدل ذلك على ان الله سبحانه وتعالى اوجب اولا على المؤمنين هذا الحكم وانما حسن هذا التكليف لان الله وعدهم بالنصر ومن تكفل الله له بالنصر سهل عليه الثبات مع الاعداء (وان يكن منكم مائة) يعني صابرة (يغلبوا ألفا من الذين كفروا) فحاصله وجوب ثبات الواحد من المؤمنين في مقابلة العشرة من الكفار ذلك (بانهم قوم لا يفقهون) يعني ان المشركين لا يقاتلون لطلب ثواب وخوف عقاب انما يقاتلون حمية فاذا صدقتموهم في القتال فانهم لا يثبتون معكم (الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله) (خ) عن ابن عباس قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين كتب عليهم ان لا يفر واحد من عشرة ولا عشرون من مائتين ثم نزلت الآن خفف الله عنكم الآية فكتب ان لا يفر مائة من مائتين وفي رواية أخرى عنه قال لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين شق ذلك على المسلمين فنزلت الآن خفف الله عنكم الآية فلما خفف الله عنهم من العدة نقص عنهم من الصبر بقدر ما خفف عنهم فظاهر هذا ان قوله سبحانه وتعالى الآن خفف الله عنكم ناسخ لما تقدم في الآية الاولى وكان هذا الامر يوم بدر فرض الله سبحانه وتعالى على الرجل الواحد من المؤمنين قتال عشرة من الكافرين فثقل ذلك على المؤمنين فنزلت الآن خفف الله عنكم أيها المؤمنون وعلم ان فيكم ضعفا يعني في قتال الواحد للعشرة فان تكن منكم مائة صابرة محتسبة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله فرد من العشرة الى الاثنين فاذا كان المسلمون على قدر النصف من عدوهم لا يجوز لهم ان يفروا فايما رجل فر من ثلاثة فلم يفر ومن فر من اثنين فقد فر (والله مع الصابرين) يعني بالنصر والمعونة قال سفيان قال ابن شبرمة وارى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

(انه عزيز) يقهر من يخدعونك (حكيم) ينصر من يتبعونك (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) الواو بمعنى مع وما بعده منصوب والمعنى كفاك وكفى اتباعك من المؤمنين الله ناصرا ويجوز ان يكون في محل الرفع اى كفاك الله وكفاك أتباعك من المؤمنين قيل اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر فنزلت (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال) التحريض المبالغة في الحث على الامر من الحرض وهو أن ينهكه المرض حتى يشفي على الموت (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا) هذه عدة من الله وبشارة بان الجماعة من المؤمنين ان صبروا غلبوا عشرة أمثالهم من الكفار بعون الله وتأييده (بأنهم قوم لا يفقهون) بسبب ان الكفار قوم جهلة يقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب كالبهائم فيقل ثباتهم ويعدمون لجهلهم بالله نصرته بخلاف من يقاتل على بصيرة وهو يرجو النصر من الله قيل كان عليهم أن لا يفروا ويثبت الواحد للعشرة ثم ثقل عليهم ذلك فنسخ وخفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين بقوله (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) ضعفا عاصم وحمزة (فان يكن منكم مائة صابرة) بالياء فيهما كوفي وافقه البصري في الاولى والمراد الضعف في البدن (يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين) وتكرير مقاومة الجماعة لاكثر منها مرتين قبل التخفيف

مثل

مثل ذلك قوله تعالى (ما كان لنبى ان تكون له أسرى) روى عن عبد الله بن مسعود قال لما كان يوم
بدر وجى بالاسرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون فى هؤلاء فقال ابو بكر يا رسول الله قومك
واهلك استبقهم واستأن بهم لعل الله ان يتوب عليهم وخذ منهم فدية تكون لنا قوة على الكفار وقال
عمر يا رسول الله كذبوك وأخرجوك قدمهم فاضرب اعناقهم مكن عليا من عقيل فيضرب عنقه ومكن
حمزة من العباس فيضرب عنقه ومكنى من فلان نسيب لعمر فاضرب عنقه فان هؤلاء أئمة الكفر وقال
عبد الله بن رواحة يا رسول الله انظر واديا كثير الحطب فادخلهم فيه ثم أضرمه عليهم نارا فقال له العباس
قطعت رحمك فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبهم ثم دخل فقال ناس يأخذ بقول أبى بكر وقال
ناس يأخذ بقول عمر وقال ناس يأخذ بقول ابن رواحة ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان
الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ويشد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان
مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم ومثلك يا أبا بكر مثل
عيسى قال ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال
رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ومثلك يا عبد الله بن رواحة كمثل موسى قال ربنا
اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم ثم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اليوم أنتم عالة فلا يفلتن أحد منهم الا بفداء او ضرب عنق قال عبد الله بن مسعود الا سهيل بن
بيضاء فانى سمعته يذكر الاسلام فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فما رأيتنى فى يوم أخوف
ان تقع على الحجارة من السماء من ذلك اليوم حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا سهيل ابن بيضاء
قال ابن عباس قال عمر بن الخطاب فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ابو بكر ولم يهو ما قلت وأخذ
منهم الفداء فلما كان من الغد جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر قاعدان يبكيان فقلت
يا رسول الله أخبرنى من اى شئ تبكى انت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم اجد بكاء تباكيت
لبكائكما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابكى على اصحابك من اخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم
أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة من نبى الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل عليه ما كان لنبى
ان تكون له اسرى حتى يثخن فى الارض الآية اخرج هذا الحديث الترمذى مختصرا وقال فى الحديث
قصة وهى من هذه القصة التى ذكرها البغوى واخرج مسلم فى افراده من حديث عمر بن الخطاب قال ابن
عباس لما اسروا الاسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابى بكر وعمر ما ترون فى هؤلاء الاسارى
فقال أبو بكر يا رسول الله هم بنو العم والعشيرة أرى ان تأخذ منهم فدية تكون لنا قوة على الكفار فعسى
الله ان يهديهم الى الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب قال قلت لا والله يا رسول
الله ما أرى الذى رأى ابو بكر ولكنى أرى ان تمكننا فنضرب اعناقهم فتمكن عليا من عقيل فيضرب
عنقه وتمكن حمزة من العباس فيضرب عنقه وتمكنى من فلان نسيب لعمر فاضرب عنقه فان هؤلاء
أئمة الكفر وصناديده فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر ولم يهو ما قلت فلما كان من الغد
جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يبكيان فقلت يا رسول الله اخبرنى من اى شئ تبكى أنت
وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء تباكيت لبكائكما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أبكى على أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة من نبى
الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن فى الارض الى قوله
فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا فأحل الله الغنيمة لهم ذكره الحميدى فى مسنده عن عمر بن الخطاب من افراد
مسلم بزيادة فيه اما تفسير الآية فقوله تعالى ما كان لنبى أن تكون له أسرى يعنى ما كان ينبغى ولا يجب

وبعده للدلالة على ان
الحال مع القلة والكثرة
لا تتفاوت اذ الحال قد
تتفاوت بين مقاومة
العشرين المائتين والمائة
الالف وكذلك بين مقاومة
المائة المائتين والالف
الالفين (ما كان لنبى)
ما صح له ولا استقام (أن
يكون له أسرى) ان
تكون بصرى

فى أهله ويعز الاسلام بالاستيلاء والقهر ثم الاسر بعد ذلك روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بسبعين أسيرا فيهم العباس عمه وعقيل فاستشار النبى عليه السلام أبا بكر فيهم فقال قومك وأهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخذ منهم فدية تقوى بها أصحابك وقال عمر رضى الله عنه كذبوك وأخرجوك فقدمهم واضرب أعناقهم فان هؤلاء أئمة الكفر وان الله أغناك عن الفداء مكن عليا من عقيل وحمزة من العباس ومكنى من فلان لنسيب له فلنضرب اعناقهم فقال عليه السلام مثلك يا ابا بكر كمثل ابراهيم حيث قال ومن عصانى فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر كمثل نوح حيث قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم ان شئتم قتلتموهم وان شئتم فاديتموهم واستشهد منكم بعدتهم فقالوا بل نأخذ الفداء فاستشهد واحد فلما أخذوا الفداء نزلت الآية (تريدون عرض الدنيا) متاعها يعنى الفداء سماه عرضا لقلة بقائه وسرعة فنائه (والله يريد الآخرة) اى ما هو سبب

لنبى وقال ابو عبيدة معناه لم يكن لنبى ذلك فلا يكون لك يا محمد والمعنى ما كان لنبى أن يحبس كافر
عليه وصار فى يده أسير الفداء والمن والاسرى جمع أسير واسارى جمع الجمع (حتى يثخن فى الار
الاثخان فى كل شئ عبارة عن قوته وشدته يقال أثخنه المرض اذا اشتدت قوته عليه والمعنى حتى يبا
قتال المشركين ويغلبهم ويقهرهم فاذا حصل ذلك فله أن يقدم على الاسر فيأسر الاسارى (تر
عرض الدنيا) الخطاب لاصحاب النبى صلى الله عليه وسلم يعنى تريدون أيها المؤمنون عرض ال
باخذكم الفداء من المشركين وانما سمى منافع الدنيا عرضا لانه لاثبات لها ولا دوام فكانها تعرض
تزول بخلاف منافع الآخرة فانها دائمة لا انقطاع لها وقوله سبحانه وتعالى (والله يريد الآخرة)
انه سبحانه وتعالى يريد لكم ثواب الآخرة بقهركم المشركين ونصركم الدين لانها دائمة بلا زوال ولا انق
(والله عزيز) لا يقهر ولا يغلب (حكيم) يعنى فى تدبير مصالح عباده قال ابن عباس كان ذلك
بدر والمؤمنون يومئذ قليل فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله سبحانه وتعالى فى الاسارى فام
بعد واما فداء فجعل الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالخيار ان شاؤا قتلوهم وان شاؤا استعبدو
وان شاؤا فادوهم وان شاؤا أعتقوهم قال الامام فخر الدين ان هذا الكلام يوهم ان قوله فاما منا بعد
فداء يزيل حكم الآية التى نحن فى تفسيرها وليس الامر كذلك لان كلتا الآيتين متوافقتان وكلتا
تدلان على انه لابد من تقديم الاثخان ثم بعده أخذ الفداء قال العلماء كان الفداء لكل أسير اربع
أوقية والاوقية اربعون درهما فيكون مجموع ذلك ألفا وستمائة درهم وقال قتادة كان الفداء يومئذ
أسير أربعة آلاف درهم

(فصل) قد استدل بهذه الآية من يقدح فى عصمة الانبياء وبيانه من وجوه الاول ان قوله ما ك
لنبى ان تكون له اسرى صريح فى النهى عن اخذ الاسارى وقد وجد ذلك يوم بدر الوجه الثانى ان
سبحانه وتعالى أمر النبى صلى الله عليه وسلم وقومه بقتل المشركين يوم بدر فلما لم يقتلوهم بل أسر
دل ذلك على صدور الذنب منهم الوجه الثالث ان النبى صلى الله عليه وسلم حكم بأخذ الفداء وهو
وذلك ذنب الوجه الرابع ان النبى صلى الله عليه وسلم وابا بكر قد ايكان لاجل أخذ الفداء وخو
العذاب وقرب نزوله والجواب عن الوجه الاول ان قوله سبحانه وتعالى ما كان لنبى ان تكون له اسرى ح
يثخن فى الارض يدل على انه كان الاسر مشروعا ولكن بشرط الاثخان فى الارض وقد حصل لان الصحا
رضى الله تعالى عنهم قتلوا يوم بدر سبعين رجلا من عظماء المشركين وصناديدهم واسروا سبعين وليس
من شرط الاثخان فى الارض قتل جميع الناس فدلت الآية على جواز الاسر بعد الاثخان وقد حص
والجواب عن الوجه الثانى ان الامر بالقتل انما كان مختصا بالصحابة لاجماع المسلمين ان النبى صلى ا
عليه وسلم لم يؤمر بمباشرة قتال الكفار بنفسه واذا ثبت ان الامر بالقتل كان مختصا بالصحابة كان الذنب
صادرا منهم لا من النبى صلى الله عليه وسلم والجواب عن الوجه الثالث وهو ان النبى صلى الله عليه
وسلم حكم باخذ الفداء وهو محرم فنقول لا نسلم ان اخذ الفداء كان محرما واما قوله سبحانه وتعالى تريدو
عرض الدنيا والله يريد الآخرة ففيه عتاب لطيف على أخذ الفداء من الاسارى والمبادرة اليه ولا يد
على تحريم الفداء اذ لو كان حراما فى علم الله لمنعهم من أخذه مطلقا والجواب عن الوجه الرابع وهو
النبى صلى الله عليه وسلم وابا بكر قعدا يبكيان يحتمل ان يكون لاجل ان بعض الصحابة لما خالف الا
بالقتل واشتغل بالاسر استوجب بذلك الفعل العذاب فبكى النبى صلى الله عليه وسلم خوفا واشفاقا من
نزول العذاب عليهم بسبب ذلك الفعل وهو الاسر وأخذ الفداء والله أعلم قوله عز وجل (لولا كتاب من ال

سبق) ان لا يعذب احدا على العمل بالاجتهاد وكان هذا اجتهادا منهم لانهم نظروا فى ان استبقائهم ربما كان سببا فى اسلامهم وان اولادهم يتقوى به على الجهاد وخفى عليهم ان قتلهم اعز للاسلام واهيب لمن وراءهم اوما كتب الله فى اللوح ان لا يعذب اهل بدر او كان لا يؤاخذ قبل البيان والاعذار وفيما ذكر من الاستشارة دلالة على جواز الاجتهاد فيكون حجة على منكرى القياس كتاب مبتدأ ومن الله صفته اى لولا كتاب ثابت من الله وسبق صفة اخرى له وخبر المبتدا محذوف اى لولا كتاب بهذه الصفة فى الوجود وسبق لا يجوز ان يكون خبر الان لولا لا يظهر خبرها أبدا (لمسكم) لنالكم وأصابكم (فيما أخذتم) من فداء الاسرى (عذاب عظيم) روى ان عمر رضى الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر يبكيان فقال يا رسول الله أخبرنى فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء تباكيت فقال ابكى على أصحابك فى أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه وروى انه عليه السلام قال لو نزل عذاب من السماء لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ لقوله كان الاثخان فى القتل احب الى (فكلوا مما غنمتم) روى انهم أمسكوا عن الغنائم ولم يمدوا أيديهم اليها فنزلت وقيل هو اباحة للفداء لانه من جملة الغنائم والفاء للتسبيب والسبب محذوف ومعناه قد أحللت لكم الغنائم فكلوا (حلالا) مطلقا

سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) قال ابن عباس كانت الغنائم محرمة على الانبياء والامم فكانوا اذا اصابوا مغنما جعلوه للقربان فكانت النار تنزل من السماء فتأكله فلما كان يوم بدر اسرع المؤمنون فى أخذ الغنائم والفداء فانزل الله عز وجل لولا كتاب من الله سبق يعنى لولا قضاء من الله سبق فى اللوح المحفوظ بانه يحل لكم الغنائم لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم وقال الحسن ومجاهد وسعيد بن جبير لولا كتاب من الله سبق انه لا يعذب احدا ممن شهد بدرا مع النبى صلى الله عليه وسلم وقال ابن جريج لولا كتاب من الله سبق انه لا يضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون وانه لا يأخذ قوما فعلوا فعاله لمسكم يعنى لاصابكم بسبب ما أخذتم من الفداء قبل أن تؤمروا به عذاب عظيم قال محمد بن اسحق لم يكن من المؤمنين احد ممن حضر بدرا الا وأحب الغنائم الا عمر بن الخطاب فانه أشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الاسرى وسعد بن معاذ فانه قال يا رسول الله كان الاثخان فى القتل احب الى من استبقاء الرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزل عذاب من السماء ما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ وقوله تعالى (فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) يعنى فقد احللت لكم الغنائم وأخذ الفداء فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا روى انه لما نزلت الآية الاولى كف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أيديهم عما أخذوا من الفداء فنزلت فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا فاحل الله الغنائم وهذه الآية لهذه الامة وكانت قبل ذلك حراما على جميع الامم الماضية صح من حديث جابر بن عبد الله ان النبى صلى الله عليه وسلم قال وأحلت لى الغنائم ولم تحل لاحد قبلى (ق) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم تحل الغنائم لاحد قبلنا ثم احل الله لنا الغنائم وذلك بان الله رأى ضعفنا وعجزنا عنها فانا وقوله سبحانه وتعالى (واتقوا الله ان الله غفور رحيم) يعنى وخافوا الله أن تعودوا وان تفعلوا من قبل انفسكم قبل أن تؤمروا به واعلموا ان الله قد غفر لكم ما اقدمتم عليه من هذا الذنب ورحمكم فى قوله واتقوا الله اشارة الى المستقبل وقوله ان الله غفور رحيم اشارة الى الحالة الماضية * قوله سبحانه وتعالى (يا أيها النبى قل لمن فى أيديكم) نزلت فى العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان احد العشرة الذين ضمنوا أن يطعموا الناس الذين خرجوا من مكة الى بدر وكان قد خرج معه عشرون اوقية من ذهب ليطعم بها اذا جاعت نوبته فكانت نوبته يوم الوقعة ببدر فاراد أن يطعم فى اليوم فاقتتلوا فلم يطعم شيأ وبقيت العشرون اوقية معه فلما أسر أخذت منه فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحسب العشرين اوقية من فدائه فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أما شئ خرجت تستعين به علينا فلا اتركه لك وكلف فداء ابنى اخيه عقيل بن ابى طالب ونوفل بن الحرث فقال العباس تدعنى أتكفف قريشا ما بقيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاين الذهب الذى دفنته أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها انى لا ادرى ما يصيبنى فى وجهى هذا فان حدث بى حدث فهذا لعبد الله ولعبيد الله وللفضل وقثم يعنى بنيه فقال العباس وما يدريك يا ابن اخى قال أخبرنى به ربى قال العباس اشهد انك لصادق واشهد أن لا اله الا الله وانك عبده ورسوله لم يطلع عليه احد الا الله وأمرانى انه عقيلا ونوفل بن الحرث فاسلما فذلك قوله سبحانه وتعالى يا ايها النبى قل لمن فى ايديكم (من الاسرى)

العتاب والعقاب من حل العقال وهو نصب على الحال من المغنوم أو صفة للمصدر اى أكلا حلالا (طيبا) لذيذا هنيأ أو حلالا بالشرع طيبا بالطبع (واتقوا الله) فلا تقدموا على شئ لم يعهد اليكم فيه (ان الله غفور) لما فعلتم من قبل (رحيم) باحلال ما غنمتم (يا أيها النبى قل لمن فى ايديكم) فى ملكتكم كأن ايديكم قابضة عليهم (من الاسرى) جمع أسير من الاسارى ابو عمر وجمع اسرى

(ان يعلم الله فى قلوبكم خيرا) خلوص ايمان وصحة نية (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الفداء اما ان يخلفكم فى الدنيا اضعافه او فى الآخرة (و يغفر لكم والله غفور رحيم) روى انه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم مال البحرين سبعون ألفا فتوضأ للظهر وما صلى حتى فرقه وأمر العباس ان يأخذ منه فأخذ منه ما قدر على حمله وكان يقول هذا خير مما أخذ منى وارجو المغفرة وعشرون عبدا وان ادناهم ليتجر فى عشرين ألفا وكان يقول انجز الله احد الوعدين وانا على ثقة من الآخر (وان يريدوا) اى الاسارى (خيانتك) نكث ما بايعوك عليه من الاسلام بالردة او منع ما ضمنوا من الفداء (فقد خانوا الله من قبل) فى كفرهم به ونقض ما أخذ عليهم من الميثاق كل عاقل من مبثاقه (فامكن منهم) ٢١٨ فامكنك منهم اى اظفرك بهم كما رأيتم يوم بدر فسيمكن منهم ان عادوا الى الخيانة (والله عليم) بما كان (حكيم) فيما أمر فى الحال (ان الذين آمنوا وهاجروا) من مكة حبا لله ورسوله (وجاهدوا باموالهم وانفسهم فى سبيل الله) هم المهاجرون (والذين آووا ونصروا) اى آووهم الى ديارهم ونصروهم على اعدائهم وهم الانصار (أولئك بعضهم اولياء بعض) اى يتولى بعضهم بعضا فى الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة و بالنصرة دون ذوى القرابات حتى نسخ ذلك بقوله وأولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وقيل أراد به النصرة والمعاونة (والذين آمنوا ولم يهاجروا) من مكة (مالكم من ولايتهم) من توليهم فى الميراث ولا يتهم حمزة وقيل هما واحد (من شئ حتى يهاجروا) فكان لا يرث المؤمن الذى لم يهاجر ممن آمن وهاجر ولما ابقى للذين لم يهاجروا اسم الايمان وكانت الهجرة فريضة فصار وا بتركها مرتكبين كبيرة دل ان صاحب الكبيرة لا يخرج من الايمان (وان استنصروكم) اى من أسلم ولم يهاجر (فى الدين فعليكم النصر) اى ان وقع بينهم وبين الكفار قتال وطلبوا معونة فواجب عليكم ان تنصروهم على الكافرين (الا على قوم بينكم و بينهم ميثاق) فانه لا يجوز لكم نصرهم عليهم لانهم لا يبتدؤن بالقتال اذ الميثاق مانع من ذلك (والله بما تعملون بصير) تحذير عن تعدى حد الشرع (والذين كفروا بعضهم اولياء بعض) ظاهره اثبات الموالاة بينهم ومعناه نهى المسلمين عن موالاة الكفار وموارثتهم وايجاب مباعدتهم ومصارمتهم وان كانوا أقارب وان يتركوا يتوارثون بعضهم بعضا ثم قال (الا تفعلوه) اى ان لا تفعلوا ما أمرتكم به من تواصل المسلمين وتولى بعضهم

يعنى الذين اسرتموهم واخذتم منهم الفداء (ان يعلم الله فى قلوبكم خيرا) يعنى ايمانا وتصديقا (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) يعنى من الفداء (و يغفر لكم) يعنى ما سلف منكم قبل الايمان (والله غفور) يعنى لمن آمن وتاب من كفره ومعاصيه (رحيم) يعنى باهل طاعته قال العباس فابدلنى الله خيرا مما أخذ منى عشرين عبدا كلهم تاجر يضرب بمال كثير أدناهم يضرب بعشرين الف درهم مكان العشرين اوقية وأعطانى زمزم وما احب ان لى بها جميع اموال اهل مكة وأنا انتظر المغفرة من ربى عز وجل وقوله (وان يريدوا) يعنى الاسارى (خيانتك) يعنى ان يكفروا بك (فقد خانوا الله) يعنى فقد كفروا بالله قبل) وقيل معناه وان نقضوا العهد ورجعوا الى الكفر فقد خانوا الله بذلك (فأمكن) يعنى فامكنك من المؤمنين (منهم) ببدر حتى قتلوا منهم وأسروا منهم وهذا نهاية الامكان وفيه بشارة للنبى صلى الله عليه وسلم بانه يتمكن من كل احد يخونه او ينقض عهده (والله عليم) يعنى بما فى بواطنهم وضمائرهم من ايمان وتصديق أو خيانة ونقض عهد (حكيم) يعنى حكم بانه يجازى كلا بعمله الخير بالثواب والشر بالعقاب * قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وأنفسهم فى سبيل الله) يعنى الذين آمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وصدقوا بما جاء هم به وهاجروا يعنى وهجروا وطنهم وقومهم فى ذات الله عز و جل وابتغاء رضوان الله وهم المهاجرون الاولون وجاهدوا يعنى و بذلوا أنفسهم فى سبيل الله يعنى فى طاعة الله وابتغاء رضوانه (والذين آووا ونصروا) يعنى آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من أصحابه من المهاجرين واسكنوهم منازلهم ونصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الانصار (أولئك) يعنى المهاجرين والانصار (بعضهم أولياء بعض) يعنى فى العون والنصرة واقربائهم من الكفار وقال ابن عباس فى الميراث وكانوا يتوارثون بالهجرة وكان المهاجرون والانصار يتوارثون دون اقربائهم وذوى ارحامهم وكان من آمن ولم يهاجر لا يرث من قريبه المهاجر حتى كان بمكة وانقطعت الهجرة فتوارثوا بالارحام حيثما كانوا فصار ذلك منسوخا بقوله تعالى وأولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله وقوله تعالى (والذين آمنوا ولم يهاجروا) يعنى آمنوا وأقاموا بمكة (ما لكم من ولايتهم من شئ) يعنى من الميراث (حتى يهاجروا) يعنى الى المدينة (وان استنصروكم فى الدين) يعنى استنصركم الذين آمنوا ولم يهاجروا (فعليكم النصر) يعنى فعليكم نصرهم واعانتهم (الا على قوم بينكم و بينهم ميثاق) اى عهد فلا تنصروهم عليهم (والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) يعنى فى النصر والمعونة وذلك ان كفار قريش كانوا معادين لليهود فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم تعاونوا عليه جميعا قال ابن عباس يعنى فى الميراث وهو أن يرث الكفار بعضهم من بعض (الا تفعلوه)

كن فتنة فى الارض وفساد كبير) قال ابن عباس الا تأخذوا فى الميراث بما امرتكم به وقال ابن جريج
تعاونوا وتناصروا وقال ابن اسحق جعل الله المهاجرين والانصار أهل ولاية فى الدين دون من
واهم وجعل الكافرين بعضهم اولياء بعض ثم قال سبحانه وتعالى الا تفعلوه وهو أن يتولى المؤمن
كافر دون المؤمنين تكن فتنة فى الارض وفساد كبير فالفتنة فى الارض هى قوة الكفار والفساد
كبير هو ضعف المسلمين (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك
المؤمنون حقا) يعنى لا شك فى ايمانهم ولا ريب لانهم حققوا ايمانهم بالهجرة والجهاد وبذل النفس
مال فى نصر الدين (لهم مغفرة) يعنى لذنوبهم (ورزق كريم) يعنى فى الجنة فان قلت ما معنى هذا
تكرار قلت ليس فيه تكرار لانه سبحانه وتعالى ذكر فى الآية الاولى حكم ولاية المهاجرين والانصار
بعضهم بعضا ثم ذكر فى هذه الآية ما من به عليهم من المغفرة والرزق الكريم وقيل ان اعادة الشئ مرة بعد
رى تدل على مزيد الاهتمام به فلما ذكرهم اولا ثم اعاد ذكرهم ثانيا دل ذلك على تعظيم شأنهم وعلو درجاتهم
هذا هو الشرف العظيم لانه تعالى ذكر فى هذه الآية من وجوه المدح ثلاثة انواع احدها قوله أولئك هم
المؤمنون حقا وهذا يفيد الحصر وقوله سبحانه وتعالى حقا يفيد المبالغة فى وصفهم بكونهم محقين فى
ريق الدين وتحقيق هذا القول ان من فارق أهله وداره التى نشأ فيها وبذل النفس والمال كان مؤمنا
قا النوع الثانى قوله سبحانه وتعالى لهم مغفرة وتنكير لفظ المغفرة يدل على ان لهم مغفرة واى مغفرة
ية لها غيرهم والمعنى لهم مغفرة تامة كاملة ساترة لجميع ذنوبهم النوع الثالث قوله سبحانه وتعالى
رزق كريم فكل شئ شرف وعظم فى بابه قيل له كريم والمعنى ان لهم فى الجنة رزقا لا تلحقهم فيه غضاضة
تعب وقيل ان المهاجرين كانوا على طبقات فمنهم من هاجر أولا الى المدينة وهم المهاجرون الاولون ومنهم
هاجر الى أرض الحبشة ثم هاجر الى المدينة فهم اصحاب الهجرتين ومنهم من هاجر بعد صلح الحديبية
يل فتح مكة فذكر الله فى الآية الاولى أصحاب الهجرة الاولى وذكر فى الثانية أصحاب الهجرة الثانية
الله أعلم بمراده وقوله سبحانه وتعالى (والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم) اختلفوا فى قوله من
د فقيل من بعد صلح الحديبية وهى الهجرة الثانية وقيل من بعد نزول هذه الآية وقيل من بعد غزوة
ر والاصح ان المراد به أهل الهجرة الثانية لانها بعد الهجرة الاولى لان الهجرة انقطعت بعد فتح مكة
صارت دار اسلام بعد الفتح ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية
اه فى الصحيحين وقال الحسن الهجرة غير منقطعة ويجاب عن هذا بان المراد منه الهجرة المخصوصة
مكة الى المدينة فاما من كان من المؤمنين فى بلد يخاف على اظهار دينه من كثرة الكفار وجب عليه
هاجر الى بلد لا يخاف فيه على اظهار دينه وقوله تعالى (فأولئك منكم) يعنى انهم منكم وأنتم منهم لكن
دليل على ان مرتبة المهاجرين الاولين أشرف واعظم من مرتبة المهاجرين المتأخرين بالهجرة لان الله
بحانه وتعالى ألحق المهاجرين المتأخرين بالمهاجرين السابقين وجعلهم منهم وذلك معرض المدح
شرف ولولا ان المهاجرين الاولين أفضل وأشرف لما صح هذا الالحاق وقوله تعالى (وأولوا الارحام
بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله) قال ابن عباس كانوا يتوارثون بالهجرة والاخاء حتى نزلت هذه الآية
ولوا الارحام بعضهم اولى ببعض اى فى الميراث فبين بهذه الآية ان سبب القرابة اقوى وأولى من سبب
هجرة والاخاء ونسخ بهذه الآية ذلك التوارث وقوله فى كتاب الله يعنى فى حكم الله وقيل اراد به فى اللوح
فوظ وقيل اراد به القرآن وهى ان قسمة المواريث مذكورة فى سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن
سك اصحاب الامام ابى حنيفة بهذه الآية فى توريث ذوى الارحام واجاب عنه الامام الشافعى رضى
ه تعالى عنه بانه لما قال فى كتاب الله كان معناه فى حكم الله الذى بينه فى سورة النساء فصارت هذه الآية

حتى فى التوارث تفضيلا لنسبة الاسلام على نسبة القرابة ولم تجعلوا قرابة الكفار كلا قرابة (تكن فتنة فى الارض وفساد كبير) تحصل فتنة فى الارض ومفسدة عظيمة لان المسلمين ما لم يصيروا يدا واحدة على الشرك كان الشرك ظاهرا والفساد زائدا (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا) لانهم صدقوا ايمانهم وحققوه بتحصيل مقتضياته من هجرة الوطن ومفارقة الاهل والسكن والانسلاخ من المال والدنيا لاجل الدين والعقبى (لهم مغفرة ورزق كريم) لامنة فيه ولا تنغيص ولا تكرار لان هذه الآية واردة للثناء عليهم مع الوعد الكريم والاولى للامر بالتواصل (والذين آمنوا من بعد) يريد اللاحقين بعد السابقين الى الهجرة (وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) جعلهم منهم تفضلا وترغيبا (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض) وأولوا القرابات أولى بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالهجرة والنصرة (فى كتاب الله) فى حكمه وقسمته او فى اللوح او فى القرآن وهو آية المواريث وهو دليل لنا على توريث ذوى الارحام

(ان الله بكل شئ عليم) فيقضي بين عباده بما شاء من احكامه قسم الناس اربعة أقسام قسم آمنوا وهاجروا وقسم آمنوا ونصروا وقسم آمنوا ولم يهاجروا وقسم كفروا ولم يؤمنوا ٢٢٠ *(سورة التوبة)* (مدنية وهي مائة وتسع وعشرون آية كوفي وثلاثون غيره)

مقيدة بالاحكام التي ذكرها في سورة النساء من قسمة المواريث واعطاء اهل الفروض فروضهم وبهم فللعصبات وقوله سبحانه وتعالى (ان الله بكل شئ عليم) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بكل لا تخفى عليه خافية والله أعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة التوبة)

وهي مدنية باجماعهم قال ابن الجوزي سوى آيتين في آخرها لقد جاءكم رسول من انفسكم فانهما بمكة وهي مائة وتسع وعشرون آية وقيل مائة وثلاثون آية واربعة آلاف وثمان وسبعون وعشرة آلاف واربعمائة وثمان وثمانون حرفا ولهذه السورة أسماء عشرة سورة التوبة وسورة براءة وهذان الاسمان مشهوران وهي المقشقشة قاله ابن عمر سميت بذلك لانها تقشقش من النفاق اى تبرئ منه وهي المبعثرة لانها تبعثر عن اخبار المنافقين وتبحث عنها وتثيرها والفاضحة قاله ابن عباس لانها فضحت المنافقين وسورة العذاب قاله حذيفة وهي الحزية لان فيها خزي المنافقين وهي المدمدمة سميت بذلك لان فيها هلاك المنافقين وهي المشردة سميت بذلك لانها شردت جموع المنافقين وفرقتهم وهي المثيرة سميت بذلك لانها اثارت مخازي المنافقين وكشفت عن أحوالهم وهتكت أستارهم سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة التوبة فقال بل هي الفاضحة ما زالت تقول ومنهم ومنهم ظنوا ان لا يبقى أحد الا ذكر فيها قال قلت سورة الانفال قال نزلت في بدر قال قلت سورة الحشر قال سورة بني النضير أخرجاه في الصحيحين

(فصل في بيان سبب ترك كتابة التسمية في أول هذه السورة) عن ابن عباس قال قلت لعثمان ما حملكم على ان عمدتم الى الانفال وهي من المثاني والى براءة وهي من المئين فقرنتم بينهما ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها في السبع الطوال ما حملكم على ذلك قال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذوات العدد وكان اذا نزل عليه شئ دعا بعض من كان يكتب فيقول ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا واذا نزلت عليه الآية يقول ضعوا هذه الآية في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا وكانت الانفال من أوائل ما نزل بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة بقصتها وظننت انها منها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها او من غيرها من أجل ذلك قرنت بينهما ولم أكتب بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتها في السبع الطوال أخرجه ابو داود والترمذي وقال حديث حسن قال الزجاج والسبب الذي بينهما ان في الانفال ذكر العهود وفي براءة نقضها وكان قتادة يقول هما سورة واحدة وقال محمد بن الحنفية قلت لابي يعني علي بن ابي طالب لم تكتبوا في براءة بسم الله الرحمن الرحيم قال يا بني ان براءة نزلت بالسيف وان بسم الله الرحمن الرحيم أمان وسئل سفيان بن عيينة عن هذا فقال لان التسمية رحمة والرحمة أمان وهذه السورة نزلت في المنافقين وقال المبرد لم تفتتح هذه السورة الشريفة ببسم الله الرحمن الرحيم لان التسمية افتتاح للخير وأول هذه السورة وعيد ونقض عهود فلذلك لم تفتتح بالتسمية وسئل ابي بن كعب عن هذا فقال انها نزلت في آخر القرآن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر في كل سورة بكتابة بسم الله الرحمن الرحيم ولم يأمر في براءة بذلك فضمت الى الانفال لشبهها بها وقيل ان الصحابة اختلفوا في ان سورة الانفال وسورة براءة هل هما سورة واحدة أم سورتان فقال بعضهم سورة واحدة لانهما نزلتا

لها أسماء براءة التوبة المقشقشة المبعثرة المشردة المخزية الفاضحة المثيرة الحافرة المنكلة المدمدمة لان فيها التوبة على المؤمنين وهي تقشقش من النفاق اى تبرئ منه وتبعثر عن أسرار المنافقين وتبحث عنها وتثيرها وتحفر عنها وتفضحهم وتنكلهم وتشردهم وتخزيهم وتدمدم عليهم وفي ترك التسمية في ابتدائها اقوال فعن علي وابن عباس رضي الله عنهم ان بسم الله امان وبراءة نزلت لرفع الامان وعن عثمان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت عليه سورة او آية قال اجعلوها في الموضع الذي يذكر فيه كذا وكذا وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أين نضعها وكانت قصتها تشبه قصة الانفال لان فيها ذكر العهود وفي براءة نبذ العهود فلذلك قرنت بينهما وكانتا تدعيان القرينتين وتعدان السابعة من الطوال وهي سبع وقيل اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم الانفال وبراءة سورة واحدة نزلت

في القتال وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان وتركت بسم الله لقول من قال هما سورة واحدة

خبر مبتدا محذوف اى هذه براءة (من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين) من لابتداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كما فى قولك برئت من الدين اى هذه براءة واصلة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم كما تقول كتاب من فلان الى فلان او مبتدا للتخصيصها بصفتها والخبر الى الذين عاهدتم كقولك رجل من بنى تميم فى الدار والمعنى ان الله ورسوله قد برئا من العهد الذى عاهدتم به المشركين وانه منبوذ اليهم (فسيحوا فى الارض أربعة أشهر) فسيروا فى الارض كيف شئتم والسيح السير على مهل روى انهم عاهدوا المشركين من اهل مكة وغيرهم من العرب فنكثوا الا ناسا منهم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة فنبذ العهد الى الناكثين وأمروا ان يسيحوا فى الارض أربعة أشهر آمنين أين شاؤا لا يتعرض لهم وهى الاشهر الحرم فى قوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين وذلك لصيانة الاشهر الحرم من القتل والقتال فيها وكان نزولها سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان وكان الامير فيها عتاب بن أسيد وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر على موسم سنة تسع ثم اتبعه عليا راكب العضباء ليقرأها على الموسم فقيل له لو بعثت بها الى ابى بكر فقال لا يؤدى عنى الا رجل منى فلما دنا على سمع ابو بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء

وجمعوهما معا مائتان وخمس آيات فكانت هى السورة السابعة من السبع الطوال وقال ابن عباس هما سورتان فلما حصل هذا الاختلاف بين الصحابة تركوا بينهما فرجة تنبيها على قول من يقول هما سورتان ولم يكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم تنبيها على قول من يقول هما سورة واحدة أما التفسير قوله تعالى (براءة من الله ورسوله) يعنى هذه براءة من الله ورسوله وأصل البراءة فى اللغة انقطاع العصمة برئت من فلان أبرأ براءة اى انقطعت بيننا العصمة ولم يبق بيننا علقة وقيل معناها التباعد مما تكره قال المفسرون لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك كان المنافقون يرجفون كيف وجعل المشركون ينقضون عهودا كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر الله كل بنقض عهودهم وذلك قوله سبحانه وتعالى واما تخافن من قوم خيانة الآية ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أمر به ونبذ اليهم عهودهم قال الزجاج اى قد برئ الله ورسوله من اعطائهم العهود فيما اذا نكثوا (الى الذين عاهدتم من المشركين) الخطاب مع أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وان كان النبى صلى الله عليه وسلم هو الذى عاهدهم وعاقدهم الا انه هو الذى عاقدهم واصحابه بذلك راضون فكأنهم هم عقدوا وعاهدوا وقوله سبحانه وتعالى (فسيحوا فى الارض) اى فسيروا فى الارض مقبلين ومدبرين آمنين غير خائفين أحدا من المشركين وأصل السياحة الضرب فى الارض والاتساع فيها والبعد عن مواضع العمارة قال ابن الانبارى قوله فسيحوا فيه مضمر اى قل لهم فسيحوا وليس هذا من الامر بل المقصود منه الاباحة والاطلاق والاعلام بحصول الامان وزوال الخوف يعنى سيحوا فى الارض وأنتم آمنون من القتل والقتال (أربعة أشهر) يعنى مدة أربعة أشهر واختلف العلماء فى هذا التأجيل وفى هؤلاء الذين برئ الله ورسوله اليهم من العهود التى كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مجاهد هذا التأجيل من الله للمشركين فمن كانت مدة عهده أقل من أربعة أشهر رفعه الى أربعة أشهر ومن كانت مدته أكثر حطه الى اربعة أشهر ومن كان عهده بغير أجل معلوم حدد له باربعة أشهر ثم هو بعد ذلك حرب لله ولرسوله يقتل حيث أدرك ويؤسر الا أن يتوب ويرجع الى الايمان وقال ابن اسحاق ان المقصود من هذا التأجيل ان يتفكروا ويحتاطوا لانفسهم ويعلموا انه ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام او القتل فيصير هذا داعيا لهم الى الدخول فى الاسلام ولئلا ينسب المسلمون الى الغدر ونكث العهد وكان ابتداء هذا الاجل يوم الحج الاكبر وانقضاؤه الى عشر من ربيع الآخر فامامن لم يكن له عهد أصلا فأجله انسلاخ الاشهر الحرم وذلك خمسون يوما قال الزهرى الاشهر الاربعة شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم لان هذه الآية نزلت فى شوال والقول الاول أصوب وعليه الاكثرون وقال الكلبى ان كانت الاربعة اشهر عهدا لمن كان له عهد دون الاربعة اشهر فاتم له الاربعة اشهر فامامن كان عهده اكثر من اربعة اشهر فهذا أمر باتمام عهده بقوله تعالى فاتموا اليهم عهدهم الى مدتهم وقيل كان أولها فى العاشر من ذى القعدة وآخرها العاشر من ربيع الاول لان الحج فى تلك السنة كان فى العاشر من ذى القعدة بسبب النسىء ثم صار فى السنة المقبلة فى العاشر من ذى الحجة وفيها حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيئته الحديث وقال الحسن امر الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم بقتال من قاتله من المشركين فقال تعالى قاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم فكان لا يقاتل الا من قاتله ثم امر بقتال المشركين والبراءة منهم واجلهم اربعة اشهر فلم يكن لاحد منهم اجل اكثر من أربعة اشهر ومن كان له عهد قبل البراءة ولا من لم يكن له عهد وكان الاجل لجميعهم اربعة اشهر وأحل دماء جميعهم من اهل العهود وغيرهم بعد انقضاء الاجل وقال محمد بن اسحق ومجاهد وغيرهما نزلت فى اهل مكة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاهد قريشا عام الحديبية على ان يضعوا الحرب عشر سنين يأمن

فيها الناس ودخلت خزاعة فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بنو بكر فى عهد قريش ثم عدت بنو بكر على خزاعة فنالت منهم وأعانتهم قريش بالسلاح فلما تظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سالم الخزاعى حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال

لاهم انى ناشد محمدا * حلف ابينا وابيه الاتلدا
كنت لنا أبا وكنا ولدا * ثمت اسلمنا ولم ننزع يدا
فانصر هداك الله نصرا أبدا * وادع عباد الله يأتوا مددا
فيهم رسول الله قد تجردا * فى فيلق كالبحر يجرى مزبدا
ابيض مثل الشمس يسمو صعدا * ان شيم خطب وجهه تربدا
ان قريشا أخلفوك الموعدا * ونقضوا ميثاقك المؤكدا
وزعموا أن لست تنجى أحدا * وهم أذل وأقل عددا
هم بيتونا بالحطيم هجدا * وقتلونا ركعا وسجدا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نصرت ان لم أنصركم وتجهز الى مكة ففتحها سنة ثمان من الهجرة فلما كانت سنة تسع أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحج فقيل له المشركون يحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال لا أحب أن أحج حتى لا يكون ذلك فبعث أبا بكر فى تلك السنة أميرا على الموسم ليحج للناس الحج وبعث معه اربعين آية من سورة براءة ليقرأها على اهل الموسم ثم بعث بعده عليا على ناقة العضباء ليقرأ على الناس صدر براءة وأمره أن يؤذن بمكة ومنى وعرفة ان قد برئت ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم من كل مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فرجع ابو بكر فقال يا رسول الله بابى أنت وأمى أنزل فى شأنى شئ فقال لا ولكن لا ينبغى لاحد ان يبلغ هذا الا رجل من أهلى أما ترضى يا ابا بكر انك كنت معى فى الغار وانك معى على الحوض قال بلى يا رسول الله فسار ابو بكر أميرا على الحاج وعلى بن ابى طالب يؤذن ببراءة فلما كان قبل التروية بيوم قام ابو بكر فخطب الناس وحدثهم عن مناسكهم فاقام للناس الحج والعرب فى تلك السنة على منازلهم التى كانوا عليها فى الجاهلية من أمر الحج حتى اذا كان يوم النحر قام على بن ابى طالب رضى الله عنه فاذن فى الناس بالذى أمر به وقرأ عليهم اول سورة براءة وفى رواية يزيد بن نبيع سألنا عليا بأى شئ بعثت فى الحجة قال بعثت بأربع لا يطوف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين النبى صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فاجله اربعة اشهر ولا يدخل الجنة الا نفس مؤمنة ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا فى حج ثم حج النبى صلى الله عليه وسلم سنة عشر حجة الوداع (ق) عن ابى هريرة ان ابا بكر بعثه فى الحجة التى أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع فى رهط يؤذنون فى الناس يوم النحر ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وفى رواية ثم أردف النبى صلى الله عليه وسلم بعلى بن ابى طالب فامره ان يؤذن ببراءة قال ابو هريرة فاذن معنا فى اهل منى ببراءة أن لا يحج بالبيت بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وفى رواية ويوم الحج الاكبر يوم النحر والحج الاكبر الحج وانما قيل الحج الاكبر من اجل قول الناس للعمرة الحج الاصغر قال فنبذ ابو بكر الى الناس فى ذلك فلم يحج فى العام القابل الذى حج فيه النبى صلى الله عليه وسلم حجة الوداع مشرك وأنزل الله فى العام الذى نبذ فيه ابو بكر الى المشركين يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله الآية

(فصل) قد يتوهم متوهم ان فى بعث على بن أبى طالب بقراءة أول براءة عزل ابى بكر عن الامارة وتفضيله على ابى بكر وذلك جهل من هذا المتوهم ويدل على ان ابا بكر لم يزل أميرا على الموسم فى تلك

ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أمير او مأمور قال مأمور فلما كان قبل التروية خطب ابو بكر وحشهم على مناسكهم وقام على يوم النحر عند جمرة العقبة فقال يا أيها الناس انى رسول رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين او اربعين آية ثم قال أمرت باربع أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى كل ذى عهد عهده فقالوا عند ذلك يا على ابلغ ابن عمك انا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا وانه ليس بيننا وبينه عهد الا الطعن بالرماح وضرب بالسيوف والاشهر الاربعة شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم او عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الاول وعشر من ربيع الآخر وكانت حرما لانهم أومنوا فيها وحرم قتلهم وقتالهم او على التغليب لان ذا الحجة والمحرم منها والجمهور على اباحة القتال فى الاشهر الحرم وان ذلك قد نسخ

السنة اول حديث ابى هريرة المتقدم ان أبا بكر بعثه فى رهط يؤذنون فى الناس الحديث وفى لفظ أبى داود والنسائى قال بعثنى ابو بكر فيمن يؤذن فى يوم النحر بمنى أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فقوله بعثنى ابو بكر فيه دليل على ان أبا بكر كان هو الامير على الناس وهو الذى أقام للناس حجهم وعلمهم مناسكهم وأجاب العلماء عن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا ليؤذن فى الناس ببراءة بان عادة العرب جرت أن لا يتولى تقرير العهد ونقضه الا سيد القبيلة وكبيرها او رجل من أقاربه وكان على ابن أبى طالب أقرب الى النبى صلى الله عليه وسلم من أبى بكر لانه ابن عمه ومن رهطه فبعثه النبى صلى الله عليه وسلم ليؤذن عنه ببراءة ازاحة لهذه العلة لئلا يقولوا هذا على خلاف ما نعرفه من عادتنا فى عقد العهود ونقضها وقيل لما خص ابا بكر بتوليته على الموسم خص عليا بتبليغ هذه الرسالة تطييبا لقلبه ورعاية لجانبه وقيل انما بعث عليا فى هذه الرسالة حتى يصلى خلف ابى بكر ويكون جاريا مجرى التنبيه على امامة أبى بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لان النبى صلى الله عليه وسلم بعث أبا بكر أميرا على الحاج وولاه الموسم وبعث عليا خلفه ليقرأ على الناس براءة فكان أبو بكر الامام وعلى المؤتم وكان أبو بكر الخطيب وعلى المستمع وكان ابو بكر المتولى امر الموسم والامير على الناس ولم يكن ذلك لعلى فدل ذلك على تقديم ابى بكر على على وفضله عليه والله أعلم وقوله تعالى (واعلموا أنكم غير معجزى الله) يعنى ان هذا الامهال ليس لعجز منكم ولكن لمصلحة ولطف بكم ليتوب تائب وقيل معناه فسيحوا فى الارض أربعة أشهر عالمين انكم لا تعجزون الله بل هو يعجزكم ويأخذكم لانكم فى ملكه وقبضته وتحت قهره وسلطانه وقيل معناه انما أمهلكم هذه المدة لانه لا يخاف الفوت ولا يعجزه شئ (وأن الله مخزى الكافرين) يعنى بالقتل والعذاب فى الآخرة * قوله عز وجل (وأذان من الله ورسوله) الاذان فى اللغة الاعلام ومنه الاذان للصلاة لانه اعلام بدخول وقتها والمعنى واعلام صادر من الله ورسوله واصل (الى الناس يوم الحج الاكبر) اختلفوا فى يوم الحج الاكبر فروى عكرمة عن ابن عباس انه يوم عرفة ويروى ذلك عن ابن عمر وابن الزبير وهو قول عطاء وطاوس ومجاهد وسعيد بن المسيب وعن على بن ابى طالب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر فقال يوم النحر اخرجه الترمذى وقال وروى موقوفا عليه وهو أصح وعن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات فى الحجة التى حج فيها فقال اى يوم هذا فقالوا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الاكبر أخرجه ابو داود ويروى ذلك عن عبد الله بن أبى أوفى والمغيرة بن شعبة وهو قول الشعبى والنخعى وسعيد بن جبير والسدى وروى ابن جريج عن مجاهد ان يوم الحج الاكبر ايام منى كلها وكان سفيان الثورى يقول يوم الحج الاكبر ايام منى كلها الان اليوم قد يطلق ويراد به الحين والزمان كقولك يوم صفين ويوم الجمل لان الحروب دامت فى تلك الايام ويطلق عليها يوم واحد وقال عبد الله بن الحرث بن نوفل يوم الحج الاكبر الذى حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول ابن سيرين لانه اجتمع فيه حج المسلمين وعيد اليهود وعيد النصارى وعيد المشركين ولم يجتمع مثل ذلك قبله ولا بعده فعظم ذلك اليوم عند المؤمنين والكافرين قال مجاهد الحج الاكبر القرآن لانه قرن بين الحج والعمرة وقال الزهرى والشعبى وعطاء الحج الاكبر الحج والحج الاصغر العمرة وانما قيل لها الاصغر لنقصان اعمالها عن الحج وقيل سمى الحج الاكبر لموافقة حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان ذلك اليوم يوم الجمعة فودع الناس فيه وخطبهم وعلمهم مناسكهم وذكر فى خطبته ان الزمان قد استدار وابطل النسىء وجميع احكام الجاهلية وقوله سبحانه وتعالى (ان الله برىء من المشركين ورسوله) فيه حذف والتقدير وأذان من الله ورسوله بان الله برىء من المشركين وانما حذفت الباء لدلالة الكلام عليها وفى رفع رسوله وجوه الاول انه رفع بالابتداء وخبره مضمر والتقدير ان الله

(وأذان من الله ورسوله الى الناس) ارتفاعه كارتفاع براءة على الوجهين ثم الجملة معطوفة على مثلها والاذان بمعنى الايذان وهو الاعلام كما أن الامان والعطاء بمعنى الايمان والاعطاء والفرق بين الجملة الاولى والثانية أن الاولى اخبار بثبوت البراءة والثانية اخبار بوجود الاعلام بما ثبت وانما علقت البراءة بالذين عوهدوا من المشركين وعلق الاذان بالناس لان البراءة مختصة بالمعاهدين والناكثين منهم واما الاذان فعام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث (يوم الحج الاكبر) يوم عرفة لان الوقوف بعرفة معظم افعال الحج أو يوم النحر لان فيه تمام الحج من الطواف والنحر والحلق والرمى ووصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر (ان الله برىء من المشركين) اى بان الله حذفت صلة الاذان تخفيفا (ورسوله) عطف على المنوى فى برىء أو على الابتداء وحذف الخبر اى ورسوله برىء وقرئ بالنصب عطفا على اسم ان والجر على الجوار او على القسم كقوله لعمرك وحكى ان اعرابيا سمع رجلا يقرؤها فقال ان كان الله برئيا من رسوله فانا منه برىء فليبه الرجل الى عمر

فحكى الاعرابى قراءته فعندها أمر عمر بتعلم العربية (فان تبتم) من الكفر والغدر (فهو) اى التوبة (خير لكم) من الاصرار على الك
(وان توليتم) عن التوبة او تبتم على التولى والاعراض عن الاسلام (فاعلموا أنكم غير معجزى الله) غير سابقين الله ولا فائ
أخذه وعقابه (و بشر الذين كفروا بعذاب أليم) مكان بشارة المؤمنين بنعيم مقيم (الا الذين عاهدتم من المشركين) استثناء من قوله فسيحوا فى الارض والمعنى براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم منهم (ثم لم ينقصوكم شيأ) من شروط العهد اى وفوا بالعهد ولم ينقضوه وقرئ لم ينقضوكم أى عهدكم وهو الليق لكن المشهورة أبلغ لانه فى مقابلة التمام (ولم يظاهروا عليكم احدا) ولم يعاونوا عليكم عدوا (فاتموا اليهم عهدهم) فادوه اليهم تاما كاملا (الى مدتهم) الى تمام مدتهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كانه قيل بعدان أمروا فى النا كثين لكن الذين لم ينكثوا فاتموا اليهم عهدهم ولا تجروهم مجراهم ولا تجعلوا الوفى كالغادر (ان الله يحب المتقين) يعنى ان قضية التقوى ان لا يسوى بين الفريقين فاتقوا الله فى ذلك (فاذا انسلخ) مضى او خرج (الاشهر الحرم) التى أبيح فيها للنا كثين أن يسيحوا (فاقتلوا المشركين) الذين نقضوكم وظاهروا عليكم (حيث وجدتموهم) من حل او حرم (وخذوهم) وأسروهم والاخذ الاسر (واحصروهم) وقيدوهم وامنعوهم من التصرف فى البلاد (واقعدوا لهم كل مرصد) كل ممر وجحتاز ترصدونهم به وانتصابه على الظرف

برىء من المشركين ورسوله أيضا برىء الثانى تقديره برىء الله ورسوله من المشركين الثالث ان
فى محل الرفع بالابتداء و برىء خبره ورسوله عطف على المبتدا فان قلت لافرق بين قوله براءة من
ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين و بين قوله ان الله برىء من المشركين ورسوله فما
هذا التكرار قلت المقصود من الآية الاولى البراءة من العهد ومن الآية الثانية البراءة التى هى
نقيض الموالاة الجارية مجرى الزجر والوعيد والذى يدل على صحة هذا الفرق انه قال فى أول
براءة من الله ورسوله الى يعنى برىء اليهم وفى الثانية برىء منهم وقوله تعالى (فان تبتم) يعنى
رجعتم عن شركم وكفركم (فهو خير لكم) يعنى من الاقامة على الشرك وهذا ترغيب من الله
التوبة والاقلاع عن الشرك الموجب لدخول النار (وان توليتم) يعنى اعرضتم عن الايمان والتو
من الشرك (فاعلموا أنكم غير معجزى الله) فيه وعيد عظيم واعلام لهم بان الله سبحانه وتعالى قادر
انزال العذاب بهم وهو قوله تعالى (و بشر الذين كفروا بعذاب أليم) يعنى فى الآخرة ولفظ البشا
هنا انما ورد على سبيل الاستهزاء كما يقال تحيتهم الضرب وا كرامهم الشتم قوله سبحانه وتعالى (الا الذين
عاهدتم من المشركين) هذا الاستثناء راجع الى قوله تعالى براءة من الله ورسوله الى الذين عاهد
من المشركين يعنى الا من عهد الذين عاهدتم من المشركين وهم بنو ضمرة حى من كنانة أمر الله رسو
صلى الله عليه وسلم باتمام عهدهم الى مدتهم وكان قد بقى من مدتهم تسعة أشهر وكان السبب فيه انهم
لم ينقضوا العهد وهو قوله تعالى (ثم لم ينقصوكم شيأ) يعنى من عهودهم التى عاهدتموهم عليها (و
يظاهروا) يعنى ولم يعاونوا (عليكم أحدا) يعنى من عدوكم وقال صاحب الكشاف وجهه أن يكون
مستثنى من قوله فسيحوا فى الارض لان الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله الى الذين
عاهدتم من المشركين فقولوا لهم سيحوا فى الارض الا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقصوكم (فاتموا اليهم
عهدهم الى مدتهم) والاستثناء بمعنى الاستدراك كأنه قيل لهم بعد ان أمروا فى النا كثين لكن الذين
لم ينكثوا فاتموا اليهم عهدهم ولا تجروهم مجراهم ولا تجعلوا الوفى كالغادر (ان الله يحب المتقين) يعنى
ان قضية التقوى تقتضى ان لا يسوى بين القبيلتين يعنى الوافى بالعهد والنا كث له والغادر فيه قوله
سبحانه وتعالى (فاذا انسلخ الاشهر الحرم) يعنى فاذا انقضت الاشهر الحرم ومضت وهى رجب
وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وقال مجاهد ومحمد بن اسحق هى شهور العهد سميت حرما لحرمة نقض العهد
فيها فمن كان له عهد فعهده أربعة أشهر ومن لا عهد له فاجله الى انقضاء المحرم وذلك خمسون يوما وقيل
انما قيل لها حرم لان الله سبحانه وتعالى حرم فيها على المؤمنين دماء المشركين والتعرض لهم فان قلت
على هذا القول هذه المدة وهى الخمسون يوما بعض الاشهر الحرم والله سبحانه وتعالى قال فاذا انسلخ
الاشهر الحرم قلت لما كان هذا القدر من الاشهر متصلا بما مضى أطلق عليه اسم الجمع والمعنى
فاذا مضت المدة المضروبة التى يكون معها انسلاخ الاشهر الحرم (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم)
يعنى فى الحل والحرم وهذا أمر اطلاق يعنى اقتلوهم فى اى وقت واى مكان وجدتموهم (وخذوهم)
يعنى وأسروهم (واحصروهم) اى واحبسوهم قال ابن عباس يريد ان تحصنوا فاحصروهم وامنعوهم
من الخروج وقيل امنعوهم من دخول مكة والتصرف فى بلاد الاسلام (واقعدوا لهم كل مرصد)
يعنى على كل طريق والمرصد الموضع الذى يقعد فيه للعدو من رصدت الشئ أرصده اذا ترقبته
والمعنى كونوا لهم رصدا حتى تأخذوهم من اى وجه توجهوا وقيل معناه اقعدوا لهم بطريق مكة

(فان تابوا) عن الكفر (وأقاموا الصلوة وأتوا الزكوة فخلوا سبيلهم) فاطلقوا عنهم بعد الاسر والحصر اوفكفوا عنهم ولا تتعرضوا لهم (ان الله غفور) يستر الكفر والغدر بالاسلام (رحيم) برفع القتل قبل الاداء بالالتزام (وان أحد من المشركين استجارك فاجره) احد مرتفع بفعل شرط مضمر يفسره الظاهر اى وان استجارك احد استجارك والمعنى وان جاءك احد من المشركين بعد انقضاء الاشهر لاعهد بينك وبينه واستأمنك ليسمع ما تدعو اليه من التوحيد والقرآن فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ٢٢٥ ويتدبره ويطلع على حقيقة الامر

حتى لا يدخلوها (فان تابوا) يعنى من الشرك ورجعوا الى الايمان (واقاموا الصلوة) يعنى وأتموا اركان الصلاة المفروضة (وآتوا الزكوة) الواجبة عليهم طيبة بها انفسهم (فخلوا سبيلهم) يعنى الى الدخول الى مكة والتصرف فى بلادهم (ان الله غفور) يعنى لمن تاب ورجع من الشرك الى الايمان ومن المعصية الى الطاعة (رحيم) يعنى باوليائه واهل طاعته وقال الحسن بن الفضل نسخت هذه الآية كل آية فيها ذكر الاعراض عن المشركين والصبر على أذى الاعداء * قوله تعالى (وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله) يعنى وان استأمنك يا محمد أحد من المشركين الذين امرتك بقتالهم وقتلهم بعد انسلاخ الاشهر الحرم ليسمع كلام الله الذى انزل عليك وهو القرآن فأجره حتى يسمع كلام الله ويعرف ماله من الثواب ان آمن وما عليه من العقاب ان أصر على الكفر (ثم أبلغه مأمنه) يعنى ان لم يسلم أبلغه الى الموضع الذى يأمن فيه وهو دار قومه وان قاتلك بعد ذلك وقدرت عليه فاقتله (ذلك بانهم قوم لا يعلمون) اى لا يعلمون دين الله وتوحيده فهم يحتاجون الى سماع كلام الله عز وجل قال الحسن هذه الآية محكمة الى يوم القيامة (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) هذا على وجه التعجب ومعناه الجحد أى لا يكون لهم عهد عند الله ولا عند رسوله وهم يغدرون وينقضون العهد ثم استثنى فقال سبحانه وتعالى (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) قال ابن عباس هم قريش وقال قتادة هم اهل مكة الذين عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وقال السدى ومحمد بن عباد ومحمد بن اسحق هم بنو خزيمة وبنو مدلج وبنو الديل قبائل من بنى بكر كانوا دخلوا فى عهد قريش وعقدهم يوم الحديبية وقال مجاهد هم اهل العهد من خزاعة (فما استقاموا لكم) يعنى على العهد (فاستقيموا لهم) يعنى ما اقاموا على العهد ثم انهم لم يستقيموا ونقضوا العهد وأعانوا بنى بكر على خزاعة فضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح اربعة اشهر يختارون من امرهم اما أن يسلموا واما أن يلحقوا باى بلاد شاؤا فأسلموا بعد الاربعة الاشهر والصواب من ذلك قول من قال انهم قبائل من بنى بكر وهم خزيمة وبنو مدلج من ضمرة وبنو الديل وهم الذين كانوا قد دخلوا فى عهد قريش يوم الحديبية ولم يكن نقض العهد الا قريش وبنو الديل من بنى بكر فامر باتمام العهد لمن لم ينقض وهم بنو ضمرة وانما كان الصواب هذا القول لان هذه الآيات نزلت بعد نقض قريش العهد وذلك قبل فتح مكة لان بعد الفتح كيف يقول اشيء قد مضى فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم وانما هم الذين قال الله عز وجل فيهم الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيأ كما نقصكم قريش ولم يظاهروا عليكم احدا كما ظاهرت قريش بنى بكر على خزاعة وهم حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (ان الله يحب المتقين) يعنى انه سبحانه وتعالى يحب الذين يوفون بالعهد اذا عاهدوا ويتقون نقضه (كيف وان يظهروا عليكم) قيل هذا مردود على الآية الاولى تقديره كيف يكون لهم عهد وان يظهروا عليكم (لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة) وقال الاخفش معناه كيف لا تقتلونهم وهم ان يظهروا عليكم اى يظفروا بكم ويغلبوكم ويعلوا عليكم لا يرقبوا اى لا يحفظوا وقيل معناه لا ينتظروا وقيل معناه لا يراعوا فيكم الا قال ابن عباس

(ثم أبلغه) بعد ذلك (مأمنه) داره التى يأمن فيها ان لم يسلم ثم قاتله ان شئت وفيه دليل على ان المستأمن لا يؤذى وليس له الاقامة فى دارنا ويمكن من العود (ذلك) اى الامر بالاجارة فى قوله فاجره (بانهم قوم لا يعلمون) بسبب انهم قوم جهلة لا يعلمون ما الاسلام وما حقيقة ما تدعوا اليه فلابد من اعطائهم الامان حتى يسمعوا ويفهموا الحق (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) كيف استفهام فى معنى الاستنكار اى مستنكر ان يثبت لهؤلاء عهد فلا تطمعوا فى ذلك ولا تحدثوا به نفوسكم ولا تفكروا فى قتلهم ثم استدرك ذلك بقوله (الا الذين عاهدتم) اى ولكن الذين عاهدتم منهم (عند المسجد الحرام) ولم يظهر منهم نكث كبنى كنانة وبنى ضمرة فتربصوا امرهم ولا تقاتلوهم (فما استقاموا لكم) ولم يظهر منهم نكث

اى فما اقاموا على وفاء العهد (فاستقيموا لهم) على الوفاء وما شرطية اى فان استقاموا لكم فاستقيموا لهم (ان الله يحب المتقين) يعنى ان التربص بهم من اعمال المتقين (كيف وان يظهروا عليكم) تكرار لاستبعاد ثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوما اى كيف يكون لهم عهد وحالهم انهم ان يظهروا عليكم اى يظفروا بكم بعد ما سبق لهم من تأكيد الايمان والمواثيق (لا يرقبوا فيكم الا) لا يراعوا حلفا ولا قرابة (ولا ذمة) عهدا

يعنى قرابة وقيل رحما وهذا معنى قول ابن عباس ايضا وقال قتادة الال الحلف وقال السدى العهد وكذلك الذمة وانما كرر للتأكيد أولاختلاف اللفظين وقال ابو مجلز ومجاهد الال هو الله عز ومنه قول ابى بكر الصديق رضى الله عنه لما سمع كلام مسيلمة الكذاب ان هذا الكلام لم يخرج من يعنى من الله وعلى هذا القول يكون معنى الآية لا يرقبون الله فيكم ولا يحفظونه ولا يراعونه ولا ذمة ولا يحفظون عهدا (يرضونكم بافواههم وتأبى قلوبهم) يعنى يطيعونكم بالسنتهم بخلاف ما فى قلو (وأكثرهم فاسقون) فان قلت ان الموصوفين بهذه الصفة كفار والكفر أخبث واقبح من الفسق فكيف وصفهم بالفسق فى معرض الذم وما الفائدة فى قوله وأكثرهم فاسقون مع ان الكفار فاسقون قلت قد يكون الكافر عدلا فى دينه وقد يكون فاسقا خبيث الفسق فى دينه فالمراد بو بكونهم فاسقين انهم نقضوا العهد وبالغوا فى العداوة فوصفهم بكونهم فاسقين مع كفرهم فيكون الذم وانما قال اكثرهم ولم يقل كلهم فاسقون لان منهم من وفى بالعهد ولم ينقضه واكثرهم نقضوا فلهذا قال سبحانه وتعالى واكثرهم فاسقون وقوله تعالى (اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا) يعنى استبدلوا بآيات القرآن والايمان بها عرضا قليلا من متاع الدنيا وذلك انهم نقضوا العهد الذى كان بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب اكلة أطعمهم اياها ابو سفيان بن حرب فذمهم الله بذلك قال اطعم ابو سفيان حلفاءه وترك حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (فصدوا عن سبيله) يعنى منعوا الناس عن الدخول فى دين الله قال ابن عباس وذلك ان اهل الطائف أمدوهم بالاموال ليقو وهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم (انهم ساء ما كانوا يعملون) يعنى من الشرك ونقضهم العهد ومنعهم الناس عن الدخول فى دين الاسلام (لا يرقبون فى مؤمن الا ولا ذمة) يعنى ان هؤلاء المشركين لا يراعون مؤمن عهدا ولا ذمة اذا قدروا عليه قتلوه فلا تبقوا انتم عليهم كما لم يبقوا عليكم اذا ظهر واعليكم (وأو هم المعتدون) يعنى فى نقض العهد * قوله عز وجل (فان تابوا) يعنى فان رجعوا عن الشرك الى الا وعن نقض العهد الى الوفاء به (وأقاموا الصلوة) يعنى المفروضة عليهم بجميع حدودها وأركانها (و الزكوة) يعنى وبذلوا الزكاة المفروضة عليهم طيبة بها انفسهم (فاخوانكم فى الدين) يعنى اذا فعلو فهم اخوانكم فى الدين لهم ما لكم وعليهم ما عليكم (ونفصل الآيات لقوم يعلمون) يعنى ونبين حجج ونوضح بيان آياتنا لمن يعلم ذلك و يفهمه قال ابن عباس حرمت هذه الآية دماء اهل القبلة وقال مسعود امرتم بالصلاة والزكاة فمن لم يزك فلا صلاة له وقال ابن زيد افترضت الصلاة والزكاة جميعا يفرق بينهما وأبى أن يقبل الصلاة الا بالزكاة وقال يرحم الله ابا بكر ما كان أفقهه يعنى بذلك ماذكر بكر فى حق من منع الزكاة وهو قوله والله لا أفرق بين شيئين جمع الله بينهما يعنى الصلاة والزكاة (ق ابى هريرة قال لما توفى النبى صلى الله عليه وسلم واستخلف ابو بكر وكفر من كفر من العرب قال عم الخطاب لابى بكر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت ان أقاتل الناس يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله فقد عصم منى ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله عز وجل ابو بكر والله لاقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعونى عناقا يؤدونها وفى رواية عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها فقال فوالله ما هو الا ان رأيت ان الله شرح صدر أبى بكر للقتال فعرفت انه الحق عن انس قال قال رسول صلى الله عليه وسلم من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذى له ذمة الله وذمة رسو وقوله سبحانه وتعالى (وان نكثوا أيمانهم) يعنى وان نقضوا عهودهم (من بعد عهدهم) يعنى من

لاستبعاد الثبات منهم على العهد (وتأبى قلوبهم) الايمان والوفاء بالعهد (وأكثرهم فاسقون) ناقضون العهد امتمردون فى الكفر لا مروءة تمنعهم عن الكذب ولا شمائل ترد عهم عن النكث كما يوجد ذلك فى بعض الكفرة من التفادى عنهما (اشتروا) استبدلوا (بآيات الله) بالقرآن (ثمنا قليلا) عرضا يسيرا وهو اتباع الاهواء والشهوات (فصدوا عن سبيله) فعدلوا عنه وصرفوا غيرهم (انهم ساء ما كانوا يعملون) اى بئس الصنيع صنيعهم (لا يرقبون فى مؤمن الا ولا ذمة) ولا تكرار لان الاول على الخصوص حيث قال فيكم والثانى على العموم لانه قال فى مؤمن (وأولئك هم المعتدون) المجاوزون الغاية فى الظلم والشرارة (فان تابوا) عن الكفر (وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة فاخوانكم) فهم اخوانكم على حذف المبتدا (فى الدين) لا فى النسب (ونفصل الآيات) ونبينها (لقوم يعلمون) يفهمون فيتفكرون فيها وهذا اعتراض كانه قيل وان

من تأمل تفصيلها فهو العالم تحريضا على تأمل ما فصل من أحكام المشركين المعاهدين وعلى المحافظة عليها (وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم) اى نقضوا العهود المؤكدة بالايمان

طعنوا فى دينكم) وعابوه (فقاتلوا أئمة الكفر) فقاتلوهم فوضع ائمة الكفر موضع ضميرهم وهم رؤساء الشرك او زعماء قريش الذين
وا باخراج الرسول وقالوا اذا طعن الذمى فى دين الاسلام طعنا ظاهرا جاز قتله لان العهد معقود معه على ان لا يطعن فاذا طعن فقد
ث عهده وخرج من الذمة أئمة بهمزتين كوفى وشامى الباقون بهمزة واحدة غير ممدودة بعدها ياء مكسورة اصلها أأمة لانها جمع امام
ها دواعمدة فنقلت حركة الميم الاولى الى الهمزة الساكنة وادغمت فى الميم الاخرى فان حقق الهمزتين أخرجهما على الاصل

عاهدوكم عليه أن لا يقاتلوكم ولا يظاهروا عليكم احدا من اعدائكم (وطعنوا فى دينكم) يعنى وعابوا
كم الذى انتم عليه وقدحوا فيه وثلبوه وفى هذا دليل على ان الذمى اذا طعن فى دين الاسلام وعابه
اهر الا يبقى له عهد والمراد بهؤلاء الذين نقضوا العهد كفار قريش وهو قوله تعالى (فقاتلوا أئمة الكفر)
عنى رؤس المشركين وقادتهم قال ابن عباس نزلت فى ابى سفيان بن حرب والحرث بن هشام وسهيل بن
كر و ابى جهل وابنه عكرمة وسائر رؤساء قريش وهم الذين نقضوا عهدهم وهموا باخراج الرسول
قيل أراد جميع الكفار وانما ذكر الائمة لانهم الرؤساء والقادة ففى قتالهم قتال الاتباع وقال مجاهد هم
فرس والروم وقال حذيفة بن اليمان ما قوتل أهل هذه الآية بعد ولم يأت اهلها ولعل حذيفة اراد بذلك
ذين يظهرون مع الدجال من اليهود فانهم أئمة الكفر فى ذلك الزمان والله أعلم بمراده وقوله سبحانه
تعالى (انهم لا أيمان لهم) جمع يمين اى لا عهد لهم وقيل معناه انهم لا وفاء لهم بالعهود وقرئ لا ايمان لهم
بكسر الهمزة ومعناه لا دين لهم ولا تصديق وقيل هو من الامان اى اقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تؤمنوهم
(لعلهم ينتهون) اى لكى ينتهوا عن الطعن فى دينكم ويرجعوا عن الكفر الى الايمان ثم حض المؤمنين
على جهاد الكفار وبين السبب فى ذلك فقال تعالى (ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم) يعنى نقضوا
عهودهم وهم الذين نقضوا عهد الصلح بالحديبية وأعانوا بنى بكر على خزاعة (وهموا باخراج الرسول) يعنى
من مكة حين اجتمعوا فى دار الندوة (وهم بدؤكم) يعنى بالقتال (أول مرة) يعنى يوم بدر وذلك انهم قالوا
لا نصرف حتى نستأصل محمدا وأصحابه وقيل اراد به انهم بدؤا بقتال خزاعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه
وسلم (أتخشونهم) يعنى أتخافونهم ايها المؤمنون فتتركون قتالهم (فالله أحق أن تخشوه) يعنى فى ترك
القتال (ان كنتم مؤمنين) يعنى ان كنتم مصدقين بوعد الله ووعيده قوله سبحانه وتعالى (قاتلوهم يعذبهم
الله بايديكم) يريد بالتعذيب القتل يعنى يقتلهم الله بايديكم فان قلت كيف الجمع بين قوله يعذبهم الله
بايديكم وبين قوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم قلت المراد بقوله وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم
عذاب الاستئصال يعنى وما كان الله ليستأصلهم بالعذاب جميعا وأنت فيهم والمراد بقوله قاتلوهم يعنى
الذين نقضوا العهد وبدؤا بالقتال فامر الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بقتال من قاتلهم او نقض
عهدهم والفرق بين العذابين ان عذاب الاستئصال يتعدى الى المذنب وغير المذنب والى المخالف
والموافق وعذاب القتل لا يتعدى الا الى المذنب المخالف وقوله تعالى (ويخزهم) يعنى ويذلهم بالقهر
والاسر وينزل بهم الذل والهوان (وينصركم عليهم) يعنى بان يظفركم بهم (ويشف صدور قوم مؤمنين)
يعنى ويبرئ داءهم قلوبهم مما كانوا ينالونه من الاذى منهم ومن المعلوم ان من طال تأذيه من خصمه ثم مكنه
منه فانه يفرح بذلك ويعظم سروره ويصير ذلك سببا لقوة اليقين وثبات العزيمة قال مجاهد والسدى
صدور خزاعة حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث اعانت قريش بنى بكر على خزاعة حتى قتلوا
منهم ثم شفى الله صدور خزاعة من بنى بكر حتى اخذوا ثارهم منهم بالنبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه

ومن قلب الثانية ياء
فلكسرتها (انهم لا ايمان
لهم) وانما اثبت لهم الايمان
فى قوله وان نكثوا أيمانهم
لانه أراد ايمانهم التى
اظهروها ثم قال لا ايمان
لهم على الحقيقة وهو
دليل لنا على ان يمين
الكافر لا تكون يمينا
ومعناه عند الشافعى رحمه
الله انهم لا يوفون بها لان
يمينهم يمين عنده حيث
وصفها بالنكث لا ايمان
شامى اى لا اسلام (لعلهم
ينتهون) متعلق بقاتلوا
أئمة الكفر وما بينهما
اعتراض اى ليكن غرضكم
فى مقاتلتهم انتهاؤهم عما هم
عليه بعد ما وجد منهم
من العظائم وهذا من غاية
كرمه على المسىء ثم حرض
على القتال فقال (ألا
تقاتلون قوما نكثوا
ايمانهم) التى حلفوها
فى المعاهدة (وهموا باخراج
الرسول) من مكة (وهم
بدؤكم أول مرة) بالقتال
والبادى اظلم فما يمنعكم
من ان تقاتلوهم ويخهم

ترك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصفهم بما يوجب الحض عليها من نكث العهد واخراج الرسول والبدء بالقتال من غير موجب
تخشونهم) توبيخ على الخشية منهم (فالله أحق ان تخشوه) بان تخشوه فقاتلوا اعداءه (ان كنتم مؤمنين) فاخشوه اى ان قضية الايمان
كامل ان لا يخشى المؤمن الا ربه ولا يبالى بمن سواه ولما وبخهم الله على ترك القتال جردلهم الامر به بقوله (قاتلوهم) ووعدهم
نصر ليثبت قلوبهم ويصح نياتهم بقوله (يعذبهم الله بايديكم) قتلا (ويخزهم) اسرا (وينصركم عليهم) يغلبكم عليهم (ويشف صدور
قوم مؤمنين) طائفة منهم وهم خزاعة عيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ويذهب غيظ قلوبهم) لما لقوا منهم من المكروه وقد حصل الله هذه المواعيد كلها فكان دليلا على صحة نبوته (ويتوب الله على
يشاء) ابتداء كلام واخبار بان بعض أهل مكة يتوب عن كفره وكان ذلك ايضا فقد اسلم ناس منهم كابى سفيان وعكرمة بن ابى ج
وسهيل بن عمرو وهى ترد على المعتزلة قولهم ان الله تعالى شاء ان يتوب على جميع الكفرة لكنهم لا يتوبون باختيارهم (والله عليم)
ماسيكون كما يعلم ماقد كان (حكيم) ٢٢٨ فى قبول التوبة (أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) أم منقط

(ويذهب غيظ قلوبهم) يعنى ويذهب وجد قلوبهم بما نالوه من بنى بكر روى ان النبى صلى الله ع
وسلم قال يوم فتح مكة ارفعوا السيف الا خزاعة من بنى بكر الى العصر ذكره البغوى بغير سند ثم قال تع
(ويتوب الله على من يشاء) هذا كلام مستأنف ليس له تعلق بالاول والمعنى ويهدى الله من يشاء
الاسلام فيمن عليه بالتوبة من الشرك والكفر ويهديه الى الاسلام كما فعل بابى سفيان بن حرب وعك
ابن ابى جهل وسهيل بن عمرو فهؤلاء كانوا من أئمة الكفر ورؤساء المشركين ثم من الله عليهم بالاسلام
فتح مكة فاسلموا (والله عليم) يعنى بسرائر عباده ومن سبقت له العناية الازلية بالسعادة فيتوب ع
ويهديه الى الاسلام (حكيم) يعنى فى جميع افعاله * قوله عز وجل (أم حسبتم أن تتركوا) هذا
الاستفهام المعترض فى وسط الكلام ولذلك ادخلت فيه أم لتفرق بينه وبين الاستفهام المبتدا والم
اظننتم أيها المؤمنون ان تتركوا فلا تؤمروا بالجهاد ولا تمتحنوا ليظهر الصادق من الكاذب (ولما يعلم
الذين جاهدوا منكم) أراد بالعلم المعلوم لان وجود الشئ يلزمه معلوم الوجود عند الله لا جرم جعل علم
بوجوده كناية عن وجوده قاله الامام فخر الدين الرازى ونقل الواحدى عن الزجاج اى العلم الذى يجا
عليه لانه انما يجازى على ما عملوا (ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) قال الفراء الوليجة
البطانة من المشركين يتخذونهم يفشون اليهم أسرارهم وقال قتادة وليجة يعنى خيانة وقال الضحاك خد
وقال عطاء اولياء يعنى لا تتخذوا المشركين اولياء من دون الله ورسوله والمؤمنين وقال ابو عبيدة كل
ادخلته فى شئ ليس منه فهو وليجة والرجل يكون فى القوم وليس منهم وليجة من الولوج فوليجة الرج
من يختصه بدخيلة أمره دون الناس وقال الراغب الوليجة كل ما يتخذه الانسان معتمدا عليه وليس
قولهم فلان وليجة فى القوم اذا دخل فيهم وليس منهم والمقصود من هذا نهى المؤمنين عن موالاة المشرك
وان يفشوا اليهم أسرارهم (والله خبير بما تعملون) يعنى من موالاة المشركين واخلاص العمل لله وح
قوله سبحانه وتعالى (ما كان للمشركين ان يعمروا مسجد الله) يعنى به المسجد الحرام وقرئ مساجد
على الجمع والمراد به المسجد الحرام أيضا وانما ذكره بلفظ الجمع لانه قبلة المساجد كلها وسبب نزو
هذه الآية ان جماعة من رؤساء كفار قريش اسروا يوم بدر ومنهم العباس بن عبد المطلب عم رسول ا
صلى الله عليه وسلم فاقبل عليهم نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعيرونهم بالشرك وجعل ع
ابن ابى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطيعة الرحم فقال العباس ما لك
تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم من محاسن قال نعم نحن أفضل منكم نحن نعم
المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقى الحجيج ونفك العانى يعنى الاسير فنزلت هذه الآية ما كان للمشركين ا
ما ينبغى للمشركين ان يعمروا مساجد الله اوجب الله على المسلمين منعهم من ذلك لان المساجد انما تعم
لعبادة الله تعالى وحده فمن كان كافرا بالله فليس له ان يعمر مساجد الله واختلفوا فى المراد بالعمارة على قول
أحدهما ان المراد بالعمارة العمارة المعروفة من بناء المساجد وتشييدها ومرمتها عند خرابها فيمنع منه الكا
حتى لو أوصى ببناء مسجد لم تقبل وصيته والقول الثانى ان المراد بالعمارة دخول المسجد والقعود فيه فيمن

والهمزة فيها للتوبيخ على وجود الحسبان اى لا تتركون على ما أنتم عليه حتى يتبين المخلص منكم وهم الذين جاهدوا فى سبيل الله لوجه الله (ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) اى بطانة من الذين يضادون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولما معناها التوقع وقد دلت على ان تبين ذلك متوقع كائن وان الذين لم يخلصوا دينهم لله يميز بينهم وبين المخلصين ولم يتخذوا معطوف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذين وليجة من دون الله والمراد بنفى العلم نفى المعلوم كقولك ما علم الله منى ما قيل فى تريد ما وجد ذلك منى والمعنى أحسبتم أن تتركوا بلا مجاهدة ولا براءة من المشركين (والله خبير بما تعملون) من خير او شر فيجازيكم عليه (ما كان للمشركين) ما صح لهم وما استقام (أن يعمروا مساجد الله) مسجد الله مكى وبصرى يعنى المسجد الحرام الكافر
وانما جمع فى القراءة بالجمع لانه قبلة المساجد وامامها فعامره كعامر جميع المساجد ولان كل بقعة منه مسجد او أريد جنس المساج
واذا لم يصلحوا لان يعمروا جنسها دخل تحت ذلك أن لا يعمروا المسجد الحرام الذى هو صدر الجنس وهو آكد اذ طريقه طر
الكناية كما تقول فلان لا يقرأ كتب الله كنت أنفى لقراءته القرآن من تصريحك بذلك

شاهدين على أنفسهم بالكفر) باعترافهم بعبادة الاصنام وهو حال من الواو في يعمروا والمعنى ما استقام لهم ان يجمعوا بين أمرين متضادين عمارة متعبدات الله مع الكفر بالله وبعبادته (أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون) دائمون (انما يعمر مساجد الله) عمارتها رم ما استرم منها وفقها وتنظيفها وتنويرها بالمصابيح وصيانتها مما لم تبن له المساجد من أحاديث الدنيا لانها بنيت للعبادة والذكر ومن الذكر درس العلم (من آمن بالله واليوم الآخر) ولم يذكر الايمان بالرسول عليه السلام لما علم ان الايمان بالله قرينة الايمان بالرسول لاقترانهما في الاذان والاقامة وكلمة الشهادة وغيرها أو دل عليه بقوله (وأقام الصلوة وآتى الزكوة) وفي قوله (ولم يخش الا الله) تنبيه على الاخلاص والمراد الخشية في أبواب الدين بان لا يختار على رضا الله رضا غيره لتوقع مخوف اذ المؤمن قد يخشى المحاذير ولا يتمالك أن لا يخشاها وقيل كانوا يخشون الاصنام ويرجونها فاريد نفي تلك الخشية عنهم (فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) تبعيد للمشركين عن مواقف الاهتداء وحسم لاطماعهم في الانتفاع باعمالهم لان عسى كلمة اطماع والمعنى انما استقيم عمارة هؤلاء وتكون معتدا بها عند الله دون من سواهم

الكافر من دخول المسجد بغير اذن مسلم حتى لو دخل بغير اذن مسلم عزروان دخل باذن لم يعزر ويدل على جواز دخول الكافر المسجد بالاذن ان النبي صلى الله عليه وسلم شد ثمامة بن اثال الى سارية من سواري المسجد وهو كافر والاولى تعظيم المساجد ومنعهم من دخولها وقوله تعالى (شاهدين على انفسهم بالكفر) يعني لا يدخلون المساجد في حال كونهم شاهدين وقيل تقديره وهم شاهدون فلما حذفت وهم نصب وقال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك ان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصنامهم خارج البيت الحرام عند القواعد وكانوا يطوفون بالبيت عراة كما طافوا طوفة سجدوا للاصنام فلم يزدادوا بذلك من الله الا بعدا وقال الحسن انهم لم يقولوا نحن كفار ولكن كلامهم بالكفر شهادة عليهم بالكفر وقال السدي شهادتهم على أنفسهم بالكفر هو ان النصراني يسئل من انت فيقول نصراني واليهودي يقول يهودي والمشرك يقول مشرك وقال ابن عباس في رواية عنه شاهدين على رسولهم بالكفر لانه من أنفسهم (اولئك حبطت أعمالهم) يعني الاعمال التي عملوها في حال الكفر من أعمال البر مثل قرى الضيف وسقي الحاج وفك العاني لانها لم تكن لله فلم يكن لها تأثير مع الكفر (وفي النار هم خالدون) يعني من مات منهم على كفره * قوله عز وجل (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) لما بين الله عز وجل ان الكافر ليس له ان يعمر مساجد الله بين في هذه الآية من هو المستحق لعمارة المساجد وهو من آمن بالله فان الايمان بالله شرط فيمن يعمر المسجد لان المسجد عبارة عن الموضع الذي يعبد الله فيه فمن لم يكن مؤمنا بالله امتنع ان يعمر موضعا يعبد الله فيه واليوم الآخر يعني وآمن باليوم الآخر وانه حق كائن لان عمارة المسجد لاجل عبادة الله وجزاء اجرها انما يكون في الآخرة فمن أنكر الآخرة لم يعبد الله ولم يعمر له مسجدا فان قلت لم لم يذكر الايمان برسول الله مع ان الايمان به شرط في صحة الايمان قلت ان الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم داخل في الايمان بالله فان من آمن بالله واليوم الآخر فقد آمن برسول الله لان من جهته عرف الايمان بالله واليوم الآخر لانه هو الداعي الى ذلك وقيل ان المشركين كانوا يقولون ان محمدا انما ادعى النبوة طلبا للرياسة والملك فاخبر الله عز وجل ان محمدا صلى الله عليه وسلم انما دعا الى الايمان بالله واليوم الآخر لا لطلب الرياسة والملك فلذلك قال سبحانه وتعالى انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وترك ذكر الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انه تبارك وتعالى قال بعد الايمان بالله واليوم الآخر (وأقام الصلوة وآتى الزكوة) وكان ذلك مما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن أقام الصلاة وآتى الزكاة فقد آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الاعتبار باقامة الصلاة وايتاء الزكاة في عمارة المساجد ان الانسان اذا عمر المسجد أقام الصلاة وآتى الزكاة لان عمارة المسجد انما تلزم لاقامة الصلاة فيه ولا يشتغل بعمارة المسجد الا اذا كان مؤديا للزكاة لان الزكاة واجبة وعمارة المسجد نافلة ولا يشتغل الانسان بالنافلة الا بعد كمال الفريضة الواجبة عليه وقوله تعالى (ولم يخش الا الله) يعني ولم يخف في الدين غير الله ولم يترك أمر الله لخشية الناس (فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) وعسى من الله واجب يعني وأولئك هم المهتدون المتمسكون بطاعة الله التي تؤدي الى الجنة عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمان فان الله عز وجل يقول انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر الآية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن (ق) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا الى المسجد أو راح أعد الله له في الجنة نزلا كلما غدا او راح النزل ما يهيأ للضيف عند نزوله بالقوم (ق) عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى لله مسجدا يبتغي به وجه الله تعالى بنى الله له بيتا في الجنة وفي رواية بنى الله له في الجنة مثله وعن أنس ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجدا صغيرا كان او كبيرا بنى الله له بيتا في الجنة أخرجه الترمذي
عمرو بن عبسة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجدا يذكر الله فيه بنى الله له بيتا في
أخرجه النسائي قوله سبحانه وتعالى (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام) الآية (م) عن النع
ابن بشير قال كنت عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبالي ان لا أعمل عملا بعد الاسلام
أعمر المسجد الحرام وقال الآخر الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم فزجرهم عمر وقال لا ترفعوا أصو
عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليت الجمعة دخلت فاستفتيته فيما اخ
فيه فانزل الله عز وجل اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر الى آ
وقيل قال العباس حين أسر يوم بدر ان كنتم سبقتمونا بالاسلام والهجرة والجهاد لقد كنا نعمر المس
الحرام ونسقي الحاج فانزل الله هذه الآية واخبر ان عمارتهم المسجد الحرام وقيامهم على السقاية لا ينف
مع الشرك بالله وان الايمان والجهاد مع نية خير مما هم عليه وقال الحسن والشعبي ومحمد بن كع
القرظي نزلت في علي بن أبي طالب والعباس بن عبد المطلب وطلحة بن أبي شيبة افتخروا فقال طل
صاحب البيت بيدي مفاتيحه وقال العباس وانا صاحب السقاية والقيام عليها وقال علي ما أد
ما تقولون لقد صليت الى القبلة ستة اشهر قبل الناس وانا صاحب الجهاد فانزل الله هذه الآية ا
سقاية الحاج والسقاية مصدر كالرعاية والحماية وهي سقي الحاج وكان العباس بن عبد المطلب
سقاية الحاج وكان يليها في الجاهلية فلما جاء الاسلام واسلم العباس أقره رسول الله صلى الله عليه وس
ذلك وعمارة المسجد الحرام يعني بناءه وتشييده ومرمته (كمن آمن بالله واليوم الآخر) فيه حذف تق
كايمان من آمن بالله واليوم الآخر (وجاهد في سبيل الله) اي وكجهاد من جاهد في سبيل الله و
السقاية والعمارة بمعنى الساقي والعامر تقديره أجعلتم ساقي الحاج وعامر المسجد الحرام كمن آمن
واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله (لا يستوون عند الله) يعني لا يستوي حال هؤلاء الذين آمنو
وجاهدوا في سبيل الله بحال من سقى الحاج وعمر المسجد الحرام وهو مقيم على شركه وكفره لان الله سب
وتعالى لا يقبل عملا الا مع الايمان به (والله لا يهدي القوم الظالمين) (خ) عن ابن عباس ان رسول
صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية فاستسقى فقال العباس يا فضل اذهب الى أمك فائت رسول الله
الله عليه وسلم بشراب من عندها فقال اسقني فقال يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه قال اسقني فش
منه ثم أتى زمزم وهم يستقون ويعملون فيها فقال اعملوا فانكم على عمل صالح ثم قال لولا ان تغلبوا لنز
حتى أضع الحبل على هذا يعني عاتقه (م) عن بكر بن عبد الله المزني قال كنت جالسا مع ابن عباس
الكعبة فاتاه اعرابي فقال مالي أرى بني عمكم يسقون العسل واللبن وأنتم تسقون النبيذ أمن حاجة بك
من بخل فقال ابن عباس الحمد لله ما بنا من حاجة ولا بخل انما قدم النبي صلى الله عليه وسلم على راحل
وخلفه أسامة فاستسقى فاتيناه باناء من نبيذ فشرب وسقى فضله اسامة فقال أحسنتم او أجملتم كذا فاصنع
فلا نريد تغيير ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم النبيذ تمر ينقع في الماء غدوة ويشرب عشاء او ي
عشاء ويشرب غدوة وهذا حلال فان غلى وحمض حرم * قوله عز وجل (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدو
سبيل الله باموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله) يعني ان من كان موصوفا بهذه الصفات يعني الايم
والهجرة والجهاد في سبيل الله بالمال والنفس كان أعظم درجة عند الله ممن افتخر بالسقاية وعمارة المس
الحرام وانما لم يذكر القسم المرجوح لبيان فضل القسم الراجح على الاطلاق على من سواهم والم
بالدرجة المنزلة والرفعة عند الله في الآخرة (واولئك) يعني من هذه صفتهم (هم الفائزون) يعني بسع
الدنيا والآخرة (يبشرهم ربهم) يعني يخبرهم ربهم والبشارة الخبر السار الذي يفرح الانسان عن

لا يهدي القوم الظالمين)
السقاية والعمارة مصدران
من سقى وعمر كالصيانة
والوقاية ولا بد من مضاف
محذوف تقديره أجعلتم
أهل سقاية الحاج وعمارة
المسجد الحرام كمن آمن
بالله وقيل المصدر بمعنى
الفاعل يصدقه قراءة ابن
الزبير سقاة الحاج وعمرة
المسجد الحرام والمعنى
انكار ان يشبه المشركون
بالمؤمنين وأعمالهم المحبطة
باعمالهم المثبتة وأن يسوى
بينهم وجعل تسويتهم
ظلما بعد ظلمهم بالكفر
لانهم وضعوا المدح والفخر
في غير موضعهما نزلت
جوابا لقول العباس حين
اسر فطفق على رضي الله
عنه يوبخه بقتال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وقطيعة الرحم تذكر مساوينا
وتدع محاسننا فقيل أولكم
محاسن فقال نعمر المسجد
ونسقي الحاج ونفك العاني
وقيل افتخر العباس
بالسقاية وشيبة بالعمارة
وعلي رضي الله عنه بالاسلام
والجهاد فصدق الله
تعالى عليا (الذين آمنوا
وهاجروا وجاهدوا في
سبيل الله باموالهم
وأنفسهم) أولئك (أعظم
درجة عند الله) من أهل
السقاية والعمارة (وأولئك
هم الفائزون) لا أنتم والمختصون بالفوز دونكم (يبشرهم ربهم) يبشرهم حمزة

منه ورضوان وجنات) تنكير المبشر به لوقوعه وراء صفة الواصف وتعريف المعرف (لهم فيها) في الجنات (نعيم مقيم) دائم (خالدين
يد ان الله عنده أجر عظيم) لا ينقطع لما أمر الله النبي عليه السلام بالهجرة جعل الرجل يقول لابنه ولأخيه ولقرابته انا قد

سماعه وتستنير بشرة وجهه عند سماعه ذلك الخبر السار ثم ذكر الخبر الذي يبشرهم به فقال تعالى (برحمة
ه ورضوان) وهذا أعظم البشارات لان الرحمة والرضوان من الله عز وجل على العبد نهاية مقصوده
جنات لهم فيها نعيم مقيم) يعني ان نعيم الجنة دائم غير منقطع أبدا (خالدين فيها) يعني في الجنان وفي النعيم
ا) يعني لا انقطاع له (ان الله عنده اجر عظيم) يعني لمن عمل بطاعته وجاهد في سبيله قوله سبحانه وتعالى
يها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واخوانكم أولياء) قال مجاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت في قصة
اس وطلحة وامتناعهما من الهجرة وقال ابن عباس لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالهجرة الى
ينة فمنهم من تعلق به أهله وأولاده يقولون نشدك الله أن لا تضيعنا فيرق لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة
ل الله هذه الآية وقال مقاتل نزلت في التسعة الذين ارتدوا عن الاسلام ولحقوا بمكة فنهى الله
منين عن موالاتهم وأنزل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واخوانكم أولياء يعني بطانة واصدقاء
ون اليهم أسراركم وتؤثرون المقام معهم على الهجرة قال بعضهم جعل هذه الآية على ترك الهجرة
كل لان هذه السورة نزلت بعد الفتح وهي من آخر القرآن نزولا والاقرب أن يقال ان الله سبحانه
الى لما أمر المؤمنين بالتبري من المشركين قالوا كيف يمكن أن يقاطع الرجل أباه وأخاه وابنه فذكر
ن مقاطعة الرجل اهله وأقاربه في الدين واجبة فالمؤمن لا يوالي الكافر وان كان أباه وأخاه وابنه
قوله تعالى (ان استحبوا الكفر على الايمان) يعني ان اختاروا الكفر وأقاموا عليه وتركوا
يمان بالله ورسوله (ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون) يعني ومن يختار المقام معهم على
هجرة والجهاد فقد ظلم نفسه بمخالفة أمر الله واختيار الكفار على المؤمنين ولما نزلت هذه الآية قال
من أسلموا ولم يهاجروا ان نحن هاجرنا ضاعت أموالنا وذهبت تجارتنا وخربت دورنا وقطعنا أرحامنا
ل الله سبحانه وتعالى (قل) اي قل يا محمد لهؤلاء الذين قالوا هذه المقالة (ان كان آباؤكم وأبناؤكم
خوانكم وأزواجكم وعشيرتكم) وقرئ على الجمع وعشيراتكم العشيرة هم الادنون من أهل الانسان
ين يعاشرونه دون غيرهم (وأموال اقترفتموها) يعني اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها)
يفراقكم لها (ومساكن ترضونها) يعني تستوطنونها راضين بسكناها (أحب اليكم من الله
سوله) يعني أحب اليكم من الهجرة الى الله ورسوله (وجهاد في سبيله) فبين الله سبحانه وتعالى
يجب تحمل جميع المضار في الدنيا لتبقى الدين سليما وأخبر انه ان كانت رعاية هذه المصالح
نوية عندكم اولى من طاعة الله وطاعة رسوله ومن المجاهدة في سبيل الله (فتربصوا) اي فانتظروا
حتى يأتي الله بامره) يعني بقضائه وهذا أمر تهديد وتخويف وقال مجاهد ومقاتل يعني بفتح مكة (والله
لا يهدي القوم الفاسقين) يعني الخارجين عن طاعته وفي هذا دليل على أنه اذا وقع تعارض بين مصالح
ين ومصالح الدنيا وجب على المسلم ترجيح مصالح الدين على مصالح الدنيا * قوله عز وجل (لقد
صركم الله) النصر المعونة على الاعداء باظهار المسلمين عليهم (في مواطن كثيرة) يعني أماكن كثيرة
ادبها غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وسراياه وبعوثه وكانت غزوات رسول الله صلى الله
وسلم على ما ذكر في الصحيحين من حديث زيد بن أرقم تسع عشرة غزوة زاد بريدة في حديثه قاتل
ثمان منهن ويقال ان جميع غزواته وسراياه وبعوثه سبعون وقيل ثمانون وهو قوله تعالى لقد
صركم الله في مواطن كثيرة (ويوم حنين) يعني ونصركم الله في يوم حنين أيضا فاعلم الله سبحانه وتعالى

أمرنا بالهجرة فمنهم من يسرع الى ذلك ويجيبه ومنهم من تتعلق به زوجته أو ولده فيقول تدعنا بلا شئ فنضيع فيجلس معهم ويدع الهجرة فنزل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر على الايمان) اي آثروه واختاروه (ومن يتولهم منكم) اي ومن يتول الكافرين (فأولئك هم الظالمون قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم) اقاربكم وعشيراتكم ابو بكر (واموال اقترفتموها) اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) فوات وقت نفاقها (ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بامره) وهو عذاب عاجل او عقاب آجل او فتح مكة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) والآية تنعى على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين واضطراب حبل اليقين اذ لا تجد عند أورع الناس ما يستحب له دينه على الآباء والابناء والاموال والحظوظ (لقد نصركم الله في مواطن

كوقعة بدر وقريظة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة وقيل ان المواطن التي نصر الله فيها النبي عليه السلام والمؤمنين ثمانون
وطنا ومواطن الحرب مقاماتها ومواقفها (ويوم) اي واذكروا يوم (حنين) واد بين مكة والطائف كانت فيه الوقعة بين المسلمين وهم اثنا
شر الفا وبين هوازن وثقيف وهم اربعة آلاف فلما التقوا قال رجل من المسلمين لن نغلب اليوم من قلة فساءت رسول الله صلى الله عليه وسلم

انه هو الذي يتولى نصر المؤمنين في كل موقف وموطن ومن يتولى الله نصره فلا غالب له وحنين
واد قريب من الطائف بينه وبين مكة بضعة عشر ميلا وقال عروة هو الى جنب ذي المجاز وكانت قص
حنين على ما نقله الرواة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة وقد بقيت عليه أيام من شهر رمض
فخرج الى حنين لقتال هوازن وثقيف في اثني عشر ألفا عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وألفان
الطلقاء وقال عطاء كانوا ستة عشر ألفا وقال الكلبي كانوا عشرة آلاف وكانوا يومئذ أكثر ما كانوا
وكان المشركون أربعة آلاف من هوازن وثقيف وكان على هوازن مالك بن عوف النصري وعلى ثقي
كنانة بن عبد يا ليل فلما التقى الجمعان قال رجل من الانصار يقال له سلمة بن سلامة بن وقيش لن نغ
اليوم من قلة فساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه ووكلوا الى كلمة الرجل وفي رواية فلم يرض
قوله ووكلهم الى أنفسهم وذكر ابن الجوزي عن سعيد بن المسيب ان القائل لذلك أبو بكر الصديق وع
ابن جرير الطبري ان القائل لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناد هذه الكلمة الى رسول الله ص
الله عليه وسلم فيه بعد لانه صلى الله عليه وسلم كان في جميع أحواله متوكلا على الله عز وجل لا يلتف
الى كثرة عدد ولا الى غيره بل نظره الى ما يأتي من عند الله عز وجل من النصر والمعونة قالوا فلما الت
الجمعان اقتتلوا قتالا شديدا فانهزم المشركون وخلوا عن الذراري ثم تنادوا يا حماة السواد اذ ك
الفضائح فتراجعوا وانكشف المسلمون وقال قتادة ذكر لنا ان الطلقاء انجفلوا يومئذ بالناس ف
انجفل القوم هربوا (ق) عن ابي اسحق قال جاء رجل الى البراء فقال أكنتم وليتم يوم حنين ي
عمارة فقال اشهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم ما ولى ولكنه انطلق اخفاء من الناس وحسر الى
الحي من هوازن وهم قوم رماة فرموهم برشق من نبل كأنها رجل من جراد فانكشفوا فاقبل الن
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو سفيان بن الحرث يقوده بغلته فنزل ودعا واستنصر وهو يق
أنا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب اللهم أنزل نصرك زاد أبو خيثمة ثم صفهم قال البراء كنا و
اذا احمر الباس نتقى به وان الشجاع منا للذي يحاذي به يعني النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم عن
اسحق قال قال رجل للبراء بن عازب يا أبا عمارة فررتم يوم حنين قال لا والله ما ولى رسول الله صلى الله ع
وسلم ولكنه خرج شبان أصحابه واخفاؤه حسر ليس عليهم سلاح او كثير سلاح فلقوا قوما رماة لا ي
يسقط لهم سهم جمع هوازن وبني نصر فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطئون فاقبلوا هنالك الى رسول
صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء وأبو سفيان بن الحرث بن عبد المط
يقوده به فنزل ودعا واستنصر وقال أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ثم صفهم وروى شعبة عن
اسحق قال قال البراء ان هوازن كانوا قوما رماة ولما لقيناهم حملنا عليهم فانهزموا فاقبل المسلمون
الغنائم فاستقبلونا بالسهام فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفر (قوله ولكنه انطلق اخفاء من الناس
الاخفاء جمع خفيف وهم المسرعون من الناس الذين ليس لهم ما يعوقهم والحسر جمع حاسر وهو الذ
لا درع عليه يقال اذا رمى القوم بأسرهم الى جهة واحدة رميتا رشقا والرجل من الجراد القطعة الكث
منه وقوله كنا اذا احمر الباس يعني اذا اشتد الحرب والباس بالموحدة من تحت الشدة والخوف و
الكلبي كان حول رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثمائة من المسلمين وانهزم سائر الناس وقال غيره لم ي
مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ غير عمه العباس بن عبد المطلب وابن عمه أبو سفيان بن الحرث و
ابن أم أيمن قتل يوم حنين بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أيمن أخو اسامة بن زيد لامه أم
بركة مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاضنته (م) عن العباس بن عبد المطلب قال شهدت مع رس
الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمت أنا وأبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب رسول الله صلى

عليه

ليه وسلم فلم نفارقه ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء أهداها له فروة بن نفاثة الجزامى
ا التقى المسلمون والكفار ولى المسلمون مدبرين فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل
كفار قال العباس وأنا آخذ بلجام بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم أكفها ارادة أن لا تسرع وابو
فيان آخذ بركاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اى عباس ناد
حاب السمرة فقال العباس وكان رجلا صيتا فقلت باعلى صوتى أين أصحاب السمرة قال فوالله لكأن
طفهم حين سمعوا صوتى عطفة البقر على أولادها فقالوا لبيك لبيك قال فاقتتلوا والكفار والدعوة فى
نصار يقولون يا معشر الانصار يا معشر الانصار قال ثم قصرت الدعوة على بنى الحرث بن الخزرج فقالوا
ى الحرث بن الخزرج يا بنى الحرث بن الخزرج فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته كالمتطاول
يها الى قتالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حين حمى الوطيس قال ثم أخذ رسول الله صلى الله
يه وسلم حصيات فرمى بهن وجوه الكفار ثم قال انهزموا ورب محمد قال فذهبت أنظر فاذا القتال
ى هيئته فيما أرى قال فوالله ما هو الا ان رماهم بحصياته فما زلت أرى حدهم كليلا وأمرهم مدبرا (قوله
ى الوطيس) اى اشتد الحرب قال الخطابى هذه الكلمة لم تسمع قبل أن يقولها النبى صلى الله عليه
لم من العرب وهى مما اقتضبه وأنشاه والوطيس فى اللغة التنور وقوله حدهم كليلا يعنى لا يقطع
ا (م) عن سلمة بن الاكوع قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حنينا قال فلما غشوا رسول
ه صلى الله عليه وسلم نزل عن بغلته ثم قبض قبضة من تراب الارض ثم استقبل به وجوههم وقال شاهت
وجوه فما خلق الله منهم انسانا الا ملأ عينيه ترابا بتلك القبضة فولوا مدبرين فهزمهم الله بذلك وقسم
سول الله غنائمهم بين المسلمين اخرجه مسلم بزيادة فيه قال سعيد بن جبير أمد الله نبيه صلى الله عليه وسلم
خمسة آلاف من الملائكة مسومين وروى ان رجلا من بنى نصر يقال له شجرة قال للمؤمنين بعد
قال أين الخيل البلق والرجال عليهم ثياب بيض ما كنا نراهم فيكم الا كهيئة الشامة وما كان قتلنا الا
يهم فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تلك الملائكة وروى ان رجلا من المشركين
ن يوم حنين لما التقينا واصحاب محمد لم يقفوا لنا حلب شاة ان كشفناهم فبينا نحن نسوقهم حتى انتهينا الى
لحب البغلة البيضاء فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتلقانا عنده رجال بيض الوجوه حسان
وجوه فقالوا لنا شاهت الوجوه ارجعوا قال فانهزمنا وركبوا أكتافنا فكانت اياها واختلفوا هل
تلت الملائكة يوم حنين على قولين والصحيح انها لم تقاتل الا يوم بدر وانما كانت الملائكة يوم حنين
دادا وعونا وذكر البغوى ان الزهرى قال بلغنى ان شيبة بن عثمان قال استدبرت رسول الله صلى الله
يه وسلم يوم حنين وأنا أريد قتله بطلحة بن عثمان وعثمان بن ابى طلحة وكانا قد قتلا يوم أحد فأطلع
ه رسوله صلى الله عليه وسلم على ما فى نفسى فالتفت الى وضرب فى صدرى وقال أعيذك بالله يا شيبة
وعدت فرائصى فنظرت اليه وهو أحب الى من سمعى وبصرى فقلت أشهد انك رسول الله صلى الله عليه
سلم قد أطلعك الله على ما فى نفسى فلما هزم الله المشركين وولوا مدبرين انطلقوا حتى اتوا أوطاس وبها
يالهم واموالهم فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الاشعريين يقال له ابو عامر وأمره على
جيش فسار الى اوطاس فاقتتلوا بها وقتل دريد بن الصمة وهزم الله المشركين وسبى المسلمون عيال
شركين وهرب اميرهم مالك بن عوف النصرى فاتى الطائف فتحصن بها وأخذ ماله واهله فيمن اخذ
قتل ابو عامر أمير المسلمين قال الزهرى اخبرنى سعيد بن المسيب انهم اصابوا يومئذ ستة آلاف صبى ثم ان
سول الله صلى الله عليه وسلم اتى الطائف فحاصرهم بقية ذلك الشهر فلما دخل ذو القعدة وهو شهر حرام
صرف عنهم وأتى الجعرانة فاحرم منها بعمرة وقسم بها غنائم حنين واوطاس وتألف أناسا منهم ابو

سفيان بن حرب والحرث بن هشام وسهيل بن عمرو والاقرع بن حابس فاعطاهم (ق) عن انس
مالك ان ناسا من الانصار قالوا يوم حنين حين أفاء الله على رسوله من اموال هوازن ما أفاء فطفق رسول
صلى الله عليه وسلم يعطى رجالا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه
يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال أنس فحدث بذلك رسول الله صلى الله عليه وس
قولهم فارسل الى الانصار فجمعهم فى قبة من ادم ولم يدع معهم غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله
الله عليه وسلم فقال ما حديث بلغنى عنكم فقال له فقهاء الانصار أما ذوو رأينا يا رسول الله لم يقولوا شيا
أناس منا حديثة اسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانى اعطى رجالا حديثى عهد بكفر أتألفهم أفلا ترضون ان تذهب الناس
بالاموال وترجعوا الى رحالكم برسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ما تنقلبون به خير مما ينقلبون به
بلى يا رسول الله قد رضينا قال فانكم ستجدون بعدى اثرة شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله
الحوض قالوا ان نصبر زاد فى رواية قال أنس فلم نصبر (ق) عن عبد الله بن زيد بن عاصم قال لما أفا
على رسوله صلى الله عليه وسلم يوم حنين قسم فى الناس فى المؤلفة قلوبهم ولم يعط الانصار شيأ فكا
وجدوا اذ لم يصبهم ما أصاب الناس فخطبهم فقال يا معشر الانصار ألم اجدكم ضلالا فهداكم الله بى و
متفرقين فألفكم الله بى وعالة فاغناكم الله بى كلما قال شيأ قالوا الله ورسوله أمن قال فما منعكم ان تج
رسول الله كلما قال شيأ قالوا الله ورسوله أمن قال لو شئتم قلتم جئتنا كذا وكذا أترضون ان تذهب الناس
بالشاة والبعير وتذهبوا بالنبى الى رحالكم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولو سلك الناس وا
شعبا وسلكت وادى الانصار وشعبهم الانصار شعار والناس دثار (م) عن رافع بن خديج قال اع
رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسفيان بن حرب وصفوان بن أمية وعيينة بن حصن والاقرع بن حا
كل انسان مائة من الابل واعطى عباس بن مرداس دون ذلك فقال عباس بن مرداس

أتجعل نهبى ونهب العبيـ * ـدبين عيينة والاقرع
فما كان حصن ولا حابس * يفوقان مرداس فى مجمع
وما كنت دون امرئ منهما * ومن يخفض اليوم لا يرفع

قال فأتم له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة (خ) عن المسور ومروان ان رسول الله صلى الله عليه
قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين فسألوه أن يرد عليهم مالهم وسبيهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه
ان معى من ترون واحب الحديث الى أصدقه فاختاروا احدى الطائفتين اما المال واما السبى وقد
استأنيت بكم وفى رواية وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل
الطائف فلما تبين لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد عليهم الا احدى الطائفتين قالوا ان
سبينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الناس فاثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فان اخو
هؤلاء جاؤنا تائبين وانى قد رأيت ان أرد اليهم سبيهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك لهم فليفعل فقال الن
قد طيبنا ذلك لهم يا رسول الله فقال لهم فى ذلك انا لا ندرى من اذن منكم ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع
عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلمهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخ
انهم قد طيبوا واذنوا فهذا الذى بلغنا من سبى هوازن وأنزل الله عز وجل فى قصة حنين لقد نصركم الله
مواطن كثيرة ويوم حنين (اذ أعجبتكم كثرتكم) يعنى حين قلتم لن نغلب اليوم من قلة (فلم تغن عنكم
يعنى كثرتكم (شيأ) يعنى ان الظفر بالعدو ليس بكثرة العدد ولكن انما يكون بنصر الله ومعو
(وضاقت عليكم الارض بما رحبت) يعنى بسعتها وفضائها (ثم وليتم مدبرين) يعنى منهزمين (ثم أنزل

(اذ) بدل من يوم (أعجبتكم كثرتكم) فادرك المسلمين كلمة الاعجاب بالكثرة وزل عنهم ان الله هو الناصر لا كثرة ال
فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت فى مركزه ليس معه الا عمه العباس آخذا بلجام دابته وابو سفيان ابن الحرث ابن عمه آخذا بركابه فقال للعباس صح بالناس وكان صيتا فنادى يا أصحاب الشجرة فاجتمعوا وهم يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة عليهم الثياب البيض على خيول بلق فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا من تراب فرماهم به ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا وكان من دعائه عليه السلام يومئذ اللهم لك الحمد واليك المشتكى وانت المستعان وهذا دعاء موسى عليه السلام يوم انفلاق البحر (فلم تغن عنكم شيأ وضاقت عليكم الارض بما رحبت) ما مصدرية والباء بمعنى مع اى مع رحبها وحقيقته ملتبسة برحبها على ان الجار والمجرور فى موضع الحال كقولك دخلت عليه بثياب السفر اى ملتبسا بها والمعنى لم تجدوا موضعا لقراركم عن اعدائكم فكانها ضاقت عليكم (ثم وليتم مدبرين) ثم انهزمتم (ثم انزل الله

سكينته) رحمته التى سكنوا بها وأمنوا (على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها) يعنى الملائكة وكانوا ثمانية آلاف او خمسة آلاف أو ستة عشر ألفا (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر وسبي النساء والذرارى (وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) وهم الذين أسلموا منهم (والله غفور) يستر كفر العدو بالاسلام (رحيم) بنصر الولى بعد الانهزام (يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس) اى ذوو نجس وهو مصدر يقال نجس نجسا وقذر قذرا لان معهم الشرك الذى هو بمنزلة النجس ولانهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يجتنبون النجاسات فهى ملابسة لهم او جعلوا كانهم النجاسة بعينها مبالغة فى وصفهم بها (فلا يقربوا المسجد الحرام) فلا يحجوا ولا يعتمروا كما كانوا يفعلون فى الجاهلية

سكينته) يعنى بعد الهزيمة والسكينة الطمأنينة والامنة وهى فعيلة من السكون وذلك ان الانسان اذا خاف رجف فؤاده فلا يزال متحركا واذا أمن سكن فؤاده وثبت فلما كان الامن موجبا للسكون جعل السكينة كناية عن الامن وقوله تعالى (على رسوله وعلى المؤمنين) انما كان انزال السكينة على المؤمنين لان الرسول صلى الله عليه وسلم كان ساكن القلب ليس عنده اضطراب كما حصل للمؤمنين من الهزيمة والاضطراب فى هذه الواقعة ثم من الله عليهم بانزال السكينة عليهم حتى رجعوا الى قتال عدوهم (وأنزل جنودا لم تروها) يعنى الملائكة لتثبيت المؤمنين وتشجيعهم وتخذيل المشركين وتجبينهم لا للقتال لان الملائكة لم تقاتل الا يوم بدر (وعذب الذين كفروا) يعنى بالاسر والقتل وسبي العيال والاموال (وذلك جزاء الكافرين) يعنى فى الدنيا ثم اذا افضوا الى الآخرة كان لهم عذاب أشد من ذلك العذاب واعظم (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) يعنى يهديه الى الاسلام كما فعل بمن بقى من هوازن حيث أسلموا وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم تائبين فمن عليهم واطلق سبيهم (والله غفور) لمن تاب (رحيم) بعباده قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس) قيل أراد بالمشركين عبدة الاصنام دون غيرهم من اصناف الكفار وقيل بل اراد جميع اصناف الكفار عبدة الاصنام وغيرهم من اليهود والنصارى والنجس الشئ القذر من الناس وغيرهم وقيل النجس الشئ الخبيث وأراد بهذه النجاسة نجاسة الحكم لا نجاسة العين سموا نجسا على الذم لان الفقهاء اتفقوا على طهارة ابدانهم وقيل هم أنجاس العين كالكلب والخنزير حتى قال الحسن بن صالح من مس المشرك فليتوضأ وروى هذا عن الزيدية من الشيعة والقول الاول أصح وقال قتادة سماهم نجسا لانهم يجنبون فلا يغتسلون ويحدثون فلا يتوضؤن (فلا يقربوا المسجد الحرام) المراد منعهم من دخول الحرم اذا دخلوا الحرم فقد قربوا من المسجد الحرام ويؤكد هذا قوله تعالى سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام أراد به الحرم لانه أسرى به صلى الله عليه وسلم من بيت أم هانئ قال العلماء وجملة بلاد الاسلام فى حق الكفار ثلاثة اقسام * أحدها الحرم فلا يجوز لكافر أن يدخله بحال ذميا كان او مستأمنا لظاهر هذه الآية وبه قال الشافعى وأحمد ومالك فلو جاء رسول من دار الكفر والامام فى الحرم فلا يأذن له فى دخول الحرم بل يخرج اليه بنفسه او يبعث اليه من يسمع رسالته خارج الحرم وجوز ابو حنيفة وأهل الكوفة للمعاهد دخول الحرم * القسم الثانى من بلاد الاسلام الحجاز وحده ما بين اليمامة واليمن ونجد المدينة الشريفة قيل نصفها تهامى ونصفها حجازى وقيل كلها حجازى وقال ابن الكلبى حد الحجاز ما بين جبل طيئ وطريق العراق سمى حجازا لانه حجز بين تهامة ونجد وقيل لانه حجز بين نجد والسراة وقيل لانه حجز بين نجد وتهامة والشام قال الحربى وتبوك من الحجاز فيجوز للكافر دخول ارض الحجاز بالاذن ولكن لا يقيمون فيها أكثر من مقام المسافر وهو ثلاثة ايام (م) عن ابن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا أترك فيها الا مسلما زاد فى رواية لمسلم وأوصى فقال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب فلم يتفرغ لذلك ابو بكر وأجلاهم عمر فى خلافته واجل لمن يقدم تاجرا ثلاثا عن ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يجتمع دينان فى جزيرة العرب اخرجه مالك فى الموطا مرسلا (م) عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان قد يئس ان يعبده المصلون فى جزيرة العرب ولكن فى التحريش بينهم قال سعيد بن عبد العزيز جزيرة العرب ما بين الوادى الى أقصى اليمن الى تخوم العراق الى البحر وقال غيره حد جزيرة العرب من اقصى عدن ابين الى ريف العراق فى الطول ومن جدة وما والاها من ساحل البحر الى أطراف الشام عرضا * والقسم الثالث سائر بلاد الاسلام فيجوز للكافر أن يقيم فيها بعهد وأمان وذمة ولكن

(بعد عامهم هذا) وهو عام تسع من الهجرة حين امر ابو بكر رضى الله عنه على الموسم ويكون المراد من نهى القربان النهى عن الحج والعمرة وهو مذهبنا ولا يمنعون من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عندنا وعند الشافعى رحمه الله يمنعون من المسجد الحرام خاصة وعند مالك يمنعون منه ومن غيره ٢٣٦ وقيل نهى المشركين ان يقربوه راجع الى نهى المسلمين عن تمكينهم منه

لا يدخلون المساجد الا باذن مسلم وقوله تعالى (بعد عامهم هذا) يعنى العام الذى حج فيه ابو بكر الصديق بالناس وفيه نادى على براءة وان لا يحج بعد العام مشرك وهو سنة تسع من الهجرة (وان خفتم عيلة) فقرا وفاقة وذلك ان اهل مكة كانت معايشهم من التجارات وكان المشركون يجلبون الى مكة الاطعمة ويتجرون فلما منعوا من دخول الحرم خاف اهل مكة من الفقر وضيق العيش فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل وان خفتم عيلة (فسوف يغنيكم الله من فضله) قال عطاء فاغناهم الله بان أنزل المطر مدرارا واكثر خيرهم وقال مقاتل أسلم أهل جدة وصنعاء وجرش من اليمن وحملوا الميرة الكثيرة الى مكة فكفاهم الله ما كانوا يخافون وقال الضحاك وقتادة عوضهم الله منها الجزية فاغناهم بها (ان شاء) قيل انما شرط المشيئة فى الغنى المطلوب ليكون الانسان دائم التضرع والابتهال الى الله تعالى فى طلب الخيرات ودفع الآفات وان يقطع العبد أمله من كل أحد الا من الله عز وجل فانه القادر على كل شئ وقيل ان المقصود من ذكر هذا الشرط تعليم رعاية الادب كما فى قوله تبارك وتعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين (ان الله عليم) يعنى بما يصلحكم (حكيم) يعنى انه تعالى لا يفعل شيأ الا عن حكمة وصواب فمن حكمته ان منع المشركين من دخول الحرم واوجب الجزية والذل والصغار على أهل الكتاب فقال تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) قال مجاهد نزلت الآية حين أمر النبى صلى الله عليه وسلم بقتال الروم فغزا بعد نزولها غزوة تبوك وقال الكلبى نزلت فى قريظة والنضير من اليهود فصالحهم فكانت اول جزية أصابها أهل الاسلام وأول ذل أصاب أهل الكتاب بايدى المسلمين وهذا خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه المؤمنين والمعنى قاتلوا أيها المؤمنون الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر فان قلت اليهود والنصارى يزعمون انهم يؤمنون بالله واليوم الآخر فكيف اخبر الله عنهم انهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قلت ايمانهم بالله ليس كايمان المؤمنين وذلك ان اليهود يعتقدون التجسيم والتشبيه والنصارى يعتقدون الحلول ومن اعتقد ذلك فليس بمؤمن بالله وقيل من اعتقد ان عزيرا ابن الله وان المسيح ابن الله فليس بمؤمن بالله بل هو مشرك بالله وقيل من كذب رسولا من رسل الله فليس بمؤمن بالله واليهود والنصارى يكذبون أكثر الانبياء فليسوا بمؤمنين بالله وأما ايمانهم باليوم الآخر فليس كايمان المؤمنين وذلك انهم يعتقدون بعثة الارواح دون الاجساد ويعتقدون ان أهل الجنة لا يأكلون فيها ولا يشربون ولا يتناكحون ومن اعتقد ذلك فليس ايمانه كايمان المؤمنين وان زعم انه مؤمن وقوله تعالى (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله) يعنى لا يحرمون الخمر والخنزير وقيل معناه انهم لا يحرمون ما حرم الله فى القرآن ولا ما حرم رسوله فى السنة وقيل معناه لا يعملون بما فى التوراة والانجيل بل حرفوهما واتوا باحكام من قبل أنفسهم (ولا يدينون دين الحق) يعنى ولا يعتقدون صحة الاسلام الذى هو دين الحق وقيل الحق هو الله تعالى ومعناه ولا يدينون دين الله ودينه الاسلام وهو قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقيل معناه ولا يدينون دين أهل الحق وهم المسلمون ولا يطيعون الله كطاعتهم (من الذين أوتوا الكتاب) يعنى أعطوا الكتاب وهم اليهود والنصارى (حتى يعطوا الجزية) وهى ما يعطى المعاهد من أهل الكتاب على عهده وهى الخراج المضروب

خفتم عيلة) اى فقرا بسبب منع المشركين من الحج وما كان لكم فى قدومهم عليكم من الارفاق والمكاسب (فسوف يغنيكم الله من فضله) من الغنائم او المطر والنبات او من متاجر حجيج الاسلام (ان شاء) هو تعليم لتعليق الامور بمشيئة الله تعالى لتنقطع الآمال اليه (ان الله عليم) باحوالكم (حكيم) فى تحقيق آمالكم او عليم بمصالح العباد حكيم فيما حكم وأراد ونزل فى أهل الكتاب (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله) لان اليهود مشبهة والنصارى مثلثة (ولا باليوم الآخر) لانهم فيه على خلاف ما يجب حيث يزعمون ان لا أكل فى الجنة ولا شرب (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله) لانهم لا يحرمون ما حرم فى الكتاب والسنة او لا يعملون بما فى التوراة والانجيل (ولا يدينون دين الحق) ولا يعتقدون دين الاسلام الذى هو الحق يقال فلان يدين بكذا اذا اتخذه دينه ومعتقده (من الذين أوتوا الكتاب) بيان للذين قبله واما المجوس فملحقون باهل الكتاب فى قبول الجزية وكذا الترك والهنود وغيرهما بخلاف مشركى العرب لما روى الزهرى ان النبى عليه السلام صالح عبدة الاوثان على الجزية الا من كان من العرب (حتى يعطوا الجزية) الى أن يقبلوها وسميت جزية لانه يجب على أهلها أن يجزوه اى يقضوه او هى جزاء على الكفر على التحميل فى تذليل

على

على رقابهم سميت جزية للاجتزاء بها فى حقن دمائهم (عن يد) يعنى عن قهر وغلبة يقال لكل من أعطى
كرها من غير طيب نفس أعطى عن يد وقال ابن عباس يعطونها بايديهم ولا يرسلون بها على يد
غيرهم وقيل يعطونها نقدا لا نسيئة وقيل يعطونها مع اقرارهم بانعام المسلمين عليهم بقبولها منهم (وهم
صاغرون) من الصغار وهو الذل والاهانة يعنى يعطون الجزية وهم أذلاء مقهورون وقال عكرمة
يعطون الجزية وهم قائمون والقابض جالس وقال ابن عباس تؤخذ الجزية من أحدهم وتوطأ عنقه
وقال الكلبى اذا أعطى يصفع قفاه وقيل هو ان يؤخذ بلحيته ويضرب فى لهزمتيه ويقال له أدحق الله
يا عدو الله وقال الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه الصغار هو جريان أحكام المسلمين عليهم

(فصل فى بيان أحكام الآية) * اجتمعت الامة على جواز أخذ الجزية من أهل الكتاب وهم اليهود
والنصارى اذا لم يكونوا عربا واختلفوا فى أهل الكتاب العرب وفى غير اهل الكتاب من كفار العجم فذهب
الشافعى الى ان الجزية على الاديان لا على الانساب فتؤخذ من أهل الكتاب عربا كانوا او عجما ولا تؤخذ
من عبدة الاوثان بحال واحتج بما روى عن أنس ان النبى صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن الوليد الى
أكيدر دومة فاخذه فاتوا به فحقن دمه وصالحه على الجزية أخرجه أبو داود وقال الشافعى وهو رجل من
العرب يقال انه من غسان وأخذ من أهل ذمة اليمن وعامتهم عرب وذهب مالك والاوزاعى الى ان الجزية
تؤخذ من جميع الكفار الا المرتد وقال ابو حنيفة تؤخذ من أهل الكتاب على العموم وتؤخذ من
مشركى العجم ولا تؤخذ من مشركى العرب وقال أبو يوسف لا تؤخذ من العربى كتابيا كان او مشركا
وتؤخذ من العجمى كتابيا كان او مشركا وأما المجوس فاتفقت الصحابة على جواز الاخذ منهم ويدل عليه
ما روى عن بجالة بن عبيدة ويقال عبدة لم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن
عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر أخرجه البخارى عن جعفر بن محمد عن
أبيه ان عمر بن الخطاب ذكر المجوس فقال ما أدرى كيف أصنع فى أمرهم فقال عبد الرحمن بن عوف أشهد
لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سنوا بهم سنة أهل الكتاب أخرجه مالك فى الموطا عن ابن
شهاب قال بلغنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس البحرين وان عمر أخذها من
مجوس فارس وان عثمان بن عفان أخذها من البربر أخرجه مالك فى الموطا وفى امتناع عمر من أخذ
الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن ان النبى صلى الله عليه وسلم أخذها منهم دليل على ان رأى
الصحابة كان على انها لا تؤخذ من كل مشرك وانما تؤخذ من أهل الكتاب واختلفوا فى ان المجوس
هل هم من أهل الكتاب فروى عن على بن ابى طالب انه قال كان لهم كتاب يدرسونه فاصبحوا وقد أسرى
على كتابهم فرفع من بين أظهرهم واتفقوا على تحريم ذبائحهم ومناكحتهم بخلاف اهل الكتاب وأما من
دخل فى دين اليهود والنصارى من غيرهم من المشركين فينظر فان كانوا قد دخلوا فيه قبل النسخ
والتبديل فانهم يقرون بالجزية وتحل مناكحتهم وذبائحهم وان كانوا دخلوا فيه بعد النسخ بمجىء محمد
صلى الله عليه وسلم ونسخ شريعتهم بشريعته فانهم لا يقرون بالجزية ولا تحل ذبائحهم ومناكحتهم ومن
شك فى أمرهم هل دخلوا فيه بعد النسخ او قبله يقرون بالجزية تغليبا لحقن الدم ولا تحل ذبائحهم
ومناكحتهم تغليبا للتحريم ومنهم نصارى العرب من تنوخ وبهراء وبنى تغلب أقرهم عمر بالجزية وقال
لا تحل لنا ذبائحهم وأما الصابئة والسامرة فسبيلهم سبيل أهل الكتاب فهم فى أهل الكتاب كاهل البدع
فى المسلمين وأما قدر الجزية فاقلها دينار ولا يجوز أن ينقص عنه ويقبل الدينار من الغنى والفقير والمتوسط
ويدل عليه ما روى عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وجهه الى اليمن أمره أن يأخذ
من كل حالم اى محتلم دينارا أو عدله من المعافرية ثياب تكون باليمن أخرجه ابو داود فالنبى صلى الله

(عن يد) اى عن يد مواتية غير ممتنعة ولذا قالوا أعطى بيده اذا انقاد وقالوا نزع يده عن الطاعة او حتى يعطوها عن يد الى يد نقدا غير نسيئة لا مبعوثا على يد أحد ولكن عن يد المعطى الى يد الآخذ (وهم صاغرون) اى تؤخذ منهم على الصغار والذل وهو أن يأتى بها بنفسه ماشيا غير راكب ويسلمها وهو قائم والمتسلم جالس وأن يتلتل تلتلة ويؤخذ بتلبيبه ويقال له أدا الجزية يا ذمى وان كان يؤديها ويزخ فى قفاه وتسقط بالاسلام

عليه وسلم أمره أن يأخذ من كل محتلم وهو البالغ دينارا ولم يفرق بين الغنى والفقير والمتوسط وفيه
على انه لا تؤخذ الجزية من الصبيان والنساء وانما تؤخذ من الاحرار البالغين وذهب قوم الى ان
موسر اربعة دنانير وعلى كل متوسط دينارين وعلى كل فقير دينارا وهو قول أصحاب الرأى ويد
ما روى عن أسلم ان عمر بن الخطاب ضرب الجزية على اهل الذهب اربعة دنانير وعلى اهل الورق
درهما ومع ذلك ارزاق المسلمين وضيافة ثلاثة ايام اخرجه مالك فى الموطا قال اصحاب الشاف
الجزية دينار لا يزاد على الدينار الا بالتراضى فاذا رضى اهل الذمة بالزيادة ضربنا على المتوسط د
وعلى الغنى اربعة دنانير قال العلماء انما أقر أهل الكتاب على دينهم الباطل بخلاف اهل الشرك
لان آباءهم الذين انقرضوا على الدين من شريعة التوراة والانجيل قبل النسخ والتبديل وايضا فان
كتبا قديمة قد بما تفكروا فيها فيعرفون صدق محمد صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته فامهلوا لهذ
وليس المقصود من أخذ الجزية من أهل الكتاب اقرارهم على كفرهم بل المقصود من ذلك حقن
وامهالهم رجاء ان يعرفوا الحق فيرجعوا اليه بان يؤمنوا او يصدقوا اذا رأوا محاسن الاسلام وقوت
وكثرة الداخلين فيه * قوله عز وجل (وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن
الآية لما ذكر الله سبحانه وتعالى فى الآية المتقدمة ان اليهود والنصارى لا يؤمنون بالله ولا يدينون
الحق بينه فى هذه الآية فاخبر عنهم انهم اثبتوا لله ولدا ومن جوز ذلك على الله فقد اشرك به لانه
بين من يعبد صنما وبين من يعبد المسيح فقد بان بهذا انهم لا يؤمنون بالله ولا يدينون دين الحق
تقدم سبب اخذ الجزية منهم وابقائهم على هذا الشرك وهو حرمة الكتب القديمة التى بايديهم
يتفكرون فيها او يعرفون الحق فيرجعون اليه روى سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس قال أتى
الله صلى الله عليه وسلم جماعة من اليهود سلام بن مشكم والنعمان بن أوفى وشاس بن قيس وم
الصيف فقالوا كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا وأنت لا تزعم ان عزيرا ابن الله فانزل الله هذه الآ
عبيد بن عمير انما قال هذه المقالة رجل واحد من اليهود اسمه فنحاص بن عازوراء وهو الذى قال
فقير ونحن أغنياء فعلى هذين القولين القائل لهذه المقالة جماعة من اليهود او واحد وانما نسب
اليهود فى وقالت اليهود جريا على عادة العرب فى ايقاع اسم الجماعة على الواحد تقول العرب فلان
الخيل وانما يركب فرسا واحدا منها وتقول العرب فلان يجالس الملوك ولعله لم يجالس الا واحد
وروى عطية العوفى عن ابن عباس أنه قال انما قالت اليهود ذلك من أجل ان عزيرا كان فيهم
التوراة عندهم والتابوت فيهم فاضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق فرفع الله سبحانه وتعالى عنهم
وأنساهم التوراة ونسخها من صدورهم فدعا الله عزير وابتهل اليه ان يرد اليه التوراة فبينما هو يصلى
الى الله عز وجل نزل نور من السماء فدخل جوفه فعادت اليه فاذن فى قومه وقال يا قوم قد أتانى الله
وردها الى فعلقوا به يعلمهم ثم مكثوا ما شاء الله ثم ان التابوت نزل بعد ذهابه منهم فلما رأوا التابوت
ما كان يعلمهم عزير على ما فى التابوت فوجدوه مثله فقالوا ما أوتى عزير هذا الا انه ابن الله وقال
ان يختنصر لما غزا بيت المقدس وظهر على بنى اسرائيل وقتل من قرأ التوراة كان عزير اذ ذاك
فلم يقتله لصغره فلما رجع بنو اسرائيل الى بيت المقدس وليس فيهم من يقرأ التوراة بعث الله لهم
ليجدد لهم التوراة ويكون لهم آية بعد ما أماته الله مائة سنة قال فاتى ملك بانا فيه ماء فشرب منه فنش
التوراة فى صدره فلما أتاهم قال انا عزير فكذبوه وقالوا ان كنت كما تزعم فاملل علينا التوراة فكتبها
من صدره ثم ان رجلا منهم قال ان أبى حدثنى عن جدى ان التوراة جعلت فى خابية ودفنت فى
فانطلقوا معه حتى أخرجوها فعارضوها بما كتب لهم عزير فلم يجدوه غادر حرفا فقالوا ان الله لم

(وقالت اليهود) كلهم او بعضهم (عزير ابن الله) مبتدأ وخبر كقوله المسيح ابن الله وعزير اسم اعجمى ولعجمته وتعريفه امتنع صرفه ومن نون وهو عاصم وعلى فقد جعله عربيا (وقالت النصارى المسيح ابن الله

ذلك قولهم بافواههم) اى قول لا يعضده برهان ولا يستند الى بيان فما هو الا لفظ يفوهون

ة فى قلب عزير الا انه ابنه فعند ذلك قالت اليهود عزير ابن الله فعلى هذين القولين ان هذا القول شيا فى اليهود جميعا ثم انه انقطع واندرس فاخبر الله تعالى به عنهم وأظهره عليهم ولا عبرة بانكار ذلك فان خبر الله عز وجل اصدق واثبت من انكارهم وأما قول النصارى المسيح ابن الله فكان فيه انهم كانوا على الدين الحق بعد رفع عيسى عليه السلام احدى وثمانين سنة يصلون الى القبلة ومون رمضان حتى وقع بينهم و بين اليهود حرب وكان فى اليهود رجل شجاع يقال له بولص قتل عة من أصحاب عيسى عليه السلام ثم قال بولص لليهود ان كان الحق مع عيسى فقد كفرنا والنار مصيرنا مغبونون ان دخلنا النار ودخلوا الجنة فانى سأحتال واضلهم حتى يدخلوا النار معنا ثم انه عمد الى كان يقاتل عليه فعرقبه واظهر الندامة والتوبة ووضع التراب على رأسه ثم انه أتى الى النصارى له من أنت قال أنا عدوكم بولص فقد نوديت من السماء انه ليس لك توبة حتى تتنصر وقد تنصرت كم فادخلوه الكنيسة ونصروه وأدخلوه بيتا منها لم يخرج منه سنة حتى تعلم الانجيل ثم خرج وقال قد ت ان الله قبل توبتك فصدقوه وأحبوه وعلا شأنه فيهم ثم انه عمد الى ثلاثة رجال اسم الواحد منهم ور والآخر يعقوب والآخر ملكان فعلم نسطور أن عيسى ومريم والاله ثلاثة وعلم يعقوب ان عيسى انسان ولكنه ابن الله وعلم ملكان ان عيسى هو الله لم يزل ولا يزال فلما استمكن ذلك فيهم دعا كل منهم فى الخلوة وقال له أنت خالصتى وادع الناس لما علمتك وأمره أن يذهب الى ناحية من البلاد ثم انى رأيت عيسى فى المنام وقد رضى عنى وقال لكل واحد منهم انى سأذبح نفسى تقربا الى عيسى ثم الى المذبح فذبح نفسه وتفرق أولئك الثلاثة فذهب واحد الى الروم وواحد الى بيت المقدس والآخر ناحية أخرى وأظهر كل واحد منهم مقالته ودعا الناس اليها فتبعه على ذلك طوائف من الناس فتفرقوا وقع القتال فكان ذلك سبب قولهم المسيح ابن الله وقال الامام فخر الدين الرازى بعد ان حكى الحكاية والاقرب عندى ان يقال لعله ذكر لفظ الابن فى الانجيل على سبيل التشريف كما ورد لفظ ل فى حق ابراهيم على سبيل التشريف فبالغوا وفسروا لفظ الابن بالنبوة الحقيقية والجهال قبلوا ذلك وفشا هذا المذهب الفاسد فى أتباع عيسى عليه السلام والله أعلم بحقيقة الحال (ذلك قولهم بافواههم) انهم يقولون ذلك القول بالسنتهم من غير علم يرجعون اليه قال اهل المعانى لم يذكر الله قولا مقرونا قواه والالسن الا كان ذلك القول زورا و كذبا لا حقيقة له (يضاهئون) قال ابن عباس يشابهون ضاهاة المشابهة وقال مجاهد يواطئون وقال الحسن يوافقون (قول الذين كفروا من قبل) قال والسدى معناه ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم فقالوا المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير الله وقال مجاهد معناه يضاهون قول المشركين من قبل لان المشركين كانوا يقولون الملائكة بنات الله الحسن شبه الله كفر اليهود والنصارى بكفر الذين مضوا من الامم الخالية الكافرة وقال القتيبى ان من كان فى عصر النبى صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يقولون ما قال أولوهم (قاتلهم قال ابن عباس لعنهم الله وقال ابن جريج قتلهم الله وقيل ليس هو على تحقيق المقاتلة ولكنه بمعنى جب اى حق ان يقال لهم هذا القول تعجبا من بشاعة قولهم كما يقال لمن فعل فعلا يتعجب منه قاتله الله جب فعله (أنى يؤفكون) يعنى أنى يصرفون عن الحق بعد وضوح الدليل واقامة الحجة بان الله د أحد فجعلوا له ولدا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذا التعجب راجع الى الخلق لان الله سبحانه الى لا يتعجب من شئ ولكن هذا الخطاب على عادة العرب فى مخاطبتهم فالله سبحانه وتعالى عجب صلى الله عليه وسلم من تركهم الحق واصرارهم على الباطل قوله سبحانه وتعالى (اتخذوا أحبارهم بانهم أربابا من دون الله) يعنى اتخذ اليهود والنصارى علماءهم وقراءهم والاحبار العلماء من

به فارغ عن معنى تحته كالالفاظ المهملة (يضاهون قول الذين كفروا من قبل) لابد فيه من حذف مضاف تقديره يضاهى قولهم قولهم ثم حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف اليه مقامه فانقلب مرفوعا يعنى ان الذين كانوا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يضاهى قولهم قول قدمائهم يعنى انه كفر قديم فيهم غير مستحدث أو الضمير للنصارى اى يضاهى قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير ابن الله لانهم أقدم منهم يضاهئون عاصم وأصل المضاهاة المشابهة والاكثر ترك الهمز واشتقاقه من قولهم امرأة ضهياء وهى التى أشبهت الرجال بانها لا تحيض كذا قاله الزجاج (قاتلهم الله) اى هم احقاء بان يقال لهم هذا (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق بعد قيام البرهان (اتخذوا) اى أهل الكتاب (أحبارهم) علماءهم (ورهبانهم) نساكهم (أربابا) آلهة (من دون الله) حيث أطاعوهم فى تحليل ما حرم الله وتحريم ما أحل الله كما يطاع الارباب فى أوامرهم ونواهيهم

اليهود والرهبان اصحاب الصوامع من النصارى أربابا من دون الله يعني أنهم أطاعوهم في معص
تعالى وذلك أنهم أحلوا لهم أشياء وحرموا عليهم أشياء من قبل أنفسهم فاطاعوهم فيها فاتخ
كالارباب لانهم عبدوهم واعتقدوا فيهم الالهية عن عدي بن حاتم قال أتيت النبي صلى الله عليه و
عنق صليب من ذهب فقال ياعدي اطرح عنك هذا الوثن وسمعته يقرأ في سورة براءة اتخذوا أح
ورهبانهم أربابا من دون الله قال اما انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا اذا أحلوا لهم شيأ استحلو
حرموا عليهم شيأ حرموه أخرجه الترمذي وقال حديث غريب قال عبد الله بن المبارك

وهل بدل الدين الا الملوك * وأحبار سوء ورهبانها

(والمسيح ابن مريم) يعني اتخذوه الها وذلك لما اعتقدوا فيه النبوة والحلول اعتقدوا فيه الالهية
أمروا) يعني وما أمروا في الكتب القديمة المنزلة عليهم على ألسنة أنبيائهم (الا ليعبدوا الها واحدا)
سبحانه وتعالى هو المستحق للعبادة لا غيره (لا اله الا هو سبحانه عما يشركون) اى تعالى الله
عن أن يكون له شريك في العبادة والاحكام وان يكون له شريك في الالهية يستحق التعظيم والاج
(يريدون) يعني يريد رؤساء اليهود والنصارى (أن يطفؤا نور الله بافواههم) يعني يريد ه
ابطال دين الله الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم بتكذيبهم اياه وقيل المراد من النور الدلائل ال
على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وهي أمور أحدها المعجزات الباهرات الخارقة للعادة التي ظهرت
يد النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على صدقه وثانيها القرآن العظيم الذي نزل عليه من عند الله فهو م
له باقية على الابد دالة على صدقه وثالثها ان دينه الذي أمر به وهو دين الاسلام ليس فيه شئ سوى ت
الله والثناء عليه والانقياد لامره ونهيه واتباع طاعته والامر بعبادته والتبري من كل معبود سواه ف
أمور نيرة ودلائل واضحة في صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فمن اراد ابطال ذلك بكذب وتزوير فقد
سعيه وبطل عمله ثم ان الله سبحانه وتعالى وعد نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بمزيد النصر واعلاء الك
واظهار الدين بقوله (ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون) يعني ويأبى الله الا أن يعلي د
ويظهر كلمته ويتم الحق الذي بعث به رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ولو كره ذلك الكافرون *
عز وجل (هو الذي أرسل رسوله) يعني ان الله الذي يأبى الا أن يتم نوره هو الذي أرسل رسوله
محمدا صلى الله عليه وسلم (بالهدى) يعني بالقرآن الذي أنزله عليه وجعله هاديا اليه (ودين الح
يعني دين الاسلام (ليظهره) يعني ليعليه (على الدين كله) يعني على سائر الاديان وقال ابن عب
الهاء في ليظهره عائدة الى الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى ليعلمه شرائع الدين كلها ويظهره
حتى لا يخفى عليه شئ منها وقال غيره من المفسرين الهاء راجعة الى الدين الحق والمعنى ليظهر
الاسلام على الاديان كلها وهو ان لا يعبد الله الا به وقال ابو هريرة والضحاك ذلك عند نزول عيسى
السلام فلا يبقى اهل دين الا دخلوا في الاسلام ويدل على صحة هذا التأويل ماروى عن أبي هر
حديث نزول عيسى عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ويهلك في زمانه الملل كلها الا الا
عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يبقى على وجه الارض بيت مدر ولا و
أدخله الله كلمة الاسلام اما بعز عزيز أو بذل ذليل اما ان يعزهم فيجعلهم من أهله فيعزوا به وا
يذلهم فيدينون له أخرجه البغوي بغير سند (م) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه و
يقول لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى فقلت يا رسول الله اني كنت أظن حين أنزل
تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ان ذلك تام قال انه سيكون ذ
ماشاء الله ثم يبعث الله ريحا طيبة تتوفى كل من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيبقى

(والمسيح ابن مريم) عطف على احبارهم اى اتخذوه ربا حيث جعلوه ابن الله (وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا) يجوز الوقف عليه لان ما بعده يصلح ابتداء ويصلح وصفا لواحدا (لا اله الا هو سبحانه عما يشركون) تنزيه له عن الاشراك (يريدون ان يطفؤا نور الله بافواههم ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون) مثل حالهم في طلبهم ان يبطلوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالتكذيب بحال من يريد ان ينفخ في نور عظيم منبث في الآفاق يريد الله أن يزيده ويبلغه الغاية القصوى من الاشراق ليطفئه بنفخه أجرى ويأبى الله مجرى لا يريد الله ولذا وقع في مقابلة يريدون والا لقيل كرهت أو أبغضت الا زيدا (هو الذي ارسل رسوله) محمدا عليه السلام (بالهدى) بالقرآن (ودين الحق) الاسلام (ليظهره) ليعليه (على الدين كله) على اهل الاديان كلهم أو ليظهر دين الحق على كل دين

الاخير فيه فيرجعون الى دين آبائهم قال الشافعي وقد أظهر الله دين رسوله صلى الله عليه وسلم على الاديان كلها بان أبان لكل من سمعه أنه الحق وما خالفه من الاديان باطل وقال وأظهره على الشرك دين اهل الكتاب ودين الاميين فقهر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاميين حتى دانوا بالاسلام طوعا وكرها وقتل أهل الكتاب وسبى حتى دان بعضهم بالاسلام واعطى بعضهم الجزية صاغرين وجرى عليهم حكمه فهذا هو ظهوره على الدين كله (ولو كره المشركون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان) قد تقدم معنى الاحبار والرهبان وان الاحبار من اليهود والرهبان من النصارى وفي قوله سبحانه وتعالى ان كثيرا دليل على ان الاقل من الاحبار والرهبان لم يأكلوا اموال الناس بالباطل ولعلهم الذين كانوا قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم وعبر عن اخذ الاموال بالاكل في قوله تعالى (ليأكلون أموال الناس بالباطل) لان المقصود الاعظم من جمع المال الاكل فسمى الشيء باسم ما هو أعظم مقاصده واختلفوا في السبب الذي من اجله أكلوا اموال الناس بالباطل فقيل انهم كانوا يأخذون الرشا من سفلتهم في تخفيف الشرائع والمسامحة في الاحكام وقيل انهم كانوا يكتبون بايديهم كتبا يحرفونها ويبدلونها ويقولون هذه من عند الله ويأخذون بها ثمنا قليلا وهي المآكل التي كانوا يصيبونها من سفلتهم على تغيير نعت النبي صلى الله عليه وسلم وصفته في كتبهم لانهم كانوا يخافون لو آمنوا به وصدقوه لذهبت عنهم تلك المآكل وقيل ان التوراة كانت مشتملة على آيات دالة على نعت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الاحبار والرهبان يذكرون في تأويلها وجوها فاسدة باطلة ويحرفون معانيها طلبا للرياسة واخذ الاموال ومنع الناس عن الايمان به وذلك قوله تعالى (ويصدون عن سبيل الله) يعني ويمنعون الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والدخول في دين الاسلام (والذين يكنزون الذهب والفضة) اصل الكنز في اللغة جعل المال بعضه على بعض وحفظه ومال مكنوز مجموع واختلفوا في المراد بهؤلاء الذين ذمهم الله بسبب كنز الذهب والفضة فقيل هم اهل الكتاب قاله معاوية بن ابي سفيان لان الله سبحانه وتعالى وصفهم بالحرص الشديد على اخذ أموال الناس بالباطل ثم وصفهم بالبخل الشديد وهو جمع المال ومنع اخراج الحقوق الواجبة منه وقال ابن عباس والسدي نزلت في مانعي الزكاة من المسلمين وذلك انه سبحانه وتعالى لما ذكر قبح طريقة الاحبار والرهبان في الحرص على اخذ الاموال بالباطل حذر المسلمين من ذلك وذكر وعيد من جمع المال ومنع حقوق الله منه وقال ابو ذر نزلت في اهل الكتاب وفينا المسلمين ووجه هذا القول ان الله سبحانه وتعالى وصف اهل الكتاب بالحرص على اخذ أموال الناس بالباطل ثم ذكر بعده وعيد من جمع المال ومنع الحقوق الواجبة فيه سواء كان من اهل الكتاب او من المسلمين (خ) عن زيد بن وهب قال مررت بالربذة فاذا بابي ذر فقلت ما انزلك هذا المنزل قال كنت في الشام فاختلفت انا ومعاوية في هذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فقال معاوية نزلت في اهل الكتاب فقلت نزلت فينا وفيهم فكان بيني وبينه في ذلك كلام فكتب الى عثمان يشكوني فكتب الي عثمان أن اقدم المدينة فقدمتها فكثر علي الناس حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك فذكرت ذلك لعثمان فقال ان شئت تنحيت فكنت قريبا فذاك الذي أنزلني هذا المنزل ولو أمر علي عبد حبشي لسمعت وأطعت واختلف العلماء في معنى الكنز فقيل هو كل مال وجبت فيه الزكاة فلم تؤد زكاته وروى عن ابن عمر انه قال له اعرابي اخبرني عن قول الله عز وجل والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم قال ابن عمر من كنزها فلم يؤد زكاتها ويل له هذا كان قبل أن تنزل الزكاة فلما نزلت جعلها الله طهرا للاموال اخرجه البخاري وفي رواية مالك عن عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر وهو يسئل عن الكنز ما هو فقال هو المال الذي لا تؤدى منه الزكاة ورواه

(ولو كره المشركون يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس) استعار الاكل للاخذ (بالباطل) اي بالرشا في الاحكام (ويصدون) سفلتهم (عن سبيل الله) دينه (والذين يكنزون الذهب والفضة) يجوز ان يكون اشارة الى الكثير من الاحبار والرهبان للدلالة على اجتماع خصلتين ذميمتين فيهم أخذ الرشا وكنز الاموال والضن بها عن الانفاق في سبيل الخير ويجوز ان يراد المسلمون الكانزون غير المنفقين ويقرن بينهم وبين المرتشين من اهل الكتاب تغليظا وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما أدى زكاته فليس بكنز وان كان باطنا وما بلغ ان تزكى فلم تزك فهو كنز وان كان ظاهرا ولقد كان كثير من الصحابة رضي الله عنهم كعبد الرحمن بن عوف وطلحة يقتنون الاموال ويتصرفون فيها وما عابهم احد ممن أعرض عن القنية لان الاعراض اختيار للافضل والاقتناء مباح لا يذم صاحبه

الطبرى بسنده عن ابن عمر قال كل مال أديت زكاته فليس بكنز وان كان مدفونا وكل مال لم تؤد زكاته فهو الكنز الذى ذكره الله فى القرآن يكوى به صاحبه وان لم يكن مدفونا وروى عن على بن طالب قال اربعة آلاف فما فوقها كنز ومادونها نفقة وقيل الكنز كل مافضل من المال عن حاجة صاحبه اليه وروى الطبرى بسنده عن ابى امامة قال توفى رجل من اهل الصفة فوجد فى مئزره دينار فقال النبى صلى الله عليه وسلم كية ثم توفى آخر فوجد فى مئزره دينار ان فقال النبى صلى الله عليه وسلم كيتان كان هذا فى اول الاسلام قبل ان تفرض الزكاة فكان يجب على كل من فضل معه شئ من المال اخراجه لاحتياج غيره اليه فلما فرضت الزكاة نسخ ذلك الحكم عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضة كبر ذلك على المسلمين فقال عمر أنا أفرج عنكم فانطلق فقال يا نبى الله كبر على أصحابك هذه الآية فقال ان الله لم يفرض الزكاة الا لتطيب ما بقى من اموالكم وانما فرض المواريث لتكون لمن بعدكم قال فكبر عمر ثم قال له ألا أخبرك بخير ما يكنز المرء المرأة الصالحة اذا نظر اليها سرته واذا امرها اطاعته واذا غاب عنها حفظته أخرجه ابو داود عن ثوبان قال لما نزلت والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعض اسفاره فقال بعض أصحابه انزلت فى الذهب والفضة فلو علمنا اى المال خير اتخذناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل لسان ذاكر وقلب شاكر وزوجة صالحة تعين المؤمن على ايمانه اخرجه الترمذى وقال حديث حسن والصحيح من هذه الاقوال القول الاول وهو ماذكرنا عن ابن عمر ان كل مال أديت زكاته فليس بكنز يحرم على صاحبه اكتنازه وان كثر وان كل مال لم تؤد زكاته فصاحبه معاقب عليه وان قل اذا كان تجب فيه الزكاة ويستحق على منع الزكاة الوعيد من الله الا أن يتفضل الله عز وجل عليه بعفوه وغفرانه ويدل على ذلك ما روى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحمى عليها فى نار جهنم فيكوى بها جبينه وجنبه وظهره كلما ردت أعيدت له فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله فالابل قال ولا صاحب ابل لا يؤدى منها حقها ومن حقها حلبها يوم ورودها الا اذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر أوفر ما كانت لا يفقد منها فصيلا واحدا تطؤه باخفافها وتعضه بافواهها كلما مر عليه أولاها رد عليه أخراها فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله فالبقر والغنم قال ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدى حقها الا اذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر لا يفقد منها شيأ ليس فيها عقصاء ولا جلحاء ولا عضباء تنطحه بقرونها وتطؤه باظلافها كلما مر عليه أولاها رد عليه أخراها فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار اخرجه مسلم بزيادة فيه (قوله كلما ردت أعيدت له) هكذا هو فى بعض نسخ صحيح مسلم ردت بضم الراء وفى بعضها بردت بالباء وهذا هو الصواب والرواية الاولى هى رواية الجمهور (قوله حلبها) هو بفتح اللام على المشهور وحكى اسكانها وهو ضعيف (قوله بقاع قرقر) هو المستوى من الارض الواسع الاملس والعقصاء هى الملتوية القرنين وانما استثناها لانها لا تؤلم بنطحها وكذا الجلحاء وهى الشاة التى لا قرن لها وكذا العضباء وهى الشاة المكسورة القرن (خ) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله شجاعا اقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه يعنى شدقيه ثم يقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا قوله سبحانه وتعالى ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم الآية الشجاع الحية والاقرع صفة له بطول العمر لان من طال عمره تمزق شعره وذهب

ولا ينفقونها في سبيل الله) الضمير راجع الى المعنى لان كل واحد منهما دنانير ودراهم فهو كقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا
اريد الكنوز والاموال اومعناه ولا ينفقونها والذهب كما ان معنى قوله * فانى وقيار بها لغريب * وقيار كذلك وخصا

وهى صفة اخبث الحيات والزبيبتان هما الزبدتان فى الشدقين واللهزمتان عظمان ناتئان فى اللحيين
تحت الاذنين وقوله تعالى (ولا ينفقونها فى سبيل الله) يعنى ولا يؤدون زكاتها وانما قال ولا ينفقونها ولم
يقل ينفقونهما لانه رد الكناية الى المال المكنوز وهى اعيان الذهب والفضة وقيل رد الكناية الى
الفضة لانها اغلب اموال الناس (فبشرهم بعذاب أليم) يعنى الكافرين الذين لا يؤدون زكاة اموالهم
(ق) عن ابى ذر قال انتهيت الى النبى صلى الله عليه وسلم وهو جالس فى ظل الكعبة فلما رآنى قال هم
الاخسرون ورب الكعبة قال فجئت حتى جلست فلم أتقار حتى قمت فقلت يا رسول الله فداك ابى وأمى من
هم قال هم الاكثرون اموالا الا من قال هكذا وهكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله
وقليل ماهم ما من صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدى زكاتها الا جاءت يوم القيامة اعظم ما كانت واسمنه
تطحه بقرونها وتطؤه باظلافها كلما نفدت أخراها عادت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس هذا لفظ
مسلم وفرقه البخارى فى موضعين وقوله تعالى (يوم يحمى عليها) يعنى على الكنوز فتدخل النار فيوقد
عليها حتى تبيض من شدة الحرارة (فى نار جهنم فتكوى بها جباههم) يعنى بالكنوز جباه كانزيها
وجنوبهم وظهورهم) قال ابن عباس لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم ولكن يوسع جلده
حتى يوضع كل دينار ودرهم فى موضع على حدته قال بعض العلماء انما خص هذه الاعضاء بالكى من بين
سائر الاعضاء لان الغنى صاحب المال اذا أتاه السائل فطلب منه شيأ تبدو منه آثار الكراهة والمنع فعند
ذلك يقطب وجهه ويكلح وتجتمع اسارير وجهه فيتجعد جبينه ثم ان كرر السائل الطلب نأى بجانبه
عنه ومال عن جهته وتركه جانبا ثم ان كرر الطالب وألح فى السؤال ولاه ظهره وأعرض عنه واستقبل جهة
اخرى وهى النهاية فى الرد والغاية فى المنع الدال على كراهية الاعطاء والبذل وهذا أبلغ ما نعى البر والاحسان
عادة البخلاء فلذلك خص هذه الاعضاء الثلاثة بالكى يوم القيامة وقوله سبحانه وتعالى (هذا ما كنزتم
لانفسكم) اى يقال لهم ذلك يوم القيامة (فذوقوا ما كنتم تكنزون) اى فذوقوا عذاب ما كنزتم فى الدنيا
من الاموال ومنعتم حق الله منها (ق) عن الاحنف بن قيس قال قدمت المدينة فبينا انا فى حلقة فيها ملأ
من قريش اذ جاء رجل خشن الثياب خشن الجسد خشن الوجه فقام عليهم فقال بشر الكانزين برضف
يحمى عليه فى نار جهنم فيوضع على حلمة ثدى أحدهم حتى يخرج من نغض كتفيه ويوضع على نغض
كتفيه حتى يخرج من حلمة ثديه يتزلزل قال فوضع القوم رؤسهم فما رأيت احدا منهم رجع اليه شيأ قال
فرفأته حتى جلس الى سارية فقلت ما رأيت هؤلاء الا كرهوا ما قلت لهم فقال ان هؤلاء لا يعقلون شيأ
هذا لفظ مسلم وفيه زيادة لم اذكرها (٢) وزاد البخارى قلت من هذا قالوا ابو ذر قال فقمت اليه فقلت ما شئ
سمعتك تقول قبيل فقال ما قلت الا شيأ سمعته من نبيهم صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (ان عدة الشهور
عند الله اثنا عشر شهرا) هى المحرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر وجمادى الاولى وجمادى الآخرة
ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو القعدة وذو الحجة وهذه شهور السنة القمرية التى هى مبنية على سير
القمر فى المنازل وهى شهور العرب التى يعتد بها المسلمون فى صيامهم ومواقيت حجهم واعيادهم وسائر
امورهم واحكامهم وأيام هذه الشهور ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس
الفلك دورة تامة وهى ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم فتنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية
عشرة ايام فبسبب هذا النقصان تدور السنة الهلالية فيقع الحج والصوم تارة فى الشتاء وتارة فى الصيف قال
المفسرون وسبب نزول هذه الآية من اجل النسيء الذى كانت العرب تفعله فى الجاهلية فكان يقع

بالذكر من بين سائر الاموال لانهما قانون التمول وأثمان الاشياء وذكر كنزهما دليل على ما سواهما (فبشرهم بعذاب أليم) ومعنى قوله (يوم يحمى عليها فى نار جهنم) ان النار تحمى عليها اى توقد واغا ذكر الفعل لانه مسند الى الجار والمجرور أصله يوم تحمى النار عليها فلما حذفت النار قيل يحمى لانتقال الاسناد عن النار الى عليها كما تقول رفعت القصة الى الامير فان لم تذكر القصة قلت رفع الى الامير (فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) وخصت هذه الاعضاء لانهم كانوا اذا أبصروا الفقير عبسوا واذا ضمهم واياه مجلس ازوروا عنه وتولوا بأركانهم وولوه ظهورهم اومعناه يكوون على الجهات الاربع مقاديمهم وما خيرهم وجنوبهم (هذا ما كنزتم لانفسكم) يقال لهم هذا ما كنزتموه لتنتفع به نفوسكم وما علمتم انكم كنزتموه لتستضر به انفسكم وهو توبيخ (فذوقوا ما كنتم تكنزون) اى وبال

المال الذى كنتم تكنزونه او وبال كونكم كانزين (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا) من غير زيادة والمراد بيان ان أحكام

ع تبتنى على الشهور القمرية المحسوبة بالاهلة دون الشمسية

٢ قوله وزاد البخارى الخ هذه الزيادة لمسلم لا للبخارى اه

حجهم تارة فى وقته وتارة فى المحرم وتارة فى صفر وتارة فى غيره من الشهور فاعلم الله عز وجل ان عدة
سنة المسلمين التى يعتدون بها اثنا عشر شهرا على منازل القمر وسيره فيها وهو قوله تبارك وتعالى ان
الشهور عند الله يعنى فى علمه وحكمه اثنا عشر شهرا (فى كتاب الله) يعنى فى اللوح المحفوظ الذى كتب
فيه جميع أحوال الخلق وما يأتون وما يذرون وقيل أراد بكتاب الله القرآن لان فيه آيات تدل
الحساب ومنازل القمر وقيل أراد بكتاب الله الحكم الذى أوجبه وأمر عباده بالاخذ به (يوم خلق السموات
والارض) يعنى ان هذا الحكم حكم به وقضاه يوم خلق السموات والارض ان السنة اثنا عشر شهرا
يعنى من الشهور (أربعة حرم) وهى رجب فرد وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ثلاثة متوالية وانما سا
حرما لان العرب فى الجاهلية كانت تعظمها وتحرم فيها القتال حتى لو ان أحدهم لقى قاتل ابيه و
واخيه فى هذه الاربعة الاشهر لم يهجه ولما جاء الاسلام لم يزدها الا حرمة وتعظيما ولان الحسنات والط
فيها تتضاعف وكذلك السيات أيضا أشد من غيرها فلا يجوز انتهاك حرمة الاشهر الحرم (ذلك
القيم) يعنى ذلك الحساب المستقيم والعدد الصحيح المستوى فالدين هنا بمعنى الحساب ومنه قوله ص
عليه وسلم الكيس من دان نفسه يعنى حاسب نفسه وعمل لما بعد الموت وقيل أراد بالدين القيم
الذى لا يغير ولا يبدل والقيم هنا بمعنى الدائم الذى لا يزول فالواجب على المسلمين الاخذ بهذا الحد
والعدد فى صومهم وحجهم وأعيادهم وبياعاتهم وآجال ديونهم وغير ذلك من سائر أحكام المسلمين ال
على الشهور (ق) عن أبى بكرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق
السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة وا
ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان أى شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيس
بغير اسمه فقال أليس ذا الحجة قلنا بلى قال اى بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيس
بغير اسمه قال أليس البلد الحرام قلنا بلى قال فاى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيس
بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذ
بلدكم هذا فى شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ألا فلا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعض
رقاب بعض الا ليبلغ الشاهد الغائب فلعل بعض من يبلغه ان يكون أوعى له من بعض من سمعه ثم
الا هل بلغت ألا هل بلغت قلنا نعم قال اللهم اشهد وقوله تعالى (فلا تظلموا فيهن أنفسكم) قيل الكناية فى فيه
ترجع الى جميع الاشهر اى لا تظلموا أنفسكم فى جميع أشهر السنة بفعل المعاصى وترك الطاعات لان المقص
منع الانسان من الاقدام على المعاصى والفساد مطلقا فى جميع الاوقات الى الممات وقيل ان الكناية ترج
الى الاشهر الحرم وهو قول أكثر المفسرين وقال قتادة العمل الصالح أعظم أجرا فى الاشهر الحرم والظلم فيه
أعظم منه فيما سواهن وان كان الظلم على كل حال عظيما وقال ابن عباس لا تظلموا فيهن أنفسكم بر
استحلال الحرام والغارة فيهن وقال محمد بن اسحق بن يسار لا تجعلوا حلالها حراما ولا حرامها حلالا كف
أهل الشرك وهو النسىء وقيل ان الانفس مجبولة بطبعها على الظلم والفساد والامتناع عنه على الاطلا
شاق على النفس لاجرم ان الله خص بعض الاوقات بمزيد التعظيم والاحترام ليمتنع الانسان فى
الاوقات من فعل الظلم والقبائح والمنكرات فربما تركها فى باقى الاوقات فتصير هذه الاوقات الشري
والاشهر المحرمة المعظمة سببا لترك الظلم وفعل المعاصى فى غيرها من الاشهر فهذا وجه الحكمة
تخصيص بعض الاشهر دون بعض بمزيد التشريف والتعظيم وكذلك الامكنة أيضا وقوله سبحانه وتع
(وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) يعنى قاتلوا المشركين باجمعكم مجتمعين على قتالهم كما
يقاتلونكم على هذه الصفة والمعنى تعاونوا وتناصروا على قتالهم ولا تتخاذلوا ولا تتدابروا ولا تفشلوا

(فى كتاب الله) فيما اثبته وأوجبه من حكمه او فى اللوح (يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم) ثلاثة سرد ذو القعدة للقعود عن القتال وذو الحجة للحج والمحرم لتحريم القتال فيه وواحد فرد وهو رجب لترجيب العرب اياه اى لتعظيمه (ذلك الدين القيم) اى الدين المستقيم لا ما يفعله اهل الجاهلية يعنى أن تحريم الاربعة الاشهر هو الدين المستقيم ودين ابراهيم واسمعيل وكانت العرب تمسكت به فكانوا يعظمونها ويحرمون القتال فيها حتى أحدثت النسىء فغيروا (فلا تظلموا فيهن) فى الحرم او فى الاثنى عشر (أنفسكم) بارتكاب المعاصى (وقاتلوا المشركين كافة) حال من الفاعل او المفعول (كما يقاتلونكم كافة) جميعا

تجنبوا عن قتالهم وكونوا عباد الله مجتمعين متوافقين فى مقاتلة أعدائكم من المشركين واختلف العلماء فى تحريم القتال فى الاشهر الحرم فقال قوم كان كبيرا حراما ثم نسخ بقوله وقاتلوا المشركين كافة يعنى فى الاشهر الحرم وفى غيرهن وهذا قول قتادة وعطاء الخراسانى والزهرى وسفيان الثورى قالوا الان النبى صلى الله عليه وسلم غزا هوازن بحنين وثقيفا بالطائف وحاصرهم فى شوال وبعض ذى القعدة وقال آخرون انه غير منسوخ قال ابن جريج حلف بالله عطاء بن أبى رباح ما يحل للناس ان يغزوا فى الحرم ولا فى الاشهر الحرم وما نسخت الا ان يقاتلوا فيها (واعلموا ان الله مع المتقين) يعنى بالنصر والمعونة على أعدائهم قوله سبحانه وتعالى (انما النسىء زيادة فى الكفر) النسىء فى اللغة عبارة عن التأخير فى الوقت ومنه النسيئة فى البيع ومعنى النسىء المذكور فى الآية هو تأخير شهر حرام الى شهر آخر وذلك ان العرب فى الجاهلية كانت تعتقد حرمة الاشهر الحرم وتعظيمها وكان ذلك مما تمسكت به من ملة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وكانت عامة معايش العرب من الصيد والغارة فكان يشق عليهم الكف عن ذلك ثلاثة أشهر متوالية وربما وقعت حروب فى بعض الاشهر الحرم فكانوا يكرهون تأخير حروبهم الى الاشهر الحلال فنسؤا يعنى أخروا تحريم شهر الى شهر آخر فكانوا يؤخرون تحريم المحرم الى صفر فيستحلون المحرم ويحرمون صفر فاذا احتاجوا الى تأخير تحريم صفر أخروه الى ربيع الاول فكانوا يصنعون هكذا يؤخرون شهرا بعد شهر حتى استدار التحريم على السنة كلها وكانوا يحجون فى كل شهر عامين فحجوا فى ذى الحجة عامين ثم حجوا فى المحرم عامين ثم حجوا فى صفر عامين وكذا باقى شهور السنة فوافقت حجة أبى بكر فى السنة التاسعة قبل حجة الوداع المرة الثانية من ذى القعدة ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى العام المقبل حجة الوداع فوافق حجه شهر ذى الحجة وهو شهر الحج المشروع فوقف بعرفة فى اليوم التاسع وخطب الناس فى اليوم العاشر بمنى واعلمهم ان أشهر النسىء قد تناسخت باستدارة الزمان وعاد الامر الى ما وضع الله عليه حساب الاشهر يوم خلق السموات والارض وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض الحديث المتقدم وأمرهم بالمحافظة على ذلك لئلا يتبدل فى مستأنف الايام واختلفوا فى أول من نسأ النسىء فقال ابن عباس والضحاك وقتادة ومجاهد اول من نسأ النسىء بنو مالك بن كنانة وكان يليه جنادة بن عوف بن أمية الكنانى وقال الكلبى اول من فعل ذلك رجل من بنى كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة وكان يقوم على الناس فى الموسم فاذا هم الناس بالصدر قام فخطب الناس فيقول لا مرد لما قضيت انا الذى لا أعاب ولا أجاب فيقول له المشركون لبيك ثم يسألونه ان ينسئهم شهرا يغيرون فيه فيقول ان صفر فى هذا العام حرام فاذا قال ذلك حلوا الاوتار ونزعوا الاسنة والازجة من الرماح وان قال حلال عقدوا الاوتار القسى وركبوا الاسنة فى الرماح وأغاروا وكان من بعد نعيم بن ثعلبة رجل يقال له جنادة بن عوف وهو الذى أدرك النبى صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هو رجل من بنى كنانة يقال له القلمس قال شاعرهم * وفينا ناسئ الشهر القلمس * وكانوا يفعلون ذلك اذا اجتمعت العرب فى الموسم وروى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس ان أول من سن النسىء عمرو بن لحى بن قمعة بن خندف والذى صح من حديث ابى هريرة وعائشة ان عمرو بن لحى اول من سيب السوائب وقال فيه النبى صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن لحى يجر قصبه فى النار فهذا ما ورد فى تفسير النسىء الذى ذكره الله فى قوله انما النسىء زيادة فى الكفر يعنى زيادة كفر على كفرهم وسبب هذه الزيادة انهم أمروا باقامة كل فعل فى وقته من الاشهر الحرم ثم انهم بسبب اغراضهم الفاسدة أخروه الى وقت آخر بسبب ذلك النسىء فوقعوه فى غير وقته من الاشهر الحرم فكان ذلك الفعل زيادة فى كفرهم (يضل به الذين كفروا) قرئ يضل بفتح الياء وكسر الضاد ومعناه يضل بالنسىء الذين كفروا وقرئ يضل بضم الياء وفتح الضاد

(واعلموا أن الله مع المتقين) اى ناصرهم حثهم على التقوى بضمان النصرة لاهلها (انما النسىء) بالهمز مصدر نسأه اذا أخره وهو تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر وذلك انهم كانوا أصحاب حروب وغارات فاذا جاء الشهر الحرام وهم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيحلونه ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الاشهر الحرم بالتحريم فكانوا يحرمون من بين شهور العام اربعة اشهر (زيادة فى الكفر) اى هذا الفعل منهم زيادة فى كفرهم (يضل) كوفى غير ابى بكر (به الذين كفروا) بالنسىء والضمير فى

(يحلونه عاما ويحرمونه عاما) للنسىء اى اذا أحلوا شهرا من الاشهر الحرم عاما رجعوا فحرموه فى العام القابل (ليواطئوا عدة ما حرم) ليوافقوا العدة التى هى الاربعة ولا يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذى هو احد الواجبين واللا

يحلونه ويحرمونه او يحرمونه فحسب وهو الظاهر (فيحلوا ما حرم الله) اى فيحلوا بمواطاة العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال او من ترك الاختصاص للاشهر بعينها (زين لهم سوء أعمالهم) زين الشيطان لهم ذلك فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة (والله لا يهدى القوم الكافرين) حال اختيارهم الثبات على الباطل (يا أيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا) اخرجوا (فى سبيل الله اثاقلتم) تثاقلتم وهو أصله الان التاء أدغمت فى الثاء فصارت ثاء ساكنة فدخلت الف الوصل لئلا يبتدأ بالساكن اى تباطأتم (الى الارض) ضمن معنى الميل والاخلاد فعدى بالى اى ملتم الى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتاعبه اى ملتم الى الاقامة بارضكم وديارکم وكان ذلك فى غزوة تبوك استنفروا فى وقت عسرة وقحط وقيظ مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم ذلك وقيل

ومعناه ان كبارهم أضلوهم وحملوهم عليه وقرئ يضل به الذين كفروا بضم الياء وكسر الضاد ومعناه الله به الذين كفروا او يضل به الشيطان الذين كفروا بتزيين ذلك لهم وقيل معناه يضل به الذين تابعيهم والآخذين بافعالهم وهذا الوجه اقوى الوجهين فى تفسير قراءة من قرأ يضل بضم الياء الضاد (يحلونه عاما ويحرمونه عاما) يعنى يحلون ذلك الانساء عاما ويحرمونه عاما والمعنى يحلون المحرم عاما فيجعلونه حلالا ليغيروا فيه ويحرمونه عاما فيجعلونه محرما فلا يغيرون فيه (ليواطئوا) ليوافقوا (عدة ما حرم الله) يعنى انهم ما احلوا شهرا من المحرم الا حرموا شهرا مكانه من الحلال ولم يجعلوا شهرا من الحلال الا احلوا مكانه شهرا من الحرام لاجل ان يكون عدد الاشهر الحرم اربعة كما هى فيكون ذلك موافقة فى العدد لا فى الحكم فذلك قوله سبحانه وتعالى (فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم) قال ابن عباس زين لهم الشيطان هذا العمل (والله لا يهدى القوم الكافرين) يعنى انه سبحانه وتعالى لا يرشد من هو كافر اثيم لما سبق له فى الازل انه من أهل النار * قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثاقلتم الى الارض) نزلت هذه الآية فى الحث على غزو وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم لما رجع من الطائف أمر بالجهاد لغزو الروم وكان ذلك فى زمان من الناس وشدة من الحر حين طابت الظلال ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا بغيرها حتى كانت غزوة تبوك فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حر شديد واستقبل سفرا ومفاوز وعددا كثيرا وجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة عدوهم فشق عليهم الخروج وتثاقلوا فانزل عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم يعنى قال لكم رسول الله صلى الله عليه انفروا فى سبيل الله اى أخرجوا الى الجهاد يقال استنفر الامام الناس اذا حثهم على الخروج الى ودعاهم اليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم واذا استنفرتم فانفروا والاسم النفير اثاقلتم اى تباطأتم عن الخروج الى الغزو الى الارض يعنى لزمتم أرضكم ومساكنكم وانما استثقل ذلك لشدة الزمان وضيق الوقت وشدة الحر وبعد المسافة والحاجة الى كثرة الاستعداد من العدد والزاد ذلك الوقت وقت ادراك ثمار المدينة وطيب ظلالها وكان العدو كثيرا فاستثقل الناس تلك فعاتبهم الله تعالى بقوله (أرضيتم بالحيوة الدنيا من الآخرة) يعنى أرضيتم بخفض العيش وزهرة ودعتها من نعيم الآخرة (فما متاع الحيوة الدنيا فى الآخرة الا قليل) يعنى ان لذات الدنيا ونعيمها زائل ينفد عن قليل ونعيم الآخرة باق على الابد فلهذا السبب كان متاع الدنيا قليلا بالنسبة الى الآخرة وفى الآية دليل على وجوب الجهاد فى كل حال وفى كل وقت لان الله سبحانه وتعالى نصر ان تثاقلهم عن الجهاد امر منكر فلو لم يكن الجهاد واجبا لما عاتبهم على ذلك التثاقل ويؤكد الوعيد المذكور الآية الآتية وهى قوله تعالى (الا تنفروا) يعنى ان لم تنفروا أيها المؤمنون ما استنفركم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه (يعذبكم عذابا أليما) يعنى فى الآخرة لان العذاب لا يكون الا فى الآخرة وقيل ان المراد به احتباس المطر فى الدنيا قال نجدة بن نفيع سألت ابن عباس عن هذه الآية فقال استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا من احياء العرب فتثاقلوا فامسك الله تعالى عنهم المطر فكان ذلك عذابهم (ويستبدل قوما غيركم) يعنى خيرا منكم واطوع قال سعيد بن جبير ابناء فارس وقيل هم اهل اليمن نبه سبحانه وتعالى على انه قد تكفل بنصرة نبيه صلى الله عليه وسلم وا

ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة الا ورى عنها بغيرها الا فى غزوة تبوك دينه

لمستعد الناس تمام العدة (أرضيتم بالحيوة الدنيا من الآخرة) بدل الآخرة (فما متاع الحيوة الدنيا فى الآخرة) فى جنب الا (الا قليل الا تنفروا) الى الحرب (يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم

فان سارعوا معه الى الخروج الى حيث استنفروا حصلت النصرة بهم ووقع اجرهم على الله عز وجل تثاقلوا وتخلفوا عنه حصلت النصرة بغيرهم وحصلت العتبى لهم لئلا يتوهموا ان اعزاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته لاتحصل الا بهم وهو قوله تعالى (ولا تضروه شيأ) قيل الضمير راجع الى الله يعنى ولا تضروا الله شيأ لانه غنى عن العالمين وانما تضرون انفسكم بتركم الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل الضمير راجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى ولا تضروا محمدا صلى الله عليه وسلم فان الله ناصره على أعدائه ولا يخذله (والله على كل شئ قدير) يعنى انه تعالى قادر على كل شئ فهو ينتقم منه ويعذبه قال الحسن وعكرمة هذه الآية منسوخة بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال الجمهور هذه الآية محكمة لانها خطاب لقوم استنفرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفروا وقال عن ابن عباس وعلى هذا التقدير فلا نسخ * قوله عز وجل (الا تنصروه فقد نصره الله) يعنى ان لم تنصروا محمدا صلى الله عليه وسلم أيها المؤمنون هذا خطاب لمن تثاقل عن الخروج معه الى تبوك فاعلم ان الله عز وجل انه هو المتكفل بنصر رسوله صلى الله عليه وسلم واعزاز دينه واعلاء كلمته أعانوه أو لم يعينوه وانه قد نصره عند قلة الاولياء وكثرة الاعداء فكيف به اليوم وهو فى كثرة من العدد والعدد (اذ أخرجه الذين كفروا) يعنى انه تعالى نصره فى الوقت الذى أخرجه فيه كفار مكة من مكة حين حاربوه وأرادوا قتله (ثانى اثنين) يعنى هو واحد اثنين وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر (اذ هما فى الغار) يعنى اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فى الغار والغار نقب عظيم يكون فى الجبل وهذا الغار فى جبل ثور وهو قريب من مكة (اذ يقول لصاحبه لا تحزن) يعنى يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لابى بكر الصديق لا تحزن وذلك ان أبا بكر خاف من الطلب ان يعلموا بمكانهم فرق من ذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحزن (ان الله معنا) يعنى بالنصر والمعونة قال ابن عباس يعنى عاتب الله عز وجل أهل الارض جميعا فى هذه الآية غير أبى بكر وقال الحسن بن الفضل من قال ان أبا بكر لم يكن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر لانكاره نص القرآن وفى سائر الصحابة اذا انكر يكون مبتدعا ولا يكون كافرا عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابى بكر انت صاحبى على الحوض وصاحبى فى الغار أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (ق) عن أبى بكر الصديق قال نظرت الى أقدام المشركين ونحن فى الغار وهم على رؤسنا فقلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر الى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما قال الشيخ محيى الدين النووى معنى ثالثهما بالنصر والمعونة والحفظ والتسديد وهو داخل فى قوله سبحانه وتعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وفيه بيان عظيم توكل النبى صلى الله عليه وسلم حتى فى هذا المقام وفيه فضيلة لابى بكر وهى من اجل مناقبه والفضيلة من اوجه منها اللفظ الدال على ان الله ثالثهما ومنها بذله نفسه وفارقته اهله وماله ورياسته فى طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وملازمته النبى صلى الله عليه وسلم ومعاداة الناس فيه ومنها جعله نفسه وقاية عنه وغير ذلك روى عن عمر بن الخطاب انه ذكر عنده ابا بكر فقال وددت ان عملى كله مثل عمله يوما واحدا من أيامه وليلة واحدة من لياليه أما ليلته فليلة سار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار فلما انتهيا اليه قال والله لا تدخله حتى أدخل قبلك فان كان فيه شئ أصابنى دونك فدخله فكنسه ووجد فى جانبه ثقبا فشق ازاره وسدها به وبقى منها ثقبان فالقمهما رجليه ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع رأسه فى حجره ونام فلدغ أبو بكر فى رجله من الجحر ولم يتحرك مخافة ان ينتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت دموعه على وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك يا أبا بكر فقال لدغت فداك أبى وأمى فتفل عليه

فقان سارعوا معه الى الخروج الى حيث استنفروا حصلت النصرة بهم ووقع اجرهم على الله عز وجل تثاقلوا وتخلفوا عنه حصلت النصرة بغيرهم وحصلت العتبى لهم لئلا يتوهموا ان اعزاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته لاتحصل الا بهم وهو قوله تعالى (ولا تضروه شيأ) قيل الضمير راجع الى الله يعنى ولا تضروا الله شيأ لانه غنى عن العالمين وانما تضرون انفسكم بتركم الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل الضمير راجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى ولا تضروا محمدا صلى الله عليه وسلم فان الله ناصره على أعدائه ولا يخذله (والله على كل شئ قدير) يعنى انه تعالى قادر على كل شئ فهو ينتقم منه ويعذبه قال الحسن وعكرمة هذه الآية منسوخة بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال الجمهور هذه الآية محكمة لانها خطاب لقوم استنفرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفروا وقال عن ابن عباس وعلى هذا التقدير فلا نسخ * قوله عز وجل (الا تنصروه فقد نصره الله) يعنى ان لم تنصروا محمدا صلى الله عليه وسلم أيها المؤمنون هذا خطاب لمن تثاقل عن الخروج معه الى تبوك فاعلم ان الله عز وجل انه هو المتكفل بنصر رسوله صلى الله عليه وسلم واعزاز دينه واعلاء كلمته أعانوه أو لم يعينوه وانه قد نصره عند قلة الاولياء وكثرة الاعداء فكيف به اليوم وهو فى كثرة من العدد والعدد (اذ أخرجه الذين كفروا) يعنى انه تعالى نصره فى الوقت الذى أخرجه فيه كفار مكة من مكة حين حاربوه وأرادوا قتله (ثانى اثنين) يعنى هو واحد اثنين وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر (اذ هما فى الغار) يعنى اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فى الغار والغار نقب عظيم يكون فى الجبل وهذا الغار فى جبل ثور وهو قريب من مكة (اذ يقول لصاحبه لا تحزن) يعنى يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لابى بكر الصديق لا تحزن وذلك ان أبا بكر خاف من الطلب ان يعلموا بمكانهم فرق من ذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحزن (ان الله معنا) يعنى بالنصر والمعونة قال ابن عباس يعنى عاتب الله عز وجل أهل الارض جميعا فى هذه الآية غير أبى بكر وقال الحسن بن الفضل من قال ان أبا بكر لم يكن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر لانكاره نص القرآن وفى سائر الصحابة اذا انكر يكون مبتدعا ولا يكون كافرا عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابى بكر انت صاحبى على الحوض وصاحبى فى الغار أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (ق) عن أبى بكر الصديق قال نظرت الى أقدام المشركين ونحن فى الغار وهم على رؤسنا فقلت يا رسول الله لو أن أحدهم نظر الى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما قال الشيخ محيى الدين النووى معنى ثالثهما بالنصر والمعونة والحفظ والتسديد وهو داخل فى قوله سبحانه وتعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وفيه بيان عظيم توكل النبى صلى الله عليه وسلم حتى فى هذا المقام وفيه فضيلة لابى بكر وهى من اجل مناقبه والفضيلة من اوجه منها اللفظ الدال على ان الله ثالثهما ومنها بذله نفسه وفارقته اهله وماله ورياسته فى طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وملازمته النبى صلى الله عليه وسلم ومعاداة الناس فيه ومنها جعله نفسه وقاية عنه وغير ذلك روى عن عمر بن الخطاب انه ذكر عنده ابا بكر فقال وددت ان عملى كله مثل عمله يوما واحدا من أيامه وليلة واحدة من لياليه أما ليلته فليلة سار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار فلما انتهيا اليه قال والله لا تدخله حتى أدخل قبلك فان كان فيه شئ أصابنى دونك فدخله فكنسه ووجد فى جانبه ثقبا فشق ازاره وسدها به وبقى منها ثقبان فالقمهما رجليه ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادخل فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع رأسه فى حجره ونام فلدغ أبو بكر فى رجله من الجحر ولم يتحرك مخافة ان ينتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت دموعه على وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك يا أبا بكر فقال لدغت فداك أبى وأمى فتفل عليه

صلى الله عليه وسلم فقال ان تصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه السلام ما ظنك باثنين الله ثالثهما وقيل لما دخلا الغار بعث الله

بهم قوما آخرين خيرا منهم واطوع وانه غنى عنهم فى نصرة دينه لا يقدح تثاقلهم فيها شيأ وقيل الضمير فى ولا تضروه للرسول عليه السلام لان الله وعده ان يعصمه من الناس وان ينصره ووعده كائن لا محالة (والله على كل شئ) من التبديل والتعذيب وغيرهما (قدير الا تنصروه فقد نصره الله) الا تنصروه فسينصره من نصره حين لم يكن معه الا رجل واحد فدل بقوله فقد نصره الله على انه ينصره فى المستقبل كما نصره فى ذلك الوقت (اذ أخرجه الذين كفروا) اسند الاخراج الى الكفار لانهم حين هموا باخراجه أذن الله له فى الخروج فكأنهم اخرجوه (ثانى اثنين) احد اثنين كقوله ثالث ثلاثة وهما رسول الله وابو بكر وانتصابه على الحال (اذ هما) بدل من اذ اخرجه (فى الغار) هو نقب فى اعلى ثور وهو جبل فى يمنى مكة على مسيرة ساعة مكث فيه ثلاثا (اذ يقول) بدل ثان (لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) بالنصرة والحفظ قيل طلع المشركون فوق الغار فاشفق ابو بكر على رسول

رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب ما يجده ثم انتقض عليه وكان سبب موته واما يومه فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب وقالوا لا نؤدى الزكاة فقال لو منعونى عقالا لجاهدتهم عليه فقلت يا خليفة رسول الله تألف الناس وارفق بهم فقال لى اجبار فى الجاهلية خوار فى الاسلام انه قد انقطع الوحى وتم الدين أينقص وأنا حى أخرجه فى جامع الاصول ولم يرقم عليه علامة لاحد قال البغوى وروى انه حين انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار جعل يمشى ساعة بين يديه وساعة خلفه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا بكر فقال أذكر الطلب فامشى خلفك وأذكر الرصد فامشى بين يديك فلما انتهيا الى الغار قال مكانك يا رسول الله حتى استبرئ الغار فدخل فاستبرأه ثم قال انزل يا رسول الله فنزل وقال له ان أقتل فانا رجل واحد من المسلمين وان قتلت هلكت الامة

(ذكر سياق حديث الهجرة وهو من افراد البخارى)

عن عائشة قالت لم أعقل أبوى قط الا وهما يدينان الدين ولم يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفى النهار بكرة وعشيا فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجرا نحو أرض الحبشة حتى اذا بلغ برك الغماد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال اين تريد يا أبا بكر فقال أبو بكر أخرجنى قومى فاريد أن أسيح فى الارض فاعبد ربى فقال ابن الدغنة فان مثلك يا أبا بكر لا يخرج ولا يخرج انك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق فانا لك جار فارجع واعبد ربك ببلدك فرجع وارتحل معه ابن الدغنة فطاف ابن الدغنة عشية فى اشراف قريش فقال لهم ان أبا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج أتخرجون رجلا يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق فلم تكذب قريش بجوار ابن الدغنة وفى رواية فانفذت قريش جوار ابن الدغنة وامنوا أبا بكر وقالوا لابن الدغنة مر أبا بكر فليعبد ربه فى داره وليصل فيها وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك ولا يستعلن به فانا نخشى ان يفتن نساءنا وأبناءنا فقال ذلك ابن الدغنة لابى بكر فلبث أبو بكر كذلك يعبد ربه فى داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ فى غير داره ثم بدا لابى بكر فابتنى مسجدا بفناء داره وكان يصلى فيه ويقرأ القرآن فينقذف عليه نساء المشركين وأبناؤهم وهم يعجبون منه وينظرون اليه وكان أبو بكر رجلا بكاء لا يملك عينيه اذا قرأ القرآن فافزع ذلك اشراف قريش من المشركين فارسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا كنا أجرنا أبا بكر بجوارك على ان يعبد ربه فى داره فقد جاوز ذلك فابتنى مسجدا بفناء داره فاعلن بالصلاة والقراءة فيه وانا قد خشينا ان يفتن نساءنا وابناءنا فانهه فان أحب ان يقتصر على ان يعبد ربه فى داره فعل وان أبى الا أن يعلن بذلك فسله ان يرد اليك ذمتك فانا قد كرهنا ان نخفرك ولسنا مقرين لابى بكر الاستعلان قالت عائشة فاتى ابن الدغنة الى ابى بكر فقال قد علمت الذى عاهدت لك عليه فاما ان تقتصر على ذلك واما ان ترجع الى ذمتى فانى لا احب أن تسمع العرب انى اخفرت فى رجل عقدت له فقال ابو بكر فانى ارد اليك جوارك وارضى بجوار الله والنبى صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة فقال النبى صلى الله عليه وسلم للمسلمين انى رأيت دار هجرتكم سبخة ذات نخل بين لابتين وهما الحرتان فهاجر من هاجر قبل المدينة ورجع عامة من كان بارض الحبشة الى المدينة وتجهز ابو بكر قبل المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك فانى ارجو ان يؤذن لى فقال ابو بكر وهل ترجو ذلك بابى انت وأمى قال نعم فحبس ابو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصحبه وعلف راحلتين كانتا عنده من ورق السمر وهو الخبط اربعة اشهر قال ابن شهاب قال عروة قالت عائشة فبينا نحن جلوس يوما فى بيت ابى بكر فى نحر الظهيرة قال قائل هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متقنعا فى ساعة لم يكن يأتينا فيها فقال ابو بكر فداء له

حسامتين فباضتا فى اسفله والعنكبوت فنسجت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اعم ابصارهم فجعلوا يترددون حول الغار ولا يفطنون قد اخذ الله بابصارهم عنه وقالوا من انكر صحبة ابى بكر فقد كفر لانكاره كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة

ابى وأمى والله ما جاء به فى هذه الساعة الا أمر قالت فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فاذن له
فدخل فقال النبى صلى الله عليه وسلم لابى بكر اخرج من عندك فقال ابو بكر انما هم اهلك بابى انت وامى
يا رسول الله قال فانى قد اذن لى فى الخروج قال ابو بكر الصحبة بابى انت وامى يا رسول الله فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم نعم قال ابو بكر فخذ بابى انت وامى يا رسول الله احدى راحلتى هاتين فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالثمن قالت عائشة فجهزناهما احث الجهاز وصنعنا لهما سفرة فى جراب فقطعت اسماء بنت ابى
بكر قطعة من نطاقها فربطت به فم الجراب فبذلك سميت ذات النطاق قالت ثم لحق رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبو بكر بغار فى جبل ثور فكمنا فيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن ابى بكر وهو غلام شاب
ثقف لقن فيدلج من عندهما بسحر فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلا يسمع امرا يكادان به الا وعاه حتى
يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى ابى بكر منحة من غنم فيريحها عليهما
حتى تذهب ساعة من العشاء فيبيتان فى رسل حتى ينعق بهما عامر بن فهيرة بغلس يفعل ذلك كل ليلة من
تلك الليالى الثلاث واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر رجلا من بنى الديل وهو من بنى عبد بن
عدى هاديا خريتا والخريت الماهر بالهداية قد غمس حلفا فى آل العاص بن وائل السهمى وهو على دين
كفار قريش فأمناه فدفعا اليه راحلتيهما وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال فاتاهما صبح ثلاث فارتحلا
وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل الديلى فاخذ بهم طريق السواحل وفى رواية طريق الساحل
قال ابن شهاب فاخبرنى عبد الرحمن بن مالك المدلجى وهو ابن اخى سراقة بن مالك بن جعشم ان اباه اخبره
انه سمع سراقة بن مالك بن جعشم يقول جاءنا رسول كفار قريش يجعلون فى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وابى بكر دية كل واحد منهما لمن قتله او أسره فبينا أنا جالس فى مجلس من مجالس قومى بنى مدلج أقبل
رجل منهم حتى قام علينا ونحن جلوس فقال يا سراقة انى قد رأيت آنفا أسودة بالساحل اراها محمدا
واصحابه قال سراقة فعرفت انهم هم فقلت له انهم ليسوا بهم ولكنك رأيت فلانا وفلانا انطلقوا بأعيننا
يبتغون ضالة لهم ثم لبثت فى المجلس ساعة ثم قمت فدخلت فامرت جاريتى أن تخرج بفرسى وهى من وراء
أكمة فتحبسها على واخذت رمحى فخرجت به من ظهر البيت فخططت بزجه الارض وخفضت عاليه
حتى أتيت فرسى فركبتها فرفعتها تقرب بى حتى دنوت منهم فعثرت بى فرسى فخررت عنها فقمت
وأهويت يدى الى كنانتى فاستخرجت منها الازلام فاستقسمت بها أضرهم أم لا فخرج الذى أكره
فركبت فرسى وعصيت الازلام تقرب بى حتى اذا سمعت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
لا يلتفت وابو بكر يكثر الالتفات ساخت يدا فرسى فى الارض حتى بلغتا الركبتين فخررت عنها ثم زجرتها
فنهضت فلم تكد تخرج يديها فلما استوت قائمة اذا لاثر يديها عثان ساطع فى السماء مثل الدخان
فاستقسمت بالازلام فخرج الذى أكره فناديتهم بالامان فوقفوا فركبت فرسى حتى جئتهم ووقع فى نفسى
حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك قد
جعلوا فيك الدية واخبرتهم اخبار ما يريد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزآنى ولم يسألانى
الا أن قالا أخف عنا ما استطعت فسألته أن يكتب لى كتاب امن فامر عامر بن فهيرة فكتب فى رقعة من
أديم ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فاخبرنى عروة بن الزبير ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لقى الزبير فى ركب من المسلمين كانوا تجارا قافلين من الشام فكسى الزبير رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبا بكر ثياب بياض وسمع المسلمون بالمدينة مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكانوا
يغدون كل غداة الى الحرة فينتظرونه حتى يردهم حر الظهيرة فانقلبوا يوما بعد ما أطالوا انتظارهم فلما أووا
الى بيوتهم اوفى رجل من يهود على ظهر أطم من آطامهم لامر ينظر اليه فبصر برسول الله صلى الله عليه

وسلم واصحابه مبيضين نزول بهم السراب فلم يملك اليهودى أن قال باعلى صوته يامعشر العرب هذا جدكم الذى تنتظرونه قال فثار المسلمون الى السلاح فتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهر الحرة فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم فى بنى عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول فقام ابو بكر للناس وجلس رسول الله عليه السلام صامتا فطفق من جاء من الانصار ممن لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى ابا بكر حتى اصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل ابو بكر حتى ظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بنى عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة وأسس المسجد الذى أسس على التقوى وصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ركب راحلته فسار يمشى معه الناس حتى بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يصلى فيه يومئذ رجال من المسلمين وكان مربدا للتمر لسهيل وسهل غلامين يتيمين فى حجر أسعد بن زرارة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بركت به راحلته هذا ان شاء الله المنزل ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلامين فساومهما بالمربد ليتخذه مسجدا فقالا بل نهبه لك يارسول الله فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقبله منهما هبة حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجدا وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم اللبن فى بنيانه ويقول

هذا الحمال لاحمال خيبر * هذا أبر ربنا وأطهر

ويقول اللهم ان الاجر أجر الآخره * فارحم الانصار والمهاجره

فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لى قال ابن شهاب ولم يبلغنا فى الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل ببيت شعر تام غير هذا البيت اخرجه البخارى بطوله *(شرح غريب الفاظ الحديث) قولها لم اعقل أبوى الا وهما يدينان الدين يعنى انهما كانا ينقادان الى الطاعة وبرك الغماد بفتح الباء من برك وكسر الغين المعجمة اسم موضع بينه وبين مكة خمس ليال مما يلى ساحل البحر الى المدينة من بلاد غفار وقيل هو قليب ماء لبنى ثعلبة (قوله تكسب المعدوم) فيه قولان أحدهما انه لقوة سعده وحظه من الدنيا لا يتعذر عليه كسب كل شئ حتى المعدوم الذى يتعذر كسبه على غيره والقول الثانى انه يعالج الشئ المعدوم المتعذر لمن لا يقدر عليه ففيه وصفه بالاحسان والكرم والكل ما يثقل حمله من حقوق الناس وصلة الارحام والقيام بامر العيال واقراء الضيف ونوائب الحق ماينوب الانسان من المغارم وقضاء الحقوق لمن يقصده أنا لك جار اى حام وناصر ومدافع عنك والاستعلان والاعلان اظهار المخفى وقوله فينقذف النساء عليه يعنى يزدحمن عليه والذمة العهد والامان واخفارها نقضها واللابة الجبل والحرة الارض التى تعلوها حجارة سود يقال افعل الشئ على رسلك بكسر الراء اى على هينتك والراحلة البعير القوى على الحمل والسير والظهيرة وقت شدة الحر والنطاق حبل اونحوه تشد به المرأة وسطها وترفع ثوبها من تحته فتعطف طرفا من اعلاه الى اسفله لئلا يصل الى الارض وقولها ثقف لقن يقال ثقف الرجل ثقافة اذا صار حاذقا فطنا واللقن السريع الفهم والادلاج بتخفيف الدال سير أول الليل وبتشديدها سير آخره والمنحة الشاة ذات اللبن والرسل بكسر الراء وسكون السين هو اللبن يقال نعق الراعى بالغنم اذا دعاها لتجتمع اليه والغلس ظلام آخر الليل والخريت تقدم شرحه فى الحديث وهو الماهر بالهداية وأراد به هداية الطريق فهو الدليل وقد غمس حلفا يقال غمس فلان حلفا فى آل فلان اذا أخذ نصيب من عهدهم وحلفهم والاسودة الاشخاص والاكمة التل المرتفع من الارض يقال قرب الفرس يقرب تقريبا اذا عدا دون الاشراع والكنانة هى الجعبة التى تجعل فيها السهام والازلام القداح التى كانوا يستقسمون بها عند طلب الحوائج كالفال والعثان

الغبار يقال مارزأت فلانا شيأ اى ما أصبت منه شيأ والمراد انهم لم يأخذوا منه شيأ وقوله أوفى اى أشرف واطلع والاطم البناء المرتفع كالحصن وقوله مبيضين هو بكسر الياء اى هم ذو ثياب بيض والمربد الموضع يوضع فيه التمر كالبيدر وقوله هذا الحمال هو بالحاء المهملة يعنى هذا الحمل والمحمول من اللبن أبر عند الله وأطهر وأبقى ذخرا وادوم منفعة فى الآخرة لاحمال خير يعنى ما يحمل من خير من التمر والزبيب والطعام المحمول منها والمعنى ان ذلك الحمل الذى نحمله من اللبن لاجل عمارة المسجد أفضل عند الله مما يحمل من خير وقد روى هذا الجمال بالجيم من التجمل والرواية الاولى أشهر وأكثر والله أعلم قال الزهرى لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر الغار أرسل الله سبحانه وتعالى زوجا من حمام حتى باضتا فى أسفل النقب ونسجت العنكبوت بيتا وقيل أتت يمامة على فم الغار وقال النبى صلى الله عليه وسلم اللهم اعم ابصارهم فجعل الطلب يضربون يمينا وشمالا حول الغار يقولون لو دخلا هذا الغار لتكسر بيض الحمام وتفسخ بيت العنكبوت ووجدت فى بعض التفاسير شعرا وقد نسب الى ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهو قوله

قال النبى ولم يجزع يوقرنى * ونحن فى سدف فى ظلمة الغار
لاتخش شيأ فان الله ثالثنا * وقد تكفل لى منه باظهار
وانما كيد من تخشى بوادره * كيد الشياطين قد كادت لكفار
والله مهلكهم طرا بما صنعوا * وجاعل المنتهى منهم الى النار

وقوله سبحانه وتعالى (فانزل الله سكينته عليه) يعنى فانزل الله الطمأنينة والسكون على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس على ابى بكر لان النبى صلى الله عليه وسلم كانت عليه السكينة من قبل ذلك * (فصل فى الوجوه المستنبطة من هذه الآية الدالة على فضل سيدى ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه) * منها ان النبى صلى الله عليه وسلم لما اختفى فى الغار من الكفار كان مطلعا على باطن ابى بكر الصديق فى سره واعلانه وانه من المؤمنين الصادقين الصديقين المخلصين فاختار صحبته فى ذلك المكان المخوف لعلمه بحاله ومنها ان هذه الهجرة كانت باذن الله تعالى فخص الله بصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ابا بكر دون غيره من أهله وعشيرته وهذا التخصيص يدل على شرف ابى بكر وفضله على غيره ومنها ان الله سبحانه وتعالى عاتب اهل الارض بقوله تعالى الا تنصروه فقد نصره الله سوى ابى بكر الصديق وهذا دليل على فضله ومنها ان سيدنا ابا بكر رضى الله تعالى عنه لم يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر ولا حضر بل كان ملازما له وهذا دليل على صدق محبته وصحة صحبته له ومنها مؤانسته للنبى صلى الله عليه وسلم فى الغار وبذل نفسه له وفى هذا دليل على فضله ومنها ان الله سبحانه وتعالى جعله ثانى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سبحانه وتعالى ثانى اثنين اذ هما فى الغار وفى هذا نهاية الفضيلة لابى بكر رضى الله تعالى عنه وقد ذكر بعض العلماء ان أبا بكر كان ثانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أكثر الاحوال ومنها ان النبى صلى الله عليه وسلم دعا الخلق الى الايمان بالله فكان ابو بكر اول من آمن ثم دعا ابو بكر الى الايمان بالله ورسوله فاستجاب له عثمان وطلحة والزبير فآمنوا على يدى ابى بكر ثم جلهم الى النبى صلى الله عليه وسلم ومنها ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يقف فى موقف من غزواته الا وابو بكر معه فى ذلك الموقف ومنها انه لما مرض صلى الله عليه وسلم قام مقامه فى الامامة فكان ثانيه ومنها انه ثانيه فى تربته صلى الله عليه وسلم وفى هذا دليل على فضل ابى بكر الصديق ومنها ان الله سبحانه وتعالى نص على صحبة ابى بكر دون غيره بقوله سبحانه وتعالى اذ يقول لصاحبه لا تحزن ومنها ان الله سبحانه وتعالى كان ثالثهما ومن كان الله معه دل على فضله وشرفه على غيره ومنها انزال السكينة على ابى بكر واختصاصه بها دليل على

(فانزل الله سكينته) ما ألقى فى قلبه من الامنة التى سكن عندها وعلم انهم لا يصلون اليه (عليه) على النبى صلى الله عليه وسلم او على ابى بكر لانه كان يخاف وكان عليه السلام ساكن القلب

فضله والله أعلم وقوله سبحانه وتعالى (وأيده بجنود لم تروها) يعنى وأيد النبى صلى الله عليه و
بانزال الملائكة ليصرفوا وجوه الكفار وابصارهم عن رؤيته وقيل ألقى الرعب فى قلوب
حتى رجعوا وقال مجاهد والكلبى اعانه بالملائكة يوم بدر فاخبر الله سبحانه وتعالى انه نصره و
عنه كيد الاعداء وهو فى الغار فى حالة القلة والخوف ثم نصره بالملائكة يوم بدر (وجعل كلمة الذين
كفروا السفلى) يعنى كلمة الشرك فهى سفلى الى يوم القيامة (وكلمة الله هى العليا والله
حكيم) قال ابن عباس هى كلمة لا اله الا الله فهى باقية الى يوم القيامة عالية وقيل ان كلمة الذين ك
هى ما كانوا قد روها فيما بينهم من الكيد للنبى صلى الله عليه وسلم ليقتلوه وكلمة الله هى ماوعده من
والظفر بهم فكان ماوعده الله سبحانه وتعالى حقا وصدقا قوله سبحانه وتعالى (انفروا خفافا و
يعنى انفروا على الصفة التى يخف عليكم الجهاد بها وعلى الصفة التى يثقل عليكم فيها وهذان الوصفان يد
تحتهما أقسام كثيرة فلهذا اختلفت عبارات المفسرين فيها فقال الحسن والضحاك ومجاهد وقتادة وع
يعنى شبابا وشيوخا وقال ابن عباس نشاطا وغير نشاط وقال عطية العوفى ركبانا ومشاة وقال ابو
خفافا من المال يعنى فقراء وثقالا يعنى أغنياء وقال ابن زيد الخفيف الذى لاضيعة له والثقيل
له الضيعة يكره ان يدع ضيعته ويروى عن ابن عباس قال خفافا أهل اليسرة من المال وثقالا أهل الع
وقيل خفافا يعنى من السلاح مقلين منه وثقالا يعنى مستكثرين منه وقيل مشاغيل وغير مشاغ
وقيل أصحاء ومرضى وقيل عزابا ومتأهلين وقيل خفافا من الحاشية والاتباع وثقالا مستكثرين
وقيل خفافا يعنى مسرعين فى الخروج الى الغزو ساعة سماع النفير وثقالا يعنى بعد التروى فى
والاستعداد له والصحيح ان هذا عام لان هذه الاحوال كلها داخلة تحت قوله تعالى انفروا خفافا و
يعنى على اى حال كنتم فيهما فان قلت فعلى هذا يلزم الجهاد لكل أحد حتى المريض والزمن والفقير ول
الامر كذلك فما معنى هذا الامر قلت من العلماء من حمله على الوجوب ثم انه نسخ قال ابن عبا
نسخت هذه الآية بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الآية وقال السدى نسخت بقوله ليس
الضعفاء ولا على المرضى الآية ومنهم من حمل هذا الامر على الندب قال مجاهد ان أبا أيوب الانصارى ش
بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتخلف عن غزوة غزاها المسلمون بعده فقيل له
ذلك فقال سمعت الله عز وجل يقول انفروا خفافا وثقالا ولا اجدنى الا خفيفا او ثقيلا وقال الزهرى خ
سعيد بن المسيب وقد ذهبت احدى عينيه فقيل له انك عليل صاحب ضر فقال استنفر الله الخفيف
والثقيل فان لم يمكنى الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع وقال صفوان بن عمرو كنت واليا على حم
فلقيت شيخا قد سقط حاجباه على عينيه من اهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت يا عم أنت معذو
عند الله فرفع حاجبيه وقال يا ابن أخى استنفرنا الله خفافا وثقالا الا انه من يحبه يبتليه والصحيح هو القو
الاول انها منسوخة وان الجهاد من فروض الكفايات ويدل عليه ان هذه الآيات نزلت فى غزوة تبو
وان النبى صلى الله عليه وسلم خلف فى المدينة فى تلك الغزاة النساء وبعض الرجال فدل ذلك على ان الجها
من فروض الكفايات ليس على الاعيان والله أعلم وقوله سبحانه وتعالى (وجاهدوا باموالكم وأنفسك
فى سبيل الله) فيه قولان الاول ان الجهاد انما يجب على من له مال يتقوى به على تحصيل آلات الجها
ونفس سليمة قوية صالحة للجهاد فيجب عليه فرض الجهاد والقول الثانى ان من كان له مال وهو مريض
او مقعدا او ضعيف لا يصلح للحرب فعليه الجهاد بماله بان يعطيه غيره ممن يصلح للجهاد فيغزو بماله فيكو
مجاهدا بماله دون نفسه (ذلكم) يعنى ذلكم الجهاد (خير لكم) يعنى من القعود والتثاقل عنه وقيل
معناه ان الجهاد خير حاصل لكم ثوابه (ان كنتم تعلمون) يعنى ان ثواب الجهاد خير لكم من القعود عنه

(وأيده بجنود لم تروها) هم الملائكة صرفوا وجوه الكفار وابصارهم عن ان يروه اوايده بالملائكة يوم بدر والاحزاب وحنين (وجعل كلمة الذين كفروا) اى دعوتهم الى الكفر (السفلى وكلمة الله) دعوته الى الاسلام (هى) فصل (العليا) وكلمة الله بالنصب يعقوب بالعطف والرفع على الاستئناف او جه اذهى لم تزل كانت عالية (والله عزيز) يعز بنصره اهل كلمته (حكيم) يذل أهل الشرك بحكمته (انفروا خفافا) فى النفور لنشاطكم له (وثقالا) عنه لمشقته عليكم اوخفافا لقلة عيالكم وثقالا لكثرتها اوخفافا من السلاح وثقالا منه اوركبانا ومشاة اوشبابا وشيوخا اومهازيل وسمانا اوصحاحا ومراضا (وجاهدوا باموالكم وأنفسكم) ايجاب للجهاد بهما ان أمكن او باحدهما على حسب الحال والحاجة (فى سبيل الله ذلكم) الجهاد (خير لكم) من تركه (ان كنتم تعلمون) كون ذلك خيرا فبادروا اليه ونزل فى المتخلفين عن غزوة تبوك من المنافقين

كان عرضا) هو ما عرض لك من منافع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر اى لو كان ما دعوا اليه مغنما (قريبا) المأخذ (وسفرا قاصدا) وسطا مقاربا والقاصد والقصد المعتدل (لاتبعوك) لوافقوك في الخروج (ولكن بعدت عليهم

في المنافقين الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك * قوله عز وجل (لو كان
عرضا قريبا) فيه اضمار تقديره لو كان ما تدعوهم اليه عرضا يعني غنيمة سهلة قريبة التناول والعرض
العرض لك من منافع الدنيا ومتاعها يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر (وسفرا قاصدا)
سهلا قريبا (لاتبعوك) يعني لخرجوا معك (ولكن بعدت عليهم الشقة) اى المسافة والشقة السفر
البعيد لانه يشق على الانسان سلوكها ومعنى الآية لو كان العرض قريبا والغنيمة سهلة والسفر قاصدا
لتبعوك طمعا في تلك المنافع التي تحصل لهم ولكن لما كان السفر بعيدا وكانوا يستعظمون غزو الروم
علم أنهم تخلفوا لهذا السبب ثم أخبر الله سبحانه وتعالى عنهم انه اذا رجع النبي عليه السلام من هذا
سيحلفون بالله وهو قوله تعالى (وسيحلفون بالله) يعني المنافقين الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في هذه الغزوة (لو استطعنا لخرجنا معكم) يعني الى هذه الغزوة (يهلكون أنفسهم) يعني بسبب
هذه الايمان الكاذبة والنفاق وفيه دليل على ان الايمان الكاذبة تهلك صاحبها (والله يعلم انهم
لكاذبون) يعني في أيمانهم وهو قولهم لو استطعنا لخرجنا معكم لانهم كانوا مستطيعين الخروج * قوله
عز وجل (عفا الله عنك لم أذنت لهم) قال الطبري هذا عتاب من الله عز وجل عاتب الله به نبيه محمدا صلى
الله عليه وسلم اى في اذنه لمن أذن له في التخلف عنه من المنافقين حين شخص الى تبوك لغزو الروم والمعنى
عفا الله عنك يا محمد ما كان منك في اذنك لهؤلاء المنافقين الذين استأذنوك في ترك الخروج معك الى
تبوك قال عمرو بن ميمون الاودي اثنتان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بشئ فيهما اذنه
للمنافقين وأخذه الفداء من أسارى بدر فعاتبه الله كما تسمعون وقال سفيان بن عيينة انظروا الى هذا
لطف بدأه بالعفو قبل أن يعيره بالذنب

(فصل) * استدل بهذه الآية من يرى جواز صدور الذنوب من الانبياء وبيانه من وجهين احدهما
ان سبحانه وتعالى قال عفا الله عنك والعفو يستدعي سابقة الذنب الوجه الثاني انه سبحانه وتعالى قال
أذنت لهم وهذا استفهام معناه الانكار والجواب عن الاول انا لا نسلم ان قوله تعالى عفا الله عنك يوجب
صدور الذنب بل نقول ان ذلك يدل على المبالغة في التعظيم والتوقير فهو كما يقول الرجل لغيره اذا كان
معظما له عفا الله عنك ما صنعت في أمري رضي الله عنك ما جوابك عن كلامي وعافاك الله وغفر لك كل
هذه الالفاظ في ابتداء الكلام وافتتاحه تدل على تعظيم المخاطب به قال علي بن الجهم يخاطب المتوكل

عفا الله عنك ألا حرمة * تعود بفضلك ان ابعدا
ألم تر عبدا عداطوره * ومولى عفا ورشيد اهدى
اقلني أقالك من لم يزل * يقيل ويصرف عنك الردى

والجواب عن الثاني انه لا يجوز أن يكون المراد بقوله لم أذنت لهم الانكار عليه وبيانه اما ان يكون قد
صدر عنه ذنب في هذه الواقعة اولا فان كان قد صدر عنه ذنب فذكر الذنب بعد العفو لا يليق فقوله عفا
الله عنك يدل على حصول العفو وبعد حصول العفو يستحيل ان يتوجه الانكار عليه وان لم يكن قد
صدر عنه ذنب امتنع الانكار عليه فثبت بهذا ان الانكار يمتنع في حقه صلى الله عليه وسلم وقال القاضي
عياض في كتابه الشفا في الجواب عن قوله عفا الله عنك لم أذنت لهم انه أمر لم يتقدم للنبي صلى الله عليه وسلم
فيه من الله تعالى نهي فيعد معصية ولا عده تعالى عليه معصية بل لم يعده اهل العلم معاتبة وغلطوا من
ذهب الى ذلك قال نفطويه وقد حاشاه الله من ذلك بل كان مخيرا في أمرين قالوا وقد كان له ان يفعل

الشقة) المسافة الشاطة الشاقة (وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم) من دلائل النبوة لانه أخبر بما سيكون بعد القفول فقالوا كما أخبر وبالله متعلق بسيحلفون او هو من جملة كلامهم والقول مراد في الوجهين اى سيحلفون يعني المتخلفين عند رجوعك من غزوة تبوك معتذرين يقولون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم او سيحلفون بالله يقولون لو استطعنا وقوله لخرجنا سد مسد جواب القسم ولو جميعا ومعنى الاستطاعة استطاعة العدة او استطاعة الابدان كانهم تمارضوا (يهلكون أنفسهم) بدل من سيحلفون او حال منه اى مهلكين والمعنى انهم يهلكونها بالحلف الكاذب او حال من لخرجنا اى لخرجنا معكم وان أهلكنا أنفسنا والقيناها في التهلكة بما نحملها على المسير في تلك الشقة (والله يعلم انهم لكاذبون) فيما يقولون (عفا الله عنك) كناية عن الزلة لان العفو رادف لها وهو من لطف العتاب بتصدير العفو في الخطاب وفيه دلالة فضله على

سائر الانبياء عليهم السلام حيث لم يذكر مثله لسائر الانبياء عليهم السلام (لم أذنت لهم) بيان لما كني عنه بالعفو ومعناه ما لك أذنت لهم في القعود عن الغزو حين استأذنوك واعتلوا لك بعللهم وهلا استأنيت بالاذن

(حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين) يتبين لك الصادق فى العذر من الكاذب فيه وقيل شيآن فعلهما رسول الله صلى الله وسلم ولم يؤمر بهما اذنه للمنافقين وأخذه الفدية من الاسارى فعاتبه الله وفيه دليل جواز الاجتهاد للانبياء عليهم لانه عليه السلام انما فعل ذلك بالاجتهاد وانما عوتب مع ان له ذلك لتركه الافضل وهم يعاتبون على ترك الافضل (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا) ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك فى أن يجاهدوا (باموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين) عدة لهم باجزل الثواب (انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) يعنى المنافقين وكانوا تسعة وثلاثين رجلا (وارتابت قلوبهم) شكوا فى دينهم واضطربوا فى عقيدتهم (فهم فى ريبهم يترددون) يتحيرون لان التردد ديدن المتحير كما ان الثبات ديدن المستبصر (ولو أرادوا الخروج لأعدوا له) للخروج او للجهاد (عدة) أهبة لانهم كانوا مياسير ولما كان ولو أرادوا الخروج معطيا معنى نفى خروجهم واستعدادهم للغزو قيل (ولكن كره الله انبعاثهم) نهوضهم للخروج كانه قيل ما خرجوا ولكن ثبطوا عن الخروج لكراهة انبعاثهم (فثبطهم) فكسلهم وضعف رغبتهم فى الانبعاث والتثبيط التوقيف عن الامر بالتزهيد فيه (وقيل اقعدوا) اى قال بعضهم لبعض اوقاله الرسول عليه السلام غضبا عليهم اوقاله الشيطان بالوسوسة (مع القاعدين) هو ذم لهم والحاق بالنساء والصبيان والزمنى الذين شأنهم القعود فى البيوت

ما يشاء فيما لم ينزل عليه فيه وحى فكيف وقد قال الله سبحانه وتعالى له فأذن لمن شئت منهم فلما أذن اعلمه الله بما لم يطلع عليهم من سرهم انه لو لم يأذن لهم لقعدوا وانه لا حرج عليه فيما فعل وليس عفا بمعنى غفر بل كما قال النبى صلى الله عليه وسلم عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرقيق ولم تجب عليكم اى لم يلزمكم ذلك ونحوه للقشيرى قال وانما يقول العفو لا يكون الا عن ذنب من لم يعرف كلام العرب قال ومعنى عفا الله عنك اى لم يلزمك ذنب قال الداودى انها تكرمة وقال مكى هو استفتاح كلام مثل اصلحك الله واعزك وحكى السمرقندى ان معناه عافاك الله وقيل معناه أدام الله لك العفو لم أذنت يعنى فى التخلف عنك وهذا يحمل على ترك الاولى والاكمل لاسيما وهذه كانت من جنس ما يتعلق بالحروب ومصالح الدنيا (حتى يتبين لك الذين صدقوا) يعنى فى اعتذارهم (وتعلم الكاذبين) يعنى فى اعتذارهم يعتذرون به قال ابن عباس لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين يومئذ حتى نزلت هذه الآية بعد قوله سبحانه وتعالى (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا باموالهم وأنفسهم) فى أن يجاهدوا وانما حسن هذا الحذف لظهوره (والله عليم بالمتقين) يعنى الذين يتقون مخالفته ويسارعون الى طاعته (انما يستأذنك) يعنى فى التخلف عن الجهاد معك يا محمد من غير عذر (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) وهم المنافقون لقوله (وارتابت قلوبهم) يعنى شكت قلوبهم فى الايمان وانما أضاف الشك والارتياب الى القلب لانه محل المعرفة والايمان أيضا فاذا دخله الشك كان نفاقا (فهم فى ريبهم يترددون) يعنى ان المنافقين متحيرون لا مع الكفار ولا مع المؤمنين وقد اختلف علماء الناسخ والمنسوخ فى هذه الآيات فقيل انها منسوخة بالآية التى فى سورة النور وهى قوله سبحانه وتعالى ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله وقيل انها محكمات كلها ووجه الجمع بين هذه الآيات ان المؤمنين كانوا يسارعون الى طاعة الله وجهاد عدوهم من غير استئذان فاذا عرض لاحدهم عذر استأذن فى التخلف فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مخيرا فى الاذن لهم بقوله تعالى فأذن لمن شئت منهم وأما المنافقون فكانوا يستأذنون فى التخلف من غير عذر فعيرهم الله تعالى بهذا الاستئذان لكونه بغير عذر (ولو أرادوا الخروج) يعنى الى الغزو معكم (لأعدوا له عدة) لتهيؤه باعداد آلات السفر وآلات القتال من الكراع والسلاح (ولكن كره الله انبعاثهم) يعنى خروجهم الى الغزو معكم (فثبطهم) يعنى منعهم وحبسهم عن الخروج معكم والمعنى ان الله سبحانه وتعالى كره خروج المنافقين مع النبى صلى الله عليه وسلم فصرفهم عن ذلك وههنا يتوجه سؤال وهو ان خروج المنافقين مع النبى صلى الله عليه وسلم اما ان يكون فيه مصلحة او مفسدة فان كان فيه مصلحة فلم قال ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وان كان فيه مفسدة فلم عاتب نبيه صلى الله عليه وسلم فى اذنه لهم بالقعود والجواب عن هذا السؤال ان خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيه مفسدة عظيمة بدليل انه تعالى أخبر عن تلك المفسدة بقوله تعالى لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا يبغونكم الفتنة فلم عاتب الله رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله لم أذنت لهم فنقول انه صلى الله عليه وسلم أذن لهم قبل تمام الفحص واكمال التأمل والتدبر فى حالهم فلهذا السبب قال تعالى لم أذنت لهم وقيل انما عاتبه لاجل انه أذن لهم قبل ان يوحى اليه فى أمرهم بالقعود (وقيل اقعدوا مع القاعدين) معناه انهم لما استأذنوه فى القعود قيل لهم اقعدوا مع القاعدين وهم النساء والصبيان والمرضى وأهل الاعذار ثم اختلفوا فى القائل من

خرجوا فيكم مازادوكم) بخروجهم معكم (الا خبالا) الا فسادا وشرا والاستثناء متصل لان المعنى مازادوكم شيأ الا خبالا والاستثناء
قطع ان يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقولك مازادوكم خيرا الا خبالا والمستثنى منه فى هذا الكلام غير مذكور واذا لم
كر وقع الاستثناء من الشئ فكان استثناء متصلا لان الخبال بعضه (ولا أوضعوا خلالكم) ولسعوا بينكم بالتضريب والنمائم وافساد
ن البين يقال وضع البعير وضعا اذا أسرع وأوضعته انا والمعنى ولا وضعوا ركائبهم بينكم والمراد الاسراع بالنمائم

ن هو فقيل قال بعضهم لبعض اقعدوا مع القاعدين وقيل القائل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما قال ذلك لهم على سبيل الغضب لما استأذنوه فى القعود فقال لهم اقعدوا مع القاعدين فاغتنموا ذلك
قعدوا وقيل ان القائل ذلك هو الله سبحانه وتعالى بان ألقى فى قلوبهم القعود لما كره انبعاثهم مع
سلمين الى الجهاد ثم بين سبحانه وتعالى ما فى خروجهم من المفاسد فقال تعالى (لو خرجوا فيكم مازادوكم
خبالا) يعنى لو خرج هؤلاء المنافقون معكم الى الغزو مازادوكم الا فسادا وشرا وأصل الخبال
ضطراب ومرض يؤثر فى العقل كالجنون قال بعض النحاة هذا من الاستثناء المنقطع والمعنى لو خرجوا
كم مازادوكم قوة لكن خبالا والمراد به هنا الافساد وايقاع الجبن والفشل بين المؤمنين بتهويل الامر
شدة السفر وكثرة العدو وقوتهم (ولا أوضعوا خلالكم) يعنى ولا أسرعوا فيكم وساروا بينكم
لقاء النميمة والاحاديث الكاذبة فيكم (يبغونكم الفتنة) يعنى يطلبون لكم ما تفتتنون به وذلك
هم يقولون للمؤمنين لقد جمع لكم كذا وكذا ولا طاقة لكم بهم وانكم ستهزمون منهم وسيظهرون عليكم
ونحو ذلك من الاحاديث الكاذبة التى تجبن وقيل معناه يطلبون العيب والشر (وفيكم سماعون لهم)
ال مجاهد يعنى وفيكم عيون لهم يؤدون اليهم أخباركم وما يسمعون منكم وهم الجواسيس وقال قتادة وفيكم
ضعفة يسمعون لهم يسمعون كلام المنافقين و يطيعونهم وذلك انهم يلقون اليهم أنواعا من الشبهات الموجبة
ضعف القلب فيقبلونها منهم فان قلت كيف يجوز ان يكون فى المؤمنين المخلصين من يسمع و يطيع
منافقين قلت يحتمل ان يكون بعض المؤمنين لهم أقارب من كبار المنافقين ورؤسائهم فاذا قالوا قولا ربما
ر ذلك القول فى قلوب ضعفة المؤمنين فى بعض الاحوال (والله عليم بالظالمين) وهذا وعيد وتهديد
منافقين الذين يلقون الفتن والشبهات بين المؤمنين وقوله سبحانه وتعالى (لقد ابتغوا الفتنة من قبل)
ى لقد طلبوا صد أصحابك يا محمد عن الدين وردهم الى الكفر وتخذيل الناس عنك قبل هذا اليوم كما
عل عبد الله بن أبى ابن سلول يوم أحد حين انصرف باصحابه عنك (وقلبوا لك الامور) يعنى وأجالوا
لك وفى أمرك وفى ابطال دينك الرأى و بالغوا فى تخذيل الناس عنك وقصدهم تشتيت أمرك (حتى جاء
حق) يعنى النصر والظفر (وظهر أمر الله وهم كارهون) يعنى ذلك * قوله عز وجل (ومنهم من
قول ائذن لى ولا تفتنى) نزلت فى الجد بن قيس وكان من المنافقين وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم
تجهز الى غزوة تبوك قال للجد بن قيس يا أبا وهب هل لك فى جلاد بنى الاصفر يعنى الروم تتخذ منهم
سارى ووصفاء فقال الجد يا رسول الله لقد عرف قومى انى رجل مغرم بحب النساء وانى أخشى ان رأيت
نات بنى الاصفر ان لا أصبر عنهن ائذن لى فى القعود ولا تفتنى بهن وأعينك بمالى قال ابن عباس اعتل
الجد بن قيس ولم تكن له علة الا النفاق فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد أذنت لك
نزل الله عز وجل فيه ومنهم يعنى ومن المنافقين من يقول ائذن لى يعنى فى التخلف والقعود فى المدينة
لا تفتنى يعنى ببنات بنى الاصفر وهم الروم (ألا فى الفتنة سقطوا) يعنى انهم وقعوا فى الفتنة العظيمة

روا لك الحيل والمكايد ودوروا الآراء فى ابطال أمرك (حتى جاء الحق) وهو تأييدك ونصرك (وظهر امر الله) وغلب دينه وعلا
ره (وهم كارهون) اى على رغم منهم (ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتنى) ولا توقعنى فى الفتنة وهى الاثم بان لا تأذن لى فانى ان
لفت بغير اذنك اثمت أو لا تلقنى فى الهلكة فانى اذا خرجت معك هلك مالى وعيالى وقيل قال الجد بن قيس المنافق قد علمت الانصار انى
فتتن بالنساء فلا تفتنى ببنات الاصفر يعنى نساء الروم ولكنى أعينك بمالى فاتركنى (ألا فى الفتنة سقطوا) يعنى ان الفتنة هى التى
طوا فيها وهى فتنة التخلف

لان الراكب أسرع من الماشى وخط فى المصحف ولا أوضعوا بزيادة الالف لان الفتحة كانت تكتب ألفا قبل الخط العربى والخط العربى اخترع قريبا من نزول القرآن وقد بقى من تلك الالف أثر فى الطباع فكتبوا صورة الهمزة الفا وفتحها ألفا اخرى ونحوه او لا أذنحنه (يبغونكم) حال من الضمير فى اوضعوا (الفتنة) اى يطلبون ان يفتنوكم بان يوقعوا الخلاف فيما بينكم ويفسدوا نياتكم فى مغزاكم (وفيكم سماعون لهم) اى نمامون يسمعون حديثكم فينقلونه اليهم (والله عليم بالظالمين) بالمنافقين (لقد ابتغوا الفتنة) بصد الناس او بان يفتكوا به عليه السلام ليلة العقبة او بالرجوع يوم احد (من قبل) من قبل غزوة تبوك (وقلبوا لك الامور)

(وان جهنم لمحيطة بالكافرين) الآن لان أسباب الاحاطة معهم أوهى تحيط بهم يوم القيامة (ان تصبك) فى بعض الغزوات (حسن
وغنيمة (تسؤهم وان تصبك مصيبة) نكبة وشدة فى بعضها نحو ماجرى يوم احد (يقولوا قد اخذنا امرنا) الذى نحن متسمون به من
والتيقظ والعمل بالحزم (من قبل) من قبل ماوقع (و يتولوا) عن مقام التحدث بذلك الى اهاليهم (وهم فرحون) مسرورون
يصيبنا الاما كتب الله لنا) اى ٢٥٦ قضى من خير اوشر (هو مولانا) اى الذى يتولانا ونتولاه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون)

وهى النفاق ومخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم والقعود عنه (وان جهنم لمحيطة بالكافرين)
يوم القيامة تحيط بهم وتجمعهم فيها قوله سبحانه وتعالى (ان تصبك حسنة تسؤهم) يعنى ان ت
يا محمد حسنة من نصر وغنيمة تحزن المنافقين (وان تصبك مصيبة) يعنى من هزيمة اوشدة (ي
يعنى المنافقين (قد أخذنا امرنا) يعنى أخذنا أمرنا بالجد والحزم فى القعود عن الغزو (من قبل)
من قبل هذه المصيبة (و يتولوا وهم فرحون) يعنى مسرورين لما نالك من المصيبة وسلامت
(قل لن يصيبنا الاما كتب الله لنا) يعنى قل يا محمد لهؤلاء الذين يفرحون بما يصيبك من المص
والمكروه لن يصيبنا الاما قدره الله لنا وعلينا وكتبه فى اللوح المحفوظ لان القلم جف بما هو كائن ا
القيامة من خير وشر فلا يقدر أحد أن يدفع عن نفسه مكروها نزل به أو يجلب لنفسه نفعا أراده لم يق
(هو مولانا) يعنى ان الله سبحانه وتعالى هو ناصرنا وحافظنا وهو أولى بنا من أنفسنا فى الموت و
(وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يعنى فى جميع أمورهم (قل هل تربصون بنا) يعنى قل يا محمد
المنافقين هل تنتظرون بنا أيها المنافقون (الا احدى الحسنيين) يعنى اما النصر والغنيمة واما ال
والمغفرة وذلك ان المسلم اذا ذهب الى الغزو والجهاد فى سبيل الله اما ان يغلب عدوه فيفوز با
والغنيمة والاجر العظيم فى الآخرة واما ان يقتل فى سبيل الله فتحصل له الشهادة وهى الغاية القص
ويدل على ذلك ماروى عن أبى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله وفى رواية تضمن ا
خرج فى سبيله لا يخرجه الا جهادا فى سبيلى وايمانا بى وتصديقا برسلى فهو على ضامن ان أدخله ا
او أرجعه الى مسكنه الذى خرج منه نائلا مانال من أجر أو غنيمة أخرجاه فى الصحيحين وقوله سبحانه و
(ونحن نتربص بكم) يعنى ونحن ننتظر بكم احدى السوأيين (ان يصيبكم الله بعذاب من عنده)
فيهلككم كما أهلك من كان قبلكم من الامم الخالية (او بايدينا) يعنى او يصيبكم بايدى المؤمنين
يظفرنا بكم و يظهرنا عليكم (فتربصوا انا معكم متربصون) قال الحسن فتربصوا مواعيد الشيط
متربصون مواعيد الله من اظهار دينه واستئصال من خالفه (قل أنفقوا طوعا أو كرها) نزلت فى ا
ابن قيس المنافق وذلك انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القعود عنه وقال أنا أعطيكم مالى
الله عز وجل ردا عليه قل اى قل يا محمد لهذا المنافق وأمثاله فى النفاق انفقوا طوعا او كرها يعنى ا
طائعين من قبل أنفسكم اومكرهين بالانفاق بالزام الله ورسوله اياكم بالانفاق (لن يتقبل منكم)
هذا الانفاق انما وقع لغير الله وهذه الآية وان كانت خاصة فى انفاق المنافقين فهى عامة فى حق
من أنفق ماله لغير وجه الله بل أنفقه رياء وسمعة فانه لا يقبل منه ثم علل بسبب منع القبول بقوله (ا
اى لانكم (كنتم قوما فاسقين) والمراد بالفسق هنا الكفر ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى (وما منع
ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله) اى المانع من قبول نفقاتهم هو كفرهم بالله وبر
(ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالا) جمع كسلان يعنى متثاقلين فى الاتيان الى الصلاة وذلك ا
لا يرجون على فعلها ثوابا ولا يخافون على تركها عقابا فلذلك ذمهم مع فعلها (ولا ينفقون الا وهم كارهو

المؤمنين ان لا يتوكلوا على
غير الله (قل هل تربصون
بنا) تنتظرون بنا (الا
احدى الحسنيين) وهما
النصرة والشهادة (ونحن
نتربص بكم) احدى
السوأيين اما (ان يصيبكم
الله بعذاب من عنده) وهو
قارعة من السماء كما نزلت
على عاد وثمود (او) بعذاب
(بايدينا) وهو القتل على
الكفر (فتربصوا) بنا
ماذكرنا (انا معكم متربصون)
ماهو عاقبتكم (قل انفقوا)
فى وجوه البر (طوعا أو
كرها) طائعين اومكرهين
نصب على الحال كرها
حمزة وعلى وهو امر فى معنى
الخبر ومعناه (لن يتقبل
منكم) انفقتم طوعا او كرها
ونحوه استغفر لهم اولا
تستغفر لهم وقوله
اسيئ بنا او احسنى لا ملومة
* لدينا ولا مقلية ان تقلت
اى لن يغفر الله لهم استغفرت
لهم ام لم تستغفر لهم ولا
نلومك اسأت الينا او
احسنت وقد جاز عكسه
فى قولك رحم الله زيدا
ومعنى عدم القبول انه
عليه السلام يردها عليهم ولا يقبلها اولا يثيبها الله وقوله طوعا اى من غير الزام من الله ورسوله
وكرها اى ملزمين وسمى الالزام اكراها لانهم منافقون فكان الزامهم الانفاق شاقا عليهم كالاكراه (انكم) تعليل لرد انفاقهم (كنتم
فاسقين) متمردين عاتين (وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم) وبالياء حمزة وعلى (الا انهم كفروا) انهم فاعل منع وهم وان تقبل مفع
اى وما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم (بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى) جمع كسلان (ولا ينفقون الا وهم كارهو
لانهم

لانهم لا يريدون بها وجه الله تعالى وصفهم بالطوع فى قوله طوعا وسلبه عنهم ههنا لان المراد بطوعهم انهم يبذلونه من غير الزام من
رسول الله صلى الله عليه وسلم او من رؤسائهم وما طوعهم ذلك الا عن كراهة واضطرار لا عن رغبة واختيار (فلا تعجبك اموالهم
ولا اولادهم انما يريد الله
ليعذبهم بها فى الحيوة
الدنيا) الاعجاب بالشئ ان
تسر به سرورا ترتاض به
متعجبا من حسنه والمعنى
فلا تستحسن ما اوتوا من
زينة الدنيا فان الله انما
اعطاهم ما اعطاهم
ليعذبهم بالمصائب فيها
او بالانفاق منه فى ابواب
الخير وهم كارهون له او
بذهاب اموالهم وسبى
اولادهم او بجمعها وحفظها
وحبها والبخل بها والخوف
عليها وكل هذا عذاب
(وتزهق انفسهم وهم
كافرون) وتخرج
ارواحهم واصل الزهوق
الخروج بصعوبة ودلت
الآية على بطلان القول
بالاصلح لانه اخبر ان اعطاء
الاموال والاولاد لهم
للتعذيب والاماتة على
الكفر وعلى ارادة الله
تعالى المعاصى لان ارادة
العذاب بارادة ما يعذب
عليه وكذا ارادة الاماتة
على الكفر (ويحلفون
بالله انهم لمنكم) لمن جملة
المسلمين (وما هم منكم
ولكنهم قوم يفرقون)
يخافون القتل وما يفعل
بالمشركين فيتظاهرون

لانهم كانوا يعتقدون الانفاق فى سبيل الله مغرما ومنع ذلك الانفاق مغنما (فلا تعجبك) يا محمد
(اموالهم ولا أولادهم) هذا الخطاب وان كان مختصا بالنبى صلى الله عليه وسلم الا أن المراد به جميع
المؤمنين والمعنى فلا تعجبوا باموال المنافقين واولادهم والاعجاب السرور بالشئ مع نوع من الافتخار به
مع الاعتقاد انه ليس لغيره مثله وهذا يدل على استغراق النفس بذلك الشئ ويكون سبب انقطاعه
عن الله عز وجل فينبغى للانسان ان لا يعجب بشئ من أمور الدنيا ولذاتها فان العبد اذا كان من الله
عز وجل فى استدراج كثر ماله وولده فيكثر اعجابه بماله وولده فيبطر ويكفر نعمة الله عليه ولهذا قال
سبحانه وتعالى (انما يريد الله ليعذبهم بها فى الحيوة الدنيا) فان قلت كيف يكون المال والولد
عذابا فى الدنيا وفيهما اللذة والسرور فى الدنيا قلت قال مجاهد وقتادة فى الآية تقديم وتأخير وتقديرها
فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم فى الحياة الدنيا انما يريد الله ليعذبهم بها فى الآخرة وقيل ان سبب كون
المال والولد عذابا فى الدنيا هو ما يحصل من المتاعب والمشاق فى تحصيلهما فاذا حصل ازداد التعب
وتحمل المشاق فى حفظهما و يزداد الحزن والغم بسبب المصائب الواقعة فيهما فعلى هذا القول لا حاجة
الى التقديم والتأخير فى نظم الآية وأورد على هذا القول بان هذا التعذيب حاصل لكل أحد من بنى
آدم مؤمنهم وكافرهم فما فائدة تخصيص المنافقين بهذا التعذيب فى الدنيا واجيب عن هذا الايراد
بان المنافقين مخصوصون بزيادة من هذا العذاب وهو ان المؤمن قد علم انه مخلوق للآخرة وانه
يثاب بالمصائب الحاصلة له فى الدنيا فلم يكن المال والولد فى حقه عذابا فى الدنيا وأما المنافق فانه
لا يعتقد كون الآخرة له وانه ليس فيها ثواب فبقى ما يحصل له فى الدنيا من التعب والشدة والغم
والحزن على المال والولد عذابا عليه فى الدنيا فثبت بهذا الاعتبار ان المال والولد عذاب على
المنافقين فى الدنيا دون المؤمنين وقيل ان تعذيبهم بهما فى الدنيا أخذ الزكاة منهم والنفقة فى سبيل الله
غير مثابين على ذلك وربما قتل الولد فى الغزو فلا يثاب الوالد المنافق على قتل ولده وذهاب ماله وقيل
يعذبهم بالتعب فى جمعه وحفظه والكره فى انفاقه والحسرة على تخليفه عند من لا يحمده ثم يقدم فى
الآخرة على ملك لا يعذره (وتزهق أنفسهم) يعنى وتخرج انفسهم (وهم كافرون) والمعنى انهم
يموتون على الكفر فتكون عاقبتهم بعد عذاب الدنيا عذاب الآخرة * قوله عز وجل (ويحلفون بالله)
يعنى المنافقين (انهم لمنكم) يعنى على دينكم وملتكم (وما هم منكم) يعنى انهم كاذبون فى أيمانهم
(ولكنهم قوم يفرقون) يعنى انهم يخافون أن تظهروا على ما هم عليه من النفاق (لو يجدون ملجأ) يعنى
حرزا وحصنا ومعقلا يلجؤن اليه وقيل لو وجدوا ما مهربا اليه وقيل لو يجدون قوما يأمنون عندهم
على انفسهم منكم لصاروا اليهم ولفارقوكم (أو مغارات) يعنى غيرانا فى الجبال جمع مغارة وهو الموضع
الذى يغور فيه الانسان اى يستتر (أو مدخلا) يعنى موضع دخول يدخلون فيه وهو السرب فى الارض
كنفق اليربوع وقال الحسن وجها يدخلونه على خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم (لولوا اليه) والمعنى
انهم لو وجدوا مكانا بهذه الصفة او على احد هذه الوجوه الثلاثة وهى شر الامكنة وأضيقها لولوا اليه اى
رجعوا اليه وتحرزوا فيه (وهم يجمحون) يعنى وهم يسرعون الى ذلك المكان والمعنى ان المنافقين
لشدة بغضهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لو قدروا أن يهربوا منكم الى احد هذه الامكنة
لصاروا اليه لشدة بغضهم اياكم * قوله سبحانه وتعالى (ومنهم من يلمزك فى الصدقات) نزلت فى ذى

بالاسلام تقية (لو يجدون ملجأ) مكانا يلجؤن اليه متحصنين من رأس جبل او قلعة او جزيرة
(او مغارات) او غيرانا (او مدخلا) او نفقا يندسون فيه وهو مفتعل من الدخول (لولوا اليه) لاقبلوا نحوه (وهم يجمحون) يسرعون
اسراعا لا يردهم شئ من الفرس الجموح (ومنهم) ومن المنافقين (من يلمزك فى الصدقات) يعيبك فى قسمة الصدقات و يطعن عليك

الخويصرة التميمي واسمه حرقوص بن زهير وهو أصل الخوارج (ق) عن ابي سعيد الخدري قال بينا
نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم فيأ أتاه ذو الخويصرة رجل من بني تميم فقال يا رسول
الله اعدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلك من يعدل اذا لم أعدل وفي رواية قد خبت وخسرت
ان لم أعدل فقال عمر بن الخطاب ائذن لي فيه فاضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه
له اصحابا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم زاد في رواية يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم
يمرقون من الدين وفي رواية من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية وقال الكلبي قال رجل من المنافقين
يقال له ابو الجواظ لم تقسم بالسوية فنزلت هذه الآية وقال قتادة ذكر لنا ان رجلا من اهل البادية
حديث عهد باعرابية أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم ذهبا وفضة فقال يا محمد والله لئن كان
امرك أن تعدل فما عدلت فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ويلك فمن ذا يعدل بعدي وقال ابن زيد
المنافقون والله ما يعطيها محمد الا من احب ولا يؤثر بها الا من يهواه فانزل الله سبحانه وتعالى ومنهم من يلمزك
في الصدقات يعني ومن المنافقين من يعيبك في قسم الصدقات وفي تفريقها ويطعن عليك في امرها
همزه ولمزه بمعنى واحد أي عابه (فان أعطوا منها) يعني من الصدقات (رضوا) يعني رضوا عنك في قسمها
(وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون) يعني وان لم تعطهم منها عابوا عليك وسخطوا (ولو انهم رضوا) يعني
ولو ان المنافقين الذين عابوا عليك رضوا بما قسم الله لهم وقنعوا (ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله)
اي كافينا الله (سيؤتينا الله من فضله ورسوله) يعني ما نحتاج اليه (انا الى الله راغبون) يعني في ان يوسع
علينا من فضله فيغنينا عن الصدقة وعن غيرها من اموال الناس وجواب لو محذوف تقديره لكان خيرا
لهم واعود عليهم * قوله عز وجل (انما الصدقات للفقراء والمساكين) الآية اعلم ان المنافقين لما لمزوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعابوه في قسم الصدقات بين الله عز وجل في هذه الآية ان المستحقين
للصدقات هؤلاء الاصناف الثمانية ومصرفها اليهم ولا تعلق لرسول الله صلى الله عليه وسلم منها بشيء
يأخذ لنفسه منها شيأ فلم يلمزونه ويعيبون عليه فلا مطعن لهم فيه بسبب قسم الصدقات عن زياد بن
الحرث الصدائي قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته فاتاه رجل فقال اعطني من الصدقة فقال
له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو فجزأها
ثمانية اجزاء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك حقك اخرجه ابو داود

(فصل في بيان حكم هذه الآية) وفيه مسائل *(المسئلة الاولى)* في بيان وجه الحكمة في ايجاب
الزكاة على الاغنياء وصرفها الى المحتاجين من الناس وذلك من وجوه الوجه الاول ان المال محبوب
بالطبع وسببه ان القدرة صفة من صفات الكمال وصفة الكمال محبوبة لذاتها والمال سبب لتحصيل
تلك القدرة فكان المال محبوبا بالطبع فاذا استغرق القلب في حب المال اشتغل به عن حب الله
عز وجل وعن الاشتغال بالطاعات المقربة الى الله عز وجل فاقتضت الحكمة الالهية ايجاب الزكاة
ذلك المال الذي هو سبب البعد عن الله فيصير سببا للقرب من الله عز وجل باخراج الزكاة منه الوجه
الثاني ان كثرة المال توجب قسوة القلب وحب الدنيا والميل الى شهواتها ولذاتها فاوجب الله سبحانه
وتعالى الزكاة ليقل ذلك المال الذي هو سبب لقساوة القلب الوجه الثالث سبب وجوب الزكاة
امتحان العبد المؤمن لان التكاليف البدنية غير شاقة على العبد واخراج المال مشق على النفس فاوجب
الله عز وجل الزكاة على العباد ليمتحن باخراج الزكاة أصحاب الاموال ليميز بذلك المطيع المخرج لها طيبة
بها نفسه من العاصي المانع لها الوجه الرابع ان المال مال الله والاغنياء خزان الله والفقراء عيال الله
فامر الله سبحانه وتعالى خزانه الذين هم أغنياء بدفع طائفة من ماله الى عياله فيثيب العبد المؤمن المطيع

(فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون) اذا للمفاجاة اي وان لم يعطوا منها فاجؤا السخط وصفهم
رضاهم وسخطهم لانفسهم لا للدين وما فيه صلاح اهله لانه عليه السلام استعطف قلوب اهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم عليهم فضجر المنافقون منه (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون) جواب لو محذوف تقديره ولو انهم رضوا لكان خيرا لهم والمعنى ولو انهم رضوا ما أصابهم به الرسول من الغنيمة وطابت به نفوسهم وان قل نصيبهم وقالوا كفانا فضل الله وصنعه وحسبنا ما قسم لنا سيرزقنا غنيمة أخرى فيؤتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما آتانا اليوم انا الى الله في ان يغنمنا ويخولنا فضله لراغبون ثم بين مواضعها التي توضع فيها فقال (انما الصدقات للفقراء والمساكين) قصر جنس الصدقات على الاصناف المعدودة اي هي مختصة بهم لا تتجاوز الى غيرهم كانه قيل انما هي لهم لا لغيرهم كقولك انما الخلافة لقريش تريد لا تتعداهم ولا تكون لغيرهم فيحتمل ان تصرف الى الاصناف كلها وان تصرف الى بعضها كما هو مذهبنا وعن حذيفة وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين

المسارع الى امتثال الامر المشفق على عياله ويعاقب العبد العاصى المانع لعياله من ماله (ق) عن ابى موسى الاشعرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الخازن المسلم الامين الذى ينفذ ورما قال يعطى ما أمر به فيعطيه كاملا موفرا طيبة به نفسه فيدفعه الى الذى أمر له به احد المتصدقين الوجه الخامس ان الفقراء ربما تعلقت قلوبهم بالاموال التى بايدى الاغنياء فاوجب الله عز وجل نصيبا للفقراء فى ذلك المال تطييبا لقلوبهم الوجه السادس ان المال الفاضل عن حاجة الانسان الاصلية اذا امسك بقى معطلا عن المقصود الذى لاجله خلق المال فامر بدفع الزكاة الى الفقراء حتى لا يصير ذلك المال معطلا بالكلية *(المسئلة الثانية)* الآية تدل على انه لا حق لاحد فى الصدقات الا هؤلاء الاصناف الثمانية وذلك مجمع عليه لان كلمتى انما تفيدان الحصر وذلك لانها مركبة من ان وما فكلمة ان للاثبات وكلمة ما للنفى فعند اجتماعهما يفيدان الحكم المذكور وصرفه عما عداه فدل ذلك على ان الصدقات لا تصرف الا الى الاصناف الثمانية *(المسئلة الثالثة)* فى بيان الاصناف الثمانية فالصنف الاول الفقراء والثانى المساكين وهم المحتاجون الذين لا يخرجهم يدخلهم ثم اختلف العلماء فى الفرق بين الفقير والمسكين فقال ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة والزهرى الفقير الذى لا يسأل والمسكين السائل وقال ابن عمر ليس بفقير من جمع الدرهم الى الدرهم والتمرة الى التمرة ولكن الفقير من انقى نفسه وثيابه ولا يقدر على شئ يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وقال قتادة الفقير المحتاج الزمن والمسكين الصحيح المحتاج وقال الشافعى رضى الله تعالى عنه الفقير من لا مال له ولا حرفة تقع منه موقعا زمنا كان او غير زمن والمسكين من له مال او حرفة ولكن لا تقع منه موقعا لكفايته سائلا كان او غير سائل فالمسكين عنده احسن حالا من الفقير وقال ابو حنيفة وأصحاب الرأى الفقير احسن حالا من المسكين ومن الناس من قال لا فرق بين الفقير والمسكين حجة الشافعى ومن وافقه ان الله سبحانه وتعالى حكم بصرف الصدقات الى هؤلاء الاصناف الثمانية دفعا لحاجتهم وتحصيلا لمصلحتهم فبدأ بالفقراء وانما يبدأ بالاهم فالاهم فلو لم تكن حاجتهم اشد من حاجة المساكين لما بدأ بهم واصل الفقير المكسور الفقار قال لبيد

لما رأى لبد النسور تطايرت * رفع القوادم كالفقير الاعزل

قال ابن الاعرابى الفقير فى هذا البيت المكسور الفقار فثبت بهذا ان الفقير انما سمى فقيرا لزمانته وحاجته الشديدة وتمنعه الزمانة من التقلب فى الكسب ولان النبى صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من الفقر وقال اللهم احينى مسكينا وأمتنى مسكينا واحشرنى فى زمرة المساكين يوم القيامة رواه الترمذى من حديث انس فلو كان المسكين اسوأ حالا من الفقير لما تعوذ من الفقر وسأل المسكنة فثبت بهذا ان المسكين احسن حالا من الفقير ولان الله سبحانه وتعالى قال أما السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر فاثبت لهم ملكا مع اسم المسكنة لان السفينة من سفن البحر تساوى دنانير كثيرة ولان الغنى والفقر ضدان والمسكنة قسم ثالث بينهما فثبت بهذا ان الفقير أسوأ حالا من المسكين وحجة ابى حنيفة ومن وافقه على ان المسكين اسوأ حالا من الفقير قوله او مسكينا ذا متربة وصف المسكين بكونه ذا متربة وهو الذى لصق جلده بالتراب وهذا يدل على غاية الضر والشدة ولان الله تعالى جعل الكفارات للمساكين فلو لم يكن المسكين أشد حاجة من غيره لما جعلها له واحتج ايضا بقول الراعى

اما الفقير الذى كانت حلوبته * وفق العيال فلم يترك له سبد

واحتج ايضا بقول الاصمعى وابى عمرو بن العلاء ان الفقير الذى له ما يأكل والمسكين الذى لا شئ له وكذا قال القتيبى الفقير الذى له البلغة من العيش والمسكين الذى لا شئ له وقيل الفقير الذى له المسكن والخادم والمسكين الذى لا مال له وقيل ان كل محتاج الى شئ فهو مفتقر اليه وان كان غنيا عن غيره قال الله سبحانه

انهم قالوا فى اى صنف منها وضعتها اجزأك وعند الشافعى رحمه الله لابد من صرفها الى الاصناف وهو المروى عن عكرمة ثم الفقير الذى لا يسأل لان عنده ما يكفيه للحال والمسكين الذى يسأل لانه لا يجد شيأ فهو اضعف حالا منه وعند الشافعى رحمه الله على العكس

وتعالى أنتم الفقراء الى الله فاثبت لهم اسم الفقر مع وجدان المال والجواب عن هذه الحجج اما قولنا مسكينا ذا متربة فهو حجة لمذهب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه لانه قيد المسكين المذكور هنا بكونه ذا متربة فدل على انه قد يوجد مسكين لا بهذه الصفة والا لم يبق لهذا القيد فائدة والجواب عن الكفارات للمسكين انه هو الفقير الذي لصق جلده بالتراب من شدة المسكنة والجواب عن الاستدلال بقول الراعي انه ذكر الفقير وحده فكل فقير افرد بالاسم جاز اطلاق المسكين عليه فسقط الاستدلال به عن الروايات المذكورة فهي معارضة بما تقدم من الروايات عن ابن عباس وغيره من المفسرين وبالجملة الفقر والمسكنة عبارتان عن شدة الحاجة وضعف الحال فالفقير هو الذي كسرت الحاجة فقار ظهره والمسكين هو الذي ضعفت نفسه وسكنت عن الحركة في طلب القوت عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوي اخرجه النسائي وابو داود في رواية أخرى ولا لذي مرة قوي عن عبيد الله بن عدي بن الخيار قال اخبرني رجلان انهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم وهو في حجة الوداع وهو يقسم الصدقات فسألاه منها فرفع فينا النظر وخفضه فرآنا جلدين فقال ان شئتما اعطيتكما ولا حظ فيها لغني ولا لقوي مكتسب اخرجه ابو داود والنسائي وأخرجه الشافعي ولفظه ان رجلين أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن الصدقة فقال ان شئتما أعطيتكما ولا حظ فيها لغني ولا لذي قوة مكتسب واختلف العلماء في حد الغنى الذي يمنع من اخذ الصدقة فقال الاكثر حده ان يكون عنده ما يكفيه وعياله سنة وهو قول مالك والشافعي وقال اصحاب الرأي حده ان يملك مائتي درهم وقال قوم من ملك خمسين درهما او قيمتها لا تحل له الصدقة لما روى عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسئلته في وجهه خموش او خدوش او كدوح قيل يا رسول الله وما يغنيه قال خمسون درهما أو قيمتها من الذهب أخرجه ابو داود والترمذي والنسائي وهذا قول الثوري وابن المبارك واحمد واسحق وقالوا لا يجوز أن يعطى الرجل أكثر من خمسين درهما من الزكاة وقيل أربعين درهما لما روى عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله قيمة أوقية فقد ألحف أخرجه ابو داود وكانت الاوقية في ذلك الزمان اربعين درهما الصنف الثالث قوله سبحانه وتعالى (والعاملين عليها) وهم السعاة الذين يتولون جباية الصدقات وقبضها من أهلها ووضعها في جهتها فيعطون من مال الصدقات بقدر اجور اعمالهم سواء كانوا فقراء أو أغنياء وهذا قول ابن عمر وبه قال الشافعي وقال مجاهد والضحاك يعطون الثمن من الصدقة وظاهر اللفظ مع مجاهد الا ان الشافعي يقول هو أجرة عمل تتقدر بقدر العمل والصحيح ان العامل والمطلبي لا يجوز ان يكون عاملا على الصدقات لما روى عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا من بني مخزوم على الصدقة فاراد ابو رافع ان يتبعه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل لنا الصدقة وان مولى القوم منهم أخرجه الترمذي والنسائي الصنف الرابع قوله تعالى (والمؤلفة قلوبهم) وهم قسمان قسم مسلمون وقسم كفار فاما قسم المسلمين فقسمان القسم الاول هم قوم من اشراف العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم من الصدقات يتألفهم بذلك كما أعطى عيينة بن حصن والاقرع ابن حابس والعباس بن مرداس السلمي فهؤلاء أسلموا وكانت نيتهم ضعيفة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم لتقوى رغبتهم في الاسلام وقوم أسلموا وكانت نيتهم قوية في الاسلام وهم أشراف قومهم مثل عدي بن حاتم والزبرقان بن بدر فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم تألفا لقومهم وترغيبا لامثالهم في الاسلام فيجوز للامام ان يعطي امثال هؤلاء من خمس خمس الغنيمة والفيء من سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطيهم من ذلك ومن الصدقات أيضا القسم الثاني

(والعاملين عليها) هم السعاة الذين يقبضونها (والمؤلفة قلوبهم) على الاسلام اشراف من العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتألفهم على ان يسلموا وقوم منهم أسلموا فيعطيهم تقريرا لهم على الاسلام

مؤلفة المسلمين هم قوم من المسلمين يكونون بازاء قوم كفار في موضع لا تبلغهم جيوش المسلمين الا بكلفة كبيرة ومؤنة عظيمة وهؤلاء الذين بازائهم من المسلمين لا يجاهدونهم لضعف نيتهم او لضعف حالهم يجوز للامام ان يعطيهم من سهم الغزاة من مال الصدقة وقيل من سهم المؤلفة قلوبهم ومن هؤلاء قوم جماعة من مانعي الزكاة فيأخذون منهم الزكاة ويحملونها الى الامام فيعطيهم الامام من سهم المؤلفة من الصدقات وقيل من سهم سبيل الله روى ان عدي بن حاتم جاء ابا بكر بثلثمائة من الابل من صدقات قومه فاعطاه ابو بكر منها ثلاثين بعيرا وأما مؤلفة الكفار فهم قوم يخشى شرهم او يرجى اسلامهم فيجوز للامام ان يعطي من يخاف شره او يرجو اسلامه فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم من خمس الخمس كما أعطى صفوان بن أمية لما كان يرى من ميله الى الاسلام أما اليوم فقد أعز الله الاسلام وله الحمد على ذلك وأغناه عن ان يتألف عليه أحد من المشركين فلا يعطى مشرك تألفا بحال وقد قال بهذا كثير من أهل العلم ورأوا أن المؤلفة منقطعة وسهمهم ساقط يروى ذلك عن ابن عمر وعكرمة وهو قول الشعبي وبه قال مالك والثوري وأصحاب الرأي واسحق بن راهويه وقال قوم سهمهم ثابت لم يسقط يروى ذلك عن الحسن وهو قول الزهري وابي جعفر محمد بن علي وابي ثور وقال احمد يعطون ان احتاج المسلمون الى ذلك الصنف الخامس قوله سبحانه وتعالى (وفي الرقاب) قال الزجاج فيه حذف تقديره وفي فك الرقاب وفي تفسير الرقاب أقوال الاول ان سهم الرقاب موضوع في المكاتبين فيدفع اليهم ليعتقوا وهذا مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وهو قول أكثر الفقهاء منهم سعيد بن جبير والنخعي والزهري والليث بن سعد ويدل عليه أيضا قوله تعالى وآتوهم من مال الله الذي آتاكم القول الثاني وهو مذهب مالك واحمد واسحق ان سهم الرقاب موضوع لعتق الرقاب فيشترى به عبيد ويعتقون ويدل عليه ما روى عن ابن عباس انه قال لا بأس أن يعتق الرجل من الزكاة القول الثالث وهو قول ابي حنيفة وأصحابه انه لا يعتق من الزكاة رقبة كاملة ولكن يعطى منها في عتق رقبة ويعان بها مكاتب لان قوله وفي الرقاب يقتضي التبعيض القول الرابع وهو قول الزهري ان سهم الرقاب نصفان نصف للمكاتبين ونصف يشترى به عبيد ممن صلوا وصاموا وقدم اسلامهم فيعتقون من الزكاة قال أصحابنا الاحوط في سهم الرقاب أن يدفع الى السيد باذن المكاتب ويدل عليه انه سبحانه وتعالى أثبت الصدقات للاصناف الاربعة المتقدمة بلام الملك فقال انما الصدقات للفقراء وقال في الصنف الخامس وفي الرقاب فلا بد لهذا الفرق من فائدة وهي أن الاصناف الاربعة المتقدم ذكرها يدفع اليهم نصيبهم من الصدقات فيتصرفون ذلك فيما شاؤا وأما الرقاب فموضع نصيبهم في تخليص رقابهم من الرق ولا يدفع اليهم ولا يمكنون من التصرف فيه وكذا القول في الغارمين فيصرف نصيبهم في قضاء ديونهم وفي الغزاة يصرف نصيبهم فيما يحتاجون اليه في الغزو وكذا ابن السبيل فيصرف اليه ما يحتاج اليه في سفره الى بلوغ غرضه الصنف السادس قوله سبحانه وتعالى (والغارمين) أصل الغرم في اللغة لزوم ما يشق على النفس وسمي الدين غرما لكونه شاقا على الانسان والمراد بالغارمين هنا المديونون وهم قسمان قسم أدانوا لانفسهم في غير معصية فيعطون من مال الصدقات بقدر ديونهم اذا لم يكن لهم مال يفي بديونهم فان كان عندهم وفاء فلا يعطون وقسم ادانوا في المعروف واصلاح ذات البين فيعطون من مال الصدقات ما يقضون به ديونهم وان كانوا أغنياء لما روى عن عطاء بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحل الصدقة لغني الا لخمسة لغاز في سبيل الله او لعامل عليها او لغارم او لرجل اشتراها باعانة او لرجل كان له جار مسكين فتصدق على المسكين فاهدى المسكين للغني أخرجه ابو داود مرسلا لان عطاء بن يسار لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ورواه معمر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم متصلا بمعناه أما من كان دينه في معصية فلا يعطى

(وفي الرقاب) هم المكاتبون يعانون منها (والغارمين) الذين ركبتهم الديون

من الصدقات شيأ الصنف السابع قوله تعالى (وفى سبيل الله) يعنى وفى النفقة فى سبيل الله وأراد به ا
فلهم سهم من مال الصدقات فيعطون اذا أرادوا الخروج الى الغزو ما يستعينون به على امر الجهاد من ال
والكسوة والسلاح والحمولة فيعطون ذلك وان كانوا أغنياء لما تقدم من حديث عطاء وابى سعيد الخ
ولا يعطى من سهم سبيل الله لمن أراد الحج عند أكثر أهل العلم وقال قوم يجوز ان يصرف سهم سبيل الله
الحج يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن واليه ذهب احمد بن حنبل واسحق بن راهويه
بعضهم ان اللفظ عام فلا يجوز قصره على الغزاة فقط ولهذا أجاز بعض الفقهاء صرف سهم سبيل الله
جميع وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الجسور والحصون وعمارة المساجد وغير ذلك لان قوله
سبيل الله عام فى الكل فلا يختص بصنف دون غيره والقول الاول هو الصحيح لاجماع الجمهور ع
الصنف الثامن قوله سبحانه وتعالى (وابن السبيل) يعنى المسافر من بلد الى بلد والسبيل الطريق
المسافر ابن السبيل لملازمته الطريق قال الشاعر

أنا ابن الحرب ربتنى وليدا * الى ان شبت واكتهلت لداتى

فكل مريد سفر اباحا ولم يكن له ما يقطع به مسافة سفره يعطى من الصدقات ما يكفيه لمؤنة سفره
كان له مال فى البلد الذى يقصده أو لم يكن له مال وقال قتادة ابن السبيل هو الضيف وقال فقهاء العر
ابن السبيل هو الحاج المنقطع وقوله تعالى (فريضة من الله) يعنى ان هذه الاحكام التى ذكرها فى
الآية فريضة واجبة من الله وقيل فرض الله هذه الاشياء فريضة (والله عليم) يعنى بمصالح عب
(حكيم) يعنى فيما فرض لهم لا يدخل فى تدبيره وحكمه نقض ولا خلل * (المسئلة الرابعة) * فى أحكا
متفرقة تتعلق بالزكاة اتفق العلماء على ان المراد بقوله انما الصدقات للفقراء هى الزكاة المفروضة بد
قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة واختلفوا فى كيفية قسمتها وفى جواز صرفها كلها الى بعض الاصنا
دون بعض فذهب جماعة من الفقهاء الى انه لا يجوز صرفها كلها الى بعض الاصناف مع وجود البا
وهو قول عكرمة واليه ذهب الشافعى قال يجب ان يقسم زكاة ماله على الموجودين من الاصناف ال
الذين سماهم ثمانية أقسام قسم على السواء لان سهم المؤلفة ساقط وسهم العامل ساقط اذا قسم زك
بنفسه ثم حصة كل صنف من الاصناف الستة لا يجوز أن تصرف الى أقل من ثلاثة منهم ان وجد
ثلاثة أو أكثر فلو فاوت بين أولئك الثلاثة جاز فان لم يجد من بعض الاصناف الا واحدا دفع حصة
الصنف اليه ما لم يخرج من حد الاستحقاق فان انتهت حاجته وفضل شئ رده الى الباقين وذهب جما
من العلماء الى أنه لو صرف الكل الى صنف واحد من هذه الاصناف او الى شخص واحد منهم جاز لان
سبحانه وتعالى انما سمى هذه الاصناف الثمانية اعلاما منه ان الصدقة لا تخرج عن هذه الثمانية لا اج
منه لقسمتها بينهم جميعا وهذا قول عمر وابن عباس وبه قال سعيد بن جبير وعطاء واليه ذهب سفيا
الثورى وأصحاب الرأى وأحمد بن حنبل قال احمد بن حنبل يجوز أن يضعها فى صنف واحد وتفريقها
اولى وقال ابراهيم النخعى ان كان المال كثيرا يحتمل الاجزاء قسمه على الاصناف وان كان قليلا وضعه
صنف واحد وقال مالك يتحرى موضع الحاجة منهم ويقدم الاولى فالاولى من اهل الخلة والحاجة فا
رأى الخلة فى الفقر فى عام قدمهم وان رآها فى صنف آخر فى عام حولها اليهم وكل من دفع اليه شيأ من
الصدقة لا يزيد على قدر الاستحقاق فلا يزيد الفقير على قدر غناه وهو ما يحتاج اليه فان حصل له
اسم الغنى فلا يعطى بعده شيأ وان كان محترفا لكنه لا يجد آلة حرفته فيعطى قدر ما يحصل به آلة حرفته
فالاعتبار عند الامام الشافعى رضى الله عنه ما يدفع الحاجة من غير حد وقال احمد بن حنبل لا يعطى الفقير
اكثر من خمسين درهما وقال ابو حنيفة اكره ان يعطى رجل واحد من الزكاة مائتى درهم فان أعطى

(وفى سبيل الله) فقراء الغزاة أو الحجيج المنقطع بهم (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله وعدل عن اللام الى فى فى الاربعة الاخيرة للايذان بانهم أرسخ فى استحقاق التصدق عليهم ممن سبق ذكره لان فى للوعاء فنبه على انهم احقاء بان توضع فيهم الصدقات ويجعلوا مظنة لها وتكرير فى فى قوله فى سبيل الله وابن السبيل فيه فضل وترجيح لهذين على الرقاب والغارمين وانما وقعت هذه الآية فى تضاعيف ذكر المنافقين ليدل بكون هذه الاصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم على انهم ليسوا منهم حسما لاطماعهم واشعارا بانهم بعداء عنها وعن مصارفها فما لهم ومالها وما سلطهم على التكلم فيها وان قاسمها وسهم المؤلفة قلوبهم سقط باجماع الصحابة فى صدر خلافة أبى بكر رضى الله عنه لان الله أعز الاسلام واغنى عنهم والحكم متى ثبت مفعولا لمعنى خاص يرتفع وينتهى بذهاب ذلك المعنى (فريضة من الله) فى معنى المصدر المؤكد لان قوله انما الصدقات للفقراء معناه فرض الله الصدقات لهم (والله عليم) بالمصلحة (حكيم) فى القسمة

فان أعطى من يظنه فقيرا فبان انه غنى فهل يجزئ فيه قولان ولا يجوز ان يعطى صدقته لمن تلزمه نفقته وبه قال مالك والثورى واحمد وقال ابو حنيفة والشافعى لا يعطى الداوان علا ولا ولداوان سفل الزوجة ويعطى من عداهم وتحرم الصدقة على ذوى القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب فلا يدفع اليهم من الزكاة شئ لقوله صلى الله عليه وسلم انا آل بيت لا تحل لنا الصدقة وقال ابو حنيفة تحرم على بنى هاشم ولا تحرم على بنى المطلب دليلنا قوله صلى الله عليه وسلم انا وبنو المطلب شئ واحد لم يفارقونا فى الجاهلية ولا اسلام وتحرم الصدقة على موالى بنى هاشم وبنى المطلب لقوله صلى الله عليه وسلم مولى القوم منهم وقال مالك لا تحرم واختلفوا فى نقل الصدقة من بلد المال الى بلد آخر مع وجود المستحقين فى بلد المال فكرهها اكثر اهل العلم لتعلق قلوب فقراء ذلك البلد بذلك المال ولقوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ اعلمهم ان الله سبحانه وتعالى افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم الحديث بطوله اخرجاه فى الصحيحين واتفقوا على أنه اذا نقل المال الى بلد آخر وأداه الى فقراء ذلك البلد سقط عنه الفرض الا ما حكى عن عمر بن عبد العزيز فانه رد صدقة حملت من خراسان الى الشام فردها الى مكانها من خراسان والله أعلم قوله سبحانه وتعالى (ومنهم الذين يؤذون النبى ويقولون هو أذن) نزلت فى جماعة من المنافقين كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعيبونه ويقولون ما لا ينبغى فقال بعضهم لبعض لا تفعلوا فانا نخاف ان يبلغه ما تقولون فيقع بنا فقال الجلاس بن سويد وهو من المنافقين بل نقول ما شئنا ثم نأتيه وننكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا بما نقول فانما محمد أذن اى يسمع كل ما يقال له ويقبله وقيل معنى هو اذن اى ذو أذن سامعة وقال محمد بن اسحق نزلت فى رجل من المنافقين يقال له نبتل بن الحرث وكان أزنم ثائر الشعر أحمر العينين أسفع الخدين مشوه الخلقة وقد قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم من احب أن ينظر الى الشيطان فلينظر الى نبتل بن الحرث وكان نمام حديث النبى صلى الله عليه وسلم الى المنافقين فقيل له لا تفعل ذلك فقال انما محمد اذن من حدثه شيأ صدقه فنقول ما شئنا ثم نأتيه ونحلف له فيصدقنا فانزل الله هذه الآية ومقصود المنافقين بقولهم هو اذن انه ليس ببعيد غور بل هو سليم سريع الاغترار بكل ما يسمع فاجاب الله سبحانه وتعالى عنه بقوله (قل أذن خير لكم) يعنى هب انه اذن لكنه أذن خير لكم كقولك لرجل صدق وشاهد عدل والمعنى انه مستمع خير وصلاح لا مستمع شر وفساد وقرئ أذن خير مرفوعين منونين ومعناه يسمع منكم ويصدقكم خيرا لكم من أن يكذبكم ولا يقبل قولكم ثم وصف الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين) يعنى انه يصدق المؤمنين ويقبل قولهم ولا يقبل قول المنافقين وانما عدى الايمان بالله بالباء والايمان للمؤمنين باللام لان الايمان بالله هو نقيض الكفر فلا يتعدى الا بالباء فيقال آمنت بالله والايمان للمؤمنين معناه تصديق المؤمنين فيما يقولونه فلا يقال الا باللام ومنه قوله تعالى أنؤمن لك وقوله آمنتم له (ورحمة) اى وهو رحمة (للذين آمنوا منكم) وانما قال منكم لان المنافقين كانوا يزعمون أنهم مؤمنون فبين الله سبحانه وتعالى كذبهم بقوله انه رحمة للمؤمنين المخلصين لا للمنافقين وقيل فى كونه صلى الله عليه وسلم رحمة انه يجرى أحكام الناس على الظاهر ولا ينقب عن أحوالهم ولا يهتك أسرارهم (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) يعنى فى الآخرة * قوله عز وجل (يحلفون بالله لكم ليرضوكم) قال قتادة والسدى اجتمع

ولكن نعم الاذن ويجوز ان يريد هو اذن فى الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله وليس باذن فى غير ذلك ثم فسر كونه اذن خير بانه (يؤمن بالله) اى يصدق بالله لما قام عنده من الادلة (ويؤمن للمؤمنين) ويقبل من المؤمنين الخلص من المهاجرين والانصار وعدى فعل الايمان بالباء الى الله لانه قصد به التصديق بالله الذى هو ضد الكفر به والى المؤمنين باللام لانه قصد السماع من المؤمنين وان يسلم لهم ما يقولونه ويصدقه لكونهم صادقين عنده ألا ترى الى قوله وما أنت بمؤمن لنا كيف ينبئ عن الباء (ورحمة) بالعطف على اذن ورحمة جر عطف على خير اى هو اذن خير واذن رحمة لا يسمع غيرهما ولا يقبله (للذين آمنوا منكم) اى وهو رحمة للذين آمنوا منكم اى اظهروا الايمان ايها المنافقون حيث يقبل ايمانكم الظاهر ولا يكشف اسراركم ولا يفعل بكم ما يفعل بالمشركين او هو رحمة للمؤمنين حيث استنقذهم من الكفر الى الايمان ويشفع لهم فى الآخرة بايمانهم فى الدنيا (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) فى الدارين (يحلفون بالله لكم ليرضوكم) الخطاب للمسلمين وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن ويتخلفون عن الجهاد ثم يأتونهم فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم بالحلف ليعذروهم ويرضوا عنهم فقيل لهم

بالطاعة والوفاق وانما وحد الضمير لانه لا تفاوت بين رضا الله ورضا رسول الله فكانا فى حكم شئ واحد كقولك احسان زيد واجماله رفعنى أو والله احق ان يرضوه ورسوله كذلك (الم يعلموا انه) ان الامر والشان (من يحادد الله ورسوله) يجاوز الحد بالخلاف وهى مفاعلة من الحد كالمشاقة من الشق (فان له) على حذف الخبر اى فحق ان له (نار جهنم خالدا فيها ذلك الخزى العظيم) يحذر المنافقون) خبر بمعنى الامر اى ليحذر المنافقون (ان تنزل عليهم سورة) تنزل بالتخفيف مكى وبصرى (تنبئهم بما فى قلوبهم) من الكفر والنفاق والضمائر للمنافقين لان السورة اذا نزلت فى معناهم فهى نازلة عليهم دليله قل استهزؤا او الاولان للمؤمنين والثالث للمنافقين وصح ذلك لان المعنى يعود اليه (قل استهزؤا) امر تهديد (ان الله مخرج ما تحذرون) مظهر ما كنتم تحذرونه اى تحذرون اظهاره من نفاقكم وكانوا يحذرون ان يفضحهم الله بالوحى فيهم وفى استهزائهم بالاسلام واهله حتى قال بعضهم وددت انى قدمت فجلدت مائة وانه لا ينزل فينا شئ يفضحنا

ناس من المنافقين فيهم الجلاس بن سويد وودیعة بن ثابت فوقعوا فى النبى صلى الله عليه وسلم ثم ان كان ما يقول محمد حقا فنحن شر من الحمير وكان عند هم غلام من الانصار اسمه عامر بن قيس فغ وقالوا هذه المقالة فغضب الغلام من قولهم وقال والله ان ما يقول محمد حق وأنتم شر من الحمير ثم أتى صلى الله عليه وسلم وأخبره فدعاهم فسألهم فانكروا وحلفوا ان عامرا كذاب وحلف عامر انهم فصدقهم النبى صلى الله عليه وسلم فجعل عامر يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذ الله هذه الآية وقال مقاتل والكلبى نزلت فى رهط من المنافقين تخلفوا عن غزوة تبوك فلما رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوه يعتذرون ويحلفون فانزل الله هذه الآية والمعنى يحلف لكم المؤمنون هؤلاء المنافقون ليرضوكم يعنى فيما بلغكم عنهم من أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم (و ورسوله أحق ان يرضوه) اختلفوا فى معنى هذا الضمير الى ماذا يعود فقيل الضمير عائد على الله تع لان فى رضا الله رضا رسوله صلى الله عليه وسلم والمعنى والله ورسوله أحق ان يرضوه بالتوبة والاخلا وقيل يجوز ان يكون المراد يرضوهما فاكتفى بذكر أحدهما عن الآخر وقيل معناه والله احق يرضوه وكذلك رسوله (ان كانوا مؤمنين) يعنى ان كان هؤلاء المنافقون مصدقين بوعد الله ووع فى الآخرة قوله سبحانه وتعالى (الم يعلموا) قال أهل المعانى ألم تعلم خطاب لمن علم شيأ ثم نسيه او أ فيقال له الم تعلم انه كان كذا وكذا ولما طال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهر المؤمن والمنافقين وعلمهم من احكام الدين ما يحتاجون اليه خاطب المنافقين بقوله الم يعلموا يعنى من ش الدين التى علمهم رسولنا (انه من يحادد الله ورسوله) يعنى انه من يخالف الله ورسوله واصل المحادة فى المخالفة والمجانبة والمعاداة واشتقاقه من الحاد يقال حاد فلان فلانا اذا صار فى غير حده وخالفه فى أمره ومعنى يحادد الله ورسوله اى يحارب الله ورسوله ويعاند الله ورسوله (فان له نار جهنم) اى فحق ان نار جهنم (خالدا فيها) يعنى على الدوام (ذلك الخزى العظيم) يعنى ذلك الخلود فى نار جهن الفضيحة العظيمة * قوله عز وجل (يحذر المنافقون) يعنى يخشى المنافقون (ان تنزل عليهم سورة) على المؤمنين (تنبئهم) يعنى تخبر المؤمنين (بما فى قلوبهم) يعنى بما فى قلوب المنافقين من الحق والعداوة للمؤمنين وذلك ان المنافقين كانوا فيما بينهم يذكرون المؤمنين بسوء ويستهزئون ويخا الفضيحة ونزول القرآن فى شأنهم قال قتادة وهذه السورة كانت تسمى الفاضحة والمبعثرة والمثيرة انها فضحت المنافقين وبعثرت عن أخبارهم واثارتها وأسفرت عن مخازيهم ومثالبهم وقال ابن عباس الله ذكر سبعين رجلا من المنافقين باسمائهم وأسماء آبائهم ثم نسخ ذكر الاسماء رحمة منه على المؤ لئلا يعير بعضهم بعضا لان أولادهم كانوا مؤمنين (قل استهزؤا) أمر تهديد فهو كقوله اعملوا ما (ان الله مخرج) اى مظهر (ما تحذرون) والمعنى ان الله سبحانه وتعالى يظهر الى الوجود ما المنافقون يستترونه ويخفونه عن المؤمنين قال ابن كيسان نزلت هذه الآية فى اثنى عشر رجلا المنافقين وقفوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به اذا اعا وتذاكروا له فى ليلة مظلمة فاخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قد اضمروا له وأمره أن يرسل من يضرب وجوه رواحلهم وكان معه عمار بن ياسر يقود ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحذ يسوقها فاقبل لحذيفة اضرب وجوه رواحلهم فضربها حذيفة حتى نحاهم عن الطريق فلما نزل لحذيفة من عرفت من القوم قال لم أعرف منهم أحدا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ف فلان وفلان حتى عدهم كلهم فقال حذيفة هلا بعثت اليهم من يقتلهم فقال اكره ان تقول العرب ظفر باصحابه اقبل يقتلهم بل يكفينا هم الله بالدبيلة (م) عن قيس بن عباد قال قلت لعمار ارا

قالكم أو أيارأيتموه فان الرأى يخطئ ويصيب ام عهد اعهده اليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
م عهد الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ لم يعهده الى الناس كافة وقال ان رسول الله صلى الله عليه
رسلم قال ان في أمتى قال شعبة واحسبه قال حدثني حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في
متى اثنى عشر منافقا لا يدخلون الجنة ولا يجدون ريحها حتى يلج الجمل في سم الخياط ثمانية منهم
كفيهم الدبيلة جراح من النار يظهر في أكتافهم حتى ينجم من صدورهم قوله سبحانه وتعالى (ولئن
سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب) الآية وسبب نزولها على ما قال زيد بن أسلم ان رجلا من
المنافقين قال لعوف بن مالك في غزوة تبوك ما لقرائنا أرغبنا بطونا وأكذبنا السنة وأجبننا عند اللقاء
فقال له عوف بن مالك كذبت ولكنك منافق ولاخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب عوف
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره فوجد القرآن قد سبقه قال زيد قال عبد الله بن عمر فنظرت اليه
يعني الى المنافق متعلقا بحقب ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم تنكبه الحجارة يقول انما كنا نخوض
ونلعب فيقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن مايزيده قال
محمد بن اسحق الذى قال هذه المقالة فيما بلغني هو وديعة بن ثابت أخو مية بن زيد بن عمرو بن عوف
وقال قتادة بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك وبين يديه ناس من المنافقين فقالوا
بجوهذا الرجل أن يفتح قصور الشام وحصونها هيهات هيهات فاطلع الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم
على ذلك فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم احبسوا على الركب فاتاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يانبي
الله انما كنا نخوض ونلعب فانزل الله فيهم ما تسمعون وقال الكلبي ومقاتل كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يسير في غزوة تبوك وبين يديه ثلاثة نفر من المنافقين اثنان منهم يستهزؤن بالقرآن
والرسول والثالث يضحك قيل كانوا يقولون ان محمدا يزعم انه يغلب الروم ويفتح مدائنهم ما أبعده من
ذلك وقيل كانوا يقولون ان محمدا يزعم انه انزل في اصحابنا قرآنا انما هو قوله وكلامه فاطلع الله نبيه
صلى الله عليه وسلم على ذلك فقال احبسوا على الركب فدعاهم وقال لهم قلتم كذا وكذا فقالوا انما كنا
نخوض ونلعب ومعنى الآية ولئن سألت يا محمد هؤلاء المنافقين عما كانوا يقولون فيما بينهم ليقولن
انما كنا نخوض ونلعب يعني كنا نتحدث ونتخوض في الكلام كما يفعله الركب يقطعون الطريق باللعب
والحديث وأصل الخوض الدخول في مائع كالماء مع الطين ثم كثر استعماله حتى صار يستعمل في كل
دخول مع تلويث وأذى (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المنافقين (أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن)
على توبيخ وتقريع للمنافقين وانكار عليهم والمعنى كيف تقدمون على ايقاع الاستهزاء بالله يعني بفرائض
الله وحدوده واحكامه والمراد بآياته كتابه وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم فيحتمل ان المنافقين لما
رأوا كيف يقدر محمد على اخذ حصون الشام قال بعض المسلمين الله يعينه على ذلك فذكر بعض المنافقين
ذلك ما يشعر بالقدح في قدرة الله وانما ذكروا ذلك على طريق الاستهزاء * قوله عز وجل (لا تعتذروا قد
كفرتم بعد ايمانكم) يعني قل لهؤلاء المنافقين لا تعتذروا بالباطل ومعنى الاعتذار محو أثر الموجدة من
قلب المعتذر اليه وقيل معنى العذر قطع اللائمة عن الجاني قد كفرتم بعد ايمانكم يعني ان الاستهزاء بالله
ورسوله والاقدام عليه يوجب الكفر فلهذا قال سبحانه وتعالى لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم فان قلت
هؤلاء المنافقين لم يكونوا مؤمنين فكيف قال قد كفرتم بعد ايمانكم قلت معناه اظهرتم الكفر بعد ما كنتم
اظهرتم الايمان وذلك ان المنافقين كانوا يكتمون الكفر ويظهرون الايمان فلما حصل ذلك
الاستهزاء منهم وهو كفر قيل لهم قد كفرتم بعد ايمانكم وقيل معناه قد كفرتم عند المؤمنين بعد ان كنتم
عندهم مؤمنين وقوله سبحانه وتعالى (ان نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين) ذكر

يسيرون بين يديه فقالوا
انظروا الى هذا الرجل يريد
ان يفتح قصور الشام
وحصونها هيهات هيهات
فاطلع الله نبيه على ذلك
فقال احبسوا على الركب
فاتاهم فقال قلتم كذا وكذا
فقالوا يانبي الله لا والله
ما كنا في شئ من أمرك
ولا من امر أصحابك ولكن
كنا في شئ مما يخوض
فيه الركب ليقصر بعضنا
على بعض السفر اى ولئن
سألتهم وقلت لهم لم قلتم
ذلك لقالوا انما كنا نخوض
ونلعب (قل) يا محمد (أبالله
وآياته ورسوله كنتم
تستهزؤن) لم يعبأ باعتذارهم
لانهم كانوا كاذبين فيه
فجعلوا كأنهم معترفون
باستهزائهم وبانه موجود
فيهم حتى وبخوا باخطائهم
موقع الاستهزاء حيث
جعل المستهزأ به يلى حرف
التقدير وذلك انما يستقيم
بعد ثبوت الاستهزاء
(لا تعتذروا) لا تشتغلوا
باعتذاراتكم الكاذبة
فانها لا تنفعكم بعد ظهور
سركم (قد كفرتم) قد اظهرتم
كفركم باستهزائكم (بعد
ايمانكم) بعد اظهاركم
الايمان (ان نعف عن
طائفة منكم) بتوبتهم
واخلاصهم الايمان بعد
النفاق (نعذب طائفة

بانهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق غير تائبين منه ان يعف تعذب طائفة غير عاصم

(المنافقون والمنافقات) الرجال المنافقون كانوا ثلثمائة والنساء المنافقات مائة وسبعين (بعضهم من بعض) اى كانهم نفس واحدة
فى ان يكونوا من المؤمنين وتكذيبهم فى قولهم ويحلفون بالله انهم لمنكم وتقرير لقوله وماهم منكم ثم وصفهم بما يدل
مضادة حالهم لحال المؤمنين
فقال (يأمرون بالمنكر) بالكفر والعصيان (وينهون عن المعروف) عن الطاعة والايمان (ويقبضون أيديهم) شحا بالمال والصدقات والانفاق فى سبيل الله (نسوا الله) تركوا أمره او اغفلوا ذكره (فنسيهم) فتركهم من رحمته وفضله (ان المنافقين هم الفاسقون) هم الكاملون فى الفسق الذى هو التمرد فى الكفر والانسلاخ عن كل خير وكفى المسلم زاجرا أن يلم بما يكسبه هذا الاسم الفاحش الذى وصف به المنافقون حين بالغ فى ذمهم (وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها) مقدرين الخلود فيها (هى) اى النار (حسبهم) فيه دلالة على عظم عذابها وانه بحيث لا يزاد عليه (ولعنهم الله) وأهانهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين ملحقين بالشياطين الملاعين (ولهم عذاب مقيم) دائم معهم فى العاجل لا ينفكون عنه وهو ما يقاسونه من تعب النفاق والظاهر المخالف للباطن خوفا من المسلمين وما يحذرونه ابدا من الفضيحة ونزول العذاب ان اطلع على اسرارهم الكاف فى (كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وا كثر اموالا واولادا فاستمتعوا

المفسرون ان الطائفتين كانوا ثلاثة فالواحد طائفة والاثنان طائفة والعرب توقع لفظ الجمع على الو
فلهذا أطلق لفظ الطائفة على الواحد قال محمد بن اسحق الذى عنى عنه رجل واحد وهو مخاشن بن
الاشجعى يقال انه هو الذى كان يضحك ولا يخوض وقيل انه كان يمشى بجانبهم وينكر بعض ما
فكان ذنبه أخف فلما نزلت الآية تاب من نفاقه ورجع الى الاسلام وقال اللهم انى لا أزال اسم
تقرأ اعنى بها تقشعر منها الجلود وتجب منها القلوب اللهم اجعل وفاتى قتلا فى سبيلك لا يقول احد انا غث
انا كفنت انا دفنت فاصيب يوم اليمامة ولم يعرف أحد من المسلمين مصرعه قوله سبحانه وتعالى (المنا
والمنافقات بعضهم من بعض) يعنى انهم على أمر واحد ودين واحد مجتمعون على النفاق والاغ
الخبيثة كما يقول الانسان لغيره أنا منك وانت منى اى امرنا واحد لا مباينة فيه (يأمرون بالمنكر) يعنى
بعضهم بعضا بالشرك والمعصية وتكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم (وينهون عن المعروف) يعنى
الايمان والطاعة وتصديق الرسول صلى الله عليه وسلم (ويقبضون أيديهم) يعنى عن الانفاق فى
الله تعالى وفى كل خير (نسوا الله فنسيهم) هذا الكلام لا يمكن اجراؤه على ظاهره لانا لو حملناه على النس
الحقيقى لم يستحقوا ذما عليه لان النسيان ليس فى وسع البشر دفعه وأيضا فان النسيان فى حق الله محال
بد من التأويل وقد ذكروا فيه وجهين الاول معناه انهم تركوا امره حتى صاروا بمنزلة الناسين له فجا
بان صيرهم بمنزلة المنسى من ثوابه ورحمته فخرج على مزاوجة الكلام فهو كقوله تعالى وجزاء سيئة
مثلها الوجه الثانى ان النسيان ضد الذكر فلما تركوا ذكر الله وعبادته ترك الله ذكرهم فيمن ذ
بالرحمة والاحسان فجعل النسيان عبارة عن ترك الذكر لان من ترك شيأ لم يذكره وقيل لما تركوا
الله والايمان به تركهم من توفيقه وهدايته فى الدنيا ومن رحمته فى العقبى (ان المنافقين هم الفاس
يعنى هم الخارجون عن الطاعة (وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار) يقال وعده بالخير وعدا و
بالشر وعيدا فالوعد يكون فى الخير والشر (نار جهنم خالدين فيها) فيه حذف تقديره يصلونها خالدين
مقيمين فيها (هى حسبهم) يعنى هى كافيتهم جزاء على كفرهم ونفاقهم وتركهم الايمان والطاعة (و
الله) يعنى وأبعدهم من رحمته وطردهم عن بابه (ولهم عذاب مقيم) اى دائم لا ينقطع فان قلت
خالدين فيها يعنى ولهم عذاب مقيم وهذا تكرار فما معناه قلت ليس ذلك تكرارا وبيان الفرق من و
الاول ان معناه ولهم نوع آخر من العذاب المقيم سوى الصلى بالنار ولقائل ان يقول هذا التأويل م
لانه سبحانه وتعالى قال فى النار هى حسبهم وذلك يمنع من ضم شئ آخر الى عذاب النار وأجيب ع
الاشكال بان قوله هى حسبهم فى الايلام ولا يمتنع ان يحصل نوع آخر من العذاب من غير جنس
كالزمهرير ونحوه ويكون ذلك زيادة فى عذابهم الوجه الثانى ان العذاب المقيم هو العذاب المعجل
الدنيا وهو ما يقاسونه من خوف اطلاع المسلمين عليهم وما هم فيه من النفاق وكشف فضائحهم و
العذاب المقيم قوله سبحانه وتعالى (كالذين من قبلكم) هذا رجوع عن الغيبة الى خطاب الحا
والكاف فى كالذين للتشبيه والمعنى فعلتم كافعال الذين من قبلكم شبه فعل المنافقين بفعل الكفار
كانوا من قبلهم فى الامر بالمنكر والنهى عن المعروف وقبض الايدى عن فعل الخير والطاعة وق
تعالى شبه المنافقين فى عدولهم عن طاعة الله واتباع أمره لاجل طلب الدنيا بمن قبلهم من الكفار ثم
الكفار بانهم كانوا أشد من هؤلاء المنافقين قوة وا كثر اموالا واولادا فقال تعالى (كانوا أشد منكم
يعنى بطشا ومنعة (وأكثر اموالا واولادا فاستمتعوا بخلاقهم) يعنى فتمتعوا بنصيبهم من الدنيا

الشهوات

ستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) محلها رفع اى أنتم مثل الذين من قبلكم او نصب على فعلتم مثل فعل الذين من
لكم وهو انكم استمتعتم بخلاقكم كما استمتعوا بخلاقهم اى تلذذوا بملاذ الدنيا والخلاق النصيب مشتق من الخلق وهو التقدير
اى ماخلق للانسان بمعنى
قدر من خير (وخضتم)
فى الباطل (كالذى
خاضوا) كالفوج الذى
خاضوا او كالخوض الذى
خاضوا والخوض الدخول
فى الباطل واللهو وانما
قدم فاستمتعوا بخلاقهم
وقوله كما استمتع الذين
من قبلكم بخلاقهم مغن
عنه ليذم الاولين بالاستمتاع
بما أوتوا من حظوظ الدنيا
والتهائهم بشهواتهم
الفانية عن النظر فى العاقبة
وطلب الفلاح فى الآخرة
ثم شبه بعد ذلك حال
المخاطبين بحالهم (أولئك
حبطت اعمالهم فى الدنيا
والآخرة) فى مقابلة قوله
وآتيناه أجره فى الدنيا وانه
فى الآخرة لمن الصالحين
(وأولئك هم الخاسرون)
ثم ذكر نبأ من قبلهم فقال
(ألم يأتهم نبأ الذين من
قبلهم قوم نوح) هو بدل
من الذين (وعاد وثمود
وقوم ابراهيم واصحاب
مدين) وأهل مدين وهم
قوم شعيب (والمؤتفكات)
مدائن قوم لوط وائتفاكهن
انقلاب احوالهن عن
الخير الى الشر (أتتهم
رسلهم بالبينات فما كان
الله ليظلمهم) فما صح منه أن يظلمهم باهلاكهم لانه حكيم فلا يعاقبهم بغير جرم (ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون) بالكفر وتكذيب الرسل (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض) فى التناصر والتراحم

شهوات ورضوا بها عوضا عن الآخرة والخلاق النصيب وهو ما خلق الله للانسان وقدر له من خير كما
قال قسم له (فاستمتعتم بخلاقكم) وهذا خطاب للحاضرين يعنى فتمتعتم أيها المنافقون والكافرون
بخلاقكم (كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) فان قلت ما الفائدة فى ذكر الاستمتاع بالخلاق فى حق
الاولين مرة ثم ذكره فى حق المنافقين ثانيا ثم اعادة ذكره فى حق الاولين ثالثا قلت فائدته انه يذم الاولين
بالاستمتاع بما أوتوا من حظوظ الدنيا وشهواتها ورضاهم بها وترككم النظر فيما يصلحهم فى الدار الآخرة
ثم شبه حال المخاطبين من المنافقين والكفار بحال من تقدمهم ثم رجع الى ذكر حال الاولين ثالثا وهذا
أوان تبكت بعض الظلمة على قبيح ظلمه فتقول له أنت مثل فرعون كان يقتل بغير حق ويعذب بغير جرم
فلم تفعل مثل ما كان يفعل فالتكرير هنا للتأكيد وتقبيح فعلهم وفعل من شابههم فى فعلهم وقوله تعالى
(وخضتم كالذى خاضوا) معطوف على ما قبله ومستند اليه يعنى وسلكتم فى فعلكم مثل ما سلكوا فى
الخوض الباطل والكذب على الله وتكذيب رسله والاستهزاء بالمؤمنين (أولئك حبطت اعمالهم) يعنى
بطلت اعمالهم (فى الدنيا والآخرة) يعنى ان اعمالهم لا تنفعهم فى الدنيا ولا فى الآخرة بل يعاقبون عليها
(وأولئك هم الخاسرون) والمعنى انه كما بطلت اعمال الكفار الماضين وخسروا تبطل اعمالكم أيها
المنافقون وتخسرون (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتتبعن سنن
من كان من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لاتبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود
والنصارى قال فمن وقوله تعالى (ألم يأتهم) رجع من الخطاب الى الغيبة يعنى الم يأت هؤلاء المنافقين
والكفار وهو استفهام بمعنى التقرير اى قد اتاهم (نبأ) يعنى خبر (الذين من قبلهم) يعنى الامم الماضية
الذين خلوا من قبلهم كيف اهلكناهم حين خالفوا أمرنا وعصوا رسلنا ثم ذكرهم فقال تعالى (قوم نوح)
وانهم اهلكوا بالطوفان (وعاد) اهلكوا بالريح العقيم (وثمود) اهلكوا بالرجفة (وقوم ابراهيم)
اهلكوا بسلب النعمة وكان هلاك نمرود بيعوضة (وأصحاب مدين) وهم قوم شعيب اهلكوا بعذاب
الظلة (والمؤتفكات) يعنى المنقلبات التى جعل الله عاليها سافلها وهى مدائن قوم لوط وانما ذكر الله
سبحانه وتعالى هذه الطوائف الستة لان آثارهم باقية وبلادهم بالشام والعراق واليمن وكل ذلك قريب
من ارض العرب فكانوا يمرون عليهم ويعرفون أخبارهم (أتتهم رسلهم بالبينات) يعنى بالمعجزات
الظاهرات والحجج الواضحات الدالة على صدقهم فكذبوهم وخالفوا أمرنا كما فعلتم ايها المنافقون والكفار
فحذروا ان يصيبكم مثل ما اصابهم فتعجل لكم النقمة كما عجلت لهم (فما كان الله ليظلمهم) يعنى بتعجيل
العقوبة لهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) يعنى ان الذى استحقوه من العقوبة بسبب ظلمهم أنفسهم
ثم قوله عز وجل (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض) لما وصف الله المنافقين بالاعمال الخبيثة
والاحوال الفاسدة ثم ذكر بعده ما أعدلهم من انواع الوعيد فى الدنيا والآخرة عقبه بذكر اوصاف
المؤمنين واعمالهم الحسنة وما اعدلهم من أنواع الكرامات والخيرات فى الدنيا والآخرة فقال تعالى
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يعنى الموالاة فى الدين واتفاق الكلمة والعون والنصرة فان
قيل انه سبحانه وتعالى قال فى وصف المنافقين بعضهم من بعض وقال فى وصف المؤمنين بعضهم اولياء
بعض فما الفائدة فى ذلك قلت لما كان نفاق الاتباع وكفرهم انما حصل بتقليد المتبوعين وهم الرؤساء
والاكابر وحصل بمقتضى الطبيعة ايضا قال فيهم بعضهم من بعض ولما كانت الموافقة الحاصلة بين
المؤمنين بتسديد الله وتوفيقه وهدايته لا بمقتضى الطبيعة وهوى النفس وصفهم بان بعضهم اولياء بعض

فظهر الفرق بين الفريقين وظهرت الفائدة وقوله سبحانه وتعالى (يأمرون بالمعروف) يعنى بالايمان بالله ورسوله واتباع امره والمعروف كل ما عرف فى الشرع من خير وبر وطاعة (وينهون عن المنكر) يعنى عن الشرك والمعصية والمنكر كل ما ينكره الشرع وينفر منه الطبع وهذا فى مقابلة ما وصف به المنافقون وضده (ويقيمون الصلوة) يعنى الصلاة المفروضة ويتمون اركانها وحدودها (ويؤتون الزكوة) يعنى الواجبة عليهم وهو فى مقابلة ويقبضون أيديهم (ويطيعون الله ورسوله) يعنى فيما يأمر به وهو فى مقابلة نسوا الله فنسيهم (أولئك) يعنى المؤمنين والمؤمنات الموصوفين بهذه الصفات (سيرحمهم الله) لما ذكر الله ما وعد به المنافقين من العذاب فى نار جهنم ذكر ما وعد به المؤمنين والمؤمنات من الرحمة والرضوان وما أعدلهم فى الجنان والسين فى قوله سيرحمهم الله للمبالغة والتوكيد (ان الله عزيز حكيم) يوجب المبالغة فى الترغيب والترهيب لان العزيز هو الذى لا يمتنع عليه شئ اراده فهو قادر على ايصال الرحمة لمن اراد وايصال العقوبة لمن اراد والحكيم هو الذى يدبر عباده على ما يقتضيه العدل والانصاف (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها) لما ذكر الله فى الآيات المتقدمة وعيد المنافقين وما اعدلهم فى نار جهنم من العذاب ذكر سبحانه وتعالى فى هذه الآية ما وعد به المؤمنين من الخير والثواب والمراد بالجنات التى تجرى من تحتها الانهار البساتين التى يتجرى فى حسنها الناظرين مساكنهم فى جنات عدن ومناظرهم الجنات التى هى البساتين فتكون جنات عدن هى المساكن يسكنونها والجنات الاخر هى البساتين التى يتنزهون فيها فهذه فائدة المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه والفرق بينهما (ومساكن طيبة) يعنى ومنازل يسكنونها طيبة (فى جنات عدن) يعنى فى بساتين خلد واقامة يقال عدن بالمكان اذا أقام به روى الطبرى بسنده عن عمران بن حصين وابى هريرة قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية ومساكن طيبة فى جنات عدن قال قصر من لؤلؤة فى ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حمراء فى كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء فى كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين وفى رواية فى كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام وفى كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن من القوة فى غداة واحدة ما يأتى على ذلك كله اجمع وروى بسنده عن أبى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عدن داره يعنى دار الله التى لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر وهى مسكنه ولا يسكنها معه من آدم غير ثلاثة النبيين والصديقين والشهداء يقول الله عز وجل طوبى لمن دخلك هكذا رواه الطبرى فان صحت هذه الرواية فلا بد من تأويلها فقوله عدن داره يعنى دار الله وهو من باب حذف المضاف تقديره عدن دار اصفياء الله التى أعدها لاوليائه وأهل طاعته والمقربين من عباده عن أبى موسى الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه فى جنة عدن أخرجه البخارى وقال عبد الله بن مسعود عدن بطنان الجنة يعنى وسطها وقال عبد الله بن عمرو بن العاص ان فى الجنة قصرا يقال له عدن حوله البروج والمروج له خمسة آلاف باب لا يدخله الا نبى او صديق او شهيد وقال عطاء بن السائب عدن نهر فى الجنة خيامه على حافتيه وقال مقاتل والكلبى عدن أعلى درجة فى الجنة فيها عين التسنيم والجنان حولها محدقة بها وهى مغطاة من حين خلقها الله حتى ينزلها أهلها وهى الانبياء والصديقون والشهداء والصالحون ومن شاء الله وفيها قصور الدر والياقوت والذهب فتهب ريح طيبة من تحت العرش فتدخل عليهم كثبان المسك الابيض قال الامام فخر الدين الرازى حاصل

(يأمرون بالمعروف) بالطاعة والايمان (وينهون عن المنكر) عن الشرك والعصيان (ويقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله) السين مفيدة وجود الرحمة لا محالة فهى تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد فى سأنتقم منك يوما (ان الله عزيز) غالب على كل شئ قادر عليه فهو يقدر على الثواب والعقاب (حكيم) واضع كل موضع (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة) يطيب فيها العيش وعن الحسن رحمه الله قصور من اللؤلؤ والياقوت الاحمر والزبرجد (فى جنات عدن) هو علم بدليل قوله جنات عدن التى وعد الرحمن وقد عرفت ان الذى والتى وضعا لوصف المعارف بالجمل وهى مدينة فى الجنة

ضوان من الله) وشئ من رضوان الله (اكبر) من ذلك كله لان رضاه سبب كل (ذلك) اشارة الى ما وعد اولى الرضوان (هو الفوز العظيم) وحده دون ما يعده الناس فوزا (يا أيها النبى جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالحجة (واغلظ عليهم) فى المجاهدين جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد فى العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما أمكن منها (ومأواهم جهنم وبئس المصير) جهنم اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمع من معه منهم الجلاس بن سويد فقال الجلاس والله لئن كان ما يقول محمد حقا لاخواننا الذين خلفناهم وهم سادتنا فنحن شر من الحمير فقال عامر بن قيس الانصارى للجلاس اجل والله ان محمدا صادق وانت شر من الحمير وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضر فحلف بالله ما قال فرفع عامر يده فقال اللهم أنزل على عبدك ونبيك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب فنزل (يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر) يعنى ان كان

كلام ان فى جنات عدن قولين أحدهما انه اسم علم لموضع معين فى الجنة وهذه الاخبار والآثار تؤيد هذا القول قال صاحب الكشاف وعدن علم بدليل قوله جنات عدن التى وعد الرحمن عباده والثانى انه صفة للجنة قال الازهرى العدن مأخوذ من قولك عدن بالمكان اذا أقام به يعدن عدونا وهذا الاشتقاق قالوا الجنات كلها جنات عدن وقوله سبحانه وتعالى (ورضوان من الله أكبر) يعنى ان رضوان الله الذى ينزله عليهم اكبر من كل ما سلف ذكره من نعيم الجنة (ذلك هو الفوز العظيم) اشارة الى ما تقدم ذكره من نعيم الجنة والرضوان (ق) عن أبى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير كله فى يديك فيقول هل رضيتم فيقولون ومالنا لا نرضى يا ربنا وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك فيقول الا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون وأى شئ أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضوانى فلا أسخط بعده عليكم أبدا قوله سبحانه وتعالى (يا أيها النبى جاهد الكفار) يعنى بالسيف والمحاربة والقتال (والمنافقين) وجاهد المنافقين واختلفوا فى صفة جهاد المنافقين وسبب هذا الاختلاف ان المنافق هو الذى يبطن الكفر ويظهر الاسلام ولما كان الامر كذلك لم تجز مجاهدته بالسيف والقتال لاظهاره الاسلام فقال ابن عباس أمر الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بجهاد الكفار بالسيف والمنافقين باللسان وهو اذهاب الرفق عنهم وهذا قول الضحاك أيضا وقال ابن مسعود بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فليكفهر فى وجهه وقال الحسن وقتادة باقامة الحدود عليهم يعنى اذا تعاطوا أسبابها وهذا القول فيه بعد لان اقامة الحدود واجبة على من ليس بمنافق فلا يكون لهذا تعلق بالنفاق وانما قال الحسن وقتادة ذلك لان غالب من كان يتعاطى اسباب الحدود فتقام عليهم فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم المنافقون قال الطبرى وأولى الاقوال قول ابن مسعود لان الجهاد عبارة عن بذل الجهد وقد دلت الآية على وجوب جهاد المنافقين وليس فى الآية ذكر كيفية ذلك الجهاد فلا بد من دليل آخر وقد دلت الدلائل المنفصلة ان الجهاد مع الكفار انما يكون بالسيف ومع المنافقين باظهار الحجة عليهم تارة وبترك الرفق بهم تارة وبالانتهار تارة وهذا هو قول ابن مسعود (واغلظ عليهم) يعنى شدد عليهم بالجهاد والارهاب (ومأواهم جهنم وبئس المصير) يعنى ان جهنم مسكنهم وبئس المصير مصيرهم اليها فان قلت كيف ترك النبى صلى الله عليه وسلم المنافقين بين أظهر أصحابه مع علمه بهم وبحالهم قلت انما أمر الله عز وجل نبيه سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم بقتال من اظهر كلمة الكفر وأقام على اظهارها فاما من تكلم بكلمة الكفر فى السر فاذا اطلع عليه أنكره ورجع عنه وقال انى مسلم فانه يحكم باسلامه فى الظاهر فى حقن دمه وماله وولده وان كان معتقدا غير ذلك فى الباطن لان الله سبحانه وتعالى أمر باجراء الاحكام على الظواهر وكذلك أجرى النبى صلى الله عليه وسلم المنافقين على ظواهرهم ووكل سرائرهم الى الله سبحانه وتعالى لانه يعلم بواطنهم وهو يجازيهم فى الآخرة بما يستحقون * قوله عز وجل (يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) اختلف المفسرون فيمن نزلت هذه الآية فقال عروة بن الزبير نزلت فى الجلاس بن سويد اقبل هو وابن امرأته مصعب من قباء فقال الجلاس ان كان ما جاء به محمد حقا لنحن شر من حمرنا هذه التى نحن عليها فقال مصعب أما والله يا عدو الله لاخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قلت وخفت ان ينزل فى القرآن او ان تصيبنى قارعة او ان اخلط بخطيئته فاتيت النبى صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أقبلت انا والجلاس من قباء فقال كذا وكذا ولولا مخافة ان اخلط بخطيئته او تصيبنى قارعة ما أخبرتك قال فدعا الجلاس فقال له يا جلاس أقلت ما قال مصعب فحلف ما قال فانزل

يقول محمد حقا فنحن شر من الحمير او هى استهزاؤهم فقال الجلاس يا رسول الله والله لقد قلته وصدق عامر فتاب الجلاس وحسنت توبته (وكفروا بعد اسلامهم) واظهروا كفرهم بعد اظهارهم الاسلام وفيه دلالة على ان الايمان والاسلام واحد لانه قال وكفروا بعد اسلامهم

الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا الآية وروى عن مجاهد نحوه وقال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل حجرة فقال انه سيأتيكم انسان فينظر اليكم بعين الشيطان فاذا جاء فلا تكلموه فلم يلبثوا ان طلع رجل أزرق فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علام تشتمني أنت وأصحابك فانطلق الرجل فجاء باصحابه فحلفوا بالله ما قالوا وما فعلوا حتى تجاوز عنهم فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا ثم نعتهم جميعا الى آخر الآية وقال قتادة ذكر لنا ان رجلين اقتتلا أحدهما من جهينة والآخر من غفار وكانت جهينة حلفاء الانصار فظهر الغفاري على الجهني فقال عبد الله بن ابي ابن سلول يا معشر الانصار انصروا أخاكم فوالله ما مثلنا ومثل محمد الا كما قال القائل سمن كلبك يأكلك وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فسعى بها رجل من المسلمين الى النبي صلى الله عليه وسلم فارسل اليه فحلف بالله ما قاله فانزل الله هذه الآية هذه روايات الطبري وذكر البغوي عن الكلبي قال كان الجلاس بن سويد وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم بتبوك فذكر المنافقين رجسا وعابهم فقال الجلاس لئن كان محمد صادقا لنحن شر من الحمير فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة أتاه عامر بن قيس فاخبره بما قال الجلاس فقال الجلاس كذب يا رسول الله علي يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحلفا عند المنبر فقام الجلاس عند المنبر بعد العصر فحلف بالله ان الاهو ما قاله ولقد كذب علي عامر ثم قام عامر فحلف بالله الذي لا اله الا هو لقد قاله وما كذبت عليه عامر يده الى السماء فقال اللهم أنزل على نبيك تصديق الصادق منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون آمين فنزل جبريل عليه السلام قبل ان يتفرقا بهذه الآية حتى بلغ فان يتوبوا يك خيرا فقام الجلاس فقال يا رسول الله أسمع الله قد عرض علي التوبة صدق عامر بن قيس فيما قاله لقد قلته استغفر الله وأتوب اليه فقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منه فتاب وحسنت توبته فذلك قوله سبحانه وتعالى يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم يعني اظهروا كلمة الكفر بعد اسلامهم وتلك الكلمة هي سب النبي صلى الله عليه وسلم فقيل هي كلمة الجلاس بن سويد لئن كان محمد صادقا لنحن شر من الحمير وقيل هي كلمة عبد الله بن ابي ابن سلول لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل وستأتي القصة في موضعها في سورة المنافقين ان شاء الله تعالى قوله سبحانه وتعالى (وهموا بما لم ينالوا) قال مجاهد هم الجلاس بقتل الذي سمع مقالته خشية ان يفشيها عليه وقيل هم عبد الله بن ابي ابن سلول وكان همه قوله لئن رجعنا الى المدينة فلم ينله وقيل هم اثنا عشر رجلا من المنافقين عزموا على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقفوا على العقبة وقت رجوعه من تبوك ليقتلوه فجاء جبريل عليه السلام فاخبره وأمره أن يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم فارسل حذيفة لذلك وقال السدي قال المنافقون اذا رجعنا الى المدينة عقدنا على رأس عبد الله بن ابي ابن سلول تاجا فلم يصلوا اليه (وما نقموا الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) يعني وما أنكروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيأ الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله والمعنى ان المنافقين عملوا بضد الواجب فجعلوا موضع شكر النبي صلى الله عليه وسلم ان نقموا عليه وقيل انهم بطروا النعمة فنقموا أشروا بطرا وقال ابن قتيبة معناه ليس ينقمون شيأ يتعرفون الا الصنع وهذا كقول الشاعر

ما نقم الناس من امية الا انهم يحلمون ان غضبوا

وهذا ليس مما ينقم وانما اراد أن الناس لا ينقمون عليهم شيأ فهو كقول النابغة

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

اي ليس فيهم عيب قال الكلبي كانوا قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنيمة فاثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر الفا فاستغنى

(وهموا بما لم ينالوا) من قتل محمد عليه السلام او قتل عامر لرده على الجلاس وقيل أرادوا ان يتوجوا ابن ابي وان لم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما نقموا) وما أنكروا وما عابوا (الا أن أغناهم الله و رسوله من فضله) وذلك انهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنيمة فاثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر الفا فاستغنى

بوا) عن النفاق (يك) الثواب (خير لهم) وهى الآية التى تاب عندها الجلاس (وان يتولوا) يصروا على النفاق (يعذبهم الله عذابا أليما فى الدنيا والآخرة) بالقتل والنار (ومالهم فى الارض من ولى ولا نصير) ينجيهم من العذاب (ومنهم من عاهد الله) روى ان ثعلبة ابن حاطب قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقنى مالا فقال عليه السلام يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعه وقال والذى بعثك بالحق لئن رزقنى مالا لاعطين كل ذى حق حقه فدعا له فاتخذ غنما فنمت كما ينمى الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا من اوديتها وهى تنمى كما ينمى الدود فكان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر ويصلى فى غنمه سائر الصلوات ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة لا يشهد الا الجمعة ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة ايضا حتى صار لا يشهد جمعة ولا جماعة اذا كان يوم جمعة خرج فتلقى الناس يسألهم عن الاخبار فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ما فعل ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذ ثعلبة غنما ما يسعها واد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة فانزل الله سبحانه وتعالى آية الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بنى سليم ورجلا من جهينة وكتب لهما اسنان الصدقة وكيف يأخذان وقال لهما مرا على ثعلبة وعلى رجل من بنى سليم فخذا صدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة واقرآه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الا اخت الجزية ما هذه الا أخت الجزية انطلقا حتى تفرغا ثم عودا الى فلما رآهما وسمع بهما السلمى فنظر الى خيار اسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رآياها قالا ما عليك قال خذاها فان نفسى بذلك طيبة فمر على الناس وأخذا الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فقال كتابكما فقرأه ثم قال ما هذه الا اخت الجزية ما هذه الا أخت الجزية اذهبا حتى أرى رأيى قال فانطلقا فلما رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قبل ان يتكلما يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة ثم دعا للسلمى بخير فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال ويحك يا ثعلبة لقد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبى صلى الله عليه وسلم فسأله أن يقبل منه صدقته فقال ان الله منعنى ان أقبل منك صدقتك فجعل يحثو على رأسه التراب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد أمرتك فلم تطعنى فلما أبى أن يقبل من ثعلبة صدقته رجع الى منزله وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتى أبا

النبى صلى الله عليه وسلم استغنوا بالغنائم فعلى هذا القول يكون الكلام عاما وقال عروة كان قتل له مولى فامر له النبى صلى الله عليه وسلم بديته فاستغنى وقال قتادة كانت لعبد الله بن ابى جها رسول الله صلى الله عليه وسلم له وقال عكرمة ان مولى لبنى عدى قتل رجلا من الانصار النبى صلى الله عليه وسلم بالدية اثنى عشر الفا وفيه نزلت وما نقموا الا أن أغناهم الله ورسوله من فان يتوبوا يك خيرا لهم) يعنى فان يتوبوا من كفرهم ونفاقهم يك ذلك خيرا لهم فى العاجل (وان يتولوا) يعنى وان يعرضوا عن الايمان والتوبة ويصروا على النفاق والكفر (يعذبهم ألما فى الدنيا) يعنى بالخزى والاذلال (والآخرة) اى ويعذبهم فى الآخرة بالنار (ومالهم فى من ولى ولا نصير) يعنى وليس لهم احد يمنعهم من عذاب الله أو ينصرهم فى الدنيا والآخرة قوله تعالى (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن) الآية روى البغوى بسند الثعلبى عن ة الباهلى قال جاء ثعلبة بن حاطب الانصارى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان يرزقنى مالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله أدع الله ان يرزقنى مالا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما لك رسول الله اسوة حسنة والذى نفسى بيده لو اردت ان تسير الجبال معى ذهبا وفضة لسارت ثم أتاه بعد ذلك رسول الله ادع الله أن يرزقنى مالا والذى بعثك بالحق لئن رزقنى الله مالا لاعطين كل ذى حق حقه رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا قال فاتخذ غنما فنمت كما ينمى الدود فضاقت ة المدينة فتنحى عنها ونزل واديا من اوديتها وهى تنمى كما ينمى الدود فكان يصلى مع رسول الله ه عليه وسلم الظهر والعصر ويصلى فى غنمه سائر الصلوات ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة لا يشهد الا الجمعة ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة ايضا حتى صار لا يشهد جمعة ولا جماعة اذا كان يوم جمعة خرج فتلقى الناس يسألهم عن الاخبار فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ال ما فعل ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذ ثعلبة غنما ما يسعها واد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثعلبة يا ويح ثعلبة فانزل الله سبحانه وتعالى آية الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى سليم ورجلا من جهينة وكتب لهما اسنان الصدقة وكيف يأخذان وقال لهما مرا على ثعلبة طب ورجل من بنى سليم فخذا صدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة واقرآه كتاب رسول صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الا اخت الجزية ما هذه الا أخت الجزية انطلقا حتى تفرغا ثم عودا الى لقا وسمع بهما السلمى فنظر الى خيار اسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رآياها قالا ه عليك قال خذاها فان نفسى بذلك طيبة فمر على الناس وأخذا الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فقال ى كتابكما فقرأه ثم قال ما هذه الا اخت الجزية ما هذه الا أخت الجزية اذهبا حتى أرى رأيى قال فانطلقا فلما رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قبل ان يتكلما يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة ثم دعا للسلمى بخير ه بالذى صنع ثعلبة فانزل الله سبحانه وتعالى فيهم ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ة الى قوله سبحانه وتعالى وبما كانوا يكذبون وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال ويحك يا ثعلبة لقد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبى صلى الله عليه وسلم فسأله أن يقبل منه صدقته فقال ان الله منعنى ان أقبل منك صدقتك فجعل يحثو رأسه التراب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد أمرتك فلم تطعنى فلما أبى أن يقبل ول الله صلى الله عليه وسلم صدقته رجع الى منزله وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتى أبا

ه فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بها الى أبى بكر رضى الله عنه فلم يقبلها وجاء بها الى عمر رضى الله عنه فى خلافته فلم يقبلها ك فى زمن عثمان رضى الله عنه (لئن آتانا من فضله) اى المال (لنصدقن) لنخرجن الصدقة والاصل لنتصدقن ولكن التاء أدغمت

بكر فقال اقبل صدقتي فقال ابو بكر لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا لا أقبلها
أبو بكر ولم يقبلها منه فلما ولي عمر اتاه فقال اقبل صدقتي فقال لم يقبلها منك رسول الله ص
عليه وسلم ولا أبو بكر فانا لا أقبلها منك فلم يقبلها ثم ولي عثمان فاتاه فلم يقبلها منه وه
خلافة عثمان واخرجه الطبري ايضا بسنده قال بعض العلماء انما لم يقبل رسول الله صلى الله
وسلم صدقة ثعلبة لان الله سبحانه وتعالى منعه من قبولها منه مجازاة له على اخلافه ما عاهد الله
واهانة له على قوله انما هي جزية او اخت الجزية فلما صدر هذا القول منه ردت صدقته عليه اه
وليعتبر غيره به فلا يمتنع من بذل الصدقة عن طيب نفس باخراجها ويرى انها واجبة عليه وانه يثاب
اخراجها ويعاقب على منعها وقال ابن عباس ان ثعلبة أتى مجلسا من مجالس الانصار فاشهدهم لئن
الله من فضله آتيت منه كل ذي حق حقه وتصدقت منه ووصلت القرابة فمات ابن عم له فورث
مالا فلم يف بما عاهد الله عليه فانزل الله فيه هذه الآية وقال الحسن ومجاهد نزلت في ثعلبة ومعتب
قشير وهما من بني عمرو بن عوف خرجا على ملا قعود فقالا لئن رزقنا الله من فضله لنصدقن فلما ر
الله بخلا به وقال ابن السائب ان حاطب بن أبي بلتعة كان له مال بالشام فابطأ عليه فجهد لذلك
شديدا فحلف بالله لئن آتاني الله من فضله يعني ذلك المال لاصدقن منه ولاصلن فلما آتاه ذلك
لم يف بما عاهد الله عليه فنزلت هذه الآية وحاصله ان ظاهر الآية يدل على ان بعض المنافقين ع
الله لئن آتاه من فضله ليصدقن وليفعلن فيه افعال الخير والبر والصلة فلما آتاه الله من فضله ما سأل
بما عاهد الله عليه ومعنى الآية ومن المنافقين من أعطى الله عهدا لئن رزقنا من فضله بان يوسع علي
الرزق لنصدقن يعني لنتصدقن ولنخرجن من ذلك المال صدقته (ولنكونن من الصالحين)
ولنعملن في ذلك المال ما يعمله أهل الصلاح باموالهم من صلة الارحام والانفاق في سبيل الله و
وجوه البر والخير واخراج الزكاة وايصالها الى أهلها والصالح ضد المفسد والمفسد هو الذي يبخل بما
في حكم الشرع وقيل ان المراد بقوله لنصدقن اخراج الزكاة الواجبة وقوله ولنكونن من الصالح
اشارة الى كل ما يفعله اهل الصلاح على الاطلاق من جميع اعمال البر والطاعة (فلما آتاهم
فضله بخلوا به) يعني فلما رزقهم الله لم يفعلوا من أعمال البر شيأ (وتولوا) يعني عما عاهدوا الله
(وهم معرضون) يعني عن العهد (فاعقبهم نفاقا في قلوبهم) يعني فاعقبهم الله نفاقا بان ص
منافقين يقال أعقبت فلانا ندامة اذا صارت عاقبة أمره الى ذلك وقيل معناه انه سبحانه وتعالى عا
بنفاق قلوبهم (الى يوم يلقونه) يعني انه سبحانه وتعالى حرمهم التوبة الى يوم القيامة فيوافو
على النفاق فيجازيهم عليه (بما أخلفوا الله ما وعدوه) يعني الصدقة والانفاق في سبيله (و
كانوا يكذبون) يعني في قولهم لنصدقن ولنكونن من الصالحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان عن عبد الله
عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع من كن فيه كان منافقا خالصا
كانت فيه خلة وفي رواية خصلة منهن كانت فيه خصلة من نفاق حتى يدعها اذا حدث كذب و
عاهد غدر واذا وعد أخلف واذا خاصم فجر قال الشيخ محيي الدين النووي هذا الحديث مما عده جما
من العلماء مشكلا من حيث ان هذه الخصال قد توجد في المسلم المصدق الذي ليس فيه شك وق
أجمع العلماء على أن من كان مصدقا بقلبه ولسانه وفعل هذه الخصال لا يحكم عليه بكفر ولا هو مخلد
مخلد في النار فان اخوة يوسف عليهم السلام جمعوا هذه الخصال وكذا قد يوجد لبعض السلف ولبعض
العلماء بعض هذا او كله قال الشيخ هذا ليس بحمد الله اشكالا ولكن اختلف العلماء في معناه فالذي

في الصاد لقربها منها (ولنكونن من الصالحين) باخراج الصدقة (فلما آتاهم من فضله) اعطاهم الله المال ونالوا مناهم (بخلوا به) منعوا حق الله ولم يفوا بالعهد (وتولوا) عن طاعة الله (وهم معرضون) مصرون على الاعراض (فاعقبهم نفاقا في قلوبهم) فاورثهم البخل نفاقا متمكنا في قلوبهم لانه كان سببا فيه (الى يوم يلقونه) اى جزاء فعلهم وهو يوم القيامة (بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون) بسبب اخلافهم ما وعدوا الله من التصدق والصلاح وكونهم كاذبين ومنه جعل خلف الوعد ثلث النفاق

قاله المحققون والاكثرون وهو الصحيح المختار أن معناه ان هذه الخصال خصال نفاق وصاحبها يشبه المنافقين فى هذه الخصال ويتخلق باخلاقهم فان النفاق هو اظهار ما يبطن خلافه وهذا موجود فى صاحب هذه الخصال فيكون نفاقه فى حق من حدثه ووعده وائتمنه وخاصمه وعاهده من الناس لانه منافق فى الاسلام فيظهره وهو يبطن الكفر ولم يرد النبى صلى الله عليه وسلم بهذا انه منافق نفاق الكفار المخلدين فى الدرك الاسفل من النار وقوله صلى الله عليه وسلم كان منافقا خالصا معناه كان شديد الشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال قال بعض العلماء وهذا فيمن كانت هذه الخصال غالبة عليه فاما من ندر ذلك منه فليس ذلك حاصلا فيه هذا هو المختار فى معنى الحديث وقال جماعة من العلماء المراد به المنافقون الذين كانوا فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم فانهم حدثوا فى ايمانهم فكذبوا وائتمنوا على دينهم فخانوا ووعدوا فى امر الدين ونصره فأخلفوا وفجروا فى خصوماتهم وهذا قول سعيد بن جبير وعطاء بن ابى رباح ورجع اليه الحسن البصرى بعد أن كان على خلافه وهو مروى عن ابن عباس وابن عمر ورويا ايضا عن النبى صلى الله عليه وسلم قال القاضى عياض واليه مال أكثر أئمتنا وحكى الخطابى قولا آخر ان معناه التحذير للمسلم أن يعتاد هذه الخصال وحكى ايضا عن بعضهم ان الحديث ورد فى رجل بعينه منافق وكان النبى صلى الله عليه وسلم لا يواجههم بصريح القول فيقول فلان منافق وانما يشير اشارة كقوله صلى الله عليه وسلم مابال اقوام يفعلون كذا والله اعلم وقال الامام فخر الدين الرازى ظاهر هذه الآية يدل على ان نقض العهد وخلف الوعد يورث النفاق فيجب على المسلم أن يبالغ فى الاحتراز عنه فاذا عاهد الله فى أمر فليجتهد فى الوفاء به وقوله سبحانه وتعالى (ألم يعلموا) يعنى هؤلاء المنافقين (أن الله يعلم سرهم) يعنى ما تنطوى عليه صدورهم من النفاق (ونجواهم) يعنى ويعلم ما يفاوض به بعضهم بعضا فيما بينهم والنجوى هو الخفى من الكلام يكون بين القوم والمعنى انهم يعلمون ان الله يعلم جميع احوالهم لا يخفى عليه شئ منها (وأن الله علام الغيوب) وهذا مبالغة فى العلم يعنى ان الله عالم بجميع الاشياء فكيف تخفى عليه احوالهم * قوله عز وجل (الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين فى الصدقات) الآية (ق) عن ابى مسعود البدرى قال لما نزلت آية الصدقة كنا نتحامل على ظهورنا فجاء رجل فتصدق بشئ كثير فقالوا مراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله لغنى عن صاع هذا فنزلت الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين فى الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم الآية وقال ابن عباس وغيره من المفسرين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف باربعة آلاف درهم وقال يا رسول الله مالى ثمانية آلاف درهم جئتك باربعة آلاف فاجعلها فى سبيل الله وأمسكت اربعة آلاف لعيالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما اعطيت وفيما أمسكت فبارك الله فى مال عبد الرحمن حتى انه خلف امرأتين يوم مات فبلغ ثمن ماله لهما مائة وستين الف درهم وتصدق يومئذ عاصم بن عدى العجلانى بمائة وسق من تمر وجاء ابو عقيل الانصارى بصاع من تمر وقال يا رسول الله بت ليلتى أجر بالجرير الماء حتى نلت صاعين من تمر فامسكت أحدهما لعيالى وأتيتك بالآخر فامره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره فى الصدقات فلمزهم المنافقون فقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وان الله ورسوله لغنيان عن صاع ابى عقيل ولكن احب أن يذكر نفسه ليعطى من الصدقة فانزل الله سبحانه وتعالى الذين يلمزون يعيبون المطوعين يعنى المتبرعين من المؤمنين يعنى عبد الرحمن بن عوف وعاصم بن عدى فى الصدقات والتطوع التنفل بما ليس بواجب عليه (والذين لا يجدون الا جهدهم) يعنى اباعقيل الانصارى والجهد بالضم الطاقة وهى لغة اهل الحجاز وبالفتح لغيرهم وقيل الجهد بالضم الطاقة وبالفتح المشقة وقد يكون القليل من المال الذى يأتى به فيتصدق به

به فيما بينهم من المطاعن فى الدين وتسمية الصدقة جزية وتدبير منعها (وان الله علام الغيوب) فلا يخفى عليه شئ (الذين) محله النصب او الرفع على الذم او الجر على البدل من الضمير فى سرهم ونجواهم (يلمزون المطوعين) يعيبون المطوعين المتبرعين (من المؤمنين فى الصدقات) متعلق بيلمزون روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن ابن عوف باربعة آلاف درهم وقال كان لى ثمانية آلاف فاقرضت ربى اربعة وامسكت اربعة لعيالى فقال عليه السلام بارك الله لك فيما اعطيت وفيما امسكت فبارك الله له حتى صولحت تماضر امرأته عن ربع الثمن على ثمانين ألفا وتصدق عاصم بمائة وسق من تمر (والذين) عطف على المطوعين (لا يجدون الا جهدهم) طاقتهم وعن نافع جهدهم وهما واحد وقيل الجهد الطاقة والجهد المشقة وجاء ابو عقيل بصاع من تمر فقال بت ليلتى اجر بالجرير على صاعين فتركت صاعا لعيالى وجئت بصاع

فلمزهم المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وأما صاع ابى عقيل فالله غنى عنه

(فيسخرون منهم) فيهزؤن (سخر الله منهم) جازاهم على سخريتهم وهو خبر غير دعاء (ولهم عذاب أليم) مؤلم ولما سأل عبد الله بن عبد
ابن أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لأبيه في مرضه نزل (استغفر لهم أولا تستغفر لهم) وقد مر ان هذا الامر في معنى الخبر كأنه
ان يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) والسبعون جار مجرى المثل في كلامهم للتكـ
وليس على التحديد والغاية اذ لو ٢٧٤ استغفر لهم مدة حياته لن يغفر الله لهم لانهم كفار والله لا يغفر لمن كفر به والمعنى

أكثر موقعا عند الله تعالى من الكثير الذي يأتي به فيتصدق به لان الغني أخرج ذلك المال الكثير
قدرة وهذا الفقير الذي أخرج القليل انما أخرجه عن ضعف وجهد وقد يؤثر المحتاج الى المال غيره
ما عند الله تعالى كما قال سبحانه وتعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (فيسخرون منهم)
ان المنافقين كانوا يستهزؤن بالمؤمنين في انفاقهم المال في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله ع
وسلم وهو قولهم لقد كان الله عن صدقة هؤلاء غنيا وكانوا يعيرون الفقير الذي يتصدق بالقليل ويقول
انه لفقير محتاج اليه فكيف يتصدق به وجوابهم ان كل من يرجو ما عند الله من الخير والثو
يبذل الموجود لينال ذلك الثواب الموعود به وقوله سبحانه وتعالى (سخر الله منهم) يعني انه سبـ
وتعالى جازاهم على سخريتهم ثم وصف ذلك وهو قوله تعالى (ولهم عذاب أليم) يعني في الآخرة
سبحانه وتعالى (استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) قال المفسرون
نزلت الآيات المتقدمة في المنافقين وبان نفاقهم وظهر للمؤمنين جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه و
يعتذرون اليه ويقولون استغفر لنا فنزلت استغفر لهم أولا تستغفر لهم وهذا كلام خرج مخرج
ومعناه الخبر تقديره استغفرت لهم يا محمد أولم تستغفر فلن يغفر الله لهم وانما خص سبحانه وتعالى السبـ
من العدد بالذكر لان العرب كانت تستكثر السبعين ولهذا كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صلى ع
عمه حمزة رضي الله تعالى عنه سبعين تكبيرة ولان آحاد السبعين سبعة وهو عدد شريف فان السمو
سبع والارضين سبع والايام سبع والاقاليم سبع والبحار سبع والنجوم السيارة سبع فلهذا خص
تبارك وتعالى السبعين بالذكر كالمبالغة في اليأس من طمع المغفرة لهم قال الضحاك ولما نزلت هذه الآ
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد رخص لي فسأزيدن على السبعين لعل الله أن يغفر لهم فانزل
سبحانه وتعالى سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ان يغفر الله لهم (ق) عن ابن عمر قال لما تو
عبد الله يعني ابن أبي ابن سلول جاء ابنه عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قمـ
يكفن فيه أباه ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فاخذ بثو
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تصلي عليه وقد نهاك ربك أن تصلي عليه فقال رسول
صلى الله عليه وسلم انما خيرني الله عز وجل فقال استغفر لهم اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين
وسأزيد على السبعين قال انه منافق فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل
تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون زاد في رو
فترك الصلاة عليهم وقوله سبحانه وتعالى (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله) يعني ان هذا الفعل من
وهو ترك عفوه عنهم وترك المغفرة لهم من اجل انهم اختاروا الكفر على الايمان بالله ورسوله (وا
لا يهدي القوم الفاسقين) يعني والله لا يوفق للايمان به وبرسوله من اختار الكفر والخروج عن طا
الله وطاعة رسوله * قوله عز وجل (فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله) يعني فرح المتخلفون ع

أدنى الكثير من العدد من كل وجه ولا غاية لاقصاه فجاز ان يكون تخصيص غزوة
السبعين لهذا المعنى والله أعلم (ذلك) اشارة الى اليأس من المغفرة (بانهم) بسبب انهم (كفروا بالله ورسوله) ولا غفران للكافر
(والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن الايمان ما داموا مختارين للكفر والطغيان (فرح المخلفون) المنافقون الذ
استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك او الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم والشيطان (بمقعدهم
بقعودهم عن الغزو (خلاف رسول الله) مخالفة له وهو مفعول له او حال اي قعدوا لمخالفته او مخالفين له

وة تبوك والخلاف المتروك بمقعدهم يعني بقعودهم في المدينة خلاف رسول الله يعني بعده وعلى هذا المعنى
لاف بمعنى خلف فهو اسم للجهة المعينة لان الانسان اذا توجه الى قدامه فمن تركه خلفه فقد تركه بعده
بل معناه مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين سار الى تبوك وأقاموا بالمدينة لان رسول الله صلى
عليه وسلم كان قد أمرهم بالخروج الى الجهاد فاختاروا القعود مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو قوله سبحانه وتعالى (وكرهوا أن يجاهدوا باموالهم وأنفسهم في سبيل الله) والمعنى انهم فرحوا بسبب
تخلف وكرهوا الخروج الى الجهاد وذلك ان الانسان يميل بطبعه الى ايثار الراحة والقعود مع الاهل
والولد ويكره اتلاف النفس والمال وهو قوله سبحانه وتعالى (وقالوا لا تنفروا في الحر) وكانت غزوة
تبوك في شدة الحر فاجاب الله عن هذا بقوله سبحانه وتعالى (قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون) يعني قل
يا محمد لهؤلاء الذين اختاروا الراحة والقعود خلافك عن الجهاد في الحر ان نار جهنم التي هي موعدهم في
الآخرة أشد حرا من حر الدنيا لو كانوا يعلمون قال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس أن
ينبعثوا معه وذلك في الصيف فقال رجال يا رسول الله الحر شديد ولا نستطيع الخروج فلا تنفر في الحر فقال
الله عز وجل قل نار جهنم اشد حرا لو كانوا يفقهون فامره الله تعالى بالخروج (فليضحكوا قليلا) يعني فليضحك
هؤلاء الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحين قليلا في الدنيا الفانية بمقعدهم خلافه
(وليبكوا كثيرا) يعني مكان ضحكهم في الدنيا وهذا وان ورد بصيغة الامر الا ان معناه الاخبار والمعنى
انهم وان فرحوا وضحكوا طول اعمارهم في الدنيا فهو قليل بالنسبة الى بكائهم في الآخرة لان الدنيا فانية
والآخرة باقية والمنقطع الفاني بالنسبة الى الدائم الباقي قليل (جزاء بما كانوا يكسبون) يعني ان ذلك
البكاء في الآخرة جزاؤهم على ضحكهم واعمالهم الخبيثة في الدنيا (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وروى البغوي بسنده عن انس بن مالك
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس ابكوا فان لم تستطيعوا ان تبكوا فتباكوا فان
اهل النار يبكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجوههم كانها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل
الدماء فتقرح العيون فلو ان سفنا أجريت فيها لجرت قوله سبحانه وتعالى (فان رجعك الله) يعني فان
ردك الله يا محمد من غزاتك هذه (الى طائفة منهم) يعني الى المتخلفين عنك وانما قال منهم لانه ليس كل من
تخلف بالمدينة عن غزوة تبوك كان منافقا مثل اصحاب الاعذار (فاستأذنوك للخروج) يعني
فاستأذنك المنافقون الذين تخلفوا عنك وتحققت نفاقهم في الخروج معك الى غزوة أخرى (فقل لن
تخرجوا معي ابدا) يعني فقل يا محمد لهؤلاء الذين طلبوا الخروج وهم مقيمون على نفاقهم لن تخرجوا معي
ابدا لا الى غزوة ولا الى سفر (ولن تقاتلوا معي عدوا انكم) يعني لانكم (رضيتم بالقعود أول مرة) يعني انكم
رضيتم بالتخلف عن غزوة تبوك (فاقعدوا مع الخالفين) يعني مع المتخلفين النساء والصبيان وقيل مع
المرضى والزمنى وقال ابن عباس مع الذين تخلفوا بغير عذر وقيل مع المخالفين يقال صاحبه خالفه اذا كان
مخالفا كثير الخلاف وفي الآية دليل على ان الرجل اذا ظهر منه مكر وخداع وبدعة يجب الانقطاع عنه
وترك مصاحبته لان الله سبحانه وتعالى منع المنافقين من الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
الجهاد وهو مشعر باظهار نفاقهم وذمهم وطردهم وابعادهم لما علم من مكرهم وخداعهم اذا خرجوا الى
الغزوات قوله عز وجل (ولا تصل على احد منهم مات أبدا) الآية قال قتادة بعث عبد الله بن أبي ابن

كرهوا أن يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) اى لم يفعلوا ما فعله المؤمنون من بذل أموالهم وارواحهم في سبيل الله وكيف لا
يكرهونه وما فيهم ما في المؤمنين من باعث الايمان وداعي الايقان (وقالوا لا تنفروا في الحر) قال بعضهم لبعض او قالوا للمؤمنين
تثبيطا (قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون) استجهال لهم لان من تصون من مشقة ساعة فوقع بسبب ذلك التصون في مشقة الابد كان أجهل من كل جاهل (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا) اى فيضحكون قليلا على فرحهم بتخلفهم في الدنيا ويبكون كثيرا جزاء في العقبى الا انه أخرج على لفظ الامر للدلالة على انه حتم واجب لا يكون غيره يروى ان اهل النفاق يبكون في النار عمر الدنيا لا يرقا لهم دمع ولا يكتحلون بنوم (جزاء بما كانوا يكسبون) من النفاق (فان رجعك الله) اى ردك من تبوك وانما قال (الى طائفة منهم) لان منهم من تاب من النفاق ومنهم من هلك (فاستأذنوك للخروج) الى غزوة بعد غزوة تبوك (فقل لن تخرجوا معي أبدا) وبسكون الياء حمزة وعلي وابو بكر (ولن تقاتلوا معي عدوا) معي حفص (انكم رضيتم بالقعود أول مرة) أول ما دعيتم الى غزوة تبوك (فاقعدوا مع الخالفين) مع من تخلف بعد وسأل ابن عبد الله بن أبي وكان مؤمنا
ان يكفن النبي صلى الله عليه وسلم اباه في قميصه ويصلي عليه فقبل فاعترض عمر رضي الله عنه في ذلك فقال عليه السلام ذلك لا ينفعه وكنت
ارجو أن يؤمن به ألف من قومه فنزل (ولا تصل على أحد منهم) من المنافقين يعني صلاة الجنازة روى انه أسلم الف من الخزرج لما رأوه يطلب
التبرك بثوب النبي صلى الله عليه وسلم (مات) صفة لاحد (أبدا) ظرف لتصل وكان عليه السلام اذا دفن الميت وقف على قبره ودعا له فقيل

سلول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مريض ليأتيه قال فنهاه عمر عن ذلك فاتاه نبى الله صلى الله عليه
وسلم فلما دخل عليه نبى الله صلى الله عليه وسلم قال اهلكك حب اليهود فقال يا نبى الله انى لم أبعث اليك
لتؤنبنى ولكن بعثت اليك لتستغفر لى وسأله قميصه ان يكفن فيه فاعطاه اياه واستغفر له رسول الله صلى الله
عليه وسلم فمات فكفنه فى قميصه صلى الله عليه وسلم ونفث فى جلده ودلاه فى قبره فانزل الله سبحانه وتعالى
ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره الآية (خ) عن عمر بن الخطاب قال لما مات عبد الله
ابن أبى ابن سلول دعى له رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى عليه فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم
وثبت اليه فقلت يا رسول الله أتصلى على ابن أبى ابن سلول وقد قال يوم كذا كذا وكذا أعدد عليه قوله
فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أخر عنى يا عمر فلما أكثرت عليه قال انى خيرت فاخترت لو اعلم
ان زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها قال فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف فلم يمكث
الا يسيرا حتى نزلت الآيتان من براءة ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره الى قوله وهم
فاسقون قال فعجبت بعد من جرأتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ والله ورسوله أعلم واخرجه
الترمذى وزاد فيه فما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله
تعالى (ق) عن جابر قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبى بعدما أدخل حفرته فامر به
فاخرج فوضعه على ركبتيه ونفث فيه من ريقه وألبسه قميصه والله أعلم قال وكان كساعباسا قميصا فكان
سفيان وقال أبو هرون وكان على رسول الله صلى الله عليه وسلم قميصان فقال له ابن عبد الله يا رسول الله
ألبس عبد الله قميصك الذى يلى جلدك قال سفيان فيرون ان النبى صلى الله عليه وسلم ألبس عبد الله
قميصه مكافأة لما صنع وفى رواية عن جابر قال لما كان يوم بدر أتى بالاسارى وأتى بالعباس ولم يكن
عليه ثوب فنظر النبى صلى الله عليه وسلم له قميصا فوجدوا قميص عبد الله بن أبى يقدر عليه فكساه النبى
صلى الله عليه وسلم اياه فلذلك نزع النبى صلى الله عليه وسلم قميصه الذى ألبسه

(فصل) قد وقع فى هذه الاحاديث التى تتضمن قصة موت عبد الله بن أبى ابن سلول المنافق صور
اختلاف فى الروايات ففى حديث ابن عمر المتقدم انه لما توفى عبد الله بن أبى ابن سلول أتى ابنه عبد الله
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه قميصه ليكفنه فيه وان يصلى عليه فاعطاه قميصه وصلى
عليه وفى حديث عمر بن الخطاب من افراد البخارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعى له ليصلى عليه
وفى حديث جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم أتاه بعدما أدخل حفرته فامر به فاخرج فوضعه على ركبتيه
ونفث عليه من ريقه وألبسه قميصه ووجه الجمع بين هذه الروايات أنه صلى الله عليه وسلم أعطاه قميصه
فكفن فيه ثم انه صلى الله عليه وسلم صلى عليه وليس فى حديث جابر ذكر الصلاة عليه فالظاهر والله أعلم أنه
صلى عليه أولا كما فى حديث عمر وابن عمر ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه ثانيا بعدما أدخل حفرته
فاخرجه منها ونزع عنه القميص الذى أعطاه وكفن فيه لينفث عليه من ريقه ثم انه صلى الله عليه وسلم
ألبسه قميصه بيده الكريمة فعل هذا كله بعبد الله بن أبى تطييبا لقلب ابنه عبد الله فانه كان صحابيا مسلما
صالحا مخلصا وأما قول قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاده فى مرضه وانه سأله ان يستغفر له وان
يعطيه قميصه وان يصلى عليه فاعطاه قميصه واستغفر له وصلى عليه ونفث فى جلده ودلاه فى حفرته فهذه
جمل من القول ظاهرها الترتيب والمراد بهذا الترتيب الاتوفيقا بين الاحاديث فيكون قوله ونفث فى
جلده ودلاه فى قبره جملة منقطعة عما قبلها يعنى انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بعدما أعطاه القميص
وبعد أن صلى عليه والله أعلم وقال القرطبى فى شرح صحيح مسلم له ان عبد الله بن أبى ابن سلول كان سيد
الخزرج فى آخر جاهليتهم فلما ظهر النبى صلى الله عليه وسلم وانصرف اليه الخزرج وغيرهم حسده

عليه العداوة غير ان الاسلام غلب عليه فنافق وكان رأسا في المنافقين وأعظمهم نفاقا وأشدهم كفرا
من المنافقون كثيرا حتى لقد روى عن ابن عباس انهم كانوا ثلثمائة رجل ومائة وسبعين امرأة وكان
عبد الله يعني ولد عبد الله بن أبي من فضلاء الصحابة وأصدقهم اسلاما وأكثرهم عبادة وأشرحهم
صدرا وكان أبر الناس بابيه ومع ذلك فقد قال يوما للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انك لتعلم اني من
اشد الناس بابي وان أمرتني أن آتيك برأسه فعلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نعفو عنه وكان
أحرص الناس على اسلام أبيه وعلى أن ينتفع من بركات النبي صلى الله عليه وسلم بشئ ولذلك لما مات
سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطيه قميصه ليكفنه فيه فينال من بركته فاعطاه وسأله أن يصلي
فصلى عليه كل ذلك اكراما لابنه عبد الله واسعافا لطلبته وقول عمر تصلي عليه وقد نهاك الله
صلى عليه يحتمل ان يكون قبل نزول ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ويظهر من هذا السياق ان
وقع في خاطره أن الله نهاه عن الصلاة عليه فيكون هذا من قبيل الالهام والتحديث الذي شهد له به
النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون فهمه من سياق قوله استغفر لهم أو لا تستغفر لهم وهذان
يلان فيهما بعد قال القرطبي والذي يظهر لي والله أعلم ان البخاري ذكر هذا الحديث من رواية
ابن عباس وساقه سياقة هي أبين من هذه وليس فيها هذا اللفظ فقال عن ابن عباس عن عمر لما مات عبد
الله بن أبي ابن سلول دعي له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر
فلما وقفت اليه الحديث الى قوله فصلى عليه ثم انصرف فلم يلبث الا يسيرا حتى أنزلت عليه الآيتان من براءة
قال القرطبي وهذا مساق حسن وتنزيل متقن ليس فيه شئ من الاشكال المتقدم فهو الاولى وقوله صلى
الله عليه وسلم سأزيد على السبعين وعد بالزيادة وهو مخالف لما في حديث ابن عباس عن ابن عمر فان
قلت واعلم اني ان زدت على السبعين يغفر له لزدت وهذا تقييد لذلك الوعد المطلق فان الاحاديث يفسر
بعضها بعضا ويقيد بعضها بعضا فلذلك قال لو أعلم أني ان زدت على السبعين يغفر له لزدت فقد علم أنه
لا يغفر له وقوله صلى الله عليه وسلم اني خيرت مشكل مع قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن
يستغفروا للمشركين الآية وهذا يفهم منه النهي عن الاستغفار لمن مات كافرا وهو متقدم على الآية
التي فيها التخيير والجواب عن هذا الاشكال ان المنهي عنه استغفاره لمن تحقق موته على الكفر والشرك
وأما استغفاره لاولئك المنافقين المخير فيهم فهو قد علم صلى الله عليه وسلم أنه لا يقع ولا ينفع وغايته وان وقع
كان تطييبا لقلوب الاحياء من قراباتهم فانفصل الاستغفار المنهي عنه من المخير فيه وارتفع الاشكال
والحمد لله والله أعلم وقال الشيخ محيي الدين النووي انما أعطاه قميصه ليكفنه فيه تطييبا لقلب ابنه عبد
الله فانه كان صحابيا صالحا وقد سأل ذلك فاجابه اليه وقيل بل أعطاه مكافأة لعبد الله بن أبي المنافق الميت
لما البس العباس حين أسر يوم بدر قميصا وفي الحديث بيان مكارم أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم
وقد علم ما كان من هذا المنافق من الايذاء له وقابله بالحسنى والبسه قميصه كفنا وصلى عليه واستغفر له قال
الله سبحانه وتعالى وانك لعلى خلق عظيم وقال البغوي قال سفيان بن عيينة كانت له يد عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاحب ان يكافئه بها ويروى ان النبي صلى الله عليه وسلم كلم فيما فعل بعبد الله بن
أبي فقال صلى الله عليه وسلم وما يغني عنه قميصي وصلاتي من الله والله اني كنت ارجو ان يسلم به ألف من
قومه فيروى أنه أسلم ألف من قومه لما رأوه يتبرك بقميص النبي صلى الله عليه وسلم وقوله سبحانه وتعالى
(ولا تقم على قبره) يعني لا تقف عليه ولا تتول دفنه من قولهم قام فلان بامر فلان اذا كفاه أمره وناب عنه
(انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) وهذا تعليل لسبب المنع من الصلاة عليه والقيام على
قبره ولما نزلت هذه الآية ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على منافق ولا قام على قبره بعدها فان

(ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) تعليل للنهي اى انهم ليسوا باهل للصلاة عليهم لانهم كفروا بالله ورسوله

قلت الفسق ادنى حالا من الكفر ولما ذكر فى تعليل هذا النهى كونه كافرا دخل تحته الفسق وغ
الفائدة فى وصفه بكونه فاسقا بعد ما وصفه بالكفر قلت ان الكافر قد يكون عدلا فى نفسه بان
الامانة ولا يضمر لاحد سوأ وقد يكون خبيثا فى نفسه كثير الكذب والمكر والخداع واضمار السو
وهذا أمر مستقبح عند كل أحد ولما كان المنافقون بهذه الصفة الخبيثة وصفهم الله سبحانه وتعالى
فاسقين بعد ان وصفهم بالكفر قوله تعالى (ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم
الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون) الكلام على هذه الآية فى مقامين المقام الاول فى وجه
والحكمة فيه ان تجدد النزول له شأن فى تقرير ما نزل أولا وتأكيده وارادة ان يكون المخاطب به
ولا يغفل عنه ولا ينساه وان يعتقد ان العمل به مهم وانما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب ان يح
وهو ان أشد الاشياء جذبا للقلوب والخواطر الاشتغال بالاموال والاولاد وما كان كذلك يجب
منه مرة بعد أخرى وبالجملة فالتكرير يراد به التأييد والمبالغة فى التحذير من ذلك الشئ الذى وقع
به وقيل أيضا انما كرر هذا المعنى لانه أراد بالآية الاولى قوما من المنافقين كان لهم أموال وأولا
نزولها وبالآية الاخرى أقواما آخرين منهم المقام الثانى فى وجه بيان ما حصل من التفاوت فى
فى هاتين الآيتين وذلك انه قال سبحانه وتعالى فى الآية الاولى فلا تعجبك بالفاء وقال هنا ولا
بالواو والفرق بينهما انه عطف الآية الاولى على قوله ولا ينفقون الا وهم كارهون وصفهم بكو
كارهين للانفاق لشدة المحبة للاموال والاولاد فحسن العطف عليه بالفاء فى قوله فلا تعجبك وا
الآية فلا تعلق لها بما قبلها فلهذا أتى بحرف الواو وقال سبحانه وتعالى فى الآية الاولى فلا تع
أموالهم ولا أولادهم وأسقط حرف لا هنا فقال سبحانه وتعالى وأولادهم والسبب فيه ان حرف لا
هناك لزيادة التأكيد فيدل على انهم كانوا معجبين بكثرة الاموال والاولاد وكان اعجابهم بها
أكثر وفى اسقاط حرف لا هنا دليل على انه لا تفاوت بين الامرين قال سبحانه وتعالى فى الآية
انما يريد الله ليعذبهم بحرف اللام وقال سبحانه وتعالى هنا ان يعذبهم بحرف ان والفائدة فيه
على ان التعليل فى أحكام الله محال وانه أينما ورد حرف اللام فمعناه ان كقوله سبحانه وتعالى وما
الا ليعبدوا الله ومعناه وما أمروا الا بان يعبدوا الله وقال تبارك وتعالى فى الآية الاولى فى الحياة
وقال تعالى هنا فى الدنيا والفائدة فى اسقاط لفظة الحياة التنبيه على ان الحياة الدنيا بلغت فى الخسة
حيث انها لا تستحق ان تذكر ولا تسمى حياة بل يجب الاقتصار عند ذكرها على لفظ الدنيا تنبيها على
دناءتها فهذه جمل فى ذكر الفرق بين هذه الالفاظ والله أعلم بمراده وأسرار كتابه * قوله عز وجل (واذا أنز
سورة) يحتمل أن يراد بالسورة بعضها لان اطلاق لفظ الجمع على البعض جائز ويحتمل أن يراد
السورة فعلى هذا المراد بالسورة سورة براءة لانها مشتملة على الامر بالايمان والامر بالجهاد (أن)
(آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله) فان قلت كيف يأمرهم بالايمان مع كونهم مؤمنين فهو من
تحصيل الحاصل قلت معناه الامر بالدوام على الايمان والجهاد فى المستقبل وقيل ان الامر بالايمان
يتوجه على كل أحد فى كل ساعة وقيل ان هذا الامر وان كان ظاهره العموم لكن المراد به الخصو
وهم المنافقون والمعنى ان أخلصوا الايمان بالله وجاهدوا مع رسوله وانما قدم الامر بالايمان على
بالجهاد لان الجهاد بغير ايمان لا يفيد أصلا فكأنه قيل للمنافقين الواجب عليكم أن تؤمنوا بالله
وتجاهدوا مع رسوله ثانيا حتى يفيدكم ذلك الجهاد فائدة يرجع عليكم نفعها فى الدنيا والآخرة وق
سبحانه وتعالى (استأذنك أولوا الطول منهم) قال ابن عباس يعنى أهل الغنى وهم أهل القدرة والثروة والس
من المال وقيل هم رؤساء المنافقين وكبراؤهم وفى تخصيص أولى الطول بالذكر قولان أحدهما ان

(ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها فى الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون) التكرير للمبالغة والتأكيد وان يكون على بال من المخاطب لا ينساه وان يعتقد انه مهم ولان كل آية فى فرقة غير الفرقة الاخرى (واذا أنزلت سورة) يجوز أن يراد سورة بتمامها وان يراد بعضها كما يقع فى القرآن والكتاب على كله وعلى بعضه (أن آمنوا بالله) بان آمنوا او هى ان المفسرة (وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولوا الطول منهم) ذوو الفضل والسعة

ذرنا نكن مع القاعدين) مع الذين لهم عذر فى التخلف كالمرضى والزمنى (رضوا بان يكونوا مع الخوالف)

لكونهم قادرين على أهبة السفر والجهاد والقول الثانى انما خص أولى الطول بالذكر لان العاجز
سفر والجهاد لا يحتاج الى الاستئذان (وقالوا) يعنى أولى الطول (ذرنا نكن مع القاعدين) يعنى
يوت مع النساء والصبيان وقيل مع المرضى والزمنى (رضوا بان يكونوا مع الخوالف) قيل
ف النساء اللواتى يتخلفن فى البيوت فلا يخرجن منها والمعنى رضوا بان يكونوا فى تخلفهم عن الجهاد
ء وقيل خوالف جمع خالفة وهم أدنياء الناس وسفلتهم يقال فلان خالفة قومه اذا كان دونهم
ع على قلوبهم فهم لا يفقهون) يعنى وختم على قلوب هؤلاء المنافقين فهم لا يفقهون مراد الله فى
الجهاد قوله سبحانه وتعالى (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وأنفسهم) اى
خلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم يعنى الرسول والمؤمنين (وأولئك لهم الخيرات)
الدارين النصر والغنيمة فى الدنيا والجنة والكرامة فى الآخرة وقيل الحور لقوله فيهن خيرات
وهى جمع خيرة تخفيف خيرة (وأولئك هم المفلحون) اى الفائزون بالمطالب قوله سبحانه
الى (أعد الله لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) بيان لما لهم من
ات الاخروية قوله سبحانه وتعالى (وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم) يعنى وجاء المعتذرون
عراب البوادى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون اليه فى التخلف عن الغزو معه قال
ك هم رهط عامر بن الطفيل جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم معتذرين اليه دفاعا عن أنفسهم
وا يا نبى الله ان نحن غزونا معك تغير اعراب طيئ على حلائلنا وأولادنا ومواشينا فقال لهم رسول الله
الله عليه وسلم قد أنبأنى الله من أخباركم وسيغنى الله عنكم وقيل هم نفر من بنى غفار رهط خفاف
يماء بن رحضة وقيل هم من أسد وغطفان وقال ابن عباس هم الذين تخلفوا بعذر فاذن لهم رسول
صلى الله عليه وسلم ومعنى الآية وجاء المعذرون اى المقصرون يعنى انهم قصروا ولم يبالغوا فيما
روابه والمعذر من يرى ان له عذرا ولا عذر له وقيل ان الاصل فى هذا اللفظ عند النحاة المعتذرون
ت التاء فى الذال لقرب مخرجيهما والاعتذار فى كلام العرب على قسمين يقال اعتذر اذا كذب فى
ومنه قوله تعالى يعتذرون اليكم فرد الله عليهم بقوله قل لا تعتذروا فدل ذلك على فساد عذرهم
هم فيه ويقال اعتذر اذا أتى بعذر صحيح ومنه قول لبيد

ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر * يعنى فقد جاء بعذر صحيح وقيل هو من التعذير الذى هو التقصير
عذر تعذيرا اذا قصر ولم يبالغ فعلى هذا المعنى يحتمل انهم كانوا صادقين فى اعتذارهم وانهم كانوا
ين ومن المفسرين من قال انهم كانوا صادقين بدليل انه تعالى لما ذكرهم قال بعده (وقعد الذين
وا الله ورسوله) فلما فصل بينهم وميزهم عن الكاذبين دل ذلك على انهم ليسوا كاذبين ويروى عن
جرو بن العلاء انه لما قيل له هذا الكلام قال ان قوما تكلفوا عذرا بباطل فهم الذين عناهم الله
الى بقوله وجاء المعذرون وتخلف آخرون لا لعذر ولا لشبهة عذير جرأة على الله تعالى فهم المراد بقوله
قد الذين كذبوا الله ورسوله وهم منافقو الاعراب الذين ما جاؤا وما اعتذروا وظهر بذلك انهم كذبوا
ورسوله يعنى فى ادعائهم الايمان (سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم) يعنى فى الدنيا بالقتل
الآخرة بالنار وانما قال منهم لانه سبحانه وتعالى علم ان منهم من سيؤمن ويخلص فى ايمانه فاستثناهم
من المنافقين الذين أصروا على الكفر والنفاق وماتوا عليه قوله عز وجل (ليس على الضعفاء) لما
كر الله سبحانه وتعالى المنافقين الذين تخلفوا عن الجهاد واعتذروا باعذار باطلة عقبه بذكر أصحاب
عذار الحقيقية الصحيحة وعذرهم وأخبر ان فرض الجهاد عنهم ساقط فقال سبحانه وتعالى ليس على

اى النساء جمع خالفة (وطبع على قلوبهم) ختم عليها لاختيارهم الكفر والنفاق (فهم لا يفقهون) ما فى الجهاد من الفوز والسعادة وما فى التخلف من الهلاك والشقاوة (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وأنفسهم) اى ان تخلف هؤلاء فقد نهض الى الغزو من هو خير منهم (وأولئك لهم الخيرات) تناول منافع الدارين لاطلاق اللفظ وقيل الحور لقوله فيهن خيرات (وأولئك هم المفلحون) الفائزون بكل مطلوب (أعد الله لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) قوله أعد دليل على انها مخلوقة (وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم) هو من عذر فى الامر اذا قصر فيه وتوانى وحقيقته ان يوهم أن له عذرا فيما فعل ولا عذر له أو المعتذرون بادغام التاء فى الذال ونقل حركتها الى العين وهم الذين يعتذرون بالباطل قيل هم أسد وغطفان قالوا ان لنا عيالا وان بنا جهدا فائذن لنا فى التخلف (وقعد الذين كذبوا الله

ورسوله) هم منافقو الاعراب الذين لم يجيئوا ولم يعتذروا فظهر بذلك انهم كذبوا الله ورسوله فى ادعائهم الايمان (سيصيب الذين كفروا منهم) من الاعراب (عذاب أليم) فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالنار (ليس على الضعفاء) المرضى والزمنى

الضعفاء والضعيف هو الصحيح فى بدنه العاجز عن الغزو وتحمل مشاق السفر والجهاد مثل الش
والصبيان والنساء ومن خلق فى أصل الخلقة ضعيفا نحيفا ويدل على ان هؤلاء الاصناف هم الذ
ان الله سبحانه وتعالى عطف عليهم المرضى فقال سبحانه وتعالى (ولا على المرضى) والمعطوف
للمعطوف عليه فاما المرضى فيدخل فيهم أهل العمى والعرج والزمانة وكل من كان موصوفا بمرض
من التمكن من الجهاد والسفر للغزو (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون) يعنى الفقراء العا
عن أهبة الغزو والجهاد فلا يجدون الزاد والراحلة والسلاح ومؤنة السفر لان العاجز عن نفقة
معذور (حرج) اى ليس على هؤلاء الاصناف الثلاثة حرج اى اثم فى التخلف عن الغزو وقال
فخر الدين الرازى ليس فى الآية أنه يحرم عليهم الخروج لان الواحد من هؤلاء لو خرج ليعين المجا
بمقدار القدرة اما بحفظ متاعهم او بتكثير سوادهم بشرط أن لا يجعل نفسه كلا ووبالا عليهم فان
طاعة مقبولة ثم انه تعالى شرط على الضعفاء فى جواز التخلف عن الغزو شرطا معينا وهو قوله سب
وتعالى (اذا نصحوا لله ورسوله) ومعناه انهم اذا أقاموا فى البلد احترزوا عن افشاء الاراجيف و
الفتن وسعوا فى ايصال الخير الى اهل المجاهدين الذين خرجوا الى الغزو وقاموا بمصالح بيوتهم وأهل
الايمان والعمل لله وتابعوا الرسول صلى الله عليه وسلم فان جملة هذه الامور تجرى مجرى النص
ورسوله (ما على المحسنين من سبيل) اى ليس على من أحسن فنصح لله ولرسوله فى تخلفه
الجهاد بعذر قد أباحه الشارع طريق يتطرق عليه فيعاقب عليه والمعنى أنه سد باحسانه طريق اللو
عن نفسه ويستنبط من قوله ما على المحسنين من سبيل ان كل مسلم يشهد ان لا اله الا الله وأن محمدا
الله مخلصا من قلبه ليس عليه سبيل فى نفسه وماله الا ما أباحه الشرع بدليل منفصل (والله غف
يعنى لمن تخلف عن الجهاد بعذر ظاهر اباحه الشرع (رحيم) يعنى انه تعالى رحيم بجميع عباده
قتادة نزلت هذه الآية فى عائذ بن عمرو وأصحابه وقال الضحاك نزلت فى عبد الله بن ام مكتوم وكان
البصر ولما ذكر الله عز وجل هذه الاقسام الثلاثة من المعذورين أتبعه بذكر قسم رابع وهو قوله تع
(ولا على الذين اذا ما أتوك) يعنى ولا حرج ولا اثم فى التخلف عنك على الذين اذا ما أتوك (لتحملهم
يعنى يسألونك الحملان ليبلغوا الى غزوعدوك وعدوهم والجهاد معك يا محمد قال ابن اسحق نزلت
البكائين وكانوا سبعة ونقل الطبرى عن محمد بن كعب وغيره قالوا جاء ناس من أصحاب رسول الله صلى
عليه وسلم يستحملونه فقال لا أجد ما أحملكم عليه فانزل الله هذه الآية وهم سبعة نفر من بنى عمرو بن عو
سالم بن عمير ومن بنى واقف جرمى بن عمير ومن بنى مازن ابن النجار عبد الرحمن بن كعب يكنى أبا ليلى و
بنى المعلى سلمان بن صخر ومن بنى حارثة عبد الرحمن بن زيد وهو الذى تصدق بعرضه فقبل الله منه
ومن بنى سلمة عمرو بن عنمة وعبد الله بن عمرو المزنى وقال البغوى هم سبعة نفر سموا البكائين معقل بن
وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب الانصارى وعلبة بن زيد الانصارى وسالم بن عمير وثعلبة بن عن
وعبد الله بن مغفل المزنى قال أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان الله عز وجل قد
الى الخروج معك فاحملنا فقال لا أجد ما أحملكم عليه وقال مجاهد هم بنو مقرن من مزينة وكانوا ثلاثة أ
معقل وسويد والنعمان بنو مقرن وقيل نزلت فى العرباض بن سارية ويحتمل أنها نزلت فى كل
ذكر قال ابن عباس سألوه أن يحملهم على الدواب وقيل بل سألوه ان يحملهم على الخفاف المرقو
والنعال المخصوفة فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا أجد ما أحملكم عليه فولوا وهم يبكون ول
سموا البكائين فذلك قوله سبحانه وتعالى (قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الد
قال صاحب الكشاف هو كقولك تفيض دمعا وهو أبلغ من يفيض دمعها لان العين جعلت كأن

(ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون) هم الفقراء من مزينة وجهينة وبنى عذرة (حرج) اثم وضيق فى التأخر (اذا نصحوا لله ورسوله) بان آمنوا فى السر والعلن واطاعوا كما يفعل الناصح بصاحبه (ما على المحسنين) المعذورين الناصحين (من سبيل) اى لا جناح عليهم ولا طريق للعتاب عليهم (والله غفور) يغفر لهم تخلفهم (رحيم) بهم (ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم) لتعطيهم الحمولة (قلت) حال من الكاف فى أتوك وقد قبله مضمرة اى اذا ما اتوك قائلا (لا اجد ما أحملكم عليه تولوا) هو جواب اذا (وأعينهم تفيض من الدمع) اى تسيل كقولك تفيض دمعا وهو ابلغ من يفيض دمعها لان العين جعلت كان كلها دمع فائض ومن للبيان كقولك افديك من رجل ومحل الجار والمجرور النصب على التمييز ويجوز أن يكون قلت لا اجد استئنافا كانه قيل اذا ما أتوك لتحملهم تولوا فقيل ما لهم تولوا باكين فقيل قلت لا اجد ما أحملكم عليه الا انه وسط بين الشرط والجزاء كالاعتراض

...نا) مفعول له (ألا يجدوا ما ينفقون) لئلا يجدوا ما ينفقون ومحله نصب على انه مفعول له وناصبه حزنا والمستحملون ابو موسى الاشعرى
...صحابه او البكاؤن وهم ستة نفر من الانصار (انما السبيل على الذين يستأذنونك) فى التخلف (وهم اغنياء) وقوله (رضوا) استئناف
...قيل ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء فقيل رضوا (بان يكونوا مع الخوالف) اى بالانتظام فى جملة الخوالف (وطبع الله على قلوبهم فهم
...يعلمون يعتذرون اليكم) يقيمون لانفسهم عذرا باطلا (اذا رجعتم اليهم) من هذه السفرة (قل لا تعتذروا) بالباطل

...فائض ومن للبيان كقولك أفديك من رجل (حزنا ألا يجدوا ما ينفقون) يعنى على انفسهم فى الجهاد
...ما السبيل) لما قال الله سبحانه وتعالى ما على المحسنين من سبيل قال تعالى فى حق من يعتذر ولا عذر له
...ما السبيل يعنى انما تتوجه الطريق بالعقوبة (على الذين يستأذنونك) يا محمد فى التخلف عنك
...جهاد معك (وهم أغنياء) يعنى قادرين على الخروج معك (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف) يعنى رضوا
...ناءة والضعة والانتظام فى جملة الخوالف وهم النساء والصبيان والقعود معهم (وطبع الله على قلوبهم)
...ى ختم عليها (فهم لا يعلمون) ما فى الجهاد من الخير فى الدنيا والآخرة أما فى الدنيا فالفوز بالغنيمة
...ظفر بالعدو وأما فى الآخرة فالثواب والنعيم الدائم الذى لا ينقطع قوله سبحانه وتعالى (يعتذرون اليكم
...رجعتم اليهم) يعنى يعتذر هؤلاء المنافقون المتخلفون عنك يا محمد اليك وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيما
...لى الله عليه وسلم ويحتمل انهم اعتذروا اليه والى المؤمنين فلهذا قال تعالى يعتذرون اليكم يعنى
...عذار الباطلة الكاذبة اذا رجعتم اليهم يعنى من سفركم (قل) اى قل لهم يا محمد (لا تعتذروا) قال
...وى روى ان المنافقين الذى تخلفوا عن غزوة تبوك كانوا بضعة وثمانين فقال الله تعالى قل لا تعتذروا
...ؤمن لكم) يعنى لن نصدقكم فيما اعتذرتم به (قد نبأنا الله من أخباركم) يعنى قد أخبرنا الله فيما
...من اخباركم (وسيرى الله عملكم ورسوله) يعنى فى المستأنف أتتوبون من نفاقكم أم تقيمون عليه
...يحتمل انهم وعدوا بان ينصروا المؤمنين فى المستقبل فلهذا قال وسيرى الله عملكم ورسوله هل تفون
...لتم أم لا (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم) يعنى فيخبركم (بما كنتم تعملون) لانه هو
...ع على ما فى ضمائركم من الخيانة والكذب واخلاف الوعد * قوله عز وجل (سيحلفون بالله لكم اذا
...تم اليهم) يعنى اذا رجعتم من سفركم اليهم يعنى الى المتخلفين بالمدينة من المنافقين (لتعرضوا عنهم)
...تصفحوا عنهم ولا تؤنبوهم ولا توبخوهم بسبب تخلفهم (فأعرضوا عنهم) يعنى فدعوهم وما
...روا لانفسهم من النفاق وقيل يريد ترك الكلام يعنى لا تكلموهم ولا تجالسوهم فلما قدم النبى
...الله عليه وسلم المدينة قال لا تجالسوهم ولا تكلموهم قال اهل المعانى ان هؤلاء المنافقين طلبوا
...ض الصفح فأعطوا اعراض المقت ثم ذكر العلة فى سبب الاعراض عنهم فقال تعالى (انهم رجس)
...ن بواطنهم خبيثة نجسة واعمالهم قبيحة (ومأواهم) يعنى مسكنهم فى الآخرة (جهنم جزاء بما كانوا
...ون) يعنى من الاعمال الخبيثة فى الدنيا قال ابن عباس نزلت فى الجد بن قيس ومعتب بن قشير
...ابهما وكانوا ثمانين رجلا من المنافقين فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا تجالسوهم ولا تكلموهم
...مقاتل نزلت فى عبد الله بن أبى حلف للنبى صلى الله عليه وسلم بالله الذى لا اله الا هو انه لا يتخلف عنه
...ا وطلب من النبى صلى الله عليه وسلم أن يرضى عنه فانزل الله عز وجل هذه الآية والتى بعدها
...ون لكم لترضوا عنهم) يعنى يحلف لكم هؤلاء المنافقون لترضوا عنهم (فان ترضوا عنهم) يعنى
...ضيتم عنهم أيها المؤمنون بما حلفوا لكم وقبلتم عذرهم (فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين)
...ه سبحانه وتعالى يعلم ما فى قلوبهم من النفاق والشك فلا يرضى عنهم ابدا وقوله سبحانه وتعالى

(لن نؤمن لكم) لن نصدقكم وهو علة للنهى عن الاعتذار لان غرض المعتذر ان يصدق فيما يعتذر به (قد نبأنا الله من أخباركم) علة لانتفاء تصديقهم لانه تعالى اذا أوحى الى رسوله الاعلام باخبارهم وما فى ضمائرهم لم يستقم مع ذلك تصديقهم فى معاذيرهم (وسيرى الله عملكم ورسوله) أتنيبون أم تثبتون على كفركم (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) اى تردون اليه وهو عالم كل سر وعلانية (فينبئكم بما كنتم تعملون) فيجازيكم على حسب ذلك (سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم) لتتركوهم ولا توبخوهم (فاعرضوا عنهم) فاعطوهم طلبتهم (انهم رجس) تعليل لترك معاتبتهم اى ان المعاتبة لا تنفع فيهم ولا تصلحهم لانهم أرجاس لا سبيل الى تطهيرهم (ومأواهم جهنم) ومصيرهم النار يعنى وكفتهم النار عتابا وتوبيخا فلا تتكلفوا عتابهم (جزاء بما كانوا يكسبون)

...رون جزاء كسبهم (يحلفون لكم لترضوا عنهم) اى غرضهم بالحلف بالله طلب رضاكم لينفعهم ذلك فى دنياهم (فان ترضوا
...ن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) اى فان رضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كان الله ساخطا عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته
...ا وانما قيل ذلك لئلا يتوهم ان رضا المؤمنين يقتضى رضا الله عنهم

(الاعراب) اهل البدو (أشد كفرا ونفاقا) من اهل الحضر لجفائهم وقسوتهم و بعدهم عن العلم والعلماء (وأجدر ألا يعلموا) وأحـ
لا يعلموا (حدود ما أنزل الله على ٢٨٢ رسوله) يعنى حدود الدين وما أنزل الله من الشرائع والاحكام ومنه قوله عليه السلام ان

والقسوة فى الفدادين يعنى الاكرة لانهم يقدرون اى يصيحون فى حروثهم والفديد الصياح (والله عليم) باحوالهم (حكيم) فى امهالهم (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق) اى يتصدق (مغرما) غرامة وخسرانا لانه لا ينفق الا تقية من المسلمين ورياء لا لوجه الله وابتغاء المثوبة عنده (ويتربص بكم الدوائر) اى دوائر الزمان وتبدل الاحوال بدور الايام لتذهب غلبتكم عليه فيتخلص من اعطاء الصدقة (عليهم دائرة السوء) اى عليهم تدور المصائب والحروب التى يتوقعون وقوعها فى المسلمين السوء مكى وأبو عمرو وهو العذاب والسوء بالفتح ذم للدائرة كقولك رجل سوء فى مقابلة قولك رجل صدق (والله سميع) لما يقولون اذا توجهت عليهم الصدقة (عليم) بما يضمرونه (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق) فى الجهاد والصدقات (قربات) اسبابا للقربة (عند الله) وهو مفعول ثان ليتخذ (وصلوات الرسول) اى دعائه لانه عليه السلام كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله اللهم صل على آل ابى أوفى (ألا انها) ان النفقة او صلوات الرسول (قربة لهم) قربة نافع وهذا شهادة من الله للمتصدق بصحة من كون نفقته قربات وصلوات وتصديق لرجائه على طريق الاستئناف مع حرف التنبيه والتحقيق المؤذنين بثبات الامر وتمكن

(الأعراب أشد كفرا ونفاقا) نزلت فى سكان البادية يعنى ان اهل البدو أشد كفرا ونفا
اهل الحضر قال اهل اللغة يقال رجل عربى اذا كان نسبه فى العرب وجمعه العرب ورجل اع
اذا كان بدويا يطلب مساقط الغيث والكلأ ويجمع الاعرابى على الأعراب والاعاري
استوطن القرى والمدن العربية فهم عرب ومن نزل البادية فهم الاعراب فالاعرابى اذا قيل له يا
فرح بذلك والعربى اذا قيل له يا اعرابى غضب والعرب أفضل من الاعراب لان المهاجرين وال
وعلماء الدين من العرب والسبب فى كون الاعراب أشد كفرا ونفاقا بعدهم عن مجالسة العلماء و
القرآن والسنن والمواعظ وهو قوله سبحانه وتعالى (وأجدر) يعنى وأخلق وأحرى (ألا يعلموا) يع
لا يعلموا (حدود ما أنزل الله على رسوله) يعنى الفرائض والسنن والاحكام (والله عليم) يعنى بما
عباده (حكيم) فيما فرض من فرائضه واحكامه (ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرما) يعنى
على انفاقه ثوابا ولا يخاف على امساكه عقابا انما ينفق خوفا او رياء والمغرم التزام ما لا يلزم
من الاعراب من يعتقد أن الذى ينفقه فى سبيل الله غرامة لانه لا ينفق ذلك الا خوفا من المسلمين او
لهم ولم يرد بذلك الانفاق وجه الله وثوابه (ويتربص) يعنى وينتظر (بكم الدوائر) يعنى بالدوائ
الزمان وصروفه التى تأتى مرة بالخير ومرة بالشر قال يمان بن رباب يعنى تقلب الزمان فيموت الرسول
المشركون (عليهم دائرة السوء) يعنى بل يتقلب عليهم الزمان ويدور السوء والبلاء والحزن بهم و
فى محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه ودينه الا ما يسوءهم (والله سميع) يعنى لاقوالهم (عليم)
يخفون فى ضمائرهم من النفاق والغش وارادة السوء للمؤمنين نزلت هذه الآية فى أعراب أسد و
وتميم ثم استثنى الله عز وجل فقال تبارك وتعالى (ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر
مجاهد هم بنو مقرن من مزينة وقال الكلبى هم اسلم وغفار وجهينة (ق) عن ابى هريرة قال قال
الله صلى الله عليه وسلم ارأيتم ان كان جهينة ومزينة وأسلم وغفار خيرا من بنى تميم و بنى أسد و بنى
ابن غطفان ومن بنى عامر بن صعصعة فقال رجل خابوا وخسروا قال نعم هم خير من بنى تميم و بنى أسد
عبد الله بن غطفان ومن بنى عامر بن صعصعة وفى رواية ان الاقرع بن حابس قال للنبى صلى الله عليه
انما تابعك سراق الحجيج من أسلم وغفار ومزينة واحسبه قال وجهينة فقال النبى صلى الله عليه
ارأيت ان كان أسلم وغفار ومزينة واحسبه قال وجهينة خيرا من بنى تميم و بنى عامر وأسد وغط
خابوا وخسروا قال نعم (ق) عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اسلم سالمها الله وغفار غفر
زاد مسلم فى رواية له اما انى لم أقلها لكن الله قالها (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى
وسلم قريش والانصار وجهينة ومزينة وأسلم واشجع وغفار موالى ليس لهم مولى دون الله
وقوله سبحانه وتعالى (ويتخذ ما ينفق قربات عند الله) جمع قربة اى يطلب بما ينفق القر
تعالى (وصلوات الرسول) يعنى ويرغبون فى دعاء النبى صلى الله عليه وسلم وذلك ان رسول الله
عليه وسلم كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم
آل ابى اوفى (ألا انها قربة لهم) يحتمل أن يعود الضمير فى انها الى صلوات الرسول ويحتمل ان
الانفاق وكلاهما قربة لهم عند الله وهذه شهادة من الله تعالى للمؤمن المتصدق بصحة ما اعتقده
نفقته قربات عند الله وصلوات الرسول له مقبولة عند الله لان الله سبحانه وتعالى أكد ذلك بحرف

وقوله تعالى ألا بحرف التحقيق وهو قوله تعالى انها قريبة لهم (سيدخلهم الله فى رحمته) وهذه النعمة
اقصى مرادهم (ان الله غفور) للمؤمنين المنفقين فى سبيله (رحيم) يعنى بهم حيث وفقهم لهذه الطاعة
له سبحانه وتعالى (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار) اختلف العلماء فى السابقين الاولين
قال سعيد بن المسيب وقتادة وابن سيرين وجماعة هم الذين صلوا الى القبلتين وقال عطاء بن ابى رباح
اهل بدر وقال الشعبى هم أهل بيعة الرضوان وكانت بيعة الرضوان بالحديبية وقال محمد بن كعب
القرظى هم جميع الصحابة لانهم حصل لهم السبق بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حميد بن زياد قلت
لمحمد بن كعب القرظى ألا تخبرنى عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بينهم وأردت الفتن فقال
الله قد غفر لجميعهم محسنهم ومسيئهم وأوجب لهم الجنة فى كتابه فقلت له فى أى موضع اوجب لهم
ذلك فقال سبحان الله ألا تقرأ والسابقون الاولون الى آخر الآية فاوجب الله الجنة لجميع اصحاب النبى
صلى الله عليه وسلم زاد فى رواية فى قوله والذين اتبعوهم باحسان قال شرط فى التابعين شريطة وهى
ان يتبعوهم فى اعمالهم الحسنة دون السيئة قال حميد فكانى لم أقرأ هذه الآية قط واختلف العلماء فى
اول الناس اسلاما بعد اتفاقهم على ان خديجة أول الخلق اسلاما وأول من صلى مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال بعض العلماء أول من آمن بعد خديجة على بن ابى طالب وهذا قول جابر بن عبد الله ثم
اختلفوا فى سنه وقت اسلامه فقيل كان ابن عشر سنين وقيل اقل من ذلك وقيل اكثر وقيل كان
بالغا والصحيح انه لم يكن بالغا وقت اسلامه وقال بعضهم أول من اسلم بعد خديجة ابو بكر الصديق وهذا
قول ابن عباس والنخعى والشعبى وقال الزهرى وعروة بن الزبير أول من أسلم بعد خديجة زيد بن حارثة
مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اسحق بن ابراهيم الحنظلى يجمع بين هذه الروايات فيقول أول
من اسلم من الرجال ابو بكر ومن النساء خديجة ومن الصبيان على بن ابى طالب ومن العبيد زيد بن حارثة
رضى الله تعالى عنهم فهؤلاء الاربعة سباق الخلق الى الاسلام قال ابن اسحق فلما أسلم ابو بكر أظهر
اسلامه ودعا الناس الى الله ورسوله وكان رجلا محببا سهلا وكان أنسب قريش لقريش وأعلمها بما
كان فيها وكان رجلا تاجرا وكان ذا خلق حسن ومعروف وكان رجال قومه يأتونه ويألفونه لعلمه وحسن
مجالسته فجعل يدعو الى الاسلام من يثق به من قومه فاسلم على يديه عثمان بن عفان والزبير بن العوام
وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله فجاء بهم الى النبى صلى الله عليه وسلم فاسلموا
على يديه وصلوا معه فكان هؤلاء النفر الثمانية أول من سبق الناس الى الاسلام ثم تتابع الناس بعدهم
فى الدخول الى الاسلام وأما السابقون من الانصار فهم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة
العقبة وهى العقبة الاولى وكانوا ٣ ستة نفر أسعد بن زرارة وعوف بن مالك ورافع بن مالك بن العجلان
وقطبة بن عامر وجابر بن عبد الله بن رياب ثم اصحاب العقبة الثانية من العام المقبل وكانوا اثنى عشر رجلا
واصحاب العقبة الثالثة وكانوا سبعين رجلا منهم البراء بن معرور وعبد الله بن عمرو بن حرام ابو جابر
وسعد بن عبادة وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة فهؤلاء سباق الانصار ثم بعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم مصعب بن عمير الى اهل المدينة يعلمهم القرآن فاسلم على يديه خلق كثير من الرجال والنساء
والصبيان من اهل المدينة وذلك قبل أن يهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وقيل ان المراد
بالسابقين الاولين من سبق الى الهجرة والنصرة والذى يدل عليه ان الله سبحانه وتعالى ذكرهم
بالسابقين ولم يبين بما سابقوا فبقى اللفظ مجملا فلما قال تعالى من المهاجرين والانصار ووصفهم بكونهم
مهاجرين وانصارا وجب صرف اللفظ المجمل اليه وهو الهجرة والنصرة والذى يدل عليه أيضا ان الهجرة
لها منزلة عظيمة ومرتبة عالية من حيث ان الهجرة أمر شاق على النفس لمفارقة الوطن والعشيرة وكذلك

(سيدخلهم الله فى رحمته) جنته وما فى السين من تحقيق الوعد وما أدل هذا الكلام على رضا الله عن المتصدقين وان الصدقة منه بمكان اذا خلصت النية من صاحبها (ان الله غفور) يستر عيب البخل (رحيم) يقبل جهد المقل (والسابقون) مبتدا (الاولون) صفة لهم (من المهاجرين) تبيين لهم وهم الذين صلوا الى القبلتين او الذين شهدوا بدرا او بيعة الرضوان (والانصار) عطف على المهاجرين اى ومن الانصار وهم اهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة نفر وأهل العقبة الثانية وكانوا سبعين

٣ قوله ستة نفر المعدود هنا خمسة والسادس عقبة بن عامر كما فى المواهب وقوله فى الهامش سبعة تبع فيه الكشاف وهو مخالف لما فى المواهب وما هنا اه

(والذين اتبعوهم باحسان) من المهاجرين والانصار فكانوا سائر الصحابة وقيل هم الذين اتبعوهم بالايمان والطاعة

النصرة فانها مرتبة عالية ومنقبة شريفة لانهم نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على اعدائه وواسوه وآووا أصحابه وواسوهم فلذلك أثنى الله عز وجل عليهم ومدحهم فقال سبحانه وتعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار قوله تعالى (والذين اتبعوهم باحسان) قيل هم بقية المهاجرين والانصار سوى السابقين الاولين فعلى هذا القول يكون الجميع من الصحابة وقيل هم الذين سلكوا سبيل المهاجرين والانصار في الايمان والهجرة والنصرة الى يوم القيامة وقال عطاء هم الذين يذكرون المهاجرين والانصار فيترحمون عليهم ويدعون لهم ويذكرون محاسنهم (ق) عن عمران بن حصين النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران فلا أدري بعد قرنه قرنين او ثلاثا (ق) عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدا وفي رواية أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه أراد بالقرن في الحديث أصحابه والقرن الامة من الناس يقارن بعضهم بعضا واختلفوا في مدته من الزمان فقيل من عشرين سنة عشرين وقيل من مائة الى مائة وعشرين سنة والمذكور في الحديث الثاني هو رابع صاع والنصيف نصفه والمعنى لو ان أحدا عمل مهما قدر عليه من أعمال البر والانفاق في سبيل الله ما بلغ هذا القدر التافه من أعمال الصحابة وانفاقهم لانهم أنفقوا وبذلوا المجهود في وقت الحاجة وقوله سبحانه وتعالى (رضي الله عنهم ورضوا عنه) يعني رضي الله عن أعمالهم ورضوا عنه بما جازاهم عليها من الثواب وهو اللفظ عام يدخل فيه كل الصحابة (وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم) قوله سبحانه وتعالى (وممن حولكم من الاعراب منافقون) ذكر جماعة من المفسرين المتأخرين كالبغوي والواحدي وابن الجوزي انهم من اعراب مزينة وجهينة واشجع وغفار واسلم وكانت منازلهم حول المدينة يعني ومن هؤلاء الاعراب منافقون وماذكروه مشكل لان النبي صلى الله عليه وسلم دعا لهذه القبائل ومدحهم فان صح نقل المفسرين فيحمل قوله سبحانه وتعالى وممن حولكم من الاعراب منافقون على القليل لان لفظة من للتبعيض ويحمل دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم على الاكثر والاغلب ويمكن الجمع بين قول المفسرين ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم وأما الطبري فانه أطلق القول ولم يعين أحدا من القبائل المذكورة بل قال في تفسير هذه الآية من القوم الذين حول مدينتكم أيها المؤمنون من الاعراب منافقون ومن أهل مدينتكم أيضا أمثالهم أقوام منافقون وقال البغوي (ومن أهل المدينة) من الاوس والخزرج منافقون (مردوا على النفاق) فيه تقديم وتأخير تقديره وممن حولكم من الاعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق يعني مرنوا عليه يقال تمرد فلان على ربه اذا عتا وتجبر ومنه الشيطان المارد وتمرد في معصيته اي مرن وثبت عليها واعتادها ولم يتب منها قال ابن اسحق لجوا فيه وأبوا غيره وقال ابن زيد أقاموا عليه ولم يتوبوا منه (لا تعلمهم) يعني انهم بلغوا في النفاق الى حيث انك لا تعلمهم يا محمد مع صفاء خاطرك واطلاعك على الاسرار (نحن نعلمهم) يعني لكن نحن نعلمهم لانه لا تخفى علينا خافية وان دقت (سنعذبهم مرتين) اختلف المفسرون في العذاب الاول مع اتفاقهم على ان العذاب الثاني هو عذاب القبر بدليل قوله (ثم يردون الى عذاب عظيم) وهو عذاب النار في الآخرة فثبت بهذا ان الله سبحانه وتعالى يعذب المنافقين ثلاث مرات مرة في الدنيا ومرة في القبر ومرة في الآخرة أما المرة الاولى وهي التي اختلفوا فيها فقال الكلبي والسدي قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا في يوم جمعة فقال اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فاخرج من المسجد أناسا وفضحهم فهذا هو العذاب الاول والثاني هو عذاب القبر فان صح هذا القول فيحتمل ان يكون بعذان أعلمه الله طاهم وسماهم له لان الله

القيامة والخبر (رضي الله عنهم) باعمالهم الحسنة (ورضوا عنه) بما أفاض عليهم من نعمته الدينية والدنيوية (وأعد لهم) عطف على رضي (جنات تجري تحتها الانهار) من تحتها مكى (خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم وممن حولكم) يعني حول بلدتكم وهي المدينة (من الاعراب منافقون) وهم جهينة واسلم واشجع وغفار كانوا نازلين حولها (ومن أهل المدينة) عطف على خبر المبتدا الذي هو ممن حولكم والمبتدا منافقون ويجوز ان يكون جملة معطوفة على المبتدا والخبر اذا قدرت ومن أهل المدينة قوم (مردوا على النفاق) اى تمهروا فيه على ان مردوا صفة موصوف محذوف وعلى الوجه الاول لا يخلو من ان يكون كلاما مبتدأ او صفة لمنافقون فصل بينها وبينه بمعطوف على خبره ودل على مهارتهم فيه بقوله (لا تعلمهم) اى يخفون عليك مع فطنتك وصدق فراستك لفرط تنوقهم في تحامي ما يشككك في امرهم ثم قال (نحن نعلمهم) اى لا يعلمهم الا الله ولا يطلع على سرهم غيره لانهم يبطنون الكفر في سويداء قلوبهم ويبرزون لك ظاهرا كظاهر المخلصين من المؤمنين (سنعذبهم مرتين) هما القتل وعذاب القبر او الفضيحة وعذاب القبر او اخذ الصدقات من اموالهم ونهك ابدانهم (ثم يردون الى عذاب عظيم) اى عذاب النار

سبحانه وتعالى قال لا نعلمهم نحن نعلمهم ثم بعد ذلك أعلمه بهم وقال مجاهد هذا العذاب الاول هو القتل
والسبي وهذا القول ضعيف لان احكام الاسلام في الظاهر كانت جارية على المنافقين فلم يقتلوا ولم يسبوا
وعن مجاهد رواية أخرى انهم عذبوا بالجوع مرتين وقال قتادة المرة الاولى هي الدبيلة في الدنيا وقد جاء
تفسيرها في الحديث بانها خراج من نار تظهر في أكتافهم حتى تنجم من صدورهم يعني تخرج من صدورهم
وقال ابن زيد الاولى هي المصائب في الاموال والاولاد في الدنيا والاخرى عذاب القبر وقال ابن عباس
هي اقامة الحدود عليهم في الدنيا والاخرى عذاب القبر وقال ابن اسحق الاولى هي ما يدخل عليهم من
الاسلام ودخولهم فيه كرها غير حسبة والاخرى عذاب القبر وقيل احداهما ضرب الملائكة
وجوههم وادبارهم عند قبض أرواحهم والاخرى عذاب القبر وقيل الاولى احراق مسجدهم مسجد
الضرار والاخرى احراقهم بنار جهنم وهو قوله سبحانه وتعالى ثم يردون الى عذاب عظيم يعني عذاب
جهنم يخلدون فيه * قوله عز وجل (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) فيه قولان أحدهما انهم قوم من
المنافقين تابوا من نفاقهم وأخلصوا وحجة هذا القول ان قوله تعالى وآخرون عطف على قوله وممن حولكم
من الاعراب منافقون والعطف موهم ويعضده ما نقله الطبري عن ابن عباس انه قال هم الاعراب
والقول الثاني وهو قول جمهور المفسرين انها نزلت في جماعة من المسلمين من أهل المدينة تخلفوا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ثم ندموا على ذلك واختلف المفسرون في عددهم فروى عن
ابن عباس انهم كانوا عشرة منهم أبو لبابة وروى عنه انهم كانوا خمسة أحدهم أبو لبابة وقال سعيد بن
جبير وزيد بن أسلم كانوا ثمانية أحدهم أبو لبابة وقال قتادة والضحاك كانوا سبعة أحدهم أبو لبابة
وقيل كانوا ثلاثة أبو لبابة بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة ووديعة بن حزام وذلك أنهم كانوا تخلفوا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ثم ندموا بعد ذلك وتابوا وقالوا أنكون من الضلال ومع
النساء ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في الجهاد واللأواء فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
من سفره وقرب من المدينة قالوا والله لنوثقن أنفسنا بالسواري فلا نطلقها حتى يكون رسول الله صلى الله
عليه وسلم هو الذي يطلقنا ويعذرنا فربطوا أنفسهم في سواري المسجد فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم
مر بهم فرآهم فقال من هؤلاء فقالوا هؤلاء الذين تخلفوا عنك فعاهدوا الله ان لا يطلقوا أنفسهم حتى
تكون أنت الذي تطلقهم وترضى عنهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا
أعذرهم حتى أومر باطلاقهم رغبوا عني وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين فانزل الله عز وجل هذه الآية فارسل
رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فاطلقهم وعذرهم فلما أطلقوا قالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي خلفتنا
عنك خذها فتصدق بها عنا وطهرنا واستغفر لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أمرت ان آخذ من
أموالكم شيأ فانزل الله خذ من أموالهم صدقة تطهرهم الآية وقال قوم نزلت هذه الآية في أبي لبابة
خاصة واختلفوا في ذنبه الذي تاب منه فقال مجاهد نزلت في أبي لبابة حين قال لبني قريظة ان نزلتم على
حكمه فهو الذبح وأشار الى حلقه فندم على ذلك وربط نفسه بسارية وقال والله لا أحل نفسي ولا أذوق
طعاما ولا شرابا حتى أموت او يتوب الله علي فمكث سبعة أيام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه
فانزل الله هذه الآية فقيل له قد تيب عليك فقال والله لا أحل نفسي حتى يكون رسول الله صلى الله
عليه وسلم هو الذي يحلني فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فحله بيده فقال ابو لبابة يا رسول الله ان من
توبتي ان أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب وان انخلع من مالي كله صدقة الى الله والى رسوله صلى
الله عليه وسلم فقال يجزيك الثلث يا أبا لبابة قالوا جميعا فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث أموالهم
وترك لهم الثلثين لان الله سبحانه وتعالى قال خذ من أموالهم ولم يقل خذ أموالهم لان لفظة من تقتضي

(وآخرون) اى قوم آخرون سوى المذكورين (اعترفوا بذنوبهم) اى لم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة كغيرهم ولكن اعترفوا على أنفسهم بانهم بئس ما فعلوا نادمين وكانوا عشرة فسبعة منهم لما بلغهم ما نزل في المتخلفين اوثقوا انفسهم على سواري المسجد فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فصلى ركعتين وكانت عادته كلما قدم من سفر فرآهم موثقين فسأل عنهم فذكر له انهم أقسموا أن لا يحلوا انفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلهم فقال وأنا اقسم أن لا احلهم حتى أومر فيهم فنزلت فاطلقهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي خلفتنا عنك فتصدق بها وطهرنا فقال ما أمرت ان آخذ من اموالكم شيأ فنزل خذ من أموالهم صدقة

التبعيض وقال الحسن وقتادة وهؤلاء سوى الثلاثة الذين تخلفوا وسيأتي خبرهم وأما تفسير الآية فقد تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم قال أهل المعاني الاعتراف عبارة عن الاقرار بالشيء ومعناه انهم أقروا بذنبهم وفيه دقيقة وهي انهم لم يعتذروا عن تخلفهم باعذار باطلة كغيرهم من المنافقين ولكن اعترفوا على أنفسهم بذنوبهم وندموا على ما فعلوا فان قلت الاعتراف بالذنب هل يكون توبة ام لا قلت الاعتراف بالذنب لا يكون توبة فاذا اقترن الاعتراف بالندم على الماضي من الذنب والعزم على ترك المستقبل يكون ذلك الاعتراف والندم توبة وقوله سبحانه وتعالى (خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) أراد بالعمل الصالح اقرارهم بالذنب وتوبتهم منه والعمل السيئ هو تخلفهم عن الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل العمل الصالح هو خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سائر الغزوات والعمل السيئ هو تخلفهم عنه في غزوة تبوك وقيل ان العمل الصالح يعم جميع أعمال البر والطاعة والسيئ ما ضده فعلى هذا تكون الآية في حق جميع المسلمين والحمل على العموم اولى وان كان السبب مختصا بمن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وروى الطبري عن أبي عثمان قال القرآن آية أرجى عندي لهذه الامة من قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم فان قلت قد جعل كل واحد العمل الصالح والسيئ مخلوطا فما المخلوط به قلت ان الخلط عبارة عن الجمع المطلق فاما خلطه فانما يحسن في الموضع الذي يمتزج كل واحد من الخليطين بالآخر ويتغير به عن صفته الاصلية كقولك خلطت الماء باللبن وخلطت الماء واللبن فتنوب الواو عن الباء فيكون معنى الآية على هذا خلطوا عملا صالحا بآخر سيئا ذكره غالب المفسرين وأنكره الامام فخر الدين الرازي وقال اللائق بهذا الموضع الجمع المطلق لان العمل الصالح والعمل السيئ اذا حصلا معا بقي كل واحد منهما على حاله كما هو مذهبنا فان عندنا القول بالاحباط باطل فالطاعة تبقى موجبة للمدح والثواب والمعصية تبقى موجبة للذم والعقاب فقوله سبحانه وتعالى خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فيه تنبيه على نفي القول بالمحابطة وأنه بقي كل واحد منهما كما كان من غير ان يتأثر احدهما بالآخر فليس الا الجمع المطلق وقال الواحدي العرب تقول خلطت الماء باللبن وخلطت الماء واللبن كما تقول جمعت زيدا وعمرا والواو في الآية أحسن من الباء لانه أريد معنى الجمع لا حقيقة الخلط ألا ترى ان العمل الصالح لا يختلط بالسيئ كما يختلط الماء باللبن لكن قد يجمع بينهما وقوله سبحانه وتعالى (عسى الله أن يتوب عليهم) قال ابن عباس وجمهور المفسرين عسى من الله واجب والدليل عليه قوله سبحانه وتعالى فعسى الله أن يأتي بالفتح وقد فعل ذلك وقال اهل المعاني لفظة عسى هنا تفيد الطمع والاشفاق لانه أبعد من الاتكال والاهمال وقيل ان الله سبحانه وتعالى لا يجب عليه شيء بل كل ما يفعله على سبيل التفضل والتطول والاحسان فذكر لفظة عسى التي هي للترجي والطمع حتى يكون العبد بين الترجي والاشفاق ولكنه الى نيل ما يرجوه منه اقرب لانه ختم الآية بقوله (ان الله غفور رحيم) وهذا يفيد انجاز الوعد قوله سبحانه وتعالى (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها) قال ابن عباس لما أطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا لبابة وصاحبيه انطلق أبو لبابة وصاحباه فاتوا باموالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا خذ اموالنا وتصدق بها عنا وصل علينا يريدون استغفر لنا وطهرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آخذ شيأ منها حتى أومر به فانزل الله عز وجل خذ من أموالهم صدقة الآية وهذا قول ابن أسلم وسعيد بن جبير وقتادة والضحاك ثم اختلف العلماء في المراد بهذه الصدقة فقال بعضهم راجع الى هؤلاء الذين تابوا وذلك انهم بذلوا أموالهم صدقة فاوجب الله سبحانه وتعالى أخذها ومن ذلك معتبرا في كمال توبتهم لتكون جارية مجرى الكفارة وأصحاب هذا القول يقولون ليس المراد

(خلطوا عملا صالحا) خروجا الى الجهاد (وآخر سيئا) تخلفا عنه او التوبة والاثم وهو من قولهم بعت الشاء شاة ودرهما اى شاة بدرهم فالواو بمعنى الباء لان الواو للجمع والباء للالصاق فيتناسبان او المعنى خلط كل واحد منهما بالآخر فكل واحد منهما مخلوط ومخلوط به كقولك خلطت الماء واللبن تريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه بخلاف قولك خلطت الماء باللبن لانك جعلت الماء مخلوطا واللبن مخلوطا به واذا قلته بالواو فقد جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا بهما كانك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء (عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم) ولم يذكر توبتهم لانه ذكر اعترافهم بذنوبهم وهو دليل على التوبة (خذ من أموالهم صدقة) كفارة لذنوبهم وقيل هي الزكاة (تطهرهم) عن الذنوب وهو صفة لصدقة والتاء للخطاب أو لغيبة المؤنث والتاء في (وتزكيهم) للخطاب لا محالة (بها) بالصدقة والتزكية مبالغة في التطهير وزيادة فيه أو بمعنى الانماء والبركة في المال

صدقة الواجبة وقال بعضهم ان الزكاة كانت واجبة عليهم فلما تابوا من تخلفهم عن الغزو وحسن
سلامهم وبذلوا الزكاة أمر الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يأخذها منهم وقال بعضهم
ان الآية كلام مبتدأ والمقصود منها ايجاب اخذها من الاغنياء ودفعها الى الفقراء وهذا قول اكثر
الفقهاء واستدلوا بها على ايجاب أخذ الزكاة اما حجة أصحاب القول الاول فانهم قالوا ان الآيات لا بد وأن
تكون منتظمة متناسبة فلو حملناها على أخذ الزكاة الواجبة لم يبق لهذه الآية تعلق بما قبلها ولا بما
بعدها ولان جمهور المفسرين ذكروا في سبب نزولها انها نزلت في شأن الثائبين واما أصحاب القول الاخير
فانهم قالوا المناسبة حاصلة أيضا على هذا التقدير وذلك انهم لما تابوا واخلصوا وأقروا ان السبب الموجب
للتخلف هو حب المال أمروا باخراج الزكاة التي هي طهرة فلما أخرجوها علمت صحة قولهم وصحة توبتهم ولا
يخفى ما في هذا الوجه من خصوص السبب عموم الحكم فان قالوا ان الزكاة قدر معلوم لا يبلغ ثلث المال وقد أخذ منهم
ثلث أموالهم قلنا لا يمنع هذا صحة ما قلنا لانهم رضوا ببذل الثلث من أموالهم فلأن يكونوا راضين باخراج
الزكاة اولى ثم في هذه الآية احكام الاول قوله سبحانه وتعالى خذ من اموالهم صدقة الخطاب فيه للنبي
صلى الله عليه وسلم اى خذ يا محمد من أموالهم صدقة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذها منهم ايام
حياته ثم أخذها من بعده الائمة فيجوز للامام أو نائبه ان يأخذ الزكاة من الاغنياء ويدفعها الى الفقراء
الحكم الثاني في قوله من أموالهم ولفظة من تقتضي التبعيض وهذا البعض المأخوذ غير معلوم ولا مقدر بنص
القرآن فلم يبق الا الصدقة التي بين رسول الله صلى الله عليه وسلم قدرها وصفتها في أخذ الزكاة الحكم
الثالث ظاهر قوله خذ من أموالهم صدقة يفيد العموم فتجب الزكاة في جميع المال حتى في الديون وفي
مال الكاذ الحكم الرابع ظاهر قوله تطهرهم ان الزكاة انما وجبت لكونها طهرة من الآثام وصدور
الآثام لا يمكن حصولها الا من البالغ دون الصبي فوجب ان تجب الزكاة في مال البالغ دون الصبي وهذا
قول ابي حنيفة ثم أجاب أصحاب الشافعي بانه لا يلزم من انتفاء سبب معين انتفاء الحكم مطلقا وللعلماء في
قوله سبحانه وتعالى تطهرهم أقوال الاول أن معناه خذ يا محمد من أموالهم صدقة فانك تطهرهم باخذها
من دنس الآثام القول الثاني ان يكون تطهرهم متعلقا بالصدقة تقديره خذ من أموالهم صدقة فانها
تطهرهم وانما حسن جعل الصدقة مطهرة لما جاء ان الصدقة من أوساخ الناس فاذا أخذ الصدقة فقد
اندفعت تلك الاوساخ وكان ذلك الاندفاع جاريا مجرى التطهير فعلى هذا القول يكون قوله سبحانه
وتعالى وتزكيهم بها منقطعا عن قوله تطهرهم ويكون التقدير خذ يا محمد من أموالهم صدقة تطهرهم
بتلك الصدقة وتزكيهم أنت بها القول الثالث ان تجعل التاء في قوله تطهرهم وتزكيهم ضمير المخاطب
ويكون المعنى تطهرهم انت يا محمد باخذها منهم وتزكيهم أنت بواسطة تلك الصدقة القول الرابع ان
معناه تطهرهم من ذنوبهم وتزكيهم يعني ترفع منازلهم عن منازل المنافقين الى منازل الابرار المخلصين وقيل
معنى وتزكيهم اى تنمى اموالهم ببركة اخذها منهم الحكم الخامس قوله سبحانه (وصل عليهم) يعني
ادع لهم واستغفر لهم لان اصل الصلاة في اللغة الدعاء قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه السنة للامام
اذا أخذ الصدقة ان يدعو للمتصدق فيقول آجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما أبقيت وقال بعضهم
يجب على الامام ان يدعو للمتصدق وقال بعضهم يستحب ذلك وقيل يجب في صدقة الفرض ويستحب
في صدقة التطوع وقيل يجب على الامام ويستحب للفقير ان يدعو للمعطي وقال بعضهم يستحب ان يقول
اللهم صل على فلان ويدل عليه ما روى عن عبد الله بن أبي أوفى وكان من أصحاب الشجرة قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم اذا أتاه قوم بصدقة قال اللهم صل عليهم فاتاه ابي بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي
اوفى أخرجاه في الصحيحين وقوله سبحانه وتعالى (ان صلاتك) وقرئ صلواتك على الجمع (سكن لهم)

(وصل عليهم) واعطف عليهم بالدعاء لهم وترحم والسنة ان يدعو المصدق لصاحب الصدقة اذا اخذها (ان صلاتك) صلاتك كوفي غير ابي بكر قبل الصلاة اكثر من الصلوات لانها للجنس (سكن لهم) يسكنون اليه وتطمئن قلوبهم بان الله قد تاب عليهم

(والله سميع) لدعائك أو سميع لاعترافهم بذنوبهم ودعائهم (عليم) بما في ضمائرهم من الندم والغم لما فرط منهم (ا

يعني ان دعاءك رحمة لهم وقال ابن عباس طمأنينة لهم وقيل ان الله قد قبل منهم وقال أبو
تثبيت لقلوبهم وقيل ان السكن ما سكنت اليه النفس والمعنى ان صلواتك توجب سكون
اليها والمعنى ان الله قد قبل توبتهم او قبل زكاتهم (والله سميع) يعني لاقوالهم أو لدعائك لهم
يعني بنياتهم (ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده) هذه صيغة استفهام الا أن المقصود منه
فبشر الله عز وجل هؤلاء التائبين بقبول توبتهم وصدقاتهم ومعنى الآية ألم يعلم هؤلاء الذين تابوا
تعالى يقبل التوبة الصادقة والصدقة الخالصة وقيل ان المراد بهذه الآية غير التائبين ترغيبا
التوبة وبذل الصدقات وذلك انه لما نزلت توبة هؤلاء التائبين قال الذين لم يتوبوا من المتخلفين
كانوا معنا بالامس لا يكلمون ولا يجالسون فما بالهم اليوم فانزل الله هذه الآية ترغيبا لهم في التوبة
سبحانه وتعالى عن عباده قيل لا فرق بين عن عباده ومن عباده اذ لا فرق بين قولك أخذت هذا
عنك أو منك وقيل بينهما فرق ولعل عن في هذا الموضع أبلغ لان فيه تبشيرا بقبول التوبة مع
سببها وقوله سبحانه وتعالى (ويأخذ الصدقات) يعني يقبلها ويثيب عليها وانما ذكر لفظ
ترغيبا في بذل الصدقة واعطائها الفقراء وقيل معنى أخذ الله الصدقات تضمنه الجزاء عليها والمراد
هو المجازي عليها والمثيب بها أسند الاخذ الى نفسه وان كان الفقير او السائل هو الآخذ لها وفي هذا
امر الصدقات وتشريفها وأن الله سبحانه وتعالى يقبلها من عبده المتصدق (ق) عن أبي هريرة
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق أحدكم صدقة من كسب حلال طيب ولا يقبل الله الا
الا أخذها الرحمن بيمينه وان كانت تمرة فتربو في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كما
احدكم فلوه او فصيله لفظ مسلم وفي البخاري من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يصعد
الا الطيب وفي رواية ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربيها لصاحبها كما يربي أحد
حتى تكون مثل الجبل وأخرجه الترمذي ولفظه ان الله سبحانه وتعالى يقبل الصدقة ويأخذها
فيربيها لاحدكم كما يربي أحدكم فلوه حتى اللقمة لتصير مثل جبل أحد وتصديق ذلك في كتاب الله
وتعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ويمحق الله الربا ويربي الص
وقوله من كسب طيب اي حلال وذكر اليمين والكف في الحديث كناية عن قبول الصدقة و
سبحانه وتعالى قد قبلها من المعطي لان من عادة الفقير أو السائل أخذ الصدقة بكفه اليمين
المتصدق قد وضع صدقته في القبول والاثابة وقوله فتربو اي تكبر يقال ربا الشيء يربو اذا زاد وكبر
بضم الفاء وفتحها الفتان المهر لول ما يولد والفصيل ولد الناقة الى أن ينفصل عنها وقوله سبحانه و
(وأن الله هو التواب الرحيم) تأكيد لقوله سبحانه وتعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده و
لهم بان الله هو التواب الرحيم * قوله عز وجل (وقل) اي قل يا محمد لهؤلاء التائبين (اعملوا) يعني لله با
واداء فرائضه (فسيرى الله عملكم) فيه ترغيب عظيم للطيعين ووعيد عظيم للمذنبين فكأنه قال اج
في العمل في المستقبل فان الله تعالى يرى أعمالكم ويجازيكم عليها (ورسوله والمؤمنون)
ويرى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون أعمالكم أيضا أما رؤية رسول الله صلى الله عليه
فبإطلاع الله اياه على أعمالكم وأما رؤية المؤمنين فيما يقذف الله عز وجل في قلوبهم من
الصالحين وبغض المذنبين (وستردون الى عالم الغيب والشهادة) يعني وسترجعون يوم القيامة ال
يعلم سركم وعلانيتكم ولا يخفى عليه شيء من بواطنكم وظواهركم (فينبئكم) اي فيخبركم (بما
تعملون) يعني في الدنيا من خير أو شر فيجازيكم على اعمالكم قوله سبحانه وتعالى (وآخرون مر
اي مؤخرون والارجاء التأخير (لامر الله) يعني لحكم الله فيهم قال بعضهم ان الله سبحانه وتعالى

المراد المتوب عليهم اي ألم يعلموا قبل ان يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم (ان الله هو يقبل التوبة عن عباده) اذا صحت (ويأخذ الصدقات) ويقبلها اذا صدرت عن خلوص النية وهو للتخصيص اي ان ذلك ليس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الله هو الذي يقبل التوبة ويردها فاقصدوه بها ووجهوها اليه (وان الله هو التواب) كثير قبول التوبة (الرحيم) يعفو الحوبة (وقل) لهؤلاء التائبين (اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) اي فان عملكم لا يخفى خيرا كان او شرا على الله وعباده كما رأيتم وتبين لكم أو غير التائبين ترغيبا لهم في التوبة فقد روي انه لما تيب عليهم قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالامس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فما لهم فنزلت وقوله تعالى فسيرى الله وعيد لهم وتحذير من عاقبة الاصرار والذهول عن التوبة (وستردون الى عالم الغيب) ما يغيب عن الناس (والشهادة) ما يشهدونه (فينبئكم بما كنتم تعملون) تنبيئة تذكير ومجازاة

عليه (وآخرون مرجون لامر الله) بغير همز مدني وكوفي غير ابي بكر مرجؤن غيرهم من ارجيته

المتخلفين

أنه اذا خزنه ومنه المرجئة اى وآخرون من المتخلفين موقوفون الى ان يظهر امر الله فيهم (اما يعذبهم) ان أصروا ولم يتوبوا (واما يتوب عليهم) ان تابوا وهم ثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع والضابط مكة تخلفوا عن غزوة تبوك وهم الذين ذكروا فى قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا (والله عليم) برجائهم (حكيم) فى ارجائهم واما الشك وهو راجع الى العباد اى خافوا عليهم العذاب وارجوا لهم الرحمة روى انه عليه السلام امر اصحابه ان لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم ولم يفعلوا كما فعل ذلك الفريق من شدة أنفسهم على السوارى واظهار الجزع والغم فلما علموا ان احدا لا ينظر اليهم فوضوا أمرهم الى الله وأخلصوا نياتهم ونصحت توبتهم فرحمهم الله (والذين اتخذوا مسجدا) تقديره ومنهم الذين اتخذوا الذين بغير واو مدنى وشامى وهو مبتدا خبره محذوف اى جازيناهم روى ان بنى عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم فاتاهم فصلى فيه فحدثتهم اخوانهم بنو غنم بن عوف وقالوا ابنى مسجدا ونرسل الى رسول الله يصلى فيه ويصلى فيه ابو عامر الراهب اذا قدم من الشام وهو الذى قال لرسول الله عليه السلام يوم أحد لا أجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين فبنوا مسجدا الى جنب مسجد قباء وقالوا للنبى صلى الله عليه وسلم بنينا مسجدا لذى العلة والحاجة ونحن نحب أن تصلى لنا فيه فقال انى على جناح سفر واذا قدمنا

المنافقين على ثلاثة أقسام أولهم المنافقون وهم الذين مردوا على النفاق واستمروا عليه والقسم الثانى المؤمنون وهم الذين سارعوا الى التوبة بعدما اعترفوا بذنوبهم وهم ابولبابة وأصحابه فقبل الله توبتهم والقسم الثالث موقوفون ومؤخرون الى أن يحكم الله تعالى فيهم وهم المراد بقوله وآخرون مرجون لامر الله والفرق بين القسم الثانى والقسم الثالث ان القسم الثانى سارعوا الى التوبة فقبل توبتهم والقسم الثالث توقفوا ولم يسارعوا الى التوبة فاخر الله امرهم نزلت هذه الآية فى الثلاثة الذين تخلفوا وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع وستأتى قصتهم عند قوله تعالى على الثلاثة الذين خلفوا وذلك انهم لم يبالغوا فى التوبة والاعتذار كما فعل ابولبابة واصحابه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين ليلة ونهى الناس عن كلامهم وكانوا من اهل بدر فجعل بعض الناس يقول هلكوا وبعضهم يقول عسى الله أن يتوب عليهم ويغفر لهم وهو قوله سبحانه وتعالى (اما يعذبهم واما يتوب عليهم) يعنى ان أمرهم الى الله تعالى ان شاء عذبهم بسبب تخلفهم وان شاء غفر لهم بتوبتهم (والله عليم) يعنى بما فى قلوبهم (حكيم) يعنى بما يقضى عليهم * قوله سبحانه وتعالى (والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا) نزلت فى جماعة من المنافقين بنوا مسجدا يضارون به مسجد قباء وكانوا اثنى عشر رجلا من اهل النفاق وديعة بن ثابت وخذام بن خالد ومن داره أخرج هذا المسجد وثعلبة بن حاطب وجارية بن عمرو وابناه مجمع وزيد ومعتب بن قشير وعباد بن حنيف أخو سهل بن حنيف وأبو حبيبة بن الازعر ونبتل بن الحرث وبجاد بن عثمان وبحزج بنو هذا المسجد ضرارا يعنى مضارة للمؤمنين وكفرا يعنى ليكفروا فيه بالله ورسوله (وتفريقا بين المؤمنين) لانهم كانوا جميعا يصلون فى مسجد قباء فبنوا مسجد الضرار ليصلى فيه بعضهم فيؤدى ذلك الى الاختلاف وافتراق الكلمة وكان يصلى بهم فيه مجمع بن جارية وكان شابا يقرأ القرآن ولم يدر ما أرادوا ببنائه فلما فرغوا من بنائه أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله انا قد بنينا مسجد الذى العلة والحاجة والليلة المطيرة والليلة الشاتية وانا نحب أن تأتينا وتصلى فيه وتدعو بالبركة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى على جناح سفر ولو قدمنا ان شاء الله تعالى أتيناكم فصلينا فيه وقوله سبحانه وتعالى (وارصادا لمن حارب الله ورسوله) يعنى انهم بنوا هذا المسجد للضرار والكفر وبنوه ارصادا يعنى انتظارا واعدادا لمن حارب الله ورسوله (من قبل) يعنى من قبل بناء هذا المسجد وهو أبو عامر الراهب والد حنظلة غسيل الملائكة وكان أبو عامر قد تنصب فى الجاهلية ولبس المسوح وتنصر فلما قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة قال له أبو عامر ما هذا الدين الذى جئت به فقال له النبى صلى الله عليه وسلم جئت بالحنيفية دين ابراهيم فقال ابو عامر فانا عليها فقال له النبى صلى الله عليه وسلم انك لست عليها قال أبو عامر بلى ولكنك أدخلت فى الحنيفية ما ليس منها

(٣٧ (خازن) ثانى) من تبوك ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل من غزوة تبوك سألوه اتيان المسجد فنزلت عليه فقال لوحشى قاتل حمزة ومعن بن عدى وغيرهما انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه واحرقوه ففعلوا وأمر أن يتخذ مكانه كناسة تلقى فيها الجيف والقمامة ومات ابو عامر بالشام (ضرارا) مفعول له وكذا ما بعده اى مضارة لاخوانهم اصحاب مسجد قباء (وكفرا) وتقوية للنفاق (وتفريقا بين المؤمنين) لانهم كانوا يصلون مجتمعين فى مسجد قباء فارادوا أن يتفرقوا عنه ويختلف كلمتهم (وارصادا) واعدادا لاجل من (حارب الله ورسوله) وهو الراهب اعدوه له ليصلى فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كل من بنى مباهاة او رياء وسمعة او لغرض سوى ابتغاء وجه الله او بمال غير طيب فهو لاحق بمسجد الضرار (من قبل) متعلق بحارب

فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما فعلت ولكن جئت ببياض نقية فقال ابو عامر أمات الله الكاذ
طريدا وحيدا غريبا فقال النبي صلى الله عليه وسلم آمين وسماه الناس أبا عامر الفاسق فلما كا
أحد قال ابو عامر الفاسق للنبي صلى الله عليه وسلم لا أجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل كذلك
يوم حنين فلما انهزمت هوازن يئس ابو عامر وخرج هاربا الى الشام وأرسل الى المنافقين أن است
ما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا لي مسجدا فاني ذاهب الى قيصر ملك الروم فآتي بجند من الروم فا
محمدا وأصحابه فبنوا مسجد الضرار الى جنب مسجد قباء فذلك قوله سبحانه وتعالى وارصادا يعني ا
لمن حارب الله ورسوله يعني أبا عامر الفاسق ليصلي فيه اذا رجع من الشام من قبل يعني ان أبا عامر
حارب الله ورسوله من قبل بناء مسجد الضرار (وليحلفن) يعني الذين بنوا المسجد (ان أردنا) يعني م
ببنائه (الا الحسنى) يعني الا الفعلة الحسنى وهي الرفق بالمسلمين والتوسعة على اهل الضعف والعج
الصلاة في مسجد قباء او مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم (والله يشهد انهم لكاذبون) يعني في
حلفهم روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما انصرف من تبوك راجعا نزل بذي اوان وهو
قريب من المدينة فاتاه المنافقون وسألوه أن يأتي مسجدهم فدعا بقميصه ليلبسه ويأتيهم فانزل الله
الآية وأخبره خبر مسجد الضرار وما هموا به فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن الدخشم و
ابن عدي وعامر بن السكن ووحشيا فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه واحرقوه فخ
مسرعين حتى أتوا بني سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك انظروني حتى أخرج اليك
فدخل اهله فاخذ من سعف النخل فاشعله ثم خرجوا يشتدون حتى دخلوا المسجد وفيه اهله فا
وهدموه وتفرق عنه اهله وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخذ ذلك الموضع كناسة تلقى فيها الج
والنتن والقمامة ومات ابو عامر الراهب بالشام غريبا وحيدا وروى ان بني عمرو بن عوف الذين
مسجد قباء أتوا عمر بن الخطاب في خلافته فسألوه أن يأذن لمجمع بن جارية أن يؤمهم في مسجدهم فا
ونعمة عين أليس هو امام مسجد الضرار قال مجمع يا امير المؤمنين لا تعجل علي فوالله لقد صليت ف
لا اعلم ما اضمر واعليه ولو علمت ما صليت معهم فيه وكنت غلاما قارئا للقرآن وكانوا شيوخا لا يق
فصليت بهم ولا أحسب الا انهم يتقربون الى الله ولم أعلم ما في انفسهم فعذره عمر فصدقه وأمره بالص
مسجد قباء قال عطاء لما فتح الله على عمر بن الخطاب الامصار أمر المسلمين أن يبنوا المساجد وأمر
لا يبنوا في موضع واحد مسجدين يضار أحدهما الآخر وقوله سبحانه وتعالى (لا تقم فيه أبدا) قا
عباس معناه لا تصل فيه ابدا منع الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصلي في مسجد الضرار (
أسس على التقوى) اللام فيه لام الابتداء وقيل لام القسم تقديره والله مسجد أسس يعني بنى
ووضع اساسه على التقوى يعني على تقوى الله عز وجل (من أول يوم) يعني من أول يوم بنى و
أساسه كان ذلك البناء على التقوى (أحق أن تقوم فيه) يعني مصليا واختلفوا في المسجد الذي
على التقوى فقال عمر وزيد بن ثابت وابو سعيد الخدري هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسل
مسجد المدينة ويدل عليه ما روى عن ابي سعيد الخدري قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه و
بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله أي المسجدين أسس على التقوى قال فاخذ كفا من حصى فضر
الارض ثم قال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة اخرجه مسلم (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله
الله عليه وسلم ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي (ق) عن عبد الله بن
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة عن أم سلمة ان ر
الله صلى الله عليه وسلم قال ان قوائم منبري هذا رواتب في الجنة اخرجه النسائي (قوله رواتب)

اي من قبل بناء هذا المسجد يعني يوم الخندق (وليحلفن) كاذبين (ان اردنا الا الحسنى) ما اردنا ببناء هذا المسجد الا الخصلة الحسنى وهي الصلاة وذكر الله والتوسعة على المصلين (والله يشهد انهم لكاذبون) في حلفهم (لا تقم فيه ابدا) للصلاة (لمسجد أسس على التقوى) اللام للابتداء وأسس نعت له وهو مسجد قباء اسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه ايام مقامه بقباء وهي يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة او مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة (من أول يوم) من ايام وجوده قيل القياس فيه مذ لانه لابتداء الغاية في الزمان ومن لابتداء الغاية في المكان والجواب ان من عام في الزمان والمكان (أحق ان تقوم فيه) مصليا

ثوابت

رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين) قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقفوا على مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال أمؤمنون انتم فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر يا رسول الله انهم لمؤمنون وأنا معهم فقال له السلام أترضون بالقضاء قالوا نعم قال أتصبرون على البلاء قالوا نعم قال أتشكرون في الرخاء قالوا نعم قال عليه السلام مؤمنون انتم ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الأنصار ان الله عز وجل قد أثنى عليكم فما الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلاثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلا النبي عليه السلام رجال يحبون أن يتطهروا قيل هو عام في التطهر عن النجاسات كلها وقيل هو التطهر من الذنوب بالتوبة ومعنى محبتهم للتطهر انهم يؤثرونه ويحرصون عليه حرص المحب للشئ ومعنى محبة الله اياهم انه يرضى عنهم ويحسن اليهم كما يفعل المحب بمحبوبه (أفمن أسس بنيانه) وضع اساس ما يبنيه (على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار) هذا سؤال تقرير وجوابه مسكوت عنه لوضوحه والمعنى أفمن أسس بنيان دينه على قاعدة محكمة وهي تقوى الله ورضوانه خير أم من اسسه على قاعدة هي

ت يقال رتب بالمكان اذا قام فيه وثبت وفي رواية عن ابن عباس وعروة بن الزبير وسعيد بن جبير وقتادة انه مسجد قباء ويدل عليه سياق الآية وهو قوله سبحانه وتعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين ويدل على انهم اهل قباء ما روى عن ابي هريرة قال نزلت هذه الآية في اهل قباء رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين قال كانوا يستنجون بالماء فنزلت هذه الآية فيهم رجه ابو داود والترمذي وقال حديث غريب هكذا ذكره صاحب جامع الاصول من رواية ابي داود الترمذي موقوفا على ابي هريرة ورواه البغوي من طريق ابي داود مرفوعا عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت هذه الآية في اهل قباء فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم هذه الآية ومما يدل على فضل مسجد قباء ما روى عن ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم يزور قباء او يأتي قباء راكبا وماشيا زاد في رواية فيصلي فيه ركعتين وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي مسجد قباء كل سبت راكبا وماشيا وكان ابن عمر فعله اخرج الرواية الاولى والزيادة البخاري ومسلم واخرج الرواية الثانية البخاري عن سهل بن حنيف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج حتى يأتي هذا المسجد مسجد قباء فيصلي فيه كان له كعدل عمرة اخرجه النسائي عن أسيد بن ظهير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة في مسجد قباء كعمرة اخرجه الترمذي وقوله سبحانه وتعالى (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) يعني من الاحداث والجنابات وسائر النجاسات وهذا قول اكثر المفسرين قال عطاء ولما كانوا يستنجون بالماء ولا يناموا على الجنابة وروى الطبري بسنده عن عويمر بن ساعدة وكان من اهل بدر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل قباء اني اسمع الله عز وجل قد أحسن عليكم الثناء في الطهور فما هذا الطهور يا رسول الله ما نعلم شيأ الا ان جيرانا لنا من اليهود رأيناهم يغسلون ادبارهم من الغائط فغسلنا كما فعلوا وعن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لاهل قباء ان الله سبحانه وتعالى قد أحسن عليكم الثناء في الطهور فما تصنعون قالوا انا نغسل عنا أثر الغائط والبول وقال الامام فخر الدين الرازي المراد من هذه الطهارة الطهارة من الذنوب والمعاصي وهذا القول متعين لوجوه الاول ان التطهر من الذنوب هو المؤثر في القرب من الله عز وجل واستحقاق ثوابه ومدحه الوجه الثاني ان الله سبحانه وتعالى وصف اصحاب مسجد الضرار بمضارة المسلمين والتفريق بينهم والكفر بالله وكون هؤلاء يعني اهل قباء ضد من صفاتهم وماذاك الا لكونهم مبرئين من الكفر والمعاصي وهي الطهارة الباطنية الوجه الثالث طهارة الظاهر انما يحصل لها اثر عند الله اذا حصلت الطهارة الباطنية من الكفر والمعاصي وقيل يحتمل محمول على كلا الامرين يعني طهارة الباطن من الكفر والنفاق والمعاصي وطهارة الظاهر من الاحداث نجاسات بالماء (والله يحب المطهرين) فيه مدح لهم وثناء عليهم والرضا عنهم بما اختاروه لانفسهم من داومة على محبة الطهارة قوله سبحانه وتعالى (أفمن اسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان) يعني ب بنيانه المسجد الذي بناه تقوى الله ورضاه والمعنى ان الباني لما بنى ذلك البناء كان قصده تقوى الله طلب رضاه وثوابه (خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار) الشفا هو الشفير وشفا كل شئ حرفه ومنه

ضعف القواعد وهو الباطل والنفاق الذي مثله مثل شفا جرف هار في قلة الثبات والاستمساك وضع شفا الجرف في مقابلة التقوى لانه جعل مجازا عما ينافي التقوى والشفا الجرف والشفير وجرف الوادي جانبه الذي يحفر أصله بالماء وتجرفه السيول فيبقى واهيا والهار ما ئر وهو المتصدع الذي اشفى على التهدم والسقوط ووزنه فعل قصر عن فاعل تخالف من خالف وألفه ليس بألف فاعل انما هي عينه صله هو رقلبت ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ولا ترى ابلغ من هذا الكلام ولا ادل على حقيقة الباطل وكنه امره أفمن أسس بنيانه

أمن اسس بنيانه شامى ونافع جرف شامى وحمزة ويحيى هار بالامالة ابو عمرو وحمزة فى رواية ويحيى (فانهار به فى نار جهنم) فطاح به الباطل فى نار جهنم ولما جعل الجرف المائر مجازا عن الباطل رشح المجاز فجىء بلفظ الانهيار الذى هو للجرف وليصور ان المبطل كانه أسس بنيانه على شفا جرف هار من أودية جهنم فانهار به ذلك الجرف فهوى فى قعرها قال جابر رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار حين انهار (والله لا يهدى القوم الظالمين) لا يوفقهم للخير عقوبة لهم على نفاقهم (لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم) لا يزال هدمه سبب شك ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم لما غاظهم من ذلك وعظم عليهم (الا ان تقطع قلوبهم) شامى وحمزة وحفص اى تتقطع غيرهم تقطع اى الا ان تقطع قلوبهم قطعا وتفرق أجزاء فحينئذ يسلون عنه وأما مادامت سالمة مجتمعة فالريبة باقية فيها متمكنة ثم يجوز ان يكون ذكر التقطع تصوير الحال زوال الريبة عنها ويجوز ان يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه بقتلهم او فى القبور او فى النار او معناه الا ان يتوبوا توبة تتقطع بها قلوبهم ندما وأسفا على تفريطهم (والله عليم) بعزائمهم (حكيم) فى جزاء جرائمهم (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الجنة) مثل الله اثابتهم بالجنة على بذلهم أنفسهم وأموالهم فى سبيله بالشراء وروى

يقال اشفى على كذا اذا دنا منه وقرب ان يقع فيه والجرف المكان الذى اكل الماء تحته فهوى الى السقوط قريب وقال ابو عبيد الجرف هو الهوة وما يجرفه السيل من الاودية فينحفر بالماء فيبقى واهيا هار اى هائر وهو الساقط فهو من هار يهور فهو هائر وقيل هو من هار يهار اذا تهدم وسقط وهو الذى تداعى بعضه فى أثر بعض كما يهار الرمل والشىء الرخو (فانهار به) يعنى سقط بالبانى (فى نار جهنم والله لا يهدى القوم الظالمين) والمعنى ان بناء هذا المسجد الضرار كالبناء على شفير جهنم فيهور باهله فيها وهذا مثل ضربه الله تعالى للمسجدين مسجد الضرار ومسجد التقوى مسجد قباء او مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ومعنى المثل أفمن أسس بنيان دينه على قاعدة قوية محكمة وهو الحق الذى هو تقوى الله ورضوانه خير أم من أسس دينه على اضعف القواعد وأقلها بقاء وثباتا وهو الباطل والنفاق الذى مثله مثل بناء على غير أساس ثابت وهو شفا جرف هار واذا كان كذلك كان أسرع الى السقوط فى نار جهنم ولان البانى الاول قصد ببنائه تقوى الله ورضوانه فكان بناؤه اشرف البناء والبانى الثانى قصد ببنائه الكفر والنفاق واضرار المسلمين فكان بناؤه أخس البناء وكانت عاقبته الى نار جهنم قال ابن عباس صيرهم نفاقهم الى النار وقال قتادة والله ما تناهى بناؤهم حتى وقع فى النار ولقد ذكر لنا انه حفرت بقعة منه فرؤى الدخان يخرج منها وقال جابر بن عبد الله رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار (لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة) يعنى شكا ونفاقا (فى قلوبهم) والمعنى ان ذلك البنيان صار سببا لحصول الريبة فى قلوبهم لان المنافقين فرحوا ببناء مسجدهم فلما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخريبه ثقل ذلك عليهم وازدادوا غما وحزنا وبغضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان ذلك سبب الريبة فى قلوبهم وقيل انهم كانوا يحسبون انهم محسنون فى بنائه كما حسب العجل الى بنى اسرائيل فلما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخريبه بقوا شاكين مرتابين لاى سبب امر بتخريبه وقال السدى لا يزال هدم بنيانهم ريبة اى حرارة وغيظا فى قلوبهم (الا أن تقطع قلوبهم) اى تجعل قلوبهم قطعا وتفرق اجزاء اما بالسيف واما بالموت والمعنى ان هذه الريبة باقية فى قلوبهم الى ان يموتوا عليها (والله عليم) يعنى باحوالهم وأحوال جميع عباده (حكيم) يعنى فيما حكم به عليهم * قوله عز وجل (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الجنة) الآية قال محمد بن كعب القرظى لما بايعت الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وكانوا سبعين رجلا قال عبد الله بن رواحة اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال أشترط لربى ان تعبدوه ولا تشركوا به شيأ واشترط لنفسى ان تمنعونى مما تمنعون منه انفسكم واموالكم قالوا اذا فعلنا ذلك فما لنا قال الجنة قالوا ربح البيع لا نقيل ولا نستقيل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الجنة قال ابن عباس بالجنة قال اهل المعانى لا يجوز ان يشترى الله شيأ هو له فى الحقيقة لان المشترى انما يشترى ما لا يملك والاشياء كلها ملك لله عز وجل ولهذا قال الحسن انفسنا هو خلقها واموالنا هو رزقنا اياها لكن جرى هذا مجرى التلطف فى الدعاء الى الطاعة والجهاد وذلك لان المؤمن اذا قاتل فى سبيل الله حتى يقتل او انفق ماله فى سبيل الله عوضه الله الجنة فى الآخرة جزاء لما فعل فى الدنيا فجعل ذلك استبدالا واشتراء فهذا معنى اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة والمراد باشتراء الاموال انفاقها فى سبيل الله وفى جميع وجوه البر والطاعة (يقاتلون فى سبيل الله) هذا تفسير لتلك المبايعة وقيل فيه معنى

تاجرهم فاغلى لهم الثمن وعن الحسن أنفسا هو خلقها وأموالا هو رزقها ومر برسول الله صلى الله عليه وسلم اعرابى وهو يقرؤها فقال بيع والله مربح لا نقيله ولا نستقيله فخرج الى الغزو واستشهد (يقاتلون فى سبيل الله) بيان محل التسليم

الامر اى قاتلوا فى سبيل الله (فيقتلون و يقتلون) يعنى فيقتلون اعداء الله و يقتلون فى طاعة الله وسبيله (وعدا عليه حقا) يعنى ذلك الوعد بان لهم الجنة وعدا على الله حقا (فى التوراة والانجيل والقرآن) يعنى ان هذا الوعد الذى وعده الله تعالى للمجاهدين فى سبيله قد اثبته فى التوراة والانجيل كما اثبته فى القرآن وفيه دليل على ان الامر بالجهاد موجود فى جميع الشرائع ومكتوب على جميع اهل الملل (ومن اوفى بعهده من الله) يعنى لا احد اوفى بالعهد من الله (فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به) يعنى فاستبشروا ايها المؤمنون بهذا البيع الذى بايعتم الله به (وذلك) يعنى هذا البيع (هو الفوز العظيم) لانه رابح فى الآخرة قال عمر بن الخطاب ان الله بايعك وجعل الصفقتين لك وقال الحسن اسمعوا الى بيعة ربيحة بايع الله بها كل مؤمن وعنه قال ان الله سبحانه وتعالى أعطاك الدنيا فاشترى الجنة ببعضها وقال قتادة ثامنهم فاغلى لهم قوله سبحانه وتعالى (التائبون) قال الفراء استؤنف لفظ التائبون بالرفع لتمام الآية الاولى وانقطاع الكلام وقال الزجاج التائبون رفع بالابتدا وخبره مضمر والمعنى التائبون الى آخره لهم الجنة أيضا وان لم يجاهدوا غير معاندين ولا قاصدين لترك الجهاد وهذا وجه حسن فكانه وعد بالجنة جميع المؤمنين كما قال تعالى وكلا وعد الله الحسنى ومن جعله تابعا للاول كان الوعد بالجنة خاصا بالمجاهدين الموصوفين بهذه الصفات فيكون رفع التائبون على المدح يعنى المؤمنين المذكورين فى قوله ان الله اشترى وأما التفسير فقوله سبحانه وتعالى التائبون يعنى الذين تابوا من الشرك و برؤا من النفاق وقيل التائبون من كل معصية فيدخل فيه التوبة من الكفر والنفاق وقيل التائبون من جميع المعاصى لان لفظ التائبين لفظ عموم فيتناول الكل واعلم ان التوبة المقبولة انما تحصل بامور أربعة أولها احتراق القلب عند صدور المعصية وثانيها الندم على فعلها فيما مضى وثالثها العزم على تركها فى المستقبل ورابعها ان يكون الحامل له على التوبة طلب رضوان الله وعبوديته فان كان غرضه بالتوبة تحصيل مدح الناس له ودفع مذمتهم فليس بمخلص فى توبته (العابدون) يعنى المطيعين لله الذين يرون عبادة الله واجبة عليهم وقيل هم الذين أتوا بالعبادة على أقصى وجوه التعظيم لله تعالى وهى ان تكون العبادة خالصة لله تعالى (الحامدون) يعنى الذين يحمدون الله تعالى على كل حال فى السراء والضراء روى البغوى بغير سند عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال أول من يدعى الى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله فى السراء والضراء وقيل هم الذين يحمدون الله و يقومون بشكره على جميع نعمه دنيا وأخرى (السائحون) قال ابن مسعود وابن عباس هم الصائمون قال سفيان بن عيينة انما سمى الصائم سائحا لتركه اللذات كلها من المطعم والمشرب والنكاح وقال الازهرى قيل للصائم سائح لان الذى يسيح فى الارض متعبدا لا زاد معه فكان ممسكا عن الاكل وكذلك الصائم ممسك عن الاكل وقيل أصل السياحة استمرار الذهاب فى الارض كالماء الذى يسيح والصائم مستمر على فعل الطاعة وترك المنهى وقال عطاء السائحون هم الغزاة المجاهدون فى سبيل الله و يدل عليه ما روى عن عثمان بن مظعون قال قلت يا رسول الله ائذن لى فى السياحة فقال ان سياحة أمتى الجهاد فى سبيل الله ذكره البغوى بغير سند وقال عكرمة السائحون هم طلبة العلم لانهم ينتقلون من بلد الى بلد فى طلبه وقيل ان السياحة لها أثر عظيم فى تهذيب النفس وتحسين اخلاقها لان السائح لابد ان يلقى أنواعا من الضر والبؤس ولابد له من الصبر عليها و يلقى العلماء والصالحين فى سياحته فيستفيد منهم و يعود عليه من بركتهم و يرى العجائب وآثار قدرة الله تعالى فيتفكر فى ذلك فيدله على وحدانية الله سبحانه وتعالى وعظيم قدرته (الراكعون الساجدون) يعنى المصلين وانما عبر عن الصلاة بالركوع والسجود لانهما معظم أركانها و بهما يتميز المصلى من غير المصلى بخلاف حالة القيام والقعود لانهما حالة

وعدهم بذلك وعدا (حقا) صفته أخبر بان هذا الوعد الذى وعده للمجاهدين فى سبيله وعد ثابت قد أثبته (فى التوراة والانجيل والقرآن) وهو دليل على ان أهل كل ملة امروا بالقتال ووعدوا عليه ثم قال (ومن اوفى بعهده من الله) لان اخلاف المعاد قبيح لا يقدم عليه الكريم منا فكيف باكرم الاكرمين ولاترى ترغيبا فى الجهاد أحسن منه وأبلغ (فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به) فافرحوا به غاية الفرح فانكم تبيعون فانيا بباق (وذلك هو الفوز العظيم) قال الصادق ليس لابدانكم ثمن الا الجنة فلا تبيعوها الا بها (التائبون) رفع على المدح اى هم التائبون يعنى المؤمنين المذكورين او هو مبتدأ خبره (العابدون) اى الذين عبدوا الله وحده واخلصوا له العبادة وما بعده خبر بعد خبر اى التائبون من الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال وعن الحسن هم الذين تابوا من الشرك وتبرؤا من النفاق (الحامدون)

على نعمة الاسلام (السائحون) الصائمون لقوله عليه السلام سياحة أمتى الصيام اوطلبة العلم لانهم يسيحون فى الارض يطلبونه فى مظانه اوالسائرون فى الارض للاعتبار (الراكعون الساجدون) المحافظون على الصلوات

المصلى وغيره (الآمرون بالمعروف) يعنى يأمرون الناس بالايمان بالله وحده (والناهون عن المنكر
يعنى عن الشرك بالله وقيل انهم يأمرون الناس بالحق فى أديانهم واتباع الرشد والهدى والعمل الصالح
وينهونهم عن كل قول وفعل نهى الله عباده عنه اونهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحسن
اما انهم لم يأمروا الناس بالمعروف حتى كانوا من أهله ولم ينهوا عن المنكر حتى انتهوا عنه وأما دخول الواو
فى والناهون عن المنكر فان العرب تعطف بالواو على السبعة ومنه قوله سبحانه وتعالى وثامنهم كلبهم
وقوله تعالى فى صفة الجنة وفتحت أبوابها وقيل فيه وجه آخر وهو ان الموصوفين بهذه الصفات الستة
الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر فعلى هذا يكون قوله تعالى التائبون الى قوله الساجدون مبتدأ
خبره الآمرون يعنى هم الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر (والحافظون لحدود الله) قال ابن
عباس يعنى القائمين بطاعة الله وقال الحسن الحافظون لفرائض الله وهم أهل الوفاء ببيعة الله وقيل هم
المؤدون فرائض الله المنتهون الى أمره ونهيه فلا يضيعون شيأ من العمل الذى ألزمهم به ولا يرتكبون
منهيا نهاهم عنه (وبشر المؤمنين) يعنى بشر يا محمد المصدقين بما وعدهم الله به اذا وفوا لله تعالى بعهده
فانه موف لهم بما وعدهم من ادخال الجنة وقيل وبشر من فعل هذه الافعال التسع وهو قوله تعالى
التائبون الى آخر الآية بان له الجنة وان لم يغز * قوله عز وجل (ما كان للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا
للمشركين ولو كانوا اولى قربى) الآية واختلف أهل التفسير فى سبب نزول هذه الآية فقال قوم نزلت
فى شأن أبى طالب عم النبى صلى الله عليه وسلم والدعلى وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم أراد ان يستغفر
له بعد موته فنهاه الله عن ذلك ويدل على ذلك ما روى عن سعيد بن المسيب عن أبيه المسيب بن حزن قال
لما حضرت اباطالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن ابى أمية بن
المغيرة فقال اى عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن ابى أمية يا ابا طالب
أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعودان لتلك المقالة حتى
قال ابو طالب آخر ما كلمهم اناعلى ملة عبد المطلب وابى ان يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم والله لاستغفرن لك مالم انه عنك فانزل الله تعالى ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين
ولو كانوا اولى قربى وأنزل الله فى أبى طالب انك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء أخرجه
فى الصحيحين فان قلت قد استبعد بعض العلماء نزول هذه الآية فى شأن ابى طالب وذلك ان وفاته كانت
بمكة أول الاسلام ونزول هذه السورة بالمدينة وهى من آخر القرآن نزولا قلت الذى نزل فى ابى طالب
قوله تعالى انك لاتهدى من أحببت فقال النبى صلى الله عليه وسلم لاستغفرن لك مالم انه عنك كما فى
الحديث فيحتمل انه صلى الله عليه وسلم كان يستغفر له فى بعض الاوقات الى ان نزلت هذه الآية فيؤخذ
من الاستغفار والله أعلم بمراده واسرار كتابه (م) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه
عند الموت قل لا اله الا الله أشهد لك بها يوم القيامة فابى فانزل الله انك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى
من يشاء الآية وفى رواية قال لولا تعيرنى قريش يقولون انما حمله على ذلك الجزع لاقررت بها عينك فانزل
الله الآية (ق) عن ابى سعيد الخدرى انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر عنده عمه ابو طالب
فقال لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيجعل فى ضحضاح من نار يبلغ كعبيه تغلى منه أم دماغه وفى رواية
يغلى منه دماغه من حرارة نعليه (ق) عن العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
قلت يا رسول الله ما أغنيت عن عمك فانه كان يحوطك ويغضب لك قال هو فى ضحضاح من نار ولولا أنا
لكان فى الدرك الاسفل من النار وفى رواية قال قلت يا رسول الله ان عمك أبا طالب كان يحوطك
وينصرك فهل ينفعه ذلك قال نعم وجدته فى غمرات من نار فأخرجته الى ضحضاح وقال ابو هريرة وبريدة

(الآمرون بالمعروف) بالايمان والمعرفة والطاعة (والناهون عن المنكر) عن الشرك والمعاصى ودخلت الواو للاشعار بان السبعة عقد تام او للتضاد بين الامر والنهى كما فى قوله ثيبات وأبكارا (والحافظون لحدود الله) اوامره ونواهيه اومعالم الشرع (وبشر المؤمنين) المتصفين بهذه الصفات وهم عليه السلام ان يستغفر لابى طالب فنزل (ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى) اى ماصح له الاستغفار فى حكم الله وحكمته

لما قدم النبى صلى الله عليه وسلم مكة أتى قبر أمه آمنة فوقف حتى جيت الشمس رجاء ان يؤذن له فيستغفر لها فنزلت ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية وروى الطبرى بسنده عن بريدة ان النبى صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى رسم قال وأكثر ظنى انه قال قبر أمه فجلس اليه فجعل يخاطب ثم قام مستعبرا فقلنا يا رسول الله انا رأينا ما صنعت قال انى استأذنت ربى فى زيارة قبر أمى فاذن لى واستأذنته فى الاستغفار لها فلم يؤذن لى فدارؤى باكيا أكثر من يومئذ وحكى ابن الجوزى عن بريدة قال ان النبى صلى الله عليه وسلم مر بقبر امه فتوضأ وصلى ركعتين ثم بكى فبكى الناس لبكائه ثم انصرف اليهم فقالوا ما أبكاك قال مررت بقبر امى فصليت ركعتين ثم استأذنت ربى ان استغفر لها فنهيت فبكيت ثم عدت فصليت ركعتين فاستأذنت ربى ان استغفر لها فزجرت زجرا فابكانى ثم دعا براحلته فركبها فما سار الا هنيهة حتى قامت الناقة انقل الوحى فنزلت ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى الآية (ق) عن ابى هريرة قال زار النبى صلى الله عليه وسلم قبر امه فبكى وابكى من حوله فقال استأذنت ربى فى ان استغفر لها فلم يؤذن لى واستأذنته فى ان ازور قبرها فاذن لى فزوروا القبور فانها تذكركم الموت وقال قتادة قال النبى صلى الله عليه وسلم لاستغفرن لابى كما استغفر ابراهيم لابيه فانزل الله هذه الآية وروى الطبرى بسنده عنه قال ذكر لنا ان رجالا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبى الله ان من آبائنا من كان يحسن الجوار ويصل الارحام ويفك العانى ويوفى بالذمم أفلا نستغفر لهم فقال النبى صلى الله عليه وسلم بلى والله لأستغفرن لابى كما استغفر ابراهيم لابيه فانزل الله عز وجل ما كان للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية ثم عذر الله ابراهيم فقال تعالى وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه الآية عن على بن أبى طالب قال سمعت رجلا يستغفر لابويه وهما مشركان فقلت له أتستغفر لابويك وهما مشركان فقال استغفر ابراهيم لابيه وهو مشرك فذكرت ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فنزلت ما كان للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية أخرجه النسائى والترمذى وقال حديث حسن وأخرجه الطبرى وقال فيه فانزل الله عز وجل وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه الآية ومعنى الآية ما كان ينبغى للنبى والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين وليس لهم ذلك لان الله سبحانه وتعالى لا يغفر للمشركين ولا يجوز ان يطلب منه ما لا يفعله فقبه النهى عن الاستغفار للمشركين ولو كانوا أولى قربى لان النهى عن الاستغفار للمشركين عام فيستوى فيه القريب والبعيد ثم ذكر الله عز وجل سبب المنع فقال تعالى (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) يعنى تبين لهم انهم ماتوا على الشرك فهم من أصحاب الجحيم وأيضا فقد قال تبارك وتعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به والله تعالى لا يخلف وعده أما قوله سبحانه وتعالى (وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه) فمعناه وما كان طلب ابراهيم لابيه المغفرة من الله الا من أجل موعدة وعدها ابراهيم اياه ان يستغفر له رجاء اسلامه قال على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه لما أنزل الله خبرا عن ابراهيم انه قال سلام عليك سأستغفر لك ربى سمعت رجلا يستغفر لوالديه وهما مشركان فقلت أتستغفر لأبويك وهما مشركان فقال أولم يستغفر ابراهيم لابيه فأتيت النبى صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فانزل الله عز وجل قد كانت لكم اسوة حسنة فى ابراهيم الى قوله الا قول ابراهيم لابيه لاستغفرن لك يعنى ان ابراهيم ليس بقدوة فى هذا الاستغفار لانه انما استغفر لأبيه وهو مشرك لما كان الموعد الذى وعده ان يسلم (فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه) فعلى هذا الهاء فى اياه راجعة الى ابراهيم والوعد كان من أبيه وذلك ان أبا ابراهيم وعد ابراهيم ان يسلم فقال ابراهيم سأستغفر لك ربى يعنى اذا أسلمت وقيل ان الهاء راجعة الى الاب وذلك ان ابراهيم وعد أباه أن يستغفر له رجاء اسلامه ويؤكد هذا قوله سأستغفر

(من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم) من بعد ما ظهر لهم انهم ماتوا على الشرك ثم ذكر عذر ابراهيم فقال (وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه) اى وعدا بوه اياه ان يسلم اوهو وعد أباه أن يستغفر وهو قوله لاستغفرن لك دليله قراءة الحسن وعدها أباه ومعنى استغفاره سؤاله المغفرة له بعد ما أسلم اوسؤاله اعطاءه الاسلام الذى به يغفر له (فلما تبين) من جهة الوحى (له) لابراهيم (انه) ان اباه (عدو لله) بان يموت كافرا وانقطع رجاؤه عنه (تبرأ منه) وقطع استغفاره

لك ربى ويدل عليه أيضا قراءة الحسن وعدها أباه بالباء الموحدة فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه يعنى فلما ظهر لابراهيم وبان له ان أباه عدو لله يعنى بموته على الكفر تبرأ منه عند ذلك وقيل يحتمل ان الله سبحانه وتعالى أوحى الى ابراهيم ان أباه عدو له فتبرأ منه وقيل لما تبين له فى الآخرة انه عدو لله تبرأ منه ويدل على ذلك ماروى عن أبى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يلقى ابراهيم عليه السلام أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قترة وغبرة فيقول ابراهيم ألم اقل لك لا تعصنى فيقول أبوه فاليوم لا أعصيك فيقول ابراهيم يارب انك وعدتنى ان لا تخزينى يوم يبعثون فأى خزى اخزى من أبى فيقول الله تبارك وتعالى انى حرمت الجنة على الكافرين ثم يقال يا ابراهيم ماتحت رجليك فينظر فاذا هو بذيخ متلطخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى فى النار أخرجه البخارى زاد غيره فتبرأ منه والقترة غبرة يعلوها سواد والذيخ بذال معجمة ثم ياء مثناة من تحت ثم خاء معجمة هو ذكر الضباع والانثى ذيخة وقوله تبارك وتعالى (ان ابراهيم لاواه حليم) جاء فى الحديث ان الاواه الخاشع المتضرع وقال ابن مسعود الاواه الكثير الدعاء وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو المؤمن التواب وقال الحسن وقتادة الاواه الرحيم بعباد الله وقال مجاهد الاواه الموقن وقال كعب الاحبار هو الذى يكثر التأوه وكان ابراهيم صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول أوه من النار قبل أن لا ينفع أوه وقال عقبة بن عامر الاواه الكثير الذكر لله عز وجل وقال سعيد بن جبير هو المسبح وعنه انه المعلم للخير وقال عطاء هو الراجع عما يكره الله الخائف من النار وقال أبو عبيدة هو المتأوه شفقا وفرقا المتضرع ايقانا ولزوما للطاعة وقال الزجاج انتظم فى قول أبى عبيدة جميع ما قيل فى الاواه وأصله من التأوه وهو ان يسمع للصدر صوت تنفس الصعداء والفعل منه أوه وهو قول الرجل عند شدة خوفه وحزنه اوه والسبب فيه ان عند الحزن تحمى الروح داخل القلب ويشتد حرها فالانسان يخرج ذلك النفس المحترق فى القلب ليخف بعض ما به من الحزن والشدة وأما الحليم فمعناه ظاهر وهو الصفوح عمن سبه أو آذاه بمكروه ثم يقابله بالاحسان واللطف كما فعل ابراهيم بابيه حين قال له لئن لم تنته لأرجمنك فاجابه ابراهيم بقوله سلام عليك سأستغفر لك ربى وقال ابن عباس الحليم السيد وانما وصف الله عز وجل ابراهيم عليه السلام بهذين الوصفين وهما شدة الرقة والخوف والوجل والشفقة على عباد الله ليبين سبحانه وتعالى انه مع هذه الصفات الجميلة الحميدة تبرأ من أبيه لما ظهر له اصراره على الكفر فاقتدوا انتم فى هذه الحالة أيضا وقوله سبحانه وتعالى (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم) يعنى وما كان الله ليقضى عليكم بالضلال بسبب استغفاركم لموتاكم المشركين بعد ان رزقكم الهداية ووفقكم للايمان به وبرسوله وذلك انه لما منع المؤمنين من الاستغفار للمشركين وكانوا قد استغفروا لهم قبل المنع خافوا ما صدر منهم فاعلمهم ان ذلك ليس بضائرهم (حتى يبين لهم ما يتقون) يعنى ما يأتون وما يذرون وهو أن يقدم اليهم النهى عن ذلك الفعل فاما قبل النهى فلا حرج عليهم فى فعله وقيل ان جماعة من المسلمين كانوا قد ماتوا قبل النهى عن الاستغفار للمشركين فلما منعوا من ذلك وقع فى قلوب المؤمنين خوف على من مات على ذلك فانزل الله عز وجل هذه الآية وبين انه لا يؤاخذهم بعمل الا بعد أن يبين لهم ما يجب عليهم أن يتقوه ويتركوه وقال مجاهد بيان الله المؤمنين فى ترك الاستغفار للمشركين خاصة وبيانه لهم فى معصيته وطاعته عامة وقال الضحاك وما كان الله ليعذب قوما حتى يبين لهم ما يأتون وما يذرون وقال مقاتل والكلبى هذا فى أمر المنسوخ وذلك ان قوما قدموا على النبى صلى الله عليه وسلم واسلموا قبل تحريم الخمر وصرف القبلة الى الكعبة ورجعوا الى قومهم وهم على ذلك ثم حرمت الخمر وصرفت القبلة الى الكعبة ولا علم لهم بذلك ثم قدموا بعد ذلك الى المدينة فوجدوا الخمر قد حرمت والقبلة قد صرفت الى الكعبة فقالوا يا رسول الله قد كنت على دين ونحن على غيره فنحن على ضلال فانزل الله عز وجل وما

(ان ابراهيم لاواه) هو المتأوه شفقا وفرقا ومعناه انه لفرط ترحمه ورقته كان يتعطف على ابيه الكافر (حليم) هو الصبور على البلاء الصفوح عن الاذى لانه كان يستغفر لابيه وهو يقول لارجمنك (وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون) اى ما امر الله باتقائه واجتنابه كالاستغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه وبين انه محظور لا يؤاخذ به عباده الذين هداهم للاسلام ولا يخذلهم الا اذا قدموا عليه بعد بيان خطره وعلمهم بانه واجب الاجتناب واما قبل العلم والبيان فلا وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذة بالاستغفار للمشركين والمراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهى فاما ما يعلم بالعقل فغير موقوف على التوقيف

كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم يعني وما كان الله ليبطل عمل قوم قد عملوا بالمنسوخ حتى يبين الناسخ (ان الله بكل شئ عليم) يعني انه سبحانه وتعالى عليم بما خالط نفوسكم من الخوف عند مانهاكم عن الاستغفار للمشركين و يعلم ما يبين لكم من أوامره ونواهيه (ان الله له ملك السموات والارض) يعني انه سبحانه وتعالى هو القادر على ملك السموات والارض وما فيهما عبيده وملكه يحكم فيهم بما يشاء (يحيي ويميت) يعني انه تعالى يحيي من يشاء على الايمان و يميته عليه و يحيي من يشاء على الكفر و يميته عليه لا اعتراض لاحد عليه في حكمه وعبيده (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) يعني انه تعالى هو وليكم وناصركم ليس لكم غيره يمنعكم من عدوكم و ينصركم عليهم قوله عز وجل (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار) الآية تاب الله بمعنى تجاوز وصفح عن النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار ومعنى توبته على النبي صلى الله عليه وسلم عدم مؤاخذته باذنه للمنافقين بالتخلف في غزوة تبوك وهو كقوله سبحانه وتعالى عفا الله عنك لم اذنت لهم فهو من باب ترك الافضل لانه ذنب يوجب عقابا وقال اصحاب المعاني هو مفتاح كلام للتبرك كقوله سبحانه وتعالى فان لله خمسه ومعنى هذا ان ذكر النبي بالتوبة عليه تشريف للمهاجرين والانصار في ضم توبتهم الى توبة النبي صلى الله عليه وسلم كما ضم اسم الرسول الى اسم الله في قوله فان لله خمسه وللرسول فهو تشريف له واما معنى توبة الله على المهاجرين والانصار فلاجل ما وقع في قلوبهم من الميل الى القعود عن غزوة تبوك لانها كانت في وقت شديد وربما وقع في قلوب بعضهم انا لا نقدر على قتال الروم وكيف لنا بالخلاص منهم فتاب الله عليهم وعفا عنهم ما وقع في قلوبهم من هذه الخواطر والوساوس النفسانية وقيل ان الانسان لا يخلو من زلات وتبعات في مدة عمره اما من باب الصغائر واما من باب ترك الافضل ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين معه لما تحملوا مشاق هذا السفر ومتاعبه وصبروا على تلك الشدائد العظيمة التي حصلت لهم في ذلك السفر غفر الله لهم وتاب عليهم لاجل ما تحملوه من الشدائد العظيمة في تلك الغزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم وانما ضم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الى ذكرهم تنبيها على عظم مراتبهم في الدين وانهم قد بلغوا الى الرتبة التي لاجلها ضم ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم الى ذكرهم (الذين اتبعوه) في تلك الغزوة من المهاجرين والانصار وقد ذكر بعض العلماء ان النبي صلى الله عليه وسلم سار الى تبوك في سبعين الفا ما بين راكب وماش من المهاجرين والانصار وغيرهم من سائر القبائل (في ساعة العسرة) يعني في وقت العسرة ولم يرد ساعة بعينها والعسرة الشدة والضيق وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة الجيش الذي سار فيه يسمى جيش العسرة لانه كان عليهم عسرة في الظهر والزاد والماء قال الحسن كان العشرة منهم يخرجون على بعير واحد يعتقبونه بينهم يركب الرجل ساعة ثم ينزل فيركب صاحبه كذلك وكان زادهم التمر المسوس والشعير المتغير وكان النفر منهم يخرجون ومامعهم الا التمرات اليسيرة بينهم فاذا بلغ الجوع من احدهم أخذ التمرة فلاكها حتى يجد طعمها ثم يخرجها من فيه و يعطيها صاحبه ثم يشرب عليها جرعة من الماء و يفعل صاحبه كذلك حتى تأتي على آخرهم ولا يبقى من التمرة الا النواة فضوامع النبي صلى الله عليه وسلم على صدقهم و يقينهم رضي الله عنهم وقال عمر بن الخطاب خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك في قيظ شديد فنزلنا منزلا أصابنا فيه عطش شديد حتى ظننا ان رقابنا ستقطع وحتى ان الرجل لينحر بعيره فيعصر فرثه فيشربه و يجعل ما بقي على كبده وحتى ان الرجل كان يذهب يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن ان رقبته ستقطع فقال ابو بكر الصديق يا رسول الله ان الله عز وجل قد عودك في الدعاء خيرا فادع الله قال أتحب ذلك قال نعم فرفع يديه صلى الله عليه وسلم فلم يرجعا حتى أرسل الله سحابة فمطرت فملؤا ما معهم من الاوعية ثم ذهبنا ننظر فلم نجدها جاوزت العسكر أسنده الطبري عن عمر قوله تعالى (من بعد ما كاد تزيغ قلوب فريق منهم) يعني من بعد ما قارب أن تميل قلوب

لقد تاب الله على النبي) اي تاب عليه باذنه للمنافقين في التخلف عنه كقوله عفا الله عنك (والمهاجرين والانصار) فيه بعث للمؤمنين على التوبة وانه ما من مؤمن الا وهو محتاج الى التوبة والاستغفار حتى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار (الذين اتبعوه في ساعة العسرة) في غزوة تبوك ومعناه في وقتها والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق وكانوا في عسرة من الظهر يعتقب العشرة على بعير واحد ومن الزاد تزودوا التمر المدود والشعير المسوس والاهالة الزنخة و بلغت بهم الشدة حتى اقتسم التمرة اثنان وربما مصها الجماعة ليشربوا عليها الماء ومن الماء حتى نحروا الابل وعصروا كرشها وشربوه وفي شدة زمان من حمارة القيظ ومن الجدب والقحط (من بعد ما كاد تزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الايمان او عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه وفي كاد ضمير الشأن والجملة بعده في موضع النصب وهو كقولهم ليس خلق الله مثله اي ليس الشأن خلق الله مثله يزيغ حمزة وحفص

بعضهم عن الحق من اجل المشقة والشدة التى نالتهم والزيغ فى اللغة الميل وقيل هم بعضهم أن يفارق الرسول صلى الله عليه وسلم عند تلك الشدة التى نالتهم لكنهم صبروا واحتسبوا وندموا على ما خطر فى قلوبهم فلاجل ذلك قال تعالى (ثم تاب عليهم) يعنى انه سبحانه وتعالى علم اخلاص نيتهم وصدق توبتهم فرزقهم الانابة والتوبة فان قلت قد ذكر التوبة أولا ثم ذكرها ثانيا فما فائدة التكرار قلت انه سبحانه وتعالى ذكر التوبة أولا قبل ذكر الذنب تفضلا منه وتطييبا لقلوبهم ثم ذكر الذنب بعد ذلك وأردفه بذكر التوبة مرة أخرى تعظيما لشأنهم وليعلموا انه سبحانه وتعالى قد قبل توبتهم وعفا عنهم ثم اتبعه بقوله (انه بهم رؤف رحيم) تأكيد لذلك ومعنى الرؤف فى صفة الله تعالى انه الرفيق بعباده لانه لم يحملهم ما لا يطيقون من العبادات وبين الرؤف والرحيم فرق لطيف وان تقاربا فى المعنى قال الخطابى قد تكون الرحمة مع الكراهة للمصلحة ولا تكاد الرأفة تكون مع الكراهة قوله سبحانه وتعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) هذا معطوف على ما قبله تقديره لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار وعلى الثلاثة الذين خلفوا وفائدة هذا العطف بيان قبول توبتهم وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع وكلهم من الانصار وهم المرادون بقوله سبحانه وتعالى وآخرون مرجون لامر الله وفى معنى خلفوا قولان أحدهما انهم خلفوا عن توبة ابى لبابة وأصحابه وذلك انهم لم يخضعوا كما خضع ابو لبابة واصحابه فتاب الله على ابى لبابة واصحابه وأخر امر هؤلاء الثلاثة مدة ثم تاب عليهم بعد ذلك والقول الثانى انهم تخلفوا عن غزوة تبوك ولم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها واما حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه فقد روى عن ابن شهاب الزهرى قال أخبرنى عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب وكان قائد كعب من بنيه حين عمى قال وكان اعلم قومه واوعاهم لاحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت كعب بن مالك بن عبد الله بن مالك بن كعب يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك قال لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة غزاها قط الا فى غزوة تبوك غير انى قد تخلفت فى غزوة بدر ولم يعاتب أحدا تخلف عنها انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون يريدون عير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توافقنا على الاسلام وما احب ان لى بها مشهد بدر وان كانت بدر اذكر فى الناس منها وكان من خبرى حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك انى لم أكن قط اقوى ولا أيسر منى حين تخلفت عنه فى تلك الغزوة والله ما جمعت قبلها راحلتين قط حتى جمعتهما فى تلك الغزوة ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا ورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل عددا كثيرا فجلا للمسلمين امرهم ليتأهبوا اهبة غزوهم فاخبرهم بوجههم الذى يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب حافظ يريد بذلك الديوان قال كعب فقل رجل يريد ان يتغيب الا ظن ان ذلك سيخفى له ما لم ينزل فيه وحى من الله عز وجل وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال فانا اليها اصعر فتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه فطفقت اغدو لكى أتجهز معهم فارجع ولم اقض شيأ فأقول فى نفسى انا قادر على ذلك اذا اردت فلم يزل ذلك يتمادى بى حتى استمر بالناس الجد فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم غاديا والمسلمون معه ولم اقض من جهازى شيأ ثم غدوت فرجعت ولم اقض شيأ فلم يزل ذلك يتمادى بى حتى اسرعوا وتفارط الغزو فهممت ان ارتحل فأدركهم فيا ليتنى فعلت ثم لم يقدر لى ذلك فطفقت اذا خرجت فى الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزننى انى لا ارى لى اسوة الا رجلا مغموصا عليه فى النفاق او رجلا ممن عذر الله من الضعفاء ولم يذكرنى رسول الله

(ثم تاب عليهم) تكرير للتوكيد (انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة) اى وتاب على الثلاثة وهم كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية وهو عطف على النبى (الذين خلفوا) عن الغزو

صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس فى القوم بتبوك ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بنى سلمة يا رسول الله حبسه برداه والنظر فى عطفيه فقال له معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا خيرا فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما هو كذلك رأى رجلا مبيضا يزول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن اباخيثمة فاذا هو ابو خيثمة الانصارى وهو الذى تصدق بصاع التمر حين لمزه المنافقون قال كعب فلما بلغنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجه قافلا من تبوك حضرنى بثى فطفقت اتذكر الكذب واقول بم اخرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذى رأى من اهلى فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اظل قادما زاح عنى الباطل حتى عرفت انى لن انجو منه بشئ أبدا فاجمعت صدقه فأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما وكان اذا قدم من سفره بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله عز وجل حتى جئت فلما سلمت تبسم تبسم المغضب ثم قال لى تعال فجئت امشى حتى جلست بين يديه فقال ما خلفك الم تكن قد ابتعت ظهرك قال قلت يا رسول الله انى والله لو جلست عند غيرك من اهل الدنيا لرأيت انى سأخرج من سخطه بعذر لقد أعطيت جدلا ولكنى والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عنى ليوشكن الله ان يسخطك على ولئن حدثتك حديث صدق تجد على فيه انى لارجو فيه عقبى الله وفى رواية عفو الله عز وجل والله ما كان لى عذر والله ما كنت قط اقوى ولا أيسر منى حين تخلفت عنك قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقمت وثار رجال من بنى سلمة فاتبعونى فقالوا لى والله ما علمناك أذنبت ذنبا قبل هذا لقد عجزت ان لا تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر اليه المخلفون فقد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال فوالله مازالوا يؤنبوننى حتى اردت ان أرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكذب نفسى قال ثم قلت لهم هل لقى هذا احد معى قالوا نعم لقيه معك رجلان قالا مثل ما قلت وقيل لهما مثل ما قيل لك قلت من هما قالوا مرارة بن الربيع العامرى وهلال بن أمية الواقفى قال فذكروا لى رجلين صالحين قد شهدا بدرا ففيهما اسوة قال فمضيت حين ذكروهما لى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه قال فاجتنبنا الناس او قال تغيروا لنا حتى تنكرت لى فى نفسى الارض فما هى بالارض التى أعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فأما صاحباى فاستكانا وقعدا فى بيوتهما يبكيان وأما انا فكنت أشب القوم وأجلدهم فكنت أخرج فاشهد الصلاة وأطوف فى الاسواق ولا يكلمنى أحد وآتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم عليه وهو فى مجلسه بعد الصلاة فأقول فى نفسى هل حرك شفتيه برد السلام ام لا ثم أصلى قريبا منه وأسارقه النظر فاذا أقبلت على صلاتى نظر الى واذا التفت نحوه اعرض عنى حتى اذا طال على ذلك من جفوة المسلمين مشيت حتى تسورت جدار حائط أبى قتادة وهو ابن عمى وأحب الناس الى فسلمت عليه فوالله ما رد على السلام فقلت يا أبا قتادة أنشدك بالله هل تعلم انى أحب الله ورسوله قال فسكت فعدت فناشدته فسكت فعدت فناشدته فقال الله ورسوله أعلم ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار فبينا أنا أمشى فى سوق المدينة اذا نبطى من نبط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على كعب بن مالك قال فطفق الناس يشيرون له الى حتى جاءنى فدفع الى كتابا من ملك غسان وكنت كاتبا فقرأته فاذا فيه اما بعد فانه قد بلغنا ان صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضيعة فالحق بنا نواسك قال فقلت حين قرأتها وهذه أيضا من البلاء فتيممت بها التنور فسجرته بها حتى اذا مضت أربعون من الخمسين واستلبث الوحى واذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم

يأتيني فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك ان تعتزل امرأتك قال فقلت أطلقها أم ماذا أفعل قال لا بل اعتزلها ولا تقربها قال وأرسل الى صاحبي مثل ذلك قال فقلت لامرأتي الحقي بأهلك فكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الامر قال فجاءت امرأة هلال بن أمية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره ان أخدمه قال لا ولكن لا يقربنك فقالت انه والله ما به حركة الى شيء والله مازال يبكي منذ كان من أمره ما كان الى يومه هذا قال فقال لي بعض أهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك فقد أذن لامرأة هلال بن أمية ان تخدمه قال فقلت لا استأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريني ما يقول لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنته فيها وانا رجل شاب قال فلبثت بذلك عشر ليال فكمل لنا خمسون ليلة من حين نهى عن كلامنا قال ثم صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة على ظهر بيت من بيوتنا فبينا أنا جالس على الحال التي ذكر الله عز وجل عنا قد ضاقت علي نفسي وضاقت علي الارض بما رحبت سمعت صوت صارخ اوفى على سلع يقول بأعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر قال فخررت ساجدا وعرفت انه قد جاء فرج قال وآذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا فذهب قبل صاحبي مبشرون وركض رجل الى فرسا وسعى ساع من اسلم قبلي واوفى على الجبل فكان الصوت اسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرني نزعت له ثوبي فكسوتهما اياه ببشارته والله ما أملك غيرهما واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت اتأم رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلقاني الناس فوجا فوجا يهنئوني بالتوبة ويقولون ليهنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله الناس فقام الي طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهنأني والله ما قام الي رجل من المهاجرين غيره قال فكان كعب لا ينساها لطلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يبرق وجهه من السرور أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك امك قال قلت أمن عندك يا رسول الله ام من عند الله فقال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سر استنار وجهه حتى كان وجهه قطعة قمر قال وكنا نعرف ذلك منه قال فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبتي ان انخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امسك عليك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فاني امسك سهمي الذي بخيبر قال وقلت يا رسول الله ان الله انما انجاني بالصدق وان من توبتي ان لا احدث الا صدقا ما بقيت قال فوالله ما علمت ان احدا من المسلمين ابلاه الله في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم احسن مما ابلاني الله ووالله ما تعمدت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومي هذا واني لارجو ان يحفظني الله فيما بقي قال فانزل الله عز وجل لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة حتى بلغ انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت حتى بلغ اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال كعب والله ما انعم الله علي من نعمة قط بعد ان هداني للاسلام اعظم في نفسي من صدقي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا اكون كذبته فاهلك كما هلك الذين كذبوا ان الله عز وجل قال للذين كذبوا حين انزل الوحي شر ما قال لاحد فقال الله سبحانه وتعالى سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال كعب كنا خلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له فبايعهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا حتى قضى الله تعالى فيه فبذلك قال الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذي ذكر مما خلفنا عن الغزو وانما

هو تخليفه اياناوارجاؤه امرنا عمن حلف له واعتذر اليه فقبل منه وفى رواية ونهى النبى صلى الله عليه وسلم عن كلامى وكلام صاحبى ولم ينه عن كلام احد من المتخلفين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا فلبثت كذلك حتى طال على الامر فما من شئ اهم الى من ان اموت فلا يصلى على النبى صلى الله عليه وسلم او يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فا كون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمنى احد منهم ولا يصلى على ولا يسلم على قال وانزل الله عزوجل توبتنا على نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقى الثلث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند ام سلمة وكانت ام سلمة محسنة فى شأنى معتنية بامرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ام سلمة تيب على كعب بن مالك قالت افلا ارسل اليه فابشره قال اذا يحطمكم الناس فيمنعونكم النوم سائر الليل حتى اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر آذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا اخرجه البخارى ومسلم * شرح غريب هذا الحديث (قوله حين تواثقنا على الاسلام) التواثق تفاعل من الميثاق وهو العهد والراحلة الجمل او الناقة القويان على الحمل والسفر وقوله ورى بغيرها يقال ورى عن الشئ اذا اخفاه واظهر غيره والمفازة البرية القفر اسميت بذلك تفاؤلا بالفوز والنجاة منها (قوله فخلا) هو بالتخفيف يعنى كشف لهم مقصدهم واظهره لهم والاهبة الجهاز وما يحتاج اليه المسافر (قوله فأما اليها اصعر) هو بالعين المهملة اى أميل والصعر الميل (قوله وتفارط الغزو) اى تباعد ما بينى وبين الجيش من المسافة وطفق مثل جعل والمغموص المعيب المشار اليه بالعيب يقال فلان ينظر فى عطفيه اذا كان معجبا بنفسه ويقال زال به السراب يزول اذا ظهر شخص الانسان خيالا فيه من بعد والسراب هو ما يظهر للانسان فى البرية فى وقت الهاجرة كانه ماء والمبيض بكسر الياء لابس البياض (قوله كن أبا خيثمة) معناه أنت ابو خيثمة وقيل معناه اللهم اجعله اباخيثمة اى لتوجد يا هذا الشخص اباخيثمة حقيقة (قوله الذى لمزه المنافقون) يعنى عابوه واحتقروه والقافل الراجع من سفره الى وطنه (قوله حضرنى بثى) البث أشد الحزن كانه اشد ته يظهر (قوله زاح عنى الباطل) اى زال وذهب عنى واجمعت صدقه اى عزمت عليه لقد أعطيت جدلا اى فصاحة وقوة فى الكلام بحيث أخرج عن عهدة ما أردت مما أشاء من الكلام والمغضب بفتح الضاد هو الغضبان (قوله فازالوا يؤنبونى) اى يلومونى اشد اللوم (قوله حتى تنكرت لى فى نفسى الارض فما هى بالارض التى اعرف) معناه تغير على كل شئ من الارض وتوحشت على وصارت كانها ارض لا اعرفها وقوله فأما صاحباى فاستكانا يعنى خضعا وسكنا (قوله تسورت حائط ابى قتادة) اى علوته وصعدت سوره وهو اعلاه والانباط الفلاحون والزراعون وهم من العجم والروم والمضيعة مفعلة من الضياع والاطراح وقوله فتيممت بها التنور فسجرته بها اى فقصدت بالصحيفة التى ارسل بها ملك غسان فاحرقتها فى التنور وسلع جبل بالمدينة معروف وقوله وانطلقت اتأم يعنى اقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم والفوج الجماعة من الناس يقال برق وجهه اذا لمع وظهر عليه امارات الفرح والسرور (قوله انخلع من مالى) اى اخرج منه جميعه واتصدق به كما يخلع الانسان قميصه (قوله ما علمت احدا من المسلمين ابلاه الله فى صدق الحديث احسن مما ابلانى) البلاء والابتلاء يكون فى الخير وفى الشر واذا اطلق كان فى الشر غالبا فاذا اراد به الخير قيد به كما قيد هنا بقوله احسن مما ابلانى اى انعم على (قوله ان لا اكون كذبته) هذا هو فى جميع روايات الحديث بزيادة لفظ لا قال بعض العلماء لفظة لا زائدة ومعناه ان اكون كذبته وقوله فاهلك هو بكسر اللام وارجاؤه امرنا تأخيره وقوله فى الرواية الاخرى يحطمكم الناس اى يطؤكم ويزدحمون عليكم ٢ واصل الوطء الكسر وقوله سائر الليل يعنى باقى الليل وقوله وآذن بتوبة الله علينا اى اعلم والاذان الاعلام والله اعلم * قوله عزوجل (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) يعنى بما اتسعت والرحب سعة المكان والمعنى انه ضاق عليهم المكان بعد ان كان واسعا (وضاقت عليهم انفسهم) يعنى من شدة الغم

(حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) برحبها اى مع سعتها وهو مثل للحيرة فى امرهم كانهم لا يجدون فيها مكانا يقرون فيه قلقا وجزعا (وضاقت عليهم انفسهم) اى قلوبهم لا يسعها انس ولا سرور لانها خرجت من فرط الوحشة والغم

٢ قوله واصل الوطء الكسر كذا بالاصل والصواب اصل الحطم كما هو ظاهر اه

(وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه) وعلموا أن لا ملجأ من سخط الله الا الى استغفاره (ثم تاب عليهم) بعد خمسين يوما (ليتوبوا) ليكونوا من جملة التوابين (ان الله هو التواب الرحيم) عن ابى بكر الوراق انه قال التوبة النصوح ان تضيق على التائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة هؤلاء الثلاثة (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) فى ايمانهم دون المنافقين اومع الذين لم يتخلفوا اومع الذين صدقوا فى دين الله نية وقولا وعملا والآية تدل على ان الاجماع حجة لانه امر بالكون مع الصادقين فلزم قبول قولهم (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله) المراد بهذا النفى النهى وخص هؤلاء بالذكر وان استوى كل الناس فى ذلك لقربهم منه ولا يخفى عليهم خروجه (ولا يرغبوا) ولا ان يضنوا (بانفسهم عن نفسه) عما يصيب نفسه اى لا يختاروا ابقاء انفسهم على نفسه فى الشدائد بل امروا بان يحبوه فى البأساء والضراء و يلقوا انفسهم بين يديه فى كل شدة (ذلك) النهى عن التخلف (بانهم) بسبب انهم (لا يصيبهم ظمأ) عطش (ولا نصب) تعب (ولا مخمصة) مجاعة (فى سبيل الله) فى الجهاد (ولا يطئون موطئا) ولا يدوسون مكانا من امكنة الكفار بحوافر خيولهم واخفاف رواحلهم وأرجلهم (يغيظ الكفار) يغضبهم و يضيق صدورهم (ولا ينالون من عدو نيلا) ولا يصيبون منهم اصابة بقتل أو اسر او جرح أو كسر أو هزيمة

والحزن ومجانبة الناس اياهم وترك كلامهم (وظنوا) يعنى وايقنوا وعلموا (ان لا ملجأ) يعنى لا مفزع ولا مفر (من الله الا اليه) ولا عاصم من عذابه الا هو (ثم تاب عليهم) فيه اضمار وحذف تقديره وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه فرحمهم ثم تاب عليهم وانما حسن هذا الحذف لدلالة الكلام عليه وقوله ثم تاب عليهم تأكيد لقبول توبتهم لانه قد ذكر توبتهم فى قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا كما تقدم بيانه وانه عطف على قوله لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار اى وتاب الله على الثلاثة الذين خلفوا وقوله تعالى (ليتوبوا) معناه ان الله سبحانه وتعالى تاب عليهم فى الماضى ليكون ذلك داعيا لهم الى التوبة فى المستقبل فيرجعوا ويداوموا عليها وقيل ان اصل التوبة الرجوع ومعناه ثم تاب عليهم ليرجعوا الى حالتهم الاولى يعنى الى عادتهم فى الاختلاط بالناس ومكالمتهم فتسكن نفوسهم بذلك (ان الله هو التواب) يعنى على عباده (الرحيم) بهم وفيه دليل على ان قبول التوبة بمحض الرحمة والكرم والفضل والاحسان وانه لا يجب على الله تعالى شئ * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) يعنى فى مخالفة امر الرسول صلى الله عليه وسلم (وكونوا مع الصادقين) يعنى مع من صدق النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه فى الغزوات ولا تكونوا مع المتخلفين من المنافقين الذين قعدوا فى البيوت وتركوا الغزو وقال سعيد بن جبير الصادقين يعنى مع ابى بكر وعمر وقال ابن جريج مع المهاجرين وقال ابن عباس مع الذين صدقت نياتهم واستقامت قلوبهم واعمالهم وخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك باخلاص نية وقيل كونوا مع الذين صدقوا فى الاعتراف بالذنب ولم يعتذروا بالاعذار الباطلة الكاذبة وهذه الآية تدل على فضيلة الصدق لان الصدق يهدى الى الجنة والكذب الى الفجور كما ورد فى الحديث وقال ابن مسعود الكذب لا يصلح فى جد ولا هزل ولا ان يعد احدكم صاحبه شيأ ثم لا ينجزه اقرؤا ان شئتم وكونوا مع الصادقين وروى ان ابا بكر الصديق احتج بهذه الآية على الانصار فى يوم السقيفة وذلك ان الانصار قالوا منا امير ومنكم امير فقال ابو بكر يا معشر الانصار ان الله سبحانه وتعالى يقول فى كتابه للفقراء المهاجرين الى قوله اولئك هم الصادقون من هم قالت الانصار انتم هم فقال ابو بكر ان الله تعالى يقول يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فأمركم ان تكونوا معنا ولم يأمرنا ان نكون معكم نحن الامراء وانتم الوزراء وقيل هو بمعنى من والمعنى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا من الصادقين قوله سبحانه وتعالى (ما كان لاهل المدينة) يعنى لسا كنى المدينة من المهاجرين والانصار (ومن حولهم من الاعراب) يعنى سكان البوادى من مزينة وجهينة وأسلم وأشجع وغفار وقيل هو عام فى كل الاعراب لان اللفظ عام وحمله على العموم أولى (ان يتخلفوا عن رسول الله) يعنى اذا غزا وهذا ظاهره خبر ومعناه النهى اى ليس لهم أن يتخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يرغبوا) يعنى ولا أن يرغبوا (بأنفسهم عن نفسه) يعنى ليس لهم ان يكرهوا لانفسهم ما يختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرضاه لنفسه ولا يختاروا لانفسهم الخفض والدعة و يتركوا مصاحبته والجهاد معه فى حال الشدة والمشقة وقال الحسن لا يرغبوا بانفسهم أن يصيبهم من الشدائد فيختاروا الخفض والدعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى مشقة السفر ومقاساة التعب (ذلك بانهم لا يصيبهم) فى سفرهم وغزواتهم (ظمأ) اى عطش (ولا نصب) اى تعب (ولا مخمصة) يعنى مجاعة شديدة (فى سبيل الله ولا يطئون موطئا يغيظ الكفار) يعنى ولا يضعون قدما على الارض يكون ذلك القدم سببا لغيظ الكفار وغمهم وحزنهم (ولا ينالون من عدو نيلا) يعنى اسرا

سرا أوقتلا اوهزيمة أوغنيمة أونحو ذلك قليلا كان أو كثيرا (الا كتب لهم به عمل صالح) يعنى الا كتب الله لهم بذلك ثواب عمل صالح قدارتضاه لهم وقبله منهم (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) يعنى ان الله سبحانه وتعالى لا يدع محسنا من خلقه قد أحسن فى عمله وأطاعه فيما أمره به أونهاه عنه أن يجازيه على احسانه وعمله الصالح وفى الآية دليل على أن من قصد طاعة الله كان قيامه وقعوده ومشيه وحركته وسكونه كلها حسنات مكتوبة عند الله ومن قصد معصية الله كان قيامه وقعوده ومشيه وحركته وسكونه كلها سيآت الا ان يغفرها الله بفضله وكرمه واختلف العلماء فى حكم هذه الآية فقال قتادة هذا الحكم خاص برسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا بنفسه لم يكن لاحد ان يتخلف عنه الا بعذر فاما غيره من الائمة والولاة فيجوز لمن شاء من المؤمنين أن يتخلف عنه اذا لم يكن للمسلمين اليه ضرورة وقال الوليد بن مسلم سمعت الاوزاعى وابن المبارك وابن جابر وسعيدا يقولون فى هذه الآية انها لاول هذه الامة وآخرها فعلى هذا تكون هذه الآية محكمة لم تنسخ وقال ابن زيد هذا حين كان أهل الاسلام قليلا فلما كثروا نسخها الله عزوجل واباح التخلف لمن شاء بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة ونقل الواحدى عن عطية انه قال وما كان لهم أن يتخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعاهم وأمرهم وقال هذا هو الصحيح لانه لا تتعين الطاعة والاجابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا اذا أمر وكذا غيره من الائمة والولاة قالوا اذا ندبوا أوعينوا الا نالوا سوغنا للمندوب ان يتقاعد ولم يختص بذلك بعض دون بعض لأدى ذلك الى تعطيل الجهاد والله أعلم وقوله عزوجل (ولا ينفقون) يعنى فى سبيل الله (نفقة صغيرة ولا كبيرة) يعنى تمرة فما دونها او أكثر منها حتى علاقة سوط (ولا يقطعون واديا) يعنى ولا يجاوزون فى مسيرهم واديا مقبلين اومدبرين فيه (الا كتب لهم) يعنى كتب الله لهم آثارهم وخطاهم ونفقاتهم (ليجزيهم الله) يعنى يجازيهم (أحسن ما كانوا يعملون) قال الواحدى معناه باحسن ما كانوا يعملون وقال الامام فخر الدين الرازى فيه وجهان الاول ان الاحسن من صفة افعالهم وفيها الواجب والمندوب والمباح فالله سبحانه وتعالى يجزيهم على الاحسن وهو الواجب والمندوب دون المباح والثانى أن الاحسن صفة الجزاء اى يجزيهم جزاءهو احسن من اعمالهم وأجل وأفضل وهو الثواب وفى الآية دليل على فضل الجهاد وانه من احسن اعمال العباد (ق) عن سهل بن سعد الساعدى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يروحها العبد فى سبيل الله او الغدوة خير من الدنيا وما عليها وفى رواية وما فيها (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج فى سبيله لا يخرجه الا جهادا فى سبيلى وايمانا بى وتصديقا برسلى فهو على ضامن ان أدخله الجنة أوأرجعه الى مسكنه الذى خرج منه نائلا ما نال من اجر اوغنيمة والذى نفس محمد بيده ما من كلم يكلم فى سبيل الله الا جاء يوم القيامة كهيئته يوم كلم لونه لون دم وريحه ريح مسك والذى نفس محمد بيده لولا ان أشق على المسلمين ما قعدت خلاف سرية تغزو فى سبيل الله أبدا ولكن لا اجد سعة فاحملهم ولا يجدون سعة و يشق عليهم ان يتخلفوا عنى والذى نفس محمد بيده لوددت ان أغزو فى سبيل الله فاقتل ثم أغزو فاقتل ثم أغزو فاقتل لفظ مسلم وللبخارى بمعناه (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اى الناس افضل قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله فى سبيل الله قال ثم من قال ثم رجل فى شعب من الشعاب يعبد الله وفى رواية يتقى الله ويدع الناس من شره (خ) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احتبس فرسا فى سبيل الله ايمانا بالله وتصديقا بوعده فان شبعه وريه وروثه وبوله فى ميزانه يوم القيامة يعنى حسنات (خ) عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اغبرت قدما عبد فى سبيل الله فتمسه النار

(احسن ما كانوا يعملون) اى يجزيهم على كل واحد جزاء أحسن عمل كان لهم فيلحق ما دونه به توفيرا لاجرهم

وهو عام فى كل ما يسوءهم وفيه دليل على ان من قصد خيرا كان سعيه فيه مشكورا من قيام وقعود ومشى وكلام وغير ذلك وعلى ان المدد يشارك الجيش فى الغنيمة بعد انقضاء الحرب لان وطء ديارهم مما يغيظهم وقد اسهم النبى صلى الله عليه وسلم لابى عامر وقد قدما بعد تقضى الحرب والموطئ اما مصدر كالمورد واما مكان فان كان مكانا فعنى يغيظ الكفار يغيظهم وطؤه (ان الله لا يضيع اجر المحسنين) اى انهم محسنون والله لا يبطل ثوابهم (ولا ينفقون نفقة) فى سبيل الله (صغيرة) ولو تمرة (ولا كبيرة) مثل ما أنفق عثمان رضى الله عنه فى جيش العسرة (ولا يقطعون واديا) أى أرضا فى ذهابهم ومجيئهم وهو كل متفرج بين جبال وآكام يكون منفذا للسيل وهو فى الاصل فاعل من ودى اذا سال ومنه الودى وقد شاع فى الاستعمال بمعنى الارض (الا كتب لهم) من الانفاق وقطع الوادى (ليجزيهم الله) متعلق بكتب اى اثبت فى صحائفهم لاجل الجزاء

(وما كان المؤمنون لينفروا كافة) اللام لتأكيد النفي أي ان نفير الكافة عن أوطانهم لطلب العلم غير صحيح للافضاء الى المفسدة

(فلولا نفر) فحين لم يكن نفير الكافة فهلا نفر (من كل فرقة منهم طائفة) اى من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم النفير (ليتفقهوا في الدين) ليتكلفوا الفقاهة فيه و يتجشموا المشاق في تحصيلها (ولينذروا قومهم) وليجعلوا مرمى همتهم الى التفقه انذار قومهم وارشادهم (اذا رجعوا اليهم) دون الاعراض الخسيسة من التصدر والترؤس والتشبه بالظلمة في المراكب والملابس (لعلهم يحذرون) ما يجب اجتنابه وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا بعث بعثا بعد غزوة تبوك بعد ما أنزل في المتخلفين من الآيات الشداد استبق المؤمنون عن آخرهم الى النفير وانقطعوا جميعا عن التفقه في الدين فامروا أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة الى الجهاد و يبقى سائرهم يتفقهون حتى لا ينقطعوا عن التفقه الذي هو الجهاد الاكبر اذ الجهاد بالحجاج اعظم أثرا من الجهاد بالنصال والضمير في ليتفقهوا للفرق الباقية بعد الطوائف النافرة من بينهم ولينذروا قومهم ولينذر الفرق الباقية قومهم النافرين اذا رجعوا اليهم بما حصلوا في ايام غيبتهم من العلوم وعلى الاول الضمير للطائفة النافرة الى المدينة للتفقه

(م) عن ابي مسعود الانصاري البدري قال جاء رجل بناقة مخطومة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هذه في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة كلها مخطومة عن خريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنفق نفقة في سبيل الله كتب الله له سبعمائة ضعف اخرجه الترمذي والنسائي قوله سبحانه وتعالى (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) الآية قال عكرمة لما نزلت هذه الآية ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله قال ناس من المنافقين هلك من تخلف فنزلت هذه الآية وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال ابن عباس انها ليست في الجهاد ولكن لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر بالسنين اجدبت بلادهم فكانت القبيلة منهم تقبل بأسرها حتى يحلوا بالمدينة من الجهد و يقبلوا بالاسلام وهم كاذبون فضيقوا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واجهدوهم فانزل الله عز وجل الآية يخبر نبيه صلى الله عليه وسلم انهم ليسوا مؤمنين فردهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عشائرهم وحذر قومهم ان يفعلوا فعلهم اذا رجعوا اليهم فذلك قوله سبحانه وتعالى ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم وفي رواية اخرى عن ابن عباس انه قال كان ينطلق من كل حي من العرب عصابة فيأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه عما يريدون من امر دينهم و يتفقهون في دينهم و يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم ما تأمرنا أن نفعله واخبرنا عما نقول لعشائرنا اذا انطلقنا اليهم فيأمرهم نبي الله صلى الله عليه وسلم بطاعة الله وطاعة رسوله و يبعثهم الى قومهم بالصلاة والزكاة فكانوا اذا أتوا قومهم نادوا ان من اسلم فهو منا و ينذرونهم حتى ان الرجل ليفارق أباه وأمه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرهم بما يحتاجون اليه من أمر الدين وان ينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم و يدعوهم الى الاسلام و ينذروهم النار و يبشروهم بالجنة وقال مجاهد ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا في البوادي فاصابوا من الناس معروفا ومن الحطب ما ينتفعون به ودعوا من وجدوا من الناس الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم اصحابكم وجئتمونا فوجدوا في انفسهم تحرجا وأقبلوا من البادية كلهم حتى دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله عز وجل (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) يبتغون الخير وقعدت طائفة (ليتفقهوا في الدين) ليسمعوا ما انزل الله (ولينذروا قومهم) من الناس (اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون) وقال ابن عباس ما كان المؤمنون لينفروا جميعا و يتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة يعني عصبة يعني السرايا ولا يسيرون الا باذنه فاذا رجعت السرايا وقد نزل في بعضهم قرآن تعلمه القاعدون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الله قد أنزل على نبيكم من بعدكم قرآنا وقد تعلمناه فمكث السرايا يتعلمون ما انزل الله على نبيهم بعدهم و تبعث سرايا أخرى فذلك قوله سبحانه وتعالى ليتفقهوا في الدين يقول ليتعلموا ما انزل الله على نبيهم و يعلموا السرايا اذا رجعت اليهم لعلهم يحذرون نقل هذه الاقوال كلها الطبري وأما تفسير الآية فيمكن أن يقال انها من بقية احكام الجهاد ويمكن أن يقال انها كلام مبتدا لا تعلق له بالجهاد فعلى الاحتمال الاول فقد قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى الغزو لم يتخلف عنه الا منافق او صاحب عذر فلما بالغ الله في الكشف عن عيوب المنافقين وفضحهم في تخلفهم عن غزوة تبوك قال المؤمنون والله لا نتخلف عن شيء من الغزوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن سرية يبعثها فلما قدم المدينة و بعث السرايا نفر المسلمون جميعا الى الغزو و تركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده فنزلت هذه الآية فيكون المعنى ما كان ينبغي للمؤمنين ولا يجوز لهم أن ينفروا بكليتهم الى الجهاد و يتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يجب أن ينقسموا قسمين فطائفة يكونون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطائفة ينفرون الى الجهاد لان ذلك

اوقعت

الوقت كانت الحاجة داعية الى انقسام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قسمين قسم للجهاد وقسم لتعلم العلم والتفقه فى الدين لان الاحكام والشرائع كانت تتجدد شيأ بعد شئ فالملازمون لرسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظون ما نزل من الاحكام وما تجدد من الشرائع فاذا قدم الغزاة اخبروهم بذلك فيكون معنى الآية وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا يعنى فهلا نفر من كل فرقة منهم طائفة للجهاد وقعد طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم الذين نفروا الى الجهاد اذا رجعوا اليهم من غزوهم لعلهم يحذرون يعنى مخالفة امر الله وامر رسوله وهذا معنى قول قتادة وقيل ان التفقه صفة للطائفة النافرة قال الحسن ليتفقه الذين خرجوا بما يريهم الله من الظهور على المشركين والنصرة وينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم ومعنى ذلك ان الفرقة النافرة اذا شاهدوا نصر الله لهم على أعدائهم وان الله يريد اعلاء دينه وتقوية نبيه صلى الله عليه وسلم وان الفئة القليلة قد غلبت جمعا كثيرا فاذا رجعوا من ذلك النفير الى قومهم من الكفار أنذروهم بما شاهدوا من دلائل النصر والفتح والظفر لهم لعلهم يحذرون فيتركوا الكفر والنفاق وأورد على هذا القول ان هذا النوع لا يعد تفقها فى الدين ويمكن أن يجاب عنه بانهم اذا علموا ان الله هو ناصرهم ومقويهم على عدوهم كان ذلك زيادة فى ايمانهم فيكون ذلك فقها فى الدين وأما الاحتمال الثانى وهو أن يقال ان هذه الآية كلام مبتدأ لا تعلق له بالجهاد وهو ما ذكرنا عن مجاهد ان ناسا من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم خرجوا الى البوادى فاصابوا معروفا ودعوا من وجدوا من الناس الى الهدى فقال الناس لهم ما نراكم الا قد تركتم صاحبكم وجئتمونا فوجدوا فى انفسهم من ذلك حرجا فاقبلوا كلهم من البادية حتى دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية والمعنى هلا نفر من كل فرقة طائفة وقعد طائفة ليتفقهوا فى الدين ويبلغوا ذلك الى النافرين لينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون يعنى بأس الله ونقمته اذا خالفوا أمره وفى الآية دليل على انه يجب أن يكون المقصود من العلم والتفقه دعوة الخلق الى الحق وارشادهم الى الدين القويم والصراط المستقيم فكل من تفقه وتعلم بهذا القصد كان على المنهج القويم والصراط المستقيم ومن عدل عنه وتعلم العلم لطلب الدنيا كان من الاخسرين اعمالا الآية (ق) عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين وانما أنا قاسم ويعطى الله ولم يزل أمر هذه الامة مستقيما حتى تقوم الساعة وحتى يأتى أمر الله (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجدون الناس معادن خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام اذا فقهوا عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقيه واحد أشد على الشيطان من الف عابد أخرجه الترمذى وأصل الفقه فى اللغة الفهم يقال فقه الرجل اذا فهم وفقه فقاهة اذا صار فقيها وقيل الفقه هو التوصل الى علم غائب بعلم شاهد فهو أخص من العلم وفى الاصطلاح الفقه عبارة عن العلم بأحكام الشرائع واحكام الدين وذلك ينقسم الى فرض عين وفرض كفاية ففرض العين معرفة أحكام الطهارة وأحكام الصلاة والصوم فعلى كل مكلف معرفة ذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ذكره البغوى بغير سند وكذلك كل عبادة وجبت على المكلف بحكم الشرع يجب عليه معرفة علمها مثل علم الزكاة اذا صار له مال يجب فى مثله الزكاة وعلم أحكام الحج اذا وجب عليه وأما فرض الكفاية من الفقه فهو أن يتعلم حتى يبلغ رتبة الاجتهاد ودرجة الفتيا واذا قعد أهل بلد عن تعلمه عصوا جميعا واذا قام به من كل بلد واحد فتعلم حتى بلغ درجة الفتيا سقط الفرض عن الباقين وعليهم تقليده فيما يقع له من الحوادث عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلى على أدناكم اخرجه الترمذى مع زيادة فيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا

القتال واجب مع جميع الكفرة قريبهم وبعيدهم ولكن الاقرب فالاقرب اوجب وقد حارب النبي صلى الله عليه وسلم قومه ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم الشام والشام أقرب الى المدينة من العراق وغيره وهكذا المفروض على اهل كل ناحية ان يقاتلوا من يليهم (وليجدوا فيكم غلظة) شدة وعنفا في المقال قبل القتال (واعلموا ان الله مع المتقين) بالنصرة والغلبة (واذا ما أنزلت سورة) ماصلة مؤكدة (فمنهم) فمن المنافقين (من يقول) بعضهم لبعض (أيكم زادته هذه) السورة (ايمانا) انكارا واستهزاء بالمؤمنين وايكم مرفوع بالابتداء وقيل هو قول المؤمنين للحث والتنبيه (فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا) يقينا وثباتا او خشية او ايمانا بالسورة لانهم لم يكونوا آمنوا بها تفصيلا (وهم يستبشرون) يعدون زيادة التكليف بشارة الشريف (وأما الذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق فهو فساد يحتاج الى علاج كالفساد في البدن (فزادتهم رجسا الى رجسهم) كفرا مضموما الى كفرهم (وماتوا وهم كافرون) هو اخبار عن اصرارهم عليه الى الموت

الى الجنة اخرجه الترمذي عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع أخرجه الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال العلم ثلاثة وماسوى ذلك فهو فضل آية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة اخرجه ابو داود الآية المحكمة هي التي لا اشتباه فيها ولا اختلاف في حكمها او ماليس بمنسوخ والسنة القائمة هي المستمرة الدائمة التي العمل بها متصل لا يترك والفريضة العادلة هي التي لا جور فيها ولا حيف في قضائها قال الفضيل ابن عياض عالم عامل معلم يدعى عظيما في ملكوت السموات وأخرجه الترمذي موقوفا وقال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه طلب العلم أفضل من صلاة النافلة قوله سبحانه وتعالى (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) أمروا بقتال الاقرب فالاقرب اليهم في الدار والنسب قال ابن عباس مثل قريظة والنضير وخيبر ونحوها وقال ابن عمر هم الروم لانهم كانوا سكان الشام والشام أقرب الى المدينة من العراق وقال بعضهم هم الديلم وقال ابن زيد كان الذين يلونهم من الكفار العرب فقاتلوهم حتى فرغوا منهم فامروا بقتال اهل الكتاب وجهادهم حتى يؤمنوا او يعطوا الجزية عن يد ونقل عن بعض العلماء انه قال نزلت هذه الآية قبل الامر بقتال المشركين كافة فلما نزلت وقاتلوا المشركين كافة صارت ناسخة لقوله سبحانه وتعالى قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وقال المحققون من العلماء لا وجه للنسخ لانه سبحانه وتعالى لما أمرهم بقتال المشركين كافة ارشدهم الطريق الاصوب الاصلح وهو أن يبدؤا بقتال الاقرب فالاقرب حتى يصلوا الى الابعد فالابعد وبهذا الطريق يحصل الغرض من قتال المشركين كافة لان قتالهم في دفعة واحدة لا يتصور ولهذا السبب قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا قومه ثم انتقل منهم الى قتال سائر العرب ثم انتقل الى قتال اهل الكتاب وهم قريظة والنضير وخيبر وفدك ثم انتقل الى غزو الروم في الشام فكان فتح الشام في زمن الصحابة ثم انهم انتقلوا الى العراق ثم بعد ذلك الى سائر الامصار لانه اذا قاتل الاقرب تقوى بما ينال منهم من الغنائم على الابعد وقوله سبحانه وتعالى (وليجدوا فيكم غلظة) يعني شدة وقوة وشجاعة والغلظة ضد الرقة وقال الحسن صبرا على جهادهم (واعلموا أن الله مع المتقين) يعني بالعون والنصرة * قوله عز وجل (واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه ايمانا) يعني واذا أنزل الله سورة من سور القرآن فمن المنافقين من يقول يعني يقول بعضهم لبعض أيكم زادته هذه يعني السورة ايمانا يعني تصديقا ويقينا وانما يقول ذلك المنافقون استهزاء وقيل يقول ذلك المنافقون لبعض المؤمنين فقال الله سبحانه وتعالى (فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا) يعني تصديقا ويقينا وقربة من الله ومعنى الزيادة ضم شئ الى آخر من جنسه مما هو في صفته فالمؤمنون اذا اقروا بنزول سورة من القرآن عن ثقة واعترفوا انها من عند الله عز وجل زادهم ذلك الاقرار والاعتراف ايمانا وقد تقدم بسط الكلام على زيادة الايمان في أول سورة الانفال (وهم يستبشرون) يعني ان المؤمنين يفرحون بنزول القرآن شيأ بعد شئ لانهم كلما نزل ازدادوا ايمانا وذلك يوجب مزيد الثواب في الآخرة وكما تحصل الزيادة في الايمان بسبب نزول القرآن كذلك تحصل الزيادة في الكفر وهو قوله سبحانه وتعالى (وأما الذين في قلوبهم مرض) اي شك ونفاق سمى الشك في الدين مرضا لانه فساد في القلب يحتاج الى علاج كالمرض في البدن اذا حصل يحتاج الى العلاج (فزادتهم) يعني السورة من القرآن (رجسا الى رجسهم) يعني كفرا الى كفرهم وذلك انهم كلما جحدوا نزول سورة او استهزؤا بها ازدادوا كفرا مع كفرهم الاول وسمى الكفر رجسا لانه أقبح الاشياء وأصل الرجس في اللغة الشئ المستقذر (وماتوا) يعني هؤلاء المنافقون (وهم كافرون) يعني وهم جاحدون لما أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم قال مجاهد في هذه الآية الايمان يزيد وينقص

وينقص وكان عمر يأخذ بيد الرجل والرجلين من اصحابه ويقول تعالوا حتى نزداد ايمانا وقال علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ان الايمان يبدو لمعة بيضاء في القلب وكلما ازداد الايمان عظما ازداد ذلك البياض حتى يبيض القلب كله وان النفاق يبدو لمعة سوداء في القلب وكلما ازداد النفاق ازداد السواد حتى يسود القلب كله وأيم الله لو شققتم عن قلب مؤمن لوجدتموه أبيض ولو شققتم عن قلب منافق لوجدتموه أسود قوله سبحانه وتعالى (أولا يرون) قرئ ترون بالتاء على خطاب المؤمنين وقرئ بالياء على انه خبر عن المنافقين المذكورين في قوله في قلوبهم مرض (أنهم يفتنون) يعني يبتلون (في كل عام مرة أو مرتين) يعني بالامراض والشدائد وقيل بالقحط والجدب وقيل بالغزو والجهاد وقيل انهم يفتضحون باظهار نفاقهم وقيل انهم ينافقون ثم يؤمنون ثم ينافقون وقيل انهم ينقضون عهدهم في السنة مرة او مرتين (ثم لا يتوبون) يعني من النفاق ونقض العهد ولا يرجعون الى الله (ولا هم يذكرون) يعني ولا يتعظون بما يرون من صدق وعد الله بالنصر والظفر للمسلمين (واذا ما أنزلت سورة) يعني فيها عيب المنافقين وتوبيخهم (نظر بعضهم الى بعض) يريدون بذلك الهرب يقول بعضهم لبعض اشارة (هل يراكم من أحد) يعني هل أحد من المؤمنين يراكم ان قمتم من مجلسكم فان لم يرهم أحد خرجوا من المسجد وان علموا ان أحدا يراهم من المؤمنين أقاموا ولبثوا على تلك الحال (ثم انصرفوا) يعني عن الايمان بتلك السورة النازلة وقيل انصرفوا عن مواضعهم التي يسمعون فيها ما يكرهون (صرف الله قلوبهم) يعني عن الايمان وقال الزجاج أضلهم الله مجازاة لهم على فعلهم (بانهم قوم لا يفقهون) يعني لا يفقهون عن الله دينه ولا شيأ فيه نفعهم قوله سبحانه وتعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) هذا خطاب للعرب يعني لقد جاءكم أيها العرب رسول من أنفسكم تعرفون نسبه وحسبه وانه من ولد اسمعيل بن ابراهيم عليه السلام قال ابن عباس ليس قبيلة من العرب الا وقد ولدت النبي صلى الله عليه وسلم وله فيهم نسب وقال جعفر بن محمد الصادق لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني خرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح هكذا ذكره الطبري وذكر البغوي باسناد الثعلبي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولدني من سفاح أهل الجاهلية شيء ما ولدني الا نكاح كنكاح أهل الاسلام قال قتادة جعله الله من أنفسهم فلا يحسدونه على ما أعطاه الله من النبوة والكرامة قال بعض العلماء في تفسير قول ابن عباس ليس قبيلة من العرب الا وقد ولدت النبي صلى الله عليه وسلم يعني من مضر هاو ربيعتها ويمانها فامار بيعة ومضر فهم من ولد معد بن عدنان واليه تنسب قريش وهو منهم وأما نسبه الى عرب اليمن وهم القحطانية فان آمنة لها نسب في الانصار وان كانت من قريش والانصار أصلهم من عرب اليمن من ولد قحطان بن سبا فعلى هذا القول يكون المقصود من قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم ترغيب العرب في نصره والايمان به فانه تم شرفهم بشرفه وعزتهم بعزته وفخرهم بفخره وهو من عشيرتهم يعرفونه بالصدق والامانة والصيانة والعفاف وطهارة النسب والاخلاق الحميدة وقرأ ابن عباس والزهري من أنفسكم بفتح الفاء ومعناه انه من أشرفكم وأفضلكم (خ) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت منه (م) عن واثلة بن الاسقع قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم عن العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله ان قريشا جلسوا يتذاكرون أحسابهم بينهم فقالوا مثلك كمثل نخلة في كبوة من الارض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق فجعلني من خيرهم وخير الفريقين ثم تخير القبائل فجعلني من خير قبيلة ثم تخير البيوت فجعلني من

(أولا يرون) يعني المنافقين وبالتاء حمزة خطاب للمؤمنين (انهم يفتنون) يبتلون بالقحط والمرض وغيرهما (في كل عام مرة او مرتين ثم لا يتوبون) عن نفاقهم (ولا هم يذكرون) لا يعتبرون او بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتوبون بما يرون من دولة الاسلام ولا هم يذكرون بما يقع بهم من الاصطلام (واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض) تغامزوا بالعيون انكارا للوحي وسخرية به قائلين (هل يراكم من أحد) من المسلمين لننصرف فانا لا نصبر على استماعه ويغلبنا الضحك فنخاف الافتضاح بينهم او اذا ما أنزلت سورة في عيب المنافقين اشار بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد ان قمتم من حضرته عليه السلام (ثم انصرفوا) عن حضرة النبي عليه السلام مخافة الفضيحة (صرف الله قلوبهم) عن فهم القرآن (بانهم) بسبب انهم (قوم لا يفقهون) لا يتدبرون حتى يفقهوا (لقد جاءكم رسول) محمد عليه السلام (من أنفسكم) من جنسكم ومن نسبكم عربي قرشي مثلكم

خير بيوتهم فانا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا أخرجه الترمذي وقيل ان قوله سبحانه وتعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عام فحمله على العموم اولى فيكون المعنى على هذا القول لقد جاءكم أيها الناس رسول من أنفسكم يعني من جنسكم بشر مثلكم اذ لو كان من الملائكة لضعفت قوى البشر عن سماع كلامه والاخذ عنه وقوله سبحانه وتعالى (عزيز عليه ماعنتم) اى شديد عليه عنتكم يعني مكروهكم وقيل يشق عليه ضلالكم (حريص عليكم) يعني حريص على ايمانكم وايصال الخير اليكم وقال قتادة حريص على هدايتكم وان يهديكم الله (بالمؤمنين رؤف رحيم) يعني انه صلى الله عليه وسلم رؤف بالمطيعين رحيم بالمذنبين (ق) عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة أسماء انا محمد وانا أحمد وانا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب والعاقب الذي ليس بعده نبي وقد سماه الله رؤفا رحيما قال الحسن بن الفضل لم يجمع الله سبحانه وتعالى لاحد من أنبيائه بين اسمين من أسمائه الا النبي صلى الله عليه وسلم فسماه رؤفا رحيما وقال سبحانه وتعالى ان الله بالناس لرؤف رحيم قوله سبحانه وتعالى (فان تولوا) يعني فان أعرض هؤلاء الكفار والمنافقون عن الايمان بالله ورسوله وناصبوك للحرب (فقل حسبي الله) يعني يكفيني الله وينصرني عليكم (لا اله الا هو عليه توكلت) يعني لا على غيره وبه وثقت (وهو رب العرش العظيم) انما خص سبحانه وتعالى العرش بالذكر لانه أعظم المخلوقات فيدخل مادونه في الذكر فيكون المعنى فهو رب العرش العظيم فما دونه او يكون خصه بالذكر تشريفا له كما يقال بيت الله روى عن ابي بن كعب انه قال هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة آخر القرآن نزولا وفي رواية عنه قال أحدث القرآن عهدا بالله هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر الآيتين والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة يونس عليه الصلاة والسلام)

نزلت بمكة الا ثلاث آيات وهي قوله سبحانه وتعالى فان كنت في شك مما أنزلنا اليك الى آخر الثلاث آيات قاله ابن عباس وبه قال قتادة وفي رواية أخرى عن ابن عباس ان فيها من المدني قوله تعالى ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به الآية وقال مقاتل هي مكية الا آيتين وهي قوله سبحانه وتعالى قل بفضل الله وبرحمته والتي تليها وهي مائة وتسع آيات والف وثمانمائة واثنتان وثلاثون كلمة وتسعة آلاف وتسعة وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله عز وجل (الر) قال ابن عباس والضحاك معناه انا الله أرى وقال ابن عباس في رواية أخرى عنه الر وحم ون حروف الرحمن مقطعة وبه قال سعيد بن جبير وسالم بن عبد الله وقال قتادة الر اسم من أسماء القرآن وقيل هي اسم للسورة وقد تقدم الكلام في معنى الحروف المقطعة في أول سورة البقرة بما فيه كفاية (تلك آيات الكتاب) المراد من لفظ تلك الاشارة الى الآيات الموجودة في هذه السورة ويكون التقدير تلك الآيات هي آيات الكتاب وهو القرآن الذي أنزله الله اليك يا محمد وذلك ان الله عز وجل وعده ان ينزل عليه كتابا لا يمحوه الماء ولا تغيره الدهور وقيل ان لفظة تلك للاشارة الى ما تقدم هذه السورة من آيات القرآن والمعنى ان تلك الآيات هي آيات الكتاب الحكيم وفيه قول آخر ان المراد بآيات الكتاب الكتب التي قبل القرآن حكاه الطبري عن قتادة وروي عن مجاهد انها التوراة والانجيل فعلى هذا القول يكون التقدير ان الآيات المذكورة في هذه السورة هي الآيات المذكورة في التوراة والانجيل والمراد من الآيات القصص المذكورة في هذه السورة وهذا وان كان له وجه فهو ضعيف لان

(عزيز عليه ماعنتم) شديد عليه شاق لكونه بعضا منكم عنتكم ولقاؤكم المكروه فهو يخاف عليكم الوقوع في العذاب (حريص عليكم) على ايمانكم (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) قيل لم يجمع الله اسمين من اسمائه لاحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان تولوا) فان اعرضوا عن الايمان بك وناصبوك (فقل حسبي الله) فاستعن بالله وفوض اليه أمورك فهو كافيك معرتهم وناصرك عليهم (لا اله الا هو عليه توكلت) فوضت امري اليه (وهو رب العرش) هو اعظم خلق الله خلقا مطافا لاهل السماء وقبلة للدعاء (العظيم) بالجر وقرئ بالرفع على نعت الرب جل وعز عن أبي آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول من انفسكم الآية

(سورة يونس عليه السلام)

مائة وتسع آيات مكية وكذا مابعدها الى سورة النور

(بسم الله الرحمن الرحيم) (الر) ونحوه مما ل حمزة وعلي وابو عمرو وهو تعديد للحروف على طريق التحدي (تلك آيات الكتاب) اشارة الى ما تضمنته السورة من الآيات والكتاب السورة

التوراة

التوراة والانجيل لم يجر لهما ذكر قريب حتى يشار اليهما وقيل المراد من الآيات حروف الهجاء التى منها الر سميت آيات لانها افتتاح السور وسر القرآن (الحكيم) يعنى المحكم الحلال والحرام والحدود والاحكام فعيل بمعنى مفعول وقيل الحكيم بمعنى الحاكم فعيل بمعنى فاعل لان القرآن حاكم يميز بين الحق والباطل ويفصل الحلال من الحرام وقيل حكيم بمعنى المحكوم فيه فعيل بمعنى مفعول قال الحسن حكم فيه بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وقيل ان الحكيم هو الذى يفعل الحكمة والصواب فمن حيث انه يدل على الاحكام صار كأنه هو الحكيم فى نفسه قوله سبحانه وتعالى (أكان للناس عجبا) قال ابن عباس سبب نزول هذه الآية ان الله عز وجل لما بعث محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا أنكرت العرب ذلك ومن أنكر منهم قال الله أعظم من ان يكون له رسول بشر مثل محمد فقال الله سبحانه وتعالى أكان للناس عجبا ان أوحينا الى رجل منهم وقال سبحانه وتعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا الآية والهمزة فى أكان همزة استفهام ومعناه الانكار والتوبيخ والمعنى لا يكون ذلك عجبا (ان أوحينا الى رجل منهم) والعجب حالة تعترى الانسان من رؤية شئ على خلاف العادة وقيل العجب حالة تعترى الانسان عند الجهل بسبب الشئ ولهذا قال بعض الحكماء العجب ما لا يعرف سببه والمراد بالناس هنا أهل مكة وبالرجل محمد صلى الله عليه وسلم منهم يعنى من أهل مكة من قريش يعرفون نسبه وصدقه وأمانته (أن أنذر الناس) يعنى خوفهم بعقاب الله تعالى ان أصروا على الكفر والمخالفة والانذار اخبار مع تخويف كما ان البشارة اخبار مع سرور وهو قوله سبحانه وتعالى (وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم) اختلف عبارات المفسرين وأهل اللغة فى معنى قدم صدق فقال ابن عباس أجر احسنا بما قدموا من أعمالهم وقال الضحاك ثواب صدق وقال مجاهد الاعمال الصالحة صلاتهم وصومهم وصدقتهم وتسبيحهم وقال الحسن عمل صالح أسلفوه يقدمون عليه وفى رواية أخرى عن ابن عباس انه قال سبقت لهم السعادة فى الذكر الاول يعنى فى اللوح المحفوظ وقال زيد بن أسلم هو شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول قتادة وقيل لهم منزلة رفيعة عند ربهم وأضيف القدم الى الصدق وهو نعته كقوله مسجد الجامع وصلاة الاولى وحب الحصيد والفائدة فى هذه الاضافة التنبيه على زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شئ أضيف الى الصدق فهو ممدوح ومثله فى مقعد صدق ومدخل صدق وقال أبو عبيدة كل سابق فى خير أو شر فهو عند العرب قدم يقال لفلان قدم فى الاسلام وقدم فى الخير ولفلان عندى قدم صدق وقدم سوء قال حسان ابن ثابت

لنا القدم العليا اليك وخلفنا * لاولنا فى طاعة الله تابع

وقال الليث وأبو الهيثم القدم السابق والمعنى انه قد سبق لهم عند الله خير قال ذو الرمة

وأنت امرؤ من أهل بيت ذؤابة * لهم قدم معروفة ومفاخر

والسبب فى اطلاق لفظ القدم على هذه المعانى ان السعى والسبق لا يحصل الا بالقدم فسمى المسبب باسم السبب كما سميت النعمة يدا لانها تعطى باليد وقال ذو الرمة

لكم قدم لا ينكر الناس انها * مع الحسب العادى طمت على البحر

معناه لكم سابقة عظيمة لا ينكرها الناس وقال آخر

صل لذى العرش واتخذ قدما * تنجيك يوم العثار والزلل

وقوله سبحانه وتعالى (قال الكافرون ان هذا لساحر مبين) وقرئ لساحر مبين وفيه حذف تقديره أكان

(الحكيم) ذى الحكمة لاشتماله عليها او المحكم عن الكذب والاقتراف والهمزة فى (أكان للناس عجبا) لانكار التعجب والتعجيب منه (ان أوحينا) اسم كان وعجبا خبره واللام فى للناس متعلق بمحذوف هو صفة لعجبا فلما تقدم صار حالا (الى رجل منهم ان أنذر الناس) بان أنذر او هى مفسرة لاذ الايحاء فيه معنى القول (وبشر الذين آمنوا ان لهم) بان لهم ومعنى اللام فى للناس انهم جعلوه لهم اعجوبة يتعجبون منه والذى يتعجبوا منه ان يوحى الى بشر وان يكون رجلا من افنائهم رجالهم دون عظيم من عظمائهم فقد كانوا يقولون العجب ان الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيم ابى طالب وان يذكرهم البعث وينذر بالنيران ويبشر بالجنان وكل واحد من هذه الامور ليس بعجب لان الرسل المبعوثين الى الامم لم يكونوا الا بشرا مثلهم وارسال اليتيم او الفقير ليس بعجب أيضا لان الله تعالى انما يختار للنبوة من جمع أسبابها والغنى والتقدم فى الدنيا ليس من أسبابها والبعث للجزاء على الخير والشر هو الحكمة العظمى فكيف يكون عجبا انما العجب والمنكر فى العقول تعطيل الجزاء (قدم صدق عند ربهم) اى سابقة وفضلا ومنزلة رفيعة ولما كان السعى والسبق بالقدم سميت المساعاة الجميلة والسابقة قدما كما سميت النعمة يدا لانها تعطى باليد وباعا لان صاحبها يوع بها فقيل لفلان قدم فى الخير واضافتها الى صدق دلالة على زيادة فضل وانه من السوابق العظيمة أو مقام صدق او سبق السعادة (قال الكافرون ان هذا) القرآن (لساحر مبين) مدنى وبصرى وشامى ومن قرأ لساحر فهذا اشارة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل عجزهم واعترافهم به

وان كانوا كاذبين فى تسميته سحرا (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش) اى استولى فقد يقدر الديان عن المكان والمعبود عن الحدود (يدبر) يقضى ويقدر على مقتضى الحكمة (الامر) اى أمر الخلق كله وأمر ملكوت السموات والارض والعرش ولما ذكر ما يدل على عظمته وملكه من خلق السموات والارض والاستواء على العرش اتبعها هذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وانه لا يخرج أمر من الامور عن قضائه وتقديره وكذلك قوله (ما من شفيع الا من بعد اذنه) دليل على

للناس عجبا ان اوحينا الى رجل منهم فلما جاءهم بالوحى وأنذرهم قال الكافرون ان هذا الساحر يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم وانما نسبوه الى السحر لما أتاهم بالمعجزات الباهرات التى لا يقدر أحد من البشر ان يحصل مثلها ومن قرأ لسحر فانهم عنوا به القرآن المنزل عليه وانما نسبوه الى السحر لان فيه الاخبار بالبعث والنشور وكانوا ينكرون ذلك * قوله عز وجل (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش) تقدم تفسير هذا فى سورة الاعراف بما فيه كفاية وقوله سبحانه وتعالى (يدبر الامر) قال مجاهد يقضيه وحده وقيل معنى التدبير تنزيل الامور فى مراتبها وعلى أحكام عواقبها وقيل انه سبحانه وتعالى يقضى ويقدر على حسب مقتضى الحكمة وهو النظر فى ادبار الامور وعواقبها لئلا يدخل فى الوجود ما لا ينبغى وقيل معناه انه سبحانه وتعالى يدبر أحوال الخلق وأحوال ملكوت السموات والارض فلا يحدث حدث فى العالم العلوى ولا فى العالم السفلى الا بارادته وتدبيره وقضائه وحكمته (ما من شفيع الا من بعد اذنه) يعنى لا يشفع عنده شافع يوم القيامة الا من بعد ان يأذن له فى الشفاعة لانه عالم بمصالح عباده وبموضع الصواب والحكمة فى تدبيرهم فلا يجوز لاحد ان يسأله ما ليس له به علم فاذا أذن له فى الشفاعة كان له ان يشفع فيمن يأذن له فيه وفيه رد على كفار قريش فى قولهم ان الاصنام تشفع لهم عند الله يوم القيامة فاخبر الله سبحانه وتعالى انه لا يشفع أحد عنده الا باذنه لان له التصرف المطلق فى جميع العالم (ذلكم الله ربكم) يعنى الذى خلق هذه الاشياء ودبرها هو ربكم وسيدكم لا رب لكم سواه (فاعبدوه) اى فاجعلوا عبادتكم له لا لغيره لانه المستحق للعبادة بما أنعم عليكم من النعم العظيمة (أفلا تذكرون) يعنى أفلا تتعظون وتعتبرون بهذه الدلائل والآيات التى تدل على وحدانيته سبحانه وتعالى قوله سبحانه وتعالى (اليه مرجعكم جميعا) يعنى الى ربكم الذى خلق جميع المخلوقات مصيركم جميعا أيها الناس يوم القيامة والمرجع بمعنى الرجوع (وعد الله حقا) يعنى وعدكم الله ذلك وعدا حقا (انه يبدأ الخلق ثم يعيده) اى يحييهم ابتداء ثم يميتهم ثم يحييهم وهذا معنى قول مجاهد فانه قال يحييه ثم يميته ثم يحييه وفى هذه الآية دليل على امكان الحشر والنشر والمعاد وصحة وقوعه ورد على منكرى البعث ووقوعه لان القادر على خلق هذه الاجسام المؤلفة والاعضاء المركبة على غير مثال سبق قادر على اعادتها بعد تفرقها بالموت والبلاء فيركب تلك الاجزاء المتفرقة تركيبا ثانيا ويخلق الانسان الاول مرة أخرى وكما لم يمتنع تعلق هذه النفس بالبدن فى المرة الاولى لم يمتنع تعلقها بالبدن مرة أخرى واذا ثبت القول بصحة المعاد والبعث بعد الموت كان المقصود منه ايصال الثواب للمطيع والعقاب للعاصى وهو قوله سبحانه وتعالى (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط) يعنى بالعدل لا ينقص من أجورهم شيأ (والذين كفروا لهم شراب من حميم) هو ماء حار قد انتهى حره (وعذاب أليم بما كانوا يكفرون هو الذى جعل الشمس ضياء) يعنى ذات ضياء (والقمر نورا) يعنى ذا نور واختلف العلماء أصحاب الكلام فى ان الشعاع الفائض من الشمس هل هو جسم او عرض والحق انه عرض وهو كيفية مخصوصة فالنور اسم لاصل هذه الكيفية والضوء اسم لهذه الكيفية اذا كانت كاملة تامة قوية فلهذا خص الشمس بالضياء لانها

عزته وكبريائه (ذلكم) العظيم الموصوف بما وصف به (الله ربكم) وهو الذى يستحق العبادة (فاعبدوه) وحدوه ولا تشركوا به بعض خلقه من انسان او ملك فضلا عن جماد لا يضر ولا ينفع (أفلا تذكرون) أفلا تتدبرون فتستدلون بوجود المصالح والمنافع على وجود المصلح النافع (اليه مرجعكم جميعا) حال اى لا ترجعون فى العاقبة الا اليه فاستعدوا للقائه والمرجع الرجوع او مكان الرجوع (وعد الله) مصدر مؤكد لقوله اليه مرجعكم (حقا) مصدر مؤكد لقوله وعد الله (انه يبدأ الخلق ثم يعيده) استئناف معناه التعليل لوجوب المرجع اليه (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات) اى الحكمة بابتداء الخلق واعادته هو جزاء المكلفين على اعمالهم (بالقسط) بالعدل وهو متعلق بيجزى اى ليجزيهم بقسطه ويوفيهم أجورهم أو بقسطهم اى بما أقسطوا وعدلوا ولم يظلموا حين آمنوا اذ الشرك ظلم اقوى ان الشرك لظلم عظيم وهذا أوجه لمقابلة قوله (والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) ولوجه كلامى (هو الذى جعل الشمس ضياء) الياء فيه منقلبة عن واو وضوء الكسرة ما قبلها وقلبها قبل همزة لانها للحركة أجل (والقمر نورا) والضياء أقوى من النور فلذا جعله للشمس

(وقدره) وقدر القمر أى وقدر مسيره (منازل) أو وقدره ذا منازل كقوله والقمر قدرناه منازل (لتعلموا عدد السنين) أى عدد السنين والشهور فاكتفى بالسنين لاشتمالها على الشهور (والحساب) وحساب الآجال والمواقيت المقدرة بالسنين والشهور (ماخلق الله ذلك) المذكور الا ملتبسا (بالحق) الذى هو الحكمة البالغة ولم يخلقه عبثا (يفصل الآيات) مكى وبصرى وحفص وبالنون غيرهم (لقوم يعلمون) فينتفعون بالتأمل فيها (ان فى اختلاف الليل والنهار) فى مجىء كل واحد منهما خلف الآخر وفى اختلاف لونيهما (وماخلق الله فى السموات والارض) من الخلائق (لآيات لقوم يتقون) خصهم بالذكر لانهم يحذرون الآخرة فيدعوهم الحذر الى النظر (ان الذين لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه أصلا ولا يخطرونه ببالهم لغفلتهم عن التفطن للحقائق أولا يؤملون حسن لقائنا كما يؤمله السعداء أو لا يخافون سوء لقائنا الذى يجب أن يخاف (ورضوا بالحيوة الدنيا) من الآخرة وآثروا القليل الفانى على الكثير الباقى (واطمأنوا بها) وسكنوا فيها سكون من لا يزعج عنها فينوا شديدا وأملوا بعيدا (والذين هم عن آياتنا غافلون) لا يتفكرون فيها ولا وقف عليه لان خبران (أولئك مأواهم النار) فاولئك مبتدأ ومأواهم مبتدأ ثان والنار خبره والجملة خبر أولئك والباء فى (بما كانوا يكسبون) يتعلق بمحذوف دل عليه الكلام وهو جوزوا (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) يسددهم بسبب ايمانهم للاستقامة على سلوك الطريق السديد المؤدى الى الثواب ولذا جعل

قوى وأكمل من النور وخص القمر بالنور لانه أضعف من الضياء ولانهما لو تساويا لم يعرف الليل من النهار فدل ذلك على ان الضياء المختص بالشمس أكمل وأقوى من النور المختص بالقمر (وقدره منازل) قيل الضمير فى وقدره يرجع الى الشمس والقمر والمعنى قدر لهما منازل أو قدر لسيرهما منازل لا يجاوزانها فى السير ولا يقصران عنها وانما وحد الضمير فى وقدره للايجاز أو اكتفى بذكر أحدهما دون الآخر فهو كقوله سبحانه وتعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وقيل الضمير فى وقدره يرجع الى القمر وحده لان سير القمر فى المنازل اسرع وبه يعرف انقضاء الشهور والسنين وذلك لان الشهور المعتبرة فى الشرع مبنية على رؤية الاهلة والسنة المعتبرة فى الشرع هى السنة القمرية لا الشمسية ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهى الشرطين والبطين والثريا والدبران والهقعة والهنعة والذراع والنثرة والطرف والجبهة والزبرة والصرفة والعواء والسماك والغفر والزبانى والاكليل والقلب والشولة والنعائم والبلدة وسعد الذابح وسعد بلع وسعد السعود وسعد الاخبية وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر وبطن الحوت فهذه منازل القمر وهى مقسومة على اثنى عشر برجا وهى الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت لكل برج منزلان وثلث منزل وينزل القمر كل ليلة منزلا منها الى انقضاء ثمانية وعشرين ليلة ثم يستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين وان كان تسعا وعشرين اختفى ليلة واحدة (لتعلموا عدد السنين) يعنى قدر هذه المنازل لتعلموا بها عدد السنين ووقت دخولها وانقضائها (والحساب) يعنى ولتعلموا حساب الشهور والايام والساعات ونقصانها وزيادتها (ماخلق الله ذلك الا بالحق) يعنى للحق واظهار قدرته ودلائل وحدانيته ولم يخلق ذلك باطلا ولا عبثا (يفصل الآيات لقوم يعلمون) يعنى يبين دلائل التوحيد بالبراهين القاطعة لقوم يستدلون بها على قدرة الله ووحدانيته (ان فى اختلاف الليل والنهار وماخلق الله فى السموات والارض لآيات لقوم يتقون) تقدم تفسير هذه الآية فى نظائرها (ان الذين لا يرجون لقاءنا) يعنى لا يخافون لقاءنا يوم القيامة فهم مكذبون بالثواب والعقاب والرجاء يكون بمعنى الخوف تقول العرب فلان لا يرجو فلانا بمعنى لا يخافه ومنه قوله سبحانه وتعالى مالكم لا ترجون لله وقارا ومنه قول أبى ذؤيب الهذلى * اذا لسعته النحل لم يرج لسعها * اى لم يخفه والرجاء يكون بمعنى الطمع فيكون المعنى لا يطمعون فى ثوابنا (ورضوا بالحيوة الدنيا) يعنى اختاروها وعملوا فى طلبها فهم راضون بزينة الدنيا وزخرفها (واطمأنوا بها) يعنى وسكنوا اليها مطمئنين فيها وهذه الطمأنينة التى حصلت فى قلوب الكفار من الميل الى الدنيا ولذاتها أزالت عن قلوبهم الوجل والخوف فاذا سمعوا الانذار والتخويف لم يصل ذلك الى قلوبهم (والذين هم عن آياتنا غافلون) قيل المراد بالآيات أدلة التوحيد وقال ابن عباس عن آياتنا يعنى عن محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن غافلون أى معرضون (أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) يعنى من الكفر والتكذيب والاعمال الخبيثة قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) يعنى يهديهم ربهم الى الجنان ثوابا لهم بايمانهم وأعمالهم الصالحة وقال مجاهد يهديهم على الصراط الى الجنة يجعل لهم نورا يمشون به وقال قتادة بلغنا ان المؤمن اذا خرج من قبره يصور له عمله فى صورة حسنة فيقول له من أنت فيقول انا عملك فيكون له نورا وقائدا الى الجنة والكافر بالضد فلا يزال به عمله حتى يدخله النار وقال ابن الانبارى يجوز أن يكون المعنى

(تجرى من تحتهم الانهار) بيانا له وتفسيرا اذ التمسك بسبب السعادة كالوصول اليها أو يهديهم في الآخرة بنور ايمانهم الى طريق الجنة ومنه الحديث ان المؤمن اذا خرج من قبره صورله عمله في صورة حسنة فيقول له أنا عملك فيكون له نورا وقائدا الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صورله عمله في صورة سيئة فيقول له أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار وهذا دليل على ان الايمان المجرد منج حيث قال بايمانهم ولم يضم اليه العمل الصالح (في جنات النعيم) متعلق بتجرى أو حال من الانهار (دعواهم فيها سبحانك اللهم) اى دعاؤهم لان اللهم نداء الله ومعناه اللهم انا نسبحك اى يدعون الله بقولهم سبحانك اللهم تلذذا بذكره لا عبادة (وتحيتهم فيها سلام) أى يحيي بعضهم بعضا بالسلام أو هي تحية الملائكة اياهم واضيف المصدر الى المفعول أو تحية الله لهم (وآخر دعواهم) وخاتمة دعائهم الذى هو التسبيح (أن الحمد لله رب العالمين) ان يقولوا الحمد لله رب العالمين أن مخففة من الثقيلة وأصله انه الحمد لله رب العالمين والضمير للشان قيل أول كلامهم التسبيح وآخره التحميد فيبتدؤن بتعظيم الله وتنزيهه ويختمون بالشكر والثناء عليه ويتكلمون بينهما بما أرادوا (ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير) أصله ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله لهم الخير فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيله لهم الخير اشعارا بسرعة اجابته لهم والمراد أهل مكة وقولهم فامطر علينا حجارة من السماء اى ولو عجلنا لهم الشر الذى دعوا به كما نعجل لهم الخير وتجيبهم اليه (لقضى اليهم أجلهم) لاميتوا وأهلكوا والقضى اليهم أجلهم شامل على البناء للفاعل وهو الله عز وجل

ان الله يزيدهم هداية بخصائص ولطائف وبصائر ينورها قلوبهم ويزيل بها الشكوك عنهم ويجوز أن يكون المعنى ويثبتهم على الهداية وقيل معناه بايمانهم يهديهم ربهم لدينه اى بتصديقهم هداهم (تجرى من تحتهم الانهار) يعني بين أيديهم ينظرون اليها من أعالى أسرتهم وقصورهم فهو كقوله سبحانه وتعالى قد جعل ربك تحتك سريا لم يرد به انه تحتها وهى قاعدة عليه بل أراد بين يديها وقيل تجرى بأمرهم (في جنات النعيم) يعني ذلك لهم في جنات النعيم (دعواهم فيها) اى قولهم وكلامهم فيها وقيل الدعوى بمعنى الدعاء اى دعاؤهم فيها (سبحانك اللهم) وهى كلمة تنزيه لله تعالى من كل سوء ونقيصة قال اهل التفسير هذه الكلمة علامة بين اهل الجنة والخدم في الطعام فاذا أرادوا الطعام قالوا سبحانك اللهم فيأتونهم في الوقت بما يشتهون على الموائد كل مائدة ميل على كل مائدة سبعون ألف صحيفة في كل صحيفة لون من الطعام لا يشبه بعضها بعضا فاذا فرغوا من الطعام حمدوا الله على ما أعطاهم فذلك قوله تبارك وتعالى وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين وقيل ان المراد بقوله سبحانك اللهم اشتغال أهل الجنة بالتسبيح والتحميد والتقديس لله عز وجل والثناء عليه بما هو أهله وفي هذا الذكر والتحميد سرورهم وابتهاجهم وكمال لذتهم ويدل عليه ما روى عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفلون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون قالوا فما بال الطعام قال جشاء ورشح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس وفي رواية التسبيح والحمد أخرجه مسلم (قوله جشاء) اى يخرج ذلك الطعام جشاء وعرقا وقوله سبحانه وتعالى (وتحيتهم فيها سلام) يعني يحيي بعضهم بعضا بالسلام وقيل تحييهم الملائكة بالسلام وقيل تأتيهم الملائكة من عند ربهم بالسلام (وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) قد ذكر ثلاثة جماعة من المفسرين حملوا التسبيح والتحميد على أحوال أهل الجنة بسبب المأكول والمشروب وانهم اذا اشتهوا شيأ قالوا سبحانك اللهم فيحضر ذلك الشئ واذا فرغوا منه قالوا الحمد لله رب العالمين فترفع الموائد عند ذلك وقال الزجاج أعلم الله ان أهل الجنة يبتدؤن بتعظيم الله وتنزيهه ويختمون بشكره والثناء عليه وقيل انهم يفتتحون كلامهم بالتسبيح ويختمونه بالتحميد وقيل انهم يلهمون ذلك كما ذكر في الحديث قوله سبحانه وتعالى (ولو يعجل الله للناس الشر) يعني ولو يعجل الله للناس اجابة دعائهم في الشر بما لهم فيه مضرة ومكروه في نفس أو مال قال ابن عباس هذا في قول الرجل لاهله وولده عند الغضب لعنكم الله لا بارك الله فيكم وقال قتادة هو دعاء الرجل على نفسه وماله وأهله وولده بما يكره أن يستجاب له فيه (استعجالهم بالخير) يعني كاستعجالهم بالخير وكما يحبون أن يعجل لهم اجابة دعائهم بالخير (لقضى اليهم أجلهم) يعني لفرغ من هلاكهم وماتوا جميعا والتعجيل تقديم الشئ قبل وقته والاستعجال طلب العجلة وقال ابن قتيبة ان الناس عند الغضب والضجر قد يدعون على انفسهم وأهلهم وأولادهم بالموت وتعجيل البلاء كما يدعون بالرزق والرحمة واعطاء السؤال يقول لو أجابهم الله اذا دعوه بالشر الذى يستعجلون به استعجالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم يعني لفرغ من هلاكهم ولكن الله عز وجل بفضله وكرمه يستجيب للداعي بالخير ولا يستجيب له في الشر وقيل ان هذه الآية نزلت في النضر بن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء فعلى هذا يكون المعنى ولو يعجل الله للكافرين العذاب كما عجل لهم خير الدنيا من المال والولد لعجل قضاء آجالهم

(فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم) شركهم وضلالهم (يعمهون) يترددون ووجه اتصاله بما قبله ان قوله ولو يعجل الله متضمن معنى نفي التعجيل كانه قيل ولا نعجل لهم الشر ولا نقضي اليهم أجلهم فنذرهم في طغيانهم اى فنمهلهم ونقيض عليهم النعمة مع طغيانهم الزاما للحجة عليهم (واذا مس الانسان) اصابه والمراد به الكافر (الضر دعانا) اى دعا الله لازالته ٣١٣ (لجنبه) في موضع الحال بدليل عطف الحالين اى (او قاعدا او قائما) عليه اى دعانا مضطجعا وفائدة ذكر هذه الاحوال ان المضرور لا يزال داعيا في جميع حالاته لا يفتر عن الدعاء حتى يزول عنه الضر فهو يدعونا في حالاته كلها كان مضطجعا عاجزا عن النهوض او قاعدا لا يقدر على القيام او قائما لا يطيق المشي (فلما كشفنا عنه ضره) ازلنا ما به (مر كأن لم يدعنا الى ضر مسه) اى مضى على طريقته الاولى قبل مس الضر ونسي حال الجهد او مر عن موقف الابتهال والتضرع لا يرجع اليه كانه لا عهد له به والاصل كانه لم يدعنا فخفف وحذف ضمير الشأن (كذلك) مثل ذلك التزيين (زين للمسرفين) للمجاوزين الحد في الكفر زين الشيطان بوسوسته (ما كانوا يعملون) من الاعراض عن الذكر واتباع الكفر (ولقد أهلكنا القرون من قبلكم) يا اهل مكة (لما ظلموا) اشركوا وهو ظرف لاهلكنا والواو في (وجاءتهم رسلهم) للحال اى ظلموا بالتكذيب وقد جاءتهم

آجالهم ولملكوا جميعا ويدل على صحة هذا القول قوله سبحانه وتعالى (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا) يعني فندع الذين لا يخافون عقابنا ولا يؤمنون بالبعث بعد الموت (في طغيانهم) يعني في تمردهم وعتوهم (يعمهون) يعني يترددون (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اتخذت عندك عهدا ان تخلفنيه فانما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر فأيما رجل من المسلمين سببته او لعنته او جلدته فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة واجعل ذلك كفارة له يوم القيامة * قوله عز وجل (واذا مس الانسان الضر) اى الشدة والجهد والمراد بالانسان في هذه الآية الكافر (دعانا لجنبه) اى على جنبه مضطجعا (أو قاعدا أو قائما) يريد جميع حالاته لان الانسان لا ينفك عن احدى هذه الحالات الثلاث والمعنى ان المضرور لا يزال داعيا في جميع حالاته الى أن ينكشف ضره سواء كان مضطجعا او قاعدا او قائما وقال الزجاج وجائز أن يكون المعنى اذا مس الانسان الضر لجنبه او مسه قاعدا او مسه قائما وهذا القول فيه بعد لان ذكر الدعاء الى هذه الاحوال أقرب من ذكر الضر (فلما كشفنا عنه ضره) يعني فلما أزلنا عنه ما نزل به من الضر ودفعناه عنه (مر) يعني على طريقته الاولى قبل مس الضر (كأن لم يدعنا) فيه حذف تقديره كأنه لم يدعنا وانما أسقط الضمير على سبيل التخفيف (الى ضر مسه) والمعنى انه استمر على حالته الاولى قبل أن يمسه الضر ونسي ما كان فيه من الجهد والبلاء والضيق والفقر (كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون) يعني مثل ما زين لهذا الكافر هذا العمل القبيح كذلك زين للمسرفين والمزين هو الله سبحانه وتعالى لانه مالك الملك والخلق كلهم عبيده يتصرف فيهم كيف يشاء وقيل المزين هو الشيطان وذلك باقدار الله اياه على ذلك والمسرف هو المجاوز الحد في كل شئ وانما سمى الكافر مسرفا لانه أتلف نفسه وضيعها في عبادة الاصنام وأتلف ماله وضيعه في البحائر والسوائب وما كانوا ينفقونه على الاصنام وسدنتها يعني خدامها وقال ابن جريج في قوله كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون يعني من الدعاء عند المصيبة وترك الشكر عند الرخاء وقيل كما زين لكم اعمالكم كذلك زين للمسرفين الذين كانوا من قبلكم اعمالهم وبيان مقصود الآية ان الانسان قليل الصبر عند نزول البلاء قليل الشكر عند حصول النعماء والرخاء فاذا مسه الضر أقبل على الدعاء والتضرع في جميع حالاته مجتهدا في الدعاء طالبا من الله ازالة ما نزل به من المحنة والبلاء فاذا كشف الله ذلك عنه أعرض عن الشكر ورجع الى ما كان عليه أولا وهذه حالة الغافل الضعيف اليقين فاما المؤمن العاقل فانه بخلاف ذلك فيكون صابرا عند البلاء شاكرا لله عند الرخاء والنعماء كثير التضرع والدعاء في جميع اوقات الراحة والرفاهية وههنا مقام أعلى من هذا وهو ان المؤمن اذا ابتلي ببلية او نزل به مكروه يكون مع صبره على ذلك راضيا بقضاء الله غير معرض بالقلب عنه بل يكون شاكرا لله عز وجل في جميع احواله وليعلم العبد المؤمن ان الله تبارك وتعالى مالك الملك على الاطلاق حكيم في جميع افعاله وله التصرف في خلقه بما يشاء ويعلم انه ان أبقاه على تلك المحنة فهو عدل وان أزالها عنه فهو فضل * قوله سبحانه وتعالى (ولقد أهلكنا القرون من قبلكم) يعني اهلكنا الامم الماضية من قبلكم يخوف بذلك كفار مكة (لما ظلموا) يعني لما اشركوا (وجاءتهم رسلهم بالبينات) يعني فكذبوهم (وما كانوا ليؤمنوا) يعني هذه الامم برسلهم ويصدقوهم بما جاؤا به من عند الله (كذلك نجزي القوم المجرمين) يعني كما أهلكنا الامم الخالية لما

(٤٠ (خازن) فى) رسلهم (بالبينات) بالمعجزات (وما كانوا ليؤمنوا) ان يقولوا لم يهلكوا الان الله علم منهم انهم يصرون على كفرهم وهو عطف على ظلموا واعتراض او اللام لتأكيد النفي يعني ان السبب في اهلاكهم تكذيبهم للرسل وعلم الله انه لا فائدة في امهالهم بعد ان ألزموا الحجة ببعثة الرسل (كذلك) مثل ذلك الجزاء يعني الاهلاك (نجزي القوم المجرمين) وهو وعيد لاهل مكة على اجرامهم

بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم) الخطاب للذين بعث اليهم محمد صلى الله عليه وسلم اى استخلفناكم فى الارض بعد القرون التى أهلكناها (لننظر كيف تعملون) اى لننظر أتعملون خيرا او شرا فنعاملكم على حسب عملكم وكيف فى محل النصب بتعملون لا بننظر لان معنى الاستفهام فيه يمنع ان يتقدم عليه عامله والمعنى أنتم بمنظر منا فانظروا كيف تعملون ابالاعتبار بماضيكم أم الاغترار

بما فيكم قال عليه السلام الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون

(واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) حال (قال الذين لا يرجون لقاءنا) لما غاظهم ما فى القرآن من ذم عبادة الاوثان والوعيد لاهل الطغيان (آئت بقرآن غير هذا) ليس فيه ما يغيظنا من ذلك نتبعك (او بدله) بان تجعل مكان آية عذاب آية رحمة وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها فامر بان يجيب عن التبديل لانه داخل تحت قدرة الانسان وهو ان يضع مكان آية عذاب آية رحمة وان يسقط ذكر الآلهة بقوله (قل ما يكون لى) ما يحل لى (أن أبدله من تلقاء نفسى) من قبل نفسى (ان اتبع الا ما يوحى الى) لا أتبع الا وحى الله من غير زيادة ولا نقصان ولا تبديل لان الذى اتيت به من عند الله لا من عندى فابدله (انى أخاف ان عصيت ربى) بالتبديل من عند نفسى (عذاب يوم عظيم) اى يوم القيامة واما الاتيان بقرآن آخر فلا يقدر عليه الانسان وقد ظهر لهم

وتعالى

العجز عنه لانهم كانوا لا يعترفون بالعجز و يقولون لو نشاء لقلنا مثل هذا ولا يحتمل ان يريدوا بقولهم ائت بقرآن غير هذا او بدله من جهة الوحى لقوله انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم وغرضهم فى هذا الاقتراح الكيد اما اقتراح ابدال قرآن بقرآن ففيه انه من عند الله وانك قادر على مثله فابدل مكانه آخر واما اقتراح التبديل فلاختيار الحال وانه ان وجد منه تبديل فاما ان يهلكه الله فينجوا منه او لا يهلكه فيسخروا منه فيجعلوا التبديل حجة عليه وتصحيحا لافترائه على الله

كذبوا رسلهم كذلك نهلككم أيها المشركون بتكذيبكم محمدا صلى الله عليه وسلم (ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم) الخطاب لاهل مكة الذين أرسل فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ثم جعلناكم أيها الناس خلفاء فى الارض من بعد القرون الماضية الذين أهلكناهم (لننظر كيف تعملون) يعنى خيرا او شرا فنعاملكم على حسب أعمالكم والنظر هنا بمعنى العلم يريد لنختبر اعمالكم وهو يعلم ما يكون قبل أن يكون قال اهل المعانى معنى النظر هو طلب العلم وجاز فى وصف الله سبحانه وتعالى اظهار للعدل لانه سبحانه وتعالى يعامل العباد معاملة من يطلب العلم بما يكون منهم ليجازيهم بحسبه كقوله تبارك وتعالى ليبلوكم أيكم أحسن عملا ذكره الواحدى والرازى (م) عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا الدنيا واحذروا فتنة النساء أخرجه مسلم (قوله فاتقوا الدنيا) معناه احذروا فتنة الدنيا واحذروا فتنة النساء * قوله سبحانه وتعالى (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) يعنى واذا قرئ على هؤلاء المشركين آيات كتابنا الذى انزلناه اليك يا محمد بينات يعنى واضحات تدل على وحدانيتنا وصحة نبوتك (قال الذين لا يرجون لقاءنا) يعنى قال هؤلاء المشركون الذين لا يخافون عذابنا ولا يرجون ثوابنا لانهم لا يؤمنون بالبعث بعد الموت وكل من كان منكرا للبعث فانه لا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا (آئت بقرآن غير هذا او بدله) قال قتادة قال ذلك مشركو مكة وقال مقاتل هم خمسة نفر عبد الله بن أمية المخزومى والوليد بن المغيرة ومكرز بن حفص وعمرو بن عبد الله بن ابى قيس العامرى والعاص بن عامر بن هشام قال هؤلاء للنبى صلى الله عليه وسلم ان كنت تريد أن نؤمن بك فائت بقرآن غير هذا ليس فيه ترك عبادة اللات والعزى ومناة وليس فيه عيبها او بدله ينزله الله علينا فقل انت من عند نفسك او بدله فاجعل مكان آية عذاب آية رحمة ومكان حرام حلالا ومكان حلال حراما قال الامام فخر الدين الرازى اعلم ان اقدام الكفار على هذا الالتماس يحتمل وجهين أحدهما انهم ذكروا ذلك على سبيل السخرية والاستهزاء وهو قولهم لو جئتنا بقرآن غير هذا القرآن او بدلته لا منا بك وغرضهم السخرية والاستهزاء الثانى ان يكونوا قالوا ذلك على سبيل التجربة والامتحان حتى انه لو فعل ذلك علموا انه كان كاذبا فى قوله ان هذا القرآن نزل عليه من عند الله ومعنى قوله ائت بقرآن غير هذا او بدله يحتمل أن يأتى بقرآن آخر مع وجود هذا القرآن والتبديل لا يكون الا مع وجوده وهو ان يبدل بعض آياته بغيرها كما طلبوه ولما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره الله ان يجيبهم بقوله (قل) اى قل يا محمد لهؤلا (ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسى) يعنى ان هذا الذى طلبتموه من التبديل ليس الى وما ينبغى لى ان أغيره من قبل نفسى ولم أومر به (ان أتبع الا ما يوحى الى) يعنى فيما آمركم به او أنهاكم عنه وما أخبركم الا ما يخبرنى الله به وان الذى أتيتكم به هو من عند الله لا من عندى (انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) اى قل لهم يا محمد انى اخشى من الله ان خالفت امره او غيرت احكام كتابه او بدلته فعصيته بذلك أن يعذبنى بعذاب عظيم فى يوم تذهل كل مرضعة عما ارضعت * قوله سبحانه

وتعالى (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين طلبوا منك تغيير القرآن وتبديله (لو شاء الله ما تلوته عليكم) يعنى لو شاء الله لم ينزل على هذا القرآن ولم يأمرنى بقراءته عليكم (ولا أدراكم به) قال ابن عباس ولا أدراكم الله به ولا اعلمكم به (فقد لبثت فيكم عمرا من قبله) يعنى فقد مكثت فيكم قبل ان يوحى الى هذا القرآن مدة أربعين سنة لم آتكم بشئ ووجه هذا الاحتجاج ان كفار مكة كانوا قد شاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه وعلموا أحواله وانه كان أميا لم يطالع كتابا ولا تعلم من احد مدة عمره قبل الوحى وذلك اربعون سنة ثم بعد الاربعين جاءهم بهذا الكتاب العظيم المشتمل على نفائس العلوم واخبار الماضين وفيه من الاحكام والآداب ومكارم الاخلاق والفصاحة والبلاغة ما أعجز البلغاء والفصحاء عن معارضته فكل من له عقل سليم وفهم ثاقب يعلم ان هذا لم يحصل الا بوحى من الله تعالى لا من عند نفسه وهو قوله (أفلا تعقلون) يعنى ان هذا القرآن من عند الله اوحاه الى لا من قبل نفسى (ق) عن ابن عباس قال أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربعين سنة فمكث ثلاث عشرة سنة يوحى اليه ثم أمر بالهجرة فهاجر الى المدينة فمكث بها عشر سنين ثم توفى صلى الله عليه وسلم وفى رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقام بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى اليه وتوفى وهو ابن ثلاث وستين سنة وفى رواية ان النبى صلى الله عليه وسلم اقام بمكة خمس عشرة سنة يسمع الصوت ويرى الضوء سبع سنين ولا يرى شيأ وثمان سنين يوحى اليه واقام بالمدينة عشرا وتوفى وهو ابن خمس وستين سنة أخرجاه فى الصحيحين (ق) عن عائشة قالت توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين سنة أخرجاه فى الصحيحين (م) عن أنس قال قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين وابو بكر وهو ابن ثلاث وستين وعمر وهو ابن ثلاث وستين أخرجه مسلم (ق) عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن قال سمعت انس بن مالك يصف رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان ربعة من القوم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير أزهر اللون ليس بالابيض الامهق ولا بالآدم ليس بجعد قطط ولا سبط رجل أنزل عليه الوحى وهو ابن اربعين سنة فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه الوحى وبالمدينة عشرا وتوفاه الله على رأس ستين سنة وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء اخرجاه فى الصحيحين قال الشيخ محيى الدين النووى وردفى عمره صلى الله عليه وسلم ثلاث روايات احداها انه صلى الله عليه وسلم توفى وهو ابن ستين سنة والثانية خمس وستون سنة والثالثة ثلاث وستون سنة وهى أصحها وأشهرها رواها مسلم من حديث انس وعائشة وابن عباس واتفق العلماء على ان اصحها ثلاث وستون سنة وتأولوا الباقى عليه فرواية ستين سنة اقتصر فيها على العقود وترك الكسر ورواية الخمس متأولة أيضا بانها حصل فيها اشتباه (قوله يسمع الصوت) يعنى صوت الهاتف من الملائكة ويرى الضوء يعنى نور الملائكة او نور آيات الله حتى رأى الملك بعينه وشافهه بالوحى من الله عز وجل وقوله ليس بالابيض الامهق المراد به الشديد البياض كلون الجص وهو كريه المنظر وربما توهم الناظر انه برص والمراد انه كان أزهر اللون بين البياض والحمرة * قوله عز وجل (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يعنى فزعم ان له شريكا وولدا والمعنى انى لم أفتر على الله كذبا ولم أكذب عليه فى قولى ان هذا القرآن من عند الله وأنتم قد افتريتم على الله الكذب فزعمتم ان له شريكا وولدا والله تعالى منزه عن الشريك والولد وقيل معناه ان هذا القرآن لو لم يكن من عند الله لما كان احد فى الدنيا أظلم على نفسه منى من حيث انى افتريته على الله ولما كان هذا القرآن من عند الله أوحاه الى وجب أن يقال ليس احد فى الدنيا اجهل ولا اظلم على نفسه منكم من حيث انكم أنكرتم أن يكون هذا القرآن من عند الله فقد كذبتم بآياته وهو قوله تعالى (أو كذب بآياته) يعنى بجحد بكون القرآن من عند الله وأنكر دلائل التوحيد (انه لا يفلح المجرمون) يعنى المشركين وهذا وعيد وتأكيد لما سبق

(قل لو شاء الله ما تلوته عليكم) يعنى ان تلاوته ليست الا بمشيئة الله واظهاره أمرا عجيبا خارجا عن العادات وهو ان يخرج رجل أمى لم يتعلم ولم يشاهد العلماء فيقرأ عليكم كتابا فصيحا يغلب كل كلام فصيح ويعلو على كل منثور ومنظوم مشحونا بعلوم الاصول والفروع والاخبار عن الغيوب التى لا يعلمها الا الله (ولا أدراكم به) ولا اعلمكم الله بالقرآن على لسانى (فقد لبثت فيكم عمرا من قبله) من قبل نزول القرآن اى فقد اقمت فيما بينكم أربعين سنة ولم تعرفونى متعاطيا شيأ من نحوه ولا قدرت عليه ولا كنت موصوفا بعلم وبيان فتتهمونى باختراعه (أفلا تعقلون) فتعلموا انه ليس الا من عند الله لا من مثلى وهذا جواب عما دسوه تحت قولهم ائت بقرآن غير هذا من اضافة الافتراء اليه (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يحتمل ان يريد افتراء المشركين على الله فى انه ذو شريك وذو ولد وان يكون تفاديا مما أضافوه اليه من الافتراء (او كذب بآياته) بالقرآن فيه بيان ان الكاذب على الله والمكذب بآياته فى الكفر سواء (انه لا يفلح المجرمون

(و يعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم) يعنى و يعبد هؤلاء المشركون الاصنام التى لا تضرهم ان عصوها وتركوا عبادتها ولا تنفعهم ان عبدوها لانها حجارة وجماد لا تضر ولا تنفع وان العبادة أعظم انواع التعظيم فلا تليق الا بمن يضر وينفع و يحيى و يميت وهذه الاصنام جماد وحجارة لا تضر ولا تنفع (و يقولون هؤلاء) يعنى الاصنام التى يعبدونها (شفعاؤنا عند الله) قال اهل المعانى توهموا ان عبادتها أشد فى تعظيم الله من عبادتهم اياه وقالوا لسنا باهل أن نعبد الله ولكن نشتغل بعبادة هذه الاصنام فانها تكون شافعة لنا عند الله ومنه قوله سبحانه وتعالى اخبارا عنهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وفى هذه الشفاعة قولان احدهما انهم يزعمون انها تشفع لهم فى الآخرة قاله ابن جريج عن ابن عباس والثانى انها تشفع لهم فى الدنيا فى اصلاح معايشهم قاله الحسن لانهم كانوا لا يعتقدون بعثا بعد الموت (قل اى قل لهم يا محمد (أتنبئون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض) يعنى أتخبرون الله ان له شريكا والله يعلم الله لنفسه شريكا فى السموات ولا فى الارض وهذا على طريق الالزام والمقصود نفى علم الله بذلك الشفيع وانه لا وجود له البتة لانه لو كان موجودا لعلمه الله وحيث لم يكن معلوما لله وجب ان لا يكون موجودا ومثل هذا مشهور فى العرف فان الانسان اذا أراد نفى شئ حصل فى نفسه يقول ما علم الله ذلك منى مقصوده انه ما حصل ذلك الشئ منه قط ولا وقع (سبحانه وتعالى عما يشركون) نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن الشركاء والاضداد والانداد وتعالى أن يكون له شريك فى السموات والارض ولا يعلم قوله سبحانه وتعالى (وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا) يعنى فتفرقوا الى مؤمن وكافر يعنى كانوا جميعا على الدين الحق وهو دين الاسلام و يدل على ذلك ان آدم عليه السلام وذريته كانوا على دين الاسلام الى ان قتل قابيل هابيل ثم اختلفوا وقيل بقوا على ذلك الى زمن نوح عليه السلام ثم اختلفوا فبعث الله نوحا وقيل انهم كانوا على دين الاسلام وقت خروج نوح ومن معه من السفينة ثم اختلفوا بعد ذلك وقيل كانوا على دين الاسلام من عهد ابراهيم الخليل عليه السلام الى ان غيره عمرو بن لحى فعلى هذا القول يكون المراد من الناس فى قوله وما كان الناس الا أمة واحدة العرب خاصة وقيل كان الناس أمة واحدة يعنى فى الكفر وهذا القول منقول عن جماعة من المفسرين و يدل عليه قوله سبحانه وتعالى فى سورة البقرة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وتقديره انه لا مطمع فى ان يصير الناس على دين واحد فانهم كانوا اولا على الكفر وانما أسلم بعضهم ففيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وقيل كان الناس امة واحدة وليس فى الآية ما يدل على اى دين كانوا من ايمان او كفر فهو موقوف على دليل من خارج وقيل معناه انهم كانوا فى اول الخلق على الفطرة السليمة الصحيحة ثم اختلفوا فى الاديان والله الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه والمراد بالفطرة فى الحديث فطرة الاسلام قوله سبحانه وتعالى (ولولا كلمة سبقت من ربك) يعنى انه سبحانه وتعالى جعل لكل أمة أجلا وقضى بذلك فى سابق الازل قال الكلبى هى امهال هذه الامة وانه لا يهلكهم بالعذاب (لقضى بينهم) يعنى بنزول العذاب وتعجيل العقوبة للمكذبين وكان ذلك فصلا بينهم (فيما فيه يختلفون) وقال الحسن ولولا كلمة سبقت من ربك يعنى مضت فى حكمة الله انه لا يقضى عليهم فيما اختلفوا فيه بالثواب والعقاب دون يوم القيامة لقضى بينهم فى الدنيا فادخل المؤمنين الجنة بايمانهم وأدخل الكافرين النار بكفرهم ولكن سبق من الله الاجل فجعل موعدهم يوم القيامة وقيل سبق من الله انه لا يؤاخذ أحدا الا بعد اقامة الحجة عليه وقيل الكلمة التى سبقت من الله هى قوله ان رحمتى سبقت غضبى ولولا رحمته لعجل لهم العقوبة فى الدنيا ولكن أخرهم برحمته الى يوم القيامة ثم يقضى بينهم فيما

(لقضى بينهم) عاجلا (فيما فيه يختلفون) فيما اختلفوا فيه وليميز الحق من المبطل

كانوا

وسبق كلمته لحكمة وهى ان هذه الدار دار تكليف وتلك الدار دار ثواب وعقاب

كانوا فيه يختلفون يعنى فى الدنيا (ويقولون) يعنى كفار مكة (لولا أنزل عليه آية من ربه) يعنى هلا نزل على محمد ما نقترحه عليه من الآيات (فقل) اى فقل لهم يا محمد (انما الغيب لله) يعنى ان الذى سألتموني هو من الغيب وانما الغيب لله لا يعلم أحد ذلك الا هو والمعنى لا يعلم أحد متى نزول الآية الا هو (فانتظروا) يعنى نزولها (انى معكم من المنتظرين) وقيل معناه فانتظروا قضاء الله بيننا باظهار الحق على المبطل انى معكم من المنتظرين * قوله عز وجل (واذا أذقنا الناس رحمة) يعنى رخاء ونعمة (من بعد ضراء مستهم) يعنى من بعد شدة وبلاء وضيق فى العيش أصابهم والمراد بالناس هنا كفار مكة وذلك ان الله سبحانه وتعالى حبس عنهم المطر سبع سنين حتى هلكوا من الجوع والقحط ثم ان الله سبحانه وتعالى رحمهم فانزل عليهم المطر الكثير حتى أخصبت البلاد وعاش الناس بعد ذلك الضر فلم يتعظوا بذلك بل رجعوا الى الفساد والكفر والمكر وهو قوله سبحانه وتعالى (اذا لهم مكر فى آياتنا) قال مجاهد اى تكذيب واستهزاء وقال مقاتل بن حيان لا يقولون هذا رزق انما يقولون سقينا بنوء كذا وكذا ويدل على صحة هذا القول ما روى عن زيد بن خالد الجهنى قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية على أثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال قال أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكواكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى مؤمن بالكواكب أخرجاه فى الصحيحين (قوله على أثر سماء كانت من الليل) اى مطر كان قد وقع فى الليل وسمى المطر سماء لانه يقطر من السماء والانواء عند العرب هى منازل القمر اذا طلع نجم سقط نظيره وكانوا يعتقدون فى الجاهلية انه لا بد عند ذلك من وجود مطر او ريح كما يزعم المنجمون أيضا فمن العرب من يجعل ذلك التأثير للطالع لانه ناء اى ظهر وطلع ومنهم من ينسبه للغارب فنفى النبى عليه السلام صحة ذلك ونهى عنه وكفر معتقده اذا اعتقد ان النجم فاعل ذلك التأثير وأما من يجعله دليلا فهو جاهل بمعنى الدلالة وأما من أسند ذلك الى العادة التى يجوز انخرامها فقد كرهه قوم وحرمه قوم ومنهم من تأول الكفر بكفر نعمة الله والله أعلم وسمى تكذيبهم بآيات الله مكرا لان المكر عبارة عن صرف الشئ عن وجهه الظاهر بنوع من الحيلة وكان كفار مكة يحتالون فى دفع آيات الله بكل ما يقدرون عليه من المفاسد (قل الله أسرع مكرا) اى قل لهم يا محمد الله اعجل عقوبة واشد أخذا واقدر على الجزاء وان عذابه فى هلاككم اسرع اليكم مما يأتى منكم فى دفع الحق ولما قابلوا نعمة الله بالمكر قابل مكرهم بمكر أشد منه وهو امهالهم الى يوم القيامة (ان رسلنا يكتبون ما تمكرون) يعنى الحفظة الكرام الكاتبين يكتبون ويحفظون عليهم الاعمال القبيحة السيئة الى يوم القيامة حتى يفتضحوا بها ويجزون على مكرهم قوله تعالى (هو الذى يسيركم فى البر والبحر) يعنى هو الله الذى يسيركم يعنى يحملكم فى البر على ظهور الدواب وفى البحر على الفلك وقيل معناه هو الله الهادى لكم فى السير والبر والبحر طلبا للمعاش او هو المهيئ لكم أسباب السير فى البر والبحر (حتى اذا كنتم فى الفلك) يعنى السفن ولفظة الفلك تطلق على الواحد والجمع وتقديرهما مختلفان فان أريد بها الواحد كان كبناء قفل وان أريد بها الجمع كان كبناء أسد والمراد بها هنا الجمع لقوله تعالى (وجرين بهم) يعنى وجرت السفن بركابها فان قلت ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة قلت قال صاحب الكشاف المقصود منه المبالغة كانه يذكر لغيرهم حالهم ليوبخهم منها ويستدعى منهم مزيد الانكار والتقبيح وقال غيره ان مخاطبة

وجحودكم الآيات (واذا أذقنا الناس) أهل مكة (رحمة) خصبا وسعة (من بعد ضراء مستهم) يعنى القحط والجوع (اذا لهم مكر فى آياتنا) اى مكروا بآياتنا بدفعها وانكارها روى انه تعالى سلط القحط سبع سنين على أهل مكة حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحيا فلما رحمهم طفقوا يطعنون فى آيات الله ويعادون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكيدونه فاذا الاولى للشرط والثانية جوابها وهى للمفاجأة وهو كقوله وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون اى وان تصبهم سيئة قنطوا واذا أذقنا الناس رحمة مكروا والمكر اخفاء الكيد وطيه من الجارية المملوكة المطوية الخلق ومعنى مستهم خالطتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم وانما قال (قل الله أسرع مكرا) ولم يصفهم بسرعة المكر لان كلمة المفاجأة دلت على ذلك كانه قال واذا رحمناهم من بعد ضراء فاجؤا وقوع المكر منهم وسارعوا اليه

قبل ان يغسلوا رؤسهم من مس الضراء (ان رسلنا) يعنى الحفظة (يكتبون ما تمكرون) اعلام بان ما تظنونه خافيا لا يخفى على الله وهو منتقم منكم وبالياء سهل (هو الذى يسيركم فى البر والبحر) يجعلكم قادرين على قطع المسافات بالارجل والدواب والفلك الجارية فى البحار او يخلق فيكم السير ينشركم كما مى (حتى اذا كنتم فى الفلك) اى السفن (وجرين) اى السفن (بهم) يعنى فيها رجوع من الخطاب الى الغيبة للمبالغة

(بريح طيبة) لينة الهبوب لا عاصفة ولا ضعيفة (وفرحوا بها) بتلك الريح لليانها واستقامتها (جاءتها) اى الفلك او الريح الطيبة اى تلقتها (ريح عاصف) ذات عصف اى شديدة الهبوب (وجاءهم الموج) هو ما علا على الماء (من كل مكان) من البحر ومن جميع أمكنة الموج (وظنوا أنهم أحيط بهم) أهلكوا جعل احاطة العدو بالحى مثلا فى الاهلاك (دعوا الله مخلصين له الدين) من غير اشراك به لانهم لا يدعون حينئذ معه غيره يقولون ٣١٨ (لئن أنجيتنا من هذه) الاهوال او من هذه الريح (لنكونن من الشاكرين) لنعمتك

الله لعباده على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بمنزلة الخبر عن الغائب وكل من أقام الغائب مقام المخاطب حسن منه ان يرده الى الغائب وقيل ان الالتفات فى الكلام من الغيبة الى الحضور وبالعكس من فصيح كلام العرب (بريح طيبة) يعنى وجرت السفن بريح طيبة ساكنة (وفرحوا بها) يعنى وفرح ركبان تلك الفلك بتلك الريح الطيبة لان الانسان اذا ركب السفينة ووجد الريح الطيبة الموافقة للقصد حصل له النفع التام والمسرة العظيمة بذلك (جاءتها ريح عاصف) قيل ان الضمير فى جاءتها يرجع الى الريح فيكون المعنى جاءت الريح الطيبة ريح عاصف شديدة فاقلبتها وقيل الضمير فى جاءتها يرجع الى الفلك يعنى جاءت الفلك ريح عاصف يقال ريح عاصف وعاصفة ومعنى عصفت الريح اشتدت وأصل العصف السرعة وانما قال عاصف لانه أراد به ذات عصوف اولاجل ان لفظ الريح قد يذكر (وجاءهم الموج من كل مكان) يعنى وجاء ركبان السفينة الموج وهو ما ارتفع وعلا من غوارب الماء فى البحر وقيل هو شدة حركة الماء واختلاطه (وظنوا أنهم أحيط بهم) يعنى وظنوا ان الهلاك قد أحاط بهم وأحدق وقيل المراد من الظن اليقين اى وايقنوا انه الهلاك وقيل بل المراد منه المقاربة من الهلاك والدنو منه والاشراف عليه (دعوا الله مخلصين له الدين) يعنى انهم أخلصوا فى الدعاء لله عز وجل ولم يدعوا أحدا سواه من آلهتهم وقيل فى معنى هذا الاخلاص العلم الحقيقى لا اخلاص الايمان لانهم كانوا يعلمون حقيقة انه لا ينجيهم من جميع الشدائد والبلايا الا الله تعالى فكانوا اذا وقعوا فى شدة وضر وبلاء أخلصوا لله الدعاء (لئن أنجيتنا) اى قائلين لئن أنجيتنا يا ربنا (من هذه) يعنى من هذه الشدائد التى نحن فيها وهى الريح العاصفة والامواج الشديدة (لنكونن من الشاكرين) يعنى من الشاكرين لك على انعامك علينا بخلاصنا مما نحن فيه من هذه الشدة (فلما أنجاهم) يعنى فلما أنجى الله هؤلاء الذين ظنوا انهم أحيط بهم من الشدة التى كانوا فيها (اذا هم يبغون فى الارض بغير الحق) يعنى انهم أخلفوا الله ما وعدوه وبغوا فى الارض فتجاوزوا فيها الى غير ما أمر الله به من الكفر والعمل بالمعاصى على ظهرها وأصل البغى مجاوزة الحد قال صاحب المفردات البغى على ضربين أحدهما محمود وهو مجاوزة العدل الى الاحسان والفرض الى التطوع والثانى مذموم وهو مجاوزة الحق الى الباطل او الى الشبهة قال صاحب الكشاف فان قلت ما معنى قوله بغير الحق والبغى لا يكون بحق قلت بلى قد يكون بحق وهو استيلاء المسلمين على أرض الكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقلع أشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببنى قريظة (يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم) يعنى ان وبال بغيكم راجع عليكم (متاع الحيوة الدنيا) قيل هو كلام مبتدا والمعنى ان بغى بعضكم على بعض هو متاع الحيوة الدنيا لا يصلح لزاد الآخرة وقيل هو كلام متصل بما قبله والمعنى يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم لا يتهيأ ان يبغى بعضكم على بعض الا اياما قليلة وهى مدة حياتكم مع قصرها فى سرعة انقضائها والبغى من منكرات الذنوب العظام قال بعضهم لو بغى جبل على جبل لاندك الباغى وقد نظم بعضهم هذا المعنى شعرا وكان المأمون يتمثل به فقال

يا صاحب البغى ان البغى مصرعة * فارجع بخير مقال المرء أعدله

مؤمنين بك متمسكين بطاعتك ولم يجعل الكون فى الفلك غاية للتسيير فى البحر ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما فى حيزها كانه قيل يسيركم حتى اذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجىء الريح العاصف وتراكم الامواج والظن بالهلاك والدعاء بالانجاء وجواب اذا جاءتها ودعوا بدل من ظنوا لان دعاءهم من لوازم ظنهم للهلاك فهو ملتبس به (فلما أنجاهم اذا هم يبغون فى الارض) يفسدون فيها (بغير الحق) باطلا اى مبطلين (يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم) اى ظلمكم يرجع اليكم كقوله من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها (متاع الحيوة الدنيا) حفص اى تتمتعون متاع الحياة الدنيا وعلى أنفسكم خبر لبغيكم غيره بالرفع على انه خبر بغيكم وعلى أنفسكم صلته كقوله فبغى عليهم ومعناه انما بغيكم على أمثالكم او هو خبر ومتاع خبر بعد خبر او متاع خبر مبتدا مضمر اى هو متاع الحياة الدنيا فلو

وفى الحديث أسرع الخير ثوابا صلة الرحم وأعجل الشر عقابا البغى واليمين الفاجرة وروى ثنتان يعجلهما الله فى الدنيا البغى وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضى الله عنهما لو بغى جبل على جبل لدك الباغى وعن محمد بن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه البغى والنكث والمكر قال الله تعالى انما بغيكم على أنفسكم ولا يحيق المكر السيئ الا باهله ومن نكث فانما ينكث على نفسه

(ثم الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون) فنخبركم به ونجازيكم عليه (انما مثل الحيوة الدنيا كماء أنزلناه من السماء) من السحاب (فاختلط به) بالماء (نبات الارض) اى فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضا (مما يأكل الناس) يعنى الحبوب والثمار والبقول (والانعام) يعنى الحشيش (حتى اذا أخذت الارض زخرفها) زينتها بالنبات واختلاف الوانه (وازينت) وتزينت به وهو أصله وأدغمت التاء فى الزاى وهو كلام فصيح جعلت الارض آخذة زخرفها على التمثيل بالعروس اذا اخذت الثياب الفاخرة من كل لون فاكتستها وتزينت بغيرها من الوان الزين (وظن اهلها) اهل الارض (انهم قادرون عليها) متمكنون من

منفعتها محصلون لثمرتها رافعون لغلتها

فلو بغى جبل يوما على جبل * لاندك منه أعاليه وأسفله

وقوله سبحانه وتعالى (ثم الينا مرجعكم) يعنى يوم القيامة (فننبئكم) اى فنخبركم (بما كنتم تعملون) يعنى فى الدنيا من البغى والمعاصى فنجازيكم عليها * قوله عز وجل (انما مثل الحيوة الدنيا) يعنى فى فنائها وزوالها (كماء أنزلناه من السماء) يعنى المطر (فاختلط به) اى بالمطر (نبات الارض) قال ابن عباس نبت بالماء من كل لون (مما يأكل الناس) يعنى من الحبوب والثمار (والانعام) يعنى ومما يأكل الانعام من الحشيش ونحوه (حتى اذا أخذت الارض زخرفها) يعنى حسنها ونضارتها وبهجتها وأظهرت ألوان زهرها من أبيض واحمر واصفر وغير ذلك من الزهور (وازينت) اى وتزينت (وظن أهلها) يعنى أهل تلك الارض (أنهم قادرون عليها) يعنى على جدادها وقطافها وحصادها ورد الكناية الى الارض والمراد النبات اذ كان مفهوما وقيل رده الى الثمرة والغلة وقيل الى الزينة (أتاها أمرنا) اى قضاؤنا بها لا كما (ليلا أونهارا) يعنى فى الليل او النهار (فجعلناها حصيدا) يعنى محصودة مقطوعة (كأن لم تغن بالامس) يعنى كأن لم تكن تلك الاشجار والنبات والزروع نابتة قائمة على ظهر الارض واصله من غنى فلان بالمكان اذا أقام به وهو مثل ضربه الله سبحانه وتعالى للمنشئين بالدنيا الراغبين فى زهرتها وحسنها وذلك انه تعالى لما قال يا أيها الناس انما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا أتبعه بهذا المثل لمن بغى فى الارض وتجبر فيها وركن الى الدنيا وأعرض عن الآخرة لان النبات فى أول بروزه من الارض ومبدا خروجه يكون ضعيفا فاذا نزل عليه المطر واختلط به قوى وحسن واكتسى كمال الرونق والزينة وهو المراد من قوله حتى اذا أخذت الارض زخرفها وازينت يعنى بالنبات والزخرف عبارة عن كمال حسن الشئ وجعلت الارض آخذة زخرفها على التشبيه بالعروس اذا لبست الثياب الفاخرة من كل لون حسن من حمرة وخضرة وصفرة وبياض ولاشك ان الارض متى كانت على هذه الصفة فانه يفرح بها صاحبها ويعظم رجاؤه فى الانتفاع بها وبما فيها ثم ان الله سبحانه وتعالى أرسل على هذه الارض صاعقة أو بردا أو ريحا فجعلها حصيدا كان لم تكن من قبل قال قتادة ان المشبه بالدنيا يأتيه أمر الله وعذابه أغفل ما يكون ووجه التمثيل ان غاية هذه الحياة الدنيا التى ينتفع بها المرء كناية عن هذا النبات الذى لما عظم الرجاء فى الانتفاع به وقع اليأس منه ولان المتمسك بالدنيا اذا نال منها بغيته أتاه الموت بغتة فسلبه ما هو فيه من نعيم الدنيا ولذاتها وقيل يحتمل أن يكون ضرب هذا المثل لمن ينكر المعاد والبعث بعد الموت وذلك لان الزرع اذا انتهى وتكامل فى الحسن الغاية القصوى أتته آفة فتلف بالكلية ثم ان الله سبحانه وتعالى قادر على اعادته كما كان أول مرة فضرب الله سبحانه وتعالى هذا المثل ليدل على ان من قدر على اعادة ذلك النبات بعد التلف كان قادرا على اعادة الاموات احياء فى الآخرة ليجازيهم على أعمالهم فيثيب الطائع ويعاقب العاصى (كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون) يعنى كما بينا لكم مثل الحياة الدنيا وعرفناكم حكمها

(اتاها أمرنا) عذابنا وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد امنهم واستيقانهم انه قد سلم (ليلا أو نهارا فجعلناها) فجعلنا زرعها (حصيدا) شبيها بما يحصد من الزرع فى قطعه واستئصاله (كان لم تغن) كان لم يغن زرعها اى لم يلبث حذف المضاف فى هذه المواضع لابد منه ليستقيم المعنى (بالامس) هو مثل فى الوقت القريب كانه قيل كان لم تغن آنفا (كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون) فينتفعون بضرب الامثال وهذا من التشبيه المركب شبهت حال الدنيا فى سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الاقبال بحال نبات الارض فى جفافه وذهابه حطاما بعد ما التف وتكاثف وزين الارض بخضرته ورفيقه والتنبيه على حكمة التشبيه ان الحياة صفوها شبيتها وكدرها شبيتها كما ان صفو الماء فى أعلى الاناء قال ألم تران العمر كاس سلافة * فاوله صفو وآخره كدر وحقيقته تزيين جثة الطين بمصالح الدنيا والدين كاختلاط النبات على اختلاف التلوين فالطينة الطيبة تنبت بساتين الانس ورياحين الروح وزهرة الزهد وكروم الكرم وحبوب الحب وحدائق الحقيقة وشقائق الطريقة والخبيثة تخرج خلاف الخلف وثمام الاثم وشوك الشرك وشيح الشح وحطب العطب ولعاع اللعب ثم يدعوه معاده كما يحين للحرث حصاده فتزايله الحياة مغترا كما يهيج النبات مصفرا فتغيب جثته فى الرمس كان لم تغن بالامس الى ان يعود ربيع البعث وموعد العرض والبحث وكذلك حال الدنيا كالماء ينفع قليله ويهلك كثيره ولابد من ترك مازاد كما لابد من اخذ

كذلك نبين حجتنا وأدلتنا لمن تفكر واعتبر ليكون ذلك سببا موجبا لزوال الشك والشبهة من القلوب قوله سبحانه وتعالى (والله يدعو الى دار السلام) لما ذكر الله زهرة الحياة الدنيا وانها فانية زائلة لا محالة دعا الى داره دار السلام قال قتادة الله هو السلام وداره الجنة فعلى هذا السلام اسم من أسماء الله عز وجل ومعناه انه سبحانه وتعالى سلم من جميع النقائص والعيوب والفناء والتغير وقيل انه سبحانه وتعالى يوصف بالسلام لان الخلق سلموا من ظلمه وقيل انه تعالى يوصف بالسلام بمعنى ذى السلام اى لا يقدر على تخليص العاجزين من المكاره والآفات الا هو وقيل دار السلام اسم للجنة وهو جمع سلامة والمعنى ان من دخلها فقد سلم من جميع الآفات كالموت والمرض والمصائب والحزن والغم والتعب والنكد وقيل سميت الجنة دار السلام لان الله سبحانه وتعالى يسلم على أهلها او تسلم الملائكة عليهم قيل ان من كمال رحمة الله وجوده وكرمه على عباده أن دعاهم الى جنته التى هى دار السلام وفيه دليل على ان فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لان العظيم لا يدعو الا الى عظيم ولا يصف الا عظيما وقد وصف الله سبحانه وتعالى الجنة فى آيات كثيرة من كتابه (ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم) يعنى والله يهدى من يشاء من خلقه الى صراطه المستقيم وهو دين الاسلام عم بالدعوة أولا اظهارا للحجة وخص بالدعوة ثانيا استغناء عن الخلق واظهارا للقدرة فحصلت المغايرة بين الدعوتين (خ) عن جابر قال جاءت ملائكة الى النبى صلى الله عليه وسلم وهو نائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم العين نائمة والقلب يقظان فقالوا ان لصاحبكم مثلا فاضربوا له مثلا فقالوا مثله كمثل رجل بنى دارا وجعل فيها مأدبة وبعث داعيا فمن أجاب الداعى دخل الدار وأكل من المأدبة ومن لم يجب الداعى لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة فقالوا أولوها يفقهها فان العين نائمة والقلب يقظان فقال بعضهم الدار الجنة والداعى محمد فمن أطاع محمدا فقد أطاع الله ومن عصى محمدا فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس وفى رواية خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى رأيت فى المنام كان جبريل عليه السلام عند رأسى وميكائيل عند رجلى يقول أحدهما لصاحبه اضرب له مثلا وعن النواس بن سمعان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب مثلا صراطا مستقيما على كنفى الصراط داران لهما أبواب مفتحة على الابواب ستور وداع يدعو على رأس الصراط وداع يدعو فوقه والله يدعو الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم والابواب التى على كنفى الصراط حدود الله فلا يقع أحد فى حدود الله حتى يكشف الستر والذى يدعو من فوقه واعظ ربه اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قوله عز وجل (للذين أحسنوا الحسنى) قال ابن عباس للذين شهدوا أن لا اله الا الله الجنة وقيل معناه للذين احسنوا عبادة الله فى الدنيا من خلقه وأطاعوه فيما امرهم به ونهاهم عنه الحسنى قال ابن الانبارى الحسنى فى اللغة تأنيث الاحسن والعرب توقع هذه اللفظة على الخلة المحبوبة والخصلة المرغوب فيها وقيل معناه للذين احسنوا المثوبة الحسنى (وزيادة) اختلف المفسرون فى معنى هذه الحسنى وهذه الزيادة على أقوال القول الاول ان الحسنى هى الجنة والزيادة هى النظر الى وجه الله الكريم وهذا قول جماعة من الصحابة منهم أبو بكر الصديق وحذيفة وأبو موسى الاشعرى وعبادة بن الصامت وهو قول الحسن وعكرمة والضحاك ومقاتل والسدى ويدل على صحة هذا القول المنقول والمعقول أما المنقول فما روى عن صهيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى اتريدون شيأ ازيدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما اعطوا شيأ احب اليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى زاد فى رواية ثم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة اخرجه مسلم وروى الطبرى بسنده عن كعب بن عجرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله للذين احسنوا

كضحضاح ماء يجاوز بلا احتماء والنصاب كنهر حائل بين المجتاز والجواز الى المفاز لا يمكن الا بقنطرة وهى الزكاة وعمارتها بذل الصلاة فمتى اختلت القنطرة غرقته أمواج القناطير المقنطرة وعن هذا قال عليه السلام الزكاة قنطرة الاسلام وكذا المال يساعد الاوغاد دون الاجواد كما ان الماء يجتمع فى الوهاد دون النجاد وكذلك المال لا يجتمع الا بكد البخيل كما ان الماء لا يجتمع الا بسد المسيل ثم يفنى ويتلف ولا يبقى كالماء فى الكف (والله يدعو الى دار السلام) هى الجنة أضافها الى اسمه تعظيما لها او السلام السلامة لان أهلها سالمون من كل مكروه وقيل افشوا السلام بينهم وتسليم الملائكة عليهم الا قيلا سلاما سلاما (ويهدى من يشاء) ويوفق من يشاء (الى صراط مستقيم) الى الاسلام او طريق السنة فالدعوة عامة على لسان رسول الله بالدلالة والهداية خاصة من لطف المرسل بالتوفيق والعناية والمعنى يدعو العباد كلهم الى دار السلام ولا يدخلها الا المهديون (للذين أحسنوا) آمنوا بالله ورسله (الحسنى) المثوبة الحسنى وهى الجنة (وزيادة) رؤية الرب عز وجل

الحسنى وزيادة قال الزيادة النظر الى وجه الله الكريم وعن أبي بن كعب انه سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله سبحانه وتعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الله الكريم وعن أبي بكر الصديق رضى الله عنه للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر الى وجه الله وعن ابى موسى الاشعرى قال اذا كان يوم القيامة بعث الله الى أهل الجنة منادا ينادى هل أنجزكم الله ماوعدكم به فينظرون الى ما أعد الله لهم من الكرامات فيقولون نعم فيقول الله للذين احسنوا الحسنى وزيادة النظر الى وجه الرحمن تبارك وتعالى وفى رواية رفعها ابوموسى قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث يوم القيامة وذكره بمعناه وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال الله لهم هل بقى من حقكم شئ لم تعطوه قال فيتجلى لهم عز وجل قال فيصغر عندهم كل شئ أعطوه ثم قال للذين احسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى الجنة والزيادة هى النظر الى وجه ربهم فهذه الاخبار والآثار قد دلت على ان المراد بهذه الزيادة هى النظر الى وجه الله تبارك وتعالى واما المعقول فنقول ان الحسنى لفظة مفردة دخل عليها حرف التعريف فانصرفت الى المعهود السابق وهو الجنة فى قوله سبحانه وتعالى والله يدعو الى دار السلام فثبت بهذا أن المراد من لفظة الحسنى هى الجنة واذا ثبت هذا وجب أن يكون المراد من الزيادة أمرا مغايرا لكل ما فى الجنة من النعيم والا لزم التكرار واذا كان كذلك وجب حمل هذه الزيادة على رؤية الله تبارك وتعالى ومما يؤكد ذلك قوله سبحانه وتعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فاثبت لاهل الجنة أمرين احدهما النضارة وهو حسن الوجوه وذلك من نعيم الجنة والثانى النظر الى وجه الله سبحانه وتعالى وآيات القرآن يفسر بعضها بعضا فوجب حمل الحسنى على الجنة ونعيمها وحمل الزيادة على رؤية الله تبارك وتعالى وقالت المعتزلة لا يجوز حمل هذه الزيادة على الرؤية لان الدلائل العقلية دلت على ان رؤية الله سبحانه وتعالى ممتنعة ولان الزيادة يجب أن تكون من جنس المزيد عليه ورؤية الله ليست من جنس نعيم الجنة ولان الاخبار التى تقدمت توجب التشبيه ولان جماعة من المفسرين حملوا هذه الزيادة على غير الرؤية فانتفى ما قلتم أجاب اصحابنا عن هذه الاعتراضات بان الدلائل العقلية قد دلت على امكان وقوع رؤية الله تعالى فى الآخرة واذا لم يوجد فى العقل ما يمنع من رؤية الله تعالى وجاءت الاحاديث الصحيحة باثبات الرؤية وجب المصير اليها واجراؤها على ظواهرها من غير تشبيه ولا احاطة وأجيب عن قولهم ولان الزيادة يجب أن تكون من جنس المزيد عليه بان المزيد عليه اذا كان بمقدار معين كانت الزيادة من جنسه واذا لم يكن بمقدار معين وجب أن تكون الزيادة مخالفة له فالمذكور فى الآية لفظ الحسنى وهى الجنة ونعيمها غير مقدر بمقدر معين فوجب ان الزيادة عليها تكون شيأ مغايرا لنعيم الجنة وذلك المغاير هو الرؤية وأجيب عن قولهم ولان جماعة من المفسرين حملوا الزيادة على غير الرؤية بانه معارض بقول جماعة من المفسرين بان الزيادة هى الرؤية والمثبت مقدم على النافى والله اعلم القول الثانى فى معنى هذه الزيادة ما روى عن على بن ابى طالب انه قال الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة لها اربعة ابواب القول الثالث ان الحسنى واحدة الحسنات والزيادة التضعيف الى تمام العشرة والى سبعمائة قال ابن عباس هو مثل قوله سبحانه وتعالى ولدينا مزيد يقول يجزيهم بعملهم ويزيدهم من فضله قال قتادة كان الحسن يقول الزيادة الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف القول الرابع ان الحسنى حسنة مثل حسنة والزيادة مغفرة من الله ورضوان قاله مجاهد القول الخامس قول ابن زيد ان الحسنى هى الجنة والزيادة ما أعطاهم فى الدنيا لا يحاسبهم به يوم القيامة وقوله سبحانه وتعالى (ولا يرهق وجوههم) يعنى ولا يغشى وجوه اهل الجنة (قتر) اى كآبة ولا كسوف ولا غبار وقال ابن عباس هو سواد الوجوه (ولا ذلة) يعنى ولا هوان قال ابن ابى ليلى هذا بعد نظرهم الى

كذا عن ابى بكر وحذيفة وابن عباس وابى موسى الاشعرى وعبادة بن الصامت رضى الله عنهم وفى بعض التفاسير اجمع المفسرون على ان الزيادة النظر الى الله تعالى وعن صهيب ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى أتريدون شيأ أزيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجينا من النار قال فيرفع الحجاب فينظرون الى الله تعالى فما اعطوا شيأ احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا للذين أحسنوا الحسنى وزيادة والعجب من صاحب الكشاف انه ذكر هذا الحديث لا بهذه العبارة وقال انه حديث مدفوع مع انه مرفوع قد أورده صاحب المصابيح فى الصحاح وقيل الزيادة المحبة فى قلوب العباد وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان

(ولا يرهق وجوههم) ولا يغشى وجوههم (قتر) غبرة فيها سواد (ولا ذلة) ولا أثر هوان والمعنى ولا يرهقهم ما يرهق أهل النار

(أولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين كسبوا) عطف على للذين أحسنوا اى وللذين كسبوا (السيآت) فنون الشرك (جزاء سيئة بمثلها) الباء زائدة كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها والتقدير جزاء سيئة مقدرة بمثلها (وترهقهم ذلة) ذل وهوان (مالهم من الله) من عقابه (من عاصم) اى

لا يعصمهم احد من سخطه وعقابه (كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما) اى جعل عليها غطاء من سواد الليل اى هم سود الوجوه وقطعا جمع قطعة وهو مفعول ثان لاغشيت قطعا على وعلى من قوله بقطع من الليل وعلى هذه القراءة مظلما صفة لقطع وعلى الاول حال من الليل والعامل فيه أغشيت لان من الليل صفة لقطعا فكان افضاؤه الى الموصوف كافضائه الى الصفة او معنى الفعل فى من الليل (أولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ويوم نحشرهم) اى الكفار وغيرهم (جميعا) حال (ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) اى الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم (أنتم) أكد به الضمير فى مكانكم ليسده مسد قوله الزموا (وشركاؤكم) عطف عليه (فزيلنا) ففرقنا (بينهم) وقطعنا اقرانهم والوصل التى كانت بينهم فى الدنيا (وقال شركاؤهم) من عبدوه من دون الله من أولى العقل او الاصنام ينطقها الله عز وجل (ما كنتم ايانا تعبدون) انما كنتم تعبدون الشياطين حيث أمروكم ان تتخذوا لله انداد افاطعتموهم فى وهو قوله ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم الى قوله بل كانوا يعبدون الجن (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم) اى كفى الله شهيدا وهو تمييز (ان كنا عن عبادتكم لغافلين) ان مخففة من الثقيلة واللام فارقة بينها وبين النافية (هنالك) فى ذلك المكان او فى ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان (تبلو كل نفس) تختبر وتذوق (ما أسلفت) من العمل فتعرف كيف هو أقبيح أم حسن

ربهم تبارك وتعالى (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) يعنى ان هؤلاء الذين وصفت صفتهم هم اصحاب الجنة لا غيرهم وهم فيها مقيمون لا يخرجون منها ابدا قوله سبحانه وتعالى (والذين كسبوا السيآت جزاء سيئة بمثلها) اعلم انه لما شرح الله سبحانه وتعالى أحوال المحسنين وما اعدلهم من الكرامة شرح فى هذه الآية حال من أقدم على السيآت والمراد بهم الكفار فقال سبحانه وتعالى والذين كسبوا السيآت يعنى والذين عملوا السيآت والمراد بها الكفر والمعاصى جزاء سيئة بمثلها يعنى فلهم جزاء السيئة التى عملوها مثلها من العقاب والمقصود من هذا التقييد التنبيه على الفرق بين الحسنات والسيآت لان الحسنات يضاعف ثوابها العامل لها من الواحدة الى العشرة الى السبعمائة الى أضعاف كثيرة وذلك تفضلا منه وتكرما وأما السيآت فانه يجازى عليها بمثلها عدلا منه سبحانه وتعالى (وترهقهم ذلة) قال ابن عباس يغشاهم ذل وشدة وقيل يغشاهم ذل وهوان لعقاب الله اياهم (مالهم من الله من عاصم) يعنى مالهم مانع يمنعهم من عذاب الله اذا نزل بهم (كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما) يعنى كأنما ألبست وجوههم سوادا من الليل المظلم (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) قوله سبحانه وتعالى (ويوم نحشرهم جميعا) الحشر الجمع من كل جانب وناحية الى موضع واحد والمعنى ويوم نجمع الخلائق جميعا لموقف الحساب وهو يوم القيامة (ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) اى الزموا مكانكم واثبتوا فيه حتى تسئلوا وفى هذا وعيد وتهديد للعابدين والمعبودين (أنتم وشركاؤكم) يعنى انتم أيها المشركون والاصنام التى كنتم تعبدونها من دون الله (فزيلنا بينهم) يعنى ففرقنا بين العابدين والمعبودين وميزنا بينهم وانقطع ما كان بينهم من التواصل فى الدنيا فان قلت قوله سبحانه وتعالى فزيلنا بينهم جاء على لفظ الماضى بعد قوله ثم نقول للذين أشركوا وهو منتظر فى المستقبل فما وجهه قلت السبب فيه ان الذى حكم الله فيه بانه سيكون صار كالكائن الآن قوله (وقال شركاؤهم) يعنى الاصنام التى كانوا يعبدونها من دون الله وانما سماهم شركاءهم لانهم جعلوا لهم نصيبا من أموالهم اولانه سبحانه وتعالى لما خاطب العابدين والمعبودين بقوله مكانكم فقد صاروا شركاء فى هذا الخطاب (ما كنتم ايانا تعبدون) تبرأ المعبودون من العابدين فان قلت كيف صدر هذا الكلام من الاصنام وهى جماد لا روح فيها ولا عقل لها قلت يحتمل ان الله سبحانه وتعالى خلق لها فى ذلك اليوم من الحياة والعقل والنطق حتى قدرت على هذا الكلام فان قلت اذا احياهم الله فى ذلك اليوم فهل يفنيهم او يبقيهم قلت الكل محتمل ولا اعتراض على الله فى شئ من افعاله وأحوال القيامة غير معلومة الا ما دل عليه الدليل من كتاب او سنة فان قلت ان الاصنام قد أنكرت ان الكفار كانوا يعبدونها وقد كانوا يعبدونها قلت قد تقدمت هذه المسئلة وجوابها فى تفسير سورة الانعام ونقول هنا قال مجاهد تكون فى يوم القيامة ساعة تكون فيها شدة تنصب لهم الآلهة التى كانوا يعبدونها من دون الله فتقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم انكم تعبدوننا فيقولون والله اياكم كنا نعبد فتقول لهم الآلهة (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين) والمعنى قد علم الله وكفى به شهيدا انا ما علمنا انكم كنتم تعبدوننا وما كنا عن عبادتكم ايانا من دون الله الا غافلين ما نشعر بذلك أما قوله سبحانه وتعالى (هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت) فهو كالتتمة للآية المتقدمة والمعنى

انافع أم ضار امقبول أم مردود وقال الزجاج تعلم كل نفس ماقدمت تتلو حمزة وعلى اى تتبع ما أسلفت لان عمله هو الذى يهديه الى طريق الجنة او النار او تقرأ فى صحيفتها ماقدمت من خير او شر كذا عن الاخفش (وردوا الى الله مولاهم الحق) ربهم الصادق فى ربوبيته لانهم كانوا يتولون ماليس لربوبيته حقيقة او الذى يتولى حسابهم وثوابهم العدل الذى لا يظلم أحدا (وضل عنهم ما كانوا يفترون) وضاع عنهم ما كانوا يدعون انهم شركاء الله او بطل عنهم ما كانوا يختلقون من الكذب وشفاعة الآلهة (قل من يرزقكم من السماء) بالمطر (والارض) بالنبات (أم من يملك السمع والابصار) من يستطيع خلقهما

وتسويتهما على الحد الذى سويا عليه من الفطرة العجيبة او من تحميلهما من الآفات مع كثرتها فى المدد الطوال وهما الطيفان يؤذيهما أدنى شئ (ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) اى الحيوان والفرخ والزرع والمؤمن والعالم من النطفة والبيضة والحب والكافر والجاهل وعكسها (ومن يدبر الامر) ومن يلى تدبير امر العالم كله جاء بالعموم بعد الخصوص (فسيقولون الله) فسيجيبونك عند سؤالك ان القادر على هذه هو الله (فقل أفلا تتقون) الشرك فى العبودية اذا اعترفتم بالربوبية (فذلكم الله) اى من هذه قدرته هو الله (ربكم الحق) الثابت ربوبيته ثباتا لا ريب فيه لمن حقق النظر (فماذا بعد الحق الا الضلال) اى لا واسطة بين الحق والضلال فمن تخطى الحق وقع فى الضلال (فانى تصرفون) عن الحق الى الضلال وعن التوحيد الى الشرك (كذلك) مثل ذلك الحق (حقت كلمات ربك) كلمات شامى ومدنى اى كما حق وثبت ان الحق بعده الضلال أو كما حق انهم مصروفون عن الحق فكذلك حقت كلمة ربك (على الذين فسقوا) تمردوا فى كفرهم وخرجوا الى الحد الاقصى فيه (انهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة اى حق عليهم انتفاء الايمان او حق عليهم كلمة الله ان ايمانهم غير كائن او أراد بالكلمة العدة بالعذاب وانهم لا يؤمنون تعليل اى لانهم لا يؤمنون (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده) انما ذكر ثم يعيده وهم غير مقرين بالاعادة لانه لظهور برهانها جعل أمرا مسلما على ان فيهم من يقر بالاعادة او يحتمل اعادة غير البشر كاعادة الليل والنهار واعادة الانزال والنبات

فى ذلك المقام او ذلك الموقف او ذلك الوقت على معنى استعارة اطلاق اسم المكان على الزمان وفى قوله تبلو قرأت قرئ بتاءين ولها معنيان احدهما انه من تلاه اذا تبعه اى تتبع كل نفس ما اسلفت لان العمل هو الذى يهدى النفس الى الثواب او العقاب الثانى أن يكون من التلاوة والمعنى ان كل نفس تقرأ صحيفة عملها من خير أو شر وقرئ تبلو بالتاء المثناة والباء الموحدة ومعناه تخبر وتعلم والبلو الاختبار ومعناه اختبار ها ما أسلفت يعنى انه ان قدم خيرا او شرا قدم عليه وجوزى به (وردوا الى الله مولاهم الحق) الرد عبارة عن صرف الشئ الى الموضع الذى جاء منه والمعنى وردوا الى ما يظهر لهم من الله الذى هو مالكهم ومتولى أمرهم فان قلت قد قال الله سبحانه وتعالى فى آية أخرى وان الكافرين لا مولى لهم فما الفرق قلت المولى فى اللغة يطلق على المالك ويطلق على الناصر فمعنى المولى هنا المالك ومعنى المولى هناك الناصر فحصل الفرق بين الآيتين (وضل عنهم ما كانوا يفترون) يعنى وبطل وذهب ما كانوا يكذبون فيه فى الدنيا وهو قولهم ان هذه الاصنام تشفع لنا * قوله عز وجل (قل من يرزقكم من السماء والارض) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين من يرزقكم من السماء يعنى المطر والارض يعنى النبات (أم من يملك السمع والابصار) يعنى ومن اعطاكم هذه الحواس التى تسمعون بها وتبصرون بها (ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) يعنى انه تعالى يخرج الانسان حيا من النطفة وهى ميتة وكذلك الطير من البيضة وكذلك يخرج النطفة الميتة من الانسان الحى ويخرج البيضة الميتة من الطائر الحى وقيل معناه انه يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والقول الاول أقرب الى الحقيقة (ومن يدبر الامر) يعنى ان مدبر أمر السموات وما فيها ومدبر أمر الارض وما فيها هو الله تعالى وذلك قوله (فسيقولون الله) يعنى انهم يعترفون ان فاعل هذه الاشياء هو الله واذا كانوا يقرون بذلك (فقل) اى قل لهم يا محمد (أفلا تتقون) يعنى أفلا تخافون عقابه حيث تعبدون هذه الاصنام التى لا تضر ولا تنفع ولا تقدر على شئ من هذه الامور (فذلكم الله ربكم الحق) يعنى فذلكم الذى يفعل هذه الاشياء ويقدر عليها هو الله ربكم الحق الذى يستحق العبادة لا هذه الاصنام (فماذا بعد الحق الا الضلال) يعنى اذا ثبت بهذه البراهين الواضحة والدلائل القطعية ان الله هو الحق وجب أن يكون ما سواه ضلالا وباطلا (فأنى تصرفون) يعنى اذا عرفتم هذا الامر الظاهر الواضح فكيف تستخيرون العدول عن الحق الى الضلال الباطل (كذلك) اى كما ثبت انه ليس بعد الحق الا الضلال (حقت) اى وجبت (كلمت ربك) فى الازل (على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون) قيل المراد بكلمة الله قضاؤه عليهم فى اللوح المحفوظ انهم لا يؤمنون وقضاؤه لا يرد ولا يدافع (قل هل من شركائكم) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين هل من شركائكم يعنى هذه الاصنام التى تزعمون انها آلهة (من يبدأ الخلق) يعنى من يقدر على ان ينشئ الخلق على غير مثال سبق (ثم يعيده) اى ثم

(قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده) أمر نبيه بان ينوب عنهم فى الجواب يعنى انهم لاقدرة لهم مكابرتهم ان ينطقوا بكلمة الحق فكلم عنهم (فانى تؤفكون) فكيف تصرفون عن قصد السبيل (قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق) يرشد اليه (قل الله يهدى للحق أفمن يهدى الى الحق أحق ان يتبع أم من لايهدى الا ان يهدى) يقال هداه للحق والى الحق فجمع بين اللغتين ويقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى كما يقال شرى بمعنى اشترى ومنه

قراءة حمزة وعلى أمن لايهدى بمعنى يهتدى لايهدى بفتح الياء والهاء وتشديد الدال مكى وشامى وورش وباشمام الهاء فتحة ابو عمرو وبكسر الهاء وفتح الياء عاصم غير يحيى والاصل يهتدى وهو قراءة عبد الله فادغمت التاء فى الدال وفتحت الهاء لحركة التاء او كسرت لالتقاء الساكنين وبكسر الياء والهاء وتشديد الدال يحيى لاتباع مابعدها وبسكون الهاء وتشديد الدال مدنى غير ورش والمعنى ان الله وحده هو الذى يهدى للحق بما ركب فى المكلفين من العقول وأعطاهم من التمكين للنظر فى الادلة التى نصبها لهم وبما وفقهم وألهمهم ووفقهم على الشرائع بارسال الرسل فهل من شركائكم الذين جعلتم أندادا لله أحد يهدى الى الحق مثل هداية الله ثم قال أفمن يهدى الى الحق أحق بالاتباع أم الذى لايهدى اى لايهتدى بنفسه اولايهدى غيره الا أن يهديه الله وقيل معناه أم من لايهتدى من الاوثان الى مكان فينتقل اليه الا أن يهدى الا أن ينقل اولايهتدى ولا يصح منه الاهتداء الا أن ينقله الله من حالة الى أن يجعله حيا ناطقا فيهديه (فمالكم كيف تحكمون) بالباطل حيث تزعمون انهم انداد الله (وما يتبع أكثرهم) فى قولهم للاصنام انها آلهة وانها شفعاء عند الله والمراد بالاكثر الجميع (الا ظنا) بغير دليل وهو اقتداؤهم باسلافهم ظنا منهم انهم مصيبون (ان الظن لايغنى من الحق) وهو العلم (شيأ) فى موضع المصدر اى اغناء (ان الله عليم بما يفعلون) من اتباع الظن وترك الحق (وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله) اى افتراء من دون الله والمعنى وما صح وما استقام ان يكون مثله فى علو أمره واعجازه مفترى

يعيده بعد الموت كهيئة أول مرة وهذا السؤال استفهام انكار (قل) اى قل انت يا محمد (الله يبدأ الخلق ثم يعيده) يعنى ان الله هو القادر على ابتداء الخلق واعادته (فأنى تؤفكون) يعنى فانى تصرفون عن قصد السبيل والمراد من هذا التعجب من أحوالهم كيف تركوا هذا الامر الواضح وعدلوا عنه الى غيره (قل) اى قل يا محمد (هل من شركائكم من يهدى الى الحق) يعنى هل من هذه الاصنام من يقدر على ان يرشد الى الحق فاذا قالوا لا ولا بد لهم من ذلك (قل) اى قل لهم أنت يا محمد (الله يهدى للحق) يعنى ان الله هو الذى يرشد الى الحق لاغيره (أفمن يهدى الى الحق أحق أن يتبع أمن لايهدى الا أن يهدى) يعنى ان الله هو الذى يهدى الى الحق فهو أحق بالاتباع لاهذه الاصنام التى لاتهتدى الا أن تهدى فان قلت الاصنام جماد لاتتصور هدايتها ولا أن تهدى فكيف قال الا أن يهدى قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال وجوها الاول ان معنى الهداية فى حق الاصنام الانتقال من مكان الى مكان فيكون المعنى انها لاتنتقل من مكان الى مكان آخر الا أن تحمل وتنقل فبين سبحانه وتعالى بهذا عجز الاصنام الوجه الثانى ان ذكر الهداية فى حق الاصنام على وجه المجاز وذلك ان المشركين لما اتخذوا الاصنام آلهة وأنزلوها منزلة من يسمع ويعقل عبر عنها بما يعبر به عمن يسمع ويعقل ويعلم ووصفها بهذه الصفة وان كان الامر ليس كذلك الوجه الثالث يحتمل أن يكون المراد من قوله هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده الاصنام والمراد من قوله هل من شركائكم من يهدى الى الحق رؤساء الكفر والضلالة فالله سبحانه وتعالى هدى الخلق الى الدين بما ظهر من الدلائل الدالة على وحدانيته وأما رؤساء الكفر والضلالة فانهم لايقدرون على هداية غيرهم الا اذا هداهم الله الى الحق فكان اتباع دين الله والتمسك بهدايته اولى من اتباع غيره وقوله سبحانه وتعالى (فمالكم كيف تحكمون) قال الزجاج فمالكم كلام تام كانه قيل لهم اى شئ لكم فى عبادة هذه الاصنام ثم قال كيف تحكمون يعنى على اى حال تحكمون وقيل معناه كيف تقضون لانفسكم بالجور حين تزعمون ان مع الله شريكا وقيل معناه بئسما حكمتم اذ جعلتم لله شريكا من ليس بيده منفعة ولا مضرة ولا هداية (وما يتبع أكثرهم الا ظنا) يعنى وما يتبع أكثر هؤلاء المشركين الا ما لا علم لهم بحقيقته وصحته بل هم فى شك منه وريبة وقيل المراد بالاكثر الكل لان جميع المشركين يتبعون الظن فى دعواهم ان الاصنام تشفع لهم وقيل المراد بالاكثر الرؤساء (ان الظن لايغنى من الحق شيأ) يعنى ان الشك لايغنى عن اليقين شيأ ولا يقوم مقامه وقيل فى الآية ان قولهم ان الاصنام آلهة وانها تشفع لهم ظن منهم لم يرد به كتاب ولا رسول يعنى انها لاتدفع عنهم من عذاب الله شيأ (ان الله عليم بما يفعلون) يعنى من اتباعهم الظن وتكذيبهم الحق اليقين * قوله وتعالى (وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله) يعنى وما كان ينبغى لهذا القرآن ان يختلق ويفتعل لان معنى الافتراء الاختلاق والمعنى ليس وصف القرآن وصف شئ يمكن ان يفترى به على الله لان المفترى هو الذى يأتى به البشر وذلك ان كفار مكة زعموا ان محمدا صلى الله عليه وسلم أتى بهذا القرآن من عند نفسه على سبيل الافتعال والاختلاق فاخبر الله عز وجل

(ولكن) كان (تصديق الذي بين يديه) وهو ما تقدمه من الكتب المنزلة (وتفصيل الكتاب) وتبيين ما كتب وفرض من الاحكام والشرائع من قوله كتاب الله عليكم (لا ريب فيه من رب العالمين) داخل في حيز الاستدراك كانه قال ولكن كان تصديقا وتفصيلا منتفيا عنه الريب كائنا من رب العالمين ويجوز ان يراد ولكن كان تصديقا من رب العالمين

وتفصيلا منه لا ريب في ذلك فيكون من رب العالمين متعلقا بتصديق وتفصيل ويكون لا ريب فيه اعتراضا كما تقول زيد لا شك فيه كريم (أم يقولون افتراه) بل أيقولون اختلقه (قل) ان كان الامر كما تزعمون (فاتوا) أنتم على وجه الافتراء (بسورة مثله) اى شبيهة به في البلاغة وحسن النظم فانتم مثلى في العربية (وادعوا من استطعتم من دون الله) اى وادعوا من دون الله من استطعتم من خلقه للاستعانة به على الاتيان بمثله (ان كنتم صادقين) انه افتراه (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله) بل سارعوا الى التكذيب بالقرآن في بديهة السماع قبل ان يفقهوه ويعلموا كنه أمره وقبل ان يتدبروه ويقفوا على تأويله ومعانيه وذلك لفرط نفورهم عما يخالف دينهم وشرادهم عن مفارقة دين آبائهم ومعنى التوقع في ولما يأتهم تأويله انهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل تقليدا للآباء وكذبوه بعد التدبر تمردا وعنادا فذمهم بالتسرع الى التكذيب قبل العلم به وجاء بكلمة التوقع ليؤذن انهم علموا بعد علو شأنه واعجازه لما كرر عليهم التحدى وجربوا قواهم في المعارضة وعرفوا عجزهم عن مثله فكذبوا به بغيا وحسدا (كذلك) مثل ذلك التكذيب (كذب الذين من قبلهم) يعنى كفار الامم الماضية كذبوا رسلهم قبل النظر في معجزاتهم وقبل تدبرها عنادا وتقليدا للآباء ويجوز ان يكون معنى ولما يأتهم تأويله ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب اى عاقبته حتى يتبين لهم

ان هذا القرآن وحى أنزله الله عليه وانه مبرأ عن الافتراء والكذب وانه لا يقدر عليه أحد الا الله تعالى ثم ذكر سبحانه وتعالى ما يؤكد هذا بقوله (ولكن تصديق الذي بين يديه) يعنى ولكن الله أنزل هذا القرآن مصدقا لما قبله من الكتب التى أنزلها على أنبيائه كالتوراة والانجيل وتقرير هذا ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان أميا لا يقرأ ولا يكتب ولا يجتمع باحد من العلماء ثم انه صلى الله عليه وسلم أتى بهذا القرآن العظيم المعجز وفيه أخبار الاولين وقصص الماضين وكل ذلك موافق لما في التوراة والانجيل والكتب المنزلة قبله ولو لم يكن كذلك لقدحوا فيه لعداوة أهل الكتاب له ولما لم يقدح فيه أحد من أهل الكتاب علم بذلك ان ما فيه من القصص والاخبار مطابقة لما في التوراة والانجيل مع القطع بانه ما علم ما فيها فثبت بذلك انه وحى من الله أنزله عليه وانه مصدق لما بين يديه وانه معجزة له صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى قوله ولكن تصديق الذي بين يديه يعنى من أخبار الغيوب الآتية فانها جاءت على وفق ما أخبر (وتفصيل الكتاب) يعنى وتبيين ما في الكتاب من الحلال والحرام والفرائض والاحكام (لا ريب فيه من رب العالمين) يعنى ان هذا القرآن لا شك فيه انه من رب العالمين وانه ليس مفترى على الله وانه لا يقدر أحد من البشر على الاتيان بمثله وهو قوله سبحانه وتعالى (أم يقولون افتراه) يعنى ام يقول هؤلاء المشركون افترى محمد هذا القرآن واختلقه من قبل نفسه وهو استفهام انكار وقيل ام بمعنى الواو اى ويقولون افتراه (قل) اى قل لهم يا محمد ان كان الامر كما تقولون (فاتوا بسورة مثله) يعنى بسورة شبيهة به في الفصاحة والبلاغة وحسن النظم فانتم عرب مثلى في الفصاحة والبلاغة فان قلت قال الله سبحانه وتعالى في سورة البقرة فاتوا بسورة من مثله وقال سبحانه وتعالى هنا فاتوا بسورة مثله فما فائدة ذلك وما الفرق بينهما قلت لما كان محمد صلى الله عليه وسلم أميا لم يقرأ ولم يكتب وأتى بهذا القرآن العظيم كان معجزا في نفسه فقيل لهم فاتوا بسورة من مثله يعنى مع انسان أمى مثل محمد صلى الله عليه وسلم يساويه في عدم الكتابة والقراءة واما قوله سبحانه وتعالى فأتوا بسورة مثله اى فأتوا بسورة تساوى سورة القرآن في الفصاحة والبلاغة وهو المراد بقوله فاتوا بسورة مثله يعنى ان السورة في نفسها معجزة فان الخلق لو اجتمعوا على ذلك لم يقدروا عليه وهو المراد من قوله (وادعوا من استطعتم من دون الله) يعنى وادعوا للاستعانة على ذلك من استطعتم من خلقه (ان كنتم صادقين) يعنى في قولكم ان محمدا افتراه ثم قال تعالى (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) يعنى القرآن اى كذبوا بما لم يعلموه قال عطاء يريد انه ليس خلق يحيط بجميع علوم القرآن وقيل معناه بل كذبوا بما في القرآن من ذكر الجنة والنار والحشر والقيامة والثواب والعقاب وغيرها مما لم يحيطوا بعلمه لانهم كانوا ينكرون ذلك كله وقيل انهم لما سمعوا ما في القرآن من القصص وأخبار الامم الخالية ولم يكونوا سمعوها قبل ذلك أنكروها لجهلهم فرد الله سبحانه وتعالى عليهم بقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه لان القرآن العظيم مشتمل على علوم كثيرة لا يقدر احد على استيعابها وتحصيلها (ولما يأتهم تأويله) يعنى انهم كذبوا به ولم يأتهم بعد بيان ما يؤول اليه ذلك الوعيد الذي توعدهم الله في القرآن به من العقوبة والمعنى انهم لم يعلموا ما تؤول اليه عاقبة امرهم وقيل معناه انهم لم يعلموه تنزيلا ولا علموه تأويلا فكذبوا به وذلك لانهم جهلوا القرآن وعلمه وعلم تأويله (كذلك كذب الذين من قبلهم)

أهو كذب أم صدق يعني انه كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمه ومن جهة ما فيه من الاخبار بالغيوب فشرعوا الى التكذيب قبل ان ينظروا في نظمه و بلوغه حد الاعجاز وقبل ان يجربوا أخباره بالمغيبات وصدقه وكذبه (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به) بالنبي او بالقرآن اى يصدق به في نفسه و يعلم انه حق ولكن يعاند بالتكذيب (ومنهم من لا يؤمن به) لا يصدق به و يشك فيه او يكون للاستقبال ٣٢٦ اى ومنهم من سيؤمن به ومنهم من سيصر (وربك أعلم بالمفسدين) بالمعاندين او المصرين

(وان كذبوك) وان تموا على تكذيبك و يئست من اجابتهم (فقل لي عملي) جزاء عملي (ولكم عملكم) جزاء أعمالكم (أنتم بريؤن مما أعمل وانا بريء مما تعملون) فكل مؤاخذ بعمله (ومنهم من يستمعون اليك) ومنهم ناس يستمعون اليك اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم لا يعون ولا يعقلون فهم كالاصم (أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون) اتطمع انك تقدر على اسماع الصم ولو انضم الى صممهم عدم عقولهم لان الاصم العاقل ربما تفرس واستدل اذا وقع في صماخه دوي الصوت فاذا اجتمع سلب العقل والسمع فقد تم الامر (ومنهم من ينظر اليك) ومنهم ناس ينظرون اليك و يعاينون أدلة الصدق وأعلام النبوة ولكنهم لا يصدقون (أفأنت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون) اتحسب انك تقدر على هداية العمى ولو انضم الى فقد البصر فقد البصيرة لان الاعمى الذي له في قلبه بصيرة قد يحدس واما العمى مع الحمق فجهد طالب البلاء يعني انهم في اليأس من ان يقبلوا و يصدقوا كالصم والعمى الذين لا عقول لهم ولا بصائر (ان الله لا يظلم الناس شيأ ولكن الناس انفسهم يظلمون) ولكن الناس حزة وعلى اى لم يظلمهم بسلب آلة الاستدلال ولكنهم ظلموا انفسهم بترك الاستدلال حيث عبدوا جمادا وهم أحياء (ويوم نحشرهم) وبالياء حفص (كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار) استقصروا مدة لبثهم في الدنيا او في قبورهم لهول ما يرون

يعني كما كذب هؤلاء بالقرآن كذلك كذب الامم الماضية أنبياءهم فيما وعدوهم به (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى فانظر يا محمد كيف كان عاقبة من ظلم من الامم كذلك تكون عاقبة من كذبك من قومك ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل يحتمل ان يكون الخطاب لكل فرد من الناس والمعنى فانظر أيها الانسان كيف كان عاقبة من ظلم فاحذران تفعل مثل فعله ☆ قوله عز وجل (ومنهم من يؤمن به) يعني ومن قومك يا محمد من سيؤمن بالقرآن (ومنهم من لا يؤمن به) لعلم الله السابق فيه انه لا يؤمن (و ربك أعلم بالمفسدين) يعني الذين لا يؤمنون (وان كذبوك) يعني وان كذبك قومك يا محمد (فقل) اى فقل لهم (لي عملي) يعني الطاعة وجزاء ثوابها (ولكم عملكم) يعني الشرك وجزاء عقابه (أنتم بريؤن مما أعمل وانا بري مما تعملون) قيل المراد منه الزجر والرجوع وقال مقاتل والكلبي هذه الآية منسوخة بآية السيف قال الامام فخر الدين الرازي وهو بعيد لان شرط الناسخ ان يكون رافعا لحكم المنسوخ ومدلول الآية اختصاص كل واحد بافعاله و بثمرات أفعاله من الثواب والعقاب وآية القتال ما رفعت شيأ من مدلولات هذه الآية فكان القول بالنسخ باطلا قوله تعالى (ومنهم) يعني ومن هؤلاء المشركين (من يستمعون اليك) يعني باسماعهم الظاهرة ولا ينفعهم ذلك لشدة بغضهم وعداوتهم لك (أفأنت تسمع الصم) يعني كما انك لا تقدر على اسماع الصم فكذلك لا تقدر على اسماع من اصم الله سمع قلبه (ولو كانوا لا يعقلون) يعني ان الله سبحانه وتعالى صرف قلوبهم عن الانتفاع بما يسمعون ولم يوفقهم لذلك فهم بمنزلة الجهال اذا لم ينتفعوا بما لم يسمعوا وهم أيضا كالصم الذين لا يعقلون شيأ ولا يفهمونه لعدم التوفيق (ومنهم من ينظر اليك) يعني بابصارهم الظاهرة (أفأنت تهدي العمى) يريد عمى القلوب (ولو كانوا لا يبصرون) لان الله أعمى بصائر قلوبهم فلا يبصرون شيأ من الهدى وفي هذا تسلية من الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل انك لا تقدران تسمع من سلبته السمع ولا تقدران تهدي من سلبته البصر ولا تقدران توفق للايمان من حكمت عليه ان لا يؤمن (ان الله لا يظلم الناس شيأ ولكن الناس أنفسهم يظلمون) قال العلماء لما حكم الله عز وجل على أهل الشقوة بالشقاوة لقضائه وقدره السابق فيهم أخبر في هذه الآية ان تقدير الشقاوة عليهم ما كان ظلما منه لانه يتصرف في ملكه كيف يشاء والخلق كلهم عبيده وكل من تصرف في ملكه لا يكون ظالما وانما قال ولكن الناس أنفسهم يظلمون لان الفعل منسوب اليهم بسبب الكسب وان كان قد سبق قضاء الله وقدره فيهم قوله سبحانه وتعالى (ويوم نحشرهم) يعني واذكر يا محمد يوم نجمع هؤلاء المشركين الموقف الحساب وأصل الحشر اخراج الجماعة وازعاجهم من مكانهم (كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار) يعني كانهم لم يلبثوا في الدنيا الا قدر ساعة من النهار وقيل معناه كانهم لم يلبثوا في قبورهم الا قدر ساعة من النهار والوجه الاول اولى لان حال المؤمن والكافر سواء في عدم المعرفة بمقدار لبثهم في القبور الى وقت الحشر فتعين حمله على أمر يختص بحال الكافر وهو انهم لما لم ينتفعوا باعمارهم في الدنيا استقلوها والمؤمن لما انتفع بعمره في الدنيا لم يستقله وسبب استقلال الكفار مدة مقامهم في الدنيا انهم لما ضيعوا أعمارهم في

(يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضا كانهم لم يتعارفوا الا قليلا وذلك عند خروجهم من القبور ثم ينقطع التعارف بينهم لشدة الامر عليهم كأن لم يلبثوا حال منهم اى نحشرهم مشبهين بمن لم يلبثوا الا ساعة وكان مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى كانهم (يتعارفون بينهم حال بعد حال او مستأنف على تقديرهم يتعارفون بينهم (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) على ارادة القول اى يتعارفون بينهم قائلين ذلك او هى شهادة من الله على خسرانهم والمعنى انهم وضعوا فى تجارتهم وبيعهم الايمان بالكفر (وما كانوا مهتدين) للتجارة عارفين بها وهو استئناف فيه معنى التعجب كانه قيل ما أخسرهم (وامانرينك بعض الذى نعدهم) من العذاب (أونتوفينك) قبل عذابهم (فالينا مرجعهم) جواب نتوفينك وجواب نرينك محذوف اى وامانرينك بعض الذى نعدهم فى الدنيا فذاك اونتوفينك قبل ان نريكه فنحن نريكه فى الآخرة (ثم الله شهيد على ما يفعلون) ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها وهو العقاب كانه قيل ثم الله معاقب على ما يفعلون وقيل ثم هنا بمعنى الواو (ولكل أمة رسول) يبعث اليهم لينبههم على التوحيد ويدعوهم الى دين الحق (فاذا جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه ولم يتبعوه (قضى بينهم) بين النبى ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فانجى الرسول وعذب المكذبين أو ولكل أمة من الامم يوم القيامة رسول تنسب اليه وتدعى به فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايمان قضى بينهم بالقسط (وهم لا يظلمون) لا يعذب احد بغير ذنبه ولما قال وامانرينك بعض الذى نعدهم اى من العذاب استعجلوا ما وعدوا من العذاب نزل (ويقولون متى هذا الوعد) اى وعد العذاب (ان كنتم صادقين) أن العذاب نازل وهو خطاب منهم للنبى والمؤمنين (قل) يا محمد (لا أملك لنفسى ضرا) من مرض او فقر

طلب الدنيا والحرص على ما فيها ولم يعملوا بطاعة الله فيها كان وجود ذلك كالعدم فلذلك استقلوه وقيل انهم لما شاهدوا أهوال يوم القيامة وطال عليهم ذلك استقلوا مدة مقامهم فى الدنيا لان مقامهم فى الدنيا فى جنب مقامهم فى الآخرة قليل جدا (يتعارفون بينهم) يعنى يعرف بعضهم بعضا اذا خرجوا من قبورهم كما كانوا يتعارفون فى الدنيا ثم تنقطع المعرفة بينهم اذا عاينوا أهوال يوم القيامة وفى بعض الآثار ان الانسان يوم القيامة يعرف من يحبه ولا يقدر ان يكلمه هيبة وخشية وقيل ان أحوال يوم القيامة مختلفة ففى بعضها يعرف بعضهم بعضا وفى بعضها ينكر بعضهم بعضا لهول ما يعاينون فى ذلك اليوم (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) يعنى ان من باع آخرته الباقية بدنياه الفانية قد خسر لانه آثر الفانى على الباقى (وما كانوا مهتدين) يعنى الى ما يصلحهم وينجيهم من هذا الخسار (وامانرينك) يعنى يا محمد (بعض الذى نعدهم) يعنى ما نعدهم به من العذاب فى الدنيا فذاك (أونتوفينك) قبل أن نريك ذلك الوعد فى الدنيا فانك ستراه فى الآخرة وهو قوله سبحانه وتعالى (فالينا مرجعهم) يعنى فى الآخرة وفيه دليل على ان الله يرى رسوله صلى الله عليه وسلم أنواعا من عذاب الكافرين وزلهم وخزيهم فى حال حياته فى الدنيا وقد أراه ذلك فى يوم بدر وغيره من الايام وسيريه ما أعدلهم من العذاب فى الآخرة بسبب كفرهم وتكذيبهم (ثم الله شهيد على ما يفعلون) فيه وعيد وتهديد لهم يعنى انه سبحانه وتعالى شاهد على أفعالهم التى فعلوها فى الدنيا فيجازيهم عليها يوم القيامة * قوله عز وجل (ولكل أمة رسول) لما بين الله عز وجل حال محمد صلى الله عليه وسلم مع قومه بين ان حال الانبياء مع أممهم كذلك فقال تعالى ولكل أمة يعنى قد خلت وتقدمت قبلكم رسول يعنى مبعوثا اليهم يدعوهم الى الله والى طاعته والايمان به (فاذا جاء رسولهم) فى هذا الكلام اضمار تقديره فاذا جاءهم رسولهم وبلغهم ما أرسل به اليهم فكذبه قوم وصدقه آخرون (قضى بينهم بالقسط) يعنى حكم بينهم بالعدل وفى وقت هذا القضاء والحكم بينهم قولان أحدهما انه فى الدنيا وذلك ان الله سبحانه وتعالى أرسل الى كل أمة رسولا لتبليغ الرسالة واقامة الحجة وازالة العذر فاذا كذبوا رسلهم وخالفوا أمر الله قضى بينهم وبين رسلهم فى الدنيا فيهلك الكافرين وينجى رسلهم والمؤمنين ويكون ذلك عدلا لا ظلما لان قبل مجىء الرسول لا يكون ثوابا ولا عقابا القول الثانى ان وقت القضاء فى الآخرة وذلك ان الله اذا جمع الامم يوم القيامة للحساب والقضاء بينهم والفصل بين المؤمن والكافر والطائع والعاصى جىء بالرسل لتشهد عليهم والمراد من ذلك المبالغة فى اظهار العدل وهو قوله تعالى (وهم لا يظلمون) يعنى من جزاء أعمالهم شيأ ولكن يجازى كل أحد على قدر عمله وقيل معناه انهم لا يعذبون بغير ذنب ولا يؤخذون بغير حجة ولا ينقص من حسناتهم ولا يزاد على سيآتهم (ويقولون) يعنى هؤلاء الكفار (متى هذا الوعد) يعنى الذى تعدنا به يا محمد من نزول العذاب وقيل قيام الساعة وانما قالوا ذلك على وجه التكذيب والاستبعاد (ان كنتم صادقين) يعنى فيما تعدونا به وانما قالوا بلفظ الجمع لان كل أمة قالت لرسولها كذلك أو يكون المعنى ان كنتم صادقين أنت واتباعك يا محمد أو ذكروه بلفظ الجمع على سبيل التعظيم (قل) اى قل لهم يا محمد (لا أملك لنفسى ضرا

(ولا نفعا) من صحة اوغنى (الا ماشاء الله) استثناء منقطع اى ولكن ماشاء الله من ذلك كائن فكيف املك لكم الضر وجلب العذاب (لكل امة اجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) لكل أمة وقت معلوم للعذاب مكتوب فى اللوح فاذا جاء وقت عذابهم لا يتقدمون ساعة ولا يتأخرون فلا يستعجلوا (قل أرأيتم ان أتاكم عذابه) الذى تستعجلونه (بياتا) نصب على الظرف اى وقت بيات وهو الليل وأنتم ساهون نائمون لا تشعرون (اونهارا) وانتم مشتغلون بطلب المعاش والكسب (ماذا يستعجل منه المجرمون) اى من العذاب والمعنى ان العذاب كله مكروه موجب للنفور فأى شئ تستعجلون منه وليس شئ منه يوجب الاستعجال والاستفهام فى ماذا يتعلق بارأيتم ٣٢٨ لان المعنى اخبرونى ماذا يستعجل منه المجرمون وجواب الشرط محذوف

وهو تندموا على الاستعجال اوتعرفوا الخطأ فيه ولم يقل ماذا يستعجلون منه لانه أريدت الدلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الاجرام او ماذا يستعجل منه المجرمون جواب الشرط نحو ان أتيتك ماذا تطعمنى ثم تتعلق الجملة بارأيتم او (أثم اذا ماوقع) العذاب (آمنتم به) جواب الشرط وماذا يستعجل منه المجرمون اعتراض والمعنى ان اتاكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الواو والفاء فى أفامن اهل القرى اوأمن اهل القرى (آلآن) على ارادة القول اى قيل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلآن آمنتم به (وقد كنتم به تستعجلون) اى بالعذاب تكذيبا واستهزاء الآن بحذف الهمزة التى بعد اللام والقاء

(ولا نفعا) يعنى لا أملك لنفسى دفع ضر أوجلب نفع ولا أقدر على ذلك (الا ماشاء الله) يعنى ان أقدر عليه أوأملكه والمعنى ان انزال العذاب على الاعداء واظهار النصر للاولياء وعلم قيام الساعة لا يقدر عليه الا الله فتعيين الوقت الى الله سبحانه وتعالى بحسب مشيئته ثم اذا حضر ذلك الوقت الذى وقته الله لحدوث هذه الاشياء فانه يحدث لا محالة وهو قوله سبحانه وتعالى (لكل أمة أجل) اى مدة مضروبة ووقت معين (اذا جاء أجلهم) يعنى اذا انقضت مدة أعمارهم (فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يعنى لا يتأخرون عن ذلك الاجل الذى اجل لهم ولا يتقدمونه (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك (أرأيتم ان أتاكم عذابه بياتا) يعنى ليلا يقال بات يفعل كذا اذا فعله بالليل والسبب فيه ان الانسان فى الليل لا يكون الا فى البيت غالبا فجعل الله هذه اللفظة كناية عن الليل (أونهارا) يعنى فى النهار (ماذا يستعجل منه المجرمون) يعنى ما الذى يستعجلون من نزول العذاب وقد وقعوا فيه وحقيقة المعنى انهم كانوا يستعجلون نزول العذاب كما أخبر الله سبحانه وتعالى عنهم بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أوائتنا بعذاب أليم فأجابهم الله سبحانه وتعالى بقوله ماذا يستعجل منه المجرمون يعنى أى شئ يعلم المجرمون ما يطلبون و يستعجلون كما يقول الرجل لغيره وقد فعل فعلا قبيحا ماذا جنيت على نفسك (أثم اذا ماوقع) يعنى اذا ما نزل العذاب ووقع (آمنتم به) يعنى آمنتم بالله وقت نزول العذاب وهو وقت الياس وقيل معناه صدقتم بالعذاب عند نزوله ودخلت همزة الاستفهام على ثم للتوبيخ والتقريع (آلآن) فيه اضمار تقديره يقال لهم آلآن تؤمنون اى حين وقع العذاب (وقد كنتم به تستعجلون) يعنى تكذيبا واستهزاء (ثم قيل للذين ظلموا) يعنى ظلموا أنفسهم بسبب شركهم وكفرهم بالله (ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) يعنى فى الدنيا من الاعمال قوله سبحانه وتعالى (و يستنبؤنك أحق هو) يعنى و يستخبرونك يا محمد أحق ما تعدنا به من نزول العذاب وقيام الساعة (قل اى وربى) أى قل لهم يا محمد نعم وربى (انه لحق) يعنى ان الذى أعدكم به حق لا شك فيه (وما أنتم بمعجزين) يعنى بفائتين من العذاب لان من عجز عن شئ فقد فاته (ولو أن لكل نفس ظلمت) يعنى أشركت (ما فى الارض) يعنى من شئ (لافتدت به) يعنى يوم القيامة والافتداء بمعنى البذل لما ينجو به من العذاب الا انه لا ينفعه الفداء ولا يقبل منه (وأسروا الندامة) يعنى يوم القيامة وانما جاء بلفظ الماضى والقيامة من الامور المستقبلة لان أحوال يوم القيامة لما كانت واجبة الوقوع جعل الله مستقبلها كالماضى والاسرار يكون بمعنى الاخفاء و بمعنى الاظهار فهو من الاضداد فلهذا اختلفوا فى قوله وأسروا الندامة فقال أبو عبيدة

حركتها على اللام نافع (ثم قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المضمر قبل آلآن (ذوقوا عذاب الخلد) اى الدوام (هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) من الشرك والتكذيب (و يستنبؤنك) و يستخبرونك فيقولون (احق هو) وهو استفهام على جهة الانكار والاستهزاء والضمير للعذاب الموعود (قل) يا محمد (اى وربى) نعم والله (انه لحق) ان العذاب كائن لا محالة (وما أنتم بمعجزين) بفائتين العذاب وهو لاحق بكم لا محالة (ولو أن لكل نفس ظلمت) كفرت وأشركت وهو صفة لنفس اى ولو ان لكل نفس ظالمة (ما فى الارض) فى الدنيا اليوم من خزائنها واموالها (لافتدت به) لجعلته فدية لها يقال فداه فافتدى و يقال افتداه ايضا بمعنى فداه (واسروا الندامة

لما رأوا العذاب) واظهروها من قولهم اسر الشئ اذا أظهره او أخفوها عجزا عن النطق لشدة الامر فأسر من الاضداد (وقضى بينهم بالقسط) بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم (وهم لا يظلمون) ثم اتبع ذلك الاعلام بان له الملك كله بقوله (ألا ان لله ما فى السموات والارض) فكيف يقبل الفداء وانه المثيب المعاقب وما وعده من الثواب أو العقاب فهو ٣٢٩ حق لقوله (ألا ان وعد الله) بالثواب او بالعذاب (حق) كائن (ولكن أكثرهم لا يعلمون هو يحيى ويميت) هو القادر على الاحياء والاماتة لا يقدر عليهما غيره (واليه ترجعون) والى حسابه وجزائه المرجع فيخاف ويرجى (يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم) اى قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من موعظة وتنبيه على التوحيد والموعظة التى تدعو الى كل مرغوب وتزجر عن كل مرهوب فما فى القرآن من الاوامر والنواهى داع الى كل مرغوب وزاجر عن كل مرهوب اذ الامر يقتضى حسن المأمور به فيكون مرغوبا وهو يقتضى النهى عن ضده وهو قبيح وعلى هذا فى النهى (وشفاء لما فى الصدور) اى صدوركم من العقائد الفاسدة (وهدى) من الضلالة (ورحمة للمؤمنين) لمن آمن به منكم (قل) يا محمد (بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) أصل الكلام بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فبذلك فليفرحوا والتكرير للتأكيد والتقرير

عبيدة معناه وأظهروا الندامة لان ذلك اليوم ليس يوم تصبر وتصنع وقيل معناه أخفوا يعنى أخفى الرؤساء الندامة من الضعفاء والاتباع خوفا من ملامتهم اياهم وتعييرهم لهم (لما رأوا العذاب) يعنى حين عاينوا العذاب وابصروه (وقضى بينهم بالقسط) يعنى وحكم بينهم بالعدل قيل بين المؤمن والكافر وقيل بين الرؤساء والاتباع وقيل بين الكفار لاحتمال ان بعضهم قد ظلم بعضا فيؤخذ للمظلوم من الظالم وهو قوله سبحانه وتعالى (وهم لا يظلمون) يعنى فى الحكم لهم وعليهم بان يخفف من عذاب المظلوم ويشدد فى عذاب الظالم (الا ان لله ما فى السموات والارض) يعنى ان كل شئ فى السموات والارض لله مملك له لا يشركه فيه غيره فليس للكافر شئ يفتدى به من عذاب الله يوم القيامة لان الاشياء كلها لله وهو أيضا مالك لله فكيف يفتدى من هو مملوك لغيره بشئ لا يملكه (ألا ان وعد الله حق) يعنى ما وعد الله به على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من ثواب الطائع وعقاب العاصى حق لا شك فيه (ولكن أكثرهم لا يعلمون) يعنى حقيقة ذلك (هو يحيى ويميت) يعنى الذى يملك ما فى السموات والارض قادر على الاحياء والاماتة لا يتعذر عليه شئ مما أراد (واليه ترجعون) يعنى بعد الموت للجزاء قوله عز وجل (يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم) قيل أراد بالناس قريشا وقيل هو على العموم وهو الاصح وهو اختيار الطبرى قد جاءتكم موعظة من ربكم يعنى القرآن والوعظ زجر مقترن بتخويف وقال الخليل هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب وقيل الموعظة ما يدعو الى الصلاح بطريق الرغبة والرهبة والقرآن داع الى كل خير وصلاح بهذا الطريق (وشفاء لما فى الصدور) يعنى ان القرآن ذو شفاء لما فى القلوب من داء الجهل وذلك لان داء الجهل أضر للقلب من داء المرض للبدن وأمراض القلب هى الاخلاق الذميمة والعقائد الفاسدة والجهالات المهلكة فالقرآن مزيل لهذه الامراض كلها لان فيه الوعظ والزجر والتخويف والترغيب والترهيب والتحذير والتذكير فهو الدواء والشفاء لهذه الامراض القلبية وانما خص الصدر بالذكر لانه موضع القلب وغلافه وهو أعز موضع فى بدن الانسان لمكان القلب فيه (وهدى) يعنى وهو هدى من الضلالة (ورحمة للمؤمنين) يعنى ونعمة على المؤمنين لانهم هم الذين انتفعوا بالقرآن دون غيرهم (قل بفضل الله وبرحمته) الباء فى بفضل الله متعلقة بمضمر استغنى عن ذكره لدلالة ما تقدم عليه وهو قوله قد جاءتكم موعظة من ربكم والفضل هنا بمعنى الافضال ويكون معنى الآية على هذا يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهو القرآن بافضال الله عليكم ورحمته بكم وارادته الخير لكم ثم قال سبحانه وتعالى (فبذلك فليفرحوا) أشار بذلك الى القرآن لان المراد بالموعظة والشفاء القرآن فترك اللفظ وأشار الى المعنى وقيل فبذلك فليفرحوا اشارة الى معنى الفضل والرحمة والمعنى فبذلك التطول والانعام فليفرحوا قال الواحدى الفاء فى قوله تعالى فليفرحوا زائدة كقول الشاعر * فاذا هلكت فعند ذلك فاجزعى * فالفاء فى قوله فاجزعى زائدة وقال صاحب الكشاف فى معنى الآية بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فبذلك فليفرحوا والتكرير للتأكيد والتقرير وايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف أحد الفعلين لدلالة المذكور عليه والفاء داخلة لمعنى الشرط فكأنه قيل ان فرحوا بشئ فليخصوهما بالفرح فانه لا مفروح به أحق منهما والفرح لذة فى القلب بادراك المحبوب والمشتهى يقال فرحت بكذا اذا أدركت المأمول ولذلك أكثر

وايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا فحذف أحد الفعلين لدلالة المذكور عليه والفاء داخلة لمعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فليخصوهما بالفرح او بفضل الله وبرحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا وهما كتاب الله والاسلام فى الحديث من هداه الله للاسلام وعلمه القرآن ثم شكا الفاقة كتب الله الفقر بين عينيه الى يوم يلقاه وقرأ الآية

(هو خير مما يجمعون) و بالتاء شامى فلتفرحوا يعقوب (قل أرأيتم) اخبرونى (ما أنزل الله لكم من رزق) ما منصوب بانزل او بأرأيتم اى اخبرونيه (فجعلتم منه حراما وحلالا) فبعضتموه وقلتم هذا حلال وهذا حرام كقوله ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا نعم الارزاق تخرج من ٣٣٠ الارض ولكن لما نيطت اسبابها بالسماء نحو المطر الذى به تنبت الارض النبات والشمس

التى بها النضج و ينع الثمار اضيف انزالها الى السماء (قل آلله اذن لكم) متعلق بأرأيتم وقل تكرير للتوكيد والمعنى اخبرونى آلله اذن لكم فى التحليل والتحريم فأنتم تفعلون ذلك باذنه (أم على الله تفترون) أم انتم تكذبون على الله فى نسبة ذلك اليه او الهمزة للانكار وأم منقطعة بمعنى بل أتفترون على الله تقريرا للافتراء والآية زاجرة عن التجوز فيما يسئل من الاحكام و باعثة وجوب الاحتياط فيه وان لا يقول أحد فى شئ جائزا وغير جائز الا بعد ايقان واتقان والا فهو مفتر على الديان (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب) ينسبون ذلك اليه (يوم القيامة) منصوب بالظن وهو ظن واقع فيه اى اى شئ ظن المفترين فى ذلك اليوم ما يصنع بهم وهو يوم الجزاء بالاحسان والاساءة وهو وعيد عظيم حيث ابهم أمره (ان الله لذو فضل على الناس) حيث انعم عليهم بالعقل ورجهم بالوحى وتعليم الحلال والحرام

ما يستعمل الفرح فى اللذات البدنية الدنيوية واستعمل هنا فيما يرغب فيه من الخيرات ومعنى الآية ليفرح المؤمنون بفضل الله و رحمته اى ما آتاهم الله من المواعظ وشفاء الصدور وثلج اليقين بالايمان وسكون النفس اليه (هو خير مما يجمعون) يعنى من متاع الدنيا ولذاتها الفانية هذا مذهب اهل المعانى فى هذه الآية واما مذهب المفسرين فغير هذا فان ابن عباس والحسن وقتادة قالوا فضل الله الاسلام و رحمته القرآن وقال ابو سعيد الخدرى فضل الله القرآن و رحمته ان جعلنا من اهله وقال ابن عمر فضل الله الاسلام و رحمته تزيينه فى قلوبنا وقيل فضل الله الاسلام و رحمته الجنة وقيل فضل الله القرآن و رحمته السنن فعلى هذا الباء فى بفضل الله تتعلق بمحذوف يفسره ما بعده تقديره قل فليفرحوا بفضل الله وبرحمته (قل) اى قل يا محمد لكفار مكة (أرأيتم ما انزل الله لكم من رزق) يعنى من زرع وضرع وغيرهما وعبر عما فى الارض بالانزال لان جميع ما فى الارض من خير و رزق فانما هو من بركات السماء (فجعلتم منه) يعنى من ذلك الرزق (حراما وحلالا) يعنى ما حرموه على أنفسهم فى الجاهلية من الحرث والانعام كالبحيرة والسائبة والوصيلة والحامى قال الضحاك وهو قوله سبحانه وتعالى و جعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا (قل آلله أذن لكم) يعنى قل لهم يا محمد آلله اذن لكم فى هذا التحريم والتحليل (أم على الله تفترون) يعنى بل أنتم كاذبون على الله فى ادعائكم ان الله أمرنا بهذا (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة) يعنى اذا لقوه يوم القيامة أيحسبون انه لا يؤاخذهم ولا يجازيهم على اعمالهم فهو استفهام بمعنى التوبيخ والتقريع والوعيد العظيم لمن يفترى على الله الكذب (ان الله لذو فضل على الناس) يعنى ببعثة الرسل وانزال الكتب لبيان الحلال والحرام (ولكن أكثرهم لا يشكرون) يعنى لا يشكرون الله على ذلك الفضل والاحسان قوله سبحانه وتعالى (وما تكون فى شأن وما تتلوا منه من قرآن) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم وحده والشأن الخطب والحال والامر الذى ينتفق و يصلح ولا يقال الا فيما يعظم من الاحوال والامور والجمع الشؤن تقول العرب ما شأن فلان اى ما حاله والشأن اسم اذا كان بمعنى الخطب والحال و يكون مصدرا اذا كان معناه القصد والذى فى هذه الآية يجوز ان يكون المراد به الاسم قال ابن عباس معناه وما تكون يا محمد فى شأن يريد من أعمال البر وقال الحسن فى شأن من شؤن الدنيا وحوائجك و يجوز ان يكون المراد منه القصد يعنى قصد الشئ وما تتلوا منه من قرآن اختلفوا فى الضمير فى منه الى ماذا يعود فقيل يعود الى الشأن اذ تلاوة القرآن شأن من شؤن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو أعظم شؤنه فعلى هذا يكون داخلا تحت قوله تعالى وما تكون فى شأن الا انه سبحانه وتعالى خصه بالذكر لشرفه وعلو مرتبته وقيل انه راجع الى القرآن لانه قد تقدم ذكره فى قوله سبحانه وتعالى قل بفضل الله و برحمته فعلى هذا يكون المعنى وما تتلوا من القرآن من قرآن يعنى من سورة وشئ منه لان لفظ القرآن يطلق على جميعه وعلى بعضه وقيل الضمير فى منه راجع الى الله والمعنى وما تتلوا من الله من قرآن نازل عليك واما قوله سبحانه وتعالى (ولا تعملون من عمل) فانه خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم وأمته داخلون فيه ومرادون به لان من المعلوم انه اذا خوطب رئيس قوم وكبيرهم كان القوم داخلين فى ذلك الخطاب و يدل عليه قوله سبحانه وتعالى ولا تعملون من عمل على صيغة الجمع فدل على انهم داخلون فى الخطاب بين الاولين وقوله سبحانه

(ولكن أكثرهم لا يشكرون) هذه النعمة ولا يتبعون ما هداهم اليه (وما تكون فى شأن) ما نافية والخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والشأن الامر (وما تتلوا منه) من التنزيل كأنه قيل وما تتلوا من التنزيل (من قرآن) لان كل جزء منه قرآن والاضمار قبل الذكر تفخيم له او من الله عز وجل (ولا تعملون) أنتم جميعا (من عمل) اى عمل

وتعالى (الا كنا عليكم شهودا) يعنى شاهدين لاعمالكم وذلك لان الله سبحانه وتعالى شاهد على كل شئ وعالم بكل شئ لانه لامحدث ولاخالق ولاموجد الا الله تعالى فكل مايدخل فى الوجود من أحوال العباد وأعمالهم الظاهرة والباطنة داخل فى علمه وهو شاهد عليه (اذ تفيضون فيه) يعنى ان الله سبحانه وتعالى شاهد عليكم حين تدخلون وتخوضون فى ذلك العمل والافاضة الدخول فى العمل على جهة الانتصاب اليه والانبساط فيه وقال ابن الانبارى معناه اذ تدفعون فيه وتنبسطون فى ذكره وقيل الافاضة الدفع بكثرة وقال الزجاج تنشرون فيه يقال افاض القوم فى الحديث اذا انتشروا فيه (وما يعزب عن ربك) يعنى وما يبعد ويغيب عن ربك يامحمد من عمل خلقه شئ لانه عالم به وشاهد عليه وأصل العزوب البعد يقال منه كلام عازب اذا كان بعيد المطلب (من مثقال ذرة) يعنى وزن ذرة والمثقال الوزن والذرة النملة الصغيرة الحمراء وهى خفيفة الوزن جدا (فى الارض ولا فى السماء) فان قلت لم قدم ذكر الارض على السماء هنا وقدم ذكر السماء على الارض فى سورة سبأ وما فائدة ذلك قلت كان حق السماء ان تقدم على الارض كما فى سورة سبأ الا انه تعالى لما ذكر فى هذه الآية شهادته على اهل الارض وأحوالهم وأعمالهم ثم وصل ذلك بقوله وما يعزب عن ربك حسن تقديم الارض على السماء فى هذا الموضع لهذه الفائدة (ولا اصغر من ذلك) يعنى من الذرة (ولا أكبر) يعنى منها (الا فى كتاب مبين) يعنى فى اللوح المحفوظ قوله سبحانه وتعالى (ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) اعلم اننا نحتاج اولا فى تفسير هذه الآية ان نبين من يستحق اسم الولاية ومن هو الولى فنقول اختلف العلماء فيمن يستحق هذا الاسم فقال ابن عباس فى هذه الآية هم الذين يذكر الله لرؤيتهم وروى الطبرى بسنده عن سعيد بن جبير مرسلا قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولياء الله فقال هم الذين اذا رؤا ذكر الله وقال ابن زيد هم الذين آمنوا وكانوا يتقون ولن يتقبل الايمان الا بالتقوى وقال قوم هم المتحابون فى الله ويدل على ذلك ما روى عن عمر ابن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله لأناسا ما هم بانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله قالوا يارسول الله تخبرنا من هم قال هم قوم تحابوا فى الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتقاطعونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعلى نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس وقرأ هذه الآية ألا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون أخرجه ابو داود عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يوم القيامة أين المتحابون بجلالى اليوم اظلهم فى ظلى يوم لا ظل الا ظلى أخرجه مسلم عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى المتحابون بجلالى لهم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء أخرجه الترمذى وروى البغوى بسنده عن ابى مالك الاشعرى قال كنت عند النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان لله عبيدا ليسوا بانبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء بقربهم ومقعدهم من الله يوم القيامة قال وفى ناحية القوم اعرابى فجثا على ركبتيه ورمى بيديه ثم قال حدثنا يارسول الله عنهم من هم قال فرأيت فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم البشر فقال هم عباد من عباد الله ومن بلدان شتى وقبائل شتى لم يكن بينهم ارحام يتواصلون بها ولا دنيا يتباذلون بها يتحابون بروح الله يجعل الله وجوههم نورا ويجعل لهم منابر من لؤلؤ قدام الرحمن يفزع الناس ولا يفزعون ويخاف الناس ولا يخافون ويروى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى ان اوليائى من عبادى الذين يذكرون بذكرى وأذكر بذكرهم هكذا ذكره البغوى بغير سند وروى الطبرى بسنده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله عبادا يغبطهم الانبياء والشهداء قيل من هم يارسول الله لعلنا نحبهم قال هم قوم تحابوا فى الله من غير اموال ولا انساب وجوههم نور على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون

(الا كنا عليكم شهودا) شاهدين رقباء نحصى عليكم (اذ تفيضون فيه) تخوضون من أفاض فى الامر اذا اندفع فيه (وما يعزب عن ربك) وما يبعد وما يغيب وبكسر الزاى على حيث كان (من مثقال ذرة) وزن نملة صغيرة (فى الارض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) رفعهما حمزة على الابتداء والخبر (الا فى كتاب مبين) يعنى اللوح المحفوظ ونصبهما غيره على نفى الجنس وقدمت الارض على السماء هنا وفى سبأ قدمت السموات لان العطف بالواو وحكمه حكم التثنية (ألا ان أولياء الله) هم الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة او هم الذين تولى الله هداهم بالبرهان الذى آتاهم فتولوا القيام بحقه والرحمة لخلقه او هم المتحابون فى الله على غير ارحام بينهم ولا أموال يتعاطونها او هم المؤمنون المتقون بدليل الآية الثانية (لا خوف عليهم) اذا خاف الناس (ولا هم يحزنون) اذا حزن الناس

اذا حزن الناس ثم قرأ الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الغبطة نوع من الحسد الا ان الحسد مذموم والغبطة محمودة والفرق بين الحسد والغبطة ان الحاسد يتمنى زوال ما على المحسود من النعمة ونحوها والغبطة هي ان يتمنى الغابط مثل تلك النعمة التي هي على المغبوط من غير زوال عنه وقال ابو بكر الاصم اولياء الله هم الذين تولى الله هدايتهم وتولوا القيام بحق العبودية لله والدعوة اليه وأصل الولي من الولاء وهو القرب والنصرة فولي الله هو الذي يتقرب الى الله بكل ما افترض عليه ويكون مشتغلا بالله مستغرق القلب في معرفة نور جلال الله فان رأى رأى دلائل قدرة الله وان سمع سمع آيات الله وان نطق نطق بالثناء على الله وان تحرك تحرك في طاعة الله وان اجتهد اجتهد فيما يقربه الى الله لا يفتر عن ذكر الله ولا يرى بقلبه غير الله فهذه صفة أولياء الله واذا كان العبد كذلك كان الله وليه وناصره ومعينه قال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا وقال المتكلمون ولي الله من كان آتيا بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل ويكون آتيا بالاعمال الصالحة على وفق ما وردت به الشريعة والى هذا الاشارة بقوله الذين آمنوا وكانوا يتقون وهو ان الايمان مبني على جميع الاعتقاد والعمل ومقام التقوى هو أن يتقي العبد كل ما نهى الله عنه وقوله سبحانه وتعالى لا خوف عليهم يعني في الآخرة اذا خاف غيرهم ولا هم يحزنون يعني على شيء فاتهم من نعيم الدنيا ولذاتها قال بعض المحققين زوال الخوف والحزن عنهم انما يحصل لهم في الآخرة لان الدنيا لا تخلو من هم وغم وانكاد وحزن قال بعض العارفين ان الولاية عبارة عن القرب من الله ودوام الاشتغال بالله واذا كان العبد بهذه الحالة فلا يخاف من شيء ولا يحزن على شيء لان مقام الولاية والمعرفة منعه من أن يخاف او يحزن وأما قوله سبحانه وتعالى (الذين آمنوا وكانوا يتقون) فقد تقدم تفسيره وانه صفة لاولياء الله وقوله سبحانه وتعالى (لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) اختلفوا في هذه البشرى فروى عن عبادة بن الصامت قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا قال هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن او ترى له اخرجه الترمذي وله عن رجل من اهل مصر قال سألت ابا الدرداء عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا قال ما سألني عنها احد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها وقال ما سألني عنها احد غيرك منذ أنزلت هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى له قال الترمذي حديث حسن (خ) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يبق بعدي من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة (ق) عن ابي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اقترب الزمان لم تكد رؤيا المؤمن تكذب ورؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزأ من النبوة لفظ البخاري ولمسلم اذا اقترب الزمان لم تكد رؤيا المسلم تكذب واصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا ورؤيا المسلم جزء من خمسة وأربعين جزأ من النبوة والرؤيا ثلاث الرؤيا الصالحة بشرى من الله ورؤيا تحزين من الشيطان ورؤيا مما يحدث المرء نفسه قال بعض العلماء ووجه هذا القول انا اذا حملنا قوله تبارك وتعالى لهم البشرى على الرؤيا الصالحة الصادقة فظاهر هذا النص يقتضي ان لا تحمل هذه الحالة الا لهم وذلك لان ولي الله هو الذي يكون مستغرق القلب والروح بذكر الله عز وجل ومن كان كذلك فانه عند النوم لا يبقى في قلبه غير ذكر الله ومعرفته ومن المعلوم ان معرفة الله في القلب لا تفيد الا الحق والصدق فاذا رأى الولي رؤيا او رؤيت له كانت تلك الرؤيا بشرى من الله عز وجل لهذا الولي قال الخطابي في هذه الاحاديث توكيد لامر الرؤيا وتحقيق منزلتها وانما كانت جزأ من اجزاء النبوة في حق الانبياء دون غيرهم وكان الانبياء عليهم السلام يوحى اليهم في منامهم كما يوحى اليهم في اليقظة قال الخطابي قال بعض العلماء معنى الحديث ان الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لانها جزء من النبوة وقال الخطابي وغيره في معنى قوله الرؤيا جزء من ستة واربعين جزأ من النبوة أقام النبي صلى الله

(الذين آمنوا) منصوب باضمار أعني او لانه صفة لاولياء او مرفوع على انه خبر مبتدا محذوف اي هم الذين آمنوا (وكانوا يتقون) الشرك والمعاصي (لهم البشرى في الحيوة الدنيا) ما بشر الله به المؤمنين المتقين في غير موضع من كتابه وعن النبي صلى الله عليه وسلم هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى له وعنه عليه السلام ذهبت النبوة وبقيت المبشرات والرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزأ من النبوة وهذا لان مدة الوحي ثلاث وعشرون سنة وكان في ستة اشهر منها يؤمر في النوم بالانذار وستة اشهر من ثلاث وعشرين سنة جزء من ستة وأربعين جزأ او هي محبة الناس له والذكر الحسن أو لهم البشرى عند النزع بان يرى مكانه في الجنة (وفي الآخرة) هي الجنة

عليه وسلم فى النبوة ثلاثا وعشرين سنة على الصحيح وكان قبل ذلك بستة اشهر يرى فى المنام الوحى فهى جزء من ستة وار بعين جزأ وقيل ان المنام لعل أن يكون فيه اخبار بغيب وهو أحد مراتب النبوة وهو يسير فى جانب النبوة لانه لا يجوز أن يبعث الله بعد محمد صلى الله عليه وسلم نبيا يشرع الشرائع و يبين الاحكام ولا يخبر بغيب أبدا فاذا وقع لاحد فى المنام الاخبار بغيب يكون هذا القدر جزأ من النبوة لانه نبى واذا وقع ذلك لاحد فى المنام يكون صدقا والله أعلم وقيل فى تفسير الآية ان المراد بالبشرى فى الحياة الدنيا هى الثناء الحسن وفى الآخرة الجنة ويدل على ذلك ما روى عن ابى ذر قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرأيت الرجل يعمل العمل من الخير و يحمده الناس عليه قال تلك عاجل بشرى المؤمن اخرجه مسلم قال الشيخ محيى الدين النووى قال العلماء معنى هذا البشرى المعجلة له بالخير وهى دليل للبشرى المؤخرة له فى الآخرة بقوله بشراكم اليوم جنات تجرى من تحتها الانهار وهذه البشرى المعجلة دليل على رضا الله عنه ومحبته له وتحبيبه الى الخلق كما قال ثم يوضع له القبول فى الارض هذا كله اذا حمده الناس من غير تعرض منه لحمدهم والا فالتعرض مذموم قال بعض المحققين اذا اشتغل العبد بالله عز و جل استنار قلبه وامتلأ نورا فيفيض من ذلك النور الذى فى قلبه على وجهه فتظهر عليه آثار الخشوع والخضوع فيحبه الناس و يثنون عليه فتلك عاجل بشراه بمحبة الله له ورضوانه عليه وقال الزهرى وقتادة فى تفسير البشرى هى نزول الملائكة بالبشارة من الله عند الموت و يدل عليه قوله سبحانه وتعالى تتنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون وقال عطاء عن ابن عباس البشرى فى الدنيا عند الموت تأتيهم الملائكة بالبشارة وفى الآخرة بعد خروج نفس المؤمن يعرج بها الى الله تعالى و يبشر برضوان الله تعالى وقال الحسن هى ما بشر الله به المؤمنين فى كتابه من جنته وكريم ثوابه و يدل عليه قوله تعالى (لا تبديل لكلمات الله) يعنى لا خلف لوعد الله الذى وعد به أولياءه وأهل طاعته فى كتابه وعلى السنة رسله ولا تغيير لذلك الوعد (ذلك هو الفوز العظيم) يعنى ما وعدهم به فى الآخرة (ولا يحزنك قولهم) يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولا يحزنك يا محمد قول هؤلاء المشركين لك ولا يغمك تخويفهم اياك (ان العزة لله جميعا) يعنى ان القهر والغلبة والقدرة لله جميعا هو المنفرد بها دون غيره وهو ناصرك عليهم والمنتقم لك منهم وقال سعيد بن المسيب ان العزة لله جميعا فيعز من يشاء وهذا كما قال سبحانه وتعالى فى آية أخرى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولا منافاة بين الآيتين فان عزة الرسول صلى الله عليه وسلم وعزة المؤمنين باعزاز الله اياهم فثبت بذلك ان العزة لله جميعا وهو الذى يعز من يشاء و يذل من يشاء وقيل ان المشركين كانوا يتعززون بكثرة أموالهم وأولادهم وعبيدهم فاخبر الله سبحانه وتعالى ان جميع ذلك لله وفى ملكه فهو قادر على ان يسلبهم جميع ذلك و يذلهم بعد العز (هو السميع) لاقوالكم ودعائكم (العليم) بجميع أحوالكم لا تخفى عليه خافية قوله سبحانه وتعالى (ألا ان لله من فى السموات ومن فى الارض) ألا كلمة تنبيه معناه انه لا ملك لاحد فى السموات ولا فى الارض الا لله عز و جل فهو يملك من فى السموات ومن فى الارض فان قلت قال سبحانه وتعالى فى الآية التى قبل هذه ألا ان لله ما فى السموات بلفظة ما وقال سبحانه وتعالى فى هذه الآية بلفظة من فما فائدة ذلك قلت ان لفظة ما تدل على ما لا يعقل ولفظة من تدل على من يعقل فمجموع الآيتين يدل على ان الله عز وجل يملك جميع من فى السموات ومن فى الارض من العقلاء وغيرهم وهم عبيده وفى ملكه وقيل ان لفظة من لمن يعقل فيكون المراد بمن فى السموات الملائكة العقلاء ومن فى الارض الانس والجن وهم العقلاء أيضا وانما خصهم بالذكر لشرفهم واذا كان هؤلاء العقلاء المميزون فى ملكه وتحت قدرته فالجمادات بطريق الاولى ان يكونوا فى ملكه اذا ثبت هذا فتكون الاصنام التى يعبدها المشركون أيضا فى ملكه وتحت قبضته وقدرته و يكون ذلك قدحا فى جعل

وراءهم مما لا يعقل أحق ان لا يكون له ندا وشريكا

(هو الفوز العظيم) وكلتا الجملتين اعتراض ولا يجب ان يقع بعد الاعتراض كلام كما تقول فلان ينطق بالحق والحق أبلج وتسكت (ولا يحزنك قولهم) تكذيبهم وتهديدهم وتشاورهم فى تدبير هلاكك وابطال أمرك (ان العزة) استئناف بمعنى التعليل كانه قيل مالى لا أحزن فقيل ان العزة (لله) ان الغلبة والقهر فى ملكه لا يملك أحد شيأ منهما الا هم ولا غيرهم فهو يغلبهم و ينصرك عليهم كتب الله لاغلبن انا ورسلى انا لننصر رسلنا او به يتعزز كل عزيز فهو يعزك ودينك وأهلك والوقف لازم على قولهم لئلا يصير ان العزة مقول الكفار (جميعا) حال (هو السميع) لما يقولون (العليم) بما يدبرون و يعزمون عليه وهو مكافئهم بذلك (الا ان لله من فى السموات ومن فى الارض) يعنى العقلاء وهم الملائكة والثقلان وخصهم ليؤذن ان هؤلاء اذا كانوا له وفى مملكته ولا يصلح أحد منهم للربوبية ولا ان يكون شريكا له فيها فما

(وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) ما نافية اى وما يتبعون حقيقة الشركاء وان كانوا يسمونها شركاء لان شركة الله الربوبية محال (ان يتبعون الا الظن) الاظنهم انهم شركاء الله (وان هم الا يخرصون) يحزرون ويقدرون ان يكون شركاء تقديرا باطلا او استفهامية اى واى شئ يتبعون وشركاء على هذا نصب بيدعون وعلى الاول بيتبع وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء فاقتصر على أحدهما للدلالة والمحذوف مفعول يدعون او موصولة معطوفة على من كانه قيل ولله ما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء

اى وله شركاؤهم ثم نبه على عظيم قدرته وشمول نعمته على عباده بقوله

(هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) اى جعل لكم الليل مظلما لتستريحوا فيه من تعب التردد فى النهار (والنهار مبصرا) مضيئا لتبصروا فيه مطالب ارزاقكم ومكاسبكم (ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) سماع مدكر معتبر (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) تنزيه له عن اتخاذ الولد وتعجيب من كلتهم الحمقاء (هو الغنى) علة لنفى الولد لانه انما يطلب الولد ضعيف ليتقوى به او فقير ليستعين به او ذليل ليتشرف به والكل أمارة الحاجة فمن كان غنيا غير محتاج كان الولد عنه منفيا ولان الولد بعض الوالد فيستدعى ان يكون مركبا وكل مركب ممكن وكل ممكن يحتاج الى الغير فكان حادثا فاستحال القديم ان يكون له ولد (له ما فى السموات وما فى الارض) ملكا ولا تجتمع البنوة معه (ان عندكم من سلطان بهذا) ما عندكم من حجة بهذا القول وتعالى والباء حقها ان تتعلق بقوله ان عندكم على ان يجعل القول مكانا بسلطان كقولك ما عندكم بارضكم موز كانه قيل ان عندكم فى هذا القول سلطان ولما نفى عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فقال (أتقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الذين يفترون على الله الكذب باضافة الولد اليه (لا يفلحون) لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة (متاع فى الدنيا) اى افتراؤهم هذا منفعة قليلة فى الدنيا يتمتعون به رياستهم فى الكفر ومناصبة النبى صلى الله عليه وسلم بالتظاهر به

الاصنام شركاء لله معبودة دونه (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) لفظة ما استفهامية معلقة واى شئ يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء والمقصود تقبيح فعلهم يعنى أنهم ليسوا على شئ لانهم يعبدونها على انها شركاء لله تشفع لهم وليس الامر على ما يظنون وهو قوله سبحانه وتعالى (ان يتبعون الا الظن) يعنى ان فعلهم ذلك ظن منهم انها تشفع لهم وانها تقربهم الى الله وذلك ظن منهم لا حقيقة له (وان هم الا يخرصون) يعنى ان هم الا يكذبون فى دعواهم ذلك * قوله عز وجل (هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) يعنى هو الله ربكم الذى خلق لكم الليل راحة لتسكنوا فيه وليزول التعب والكلال بالسكون فيه وأصل السكون الثبوت بعد الحركة والنهار مبصرا وجعل النهار مضيئا لتتهدوا فى محاوجكم وأسباب معايشكم وأضاف الابصار الى النهار وانما يبصر فيه وليس النهار مما يبصر ولكن لما كان مفهوما من كلام العرب معناه خاطبهم بلغتهم وما يفهمونه قال جرير

لقد لمتنا يا أم غيلان فى السرى * ونمت وما ليل المطى بنائم

فأضاف النوم الى الليل ووصفه به وانما عنى نفسه وانه لم يكن نائما هو ولا بعيره وهذا من باب نقل الاسم من المسبب الى السبب قال قطرب تقول العرب أظلم الليل وأبصر النهار يعنى صار ذا ظلمة وذا ضياء فقوله تعالى (ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) يعنى يسمعون سمع اعتبار وتدبر فيعلمون بذلك ان الذى خلق هذه الاشياء كلها هو الاله المعبود المنفرد بالوحدانية فى الوجود (قالوا) يعنى المشركين (اتخذ الله ولدا) يعنى به قولهم الملائكة بنات الله (سبحانه) نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن اتخاذ الولد (هو الغنى) يعنى سبحانه وتعالى هو الغنى عن جميع خلقه فكيف يليق به اتخاذ الولد وانما يتخذ الولد من هو محتاج اليه والله تعالى هو الغنى المطلق وجميع الاشياء محتاجة اليه وهو غنى عنها (له ما فى السموات وما فى الارض) يعنى انه مالك ما فى السموات وما فى الارض وكلهم عبيده وفى قبضته وتصرفه وهو محدثهم وخالقهم ولما نزه الله سبحانه وتعالى نفسه عن اتخاذ الولد عطف على من قال ذلك بالانكار والتوبيخ والتقريع فقال سبحانه وتعالى (ان عندكم من سلطان بهذا) يعنى انه لا حجة عندكم على هذا القول البتة بالغ فى الانكار عليهم بقوله تعالى (أتقولون على الله ما لا تعلمون) يعنى أتقولون على الله قولا لا تعلمون حقيقته وصحته وتضيفون اليه ما لا تجوز اضافته اليه جهلا منكم بما تقولون بغير حجة ولا برهان (قل ان الذين يفترون على الله الكذب) اى قل يا محمد لهؤلاء الذين يختلقون على الله الكذب فيقولون على الله الباطل ويزعمون ان له ولدا (لا يفلحون) يعنى لا يسعدون وان اغتروا بطول السلامة والبقاء فى النعيم والمعنى ان قائل هذا القول لا ينجح فى سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر قال الزجاج هذا وقف تام يعنى قوله لا يفلحون ثم ابتدأ فقال تعالى (متاع فى الدنيا) وفيه اضمار تقديره لهم متاع فى الدنيا يتمتعون به مدة أعمارهم وانقضاء آجالهم فى الدنيا وهى أيام يسيرة بالنسبة الى طول مقامهم فى العذاب وهو قوله سبحانه

(ثم الينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد) المخلد (بما كانوا يكفرون) بكفرهم (واتل عليهم) واقرأ عليهم (نبأ نوح) خبره مع قومه
والوقف عليه لازم اذ لو وصل لصار اذ ظرفا لقوله واتل بل التقدير واذكر (اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم) عظم وثقل كقوله وانها
لكبيرة الا على الخاشعين (مقامي) مكاني يعني نفسه كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان اى خاف ربه او قيامي ومكثي بين أظهركم ألف
سنة الا خمسين عاما او مقامي (وتذكيري بآيات الله) لانهم كانوا اذا وعظوا الجماعة قاموا على

وتعالى (ثم الينا مرجعهم) يعني بعد الموت (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) يعني ذلك
العذاب بسبب ما كانوا يجحدون في الدنيا من نعمة الله عليهم ويصفونه بما لا يليق بجلاله قوله سبحانه
وتعالى (واتل عليهم نبأ نوح) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه السورة أحوال كفار قريش وما كانوا
عليه من الكفر والعناد شرع بعد ذلك في بيان قصص الانبياء وما جرى لهم مع أممهم ليكون في ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم اسوة بمن سلف من الانبياء وتسلية له ليخف عليه ما يلقى من أذى قومه وان الكفار
من قومه اذا سمعوا هذه القصص وما جرى لكفار الامم الماضية من العذاب والهلاك في الدنيا كان ذلك
سببا لخوف قلوبهم وداعيا لهم الى الايمان ولما كان قوم نوح أول الامم هلاكا وأعظمهم كفرا وجحودا
ذكر الله قصتهم وانه أهلكهم بالغرق ليصير ذلك موعظة وعبرة لكفار قريش فقال سبحانه وتعالى واتل
عليهم نبأ نوح يعني واقرأ على قومك يا محمد خبر قوم نوح (اذ قال لقومه يا قوم) وهم بنو قابيل (ان كان كبر)
يعني ثقل (عليكم مقامي) يعني فيكم (وتذكيري بآيات الله) يعني ووعظي اياكم بآيات الله وقيل معناه ان
كان ثقل وشق عليكم طول مقامي فيكم وذلك انه عليه الصلاة والسلام أقام فيهم الف سنة الا خمسين عاما
يدعوهم الى الله تعالى ويذكرهم بآيات الله وهو قوله وتذكيري بآيات الله يعني ووعظي بآيات
الله وحجه وبيناته فعزمتم على قتلي وطردي (فعلى الله توكلت) يعني فهو حسبي وثقتي (فأجمعوا
أمركم) يعني فاحكموا أمركم وأعزموا عليه قال الفراء الاجماع الاعداد والعزيمة على الامر وقال ابن
الانباري المراد من الامر هنا وجوه كيدهم ومكرهم فالتقدير لا تدعوا من أمركم شيأ الا أحضرتموه
(وشركاءكم) يعني وادعوا شركاءكم يعني آلهتكم فاستعينوا بها لتجتمع معكم وتعينكم على مطلوبكم وانما
حثهم على الاستعانة بالاصنام بناء على مذهبهم واعتقادهم انها تضر وتنفع مع اعتقاده أنها جماد لا تضر
ولا تنفع فهو كالتبكيت والتوبيخ لهم (ثم لا يكن أمركم عليكم غمة) يعني لا يكن أمركم عليكم خفيا مبهما
ولكن ليكن أمركم ظاهرا منكشفا من قولهم غم الهلال فهو مغموم اذا خفي والتبس على الناس (ثم
اقضوا) ثم امضوا (الي) بما في أنفسكم من مكروه وما توعدوني به من قتل وطرد وافرغوا منه يقول
العرب قضى فلان اذا مات ومضى وقيل معناه ثم اقضوا ما أنتم قاضون (ولا تنظرون) اى ولا تؤخروني
ولا تمهلوني بعد اعلامكم اياى ما أنتم عليه وهذا الكلام من نوح عليه السلام على طريق التعجيز لهم أخبر
الله عز وجل عن نوح عليه السلام انه كان قد بلغ الغاية في التوكل على الله وانه كان واثقا بنصره اياه
غير خائف من كيدهم عالما منه بانهم وآلهتهم ليس لهم نفع ولا ضر وان مكرهم لا يصل اليه (فان توليتم)
يعني فان أعرضتم عن قولي وقبول نصحي (فما سألتكم من أجر) يعني من جعل وعوض على تبليغ
الرسالة فاذا لم يأخذ على تبليغ الدعوة الى الله شيأ كان أقوى تأثيرا في النفس (ان أجري الا على الله)
اى ما ثوابي وجزائي على تبليغ الرسالة الا على الله (وامرت أن أكون من المسلمين) يعني انى أمرت بدين
الاسلام وأنا ماض فيه غير تارك له سواء قبلتموه ام لم تقبلوه وقيل معناه وأمرت ان أكون من المستسلمين
لامر الله ولكل مكروه يصل الى منكم لاجل هذه الدعوة (فكذبوه) يعني فكذبوا نوحا عليه السلام

أرجلهم يعظونهم ليكون
مكانهم بينا وكلامهم
مسموعا (فعلى الله
توكلت) اى فوضت
أمري اليه (فأجمعوا أمركم)
من أجمع الامر اذا نواه
وعزم عليه (وشركاءكم)
الواو بمعنى مع اى فاجمعوا
أمركم مع شركائكم (ثم
لا يكن امركم عليكم غمة)
اى غما عليكم وهما والغم
والغمة كالكرب والكربة
اوملتبسا في خفية والغمة
الستر من غممته اذا ستره
ومنه الحديث لا غمة في
فرائض الله اى لا تستر
ولكن يجاهر بها والمعنى
ولا يكن قصدكم الى
اهلاكي مستورا عليكم
ولكن مكشوفا مشهورا
تجاهرونني به (ثم
اقضوا الي) ذلك الامر
الذي تريدون بي اى ادوا
الى ما هو حق عندكم من
هلاكي كما يقضى الرجل
غريمه او اصنعوا
ما أمكنكم (ولا تنظرون)
ولا تمهلوني (فان توليتم)

فان اعرضتم عن تذكيري ونصحي (فما سألتكم من اجر) فأوجب التولي او فما سألتكم من اجر فقد اتنى ذلك بتوليكم (ان اجري الا
على الله) وهو الثواب الذي يثيبني به في الآخرة اى ما نصحتكم الا لله لا لغرض من اغراض الدنيا وفيه دلالة منع اخذ الاجر على تعليم
القرآن والعلم الديني (وامرت ان اكون من المسلمين) من المستسلمين لاوامره ونواهيه ان اجرى بالفتح مدني وشامي وابو عمرو وحفص
(فكذبوه) فداموا على تكذيبه

(فنجيناه) من الغرق (ومن معه فى الفلك وجعلناهم خلائف) يخلفون الهالكين بالغرق فى السفينة (واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) هو تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن انذرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله وتسلية له (ثم بعثنا من بعده) من بعد نوح عليه السلام (رسلا الى قومهم) اى هودا وصالحا وابراهيم ولوطا وشعيبا (فجاؤهم بالبينات) بالحجج الواضحة المثبتة لدعواهم (فما كانوا ليؤمنوا) فاصروا على الكفر بعد المجىء (بما كذبوا به من قبل) من قبل مجيئهم يريد انهم كانوا قبل بعثة الرسل اهل جاهلية مكذبين بالحق ٣٣٦ فما وقع فصل بين حالتيهم بعد بعثة الرسل وقبلها كان لم يبعث اليهم احد (كذلك نطبع

مثل ذلك الطبع نختم (على قلوب المعتدين) المجاوزين الحد فى التكذيب (ثم بعثنا من بعدهم) من بعد الرسل (موسى وهرون الى فرعون وملئه بآياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا) عن قبولها واعظم الكبران يتهاون العبيد برسالة ربهم بعد تبيينها ويتعظموا عن قبولها (وكانوا قوما مجرمين) كفارا ذوى آثام عظام فلذلك استكبروا عنها واجترؤا على ردها (فلما جاءهم الحق من عندنا) فلما عرفوا انه هو الحق وانه من عند الله (قالوا) لجهم الشهوات (ان هذا لسحر مبين) وهم يعلمون ان الحق ابعد شئ من السحر (قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم) هو انكار ومقولهم محذوف اى هذا ثم استأنف انكار سحر آخر فقال (اسحر هذا) خبر ومبتدا

(فنجيناه ومن معه فى الفلك) يعنى فى السفينة (وجعلناهم خلائف) يعنى وجعلنا الذين نجيناهم معه فى الفلك سكان الارض بعد الهالكين (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) اى فانظر يا محمد أو يا أيها الانسان كيف كان آخر أمر من أنذرتهم الرسل فلم يؤمنوا ولم يقبلوا ذلك (ثم بعثنا من بعده) يعنى من بعد نوح (رسلا الى قومهم) لم يسم هنا من كان بعد نوح من الرسل وقد كان بعد نوح هود وصالح وغيرهما من الرسل (فجاؤهم بالبينات) يعنى بالدلالات الواضحات والمعجزات الباهرات التى تدل على صدقهم (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل) يعنى ان أولئك الاقوام والامم التى جاءتهم الرسل جروا على منهاج قوم نوح فى التكذيب ولم يزجرهم ما جاءتهم به الرسل ولم يرجعوا عما هم فيه من الكفر والتكذيب (كذلك نطبع على قلوب المعتدين) يعنى مثل اغراقنا قوم نوح بسبب تكذيبهم نوحا كذلك نختم على قلوب من اعتدى وسلك سبيلهم فى التكذيب قوله عز وجل (ثم بعثنا من بعدهم) يعنى من بعد الرسل (موسى وهرون الى فرعون وملئه) يعنى اشراف قومه (بآياتنا فاستكبروا) يعنى عن الايمان بما جاء به موسى وهرون (وكانوا قوما مجرمين) يعنى مستكسبين للاثم (فلما جاءهم الحق من عندنا) يعنى فلما جاء فرعون وقومه الحق الذى جاء به موسى من عند الله (قالوا ان هذا لسحر مبين) يعنى ان هذا الذى جاء به موسى سحر مبين يعرفه كل واحد (قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا) فيه حذف تقديره أتقولون للحق لما جاءكم هو سحر أسحر هذا فحذف السحر الاول اكتفاء بدلالة الكلام عليه ثم قال أسحر هذا وهو استفهام على سبيل الانكار يعنى انه ليس بسحر ثم احتج على صحة قوله فقال (ولا يفلح الساحرون) يعنى حاصل السحر تمويه وتخييل وصاحب ذلك لا يفلح أبدا (قالوا) يعنى قال قوم فرعون لموسى (أجئتنا لتلفتنا) يعنى لتصرفنا وتلوينا (عما وجدنا عليه آباءنا) يعنى من الدين (وتكون لكما الكبرياء) يعنى الملك والسلطان (فى الارض) يعنى فى أرض مصر والخطاب لموسى وهرون قال الزجاج سمى الملك كبرياء لانه أكبر ما يطلب من أمر الدنيا (وما نحن لكما بمؤمنين) يعنى بمصدقين (وقال فرعون ائتونى بكل ساحر عليم) يعنى ان فرعون أراد أن يعارض معجزة موسى بانواع من التلبيس ليظهر أن ما أتى به موسى سحر (فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون) انما أمرهم موسى بالقاء ما معهم من الحبال والعصى التى فيها سحرهم ليظهر الحق ويبطل الباطل ويثبت ان ما أتوا به فاسد (فلما ألقوا) يعنى ما معهم من الحبال والعصى (قال موسى ما جئتم به السحر) يعنى الذى جئتم به هو السحر الباطل وهذا على سبيل التوبيخ لهم (ان الله سيبطله) يعنى يهلكه ويظهر فضيحة صاحبه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) يعنى لا يقويه ولا يكمله ولا يحسنه (ويحق الله الحق)

(ولا يفلح الساحرون) اى لا يظفر (قالوا اجئتنا لتلفتنا) لتصرفنا (عما وجدنا عليه آباءنا) من عبادة الاصنام او عبادة فرعون (وتكون لكما الكبرياء) اى الملك لان الملوك موصوفون بالكبرياء والعظمة والعلو (فى الارض) ارض مصر (وما نحن لكما بمؤمنين) بمصدقين فيما جئتما به ويكون حمادو يحيى (وقال فرعون ائتونى بكل ساحر عليم) سحار حمزة وعلى (فلما جاء السحرة قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون فلما القوا قال موسى ما جئتم به السحر) ما موصولة واقعة مبتدا وجئتم به صلتها والسحر خبر اى الذى جئتم به هو السحر لا الذى سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله آلسحر بعد وقف ابو عمرو وعلى الاستفهام فعلى هذه القراءة ما استفهامية اى اى شئ جئتم به اهو السحر (ان الله سيبطله) يظهر بطلانه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) لا يثبته بل يدمره (ويحق الله الحق) ويثبته

(بكلماته) باوامره وقضاياه او يظهر الاسلام بعداته بالنصرة (ولو كره المجرمون) ذلك (فما آمن لموسى) فى اول امره (الا ذرية من قومه على خوف من فرعون) الا طائفة من ذراري بني اسرائيل كانه قيل الا اولاد من اولاد قومه وذلك انه دعا الآباء فلم يجيبوه خوفا من فرعون واجابته طائفة من ابنائهم مع الخوف أو الضمير فى قومه لفرعون والذرية مؤمن

يعنى ويظهر الله الحق ويقويه ويعليه (بكلماته) يعنى بوعده الصادق لموسى انه يظهره وقيل بما سبق من قضائه وقدره لموسى انه يغلب السحرة (ولو كره المجرمون) قوله سبحانه وتعالى (فما آمن لموسى الا ذرية من قومه) لما ذكر الله عز وجل ما أتى به موسى عليه السلام من المعجزات العظيمة الباهرة أخبر الله سبحانه وتعالى انه مع مشاهدة هذه المعجزات ما آمن لموسى الا ذرية من قومه وانما ذكر الله عز وجل هذا تسلية لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان كثير الاهتمام بايمان قومه وكان يغتم بسبب اعراضهم عن الايمان به واستمرارهم على الكفر والتكذيب فبين الله سبحانه وتعالى ان له اسوة بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لان الذى جاء به موسى عليه السلام من المعجزات كان أمرا عظيما ومع ذلك فما آمن معه الا ذرية والذرية اسم يقع على القليل من القوم قال ابن عباس الذرية القليل وقيل المراد به التصغير وقلة العدد واختلفوا فى هاء الكناية فى قومه فقيل انها راجعة الى موسى واراد بهم قوم موسى وهم بنو اسرائيل الذين كانوا معه بمصر من اولاده قال مجاهد هم أولاد يعقوب الذين ارسل اليهم موسى هلك الآباء وبقى الابناء وقيل هم قوم نجوا من قتل فرعون وذلك ان فرعون لما أمر بقتل ابناء بنى اسرائيل كانت المرأة فى بنى اسرائيل اذا ولدت ابنا وهبته لقبطية خوفا عليه من القتل فنشؤا بين القبط فلما كان اليوم الذى غلب موسى فيه السحرة آمنوا به وقال ابن عباس ذرية من قومه يعنى من بنى اسرائيل وقيل انها راجعة الى فرعون يعنى الاذرية من قوم فرعون روى عطية عن ابن عباس قال هم ناس يسير من قوم فرعون آمنوا منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازنه وامرأة خازنه وماشطته قال الفراء سموا ذرية لان آباءهم كانوا من القبط من آل فرعون وامهاتهم من بنى اسرائيل فكان الرجل يتبع أمه واخواله فى الايمان وذلك كما يقال لاولاد فارس الذين دخلوا الى اليمن الابناء لان أمهاتهم من غير جنس الآباء (على خوف من فرعون وملئهم) الملأ الاشراف فعلى هذا يكون معنى الآية على خوف من فرعون ومن اشرافهم وهم ملأ الذرية لانه كان آباؤهم من القبط وأمهاتهم من بنى اسرائيل وقيل اراد بالملأ فرعون وانما قال سبحانه وتعالى وملئهم بالجمع وفرعون واحد على سبيل التفخيم له (أن يفتنهم) اى يصرفهم ويصدهم عن الايمان وانما قال أن يفتنهم ولم يقل أن يفتنوهم لان قوم فرعون كانوا على مراده وتابعين لامره (وان فرعون لعال فى الارض) يعنى انه لغالب قهار متكبر فيها (وانه لمن المسرفين) يعنى من المجاوزين الحد لانه كان عبدا فادعى الربوبية وكان كثير القتل والتعذيب لبنى اسرائيل (وقال موسى) يعنى لقومه (ياقوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) يعنى فيه فثقوا لامره فسلموا فانه ناصر أوليائه ومهلك اعدائه (ان كنتم مسلمين) يعنى ان كنتم مستسلمين لامره قيل انما أعيد قوله ان كنتم مسلمين بعد قوله ان كنتم آمنتم بالله لارادة ان كنتم موصوفين بالايمان القلبي وبالاسلام الظاهري ودلت الآية على ان التوكل على الله والتفويض لامره من كمال الايمان وان من كان يؤمن بالله فلا يتوكل الا على الله لا على غيره (فقالوا) يعنى قال قوم موسى مجيبين له (على الله توكلنا) يعنى عليه اعتمدنا لا على غيره ثم دعوا ربهم فقالوا (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) يعنى لا تظهرهم علينا ولا تهلكنا بذنوبهم فيظنوا انا لم نكن على الحق فيزدادوا طغيانا وكفرا وقال مجاهد لا تعذبنا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق لما عذبوا ويظنوا انهم خير منا فيفتتنوا بذلك وقيل معناه لا تسلطهم

وماشطته والضمير فى (وملئهم) يرجع الى فرعون بمعنى آل فرعون كما يقال ربيعة ومضر أو لانه ذو اصحاب يأتمرون له اوالى الذرية اى على خوف من فرعون وخوف من اشراف بنى اسرائيل لانهم كانوا يمنعون أعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى انفسهم دليله قوله (أن يفتنهم) يريد أن يعذبهم فرعون (وان فرعون لعال فى الارض) لغالب فيها قاهر (وانه لمن المسرفين) فى الظلم والفساد وفى الكبر والعتو بادعائه الربوبية (وقال موسى ياقوم ان كنتم آمنتم بالله) صدقتم به وبآياته (فعليه توكلوا) فاليه أسندوا امركم فى العصمة من فرعون (ان كنتم مسلمين) شرط فى التوكل الاسلام وهو أن يسلموا نفوسهم لله اى يجعلوها له سالمة خالصة لاحظ للشيطان فيها لان التوكل لا يكون مع التخليط (فقالوا على الله توكلنا) انما قالوا ذلك لان القوم كانوا مخلصين لاجرم أن

الله قبل توكلهم وأجاب دعاءهم ونجاهم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء فى ارضه فمن اراد أن يصلح للتوكل على ربه فعليه برفض التخليط الى الاخلاص (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) موضع فتنة لهم اى عذاب يعذبوننا او يفتنوننا عن ديننا اى يضلوننا والفاتن المضل عن الحق

(ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) اى من تعذيبهم وتسخيرهم (وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوآ لقومكما بمصر بيوتا) تبوأ المكان اتخذه مباءة كقولك توطنه اذا اتخذه وطنا والمعنى اجعلا بمصر بيوتا من بيوته مباءة لقومكما ومرجعا يرجعون اليها للعبادة والصلاة فيه (واجعلوا بيوتكم قبلة) اى مساجد متوجهة نحو القبلة وهى الكعبة وكان موسى ومن معه يصلون الى الكعبة وكانوا فى أول الامر مأمورين بان يصلوا فى بيوتهم فى خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المسلمون على ذلك فى أول الاسلام بمكة (وأقيموا الصلوة) فى بيوتكم حتى تأمنوا (وبشر المؤمنين) يا موسى ثنى الخطاب أولا ثم جمع ثم وحد آخرا لان اختيار مواضع العبادة مما يفوض الى الانبياء ثم جمع لان اتخاذ المساجد والصلاة فيها واجب على الجمهور وخص موسى عليه السلام بالبشارة تعظيما لها وللمبشر بها (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة) هو ما يتزين به من لباس او حلى او فرش او أثاث او غير ذلك (وأموالا) اى نقدا ونعما وضيعة (فى الحيوة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك) ليضلوا الناس عن طاعتك كوفى ولا وقف على الدنيا لان قوله ليضلوا متعلق بآتيت وربنا تكرار الاول للايضاح فى التضرع قال الشيخ أبو منصور رحمه الله اذا علم منهم وهى انهم يضلون الناس عن سبيله آتاهم ما آتاهم ليضلوا عن سبيله وهو كقوله انما نملى لهم ليزدادوا اثما فتكون الآية حجة على المعتزلة

علينا فيفتنونا (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) يعنى وخلصنا برحمتك من ايدى قوم فرعون الكافرين لانهم كانوا يستعبدونهم ويستعملونهم فى الاعمال الشاقة * قوله عز وجل (وأوحينا الى موسى وأخيه) هرون (أن تبوآ لقومكما بمصر بيوتا) يعنى اتخذا لقومكما بمصر بيوتا للصلاة فيها يقال تبوأ فلان لنفسه بيتا اذا اتخذه مباءة اى وطنا والمعنى اجعلا بمصر لقومكما بيوتا ترجعون اليها للصلاة والعبادة (واجعلوا بيوتكم قبلة) اختلف اهل التفسير فى معنى هذه البيوت والقبلة فمنهم من قال اراد بالبيوت المساجد التى يصلى فيها وفسروا القبلة بالجانب الذى يستقبل فى الصلاة فعلى هذا يكون معنى الكلام واجعلوا بيوتكم مساجد تستقبلونها لاجل الصلاة وقيل معناه اجعلوا بيوتكم الى القبلة واختلفوا فى هذه القبلة وظاهر القرآن لا يدل على تعيينها الا انه قد نقل عن ابن عباس انه قال كانت الكعبة قبلة لموسى وهرون وهو قول مجاهد ايضا قال ابن عباس قالت بنو اسرائيل لموسى لا نستطيع أن نظهر صلاتنا مع الفراعنة فاذن الله لهم أن يصلوا فى بيوتهم وأن يجعلوا بيوتهم قبل القبلة وقيل كانت القبلة الى جهة بيت المقدس وقيل اراد مطلق البيوت وعلى هذا يكون معنى قوله واجعلوا بيوتكم قبلة اى مقابلة يعنى يقابل بعضها بعضا وقيل معناه واجعلوا فى بيوتكم قبلة تصلون اليها فان قلت انه سبحانه وتعالى خص موسى وهرون بالخطاب فى أول الآية بقوله سبحانه وتعالى وأوحينا الى موسى واخيه أن تبوآ لقومكما ثم انه عم بهذا الخطاب فقال تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة فما السبب فيه قلت انه سبحانه وتعالى أمر موسى وهرون بان يتبوآ لقومهما بيوتا للعبادة وذلك مما يخص به الانبياء فخصا بالخطاب لذلك ثم لما كانت العبادة عامة تجب على الكافة عم بالخطاب الجميع فقال تعالى واجعلوا بيوتكم قبلة (وأقيموا الصلوة) يعنى فى بيوتكم وذلك حين خاف موسى ومن آمن معه من بنى اسرائيل من فرعون وقومه اذا صلوا فى الكنائس والبيع الجامعة أن يؤذوهم فامرهم الله سبحانه وتعالى أن يصلوا فى بيوتهم خفية من فرعون وقومه وقيل كانت بنو اسرائيل لا يصلون الا فى الكنائس الجامعة وكانت ظاهرة فلما أرسل موسى أمر فرعون بتخريب تلك الكنائس ومنعهم من الصلاة فيها فأمروا أن يتخذوا مساجد فى بيوتهم ويصلوا فيها خوفا من فرعون وقيل ان الله سبحانه وتعالى لما أرسل موسى وهرون وأظهرهما على فرعون أمرهم باتخاذ المساجد ظاهرة على رغم الاعداء وتكفل لهم بصونهم من شرهم وهو قوله سبحانه وتعالى (وبشر المؤمنين) يعنى بانه لا يصل اليهم مكروه * قوله سبحانه وتعالى (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا فى الحيوة الدنيا) لما اتى موسى عليه السلام بالمعجزات الباهرات ورأى ان القوم مصرون على الكفر والعناد والانكار لما جاء به أخذ فى الدعاء عليهم ومن حق من يدعو على الغير أن يذكر أولا سبب اقدامه على الجرائم التى كانت سببا لاصراره على ما يوجب الدعاء عليه ولما كان سبب كفرهم وعنادهم هو حب الدنيا وزينتها لاجرم ان موسى لما اخذ فى الدعاء قدم هذه المقالة فقال ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة واموالا فى الحياة الدنيا والزينة عبارة عما يتزين به كاللباس والدواب والغلمان وأثاث البيت الفاخر والاشياء الجميلة والمال ما زاد على هذه الاشياء من الصامت ونحوه ثم قال تبارك وتعالى (ربنا ليضلوا عن سبيلك) اختلفوا فى هذه اللام فقال الفراء هى لام كى فعلى هذا يكون المعنى ربنا انك جعلت هذه الاموال سببا لضلالهم لانهم بطروا وطغوا فى الارض واستكبروا عن الايمان وقال الاخفش انما هى لما يؤول اليه الامر والمعنى انك آتيت فرعون وملأه زينة فى الحياة الدنيا فضلوا فعلى هذا هى لام العاقبة يعنى فكان عاقبتهم الضلال وقال ابن الانبارى هى لام الدعاء

(ربنا اطمس على أموالهم) اى اهلكها واذهب آثارها لانهم يستعينون بنعمتك على معصيتك والطمس المحو والهلاك قيل صارت دراهمهم ودنانيرهم حجارة كهيآتها منقوشة وقيل وسائر أموالهم كذلك (واشدد على ٣٣٩ قلوبهم) اطبع على قلوبهم واجعلها قاسية (فلا يؤمنوا) جواب الدعاء الذى هو اشدد (حتى يروا العذاب الاليم) الى أن يروا العذاب الاليم وكان كذلك فانهم لم يؤمنوا الى الغرق وكان ذلك ايمان يأس فلم يقبل وانما دعا عليهم بهذا لما أيس من ايمانهم وعلم بالوحى انهم لا يؤمنون فاما قبل أن يعلم بانهم لا يؤمنون فلا يسع له أن يدعو بهذا الدعاء لانه أرسل اليهم ليدعوهم الى الايمان وهو يدل على ان الدعاء على الغير بالموت على الكفر لا يكون كفرا (قال قد أجيبت دعوتكما) قيل كان موسى عليه السلام يدعو وهرون يؤمن فثبت ان التأمين دعاء فكان اخفاؤه أولى والمعنى ان دعاءكما مستجاب وما طلبتما كائن ولكن فى وقته (فاستقيما) فاثبتا على ما أنتما عليه من الدعوة والتبليغ (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) ولا تتبعان طريق الجهلة الذين لا يعلمون صدق الاجابة وحكمة الامهال فقد كان بين الدعاء والاجابة اربعون سنة

وهى لام مكسورة تجزم المستقبل و يفتح بها الكلام فيكون المعنى ربنا انك ابتليتهم بالضلال عن سبيلك (ربنا اطمس على أموالهم) الطمس ازالة أثر الشئ بالمحو ومعنى اطمس على اموالهم أزل صورها وهيآتها وقال مجاهد اهلكها وقال اكثر المفسرين امسخها وغيرها عن هيئتها قال قتادة بلغنا ان اموالهم وحروثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرظى صارت صورهم حجارة وكان الرجل مع اهله فى فراشه فصارا حجرين والمرأة قائمة تخبز فصارت حجرا وهذا فيه ضعف لان موسى عليه السلام دعا على اموالهم ولم يدع على انفسهم بالمسخ وقال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحا وأنصافا وأثلاثا وقيل ان عمر بن عبد العزيز دعا بخريطة فيها شئ من بقايا آل فرعون فاخرج منها البيضة منقوشة والجوزة مشقوقة وهى حجارة وقال السدى مسخ الله اموالهم حجارة النخل والثمار والدقيق والاطعمة وهذا الطمس هو أحد الآيات التسع التى أوتيها موسى عليه السلام (واشدد على قلوبهم) يعنى اربط على قلوبهم واطبع عليها واقسها حتى لا تلين ولا تنشرح للايمان ومعنى الشد على القلوب الاستيثاق منها حتى لا يدخلها الايمان قال الواحدى وهذا دليل على ان الله سبحانه وتعالى يفعل ذلك لمن يشاء ولولا ذلك لما جسر موسى عليه السلام على هذا السؤال (فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) يعنى الغرق قاله ابن عباس وقال ابن عباس فى رواية أخرى عنه قال موسى قبل أن يأتى فرعون ربنا اشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم فاستجاب الله له دعاءه فحال بين فرعون و بين الايمان حتى أدركه الغرق فلم ينفعه الايمان قال بعض العلماء انما دعا عليهم موسى بهذا الدعاء لما علم ان سابق قضاء الله وقدره فيهم انهم لا يؤمنون وذلك ان الله سبحانه وتعالى كتب عليهم فى الازل انهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم (قال) الله عزوجل لموسى وهرون (قد أجيبت دعوتكما) انما نسب الدعاء اليهما وان الداعى هو موسى وحده لان هرون عليه السلام كان يؤمن والتأمين دعاء لانه طلب وسؤال أيضا ومعناه اللهم استجب فصار بذلك شريك موسى فى الدعاء فلذلك قال تعالى قد أجيبت دعوتكما (فاستقيما) يعنى على تبليغ الرسالة وامضيا الامر الى أن يأتيهم العذاب (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) يعنى ولا تسلكا طريق الذين يجهلون حقيقة وعدى فان وعدى لا خلف فيه ووعيدى نازل بفرعون وقومه فلا تستعجلا قيل كان بين دعاء موسى عليه السلام و بين الاجابة اربعون سنة قال الامام فخر الدين الرازى واعلم ان هذا النهى لا يدل على ان ذلك قد صدر من موسى وهرون كما ان قوله لئن أشركت ليحبطن عملك لا يدل على صدور الشرك منه * قوله عز وجل (وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر) اى وقطعنا ببنى اسرائيل البحر وعبرناهم اياه حتى جاوزوه وعبروه (فأتبعهم فرعون وجنوده) يعنى لحقهم وأدركهم (بغيا وعدوا) اى ظلما وعدوانا وقيل البغى طلب الاستعلاء بغير حق والعدو الظلم وقيل بغيا فى القول وعدوا فى الفعل قال اهل التفسير اجتمع يعقوب و بنوه الى يوسف وهم اثنان وسبعون وخرجوا مع موسى من مصر وهم ستمائة ألف وذلك انه لما اجاب الله دعاء موسى وهرون أمرهما بالخروج ببنى اسرائيل من مصر فى الوقت الذى امرهما أن يخرجا فيه بهم و يسر لهم اسباب الخروج وكان فرعون غافلا عنهم فلما سمع بخروجهم ومفارقتهم مملكته خرج بجنوده فى طلبهم فلما أدركهم قالوا لموسى أين المخلص والمخرج البحر امامنا وفرعون وراءنا وقد كنا نلقى من فرعون البلاء العظيم فاوحى الله سبحانه وتعالى الى موسى أن اضرب بعصاك البحر فضربه

ولا تتبعان بتخفيف النون وكسرها لالتقاء الساكنين تشبيها بنون التثنية شامى وخطأه بعضهم لان النون الخفيفة واجبة السكون وقيل هو اخبار عما يكونان عليه وليس بنهى أو هو حال وتقديره فاستقيما غير متبعين (وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر) هو دليل لنا على خلق الافعال (فأتبعهم فرعون وجنوده) فلحقهم يقال تبعته حتى أتبعته (بغيا) تطاولا (وعدوا) ظلما وانتصبا على الحال أو على المفعول له

(حتى اذا أدركه الغرق) ولا وقف عليه لان (قال آمنت) جواب اذا (انه) همزة وعلى على الاستئناف بدل من آمنت وبالفتح غيرهما على حذف الباء التى هى صلة الايمان (لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين) وفيه دليل على ان الايمان والاسلام واحد حيث قال آمنت ثم قال وأنا من المسلمين كرر فرعون المعنى الواحد ثلاث مرات فى ثلاث عبارات حرصا على القبول ثم لم يقبل منه حيث أخطأ وقته وكانت المرة الواحدة تكفى فى حالة الاختيار (آلآن) أتؤمن بالساعة فى وقت الاضطرار حين أدركك الغرق وأيست من نفسك قيل قال ذلك حين أخذ جبريل عليه السلام من حال البحر فادسه فى فيه مخافة ان تدركه الرحمة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن وفى رواية أخرى عنه عن عدى بن ثابت وعطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ذكر أحدهما عن النبى صلى الله عليه وسلم انه ذكر ان جبريل عليه السلام جعل يدس فى فى فرعون الطين خشية ان يقول لا اله الا الله فيرحمه الله او خشية ان يرحمه الله أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح

(فصل فى الكلام على هذا الحديث) لانه فى الظاهر مشكل فيحتاج الى بيان وايضاح فنقول قد روى هذا الحديث على طريقين مختلفين عن ابن عباس ففى الطريق الاول عن ابن زيد بن جدعان وهو وان كان قد ضعفه يحيى بن معين وغيره فانه كان شيخا نبيلا صدوقا ولكنه كان سيئ الحفظ ويغلط وقد احتمل الناس حديثه وانما يخشى من حديثه اذا لم يتابع عليه او خالفه فيه الثقات وكلاهما منتف فى هذا الحديث لان فى الطريق الآخر شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير وهذا الاسناد على شرط البخارى ورواه أيضا شعبة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وعطاء بن السائب ثقة قد أخرج له مسلم فهو على شرط مسلم وان كان عطاء قد تكلم فيه من قبل اختلاطه فانما يخاف منه ما انفرد به او خولف فيه وكلاهما منتف فقد علم بهذا ان لهذا الحديث أصلا وان رواته ثقات ليس فيهم متهم وان كان فيهم من هو سيئ الحفظ فقد تابعه عليه غيره فان قلت ففى الحديث الثانى شك فى رفعه لانه قال فيه ذكر أحدهما عن النبى صلى الله عليه وسلم قلت ليس بشك فى رفعه انما هو جزم بان أحد الرجلين رفعه وشك شعبة فى تعيينه هل هو عطاء بن السائب او عدى بن ثابت وكلاهما ثقة فاذا رفعه أحدهما وشك فى تعيينه لم يكن هذا علة فى الحديث وقوله من حال البحر اى من طين البحر كما فى الرواية الاخرى

فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم وكشف الله عن وجه الارض وأيبس لهم البحر فلحقهم فرعون وكان على حصان أدهم وكان معه فى عسكره ثمانمائة الف حصان على لون حصانه سوى سائر الالوان وكان مقدمهم جبريل وكان على فرس أنثى وديق وميكائيل يسوقهم حتى لا يشذ منهم احد فلما خرج آخر بنى اسرائيل من البحر دنا جبريل بفرسه فلما وجد الحصان ريح الانثى لم يملك فرعون من أمره شيأ فنزل البحر وتبعه جنوده حتى اذا كتملوا جميعا فى البحر وهم أولهم بالخروج التطم البحر عليهم فلما أدركه فرعون الغرق اتى بكلمة الاخلاص ظنا منه انها تنجيه من الهلاك وهو قوله تعالى (حتى اذا أدركه الغرق قال) يعنى فرعون (آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين) قال ابن عباس لم يقبل الله ايمانه عند نزول العذاب به وقد كان فى مهل قال العلماء ايمانه غير مقبول وذلك ان الايمان والتوبة عند معاينة الملائكة والعذاب غير مقبولين ويدل عليه قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا باسنا وقيل انه قال هذه الكلمة ليتوصل بها الى دفع ما نزل به من البلية الحاضرة ولم يكن قصده بها الاقرار بوحدانية الله تعالى والاعتراف له بالربوبية لاجرم لم ينفعه ما قال فى ذلك الوقت وقيل ان فرعون كان من الدهرية المنكرين لوجود الصانع الخالق سبحانه وتعالى فلهذا قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل فلم ينفعه ذلك لحصول الشك فى ايمانه ولما رجع فرعون الى الايمان والتوبة حين أغلق بابهما بحضور الموت ومعاينة الملائكة قيل له (آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) يعنى آلآن تتوب وقد أضعت التوبة فى وقتها وآثرت دنياك الفانية على الآخرة الباقية والمخاطب لفرعون بهذا هو جبريل عليه السلام وقيل الملائكة وقيل ان القائل لذلك هو الله تعالى عرف فرعون قبح صنعه وما كان عليه من الفساد فى الارض ويدل على هذا القول قوله سبحانه وتعالى فاليوم ننجيك ببدنك والقول الاول أشهر ويعضده ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما أغرق الله فرعون قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل قال جبريل يا محمد فلو رأيتنى وانا آخذ من حال البحر فادسه فى فيه مخافة ان تدركه الرحمة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن وفى رواية أخرى عنه عن عدى بن ثابت وعطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ذكر أحدهما عن النبى صلى الله عليه وسلم انه ذكر ان جبريل عليه السلام جعل يدس فى فى فرعون الطين خشية ان يقول لا اله الا الله فيرحمه الله او خشية ان يرحمه الله أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح

(فصل فى الكلام على هذا الحديث) لانه فى الظاهر مشكل فيحتاج الى بيان وايضاح فنقول قد روى هذا الحديث على طريقين مختلفين عن ابن عباس ففى الطريق الاول عن ابن زيد بن جدعان وهو وان كان قد ضعفه يحيى بن معين وغيره فانه كان شيخا نبيلا صدوقا ولكنه كان سيئ الحفظ ويغلط وقد احتمل الناس حديثه وانما يخشى من حديثه اذا لم يتابع عليه او خالفه فيه الثقات وكلاهما منتف فى هذا الحديث لان فى الطريق الآخر شعبة عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير وهذا الاسناد على شرط البخارى ورواه أيضا شعبة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وعطاء بن السائب ثقة قد أخرج له مسلم فهو على شرط مسلم وان كان عطاء قد تكلم فيه من قبل اختلاطه فانما يخاف منه ما انفرد به او خولف فيه وكلاهما منتف فقد علم بهذا ان لهذا الحديث أصلا وان رواته ثقات ليس فيهم متهم وان كان فيهم من هو سيئ الحفظ فقد تابعه عليه غيره فان قلت ففى الحديث الثانى شك فى رفعه لانه قال فيه ذكر أحدهما عن النبى صلى الله عليه وسلم قلت ليس بشك فى رفعه انما هو جزم بان أحد الرجلين رفعه وشك شعبة فى تعيينه هل هو عطاء بن السائب او عدى بن ثابت وكلاهما ثقة فاذا رفعه أحدهما وشك فى تعيينه لم يكن هذا علة فى الحديث وقوله من حال البحر اى من طين البحر كما فى الرواية الاخرى

فى البحر فلما ألجمه الغرق ناوله جبريل عليه السلام خطه فعرفه

(فصل) ووجه اشكاله ما اعترض به الامام فخر الدين الرازى فى تفسيره فقال هل يصح ان جبريل أخذ يلأفه بالطين ليتوب غضبا عليه والجواب الاقرب انه لا يصح لان فى تلك الحالة اما ان يقال التكليف هل كان ثابتا ام لا فان كان ثابتا لا يجوز لجبريل ان يمنعه من التوبة بل يجب عليه ان يعينه على التوبة وعلى كل طاعة وان كان التكليف زائلا عن فرعون فى ذلك الوقت فحينئذ لا يبقى لهذا الذى نسب الى جبريل فائدة وايضا لو منعه من التوبة لكان قد رضى ببقائه على الكفر والرضا بالكفر كفر وايضا فكيف يليق بجلال الله ان يأمر جبريل بان يمنعه من الايمان ولو قيل ان جبريل فعل ذلك من عند نفسه لا بامر الله فهذا يبطله قول جبريل وما نتنزل الا بامر ربك فهذا وجه الاشكال الذى اورده الامام على هذا الحديث فى كلام أكثر من هذا والجواب عن هذا الاعتراض ان الحديث قد ثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم فلا اعتراض عليه لاحد وأما قول الامام ان التكليف هل كان ثابتا فى تلك الحالة أم لا فان كان ثابتا لم يجز لجبريل ان يمنعه من التوبة فان هذا القول لا يستقيم على أصل المثبتين للقدر القائلين بخلق الافعال لله وان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء وهذا قول أهل السنة المثبتين للقدر فانهم يقولون ان الله يحول بين الكافر والايمان ويدل على ذلك قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وقوله تعالى وقالوا قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم وقال تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة فاخبر الله سبحانه وتعالى انه قلب افئدتهم مثل تركهم الايمان به اول مرة وهكذا فعل بفرعون منعه من الايمان عند الموت جزاء على تركه الايمان اولا فدس الطين فى فم فرعون من جنس الطبع والختم على القلب ومنع الايمان وصون الكافر عنه وذلك جزاء على كفره السابق وهذا قول طائفة من المثبتين للقدر القائلين بخلق الافعال لله ومن المنكرين لخلق الافعال من اعترف أيضا ان الله سبحانه وتعالى يفعل هذا عقوبة للعبد على كفره السابق فيحسن منه ان يضله ويطبع على قلبه ويمنعه من الايمان فاما قصة جبريل عليه السلام مع فرعون فانها من هذا الباب فان غاية ما يقال فيه ان الله سبحانه وتعالى منع فرعون من الايمان وحال بينه وبينه عقوبة له على كفره السابق ورده للايمان لما جاءه وأما فعل جبريل من دس الطين فى فيه فانما فعل ذلك بامر الله لا من تلقاء نفسه فاما قول الامام لم يجز لجبريل ان يمنعه من التوبة بل يجب عليه ان يعينه عليها وعلى كل طاعة هذا اذا كان تكليف جبريل كتكليفنا يجب عليه ما يجب علينا وأما اذا كان جبريل انما يفعل ما أمره الله به والله سبحانه وتعالى هو الذى منع فرعون من الايمان وجبريل منفذ لامر الله فكيف لا يجوز له منع من منعه الله من التوبة وكيف يجب عليه اعانة من لم يعنه الله بل قد حكم عليه وأخبر عنه انه لا يؤمن حتى يرى العذاب الاليم حين لا ينفعه الايمان وقد يقال ان جبريل عليه السلام اما ان يتصرف بامر الله فلا يفعل الا ما أمر الله به واما ان يفعل ما يشاء من تلقاء نفسه لا بامر الله وعلى هذين التقديرين فلا يجب عليه اعانة فرعون على التوبة ولا يحرم عليه منعه منها لانه انما يجب عليه فعل ما أمر به ويحرم عليه فعل ما نهى عنه والله سبحانه وتعالى لم يخبر انه أمره باعانة فرعون ولا حرم عليه منعه من التوبة وليست الملائكة مكلفين كتكليفنا وقوله وان كان التكليف زائلا عن فرعون فى ذلك الوقت فحينئذ لا يبقى لهذا الذى نسب الى جبريل فائدة فجوابه ان يقال ان للناس فى تعليل أفعال الله قولين أحدهما ان أفعاله لا تعلل وعلى هذا التقدير فلا يرد هذا السؤال أصلا وقد زال الاشكال والقول الثانى ان أفعاله تبارك وتعالى لها غاية بحسب المصالح لاجلها فعلها وكذا أوامره ونواهيه لها غاية محمودة محبوبة لاجلها أمر بها ونهى عنها وعلى هذا التقدير قد يقال لما قال فرعون آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وقد علم جبريل انه ممن حقت عليه كلمة العذاب وان ايمانه لا ينفعه دس الطين فى فيه لتحقق معاينته للموت فلا تكون تلك الكلمة نافعة له وانه وان كان قالها فى وقت لا ينفعه فدس

الطين فى فيه تحقيقا لهذا المنع والفائدة فيه تجهيل ما قد قضى عليه وسد الباب عنه سدا محكما بحيث لا يبقى للرحمة فيه منفذ ولا يبقى من عمره زمن يتسع للايمان فان موسى عليه السلام لما دعا ربه بان فرعون لا يؤمن حتى يرى العذاب الاليم والايمان عند رؤية العذاب غير نافع أجاب الله دعاءه فلما قال فرعون تلك الكلمة عند معاينة الغرق استعجل جبريل فدس الطين فى فيه ليأس من الحياة ولا تتفق تلك الكلمة وتحقق اجابة الدعوة التى وعد الله موسى بقوله قد أجيبت دعوتكما فيكون سعى جبريل فى تكميل ما سبق فى حكم الله انه يفعله فيكون سعى جبريل فى مرضاة الله سبحانه وتعالى منفذا لما أمره به وقدره وقضاه على فرعون وأما قوله لو منعه من التوبة لكان قد رضى ببقائه على الكفر والرضا بالكفر كفر فجوابه ما تقدم من ان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء وجبريل انما يتصرف بامر الله ولا يفعل الا ما أمره الله به واذا كان جبريل قد فعل ما أمره الله به ونفذه فانما رضى بالامر لا بالمأمور به فاى كفر يكون هنا وأيضا فان الرضا بالكفر انما يكون كفرا فى حقنا لانا مأمورون بازالته بحسب الامكان فاذا أقررنا الكافر على كفره ورضينا به كان كفرا فى حقنا لمخالفتنا ما أمرنا به واما من ليس مأمورا كامرنا ولا مكلفا كتكليفنا بل يفعل ما يأمره به ربه فانه اذا نفذ ما أمر به لم يكن راضيا بالكفر ولا يكون كفرا فى حقه وعلى هذا التقدير فان جبريل لما دس الطين فى فى فرعون كان ساخطا للكفره غير راض به والله سبحانه وتعالى خالق افعال العباد خيرها وشرها وهو غير راض بالكفر فغاية أمر جبريل مع فرعون ان يكون منفذا لقضاء الله وقدره فى فرعون من الكفر وهو ساخط له غير راض به وقوله كيف يليق بجلال الله ان يأمر جبريل بان يمنعه من الايمان فجوابه ان الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل وأما قوله وان قيل ان جبريل انما فعل ذلك من عند نفسه لا بامر الله فجوابه انه انما فعل ذلك بامر الله منفذا لامر الله والله أعلم بمراده وأسرار كتابه قوله سبحانه وتعالى (فاليوم ننجيك ببدنك) اى نلقيك على نجوة من الارض وهى المكان المرتفع قال اهل التفسير لما أغرق الله سبحانه وتعالى فرعون وقومه اخبر موسى قومه بهلاك فرعون وقومه فقالت بنو اسرائيل ما مات فرعون وانما قالوا ذلك لعظمته عندهم وما حصل فى قلوبهم من الرعب لاجله فأمر الله عز وجل البحر فالقى فرعون على الساحل أحمر قصيرا كانه ثور فرآه بنو اسرائيل فعرفوه فمن ذلك الوقت لا يقبل الماء ميتا أبدا ومعنى قوله ببدنك يعنى نلقيك وأنت جسد لا روح فيه وقيل هذا الخطاب على سبيل التهكم والاستهزاء كانه قيل له ننجيك ولكن هذه النجاة انما تحصل لبدنك لا لروحك وقيل أراد بالبدن الدرع وكان لفرعون درع من ذهب مرصع بالجواهر يعرف به فلما رأوه فى درعه ذلك عرفوه (لتكون لمن خلفك آية) يعنى عبرة وموعظة وذلك انهم ادعوا ان مثل فرعون لا يموت أبدا فاظهره الله لهم حتى يشاهدوه وهو ميت لتزول الشبهة من قلوبهم ويعتبروا به لانه كان فى غاية العظمة فصار الى نهاية الخسة والذلة ملقى على الارض لا يهابه أحد (وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون) * قوله عز وجل (ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبوأ صدق) يعنى أسكناهم مكان صدق وأنزلناهم منزل صدق بعد خروجهم من البحر واغراق عدوهم فرعون والمعنى أنزلناهم منزلا محمودا صالحا وانما وصف المكان بالصدق لان عادة العرب اذا مدحت شيأ اضافته الى الصدق تقول العرب هذا رجل صدق وقدم صدق والسبب فيه ان الشئ اذا كان كاملا صالحا لا بد ان يصدق الظن فيه وفى المراد بالمكان الذى بوؤا قولان أحدهما انه مصر فيكون المراد ان الله أورث بنى اسرائيل جميع ما كان تحت أيدى فرعون وقومه من ناطق وصامت وزرع وغيره والقول الثانى انه أرض الشام والقدس والاردن لانها بلاد الخصب والخير والبركة (ورزقناهم من الطيبات) يعنى تلك المنافع والخيرات التى رزقهم الله تعالى

(فاليوم ننجيك) نلقيك بنجوة من الارض فرماه الماء الى الساحل كانه ثور (ببدنك) فى موضع الحال اى فى الحال التى لا روح فيك وانما انت بدن او ببدنك كاملا سويا لم ينقص منه شئ ولم يتغير او عريانا لست الا بدنا من غير لباس او بدرعك وكانت له درع من ذهب يعرف بها وقرأ ابو حنيفة رضى الله عنه بابدانك وهو مثل قولهم هو باجرامه اى ببدنك كله وافيا باجزائه او بدروعك لانه ظاهر بينها (لتكون لمن خلفك آية) لمن وراءك من الناس علامة وهم بنو اسرائيل وكان فى أنفسهم ان فرعون اعظم شانا من ان يغرق وقيل اخبرهم موسى بهلاكه فلم يصدقوه فالقاه الله على الساحل حتى عاينوه وقيل لمن خلفك لمن يأتى بعدك من القرون ومعنى كونه آية ان يظهر للناس عبوديته وان ما كان يدعيه من الربوبية محال وانه مع ما كان عليه من عظم الملك آل أمره الى ما ترون لعصيانه ربه فما الظن بغيره (وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبوأ صدق) منزلا صالحا مرضيا وهو مصر والشام (ورزقناهم من الطيبات فما

اختلفوا حتى جاءهم العلم) يعنى فما اختلف هؤلاء الذين فعلنا بهم هذا الفعل من بنى اسرائيل حتى جاءهم ما كانوا به عالمين وذلك انهم كانوا قبل مبعث النبى صلى الله عليه وسلم مقرين به مجمعين على نبوته غير مختلفين فيه لما يجدونه مكتوبا عندهم فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم اختلفوا فيه فآمن به بعضهم كعبد الله بن سلام وأصحابه وكفر به بعضهم بغيا وحسدا فعلى هذا المعنى يكون المراد من العلم المعلوم والمعنى فما اختلفوا حتى جاءهم المعلوم الذى كانوا يعلمونه حقا فوضع العلم مكان المعلوم وقيل المراد من العلم القرآن النازل على محمد صلى الله عليه وسلم وانما سماه علما لانه سبب العلم وتسمية السبب بالمسبب مجاز مشهور وفى كون القرآن سببا لحدوث الاختلاف وجهان الاول ان اليهود كانوا يخبرون ببعث محمد صلى الله عليه وسلم وصفته ونعته ويفتخرون بذلك على المشركين فلما بعث كذبوه بغيا وحسدا وايثار البقاء الرياسة لهم فآمن به طائفة قليلة وكفر به غالبهم والوجه الثانى ان اليهود كانوا على دين واحد قبل نزول القرآن فلما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم آمن به طائفة وكفر به آخرون وقوله تعالى (ان ربك) يعنى يا محمد (يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يعنى من أمرك وأمر نبوتك فى الدنيا فيدخل من آمن بك الجنة ومن كفر بك وبحد نبوتك النار قوله سبحانه وتعالى (فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك) الشك فى موضوع اللغة خلاف اليقين والشك اعتدال النقيضين عند الانسان وجودا مارتين اولعدم الامارة والشك ضرب من الجهل وهو أخص منه فكل شك جهل وليس كل جهل شكا فاذا قيل فلان شك فى هذا الامر فمعناه توقف فيه حتى يتبين له فيه الصواب أو خلافه وظاهر هذا الخطاب فى قوله فان كنت فى شك انه للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى فان كنت يا محمد فى شك مما أنزلنا اليك يعنى من حقيقة ما أخبرناك به وأنزلناه يعنى القرآن (فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) يعنى علماء أهل الكتاب يخبروك انك مكتوب عندهم فى التوراة والانجيل وانك نبى يعرفونك بصفتك عندهم وقد توجه ههنا سؤال واعتراض وهو ان يقال هل شك النبى صلى الله عليه وسلم فيما أنزل عليه أو فى نبوته حتى يسأل أهل الكتاب عن ذلك واذا كان شاكا فى نبوة نفسه كان غيره أولى بالشك منه قلت الجواب عن هذا السؤال والاعتراض ما قاله القاضى عياض فى كتابه الشفاء فانه أورد هذا السؤال ثم قال احذر ثبت الله قلبك ان يخطر ببالك ماذكره فيه بعض المفسرين عن ابن عباس او غيره من اثبات شك النبى صلى الله عليه وسلم فيما أوحى اليه فانه من البشر فمثل هذا لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم جملة بل قد قال ابن عباس لم يشك النبى صلى الله عليه وسلم ولم يسأل ونحوه عن سعيد بن جبير والحسن البصرى وحكى عن قتادة أنه قال بلغنا ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ما شك ولا أسأل وعامة المفسرين على هذا تم كلام القاضى عياض رحمه الله ثم اختلفوا فى معنى الآية ومن المخاطب بهذا الخطاب على قولين أحدهما ان الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم فى الظاهر والمراد به غيره فهو كقوله لئن أشركت ليحبطن عملك ومعلوم ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يشرك فثبت ان المراد به غيره ومن امثلة العرب * اياك أعنى واسمعى ياجاره * فعلى هذا يكون معنى الآية قل يا محمد يا أيها الانسان الشاك ان كنت فى شك مما أنزلنا اليك على لسان رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فاسأل الذين يقرؤن الكتاب يخبروك بصحته ويدل على صحة هذا التأويل قوله تعالى فى آخر هذه السورة قل يا أيها الناس ان كنتم فى شك من دينى الآية فبين ان المذكور فى هذه الآية على سبيل الرمز هو المذكور فى تلك الآية على سبيل التصريح وأيضا لو كان النبى صلى الله عليه وسلم شاكا فى نبوته لكان غيره أولى بالشك فى نبوته وهذا يوجب سقوط الشريعة بالكلية معاذ الله من ذلك وقيل ان الله سبحانه وتعالى علم ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يشك قط فيكون المراد بهذا التهييج فانه صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذا الكلام يقول

وصف الاحبار بالرسوخ فى العلم بصحة ما أنزل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشك فيه ثم قال

فى تأويل الآيات من القرآن او المراد العلم بمحمد واختلاف بنى اسرائيل وهم اهل الكتاب اختلافهم فى صفته انه هو او ليس هو بعد ماجاءهم العلم انه هو (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يميز المحق من المبطل ويجزى كلا جزاءه (فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) لما قدم ذكر بنى اسرائيل وهم قراء الكتاب ووصفهم بان العلم قد جاءهم لان امر رسول الله صلى الله عليه وسلم مكتوب فى التوراة والانجيل وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم أراد ان يؤكد علمهم بصحة القرآن وبصحة نبوته صلى الله عليه وسلم ويبالغ فى ذلك فقال فان وقع لك شك فرضا وتقديرا وسبيل من خالجته شبهة ان يسارع الى حلها بالرجوع الى قوانين الدين وأدلته او بمباحثة العلماء فسل علماء اهل الكتاب فانهم من الاحاطة بصحة ما أنزل اليك بحيث يصلحون لمراجعة مثلك فضلا عن غيرك فالمراد

(لقد جاءك الحق من ربك) اى ثبت عندك بالآيات الواضحة والبراهين اللائحة ان ما أتاك هو الحق الذى لا مجال فيه للشك (فلا تكونن من الممترين) الشاكين ولا وقف عليه للعطف (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين) اى فاثبت ودم على ما انت عليه من انتفاء المرية عنك والتكذيب بآيات الله او هو على طريقة التهييج والالهاب كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا يصدنك عن آيات الله بعد اذ انزلت اليك ولزيادة التثبيت والعصمة ولذلك قال عليه السلام عند نزوله لا اشك ولا اسأل بل اشهد انه الحق او خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد امنه اى وان كنتم فى شك مما انزلنا اليكم كقوله وانزلنا اليكم نورا مبينا او الخطاب لكل سامع يجوز عليه الشك كقول العرب اذا عز اخوك فهن اوان للنفى اى فما كنت فى شك فسل اى ولا نأمرك بالسؤال لانك شاك ولكن لتزداد يقينا كما ازداد ابراهيم عليه السلام بمعاينة احياء الموتى فان قلت انما يجىء ان للنفى اذا كان بعده الا كقوله ان الكافرون الا فى غرور قلت ذاك غير لازم الا ترى الى قوله ان امسكهما من احد من بعده فان للنفى وليس بعده الا (ان الذين حقت عليهم كلمت ربك) ثبت عليهم قول الله الذى كتبه فى اللوح واخبر به الملائكة انهم يموتون كفارا او قوله لاملأن جهنم الآية ولا وقف على (لا يؤمنون) لان (ولو جاءتهم كل آية) تتعلق بما قبلها (حتى يروا العذاب الاليم) اى عند الياس فيؤمنون ولا ينفعهم او عند القيامة ولا يقبل منهم (فلولا كانت قرية آمنت) فهلا كانت قرية واحدة من القرى التى اهلكناها تابت عن الكفر واخلصت الايمان قبل المعاينة ولم تؤخر كما اخر فرعون الى ان اخذ بمحتفه (فنفعها ايمانها) بان تقبل الله ايمانها منها بوقوعه فى وقت الاختيار (الا قوم يونس) استثناء منقطع اى ولكن قوم يونس او متصل والجملة فى معنى النفى كانه قيل ما آمنت قرية من القرى الهالكة الا قوم يونس وانتصابه على اصل الاستثناء

لا أشك يارب ولا أسأل أهل الكتاب بل أكتفى بما أنزلته على من الدلائل الظاهرة وقال الزجاج ان الله خاطب الرسول صلى الله عليه وسلم فى قوله فان كنت فى شك وهو شامل للخلق فهو كقوله يا أيها النبى اذا طلقتم النساء وهذا وجه حسن لكن فيه بعد وهو أن يقال متى كان الرسول صلى الله عليه وسلم داخلا فى هذا الخطاب كان الاعتراض موجودا والسؤال واردا وقيل ان لفظة ان فى قوله فان كنت فى شك للنفى ومعناه وما أنت فى شك مما أنزلنا اليك حتى تسأل فلا تسأل ولئن سألت لازددت يقينا والقول الثانى ان هذا الخطاب ليس هو للنبى صلى الله عليه وسلم البتة ووجه هذا القول ان الناس كانوا فى زمنه على ثلاث فرق فرقة له مصدقون وبه مؤمنون وفرقة على الضد من ذلك والفرقة الثالثة المتوقفون فى أمره الشاكون فيه فخاطبهم الله عز وجل بهذا الخطاب فقال تمجد وتعالى فان كنت أيها الانسان فى شك مما أنزلنا اليك من الهدى على لسان محمد صلى الله عليه وسلم فاسأل اهل الكتاب ليدلوك على صحة نبوته وانما وحد الله الضمير فى قوله فان كنت وهو يريد الجمع لانه خطاب لجنس الانسان كما فى قوله تعالى يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم لم يرد فى الآية انسانا بعينه بل أراد الجمع واختلفوا فى المسؤل عنه فى قوله تعالى فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك من هم فقال المحققون من أهل التفسير هم الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه لانهم هم الموثوق باخبارهم وقيل المراد كل أهل الكتاب سواء مؤمنهم وكافرهم لان المقصود من هذا السؤال الاخبار بصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأنه مكتوب عندهم صفته ونعته فاذا أخبروا بذلك فقد حصل المقصود والاول أصح وقال الضحاك يعنى اهل التقوى وأهل الايمان من اهل الكتاب ممن أدرك النبى صلى الله عليه وسلم (لقد جاءك الحق من ربك) هذا كلام مبتدأ منقطع عما قبله وفيه معنى القسم تقديره أقسم لقد جاءك الحق اليقين من الخبر بانك رسول الله حقا وان اهل الكتاب يعلمون صحة ذلك (فلا تكونن من الممترين) يعنى من الشاكين فى صحة ما أنزلنا اليك (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله) يعنى بدلائله وبراهينه الواضحة (فتكون من الخاسرين) يعنى الذين خسروا أنفسهم واعلم ان هذا كله على ما تقدم من ان ظاهره خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره ممن عنده شك وارتياب فان النبى صلى الله عليه وسلم لم يشك ولم يرتب ولم يكذب بآيات الله فثبت بهذا ان المراد به غيره والله اعلم قوله سبحانه وتعالى (ان الذين حقت عليهم) يعنى وجبت عليهم (كلمت ربك) يعنى حكم ربك وهو قوله سبحانه وتعالى خلقت هؤلاء للنار ولا أبالى وقال قتادة سخط ربك وقيل لعنت ربك وقيل هو ما قدره عليهم وقضاه فى الازل (لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية) فانهم لا يؤمنون بها (حتى يروا العذاب الاليم) فحينئذ لا ينفعهم الايمان لان الله سبحانه وتعالى قد حكم عليهم وصرفهم عن الايمان فلا ينفعهم شئ قوله سبحانه وتعالى (فلولا) يعنى فهلا (كانت قرية) وقيل معناه فما كانت قرية وقيل لم تكن قرية لان فى الاستفهام معنى الحجة والمراد هل كانت قرية (آمنت) يعنى عند معاينة العذاب (فنفعها ايمانها) يعنى فى حال اليأس (الا قوم يونس) هذا استثناء منقطع يعنى لكن قوم يونس فانهم آمنوا فنفعهم ايمانهم

في ذلك الوقت وهو قوله (لما آمنوا) يعني لما أخلصوا الايمان (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا ومتعناهم الى حين) يعني الى وقت انقضاء آجالهم واختلفوا في قوم يونس هل رأوا العذاب عيانا أم لا فقال بعضهم رأوا دليل العذاب فآمنوا وقال الاكثرون انهم رأوا العذاب عيانا بدليل قوله كشفنا عنهم عذاب الخزي والكشف لا يكون الا بعد الوقوع او اذا قرب وقوعه

(ذكر القصة في ذلك)

على ما ذكره عبد الله بن مسعود وسعيد بن جبير ووهب وغيرهم قالوا ان قوم يونس كانوا بقرية نينوى من ارض الموصل وكانوا اهل كفر وشرك فارسل الله سبحانه وتعالى اليهم يونس عليه السلام يدعوهم الى الايمان بالله وترك عبادة الاصنام فدعاهم فابوا عليه فقيل له اخبرهم ان العذاب مصبحهم الى ثلاث فاخبرهم بذلك فقالوا انا لم نجرب عليه كذبا قط فانظروا فان بات فيكم الليلة فليس بشئ وان لم يبت فاعلموا ان العذاب مصبحكم فلما كان جوف الليل خرج يونس من بين أظهرهم فلما اصبحوا تغشاهم العذاب فكان فوق رؤسهم قال ابن عباس ان العذاب كان أهبط على قوم يونس حتى لم يكن بينهم وبينه الا قدر ثلثي ميل فلما دعوا كشف الله عنهم ذلك وقال مقاتل قدر ميل وقال سعيد بن جبير غشي قوم يونس العذاب كما يغشى الثوب القبر وقال وهب غامت السماء غيما أسودها ثلاثة ايام فدخن دخانا شديدا فهبط حتى غشي مدينتهم واسودت أسطحتهم فلما رأوا ذلك أيقنوا بالهلاك فطلبوا نبيهم يونس عليه السلام فلم يجدوه فقذف الله سبحانه وتعالى في قلوبهم التوبة فخرجوا الى الصحراء بانفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم ولبسوا المسوح وأظهروا الاسلام والتوبة وفرقوا بين كل والدة وولدها من الناس والدواب فحن البعض الى البعض فحن الاولاد الى الامهات والامهات الى الاولاد وعلت الاصوات وعجوا جميعا الى الله وتضرعوا اليه وقالوا آمنا بما جاء به يونس وتابوا الى الله وأخلصوا النية فرحمهم ربهم فاستجاب دعاءهم وكشف عنهم ما نزل بهم من العذاب بعد ما أظلهم وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة قال ابن مسعود بلغ من توبتهم ان ترادوا المظالم فيما بينهم حتى ان كان الرجل ليأتي الى الحجر وقد وضع أساس بنيانه عليه فيقلعه فيرده وروى الطبري بسنده عن ابي الجلد خيلان قال لما غشي قوم يونس العذاب مشوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا له انه قد نزل بنا العذاب فما ترى قال قولوا ياحي حين لا حي ويا حي حين الموتى ويا حي لا اله الا انت فقالوها فكشف الله عنهم العذاب ومتعوا الى حين وقال الفضيل بن عياض انهم قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم وأجل فافعل بنا ما انت اهله ولا تفعل بنا ما نحن اهله قال وخرج يونس وجعل ينتظر العذاب فلم ير شيأ فقيل له ارجع الى قومك قال وكيف ارجع اليهم فيجدوني كذابا وكان من كذب ولا بينة له قتل فانصرف عنهم مغاضبا فالتقمه الحوت وستأتي القصة في سورة والصافات ان شاء الله تعالى فان قلت كيف كشف العذاب عن قوم يونس بعد ما نزل بهم وقبل توبتهم ولم يكشف العذاب عن فرعون حين آمن ولم يقبل توبته قلت اجاب العلماء عن هذا باجوبة احدها ان ذلك كان خاصا بقوم يونس والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد الجواب الثاني ان فرعون ما آمن الا بعد ما باشر العذاب وهو وقت اليأس من الحياة وقوم يونس دنا منهم العذاب ولم ينزل بهم ولم يباشرهم فكانوا كالمريض يخاف الموت ويرجو العافية الجواب الثالث ان الله عز وجل علم صدق نياتهم في التوبة فقبل توبتهم بخلاف فرعون فانه ما صدق في ايمانه ولا أخلص فلم يقبل منه ايمانه والله اعلم *قوله سبحانه وتعالى (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا) يقول الله عز وجل

نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مغاضبا فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح كلهم وعجوا أربعين ليلة وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان والدواب وأولادها فحن بعضهم الى بعض وأظهروا الايمان والتوبة فرحمهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة وبلغ من توبتهم ان ترادوا المظالم حتى ان الرجل كان يقلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنيانه فيرده وقيل خرجوا الى ما نزل بهم العذاب الى شيخ من بقية علمائهم فقال لهم قولوا ياحي حين لا حي ويا حي محيي الموتى ويا حي لا اله الا أنت فقالوها فكشف الله عنهم وعن الفضيل قدس الله روحه قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وانت أعظم منها وأجل افعل بنا ما أنت اهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم) على وجه الاحاطة والشمول (جميعا) مجتمعين على الايمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه اخبر عن

(٤٤ (خازن) ني) كمال قدرته ونفوذ مشيئته انه لو شاء لآمن من في الارض كلهم ولكنه شاء ان يؤمن به من علم منه اختيار الايمان به وشاء الكفر من علم انه يختار الكفر ولا يؤمن به وقول المعتزلة المراد بالمشيئة مشيئة القسر والالجاء اي لو خلق فيهم الايمان جبرا

لآمنوا لكن قد شاء ان يؤمنوا اختيارا فلم يؤمنوا دليله (أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين) اى ليس اليك مشيئة الاكراه والجاء
فى الايمان انما ذلك الى فاسد لان الايمان فعل العبد وفعله ما يحصل بقدرته ولا يتحقق ذلك بدون الاختيار وتأويله عندنا ان الله تعالى
لطفا لو اعطاهم لآمنوا كلهم عن اختيار ولكن علم منهم انهم لا يؤمنون فلم يعطهم ذلك وهو التوفيق والاستفهام فى أفأنت

لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولو شاء ربك يا محمد لآمن بك وصدقك من فى الارض كلهم جميعا ولكن
يشأ أن يصدقك ويؤمن بك الا من سبقت له السعادة فى الازل قال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يحرص أن يؤمن به جميع الناس ويتابعوه على الهدى فاخبره الله عز وجل انه لا يؤمن به الا
من سبقت له من الله السعادة فى الذكر الاول ولم يضل الا من سبق له من الله الشقاء فى الذكر الاول وفى هذا
تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم لانه كان حريصا على ايمانهم كلهم فاخبره الله انه لا يؤمن به الا من سبقت
له العناية الازلية فلا تتعب نفسك على ايمانهم وهو قوله سبحانه وتعالى (أفأنت تكره الناس حتى
يكونوا مؤمنين) يعنى ليس ايمانهم اليك حتى تكرههم عليه او تحرص عليه انما الايمان المؤمن
واضلال الكافر بمشيئتنا وقضائنا وقدرنا ليس ذلك لاحد سوانا (وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله)
يعنى وما كان ينبغى لنفس خلقها الله تعالى أن تؤمن وتصدق الا بقضاء الله لها بالايمان فان هداية الله
الله وهو الهادى المضل وقال ابن عباس معنى باذن الله بامر الله وقال عطاء بمشيئة الله قوله تعالى
(ويجعل) قرئ بالنون على سبيل التعظيم اى ونجعل نحن وقرئ بالياء ومعناه ويجعل الله (الرجس
يعنى العذاب وقال ابن عباس يعنى السخط (على الذين لا يعقلون) يعنى لا يفهمون عن الله أمره ونهيه
* قوله عز وجل (قل انظروا) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يسألونك الآيات انظروا وابحثوا
انظروا بقلوبكم نظر اعتبار وتفكر وتدبر (ماذا فى السموات والارض) يعنى ماذا خلق الله فى السموات
والارض من الآيات الدالة على وحدانيته ففى السموات الشمس والقمر وهما دلالان على النهار والليل
والنجوم مسخرها طالعة وغاربة وانزال المطر من السماء وفى الارض الجبال والبحار والمعادن والانهار
والاشجار والنبات كل ذلك آيات دالة على وحدانية الله تعالى وانه خالقها كما قال الشاعر

وفى كل شئ له آية * تدل على انه واحد

(وما تغنى الآيات والنذر) يعنى الرسل (عن قوم لا يؤمنون) وهذا فى حق اقوام علم الله انهم لا يؤمنون
لما سبق لهم فى الازل من الشقاء (فهل ينتظرون) يعنى مشركى مكة (الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم)
يعنى من مضى من قبلهم من الامم السالفة المكذبة للرسل قال قتادة يعنى وقائع الله فى قوم نوح وعاد وثمود
والعرب تسمى العذاب أياما والنعم أياما كقوله تعالى وذكرهم بايام الله والمعنى فهل ينتظر هؤلاء
المشركون من قومك يا محمد الا يوما يعاينون فيه العذاب مثل ما فعلنا بالامم السالفة المكذبة أهلكناهم
جميعا فان كانوا ينتظرون ذلك العذاب فـ(قل فانتظروا) يعنى قل لهم يا محمد فانتظروا العذاب (انى معكم من
المنتظرين) يعنى هلاكهم قال الربيع بن أنس خوفهم عذابه ونقمته ثم أخبرهم انه اذا وقع ذلك بهم
انجى الله رسله والذين آمنوا معهم من ذلك العذاب وهو قوله تعالى (ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا) يعنى
من العذاب والهلاك (كذلك حقا علينا ننجى المؤمنين) يعنى كما انجينا رسلنا والذين آمنوا معهم من
الهلاك كذلك ننجيك يا محمد والذين آمنوا معك وصدقوك من الهلاك والعذاب قال بعض المتكلمين
المراد بقوله حقا علينا الوجوب لان تخليص الرسول والمؤمنين من العذاب واجب وأجيب عن هذا بانه
حق واجب من حيث الوعد والحكم لانه واجب بسبب الاستحقاق لانه قد ثبت ان العبد لا يستحق على
خالقه شيأ قوله سبحانه وتعالى (قل يا أيها الناس) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم اى قل يا محمد لهؤلاء

بمعنى النفى اى لا تملك أنت يا محمد ان تكرههم على الايمان لانه يكون بالتصديق والاقرار ولا يمكن الاكراه على التصديق (وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله) بمشيئته او بقضائه او بتوفيقه وتسهيله او بعلمه (ويجعل الرجس) اى العذاب او السخط او الشيطان اى ويسلط الشيطان (على الذين لا يعقلون) لا ينتفعون بعقولهم ونجعل حماد ويحيى (قل انظروا) نظر استدلال واعتبار (ماذا فى السموات والارض) من الآيات والعبر باختلاف الليل والنهار وخروج الزروع والثمار (وما تغنى الآيات) ما نافية (والنذر) والرسل المنذرون او الانذارات (عن قوم لا يؤمنون) لا يتوقع ايمانهم وهم الذين لا يعقلون (فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم) يعنى وقائع الله فيهم كما يقال أيام العرب لوقائعها (قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين ثم ننجى رسلنا) معطوف على كلام محذوف يدل عليه الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم كانه قيل نهلك الامم الذين ثم ننجى رسلنا على حكاية الاحوال الماضية (والذين آمنوا) ومن آمن معهم (كذلك حقا علينا ننجى المؤمنين) اى مثل ذلك الانجاء ننجى المؤمنين منكم ونهلك المشركين وحقا علينا اعتراض اى وحق ذلك علينا حقا ننجى بالتخفيف على وحفص (قل يا أيها الناس) يا اهل مكة

(ان كنتم فى شك من دينى) وصحته وسداده فهذا دينى فاسمعوا وصفه ثم وصف دينه فقال (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله) اى الاصنام (ولكن اعبد الله الذى يتوفاكم) يميتكم وصفه بالتوفى ليريهم انه الحقيق بان يخاف ويتقى ويعبد دون ما لا يقدر على شئ (وأمرت ان أكون من المؤمنين) اى بان أكون يعنى ان الله أمرنى بذلك بما ركب فى من العقل وبما اوحى الى فى كتابه (وأن أقم وجهك للدين) اى واوحى الى أن اقم لدينك قوله أمرت اى استقم مقبلا بوجهك على ما امرك الله او استقم اليه ولا تلتفت يمينا ولا شمالا (حنيفا) حال من الدين او الوجه (ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله مالا ينفعك) ان دعوته (ولا يضرك) ان خذلته (فان فعلت) فان دعوت من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فكنى عنه بالفعل ايجازا (فانك اذا من الظالمين) اذا جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر كأن سائلا سأل عن تبعة عبادة الاوثان وجعل من الظالمين لانه لا ظلم أعظم من الشرك (وان يمسسك الله) يصبك (بضر) مرض (فلا كاشف له) لذلك الضر (الا هو) الا الله (وان يردك بخير) عافية (فلا راد لفضله) فلا راد لمراده (يصيب به) بالخير (من يشاء من عباده) قطع بهذه الآية على عباده طريق الرغبة والرهبة اليه والاعتماد عليه (وهو الغفور الرحيم) المعافى بالعطاء أتبع النهى عن عبادة الاوثان ووصفها بانها لا تنفع ولا تضر ان الله هو الضار النافع الذى ان أصابك بضر لم يقدر على كشفه الا هو وحده دون كل احد فكيف بالجماد الذى لا شعور به وكذا ان أرادك بخير لم يرد أحد ما يريده بك من الفضل والاحسان

الذين أرسلتك اليهم فشكوا فى أمرك ولم يؤمنوا بك (ان كنتم فى شك من دينى) يعنى الذى ادعوكم اليه وانما حصل الشك لبعضهم فى أمره صلى الله عليه وسلم لما رأى الآيات التى كانت تظهر على يد النبى صلى الله عليه وسلم فحصل له الاضطراب والشك فقال ان كنتم فى شك من دينى الذى ادعوكم اليه فلا ينبغى لكم ان تشكوا فيه لانه دين ابراهيم عليه السلام وانتم من ذريته وتعرفونه ولا تشكون فيه وانما ينبغى لكم ان تشكوا فى عبادتكم لهذه الاصنام التى لا أصل لها البتة فان أصررتم على ما انتم عليه (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله) يعنى هذه الاوثان وانما وجب تقديم هذا النفى لان العبادة هى غاية التعظيم للمعبود فلا تليق لاخس الاشياء وهى الحجارة التى لا تنفع من عبدها ولا تضر من تركها ولكن تليق العبادة لمن بيده النفع والضر وهو قادر على الاماتة والاحياء وهو قوله سبحانه وتعالى (ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم) والحكمة فى وصف الله سبحانه وتعالى فى هذا المقام بهذه الصفة ان المراد ان الذى يستحق العبادة فأعبده انا وأنتم هو الذى خلقكم اولا ولم تكونوا شيأ ثم يميتكم ثانيا ثم يحييكم بعد الموت ثالثا فاكتفى بذكر الوفاة تنبيها على الباقى وقيل لما كان الموت أشد الاشياء على النفس ذكر فى هذا المقام ليكون اقوى فى الزجر والردع وقيل انهم لما استعجلوا بطلب العذاب أجابهم بقوله ولكن أعبد الله الذى هو قادر على اهلاككم ونصرى عليكم (وأمرت أن أكون من المؤمنين) يعنى وأمرنى ربى ان اكون من المصدقين بما جاء من عنده قيل لما ذكر العبادة وهى من اعمال الجوارح اتبعها بذكر الايمان لانه من أعمال القلوب (وأن أقم وجهك للدين حنيفا) الواو فى قوله وان أقم واو عطف معناه وأمرت ان اقيم وجهى يعنى اقم نفسك على دين الاسلام حنيفا يعنى مستقيما عليه غير معوج عنه الى دين آخر وقيل معناه أقم عملك على الدين الحنيفى وقيل اراد بقوله وأن اقم وجهك للدين صرف نفسه بكليته الى طلب الدين الحنيفى غير مائل عنه (ولا تكونن من المشركين) يعنى ولا تكونن ممن يشرك فى عبادة ربه غيره فيهلك وقيل ان النهى عن عبادة الاوثان قد تقدم فى الآية المتقدمة فوجب حمل هذا النهى على معنى زائد وهو ان من عرف الله عز وجل وعرف جميع اسمائه وصفاته وانه المستحق للعبادة لا غيره فلا ينبغى له أن يلتفت الى غيره بالكلية وهذا هو الذى تسميه اصحاب القلوب بالشرك الخفى (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك) يعنى ان عبدته ودعوته (ولا يضرك) يعنى ان تركت عبادته (فان فعلت) يعنى ما نهيتك عنه فعبدت غيرى او طلبت النفع ودفع الضر من غيرى (فانك اذا من الظالمين) يعنى لنفسك لانك وضعت العبادة فى غير موضعها وهذا الخطاب وان كان فى الظاهر للنبى صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره لانه صلى الله عليه وسلم لم يدع من دون الله شيأ البتة فيكون المعنى ولا تدع ايها الانسان من دون الله مالا ينفعك الآية قوله تعالى (وان يمسسك الله بضر) يعنى وان يصبك الله بشدة وبلاء (فلا كاشف له) يعنى لذلك الضر الذى انزله بك (الا هو) يعنى لا غيره (وان يردك بخير) يعنى بسعة ورخاء (فلا راد لفضله) يعنى فلا دافع لرزقه (يصيب به) يعنى بكل واحد من الضر والخير (من يشاء من عباده) قيل انه سبحانه وتعالى لما ذكر الاوثان وبين انها لا تقدر على نفع ولا ضر بين تعالى انه هو القادر على ذلك كله وان جميع الكائنات محتاجة اليه وجميع الممكنات مستندة اليه لانه هو القادر على كل شئ وانه ذو الجود والكرم والرحمة ولهذا المعنى ختم الآية بقوله (وهو الغفور الرحيم) وفى الآية لطيفة أخرى وهى ان الله سبحانه وتعالى رجح جانب الخير على جانب الشر وذلك انه تعالى لما ذكر امر الضر بين انه لا كاشف له الا هو وذلك يدل

فكيف بالاوثان وهو الحقيق اذا بان توجه اليه العبادة دونها وهو ابلغ من قوله ان اراد نى الله بضر هل هن كاشفات ضره او اراد نى برحمة هل هن ممسكات رحمته وانما ذكر المس فى أحدهما والارادة فى الآخر كانه اراد ان يذكر الامرين الارادة والاصابة فى كل واحد من الضر والخير وانه لا راد لما يريد منهما ولا زيل لما يصيب به منهما فاوجز الكلام بان ذكر المس وهو الاصابة فى أحدهما والارادة فى الآخر ليدل بما ذكر على ما ترك على انه قد ذكر الاصابة بالخير فى قوله يصيب به من يشاء من عباده (قل يا أيها الناس) يا أهل مكة (قد جاءكم الحق) القرآن او الرسول (من ربكم فمن اهتدى) اختار الهدى واتبع الحق (فانما يهتدى لنفسه) فما نفع باختياره الا نفسه (ومن ضل فانما يضل عليها) ومن آثر الضلال فما ضر الا نفسه ودل اللام وعلى على معنى النفع والضرر (وما أنا عليكم بوكيل) بحفيظ موكول الى أمركم انما أنا بشير ونذير (واتبع ما يوحى اليك واصبر) على تكذيبهم وايذائهم (حتى يحكم الله) لك بالنصرة عليهم والغلبة (وهو خير الحاكمين) لانه المطلع على السرائر فلا يحتاج الى بينة وشهود

على انه سبحانه وتعالى يزيل جميع المضار و يكشفها الا ان الاستثناء من النفى اثبات ولما ذكر الخير قال فيه فلا راد لفضله يعنى ان جميع الخيرات منه فلا يقدر أحد على ردها لانه هو الذى يفيض جميع الخيرات على عباده وعضده بقوله وهو الغفور يعنى الساتر لذنوب عباده الرحيم يعنى بهم قوله سبحانه وتعالى (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) يعنى القرآن والاسلام وقيل الحق هو محمد صلى الله عليه وسلم جاء بالحق من الله عز وجل (فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه) لان نفع ذلك يرجع اليه (ومن ضل فانما يضل عليها) اى على نفسه لان وباله راجع اليه فمن حكم الله له بالاهتداء فى الازل انتفع ومن حكم عليه بالضلال ضل ولم ينتفع بشئ أبدا (وما أنا عليكم بوكيل) يعنى وما انا عليكم بحفيظ أحفظ عليكم أعمالكم قال ابن عباس هذه الآية منسوخة بآية السيف (واتبع ما يوحى اليك) يعنى الامر الذى يوحيه الله اليك يا محمد (واصبر) يعنى على أذى من خالفك من كفار مكة وهم قومك (حتى يحكم الله) يعنى بنصرك عليهم باظهار دينك (وهو خير الحاكمين) يعنى انه سبحانه وتعالى حكم بنصر نبيه واظهار دينه و بقتل المشركين وأخذ الجزية من أهل الكتاب وفيها ذلهم وصغارهم والله تعالى أعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة هود عليه الصلاة والسلام)

مكية وهى مائة وثلاث وعشرون آية

وهى مكية فى قول ابن عباس وبه قال الحسن وعكرمة ومجاهد وابن زيد وقتادة وفى رواية عن ابن عباس انها مكية غير آية وهى قوله سبحانه وتعالى وأقم الصلاة طرفى النهار وعن قتادة نحوه وقال مقاتل هى مكية الا قوله سبحانه وتعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وقوله أولئك يؤمنون به وقوله سبحانه وتعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وهى مائة وثلاث وعشرون آية وألف وستمائة كلمة وتسعة آلاف وخمسمائة وسبعة وستون حرفا عن ابن عباس قال قال أبو بكر يا رسول الله قد شبت قال شيبتنى هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وفى رواية غيره قال قلت يا رسول الله عجل اليك الشيب قال شيبتنى هود واخواتها الحاقة والواقعة وعم يتساءلون وهل أتاك حديث الغاشية قال بعض العلماء سبب شيبه صلى الله عليه وسلم من هذه السور المذكورة فى الحديث لما فيها من ذكر القيامة والبعث والحساب والجنة والنار والله أعلم بمراد رسوله صلى الله عليه وسلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*قوله عز وجل (الر كتاب أحكمت آياته) قال ابن عباس لم ينسخها كتاب كما نسخت هى الكتب والشرائع (ثم فصلت) يعنى بينت وقال الحسن أحكمت آياته بالامر والنهى وفصلت بالثواب والعقاب وفى رواية عنه بالعكس قال أحكمت بالثواب والعقاب وفصلت بالامر والنهى وقال قتادة أحكمها الله من الباطل ثم فصلها بعلمه فبين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته فيها وقيل أحكمها الله فليس فيها تناقض ثم فصلها و بينها وقيل معناه نظمت آياته نظما رصينا محكما بحيث لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم الذى ليس فيه خلل ثم فصلت آياته سورة سورة وقيل ان آيات هذا الكتاب دالة على التوحيد وصحة النبوة والمعاد وأحوال القيامة وكل ذلك لا يدخله النسخ ثم فصلت بدلائل الاحكام والمواعظ والقصص والاخبار

(بسم الله الرحمن الرحيم) (الر كتاب) اى هذا كتاب فهو خبر مبتدا محذوف (أحكمت آياته) صفة له اى نظمت نظما رصينا محكما لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم (ثم فصلت) كما تفصل القلائد بالفرائد من دلائل التوحيد والاحكام والمواعظ والقصص او جعلت فصولا سورة سورة وآية آية او فرقت فى التنزيل ولم تنزل جملة او فصل فيها ما يحتاج اليه العباد اى بين ولخص وليس معنى ثم التراخى فى الوقت ولكن فى الحال

والاخبار عن المغيبات وقال مجاهد فصلت بمعنى فسرت وثم فى قوله ثم فصلت ليست هى للتراخى فى الوقت ولكن فى الحال كما تقول هى محكمة أحسن الاحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل فان قلت كيف عم الآيات هنا بالاحكام وخص بعضها فى قوله منه آيات محكمات قلت ان الاحكام الذى عم به هنا غير الذى خص به هناك فعنى الاحكام العام هنا انه لا يتطرق الى آياته التناقض والفساد كاحكام البناء فان هذا الكتاب نسخ جميع الكتب المتقدمة عليه والمراد بالاحكام الخاص المذكور فى قوله منه آيات محكمات ان بعض آياته منسوخة نسخها بآيات منه أيضا لم ينسخها غيره وقيل احكمت آياته اى معظم آياته محكمة وان كان قد دخل النسخ على البعض فاجرى الكل على البعض لان الحكم للغالب واجراء الكل على البعض مستعمل فى كلامهم تقول أكلت طعام زيد وانما أكلت بعضه وقوله تعالى (من لدن حكيم) يعنى أحكمت آيات الكتاب من عند حكيم فى جميع أفعاله (خبير) يعنى باحوال عباده وما يصلحهم (الا تعبدوا الا الله) هذا مفعول له معناه كتاب أحكمت آياته ثم فصلت لئلا تعبدوا الا الله والمراد بالعبادة التوحيد وخلع الانداد والاصنام وما كانوا يعبدون والرجوع الى الله تعالى والى عبادته والدخول فى دين الاسلام (انني لكم منه) اى قل لهم يا محمد انني لكم من عند الله (نذير) ينذركم عقابه ان ثبتم على كفركم ولم ترجعوا عنه (و بشير) يعنى وأبشر بالثواب الجزيل لمن آمن بالله ورسوله وأطاع وأخلص العمل لله وحده (وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) اختلفوا فى بيان الفرق بين هذين المرتبتين فقيل معناه اطلبوا من ربكم المغفرة لذنوبكم ثم ارجعوا اليه لان الاستغفار هو طلب الغفر وهو الستر والتوبة الرجوع عما كان فيه من شرك او معصية الى خلاف ذلك فلهذا السبب قدم الاستغفار على التوبة وقيل معناه استغفروا ربكم لسالف ذنوبكم ثم توبوا اليه فى المستقبل وقال الفراء ثم هنا بمعنى الواو لان الاستغفار والتوبة بمعنى واحد فذكرهما للتأكيد (يمتعكم متاعا حسنا) يعنى انكم اذا فعلتم ما أمرتم به من الاستغفار والتوبة وأخلصتم العبادة لله عز وجل بسط عليكم من الدنيا وأسباب الرزق ما تعيشون به فى أمن وسعة وخير قال بعضهم المتاع الحسن هو الرضا باليسور والصبر على المقدور (الى أجل مسمى) يعنى يمتعكم متاعا حسنا الى حين الموت ووقت انقضاء آجالكم فان قلت قد ورد فى الحديث ان الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقد يضيق على الرجل فى بعض اوقاته حتى لا يجد ما ينفقه على نفسه وعياله فكيف الجمع بين هذا وبين قوله سبحانه وتعالى يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى قلت اما قوله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن فهو بالنسبة الى ما أعد الله له فى الآخرة من الثواب الجزيل والنعيم المقيم فانه فى سجن فى الدنيا حتى يفضى الى ذلك المعد له وأما كون الدنيا جنة الكافر فهو بالنسبة الى ما أعد الله له فى الآخرة من العذاب الاليم الدائم الذى لا ينقطع فهو فى الدنيا فى جنة حتى يفضى الى ما أعد الله له فى الآخرة وأما ما يضيق على الرجل المؤمن فى بعض الاوقات فانما ذلك لرفع الدرجات وتكفير السيآت و بيان الصبر عند المصيبات فعلى هذا يكون المؤمن فى جميع أحواله فى عيشة حسنة لانه راض عن الله فى جميع أحواله وقوله سبحانه وتعالى (و يؤت كل ذى فضل فضله) اى و يعط كل ذى عمل صالح فى الدنيا أجره وثوابه فى الآخرة قال ابو العالية من كثرت طاعاته فى الدنيا زادت حسناته ودرجاته فى الجنة لان الدرجات تكون على قدر الاعمال وقال ابن عباس من زادت حسناته على سيآته دخل الجنة ومن زادت سيآته على حسناته دخل النار ومن استوت حسناته وسيآته كان من أهل الاعراف ثم يدخلون الجنة وقال ابن مسعود من عمل سيئة كتبت عليه سيئة ومن عمل حسنة كتبت له عشر حسنات فان عوقب بالسيئة التى عملها فى الدنيا بقيت له عشر حسنات وان لم يعاقب بها فى الدنيا أخذ من حسناته العشر واحدة و بقيت له تسع حسنات ثم يقول ابن مسعود هلك من غلبت آحاده اعشاره وقيل معنى الآية من عمل لله وفقه الله فى المستقبل لطاعته

(من لدن حكيم خبير) صفة اخرى لكتاب او خبر بعد خبر او صلة لاحكمت وفصلت اى من عنده احكامها وتفصيلها (الا تعبدوا الا الله) مفعول له اى لئلا تعبدوا او ان مفسرة لان فى تفصيل الآيات معنى القول كانه قيل قال لا تعبدوا الا الله او أمركم ان لا تعبدوا الا الله (انني لكم منه نذير وبشير) اى من الله (وان استغفروا ربكم) اى أمركم بالتوحيد والاستغفار (ثم توبوا اليه) اى استغفروه من الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة (يمتعكم متاعا حسنا) يطول نفعكم فى الدنيا بمنافع حسنة مرضية من عيشة واسعة ونعمة متتابعة (الى أجل مسمى) الى ان يتوفاكم (و يؤت كل ذى فضل فضله) و يعط فى الآخرة كل من كان له فضل فى العمل وزيادة فيه جزاء فضله لا ينقص منه شيأ

(وان تولوا) وان تتولوا (فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة (الى الله مرجعكم) رجوعكم (وهو على كل شئ قدير) فكم قادرا على اعادتكم (ألا انهم يثنون صدورهم) يزورون عن الحق و ينحرفون عنه لان من أقبل على الشئ استقبله بصدره ومن ازور وانحرف ثنى عنه صدره وطوى عنه ٣٥٠ كشحه (ليستخفوا منه) ليطلبوا الخفاء من الله فلا يطلع رسوله والمؤمنون على ازورارهم

(ألا حين يستغشون ثيابهم) يتغطون بها اى يريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم كراهة لاستماع كلام الله كقول نوح عليه السلام جعلوا أصابعهم فى آذانهم واستغشوا ثيابهم (يعلم ما يسرون وما يعلنون) اى لا تفاوت فى علمه بين اسرارهم واعلانهم فلا وجه لتوصلهم الى ما يريدون من الاستخفاء والله مطلع على نياتهم صدورهم واستغشائهم ثيابهم ونفاقهم غير نافع عنده قيل نزلت فى المنافقين (انه عليم بذات الصدور) بما فيها (وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها) تفضيلا لا وجوبا (ويعلم مستقرها) مكانه من الارض ومسكنه (ومستودعها) حيث كان مودعا قبل الاستقرار من صلب او رحم او بيضة (كل فى كتاب مبين) كل واحد من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها فى اللوح يعنى ذكرها مكتوب فيه مبين (وهو الذى خلق السموات والارض) وما بينهما (فى ستة أيام) من الاحد الى الجمعة تعليما للتأنى (وكان عرشه على الماء) اى فوقه يعنى ما كان تحته خلق قبل خلق

(وان تولوا) يعنى وان أعرضوا عما جئتهم به من الهدى (فانى أخاف عليكم) اى فقل لهم يا محمد انى أخاف عليكم (عذاب يوم كبير) يعنى عذاب النار فى الآخرة (الى الله مرجعكم) يعنى فى الآخرة فيثيب المحسن على احسانه و يعاقب المسئ على اساءته (وهو على كل شئ قدير) يعنى من ايصال الرزق اليكم فى الدنيا وغيره وعقابكم فى الآخرة قوله سبحانه وتعالى (ألا انهم يثنون صدورهم) قال ابن عباس نزلت فى الاخنس بن شريق وكان رجلا حلو الكلام حلو المنظر وكان يأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحب و يحلف بقلبه على ما يكره فنزلت ألا انهم يثنون صدورهم يعنى يخفون ما فى صدورهم من الشحناء والعداوة وثنيت الثوب اذا طويته وقال عبد الله بن شداد بن الهاد نزلت فى بعض المنافقين كان اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وظهره وطأطأ رأسه وغطى وجهه كى لا يراه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قتادة كانوا يحنون صدورهم كى لا يسمعوا كتاب الله تعالى ولا ذكره وقيل كان الرجل من الكفار يدخل بيته و يرخى ستره و يحنى ظهره و يتغشى بثوبه و يقول هل يعلم الله ما فى قلبى وقال السدى يثنون صدورهم اى يعرضون بقلوبهم من قولهم ثنيت عنانى (ليستخفوا منه) يعنى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد من الله عز وجل ان استطاعوا (ألا حين يستغشون ثيابهم) يعنى يغطون رؤسهم بثيابهم (يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات الصدور) ومعنى الآية على ما قاله الازهرى ان الذين اضمروا عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخفى علينا حالهم فى كل حال وقد نقل عن ابن عباس غير هذا التفسير وهو ما أخرجه البخارى فى افراده عن محمد بن عباش بن جعفر المخزومى انه سمع ابن عباس يقرأ انهم يثنون صدورهم قال فسألته عنها فقال كان اناس يستحيون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء او يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم وقوله سبحانه وتعالى (وما من دابة فى الارض) الدابة اسم لكل حيوان دب على وجه الارض وأطلق لفظ الدابة على كل ذى أربع من الحيوان على سبيل العرف والمراد منه الاطلاق فيدخل فيه الآدمى وغيره من جميع الحيوانات (الا على الله رزقها) يعنى المتكفل برزقها فضلا منه لا على سبيل الوجوب فهو الى مشيئته ان شاء رزق وان شاء لم يرزق وقيل لفظة على بمعنى من اى من الله رزقها وقال مجاهد ما جاءها من رزق فمن الله ورب عالم يرزقها فتموت جوعا (و يعلم مستقرها ومستودعها) قال ابن عباس مستقرها المكان الذى تأوى اليه فى ليل او نهار ومستودعها المكان الذى تدفن فيه بعد الموت وقال ابن مسعود مستقرها أرحام الامهات والمستودع المكان الذى تموت فيه وقيل المستقر الجنة او النار والمستودع القبر (كل فى كتاب مبين) اى كل ذلك مثبت فى اللوح المحفوظ قبل خلقها * قوله عز وجل (وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام وكان عرشه على الماء) يعنى قبل خلق السموات والارض قال كعب خلق الله ياقوتة خضراء ثم نظر اليها بالهيبة فصارت ماء ير تعد ثم خلق الريح فجعل الماء على متنها ثم وضع العرش على الماء وقال ضمرة ان الله سبحانه وتعالى كان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وخلق القلم فكتب به ما خلق وما هو خالق وما هو كائن من خلقه الى يوم القيامة ثم ان ذلك الكتاب سبح الله و مجده ألف عام قبل ان يخلق شيأ من خلقه وقال سعيد بن جبير سئل ابن عباس عن قوله سبحانه وتعالى وكان عرشه على الماء على اى شئ كان الماء قال على متن الريح وقال وهب ابن منبه ان العرش كان قبل ان يخلق الله السموات والارض ثم قبض الله قبضة

السموات والارض الا الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل خلق السموات والارض قيل بدأ بخلق ياقوتة خضراء نظر اليها بالهيبة فصارت ماء ثم خلق ريحا فاقر الماء على متنه ثم وضع عرشه على الماء وفى وقوف العرش على الماء أعظم اعتبار لاهل الاف

صفاء الماء ثم فتح القبضة فارتفع دخان ثم قضاهن سبع سموات في يومين ثم أخذ سبحانه وتعالى طينة من الماء فوضعها مكان البيت ثم دحا الارض منها ثم خلق الاقوات في يومين والسموات في يومين والارض في يومين ثم فرغ آخر الخلق في اليوم السابع قال بعض العلماء وفي خلق جميع الاشياء وجعلها على الماء ما يدل على كمال القدرة لان البناء الضعيف اذا لم يكن له أساس على أرض صلبة لم يثبت فكيف بهذا الخلق العظيم وهو العرش والسموات والارض على الماء فهذا يدل على كمال قدرة الله تعالى (خ) عن عمران ابن حصين قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فاتى ناس من بني تميم فقال اقبلوا البشرى يا بني تميم فقالوا بشرتنا فاعطنا مرتين فتغير وجهه ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال اقبلوا البشرى يا أهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا يا رسول الله ثم قالوا جئناك لنتفقه في الدين ولنسألك عن أول هذا الامر ما كان قال كان الله سبحانه وتعالى ولم يكن معه شئ قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وكتب في الذكر كل شئ ثم أتاني رجل فقال يا عمران أدرك ناقتك فقد ذهبت فانطلقت أطلبها فاذا السراب يقطع دونها وايم الله لوددت انها ذهبت ولم أقم عن أبي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه قال كان في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء وخلق عرشه على الماء أخرجه الترمذي وقال قال أحمد يريد بالعماء انه ليس معه شئ قال أبو بكر البيهقي في كتاب الاسماء والصفات له قوله صلى الله عليه وسلم كان الله ولم يكن شئ قبله يعني لا الماء ولا العرش ولا غيرهما وقوله وكان عرشه على الماء يعني وخلق الماء وخلق العرش على الماء ثم كتب في الذكر كل شئ وقوله في عماء وجدته في كتاب عماء مقيدا بالمد فان كان في الاصل ممدودا فمعناه سحاب رقيق ويريد بقوله في عماء اي فوق سحاب مدبرا له وعاليا عليه كما قال سبحانه وتعالى أأمنتم من في السماء يعني من فوق السماء وقال تعالى لاصلبنكم في جذوع النخل يعني على جذوعها وقوله ما فوقه هواء اي ما فوق السحاب هواء وكذلك قوله وما تحته هواء اي ما تحت السحاب هواء وقد قيل ان ذلك العمى مقصور والعمى اذا كان مقصورا فمعناه لا شئ ثابت لانه مما عمي عن الخلق لكونه غير شئ فكانه قال في جوابه كان قبل ان يخلق خلقه ولم يكن شئ غيره ثم قال ما فوقه هواء وما تحته هواء اي ليس فوق العمى الذي هو لا شئ موجود هواء ولا تحته هواء لان ذلك اذا كان غير شئ فليس يثبت له هواء بوجه والله أعلم وقال الهروي صاحب الغريبين قال بعض اهل العلم معناه اين كان عرش ربنا فحذف المضاف اختصارا كقوله واسأل القرية ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى وكان عرشه على الماء هذا آخر كلام البيهقي وقال ابن الاثير العماء في اللغة السحاب الرقيق وقيل الكثيف وقيل هو الضباب ولا بد في الحديث من حذف مضاف تقديره اين كان عرش ربنا فحذف ويدل على هذا المحذوف قوله تعالى وكان عرشه على الماء وحكي عن بعضهم في العمى المقصور انه قال هو كل امر لا يدركه الفطن وقال الازهري قال ابو عبيد انما تأولنا هذا الحديث على كلام العرب المعقول عنهم والا فلا ندري كيف كان ذلك العماء قال الازهري فنحن نؤمن به ولا نكيف صفته (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وفي رواية فرغ الله من المقادير وأمور الدنيا قبل ان يخلق السموات والارض وكان عرشه على الماء بخمسين ألف سنة (قوله فرغ) يريد اتمام خلق المقادير لانه كان مشغولا ففرغ منه لان الله سبحانه وتعالى لا يشغله شان عن شان فانما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون وقوله سبحانه وتعالى (ليبلوكم) يعني ليختبركم وهو أعلم بكم منكم (أيكم أحسن عملا) يعني بطاعة الله وأورع عن محارم الله (ولئن قلت) يعني ولئن قلت يا محمد لهؤلاء الكفار

(ليبلوكم) اى خلق السموات والارض وما بينهما للمتحن فيهما ولم يخلق هذه الاشياء لانفسها (أيكم أحسن عملا) أكثر شكرا وعنه عليه السلام احسن عقلا وأورع عن محارم الله واسرع في طاعة الله فمن شكر واطاع اثابه ومن كفر وعصى عاقبه ولما أشبه ذلك اختبار المختبر قال ليبلوكم اى ليفعل بكم ما يفعل المبتلى لاحوالكم كيف تعملون (ولئن قلت

انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين) أشار بهذا الى القرآن لان القرآن هو الناطق بالبعث فاذا جعلوه سحرا فقد اندرج تحته انكار ما فيه من البعث وغيره ساحر حمزة وعلى يريدون الرسول والساحر كاذب مبطل (ولئن أخرنا عنهم العذاب) عذاب الآخرة او عذاب يوم بدر (الى أمة) الى جماعة من الاوقات (معدودة) معلومة أو قلائل والمعنى الى حين معلوم (ليقولن ما يحبسه) ما يمنعه من النزول استجهالا له على وجه التكذيب والاستهزاء (الا يوم يأتيهم) العذاب (ليس) العذاب (مصروفا عنهم) ويوم منصوب بمصروفا اى ليس العذاب مصروفا

عنهم يوم يأتيهم (وحاق بهم) واحاط بهم (ما كانوا به يستهزؤن) العذاب الذى كانوا يستعجلون وانما وضع يستهزؤن موضع يستعجلون لان استعجالهم كان على وجه الاستهزاء (ولئن أذقنا الانسان) هو للجنس (منا رحمة) نعمة من صحة وامن وجدة واللام فى لئن لتوطئة القسم (ثم نزعناها منه) ثم سلبناه تلك النعمة وجواب القسم (انه ليؤس) شديد اليأس من ان يعود اليه مثل تلك النعمة المسلوبة قاطع رجاءه من سعة فضل الله من غير صبر ولا تسليم لقضائه (كفور) عظيم الكفران لما سلف له من التقلب فى نعمة الله نساءله (ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته) وسعنا عليه النعمة بعد الفقر الذى ناله (ليقولن ذهب السيآت عنى) اى المصائب التى ساءتنى (انه لفرح) اشر بطر (فخور) على الناس بما اذاقه الله من نعمائه قد شغله الفرح والفخر عن الشكر (الا الذين صبروا) فى المحنة والبلاء (وعملوا الصالحات) وشكروا فى النعمة والرخاء (أولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (واجر كبير) يعنى الجنة كانوا يقترحون عليه آيات تعنتا لا استرشادا لانهم لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة مما جاءه كافية فى رشادهم ومن اقتراحاتهم لولا أنزل عليه كنز او جاء معه ملك وكانوا لا يعتدون بالقرآن ويتهاونون به فكان يضيق صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلقى اليهم ما لا يقبلونه ويضحكون منه فهيجه لاداء الرسالة وطرح المبالاة بردهم واستهزائهم واقتراحهم بقوله (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) اى لعلك تترك ان تلقيه اليهم وتبلغه اياهم مخافة ردهم له وتهاونهم به (وضائق به صدرك) بان تتلوه عليهم ولم يقل ضيق ليدل على انه ضيق عارض غير ثابت لانه عليه السلام كان أفسح الناس صدرا ولانه أشكل بتارك

من قومك (انكم مبعوثون من بعد الموت) يعنى للحساب والجزاء (ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين) يعنون القرآن (ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة) يعنى الى أجل محدود واصل الامة فى اللغة الجماعة من الناس فكأنه قال سبحانه وتعالى الى انقراض أمة ومجىء أمة أخرى (ليقولن ما يحبسه) يعنى اى شئ يحبس العذاب وانما يقولون ذلك استعجالا بالعذاب واستهزاء يعنون انه ليس بشئ قال الله عز وجل (الا يوم يأتيهم) يعنى العذاب (ليس مصروفا عنهم) اى لا يصرفه عنهم شئ (وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) يعنى ونزل بهم وبال استهزائهم قوله سبحانه وتعالى (ولئن أذقنا الانسان منا رحمة) يعنى رخاء وسعة فى الرزق والعيش وبسطنا عليه من الدنيا (ثم نزعناها منه) يعنى سلبناه ذلك كله واصابته المصائب فاجتاحته وذهبت به (انه ليؤس كفور) يعنى يقنط قانطا من رحمة الله آيسا من كل خير كفورا لجحود لنعمتنا عليه اولا قليل الشكر له قال بعضهم يا ابن آدم اذا كانت بك نعمة من الله من أمن وسعة وعافية فاشكرها ولا تجحدها فان نزعت عنك فينبغى لك ان تصبر ولا تيأس من رحمة الله فانه العواد على عباده بالخير وهو قوله سبحانه وتعالى (ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته) يعنى ولئن نحن أنعمنا على الانسان وبسطنا عليه من العيش (ليقولن) يعنى الذى أصابه الخير والسعة (ذهب السيآت عنى) يعنى ذهب الشدائد والعسر والضيق وانما قال ذلك غرة بالله عز وجل وجراءة عليه لانه لم يضف الاشياء كلها الى الله وانما أضافها الى العوائد فلهذا ذمه الله تعالى فقال (انه لفرح فخور) اى انه أشر بطر والفرح لذة تحصل فى القلب بنيل المراد والمشتهى والفخر هو التطاول على الناس بتعديد المناقب وذلك منهى عنه ثم استثنى فقال تبارك وتعالى (الا الذين صبروا وعملوا الصالحات) قال القراء هذا استثناء منقطع معناه لكن الذين صبروا وعملوا الصالحات فانهم ليسوا كذلك فانهم ان نالتهم شدة فصبروا وان نالتهم نعمة شكروا عليها (أولئك) يعنى من هذه صفتهم (لهم مغفرة) يعنى لذنوبهم (واجر كبير) يعنى الجنة * قوله عز وجل (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فلعلك يا محمد تارك بعض ما يوحى اليك ربك أن تبلغه الى من امرك ان تبلغ ذلك اليه (وضائق به صدرك) يعنى ويضيق صدرك بما يوحى اليك فلا تبلغه اياهم وذلك ان كفار مكة قالوا ائت بقرآن غير هذا ليس فيه سب آلهتنا فهم النبى صلى الله عليه وسلم ان يترك ذكر آلهتهم ظاهرا فانزل الله عز وجل فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك يعنى من ذكر آلهتهم هذا ما ذكره المفسرون فى معنى هذه الآية واجمع المسلمون على انه صلى الله عليه وسلم فيما كان طريقه البلاغ فانه معصوم فيه من الاخبار عن شئ منه بخلاف ما هو به لا خطأ ولا عمدا ولا سهوا ولا غلطا وانه صلى الله عليه وسلم بلغ جميع ما أنزل الله عليه الى أمته ولم يكتم منه شيأ

شيأ واجمعوا على انه لا يجوز على رسول الله صلى الله عليه وسلم خيانة فى الوحى والانذار ولا يترك بعض ما اوحى اليه لقول احد لان تجويز ذلك يؤدى الى الشك فى أداء الشرائع والتكاليف لان المقصود من ارسال الرسول التبليغ الى من ارسل اليه فاذا لم يحصل ذلك فقد فاتت فائدة الرسالة والنبى صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك كله واذا ثبت هذا وجب ان يكون المراد بقوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك شيأ آخر سوى ما ذكره المفسرون وللعلماء فى ذلك أجوبة احدها قال ابن الانبارى قد علم الله سبحانه وتعالى ان النبى صلى الله عليه وسلم لا يترك شيأ مما يوحى اليه اشفاقا من موجدة احد وغضبه ولكن الله تعالى أكد على رسوله صلى الله عليه وسلم فى متابعة الابلاغ من الله سبحانه وتعالى كما قال يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك الآية الثانى ان هذا من حثه سبحانه وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وتحريضه على اداء ما أنزله اليه والله سبحانه وتعالى من وراء ذلك فى عصمته مما يخافه ويخشاه الثالث ان الكفار كانوا يستهزؤن بالقرآن ويضحكون منه ويتهاونون به وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضيق صدره لذلك وان يلقى اليهم ما لا يقبلونه ويستهزؤن به فأمره الله سبحانه وتعالى بتبليغ ما أوحى اليه وان لا يلتفت الى استهزائهم وان تحمل هذا الضرر أهون من كتم شئ من الوحى والمقصود من هذا الكلام التنبيه على هذه الدقيقة لان الانسان اذا علم ان كل واحد من طرفى الفعل والترك مشتمل على ضرر عظيم ثم علم ان الضرر فى باب الترك أعظم سهل عليه الاقدام على الفعل وقيل ان الله سبحانه وتعالى مع علمه بان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يترك شيأ من الوحى هيجه لاداء الرسالة وطرح المبالاة باستهزائهم وردهم الى قبول قوله بقوله فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك اى لعلك تترك أن تلقيه اليهم مخافة ردهم واستهزائهم به وضائق به صدرك اى بان تتلوه عليهم (أن يقولوا) يعنى مخافة أن يقولوا (لولا أنزل عليه كنز) يعنى يستغنى به وينفقه (أو جاء معه ملك) يعنى يشهد بصدقه وقائل هذه المقالة هو عبد الله ابن ابى أمية المخزومى والمعنى انهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقا فى قولك بانك رسول الله الذى تصفه بالقدرة على كل شئ وانت عزيز عنده مع انك فقير فهلا أنزل عليك ما تستغنى به انت واصحابك وهلا أنزل عليك ملكا يشهد لك بالرسالة فتزول الشبهة فى امرك فاخبر الله عز وجل انه صلى الله عليه وسلم نذير بقوله عز وجل (انما أنت نذير) تنذر بالعقاب لمن خالفك وعصى امرك وتبشر بالثواب لمن اطاعك وآمن بك وصدقك (والله على كل شئ وكيل) يعنى انه سبحانه وتعالى حافظ يحفظ اقوالهم واعمالهم فيجازيهم عليها يوم القيامة * قوله سبحانه وتعالى (أم يقولون افتراه) يعنى بل يقول كفار مكة اختلقه يعنى ما أوحى اليه من القرآن (قل) اى قل لهم يا محمد (فأتوا بعشر سور مثله مفتريات) لما قالوا له افتريت هذا القرآن واختلقته من عند نفسك وليس هو من عند الله تحداهم وأرخى لهم العنان وفاوضهم على مثل دعواهم فقال صلى الله عليه وسلم هبوا انى اختلقته من عند نفسى ولم يوح الى شئ وان الامر كما قلتم وانتم عرب مثلى من اهل الفصاحة وفرسان البلاغة واصحاب اللسان فاتوا انتم بكلام مثل هذا الكلام الذى جئتكم به مختلق من عند أنفسكم فانكم تقدرون على مثل ما قدرت عليه من الكلام فلهذا قال سبحانه وتعالى فأتوا بعشر سور مثله مفتريات فى مقابلة قولهم افتراه فان قلت قد تحداهم بان يأتوا بسورة مثله فلم يقدروا على ذلك وعجزوا عنه فكيف قال فأتوا بعشر سور مثله مفتريات ومن عجز عن سورة واحدة فهو عن العشرة أعجز قلت قد قال بعضهم ان سورة هود نزلت قبل سورة يونس وانه تحداهم أولا بعشر سور فلما عجز واتحداهم بسورة يونس وأنكر المبرد هذا القول وقال ان سورة يونس نزلت اولا قال ومعنى قوله فى سورة يونس فأتوا بسورة مثله يعنى مثله فى الاخبار عن الغيب والاحكام والوعد والوعيد وقوله فى سورة هود فأتوا بعشر سور مثله يعنى فى مجرد الفصاحة والبلاغة من غير خبر

ولم أنزل عليه ما لا نريده ولا نقترحه (انما أنت نذير) اى ليس عليك الا أن تنذرهم بما أوحى اليك وتبلغهم ما أمرت بتبليغه ولا عليك ان ردوا اوتهاونوا (والله على كل شئ وكيل) يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب ان يفعل فتوكل عليه وكل أمرك اليه وعليك بتبليغ الوحى بقلب فسيح وصدر منشرح غير ملتفت الى استكبارهم ولا مبال بسفههم واستهزائهم (أم يقولون) ام منقطعة (افتراه) الضمير لما يوحى اليك (قل فأتوا بعشر سور) تحداهم اولا بعشر سور ثم بسورة واحدة كما يقول المخابر فى الخط لصاحبه اكتب عشرة اسطر نحوما اكتب فاذا تبين له العجز عن ذلك قال قد اقتصرت منك على سطر واحد (مثله) فى الحسن والجزالة ومعنى مثله امثاله ذهابا الى مماثلة كل واحدة منها له (مفتريات) صفة لعشر سور لما قالوا افتريت القرآن واختلقته من عند نفسك وليس هو من عند الله ارخى معهم العنان وقال هبوا انى اختلقته من عند نفسى فأتوا انتم ايضا بكلام مثله مختلق من عند انفسكم فانتم عرب فصحاء مثلى

(وادعوا من استطعتم من دون الله) الى المعاونة على المعارضة (ان كنتم صادقين) انه مفترى (فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل بعلم
الله وأن لا اله الا هو) اى انزل ملتبسا بما لا يعلمه الا الله من نظم معجز للخلق واخبار بغيوب لا سبيل لهم اليه واعلموا عند ذلك

عن غيب ولا ذكر حكم ولا وعد ولا وعيد فلما تحداهم بهذا الكلام أمره بان يقول لهم (وادعوا من استطعتم
من دون الله) حتى يعينوكم على ذلك (ان كنتم صادقين) يعنى فى قولكم انه مفترى (فان لم يستجيبوا لكم
اعلم انه لما اشتملت الآية المتقدمة على امرين وخطابين احدهما أمر وخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم وهو
قوله سبحانه وتعالى قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات والثانى أمر وخطاب للكفار وهو قوله تعالى وادعوا
من استطعتم من دون الله ثم أتبعه بقوله تبارك وتعالى فان لم يستجيبوا لكم احتمل ان يكون المراد ان
الكفار لم يستجيبوا فى المعارضة لعجزهم عنها واحتمل ان يكون المراد ان من يدعون من دون الله لم
يستجيبوا للكفار فى المعارضة فلهذا السبب اختلف المفسرون فى معنى الآية على قولين أحدهما انه
خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين معه كانوا يتحدون
الكفار بالمعارضة ليتبين عجزهم فلما عجز واعن المعارضة قال الله سبحانه وتعالى لنبيه والمؤمنين فان لم
يستجيبوا لكم فيما دعوتموهم اليه من المعارضة وعجز واعنه (فاعلموا انما أنزل بعلم الله) يعنى فاثبتوا على
العلم الذى انتم عليه وازدادوا يقينا وثباتا لانهم كانوا عالمين بانه منزل من عند الله وقيل الخطاب فى قوله
فان لم يستجيبوا لكم للنبى صلى الله عليه وسلم وحده وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيما له صلى الله
عليه وسلم القول الثانى ان قوله سبحانه وتعالى فان لم يستجيبوا لكم خطاب مع الكفار وذلك انه سبحانه
وتعالى لما قال فى الآية المتقدمة وادعوا من استطعتم من دون الله قال الله عز وجل فى هذه الآية فان لم
يستجيبوا لكم ايها الكفار ولم يعينوكم فاعلموا انما أنزل بعلم الله وانه ليس مفترى على الله بل هو انزله على
رسوله صلى الله عليه وسلم (وأن لا اله الا هو) يعنى الذى انزل القرآن هو الله الذى لا اله الا هو لا من
تدعون من دونه (فهل أنتم مسلمون) فيه معنى الامر اى اسلموا وأخلصوا لله العبادة وان حملنا معنى الآية
على انه خطاب مع المؤمنين كان معنى قوله فهل أنتم مسلمون الترغيب اى دوموا على ما انتم عليه من
الاسلام * قوله عز وجل (من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها) يعنى بعمله الذى يعمله من اعمال البر
نزلت فى كل من عمل عملا يبتغى به غير الله عز وجل (نوف اليهم أعمالهم فيها) يعنى أجور أعمالهم التى
عملوها الطلب الدنيا وذلك ان الله سبحانه وتعالى يوسع عليهم فى الرزق ويدفع عنهم المكاره فى الدنيا ونحو ذلك
(وهم فيها لا يبخسون) يعنى انهم لا ينقصون من أجور أعمالهم التى عملوها الطلب الدنيا بل يعطون أجور
اعمالهم كاملة موفرة (أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها) يعنى و بطل ما عملوا
فى الدنيا من اعمال البر (وباطل ما كانوا يعملون) لانه لغير الله واختلف المفسرون فى المعنى بهذه الآية
فروى قتادة عن انس انها فى اليهود والنصارى وعن الحسن مثله وقال الضحاك من عمل عملا صالحا فى
غير تقوى يعنى من اهل الشرك أعطى على ذلك اجرا فى الدنيا وهو أن يصل رحما او يعطى سائلا او يرحم
مضطرا او نحو هذا من اعمال البر فيجعل الله له ثواب عمله فى الدنيا يوسع عليه فى المعيشة والرزق و يقر عينه
فيما خوله و يدفع عنه المكاره فى الدنيا وليس له فى الآخرة نصيب ويدل على صحة هذا القول سياق
الآية وهو قوله أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار الآية وهذه حالة الكافر فى الآخرة وقيل
نزلت فى المنافقين الذين كانوا يطلبون بغزوهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم لانهم كانوا
لا يرجون ثواب الآخرة وقيل ان حمل الآية على العموم أولى فيندرج الكافر والمنافق الذى هذه
صفته والمؤمن الذى يأتى بالطاعات وأعمال البر على وجه الرياء والسمعة قال مجاهد فى هذه الآية هم اهل

ان لا اله الا الله وحده وان
توحيده واجب والاشراك
به ظلم عظيم وانما جمع
الخطاب بعد افراده وهو
قوله لكم فاعلموا بعد قوله
قل لان الجمع لتعظيم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أولان رسول الله صلى
الله عليه وسلم والمؤمنين
كانوا يحدثونهم اولان
الخطاب للمشركين والضمير
فى فان لم يستجيبوا لمن
استطعتم اى فان لم يستجب
لكم من تدعونه من دون
الله الى المظاهرة على
المعارضة لعلمهم بالعجز عنه
فاعلموا انما أنزل بعلم الله
اى باذنه او بامره (فهل
انتم مسلمون) متبعون
للاسلام بعد هذه الحجة
القاطعة ومن جعل الخطاب
للمسلمين فمعناه فاثبتوا على
العلم الذى أنتم عليه
وازدادوا يقينا على انه
منزل من عند الله وعلى
التوحيد فهل انتم مسلمون
مخلصون (من كان يريد
الحيوة الدنيا وزينتها نوف
اليهم أعمالهم فيها وهم فيها
لا يبخسون) نوصل
اليهم أجور اعمالهم وافية
كاملة من غير بخس فى
الدنيا وهو ما يرزقون فيها
من الصحة والرزق وهم الكفار او المنافقون (أولئك الذين ليس لهم فى
الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها) وحبط فى الآخرة ما صنعوه او صنيعهم اى لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة انما ارادوا
الدنيا وقدموا اليها ما ارادوا (وباطل ما كانوا يعملون) اى كان عملهم فى نفسه باطلا لانه لم يعمل لغرض صحيح والعمل الباطل لا ثواب

الرياء

الرياء وهذا القول مشكل لان قوله سبحانه وتعالى أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار لا يليق بحال المؤمن الا اذا قلنا ان تلك الاعمال الفاسدة والافعال الباطلة لما كانت لغير الله استحق فاعلها الوعيد الشديد وهو عذاب النار ويدل على هذا ما روى عن ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى انا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا اشرك فيه معى غيرى تركته وشركه اخرجه مسلم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما لغير الله او أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار اخرجه الترمذى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما مما يبتغى به وجه الله لا يتعلمه الا ليصيب به غرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعنى ريحها اخرجه ابو داود عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذوا بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن قال واد فى جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم ألف مرة قيل يا رسول الله من يدخله قال القراء المراؤن باعمالهم اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قال البغوى وروينا ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان أخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا يا رسول الله وما الشرك الاصغر قال الرياء اخرجه بغير سند والرياء هو ان يظهر الانسان الاعمال الصالحة ليحمده الناس عليها او ليعتقدوا فيه الصلاح او ليقصدوه بالعطاء فهذا العمل هو الذى لغير الله نعوذ بالله من الخذلان قال البغوى وقيل هذا فى الكفار يعنى قوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها اما المؤمن فيريد الدنيا والآخرة وارادته الآخرة غالبة فيجازى بحسناته فى الدنيا ويثاب عليها فى الآخرة وروينا عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق فى الدنيا ويجزى بها فى الآخرة واما الكافر فيطعم بحسناته فى الدنيا حتى اذا افضى الى الآخرة لم يكن له حسنة يعطى بها خيرا اخرجه البغوى بغير سند قوله سبحانه وتعالى (أفمن كان على بينة من ربه) لما ذكر الله سبحانه وتعالى فى الآية المتقدمة الذين يريدون باعمالهم الحياة الدنيا وزينتها ذكر فى هذه الآية من كان يريد بعمله وجه الله تعالى والدار الآخرة فقال سبحانه وتعالى افمن كان على بينة من ربه اى كمن يريد الحياة الدنيا وزينتها وليس لهم فى الآخرة الا النار وانما حذف هذا الجواب لظهوره ودلالة الكلام عليه وقيل معناه افمن كان على بينة من ربه وهو النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه كمن هو فى ضلالة وكفر والمراد بالبينة الدين الذى امر الله به نبيه صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بالبينة اليقين يعنى انه على يقين من ربه انه على الحق (ويتلوه شاهد منه) يعنى ويتبعه من يشهد له بصدقه واختلفوا فى الشاهد من هو فقال ابن عباس وعلقمة وابراهيم ومجاهد وعكرمة والضحاك وأكثر المفسرين انه جبريل عليه السلام يريد ان جبريل يتبع النبى صلى الله عليه وسلم ويؤيده ويسدده ويقويه وقال الحسن وقتادة هو لسان النبى صلى الله عليه وسلم وروى عن محمد بن الحنفية قال قلت لابى يعنى على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه انت التالى قال وما تعنى بالتالى قلت قوله سبحانه وتعالى ويتلوه شاهد منه قال وددت انى هو ولكنه لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجه هذا القول ان اللسان لما كان يعرب عما فى الجنان ويظهره جعل كالشاهد له لان اللسان هو آلة الفصل والبيان وبه يتلى القرآن وقال مجاهد الشاهد هو ملك يحفظ النبى صلى الله عليه وسلم ويسدده وقال الحسين بن الفضل الشاهد هو القرآن لان اعجازه وبلاغته وحسن نظمه يشهد للنبى صلى الله عليه وسلم بنبوته ولانه اعظم معجزاته الباقية على طول الدهر وقال الحسين بن على وابن زيد الشاهد منه هو محمد صلى الله عليه وسلم ووجه هذا القول ان من نظر الى النبى صلى الله عليه وسلم بعين العقل والبصيرة علم انه ليس بكذاب ولا ساحر ولا كاهن ولا مجنون وقال جابر بن عبد الله قال على بن ابى طالب ما من رجل من قريش الا وقد نزلت فيه الآية والآيتان فقال له رجل

(أفمن كان على بينة من ربه) أمن كان يريد الحياة الدنيا كمن كان على بينة من ربه اى لا يعقبونهم فى المنزلة ولا يقاربونهم يعنى ان بين الفريقين تباينا بينا وأراد بهم من آمن من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره كان على بينة من ربه اى على برهان من الله وبيان ان دين الاسلام حق وهو دليل العقل (ويتلوه) ويتبع ذلك البرهان (شاهد) يشهد بصحته وهو القرآن (منه) من الله او من القرآن فقد مر ذكره آنفا

وانت أى آية نزلت فيك فقال على ما تقرأ الآية التى فى هود و يتلوه شاهد منه فعلى هذا القول يكون الشاهد على بن ابى طالب وقوله منه يعنى من النبى صلى الله عليه وسلم والمراد تشريف هذا الشاهد وهو على لاتصاله بالنبى صلى الله عليه وسلم وقيل يتلوه شاهد منه يعنى الانجيل وهو اختيار الفراء والمعنى ان الانجيل يتلو القرآن فى التصديق بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم والامر بالايمان به وان كان قد نزل قبل القرآن وقوله سبحانه وتعالى (ومن قبله) يعنى ومن قبل نزول القرآن وارسال محمد صلى الله عليه وسلم (كتاب موسى) يعنى التوراة (اماما ورحمة) يعنى انه كان اماما لهم يرجعون اليه فى أمور الدين والاحكام والشرائع وكونه رحمة لانه الهادى من الضلال وذلك سبب حصول الرحمة وقوله تعالى (أولئك يؤمنون به) يعنى ان الذين وصفهم الله بانهم على بينة من ربهم هم المشار اليهم بقوله أولئك يؤمنون به يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل اراد الذين أسلموا من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه (ومن يكفر به) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم (من الاحزاب) يعنى من جميع الكفار واصحاب الاديان المختلفة فتدخل فيه اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاوثان وغيرهم والاحزاب الفرق الذين تحزبوا وتجمعوا على مخالفة الانبياء (فالنار موعده) يعنى فى الآخرة روى البغوى بسنده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لا يسمع بى أحد من هذه الامة ولا يهودى ولا نصرانى ومات ولم يؤمن بالذى أرسلت به الا كان من اصحاب النار قال سعيد بن جبير ما بلغنى حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهه الا وجدت مصداقه فى كتاب الله عز وجل حتى بلغنى هذا الحديث لا يسمع بى احد من هذه الامة الحديث قال سعيد فقلت أين هذا فى كتاب الله حتى اتيت على هذه الآية ومن قبله كتاب موسى الى قوله سبحانه وتعالى ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده قال فالاحزاب اهل الملل كلها ثم قال سبحانه وتعالى (فلا تك فى مرية منه انه الحق من ربك) فيه قولان أحدهما ان معناه فلا تك فى شك من صحة هذا الدين ومن كون القرآن نازلا من عند الله فعلى هذا القول يكون متعلقا بما قبله من قوله تعالى أم يقولون افتراه والقول الثانى انه راجع الى قوله ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده يعنى فلا تك فى شك من ان النار موعد من كفر من الاحزاب والخطاب فى قوله فلا تك فى مرية للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لان النبى صلى الله عليه وسلم لم يشك قط و يعضد هذا القول سياق الآية وهو قوله سبحانه وتعالى (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) يعنى لا يصدقون بما أوحينا اليك أو من ان موعد الكفار النار وقوله عز وجل (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) يعنى اى الناس اشد تعديا ممن اختلق على الله كذبا فكذب عليه وزعم ان له شريكا وولدا وفى الآية دليل على ان الكذب على الله من أعظم أنواع الظلم لان قوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ورد فى معرض المبالغة (أولئك) يعنى المفترين على الله الكذب (يعرضون على ربهم) يعنى يوم القيامة فيسألهم عن أعمالهم فى الدنيا (و يقول الاشهاد) يعنى الملائكة الذين يحفظون اعمال بنى آدم قاله مجاهد وقال ابن عباس هم الانبياء والرسل و به قال الضحاك وقال قتادة الاشهاد الخلق كلهم (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) يعنى فى الدنيا وهذه الفضيحة تكون فى الآخرة لكل من كذب على الله (الا لعنة الله على الظالمين) يعنى يقول الله ذلك يوم القيامة فيلعنهم و يطردهم من رحمته (ق) عن صفوان بن محرز المازنى قال بينما ابن عمر يطوف بالبيت اذ عرض له رجل فقال يا أبا عبد الرحمن اخبرنى ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النجوى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدنو المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه تعرف ذنب كذا وكذا فيقول اعرف رب اعرف مرتين فيقول سترتها عليك فى الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسناته وفى رواية ثم تطوى صحيفة حسناته وأما الكفار والمنافقون فيقول

(ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى) وهو التوراة اى ويتلو ذلك البرهان ايضا من قبل القرآن كتاب موسى عليه السلام (اماما) كتابا مؤتما به فى الدين قدوة فيه (ورحمة) ونعمة عظيمة على المنزل اليهم وهما حالان (أولئك) اى من كان على بينة (يؤمنون به) بالقرآن (ومن يكفر به) بالقرآن (من الاحزاب) يعنى اهل مكة ومن ضامهم من المتحزبين على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فالنار موعده) مصيره ومورده (فلا تك فى مرية) شك (منه) من القرآن او من الموعد (انه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أولئك يعرضون على ربهم) يحبسون فى الموقف وتعرض اعمالهم (و يقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) و يشهد عليهم الاشهاد من الملائكة والنبيين بانهم الكاذبون على الله بانه اتخذ ولدا وشريكا (الا لعنة الله على الظالمين) الكاذبين على ربهم والاشهاد جمع شاهد كاصحاب وصاحب أو شهيد كشريف واشراف

(الذين يصدون عن سبيل الله) يصرفون الناس عن دينه (ويبغونها عوجا) يصفونها بالاعوجاج وهى مستقيمة او يبغون اهلها ان يعوجوا بالارتداد (وهم بالآخرة هم كافرون) هم الثانية لتأكيد كفرهم بالآخرة واختصاصهم به (أولئك لم يكونوا) اى ما كانوا (معجزين فى الارض) بمعجزين الله فى الدنيا ان يعاقبهم لو أراد عقابهم (وما كان لهم من دون الله من اولياء) من يتولاهم فينصرهم منه ويمنعهم من عقابه ولكنه أراد انظارهم وتأخير عقابهم الى هذا اليوم وهو من كلام الاشهاد (يضاعف لهم العذاب) لانهم اضلوا الناس عن دين الله يضعف مكى وشامى (ما كانوا يستطيعون السمع) اى استماع الحق (وما كانوا يبصرون) الحق (اولئك الذين خسروا انفسهم) حيث اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله (وضل عنهم) وبطل عنهم وضاع ما اشتروه وهو (ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها (لا جرم أنهم فى الآخرة هم الاخسرون) بالصد والصدود وفى لا جرم اقوال احدها ان لا رد لكلام سابق اى ليس الامر كما زعموا ومعنى جرم كسب وفاعله مضمر وانهم فى الآخرة فى محل النصب والتقدير كسب قولهم خسرانهم فى الآخرة وثانيها

الاشهاد وفى رواية فينادى بهم على رؤس الاشهاد من الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين قوله سبحانه وتعالى (الذين يصدون عن سبيل الله) هذه الآية متصلة بما قبلها والمعنى ألا لعنة الله على الظالمين ثم وصفهم فقال الذين يصدون عن سبيل الله يعنى يمنعون الناس من الدخول فى دين الله الذى هو دين الاسلام (ويبغونها عوجا) يعنى ويطلبون القاء الشبهات فى قلوب الناس وتعويج الدلائل الدالة على صحة دين الاسلام (وهم بالآخرة هم كافرون) يعنى وهم مع صدهم عن سبيل الله يجحدون البعث بعد الموت وينكرونه (أولئك) يعنى من هذه صفتهم (لم يكونوا معجزين فى الارض) قال ابن عباس يعنى سابقين وقيل هاربين وقيل فائتين فى الارض والمعنى انهم لا يعجزون الله اذا أراد هم بالعذاب والانتقام منهم ولكنهم فى قبضته وملكه لا يقدرون على الامتناع منه اذا طلبهم (وما كان لهم من دون الله من أولياء) يعنى وما كان لهؤلاء المشركين من أنصار يمنعونهم من دون الله اذا اراد بهم سوأ او عذابا (يضاعف لهم العذاب) يعنى فى الآخرة يزاد عذابهم بسبب صدهم عن سبيل الله وانكارهم البعث بعد الموت (ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون) قال قتادة صموا عن سماع الحق فلا يسمعون خيرا فينتفعون به ولا يبصرون خيرا فيأخذون به وقال ابن عباس أخبر الله سبحانه وتعالى انه حال بين أهل الشرك وبين طاعته فى الدنيا والآخرة اما فى الدنيا فانه قال ما كانوا يستطيعون السمع وهو طاعته وما كانوا يبصرون وأما فى الآخرة فانه قال لا يستطيعون خاشعة أبصارهم (أولئك الذين خسروا أنفسهم) يعنى ان هؤلاء الذين هذه صفتهم هم الذين غبنوا أنفسهم حظوظها من رحمة الله (وضل عنهم ما كانوا يفترون) يعنى وبطل كذبهم وافكهم وفريتهم على الله وادعاؤهم ان الملائكة والاصنام تشفع لهم (لا جرم) يعنى حقا وقال الفراء لا محالة (انهم فى الآخرة هم الاخسرون) لانهم باعوا منازلهم فى الجنة واشتروا عوضها منازل فى النار وهذا هو الخسران المبين * قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم) لما ذكر الله عز وجل احوال الكفار فى الدنيا وخسرانهم فى الآخرة أتبعه بذكر أحوال المؤمنين فى الدنيا وربحهم فى الآخرة والاخبات فى اللغة هو الخشوع والخضوع وطمأنينة القلب ولفظ الاخبات يتعدى بالى وباللام فاذا قلت أخبت فلان الى كذا فمعناه اطمأن اليه واذا قلت أخبت له فمعناه خشع وخضع له فقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اشارة الى جميع اعمال الجوارح وقوله واخبتوا اشارة الى أعمال القلوب وهى الخضوع والخشوع لله عز وجل يعنى ان هذه الاعمال الصالحة لا تنفع فى الآخرة الا بحصول أعمال القلب وهى الخشوع والخضوع فاذا فسرنا الاخبات بالطمأنينة كان معنى الكلام انهم يأتون بالاعمال الصالحة مطمئنين الى صدق وعد الله بالثواب والجزاء على تلك الاعمال او يكونون مطمئنين الى ذكره سبحانه وتعالى واذا فسرنا الاخبات بالخشوع والخضوع كان معناه انهم يأتون بالاعمال الصالحة خائفين وجلين ان لا تكون مقبولة وهو الخشوع والخضوع (أولئك) يعنى الذين هذه صفتهم (أصحاب الجنة هم فيها خالدون) اخبر عن حالهم فى الآخرة بانهم من اهل الجنة التى لا انقطاع لنعيمها ولا زوال قوله سبحانه وتعالى (مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع) لما ذكر الله سبحانه وتعالى احوال الكفار وما كانوا عليه من العمى عن طريق الهدى والحق ومن الصمم عن سماعه وذكر أحوال المؤمنين وما كانوا عليه من البصيرة وسماع الحق والانقياد للطاعة ضرب لهم مثلا فقال تبارك وتعالى مثل

ان لا جرم كلمتان ركبتا فصار معناهما حقا وان فى موضع رفع بانه فاعل لحق اى حق خسرانهم وثانيها ان معناه لا محالة (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واخبتوا الى ربهم) واطمأنوا اليه وانقطعوا الى عبادته بالخشوع والتواضع من الخبت وهى الارض المطمئنة (أولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع) شبه فريق الكافرين بالاعمى والاصم

وفريق المؤمنين بالبصير والسميع (هل يستويان) يعني الفريقين (مثلا) تشبيها وهو نصب على التمييز (افلا تذكرون) فتتعظون بضرب المثل (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه انى لكم نذير مبين) اى بانى والمعنى ارسلناه ملتبسا بهذا الكلام وهو قوله انى لكم نذير مبين بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كما فتح فى كان والمعنى على الكسر وبكسر الالف شامى ونافع وعاصم وحمزة على ارادة القول (ان لا تعبدوا الا الله) ان مفسرة متعلقة بارسلنا او بنذير (انى أخاف عليكم عذاب يوم أليم) وصف اليوم باليم من الاسناد المجازى لوقوع الالم فيه (فقال الملأ الذين كفروا من قومه) ٣٥٨ يريد الاشراف لانهم يملؤن القلوب هيبة والمجالس أبهة اولانهم ملؤا بالاحلام والآراء الصائبة (ما نراك الا بشرا مثلنا) أرادوا انه كان ينبغى ان يكون ملكا او ملكا (وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا) اخساؤنا جمع الارذل (بادى) وبالهمزة ابو عمرو (الرأى) وبغير همز أبو عمرو اى اتبعوك ظاهر الرأى او اول الرأى من بدا يبدو اذا ظهر او بدأ يبدأ اذا فعل الشئ اولا وانتصابه على الظرف أصله وقت حدوث ظاهر رأيهم او اول رأيهم فحذف ذلك وأقيم المضاف اليه مقامه أرادوا ان اتباعهم للشئ عن لهم بديهة من غير روية ونظر ولو تفكروا ما اتبعوك وانما استرذلوا المؤمنين لفقرهم وتأخرهم فى الاسباب الدنيوية لانهم كانوا جهالا ما كانوا يعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا فكان الاشراف عندهم من له جاه ومال كما ترى أكثر المتسمين بالاسلام يعتمدون ذلك ويبنون عليه اكرامهم واهانتهم ولقد زل عنهم ان التقدم فى الدنيا لا يقرب أحدا من الله وانما يعده ولا يرفعه بل يضعه (وما نرى لكم علينا من فضل) فى مال ورأى عنوا نوحا واتباعه (بل نظنكم كاذبين) اى نوحا فى الدعوة ومتبعيه فى الاجابة والتصديق يعنى تواطأتم على الدعوة والاجابة تسببا للرياسة (قال يا قوم أرأيتم) اخبرونى (ان كنت على بينة) برهان (من ربى) وشاهد منه يشهد لصحة دعواى (وآتانى رحمة من عنده) يعنى النبوة

الفريقين يعنى فريق المؤمنين وفريق الكافرين كالاعمى وهو الذى لا يهتدى لرشده والاصم وهو الذى لا يسمع شيأ البتة والبصير وهو الذى يبصر الاشياء على ماهيتها والسميع وهو الذى يسمع الاصوات ويجيب الداعى فمثل المؤمنين كمثل الذى يسمع ويبصر وهو الكامل فى نفسه ومثل الكافر كمثل الذى لا يسمع ولا يبصر وهو الناقص فى نفسه (هل يستويان مثلا) قال الفراء لم يقل هل يستوون لان الاعمى والاصم فى حيز كانهما واحد وهما من وصف الكافر والبصير والسميع فى حيز كانهما واحد وهما من وصف المؤمن (أفلا تذكرون) يعنى فتتعظون * قوله عز وجل (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه انى لكم نذير مبين) يعنى ان نوحا عليه السلام قال لقومه حين أرسله الله اليهم انى لكم أيها القوم نذير مبين يعنى بين النذارة اخوف بالعقاب من خالف أمر الله وعبد غيره وهو قوله سبحانه وتعالى (ان لا تعبدوا الا الله انى أخاف عليكم عذاب يوم اليم) يعنى مؤلم موجع قال ابن عباس بعث نوح بعد أربعين سنة ولبث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة فكان عمره ألفا وخمسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا وأربعمائة وخمسين سنة (فقال الملأ الذين كفروا من قومه) يعنى الاشراف والرؤساء من قوم نوح (ما نراك يا نوح (الا بشرا مثلنا) يعنى آدميا مثلنا لا فضل لك علينا لان التفاوت الحاصل بين آحاد البشر ينتهى اشتهاره الى حيث يصير الواحد منهم واجب الطاعة على جميع العالم وانما قالوا هذه المقالة وتمسكوا بهذه الشبهة جهلا منهم لان من حق الرسول أن يباشر الامة بالدعوة الى الله تعالى باقامة الدليل والبرهان على ذلك ويظهر المعجزة الدالة على صدقه ولا يتأتى ذلك الا من آحاد البشر وهو من اختصه الله بكرامته وشرفه بنبوته وارسله الى عباده ثم قال سبحانه وتعالى اخبارا عن قوم نوح (وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا) يعنى سفلتنا والرذل الدون من كل شئ قيل هم الحاكة والاساكفة واصحاب الصنائع الخسيسة وانما قالوا ذلك جهلا منهم أيضا لان الرفعة فى الدين ومتابعة الرسول لا تكون بالشرف ولا بالمال والمناصب العالية بل للفقراء الخاملين وهم اتباع الرسل ولا تضرهم خسة صنائعهم اذا حسنت سيرتهم فى الدين (بادى الرأى) يعنى انهم اتبعوك فى اول الرأى من غير تثبت وتفكر فى أمرك ولو تفكروا ما اتبعوك وقيل معناه ظاهر الرأى يعنى انهم اتبعوك ظاهرا من غير ان يتفكروا باطنا (وما نرى لكم علينا من فضل) يعنى بالمال والشرف والجاه وهذا القول أيضا جهل منهم لان الفضيلة المعتبرة عند الله بالايمان والطاعة لا بالشرف والرياسة (بل نظنكم كاذبين) قيل الخطاب لنوح ومن آمن معه من قومه وقيل هو لنوح وحده فعلى هذا يكون الخطاب بلفظ الجمع للواحد على سبيل التعظيم (قال) يعنى نوحا (يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى) يعنى على بيان ويقين من ربى بالذى انذركم به (وآتانى رحمة من عنده) يعنى

(فعميت عليكم) اى خفيت فعميت حمزة وعلى وحفص اى اخفيت اى فعميت عليكم البينة فلم تهدكم كالاعمى على القوم دليلهم فى المفازة بقوا بغير هاد وحقيقته ان الحجة كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عمياء لان الاعمى لا يهتدى ولا يهدى غيره (أنلزمكموها) اى الرحمة (وانتم لها كارهون) لا تريدونها والواو دخلت هنا تتمة للميم وعن ابى عمرو اسكان الميم ووجهه ان الحركة لم تكن الا خلسة خفيفة فظنها الراوى سكونا وهو لحن لان الحركة الاعرابية لا يسوغ طرحها الا فى ضرورة الشعر ٣٥٩ (و ياقوم لا أسئلكم عليه)

هدى ومعرفة ونبوة (فعميت عليكم) يعنى خفيت وألبست عليكم (أنلزمكموها) الهاء عائدة على الرحمة والمعنى أنلزمكم أيها القوم قبول الرحمة يعنى انا لا نقدر ان نلزمكم ذلك من عند أنفسنا (وأنتم لها كارهون) وهذا استفهام معناه الانكار اى لا أقدر على ذلك والذى أقدر عليه ان أدعوكم الى الله وليس لى ان اضطركم الى ذلك قال قتادة والله لو استطاع نبى الله لالزمها قومه ولكنه لم يملك ذلك (و ياقوم لا أسئلكم عليه مالا) يعنى لا أسألكم ولا أطلب منكم على تبليغ الرسالة جعلا (ان أجرى الا على الله وما أنا بطارد الذين آمنوا) وذلك انهم طلبوا من نوح ان يطرد الذين آمنوا وهم الارذلون فى زعمهم فقال ما يجوز لى ذلك لانهم يعتقدون (انهم ملاقوا ربهم) فلا أطردهم (ولكنى أراكم قوما تجهلون) يعنى عظمة الله ووحدانيته وربوبيته وقيل معناه انكم تجهلون ان هؤلاء المؤمنين خير منكم (و ياقوم من ينصرنى من الله ان طردتهم) يعنى من يمنعنى من عذاب الله ان طردتهم عنى لانهم مؤمنون مخلصون (أفلا تذكرون) يعنى فتتعظون (ولا أقول لكم عندى خزائن الله) هذا عطف على قوله لا أسألكم عليه مالا والمعنى لا أسألكم عليه مالا ولا أقول لكم عندى خزائن الله يعنى التى لا يفنيها شئ فادعوكم الى اتباعى عليها لاعطيكم منها وقال ابن الانبارى الخزائن هنا بمعنى غيوب الله وما هو مقطوع عن الخلق وانما وجب ان يكون هذا جوابا من نوح عليه السلام لهم لانهم قالوا وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادى الرأى وادعوا ان المؤمنين انما اتبعوه فى ظاهر ما يرى منهم وهم فى الحقيقة غير متبعين له فقال مجيبا لهم ولا أقول لكم عندى خزائن الله التى لا يعلم منها ما ينطوى عليه عباده وما يظهرونه الا هو وانما قيل للغيوب خزائن لغموضها عن الناس واستتارها عنهم والقول الاول اولى ليحصل الفرق بين قوله ولا أقول لكم عندى خزائن الله وبين قوله (ولا أعلم الغيب) يعنى ولا أدعى علم ما يغيب عنى مما يسرونه فى نفوسهم فسبيلى قبول ايمانهم فى الظاهر ولا يعلم ما فى ضمائرهم الا الله (ولا أقول انى ملك) وهذا جواب لقولهم ما نراك الا بشرا مثلنا اى لا أدعى انى من الملائكة بل أنا بشر مثلكم ادعوكم الى الله وأبلغكم ما أرسلت به اليكم

(فصل) استدل بعضهم بهذه الآية على تفضيل الملائكة على الانبياء قال لان نوحا عليه السلام قال ولا أقول انى ملك لان الانسان اذا قال انا لا أدعى كذا وكذا لا يحسن الا اذا كان ذلك الشئ أشرف وأفضل من أحوال ذلك القائل فلما قال نوح عليه السلام هذه المقالة وجب ان يكون الملك أفضل منه والجواب ان نوحا عليه السلام انما قال هذه المقالة فى مقابلة قولهم ما نراك الا بشرا مثلنا لما كان فى ظنهم ان الرسل لا يكونون من البشر انما يكونون من الملائكة فاعلمهم ان هذا ظن باطل وان الرسل الى البشر انما يكونون من البشر فلهذا قال سبحانه وتعالى ولا أقول انى ملك ولم يرد ان درجة الملائكة أفضل من درجة الانبياء والله أعلم وقوله سبحانه وتعالى (ولا أقول للذين تزدرى أعينكم) يعنى تحتقر وتستصغر أعينكم يعنى المؤمنين وذلك لما قالوا انهم اراذلنا من الرذالة وهى الخسة (لن يؤتيهم الله خيرا) يعنى توفيقا وهداية وايمانا وأجرا (الله أعلم بما فى أنفسهم) يعنى من الخير والشر (انى اذا لمن الظالمين) يعنى ان طردتهم مكذبا لظاهرهم ومبطلا لايمانهم يعنى انى ان فعلت هذا فكون قد ظلمتهم وانا لا أفعله فما أنا من الظالمين

الرسالة لانه مدلول قوله انى لكم نذير (مالا) أجرا يثقل عليكم ان اديتم او على ان ابيتم (ان أجرى) مدنى وشامى وأبو عمرو وحفص (الا على الله وما أنا بطارد الذين آمنوا) جواب لهم حين سألوا طردهم ليؤمنوا به أنفة من المجالسة معه (انهم ملاقوا ربهم) فيشكوتنى اليه ان طردتهم (ولكنى أراكم قوما تجهلون) تتسافهون على المؤمنين وتدعونهم اراذل او تجهلون لقاء ربكم او انهم خير منكم (و ياقوم من ينصرنى من الله) من يمنعنى من انتقامه (ان طردتهم أفلا تذكرون) تتعظون (ولا أقول لكم عندى خزائن الله) فادعى فضلا عليكم بالغنى حتى تجحدوا فضلى بقولكم وما نرى لكم علينا من فضل (ولا أعلم الغيب) حتى أطلع على ما فى نفوس اتباعى وضمائر قلوبهم وهو معطوف على عندى خزائن اى لا أقول عندى خزائن الله ولا اقول انا اعلم الغيب (ولا أقول انى ملك) حتى تقولوا الى ما انت الا بشر مثلنا (ولا أقول للذين تزدرى أعينكم) ولا أحكم على من استرذلتم من المؤمنين بفقرهم (لن يؤتيهم الله خيرا) فى الدنيا والآخرة لهوانهم عليه مساعدة لكم ونزولا على هواكم (الله أعلم بما فى أنفسهم) من صدق الاعتقاد وانما على قبول ظاهر اقرارهم اذ لا أطلع على خفى اسرارهم (انى اذا لمن الظالمين) ان قلت شيأ من ذلك والازدراء افتعال من زرى عليه اذا عابه واصله تزترى فابدلت التاء دالا

(قالوا يانوح قد جادلتنا) خاصمتنا (فاكثرت جدالنا فاتنا بما تعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) فى وعيدك (قال انما يأتيكم به الله ان شاء) اى ليس الاتيان بالعذاب الى وانما هو الى من كفرتم به (وما أنتم بمعجزين) اى لم تقدروا على الهرب منه (ولا ينفعكم نصحى) هو اعلام موضع الغى ليتقى والرشد ليقتفى ولكنى انى نصحى مدنى وابو عمرو (ان اردت ان انصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم) اى يضلكم وهذا شرط دخل على شرط فيكون الثانى مقدما فى الحكم لما عرف تقديره ان كان الله يريد ان يغويكم لا ينفعكم نصحى ان اردت ان أنصح لكم وهو دليل بين لنا فى ارادة المعاصى (هو ربكم) فيتصرف فيكم على قضية ارادته (واليه ترجعون) فيجازيكم على أعمالكم (ام يقولون افتراه) بل ايقولون افتراه (قل ان افتريته فعلى اجرامى) اى ان صح انى افتريته فعلى عقوبته اجرامى اى افترائى يقال أجرم الرجل اذا أذنب (وأنا برىء) اى ولم يثبت ذلك وانا برىء منه ومعنى (مما تجرمون) من اجرامكم فى اسناد الافتراء الى فلا وجه لاعراضكم ومعاداتكم (واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن) اقناط من ايمانهم وانه غير متوقع وفيه دليل على ان للايمان حكم التجدد كانه قال ان الذى آمن يؤمن فى حادث الوقت وعلى ذلك تخرج الزيادة التى ذكرت فى الايمان بالقرآن (فلا تبتئس بما كانوا يفعلون) فلا تحزن حزن بائس مستكين والابتآس افتعال من البؤس وهو الحزن والفقر والمعنى فلا تحزن بما فعلوه من تكذيبك وايذائك فقد حان وقت الانتقام من اعدائك حكمت

(قالوا يانوح قد جادلتنا) يعنى خاصمتنا (فاكثرت جدالنا) يعنى خصومتنا (فاتنا بما تعدنا) يعنى من العذاب (ان كنت من الصادقين) يعنى فى دعواك انك رسول من الله الينا (قال انما يأتيكم به الله ان شاء) يعنى قال نوح لقومه حين استعجلوه بانزال العذاب ان ذلك ليس الى انما هو الى الله ينزله متى شاء وعلى من يشاء ان أراد انزال العذاب بكم (وما أنتم بمعجزين) يعنى وما أنتم بفائتين ان أراد الله نزول العذاب بكم (ولا ينفعكم نصحى ان أردت ان أنصح لكم) يعنى ولا ينفعكم انذارى وتحذيرى اياكم عقوبته ونزول العذاب بكم (ان كان الله يريد ان يغويكم) يعنى يضلكم وقيل يهلككم وهذا معنى وليس بتفسير لان الاغواء يؤدى الى الهلاك (هو ربكم) يعنى انه سبحانه وتعالى هو يملككم فلا تقدرون على الخروج من سلطانه (واليه ترجعون) يعنى فى الآخرة فيجازيكم باعمالكم (ام يقولون افتراه) اى اختلقه وجاء به من عند نفسه والضمير يعود الى الوحى الذى جاءهم به (قل ان افتريته) اى اختلقته (فعلى اجرامى) اى اثم اجرامى والاجرام اقتراف السيئة وا كتسابها يقال جرم وأجرم بمعنى انها كتسب الذنب وافتعله (وانا برىء مما تجرمون) يعنى من الكفر والتكذيب وأكثر المفسرين على ان هذا من محاورة نوح قومه فهى من قصة نوح عليه السلام وقال مقاتل ام يقولون يعنى المشركين من كفار مكة افتراه يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم اختلق القرآن من عند نفسه فعلى هذا القول تكون هذه الآية معترضة فى قصة نوح ثم رجع الى القصة فقال سبحانه وتعالى (واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن) قال ابن عباس ان قوم نوح كانوا يضربون نوحا حتى يسقط فيلقونه فى لبد ويلقونه فى بيت يظنون انه قد مات فيخرج فى اليوم الثانى ويدعوهم الى الله ويروى ان شيخا منهم جاء متكئا على عصاه ومعه ابنه فقال يا بنى لا يغرنك هذا الشيخ المجنون فقال يا أبت أمكنى من العصا فاخذها من ابيه وضرب بها نوحا عليه السلام حتى شجه شجة منكرة فاوحى الله اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (فلا تبتئس) يعنى فلا تحزن عليهم فانى مهلكهم (بما كانوا يفعلون) يعنى بسبب كفرهم وأفعالهم فحينئذ دعا نوح عليه السلام عليهم فقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا وحكى محمد بن اسحق عن عبد الله بن عمير الليثى انه بلغه انهم كانوا يبسطون نوحا فيخنقونه حتى يغشى عليه فاذا أفاق قال رب اغفر لقومى فانهم لا يعلمون حتى تمادوا فى المعصية واشتد عليه منهم البلاء وهو ينتظر الجيل بعد الجيل فلا يأتى قرن الا كان أخبث من الذى قبله ولقد كان يأتى القرن الآخر منهم فيقول قد كان هذا الشيخ مع آبائنا واجدادنا هكذا مجنونا فلا يقبلون منه شيأ فشكا كل ذلك الى الله عز وجل فقال رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا الآيات حتى بلغ رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فاوحى الله سبحانه وتعالى اليه (واصنع الفلك) يعنى السفينة والفلك لفظ يطلق على الواحد والجمع (باعيننا) قال ابن عباس بمرأى منا وقيل بعلمنا وقيل بحفظنا (ووحينا) يعنى بامرنا (ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا انهم مغرقون) يعنى بالطوفان والمعنى ولا تخاطبنى فى امهال الكفار فانى قد

(واصنع الفلك باعيننا) هو فى موضع الحال اى اصنعها محفوظا وحقيقته ملتبسا باعيننا كان الله معه اعيننا تكلؤه من ان يزيغ فى صنعته عن الصواب (ووحينا) وانا نوحى اليك ونلهمك كيف تصنع عن ابن عباس رضى الله عنهما لم يعلم كيف صنعة الفلك فاوحى الله اليه ان يصنعها مثل جؤجؤ الطائر (ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا) ولا تدعنى فى شان قومك واستدفاع العذاب عنهم بشفاعتك (انهم مغرقون) محكوم عليهم بالاغراق وقد قضى به وجف القلم فلا سبيل الى كفه

(ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية (وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه) من عمله السفينة وكان يعملها فى برية فى أبعد موضع من الماء فكانوا يتضاحكون منه ويقولون له يا نوح صرت نجارا بعدما كنت نبيا (قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم) عند رؤية الهلاك (كما تسخرون) منا عند رؤية الفلك روى ان نوحا عليه السلام اتخذ السفينة من خشب الساج فى سنتين وكان طولها ثلثمائة ذراع والفا وعائتى ذراع وعرضها خمسون ذراعا واوسطها مائة ذراع وطولها فى السماء ثلاثون ذراعا وجعل لها ثلاثة بطون فحمل فى البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام وفى البطن الاوسط الدواب والانعام وركب نوح ومن معه فى البطن الاعلى مع ما يحتاج اليه من الزاد وحمل معه جسد آدم عليه السلام وجعله حاجزا بين الرجال والنساء (فسوف تعلمون من يأتيه) من فى محل النصب بتعلمون اى فسوف تعلمون الذى يأتيه (عذاب يخزيه) ويعنى به اياهم ويريد بالعذاب عذاب الدنيا وهو الغرق (ويحل عليه) وينزل عليه (عذاب مقيم) وهو عذاب الآخرة (حتى) هى التى يبتدأ بعدها الكلام ادخلت على الجملة من الشرط والجزاء وهى غاية لقوله ويصنع الفلك اى وكان يصنعها الى ان جاء وقت الموعد وما بينهما من الكلام

حكمت باغراقهم وقيل ولا تخاطبنى فى ابنك كنعان وامرأتك واعلة فانهما هالكان مع القوم وقيل ان جبريل اتى نوحا فقال له ان ربك يأمرك ان تصنع الفلك فقال كيف اصنعها ولست نجارا فقال ان ربك يقول اصنع فانك باعيننا فاخذ القدوم وجعل ينجر ولا يخطئ فصنعها مثل جؤجؤ الطير وهو قوله سبحانه وتعالى (ويصنع الفلك) يعنى كما أمره الله سبحانه وتعالى قال أهل السير لما أمر الله سبحانه وتعالى نوحا بعمل السفينة أقبل على عملها وهاعن قومه وجعل يقطع الخشب ويضرب الحديد ويهيئ القار وكل ما يحتاج اليه فى عمل الفلك وجعل قومه يمرون به وهو فى عمله فيسخرون منه ويقولون يا نوح قد صرت نجارا بعد النبوة وأعقم الله أرحام النساء فلا يولد لهم ولد قال البغوى وزعم أهل التوراة ان الله امره ان يصنع الفلك من خشب الساج وان يطليه بالقار من داخله وخارجه وان يجعل طوله ثمانين ذراعا وعرضه خمسين ذراعا وطوله فى السماء ثلاثين ذراعا والذراع الى المنكب وان يجعله ثلاث طباق سفلى ووسطى وعليا وان يجعل فيه كوى ففعله نوح كما أمره الله سبحانه وتعالى وقال ابن عباس اتخذ نوح السفينة فى سنتين فكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين ذراعا وطولها فى السماء ثلاثين ذراعا وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة بطون فجعل فى البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام وفى البطن الاوسط الدواب والانعام وركب هو ومن معه فى البطن الاعلى وجعل معه ما يحتاج اليه من الزاد وغيره قال قتادة وكان بابها فى عرضها وروى عن الحسن انه كان طولها الفا ومائتى ذراع وعرضها ستمائة ذراع والقول الاول أشهر وهو ان طولها ثلثمائة ذراع وقال زيد بن أسلم مكث نوح مائة سنة يغرس الاشجار ويقطعها ومائة سنة يصنع الفلك وقال كعب الاحبار عمل نوح عليه السلام السفينة فى ثلاثين سنة وروى انها ثلاثة أطباق الطبقة السفلى للدواب والوحوش والطبقة الوسطى للانس والطبقة العليا للطير فلما كثرت أرواث الدواب اوحى الله سبحانه وتعالى الى نوح عليه السلام ان اغمز ذنب الفيل فغمزه فوقع منه خنزير وخنزيرة ومسح على الخنزير فوقع منه الفار فاقبلوا على الروث فاكلوه فلما أفسد الفار فى السفينة فجعل يقرضها ويقرض حبالها اوحى الله سبحانه وتعالى اليه ان اضرب بين عينى الاسد فضرب فخرج من منخره سنور وسنورة وهى القطة والقط فاقبلا على الفار فاكلاه قوله سبحانه وتعالى (وكلما مر عليه ملأ من قومه) اى جماعة من قومه (سخروا منه) يعنى استهزؤا به وذلك انهم قالوا ان هذا الذى كان يزعم انه نبى قد صار نجارا وقيل قالوا يا نوح ماذا تصنع قال اصنع بيتا يمشى على الماء فضحكوا منه (قال) يعنى نوحا لقومه (ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون) يعنى ان تستجهلونا فى صنعنا فانا نستجهلكم لتعرضكم لما يوجب سخط الله وعذابه فان قلت السخرية لا تليق بمنصب النبوة فكيف قال نوح عليه السلام ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون قلت انما سمى هذا الفعل سخرية على سبيل الازدواج فى مشاكلة الكلام كما فى قوله سبحانه وتعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها والمعنى انا نرى غب سخريتكم بنا اذا نزل بكم العذاب وهو قوله تعالى (فسوف تعلمون) يعنى فستردون (من يأتيه) يعنى اينا يأتيه نحن أو أنتم (عذاب يخزيه) يعنى يهينه (ويحل عليه عذاب مقيم) يعنى فى الآخرة فالمراد بالعذاب الاول عذاب الدنيا وهو الغرق والمراد بالعذاب الثانى عذاب الآخرة وهو عذاب النار الذى لا انقطاع له * قوله عز وجل (حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور) يعنى وغلى وفار الغليان وفارت القدر اذا غلت والتنور فارسى معرب لا تعرف له

(٤٦ (خازن) فى)

حال من يصنع اى يصنعها والحال انه كلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه وجواب كلما سخروا وقال استئناف على تقدير سؤال سائل او قال جواب وسخروا بدل من مر او صفة لملأ (اذا جاء امرنا) عذابنا (وفار التنور) هو كناية عن اشتداد الامر وصعوبته وقيل معناه جاش الماء من تنور الخبز وكان من حجر لحواء فصار الى نوح عليه السلام وقيل التنور وجه الارض

العرب اسما غير هذا فلذلك جاء في القرآن بهذا اللفظ فخوطبوا بما يعرفون وقيل ان لفظ التنور هكذا بكل لفظ عربي وعجمي وقيل ان لفظ التنور أصله أعجمي فتكلمت به العرب فصار عربيا مثل الديباج ونحوه واختلفوا في المراد بهذا التنور فقال عكرمة والزهري هو وجه الارض وذلك انه قيل لنوح عليه السلام اذا رأيت الماء قد فار على وجه الارض فاركب السفينة فعلى هذا يكون قد جعل فوران التنور علامة لنوح على هذا الامر العظيم وقال علي فار التنور اي طلع الفجر ونور الصبح شبه نور الصبح بخروج النار من التنور وقال الحسن ومجاهد والشعبي ان التنور هو الذي يخبز فيه وهو قول أكثر المفسرين ورواية عن ابن عباس أيضا وهذا القول أصح لان اللفظ اذا دار بين الحقيقة والمجاز كان حمله على الحقيقة أولى ولفظ التنور حقيقة في اسم الموضع الذي يخبز فيه فوجب حمل اللفظ عليه فان قلت الالف واللام في لفظ التنور للعهد وليس هنا معهود سابق عند السامع فوجب حمله على غيره وهو شدة الامر والمعنى اذا رأيت الماء يشتد نبوعه ويقوى فانج بنفسك ومن معك قلت لا يبعد أن يكون ذلك التنور معلوما عند نوح عليه السلام قال الحسن كان تنورا من حجارة وكانت حواء تخبز فيه ثم صار الى نوح وقيل له اذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب انت وأصحابك واختلفوا في موضع التنور فقال مجاهد نبع الماء من التنور فعلمت به امرأته فاخبرته وكان ذلك في ناحية الكوفة وكان الشعبي يحلف بالله ما فار التنور الا من ناحية الكوفة قال الشعبي انخ نوح السفينة في جوف مسجد الكوفة وكان التنور على يمين الداخل مما يلي باب كندة وكان فوران التنور علامة لنوح عليه السلام وقال مقاتل كان ذلك التنور تنور آدم وكان بالشام بموضع يقال له عين وردة وروى عن ابن عباس انه كان بالهند قال والفوران الغليان (قلنا احمل فيها) يعني قلنا لنوح احمل في السفينة (من كل زوجين اثنين) الزوجان كل اثنين لا يستغني احدهما عن الآخر كالذكر والانثى يقال لكل واحد منهما زوج والمعنى من كل صنف زوجين ذكرا وأنثى فحشر الله سبحانه وتعالى الى نوح من الحيوان من الدواب والسباع والطير فجعل نوح يضرب بيديه في كل جنس منها فيقع الذكر في يده اليمنى والانثى في يده اليسرى فيجعلهما في السفينة (وأهلك) اي واحمل اهلك وولدك وعيالك (الا من سبق عليه القول) يعني بالهلاك وأراد به امرأته واعلة وولده كنعان (ومن آمن) يعني واحمل معك من آمن بك من قومك (وما آمن معه الا قليل) اختلفوا في عدد من حمل نوح معه في السفينة فقال قتادة وابن جريج ومحمد بن كعب القرظي لم يكن في السفينة الا ثمانية نفر نوح وامرأته وثلاثة بنين له وهم سام وحام ويافث ونساؤهم وقال الاعمش كانوا سبعة نوح وبنيه وثلاث كنائن له وقال محمد بن اسحق كانوا عشرة سوى نسائهم وهم نوح وبنوه سام وحام ويافث وستة نفر آمنوا بنوح وازواجهم جميعا وقال مقاتل كانوا اثنين وسبعين نفرا رجلا وامرأة وقال ابن عباس كان في السفينة ثمانون رجلا احدهم جرهم قال الطبري والصواب من القول في ذلك ان يقال كما قال الله عز وجل وما آمن معه الا قليل فوصفهم الله سبحانه وتعالى بالقلة ولم يحد عددا ولا مقدارا فلا ينبغي ان يجاوز في ذلك حد الله سبحانه وتعالى اذ لم يرد ذلك في كتاب ولا في خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مقاتل حمل نوح معه جسد آدم عليه السلام فجعله معترضا بين الرجال والنساء وقصد نوحا جميع الدواب والطيور ليحملها قال ابن عباس اول ما حمل نوح الدرة وآخر ما حمل الحمار فلما اراد أن يدخل الحمار أدخل صدره فتعلق ابليس بذنبه فلم تنثقل رجلاه وجعل نوح يقول له ويحك ادخل فينهض فلا يستطيع حتى قال له ادخل وان كان الشيطان معك كلمة زلت على لسانه فلما قالها نوح خلى سبيل الحمار فدخل الحمار ودخل الشيطان معه فقال له نوح ما اذا ادخلك علي يا عدو الله قال ألم تقل ادخل وان كان الشيطان معك قال اخرج عني يا عدو الله قال لا بد من ان نحمل

(قلنا احمل فيها) في السفينة (من كل زوجين اثنين) تفسيره في سورة المؤمنين (وأهلك الا من سبق عليه القول) عطف على اثنين وكذا (ومن آمن) اي واحمل اهلك والمؤمنين من غيرهم واستثنى من اهله من سبق عليه القول انه من اهل النار وما سبق عليه القول بذلك الا لعلم الله انه يختار الكفر بتقديره وارادته جل خالق العباد عن أن يقع في الكون خلاف ما اراد (وما آمن معه الا قليل) قال عليه السلام كانوا ثمانية نوح واهله وبنوه الثلاثة ونساؤهم وقيل كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلا ونساء وأولاد نوح سام وحام ويافث ونساؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء

(وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها ومرساها) بسم الله متصل باركبوا حالا من الواو أى اركبوا فيها مسمين الله او قائلين بسم الله وقت اجرائها ووقت ارسائها اما الان الجرى والمرسى للوقت واما لانهما مصدران كالاجراء والارساء حذف منهما الوقت المضاف كقولهم خفوق النجم و يجوز أن يكون بسم الله مجراها ومرساها جملة برأسها غير متعلقة بما قبلها وهى مبتدا وخبر يعنى ان نوحا عليه السلام امرهم بالركوب ثم اخبرهم بان مجراها ومرساها بذكر اسم الله اى بسم الله اجراؤها وارساؤها وكان اذا اراد أن تجرى قال بسم الله فجرت واذا اراد أن ترسو قال بسم الله فرست مجريها بفتح الميم وكسر الراء من جرى اما مصدر أو وقت حمزة وعلى وحفص و بضم الميم وكسر الراء ابو عمرو والباقون بضم الميم وفتح الراء (ان ربى لغفور) لمن آمن منهم (رحيم) حيث خلصهم (وهى تجرى بهم) متصل

معك فكان فيما يزعمون على ظهر السفينة هكذا نقله البغوى وقال الامام فخر الدين الرازى واما الذى يروى ان ابليس دخل السفينة فبعيد لانه من الجن وهو جسم نارى اوهوائى فكيف يفر من الغرق وايضا فان كتاب الله لم يدل على ذلك ولم يرد فيه خبر صحيح فالاولى ترك الخوض فيه قال البغوى و روى عن بعضهم ان الحية والعقرب أتيا نوحا عليه السلام فقالتا احملنا معك فقال انكما سبب البلاء فلا أحملكما فقالتا احملنا فنحن نضمن لك ان لا تضر احدا ذكرك فمن قرأ حين يخاف مضرتهما سلام على نوح فى العالمين لم تضراه وقال الحسن لم يحمل نوح معه فى السفينة الا ما يلد و يبيض واما ما سوى ذلك مما يتولد من الطين من حشرات الارض كالبق والبعوض فلم يحمل منها شيأ قوله سبحانه وتعالى (وقال اركبوا فيها) يعنى وقال نوح لمن حمل معه اركبوا فى السفينة (بسم الله مجريها ومرساها ان ربى لغفور رحيم) يعنى بسم الله اجراؤها وارساؤها قال الضحاك كان نوح اذا اراد أن يجرى السفينة قال بسم الله فتجرى وكان اذا اراد ان ترسو يعنى تقف قال بسم الله فترسو أى تقف وهذا تعليم من الله لعباده انه من اراد أمرا فلا ينبغى له ان يشرع فيه حتى يذكر اسم الله عليه وقت الشروع حتى يكون ذلك سببا للنجاح والفلاح فى سائر الامور (وهى تجرى بهم فى موج كالجبال) الموج ما ارتفع من الماء اذا اشتد عليه الريح شبهه سبحانه وتعالى بالجبال فى عظمه وارتفاعه على الماء قال العلماء بالسير أرسل الله المطر اربعين يوما وليلة وخرج الماء من الارض فذلك قوله سبحانه وتعالى ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وفجرنا الارض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر يعنى صار الماء نصفين نصفا من السماء ونصفا من الارض وارتفع الماء على اعلى جبل وأطوله اربعين ذراعا وقيل خمسة عشر ذراعا حتى اغرق كل شئ وروى انه لما كثر الماء فى السكك خافت أم صبى على ولدها من الغرق وكانت تحبه حبا شديدا فخرجت به الى الجبل حتى بلغت ثلثه فلحقها الماء فارتفعت حتى بلغت ثلثيه فلما لحقها الماء ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء الى رقبتها رفعت الصبى بيديها حتى ذهب بهما الماء فاغرقهما فلو رحم الله منهم أحدا لرحم أم الصبى (ونادى نوح ابنه) يعنى كنعان وكان كافرا (وكان فى معزل) يعنى عن نوح لم يركب معه (يا بنى اركب معنا) يعنى فى السفينة (ولا تكن مع الكافرين) يعنى فتهلك معهم (قال) يعنى قال كنعان (ساوى) يعنى سأتحيز وأصير (الى جبل يعصمنى) يعنى يمنعنى (من الماء قال) يعنى قال له نوح (لا عاصم) يعنى لا مانع (اليوم من أمر الله) يعنى من عذابه (الا من رحم) يعنى الا من رحمه الله فينجيه من الغرق (وحال بينهما الموج فكان من المغرقين) يعنى كنعان (وقيل) يعنى بعد ما تناهى الطوفان وأغرق الله قوم نوح (يا أرض ابلعى ماءك) اى اشربيه (و ياسماء أقلعى) اى امسكى (وغيض الماء) اى نقص ونضب

خلصهم (وهى تجرى بهم) متصل بمحذوف دل عليه اركبوا فيها بسم الله كأنه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهى تجرى بهم اى السفينة تجرى وهم فيها (فى موج كالجبال) يريد موج الطوفان وهو جمع موجة كتمر وتمرة وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه بدخول الرياح الشديدة فى خلاله شبه كل موجة منه بالجبل فى تراكمها وارتفاعها (ونادى نوح ابنه) كنعان وقيل يام والجمهور على انه ابنه الصلبى وقيل كان ابن امرأته (وكان فى معزل) عن ابيه وعن السفينة مفعل من عزله عنه اذا نحاه وأبعده او فى معزل عن دين ابيه (يا بنى) بفتح الياء عاصم اقتصارا عليه من الالف المبدلة من ياء الاضافة من قولك يا بنيا غير بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء

الاضافة (اركب معنا) فى السفينة اى اسلم واركب (ولا تكن مع الكافرين قال ساوى) الجأ (الى جبل يعصمنى من الماء) يمنعنى من الغرق (قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم) الا الراحم وهو الله تعالى أو لا عاصم اليوم من الطوفان الا من رحم الله اى الا مكان من رحم الله من المؤمنين وذلك انه لما جعل الجبل عاصما من الماء قال له لا يعصمك اليوم معتصم قط من جبل ونحوه سوى معتصم واحد وهو مكان من رحمهم الله ونجاهم يعنى السفينة او هو استثناء منقطع كأنه قيل ولكن من رحمه الله فهو المعصوم كقوله ما لهم به من علم الا اتباع الظن (وحال بينهما الموج) بين ابنه والجبل او بين نوح وابنه (فكان من المغرقين) فصار أو فكان فى علم الله (وقيل يا أرض ابلعى ماءك) انشفى وتشربى والبلع النشف (و ياسماء أقلعى) امسكى (وغيض الماء) نقص من غاضه اذا نقصه وهو لازم ومتعد

(وقضى الامر) وانجز ما وعد الله نوحا من اهلاك قومه (واستوت) واستقرت السفينة بعد أن طافت الارض كلها ستة اشهر (على الجودى) وهو جبل بالموصل (وقيل بعدا للقوم الظالمين) اى سحقا لقوم نوح الذين غرقوا يقال بعد بعدا وبعدا اذا أرادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت ولذلك خص بدعاء السوء والنظر فى هذه الآية من اربع جهات من جهة علم البيان وهو النظر فيما فيها من المجاز والاستعارة والكناية وما يتصل بها فنقول ان الله تعالى لما اراد أن يبين معنى اردنا ان نردما انفجر من الارض الى بطنها فارتدوان نقطع طوفان السماء فانقطع وان نغيض الماء النازل من السماء فغيض وان نقضى امر نوح وهو انجازما كنا وعدناه من اغراق قومه فقضى وان نسوى السفينة على الجودى فاستوت وابقينا الظلمة غرقى بنى الكلام على تشبيه المراد بالامور الذى لا يتأتى منه الكمال هينة العصيان وتشبيه تكوين المراد بالامر الجزم النافذ فى تكون المقصود تصويرا لاقتداره العظيم وان السموات والارض منقادة لتكوينه فيها ما يشاء غير ممتنعة لارادته فيها تغييرا وتبديلا كانها عقلاء مميزون قد عرفوه حق معرفته واحاطوا علما بوجوب الانقياد لامره والاذعان لحكمه وتحتم بذل المجهود عليهم فى تحصيل مراده ثم بنى على تشبيهه هذا نظم الكلام فقال عز وجل وقيل على سبيل المجاز عن الارادة الواقع بسببها قول القائل وجعل قرينة المجاز الخطاب للجماد وهو يا ارض ويا سماء ثم قال مخاطبا لهما يا ارض ويا سماء على سبيل الاستعارة للشبه المذكور ثم استعار لغور الماء فى الارض البلع الذى هو اعمال الجاذبة فى المطعوم للشبه بينهما وهو الذهاب الى مقر خفى ثم استعار الماء للغذاء تشبيها له بالغذاء لتقوى الارض بالماء فى الانبات كتقوى الآكل بالطعام ثم قال ماءك باضافة الماء الى الارض على سبيل المجاز لاتصال الماء بالارض كاتصال الملك بالمالك ثم اختار لاحتباس المطر الاقلاع الذى هو ترك الفاعل الفعل للشبه بينهما فى عدم التأتى ثم قال وغيض الماء وقضى الامر واستوت على الجودى وقيل بعدا ولم يصرح بمن غاض الماء ولا بمن قضى الامر وسوى السفينة وقال بعدا كما لم يصرح بقائل يا أرض ويا سماء سلوكا فى كل واحد من ذلك لسبيل الكناية وان تلك الامور العظام لا تكون الا بفعل فاعل قادر وتكوين مكون ٣٦٤ قاهر وان فاعلها واحد لا يشارك فى فعله فلا يذهب الوهم الى أن يقول غيره يا ارض ابلعى ماءك ويا سماء أقلعى ولا ان يكون الغائض والقاضى والمسوى غيره ثم ختم الكلام بالتعريض تنبيها السالكى مسلكهم فى تكذيب الرسل ظلما لانفسهم اظهارا لمكان السخط وان ذلك العذاب الشديد ما كان الا لظلمهم * ومن بالطين جهة علم المعانى وهو النظر فى فائدة كل كلمة فيها وجهة كل تقديم وتأخير فيما بين جملها وذلك انه اختير يا دون اخواتها لكونها اكثر استعمالا ولدلالتها على بعد المنادى الذى يستدعيه مقام اظهار العظمة والملكوت وابداء العزة والجبروت وهو تبعيد المنادى المؤذن بالتهاون به ولم يقل يا أرضى لزيادة التهاون اذ الاضافة تستدعى القرب ولم يقل يا أيتها الارض للاختصار واختير لفظ الارض والسماء لكونهما اخف وأدور واختير ابلعى على ابتلعى لكونه اخصر وللتجانس بينه وبين اقلعى وقيل اقلعى ولم يقل عن المطر وكذا لم يقل يا أرض ابلعى ماءك فبلعت ويا سماء أقلعى فاقلعت اختصارا واختير غيض على غيض وقيل الماء دون ان يقال ماء الطوفان والامر ولم يقل أمر نوح وقومه لقصد الاختصار والاستغناء بحرف العهد عن ذلك ولم يقل وسويت على الجودى اى اقرت على نحو قيل وغيض اعتبارا لبناء الفعل للفاعل مع السفينة فى قوله وهى تجرى بهم ارادة للمطابقة ثم قيل بعدا للقوم ولم يقل ليبعد القوم طلبا للتأكيد مع الاختصار هذا من حيث النظر الى تركيب الكلم واما من حيث النظر الى ترتيب الجمل فذلك انه قدم النداء على الامر فقيل يا أرض ابلعى ويا سماء اقلعى ولم يقل ابلعى يا أرض واقلعى يا سماء جريا على مقتضى الكلام فيمن كان مأمورا حقيقة من تقديم التنبيه ليتمكن الامر الوارد عقيبه فى نفس المنادى قصدا بذلك لمعنى الترشيح ثم قدم أمر الارض على امر السماء وابتدأ به لابتداء الطوفان منها ثم أتبع وغيض الماء لاتصاله بقصة الماء وأخذه بحجزتها ثم ذكر ما هو المقصود وهو قوله وقضى الامر اى انجز الموعود من اهلاك الكفرة وانجاء نوح ومن معه فى الفلك وعلى هذا فاعتبر * ومن جهة الفصاحة المعنوية وهى كما ترى نظم للمعانى لطيف وتأدية لها ملخصة مبنية لا تعقيد يعثر الفكر طلب المراد ولا التواء يشيك الطريق الى المرتاد ومن جهة الفصاحة اللفظية فالفاظها على ما ترى عربية مستعملة سليمة عن التنافر بريئة عن البشاعة عذبة على العذبات سلسة على الاسلات كل منها كالماء فى السلاسة وكالعسل فى الحلاوة وكالنسيم فى الرقة ومن ثم اطبق المعاندون على ان طوق البشر قاصر عن الاتيان بمثل هذه الآية ولله در شأن التنزيل لا يتأمل العالم آية من آياته الا أدرك لطائف لا تحصر ولا تظن الآية مقصورة على المذكور فلعل المتروك أكثر من المسطور

يقال غاض الماء اذا نقص وذهب (وقضى الامر) يعنى وفرغ من الامر وهو هلاك قوم نوح (واستوت) يعنى واستقرت السفينة (على الجودى) وهو جبل بالجزيرة بقرب الموصل (وقيل بعدا) يعنى هلاكا (للقوم الظالمين) قال العلماء بالسير لما استقرت السفينة بعث نوح الغراب ليأتيه بخبر الارض فوقع على جيفة فلم يرجع اليه فبعث الحمامة فجاءت بورق زيتون فى منقارها ولطخت رجليها

بالطين فعلم نوح ان الماء قد ذهب فدعا على الغراب بالخوف فلذلك لا يألف البيوت وطوق الحمامة بالحضرة التى فى عنقها ودعا لها بالامان فمن ثم تألف البيوت وروى ان نوحا عليه السلام ركب السفينة لعشر بقين من رجب وجرت بهم السفينة ستة أشهر ومرت بالبيت الحرام وقد رفعه الله من الغرق وبقى موضعه فطافت السفينة به سبعا وادع الحجر الاسود جبل ابى قبيس وهبط نوح ومن معه فى السفينة يوم عاشوراء فصامه نوح عليه السلام وأمر جميع من معه بصيامه شكرا لله تعالى وبنو قرية بقرب الجبل فسميت سوق ثمانين فهى اول قرية عمرت على وجه الارض بعد الطوفان وقيل انه لم ينج احد من الكفار من الغرق غير عوج بن عنق وكان الماء يصل الى حجزته وسبب نجاته من الهلاك ان نوحا عليه السلام احتاج الى خشب ساج لاجل السفينة فلم يمكنه نقله فحمله عوج بن عنق من الشام الى نوح فنجاه الله من الغرق لذلك فان قلت كيف اقتضت الحكمة الالهية والكرم العظيم اغراق من لم يبلغوا الحلم من الاطفال ولم يدخلوا تحت التكليف بذنوب غيرهم قلت ذكر بعض المفسرين ان الله عز وجل اعقم أرحام نسائهم اربعين سنة فلم يولد لهم ولد تلك المدة وهذا الجواب ليس بقوى لانه يرد عليه اغراق جميع الدواب والهوام والطير وغير ذلك من الحيوان ويرد على ذلك ايضا اهلاك اطفال الامم الكافرة مع آبائهم غير قوم نوح والجواب الشافى عن هذا كله ان الله سبحانه وتعالى متصرف فى خلقه وهو المالك المطلق يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون * قوله عز وجل (ونادى نوح ربه) اى دعاه وسأله (فقال رب ان ابنى من أهلى) يعنى وقد وعدتنى أن تنجينى وأهلى (وان وعدك الحق) يعنى الصدق الذى لا خلف فيه (وأنت أحكم الحاكمين) يعنى انك حكمت لقوم بالنجاة وحكمت على قوم بالهلاك (قال) يعنى قال الله تعالى (يا نوح انه) يعنى هذا الابن الذى سألتنى نجاته (ليس من أهلك) اختلف علماء التفسير هل كان هذا الولد ابن نوح لصلبه أم لا فقال الحسن ومجاهد كان ولد حدث من غير نوح ولم يعلم به فلذلك قال انه ليس من اهلك وقال محمد بن جعفر الباقر كان ابن امرأة نوح وكان يعلمه نوح ولذلك قال من اهلى ولم يقل منى وقال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير والضحاك واكثر المفسرين انه ابن نوح من صلبه وهذا القول هو الصحيح والقولان الاولان ضعيفان بل باطلان ويدل على صحة هذا نقل الجمهور الصحيح عن ابن عباس انه قال ما بغت امرأة نبى قط ولان الله سبحانه وتعالى نص عليه بقوله سبحانه وتعالى ونادى نوح ابنه ونوح صلى الله عليه وسلم أيضا نص عليه بقوله يا بنى اركب معنا وهذا نص فى الدلالة وصرف الكلام عن الحقيقة الى المجاز من غير ضرورة لا يجوز وانما خالف هذا الظاهر من خالفه لانه استبعد ان يكون ولد نبى كافرا وهذا خطأ ممن قاله لان الله سبحانه وتعالى خلق خلقه فريق فى الجنة وهم المؤمنون وفريق فى السعير وهم الكفار والله سبحانه وتعالى يخرج الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر ولا فرق فى ذلك بين الانبياء وغيرهم فان الله سبحانه وتعالى أخرج قابيل من صلب آدم عليه السلام وهو نبى وكان قابيل كافرا وأخرج ابراهيم من صلب آزر وهو نبى وكان آزر كافرا فكذلك أخرج كنعان وهو كافر من صلب نوح وهو نبى فهو المتصرف فى خلقه كيف يشاء فان قلت فعلى هذا كيف ناداه نوح فقال اركب معنا وسأل له النجاة مع قوله رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا قلت قد ذكر بعضهم ان نوحا عليه الصلاة والسلام لم يعلم بكون ابنه كان كافرا فلذلك ناداه وعلى تقدير انه يعلم كفره انما حمله على ان ناداه رقة الابوة ولعله اذا رأى تلك الاهوال ان يسلم فينجيه الله بذلك من الغرق فاجابه الله عز وجل بقوله انه ليس من أهلك يعنى انه ليس من اهل دينك لان أهل الرجل من يجمعه واياهم نسب اودين اوما يجرى مجراهما ولما حكمت الشريعة برفع حكم النسب فى كثير من الاحكام بين المسلم والكافر قال الله سبحانه وتعالى لنوح انه ليس من أهلك (انه عمل غير صالح) قرأ الكسائى ويعقوب

اى بعض اهلى لانه كان ابنه من صلبه او كان ربيبا له فهو بعض أهله (وان وعدك الحق) وان كل وعد تعده فهو الحق الثابت الذى لا شك فى انجازه والوفاء به وقد وعدتنى ان تنجى أهلى فما بال ولدى (وأنت احكم الحاكمين) اى اعلم الحكام وأعدلهم اذ لا فضل لحاكم على غيره الا بالعلم والعدل ورب غريق فى الجهل والجور من متقلدى الحكومة فى زمانك قد لقب اقضى القضاة ومعناه احكم الحاكمين فاعتبر واستعبر (قال يا نوح انه ليس من أهلك) ثم علل لانتفاء كونه من اهله بقوله (انه عمل غير صالح) وفيه ايذان بان قرابة الدين غائرة لقرابة النسب وان نسبك فى دينك وان كان حبشيا وكنت قرشيا لصقك ومن لم يكن على دينك وان كان أمس أقاربك رحما فهو أبعد بعيد منك وجعلت ذاته عملا غير صالح مبالغة فى ذمه كقولها

* فانما هى اقبال وادبار *

أو التقدير انه ذو عمل وفيه اشعار بانه انما انجى من انجى من أهله لصلاحهم لا لانهم أهله وهذا ما انتفى

ينافق والا لاحتمل ان يقول ابنى من أهلى ويسأله نجاته وقد سبق منه النهى عن سؤال مثله بقوله ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا انهم مغرقون فكان يسأله على الظاهر الذى عنده كما كان اهل النفاق يظهرون الموافقة لنبينا عليه السلام ويضمرون الخلاف

عمل بكسر الميم وفتح اللام غير بفتح الراء على عود الفعل على الابن ومعناه أنه عمل الشرك والكفر والتكذيب وكل هذا غير صالح وقرأ الباقون من القراء عمل بفتح الميم ورفع اللام مع التنوين وغير بضم الراء ومعناه ان سؤالك اياى ان أنجيه من الغرق عمل غير صالح لان طالب نجاة الكافر بعد ما حكم عليه بالهلاك بعيد فلهذا قال سبحانه وتعالى انه عمل غير صالح ويجوز ان يعود الضمير فى انه على ابن نوح أيضا ويكون التقدير على هذه القراءة ان ابنك ذو عمل او صاحب عمل غير صالح فحذف المضاف كما قالت الخنساء * فانما هى اقبال وادبار * قال الواحدى وهذا قول أبى اسحق يعنى الزجاج وأبى بكر بن الانبارى وأبى على الفارسى قال أبو على ويجوز ان يكون ابن نوح عمل عملا غير صالح فجعلت نفسه ذلك العمل لكثرة ذلك منه كما يقال الشعر زهير والعلم فلان اذا كثر منه فعلى هذا لا حذف (فلا تسألنى ما ليس لك به علم) وذلك ان نوحا عليه السلام سأل ربه انجاء ولده من الغرق وهو من كمال شفقة الوالد على ولده وهو لا يعلم ان ذلك محظور لاصرار ولده على الكفر فنهاه الله سبحانه وتعالى عن مثل هذه المسئلة وأعلمه ان ذلك لا يجوز فكان المعنى فلا تسألنى ما ليس لك به علم بجواز مسئلته (انى أعظك) يعنى انهاك (أن تكون من الجاهلين) يعنى لمثل هذا السؤال (قال) يعنى قال نوح (رب انى اعوذ بك) يعنى الجا اليك واعتذر اليك (ان أسألك ما ليس لى به علم) يعنى انك انت علام الغيوب وأنا لا اعلم ما غاب عنى فاعتذر اليك من مسئلتى ما ليس لى به علم (والا تغفر لى) يعنى جهلى واقدامى على سؤال ما ليس لى به علم (وترحمنى) يعنى برحمتك التى وسعت كل شئ (أكن من الخاسرين)

(فصل وقد استدل بهذه الآيات من لا يرى عصمة الانبياء) وبيانه ان قوله انه عمل غير صالح المراد منه السؤال وهو محظور فلهذا نهاه عنه بقوله فلا تسألنى ما ليس لك به علم وقوله سبحانه وتعالى انى أعظك ان تكون من الجاهلين يدل على ان ذلك السؤال كان جهلا ففيه زجر وتهديد وطلب المغفرة والرحمة يدل على صدور الذنب منه * والجواب ان الله عز وجل كان قد وعد نوحا عليه السلام بان ينجيه واهله فاخذ نوح ظاهر اللفظ واتبع التأويل بمقتضى هذا الظاهر ولم يعلم ما غاب عنه ولم يشك فى وعد الله سبحانه وتعالى فاقدم على هذا السؤال لهذا السبب فعاتبه الله عز وجل على سؤاله ما ليس له به علم وبين له انه ليس من اهله الذى وعده بنجاتهم لكفره وعمله الذى هو غير صالح وأعلمه الله سبحانه وتعالى انه مغرق مع الذين ظلموا ونهاه عن مخاطبته فيهم فاشفق نوح من اقدامه على سؤال ربه فيما لم يؤذن له فيه فخاف نوح من ذلك الهلاك فلجأ الى ربه عز وجل وخشع له وعاذ به وسأله المغفرة والرحمة لان حسنات الابرار سيئات المقربين وليس فى الآيات ما يقتضى صدور ذنب ومعصية من نوح عليه السلام سوى تأويله واقدامه على سؤال ما لم يؤذن له فيه وهذا ليس بذنب ولا معصية والله اعلم قوله سبحانه وتعالى (قيل يا نوح اهبط) اى انزل من السفينة او من الجبل الى الارض (بسلام) اى بأمن وسلامة (منا وبركات عليك) البركة هى ثبوت الخير ونماؤه وزيادته وقيل المراد بالبركة هنا ان الله سبحانه وتعالى جعل ذريته هم الباقون الى يوم القيامة فكل العالم من ذرية اولاده الثلاثة ولم يعقب من كان معه فى السفينة غيرهم (وعلى أمم ممن معك) يعنى وعلى ذرية أمم ممن كانوا معك فى السفينة والمعنى وبركات عليك وعلى قرون تجئ ممن بعدك من ذريتك اولادك وهم المؤمنون قال محمد بن كعب القرظى دخل فى هذا كل مؤمن الى يوم القيامة (وأمم سنمتعهم) هذا ابتداء كلام اى وأمم كافرة يحدثون بعدك

له ولم يعلم بذلك حتى أطلعه الله عليه وقوله ليس من اهلك اى من الذين وعدت النجاة لهم وهم المؤمنون حقيقة فى السر والظاهر (فلا تسألن) اجتزأ بالكسرة عن الياء كوفى تسألنى بصرى تسألنى مدنى تسألن شامى فحذف الياء واجتزأ بالكسرة والنون نون التأكيد تسألن مكى (ما ليس لك به علم) بجواز مسئلته (انى أعظك ان تكون من الجاهلين) هو كما نهى رسولنا بقوله فلا تكونن من الجاهلين (قال رب انى اعوذ بك أن أسئلك ما ليس لى به علم) اى من ان أطلب منك فى المستقبل ما لا علم لى بصحته تأديبا لديك واتعاظا بموعظتك (والا تغفر لى) ما فرط منى (وترحمنى) بالعصمة عن العود الى مثله (أكن من الخاسرين قيل يا نوح اهبط بسلام منا) بتحية منا او بسلامة من الغرق (وبركات عليك) هى الخيرات النامية وهى فى حقه بكثرة ذريته واتباعه فقد جعل أكثر الانبياء من ذريته وأئمة الدين فى القرون الباقية من نسله (وعلى أمم ممن معك) من للبيان فتراد الامم الذين كانوا معه فى السفينة سنمتعهم لانهم كانوا جماعات او قيل لهم امم لان الامم تتشعب منهم اولا بتداء الغاية اى على امم ناشئة ممن معك وهى الامم الى آخر الدهر وهو الوجه (وامم) رفع بالابتداء (سنمتعهم) فى الدنيا بالسعة فى الرزق والخفض فى العيش صفة والخبر محذوف تقديره وممن معك امم سنمتعهم

وانما حذف لان ممن معك يدل عليه (ثم يمسهم منا عذاب اليم) اى فى الآخرة والمعنى ان السلام منا والبركات عليك وعلى امم مؤمنين ينشؤن ممن معك وممن معك امم ممتعون بالدنيا منقلبون الى النار وكان نوح عليه السلام ابا الانبياء والخلق بعد الطوفان منه وممن كان معه فى السفينة وعن محمد بن كعب دخل فى ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة فيما بعده من المتاع والعذاب كل كافر (تلك) اشارة الى قصة نوح عليه السلام ومحلها الرفع على الابتداء والجملة بعدها هى (من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك) اخبار اى تلك القصة بعض انباء الغيب موحاة اليك مجهولة عندك وعند قومك (من قبل هذا) الوقت او من قبل ايحائى اليك واخبارك بها (فاصبر) على تبليغ الرسالة واذى قومك كما صبر نوح وتوقع فى العاقبة لك ولمن كذبك نحو ما كان لنوح ولقومه (ان العاقبة) فى الفوز والنصر والغلبة (للمتقين) عن الشرك (والى عاد اخاهم) واحدا

منهم وانتصابه للعطف على ارسلنا نوحا اى وارسلنا الى عاد اخاهم (هودا) عطف بيان (قال ياقوم اعبدوا الله) وحدوه (مالكم من اله غيره) بالرفع نافع صفة على محل الجار والمجرور وبالجر على على اللفظ (ان انتم الا مفترون) تفترون على الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء (ياقوم لا اسئلكم عليه اجرا ان اجرى الا على الذى فطرنى) ما من رسول الا واجه قومه بهذا القول لان شأنهم النصيحة والنصيحة لا يمحضها الا حسم المطامع وما دام يتوهم شئ منها لم تنجع ولم تنفع (افلا تعقلون) اذ تردون نصيحة من لا يطلب عليها اجرا الا من الله وهو ثواب الآخرة ولا شئ انفى للتهمة من ذلك (وياقوم استغفروا ربكم) آمنوا به

سنمتعهم يعنى فى الدنيا الى منتهى آجالهم (ثم يمسهم منا عذاب أليم) يعنى فى الآخرة (تلك من أنباء الغيب) هذا خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يعنى ان هذه القصة التى اخبرناك يا محمد من قصة نوح وخبر قومه من انباء الغيب يعنى من اخبار الغيب (نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا) يعنى من قبل نزول القرآن عليك فان قلت ان قصة نوح كانت مشهورة معروفة فى العالم فكيف قال ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا قلت يحتمل أن يكون كانوا يعلمونها مجملة فنزل القرآن بتفصيلها وبيانها وجواب آخر وهو انه صلى الله عليه وسلم كان أميا لم يقرأ الكتب المتقدمة ولم يعلمها وكذلك كانت أمته فصح قوله ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل نزول القرآن بها (فاصبر) يا محمد على اذى مشركى قومك كما صبر نوح على اذى قومه (ان العاقبة) يعنى النصر والظفر على الاعداء والفوز بالسعادة الاخروية (للمتقين) يعنى للمؤمنين * قوله عز وجل (والى عاد) يعنى وارسلنا الى عاد (أخاهم هودا) يعنى اخاهم فى النسب لا فى الدين (قال ياقوم اعبدوا الله) يعنى وحدوا الله ولا تشركوا معه شيأ فى العبادة (مالكم من اله غيره) يعنى انه تعالى هو الهكم لا هذه الاصنام التى تعبدونها فانها حجارة لا تضر ولا تنفع (ان أنتم الا مفترون) يعنى ما انتم الا كاذبون فى عبادتكم غيره (ياقوم لا أسئلكم عليه) يعنى على تبليغ الرسالة (أجرا) يعنى جعلا آخذه منكم (ان أجرى) يعنى ماثوابى (الا على الذى فطرنى) يعنى خلقنى فانه هو الذى يرزقنى فى الدنيا ويثيبنى فى الآخرة (أفلا تعقلون) يعنى فتتعظون (وياقوم استغفروا ربكم) اى آمنوا به فالاستغفار هنا بمعنى الايمان لانه هو المطلوب اولا (ثم توبوا اليه) يعنى من شرككم وعبادتكم غيره ومن سالف ذنوبكم (يرسل السماء عليكم مدرارا) يعنى ينزل المطر عليكم متتابعا مرة بعد مرة فى اوقات الحاجة اليه وذلك ان بلادهم كانت مخصبة كثيرة الخير والنعم فامسك الله عنهم المطر مدة ثلاث سنين فاجدبت بلادهم وقحطت بسبب كفرهم فاخبرهم هود عليه السلام انهم ان آمنوا بالله وصدقوه أرسل الله اليهم المطر فاحيا به بلادهم كما كانت اول مرة (ويزدكم قوة الى قوتكم) يعنى شدة مع شدتكم وقيل معناه انكم ان آمنتم يقوكم بالاموال والاولاد وذلك انه سبحانه وتعالى اعقم ارحام نسائهم فلم تلد فقال لهم هود عليه السلام ان آمنتم ارسل الله المطر فتزدادون مالا ويعيد ارحام الامهات الى ما كانت عليه فيلدن فتزدادون قوة بالاموال والاولاد وقيل تزدادون قوة فى الدين الى قوة الابدان (ولا تتولوا مجرمين) يعنى ولا تعرضوا عن قبول قولى ونصحى حال كونكم مشركين

(ثم توبوا اليه) من عبادة غيره (يرسل السماء) اى المطر (عليكم مدرارا) حال اى كثيرة الدرور (ويزدكم قوة الى قوتكم) انما قصد اسنادها الى الايمان بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا اصحاب زروع وبساتين فكانوا احوج شئ الى الماء وكانوا ممدلين بما اتوا من شدة البطش والقوة وقيل اراد القوة بالمال او على النكاح وقيل حبس عنهم القطر ثلاث سنين وعقمت ارحام نسائهم فوعدهم هود عليه السلام المطر والاولاد على الايمان والاستغفار وعن الحسن بن على رضى الله عنهما انه وفد على معاوية فلما خرج قال له بعض حجابه انى رجل ذو مال ولا يولد لى علمنى شيأ لعل الله يرزقنى ولدا فقال الحسن عليك بالاستغفار فكان يكثر الاستغفار حتى ربما استغفر فى يوم واحد سبعمائة مرة فولد له عشر بنين فبلغ ذلك معاوية فقال هلا سألته عم قال ذلك فوفد وفدة اخرى فسأله الرجل فقال الم تسمع قول هود ويزدكم قوة الى قوتكم وقول نوح ويمددكم باموال وبنين (ولا تتولوا) ولا تعرضوا عنى وعما ادعوكم اليه (مجرمين) مصرين على اجرامكم وآثامكم

(قالوا ياهود ما جئتنا ببينة) كذب منهم وجحود كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أنزل عليه آية من ربه مع فوت آياته الحصر (ومانحن بتاركي آلهتنا عن قولك) هو حال من الضمير في تاركي آلهتنا كانه قيل وما نترك آلهتنا صادرين عن قولك (ومانحن لك بمؤمنين) وما يصح من أمثالك ان يصدقوا مثلك فيما يدعوهم اليه اقناطا له من الاجابة (ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء) ان حرف نفي فنفى جميع القول الا قولا واحدا وهو قولهم اعتراك أصابك بعض آلهتنا بسوء بجنون وخبل وتقدير ما نقول قولا الا هذه المقالة اى قولنا اعتراك بعض آلهتنا بسوء (قال انى أشهد الله واشهدوا أنى برىء مما تشركون من دونه) اى من

اشراككم آلهة من دونه والمعنى انى أشهد الله انى برىء مما تشركون واشهدوا أنتم ايضا انى برىء من ذلك وحى به على لفظ الامر بالشهادة كما يقول الرجل لمن يئس البرى بينه وبينه اشهد على انى لا أحبك تهكما به واستهانة بحاله (فكيدونى جميعا) أنتم وآلهتكم (ثم لا تنظرون) لا تمهلون فانى لا أبالى بكم وبكيدكم ولا اخاف معرتكم وان تعاونتم على وكيف تضرنى آلهتكم وما هى الا جماد لا يضر ولا ينفع وكيف تنتقم منى اذا نلت منها وصددت عن عبادتها بان تخبلنى وتذهب بعقلى (انى توكلت على الله ربى وربكم مامن دابة الا هو آخذ بناصيتها) اى مالكها ولما ذكر توكله على الله وثقته بحفظه وكلاءته من كيدهم وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتمال ربوبيته

(قالوا ياهود ما جئتنا ببينة) اى ببرهان وحجة واضحة على صحة ما تقول (ومانحن بتاركي آلهتنا عن قولك) يعنى ومانترك عبادة آلهتنا لاجل قولك (ومانحن لك بمؤمنين) يعنى بمصدقين (ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء) يعنى انك ياهود لست تتعاطى ما تتعاطاه من مخالفتنا وسب آلهتنا الا لأن بعض آلهتنا أصابك بخبل وجنون لانك سببتهم فانتقموا منك بذلك ولا نحمل أمرك الا على هذا (قال) يعنى قال هود مجيبا لهم (انى أشهد الله) يعنى على نفسى (واشهدوا) يعنى واشهدوا انتم أيضا على (انى برىء مما تشركون من دونه) يعنى هذه الاصنام التى كانوا يعبدونها (فكيدونى جميعا) يعنى احتالوا فى كيدى وضرى انتم واصنامكم التى تعتقدون انها تضر وتنفع فانها لا تضر ولا تنفع (ثم لا تنظرون) يعنى ثم لا تمهلون وهذا فيه معجزة عظيمة لهود عليه السلام وذلك انه كان وحيدا فى قومه فما قال لهم هذه المقالة ولم يبهم ولم يخف منهم مع ما هم فيه من الكفر والجبروت الا لثقته بالله عز وجل وتوكله عليه وهو قوله تعالى (انى توكلت على الله ربى وربكم) يعنى انه فوض أمره الى الله واعتمد عليه (مامن دابة) يعنى تدب على الارض ويدخل فى هذا جميع بنى آدم والحيوان لانهم يدبون على الارض (الا هو آخذ بناصيتها) يعنى انه تعالى هو مالكها والقادر عليها وهو يقهرها لان من أخذت بناصيته فقد قهرته والناصية مقدم الرأس وسمى الشعر الذى عليه ناصية للمجاورة قيل انما خص الناصية بالذكر لان العرب تستعمل ذلك كثيرا فى كلامهم فاذا وصفوا انسانا بالذلة مع غيره يقولون ناصية فلان بيد فلان وكانوا اذا أسروا أسيرا وأرادوا اطلاقه جزوا ناصيته ليمنوا عليه ويعتدوا بذلك فخر اعليه فخاطبهم الله سبحانه وتعالى بما يعرفون من كلامهم (ان ربى على صراط مستقيم) يعنى ان ربى وان كان قادرا وأنتم فى قبضته كالعبد الذليل فانه سبحانه وتعالى لا يظلمكم ولا يعمل الا بالاحسان والانصاف والعدل فيجازى المحسن باحسانه والمسىء بعصيانه وقيل معناه ان دين ربى هو الصراط المستقيم وقيل فيه اضمار تقديره ان ربى يحملكم على صراط مستقيم (فان تولوا) يعنى تتولوا بمعنى تعرضوا عن الايمان بما أرسلت به اليكم (فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم) يعنى انى لم يقع منى تقصير فى تبليغ ما ارسلت به اليكم انما التقصير منكم فى قبول ذلك (ويستخلف ربى قوما غيركم) يعنى انكم ان اعرضتم عن الايمان وقبول ما أرسلت به اليكم يهلككم الله ويستبدل بكم قوما غيركم أطوع منكم يوحدونه ويعبدونه وفيه اشارة الى عذاب الاستئصال فهو وعيد وتهديد (ولا تضرونه شيأ) يعنى بتوليكم انما تضرون أنفسكم بذلك وقيل لا تنقصونه شيأ اذا أهلككم لان وجودكم وعدمكم عنده سواء (ان ربى على كل شئ حفيظ) يعنى انه سبحانه وتعالى حافظ لكل شئ فيحفظنى من ان تنالونى بسوء قوله سبحانه وتعالى (ولما جاء أمرنا) يعنى باهلاكهم وعذابهم (نجينا هودا والذين آمنوا معه) وكانوا أربعة آلاف (برحمة منا) وذلك ان العذاب اذا نزل قديم المؤمن والكافر فلما أنجى الله المؤمنين من

عليه وعليهم ومن كون كل دابة فى قبضته وملكته وتحت قهره وسلطانه والاخذ بالناصية تمثيل لذلك ذلك

(ان ربى على صراط مستقيم) ان ربى على الحق لا يعدل عنه او ان ربى يدل على صراط مستقيم (فان تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم) هو فى موضع فقد ثبتت الحجة عليكم (ويستخلف ربى قوما غيركم) كلام مستأنف اى ويهلككم الله ويجىء بقوم آخرين يخلفونكم فى ديارهم واموالكم (ولا تضرونه) بتوليكم (شيأ) من ضرر قط اذ لا يجوز عليه المضار وانما تضرون انفسكم (ان ربى على كل شئ حفيظ) رقيب عليه مهيمن فما تخفى عليه اعمالكم ولا يغفل عن مؤاخذتكم او من كان رقيبا على الاشياء كلها حافظا لها وكانت الاشياء مفتقرة الى حفظه عن المضار لم يضر مثله مثلكم (ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه) وكانوا اربعة آلاف (برحمة منا) اى بفضل منا لا بعملهم

و بالايمان الذى انعمنا عليهم (ونجيناهم من عذاب غليظ) وتكرار نجينا للتأكيد والثانية من عذاب الآخرة ولا عذاب اغلظ منه (وتلك عاد) اشارة الى قبورهم وآثارهم كأنه قال سيروا فى الارض فانظروا اليها واعتبروا ثم استأنف وصف أحوالهم فقال (جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله) لانهم اذا عصوا رسلهم فقد عصوا جميع رسل الله لانفرق بين احد من رسله (واتبعوا أمر كل جبار عنيد) يريد رؤساءهم ودعاتهم الى تكذيب الرسل لانهم الذين يجبرون الناس على الامور ويعاندون ربهم ومعنى اتباع

ذلك العذاب كان برحمته وفضله وكرمه (ونجيناهم من عذاب غليظ) يعنى الريح التى أهلكت بها عاد وذلك ان الله سبحانه وتعالى أرسل على عاد ريحا شديدة غليظة سبع ليال وثمانية أيام حسوما وهى الايام النحسات فاهلكتهم جميعا وانجى الله المؤمنين جميعا فلم تضرهم شيأ وقيل المراد بالعذاب الغليظ هو عذاب الآخرة وهذا هو الصحيح ليحصل الفرق بين العذابين والمعنى انه تعالى كما انجاهم من عذاب الدنيا كذلك ينجيهم من عذاب الآخرة ووصف عذاب الآخرة بكونه غليظا لانه أعظم من عذاب الدنيا (وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله) لما فرغ من ذكر قصة عاد خاطب أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال وتلك عاد ردد الى القبيلة وفيه اشارة الى قبورهم وآثارهم كانه قال سيروا فى الارض فانظروا اليها واعتبروا بها ثم وصف حالهم بقوله تعالى جحدوا بآيات ربهم يعنى المعجزات التى اتى بها هود عليه السلام وعصوا رسله يعنى هودا وحده وانما أتى به بلفظ الجمع اما للتعظيم اولان من كذب برسول فقد كذب كل الرسل (واتبعوا امر كل جبار عنيد) يعنى ان السفلة منهم اتبعوا الرؤساء والمراد من الجبار الرفيع فى نفسه المتمرد على الله والعنيد المعاند الذى لا يقبل الحق ولا يتبعه (واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة) يعنى اردفوا اللعنة تتبعهم وتلحقهم وتنصرف معهم واللعنة الطرد والابعاد من رحمة الله (ويوم القيامة) يعنى وفى يوم القيامة أيضا تتبعهم اللعنة كما تتبعهم فى الدنيا ثم ذكر سبحانه وتعالى السبب الذى استحقوا به هذه اللعنة فقال سبحانه وتعالى (ألا ان عادا كفروا ربهم) اى كفروا بربهم (ألا بعدا لعاد) يعنى هلاكا لهم وقيل بعدا عن الرحمة فان قلت اللعنة معناها الابعاد والهلاك فما الفائدة فى قوله ألا بعدا لعاد لان الثانى هو الاول بعينه قلت الفائدة فيه ان التكرار بعبارتين مختلفتين يدل على نهاية التأكيد وانهم كانوا مستحقين له (قوم هود) عطف بيان لعاد فان قلت هذا البيان حاصل مفهوم فما الفائدة فى قوله قوم هود قلت ان عادا كانوا قبيلتين عادا الاولى القديمة التى هم قوم هود وعادا الثانية وهم ارم ذات العماد وهم العمالق فاتى بقوله قوم هود ليزول الاشتباه وجواب آخر وهو ان المبالغة فى التنصيص تدل على تقوية التأكيد * قوله عز وجل (والى ثمود أخاهم صالحا) يعنى وارسلنا الى ثمود وهم سكان الحجر أخاهم صالحا يعنى فى النسب لا فى الدين (قال يا قوم اعبدوا الله) اى وحدوا الله وخصوه بالعبادة (مالكم من اله غيره) يعنى هو الهكم المستحق للعبادة لا هذه الاصنام ثم ذكر سبحانه وتعالى الدلائل الدالة على وحدانيته وكمال قدرته فقال تعالى (هو أنشأكم من الارض) يعنى انه هو ابتدأ خلقكم من الارض وذلك انهم من بنى آدم وآدم خلق من الارض (واستعمركم فيها) يعنى وجعلكم عمارها وسكانها وقال الضحاك اطال اعماركم فيها حتى كان الواحد منهم يعيش ثلثمائة سنة الى الف سنة وكذلك كان قوم عاد وقال مجاهد أعمركم من العمرى اى جعلها لكم ما عشتم (فاستغفروه) يعنى من ذنوبكم (ثم توبوا اليه) يعنى من الشرك (ان ربى قريب) يعنى من المؤمنين (مجيب) لدعائهم (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا) يعنى قبل هذا القول الذى جئت به والمعنى كنا نرجو أن تكون فينا سيدا لانه كان من قبيلتهم وكان يعين ضعيفهم ويغنى فقيرهم وقيل معناه انا

امرهم طاعتهم (واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة) لما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم فى الدارين (ألا ان عادا كفروا ربهم ألا بعدا لعاد) تكرارا لالا مع النداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لامرهم وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم والدعاء بعدا بعد هلاكهم وهود عا بالهلاك للدلالة على انهم كانوا مستأهلين له (قوم هود) عطف بيان لعاد وفيه فائدة لان عادا عادان الاولى القديمة التى هى قوم هود والقصة فيهم والاخرى ارم (والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره هو أنشأكم من الارض) لم ينشئكم منها الا هو وانشاؤهم منها خلق آدم من التراب ثم خلقهم من آدم (واستعمركم فيها) وجعلكم عمارها واراد منكم عمارتها او استعمركم

من العمر اى اطال اعماركم فيها وكانت أعمارهم من ثلثمائة الى الف وكان ملوك فارس قد أكثروا من حفر الانهار وغرس الاشجار وعمروا الاعمار الطوال مع ما فيهم من الظلم فسأل نبى من انبياء زمانهم ربه عن سبب تعميرهم فاوحى الله اليه انهم عمروا بلادى فعاش فيها عبادى (فاستغفروه) فاسألوه مغفرته بالايمان (ثم توبوا اليه) بالطاعة (ان ربى قريب) دانى الرحمة (مجيب) لمن دعاه (قالوا يا صالح قد كنت فينا) فيما بيننا (مرجوا قبل هذا) للسيادة والمشاورة فى الامور وكنا نرجو أن تدخل فى ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه

(أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا) حكاية حال ماضية (وإننا لفي شك مما تدعونا إليه) من التوحيد (مريب) موقع في الريبة من أرابه إذا أوقعه في الريبة وهي قلق النفس وانتفاء الطمأنينة (قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة) نبوة أتى بحرف الشك مع أنه على يقين أنه على بينة لأن خطابه للجاحدين فكأنه قال قدروا أني على بينة من ربي وأتاني نبي على الحقيقة وانظروا أن تابعتكم وعصيت ربي في أوامره (فمن ينصرني من الله) فمن يمنعني من عذاب الله (إن عصيته) في تبليغ رسالته ومنعكم عن عبادة الأوثان (فما تزيدونني) بقولكم أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا (غير تخسير) بنسبتكم إياي إلى الخسار أو بنسبتي إياكم إلى الخسران (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) نصب

على الحال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الإشارة من معنى الفعل ولكم متعلق بآية هنا

كنا نطمع أن تعود إلى ديننا فلما أظهر دعاءهم إلى الله وعاب الأصنام انقطع رجاؤهم منه (أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا) يعني الآلهة (وإننا لفي شك مما تدعونا إليه) يعني من عبادة الله (مريب) يعني أنا مرتابون في قولك من أرابه إذا أوقعه في الريبة وهي قلق النفس ووقوعها في التهمة (قال) يعني قال صالح مجيبا لقومه (يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي) يعني على يقين وبرهان (وآتاني منه رحمة) يعني نبوة وحكمة (فمن ينصرني من الله) أي فمن يمنعني من عذاب الله (إن عصيته) يعني إن خالفت أمره (فما تزيدونني غير تخسير) قال ابن عباس معناه غير بصارة في خسارتكم وقال الحسن بن الفضل لم يكن صالح في خسارة حتى يقول فما تزيدونني غير تخسير وإنما المعنى فما تزيدونني بما تقولون إلا نسبتي إلى الخسارة (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) وذلك أن قومه طلبوا أن يخرج لهم ناقة من صخرة كانت هذا الجبل فأشاروا إليها فدعا الله عز وجل فأخرج لهم من تلك الصخرة ناقة عشراء ثم ولدت فصيلا يشبهها وقوله ناقة الله إضافة تشريف كبيت الله وعبد الله فكانت هذه الناقة لهم آية ومعجزة دالة على صدق صالح عليه السلام (فذروها تأكل) يعني من العشب والنبات (في أرض الله) يعني فليس عليكم مؤنتها (ولا تمسوها بسوء) يعني بعقر (فيأخذكم) يعني إن قتلتموها (عذاب قريب) يعني في الدنيا (فعقروها) يعني فخالفوا أمر ربهم فعقروها (فقال) يعني فقال لهم صالح (تمتعوا) يعني عيشوا (في داركم) أي في بلدكم (ثلاثة أيام) يعني ثم تهلكون (ذلك) يعني العذاب الذي أوعدهم به بعد ثلاثة أيام (وعد غير مكذوب) أي هو غير كذب روي أنه قال لهم يأتيكم العذاب بعد ثلاثة أيام فتصبحون في اليوم الأول ووجوهكم مصفرة وفي اليوم الثاني محمرة وفي اليوم الثالث مسودة فكان كما قال وأتاهم العذاب في اليوم الرابع وهو قوله سبحانه وتعالى (فلما جاء أمرنا) يعني العذاب (نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا) أي بنعمة منا بأن هديناهم إلى الإيمان فآمنوا (ومن خزي يومئذ) يعني ونجيناهم من عذاب يومئذ سمي خزيا لأن فيه خزي الكافرين (إن ربك) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني إن ربك يا محمد (هو القوي) يعني هو القادر على إنجاء المؤمنين وإهلاك الكافرين (العزيز) يعني القاهر الذي لا يغلبه شيء ثم أخبر عن عذاب قوم صالح فقال سبحانه وتعالى (وأخذ الذين ظلموا) يعني أنفسهم بالكفر (الصيحة) وذلك أن جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة واحدة فهلكوا جميعا وقيل إنهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء في الأرض فتقطعت قلوبهم في صدورهم فماتوا جميعا (فأصبحوا في ديارهم جاثمين) يعني صرعى هلكى (كأن لم يغنوا فيها) يعني كأن لم يقيموا في تلك الديار ولم يسكنوها مدة من الدهر يقال غنيت بالمكان إذا أقمت به وأقمت فيه منها متقدمة لأنها لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت على الحال (فذروها تأكل في أرض الله) أي ليس عليكم رزقها مع أن لكم نفعها (ولا تمسوها بسوء) عقر أو نحر (فيأخذكم عذاب قريب) عاجل (فعقروها) يوم الأربعاء فقال صالح (تمتعوا) استمتعوا بالعيش (في داركم) في بلدكم وسمي البلاد ديارا لأنه يدار فيها أي يتصرف أو في دار الدنيا (ثلاثة أيام) ثم تهلكون فهلكوا يوم السبت (ذلك وعد غير مكذوب) أي غير مكذوب فيه فاتسع في الظرف بحذف الحرف وإجرائه مجرى المفعول به أو وعد غير كذب على أن المكذوب مصدر كالمعقول (فلما جاء أمرنا) بالعذاب أو عذابنا (نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا) قال الشيخ رحمه الله هذا يدل على أن من نجى إنما نجى برحمة الله تعالى لا بعمله كما قال عليه السلام لا يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله (ومن خزي يومئذ) بإضافة الخزي إلى اليوم وإنجرار اليوم بالإضافة وبفتحهما مدني وعلي لأنه مضاف إلى أذ وهو مبني وظروف الزمان إذا أضيفت إلى الأسماء المبهمة والأفعال الماضية بنيت وإذا كثرت البناء من المضاف إليه كقوله * على حين عاتبت المشيب على الصبا * والواو للعطف وتقديره ونجيناهم من خزي يومئذ أي من ذله وفضيحته ولا خزي أعظم من خزي من كان هلاكه بغضب الله وانتقامه وجاز أن يريد بيومئذ يوم القيامة فسر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة (إن ربك هو القوي) القادر على تنجية أوليائه (العزيز) الغالب بإهلاك أعدائه (وأخذ الذين ظلموا الصيحة) أي صيحة جبريل عليه السلام (فأصبحوا في ديارهم) منازلهم (جاثمين) ميتين (كأن لم يغنوا فيها) لم يقيموا فيها (الا

(ألا ان ثمودا كفروا ربهم) ثمود حمزة وحفص (الا بعدا لثمود) على فالصرف للذهاب الى الحى او الاب الاكبر ومنعه للتعريف والتأنيث بمعنى القبيلة (ولقد جاءت رسلنا) جبريل وميكائيل واسرافيل او جبريل مع احد عشر ملكا (ابراهيم بالبشرى) هى البشارة بالولد او بهلاك قوم لوط والاول أظهر (قالوا سلاما) يعنى ان الملائكة سلموا سلاما (قال) يعنى لهم ابراهيم (سلام) اى عليكم او أمركم سلام (فما لبث أن جاء بعجل حنيذ) يعنى مشويا والحنوذ هو المشوى على الحجارة المحماة فى حفرة من الارض وهو من فعل أهل البادية وكان سمينا يسيل منه الودك قال قتادة كان عامة مال ابراهيم عليه السلام البقر وقيل مكث ابراهيم عليه السلام خمس عشرة ليلة لم يأته ضيف فاغتم لذلك وكان يحب الضيف ولا يأكل الا معه فلما جاءت الملائكة ورأى أضيافا لم ير مثلهم قط فعجل قراهم وجاءهم بعجل سمين مشوى (فلما رأى ايديهم) يعنى أيدى الاضياف (لا تصل اليه) يعنى الى العجل المشوى (نكرهم) يعنى أنكرهم وأنكر حالهم وانما أنكر حالهم لامتناعهم من الطعام (وأوجس منهم خيفة) يعنى ووقع فى قلبه خوف منهم والوجس هو رعب القلب وانما خاف ابراهيم صلى الله عليه وسلم منهم لانه كان ينزل ناحية من الناس فخاف أن ينزلوا به مكروها لامتناعهم من طعامه ولم يعرف انهم ملائكة وقيل ان ابراهيم عرف انهم ملائكة وانما خاف أن يكونوا نزلوا بعذاب قومه فخاف من ذلك والاقرب ان ابراهيم عليه السلام لم يعرف انهم ملائكة فى اول الامر ويدل على صحة هذا انه عليه السلام قدم اليهم الطعام ولو عرف انهم ملائكة لما قدمه اليهم لعلمه ان الملائكة لا يأكلون ولا يشربون ولانه خافهم ولو عرف انهم ملائكة لما خافهم فلما رأت الملائكة خوف ابراهيم عليه السلام (قالوا لا تخف) يا ابراهيم (انا) ملائكة الله (أرسلنا الى قوم لوط وامرأته) يعنى سارة زوجة ابراهيم وهى ابنة هاران بن ناحور وهى ابنة عم ابراهيم (قائمة) يعنى من وراء الستر تسمع كلامهم وقيل كانت قائمة فى خدمة الرسل وابراهيم جالس معهم (فضحكت) اصل الضحك انبساط الوجه من سرور يحصل للنفس وظهور الاسنان عنده سميت مقدمات الاسنان الضواحك ويستعمل فى السرور المجرد وفى التعجب المجرد أيضا وللعلماء فى تفسير هذا الضحك قولان أحدهما أنه الضحك المعروف وعليه أكثر المفسرين ثم اختلفوا فى سبب هذا الضحك فقال السدى لما قرب ابراهيم الطعام الى أضيافه فلم يأكلوا خاف ابراهيم منهم فقال ألا تأكلوا فقالوا انا لا نأكل طعاما الا بثمن قال فان له ثمنا قالوا وما ثمنه قال تذكرون اسم الله على أوله وتحمدونه على آخره فنظر جبريل الى ميكائيل وقال حق لهذا أن يتخذه ربه خليلا فلما رأى ابراهيم وسارة ايديهم لا تصل اليه ضحكت سارة وقالت يا عجبا لاضيافنا نخدمهم بانفسنا تكرمة لهم وهم لا يأكلون طعامنا وقال قتادة ضحكت من غفلة قوم لوط وقرب العذاب منهم وقال مقاتل والكلبى ضحكت من خوف ابراهيم من ثلاثة وهو فيما بين خدمه وحشمه وخواصه وقيل ضحكت من زوال الخوف عنها وعن ابراهيم وذلك انها خافت لخوفه فحين قالوا لا تخف ضحكت سرورا وقيل ضحكت سرورا بالبشارة وقال ابن عباس ووهب ضحكت تعجبا من ان يكون لها ولد على كبر سنها وسن زوجها فعلى هذا القول يكون فى الآية تقديم وتأخير تقديره فبشرناها باسحق فضحكت يعنى تعجبا من ذلك وقيل انها قالت لابراهيم اضمم اليك ابن أخيك لوطا فان العذاب نازل بقومه فلما جاءت الرسل وبشرت بعذابهم سرت سارة بذلك وضحكت لموافقة ما ظنت القول الثانى فى معنى قوله فضحكت قال عكرمة ومجاهد اى حاضت فى الوقت وأنكر

رؤسهم تخدمهم (فضحكت) سرورا بزوال الخيفة او بهلاك اهل الخبائث او من غفلة قوم لوط مع قرب العذاب او حاضت

(فبشرناها باسحق) وخصت بالبشارة لان النساء أعظم سرورا بالولد من الرجال ولانه لم يكن لها ولد وكان لابراهيم ولد وهو اسمعيل (ومن وراء اسحق) ومن بعده (يعقوب) بالنصب شامي وحمزة وحفص بفعل مضمر دل عليه فبشرناها اى فبشرناها باسحق و وهبنا لها يعقوب من وراء اسحق و بالرفع غيرهم ٣٧٢ على الابتداء والظرف قبله خبر كما تقول فى الدار زيد (قالت ياويلتا) الالف مبدلة من ياء الاضافة وقرأ الحسن ياويلتى بالياء على الاصل (أألد وانا عجوز) ابنة تسعين سنة (وهذا بعلى شيخا) ابن مائة وعشرين سنة هذا مبتدا و بعلى خبره وشيخا حال والعامل معنى الاشارة التى دلت عليه هذا او معنى التنبيه الذى دل عليه هذا (ان هذا لشئ عجيب) ان يولد ولد من هرمين وهو استبعاد من حيث العادة (قالوا أتعجبين من أمر الله) قدرته وحكمته وانما انكرت الملائكة تعجبها لانها كانت فى بيت الآيات ومهبط المعجزات والامور الخارقة للعادات فكان عليها ان تتوقر ولا يزدهيها ما يزدهى سائر النساء الناشئات فى غير بيت النبوة وان تسبح الله وتمجده مكان التعجب والى ذلك اشارت الملائكة حيث قالوا (رحمة الله و بركاته عليكم اهل البيت) أرادوا ان هذه وامثالها مما يكرمكم به رب العزة و يخصكم بالانعام به يا أهل بيت النبوة فليست بمكان عجيب وهو كلام مستأنف علل به انكار التعجب كانه قيل ايا لك والتعجب لان امثال هذه الرحمة والبركة متكاثرة من الله هو عليكم وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من بنى اسرائيل لا الانبياء منهم وكلهم من ولد ابراهيم وأهل البيت نصب على النداء او على الاختصاص (انه حميد) محمود بتجميل النعم (مجيد) ظاهر الكرم بتأجيل النقم

بعض اهل اللغة ذلك قال الراغب وقول من قال حاضت ليس ذلك تفسيرا لقوله فضحكت كما تصور بعض المفسرين فقال ضحكت بمعنى حاضت وانما ذكر ذلك تنصيصا لحالها فان جعل ذلك امارة لما بشرت به فحيضها فى الوقت لتعلم ان حملها ليس بمنكر لان المرأة مادامت تحيض فانها تحمل وقال الفراء ضحكت بمعنى حاضت لم نسمعه من ثقة وقال الزجاج ليس بشئ ضحكت بمعنى حاضت وقال ابن الانبارى قد أنكر الفراء وابو عبيدة أن يكون ضحكت بمعنى حاضت وقد عرفه غيرهم وأنشد

تضحك الضبع لقتلى هذيل * وترى الذئب بها يستهل

قال اراد انها تحيض فرحا وقال الليث فى هذه الآية فضحكت اى طمثت وحكى الازهرى عن بعضهم فى قوله فضحكت اى حاضت قال و يقال أصله من ضحاك الطلعة اذا انشقت قال وقال الاخطل فيه بمعنى الحيض

تضحك الضبع من دماء سليم * اذ رأتها على الحراب تمور

وقال فى المحكم ضحكت المرأة حاضت و به فسر بعضهم قوله سبحانه وتعالى فضحكت فبشرناها باسحق وضحكت الارنب ضحكا يعنى حاضت حيضا قال

وضحك الارانب فوق الصفا * كمثل دم الخوف يوم اللقا

يعنى الحيض فيما زعم بعضهم واجاب عن هذا من انكر أن يكون الضحك بمعنى الحيض قال كان ابن دريد يقول من شاهد الضبع عند كثرها علم انها تحيض وانما اراد الشاعر تكثرا لا كل اللحوم وهذا اسهر منه لانه جعل كثرها حيضا وقيل معناه انها تستبشر بالقتلى فتهز بعضها على بعض فجعل هزيزها ضحكا وقيل لانها تسر بهم فجعل سرورها ضحكا فان قلت أى القولين أصح فى معنى الضحك قلت ان الله عز وجل حكى عنها انها ضحكت وكلا القولين محتمل فى معنى الضحك فالله أعلم أى ذلك كان وقوله سبحانه وتعالى (فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب) يعنى ومن بعد اسحق يعقوب وهو ولد الولد فبشرت سارة بانها تعيش حتى ترى ولد ولدها فلما بشرت بالولد صكت وجهها اى ضربت وجهها وهو من صنيع النساء وعادتهن وانما فعلت ذلك تعجبا (قالت ياويلتا) نداء ندبة وأصلها ياويلتاه وهى كلمة يستعملها الانسان عند رؤية ما يتعجب منه مثل ياعجباه (أألد وأنا عجوز) وكانت بنت تسعين سنة فى قول ابن اسحق وقال مجاهد كانت بنت تسع وتسعين سنة (وهذا بعلى) يعنى زوجى والبعل هو المستعلى على غيره ولما كان زوج المرأة مستعليا عليها قائما بامرها سمى بعلا لذلك (شيخا) وكان سن ابراهيم يومئذ مائة وعشرين فى قول محمد بن اسحق وقال مجاهد مائة سنة وكان بين الولادة والبشارة سنة (ان هذا لشئ عجيب) لم تنكر قدرة الله سبحانه وتعالى وانما تعجبت من كون الشيخ الكبير والعجوز الكبيرة يولد لهما (قالوا) يعنى قالت الملائكة لسارة (أتعجبين من أمر الله) معناه لا تعجبى من ذلك فان الله سبحانه وتعالى قادر على كل شئ فاذا اراد شيأ كان سريعا (رحمة الله و بركاته عليكم أهل البيت) يعنى بيت ابراهيم عليه السلام وهذا على معنى الدعاء من الملائكة لهم بالخير والبركة وفيه دليل على ان ازواج الرجل من اهل بيته (انه حميد) يعنى هو المحمود الذى يحمد على افعاله كلها وهو المستحق لان يحمد فى السراء والضراء والشدة والرخاء فهو محمود على كل حال (مجيد) ومعناه المنيع الذى لا يرام وقال الخطابى المجيد الواسع الكرم وأصل المجد فى كلامهم السعة يقال رجل ماجد اذا كان سخيا كريما واسع العطاء وقيل الماجد

(فلما ذهب عن ابراهيم الروع) الفزع وهو ما أوجس من الخيفة حين نكر اضيافه (وجاءته البشرى) بالولد (يجادلنا فى قوم لوط) اى لما اطمأن قلبه بعد الخوف وملئ سرورا بسبب البشرى فزع للمجادلة وجواب لما محذوف تقديره اقبل يجادلنا او يجادلنا جواب لما وانما جىء به مضارعا لحكاية الحال والمعنى يجادل رسلنا ومجادلته اياهم انهم قالوا انا مهلكو أهل هذه القرية فقال أرأيتم لو كان فيها خمسون مؤمنا اتهلكونها قالوا لا قال فاربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال أرأيتم ان كان فيها رجل واحد مسلم اتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه واهله (ان ابراهيم لحليم)

غير عجول على كل من اساء اليه او كثير الاحتمال ممن آذاه الصفوح عمن عصاه (أوّاه) كثير التأوه من خوف الله (منيب) تائب راجع الى الله وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرأفة والرحمة فبين ان ذلك مما حمله على المجادلة فيهم رجاء ان يرفع عنهم العذاب ويمهلوا لعلهم يحدثون التوبة كما حمله على الاستغفار لابيه فقالت الملائكة (يا ابراهيم أعرض عن هذا) الجدال وان كانت الرحمة دينك (انه قد جاء أمر ربك) قضاؤه وحكمه (وانهم آتيهم عذاب غير مردود) لا يرد بجدال وغير ذلك عذاب مرتفع باسم الفاعل وهو آتيهم تقديره وانهم يأتيهم ثم خرجوا من عند ابراهيم متوجهين نحو قوم لوط وكان بين قرية ابراهيم وقوم لوط اربعة فراسخ (ولما جاءت رسلنا لوطا) لما اتوه ورأى هيآتهم وجمالهم (سىء بهم) أحزن لانه حسب انهم انس فخاف عليهم خبث قومه وان يعجز عن مقاومتهم ومدافعتهم (وضاق بهم ذرعا) تميز أى وضاق بمكانهم صدره (وقال هذا يوم عصيب) شديد روى ان الله تعالى قال لهم لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فلما مشى معهم منطلقا بهم الى منزله قال لهم أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرهم قال اشهد بالله انها الشر قرية فى الارض عملا فقال ذلك أربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فاخبرت بهم قومها

هو ذو الشرف والكرم * قوله سبحانه وتعالى (فلما ذهب عن ابراهيم الروع) يعنى الفزع والخوف الذى حصل له عند امتناع الملائكة من الاكل (وجاءته البشرى) يعنى زال عنه الخوف بسبب البشرى التى جاءته وهى البشارة بالولد (يجادلنا) فيه اضمار تقديره أخذ يجادلنا او جعل يجادلنا ويخاصمنا وقيل معناه يكلمنا ويسألنا (فى قوم لوط) لان العبد لا يقدر أن يخاصم ربه وقال جمهور المفسرين معناه يجادل رسلنا فى قوم لوط وكانت مجادلة ابراهيم مع الملائكة أن قال لهم أرأيتم لو كان فى مدائن قوم لوط خمسون رجلا من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال فاربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا قال فما زال كذلك حتى بلغ خمسة قالوا لا قال أرأيتم لو كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها قالوا لا قال ابراهيم فان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين وقيل انما طلب ابراهيم تأخير العذاب عنهم لعلهم يؤمنون او يرجعون عما هم فيه من الكفر والمعاصى قال ابن جريج كان فى قرى قوم لوط اربعة آلاف مقاتل (ان ابراهيم لحليم أوّاه منيب) تقدم تفسيره فى سورة التوبة فعند ذلك قالت الملائكة لابراهيم (يا ابراهيم أعرض عن هذا) يعنى أعرض عن هذا المقال واترك هذا الجدال (انه قد جاء أمر ربك) يعنى ان ربك قد حكم بعذابهم فهو نازل بهم وهو قوله سبحانه وتعالى (وانهم آتيهم عذاب غير مردود) يعنى ان العذاب الذى نزل بهم غير مصروف ولا مدفوع عنهم * قوله عز وجل (ولما جاءت رسلنا لوطا) يعنى هؤلاء الملائكة الذين كانوا عند ابراهيم وكانوا على صورة غلمان مرد حسان الوجوه (سىء بهم) يعنى أحزن لوطا بمجيئهم اليه وساءظنه بقومه (وضاق بهم ذرعا) قال الازهرى الذرع يوضع موضع الطاقة والاصل فيه ان البعير يذرع بيديه فى سيره ذرعا على قدر سعة خطوه فاذا حمل عليه أكثر من طوقه ضاق ذرعه من ذلك وضعف ومد عنقه فجعل ضيق الذرع عبارة عن ضيق الوسع والطاقة والمعنى وضاق بهم ذرعا اذ لم يجد من المكروه فى ذلك الامر مخلصا وقال غيره معناه ضاق بهم قلبا وصدرا ولا يعرف أصله الا ان يقال ان الذرع كناية عن الوسع والعرب تقول ليس هذا فى يدى يعنون ليس هذا فى وسعى لان الذراع من اليد ويقال ضاق فلان ذرعا بكذا اذا وقع فى مكروه لا يطيق الخروج منه وذلك ان لوطا علم السلام لما نظر الى حسن وجوههم وطيب روائحهم أشفق عليهم من قومه وخاف ان يقصدوهم بمكروه او فاحشة وعلم انه سيحتاج الى المدافعة عنهم (وقال) يعنى لوطا (هذا يوم عصيب) اى شديد كانه قد عصب به الشر والبلاء اى شد به مأخوذ من العصابة التى تشد بها الرأس قال قتادة والسدى خرجت الملائكة من عند ابراهيم نحو قرية لوط فاتوا لوطا نصف النهار وهو يعمل فى ارض له وقيل انه كان يحتطب وقد قال الله سبحانه وتعالى للملائكة لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فاستضافوه فانطلق بهم فلما مشى ساعة قال لهم أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله انها الشر قرية فى الارض عملا فقال ذلك أربع مرات فخلوا معه حتى دخلوا منزله وقيل انه لما حمل الحطب

(وجاءه قومه يهرعون اليه) يسرعون كأنما يدفعون دفعا (ومن قبل كانوا يعملون السيئات) ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون الفواحش حتى مرنوا عليها وقيل عندهم استقباحها فلذلك جاؤا يهرعون مجاهرين لا يكفهم حياء (قال يا قوم هؤلاء بناتي) فتزوجوهن اراد ان يقي اضيافه ببناته وذلك غاية الكرم وكان تزويج المسلمات من الكفار جائزا في ذلك الوقت كما جاز في الابتداء في هذه الامة فقد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنتيه من عتبة بن ابي لهب وابي العاص وهما كافران وقيل كان لهم سيدان مطاعان فاراد لوط ان يزوجهما ابنتيه (هن اطهر لكم) احل هؤلاء مبتدأ و بناتي عطف بيان وهن فصل واطهر خبر المبتدا او بناتي خبر وهن اطهر مبتدا وخبر (فاتقوا الله) بايثارهن عليهم (ولا تخزون) ولا تهينوني ولا تفضحوني من الخزي او ولا تخجلوني من الخزاية وهي الحياء وبالياء ابو عمرو في الوصل (في ضيفي) في حق ضيوفي فانه اذا خزي ضيف الرجل او جاره فقد خزي الرجل وذلك من عراقة الكرم واصالة المروءة (أليس منكم رجل رشيد) اي رجل واحد يهتدي الى طريق الحق وفعل الجميل والكف عن السوء (قالوا لقد علمت مالنا في بناتك من حق) حاجة لان نكاح الاناث امر خارج عن مذهبنا فذهبنا الاركان اتيان الذكران (وانك لتعلم ما نريد) عنوا اتيان الذكور ومالهم فيه من الشهوة (قال لو ان لي بكم قوة او آوي الى ركن شديد) جواب محذوف اي لفعلت بكم ولصنعت والمعنى لو قويت عليكم بنفسي او اويت الى قوي استند اليه واتمنع به فيحميني منكم فشبه القوي العزيز

ومعه الملائكة مر على جماعة من قومه فتغامزوا فيما بينهم فقال لوط ان قومي شر خلق الله تعالى فقال جبريل هذه واحدة فمر على جماعة أخرى فتغامزوا فقال مثله ثم مر على جماعة أخرى ففعلوا ذلك وقال لوط مثل ما قال اولا حتى قال ذلك أربع مرات وكلما قال لوط هذا القول قال جبريل للملائكة اشهدوا وقيل ان الملائكة جاؤا الى بيت لوط فوجدوه في داره فدخلوا عليه ولم يعلم أحد بمجيئهم الا أهل بيت لوط فخرجت امرأته الخبيثة فاخبرت قومها وقالت ان في بيت لوط رجالا ما رأيت مثل وجوههم قط ولا أحسن منهم (وجاءه قومه يهرعون اليه) قال ابن عباس وقتادة يسرعون اليه وقال مجاهد يهرولون وقال الحسن الاهراع هو مشي بين مشيين وقال شمر هو بين الهرولة والخبب والجمز (ومن قبل) يعني ومن قبل مجيء الرسل اليهم قيل ومن قبل مجيئهم الى لوط (كانوا يعملون السيئات) يعني الفعلات الخبيثة والفاحشة القبيحة وهي اتيان الرجال في أدبارهم (قال) يعني قال لوط لقومه حين قصدوا أضيافه وظنوا انهم غلمان من بني آدم (يا قوم هؤلاء بناتي) يعني أزوجكم اياهن وقي أضيافه ببناته قيل انه كان في ذلك الوقت وفي تلك الشريعة يباح تزويج المراة المسلمة بالكافر وقال الحسن بن الفضل عرض بناته عليهم بشرط الاسلام وقال مجاهد وسعيد بن جبير أراد ببناته نساء قومه وأضافهن الى نفسه لان كل نبي أبو أمته وهو كالوالد لهم وهذا القول هو الصحيح وأشبه بالصواب ان شاء الله تعالى والدليل عليه ان بنات لوط كانتا اثنتين وليستا بكافيتين للجماعة وليس من المروءة ان يعرض الرجل بناته على أعدائه ليزوجهن اياهم فكيف يليق ذلك بمنصب الانبياء ان يعرضوا بناتهم على الكفار وقيل انما قال ذلك لوط على سبيل الدفع لقومه لا على سبيل التحقيق وفي قوله (هن أطهر لكم) سؤال وهو ان يقال ان قوله هن أطهر لكم من باب افعل التفضيل فيقتضي ان يكون الذي يطلبونه من الرجال طاهرا ومعلوم انه محرم فاسد نجس لا طهارة فيه البتة فكيف قال هن أطهر لكم والجواب عن هذا السؤال ان هذا جار مجرى قوله أذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم ومعلوم ان شجرة الزقوم لا خير فيها وكقوله صلى الله عليه وسلم لما قالوا يوم احد اعل هبل قال الله أعلى وأجل اذ لا مماثلة بين الله عز وجل والصنم وانما هو كلام خرج مخرج المقابلة ولهذا نظائر كثيرة وقوله (فاتقوا الله) يعني خافوه واتركوا ما أنتم عليه من الكفر والعصيان (ولا تخزون في ضيفي) يعني ولا تسوؤني في أضيافي ولا تفضحوني معهم (أليس منكم رجل رشيد) اي صالح سديد عاقل وقال عكرمة رجل يقول لا اله الا الله وقال محمد بن اسحق رجل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى ينهى عن هذا الفعل القبيح (قالوا لقد علمت مالنا في بناتك من حق) يعني ليس لنا بهن حاجة ولا لنا فيهن شهوة وقيل معناه ليست بناتك لنا بازواج ولا مستحقين نكاحهن وقيل معناه مالنا في بناتك من حاجة لانك دعوتنا الى نكاحهن بشرط الايمان ولا نريد ذلك (وانك لتعلم ما نريد) يعني من اتيان الرجال في أدبارهم فعند ذلك (قال) لوط عليه السلام (لو أن لي بكم قوة) اي لو اني اقدر ان اتقوى عليكم (او آوي الى ركن شديد) يعني او أنضم الى عشيرة يمنعوني منكم وجواب لو محذوف تقديره لو وجدت قوة لقاتلتكم او لو وجدت عشيرة لانضممت اليهم قال ابو هريرة ما بعث الله نبيا بعده الا في منعة من عشيرته (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله لوطا لقد كان يأوي الى ركن شديد ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف ثم أتاني الداعي لاجبته قال الشيخ محيي الدين النووي رحمه الله المراد بالركن الشديد هو الله عز وجل فانه أشد

بالركن من الجبل فى شدته ومنعته روى انه أغلق بابه حين جاؤا وجعل يرادهم ما حكى الله عنه ويجادلهم فتسوروا الجدار فلما رأت الملائكة ما لقى لوط من الكرب (قالوا يا لوط) ان ركنك لشديد (انا رسل ربك) فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه فى عقوبتهم فاذن له فضرب بجناحه وجوههم فطمس اعينهم ٣٧٥ فاعماهم كما قال الله تعالى فطمسنا

الاركان واقواها وامنعها ومعنى الحديث ان لوطا عليه السلام لما خاف على اضيافه ولم تكن له عشيرة تمنعهم من الظالمين ضاق ذرعه واشتد حزنه عليهم فغلب ذلك عليه فقال فى تلك الحال لو ان لى بكم قوة فى الدفع بنفسى او آوى الى عشيرة تمنع لمنعتكم وقصد لوط اظهار العذر عند اضيافه وانه لو استطاع لدفع المكروه عنهم ومعنى باقى الحديث فيما يتعلق بيوسف عليه السلام يأتى فى موضعه من سورة يوسف ان شاء الله تعالى قال ابن عباس واهل التفسير اغلق لوط بابه والملائكة معه فى الدار وجعل يناظر قومه ويناشدهم من وراء الباب وقومه يعالجون سور الدار فلما رأت الملائكة ما لقى لوط بسببهم (قالوا يا لوط ركنك شديد (انا رسل ربك لن يصلوا اليك) يعنى بمكروه فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه عز وجل فى عقوبتهم فاذن له فتحول الى صورته التى يكون فيها ونشر جناحيه وعليه وشاح من درمنظوم وهو براق الثنايا اجلى الجبين ورأسه جبك مثل المرجان كانه كالثلج بياضا وقدماه الى الخضرة فضرب بجناحيه وجوههم فطمس اعينهم وأعماهم فصاروا لا يعرفون الطريق ولا يهتدون الى بيوتهم فانصرفوا وهم يقولون النجاء النجاء فى بيت لوط اسحر قوم فى الارض قد سحرونا وجعلوا يقولون يا لوط كما انت حتى نصبح وسترى ما نلقى منا غدا يوعدونه بذلك (فاسر باهلك) يعنى ببيتك (بقطع من الليل) قال ابن عباس بطائفة من الليل وقال الضحاك ببقية من الليل وقال قتادة بعد مضى اوله وقيل انه السحر الاول (ولا يلتفت منكم احد) يعنى ولا يلتفت منكم احد الى ورائه ولا ينظر الى خلفه (الا امرأتك) فانها من الملتفتات فتهلك مع من هلك من قومها وهو قوله سبحانه وتعالى (انه مصيبها ما اصابهم) فقال لوط متى يكون هذا العذاب قالوا (ان موعدهم الصبح) قال لوط انه بعيد اريد اسرع من ذلك فقالوا له (أليس الصبح بقريب) فلما خرج لوط من قريته اخذ اهله معه وامرهم ان لا يلتفت منهم احد فقبلوا منه الا امرأته فانها لما سمعت هدة العذاب وهو نازل بهم التفتت وصاحت واقوماه فاخذتها حجارة فاهلكتها معهم (فلما جاء امرنا) يعنى امرنا بالعذاب (جعلنا عاليها سافلها) وذلك ان جبريل عليه السلام ادخل جناحه تحت قرى قوم لوط وهى خمس مدائن اكبرها سدوم وهى المؤتفكات المذكورة فى سورة براءة ويقال كان فيها اربعمائة الف وقيل اربعة آلاف الف فرفع جبريل المدائن كلها حتى سمع اهل السماء صياح الديكة ونباح الكلاب لم يكفأ لهم اناء ولم ينكبه لهم ناظر ثم قلبها فجعل عاليها سافلها (وامطرنا عليها) يعنى على شذاذها ومن كان خارجا عنها من مسافريها وقيل بعد ما قلبها امطر عليهم (حجارة من سجيل) قال ابن عباس وسعيد بن جبير معناه سنك كل فارسى معرب لان العرب اذا تكلمت بشئ من الفارسى صار لغة للعرب ولا يضاف الى الفارسى مثل قوله سندس واستبرق ونحو ذلك فكل هذه الفاظ فارسية تكلمت بها العرب واستعملتها فى الفاظهم فصارت عربية قال قتادة وعكرمة السجيل الطين دليله قوله فى موضع آخر حجارة من طين وقال مجاهد اولها حجر وآخرها طين وقال الحسن اصل الحجارة طين فشدت وقال الضحاك يعنى الآجر وقيل السجيل اسم سماء الدنيا وقيل هو جبل فى سماء الدنيا (منضود) قال ابن عباس متتابع يتبع بعضها بعضا مفعول من النضد وهو وضع الشئ بعضه فوق بعض (مسومة عند ربك) صفة للحجارة يعنى معلمة قال ابن جريج عليها

اعينهم فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون النجاء النجاء فان فى بيت لوط قوما سحرة (لن يصلوا اليك) جملة موضحة للتى قبلها لانهم اذا كانوا رسل الله لم يصلوا اليه ولم يقدروا على ضرره (فاسر) بالوصل حجازى من سرى (باهلك بقطع من الليل) طائفة منه او نصفه (ولا يلتفت منكم احد) بقلبه الى ما خلف اولا ينظر الى ما وراءه او لا يتخلف منكم احد (الا امرأتك) مستثنى من فاسر باهلك وبالرفع مكى وابو عمرو على البدل من احد وفى اخراجها مع اهله روايتان روى انه أخرجها معهم وأمر ان لا يلتفت منهم احد الا هى فلما سمعت هدة العذاب التفتت وقالت يا قوماه فادركها حجر فقتلها وروى انه امر بان يخلفها مع قومها فان هواها اليهم فلم يسر بها واختلاف القراءتين لاختلاف الروايتين (انه مصيبها ما أصابهم) اى ان الامر وروى انه قال لهم متى موعدهلاكهم قالوا (ان موعدهم الصبح) فقال اريد اسرع من ذلك فقالوا (أليس الصبح بقريب فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها) جعل جبريل عليه السلام جناحه فى اسفلها اى اسفل قراها ثم رفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم واتبعوا الحجارة من فوقهم وذلك قوله (وأمطرنا عليها حجارة من سجيل) هى كلمة معربة من سنك كل بدليل قوله حجارة من طين (منضود) نعت لسجيل اى متتابع او مجموع معد للعذاب (مسومة) نعت للحجارة اى معلمة للعذاب قيل مكتوب على كل واحد اسم من يرمى به (عند ربك) فى خزائنه

اوفى حكمه (وماهى من الظالمين ببعيد) بشئ بعيد وفيه وعيد لاهل مكة فان جبريل عليه السلام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى ظالمى امتك ما من ظالم منهم الا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة او الضمير للقرى اى هى قريبة من ظالمى مكة

سميا لانها كل حجارة الارض وقال قتادة وعكرمة عليها خطوط حمر على هيئة الجزع وقال الحسن والسدى كانت مختومة عليها امثال الخواتيم وقيل كان مكتوبا عليها اى على كل حجر اسم صاحبه الذى يرمى به (وما هى) يعنى تلك الحجارة (من الظالمين) يعنى مشركى مكة (ببعيد) قال قتادة وعكرمة يعنى ظالمى هذه الامة والله ما اجارالله منها ظالما بعده وفى بعض الآثار ما من ظالم الا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل ان الحجارة اتبعت شذاذ قوم لوط حتى ان واحدا منهم دخل الحرم فوجد الحجر معلقا فى السماء أربعين يوما حتى خرج ذلك الرجل من الحرم فسقط عليه الحجر فاهلكه * قوله عز وجل (والى مدين) يعنى وارسلنا الى مدين (اخاهم شعيبا) مدين اسم لابن ابراهيم الخليل عليه السلام ثم صار اسما للقبيلة من أولاده وقيل هو اسم مدينة بناها مدين بن ابراهيم فعلى هذا يكون التقدير وارسلنا الى أهل مدين فحذف المضاف لدلالة الكلام عليه (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) يعنى وحدوا الله ولا تعبدوا معه غيره كانت عادة الانبياء عليهم الصلاة والسلام يبدؤن بالاهم فالاهم ولما كانت الدعوة الى توحيد الله وعبادته اهم الاشياء قال شعيب اعبدوا الله مالكم من اله غيره ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرع فيما هم فيه ولما كان المعتاد من أهل مدين البخس فى الكيل والوزن دعاهم الى ترك هذه العادة القبيحة وهى تطفيف الكيل والوزن فقال (ولا تنقصوا المكيال والميزان) النقص فى الكيل والوزن على وجهين أحدهما ان يكون الاستنقاص من قبلهم فيكيلون ويزنون للغير ناقصا والوجه الآخر هو استيفاء الكيل والوزن لانفسهم زائدا عن حقهم فيكون نقصا فى مال الغير وكلا الوجهين مذموم فلهذا نهاهم شعيب عن ذلك بقوله ولا تنقصوا المكيال والميزان (انى أراكم بخير) قال ابن عباس كانوا موسرين فى نعمة وقال مجاهد كانوا فى خصب وسعة فحذرهم زوال تلك النعمة وغلاء السعر وحصول النقمة ان لم يتوبوا ولم يؤمنوا وهو قوله (وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط) يعنى يحيط بكم فيهلككم جميعا وهو عذاب الاستئصال فى الدنيا او حذرهم عذاب الآخرة ومنه قوله سبحانه وتعالى وان جهنم لمحيطة بالكافرين (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان) اى أتموهما ولا تطففوا فيهما (بالقسط) اى بالعدل وقيل بتقويم لسان الميزان وتعديل المكيال (ولا تبخسوا الناس) اى ولا تنقصوا الناس (أشياءهم) يعنى أموالهم فان قلت قد وقع التكرار فى هذه القصة من ثلاثة أوجه لانه قال ولا تنقصوا المكيال والميزان ثم قال أوفوا المكيال والميزان وهذا عين الاول ثم قال ولا تبخسوا الناس أشياءهم وهذا عين ما تقدم فما الفائدة فى هذا التكرار قلت ان القوم لما كانوا مصرين على ذلك العمل القبيح وهو تطفيف الكيل والوزن ومنع الناس حقوقهم احتيج فى المنع منه الى المبالغة فى التأكيد والتكرير لشدة الاهتمام والعناية بالتأكيد فلهذا كرر ذلك ليقوى الزجر والمنع من ذلك الفعل ولان قوله ولا تنقصوا المكيال والميزان نهى عن التنقيص وقوله أوفوا المكيال والميزان أمر بايفاء العدل وهذا غير الاول ومغاير له ولقائل ان يقول النهى ضد الامر فالتكرار لازم على هذا الوجه قلنا الجواب عن هذا قد يجوز ان ينهى عن التنقيص ولا يأمر بايفاء الكيل والوزن فلهذا جمع بينهما فهو كقولك صل رحمك ولا تقطعها فتريد المبالغة فى الامر والنهى واما قوله ثانيا ولا تبخسوا الناس أشياءهم فليس بتكرير أيضا لانه سبحانه وتعالى لما خصص النهى عن التنقيص والامر بايفاء الحق فى الكيل والوزن عمم الحكم فى جميع الاشياء التى يجب ايفاء الحق فيها فيدخل فيه الكيل والوزن والزرع وغير ذلك فظهر بهذا البيان فائدة التكرار والله أعلم وقوله سبحانه وتعالى (ولا تعثوا فى الارض مفسدين) يعنى بتنقيص الكيل والوزن ومنع الناس حقوقهم (بقيت الله

يمرون بها فى مسايرهم (والى مدين أخاهم شعيبا) هو اسم مدينتهم او اسم جدهم مدين بن ابراهيم اى وارسلنا شعيبا الى ساكنى مدين او الى بنى مدين (قال ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره ولا تنقصوا المكيال) اى المكيل بالمكيال (والميزان) والموزون بالميزان (انى أراكم بخير) بثروة وسعة تغنيكم عن التطفيف او أراكم بنعمة من الله حقها ان تقابل بغير ما تفعلون (وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط) مهلك من قوله واحيط بثمره وأصله من احاطة العدو والمراد عذاب الاستئصال فى الدنيا او عذاب الآخرة (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان) أتموهما (بالقسط) بالعدل نهوا اولا عن عين القبيح الذى كانوا عليه من نقص المكيال والميزان ثم ورد الامر بالايفاء الذى هو حسن فى العقول لزيادة الترغيب فيه وجئ به مقيدا بالقسط اى ليكن الايفاء على وجه العدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) البخس النقص كانوا ينقصون من أثمان ما يشترون من الاشياء فنهوا عن ذلك (ولا تعثوا فى الارض مفسدين) العثى

خير

والعيث أشد الفساد نحو السرقة والغارة وقطع السبيل ويجوز ان يجعل البخس والتطفيف عثيا منهم فى الارض (بقيت الله) ما يبقى لكم

من الحلال بعد التنزه عما هو حرام عليكم (خير لكم ان كنتم مؤمنين) بشرط ان تؤمنوا نعم بقية الله خير للكفرة أيضا لانهم يسلمون معها من تبعة البخس والتطفيف الا ان فائدتها تظهر مع الايمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب ولا تظهر مع عدمه لا نعماس صاحبها في غمرات الكفر وفي ذلك تعظيم للايمان وتنبيه على جلالة شأنه او المراد ان كنتم مصدقين لي فيما أقول لكم وأنصح به اياكم (وما أنا عليكم بحفيظ) لنعمه عليكم فاحفظوها بترك البخس (قالوا ياشعيب أصلواتك) وبالتوحيد ٣٧٧ كوفي غير أبي بكر (تأمرك ان نترك

خير لكم) قال ابن عباس يعني ما أبقى الله لكم من الحلال بعد ايفاء الكيل والوزن خير لكم مما تأخذونه بالتطفيف وقال مجاهد بقية الله يعني طاعة الله خير لكم وقيل بقية الله يعني ما أبقاه لكم من الثواب في الآخرة خير لكم مما يحصل لكم في الدنيا من المال الحرام (ان كنتم مؤمنين) يعني مصدقين بما قلت لكم وأمرتكم به ونهيتكم عنه (وما أنا عليكم بحفيظ) يعني أحفظ أعمالكم قال بعضهم انما قال لهم شعيب ذلك لانه لم يؤمر بقتالهم (قالوا ياشعيب أصلواتك تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا) يعني من الاصنام (او ان نفعل في أموالنا ما نشاء) يعني من الزيادة والنقصان قال ابن عباس كان شعيب كثير الصلاة فلذلك قالوا هذا وقيل انهم كانوا يمرون به فيرونه يصلي فيستهزؤن به ويقولون هذه المقالة وقال الاعمش أقراءتك لان الصلاة تطلق على القراءة والدعاء وقيل المراد بالصلاة هنا الدين يعني أدينك يأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا او ان نفعل في أموالنا ما نشاء وذلك انهم كانوا ينقصون الدراهم والدنانير فكان شعيب عليه السلام ينهاهم عن ذلك ويخبرهم انه محرم عليهم وانما ذكر الصلاة لانها من أعظم شعائر الدين (انك لانت الحليم الرشيد) قال ابن عباس أرادوا السفيه الغاوي لان العرب قد تصف الشيء بضده فيقولون للديغ سليم وللفلاة المهلكة مفازة وقيل هو على حقيقته وانما قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء والسخرية وقيل معناه انك لانت الحليم الرشيد في زعمك وقيل هو على بابه من الصحة ومعناه انك ياشعيب فينا حليم رشيد فلا يحمدك شق عصا قومك ومخالفتهم في دينهم (قال) يعني قال لهم شعيب (ياقوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي) يعني على بصيرة وهداية وبيان (ورزقني منه رزقا حسنا) يعني حلالا قيل كان شعيب كثير المال الحلال والنعمة وقيل الرزق الحسن ما آتاه الله من العلم والهداية والنبوة والمعرفة وجواب ان الشرطية محذوف تقديره أرأيتم ان كنت على بينة من ربي ورزقني المال الحلال والهداية والمعرفة والنبوة فهل يسعني مع هذه النعمة أن اخون في وحيه او ان أخالف امره واتبع الضلال او ابخس الناس أشياءهم وهذا الجواب شديد المطابقة لما تقدم وذلك انهم قالوا له انك لأنت الحليم الرشيد والمعنى فكيف يليق بالحليم الرشيد ان يخالف امر ربه وله عليه نعم كثيرة وقوله (وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه) قال صاحب الكشاف يقال خالفني فلان الى كذا اذا قصده وانت مول عنه وخالفني عنه اذا ولى عنه وانت قاصده ويقال الرجل صادرا عن الماء فتسأله عن صاحبه فيقول خالفني الى الماء يريد انه قد ذهب اليه وارد او أنا ذاهب عنه صادرا ومنه قوله وما أريد ان أخالفكم الى ما أنهاكم عنه اي ان اسبقكم الى شهواتكم التي نهيتكم عنها لاستبد بها دونكم قال الامام فخر الدين الرازي وتحقيق الكلام فيه ان القوم اعترفوا فيها بانه حليم رشيد وذلك يدل على كمال العقل وكمال العقل يحمل صاحبه على اختيار الطريق الاصوب الاصلح فكأنه عليه السلام قال لهم لما اعترفتم بكمال عقلي فاعلموا ان الذي اخترته لنفسي هو أصوب الطرق وأصلحها وهو الدعوة الى توحيد الله وترك البخس والنقصان فانا مواظب عليها غير تارك لها فاعلموا ان هذه الطريقة خير الطرق وأشرفها لا ما انتم عليه وقال الزجاج معناه اني لست انهاكم عن شيء وادخل فيه انما اختار لكم ما اختار لنفسي وقال ابن الانباري بين ان الذي يدعوهم اليه من اتباع طاعة الله وترك البخس والتطفيف هو ما يرتضيه لنفسه ولا ينطوي الا عليه فكان هذا

ما يعبد آباؤنا او ان نفعل في أموالنا ما نشاء) كان شعيب عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه يقولون له ما تستفيد بهذا فكان يقول انها تأمر بالمحاسن وتنهى عن القبائح فقالوا له على وجه الاستهزاء أصلواتك تأمرك ان تأمرنا بترك عبادة ما كان يعبد آباؤنا او ان نترك التبسط في أموالنا ما نشاء من ايفاء ونقص وجاز ان تكون الصلوات آمرة مجازا كما سماها الله تعالى ناهية مجازا (انك لانت الحليم الرشيد) اي السفيه الضال وهذه تسمية على القلب استهزاء او انك حليم رشيد عندنا ولست تفعل بنا ما يقتضيه حالك (قال ياقوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي ورزقني منه) من لدنه (رزقا حسنا) يعني النبوة والرسالة او مالا حلالا من غير بخس وتطفيف وجواب أرأيتم محذوف اي أخبروني ان كنت على حجة واضحة من ربي وكنت نبيا على

الحقيقة أيصح لي ان لا آمركم بترك عبادة الاوثان والكف عن المعاصي والانبياء لا يبعثون الا لذلك يقال خالفني فلان الى كذا اذا قصده وأنت مول عنه وخالفني عنه اذا ولى عنه وأنت قاصده ويقال الرجل صادرا عن الماء فتسأله عن صاحبه فيقول خالفني الى الماء يريد انه قد ذهب اليه وأراد وانا ذاهب عنه صادرا ومنه قوله (وما أريد ان أخالفكم الى ما أنهاكم عنه) يعني ان اسبقكم الى شهواتكم التي نهيتكم عنها لأستبد بها دونكم

(ان أريد الا الاصلاح) ما أريد الا ان أصلحكم بموعظتى ونصيحتى وأمرى بالمعروف ونهيى عن المنكر (ما استطعت) ظرف اى مدة استطاعتى للاصلاح ومادمت متمكنا منه لا آلو فيه جهدا (وما توفيقى الا بالله) وما كونى موفقا لاصابة الحق فيما آتى وأذر الا بمعونته وتأييده (عليه توكلت) اعتمدت (واليه أنيب) ارجع فى السراء والضراء جرم مثل كسب فى تعديه الى مفعول واحد والى مفعولين وهو قوله (ويا قوم لا يجرمنكم شقاقى ٣٧٨ ان يصيبكم) اى لا يكسبنكم خلافى اصابة العذاب (مثل ما أصاب قوم نوح او قوم هود او قوم صالح) وهو الغرق والريح والرجفة (وما قوم لوط منكم ببعيد) فى الزمان فهم أقرب الهالكين منكم او فى المكان فنازلهم قريبة منكم او فيما يستحق به الهلاك وهو الكفر والمساوى وسوى فى قريب وبعيد وقليل وكثير بين المذكر والمؤنث لورودها على زنة المصادر التى هى الصهيل والنهيق ونحوهما (واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربى رحيم) يغفر لاهل الجفاء من المؤمنين (ودود) يحب اهل الوفاء من الصالحين (قالوا ياشعيب ما نفقه كثيرا مما تقول) اى لا نفهم صحة ما تقول والا فكيف لا يفهم كلامه وهو خطيب الانبياء (وانا لنراك فينا ضعيفا) لا قوة لك ولا عز فيما بيننا فلا تقدر على الامتناع منا ان اردنا بك مكروها (ولولا رهطك لرجمناك) ولولا عشيرتك لقتلناك بالرجم وهو شر قتلة وكان رهطه من أهل ملتهم فلذلك اظهروا الميل اليهم والاكرام لهم (وما أنت علينا بعزيز) اى لا تعز علينا ولا تكرم حتى نكرمك فى

محض النصيحة لهم (ان أريد) يعنى ما أريد فيما آمركم به وانهاكم عنه (الا الاصلاح) يعنى فيما بينى وبينكم (ما استطعت) يعنى ما استطعت الا الاصلاح وهو الابلاغ والانذار فقط ولا استطيع اجباركم على الطاعة لان ذلك الى الله فانه يهدى من يشاء ويضل من يشاء (وما توفيقى الا بالله) التوفيق تسهيل سبيل الخير والطاعة على العبد ولا يقدر على ذلك الا الله تعالى فلذلك قال تعالى وما توفيقى الا بالله (عليه توكلت) يعنى على الله اعتمدت فى جميع أمورى (واليه أنيب) يعنى واليه ارجع فيما ينزل من النوائب وقيل اليه ارجع فى معادى روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر شعيبا قال ذلك خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وقوله تعالى (ويا قوم لا يجرمنكم شقاقى) اى لا يحملنكم خلافى وعداوتى (أن يصيبكم) يعنى عذاب العاجلة على كفركم وافعالكم الخبيثة (مثل ما أصاب قوم نوح) يعنى الغرق (او قوم هود) يعنى الريح التى اهلكتهم (او قوم صالح) يعنى ما اصابهم من الصيحة حتى هلكوا جميعا (وما قوم لوط منكم ببعيد) وذلك انهم كانوا حديثى عهد بهلاكهم وقيل معناه وما ديار قوم لوط منكم ببعيد وذلك انهم كانوا جيران قوم لوط وبلادهم قريبة من بلادهم (واستغفروا ربكم) يعنى من عبادة الاصنام (ثم توبوا اليه) يعنى من البخس والنقصان فى الكيل والوزن (ان ربى رحيم) يعنى بعباده اذا تابوا واستغفروا (ودود) قال ابن عباس الودود المحب لعباده المؤمنين فهو من قولهم وددت الرجل أودّه اذا احببته وقيل يحتمل أن يكون ودود فعول بمعنى مفعول ومعناه ان عباده الصالحين يودونه ويحبونه لكثرة افضاله واحسانه اليهم وقال الحليمى هو الوادلاهل طاعته اى الراضى عنهم باعمالهم والمحسن اليهم لاجلها والمادح لهم بها وقال ابو سليمان الخطابى وقد يكون معناه من تودد الى خلقه (قالوا ياشعيب ما نفقه كثيرا مما تقول) يعنى ما نفهم ما تدعونا اليه وذلك ان الله سبحانه وتعالى ختم على قلوبهم فصاروا لا تعى ولا تفهم ما ينفعها وان كانوا فى الظاهر يسمعون ويفهمون (وانا لنراك فينا ضعيفا) قال ابن عباس وقتادة كان أعمى قال الزجاج ويقال ان جيرا كانوا يسمون المكفوف ضعيفا وقال الحسن وابو روق ومقاتل يعنى ذليلا قال ابو روق ان الله سبحانه وتعالى لم يبعث نبيا أعمى ولا نبيا به زمانة وقيل كان ضعيف البصر وقيل المراد بالضعف العجز عن الكسب والتصرف وقيل هو الذى يتعذر عليه الدفاع عن نفسه ويدل على صحة هذا القول ما بعده وهو قوله (ولولا رهطك) يعنى جماعتك وعشيرتك فان الرهط ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل الى السبعة (لرجمناك) يعنى لقتلناك بالحجارة والرجم بالحجارة اسوأ القتلات وشرها وقيل معناه لشتمناك وأغلظنا لك القول (وما أنت علينا بعزيز) يعنى بكريم وقيل بمنيع منا والمقصود من هذا الكلام وحاصله انهم بينوا لشعيب عليه السلام انه لا حرمة له عندهم ولا وقع له فى صدورهم وانهم انما لم يقتلوه ولم يسمعوه الكلام الغليظ الفاحش لاجل احترامهم رهطه وعشيرته وذلك لانهم كانوا على دينهم وملتهم ولما قالوا لشعيب عليه السلام هذه المقالة أجابهم بقوله (قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله) يعنى اهيب عندكم من الله وامنع حتى تركتم قتلى لمكان رهطى عندكم فالاولى ان تحفظوا

(واتخذتموه وراءكم ظهريا) ونسيتموه وجعلتموه كالشئ المنبوذ وراء الظهر لا يعبأ به والظهري منسوب الى الظهر والكسر من تغييرات النسب كقولهم في النسبة الى الامس امسي (ان ربي بما تعملون محيط) قد أحاط باعمالكم علما فلا يخفى عليه شئ منها (و يا قوم اعملوا على مكانتكم) هي بمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة او مصدر من مكن مكانة فهو مكين اذا تمكن من الشئ يعني اعملوا قارين على جهتكم التي انتم عليها من الشرك والشنآن لي او اعملوا متمكنين من عداوتي مطيقين لها (اني عامل) على حسب ما يؤتيني الله من النصرة والتأييد ويمكنني (سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب) من استفهامية معلقة لفعل العلم عن عمله فيها كانه قيل سوف تعلمون أينا يأتيه عذاب يخزيه اي يفضحه وايناهو كاذب او موصولة قد عمل فيها كانه قيل سوف تعلمون الشقي الذي يأتيه عذاب يخزيه والذي هو كاذب في زعمكم ودعواكم وادخال الفاء في سوف وصل ظاهر بحرف وضع للوصل ونزعها وصل تقديري بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا فماذا يكون اذا عملنا نحن على مكانتنا وعملت انت فقال سوف تعلمون والاتيان بالوجهين للتفنن في البلاغة وابلغهما الاستئناف (وارتقبوا وانتظروا العاقبة وما أقول لكم (اني معكم رقيب) منتظر والرقيب بمعنى الراقب من رقبه كالضريب بمعنى الضارب او بمعنى المراقب كالعشير بمعنى المعاشر او بمعنى المرتقب كالرفيع بمعنى المرتفع (ولما جاء امرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة) صاح بهم جبريل صيحة فهلكوا وانما ذكر في آخر قصة عاد ومدين ولما جاء وفي آخر قصة ثمود ولوط فلما

في الله ولاجل الله لا لرهطي لان الله اعز وأعظم (واتخذتموه وراءكم ظهريا) يعني ونبذتم امر الله وراء ظهوركم وتركتموه كالشئ الملقى الذي لا يلتفت اليه (ان ربي بما تعملون محيط) يعني انه سبحانه وتعالى عالم باحوالكم جميعا لا يخفى عليه منها شئ فيجازيكم بها يوم القيامة (ويا قوم اعملوا على مكانتكم) يعني على تؤدتكم وتمكنكم من اعمالكم وقيل المكانة الحالة والمعنى اعملوا حال كونكم موصوفين بغاية المكنة والقدرة من الشر (اني عامل) يعني ما اقدر عليه من الطاعة والخير وهذا الامر في قوله اعملوا فيه وعيد وتهديد عظيم ويدل على ذلك قوله سبحانه وتعالى (سوف تعلمون) أينا الجاني على نفسه المخطئ في فعله فان قلت أي فرق بين ادخال الفاء ونزعها في قوله سوف تعلمون قلت ادخال الفاء في قوله فسوف تعلمون وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل ونزعها في قوله سوف تعلمون وصل خفي تقديري بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا فما يكون اذا عملنا نحن على مكانتنا وعملت انت فقال سوف تعلمون يعني عاقبة ذلك فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستئناف للتفنن في البلاغة كما هو عادة بلغاء العرب وأقوى الوصلين وأبلغهما الاستئناف وهو باب من ابواب علم البيان تتكاثر محاسنه والمعنى سوف تعلمون (من يأتيه عذاب يخزيه) يعني بسبب عمله السيئ أو أينا الشقي الذي يأتيه عذاب يخزيه (ومن هو كاذب) يعني فيما يدعيه (وارتقبوا) يعني وانتظروا العاقبة وما يؤول اليه امري وأمركم (اني معكم رقيب) اي منتظر والرقيب بمعنى المراقب (ولما جاء امرنا) يعني بعذابهم واهلاكهم (نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا) يعني بفضل منا بان هديناهم للايمان ووفقناهم للطاعة (وأخذت الذين ظلموا) يعني ظلموا انفسهم بالشرك والبخس (الصيحة) وذلك ان جبريل عليه السلام صاح بهم صيحة فخرجت أرواحهم وماتوا جميعا وقيل اتتهم صيحة واحدة من السماء فماتوا جميعا (فاصبحوا في ديارهم جاثمين) يعني ميتين وهو استعارة من قولهم جثم الطير اذا قعد ولطا بالارض (كأن لم يغنوا فيها) يعني كأن لم يقيموا بديارهم مدة من الدهر مأخوذ من قولهم غنى بالمكان اذا اقام فيه مستغنيا به عن غيره (ألا بعدا) يعني هلاكا (لمدين كما بعدت ثمود) قال ابن عباس لم تعذب أمتان قط بعذاب واحد الا قوم شعيب وقوم صالح فاما قوم صالح فاخذتهم الصيحة من تحتهم واما قوم شعيب فأخذتهم الصيحة من فوقهم * قوله عز وجل (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) يعني بحججنا والبراهين التي أعطيناه الدالة على صدقه ونبوته (وسلطان مبين) يعني ومعجزة باهرة ظاهرة دالة على صدقه ايضا قال بعض المفسرين المحققين سميت الحجة سلطانا لان صاحب

جاء لانهما وقعا بعد ذكر الموعد وذلك قوله ان موعدهم الصبح ذلك وعد غير مكذوب فجيء بالفاء الذي هو للتسبيب كقولك وعدته فلما جاء الميعاد كان كيت وكيت واما الاخريان فقد وقعتا مبتدأتين فكان حقهما ان تعطفا بحرف الجمع على ما قبلهما كما تعطف قصة على قصة (فاصبحوا في ديارهم جاثمين) الجاثم اللازم لمكانه لا يريم يعني ان جبريل صاح بهم صيحة فزهقت روح كل واحد منهم بحيث هو بغتة (كأن لم يغنوا فيها) كأن لم يقيموا في ديارهم احياء متصرفين مترددين (ألا بعدا لمدين) البعد بمعنى البعد وهو الهلاك كالرشد بمعنى الرشد ألا ترى الى قوله (كما بعدت ثمود) وقرئ كما بعدت والمعنى في البناءين واحد وهو نقيض القرب الا انهم فرقوا بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فغيروا البناء كما فرقوا بين ضمائي الخير والشر فقالوا لواعد واوعد (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين) المراد به العصا لانها ابهرها

(الى فرعون وملئه فاتبعوا) اى الملأ (أمر فرعون وما امر فرعون برشيد) هو تجهيل لمتبعيه حيث تابعوه على أمره وهو ضلال مبين وذلك انه ادعى الالوهية وهو بشر مثلهم وجاهر بالظلم والشر الذى لا يأتى الا من شيطان ومثله بمعزل عن الالوهية وفيه انهم عاينوا الآيات والسلطان المبين وعلموا ان مع موسى الرشد والحق ثم عدلوا عن اتباعه الى اتباع من ليس فى امره رشد قط او المراد وما امره بصالح حميد العاقبة ويكون قوله (يقدم قومه يوم القيامة) اى يتقدمهم وهم على عقبه تفسيرا له وايضاحا اى كيف يرشد أمر من هذه عاقبته والرشد يستعمل فى كل ما يحمد ويرتضى كما استعمل الغى فى كل ما يذم ويقال قدمه بمعنى تقدمه (فأوردهم النار) ادخلهم وجىء بلفظ الماضى لان الماضى يدل على امر موجود ٣٨٠ مقطوع به فكأنه قيل يقدمهم فيوردهم النار لا محالة يعنى كما كان قدوة لهم فى الضلال

كذلك يتقدمهم الى النار وهم يتبعونه (و بئس الورد) المورود (المورود) الذى وردوه شبه بالقارط الذى يتقدم الواردة الى الماء وشبه اتباعه بالواردة ثم قال بئس الورد المورود الذى يردونه النار لان الورد انما يراد لتسكين العطش والتارض ده (وأتبعوا فى هذه) اى الدنيا (لعنة ويوم القيامة) اى يلعنون فى الدنيا ويلعنون فى الآخرة (بئس الرفد المرفود) رفدهم اى بئس العون المعان او بئس العطاء المعطى (ذلك) مبتدا (من انباء القرى) خبر (نقصه عليك) خبر بعد خبر اى ذلك النبأ بعض انباء القرى المهلكة مقصوص عليك (منها) من القرى (قائم وحصيد) اى بعضها باق و بعضها عافى الاثر كالزرع القائم على ساقه والذى

الحجة يقهر من لا حجة معه كالسلطان يقهر غيره وقال الزجاج السلطان هو الحجة وسمى السلطان سلطانا لانه حجة الله فى الارض (الى فرعون وملئه) يعنى اتباعه واشراف قومه (فاتبعوا أمر فرعون) يعنى ما هو عليه من الكفر وترك الايمان بما جاءهم به موسى (وما أمر فرعون برشيد) يعنى وما طريق فرعون وما هو عليه بسديد ولا حميد العاقبة ولا يدعو الى خير (يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار) يعنى كما تقدم قومه فأدخلهم البحر فى الدنيا كذلك يتقدم قومه يوم القيامة فيدخلهم النار و يدخل هو امامهم والمعنى كما كان قدوتهم فى الضلال والكفر فى الدنيا فكذلك هو قدوتهم وامامهم فى النار (و بئس الورد المورود) يعنى و بئس المدخل المدخول فيه وقيل شبه الله تعالى فرعون فى تقدمه على قومه الى النار بمن يتقدم على الوارد الى الماء وشبه اتباعه بالواردين بعده ولما كان ورود الماء محمودا عند الواردين لانه يكسر العطش قال فى حق فرعون واتباعه فأوردهم النار و بئس الورد المورود لان الاصل فيه قصد الماء واستعمل فى ورود النار على سبيل القطاعة (وأتبعوا فى هذه) يعنى فى هذه الدنيا (لعنة) يعنى طردا و بعدا عن الرحمة (ويوم القيامة) يعنى وأتبعوا لعنة أخرى يوم القيامة مع اللعنة التى حصلت لهم فى الدنيا (بئس الرفد المرفود) يعنى بئس العون المعان وذلك ان اللعنة فى الدنيا رفد للعنة فى الآخرة وقيل معناه بئس العطاء المعطى وذلك انه ترادف عليهم لعنتان لعنة فى الدنيا ولعنة فى الآخرة وقوله سبحانه وتعالى (ذلك من أنباء القرى) يعنى من اخبار أهل القرى وهم الامم السالفة والقرون الماضية (نقصه عليك) يعنى نخبرك به يا محمد لتخبر قومك أخبارهم لعلهم يعتبرون بهم فيرجعوا عن كفرهم او ينزل بهم مثل ما نزل بهم من العذاب (منها) يعنى من القرى التى اهلكنا أهلها (قائم وحصيد) يعنى منها عامر ومنها خراب وقيل منها قائم يعنى الحيطان بغير سقوف ومنها ما قد محى اثره بالكلية شبهها الله تعالى بالزرع الذى بعضه قائم على سوقه و بعضه قد حصد وذهب اثره والحصيد بمعنى المحصود (وما ظلمناهم) يعنى بالعذاب والاهلاك (ولكن ظلموا أنفسهم) يعنى بالكفر والمعاصى (فما أغنت عنهم آلهتهم التى يدعون من دون الله من شئ لما جاء أمر ربك) يعنى بعذابه اى لم تنفعهم اصنامهم ولم تدفع عنهم العذاب (وما زادوهم غير تتبيب) يعنى غير تخسير وقيل غير تدمير (وكذلك أخذ ربك) يعنى وهكذا اخذ ربك (اذا اخذ القرى وهى ظالمة) الضمير فى وهى عائد على القرى والمراد أهلها (ان أخذه أليم شديد) (ق) عن ابى موسى الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملى للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهى ظالمة ان أخذه أليم شديد فالآية الكريمة والحديث دليل على ان من اقدم على ظلم فانه يجب ان يتدارك ذلك بالتوبة والانابة ورد الحقوق الى اهلها ان كان الظلم للغير لئلا يقع فى هذا الوعيد العظيم

والعذاب

(ولكن ظلموا انفسهم) بارتكاب ما به اهلكوا (فما اغنت عنهم آلهتهم) فما قدرت ان ترد عنهم باس الله (التى يدعون) يعبدون وهى حكاية حال ماضية (من دون الله من شئ لما جاء أمر ربك) عذابه ولما منصوب بما اغنت (وما زادوهم غير تتبيب) تخسير يقال تب اذا خسر وتببه غيره اوقعه فى الخسران يعنى وما افادتهم عبادة غير الله شيأ بل اهلكتهم (وكذلك) محل الكاف الرفع اى ومثل ذلك الاخذ (أخذ ربك اذا اخذ القرى) اى اهلها (وهى ظالمة) حال من القرى (ان أخذه أليم شديد) مؤلم شديد صعب على المأخوذ وهذا تحذير لكل قرية ظالمة من كفار مكة وغيرها فعلى كل ظالم ان يبادر التوبة ولا يغتر بالامهال

(ان فى ذلك) فيما قص الله من قصص الامم الهالكة (لآية) لعبرة (لمن خاف عذاب الآخرة) اى اعتقد صحته ووجوده (ذلك) اشارة الى يوم القيامة لان عذاب الآخرة دل عليه (يوم مجموع له الناس) وهو مرفوع بمجموع ٣٨١ كما يرفع فعله اذا قلت يجمع له الناس

والعذاب الشديد ولا يظن ان هذه الآية حكمها مختص بظالمى الامم الماضية بل هو عام فى كل ظالم ويعضده الحديث والله اعلم * قوله عز وجل (ان فى ذلك لآية) يعنى ماذكر من عذاب الامم الخالية واهلاكهم لعبرة وموعظة (لمن خاف عذاب الآخرة) يعنى ان اهلاك اولئك عبرة يعتبر بها وموعظة يتعظ بها من كان يخشى الله ويخاف عذابه فى الآخرة لانه اذا نظر ما احل الله بأولئك الكفار فى الدنيا من اليم عذابه وعظيم عقابه وهو كالانموذج مما اعد لهم فى الآخرة اعتبر به فيكون زيادة فى خوفه وخشيته من الله (ذلك يوم مجموع له الناس) يعنى يوم القيامة تجمع فيه الخلائق من الاولين والآخرين للحساب والوقوف بين يدى رب العالمين (وذلك يوم مشهود) يعنى يشهده اهل السماء واهل الارض (وما نؤخره الا لاجل معدود) يعنى وما نؤخر ذلك اليوم وهو يوم القيامة الا الى وقت معلوم محدود وذلك الوقت لا يعلمه احد الا الله تعالى (يوم يأت) يعنى ذلك اليوم (لا تكلم نفس الا باذنه) قيل ان جميع الخلائق يسكتون فى ذلك اليوم فلا يتكلم أحد فيه الا باذن الله تعالى فان قلت كيف وجه الجمع بين هذه الآية و بين قوله سبحانه وتعالى يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها وقوله اخبارا عن محاجة الكفار والله ربنا ما كنا مشركين والاخبار أيضا تدل على الكلام فى ذلك اليوم قلت يوم القيامة يوم طويل وله أحوال مختلفة وفيه اهوال عظيمة ففى بعض الاحوال لا يقدرون على الكلام لشدة الاهوال وفى بعض الاحوال يؤذن لهم فى الكلام فيتكلمون وفى بعضها تخفف عنهم تلك الاهوال فيحاجون ويجادلون وينكرون وقيل المراد من قوله لا تكلم نفس الا باذنه الشفاعة يعنى لا تشفع نفس لنفس شيأ الا أن يأذن الله لها فى الشفاعة (فمنهم) يعنى فمن أهل الموقف (شقى وسعيد) الشقاوة خلاف السعادة والسعادة هى معاونة الامور الالهية للانسان ومساعدته على فعل الخير والصلاح وتيسيره لها ثم السعادة على ضربين سعادة دنيوية وسعادة أخروية وهى السعادة القصوى لان نهايتها الجنة وكذلك الشقاوة على ضربين أيضا شقاوة دنيوية وشقاوة أخروية وهى الشقاوة القصوى لان نهايتها النار فالشقى من سبقت له الشقاوة فى الازل والسعيد من سبقت له السعادة فى الازل (ق) عن على بن أبى طالب قال كنا فى جنازة فى بقيع الغرقد فاتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعد وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنكس وجعل ينكت بمخصرته ثم قال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا يا رسول الله أفلا نتكل على كتابنا فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له اما من كان من أهل السعادة فسييسر لعمل أهل السعادة واما من كان من اهل الشقاوة فسييسر لعمل اهل الشقاوة ثم قرأ فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى الآية بقيع الغرقد هو مقبرة اهل المدينة الشريفة ومدفنهم والمخصرة كالسوط والعصا ونحو ذلك مما يمسكه بيده الانسان والنكت بالنون والتاء المثناة من فوق ضرب الشئ بتلك المخصرة أو باليد ونحو ذلك حتى يؤثر فيه واستدل بعض العلماء بهذه الآية وهذا الحديث على ان اهل الموقف قسمان شقى وسعيد لا ثالث لهما وظاهر الآية والحديث يدل على ذلك لكن بقى قسم آخر مسكوت عنه وهو من استوت حسناته وسيئاته وهم أصحاب الاعراف فى قول والاطفال والمجانين الذين لا حسنات لهم ولا سيآت فهؤلاء مسكوت عنهم فهم تحت مشيئة الله عز وجل يوم القيامة يحكم فيهم بما يشاء وتخصيص هذين القسمين بالذكر لا يدل على نفى القسم الثالث (فاما الذين شقوا ففى النار لهم فيها) اى فى النار من العذاب والهوان (زفير وشهيق) أصل الزفير ترديد

وانما آثر اسم المفعول على فعله لما فى اسم المفعول من دلالته على ثبات معنى الجمع لليوم وانه اثبت ايضا لاسناد الجمع الى الناس وانهم لا ينفكون منه يجمعون للحساب والثواب والعقاب (وذلك يوم مشهود) اى مشهود فيه فاتسع فى الظرف باجرائه مجرى المفعول به اى يشهد فيه الخلائق الموقف لا يغيب عنه احد (وما نؤخره) اى اليوم المذكور الاجل يطلق على مدة التأجيل كلها وعلى منتهاها والعدا غالبا هو للمدة لا لغايتها ومنتهاها فمعنى قوله وما نؤخره (الا لاجل معدود) الا لانتهاء مدة معدودة بحذف المضاف او ما نؤخر هذا اليوم الا لتنتهى المدة التى ضربناها لبقاء الدنيا (يوم يأت) وبالياء مكى وافقه أبو عمرو ونافع وعلى فى الوصل واثبات الياء هو الاصل اذ لا علة توجب حذفها وحذف الياء والاجتزاء عنها بالكسرة كثير فى لغة هذيل ونظيره ما كنا نبغ وفاعل يأت ضمير يرجع الى قوله يوم مجموع له الناس

لا اليوم المضاف الى يأت ويوم منصوب باذكر او بقوله (لا تكلم) اى لا تتكلم (نفس الا باذنه) اى لا يشفع احد الا باذن الله من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه (فمنهم) الضمير لاهل الموقف لدلالة لا تكلم نفس عليه وقد مر ذكر الناس فى قوله مجموع له الناس (شقى) معذب (وسعيد) اى ومنهم سعيد اى منعم (فاما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير) هو اول نهيق الحمار (وشهيق) هو آخره أو هما اخراج النفس

ورده والجملة فى موضع الحال والعامل فيها الاستقرار الذى فى النار (خالدين فيها) حال مقدرة (ما دامت السموات والارض) فى موضع النصب اى مدة دوام السموات والارض والمراد سموات الآخرة وأرضها وهى دائمة مخلوقة للابد والدليل على ان لها سموات وارضا قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وقيل مادام فوق وتحت ولانه لابد لاهل الآخرة مما يقلهم ويظلهم اما سماء أو عرش وكل ما أظلك فهو سماء اوهو عبارة عن التأبيد ونفى الانقطاع كقول العرب مالاح كوكب وغير ذلك من كلمات التأبيد (الاماشاء ربك) هو استثناء من الخلود فى عذاب النار وذلك لان أهل النار لايخلدون فى عذاب النار وحده بل يعذبون بالزمهرير وانواع من العذاب سوى عذاب النار او ماشاء بمعنى من شاء وهم قوم يخرجون من النار ويدخلون الجنة فيقال لهم الجهنميون وهم المستثنون من أهل الجنة أيضا لمفارقتهم اياها بكونهم فى النار أياما فهؤلاء لم يشقوا شقاوة من يدخل النار على التأبيد ولا سعدوا سعادة من لا تمسه النار وهو مروى عن ابن عباس والضحاك وقتادة رضى الله عنهم (ان ربك فعال لما يريد) بالشقى والسعيد (واما الذين سعدوا) سعدوا حمزة وعلى وحفص سعد لازم وسعده يسعده متعد (ففى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك) هو استثناء من الخلود فى نعيم الجنة وذلك ان لهم سوى الجنة ماهو أكبر منها وهو ر

النفس فى الصدر حتى تنتفخ منه الضلوع والشهيق رد النفس الى الصدر أو الزفير مده واخراجه من الصدر وقال ابن عباس الزفير الصوت الشديد والشهيق الصوت الضعيف وقال الضحاك ومقاتل الزفير اول صوت الحمار والشهيق آخره اذارده الى صدره وقال ابو العالية الزفير فى الحلق والشهيق فى الجوف (خالدين فيها) يعنى لابثين مقيمين فى النار (مادامت السموات والارض) قال الضحاك يعنى مادامت سموات الجنة والنار وأرضهما ولابد لاهل الجنة وأهل النار من سماء تظلهم وأرض تقلهم فكل ماعلاك فاظلك فهو سماء وكل مااستقر عليه قدمك فهو أرض وقال اهل المعانى هذه عبارة عن التأبيد وذلك على عادة العرب فانهم يقولون لا آتيك مادامت السموات والارض وما اختلف الليل والنهار يريدون بذلك التأبيد وقوله سبحانه وتعالى (الاماشاء ربك) اختلف العلماء فى معنى هذين الاستثناءين فقال ابن عباس والضحاك الاستثناء الاول المذكور فى أهل الشقاء يرجع الى قوم من المؤمنين يدخلهم الله النار بذنوب اقترفوها ثم يخرجهم منها فيكون استثناء من غير الجنس لان الذين أخرجوا من النار سعداء فى الحقيقة استثناهم الله تعالى من الاشقياء ويدل على صحة هذا التأويل ماروى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه وتعالى يخرج قوما من النار بالشفاعة فيدخلهم الجنة وفى رواية ان الله يخرج ناسا من النار فيدخلهم الجنة أخرجه البخارى ومسلم عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار قوم بعدما مسهم منها سفع فيدخلون الجنة فيسميهم اهل الجنة الجهنميين وفى رواية ليصيبن أقواما سفع من النار بذنوب أصابوها عقوبة لهم ثم يدخلهم الله الجنة بفضله ورحمته فيقال لهم الجهنميون (خ) عن عمران بن حصين ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار بشفاعة محمد فيدخلون الجنة يسمون الجهنميين وأما الاستثناء الثانى المذكور فى اهل السعادة فيرجع الى مدة لبث هؤلاء فى النار قبل دخولهم الجنة فعلى هذا القول يكون معنى الآية فاما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك أن يخرجهم منها فيدخلهم الجنة (ان ربك فعال لما يريد وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك) ان يدخله النار أولا ثم يخرجه منها فيدخله الجنة فحاصل هذا القول ان الاستثناءين يرجع كل واحد منهما الى قوم مخصوصين هم فى الحقيقة سعداء أصابوا ذنوبا استوجبوا بها عقوبة يسيرة فى النار ثم يخرجون منها فيدخلون الجنة لان اجماع الامة على ان من دخل الجنة لايخرج منها أبدا وقيل ان الاستثناءين يرجعان الى الفريقين السعداء والاشقياء وهو مدة تعميرهم فى الدنيا واحتباسهم فى البرزخ وهو مابين الموت الى البعث ومدة وقوفهم للحساب ثم يدخل اهل الجنة الجنة وأهل النار النار فيكون المعنى خالدين فى الجنة والنار الا هذا المقدار وقيل معناه الاماشاء ربك سوى ماشاء ربك فيكون المعنى خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك من الزيادة على ذلك وهو كقولك لفلان على ألف الا ألفين اى سوى ألفين وقيل الا بمعنى الواو يعنى وقد شاء ربك خلود هؤلاء فى النار وخلود هؤلاء فى الجنة فهو كقوله عز وجل وتعالى لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا اى ولا للذين ظلموا وقيل معناه ولو شاء ربك لاخرجهم منها ولكنه لم يشأ لانه حكم لهم بالخلود فيها قال الفراء هذا استثناء استثناه الله ولا يفعله كقوله والله لاضربنك الا أن أرى غير ذلك وعزمه أن يضربه فهذه الاقوال فى معنى الاستثناء ترجع الى الفريقين والصحيح هو القول الاول ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى ان ربك فعال لما يريد يعنى من اخراج من أراد من النار وادخالهم الجنة فهذا على الاجمال فى حال الفريقين

فاما

الله تعالى ورضوانه اومعناه الامن شاء أن يعذبه بقدر ذنبه قبل أن يدخله الجنة وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الاستثناء في الآيتين لاهل الجنة ومعناه ماذكرنا أنه لا يكون للمسلم العاصي الذي دخل النار خلود في النار حيث يخرج منها ولا يكون له أيضا خلود في الجنة لانه لم يدخل الجنة ابتداء والمعتزلة لما لم يروا خروج العصاة من النار ردوا الاحاديث المروية في هذا الباب وكفى به اثما مبينا (عطاء غير مجذوذ) غير مقطوع ولكنه ممتد الى غير نهاية كقوله لهم أجر غير ممنون وهو نصب على المصدر اى اعطوا عطاء قبل كفرت الجهنمية بار بع آيات عطاء غير مجذوذ أكلها دائم وما عند الله باق ٣٨٣ لامقطوعة ولا ممنوعة لما قص الله

فاما على التفصيل فقوله الا ماشاء ربك في جانب الاشقياء يرجع الى الزفير والشهيق وتقريره ان يفيد حصول الزفير والشهيق مع خلود لانه اذا دخل الاستثناء عليه وجب ان يحصل فيه هذا المجموع والاستثناء في جانب السعداء يكون بمعنى الزيادة يعني الا ماشاء ربك من الزيادة لهم من النعيم بعد الخلود وقيل ان الاستثناء الاول في جانب الاشقياء معناه الا ماشاء ربك من ان يخرجهم من حر النار الى البرد والزمهرير وفي جانب السعداء معناه الا ماشاء ربك ان يرفع بعضهم الى منازل أعلى منازل الجنان ودرجاتها والقول الاول هو المختار ويدل على خلود اهل الجنة في الجنة ان الامة مجتمعة على ان من دخل الجنة لا يخرج منها بل هو خالد فيها وقوله سبحانه وتعالى في جانب السعداء (عطاء غير مجذوذ) يعني غير مقطوع قال ابن زيد أخبرنا الله سبحانه وتعالى بالذي يشاء لاهل الجنة فقال تعالى عطاء غير مجذوذ ولم يخبرنا بالذي يشاء لاهل النار وروى عن ابن مسعود انه قال ليأتين على جهنم زمان ليس فيها أحد وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقابا وعن أبي هريرة نحوه وهذا ان صح عن ابن مسعود وأبي هريرة فمحمول عند اهل السنة على اخلاء أماكن المؤمنين الذين استحقوا النار من النار بعد اخراجهم منها لانه ثبت بالدليل الصحيح القاطع اخراج جميع الموحدين وخلود الكفار فيها أو يكون محمولا على اخراج الكفار من حر النار الى برد الزمهرير ليزدادوا عذابا فوق عذابهم والله أعلم قوله سبحانه وتعالى (فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء) يعني فلا تك في شك يا محمد في هذه الاصنام التي يعبدها هؤلاء الكفار فانها لا تضر ولا تنفع (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) يعني انه ليس لهم في عبادة هذه الاصنام مستند الا انهم رأوا آباءهم يعبدونها فعبدوها مثلهم (وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص) يعني وانا مع عبادتهم هذه الاصنام نرزقهم الرزق الذي قدرناه لهم من غير نقص فيه ويحتمل ان يكون المراد من توفية نصيبهم يعني من العذاب الذي قدر لهم في الآخرة كاملا موفرا غير ناقص * قوله عز وجل (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعني التوراة (فاختلف فيه) يعني في الكتاب فمنهم مصدق به ومكذب به كما فعل قومك يا محمد بالقرآن ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) يعني بتأخير العذاب عنهم الى يوم القيامة لكان الذي يستحقونه من تعجيل العقوبة في الدنيا على كفرهم وتكذيبهم وهو قوله تبارك وتعالى (لقضي بينهم) يعني لعذبوا في الحال وفرغ من عذابهم واهلاكهم (وانهم لفي شك منه) يعني من القرآن ونزوله عليك يا محمد (مريب) يعني انهم قد وقعوا في الريب والتهمة (وان كلا) يعني من الفريقين المختلفين المصدق والمكذب (لما ليوفينهم ربك أعمالهم) اللام لام القسم تقديره والله ليوفينهم جزاء أعمالهم في القيامة

قصص عبدة الاوثان

وذكر ما أحل بهم من نقمه وما أعدلهم من عذابه قال (فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء) اى فلا تشك بعد ما أنزل عليك من هذه القصص في سوء عاقبة عبادتهم لما أصاب أمثالهم قبلهم تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة بالانتقام منهم ووعيدا لهم ثم قال (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) يريد أن حالهم في الشرك مثل حال آبائهم وقد بلغك ما نزل بآبائهم فسينزل بهم مثله وهو استئناف معناه تعليل النهي عن المرية وما في مما وكما مصدرية اوموصولة اى من عبادتهم وكعبادتهم اومما يعبدون من الاوثان ومثل ما يعبدون منها

(وانا لموفوهم نصيبهم) حظهم من العذاب كما وفينا آباءهم انصباءهم (غير منقوص) حال من نصيبهم اى كاملا (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (فاختلف فيه) آمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف في القرآن وهو تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) انه لا يعاجلهم بالعذاب (لقضي بينهم) بين قوم موسى او قومك بالعذاب المستأصل (وانهم لفي شك منه) من القرآن اومن العذاب (مريب) من أراب الرجل اذا كان ذا ريبة على الاسناد المجازي (وان كلا) التنوين عوض عن المضاف اليه يعني وان كلهم اى وان جميع المختلفين فيه وان مشددة (لما) مخفف بصري وعلى ما مزيدة جيء بها ليفصل بها بين لام ان ولام (ليوفينهم) وهو جواب قسم محذوف واللام في لما موطئة للقسم والمعنى وان جميعهم والله ليوفينهم (ربك أعمالهم) اى جزاء أعمالهم من ايمان وجحود وحسن وقبيح بعكس الاولى ابو بكر مخففان مكي ونافع على اعمال المخففة عمل الثقيلة اعتبارا لاصلها الذي هو التثقيل ولان تشبه الفعل والفعل يعمل قبل الحذف وبعده نحو لم يكن ولم يك فكذا المشبه به مشددتان غيرهم وهو مشكل واحسن ما قيل فيه انه من

لممت الشئ جمعته لما ثم وقف فصار لما ثم أجرى الوصل مجرى الوقف وجاز ان يكون مثل الدعوى والثروى وما فيه ألف التأنيث من المصادر وقرأ الزهري وان كلا لما بالتنوين كقوله أكلا لما وهو يؤيد ما ذكرناه والمعنى وان كلا لمومين اى مجموعين كانه قيل وان كلا جميعا كقوله فسجد الملائكة كلهم اجمعون وقال صاحب الايجاز لما فيه معنى الظرف وقد دخل في الكلام اختصارا كانه قيل وان كلا لما بعثوا ليوفينهم ربك أعمالهم وقال الكسائي ليس لي بتشديد لما علم (انه بما يعملون خبير فاستقم كما أمرت) فاستقم استقامة مثل الاستقامة التي أمرت بها ٣٨٤ غير عادل عنها (ومن تاب معك) معطوف على المستتر في استقم وجاز للفاصل يعني

فاستقم أنت وليستقم من تاب عن الكفر ورجع الى الله مخلصا (ولا تطغوا) ولا تخرجوا عن حدود الله (انه بما تعملون بصير) فهو مجازيكم فاتقوه قيل ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية كانت أشق عليه من هذه الآية ولهذا قال شيبتني هود (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) ولا تميلوا قال الشيخ رحمه الله هذا خطاب لاتباع الكفرة اى لا تركنوا الى القادة والكبراء في ظلمهم وفيما يدعونكم اليه (فتمسكم النار) وقيل الركون اليهم الرضا بكفرهم وقال قتادة ولا تلحقوا بالمشركين وعن الموفق انه صلى خلف الامام فلما قرأ هذه الآية غشي عليه فلما أفاق قيل له فقال هذا فيمن ركن الى من ظلم فكيف بالظالم وعن الحسن جعل الله الدين بين لاءين ولا تطغوا ولا تركنوا وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه الا القراء الزائرون للملوك وعن الاوزاعي ما من شئ أبغض الى الله من عالم يزور عاملا في وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب ان يعصى الله في ارضه ولقد سئل سفيان عن ظالم أشرف على الهلاك في برية هل يسقى شربة ماء فقال لا فقيل له يموت قال دعه يموت (وما لكم من دون الله من اولياء) حال من قوله فتمسكم النار اى فتمسكم النار وانتم على هذه الحالة ومعناه وما لكم من دون الله من أولياء يقدرون على منعكم من عذابه ولا يقدر على منعكم منه غيره (ثم لا تنصرون) ثم لا ينصركم هو لانه حكم بتعذيبكم ومعنى ثم الاستبعاد اى النصرة من الله مستبعدة (وأقم الصلوة طرفي النهار) غدوة وعشية

فيجازي المصدق على تصديقه الجنة ويجازي المكذب على تكذيبه النار (انه بما يعملون خبير) يعني انه سبحانه وتعالى لا يخفى عليه شئ من أعمال عباده وان دقت ففيه وعد للمحسنين المصدقين وفيه وعيد وتهديد للمكذبين الكافرين قوله سبحانه وتعالى (فاستقم كما أمرت) الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم يعني فاستقم يا محمد على دين ربك والعمل به والدعاء اليه كما أمرك ربك والامر في فاستقم للتأكيد لان النبي صلى الله عليه وسلم كان على الاستقامة لم يزل عليها فهو كقولك للقائم قم حتى آتيك اى دم على ما أنت عليه من القيام حتى آتيك (ومن تاب معك) يعني ومن آمن معك من أمتك فليستقيموا أيضا على دين الله والعمل بطاعته قال عمر بن الخطاب الاستقامة ان تستقيم على الامر والنهي ولا تروغ منه روغان الثعلب (م) عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولا لا أسأل عنه أحدا بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم (ولا تطغوا) يعني ولا تجاوزوا أمري الى غيره ولا تعصوني وقيل معناه ولا تغلوا في الدين فتجاوزوا ما أمرتكم به ونهيتكم عنه (انه بما تعملون بصير) يعني انه سبحانه وتعالى عالم باعمالكم لا يخفى عليه شئ منها قال ابن عباس ما نزلت آية على رسول الله صلى الله عليه وسلم هي أشد عليه من هذه الآية ولذلك قال شيبتني هود وأخواتها (خ) عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشئ من الدلجة (قوله ان الدين يسر) اليسر ضد العسر وأراد به التسهيل في الدين وترك التشدد فان هذا الدين مع يسره وسهولته قوي فلن يغالب وان يقاوى فسددوا اى اقصدوا السداد من الامور وهو الصواب وقاربوا اى اطلبوا المقاربة وهي القصد الذي لا غلو فيه ولا تقصير والغدوة الرواح بكرة والروح الرجوع عشيا والمراد منه اعملوا أطراف النهار وقتا وقتا والدلجة سير الليل والمراد منه اعملوا بالنهار واعملوا بالليل أيضا وقوله شئ من الدلجة اشارة الى تقليله وقوله تعالى (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) قال ابن عباس ولا تميلوا والركون هو المحبة والميل بالقلب وقال ابو العالية لا ترضوا باعمالهم وقال السدي لا تداهنوا الظلمة وعن عكرمة لا تطيعوهم وقيل معناه ولا تسكنوا الى الذين ظلموا (فتمسكم النار) يعني فتصيبكم النار بحرها (وما لكم من دون الله من اولياء) يعني اعوانا وانصارا يمنعونكم من عذابه (ثم لا تنصرون) يعني ثم لا تجدون لكم من ينصركم ويخلصكم من عقاب الله غدا في القيامة ففيه وعيد لمن ركن الى الظلمة اورضي باعمالهم او أحبهم فكيف حال الظلمة في انفسهم نعوذ بالله من الظلم * قوله عز وجل (وأقم الصلوة طرفي النهار) سبب نزول هذه الآية ما رواه الترمذي عن ابي اليسر قال أتتني امرأة تبتاع تمرا فقلت ان في البيت تمرا هو أطيب منه فدخلت معي البيت فاهويت اليها فقبلتها فأتيت أبا بكر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر أحدا فلم أصبر فأتيت عمر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر أحدا فلم أصبر فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال أخلفت غازيا في سبيل الله

في اهله بمثل هذا حتى تمنى انه يكن أسلم الا تلك الساعة حتى ظن انه من أهل النار قال واطرق رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلا حتى أوحى الله اليه وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الى قوله ذلك ذكرى للذاكرين قال أبو اليسر فأتيته فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصحابه يا رسول الله ألهذا خاصة ام للناس عامة قال بل للناس عامة قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وقيس بن الربيع ضعفه وكيع وغيره وأبو اليسر هو كعب بن عمرو (ق) عن عبد الله بن مسعود ان رجلا أصاب من امرأة قبلة فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فنزلت وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية فقال الرجل يا رسول الله ألي هذه الآية قال لمن عمل بها من أمتي وفي رواية فقال رجل من القوم يا نبي الله هذه له خاصة قال بل للناس كافة عن معاذ بن جبل قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله ارأيت رجلا لقي امرأة وليس بينهما معرفة فليس يأتي الرجل الى امرأته شيأ الا قد أتى هو اليها الا انه لم يجامعها قال فأنزل الله عز وجل وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ ويصلي قال معاذ فقلت يا رسول الله اهي له خاصة أم للمؤمنين عامة فقال بل للمؤمنين عامة أخرجه الترمذي وقال هذا الحديث ليس بمتصل لان عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يسمع من معاذ أما التفسير فقوله سبحانه وتعالى وأقم الصلاة طرفي النهار يعني صلاة الغداة والعشي وقال مجاهد طرفي النهار يعني صلاة الصبح والظهر والعصر وزلفا من الليل يعني صلاة المغرب والعشاء وقال مقاتل صلاة الصبح والظهر طرف وصلاة العصر والمغرب طرف وزلفا من الليل يعني صلاة العشاء وقال الحسن طرفي النهار الصبح والعصر وزلفا من الليل المغرب والعشاء وقال ابن عباس طرفي النهار الغداة والعشي يعني صلاة الصبح والمغرب قال الامام فخر الدين الرازي كثرت المذاهب في تفسير طرفي النهار والاشهر ان الصلاة التي في طرفي النهار هي الفجر والعصر وذلك لان أحد طرفي النهار هو طلوع الشمس والثاني هو غروبها فالطرف الاول هو صلاة الفجر والطرف الثاني لا يجوز ان يكون صلاة المغرب لانها داخلة تحت قوله تعالى وزلفا من الليل فوجب حمل الطرف الثاني على صلاة العصر (وزلفا من الليل) يعني واقم الصلاة في زلف من الليل وهي ساعاته واحدتها زلفة واصل الزلفة المنزلة والمراد بها صلاة المغرب والعشاء (ان الحسنات يذهبن السيئات) يعني ان الصلوات الخمس يذهبن الخطيئات ويكفرنها (م) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما بينهن زاد في رواية مالم تغش الكبائر وزاد في رواية أخرى ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر (ق) عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أرأيتم لو ان نهرا بباب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء قالوا لا قال فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا (خ) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار غمر على باب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات قال الحسن وما يبقى من الدرن قال العلماء الصغائر من الذنوب تكفرها الاعمال الصالحات مثل الصلاة والصدقة والذكر والاستغفار ونحو ذلك من اعمال البر واما الكبائر من الذنوب فلا يكفرها الا التوبة النصوح ولها ثلاث شرائط الشرط الاول الاقلاع عن الذنب بالكلية الثاني الندم على فعله الثالث العزم التام ان لا يعود اليه في المستقبل فاذا حصلت هذه الشرائط صحت التوبة وكانت مقبولة ان شاء الله تعالى وقال مجاهد في تفسير الحسنات انها قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والقول الاول اصح انها الصلوات الخمس وهو قول ابن مسعود وابن عباس وابن المسيب ومجاهد في احدى الروايتين عنه والقرظي والضحاك وجمهور المفسرين (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره من الاستقامة والتوبة وقيل هو اشارة الى القرآن (ذكرى للذاكرين) يعني عظة للمؤمنين المطيعين (واصبر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني

وصلاة الغدوة الفجر وصلاة العشية الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء وانتصاب طرفي النهار على الظرف لانهما مضافان الى الوقت كقولك أتيته عنده جميع النهار وأتيته نصف النهار وأوله وآخره تنصب هذا كله على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه (ان الحسنات يذهبن السيئات) ان الصلوات الخمس يذهبن الذنوب وفي الحديث ان الصلوات الخمس تكفر ما بينهما من الذنوب او الطاعات قال عليه السلام أتبع السيئة الحسنة تمحها او سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر (ذلك) اشارة الى فاستقم فما بعده او القرآن (ذكرى للذاكرين) عظة للمتعظين نزلت في عمرو بن غزية الانصاري بائع التمر قال لامرأة في البيت تمر اجود فدخلت فقبلها فندم فجاءه حاكيا باكيا فنزلت فقال عليه السلام هل شهدت معنا العصر قال نعم قال هي كفارة لك فقيل له خاصة قال بل للناس عامة (واصبر) على امتثال ما أمرت به والانتهاء عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه الا به

(فان الله لا يضيع أجر المحسنين) جامع لما هو مشتمل على جميع الاوامر والنواهي من قوله فاستقم الى قوله فاصبر وغير ذلك من الحسنات (فلولا كان من القرون من قبلكم) فهلا كان وهو موضوع للتحضيض ومخصوص بالفعل (أولوا بقية) اولو فضل وخير وسمى الفضل والجودة بقية لان الرجل يستبقي مما يخرجه اجوده وأفضله فصار مثلا في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم اى من خيارهم ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا (ينهون عن الفساد في الارض) عجب محمد اعليه السلام وأمته ان لم يكن في الامم التي ذكر الله اهلاكهم في هذه السورة جماعة من اولى العقل والدين ينهون غيرهم عن الكفر والمعاصي (الا قليلا ممن أنجينا منهم) استثناء منقطع اى ولكن قليلا ممن أنجينا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون للنهي ومن في ممن أنجينا للبيان لا للتبعيض لان النجاة للناهين وحدهم بدليل قوله أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا (واتبع الذين ظلموا) اى التاركون للنهي عن المنكر وهو عطف على مضمر اى الا قليلا ممن أنجينا منهم نهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو عطف على نهوا (ما أترفوا فيه) اى اتبعوا ما عرفوا فيه التنعم والترفه من حب الرياسة والثروة وطلب اسباب العيش الهنيء ورفضوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونبذوه وراء ظهورهم (وكانوا مجرمين) اعتراض وحكم عليهم بانهم قوم مجرمون (وما كان ربك ليهلك القرى) اللام لتأكيد النفي (بظلم) حال من الفاعل اى لا يصح ان يهلك الله القرى ظالما لها (وأهلها) قوم (مصلحون) تنزيها لذاته عن الظلم وقيل الظلم الشرك اى لا يهلك القرى بسبب شرك اهلها وهم مصلحون في المعاملات فيما بينهم لا يضمون الى شركهم فسادا آخر (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) اى متفقين على الايمان والطاعات عن اختيار ولكن لم يشأ ذلك وقالت المعتزلة هي مشيئة قسر وذلك رافع للابتلاء فلا يجوز (ولا يزالون مختلفين) في الكفر والايمان اى ولكن شاء ان يكونوا مختلفين لما علم منهم اختيار ذلك (الا من رحم ربك) الا ناسا عصمهم الله عن الاختلاف فاتفقوا على دين الحق غير مختلفين فيه

واصبر يا محمد على أذى قومك وما تلقاه منهم وقيل معناه واصبر على الصلاة (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) يعني أعمالهم قال ابن عباس يعني المصلين قوله سبحانه وتعالى (فلولا كان من القرون) يعني فهلا كان من القرون التي أهلكناهم (من قبلكم) يعني يا أمة محمد (أولوا بقية) يعني اولو تمييز وطاعة وخير يقال فلان ذو بقية اذا كان فيه خير وقيل معناه اولو بقية من خير يقال فلان على بقية من الخير اذا كان على خصلة محمودة (ينهون عن الفساد في الارض) يعني يقومون بالنهي عن الفساد في الارض والآية للتقريع والتوبيخ يعني لم يكن فيهم من فيه خير ينهى عن الفساد في الارض فلذلك اهلكناهم (الا قليلا) هذا استثناء منقطع معناه لكن قليلا (ممن أنجينا منهم) يعني من آمن من الامم الماضية وهم اتباع الانبياء كانوا ينهون عن الفساد في الارض (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه) يعني واتبع الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصي ما تنعموا فيه والترف التنعم والمعنى انهم اتبعوا ما تعودوا به من النعم وايثار اللذات على الآخرة ونعيمها (وكانوا مجرمين) يعني كافرين (وما كان ربك) يعني وما كان ربك يا محمد (ليهلك القرى بظلم) يعني لا يهلكهم بظلم منه (وأهلها مصلحون) يعني في أعمالهم ولكن يهلكهم بكفرهم وركوبهم السيئات وقيل في معنى الآية وما كان ربك ليهلك القرى بمجرد شركهم اذا كانوا مصلحين يعني يعامل بعضهم بعضا بالصلاح والسداد والمراد من الهلاك عذاب الاستئصال في الدنيا اما عذاب الآخرة فهو لازم لهم ولهذا قال بعض الفقهاء ان حقوق الله مبناها على المسامحة والمساهلة وحقوق العباد مبناها على التضييق والتشديد * قوله عز وجل (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) يعني كلهم على دين واحد وشريعة واحدة (ولا يزالون مختلفين) يعني على أديان شتى ما بين يهودي ونصراني ومجوسي ومشرك ومسلم فكل أهل دين من هذه الاديان قد اختلفوا في دينهم أيضا اختلافا كثيرا لا ينضبط عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفترق اليهود على احدى وسبعين فرقة واثنتين وسبعين والنصارى مثل ذلك وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة اخرجه ابو داود والترمذي بنحوه عن معاوية قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الا ان من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين فرقة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة أخرجه ابو داود قال الخطابي قوله صلى الله عليه وسلم وستفترق أمتي فيه دلالة على ان هذه الفرق غير خارجة من الملة والدين اذ جعلهم من أمته وقال غيره المراد بهذه الفرق اهل البدع والاهواء الذين تفرقوا واختلفوا وظهر وا بعده كالخوارج والقدرية والمعتزلة والرافضة وغيرهم من أهل البدع والاهواء والمراد بالواحدة هي فرقة السنة والجماعة الذين اتبعوا الرسول صلى الله عليه وسلم في أقواله وافعاله وقوله سبحانه وتعالى (الا من رحم ربك) يعني لكن من رحم ربك فمن عليه بالهداية والتوفيق

(ولذلك خلقهم) اى ولما هم عليه من الاختلاف فعندنا خلقهم للذى علم انهم يصيرون اليه من اختلاف او اتفاق ولم يخلقهم لغير الذى علم انهم يصيرون اليه كذا فى شرح التأويلات (وتمت كلمة ربك) وهى قوله للملائكة (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) لعلمه بكثرة من يختار الباطل (وكلا) التنوين فيه عوض من المضاف اليه كانه قيل وكل نبا وهو منصوب بقوله (نقص عليك) وقوله (من انباء الرسل) بيان لكل وقوله (ما نثبت به فؤادك) بدل من كلا (وجاءك فى هذه الحق) اى فى هذه السورة او فى هذه الانباء المقتصة ما هو حق (وموعظة وذكرى للمؤمنين) ومعنى تثبيت فؤاده زيادة يقينه لان تكاثر الادلة اثبت للقلب (وقل للذين لا يؤمنون) من اهل مكة وغيرهم (اعملوا على مكانتكم) على حالكم وجهتكم التى أنتم عليها (انا عاملون) على مكانتنا (وانتظروا) بنا الدوائر (انا منتظرون) ان ينزل بكم نحو ما اقتص الله تعالى من النقم النازلة باشباهكم (ولله غيب السموات والارض) لا تخفى عليه خافية مما يجرى فيهما فلا تخفى عليه اعمالكم (واليه يرجع الامر كله) فلا بد ان يرجع اليه امرهم وامرك فينتقم لك منهم

الى الحق وهداه الى الدين القويم والصراط المستقيم فهم لا يختلفون (ولذلك خلقهم) قال الحسن وعطاء وللاختلاف خلقهم قال أشهب سألت مالك بن انس عن هذه الآية فقال خلقهم ليكون فريق فى الجنة وفريق فى السعير وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وللرحمة خلقهم يعنى الذين يرحمهم وقال الفراء خلق أهل الرحمة للرحمة وخلق أهل الاختلاف للاختلاف وقيل خلق الله عز وجل أهل الرحمة للرحمة لئلا يختلفوا وخلق أهل العذاب لان يختلفوا وخلق الجنة وخلق لها أهلا وخلق النار وخلق لها أهلا فحاصل الآية ان الله خلق أهل الباطل وجعلهم مختلفين وخلق اهل الحق وجعلهم متفقين فحكم على بعضهم بالاختلاف ومصيرهم الى النار وحكم على بعضهم بالرحمة وهم اهل الاتفاق ومصيرهم الى الجنة ويدل على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله تبارك وتعالى (وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) وهذا صريح بان الله سبحانه وتعالى خلق اقواما للجنة وللرحمة فهداهم ووفقهم لاعمال أهل الجنة وخلق أقواما للضلالة والنار فخذلهم ومنعهم من الهداية قوله سبحانه وتعالى (وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك) لما ذكر الله سبحانه وتعالى فى هذه السورة الكريمة قصص الامم الماضية والقرون الخالية وما جرى لهم مع انبيائهم خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله وكلا نقص عليك يا محمد من أنباء الرسل يعنى من أخبار الرسل وما جرى لهم مع قومهم ما نثبت به فؤادك يعنى ما نقوى به قلبك لتصبر على أذى قومك وتتأسى بالرسل الذين خلوا من قبلك وذلك لان النبى صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذه القصص وعلم ان حال جميع الانبياء مع اتباعهم هكذا سهل عليه تحمل الاذى من قومه وامكنه الصبر عليه (وجاءك) يا محمد (فى هذه الحق) اختلفوا فى هذا الضمير الى ما ذا يعود فقيل معناه وجاءك فى هذه الدنيا الحق وفيه بعد لانه لم يجر للدنيا ذكر حتى يعود الضمير اليها وقيل فى هذه الآية وقيل فى هذه السورة وهو الاقرب وهو قول الاكثرين فان قلت قد جاءه الحق فى سور القرآن فلم خص هذه السورة بالذكر قلت لا يلزم من تخصيص هذه السورة بالذكر ان لا يكون قد جاءه الحق فى غيرها من السور بل القرآن كله حق وصدق وانما خصها بالذكر تشريفا لها (وموعظة وذكرى للمؤمنين) اى وهذه السورة موعظة يتعظ بها المؤمنون اذا تذكروا أحوال الامم الماضية وما نزل بهم (وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم) فيه وعيد وتهديد يعنى اعملوا ما أنتم عاملون فستعلمون عاقبة ذلك العمل فهو كقوله اعملوا ما شئتم (انا عاملون) يعنى ما أمرنا به ربنا (وانتظروا) يعنى ما يعدكم به الشيطان (انا منتظرون) يعنى ما يحل بكم من نقمة الله وعذابه اما فى الدنيا واما فى الآخرة (ولله غيب السموات والارض) يعنى يعلم ما غاب عن العباد فيهما يعنى ان علمه سبحانه وتعالى نافذ فى جميع الاشياء خفيها وجليها حاضرها ومعدومها لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء (واليه يرجع الامر كله) يعنى الى الله يرجع أمر الخلق كلهم فى الدنيا والآخرة (فاعبده) يعنى ان من كان كذلك كان مستحقا للعبادة لا غيره فاعبده ولا تشتغل بعبادة غيره (وتوكل عليه) يعنى وثق به فى جميع امورك فانه يكفيك (وما ربك بغافل عما تعملون) قال أهل التفسير هذا الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم ولجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم والمعنى انه سبحانه وتعالى يحفظ على العباد أعمالهم لا يخفى عليه منها شئ فيجزى المحسن باحسانه والمسى باساءته قال كعب الاحبار خاتمة التوراة خاتمة سورة هود والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

(تم الجزء الثانى ويليه الجزء الثالث اوله سورة يوسف)

(فاعبده وتوكل عليه) فانه كافيك وكافلك (وما ربك بغافل عما يعملون) وبالتاء مدنى وشامى وحفص اى انت وهم على تغليب المخاطب قيل خاتمة التوراة هذه الآية وفى الحديث من احب ان يكون اقوى الناس فليتوكل على الله تعالى

FD 77.2

FDa 3

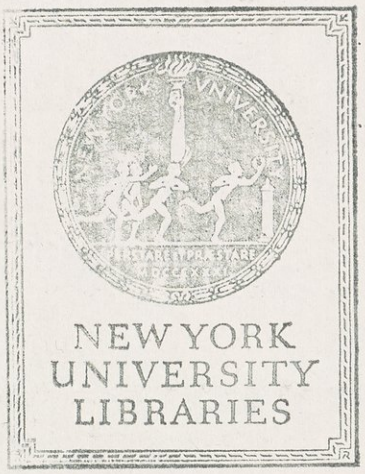
(فهرست الجزء الثانى من تفسير القرآن الشريف للامام على بن محمد المعروف بالخازن)

صحيفة	
٢	تفسير سورة الانعام
٣٠	ذكر قصة مولد ابراهيم عليه الصلاة والسلام ودعائه قومه وما وقع بينه وبين نمرود
٣٥	فصل احتج العلماء بقوله تعالى فبهداهم اقتده على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام
٤٤	فصل يتعلق بقوله تعالى لا تدركه الابصار
٥٣	فصل اختلف العلماء فى ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليها
٦٩	فصل فى احتجاج القدرية والمعتزلة بقوله تعالى سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا الخ
٧٨	تفسير سورة الاعراف
٨٧	فصل فى الاستدلال على صدور الذنب من الانبياء عليهم الصلاة والسلام والجواب عنه
١١٢	ذكر قصة عاد على ماذكره محمد بن اسحق وأصحاب السير والاخبار
١١٧	ذكر قصة ثمود على ماذكره محمد بن اسحق الخ
١٢٨	فصل فى بيان المعجزة وكونها دليلا على صدق الرسل
١٣٩	فصل فى احتجاج من نفى الرؤية بظاهر قوله تعالى لن ترانى والرد عليهم فى ذلك
١٥١	شرح غريب ألفاظ الحديث فى صفة النبى صلى الله عليه وسلم المذكورة فى التوراة
١٦٧	ذكر أسماء الله الحسنى
١٧٥	فصل فى احتجاج الطاعنين فى عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والجواب عن ذلك
١٧٩	تفسير سورة الانفال
١٩٠	فصل فى حكم الفرار عند الزحف
٢١٦	فصل فى استدلال من يقدح فى عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والرد عليهم فى ذلك
٢٢٠	تفسير سورة التوبة
٢٢٠	فصل فى بيان سبب ترك كتابة التسمية فى أول هذه السورة
٢٢٢	فصل قد يتوهم متوهم ان فى بعث على بن ابى طالب بقراءة أول براءة عزل ابى بكر عن الامارة وتفضيله على ابى بكر وذلك جهل الخ
٢٣٧	فصل فى بيان أحكام قوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الخ
٢٤٨	ذكر سياق حديث الهجرة
٢٥١	فصل فى الوجوه المستنبطة من قوله تعالى فانزل الله سكينته عليه الخ الدالة على فضل سيدى ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه
٢٥٣	فصل استدل بقوله تعالى عفا الله عنك الخ من يرى جواز صدور الذنوب من الانبياء عليهم الصلاة والسلام والجواب عن ذلك
٢٥٨	فصل فى بيان حكم قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين الخ وفيه مسائل
٢٧٦	فصل قد وقع فى هذه الاحاديث التى تتضمن قصة موت عبد الله بن أبى ابن سلول المنافق صورة اختلاف فى الروايات الخ
٣٠٨	تفسير سورة يونس عليه الصلاة والسلام
٣٤٠	فصل فى الكلام على هذا الحديث اى قوله صلى الله عليه وسلم لما أغرق الله فرعون قال آمنت الخ لانه فى الظاهر مشكل
٣٤١	فصل فى وجه اشكال الحديث المذكور
٣٤٥	ذكر قصة قوم يونس عليه السلام
٣٤٨	تفسير سورة هود عليه الصلاة والسلام
٣٥٩	فصل فى الرد على من استدل بقوله تعالى ولا اقول انى ملك على تفضيل الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام
٣٦٦	فصل فى الرد على من لا يرى عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام مستدلا بقوله تعالى انه عمل غير صالح الخ

3947-13-4 TEIN

DATE DUE

DEMCO 38-297



GENERAL UNIVERSITY
LIBRARY