

مقدمة
ملاحة العقل

فمنهج اخبار آل الرسول

العلية العترة النبوية رضوا الله عنهم

دار الكتب الإسلامية

BOBST LIBRARY



3 1142 01221 1960

Provided by the
Library of Congress
PL 480 Program.

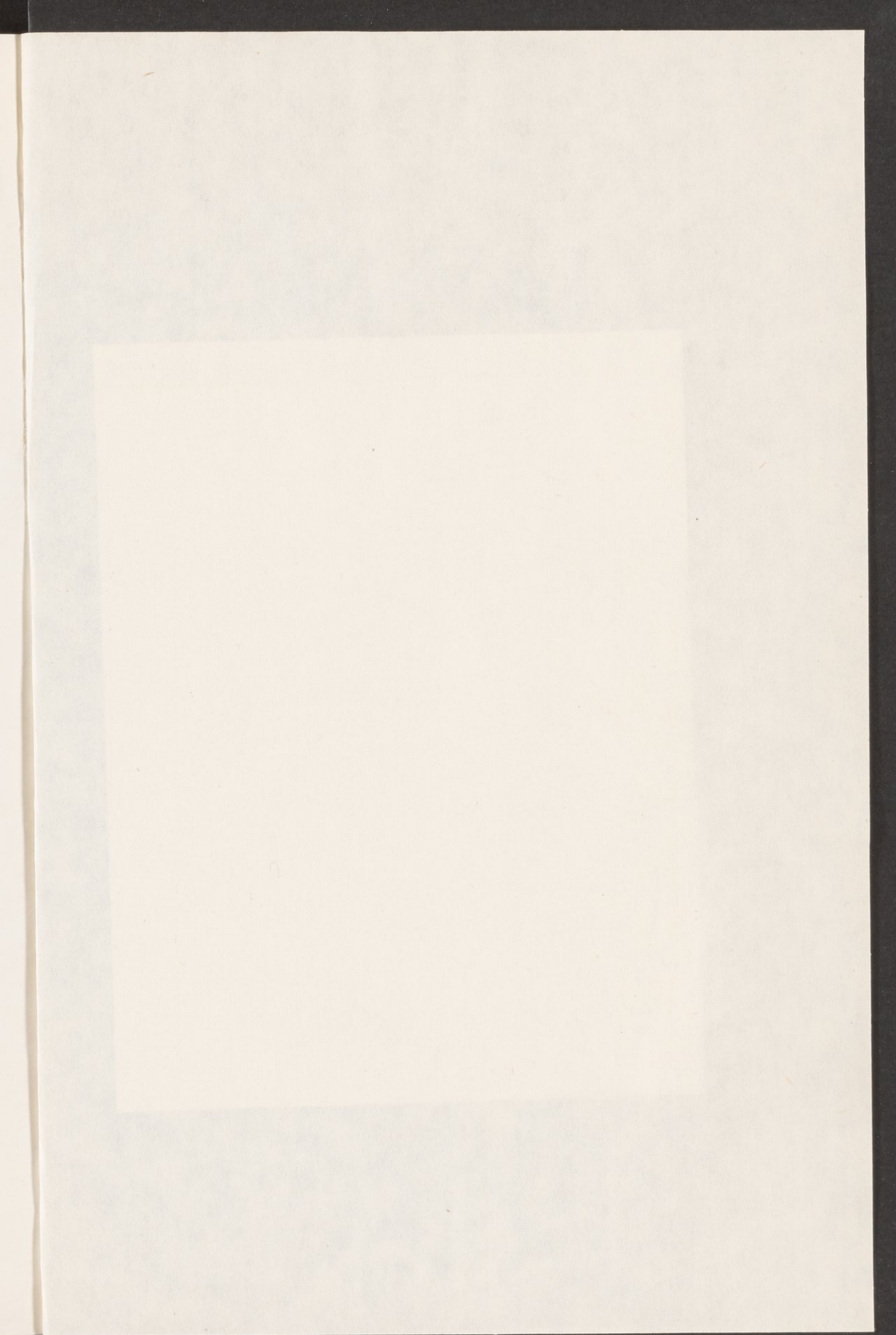
29

IR-AR-85-931420

DATE DUE

DATE DUE	

V.L. PT. 1



Majlis, Muhammad Bāqir ibn
Muhammad Taqī

السيد قاضي العيسوي
/ Mir'at al-'uqūl
fi sharh akhbār Āl al-Rasūl /

مقدمة

مِرَاةُ الْعُقُولِ

فِي شَرْحِ أَخْبَارِ آلِ الرَّسُولِ

تأليف

العلامة شيخ الإسلام أبو بكر محمد باقر المجلسي

تسليماً
شيخنا الحكيم في ثقل الأئمة السيد محمد باقر الكليني

الميتوفى سنة ١٣٢٨ هـ

الناشر

دار الكتب الإسلامية

لصاحبها الشيخ محمد الأحمدي

تهران - بازار سلطاني

تلفن ٥٢٠٤١٠

BP

193

.25

.K843

1984

Intro.

pt. 1

C.1

كلمة الشكر

هدأ خالداً لوليّ النعم الذي أسعدني بسوايغ نعمه ، ومنحني
جزيل عطائه ، ولم يحرمني مارجوت ولم يخبني ما أمّلت ، فله الشكر
على ما أولاني والثناء على ما وفقني بالقيام بنشر هذا السفر القيم في الملا
العلمي بصورة بيّنة

التخريج محمد الأخريني

القسم الاول

مقدمة

مرآة العقول

في شرح اخبار آل الرسول

بقلم

الاستاذ العلامة

السيد مرتضى العسكري

دامت افاضاته

١٤٠٤ هـ - ق ١٣٦٣ هـ - ش

حقوق الطبع محفوظة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون
ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن
الكاذبين (١) .

و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو
قتل انقلبتم على أعقابكم و من ينقلب على عقبه فلن يضر الله
شيئاً و سيجزي الله الشاكرين (٢) .

هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام
الكتاب و آخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون
ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأويله و ما يعلم تأويله الا الله
و الراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا و ما
يذكر الا اولوا الالباب (٣) .

(١) العنكبوت ٢-٣-٤ .

(٢) آل عمران ١٤٤ .

(٣) آل عمران ٨-٨ .

ووجدنا النبي ﷺ قد حصر من قبله في أسرة واحدة وهذا ما كان
أساساً فيها ومنها أن دعاهم فقال من أراد أن يسبح معي فليصلي فليصلي فقال
من صلى يومئذ مني وأنا في الجنة فقالوا يا رسول الله فليصلي فليصلي فقال
من صلى يومئذ مني وأنا في الجنة فقالوا يا رسول الله فليصلي فليصلي فقال
من صلى يومئذ مني وأنا في الجنة فقالوا يا رسول الله فليصلي فليصلي فقال
من صلى يومئذ مني وأنا في الجنة فقالوا يا رسول الله فليصلي فليصلي فقال

في تاريخ الفكر الاسلامي نجد انقساماً بيئياً بعد وفاة النبي ﷺ بين مدرستين متعارضتين مدرسة السلطة الحاكمة بعد الرسول حتى آخر الخلفاء العثمانيين (1) و مدرسة أئمة اهل البيت حتى الامام الثاني عشر ، ولم يزل الخلاف قائماً بين خريجي المدرستين و أتباعهما من المسلمين و لا يزال كذلك حتى عصرنا الحاضر و الى ما - شاء الله .

و في مايلي من هذا البحث نسمي المدرسة الاولى بمدرسة الخلفاء و الاخرى بمدرسة اهل البيت و نبدأ بذكر منشأ الخلاف بينهما ثم نورد أمثلة من وجوه الخلاف إن شاء الله تعالى .

منشأ الخلاف :

تتفق المدرستان في القرآن الكريم و تلتزم بما أحلّه و حرّمه و فرضه و ندب إليه ، و تختلف في تأويله و خاصّةً متشابه آياته أشدّ الاختلاف ، ثم تختلف في مايلي :
١ - الصحابة . ب - الامامة . ج - الحديث . د - الاجتهاد

(١) انما حددنا مدرسة السلطة الحاكمة بأحر الخلفاء العثمانيين و مدرسة اهل البيت بالامام الثاني عشر من أئمة أهل البيت ، لان مدرسة الخلفاء تلتزم بشرعية حكومة الخلفاء بعد النبي و تسميهم بخلفاء النبي ، و تلتزم مدرسة اهل البيت بأحقية الائمة الاثني عشر في الحكم و تسميهم اوصياء النبي ، و لهذا سمينا الاولى بمدرسة الخلفاء و الثانية بمدرسة اهل البيت .
ر يأتي ترجمة الخلافة العثمانية في ما يأتي ان شاء الله تعالى .

أ - في الصحابة :

رأى مدرسة الخلفاء

ترى أتباع مدرسة الخلفاء أن الصحابة كلهم عدول و ترجع إلى جميعهم في أخذ معالم دينها .

قال إمام اهل الجرح و التعديل الحافظ ابو حاتم الرازي (١) في مقدمة كتابه :
« فأمّا أصحاب رسول الله ﷺ فهم الذين شهدوا الوحي والتنزيل و عرفوا التفسير و التأويل و هم الذين اختارهم الله عز و جل لصحبة نبيه ﷺ و نصرته و إقامة دينه و إظهار حقه فرضيهم له صحابة و جعلهم لنا أعلاماً و قدوة ، فحفظوا عنه ﷺ ما بلغهم عن الله عز و جل و ما سن و شرع و حكم و قضى و ندب و أمر و نهى و حظر و أدب ، و وعوه و أتقنوه ففقهوا في الدين و علموا أمر الله و نهيه و مراده بمعاينة رسول الله ﷺ و مشاهدتهم منه تفسير الكتاب و تأويله و تلقفهم منه و استنباطهم عنه ، فشرّفهم الله عز و جل بما منّ عليهم و أكرمهم به من وضعه إيتاهم موضع القدوة ، فنفى عنهم الشك و الكذب و الغلط و الريبة و الفخر و اللمز و سماهم عدول الأمة فقال عز ذكره في محكم كتابه : و كذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ، ففسّر النبي ﷺ عن الله عز ذكره قوله « وسطاً » قال : عدلا . فكانوا عدول الأمة و أئمة الهدى و حجج الدين و نقلة الكتاب و السنة .

و ندب الله عز و جل إلى التمسك بهديهم و الجرى على منهاجهم و السلوك لسبيلهم و الاقتداء بهم فقال : « و من يتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى » الآية (٢) .

(١) هو ابو محمد عبدالرحمن بن ابي حاتم الرازي المتوفى سنة ٣٢٧ هـ و كتابه هذا « مقدمة المعرفة لكتاب الجرح و التعديل » ط بحيدرآباد سنة ١٣٧١ هـ نقلنا ما اوردناه من (ص ٧-٩) منه .

(٢) ترى اتباع مدرسة اهل البيت ان المقصود من كل ذلك المؤمنون منهم كما نصت الآية عليه و سيأتي مزيد بيانه ان شاء الله تعالى .

المقدمة

ووجدنا النبي ﷺ قد حُضَّ على التبليغ عنه في أخبار كثيرة ووجدناه يخاطب أصحابه فيها ، منها أن دعاهم فقال: نَصَّرَ اللهُ إِمْرَاءَ أَسْمَعَ مَقَالَتِي فَحَفِظْهَا وَعَايَا حَتَّى يَبْلُغَهَا غَيْرِهِ . وقال ﷺ في خطبته : فليبلغ الشاهد منكم الغائب ، وقال : بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً وَحَدِّثُوا عَنِّي وَلَا حَرَجَ .

ثم تفرقت الصحابة رضي الله عنهم في النواحي و الأقطار و الثغور و في فتوح البلدان و المغازي و الإمارة و القضاء و الأحكام ، فبث كل واحد منهم في ناحيته و البلد الذي هو به ما وعاه و حفظه عن رسول الله ﷺ (١) و أفتوا في ما سئلوا عنهم مما حضرهم من جواب رسول الله ﷺ عن نظائرها من المسائل و جردوا أنفسهم مع تقدمه حسن النيّة و القرية إلى الله تقدّس اسمه لتعليم الناس الفرائض و الأحكام و السنن و الحلال و الحرام حتى قبضهم الله عزّ و جلّ رضوان الله و مغفرته و رحمته عليهم أجمعين .

و قال ابن عبد البرّ في مقدمة كتابه الاستيعاب (٢) .
« ثبتت عدالة جميعهم » ثم أخذ بإيراد آيات و احاديث وردت في حقّ المؤمنين منهم نظير ما أوردناه من الرازي .

و قال ابن الاثير في مقدّمة اسد الغابة : (٣)

(١) سقري في ما يأتي ان شاء الله ان مدرسة الخلافة منعت نشر حديث الرسول و خاصة كتابته الى رأس المائة من الهجرة !

(٢) الاستيعاب في أسماء الاصحاب للحافظ المحدث ابي عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر النمرى القرطبي المالكي (٣٤٣ - ٤٤٣هـ) و قد نقلنا من نسخة هامش الاصابة ص ٢ .

(٣) اسد الغابة في معرفة الصحابة لابي الحسن عز الدين علي بن محمد بن عبد الكريم الجزري المعروف بابن الاثير (ت ٣٤٠هـ) . (ج ١ / ٣)

« .. إن السنن التي عليها مدار تفصيل الأحكام ومعرفة الحلال والحرام إلى غير ذلك من أمور الدين إنما ثبتت بعد معرفة رجال أسانيدنا ورواتها وأولهم و المقدم عليهم أصحاب رسول الله ﷺ فإذا جهلهم الانسان كان بغيرهم أشدّ جهلاً وأعظم إنكاراً فينبغي أن يعرفوا بأناسيهم وأحوالهم ... »

والصحابه يشاركون سائر الرواة في جميع ذلك إلا في الجرح والتعديل فانهم كلهم عدول لا يتطرق إليهم الجرح ... »

وقال الحافظ ابن حجر في الفصل الثالث: في بيان حال الصحابة من العدالة من مقدمة الاصابة (١).

« اتفق أهل السنة على أن الجميع عدول ولم يخالف في ذلك إلا شذوذ من المبتدعة ... »

وروى عن أبي زرعة انه قال :

« إذا رأيت الرجل يتنقص احداً من أصحاب رسول الله ﷺ فاعلم أنه زنديق وذلك أن الرسول حقّ و القرآن حقّ وما جاء به حقّ وإنما أدى ذلك إلينا كنه الصحابة وهؤلاء يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبتلوا الكتاب والسنة والجرح بهم اولى وهم زنادقة » (٢).

(١) الاصابة في تمييز الصحابة للحافظ شهاب الدين احمد بن علي بن محمد الكنانى العسقلانى الشافعى المعروف بابن حجر (٧٧٣-٨٥٢ هـ) وقد رجعنا الى ط المكنبة التجارية سنة ١٣٥٨ هـ بمصر (ج ١٧ / ١٧ - ٢٢).

(٢) الاصابة (ج ١٨ / ١٨) و ابو زرعة هو عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد قال ابن حجر في تقريب التهذيب (ج ٢ / ٥٣٦ الترجمة ١٤٧٩): امام حافظ ثقة مشهور من الطبقة الحادية عشرة من الرواة مات سنة اربع وستين ومائتين و روى عنه من اصحاب الصحاح مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه .

اقول : لست ادري ماذا يقول الامام ابو زرعة في حق المنافيين من اصحاب رسول الله (ص)

كان هذا رأي أتباع مدرسة الخلفاء في عدالة الصحابه و ذلك دليلهم فمن هو الصحابي عندهم؟ قال ابن حجر في مقدمة الاصابة - ايضاً - الفصل الاول : في تعريف الصحابي :

الصحابي من لقي النبي ﷺ مؤمناً به و مات على الاسلام فيدخل في من لقيه من طالت مجالسته له او قصرت ، و من روى عنه او لم يرو ، و من غزا معه اولم يغز و من رآه رؤيته ولو لم يجالسه و من لم يره لعارض كالعمى (١) .
و ذكر في « ضابط يستفاد من معرفته صحبة جمع كثير » قال : « انهم كانوا في الفتوح لا يؤمرون إلا الصحابة » .

« وانه لم يبق بمكة ولا الطائف احد في سنة عشر إلا اسلم و شهد مع النبي حجة الوداع » و « انه لم يبق في الاوس و الخزرج احد في آخر عهد النبي ﷺ إلا دخل في الاسلام » و « ما مات النبي ﷺ و أحد منهم يظهر الكفر » (٢) .
و إذا راجع باحث أجزاء كتابنا (خمسون و مائة صحابي مختلق) يرى مدى تسامحهم في ذلك و مبلغ ضرره على الحديث .

رأي مدرسة اهل البيت * * *

كان ذلك رأي أتباع مدرسة الخلفاء في شأن الصحابة، أما مدرسة أهل البيت فانها ترى الصحبة أمراً عرفياً وأنه لا تثبت صحبة أحد لا أحد دون مصاحبته مدة يعتبر

و هل عرفهم بعد قول الله لرسوله « لا تعلمهم نحن نعلمهم » .
و ماذا يقول في حق الصحابي الذي فسق الصحابي الاخر و نفاه و قتله و شرد به - راجع كتاب احاديث عائشة و اجزاء عبدالله بن سبا، و الحق ان وصفه يصدق على المؤمنين من الصحابة فحسب .

(١) الاصابة (١٠ / ١) .

(٢) المصدر السابق ص ١٦ و قبله ص ١٣ .

المقدمة

معها انه مصاحب له .
و في شأن العدالة ترى ان الصحابة فيهم المؤمن العدل البر التقي ، وهم المقصودون
في ما ورد من ثناء لهم في القرآن والحديث .
وفيهم من رمى فراش رسول الله بالافك^(١) و من تأمر على اغتياله في عقبة هرشي
لدى مرجعه من غزوة تبوك^(٢) أو من حجة الوداع^(٣) . وفيهم منافقون مردوا على
النفاق لا يعلمهم إلا الله^(٤) .

(١) اشارة الى قصة الافك التي نزلت في شأنها الايات (١١-١٧) من سورة النور في
براءة ام المؤمنين عايشة عما رميت به كما روتها هي ، او في براءة مارية عما رميت به على
قول غيرها كما في (ج ٢ من احاديث ام المؤمنين عائشة) .

(٢) مسند أحمد (٥ / ٣٩٠ و ٤٥٣) و راجع صحيح مسلم (٨ / ١٢٢ - ١٢٣)
باب صفات المنافقين ومجمع الزوائد (ج ١١٠ / ١١٠ و ج ١٩٥ / ٦) ومغازي الواقدى (ج ١٠٤٢ / ٣)
و امتاع الاسماع للمقرزى (ص ٤٧٧) و في تفسير « هموا بما لم ينالوا به » الاية ٧٤ من
سورة التوبة بتفسير الدر المنثور للسيوطى (ج ٣ / ٢٥٨ - ٢٥٩) .

(٣) ورد في احاديث الشيعة ان ذلك كان عند مرجعه من حجة الوداع و بمناسبة واقعة
غدير خم بأرض الجحفة، راجع البحار، ط المكتبة الاسلامية بطهران سنة ١٣٩٢ (ج ٩٧ / ٢٨) .
(٤) اشار الى قوله تعالى « و ممن حولكم من الاعراب منافقون و من اهل المدينة
مردوا على النفاق لا تعلمهم، نحن نعلمهم سنعد بهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم » الاية ١٠١
من سورة التوبة، وعقبة هرشي بفتح الهاء وسكون الراء ثنية قريبة من الجحفة ولها طريقان فكل
من سلك واحداً منهما افضى به الى موضع واحد و هرشي هضبة ململمة لا تنبت شيئاً و هي
على ملتقى طريق الشام و طريق المدينة الى مكة ، و تبوك بضم اوله و فتح ثانيه موضع بين
وادي القرى والشام ، و بين تبوك و المدينة اثنتا عشرة مرحلة (معجم البلدان مادة هرشي و تبوك) و
غزوة تبوك او غزوة العسرة كانت في رجب سنة تسع لما بلغ رسول الله ان يقصر بتهماً لغزوة المدينة
و هي آخر غزوات الرسول (امتاع الاسماع ص ٤٤٥ - ٤٨٩) .

ولمّا كان في الصحابة منافقون لا يعلمهم إلاّ الله وقد أخبر نبيّه بأنّ عليّاً لا يحبّه إلاّ مؤمن ولا يبغضه إلاّ منافق كما رواه الامام عليّ (١). و امّ المؤمنين امّ سلمة (٢)

(١) الامام عليّ ابن عم الرسول ابي طالب بن عبدالمطلب ولد في جوف الكعبة كما رواه الحاكم في المستدرک (ج ٣ / ٤٨٣) والمالکي في الفصول المهمة و المغازلي الشافعي في المناقب والشبلنجي في نورالابصار (ص ٦٩) و كانت ولادته في ١٣ رجب سنة ثلاثين من عام الفيل و بايعه المهاجرون والانصار سنة ٣٥ و ضربه ابن ملجم المرادي ليلة التاسعة عشرة من شهر رمضان سنة ٤٠ للهجرة في محراب مسجد الكوفة وتوفي في يوم ٢١ منه ، روى عنه اصحاب الصحاح (٥٣٦ حديث) راجع ترجمته في الاستيعاب و اسد الغابة و الاصابة و ص ٢٧٦ من جوامع السيرة ، و روايته في المناقبين في صحيح مسلم (ج ١ / ٦١) « باب الدليل على ان حب الانصار و على من الايمان و بغضهم من علامات النفاق » و صحيح الترمذی (ج ١٣ / ١٧٧) باب مناقب عليّ ، و سنن ابن ماجه الباب الحادي عشر من مقدمته ، و سنن النسائي (ج ٢ / ٢٧١) باب علامة المؤمن و باب علامة المنافق من كتاب الايمان و شرائعه و خصائص النسائي (ص ٣٨) و مسند احمد (ج ١ / ٨٤ و ٩٥ و ١٢٨) و تاريخ بغداد (ج ٢ / ٢٥٥ و ج ٨ / ٤١٧ و ج ١٤ / ٤٢٦) و حلية الاولياء لابي نعيم (ج ٤ / ١٨٥) و قال حديث صحيح متفق عليه ، و تاريخ الاسلام للذهبي (ج ٢ / ١٩٨) و تاريخ ابن كثير (ج ٧ / ٣٥٤) و بترجمته في كل من الاستيعاب (ج ٢ / ٤٦١) و اسد الغابة (ج ٤ / ٢٩٢) و كنز العمال (ج ١٥ / ١٠٥) و الرياض النضرة (ج ٢ / ٢٨٤) .

(٢) ام سلمة هندابنة ابي أمية بن المغيرة القرشي المخزومي كانت قبل رسول الله عند ابي سلمة بن عبد الاسد المخزومي اسلماً قديماً وهاجرا الى الحبشة ثم الى المدينة و لما جرح ابو سلمة بأحد و توفي سنة ثلاث من الهجرة تزوجها رسول الله و كانت مصيبة ، و توفيت بعد قتل الحسين سنة ستين .

روى عنها اصحاب الصحاح (٣٧٨ حديثاً) راجع ترجمتها و ترجمة زوجها بأسد الغابة و جوامع السيرة ص ٢٧٦ و تقريب التهذيب (ج ٢ / ٦١٧) .

و حديثها في شأن المنافقين في صحيح الترمذی (ج ١٣ / ١٦٨) و مسند احمد (ج ٦ / ٢٩٢) و الاستيعاب (ج ٢ / ٤٦٠) بطرق متعددة و تاريخ ابن كثير (ج ٧ / ٣٥٤) و كنز العمال ط الاولى (١٥٨ / ٦) .

المقدمة

و عبدالله بن عباس^(١) و أبوذر الغفاري^(٢) و انس بن مالك^(٣) و عمران بن حصين^(٤) و كان ذلك شائعاً و مشهوراً في عصر رسول الله ﷺ قال أبوذر : ما كنا نعرف المنافقين إلا بتكذيبهم الله و رسوله و التخلف عن الصلوات و البغض لعلي بن ابي طالب^(٥).

وقال ابو سعيد الخدري: اننا كنا نعرف المنافقين - نحن معاشر الانصار - ببغضهم علي بن ابي طالب^(٦).

(١) عبدالله بن عم النبي عباس بن عبدالمطلب ولد قبل الهجرة بثلاث سنين وتوفي سنة ثمان وستين بالطائف وروى عنه اصحاب الصحاح (١٦٦٠ حديثاً) ترجمته باسدالغاية والاصابة وجوامع السيرة (ص ٢٧٦).

(٢) ابوذر جندب أوبريد بن جنادة او عبدالله او السكن او غير ذلك تقدم اسلامه و تأخرت هجرته فشهد ما بعد بدر من غزوات رسول الله توفي منقياً بالربذة سنة اثنتين وثلاثين من الهجرة روى عنه اصحاب الصحاح (٢٨١ حديثاً) ترجمته في التقريب (ج ٢/٤٢٠) وجوامع السيرة (ص ٢٧٧) والجزء الثاني من عبدالله بن سبا.

(٣) انس بن مالك بن النضر الانصاري الخزرجي روى هو أنه خدم النبي عشر سنين ، كان يخلق ذراعيه بخلوق للمعة يياض كانت به و كان ذلك من دعاء الامام علي عليه لكتمانه الشهادة بحديث الغدير ان يضر به الله ييضاء لاتواربها العمامة اشار اليه في الاعلاق النفيسة (ص ١٢٢) و تفصيله بشرح نهج البلاغة (٣٨٨/٤) وتوفي في البصرة بعد التسعين ، روى عنه اصحاب الصحاح (٢٢٨٦ حديثاً) ترجمته باسدالغاية والتقريب وجوامع السيرة (ص ٢٧٦) وروايته في شأن المنافقين بكنز العمال ط الاولى (ج ١٧/١٤٠).

(٤) ابو نجيذ عمران بن حصين الخزاعي الكعبي اسلم عام خيبر وصحب الرسول وقضى بالكوفة ، وتوفي بالبصرة سنة ٥٢ ؛ روى عنه اصحاب الصحاح (١٨٠ حديثاً) وروايته بشأن المنافقين بكنز العمال ط الاولى (ج ١٧/١٤٠) ترجمته في التقريب (ج ٢/٧٢) وجوامع السيرة (ص ٢٧٧).

(٥) مستدرک الصحيحين (ج ٣/١٢٩) وكنز العمال (ج ١٥/٩١).

(٦) ابو سعيد سعد بن مالك بن سنان الخزرجي الخدري شهد الخندق وما بعدها مات بالمدينة سنة ثلاث اواربع او خمس وستين وقيل سنة اربع وسبعين وروى عنه اصحاب الصحاح ←

المقدمة

قال عبد الله بن عباس : إننا كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله بيغضهم علي بن ابي طالب ^(١) .

وقال جابر بن عبد الله الانصاري : ما كنا نعرف المنافقين إلا بيغض علي بن - ابي طالب ^(٢) .

لهذا كله ولقول رسول الله ﷺ في حق الامام علي :
« اللهم وال من والاه و عاد من عاداه » ^(٣) .

فهم يحتاطون في أخذ معالم دينهم من صحابي عادي علية و لم يواله حذراً من أن يكون الصحابي من المنافقين الذين لا يعلمهم إلا الله .

→ (١١٧٠ حديثاً) ترجمته باسد الغابة (ج ٢ / ٢٨٩) والتقريب (٢٨٩ / ١) وجوامع السيرة (ص - ٢٧٦) وحديثه في شأن المنافقين في صحيح الترمذى (ج ١٣ / ١٦٧) و حلية ابي نعيم (ج ٦ / ٢٨٤) (١) في تاريخ بغداد (ج ٣ / ١٥٣) قال كانوا عند ابن مسعود فتلى ابن عباس « يعجب الزراع ليغبط بهم الكفار » قال علي بن ابي طالب ثم قال انا كنا نعرف . . . الحديث .

(٢) جابر بن عبد الله بن عمرو بن الانصاري السلمى صحابي ابن صحابي شهد بيعة العقبة مع ابيه وشهد ١٧ غزوة مع النبي وصفين مع الامام على ومات بالمدينة بعد السبعين وروى عنه اصحاب الصحاح (١٥٤٠ حديثاً) ترجمته باسد الغابة (ج ١ / ٢٥٦ - ٢٥٧) والتقريب (ج ١ / ١٢٢) وجوامع السيرة (ص ٢٧٦) وروايته في شأن المنافقين في الاستيعاب (ج ٢ / ٤٦٤) والرياض النضرة (ج ٢ / ٢٨٤) وفي تاريخ الذهبي (ج ٢ / ١٩٨) و لفظه « ما كنا نعرف منافقي هذه الامة » وفي مجمع الزوائد (ج ٩ / ١٣٣) و لفظه « ما كنا نعرف منافقين معشر الانصار . . » (٣) صحيح الترمذى (ج ١٣ / ١٦٥) باب مناقب علي ، وسنن ابن ماجه باب فضل علي

الحديث المرقم (١١٦)

وخصائص النسائي (ص ٣٠٤) ومسنداً أحمد (ج ١ / ٨٤ و ٨٨ و ١١٨ و ١١٩ و ١٥٢ و ٣٣٠ و ج ٤ / ٢٨١ و ٣٦٨ و ٣٧٠ و ٣٧٢ و ج ٥ / ٣٠٧ و ٣٤٧ و ٣٥٠ و ٣٥٨ و ٣٦١ و ٣٦٦ و ٤١٩ و ٥٦٨) ومستدرك الصحيحين (ج ٢ / ١٢٩ و ٩ / ٣) والرياض النضرة (ج ٢ / ٢٢٢ - ٢٢٥) وتاريخ بغداد (ج ٧ / ٣٧٧ و ج ٨ / ٢٩٠ و ج ١٢ / ٣٤٣) ومصادر اخرى كثيرة .

ب - في الامامة : رأى مدرسة الخلفاء :

ذكر أفضى القضاة الماوردي في الاحكام السلطانية^(١) ، كيفية انعقادها لدى أتباع مدرسة الخلفاء و قال :

«و الامامة تنعقد من وجهين : أحدهما باختيار اهل العقد و الحل ، و الثاني بعهد الامام من قبل .

فأما إنعقادها باختيار اهل الحل و العقد فقد اختلف العلماء في عدد من تنعقد به الامامة منهم على مذاهب شتى ، فقالت طائفة :

لا تنعقد إلا بجمهور أهل العقد و الحل من كل بلد ليكون الرضاء به عاماً و التسليم لإمامته اجماعاً ، و هذا مذهب مدفوع ببيعة ابي بكر^(٢) رضي الله عنه على الخلافة باختيار من حضرها ولم ينتظر ببيعته قدوم غائب عنها .

و قالت طائفة اخرى : أقل من تنعقد به منهم الامامة خمسة يجتمعون على عقدها أو يعقدها أحدهم برضا الاربعة استدلالاً بأمرين : أحدهما أن بيعة ابي بكر (رض) إنعقدت بخمسة إجتمعا عليها ثم تابعهم الناس فيها ، و هم عمر بن الخطاب^(٣)

(١) الاحكام السلطانية لابي الحسن علي بن محمد البصرى البغدادي الما وردى نسبة

الى (بيع ماء الورد) كان من وجوه فقهاء الشافعية ، له مصنفات كثيرة ، توفي سنة ٤٥٠ هـ ط

الثانية بمصر سنة ١٣٨٧ هـ (ص ٦ - ٧) انما اخترنا كتاب الاحكام السلطانية بين مؤلفات

(٢) بوبكر عبدالله بن ابي قحافة عثمان بن عامر القرشى التيمي وأمه ام الخير سلمى او

ليلى بنت صخر التيمي ولد بعد الفيل بستين او ثلاث صاحب الرسول في هجرته الى المدينة وسكن سنح خارج المدينة وكان يحلب للحى اغنامهم حتى ولى الخلافة انتقل الى المدينة بعد ستة اشهر من ذلك و توفي سنة ثلاث عشرة و روى عنه اصحاب الصحاح (١٤٢ حديثاً) راجع ترجمته باسد الغابة وفي تاريخ ابن الاثير (ج ٢/١٦٣) في ذكر بعض اخباره ، و جوامع السيرة (ص ٢٧٨) .

(٣) ابو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل القرشى العدوى و امه حنمة بنت هشام اوهاشم

ابن المغيرة المخزومي اسلم بعد نيف وخمسين بمكة وشهد بدرأ و ما بعده استخلفه ابوبكر

مدرسة الخلفاء و من اجل السبل به ، خلافاً للكتب التي لا يبيحها الف لتدوين الاحكام الا ان شئون الحكم على رأى مدرسة الخلفاء لان هذا النوع من الكتب مثل كتاب الصراج لا يبيحها الف لتدوين الاحكام الا ان

المقدمة

و ابو عبيدة بن الجراح و اسيد بن حضير و بشير بن سعد و سالم مولى ابي حذيفة (رض) و الثاني ان عمر (رض) جعل الشورى في ستة ليعقد لاحدهم برضا الخمسة و هذا قول أكثر الفقهاء و المتكلمون من أهل البصرة . قال آخرون من علماء الكوفة : تنعقد بثلاثة يتولاها أحدهم برضا الاثنين ليكونوا حاكماً و شاهدين كما يصح عقد النكاح بولي و شاهدين و قالت طائفة أخرى : تنعقد بواحد ، لان العباس ^(١) قال لعلي رضوان الله

في مرض موته و توفي من طعنة ابي لؤلؤ اياه و دفن هلال محرم سنة ٢٤ هـ الى جنب ابي بكر روى عنه اصحاب الصحاح (٥٣٧ حديثاً) - ترجمته في الاستيعاب و اسد الغابة و جوامع السيرة (ص ٢٧٦) .

و ابو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح كان حفاراً للقبور بمكة شهد بدرأ و ما بعدها و مات بطاعون عمواس - كورة قرب بيت المقدس - سنة ١٨ هـ روى عنه اصحاب الصحاح (١٤ حديثاً) ترجمته باسد الغابة و جوامع السيرة (ص ٢٨٤) و طبقات ابن سعد ط اوربوا (٧٤/٢/٢) و أسيد بن حضير بن سماك الانصاري الأشهلي شهد بيعة العقبة الثانية و جميع مشاهد النبي كان ابو بكر لا يقدم احداً من الانصار عليه توفي سنة ٢٠ و ٢١ هـ فحمل عمر نعشه بنفسه روى عنه اصحاب الصحاح (١٨ حديثاً) ترجمته في الاستيعاب و الاصابة و جوامع السيرة (ص ٢٨٣) .

و بشير بن سعد بن ثعلبة الخزرجي يقال اول من بايع ابا بكر - و كان حاسد السعد و قتل يوم عين التمر مع خالد اخرج حديثه النسائي في سننه - عبد الله بن سبأ (ج ١/٩٦) و التقريب (١٠٣/١) و اسد الغابة.

و أبو عبد الله سالم مولى ابي حذيفة بن عتبة ربيعة الاموي كان من اصطخر فارس اعتقته ثبيته الانصارية زوج ابي حذيفة فتبناه ابو حذيفة و لذلك عد من المهاجرين هاجر الى المدينة قبل رسول الله و كان يؤم المهاجرين فيها و فيهم عمر بن الخطاب لانه كان اقراهم للقرآن، أخى الرسول بينه و بين معاذ من الانصار قتل يوم اليمامة ترجمته باسد الغابة (١) ابو الفضل العباس بن عبد المطلب و امه نتيلة بنت خباب النمري شهد مع رسول الله بيعة العقبة و اسر في بدر ففدى نفسه و ابني اخويه عقيل و نوفل ، هاجر قبل فتح مكة و شهده استسقى به عمر بن الخطاب في عام الرمادة - عام الجذب و القحط - توفي سنة ٣٢ ، روى عنه اصحاب الصحاح (٣٥ حديثاً) ترجمته باسد الغابة و جوامع السيرة (ص ٢٨١)

عليهما : امدد يدك ابايعك ، فيقول الناس عم رسول الله ﷺ بايع ابن عمه فلا يختلف عليك اثنان ، ولا نه حكم و حكم واحد نافذ»^(١)

« وأما إنعقاد الامامة بعهد من قبله فهو مما انعقد الاجماع على جوازه و وقع الاتفاق على صحته لأمرين عمل المسلمون بها و لم يتناكروها ، أحدهما : ان أبابكر (رض) عهد بها إلى عمر (رض) فأثبت المسلمون إمامته بعهدده .
والثاني أن عمر (رض) عهد بها إلى أهل الشورى . .

إلى قوله : لان يبعة عمر (رض) لم تتوقف على رضا الصحابة ولأن الامام أحق بها^(٢)

و نقل إختلاف العلماء في لزوم معرفة الامام و ان بعضهم قال :
« واجب على الناس كلهم معرفة الامام بعينه و إسمه كما عليهم معرفة الله و معرفة رسوله . »

ثم قال : « و الذي عليه جمهور الناس ان معرفة الامام تلزم الكافة بالجملة دون التفصيل »^(٣)

و أضاف قاضي القضاة أبو يعلى في الاحكام السلطانية^(٤) على تلكم الاقوال قول بعضهم :
«إنها تثبت بالقهر و الغلبة ، ولا تقتصر إلى العقد» .

(١) الاحكام السلطانية للماوردي (ص ٦ - ٧) .

(٢) المصدر السابق (ص ١٠) ، و يظهر من اقوالهم بانهم يدينون بان الامر الواقع هو الدين ولا يختلفون في ذلك و انما الاختلاف في كيفية ما وقع .

(٣) المصدر السابق (ص ١٥) .

(٤) الاحكام السلطانية للقاضي الشيخ الامام علامة الزمان ابي يعلى محمد بن الحسين

القراء الحنبلي (د ت ٤٥٨ هـ) . ط . الاولى بمصر سنة ١٣٥٦ هـ . (ص ٧ - ١١)

المقدمة

« ومن غلب عليهم بالسيف حتى صار خليفة وسمي امير المؤمنين فلا يحل لأحد يؤمن بالله و اليوم الآخر أن يبيت ولا يراه اماماً برّاً كان أو فاجراً فهو أمير المؤمنين » .

وقال في الامام يخرج عليه من يطلب الملك فيكون مع هذا قوم و مع هذا قوم: « تكون الجمعة مع من غلب » و احتج بأن ابن عمر صلى بأهل المدينة في زمن الحرّة و قال : « نحن مع من غلب » .^(١)

وجوب طاعة الامام و ان خالف الرسول .

روي مسلم في صحيحه عن حذيفة قال قال رسول الله . . .

« يكون بعدي ائمة لا يهتدون بهداي ولا يستنون بسنتي وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان انس » قال : قلت : كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك : قال : « تسمع و تطع للامير و ان ضرب ظهرك و اخذ مالك فاسمع و اطع » و روى عن ابن عباس ان رسول الله قال :

« من رأى من إمامه شيئاً يكرهه فليصبر فإنه من فارق الجماعة شبراً فمات ميتة جاهلية » .

و في اخرى « ليس احد يخرج من السلطان شبراً فمات عليه إلا مات ميتة جاهلية . و روى عن عبدالله بن عمر بن الخطاب انه حين كان من امر الحرّة ما كان زمن

(١) المصدر السابق (ص ٧ - ٨) في طبعة و في اخرى (ص ٢٠ - ٢٣)

و ابن عمر هو عبدالله بن عمر بن الخطاب ، امه زينب بنت مظعون الجمحية استصغره الرسول في احد و شهد ما بعدها روى عنه في الثناء على نفسه و أليه روايات متعددة أفتى ستين سنة بعد رسول الله في الموسم قالوا كان جيد الحديث و لم يكن جيد الفقه لم يشهد شيئاً من الحروب مع علي ثم ندم من ذلك لما حضرته الوفاة قال « ما جد في نفسي من الدنيا الا اني لم اقاتل الفئة الباغية مع علي بن ابي طالب و كان سبب وفاته ان الحجاج أمر رجلا فوضع زج رمح مسموم على قدمه في الزحام فمات سنة ٧٣ هـ و روى عنه اصحاب الصحاح (٢٤٣٠ حديثاً) ترجمته باسد الغابة و سير النبلاء و جوامع السيرة (ص ٢٧٥) .

زيد بن معاوية قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة لاجحة له و من مات و ليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية »^(١) .
 و قال النووي في شرحه بباب لزوم طاعة الأمراء في غير معصية « و قال جماهير أهل السنة من الفقهاء والمحدثين و المتكلمين لا ينعزل بالفسق و الظلم و تعطيل الحقوق و لا يخلع و لا يجوز الخروج عليه بذلك بل يجب وعظه و تخويله للاحاديث الواردة في ذلك » .

و قال قبله :

« وأما الخروج عليهم و قتالهم فحرام باجماع المسلمين و إن كانوا فسقة ظالمين و قد تظاهرت الاحاديث بمعنى ما ذكرته و أجمع أهل السنة انه لا ينعزل السلطان بالفسق »^(٢) .

رأى اتباع مدرسة أهل البيت :

كانت تلکم آراء أتباع مدرسة الخلفاء في الامامة ، أمّا أتباع مدرسة أهل البيت فانهم يشترطون في الامام بعد النبي أن يكون معصوماً من الذنوب منصوباً من قبل الله منصوباً عليه من قبل نبيّه لقوله تعالى لخليله ابراهيم :

(١) صحيح مسلم (ج ٦ / ٢٠ - ٢٢) باب الامر بلزوم الجماعة .

و روى الحديث عن حذيفة و هو ابن اليمان العبسي كان ابوه أصاب دماً في الجاهلية فهرب الى المدينة و تزوج بها و حالف بني عبد الاشهل و سمي اليمان لمخالفته اليمانية و اسمه حسل ، شهد حذيفة الخندق و ما بعدها و ولى لعمر المدائن و مات بها سنة ست و ثلاثين اربعين ليلة بعد بيعة الامام على روى عنه اصحاب الصحاح (٢٢٥ حديثاً) ترجمته في الاستيعاب و اسد الغابة و الاصابة و بجوامع السيرة (ص ٢٧٧) .

(٢) (ج ١٢ / ٢٢٩) في شرحه على مسلم و راجع سنن البيهقي (ج ٨ / ١٥٨ - ١٥٩) و راجع في عقد الامامة شرح المواقف للقاضي عضد الايجي (ج ٣ / ٢٦٥ - ٢٦٧) و القرطبي في تفسيره (ج ١ / ٢٣٠) و هامش صحيح الترمذي (ج ١٣ / ٢٢٩) .

المقدمة

«إني جاعلك للناس اماماً قال : و من ذريتي قال: لاينالعهدي الظالمين»^(١)
إذا فالامامة عهد من الله يخبر نبيه عن عهدالله إليه كما يخبر عن سائر أوامرالله
و أحكامه ، وقد أخبر النبي عن الامام من بعده بقوله لعلي :
« أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه ليس نبي بعدي»^(٢) و أوصى امته
بالتمسك به وبغيره من الائمة من اهل بيته بقوله :
«إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أحدهما أعظم من الآخر
كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الارض و عترتي اهل بيتي ولن يتفرقوا حتى يردا
علي الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما»^(٣)

(١) البقرة - ١٢٤ .

(٢) في صحيح البخارى باب مناقب علي بن ابي طالب ج ٢٠٠/٢ و باب غزوة تبوك
ج ٥٨/٣ و لفظ الحديث منه . و صحيح مسلم ج ١٢٠/٧ (باب من فضائل علي بن ابي طالب)
و سنن ابن ماجه باب فضل علي بن ابي طالب الحديث ١١٥ و الطيالسي في مسنده ٢٨/١ و
٢٩ الحديث ٢٠٥ و ٢٠٩ و ٢١٣ و في سنن الترمذى ج ١٧١/١٣ و مسند أحمد ج ١٧٠/١
و ١٧٣ و ١٧٤ و ١٧٥ و ١٧٧ و ١٧٩ و ١٨٢ و ١٨٤ و ١٨٥ و ٣٣٠ و ج ٣٢/٣
٣٣٨ و ج ٣٤٩/٤ و ٤٣٨ و مستدرك الحاكم ج ٣٣٧/٢ و طبقات ابن سعد (١٥/٣) و (١٥)
و مجمع الزوائد ج ١٠٩/٩ - ١١١ و مصادر اخرى كثيرة .

(٣) اللفظ من سنن الترمذى ج ٢٠٠/١٣ - ٢٠١ باب مناقب اهل البيت حديث زيد بن
ارقم و في الباب حديث آخر ، و لفظ مسلم في صحيحه ج ١٢٢/٧ - ١٢٣ باب فضائل علي
« انى تارك فيكم ثقلين » و مسند أحمد ج ١٧/٣ و ١٤ و ٢٤ و ٥٩ و ج ٣٤٦/٤ و ٣٧١
و ج ١٨١/٥ ، و مستدرك الصحيحين ١٠٩/٣ و ١٤٨ .

و طبقات ابن سعد (٢/٢) و مجمع الزوائد للهيثمى ج ١٩٥/٥ و ج ١٤٣/٩ و ١٤٤
و ج ٣٤٣/١٠ ، و كنز العمال ج ٤٥/١ و ٤٧ و ٤٨ و ٩٦ و ٩٧ و ج ٣٩٠/٦ ، و ج ١٠٢/٧
و ج ١٤٣/٩ ، و اسد الغابة ج ١٢/٢ و ج ١٤٧/٣ و حلية الاولياء لابي نعيم ج ٣٥٥/١
و ج ٤٤/٩ و الرياض النضرة ج ١٧٧/٢ .

المقدمة

و أخبر الله سبحانه بأنهم معصومون من الذنوب في قوله تعالى :
«إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» (١)
روى عبدالله بن جعفر بن ابي طالب (٢) قال :
«لما نظر رسول الله ﷺ إلى الرحمة هابطة ، قال : «ادعوا لي ، ادعوا لي» فقالت
صفية: من يارسول الله؟ قال : «أهل بيتي علياً وفاطمة والحسن والحسين» (٣) فجيء

(١) الاحزاب - ٣٣ .

(٢) مستدرک الصحيحين (ج ١٤٧/٣) .

وعبدالله بن جعفر ذى الجناحين ابن عم النبي ابي طالب و امه أسماء بنت عميس
الخنعمية ولد بأرض الحبشة فى هجرة ابويه اليها و هاجر أبوه به الى المدينة و كان حليماً
كريمياً يقال له بحر الجود توفى بالمدينة سنة ثمانين عام الجحاف - عام جاء فيه سيل عظيم
بيطن مكة جحف الحاج وذهب بالابل عليها أحمالها - وروى عنه أصحاب الصحاح (٢٥ حديثاً)
ترجمته باسد الغابة و جوامع السيرة (ص ٢٨٢) .

و صفية بنت حى بن اخطب من سبط هارون بن عمران من بنى اسرائيل و امها برة
بنت السموأل من بنى قريظة كانت زوجة كنانة بنت الربيع من يهود بنى النضير فقتل عنها يوم
خيبر فاصطفاها النبي و قال لها : « ان اخترت الاسلام امسكتك لنفسى و ان اخترت اليهودية
فعمسى أن اعتقك فتلحقى بقومك » فقالت يا رسول الله لقد هويت الاسلام و صدقت بك قبل ان
تدعونى حيث صرت الى رحلك و مالى فى اليهودية ارب و مالى فيها والد ولاأخ و خيرتنى
الكفرو الاسلام فآله و رسوله احب الى من العتق و أن ارجع الى قومي ، فاعتدت ثم تزوجها
النبي و توفيت فى سنة ٥٢ هـ و روى عنها اصحاب الصحاح (١٠ أحاديث) ترجمتها بطبقات
ابن سعد (ج ١٢٠/٨ - ١٢٩) و جوامع السيرة (ص ٢٨٥) .

(٣) فاطمة بنت رسول الله (ص) و امها ام المؤمنين خديجة (ع) -

فى ترجمتها باسد الغابة و الأصابة : أن كنيها ام أيها و انه انقطع نسل رسول الله
الا منها ، و قال رسول الله (ص) لفاطمة « ان الله يغضب لغضبك و يرضى لرضاك » اخرجها -
ايضا - الحاكم فى مستدرکه (ج ١٥٣/٣) و ميزان الاعتدال (ج ٧٧/٢) و تهذيب التهذيب
(ج ٤١١/١٢) و فى باب مناقب فاطمة بصحيح البخارى (ج ٢٠٠/٤ و ٢٠١ و ٢٠٥) : قال ←

المقدمة

بهم فألقى عليهم النبي ﷺ كساءه ثم رفع يديه ثم قال: « اللهم هؤلاء آلِي فصل على محمد وآل محمد » وأنزل الله عز وجل «إنما يريد الله... الآية.

→ رسول الله: « فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني » .

وفي رواية أخرى فيه يباب ذب الرجل عن ابنته من كتاب النكاح (ج ٣/ ١٧٧) و باب فضائل فاطمة من صحيح مسلم والترمذي وبمسند احمد (ج ٤/ ٤١٧ و ٣٢٨) ومستدرك الصحيحين (ج ٣/ ١٥٣) « يؤذيني ما آذاها ، أو يؤذيها » .

و كان آخر الناس عهداً برسول الله اذا سافر فاطمة و اذا قدم من سفر كان اول الناس عهداً به فاطمة - كما في مستدرك الصحيحين (ج ٣/ ١٥٦ و ١٥٥ و ج ١/ ٤٨٩) و مسند أحمد (ج ٥/ ٢٧٥) و سنن البيهقي (ج ١/ ٢٤٦) .

و في باب فرض الخمس من صحيح البخارى (ج ٢/ ١٢٤) عن عائشة ان فاطمة سألت أبا بكر الصديق بعد وفاة رسول الله (ص) ان يقسم لها ميراثها ما ترك رسول الله مما أفاء الله عليه ، فقال ابو بكر : ان رسول الله قال « لا نورث ما تركنا صدقة » فغضبت فاطمة بنت رسول الله فهجرت أبا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت و عاشت بعد رسول الله (ص) ستة اشهر .

و في باب غزوة خيبر منه (ج ٣/ ٣٨) فلما توفيت دفنها زوجها على ليل و لم يؤذن بها أبو بكر و صلى عليها و كان لعلى وجه حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر ...

و رواه مسلم كذلك في صحيحه بكتاب الجهاد (ج ٥/ ١٥٤) و مسند احمد (ج ١/ ٩) و سنن البيهقي (ج ٦/ ٣٠٠) .

و ترجمتها في اسد الغابة و أوصت الى أسماء أن تغسلها ولا تدخل عليها احد فلما توفيت جاءت عائشة فمنعتها أسماء .

يقول العسكرى : ولم يعرف موضع قبرها حتى اليوم .

و روى عنها أصحاب الصحاح (١٨ حديثاً) جوامع السيرة (ص ٢٨٣) والحسان سبطا رسول الله و ابنا على و فاطمة .

ولد الحسن فى النصف من شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة و ولد الحسين لثلاث خلون من شعبان سنة اربع من الهجرة .

←

المقدمة

و في رواية ام المؤمنين عائشة ان الكساء كان مرطاً مرحلاً من شعر أسود^(١).
و في رواية الصحابي واثلة بن الأسقع أن رسول الله أدنى علياً وفاطمة وأجلسهما
بين يديه وأجلس حسناً و حسيناً كل واحد منهما على فخذه ... الحديث^(٢)

→ قال رسول الله (ص) الحسن و الحسين سيدا شباب اهل الجنة و أبوهما خير منهما
في سنن ابن ماجه باب فضائل اصحاب رسول الله (ص) و مستدرک الصحيحين (ج ٣ / ١٦٧)
و مصادر كثيرة غيرها .

بايع المسلمون الحسن بعد وفاة أبيه سنة أربعين و بقي اكثر من ستة اشهر في الخلافة
ثم اقتضت مصلحة الاسلام العلياً ان يصلح معاوية، ولما أراد معاوية ان يأخذ البيعة لابنه يزيد
دس اليه السم فقتله سنة خمسين - احاديث عائشة (ج ١ ص ٢٥١ - ٢٦٦) .
و في سنة ستين ابى الحسين ان يبايع يزيد و قال «و على الاسلام السلام اذا بليت الامة
براع مثل يزيد» فقتله جيشه بكر بلاء عاشوراء سنة احدى وستين (التهوف لابن طاووس) .

روى اصحاب الصحاح عن الحسن (١٣ حديثاً) عدا البخارى و مسلم و عن الحسين
(٨-احاديث) جوامع السيرة (ص ٢٨٤ و ٢٨٦) و تقريب التهذيب (ج ١ / ١٦٨) .
(١) المرط : كساء من صوف او خز و المرحل من الثياب : ما اشبهت نقوشه رحال
الابل .

وعائشة بنت ابى بكر و امها ام رومان ولدت في السنة الرابعة بعد البعثة بنى ، بها الرسول
بعد ثمانية عشر شهراً من هجرته الى المدينة و توفيت سنة ٥٧ أو ٥٨ أو ٥٩ و صلى عليها
ابوهريرة و روى عنها اصحاب الصحاح (٢٢١٠ احاديث) راجع كتابنا احاديث عائشة .

و روايتها في شأن نزول آية التطهير في صحيح مسلم (ج ١٧ / ١٦٠) باب فضائل اهل
بيت النبي و مستدرک الصحيحين (ج ٣ / ١٤٧) و بتفسير الآية في تفسير ابن جرير و الدر المنثور
للسيوطى و آية المبالغة في تفسير الزمخشري و الرازى و سنن البيهقي (ج ٢ / ١٤٩) .

(٢) و اثلة بن الاسقع الليثي أسلم و النبي يتجهز الى تبوك و قيل انه خدم النبي ثلاث
سنوات و مات سنة خمس و ثمانين او ثلاث و ثمانين بدمشق او بالبيت المقدس و روى عنه
اصحاب الصحاح (٥٦ حديثاً) ترجمته باسد الغابة و جوامع السيرة (ص ٢٧٩) و روايته في
شأن آية التطهير بسنن البيهقي (٢ / ١٥٢) و رواية اخرى منه بمسند احمد (ج ٤ / ١٠٧)

المقدمة

و في رواية أمّ المؤمنين أمّ سلمة قالت: نزلت هذه الآية في بيتي: «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس...» و في البيت سعة جبريل و ميكائيل (ع) و عليّ و فاطمة و الحسن و الحسين (رض) و أنا عليّ باب البيت، قلت: يا رسول الله أأنت من أهل البيت؟ قال: «إنك إليّ خير، انك من أزواج النبي»^(١).
و قد روى غير من ذكرنا شأن نزول آية التطهير كل من:

أ - عبدالله بن عباس

ب - عمر بن ابي سلمة ريب النبي ﷺ

ج - اوسعيد الخدري

د - سعد بن ابي وقاص

و مستدرک الصحيحين (ج ٢ / ٤١٦ و ج ٣ / ١٤٧) و مجمع الزوائد (ج ٩ / ١٦٧) و ابن جرير و السيوطي في تفسير الآية من تفسير يهما و اسد الغابة (ج ٢ / ٢٠).
(١) رواية ام سلمة في تفسير الآية بتفسير السيوطي (ج ٥ / ١٩٨ و ١٩٩).
و رواية اخرى في صحيح الترمذي (ج ١٣ / ٢٤٨) و مسند أحمد (ج ٦ / ٣٠٦) و اسد الغابة (ج ٤ / ٢٩) و (ج ٢ / ٢٩٧) و تهذيب التهذيب ج ٢ / ٢٩٧.
و اخرى بمستدرک الصحيحين (ج ٢ / ٤١٦) و (ج ٣ / ١٤٧) و سنن البيهقي (ج ٢ / ١٥٠) و اسد الغابة (٥ / ٥٢١ و ٥٨٩) و في تاريخ بغداد (ج ٩ / ١٢٦).
و اخرى: بمسند أحمد (ج ٦ / ٢٩٢).

أ - رواية ابن عباس بمسند أحمد (ج ١ / ٣٣٠) و خصائص النسائي (ص ١١) و الرياض النضرة (ج ٢ / ٢٦٩) و مجمع الزوائد (ج ٩ / ١١٩ و ٢٠٧) و تفسير الآية بالدر المنثور.
ب - عمر بن ابي سلمة بن عبد الاسد أبو حفص المخزومي ريب رسول الله امه ام سلمة ولد في الحبشة شهد مع عليّ الجمل و استعمله عليّ البحرين و عليّ فارس توفي سنة ٨٣ هـ روى عنه اصحاب الصحاح (١٢ حديثاً) ترجمته باسد الغابة و جوامع السيرة (٢٨٤) و حديثه بشأن آية التطهير بالرياض النضرة (ج ٢ / ٢٦٩) و مجمع الزوائد (ج ٩ / ١١٩ و ٢٠٧) و تفسير الآية في الدر المنثور.

هـ - انس بن مالك وغيرهم^(١)
 واستشهد بها الحسن السبط على المنبر^(٢)، وعلى بن الحسين في الشام^(٣)
 كان رسول الله بعد نزول هذه الآية عدّة أشهر يأتي إلى باب دار علي وفاطمة
 يسلم عليهم ويقرأ الآية . قال ابن عباس :
 «شهدت رسول الله ﷺ تسعة أشهر يأتي كل يوم باب علي بن أبي طالب عند
 وقت كل صلاة فيقول : «السلام عليكم ورحمة الله وبركاته اهل البيت ، إنما يريد الله...»

ج - رواية ابي سعيد في تفسير الاية بتفسير ابن جرير والسيوطي و تاريخ بغداد
 (ج ١٠ / ٢٧٨) و مجمع الزوائد (ج ٩ / ١٦٧ و ١٦٩) .

د - سعد بن ابي وقاص مالك بن ابيب القرشي الزهري و امه حمنة بنت سفيان بن امية
 اسلم قديماً و شهد مع الرسول مشاهدته ولى فتح العراق حتى جلولاء و مصر الكوفة و ابي
 أن يبايع علياً و ابي علي معاوية ان يسب علياً و دس اليه معاوية السم لما اراد ان يبايع ليزيد
 فمات و روى عنه اصحاب الصحاح (٢٧١ حديثاً) ترجمته باسد الغابة و صحيح مسلم
 (ج ٧ / ١٢٠) واحاديث عائشة (ج ١ / ٢٦٥) و روايته بشأن آية التطهير في خصائص النسائي
 (ص ٤ - ٥) و صحيح الترمذي (ج ١٣ / ١٧١ - ١٧٢) .

هـ - رواية انس بن مالك في صحيح الترمذي (ج ١٣ / ٢٤٨) و مجمع الزوائد (٢٠٦ / ٩) .
 (١) مثل قتادة في تفسير الاية عند ابن جرير والسيوطي و عطية بترجمته باسد الغابة (ج
 ٤١٣ / ٣) و معقل بن يسار راجع صحيح الترمذي (ج ١٣ / ٢٤٨) .

(٢) روى استشهاد السبط بمستدرك الصحيحين (ج ٣ / ١٧٢) و مجمع الزوائد (١٤٦ / ٩)
 . (١٧٢) .

(٣) علي بن الحسين امه بنت يزيد كذا في الباب العاشر من ربيع الايرار للزمخشري
 راجع (ج ٢ ورقة ٤٤) مصورة مكتبة أمير المؤمنين في النجف تسلسل (٢٠٥٩) أدب ، و
 ترجمته بوفيات الاعيان (ج ٢ / ٤٢٩) و تاريخ يعقوبي (٣٠٣ / ٢) و ماتت في نفاسها به فكفله
 بعض امهات أبيه و زوجها علي بن الحسين بعد أبيه (عيون اخبار الرضا ج ٢ / ١٢٨) و يبدو انها
 كانت تسمى غزالة ، توفي علي بن الحسين بالمدينة سنة خمس و تسعين و روى عنه اصحاب
 الصحاح بعض الاحاديث و استشهاده بآية التطهير ورد في تفسير الاية بتفسير الطبري .

المقدمة

الصلاة رحيم الله» كل يوم خمس مرات^(١).
و عن أبي الحمراء ، قال : حفظت رسول الله ثمانية أشهر بالمدينة ليس من مرة
يخرج إلى صلاة الغداة إلا أتى باب عليّ فوضع يده على جنبتي الباب ثم قال «الصلاة
إنما يريد الله...»^(٢)

و قال ابو برة انه صلى مع رسول الله سبعة أشهر فاذا خرج من بيته أتى باب
فاطمة...^(٣)

و عن انس بن مالك ستة اشهر^(٤) و روى - ايضاً - غيرهم في ذلك في هذه الآية
أخبر الله عن المعصومين في عصر رسول الله خاصة ، وعينهم الرسول بما فعل من نشر
الكساء عليهم و قراءة الآية في ملا من أصحابه عدّة شهور على باب بيتهم .
تعيين عدد الائمة

و بالاضافة إلى ما ذكرنا أخبر الرسول أن عدد الأئمة الذين يلون من بعده
إثنا عشر كما روى عنه ذلك اصحاب الصحاح و المسانيد .

روى مسلم عن جابر بن سمرة أنه سمع النبي يقول :

« لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة او يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم

من قريش .. »

(١) رواية ابن عباس في تفسير الآية وآية «وأمر اهلك» من الدر المنثور .

(٢) ابو الحمراء مولى رسول الله اسمه هلال بن الحارث او ابن ظفر والحديث بترجمته

في الاستيعاب (ج ٢/٥٩٨) و اسد الغابة (٥/١٧٤) و مجمع الزوائد (٩/١٤٨).

(٣) ابو برة الاسلمي اختلفوا في اسمه توفي في البصرة سنة ستين او اربع و ستين

روى عنه اصحاب الصحاح (٢٠ او ٤٦ حديثاً) ترجمته باسد الغابة و جوامع السيرة (ص

٢٨٠ و ٢٨٣) و حديثه المذكور في مجمع الزوائد (٩/١٤٩) لفظه سبعة عشر شهرا و نراه

من غلط النساخ .

(٤) رواية انس بمسند أحمد (ج ٣/٢٥٢) و الطيالسي (ج ٧/٢٧٤) الحديث ٢٥٠٩

و اسد الغابة (٥/٥٢١) و تفسير الآية عند ابن جرير و السيوطي .

المقدمة

وفي رواية لا يزال أمر الناس ماضياً... (١)

* * *

لما سبق ذكره يأخذ أتباع مدرسة أهل البيت بعد عصر الرسول معالم دينهم من أئمة آل البيت الاثني عشر في مقابل أتباع مدرسة الخلفاء الذين يأخذون معالم دينهم من أي فرد من أصحاب رسول الله دونما تمييز بينهم فان جميعهم عدول عندهم بينما لا يرجع أتباع مدرسة أهل البيت إلى صحابة نظراء طلحة (٢) و عبدالله بن الزبير (٣) اللذين

(١) صحيح مسلم (ج ٣/٦ - ٤) يباب (الناس تبع لقريش من كتاب الامارة) و اخترنا هذا اللفظ من الرواية لان جابر كان قد كتبها وفي صحيح البخاري (ج ١٦٥/٤) كتاب الاحكام وصحيح الترمذي (ج ٦٦/٩) وسنن ابي داود (ج ٢١٠/٣) باب الملاحم من كتاب المهدي ومسنند الطيالسي (الحديث ٧٦٧ و ١٢٧٨ و مسند احمد ج ٣٩٨/١ و ٤٠٦ و ج ٨٦/٥ و ٨٧ و ٨٨ و ٨٩ و ٩٠ و ٩٣ و ٩٤ و ٩٥ و ٩٦ و ٩٧ و ٩٨ و ٩٩ و ١٠٠ و ١٠١ و ١٠٦ و ١٠٧ و ١٠٨).

وقد حار العلماء في تفسير الحديث لانهم لم يريدوا أن يتمسكوا بأئمة اهل البيت الاثني عشر كما نجد ذلك في شرح مسلم للنووي (ج ٢٠١/١٢ - ٢٠٤) وفتح الباري (ج ٣٣٨/١٦) وشرح ابن العربي (ج ٦٦/٩).

وجابر بن سمرة بن جنادة العامري ثم السوائي ابن اخت سعد بن ابي وقاص وحليفهم مات بالكوفة بعد السبعين وروى عنه اصحاب الصحاح (١٤٦ حديثاً) ترجمته باسد الغابة وتقريب التهذيب وجوامع السيرة (ص ٢٧٧).

(٢) ابو محمد طلحة بن عبيد الله القرشي التيمي وامه الصعبة اخت العلاء الحضرمي آخى النبي بينه وبين الزبير كان من أشد المؤيدين على عثمان فلما قتل عثمان سبق الى بيعة علي بن ابي طالب ثم خرج الى البصرة مطالباً بآدم عثمان من علي بن ابي طالب ورآه مروان يوم الجمل فرماه بسهم قتل منه سنة ٣٦ هـ روى عنه أصحاب الصحاح (٣٨ حديثاً) راجع احاديث عائشة (ج ١٠٩/١ - ١٩٦) وجوامع السيرة (ص ٢٨١).

(٣) ابو خبيب عبدالله بن الزبير القرشي الاسدي ، امه اسماء بنت ابي بكر كانت ام ←

المقدمة

حاربا علياً يوم الجمل ولامعاوية ^(١) . وعمر بن العاص ^(٢) اللذين حاربا في وقعة صفين ، ولاذي الخويرة ^(٣) وعبدالله بن وهب ^(٤) اللذين حاربا يوم نهر وان . وكذلك لا يأخذون من نظرائهم من أعداء علي سواء كانوا معدودين من الصحابة

— المؤمنين تحبه وتكنى به وكان يفض آل البيت وكان الامام علي يقول ما زال الزبير منا أهل البيت حتى نشأ ابنه عبد الله وكان من المحرضين لها في حرب الجمل واستقل بمكة بعد استشهاد الحسين وقتله الحجاج سنة ثلاث وسبعين في مكة ، روى عنه اصحاب الصحاح (٣٣ حديثاً) راجع ترجمته باسدالغابة وواقعة الجمل في احاديث عائشة وجوامع السيرة (ص ٢٨١) .

(١) ابو عبد الرحمن معاوية بن ابي سفيان القرشي الاموي امه هند بنت عتبة ، اسلم بعد الفتح وولاه أخوه لماطن في عمواس سنة ١٨ فأقره عمر وبقي والياً على الشام حتى قتل عثمان فتمرد على الامام وجهاز جيشاً لقتاله فتلقا بصفين سنة ٣٦ هـ ولما لاح النصر لجيش الامام خدعهم برفع المصاحف ودعوتهم الى حكمه فقرررو التحكيم فغدر عمرو بن العاص بأبي موسى ، وفي سنة ٤١ صالحه الامام الحسن فاصبح خليفة للمسلمين وتوفي سنة ٥٦ هـ روى عنه اصحاب الصحاح (١٦٣ حديثاً) . (فصل مع معاوية في احاديث عائشة) وجوامع السيرة (ص ٢٧٧) .

(٢) ابو عبدالله عمرو بن العاص القرشي السهمي وامه النابغة كانت من شهيرات البغايا في الجاهلية اسلم عام خيبر وفتح مصر ووليها لعمر ولما عزله عثمان اصبح من اشد المؤيدين عليه وبعد قتله اشترط على معاوية أن يعطيه مصر على نصره اياه فاشترك في صفين و اشار على معاوية برفع المصاحف وغدر بأبي موسى في التحكيم ثم ذهب الى مصر وقتل محمد بن ابي بكر ووليها حتى توفي بها بعد سنة اربعين وروى عنه اصحاب الصحاح (٣٩ حديثاً) - راجع فصل مع معاوية بأحاديث عائشة ، وجوامع السيرة (ص ٢٨٠) .

(٣) ذوالخويرة التيمى اسمه الحرقوص كان رسول الله ذات يوم يقسم فقال : يا رسول الله اعدل فقال : ويلك ومن يعدل اذا لم اعدل وأخبر عن خروجه وقتله ، فقتل بنهر وان مع الخوارج وطلبه على فوجده كما اخبر عنه الرسول ، ترجمته باسدالغابة .

(٤) عبدالله بن وهب الراسي السبائي بايعه الخوارج على أنه خليفة لهم سنة ٣٧ هـ فقتل في نهر وان - راجع عبدالله بن سبا (ج ٢/٢٣٥ - ٢٣٦)

أو التابعين أو اتباع التابعين أو من سائر طبقات الرواة^(١).
 فيينا نجد مثلاً امام المحدثين البخاري لا يخرج حديثاً واحداً في صحيحه عن
 جعفر بن محمد الصادق سادس أئمة أهل البيت^(٢) و الذي يروي عنه آلاف المحدثين من
 أتباع مدرسة أهل البيت آلاف الأحاديث . يروي هو وأبو داود والنسائي في صحاحهم
 عن عمران بن حطان^(٣) الخارجي الذي يقول في عبدالرحمن بن ملجم و قتله للإمام
 علي :

يا ضربة من تقي ما أراد بها
 إلا ليبلغ من ذي العرش رضواناً
 إني لا ذكر يوماً وأحسبه
 أو في البرية عند الله ميزاناً
 ويروي النسائي مثلاً في صحيحه عن عمر بن سعد^(٤) قاتل الحسين ويقول علماء
 الرجال في ترجمته :

« صدوق لكن مقتله الناس، لكونه أميراً علي الجيش الذين قتلوا الحسين بن علي ».
 بينما يلعنهما أتباع مدرسة أهل البيت .
 نشأ الخلاف الفكري بين المدرستين مما ذكرنا وما سيأتي ذكره :

(١) وقد يروون من هؤلاء ما كان في فضل علي وما شابهه وذلك لان الفضل ما شهدت به
 الاعداء او ما كان منهم اعترافاً بحق .

(٢) ابو عبدالله جعفر بن محمد الصادق قال المفيد في الارشاد (ص ٢٥٤) :

« ان أصحاب الحديث قد جمعوا أسماء الرواة عنه من الثقات على اختلافهم في الاراء و
 المقالات فكانوا اربعة آلاف رجل » توفي سنة ١٤٨ هـ .

(٣) عمران بن حطان البكري ثم الشيباني السدوسي من شعراء الشراة ترجمته في الاغانى
 ط ساسى (ج ١٤٧/١٦ - ١٥٢) .

(٤) ابو حفص عمر بن سعد القرشي الزهري قتله المختار سنة ٤٥ او ٤٦ او ٤٧ ترجمته
 بتقريب التهذيب (ج ٤٥١/٧) .

ج - في نشر حديث الرسول

بالإضافة إلى ما ذكرنا حدد معالم المدرستين وأطر كلا منهما باطارها الخاص بها نشاط رجال المدرستين في عالم الحديث، فبينما منع الخلفاء من كتابة حديث رسول الله ﷺ ونشره نشطت المدرسة الأخرى في سبيل نشره متحدية جهود مدرسة الخلفاء في سبيل منعه وقد بدئت المعركة سافرة صريحة منذ آخر ساعات حياة الرسول عند ما قال: (١)

«آتوني بكتاب أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً فقالوا: يهجر رسول الله ﷺ». وقد عيّن البخاري في حديث آخر يرويه عن ابن عباس قائل هذا القول قال: «فلما حضر النبي ﷺ وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب، قال: هلم أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده، قال عمر: إن النبي ﷺ غلبه الوجد وعندكم كتاب الله، فحسبنا كتاب الله، واختلف أهل البيت واختصموا فمنهم من يقول ما قال عمر، فلمّا أكثروا اللغط والاختلاف، قال: قوموا عنّي ولا ينبغي عندي التنازع» (٢)

وفي رواية لعمر ذكر كيفية تنازعهم قال:

«كنا عند النبي ﷺ وبيننا وبين النساء حجاب فقال رسول الله ﷺ: اغسلو في سبع

(١) البخاري في صحيحه باب جوائز الوفد من كتاب الجهاد (١٢٠/٢) وباب اخراج اليهود من جزيرة العرب من كتاب الجزية (١٣٦/٢) و مسلم في صحيحه (٧٥/٥) باب ترك الوصية. رواه مسلم بسبعة اسانيد.

ومسند أحمد - تحقيق محمد شاكر - الحديث ١٩٣٥ وطبقات ابن سعد ط بيروت (٢٢٤/٢) وتاريخ الطبري (١٩٣/٣) وفي لفظهم: ما شأنه أهدر قال الراوي يعني: هدى! استقهموه فذهبوا يعيدون عليه فقال: دعوني... الحديث.

وفي صحيح مسلم (٧٦/٥) وتاريخ الطبري (١٩٣/٣) وطبقات ابن سعد (٢٢٣/٢) ولفظه: «انما يهجر رسول الله».

(٢) البخاري كتاب العلم باب العلم (٢٢/١).

المقدمة

قرب ، وأتوني بصحيفة ودواة أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده فقالت النسوة ^(١) : إئتوا رسول الله بحاجته فقال عمر : فقلت : اسكتن فانكن صواحبه اذا مرض عصرتن اعينكن و إن صح أخذتن بعنقه ، فقال رسول الله ﷺ : هن خير منكم ، ^(٢) .
 وفي رواية أخرى ان زينب زوج النبي ﷺ قالت : ألا تسمعون النبي ﷺ يعهد إليكم فلغطوا فقال : قوموا فلما قاموا قبض النبي ﷺ مكانه ^(٣) .
 و يظهر من بعض الأحاديث أنهم نشطوا لمنع كتابة حديث الرسول قبل ذلك وفي زمان صحته الرسول ، قال عبد الله بن عمرو بن العاص :
 كنت أكتب كل شيء أسمع من رسول الله ﷺ فنهتني قريش وقالوا : تكتب كل شيء سمعته من رسول الله ﷺ و رسول الله ﷺ بشر يتكلم في الغضب والرضا؟ فأمسكت عن الكتابة فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فأوماً باصبه إلى فيه و قال « اكتب فوالذي نفسي بيده ما خرج منه إلا حق » ^(٤) .

- (١) في امتاع الاسماع (ص ٥٤٦) فقالت زينب بنت جحش و صواحبها .
 (٢) طبقات ابن سعد ط بيروت (٢ / ٢٤٣ - ٢٤٤) باب الكتاب الذي اراد ان يكتبه الرسول لامته ونهاية الارب (٣٥٧ / ١٨) وكنز العمال الطعة الاولى (٣ / ١٣٨) و (٤ / ٥٢) .
 (٣) طبقات ابن سعد (٢ / ٢٤٤) .
 (٤) سنن الدارمي (١ / ١٢٥) باب من رخص في الكتابة من المقدمة و سنن ابي داود (٢ / ١٢٦) باب كتابة العلم و مسند احمد (٢ / ١٦٢ و ٢٠٧ و ٢١٦) و مستدرک الحاكم (١ / ١٠٥ - ١٠٦) و جامع بيان العلم و فضله لابن عبد البر (١ / ٨٥) ط . الثانية ، ط العاصمة بالقاهرة سنة ١٣٨٨ .
 و عبد الله بن عمرو بن العاص قرشي سهمي وامه ربيعة بنت منبه السهمي كان اصغر من ابيه باحدى عشرة او اثنتي عشرة سنة اختلفوا في وفاته أكان بمصر او الطائف او مكة و عام ٦٥٣ أو ٦٤٥ راجع ترجمته باسد الغابة (٣ / ٢٣) والنبلاء (٣ / ٥٦) و تهذيب التهذيب (٥ / ٣٣٧) .

قد كشفوا النقاب في حديثهم مع عبد الله عن سبب منعهم من كتابة حديث الرسول وهو خشيتهم من أن يروى عنه حديث في حق أناس قاله قبيح حال رضاه عنهم ، و في حق آخرين ما قاله في حق غضبهم عليهم (كذا) .
و من هنا نعرف سبب منعهم كتابة وصية الرسول في آخر ساعات حياته ولماذا أحدثوا اللفظ و الضوضاء حتى توفي دون أن يكتب وصيته .
و سبب منعهم من كتابة حديث الرسول عند ما ولوا الحكم ولم يبق مانع من ذلك .

في طبقات ابن سعد :

ان الأحاديث كثرت على عهد عمر بن الخطاب فأنشد الناس أن يأتوه بها فلما أتوه بها أمر بتحريقها ^(١) .

وبقي هذا المنع نافذاً حتى ولي الحكم عمر بن عبدالعزيز الأموي ^(٢) فرفع المنع و كتب إلى أهل المدينة :

ان انظروا حديث رسول الله فاكتبوه فاني قد خفت دروس العلم و ذهاب أهله .
وكان ابن شهاب الزهري أوّل من دوّن الحديث على رأس المائة بأمر عمر بن عبد العزيز ثم كثرت التدوين و التصنيف ^(٣) .

منعت مدرسة الخلفاء من تدوين حديث الرسول إلى رأس المائة من هجرة الرسول وليتهم إكتفوا بذلك بل منعوا من رواية حديث الرسول كذلك .

روى الذهبي أن أبا بكر جمع الناس بعد وفاة نبيهم فقال : إنكم تحدثون عن

-
- القاسم بن
- (١) طبقات ابن سعد (١٤٠/٥) بترجمة محمد بن أبي بكر ومقدمة الدارمي (ص ١٢٦) .
(٢) ابو حفص عمر بن عبدالعزيز ولي الخلافة سنة ٩٩ فرجع اللعن عن الامام علي و أرجع فدكا الي و رثة الزهراء و امر بكتابة الحديث وله حسنات اخرى توفي سنة (٥١٠١)
راجع ترجمته بتاريخ الخلفاء للسيوطي و تقريب التهذيب . مقدمة الدارمي (ص ١٢٦) .
(٣) فتح الباري باب كتابة العلم (١/ ٢١٨) .

رسول الله ﷺ أحاديث تختلفون فيها و الناس بعدكم أشدّ اختلافاً فلا تحدّثوا عن رسول الله شيئاً فمن سألكم فقولوا بيننا وبينكم كتاب الله فاستحلّوا حلاله و حرّموا حرامه (١)

و روى عن قرطبة بن كعب أنه قال :

لما سيرنا عمر إلى العراق مشى معنا عمر إلى صرار ثم قال : أتدرون لم شيعتكم؟ قلنا : أردت ان تشيعنا و تكرمنا . قال : ان مع ذلك لحاجة ، إنكم تأتون أهل قرية لهم دوي بالقرآن كدوي النحل فلا تصدّوهم بالاحاديث عن رسول الله وأنا شريككم قال قرطبة: فما حدثت بعده حديثاً عن رسول الله ﷺ .
و في رواية أخرى :

فلما قدم قرطبة بن كعب قالوا : حدثنا ، فقال : نهانا عمر (٢) .

و عن عبدالرحمن بن عوف قال : مامات عمر بن الخطاب حتى بعث إلى أصحاب رسول الله فجمعهم من الآفاق عبدالله بن حذيفة وأبا الدرداء وأبازر و عقبه بن عامر، فقال: ما هذه الاحاديث التي أفضيتم عن رسول الله في الآفاق؟
قالوا : تنهانا؟

قال : لا ، أقيموا عندي ، لا والله لا تفارقوني ما عشت ، فنحن أعلم تأخذ منكم

(١) تذكرة الحفاظ للذهبي بترجمة ابي بكر (١/٢ - ٣) .

(٢) اخرجها ابن عبدالبر بثلاثة اسانيد في جامع بيان العلم باب ذكر من ذم الاكثار

من الحديث دون التفهم له (٢/١٤٧) و تذكرة الحفاظ للذهبي (١/٤ - ٥) .

و قرطبة بن كعب أنصاري خزرجي ، في اسد الغابة هو احد العشرة الذين وجههم عمر مع عمار بن ياسر الى الكوفة شهد أحداً و ما بعدها و فتح الرى سنة ٢٣ و لاه على على الكوفة لما سار الى الجمل و توفي بها في خلافته - اسد الغابة (٤/٢٠٣) .

المقدمة

و نردّ عليكم فما فارقه حتى مات (١)
و روى الذهبي : ان عمر حبس ثلاثة ابن مسعود وأبا الدزداء وأبا مسعود الانصاري
فقال : أكثرتم الحديث عن رسول الله (٢).
و كان يقول للصحابة : اقلوا الرواية عن رسول الله إلاّ في ما يعمل به (٣)

(١) الحديث رقم (٤٨٦٥) من الكنز. ط. الاولى (ج ١٥ / ٢٣٩) و منتخبه (ج ٤ / ٦١)
و عبدالرحمن بن عوف القرشي الزهري أخى الرسول بينه وبين عثمان من المهاجرين وجعل
عمر تعيين الخليفة بيده فى الشورى فصفق على يد عثمان توفى بالمدينة عام ٣١ أو ٣٢ هـ
روى عنه اصحاب الصحاح (٦٥ حديثاً) راجع فصل الشورى من عبدالله سبأ - ج ١ و جوامع -
السيرة (ص ٢٧٩) .

و عبدالله بن حذيفة لم اجد ترجمته و لعله عبدالله بن حذافة القرشى السهمى من قدماء
المهاجرين مات بمصر فى خلافة عثمان - تقريب التهذيب (١ / ٤٩) .

و ابو الدرداء عويمر او عامر بن مالك الانصارى الخزرجى و امه محبة بنت واقد
ابن الاطنابة تأخر اسلامه و شهد الخندق و ما بعدها، أخى النبى بينه و بين سلمان و لى قضاء
دمشق على عهد عثمان و توفى بها عام ٣٣ أو ٣٢ هـ روى عنه اصحاب الصحاح (١٧٩ حديثاً)
اسد الغابة (١٥ / ١٥٩ - ١٦٠ و ١٨٧ و ١٨٨) و جوامع السيرة (ص ٢٧٧) .

و عقبه بن عامر اثنان : جهنى و روى عنه اصحاب الصحاح (٥٥ حديثاً) و انصارى سلمى -
اسد الغابة (٤ / ٤١٧) و جوامع السيرة (ص ١٧٩) .

(٢) تذكرة الحفاظ (١ / ٧) بترجمة عمر .

و ابن مسعود هو ابو عبدالرحمن ، عبدالله بن مسعود الهذلى و أمه ام عبد بنت عبد ود
الهذلى ، كان ابوه حليف بنى زهرة . أسلم عبدالله قديماً و اجهر بالقرآن فى مكة فضر به
حتى ادموه و هاجر الى الحبشة و المدينة و شهد بدرأ و ما بعدها و قطع عثمان عطاءه سنتين
لانكاره على الوليد ما ارتكبه ازمان ولايته على الكوفة و مات سنة اثنتين و ثلاثين و اوصى
ان لا يصلى عليه عثمان - اسد الغابة (٣ / ٢٥٦ - ٢٦٠) .

و مستدرك الحاكم (٣ / ٣١٥ و ٣٢٠) و راجع احاديث عائشة (٦٢ - ٦٥) و
ابو مسعود الانصارى عقبه بن عمرو البدرى ، اختلف فى وفاته - اسد الغابة (٥ / ٢٩٦) .

(٣) تاريخ ابن كثير (٨ / ١٠٧) .

هذه الرواية تتفق مع رواية عبد الله بن عمرو بن العاص في المغزى ان قريشاً نهته ان يكتب كل شيء سمعه عن رسول الله .

كان ما ذكرناه على عهد الخليفتين أبي بكر وعمر أما عثمان فقد أقر ذلك حيث قال على المنبر:

«ولا يحل لأحد يروي حديثنا لم يسمع به في عهد أبي بكر ولا في عهد عمر^(١)» .
و يظهر ان في هذا العصر كان ما رواه الدارمي وغيره :

ان ابا ذر كان جالساً عند الجمرة الوسطى وقد اجتمع الناس يستفتونه فأثامه رجل فوقف عليه ، ثم قال : ألم تنه عن الفتيا؟ فرفع رأسه إليه ، فقال : أرقب أنت علي؟ ! لو وضعت المصمامة على هذه وأشار الى قفاه ثم ظننت اني أنفذ كلمة سمعت من رسول الله ﷺ قبل ان تجيزوا علي لا نفذته^(٢)

وفي هذا العصر كان - ايضاً - ما رواه الأحنف بن قيس قال: أتيت الشام فجمعت^(٣) فإذا رجل لا ينتهي الى سارية الأخر^(٤) أهلها ، يصلي و يخف صلاته . قال : فجلست إليه ، فقلت له : يا عبدالله من أنت؟ قال أنا ابو ذر ، فقال لي : فأنت من امت؟ قال: قلت: الأحنف بن قيس . قال : قم عنّي لا اعدك بشراً ، فقلت له : كيف تعدني بشراً ،

(١) منتخب الكنز بها مش مسند احمد (٤/ ٦٤) .

(٢) انما قلنا كان ذلك في عصر عثمان لان احداً من الصحابة ما كان يجراً على تحدى أوامر السلطة على عهد الخليفة عمر ، و الرواية في سنن الدارمي (١/ ١٣٢) وطبقات ابن سعد (٢/ ٣٥٤) بترجمة ابي ذر و اختزله البخاري و أورده في باب العلم قبل القول في صحيحه (١/ ١٦١) وأجاز على الجريح : أجهز عليه .

(٣) فجمعت اى حضرت الصلاة يوم الجمعة .

(٤) لعل الصواب فر أهلها .

المقدمة

قال : ان هذات- يعني معاوية - نادى مناديه : ألا يجالسني أحد^(١) و من أجل مخالفته لأوامر السلطة نفي أبوذر من بلد الى بلد حتى لقي حتفه طريداً فريداً بالربذة سنة ٣١ هـ .
هذه أمثلة مما كان على عهد الخلفاء الثلاثة من الخطر على الصحابة في نشر أحاديث الرسول غير أنهم مجموا في الكلام و لم يفصحوا عن السبب كما فعله معاوية على عهده .

على عهد معاوية

روى الطبري ان معاوية لما استعمل المغيرة بن شعبه على الكوفة سنة إحدى وأربعين وأمره عليها دعاه وقال له :
قد اردت إيضاءك بأشياء كثيرة أنا تاركها اعتماداً على بصرك و لست تاركا إيضاءك بخصلة : لا تترك شتم عليّ و ذمه ، والترحم على عثمان والاستغفار له والعيب لاصحاب عليّ والاقضاء لهم ، والإطراء لشيعه عثمان ، والادناء لهم ، فقال له المغيرة : قد جرت بت وجرّبت ، و عملت قلبك لغيرك ، فلم يذممني و ستبلو فتحمد أو تذمّ ، فقال : بل نحمد إن شاء الله^(٢)

(١) طبقات ابن سعد (٤ / ١٦٨) .

و ابو بعر الاحنف بن قيس التميمي السعدي لقب بالاحنف لحنف كان برجله . ادرك الرسول و لم يره اعتزل الحرب في الجمل و شهد صفين مع الامام علي و توفي بالكوفة سنة سبع و ستين روى عنه جميع اصحاب الصحاح ترجمته باسد الغابة و تقريب التهذيب .

(٢) في ذكر حوادث سنة ٥١ من كل من الطبري (٢ / ١١٢ - ١١٣ و ٣٨ / ٢) وابن

الاثير (٣ / ١٠٢) .

والمغيرة بن شعبه بن ابي عامر الثقفي امه امامة بنت الاقيم اسلم عام الخندق وكان سبب اسلامه ماذكره الواقدي في مغازيه (٢ / ٥٩٥ - ٥٩٨) قال كان قد خرج مع اربعة عشر الى المقوقس فأثرهم عليه .

فلما رجعوا وكانوا بين خيبر و المدينة شربوا خمراً فكف المغيرة عن بعض الشراب ←

و روى المدائني في كتاب الاحداث وقال : كتب معاوية نسخة واحدة الى عماله بعد عام الجماعة : أن برئت الذمة ممن روى شيئاً من فضل ابي تراب و اهل بيته وكان أشدّ البلاء حينئذ اهل الكوفة^(١).

و في هذا السبيل قتل حجر بن عدى وأصحابه صبراً و قتل و صلب رشيد الهجري و ميشم التمار^(٢).

→ فسكر ثلاثة عشر من حلفائه فوثب عليهم وقتلهم عن آخرهم وهرب الرابع عشر فأخذ أمتعتهم و أموالهم ولحق بالنبي و اظهر الاسلام .

فقال النبي لا اخمسه هذا غدر فدفع عمه عروة بن مسعود ثلاثة عشردية عنه و في زمن ولايته على البصرة شهدوا عليه بالزنى و أثر الخليفة عمر على احدهم فحرف شهادته فدرأ عنه الحد كما اوردناه في فصل زناء المغيرة من (عبدالله بن سبا ج ١) و مات في ولايته على الكوفة سنة ٥٠ هـ روى عنه اصحاب الصحاح (١٣٦ حديثاً) ترجمته باسد الغابة و جوامع السيرة (ص ٢٧٨) .

(١) برواية ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة عنه .

(٢) حجر بن عدى بن معاوية الكندي المعروف بحجر الخير و قد على النبي و شهد القادسية و شهد مع على الجمل و صفين و كان على كندة و على الميسرة بنهروان و لما انكر على زياد بن أبيه لعن الامام على و حصبه يوماً لتأخير الصلاة فبعثه و جماعته بأمر من معاوية الى الشام فأمر معاوية بقتل من لم يتبرأ من الامام و قتل على ذلك حجر بمرج عذراء سنة احدى و خمسين هـ راجع تفصيل قصته بعبد الله بن سبا ج ٢ فصل حقيقة ابن سبا و السبائية .

و رشيد الهجري نسبة الى مدينة هجر باليمن قيل هو رشيد الفارسي مولى بنى معاوية من الانصار ترجمته في الاستيعاب و اسد الغابة و في لغة الهجري من اللباب عداده في أهل الكوفة كان يؤمن بالرجعة و تكلم في ذلك بالكوفة فقطع زياد لسانه و صلبه ، ترجمته برجال الكشي (ص ٧٨) .

و ميشم بن يحيى التمار كان عبداً لا امرأة من بنى اسد فاشتراه الامام على و أعتقه ولما جلبه ابن زياد قال : سلونى قبل ان اقتل فلما سأله الناس و حدثهم اسل ابن زياد من أجمه بلجام و هو اول من أجم في الاسلام، خبره في رجال الكشي (ص ٨١ - ٨٢) .

هكذا خنقت مدرسة الخلفاء أنفاس الصحابة والتابعين وقضت على من خالف سياستهم ، وفي مقابل ذلك فتحت الباب لآخرين أن يتحدثوا بين المسلمين كما يشاؤون وكما نشير إليه في ما يأتي .

فتح الروافد الاسرائيلية

ان مدرسة الخلفاء حين أغلقت على المسلمين باب التحديث عن رسول الله ﷺ كما أشرنا إليه في ما مضى فتحت لهم باب الأحاديث الاسرائيلية على مصراعيه . وذلك بالسماح لأمثال تميم الداري الراهب النصراني^(١) وكعب أحبار اليهود وكانا قد أظهرهما الاسلام بعد انتشار الاسلام وتقرّبا إلى الخلفاء بعد الرسول ففسحت

(١) ابورقية تميم بن أوس الداري كان نصرانياً من علماء أهل الكتابين و راهب أهل عصره وعابد فلسطين .

قدم المدينة بعد غزوة تبوك وأظهر الاسلام بعد سرقة ثبتت عليه ليدفع باسلامه ما دين به وذلك انه خرج مع رجل من بنى سهم وعدى بن بداء فى تجارة الى الشام فمات السهمى واوصى ان يبلغا متاعه الى أهله وكاق قدوس فيه وصيته واخذنا من متاعه ما اعجبهما وكان فى ما أخذنا انا من فضة فيه ثلاثمائة مثقال منقوشا مموها بالذهب . فلما دفعا بقية المال الى ورثته فقدوا بعض متاعه فنظروا الى الوصية فوجدوا المال فيه تاماً لم يبيع منه ولم يهب ، فرفعوا امرهما الى النبي فحلفهما النبي عند المنبر بعد صلاة العصر فحلفا انهما لم يخونا فحلى سبيلهما ثم وجدا الانية عند تميم فرفعوهما الى النبي ثانية فنزلت الايات «يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم» فحلف السهميان ان الانية من متاع صاحبنا فأخذوها وبقيت المتاع من تميم وصاحبه ثم اعترف تميم بالخيانة فقال له النبي ويحك يا تميم اسلم يتجاوز الله عنك فأسلم .

عاش هذافى المدينة الى عصر عمر وعلى عهده كان يعظمه عمر ويقول فيه خير أهل المدينة وألحقه بأهل بدر فى العطاء ولما سن قيام شهر رمضان فى العام الرابع عشر أمره وأبى أن يصلبها بالناس ، وبعد قتل عثمان انتقل الى الشام وعاش فى كنف معاوية وتوفى فى سنة اربعين للهجرة قد اوردنا قصة تميم وترجمته بايجاز فى كتاب (من تاريخ الحديث) وهناك تفصيل قضايها ومصادرها .

مدرسة الخلفاء لهما ولا مثالهما المجال أن يبثوا الاحاديث الاسرائيلية بين المسلمين كما يشاؤون ، وقد خصص الخليفة عمر للاول ساعة في كل اسبوع يتحدث فيها قبل صلاة الجمعة بمسجد الرسول وجعلها عثمان على عهده ساعتين في يومين .

أما كعب أخبار اليهود ^(١) فكان الخلفاء عمر و عثمان ^(٢) ومعاوية يسألونه عن مبدأ الخلق وقضايا المعاد ، و تفسير القرآن ، إلى غير ذلك .

و روى عنهما صحابة أمثال أنس بن مالك وأبي هريرة ^(٣) وعبدالله بن عمر بن الخطاب وعبدالله بن الزبير و معاوية و نظرائهم من الصحابة والتابعين .

ولم يقتصر نقل الاسرائيليات بهذين العالمين من علماء أهل الكتاب و تلاميذهما فحسب ، بل قام به ثلة معهم و من بعدهما كذلك و امتد حتى عهد الخلافة العباسية

(١) ابواسحاق كعب بن مانع كان من كبار علماء أهل الكتاب ومن أخبار اليهود باليمن قدم المدينة وأظهر الاسلام على عهد عمرو بنى بها بطلب منه وارتحل منها الى الشام عند ما ظهرت امارات الثورة على عثمان وعاش في كنف معاوية مرعى الجانب ومات بحمص سنة ٥٣٤ هـ بعد ان بلغ اربعا ومائة سنة راجع ترجمته بكتابنا من تاريخ الحديث .
وان كعب أخبار اليهود هذا والمعلوم وجوده هو الذى أثر على الفكر الاسلامى فى بعض جوانبه وليس عبدالله بن سبا المخلوق !

(٢) عثمان بن عفان بن ابي العاص القرشى الاموى و امه اروى بنت كرز الاموى وام اروى البيضاء بنت عبدالمطلب عمه النبى وتزوج من رقية بنت رسول الله وهاجر الى الحبشة ثم المدينة وبعثها تزوج من أختها ام كلثوم التى توفيت على أثر التعذيب ولم يعقب منهما وبايعه عبدالرحمن بن عوف لما أبى على من شرط العمل بسيرة الشيخين غرة محرم ٢٤ هـ وفى خلافته اساء بنو امية ولاته على الولايات السلوك مع المسلمين فثاروا عليه بقيادة قريش فى ذى الحجة سنة ٣٦ هـ ومنعوا دفنه فى البقيع فدفن فى حش كوكب روى عنه اصحاب الصحاح (١٤٦ حديثا) جوامع السيرة (ص ٢٧٧) واحاديث عايشة فصل فى عصر الصحيرين ..

(٣) ابو هريرة الدوسى اختلفوا فى اسمه ونسبه وروا عنه (٥٣٧٤ حديثا) وتوفى سنة ٥٧ او ٥٨ - راجع جوامع السيرة (٢٧٦) وكتاب شيخ المضيرة لعالم مصر الراحل الشيخ محمود ابورية .

ما عدا فترة حكم الامام علي الذي طردهم من مساجد المسلمين وسمي هؤلاء بالقصاصين واثروا على الفكر الاسلامي بمدرسة الخلفاء أثراً عظيماً ، ومن ثم دخلت الثقافة الاسرائيلية في الاسلام وصبغته في جانب منه بلونها و من هنا انتشر بمدرسة الخلفاء الاعتقاد بأن الله جسم وأن الانبياء تصدر منهم المعاصي والنظرة إلى المبدأ والمعاد إلى غيرها من أفكار اسرائيلية ، وعظم نفوذ هؤلاء على العهد الأموي وخاصة في سلطان معاوية ، حيث اتخذ بطانة من النصارى أمثال كاتبه سرجون وطيبه ابن أنال^(١) . و شاعره الأخطل^(٢) من نصارى عصره ، ومن المعلوم ان هؤلاء عند ما شكلوا

(١) سرجون في ذكر اخبار معاوية من تاريخ الطبري (ج ٢/٢٠٥) وابن الاثير (ج ٧/٤) وكان كاتبه وصاحب سره سرجون بن منصور الرومي وكذب بعده ليزيد وفي الاغانى (ج ١٦/٤٨١) كان يزيد ينادم على شرب الخمر سرجون النصراني مولاه وهو الذي اشار على يزيد ان يولى على الكوفة ابن زياد لما بلغه خبر مسلم بن عقيل بها (الطبري ج ٢/٢٢٨ و ٢٣٩) وابن الاثير (ج ١٧/٤) وكذب ابنه لعبد الملك التتبيه والاشراف للمسعودي (ص ٢٤١) وراجع الخطط للمقريزي (ج ١/١٥٩) .

ابن أنال : لما أراد معاوية ان يبايع لابنه يزيد بولاية العهد من بعده رأى ميل أهل الشام الى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد فأمر طيبه ابن انال ان يسمه ووعده ان يضع عنه الخراج لمدة سنة ويؤليه على خراج حمص ففعل وبربوعده معاوية قتلته خالد بن عبد الرحمن او ابن أخيه المهاجر (الاجانى ١٢/١٥ - ١٣) و تاريخ الطبري (٢/٨٢ - ٨٣) وابن الاثير (٣/٣٧٨) وقال اليعقوبى فى (ج ٢/٢٢٣) من تاريخه استعمل معاوية ابن انال النصراني على خراج حمص ولم يستعمل النصارى أحداً من الخلفاء قبله . . . الحديث .

(٢) ابو مالك غياث بن غوث الأخطل من نصارى تغلب ولد فى أوائل خلافة عمرو وتوفى سنة ٩٥ .

ذكر الجاحظ فى سبب تقربه للامويين أن معاوية أراد أن يهجو الانصار لان اكثرهم كانوا أصحاب على بن أبى طالب ولا يرون رأى معاوية فى الخلافة فطلب ابنه يزيد من كعب ابن جميل ان يهجوهم فأبى ذلك وقال : و لكنى ادلك على غلام منا نصراني كان لسانه لسان ثور لا يالى ان يهجوهم فدلهم على الأخطل - البيان والتبيين (ج ١/٨٦) . ←

البلاط الاموي لم يتركوا أفكارهم المسيحية وأعرافهم خلفهم بل حملوها معهم الى بلاط الخلافة الأموية أضف إلى هذا ان عاصمة معاوية الشام كانت قبل ذلك عاصمة لنصارى الروم البيزنطيين و كانت ذات حضارة عريقة ، هذا ما كان من أمر المحيط الذي انتقل إليه معاوية .

أما معاوية نفسه فكان قد نشأ في وسط أغلظ الجاهليات القبلية التي حاربت الاسلام وأعرافه حتى أخضعها الاسلام بقوة السيف ، نشأ فيها حتى صلب عوده وانتقل على كبر سنه من مكة بعد فتحها الى المدينة ومن الجاهلية الى الاسلام^(١) ولم يمكث في المجتمع الاسلامي الناشئ إلا وقتاً قصيراً لا يكفي ليتطبع فيه بالطابع الاسلامي الجديد عليه

→ وفي الاغانى (١٣ / ١٤٢) عن كعب بن جعيل ، قال : ان يزيد بن معاوية قال له : ان ابن حسان قد فضح عبدالرحمن بن الحكم و فضحنا - كانت له قصة مع زوجة ابن الحكم - فاهج الانصار ، فقال له : ارادى انت في الشرك أأهجو قوماً نصرورا رسول الله وآووه و لكنى ادلك على غلام منا نصرانى ... الحديث .

و في رواية اخرى بعدها :

ان معاوية دس الى كعب و أمره بهجائهم فدلّه على الاخطل ... فهجاهم وكان في شعره :
ذهبت قريش بالمكارم و العلا و اللؤم تحت عمائم الانصار
و روى ان الانصار استعدوا على الاخطل معاوية فقال : لكم لسانه الا ان يكون ابني قد أجاره ودس الى يزيد من وقته : « انى قدقلت للقوم كيت و كيت فأجره ... » (ج ١٣ / ١٤٧) .

و في (ج ٨ / ٢٩٩) قالوا فيه :

« نصرانى كافر يهجو المسلمين و كان يجيبه و عليه جبة خز و حرزخز في عنقه سلسلة ذهب فيها صليب ذهب تنفض لحيته خمراً حتى يدخل على عبدالملك بن مروان بغير اذن .
و كذلك انشد شعراً يباب مسجد الكوفة (ج ٨ / ٣٢١) .

و كان ينادم يزيد و يسكر معه (ج ١٦ / ٦٨) و خرج مع يزيد عام حج به . (الاعانى

ج ٨ / ٣٠١)

(١) راجع باب مع معاوية من كتاب احاديث عائشة .

المقدمة

و يتمرن به ليستطيع أن يؤثر على ذلك المجتمع الذي امتدت حضارته إلى آما بعيدة في الدهر بل هو الذي تأثر بها .

و كان معاوية يبعد من ذلك المجتمع من كان يعترض سبيله من صحابة تطبعوا بالطابع الاسلامي الاصيل نظراء ابي ذر و ابي الدرداء و قرآء اهل الكوفة^(١) . كل تلكم كانت عوامل أدت الى صبغ مدرسة الخلفاء منذ عصر معاوية بطابع ثقافة أهل الكتاب ولم تدرس تلك العوامل حتى اليوم دراسة موضوعية ليعرف مدى أثرها على تلكم المدرسة .

و كان معاوية بالاضافة إلى ما ذكرنا متطبعاً بالطابع الجاهلي ملتزماً بأعرافه من التعصب القبلي وإحياء آثاره^(٢) وكانت له مع ذلك أهداف أخرى من قبيل توريث (١) راجع احاديث عائشة فصل مع معاوية (ص ٢٣٧) و شرح النهج للمعتزلى ط .

مصر الاولى (١ / ١٥٩ - ١٦٠) .

(٢) فى الاغانى ط . دار الكتب (٢ / ٢٤١ - ٢٥١) .

عند ما كان مروان والياً لمعاوية على المدينة حد عبدالرحمن بن أوطاة على شرب الخمر و كان فى الجاهلية حليف حرب جد معاوية فكتب اليه معاوية أما بعد فانك جلدت حليف حرب امام الناس ثمانين جلدة ولو كان حليف ابيك مروان لما فضحته اما والله اما ان تفسد حدك و تعلن خطأك و ترد اعتباره او ان ابطل حدك و أمره بجلدك ثمانين قصاصا ... ففعل مروان ما أمره معاوية . الحديث .

و من ذلك ايضاً الحاقه زياداً بنسب أبيه وفقاً للاعراف الجاهلية وخلافاً للاحكام الاسلامية والتي تنص على ان الولد للفراش وللعاشر الحجر ، راجع احاديث ام المؤمنين عائشة و (فصل استلحاق زياد من عبدالله بن سبأ ج ١) .

و روى ابن عبد ربه فى العقد الفريد (ج ٣ / ٤١٣) ان معاوية دعا الاحنف بن قيس و سمرة بن جندب فقال : « انى رأيت هذه الحمراء (لقب يطلق على غير العرب) قد كثرت و اراها قد طعنت على السلف و كأنى انظر الى وثبة منهم على العرب و السلطان ، فقد رأيت ان أقتل شطراً و ادع شطراً لاقامة السوق و عمارة الطريق . . . » .

فخالفه الاحنف و رد عليه و قال سمرة « اجعلها الى ايها الامير فانا اتولى ذلك منهم و ابلغ الى ما تريد منه » و اخيراً عدل معاوية عن رأيه فى قتلهم .

السلطة في عقبه وكسر شوكة المعارضين له من المحافظين الذين يشهرون في وجهه سلاح سيرة الرسول وكان لابد له في علاج كل ذلك للوصول الى أغراضه الجاهلية وأهدافه الخاصة أن يصنع شيئاً ، فاستمد في هذا السبيل من بعض بقايا الصحابة ممن كان في دينه رقة وفي نفسه ضعف من أمثال عمرو بن العاص وسمرة بن جندب^(١) وأبي هريرة فاستجابوا له ووضعوا له من الحديث ما يساعده ، ثم روه عن رسول الله ﷺ مثال ذلك ما رواه المدائني في كتاب الاحداث قال :

كتب معاوية نسخة واحدة إلى عماله بعد عام الجماعة^(٢) أن برئت الذمة ممن روى شيئاً من قتل ابي تراب و اهل بيته ...

و كتب إليهم ان انظروا من قبلكم من شيعة عثمان ومحببيه و أهل ولايته و الذين يروون فضائله و مناقبه فادنوا مجالسهم و قرّبوهم و أكرمهم و اكتبوا إليّ بكلّ ما يروى كلّ رجل منهم وإسمه وإسم أبيه وعشيرته، ففعلوا ذلك حتى أكثروا في فضائل عثمان و مناقبه لما كان يبعث إليهم معاوية من الصلاة و الكساء و الجباء و القطائع و يفيضه في العرب منهم و الموالى فكثرت ذلك و تنافسوا في المنازل و الدنيا فليس يجيء أحد مردود من الناس عاملاً من عمال معاوية فيروي في عثمان فضيلة او منقبة إلا كتب إسمه و قرّبه و شفّعه فلبثوا بذلك حيناً ، ثم كتب الى عماله : إن الحديث في عثمان قد كثر و فشا في كلّ مصر و في كلّ وجه و ناحية فاذا جاءكم كتابي هذا فادعوا الناس الى الرواية في فضائل الصحابة و الخلفاء الاولين و لا تتركوا خبراً يرويه احد من

(١) سمرة بن جندب بن الهلالى الفزارى قدمت به امه المدينة بعد موت أبيه فتزوجها شيبان بن ثعلبة الانصارى و حالف سمرة الانصار قال رسول الله لبعض اصحابه و فيهم سمرة آخركم موتاً فى النار فكان سمرة آخرهم موتاً ، مات سنة ٥٩ فى البصرة ترجمته باسد الغابة و النبلاء ، اخرج له جميع اصحاب الصحاح و اخباره مع معاوية و ما وضع له من حديث و عدد من قتل فى امارته بكتاب احاديث عائشة (ص ٢٩٧ - ٢٩٨) .

(٢) عام الجماعة يأتى تفسيره .

المسلمين في أبي تراب إلاّ و أتوني بمناقض له في الصحابة مفتعلة فانّ هذا أحبّ إليّ و أقرب لعيني و ادحض لحجة أبي تراب و شيعته و اشدّ عليهم من مناقب عثمان و فضله فقرئت كتبه على الناس فرويت أخبار كثيرة في مناقب الصحابة مفتعلة لا حقيقة لها وجدّ الناس في رواية ما يجري هذا المجرى حتى أشادوا بذكر ذلك على المنابر و القي الى معلمي الكتاتيب فعلموا صبيانهم و غلمانهم من ذلك الكثير الواسع حتى رووه و تعلموه كما يتعلمون القرآن و حتى علموهم بناتهم و نساءهم و خدمهم و حشمهم فلبثوا بذلك ما شاء الله ...

فظهر حديث كثير موضوع و بهتان منتشر و مضى على ذلك الفقهاء و القضاة و الولاة ، و كان أعظم الناس في ذلك بليّة القرأء المرأون و المستضعفون الذين يظهرون الخشوع و النسك ، فيفتعلون الأحاديث ليحفظوا بذلك عند ولائهم و يقرّبوا مجالسهم و يصيبوا به الأموال و الضياع و المنازل ، حتى انتقلت تلك الأخبار و الأحاديث إلى أيدي الديانين الذين لا يستحلّون الكذب و البهتان فقبلوها و رووها و هم يظنّون انها حقّ ولو علموا انها باطلة لما رووها ولا تدينوا بها^(١).

و قد سمّي ابن ابي الحديد قوماً من الصحابة و التابعين ممن وضعهم معاوية لرواية الأخبار، و أخرجنا بعضها في كتابنا أحاديث عائشة^(٢).
و قد سمّوا كلّ تلكم الأحاديث الموضوعة بسنة النبي و الويل لمن أنكرها و لم يؤمن بها و يصدّقها^(٣).

(١) ابن ابي الحديد في شرح « من كلام له (ع) و قد سأله مسائل عن أحاديث البدع »

رقم / ٢٠٨ (ج ٣ / ١٥ - ١٦) و احمد امين في فجر الاسلام ٢٧٥ .

(٢) في شرح (و من كلام له (ع) لاصحابه) « اما انه سيظهر عليكم بعدى رجل »

(ج ١ / ٣٥٨) .

و في (كتاب احاديث عائشة) فصل نتاج البحث من باب مع معاوية ص ٢٩٥ - ٢٩٧ .

(٣) روى الخطيب في (ج ٧ / ١٤) من تاريخ بغداد انه ذكر عند الرشيد و عنده رجل ←

المقدمة

* * *

أشرنا في ما سبق إلى جانب مما اقتضته سياسة الحكم لدى معاوية و هو صرف الناس من تجاه مدرسة اهل البيت الى مدرسة الخلفاء و بالاضافة الى ذلك كان معاوية بحاجة إلى تغيير رؤية المسلمين لامامهم أكثر فأكثر، فإن رؤية المسلمين للحاكم الاسلامي الاول رسول الله ﷺ و انه مثال للكمال الانساني ، و انه لا تصدر منه المعاصي و لا ينساق وراء هوى نفسه كان ذلك يمنع غير المنحرفين من أفراد الأمة من الانسحاق وراء معاوية و من قبول يزيد الخمر المعلن بالفسق لولاية العهد ، و من هنا كان معاوية بحاجة إلى تغيير رؤية المسلمين إلى ممثلهم الأعلى رسول الله و لهذا ظهرت أحاديث تري رسول الله في مستوى يزيد و معاوية في الانجراف وراء هوى نفسه وقد رويت تلك الاحاديث عن بعض امهات المؤمنين و بعض صحابة رسول الله (١).

وكان - أيضاً - في الاحاديث الاسرائيلية عن الانبياء السابقين والذي كان ينشره علماء أهل الكتاب بين المسلمين إسناداً و تأييداً لما تتطلبه سياسة معاوية في هذا الجانب و زاد في الطين بلة المنع من كتابة حديث الرسول و الاعتماد على ذاكرة الرواة في ما يحدثون و لهذا اختلط الحابل بالنابل و امتزجت الاسرائيليات بالمرويات من احاديث الرسول .

و هكذا تشكل الفكر الاسلامي في مدرسة الخلفاء بطابعه الخاص به على عهد معاوية و كما أراد معاوية ، و أصبح هذا الفكر الخاص بمدرسة الخلفاء هو الاسلام الرسمي منذ عهد معاوية ، و أصبح ما يخالفه مرفوضاً و منبوذاً و بقي الاسلام الرسمي

— من وجوه قريش حديث ابي هريرة « ان موسى لقي آدم فقال : انت آدم الذي أخرجتنا من الجنة » فقال القرشي : اين لقي آدم موسى قال : فغضب الرشيد و قال : النطع و السيف زنديق و الله يطعن في حديث رسول الله ، فما زال الراوي - ابو معاوية - يسكنه و يقول : كانت منه بادرة و لم يفهم يا أمير المؤمنين حتى سكنه .

(١) راجع بعد هذا فصل ذكر الاختلاف في جانب العقائد لترى كيف رسمت مدرسة الخلفاء صورة خاتم الانبياء فانا نرى انها وضعت في عصر معاوية و على حساب معاوية .

او الفكر الإسلامي الذي رسمه معاوية كما أرادته على ذلك الشكل و المحتوى حتى اليوم بعد أن وضع استشهدا الحسين سبط رسول الله و أهل بيته حدّا للانحراف بعد معاوية و كشف عن واقع الخليفة يزيد و جرّد مقام الخلافة عن هالة القداسة التي كانت تبرقع بها ، فأصبحت السلطة في جانب و التمثيل الديني في جانب آخر .

د - الاجتهاد و التقليد .

الرابع من الامور التي نشأ منها الخلاف بين المدرستين رأيهما حول مسألة الاجتهاد و التقليد ، و في مايلي نبدأ بدراسة الاجتهاد و المجتهدين لدى أتباع مدرسة الخلفاء :

قال الغزالي في تعريف الاجتهاد :

« هو عبارة عن بذل المجهود و استفراغ الوسع في فعل من الافعال و لا يستعمل إلا في ما فيه كلفة و جهد ... لكن صار اللفظ في عرف العلماء مخصوصاً ببذل المجتهد وسعه في طلب العلم بأحكام الشريعة ... »^(١)

و قال الدهلوي :

« حقيقة الاجتهاد استفراغ الجهد في إدراك الاحكام الشرعية من ادلتها التفصيلية الراجعة كلياتها الى اربعة اقسام : الكتاب و السنة و الاجماع و القياس »^(٢)
و كذلك عرف أدلة الاحكام محمد أمين في كتابه تيسير التحرير .^(٣)

(١) ابو حامد محمد الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) في كتابه المستصفى في اصول الفقه ط .

مصطفى الباي بمصر سنة ١٣٥٦ هـ (ج ١٠١/٢) - راجع ترجمته بكشف الظنون (١٦٧٣/٢)

و راجع الاحكام للامدى ١٢١/٤

(٢) نقل ذلك محمد فريد و جدى في مادة (جهد) من دائرة معارف القرن العشرين (٢٣٦/٣)

هن رسالة الانصاف في بيان سبب الاختلاف لاحمد بن عبد الرحيم الدهلوي القاروقى الحنفى

المحدث الفقيه (ت ١١٧٦ أو ١١٧٩) - ترجمه الزركلى في الاعلام (١٢٤/١) .

(٣) اصل الكتاب اسمه : التحرير في اصول الفقه للعلامة كمال الدين محمد بن عبد الواحد

الشهير بابن همام الحنفى (ت ٨٦١ هـ) .

وقال ابن الاثير في مادة (جهد) من نهاية اللغة :
« الاجتهاد بذل الوسع في طلب الأمر وهو افتعال من الجهد الطاقة والمراد به
رد القضية التي تعرض للحاكم من طريق القياس الى الكتاب والسنة و لم يرد الرأي
الذي يراه من قبل نفسه من غير حمل على كتاب وسنة »^(١).

وكذلك قال ابن منظور في مادة (جهد) من لسان العرب^(٢).

وذكر الغزالي في وصف المجتهد وقال :

« إنما يكون متمكناً من الفتوى بعد أن يعرف المدارك المثمرة للاحكام وأن
يعرف كيفية الاستثمار ؛ والمدارك المثمرة للاحكام كما فصلناها اربعة « ثم عد أدلة
الاحكام و اتبع فقهاء الامامية وجعل الرابع منها العقل بديلاً عن القياس ، كان ذلك
تعريف الاجتهاد وتعريف أدلة الأحكام لدى فقهاء مدرسة الخلفاء^(٣)

و في مايلي نستعرض المجتهدين لديهم ونشير إلى موارد إجتهداهم :

مجتهدها مدرسة الخلفاء و موارد اجتهادهم :

أ - خاتم الانبياء وسيد الرسل .

→ وشرحه تلميذه الفاضل محمد بن محمد بن أمير الحاج الحلبي الحنفى (ت ٨٧٩ هـ)
وشرح الشرح المحقق محمد أمين المعروف بامير شاه البخارى نزيل مكة وسماه تيسير التحرير
ورجعنا اليه ط . مصطفى البابى بمصر سنة ١٣٥١ هـ (ج ١٧١/١) - راجع تراجمهم بكشف
الظنون (٣٥٨/١) .

(١) النهاية في غريب الحديث لابن الاثير مجد الدين أبي السعادات محمد بن عبد الكريم
الشيبانى الجزرى (ت ٦٠٦ هـ) .

(٢) لسان العرب لآبى الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الافريقى المصرى
الانصارى الخزرجى (ت ٧١١ هـ) ترجمه السيوطى فى كتابه بغية الوعاة فى طبقات اللغويين
والنحاة .

(٣) وفى تعريف المستشرق ماكدونالد للاجتهاد بعض الخطأ - راجع مادة الاجتهاد
بدائرة المعارف الاسلامية .

قال ابن أبي الحديد المعتزلي في مقام الاعتذار عن تخلف الخليفين أبي بكر وعمر
عن جيش أسامة :
« إنه .. اي الرسول - ﷺ كان يبعث سرايا عن إجتهد لا عن وحي يحرم
مخالفته » (١) .

ثم أطال الحديث عن اجتهاد الرسول في هذه القضية .
و يأتي في باب اجتهاد الخليفة عمر مورد آخر مما وصفوا فيه حكم الرسول
بالاجتهاد كما نعرض أدلتهم على اجتهاد الرسول بشيء من التفصيل مع بيان رأينا
حولها في ما يأتي من هذه البحوث ان شاء الله تعالى ، لهذا كله صدرنا أسماء المجتهدين
عندهم باسم النبي الأكرم خلافاً لما عليه المذهب الامامي الذي ينفي الاجتهاد عنه بتاتا .
ب - الخليفة الاول ابو بكر (رض)

أجاب القوشجي في شرح التجريد على اعتراض الطوسي على الخليفة أبي بكر
من أنه « أحرق الفجاءة السلمي ، ولم يعرف الكلالة ، و ميراث الجدة » .
قال : « إحرقة الفجاءة بالنار من غلطة في اجتهاده فكم مثله للمجتهدين ، وأما
مسألة الكلالة والجدة فليس بدعاً من المجتهدين إذ يبحثون عن مدارك الاحكام ويسألون
من أحاط بها ... » (٢)

(١) في شرح (ومن كتاب له الى اهل مصر مع مالك) من شرح نهج البلاغة
(ج ٤ / ١٧٨ -) ط . مصطفى الباى بمصر سنة ١٣٢٩ هـ تأليف عز الدين عبد الحميد بن
محمد بن محمد بن الحسين بن ابي الحديد المدائني المعتزلي الاديب المؤرخ (٥٨٦ - ٦٥٥ هـ)
بيغداد .

(٢) قاله الخواجا نصير الدين محمد بن محمد بن الطوسي الجهرودي (ت ٦٧٢ هـ)
في كتابه تجريد الكلام في شرح عقايد الاسلام - راجع الذريعة (٣ / ٣٥١) .
وشرح التجريد لعلاء الدين علي بن محمد لقب أبوه بالقوشجي لانه كان حافظ البازي
لملك ماوراء النهر .

شارك علاء الدين في بناء رصد سمرقند وسافر الى تبريز ومنها الى القسطنطينية للاصلاح ←

المقدمة

و قال في جواب اعتراضه على ابي بكر بأنه لم يحدّ خالداً ولا اقتصر منه :
« تزوج امرأته في دار الحرب لأنه من مسائل المجتهدين » .

قال : « وإنكار عمر عليه لا يدلّ على قدحه في امامة أبي بكر ولا على قصده الى
القدح فيها بل انكر عليه كما ينكر بعض المجتهدين على بعض » (١)

ج - الصحابي المجتهد خالد بن الوليد .

قال ابن كثير :

« واستمرّ ابو بكر بخالد على الإمرة وإن كان قد اجتهد في قتل مالك بن
نويرة وأخطأ » (٢) .

د - الخليفة الثاني - عمر بن الخطاب (رض) .

نقل ابن ابي الحديد في الخامس ممّا انتقد عليه :

« إنّه كان يعطى من بيت المال ما لا يجوز حتى أنّه كان يعطى عائشة و حفصة
عشرة آلاف درهم كل سنة ومنع أهل البيت خمسهم ... »
و ذكر في الجواب عن هذا :

« إن بيت المال إنّما يراد لوضع الأموال في حقوقها ثمّ وإلى المتولّي للأمر
الاجتهاد في الكثرة والقلة فأما أمر الخمس فمن باب الاجتهاد ... »
و قال :

→ بين سلطانها العثماني وسلطان تبريز حسن الطويل فاكرمه السلطان العثماني محمد وولاه على
مدرسة أيا صوفيا وتوفى بها سنة ٨٩٧ هـ راجع ترجمته بهدية العارفين (٧٣٦/١) والكنى
والالقباب (٧٧/٣) -

(١) هذه أقوال القوشجي في شرح التجريد ط . تبريز عام ١٣٠١ هـ ص ٢٠٧ وقد
تكرر هذا الرقم في هذه الطبعة .

وراجع شرح النهج (١٨٣/٤) في الطعن السادس

(٢) ابن كثير في تاريخه (٣٢٣/٤) .

المقدمة

« فلم يخرج عمر بما حكم عن طريقة الاجتهاد و من قدح في ذلك فانما يقدرح في الاجتهاد الذي هو طريقة الصحابة »^(١)

و نقل عن ابن الجوزي أنه قال في الخمس :

« إنها مسألة اجتهادية »^(٢) .

و نقل في السابع مما انتقد عليه قولهم :

« أنه كان يتلوّن في الاحكام حتى روى انه قضى في الجدة بسبعين ، و روى بمائة

قضية و انه كان يفضل في العطاء و قدسوى الله تعالى بين الجميع و انه قال في الاحكام من جهة الرأي و [الحدس^(٣)] و الظن » .

و ذكر في الجواب أنهم قالوا :

« مسائل الاجتهاد يسوغ فيها الاختلاف و الرجوع عن رأي الى رأي بحسب

الأمارات و غالب الظن » .

و قال :

« إنما الكلام في أصل القياس و الاجتهاد فاذا ثبت خرج ذلك أن يكون طعناً »^(٤)

و قال القوشجي في جواب نقد الطوسي عليه :

« أنه أعطى أزواج النبي ، و أفرض ، و منع فاطمة و أهل البيت من خمسهم ، و

قضى في الجدة بمائة قضية و فضل في القسمة و العطاء و لم يكن ذلك في زمن النبي » .

قال القوشجي :

« و ا جيب عن الوجوه الأربعة بان ذلك ليس مما يوجب قدحاً فيه فانه من مخالفة

(١) شرح النهج (ج ٣/١٥٣) في ذيل شرح (ومن كلام له (ع) لله بلاد فلان) وقال -

- ايضاً - في (ج ٣/١٨٠) في جواب هذا النقد : « أدى اليه اجتهاده » .

(٢) المصدر السابق (ص ١٥٤) .

(٣) في الاصل (الحدث) تصحيف .

(٤) المصدر السابق (ص ١٦٥) .

المقدمة

المجتهد لغيره في المسائل الاجتهادية « (١) .

يقصد أن مخالفة الخليفة عمر بن الخطاب (رض) لرسول الله ﷺ في هذه الاحكام هي من باب مخالفة مجتهد وهو عمر ، لمجتهد وهو رسول الله ﷺ ولا قدح فيه عليه !!! (٢)

٥ - الخليفة الثالث عثمان بن عفان .

قال القوشجي في جواب ما انتقد عليه من اسقاطه القود عن عبيدالله بن عمر :
« انه اجتهد و رأى أنه لا يلزمه حكم هذا القتل لانه وقع قبل عقد الامامة له » (٣)

وأجاب ابن تيمية عنه بأنها «مسألة اجتهادية» (٤) .
و نقل المعتزلي في جوابهم على ما انتقد من رد الحكم انهم قالوا :
« إن الرسول لولم يأذن في رده لجاز أن يردّه إذا ادّاه اجتهاده إلى ذلك لأنّ الاحوال تتغير » (٥)

و قال ابن تيمية - ايضاً -

« هو أمر اجتهادي » .

و قال في جواب ما انتقد عليه مما وقع بينه وبين ابن مسعود : « إذا كان كل واحد منهما مجتهداً في ما قاله أثابه الله على حسناته و غفر له سيئاته » .
و قال :

(١) شرح التجريد (ص ٤٠٨) .

(٢) يا ناعى الاسلام قم فانه !

(٣) شرح التجريد (ص ٤٠٩) وراجع شرح النهج (ج ٢٤٣/١) .

(٤) فى منهاج السنة (ج ٢٠٣/٣) تأليف أحمد بن عبدالحليم بن عبد السلام بن عبد الله

ابن أبى القاسم بن تيمية الحرانى الدمشقى الحنبلى مؤسس المدرسة السلفية افتى علماء عصره بفساد عقيدته فحبسه الوالى حتى توفى بسجن دمشق (٦٦١ - ٧٢٨ هـ) . ترجمته فى تاريخ

ابن كثير (١٣٥/١٤) .

تيسر (تيسر) (٢)

(٥) بشرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد (ج ٢٣٣/١) .

(٢)

« قد يكون الامام مجتهداً في العقوبة مثاباً عليها وأولئك مجتهدون في ما فعلوه لا يأتون به بل يثابون عليه لاجتهادهم مثل شهادة أبي بكر على المغيرة فإنَّ أبا بكر رجل صالح من خيار المسلمين قد كان محتسباً في شهادته معتقداً أنَّه يثاب على ذلك^(١) فلا يمتنع ان يكون ماجرى من عثمان في تأديب ابن مسعود و عمّار من هذا الباب وإذا كان المقتتلون قد يكون كلا منهم مجتهداً مغفوراً له خطؤه^(٢) . فالمختصمون اولى بذلك^(٣) .
و أجاب عما أُورد عليه في زيادة الاذان الثالث يوم الجمعة « أنها من مسائل الاجتهاد^(٤) .

و قال ابن حجر الهيتمي في صواعقه :

« وأما ابن مسعود فكان ينقم على عثمان كثيراً فظهرت المصلحة في عزله^(٥) على أن المجتهد لا يعترض عليه في أمره الاجتهادية لكن اولئك الملاعين المعترضين لا فهم لهم بل ولا عقل^(٦) .

و قال :

« ان حبسه لعطاء ابن مسعود وهجره له فلما بلغه عنه ممّا يوجب ذلك لاسيما

-
- (١) لست أدري ما ذا يقول في المغيرة وفي ما شهد الشهود الاربعة عليه بانه جلس بين رجلى ام جميل، وهل يراه مجتهداً مثاباً على فعله لانه من صحابة رسول الله (ص)؟!
(٢) حتى في ما اذا كان اجتهاده مخالفاً لنصوص الكتاب والسنة؟!
(٣) منهاج السنة (ج ٣/١٩٣) وكل ما أورد ابن تيمية هنا من امثلة اجتهاد الصحابة دفاعاً عن عثمان هي من قبيل المصادرة بالمطلوب .
(٤) المصدر السابق (ج ٣/٢٠٤) .
(٥) مصلحة من؟ مصلحة ابن مسعود ام المسلمين ام بنى امية؟!
(٦) الصواعق المحرقة لابن حجر شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر المصري الهيتمي الانصارى (٩٠٩ - ٩٧٤ هـ) ط . مكتبة القاهرة بمصر سنة ١٣٧٥ هـ (ص ١١١) .

و كلٌّ منهما مجتهد فلا يعترض بما فعله أحدهما مع الآخر^(١) .
 و اجاب على ما اعترض عليه من اتمامه الصلاة بمنى عند ما حج بالناس .
 « ان هذه مسألة اجتهادية فالاعتراض بها جهل وقبيح و غباوة ظاهرة اذاكثر
 العلماء على ان القصر جائز لا واجب »^(٢) .

هـ - المجتهدة ام المؤمنين عائشة (ض).

قال ابن تيمية في جوابه على اعتراض العلامة عليها :

« واما قوله : وخالفت امر الله في قوله تعالى « وقرن في بيوتكن » ولا تبرجن
 تبرج الجاهلية الاولى » .

فهي رضي الله عنها لم تتبرج تبرج الجاهلية الاولى والامر بالاستقرار في
 البيوت لاينا في الخروج لمصلحة ... »

« و اذا كان سفرهن لمصلحة جائزاً لعائشة ، اعتقدت ان ذلك السفر مصلحة
 للمسلمين فتأولت في هذا » .

« والمجتهد المخطيء مغفور له خطأه » .

« فالمغفرة لعائشة لكونها لم تقرأ في بيتها اذا كانت مجتهدة اولى » .

« و بهذا يجاب عن خروج عائشة رضي الله عنها و اذا كان المجتهد مخطئاً فالخطأ
 مغفور بالكتاب والسنة »^(٣) .

وقال القرطبي في الاعتذار عنها « مجتهدة ، مصيبة . مثابة في ماتأولت ، مأجورة

و - الفقيه المجتهد الذي لا يبارى والحبر الذي لا يجارى (٥) معاوية

ابن ابي سفيان .

ز - وزيره عمرو بن العاص .

(١) المصدر السابق (١١٢) .

(٢) المصدر السابق (ص ١١٣) .

(٣) منهاج السنة لابن تيمية (ج ٣ / ١٩٠) .

(٤) تفسير القرطبي (جلد ١٤ / ١٨٢) بتفسير الآية « ولا تبرجن » .

(٥) هكذا وصفه ابن حجر الهيتمي في تطهير لسانه (ص ٢٢) .

(١) « تبرج الجاهلية الاولى »
 (٢) « و اذا كان سفرهن لمصلحة جائزاً لعائشة ، اعتقدت ان ذلك السفر مصلحة للمسلمين فتأولت في هذا »
 (٣) « والمجتهد المخطيء مغفور له خطأه »
 (٤) « فالمغفرة لعائشة لكونها لم تقرأ في بيتها اذا كانت مجتهدة اولى »
 (٥) « و بهذا يجاب عن خروج عائشة رضي الله عنها و اذا كان المجتهد مخطئاً فالخطأ مغفور بالكتاب والسنة »

قال ابن حزم في فصله ما موجزه :

« ان معاوية ومن معه مخطئون مجتهدون مأجورون أجرأ واحداً،^(١) »

وقال :

« معاوية رحمه الله مخطيء مأجور مرّة لأنه مجتهد »^(٢) .

وذكر مرّة أخرى معاوية وعمرو بن العاص وقال :

« انما اجتهدوا في مسائل دماء كالتي اجتهد فيها المفتون و في المفتين من يرى قتل الساحر و فيهم من لا يراه فأى فرق بين هذه الاجتهادات واجتهاد معاوية وعمرو وغيرهما لولا الجهل والعمى والتخليط بغير علم »^(٣)

واعتذر ابن تيمية - ايضاً - لمعاوية في ما فعل بانّه مجتهد وقال :

« انه كعلي بن ابي طالب في ذلك »^(٤) .

وقال ابن كثير :

« معاوية مجتهد مأجور ان شاء الله »^(٥) .

وقال بعد ايراده قصة التحكيم بين عمرو وأبي موسى « فأقرّ - اي أقرّ عمرو بن العاص - معاوية لما رأى ذلك من المصلحة ، والاجتهاد يخطيء ويصيب »^(٦) .

قال ابن حجر الهيتمي في صواعقه :

(١) الفصل في الملل والاهواء والنحل تصنيف أبي محمد علي بن حزم الاندلسي

الظاهرى (ت/٤٥٦ هـ) ط ، مصر أحمد ناجى الجمالى ومحمد أمين الخانجى سنة ١٣٢١ هـ

وبهامشه الملل والنحل للشهرستانى راجع الفصل (١٦١/٤) .

(٢) الفصل لابن حزم (٨٩/٤) .

(٣) الفصل لابن حزم (١٦٠/٤) .

(٤) راجع منهاج السنة (ج ٢٦١/٣ - ٢٧٥ - ٢٧٦ و ٢٨٤ و ٢٨٨ - ٢٩٨) .

(٥) بتاريخ ابن كثير (ج ٢٧٩/٧) .

(٦) تاريخ ابن كثير (ج ٢٨٣/٧) .

المقدمة

« ومن اعتقاد أهل السنة والجماعة - أيضاً - ان معاوية (رض) لم يكن في أيام علي خليفة وإنما كان من المملوك وغاية اجتهاده أنه كان له أجر واحد على اجتهاده وأما علي فكان له أجران أجر على اجتهاده وأجر على اصابته... »^(١)

وقال ابن حجر - أيضاً - في كتابه (تطهير الجنان واللسان عن الخطور والتفوت) بثلب سيدنا معاوية بن ابي سفيان :

« كان معاوية مأجوراً على اجتهاده للحديث: ان المجتهد إذا اجتهد فاصاب فله اجر ان وان اجتهد فإخطأ فله أجر واحد ومعاوية مجتهد بلاشك فاذا أخطأ في تلك الاجتهادات كان مثاباً و كان غير نقص فيه »^(٢)

ثم عقد فصلاً طويلاً في اثبات اجتهاد معاوية^(٣) .
و نقل في تأويل معنى الباغي في صواعقه وقال :
« وفي الانوار من كتب ائمتنا المتأخرين : و الباغون ليسوا بفسقة ولا كفرة و لكنهم مخطئون في ما يفعلون و يذهبون إليه ولا يجوز الطعن في معاوية لانه من كبار الصحابة »^(٤) .

وقال الشيخ عبد الوهاب عبد اللطيف في تعليقه على تطهير الجنان بعد ما نقل عن كتاب دراسات اللبيب : « أنه أنكر كثير من الصحابة على معاوية في محدثاته :
وقال عنه ايضاً « و ذكر من ذلك وقائع وفتاوى كثيرة مرجعها ما يقع لكل المجتهدين من الاختلاف في الرأي او عدم العلم بالنص و مثلها وقع من الصحابة وغيرهم فلا تنزل بمعاوية عن صف المجتهدين »^(٥) .

- (١) الصواعق المحرقة لابن حجر (ص ٢١٥) .
- (٢) تطهير الجنان لابن حجر (ص ١٥) .
- (٣) المصدر السابق (ص ١٩ - ٢٢) .
- (٤) الصواحق المحرقة لابن حجر (ص ٢٢١) .
- (٥) الشيخ عبد الوهاب كان مدرس بكلية الشريعة في القاهرة ونقلنا تعليقه على ص ١٨ ←

ح - المجتهد ابو الغادية قاتل عمار .

قال ابن حزم في الفصل :

« وعمار رضي الله عنه قتله ابو الغادية يسار بن سبع السلمي شهد بيعة الرضوان فهو من شهداء الله له بأنه علم ما في قلبه و انزل السكينة عليه و رضي عنه فأبو الغادية (رض) متأول مجتهد مخطيء باغ عليه ، مأجور أجراً واحداً وليس هذا كقتلة عثمان (رض) لانهم لامجال لهم للاجتهد في قتله ... »^(١) .

وكذلك قال ابن حجر بترجمته من الاصابة وعدّه من الصحابة المجتهدين كما سيأتي قوله إن شاء الله في فصل (مجتهدون بالجملة) الآتي :

ط - مجتهدون بالجملة .

قال ابن تيمية في جواب قول العلامة :^(٢)

« أما المطاعن في الجماعة فقد نقل الجمهور منها أشياء كثيرة حتى صنّف الكلبى في مثالب الصحابة ولم يذكر فيه منقصة واحدة لأهل البيت »

→ من تطهير ابن حجر وقد نقل ما أورده عن الدراسة الثانية من كتاب دراسات اللبيب في الاسوة الحسنة بالحبيب للمعين بن الامين .

(١) الفصل لابن حزم (١٦١/٤) .

(٢) العلامة أبو منصور جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهر الحلى (٦٣٧ - ٧٢٦هـ)

من مؤلفاته منهاج الكرامة وهو الذى رد عليه ابن تيمية وسماه بمنهاج السنة ورجعنا فى بحثنا هذا الى ط . الاميرية بمصر عام ١٣٢٢ هـ .

ويقصد بالكلبى أبا المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبى قال الذهبى فى العبر (٣٤٦/١)

وتصانيفه تزيد على مائة وخمسين اثبت اسماء ١٤١ منها أحمد زكى فى ثبت مصنفاته بملحق الاصنام وورد ذكر كثير معالم يذكره أحمد زكى بترجمته من رجال النجاشى وصفه علماء أهل السنة بالرفض والغلو فى التشيع راجع ترجمته بطبقات الحفاظ وأنساب السمعانى توفى سنة ٢٠٤ أو ٢٠٦ هـ .

قال ابن تيمية في جواب هذا القول :

« وأكثر هذه الأمور لهم فيها معاذير تخرجها عن ان تكون ذنوباً وتجعلها من موارد الاجتهاد التي ان أصاب المجتهد فيها فله أجران وان أخطأ فله أجر وعامة المنقول عن الخلفاء الراشدين من هذا الباب » .

ثم أطال الحديث حول ذلك في صفحات (١٩-٣٠) من الجزء الثالث من منهاجه ثم أجاب بعدها عن كثير مما أوردها العلامة على الكبراء النابيهين بأنها من موارد الاجتهاد^(١).

وقال ابن حجر في ترجمة ابي الغادية من الاصابة :

« والظن بالصحابة في كل تلك الحروب انهم كانوا فيها متأولين وللمجتهد المخطيء أجر واذا ثبت هذا في حق آحاد الناس فثبوتها للصحابة بالطريق الأولي^(٢) »

وقال الشيخ عبدالوهاب عبداللطيف في هامش الصواعق :

« وجميع الصحابة ممن كان على عهد عليّ اما مقاتل معه أو عليه او معتزل عن المعسكرين فلم يقاتله ، وامتنع عن قتاله جماعة منهم : اصحاب ابن مسعود وسعد بن ابي وقاص واعتزل الفريقين حذيفة وابن مسلمة وابوذر و عمران بن حصين وابو موسى الأشعري والجميع مجتهد متأول لا يخرج بما وقع عنه عن العدالة^(٣) »

هكذا أجمع اتباع مدرسة الخلفاء منذ القرن الثاني الهجري حتى اليوم - أخريات القرن الرابع عشر - على ان الصحابة كلهم مجتهدون وان الله سبحانه

(١) منهاج السنة (ج ١٩/٣) .

(٢) الاصابة بتراجم حرف الغين المعجمة من الكنى (١٥١/٤) .

(٣) بهامش الصواعق (ص ٢٠٩) واكد ذلك في فصل عدالة الصحابة من كتابه المختصر . لم نعرف من هم اصحاب ابن مسعود الذينهم اعتزلوا الفتنة كما ان حذيفة لم يكن يومذاك في المدينة وانما كان في المدائني وتوفي فيها وأوصى بمتابعة الامام وأبوذر اعلن بالانكار على احداث الحكام حتى نفى من بلد الى بلد واخيراً قضى نجه طريداً في الربذة وابن وقاص ندم على تخلفه عن الامام وأبو موسى كان هواه مع مخالفى الامام .

يشبههم على كل ما فعلوا من خصومات وإراقة دماء لم يقتصر على رفع القلم عنهم بل يشبههم على سيئاتهم .

وعلى ما يزعمون! ما أعدله من حاكم دينان حين يجازينا بسيئاتنا سيئات ويجازيهم بها حسنات!!!

أجمعوا على هذا القول في حق الصحابة حتى عصر معاوية ، وقال بعضهم : ان ذلك يجري حتى عصر يزيد كما قاله ابن خلدون عن كان يومذاك قال :

ان منهم من رأى الانكار على يزيد ومنهم من رأى محاربتة ثم قال :
« وهذا كان شأن جمهور المسلمين والكل مجتهدون ولا ينكر على أحد من الفريقين ، فمقاصدهم في البرّ وتحريم الحقّ معروفة ، وفقنا الله للاقتداء بهم » (١)
لست أدري إن كان كل هؤلاء مجتهدون لادراكهم صحبة الرسول فما بال قتلة عثمان ولم لم يعدوا من المجتهدين ! قال ابن حزم بعد ما سبق ذكره في باب اجتهاد ابي الغادية قاتل عمار :

« وليس هذا كقتلة عثمان (رضي) لانه لا مجال للاجتهاد في قتله لانه لم يقتل أحداً ولا حارب ولا قاتل ولا دافع ولا زنا بعد إحصان ولا ارتدّ فيسوّغ المحاربة تأويل بل هم فساق محاربون سافكون دماً حراماً عمداً بلا تأويل على سبيل الظلم والعدوان فهم فساق ملعونون » (٢)

وقال ابن حجر الهيتمي :

« ان الذي ذهب إليه كثيرون من العلماء ان قتلة عثمان لم يكونوا بفاة وإنما كانوا ظلمة وعتاة لعدم الاعتداد بشبههم ولأنهم أصرّوا على الباطل بعد كشف الشبهة وايضاح الحق لهم وليس كل من اتحل شبهة يصير بها مجتهداً لان الشبهة تعرض للقاصر عن

(١) مقدمة ابن خلدون ط . دار الكتاب اللبناني سنة ١٩٥٦ م (ص/٣٨٠) وهو أبو يزيد عبدالرحمن بن خلدون (٧٣٢ - ٨٠٨ هـ) دفن بمقابر الصوفية بمصر ويقصد بمن حاربه ابن الزبير بمكة وأهل المدينة بواقعة الحرة .

(٢) الفصل لابن حزم (ج ١٦١/٤) .

درجة الاجتهاد»^(١).

لست أدري اذا كيف أصبح قاتل الامام عليّ مجتهداً متأولاً وقد ضرب به بالسيف في الصلاة وبمحراب مسجد الكوفة كما يأتي التصريح به في مايلي :

ى - المجتهد المتأول - عبدالرحمن بن ملجم قاتل الامام عليّ .

قال ابن حزم في المحلى وابن التركماني في الجواهر النقي والفظ للاول :

« لاختلاف بين أحد من الأمة في ان عبدالرحمن بن ملجم لم يقتل علياً إلا متأولاً مجتهداً مقدراً انه على صواب وفي ذلك يقول عمران بن حطان شاعر الصفرية :

ياضربة من تقي ما أرادها إلا ليبلغ من ذي العرش رضوانا
انتي لاذكره يوماً فأحسبه او في البرية عندالله ميزانا^(٢)

لست أدري كيف أصبح عبدالرحمن بن ملجم مجتهداً ولم يكن من الصحابة !
ولست أدري كيف أصبح يزيد - ايضاً - مجتهداً كما يأتي التصريح به ولم يكن من الصحابة !

ى - الخليفة الامام يزيد بن معاوية .

قال ابو الخير الشافعي في حق يزيد :

« ذاك امام مجتهد »^(٣).

(١) الصواعق المحرقة لابن حجر (ص ٢١٥) .

(٢) ابن حزم في المحلى (ج ٤٨٤/١٠) وابن التركماني في الجواهر النقي بذيل سنن البيهقي (٥٨٨/٨) والجواهر النقي تأليف الشيخ علاء الدين علي بن عثمان المعروف بابن التركماني الحنفي (ت ٧٥٠ هـ) قال في مقدمته «هذه فوائد علقها على السنن الكبيرة ...» والسنن لابي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) قال حاجي خليفة في كشف الظنون :
« لم يؤلف في الاسلام مثله » راجع كشف الظنون (١٠٠٧/٢) .

(٣) بتاريخ ابن كثير (٩/١٣) وأبو الخير هو أحمد بن اسماعيل بن يوسف الشافعي الاشعري المفسر كان يعظ بالمدرسة النظامية ببغداد (ت ٥٩٠ هـ) .

وقال ابن كثير بعد ما نقل عن ابي الفرج ^(١) تجويز لعنته .
 « ومنع من ذلك آخرون وصنفوا في ذلك ايضاً لئلاً يجعل لعنه وسيلة الى
 [لعن (أ)] ابيه أو أحد من الصحابة ، وحملوا ما صدر منه من سوء التصرفات على انه تأول
 فأخطأ وقالوا : انه مع ذلك كان إماماً فاسقاً والامام اذا فسق لا يعزل بمجرد فسقه على
 أصح قولي العلماء بل ولا يجوز الخروج عليه لما في ذلك من اثار الفتنة ووقوع
 الهرج وسفك الدم الحرام واما ما ذكره بعض الناس من ان يزيد لما بلغه خبر
 أهل المدينة وما جرى عليهم عند الحرّة من مسلم بن عقبة ^(٢) وجيشه فرح بذلك فرحاً شديداً
 فانه يرى انه الامام وقد خر جوا عن طاعته ، وأمر وا عليهم غيره فله قتلهم حتى يرجعوا
 إلى الطاعة ولزوم الجماعة » ^(٣) .

ونقل ابن حجر في الصواعق عن الغزالي والمتولّي القول بأنه :
 « لا يجوز لعن يزيد ولا تكفيره فانه من جملة المؤمنين ، وأمره الى مشيئة الله إن
 شاء عذّب به وإن شاء عفا عنه » ^(٤) .

شرح موارد اجتهاد المذكورين .

أ - رسول الله (ص)

كان رسول الله ﷺ أوّل من وصف في مدرسة الخلفاء بالاجتهاد كما مرّ

(١) أبو الفرج ابن الجوزي عبدالرحمن بن علي بن محمد البكري الحنبلي الواعظ
 المحدث المفسر، له كتاب الرد على عبدالغيث بن زهير الحنبلي الذي ألف كتاباً في فضائل
 يزيد توفي ببغداد سنة ٥٩٨ هـ .

(أ) يقتضيه السياق ولم يكن في الاصل .

(٢) مسلم بن عقبة قاعد جيش يزيد في واقعة الحرّة بمدينة الرسول (ص) .

(٣) بتاريخ ابن كثير (٢٢٣/٨) .

(٤) في الصواعق المحرقة لابن حجر (ص ٢٢١) .

والمتولّي هو أبو سعيد عبدالرحمن بن أبي محمد مأمون على المتولّي الاصولي الفقيه
 الشافعي النيسابوري تولى التدريس بالنظامية ببغداد (ت ٤٧٨ هـ) الكنى واللقاب (١١٩/٣)

قولهم في قصة بعث أسامة « انه كان يبعث السرايا عن اجتهاد، فما هي قصة بعث اسامة وكيف كان تخلف الخليفين عنه :

في طبقات ابن سعد وأنساب الأشراف وعيون الأثر وغيرها واللفظ للاول :
 « لما كان يوم الإثنين لأربع ليال بقين من صفر سنة إحدى عشرة من مهاجر رسول الله أمر رسول الله ﷺ الناس بالتهيؤ لغزو الروم فلما كان من الغد دعا أسامة بن زيد فقال « سرالى موضع مقتل ابيك فاوطئهم الخيل ، فقد وليتكم هذا الجيش ... » فلما كان يوم الاربعاء بديء برسول الله ﷺ فحمّ وصدع فلما أصبح يوم الخميس عقداً أسامة لواءه بيده فخرج بلوائه معقوداً وعسكر بالجرف (أ) فلم يبق أحد من وجوه المهاجرين الاولين والأضار إلا انتدب في تلك الغزوة فيهم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وابوعبيدة بن الجراح ، وسعيد بن زيد و . . . فتكلم قوم ، وقالوا يستعمل هذا الغلام على المهاجرين الاولين ، فغضب رسول الله غضباً شديداً ، فخرج وقد عصب على رأسه عصاة وعليه قطيفة ، فصعد المنبر وقال : «مامقالة بلغني عن بعضكم في تأميري اسامة ، ولقد طعنتم في امارتي اياه قبله ، وأيم الله انه كان للامارة لخليقا ، وان ابنه من بعده لخليق للامارة ، ثم نزل وجاء المسلمون الذين يخرجون مع اسامة يودعونهم ويمضون الى المعسكر بالجرف وثقل رسول الله ﷺ فجعل يقول : « انفذوا بعث أسامة » فلما كان يوم الأحد اشتد برسول الله وجهه فدخل اسامة من معسكره والنبي مغمور (ب) فظأطأ أسامة فقبله ، ورسول الله لا يتكلم ، ورجع أسامة الى معسكره ، ثم دخل يوم الاثنين واصبح رسول الله ﷺ مفيقا فقال له « اغد على بركة الله » فودعه أسامة وخرج الى معسكره فأمر الناس بالرحيل فبينما هو يريد الركوب اذا رسول أمه أم أيمن قد جاء يقول « ان رسول الله يموت » فأقبل واقبل معه عمر وأبوعبيدة فانتهاوا الى رسول الله ﷺ وهو يموت فتوفي حين زاغت الشمس يوم الإثنين لانتنى

(أ) الجرف : موضع على ثلاثة اميال من المدينة نحو الشام - معجم البلدان - .

(ب) مغمور : يغمى عليه .

عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول»^(١).

وفي شرح النهج :

« فلما أفاق رسول الله ﷺ سأل عن أسامة والبعث فأخبر أنهم يتجهزون فجعل يقول : « انفذ وابعث أسامة لعن الله من تخلف عنه فكر ذلك فخرج أسامة واللواء على رأسه والصحابة بين يديه حتى إذا كان بالجرف نزل ومعه أبو بكر وعمر و أكثر المهاجرين ومن الأ نصار أسيد بن حضير وبشير بن سعد وغيرهم من الوجوه فجاءهم رسول أم أيمن يقول . . . الحديث^(٢)

هذا ما كان من أمر بعث أسامة في حياة الرسول وروى عروة عن أمره بعد وفاة الرسول وقال :

« لما فرغوا من البيعة واطمأن الناس قال أبو بكر لأسامة : امض لوجهك الذي بعثك له رسول الله ﷺ »^(٣).

فذهب أسامة بجيشه وتخلف عنه الخليفان أبو بكر وعمر لانشغالهما بإدارة شؤون الخلافة .

وكان الخليفة عمر يقول لأسامة :

مات رسول الله ﷺ وأنت علي أمير، وحتى إن ولي الخلافة إذا رأى أسامة

(١) طبقات ابن سعد ط . دارى صادر وبيروت عام ١٣٧٤ هـ (١٩٠/٢ - ١٩٢) فى ذكر سرية اسامة وعميون الاثر كذلك (٢٨١/٢) وممن نص على ان أبابكر وعمر كانا فى بعث اسامة كل من صاحب الكنز ط . الاولى (٣١٢/٥) ومنتخبه بها مش مسند أحمد (١٨٠/٤) عن عروة وبترجمة اسامة من انساب الاشراف (٤٧٤/١) عن ابن عباس وبترجمة : اسامة أيضاً من طبقات ابن سعد (٤٤/٤) عن ابن عمر وبترجمته فى تهذيب ابن عساكر ولفظه «استعمله على جيش فيه أبو بكر وعمر» وبتاريخ يعقوبى ط . بيروت (٧٤/٢) فى ذكر وفاة الرسول وابن الاثير فى تاريخه (١٢٣/٢) .

(٢) شرح النهج لابن أبى الحديد (ج ٢١/٢) .

(٣) تاريخ ابن عساكر ٤٣٣/١ .

(رض) قال : «السلام عليك ايها الامير!» فيقول أسامة : غفر الله لك يا امير المؤمنين تقول لي هذا ! فيقول : لا ازال أدعوك ما عشت : الامير ، مات رسول الله ﷺ وانت علي أمير^(١).

وقد انتقدوا الخليفين علي تخلفهما عن بعث أسامة فكان في ما اعتذروا عنهما مامراً من قولهم أنه كان يبعث السرايا عن اجتهاد^(٢) وعلى هذا فيجوز مخالفة أو امر الرسول في السرايا باجتهاد من الصحابة المجتهدين^(٣).

ب - موارد اجتهاد ابي بكر .

أما موارد اجتهاد ابي بكر فمنها قصة حرقه الفجاءة السلمى كما رواها الطبري وابن الاثير وابن كثير واللفظ للاول قال :

قدم على ابي بكر رجل من بني سليم اسمه الفجاءة وهو أياس بن عبد الله بن عبد ياليل بن عميرة بن خفاف^(٤) فقال لابي بكر : اني مسلم وقد اردت جهاد من اردت من الكفار فاحملني واعنني ، فحمله ابو بكر على ظهره وأعطاه سلاحاً فخرج يستعرض الناس المسلم والمرتد يأخذ أموالهم ويصيب من امتنع منهم ومعه رجل من بني الشريد يقال له نجبة بن ابي الميثاء فلما بلغ ابا بكر خبره كتب الى طريفة بن حاجر^(٥) ان عدو الله الفجاءة أتاني يزعم انه مسلم ويسألني ان اقويه على من اردت عن الاسلام فحملته وسلحته ثم انتهى الي من يقين الخبر ان عدو الله قد استعرض الناس المسلم والمرتد يأخذ أموالهم ويقتل من خالفه منهم فسر إليه بمن معك من المسلمين حتى تقتله أو تأخذه

(١) راجع سرية اسامة في السيرة الحلبية (ص ٢٣٧).

(٢) راجع شرح النهج لابن أبي الحديد (ج ٤/١٧٣ - ١٧٨).

(٣) ويرد نظير ذلك في مخالفتهم لنصوص اخرى وردت عن رسول الله راجع شرح

ابن ابي الحديد للخطبة ٣ الشقشقية (١/٥٣).

(٤) في جمهرة انساب ابن حزم (ص ٢٤١) يباب ذكر نسب بنو سليم بن منصور

« الفجاءة وهو بجير بن أياس بن عبد الله بن عبد ياليل بن سلمة بن عميرة بن خفاف المرتد أحرقه أبو بكر (رض) بالنار »

(٥) طريفة أبان بن سلمة بن حاجر السلمى ترجمته في الاصابة (٢/٢١٥).

المقدمة

فتأتيني به فصار إليه طريفة بن حاجر فلما التقى الناس كانت بينهم الرمية بالنبل فقتل نجبة بن ابي الميثاء بسهم رمي به فلما رأى فجاءة من المسلمين الجدد قال لطريفة : والله ما أنت باولى منى انت امير لابي بكر وانا اميره ، فقال له طريفة : ان كنت صادقاً فضع السلاح وانطلق معى الى ابي بكر فخرج معه فلما قدما عليه أمر ابو بكر طريفة بن حاجر فقال : اخرج به الى هذا البقيع فحرقه فيه بالنار فخرج به طريفة الى المصلى فأوقدله ناراً فحرقه فيها .

وفي رواية قبلها عند الطبري .

«فأوقدله ناراً في مصلى المدينة على حطب كثير ثم رمى به فيها مقموطاً .

وفي لفظ ابن كثير : فجمعت يدها الى قفاه وألقي في النار فحرقه وهو مقموط (١)

وندم ابو بكر على فعله ذلك وقال في مرض موته .

«ثلاث فعلتهن وددت انى تركتهن» وددت انى لم اكشف بيت فاطمة عن شىء

وان كانوا قد غلقوه على الحرب ووددت انى لم احرق الفجاءة السلمى وانى كنت قتلته

تسريحا او خليتته نجحيا ووددت انى يوم سقيفة بنى ساعدة كنت قذفت الأمر في عنق احد

الرجلين يريد عمرو أبا عبيدة» (٢).

واعترض على أبي بكر في ذلك لان حكم مفسد كالفجاءة جاء في القرآن الكريم

مصرحاً به في سورة المائدة الآية ٣٣ :

«إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا

او يصلبوا او تقطع ايديهم وأرجلهم من خلاف او ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي في

الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم» .

(١) تاريخ الطبرى ط . مصر الاولى (٣/٢٣٤ - ٢٣٥) وابن الاثير (٢/١٤٦) وابن

كثير (٩/٣١٩) فى ذكرهم حوادث السنة الحادية عشرة .

(٢) الطبرى (٤/٥٢) فى ذكر حوادث السنة الثالثة عشرة وراجع بقية مصادره فى

فصل التحصن بدار فاطمة من عبدالله بن سبا (١/١٠٦) .

ووردت روايات عن رسول الله في النهي عن الاحراق كما في صحيح البخاري
ومسند احمد قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(١).

« لا يعذب بالنار إلا رب النار » .

و « ان النار لا يعذب بها الا الله » .

و « لا يعذب بالنار الا ربها » .

وورد قوله : « من بدل دينه فاقتلوه » ^(٢).

وقوله « لا يحل دم امرىء مسلم يشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله إلا

باحدى ثلاث : زنا بعد احصان فانه يرجم ، ورجل يخرج محارباً لله ورسوله فانه يقتل

او يصلب ، او ينفى من الارض ، او يقتل نفساً فيقتل بها » ^(٣).

واعتذر العلماء عن مخالفته للنصوص الصريحة في هذه القضية بقولهم : « احراقه

فجاءة السلمى من غلطة في اجتهاده فكم مثله للمجتهدين » .

ومنها فتواء في مسألة الكلاله ، والكلالة الميث الذي لا ولد له في وراثته ولا والدو

ورثته ايضاً يقال لهم : الكلاله ^(٤).

وقد ورد في القرآن الكريم في سورة النساء الاية ١٢ .

« وان كان رجل يورث كلالة او امرأة وله اخ او اخوت فلكل واحد منهما السدس

وان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث » ^(٥).

التفاسير .

(١) صحيح البخارى (٣٢٥/٤) باب لا يعذب بعذاب الله من كتاب الجهاد و مسند

احمد (٢٠٧/٢) و (٢٩٤/٣) و سنن ابى داود و البيهقى (٧١/٩ و ٧٢) .

(٢) صحيح البخارى كتاب استتابة المرتدين و سنن ابى داود .

(٣) سنن البيهقى (٧١/٩) .

(٤) راجع تفسير الكلاله بمفردات الراغب .

(٥) قصد بالكلالة هنا الاخ و الاخوت من الام اجماً و نصاً راجع تفسير الاية فى

وفي الآية ١٧٦ .

يستقتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانتا إثنين فلهما الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين يبين الله لكم ان تضلوا والله بكل شيء عليم^(١) .

وقد سئل ابو بكر (رض) عنها فقال : انني ساقول فيها برأيي فان يك صوابا فمن الله وان يك خطأ فمني ومن الشيطان والله ورسوله بريئان منه ، أراه ما خلا الولد والوالد فلما استخلف عمر (رض) قال انني لاستحيي الله ان ارد شيئا قاله ابو بكر^(٢) .
وقال مرة : الكلالة من لا ولد له^(٣) .
ومنها جوابه عن ارث الجدّة .

كما في موطأ امام المالكية و سنن الدارمي و سنن ابي داود و سنن ابن ماجه وغيرها واللفظ للاول قال :

جاءت الجدّة الى ابي بكر الصديق تسأله ميراثها فقال لها ابو بكر : مالك في كتاب الله شيء وما علمت لك في سنة رسول الله شيئا فارجمي حتى أسأل الناس ، فسأل الناس فقال المغيرة بن شعبة حضرت رسول الله ﷺ أعطاهما السدس فقال ابو بكر : هل معك غيرك ؟ فقام محمد بن مسلمة الأنصاري فقال مثل ما قال المغيرة ، فانفذه لها ابو بكر الصديق . . . الحديث^(٤) .

(١) و اريد بأخ الميت و اخوته من كانوا من الابوين او من الاب حسب .

(٢) سنن الدارمي (٣٦٥/٢) و اعلام الموقعين لابن القيم الجوزية (٢٨/١) و سنن

الكبرى للبيهقي (٢٢٣/٦) .

(٣) تفسير القرطبي (٧٧/٥) .

(٤) موطأ مالك (٥٤/٢) و سنن الدارمي (٣٥٩/٢) و ابي داود (٣٨/٢) و ابن ماجه

(ص ٩١٠) و بداية المجتهد (٢٧٨/٢) .

المقدمة

وفي ترجمة سهل بن عبدالرحمن من الاستيعاب واسد الغابة والاصابة وفي موطأ مالك
بإيجاز قالوا :

اتته جدّان أمّ الأمّ وأمّ الأب فاعطى الميراث أمّ الأمّ دون أمّ الأب فقال
عبدالرحمن بن سهل اخو بني حارثة : يا خليفة رسول الله ! لقد اعطيت التي لو انّها ماتت
لم يرثها فجعله ابوبكر بينهما يعني السدس^(١).

ومنها قصة مقتل مالك بن نويرة وتزويج امرأته في ليلة مقتله ومالك بن نويرة
التميمي اليربوعي يكنى أبا حنظلة ويلقب بالجفول^(٢) كان شاعراً شريفاً فارساً من
فرسان بني يربوع في الجاهلية واشرافهم فلما أسلم استعمله النبي ﷺ على صدقات
قومه فلما توفي النبي أمسك الصدقة وفرّقها في قومه وقال في ذلك :

فقلت خذوا أموالكم غير خائف ولا تانظروا في ما يجيء من الغد
فان قام بالدين المخوف قائم أطعناو قلنا الدين دين محمد^(٣)

وفي الطبري عن عبدالرحمن بن ابي بكر قال :

لما نزل خالد بالبطاح (أ) بعث ضرار بن الأزور (ب) في سرية وفيهم ابوقتادة (ج)

(١) الاستيعاب بهامش الاصابة (٤١١/٢) واسد الغابة (٢٩٩/٣) والاصابة
(٣٩٤/٢) وبداية المجتهد (٣٧٩/٢) وموطأ مالك (٥٤/٢) .

(٢) الجفول : الريح التي تجفل السحاب وجفل الشعر جفولاً ثار شعناً وتنصب .

(٣) معجم الشعراء للمرزباني (ص ٢٦٠) وترجمته بالاصابة (٣٣٦/٣) .

(أ) البطاح : ماء في ديار اسد بن خزيمه - معجم البلدان .

(ب) ضرار بن الأزور ابو الأزور الاسدي كان شاعراً فارساً شجاعاً بترجمته في الاصابة

(٢٠٠/٢ - ٢٠١) بعثه خالد في سرية فاغاروا على حى من بنى اسد فاخذوا امرأة جميلة

فسأل ضرار اصحابه ان يهبوها له ففعلوا فوطئها ثم ندم فذكر ذلك لخالد فقال قد طيبتها لك

فقال : لا حتى تكتب الى عمر ، فكتب ارضخه بالحجارة فجاء الكتاب وقدمات فقال خالد

ما كان الله ليخزي ضراراً وقيل انه ممن شرب الخمر مع ابي جندل . . . الحديث .

(ج) ابوقتادة الحارث الانصاري الخزرجي السلمي شهد احداً وما بعدها كان يقال له

فارس رسول الله وشهد مع علي مشاهده كلها ، اختلفوا في وفاته بالكوفة سنة ٣٨ أو ٤٠

أوبالمدينة سنة ٥٤ ترجمته بالاستيعاب (١٦٠/٤ - ١٦١) والاصابة (١٥٧/٤ - ١٥٨) .

المقدمة

فداهموا قوم مالك ليلا وكان ابوقتادة يحدث :

« انهم غشوا القوم واعوهم تحت الليل فاخذ القوم السلاح قال :

فقلنا : إنا المسلمون !

فقالوا : ونحن المسلمون !

قال : فما بال السلاح معكم ؟

قالوا لنا : فما بال السلاح معكم ؟

قلنا : فان كنتم كما تقولون فضعوا السلاح .

قال : فوضعوها ، ثم صلوا وصلينا ^(١) .

وفي شرح ابن ابي الحديد

« فلما وضعوا السلاح ربطوا أسارى فأتوا بهم خالداً » .

وفي الاصابة : « ان خالدا رأى امرأة مالك وكانت فائقة في الجمال فقال مالك

بعد ذلك لامرأته : « قتلتيني ، يعنى سأقتل من أجلك » ^(٢) .

وفي تاريخ يعقوبى :

« فلما رآها أعجبته ، فقال : والله ما نلت ما فى مثابتك حتى أقتلك » ^(٣) .

وفي كنز العمال :

« ان خالد بن الوليد ادعى ان مالك بن نويرة ارتد بكلام بلغه عنه فانكر مالك

ذلك ، وقال : أنا على الاسلام ما غيرت ولا بدلت وشهدله ابوقتادة وعبدالله بن عمر ،

فقدّمه خالد وأمر ضرار بن الأزور الاسدي ف ضرب عنقه ، وقبض خالد امرأته ام تميم

فتزوجها ^(٤) ، وفي وفيات الاعيان وفوات الوفيات وتاريخ ابي الفداء وابن شحنة واللفظ

للاول :

(١) الطبرى ط اوروبا (١/١٩٢٧ - ١٩٢٨) .

(٢) الاصابة (٣/٣٣٧) . تاريخ الخلفاء (٥١٧٩) تاليف ابن ابي عمير (٦) .

(٣) تاريخ يعقوبى (٢/١١٠) .

(٤) كنز العمال ط . الاولى (ج ٣/١٣٢) .

« كان عبدالله بن عمر وابوقتادة الأنصاري حاضرين فكلمنا خالداً في أمره فكره كلامهما . فقال مالك : ياخالد ! ابعثنا الى أبي بكر فيكون هو الذي يحكم فينا فانك بعثت إليه غيرنا ممن جرمه اكبر من جرمنا .

فقال خالد : لأقالنني الله ان أقتلك ، وتقدم الى ضرار بن الأزور بضرب عنقه ، فالتفت مالك إلى زوجته وقال لخالد : هذه التي قتلتني وكانت في غاية الجمال . فقال له خالد : بل الله قتلك برجوعك عن الاسلام .

فقال مالك : أنا على الاسلام .

فقال خالد : يا ضرار ! اضرب عنقه .

فضرب عنقه وجعل رأسه أنفية لقدر وكان من اكثر الناس شعراً ،^(١)

وتزوج خالد بامرأة مالك أم تميم بنت المنهال في تلك الليلة^(٢) .

فقال في ذلك ابوزهير السعدي :

الأقل لحى أو طأوا بالسناكب تطاول هذا الليل من بعد مالك

قضى خالد بغياً عليه لعرسه وكان له هوى فيها قبل ذلك

فأمضى هواه خالد غير عاطف عنان الهوى عنها ولا متمالك

فأصبح ذا أهل وأصبح مالك الى غير أهل هالكا في الهواك^(٣)

ومر المنهال على أشلاء مالك بن نويرة هو ورجل من قومه حين قتله خالد ، فأخرج

(١) بترجمة وثيمة من وفيات الاعيان لابن خلكان (٤٤/٥) و فوات الوفيات (٢٧٧/٢)

كلاهما نقلًا الخبر عن ردة ابن وثيمة والواقدي . و بتاريخ أبي الغداء (ص ١٥٨) و تاريخ

ابن شحنة بهامش تاريخ الكامل (١١٤/١١) .

(٢) تاريخ اليعقوبي (١١٠/٢) .

(٣) فى الوفيات (٤٧/٥) والفوات (٢٤٦/٢ - ٢٢٧) و ابى الغداء (١٥٨) و ابن

شحنة (١١٤/١١) بهامش ابن الاثير .

من خريبطته ثوبا فكفنه فيه ودفنه (١)
وفي تاريخ يعقوبي :
«فلحق ابوقتادة بابي بكر فأخبره الخبر وحلف ان لا يسير تحت لواء خالد لانه
قتل مالكا مسلماً»
وبرواية عبدالرحمن بن ابي بكر في الطبري
« وكان ممن شهد مالك بالاسلام ابوقتادة وكان قد عاهد الله ان لا يشهد مع خالد
حرباً أبداً »

وفي تاريخ يعقوبي :
فقال عمر بن الخطاب لابي بكر :
يا خليفة رسول الله ! ان خالداً قتل رجلاً مسلماً وتزوج امرأته من يومها، فكتب
ابوبكر الى خالد فأشخصه ، فقال: يا خليفة رسول الله اني تأولت وأصبت واخطأت .
وفي وفيات الأعيان و تاريخ ابي الفداء وكنز العمال وغيرها (٢) واللفظ للاول :
«لما بلغ ذلك ابا بكر وعمر قال عمر لابي بكر :
ان خالداً قد زنى فارجمه .
قال : ما كنت ارجمه فانه تأول فأخطأ .
قال : فاعزله .
قال : ما كنت اغمد سيفاً سلّه الله .
وفي رواية الطبري عن عبدالرحمن بن ابي بكر :
« فلما بلغ قتلهم عمر بن الخطاب تكلم فيه عند ابي بكر فأكثر وقال :

(١) بترجمة المنهال من الاصابة (٣/٤٧٨) و الخريطة كالحقبة وعاء من جلد وغيره
يجمع على ما فيه .
(٢) كنز العمال ط . الاولى (ج ٣/١٣٢) الحديث ٢٢٨ و بقية المصادر مر تعين
صفحاتها .

عدو الله عدا على امرئ مسلم فقتله ثم نزا على امرأته . واقبل خالد بن الوليد قافلاً حتى دخل المسجد وعليه قباء له عليه صداً الحديد معتجراً بعمامة^(١) له قد غرز في عمامته أسهماً فلما ان دخل المسجد قام إليه عمر فانزع الاسهم من رأسه فحطمها ثم قال أرياء ! قتلت امرءاً مسلماً ثم نزوت على امرأته والله لارجمنك باحجارك ، ولا يكلمه خالد بن الوليد ولا يظن إلا رأي أبي بكر على مثل رأي عمر فيه حتى دخل على أبي بكر ، فلما ان دخل عليه اخبره الخبر واعتذر إليه فعذره ابو بكر وتجاوز عما كان في حربه تلك .

قال : فخرج خالد حين رضي عنه أبو بكر وعمر جالس في المسجد

فقال : وهلم إلي يا ابن ام شملة .

قال : فعرف عمر ان ابا بكر قد رضي عنه فلم يكلمه ودخل بيته

وفي وفيات الاعيان وتاريخ اليعقوبي :

وكان أخوه متمم بن نويرة أبو نهشل شاعراً فرثى أخاه بمرثي كثيرة ولحق بالمدينة إلى أبي بكر وصلى خلفه صلاة الصبح ، فلما فرغ أبو بكر من صلاته قام متمم فوقف بحدائمه واتكأ على سية قوسه ثم أنشد :

نعم القليل ان الرياح تناوحت خلف البيوت قتلت يا ابن الأזור

أدعوته بالله ثم غدرت له وهو دعاك بذمة لم يغدر

وأوما إلى أبي بكر (رض) فقال ابو بكر : والله مادعوته ولا غدرتة . . . الحديث .

هذه قصة مقتل مالك وتزوج خالد بامرأته في يوم مقتله ، تأول خالد في مسلم صلى فأسره ثم تأول فيه فقتله ثم تأول في زوجته فتزوجها يوم مقتله ثم تأول أبو بكر فأسقط عنه القود وتأول فأسقط عنه الحد ، اجتهد الصحابيان فأخطئوا لكل منهما أجر على كل خطأ وللصحابي عمر أجران حيث اجتهد ورآى رجم خالد وأصاب ، أم مالك

(١) اعتجر : لف عمامته دون التلحي .

المقدمة

ابن نويرة الصحابي العامل لرسول الله فلا أجر له على أسره ولا أجر له في قتله لأنه أسر وقتل من قبل خالد بن الوليد القائد الكبير !!!

د - شرح الامور التي ذكروها في باب اجتهاد الخليفة عمر منها أنه أفرض وفضل في العطاء .

قال الطبري في باب (حملة الدرّة وتدوينه الدواوين) من سيرة عمر في حوادث سنة ثلاث وعشرين من تاريخه :

« هو أوّل من دوّن للناس في الاسلام الدواوين وكتب الناس على قبائلهم وفرض لهم العطاء » .

وقال بعده :

« انّ عمر بن الخطّاب (رض) استشار المسلمين في تدوين الدواوين فقال له علي ابن أبي طالب ، تقسم كلّ سنة ما اجتمع اليك من مال فلا تمسك منه شيئاً ، وقال عثمان : أرى ما لا كثير أيسع الناس ، وان لم يحصوا حتّى تعرف من أخذ ممن لم يأخذ ، خشيت ان ينتشر الأمر فقال له الوليد بن هشام بن المغيرة يا أمير المؤمنين قد جئت الشام فرأيت ملوكها قد دونوا ديوانا وجندوا جنداً فدوّن ديوانا وجنّد جنداً ، فاخذ بقوله ، فدعا عقيل بن ابي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا من نساب قريش فقال : اكتبوا الناس على منازلهم . . . » الحديث ^(١) :

وذكر ابن الجوزي في اخبار عمر وسيرته تفصيل فرضه العطاء وتفضيل بعضهم على

بعض . قال :

(١) بتاريخ الطبري (٢٢/٢-٢٣) وفتوح البلدان ص ٥٤٩ . تراجم المذكورين في الخبر :

لم أجده في كتب التراجم والرجال الوليد بن هشام بن المغيرة ولعله الوليد بن الوليد بن المغيرة راجع ترجمته باسد الغابة ٩٢/٥ وانساب قريش ص ٣٢٢ و عقيل بن أبي طالب توفي في خلافة معاوية ترجمته باسد الغابة (٤١٢/٣) مخرمة بن نوفل القرشي الزهري ترجمته باسد الغابة (٣٣٧/٤) وجبير بن مطعم القرشي النوفلي توفي بعد الخمسين للهجرة - اسد الغابة (٢٧١/١) .

«فرض للعباس بن عبد المطلب اثني عشر ألف درهم . ولكل واحدة من زوجات الرسول عشرة آلاف درهم ، وفضل عليهن عائشة بألفين ، ثم فرض للمهاجرين الذين شهدوا بدر الكلّ واحد خمسة آلاف و لمن شهدا من الانصار اربعة آلاف .

وقيل : فرض لكلّ من شهد بدرأ خمسة آلاف من جميع القبائل . ثم فرض لمن شهد احدأ فما بعدها الى الحديدية أربعة آلاف . ثم فرض لكل من شهد المشاهد بعد الحديدية ثلاثة آلاف . ثم فرض لكلّ من شهد المشاهد بعد وفاة رسول الله ﷺ ألفين وألفاً وخمسمائة وألفاً واحداً إلى مائتين .

قال : ومات عمر على ذلك . قال : وجعل نساء أهل بدر على خمسمائة ونساء من بعد بدر الى الحديدية على اربعمائة ونساء من بعد ذلك على ثلاثمائة وجعل نساء اهل القادسية على مائتين مائتين ثم سوتى بين النساء بعد ذلك ^(١) . وتختلف رواية اليعقوبي عن هذه الرواية وفيها : «ولأهل مكة من كبار قريش مثل ابي سفيان بن حرب ومعاوية بن ابي سفيان في خمسة آلاف» ^(٢) .

هكذا فضل بعضهم على بعض في العطاء حتى بلغ العطاء لبعضهم ستين مرة أكثر من الآخرين مثل عطاء أم المؤمنين عائشة الأثني عشر ألفاً بالنسبة للمائتين عطاء قسم من النساء المسلمات وبذلك اوجد النظام الطبقي داخل المجتمع الاسلامي خلافاً لسنة

(١) روى عنه ابن ابي الحديد في الطعن الخامس بشرح (لله بلاد فلان . . .) من شرح النهج

(٣/١٥٢) وورد هذا أيضاً في باب ذكر العطاء في خلافة عمر من فتوح البلدان ص ٥٥٠-٥٦٥

(٢) بتاريخ اليعقوبي (٢/١٥٣) .

الرسول فاجتمعت الثروة في جانب وبان الاعسار في الجانب الآخر وتكوّنت طبقة مترفة تتعاس عن العمل، ويبدو أن الخليفة أدرك خطورة الأمر بآخر حياته فقد روى الطبري أنه قال :

« لو استقبلت من أمري ما استدبرت لأخذت فضول أموال الاغنياء فقسمتها على فقراء المهاجرين »^(١).

وفي ماتمّنى - ايضاً - فضل فقراء المهاجرين على فقراء الأ نصار وفقراء ساير المسلمين !^(٢)

ومن أوضار تقسيم بيت المال على صورة عطاء سنوي أن المسلمين أصبحوا بعد ذلك تحت ضغط الولاية وكان الولاية يقطعون عطاء من خالفهم ويزيدون في عطاء من وافقهم مثل ما وقع في زمان الخليفة عثمان وما وقع من زياد وابنه عبيد أزمان ولاياتهم على الكوفة^(٣).

(١) تاريخ الطبرى (٢٢/٥) فى ذكر سيرة عمر باب حمله الدرّة .
(٢) ولست أدري ما معنى أخذه أموال الناس فى غير ما فرض الله ، لو فعل ذلك .
(٣) راجع فصل عصر الصهرين و سيرة عثمان و معاوية من (احاديث عائشة) .
وزياد كانت امه سمية جارية للحرث بن كلدة الطيب الثقفى و من البغايا ذوات الرايات بالطائف ، وتسكن حارة البغايا خارجا عن الحضر . وتؤدى الضريبة للحرث وكان قد زوجها من غلام رومى له اسمه عبيد وفى أحد اسفار أبى سفيان للطائف طلب من ابى مريم الخمار بغياً فقدم له سمية فعلقت بزياد ووضعت على فراش عبيد سنة احدى من الهجرة و كان ينسب اليه ثم أصبح كاتباً لابي موسى فى البصرة ثم والياً على الرى وهناك الحقه معاوية بابى سفيان وقيل له زياد بن ابى سفيان ومن تخرج من ذلك على عهد بنى امية قال له : زياد بن أبىه، ولاه معاوية البصرة والكوفة ولما ابى ان يأخذ البيعة ليزيد تو فى بالكوفة سنة ٥٣ هـ - راجع احاديث عائشة ص ٢٥٥ - ٢٦١ .

وابنه عبيد الله امه أمة اسمها مرجانة ولد بالبصرة سنة ٢٨ هـ ولاه معاوية خراسان بعد ابيه سنة ٥٣ هـ ثم البصرة سنة ٥٥ هـ وضم له يزيد الكوفة الى البصرة سنة ٦٠ هـ ليقا تل الحسين (ع) فقتله واهل بيته سنة ٦١ هـ ، وقتله ابراهيم بن الاشر قائم جيش المختار بخازر سنة ٦٧ هـ - راجع فهرست الطبرى ص ٣٦٦ .

* * *

ومن موارد إجتهد الخليفة عمر منعه اهل البيت خمسهم كما ذكروا ، وخاصة حق ابنة الرسول فاطمة ، ولا بد لنا في معرفة كيفية اجتهاده في هذا المورد أن ندرس :
أولاً - الزكاة و الصدقة و الفیء و الصفي و الأ نفال و الغنيمه و الخمس لغة و شرعاً .

ثم ندرس شأن الخمس وحق ابنة الرسول في عصر الرسول ليتيسر لنا بعد ذلك درس اجتهاد الخليفة في الخمس عامّة و في حق ابنة الرسول خاصة ، فنقول :

أ - و ب - الزكاة و الصدقة :

الزكاة في اللغة : الطهارة و النماء و البركة و المدح ^(١) مثل قوله تعالى « أيتها أزكى طعاماً » ^(٢) اي أطهر ، وما روي عن الامام الباقر أنه قال « زكاة الارض يبسها » ^(٣) اي طهارتها يبسها ، و قول الامام عليّ « العلم يزكو على الانفاق » ^(٤) أي ينمو و قولهم « زكا الزرع » ^(٥) اذا حصل منه نموّ و بركة و قوله تعالى : « الذين يزكّون أنفسهم » ^(٦) أي يمدحونها .

و في الشرع : ما يخرج الانسان من حقّ الله تعالى إلى مستحقّيه ، و تسميته بذلك لما يكون فيها رجاء البركة او لتزكية النفس اي تنميتها بالخيرات و البركات

(١) راجع مادة (زكا) من نهاية اللغة لابن الاثير .

(٢) الكهف - ١٩ .

(٣) بمادة (زكا) من نهاية اللغة .

(٤) نهج البلاغة كتاب الحكم العدد ١٤٧ .

(٥) بمادة (زكا) من مفردات الراغب .

(٦) النساء - ٤٩ .

المقدمة

أو لهما جميعاً فإنّ الخيرين موجودان فيها ^(١) .
و زكّى أدّى زكاة ماله .

هذا ملخص ما ذكره أهل اللغة في بيان معنى الزكاة ^(٢) .
أمّا الصدقة فقد قال الراغب في مفرداته :

الصدقة ما يخرجها الإنسان من ماله على وجه القربة كالزكاة لكنّ الصدقة تقال
في الاصل للمتطوع به والزكاة للواجب ^(٣) .

و قال الطبرسي في مجمع البيان :
« الفرق بين الصدقة و الزكاة أنّ الزكاة لا تكون إلاّ فرضاً والصدقة قد تكون
فرضاً وقد تكون نفلاً ^(٤) .

و من ثمّ نرى أنّ الزكاة لوحظ فيها معنى الوجوب وقصد منها حقّ الله في
المال كما لوحظ في الصدقة التطوّع اي اعطاء المال قربة الى الله تعالى وقد تلاحظ فيها
الرحمة على المعطى له مثل قول اخوان يوسف له « و صدّق علينا » ^(٥) .

و بما أنّ الزكاة لوحظ فيها الوجوب اي حقّ الله في المال نرى أنّها تشمل
أنواع الصدقات الواجبة و الخمس الواجب و غيرهما من كلّ ما كتب الله على الإنسان
في المال و يشهد لهذا ما ورد في كتاب رسول الله لملوك حمير :
« و آتيتم الزكاة من المغانم خمس الله و سهم النبيّ و صفيّه و ما كتب الله على

(١) راجع مادة (زكا) من مفردات الراغب .

(٢) راجعنا في هذا و ما يأتي بترجمة المصطلحات الآتية الراغب في مفرداته و ابن
الاثير في نهاية اللغة و ابن منظور في لسان العرب و القاموس و شرحه مضافاً الى تفاسير
القرآن مثل تفسير الطبري و الطبرسي و غيرهما .

(٣) بمادة (صدق) .

(٤) مجمع البيان (ج ٣٨٤/١) بتفسير الآية ٢٧٢ من البقرة .

(٥) يوسف ٨٨ .

المؤمنين من الصدقة» (١).

فإن لفظ (من) بعد الزكاة لبيان انواع الزكاة المذكورة بعدها وهي :

أ - من المغانم خمس الله .

ب - سهم النبي و صفيه .

ج - ما كتب الله على المؤمنين من الصدقة . أي القسم الواجب من -

الصدقة . وهكذا جعل الصدقة الواجبة قسماً واحداً من أقسام الزكاة . وقد حصر الله الصدقة بالمواضع الثمانية المذكورة في قوله تعالى : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين

والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل

فريضة من الله والله عليم حكيم » (٢) ولم يحصر الزكاة بموردٍ ما ، وقرنها بالصلاة

في خمس وعشرين آية من كتابه الكريم (٣) وكلما قرنت الزكاة بالصلاة في كلام الله

و كلام رسوله قصد منها مطلق حق الله في المال والذي منه : حقه في ما بلغ النصاب

من التقدين والأ نعام والغلات أي الصدقات الواجبة ، ومنه حقه في المغانم أي الخمس ،

وحقه في غيرها . وإذا قرنت في كلامهما بالخمس ، قصد منها الصدقات الواجبة

خاصة . وكذلك إذا أضيفت في الكلام إلى أحد موارد أصناف الصدقة مثل (زكاة

الغنم) أو (زكاة التقدين) قصد منها عندذاك أيضاً صدقاتها الواجبة . ويسمى العامل

على الصدقة في الحديث و السيرة بالمصدق (٤) ولا يقال (المزكّي) ويقال لمعطي الصدقة :

(المصدق) (٥) ولا يقال المزكّي أو المتزكّي و(الصدقة) هي التي حرّمت على بني هاشم (٦)

(١) يأتي ذكر مصادر الكتاب في ما بعد ان شاء الله . (٢) قوله تعالى (٣) قوله تعالى (٤) قوله تعالى (٥) قوله تعالى (٦) قوله تعالى

(٢) التوبة - ٦٠ .

(٣) راجع مادة (الزكاة) من المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم .

(٤) راجع مادة (صدق) بمفردات الراغب ونهاية اللغة ولسان العرب .

(٥) قال الله تعالى (المصدقين و المصدقات) الحديد - ١٨ وقال (والمتصدقين

و المنتدقات) الاحزاب - ٣٥ و راجع ابواب الزكاة في صحيح مسلم (١٧٢/٣) و سنن

ابى داود (٢٠٢/١) و الترمذى (١٧٢/٣) . ولا يعبا بما ورد عند بعض المتأخرين مثل المتقى

في كثر العمال

(٦) يأتي تفصيله في ما بعد ان شاء الله .

و ليست الزكاة ولم ينتبه مسلم الى هذا و كتب في صحيحه (باب تحريم الزكاة على رسول الله (ص) و على آله ...) (١) و اورد في الباب ثمانية احاديث تنص على حرمة الصدقة عليهم و ليست الزكاة كما قال ، و على هذا فكل ما ورد في القرآن الكريم من أمثال قوله تعالى « و أقيموا الصلاة و آتوا الزكاة » (٢) فهو أولاً أمر باقامة كل ما يسمي صلاة سواء اليومية منها او صلاة الآيات أو غيرهما ، ثانياً أمر بأداء حق الله في المال سواء حقه في موارد الصدقة الواجبة ، أو حقه في موارد الخمس أو في غيرهما ، و كذلك المقصود في ما روي عن رسول الله انه قال « اذا أدبت زكاة مالك فقد قضيت ما عليك (٣) » أنك إذا أدبت حق الله في مالك اي جميع حقوق الله في المال فقد قضيت ما عليك و كذلك ما روى عنه انه قال « من استفاد مالا فلازكاة عليه حتى يحول الحول » (٤) اي لا حق لله في ماله . و لعل سبب خفاء ذلك على الناس أن الخلفاء لما أسقطوا الخمس بعد رسول الله ولم يبق مصداق للزكاة في ما يعمل به غير الصدقات نسي الخمس متدرجاً و لم يتبادر الى الذهن من الزكاة في العصور الأخيرة غير الصدقات!

ج - الفيء :

الفيء في اللغة : الرجوع ومنه ما يقال : الفيء لرجوع الظل بعد زوال الشمس . و في الشرع كما في لسان العرب :

« ما حصل من اموال الكفار من غير حرب » .

« ما ردت الله تعالى على أهل دينه من أموال من خالف أهل دينه بلا قتال إما

بأن يجلوه عن أو طانهم و يخلوها للمسلمين أو يصلحوا على جزية يفتدون بها من

(١) صحيح مسلم (٣/١١٧) .

(٢) راجع مادة (الزكاة) في المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم .

(٣) سنن الترمذى (٣/٩٧) باب ما جاء اذا ادبت الزكاة فقد قضيت ما عليك .

(٤) سنن الترمذى (٣/١٢٥) باب ما جاء لازكاة على المال المستفاد حتى يحول عليه الحول .

(٥) الكافي (٢/١٩٠ و ٢٠٠) و تفسير الهياشي (١/٢٥٢) و البحار (٤٨/٣٣٧ و ٣٨٩)

ورد في احاديث ائمة اهل البيت (وحق في الاموال الزكاة) (٥)

سفك دمائهم فهذا المال هو الفيء في كتاب الله^(١) . وقوله تعالى في سورة الحشر :

« وما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل » الآية - ٦ .

هذه الآية وسورة الحشر كلها نزلت في قصة بني النضير وذلك أن يهود بني النضير نقضت عهدها مع رسول الله وأرادت أن تغدر به وتقتله بالقاء صخرة عليه حين

ذهب مع عشرة من أصحابه إليهم فاخبره الوحي بما يبتئوا من نية الغدر فخرج مسرعاً كأنه يريد حاجة ومضى إلى المدينة فلما أبطأ لحق به أصحابه فبعث النبي إليهم

يخبرهم بغدرهم ويأمرهم بالجلاء فأبوا وتحصنوا (١٥) يوماً ثم نزلوا على أن لهم ما حملت الإبل غير الحلقة أي السلاح فخرجوا على ستمائة بعير وذهبوا إلى خيبر وغيرها

فجعل الله ما خلقوه من سلاح كثير وأراضي ونخيل لرسول الله ، فقال عمر : ألا تخمسن ما أصبت أي تأخذ خمسه وتقسم الباقي على المسلمين؟ فقال رسول الله ﷺ لا أجعل

شيئاً جعله الله لي دون المسلمين بقوله : « ما أفاء الله على رسوله » الآية كهيئة ما وقع فيه السهمان للمسلمين

وقال الواقدي وغيره :

إنما كان ينفق على أهله من بني النضير ، كانت له خالصة ، فأعطى من أعطى

منها وحبس ما حبس ، واستعمل على أموال بني النضير هولاء أبا رافع^(٢) .

(١) بمادة الفيء .

(٢) كلما اوردناه في قصة بني النضير فمن مغازي الواقدي (ص ٣٦٣ - ٣٧٨) وكذلك

قال المقرئ في امتاع الاسماع ص ١٧٨ - ١٨٢ غير أنه اوردها بايجاز وراجع تفسير

الاية بتفسير الطبري . و ابو رافع اسمه ابراهيم او صالح قيل كان عبداً قبطياً للعباس فوهبه

للنبي فاعتمه وزوجه مولاته سلمى ، اسلم بمكة وشهد أحدأوما بعدها وكان ابنه رافع كاتباً لعلي (ع)

اسد الغابة (١/٤١٧ و ٧٧)

توفي في خلافة عثمان او بعده

د - الصفي :

الصفيّ و يجمع على الصفايا كان يقال في العصر الجاهلي : لما يأخذه الرئيس من المال المسلوب من العدى قبل القسمة . وفي الشرع الاسلامي : لما كان لرسول الله خالصة دون المسلمين من مال منقول وغير منقول من أراضي و عقار ، غير سهمه في الخمس .
 روى أبو داود بسننه في (باب صفايا رسول الله) من كتاب الخراج^(١) عن الخليفة عمر أنه قال :

أ - كانت لرسول الله ثلاث صفايا : بنو النضير وخبير وفدك ... الحديث .

ب - وفي حديث آخر له :

(إن الله خصّ رسول الله ﷺ بخاصّة لم يخصّ بها أحداً من الناس ، فقال « فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله بكلّ شيء قدير » وكان الله أفاء على رسوله بنى النضير . . .) الحديث .

ج - وقال في حديث آخر بعد ان ذكر الآية الآفة :

(هذه لرسول الله خاصّة قرى عربية فدك وكذا وكذا) .

وروى أبو داود عن الزهري أنه قال :

(صالح النبي أهل فدك وقرى وهو محاصر قوما آخرين فأرسلوا إليه بالصلح ، قال « فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب » يقول : بغير قتال قال : وكانت بنو النضير للنبي خالصة لم يفتحها عنوة (إفتحوها على صلح) ويثبت مما ذكرنا ان البحاثه ابن الاثير لم يصب في قوله بمادّة (صفا) من نهاية اللغة حين قال :

الصفي ما كان يأخذه رئيس الجيش ويختاره لنفسه من الغنيمة قبل القسمة ويقال له الصفيّة والجمع الصفايا و منه حديث عائشة كانت صفيّة (رض) من الصفيّ

(١) سنن ابي داود (٢/٤٧) و الاموال لابي عبيد (ص - ٩)

يعنى صفة بنت حبي كانت ممن اصطفاه النبي ﷺ من غنيمه خيبر وقد تكرر ذكره في الحديث . أي ذكر الصفي والصفايا .

وقال :

(وفي حديث علي والعباس انهما دخلا على عمر (رضي الله عنهما) وهما يختصمان في الصوافي التي أفاء الله على رسوله ﷺ من أموال بني النضير ، الصوافي : الاملاك والاراضي التي جلاعنها أهلها أو ماتوا ولا وارث لها واحدها صافية ، قال الأزهرى : يقال للضياع التي يستخلصها السلطان لخاصته : الصوافي) .

واخذ من الأزهرى وابن الأثير من جاء بعدهما من اللغويين مثل ابن منظور بمادة (صفا) من لسان العرب .

وخلاصة قولهم : ان الصفي ويجمع على الصفايا يقال : لما يصفيه الرئيس من غنائم الحرب غير المنقولة . والصافية ويجمع على الصوافي لما يستخلصها السلطان من اراضي وضياع ولست ادري كيف يصح ذلك وقد رأينا الخليفة عمر يسمي فدك وخيبر وقرى عربية أخرى بصفايا رسول الله .

ووجدنا أبا داود ^(١) المتوفى سنة (٢٧٥ هـ) يعقد باباً في سننه باسم (باب صفايا رسول الله) يذكر شأن تلك القرى التي وردت في حديث عمر وغير عمر .

ورأينا التقسيم المذكور استفيد من الأزهرى ^(٢) المتوفى سنة (٣٧٠ هـ) أي

(١) أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني صاحب كتاب السنن ، قال : كتبت عن رسول الله خمسمائة ألف حديث انتخب منها ما ضمنته هذا الكتاب يعنى السنن ، جمعت فيه أربعة آلاف وثمانمائة حديث ذكرت الصحيح وما يشبهه ويقاربه . سكن البصرة وتوفى بها .
(٢) الأزهرى ابو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر الهروى الشافعى اللغوى اسرته القرامطة فبقى معهم دهرأ طويلا يسكن البادية فاستفاد من محاوراتهم الفاظا جمه . من تصانيفه التهذيب ولعله استفاد ما ذكره فى تعريف (الصوافي) من محاورات القرامطة فى ما يخص الغزو والسلب والنهب و على هذا فليس تعريفه هذا تعريف مصطلح شرعى ليفسر بموجه ما ورد فى الحديث الشريف .

بعد ما يقارب قرناً من أبي داود ولعله أخذه من المتعارف في عصره وليس من قبله .
وخاصة من القرامطة الذين عاشهم دهرا وهوفي اسرهم واستفاد من محاوراتهم كثيرا
وخلاصة القول :

ان الصفايا ومفردها الصفي كانت تطلق حتى عصر أبي داود على كل ما كانت
خالصة لرسول الله من أموال وضياع وعقار .

هـ - الانفال :

الانفال جمع النفل و النفل في اللغة : العطية والهبة و النفل بالسكون : الزيادة
على الواجب و نفلته نفلا و تنفيلها و نفلته و أنفله ايأه أعطاه نفلا اي زيادة و منه نفله
سلب القتل و نوافل الصلاة (١) .

واستعمل الأنفال في الشرع الاسلامي لأول مرة بسورة الأنفال في قوله تعالى
« ويسألونك عن الأنفال .. » الآية . و شأن نزول هذه السورة ان المسلمين خاضوا اول
معركة حربية تحت لواء قائدهم الأ عظم رسول الله ﷺ في غزوة بدر الكبرى في
السنة الثانية من الهجرة و لما انتهت المعركة بفوزهم الساحق على قريش اختلفوا
في ما ظفروا به من جهة العدى و رجعوا الى رسول الله ﷺ في ذلك فنزلت الايات
الكريمة من اول سورة الانفال :

(و يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله و الرسول فاتقوا الله و اصلحوا ذات
بينكم و اطيعوا الله و رسوله ان كنتم مؤمنين) الايات .

في سيرة ابن هشام و الطبري و سنن ابي داود (٢) و غيرها و اللفظ للاول .

ان رسول الله ﷺ أمر بما في العسكر مما جمع الناس فجمع فاختلف المسلمون
فيه ، فقال من جمعه : هولنا ، و قال الذين كانوا يقاتلون العدو و يطلبونه : والله لولا

(١) راجع مادة (نفل) من معجم اللغة خاصة لسان العرب .

(٢) أبو داود (٩/٢) باب في النفل من كتاب الجهاد .

نحن ما أصبتموه ، لنحن شغلنا عنكم القوم حتى أصبتم ما أصبتم ، وقال الذين كانوا يحرسون رسول الله ﷺ مخافة أن يخالف إليه العدو : والله ما أنتم بأحق به منا ، لقد رأينا ان نقتل العدو اذ منحنا الله اكتافهم ، و لقد رأينا ان نأخذ المتاع حين لم يكن دونه من يمنعه ، ولكننا خفنا على رسول الله ﷺ كرهة العدو ، فقمنا دونه ، فما أنتم بأحق به منا .

و روى عن عبادة بن الصامت انه قال عن سورة الأنفال :

فينا اصحاب بدر نزلت حين اختلفنا في النفل وساعت فيه اخلاقنا فنزعه الله من أيدينا ، فجعله الى رسول الله ﷺ فقسّمه رسول الله بين المسلمين على السواء . و روى عن ابي اسيد الساعدي قال : أصبت سيف بني عائد المخزومين المرزبان يوم بدر فلما أمر رسول الله ﷺ الناس أن يردوا ما في أيديهم من النفل أقبلت حتى القيته في النفل .

قال ابن هشام : ثم اقبل رسول الله ﷺ قافلا الى المدينة ومعه الاسارى من المشركين حتى اذا خرج من مضيق الصفراء نزل على كئيب ، فقسّم هناك النفل الذي أفاء الله على المسلمين من المشركين على السواء ^(١) ، ففهم من كل ما سبق ان الله سبحانه حين استعمل لفظة الأنفال في الآية الكريمة

(١) سيرة ابن هشام (٢٨٣/٢ - ٢٨٦) وتفسير الآية بتفسير الطبرسى وغيره .

وعبادة بن الصامت أبو الوليد الانصارى الخزرجى شهد العقبة الاولى والثانية ومشاهد رسول الله كلها و كان نقيبا على القواقل و ممن حفظ القرآن على عهد النبي وتوفى سنة ٣٢ أو ٤٥ بالرملة أو البيت المقدس ترجمته باسد الغابة (١٠٧/٣) .
و أبو اسيد مالك بن ربيعة الانصارى الخزرجى شهد بدرأ وما بعد ها اختلف في وفاته اكانت فى ستين أو خمس وستين أو ثلاثين للهجرة ترجمته باسد الغابة (٢٧٩/٤) .
و بنو عائد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم من قريش نسبهم فى نسب قريش لمصعب الزبيرى (ص ٢٩٩) .

ومضيق الصفراء بوادى الصفراء بينه وبين بدر مرحلة - معجم البلدان . (٢)

قصد منها معناها اللغوي وهو الهبة و العطيّة اي انّ ما استولىتم عليها من أموال العدى ليست من باب السلب و النهب وفق قواعد الجاهلية لتتملكوها بل هي عطاء من الله ثمّ هي لله و لرسوله و عليكم أن تردّها الى رسوله ليعمل فيها وفق رأيه .
و من هنا نعرف المناسبة في ما استعملت فيه لفظة الانفال باحاديث أئمة اهل البيت و اريد بها :

(كلّ ما أخذ من دار الحرب بغير قتال ، و كلّ ارض انجلت عنها أهلها بغير قتال و على قطائع الملوك اذا كانت في ايديهم من غير غضب و الآجام و بطون الاودية و الارضون الموات و ما شابهها) (١) فانها جميعا عطاء من الله و هبة لرسوله ثمّ للائمة من بعده . و بهذا الاستعمال الأخير اصبحت الأنفال في العرف الاسلامي لدى مدرسة ائمة اهل البيت اسما لما ذكرناه بين القوسين آنفا .

و- الغنيمة والمغنم :

انّ الغنيمة والمغنم قد تطوّر مدلولاهما بعد العصر الجاهلي مرتين :
مرّة في التشريع الاسلامي ، و اخرى لدى المتشرّعة أي بين المسلمين حتى اصبح أخيراً مدلولاهما عندهم مساوقين للسلب و النهب و الحرب و بيان ذلك أنّ العرب كانت تقول :

سلبه سلباً إذا اخذسلبه وسلب الرجل ثيابه ، وما يأخذه القرن من قرنه ممّا يكون عليه و معه من لباس و سلاح و دابة و غيرها ، و الجمع أسلاب .

وتقول :

حربه حرباً إذا سلبه كلّ ماله و تركه بلا شيء ، و حرب الرجل ماله سلبه فهو محروب و حرب و الجمع حربى و حرباء و حربته ماله الذي سلب منه ، و أخذت حربته أي ماله الذي يعيش به ، و احربه : دله على ما يسلبه من عدوه .

(١) راجع البحار للمجلسي باب الانفال من كتاب الخمس (ج ٩٦/٦-٢٠٤-٢١٤)

وتقول :

نهبه ونهبه إذا اخذ ماله قهراً ، والنهب والنهبي والنهبي : اخذ المال قهراً
والجمع النهاب والنهوب، والنهب أيضاً ضرب من الغارة والسلب ، وانهب عرضه وماله
أباحه لمن شاء .

هكذا فسرت الالفاظ الآنفه في معاجم اللغة ^(١) واستعملت في تلكم المعاني
أيضاً في السيرة والحديث ومن قبل الصحابة كما يأتي في مايلي :

في الحديث :

« من قتل قتيلاً فله سلبه » ^(٢) .

وفي قول رسول الله للمغني الذي استجاره ان يغني في المدينة « واحللت سلبك
نهبه لفتيان أهل المدينة » ^(٣) .

وفي السيرة :

لما اعطى رسول الله ﷺ في غزوة حنين كلاً من أبي سفيان بن حرب وصفوان
ابن أمية وعيينة بن حصن والأقرع بن حابس مائة من الابل وأعطى عباس بن مرداس
دونهم قال عباس بن مرداس :

أتجعل نهبى ونهب العبيد بين عيينة والأقرع - الأبيات ^(٤) .

(١) مثل الصحاح للجوهري و نهاية اللغة لابن الاثير ولسان العرب لابن منظور والقاموس

و شرحه .

(٢) سنن الدارمي (٢٢٩/٢) باب من قتل قتيلاً فله سلبه من كتاب السير و مسند

أحمد (٢٩٥/٥ و ٣٠٦ و ١٢) و راجع سنن ابي داود كتاب الجهاد ج ٣/٢ و سنن ابي

داود باب في السلب يعطى القاتل من كتاب الجهاد (١٣/٢) .

(٣) سنن ابن ماجه كتاب الحدود ، الحديث ٢٦١٣

(٤) صحيح مسلم (١٠٨/٣) باب اعطاء المؤلفه قلوبهم من كتاب الزكاة وفي الاغانى

بترجمة عباس بن مرداس (٢٩٠/١٤) و ترجمته باسد الغابة ، و(العبيد) اسم لقرسه و غزوة

حنين كانت في السنة الثامنة و بعد فتح مكة ،

و ابوسفيان بن حرب حارب رسول الله في احدوا الخندق و في غيرهما و أظهر الاسلام ←

وقالت قريش في قصة بدر :
 « أخرجوا إلى حرائبكم » ^(١) .
 وفي حديث رسول الله
 « فان قعدوا قعدوا موتورين محرويين » ^(٢) .
 وفي حديث عمر :
 « ايتاكم والدين فان اوله هم وآخره حرب » ^(٣) .
 وفي تاريخ عصر الصحابة :
 قال معاوية في وصيته لسفيان بن عوف الغامدي لما بعثه لغزو بلاد المسلمين
 خارج بلاد الشام :

« فاقتل من لقيته ممن ليس هو على رأيك وأحرب كل ما مررت به من القرى
 وأحرب الأموال فان حارب الأموال شبيه بالقتل وهو أوجع للقلب » ^(٤) .
 يقصد أسلب جميع أموالهم .

→ بعد الفتح وتوفي سنة ٣١ هـ .

وصفوان بن أمية القرشي الجمحي توفي بمكة في عصر عثمان أو معاوية .
 وعيينة بن حصن الفزاري قيل : ان الخليفة عمر قتله ، وقيل : مات في عصر عثمان .
 والاقرع بن حابس التميمي اصيب بالجوز جان مع الجيش الغازي بلاد خراسان .
 اعطى النبي هؤلاء في حنين سهم المؤلفه قلوبهم فاعترض عليه ابن مرداس وقال دفعت
 سهمي و سهم فرسي العبيد الى عينيه والاقرع .

(١) بمادة (حرب) من نهاية اللغة لابن الاثير ، وحرائب جمع حريبة .
 (٢) مسند أحمد (٣٢٨/٤) و البخاري (٣١/٣) واللفظ للاول و محرويين : مسلوبى
 المال .

(٣) موطأ مالك (٢٣٦/٢) باب جامع القضاء و كراهيته من كتاب الوصية و آخره
 حرب : اى ذهاب المال .

(٤) اورد هذا ابراهيم بن محمد الثقفي (ق ٢٨٠ هـ) في كتابه الغارات حسب رواية
 ابن ابي الحديد عنه فى شرح النهج (ج ٥٨/٢ - ٩٠) تحقيق محمد ابي الفضل ابراهيم ،
 والغامدى توفي بارض الروم بعد الخمسين من الهجرة اميراً على الصائفة من قبل معاوية راجع
 احاديث عائشه ص ٢٤٢ .

وفي الحديث :

ان أصحاب النبي أصابوا غَنَمًا فانتهبوها فطبخوها فقال النبي ﷺ : « ان النهبي أو النهبة لا تصلح » فاكفأوا القدور (١) .

وفي غزاة كابل أصاب الناس غَنَمًا فانتهبوها فامر عبد الرحمن مناديا ينادي :
إني سمعت رسول الله يقول « من انتهب نُهْبَةً فليس منّا » فردوا هذا الغنم فردوها
فقسّمها بالسوية (٢) .

كانت هذه معاني السلب والنهب والحرب أما الغنيمة واطغمن فقد قال الراغب والزهري
في مادة غنم :

« الغنم معروف والغنم اصابتها والظفر به ثم استعمل في كل مظفور به من
جهة العدى وغيرهم ، قال : « واعلموا انما غنمتم من شيء » « فكلوا مما غنمتم حلالا
طيبا » واطغمن ما يغنم وجمعه مغانم قال « فعند الله مغانم كثيرة » انتهى (٣) .

وفي لسان العرب وتهذيب اللغة للزهري وغيرهما

« الغنم : الفوز بالشيء من غير مشقة » .

« وغنم الشيء ؛ فاز به والاعتنام انتهاز الغنم » (٤) .

وفيه وفي نهاية اللغة لابن الاثير بنفس المادة :

(في الحديث « الرهنُ لمن رهنه ، له غنمُه وعليه غرْمُه » غنمه :

(١) مسند احمد (٣٦٧/٥) و سنن ابن ماجه كتاب الفتن الحديث ٣٩٣٨ واللفظ

للاول .

(٢) مسند أحمد (٦٢/٥ و ٣٦) و عبد الرحمن بن سمرة القرشي توفي بالبصرة سنة

خمسين او احدى و خمسين ترجمته باسد الغابة (٢٩٧/٣) .

(٣) مفردات القرآن للراغب الاصبهاني (ص ٣٧٢) بمادة (غنم) والاية الاولى بسورة

الانعام ١٤٦ و الثانية بسورة الانفال ٤١ و الثالثة الاية ٤٩ منها والرابعة الاية ٩٤ من سورة
النساء . تهذيب اللغة للزهري (ت ٣٧٠ هـ) (ج ١٤٩/٨) و معجم الفاظ القرآن (٢٩٣/٢)

(٤) مادة (غنم) بنهاية اللغة لابن الاثير (١٧٣/٣) و لسان العرب (ج ٤٤٥/١٢)
و معجم مقائيس اللغة لابن الفارس (ت ٣٩٥ هـ) (ج ٣٩٧/٤) و تفسير الفخر الرازي (ج ١٦٦/١٥)

المقدمة

زيادته و نموؤه و فاضل قيمته) انتهى .

وفي صحاح الجوهري :

(المغنم والغنيمة بمعنى) ^(١) .

وورد في الحديث من هذه المادة وأريد به الفوز بالشيء في باب ما يقال عند

إخراج الزكاة من سنن ابن ماجه عن رسول الله ﷺ :

« اللهم اجعلها مغنما ولا تجعلها مفرما » ^(٢) .

وفي مسند احمد عن رسول الله ﷺ :

« غنيمة مجالس الذكر الجنة » ^(٣) .

وفي وصف شهر رمضان « هو غنم للمؤمن » ^(٤) .

إلى غير هذه الموارد .

ويتلخص ما سبق .

ان العرب كانت تقول في الجاهلية و الاسلام :

سلبه إذا أخذنا مع المسلوب وما عليه من ثياب وسلاح ودابة وتقول: حربه إذا أخذ

كل ماله ، وكانت النهية والنهبي عندهم تساوق الغنيمة والمغنم في عصرنا .

ووجدنا غنم الشيء غنما عندهم بمعنى فاز به بلا مشقة ، والاعتنام : انتهاز

الغنم ، والمغنم : ما يغنم وجمعه مغانم . وفي الحديث « له غنمه » أي نموؤه وفاضل قيمته

وفي وصف شهر رمضان « هو غنم للمؤمن » وفي الدعاء عند أداء الزكاة « اللهم اجعلها

مغنما » و « غنيمة مجالس الذكر الجنة » .

وقالوا : الغنم في الأصل : الظفر بالغنم ثم استعمل في كل ما ظفر به من جهة

العدى وغيرهم .

(١) بمادة (غنم) من صحاح اللغة للجوهري (ص ١٩٩٩) .

(٢) سنن ابن ماجه كتاب الزكاة الحديث ١٧٩٧ .

(٣) مسند احمد (١٧٧/٢) .

(٤) مسند أحمد ٣٣٠/٢ و ٣٧٤ و ٥٢٤)

واری شمول الغنم لماظفر به من جهة العدى وغيرهم صار في العصر الاسلامي لا قبله. وذلك لان المسلمين خاضوا اول معركة حربية تحت لواء رسول الله في بدر وتنازعوا في الاسلاب بعد انتصارهم وسلب الله عنهم ملكية ما استولوا عليه من اموال العدى وجعلها لله و لرسوله وسماه بالانفال و بعد نزول هذا الحكم في سورة الانفال كان الغزاة في جميع الغزوات يأتون بكل ماظفروا به الى القائد ليتصرف فيه كما يراه ولم يكن لأحد منهم أن ينهب شيئاً جهاراً أو يغله سراً فقد حرّم رسول الله الانتهاب كما رواه ابن ماجه وأحمد واللفظ للاول ، قال : قال رسول الله :
« ان النهبة لا تحل » .

وقال :

« من انتهب نهبة فليس منا » (١) .

وفي صحيح البخاري ومسنند احمد واللفظ للاول عن عبادة قال : بايعنا النبي على ألا ننتهب (٢) .

وفي صحيح البخاري عن رسول الله .

« لا ينتهب نهبة ذات شرف وهو مؤمن » (٣) .

وفي سنن أبي داود باب النهي عن النهبي عن رجل من الأنصار قال :

= أكانت في ستين أو خمس وستين او ثلاثين للهجرة ترجمته باسد الغابة (٢٧٩/٤) .
وبنو عائذ بن عبدالله بن عمر بن مخزوم من قريش نسبهم في نسب قريش لمصعب الزبيري (ص ٢٩٩) .

ومضيق الصفراء بوادي الصفراء بينه وبين بدر مرحلة - معجم البلدان .

(١) الحديثان في كتاب القتن من سنن ابن ماجه باب النهبي عن النبي ص (١٢٩٨ -

١٢٩٩) والحديث الاول بمسنند احمد (١٩٤/٤) والثاني في مسنده (ج ٣/١٤٠ و ١٩٧ و

و ٣١٢ و ٣٢٣ و ٣٨٠ و ٣٩٥ و ج ٤/٤٣٩ و ٤٤٣ و ٤٤٦ و ج ٥/٦٢) .

(٢) صحيح البخاري (٤٨/٢) باب النهي بغير اذن صاحبه ومسنند احمد (٣٢١/٥)

و عبادة سبقت ترجمته .

(٣) صحيح البخاري (٢١٤/٣) كتاب الاشربة وراجع (٤٨/٢) .

خرجنا مع رسول الله في سفرنا فاصاب الناس حاجة شديدة وجهدوا واصابوا
غنما فانتهبوها فان قدورنا لتغلي إذ جاء رسول الله يمشي متكأ على قوسه فأكفأ
قدورنا بقوسه ثم جعل يرمل اللحم بالتراب ثم قال : « ان النهبة ليست بأحلّ من
الميتة » (١) .

وحرّم الله ورسوله الإغلال قال الله سبحانه :

« ومن يغلل يأت بما غلّ يوم القيامة » (٢) .

وفي حديث رسول الله :

« لا نهب ولا اغلال ولا اسلال ومن يغلل يأت بما غلّ يرم القيامة » (٣) .

الاغلال : السرقة الخفية والاسلال : السرقة .

في هذا الحديث ذكر النهب والاغلال في عداد السرقة .

وفي حديث آخر قال .

ادّوا الخيط والمخيط فما فوق ذلك فما دون ذلك فان الغلول عار على أهله

يوم القيامة وشنار وعار » (٤) .

قال ابن الأثير :

الغلول : الخيانة في المغنم ، والسرقة من الغنيمة قبل القسمة والشنار اقبح

العيب .

وعن عبدالله بن عمرو بن العاص :

كان رسول الله إذا أصاب غنيمة أمر بالافنادي في الناس فيجئون بغنائمهم

(١) سنن ابي داود (١٢/٢) .

(٢) آل عمران الآية ١٦١ .

(٣) سنن الدارمي (٢٣٠/٢) .

(٤) بسنن الدارمي (٢٣٠/٢) باب (ما جاء من ادوا الخيط والمخيط) من كتاب السير

فيخمسته ويقسمه فجاء رجل بعد ذلك بزمام من شعر ، فقال : يا رسول الله هذا ما كنا
اصبنا من الغنيمة ، فقال . « اسمعت بلاناً نادي ثلاثاً » قال : نعم ، قال « ما منعك ان
تجيء به ؟ » فاعتذر ، فقال « كن انت تجيء به يوم القيامة فلن أقبله منك » (١) .

وفي باب الغلول من كتاب الجهاد بسنن ابن ماجه :

توفي رجل من أشجع بخيبر فقال النبي « صلوا على صاحبكم » فانكر الناس
ذلك وتغيرت له وجوههم فلمّا رأى ذلك قال : « انّ صاحبكم قد غلّ » (٢) .

وفي باب (ما جاء في الغلول من الشدة) من كتاب السير بسنن الدارمي عن
عمر بن الخطاب قال :

قتل نفر يوم خيبر فقالوا : فلان شهيد حتى ذكروا رجلاً فقالوا : فلان شهيد
فقال رسول الله « كلاً اني رأيت في النار في عباءة أو في بردة غلّها » (٣) .

وفي باب الغلول من كتاب الجهاد بسنن ابن ماجه :

كان على ثقل النبي رجل يقال له كركرة فمات فقال النبي :

« هو في النار » فذهبوا ينظرون فوجدوا عليه كساء أو عباءة قد غلّها (٤) .

وفي صحيح البخاري ومسلم وسنن أبي داود بلفظ آخر وفي آخر الحديث .

فجاء رجل حين سمع ذلك بشراك أو بشراكين فقال رسول الله ﷺ « شراك
أو شرا كان من نار » (٥) .

(١) بسنن ابي داود (١٣/٢) باب تعظيم الغلول من كتاب الجهاد وفي الكتاب باب

في عقوبة الغال ذكر فيه انهم كانوا يحرقون متاع الغال وفيه باب من كتم غالا فهو مثله .

(٢) بسنن ابن ماجه ص ٩٥٠ .

(٣) بسنن الدارمي (٢٣٠/٢) .

(٤) بسنن ابن ماجه ص ٩٥٠ .

(٥) تمام الحديث في صحيح مسلم (٣٧/٣) باب غزوة خيبر و صحيح مسلم

(٧٥/١) بكتاب الايمان وسنن ابي داود (١٣/٢) من كتاب الجهاد و راجع باب تحريم

الغلول من كتاب الامارة بصحيح مسلم (١٠/٦) .

* * *

وإذا كان الاسلام قد منع أفراد الجيش من النهب أي استملاك المال المظفور به من جهة العدى جهاراً حتى أن الرسول اكفأقدور الجائعين الذين كانوا قد نهبوا الأغنام وأرمل لحومها ، ونهى عن الاستيلاء عليه سرّاً وسمّاه الغلول أي الخيانة وقال الرسول : « أدوا الخيط والمخيط فما فوق فما دون » ولم يصلّ على من غلّ ولم يسمّ القتل الذي غلّ عباءة بشهيد ، وبذلك سلب الاسلام عن أفراد الجيش الغازي ملكية المال المظفور به من جهة العدى مهما كان ، ولو كان شراك نعل ، وكيفما كان ، سرّاً أو جهاراً ، وسمّاه القرآن أنفالاً ، وجعله لله ولرسوله وليتصرف فيه رسول الله كيفما يرى ، فماذا فعل رسول الله بالمال المظفور به من جهة العدى .

أعطى الرسول في غزواته للرجال ما رأى أن يعطيه وللنساء كذلك (١) .
سواء أكانا ممن استولى على المظفور به أو لم يكونا منهم ، ورضخ للمرأة (٢) .
وأكثر من ذلك أنه أعطى لمن لم يشهد الغزاة بالمرّة ، مثل ما فعل مع عثمان في غزاة بدر ومع أصحاب جعفر في غزاة خيبر ، كما في صحيح البخاري ومسندي الطيالسي وأحمد وطبقات ابن سعد : أن رسول الله خلف عثمان في غزاة بدر على زوجته ابنة رسول الله وكانت مريضة وأسهم له في ما أصابوا كواحد ممن حضر الغزوة (٣) .
وفي نفس الصفحة من صحيح البخاري عن أبي موسى (رض) قال : بلغنا مخرج

(١) في صحيح البخاري (٣٦٣) (باب غزوة خيبر) أنه قسم للفارس سهمين وللرجال سهم .

(٢) رضخ له : أعطاه عطاء غير كثير .

(٣) صحيح البخاري (١٣١/٢) باب اذا بعث الامام رسولا الى حاجة أو أمره بالمقام هل يسهم له من كتاب الجهاد والسير ، وبمسند الطيالسي الحديث ١٩٨٥ ومسند أحمد (١/٦٨١) و ٧٥ و ج ١٠١/٢ و ١٠٢) وطبقات ابن سعد (٥٦/٣) وبداية المجتهد (١/٢١٠-٢١٢) في الفصل الثاني من كتاب الجهاد .

النبي ﷺ ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين إليه في بضع وخمسين رجلا من قومي
فركبنا سفينة فالقنا الى النجاشي بالحبشة ووافقنا جعفر بن أبي طالب وأصحابه فأقمنا
معه حتى قدمنا جميعاً فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر فأسهم لنا أصحاب
سفينتنا ، مع جعفر وأصحابه وقسم لهم معهم (١) .
وكذلك أعطى النبي المؤلفة قلوبهم في حنين كما مر ذكره ؛ اضعاف سهم
المؤمن المجاهد .

هكذا سلب الاسلام ملكية المال المظفور به من جهة العدى ممن ظفر به وجعله لله
ولرسوله فتصرف فيه الرسول وقسمه حسب ما رآه ، وصح بهذا الاعتبار ان نقول :
إن الذي أصابه سهم من المظفور به سواء من حضر الغزوة او من لم يحضرها ظفر به
بلا مشقة لأنه ظفر به من يد رسول الله وليس من الغزو وصح بهذا الاعتبار ان
نحسب المظفور به من نوع (الغنيمة والمغنم) بعدما كانت الغنيمة والمغنم لدى العرب تدلان
على ما ظفر به بلا مشقة من غير جهة العدى وكان للذي ظفر به من جهة العدى تسميات
أخرى ذكرناها في ماسبق وبهذا الاعتبار نزلت آية « واعلموا انما غنمتم » في هذه
الغزوة بعد نزول آية الأنفال بصدر السورة ، او نزلت في غزوة أحد ، وأصبح للغنيمة
بعد نزول هذه الآية معنيان :

- ١ - معنى لغوي وهو الفوز بالشيء بلا مشقة وليس من ضمنه المظفور به من
من جهة العدى ، فان له تسميات خاصة وهي ، السلب والنهب والحرب .
- ٢ - معنى شرعي : وهو (ما ظفر به من جهة العدى وغيرهم) . كما فسره (*)
الراغب .

ووجدنا الغنيمة والمغنم مستعملين في الحديث والسيرة ، في معناهما اللغوي تارة
كما يستعمل اللفظ في معناه الحقيقي دونما حاجة الى قرينة كما مر معنا سابقا .

(١) اوردنا الحديث من البخارى باختصار .

وتارة في معناهما الشرعي مع وجود قرينة في الكلام أو في حال التخاطب تدل على المعنى الشرعي المقصود .

هكذا استعمل اللفظان في المعنيين حتى عصر انتشار الفتوح على عهد الخليفة عمر فما بعد حيث كثر استعمال مشتقات مادة (غنم) في ماظفر به من جهة العدى خاصة مع وجود قرائن حالية أو مقالية تدل على هذا القصد وعند ما جاء اللغويون بعد ذلك واستقرأوا موارد استعمال مادة (غنم) لدى العرب في عصرهم فما فوق وجدوها مستعملة كما يلي :

أ - في الفوز بالشيء بلا مشقة - في العصر الجاهلي و صدر الاسلام لدى العرب عامة .

ب - في الفوز بالشيء من جهة العدى وغيرهم - بعد نزول آية الخمس لدى المسلمين خاصة منذ عصر الرسول حتى عصر الصحابة .

ج - في ماظفر به من جهة العدى خاصة - في عصر الفتوح مع قرائن لم ينتبه اليها، ثم استعملت متدرجاً الى عصر اللغويين بلا قرينة في المجتمع الاسلامي خاصة وعند ما قام رواد اللغة بتدوينها لم ينتبهوا الى تطور مدلول مادة (غنم) كما ذكرنا ، وأنتج ذلك ان بعضهم لاحظ استعمالها في المدينة بعد تشريع الخمس مثل الراغب فقال :

«استعمل في كل مظفور به من جهة العدى وغيرهم» .

ولاحظ ابن منظور وغيره تارة استعمالها في العصر الجاهلي ، وقالوا :

«غنم الشيء : فازبه ، والاعتنام : انتهاز الغنم . . .» .

وتارة استعمالها في عصر الفتوح مع قرينة خفيت عليهم وبعدها بلا قرينة ، فقالوا :

«الغنيمة ما اصاب من اموال اهل الحرب» .

وتردد صاحب القاموس في (الغنم) و هل هو بمعنى الفوز والقيء^(١) كليهما

(١) فسر صاحب القاموس القىء في مادة (القيء) بالغنيمة .

أي أنه مشترك بين المعنيين أو أن الغنيمة بمعنى الفيء و سائر مشتقات المادة بمعنى الفوز بالشيء (١)

هكذا خلطوا في تفسير مادة (غنم) والصواب ان نلاحظ تطور مدلول المادة كما ذكرنا ونقول : ان مادة (غنم) كانت :

أ - في العصر الجاهلي و صدر الاسلام ، في اللغة : حقيقة في الفوز بالشيء بلا مشقة .
ب - بعد نزول آية الخمس ، في الشرع : حقيقة في ما ظفر به من جهة العدى وغيرهم ، إلى جنب حقيقتها اللغوية فانها لم تكن منسبة يومذاك .

ج - في عصر تدوين اللغة فمابعد : حقيقة عند المتشرعة - اي المسلمين - في ما ظفر به من جهة العدى خاصة وذلك ايضاً الى جنب حقيقتها اللغوية .

و على هذا فاننا إذا وجدنا إحدى مشتقات هذه المادة مستعملة في الكلام حتى صدر الاسلام ، ينبغي أن نحملها على معناها اللغوي خاصة اي (الفوز بالشيء بلا مشقة) وفي غير ما ظفر به من جهة العدى .

وإذا وجدناها مستعملة بعد تشريع الخمس عند المسلمين أو في التشريع الاسلامي فاما ان يحمل على معناها اللغوي المذكور أو على معناها الشرعي (الظفر بالشيء من جهة العدى وغيرهم) فانها مشتركة بينهما .

وإذا وجدناها مستعملة عندهم في عصر تدوين اللغة فما بعد فالارجح حملها على المشهور منها يومذاك عندهم أعنى الظفر بمال العدى خاصة .

ويتضح مما ذكرنا اننا إذا وجدنا إحدى مشتقات هذه المادة مستعملة في الحديث وغيره بعد تشريع الخمس منذ عصر الرسول وحتى عصر الصحابة فلا بد ان نحملها على احد معنيين اما اللغوي (الفوز بالشيء بلا مشقة) أو الشرعي (الظفر بالشيء من جهة العدى وغيرهم) فينبغي والحالة هذه ان نبحت عند ذاك عن قرينة تدل على

(١) بمادة (غنم) من القاموس .

المقصود . -

وفي استقراءنا لموارد استعمال هذه الكلمة في ذلك العصر غالباً ما وجدناها مصحوبة بقرينة حالية أو مقالية تدل على المعنى الشرعي مع وجود موارد كثيرة استعملت فيها في معناها اللغوي دونما قرينة .

ز - الخمس :

الخمس في اللغة : أخذوا حد من خمسة ، وخمستُ القوم : أخذتُ خُمسُ أموالهم . أما معناه الشرعي فينبغي لدركه أن نرجع أولاً إلى عرف العرب في العصر الجاهلي لمعرفة نظامهم الاجتماعي يومذاك في هذا الخصوص ثم نعود إلى التشريع الإسلامي لندرس الخمس فيه وندرس أمره بعد ذلك لدى المسلمين بالتفصيل إن شاء الله تعالى فإلى دراستهما في ما يلي :

أولاً : في العصر الجاهلي :

كان الرئيس عند العرب يأخذ في الجاهلية ربع الغنيمة ويقال : ربع القوم يربعهم ربعاً أي أخذ ربع أموالهم وربع الجيش أي أخذ منهم ربع الغنيمة ، ويقال للربع الذي يأخذه الرئيس : المربع . وفي الحديث : قال الرسول لعدي بن حاتم قبل أن يسلم : « انك لتأكل المربع وهو لا يحل في دينك »^(١) .

وقال الشاعر :

لك المربع والصفايا وحكمك والنشيطه والفضول

الصفايا ما يصطفيه الرئيس والنشيطه ما أصاب من الغنيمة قبل ان تصير إلى مجتمع الحي والفضول ما عجز ان يقسم لقلته فخص به الرئيس^(٢) .

(١) بمادة ربع من القاموس واللسان وتاج العروس ونهاية اللغة لابن الاثير وفي صحاح الجوهري بعضه . وسيرة ابن هشام (٢٢٩/٤) .
(٢) في نهاية اللغة (٤٢/٢) .

وفي النهاية :

« إن فلانا قد ارتبع أمر القوم أي انتظران يؤمر عليهم ، وهو على ربيعة قومه أي هو سيدهم » ،

وفي مادة «خمس» من النهاية .

ومن حديث عدي بن حاتم « ربعت في الجاهلية وخمست في الاسلام » أي قُدت الجيش في الحالين لأن الأمير في الجاهلية كان يأخذ ربع الغنيمة وجاء الاسلام فجعله الخمس وجعل له مصاريف ، انتهى ^(١) .

ثانياً : في العصر الاسلامي :

هذا ما كان في الجاهلية أما في الاسلام فقد فرض الخمس في التشريع الاسلامي وذكر في الكتاب والسنة كما يلي :

أ - الخمس في كتاب الله :

قال الله سبحانه :

« واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسُه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ان كنتم آمنتم بالله وما نزل على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شيء قدير » الانفال ٤١ .

هذه الآية وان كانت قد نزلت في مورد خاص ولكنها اعلنت حكماً عاماً وهو وجوب أداء الخمس من أي شيء غنموا أي فازوا به ، لأهل الخمس ، ولو كانت الآية تقصد وجوب أداء الخمس مما غنموا في الحرب خاصة لكان ينبغي ان يقول عز اسمه : واعلموا ان ما غنمتم في الحرب ، أو ان ما غنمتم من العدى وليس يقول ان ما غنمتم من شيء .

(١) في نهاية اللغة (٣٢١/١) و مسند احمد (٢٥٧/٤) و عدى ابو طريف اسلم سنة

٩ هـ وشهد فتح العراق والجملة و صفيين ونهروان مع الامام علي وفتت عينه بصفيين روى عنه

المحدثون ٦٦ حديثنا توفي بالكوفة سنة ٦٨ هـ ترجمته بالاستيعاب واسد الغاية والتقريب .

التعليقات

في هذا التشريع : جعل الاسلام سهم الرئاسة الخمس بدل الربع في الجاهلية ، وقلل مقداره وكثر أصحابه فجعله سهماً لله وسهماً للرسول وسهماً لذوي قربي الرسول وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل من فقراء أقرباء الرسول وجعل الخمس لازماً لكل ما غنموا من شيء عامة ولم يخصه بما غنموا في الحرب وسمّاه الخمس مقابل المرباع في الجاهلية .

ولما كان مفهوم الزكاة مساوفاً لحق الله في المال كما أشرنا إليه في ما سبق فحيث ما ورد في القرآن الكريم حث على أداء الزكاة في ما ينوف على ثلاثين آية^(١) فهو حث على أداء الصدقات الواجبة والخمس المفروض في كل ما غنمه الانسان ، وقد شرح الله حقه في المال في آيتين : آية الصدقة وآية الخمس ، كان هذا ما استفدناه من كتاب الله في شأن الخمس .

ب - الخمس في السنة :

أمر الرسول باخراج الخمس من غنائم الحرب ومن غير غنائم الحرب مثل الركاز كما روى ذلك كل من ابن عباس وأبي هريرة وجابر وعبادة بن الصامت وأنس ابن مالك كما يلي :

في مسند أحمد وسنن ابن ماجة واللفظ للاول عن ابن عباس قال :

قضى رسول الله ﷺ في الركاز الخمس^(١) .

وفي صحيح مسلم و البخاري وسنن أبي داود و الترمذي و ابن ماجة وموطأ مالك ومسند أحمد واللفظ للاول .

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ :

«العجم ، جرحها جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس» وفي بعض الروايات

(١) راجع مادة (الزكاة) في المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم .

(٢) مسند احمد (٣١٤/١) وسنن ابن ماجة (ص ٨٣٩) .

عند أحمد: البهيمة عقلها جبار^(١).
شرح هذا الحديث أبو يوسف في كتاب الخراج وقال: كان أهل الجاهلية إذا عطب الرجل في قلب جعلوا القلب عقله وإذا قتلته دابة جعلوها عقله، وإذا قتلته معدن جعلوه عقله فسأل سائل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال «العجماء جبار والمعدن جبار والبئر جبار وفي الركاز الخمس» فقيل له: ما الركاز يا رسول الله؟ فقال «الذهب والفضة الذي خلقه الله في الأرض يوم خلقت»^(٢). انتهى.

وفي مسند أحمد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «السائمة جبار والجبار المعدن جبار وفي الركاز الخمس» قال الشعبي: الركاز الكنز العادي^(٣).

(١) صحيح مسلم (١٢٧/٥) باب جرح العجماء والمعدن والبئر جبار أي هدد من كتاب الحدود بشرح النووي (٢٢٥/١١) وصحيح البخاري (١٨٢/١) باب (في الركاز الخمس) و(٣٤/٢) باب (من حفر بئراً في ملكه لم يضمن) من كتاب المساقاة وسنن أبي داود (٢٥٤/٢) باب (من قتل عمياً قوم) من كتاب الحدود وباب (ما جاء في الركاز) (٧٠/٢) وسنن الترمذي (١٣٨/٣) باب (ما جاء في العجماء جرحها جبار وفي الركاز الخمس). وسنن ابن ماجه (ص ٨٠٣) باب من (اصاب ركازاً) من كتاب اللقطة، و موطأ مالك (ج ٢٤٤/١) باب (زكاة الشركاء).
ومسند أحمد (ج ٢٢٨/٢) و ٢٣٩ و ٢٥٤ و ٢٧٤ و ٢٨٥ و ٣١٩ و ٣٨٢ و ٣٨٦ و ٤٠٦ و ٤١١ و ٤١٥ و ٤٥٤ و ٤٥٦ و ٤٦٧ و ٤٧٥ و ٤٨٢ و ٤٩٣ و ٤٩٥ و ٤٩٩ و ٥٠١ و ٥٠٧. و الاموال لابن عبيد (ص ٣٣٦)

(٢) أبو يوسف يعقوب بن ابراهيم الانصارى ولد بالكوفة ١١٣ هـ وتلمذ على ابي حنيفة وهو اول من وضع الكتب على رأى ابي حنيفة وولى القضاء ببغداد أيام المهدي والهادي والرشيدي وتوفي سنة ١٨٢ هـ ونقلنا عن كتاب خراجه ط القاهرة ١٣٣٦ هـ ص ٢٦ وقد وضعه لخليفة عصره الرشيد.

والقلب: البئر لم تطو. والعقل: الدية.
(٣) مسند أحمد (٣٣٥/٣) و ٣٣٦ و ٣٥٦ و ٣٥٣ و ٣٥٤. ومجمع الزوائد (٧٨/٣) باب (في الركاز والمعادن).

وفي مسند أحمد عن عبادة بن الصامت قال :
من قضاء رسول الله (ص) ان اطعدن جبار و البئر جبار والعجماء جرحها جبار
والعجماء البهيمة من الأنعام وغيرها والجبار هو الهدر الذي لا يُغرم وقضى في الركاز
الخمس (١) .

وفي مسند أحمد عن أنس بن مالك قال :
خرجنا مع رسول الله (ص) إلى خيبر فدخل صاحب لنا إلى خربة يقضي حاجته
فتناول لبنه ليستطيب بها فانهارت عليه تبراً فاخذها فأتى بها النبي (ص) فأخبره
بذلك ، قال « زنها » فوزنها فاذا مائتا درهم فقال النبي « هذا ركاز وفيه الخمس » (٢) .

وفي مسند أحمد :
ان رجلا من مزينة سأل رسول الله مسائل جاء فيها :
فالكنز نجده في الخرب والآرام فقال رسول الله (ص) :
« فيه وفي الركاز الخمس » (٣) .
وفي مادة (سيب) من نهاية اللغة ولسان العرب وتاج العروس وفي نهاية الارب
والعقد الفريد واسد الغابة واللفظ للاول :

→ وأبو عمرو عامر بن شراحيل الكوفي الشعبي نسبة الى شعب بطن من همدان روى عن
خمسين ومائة من أصحاب رسول الله توفى بالكوفة سنة ١٠٤ - أنساب السمعاني ص ٣٣٦ .
(١) مسند أحمد (٣٢٦/٥) .

(٢) مسند أحمد (١٢٨/٣) . و مجمع الزوائد (٧٧/٣) باب (في الركاز و المعادن)
ومغازى الواقدي ص ٤٨٢ .

(٣) مسند أحمد (١٨٦/٢ و ٢٠٢ و ٢٠٧) و اللفظ للاول وفي سنن الترمذي ٢١٩/١
باب اللقطة من كتاب الزكاة مع اختلاف في اللفظ . و الاموال لابي عبيد (ص ٣٣٧)
و أشار الى هذه الاحاديث الترمذي في باب ماجاء العجماء جرحها جبار وفي الركاز
الخمس قال : « وفي الباب عن أنس بن مالك وعبدالله بن عمرو وعبادة بن الصامت و عمرو بن
عوف المزني وجابر » .

« وفي كتابه - أي كتاب رسول الله - لوائيل بن حجر : « وفي السيوب الخمس »
السيوب : الركاز) .

وذكر انهم قالوا :

« السيوب عروق الذهب والفضة تسبب في المعدن أي تتكون فيه وتظهر »
« والسيوب جمع سيب يريد به - أي يريد النبي بالسيب - اموال المدفون في الجاهلية
أو المعدن لأنه من فضل الله تعالى وعطائه لمن أصابه » .

وتفصيل كتاب رسول الله هذا في نهاية الارب للقلقشندي (١) .

تفسير ألفاظ الاحاديث :

في سنن الترمذي (٢) .

العجماء الدابة المنفلتة من صاحبها فما أصابت في انفلاتها فلا غرم على صاحبها
والمعدن : جبأريقول : إذا احتفر الرجل معدنا فوقع فيها إنسان فلا غرم عليه وكذلك
البئر إذا احتفرها الرجل للسبيل فوقع فيها إنسان فلا غرم على صاحبها وفي الركاز
الخمس والركاز ما وجد من دفن أهل الجاهلية فمن وجد ركازا أدى منه الخمس
إلى السلطان وما بقي له - انتهى .

وفي نهاية اللغة لابن الاثير بمادة (ارم) .

الآرام : الأعلام وهي حجارة تجمع وتنصب في المفازة يهتدى بها ، واحدها

(١) نهاية الارب (ص ٢٢١) يرويه عن كتاب الشفاء للقاضي عياض وانعد الفريد (٢/٤٨١)
في الوفود و بترجمة الضحاك من اسد الغابة (٣/٣٨) و اشار الى الكتاب صاحب الاستيعاب
و اسد الغابة بترجمة وائل .

و وائل بن حجر كان ابوه من أقبال اليمن وفد الى النبي (ص) و كتب له عهدا جاء فيه
ما اوردناه في المتن ، بعث الرسول معه معاوية بن ابي سفيان فقال له معاوية : اردفني فقال : لست من
أرداف الملوك ، توفي وائل في خلافة معاوية - ترجمته بالاصابة (٣/٥٩٢) .

(٢) سنن الترمذي (١٤٥/٦ - ١٤٦) باب (ما جاء في العجماء جرحها جبار) .

ارم كعنب وكان من عادة الجاهلية انهم إذا وجدوا شيئاً في طريقهم لا يمكنهم استصحابه تركوا عليه حجارة يعرفونه بها حتى إذا عادوا اخذوه .

وفي لسان العرب وغيره من معاجم اللغة :

ركزه يركزه : إذا دفنه . والركاز : قطع ذهب وفضة تخرج من الارض أو المعدن واحده الركزة كأنه ركز في الارض .

وفي نهاية اللغة :

والركزة : القطعة من جواهر الارض المركوزة فيها وجمع الركزة الركاز .

خلاصة الروايات السابقة :

خلاصة ما يستفاد من الروايات السابقة ان رسول الله (ص) أمر بدفع الخمس من كل ما يستخرج من الارض من ذهب وفضة سواء كان كنزاً أو معدناً وكلاهما ليسا من غنائم الحرب كما زعموا انه اى غنائم الحرب هي المقصود من (غنموا) في الاية الكريمة و انما تدل تلكم الاحاديث على ما برهننا عليه ان ما (غنموا) قصد به في التشريع الاسلامي (ما ظفر به من جهة العدى وغيرهم) فثبت من جميع ما سبق أن الخمس لا يخص غنائم الحرب وحدها في الاسلام وكذلك استفاد الفقهاء من تلكم الروايات مثل القاضي أبو يوسف في كتاب الخراج^(١) فانه استنبط من الروايات حكم وجوب اداء الخمس من غير غنائم الحرب :

« قال أبو يوسف : في كل ما اصاب من المعدن من قليل أو كثير الخمس ، ولو ان رجلاً اصاب في معدن اقل من وزن مائتي درهم فضة أو اقل من وزن عشرين ذهباً فان فيه الخمس ليس هذا موضع الزكاة^(٢) إنما هو على موضع الغنائم وليس في تراب ذلك شيء إنما الخمس في الذهب الخالص والفضة الخالص والحديد والنحاس

(١) الخراج (ص ٢٥ - ٢٧) .

(٢) قصد بالزكاة هنا ما يقابل الخمس اى الصدقة .

والرصاص ، ولا يحسب لمن استخرج ذلك من نفقته عليه شيء ، قد تكون النفقة تستغرق ذلك كله فلا يجب اذن فيه خمس عليه وفيه الخمس حين يفرغ من تصفيته قليلا كان أو كثيرا ولا يحسب له من نفقته شيء من ذلك وما استخرج من المعادن سوى ذلك من الحجارة - مثل الياقوت والفيروزج والكحل والزئبق والكبريت والمغرة - فلا خمس في شيء ^(١) من ذلك ، إنما ذلك كله بمنزلة الطين والتراب ، قال : ولو ان الذي أصاب شيئا من الذهب أو الفضة أو الحديد أو الرصاص أو النحاس كان عليه دين فادح لم يبطل ذلك الخمس عنه الا ترى لو ان جندا من الاجناد أصابوا غنيمة من أهل الحرب خمست ولم ينظر أعليهم دين ام لا ولو كان عليهم دين لم يمنع ذلك من الخمس قال : وأما الركاظ فهو الذهب والفضة الذي خلقه الله عز وجل في الارض يوم خلقت فيه أيضا الخمس ، فمن أصاب كنزا عاديا في غير ملك أحد فيه ذهب أو فضة أو جوهر أو ثياب فان في ذلك الخمس واربعة اخماسه للذي أصابه وهو بمنزلة الغنيمة يغمها القوم فتخمس وما بقي فلهم قال : ولو ان حربيا وجد في دار الاسلام ركاظا وكان قد دخل بأمان تزع ذلك كله منه ولا يكون له منه شيء ، وإن كان ذميا اخذ منه الخمس كما يؤخذ من المسلم ، وسلم له اربعة اخماسه . وكذلك المكاتب يجد ركاظا في دار الاسلام فهو له بعد الخمس . . .

وقال أبو يوسف في (فصل ما يخرج من البحر) :

« سألت يا أمير المؤمنين عما يخرج من البحر فان في ما يخرج من البحر من حلية والعنبر الخمس » ^(٢) .

* * *

استعرضنا في ما سبق روايات رسول الله التي أمرت بدفع الخمس عن اشياء غير

(١) هذا يخالف عموم آية الخمس و يخالف ما في فقه أئمة اهل البيت . (١)

(٢) الخراج ص ٨٣ . و نقل ابو عبيد في كتاب الاموال (ص ٣٤٥-٣٤٨) قولين

غنائم الحرب وكذلك ما استفادوه من تلك الروايات ، وفي ما يلي نستعرض كتب الرسول وعهوده التي ورد فيها أمر بدفع الخمس .

الخمس في كتب الرسول وعهوده :

أ - في صحيح البخاري ومسلم وسنن النسائي ومسنند أحمد واللفظ للاول :
 أن وفد عبد القيس لما قالوا لرسول الله (ص) :
 (ان بيننا وبينك المشركين من مضر وانا لانصل إليك إلا في اشهر حرم ، فمرنا
 بجمل الأمر إن عملنا به دخلنا الجنة وتدعو إليه من وراءنا) .

قال :

«أمركم بأربع وأنهاكم عن أربع أمركم بالايمان بالله وهل تدرون ما الايمان
 بالله شهادة أن لا إله إلا الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وتعطوا الخمس من المغنم ... »
 الحديث (١) .

إن الرسول لما أمر وفد عبد القيس أن يعطوا الخمس من المغنم لم يطلب اخراج
 خمس غنائم الحرب من قوم لا يستطيعون الخروج من حيثهم في غير الاشهر الحرم
 من خوف المشركين من مضر وإنما قصد من المغنم معناه الحقيقي في لغة العرب وهو
 الفوز بالشيء بلا مشقة كما سبق تفسيره ، أي ان يعطوا خمس ما يربحون . أو لا اقل
 من انه قصد معناه الحقيقي في الشرع وهو (ما ظفر به من جهة العدى وغيرهم) .
 وكذلك الأمر في ما ورد في كتب عهوده للوافدين إليه من القبائل العربية وفي

(١) بصحيح البخارى (٢٠٥/٤) باب «والله خلقكم وما تعملون» من كتاب التوحيد
 و (ج ١٣/١٩) منه و (ج ٥٣/٣) و فى صحيح مسلم (٣٥/١ و ٣٦) باب الاور
 بالايمان عن ابن عباس وغيره وسنن النسائي (٣٣٣/٢) ومسنند أحمد (٣١٨/٣) و (ج ١٣٦/٥)
 و عبد القيس قبيلة من ربيعة كانت مواطنهم بتهامة ثم انتقلوا الى البحرين و قدم وفدهم على
 الرسول فى السنة التاسعة و لفظه فى (ص ١٢) من الاموال لابي عبيد: (و أن تؤد واخمس
 ما غنمتم) .

ما كتب لرسله إليهم وولائه عليهم مثل ما ورد في فتوح البلاذري ، قال :
 (لمّا بلغ أهل اليمن ظهور رسول الله وعلو حقه أتمته وفودهم ، فكتب لهم
 كتاباً باقرارهم على ما أسلموا عليه من أموالهم وأراضيهم وركازهم ، فأسلموا ووجهه
 إليهم رسله وعماله لتعريفهم شرايع الاسلام و سننه وقبض صدقاتهم وجزى رؤس من
 أقام على النصرانية واليهودية والمجوسية) .
 ثم ذكره هو وابن هشام والطبري وابن كثير واللفظ للبلاذري قال : كتب لعمر بن
 حزم حين بعثه إلى اليمن :

ب - « بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا بيان من الله ورسوله ، يا أيها الذين آمنوا
 أوفوا بالعقود ^(١) عهد من محمد النبي رسول الله لعمر بن حزم حين بعثه إلى اليمن :
 أمره بتقوى الله في أمره كله ، وأن يأخذ من المغانم خمس الله ، وما كتب على المؤمنين
 من الصدقة من العقار عشر ما سقى البعل وسقت السماء ، ونصف العشر مما سقى
 الغرب » ^(٢) .

البعل : ما سقى بعروقه ، والغرب : الدلو العظيمة .
 ج - و مثل ما كتب « لسعد هذيم من قضاة و إلى جذام كتاباً واحداً يعلمهم
 فرائض الصدقة وأمرهم أن يدفعوا الصدقة والخمس إلى رسوله أبيّ وعنيسة أو من

(١) السورة ٥ ، الآية ١ .
 (٢) فتوح البلدان (٨٤/١) باب (اليمن) و سيرة ابن هشام (٢٤٥/٤ - ٢٤٦)
 والطبري (١٧٢٧/١ - ١٧٢٩) و تاريخ ابن كثير (٧٤/٥) و كتاب الخراج لابي يوسف
 (ص ٨٥) و اللفظ للاول . و هناك رواية اخرى اوردها الحاكم في المستدرک (٣٩٥/١)
 و (٣٩٦) و في كنز العمال (٥١٧/٥) .
 و عمرو بن حزم أنصاري خزرجي شهد الخندق وما بعدها ، توفي سنة احدى او ثلاث
 او أربع و خمسين هـ بالمدينة - اسد الغابة (٩٩/٤) .

ارسلاه» (١)

ان الرسول حين طلب من قبيلتي سعد وجذام ان يدفعوا الصدقة والخمس إلى رسوليهِ أو لمن يرسله إليه لم يكن يطلب منهم خمس غنائم حرب خاضوها مع الكفار وإنما قصد ما استحق عليهما من الصدقة وخمس أرباحهما .

د - وكذلك ما كتب « مالك بن أحر الجذامي وطن تبعه من المسلمين أماناً لهم ما أقاموا الصلاة واتبعوا المسلمين وجانبوا المشركين وادّوا الخمس من المغنم وسهم الغارمين وسهم كذا وكذا - » الكتاب (٢) .

هـ - وما كتب للفجيع ومن تبعه :

« من تحمّل النبي للفجيع ومن تبعه وأسلم وأقام الصلاة وآتى الزكاة [وأطاع] (أ) الله ورسوله وأعطى من المغنم خمس الله ، ونصر النبي وأصحابه وأشهد على إسلامه وفارق المشركين فإنه آمن بأمان الله وأمان نبيّه » (٣) .

(١) طبقات ابن سعد (٢٧٠/١) و جذام حتى كبير من القحطانية ، نسبهم بجمهرة ابن حزم (ص ٤٢٠ - ٤٢١) ، وسعد هذيم من بطون قضاة ينسبون إلى قحطان نسبهم بجمهرة ابن حزم (ص ٤٤٧) أما ابني وعنيسة فبنو الصحابة عدد يهذبن الأسمين ولم يميز ابن سعد رسولي النبي بكنية أو لقب أو نسب لتعرفهما .

(٢) بترجمة مالك من اسدالغابة (٢٧١/٤) و الاصابة (٣ / برقم ٧٥٩٣) و لسان الميزان (٢٠/٣) و في الاخير ورد اسمه مبارك بدلا من مالك .

و مالك بن أحر من جذام بن عدى ، بطن من كهلان وكانت مساكنهم بين مدين إلى تبوك و لما أسلم مالك سأل الرسول أن يكتب له كتابا يدعو قومه إلى الاسلام ، فكتب له في رقعة ادم عرضها أربعة أصابع و طولها قدر شبر .

(أ) هكذا في أسدالغابة و رجع عندنا هذا على ما في طبقات ابن سعد : « وأعطى » .

(٣) بطبقات ابن سعد (٣٠٤/١ - ٣٠٥) و اسدالغابة (١٧٥/٤) و الاصابة

(٤ / الترجمة ٦٩٦٠) و اللفظ للاول في ذكر وفد بنى البكاء و هم بطن من بنى عامر من العدنانية و الفجيع ابن عبدالله البكائي ترجمته في اسدالغابة و الاصابة و ذكرنا وفادته إلى الرسول أيضا بترجمة بشر بن معاوية بن ثور البكائي - الاصابة (١٦٠/١) .

و - وما كتب للاسبذيين :

« من حجَّ النبيَّ رسولَ الله لِعِبادِ الله الاسبذيين ملوكِ عمان ، من منهم بالبحرين انهم إن آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطاعوا الله ورسوله وأعطوا حقَّ النبيِّ ونسكوا نسك المسلمين فانهم آمنون، وإن لهم ما أسلموا عليه ، غير أن مال بيت النار نسي الله ولرسوله وإن عشور التمر صدقة ونصف عشور الحب وإن للمسلمين نصرهم ونصحهم وإن لهم أرحاءهم يطحنون بها ما شاؤوا » (١) .

إن المقصود من حقَّ النبيِّ في هذا الكتاب هو الخمس وحده أو الخمس والصفى معاً وقد سبق شرح الصفى .

ز - وكذلك المقصود من (حظ الله وحظَّ الرسول) هو الخمس في ما كتب لمن أسلم من حدس ولخم» وأقام الصلاة وأعطى الزكاة وأعطى حظَّ الله وحظَّ الرسول وفارق المشركين فإنه آمن بدمَّة الله ودمَّة حجَّ ومن رجع عن دينه فإنَّ ذمَّة الله وذمَّة رسوله منه بريئة . . « الكتاب (٢) .

ح - وفي ما كتب لجنادة الأزدي وقومه ومن تبعه .

دما أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطاعوا الله ورسوله وأعطوا من المغانم خمس الله

(١) مجموعة الوثائق السياسية لمحمد حميد الله نقلا عن الاموال لابي عبيد (ص ٥٢)

و صبح الاعشى للقلقشندي (٣٨٠/٦) .

والاسبذى نسبة الى قرية بهجر كان يقال لها : الاسبد ، و ما قيل : انه نسبة الى الاسبذيين الذين كانوا يعبدون الخيل لا يتفق و ما ورد في كتاب الرسول (لِعِبادِ الله الاسبذيين) فان الرسول قد نسبهم الى عبودية الله و هذا يناهى ان ينسبهم بعده الى عبادة الخيل راجع فتوح البلدان - (ص ٩٥) .

(٢) طبقات ابن سعد (٢٦٦/١) و حدس بن أريش بطن عظيم من لخم من القحطانية

و نسبهم بجمهرة ابن حزم (ص ٢٢٣) .

وسهم النبي وفارقوا المشركين فان لهم ذمة الله وذمة محمد بن عبد الله» (١) .
 ط - وفي ما كتب لبني معاوية بن جرول الطائين : « لمن اسلم منهم و اقام الصلاة
 وآتى الزكاة وأطاع الله ورسوله وأعطى من المغانم خمس الله وسهم النبي وفارق المشركين
 وأشهد على اسلامه انه آمن بأمان الله ورسوله وأن لهم ما اسلموا عليه » (٢) .
 وكتاب آخر لبني جوين الطائين أو أنه رواية اخري للكتاب الاول مع
 اختلاف يسير في اللفظ (٣) .

ي - وفي ما كتب لجهينة بن زيد :

« ان لكم بطون الارض وسهولها وتلاع الأودية وظهورها على أن ترعوا نباتها
 وتشر بوا ماءها على ان تؤدوا الخمس ، وفي التبعة والصريمة شاتان اذا اجتمعتا فان
 فرقنا فشاة شاة ، ليس على أهل المثير صدقة . . . » (٤)

(١) طبقات ابن سعد (٢٧٠/١) باب ذكر بعثة رسول الله (ص) بكتبه . و في ترجمة
 جنادة باسد الغابة (٣٠٠/١) و راجع كنز العمال ط . الاولى (ج ٣٢٠/٥) .
 و ذكروا لجنادة الأزدي أربع تراجم : ١ - لجنادة بن ابي امية ٢ - لجنادة بن مالك
 ٣ - لجنادة الأزدي و هذا لم يذكروا اسم أبيه ٤ - جنادة غير منسوب ، ووردوا هذا الخبر
 بترجمة الاخير و لعل الاربعة شخص واحد - راجع اسد الغابة (٢٩٨/١ - ٣٠٠) .

(٢) طبقات ابن سعد (٢٦٩/١) .

(٣) طبقات ابن سعد (٢٦٩/١) .

و جرول بن ثعل بن عمرو بن الغوث بن طى نسهم بجمهرة ابن حزم (ص ٤٠٠-٤٠١) .

(٤) روى هذا الكتاب محمد حميد الله في مجموعة الوثائق السياسية (ص ١٢٢)

رقم ١٥٧ عن جمع الجوامع للسيوطي .

و اورد بمادة (صرم) قسما من الكتاب كل من ابن الاثير في نهاية اللغة و ابن منظور

في لسان العرب .

وجهينة بن زيد من قضاة من القحطانية، نسهم بجمهرة ابن حزم (ص ٤٢٤-٤٢٦) و ذكرت

المصادر الثلاثة لانفة ان الرسول كتب الكتاب مع عمرو بن مرة الجهني ثم اللففاني وكتبته ←

قال ابن الأثير في نهاية اللغة : *تنتهزها نكاحاً زواجاً* :
 « التبعة : اسم لأدنى ما يجب فيه الزكاة » .
 « الصريمة : القطيع من الابل والغنم » .
 وقال :

« المراد بها - أي بالصريمة - في الحديث في مائة و أحد و عشرين : شاة الى
 المائتين ، اذا اجتمعت ففيها شاتان وان كانت لرجلين وفرق بينهما ففي كل واحدة
 منهما شاة » - انتهى .

وأهل المثير : أهل بقر الحرث الذي يثير الأرض وليس عليهم فيه صدقة .
 ك - وقد ورد في بعض كتب الرسول ذكر (الصفى) بعد لفظ سهم النبي مثل
 ماورد في كتابه ملوك حمير الآتي :

« أما بعد فان الله هداكم بهدايته إن أصلحتم وأطعتم الله ورسوله وأقمتم الصلاة
 وآتيتم الزكاة من المغانم خمس الله وسهم النبي و صفيه وما كتب الله على المؤمنين من
 الصدقة ... » الكتاب ^(١) .

ل - وما ورد في كتابه لبني ثعلبة بن عامر :

→ أبو مریم . وفد الى النبي و شهد اكثر غزواته ، و سكن الشام و أدرك حكومة معاوية -
 اسد الغابة (١٣٠/٤) و في الاصابة (١٦/٣) : انه رجع الى قومه فدعاهم الى الاسلام فأسلموا
 و وفدوا الى رسول الله ، و انه توفي في خلافة معاوية .

(١) فتوح البلدان (٨٥/١) و في سيرة ابن هشام (٢٥٨/٤-٢٥٩) بلفظ آخر وكذلك
 في مستدرک الحاكم (٣٩٥/١) و راجع تهذيب تاريخ ابن عساكر (٢٧٣/٦ - ٢٧٤) و كنز
 العمال ط . الاولى (١٦٥/٤) . و ص ١٣ من الاموال لابی عبيد .

و حمير بطن عظيم من القحطانية من بنى سبأ بن يشجب سكنوا اليمن قبل الاسلام
 ترجمتهم بجمهرة ابن حزم (ص ٤٣٢ - ٤٣٨) و وفدوا الى النبي في السنة التاسعة هـ
 و الكتاب الى الحارث بن عبد كلال و النعمان من ملوك حمير .

د من أسلم منهم وأقام الصلاة وآتى الزكاة وخمس المغنم وسهم النبي والصفى فهو آمن بأمان الله « الكتاب (١) .

م - وما ورد في كتابه لبني زهير العكيين :

« أنكم إن شهدتم أن لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فأقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وأديتم الخمس من المغنم وسهم النبي وسهم الصفى انتم آمنون بأمان الله » - الكتاب (٢) .

ن - وما ورد في كتابه لبعض افخاذ جهينة :

د من أسلم منهم واقام الصلاة وآتى الزكاة وأطاع الله ورسوله وأعطى من الغنائم الخمس وسهم النبي الصفى « (٣) .

ان الصفى في هذه الكتب ويجمع على الصفايا هو كل ما كانت خالصة لرسول الله من اموال وضياع وعقار بالاضافة الى سهمه من الخمس كما شرحناه سابقا .

* * *

وعدا ما أوردنا في ماسبق ورد ذكر الخمس ايضا في كتابين آخرين نسبا الى

- (١) ورد الكتاب بترجمة صيفى بن عامر من الاصابة (١٨٩/٢) الترجمة ٤١١١
 و اشار اليه بترجمته فى كل من الاستيعاب بهامش الاصابة (١٨٦/٢) واسد الغابة (٣٤/٣)
 ووصفه ابن الاثير بسيد بنى ثعلبة وبنو ثعلبة بن عامر بطن من بكر بن وائل من العدنانية ونسبهم
 بجمهرة ابن حزم (ص ٣١٦) و ذكرت وفادة لبني ثعلبة على رسول الله فى السنة الثامنة ولست
 ادري أكان صيفى هذا فيهم أم لا، راجع طبقات ابن سعد (٢٩٨/١) و عيون الاثر (٢٤٨/٢) .
 (٢) سنن ابى داود (٥٥/٢) الباب ٢٠ من كتاب الخراج و سنن النسائى (١٧٩/٢)
 و طبقات ابن سعد (١٧٩/١) و مسند احمد (٧٧/٥ و ٣٦٣ و ٧٨) و اسد الغابة (٤/٥) (٣٨٩ و ٣٩٠)
 و الاستيعاب و اللفظ للاول و فى بعض الروايات « اعطيتم من المغنم الخمس و ص ١٣ من الاموال
 لابى عبيد . و زهير بن اقيش فى تاج العروس (٢٨٠/٤) حتى من هكل كتب لهم رسول الله و فى
 جمهرة ابن حزم (ص ٤٨٠) بنوعكل بن عوف بن اد بن طابخة بن الياس بن مضر .
 (٣) طبقات ابن سعد (٢٧١/١) .

رسول الله لم نعتددهما لما ورد في الاول انه كتبه لعبد يغوث من بلحارث (١) .
ولم يكن الرسول يكتب (لعبد يغوث) ويغوث اسم صنم بل كان يغيّر أسماء
كهذا مثل عبد العزّي الذي بدّله بعبد الرحمن ،
و عبد الحجر (٢) . وعبد عمر و الأصمّ الذي بدلتهما بعبد الله (٣) .
والكتاب الثاني قيل ، انه كتبه لنهشل بن مالك الوائلي (٤) وقد بدء فيه بلفظ
« باسمك اللهم » بدلا من بسم الله الرحمن الرحيم الذي كان الرسول يبدء به كتبه .

* * *

في مامر من كتب وعهود عند ما كتب الرسول لسعد هذيم « ان يدفعوا الصدقة
والخمس إلى رسولي أو من يرسله » لم يكن يطلب منهم ان يدفعوا خمس غنائم
حرب اشتركوا فيها بل كان يطلب ما استحق في اموالهم من خمس وصدقة .
وكذلك في ما كتب لجهينة أن يشربوا ماء الارض ويرعوا أكلاءها على ان يؤدوا
الخمس والصدقة لم يشترط للخوض في الحرب واكتساب الغنائم دفع الخمس بل جعل
دفع الخمس والصدقة شرطا للاقتناع من مرافق الارض اي علمهم الحكم الاسلامي
في ما يكسبون .

وكذلك عندما علم وفد عبد القيس ان يدفعوا الخمس من المغنم ضمن تعليمهم
بجلا من الأمر ان عملوا بها دخلوا الجنة لم يطلب منهم وهم لا يستطيعون الخروج
من حيثهم في غير الأشهر الحرم من خوف المشركين ان يدفعوا اليه خمس غنائم
حرب يخوضونها ضد المشركين ويتصرفون فيها ، بل طلب منهم دفع خمس أرباحهم .
وكذلك في ما كتب من عهد لعامله عمرو بن حزم أن يأخذ الصدقات والخمس من

(١) ذكره ابن سعد في الطبقات (٢٤٨/١) .

(٢) راجع ترجمتهما باسد الغابة .

(٣) راجع طبقات ابن سعد (٣٠٥/١) .

(٤) طبقات ابن سعد (٢٤٨/١) .

قبائل اليمن لم يعهد إليه أن يأخذ خمس غنائم حرب اشتركت القبائل فيها . وكذلك في ما كتب لتلك القبائل أو غيرها ان يدفعوا الخمس ، وما كتب لغير عمر وبن حزم من عماله ان يأخذوا الخمس من القبائل ، ان شأن الخمس في كل تلك الكتب والعهود شأن الصدقة فيها وهما حق الله في أموالهم حسبما فرضه الله في أموالهم .

ويؤكد ما ذكرناه من أن الخمس فيها ليس خمس غنائم الحرب و يوضحه : ان حكم الحرب في الاسلام يخالف ما كان عليه لدى القبائل العربية قبل الاسلام . في ان يكون لكل مجموعة أو فرد الاختيار في الاغارة على غير أفراد القبيلة وغير حلفائها لنهب أموالهم كيف ما اتفق ، وأنه عند ذاك يملك كل فرد ما نهب وسلب وحرب ، وما عليه سوى دفع المربع للرئيس ، ليس الأمر هكذا في الاسلام ليصح للنبي أن يطالبهم بالخمس بدل الربع في ما يشيرون من حرب على غيرهم ، لا . ليس لفرد مسلم في الاسلام ولا لجماعة اسلامية فيه أن يعلن الحرب على غير المسلم من تلقاء نفسه ويسلب وينهب كما يشاء ويقدر ! وإنما الحاكم الاسلامي هو الذي يقدر ذلك و يقرر وفق قوانين الشرع الاسلامي ، والفرد المسلم ينفذ قراره ، ثم أن الحاكم الاسلامي بعد ذلك أو نائبه هما اللذان يليان بعد الفتح قبض جميع غنائم الحرب ولا يملك احد من الغزاة عدا سلب القتل شيئاً مما سلب ، وإنما يأتي كل غازبما سلب اليهما ، والاعد من الغلول العار على أهله وشارونار يوم القيامة ، والحاكم الاسلامي هو الذي يعين بعد اخراج الخمس للرجال سهمه وللنساء سهمه ، ويرضخ للمرأة ، وقد يشرك الغائب عن الحرب في الغنيمة و يعطى للمؤلفة قلوبهم اضعاف سهم المؤمن المجاهد .

و اذا كان اعلان الحرب و اخراج خمس غنائم الحرب على عهد النبي من شؤون النبي في هذه الأمة فماذا يعنى طلبه الخمس من الناس وتأكيده ذلك في كتاب بعد كتاب وعهد بعد عهد إن لم يكن الخمس في تلك الكتب والعهود مثل الصدقة مما يجب في أموال المخاطبين وليس خاصاً بغنائم الحرب .

و على هذا فلا بدّ اذاً من حمل لفظ الغنائم و المغنم في تلك الكتب و العهود على معناهما اللغوي : (الفوز بالشيء بلا مشقة) أو معناهما الشرعي : (ما ظفر به من جهة العدى و غيرهم) .

اضف الى هذا ما ذكرناه بتفسير الغنيمة في اول البحث من ان الغنيمة أصبحت حقيقة : في غنائم الحرب في المجتمع الاسلامى بعد تدوين اللغة لاقبله ولا يصحّ مع هذا حمل ماورد في حديث الرسول على ما تعارف عليه الناس قرابة قرنين بعده و أما ماورد في بعض تلك الكتب و العهود بلفظ (حظّ الله و حظّ الرسول) او (حقّ النبى) او سهم النبى و ماشابهها فان تفسيرها في الآية الكريمة و واعلموا ان ما غنمتم من شيء فان لله خمس و للرسول . . . » و في السنة النبوية التي تبين هذه الآية و تشرحها حيث تعيّنان سهم الله و سهم النبى في (المغنم) و هو الخمس و هو أيضاً حقّهما و حظّهما . و بعد ما ثبت ممّا أوردناه في ما سبق ان النبى كان يأخذ الخمس من غنائم الحرب و من غير غنائم الحرب و يطلب ممن اسلم ان يؤدى الخمس من كلّ ما غنم عدا ما فرض فيهنّ الصدقة ، بعد هذا نبّح في ما يلي عن مواضع الخمس

مواضع الخمس في الكتاب و السنة

في القرآن الكريم :

نصّت آية الخمس أن الخمس لله و لرسوله و لذي القربى و اليتامى و المساكين

و ابن السبيل .

فمن هم ذو القربى ؟ و من هم من ذكر بعده ؟

أ - ذو القربى :

ان شأن ذي القربى ، و القربى ، و اولى القربى ، في الكلام شأن الوالدين فيه

فكما أن (الوالدين) أين ما ورد في الكلام قصد منه و الذا المذكورين قبله ظاهرأ

أو مضمراً أو مقدراً ، كذلك القربى واولوه وذووه ومثال المذكور منها ظاهراً قبله
في القرآن الكريم قوله تعالى :

« ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى »
التوبة - ١١٣ .

فالمراد من (اولى قربى) هنا اولو قربى النبي والمؤمنين المذكورين ظاهراً
قبل (اولى القربى) .

ومثال المذكور مضمراً قوله تعالى :

« وازا قلمتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى » - الانعام - ١٢ والمراد من ذي القربى هنا
قربى مرجع الضمير في « قلمتم » و « اعدلوا » .

و مثال المذكور مقدراً قوله تعالى :

« وازا حضر القسمة اولوا القربى » - النساء - ٨ .

والمراد قربى الميت المقدّر ذكره في ما سبق من الآية ، و كذلك شأن سائر
ماورد فيه ذكر ذي القربى و اولى القربى في القرآن الكريم ، وقد جمع الله في
الذكر بين الوالدين و ذي القربى في مكانين منهما ، قال سبحانه :

« و بالوالدين إحساناً و ذي القربى » البقرة - ٨٣ والنساء - ٣٦ .

في الآية الاولى قصد والداني اسرائيل و ذوو قريتهم والمذكور ظاهراً قبلهما
وفي الآية الثانية قصد والدا مرجع الضمير و ذووه في « و اعدوا » و « ولا تشر كوا »
وهم المؤمنون من هذه الأمة و اذا ثبت هذا فنقول :

لمّا قال الله سبحانه في آية الخمس « واعلموا أنّما غنمتم من شيء فانّ لله
خمسه وللرسول ولذي القربى . . » فلا بدّ ان يكون المراد من « ذي القربى » هنا ذا
قربى الرسول المذكور قبله ، بالفاصلة بينهما ، وإن لم يكن هذا فذا قربى من قصد الله
في هذا المكان ! ؟

و كذلك المقصود من ذي القربى في قوله تعالى « ما أفاء الله على رسوله من اهل

القري فلكه وللرسول ولذي القربى . . . ،^(١) هم قري الرسول وهو الاسم الظاهر
المذكور قبله .

وكذلك المقصود من القري في قوله تعالى «قل لا أسألكم عليه أجرأ إلا المودة
في القربى»^(٢) هم قري ضمير فاعل (أسألكم) وهو الرسول^(٣) .

ب - اليتيم .

اليتيم هو الذي مات أبوه وهو صغير قبل البلوغ .

ج - المسكين .

المسكين هو المحتاج الذي تسكنه الحاجة عما ينهض به الغنى .

د - ابن السبيل .

ابن السبيل هو المسافر المنقطع به في سفره^(٤) .
و يدل سياق آية الخمس على أن المقصود يتامى أقرباء الرسول و مساكينهم
وأبناء سبيلهم . و أن شأن هذه الالفاظ في الآية شأن (ذي القربى) المذكور قبلها .

مواضع الخمس في السنة ولدى المسلمين .

عن ابن عباس قال :

(١) سورة الحشر - ٧ .

(٢) سورة الشورى - ٣٣ .

(٣) قد يرى العلماء من بعدنا في بحثنا هذا عن ذي القربى ونظائرها توضيحاً للواضحات

التي لا ينبغي صرف الوقت في شرحها ولا يعلمون ما وجدنا في عصرنا و في أقوال نابتة عصرنا

من انحراف بعيد عن فهم مصطلحات الاسلام وعقائده وأحكامه فالجأنا ذلك الى امثال هذا الشرح والبسط .

(٤) راجع تفسير آية الخمس بمجمع البيان و مادة (سبل) من مفردات الراغب .

كان يقسم . الخمس - على ستة : لله وللرسول سهمان وسهم لأقاربه حتى قبض^(١) .
وعن أبي العالية الرياحي :

كان رسول الله يؤتى بالغنيمة فيقسمها على خمسة تكون أربعة أخماس لمن شهدها ثم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفته فيجعله للكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقى على خمسة أسهم فيكون للسهم للرسول وسهم لذى القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل .

قال : والذي جعله للكعبة هو سهم الله^(٢) .

تصرّح هاتان الروايتان أنّ الخمس كان يقسم ستة أسهم وهذا هو الصواب لموافقته لنص آية الخمس وما في رواية أبي العالية بأن الرسول كان يجعل سهم الله للكعبة ، لعلّه وقع ذلك مرة واحدة ، و أرى الصواب في ذلك ما رواه عطاء بن أبي رباح قال :

« خمس الله وخمس رسوله واحد وكان رسول الله يحمل منه ويعطى منه ويضعه حيث شاء ويصنع به ما شاء »^(٣) .

ومثلها ما رواها ابن جريج قال :

(١) تفسير النيشابوري بهامش الطبرى ج ١٠ .

(٢) الاموال لابي عبيد ص ٣٢٥ وص ١٤ وتفسير الطبرى (ج ١٠/٤) واحكام القرآن للخصاص . (ج ٣/٦٠) وفي ص ٦١ منه بايجاز واللفظ للاول .

و ابو العالية الرياحي هو رفيع بن مهران مات سنة تسعين او بعدها ، أخرج حديثه اصحاب الصحاح - تهذيب التهذيب (٢٥٢/١) .

(٣) الاموال لابي عبيد ص ١٤ . وعطاء ابن ابي رباح واسم ابي رباح اسلم المكي مولى قريش ، أخرج حديثه اصحاب

الصحاح مات سنة ١١٤ هـ تهذيب التهذيب (٢٢/٢) .

«... اربعة أخماس لمن حضر البأس والخمس الباقي لله ولرسوله خمسة يضعه حيث شاء وخمس لذوي القربى - الحديث ،^(١) .

الصواب في رواية أبي العالية و ابن جريج ما ورد فيهما أن أمر سهم الله وسهم رسوله من الخمس كان الى رسول الله يحمل منهما ويعطى منهما ويضعهما حيث شاء و يصنع بهما ما شاء أما ما يفهم من الروايتين أن (سهم الله وسهم الرسول واحد) فإنه يخالف ظاهر آية الخمس حيث قسم الله فيها الخمس الى ستة أسهم، إلا إذا قصدوا أن أمر السهمين واحد ولم يقصدوا أن السهمين سهم واحد .

و كذلك لا يستقيم ما رواه قتادة قال :

كان نبي الله إذا غنم غنيمة جعلت أخماساً فكان خمس لله ولرسوله ويقسم المسلمون ما بقي وكان الخمس الذي جعل لله ولرسوله، لرسوله ولذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، فكان هذا الخمس خمسة أخماس ، خمس لله ولرسوله - الحديث^(٢) .

ويظهر من رواية ابن عباس في تفسير الطبري أن جعل السهمين سهماً واحداً كان بعد النبي قال :

« جعل سهم الله وسهم الرسول واحداً ولذوي القربى فجعل هذان السهمان في الخيل والسلاح^(٣) .

- (١) تفسير الطبري (ج ١٠ / ٥) بسندين .
- ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز المكي مولى بني أمية، أخرج حديثه أصحاب الصحاح توفي سنة ١٥٠ هـ أو بعدها - تهذيب التهذيب (١ / ٥٢٠) .
- (٢) تفسير الطبري (ج ١٠ / ٤) .
- وقتادة بن دعامة الدوسي أبو الخطاب البصري أخرج حديثه أصحاب الصحاح مات سنة بضع عشرة ومائة - تهذيب التهذيب (٢ / ١٢٣) .
- (٣) تفسير الطبري (ج ١٠ / ٦)

- و روي الطبري - أيضا - عن مجاهد أنه قال :
- كان آل محمد صلى الله عليه وآله لا تحلّ لهم الصدقة فجعل لهم خمس الخمس ^(١) .
- وقال :
- قد علم الله أن في بني هاشم الفقراء فجعل لهم الخمس مكان الصدقة ^(١) .
- وقال :
- هؤلاء قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله الذين لا تحلّ لهم الصدقة ^(١) .
- وقال علي بن الحسين لرجل من أهل الشام :
- أما قرأت في الانفال: واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي القربى... الآية
- قال نعم ،
- قال فانكم لانتم هم ؟
- قال نعم ^(٢) .
- كان هذا تفسير لفظ (ذي القربى) الوارد في آية الخمس وغيرها أما اليتامى و المساكين فقد قال النيسابوري في تفسير الآية :
- روى عن علي بن الحسين عليهما السلام أنه قيل له: أن الله تعالى قال «اليتامى والمساكين». فقال: ايتامنا و مساكيننا ^(٣) .
-
- (١) و (٢) تفسير الطبري (ج ٥ / ١٠) .
- (٣) تفسير النيسابوري بهامش الطبري و تفسير الطبري (ج ٧ / ١٠) .
- والمنهال بن عمرو الاسدي - مولاهم - الكوفي من الطبقة الخامسة ، اخرج حديثه اصحاب الصحاح عدا مسلم - تهذيب التهذيب (٢٧٨ / ٢) .
- وعبدالله بن محمد بن علي بن ابي طالب توفي في الشام سنة ٥١٩ هـ ، اخرج حديثه اصحاب الصحاح - تهذيب التهذيب (٤٤٨ / ٢) .
- والامام علي بن الحسين زين العابدين توفي سنة ١٩٣ هـ ، اخرج حديثه اصحاب الصحاح - تهذيب التهذيب (٣٤ / ٢) .

و روى الطبرى عن منهال بن عمرو قال :
سألت عبدالله بن محمد بن علي و علي بن الحسين عن الخمس فقالا :
- هو لنا .

فقلت لعلي :

- أن الله يقول : « واليتامى و المساكين و ابن السبيل » فقالا :
- يتامانا و مساكيننا (١) .

الى هنا اعتمدنا كتب الحديث والسيرة و التفسير لدى مدرسة الخلفاء فى ما
اوردناه من امر الخمس و فى ما يلى مواضع الخمس لدى مدرسة اهل البيت .

مواضع الخمس لدى مدرسة اهل البيت :

تواترت الروايات عن ائمة اهل البيت أن الخمس يُقسّم على ستة اسهم :
سهم منه لله ، و سهم منه لرسوله ، و سهم لذى القربى ، و سهم ذى القربى فى عصر الرسول
لأهل البيت خاصة و من بعده لهم ، ثم لسائر الائمة الاثنى عشر من أهل البيت وأن
السهم الثلاثة لله و لرسوله و لذى القربى للعنوان ، وأن سهم الله لرسوله يضعه حيث يشاء
و ما كان للنبي من سهمه و سهم الله يكون من بعده للامام القائم مقامه ، فنصف الخمس
فى هذه العصور كمالاً لامام العصر ، سهمان له بالوراثة و سهم مقسوم له من الله تعالى
وهو سهم ذى القربى ، وأن هذه الاسهم الثلاثة لامام العصر من حيث امامته ، و الاسهم
الثلاثة الأخرى سهم لأيتام بني هاشم و سهم لمساكينهم و سهم لابناء سيبلهم ، و هؤلاء
هم قرابة النبي الذين ذكرهم الله فى قوله « و انذر عشيرتک الاقربين » .

و هم بنو عبدالمطلب ، الذكر منهم و الاثنى ، و هم غير اهل بيت النبي و ممالك

الاستحقاق فى الطوائف الثلاث أمر ان :

(١) الطبرى (ج ٧/١٠) .

أ - قرابتهم من رسول الله .
 ب - افتقارهم الى الخمس في مؤنتهم ، خلافاً لاصحاب السهام الثلاثة الأول
 الذين كانوا يستحقونها بالعنوان .

ويقسم نصف الخمس على الطوائف الثلاث من بني هاشم على الكفاف والسعة
 ما يستغنون به في سنتهم فان فضل عنهم شيء فللوالي وأن عجز أو نقص عن استغنائهم
 فان على الوالي أن ينفق من عنده بقدر ما يستغنون به وإنما صار عليه ان يمولهم
 لأن له ما فضل عنهم .

ويعتبر في الطوائف الثلاث انتسابهم الى عبدالمطلب بالأبوة فلو انتسبو بالأُم
 خاصة لم يعطوا من الخمس شيئاً وتحل لهم الصدقات لأن الله يقول «ادعوهم لآبائهم» .
 وروي عن الامام الصادق :

أن المطلبي يشارك الهاشمي في سهام الخمس ففي الحديث المروي عنه :
 «لو كان العدل ما احتاج هاشمي ولا مطلبي الى صدقة ، أن الله عز وجل جعل
 لهم في كتابه ما كان فيه سعتهم ، ثم قال : ان الرجل اذا لم يجد شيئاً حلت له الميتة ،
 والصدقة لا تحل لأحد منهم إلاّ ألاّ يجد شيئاً ويكون ممن حلت له الميتة .
 وان ما قبضه واحد من افراد الطوائف الثلاث من باب الخمس وتملكه يصبغ
 بعد وفاته كغيره مما تركه ينتقل الى وارثه وكذلك ما كان قد قبضه النبي او الامام
 الماضي من الاسهم الثلاثة وتملكه ينتقل بعد وفاته الى وارثه على حسب ما تقتضيه آية
 المواريث لا آية الخمس (١) .

(١) رجعت في هذا البحث الى مصباح الفقيه للهمداني كتاب الخمس (ص ١٢٤-١٥٠)
 ووجزت متون الاحاديث التي استشهد بها واوردته هنا بالاضافة الى رجوعي الى الموسوعات
 الحديثية الاخرى .

رواية واحدة تبين موضع الخمس في عصر الرسول :

في سنن أبي داود ومسند أحمد وتفسير الطبري وسنن النسائي وصحيح البخاري واللفظ للاول في باب مواضع قسم الخمس وسهم ذي القربى من كتاب الخراج عن جبير بن مطعم ، قال :

لمّا كان يوم خيبر وضع رسول الله ﷺ سهم ذي القربى في بني هاشم و بني المطلب وترك بني نوفل و بني عبد شمس فانطلقت انا و عثمان بن عفان حتى أتينا النبي ﷺ فقلنا : يا رسول الله ! هؤلاء بنو هاشم لا ننكر فضلهم للموضع الذي وضعك الله به منهم فما بال اخوان بني المطلب أعطيتهم و تركتنا و قرابتنا واحدة فقال رسول الله ﷺ :

« أنا و بني المطلب لانفترق - وفي رواية النسائي : إن بني المطلب لم يفارقوني - في جاهلية ولا إسلام و إنما نحن وهم شيء واحد و شئت بين أصابعه ^(١) .
و في رواية اخرى بمسند أحمد ان ذلك كان في غزوة حنين ^(٢) .
و في رواية : نالته بسنن أبي داود وسنن النسائي ومسند أحمد لم تعين فيها الغزوة ^(٣) .

(١) رواه أبو داود في سننه (ج ٥٠/٢) والطبري في تفسيره (٥٠/١٠) و أحمد في مسنده (٨١/٤) ويختلف لفظهم مع لفظ البخاري في صحيحه (٣٦/٣) باب (غزوة خيبر) ، و مع لفظ النسائي في سننه (١٧٨/٢) و باب قسمة الخمس من كتاب الجهاد في سنن ابن ماجه ص ٩٤١ والواقدي في مغازبه ص ٤٩٤ و فيه ان ذلك كان باشارة جبرئيل و ابو عبيد في الاموال ص ٣٣١ .

و جبير بن مطعم بن عدى بن نوفل بن عبد مناف و امه ام حبيب بنت العاص بن امية و كان أبوه احد من قام بنقض صحيفة المقاطعة . اسلم بعد الحديبية أو بعد الفتح - اسد الغابة (٢٨١/١) .

(٢) مسند أحمد (٨٥/٤) .

(٣) سنن أبي داود (٥١/٢-٥٢) و سنن النسائي (١٧٨/٢) و مسند أحمد (٨٣/٤) .

و سبب قول عثمان وجبير لرسول الله ما قالا وجوابه ايتاهما بما مر ان عبد مناف ولد بنين أربعة :

- أ - هاشم واسمه عمرو .
 ب - المطلب .
 ج - عبد شمس .
 د - نوفل ^(١) .

واجتمعت بنو هاشم و بنو المطلب على نصرة رسول الله و حاربتهم قريش جميعا و كتبت عليهم صحيفة بمقاطعتهم فدخلوا جميعا شعب أبي طالب و مكثوا فيه سنين المقاطعة خلافا لبني عبد شمس و بني نوفل الذين شار كوا قريشا في أمرهم وفي ذلك يقول ابن أبي الحديد ^(٢) :

(١) راجع جمهرة نسب ابن حزم (ص ١٤) .

(٢) أوردناه باختصار من شرح النهج (٣/٤٨٦) و عبيدة (عبيد في المتن محرف) و طفيل و حصين امهم سخيلة بنت خزاعي الثقفي اسلم عبيدة قبل دخول النبي دار الارقم و كان اسن من النبي بعشر سنين و هاجر مع اخوته و ابن عمهم مسطح الى المدينة في وقت واحد و في ربيع الاول من السنة الاولى للهجرة ، عقد له رسول الله أول لواء عقد و بعثه في ستين راكبا من المهاجرين فالتقوا مع المشركين و رئيسهم أبوسفیان بثنية المرة و بارز عبيدة عتبة الاموى بيدر فاختلفا ضربتين اثبت كل منهما صاحبه فذفف على و الحمزة على عتبة و حملا عبيدة الى رسول الله فوضع رأسه على ركبته و توفى بالصفراء مرجعهم من بدر و عمره ثلاث و ستون سنة - اسد الغابة (٣/٣٥٦) و توفى الطفيل سنة احدى أو اثنتين و ثلاثين و توفى أخوه الحصين بعده باربعة اشهر - اسد الغابة (٣/٥٢) .

روى ابن الأثير بترجمة الحصين في أسد الغابة (٣/٢٤) عن ابن عباس ان قوله تعالى « فمن كان يرجو لقاء ربه » الآية ١١٠ من سورة الكهف نزلت في علي و حمزة و جعفر و عبيدة و الطفيل و الحصين بنى الحارث و مسطح بن اثانة بن عباد بن المطلب .
 و مسطح امه ابنة أبي رهم بن المطلب و ام امه رائطة بنت صخر بن عامر خالة أبي-

و كان ممّا بطاً بيني نوفل عن الاسلام ابطاء اخوتهم من بني عبد شمس فلم يصحب النبي منهم أحد ولا شهد مشاهدته الكريمة خلافاً لبني المطلب فقد حثهم على الاسلام فضل محبتهم لبني هاشم لانّ امر النبي كان بينا و إنّما كان يمنع عنه الحسد والبغض ومن لم يكن فيه هذه العلة لم يكن له دون الاسلام مانع وشهد بدرا من بني المطلب بنو الحارث بن المطلب كلهم : عبيدة و طفيل و حصين ، و مسطح بن اثانة بن عباد بن المطلب ، و قال أبو طالب لمطعم بن عدى بن نوفل في أمر النبي لمّا تملأت عليه قريش :

جزى الله عنّا عبد شمس و نوفلا جزاء مسيء عاجلا غير آجل - الايات - انتهى .

ذكر الراوي في هذا الحديث وهو جبير بن مطعم أنّ الرسول وضع (سهم ذي القربى) في بني هاشم وبني المطلب ، ونحن نرى انّ الذي شاهده الراوي في هذا الخبر هو أنّ الرسول دفع إلى هؤلاء من سهام الخمس ولم يدفع منها إلى بني أمية وبني نوفل أمّا تشخيص السهم الذي دفع الرسول منه إلى هؤلاء فهذا ما ذكره الراوي من عند نفسه ولم يرو أنّ الرسول قال ذلك ، و من الجائز أنّ الرسول قد أعطى بعض أولئك من سهم الله وسهم رسوله فانّ الرسول كان يضعهما حيث يشاء كما سبق ذكره و أنّه أعطى بعضهم من سهم المساكين فانّ الصدقة كانت محرّمة على فقرائهم كما يأتي بيانه في مايلي :

تحريم الصدقة على الرسول وذوى قرباه :

أنّ الاحاديث في ذلك كثيرة منها ما رواه مسلم في صحيحه

→ بكر قبل توفي سنة أربع وثلاثين و قبل شهد صفين مع علي و توفي سنة ٣٧ - اسد الغابة

(٣٥٤/٤)

أن النبي ﷺ كان إذا أتى بطعام سأل عنه فان قيل هدية أكل منها و إن قيل صدقة لم يأكل منها (١).

و منها ما رواه مسلم والبخاري في صحيحيهما و ابوداود والدارمي في السنن .
أن النبي ﷺ مر بتمرّة بالطريق فقال : « لولا أن تكون من الصدقة « لا كنتها » و
أن الحسن بن علي أخذ تمرّة من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال رسول الله ﷺ « كخ كخ
إرم بها أما علمت أننا لانا كل الصدقة » .

و في رواية « أنا لا تحل لنا الصدقة » (٢).

وكان الرسول يأبى أن يستعمل بني هاشم على الصدقات فينتفعوا من سهم العاملين
عليها كما رواه مسلم وأحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وأبو عبيد وغيرهم واللفظ
للاول ، قال :

اجتمع ربيعة بن الحارث بن عبدالمطلب و العباس بن عبدالمطلب ، فقالا : والله
لو بعثنا هذين الغلامين (لعبدالمطلب بن ربيعة (أ) والفضل بن عباس) إلى رسول الله
ﷺ فكلماه فأمرهما على هذه الصدقات فأديا ما يؤدّي الناس وأصابا ممّا يصيب
الناس ، قال : فبينما هما في ذلك جاء علي بن أبي طالب فوقف عليهما فذكر له ذلك

(١) صحيح مسلم (١٢١/٣) باب قبول النبي الهدية ورده الصدقة و مجمع الزوائد

(٩٠/٣) .

(٢) صحيح البخاري (١٨١/١) باب ما يذكر في الصدقة للنبي من كتاب الزكاة و

وصحيح مسلم (١١٧/٣) باب تحريم الزكاة على رسول الله وعلى آله و سنن ابى داود (٢١٢/١)

باب حرمة الزكاة على بنى هاشم من كتاب الزكاة و سنن الدارمي ٣٨٣/١ باب : الصدقة لا

تحل للنبي ولا لاهل بيته وراجع (ص ٣٧٣) منه و مجمع الزوائد (٢/٨٩) و دعائم الاسلام :

ص ٢٤٦ و البحار (٧٦/٩٦) باب حرمة الزكاة على بنى هاشم .

(أ) روى مسلم في هذا الباب من صحيحه روايتين في هذا الامر ورد في الاولى منهما خطأ

اسم (نوفل بن الحارث) بدلا من (عبدالمطلب بن ربيعة) و التصويب من الرواية الثانية .

فقال عليّ بن أبي طالب : لا تفعلوا فوالله ما هو بفاعل فاتحاه ربيعة بن الحارث فقال :
والله ما تصنع هذا إلاّ نفاسة منك علينا فوالله لقد نلت صهر رسول الله صلى الله عليه وآله فما نفسناه
عليك ، قال عليّ : ارسلوهما فانطلقا واضطجع عليّ .

وفي رواية : : فألقى عليّ رداءه ثم اضطجع عليه و قال : أنا أبو الحسن القرم
والله لا أريم مكاني حتى يرجع اليكما ابنا كما بحور ما بعثما به .
قال عبدالمطلب :

فلما صلّى رسول الله صلى الله عليه وآله الظهر سبقناه إلى الحجر فقمنا عندها حتى جاء
فأخذ بأذناننا ثم قال : « أخرجنا ما تصرّ ران » ثم دخل ودخلنا عليه وهو يومئذ عند
زينب بنت جحش ، قال : فتواكلنا الكلام ثم تكلم أحدنا فقال : يا رسول الله ! أنت
أبرّ الناس وأوصل الناس وقد بلغنا النكاح فجئنا لتؤمرنا على بعض هذه الصدقات فتؤدّي
إليك كما يؤدّي الناس ونصيب كما يصيبوا قال : فسكت طويلا حتى أردنا أن نكلّمه
قال : وجعلت زينب تلمع علينا من وراء الحجاب أن لا تكلمناه ، قال : ثم قال : إن
الصدقة لا تنبغي لآل محمد إنما هي أوساخ الناس ادعوا الي محمّية (وكان على الخمس)
ونوفل بن الحارث بن عبدالمطلب ، قال : فجاءه ، فقال لمحمّية : « أنكح هذا الغلام
ابنتك » . للفضل بن عباس - وقال لنوفل بن الحارث : « أنكح هذا الغلام ابنتك » -
لي - فانكحني وقال لمحمّية أصدق عنهما من الخمس كذا وكذا ^(١) .

(١) صحيح مسلم (١١٨/٣) باب تحريم الزكاة على آل النبي ، ومسنّد أحمد (١٦٦/٤)
وسنن النسائي (٣٦٥/١) باب استعمال آل النبي وسنن أبي داود والاموال لابي عبيد ص ٣٢٩ .
ومجمع الزوائد (٩١/٣) وفي ترجمة عبدالمطلب ابن ربيعة ونوفل بن الحارث ومحمّية
باسد الغابة وفي تفسير العياشي ٩٣/٢ ومغازي الواقدي ص ٦٩٦ .
وربيعة بن الحارث بن عبدالمطلب كان (أسن من عمه العباس وشريك عثمان في التجارة
واعطاه الرسول من خيبر مائة وسق توفي بالمدينة سنة ٢٣ - اسد الغابة (٦٦/٢) .

وابنه عبدالمطلب توفي بد مشق سنة ٦١ هـ - اسد الغابة (٣٣١/٣) . ←

هكذا أباي الرسول أن يستعمل واحداً من بني هاشم على الصدقات .
ومن ثم نعرف خطأ من توهم ، أن الرسول بعث علياً إلى اليمن مصداقاً و
الصواب ما قاله ابن قيم الجوزية ^(١) في (فصل في أمرائه) من كتاب زاد المعاد قال :
« و ولي علي بن أبي طالب الأخماس باليمن والقضاء بها » .
وقال قبله في (فصل في كتبه ورسله وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ إلى الملوك) :

و بعث أبا موسى الأشعري و معاذ بن جبل إلى اليمن عند انصرافه من تبوك
و قيل : بل سنة عشر من ربيع الاول داعيين إلى الاسلام فأسلم عامة أهلها طوعاً من
غير قتال . ثم بعث بعد ذلك علي بن أبي طالب اليهم و وافاهم بمكة في حجة الوداع ^(٢) .
ولعل سبب الوهم عند بعضهم ما أصبح بعد الرسول و بعد اسقاط الخلفاء فريضة

والفضل بن عباس كان اكبر ولد أبيه ، شهد غسل النبي اختلفوا في سنة وفاته و مكان وفاته
في اليرموك أو عمواس أو يوم مرج الصفر اسد الغابة (١٨٣/٤) ، اخرج له اصحاب الصحاح
الست ٢٤ حديثاً تقريب التهذيب (١١٠/٢) و جوامع السيرة (ص ٢٨٢) .
و نوفل ابن الحارث أخى الرسول بينه وبين العباس و كانا شريكين في الجاهلية تو في
بالمدينة سنة خمس عشرة اسد الغابة (٤٦/٥) .
و محمية بن جزء بن عبد يغوث الزبيدي كان قديم الاسلام شهد غزوة المريسيع -
اسد الغابة (٢٣٤/٤) .

تفسير الالفاظ من النووى شارح صحيح مسلم :

فانتحاه ربيعة : اى عرض له و قصده ، و ما تصران : اى تجمعانه في صدور كما من الكلام
و كل شى جمعته فقد صررته ، و تواكلنا : اى و كل احدنا الكلام الى صاحبه .
و تلمع بثوبه أو يديه : تشير بها ، القرم : السيد و قصد منه المقدم في معرفة الامور ، و يحور
ما بعثنا به اى بجوابه .

(١) شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية (٦٩١-
٧٥١ هـ) من تآليفه (زاد المعاد في هدى خير العباد) رجعنا الى ط . الحلبي بمصر سنة ١٣٩٠
هـ (ج ١ / ٢٧١) .
(٢) زاد المعاد (١ / ٤٦) و راجع سنن أبي داود (٣ / ١٢٧) باب كيف القضاء .

الخمس كما تبيأتني بيانه إن شاء الله تعالى فانه لم يبق ما يجبي من المسلمين غير الصدقات الواجبة فحسب أولئك عصر الرسول مثل عصورهم و من هنا نشأ الوهم عندهم أن الرسول بعث علياً مصداً فأوفاتهم ان الرسول كان يمنع مولاه من المشاركة مع المصدق في عمله فكيف بابن عمه و أبي عمرته .

كما رواه أبو داود والنسائي والترمذي في سننهم ، قالوا :
 أن النبي بعث رجلاً على الصدقة من بني مخزوم - قال الترمذي اسمه الارقم ابن أبي الارقم - فقال لابي رافع :
 - أصحبني كي ما تصيب منها .
 قال : لا حتى آتي رسول الله فأسأله .
 فانطلق إلى النبي فأسأله فقال :

« مولى القوم من أنفسهم وأنا « لاتحل لنا الصدقة » (١) .
 هكذا منع النبي أبا رافع أن يصاحب المصدق فيصيب من سهم العاملين على الصدقة لانه مولاه وكذلك فعل ائمة اهل البيت بعد الرسول فانهم امتنعوا من أخذها ومنعوا بني هاشم كافة عنها ، في دعائم الاسلام أن الامام جعفر بن محمد الصادق لما قيل له : فاذا منعتم الخمس هل تحل لكم الصدقة ؟ .
 - قال :

(١) سنن ابى داود (٢١٢/٢) باب (الصدقة محرمة على بنى هاشم) من كتاب الزكاة والنسائي (٣٤٦/١) باب (مولى القوم منهم) من كتاب الزكاة والترمذي (١٥٩/٣) باب (ما جاء في كراهية الصدقة للنبي و أهل بيته و مواليه) من كتاب الزكاة ، ومجمع الزوائد (٩٠/٣) و كز العمال (٢٥٢/٦-٢٥٦) و أمالي الطوسي (١٧/٢) والبحار (٥٧/٩٦) و في الفاظ رواياتهم بعض الاختلاف . و سنن البيهقي (٣٢٢/٧) .
 و أبو الارقم اسمه عبد مناف و كان الارقم من السابقين الى الاسلام و استخفى الرسول في بيته بأصل الصفا بمكة حتى كملوا أربعين رجلاً ، شهد بدرأ و ما بعدها و توفي بالمدينة سنة خمس و خمسين و دفن بالبقيع - اسد الغابة (١/٥٩ - ٦٠) .

لا ، والله ما يحل لنا ما حرم الله علينا بغصب الظالمين حقنا و ليس منعهم
اينا ما أحل الله لنا بمحل لنا ما حرم الله علينا (١) .

وفي الخصال عن الصادق عن ابيه عليه السلام قال :

لا تحل الصدقة لبني هاشم الأبي وجهين : ان كانوا عطاشا واصابوا ماء شربوا ،
و صدقة بعضهم على بعض (٢) .

و من هنا نعرف ان ما كان يقبله ائمة اهل البيت مما يدفعه اليهم حكام
عصورهم من أموال بيت المال كان من باب بعض حقهم في الفئ و الأنفال و جزى
رؤس اهل الذمة و خمس غنائم الفتوح ، و ليس من باب الصدقات الواجبة كما توهمه
البعض .

أما المياه المسبلة للشرب فجعلتها من باب الاوقاف التي أوقفها اصحابها لانتفاع
عامّة المسلمين و شأنها في ذلك شأن المنازل المشيطة في طرق المسلمين و مساجدهم
فهي و ان كان اصحابها قد تقرّبوا الى الله بانفاقها في سبيله و بهذه المناسبة قد تسمّى
بالصدقات ، غير انها ليست من باب الصدقات على الأفراد موضوع البحث كي لا يصح
لغير الفقير من غير بني هاشم ، الانتفاع بها بل هي لانتفاع المسلمين كافة سواء فيها
الفقير و الغني و الأمير و السوقة و الهاشمي و غيره ، فهي لهذا خارجة عن
موضوع البحث .

* * *

الى هنا ذكرنا ما وجدنا في مصادر الدراسات الاسلامية من أمر الخمس واصحاب
سهامه في عصر الرسول و حرمة الصدقة على بني هاشم و مواليهم و امتناعهم عنها في
عصره و من بعده ، أما ما فعل الخلفاء في فريضة الخمس و كيفية اجتهادهم فيه و في

(١) دعائم الاسلام (ص ٢٤٦) و البحار (٧٤/٩٦) .

(٢) الخصال (٣٢/١) و البحار (٧٤/٩٦) .

حقّ ابنة الرسول خاصّة فيلزمنا ايضاً لفهمها درس ما خلفه الرسول من ضياع وعقار
ثمّ درس ماجرى عليها من قبل الخلفاء و شكوى فاطمة منهم في أمرها و في أمر
الخمسة، فالى دراسة كل ذلك في ما يلي :

تركة الرسول و شكوى فاطمة من تصرفهم فيها و في سهمها من

الخمسة :

قال القاضي الماوردي (ت : ٤٥٠ هـ) وابويعلی (ت : ٤٥٨ هـ) : صدقات رسول
الله (ص) التي اخذها بحقيه فان احد حقيه الخمسة من الفياء و الغنائم و الحق
الثاني أربعة أخماس الفياء الذي أفاءه الله على رسوله ممّا لم يوجف عليه المسلمون
بخيل ولا ركاب . . . الى قولهما : فأما صدقات النبي ﷺ فهي ثمانية :
إحداها و هي ارض ارض ملكها رسول الله (ص) وصيّة مخيريق اليهودي -
الحوائط السبعة . . .

و الصدقة الثانية : أرضه من اموال بني النضير بالمدينة . . .
و الصدقة الثالثة و الرابعة و الخامسة ثلاثة حصون من خيبر . . .
و الصدقة السادسة النصف من فدك . . .
و الصدقة السابعة : الثلث من ارض و ادي القرى . . .
و الصدقة الثامنة : موضع سوق بالمدينة يقال له مهزور . . .^(١)
و قال القاضي عياض (ت : ٥٤٤ هـ) :

انها صارت اليه بثلاثة حقوق :

احدها : ما وهب له (ص) وذلك وصيّة مخيريق اليهودي له عند اسلامه يوم
احد وكانت سبع حوائط في بني النضير وما أعطاه الأتصار من أرضهم و هو مالا يبلغه

(١) الاحكام السلطانية للماوردي ص ١٦٨ - ١٧١ و (الاحكام السلطانية) لابي يعلى

الماء، وكان هذا ملكا له (ص).

الثاني : حقه من الفيء من ارض بني النضير حين أجلاهم ، كانت له خاصة لانها لم يوجف عليها المسلمون بخيل ولا ركاب واما منقولات بني النضير فحملوا منها ما حملته الابل ، غير السلاح كما صالحهم ، ثم قسم (ص) الباقي بين المسلمين وكانت الارض لنفسه و يخرجهما في نوائب المسلمين و كذلك نصف أرض فدك صالح اهلها بعد فتح خيبر على نصف أرضها وكانت أيضا خاصة له و كذلك ثلث أرض وادي القرى اخذه في الصلح حين صالح أهلها اليهود و كذلك حصانان من حصون خيبر وهي الوطيح و السلالم اخذهما صلحا .

و الثالث : سهمه من خمس خيبر و ما افتتح فيها غنوة فكانت هذه كلها ملكا لرسول الله (ص) خاصة لاحق فيها لاحد غيره . . .»^(١)

* * *

انتهى ما قاله القضاة الثلاثة و في ما يلي شرح بعض اقوالهم :

أ - قولهم : « صدقات رسول الله (ص) » .

اصطلح علماء مدرسة الخلفاء من محدثين و مؤرخين و فقهاء و لغويين الى غيرهم على تسمية كل ما خلفه الرسول من ضياع و عقار بالصدقات استناداً الى ما رواه ابوبكر وحده عن رسول الله انه قال : « ما تركنا صدقة » .

ب - ما ذكروا من املاك رسول الله وفي ما يلي شرحها و منشأ تملكه اياها :

(١) بشرح النووي على صحيح مسلم (٨٢/١٢) باب حكم الفيء من كتاب الجهاد .

و القاضي عياض هو ابو الفضل بن موسى بن عياض اليحصبي السبتي عالم المغرب و امام اهل الحديث في وقته له تصانيف شهيرة منها (شرح صحيح مسلم) ، خطوط ، و لعل النووي نقل منه ما اورده هنا توفي بمراكش سنة ٥٢٤ هـ راجع ترجمته في (وفيات الاعيان و الاعلام) .

بيان ما تملكه الرسول و منشؤه :

أ - وصية مخيريق :

كان مخيريق أيسر بني قينقاع ، وكان من أجداد يهود وعلمائها بالتوراة ^(١) .
وعند ما هاجر رسول الله الى المدينة ونزل قبا في أوّل الأمر أتى إليه مخيريق
وأسلم ^(٢) .

وفي يوم احد خاطب قومه وقال :
« يا معشر اليهود ! والله انكم لتعلمون ان محمداً نبيٌّ وأن نصره عليكم لحق » .
قالوا : ان اليوم يوم السبت !

قال : لا سبت ثم اخذ سلاحه ثم حضر مع النبي (ص) فاصابه القتل ، فقال
رسول الله « مخيريق خير يهود » وقد كان مخيريق حين خرج الى احد قال : ان
أصبت فأموالي لمحمد ^(٣) .

و كانت امواله حوائط سبعة و هي : الاعواف والصافية والدلال والميثب وبرقة
و حسنى و مشربة ام ابراهيم التي كانت تسكنها مارية جارية النبي ^(٤) .

(١) طبقات ابن سعد (٥٠٢/١) .

(٢) امتاع الاسماع (ص ٤٦) .

(٣) مغازي الواقدي (ص ٢٦٢-٢٦٣) ، و امتاع الاسماع ص ١٤٦ والاصابة (٣/٣٧٣) .

(٤) طبقات ابن سعد (٥٠١/١ - ٥٠٣) ومادة (ميثب) من معجم البلدان .

والحوائط جمع الحائط : البستان المسيج والمشربة : الغرفة وجارية النبي مارية القبطية
اهداهها المقوقس صاحب الاسكندرية الى النبي فأسكنها في احد الحوائط السبعة و ولدت
لرسول الله ابنه ابراهيم في ذى الحجة سنة ثمان من الهجرة و توفي بعد ستة او ثمانية عشر
شهرًا و دفنه الرسول بالبيع - اسد الغابة (٣٨/١) وتوفيت مارية سنة ست عشرة - اسد الغابة
(٥٣٣/٥) ووفاء الوفاء ١١٢٨ و ١١٩٠ .

و تفصيل قصة هذه الحوائط في وفاء الوفاء^(٥) و كتابي الاحكام السلطانية
للماوردي و لابي يعلى^(٦) و الاكتفاء^(٧) .
و روى السهودي عن الواقدي :
ان النبي وقف الأعراف و برقة و ميثب و الدلال و حسنى و مشربة ام ابراهيم
سنة سبع من الهجرة^(٨) .

ب - ما و هب الانصار من ارضهم للنبي :

عن ابن عباس ، قال :

ان رسول الله لما قدم المدينة جعلوا له كل ارض لا يبلغها الماء يصنع بها
ما يشاء^(٩) .

ج - ارض بنى النضير :

لما قدم اليهود المدينة نزل بنو النضير بطحان من العالية، و بنو قريظة مهزوراً أمنها
وهما واديان يهبطان من حرّة هناك وكانت تنصب منها مياه عذبة^(١٠) ولما أفاء الله على
رسوله هذه الأرض قال له عمر : الا تخمّس ما اصبحت ؟ فقال له الرسول : « لا أجعل
شيئاً جعله الله لي دون المسلمين بقوله تعالى « ما أفاء الله على رسوله . . . » كهيئة

(٥) وفاء الوفاء ص ٩٨٨ - ٩٤٤ .

(٦) كتابي الاحكام السلطانية للماوردي ص ١٦٩ و لابي يعلى ص ١٨٣ .

(٧) الاكتفاء (١٠٣/٢) .

(٨) وفاء الوفاء ص ٩٨٩ .

و في البحار (ج ١٠٨/٨) عن ابي الحسن الرضا : « ان رسول الله خلف حيطاننا
بالمدينة صدقة » .

(٩) الاموال لابي عبيد ص ٢٨٢ باب الاقطاع من كتاب احكام الارضين .

(١٠) معجم البلدان مادة (بطحان) بضم اوله وفتح وسكون ثانيه وراجع (البويرة) منه .

ما وقع فيه السهمان للمسلمين .^(١١) واجمع علماء السير^(١٢) والحديث^(١٣) والتفسير^(١٤) على ان أرض بني النضير^(١٥) كانت خالصة لرسول الله ، صافية له ، يتصرف فيها تصرف الملاك في أملاكهم ، ينفق منها على اهل بيته ، ولما ينتابه و يهب منها ما يشاء لمن يشاء . اقطع منها ابا بكر و عبدالرحمن بن عوف و ابا دجاجة سماك بن خرشة الساعدي و آخريين و كان ذلك في سنة اربع من الهجرة^(١٦) .

د - اراضي خيبر :

خيبر على ثمانية برد من المدينة لمن يريد الشام ويطلق هذا الاسم على الولاية و كانت تشتمل على سبعة حصون منيعة او ثمانية^(١٧) ومزارع و نخل كثير^(١٨) يقطنها عتاة اليهود وقد تحالفوا مع القبائل العربية .

قصدهم رسول الله بعد عودته من الحديبية في صفر سنة سبع او هلال ربيع -

(١١) راجع بحث الفقه ص ٨٥ من هذا الكتاب .

(١٢) مغازي الواقدي (ص ٣٤٣-٣٧٨) و امتاع الاسماع للمقرزي (ص ١٧٨-١٨٢) .

(١٣) سنن ابي داود (٤٨/٣) كتاب الخراج و النسائي باب قسم الفقه (١٧٨/٢)

و شرح النهج (٧٨/٤) .

(١٤) تفسير سورة الحشر بتفسير الطبري (٢٤/٢٨ - ٢٥) و النيسابوري بهامش

الطبري ٣٨/٢٨ و الدر المنثور (١٩٢/٦) .

(١٥) في كتابي الاحكام السلطانية للماوردي (ص ١٦٩) و لابي يعلى (ص ١٨٣) :

الا ما كان ليامين بن عمير و ابي سعد بن وهب فانهما اسلما قبل الظفر فاحرز لهما

اسلامهما جميع اموالهما .

(١٦) فتوح البلدان للبلاذري (١٨/١-٢٢) .

(١٧) في كتابي الاحكام السلطانية للماوردي (ص ١٦٩) و لابي يعلى (ص ١٨٢) .

(١٨) مادة خيبر من معجم البلدان و فيها ان خيبر بلسان اليهود الحصن و سميت خيابر

لانها كانت تشتمل على عدة حصون .

المقدمة

الاول منها (١٩) . ولم يأذن لاحد تخلف عن الحديبية ان يشهد معه خبير الا جابر بن عبد الله بن حرام الانصاري (٢٠) و كانوا قد تخلفوا عنه في الحديبية و ارجفوا بالمسلمين (١٩) . حاصر النبي اليهود في حصونهم بخيبر قريبا من شهر و كانوا يخرجون كل يوم عشرة آلاف مقاتل (٢١) ففتح بعضها عنوة و بعضها صلحا (٢٢) فخمس ما اخذها عنوة و قسم اربعة اخماسها بين المسلمين ممن كان شهد خيبر من اهل الحديبية (٢٣) و لم يكن له من العمال من يكفيه عمل الارض دفعها الى اليهود يعملونها على نصف ما خرج منها (٢٤) .

قالوا : قسم النبي خيبر على ٣٦ سهما و جعل كل سهم مائة سهم . لرسول الله ١٨ سهما ، و ١٨ سهما للمسلمين اقتسموها بينهم و لرسول الله مثل سهم أحدهم (٢٥) . و قالوا : قسم سهمان المسلمين بين من حضر الحديبية و من قدم مع جعفر بن ابي طالب من ارض الحبشة (٢٦) .

قالوا : و كان سهم الخمس منها : الكتيبة و كان الشق و النطاة و سلالم و الوطيح للمسلمين فأقرها بيد يهود على الشطر و يقسم ما يخرج الله منها بين المسلمين حتى كان عمر ، فقسم رقبة الارض بينهم على سهامهم (٢٧) .

(١٩) مغازى الواقدي (ص ٤٣٤) .

(٢٠) الدر المنثور للسيوطي (١٩٤/٦) .

(٢١) مغازى الواقدي (ص ٤٣٧) .

(٢٢) وفاء الوفاء (ص ١٢١٠) .

(٢٣) فتوح البلدان للبلاوي (٣١/١) .

(٢٤) فتوح البلدان (٢٦/١ - ٢٨) .

(٢٥) فتوح البلدان (٢٩/١) . و الاموال لابي عبيد (ص ٥٤) .

(٢٦) فتوح البلدان (٣٢/١) .

(٢٧) فتوح البلدان (٢٨/١) .

وفي سيرة ابن هشام والإكتفاء وغيرهما واللفظ للاول :
 كانت الكتيبة خمس الله وسهم النبي وسهم ذوي القربى والمساكين وطعم
 ازواج النبي و طعم رجال مشوا بين رسول الله و أهل فذك بالصلح (٢٨) .
 وفي فتوح البلدان :
 وجعل لأزواج النبي فيها نصيبا وقال : «أيتكن شاءت أخذت الثمرة وأيتكن
 شاءت اخذت الضيعة لها ولورثتها» (٢٦) .
 وقد ورد في مغازى الواقدي تسمية سهمان الكتيبة بتفصيل واف (٢٩) .
 وفي وفاة الوفاء :

ان أهل الوطيح و سلالم صالحوا عليها النبي (ص) فكان ذلك له خاصة و
 خرجت الكتيبة : في الخمس وهي مما يلي الوطيح و السلالم فجمعت شيئا واحدا فكانت
 مما ترك رسول الله من صدقاته (٣٠) وهو يقتضي ان بعض خبير فتح عنوة وبعضها صلحا
 وبه يجمع بين الروايات المختلفة في ذلك (٣١) .
 وقال القاضي الماوردي وابويعلی :

« وملك من هذه الحصون الثمانية ثلاثة حصون : الكتيبة و الوطيح و السلالم
 اما الكتيبة فاخذها بخمس الغنيمة واما الوطيح و السلالم فهما مما افاء الله عليه لانه
 فتحهما صلحا فصارت هذه الحصون الثلاثة بالفىء و الخمس خالصة لرسول الله (ص) » (٣٢)

-
- (٢٨) سيرة ابن هشام (٤٠٤/٢) و الاكتفاء في مغازى رسول الله و الثلاثة الخلفاء
 (٢٤٨/٢) و راجع مغازى الواقدي (ص ٤٩٢-٤٩٣) و امتاع الاسماع (ص ٣٢٩) .
 (٢٩) مغازى الواقدي (ص ٤٩٣) و راجع فتوح البلاذري (٢٧/١) .
 (٣٠) اصطلاحوا كما ذكرنا على تسمية كل ما ترك رسول الله من ضياع بالصدقة اخذاً برواية
 ابي بكر عن النبي « ما تركنا صدقة » .
 (٣١) وفاة الوفاء (ص ١٢١٠) و راجع سيرة ابن هشام .
 (٣٢) في كتابي الاحكام السلطانية للماوردي (ص ١٧٠) و لابي يعلى (ص ١٨٢) -
 ١٨٥ و راجع الاموال لابي عبيد (ص ٥٤) .

قال المؤلف :
 يؤيد ما ذكرنا ان سهام رسول الله في خيبر كانت ١٨ سهما وهي مثل مجموع
 سهام سائر الغزاة في خيبر و هذا يقتضي ان يكون قسم من خيبر ممّا افاء الله على
 رسوله بلا اجاف خيل ولا ركاب وان ذلك اضيف الى سهم الخمس ممّا فتح منها عنوة
 وبذلك صار مجموع سهام النبي مساويا لمجموع سهام المسلمين منها .

هـ - فدك :
 قال يا قوت: فدك قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يومان وقيل : ثلاثة ، وفيها
 عين فوّارة ونخيل كثير^(٣٣) .

بعث رسول الله الى اهل فدك و هو بخيبر او منصرفه منه يدعوهم الى الاسلام
 فابوا^(٣٤) .

فلما فرغ رسول الله (ص) من خيبر قذف الله الرعب في قلوبهم فبعثوا الى رسول الله
 (ص) يصلحونه على النصف فقبل ذلك منهم^(٣٥) .
 وفي الاموال لابي عبيد :

كان اهل فدك قد ارسلوا الى رسول الله (ص) فبايعوه على ان لهم رقابهم و
 نصف ارضيهم ونخلهم ، ولرسول الله شطر ارضيهم ونخلهم^(٣٦) .
 وفي فتوح البلدان :

(٣٣) بمادة (فدك) من معجم البلدان .
 (٣٤) فتوح البلدان (٣١ / ١ و ٣٢ - ٣٤) منه وكتايب الاحكام السلطانية للماوردى
 ص ١٧٠ ولايبى يعلى ص ١٨٥ .

(٣٥) سيرة ابن هشام (٤٠٨ / ٣) والاكتفاء (٢٥٩ / ٢) .
 وراجع مغازي الواقدي (ص ٧٠٦ - ٧٠٧) وامتاع الاسماع (ص ٣٣١) وشرح
 النهج (٧٨ / ٤) .
 (٣٦) الاموال لابي عبيد (ص ٩) .

فكان نصف فذك . خالصاً لرسول الله لأنه لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب وكان يصرف ما يأتيه منها^(٣٤) .

وفي شواهد التنزيل للحسكاني^١ و ميزان الاعتدال للذهبي^٢ ومجمع الزوائد للهيتمي والدر المنثور للسيوطي^٣ و منتخب كنز العمال واللفظ للاول عن ابي سعيد الخدري: لما نزلت « وآت ذا القربى حقه » دعا النبي^٤ فاطمة واعطاها فذك^(٣٧) .

وفي تفسير الآية (٣٨) من سورة الروم عن ابن عباس كذلك^(٣٨) .

و - وادي القرى :

وادي القرى واديين المدينة و الشام ، ما بين تيماء و خيبر و تيماء بليد باطراف الشام^(٣٩) .

وسمي وادي القرى لأن الوادي من اوله الى آخره قرى منظومة ، وفيه قرى كثيرة على طريق حاج الشام وكان يسكنها اليهود^(٤٠) .

خبر فتح وادي القرى^{٤١} .

اتي رسول الله (ص) منصرفه من خيبر في جمادى الاخرة سنة سبع وادي القرى فدعى اهلها الى الاسلام فامتنعوا وقاتلوا ، ففتحها عنوة ، وغنم الله اموال اهلها

(٣٧) بتفسير الآية ٢٤ من سورة بنى اسرائيل في شواهد التنزيل (٣٣٨/١ - ٣٤١) بسبعة طرق والدر المنثور (١٧٧/٤) و ميزان الاعتدال (٢٢٨/٢) ط . الاولي وكنز العمال (١٥٨/٢) ط . الاولي ومنتخبه (١٥٨/٢) و مجمع الزوائد (٢٩/٧) والكشاف (٢٤٤/٢) و تاريخ ابن كثير (٣٦/٣) .

(٣٨) شواهد التنزيل للحسكاني (٤٤٣/١)

(٣٩) بمادة (تيماء) من معجم البلدان .

(٤٠) مادة (القرى) و (وادي القرى) من معجم البلدان .

(٤١) فتوح البلدان (٣٩/١ - ٤٠) و مغازي الواقدي (ص ٧١٠ - ٧١١) و امتاع

الاسماء (ص ٣٣٢) .

وأصاب المسلمون منها اثنا عشر متاعاً فخمس رسول الله ذلك وترك النخل والأرض في أيدي اليهود ، عاملهم على نحو ما عامل عليه أهل خيبر وكان له منها - أيضاً - الخمس وأقطع حمزة بن النعمان العذري رمية سوط من وادي القرى (٤٢) .

ولهذا قال القاضي الماوردي وأبو يعلى :
كان له الثلث من وادي القرى لأن الثلث كان لبني عذرة وثلاثها لليهود فصالحهم رسول الله على نصفه فصارت اثلاثاً ثلثها لرسول الله (ص) ... (٤٣)

ز - مهزور

قال القاضي الماوردي وأبو يعلى :
الصدقة الثامنة موضع بسوق المدينة يقال له مهزور ، استقطعها مروان بن عثمان فنقم الناس عليه (٤٤) .

قال العسكري : كان مهزور وادياً في العالية سكنته بنو قريضة ولعله اتخذ سوقاً بعد اتساع المدينة .

وسوى ما ذكرنا كان النبي قدورث من أمه آمنة بنت وهب دارها التي ولد فيها بمكة في شعب بني علي .

وورث من زوجته خديجة بنت خويلد دارها بمكة بين الصفا والمروة خلف سوق العطارين ، فباعها عقيل بن أبي طالب بعد هجرة رسول الله (ص) إلى المدينة

(٤٢) فتوح البلدان (٤٠/١) .

و حمزة كان سيد بني عذرة وهو أول أهل الحجاز قدم على النبي بصدقة بني عذرة .

(٤٣) الأحكام السلطانية للماوردي (ص ١٧٠) ولا يبي يعلى (ص ١٨٥) .

(٤٤) الأحكام السلطانية للماوردي (ص ١٧٠ - ١٧١) ولا يبي يعلى (ص ١٨٥) .

فلما قدم مكة في حجة الوداع قيل له: في اي داريك تنزل؟ فقال: هل ترك لنا عقيل من ربع^(٤٥).
 واما رحل رسول الله (ص) فقد روى هشام الكلبي عن عوانة بن الحكم ان ابابكر الصديق (رض) دفع الى علي (رض) آله رسول الله (ص) ودابته وحذاءه وقال ما سوى ذلك صدقة^(٤٦).

كانت تلك اخبار ماتملكه الرسول بالخمس والهبة والفيء من الضياع، وهب شيئاً منها الى بعض صحابته وبعض ذوي قرباه في حياته وامسك بعضها ضمن ما يملكه وفي ما يلي اخبار تركته من بعده:
 خبر تركه الرسول وخبر شكوى فاطمة:

استولى الصحابيان الخليفان ابوبكر وعمر (رض) مرة واحدة على كل ما تركه الرسول من ضياع من بعده ولم يتعرضا لشيء مما اقطع منها للمسلمين عدا ما فعلا بفدك التي كان النبي اقطعها ابنته فاطمة في حياته فانهما استوليا عليها كما استوليا على سائر ضياع النبي ومن هنا نشأ الخلاف بين فاطمة وبينهما على ذلك وعلى ارضها من الرسول كما شرحته الروايات الآتية:

أ - رواية عمر:

عن عمر: لما قبض رسول الله (ص) جئت انا وابوبكر الى علي فقلنا: ما تقول في ما ترك رسول الله (ص)؟

قال: نحن احق الناس برسول الله (ص).

قال: فقلت:

(٤٥) الاحكام السلطانية للماوردي (ص ١٧١) ولا يبي يعلى (ص ١٨٥ - ١٨٦).

(٤٦) الاحكام السلطانية للماوردي (ص ١٧١) ولا يبي يعلى (ص ١٨٦).

والذي بخير ؟

قال :

والذي بخير .

قلت :

والذي بفدك ؟

قال : والذي بفدك .

فقلت : اما والله - حتى تحزوا رقابنا بالمناشير فلا^(١) .

ب - رواية ام المؤمنين عائشة (رض) .

في صحيح البخاري ومسلم ومسنند احمد وسنن ابي داود والنسائي وطبقات ابن سعد واللفظ للأول :

عن ام المؤمنين عائشة :

ان فاطمة ارسلت الى ابي بكر تسأله ميراثها من النبي^(ص) في ما افاء الله على رسوله (ص) تطلب صدقة النبي التي بالمدينة^(٢) وفدك وما بقي من خمس خبير^(٣) . فقال ابو بكر :

ان رسول الله (ص) قال « لانورث ماتر كنا فهو صدقة انما يأكل آل محمد من هذا المال يعني مال الله ليس لهم ان يزيدوا على المأكل » وانني والله لا اغير شيئا من صدقات النبي التي كانت عليها في عهد النبي (ص) ولا عملن فيها بما عمل فيها

(١) مجمع الزوائد ج ٩ / ٣٩٩ باب (في ماتر كه الرسول (ص) عن الطبري في الاوسط .

(٢) تقصد من صدقة بالمدينة الحوائط السبعة اللاتي وهبها مخيريق للنبي كما شرحناه سابقا .

(٣) تقصد ما بقي من خمس خبير : ان رسول الله اقطع شيئا من سهمه من الخمس الى

بعض صحابته فما بقي من خمس خبير يعني ما عدا ما اقطع .

المقدمة

رسول الله (ص) (٤).

في هذا الحديث سمى ابوبكر ترك الرسول (الصدقات) استناداً الى الرواية التي رواها هو عن الرسول بانه قال « ما تركنا فهو صدقة » و منذ ذلك التاريخ و الى يومنا هذا سميت ترك الرسول بالصدقات .

اماً قوله : « لاعملن فيها بما عمل رسول الله فيها » و ما هو قصده من العمل الذي قال انه سيعمل فيها فانه يعرف من الحديث الآتي عن ام المؤمنين عائشة :

ان اول هذا الحديث كالحديث الماضي الى قولها :

« .. ففضبت فاطمة بنت رسول الله (ص) فهجرت ابابكر فلم تزل مهاجرة حتى

توفيت و عاشت بعد رسول الله (ص) ستة اشهر ، قالت عائشة : فكانت فاطمة تسأل ابابكر نصيبها مما ترك رسول الله من خبير وفدك و صدقته بالمدينة (٥) .

فابى ابوبكر عليها ذلك ، وقال : لست تارك شيئاً كان رسول الله يعمل به الا عملت

به فاني اخشى ان تركت شيئاً من امره ان ازيغ . فاماً صدقته بالمدينة قد فعها

عمر الى علي و عباس ، فاماً خبير وفدك فامسكهما عمر وقال : هما صدقة رسول الله

(ص) كانتا لحقوقه التي تعرفه و نوائبه و أمرهما الى من ولي الامر ، قال : فهما علي

ذلك الى اليوم (٥) .

(٤) صحيح البخارى (٢٠٠/٢) باب مناقب قرابة رسول الله من كتاب المناقب و

سنن ابى داود (٤٩/٢) كتاب الخراج باب صفايا رسول الله ، و سنن النسائي (١٧٩/٢)

باب قسم الفقيه و مسند احمد (٩٥٦/١) و طبقات ابن سعد (٣١٥/٢) و ج ٨ منه ص ٢٨

و منتخب الكنز باب ما يتعلق بعيرائه (ج ٣/١٢٨) .

(٥) صحيح البخارى (١٢٤/٢) باب فرض الخمس من كتاب الخمس ، و صحيح

مسلم الحديث ٥٤ من كتاب الجهاد . و راجع تاريخ الاسلام للذهبي ج ٣٤٦/١ و تاريخ ابن

كثير (٢٨٥/٧) باب (بيان انه عليه السلام قال لانورث) و سنن البيهقي (٣٠٠/٦) و مسند

احمد (٦/١) و طبقات ابن سعد (١٨/٨) .

المقدمة

في حديث عائشة : الثاني هذا يصرّح الخليفة بان ضياع رسول الله كانت لحقوقه التي تعرفه و نوابه و امرهما الى من ولي الامر من بعده اذن فهو الذي ينفق منها لحقوقه التي تعرفه و نوابه و هذا هو معنى قول الخليفة في الحديث الاول : لاعملن فيها بما عمل فيها رسول الله اى لانفقن منها لحقوقي التي تعرفني و نوابي .
و الى هذا - ايضا - يشير في حديث عائشة الثالث الآتي في صحيح البخاري
ومسلم عن عائشة :

ان فاطمة عليها السلام بنت النبي (ص) ارسلت الى ابي بكر تسأله ميراثها من رسول الله ممّا افاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر ^(٣) فقال ابو بكر :
ان رسول الله قال : « لانورث ما تركنا صدقة انما يأكل آل محمد (ص) في هذا المال » واتي لاغير شيئاً من صدقة رسول الله (ص) عن حالها التي كان عليها في عهد رسول الله (ص) ولاعملن فيها بما عمل به رسول الله (ص) فابي ابوبكر ان يدفع الى فاطمة منها شيئاً فوجدت فاطمة على ابي بكر في ذلك فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي ستة اشهر فلما توفيت دفنها زوجها علي ليلاً ولم يؤذن بها ابوبكر وصلى عليها ، وكان لعلي من الناس وجه حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحة ابي بكر ومبايعته ولم يكن بايع تلك الاشهر ...
الحديث ^(٤) .

* * *

اقتصرت ام المؤمنين عائشة في ذكرها مورد نزاع فاطمة مع ابي بكر في احاديثها المطولة بذكر مطالبتها اياهم ارث ابيها الرسول بينما كانت خصومتها معهم في ثلاثة امور :

(٤) صحيح مسلم كتاب الجهاد والسير باب قول النبي لانورث - الحديث ٥٢ ص ١٣٨٠
والبخاري (٣٨/٣) باب غزوة خيبر وسنن البيهقي (٣٠٠/٦) ومشكل الاثار (١/٤٧) .

أ - منحة الرسول. ب - ارث الرسول. ج - سهم ذي القربى. وفي مايلي بيان ذلك :

أ - في منحة الرسول :

في فتوح البلدان :

ان فاطمة (رض) قالت لابي بكر الصديق (رض) اعطني فذك فقد جعلها رسول الله لي فسألها البيئنة فجاءت بام ايمن ورباح مولى النبي فشهداها بذلك فقال: ان هذا الامر لا تجوز فيه إلا شهادة رجل وامرأتين .

وفي رواية اخرى : شهدها علي بن ابي طالب فسألها شاهداً آخر فشهد لها ام ايمن (٧) .

من البديهي ان هذه الخصومة كانت بعد ان استولى ابوبكر على فذك كما استولى على ضياع رسول الله غير فذك . وبعد رد ابي بكر شهود فاطمة في شأن فذك ثبتت بخصومة اخرى في شأن ارث الرسول كما توضحه الروايات الاتية بالاضافة الى احاديث ام المؤمنين عائشة السالفة :

ب - خصومتها اياهم في ارث الرسول :

١ - رواية ابي الطفيل (٨) : بمسند احمد وسنن ابي داود وتاريخ الذهبي وتاريخ

ابن كثير وشرح النهج واللفظ للاول عن ابي الطفيل قال :

(٧) فتوح البلدان (٣٤/١ - ٣٥)

وام ايمن بركة الحبشية مولاة رسول الله و حاضنته ، اعتقها رسول الله واسلمت قديما و هاجرت الى الحبشة والمدينة تزوجها عبيد الحبشى ومن بعده زيد بن حارثة توفيت بعد رسول الله بخمسة اشهر اوستة او في خلافة عثمان ، اخرج ابن ماجة لها خمسة احاديث في سننه - اسد الغابة (٥٤٧/٥) جوامع السيرة ص ٢٨٩ وتقريب التهذيب (٢/١٩٦) ورباح كان مولى اسود لرسول الله يستأذن عليه وصبره بعد قتل يسار مكانه يقوم بلقاحه اسد الغابة - (٢/١٦٠) وجوامع السيرة (ص ٢٧) والاصابة (١/٤٩٠) .

المقدمة

لما قبض رسول الله (ص) ارسلت فاطمة الى ابي بكر انت وراثت رسول الله (ص)

ام اهله ؟

قال : فقال « لا ، بل اهله » .

قالت : فاين سهم رسول الله (ص) ^(٩) .

قال : فقال ابو بكر : انني سمعت رسول الله يقول « ان الله عز وجل اذا اطعم

نبيًا طعمة ثم قبضه جعله للذي يقوم من بعده ، فرأيت ان اردّه على المسلمين .

قالت : فانت وما سمعت من رسول الله أعلم ^(١٠) .

وفي شرح النهج بعد هذا : ما انا بسائلتك بعد مجلسي !

٢ - رواية ابي هريرة :

أ - في سنن الترمذي عن ابي هريرة :

ان فاطمة جاءت الى ابي بكر وعمر (رض) تسأل ميراثها من رسول الله (ص)

فقالا : سمعنا رسول الله يقول « اني لا اورث » .

قالت : والله لا اكلمكما ابدًا ، فماتت ولا تكلمهما ^(١١) .

→ (٨) ابو الطفيل : عامر بن وائلة الكنانى اللبى عد في صغار الصحابة ولد عام احد وكان

من اصحاب على المحيين له وشهد معه مشاهدته كلها وكان ثقة مأمونا الا انه كان يقدم عليا وهو

آخر من مات ممن رأى النبي مات سنة ١٠٠ او ١١٦ اسد الغابة (٩٤/٣) اخرج له اصحاب

الصحيح الست تسعة احاديث جوامع السيرة ص ٢٨٦ و تقريب التهذيب (٣٨٩/١) .

(٩) لعل هذا الاحتجاج كان في امر سهم رسول الله من خمس خيبر ووادي القرى .

(١٠) مسند احمد (٤/١) الحديث ١٤ وسنن ابي داود (٥٠/٣) كتاب الخراج ، و

تاريخ ابن كثير (٢٨٩/٥) وشرح النهج (٨١/٤) نقلا عن ابي بكر الجوهري والتمتة من

(ص ٨٧) منه وتاريخ الذهبي (٣٤٦/١) .

(١١) رواية ابي هريرة الاولى في سنن الترمذي (١١١/٧) ابواب السير ماجاء في

تركة الرسول .

المقدمة

ب - في مسند احمد وسنن الترمذي وطبقات ابن سعد وتاريخ ابن كثير واللفظ
للاول عن ابي هريرة قال :

ان فاطمة قالت لابي بكر : من يرثك اذا مت ؟
قال : ولدي واهلي .

قالت : فما لنا لانرث النبي (ص) ؟

قال : سمعت النبي (ص) يقول « ان النبي لا يورث » ولكنني أعول من كان
رسول الله (ص) يعول وأنفق على من كان رسول الله ينفق عليه (١٢) .

٣ - رواية عمر

في طبقات ابن سعد عن عمر قال :

لمّا كان اليوم الذي توفي فيه رسول الله (ص) بويح لابي بكر في ذلك اليوم
فلما كان من الغد جاءت فاطمة لابي بكر معها عليّ فقالت : ميراثي من رسول الله ابي
(ص) فقال ابو بكر : أمن الرثة او من العقد ؟

قالت : فدك ، وخيبر وصدقاته بالمدينة أرثها كما ترثك بناتك اذا مت .

فقال ابو بكر : ابوك والله خير منّي وانت والله خير من بناتي وقد قال رسول الله
(ص) « لانورث ما تركنا صدقة » يعني هذه الاموال القائمة . . . (١٣)

نرى ان تحديد عمر زمن مجيء فاطمة الى ابي بكر لا يستقيم مع مجرى الحوادث
بعد السقيفة وانما الصواب ما قاله ابن ابي الحديد :

(١٢) رواية ابي هريرة الثانية بمسند احمد (١٠/١) الحديث ٤٠ والحديث فيه مروى
عن ابي سلمة ، وفي سنن الترمذي (١٠٩/٧) باب ماجاء في تركة الرسول . وطبقات ابن سعد
(٣٧٢/٥) وابن كثير (٢٨٩/٥)

(١٣) رواية عمر في طبقات ابن سعد (٣١٦/٢) والرثة بوزن الهرة : متاع البيت للدون
والعقد : اصحاب الولايات على الامصار من عقد الالوية للامراء - كذا فسرها ابن الاثير في
نهاية اللغة .

(حديث فذك وحضور فاطمة عند ابي بكر كان بعد عشرة ايام من وفاة رسول الله . .) (١٤)

ومهما كان من امر زمان ذلك فان ابا بكر منعها ارثها من الرسول بما روى هو عن الرسول « انا لانورث ماتر كنا صدقة » كما صرحت بذلك ام المؤمنين حيث قالت : و اختلفوا في ميراثه فما وجدوا عند احد من ذلك علما فقال ابو بكر سمعت رسول الله (ص) يقول « انا معشر الانبياء لانورث ماتر كنا صدقة » (١٥) .
وكذلك قال ابن ابي الحديد في شرح النهج « المشهور انه لم يرو حديث انتفاء الارث الا ابو بكر وحده » (١٦) .

وقال : « ان اكثر الروايات انه لم يرو هذا الخبر الا ابو بكر وحده ، ذكر ذلك اعظم المحققين حتى ان الفقهاء في اصول الفقه اطبقوا على ذلك في احتجاجهم في الخبر برواية الصحابي الواحد وقال شيخنا ابو علي : لا يقبل في الرواية الا رواية اثنين كالشهادة فخالفه المتكلمون والفقهاء كلهم واحتجوا بقبول الصحابة رواية ابي بكر وحده : نحن معشر الانبياء لانورث . . » (١٧)

وفي تعداد السيوطي لروايات ابي بكر قال :

« التاسع والعشرون حديث لانورث ، ما تر كناه صدقة (١٨) .

قال العسكري : مع كل هذا وضعوا احاديث اسندوا فيها الى غير ابي بكر انه روى ذلك عن الرسول (١٩) .

(١٤) شرح النهج (٩٧/٤) .

(١٥) كنز العمال (ج ١٣٠/١٤٣) الفضائل الافعال فضل الصديق .

(١٦) شرح النهج (٨٢/٤) .

(١٧) شرح النهج (٨٥/٤) .

(١٨) تاريخ الخلفاء للسيوطي (ص ٨٩) .

(١٩) راجع شرح النهج (٨٥/٤) .

ج - خصومتها اياهم في سهم ذي القربي .

لما منعوا ابنة الرسول من ارث ابيها بحديث ابي بكر طالبتهم بسهم ذي القربي كما روى ابوبكر الجوهري ذلك في ثلاث روايات :

١ - عن انس بن مالك ان فاطمة عليها السلام اتت ابا بكر فقالت لقد علمت الذي ظلمتنا اهل البيت من الصدقات ^(٢٠) وما افاء الله علينا من الغنائم في القرآن من سهم ذوي القربي ثم قرأت عليه قوله تعالى (واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربي) الآية فقال لها ابوبكر بابي انت وامي و والد ولدك السمع والطاعة لكتاب الله ولحق رسول الله (ص) وحق قرابته وانا اقرأ من كتاب الله الذي تقرأين منه ولم يبلغ علمي منه ان هذا السهم من الخمس مسلم اليكم كما قال ، قالت : أفلك هو ولاقربائك ؟ قال : لا ، بل أنفق عليكم منه واصرف الباقي في مصالح المسلمين . قالت : ليس هذا حكم الله ... الحديث .

٢ - عن عروة قال : أرادت فاطمة ابا بكر على فدك وسهم ذوي القربي فابى عليها وجعلها في مال الله تعالى .

٣ - عن الحسن بن محمد بن علي بن ابي طالب عليه السلام أن ابا بكر منع فاطمة و بنى هاشم سهم ذوي القربي وجعله في سبيل الله ، في السلاح والكراع . ^(٢٠) وفي كنز العمال عن ام هاني قالت :

ان فاطمة اتت ابا بكر تسأله سهم ذوي القربي فقال لها ابوبكر : سمعت رسول الله

(٢٠) الروايات الثلاث في شرح النهج (٨١ / ٤) والرواية الاولى في تاريخ الاسلام ..

للذهبي (١ / ٧٧٤) والصدقات لعل المقصود منها بعض الحوائط السبعة التي ذكر في بعض الروايات ان الرسول تصدق بها .

يقول: « سهم ذوي القربى لهم في حياتي وليس لهم بعد موتي »^(١) .
 وفي رواية اخرى لام هاني جمعت في الذكر بين خصومتها اياهم في الارث
 وخصومتها في سهم ذوي القربى .

في فتوح البلدان وطبقات ابن سعد وتاريخ الاسلام للذهبي وشرح النهج واللفظ
 للاول عن ام هاني قالت :

ان فاطمة بنت رسول الله اتت ابا بكر (رض) فقالت :
 من يرثك اذا مت ؟
 قال : ولدي واهلي .

قالت : فما بالك ورثت رسول الله دوننا ! ؟

فقال : يا بنت رسول الله ما ورثت اباك ذهبا ولافضة .

فقالت : سهمنا بخيبر و (صدقتنا^(٢)) فذك .

ولفظ طبقات ابن سعد :

« قال ما ورثت اباك ارضا ولاذهبا ولافضة ولاغلاما ولا مالا .

قالت : فسهم الله^(٣) الذي جعله لنا وصافيتنا بيدك . »

قال : يا بنت رسول الله سمعت رسول الله يقول « انما هي طعمة اطعمني الله

(١) رواية ام هاني الاولى بكنز العمال (٣٤٧/٥) كتاب الخلافة مع الامارة قسم
 الافعال، ام هاني بنت ابي طالب اسلمت عام الفتح وماتت في خلافة معاوية اخرج لها اصحاب
 الصحاح الست ٤٦ حديثا - اسد الغابة (٤٢٤/٥) وجوامع السيرة (ص ٣ - ٢٨٠) وتقريب
 التهذيب (٤٢٥/٢)

(٢) (صدقتنا) تحريف والصواب ما في طبقات ابن سعد (صافيتنا) وذلك لان فذك
 كانت صافية لرسول الله قبل ان يمنحها لفاطمة .

(٣) فتوح البلدان (٣٥-٣٦/١) و طبقات ابن سعد (٣١٤/٢ - ٣١٥) و شرح
 النهج (٨١/٤) والتممة في ص ٨٧ منه ، و تاريخ الاسلام للذهبي (ج ٣٤٦/١) .

حياتي فاذا مت فهي بين المسلمين ^(١) .

و في لفظ ابن ابي الحديد و تاريخ الاسلام للذهبي :

قال : ما فعلت يا بنت رسول الله (ص) .

فقلت : بلي ائتتك عمدت الي فدك و كانت صافية لرسول الله (ص) فاخذتها ،

و عمدت الي ما انزل الله من السماء فرفعته عنا !

فقال : يا بنت رسول الله لم افعل حدّثني رسول الله (ص) ان الله تعالى يطعم

النبي ^(ص) الطعمة ما كان حياً فاذا قبضه اليه رفعت .

فقلت : انت و رسول الله اعلم ما انا بسائلتك بعد مجلسي ثم انصرفت .

تقصد من سهم الله سهامهم من الخمس و من الصافية صوافي رسول الله و من

قولها « عمدت الي ما انزل الله من السماء فرفعته عنا » سهم ذوي القربى الذي نزل في

القرآن و حكم الارث الذي يعمّ كافة المسلمين رسول الله و من عداه .

و ذكرت بعض الروايات ان العباس اشترك معها في مطالبه ارث الرسول مثل

مارواه ابن سعد في طبقاته و تابعه المتقي في كنز العمال واللفظ للاول قال :

جاءت فاطمة الي ابي بكر تطلب ميراثها وجاء العباس بن عبد المطلب يطلب

ميراثه و جاء معه علي فقال ابوبكر : قال رسول الله « لانورث ما تر كناه صدقة » وما

كان النبي يعول فعلي . فقال علي : « و ورث سليمان داود » و قال « يرثني ويرث من

آل يعقوب » .

قال ابوبكر : هو هكذا و انت والله تعلم مثل ما اعلم .

فقال علي : هذا كتاب الله ينطق !

فسكتوا وانصرفوا ^(١) .

نرى في هذه الرواية وهماً من الرواة و ان العباس لم يأت مع علي ليطلبها

(١) طبقات ابن سعد (٣١٥/٢) و كنز العمال (٣٦٥/٥) كتاب الخلافة مع الامارة

من قسم الافعال .

المقدمة

ارثا و انما جاء ليعينا فاطمة و لعل العباس طالب سهمه من الخمس فالتبس الامر على الرواة و ذكروا انه جاء يطلب الميراث.

* * *

لما ادلت فاطمة بكل ما لديها من دليل و شهود و ابي ابوبكر ان يقبل منها و يعطيها شيئا من تركة الرسول و منحة، رأت ان تبسط الخصومة على ملاء من المسلمين و تستنصر اصحاب ابيها، فذهبت الى مسجده كما رواه المحدثون و المؤرخون .
في سقيفة ابي بكر الجوهري برواية ابن ابي الحديد و بلاغات النساء لاحمد بن ابي طاهر البغدادي و اللفظ للاول :

لما بلغ فاطمة اجماع ابي بكر على منعها فذك ، لاثت خمارها على رأسها و اشتملت جلبابها و اقبلت في لمة من حفدتها و نساء قومها تطأ ذبولها ما تخرم مشيتها مشية رسول الله (ص) حتى دخلت على ابي بكر وهو في حشد من المهاجرين و الانصار و غيرهم ، فنيطت دونها ملاءة ثم انت انة اجهش لها القوم بالبكاء و ارتج المجلس ثم امهلت هنيئة حتى اذا سكن نشيج القوم و هدأت فورتهم افتتحت كلامها بالحمد لله عز و جل و الثناء عليه و الصلاة على رسول الله ثم قالت انا فاطمة ابنة محمد اقول عوداً على بدء لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم فان تعزوه تجدوه ابي دون آباءكم و اخا ابن عمي دون رجالكم- ثم استرسلت في خطبتها الى قولها .

ثم انتم الان تزعمون ان لا ارث لنا افيكم الجاهلية يبغون و من احسن من الله حكما لقوم يوقنون ، يا ابن ابي قحافة ! اترث اباك و لا ارث ابي لقد جئت شيئا فريا فدونها مخطومة مر حولة تلقاك يوم حشرك فنعم الحكم الله و الزعيم محمد و الموعد القيامة و عند الساعة يخسر المبطلون . ثم انكفأت الى قبر ابيها عليه السلام تقول : قد كان

بعدك انباء وهنئة - الايات (١) .
 قال ولم ير الناس أكثر باك ولا باكية منهم يومئذ ثم عدلت الى مسجد الانصار،
 فقالت : يا معشر البقية واعضاد الملة وحضنة الاسلام ما هذه القفرة عن نصرتي والونية
 عن معونتي والغمزة في حقي والسنة عن ظلامتي اما كان رسول الله (ص) يقول « المرء
 يحفظ في ولده » سرعان ما احدثتم وعجلان ما اتيمم الان مات رسول الله (ص) امتم
 دينه ! ها : ان موته لعمرى خطب جليل استوسع وهنه واستبهم فتقه وفقد راتقه
 واظلمت الارض له وخشعت الجبال وكادت الآمال اضيع بعده الحريم وهتكت الحرمه
 وازيلت المصونة وتلك نازلة اعلن بها كتاب الله قبل موته وانباكم بها قبل وفاته فقال:
 « وما تجر إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن
 ينقلب على عقبه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين » ايها بنى قيلة اهتضم
 تراث ابي وانتم بمرأى ومسمع تبلغكم الدعوة ويشملكم الصوت وفيكم العدة والعدد
 ولكم الدار والجنن وانتم نخبة الله التي انتخب وخيرته التي اختار باديتم العرب وبادهتم
 الامور وكافحتم البهم حتى دارت بكم رحى الاسلام ودر حلبه وخبث نيران الحرب
 وسكنت فورة الشرك وهدأت دعوة الهرج واستوثق نظام الدين افتأخرتم بعد الاقدام!
 ونكصتم بعد الشدة وجبنتم بعد الشجاعة عن قوم نكصوا ايمانهم من بعد عهدهم وطعنوا
 في دينكم فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم لعلمهم ينتهون الا وقد أرى ان قد
 اخلدتم الى الخفض وركنتم الى الدعة فجددتم الذي وعيتم ودسعتم الذي سوغتم وان
 تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد الا وقد قلت لكم ما قلت على
 معرفة منسي بالخذلة التي خامر تكم ، وخور القناة وضعف اليقين فدونكموها فاحتووها
 مدبرة الظهر ناقبة الخف باقية العار موسومة الشعار موصولة بنار الله الموقدة التي
 تطلع على الافئدة فبعين الله ما تعملون وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون .

(١) شرح التهجد (٧٩-٨٧/٤) وص ٩٣ منه وبلاغات النساء (ص ١٢-١٥) .

قال : وحدّثني محمد بن زكريا قال حدثنا محمد بن الضحاك قال حدثنا هشام بن محمد عن عوانة بن الحكم قال لما كلمت فاطمة عليها السلام ابا بكر بما كلمته به حمد ابو بكر و اثنى عليه وصلى على رسوله ثم قال : يا خيرة النساء وابنة خير الابهاء والله ما عدوت رأي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما عملت الا بامرہ وان الرائد لا يكذب اهله وقد قلت فابلغت واغلظت فاهجرت فغفر الله لنا ولك اما بعد فقد دفعت آلة رسول الله ودابته و حذاه الى علي عليه السلام و اما ما سوى ذلك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « انا معشر الانبياء لا نورث زهبا ولا فضة ولا ارضا ولا عقارا ولا ادارا ولكننا نورث الايمان والحكمة والعلم والسنة » فقد عملت بما امرني ونصحت له و ما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه ائيب .

و في رواية بلاغات النساء :

ثم قالت : ايها الناس انا فاطمة و ابي محمد صلى الله عليه اقولها عودا على بدأ لقد جاءكم رسول من انفسكم . . . ثم ساق الكلام على مثل ما اوردناه الى قوله : ثم قالت افعلى عمد تر كتم كتاب الله ونبذتموه وراء ظهوركم اذ يقول الله تبارك وتعالى « وورث سليمان داود » وقال الله عز وجل في ما قص من خبر يحيى بن زكريا « رب هب لي من لدنك وليا يرثني ويرث آل يعقوب » وقال عز ذكره « واولو الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله » وقال « يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين » وقال « ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين بالمعروف حقا على المتقين » وزعمتم ان لاحق ولا ارث لي من ابي ولا رحم بيننا افخصكم الله بآية اخرج نبيّه صلى الله عليه منهنها ام تقولون : اهل ملتين لا يتوارثون اولست انا و ابي من اهل ملّة واحدة لعلكم اعلم بخصوص القرآن و عمومه من النبي صلى الله عليه افحكم الجاهليّة تبغون ... (1) .

(1) بلاغات النساء (ص ١٦ - ١٧) .

قال ابن ابي الحديد :
 و حديث فدك وحضور فاطمة عند ابي بكر كان بعد عشرة ايام من وفاة رسول
 الله ﷺ والصحيح انه لم ينطق احد بعد ذلك من الناس من ذكر او انثى بعدعود
 فاطمة عليها من ذلك المجلس بكلمة واحدة في الميراث . (١)
 الخلاصة :

دلّت الاحاديث الواردة في هذا الباب انّ خصومة ابنة الرسول معهم كانت في
 ثلاثة امور :

١- في منحة الرسول

منح الرسول ابنته فاطمة فدك بعد نزول آية « و آت ذا القربى حقه » ولما
 توفي استولوا عليها مع ما استولوا عليها من تركة الرسول فخاصمتهم فاطمة في ذلك
 واستشهدت على صحبه تصرّفها بشاهد و شاهدة يشهدان على ان الرسول كان قد
 منحها اياها في حياته ولم يقبلوا الشهادة لانها لم تبلغ النصاب ويدلّ على ان فدك
 كانت بيدها بالاضافة الى ما اوردناه في ما سبق قول الامام عليّ في كتابه الى عثمان
 بن حنيف واليه على البصرة .

« بلى كانت في ايدينا فدك من كل ما اظلمت السماء فشحنت عليها نفوس قوم
 و سخت عنها نفوس قوم آخرين ونعم الحكم الله » (٢) .

٢- في ارث الرسول

ترك الرسول من الضياع ما يلي

أ - الحوائط السبعة اللاتي وهبهن مخيريق اياه .

(١) شرح النهج (٩٧/٤) .

(٢) عثمان بن حنيف الانصارى ثم الاوسى وواه عمر مساحة الارض وجبايتها بالعراق
 وواه على البصرة فاخرجه طلحة و الزبير منها حين قدماها في وقعة الجمل و سكن الكوفة
 و مات بها في زمان معاوية - شرح النهج (٧٧/٤) .

ب - ما وهبها الانصار اياه وهي كل ما ارتفع من اراضيهم الزراعية .
 ج - اراضي بني النضير الزراعية ونخيلها .
 د - ١٨ سهماً من مجموع ٣٦ سهماً من اراضي خيبر وكانت ريف الحجاز .
 هـ - اراضي وادي القرى الزراعية ونخيلها .
 وبعد وفاة الرسول استولى الخليفة عليهن جميعاً واحتج بحديث رواه عن الرسول
 انه قال « لانورث ماتر كنا صدقة » .
 وانه قال « ان الله عز وجل اذا اطعم نبياً طعمة جعله للذي يقوم من بعده »
 ولم يجد نفعاً ما احتج به الامام علي وفاطمة من تصريح القرآن بان الانبياء
 ورثوا وان آيات الارث عامة وغير ذلك فاستنهضت الانصار كذلك بلاجدوى ففضبت
 على ابي بكر وعمر ولم تكلمهما حتى توفيت واجدة عليهما .

٣- في سهم ذي القربي .

طلبت فاطمة من ابي بكر سهم ذي القربي وقالت له لقد علمت الذي ظلمتنا
 ... وقرأت عليه « واعلموا انما غنمتم » فابى عليها وجعل سهم ذي القربي في السلاح
 والكراع ، اي صرفه على حرب الممتنعين من اداء الزكاة اليه ، فقالت له : عمدت الى
 ما انزل الله من السماء فرفعته عننا .
 كان هذا خلاصة ماسبق وسيأتي مزيد بيان له في مايلي :

تصرف الخلفاء في الخمس وفي تركة الرسول وفي فدية منحتة لابنته .
 أ - علي عهد ابي بكر وعمر

في كتاب الخراج لابي يوسف وسنن النسائي وكتاب الاموال لابي عبيد وسنن
 البيهقي وتفسير الطبري واحكام القرآن للجصاص واللفظ للاول عن الحسن بن محمد
 ابن الحنفية قال : اختلف الناس بعد وفاة رسول الله (ص) في هذين السهمين سهم
 الرسول ﷺ وسهم ذوي القربي ، فقال قوم :

- سهم الرسول للخليفة من بعده .

وقال آخرون :

سهم ذوي القربى لقراية الرسول (ص) .

وقالت طائفة :

سهم ذوي القربى لقراية الخليفة من بعده ، فاجمعوا على أن جعلوا هذين

السهمين في الكراع والسلاح !

وفي سنن النسائي والاموال لابي عبيد :

فكانا في ذلك خلافة ابي بكر وعمر ^(١) .

وفي رواية ابن عباس ، قال :

جعل سهم الله وسوله واحداً ولذي القربى فجعل هذان السهمان في

الخيول والسلاح وجعل سهم اليتامى والمساكين وابن السبيل لا يعطى غيرهم ^(٢) .

وفي رواية أخرى قال :

فلما قبض الله رسوله ردَّ ابي بكر نصيب القراية في المسلمين فجعل يحمل به

في سبيل الله ^(٣) .

وعن قتادة لما سئل عن سهم ذي القربى ، قال :

(١) كتاب الخراج (٢٤-٢٥) و سنن النسائي (١٧٩/٢) و كتاب الاموال لابي عبيد

(ص ٣٣٢) و تفسير الطبري (ج ١٠/٦) و احكام القرآن للجصاص (٣/٦٢) سنن البيهقي

(٦/٣٢٢-٣٢٣) .

(٢) تفسير الطبري (١٠/٦) .

(٣) تفسير الطبري (١٠/٦) و احكام القرآن للجصاص (ج ٣/٦٠) باب قسمة الخمس

قال : و قتادة عن عكرمة مثله .

كان طعمة لرسول الله (ص) فلما توفي حمل عليه ابوبكر وعمر في سبيل الله^(١).
ولعل هذا ما عناه جبير بن مطعم في روايته حيث يقول: لم يكن يعطي - ابوبكر -
قربى رسول الله (ص) ما كان النبي يعطيهم^(٢).

* * *

كان ما ورد في هذه الروايات في اول الامر وخاصة في عصر ابي بكر حيث
اتجهت سياسة الخلافة الى ارسال الجيوش لاختضاع الفئات المعارضة لبيعة ابي بكر
والتي امتنع قسم منهم من اداء الزكاة الى السلطة امثال مالك بن نويرة^(٣) او الذين
اختلفوا مع المصدق على بعض مال الصدقة مثل بعض قبائل كندة^(٤) وهؤلاء سموا
بالمرتدين. ومن بعد اخضاع امثال هؤلاء جهزت الخلافة الجيوش للفتوح ومن بعد
اتساع الفتوح وازدياد الثروة وزعوا الخمس على المسلمين بنى هاشم وغيرهم ودفعوا
الى بنى هاشم بعض تركة الرسول على انها صدقات ليتولوا توزيعها.
روى جابر قال:

كان يحمل الخمس في سبيل الله تعالى ويعطي نائبة القوم فلما كثر المال جعله
في غير ذلك^(٥).

ويظهر من كثير من الروايات ان هذا التغيير حصل في عصر عمر؟ .. وان عمر اراد
ان يعطي بنى هاشم شيئاً من الخمس فابوا الا ان يأخذوا كل سهمهم كما جاء في

(١) تفسير الطبري (ج ١٠/٦).

(٢) سنن ابي داود باب بيان مواضع الخمس وسنن البيهقي (ج ٦) باب سهم ذوى
القربى ومسند أحمد (٨٣/٤) ومجمع الزوائد (٣٤١/٥).

(٣) راجع فصل قصة مالك بن نويرة في (عبدالله بن سبأ ج ١).

(٤) راجع فصل خاتمة الكتاب من (عبدالله بن سبأ ج ٢/٢٨٩-٣٠٤).

(٥) الخراج لابي يوسف (ص ٢٣) واحكام القرآن للجصاص (ص ١٣/٦١).

جواب ابن عباس لئجدة الحروري حين سأله عن سهم ذوي القربى لمن هو قال :
 قد كننا نقول «أناهم فابى ذلك علينا قومنا»^(١) وقالوا قريش كلها ذوقربى»^(٢).
 وفي رواية اخرى :
 قال ابن عباس :

سهم ذى القربى لقربى رسول الله قسمه لهم رسول الله ﷺ وقد كان عمر
 عرض من ذلك علينا عرضاً فرأيناه دون حقنا فردناه عليه وابيننا ان نقبله^(٣).
 وفي رواية اخرى قال :

هو لنا اهل البيت وقد كان عمر دعانا الى ان ينكح منه ايمننا و يحذي منه
 عائلنا و يقضي منه عن غارمنا فايمننا الا ان يسلمه لنا و ابى ذلك فتركناه عليه^(٤).
 وفي رواية اخرى عن ابن عباس قال :

كان عمر يعطينا من الخمس نحواً مما كان يرى انّه لنا فرغبنا عن ذلك
 و قلنا : حق ذوى القربى خمس الخمس . فقال عمر :

— انما جعل الله الخمس لاصناف سماها . فاسعدهم بها اكثرهم عدداً

(١) بصحيح مسلم (١٩٨/٥) باب النساء الغازيات يرضخ لهن (٢٢٤) ولفظه «وزعم
 قومنا انه ليس لنا» من كتاب الجهاد ، ومسنده احمد (٢٢٨/١ و ٢٩٤ و ٣٠٤ و ٣٠٨)
 وسنن الدارمي (٢٢٥/٢) كتاب السير ، والطحاوى فى مشكل الآثار (١٣٦/٢ و ١٧٩) ومسنده
 الشافعى ١٨٣ وحلية ابى نعيم (٢٠٥/٣) .

(٢) هذه الزيادة بتفسير الطبرى (ج ٥/١٠) والاموال لابي عبيد (ص ٣٣٣) .
 (٣) مسند احمد (١/٢٢٤ و ٣٢٠) و سنن أبى داود (٥١/٢) كتاب الخراج ، وسنن
 النسائى (١٧٧/٢) و سنن البيهقى (٣٤٤/٦ و ٣٤٥) .

(٤) الخراج لابي يوسف (ص ٢٣ و ٢٤) بلفظ اخر ، ومغازى الواقدى ص ٦٩٧ و
 الاموال لابي عبيد ص ٣٣٣ و سنن النسائى ص ١٧٨ واحكام القرآن للجصاص (٣/٦٣) و
 بترجمة نجدة بلسان الميزان (١٤٨/٦) .

واشدّهم فاقة .

قال : « فاخذ ذلك منّا ناس و تركه ناس » ^(١) .

و كذلك روى عن الامام علي كما رواه البيهقي في سننه عن عبدالرحمن بن ابي يعلى قال :

لقيت علياً ^(٢) عند احجار الزيت فقلت له : بابي وامّي ما فعل ابو بكر وعمر في حقكم اهل البيت من الخمس - الى قول علي - ان عمر قال : لكم حق ولا يبلغ علمي اذا كثر ان يكون لكم كلّه فان شئتم اعطيتكم منه بقدر ما ارى لكم . فابينا عليه الا كلّه ، فابى أن يعطينا كلّه ^(٣) .

و يظهر ان في هذا العصر كان ما تذكره بعض الروايات من ان الخليفة عمر دفع الى عمّ النبي العباس و الامام علي بعض تركة النبي في المدينة ليتوليا امرها ^(٤) .

ب - على عهد الخليفة عثمان

اعطى عثمان خمس فتوح افريقيا مرة لعبد الله بن سعد بن ابي سرح ^(٤) و اخرى لمروان بن الحكم .

قال ابن الاثير في تاريخه :

اعطى عبدالله خمس الغزوة الاولى و اعطى مروان خمس الغزوة الثانية التي

(١) الاموال ص ٣٣٥ و كنز العمال (٣٠٥/٢) .

(٢) البيهقي (ج ٣٤٤/٦) باب سهم ذي القربى و مسند الشافعي ص ١٨٧ باب قسم الفىء .

(٣) صحيح البخارى (ج ١٢٥/٢) و (ج ٣٨/٣) كتاب المغازى باب غزوة خيبر ، و سنن

أبى داود (ج ٤٧/٣) كتاب الخراج باب فى صفايا رسول الله من الاموال ، و مسند أحمد (٤/١)

وطبقات ابن سعد (٢٨/٨) ، و منتخب الكنز (١٢٨/٣) باب ما يتعلق بميراثه .

(٤) راجع تاريخ الذهبى ج ٧٩/٢ - ٨٠ .

افتتحت فيها جميع افريقيا (١) .

وقال ابن ابي الحديد :

اعطى عبدالله بن ابي سرح جميع ما افاء الله عليه من فتح افريقية بالمغرب وهي من طرابلس الغرب الى طنجة من غير ان يشر كه فيه احد من المسلمين (٢) .

وقال الطبري :

« لما وجه عثمان عبدالله بن سعد الى افريقية كان الذي صالحهم عليه بطريق افريقية جرجير الفى الف و خمسمائة الف دينار و عشرين الف دينار » .

وقال :

« و كان الذي صالحهم عليه عبدالله بن سعد ثلاثمائة قنطار ذهب .

فامر بها عثمان لآل الحكم . او مروان (٣) .

و روى ابن عبدالحكم في كتاب فتوح افريقيا ، قال :

غزا معاوية بن خديج افريقية ثلاث غزوات اما الاولى فسنة اربع و ثلاثين

قبل قتل عثمان و اعطى عثمان مروان الخمس في تلك الغزوة وهي غزوة لا يعرفها كثير من الناس (٤) .

و روى البلاذري في ذكر ما انكروا من سيرة عثمان ، و السيوطي في تاريخ

عثمان قال :

و كتب مروان خمس افريقية (٥) .

(١) تاريخ ابن الاثير (٧١/٣) ط . اوروبا و ط مصر الاولى (٣٥/٣) .

(٢) شرح النهج (٦٧/١) .

(٣) الطبري ط . اوروبا ١/٢٨١٨ وابن كثير (١٥٢/٧) .

(٤) فتوح افريقيا لابن عبدالحكم (٥٨-٦٠) .

(٥) البلاذري (٢٥/٥) و تاريخ الخلفاء للسيوطي (ص ١٥٦) .

و روى عن عبدالله بن الزبير انه قال :
 اغزانا عثمان سنة سبع وعشرين افریقیة فاصاب عبدالله بن سعد بن ابي سرح
 غنائم جلييلة فاعطى عثمان مروان بن الحكم خمس الغنائم ^(١) .
 و روى ان مروان لما بنى داره بالمدينة دعا الناس الى طعامه وكان المسور في
 من دعا ، فقال مروان و هو يحدّتهم : والله ما انفقت في داري هذه من مال المسلمين
 درهما فما فوقه ، فقال المسور : لو اكلت طعامك وسكت لك خيراً لك لقد غزوت
 معنا افریقیة و انك لا قلنا مالا و رقيقا و اعوانا و اخفنا ثقلا فاعطاك ابن عفان
 خمس افریقیة و عملت على الصدقات فاخذت اموال المسلمين ... الحديث ^(٢) .
 و قال في ذلك أسلم بن اوس بن بجرة الساعدي من الخزرج و هو الذي منع
 ان يدفن عثمان بالبيع :

اقسم بالله رب العباد دما ترك الله خلقا سدى
 دعوت اللعين فادنيته خلافا لسنة من قد مضى
 يعني الحكم :

و اعطيت مروان خمس العباد ظلما لهم و حيت الحمى ^(٣)
 و في الاغانى :
 و كان مروان قد صفق على الخمس بخمسمائة الف فوضعها عنه عثمان فكان

(١) انساب البلاذرى (٢٧/٥) .

(٢) انساب الاشراف (٢٨/٥) .

(٣) انساب الاشراف (٣٨/٥) وسمى الشاعر الخمس : خمس العباد - لانهم اعتادوا

في عصر الشيخين ان يحسبوا الخمس : خمس العباد و ليس لله و لرسوله و لذوى قريبه !

ذلك مما تكلم فيه بسببه وقال فيه عبدالرحمن بن حنبل بن مليل ... الايات (١) .
كان ذلكم اجتهاد الخليفة عثمان في امر الخمس اما اجتهاده في ما تركه
الرسول فقد قال ابوالفداء وابن عبد ربه و اللفظ للاول :

واقطع مروان فذك وهي صدقة النبي التي طلبتها فاطمة من ابي بكر (٢) .
وقال ابن ابي الحديد :

واقطع عثمان مروان فذك وقد كانت فاطمة رضي الله عنها طلبتها بعد وفاة ابيها
صلوات الله عليه تارة بالميراث و تارة بالنحلة فدفعت عنها (٣) .
وروي في سننه كل من ابي داود و البيهقي عن عمر بن عبدالعزيز انه قال
في ذكره شأن فذك :

« فلما ولي عمر (رض) عمل فيه بمثل ما عملا حتى مضى لسبيله ثم اقطعها
- عثمان - مروان .. » (٤) .

وقال البيهقي بعد ايراده تمام الحديث :

« انما اقطع مروان فدكا في ايام عثمان بن عفان (رض) و كانه تأول في
ذلك ما روي عن رسول الله (ص) : اذا اطعم الله نبيا طعمة فهي للذي يقوم من

(١) الاغانى (٥٧/٦) وفي لفظ الايات عنده بعض الاختلاف مع رواية البلاذري و

الصفق : التابع .

وكذلك رواه ابوالفداء في تاريخه (٢٣٢/١) وراجع المعارف لابن قتيبة ص ٨٤

والعقد الفريد ج ٢٨٣/٢ .

(٢) تاريخ ابوالفداء ٢٣٢/١١ في ذكر حوادث سنة ٣٤ والعقد الفريد ٢٨٣/٤ كتاب

العسجد الثانية في الخلفاء وتواريخهم ، و انما قالا : وهي صدقة النبي تبعاً لرواية أبي بكر
« ما تركنا صدقة » .

(٣) شرح النهج (٦٧/١) .

(٤) سنن ابي داود (٤٩/٢-٥٠) باب صفايا رسول الله من كتاب الخراج كتاب قسم

القيء و الغنيمة و سنن البيهقي (٣١٠/٦) .

بعده و كان - أي الخليفة - مستغنيا عنها بماله فبجعلها لأقربائه و وصل بها رحمهم..
و قال ابن عبد ربّه و ابن أبي الحديد و اللفظ للأول :
و تصدّق رسول الله بمهزور - موضع سوق المدينة - على المسلمين فاقطعها -
عثمان - الحارث بن الحكم اخا مروان (١) .

* * *

كان هذا ما انتهى اليه من اجتهاد الخليفة عثمان في امر الخمس و تركة
الرسول على عهده ، اما سبب نقمة الناس عليه فيعود لامرين :
اولاً : لان الخليفين قبله كانا يضعان تلك الاموال في النفقات العامة و خصصها
عثمان لأقربائه .

ثانياً : موضع اقربائه من الاسلام و أهله و بيان ذلك كما يلي :

سيرة اقارب عثمان المذكورين أعلاه :

أ - عبدالله بن سعد بن ابي سرح العامري القرشي ابن خالة عثمان (٢) .

و اخاه من الرضاة (٣) .

قال الحاكم : كان كاتباً لرسول الله فظهرت خياناته في الكتابة فعزله رسول -

(١) العقد الفريد (٢٨٣/٤) و شرح النهج (٦٧/١) و في لفظ شرح النهج (بهبور)

تحريف . و راجع محاضرات الراغب (٢١١/٢) و المعارف لابن قتيبة (ص ٨٢) و قال
القاضي الماوردي و ابو يعلى في باب بيان تركة الرسول : ان عثمان اقطع مهزور لمروان .

(٢) ذكر ذلك الحاكم في المستدرک (١٠٠/٣) .

(٣) ذكر ذلك جميع مترجميه .

الله ﷻ (١) فارتدّ عن الاسلام و لحق باهل مكة (٢) فقال لهم : اني كنت اصرف محمداً حيث اريد كان يملني عليّ (عزيز حكيم) فاقول او (عليم حكيم) فيقول: نعم كل صواب (٣) فانزل الله فيه « ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً او قال ادحي اليّ ولم يوح اليه شيءٌ ومن قال سائر مثل ما انزل الله ولو ترى ان الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق » و كنتم عن آياته تستكبرون ، سورة الأنعام الآية ٩٤ (٤) .

فاهدر الرسول دمه ولما فتح مكة امن الناس كلهم الا اربعة نفر و امرأتين ، ولو وجدوا تحت استار الكعبة احدهم عبدالله ، ففرّ الى عثمان فغيّبه عثمان حتى اتى به رسول الله بعد ما اطمانّ اهل مكة فاستأمنه له فصمت رسول الله (ص) طويلاً ثم قال : نعم . فلما انصرف عثمان ، قال رسول الله (ص) : لمن حوله ما صمت الا ليقوم اليه بعضكم فيضرب عنقه ، فقال رجل من الانصار : فهلاّ اومأت اليّ يا رسول الله ، فقال : انّ النبي لا ينبغي ان تكون له خائفة الاعين (٥) .

هذا هو عبدالله بن سعد (٦) ولما استخلف عثمان كان عمرو بن العاص على مصر

(١) اجمع مترجموه على ذلك .

(٢) مستدرک الحاكم (١٠٠/٣) .

(٣) ترجمته باسد الغابة (١٧٣/٣) .

(٤) تفسير الكشاف (٣٥/٢) و انساب الاشراف (٢٩/٥) .

(٥) اجمع مترجموه على ذلك واللفظ بترجمته من اسد الغابة وسنن ابى داود (١٢٨/٤)

و راجع تفسير الاية بتفسير القرطبي و الرازي و البيضاوي و الخازن و النسفي و الشوكاني .

(٦) من هنا الى آخر ترجمة عبدالله نقلناه بايجاز من ترجمته بسير النبلاء للذهبي

(٢٤-٢٣/٣) .

فغزله عن الخراج واقرة على الصلاة و الجند و استعمل عبدالله على الخراج فتداعيا
فغزل عمروا و اضاف الصلاة الى ابن أبي سرح . وبعد مقتل عثمان اعتزل عبدالله و
كره معاوية و قال لم اكن لاجامع رجلا عرفته ان كان يهوى قتل عثمان ، وتوفى
في خلافة عليّ بالرملة ، قال الذهبي : له رواية حديث^(١) .

ب و ج - مروان و الحارث ابنا الحكم بن ابي العاص عم عثمان

روى البلاذري ان الحكم بن ابي العاص كان جارا لرسول الله في الجاهلية
و كان اشد اذى له في الاسلام و كان قدومه المدينة بعد فتح مكة و كان مغموصا عليه
في دينه فكان يمر خلف رسول الله فيغمز به و يدخلج بانفه وفمه و اذا صلى قام خلفه
فاشار باصابعه ، فبقي على تخليجه و اصابته خيلة ، و اطلع على رسول الله ذات يوم
و هو في بعض حجر نسائه فعرفه و خرج إليه بعنزة و قال : من عذيري من هذا
الوزغ اللعين ، ثم قال : لا يساكنني ولا ولده .

فغرت بهم جميعاً إلى الطائف فلما قبض رسول الله كلم عثمان ابابكر فيهم
و سألهم ردّهم فابى ذلك و قال ما كنت لأوي طرداء رسول الله ، ثم لما استخلف
عمر كلمه فيهم فقال مثل قول أبي بكر فلما استخلف عثمان ادخلهم المدينة^(١) .
و يوم قدم المدينة كان عليه خزرخلق و هو يسوق تيسا و الناس ينظرون الى
سوء حاله و حال من معه حتى دخل دار الخليفة ثم خرج و عليه جبة خزوطيلسان^(٢) .

و كان اذا امسى عامل صدقات المسلمين على سوق المسلمين اتاها عثمان فقال
له : ادفعها الى الحكم^(٣) ثم ولاه صدقات قضاة فبلغت ثلاثمائة الف درهم فوهبها

(١) انساب الاشراف (٢٧/٥) .

(٢) تاريخ اليعقوبي (١٦٤/٢) .

(٣) تاريخ اليعقوبي (١٦٨/٢) .

له حين اتاه (١) ولما توفي ضرب على قبره فسطاطا (٢) .
 و كان مروان صهر عثمان من ابنته أم ابان والحارث صهره من ابنته عائشة .
 و قدورد عن رسول الله احاديث كثيرة في لعنهم و ذمهم . لعن رسول الله الحكم
 و اولاده (٣) .

و قال :

ويل لاممتي ممّا في صلب هذا (٤) .
 و قال : لعنة الله عليه و على من يخرج من صلبه الا المؤمنين و قليل هم (٥) .
 و قال : اذا بلغ بنو ابي العاص ثلاثين رجلا اتخذوا دين الله دغلا و عباد الله
 خولا و مال الله دولا (٦) .

و قال : اني رأيت في منامي كان بني الحكم بن ابي العاص ينزون على منبري
 نزو القردة فما رؤي النبي (ص) مستجمعا ظاحكا حتى توفي (٧) .

و روى الحاكم عن عبدالرحمن بن عوف قال :

كان لا يواد لاحد مولود النبي به النبي (ص) فدعاه فادخل عليه مروان بن
 الحكم فقال : هو الوزغ بن الوزغ الملعون بن الملعون (٨) .
 هذا بعض ماورد عن رسول الله فيهم وفي ما سبق ذكرنا بعض منح عثمان ايتاهم .

(١) انساب الاشراف (٢٨/٥) .

(٢) انساب الاشراف (٢٧/٥) .

(٣) انساب الاشراف للبلاذري (١٢٦/٥) و مستدرك الحاكم (٤٨١/٤) .

(٤) ترجمة الحكم باسد الغابة (٣٤/٢) .

(٥-٨) مستدرك الحاكم (٤٧٩/٤ - ٤٨١) .

الى هنا ذكرنا اجتهاد الخلفاء قبل الامام علي في الخمس وفي تركة الرسول
فماذا فعل الامام فيها على عهده :

سيرة الامام علي في الخمس و في تركة الرسول :

عن ابن عباس ان الخمس كان في عهد رسول الله ﷺ على خمسة اسهم لله
وللرسول سهم ولذي القربى سهم ولليتامي والمساكين و ابن السبيل ثلاثة اسهم .

ثم قسمه ابوبكر وعمر وعثمان (رض) على ثلاثة اسهم وسقط سهم الرسول
وسهم ذوي القربى وقسم على الثلاثة الباقي ، ثم قسمه علي بن ابي طالب كرم الله
وجهه على ما قسمه عليه ابوبكر وعمر وعثمان (رض) ^(١) .

وسئل ابو جعفر الباقر ما كان رأى علي كرم الله وجهه في الخمس ؟

قال : كان رأيه فيه رأى اهل بيته ولكنّه كره ان يخالف ابابكر وعمر
(رض) ^(٢) .

و عن محمد بن اسحاق قال سألت ابا جعفر محمد بن علي فقلت علي بن ابي طالب
حيث ولي من امر الناس ما ولي كيف صنع في سهم ذي القربى ؟

قال : سلك به سبيل ابي بكر وعمر ، قلت : كيف وانتم تقولون ما تقولون ؟
فقال : ما كان اهله يصدرن الا عن رأيه . قلت : فما منعه ؟ قال : كره - والله - ان
يدعى عليه خلاف ابي بكر وعمر ^(٣) .

وفي رواية اخرى بسنن البيهقي ، قال :

ولكن كره ان يتعلق عليه خلاف ابي بكر وعمر ^(٤) .

(١) الخراج (ص ٢٣) .

(٢) الخراج (ص ٢٣) و ابو عبيد في الاموال (ص ٣٣٢) واحكام القرآن للحصاص

(٦٣ / ٣) .

(٤) سنن البيهقي (٣٤٣ / ٦) .

تدلنا هذه الروايات أن الامام علي لم يغير شيئاً مما فعلوه قبله في الخمس وتركة الرسول ولم يكن ليستطيع ان يغير شيئاً .

وفي سنن البيهقي عن جعفر بن محمد عن أبيه :
ان حسنا و حسينا و ابن عباس و عبدالله بن جعفر (رض) سألوا عليا (رض)
نصيبهم من الخمس فقال : هو لكم حق ولكنني محارب معاوية فان شئتم تركتهم
حقكم منه (١) .

قال العسكري :
تدل هذه الرواية ان الامام صرف الخمس في تجهيز الجيش لحرب معاوية .
الخمس و تركة الرسول في عصر خلفاء بني امية .

يظهر مما ورد في الاخبار ان اجتهاد معاوية في منع بني هاشم من الخمس
و منع ذرية الرسول من ارثه كان مشابها لاجتهاد الخلفاء الثلاثة قبله غير انه اضاف
الى ذلك ما ادعى اليه اجتهاده الخاص . اما منعهم من الخمس فيعلم من الروايتين
التاليتين :

في طبقات ابن سعد .

ان عمر بن عبدالعزيز لما أمر بدفع شيء من الخمس الى بني هاشم اجتمع
نفر منهم فكتبوا كتاباً و بعثوا به مع رسول اليه يتشكرون له ما فعل بهم من صلة
ارحامهم و انهم لم يزالوا مجفيين منذ كان معاوية ... الحديث (٢) .

(١) سنن البيهقي الكبرى (٣٢٣/٦) ثم قال :

قال الشافعي (ره) فاخبرت بهذا الحديث عبد العزيز بن محمد قال : صدق - اى
الراوى - هكذا كان جعفر يحدثه . . .

(٢) طبقات ابن سعد ط . اوروبا (٢٨٩/٥) .

وفيه أيضا :
 انّ علي بن عبدالله بن عباس و ابا جعفر محمد بن علي قالوا :
 « ما قسم علينا خمس منذ زمن معاوية الى اليوم » ^(١) .
 اما ما ادّعى اليه اجتهاده الخاصّ في ذلك فقد رواه بترجمة الحكم بن عمرو
 كلّ من الحاكم في مستدركه والذهبي في تلخيصه وابن سعد في طبقاته وابن عبد البرّ
 في الاستيعاب وابن الاثير في اسد الغابة ، و ذكره في حوادث سنة خمسين من تاريخه
 كلّ من الطبري وابن الاثير والذهبي و ابن كثير ^(٢) واللفظ للحاكم ثم للطبري .
 قال الحاكم :

بعث زياد الحكم بن عمرو الغفاري على خراسان فاصابوا غنائم كثيرة فكتب
 اليه زياد « اما بعد فانّ امير المؤمنين كتب ان يصطفي له البيضاء والصفراء ولا تقسم
 بين المسلمين ذهبا ولا فضة » .
 وفي تاريخ الطبري :

ان امير المؤمنين كتب اليّ ان اصطفي له كلّ صفراء وبيضاء والروائع فلا
 تحركن شيئا حتّى تخرج ذلك .
 فكتب اليه الحكم :

اما بعد فانّ كتابك ورد تذكر انّ امير المؤمنين كتب اليّ ان اصطفي له
 كلّ صفراء وبيضاء والروائع ولا تحركن شيئا ، فانّ كتاب الله قبل كتاب امير-

(١) نفس المصدر (٢٨٨/٥) .

(٢) مستدرك الحاكم وتلخيصه بهامشه (ج ٤٢٢/٣) وطبقات ابن سعد ط . اوروا
 (١٨١/٧) والاستيعاب (١١٨/١) و اسد الغابة (٣٤/٢) والطبري ط . اوروا (١١١/٢)
 و ابن الاثير ط . اوروا (٣٩١/٣) والذهبي (٢٢٠/٢) و ابن كثير (٢٧/٨) .

المؤمنين والله لو كانت السموات والارض رتقا على عبد فاتقى الله لجعل له سبحانه
و تعالی مخرجا . وقال للناس اغدوا على غنائمكم فغدا الناس وقد عزل الخمس فقسّم
بينهم تلك الغنائم .

قال كتب اليه زياد .
والله لان بقيت لك لا قطعنّ منك طابقاً سحتاً .
انتهت رواية الطبري وقال الحاكم :
ان معاوية امّا فعل الحكم في قسمة الفيء ما فعل وجه اليه من قيده وحبسه
فمات في قيوده ودفن فيها وقال : اني مخاصم .

وفي ترجمته بهذيب التهذيب :
فارسل معاوية عاملاً غيره فحبس الحكم وقيده فمات في قيوده (١) .
وقال الطبري وغيره : فقال الحكم : اللهم ان كان لي عندك خير فاقبضني فمات
بخراسان بمرور .

قال العسكري :
كره بعض العلماء هذا الخبر فاورده ناقصاً محرّفاً مثل الذهبي فانه قال في
تاريخه « فكتب اليه لا تقسم زهبا ولا فضة فكتب اليه اقسام بالله لو كانت السموات رتقا
... الحديث .
وكتب ابن كثير : فجاء كتاب زياد اليه على لسان معاوية ان يصطفي من الغنيمة
لمعاوية ما فيها من الذهب والفضة لبيت ماله .

(١) (٥١٨٢) المعاصم (١)

(١) تهذيب التهذيب (٣٣٧/٢) .

نسب الحكم الى بني غفار وهو من بني عمهم وفي ترجمته بطبقات ابن سعد صحب
حتى توفي اي صحب الرسول حتى توفي الرسول وفيه وفي الاستيعاب : انه روى عن النبي ،
اخرج حديثه اصحاب الصحاح عداسلم تقريب التهذيب (١٩٢/١) وجوامع السيرة (ص ٣٠٦) .

وكتب ابن حجر بترجمته في التهذيب والاصابة واللفظ للاول :
ان معاوية وجهه عاملا على خراسان ثم عتب عليه في شيء فارسل عاملا غيره
فحبس الحكم وقيده فمات في قيوده .

كانت هذه القصة للحكم بن عمرو كما ذكرنا ، وهم من قال انها كانت للربيع
ابن زياد الحارثي فان هذا لما اتاه مقتل حجر بن عدي قال اللهم ان كان للربيع
عندك خير فاقبضه فلم يبرح من مجلسه حتى مات - راجع ترجمته في اسد الغابة
(١٦٤ / ٢) .

هذا ما كان من شأن الخمس على عهد معاوية اما شأن تركة الرسول على عهده
فقد ذكرنا من شأن فديك مارواه ابن ابي الحديد في شرح النهج قال :
اقطع معاوية بعد موت الحسن بن علي مروان بن الحكم ثلث فديك واقطع عمرو
ابن عثمان بن عفان ثلثها واقطع يزيد بن معاوية ثلثها فلم يزالوا يتداولونها حتى
خلصت كلها لمروان (١) .

روى ابن سعد في طبقاته ان معاوية لما نزع مروان عن ولاية المدينة وغضب
عليه قبض فديك منه فكانت بيد وكيله في المدينة فطلبها الوليد بن عتبة بن ابي سفيان
من معاوية فابى معاوية ان يعطيه وطلبها سعيد بن العاص فابى معاوية ان يعطيه فلما
ولى معاوية مروان المدينة المرة الاخرة ردّها عليه بغير طلب من مروان وردّ عليه
غلثها في مامضى فكانت بيد مروان (٢) .

وهم بعضهم فظن ان معاوية كان اول من اقطع فديك مروان حين ان عثمان
اقطعها اياه قبل معاوية ولعل سبب الوهم هو دفع معاوية فديك الى مروان في المرة

(١) شرح نهج البلاغة (ج ٤ / ٨٠) .

(٢) طبقات ابن سعد (٢٨٨ / ٥) .

الاخيرة كما ذكرنا .

على عهد خلفاء بنى امية بعد معاوية :

كان تصرف سائر خلفاء آل امية في الخمس - عدا ابن عبدالعزيز - تصرف المرء في ما يملكه يهبونه تارة لمن يشاؤون كما يشاؤون ، واخرى يكتنزونها في كنوزهم مع غيره مما يستولون عليه مثل وليد بن عبد الملك حين دفعها الى ابنه عمر كما في سنن النسائي قال :

كتب عمر بن عبدالعزيز الى عمر بن الوليد كتابا فيه :
 وقسم ابيك لك الخمس كله وانما سهم ابيك كسهم رجل من المسلمين وفيه حق الله وحق الرسول وذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فما اكثر خصماء ابيك ، فكيف ينجمون كثرت خصماؤه واظهارك المعازف والمزمار بدعة في الاسلام ولقد هممت ان ابعث اليك من يجز جمتك جممة السوء^(١) .

لم نجد في غير هذا الحديث ذكراً عن امر الخمس وتركه الرسول بعد معاوية ولا تغييرا حصل فيها عما كان الامر عليه على عهد معاوية حتى ولي عمر بن عبدالعزيز .

على عهد عمر بن عبد العزيز :

كتب عمر بن عبدالعزيز^(٢) الى ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قاضي المدينة

(١) النسائي باب قسم القبيء (١٧٨/٢) .

و عمر هذا ابن الوليد بن عبد الملك بن مروان قال السيوطي في تاريخ الخلفاء (ص ٢٢٣-٢٢٤) وكان الوليد جباراً ظالماً وكان لحانا ولي الخلافة في شوال سنة ست وثمانين ومات في نصف جمادى الاخرة سنة ست و تسعين وله احدى و خمسون سنة .

(٢) ابو حفص عمر بن عبدالعزيز بن مروان الاموي ولد سنة ٦٣ و بويغ بالخلافة في صفر سنة تسع وتسعين ومكث فيها ستين وخمسة اشهر و توفي في رجب سنة احدى ومائة بدير سمعان في سفح قاسيون بدمشق ترجمته بطبقات ابن سعد (ج ٥ / ٢٤٣) و تاريخ السيوطي ←

المقدمة

ان يفحص له عن الكتيبة اكانت خمس رسول الله من خيبر ام كانت لرسول الله خاصة
ففحص عنها واجاب : ان الكتيبة كانت خمس رسول الله ، فازسل اليه عمر بن عبدالعزيز
اربعة آلاف دينار او خمسة وامره ان يضم اليها خمسة آلاف او ستة آلاف دينار يأخذها
من الكتيبة حتى يبلغ مجموعها عشرة آلاف ويقسمها على بني هاشم ويسوي بينهم
الذكر والانثى والصغير والكبير ففعل^(١).

وروى ابن سعد عن جعفر بن محمد :

ان عمر بن عبدالعزيز قسم سهم ذي القربى بين بني عبدالمطلب ولم يعط نساءهم
اللاتى كن من غير بني عبدالمطلب .

وروى ابن سعد :

ان ابا بكر اراد ان ينحى بني عبدالمطلب عن الخمس فقالت بنو عبدالمطلب :
لاناخذ درهما واحدا حتى يأخذوا . فكتب الى عمر بن عبدالعزيز فأجابه :
اننى ما فرقت بينهم وما هم الامن بنى عبدالمطلب في الحلف القديم العتيق
فاجعلهم كبني عبدالمطلب فاعطوا^(٢).

وروى ابو يوسف في كتاب الخراج قال :

ان عمر بن عبدالعزيز بعث بسهم الرسول وسهم ذوي القربى الى بني هاشم^(٣).
قال ابن سعد :

(٢٢٨) والعبر (ج ١ / ١٢٠) .

و ابو بكر بن محمد بن عمر و بن حزم الانصارى النجارى مات سنة عشرين و مائة و
اخرج حديثه اصحاب الصحاح - تقريب التهذيب (٣٩٩/٢) .

(١) طبقات ابن سعد (ج ٥ / ٢٨٧ - ٢٨٨) و قداوردتها و ما يليها بايجاز .

(٢) طبقات ابن سعد (٥ / ٢٨٨ - ٢٨٩) .

(٣) الخراج (ص ٢٥) .

فكتبت فاطمة بنت حسين تشكر له ما صنع وتقول :

لقد اخدمت من كان لا خادم له واكتسى من كان عاريا، فسرّ بذلك عمر^(١).

وقال : قال عمر بن عبدالعزيز .

ان بقيت لكم اعطيتمكم جميع حقوقكم^(٢).

امر فذك

قال يا قوت :

لما ولي عمر بن عبدالعزيز الخلافة كتب الى عامله بالمدينة يأمره برد فذك

الى ولد فاطمة (رض)^(٣).

وبعد هذا في شرح النهج .

فكتب اليه ابوبكر بن حزم -

ان فاطمة عليها السلام قد ولدت في آل عثمان وآل فلان وفلان فعلى من ارد منهم

فكتب اليه :

اما بعد فاني لو كتبت اليك آمرك ان تذبح شاة لكتبت الي اجماء ام قرناء او

كتبت اليك ان تذبح بقرة لسألتني مالونها فاذا ورد عليك كتابي هذا فاقسمها في ولد

فاطمة عليها السلام من علي عليه السلام، والسلام.

قال :

فنقمت بنوا امية ذلك على عمر بن عبدالعزيز وعاتبوه فيه وقالوا :

هيجنت فعل الشيخين و خرج اليه جماعة من اهل الكوفة فلما عاتبوه على

فعله قال انكم جهلتم و علمت ونسيتم وذ كرت ان ابا بكر بن عمر بن حزم حدثني

(١) طبقات ابن سعد (٢٨٨/٥) .

(٢) طبقات ابن سعد (٢٨٩/٥) .

(٣) بمادة فذك من معجم البلدان .

عن ابيه عن جده ان رسول الله (ص) قال فاطمة بضعة مني يسخطها ما يسخطني و يرضيني ما ارضاها و ان فديك كانت صافية على عهد ابي بكر و عمر ثم صار امرها الي مروان فوهبها لعبد العزيز ابي فورتها انا و اخوتي عنه فسألتهم ان يبيعوني حصتهم منها فمن بايع و واهب حتى استجمعت لي فرأيت ان اردّها علي ولد فاطمة قالوا :

فان ابيت الا هذا فامسك الاصل واقسم الغلّة ففعل (١) .

و في رواية اخرى :

لما ولي عمر بن عبدالعزيز الخلافة كانت اول ظلامة ردّها دعا حسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب و قيل بل دعا علي بن الحسين (ع) فردّها عليه وكانت بيد اولاد فاطمة (ع) مدة ولاية عمر بن عبدالعزيز (٢) .

بعد عمر بن عبدالعزيز

لاذكر للخمس بعد ابن عبد العزيز امّا فديك فقد قال ياقوت و ابن ابي الحديد لمّا ولي يزيد بن عاتكة قبضها منهم فصارت في ايدي بني مروان كما كانت، يتداولونها حتى انتقلت الخلافة عنهم فلما ولي ابو العباس السفاح ردّها علي عبدالله بن الحسن بن الحسن ثم قبضها أبو جعفر لما حدث من بني حسن ما حدث ثم ردّها المهدي ابنه علي ولد فاطمة (ع) ثم قبضها موسى بن المهدي و هرون اخوه فلم تنزل في ايديهم حتى ولي المأمون فردّها علي الفاطميين. قال ابو بكر حدثني محمد بن زكريا قال حدثني مهدي بن سابق قال جلس المأمون للمظالم فاول رقعة وقعت في يده نظر فيها وبكى و قال للذي علي رأسه ناد اين و كيل فاطمة فقام شيخ عليه دراعة و عمامة و خف ثغري فتقدم فجعل يناظره في فديك و المأمون يحتج عليه و هو يحتج علي المأمون ثم امر ان

(١) شرح النهج (١٠٣/٤) .

(٢) شرح النهج (٨١/٤) .

يسجل لهم بها فكتب السجل وقرىء عليه فأنفذه فقام دعبل الى المأمون فأنشده الايات التي اولها :

اصبح وجه الزمان قدضحكا برد مأمون هاشم فدكا^(١)
و تفصيل الكتاب ورد في فتوح البلدان قال :
ولما كانت سنة عشر ومأتين امر امير المؤمنين المأمون عبدالله بن هارون الرشيد فدفعها الى ولد فاطمة وكتب بذلك الى قثم بن جعفر عامله على المدينة .

(١) شرح النهج (٨١/٤) و فتوح البلدان بمادة فدك .

ابو خالد يزيد بن عبدالملك بن مروان و امه عاتكة بنت يزيد بن معاوية ولد بدمشق و ولى الخلافة بعد عمر سنة ١٠١ هـ بعهد من اخيه سليمان . فى مرآة الجنان (٢٢٤/١) قال: سيرا بسيرة عمر بن عبدالعزيز فاتوه باربعين شيخا شهدوا له أن الخلفاء لاحساب عليهم و لاعذاب و غلبت جاريته حباية فى تولية الولاة و غيرها و طرب يوما فقال دعونى اطير فقالت على من تدع الامة قال عليك و لما ماتت تركها ثلاثة ايام حتى انتنت و هو يشمها و يقبلها و يبكى و مات بعدها بايام سنة خمس ومائة قيل مات عشقا و لا يعلم خليفة مات عشقا غيره راجع فهرست الاغانى و ابن الاثير (٩٠/٥ - ٩٣) و تاريخ الخميس (٣١٨/٢) .

و السفاح ابو العباس بن محمد بن على بن عبدالله بن العباس اول الخلفاء العباسيين ولد و نشأ بالشرارة و بويع له بالخلافة فى الكوفة سنة ٣٢ هـ توفى بالجدرى بالانبار سنة ١٣٦ هـ راجع تاريخ ابن الاثير (١٢٥/٥) و غيره فى حوادث سنة ١٣٦ هـ ولى بعده اخوه ابو جعفر المنصور عبدالله و توفى سنة ١٥٨ هـ فى طريق مكة و دفن بالحجون من مكة - راجع حوادث سنة ١٥٨ هـ من كتب التاريخ .

ولى بعده ابو عبدالله محمد المهدي بن المنصور و توفى سنة ١٦٩ هـ .

ثم ولى بعده ابو محمد موسى الهادى بن المهدي و توفى سنة ١٧٠ هـ .

ثم ولى بعده ابو جعفر اخوه هارون الرشيد و توفى سنة ١٩٣ هـ .

و ولى المأمون ابو جعفر عبدالله بن الرشيد سنة ١٩٨ هـ بعد قتل اخيه الامين و توفى

سنة ٢١٨ هـ -

« اما بعد فان امير المؤمنين بمكانه من دين الله وخلافة رسول الله (ص) والقربة به أولى من استن سنته و نفذ امره و سلم لمن منحه منحة و تصدق عليه بصدقة منحتة و صدقته و بالله توفيق امير المؤمنين و عصمته و اليه في العمل بما يقربه اليه رغبته و قد كان رسول الله (ص) اعطى فاطمة بنت رسول الله (ص) فداك و تصدق بها عليها و كان ذلك امرا ظاهرا معروفا لا اختلاف فيه بين آل رسول الله (ص) و لم تنزل تدعى منه ما هو أولى به من صدق عليه فرآى امير المؤمنين ان يردّها الى وزنتها و يسلمها اليهم تقر بها الى الله تعالى باقامة حقه و عدله و الى رسول الله (ص) بتنفيذ امره و صدقته فامر باثبات ذلك في دواوينه و الكتاب به الى عماله . فلئن كان ينادى في كل موسم - بعد ان قبض الله نبيه (ص) - ان يذكر كل من كانت له صدقة او هبة او عدة ذلك فيقبل قوله و ينفذ عدته ان فاطمة رضي الله عنها لأولى بان يصدق قولها فيما جعل (ص) لها و قد كتب امير المؤمنين الى المبارك الطبري مولى امير المؤمنين يامر به برد فداك على و رثة فاطمة بنت رسول الله (ص) بحدودها و جميع حقوقها المنسوبة اليها و ما فيها من الرقيق و الغلات و غير ذلك و تسليمها الى محمد بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب و محمد بن عبد الله بن الحسن بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب لثولية امير المؤمنين اياهما القيام بها لاهلها .

فاعلم ذلك من رأى امير المؤمنين و ما الهمة الله من طاعته و وفقه له من التقرب اليه و الى رسوله (ص) و اعلمه من قبلك و عامل محمد بن يحيى و محمد بن عبد الله بما كنت تعامل به المبارك الطبري و اعنهما على ما فيه عمارتها و مصلحتها و وفور غلاتها ان شاء الله و السلام .

و كتب يوم الاربعاء لليلتين خلت من ذى القعدة سنة عشر و مائتين .
فلما استخلف المتوكل على الله رحمه الله امر بردّها على ما كانت عليه قبل المأمون

رحمه الله (١)

و ذكر بقية الخبر ابن ابي الحديد و قال :

فلم نزل في ايديهم حتى كان ايام الامتو كل فاقطعها عبدالله بن عمر البازيار و فيها احدى عشرة نخلة غرسها رسول الله (ص) بيده فكان بنو فاطمة يأخذون ثمرها فاذا كان اقدم الحاج اهدوا لهم من ذلك التمر فيصلونهم فيصير اليهم من ذلك مال جزيل جليل فصرم عبدالله بن عمر البازيار ذلك التمر، وجه رجلا يقال له بشران بن ابي امية الثقفي الى المدينة فصرمه ثم عاد الى البصرة ففلج (٢) .
كان هذا آخر العهد باخبار فذك و الخمس من قبل خلفاء المسلمين اما آراء علمائهم فكما يلي :

* * *

استعرضنا في ما سبق رأي الخلفاء في الخمس و فعلهم جيلا بعد جيل و رأينا كيف ناقض بعضه الآخر .

و تضاربت كذلك آراء فقهاء مدرسة الخلفاء في الخمس تبعا لما فعله الخلفاء .

قال ابن رشد :

و اختلفوا في الخمس على اربعة مذاهب مشهورة :

أحدها : ان الخمس يقسم على خمسة اقسام على نص الآية و به قال الشافعي .

و القول الثاني : أنه يقسم على اربعة أخماس . . .

و القول الثالث : أنه يقسم اليوم ثلاثة أقسام ، و ان سهم النبي و ذى القربى

سقطا بموت النبي .

(١) خبر فذك في فتوح البلدان ص ٢٧ - ٢٨ .

(٢) شرح النهج (ج ٨١/٤) .

والقول الرابع: أن الخمس بمنزلة الفيء يعطى منه الغني والمقير .
والذين قالوا يقسم أربعة اخماس او خمسة اختلفوا فيما يفعل بسهم رسول الله
(ص) وسهم القرابة بعد موته ، فقال قوم: يرد على سائر الأصناف الذين لهم الخمس ،
وقال قوم: بل يرد على باقي الجيش ، وقال قوم: بل سهم رسول الله (ص) للأمام ،
وسهم ذوى القربى لقرابة الأمام . وقال قوم: بل يجعلان في السلاح والعدة .
واختلفوا في القرابة من هم؟ (١)

وقال ابن قدامة في المغني بعد ما روى ان ابا بكر قسم الخمس على ثلاثة اسهم:
« وهو قول اصحاب الرأي - ابي حنيفة وجماعته -
قالوا: يقسم الخمس على ثلاثة: اليتامى والمساكين وابن السبيل واسقطوا
سهم رسول الله بموته وسهم قرابته ايضاً .
وقال مالك :

الفيء والخمس واحد يجعلان في بيت المال» .
« وقال الثوري والحسن يضعه الأمام حيث اراد الله عز وجل » .
« وما قاله ابو حنيفة فمخالف لظاهر الآية فان الله تعالى سمى لرسوله و
قرابته شيئاً وجعل لهما في الخمس حقاً كما سمى الثلاثة الاصناف الباقية فمن خالف
ذلك فقد خالف نص الكتاب ، واما حمل ابي بكر وعمر رضي الله عنهما على سهم ذى
القربى في سبيل الله فقد ذكر لاحمد فسكت وحرر رأسه ولم يذهب اليه ورأى ان
قول ابن عباس ومن وافقه اولى لموافقته كتاب الله وسنة رسول الله (ص) ...» (٢)

(١) ابن رشد في الفصل الاول في حكم الخمس ج ١/٧٠٧ من بداية المجتهد .

(٢) المعنى لابن قدامة (ج ١/٧٠٣) باب تسمية الفيء والغنمة .

وابن قدامة هو موفق الدين : ابو محمد عبدالله بن محمد بن احمد بن محمود بن قدامة

(ت ٤٣٠ هـ) .

ورآئ أبو يعلى والماوردي ان تعيين مصرف الخمس منوط باجتهااد الخلفاء^(١).

* * *

لقد طال بنا الحديث عن اجتهاد الخلفاء في الخمس وحق ابنة الرسول وتشعب
ولا بد لنا من اجل استيعاب الفكرة واخذ النتيجة ان نلخص البحث و نضيف إليه
بعض الايضاحات في ما يلي :

خلاصة البحث:

من اجل فهم مغزى اجتهاد الخلفاء في الخمس وفي حق ابنة الرسول بعد ما
لابسهما الغموض خلال احقاب طويلة اضطررنا اولاً الى درس المصطلحات الاسلامية:
الزكاة و الصدقة و الفيء و الصفي و الانفال و الغنيمة و الخمس فوجدنا:
أ - ان الزكاة في الشرع الاسلامي بمعنى : عامة حق الله في المال .

ب - و الصدقة : اسم لما يجب اخراجه من النقدين و الغلات و الانعام اذا بلغ
احدها النصاب ، و ما فرض دفعه يوم عيد الفطر . ومما يدل على ما ذكرنا ان الخمس
و الصدقة و الصفي ذكرت في كتاب رسول الله لبيان انواع الزكاة اذا فالصدقة صنف من
اصناف الزكاة و ليست مرادفة لها ، و بالاضافة الى ذلك لنا ان نقول : كيف تكون
الزكاة بمعنى الصدقة و قد وردت في الايات المسكينة و قبل ان ينزل تشريع الصدقة في
المدينة^(٢) وعلى ضوء ما ذكرنا نفسر الزكاة في الحديث الشريف «اذا اديت زكاة مالك

(١) باب قسم الفيء من الاحكام السلطانية للماوردي (ص ١٢٦) و ص ١٢٠ من

الاحكام السلطانية لابي يعلى .

(٢) مثل قوله تعالى « و الذين هم للزكاة فاعلون » الآية ٤ من سورة (المؤمنون) و
قوله تعالى « فسأكتبها للذين يتقون و يؤتون الزكاة » الآية ١٥٦ من الاعراف و كذلك الزكاة
في الايات ١٣ و ٣١ و ٥٥ من سورة مريم و ٧٣ من سورة الانبياء و فرضت الصدقة في السنة
السابعة او الثامنة او التاسعة من بعد هجرة الرسول الى المدينة .

فقد قضيت حق الله في المال : بانه اذا ادّيت المفروض عليك في مالك فقد قضيت حق الله واما الدفع المستحب من المال فهو نفل وليس بحق و كذلك تفسر في الحديث « من استفاد مالا فلا زكاة حتى يحول الحول » بانه لاحق لله في ماله حتى يحول الحول . و كذلك الشأن في نظائرهما .

و الصدقة مشتركة في ما ذكرناه آنفا و في ما يخرج الانسان من ماله على وجه القربة نفلا كان او فرضاً ، و الفرق بينهما ان الحق المفروض في النقيدين و الغلات و الانعام اذا اخذها الحاكم قهراً يكون زكاة و صدقة واجبة و ليس بالصدقة التي يخرجها الانسان على وجه القربة .

ج - والفية : ما حصل من اموال الكفار من غير حرب . و اجمعوا على ان اموال بني النضير كان من الفية ، وان النبي تصرف فيها تصرف الملاك في املاكهم .
د - الأنفال ، جمع النفل : العطيّة و الهبة ، و النفل : الزيادة على الواجب ، و انقله : اعطاه زيادة و استعمل الأنفال في القرآن الكريم في غزاة بدر حين سلب الله عن المسلمين تملك ما حازوه من المشركين يومذاك . و استعمل في احاديث ائمة اهل البيت و اريد به كل ما اخذ من دار الحرب بغير قتال و كل ارض انجلى عنها اهلها بغير حرب و على قطائع الملوك و الآجام و الارضين الموات و ما شابهها .

ه - الغنيمة و المغنم - كانت العرب في الجاهلية و الاسلام تقول : غنم الشيء غنماً اذا فاز به بلا مشقة ، و الاغتنام : انتهاز المغنم و المغنم ما يغنم ، و تقول لما يحصل من جهة العدى - و هو مالا يخلو من مشقة - : سلبه ، اذا اخذ ما على المسلوب و ما معه من ثياب و سلاح و دابة ، و تقول : حربه ، اذا اخذ كل ماله ، و كانت النهيية و النهبى عندهم تساوq الغنيمة و المغنم في عصرنا . و اول ما استعمل مادة (غنم) في كسب المال مطلقاً و بلا لحاظ (الفوز بلا مشقة) كان في القرآن الكريم و في ما

جمع من مال العدو بيدد وبعد ان سلب الله ملكية الافراد عنه وسمّاه الانفال وجعله لله ولرسوله ثم جعله مغنما للجماعة وشرع الله في الاية دفع الخمس من مطلق المغانم لله ولرسوله ولذوى قريبه بعد ان كان في الجاهلية الطرباع للرئيس خاصة ، وعمّم مورد الأخذ وجعله من مطلق المغانم و نزل الفرض من الربع الى الخمس ووزّعه على ستة سهام بدل ان يكون سهما واحدا و خاصا بالرئيس .

ومما يدلُّ - بالاضافة الى ما ذكرنا - من انَّ الخمس فرض دفعه من مطلق المغانم : اجماع المسلمين على انَّ الرسول اخذ الخمس من المال المستخرج من الارض معدنا كان او كنزاً و هو ليس ممّا حازه المسلمون من العدا في الحرب . و يدلُّ على ذلك من السنة ايضاً امر الرسول وفد عبد القيس ان يدفعوا (الخمس من المغنم) ، قال لهم ذلك عند ما سألوه ان يعلمهم احكام الاسلام كي يعلموا قبيلتهم فانهم لا يستطيعون الخروج من حيثهم في غير الاشهر الحرم من خوف مضر ولا يتصور لهذه القبيلة ان تكون غازية ليكون المراد من المغنم هنا غنائم الحرب فلا بد ان يكون المراد من المغنم مطلق المال المكتسب .

وكذلك الشأن في ماورد في كتب الرسول لسائر القبائل العربية التي اسلمت، وكذلك في عهوده لولائه . مثل ما ورد في كتاب عهده لولائه الذين بعثهم الى اليمن بعد اسلام أهل اليمن « ان يأخذ - الوالي - من المغانم خمس الله و ما كتب على المؤمنين الصدقة » .

و كذلك ماورد في كتاب الرسول لقبيلة سعد « ان يدفعوا الخمس و الصدقة لرسوله » فان هذه القبيلة لم تكن قد خاضت حرباً ليطلب النبي منها ان تدفع الى رسوله خمس غنائم حربهم و انما طلب منهم دفع الصدقة من مواردها و دفع خمس ارباحهم .

وكذلك المراد من خمس المغنم في سائر كتبه الى القبائل العربية المسلمة :

خمس ارباح مكاسبها .
 و يؤكّد ما ذكرنا : انّ حكم الحرب في الاسلام يخالف ما كانت عليه العرب في الجاهلية حيث كان لكل قبيلة الحق في الاغارة على غير حلفائها و نهب اموالهم كيف ما اتفق ، و عند ذاك يملك كل فرد ما نهب و سلب و حرب و ما عليه شيء عدا دفع المربع للرئيس ، لم يكن الأمر هكذا في الاسلام لتصحّ مطالبة النبي من القبائل خمس غنائم حر و بهم بدل الربع بل انّ الحاكم الاعلى في الاسلام هو الذي يقرّ الحرب وفق قوانين الاسلام ، و المسلمون ينفذون او امره ثمّ الحاكم هو الذي يلي بعد الفتح قبض الغنائم أو يلي ذلك نائبه ، و لا يملك احد من الغزاة عدا سلب القتل شيئاً بل يأتي كل غاز بما سلب حتّى الخيط و المخيط و الأعدّ من الغلول الذي هو عار و شنار على اهله و ناريوم القيامة . ثمّ انّ الحاكم هو الذي يقبض الخمس من الغنائم و يقسم الباقي على المجموعة . اذاً فالحاكم هو الذي يعلن الحرب في الاسلام و هو الذي يقبض الغنائم و يأخذ خمسها بنفسه ثمّ يقسم الباقي و ليس غيره الذي يدفع الخمس اليه ، و إذا كان الأمر هكذا في الاسلام و كان اخراج الخمس على عهد النبي من شؤون النبي في هذه الأمة فما معنى طلب النبي الخمس من الناس و تأكيد ذلك في كتاب بعد كتاب ان لم يكن الخمس في تلك الكتب مثل الصدقة ممّا يجب على المخاطبين دفعه من اموالهم . و ليس خاصاً بغنائم الحرب . و بناء على ما ذكرنا اذاً فقد كان النبي يطلب ممن اسلم ان يؤدّي الخمس من كل ما غنم عدا ما فرض فيهنّ الصدقة ، و كان مدلول الغنائم و المغانم يومذاك مساوقاً مطلقاً ما ظفر به من المال ثم تطوّر مدلول هذه المادة عند المسلمين من بعد انتشار الفتوح و منع الخلفاء الخمس من اهله و نسيان المسلمين هذا الحكم .

اما مواضع الخمس فقد نصّت آية الخمس انّ الخمس لله و لرسوله و لذوي قريبي الرسول و يتاماهم و مساكينهم و ابناء سبيلهم اذاً فالخمس يقسم ستة اسهم و

ما ورد في بعض الروايات انَّ سهم الله وسهم الرسول واحد ان كان المقصود ان سبيلهما واحد وان الرسول يتصرف فيهما فهو صواب والآفة فهو مخالف لظاهر الآية وتواترت الروايات عن ائمة اهل البيت انَّ سهم ذي القربى لاهل البيت في عصر الرسول ومن بعده لهم ولسائر الائمة الاثني عشر من اهل البيت و انَّ السهام الثلاثة لله ولرسوله ولذي قرباه للعنوان و انَّ سهم الله لرسوله يضعه حيث يشاء و السهمان بعد الرسول للامام القائم مقامه و علي هذا فنصف الخمس في هذه العصور لامام العصر من حيث امامته و النصف الاخر من الخمس لغير اهل بيت النبي من ايتام اقرباء النبي و مساكينهم و أبناء سبيلهم و هم يستحقونها بقرباتهم من النبي من جهة الأب و حاجتهم إليه في مؤنتهم و ان فضل عنهم شيء فللوالي ، و ان نقص فعلى الوالي ان يسدَّ عوزهم و ما قبضه أحدهم من الخمس و تملكه ينتقل بعد وفاته لورثته و اقرباء النبي من غير اهل البيت الذين يستحقون نصف الخمس بالفقرهم ذكور اولاد عبد المطلب و ذكور اولاد المطلب الذين حرمت عليهم الصدقة ، ولم يرض الرسول ان يلى أحدهم على الصدقات و يصيب من سهم العاملين عليها حتى مولاهم ، فانه منع مولاه من الاشتراك مع عامل الصدقة كي لا يصيب منها^(١) و من هنا يتضح خطأ من زعم انه بعث ابن عمه الامام عليا الى اليمن لقبض الصدقة مثل ابن هشام بل بعثه لقبض الخمس كما صرح به غيره ، قال ابن هشام في باب خروج الامراء و العمال على الصدقات من سيرته :

و كان رسول الله (ص) قد بعث امراءه و عماله على الصدقات الى قوله :

(١) سيرة ابن هشام (٤ / ٢٧٣ - ٢٧٥) والامناع (ص ٥٠٩) وتابعه على ذلك اهل بيته، فقد روى البيهقي في سننه الكبرى : ان ام كلثوم منعت من اعطاء موالها الصدقة ، و روت عن جدها الرسول انه قال « انا اهل بيت نهينا عن الصدقة و ان موالنا من انفسنا ، » و قالت : فلا تأكلوا الصدقة .

و بعث علي بن ابي طالب الى نجران ليجمع صدقتهم و يقدم عليه بجزييتهم ثم قال في باب موافاة علي رضوان الله عليه رسول الله (ص) في الحج :
 لما اقبل علي (رض) من اليمن ليلقى رسول الله (ص) بمكة تعجل الى رسول الله (ص) و استخلف على جنده الذين معه رجلا من أصحابه فعمد ذلك فكسى كل رجل من القوم حلّة من البز الذي كان مع علي (رض) فلما دنا جيشه خرج ليلقاهم فاذا عليهم الحلل ، قال : ويلك ما هذا ؟ قال : كسوت القوم ليتجملوا به اذا قدموا في الناس ، قال : ويلك انزع قبل ان تنتهي به الى رسول الله (ص) ، قال : فانزع الحلل من الناس فردّها في البز . قال : و اظهر الجيش شكواهم لما صنع بهم .
 قال : فاشتكى الناس عليا (رض) ، فقام رسول الله فينا خطيباً فسمعته يقول :
 « ايّها الناس لا تشكوا علياً ، فوالله انه لاخشن في ذات الله او في سبيل الله من ان يشكى ^(١) .

و قال في فصل السرايا والبعوث :

و غزوة علي بن ابي طالب رضوان الله عليه الى اليمن ، غزاها مرتين قال : بعث رسول الله (ص) علي بن ابي طالب الى اليمن و بعث خالد بن الوليد في جند آخر و قال : ان التقيتما فالامير علي بن ابي طالب ^(٢) .
 اذا فقد ذكروا ثلاث خرجات للامام الى اليمن غازيا في اثنتين و جايا في واحدة و قدغم على العلماء اخبار تلك الخرجات و التبتت و نحن نوجز اخبارها في مايلي ليتبين لنا الصواب في الأمر .
 في صحيح البخاري عن البراء بن عازب ، قال :

(١) سيرة ابن هشام (٢٧٥/٤) .

(٢) سيرة ابن هشام (٣١٩/٤) و راجع طبقات ابن سعد (١٦٩/٢) و عيون الاثر

(٢٧١/٢) .

بعثنا رسول الله (ص) مع خالد بن الوليد الى اليمن ، قال : ثم بعث علياً بعد ذلك مكانه ، فقال : « مر اصحاب خالد من شاء منهم ان يعقب معك فليعقب » الحديث (١) .

وقد روى البيهقي تفصيل هذا الخبر عن البراء قال : ان رسول الله (ص) بعث خالد بن الوليد الى اليمن يدعوهم الى الاسلام قال البراء فكنت في من خرج مع خالد بن الوليد فأقمنا ستة اشهر يدعوهم الى الاسلام فلم يجيبوه ثم ان رسول الله (ص) بعث علي بن ابي طالب وأمره ان يقفل خالد الأراجلا كان مع خالد فأحب ان يعقب مع علي فليعقب معه قال البراء فكنت في من عقب مع علي فلما دنونا من القوم خرجوا الينا ثم تقدم فصلي بنا علي ثم صفنا صفا واحداً ثم تقدم بين ايدينا وقرأ عليهم كتاب رسول الله (ص) فأسلمت همدان جميعا ، فكتب علي الى رسول الله باسلامهم فلما قرأ رسول الله (ص) الكتاب خر ساجداً ثم رفع رأسه فقال : « السلام على همدان السلام على همدان » (٢) .

وفي عيون الاثر و امتاع الاسماع بعده واللفظ للامتع :
فقال : السلام على همدان وكرر ذلك ثلاثاً ثم تتابع أهل اليمن على الاسلام (٣) .
هذا خبر احدي الغزوتين اورده البخاري مقتضبا و أورده غيره تمام الخبر لما في بقية الخبر انتقاص لمقام الصحابي الشهير خالد بن الوليد مقابل منقبة للامام علي و امام المحدثين البخاري (رض) يتجنب ذكر ما فيه منقصة لذوي الجاه من الصحابة

(١) البخاري (٥٠/٣) كتاب المغازي باب بعث علي بن ابي طالب و خالد بن الوليد

الى اليمن .

(٢) عيون الاثر (٢٧٢/٢) باب سرية علي بن ابي طالب و الامتع (ص ٥١٠) .

(٣) نقل الخبر ابن كثير في (١٠٥/٥) من تاريخه باب بعث رسول الله (ص) علي بن

ابي طالب و خالد بن الوليد الى اليمن .

من فرط غيرته عليهم وتعصبه لهم .
 و خبر الغزوة الثانية في العدد لا في الزمن أوردته الواقدي و المقريزي و ابن
 سيده وهذا موجز خبره :

بعث النبي عليا مع ثلاثمائة الى ارض مذبح و كانت خيله اوّل خيل دخلت
 تلك البلاد ففرّ قاصحابه فأتوا بنهب و سبي ثمّ لقي جمعا فدعاهم الى الاسلام فابوا
 و رموا في اصحابه فحمل عليهم و قتل منهم عشرين فارسا فانهزموا فلم يتبعهم و
 دعاهم الى الاسلام فاجابوا و بايعه نفر من رؤسائهم على الاسلام فخمّس الغنائم و
 وّزّع اربعة اخماسها على جنده و سار بهم راجعا و أسرع ليلقى رسول الله و خلف عليهم
 ابا رافع فسألوا ابا رافع أن يكسوهم فكساهم ثوبين ثوبين فلما رجع اليهم عليّ و
 تلقاهم جرّدهم منها فشكوه الى النبي ^(١) .

كان هذا موجز أخبار الغزوتين امّا خبر بعثه لجباية المال فقد قال البخارى
 و ابن القيم أنّه كان لقبض الخمس ^(٢) و قال ابن هشام و من تبعه أنّه كان لقبض الصدقة
 و جزية أهل نجران .

و هناك أخبار اخرى عن خراجات الامام الى اليمن منتشرة في كتب الصحاح
 و المسانيد و السير غير أنّها لم تعين في أي خرجاته كانت مثل ما رواه البخاري و مسلم
 و النسائي و أحمد و اللفظ للاوّل ، قال :

بعث عليّ و هو باليمن الى النبيّ بذهبية في ثوبتها ^(٣) .

(١) مغازى الواقدي (١٠٧٩/٣ - ١٠٨١) و امتاع الاسماع (ص ٥٠٣ - ٥٠٤)

و عيون الاثر (٢٧١/٢ - ٢٧٢) .

(٢) البخارى (٥٠/٣) باب بعث عليّ و خالد الى اليمن .

(٣) البخارى (١٨٨/٤) كتاب التوحيد باب قوله تعالى تعرج الملائكة . . . و ←

وفي رواية :

في أديم مقروط لم تحصل من ترابها ^(١).
في تربتها : أي أنها غير مسبوكة ولم تصف من تراب معدنها . وأديم مقروط:
جلد مدبوغ بالقرظ .

وهناك روايات عن ارسال النبي إياه قاضيا الى اليمن وشرح بعض أحكامه
عند ذلك مثل ما في مسند أحمد و سنن أبي داود باب كيف القضاء عن علي ، قال :
بعثني رسول الله (ص) الى اليمن قاضيا ، فقلت : يا رسول الله : تبعثني إلى قوم
يكون بينهم أحداث ولا علم لي بالقضاء ، فقال « ان الله سيهدي قلبك ويثبت
لسانك » .
وفي مسند أحمد :

فوضع يده على صدري ، فقال : « ثبتك الله و سدّدك » .
« فاذا جلس بين يديك الخصمان فلا تقضين حتى تسمع من الآخر كما سمعت
من الأوّل فانه احرى أن يتبين لك القضاء ، قال : ما شككت في قضاء بعد ^(٢) .

النسائي (٣٥٩/٢) كتاب الزكاة باب المؤلفة قلوبهم و مسند احمد (ج ٦٨/٣ و ٧٢ و ٧٣)
و قريب منه في البخارى (١٥٥/٢) و مسلم كتاب الزكاة (ح - ١٢٣) و سنن أبي داود
(١٧٤/٤) باب تحريم الدم و (ص ٢٤٣) منه (ح - ٤٧٦٤) كتاب السنة باب في قتال
الخوارج .

(١) البخارى (٥٠/٣) كتاب المغازى باب بعث على و مسلم (ج ٧٤١/٢) (ح -
١٤٣) و (ص ٧٤٣) منه (ح - ١٤٤) و مسند احمد (٤/٣) و (ص ٣) منه بايجاز
مخل .

(٢) سنن ابي داود (٣٠١/٣) (ح - ٣٥٨٢) وابن ماجه كتاب الاحكام (ح - ٢٣١٠)
و مسند احمد (١٤٩/١) و (ص ١١١) منه (ح - ٨٨٢) و راجع (ص ٨٢) منه (ح - ٦٣٦)
و (ص ٨٨) منه (ح - ٦٦٦) .

وذكروا من قضاياه في هذه الخرجة بعض ما استطرفوها ، مثل ما روي أن ثلاثة نفر من أهل اليمن أتوا عليا يختصمون إليه في ولد وقد وقعوا على المرأة في طهر واحد ، فقال لائنين منهما : طيبا بالولد لهذا ، فأبيا ، ثم قال لائنين طيبا لهذا بالولد فأبيا فقال : أنتم شركاء متشاكسون ! انسي مقرع بينكم فمن قرع فله الولد و عليه لصاحبيه ثلثا الدية ، فأقرع بينهم ، فجعله لمن قرع ، فاني من اليمن أحدهم و أخبر النبي بذلك فضحك رسول الله (ص) حتى بدت نواجذه (١) .

و قضية اخرى نوردها من لفظ الامام بايجاز ، قال :

بعثني رسول الله الى اليمن ، ثم حدثت عن قوم بنوا زبية للاسد فوقع فيها الاسد فكب الناس عليه فوقع فيها رجل فتعلق بأخر و تعلق الآخر بأخر حتى صاروا فيها أربعة فجرحهم الاسد ، فانتدب له رجل بحربة فقتله ، وماتوا عن جراحتهم كلهم ، فقام أولياء الاول الى اولياء الآخر فاخرجوا السلاح ليقتتلوا ، فأتاهم عليّ علي تفيئة ذلك ، فقال : أتريدون أن تقاتلوا و رسول الله (ص) حي ؟ !

و في رواية :

أتقتلون مائتين في أربعة ؟ ! إنني أقضي بينكم قضاء ان رضيتم فهو القضاء ، و إلا حجز بعضكم عن بعض حتى تأتوا النبي (ص) فيكون هو الذي يقضي بينكم فمن عدا بعد ذلك فلا حق له . أجمعوا من قبائل الذين حفروا البئر ربع الدية و ثلث الدية و نصف الدية والدية كاملة ، فللاول الربع لانه أهلك من فوقه ، و للثاني ثلث

(١) سنن ابن ماجة كتاب الاحكام (ح - ٢٣٤٨) و سنن ابى داود (٢٨١/٢) باب من

قال بالقرعة وتاريخ ابن كثير (١٠٧/٥) .

اوجزت لفظ الحديث ، و يبدو ان محادثة و قوعهم على امرأة واحدة في طهر واحد وقعت من الرجال الثلاثة زمن جاهليتهم و ولدت المرأة بعد اسلامهم فتحاكموا عند الامام حال اسلامهم .

الديّة و للثالث نصف الديّة و للرابع الديّة كاملة ، فأبوا أن يرضوا فأتوا النبي و هو عند مقام إبراهيم فقصّوا عليه القصّة ، فقال «أنا أفضى بينكم» و احتبى ، فقال رجل من القوم : انّ عليّاً قضى فينا ، فقصّ عليه القصّة فجازاه رسول الله (ص) ^(١) .

هذه أخبار خرجات الامام إلى اليمن نسب العلماء وقوع حوادث بعض خرجاته إلى غيرها توهماً ، و بعضهم أورد أخبار خرجاته الثلاث مجتمعة في مكان واحد ^(٢) ، و آخرون أوردوها في مكانين ^(٣) لهذا و لغير هذا ^(٤) و ردت أخبار خرجات الامام إلى اليمن غامضة و موهمة ، و لعلنا نستطيع أن نستكشف الحقيقة من طبيعة الحوادث المروية عن خرجات الامام إلى اليمن ، فلنا أن نقول مثلاً : إنّ غزاة مذحج كانت الاولى في خرجاته إلى اليمن و غزاة همدان الثانية و في الثالثة ذهب واليا و قاضيا و مخمّسا ، و دليلنا على ما نقول :

أوّلا - أنّهم في غزاة مذحج قالوا : كانت خيله أوّل خيل دخلت تلك البلاد ،

(١) مسند احمد (٧٧/١) (ح - ٥٧٣) و (ح - ٥٧٤) و (ص ١٢٨) منه (ح - ١٠٦٤) و (ص ١٥٢) (ح - ١٣٠٩) و مجمع الزوائد (٢٨٧/٦) و المنتقى (ح - ٣٩٩٤) .

(٢) مثل ابن كثير في تاريخه فانه اورد جميع اخبار خرجاته تحت عنوان (باب بعث رسول الله على بن ابي طالب و خالد بن الوليد الى اليمن) .

(٣) مثل ابن هشام و من تبعه فانهم أوردوها في باب خروج الامراء و العمال على الصدقات في السنة العاشرة و في باب تعداد السرايا و البعوث .

(٤) ما كانت الظروف في عصور يلعن الامام على جميع منابر المسلمين و خاصة في خطبة الجمعة تسمح لنشر اخبار فيها فضيلة و منقبة للامام فان الولاة كانوا يطاردون من يذكر الامام بخير منذ عصر معاوية حتى القرن الاول من عصر بني العباس عدا عصر ابن عبد العزيز و السفاح .

أي بلاد اليمن .
 ثانيا - وقوع القتال في غزاة مذحج دون غزاة همدان و ينبغي أن يكون القتال قبل السلم ، و أنهم قالوا في غزاة همدان : (أسلمت همدان جميعا) و قالوا : (ثم تتابع أهل اليمن على الاسلام) اذا لاقتال في اليمن بعد هذا و إنما أرسل النبي ولاته وجباته اليها و من ضمنهم الامام ، و كانت هذه ثالثة خرجاته إليها أرسله النبي واليا و قاضيا و مخمسا ، و صدرت منه في هذه المرة أحكاما سارت بذكرها الر كبان ، و في هذه المرة أرسل ذهبية في ترابها إلى النبي ولم تكن الذهبية من غنائم الحرب لأن أهل اليمن كانوا قد أسلموا و بعث النبي إليهم الولاية و القضاة و المصدقين ، و لأن غنائم الحرب يحملها الجيش الغازي معه الى المدينة بعد انتهاء الغزوة سواء سهاهم الخمس منها أو بقية الغنائم الموزعة على أفراد الجيش و لا معنى لارسال المال في هذه الحالة قبل عودة الجيش إلى المدينة بل ينبغي أن يكون بعث المال من قبل الوالى و العامل .
 و لم تكن الذهبية من الصدقات لما ثبت أن النبي لا يبعث الامام عاملا على الصدقة و يؤيد ذلك ما في فقهاء أئمة أهل البيت من اشتراط كون الذهب و الفضة مسكوكين لتجب فيهما الصدقة^(١) .
 و لم تكن الذهبية من جزى أهل نجران لأن جزيتهم كانت محددة في الفى حلة ثمن كل حلة أربعون درهما^(٢) إذا فقدت كانت الذهبية من خمس السيوب أو خمس أرباح المكاسب .
 و على ما ذكرنا كان النبي قد بعث الامام الى اليمن في هذه المرة مخمسا

(١) راجع فصل زكاة النقدين في فقه الامامية مثل مصباح الفقيه للهمداني (ص ٥٣)

من كتاب الزكاة .

(٢) راجع امتاع الاسماع (ص ٥٠٢) .

كما أرسل رسوليه أياً و غنيسة إلى سعد هذيم من قضاة و الى جذام مصدقين و مخمسين^(١) و لعل غيرهم من عمال رسول الله ممن ذكروا في عداد المصدقين أيضا كانوا مامورين باخذ الخمس بالاضافة الى اخذ الصدقة وانهم كانوا قد اخذوا الخمس من موارد و دفعوه الى رسول الله غير ان الخلفاء لما رفعوا الخمس بعد رسول الله^(٢) أهمل الرواة و العلماء ذكره ، لانه كان يخالف سياسة الخلفاء في ادوار الخلافة الاسلامية .

و إذا اضفنا إلى ما ذكرنا ملاحظة ثروة سكان شبه الجزيرة العربية يومذاك ، و ان عامة ثروة القبائل كانت من الانعام و قليلا من الغرس و الزرع و ان كل تلك كانت من موارد الصدقات و لم تكن من موارد الخمس و كانت المدينة عاصمة الاسلام أيضا بلدا زراعياً و كانت عامة ثروة أهلها الزرع و الضرع ، و ان التجارة كانت منحصرة باهل مكة و بعض قبائل أهل الكتاب ، و ان انصراف المسلمين بالمدينة الى الحرب مع قريش و اليهود و سائر القبائل العربية و التي ناف عددها على الثمانين بين غزوة و سريّة في زهاء عشر سنوات اي بمعدل ثمان مائة معارك حربية في كل سنة أدى ذلك الى جعل الطرق التجارية في الحجاز مجالا للاغارة و الغزو و السلب بين الاطراف المتحاربة و انقطاع التجارة في تلك السنوات و من أجل ذلك ندر وجود مورد ربح غير موارد الصدقات . كل هذه العوامل أدت إلى عدم انتشار أخبار أخذ الرسول الخمس من ارباح المكاسب في كتب السيرة و الحديث ، أما اخبار أخذه الخمس من الكنوز و المعادن و بعثه المخمسين مع المصدقين فقد أوردنا ما وجدنا من أخبارها على قلة ما لدينا من مصادر هذه الدراسات .

(١) راجع قبله (ص ١٠٢ - ١٠٣) .

(٢) كما جابهت به ابنة النبي ابا بكر .

بعد الرسول :

تابعه ائمة اهل البيت في تحريمهم الصدقة على ذوي قرباه فقد قال الامام جعفر الصادق في جواب من قال له :

- اذا منعتم الخمس هل تحل لكم الصدقة ؟

- لا والله ما يحل لنا ما حرم الله علينا بغصب الظالمين حقنا وليس منعهم ايانا ما احل الله لنا بمحل لنا ما حرم الله علينا .

اما الخلفاء فقد استولوا على تركة الرسول وهي :

أ - الحوائط السبعة وصية مخير يق . ب - أرضه من أموال بني النضير .

ج ، د ، هـ - الحصون الثلاثة : في خيبر . و - الثلث من أرض وادي القرى .

ز - مهزور موضع سوق بالمدينة . ح - اخذوا فدك من فاطمة .

و كان الرسول قد وقف ستة من الحوائط السبعة فهي صدقة الرسول و وهب شيئاً من أراضي بني النضير لابي بكر و عبدالرحمن بن عوف و أبي دجانة و أعطى أزواجه من حصون خيبر و اعطى فدك لفاطمة و اعطى حمزة بن النعمان العذري رمية سوط من وادي القرى .

لمّا توفي الرسول جاء ابو بكر و عمر الى علي فقال له عمر :

- ما تقول في ما ترك رسول الله ؟

قال علي : نحن أحق الناس برسول الله .

قال عمر : و الذي بخيبر ؟

قال علي : و الذي بخيبر .

قال عمر : و الذي بفدك ؟

قال علي : و الذي بفدك .

قال عمر : اما والله حتى تحزوا رقابنا بالمنشير فلا .
 و دفع أبو بكر الى عليّ آله رسول الله ودابته و حذاه و قال : ما سوى ذلك
 صدقة . و استولى على كل ما تركه الرسول مرة واحدة حتى فذك و لم يتعرض
 لشيء مما وهبه النبي لسائر المسلمين فخاصمتهم فاطمة في ثلاثة أمور :
 أ - في فذك منحة الرسول ايّاها ، فطلب منها البيئنة فشهد لها رجل و امرأة
 فرفض شهادتهما لانتهما لم يكونا رجلين أو رجل و امرأتين .
 ب - في ارتها من الرسول .

بعد عشرة ايام من وفاة رسول الله جاءت فاطمة لابي بكر معها عليّ و العباس
 فقالت ميراثي من رسول الله أبي ، فقال أبو بكر : امن الرثة أو من العقد ؟ قالت :
 فذك و خبير و صدقته بالمدينة ارتها كما تركت بناتك ، فقال أبو بكر : أبوك و الله خير
 مني ، و أنت و الله خير من بناتي .

و في رواية قالت : من يترك اذا مت ؟

- ولدي و اهلي .

قالت : ما بالك ورثت رسول الله دوننا ؟

قال : يا بنت رسول الله ما فعلت ، ما ورثت أباك ارضا ولا ذهباً ولا فضةً ولا غلاماً
 ولا ولداً .

فقالت : سهمنا بخبير و صافيتنا بيدك .

قال : سمعت رسول الله يقول « نحن معاشر الانبياء لانورث ، ما تركنا فهو صدقة ،
 انما يأكل كل آل محمد من هذا المال - يعني مال الله - ليس لهم أن يزيدوا على المأكل ،
 ما كان النبي يعمل فعليّ . فقال عليّ « و ورث سليمان داود » و قال : « يرثني ويرث
 من آل يعقوب » قال أبو بكر : هو هكذا ، و انت و الله تعلم مثل ما أعلم ، فقال عليّ
 هذا كتاب الله ينطق ، فسكتوا و انصرفوا .

ج - في سهم ذي القربى .

لمّا منع ابوبكر فاطمة وبني هاشم سهم ذوي القربى وجعله في السلاح والكراع
اتته فاطمة وقالت :

لقد علمت الذي ظلمتنا أهل البيت من الصدقات (اي أخذت اوقاف رسول الله)
وما أفاء الله علينا من الغنائم في القرآن من سهم ذوي القربى ثم قرأت عليه : «واعلموا
انما غنمتم من شيء فان لله خمس و للرسول ولذو القربى . . . » الآية
و في رواية قالت : عمدت الى ما أنزل الله فينا من السماء فرفعته عنا .
فقال ابوبكر :

بابي أنت و أمي و والد ولدك ، السمع و الطاعة لكتاب الله و لحق رسول الله
و حق قرابته ، و أنا اقرأ من كتاب الله الذي تقرئين منه و لم يبلغ علمي منه ان
هذا السهم من الخمس مسلم اليكم كاملاً ! قالت : افلك هو ولاقرائك ؟ قال : لا ! و
انفق الباقي في مصالح المسلمين ، قالت : ليس هذا حكم الله .

و في رواية قال لها :
حدّثني رسول الله « ان الله تعالى يطعم النبي الطعمة ما كان حياً فاذا قبضه
إليه رفعت » .

و في رواية :
سمعت رسول الله يقول «سهم ذوي القربى لهم في حياتي و ليس لهم بعد موتي»
فغضبت فاطمة وقالت : أنت وما سمعت من رسول الله اعلم ، ماأنا بسائلتك بعد مجلسي .
و الله لا اكلّمكما أبداً ، فماتت و ما تكلمهما .

* * *

لمّا ادلت فاطمة بكل مالديها من دليل و شهود و ابى ابوبكر ان يرد اليها

شيئا مما أخذ، رأيت ان تبسط الخصومة على ملاء من المسلمين و تستنصر اصحاب ابيها و تشر بهم في المسؤولية فذهبت الى مسجد ابيها في ليلة من حفدتها ما تخرم مشيتها مشية الرسول حتى دخلت على ابي بكر و هو في حشد من المهاجرين و الانصار فنيطت دونها مائة فخطبت فيهم و قالت في خطبتها :

ايها الناس انا فاطمة و ابي محمد (ص) اقولها عودا على بدء لقد جاءكم رسول من انفسكم . . . الاية ثم قالت في كلامها :

افعللى عمد تر كتم كتاب الله و نبذتموه وراء ظهوركم ان يقول الله « و ورث سليمان داود » و قال تعالى في ما قص من خبر يحيى بن زكريا « رب هب لي من لدنك وليا يرثني و يرث من آل يعقوب » و قال عز ذكره « و اولو الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله » و قال « يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين » و قال « ان ترك خيرا الوصية للوالدين و الاقربين بالمعروف حقا على المتقين » و زعمتم ان لاحق ولا ارث لي من ابي ولا رحم بيننا، افخصكم الله بآية اخرج نبيته (ص) منها ام تقولون « اهل ملتين لا يتوارثون او لست انا و ابي من اهل ليلة واحدة لعلمكم اعلم بخصوص القرآن و عمومته من النبي » (ص) افحكم الجاهلية تبغون . . .

ثم عادت فاطمة الى بيتها و هجرت ابا بكر و لم تزل مهاجرة حتى توفيت و عاشت بعد النبي ستة اشهر فلما توفيت دفنها زوجها علي ليلة و لم يؤذن بها ابوبكر .

تاوّل الخليفة ابوبكر حديثا رواه هو ، فمنع ابنة الرسول من ارث ابيها ، و اجتهد فرفع الخمس عن ذوي قربي الرسول و على ذلك انتهى عهده !

على عهد عمر :

قال الامام عليّ في جواب سؤال من قال له : بابي و أمّي ما فعل أبو بكر وعمر في حقكم أهل البيت من الخمس . . .

- انّ عمر قال : لكم حقٌ ولا يبلغ علمي اذا كثران يكون لكم كُله فان شئتم اعطيتمكم منه بقدر ما أرى لكم . فابينا عليه الاّ كُله فابى أن يعطينا .

اراد عمر أن يدفع الى الامام و الى عمّه العباس بعض تر كة النبيّ في المدينة وكان كل ذلك بعد ما انتهت الثروة عليهم على أن اتساع الفتوح .

اجتهد عمر فاستمرّ على منع ذوي القربى من سهامهم في الخمس و اجتهد فاستمرّ على مصادرة تر كة الرسول ، و أخيراً طمأ انهالت الثروة عليهم اجتهد و اراد أن يدفع اليهم بعضها و على هذا إنتهى عهده .
على عهد عثمان :

اعطى عثمان خمس غزوة افر يقيا الاولى عبد الله بن أبي سرح ابن خالته و اخاه من الرضاة و أعطى خمس الغزوة الثانية ابن عمّه و صهره مروان بن الحكم و اقطعه فذك ، و اقطع الحارث ابن عمّه و صهره المهزور موضع سوق بالمدينة ، و كان رسول الله قد تصدّق به على المسلمين ، و أعطى عمّه الحكم صدقات قضاة ، و اذا أمسى عامل صدقات المسلمين على سوق المسلمين اتاها عثمان فقال له : ادفعها الى الحكم ، قال البيهقي في ما أقطع عثمان من تر كة الرسول ذوي قرباه : تأوّل في ذلك ما روي عن رسول الله اذا اطعم الله نبياً طعمة فهي للذي يقوم من بعده و كان مستغنيا عنها بماله فجعله لاقربائه و وصل بها رحمتهم .

إذا اجتهد عثمان فأقطع اقربائه تر كة الرسول و صدقاته ، و اجتهد فاعطاهم الخمس ، و اجتهد فاعطاهم الصدقات . اجتهد ثم اجتهد ثم اجتهد . فما أوسع باب

هذا الاجتهاد !

على عهد الامام عليّ :

لم يكن باستطاعة الامام أن يغيّر شيئاً من سنة ابي بكر و عمر خاصة في ما يعود على أهل البيت بالمال .

على عهد معاوية :

كان اجتهاد معاوية في منع ذوي قربي الرسول من الخمس ومصادرة تركة الرسول مشابها لاجتهاد الخلفاء من قبله وإنّما زاد اجتهادا على اجتهاد لما كتب بأمر بان يصطفى له كل صفراء وبيضاء والروائع من غنائم الفتوح والأيقسم منها شيئاً بين المسلمين .

على عهد عمر بن عبدالعزيز .

حاول عمر بن عبد العزيز ان يتابع النصّ الشرعي فدفع الى ذرية الرسول شيئاً من سهامهم في الخمس و أعاد إليهم فديك فمات ميتة مجهولة السبب عندنا .

بعد ابن عبدالعزيز :

اجتهد يزيد بن عبد الملك فقبض فديك من بني فاطمة فلمّا ولي السفاح ردّها إلى بني فاطمة ثمّ اجتهد المنصور و قبضها عنهم ، وردّها المهديّ إلى ولد فاطمة و اجتهد موسى بن المهديّ و قبضها عنهم وردّها المأمون إليهم و بقيت في أيديهم حتّى ولي المتوكّل فاجتهد و قبضها منهم و اقطعها عبد الله البازيار ^(١) فقطع إحدى عشرة نخلة كان الرسول قد غرسها و كان هذا آخر ما بلغنا من أخبار اجتهاد الخلفاء في الخمس و في تركة الرسول و يأتي بعد ذلك آراء العلماء في موارد اجتهاد الخلفاء .

آراء العلماء في مصرف الخمس .

تضاربت آراء العلماء في مصرف الخمس بعد الرسول (ص) تبعاً لتضارب أفعال الخلفاء فقال قوم : إنّ سهم رسول الله (ص) للامام أي الخليفة و انّ سهم ذي القربي لقراءة الامام ، وقال قوم : بل يجعلان في السلاح والعدة ، وقال آخرون :

(١) كلمة فارسية: اي صاحب البازي و مربيه ، و يبدو انه كان يلي طيور صيدا المتوكّل .

ان تعيين مصرف الخمس منوط باجتهد الخلفاء ، و قال بعضهم في منع عمر أهل البيت
خمسهم :

(انّه من باب الاجتهاد) (و ان عمر لم يخرج بما حكم عن طريقة الاجتهاد
و من قدح في ذلك فانما يقدح في الاجتهاد الذي هو طريق الصحابة) و (إنّهم مسألة
اجتهادية) و قالوا في جواب من انتقده و قال انّه اعطى أزواج النبي و افرض ، و منع
فاطمة و أهل البيت من خمسهم . . . ولم يكن ذلك في زمن النبي) قالوا في جوابه:
(إنّ من مخالفة المجتهد لغيره في المسائل الاجتهادية)^(١) .

ولا يعزب عن بالنا ان كل هذا الكلام يجري في مورد خمس غنائم الفتوح و
ان كل هؤلاء القائلين بهذه الأقوال يقولون: ان الآية الكريمة « و اعلموا أن ما
غنمتم من شيء فإن لله خمسة و للرسول و لذي القربى . . . » انما تخص خمس
غنائم الفتوح. إذاً فإن هؤلاء يقولون مع تعيين الله سبحانه مصرف خمس غنائم الفتوح
في هذه الآية (فان تعيين مصرف الخمس منوط باجتهد الخلفاء) و قد عيّن الخلفاء
مصرف الخمس كما يلي :

ان أبابكر و عمر اجتهدا فمئعا فاطمة ابنة رسول الله و سائر ذوي قربي الرسول
و اقربائه من بني هاشم و بني المطلب من سهامهم في الخمس و زاد عثمان في هذه المسألة
اجتهادا و دفع الخمس و تركة الرسول الى أقاربه و وصل بذلك رحمهم و زاد معاوية
في هذه المسألة اجتهاداً فضم إلى ذلك كل صفراء و بيضاء و روائع غنائم الفتوح و
ادخل كلهن خزائنه الخاصة ، و اجتهد الخلفاء الامويون و العباسيون من بعد
أولئك فادخلوا الخمس خزائنها الخاصة و انفقوا من كل ذلك على الشعراء الخلعاء
و الجواري المغنميات .

و اجتهد العلماء و سمو كل ما فعله الخلفاء ديناً و حكماً من أحكام الشرع

(١) اي ان مخالفة عمر لرسول الله هو من باب مخالفة مجتهد لمجتهد آخر .

الاسلامي وان على المسلمين ان يدينوا به وان من خالف ذلك فقد خالف السنة والجماعة .

اذاً فان قولهم « اجتهد الخليفة في المسألة » يعني : ان الخليفة ارتأى ذلك ، وان « المسألة اجتهادية » يعني : ان رأي الخليفة فيها هو الدين ! وعلى هذا فانهم يقولون : قال الله و قال رسوله و اجتهدت الخلفاء في مقابل قولهما ، وان اجتهاد الخلفاء هو الدين : و اننا لله و اننا اليه راجعون !!

* * *

أوردنا بشيء من التفصيل آراء مدرسة الخلفاء في الخمس و أعمالهم فيه و استدلالهم على ما ارتأوا ، و اشرنا الى قول ائمة أهل البيت في الخمس و أنه يقسم لديهم على ستة اسهم ثلاثة منها لله و لرسوله و لذوي قرباه للعنوان ، يقبض الرسول هذه الاسهم في حياته و يعود أمرها من بعده الى الأئمة الاثنى عشر من أهل بيته ، و الاسهم الثلاثة الاخرى منه لفقراء بني هاشم و أيتامهم و أبناء سبيلهم مع وصف الفقر^(١) . و قالوا أيضا : إن الخمس يجب إخراجه من كل مال فاز به المسلم من جهة العدى و غيرهم^(٢) و استدلوا في كلتا المسألتين بعموم آية الخمس مع مالديهم من سنة الرسول ، قال فقهاء مدرستهم في مقام الاستدلال بالاية على المسألة الثانية : ان الاية و ان كانت قد نزلت في غنائم غزوة بدر ، و لكن ليس للمورد ان يخصص^(٣) و التخصيص من غير دليل باطل^(٤) و بيان الايراد على الاستدلال و جوابه

(١) مضمي بيانه في باب مواضع الخمس لدى مدرسة اهل البيت (ص ١١٦)

(٢) ورد ذلك في باب الخمس في الموسوعات الحديثية و الكتب الفقهية لدى مدرسة

أهل البيت .

(٣) راجع كتاب الخمس بمسند النراقي و غيره .

(٤) المنتهى للعلامة العلي (ت ٧٢٩ هـ) (ج ١ / ٧٢٩) .

المقدمة

كما يلي^(١) .

ان المورد على الاستدلال بالآية قال : ان الآيه نزلت في غنائم غزوة بدر فلا تشمل ما عدا غنائم الحرب .

واجيب عنه : بان نزول الآيه في غزوة بدر لا يختص بالحكم العام الوارد في الآيه - وهو وجوب أداء الخمس من المغنم - ويجعل الحكم خاصاً بغنائم الحرب . ومثاله من غير هذا المورد ؛ حكم جلد الشهود على الزنا إن لم يبلغ عددهم الأربعة والوارد في قصة الأفك ، فان المورد وهو قصة الأفك لا يختص بالحكم العام الذي ورد في الآيات وهو جلد الشهود إن لم يبلغوا أربعة بتلك الواقعة ، وكذلك شأن حكم الظهار الوارد في سورة المجادلة فانه ما خص المرأة التي جادت وزوجها يومذاك وان نزلت الآيه في شأنهما وهكذا الأمر في ما عداهما .

وقالوا في الجواب أيضا :

ان تخصيص الآيه وتقييدها - بغنائم دار الحرب - أولى بطلب الدليل عليه^(٢) وان على من يختص الآيه بها اقامة الدليل^(٣) .

ومما يؤيد هذه الاجوبة ما ذكره القرطبي من مدرسة الخلفاء بتفسير الآيه قال :

والاتفاق - اي اتفاق علماء مدرسة الخلفاء - حاصل على ان المراد بقوله تعالى « ما غنمتم من شيء » مال الكفار اذا ظفر به المسلمون على وجه الغلبة

(١) توخينا الشرح والتبسيط في هذا الكتاب وتجنبنا المصطلحات العلمية مهما امكن ليعم نفعه ان شاء الله تعالى .

(٢) مسالك الافهام (ج ١٠/٢) .

(٣) خلاف الشيخ الطوسي (ج ١١٠/٢) و (ج ٣٥٨/١) و قريب منه لفظ مصباح

الفقيه ص ٩١ من كتاب الخمس .

والقهر ، ولا يقتضى اللغة هذا التخصيص على ما بيناه (١) .
 إذا فتخصيص الغنائم بغنائم دار الحرب خلاف المتبادر من اللفظ عند اهل
 اللغة وقول علماء مدرسة الخلفاء بالتخصيص يخالف المعنى المتبادر من اللفظ عند
 اطلاقه .

واجيب على الايراد ايضا :
 بان الآية و ان كانت نازلة في مورد خاص وهو غزوة بدر ولكن من المعلوم
 عدم اختصاصها بذلك المورد الخاص حتى ان من ذهب من العامة الى عدم وجوب
 الخمس في مطلق الغنائم لم يخصه بخصوص مورد الاية بل عممه الى مطلق الغنائم
 المأخوذة في الحروب مع اننا لو بنينا على الجمود في استفادة الحكم من الآية بحيث
 لم نتعد موردها بوجه لوجب القول بعدم وجوب الخمس الا على من شهد غزوة بدر
 في ما اغتنم من المشركين في تلك الغزوة ، ولم يقل به احد ، فلا بد من التعدي من
 مورد الآية لا محالة ، فنحن نتعدى منه الى مطلق ما يصدق عليه الغنيمة سواء كان
 مكتسبا من الحرب او التجارة او الصناعة او غير ذلك (٢) .

و بالاضافة الى استدلالهم بآية الخمس يستدلون بما ورد عن أئمة اهل البيت
 في هذا الحكم كما يفعلون في سائر الاحكام فان الرسول قد أمر بالتمسك بهم
 في حديث الثقلين وغيره ، سواء اسند الائمة حديثهم الى جدتهم الرسول مثل الحديث
 الذي رواه الصدوق في الخصال عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده عن علي بن
 ابي طالب عن النبي ﷺ قال في وصيته له : يا علي ان عبدالمطلب سن في الجاهلية
 خمس سنن اجراها الله له في الاسلام ، حرّم نساء الآباء على الابناء فانزل الله عز وجل

(١) تفسير القرطبي (١/٨)

(٢) تقريرات الحاج السيد حسين البروجردى زبدة المقال (ص ٥)

اجتهاد الخليفة عمر في المتعتين

حرم عمر متعتي الحجّ والنساء فعدّ ذلك منه من مسائل الاجتهاد كما قاله ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة^(١) ورواه احمد في مسنده عن جابر بن عبدالله الانصاري - قال :

تمتّعنا على عهد النبي الحجّ والنساء فلمّا كان عمر نهانا عنهما فانهيناهما^(٢).
وفي تفسير السيوطي وكنز العمال عن سعيد بن المسيّب قال :

نهى عمر عن المتعتين متعة النساء ومتعة الحجّ^(٣).
وفي بداية المجتهد وزاد المعاد وشرح نهج البلاغة والمغني لابن قدامة والمحلّي لابن حزم واللفظ للاوّل :

روي عن عمر - وفي زاد المعاد : ثبت عن عمر - انه قال :
« متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ انا انهى عنهما و اعاقب عليهما متعة الحجّ و متعة النساء »^(٤).

(١) في شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد (٣/٣٦٣) في جواب الطعن الثامن .

(٢) مسند احمد (٣/٣٦٣) ونظيره في (ص ٣٥٦ منه) وفي (ص ٣٢٥ منه)

بايجاز .

(٣) تفسير السيوطي (٢/١٤١) وكنز العمال ط . الاولى (٨/٢٩٣) وراجع مشكل

الاثار للطحاوي (ص ٣٧٥) وسعيد بن المسيّب قرشي مخزومي من كبار التابعين . اخرج

حديثه اصحاب الصحاح مات بعد التسعين وقد ناهز الثمانين - تقريب التهذيب (١/٣٠٦) .

(٤) بداية المجتهد (١/٣٤٦) باب القول في التمتع وزاد المعاد لابن القيم (٢/٢٠٥)

فصل (اباحة متعة النساء) ولفظه (افاقب عليهما) تحريف . وشرح النهج (٣/١٦٧) ←

المقدمة

و في رواية الجصاص و ابن حزم و اللفظ للاول :
متعنان كاتنا على عهد رسول الله ﷺ أنا أنهى عنهما و اضرب عليهما متعة
النساء و متعة الحج^(١) .

* * *

تشير الروايات الانفة الى اجتهادين للخليفة عمر في حكمين من احكام الاسلام:
في متعة الحج و متعة النساء و في ما يلي تفصيل القول فيهما :

أ - متعة الحج :

تقع متعة الحج ضمن حج التمتع و بيان ذلك ان الحج ينقسم الى ثلاثة
انواع ١ - حج التمتع ٢ - حج الافراد ٣ - حج القران .

اما حج التمتع فهو فرض من لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام و صورته:
ان يحرم بالعمرة الى الحج و يلبي بها من الميقات في اشهر الحج : شوآل و ذي القعدة
و ذي الحجة ثم يأتي مكة و يطوف بالبيت سبعا و يصلي ركعتي الطواف و يسعى
بين الصفا و المروة سبعا ثم يقصر فيحل له جميع ما حرم عليه بالاحرام ، و يقيم
بمكة محلا حتى ينشئ يوم التروية من تلك السنة احراما آخر للحج ثم يخرج
الى عرفات ثم يفيض منها بعد غروب التاسع الى المشعر و منها الى منى و هكذا
حتى يتم مناسك الحج و يحل بالحلوق او التقصير من احرامه . و يسمى هذا الحج
بحج التمتع و عمرته بعمرة التمتع لقوله تعالى : « فمن تمتع بالعمرة الى الحج »

و المعنى لابن قدامة (٥٢٧/٧) و المحلى لابن حزم (١٠٧/٧) .

و راجع الطحاوي في كتابه شرح معاني الآثار - مناسك الحج (ص ٣٧٤) عن ابن
عمر و كنز العمال ط . الاولى (٢٩٣/٨ و ٢٩٤) .

(١) احكام القرآن للجصاص (٢٧٩/١) و المحلى لابن حزم (١٠٧/٧) و لعل منشأ

الاختلاف في اللفظ ان الخليفة قالها مرتين مرة قال : اضرب عليهما و اخرى اعاقب .

ولان الحاج يتمتع بالحل بين احرامى العمرة والحج ومدة الحل بين الاحرامين هي متعة الحج التي حرّمها الخليفة عمر ومن تبعه على ذلك و يأتي بها جل المسلمين في هذا اليوم .

٢ و ٣ - حج الافراد و حج القران :

او لا في فقه اهل البيت :

صورة الافراد : ان يحرم للحج من الميقات او من منزله ان كان دون الميقات ثم يمضي الى عرفات و يقف بها يوم التاسع ثم يأتي بباقي مناسك الحج حتى يتمها جميعا ثم يحل من احرامه وعليه عمرة مفردة يأتي بها من ادنى الحل او من احد المواقيت و تصح تمام السنة و يسميان بالافراد و المفردة لان الحاج يأتي بكل منهما مفردا .

و صورة حج القران : كلافراد في جميع مناسكه و يتميز عنه بان القارن يسوق الهدي عند احرامه اي يقرن بين التلبية و الهدي فيلزمه بسياقه و ليس على المفرد هدي اصلا .

و احدهما فرض حاضري المسجد الحرام على سبيل التخيير ^(١) .

ثانيا في فقه مدرسة الخلفاء :

أ - القران : ان يقرن بين العمرة و الحج اي يجمع بينهما بنية واحدة و تلبية واحدة فيقول : لبّيك بحجّة و عمرة او يهل بالعمرة في اشهر الحج ثم يردف ذلك بالحج قبل ان يحل من العمرة و يلزم القارن من غير حاضري المسجد الحرام هدي المتمتع ^(٢) و الافراد : ان لا يكون متمتعا و لا قارنا بل يهل بالحج

(١) دليل الناسك للسيد محسن الحكيم ط . الاداب - النجف سنة ١٣٧٧ هـ (ص

٣٧ - ٤٥) .

(٢) خلافا لبعض اصحاب مالك حسب نقل بداية المجتهد .

فقط^(١) و يقال : افرد الحج^٢ و في بعض الروايات جر^د (٢) .

* * *

كانت تلكم انواع الحج^٣ لدى المسلمين اما المشر كون في الجاهلية فكان عندهم ما رواه كل^٤ من البخاري و مسلم في صحيحيهما و احمد في مسنده و البيهقي في سننه الكبرى وغيرهم في غيرها واللفظ للاول عن ابن عباس انه اخبر عن المشر كين في الجاهلية و قال :

« كانوا يرون العمرة في اشهر الحج^٥ من افجر الفجور في الارض و يجعلون المحرم^٦ صفر^(٣) و يقولون : اذا برأ الدبر و عفا الاثر و انسلخ صفر حلت العمرة لمن اعتمر^(٤) .

شرح الرواية :

روى النووي في شرح مسلم ان العلماء قالوا في شرح الرواية الآنفه :
« و يجعلون المحرم^٧ صفر^(٤) المراد الاخبار عن النسبي الذي كانوا يفعلونه ،

(١) رجعنا لما اوردهنا هنا الى بداية المجتهد (٣٤٨/١) فصل (القول بالقان)
و الى مادة (القران) من نهاية اللغة لابن الاثير .

(٢) سنن البيهقي (٥/٥) باب من اختار الافراد .

(٣) هكذا ورد مراعاة للسجع .

(٤) البخاري كتاب الحج باب التمتع والقران والافراد - فتح الباري (ج٤/١٦٨-١٦٩)

(٥) و مناقب الانصار منه ، و صحيح مسلم باب جواز العمرة في اشهر الحج الحديث ١٩٨
و مسند احمد (١/٢٤٩ و ٢٥٢ و ٣٣٢ و ٣٣٩) و سنن ابي داود كتاب المناسك باب

العمرة و النسائي كتاب الحج ٧٧ و سنن البيهقي (٤/٣٤٥) و المنتقى الحديث ٢٤٢٢
و راجع الطحاوي في مشكل الآثار (٣/١٥٥) و شرح معاني الآثار (ص ١/٣٨١) في

مناسك الحج .

المقدمة

و كانوا يسمون المحرم صفرًا و يحلونه و ينسئون المحرم اي يؤخرون تحريمه الى ما بعد صفر ، لثلاث يتوالى بينهم ثلاثة اشهر محرمة تضيق عليهم امورهم من الفارة وغيرها .

و اذا برأ الدبر ، اي برأ ما كان يحصل بظهور الابل من الحمل عليها ومشقة السفر فانه كان يبرأ بعد انصرفهم من الحج .

و عفا الأثر ، اي اندرس اثر الابل و غيره في سيرها .

و قال ابن حجر في تعلييل هذا الأمر :

وجه تعلق جواز الاعتمار بانسلاخ صفر مع كونه ليس من اشهر الحج و كذلك المحرم انهم نأ جعلوا المحرم صفرًا ولا يبرأ دبر ابلهم الا عند انسلاخه ، الحقوه باشهر الحج على طريق التبعية و جعلوا اول اشهر الاعتمار شهر المحرم الذي هو في الاصل صفر ، و العمرة عندهم في غير اشهر الحج^(١) .

كان هذا دأب قريش و سنتهم في العمرة و قد خالفهم الرسول في ذلك كما يلي

بيانه :

سنة الرسول في العمرة :

قال ابن القيم :

اعتمر رسول الله ﷺ بعد الهجرة اربع عمر كلهن في ذى القعدة و ابد ذلك بما رواه عن انس و ابن عباس و عائشة و في لفظ الاخيرين .

« لم يعتمر رسول الله (ص) الا في ذى القعدة »^(٢) .

(١) راجع شرح الحديث بشرح النووي على مسلم و شرح ابن حجر بفتح الباري .

(٢) زاد المعاد (٢٠٩/١) فصل في هديه (ع) في حجه و عمره . وتفصيل الروايات

بصحيح البخارى (٢١٢/١) باب كم اعتمر النبي و بصحيح مسلم باب بيان عمر النبي (ص)

و زمانهن (الحديث ٢١٧-٢٢٠) (ص ٩١٦-٩١٧) و البيهقي بسننه الكبرى (٣٥٧/٢)

باب من استحب الاحرام بالعمرة من الجعرانة و في (١٠٥-١٢) منه و ابن كثير (١٠٩/٥) .

قال ابن القيم :

« و المقصود ان عمره كلها كانت في اشهر الحج مخالفة لهدي المشر كين ، فانهم كانوا يكرهون العمرة في اشهر الحج ، و يقولون هي من افجر الفجور . وهذا دليل على ان الاعتمار في اشهر الحج افضل منه في رجب بلا شك . »
و قال :

« لم يكن الله ليختار لنبيه (ص) في عمره الا اولى الاوقات و احقها بها فكانت العمرة في اشهر الحج نظير وقوع الحج في اشهره ، وهذه الاشهر قد خصها الله تعالى بهذه العبادة ، و جعلها وقتاً لها ، و العمرة حج اصغر ، فاولى الازمنة بها اشهر الحج ، و ذوالقعدة اوسطها ، و هذا مما (تختار الله) فيه ، فمن كان عنده فضل علم فليرشد اليه (٢) . »

* * *

بعد ايراد سنة المشر كين في العمرة و سنة الرسول فيها نعود الى البحث عن متعة الحج في الكتاب و السنة ثم نذكر كيفية اجتهاد الخلفاء فيها في مايلي :

متعة الحج في الكتاب

شرع الله الجمع بين العمرة و الحج في اشهر الحج و التمتع بالحل بينهما خلافا لسنن المشر كين و قال في كتابه الكريم :

« فاذا امنتم فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج و سبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام و اتقوا الله و اعلموا ان الله شديد العقاب » البقرة ١٩٦ .

(١) هكذا في النسخة و لعل الصواب تختار .

(٢) زاد المعاد (٢١١/١) و راجع ص ٢٢٣ منه و سنن البيهقي (٣٢٥/٢) باب

العمرة في اشهر الحج .

في هذه الآية شرع الله سبحانه التمتع بالعمرة الى الحج لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام وامن و ييسن في الاية التي تليها بقوله تعالى « الحج اشهر معلومات » ان الجمع بين العمرة و الحج يجب ان يقع في اشهر الحج . نصت الايتان بكل جلاء و وضوح على هذا الحكم ، و الى هذا اشار الصحابي عمران بن الحصين حسب رواية البخاري في صحيحه عنه : حيث قال :

انزلت آية المتعة في كتاب الله ففعلناها مع رسول الله ﷺ ولم ينزل قرآن يحرّمه ولم ينه عنها حتى مات .. الحديث ^(١) .
ولفظ مسلم قال :

نزلت آية المتعة في كتاب الله (يعني متعة الحج) و امرنا بها رسول الله (ص) ثم لم تنزل آية تنسخ آية متعة الحج ولم ينه عنها رسول الله حتى مات .. الحديث ^(١) .
و اجمع المفسرون و غيرهم من العلماء على ذلك ولا خلاف فيه و من العجيب ان يختم الله هذه الاية باعلام ان الله شديد العقاب .
شرع الله متعة الحج في هذه الاية بكل صراحة و سنه رسوله في حجة الوداع كما تواتر الخبر عن ذلك في ما روي عن رسول الله في صحاح الاحاديث مثل ما ورد في الروايات الاتية :

متعة الحج في السنة

بما ان العمرة في اشهر الحج كانت لدى قريش في الجاهلية من افجر الفجور تدرج الرسول في تبليغ حكم عمرة التمتع كما يظهر من الروايات التالية .
في صحيح البخاري و سنن ابي داود و ابن ماجه و البيهقي و اللفظ للاول في

(١) تفسير الابه بصحيح البخارى (٧١/٣) و سنن البيهقي (١٩/٥) .

(٢) الحديث ١٧٢ باب جواز التمتع من صحيح مسلم ص ٩٠٠ و تفسير القرطبي

(٣٨٨/٢) و زاد المعاد لابن القيم (٢٥٢/١) .

كتاب الحجّ باب قول النبي «العقيق واد مبارك» عن عمر بن الخطّاب ، قال : سمعت رسول الله بوادي العقيق يقول « اتاني آت من ربّي فقال : صلّ في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجة » .

و في رواية اخرى : « وقل عمرة و حجة » .

و في لفظ سنن البيهقي :

« اتاني جبرئيل (ع) » و في آخر الرواية : « فقد دخلت العمرة في الحجّ

الي يوم القيامة » .

العقيق ، في معجم البلدان : العقيق الذي جاء فيه انك بواد مبارك هو الذي ببطن وادي ذي الحليفة . و هو الذي جاء فيه انه مهلّ اهل العراق من ذات عرق .

وقال ابن حجر في شرح الحديث بفتح الباري : بينه وبين المدينة اربعة أميال^(١) .

أخبر رسول الله عمر بنزول الوحي عليه بان يجمع بين العمرة والحجّ و في

تبليغه خاصّة حكمة نعرفها ممّا جرى على عهده في شأن العمرة .

في وادي عقيق اخبر عمر بنزول الوحي عليه و في منزل عسفان اخبر سراقه

بذلك في جواب سؤاله كما رواه أبو داود قال :

حتى إذا كان رسول الله - بعسفان قال له سراقه بن مالك المدلجي : يا

رسول الله افض لنا قضاء قوم كأنّما ولدوا اليوم ، فقال « ان الله تعالى قد ادخل عليكم

(١) صحيح البخارى (ج ١٨٦/١) و الرواية الثانية في باب ما ذكر النبي و حض

على اتفاق اهل العلم من كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة (١٧٧/٤) و سنن ابي داود المناسك

(١٥٩/٢) و ابن ماجه الحديث ٢٩٧٦ ص ٩٩١ باب التمتع بالعمرة الى الحج و سنن

البيهقي (١٣/٥-١٤) و فتح الباري (١٣٥/٤) و تاريخ ابن كثير (١١٧/٥ و ١٢٨

و ١٣٦) .

في حجكم هذا عمرة ، فاذا قدمتم فمن تطوف بالبيت و بين الصفا و المروة فقد حل
الآن من كان معه هدي^(١) .

عسفان بين الجحفة و مكة و جحفة تبعد عن مكة اربع مراحل .
و في سرف التي تبعد ستة اميال او اكثر من مكة بلغ عامة اصحابه ان من
احب ان يجعلها عمرة فليفعل كما روته عائشة قالت :

خرجنا مع رسول الله في اشهر الحج و ليالي الحج و حرّم الحج فنزلنا
بسرف ، قالت : فخرج إلى اصحابه فقال : « من لم يكن معه هدي فاحب ان يجعلها
عمرة فليفعل ومن كان معه الهدي فلا » قالت : فالأخذ بها والتارك لها من اصحابه^(٢) .
يظهر ممّا سبق ان التاركين لها كانوا من مهاجرة قريش الذين كانوا يرون
في الجاهلية ان العمرة في اشهر الحج من افجر الفجور .

و كرّر التبليغ بذلك بعد نزولهم بطحاء مكة حسب ما رواه ابن عباس قال :

(١) سنن ابى داود (ج ١ / ١٥٩) باب فى الاقران الحديث ١٨٠١ من المناسك .

و المنتقى لابن تيمية باب ما جاء فى فسخ الحج الى العمرة (الحديث ٢٢٢٧) .

و سراقه بن مالك بن جعشم ابوسفيان الكنانى المدلجى .

كان يسكن قديداً بالقرب من مكة و هو الذى تبع الرسول حين هاجر الى المدينة
ليرده الى قريش فياخذ الجعالة مائة ناقة فساخت قوائم فرسه ، اسلم عام الفتح مات سنة اربع
و عشرين روى عنه غير مسلم من اصحاب الصحاح تسعة عشر حديثاً - تقريب التهذيب
٢٨٤/١ و جوامع السيرة (ص ٢٨٣) و سيرة ابن هشام (١٠٣/٢ و ٢٥٠ و ٣٠٩) .

(٢) صحيح البخارى (١٨٩/١) باب قوله تعالى الحج اشهر معلومات و صحيح

مسلم (ص ٨٧٥) الحديث ١٢٣ و ١٢١ بايجاز و كذلك بسنن البيهقى (٣٥٦/٤) باب

المفرد او القارن يريد العمرة . . . و مصنف ابن ابى شيبه (١٠٢/٤) .

المقدمة

قدم لاربع مزين من ذي الحجة فصلتى بنا الصبح بالبطحاء ثم قال : « من شاء ان يجعلها عمرة فليجعلها » (١) .
هكذا تدرج الرسول في تبليغ هذا الحكم حتى اذا اتموا الطواف والسعي .
نزل عليه القضاء في ذلك فامرهم جميعا بذلك كما رواه البيهقي قال :
... نزل عليه القضاء وهو بين الصفا والمروة فامر اصحابه من كان منهم اهل بالحج ولم يكن معه هدي ان يجعلها عمرة وقال : « لو استقبلت من امرى ما استدبرت لما سقت الهدي ولكنني لبسدت راسي وسقت هديي فليس محل الا محل هديي فقام إليه سراقة بن مالك (رض) فقال : يا رسول الله ! اقض لنا قضاء قوم ولدوا اليوم امرتنا هذه لعامنا ام للابد فقال رسول الله ﷺ بل للأبد دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة ... » (٢)

* * *

في الاحاديث السابقة قال رسول الله ﷺ لعمر : امرني ربي ان اقول « عمرة في حجة » او « عمرة و حجة » اي ان انوي في سفرى هذا الجمع بين الحج والعمرة .
وقال في جواب سراقة بعسفان : ان الله قد ادخل في حجكم هذا عمرة ، خص التبليغ في حجهم ذاك .
ثم بلغ عامة الحاج معه بسرف بلفظ من احب ان يجعلها عمرة وفي بطحاء مكة بلفظ من شاء ان يجعلها حتى اذا حان وقت الاداء والاحلال من العمرة بلغهم كافة ان العمرة دخلت في الحج للابد .

(١) سنن البيهقي (٢/٥) .

(٢) سنن البيهقي (٦/٥) و تلييد الشعر ان يجعل فيه شيئا من صمغ عند الاحرام
لثلا يشعت و يقل ابقاء على الشعر و انما يلبد من يطول مكثه فى الاحرام - نهاية اللغة .

و قول سراقه في الحرّين (قضاء قوم ولدوا اليوم) يقصه بغض النظر عما كانت عليه قريش في الجاهلية وهاهنا تواترت الروايات بما فعله الرسول وكيف بلغ حكم التمتع بالعمرة الى الحج كما يأتي :

قال انس كما في مسند احمد و المنتقى :
خرجنا نصرخ بالحج فلما قدمنا مكة امرنا رسول الله ان نجعلها عمرة وقال لو استقبلت من امري ما استدبرت لجعلتها عمرة ولكنني سقت الهدى وقرنت بين الحج والعمرة (١) .

و قال ابوسعيد الخدرى كما في صحيح مسلم و مسند احمد :
خرجنا مع رسول الله نصرخ بالحج صراخا فلما قدمنا مكة امرنا ان نجعلها عمرة الا من ساق الهدى فلما كان يوم التروية ورحنا الى منى اهللنا بالحج (٢) .
و في زاد المعاد لابن القيم قال :

و في الصحيحين عن عائشة : (خرجنا مع رسول الله لا نذكر الا الحج) .
فذكرت الحديث وفيه (فلما قدمنا مكة قال النبي ﷺ لاصحابه اجعلوها عمرة فاحل الناس الا من كان معه الهدى . . . (أ))
قال : وفي لفظ البخاري :

خرجنا مع رسول الله ﷺ ولا نرى الحج فلما قدمنا تطوفنا بالبيت فأمر

(١) المنتقى الحديث ٢٣٩٣ نقله عن مسند احمد .
(٢) صحيح مسلم الحديث ٢١١ و في ٢١٢ عنه و عن جابر (ص ٩١٤) و مسند احمد (ج ٣/٣ و ٥ و ٧١ و ٧٥ و ١٤٨ و ٢٦٦) و المنتقى الحديث ٢٤١٨ و اللفظ للاول .
(أ) هذا الحديث و ثلاثة ما بعدها اخرجها ابن القيم في زاد المعاد بفصل في احلال من لم يكن ساق الهدى (٢٤٦/١ - ٢٤٧) و نحن نبين مواضعها .

الحديث (أ) بصحيح مسلم الحديث ١٢٠ (ص ٨٧٣ و ٨٧٤) و ابن ماجه الحديث ٢٩٨١ . ←

النبي (ص) من لم يكن ساق الهدى ان يحلّ فحلّ من لم يكن ساق الهدى و نساؤه لم يستقن فاحللن (ب) .

قال و في صحيح مسلم عن ابن عمر عن حفصة زوج النبي قال :
حدّثتني ان النبي امر ازواجه ان يحللن عام حجة الوداع فقلت ما منعك ان تحلّي؟ فقال داني لبّدت راسي و قلّدت بدني فلا احلّ حتى انحر الهدى (ج) .
قال و في صحيح البخاري عن ابن عباس (رض) .

اهل المهاجرون و الانصار و ازواج النبي في حجة الوداع و اهلنا فلمّا قدمنا مكة امرنا ان نجعلها عمرة قال رسول الله (ص) «اجعلوا اهلنا بالحق عمرة الا من قلّد الهدى . . .» الحديث (د)

و اتمّ ما ورد في هذا الباب ما رواه جابر بن عبد الله الانصاري في كيفية حجة النبي و التي أخرجها أصحاب الصحاح و نحن نورد ملخصها هاهنا عن صحيح مسلم .
روى مسلم في صحيحه في باب حجة النبي عن جابر أنّه قال ما ملخصه : ان رسول الله (ص) مكث تسع سنين لم يحجّ ثمّ اذن في العاشرة ان رسول الله حاج فقدم المدينة بشر كثير كلهم يلتمس أن ياتم برسول الله و يعمل مثل عمله فخرجنا معه حتّى أتينا ذا الحليفة فصلى رسول الله في المسجد ثمّ ركب القصواء - ناقته - حتّى إذا استوت به ناقته على البيداء نظرت مدبصري بين يديه من راكب و ماش و عن يمينه مثل ذلك و عن يساره مثل ذلك و من خلفه مثل ذلك و رسول الله بين أظهرنا و عليه ينزل القرآن و هو يعرف تأويله و ما عمل به من شيء عملنا به ، فأهلّ

→ (ب) صحيح البخاري . . . و صحيح مسلم الحديث ١٢٨ ص ٨٧٧ و سنن ابي داود

(١٥٢/٢) باب في افراد الحج الحديث ١٧٨٣ و ليس في لفظه (و نساؤه . . .)

(ج) صحيح مسلم الحديث ١٧٧ - ١٧٩ ص ٩٠٢ و سنن ابي داود (١٦١/٢)

الحديث ١٨٠٦ .

بالتوحيد. ..

إلى قوله :

لسناننوي إلا الحج لسنا نعرف العمرة حتى إذا أتينا البيت معه استلم

الركن ...

و هكذا وصف جابر ما عمل به رسول الله إلى قوله :

حتى إذا كان آخر طوافه على المروة فقال « لو أنني استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدى و جعلتها عمرة فمن كان منكم ليس معه هدى فليحل و ليجعلها عمرة » .

قال جابر :

فقام سراقه بن مالك بن جعشم فقال : يا رسول الله ! ألعامنا هذا أم لا بد فشبك رسول الله (ص) أصابعه واحدة في الأخرى و قال « دخلت العمرة في الحج » مرتين .
« لا ، بل لا بد أبداً »^(١) .

كيف تلقى الصحابة حكم التمتع بالعمرة :

ذكرنا في ما سبق كيف تدرج النبي (ص) في تبليغهم تشريع التمتع بالعمرة إلى الحج ، و في ما يلي نذكر كيف تلقته الصحابة يومذاك :

في صحيح مسلم عن ابن عباس ، قال :

قدم النبي (ص) و أصحابه لاربع خلون من العشر - أي من العشرة الأولى من

(١) صحيح مسلم باب حجة النبي (الحديث ١٤٧) (ص ٨٨٦ - ٨٨٨) و سنن أبي داود المناسك (ج ١٨٢/٢ -) و سنن ابن ماجه المناسك (ص ١٠٢٢) و سنن الدارمي المناسك باب في سنة الحاج (٤٤/٢ -) و مسند أحمد (٣٢/٣) و سنن البيهقي (٧/٥) باب ما يدل على ان النبي (ص) احرم احراما واحداً، و منحة المعبود الحديث ٩٩١ و في المحلى (١٠٠/٧) لا بد أبداً قيل : باضافة الاول للثاني اي لآخر الدرر .

ذِي الْحِجَّةِ - وَهُمْ يَلْبَسُونَ بِالْحَجِّ فَأَمْرُهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهَا عَمْرَةً .

وفي أخرى بعده :

أَنْ يَحْوُوا لِوَأِحْرَامِهِمْ بِعَمْرَةٍ إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ ^(١) .

وفي ثالثة :

قدم النبي وأصحابه صبيحة رابعة مهلين بالحج فأمرهم أن يجعلوها عمرة ،

فتعاطم ذلك عندهم ، فقالوا : يا رسول الله ! أيّ الحل ؟ قال : «الحل كله» ^(٢) .

وفي رابعة :

قال رسول الله (ص) : «هذه عمرة استمتعنا بها فمن لم يكن عنده الهدى فليحلّ

الحلّ كله فإنّ العمرة قد دخلت في الحجّ إلى يوم القيامة» ^(٣) .

وفي رواية أخرى بصحيح البخاري ومسلم عن جابر :

أنه حجّ مع رسول الله عام ساق معه الهدى وقد أهلوا بالحجّ مفردا ، فقال

رسول الله (ص) : «احلّوا من إحرامكم فطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة وقصّروا

وأقيموا حلّالا حتّى إذا كان يوم التروية فأهلّوا بالحجّ واجعلوا التّي قدتمتم متعة»

(١) صحيح مسلم (الحديث ٢٠١ - ٢٠٣) من باب جواز العمرة في أشهر الحج

(ص ٩١١) .

وفي سنن أبي داود (١٥٦/٢) الحديث ١٧٩١ عن ابن عباس : ان النبي قال « إذا

أهل الرجل بالحجّ ثم قدم مكة فطاف بالبيت و بالصفا والمروة فقد حل ، وهي عمرة » . . .

(٢) صحيح مسلم (الحديث ١٩٨) (ص ٩٠٩) باب جواز العمرة وصحيح البخاري

(١٩١/١) وهذه الروايات الثلاث في زاد المعاد لابن القيم (٢٢٤/١) .

(٣) صحيح مسلم (ص ٩١) باب جواز العمرة في أشهر الحج الحديث (٢٠١ -

٢٠٣) و سنن أبي داود (١٥٦/٢) و البيهقي (١٨/٥) و (الحديث ٢٢٢٣) من المنتقى

والمصنف لابن أبي شيبة (٢٠٢/٤) .

- أي عمرة التمتع - قالوا : كيف نجعلها متعة و قد سمينا الحج ؟ قال افعلوا ما أمركم به فإني لولا أنني سقت الهدى لفعلت مثل الذي أمرتكم به ولكن لا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدى محلّه،^(١)

وفي رواية ثانية لجابر بصحيح البخاري و سنن أبي داود و مسند أحمد وغيرها و اللفظ للأول ، قال :

فقالوا : ننتقل إلى منى و ذكر أحدنا يقطر ... الحديث^(٢) .
وفي نائفة بصحيح البخاري و مسلم و سنن ابن ماجه و أبي داود و مسند أحمد و اللفظ للأول :

عن عطاء ، قال : سمعت جابر بن عبد الله في أناس معه ، قال : أهللنا أصحاب رسول الله (ص) في الحج خالصا ليس معه عمرة ، قال : فقدم النبي (ص) صبح رابعة مضت من ذي الحجة فلما قدمنا أمرنا النبي أن نحلّ و قال : أحلّوا و أصيبوا من النساء ، قال : و لم يعزم عليهم ولكن أحلّهنّ لهم فبلغه أنا نقول : لما لم يكن بيننا و بين عرفة إلاّ خمس أمرنا أن نحلّ إلى نساينا فناتني عرفة تقطر مذا كيرنا قال : فقام رسول الله (ص) فقال « قد علمتم اني أتقاكم لله و أصدقكم و ابرّكم و لولا هديي لحللت كما تحلّون فحلّوا فلو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت ...

(١) صحيح البخارى (١٩٠/١) باب (التمتع و الاقران و الافراد بالحج ...)
و صحيح مسلم (ص ٨٨٤ - ٨٨٥) باب (بيان وجوه الاحرام ...) (الحديث ١٤٣) و زاد المعاد (٢٢٨/١) فصل فى اهلاله بالحج .

(٢) صحيح البخارى (٢١٣/١) و (١٦٦/٤) كتاب التمنى باب لو استقبلت من امرى ما استدبرت و سنن ابى داود (١٥٦/٢٠) باب افراد الحج الحديث ١٧٨٩ باختلاف يسرو مسند احمد (٣٠٥/٣) و سنن البيهقى (٣/٥) باب من اختار الافراد ... و (ج ٣٣٨/٤) منه و زاد المعاد (٢٤٦/١) فصل فى احلال من لم يكن ساق الهدى .

الحديث (١).

وفي رابعة بصحيح البخاري :

قال :

قدم رسول الله (ص) صبيحة رابعة من ذي الحجة مهلتين بالحج لا يخلطهم شيء فلما قدمنا أمرنا فجعلناها عمرة وأن نحل إلى نسائنا ففشت في ذلك القالة . إلى قوله :

فبلغ ذلك النبي (ص) فقام خطيبا ، فقال : « بلغني أن أقواما يقولون : كذا وكذا والله لا نأبر وأتقى الله منهم ... » الحديث (٢) .

وفي رواية الصحابي البراء بن عازب بسنن ابن ماجة ومسند أحمد ومجمع الزوائد واللفظ للاول ، قال :

خرج رسول الله (ص) وأصحابه فاحرمنا بالحج فلما قدمنا مكة ، قال : « اجعلوا حجكم عمرة » فقال الناس : يا رسول الله ! قد أحرمتنا بالحج فكيف نجعلها عمرة ! قال : « انظروا ما أمركم به فافعلوا » فردوا عليه القول ، فغضب فانطلق ثم دخل على عائشة غضبان فرأت الغضب في وجهه فقالت : من أغضبك أغضبه الله ! قال : « مالي لأغضب وأنا أمر أمر افلا اتبع » (٣) .

(١) فتح الباري (١٠٨/١٧ - ١٠٩) باب نهى النبي على التحريم من كتاب الاعتصام

بالكتاب والسنة وصحيح مسلم (ص ٨٨٣) باب وجوه الاحرام (الحديث ١٤١) و سنن

ابى داود باب افراد الحج وابن ماجة باب التمتع بالعمرة والبيهقي (٣٣٨/٤) و(ج ١٩/٥)

وزاد المعاد ٣(٢٤٦) ومسند احمد (٣٦٦/٣) .

(٢) البخارى (٥٢/٢) كتاب الشركة باب الاشتراك فى الهدى و سنن ابن ماجة

(٩٩٢/١) الحديث ٢٩٨ .

(٣) سنن ابن ماجة (ص ٩٩٣) باب فسخ الحج ومسند احمد (٢٨٦/٤) ومجمع-

و قد حدثت عائشة عن هذا وقالت كما في صحيح مسلم وغيره و اللفظ لمسلم
عن عائشة قالت :

قدم رسول الله لأربع مضيئين من ذي الحجة أو خمس فدخل عليّ و هو غضبان،
فقلت : من أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار قال : « أو ما شعرت انني أمرت الناس
بأمر فاذا هم يترددون » (١).

و في رواية ابن عمر ذكر ما قالوه ، قال :

قالوا : يا رسول الله ابروح إلى منى و ذكره يقطر منياً ؟ ! قال : « نعم » و سطعت
المجامر . (٢)

سطعت المجامر أي سطع رائحة المسك من المجامر و في الجملة كناية عن
مباشرة الرجال للنساء بعد تهيؤهن لذلك .

و في رواية جابر بصحيح مسلم قال :

أهللنا مع رسول الله بالحجّ فأممّا قدمنا مكة أمرنا أن نحلّ و نجعلها عمرة
فكبر ذلك علينا و ضاقت به صدورنا فبلغ ذلك النبيّ فما ندري شيء بلغه من السماء
أم شيء من قبل الناس ، فقال : « أيها الناس أحلّوا فلولا الهدي الذي معي فعلت

→ الزوائد (٢٣٣/٣) باب فسخ الحج الى العمرة و زاد المعاد (٢٤٧/١) و المنتقى باب

ما جاء في فسخ الحج الى العمرة الحديث ٢٤٢٨ .

(١) صحيح مسلم (ص ٨٧٩) باب (بيان وجوه الاحرام و انه يجوز افراد الحج ...)

(الحديث ١٣٠) و زاد المعاد (٢٤٧/١) و سنن البيهقي (١٩/٥) باب من اختار التمتع

بالعمرة الى الحج و منحة المعبود (ح ١٠٥١) .

(٢) صحيح مسلم (ص ٨٨٤) باب بيان وجوه الاحرام (الحديث ١٤٢) و قريب

منه لفظ زاد المعاد (٢٤٨/١) فصل في اهلاله (ص) بالحج و سنن البيهقي (٣٥٦/٤) و

(٤/٥) و المنتقى (الحديث ٢٤٢٦) و مجمع الزوائد (٢٣٣/٣) .

كما فعلتم، قال: فاحللنا حتى وطئنا النساء و فعلنا ما يفعل الحلال حتى إذا كان يوم التروية وجعلنا مكة بظهر أهلنا بالحج^(١).

و في رواية اخرى قال:

قلنا: اي الحل؟ قال: « الحل كله » قال: فاتيئنا النساء و مسسنا الطيب

فلما كان يوم التروية اهللنا بالحج^(٢)

* * *

هكذا قبلوا ان يجمعوا بين الحج و العمرة في اشهر الحج و يتمتعوا بالحل بينهما بكل صعوبة لانه كان يخالف ما دأبوا عليه في العصر الجاهلي، و بما ان ام المؤمنين عائشة حرمت من العمرة قبل الحج لما حاض امر النبي ان تعتمر بعد الحج كما صرحت به الروايات الآتية:

عائشة فاتتها العمرة قبل الحج فأمرها النبي ان تعتمر بعده

في صحيح مسلم عن عائشة، قالت:

خرجنا مع النبي ولا نرى الا الحج حتى اذا كنا بسرف او قريبا منه حضرت فدخل علي النبي و انا ابكي فقال: « انفتت؟ » (يعني الحيضة، قالت) قلت: نعم. قال: « ان هذا شيء كتب الله على بنات ادم فاقتضي ما يقتضي الحاج غير ان لا تطوفي بالبیت حتى تغتسلي »^(٣).

(١) صحيح مسلم (ص ٨٨٢) (الحديث ١٣٨) و المنتقى (الحديث ٢٤٠٠ و ٢٤١٥)

باب ادخال الحج على العمرة.

(٢) زاد المعاد (٢٤٦/١).

(٣) (سرف) بين مكة و المدينة و على اميال من مكة. و الحديث ١١٩ بباب (بيان وجوه الاحرام) من صحيح مسلم (ص ٨٧٣) و في سنن ابي داود (١٥٢/٢) مع اختلاف يسير و كذلك في ابن ماجه (الحديث ٢٩٦٣).

و في رواية قبلها :

فلما قضينا الحج أرسلني رسول الله مع عبدالرحمن بن ابي بكر الى التنعيم فاعتمرت فقال « هذه مكان عمرتك » (١) .

و في رواية اخرى بصحيح مسلم و سنن أبي داود اتم مما مضى .

قالت: خر جنامع رسول الله في حجة الوداع فاهلنا بعمرة، ثم قال رسول الله (ص) « من كان معه هدي فليهل بالحج مع العمرة، ثم لا يهل حتى يهل منهما جميعا » فقدمت مكة و انا حائض، ولم اطف بالبيت، و لا بين الصفا و المرود، فشكوت ذلك إلى رسول الله (ص) فقال « انقضي رأسك و امتشطى و اهلي بالحج و دعى العمرة » قالت: ففعلت، فلما قضينا الحج أرسلني رسول الله (ص) مع عبدالرحمن بن ابي بكر الى التنعيم، فاعتمرت، فقال: « هذه مكان عمرتك » قالت: فطاف الذين اهلوا بالعمرة بالبيت، و بين الصفا و المرود، ثم حلوا، ثم طافوا طوافا آخر بعد ان رجعوا من منى لحجهم... الحديث (٢)

و في رواية اخرى قالت :

فاردفني خلفه على جمل له فجعلت ارفع خماري احسره عن عنقي فيضرب رجلي بعلة الراحلة . قلت : و هل ترى من احد . قالت : فأهللت بعمرة . ثم أقبلنا

(١) (التنعيم) موضع على ثلاثة اميال او اربعة من مكة . أقرب اطراف الحل الى

البيت سمي بالتنعيم لان على يمينه جبل نعيم، و على يساره جبل ناعم .

و الحديث في باب (بيان وجوه الاحرام) من صحيح مسلم (ص ٨٧٠) (الحديث ١١١) .

و اورد احاديث الباب ابن كثير في تاريخه (١٣٨/٥ - ١٣٩) .

(٢) سنن ابي داود (ج ١٥٣/٢) باب في افراد الحج الحديث ١٧٨١ و منحة المعبود

الحديث ٩٩٠ صحيح مسلم باب بيان وجوه الاحرام الحديث ١١١ ص ٨٧ .

المقدمة

حتى انتهىنا الى رسول الله و هو بالحصبة ^(١) .

و في صحيح البخاري عن عائشة :

أنها قالت : يا رسول الله اعتمرتم ولم اعتمر فقال : يا عبدالرحمن اذهب
باختك فاعمرها من التبعيم فاحقبها على ناقة فاعتمرت ^(٢) .

و في سنن أبي داود و البيهقي و اللفظ للاول عن ابن عباس ، قال :

ما اعمر رسول الله (ص) عائشة ليلة الحصبة الا قطعاً لأمر أهل الشرك فانهم
كانوا يقولون : اذا برأ الدبر و عفا الاثر و دخل صفر فقد حلت العمرة لمن اعتمر .
و لفظ البيهقي . قال :

ما اعمر رسول الله (ص) عائشة في ذي الحجة الا ليقطع بذلك أمر أهل الشرك
فان هذا الحي من قريش و من دان دينهم كانوا يقولون : اذا عفا الوبر و برأ الدبر
و دخل صفر حلت العمرة لمن اعتمر و كانوا يحرمون العمرة حتى ينسلخ ذو الحجة
و محرّم .

و في لفظ الطحاوي :

والله ما اعمر رسول الله (ص) عائشة في ذي الحجة الا ليقطع بذلك امر
الجاهلية ^(٣) .

(١) الحديث ١٣٤ من باب (بها وجوه الاحرام) بصحيح مسلم (ص ٨٨٠) . والخمار :
ثوب تغطي به المرأة رأسها و (احسنه) اي اكشفه و ازيله و (يضرب رجله بعله الراحلة)
اي يضرب رجلها بعود بيده حين تكشف حمارها غيره عليها و (الحصبة) المحصب وهو موضع
رمى الجمار بمنى .

(٢) صحيح البخاري (١٨٤/٢) .

(٣) سنن ابي داود باب العمرة (٢٠٤/٢) و مسند احمد (١٦١/١) (الحديث ٢٣٦١)
و سنن الكبرى للبيهقي (٣٤٥/٤) باب العمرة في اشهر الحج و راجع مشكل الآثار
للطحاوي (ج ٣ / ١٥٥ و ١٥٦) .

* * *

وقع كل ما ذكرنا من امر التمتع بالعمرة الى الحج في حجة الوداع وفي آخر سنة من حياة النبي، وبدو ان الممتنعين من التمتع بالعمرة الى الحج الذين تعاطف عليهم ذلك كانوا من مهاجرة قريش من اصحاب النبي ويدل على ذلك اول ما رواه ابن عباس في حديثه « ان هذا الحي من قريش و من دان دينهم كانوا يحرمون العمرة حتى ينسلخ ذوالحجة و محرّم^(١) .

ثانيا : ان الذين منعه بعد رسول الله - ايضا - هم ولاة المسلمين من قريش كما سيأتي بيانه ان شاء الله .

وكانوا يقصدون من وراء ذلك احترام الحج على حد زعمهم و ان يأتي الناس الى مكة مرتين : مرة للحج و مرة للعمرة لما فيه ربيع قريش من سكان مكة كما يفهم هذا من حديث للخليفة عمر حين نهى عن التمتع بالعمرة^(٢) .

على عهد ابي بكر

حرمت قريش في العصر الجاهلي الجمع بين الحج و العمرة في اشهر الحج و رآته من افجر الفجور و شرعه الاسلام و سنه الرسول فلم ير من ولي من قريش بعد الرسول العمل بذلك فافردوا الحج عن العمرة و اول من ذكروا انه افرد الحج الخليفة القرشي ابو بكر حسب ما روى البيهقي في سننه عن عبدالرحمن بن الاسود عن ابيه قال :

حججت مع ابي بكر (رض) فجرد و مع عمر (رض) فجرد و مع عثمان (رض)

فجرد^(٣) .

(١) راجع قبله حديث البيهقي في فصل عائشة فاتتها العمرة . .

(٢) راجع بعده رواية كنز العمال و حلية الاولياء في باب على عهد عمر .

(٣) سنن البيهقي (٥/٥) باب من اختار الافراد و رآه افضل و تاريخ ابن كثير (١٢٣/٥) .

جرّد : اى افرد الحجّ

على عهد الخليفة عمر

كان اوّل من افرد الحجّ بعد الرسول الخليفة القرشيّ ابو بكر و كذلك كان اوّل من نهى المسلمين عن عمرة التمتع بعد الرسول الخليفة القرشيّ عمر كما دلت عليه الروايات الآتية :

في صحيح مسلم و مسند الطيالسى و سنن البيهقي و غيرها و اللفظ للاوّل ، عن جابر ، قال :

تمتّعنا مع رسول الله (ص) فلمّا قام عمر قال : انّ الله كان يحلّ لرسوله ما شاء بما شاء ، و انّ القرآن قد نزل منازلها فاتمّوا الحجّ و العمرة لله كما أمركم الله و ابتوا نكاح هذه النساء فلن اوتى برجل نكح امرأة الى اجل الاّ رجّمته بالحجارة و بعده في صحيح مسلم :

فافصلوا حجّكم عن عمرتكم فانّه انتم لحجّتكم و انتم لعمرتكم (١) .

و اورد البيهقي الرواية في سننه بتفصيل اوفى ، قال جابر :

تمتّعنا مع رسول الله (ص) و مع ابي بكر (رض) فلمّا ولي عمر خطب الناس

فقال :

« انّ رسول الله (ص) هذا الرسول و انّ القرآن هذا القرآن و انّهما كانتا متعتان على عهد رسول الله و انا انهى عنهما و اعاقب عليهما احداهما متعة النساء و لا اقدر على رجل تزوّج امرأة الى اجل الاّ غيبته بالحجارة و الاخرى متعة الحجّ .
افصلوا حجّكم عن عمرتكم فانّه انتم لحجّتكم و انتم لعمرتكم (٢) .

(١) صحيح مسلم (ص ٨٨٥) باب فى المتعة بالحج و العمرة (الحديث ١٤٥)

و مسند الطيالسى (ص ٢٤٧) (الحديث ١٧٢٩) و سنن البيهقي (٢١/٥) .

(٢) سنن البيهقي (٢٠٦/٧) باب نكاح المتعة و فى لفظه (هذا القرآن هذا القرآن)

تحريف .

المقدمة

يشير الخليفة في الحديث الاول ان الله احل لرسوله التمتع بالعمرة الى الحج لانه كان يحل لرسوله ما شاء بما شاء وليس من تمام العمرة والحج ان يجمع بينهما فافصلوا حجكم عن عمرتكم فانه اتم لحجكم و اتم لعمرتكم .
و يعين الحديث الآتي الحادثة التي نهى عمر بعدها عن الجمع بين الحج والعمرة :

عن الاسود بن يزيد قال :

بينما انا واقف مع عمر بن الخطاب بعرفة عشيّة عرفة فاذا هو برجل مرجل شعره يفوح منه ريح الطيب . فقال له عمر : امحرم أنت ؟ قال : نعم . فقال عمر : ماهيئتك بهيئة محرم ، إنما المحرم الأشعث الأغر الأذفر ، قال : إنني قدمت متمما و كان معي أهلي و إنما أحرمت اليوم فقال عمر عند ذلك : لا تمتعوا في هذه الايام . فأنني لو رخصت في المتعة لهم لعرسوا بهن في الأراك ، ثم راحوا بهن حججا (١) .

ترجيل الشعر تسريحه و تنظيفه و تحسينه و الأذفر هنا : الرائحة الكريهة .

قال ابن القيم بعد ايراد الراوية :

و هذا يبين ان هذا من عمر رأي رآه ، قال ابن حزم . و كان ماذا و جبذا ذلك ، و قد طاف النبي (ص) على نسائه ثم أصبح محرما ، و لا خلاف ان الوطء مباح قبل الاحرام بطرفة عين .

و تحدث أبو موسى الأشعري عما جرى له مع الخليفة في شأن متعة الحج و

(١) زاد المعاد (٢٥٨/١ - ٢٥٩) فصل : في ما جاء في المتعة من الخلاف .

والاسود ابن يزيد بن قيس النخعي ابو عمرو او ابو عبد الرحمن مخضرم ثقة مكث فقيه من الطبقة الثانية اخرج حديثه جميع اصحاب الصحاح مات سنة اربع او خمس و سبعين تقريبا التهذيب (٧٧/١) .

المقدمة

قال كما رواه مسلم و البخاري في صحيحيهما و غيرهما و اللفظ لمسلم .
كان رسول الله (ص) بعثني إلى اليمن فوافقته في العام الذي حج فيه فقال لي
رسول الله (ص) ديا أبا موسى ! كيف قلت حين أحرمت ؟ قال : قلت : لبيك أهلالا
كاهلال النبي (ص) فقال « هل سقت هديا ؟ » فقلت : لا ، قال « فانطلق فطف بالبيت
و بين الصفا و المروة ثم احل
و تمام الحديث في رواية قبلها :
فطفت بالبيت و بالصفا و بالمروة ثم أتيت امرأة من قومي فمشطتني و غسلت
رأسي .

و في رواية : ثم أهملت بالحج .
و زاد عليه أحمد بمسنده : يوم التروية .
قال :

فكنت أفتي الناس بذلك في إمارة أبي بكر و إمارة عمر فأنني لقائم بالموسم
إن جاءني رجل فقال : إنك لاتدري ما أحدث أمير المؤمنين في شأن النسك .
و لفظ البيهقي :

« فبينما أنا عند الحجر الأسود و المقام أفتي الناس بالذي أمرني به رسول الله (ص)
إن جاءني رجل فسارني فقال : لاتعجل بفتياك فان أمير المؤمنين أحدث في المناسك» (١).
فقلت : أيها الناس من كنا أفتيناه بشيء فليتنهد ، فهذا أمين المؤمنين قادم
عليكم فبه فاتتموا ، قال : فلما قدم قلت : يا أمير المؤمنين ما هذا الذي أحدثت بشأن
النسك ؟

و لفظ البيهقي :

(١) سنن البيهقي (٢٠/٥) .

المقدمة

(أحدث في النسك شيء فغضب عمر أمير المؤمنين من ذلك ثم قال ...) إن
تأخذ بكتاب الله فان كتاب الله يأمر بالتمام^(١) .
وفي رواية :

فان الله عز وجل قال : «فانموا الحج والعمرة لله»^(٢) و إن تأخذ بسنة نبينا
عليه الصلاة والسلام فان النبي لم يحل حتى نحر الهدى^(٣) .
وقد بينت الخليفة في حديث آخر ما يراه أتم للحج والعمرة كما رواه مالك
في موطئه و البيهقي في سننه عن عبدالله بن عمر قال :

إن عمر بن الخطاب ، قال : افضلوا بين حجكم و عمرتكم فان ذلك أتم
لحج أحدكم و أتم لعمرته ان يعتمر في غير أشهر الحج^(٤) .
وفي رواية أخرى :

قال عمر : افضلوا بين حجكم و عمرتكم اجعلوا الحج في أشهر الحج واجعلوا
العمرة في غير أشهر الحج أتم لحجكم و عمرتكم^(٥) .

(١) سنن البيهقي (٣٣٨/٤) باب الرجل يحرم بالحج تطوعا و (ج ٢٠/٥) منحة
المعبود (ح ١٥٠٢) .

(٢) (البقرة - ١٩٦) .

(٣) صحيح مسلم الحديث ١٥٦ و ١٥٥ من باب في فسح التحلل (ص ٨٩٥ - ٨٩٦)
و البخارى (١٨٨/١ - ١٨٩) و سنن النسائي باب التمتع (١٥/٢) و باب الحج بغير نية
يقصد المحرم (ص ١٨) و مسند احمد (٣٩٣/٤ و ٣٩٥ و ٤١٠) و سنن البيهقي (٨٨/٤)
و كنز العمال باب التمتع من كتاب الحج (ج ٨٦/٥) و البخارى (٢١٤/١) اورد
الحديث بايجاز .

(٤) موطأ مالك كتاب الحج باب تأخير في العمرة (٣١٩/١) و سنن البيهقي
(ج ٥/٥) باب من اختار الافراد و رآه افضل .

(٥) تفسير السيوطي (ج ٢١٨/١) بتفسير «الحج اشهر معلومات» عن ابن ابي شيبه
و حلية الاولياء لابي نعيم (٢٠٥/٥) و شرح معاني الآثار مناسك الحج (ص ٣٧٥) .

خلاصة ما في هذه الأحاديث : إن الخليفة عمر كان يرى الفصل بين الحج والعمرة أتمّ لهما وذلك بان يجعل الحج في أشهر الحج ويجعل العمرة في غيرها ويستدل من الكتاب لما يرى بقوله تعالى « وأتموا الحج والعمرة لله » ومن السنة بعمل النبي في حجة الوداع حيث لم يحلّ حتى نحر الهدى .

في حين ان المراد باتمام الحج والعمرة في الآية أداء مناسكهما وإتمام سننهما بحدودهما وقد نصت الآية بعد هذه الجملة على تشريع عمرة التمتع بقوله تعالى « فمن تمتع بالعمرة إلى الحج » و نص النبي على أنه لم يحلّ لأنه ساق الهدى وقال : « لو استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدى وجعلتها عمرة » وقال : « دخلت العمرة في الحج إلى الأبد » وحاشا أبا حفص ألا يدرك كل ذلك وخاصة بعد ما روى عنه ابن عباس كما في سنن النسائي وقال :

سمعت عمر يقول : والله إنني لأنها كم عن المتعة وإنها لفي كتاب الله ولقد فعلتها مع رسول الله (ص) يعني العمرة في الحج^(١) .
 إذأ فاستشهاده بالكتاب والسنة غير وجيه وإن دافعه إلى ما فعل هو ما أفصح عنه في حديث آخر له رواه أبو نعيم في حلية الأولياء والمتقى في كنز العمال واللفظ للاول قال :

إن عمر بن الخطاب نهى عن المتعة في أشهر الحج وقال : فعلتها مع رسول الله (ص) وأنا أنهى عنها وذلك أن أحدكم يأتي من أفق من الافاق شعنا نصبا معتمرا أشهر الحج وإنما شعته ونصبه وتلييته في عمرته ثم يقدم فيطوف بالبيت ويحلّ

(١) النسائي (ج ١٦/٢) . و تاريخ ابن كثير (١٢٩/٥) و لفظه (وقد فعله النبي ،

قال ابن كثير : اسناد جيد .

(*) قوله مقابل المصدود والغائف الذي لا يستطيع اداءها .

ويلبس ويتطيب ويقع على أهله إن كانوا معه حتى إذا كان يوم التروية أهل بالحج^١ وخرج إلى منى يلبس بحجته لاشعث فيها ولا نصب ولا تلبية إلا يوماً والحج أفضل من العمرة، لو خلينا بينهم وبين هذا لعانقوهن تحت الأراك، وإن أهل البيت ليس لهم زرع ولا زرع وإنما ربيهم في من يطراً عليهم^(١).

وفي رواية أخرى، قال عمر:

قد علمت أن النبي فعله وأصحابه ولكن كرهت أن يظلتوا معرّسين لمن في الأراك ثم يروحون في الحج تقطر رؤسهم^(٢).

في هذين الحديثين يصرح الخليفة بأن دافعه إلى ما فعل أمران أولاً: احترام الحج، ويحتج هنا لما يرى بعين الاحتجاج الذي احتجّت به الصحابة عندما ابت على رسول الله التمتع بالعمرة إلى الحج في حجة الوداع، ومن هنا نرى أن قائل القول في المقامين أيضاً واحد وهم مهاجرة قريش الذين رأوا في عمرة التمتع مخالفة لما دأبوا عليه من سنن الحج والعمرة في الجاهلية.

والدافع الثاني له إلى منع الجمع بين الحج والعمرة في سفرة واحدة ما صرح به في أحد الحديثين من (إن أهل البيت ليس لهم زرع ولا زرع وإنما ربيهم في من يطراً عليهم).

إذاً فالخليفة يأمر بالفصل بين الحج والعمرة وإن جعل العمرة في غير أشهر الحج ليأتي المسلمون إلى مكة مرتين مرة للحج وأخرى للعمرة ففيه ربيع ذوي

(١) كنز العمال (٨٦/٥) و حلية الأولياء (٢٠٥/٥).

(٢) صحيح مسلم الحديث ١٥٧ (ص ٨٩٦) و مسند الطيالسي (الحديث ٥١٦)

(ج ٧٠/٢) و مسند احمد (٢٩١/١ و ٥٠) و سنن النسائي كتاب الحج باب التمتع

(١٦/٢) و سنن البيهقي (٢٠/٥) و ابن ماجه الحديث ٢٩٧٩ (ص ٦٩٢) و كنز العمال

(٨٦/٥).

المقدمة

ارومته من قريش سكان الحرم .
و يقصه هذا - أيضا - في جوابه لعلي بن أبي طالب كما في سنن البيهقي قال :
قال علي بن ابي طالب لعمر (رض) أنهيت عن المتعة قال : لا ، و لكنني اردت
كثرة زيارة البيت ، قال : فقال علي (رض) من أفرد الحج فحسن و من تمتع فقد
أخذ بكتاب الله و سنة نبيه (ص) (١) .

كان ما تقدم كل ما انتهى اليه من أخبار نهى عمر (رض) عن عمرة التمتع
على قلّة ما لدينا من مصادر البحث ، ألقت بعض الضوء على إجتهاد عمر في هذا الحكم
و دافعه إلى ما تأول ، و قد أدر كنا من مجموع ما تقدم ان نهى عمر كان شديداً عن
متعة الحج و كان يضرب الناس عليها (٢) قال ابن كثير : و قد كان الصحابة رضي الله
عنهم يهابونه كثيراً فلا يتجاسرون على مخالفته (٣) و لم نجد من يعارضه على عهده
أو يتكلم بمنت شفة في خلافه عدا ما كان من قول علي له (و من تمتع فقد اخذ
بكتاب الله و سنة نبيه) (٤) .

و أصبح أفراد الحج بعد ذلك سنة عمرية استن الخلفاء القرشيون به كما
نرى ذلك في سيرة عثمان و غيره في ما يلي .
على عهد عثمان :

تابع عثمان عمر في ما استن من الفصل بين الحج و العمرة و لاغر و من ذلك
فان كليهما من مهاجرة قريش و لا فارق بينهما و بين عهديهما في ما يعود الى هذا

(١) سنن البيهقي (٢١/٥) .

(٢) نقل ذلك النووي في شرح صحيح مسلم (١٧٠/١) عن القاضي عياض .

(٣) تاريخ ابن كثير (١٤١/٥) .

(٤) مضي آنفا مصدره .

المقدمة

الحكم عدا بما كان من مجاهرة الامام علي^ع على مخالفة عثمان فيه و أمره من معه ان يجاهروا بمخالفته في حين ان احدا لم يستطع ان يجاهر الخليفة عمر في ذلك : بعد قوله : (متعتان كانتا على عهد رسول الله (ص) انا انهي عنهما و اعاقب عليهما متعة الحج ..)^(١) و بعد ضربه الناس على ذلك ، وفي ما يلي الروايات التي ذكرت كيفية معارضة الامام للخليفة :

في مسند احمد عن عبدالله بن الزبير ، قال :
والله اننا لمع عثمان بن عفان بالجحفة و معه رهط من اهل الشام فيهم حبيب ابن مسلمة الفهري اذ قال عثمان ، و ذكر له التمتع بالعمرة الى الحج : ان اتم للحج و العمرة ان لا يكونا في اشهر الحج فلو اخرتم هذه العمرة حتى تزوروا هذا البيت زورتين كان افضل ، فان الله تعالى قد وسع الخير و علي بن ابي طالب في بطن الوادي يعلف بعيرا له قال : فبلغه الذي قال عثمان فاقبل حتى وقف على عثمان فقال : اعدت الى سنة سنتها رسول الله (ص) و رخصة رخص الله تعالى بها للعباد في كتابه تضييق عليهم فيها و تنهى عنها وقد كانت لذي الحاجة و لنائي الدار ثم اهل بحجة و عمرة معاً فاقبل عثمان على الناس فقال : وهل نهيت عنها اني لم انه عنها ، انما كان راياً اشرت به فمن شاء اخذ به و من شاء تركه^(٢) .
و في موطأ مالك .

عن جعفر بن محمد عن ابيه ان المقداد بن الاسود دخل على علي بن ابي طالب بالسقيا و هو ينجع بكرات له دقيقا و خبطا فقال : هذا عثمان بن عفان ينهى عن ان يقرن بين الحج و العمرة . فخرج علي بن ابي طالب و علي يديه اثر الدقيق

(١) مضى في اول هذا البحث مصدره .

(٢) مسند احمد (٩٢/١) الحديث ٧٠٧ و راجع ذخائر المواريث ٢١٦

و الجحفة على ثلاث مراحل من مكة في طريق المدينة .

و الخبط فما انسى اثر الدقيق و الخبط على ذراعيه حتى دخل على عثمان بن عفان فقال : انت تنهى عن ان يقرن بين الحج و العمرة ؟ فقال عثمان ذلك راى فخرج على مفضبا و هو يقول : لبيك اللهم لبيك بحجة و عمرة معا ^(١) .

و في سنن النسائي و مستدرك الصحيحين و مسند احمد واللفظ للاول عن سعيد بن المسيب ، قال :

حج علي و عثمان فلما كنا ببعض الطريق نهى عثمان عن التمتع فقال علي اذا رايتموه ارتحل فارتحلوا فلبى علي و اصحابه بالعمرة فلم ينههم عثمان ، فقال علي : الم اخبر انك تنهى عن التمتع ، قال : بلى قال له علي : الم تسمع رسول الله (ص) تمتع ؟ قال : بلى ! ^(٢)
قال الامام السندي بهامشه .

قوله : (اذا رايتموه قد ارتحل فارتحلوا) اي ارتحلوا معه ملبين بالعمرة ليعلم انكم قد متم السنة على قوله و انه لا طاعة له في مقابلة السنة ^(٣) .
و اخرجه احمد بلفظ آخر هذا نصه :

(١) موطأ مالك (الحديث ٤٠) من باب القران في الحج ص ٣٣٦ و ابن كثير (١٢٩/٥) و (السقيا) قرية جامعة بطريق مكة و (ينجع) يسقى و (بكرات) جمع بكرة ولد الناقة او الفتى منها و الخبط ورق ينفض بالمخابط و يخلط بدقيق و غيره و يوخف بالماء و يسقى للابل .

(٢) سنن النسائي (١٥/٢) كتاب الحج باب التمتع و مسند احمد (٥٧/١) (الحديث ٤٠٢) بمسند عثمان و مستدرك الصحيحين (٤٧٢/١) و تاريخ ابن كثير (١٢٩ و ١٢٦/٥) .

(٣) الامام السندي هو ابوالحسن محمد بن عبدالهادى الحنفى نزيل المدينة المنورة (ت ١١٣٨ هـ) .

المقدمة

حجّ عثمان حتّى اذا كان في بعض الطريق اخبر عليّ انّ عثمان نهى اصحابه عن التمتع بالعمرة والحجّ فقال عليّ لاصحابه اذا راح فروحوا، فاهلّ عليّ واصحابه بعمرة، فلم يكلمهم عثمان، فقال عليّ الم اخبر انّك نهيت عن التمتع؟ الم يتمتع رسول الله (ص)؟ قال: فما ادري ما اجابه عثمان^(١).

في الروايات الآنفه نرى من الخليفة في شأن عمرة التمتع لنا و تسامحا و في غيرها ابدى غلظة و شدة في شأنها مثل الروايات التالية:

في صحيح مسلم و مسند احمد و سنن البيهقي وغيرها و اللفظ الاول، عن شعبة عن قتادة عن عبدالله بن شقيق، قال:

كان عثمان ينهى عن المتعة و كان عليّ يأمر بها، فقال عثمان لعليّ كلمة، ثم قال عليّ: لقد علمت انّا قد تمتعنا مع رسول الله (ص) فقال: اجل، و لكننا كنا خائفين!

و في رواية بمسند احمد:

فقال عثمان لعليّ انّك كذا و كذا.

و في رواية اخرى:

فقال عثمان لعليّ قولا.

و في اخر الرواية:

قال شعبة فقلت لقتادة: ما كان خوفهم؟ قال: لا ادري^(٢).

(١) مسند احمد (٦٠/١) الحديث (٢٢٤).

(٢) صحيح مسلم (الحديث ١٥٨) (ص ٨٩٦) باب جواز التمتع و مسند احمد

(٩٧/١) الحديث ٧٥٦ و الرواية الثانية في (ص ٦٠) (الحديث ٤٣١) و نظيره

(الحديث ٢٣٢) بعبه و سنن البيهقي (٢٢/٥) و المنتقى (الحديث ٢٣٨٢) و راجع

كنز العمال ط. الاولى (ج ٣٣/٣) و شرح معاني الاخبار كتاب مناسك الحج (ص ٣٨٠) ←

في هذا الحديث كتموا قول عثمان لعلي و ابدلوه مرّة بلفظ .
 (انك كذا وكذا) ومرّة بلفظ (قولا) اما قول عثمان : (اجل و لكننا كنا
 خائفين) فلم يدر قتادة ما خوفهم و لست ادري - ايضا - ولا المنجّم يدري ما كان
 خوفهم وقد امرهم رسول الله ببدء عمرة التمتع في حجة الوداع و ادّواها حينذاك
 أي في آخر سنة من حياة الرسول و كان ذلك بعد انتشار الاسلام في الجزيرة العربية
 و بعد انحسار الشرك منها الى الابد .

قال ابن كثير :

و لست ادري م يحمل هذا الخوف ، من اي جهة كان ؟
 و قال قبله :

قد اُطّد له الاسلام ، و فتح البلد الحرام ، و قد نوّدي برحاب منى ايام الموسم
 في العام الماضي : ان لا يحجّ بعد العام مشرك ، ولا يطوفنّ بالبيت عريان ^(١) .
 في الحديث السابق احتجّ عثمان على صحّة فتواه بانهم ادّوا عمرة التمتع
 لانهم كانوا خائفين و في الاحاديث الآتية : لم يحتجّ بشيء و أبدى عنفاً أكثر :
 في صحيح مسلم و البخاري و سنن النسائي و مسند الطيالسي و احمد و غيرها
 و اللفظ للاول عن سعيد بن المسيّب ، قال :

اجتمع عليّ و عثمان بعسفان و كان عثمان ينهى عن المتعة او العمرة ، فقال
 علي : ما تريد الي امر فعله رسول الله تنهى عنه ؟ فقال عثمان : دعنا منك ! قال : لا

→ (٣٨١) وفي تاريخ ابن كثير (١٢٧/٥) بايجاز و قال في (ص ١٢٩) منه بعد ايراد
 الحديث : فهذا اعتراف من عثمان (رض) بما رواه علي و معلوم ان علياً (رض) احرم في
 حجة الوداع باهلال النبي .

(١) تاريخ ابن كثير (١٣٧/٥) .

المقدمة

استطيع ان ادعك مني فلما رأى علي ذلك اهل بهما جميعا^(١) .
وفي صحيح البخاري و سنن النسائي والدارمي والبيهقي ومسنده احمد
والطيالسي وغيرها واللفظ للاول عن مروان بن الحكم ، قال :
شهدت عثمان وعلياً و عثمان ينهى عن المتعة و ان يجمع بينهما فلما رأى
علي اهل بهما : لبّيك بعمرة و حجّة معا ، قال : ما كنت لادع سنّة النبي لقول
احد .

و لفظ النسائي :

ان عثمان نهى عن المتعة و ان يجمع بين الحجّ و العمرة معا فقال عثمان :
اتفعلها وانا أنهى عنها ؟ فقال علي : لم اكن لادع سنّة رسول الله لأحد من الناس .
و في اخرى :
لقولك^(٢) .

(٢) صحيح مسلم (ص ٨٩٢ الحديث ١٥٩) باب جواز التمتع و صحيح البخاري
(ج ١٩٠/١) (باب التمتع و الاقران . .) و مسند الطيالسي (١٦/١) و مسند احمد
(١٣٦/١) (الحديث ١١٤٦) و سنن البيهقي (٢٢/٥) و منحة المعبود (٢١٠/١)
باب ما جاء في القرآن (الحديث ١٠٠٥) و راجع شرح معاني الآثار ص ٣٧١ (و زاد-
المعاد) (٢١٨/١) فصل في جمعه بين الحج و العمرة و (ص ٢٢٠) منه بحث في انه (ص)
كان قارنا لا مفردا و تاريخ ابن كثير (١٢٩/٥)

و عسفان منزل بين الجحفة و مكة - معجم - البلدان .

(١) صحيح البخاري (١٩٠/١) و سنن النسائي (١٥/٢) باب القران و سنن
الدارمي باب القران (٦٩/٢) و سنن البيهقي (٣٥٢/٤) و (٢٢/٥) و مسند الطيالسي
(١٦/١) الحديث ٩٥ و مسند احمد (٩٥/١) الحديث ٧٣٣ و (١٣٦/١) الحديث
١١٣٩ و زاد المعاد (٢١٧/١) و راجع الطحاوي شرح معاني الآثار (ص ٣٧٦) كتاب
مناسك الحج و كنز العمال (٣١/٣) منحة المعبود (ح ١٠٠٤) و تاريخ ابن كثير
(١٢٩/٥ و ١٢٦/٥) .

* * *

قال ابن القيم بعد ايراد الاحاديث الآتفة :

« فهذا يبين ان من جمع بينهما كان متمتعا عندهم ، و ان هذا هو الذي فعله رسول الله (ص) وقد وافقه عثمان على ان رسول الله (ص) فعل ذلك فاته لما قال له : « ما تريد الى امر فعله رسول الله (ص) تنهى عنه » لم يقل له . لم يفعله رسول الله (ص) ولولا انه وافقه على ذلك لانكره ثم قصد علي موافقة النبي (ص) و الاقتداء به في ذلك و بيان ان فعله لم ينسخ و اهل لهما جميعا تقريراً للاقتداء به و متابعتة في القرآن لسنة نهى عنها عثمان متأولاً ،^(١) انتهى .

* * *

من مجموع الروايات الآتفة علمنا ان الامام عليا كان يتعمد الاجهار بمخالفة الخليفة في اجهاره بنية حج التمتع و ان الخليفة كان متسامحاً فيه احياناً و متشدداً اخرى .

و نرى ان تسامحه كان في اوائل عهده و ان تشدده كان بعد ذلك ، و بلغ من تشدده انه ضرب و حلق من فعل ذلك ، روى ابن حزم : ان عثمان سمع رجلاً يهل بعمره و حج ، فقال : علي بالمهل ، فضربه و حلقه^(٢) ضربه الخليفة تعذيباً له و حلقه تشهيراً به و مثله . و مع كل ذلك التشديد فان معارضة المسلمين بديء علي هذا العهد ، و كان البادى بها الامام علي ، فهو الذي جاهر بخلافهم و امر رفاقه بذلك ، ثم انتشرت المعارضة بعد هذا على عهد الخلفاء الآخرين ، اما ما جرى على عهد الامام فهذا بيانه :

(١) زاد المعاد (٢١٨/١) .

(٢) المحلى لابن حزم (١٠٧/٧) .

على عهد الامام علي

رأينا الامام علي عهد عثمان يعارضه اشد المعارضة في اقامة سنة الرسول هذه^(١) فاحربه ان يقيمها على عهده حين لا معارض له في اقامتها ومع موافقة رغبة جماهير المسلمين اياه في ذلك ولهذا السبب لم يكن هناك مبرر لحدوث القالة حول عمرة التمتع يومذاك لتروى لنا وتدون في الكتب وانما حدثت القالة مرة ثانية على عهد معاوية حين جاهد في احيا سنة عمر كما يلي بيانه:

على عهد معاوية:

كان معاوية على عهده جادا ككل الجد في احياء سنن الخلفاء الثلاثة ابي بكر وعمر و عثمان وخاصة في ما كان فيها ارغام لاهل البيت ومخالفة لمدرستهم لا سيما الامام علي، كانت هذه سياسته على العموم وفي ما يخص هذا الحكم ذكرت الروايات التالية ما قام به هو وبعض جلاوزته من جهد^(٢).

في سنن النسائي عن ابن عباس، قال:

هذا معاوية ينهى الناس عن المتعة وقد تمتع النبي (ص)^(٣).

(١) ومما رووا عن الامام في ذلك ما رواه ابن كثير في تاريخه (١٣٢/٥) عن الحسن بن علي قال: خرجنا مع علي فأتينا ذا الحليفة، فقال علي: اني اريد ان اجمع بين الحج والعمرة، فمن اراد ذلك، فليقل كما اقول، ثم لبى، قال: ليك بحجة وعمرة.

(٢) من امثلة ذلك سياستهم في منع نشر حديث الرسول فقد منعه ابو بكر وعمر وتابعهم على ذلك فقال علي منبر الرسول «لا يحل لاحد يروى حديثنا لم يسمع في عهد ابي بكر ولا عمر - منتخب كنز العمال بهامش مسند احمد ٤/٤٦٤) وقال معاوية «عليكم من الحديث بما كان في عهد عمر - رواه الذهبي بترجمة عمر من تذكرة الحفاظ و منتخب الكنز ج ٤/٦١)

وراجع فصل مع معاوية من كتابنا - احاديث عائشة.

(٣) سنن النسائي باب التمتع.

وفي سنن الدارمي عن محمد بن عبدالله بن نوفل ، قال :
 سمعت عام حجّ معاوية يسأل سعد بن مالك : كيف تقول بالتمتع بالعمرة
 الى الحجّ ؟ قال : حسنة جميلة . قال : قد كان عمر ينهى عنها ، فأنت خير من عمر ،
 قال : عمر خير منّي وقد فعل ذلك النبيّ و هو خير من عمر (١) .
 ويبدو من بعض الروايات ان هذه المحاولة على عهد معاوية لم تقتصر عليه
 فحسب بل اعانه عليه بعض جلاوزته ايضا كما تدلّ عليه الرواية التالية :
 في موطأ مالك و سنن النسائي و الترمذي و البيهقي و غيرها و اللفظ للاول
 عن محمد بن عبدالله بن الحارث :

انه سمع سعد بن ابي وقاص و الضحّاك بن قيس عام حجّ معاوية بن ابي-
 سفيان ، وهما يذكران التمتع بالعمرة الى الحجّ ، فقال الضحّاك بن قيس : لا يفعل ذلك
 الا من جهل امر الله عزّ وجلّ ، فقال سعد : بس ما قلت يا ابن اخي ! فقال الضحّاك :
 فانّ عمر بن الخطّاب قد نهى عن ذلك ، فقال سعد : قد صنعها رسول الله (ص)
 و صنعناها معه (٢) .

و الضحّاك بن قيس قرشيّ فهرّي ، و لذا قال له سعد (يا ابن اخي) : ولد
 الضحّاك قبل وفاة النبيّ بسبع سنين ولي على شرطة معاوية ، و له في الحروب معه

(١) سنن الدارمي (٣٥/٢) .

و محمد بن عبدالله بن نوفل هو محمد بن عبدالله بن الحارث بن نوفل بن عبدالمطلب
 في تقريب التهذيب (١٧٥/٢) مقبول من الثالثة .

(٢) موطأ مالك (٣٤٤/١) باب ماجاء في التمتع (الحديث ٦٠) و سنن النسائي
 (١٥/٢) باب التمتع و الترمذي (٣٨/٤) باب ماجاء في التمتع و البيهقي (١٧/٥)
 و تفسير القرطبي (٣٨٨/٢) و قال : هذا حديث صحيح و زاد المعاد (٢١٨/٢) بدائع
 المنن (ح ٩٠٣) و ابن كثير (١٢٧/٥ و ١٣٥) .

بلاء عظيم و سيره على جيش على عهد الامام علي فاغار على سواد العراق و قتل من لقي من الاعراب ، و اغار على الحاج و اخذ امةتهم و قتل منهم . ولي دفن معاوية و اخبر يزيد بموته و بايع ابن الزبير بعد يزيد و قاتل مروان بمرج راهط فقتل بها سنة اربع و ستين ^(١) .

هذا هو الضحاک بن قيس قائد جلاوزة معاوية و لا غرابة بعد ذلك ان يحتطب هذا في حبال معاوية و يعينه في ما يتغيه .

و يبدو ان معاوية بالاضافة الى ما ذكرنا استعان بوضع الحديث للمنع من حج التمتع حسب ما رواه كل من البيهقي و ابي داود في سننهما و غيرهما و اللفظ الاول :

ان معاوية قال لنفر من اصحاب رسول الله (ص) .

- و لفظ ابي داود : قال لاصحاب رسول الله اتعلمون . . .

ان رسول الله نهى عن صنف النمرور؟ قالوا : اللهم نعم .

قال : و انا اشهد . قال : اتعلمون ان النبي (ص) نهى عن لبس الذهب الا

مقطعا؟ قالوا : اللهم نعم ! قال : اتعلمون ان النبي (ص) نهى ان يقرن بين الحج

و العمرة؟ قالوا : اللهم لا ! قال : والله انها طعهن .

قال ابن القيم بعد ايراد الحديث :

« ونحن نشهد بالله ان هذا وهم من معاوية او كذب عليه ، فلم ينه رسول الله

عن ذلك قط » ^(٢) هكذا قال ابن القيم لحسن ظنه بمعاوية و من الطريف في الامر

(١) ترجمة الضحاک باسد الغابة و فصل مع معاوية من كتاب احاديث عائشة (٢٤٣/١) .

(٢) سنن البيهقي (٢٠/٥) باب كراهية من كره القرآن و التمتع و سنن ابي داود

باب في افراد الحج ص ١٥٧ و زاد المعاد (٢٢٩/١) و مجمع الزوائد (٢٣٦/٣)

باختصار . و اورد ابن كثير في تاريخه ١٤٠/٥ - ١٤١ جملة من احاديث الباب .

ان معاوية يروي رواية اخرى عن رسول الله يناقض فيها نفسه و روايته هذه حسب ما رواها كل من البخارى و مسلم في صحيحهما و احمد في مسنده و اللفظ للاول عن ابن عباس قال : قال لي معاوية : اعلمت اني قصرت من رأس رسول الله عند المردة بمشقص ؟ فقلت له : لا اعلم هذا الا حجة عليك .

و في لفظ المنتقى « في ايام العشر بمشقص » .

قال ابن القيم : و هذا مما انكره الناس على معاوية و غلطوه فيه ^(١) .
في الرواية الاولى يحلف اصحاب النبي ان النبي لم ينه عن قران العمرة بالحج ضمن ما نهى عنه و يحلف معاوية انه معهن ، و تدلنا رواية معاوية هذه ان الروايات الاخرى التي رويت موافقة لرأي معاوية ايضا وضعت في عصر معاوية كما سندرسها في آخر هذا الباب ان شاء الله تعالى اما الرواية الثانية التي ناقض فيها روايته الاولى فان معاوية اراد ان يتبجح فيها بانه كان مقربا من رسول الله و في خدمته وفاته انها تناقض فتواه و روايته الاولى وقد لاقى معاوية في سبيل احياء سنة عمر مخالفة شديدة من سعد بن ابي وقاص فقد روى مسلم في صحيحه عن غنيم بن قيس ، قال : (سألت سعد بن ابي وقاص عن المتعة فقال : فعلناها وهذا يومئذ كافر بالعرش) ^(٢) .

قال الراوي : يعني بيوت مكة .

و في رواية اخرى : يعني معاوية .

(١) صحيح البخارى (٢٠٧/١) باب الحلق و التقصير و صحيح مسلم باب التقصير

في العمرة (ح ٢٠٩) و سنن ابي داود (١٥٩/٢ - ١٦٠) (ح ١٨٠٢ - ١٨٠٣) من كتاب

المناسك و مسند احمد (٩٦/٤ - ٩٨) و المنتقى (٢٧٠/٢) (ح ٢٥٧٩ ، ٢٥٨٠) و منحة

المعبود (ح ١٥٠٣) و المشقص : نصل عريض يرمى به الوحش .

(٢) صحيح مسلم باب جواز التمتع (ح ١٦٤) (ص ٨٩٨) و شرح الحديث عند

النوى (٣٠٤/٧) و المنتقى (ح ٢٣٨٦) . و تاريخ ابن كثير (١٢٧/٥ و ١٣٥)

قال العسكري : جعلوا لفظ العرش بضمّتين ليكون جمع العرش بضم العين و يكون بمعنى بيوت مكة و لعلّ سعدا تلفظه بفتح العين و سكون الراء و قصد أنّه كان يومذاك كافر بربّ العرش .

هكذا عارض سعد معاوية في اكثر من مكان و لم يكن سائر الصحابة بمكانة سعد بن ابي وقاص فاتح العراق والفرد الباقي من الستة اهل الشورى الذين رشّحهم عمر بن الخطاب (رض) للخلافة ليستطيعوا من مجاهرة عصبية الخلافة بالمخالفة يومذاك بل كان فيهم مثل الصحابي عمران بن حصين الذي كتم أنفاسه طيلة حياته حتى اذا وجد نفسه على فراش الموت جاهر برأيه كما رواه مسلم وغيره و اللفظ لمسلم عن مطرف قال :

بعث إليّ عمران بن حصين في مرضه الذي توفي فيه ، فقال : اني كنت محدّثك باحاديث لعلّ الله ان ينفعك بها بعدى ، فان عشت فاكتم عنّي و ان مت فحدث بها ان شئت انه قد سلّم عليّ و اعلم ان نبيّ الله (ص) قد جمع بين حجّ و عمرة ثم لم ينزل فيها كتاب و لم ينهنا عنهما رسول الله ، قال فيها رجل برأيه ما شاء ^(١) .

و في رواية اخري :

انني لأحدّثك بالحدّث اليوم ينفعك الله به بعد اليوم : و اعلم ان رسول الله قد امر طائفة من أهله في العشر - اي عشر ذي الحجّة - فلم تنزل آية تنسخ ذلك و لم ينه عنه حتّى مضى لوجه ارتآى كل امرئ بعد ، ما شاء ان يرتئي .

و في رواية :

(١) صحيح مسلم باب جواز التمتع الحديث ١٦٨ و ١٦٩ (ص ٨٩٩) و شرح النووي ٣٠٥ - ٣٠٦ و عمران بن حصين في اسد الغابة بعثه عمر قاضيا على البصرة و كان مجاب الدعوة و كان في مرضه تسلم عليه الملائكة توفي بالبصرة سنة اثنتين و خمسين اي في خلافة معاوية ترجمته باسد الغابة (١٣٧/٤) .

المقدمة

ارتأى رجل برأيه - يعنى عمر^(١).

* * *

هكذا كان الأمر على عهد معاوية حتى اذا مات و بويع ابنه يزيد بالخلافة انصرف في عامه الاول الى قتال الحسين و استئصال اهل بيته و بعد ذلك انصرف الى قتال الصحابة والتابعين بمدينة الرسول حتى فتحها وفعل فيها الأفاعيل ثم انصرف الى حرب ابن الزبير بمكة ثم هلك و بويع عبدالله بن الزبير فجاهد عبدالله بن الزبير في احياء سنة الخلفاء في شأن عمرة التمتع كما يلي بيانه :

على عهد عبدالله بن الزبير :

ابو بكر و ابو خبيب عبدالله بن الزبير القرشي الاسدي و امه اسماء ابنة ابي بكر و خالته عائشة ولد في المدينة بعد الهجرة . شهد الجمل مع خالته . قال فيه الامام علي : ما زال الزبير منّا أهل البيت حتى نشأ ابنه عبدالله .

جاور عبدالله مكة بعد موت معاوية و امتنع عن بيعة يزيد و دعا لنفسه بعد قتل الامام الحسين فارسل يزيد جيشا اوقعوا باهل المدينة يوم الحرّة ثم نازلوا ابن الزبير بمكة لا ربع بقين من المحرم سنة اربع و ستين و حاصروه في الحرم فاحترقت في حر بهم الكعبة و قرنا الكعبش الذي فدي به اسماعيل و كان في سقفها و بويع بالخلافة بعد موت يزيد في الحجاز و اليمن و العراق و خراسان و ملّا ولي الخلافة عبد الملك

(١) صحيح مسلم (الحديث ١٦٥ و ١٦٦) و قد اخترنا لفظ مسلم و مسند احمد (٢٣٢/٤) و سنن الدارمي (٣٥/٢) و البخارى كتاب الحج باب التمتع (١٩٠/١) و يختلف لفظه مع ما سبق و سنن ابن ماجه (الحديث ٢٩٧٨) باب التمتع بالعمرة الى الحج و مسند احمد (٢٢٩/٤ و ٢٣٦ و ٢٣٨ و ٢٣٩) و سنن البيهقي (٣٤٢/٤) و (ج ١٤/٥) و المنتقى الحديث ٢٣٨٠ و ٢٣٨١ و زاد المعاد (٢١٧/١ و ٢٢٠) و تاريخ ابن كثير (١٢٤/٥) و في ص ١٣٧ منه احاديث الباب .

المقدمة

بن مروان بعث الحجاج لحربه فقتله في النصف من جمادى الآخرة سنة ثلاث و سبعين هـ - اسد الغابة (١٦١٣ - ١٦٣) .

ولي ابن الزبير مكة اكثر من عشر سنوات فجد هو و بنو ابيه في منع المسلمين من عمرة التمتع فوق بينهم و بين اتباع مدرسة الامام علي مناظرات و مساجلات كما شرحتها الروايات التالية :

في صحيح مسلم :

كان ابن عباس يأمر بالتمتع و كان ابن الزبير ينهى عنها . . . الحديث (١) .

و فيه و في البخارى عن ابي جمره الضبي قال :

تمتعت فنهاني ناس عن ذلك فاتيت ابن عباس فسألته عن ذلك فامرني بها ، قال : ثم انطلقت الى البيت فتمت ، فاتاني آت في منامي فقال : عمرة متقبلة و حج مبرور ، قال : فاتيت ابن عباس فاخبرته بالذي رأيت . فقال : الله اكبر سنة ابي القاسم عليه السلام (٢)

و في مسند احمد و غيره و اللفظ لآحمد عن كريب مولى ابن عباس قال : قلت له : يا ابا العباس ارأيت قولك ما حج رجل لم يسق الهدى معه الا حل بعمرة و ما طاف بها حاج قد ساق معه الهدى الا اجتمعت له عمرة و حجة . و الناس لا

(١) صحيح مسلم (ص ٨٨٥) الحديث ١٢٥ .

(٢) صحيح مسلم باب جواز العمرة في اشهر الحج (الحديث ٢٠٢) ص ٩١١ و

مسند احمد (٢٤١/١) و سنن ابي داود المناسك باب ٨٠ و الدارمي باب ٤١ و البيهقي

(١٩/٥) و البخارى (١٩٠/١) .

و ابو جمره نصر بن عمران الضبي البصرى نزيل خراسان من الثالثة مات سنة ١٢٨

اخرج حديثه جميع اصحاب الصحاح تقريب التهذيب (٣٠٠/١) .

يقولون هذا :

فقال :

ويحك ! ان رسول الله خرج و من معه من اصحابه لا يذكرن الا الحج فامر رسول الله (ص) من لم يكن معه الهدي ان يطوف بالبيت و يحل بعمره فجعل الرجل منهم يقول : يا رسول الله ! انما هو الحج فيقول رسول الله (ص) « انه ليس بالحج و لكنها عمرة »^(١).

محااجة ابن عباس و ابن الزبير حول عمرة التمتع :

روى مسلم عن مسلم القرني قال :

سالت ابن عباس عن متعة الحج : فرخص فيها و كان ابن الزبير - عبدالله - ينهى عنها فقال - ابن عباس - هذه ام ابن الزبير تحدث ان رسول الله (ص) رخص فيها . فادخلوا عليها فاسالوها قال : فدخلنا عليها فاذا امرأة ضخمة عمياء . فقالت : قد رخص رسول الله (ص) فيها^(٢) .

و في زاد المعاد قال عبدالله بن الزبير :

افردوا الحج و دعوا قول اعمامكم هذا . فقال عبدالله بن عباس : ان الذي اعمى قلبه لانت الاتساع امك عن هذا ؟ فارسل اليها فقالت : صدق ابن عباس . جئنا مع رسول الله (ص) حججا فاجعلناها عمرة ، فحملنا الاحلال كله حتى سطعت المعجمر

(١) مسند احمد (٢٦١/١) و مجمع الزوائد (٢٣٣/٣) .

و كريب بن ابي مسلم ابو رشدين من الثالثة اخرج حديثه اصحاب الصحاح تقريب

التهذيب (١٣٤/٢) .

(٢) صحيح مسلم باب في متعة الحج (الحديث ١٩٤) و سنن البيهقي (٢١/٥-٢٢) .

و مسلم بن مخراق العبدى القرى البصرى من الرابعة ، تقريب التهذيب (٢٤٦/٢) .

بين الرجال و النساء (١).

افردوا الحج اي لاتجمعوا بين الحج و العمرة .

محااجة عروة بن الزبير مع ابن عباس فيها .

في مسند احمد :

قال عروة لابن عباس حتى متى تضل الناس يا ابن عباس ؟ قال : و ماذا يا عريّة ؟ قال : تأمرنا بالعمرة في اشهر الحج وقد نهى ابوبكر و عمر ؟ فقال ابن عباس : قد فعلها رسول الله (ص) . . . الحديث (٢) .

و في رواية اخرى .

فقال ابن عباس : اراهم سيهلكون اقول : قال النبي (ص) و يقول نهى ابوبكر

و عمر (٣) .

و في رواية اخرى :

قال عروة : الا تتقي الله ترخص في المتعة فقال ابن عباس : سل امك يا عريّة ! فقال عروة : اما ابوبكر و عمر فلم يفعلوا فقال ابن عباس احدتكم عن رسول الله و

(١) زاد المعاد (٢٤٨/١) فصل في احلال من لم يكن ساق الهدى . و في الزوائد

الثمانية (٣٣٠/١) (الحديث - ١١٠٨) : الى امك و في المصنف لابن ابي شيبة (١٠٣/٤) : اعمى الله قلبه و عينه .

و ابن عباس كان قد كف بصره ؛ و لذلك وصفه ابن الزبير بالاعمى .

(٢) مسند احمد (٢٥٢/١) الحديث ٢٢٧٧ و زاد المعاد (٢٥٧/١) و عريّة تصغير

عروة و هو ابن الزبير ابو عبد الله مدني من الثانية مات سنة اربع و تسعين اخرج حديثه اصحاب الصحاح - تقريب التهذيب (١٩/٢) .

(٣) مسند احمد (٣٣٧/١) (الحديث ٣١٢١) و زاد المعاد (٢٥٧/١) باب ماجاء

في المتعة من الخلاف .

تحدثوني عن ابي بكر و عمر (١) .

و في رواية اخرى محاججة بين عروة و رجل لم يسم :
في زاد المعاد :

ان عروة بن الزبير قال لرجل من اصحاب رسول الله تأمر الناس بالعمرة في هؤلاء العشر و ليس فيها عمرة ، قال اولاً تسأل امك عن ذلك قال عروة : فان ابا بكر و عمر لم يفعلوا ذلك قال الرجل : من ههنا هل كنتم ما ارى الله عزو جل الا سيعدتكم ، انى احدتكم عن رسول الله (ص) و تخبروني عن ابي بكر و عمر ، قال عروة : انهما و الله كانا اعلم منك بسنة رسول الله (ص) منك ، فسكت الرجل (٢) .
ارى ان الرجل هو ابن عباس نفسه .

و في مجمع الزوائد روى ان عروة أتى ابن عباس فقال :

يا ابن عباس : طالما اضللت الناس ، قال : و ما ذاك يا عريّة ؟ قال : الرجل يخرج محرماً يبحج أو عمرة ، فاذا طاف زعمت انه قد حل فقد كان ابو بكر و عمر ينهيان عن ذلك ، فقال : أهما ويحك آثر عندك ام ما في كتاب الله و ما سن رسول الله (ص) في اصحابه و في امته ؟ فقال عروة : هما كانا اعلم بكتاب الله و ما سن رسول الله منى و منك .

قال الراوي : فخصمه عروة . (٣)

(١) زاد المعاد (٢٥٧/١) وفي المطالب العالبة بزوائد المسانيد الثمانية (٣٦٠/١)

(ح - ١٢١٤) مع اختلاف في اللفظ .

(٢) زاد المعاد (٢٥٧/١) .

(٣) مجمع الزوائد (٢٤٣/٣) . و يبدو ان هذا غير ما رواه ابن القيم في زاد المعاد

و ان الخلاف هناك حول الاعتمار في العشرة الاولى من ذى الحجة والخلاف هنا حول الاحلال بعد الطواف و السعى اى ان الناسك يخرج من احرامه .

عروة ينهى عن عمرة التمتع .

في صحيح مسلم .

عن محمد بن عبد الرحمن ان رجلا من أهل العراق قال له : سل عروة بن الزبير عن رجل يهل بالحج فاذا طاف بالبيت ايجل ام لا ؟ فان قال لك : لا يجل . فقل له : ان رجلا يقول ذلك . قال فسألته فقال : لا يجل من اهل بالحج الا بالحج . قلت : فان رجلا كان يقول ذلك . قال : بس ما قال . فتصداني الرجل فسألني فحدثته فقال : فقل له : فان رجلا كان يخبر ان رسول الله (ص) قد فعل ذلك وما شأن اسماء و الزبير فعلا ذلك . قال : فحجته فذكرت له ذلك . فقال : من هذا ؟ فقلت : لا ادري . قال : فما باله لا يأتيني بنفسه يسألني ؟ اظنه عرافيا . قلت : لا ادري . قال : فانه قد كذب . قد حج رسول الله فاخبرتني عائشة (رض) ، ان اول شيء بدأ به حين قدم مكة انه توجها ثم طاف بالبيت . ثم حج ابو بكر فكان اول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم يكن غيره - اي عمرة وغيرها - ثم عمر مثل ذلك . ثم حج عثمان فرأيت اول شيء بدأ به الطواف بالبيت . ثم لم يكن غيره . ثم رأيت المهاجرين والانصار يفعلون ذلك . ثم لم يكن غيره ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها بعمرة وهذا ابن عمر عندهم افلا يسألونه ؟ ولا احد ممن مضى ما كانوا يبدأون بشيء حين يضعون اقدامهم اول من الطواف بالبيت . ثم لا يحلون . وقد رأيت امي وخالتي حين تقدمان لا تبدآن بشيء اول من البيت تطوفان به ثم لا تحلان ! وقد اخبرتني امي انها اقبلت هي واختها و الزبير وفلان وفلان بعمرة قط فلما مسحوا الركن حلوا وقد كذب في ما ذكر ذلك ^(١) .

(١) صحيح مسلم (ص ٩٠٦ - ٩٠٧) (الحديث ١٩٠) من باب ما يلزم من طاف

بالبيت و سعى من البقاء على الاحرام وترك التحلل . و شرح النووي (ج ٢١٩ / ٨ - ٢٢١) .

بحث لقوي حول الحديث .
 (تصدّاني) هكذا في جميع النسخ و الصواب (تصدّي لي) .
 (وقد اخبرتني امّتي انها اقبلت ... بعمره قطّ فلما مسحوا الركن حلاوا)
 اي : ما كان ذلك ، و في مادة (قطّ) من القاموس و شرحه : تختصّ بالنفي ماضيا .
 و في مواضع من البخاري جاء بعد المثبت .

تعليق على الحديث :
 في هذا الحديث لم يذكر عروة ماذا فعل رسول الله بعد الطواف و ما نسبه الى
 ابي بكر و عمر و عثمان و معاوية فهو كما قال .

اما قوله : ولا أحد ممن مضى .. ثم لا يحلون و قد رأيت امّتي و خالتي ..
 تطوفان به ثم لا تحلان ... و قد كذب في ما ذكر من ذلك . الحديث فقد سبق تكذيبه
 في الروايات الكثيرة السابقة و يخالف ما ذكر عن امّه و خالته ما رواه مسلم - ايضا -
 بعد هذا الحديث عن خالته اسماء بنت ابي بكر (رض) قالت :

خرجنا مع حرمين فقال رسول الله (ص) «من كان معه هدي فليقم على احرامه .
 ومن لم يكن معه هدي فليحلل» فلم يكن معي هدي فحللت . و كان مع الزبير هدي
 فلم يحلل .

قالت : فلبست ثيابي ثم خرجت فجلست الى الزبير فقال : قومي عنّي . فقلت :
 اتخشى ان ائب عليك ؟

و في اخرى بعدها :

فقال : استرخي عنّي استرخي عنّي . فقلت اتخشى ان ائب عليك .

و في اخرى بعدها عن عبدالله مولى اسماء بنت ابي بكر (رض) انه كان يحدث
 عن اسماء .

انه كلما مرّت بالحجون تقول : صلّى الله على رسوله و سلّم . لقد نزلنا معه
 ههنا و نحن يومئذ خفاف الحقائق قليل ظهرنا قليلة ازوادنا فاعتمرت انا و اُختي

عائشة و الزبير و فلان و فلان فلماً مسحنا بالبيت احللنا . ثم اهللنا من العشي بالحج^(١) .

و ما نسب عروة في حديثه الى ابن عمر بقوله (ثم لم ينقضها بعمره و هذا ابن عمر عندهم افلا يسألونه) فقد وجدنا موقف ابن عمر مختلفا في ما روي عنه .
موقف ابن عمر :

في صحيح مسلم و سنن ابي داود و النسائي و الترمذي و البيهقي وغيرها و اللفظ للاول عن ابن عمر قال :

تمتع رسول الله (ص) في حجة الوداع بالعمرة الى الحج فكان من الناس من اهدى فساق الهدى . و منهم من لم يهد فلما قدم رسول الله (ص) مكة قال للناس « من كان منكم اهدى فانه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه و من لم يكن منكم اهدى ، فليطف بالبيت وبالصفا و المروة و ليقتصر و ليحل ثم ليهل بالحج و ليهد ... » الحديث^(٢) .

و اعترض عليه بقول ابيه و نفيه كما رواه الترمذي في سننه عن ابنه سالم :

(١) صحيح مسلم الاحاديث ١٩١ - ١٩٣ (ص ٩٠٧ - ٩٠٨) و الحديث الاخير بصحيح

البخارى (٢١٤/١)

و الحجون هو الجبل المشرف على مسجد الحرس باعلى مكة على يمين المصعد من المحصب .

(٢) صحيح مسلم باب وجوب الدم على المتمتع (الحديث ١٧٤) (ص ٩٠١) و

شرح النووي (ج ٢٠٨/٨) و سنن ابي داود (١٦٠/٢) باب في الاقرا ن (الحديث ١٨٠٥)

و سنن النسائي (ج ١٥/٢) باب التمتع و سنن الترمذي (٣٩/٤) باب ما جاء في التمتع

و قال : (هذا حديث صحيح) . و سنن البيهقي (١٧/٥) باب (من اختار التمتع بالعمرة الى

الحج ...) و (٢٠/٥ و ٢٣) منه و زاد المعاد (٢١٦/١) فصل في جمعه بين الحج

و العمرة و (ص ٢٣٦ منه) و المنتقى (الحديث ٢٣٨٧ و ٢٤١٦) .

انه سمع رجلا من اهل الشام و هو يسأل عبدالله بن عمر عن التمتع بالعمرة الى الحج ، فقال عبدالله بن عمر : هي حلال . فقال الشامي : ان اباك قد نهى عنها ، فقال عبدالله بن عمر : ارأيت ان كان أبي نهى عنها و صنعها رسول الله (ص) أ أمر أبي أتبع ام امر رسول الله (ص) فقال الرجل : بل امر رسول الله (ص) ! فقال : لقد صنعها رسول الله (١) .

و في رواية قال :

اعتمر النبي قبل ان يحج (٢) .

و قال ابن كثير :

و كان ابنه عبدالله يخالفه فيقال له : ان اباك كان ينهى عنها ! فيقول : خشيت ان يقع عليكم حجارة من السماء ! قد فعلها رسول الله ، أفسنة رسول الله نتبع ام سنة عمر بن الخطاب (٣) .

و روى عنه ايضا خلاف هذا الموقف (٤) و لعل سبب اختلاف فتاويه في العمرة اختلاف ازمئة الفتاوى والروايات عنه كما لو كان السؤال منه على عهد أبيه ، او على عهد عثمان مثلا . فينبغي ان يكون الجواب موافقا لموقف الخلافة الراشدة اما في عصر ابن الزبير و مناهضة الخلافة الاموية له ، فكان يسهل مخالفته و بهذا تيسر وقوع الخلاف الشديد حول عمرة التمتع في هذا العصر و وقع فكان منهم من ينهى عنها و هم عصابة الخلافة ، و منهم من يجتهد بها و يخبر عن أمر الرسول بها و هم بعض من بقي من اصحاب الرسول مثل جابر بن عبدالله الانصاري الذي كان يخبر عن سنة

(١) صحيح الترمذى (٣٨١/٤) باب ما جاء فى التمتع من كتاب الحج .

(٢) سنن البيهقى (٣٥٤/٤) باب العمرة قبل الحج عن البخارى .

(٣) تاريخ ابن كثير (١٤١/٥) .

(٤) سنن البيهقى (٥/٤) .

الرسول في ذلك كما رواه مسلم في صحيحه عن ابي نضرة ، قال :
كنت عند جابر فأتاه آت فقال : ان ابن عباس و ابن الزبير اختلفا في المتعتين ،
فقال جابر : فعلناهما مع رسول الله ثم نهانا عنهما عمر فلم نعد لها ^(١) .
وبقي هذا الخلاف بين اتباع الطرفين مدة من الزمن ومن مظاهر ذلك الخلاف
ما روى عن موسى بن نافع الاسدي انه قال :

قدمت مكة وانا متمتع بعمره فدخلت قبل التروية بثلاثة ايام فقال لى ناس من
اهل مكة : تصير حجتك مكية فدخلت على عطاء بن ابي رباح استفتيته ، فقال : حدثني
جابر بن عبد الله انه حج مع رسول الله (ص) يوم ساق البدن و قد اهلوا بالحج
مفردا فقال لهم رسول الله (ص) « اهلوا من احرامكم بالطواف بالبيت و بين الصفا
و المروة و اقصروا و اتم حلال فاذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج و اجعلوا التي
قدمتم بها متعة » قالوا : كيف نجعلها متعة و قد سمينا الحج ، فقال « افعلوا ما
امر تكم فلولا اني سقت الهدى لفعلت مثل الذي امر تكم به ولكني لا يحل مني
حرام حتى يبلغ الهدى محلّه » ففعلوا ^(٢) .

و في عصر ابن الزبير - ايضا - ظهرت امارات انتصار من احيا سنة الرسول و
تعلقت قلوب الناس بعمره التمتع حسب ما يظهر من روايات مسلم في صحيحه مثل
الرواية الآتية :

- (١) صحيح مسلم (الحديث ١٢٤٩) (ص ٩١٤) .
(٢) سنن البيهقي (٣٥٦/٤) باب المتمتع بالعمرة الى الحج اذا اقام بمكة حتى ينشء
الحج ان شاء من مكة لامن الميقات .
وصحيح مسلم (ص ٨٨٤) (الحديث ١٤٣) و نصير الان حجتك مكية لان شائك احرامها
من مكة فنفتوك فضيلة الاحرام من الميقات فيقل ثوابك بقلة مشقتك .

قال رجل من بني الهجيم لابن عباس ما هذا الفتيا التي تشغفت او تشغبت بالناس ان من طاف بالبيت فقد حل؟!

فقال : سنة نبيكم و ان رغمتم .

و في رواية بعدها :

ان هذا الأمر قد تشغ بالناس من طاف بالبيت فقد حل . الطواف عمرة .^(١)

(تشغفت) اي عقلت بقلوب الناس و (تشغبت) اي خلطت عليهم أمرهم و

(تشغغ) اي انتشروفسا بين الناس .

و قد علق ابن القيم على رواية ابن عباس السابقة و قال :

« و صدق ابن عباس : كل من طاف بالبيت ممن لا هدي معه من مفرد او قارن

او متمتع فقد حل اما وجوبا واما حكما ، هذه هي السنة التي لا اراد لها ولا مدفع

و هذا كقوله صلى الله عليه وآله : « اذا ادبر النهار من ههنا و اقبل الليل من ههنا ، فقد افطر

الصائم ، اما ان يكون المعنى افطر حكما او دخل وقت افطاره ، و صار الوقت في

حقه وقت افطار ، فهكذا هذا الذي قد طاف بالبيت اما ان يكون قد حل حكما ،

و اما ان يكون ذلك الوقت في حقه ليس وقت احرام ، بل هو وقت حل ليس الا ،

مالم يكن معه هدي و هذا صريح السنة .

و روى عن ابي الشعثاء عن ابن عباس قال :

« من جاء مهلا بالحج فان الطواف بالبيت يصيره الى عمرة شاء او ابي ،

قلت ان الناس ينكرون ذلك عليك قال : هي سنة نبيهم و ان رغموا .^(٢)

هكذا جاهد ابن عباس في عصره و اعانه غيره من اتباع مدرسة الأئمة امثال

جابر بن عبدالله الانصاري و من هؤلاء و بعد هؤلاء تسرى القول بعمرة المتمتع الى

(١) صحيح مسلم (الحديث ٢٠٦ و ٢٠٧) (ص ٩١٢ - ٩١٣) .

(٢) زاد المعاد (١/٢٢٩)

اتباع مدرسة الخلفاء ، كما يظهر ذلك من رواية ابن حزم عن منصور ابن المعتمر ، قال :

حجّ الحسن البصري و حججت معه في ذلك العام ، فلما قدمنا مكة ، جاء رجل الى الحسن ، فقال: يا ابا سعيد ! اني رجل بعيد الشقة من اهل خراسان واني قدمت مهلاً بالحجّ ، فقال له الحسن : اجعلها عمرة و احلّ ، فأنكر ذلك الناس على الحسن ^(١) و شاع قوله بمكة فاتى عطاء بن ابي رباح فذكر ذلك له ، فقال : صدق الشيخ و لكننا نفرق ان تتكلم بذلك ^(٢).

و يزول هذا التخوف في عصر بني العباس و ينتشر القول بعمرة التمتع على عهدهم و لعلّ لموقف جدّهم عبدالله بن العباس دخلاً في ذلك ، وعلى عهدهم يتبنى احمد بن حنبل القول بعمرة التمتع و من الطبيعي ان يستمرّ ذلك في اتباع مدرسته ، و يشهد لذلك قول ابن القيم :

و قد روى هذا - اي حجّ التمتع - عن النبي من سمينا و غيرهم ، و روى ذلك عنهم طوائف من كبار التابعين ، حتّى صار منقولاً نقلاً يرفع الشكّ و يوجب

(١) هكذا نجد سنة رسول الله في هذا العصر منكرأ لدى المسلمين.

(٢) المحلى لابن حزم (١٠٣/٧) .

و المنصور بن المعتمر ابو عتاب السلمى الكوفى اخرج حديثه جميع اصحاب الصحاح مات سنة اثنتين و ثلاثين و مائة التقريب (٢٧٧/٢) .

و الحسن بن ابي الحسن يسار البصرى مولى الانصار كان يرسل كثيراً و يدلّس رأس الطبقة الثالثة (ت ١١٠ هـ) و قد قارب التسعين اخرج حديثه اصحاب الصحاح تقريب التهذيب (١٦٥/١) .

و عطاء بن ابي رباح أسلم ، مولى قریش ، (ت ١١٢ هـ) روى حديثه جميع اصحاب الصحاح تقريب التهذيب (٢٢/٢) .

اليقين ، ولا يمكن احداً ان ينكره او يقول: لم يقع و هو مذهب اهل بيت رسول الله،
(ص) و مذهب حبر الامّة و بحرهما ابن عباس و اصحابه و مذهب ابي موسى
الاشعري و مذهب امام اهل السنّة و الحديث احمد بن حنبل و اتباعه و مذهب اهل
الحديث معه^(١) .

و هكذا يزول الحرج عن المسلمين في اتباع سنّة الرسول بعد ذلك الى يومنا
الحاضر .

* * *

الى هنا استعرضنا الجهود التي بذلها الرسول في سبيل امانة سنّة الجاهلية في
شأن عمرة التمتع ثمّ الجهود التي بذلتها مدرسة الخلفاء في سبيل احياء تلك السنّة
و كذلك الجهود التي بذلتها مدرسة ائمة اهل البيت في سبيل امانة سنّة الجاهلية و
احياء سنّة الرسول ، و كيف شغف الناس بعدئذ بعمرّة التمتع و نختم هذا البحث
باستعراض الجهود التي بذلت في سبيل تبرير موقف الخلفاء من عمرة التمتع والدفاع
عنهم مثل الاحاديث الآتية التي وضعت في هذا السبيل :

١ - روى مسلم و ابو داود و النسائي وابن ماجه و البيهقي وغيرهم عن القاسم

بن محمد بن ابي بكر عن امّ المؤمنين عائشة أنّها ، قالت :

انّ رسول الله افرد الحج^(٢) .

(١) زاد المعاد (٢٢٩/١) كان مذهب ابي موسى التمتع بالعمرة الى الحج و يفتى به

من قبل ان يسمع من الخليفة ما احده في شأن النسك و من بعد ذلك تابعه على رأيه .

(٢) صحيح مسلم (ح ١٢٢) (ص ٨٧٥) و سنن ابي داود (١٥٢/٢) (ح ١٧٧٧)

و سنن النسائي (١٣/٢) باب افراد الحج (ص ٩٨٨) (ح ٢٩٦٤) و الترمذى (٣٦/٤)

باب ماجاء في افراد الحج و البيهقي (٣/٥) باب من اختار الافراد و المنتقى (ح ٢٣٨٩)

(ج ٢٢٨/٢) و مسند احمد (ج ٣٦/٦) و موطأ مالك باب افراد الحج (ح ٣٧) (ج ٣٣٥/٢).

المقدمة

- ٢- عن عروة بن الزبير عن عائشة :
ان رسول الله (ص) افرد الحج^(١) .
٣- و عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر :
ان رسول الله أفرد الحج^(٢) .
٤- و عن عبدالله بن عمر :
أ - ان النبي (ص) افرد الحج و ابوبكر و عمر و عثمان .
ب - أهللنا مع رسول الله بالحج مفردا .
و في رواية :
ان رسول الله اهل بالحج مفردا^(٣) .
٥ - عن سعيد بن المسيب :
ان رجلا من اصحاب رسول الله (ص) : اتى عمر الخطاب (رض) فشهد عنده
انه سمع رسول الله (ص) في مرضه الذي قبض فيه ينهى عن العمرة قبل الحج^(٤) .
٦ - عن جابر .
ان رسول الله و ابابكر و عمر و عثمان افردوا الحج^(٥) .

(١) سنن ابن ماجه (ص ٩٨٨) (ح ٢٩٦٥) و موطأ مالك (ج ٣٣٥/٢) (ح ٣٨) و راجع تاريخ ابن كثير (١٢٠/٥ - ١٢٣) ففیه بحث مفصل عن عمرة التمتع .

(٢) سنن ابن ماجه (ص ٩٨٩) (ح ٢٩٦٦) .
(٣) آ - سنن الترمذی (٣٦/٤) باب ماجاء فی افراد الحج .
ب - صحيح مسلم (ص ٩٠٤ - ٩٠٥) (ح ١٨٤) والمنتقى (٢٢٨/٢) (ح ١٣٩١) .
(٤) سنن ابی داود (١٥٧/٢) (ح ١٧٩٣) و سنن البيهقي (١٩/٥) باب كراهية من
كره القرآن .
(٥) سنن ابن ماجه (ح ٢٩٦٧) (ص ٩٨٩) .

المقدمة

- ٧ - عن الحارث بن بلال ، قال : قلت : يا رسول الله ! فسح الحج لنا خاصة ، أم للناس عامة ، قال : «بل لنا خاصة»^(١) .
- ٨ - عن عبدالله و الحسن ابني محمد بن علي عن أبيهما ان علي بن ابي طالب (رض) قال : يا بني " افرد الحج "^(٢) .
- ٩ - عن ابي ذر ، قال :
كانت المتعة في الحج " لاصحاب محمد خاصة .
- ١٠ - وفي رواية قال :
كانت لنا رخصة يعني المتعة في الحج .
- ١١ - وفي رواية اخرى قال :
لاتصلح المعتنان الا لنا خاصة .

١٢ - عن عبد الرحمن بن ابي الشعثاء قال : اتيت ابراهيم النخعي و ابراهيم التيمي فقلت : اني اهم ان اجمع العمرة و الحج ، العام ، فقال ابراهيم النخعي لكن ابوك لم يكن ليهم بذلك .
ثم روى عن التيمي عن ابيه انه مر بابي ذر (رض) بالربذة فذكر له ذلك ،

(١) ابوداود (١٦١/٢) و ابن ماجة (ص ٩٩٤) (ح ٢٩٨٤) و قد علق ابن ماجة على الحديث والمنتقى (ج ٢٣٨/٢) (ح ٢٤٢٩) و قال رواه الخمسة الا الترمذي .
و الحارث بن بلال بن الحارث المزني من الثالثة اخرج حديثه بعض اصحاب الصحاح تقريب التهذيب (١٣٩/١) .

(٢) سنن البيهقي (٥/٥) باب من اختار الافراد .
و عبدالله بن محمد بن علي بن ابي طالب من الطبقة الرابعة مات سنة تسعين بالشام .
و اخوة الحسن من الطبقة الثالثة توفي سنة مائة .
اخرج احاديثهما اصحاب الصحاح التقريب (١/٤٢٨) و (١/١٧١)

المقدمة

فقال : انما كانت لنا خاصة دونكم .

و في سنن البيهقي :

ان اباذر كان يقول في من حج ثم فسخها بعمرة : لم يكن ذلك الا للركب
الذين كانوا مع رسول الله (ص) (١) .

١٣ - عن سعيد بن المسيب :

ان رجلا من اصحاب رسول الله (ص) اتى عمر بن الخطاب (رض) فشهد عنده
انه سمع رسول الله (ص) في مرضه الذي قبض فيه ينهى عن العمرة قبل الحج (٢)

علق امام الحنابلة احمد بن حنبل على الحديث السابع و قال : (حديث بلال بن

(١) وردت الروايات (١١ - ١٢) متوالية في صحيح مسلم (ح ١٦٠ - ١٦٣) (ص

٨٩٧) وبشرح النووي عليه (٢٠٣/٨) و في سنن ابن ماجه (ص ٩٩٤) (ح ٢٩٨٥) و في

سنن ابي داود (١٦١/٢) (ح ١٨٠٧) مع اختلاف في اللفظ و في سنن البيهقي (٢٢/٥)

(ح ٩ و ١٠ و ١٢) و (في ج ٣٤٥/٤) باب العمرة في اشهر الحج ورد القسم الاخير من

الحديث ١٢ و في المنتقى (ح ٢٤٣٠) .

و عبد الرحمن بن ابي الشعثا ، سليم بن الاسود المحاربي قال ابن حجر مقبول من

السادسة له حديث واحد متابعه ، التهذيب (١٩٤/٦) و تقييه (٤٨٤/١) .

و ابراهيم بن يزيد بن عمرو الكوفي النخعي (ت ٩٦ أو ٩٥ هـ) التهذيب (١٧٧/١)

و التقريب (٤٦/١) و الجمع بين رجال الصحيحين (١٨/١ - ١٩) .

و ابراهيم التيمي لعله ابو اسماء الكوفي ابن يزيد بن شريك من تيم الرباب (ت

٩٢ أو ٩٤ هـ) في حبس الحجاج التهذيب (١٧٦/١) و تقييه (٤٦/١) و الجمع بين رجال

الصحيحين (١٩/١) .

(٢) سنن ابي داود (١٥٧/٢) (ح ١٧٩٣) و سنن البيهقي (١٩/٥) باب كراهية

من كرهه القران و التمتع .

الحارث عندي غير ثابت . ولا أقول به ، ولا نعرف هذا الرجل ، يعنى الحارث بن بلال .
وقال : رأيت لو عرف الحارث بن الحارث بن بلال ، إلا أن أحد عشر رجلا
من أصحاب النبي (ص) يروون ما يروون من الفسخ ، اين يقوم الحارث بن بلال
منهم^(١) .

قال العسكري :

قصد امام الحنابلة من رواية احد عشر صحابيا الفسخ : روايتهم فسخ الاحرام،
و التمتع بالحل بين العمرة والحج .

و لعلّه قصد من عدم معرفته للحارث عدم معرفته بالوثاقة .

و علق ايضا ابن حنبل على حديث ابي ذر و قال :

رحم الله ابا ذر هي في كتاب الرحمن (فمن تمتع بالعمرة الى الحج)^(٢) قصد
امام الحنابلة ان الآية تفيد ان الحكم عام ولا يخص ناسا دون اخرين فكيف خالف
ابو ذر بقوله الآية الكريمة وفاته ان الرواية وضعت على ابي ذر كما وضعت الروايات
الاخري على غيره .

و كما نسب الى رسول الله انه افرد الحج و الى الامام علي انه قال لابنه محمد:
يا بني افرد الحج مع ما رأينا في ما سبق من مخالفته للخليفة عثمان و كذلك ما
روي عن سعيد بن المسيب ان رجلا من اصحاب رسول الله اتى عمر و شهد عنده انه
سمع رسول الله في مرضه ينهى عن العمرة قبل الحج و لست ادري من هو هذا الصحابي

(١) سنن ابن ماجة (ص ٩٩٢) باب من قال كان فسخ الحج لهم خاصة و راجع

التعليق على الحديث (٢٢٢٩) في المنتقى (٢٣٨/٢) . واورد ابن كثير موجزه في (ج١٥٦/١٦٦٦)
من تاريخه .

(٢) المنتقى (٢٣٩/١) بهامش (ح / ٢٢٣١) .

وكيف لم يستشهد عمر بقول هذا الصحابي في عصره ولا استشهد به عثمان ولا معاوية ولا ابنا الزبير ولا غيرهم .

كل هذه الاحاديث و غيرها وضعت متأخراً و في سبيل تبرير موقف الخلفاء من تحريمهم متعة الحج و ما اجود ما قاله في هذا المقام كل من ابن القيم في كتابه زاد المعاد و ابن حزم في المحلى ، قال ابن القيم :

(و نحن نشهد الله علينا اننا لو احرمنا بحج لرأينا فرضا علينا فسخه الى عمرة تفاديا من غضب رسول الله ﷺ و اتباعا لامره فوالله ما نسخ هذا في حياته ولا بعده و لا صحح حرف واحد يعارضه ، و لا خص به اصحابه دون من بعدهم بل اجرى الله سبحانه على لسان سراقه ان يسأله هل ذلك مختص بهم ؟ فاجاب بان ذلك كائن لأبدا لابد ، فما ندري ما نقدّم على هذه الاحاديث ، و هذا الأمر المؤكّد الذي غضب رسول الله (ص) على من خالفه .

ولله در الامام احمد ره ان يقول لسلمة بن شبيب و قد قال له : يا ابا عبدالله كل امرك عندي حسن الا خلة واحدة ، قال : و ماهي ؟ قال : تقول بفسخ الحج الى العمرة ، فقال : ياسلمة كنت ارى لك عقلا عندي ، في ذلك احد عشر حديثا صحاحا عن رسول الله (ص) اتر كها لقولك ؟ !^(١) .
و قال ايضا :

(وقد روى عنه الأمر بفسخ الحج الى العمرة اربعة عشر من اصحابه واحاديثهم كلها صحاح و هم عائشة ، و حفصة ام المؤمنين ، و علي بن ابي طالب ، و فاطمة بنت رسول الله (ص) و اسماء بنت ابي بكر الصديق ، و جابر بن عبدالله ، و ابو سعيد الخدري و البراء بن عازب ، و عبدالله بن عمر ، و انس بن مالك ، و ابو موسى الاشعري و عبدالله

(١) زاد المعاد (١/٢٤٧) فصل في احلال من لم يكن ساق الهدى معه .

ابن عباس وسيرة بن معبد الجهني وسراقة بن مالك المداجي (رض) (١).
وقال ابن حزم :

روى امر رسول الله ﷺ من لاهدي له ان يفسخ حجته بعمرة و يحل باو كبد
امر جابر بن عبدالله . . . خمسة عشر من الصحابة . رضي الله عنهم . و رواه عن
هؤلاء نيف و عشرون من التابعين و رواه عن هؤلاء من لا يحصيه الا الله عز و جل فلم
يسع احداً الخروج عن هذا (٢).

وقال :

و امر النبي كل من لاهدى معه عموماً بان يحل بعمرة ، و ان هذا هو آخر
أمره على الصفا بمكة ، و انّه (ع) أخبر بان التمتع افضل من سوق الهدى معه و
تأسف ان لم يفعل ذلك هو ، و ان هذا الحكم باق الى يوم القيامة و ما كان هكذا
فقد امنّا ان ينسخ ابدأ ، و من اجاز نسخ ما هذه صفته فقد اجاز الكذب على خبير
رسول الله (ص) و هذا من تعمده كفر مجرد ، و فيه ان العمرة قد دخلت في الحج
و هذا هو قولنا لان الحج لا يجوز الا بعمرة متقدمة له يكون بها متمتعا او بعمرة
مقرونة معه ولا مزيد . (٣)

وقال :

قد افتى بها ابو موسى مدّة اماره ابي بكر و صدراً من اماره عمر (رض عنهما)
و ليس توقّفه - عند ما بلغه نهى عمر - حجّة على ما روى عن النبي و حسبنا قوله
لعمر : ما الذي احدثت في شأن النسك فلم ينكر ذلك عمر و امّا قول عمر في قول الله

(١) زاد المعاد (١/٢٤٦).

(٢) المحلى (ج ١٠١/٧).

(٣) المحلى (ج ١٠٣/٧) اوردنا في ما يلي موجز كلام ابن حزم في هذا الباب.

المقدمة

تعالى « و اتمتوا الحجّ و العمرة لله » فلا اتمام لهما الاّ علمه رسول الله الناس و هو الذى انزلت عليه الآية و امر ببيان ما انزل عليه من ذلك :

واما كونه لم يحلّ حتى نحر الهدى فان حفصة ابنة عمر روت عن النبي بيان فعله قالت سألته : ماشأن الناس حلّوا ولم تحلّ من عمر تك ؟ فقال : انى قلدت هديى فلا احلّ حتى انحر ، و رواه ايضا على ...
ثم قال :

فهذا اولى ان يتبع من رأى رآه عمر^(١) .

و في مكان آخر اورد الروايات التى جاء فيها ان فسّخ الحجّ خاصّ باصحاب رسول الله ، ثم استشهد على بطلانها بان سراقه قال لرسول الله حين أمرهم بفسّخ الحجّ في عمرة : يا رسول الله ! العامنا هذا ام لا بد ؟ فقال : بل لا بد الا بد .
ثم قال :

فبطل التخصيص و النسخ و امن من ذلك ابدا . و الله ان من سمع هذا الخبر ثم عارض أمر رسول الله (ص) بكلام احد ولو انه كلام امّى المؤمنين حفصة وعائشة و ابويهما (رض عنهم) لهالك فكيف با كذوبات كنسيج العنكبوت الذى هو اوهن البيوت عن الحارث بن بلال و ... الذين لا يدري من هم في الخلق . وليس لاحد ان يقتصر بقوله (ع) « دخلت العمرة في الحجّ الى يوم القيامة » على انه اراد جوازها في أشهر الحجّ دون ما بينه جابر و ابن عباس من انكاره (ح) ان يكون الفسخ لهم خاصّة او لعامهم دون ذلك ، و من فعل ذلك فقد كذب على رسول الله جهارا .
قال :

و اتى بعضهم بطامة و هى انه ذكر الخبر الثابت عن ابن عباس انهم كانوا

(١) المحلى (١٠٢/٧) وقوله « فهذا اولى ان يتبع » اى قول رسول الله و امره اولى ان يتبع من رأى رآه عمر .

يرون العمرة في اشهر الحج من افجر الفجور في الارض فقال قائلهم : إنما أمرهم (ع) بذلك ليوقفهم على جواز العمرة في اشهر الحج قولاً وعملاً . وهذه عظمة اول ذلك انه كذب على النبي في دعواهم انما أمرهم بفسخ الحج في عمرة ليعلمهم جواز العمرة في اشهر الحج ثم يقال لهم هبك لو كان ذلك و معاذ الله من ان يكون ابحق امرام يبطل ؟ فان قالوا يبطل كفروا وان قالوا : بحق قلنا: فليكن امر صلى الله عليه وسلم بذلك لاي وجه كان فانه قد صار بعد ما امر حقاً واجباً، ثم لو كان هذا الهوس الذي قالوه فلاي معنى كان يخص بذلك من لم يسق الهدى دون من ساق ؟

و اطم من هذا كله ان هذا الجاهل القائل بذلك قد علم ان النبي اعتمر بهم في ذي القعدة عاماً بعد عام قبل الفتح . ثم اعتمر في ذي القعدة عام الفتح ثم قال لهم في حجة الوداع في ذي الحليفة من شاء منكم ان يهل بعمرة فليفعل ومن شاء ان يهل بحج وعمرة فليفعل ومن شاء ان يهل بحج فليفعل^(١)، ففعلوا كل ذلك . فيالله وبالله المسلمين ابلغ الصحابة رضي الله عنهم من البلاد . والبله . والجهل ان لا يعرفوا مع هذا كله ان العمرة جائزة في اشهر الحج ؟ وقد عملوها معه صلى الله عليه وسلم عاماً بعد عام في اشهر الحج حتى يحتاج الى ان يفسخ حجهم في عمرة ليعلموا جواز ذلك ، تالله ان الحمير لتمييز الطريق من اقل من هذا فكم هذا الاقدام والجرأة على مدافعة السنن الثابتة في نصر التقليد ؟ مرة بالكذب المفضوح ، و مرة بالحماقة المشهورة ، و مرة بالغثاثة والبرد حسبنا الله و نعم الوكيل .
قال العسكري :

فات ابن القيم و ابن حزم و سائر اتباع مدرسة الامام احمد ان الباعث لانكار من انكر عمرة التمتع ليس جهلهم بالروايات الصحيحة المتواترة عن رسول الله في ذلك ليحتاجوا الى تعريفهم بها و ليس سببه عدم فهمهم لمدلول تلك الروايات كي

(١) قصد ان الامر بعمرة التمتع كان في بدء الامر في حجة الوداع تخبيرياً و نزل

القضاء به حتماً عند ما كان الرسول في آخر شوط من سعيه .

يعرفوا بمدلولاتها و إنما الدافع لهم الى ذلك ما يتصدون من تبرير موقف الخلفاء من هذا الحكم الشرعي و في سبيل ذلك جاهدوا على مز القرون فمنهم من وضع الاحاديث احتسابا للخير و منهم من التمس للخلفاء اعذاراً مثل البيهقي الذي قال: « اراد عمر رضي الله عنه بالذي أمر به من ترك التمتع بالعمرة الى الحج تمام العمرة التي امر الله عز و جل بها و اراد عمر رضي الله عنه ان يزار البيت في كل عام مرتين و كره ان يتمتع الناس بالعمرة الى الحج فيلزم ذلك الناس فلا يأتوا البيت الا مرة واحدة في السنة . »

و دافع عن غيره من الخلفاء بقوله :

« اتبعوا ما امر به عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ذلك احتسابا للخير، ^(١) و بعض العلماء خلطوا في هذا السبيل بين الحق و الباطل و لم يميزوا الزائف من الصحيح و بعضهم ناقض نفسه و آخرون اجتهدوا فاستنبطوا من سيرة الخلفاء احكاما لم يقم عليها دليل من كتاب و لا سنة و يصيب الباحث الدوار اذا اراد ان يتابعهم في ما ذكروا في هذا الباب و لا يحصل منهم على رأي ثابت او مصيب و للتدليل على ما قلنا نضيف الى ما اوردها الى هنا بعض ما اورده النووي في شرح مسلم باختصار ، قال :

اختلف العلماء في هذه الانواع الثلاثة ايها افضل فقال الشافعي و مالك و كثيرون افضلها الافراد ثم التمتع ثم القران و قال احمد و آخرون افضلها التمتع و قال ابو حنيفة و آخرون افضلها القران و هذان المذهبان قولان اخران للشافعي ^(٢) و الصحيح تفضيل الافراد ثم التمتع ثم القران و اما حجة النبي ﷺ فاختلفوا فيها هل كان مفردا ام متمتعا ام قارنا و هي ثلاثة اقوال للعلماء بحسب مذاهبهم السابقة و كل

(١) السنن الكبرى للبيهقي (٢١/٥) .

(٢) ان اختلاف اقوال الشافعي يدل على تحيره في الحكم الشرعي !

طائفة رجحت نوعا وادّعت ان حجة النبي (ص) كانت كذلك .
الى قوله :

ومن دلائل ترجيح الافراد ان الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم بعد النبي (ص) افردوا الحج^(١) وواظبوا على افراذه ، كذلك فعل ابوبكر و عمر و عثمان رضي الله عنهم و اختلف فعل علي^(٢) رضي الله عنه و لو لم يكن الافراد افضل و علموا ان النبي (ص) حج مفردا لم يواظبوا عليه مع انهم الأئمة الاعلام و قادة الاسلام يقتدى بهم في عصرهم و بعدهم و كيف يليق بهم المواظبة على خلاف فعل رسول الله (ص) و اما الخلاف عن علي (رض) و غيره فاتما فعلوه لبيان الجواز^(٣) و قد ثبت في الصحيح ما يوضح ذلك ومنها - اي من دلائل ترجيح الافراد - ان الافراد لا يجب فيه دم بالاجماع و ذلك لكماله و يجب الدم في المتمتع و القران و هو دم جبران لفوات الميقات و غيره فكان ما لا يحتاج الى جبر افضل .
و منها ان الأمة اجمعت على جواز الافراد من غير كراهة^(٤) و كره عمر و

(١) الواقع الحق ان العلماء استندوا الى فعل الخلفاء المذكور و اولوا ما خالفه من نص الكتاب و فعل الرسول و قوله - السنة - تبريرا منهم لفعل الخلفاء كما اشرنا اليه .
(٢) ان كان قصده من اختلاف فعل الامام علي ، اختلاف فعله مع افعال الخلفاء في هذا المقام كما يظهر ذلك من قوله في ما يأتي فهو صحيح و ان كان قصده ان الامام اختلفت افعاله بعضه مع بعض فهو كذب و افتراء على الامام .
(٣) قد صرح الامام انه خالفهم لاحياء سنة الرسول التي منعوا اقامتها راجع قبله - على عهد عثمان .

(٤) و قد خالف ابناء الامة هؤلاء ، رسول الله حيث غضب في حجة الوداع على من تردد في فسح الافراد الى التمتع و خالفهم ائمة اهل البيت تبعوا لرسول الله و خالفهم اتباع مدرسة اهل البيت و غير هؤلاء ممن رضي بسنة الرسول اذا فالامة لم تجمع على ذلك .

عثمان وغيرهما التمتع والقران فكان الافراد افضل والله اعلم فان قيل : كيف وقع الاختلاف بين الصحابة رضي الله عنهم في صفة حجته (ض) وهي حجة واحدة و كل واحد منهم يخبر عن مشاهدة في قضية واحدة ^(١) قال القاضي عياض : قد اكثر الناس الكلام على هذه الاحاديث فمن مجيد منصف و من مقصر متكلف و من مطيل مكثرو من مقتصر مختصر قال :

واوسعهم في ذلك نفسا ابو جعفر الطحاوي الحنفي فانه تكلم في ذلك في زيادة على الف ورقة و تكلم معه في ذلك ابو جعفر الطبري ثم ابو عبدالله بن ابي صفرة ثم المهلب والقاضي ابو عبدالله المرابط والقاضي ابو الحسن بن القصار البغدادي والمافظ ابو عمر بن عبد البر وغيرهم ^(٢).

قال القاضي عياض :

و اولى ما يقال في هذا على ما فحصناه من كلامهم و اخترناه من اختياراتهم مما هو اجمع للروايات و اشبه بمساق الاحاديث ان النبي (ص) اباح للناس فعل هذه الانواع الثلاثة ليدل على جواز جميعها و لو امر بواحد لكان غيره يظن انه لا يجزى فاضيف الجميع اليه واخبر كل واحد بما امره به و اباحه له و نسبه الى النبي (ص) اما لا امره به و اما لتأويله عليه ... ^(٣)

(١) انما نشأ هذا الاختلاف بعد مخالفة الخلفاء لسنة الرسول حيث روى بعضهم احاديث خلافا للواقع تبريراً لعمل الخلفاء .

(٢) و تبهم في الكتابة ابن قيم الجوزية في زاد المعاد و في الموضوع حقه و كتب فيه ايضا ابن حزم و كتبنا فيه هذا البحث . كتب في هذا الموضوع طوال القرون آلاف الاوراق و لو اكتفى المسلمون بصريح الكتاب و السنة لكفاهم رقيقة صغيرة .

(٣) لا : والذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ان الرسول لم يأمر في حجة الوداع الا بحج التمتع و منع من غيرها ، و لم يظن احد في عصره و لا من بعده ان الرسول أمر ←

و قال النووى في مكان آخر من شرحه :

«قال المازري: اختلف في المتعة التي نهى عنها عمر في الحج ، فقيل : هي فسخ الحج الى العمرة وقيل : هي العمرة في اشهر الحج ثم الحج من عامه و على هذا انما نهى عنها ترغيباً^(١) في الافراد الذي هو افضل لانه يعتقد بطلانها او تحريمها و قال القاضي عياض : ظاهر حديث جابر وعمران و ابي موسى ان المتعة التي اختلفوا فيها انما هي فسخ الحج الى العمرة ، قال : و لهذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الناس عليها و لا يضربهم على مجرد التمتع في اشهر الحج و انما ضربهم على ما اعتقده هو و سائر الصحابة ان فسخ الحج الى العمرة كان مخصوصا في تلك السنة للحكمة التي قدمنا ذكرها قال ابن عبد البر لاخلاف بين العلماء ان التمتع المراد بقول الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى هو الاعتمار في اشهر الحج قبل الحج ، قال : و من التمتع ايضا القران لانه تمتع بسقوط سفره للنسك الآخر من بلده ، قال : و من التمتع ايضا فسخ الحج الى العمرة هذا كلام القاضي ، قلت : و المختار ان عمر و عثمان و غيرهما انما نهوا عن المتعة التي هي الاعتمار في اشهر الحج ثم الحج من عامه ، و مرادهم نهى اولوية للترغيب في الافراد لكونه افضل . . .»

→ بغير حج التمتع و ان كل هذه الاقوال قيلت في سبيل تبرير فعل الخليفة مع علم القائلين ببطلان

اقوالهم .

الى هنا اوردنا في المتن ملخصا من باب (بيان وجوه الاحرام و انه يجوز افراد الحج

و التمتع . . . (من شرح النووى) ج ١٣٤/٨ - ١٣٧ .

(١) ان الخليفة عمر (رض) نهى عن حج التمتع و عاقب على فعله و أمر بالافراد في

الحج و العمرة كما صرحت بذلك الروايات التي اوردناها في ما سبق ، و انما قال العلماء

هذه الاقوال التماسا لما يعذرون به الخليفة .

انتهى ما نقلناه من شرح النووي بتلخيص^(١).

قال العسكري :

كل هؤلاء العلماء وكثيرون غيرهم ممن كتبوا آلاف الاوراق في هذا الباب، قد قرأوا في كتاب الله فمن تمتع بالعمرة الى الحج، واطلعوا على تلك الروايات الكثيرة المتواترة الصحيحة عن رسول الله بتشديده الأمر بتمتعة الحج. وقرأوا كذلك نهى عمر عنها و معاقبته عليها وتعليله بان الافراد اتم للعمرة وللحج وان فيه ريبع اهل مكة ومع كل ذلك نقرأ كل تلك الاقوال المتناقضة من ان الرسول اباح لجماعة بحج المتمتع والآخرين بالافراد وغيرهم بالقران ومن اجل اختلاف اقوال الرسول في حجة الوداع اختلفت اقوال العلماء في هذا الصدد. وان عمر نهى عن فسح الحج ولم ينه عن حج المتمتع وان نهى عمر وعثمان وغيرهما عن حج المتمتع نهى اولوية للترغيب في الافراد لكونه افضل.

ارأيت كيف يصبح الحكم المخالف للكتاب والسنة افضل؟! و رأيت كيف

يكون الترغيب الى شيء بالعقوبة والضرب والحلق!!!

ومع كل هذا ليس لنا أن نشتم في القول على العلماء كما فعله ابن حزم بل ينبغي ان نعذرهم فانهم في ما فعلوا طلبوا الخير و ارادوا تبرير فعل الخلفاء وفي هذا السبيل وضعوا الاحاديث عن لسان رسول الله ولسان الائمة من اهل بيته والكبراء من صحابته وفي سبيل تبرير فعل الخلفاء ايضا سموا فعل الخلفاء اجتهادا و قالوا: ان الخلفاء تأولوا الخير، والحق ان العلماء ايضا تأولوا الخير في ما فعلوا و قالوا :

خلاصة البحث :

في بحثنا عن موارد اجتهاد الخليفة عمر بحثنا عن قصة عمرة المتمتع فوجدنا

(١) شرح النووي (٨/١٧٠) في الباب المذكور آنفا.

العمرة في العصر الجاهلي محرمة عند قريش في أشهر الحج ويرونها من أفجر الفجور ويقولون: إذا انسلخ صفر حلت العمرة لمن اعتمر. ووجدنا الرسول قد خالفهم فيها واعتمر اربع عمر كلهن في أشهر الحج، أما عمرة التمتع فقد وجدنا الكتاب قد نص عليها في قوله تعالى « فمن تمتع بالعمرة الى الحج... » وسنها الرسول في حجة الوداع فإنه (ص) مكث تسع سنين بعد الهجرة لم يحج واجمع الخروج الى الحج في ذي القعدة سنة عشر من مهاجره وقد اسلمت جزيرة العرب و من شاء الله من اهل اليمن فاذن بالحج فقدم المدينة بشر كثير يريدون ان يأتوا برسول الله و يعملوا بعمله و سار من المدينة و معه ازواجه و اهل بيته و عامّة المهاجرين و الانصار و من شاء الله من قبائل العرب و افناء الناس^(١) و كان معه جموع لا يحصيهم الا خالفهم و رازقهم^(٢) و وافاهم في الطريق خلائق لا يحصون، فكانوا من بين يديه، و من خلفه و عن يمينه و عن شماله مد البصر^(٣).

قال جابر: ^(٤)

و رسول الله بين اظهرنا و عليه ينزل القرآن و هو يعرف تأويله و ما عمل به من شيء عملنا به .
و لما انتهى الى وادي العقيق قال لعمر بن الخطاب أتاني آت من ربي - وفي

(١) ما اوردها من أمر حج الرسول نقلناه من امتاع المقرئ (ص ٥١٠ - ٥١١).

(٢) سيرة ابن سيد الناس (٢/٢٧٣).

(٣) زاد المعاد (٢/٢١٣) فصل في حجه بعد هجرته قال ابن كثير في تاريخه (٥/١٠٩ -

١١٠) سميت حجة البلاغ لانه « ع » بلغ الناس شرع الله في الحج قولاً و فعلاً، و سميت حجة الاسلام لانه لم يحج من المدينة غيرها.

(٤) رجعنا الى تلخيص البحث.

رواية اتاني جبرئيل (ع) . . . وقال : قل « عمرة في حجة ، فقد دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة . وفي عسفان ، قال له سراقة : اقض لنا قضاء قوم كاتما ولدوا اليوم ، فقال « ان الله تعالى قد ادخل عليكم في حجتكم هذا عمرة ، فاذا قدمتم فمن تطوف بالبيت و بين الصفا و المرورة فقد حل الا من كان معه هدى . وفي سرف بلغ ذلك عامة اصحابه فقال : من لم يكن معه هدي فاحب ان يجعلها عمرة فليفعل . قالت عائشة : فالأخذ بها و التارك لها من اصحابه ، و كرر التبليغ بها في بطحاء مكة و قال « من شاء ان يجعلها عمرة فليجعلها » .

قال العسكري :

يظهر مما سبق ان النبي تدرج في تبليغهم حكم عمرة التمتع فانه اخبر في العقيق عمر خاصة بنزول الوحي عليه يأمره ان يجمع هو بنفسه (ص) بين الحج و العمرة ، و في عسفان بلغ سراقة ان الله ادخل عليهم في حجتهم الذي هم فيه عمرة و ان من تطوف بالبيت و بين الصفا و المرورة فقد حل الا من كان معه الهدي ، و في سرف بلغ عامة اصحابه بالحكم فالأخذ بها و التارك لها من اصحابه ، و يظهر ان التارك لها من اصحابه كانوا من مهاجرة قريش الذين كانوا يرونها في الجاهلية من افجر الفجور و ان من اجل ذلك تدرج الرسول في تبليغهم حكم التمتع بالعمرة . حتى اذا كان بين الصفا و المرورة (١) و حان وقت الاداء نزل عليه القضاء فأمر اصحابه و هو في آخر طوافه على المرورة من كان منهم أهل بالحج و لم يكن معه هدي ان يجعلها عمرة و قال : لو استقبلت من امري ما استدبرت لما سقت الهدي و لكنني لبنت رأسي و سقت هديي و لا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدي محله . فقام اليه سراقة و قال : اقض لنا قضاء قوم ولدوا اليوم امرتنا لعامنا هذا ام للأبد ؟ فقال

(١) رجعتنا الى تلخيص البحث.

« لا : بل للأبد » مرتين و شبتك اصابعه واحدة في الاخرى و قال « دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة » مرتين .

هاهنا قامت قيامة من كان يرى العمرة محرمة في أشهر الحج من اصحابه و تعاضم ذلك عندهم و ضاقت به صدورهم فقالوا : يا رسول الله ! اي الحل ؟ قال : « الحل كله » هذه عمرة استمتعنا بها فمن لم يكن عنده الهدي فليحل الحل كله فان العمرة قد دخلت في الحج الى يوم القيامة و قال « اقيموا حللا حتى اذا كان يوم التروية فاهلكوا بالحج » و اجعلوا التي قدمتم متعة « قالوا : كيف نجعلها متعة و قد سمينا الحج ؟ ! قال « افعلوا ما أمركم به فاني لو لا اني سقت الهدي لفعلت مثل الذي امرتكم به » و قال « احلوا و اصبوا النساء » ففشت في ذلك القالة و بلغه انهم يقولون لما لم يكن بيننا وبين عرفة الا خمس امرنا ان نحل الى نسائنا فنأتى الى عرفة تقطر مذاكيرنا ، هكذا ردوا عليه القول فغضب فانطلق حتى دخل على عائشة غضبان فرأت الغضب في وجهه فقالت : من اغضبك اغضبه الله - وفي رواية قالت - ادخله الله النار قال « مالي لاغضب وانا آمر امرأ فلا أتبع » .

ثم قام خطيبا فقال « بلغني ان اقواما يقولون كذا و كذا و الله لانا ابر و اتقى لله منهم - وفي رواية قال - قد علمتم اني اتقاكم لله و اصدقكم و ابركم و لولا هدي لحملت » قالوا : يا رسول الله ابروح احدنا الى منى و ذكره يقطر منيا ؟ قال « نعم » فاحلوا و مسوا الطيب و وطئوا النساء و فعلوا ما يفعل الحلال فلمما كان يوم التروية اهلوا بالحج .

هكذا اطاعوا الله و رسوله بكل صعوبة و اعتمروا في أشهر الحج عدا ام المؤمنين عائشة التي حرمت منها لانها حاضت فامرها النبي ان تحج فلمما طهرت و اتمت الحج امر اخاها عبدالرحمن فاعمرها من التنعيم كي لا ترجع بحج مفرد ، و توفي الرسول و استخلف ابوبكر فافرد الحج و استخلف عمر فافرد و رأى بعرفة

رجلا مرجلا شعره فاستفهمه فقال قدمت متمتعا وانما احرمتم اليوم فقال عندناك لا تتمتعوا في هذه الايام فاني لو رخصت في المتعة لهم لعرسوا بهن تحت الاراك ثم راحوا بهن حججا .

وقال : افصلوا بين حجكم و عمرتكم اجعلوا الحج في اشهر الحج واجعلوا العمرة في غير اشهر الحج ، اتم لحجكم و عمرتكم . واستشهد على صحة فتواه لما سأله ابو موسى ما هذا الذي احدثت بشأن النسك وقال : ان نأخذ بكتاب الله فان الله قال « فاتموا الحج و العمرة لله » و ان نأخذ بسنة نبينا (ع) فانه لم يحل حتى نحر الهدى ، ذكر عمر في هذه الأحاديث و غيرها ان تمامهما في الفصل بينهما و جعل العمرة في غير اشهر الحج ، و قال : ان النبي لم يحل حتى نحر الهدى و لم يجزء ابو موسى ولا غيره ان يقول له : ان الرسول صرح غير مرة بانّه لم يحل لانه ساق الهدى ولا يحل حتى ينحر و ان التمتع بالعمرة في كتاب الله عدا ما كان من امر الامام علي فانه قال له : « من تمتع فقد اخذ بكتاب الله و سنة نبينه ، و لعل نعم اضطر بعد هذا الاعتراض ان يجابهم بالواقع و يقول في خطبته : متعتان كانتا على عهد رسول الله و انا انهى عنهما و اعاقب عليهما . . .

و يقول : و الله اني لآنهاكم عن المتعة و انها لفي كتاب الله و لقد فعلتها مع رسول الله .

لعل الخليفة صرح بهذه الاقوال ليمنع سائر الصحابة من متابعة الامام والرواية عن رسول الله بما يضعف موقفه و نرى انه كشف عن سبب نهيه في قوله : كرهت ان يظنوا معرّسين بهن تحت الاراك ثم يروحون في الحج تقطر رؤسهم و في قوله :

ان اهل البيت - يعني اهل مكة - ليس لهم ضرع ولا زرع و انما ربيعهم في من يطرأ عليهم .^(١)

(١) و بالتعليل الذي ذكرناه يرتفع ما يظهر من تناقض في ما روى عنه من التعليل .

إذاً فالخليفة القرشي يعيد على عهده نفس الاقوال التي جابهوا الرسول بهالما
امتنعوا عن عمرة التمتع في حجة الوداع .
و حق القول في هذه الواقعة ان الخليفة تأول و طلب الخير لذوي ارومته
من قريش سكان مكة حين نهى عن عمرة التمتع و اراد تمام الحج والعمرة حين أمر
بفصل الحج عن العمرة و اتيان العمرة في غير اشهر الحج و ان خالف في ذلك كتاب
الله و سنة نبيه و استن بسنته المسلمون على عهده و افردوا الحج و تبعه في ذلك
الخليفة القرشي عثمان فانه قال على عهده تم للحج و العمرة ان لا يكونا معاً في اشهر
الحج فلو اخترتم هذه العمرة حتى تزوروا البيت زورتين كان افضل فعارضه الامام
و قال : اعمدت الى سنة سنتها رسول الله تنهى عنها وقد كانت لذي الحاجة و لنا في الدار
ثم اهل بحجة و عمرة فانكر عثمان في هذه المرة ان يكون قد نهى عنها و قال :
انما كان رأيا اشرت به .

و في اخرى قال له الامام : انك تنهى عن التمتع ، قال : بلى ! قال : الم تسمع
رسول الله تمتع قال : بلى ، فلبى علي و اصحابه بالعمرة .
و في اخرى قال : لقد علمت اننا تمتعنا مع رسول الله فقال اجل و لكننا كنا
خائفين .

و في اخرى قال له : ما تريد الى امر فعله رسول الله تنهى عنه فقال عثمان دعنا
عنك ، قال : لا استطيع ان ادعك مني فلما رأى علي ذلك اهل بهما .
و في اخرى لما رأى الامام عثمان ينهى عن المتعة و ان يجمع بينهما اهل
بهما لبيك بعمرة و حجة معا فقال عثمان اتفعلها و انا انهى عنها فقال علي : لم اكن
لادع سنة رسول الله لقول أحد من الناس .
و تشدد الخليفة على من لم يكن في منزلة الامام و أمر بمن لبى منهم بالعمرة
في اشهر الحج ان يضرب و يحلق !

المقدمة

و على عهد معاوية - قال سعد لمعاوية : ان عمرة التمتع حسنة جميلة . فقال معاوية : ان عمر كان ينهى عنها .
و قال قائد جلاوزة معاوية : لا يفعل ذلك الا من جهل امر الله و استشهد بنهي عمر عنها .

و وضع معاوية رواية عن لسان النبي (ص) انه نهى ان يقرن بين الحج و العمرة و استنشد الصحابة فانكروا عليه فاصر عليها .

و يبدو ان الارهاب كان شديدا على عهد معاوية فان الصحابي عمران بن حصين كتم انفاسه حتى اذا كان في مرض موته اسر الى من ائتمنه بعد ان اخذ عليه العهد ان يكتم عليه ان عاش ، و اخبره بان الرسول جمع بين الحج و العمرة ثم لم ينه عنها ولم ينزل كتاب ينسخها حتى اذتوفى (ص) قال فيهارجل برأيه ما شاء ان يقول .

* * *

يوضح مجموع ما اوردناه عن هذا العهد انه امتاز على ما سبقه من العهود بأمرين : اولهما بانهم اتخذوا سنة عمر ديناً يدينون به و انهم اعلنوا ذلك فان جلاوز معاوية الضحاك يقول « لا يفعل ذلك الا من جهل امر الله » و استشهد هو و معاوية بنهي عمر عنها في مقابل استشهاد سعد بفعل رسول الله ايهاها .

ثانيهما بوضع الحديث عن لسان رسول الله في ما يؤيد سنة عمر . و بعد عهد معاوية استمر اتباع مدرسة الخلفاء على الامر بن مثل ما فعله ابنا الزبير بمكة فانهما نهيا عن عمرة التمتع و استشهدا بنهي ابي بكر و عمر عنها في مقابل ابن عباس من اتباع مدرسة الائمة الذي كان يأمر بها و لما قالوا له : حتى متى تضلل الناس و تأمر بالعمرة في اشهر الحج و قد نهى عنها ابو بكر و عمر قال ابن عباس اراهم سيهلكون ، اقول : قال النبي ، ويقولون : نهى ابو بكر و عمر ، ويجري بين الطرفين خصومة شديدة

و سباب ، و يضع عروة حديثا يكذب فيه على رسول الله و من صحبه و يقول : انهم افردوا الحج أبدا في حجة الوداع و غيرها و يستشهد بامته و خالته غير انهما تقولان : اعتمرنا في حجة الوداع و يضع اتباع مدرسة الخلفاء بعد هذا العهد - ايضا - احاديث على رسول الله و على علي بن ابي طالب انهما افردا الحج و امرا بافراده و على ابي ذر انه قال : ان عمرة التمتع كانت لنا اصحاب رسول الله خاصة ، الى غير ذلك من الحديث الموضوع باتقان عجيب في صنعة الوضع و الافتراء فانهم مثلا يروون عن ابي ذر وهو في الربذة و عن الامام علي وهو ينصح ابنه محمد و عن واحد من اصحاب النبي بانّه اخبر عمر بنهي النبي عنها وهو في مرض موته و لكن مع كل هذا الجهد تعلقت قلوب الناس بعمرة التمتع كما قيل ذلك لابن عباس و لم يكن سببه عدم اتباعهم لسنة عمر بل كان سببه عدم تمكنهم من اطاعته فيها فانه لم يكن بمقدور المسلمين ان يشدوا الرحال من اقاصى البلاد الاسلامية مرتين مرتة للعمرة في غير اشهر الحج و اخرى للحج في اشهر الحج مثل الخراساني الذي استفتى الحسن البصري في مكة و قال : اني رجل بعيد الشقة . . . و الآخر الذي سأل مجاهدا و قال : هذا اول ما حججت فلا تشايعني نفسي ، فاي ذلك ترى اتم ، أن امكث كما انا اواجعلها عمرة؟^(١) لم يكن مسكن امثال هؤلاء في الحجاز ليستطيعوا المجيء من بيتهم الى مكة مرتين كما كان يأمر به عمر و عثمان و اتباعهم . و ماذا يصنع الذي قديتاه له المجيء الى الحج مرة واحدة في حياته و كيف يعمل مثل هذا بسنة عمر ؟ و قد يما قيل : اذا اردت الا تطاع فاطلب مالا يستطاع . من اجل هذا اضطر المسلمون ان يتركوا من سنة عمر ما لم يتمكنوا من فعله و هو افراد الحج من العمرة و اخذ بعضهم منها ما يمكنه فعله وهو عدم الاحلال بين العمرة و الحج و بعضهم ترك سنة عمر بالمرّة مثل اتباع مدرسة احمد امام الحنابلة.

(١) المحلي (١٠٣/٧) .

متعة النساء

تواتر عن الخليفة عمر قوله: متعتان كانتا على عهد رسول الله وانا انهي عنهما و اعاقب عليهما، متعة الحج و متعة النساء^(١) و سبق البحث عن متعة الحج وكيفية اجتهاده في النهي عنها، و في مايلي نبحث عن متعة النساء و سبب تحريمه اياها و اجتهاده فيها، بدءاً بايراد تعريفها عن مصادر مدرسة الخلفاء ثم عن فقه مدرسة اهل البيت ثم نبحث عنها في الكتاب و السنة بحوله تعالى.

نكاح المتعة في مصادر مدرسة الخلفاء:

في تفسير القرطبي:

لم يختلف العلماء من السلف و الخلف ان المتعة نكاح الى اجل لاميراث فيه، و الفرقة تقع عند انقضاء الاجل من غير طلاق. و قال ابن عطية: و كانت المتعة ان يتزوج الرجل المرأة بشاهدين و اذن الولي الى اجل مسمى، و على ان لاميراث بينهما، و يعطيها ما اتفقا عليه، فاذا انقضت المدة فليس عليها سبيل و تستبرأ رخصاً، لان الولد لاحق فيه بلاشك، فان لم تحمل حلت لغيره^(٢). و في صحيح البخاري عن رسول الله (ص). « ايما رجل وامرأة توافقا فعشرة ما بينهما ثلاث ليال فان احببا ان يتزايدا او يتتاركا »^(٣).

(١) اوردنا في اول بحث متعة الحج بعض مصادر هذا الخبر و نضيف اليها هنا مايلي:

تفسير القرطبي (٣٧٠/٢) و تفسير الفخر الرازي (١٤٧/٢) و (٢٠١/٣ و ٢٠٢).

و كنز العمال (٢٩٣/٨ و ٢٩٤) و البيان و التبيين للجاحظ (٢٢٣/٢).

(٢) تفسير القرطبي (١٣٢/٥).

(٣) صحيح البخاري (١٤٢/٣) باب نهى رسول الله عن نكاح المتعة اخيراً.

و في مصنف ابن أبي شيبة عن جابر قال :
 اذا انقضى الاجل فبدالهما ان يتعاودا فليمهرها مهرًا آخر ، فسئل كم تعدد؟
 قال : حيضة واحدة ، كن يعددنها للمستمتع منهن^(١) .
 و في تفسير القرطبي عن ابن عباس قال :
 عدتها حيضة ، و قال : لا يتوارثان^(٢) .
 و في تفسير الطبري ، عن السدي :
 فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى فآتوهن اجورهن فريضة ولا جناح
 عليكم في ما تراضيتن به من بعد الفريضة . فهذه المتعة ، الرجل ينكح المرأة بشرط
 الى اجل مسمى و يشهد شاهدين و ينكح باذن وليها و اذا انقضت المدة فليس له
 عليها سبيل و هي منه بريئة و عليها ان تستبرئ ما في رحمها و ليس بينهما ميراث ،
 ليس يرث واحد منهما صاحبه^(٣) .
 و في تفسير الكشاف للزمخشري :
 و قيل : نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة ايام حتى فتح الله مكة على رسوله
 (ص وس) ثم نسخت ، كان الرجل ينكح المرأة وقتا معلوما ليلة او ليلتين او اسبوعا
 بثوب او غير ذلك و يقضي منها وطره ثم يسرها ، سميت متعة لاستمتاعه بها او
 لتمتيعه لها بما يعطيها...^(٤)

هكذا ورد تعريف متعة النساء او نكاح المتعة في مصادر مدرسة الخلفاء و ورد

(١) المصنف لعبد الرزاق (٤٩٩/٧) باب المتعة . (٦١٠٧٦) رويها في نسخة

(٢) تفسير القرطبي (١٣٢/٥) و النيسابوري (١٧/٥) . (٨١٦٢٢) قالها في نسخة

(٣) تفسير الطبري (٩/٥) . (٥١٢٧١) رويها في نسخة (٢)

(٤) تفسير الكشاف (٥١٩/١) . (٦١٢٧٢) قالها في نسخة (٢)

تعريفها في الفقه الامامي كما يلي :

نكاح المتعة في الفقه الامامي.

نكاح المتعة أو متعة النساء ان تزوج المرأة نفسها او زوجها وكيلاها او وليها ان كانت صغيرة لرجل تحل له ولا يكون هناك مانع شرعا من نسب او سبب او رضاع او عدة او احصان ، بمهر معلوم الى اجل مسمى . و تبين عنه بانقضاء الاجل او ان يهب الرجل ما بقي من المدة وتعد المرأة بعد المباينة مع الدخول و عدم بلوغها سن اليأس بقريين اذا كانت ممنن تحيض و الا فبخمسة و اربعين يوماً . و ان لم يمسهها فهي كالمطقة قبل الدخول لعدة عليها .

و شأن المولود من الزواج الموقت شأن المولود من الزواج الدائم في جميع أحكامه^(١).

نكاح المتعة في كتاب الله :

قال الله سبحانه :

فما استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن فريضة ولا جناح عليكم في ما تراضيتن به من بعد الفريضة ان الله كان عليما حكيما - النساء ٢٤ .

١- روى عبد الرزاق في مصنفه عن عطاء .

ان ابن عباس كان يقرأ : « فما استمتعتم به منهن » - الى اجل - فاتوهن اجورهن » ،^(٢) .

(١) راجع احكام نكاح المتعة في الفقه الامامي مثل : شرح اللمعة دمشقية و شرايع

الاسلام وغيرهما .

(٢) المصنف (٤٩٧/٧ و ٤٩٨) باب المتعة تأليف عبد الرزاق بن همام الصنعاني

مولي حمير ، (١٢٦ - ٢١١ هـ) ط . (١٣٩٠ - ١٣٩٢ هـ) من منشورات المجمع

العلمي ببيروت - اخرج حديثه اصحاب الصحاح الست راجع ترجمته في الجمع بين رجال -

٢ - في تفسير الطبري عن حبيب بن ابي ثابت قال اعطاني ابن عباس مصحفا فقال : هذا على قراءة ابي قال : وفيه فما استمتعتم به منهن -- الى اجل مسمى^(١) .
 ٣ -- في تفسير الطبري عن ابي نضرة بطريقين ، قال : سألت ابن عباس عن متعة النساء ، قال : أما قرأ سورة النساء قال : قلت : بلى . قال : فما تقرأ فيها ؟ فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى ، قلت لو قرأتها كذلك ما سألتك قال فانها كذلك .
 ٤ -- عن ابي نضرة قال : قرأت هذه الآية على ابن عباس « فما استمتعتم به منهن » قال ابن عباس « الى اجل مسمى » قال : قلت : ما اقرؤها كذلك . قال : والله لا تزلها الله كذلك . ثلاث مرات .
 ٥ -- عن عمير و ابي اسحاق ان ابن عباس قرأ « فما استمتعتم به منهن » الى اجل مسمى .

٦ -- عن مجاهد « فما استمتعتم به منهن » قال : يعني نكاح المتعة .
 ٧ -- عن عمرو بن مرة انه سمع سعيد بن جبير يقرأ « فما استمتعتم به منهن » الى اجل مسمى .
 ٨ -- عن قتادة قال : في قراءة ابي بن كعب « فما استمتعتم به منهن » الى اجل مسمى .

٩ -- عن شعبة عن الحكم قال سألته عن هذه الآية امنسوخة هي : قال : لا .
 اخرجنا الاحاديث (٢ - ٩) من تفسير الطبري و اوجزنا بعضها .
 ١٠ - و في احكام القرآن للجصاص ايضا وردت رواية ابي نضرة و ابي ثابت عن ابن عباس و حديث قراءة ابي بن كعب^(٢) .

الصحيحين و تقريب التهذيب .

و راجع بداية المجتهد لابن رشد (٢ / ٦٣) .

(١) في تفسير الاية بتفسير الطبري (٩ / ٥) .

(٢) احكام القرآن (٢ / ١٤٧) .

١١ - روى البيهقي في سننه الكبرى عن محمد بن كعب .
ان ابن عباس قال : كانت المتعة في اول الاسلام و كانوا يقرؤن هذه الاية «فما
استمتعتم به منهن» الى اجل مسمى ، (١) .

١٢ - وفي شرح النووى على صحيح مسلم: وفي قراءة ابن مسعود فما استمتعتم
به منهن الى اجل ... (٢)

١٣ - وفي تفسير الزمخشري .
وقيل نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة أيام ...
وقال : سميت متعة لاستمتاعه بها .
وقال : وعن ابن عباس هي محكمة يعنى لم تنسخ ، و كان يقرأ «فما استمتعتم
به منهن» الى اجل مسمى ، (٣) .
١٤ - قال القرطبي :

وقال الجمهور : المراد نكاح المتعة الذي كان في صدر الاسلام و قرأ ابن عباس
و ابي و ابن جبير «فما استمتعتم به منهن» الى اجل مسمى «فأتوهن أجورهن» ، (٤) .
١٥ - وفي تفسير ابن كثير :

وكان ابن عباس و ابي بن كعب وسعيد بن جبير و السدي يقرؤن «فما استمتعتم
به منهن» الى اجل مسمى «فأتوهن أجورهن فريضة» و قال مجاهد : نزلت في
نكاح المتعة .

١٦ - وفي تفسير السيوطي حديث ابي ثابت و ابي نضرة و رواية قتادة و سعيد

(١) سنن البيهقي (٢٠٥/٧) .

(٢) شرح النووى على صحيح مسلم (١٧٩/٩) .

(٣) الكشاف للزمخشري (٥١٩/١) .

(٤) تفسير القرطبي (١٣٠/٥) .

بن جبير عن قراءة ابي^٢ و حديث مجاهد و السدي^٣ ، و عطاء عن ابن عباس و حديث الحكم ان الآية غير منسوخة و عن عطاء عن ابن عباس انه قال : و هي التي في سورة النساء فما استمتعتم به منهن^٤ الى كذا و كذا من الاجل على كذا و كذا قال : و ليس بينهما وراثة فان بدالهما ان يتراضيا بعد الاجل فنعم و ان تفرقا فنعم . . . (١)

قال المؤلف :

كل هؤلاء المفسرين و غيرهم (٢) اوردوا ما ذكرناه في تفسير الآية و نرى ان ابن عباس و ابي بن كعب و سعيد بن جبير و مجاهد و قتادة و غيرهم ممن نقل عنهم انهم كانوا يقرؤن « فما استمتعتم به منهن^٥ الى اجل مسمى^٦ » كانوا يقرؤن الى اجل مسمى على سبيل التفسير و يشهد على ذلك ما ورد في الرواية الاخيرة عن ابن عباس انه قال : (فما استمتعتم به منهن^٧ الى كذا و كذا من الاجل على كذا و كذا) و ان ايضاً مثلاً قصد انه سمع هذا التفسير من رسول الله اي ان رسول الله لما قال « الى اجل مسمى^٨ » فسر الآية بهذه الجملة .

نكاح المتعة في السنة :

في باب نكاح المتعة من صحيح مسلم و البخاري و مصنف عبد الرزاق و ابن ابي شيبة و مسند احمد و سنن البيهقي و غيرها عن عبد الله بن مسعود ، قال : كنا نغزو مع رسول الله (ص) ليس لنا نساء . فقلنا : ألا نستخصي ؟ فنهانا عن

(١) الدر المنثور للسيوطي (١٢٠/٢ - ١٤١) و ما ورد عن عطاء في المصنف لعبد

الرزاق (٢٩٧/٧) وراجع بداية المجتهد لابن رشد (٤٣/٢) .

(٢) مثل القاضي ابي بكر الاندلسي (ت ٥٥٢ هـ) في احكام القرآن (١٦٢/١) و

البعوي الشافعي (ت ٥١٠ أو ٥١٦ هـ) في تفسيره بهامش الخازن (٢٢٣/١) و اللوسي

(ت ١٢٧٠ هـ) في (٥/٥) من تفسيره .

ذلك ، ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب الى اجل ، ثم قرأ عبدالله «يا ايها الذين آمنوا لا تحرمواطيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين» المائدة - ٨٧^(١).

في صحيح البخاري و مسلم و مصنف عبدالرزاق و اللفظ لمسلم عن جابر بن عبدالله و سلمة بن الاكوع قال :

خرج علينا منادي رسول الله (ص) فقال : ان رسول الله قد اذن لكم ان تستمتعوا يعني معة النساء^(٢).

في صحيح مسلم و مسند احمد و سنن البيهقي .
عن سبرة الجهني قال : اذن لنا رسول الله (ص) بالمتعة . فانطلقت انا و رجل الى امرأة من بني عامر . كانتها بكرة عيطاء فعرضنا عليها انفسنا . فقالت : ماتعطي؟ فقلت : ردائي . و قال صاحبي ردائي . و كان رداء صاحبي اجود من ردائي . و كنت

(١) صحيح مسلم كتاب النكاح (ح ١٤٠٤) (ص ١٠٢٢) بأسانيد متعددة و في صحيح البخارى (٨٥/٣) بتفسير سورة المائدة باب ٩ و في كتاب النكاح منه (١٥٩/٣) باب ما يكره من التبتل ، باختلاف يسير في اللفظ ، و في مصنف عبدالرزاق (٥٠٦/٧) مع اضافة الى اخر الحديث ، و في مصنف ابن ابي شيبة (٢٩٤/٤) و في مسند احمد (١/٢٢٠) و قال بهامشه « و كان ابن مسعود يأخذ بهذا و يرى ان نكاح المتعة حلال و في (٤٣٢) منه باختصار و في سنن البيهقي (٧/٢٠٠ و ٢٠١) و علق على الحديث و في تفسير ابن كثير (٨٧/٢) .

(٢) صحيح مسلم (ص ١٠٢٢) (ح ١٤٠٥) و في البخارى (١٦٤/٣) باب نهى رسول الله عن نكاح المتعة آخرأ و لفظه : كنا في جيش فاتانا رسول رسول الله . . . و كذلك لفظ احمد في مسنده (ج ٥١/٤) و في ٤٧ منه باختصار و في المصنف لعبد الرزاق (٢٩٨/٧) باختلاف يسير .

أشبه منه . فاذا نظرت الى رداء صاحبي اعجبها . واذا نظرت الي أعجبته . ثم قالت :
انت و رداؤك يكفيني . فمكثت معها ثلاثاً . ثم ان رسول الله (ص) قال (من كان
عنده شيء من هذه النساء التي يتمتع ، فليدخل سبيلها) .^(١)

في مسند الطيالسي عن مسلم القرشي قال :
دخلنا على أسماء بنت ابي بكر فسألناها عن متعة النساء فقالت : فعلناها على
عهد النبي (ص)^(٢) .

في مسند احمد وغيره عن ابي سعيد الخدري ، قال :
كننا نتمتع على عهد رسول الله (ص و آله) بالثوب^(٣) .
وفي مصنف عبدالرزاق :

لقد كان احدنا يستمتع بملء القدح سويفاً^(٤) .
وفي صحيح مسلم ومسند احمد وغيرهما واللفظ للاول قال عطاء قدم جابر بن
عبدالله معتمراً . فجيئناه في منزله . فسأله القوم عن أشياء . ثم ذكروا المتعة . فقال :
نعم استمتعنا على عهد رسول الله (ص) و ابي بكر و عمر^(٥) .

(١) صحيح مسلم كتاب النكاح (ح ١٤٠٦) ص (١٠٢٤) و سنن البيهقي (٢٠٢/٧)
و ٢٠٣) و مسند احمد (٤٠٥/٣) و بعده قال : ففارقته .
و البكرة الفتية من الابل اى الشابة القوية و العطاء الطويلة العنق في اعتدال و حسن
قوام .

(٢) الطيالسي (ح ١٦٣٧)
(٣) مسند احمد (ج ٢٢/٣) و في مجمع الزوائد (٢٦٤/٤) رواه احمد و البزار .
(٤) مصنف عبد الرزاق (٤٥٨/٧) .
(٥) صحيح مسلم كتاب النكاح (ح ١٤٠٥) (ص ١٠٢٣) و بشرح النووي (١٨٣/٩)
و مسند احمد (٣٨٠/٣) و رجال احمد رجال الصحيح و ابوداود في باب الصداق تمتعنا
على عهد رسول الله و ابي بكر و نصفاً من خلافة عمر ثم نهى عنها عمر . و راجع عمدة القارى
للعينى (٣١٠/٨) .

و في لفظ احمد بعده : « حتى اذا كان في آخر خلافة عمر .

و في بداية المجتهد : - و نصفاً من خلافة عمر ثم نهى عنها عمر الناس ^(١) .

سبب نهى عمر عن المتعة

في صحيح مسلم و المصنف لعبد الرزاق و مسند احمد و سنن البيهقي و غيرها
واللفظ لمسلم عن جابر بن عبدالله قال :

كنا نستمع بالقبضة من التمر و الدقيق ، الايام ، على عهد رسول الله (ص)
و ابي بكر حتى نهى عنه عمر ، في شأن عمرو بن حريث ^(٢) .

و في لفظ مصنف ابن ابي شيبة عن عطاء عن جابر : استمتعنا على عهد رسول الله
(ص) و ابي بكر و عمر حتى اذا كان في اخر خلافة عمر استمتع عمرو بن حريث بامرأة
- سماها جابر فنسيتها - فحملت المرأة فبلغ ذلك عمر فدعاها فسألها ، فقالت : نعم .
قال : من اشهد ؟ قال عطاء : لادري قالت : امي ، أم وليتها ، قال : فهلا غيرهما ، قال :
خشي ان يكون دغلاً . . . ^(٣)

و في رواية اخرى قال جابر :

قدم عمرو بن حريث من الكوفة فاستمتع بمولاة فاتي بها عمر وهي حبلى فسألها ،
فقالت : استمتع بي عمرو بن حريث ، فسأله فاخبره بذلك امرأ ظاهراً ، قال : فهلاً

(١) بداية المجتهد لابن رشد (٤٣/٢) .

(٢) صحيح مسلم باب نكاح المتعة (ح / ١٤٠٥) (ص ١٠٢٣) و بشرح النووي

(١٨٣/٩) و المصنف لعبد الرزاق (٥٠٠/٧) وفي لفظه (ايام عهد النبي) و سنن البيهقي

(٢٣٧/٧) باب ما يجوز ان يكون مهراً و مسند احمد (٣٠٤/٣) و في لفظه حتى نهانا

عمر اخيراً . . . واورده موجزاً صاحب تهذيب التهذيب بترجمة موسى بن مسلم (٣٧١/١٠)

و فتح الباري (١١ / ٧٤) و زاد المعاد لابن القيم (٢٠٥ / ١) و راجع كنز العمال (٢٩٣ / ٨) .

(٣) مصنف عبدالرزاق (٤٩٦ / ٧ - ٤٩٧) باب المتعة

غيرها ، فذلك حين نهى عنها^(١) .
 وفي أخرى عن محمد بن الأسود بن خلف .
 أن عمر و بن حوشب استمتع بجارية بكر من بني عامر بن لؤى : فحملت ،
 فذكر ذلك لعمر فسألها ، فقالت : استمتع منها عمرو بن حوشب ، فسأله فاعترف ،
 فقال : من شهدت ؟ - قال - لا ادري أقال : أمها او اختها او اخاها و أمها ، فقام
 عمر على المنبر ، فقال : ما بال رجال يعملون بالمتعة و لا يشهدون عدولا و لم يبينها
 الا حدوته ، قال اخبرني هذا القول عن عمر من كان تحت منبره ، سمعه حين يقول ،
 قال : فتلقاه الناس منه^(٢) .

وفي كنز العمال :
 عن أم عبدالله ابنة ابي خيثمة ان رجلا قدم من الشام فنزل عليها فقال : ان
 العزبة قد اشتدت علي فابغيني امرأة اتمتع معها قالت : فدلتته على امرأة فشارطها
 و اشهدوا على ذلك عدولا فمكث معها ما شاء الله ان يمكث ثم انه خرج ، فأخبر
 بذلك عمر بن الخطاب ؛ فارسل الي فسألني احق ما حدثت ؟ قلت : نعم ، قال : فاذا
 قدم فاذيني به ، فلما قدم اخبرته فارسل إليه ، فقال : ما حملك على الذي فعلته ؟
 قال : فعلته مع رسول الله (ص و اله) ثم لم ينهانا عنه حتى قبضه الله ، ثم مع ابي بكر
 فلم ينهانا حتى قبضه الله ، ثم معك فلم تحدث لنا فيه نهيا ، فقال عمر : اما و الذي
 نفسي بيده لو كنت تقدمت في نهى لرجمتك بيئتوا^(٣) حتى يعرف النكاح من

(١) مصنف عبدالرزاق (٥٠٠/٧) و فتح الباري (٧٦/١١) وفي لفظه : فسأله فاعترف

قال : فذلك حين . .

(٢) مصنف عبد الرزاق (٥٠٠/٧ - ٥٠١) و اري عمرو بن حوشب تحريفا و

الصواب عمرو بن حريث . وكذلك سقط من الكلام بعد لا يشهدون : عدولا .

(٣) لعل الصواب (بتوا) .

السفاح (١).

و في مصنف عبدالرزاق :

عن عروة ان ربيعة بن امية بن خلف تزوج مولدة من مولدات المدينة بشهادة امرأتين احدهما خولة بنت حكيم ، وكانت امرأة سالحة ، فلم يفجأهم الا الوليدة قد حملت ، فذكرت ذلك خولة لعمر بن الخطاب ، فقام يجر صنفه ردائه (٢) من الغضب حتى صعد المنبر ، فقال : انه بلغني ان ربيعة بن امية تزوج مولدة من مولدات المدينة بشهادة امرأتين ، وانتي لو كنت تقدمت في هذا لرجمت (٣).

و في موطأ مالك و سنن البيهقي و اللفظ للاول :

ان خولة بنت حكيم دخلت على عمر بن الخطاب . فقالت : ان ربيعة بن امية استمتع بامرأة فحملت منه فخرج عمر يجر ردائه ، فقال : هذه المتعة . و لو كنت تقدمت فيها لرجمت (٤).

و في الاصابة :

ان سلمة بن امية استمتع من سلمى مولاة حكيم بن امية بن الاوقص الاسلمي فولدت له فيجد ولدها فبلغ ذلك عمر فنهى عن المتعة (٥).

(١) كنز العمال (٢٩٤/٨) ط . دائرة المعارف جلد آباد دكن سنه ١٣١٢ .

(٢) صنفه ردائه ، صنفه الازار بكسر النون : طرفه - نهاية اللغة .

(٣) المصنف لعبد الرزاق (٥٠٣/٧) و راجع مسند الشافعي (ص ١٣٢) و ترجمة

ربيعة بن امية من الاصابة (٥١٤/١) .

(٤) موطأ مالك (ص ٥٤٢) (ح ٤٢٢) باب نكاح المتعة . و سنن البيهقي (٢٠٦/٧)

و في لفظه : لرجمته و راجع كتاب الام للشافعي (٢١٩/٧) و تفسير السيوطي (١٤١/٢) .

(٥) ترجمة سلمى غير منسوبة من الاصابة (ج ٣٢٤/٤) و ترجمة سلمة من الاصابة

(ج ٦١/٢) .

المقدمة

و في المصنف لعبدالرزاق ، عن ابن عباس قال :
لم يرع امير المؤمنين الامّ اراكة قد خرجت حبلى ، فسألها عمر عن حملها ،
فقال : استمتع بي سلمة بن امية بن خلف . . . (١)
و في المصنف لابن ابى شيبة عن العلاء بن المسيب عن ابيه قال : قال عمر :
لو اتيت برجل تمتع بامرأة لرجمته ان كان احصن فان لم يكن احصن
ضربتة (٢) .

* * *

في الروايات السابقة وجدنا الصحابة يقولون : ان آية فما استمتعتم به منهن
وردت في نكاح المتعة و ان رسول الله أمر به و انهم كانوا يستمتعون بالمرأة بالقبضة
من التمر و الدقيق على عهد رسول الله و ابى بكر و نصف من خلافة عمر حتى نهى
عنها في شأن عمرو بن حريث و وجدنا نكاح المتعة متفشياً على عهد عمر قبل ان ينهى
عنه ، و لعله تدرج في تحريمه بدءاً من التشديد في أمر شهود نكاح المتعة و طلب ان
يشهده عدول المؤمنين كما يظهر ذلك من بعض الروايات السابقة ، ثم نهيه عنه بتاتا
حتى قال لو تقدمت في نهى لرجمت ، و بعد هذا اصبح نكاح المتعة محرماً في المجتمع
الاسلامى ، وبقى الخليفة مصرأ على رايه الى اخر عهده لم يؤثر فيه نصح الناصحين
فقد روى الطبري في سيرة عمر عن عمران بن سواده انه استأذن و دخل دار الخليفة
ثم قال :

نصيحة :

— فقال : مرحبا بالناصر غدوآ و عشياً . (٢٦٥) قال له (٢)

قال : عابت امتك منك اربعا .

(١) المصنف لعبدالرزاق (٤٩٩/٧) .

(٢) المصنف لابن ابى شيبة (٢٩٣/٤) .

قال : فوضع رأس درته في ذقنه و وضع اسفلها على فخذيه ، ثم قال :

... هات :

... قال : ذكروا انك حرمت العمرة في اشهر الحج و لم يفعل ذلك رسول

الله ولا ابوبكر (رض) و هي حلال .

قال : هي حلال ، لو انهم اعتمروا في اشهر الحج رأوها مجزية من حجهم فكانت قايبة قوب عامها فقرع حجهم و هو بهاء من بهاء الله وقد اصب.

قال : ذكروا انك حرمت متعة النساء وقد كانت رخصة من الله نستمتع بقبضة و نفارق عن ثلاث .

قال : ان رسول الله (ص) احلها في زمان ضرورة ثم رجع الناس الى سعة ثم

لم اعلم احدا من المسلمين عمل بها ولا عاد اليها ، فالآن من شاء نكح بقبضة و فارق

عن ثلاث بطلاق وقد اصب . . . (١)

* * *

ان ما اعتذر به الخليفة في تحريمه متعة الحج (بانهم لو اعتمروا في اشهر الحج لرأوها مجزية عن حجهم) لا يصدق على نهيه عن الجمع بين الحج والعمرة وانما الصحيح ما اعتذر به في حديث آخر له من ان اهل مكة لا زرع لهم ولا زرع وانما ربيعهم في من يفد الى هذا البيت، اذن فليأتوا الى هذا البيت مرتين ، مرة للحج المفرد ، و اخرى للعمرة المفردة ليربح منهم قريش ارومة المهاجرين .

و اما اعتذاره في تحريم نكاح المتعة من ان عهد رسول الله كان زمان ضرورة

(١) الطبرى (ج ٣٢/٥) فى باب شىء من سيره مما لم يمض ذكرها من حوادث

سنة ٢٣ و القايبة : البيضة التى تنلق عن فرخها و الفرخ قوب ، ضرب هذا مثلا لخلو مكة من المعتمرين فى باقى السنة و قرع حجهم اى خلت ايام الحج من الناس - نهاية اللغة مادة قوب .

خلافًا لما كان عليه عهده ، فان جل الروايات التي صرحت بوقوعها في عصر رسول الله و باذن منه ذكرت انها كانت في الغزوات و حال السفر و لا فرق في ذلك بين عهد رسول الله و عهد عمر الى زماننا الحاضر و الى ابد الدهر . فان البشر لم يزل منذ ان وجد على ظهر هذا الكوكب - الارض - ولا يزال بحاجة الى السفر والاغتراب عن أهله اسابيع و شهورا بل و سنين طويلة احيانا ، فاذا سافر الرجل ماذا يصنع بغريزة الجنس من نفسه ، وهل يستطيع ان يتركها عند أهله حتى اذا عاد اليهم عادت غريزته إليه فتصرف فيها مع زوجها ، ام انها معه لا تفارقه في السفر و الحضر ، و اذا كانت غريزته غير مفارقة منه فهل يستطيع ان يتنكر لها في السفر و يستعصم ، و اذا كان الشاذ النادر في البشر يستطيع ان يستعصم فهل الجميع يستطيعون ذلك ام ان الغالب منهم تقهره غريزته ، و هذا الصنف الكثير من البشر اذا طغت عليه غريزته في المجتمع الذي يمنعه من التصرف في غريزته و يطلب منه ان يخالف فطرته و ما تقتضيه طبيعته ماذا يفعل عند ذاك و هل له سبيل غير ان يخون ذلك المجتمع ؟ !

و الاسلام الذي وضع حلا مناسباً لكل مشكلة من مشاكل الانسان هل ترك هذه المشكلة بلا حل ؟ ! لا . بل شرع لحل هذه المشكلة : الزواج الموقت و لولا نهى عمر عنها لما زنى الا شقي كما قاله الامام علي ، اما المجتمعات البشرية فقد وضعت لها حلاً بتحليل الزنا في كل مكان .

ولا يقتصر الأمر في ما ذكرنا على من يسافر من وطنه فان للبشر كثيراً من الحالات في وطنه تمنعه من الزواج الدائم أحياناً سواء في ذلك الرجل والمرأة ، فعماذا يصنع انسان لم يستطع من الزواج الدائم سنين كثيرة من عمره في وطنه ان لم يلتجئ الى الزواج الموقت ، ماذا يصنع هذا الانسان و القرآن يقول له « و لا تواعدوهن سرا » و يقول لها : « غير متخذات اخدان » ؟ !

اما ما ذكره الخليفة في مقام العلاج من تبديل نكاح المتعة بالنكاح الدائم على

ان يفارق عن ثلاث بالطلاق، فالامر ينحصر فيه بين اثنين اما ان يقع ذلك بعلم من الزوجين و تراض بينهما فهو الزواج الموقت او نكاح المتعة بعينه، و اما ان يقع بتبويت نيّة من الزوج مع اخفائه عن الزوجة فهو غدر بالمرأة و استهانة بها بعد ان اتفقا على النكاح الدائم و اخفى المرأ في نفسه نيّة الفراق بعد ثلاث، و كيف يبقى اعتماد للمرأة و ذوبها على عقد الزواج الدائم مع هذا؟!

واخيرا فانه يرى بكل وضوح من هذه المحاوره و من كل ما روي عن الخليفة من محاورات في هذا الباب ان كل تلك الروايات التي رويت عن رسول الله في تحريمه المتعتين و نهيه عنهما و التي حفلت بتدوينها امّتهات كتب الحديث و التفسير وضعت بعد عصر عمر فان واحداً من الصحابة على عهد عمر لو كان عنده رواية عن رسول الله تؤيد سياسة الخليفة في المتعتين و التي كان يجهر بها و يتهدد على مخالفتها بقوله (و اعاقب عليهما) لو كان واحدا من الصحابة على عهده عنده من رسول الله شيء يؤيد هذه السياسة لما احتاج الى كتمانها عن الخليفة و لنشرها، و لو كان الخليفة في كل تلك المدة قد اطّلع على شيء يؤيد سياسته لاستشهد به و لما احتاج الى كل هذا العنف بالمسلمين .

وهكذا انتهى عهد الخليفة عمر . بعد ان كبت المعارضين لسياسة حكمه و كتم انفسهم و منعهم حتى من نقل حديث الرسول كما اشرنا الى ذلك في فصل (في حديث الرسول) و استمر الامر على ذلك الى ست سنوات من خلافة عثمان و انتشر الامر متدرجا بعد ذلك فنشأ جميل جديد لا يعرف من الاسلام الا ما سمحت بنشره و بيانه سياسة الخلافة، كما سنعرفه في ما يأتي :

نكاح المتعة من بعد عمر .

في النصف الثاني من خلافة عثمان انقسمت قوى الخلافة على نفسها، وكانت ام المؤمنين عائشة و طلحة و الزبير و ابن العاصي و من تبعهم في جانب، و مروان

و ابناء بني المعاص و سائر بني أمية و من تبعهم في الجانب الآخر فاتج الاصطدام بينهما فسحة للمسلمين استعادوا فيها بعض الحرية و انتشر بعض الحديث الممنوع نشره و عارض المسلمون الخلفاء في ما نهوا عنه فسمع الجيل الناشئ من الجيل الماضي ما لم يكن يسمع و رأى بعض ما لم يكن يره و مر علينا مخالفة الامام علي الخليفة عثمان في متعة الحج و نقرأ في مايلي بعض المخالفات في متعة النساء :
في المصنّف لعبد الرزاق :

ابن جريج عن عطاء قال : لاؤل من سمعت منه المتعة صفوان ابن يعلى ، قال : اخبرني ان معاوية استمتع بامرأة بالطائف فانكرت ذلك عليه ، فدخلنا على ابن عباس ، فذكر له بعضنا ، فقال له : نعم فلم يقر في نفسى ، حتى قدم جابر بن عبدالله ، فجنناه في منزله ، فسأله القوم عن اشياء ، ثم ذكروا له المتعة ، فقال : نعم ، استمتعنا على عهد رسول الله (ص) ، و ابي بكر ، و عمر حتى اذا كان في آخر خلافة عمر ، استمتع عمرو بن حريث . . . (١) وفيه ان معاوية بن ابي سفيان استمتع مقدمه الطائف على ثقيف بمولاة ابن الحضرمي يقال لها : معانة قال جابر : ثم ادركت معانة خلافة معاوية حية ، فكان معاوية يرسل اليها بجائزة كل عام حتى مات (٢) .
و فيه عن عبدالله بن خيثم قال :

كانت بمكة امرأة عراقية تنسك جميلة ، لها ابن يقال له : ابو أمية ، و كان سعيد بن جبير يكثر الدخول عليها ، قال : قلت : يا ابا عبدالله ! ما اكثر ما تدخل على هذه المرأة ! قال : انا قد نكحناها ذلك النكاح - للمتعة - قال : و اخبرني ان سعيدا قال له : هي احل من شرب الماء - للمتعة - (٣) .

(١) المصنّف لعبد الرزاق (٧/٤٩٦ - ٤٩٧) باب المتعة .

(٢) المصنّف لعبد الرزاق (٧/٤٩٩) باب المتعة .

(٣) المصنّف لعبد الرزاق (٧/٤٩٦) باب المتعة

ومنذ هذا العصر انتشر القول بحليّة متعة النساء و الافتاء بها ففي المصنف لعبد الرزاق :

انّ عليا قال بالكوفة لولا ما سبق من رأي عمر بن الخطاب - او قال : رأي ابن الخطاب - لأمرت بالمتعة ثمّ مازني الأشقي (١) .

و في تفسير الطبري و النيشابوري و الفخر الرازي و ابي حيان و السيوطي و اللفظ للاول :

لولا انّ عمر نهى عن المتعة مازني الأشقي (٢) .

و في تفسير القرطبي .

قال ابن عباس : ما كانت المتعة الاّ رحمة من الله تعالى رحم بها عباده ولولا نهى عمر عنها مازني الأشقي (٣) .

و في المصنف لعبد الرزاق و احكام القرآن للجصاص و بداية المجتهد لابن رشد و الدر المنثور للسيوطي و مادة (شقي) من نهاية اللغة لابن الاثير و لسان العرب و تاج العروس و غيرها و اللفظ للجصاص :

عن عطاء سمعت ابن عباس يقول :

رحم الله عمر ما كانت المتعة الاّ رحمة من الله تعالى رحم الله بها امّة محمد (ص) و لولا نهيه لما احتاج الى الزنا الاّ شفا (٤) .

(١) المصنف لعبد الرزاق (٥٠٠/٧) .

(٢) تفسير الطبري (١٧/٥) و النيشابوري (١٧/٥) و فخر الرازي في تفسير الاية بتفسيره الكبير (٢٠٠/٣) و تفسير ابي حيان (٢١٨/٣) و الدر المنثور للسيوطي (٤٠/٢) .

(٣) تفسير القرطبي (١٣٠١٥) .

(٤) احكام القرآن للجصاص (١٤٧/٢) و تفسير السيوطي للاية ج ١٤١/٤ و بداية -

في لفظ المصنف :

(الأ رخصة من الله) بدل (رحمة) و في اخر الحديث :
 (الاشقي ، قال عطاء : كائني و الله اسمع قوله : الاشقي) .
 وفي لفظ بداية المجتهد (و لولا نهى عمر عنها ما اضطر إلى الزنا الاشقي) .

من بقى على القول بتحليل المتعة بعد تحريم عمر اياها

قال ابن حزم في المحلى :

وقد ثبت على تحليلها بعد رسول الله جماعة من السلف (روى) منهم من الصحابة
 اسماء بنت ابي بكر و جابر بن عبد الله و ابن مسعود و ابن عباس و معاوية بن ابي سفيان
 و عمرو بن حريث و ابوسعيد الخدري و سلمة و معبد ابنا امية بن خلف و رواه جابر
 عن جميع الصحابة مدة رسول الله و مدة ابي بكر و عمر الى قرب آخر خلافة عمر .
 قال : و عن عمر بن الخطاب انه انما انكرها اذا لم يشهد عليها عدلان فقط
 و اباحها بشهادة عدلين .

قال : و من التابعين طاووس و عطاء و سعيد بن جبير و سائر فقهاء مكة
 اعزها الله . . . (١)

و روى القرطبي في تفسيره انه :

لم يرخص في نكاح المتعة الا عمران بن الحصين و بعض الصحابة و طائفة من

→ المجتهد (٦٣ / ٢) و نهاية اللغة لابن الاثير (٢٢٩ / ٤) و لسان العرب (٦٦ / ١٤) و تاج

العروس (٢٠٠ / ١٠) و راجع الفايق للزمخشري (٣٣١ / ١) و راجع تفسير الطبري و الثعلبي
 و الرازي و ابي حيان و النيسابوري و كثر العمال .

(١) المحلى لابن حزم (٥١٩ / ٩ - ٥٢٠) المسألة ١٨٥٤ و يذكر رأى ابن مسعود

النووي في شرح مسلم (١١٦ / ١٨٦) .

اهل البيت . .

وقال : قال ابو عمر : اصحاب ابن عباس من أهل مكة واليمن كلهم يرون
المتعة حلالا على مذهب ابن عباس^(١).

وفي المغني لابن قدامة :

وحكي عن ابن عباس انها جائزة وعليه اكثر اصحابه عطاء و طاوس و به
قال ابن جريج و حكي ذلك عن ابي سعيد الخدري و جابر و اليه ذهب الشيعة لانه
قد ثبت ان النبي اذن فيها^(٢).

من تابع عمر في تحريم المتعة

منهم عبدالله بن الزبير فقد روى ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن ابي ذئب قال :
سمعت ابن الزبير يخطب و هو يقول : ان الذئب يكنسى ابا جمعة ، الا وان
المتعة هي الزنا^(٣).

و منهم ابن صفوان كما يأتي حديثه .

و منهم عبدالله بن عمر في احد قوليه كما يأتي شرحه .

و قد جرى بين من تابع الخليفة عمر في ذلك و بين من خالفه مناقشات نورد
بعضها في مايلي :

الخلافا بين المحللين و المحرمين

وقعت مشادة بين ابن عباس و جماعة في تحليل المتعة منهم عبدالله بن الزبير
كما روى مسلم في صحيحه و البيهقي في سننه و اللفظ للاول :

(١) القرطبي (١٣٣/٥)

(٢) المغني لابن قدامة (٥٧١/٧)

(٣) مصنف ابن ابي شيبة (٢٩٣/٢) في نكاح المتعة و حرمتها .

عن عروة بن الزبير قال :

ان عبدالله بن الزبير قام بمكة فقال :

ان ناسا اعمى الله قلوبهم كما اعمى ابصارهم يقتون بالمتعة . يعرض بالرجل فناداه فقال : انك لجلف جاف . فلمعري لقد كانت المتعة تفعل على عهد امام المتقين (يريد رسول الله) فقال له ابن الزبير : فجرب بنفسك فوالله لئن فعلتها لارجمنك باحجارك .

قال ابن شهاب :

فاخبرني خالد بن المهاجر بن سيف الله ، انه بينا هو جالس عند رجل جاءه رجل فاستفتاه في المتعة فامر به بها ، فقال له ابو عمرة الانصاري ، مهلا ، قال : ماهي ؟ والله لقد فعلت في عهد امام المتقين ^(١) .

يبدو ان هذه المحاوره وقعت على عهد ابن الزبير وازمان حكمه بمكة ، وكان الاجتماع يومذاك يقع في البيت الحرام واغلب الظن ان هذه المحاوره وقعت اثناء خطبة الجمعة وفي ملاء حاشد من المسلمين لاننا نرى ان ابن عباس كان يربأ بنفسه ان يحضر خطبة ابن الزبير في غير صلاة الجمعة التي كانوا يلزمون حضورها وأيضا يبدو بكل وضوح ان ابن الزبير لم يكن لديه يومذاك ولا كان لدى عصبة عصابة

(١) صحيح مسلم باب نكاح المتعة (ص ١٠٢٦) (ح ٢٧) و سنن البيهقي (٢٠٥/٧)

و محاجة ابي عمرة الانصاري وردت في مصنف عبد الرزاق (٥٠٢/٧) .

و عن سعيد بن جبير قال : سمعت عبدالله بن الزبير يخطب و هو يعترض بابن عباس

يعتب عليه قوله في المتعة فقال ابن عباس يسأل امه ان كان صادقا فسألها فقالت : صدق ابن

عباس قد كان ذلك فقال ابن عباس لو شئت سميت رجالا من قريش ولدوا فيها - يعني المتعة.

الطحاوي في باب نكاح المتعة من شرح معاني الآثار.

المقدمة

الحكم والخلافة اي مستند من قول الرسول او فعله او تقريره في نهيمهم عن المتعة والاقابل حجة ابن عباس من (انها فعلت على عهد امام المتقين) بها .
و على عكس الحاكمين الذين كانوا يستندون الى هذا العصر في تحريمهم المتعتين الى منطق القوة فحسب نجد المحللين لها ابدا يقابلونهم بسنة الرسول حين تتاح لهم الفرصة ان يتحدثوا و يدلوا بحجتهم ففي صحيح مسلم و مسند احمد والطيايى و سنن البيهقى و غيرها و اللفظ للاول عن ابي نضرة ، قال :
كنت عند جابر بن عبد الله فاتاه آت فقال : ابن عباس و ابن الزبير اختلفا في المتعتين . فقال جابر : فعلناهما مع رسول الله (ص) ثم نهانا عنها عمر فلم نعد لها^(١) .
و في رواية :

قلت لجابر ان ابن الزبير ينهى عن المتعة و ابن عباس يأمر بها ، قال جابر على يدي دار الحديث تمتعنا على عهد رسول الله (ص) فلما كان عمر بن الخطاب و قال : ان الله عز وجل كان يحل لنبيته ماشاء و ان القرآن قد نزل منازلها فافصلوا حجتكم عن عمر تكلم و ابتوا نكاح هذه النساء فلن اوتى برجل تزوج الى اجل الا رجيمته^(٢) .

و في لفظ البيهقى :

تمتعنا مع رسول الله (ص) و ابي بكر (رض) فلما ولي عمر خطب الناس فقال :

(١) صحيح مسلم باب نكاح المتعة (ج ١٤٠٥) ص ١٠٢٣ و مسند احمد (٥٢/١) باختلاف في اللفظ و (ج ٣٢٥/٣ و ٣٥٦) و في ٣٦٣ منه باختصار و سنن البيهقى (٢٠٦/٧) و راجع كتاب مناسك الحج من شرح معاني الآثار ص ٤٠١ و كنز العمال (٢٩٣/٨) و (٢٩٢) .

(٢) صحيح مسلم باب في المتعة بالحج (ص ٨٨٥) (ح ١٤٥) و مسند الطيايى ح ١٧٩٢ ص ٢٤٧ و اللفظ له و احكام القرآن للجصاص (١٧٨/٢) و تفسير السيوطى (٢١٦/١) و راجع الكنز (٢٩٤/٨) و تفسير الرازى (٢٦/٣) .

ان رسول الله (ص) هذا الرسول و ان هذا القرآن هذا القرآن و اتتھما كانتا متعتان
على عهد رسول الله (ص) و انا انھى عنھما و اعاقب عليھما احداھما متعة النساء
ولا اقدر على رجل تزوج امرأة الى اجل الا غيبته بالحجارة و الاخرى متعة
الحج افسلوا حجكم عن عمرتكم فانه انتم لحجكم و انتم لعمرتكم^(١).

بين ابن عباس و آخريين

في مصنف عبدالرزاق و قال [ابن] صفوان هذا ابن عباس يفتي بالزنا فقال
ابن عباس اني لا افتي بالزنا افنسي [ابن] صفوان ام اراكة فوالله ان ابنها لمن ذلك
افزنا هو و استمتع بها رجل من بني جمح^(٢).

و في رواية اخرى :

عن طاووس قال :

قال ابن صفوان : يفتي ابن عباس بالزنا ، قال : فعدّ ابن عباس رجلا كانوا
من اهل المتعة ، قال : فلا اذ كرممّن عدد غير معبد بن امية^(٣).

معبد هو معبد بن سلمة بن امية .

و في رواية اخرى :

(١) سنن البيهقي (٢٠٦/٧) .

(٢) المصنف لعبد الرزاق (٣٩٨/٧) باب المتعة و رجل من جمح هو سلمة بن امية

و في لفظه صفوان تحريف والصواب ابن صفوان كما ورد في الرواية الثانية فان صفوان كان
قد توفي بمكة و سوي عليه التراب فوردها نعي عثمان و ابن صفوان اراه عبدالله الاكبر الذي
قتل مع ابن الزبير راجع جمهرة انساب ابن حزم (ص ١٥٩ - ١٦٠) و انما قلنا : هو ابن
صفوان و ليس بصفوان لان مناقشات ابن عباس في شان المتعتين كان على عهد ابن الزبير وكان
يومذاك قد توفي صفوان .

(٣) المصنف لعبد الرزاق (٣٩٩/٧)

عن ابن عباس لم يرع عمر امير المؤمنين الا ام اراكة خرجت حبلى فسألها
عمر عن حملها، فقالت: استمتع بي سلمة بن امية بن خلف، فلما انكر [ابن]
صفوان على ابن عباس ما يقول في ذلك، قال: فسل عمك^(١).
في جمهرة انساب ابن حزم ولد امية بن خلف الجمحي علي و صفوان و ربيعة
و مسعود و سلمة.

فولد سلمة بن امية معبد بن سلمة، امه ام اراكة نكحها سلمة نكاح متعة في
عهد عمر او في عهد ابي بكر فولد له منها معبد فولد صفوان بن امية عبد الله الاكبر...^(٢)
و نرى ان المحاوره جرت بين ابن عباس و ابن صفوان عبد الله هذا فتقال له
سل عمك سلمة. و قال له: افنسي ام اراكة فولد الله ان ابنها - يعنى معبدا - من ذلك،
افزنا هو و لمّا عدد رجالا ولدوا من المتعة عد منهم معبداً هذا.
بين عبد الله بن عمر و ابن عباس.

اختلف ما روى عن عبد الله بن عمر في هذا الباب فمنه ما رواه احمد في مسنده
قال:

عن عبد الرحمن بن نعيم الاعرجي قال: سألت رجلاً ابن عمر، وأنا عنده، عن
المتعة متعة النساء، فغضب وقال: والله ما كنا على عهد رسول الله زنايين ولا
مسافحين...^(٣)

(١) المصنف لعبد الرزاق (٤٩٩/٧)

(٢) جمهرة انساب ابن حزم ص ١٥٩ - ١٦٠.

(٣) مسند احمد (٩٥/٢) الحديث ٥٦٩٤ و (١٠٤/٢) الحديث ٥٨٠٨ واخترت

لفظ الاخير و اورده في مجمع الزوائد: (٣٣٢/٧ - ٣٣٣) و في مجمع الزوائد (٢٦٥/٤)
و عن ابن عمر انه سئل عن المتعة فقال: حرام فقبل ان ابن عباس لا يرى بها باسا فقال:
والله لقد علم ابن عباس ان رسول الله نهى عنها يوم خيبر و ما كنا مسافحين... (٧) ←

وفي مصنف عبدالرزاق، قيل لابن عمر: ان ابن عباس يرخّص في متعة النساء، فقال: ما اظن ابن عباس يقول هذا، قالوا بلى! والله انه ليقوله، قال: اما والله ما كان ليقول هذا في زمن عمر، وان كان عمر لينكلكم عن مثل هذا، وما اعلمه الا السفاح^(١).

وفي مصنف ابن ابي شيبة و الدر المنثور واللفظ للاول: عن عبدالله بن عمر (رض عنهما) انه سئل عن متعة النساء فقال: حرام. فقيل له: ابن عباس يفتي بها فقال هلا ترمزم بها في زمان عمر. الزمزمة: صوت خفي لا يكاد يفهم^(٢).

وفي سنن البيهقي بعد حرام: اما ان عمر بن الخطاب (رض) لو اخذ فيها احدا لرجمه بالحجارة^(٣).

نشاط اتباع مدرسة الخلفاء في شأن المتعة اخيرا

وجدنا اعتماد المحرّمين للمتعة من الخلفاء على القوة الى عهد ابن الزبير وبعد ذلك تقيّر نشاط اتباع مدرسة الخلفاء واعتمدوا على الوضع والتحريف وفي مايلي بعض الأمثلة على ذلك:

أ- في سنن البيهقي: ان ابن عباس كان يفتي بالمتعة ويغمص ذلك عليه اهل العلم فابى ابن عباس ان ينتكل عن ذلك حتى طفق بعض الشعراء يقول:

→ قال رواه الطبراني وفيه منصور بن دينار وهو ضعيف قال العسكري يبدو انه حرف حديث ابن عمر.

(١) مصنف عبدالرزاق (٥٠٢/٧).

(٢) مصنف ابن ابي شيبة (٢٩٣/٤) و تفسير السيوطي (١٤٠/٢).

(٣) و سنن البيهقي (٢٠٦/٧).

المقدمة

ياصاح هل لك في فتيا ابن عباس
هل لك في ناعم خود مبتلة
تكون مثواك حتى مصدر الناس .

قال : فازداد اهل العلم بها قدرا ، ولها بغضا حين قيل فيها الاشعار ^(١) .
وفي مصنف عبدالرزاق عن الزهري قال :
ازدادت العلماء لها استقباحا حين قال الشاعر : ياصاح هل لك في فتيا ابن
عباس ^(٢) .
في هذه الرواية : ان ابن عباس ابى ان يتنكل عنها مهما غمص عليه الناس
وانشدوا فيه الشعر .
ب - حرّقوا الرواية الآنفه ورووا عن سعيد بن جبير انه قال :
قلت لابن عباس اتدرى ما صنعت و بما افتميت ؟ سارت بفتياك الركبان ،
وقالت فيه الشعراء ، قال : و ما قالوا : قلت : قالوا :
قد قلت للشيخ لما طال مجلسه ياصاح هل لك في فتيا ابن عباس
هل لك في رخصة الاطراف آنسة تكون مثواك حتى مصدر الناس
فقال : انالله وانما اليه راجعون ! والله ما بهذا افتميت ولا هذا اردت ولا احملت
منها الا ما احل الله من الميتة و الدم و لحم الخنزير . ^(٣)
وفي المغني لابن قدامة فقام خطيبا و قال : ان المتعة كالميتة و الدم و لحم
الخنزير فاما اذن رسول الله فقد ثبت نسخته ^(٤) .

(١) سنن البيهقي (٢٠٥/٧)

(٢) مصنف عبدالرزاق (٥٠٣/٧)

(٣) سنن البيهقي (٢٠٥/٧)

(٤) المغني لابن قدامة (٥٧٣/٧)

علة الحديث

هكذا تسابقوا في نقل هذه الرواية عن سعيد بن جبير^(١)، و نسوا ان سعيداً ابن جبير هو هو الذي تمتع بمكة^(٢)، و نسوا ان اصحاب ابن عباس من اهل مكة و اليمن كلهم كانوا يرون المتعة حلالا على مذهب ابن عباس^(٣) ولو كان ابن عباس قد رجع عن فتواه لما استمر اصحابه عطاء و طاووس و غيرهما على ذلك^(٤)، وقد ابان الهيثمي في مجمع الزوائد عن علة هذا الحديث حيث قال: و فيه - اي في سند الحديث - الحججاج بن ارطاة مدلس،^(٥) و في ترجمه الحججاج راوى هذا الحديث بتهذيب التهذيب: كان يرسل عن يحيى بن ابي كثير و مكحول ولم يسمع منهما و انما يعيب الناس منه التدليس، ليس يكاد له حديث الا فيه زيادة، و قال ابن المبارك: كان الحججاج يدلس فكان يحدثنا بالحديث عن عمرو بن شعيب مما يحدثه العرزمي . متروك .

و قال يعقوب بن ابي شيبة واهي الحديث في حديثه اضطراب كثير^(٦).

ج - روى الترمذى و البيهقي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن ابن

عباس انه قال:

انما كانت المتعة في اول الاسلام كان الرجل يقدم البلدة ليس بها معرفة فيتزوج المرأة بقدر ما يرى انه يقيم فتحفظ له متاعه و تصلح له شئته حتى اذا

(١) مثل البيهقي في سننه (٢٠٥/٧).

(٢) المصنف لعبد الرزاق (٢٩٦/٧).

(٣) القرطبي (١٣٣/٥).

(٤) المغنى لابن قدامة (٥٧١/٧).

(٥) مجمع الزوائد (٢٦٥/٤).

(٦) تهذيب التهذيب (١٩٦/٢ - ١٩٨).

نزلت الآية الآ على أزواجهم او ما ملكت ايماهم قال ابن عباس فكل فرج سوى هذين فهو حرام^(١).

علة الحديث :

في سند الحديث موسى بن عبيدة وفي ترجمته من تهذيب التهذيب قال احمد: منكر الحديث . لا تحل الرواية عندي عنه ، حدثت باحدث منكورة^(٢) . وفي متن الحديث : كانت المتعة في اول الاسلام . . . حتى نزلت الآ على أزواجهم او ما ملكت ايماهم . فكل فرج سوى هذين حرام .

لست ادري اذا كان هذا قوله فما باله يخاصم ابن الزبير بعد نزول هذه الآية بنصف قرن ، ثم أليس نكاح المتعة زواجا موقتا ومن مصاديق الزواج وايضا ان صححت هذه الرواية وكان ابن عباس قد ترك فتواه بعد نزول هذه الآية وفي عصر النبي ، اذا متى قال له الامام علي انك امرؤ فائه حين رآه يلبس في المتعة كما تفيده الرواية التي سنورها في باب الاحاديث الصحاح .

د - روى عن جابر انه قال : خرجنا ومعنا النساء التي استمتعنا بهن فقال رسول الله (ص) هن حرام الى يوم القيامة فودعنا عند ذلك فسميت عند ذلك ثنية الوداع وما كانت قبل ذلك الا ثنية الركاب^(٣) .
علة الحديث :

قال الهيثمي : (رواه الطبراني في الاوسط وفيه صدقة بن عبدالله .)

في سند الحديث : صدقة ، وقد قال احمد بن حنبل فيه (ليس يسوى شيئا ، احاديثه منا كبير .)

(١) الترمذى (٥٠/٥) باب نكاح المتعة و سنن البيهقي (٢٠٦/٧) .

(٢) تهذيب التهذيب (٣٥٦/١٠ - ٣٦٠) .

(٣) مجمع الزوائد (٢٦٤/٤) وفتح الباري (٣٤/١١) .

المقدمة

وفي متن الحديث : انهم نزلوا ثنية الوداع ، و ثنية الوداع كما في معجم البلدان ثنية مشرفة على المدينة يطأها من يريد مكة و قال : و الصحيح انه اسم جاهلي ، قديم ، سمي لتوديع المسافرين .^(١)

و على هذا فثنية الوداع محل توديع المسافرين منذ العصر الجاهلي و سمي بهذا الاسم قبل الاسلام و ليس بعده .

اضف اليه : انه ما سبب خروج نساء المتعة لتوديع ازواجهن دون نساء النكاح الدائم وما سبب بكأتهن و ليس الأزواج ذاهبين الى غير رجعة .

و - روى البيهقي عن علي بن ابي طالب (رض) قال :
نهى رسول الله (ص) عن المتعة ، قال : و انما كانت لمن لم يجد فلما نزل النكاح و الطلاق والعدة و الميراث بين الزوج والمرأة نسخت .^(٢)
علة الحديث :

في سند الحديث موسى بن ايوب ، ذكره العقيلي في الضعفا ، و قال عنه يحيى ابن معين و الساجي : منكر الحديث .^(٣)

و في متن الحديث . ينسب الى علي انه قال : نهى رسول الله عن المتعة في حين انه القائل لولا ما سبق من رأى عمر بن الخطاب لأمرت بالمتعة ثم ما زنى الا شقى .

ز - روى البيهقي عن عبدالله بن مسعود قال :
المتعة منسوخة نسخها الطلاق و الصداق و العدة ميراث .

علة الحديث :
في سند رواية منه (الحججاج بن اوطاة عن الحكم عن اصحاب عبدالله)

(١) بمادة ثنية الوداع من معجم البلدان .

(٢) سنن البيهقي (٢٠٧/٧) .

(٣) بترجمة موسى بن ايوب من تهذيب التهذيب (١/٣٣٦) .

والحجاج بن ارطاة سبق تعريفه أنه مدلس متروك . يزيد في الحديث ، ولا ندرى من أي واحد من اصحاب عبدالله روى الحكم ؟ !
وسند الاخرى قال بعض اصحابنا عن الحكم بن عثيبة عن عبدالله بن مسعود ، ولم ندر من هو بعض الاصحاب هذا ، وكيف روى الحكم بن عثيبة المتوفى سنة ثلاثة عشر بعد المائة او بعدها وله نيف و ستون عن عبدالله بن مسعود المتوفى سنة اثنتين و ثلاثين ^(١) .

و يناقض متن الحديث ما ثبت عن عبدالله بن مسعود انه ثبت على تحليل المتعة بعد رسول الله و كان يقرأ الآية (فما استمتعتم به منهن الى اجل) ^(٢) .
وفي متن الاحاديث ه . و . ز : ان النكاح و الطلاق و العدة و الطيراث حرمت او هدمت او نسخت المتعة ، و معنى هذا ان نكاح المتعة كان قد شرع قبل تشريع النكاح الدائم وما يتعلق به ، و انه كان الزواج بالمتعة الى ان شرع النكاح الدائم ، و نسخت المتعة به ، ويلزم من هذا القول ان تكون جميع زيجات الرسول و الصحابة في البدء بالمتعة الى وقت نزول حكم النكاح الدائم .

ح - في مجمع الزوائد عن زيد بن خالد الجهني ، قال :
كنت انا و صاحب لي نما كس امرأة في الاجل و تما كسنا ، فأنا آت فآخبرنا أن رسول الله (ص) حرم نكاح المتعة و حرم اكل كل ذي ناب من السباع و الحمر الانسية . ^(٣)

علة الحديث : هل العلم ان بقول حديثه فان يروى كحديثه فلا يثبت

في سند الحديث : ان الحديث لا يثبت في غيره (متن قواعد الفقه)

(١) راجع ترجمة الحكم و ابن مسعود في تقريب التهذيب (ج ١/١٩٢ و ٢٥٩) .

(٢) راجع فصل من بقى على القول بتحليل المتعة بعد تحريم عمر .

(٣) بمجمع الزوائد (٤/٢٦٦) .

قال الهيثمي : رواه الطبراني ، وفيه موسى بن عبيدة الربذي وهو ضعيف - انتهى^(١) وسبق قولنا في ضعفه .

في متن الحديث : يبدو ان مخترع هذه الرواية قد جمع بين رواية سبرة الجهني في فتح مكة وما روى عن يوم خيبر ، و اضاف اليهما حكم تحريم أكل لحم كل ذي ناب ، و ركّب عليه سنداً واحداً و رواه في سياق واحد .

ط - في مجمع الزوائد عن الحارث بن غزيرة ، قال : سمعت النبي (ص) يوم فتح مكة يقول : « متعة النساء حرام » ثلاث مرات . علّة الحديث :

قال الهيثمي : رواه الطبراني ، وفيه اسحاق بن عبدالله بن ابي فروة^(٢) هذا ما قاله الهيثمي ، و قال غيره من العلماء في ترجمته : يروي احاديث منكورة . لا يحتجّون بحديثه . تركوه . لا تحلّ الرواية عنه . لا يكتب حديثه ...^(٣)

ي - في مجمع الزوائد عن كعب بن مالك ، قال : نهى رسول الله (ص) عن متعة النساء .

قال الهيثمي : رواه الطبراني وفيه يحيى بن ابيسة^(٤) . وقال العلماء في ترجمته :

كان ضعيفاً . اصحاب الحديث لا يكتبون حديثه . انه كذاب . متروك

(١) بمجمع الزوائد (٢٦٦/٤) .

(٢) الحديث و تعريف الرواي بمجمع الزوائد (٢٦٦/٤) .

(٣) بترجمة اسحاق من تهذيب التهذيب (٢٤٠١١) .

(٤) الحديث و اسم الرواي بمجمع الزوائد (٢٦٦/٤) .

الحديث ... (١)

ك - روى البيهقي في سننه الكبرى عن عبدالله بن عمر قال :
 سعد عمر على المنبر فحمد الله و اتنى عليه ثم قال : ما بال رجال ينكحون هذه
 المتعة وقد نهى رسول الله (ص) عنها ألا لا اوتى باحد نكحها الا رجمته (٢) .
 علة الحديث :

في سند الحديث : منصور بن دينار قال فيه يحيى بن معين : ضعيف الحديث و قال
 النسائي : ليس بالقوي . وقال البخاري : في حديثه نظر و ذكره العقبلي في الضعفاء (٣) .

* * *

الى هنا تعرّفنا لذكر الاحاديث التي في سندها ضعف حسب تعريف علماء
 الرجال و في مايلي نتعرّف لذكر الاحاديث التي تسالموا على صحتها لوجودها في
 الكتب الموسومة بالصحة ، او ما لم يطعنوا في صحة اسنادها :
 الحديث الأوّل :

في صحيح مسلم و سنن النسائي و البيهقي و مصنف عبدالرزاق و اللفظ للمصنف
 عن ابن شهاب الزهري عن عبدالله و الحسن ابني محمد بن علي عن ابيهما انه سمع
 اباة علي بن ابي طالب يقول لابن عباس :
 انك امرؤ تائه ان رسول الله نهى عنها يوم خيبر و عن اكل اللحوم الحمر
 الانسية (٤) .

(١) بترجمة يحيى من تهذيب التهذيب (١٨٣/١١ - ١٨٤) .

(٢) سنن البيهقي (٢٠٦/٧) .

(٣) ترجمة منصور بن دينار في الجرح و التعديل للرازي (ج ٤/ق ١٧١/١) و ميزان

الاعتدال (١٨٤/٤) و لسان الميزان (٩٥/٦) .

(٤) صحيح مسلم باب نكاح المتعة (ص ١٠٢٧) و سنن النسائي باب تحريم المتعة

و سنن البيهقي (٢٠١/٧) و مصنف عبدالرزاق (٥٠١/٧) و مجمع الزوائد (٢٦٥/٢) .

وردت هذه الرواية بهذا السند مع اختلاف يسير في صحيح البخاري ، وسنن
ابن داود ، و ابن ماجه ، و الترمذي ، و الدارمي ، و الموطأ ، و مصنف ابن ابي شيبة ،
و مسند احمد و الطيالسي و غيرها (١) .

الحديث الثاني :

رووا عن ابي ذر انه قال :

انما احلّت لنا اصحاب رسول الله (ص) متعة النساء ثلاثة ايام ، ثم نهى عنها
رسول الله (ص) (٢) .

وانه قال :

كانت المتعة لخوفنا و لحربنا (٣) .

الحديث الثالث : في صحيح مسلم و سنن الدارمي و ابن ماجه و ابي داود
و غيرها و اللفظ لمسلم عن سبرة الجهني :

انه غزا مع رسول الله (ص) فتح مكة قال : فأقمنا بها خمس عشرة (ثلاثين
بين ليلة و يوم) فاذن لنا رسول الله في متعة النساء فخرجت انا و رجل من قومي .
ولي عليه فضل في الجمال . و هو قريب من الدمامة . مع كل واحد منا يرد .

(١) صحيح البخارى باب غزوة خيبر (٣٦/٣) و (١٦٤/٣) باب نهى رسول الله
عن نكاح المتعة اخيرا و باب لحوم الحمر الانسية (ج ٢٠٨/٣) و (ج ١٣٥/٤) باب الحيلة
في النكاح . و سنن ابي داود (٩٠/٢) باب تحريم المتعة و فيه قال ابن المثنى : (يوم حنين)
و سنن ابن ماجه (ص ٦٣) (ح - ١٩٦١) و سنن الترمذى (ج ٤٨/٥ - ٤٩) و الموطأ (ص
٥٢٢) (ح - ٢١) من باب نكاح المتعة . و مصنف ابن ابي شيبة (٢٩٢/٤) و سنن الدارمي
(١٤٠/٢) باب النهى عن متعة النساء . و مسند الطيالسي (ح - ١١١) و مسند احمد (٧٩/١)
و ١٣٠ و ١٢٢) و فتح البارى .

(٢) و (٣) سنن البيهقي (٢٠٧/٧) .

فبردي خلق . واما برد ابن عمي فبرد جديد . غض . حتى اذا كنا باسفل مكة ، او باعلاها . فتلقنا فتاة مثل البكرة العنطنطنة . فقلنا : هل لك ان يستمتع منك احدنا ، قالت : وما تبدلان؟ فنشر كل واحد منا برده . فجعلت تنظر الى الرجلين . ويراها صاحبي تنظر الى عطفها ، فقال : ان برد هذا خلق و بردي جديد غض فتقول : برد هذا لا بأس به . ثلاث مرار . او مرتين . ثم استمعت منها فلم اخرج حتى حرّمها رسول الله (ص) ^(١) .
و في رواية :

قال رسول الله (ص) : يا ايها الناس . اني كنت قد اذنت لكم في الاستمتاع من النساء وان الله قد حرّم ذلك الى يوم القيامة . . . ^(٢)
و في رواية :

قال : رأيت رسول الله قائما بين الركن و الباب و هو يقول . . . ^(٣)
و في رواية :

امرنا رسول الله بالمتعة عام الفتح حين دخلنا مكة ثم لم نخرج حتى نهانا عنها ^(٤) .
و في رواية :

(١) صحيح مسلم باب نكاح المتعة (ص ١٠٢٤) و مجمع الزوائد (٤/٢٦٤) و سنن البيهقي (٧/٢٠٢) و العنطنطنة كالعطاء : الطويلة العنق في اعتدال و حسن قوام .
(٢) صحيح مسلم (ص ١٠٢٥) و سنن الدارمي (٢/١٤٠) و سنن ابن ماجة ص ٣١٦ ح ١٩٦٢ مع اختلاف في لفظ الحديث في طبقات ابن سعد (٤/٣٤٨) نزل اخر عمره ذا المروة و توفي في خلافة معاوية .

(٣) صحيح مسلم (ص ١٠٢٥) و مصنف ابن ابي شيبة (٤/٢٩٢) .

(٤) صحيح مسلم (ص ١٠٢٥) و سنن البيهقي (٧/٢٠٢ و ٢٠٢) .

قد كنت استمتعت في عهد رسول الله امرأة من بنى عامر بيردين احمرين .
ثم نهانا رسول الله عن المتعة (١) .

وفي رواية :

ان رسول الله نهى يوم الفتح عن متعة النساء (٢) .

وفي رواية :

ان رسول الله نهى عن المتعة وقال : انها حرام من يومكم هذا إلى يوم
القيامة ... (٣)

وفي سنن ابي داود والبيهقي وغيرهما واللفظ للاول عن ربيع بن سبرة .
قال : اشهد على ابي انه حدث ان رسول الله نهى عنها في حجة الوداع (٤) .

الحديث الرابع :

في صحيح مسلم ومصنف ابن ابي شيبة ومسند احمد وغيرها واللفظ للاول
عن سلمة بن الاكوع ، قال :

رخص رسول الله عام اوطاس في المتعة ثلاثا ثم نهى عنها (٥) . اوطاس واد
بالطائف .

(١) صحيح مسلم (ص ١٠٢٧) و سنن البيهقي (٢٠٥/٧) و قريب منه في صحيح
مسلم (ص ١٠٢٦) .

(٢) صحيح مسلم (ص ١٠٢٨) و مصنف ابن ابي شيبة (٢٩٢/٤) .

(٣) صحيح مسلم (ص ١٠٢٧) و اكثر تفصيلا منه في المصنف لعبد الرزاق (٥٠٦/٧)

و سنن البيهقي (٢٠٣/٧) .

(٤) سنن ابي داود (٢٢٧/٢) باب في نكاح المتعة . و سنن البيهقي (٢٠٤/٧)

(٥) و طبقات ابن سعد (٣٤٨/٤) .

(٥) صحيح مسلم (ص ١٠٢٣) (ح - ١٤٠٥) و مصنف ابن ابي شيبة (٢٩٢/٤)

و مسند احمد (٥٥/٤) و سنن البيهقي (٢٠٤/٧) و فتح الباري (٧٣/١١) .

علل هذه الاحاديث :

أ - الحديث الأول والذي حفلت به امتهات كتب الحديث من صحاح و مسانيد و سنن و مصنفات وقد اخرجناه من اربعة عشر مصدراً منها ، فيه نص على ان رسول الله حرم في غزوة خيبر شيئين : - أ - نكاح المتعة . ب - اكل لحوم الحمر الاهلية او الانسية ، وقد انحصر سند تحريم نكاح المتعة في خيبر بهذا الحديث ، بينما ورد تحريم رسول الله لحوم الحمر الاهلية بخيبر في روايات اخرى متعددة وليس في احدها اي ذكر او اشارة الى تحريم المتعة فيها ، ونبحت في مايلي عن كلا التحريمين .

أ - تحريم المتعة في خيبر .

ان تحريم رسول الله متعة النساء في غزوة خيبر غير موافق للمواقع التاريخي يومذاك كما صرح به جماعة من العلماء مثل ابن القيم في فصل بحث زمن تحريم المتعة من كتابه زاد المعاد ، قال :

(وقصة خيبر لم يكن فيها الصحابة يتمتعون باليهوديات ولا استاذنوا في ذلك رسول الله ولا نقله احد قط في هذه الغزوة ولا كان للمتعة فيها ذكر البتة لا فعلاً ولا تحريماً^(١) .

و قال :

فان خيبر لم يكن فيها مسلمات وانما كن يهوديات و اباحة نساء اهل الكتاب لم يكن ثبت بعد ، انما ابحن بعد ذلك في سورة المائدة بقوله : « اليوم احل لكم . . . و المحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم . . . » (الاية - ٥ . وهذا كان في آخر الأمر بعد حجة الوداع او فيها فلم تكن اباحة نساء اهل الكتاب

(١) زاد المعاد (ج ٢ / ١٥٨) فصل في بحث زمن تحريم المتعة . (٥)

المقدمة

ثابته زمن خيبر... (١)

و قال ابن حجر في شرح الحديث في باب غزوة خيبر :

وليس يوم خيبر ظرفاً لمتعة النساء لأنه لم يقع في غزوة خيبر تمتع بالنساء (٢).

و نقل في شرح الحديث من (باب نهى رسول الله عن نكاح المتعة أخيراً) عن

السهيلي أنه قال :

و يتصل بهذا الحديث تنبيه على اشكال لان فيه النهي عن نكاح المتعة يوم

خيبر ، وهذا شيء لا يعرفه أحد من أهل السير و رواية الاثر . (٣)

و نقل ابن حجر - ايضاً - قول ابن القيم الآنف الذكر . (٤)

هذا ما ذكروا عن تحريم متعة النساء يوم خيبر .

ب - تحريم لحوم الحمر الأهلية بخيبر .

روى ابن حجر عن ابن عباس أنه استدللّ لإباحة الحمر الأهلية بقوله تعالى :

« قل لا اجد في ما اوحى الى محرماً ما... » (٥)

قال المؤلف :

لعلّ نهى رسول الله عن اكل لحوم الحمر الأهلية كان خاصاً بالحمر الأهلية

التي كانت في خيبر ولأحد الاسباب المذكورة في الروايات التالية :

في صحيح البخاري عن ابي اوفى ، قال :

اصابتنا مجاعة يوم خيبر فانّ القدور لتغلي ، قال : و بعضها فضجت فجاء

(١) زاد المعاد (٢٠٤/٢) في فصل في اباحة متعة النساء ثم تحريمها .

(٢) فتح الباري (٢٢/٩) .

(٣) فتح الباري (٧٢/١١) باب نهى رسول الله عن نكاح المتعة آخرأ .

(٤) فتح الباري (٧٤/١١) .

(٥) فتح الباري (٧٠/١٢) باب لحوم الخيل .

منادى النبي (ص) : لا تأكلوا من لحوم الحمر شيئا و اهر يقوها قال ابن ابي اوفى ، فتحدّثنا انه انما نهى عنها لانها لم تخمّس . و قال بعضهم نهى عنها البتة لانها كانت تأكل العذرة ^(١) .

و لعلّ السبب ما رواه ابوداود في كتاب الخراج من سننه باب تعشير اهل الذمّة عن العرابض بن سارية السلمى ^(٢) قال :

نزلنا خيبر و معه من معه من اصحابه ، و كان صاحب خيبر رجلاّ مارداً منكراً فاقبل الى النبي (ص) فقال : يا محمد ! الكم ان تذبحوا حمرنا و تأكلوا ثمرنا و تضرّبوا نساءنا ، فغضب - يعني النبي - و قال « يا ابن عوف ! اركب فرسك ، ثم ناد : الا ان الجنة لا تحلّ لمؤمن ، و ان اجتمعوا للصلاة » قال :

فاجتمعوا ، ثم صلّى بهم النبي (ص) ثم قام ، فقال : « يحسب احدكم متسكماً على اريكته قد يظنّ الله لم يحرم شيئا الا ما في هذا القرآن ، الا و اني و عظت و امرت و نهيت عن اشياء انّها لمثل القرآن او اكثر و ان الله لم يحلّ لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب الا باذنهم و لا ضرب نساءهم ، و لا اكل اثمارهم اذا اعطوكم الذي عليهم ^(٣) .

على ما روى ابن ابي اوفى تحدّث اصحاب رسول الله عن سبب نهى رسول الله عن اكل لحوم الحمر الاهلية يومذاك فقال بعضهم ممن حضر الواقعة ان النهي كان بسبب انهم لم يدفعوا خمسها ويؤيد ذلك ماورد في الغلول من احاديث او انها كانت نهبي كما ذكر ذلك في الحديث الآتي :

(١) البخارى باب لحوم الخيل شرح فتح البارى (٢٢/٩) .

(٢) ابونجيب عرابض بن سارية السلمى روى عن طريقة عن رسول الله (ص) (٣١ حديثا)

اخرجها اصحاب الصحاح غير البخارى و مسلم (ت ٧٥) او فى فتنة ابن الزبير اسد الغابة

(٣) (٣٩٩/٣) و جوامع السيرة (ص ٢٨١) و تقريب التهذيب (١٧/٢) .

(٣) سنن أبى داود (٢ / ٦٤) .

في سنن أبي داود عن رجل من الانصار ، قال خرجنا مع رسول الله (ص) في سفر فاصاب الناس حاجة شديدة و جهد ، و اصابوا غنما فانتهبوها فان قدورنا لتغلي إذ جاء رسول الله (ص) يمشي على قوسه فاكفأ قدورنا بقوسه ، ثم جعل يرمط اللحم بالتراب ، ثم قال « ان النهبة ليست باحل من الميتة » . . (١)

و قال آخرون: ان النهي عن اكل لحوم الحمر الاهلية كان بسبب انها كانت تأكل العذرة و على اي فان النهي عن اكل لحوم الحمر الاهلية كان خاصاً بالحمر الاهلية التي كانت معهم في تلك الغزوة .

و كذلك الأمر بالنسبة الى تحريم نكاح المتعة في خيبر فان عرابض بن سارية حدثت ان اليهودي المارد المنكر شك الى رسول الله و قال : الكم ان تذبخوا حمرنا و تأكلوا ثمرنا و تضربوا نساءنا ؟ فجمعهم رسول الله و قال لهم : « انه لم يحل لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب الا باذنهم و لا تضرب نساءهم و لا اكل ثمارهم اذا اعطوكم الذي عليهم . . »

و على هذا فان نهى رسول الله كان عن ضرب نساء اهل الكتاب الذين دفعوا الجزية خاصة و لم يكن نهياً عن مطلق نكاح المتعة .

يبدو ان الأمر كان هكذا في غزوة خيبر غير ان احدهم ابتكر رواية رواها عن حفيدي الامام علي ابني محمد عن ابيهم محمد عن ابيه الامام علي انه قال لابن عباس حين رخص في المتعة « انك امرؤ تائه » و اخبره بان الرسول نهى يوم خيبر عن متعة النساء و عن لحوم الحمر الاهلية ؛ و نسي هذا المبتكر ان الامام علياً هو الذي كان يقول : لولا ان عمر نهى عن المتعة ما زنى الا بشقي . (٢)

(١) سنن ابي داود (٦٦/٣) باب في النهي عن النهي . . .

(٢) سبق ذكر مصادره .

و البديع في الأمر أنهم رووا هناعن ابني محمد عن محمد عن الامام علي رواية تحريم
 متعة النساء وانهم كتبوا نفس السند على روايتهم امر الامام بافراذ الحج عن العمرة
 و لعل مبتكر الروايتين واحد .
 وكذلك الأمر بالنسبة الى ما رووا عن ابي ذر فانهم رووا عنه انه قال : كانت
 المتعة في الحج لاصحاب محمد خاصة ، و قال : كانت لنا رخصة . و رووا عنه في متعة
 النساء انه قال : انما حلت لنا اصحاب رسول الله (ص) متعة النساء ثلاثة ايام ثم
 نهى عنها رسول الله (ص) .

وانه قال : ان كانت المتعة لخوفنا و لحر بنا .
 و من الغريب في روايتي ابي ذر هنا و هناك ان في طريق كليهما ابراهيم
 التيمي و عبد الرحمن بن الاسود ، شأن روايتي ابي ذر في السند شأن روايتي الامام .
 اما رواية سبرة الجهني فالصحيح فيها ما اوردها في اول الباب عن مسلم و
 احمد والبيهقي ان رسول الله اذن لهم بالمتعة وانه تمتع من امرأة من بني عامر بردائه
 و كان معها ثلاثا ثم ان رسول الله قال «من كان عنده شيء من هذه النساء التي يتمتع
 بها فليدخل سبيلها » اي ان الرسول امرهم بفراق النسوة اللاتي تمتعوا بهن
 استعداداً للرحيل من مكة ثم جاء (المحدثون) للخليفة عمر و حرقوا لفظ هذه
 الرواية من (ليخل سبيلها) الى (انها حرام من يومكم هذا الى يوم القيامة) و
 ما شابهها من الفاظ تدل على تأييد الحرمة ، منذ يوم فتح مكة ، و لما كانت هذه
 الرواية تناقض روايات اخرى نصت على ان التحريم كان قبل فتح مكة و في يوم فتح
 خيبر مثلاً ، و روايات نصت على ان التجوز و التحريم كانا بعد فتح مكة و بما
 انهم التزموا بصحة جميع تلك الروايات المتناقضات ، اضطرروا ان يخترعوا جواباً
 لهذا التناقض فنسبوا الى التشريع الاسلامي ما هو براء منه ، و نسبوا تكرار النسخ
 في هذه الواقعة كما يأتي بيانه .

نسخ حكم المتعة مرتين أو أكثر .
 عنون مسلم في صحيحه هذا الباب بقوله (باب نكاح المتعة و بيان انه ابيح ثم
 نسخ ، ثم ابيح ثم نسخ و استقر حكمه الى يوم القيامة) .
 و قال ابن كثير في تفسيره :

وقد ذهب الشافعي وطائفة من العلماء الى انه ابيح ثم نسخ ثم ابيح ثم نسخ
 مرتين ^(١) .

و قال ابن العربي كما يأتي تفصيل قوله :

تداوله النسخ مرتين ثم حرّم .

و اشار الى ذلك الزمخشري في الكشاف ^(٢) .

و قال آخرون : ان النسخ وقع اكثر من مرتين ^(٣) ، و الحق معهم فانه
 ان جاز لنا ان نقول بتكرّر النسخ في حكم واحد دفعا لتناقض الاحاديث فلا بد لنا
 ان نقول بتكرّر النسخ على عدد الاحاديث المتناقضة و على هذا فقد صح ما نقله
 القرطبي بعد ايراده قول ابن العربي حيث قال :

و قال غيره ممن جمع طرق الاحاديث فيها : انها تقتضي التحليل و التحريم
 سبع مرات ، فروى ابن عمرة : انها كانت صدر الاسلام ، و روى سلمة بن الاكوع
 انها كانت عام او طاس ، و من روايات علي تحريمها يوم خيبر ، و من رواية الربيع
 بن سبرة اباحتها يوم الفتح ، و هذه الطرق كلها في صحيح مسلم و في غيره عن علي
 نهيه عنها في غزوة تبوك ، و في مصنف ابي داود عن الربيع بن سبرة النهي في حجة

(١) تفسير ابن كثير (٢٧٤/١) بتفسير (فما استمتعتم . . .)

(٢) الكشاف (٥١٩/١) .

(٣) حسب احصاء ابن رشد في بداية المجتهد (٦٣/٢) بلغت خمس مرات .

المقدمة

الوداع ، و ذهب ابو داود إلى ان هذا اصح ما روي في ذلك ، و قال عمرو عن الحسن :
ما حلت قبلها ولا بعدها ، و روى هذا عن سبرة ايضا فهذه سبعة مواطن احلت فيها
المتعة ثم حرمت ... (١)

هكذا دفعهم التزامهم بصحة كل ماورد في الكتب الموسومة بالصحة الى القول
بنسخ حكم المتعة في الشرع مرات متعددة و لنعم ما قاله ابن القيم في هذا الصدد
حيث قال :

(و هذا النسخ - لاعهد بمثله في الشريعة البتة ، ولايقع مثله فيها) (٢)

ومن السخف قول ابن العربي في هذا المقام حيث قال :

اما هذا الباب فقد ثبت على غاية البيان و نهاية الاتقان في الناسخ والمنسوخ

من الاحكام و هي من غريب الشريعة فانه تداوله النسخ مرتين ... (٣)

و بالاضافة الى ما ذكرنا لست ادري كيف تصح واحدة من تلك الروايات مع

ما تواتر نقله عن الخليفة عمر (٤) انه قال :

متعنتان كانتا على عهد رسول الله (ص) انا انهي عنهما متعة النساء و متعة الحج

(١) تفسير القرطبي (١٣٠/٥ - ١٣١) .

(٢) زاد المعاد (٢٠٣/٢) .

(٣) شرح الترمذى (٤٨/٥ - ٥١) .

(٤) سبق ذكر مصادره في اول بحث متعة الحج و متعة النساء و راجع زاد المعاد

(٢٠٥/٢) .

وفي لفظ : و أحرّهما .

كيف تصح واحدة من تلك الروايات . وصحّ عن جابر أنّه قال :
استمتعنا على عهد رسول الله و ابي بكر و عمر . وفي رواية : حتى اذا كان في
آخر خلافة عمر ، وفي رواية كُنّا نستمتع بالقبضة من التمر و الدقيق الايام على عهد
رسول الله و ابي بكر حتّى نهى عنه عمر في شأن عمرو بن حريث ^(١) .

كيف تصحّ واحدة من تلك الاحاديث ولم يسمع بها الخليفة عمر ولا احد من
الصحابة ولا التابعين حتّى عصر ابن الزبير ولا كان عند احد من المسلمين علم باحدى
تلك الروايات كل تلك العصور والاّ لاسعفوا بها الخليفة عمر فاستشهدوا بها واسعفوا
بها عصبة الخلافة حتى عهد ابن الزبير فاستشهدوا بها في حين انّ المعارضين امثال ابن
عبّاس و جابر و ابن مسعود و غيرهم كانوا يجبهونهم بسنة الرسول ويستشهد بعضهم
الاّخر على ذلك فيسألون اسماء امّ ابن الزبير و يقول عليّ و ابن عبّاس لولا نهى عمر
لمازنى الاّ شقيّ . و ليس احد يجيبهم بانّه نهى الرسول .

اجل ان هذه الاحاديث وضعت احتسابا للخير تأييدا لموقف ثاني خلفاء المسلمين
ودفعا للقاله عنه كما وضعت احاديث الأمر بافراء الحج و النهي عن العمرة احتسابا
للخير و دفعا للقاله عنه . مثل ما وضعوا في فضائل سور القرآن احتسابا للخير ففي
تقريب النوادي ^(٢) .

و الواضعون اقسام اعظمهم ضررا قوم ينسبون الى الزهد وضعوه حسبة في زعمهم

(١) مر ذكر مصادره في سبب تحريم عمر متعة النساء من هذا البحث .

(٢) تقريب النوادي للحافظ محي الدين النواوي (٦٣١ - ٦٧٦) و شرحه السيوطي

(ت ٩١١) و سماه تدريب الراوي في شرح النوادي ط . الثانية سنة ١٣٩٢ منشورات المكتبة

العلمية بالمدينة .

فقبلت موضوعاتهم ثقة بهم .

و في شرحه :

و من امثلة ما وضع حسبة ما رواه الحاكم بسنده الى ابي عمارة المرزوقي انه قيل لابي عصمة نوح ابن ابي مريم : من اين لك عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة ، و ليس عند اصحاب عكرمة هذا ؟ فقال : اني رأيت الناس قد اعرضوا عن القرآن و اشتغلوا بفقهاء حنيفة و مغازي ابن اسحاق فوضعت هذا الحديث حسبة !

قال الزركشي بعد ايراد هذا الخبر :

ثم قد جرت عادة المفسرين ممن ذكر الفضائل ان يذكرها في اول كل سورة لما فيها من الترغيب و الحث على حفظها الا الزمخشري فانه يذكرها في اواخرها (١) .

و نوح بن ابي مريم هو ابو عصمة القرشي . مولا هم - المرزوقي كان قاضي مرو يعرف بنوح الجامع لانه اخذ الفقه عن ابي حنيفة و ابن ابي ليلى و الحديث عن حجاج بن ارطاة و طبقته و المغازي عن ابن اسحاق و التفسير عن الكلبي و مقاتل ، و كان عالما بامور الدنيا ، فسمى الجامع ، و كان شديدا على الجهمية و الرد عليهم . قال الحاكم : ابو عصمة مقدم في علومه . لقد كان جامعاً رزق كل شيء الا الصدق... و اخرج حديثه الترمذي في سننه و ابن ماجه في التفسير (٢) .

و في تدريب الراوي و ميزان الاعتدال و لسانه و اللفظ الاول عن ابن مهدي قال : قلت لميسرة بن عبد ربه من اين جئت بهذه الاحاديث : من قرأ كذا فله كذا؟

(١) تدريب الراوي (٢٨٢/١) و البرهان في علوم القرآن للزركشي (ص ٢٣٢) .

(٢) تهذيب التهذيب (٤٨٠ - ٤٨٦/١٠)

قال : وضعتها ارغب الناس
وفي تدريب الراوي :
و كان غلاما جليلا يتزهد و يهجر شهوات الدنيا و غلقت اسواق بغداد لموته
و مع ذلك كان يضع الحديث .
و فيه ايضا :
تنبيهات :
الاول : من الباطل ايضا في فضائل القرآن سورة سورة حديث ابن عباس وضعه
ميسرة كما تقدم ، و حديث ابي امامة الباهلي اوردته الديلمي من طريق سلام بن
سليم المدني .
و في لسان الميزان :
وضع في فضل قزوين اربعين حديثا و كان يقول : انني احتسب في ذلك^(١) .
و في تقريب النووي :
و من الموضوع الحديث المروري عن ابي بن كعب في فضل القرآن سورة ،
سورة ..

و في شرحه ذكر تفصيلا ان الراوي بحث عن اصل الرواية فاحاله شيخ الى
شيخ من المدائن الى واسط فالبصرة فعبادان و هناك سأل الشيخ الاخير عمّن حدثه
الحديث ، فقال : لم يحدثني أحد ولكننا رأينا الناس قد رغبوا عن القرآن فوضعنا
لهم هذا الحديث ليصرفوا قلوبهم الى القرآن !
ثم قال السيوطي :

(١) كلما اوردناه عن ميسرة فمن تدريب الراوي (٢٨٣/١ و ٢٨٩) و من ترجمته

بميزان الاعتدال و لسان الميزان (١٣٨/٦ - ١٤٠) .

لم افق على تسمية هذا الشيخ الا ان ابن الجوزي اورد في الموضوعات عن طريق بزيع بن حسان بسنده الى ابي ، وقال الآفة فيه من بزيع ، ثم اورد من طريق مخلد بن عبد الواحد وقال : الآفة فيه من مخلد ، فكان أحدهما وضعه والآخر سرقه او كلاهما سرقه من ذلك الشيخ الواضع وقد اخطا من ذكره من المفسرين في تفسيره كالثعلبي والواحدي و الزمخشري و البيضاوي (١) .

و في تدريب الراوي :

و كان ابو داود النخعي اطول الناس قياما بليل و اكثرهم صياما بنهار و كان يضع .

قال ابن حبان : و كان ابو بشر احمد بن محمد الفقيه المروزي من اصلب اهل زمانه في السنة و اذبتهم عنها و اقمهم لمن خالفها و كان يضع الحديث .
و قال ابن عدي : كان وهب بن حفص من الصالحين مكث عشرين سنة لا يكلم احدا و كان يكذب كذباً فاحشاً (٢) .

* * *

هؤلاء المعروفون بالصلاح و العبادة و ترك الدنيا وضعوا الاحاديث في فضائل سور القرآن او فضائل بلاد الثغور و اعترفوا ببعض ما وضعوا ومع ذلك انتشرت في كتب التفسير وغيرها و نرى ايضا ان الاحاديث التي وضعت تأييداً للخليفة عمر في نهيه عن اطمعتين من هذا القبيل و خاصة ما روى في نهى الرسول عن متعة النساء تراها وضعت بعد عهد ابن الزبير و قبل عصر التدوين اي في اخريات القرن الاول و اوائل القرن الثاني و تسابق في تبرير فعل الخليفة الثاني الصالحاء :

(١) تدريب الراوي (٢٨٨/١ - ٢٨٩) .

(٢) تدريب الراوي (٢٨٣/١) .

فوضع احدهم حديثاً في ان الرسول نهى عن متعة النساء في غزوة خيبر و آخر روى انه اباحها و حرّمها في عمرة القضية و ثالث ان ذلك كان في فتح مكة و رابع رواها في اوّطاس و خامس في تبوك و سادس في حجة الوداع^(١) و هكذا كل واحد اراد ان يقول ان الاباحة والتحرّيم وقعا معا في مكان و زمان خاص و على عهد رسول الله ولهذا حرّمها الخليفة و هكذا تناقضت الاحاديث فبحث العلماء عن مخرج لهذا التناقض فلم يروا عذرا الا في ما فيه انتقاص للشرع الاسلامي فتقوّلوه وتمسكوا به و ان كان فيه افتراء على الشرع ، فقالوا : ان هذا الحكم ابيح مرتين ، و نسخ مرتين وقالوا ابيح و نسخ اكثر من ذلك الى سبع مرات ، لم يكثر ثواب توهمين الاسلام مادام في ذلك المحافظة على القول بصحة الاحاديث التي التزموا بصحتها ، وقد انتفع علماء مدرسة الخلفاء بملككم الاحاديث في تأييد تحريم نكاح المتعة ، مثل ما وقع ليحيى بن اكنم^(٢) و المأمون في اوائل القرن الثالث الهجري كما رواه ابن خلكان عن محمد بن منصور قال : كنا مع المأمون في طريق الشام فأمر فنودى بتحليل المتعة ، فقال يحيى بن اكنم لي و لأبي العيناء : بكرا غداً إليه ، فان رأيتما للقول وجهاً

(١) هكذا سلسلها ابن حجر في فتح الباري (٧٣/١١) .

(٢) ابو محمد يحيى بن اكنم المروزي من ولد اكنم بن صيفى التميمي الاسيدي و لاه

المتوكل على قضاء القضاة و تدبير اهل مملكته كان يرمى بعمل قوم لوط .

و قال فيه الشاعر :

متى تصلح الدنيا و يصلح اهلها و قاضى قضاة المسلمين يلوط

و قال غيره :

قاضى يرى الحد في الزناء ولا يرى على من يلوط من باس

مات بالربرة في رجوعه من الحج الى العراق سنة ١٤٢ هـ وفيات الاعيان (١٩٧/٥)

(٢١٣ -) .

فقولاً ، وإلا فاسكتنا إلى أن أدخل ، قال : فدخلنا عليه وهو يستاك ويقول وهو معتاض : متعتان كانتا على عهد رسول الله (ص) وعلى عهد أبي بكر رضي الله عنه وأنا أنهى عنهما ! ومن أنت يا جعل حتى تنهى عما فعله رسول الله (ص) وأبو بكر رضي الله عنه ؟ فأوماً أبو العيناء إلى محمد بن منصور و قال : رجل يقول في عمر بن الخطاب ما يقول نكلمه نحن ، فأمسكنا ، فجاء يحيى بن أكنم فجلس و جلسنا ، فقال المأمون ليحيى : مالي أراك متغيراً؟ فقال : هو غم يا أمير المؤمنين لما حدث في الإسلام ، قال : وما حدث فيه ؟ قال : النداء بتحليل الزنا ، قال : الزنا ؟ قال : نعم المتعة زنا ، قال : ومن أين قلت هذا ؟ قال : من كتاب الله عز وجل ، و حديث رسول الله (ص) ، قال : الله تعالى (قد أفلح المؤمنون ، إلى قوله : و الذين هم لفروجهم حافظون ، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ، فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون) يا أمير المؤمنين زوجة المتعة ملك يمين ؟ قال : لا ، قال : فهي الزوجة التي عند الله ترث و تورث و تلحق الولد ولها شرائطها ؟ قال : لا ، قال : فقد صار متجاوز هذين من العادين ، و هذا الزهرى يا أمير المؤمنين روى عن عبد الله و الحسن ابني محمد بن الحنفية عن أبيهما عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : أمرني رسول الله (ص) أن أنادي بالنهي عن المتعة و تحريمها بعد أن كان قد أمر بها ، فالتفت إلينا المأمون فقال : أمحفوظ هذا من حديث الزهرى ؟ فقلنا : نعم يا أمير المؤمنين ، رواه جماعة منهم مالك رضي الله عنه ، فقال : أستغفر الله ، نادوا بتحريم المتعة ، فنادوا بها . قال أبو إسحاق إسماعيل بن حماد بن زيد بن درهم الأزدي القاضي الفقيه المالكي البصري ، وقد ذكر يحيى بن أكنم ، فعظم أمره و قال : كان له يوم في الإسلام لم يكن لأحد مثله ، و ذكر هذا اليوم ^(١) .

(١) وفيات الاعيان ، نشر مكتبة النهضة المصرية ، ط مطبعة السعادة سنة ١٩٢٩ م ،

كان علماء مدرسة الخلفاء يحتجون بالاحاديث التي مرّت علينا اذا ما نواظروا،
 واذا ما ثبت قول عمر (متعّتان كانتا على عهد رسول الله (ص) وانا انهى عنهما واعاقب
 عليهما) قالوا اجتهد الخليفة، اذاً فقد قال الله و قال رسوله واجتهد الخليفة^(١)!!!
 خلاصة البحث :

تواتر عن الخليفة عمر قوله : متعّتان كانتا على عهد رسول الله وانا انهى
 عنهما واعاقب عليهما . و سبق البحث عن متعة الحجّ اما متعة النساء فتعريفه في
 مدرسة الخلفاء أن يتزوج الرجل المرأة بشاهدين واذن الولي الى اجل مسمّى ويعطيها
 ما اتفقا عليه فاذا انقضت المدّة فليس عليها سبيل وتستبرئ رجمها لانّ الولد لاحق
 فيه بلاشكّ فان لم تحمل حلّت لغيره و عدّها حيضة واحدة ولا يتوارثان ، و اذا
 انقضى الأجل فبدا لهما ان يتعاودا فليمهرها مهرا آخر .

و تعريفه في مدرسة اهل البيت :

ان تزوج المرأة نفسها او يزوّجها وكيلها او وليها ان كانت صغيرة لرجل
 تحلّ له ولا يكون هناك مانع شرعاً من نسب او سبب او رضاع او عدّة او احصان ،
 بمهر معلوم الى اجل مسمّى و تبين عنه بانقضاء الاجل او ان يهب الرجل ما بقى
 من المدّة و تعتدّ المرأة بعد الطباينة مع الدخول و عدم بلوغها سنّ اليأس بقرين
 اذا كانت ممّن تحيض والاّ فبخمسة و اربعين يوماً وان لم يمسهها فهي كالمطلّقة قبل
 الدخول لا عدّة عليها ، و شأن المولود في الزواج الموقّت شأن المولود من الزواج
 الدائم .

نكاح المتعة في كتاب الله :

قال الله سبحانه : «فما استمتعتم به منهنّ فأتوهنّ أجورهنّ فریضة ولا جناح

(١) راجع شرح نهج البلاغة للمعتزلي (٣/٣٦٣) في جواب الطعن الثامن

عليكم في ما تراضيتهم به من بعد الفريضة . . . النساء ٢٤ .
كانت في مصحف ابن عباس « فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى » وقرأها
كذلك ابي بن كعب وابن عباس وسعيد بن جبير و السدي و رواها قتادة ومجاهد .
نكاح المتعة في السنة :

عن عبدالله بن مسعود ، قال :
رخص رسول الله (ص) ان ننكح المرأة بالثوب الى اجل ثم قرأ عبدالله : « يا
ايها الذين آمنوا لا تحرموا طبيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ... » المائدة ٨٧ .
و عن جابر و سلمة بن الاكوع قالوا :
خرج علينا منادى رسول الله ، فقال : ان رسول الله قد اذن لكم ان تستمتعوا
يعنى متعة النساء .

و عن سبرة الجهني قال :
اذن لنا رسول الله بالمتعة فانطلقت انا و رجل الى امرأة من بني عامر فعرضنا
عليها انفسنا فقالت ما تعطي فقلت ردائي . . . قالت انت و رداؤك يكفيني فمكثت
معها ثلاثا ثم ان رسول الله قال : من كان عنده شيء من هذه النساء التي يتمتع
بها فليخل سبيلها .

و عن ابي سعيد الخدري ، قال :
كننا نتمتع على عهد رسول الله (ص) بالثوب .
و عن أسماء بنت ابي بكر ، قالت :
فعلناها على عهد النبي (ص) .
و عن جابر ، قال :

كننا نستمع بالقبضة من التمر و الدقيق الايام ، على عهد رسول الله و ابي بكر

و عمر حتى اذا كان في آخر خلافة عمر استمتع عمرو بن حريث بامرأة فحملت المرأة فبلغ ذلك عمر فنهى عنها .
و في رواية .

استمتع عمرو بن حوشب بجارية بكر من بني عامر بن لؤي فحملت فقال عمر: ما بال رجال يعملون بالمتعة ولا يشهدون عدولا ما تمتع رجل ولم يبينها الاحدثه فتلقاه الناس منه .
و في رواية :

تزوج ربيعة بن امية بن خلف مولدة بشهادة امرأتين فحملت فصعد عمر المنبر و قال لو كنت تقدمت في هذا لرجمت .
و في رواية :

ان سلمة بن امية استمتع من مولاة حكيم بن امية فولدت فوجد الولد فنهى عمر عن المتعة و قال : لو اتيت برجل تمتع بامرأة لرجمته ان كان احصن فان لم يكن احصن ضربته .

و بعد نهي عمر اصبح نكاح المتعة محرما في المجتمع الاسلامي و بقي الخليفة عمر مصرا على تحريمه ، روى عمران بن سواده انه قال للخليفة نصيحة فقال : مرحبا بالناصح هات :

فقال عابت أمتك منك انك حرمت العمرة في اشهر الحج ولم يفعل ذلك رسول الله ولا ابوبكر وهي حلال .
فقال : انهم لو اعتمروا في اشهر الحج لرأوها مجزية وبقيت مكة خالية منهم ، وقد اصبت .

قال : ذكروا انك حرمت متعة النساء وقد كانت رخصة من الله نستمتع بقبضة و نفارق عن ثلاث .

قال : ان رسول الله أحلها في زمان ضرورة ثم رجع الناس الى سعة . و الان
من شاء نكح بقبضة و فارق عن ثلاث بطلاق .
قال المؤلف :

هل يسوغ تحريم ما احل الله من متعة الحج بسبب ان ذلك يؤدي الى فراغ
مكة من المعتمرين بقيّة السنة ؟ .

و في متعة النساء ، هل كان السفر خاصاً بعصر الرسول حيث تمتعوا في السفر
باذن الرسول ، وماذا يفعل المسافر الذي يطول سفره شهورا وسنين في سائر العصور
و كذلك الانسان الذي لا يستطيع الزواج الدائم في وطنه ، هل يتمنكر لغريزته ، ام
يخون المجتمع سرّاً او يسمح المجتمع له بالزنا علنا كما هو الحال في المجتمعات
المعاصرة ، اما ما ذكره الخليفة : ان ينكح بقبضة ويفارق عن ثلاث بطلاق ، فاذا كان
ذلك باتفاق وثية مسبقة من الزوجين فهو نكاح المتعة بعينه ، او يخفى الزوج نية
الفراق في نفسه فهو غدر وخيانة للمرأة ولا يقرها الاسلام .

و هذه المحاوره من الخليفة وسائر احاديثه في شأن المتعة و كذلك احاديث
الصحابة عن رسول الله و اخبارهم عن تمتعهم ازمان النبي و ابي بكر و خلافة عمر كل
ذلك يثبت ان الروايات التي رويت عن رسول الله في تحريم المتعة وضعت بعد عصر عمر
والا لا تشهد بها هو و لما قال الصحابة ان التحريم صدر في آخر خلافته و من ثم
قال علي و ابن عباس لو لا نهى عمر ما زنى الا شقي .

و قد بقي على تحليلها بعد رسول الله من الصحابة علي و ابن مسعود و ابن
عباس و اسماء و ابوسعيد الخدرى و جابر و سلمة و معبد ابنا امية و معاوية بن ابي سفيان
و عمران بن الحصين .

و من التابعين طاووس و عطاء ، و سعيد بن جبير و سائر فقهاء مكة و اهل
اليمن كلهم .

المقدمة

امّا من تابع عمر في تحريمها فقد اعتمد قسم منهم على الروايات الموضوعة على رسول الله وقال آخرون : ان الخليفة اجتهد في ذلك، واتخذوا اجتهاد الخليفة ديننا.

* * *

اوردنا في ماسبق أمثلة من استناد الخلفاء على آرائهم في ما افتوه في الاحكام الاسلامية ودانوا بها ووجدنا اتباعهم يسمون ذلك منهم بالاجتهاد و من تتبع سيرتهم وفقههم وجد ذلك طابعهم المميز لمدرستهم عن مدرسة ائمة اهل البيت فان ائمة اهل البيت خالفوهم في ذلك كما سنراه في البحث الآتي ان شاء الله تعالى .

تعدت تلك التاليف الى الفهم والشمول فوجدنا النظر فيها من غير اللغز والغموض الان
انها تليق بالعلماء والباحثين في مثل هذه الموضوعات فليخاضوا في ذلك كما فعلنا نحن

خاتمة الجزء الاول

جعلنا نهاية البحث عن المتمعين آخر الجزء الاول و تبدأ بحوث الجزء الثاني
بدراسة مصادر الاحكام لدى مدرسة اهل البيت على جدهم الرسول و عليهم الصلاة
و السلام . و الحمد لله رب العالمين .

و كذلك الانسان الذي لا يستطيع الراح العالم في وطنه . هل يشكر لفرزانه . ام
يقول المجتمع سر آ او يسمع المجتمع له بالزنا علينا كما هو الحال في المجتمعات
الضاربة . اما ما ذكره الخليفة : ان يتكح بقبضة ويقارق عن ثلاث بطلاق . فاذ كان
ذلك باطلاق ودية مسبقة من الزوجين فهو نكاح المنعة . او يقضى الزوج بنة
الطلاق في نفسه فهو عقد وحياته للمرأة ولا يقرها الاسلام .

و عند المحادثة من الخليفة وسائر احاديث في شأن المنعة و كذلك احاديث
الصحابة عن رسول الله و اخبارهم عن نكتهن العال النبي و ابن بكر و خلافة عمر كل
ذلك يثبت ان الروايات التي نوت عن رسول الله في تحريم المنعة وضمت بعد عمر
والا لا يشهد بها هو لما قال الصحابة ان التحريم صدر في آخر خلافتهم من ثم
قال علي و ابن عباس لو لا بين عمر ما زنى الا عشي .

وقد بقي على فعلها بعد رسول الله من الصحابة علي و ابن مسعود و ابن
عباس و اسامة و ابو سعيد الخدري و جابر و سلمة و معبد ابنا امية و معاذة بن ابي سفيان
و عمران بن الحصين .

ومن التابعين طاووس و عطاء . و سعيد بن جبير و سائر فقهاء مكة و اهل
الدين كلهم .

- ١٣ - ب - نقد الامامة بعهود من قبله .
- ١٤ - وجوب معرفة الامام .
- وجوب طاعة الامام و ان خالف الرسول .
- حرمة الفروج على الامام .
- ١٥ - الامامة بعد وفاة اهل البيت .

تتم بحفظها

- الامام من عصبة الله و بلغ الرسول به و كان مسموعاً من القلوب .
- ١٧ - من قال في الامامة قبل ان ياتيها في الدنيا لم يزل في النار .
- ١٨ - ٢٢ الدليل على عصبة اهل البيت من الذين قبلوا الفقه اماماً بعد اهل البيت .

- ١٩ - احوالها .
- ٢٠ - حقوق رسول الله يومياً خمس مرات اماماً بارئاً على كل قاطعة بعد اول الفلق .

فهرست الموضوعات

- ٢٢ - احاديث تضمن على ان عدد الائمة الثمانية .
- ٢٣ - احتجاج مدرسة اهل البيت لاخذ معالم دينها من ائمة اهل البيت ولا تأخذ من غيرهم .
- ٢٤ - عادي عليها من الصحابة و التابعين و زواج الاطهار .
- ٢٥ - احتجاج مدرسة الخلفاء تأخذ من جميع الصحابة .
- ٢٦ - البخاري يروي عن القوادح ولا يروي عن الامام الصادق و الشافعي يروي عن قتال الحسين .
- ٢٧ - عتق فلقنا فمكاد ، ربه و ملكا ، ربه و منه نهملنا فمكاد .
- ٢٨ - قول الامام الصادق في حق علي بن ابي طالب و قوله في حق علي بن ابي طالب .

- ٢٧ - حديث النبي المسلمين على نثر حديثه .
- ٢٨ - منع الصحابي من رسول الله من كتابة حديث الرسول على عهد الرسول .
- ٢٩ - ابراهيم عن كتابة حديث الرسول على عهد الرسول .
- ٣٠ - الرضا و الفضل .

الفهرست

٣ - انقسام المسلمين بعد رسول الله الى مدرسة أهل البيت و مدرسة الخلافة .
منشأ الخلاف اربعة امور عقائدية :

٤ - أ - في الصحابة

الصحابة في مدرسة الخلفاء

عدالة عامة الصحابة

أدلتهم عليها

٧ - تعريف الصحابي .

الصحابة في مدرسة أهل البيت

تعريف الصحابي .

٨ - في الصحابة مؤمنون و منافقون .

٩ - علامة المؤمن منهم حبّ الامام علي ، و علامة المنافق بغضه .

١١ - اتباع مدرسة أهل البيت تأخذ معالم دينها من صحابي لم يعادي الامام علياً .

١٢ - ب - الامامة

الامامة بمدرسة الخلفاء

شروط انعقاد الامامة :

أ - عقد الامامة ببيعة خمسة .

- ١٤ - ب - عقد الامامة بعهد من قبله .
- ١٥ - وجوب معرفة الامام .
- ١٦ - الامامة بمدرسة اهل البيت .
- ١٧ - الامام من نصبه الله و بلغ الرسول به و كان معصوما من الذنوب .
- ١٨ - ٢٢ - الدليل على عصمة اهل البيت من الذنوب في آية التطهير و احاديث الرسول حولها .
- ١٩ - وقوف رسول الله يوميا خمس مرّات امام باب دار علي و فاطمة بعد نزول آية التطهير و تسليمه على اهل البيت .
- ٢٠ - احاديث تنصّ على ان عدد الائمة اثنا عشر .
- ٢١ - اتباع مدرسة اهل البيت تأخذ معالم دينها من ائمة اهل البيت ولا تأخذ ممن عادى عليا من الصحابة و التابعين و رواة الاحاديث .
- ٢٢ - اتباع مدرسة الخلفاء تأخذ من جميع الصحابة .
- ٢٣ - البخاري يروي عن الخوارج ولا يروي عن الامام الصادق و النسائي يروي عن قاتل الحسين .

ج - حديث الرسول

- ٢٤ - حثّ النبي المسلمين على نشر حديثه .
- ٢٥ - منع الصحابي عمر رسول الله من كتابة وصيته في مرض موته .
- ٢٦ - نهيمهم عن كتابة حديث الرسول على عهد الرسول و قولهم انه بشر يتكلم في الرضا و الغضب !

- ٢٩ - حرق عمر احاديث الرسول !
- منع الخلفاء من تدوين حديث الرسول حتى عهد عمر بن عبدالعزيز حيث امر بتدوينه .
- ٣٠ - منع ابي بكر وعمر من رواية حديث الرسول .
- حبس من نشر حديث الرسول في المدينة .
- ٣٢ - ابوذر ينشر حديث الرسول فيمنع من مجالسته ، ثم ينفي الى الربذة فيموت هناك طريداً وحيداً !
- ٣٣ - معاوية يأمر بنشر احاديث في ذم الامام علي و مدح عثمان .
- ٣٤ - استشهاد امثال حجر بن عدى و رشيد و ميثم في سبيل مخالفة امر معاوية .
- ٣٥ - فتح الروافد الاسرائيلية في الاسلام .
- ٣٦ - سمح الخليفة عمر لتميم الداري الذي كان راهباً للنصارى ان يتحدث في مسجد الرسول قبل صلاة الجمعة و سمح له عثمان بالحديث ساعتين .
- سؤال عمر و عثمان و معاوية كعب احبار اليهود عن المبدأ و المعاد و تفسير القرآن و تلمذ صحابة امثال انس و ابي هريرة عليه . امتداد نشر الاسرائيليات الى عصر العباسيين و تسميتهم بالقصاصين .
- ٣٧ - طرد الامام علي القصاصين من مساجد المسلمين .
- تعاطف نفوذ اهل الكتاب في بلاط معاوية .
- ٣٨ - تطبع معاوية بالطابع الجاهلي .
- ٣٩ - ابعاد معاوية الصحابة الذين خالفوه من الشام .
- ٤٠ - استخدام معاوية بعض الصحابة و التابعين لوضع الحديث وفق هواه .
- ٤١ - كثرة الحديث الموضوع على عهد معاوية و تسميتها بسنة النبي .
- ٤٢ - حاجة معاوية الى اراءة حياة رسول الله و سائر الانبياء على صورة يتيسر له معها تولية يزيد اعلن بالفسق العهد بعده . وحق ذلك ما كان يرويه القصاصون

من الاسرائيليات في قصص الانبياء ، و اصبح ما رسمه معاوية على عهده من صورة للاسلام هو الاسلام الرسمي بمدرسة الخلفاء حتى اليوم .
٤٣ - وضع استشهاد الحسين حدا للتحريف و جرد مقام الخلافة من هالة القداسة الزائفة .

د - الاجتهاد والتقليد

تعريف الاجتهاد بمدرسة الخلفاء

٤٤ - تعداد المجتهدين بمدرسة الخلفاء و موارد اجتهادهم .
أ - قولهم باجتهاد خاتم الانبياء في موارد مخالفة الخلفاء اياه .
٤٥ - ب - ابوبكر و اجتهاده في احراق الفجاءة السلمى .
٤٦ - اجتهاده في اسقاط القود و الحد عن خالد .
ج - خالد بن الوليد و اجتهاده في قتل مالك بن نويرة .
د - عمر و اجتهاده في توزيع بيت المال .
٤٧ - اجتهاده في منع اهل البيت خمسهم ، و قولهم بانها اجتهاد في مقابل اجتهاد الرسول .

٤٨ - عثمان و اجتهاده في اسقاط القود عن ابن عمر ، وردّه طريد رسول الله الى المدينة ، و معاملته مع ابن مسعود و عمار .
٤٩ - في زيادة الاذان الثالث .

٥٠ - ه - عائشة و اجتهادها في الخروج على الامام و تأولها آية (ولا تبرئ جن ...)
و - ز - معاوية و ابن العاص - اجتهادهما في افعالهما .

٥٣ - ابوالفادية و اجتهاده في قتل عمار .
مجتهدون بالجملة .

٥٤ - ح - يزيد و اجتهاده .

٥٧ - شرح موارد اجتهاد المجتهدين المذكورين .

- ٥٨ - كيفية اجتهاد رسول الله في تعبئة ابي بكر و عمر في جيش اسامة .
- ٦٠ - كيفية اجتهاد ابي بكر في حرق الفجاعة .
- ٦٢ - كيفية اجتهاده في فهم الكلاله .
- ٦٣ - كيفية اجتهاده في فهم ارث الجدة .
- كيفية اجتهاده في قصة مالك بن نويرة .
- ٦٩-٧٠ كيفية اجتهاد عمر في تدوين الدواوين و ايجاد النظام الطبقي في الاسلام .
- ٧١ - اثر هذا الاجتهاد في المجتمع الاسلامي .
- ٧٦-٩٩ اجتهاد ابي بكر و عمر في الخمس و تركة الرسول .
- أ و ب - تعريف المصطلحات الاسلامية : الزكاة و الصدقة .
- ٧٣ - الزكاة تعم الخمس و الصدقة و ليست مرادفة للصدقة .
- ٧٥ - ج - الفيء
- ٧٧ - د - الصفي
- ٧٩ - هـ - الانفال
- ٨١ - و - الغنيمة و المغنم
- كان السلب و النهب و الحرب اسم ما يؤخذ من العدى في الجاهلية و صدر الاسلام .
- ٨٤ - معنى الغنم في الجاهلية .
- ٨٦ - الغنم في الشرع الاسلامي .
- تحريم النهبة .
- ٨٧ - تحريم الغلول .
- ٨٩ - اشراك الرسول في غنائم بدر من لم يحضرها .
- ٩٠-٩٢ مدلول الغنيمة في الجاهلية و صدر الاسلام .
- ٩٣ - تعريف الخمس ، اخذ المرباع في الجاهلية .

- ٩٤ - الخمس في كتاب الله .
- ٩٥ - الخمس في السنة .
- ٩٦ - الخمس في الركاز .
- ٩٧ - الخمس في الكنز .
- ٩٨ - الخمس في السيوب .
- ٩٩ - موارد الخمس عند ابي يوسف .
- ١٠١ - طلب الرسول في كتبه و عهوده الخمس من القبائل العربية .
- ١٠٩ - وجوب اداء الخمس لا يخص غنائم الحرب وحدها .
- ١١٠ - مواضع الخمس في الكتاب .
- ١١٢ - مواضع الخمس في السنة .
- ١١٦ - مواضع الخمس في مدرسة اهل البيت .
- ١١٨ - مواضع الخمس في عصر الرسول .
- ١٢٠ - تحريم الصدقة على الرسول و ذوي قرباه .

في عصر الخلفاء

اجتهادهم في الخمس و تركة الرسول :

- ١٢٦ - قائمة بتركة الرسول .
- ١٢٧ - منشأ تسمية مدرسة الخلفاء تركة الرسول بالصدقة .
- ١٢٨ - منشأ تملك الرسول .
- أ - وصية مخيريق .
- ١٢٩ - ب - ما وهبه الانصار .
- ج - أرض بني النضير .
- ١٣٠ - د - أراضي خيبر .

١٣٣ - هـ -- فذك .

١٣٤ - و -- وادي القرى .

١٣٥ - ز -- مهزور .

استيلاء ابي بكر وعمر على تركة الرسول ، و خبر شكوى فاطمة .

١٤٠ - أ -- خصومة فاطمة ابيهاهم في منحة الرسول .

ب -- في ارث الرسول .

١٤٢ -- ج -- في سهم ذي القربى .

١٤٧ -- خطبة فاطمة في مسجد أبيها .

١٥١ -- كيفية تصرف الخلفاء في الخمس و تركة الرسول .

أ -- على عهد ابي بكر وعمر .

جعل الخمس في السلاح و الكراع .

١٥٣ -- اراد عمران يدفع بعض الخمس إلى بنيها شتم

١٥٥ -- ب -- على عهد الخليفة عثمان .

دفع الخمس إلى اقربائه .

١٥٨ -- اقطع مروان فذك .

١٥٩ -- سيرة اقارب عثمان .

أ -- عبدالله بن سعد بن أبي سرح ابن خالة عثمان ارتد فاهدر الرسول دمه .

١٦١ -- ب وج -- مروان والحارث و ابوهما الحكم عم عثمان --

طرد الرسول ابيهاهم إلى الطائف .

١٦٢ -- لعن الرسول ابيهاهم .

١٦٣ -- سيرة الامام علي في الخمس و تركة الرسول .

في عصر بني أمية :

معاوية

- ١٦٤ - اقتفى اثر الخلفاء الثلاثة في شأن الخمس وغيره .
- ١٦٥ - امر أن يصطفى له من غنائم الفتوح الذهب والفضة والروائع .
- ١٦٧ - معاوية اقطع فدك لثلاثة من بني أمية .
- ١٦٨ - سائر خلفاء بني أمية .
- ١٦٩ - دفع عمر بن عبدالعزيز شيئاً من الخمس الى مستحقه .
- ١٧٠ - ارجاعه فدك الى بني فاطمة .
- ١٧١ - استرجاع يزيد بن عاتكة فدك من بني فاطمة .
- على عهد العباسيين
- رد السفاح فدك على بني الحسن واسترجعها المنصور واعادها المهدي الى واد فاطمة واسترجعها موسى وهارون واعادها المأمون اليهم
- ١٧٣ - استرجعها المتوكل .
- ١٧٥ - اختلاف آراء مجتهدي مدرسة الخلافة في شأن الخمس تبعاً لاختلاف اعمال الخلفاء .
- ١٧٦ - خلاصة البحث .
- ١٨١ - ارسال رسول الله الامام علي الى اليمن لقبض الخمس .
- ١٨٢ - عدد خرجات الامام علي الى اليمن .
- ١٨٤ - ارسال علي زهية من الخمس الى رسول الله .
- ارسال النبي الامام علياً مخمّساً الى اليمن وارساله ابياً وعبسة مصدقين ومخمسين الى سعد هذيم وجذام .
- ١٨٨ - علل عدم انتشار احاديث الخمس في كتب مدرسة الخلفاء .
- ١٩٥ - تبرير مدرسة الخلفاء فعل الخلفاء بتسميته باسم الاجتهاد .

١٩٦ - استدلال مدرسة اهل البيت بدلالة الآية على العموم في حكم الخمس .

١٩٨ - سبب استدلالهم بما ورد عن اهل البيت في الخمس .

اجتهاد الخيفة عمر في المتعتين

٢٢٠ - قوله متعتان كانتا على عهد رسول الله وانا انهي عنهما .

٢٠١ - اقسام الحج .

٢٠٣ - حرمة العمرة في اشهر الحج لدى المشركين .

٢٠٤ - اعتمر الرسول اربع عمر في اشهر الحج .

٢٠٥ - متعة الحج في الكتاب .

٢٠٦ - متعة الحج في السنة .

٢٠٧ - قول النبي لعمر في حجة الوداع اتاني جبرائيل وقال قل : عمرة وحجّة ، فقد

دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة

في عسفان اخبر سراقه ان الله قد ادخل في الحج عمرة

في سرف اخبر عامة اصحابه من احب ان يجعل احرامها احرام العمرة ليفعل .

٢٠٨ - في بطحاء مكة كرّ التبليغ .

في آخر شوط من الطواف نزل عليه القضاء فبلغ كافة اصحابه ان يجعلوه عمرة

ويحلّوا .

٢١١ - رواية جابر كيفية حج النبي .

٢١٢ - قول النبي دخلت العمرة في الحج لا بد الا بد .

٢١٤ - انكارهم على رسول الله ذلك .

٢١٥ - غضب رسول الله لانهم لم يأتمروا بامرهم .

٢١٦ - تمتعهم بالحل واحرامهم للحج يوم التروية .

٢١٧ - عائشة فاتتها العمرة قبل الحج فأمرها النبي ان تعتمر بعده .

٢١٨ - قول ابن عباس امرها بذلك ليقطع بذلك امر الجاهلية .

علي عهد ابي بكر

٢٢٠ -- افرد ابو بكر الحج ولم يتمتع .

علي عهد عمر

٢٢١ -- قول عمر افسلوا حجكم عن عمر تكم اتم لهما .

٢٢٢ -- رواية ابي موسى انه تمتع علي عهد رسول الله وافتي به حتى منع عمر عنه .

استدلال عمر بآية اتموا الحج .

٢٢٥ -- قول عمر : انها كم عن متعة الحج وهي في كتاب الله

قول عمر : فعلها النبي واصحابه لكنني كرهت . . .

علي عهد عثمان

٢٢٧ -- اشارة عثمان بفصل الحج والعمرة ومعارضة الامام اياه .

٢٢٩ -- معارضة الامام لعثمان واعلانه بذلك مرة بعد اخرى .

٢٣٢ -- قول علي لعثمان : لم اكن لادع سنة رسول الله لقول احد .

٢٣٤ -- معاوية ينهي عن عمرة التمتع .

٢٣٥ -- استشهاد معاوية بسنة عمر واستشهاد سعد بسنة النبي .

٢٣٦ -- قول معاوية : ان النبي نهى جمع الحج والعمرة وانكار الصحابة عليه .

٢٣٨ -- الصحابي عمران بن حصين يسر في مرض موته الى صاحبه ان النبي جمع بين

الحج والعمرة ثم قال رجل برأيه ما شاء .

٢٤٠ -- عبد الله بن الزبير ينهي عن المتعة وابن عباس يأمر بها .

٢٤١ -- ابن الزبير يقول : دعوا قول اعمامكم -- ابن عباس -- وافردوا الحج وابن

عباس يقول سلوا امه .

٢٤٢ -- ابنا الزبير يستدلان بنهي ابي بكر وعمر ، وابن عباس يستدل بسنة رسول الله .

٢٤٤ -- عروة ينسب الى رسول الله واصحابه انهم لم يجمعوا الحج والعمرة .

٢٤٦ -- اختلاف قول ابن عمر وموقفه .

٢٤٧ - اختلاف اتباع مدرسة الخلفاء في متعة الحج وغلبة سنة الرسول على سنة الخلفاء اخيراً .

٢٥٠ - زوال خوف المتمتعين بالحج والمفتين به على عهد بني العباس .

٢٥١ - في سبيل تبرير موقف الخلفاء وضعوا احاديث على رسول الله بأنه افرد الحج ونهى عن العمرة قبل الحج وكذلك وضعوا على لسان الامام علي وابي ذر .

٢٥٤ - تزيف العلماء لتلك الاحاديث .

٢٦٠ - تبريرهم موقف الخلفاء بمبررات تضحك التنكلى .

٤٦٤ - خلاصة البحث .

٢٧٢ - في سبيل تبرير عمل الخلفاء قالوا : ان المسألة اجتهادية .

متعة النساء

مصادر قول عمر (متعتان كانتا على . . . وانا انهي عنهما)

تعريف متعة النساء في كتب مدرسة الخلفاء .

٢٧٥-٢٨٧ - تعريف متعة النساء في فقه اهل البيت .

نكاح المتعة في كتاب الله .

٢٧٨ - نكاح المتعة في السنة .

روايات ابن مسعود وسلمة وسبرة ان رسول الله اذن بالمتعة .

٢٨٠ - رواية اسماء وابي سعيد بانهم عملوا بالمتعة على عهد رسول الله .

رواية جابر انهم تمتعوا الى عهد عمر .

٢٨١ - سبب نهى عمر .

٢٨٥ - نضيحة ناصح لعمر ان الناس عابوا عليه تحريمه العمرة في اشهر الحج وهي

حلال ومتعة النساء وكانت رخصة من الله .

٢٨٦ - ان الانسان المسافر وغير المستطيع من النكاح الدائم اما ان يسمح له بالزنا او يتمتع .

قول الامام علي « لما زنى الأشقي » .

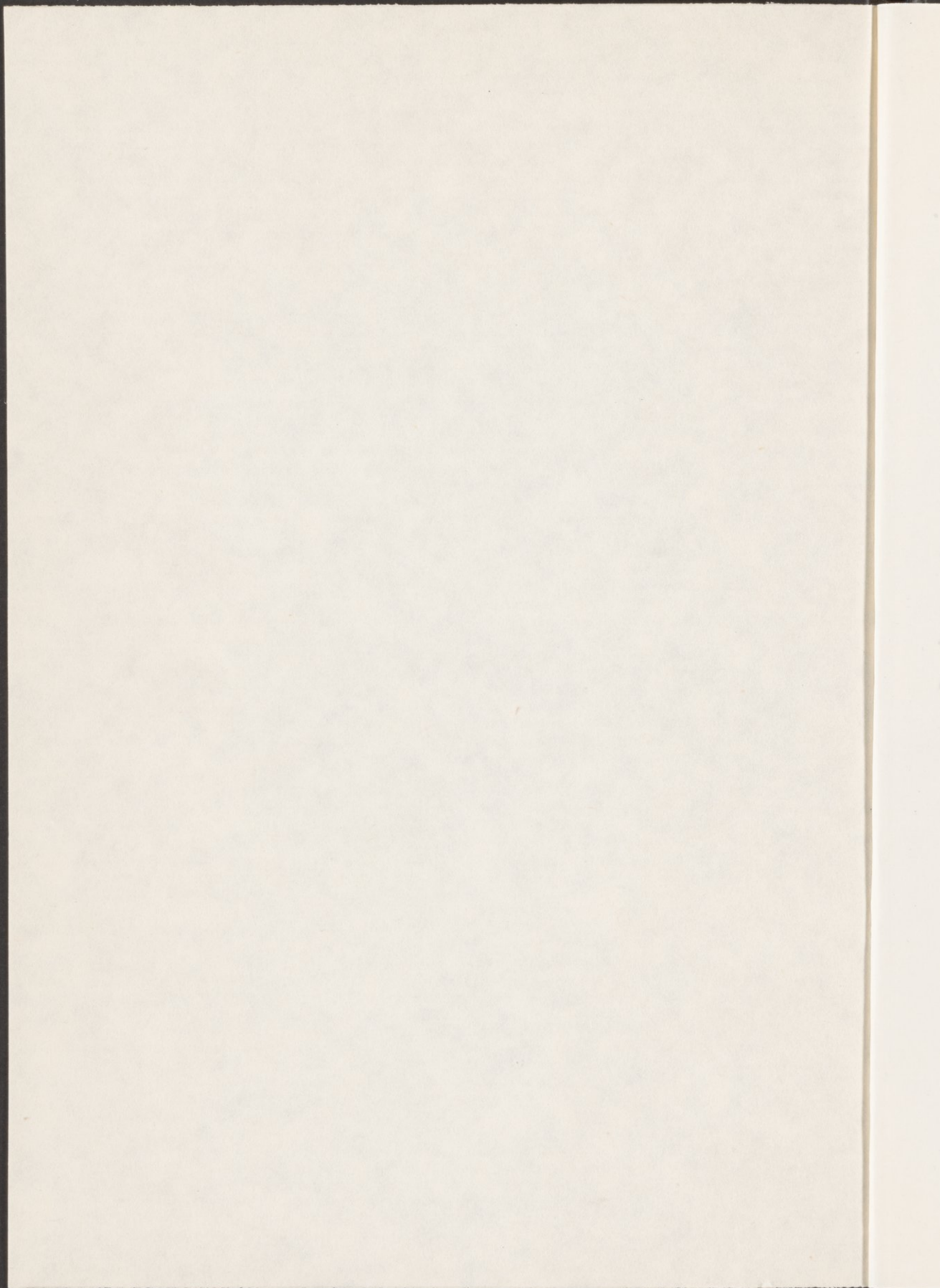
- ٢٨٨ - في خلافة عثمان استطاع بعضهم ان يخالف عمر ويتمتع
- ٢٨٩ - قول الامام عليّ وابن عباس بحلية المتعة .
- ٢٩٠ - من بقى على تحليل المتعة بعد تحريم عمر اياها .
- ٢٩١ - من تابع عمر في تحريم المتعة .
- الخلاف بين المحللين والمحرّمين .
- ٢٩٤ - بين ابن عباس وآخرين .
- ٢٩٦ - نشاط اتباع مدرسة الخلفاء في شأن المتعة .
- ٢٩٧ - افتراء على ابن عباس وبيان زيفه .
- ٢٩٠ - احاديث موضوعة في تأييد تحريم المتعة من قبل الرسول وبيان زيفها .
- ٣١٣ - قولهم في تبرير تضارب الاحاديث ان حكم المتعة نسخ مرتين وأكثر
- ٣١٥ - تلکم الاحاديث وضعت احتساباً للخير مثل ما وضعت احاديث في فضائل سور القرآن احتساباً للخير .
- ٣١٩ - المأمون ينادي بتحليل متعة النساء ويحيى بن اكرم يثنيه عن رأيه
- ٣٢١ - خلاصة البحث .

خاتمة الجزء الاول

۸۸۲ - اختلاف اصحاب مدرسة الخلفاء...
 ۸۸۷ - ...
 ۶۸۷ - ...
 ۶۵۰ - ...
 ۶۵۱ - ...
 ۶۵۲ - ...
 ۶۵۳ - ...
 ۶۵۴ - ...
 ۶۵۵ - ...
 ۶۵۶ - ...
 ۶۵۷ - ...
 ۶۵۸ - ...
 ۶۵۹ - ...
 ۶۶۰ - ...
 ۶۶۱ - ...
 ۶۶۲ - ...
 ۶۶۳ - ...
 ۶۶۴ - ...
 ۶۶۵ - ...
 ۶۶۶ - ...
 ۶۶۷ - ...
 ۶۶۸ - ...
 ۶۶۹ - ...
 ۶۷۰ - ...
 ۶۷۱ - ...
 ۶۷۲ - ...
 ۶۷۳ - ...
 ۶۷۴ - ...
 ۶۷۵ - ...
 ۶۷۶ - ...
 ۶۷۷ - ...
 ۶۷۸ - ...
 ۶۷۹ - ...
 ۶۸۰ - ...
 ۶۸۱ - ...
 ۶۸۲ - ...
 ۶۸۳ - ...
 ۶۸۴ - ...
 ۶۸۵ - ...
 ۶۸۶ - ...
 ۶۸۷ - ...
 ۶۸۸ - ...
 ۶۸۹ - ...
 ۶۹۰ - ...

- * نام کتاب: مقدمهء مرآة العقول
- * تألیف: سید مرتضی عسکری
- * ناشر: دارالکتب الاسلامیه
- * تیراژ: ۳۰۰۰ نسخه
- * نوبت چاپ: دوم
- * چاپ از: خورشید
- * تاریخ انتشار: ۱۳۶۳

آدرس ناشر: تهران - بازار سلطانی - دارالکتب الاسلامیه
 تلفن: ۵۲۰۴۱۰ و ۵۲۷۴۴۹





**Elmer Holmes
Bobst Library**

**New York
University**

