

المعهد العالمي للفكر والحضارة الإسلامية



بيات الحويض من الصادق

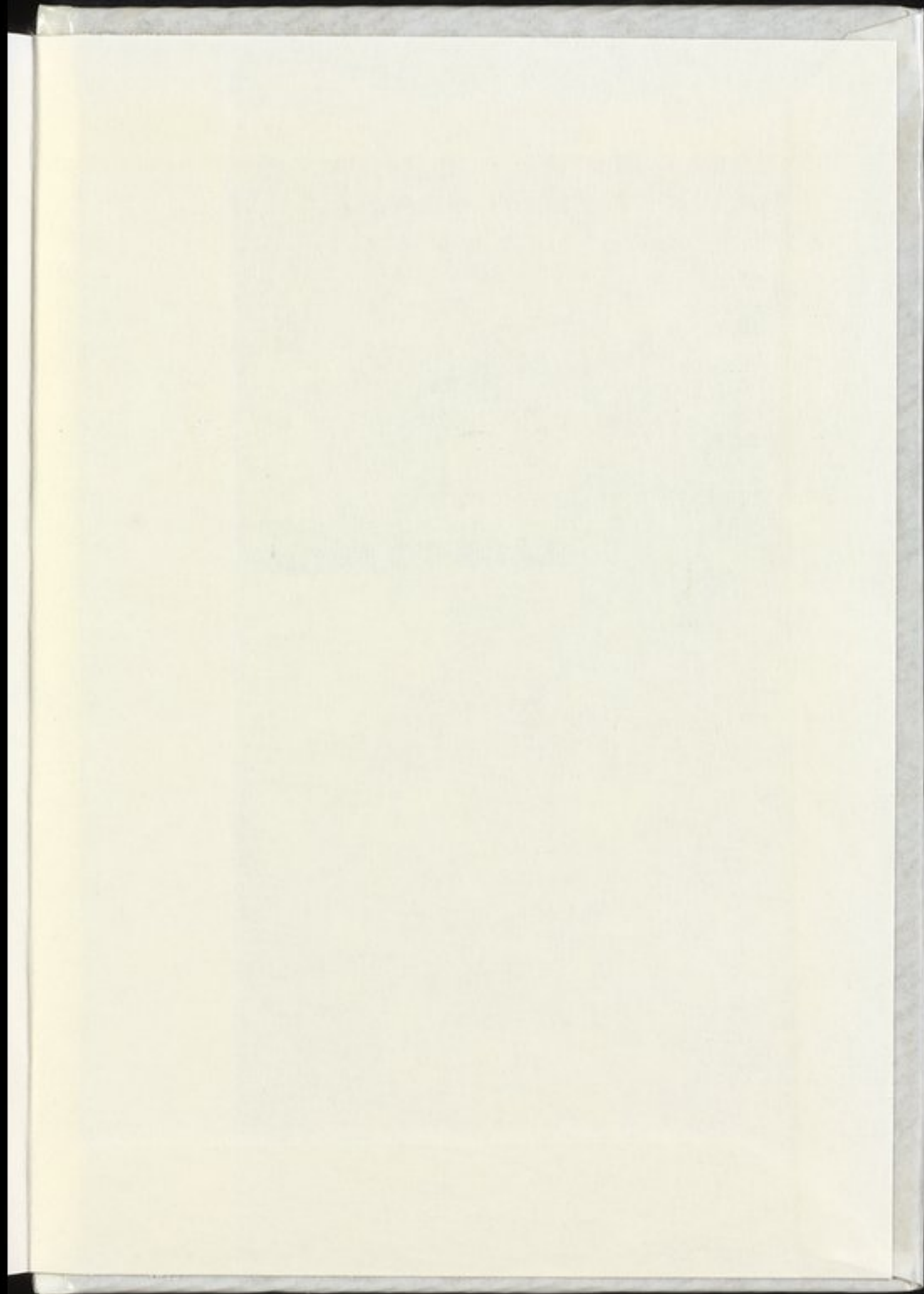
«العلمُ الألهي»

أبو العباس فضل بن محمد اللوكري

من علماء القرن الخامس الهجري

حقيقه وقدم له

الدكتور السيد إبراهيم ديباجي

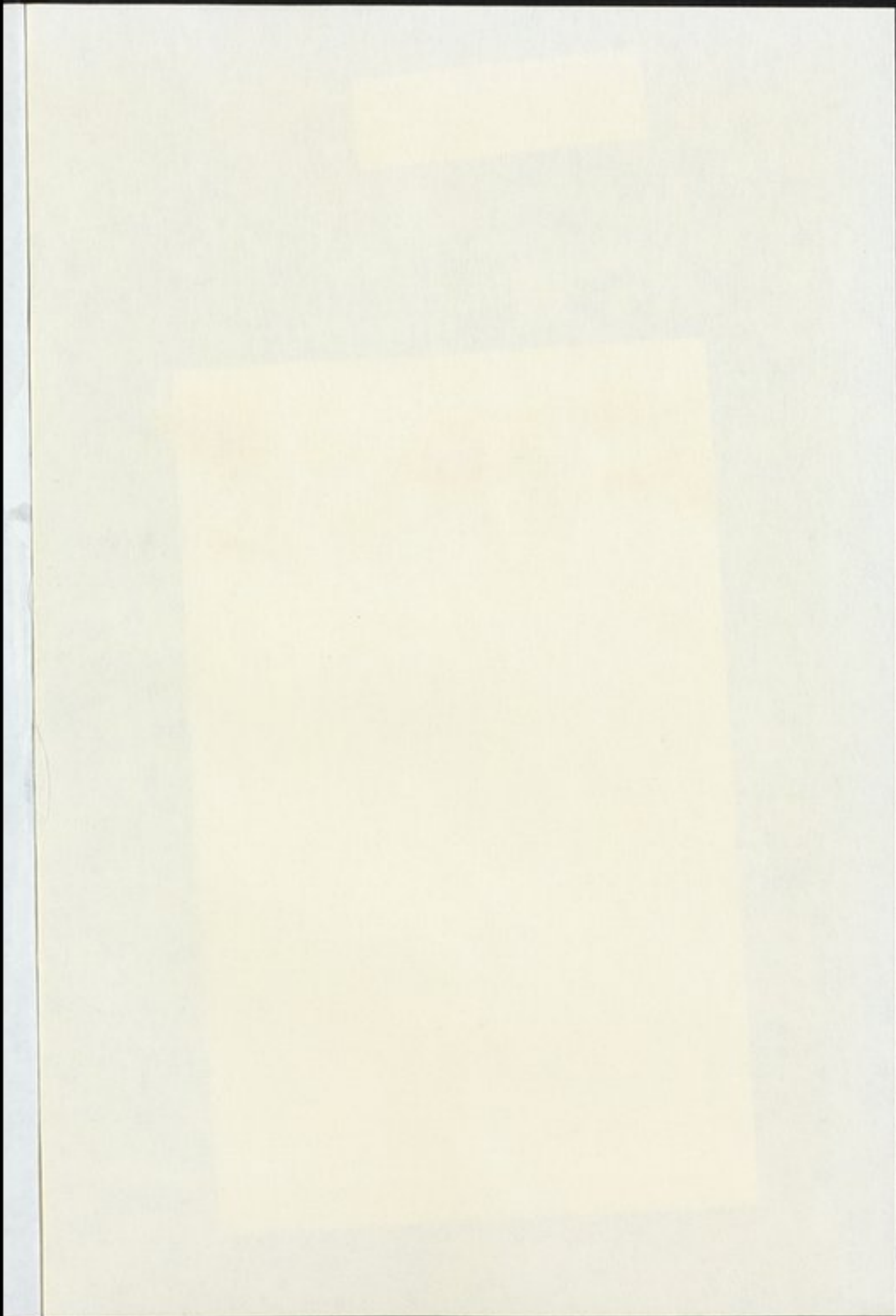


PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY DUPL
32101 029057021

Princeton University Library

This book is due on the latest date stamped below. Please return or renew by this date.

--	--



المعهد العالمي للفكر والحضارة الإسلامية



بيبا الجويضمنا الصديق

«العلم الألهي»

أبو العباس فضل بن محمد اللوكري

من علماء القرن الخامس الهجري

حقيقه وقدم له

الدكتور السيد ابراهيم ديباجي

طهران - ايران

١٣٧٣ هـ / ١٤١٤ م

(ARAB)
B753
.L38 B39
1986

مجموعه اندیشه اسلامی

(الفکرالاسلامی)

۲

متون و مقالات تحقیقی و ترجمه
انتشارات

مؤسسه بین‌المللی اندیشه و تمدن اسلامی مالزی (ایستاک)
صندوق پستی ۱۱۹۶۱/۵۰۷۶۲ پست تصویری ۲۵۴۸۳۴۳ (۶۰۳)

با همکاری

دفتر نمایندگی علمی ایستاک در تهران

صندوق پستی ۱۳۱۴۵/۱۳۳ پست تصویری ۶۳۲۳۶۰ (۹۸۲۱)

زیر نظر

دکتر سید محمد نقیب العطّاس

مؤسس و مدیر

(ایستاک)

دکتر مهدی محقق

استاد ممتاز فلسفه اسلامی

(ایستاک)

تعداد ۲۰۰۰ نسخه از چاپ اول کتاب بیان الحق بضمان الصدق در چاپخانه دانشگاه تهران با

هزینه مؤسسه بین‌المللی اندیشه و تمدن اسلامی مالزی چاپ شد.

چاپ مجدد و ترجمه و اقتباس از این کتاب منوط به اجازه کتبی آن مؤسسه است

قیمت ۵۰۰۰ ریال



فهرس الكتاب

پیشگفتار، پروفیسور دکتر سید محمد نقیب العطاس
 سرآغاز، دکتر مهدی محقق
 المدخل
 شش - هفت
 هشت - ده
 ٣-١

القسم الاول، فيه ثمانية فصول:

١٢-٣

الفصل الاوّل

استعراض تاريخى لاعلام الفلسفة الاسلاميّة قبل اللوكرى و فيه بحثان:
 ١ - ذكر سلسلة الفلاسفة الكبار من الكندى حتى ابن سينا.
 ٢ - ابن سينا و تلاميذه.

٢٠-١٣

الفصل الثّانى

التعريف باللوكرى و فيه أربعة أبحاث:

- ١ - اللوكرى، حياته و نشاطاته .
- ٢ - ثناء المؤلفين عليه .
- ٣ - ما نقل من كلماته .
- ٤ - مؤلفاته .

٢٠-٢١

الفصل الثالث

التعريف بكتاب اللوكرى بيان الحق بضممان الصدق و فيه:

- ١ - التعريف بالكتاب .
- ٢ - منهج التحقيق .
- ٣ - النسخ المخطوطة منه .
- ٤ - موقع الكتاب من الالهيّات .

٧٣-٣٠

الفصل الرابع

تحليل قسم الالهيّات من كتاب بيان الحق بضممان الصدق فى جزئين:

- الجزء الاول .
- الجزء الثّانى .

٧٨-٧٤

الفصل الخامس

تلامذة اللوكري و معاصروه . ص ١١٦
 مشجرة من سلسلة الفلاسفة من الكندي حتى نصيرالدين الطوسي .

٩٢-٧٩

الفصل السادس

الفلسفة و الفلاسفة بعد اللوكري حتى صدرالدين الشيرازي

القسم الثاني : نص الكتاب

٢٦٢-١	الجزء الاول .
٤٠٦-٢٦٣	الجزء الثاني .
	الخاتمة و فيه:
٤٢٤-٤٠٧	١ - الحواشي و التعليقات.
٤٤٧-٤٢٥	٢ - الفهارس .
٤٦٠-٤٤٨	٣ - المصادر والمراجع .
٤٦٤-٤٦١	٤ - لائحة ببعض أغلاط محققى الهيأت الشفاء، طبعة القاهرة . ١٩٦٠/١٣٨٠ .

اختصارات و رموز

- ج : الجزء .
 ص : مخطوطة المكتبة المركزية فى جامعة طهران التى جعلناها أصلاً لتحقيق نص الكتاب برقم :
 ٢٥٠ (= ١٠٨)، وأماص بعد ج فتشير إلى الصفحة .
 ت : مخطوطة مكتبة الالهيات بجامعة طهران برقم ٦٩٥ د . وقد تشير بها إلى الوفيات
 س : مخطوطة مكتبة مجلس النواب الايراني في طهران برقم ٤٠٨١ . وأماص بعدص
 تشير إلى السطر .
 سم : سانتيمتر
 ش : الشفاء طبعة طهران، ١٣٠٣ - ١٣٠٥ هـ

شم : الشفاء، القاهرة تحت اشراف الدكتور ابراهيم مذكور الالهيات، الجزء الاول و الثاني سنة

١٩٦٠/١٣٨٠

تح : التحصيل . طبعة طهران . كلية الالهيات بجامعة طهران، ١٣٥٦ .

پیشگفتار

مؤسسه بین‌المللی اندیشه و تمدن اسلامی (ایستاک)^۱ رسماً در سال ۱۹۹۱ افتتاح گردید. مهمترین اهداف این مؤسسه عبارتست از:

تشخیص دادن و روشن گردانیدن و استوار ساختن مسائل علمی و معرفتی که مسلمانان در این روزگار با آن روبرو هستند.

آماده ساختن پاسخی اسلامی به کوششهای معنوی و فرهنگی دنیای جدید و مکتبهای گوناگون فکری و دینی و عقیدتی.

تبیین فلسفهای اسلامی در باره آموزش و پرورش شامل تعریف و اغراض و اهداف آموزش و پرورش اسلامی برای تشکیل فلسفهای اسلامی برای علم.

تحقیق در باره معنی و فلسفه هنر و معماری اسلامی و آماده ساختن وسائل راهنمایی برای اسلامی ساختن هنرها و آموزشهای هنری.

منتشر ساختن نتیجه پژوهشها و مطالعات گاه به گاه برای بخش آنها در کشورهای اسلامی.

تأسیس کتابخانه‌ای عالی شامل آثار سنت‌های دینی و معنوی تمدن‌های اسلامی و مغرب‌زمین همچون وسیله‌ای برای رسیدن به تحقق اغراض و اهداف یاد شده.

بخش مهمی از اهداف یاد شده تاکنون در مرحله‌های گوناگون آن به انجام رسیده است. مؤسسه هم‌اکنون فعالیت خود را به عنوان یک نهاد بین‌المللی آموزش عالی که در آن دانشمندان و دانشجویان به پژوهش و مطالعه در الهیات و فلسفه و علوم مابعدالطبیعه و علوم محضه اسلامی و تمدن و زبان‌ها و بررسی تطبیقی اندیشه‌ها و مذاهب اشتغال دارند آغاز کرده است و کتابخانه معتبری را که نشان دهنده رشته‌های مربوط به اغراض و اهداف مؤسسه است فراهم آورده است.

برای اینکه از گذشته درس بگیریم و بتوانیم خود را از نظر روحی و فکری برای آینده مجهز کنیم باید به آثار بزرگان اندیشه‌های دینی و فکری اسلام که بر پایه‌های مقدس قرآن کریم و سنت پیامبر اکرم (ص) نهاده شده بازگردیم. برای این منظور یکی از وسائل اصلی برای رسیدن به اغراض و اهداف مؤسسه نشر آثار عمده دانشمندان مسلمان نامدار گذشته است همراه با

۱ - ایستاک (ISTAC) مخفف عنوان مؤسسه است :

تحقیق انتقادی متون آن آثار تا بتوان چهره‌های درخشانی را که نماینده اندیشه و سنت‌های اسلامی گذشته‌اند به‌نسل‌های حاضر و آینده معرفی کرد. در دسترس نهادن چنین منابعی پایه و اساس ترقی و تعالی زندگی مادی و معنوی را برای امت مسلمان فراهم می‌آورد.

از جمله کوشش‌های ما برای رسیدن به این منظور، مؤسسه مجموعه انتشاراتی را با عنوان «اندیشه اسلامی»^۱ بنیان نهاده است که به ترجمه و بررسی‌های انتقادی متون اسلامی در موضوعات کلام و فلسفه و علوم مابعدالطبیعه و علوم محضه اسلامی اختصاص دارد. این مجموعه تحت نظارت و اشراف من با همکاری مدبرانه پروفیسور مهدی محقق استاد ممتاز فلسفه اسلامی در مؤسسه بین‌المللی اندیشه و تمدن اسلامی قرار دارد.

ما بسیار شادمانیم که به‌آگاهی خوانندگان ارجمنند برسانیم که نخستین مجلد از این مجموعه یعنی کتاب الشکوک علی جالینوس محمد بن زکریای رازی در سال گذشته منتشر شده است و کتاب حاضر یعنی بیان الحق بضممان بصدق ابوالعباس لوکری دومین مجلد از این مجموعه است.

از خداوند تبارک و تعالی طلب توفیق در این کار خطیر می‌کنیم و از دانشمندان و اسلام شناسان درخواست یاری در این امر مهم و ارزنده می‌نمائیم.

پروفیسور دکتر سید محمد نقیب العطاس

مؤسس و مدیر و صاحب کرسی غزالی

در

مؤسسه بین‌المللی اندیشه و تمدن اسلامی

(ایستاک)

مالزی

سرآغاز

ای نام تو بهترین سرآغاز بی نام تو نامه کی کنم باز

پس از آنکه آثار ارسطو در فلسفه و آثار جالینوس در پزشکی به زبان عربی ترجمه گردید این دو دانشمند، از قهرمانان بلامنازع در میدان فلسفه و طب در اسلام بشمار آمدند. هرچند فارابی توانست خود را به عنوان معلم دوم با ارسطو در يك ردیف قرار دهد و رازی نیز خود را به پای جالینوس برساند تا حدی که اندیشه‌های علمی او را بیاد انتقاد گیرد، ولی یگانه کسی که توانست ارسطو و جالینوس هر دو را در خود متحد سازد و سنت دیرینه اینکه پزشک فاضل باید فیلسوف هم باشد تحقق بخشد ابن سینا بود که شفا را در فلسفه و قانون را در طب تألیف کرد و با تسمیه این دو کتاب خواست بفهماند که فلسفه و طب در یک دیگر متداخل اند و فلسفه طب روح و طب فلسفه بدن است.

ابن سینا برای اینکه توانایی خود را در برابر ارسطو نشان دهد کتاب خود یعنی شفا را طوری نوشت که فقط اهل علم مبرز و شاگردان خاص او می توانستند از آن استفاده کنند. از این رو یکی از شاگردان خاص او یعنی بهمنیار بن مرزبان ملقب به «تلمیذ» که شبها کتاب الحاصل والمحصل را نزد استاد خوانده بود کتاب التحصیل را به ترتیب حکمت علائی ابن سینانگاشت که دشواریهای شفا را برطرف سازد و شاگرد بهمنیار ابوالعباس لوکری کتاب بیان الحق بضمن الصدق را نوشت که فلسفه شیخین یعنی فارابی و ابن سینا را برای دانشجویان فلسفه آسان و قابل فهم سازد و از این روی است که مؤلف تتمه صوان الحکمة می گوید که بوسیله ابوالعباس لوکری فلسفه در خراسان نشر یافته است. «ومن الادیب ابی العباس انتشرت علوم الحکمة بخراسان».

ابوالعباس فضل بن محمد لوکری ادیب و ریاضی دان و فیلسوف قرن پنجم هجری در لوکر خراسان که امروزه آن را «لوگر» خوانند بدنیا آمد. تاریخ تولد و وفات او بدرستی روشن نیست فقط به استناد فهرستی که او بر تعلیقات ابن سینا در سال ۵۰۳ نوشته مسلماً در گذشت او پس از آن تاریخ بوده است. لوکری به زبان عربی و فارسی هر دو تسلط داشته و آثاری به هر دو زبان تألیف کرده است. از آثار فارسی او شرح قصیده اسرار الحکمة است که بخشی از منطق آن در سال ۱۳۵۲ در مجموعه منطق و مباحث الفاظ منتشر شده است. او شاگردان مبرز را هم تعلیم داده است که از میان آنان می توان از ابوعلی قطان مروزی صاحب کتاب کیهان شناخت، و افضل الدین ابن غیلان صاحب کتاب حدوث العالم و اسعد میهنی مدرّس مدرسه نظامیه بغداد نام برد. او با دانشمندانی همچون ابوالفتح عمر خیّامی نیشابوری و میمون بن نجیب واسطی و

ابوالمظفر اسفزاری و دیگران همزمان بوده و با همکاری آنان به امر جلال‌الدین ملک‌شاه سلجوقی با قرار دادن و ثابت نگهداشتن نوروز در اعتدال ربیعی به اصلاح تقویم پرداخته که این تقویم به نام «تقویم جلالی» مشهور شده و تا زمان حاضر به آن عمل می‌شود.

از آثاری که از لوکری باقی مانده یکی همان فهرست کتاب التعلیقات و دیگری شرح قصیده اسرارالحکمه است که پیش از این به هر دو اشاره گردید. ولی مهمترین کتابی که از او در دسترس است کتاب بیان‌الحق بضممان الصدق است که در آن روش استاد خود بهمنیار را در کتاب التحصیل و استاد استاد خود ابن‌سینا را در شفا برگزیده و سعی نموده که با عباراتی هرچه ساده‌تر و موجزتر میراث علمی سلف خود را به اهل علم و دانشجویان زمان خود معرفی نماید. او در این کتاب جای جای از شفای ابن‌سینا و تحصیل بهمنیار بدون اینکه مأخذ زیاده کند استفاده کرده و گاهی عین عبارت آن دو را آورده است. خوشبختانه مصحح کتاب در پاورقی‌ها اشاره به این موارد کرده و مواضع این اقتباسات را در آن دو کتاب نشان داده است.

از آن جا که کتاب بیان‌الحق یکی از حلقه‌های مهم سلسله فلسفه اسلامی بطور عام و نشان دهنده کیفیت تحوّل و تطوّر فلسفه ابن‌سینا به‌طور خاص است از استاد محترم دکتر ابراهیم دیباجی که بخشی از منطق کتاب را در چند سال پیش منتشر ساخته بود خواست که این خدمت را ادامه دهد و اینک با کوشش ایشان بخش الهیات کتاب که براساس نسخه کاملی که به شماره ۲۵۰ در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران موجود است فراهم آمده به اهل علم بویژه علاقمندان فلسفه اسلامی تقدیم می‌شود.

جای بسی خوشوقتی است که مؤسسه بین‌المللی اندیشه و تمدن اسلامی مالزی که مدیر و مؤسس آن پروفیسور دکتر سید محمد نقیب العطّاس نشر متون ارزنده اسلامی را وجهه همت خود قرار داده و سائل چاپ و نشر آن را در مجموعه «اندیشه اسلامی» فراهم ساخته است و امید است که بخش‌های دیگر کتاب نیز در آینده نزدیک در دسترس خوانندگان ارجمند قرار گیرد.

مهدی محقق

سی‌ام آبان ۱۳۷۳ هجری شمسی

بیستم نوامبر ۱۹۹۴ میلادی

تهران - ایران

بیان الحق بضمان الصدق
«العلم الالهی»

ابوالعباس فضل بن محمد اللوکرى
من علماء القرن الخامس الهجرى

حَقَّقَهُ وَقَدَّمَ لَهُ
الدكتور السيد ابراهيم ديباجى

طهران - ايران
۱۳۷۳ هـ ش ۱۴۱۴ هـ ق

المدخل

إن عقد دراسة حول نظرية من نظريات الفلسفة الإسلامية وتاريخها، أمر دقيق و صعب يقتضي معرفة بكثير من المصادر اليونانية والمصرية والهندية والفارسية وغيرها وكلها منابع كان لها شأن مهم في تطوير ما نحن في صدده بصورة خاصة، و في تكوين الحضارة الإسلامية بصورة عامة. بل إنها مهمة لا يمكن لفرد واحد أن يتصدى لها، لأن الوصول إلى مصادر أصلية يحتاج إلى معرفة لغات كثيرة و السنة مختلفة إذ إن أي واحدة من هذه اللغات لا تتضمن كل المصادر المطلوبة. ويزيد الأمر صعوبة أن الفلسفة عند بعضهم (كفلاسفة الهنود المتقدمين مثلاً) كانت من الأمور السرية التي كانوا يتكلمون فيها بالألغاز والرموز. إنها إذا مهمة مجموعة أو مجموعات من ذوى الثقافة الواسعة وعلى مدى زمن طويل.

وأما نحن فإن ما نأخذه على عاتقنا و تصدى له في هذا المجال، هو إيراد مقدمة دراسية حول تعريف واحد من أعلام الفلسفة الإسلامية، و مفكر من مفكريها ما يزال قدره مجهولاً حتى الآن مع تعريف قسم من عمله المهم. فإنه لم ينشر شيء من كتبه و آثاره، و لم يكتب عنه حتى الأقل مما يليق بمقامه، بل إن الذي ظهر حوله كان مجرد دراسات مختصرة لا تسمن و لا تغني من جوع^(١)، هذا المفكر هو أبو العباس اللوكري الذي تعقد عليه هذه الدراسة.

إلا أننا نرى مناسباً أن نعرض قبل اللوكري لسوابق الفلسفة لتتعرف على مراحل تدرجها منذ بداياتها في الإسلام، حتى وصولها إلى عصر اللوكري.

فنعمد إلى تعداد الفلاسفة الذين كانوا قبله و التعريف بهم بإيجاز ثم نستعرض سلسلة صلاتهم، بعضهم ببعض و كيفية انتقال العلوم الحكمية على أيديهم من السلف إلى الخلف ابتداء بالكندي و انتهاء بابن سينا الذي كان اللوكري من تلامذة مدرسته. و إذا اكتفينا

١ - راجع: رسائل و مقالات في المنطق و مباحث الألفاظ، طبعة طهران، ١٣٥٣ شمسية، ص ٤٤.

بمجرد التعداد والتعريف الموجز، فلأن هذه المقدمة لا تتسع لأكثر من ذلك .
 عدا أن الدراسة معقودة في الأصل لغرض آخر. وإن قسنا بذلك الاستعراض فلنضع
 دراسة اللوكري في جوها ولنمهد للوصول إليها .
 لقد قسمنا عملنا إلى قسمين و خاتمة على الوجه التالي :

القسم الأول

و فيه ثمانية فصول :

الفصل الأول : استعراض تاريخي لأعلام الفلسفة الإسلامية قبل اللوكري، وفيه بحثان :

١ - ذكر سلسلة الفلاسفة الكبار من الكندي حتى ابن سينا .

٢ - ابن سينا وتلاميذه .

الفصل الثاني : اللوكري، حياته ومؤلفاته .

الفصل الثالث : التعريف بكتاب اللوكري : « بيان الحق بضمان الصدق » فنعرف هذا الكتاب ثم

نذكر فهرست ما فيه من الأقسام والأبواب والفصول، وهنا نبين منهجنا في دراسة

نصه و نصف النسخ الموجودة من مخطوطاته . و نتكلم أيضا عن موقع الكتاب

من الإلهيات ومعناها عند المشائين .

الفصل الرابع : تحليل قسم الإلهيات من كتاب « بيان الحق بضمان الصدق » في جزئين .

الفصل الخامس : تلامذة اللوكري و معاصروه .

بعد تحليلنا للفصول المختارة من كتاب « بيان الحق بضمان الصدق » و

مقارنتها بما يياثلها عند ابن سينا و بهمنيار أستاذ اللوكري نستعرض

تلاميذ اللوكري الذين كانوا مع تلاميذهم يؤلفون سلسلة متصلة الحلقات

حتى نصير الدين الطوسي . و هذا الاتصال هو الذي دفع بعض المؤرخين

إلى الحكم بأن اللوكري هو السبب في انتشار الفلسفة في خراسان^(١)، على أنا

نذكر في النهاية بعض معاصريه، فتكون بذلك قد استعرضنا

سلسلة الفلاسفة منذ الكندي حتى نصير الدين الطوسي و هذا ما نحقق له .
 الفصل السادس : الفلسفة والفلاسفة بعد اللوكري مرورا بنصير الدين الطوسي حتى صدر الدين
 الشيرازي .

القسم الثاني

نصوص قسم الإلهيات من كتاب « بيان الحق بضمهان الصدق » في جزئين :
 الجزء الأول
 الجزء الثاني
 الخاتمة و فيه :

الحواشي والتعليقات

الفهارس

المصادر والمراجع

الفصل الأول

وفيه بحثان :

١ - استعراض سلسلة الفلاسفة من الكندي حتى ابن سينا .

٢ - ابن سينا و تلاميذه .

أما الأول فثمة سؤال طالما طرحه و يطرحه المحققون : هل كان أبو يوسف يعقوب بن
 إسحاق الكندي (١٨٥ هـ / ٧٩٦ م - ٢٦٠ هـ / ٨٧٣ م) أول مسلم اشتغل بعلوم الفلسفة أم
 لا ؟ والجواب على هذا السؤال ما يزال محل نظر و شك . لكن الجواب بالإيجاب هو معتقد الكثير
 من المحققين من أهل التاريخ والترجمة ولسنا هنا في معرض إثبات هذا الحكم أو نفيه لكنه حتى
 لو لم يكن الكندي رائد الفلسفة الإسلامية لا ينكر أحد أنه يعد في الأوائل ، أو أنه يمثل المنطلق الأكثر
 تحديدا في هذه الفلسفة . لذا نجعله بدورنا منطلقنا في تاريخ الفلسفة الإسلامية ، هذا عدا

أن المحاولات الفلسفية قبله إن تكن قد وجدت هي من المغموض والضعف والقلة بحيث يتساءل المرء: هل هي فلسفة حقاً؟ و هل تنطبق عليها الموازين المطلوبة للفلسفة العلمية؟ و أما التعريف بالكندي فهو غني عنه^(١). و أما ما هو شأن معاصريه فلا نزاع في أن أبا معشر، جعفر بن محمد البلخي (المتوفى ٢٧٢ هـ / ٨٨٥ م) و أبا العباس أحمد بن مروان بن الطيب السرخسي (٢١٨ هـ / ٨٣٣ م - ٢٨٦ هـ / ٨٩٩ م) و أبا زيد أحمد بن سهل البلخي (المتوفى ٣٢٢ هـ) كانوا من معاصري الكندي. أما كيفية اتصالهم به و نوع هذا الاتصال في أن هل كان كل واحد منهم من تلاميذه أو من أتباعه أو من مصاحبيه و مساعديه أو من معانديه، فبحث يحتاج إلى تحقيق تضيق عنه هذه الدراسة ولكن ما لا يدرك كله لا يترك جله.

فقد نقل ابن النديم معارضة أبي معشر البلخي و عداوته للكندي في أول أمره، ثم ذكر عدوله عن هذه العداوة فيما بعد. و نقل أيضاً أنه عاش أكثر من مائة سنة و توفي عام ٢٧٢ هـ، ثم ذكره في موضع آخر في عداد تلاميذ الكندي و قال ما نصه: و أخذ عنه أبو معشر. كما صرح المسعودي أيضاً بأنه كان من تلامذة الكندي^(٢).

أما الأمر بالنسبة إلى أبي العباس السرخسي (٢١٨ هـ / ٨٣٣ م - ٢٨٦ هـ / ٨٩٩ م) فعلى عكس ذلك. و إن أكثر المؤرخين يقولون فيه ما قاله ابن النديم من أنه ممن ينتمي إلى الكندي و أنه عليه قرأ و منه أخذ و كان متفتناً في علوم كثيرة^(٣).

و لم تتفق أقوال أصحاب التاريخ و التراجم بشأن أبي زيد البلخي (المتوفى ٣٢٢ هـ / ٩٣٤ م) أيضاً، فقد قال ابن النديم في موضع: «هو فاضل في العلوم القديمة، تلافي تصنيفاته و تأليفاته طريقة الفلاسفة إلا أنه بأهل الأدب أشبه. و إليهم أقرب» و لم يذكر بشأن من تعلمه أو تعلمه، ولكنه في موضع ترجمة الرازي قال: «و قد يقال: إن الرازي ادعى كتبه في ذلك» و قال أيضاً: و كان يقول: إنه قرأ الفلسفة على البلخي^(٤). أما ياقوت فلقد

١ - راجع: الكندي و فلسفته، أبو ريده، مصر، دار الفكر العربي، ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م.

٢ - ابن النديم ص ٣٦٥، ٣٨٦، مروج الذهب، ج ٤، ص ٩١.

٣ - ابن النديم، ص ٣٦٧. راجع أيضاً: ابن الفطحي، ص ٧٧، ترجمة تاريخ الحكماء للشهرزوري،

ج ٢، ص ٧٦.

٤ - ابن النديم، ص ١٩٨، ٤١٦.

ذكره في عداد تلاميذ الكندي، و قال: عاش سبعا أو ثمانيا و ثمانين سنة و أنه توفي عام ٣٢٢ هـ^(١). هذا، و من المحتمل أن هناك شخصين قد اشتهرا بهذا اللقب كما اتفق في غير هذا الموضوع بكثير - و على أي حال - فما نقل عن المتأخرين في ترجمة البلخي و تاريخ وفاته إنما كان مستندا إلى ما قاله ياقوت. فإذا كان التاريخ الذي ذكره ياقوت (٣٢٢ هـ) صحيحا يكون أبوزيد حينما توفي أستاذه الكندي (٢٦٠ هـ) في الرابعة عشرة أو الخامسة عشرة من عمره و هذا رغم أنه ليس مستحيلا، ولكنه مستبعد لا يمنعا من الشك فيه.

و أما الرازي فقد ذكر في غير واحد من المصادر التاريخية و الرجالية^(٢): أن أبابكر محمد بن زكريا الرازي (٢٥١ هـ / ٨٦٥ م - ٣١٣ هـ / ٩٢٥ م) قرأ الفلسفة على البلخي، و أخذ عنه الأفكار الفيثاغورية، كما ذكر أنه أخذ مسألة قدم المكان و الهبوط عن أبي العباس محمد بن محمد إيرانشهرى النيشابورى أيضا^(٣). و قد نقل أنه تعلم الطب عند ابن ربن الطبرى^(٤) هذا و كان أمر التعليم بعد السرخسي و البلخيين (أبي معشر و أبي زيد) و الرازي أنيط إلى جيل آخر، فنرى أبا إسحاق إبراهيم القويرى الذى ارتحل إلى بغداد في خلافة المعتضد (٢٧٩ - ٢٨٩ هـ) قد أنيطت إليه و إلى زملائه يوحنا بن حيلان و أبي يحيى المروزى، مهمة أمر التعليم^(٥)، ثم من بعدهم إلى أبي احمد الحسين بن إسحاق المعروف بابن كرنيب و أبي بشر متى بن يونس قناني (٢٥٨ هـ / ٨٧٠ م - ٣٢٨ هـ / ٩٤٠ م)^(٦). ذكر ابن النديم أن أبابشر قرأ على القويرى و المروزى، و نقل ابن أبي أصيبعة أن أبابشر قرأ كتاب القياس على المروزى و ابن كرنيب ثم قال: و اليه انتهت رئاسة المنطقين في عصره^(٧). و أبوبشر كان معاصرا للفارابي أيضا. و له مناظرات جرت بينه و بين السيرافي النحوى.

١ - ياقوت، ج ١، ص ١٤١.

٢ - راجع: ابن النديم، ص ٤١٦، ٥٠٤. ابن صاعد، ص ٣٣. ابن الففطي، ص ٢٧١. ابن العبري، ص ٢٧٤. ابن أبي أصيبعة، ج ١، ص ٣٠٩.

٣ - راجع: زاد المسافرین لناصر خسرو. برلين ١٣٤١ هـ، ص ١٠٢، ١٠٣.

٤ - راجع: ابن صاعد، ص ٣٣.

٥ - ابن النديم، ص ٣٦٧. ابن الففطي، ص ٥٣٧.

٦ - ابن النديم، ص ٣٦٨. ابن الففطي، ص ٣٢٣ تاريخ الحكماء للشهرزورى بالفارسية، ج ٢، ص ٣٥.

٧ - ابن أبي أصيبعة، ج ٢، ص ٢٢٧.

وأما الفارابي، أبونصر محمد بن محمد بن طرخان (٢٥٩ هـ / ٨٧٢ م - ٣٣٩ هـ / ٩٥٠ م) فولد بعد ستّ سنوات من ولادة الرّازي وقبل سنة من وفاة الكندي، وهو يقصر كلّ جهده على المنطق وعلى ما بعد الطّبيعة، وأصول علم الطّبيعة أيضا، ونقل متواترا أنّه اتّصل ببوحنا بن حيلان وقرأ عليه، ولكن كيفة اتّصاله ببوحنا غير واضحة^(١). وقد انتقلت الفلسفة بعده إلى تلميذه أبي زكريا يحيى بن عدى (٢٩٣ هـ / ٨٩٣ م - ٣٧٤ هـ / ٩٧٤ م) الذي قرأ على الفارابي وعلى أبي بشر متى بن يونس وكان معاصرا لابن النّديم. قال عنه ابن النّديم: «وإليه انتهت رئاسة أهل المنطق في عصرنا وكان يشرح كتب أرسطو ويلخص تصانيف أبي نصر»^(٢) وقد استدام التّعليم بعد يحيى بن عدى بيد تلميذه المعروف بابن الخمار وهو أبو الخير الحسن بن سوار بن بابابن بهنام أو بهرام (٣٣١ هـ / ٩٤٢ م) والمتوفى بين ٤٠٨ و ٤٢١ هـ) ممّن قرأ على يحيى بن عدى وكان معاصرا لابن النّديم أيضا^(٣). ونقل ابن أبي أصيبعة عن ابن سينا أنّه قال في بعض كتبه «فأما أبو الخير فليس في عداد هؤلاء ولعلّ الله يرزقنا لقاءه فيكون إمّا إفادة وإمّا استفادة» وله كتب، منها رسالة في الوفاق بين رأيي النّصارى والفلاسفة^(٤). والمشهور من تلاميذ ابن الخمار وهو أبو الفرج علي بن الحسين بن هندو (المتوفى ٤٢٠ هـ / ١٠٢٩ م) هو الذي اعتنى بشروح الكتب القديمة في المنطق والفلسفة^(٥)، وكان من معاصري أبي عبد الله النّاتلي وابن سينا أيضا، ولكن هل كان بينه وبين النّاتلي وابن سينا شيئا من الاتّصال؟ فهذا ما لم تتعرّض له المصادر. وأمّا أبو الفرج الهمامي وأبو الفرج ابن الطّيب اللّذان كانا من معاصري ابن سينا وكانت بينهما مراسلات واتّصالات فليس أيّ منهما فيلسوفا الذي نتحدّث الآن عنه، أي: أبا الفرج بن هندو^(٦).

وأما أبو عبد الله النّاتلي فهو الذي تعلّم عنده ابن سينا على ما نقل ابن سينا نفسه، وقال «ارتبطه والدي و كنت استفدت منه قوانين المنطق و انتهيت إلى غوامض يتعجّب النّاتلي منها فلما انتهيت في تعليم الرياضيات إلى المعطيات و المخروطات يقول لي النّاتلي: استخراج هذه الأشكال من طبعك ثمّ عرضها عليّ و كان يستفيد بسبب هذه الوسطة منّي». ونقل أنّه كان

١ - راجع: ابن النّديم، ص ٣٦٨. طبقات صاعد، ص ٥٣. ابن القفطى، ص ٣٧٧. البيهقي،

ص ١٦ و ١٧.

٢ - ابن النّديم، ص ٣٦٩. ابن العبري، ص ٢٩٧. ابن القفطى، ص ٣٦١.

٣ - راجع: ابن النّديم، ص ٣٧٠. البيهقي، ص ١٢.

٤ - راجع: ابن أبي أصيبعة، ج ٢، ص ٣٦٣.

٥ - راجع: البيهقي، ص ٨٥. ياقوت، ج ٥، ص ١٦٨. ٦ - فهرست جامعة طهران، ج ١ / ٣، ص ٤٩.

من تلامذة أبي الفرج بن الطيب^(١).

فهذه نظرة سريعة في ذكر سلسلة كبار الفلاسفة من الكندي حتى ابن سينا. ولكنه واجهتنا في دراسة تاريخ تلك الأدوار أمور خفية لم يتمكن الباحثون من جلاتها حتى الآن، فمنها:

١ - أنه كم نحلة فلسفية تكوّنت في تلك العصور وكم جيل منها منطقيّة بوجه خاصّ و كم منها فلسفية بوجه عامّ؟

٢ - أنّ هناك نقلة من المسلمين و المسيحيين، و من غيرهم أيضا، و من المهمّ أن يبيّن موضع كلّ واحد من هذه النقلة و حدود تأثيرهم في تكوين التفكير الفلسفي و المنطقي.

٣ - أنّ هناك كتبا كثيرة في مختلف الموضوعات من الترجمة و الشرح و التفسير إلى التلخيص و التأليف و التصنيف، فمن المهمّ تحديد هذه الكتب و تعدادها.

٤ - ما هو الباعث في اجتماع الفرق على التعاون و التشارك مع اختلافهم في المذاهب، و هل كان الباعث أمرا ماديا، أو سياسيا، أو غير ذلك؟

٥ - هل كان من الأمور السهلة تعليم الفلسفة و تعلّمها في الجوامع و الأديرة في تلك العصور مع أنّ وجود الاختلاف بين أهل الدين و الفلسفة كان وظلّ مستمرا خلال العصور و القرون الطوال؟ و كم من الأديرة و الجوامع كانت توجد فيها حلقات فلسفية و منطقيّة؟ و غير ذلك . . . هذا و الأمور المهمة كثيرة في تلك العصور، و لم يهتمّ بحلّها و محاولة إيضاحها أحد حتى الآن.

البحث الثاني

ابن سينا و تلاميذه

لما انتهى الأمر إلى أبي عليّ الحسين بن عبد الله بن سينا (٣٧٠ هـ / ٩٨٠ م - ٤٢٨ / ١٠٣٧) استوعب كل ما في عصره من علم و أعمل عقله في كل شأن و أحاط بالحياة تجربة و فكرا و لم يمض طويل وقت حتى انتج ما انتج من أبحاث الكتب و بدائعها. ثم استمر فكره بعده في تلاميذه الذين تربوا في مدرسته الفلسفية، و أما شأن هؤلاء التلاميذ فكان في بداية الأمر العناية بضبط ما كان يقوله الأستاذ أو ما كان يقرره أو يمليه أو يفسره في حلقات درسه، فمنهم من كان يكتب كالجوزجاني، و منهم من كان يقرأ و يلخص كابن زيله، و منهم من كان يشرح و يبين فيلخص كالمعصومي و بهمنيار^(١). و كلهم مشى حذو الأستاذ و تمسكوا بما وضعه. قال البيهقي ما نصه^(٢): «فكان يجتمع كل ليلة في داره (أى: دار ابن سينا) طلبة العلم و أبو عبيد يقرأ «كتاب الشفاء»، و يقرأ المعصومي من «القانون» نوبة، و ابن زيله يقرأ من «الاشارات» نوبة، و بهمنيار يقرأ من «الحاصل و المحصول» «نوبة»^(٣).

و ظل بعد ابن سينا يتوارث الدراسات الفلسفية في الاسلام تلاميذه و أتباع مذهبه الذين عددنا بعضهم و نعرف في ما يلي بهم بإيجاز.

١ - راجع: البيهقي، ص ٣٨. ابن القفطى، ص ٤١٣. ترجمة تاريخ الحكماء للشهرزورى، بالفارسية، ج ٢، ص ١٢٦.

٢ - راجع: تاريخ الحكماء الاسلام للبيهقي، تحقيق محمد كرد علي، طبعة المجمع العلمي العربي، دمشق ١٣٦٥ / ١٩٤٦، ص ١٢٦.

٣ - المصدر السابق نفسه.

و كان الجوزجاني (أبو عبيد عبد الواحد) يعدّ من ندماء ابن سينا، وهو الذي أعانه على جمع كتاب «الشفاء» و ألحق بآخر كتاب «النّجاة» و «الرسالة العلائقية» طرفاً من العلوم الرياضيّة، و فسّر مشكلات «القانون» و شرح رسالة حيّ بن يقظان^(١).

و كذلك كان أبو منصور الحسين بن طاهر بن زيله (المتوفى ٤٤٠ أو ٤٥٠ هـ) الذي اعتنى بتلخيص «الشفاء» فاختصر الطّبيعيّات منه^(٢). و من الممكن أنّ بعض ما جاء في كتاب «المباحثات» كان جواباً للأسئلة التي سأها عن ابن سينا^(٣).

و نرى للمعصومي، أبي عبد الله أحمد أو محمد (المتوفى ٤٥٠ هـ ؟)، شأنًا خاصًا عند ابن سينا فقد ألف أبو علي باسمه «رسالة العشق» و هو الذي ناقش البيروني ردّ على أقواله في الجدل الذي جرى بينه و بين ابن سينا في بعض رسالاته^(٤).

ولكن أشهر تلاميذ أبي علي، هو أبو الحسن بهمنيار بن المرزبان (المتوفى ٤٥٨ هـ) الذي لازم الشّيخ في مجالس تدريسه أثناء تولية الوزارة لشمس الدّولة الديلمي البويهّي بهمدان و ذلك ما بين سنة ٤٠٤ هـ و سنة ٤١٢ هـ. ثمّ فرقت بينهما الحروب و أزعتها الفتن بعد ذلك، فاضطرب نظام اجتماعاتها ولكن لم تنقطع بينهما الصّلات كما يتّضح من رسالة كتبها الشّيخ إلى بهمنيار و فيها أنّه سعى أثناء التجائه عند علاء الدّولة إلى استقدامه، و أنّه أشار عليه أن يصير إليه و هو واثق من قبول الأمير إياه و استعداده لرعايته و احاطته بعطفه^(٥). قال الخضيرى في ترجمة بهمنيار ما نصّه: «و يذكر أنّ الشّيخ عرف بهمنيار أول ما عرفه و هو فتى في مطلع الشّباب و توسم فيه النّجابة و الذّكاء فضمّه إلى خواصّه و صدقت فراسة الشّيخ فيه فصار من أعيان تلاميذه. و بهمنيار إيراني لا يتقن الكلام بلغة العرب و كان مجوسياً ثمّ أسلم. و كان الشّيخ يلقب في أخريات حياته بلقب «الكيا» أي: الرئيس أو المقدم بينما اعتاد أن يلقب سائر تلاميذه بلقب الفقيه أو لقب الحكيم. و ألف بهمنيار باللّغة العربيّة عدة كتب في فنون الفلسفة المختلفة و في الموسيقى كتباً و رسائل كثيرة و أهمّ آثاره هو كتاب التّحصيل الذي شرح فيه فلسفة

١- راجع: البيهقي، الهامش، ص ٩٢. والشّهرزوري ج ٢، ص ٦٣، حاجي خليفة، ج ٢، ص ٥٨٥.

٢- راجع: البيهقي، ص ٩٥-٩٦، الهامش، ص ٩٢. والشّهرزوري، ج ٢، ص ٦٢.

٣- راجع: الدرّى ج ٢، ص ٦٦.

٤- البيهقي: ٩٢.

٥- راجع: ابن سينا، المباحثات، ص ١١٩-١٢٠.

أستاذه على طريقته الخاصة^(١) هذا ما ذكره الخضيرى . نعم وقد اعتنى بهمنيار بتلخيص موسوعة
أستاذه الفلسفية أى: «الشفاء» وسمى ما لخصه بـ «التحصيل» . . . وقد قارنت نص قسم
الاهيات من كتاب «بيان الحق بضميان الصدق» بالشفاء والتحصيل معا، وستكلم عن هذا
الأمر فيما بعد بالتفصيل .

و كان بهمنيار هذا هو الذى حاز من بين تلاميذ ابن سينا القسط الأكبر من الشهرة لأمور

أربعة:

١ - لأنه أقدر وأعظم من لخص فلسفة ابن سينا، و بين خلاصة أفكار أستاذه من بين

تلاميذه .

٢ - لما عنده من حرية رأى واستقلال في النظر لم يسمع ولم ينقل عن غيره من تلاميذ ابن

سينا . قال عنه البيهقى: «والمباحث التي لأبي علي أكثرها مسائل بهمنيار تبحث عن غوامض
المشكلات ومن تصانيفه «التحصيل» و كتاب «الرتبة في المنطق»^(٢) .

٣ - تأثيره في استمرار تعاليم مدرستهم الفلسفية وامتدادها ونشرها بسبب مساعي تلميذه

أبي العباس اللوكرى الذى انتشرت الفلسفة في خراسان على يده^(٣) .

٤ - لما في سؤالاته من الدقة والعمق، وهي أسئلة كثيرة غير ما ذكر في كتاب «المباحثات»

فيعلم منها براعته وتضلعه في الفلسفة بحيث عجز ابن سينا عن جواب بعضها وصرح بعجزه .

و من نماذجها أنه سأل ابن سينا: «ما السبب في أن بعض قوى النفس مدركة وبعضها

غير مدركة مع أن الجميع قوى لذات واحدة؟»، فقال ابن سينا: «إني لست أحصل هذا»^(٤) .

نرى أيضا أنه سأل ابن سينا: «هل تشعر الحيوانات الأخرى سوى الانسان بذواتها وما

البرهان عليه إن كان كذلك؟» فأجاب ابن سينا: «يحتاج أن نفكر في ذلك ولعلها لا تشعر إلا

بما تحس أو يتخيل ولا تشعر بذواتها أو لعلها تشعر بذواتها بألات أو لعل هناك شعورا ما يشترك

بين الأظلال^(٥) يجب أن نفكر في هذا»^(٦) .

١ - راجع: الخضيرى، الكتاب الذهبى . القاهرة: ١٩٥٢، ص ٥٣ - ٥٩ .

٢ - راجع: البيهقى، ص ٩٧ .

٣ - المصدر، ص ١٢١ - ١٢٢ .

٤ - راجع: صدرالدين الشيرازى، هامش شرح الهداية، ص ٣٢١ - ٣٢٦ .

٥ - يقصد الأجساد التي هي «ظلال» على الأرض للأرواح (الفوقية) غير المرئية بالمحسوسات المادية .

٦ - راجع: المصدر الذى ذكرناه في ترقيم ١، ص ٣٢٣ .

و من أسئلته أيضا: «ما هو الشيء الثابت في الحيوان . . . ؟». فقال ابن سينا: «إنّي قد تأملت هذه المسألة فاستجدتها و أجبت عن بعضها بالمنع و عن بعضها بالإشارة و لعلّي عجزت عن جواب بعضها. و أما الشيء الثابت في الحيوان فلعله أقرب إلى درك البيان ولي في الأصول المشرقية خوض عظيم في التشكيك ثم في الكشف . . . فليجتهد جماعتنا في أن يتعاون على درك الحق في هذا و لا ييأس من روح الله».

بعد أن قرأ بهمنيار هذا الجواب كتب إلى الأستاذ و قال: «إن أنعم الشيخ - أدام الله علوه - بإتهام الكلام في إثبات شيء ثابت في سائر الحيوانات سوى الانسان و في النبات كانت المنّة اعظم». فأجاب الشيخ: «إن قدرت»^(١).

هذا و سنذكر في الفصل السادس من هذه الدراسة أنه لما أنكر أبو علي الحركة الجوهرية و قال أيضا: إنّ النفس روحانية الحدوث و جهت إليه أسئلة عجز أيضا عن جوابها، إلا إنّ صدرالدين الشيرازي بعده بقرون أجاب عليها بد لا منه على طريقته الخاصة و نتكلم عنها بعد بالتفصيل.

توقفنا هنا - في ترجمة بهمنيار - أكثر مما توقفنا عند زملائه من تلاميذ ابن سينا الآخرين لأنه - كما أشرنا إليه آنفا - كان أستاذا لأبي العباس اللوكري الذي نريد دراسته و أنّها قد ارتضعا في تفكيرهما الفلسفي من ثدى واحد.

خلف ابن سينا و تلاميذه و أتباعه تراثا عظيما من الحكمة، و بقيت فلسفتهم قرونا متطاولة كأساس للفلسفة و العلوم، و حظيت بشهرة عالمية. و لم يكن العامل الأساسي في نشر الفلسفة الاسلامية هو وجود ابن سينا و علماء كبار كالجوزجاني و بهمنيار و ابن زيله و المعصومي و حدهم، بل إنّ ثمة رجالا آخرين سعوا في تنظيم هذه الفلسفة و إكمالها. ولكن لأسباب متعددة قد طواهم النسيان، فلم يعد لهم اسم يذكر.

أحد هؤلاء الرجال مثلا هو أبو الحسن محمد بن يوسف العامري و المتوفي: (٣٨١ هـ / ٩٩٢ م) الذي كان بينه و بين ابن سينا مكاتبات^(٢) و الذي له قرابة ثمانية عشر كتابا - على ما وصل إلينا - لم يطبع منها بعد إلا ثلاثة. أولها «الاعلام بمناب الاسلام» الذي ظهر لأول مرة بفضل عبد الحميد غراب في القاهرة (سنة ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م)، و الثاني «الأمدة

١ - راجع: المصدر الذي ذكرناه من ص ١٢، ترقيم ١.

٢ - راجع: الشهرزوري، ج ٢، ص ١٢٥.

على الأبد» بتحقيق (أورت ك - روس) في بيروت (سنة ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م)، و الثالث
«السعادة و الأَسعاد» بتحقيق مينوي، ويسبادن، ١٣٣٦ هـ .
و كان من الذين غمرهم النسيان أيضا هو فيلسوفنا أبو العباس اللوكري الذي هو بقية
صالحة مما تركه أهل الحكمة و الفلسفة . و هو مع أستاذه بهمنيار ممثلا ابن سينا، و مجسما
فلسفته . و نتكلم عنه في الفصل الآتي .

الفصل الثاني

التعريف باللوكري

فيه أربعة أبحاث :

- ١ - اللوكري حياته ونشاطاته .
 ٢ - ثناء المؤلفين عليه .
 ٣ - ما نقل من كلماته .
 ٤ - مؤلفاته .

١ - اللوكري الفيلسوف

هو أبو العباس الفضل بن محمد اللوكري الفيلسوف الرياضي الأديب من رجال القرنين الخامس والسادس الهجريين (= ١١ و ١٢ م). ولد في قرية «لوكري»^(١) في أطراف مرو وتعلم فيها مقدمات العلوم ثم قصد الفيلسوف بهمنيار أحد تلامذة ابن سينا فأخذ عنه الفلسفة و العلوم واستفاد منه كثيرا وكانت وفاته سنة ٥١٧ هـ / ١١٢٣ م^(٢). هذا خلاصة ما وصلنا من أخباره^(٣)، ولم تسعفنا المصادر بأخبار شافية عن هذا الرجل الذي انتهت إليه في القرن السادس (= ١٢ م) زعامة الفلسفة في خراسان ونواحيها، والذي كان قبلة الأنظار بين أتباع ابن سينا ومدرسته. ولقد كان خليقا بهذا الفيلسوف الفذ أن يكون له تاريخ حافل بالأخبار يحكي تفاصيل حياته ويروي دقائق طفولته وشبابه وكهولته ولعل القصور في ذلك يرجع إلى أنه عاش حياة علمية خالصة، فلم يختلط بالناس وعلى ذلك لم تظهر له أخبار مثيرة وان ذكر أنه كان من أبناء السراة بكورة مرو^(٤). وقد أشار البيهقي إلى أمور تدل على ما ذكرناه آنفا، فقال ما

١ - رآها ياقوت في سنة ٦١٦ هـ كما ذكر في «معجم البلدان» طبعة فستفلد، ج ٤، ص ٣٧٠.
 ٢ - راجع: التعليقات، تحقيق عبدالرحمن البدوي، ص ٨.
 ٣ - راجع: البيهقي، ص ١٢٠ - ١٢٢. الشهرزوري، ص ٧٨.
 ٤ - راجع: البيهقي، ص ١٢١.

نصه : و سمعت من أثق به أنه قال : يثبت من زيادة في علمي و معرفتي فلا زيادة لي على ما حصلت و صرت عاجزا بسبب الضعف و عدم البصر و اشتقت إلى العقبى ، و كان يقول ذلك غير مرة حتى ظهرت لتلامذته و من حوله ، شدة شوقه إلى الدار الآخرة و اتفق أنه تناول يوما الراس المشوى و دعاه واحد من تلامذته إلى الحمام فكان ذلك سبب مرض موته و كان بعض تلامذته يعالجه و هو يقول : خلني و ربي فإن شفاني فله الأمر و إن أماتني فله الحكم فأنا لا اختار إلا ما اختاره الله^(١) .

و مهما يكن من أمر فقد كان اللوكري فيلسوفا متفتنا و كان عالما بدقائق العلوم الحكيمية حتى انتشرت عنه علوم الحكمة بخراسان . و كان كثير القراءة حتى أنه فقد بصره في شيخوخته^(٢) .

و قد اختلفت كتب الرجال اختلافا كثيرا في تاريخ وفاته ، و الأقرب إلى الظن أنه توفي بعد سنة ٥٠٣ هـ . لأن اللوكري وضع فهرس لكتاب «التعليقات» لابن سينا و بقيت نسخ كثيرة منها محفوظة حتى الآن و في آخرها العبارة التالية : «تولى عمل هذا الفهرست الشيخ الامام ، الرئيس الحكيم الأديب وحيد الزمان برهان الحق أبو العباس الفضل بن محمد اللوكري - رحمه الله و رضي عنه - في شهور سنة ثلاث و خمس مائة»^(٣) .

و قد نقل آغا بزرك الطهراني عن «تذكرة شاهد صادق» أنه توفي سنة ٤٦٤^(٤) . و ذكر عبد الرحمن البدوي عن بروكلمان أنه توفي ٥١٧ هـ / ١١٢٣ م ، ثم قال : «ولسنا ندرى من أين استقى بروكلمان هذا التاريخ»^(٥) . إلا أن ما ذكره بروكلمان أقرب إلى الواقع حسب ما ذكرنا من عبارة اللوكري في ختام فهرسه للتعليقات . أما المدرس التبريزي فيقول : إنه مات عام ٤٥٨ هـ^(٦) . و هكذا نرى أن الاختلاف في سنة وفاته يتأرجح بين ٤٥٨ هـ حتى ٥١٧ هـ ، و هي فترة تسع و خمسين سنة إلا أننا إذا أخذنا بما ذكر في نهاية بعض نسخ التعليقات المذكورة فإن القول بأن وفاته كانت في ٤٥٨ أو ٤٦٤ هو قول بعيد عن الظن . و لقد كان ظهير الدين البيهقي أقدم من تكلم عنه ، فقال : «إنه كان تلميذ بهمنيار و هو من تلاميذ أبي علي بن

١ - البيهقي ، ص ١٢١ .

٢ - نفس المصدر ، ص ١٢٢ .

٣ - راجع : التعليقات . تحقيق البدوي ، ص ٩ .

٤ - راجع : الدرعية إلى تصانيف الشيعة ، ج ٩ ، ص ٩٤٨ .

٥ - راجع : التعليقات ، ص ٨ .

٦ - راجع : ربحانة الأدب ، ج ٥ ، ص ١٣٩ .

سينا»^(١) لكنه لم يذكر أى شىء عن تاريخ وفاته ولا عن اتصاله بابن سينا. ويتحدث كتاب «إتمام التتمة» عن بعض معاصري اللوكرى فيذكر منهم عمر الخيام (توفي ٥٠٨ هـ أو ٥٢٦ هـ أو ٥٣٠ هـ) وابن كوشك والواسطي إلا أنه يضع اللوكرى في طليعة هؤلاء^(٢). ويذكر البدوي في مقدمته للتعليقات عن إحدى نسخ كتاب «بيان الحق بضمان الصدق» الموجودة في المكتبة الأهلية بباريس تعود إلى القرن العاشر الهجري: «أن اللوكرى يعتمد فيه على كتاب «السَّاع الطَّيِّبِ» لأرسطو كما لخصه وعرضه ابن سينا»^(٣) إلا أن النسخة الموجودة في حورتنا وهي نسخة مكتبة جامعة طهران المركزية التي تعود إلى سنة ٦٠١ هـ^(٤) لا تذكر فيها أى شىء عن صلته بابن سينا وعرضه عليه ما لخصه، بل فيها أنه دعا لابن سينا، بالمغفرة، وكتب في بداية قسم الطَّيِّبِيات من هذه النسخة ما نصه: وهذا الكتاب يحتوي على كتب صغر من جملة كتب الحكيم أرسطو طاليس التي شرحها وبسط الكلام فيها الشيخ الرئيس حجة الحق أبو علي سينا - روح الله رmse و قدس نفسه - فاختصرناها ولخصناها مرتبة على ترتيب كتب الحكيم المذكورا فهرست كل كتاب في صدره». هذا ما جاء في نسختنا التي هي أقدم من النسخة التي ذكرها البدوي.

و أما ما نقل المدرس التبريزي عن كتاب «تعديل الميزان» للامير غياث الدين منصور الحسيني الدشتكي الشيرازي من أن بهمنيار كان من تلاميذ اللوكرى^(٥)، فلا يعتد بها لأن الشواهد الموجودة كانت بعكس ذلك كما أشرنا إلى بعضها. يذكر الأستاذ النفيسي بأن اللوكرى كان من العلماء البارزين في أواخر القرن الخامس وأوائل القرن السادس، وأنه كان من العلماء الأفاضل المعدودين، وقد أنيطت به مهمة الرصد سنة ٤٢٧ مع عمر الخيام وأبي المظفر الاسفزاری وميمون بن نجيب الواسطي. وينقل أيضا في ترجمة الخيام بأنه بدأ بإصلاح التقويم بأمر من ملكشاه في سنة ٤٦٨ مع عدد من معاونيه ومنهم اللوكرى^(٦).

عندما نحاول أن نقارن بين التاريخين المذكورين (أى: ٤٢٧ و ٤٦٨) تواجهنا بعض

١- راجع: تنمة صوان الحكمة، ص ١٢٠-١٢٢.

٢- راجع: إتمام التتمة، المصورة في مكتبة جامعة طهران، رقم: ١٧٩٩.

٣- راجع: التعليقات، ص ٩.

٤- راجع: فهرست مكتبة جامعة طهران، ج ١ / ٣، ص ١٦٢.

٥- راجع: ربحانة الأدب، ج ٥، ص ١٣٩.

٦- راجع: تاريخ النظم و النثر في إيران و في اللغة الفارسية حتى انتهاء القرن العاشر، ج ١،

ص ٥٤-٥٥، ٦٠ و راجع: أيضا فهرست مكتبة جامعة طهران المركزية، ج ١ / ٣، ص ١٦٢.

الصّعوبات ، فالتفاوت بينهما ٤١ سنة . وتزداد المسألة صعوبة عندما نقارن التّاريخين المذكورين بما قيل من أنّ اللّوكري كان من العلماء البارزين في أواخر القرن الخامس . إذ إنّ تاريخ (٤٢٧ هـ) يشير إلى أنّ اللّوكري كان يتمتّع بشهرة واسعة أواخر الرّبع الأول أو أوائل الرّبع الثّاني من القرن الخامس الهجري ممّا يجعله أهلاً لمساعدة الخيام في الرّصد وإصلاح التّقويم . ولكننا من جهة أخرى إذا أخذنا بعين الاعتبار معاصرة اللّوكري لأواسط عمر بهمنيار أو أواخر عمره لا استبعد أن يكون من رجال أواخر القرن الخامس بما أنّ القرائن التي نستقيها من أخبار تلامذته تشير إلى أنّه كان يتمتّع بمكانة مرموقة في النّصف الأول من القرن الخامس . ولعلّ هذا يؤكّد مايقوله الخضيرى من أنّه كان ذا عمر طويل ، وأنّه توفي في أواخر القرن الخامس^(١) . وعندما نستعيد ما ذكرناه قبلاً من أنّه كان ما يزال على قيد الحياة في ٥٠٣ ، وأنّه مات في ٥١٧ هـ ، وقعنا في إشكالات كثيرة تتعلّق بتاريخ نشأته وحياته ووفاته .

٢ - ثناء المؤلّفين عليه

تحدّث أصحاب التّراجم التي تناولت اللّوكري عن صاحب «بيان الحق» بعبارات فيها من المديح والتّقريظ ، الشّيء الكثير ، نورد فيما يلي مقتطفات من هذه التّقريظات . وأولها ما ذكره البيهقي في «تتمّة صوان الحكمة» حيث قال : «و من الأديب أبوالعباس انتشرت علوم الحكمة بخراسان و كان عالماً بأجزاء علوم الحكمة ، دقيقها و جليلها»^(٢) .

ومنها ما جاء في «إتهام التّمّة» وهو : «أبوالعباس الفضل بن محمد اللّوكري أسبق أقرانه الخيامي و ابن كوشك و الواسطي في ميدان الحكمة و أنّ قوما هو صدرهم لكبار و أربعة هو أولهم لخيار ، وله المصنّف المترجم ببيان الحق بضمان الصّدق في تلخيص كتب أبي علي و أبي نصر و ما ظنّك بمتصرف في كلامهما بحمد سعيه فيه و مصنّف مثل ذلك الكتاب الذي لم يسمع أو لم يسمع لأحد أن يزيد و لو حرفاً عليه أو ينقص و لو كلمة منه»^(٣) .

و منها أيضاً ما جاء في نهاية بعض نسخ الفهرست الذي وضعه اللّوكري للتّعليقات وهو

١ - راجع : الكتاب الذهبي للمهرجان الألفي لذكرى ابن سينا القاهرة ، ١٩٥٢ ، ص ٥٥ .

٢ - البيهقي ، ص ١٢١ .

٣ - راجع : إتهام التّمّة ، المصوّر مكتبة جامعة طهران رقم ١٨٩٩ ، ج ٢ .

مايلي: تولى عمل هذا الفهرست الشيخ الامام الرئيس الحكيم الأديب وحيد الزمان برهان الحق أبو العباس الفضل بن محمد اللوكري - رحمه الله ورضى عنه -^(١).

٣ - ما نقل من كلماته في الحكمة و الموعظة

- الف - العلم يعلى الهمة ويفيد المحاسن ويبسط اللسان .
 ب - جنب كرامتك الأدياء و السفلة .
 ج - لا تنتفع بمشورة من لا تجربة له .
 د - نقل المسرور إلى غير سروره أهون من نقل المهموم إلى غير همّه .
 هـ - قد أحسن إليك من لا يسىء الظن بك^(٢) .

٤ - مؤلفات اللوكري

نما لا شك فيه أنّ الآثار العلمية و الفلسفية لإبي العباس اللوكري تمثل لنا ثمار تلك الثقافة التي تمتع بها طوال أيام حياته . لذا نرى أن نلّم بهذه الاشارة فنعرف بها ما أمكن ونشير إلى الموجود من مخطوطاتها في المكتبات العامة و الخاصة، مفصلين من بعد في إثنين منها فقط: أولهما قسم الاهليات من «بيان الحق بضمهان الصدق»، و الثاني قصيدة «أسرار الحكمة» مع شرحها، لأنّ الأول هو ما نقوم بدراسته من تأليفات اللوكري، و الثاني ذو ارتباط بالموضوع الذي نحققه .

أما مؤلفاته التي وصلنا علمها إلينا فهي التالية:

١ - ديوان شعره

تكلم أصحاب التاريخ و التراجم عن شعره، فقد قال البيهقي: إنّ له قصيدة فارسية مع شرحها . . . و ديوان شعر. ثمّ قال ما نصّه: «و كان له شعر متين ذكرته في وشاح دمية القصر»^(٣) . و نقل نهاذج من شعره العربي في «إتمام التتمة»^(٤) و ذكره التستري^(٥) و مؤلف «تذكرة

١ - راجع: التعليقات، تحقيق البدوي، ص ٩ .

٢ - تتمة صوان الحكمة، ص ١٢١ - ١٢٢ .

٣ - تتمة صوان الحكمة، ص ١٢٢ .

٤ - راجع: النسخة المصورة منه في مكتبة جامعة طهران رقم، ٩٣٥، ج ٢ .

٥ - مجالس المؤمنين، المجلس السابع، ص ٣٣٩ .

شاهد صادق»، و آغا بزرك الطهراني^(١) أيضا. وقال النفيسي: إن اللوكري كان ينظم شعرا باللغتين العربية والفارسية^(٢). ومن الأسف أنه لا توجد - في ما نعلم - نسخة من ديوانه حتى الآن، بل إن بعض أهل التراجم والتاريخ ينقلون نماذج من شعره - كما ذكرنا - على أن قصيدته بالفارسية أيضا موجودة، فهي ما وصلتنا منه حتى الآن، وعن طريق تلك التراجم والمؤلفات وقفنا على بعض أعماله الشعرية التي سنورد نماذج منها. هذا ويبدو من نماذج شعره العربي والفارسي الموجودين أنه كان شاعرا بلا تكلف وشعره جيد.

و أما اللوكري الشاعر الذي ذكره العروضي السمرقندي في كتابه «جهار مقالة»^(٣)، و العوفي في كتابه «لباب الالباب»^(٤)، فليس هو فيلسوفنا الذي ندرسه أبا العباس الفضل بن محمد اللوكري بل هو لوكري آخر يدعى أبا الحسن علي بن محمد الغزالي اللوكري وكان شاعرا للوزير أبي الحسن عبيدالله العتيبي وزير السامانية بخراسان و هو من شعراء أكراد خراسان كما صرح هو في شعره. فما بينه وبين أبي العباس اللوكري الفيلسوف إلا اشتراك في النسبة فقط.

١- الدرعية، ج ٩، ص ٩٤٨.

٢- تاريخ النظم والنثر، ج ١، ص ٥٤-٥٥.

٣- جهار مقالة، تحقيق معين، ص ١٦٠.

٤- راجع: لباب الالباب، تحقيق القزويني، ص ٨٠.

من أشعاره

۱ - بالعربية

الجسم يبلى إذا طال الزمان به والنفس تبقى و هدى غاية الناس
لا تياسن من النفس التي بقيت إن كنت عن جسمك الفاني على ياس

و منها في قصيدة أخرى يذكر فيها حساد زمانه، قوله :

و يكثر حسادي على المجد والعلی و يفردني ظلما غداة احتفالها
و يزعجني عن أرض مرو و روضها و عن طيب رباها و برد زلالها
و قلع نواصيها إذا اما تبرجت و حد مواضيها زمان صبا لها
فهذي ذنوبي لا يرى الدهر عفوها ولا سمع الأيام لي باحتمالها^(۱)

۲ - بالفارسية

منها في قصيدة نظمها في الفلسفة و أقسامها :

ايا شنیده قیاس و شناخته برهان کرفته یاد مقالات منطق یونان
سؤال دارم چندی جواب باید کرد اگر غوامض منطق تو را شد دست آسان
قیاس را ز چه معنی نهاده اند اشکال، به شکل و صورت او را چه نسبت است و نشان،
از این سه شکل به اول چرایکی مخصوص، به اولی ز چه معنی گرفت وی عنوان،
چو از مطالب در اول آنچه باید هست چه حاجت است بدین دو زحجت و برهان
چرا نتیجه شبیه خسیس تر چیزی است ز کیف و کم، نه از اضطرار و از امکان^(۲).

۱ - راجع : إتهام التتمة، المصورة مكتبة جامعة طهران، رقم ۹۳۵، ج ۲.

۲ - راجع : مجموعة مكتبة مجلس النواب الإيراني، رقم ۵۱۳۸، ص ۵۵ - ۷۲.

ب - فهرسته للتعليقات

وضع اللوكري لكتاب «التعليقات الذي ألفه ابن سينا - وأسند اللوكري روايته إلى بهمنيار - فهرسا مرتبا على حروف الهجاء توخيا لسهولة الوصول إلى مطالبه . إلا أن ما تجدر الإشارة إليه أنه لم يرد لهذا الفهرس ذكر في «تتمة صوان الحكمة» وإن كان صاحب التتمة قد قال بعد أن عد مؤلفات اللوكري: «وله رسائل أخرى وتعليقات ومختصرات . . .»^(١) وقد وجد هذا الفهرس بتمامه في بعض النسخ الموجودة من التعليقات مصرحا بنسبة تأليفه إلى اللوكري مع ذكر تاريخ له ينطبق على زمانه . وذكره أيضا مهدوي في «فهرست مصنفات ابن سينا»^(٢)، وجاء ذكره في «فهرست مكتبة كلية الاهليات» بجامعة طهران^(٣).

و أما النسخ الموجودة من التعليقات التي جاء الفهرس فيها ففي ما يلي ما وصلنا علمه

منها:

- ١ - نسخة في مجموعة بمكتبة «احمد الثالث» في إستانبول رقمها ٣٢٠٤ . جاء في أول الكتاب العاشر منها و كعنوان: «فهرست كتاب التعليقات عن الشيخ الحكيم أبي نصر الفارابي و الشيخ الرئيس أبي علي سينا رواية بهمنيار . . . (ب) في إزادة الباري». و آخره: «تولّى عمل هذا الفهرست الشيخ الامام الرئيس الحكيم الأديب وحيد الزمان برهان الحق أبو العباس الفضل بن محمد اللوكري - رحمه الله و رضي عنه - في شهور سنة ثلاث خمس مئة»^(٤).
 - ٢ - نسخة في مكتبة أيا صوفيا برقم ٣٣٩٠ تاريخ نسخها سنة ٥٢١ هـ . أولها «فهرس للموضوعات وضعه اللوكري أيضا . و قد كتبه المظفر الحسين علي ابوالفرج الفلاس»^(٥).
 - ٣ - نسخة في المكتبة المركزية بجامعة طهران برقم ٣٨١^(٦).
- ج - بيان الحق بضمهان الصدق، و هذا الكتاب الذي نتولّى تحليله و تحقيقه في عملنا هذا.

د - قصيدة «أسرار الحكمة».

هـ - شرح قصيدة «أسرار الحكمة» و ستتكم عن الثلاث الأخير فيما بعد.

١ - راجع: تتمّة صوان الحكمة: ١٢١ .

٢ - فهرست مصنفات ابن سينا: ٦٢ .

٣ - فهرست مكتبة كلية الاهليات: ٤٧٧ .

٤ - راجع: التعليقات، تحقيق البدوي، ص ٩ .

٥ - نفس المصدر السابق.

٦ - فهرست النسخ المصورة بالميكروفيلم - جامعة طهران، ص ٣٠١ .

الفصل الثالث

التعريف بكتاب اللوكري «بيان الحق بضمان الصدق»

نتناول في دراسة هذا الكتاب الأمور التالية :

- ١ - التعريف بالكتاب .
- ٢ - منهج التحقيق .
- ٣ - مخطوطاته .
- ٤ - موقع الكتاب من الالهيات ومعناها عند المشائين .

١ - التعريف بالكتاب

هذا الكتاب الذي ما يزال مجهولا من عامة المثقفين هو واحد من أعظم كتب تراثنا الفلسفي الاسلامي ، فهو - كالشفاء - موسوعة كبيرة لا نظير لها ، لأنه - كما اكتشفنا - يحتوى على تلخيص كتب أرسطو والفارابي وابن سينا وبهمنيار وغيرهم .

و أما عنوان الكتاب فهو كما ذكر في «تتمة صوان الحكمة»^(١) و «إتمام التتمة» هو «بيان الحق بضمان الصدق» فالذى ذكر في نسخة من هذا الكتاب الموجودة في مكتبة الأهلية بباريس بعنوان «بيان الحق وضمان الصدق»^(٢) ونقله الأستاذ محمد محمود الخضيرى بعنوان

١ - البيهقي ، ص ١٢١ .

٢ - راجع : التعليقات تحقيق البدوى ، ص ٨ - ٩ .

آخر وهو «بيان الحق بميزان الصدق»^(١) كلها خطأ. و الأصح ما ذكرناه آنفا لأن المصنّف قال في وجه تسميته في مقدمة الكتاب ما نصّه: «و هذا اسم (بيان الحق بضمان الصدق) يوافق مسأه إذ غرضي فيه تبين الحق بأصدق الرأى و القول ليكون دستوراً أرجع إليه متى أردت مدّة حياتي . . .»^(٢). و صرح المؤلف في مقدمته بأنّه راغب في أن يجمع كتاباً على سبيل الشرح و التلخيص معاً، مستخرجاً ممّا بين يديه من جميع كتب الحكمة المنسوبة إلى ابن سينا و الفارابي و سائر المحدثين و المتقدّمين. و قد وجدنا في تضاعيف الكتاب أنّه أراد بالمتقدّمين أرسطو و أتباعه و بالمحدثين بهمنيار، لأنّه اعتمد في القسم الطّبيعي من «بيان الحق . . .» على كتاب «السّماع الطّبيعي» لأرسطو فلخصّه و في القسم الالهيّ على كتابي «الشّفاء» لابن سينا و «التّحصيل» لبهمنيار فلخصّها. و يفهم من مقدمته أيضاً أنّه أهدى هذا الكتاب إلى شخص كان يتقرّب منه لأنّه ينعت المهديّ إليه بهذه العبارة: «و رأيت أن أخدم بهذا الكتاب مجلس مولانا . . . ليكون أسير في الآفاق بذكره السائر المنيف و مشرفاً على ما سواه بتضمّن اسمه الشّريف، و لأنّه الصدر المعظم المعتنى بإحياء معالم الحكمة بعد انمحائها، و تلافيتها في آخر زمانها، فلا غنى لأصحاب الحكمة و طلابها عن لزوم حضرته و الاقبال على خدمته»^(٣) ففي النسخة الوحيدة الموجودة بين أيدينا اليوم من المخطوط، موقع الاسم المهديّ إليه بياضاً و يبقيه الكاتب خالياً.

و الكتاب مشتمل على أقسام المنطق و الطّبيعي و الالهي من الفلسفة فقط أي: إنّ لم يتعرّض فيه للقسم الرياضي منها قائلاً بوضوح: «و أمّا العلم الرياضي فقد عنى به أقوام فكفى الأمر فيه و شفوا منه و إن أخّر الله الأجل فسألحق منه بهذا الكتاب ما يجب أن يلحق بأمثاله»^(٤)

و كلّ قسم، أو لنقل كلّ كتاب - كما هو الواقع - من كتبه الثلاثة يحتوي بدوره على كتب و قد ضمّن كلّ واحد من الكتب الثلاثة في صدره فهرستاً لمطالبه و هي ما يلي فهارس مواضيع كتبه الثلاثة:

١ - راجع: الكتاب الذهبي للمهرجان الألفى لذكرى ابن سينا، ص ٥٥.

٢ - راجع: مقدّمة الكتاب المخطوطة، مكتبة جامعة طهران، رقم: ١٠٨.

٣ - نفس المصدر.

٤ - المصدر السابق.

١ - كتاب المنطق

يصدر اللوكري هذا الكتاب بثلاثة فصول : اولها في تعريف العلم واقسامه ، وثانيها في تعريف علم المنطق وموضوعه ، وثالثها في بيان الغرض من علم المنطق ومنفعته . أما الكتب التي يشتمل عليها كتاب المنطق كما يظهر من الفهرست فهي التالية :

- | | |
|--------------------------------------|-------------|
| ١ - كتاب إيساغوجي في الألفاظ المفردة | في ٣٠ فصلا |
| ٢ - كتاب المقولات | في ٣٠ فصلا |
| ٣ - كتاب العبارة | في ٥٣ فصلا |
| ٤ - كتاب القياس | في ٥٤ فصلا |
| ٥ - كتاب البرهان | في ٢٧ فصلا |
| ٦ - كتاب الجدل | في ١٤ فصلا |
| ٧ - كتاب المغالطات | في فصل واحد |
| ٨ - كتاب الخطابة | في ١١ فصلا |
| ٩ - كتاب الأقاويل الشعرية | في فصل واحد |

٢ - الطبيعيات

اعتمد فيها على كتب أرسطو التي شرحها و بسط الكلام فيها ابن سينا، فلخصها و اختصرها و وضعها في كتابه على الترتيب نفسه، الذي اتبعه أرسطو في كتبه مضمنا كل كتاب - على عادته - فهرسته في اوله، و تشتمل الطبيعيات في موسوعة اللوكري «بيان الحق بضمان الصدق» على ثمانية كتب يجعل فهرستها كما يلي :

- | | |
|--------------------------|------------|
| ١ - كتاب السماع الطبيعي | في ٢٦ فصلا |
| ٢ - كتاب السماء و العالم | في ٤ فصول |
| ٣ - كتاب الكون و الفساد | في ١٧ فصلا |
| ٤ - كتاب المعادن | في ٥ فصول |
| ٥ - كتاب الآثار العلوية | في ٦ فصول |
| ٦ - كتاب النفس | في ٢٣ فصلا |
| ٧ - كتاب النبات | في ٧ فصول |

٣ - الاهيات

هذا القسم هو - كما أسلفنا - ما ندرسه ونحققه من كتاب «بيان الحق . . .» لذا سنؤجل الحديث عنه إلى ما بعد هذه المقدمة التعريفية العامة لنتناوله هناك بما يتناسب مع الدراسة، في تفصيل و تحقيق مكثفين بالاشارة هنا إلى أنه يتضمن ثلاثة موضوعات:

- ١ - العلم الكلي في ٤١ فصلا و سنذكر فهرستها في نهاية الكتاب.
- ٢ - العلم الربوبي في ٢٨ فصلا و سنورد أيضا فهرستها.
- ٣ - الملحقات و هي على قسمين أيضا:

الف - نكت و مسائل منتخبة من علم «ما بعد الطبيعة» و فيها أربعة أبواب.

ب - فصول منتخبة من علم الأخلاق و فيها خمسة أبواب.

٢ - منهج التحقيق

اعتمدت في تحقيق نص الكتاب على ثلاث مخطوطات تشتمل على قسم الاهيات منه - أى: القسم الذى تدور حوله دراستي - و قد عولت على النسخة الأقدم منها فاستنسختها و جعلتها أصلا، و هي المخطوطة الوحيدة الموجودة في مكتبة المركزية بجامعة طهران برقم ١٠٨^(١) و المشتملة على تمام الكتاب أى: على أقسامه الثلاثة: المنطقي، و الطبيعي، و الالهي؛ إلا أن ما يدعو إلى الأسف أن قسم المنطق من الكتاب و بعضا من قسمي الطبيعيات و الاهيات منه مع ملحقات الأخير كان فيها بقع كبيرة. طمست الكلام تحتها بحيث لا يمكن تحقيق نصه بسهولة. و أما النسختان الأخرتان من الكتاب، فواحدة منها موجودة في كلية الاهيات بجامعة طهران^(٢) أيضا، و الثانية في مكتبة مجلس الشورى (المجلس النيابي الايراني) في طهران^(٣) أيضا و هما ليستا كاملتين لأنها تحتويان على قسم الاهيات فقط من الكتاب أى: القسم الذى يهمنا

١ - راجع: فهرستها، ج ١ / ٣، ص ١٦٣.

٢ - نفس المصدر، ص ٤٧٨.

٣ - نفس المصدر، ج ١٩، ص ٢٤.

لأنه الذي ندرسه في هذه الدراسة. و نذكر هنا أن في المكتبة الاهلية بباريس نسخة أيضا من كتاب «بيان الحق . . .» أشار إليها البدوي في مقدمته على «التعليقات»^(١) إلا أنني تجاهلت تلك النسخة التي هي ناقصة بدورها، لأنها تضم من الكتاب قسم الطبيعيات فقط وليس هذا القسم هدف دراستنا.

لقد قارنت نسخة مكتبة كلية الاهليات التي (رمزت لها بالحرف: ت) و مكتبة مجلس النواب الايراني (التي رمزت اليها بالحرف: س) بنسخة المكتبة المركزية بجامعة طهران (رمزها: ص) التي اعتمدها كأساس بين النسخ الثلاث - كما ذكرت - لأنها الأقدم تاريخا من بينها و الأصح أيضا، جاعلا رقم كل صفحة من صفحات النسخ الثلاث في النصوص المحققة مع رمز النسخة و قد مكنتني هذه المقارنة من قراءة بعض الكلمات و الحروف التي طمست أو خربت أحيانا في النسخة الأصلية المعتمدة كما رجعت في تصحيح أخطائها و حل صعوباتها إلى ما عول عليه المصنف نفسه ككتب ابن سينا و بهمنيار و يسعدني أنني تمكنت بهذه الطريقة من تكميل النواقص و توضيح الغوامض و تقديم نسخة كاملة - بالتالي - من قسم الاهليات في كتاب «بيان الحق . . .» للمحققين و الدارسين، و هذا اللجوء إلى إلهيات ابن سينا و بهمنيار دعفني إلى عقد مقارنة بين كتابيهما «الشفاء» و «التحصيل» و كتاب «بيان الحق . . .» في قسم الاهليات، معتمدا للشفاء طبعة ابراهيم مذكور في القاهرة رامزا لها بالحرفين «شم» و طبعة طهران أيضا رامزا لها بالحرف «ش»، و للتحصيل طبعة كلية الاهليات بجامعة طهران التي هي الطبعة الوحيدة للكتاب حتى الآن من تحقيق الأستاذ مرتضى المطهرى في ١٣٥٦ شمسية (١٩٧٧ م) رامزا لها بالحرفين «تح»، ثم ذكرت اختلاف كل من النسخ و الكتب في الهامش مع رموزها. و هنا لابد من الإشارة إلى أن طبعة الأستاذ مذكور - الذي يقدر كثيرا بطبعة طهران و أغلاطها الكثيرة - كما هي كذلك - تتضمن بدورها كثيرا من الأغلاط لدرجة أنها اضطرتني للعودة إلى طبعة طهران، و هذا هو السبب في أنني اعتمدت الطبعتين كليهما من الشفاء. و وضعنا لائحة ببعض أغلاط محققى إلهيات الشفاء في نهاية الفهارس للنموذج.

لقد كان من محاسن هذه المقارنة التي عقدتها بين «بيان الحق . . .» و «الشفاء» و «التحصيل» أنني وجدت في الطبعات الثلاث كثيرا من الحروف و الكلمات و الجمل التي كانت ساقطة في المخطوطة فكانت موجودة إما في الشفاء أو في التحصيل أو فيها معا والعكس أيضا

صحيح فأثبت في المتن ما تبقتته ساقطا من المتن وأشرت إليه في الحواشي، وأما ما رأيته زائدا أو ترددت فيه فذكرته في الحواشي أيضا، كما أشرت في الحواشي أيضا إلى المواضع التي نسختها من الشفاء والتحصيل مع ذكر رقم الصفحة والسطر.

وأما بشأن ضبط النص فقد صححت مواضع لا تحصى من جهة النحو والهجاء ولكني تجنبت التكلف والفضول فلم أذكر إلا ما قد يكون له شأن في نظري أو يفيد القارئ.

ولقد توخيت تيسير إدراك الفكرة وفهم سير الاستدلال على من يريد الانتفاع بهذا الكتاب، لذا عمدت إلى تقسيم سطور النص في كل صفحة إلى أرقام على الجانب الأيسر. ولما كانت الغاية من تحقيق النصوص إنما هي إخراجها صحيحة سليمة، نستطيع قرائتها بسهولة ونستوعب ما فيها من المطالب، لذلك بذلت الجهد في المقارنة لإخراجها صحيحة سليمة وردفتها بالتعليق والشرح أيضا بقسمين: قسم مشتمل على تحليل الكتاب مواده وفصوله، سنذكره في الفصل الرابع والآخر يحتوى على حل ما وجدت فيه من الصعوبات والغوامض التي تحتاج إلى بيان وتفسير، وهذا القسم وضعته في النهاية بعنوان «التعليقات والحواشي» وختمت ذلك كله بفهارس عامة للموضوعات والأعلام والمراجع وسواها.

٣ - النسخ المخطوطة من كتاب «بيان الحق . . .»

ذكرنا أن المخطوطات التي اعتمدنا عليها كانت ثلاثة، رمزنا لها بالحروف (ص، ت، س) وفي ما يلي تعريف عام بكل منها:

الف - المخطوطة «ص»

وهي المخطوطة الكاملة التي اعتمدت عليها وأخذتها كأساس - كما أسلفت - وهي في المكتبة المركزية بجامعة طهران وتحمل الرقم ٢٥٠ (= ١٠٨)، خطها نسخي وتاريخ النسخ ٦٠١ هجرية وناسخها هو عثمان بن محمد بن عثمان وقد نسخها لنفسه، إذ جاء في نهاية كتاب المنطق: سؤد الكتاب لنفسه عثمان بن محمد بن عثمان الشهرآبادي ببلدة إصفهان منتصف ربيع الآخر سنة إحدى وست مائة، وكذلك كتب في نهاية كتاب الطبيعيات منه: سؤد الكتاب لنفسه عثمان بن محمد بن عثمان الشهرآبادي ببلدة إصفهان في يوم الخميس ٢٨ شهر رمضان المبارك سنة إحدى وست مائة. وتقع النسخة في حوالي ٢٢٣ ورقة بقياس: ١٩/٥ × ٣١ سم، والمكتوب منها ١٥ × ٣٦ سم، وسطور كل صفحة منها: ٢٩ سطرا، وجاء في ظهر الورقة

الأولى أن عدد أبيات الكتاب: ٣٢٣٣٥ بيتا، وعلينا: تملك من هبة الله يزدان بخش بن بدرالدين بن آدم في سنة ٨٣١ هـ، وأيضا تملك من عبد الله بن الشيخ محمد الأردكاني اليزدي في ١٠١٧ هـ، وعلينا توقيعات وأختام أخرى. وهذه النسخة هي أصح النسخ الموجودة أيضا^(١).

ب - المخطوطة «ت»

هذه المخطوطة موجودة في مكتبة كلية الاهليات في جامعة طهران و مفهرسة تحت رقم ٦٩٥ د، وخطها تعليلي بلا تاريخ. ويحتمل أن تكون من القرن الحادي عشر الهجري. و هذه النسخة - كما أسلفنا قبل - تشتمل على الاهليات فقط، وهي تقع في ١٣٠ صفحة بقياس ١٢ × ١٩ سم و أغلاطها أكثر من النسختين الأخرين^(٢).

ج - المخطوطة «س»

هذه المخطوطة موجودة في مكتبة مجلس النواب الايراني (كتابخانه مجلس شوراي ملي ايران) تحت رقم ٤٠٨١، وهي بخط تعليلي بلا تاريخ أيضا، ومن المحتمل أن تكون من القرن العاشر الهجري. أما محتوياتها فكالـمخطوطة «ت» أي: إنها تضم الاهليات فقط، وهي تقع في ٢١٦ صفحة مقياس: ١١ × ١٦ سم. وفيها سقطات كثيرة، وجاء على غلاف ورفتها الأولى أنها من تملك ميرزا طاهر تنكابني أحد العلماء المعاصرين^(٣).

و نعيد أن ثمة مخطوطة أخرى من الكتاب في المكتبة الأهلية بباريس ولكنها تشتمل على الطبيعيات^(٤) فقط، ولذا صرفنا النظر عنها لأنها ليست موضوع دراستنا.

٤ - موقع الكتاب من الاهليات ومعناها عند المشائين

أسلفنا أن دراستنا هذه تختص بالاهليات من كتاب «بيان الحق...» فيجدر أولا أن نعرف المقصود بـ «العلم الكلي» و «العلم الأعلى» الذي يتكلمون عنه في بداية الاهليات و أن

١ - راجع: فهرست جامعة طهران، ج ٣/١، ص ١٦٥.

٢ - راجع: فهرست مكتبة كلية الاهليات، ص ٦٩٥.

٣ - راجع: فهرست مكتبة مجلس النواب الايراني، ج ١٩، ص ٢٤.

٤ - راجع: التعليقات، تحقيق البدوي، ص ٨.

نحدّد أيضا شمولها عند الالهيين من الفلاسفة المشائين:

الف - قال الأستاذ ابراهيم مذكور في مقدّمته على إلهيات «الشفاء» و أثناء حديثه عن الإلهيات في العالم العربي، ما نصّه: «سبق لنا أن عرضنا لأثر كتاب «الشفاء» في العالم العربي، و بيّنا أنّه كان دعامة قوية من دعائم الفكر الاسلامي العلمي و الفلسفي منذ القرن الخامس إلى القرن الرابع عشر للهجرة. و إذا وقفنا عند «الإلهيات» خاصة، وجدنا أنّه كان من أشدّ أقسامه تأثيرا، لأنّه يدور حول مشاكل شغلت الأذهان و كانت أساس البحث فيما سمّي بعلوم المعقول»^(١) و تابع تعريفه بهذا النمط من الأوصاف و النعوت العامة الخطابية دون أن يشرح تحديدا و بصورة عملية كيفية تأثير الإلهيات و صور تطوّرها عبر القرون المذكورة و دون أن يتطرّق إلى حدوده و شموله و أقسامه و السبب في حصره بأقسامه الأربعة أو الخمسة أو غير ذلك من الأمور التي يجدر ذكرها في هذا المقام، لذا رأينا أن نتناول نحن هنا ما أهمله الأستاذ مذكور تكملة للعمل و مزيد توضيح للبحث:

فترى أنّ الفلاسفة في بداية كتبهم جعلوا الأشياء أو الموجودات مقسما حينما أرادوا تقسيم العلوم الحكمية إلى أنواعها لأنّ غرضهم من كلّ منها قد يحصل فبناء عليه، نقول: إنّ الأشياء التي تدور حولها أبحاث في الحكمة النظرية لا تعدو حالتين: إمّا أن تكون أمورا يجب أن لا يفتقر وجودها و حدودها إلى المواد الجسمانية و الحركة أصلا، أو أنّها تفتقر إلى تلك المواد و الحركة، فإذا كانت من النوع الأول فالعلم الذي يتناولها هو «العلم الالهي» و «العلم الأعلى» كذات البارئ و العقول و العلة و المعلول و الوجوب و الامكان و الامتناع و غير ذلك، فإن خالط شيء منها المواد الجسمانية فلا يكون ذلك على سبيل الافتقار.

و قد ينقسم العلم الأعلى إلى علمين: علم المفارقات و علم الكليات و موضوع هذين العلمين أعمّ الأشياء و هو الوجود المطلق من حيث هو هو.

و أمّا الذي يفتقر وجوده و حدوده إلى المادة، فلا يعدو أيضا حالتين: إمّا أن يمكن تجريد الخيال عنها فلا يفتقر في كونه موجودا إلى خصوص مادة و استعداد، أولا يكون كذلك. فإذا كان الأول أي: إذا أمكن تجريد الخيال عن مادّته و جسمانيّته فهو «الحكمة الوسطى» و «العلم الرياضي» و «التعليمي» كالتربيع و التثليث و التدوير و الكروية و المخروطية و العدد و خواصّه، فهذه كلها تفتقر إلى المادة في وجودها لا في حدودها. و إذا كان الثاني، أي: إذا تعذر

تجريد الخيال عن مادته وجسمانيته فهو «العلم الطبيعي» و«العلم الأسفل» .
و أما التعليمي فقسّموه إلى أربعة أقسام، لأن موضوعه «الكم» و هو إما متصل أو منفصل . و المتصل منه إما متحرك و إما ساكن، فإذا كان متحركاً هو الهيئة، وإذا كان ساكناً هو الهندسة، و المنفصل منه إما أن تكون له نسبة تاليفيّة أو لا تكون مثل هذه النسبة، أي: ما كان له نسبة تاليفيّة، هو «الموسيقى» و الثاني هو «الحساب»^(١).

ب - العلم الالهي، قلنا: إنّ العلم الالهي هو العلم بأمور لا تفتقر في وجودها وحدودها إلى المادّة. فهذا الحدّ شامل لجميع مباحث هذا العلم فإن وقع لشيء من موضوعات مسائله اقتران بمادة لم يلزم من ذلك أن يكون له افتقار ذاتي إليها، لأنّه إن كان الافتقار إليها ذاتياً له لما تحقق فرد منه مفارقاً عنها و الأمر ليس كذلك فإنّ العلة و المعلول و الواحد و الكثير و المتقدّم و المتأخّر و غير ذلك توجد و هي مفارقات عن المادة، هذا و إنّ الأجدد بهذا الاسم، أي: «العلم الالهي» هو قسم الرّبوبيّات و المفارقات المحضة، لأنّه علم بأمور هي مفارقة عن المادة من كلّ وجه معنى و ذاتاً و وجوداً لكنّ الأمور العامة التي ليست بمفارقات محضة، لما كان بينها و بين الرّبوبيّات و المفارقات المحضة من النسبة و الارتباط ما ليست بينها و بين غيرها من الأشياء جعلوا يبحثون عنها في هذا العلم من حيث إنّها توجد و هي مفارقات عن المادة أيضاً - كما ذكرنا -

ج - وجه تسمية الفلسفة الأولى:

١ - من المعلوم أنّ واجب الوجود و الوجود نفسه كانا يحسبان و يدرسان في الفلسفة الأولى لأنّها من الأمور التي لها الأوليّة على كلّ شيء:

أما واجب الوجود، فإنّ وجوده أول الوجودات و علته، كما سنذكر في محله .
و أما الوجود فإنّ معناه أول المعاني المفهومة من الأشياء و ليس شيء من المعاني أقدم خطورا بالبال من معنى الوجود، بل معناه أسبق من كلّ معنى و لهذا لا يمكن تعريفه بشيء من الأشياء فالعلم المشتمل عليهما يوصف بالأولى .

٢ - و يمكن أن يقال في التسمية: أنّ لهذا العلم تقدّمًا بالطّبع على سائر العلوم الفلسفيّة، لأنّ مبادئ تلك العلوم إنّما ثبتت في هذا العلم، و هذا الوجه أوفق، لأنّه يثبت تقدّمه من حيث كونه علماً لا من حيث المعلوم به فقط، كما في الوجه الأول^(١).

١ - راجع: زواهر الحكم، ص ٤١. أنموذج العلوم للدّواني، ص ٨٤ و مقدّمة درّة النّاج أيضاً.

الفصل الرابع

تحليل قسم الإلهيات من كتاب «بيان الحق بضمهان الصدق»

يقع قسم الإلهيات من هذا الكتاب في كتابين، يتضمّن الأول منها ٢١ فصلا متفاوتة الحجم والأهمية، والثاني ٢٨ فصلا وهي كذلك أيضا. وقد قارنت نصوص هذه الفصول بنصوص المخطوطتين اللتين ذكرتهما للكتاب ثم قارنتها بعدئذ بما يائثلها في كتابي «الشفاء» و«التحصيل» فتبين لي أنّ المؤلف إنّما كان يعتمد في عمله في القسم الإلهي من الفلسفة على هذين الكتابين. وقد يكون توقفنا في الدراسة عند كتاب الأول أكثر لأنّ فصوله تشتمل على مسائل هامة أصلية من العلم الإلهي. فيرى في ما يلي خلاصة لكلّ من هذه الفصول مع ما يشاكله في «الشفاء» أو في «التحصيل» أو فيها معا، مع مناقشة منا وتقرير لموضوعاتها، وشواهد مؤيدة لها من أقوال فلاسفة المسلمين.

وبعد، بما أنّ المؤلف قد اهتم في إلهيات كتابه بتلخيص إلهيات «الشفاء» و«التحصيل» - كما ذكرت آنفا - فقد رأينا من المناسب إنشاء مقارنة بين كتابه وبينهما وهذا ما فعلناه - كما لا حظ القارئ - في تحليل فصول الكتاب معتمدين في المقارنة نسخة «الشفاء» التي طبعت في القاهرة تحت إشراف ابراهيم مذكور سنة ١٣٨٠ هـ / ١٩٦٠. ونسخة «التحصيل» المطبوعة في طهران بتحقيق الأستاذ مرتضى المطهرى.

وبعد فصحيح أنّ المقارنة بين كتاب «بيان الحق» من جهة وكتابي «الشفاء» و«التحصيل» من جهة أخرى كانت عملية مضيئة جدا اقتضتني السهر والجد أياما مرهقة وليالي

طويلة، واحتاجت مني إلى إعادات قراءة. وإلى تلخيص وإلى تركيز. ولكنها في المقابل أدت بي إلى الرضا، لأنها قادتني إلى اكتشاف المواضيع التي نقلها وأسقطها اللوكري من «الشفاء» و«التحصيل» ولما كان الرجوع إلى كل واحد من فصول الكتاب المدروس أو هذه الدراسة المعقودة لتحليل الكتاب من الأمور المرهقة التي تصعب على كثير من القراء ارتأينا أن نضع في نهاية تحليل الفصول جداول خاصة لعدة فصول من الكتاب نبين فيها نماذج من تلخيصه ونحدد فيها ما نقله وما أسقطه من موضوعات «الشفاء» و«التحصيل».

الجزء الأول

و فيه ٤١ فصلا

الفصل الأول^(١)

يدور هذا الفصل - كما يدور الفصل الذي يقابله في الشفاء - حول موضوع العلم وبيان الأمور التي يظن أنها موضوعه دون أن تكون كذلك، نافيا أن تكون موضوعا للعلم. ومن أهم هذه الأمور إثنان: إنيّة الله (أى: وجوده)، و الأسباب القصوى للموجودات. أما إنيّة الله فلن نتعرض لها بالبحث لأنها من مسائل هذا العلم الخاصّة و يبحث عنها في موضعها.

و أما الأسباب القصوى للموجودات فقد نفى أيضا أن تكون موضوعا للعلم لأمر منها .
١ - أنّ موضوع العلم يجب أن يكون مسلما به في العلم الذي يبحث عن أحواله الخاصة، و أما الأسباب القصوى للموجودات فإن وجودها و كونها أو عدم كونها أسبابا هي من الأمور التي يجب عنها إذ ليست بواضحة، و لا هي من الأعراض الخاصة لموضوعات سائر العلوم الطبيعيّة و غيرها. لذا لا يمكن عدّها موضوعا للعلم.

٢ - قد ثبت في هذا العلم أنّ أمثال الكليّ و الجزئيّ و القوّة و الفعل و القديم و الحادث و الواحد و الكثير و غيرها من الأمور الشاملة للأسباب و غيرها في نفسها و من حيث عمومها و إطلاقها هي من المطالب التي لا بدّ من البحث عنها لأنها أساس البحث لكثير من المقاصد الضرورية. ثمّ ليس في العلوم ما يقع فيه البحث عن هذه الأمور على وجه العموم إلاّ هذا العلم فيتّضح أنّ البحث الواقع منها في هذا العلم لا يجوز أن يكون على وجه اختصاصها بالأسباب الأربعة القصوى و إلاّ وجب استثناء البحث عنها على وجه العموم أيضا فيكون البحث على هذا الوجه لغوا في هذا العلم و خارجا عن موضوعه.

١ - مقارنته بالشفاء، الفصل الأول من المقالة الأولى من القسم الألهي، ج ١، ص ٥، س ١٥ - ٧.

الفصل الثاني^(١)

يقف المؤلف فيه - كما في الشفاء أيضا - على تحصيل موضوع الفلسفة و تعيينه وإثباته، فيضع عنوانا له «تحصيل موضوع العلم» و يجعله تنمة للفصل الأول مشيرا فيه إلى بعض العلوم الحكمية و موضوعاتها. ثم يبحث فيه عن الأمور المشتركة في العلوم و أنه لا يكون البحث عنها إلا في الفلسفة الأولى. و يبحث في هذا الفصل أيضا عن العلوم التي يكون إثبات موضوعاتها في العلم الأعلى حتى يتبين أنها لا تليق بأن تكون موضوعا لهذا العلم فيتعين الموضوع الذي «هو الموجود بما هو موجود» و قد سلك إلى إثبات هذه الأمور طريقين:

١ - وجود أمور لا بد من إثبات وجودها و ماهياتها و لا يتم ذلك إلا في علم هو غير العلوم الجزئية - أعني الطبيعيات و الرياضيات و المنطقيات و أمثالها - و هو علم لا بد و أن يكون موضوعه أعم الأشياء و ما ذلك إلا العلم الالهي الذي موضوعه الموجود المطلق بما هو موجود مطلق.

٢ - أن تعين موضوع هذا العلم. و كذا الأمور التي يفتقر وجودها و إدراكها عقليا إلى مادة جسمانية، و كل بحث عن مثل هذه الأمور إنما يكون بحثا إلهيا و يكون موضوعه مبينا لموضوعات العلوم الطبيعية و الرياضية و المنطقية فينتج أن تلك الأبحاث من قسم الالهيات و موضوعاتها خارجة عن موضوعات سائر العلوم.

الفصل الثالث^(٢)

و الكلام فيه يوضح ثلاثة أمور: منفعة هذا العلم، و مرتبته، و اسمه. أما نفعه فإنه أعلى و أحسن نفعاً من غيره من العلوم، لأنها محتاجة إليه و تنفع فيه و ليس العكس صحيحا. و ذلك أن موضوعه - و هو الوجود - خير محض و الخير بالذات هو الوجود بالحقيقة و تفاوت الأشياء في الخيرية بمقدار تفاوتها في الوجود.

١ - مقارنته بالشفاء، الفصل الثاني من المقالة الأولى من القسم الالهي، ج ١، ص ١٠، س ١ -

ص ١١، س ٨.

٢ - مقارنته بالشفاء، الفصل الثالث من المقالة الأولى من الالهيات، ج ١، ص ١٧، س ١ -

ص ٢٠، س ١١.

أما مرتبته فهي أيضا كذلك، لأن له أهمية خاصة من حيث موضوعه ومبادئه ومطالبه وغايته، وكما يقولون: «أهمية العلوم ومرتبته بأهمية موضوعاتها» فهو - كحال المتقدم في بيان منفعته - متقدم على سائر العلوم تقدما بالشرف وبالذات معا.

وأما اسمه فقد جعلوه «ما بعد الطبيعة» لأنه بحسب الوضع متأخر عن العلوم الطبيعية والرياضية. وللمحقق الدواني في هذا الصدد كلام جدير بالذكر ويقول فيه:

«واعلم أن القبليّة أو البعدية قد تكون حقيقية وقد تكون إضافية، فالقبلي الحقيقي ما لا يكون قبله قبل، والبعد الحقيقي ما لا يكون بعده بعد، فعلى هذا توصيف هذا العلم بأنه (علم) «ما قبل الطبيعة» أو ما بعدها بالاعتبارين يمكن أن يكون من جهة المعنى الحقيقي منها. وأما موضوع التعليمات فوصفه بالقبليّة أو البعدية إنّما يكون بحسب المعنى الإضافي منها»^(١).

الفصل الرابع^(٢)

وضعه المؤلف فهرسا لعناوين فصول هذا العلم أعني المسائل التي تختص بهذا العلم ولا بد أن يبحث عنها فيه. فلا تشبه هذه بفصول الكتاب التي ذكرها سابقا.

الفصل الخامس^(٣)

شرح فيه مسألتين: الأولى منها في معنى الموجود ومعنى الشيء وانهما يرتسمان في النفس ارتساما أوليا وأن كلاً من مفهوميهما بديهي مستغن عن التعريف. وفيه أنه كما في باب التصديق مبادئ أولية يقع التصديق بها لذاتها، كذلك في التصورات أشياء هي مبادئ للتصور وهي متصورة لذاتها كالموجود والشيء. وفيه أيضا أنها متغايران في المعنى ومتساوقان في التحقق،

١ - انظر الهامش «الأجد» على شرح تجريد الاعتقاد لجلال الدين الدواني (نسخة مخطوطة في مكتبة الأهلية بطهران رقم ٢٤٠، ص ١٦).

٢ - مقارنته بالشفاء، الفصل الرابع من المقالة الأولى من القسم الالهي، فراجع: شم ج ١، ص ٢٥، ص ١ - ص ٢٨، ص ٦.

٣ - مقارنته بالشفاء، الفصل الخامس من المقالة الأولى من القسم الالهي فراجع: شم، ج ١، ص ٢٩ - ص ٣٠، ص ٤.

ليس أحدهما أعمّ تناولا من الآخر ولا يفارق معنى الوجود إياه. وحاصل ما يقال في الاختلاف بينهما أنه يصحّ أن يقال: «حقيقة كذا موجودة» ولا يصحّ أن يقال: «حقيقة كذا شيء». و كان لشمس الدين الجيلاني المعروف بـ «ملاّ شمس» تحقيق خاصّ في هذا الشأن ذكره في كتابه «تحقيقات في أحوال الموجودات» نرى من المناسب هذا أن ننقله، يقول:

«والحقّ أنّ لكلّ من الوجود والشّيئية مفهوماً عاماً مشتركاً بالتشكيك على أفراد بوجوه من التشكيك، فهو في بعضها أقوى، وهو في بعضها أضعف، وفي بعضها أقدم، وفي بعضها ليس كذلك، و الماهيات والأشياء ليست كذلك. أمّا نسبة الوجود إلى أقسامه فهي كنسبة الشّيء إلى أقسامه ولكن بينهما فرق، فإنّ أفراد الوجود هويّات بسيطة لا جنس لها ولا فصل ولا هي أيضاً مفهومات كليّة ذاتيّة أو عرضيّة، بخلاف أقسام الشّيئية فكما أنّ الفرق حاصل بين ماهية المثلث ووجودها الخاصّ به، فكذلك الفرق حاصل بين مطلق الشّيئية و مطلق الوجود»^(١).

أمّا المسألة الثانية التي شرحها المؤلّف في هذا الفصل فهي في بيان أنّ الشّيء لا يكون معدوماً مطلقاً أي: ذهنياً وعينياً. و أمّا عمدة استدلال القائلين بشيئية المعدومات فهي أنّ المعدوم ممّا يخبر عنه، و كلّ ما يخبر عنه هو شيء. ولكن ابن سينا يرد على هذا الاستدلال قائلاً: «إن كان المراد من المعدوم المذكور، المعدوم في الخارج فهي مسلّمة ولا يلزم من ذلك صحّة دعواهم لجواز الاخبار عن المعدوم الخارجي الذي له صورة ذهنية من جهة وجوده الذهني فبالحقيقة وقع الاخبار عن الموجود.

وإن كان المراد من المعدوم، المطلق فهي باطلة إذ المعدوم المطلق ليس عنه خبراً أصلاً ولا له صورة يشار إليها إلى خارج»^(٢) وفي هذا المقام يقول «ملاّ أولياء» في حاشيته على الشفاء: «واعلم أنّ هذه المسألة أي: «المعدوم لا يعاد» بديهية أوليّة بعد تذكر معنى الوجود والعدم والاعادة وذلك لأنّ الوجود كما عرفت ليس إلّا نفس هويّة الشّيء الوجودي وكذا العدم ليس إلّا بطلان الشّيء المسمّى بالمعدوم فكما لا يكون لشيء واحد إلّا هويّة واحدة فكذا لا يكون إلّا وجوداً واحداً و عدماً واحداً فلا يتصور وجودان لذات واحدة بعينها ولا فقدان لشخص واحد بعينه فإذا كان المعدوم لا يعاد. كيف وإذا كانت الهويّة الشخصيّة المعادة هي بعينها الهويّة المتبدّئة

١ - انظر: الهامش من التحقيقات في أحوال الموجودات، نسخة مخطوطة في المكتبة المركزيّة بجامعة طهران رقم ٢٧٨ (= ١٦٠).

٢ - انظر: الشفاء، الفصل الخامس من المقالة الأولى من القسم الالهي، ج ١، ص ٣٢، س ٦.

على ما هو المفروض فكان الوجود أيضا واحدا فإن وحدة الهوية عين وحدة الوجود وقد فرض متعددا وهذا خلف^(١).

الفصل السادس^(٢)

يريد المؤلف في هذا الفصل تفسير الحق و الباطل بأن الحق يطلق بالاشتراك أو الحقيقة و المجاز على معان: فتارة يطلق ويفهم منه الوجود العيني مطلقا أي: سواء كان دائما أو غير دائم. فيقال: «زيد موجود حقا». و تارة يطلق ويفهم منه الوجود الدائم فكان ما لا يدوم وجوده ليس موجودا بالحقيقة. و تارة يطلق ويراد به حال القول أو العقد أي: القضية المفوظة أو المعقولة إذا كان دالا على حال الشيء الخارجي مطابقا له، فيقال: «هذا قول حق» و «هذا اعتقاد حق». و الحق بهذا المعنى يلزم الصادق في المدلول لكن يقال صادق باعتبار نسبه إلى الأمر الواقع، و يقال حق باعتبار نسبة الأمر إليه، و الباطل يقابل الحق في جميع هذه المعاني. فيفهم من هذا أن أحق الأشياء في أن يكون حقا هو الذي يدوم وجوده، و أحق الأشياء الدائمة الوجود هو الذي يجب دوامه لذاته و هو الواجب بذاته، و الممكن الوجود سواء كان دائما أو غير دائم، حق بغيره لكونه موجودا بغيره فكل ما سوى الواجب بذاته باطل في نفسه، حق بالواجب، و هذا هو المطلوب.

الفصل السابع^(٣)

الغرض فيه البحث عن ماهية الجوهر و وجوده و قد قسم المؤلف الموجود - على طريقة القوم - قسمين جوهر و عرضا، ثم أورد تعريفها على الوجه المشهور و فسّر أجزاء تعريف كل واحد منهما لا سيما تعريف العرض و بين أن العرض ليس بجنس للمقولات التسع و أن تقوم العرض كان بالموضوع و بين أيضا أن وجود الشيء في الموضوع كان من لوازم المقولات التسع لا

١ - انظر: الشفاء (الهامش)، طبعة طهران، ١٣٠٣ - ١٣٠٥، ص ٢٣.

٢ - مقارنته بالشفاء الفص الثامن من المقالة الأولى من القسم الالهي، ج ١، ص ٤٨. و بالتحصيل،

ص ٢٩١.

٣ - مقارنته بالتحصيل، الفصل الرابع من المقالة الأولى من القسم الالهي، ص ٢٩٣. و بالشفاء،

الفصل الأول من المقالة الثانية من القسم الالهي، ج ١، ص ٥٧.

من مقوماتها. و في نهاية الفصل ذكر أقسام الجوهر. فإذا وصلنا إلى هذا الموقف من الجوهر و العرض و جب - في رأينا - أن نبين رأي المشائين من فلاسفة المسلمين و أتباعهم في المسألتين المذكورتين حتى يكون الموضوع واضحاً للمبتدئ الذي يريد أن يقرأ الكتاب.

إن المشائين من فلاسفة المسلمين - كما ظهر من الشفاء و التحصيل و من هذا الكتاب و سائر مؤلفاتهم - يريدون بالجواهر: الشيء الذي توجد حقيقته و ذاته من غير أن يكون في موضوع، بل يكون قائماً بذاته وحده، و إن العرض هو الأمر الذي لا بد له - لكي يكون موجوداً - من أن يكون في شيء من الأشياء بهذه الصفة. فكل شيء هو إما جوهر و إما عرض. و أيضاً يريدون بالموضوع المحل المتقوم بذاته، المقوم لما يحل فيه. و المحل إما أن يتقوم الحال أو يقوم الحال فإن يتقوم الحال يسموه المادة و إلا فهو الموضوع و الحال في المادة يسمي صورة و في الموضوع يسمي عرضاً. و الفرق بين الموضوع و المحل و كذا بين العرض و الحال هو بالأخصية و الأعمية يعني أن المحل بحسب المفهوم أعم من الموضوع و كذا الحال أعم من العرض فكل ما ليس في محل فهو ليس في موضوع و ليس العكس صحيحاً.

و الجوهر - كما هو مشهور - على خمسة أقسام، هي: العقل، و النفس، و الهولي، و الصورة، و الجسم.

و أما وجه حصر أقسام الجوهر في خمسة على ما استفدنا منهم: فهو أن الجوهر إما أن يكون جسماً أو غير جسم. و غير الجسم إما أن يكون جزءاً من الجسم أولاً يكون جزءاً منه، فإذا لم يكن جزءاً منه يكون جوهراً مفارقاً، و جزء الجسم إما مادة الجسم و إما هو صورته. و المفارق إما نفس أو عقل، لأنه إن كان متصرفاً في جسم من الأجسام بالتحريك على وجه المباشرة فهو نفس و إلا فهو عقل سواء حركه على وجه آخر ككونه علة أو غاية أم لا^(١).

و أما مواقع إثبات كل واحدة من هذه الأقسام في الكتب المذكورة آنفا فهي كما يلي: ثلاثة منها هي الجسم و جزءه ترد في «الشفاء» في الفصل الأول من المقالة الثانية من القسم الالهي، و في «التحصيل» في الفصل الرابع من المقالة الأولى، كما أشرنا آنفاً؛ و القسمان الباقيان آخر البحث فيهما إلى مواضع أخرى. فإذا حاولنا تحليل الأقسام الثلاثة التي كان الكلام فيها، قلنا: إنه لما كان معنى الجوهر «هو الموجود لا في موضوع» و كذا كل مادة جوهر بشرط أن لا تكون في محل آخر، لأنه إذا لم تكن في محل لم تكن في موضوع، و إذ لو كانت في موضوع لكانت في

محل كما ذكرنا، فيكون المحل الحقيقي أيضا جوهرًا. وأما الجسم فلا يحتاج بعد إثبات الهيولي والصورة إلى استئناف النظر فيه، لأن إثباتها وكيفية قيام كل منهما بالآخر، هو بعينه إثبات له، لأنه عبارة عنها معا.

الفصل الثامن^(١)

يعقد المؤلف البحث ابتداء من هذا الفصل وعلى مدى ستة فصول، أي: حتى نهاية الفصل الثالث عشر، حول الجسم وما يتعلّق به.

أما هذا الفصل، الثامن، فيدور حول بيان ماهية الجسم وتعريفه بأنه «جوهر طويل عريض عميق» و حول تفسير أجزاء الحد أيضا. ولقد كان لأتباع ابن سينا مناقشات طويلة حول إثبات الجسم وحدّه وأقسامه ذكروها في القسم الطبيعي من كتبهم، وموجز أقوالهم:

أن الجسم جوهر يفرض له أبعاد ثلاثة متقاطعة على قوائم وتلك الأبعاد امتدادات مطلقة لا يعتبر فيها أنها على أي حدّ ونهاية، ولا يتعيّن فيها مرتبة من الطول والقصر، فلا يخالف فيها جسم بجسم، ولا الجسم بهذا المعنى قابل لنسبة من النسب كالتنصيف والتضعيف والتثليث والتربيع وغيرها. وأما الجسم الذي يتقوم بالمادة فهو القابل للابعد المحدودة الخاضع لقوله الكم لا الجوهر وهو القابل أيضا لأية نسبة من تلك النسب المذكورة^(٢).

الفصل التاسع^(٣)

وضع اللوكري هذا الفصل تكملة للفصل السابق وجعل الكلام حول وجود الجسم فأشار إلى مذاهب أهل النظر من الفلاسفة الطبيعيين في كيفية وجود الجسم وأبطل هذه المذاهب، ثم بين أن الجسم جوهر متصل الذات في الجهات لكنه هو جسم مطلق مركّب من جوهرين: أحدهما هذا الجوهر المتصل الذات، والثاني جوهر آخر محلّ للأول ويسمّون الأول

١ - مقارنته بالتحصيل، الفصل السابع من المقالة الأولى من القسم الالهي، ص ٢٠٨، والشفاء، ج ١، ص ٦١.

٢ - راجع: حاشية الشفاء للسيد احمد العامل، طبعة طهران، ١٣٠٣ هـ، ص ٨١.

٣ - مقارنته بالشفاء، الفصل الثاني من المقالة الثانية من القسم الالهي، ج ١، ص ٦٨، و بالتحصيل، القسم الالهي، ص ٢١٢.

«الصورة الجسمية». و الثاني «الهيولي» وله من حيث نوعيته أى: من حيث هو ماء أو نار أو غيرها، جزء آخر يسمونه «الصورة النوعية».

و هذا البيان هو في الحقيقة من أشهر براهينهم وأقواها على إثبات الهيولي، و تفسيره: أن الانفصال يقابل الاتصال، و الاتصال لازم لماهية الجسم و إلا لزم الجزء أو مثله، فإذا طرأ عليه الانفصال بطل الاتصال فانعدم لزومه الذى هو هذا الجزء المتصل، فلو كان هو تمام حقيقة الجسم لزمه انعدامه بالكلية و هو باطل بالضرورة و إلا لزم منه فقدان النظام في العالم و انهيار أساس الوجود الجسماني كله، لذا يجب أن يكون للجسم جزء آخر يكون الاتصال و الانفصال جميعا مفارقين له، غير لازمين، حتى يكون باقيا في الحالين، و هذا الجزء هو الهيولي.

الفصل العاشر^(١)

و المقصود فيه بيان امتناع تجرد الهيولي عن مطلق الصورة و قد مشى المؤلف في هذه المسألة أيضا حذو الرئيس ابن سينا. و لا بن سينا في إثبات هذه المسألة مناهج كثيرة ذكرها في كتبه و لا سيما في «الشفاء» و كان من أسهلها ما نصه: «إن المادة الجسمانية يستحيل أن توجد بالفعل متعربة عن الصورة. و مما يوضح ذلك بسرعة: إنا بينا أن كل وجود يوجد فيه شيء بالفعل محصل قائم، و أيضا استعداد لقبول شيء آخر، فذلك الوجود مركب من مادة و صورة و المادة الأخيرة غير مركبة من مادة و صورة»^(٢).

و من النكت اللطيفة التي طرحت في هذه المسألة هي: هل إن الاتحاد بين الهيولي و الصورة نشأ عن شوق و حبّ بينهما أم بعامل من الطبيعة لا عن إرادة و شعور منهما؟ أما الرئيس ابن سينا فقد ذهب في رسالة العشق إلى وجود الحبّ و الشوق بينهما و أكد وجود الحبّ في الموجودات كلها، عاليها و سافلها، و حتى قال ليكاد أن تصير الهيولي مجنونة في حبّ الصورة و عشقها إلا أنه عاد في الشفاء فتردد في إصدار مثل هذا الحكم و وقف في مواضع أخرى من كتبه و رسائله الباقية ممتنعا عن إبداء الرأي فيه^(٣). و أما الفيلسوف صدرالدين الشيرازي فقد

١ - مقارنته بالشفاء الفصل الثالث من المقالة الثانية من الالهيات، ج ١، ص ٧٢ - ٧٧، و بالتحصيل، الفصل الحادى عشر من المقالة الأولى من الالهيات، ص ٣٣١ - ٣٣٥.

٢ - انظر: الشفاء، ج ١، ص ٧٢.

٣ - انظر: رسالة في العشق نقلها إلى الفارسية ضياء الدين الدرّى. طهران ١٣١٨ هـ، و أيضا نسخة مخطوطة منها في المكتبة المركزية بجامعة طهران (رقم: ٨٦١ = ٦٤٩).

أكد الحب للهيوبي في كتابه «الأسفار الأربعة» وتعجب من ابن سينا كيف توقف وتردد فيه مع أنه وضع رسالة في العشق تكلم فيها عن سرهانه في الموجودات كلها ولا سيما الهيوبي^(١).

الفصل الحادي عشر^(٢)

يبدو هذا الفصل - و كأنه ذيل الفصل العاشر وفيه تأكيد للصّور الطبيعيّة وأنها مقوّمه للمادّة وأنها أقدم من الصّور الجسميّة.

الفصل الثاني عشر^(٣)

يشرح المؤلف في هذا الفصل بيان كيفية الارتباط بين المادّة والصّورة في الوجود، وأنهما متلازمان تلازم معلولي علّة واحدة مع تقدّم أحدهما على الآخر في الوجود، نوعاً من التقدّم يسمّى «التقدّم الوجودي» لأنّ الصّورة قد تقوّمت أو لا بالفعل، من ذاتها أو من المبدأ، فتقوم الهيوبي بعد ذلك، فالصّورة أقدم من الهيوبي، والصّورة الجسمانية هي فعل، وقوة وجودها في المادّة، فالمادّة بالقوة إنّما تصير في الصّورة بالفعل فيكون الوجود أو لا للصّورة وثانياً للمادّة. ووجود الصّورة مع الهيوبي كوجود العلّة مع المعلول، وفي هذا الفصل أيضاً إثبات واهب الصّور وأنّ الأجسام لا يصدر عنها وجود وأنّ القوى الجسمانية سارية في جميع الجسم وأنّ الصّور الجسمانية ليست واجبة بذاتها. كما أنّ في هذا الفصل أيضاً بيان العلاقة بين المادّة والصّورة.

الفصل الثالث عشر^(٤)

يبين المؤلف في هذا الفصل - الذي هو آخر الفصول الستة المقصودة حول الجسم كما أسلفنا - أنّ الصّورة الجسمانية لا توجد مفارقة للمادّة. كما سبق الكلام فيها في الفصول السابقة أيضاً ولكن الجديد المختلف في هذا الفصل هو تخصص وجودها بمادّة دون مادّة لأنّ كل متعيّن يقتضي أمراً متعيّناً فإنّ المتعيّن لو كان يقتضي أيّ شيء اتفق ممّا لا نهاية له لما صحّ وجود ذلك

١ - انظر: الأسفار الأربعة «طبعة طهران، ص ١٢٠.

٢ - مقارنته بالتحصيل الفصل الحادي عشر من المقالة الأولى من قسم الالهيات، ص ٣٣٦.

٣ - مقارنته بالتحصيل، الفصل الثاني عشر من المقالة الأولى من القسم الالهي، ص ٣٣٩.

٤ - نفس المصدر، ص ٣٤٦.

التعريف فإن ما لا يكون تخصصه بشيء أولى من تخصصه بشيء آخر لم يصح أن يتخصص بواحد منها، فبين أنه لا يصح أن توجد صورة جسمانية مخالطة تارة و مفارقة أخرى فلا يصح للصورة الجسمانية الانتقال من جسم إلى جسم.

الفصل الرابع عشر^(١)

هذا الفصل و الفصول الثمانية التي بعده مخصصة لبيان أحوال المقولات التسع العرضية التي تبحث فيها الكتب المنطقية أيضا. و البحث فيها هناك يجري من أجل تعريف ماهياتها و تحديد حدودها و كيفية وقوعها في القضايا، و الحدود و الرسوم و القياسات، و أما في العلم الكلي فلا ثبات وجودها و إثبات عرضيتها و تحقيق ماهيات أقسامها الأولية و أحوالها و أعراضها الذاتية إذ الكل من عوارض الموجود بما هو موجود، فالبحث إذا في هذه الفصول يدور حول المقولات العرضية ولكي يكون الباحث فيها على بصيرة أكثر نتناول بإجمال عامة هذه المقولات أو لا ككل، ثم نبحث ما في هذا الفصل منها خاصة.

لقد أبطل اللوكري في هذه الفصول التسعة، القول بجوهرية الكم بقسميه و بين حال الواحد و أنه بالتشكيك علي معان، ثم ذكر حال الكثير و أبان عرضية العدد و بين بعدئذ الكميات المتصلة، ثم عطف على العدد بتحقيق ماهيته و تحديد أنواعه و بيان أوائله، و بين بعد ذلك أن التقابل بين الواحد و الكثير من أي قسم من التقابل، ثم أثبت كون الكيفيات أعراضا، و بين أن العلم الذي هو من جملة الكيفيات النفسانية عرض ثم تكلم في الكيفيات التي تختص بالكميات و أثبت وجودها و عرضيتها ثم ذكر القول في المضاف و حقق ماهيته و أنه موجود في الأعيان و دفع وقوع التسلسل فيه.

و أما هذا الفصل خاصة فهو في إثبات أن المقولات التسع أعراض و ليست بجواهر كما ظن بعض في المقولتين منها، يعني الكم و الكيف.

إن العرضية كما يفهم من كتاب «الأسفار الأربعة» هي عبارة عن الوجود المتعلق بالموضوع بخلاف الجوهرية التي هي عبارة عن نفس الماهية المشتركة بين الجواهر، فالجوهر ذاتي يتضمنه لما تحته، و الذاتي لا يعلل فكون الشيء جوهرًا لا يحتاج إلى إثبات، بل يحتاج إلى الحد بخلاف كون الشيء عرضًا لأن معنى العرض أنه يعرض لموضوعه أي: إنه عارض

١ - مقارنته بالشفاء، الفصل الأول من المقالة الثالثة من القسم الألهي، ج ١، ص ٩٣ - ٩٦.

للماهية لا للوجود، وكثير من الناس لا يفرق بين هذين المعنيين فيزعم أن مثل الوجود، و الوحدة، ومعنى العرض، عوارض خارجية كالأقسام للأعراض، مثل السواد والحركة واللون وغيرها وليس الأمر كذلك، بل العرضية قسم من الوجود عين الماهية خارجا وغيره تصورا بحسب الملاحظة الذهنية والاعتبار العقلي^(١). هذا حاصل ما أورده صدرالدين الشيرازي في موسوعته «الأسفار الأربعة» وأورد القول مع تحقيقات عميقة في هذا الصدد في تعليقاته على الشفاء، وعدّد أقوال الذين ذهبوا إلى جوهرية الكم وفرقهم المتشعبة والذين ذهبوا أيضا إلى أن الكميات ذوات جوهرية . . . فبسط تلك الأقوال ونقدتها وفندها^(٢).

الفصل الخامس عشر^(٣)

أشار المؤلف في نهاية الفصل السابق إلى مسألة الواحد إجمالا فأراد تفصيلها في هذا الفصل مبينا أن الكميات المنفصلة أعراض والواحد كم منفصل. والمسألة بنفسها من أهم مسائل هذا العلم لأنه يتساقق ويتشارك مع الوجود في كثير من الأحكام، وما ذكره اللوكري في هذا الكتاب لا يختلف - مع ما ذكره غيره من فلاسفة المشائين، ونحن نفتش عن حقيقة هذه المسألة في كتب أرباب الاختصاص، ونعرضها في ما يلي:

إن الوحدة والوجود متساوقان في الصدق على الأشياء فكل ما يقال عليه موجود، يقال عليه واحد، وهما متوافقان في الشدة والضعف فكلما كان وجوده أقوى كانت وحدته أتمّ ولذلك ربما ظنّ المفهوم من كلّ منهما واحد وليس كذلك، بل هما واحد في التحقق، وبحسب المصداق لا بحسب المفهوم والمعنى فكانت الوحدة كالوجود في كلّ شيء لأنها من الأمور العامة وأنها كالوجود زائدة على الماهية لا في الخارج بأن يكون للشئ الواحد وحدة ولو وحدته وحدة أخرى وإلا لكانت لكلّ منها وحدة أخرى فيتسلسل، بل هي زائدة في الذهن بحسب الاعتبار والمفهوم لا بحسب الهوية والوجود فوحدة الماء غير ماهية الماء ووحدة الناس غير ماهيتهم فالوحدة بما هي وحدة مستغنية عن أن تكون ماهية من الماهيات الكلية ولا تكون في شيء مخصوص من الأشياء، بل في كلّ شيء بحسبه فوحدة الماديات مادية، ووحدة

١ - انظر: الأسفار الأربعة، طبعة طهران، ١٢٨٢، ص ٣٢٠.

٢ - راجع: تعليقات الشفاء، طبعة طهران، ١٣٠٣ هـ.

٣ - مقارنته بالشفاء، ج ١، ص ٩٧، وبالتحصيل، الفصل الثالث من المقالة الثانية من القسم

الاهي، ص ٣٦٤ - ٣٦٦.

المفارقات مفارقة، و وحدة المتصلات عبارة عن متصلتيها و قبولها للأجزاء الوهمية و للكثرة بالقوة و هكذا سائر الأشياء^(١).

الفصل السادس عشر^(٢)

و فيه بيان إثبات العدد من طريق وجوده في الأشياء لأنه أمر لا شك فيه، ثم فيه بيان أن لكل واحد من الأعداد حقيقة تخصه و صورة تتصور عنه في النفس و له خواص، و فيه أيضا بيان التقابل بين الواحد و الكثير و أنه هو تقابل التضاييف، و فيه أيضا بيان أن واحد كل شيء و مكيفه هو من جنسه فالواحد في الأطوال طول و في العروض عرض و في الأزمنة زمان و في الحركات حركة و في الألفاظ لفظ و في الحروف حرف؛ و في نهاية الفصل إشارة إلى بعض أقسام الكثرة و أن الكثرة قد تكون بالفرض و قد تكون بالطبع.

الفصل السابع عشر^(٣)

يدور هذا الفصل حول إثبات المقادير و عرضيتها و قد أوضح اللوكري في بدايته أن البحث يتعلق بالجسم الذي هو من مقولة الكم لا من مقولة الجوهر فذكر السطح و الخط، ثم بين أن لهما اعتبارا لأن الجسم له نهاية و لأن له مقدارا و أشار فيه أيضا إلى أن المقادير ثلاثة و الكميات المتصلة أربع، و ذكر فيه أن الهندسة تبتدىء من الكم المتصل فيتشعب عنها الهيئة و المساحة و الأثقال و الحيل، و أن علم الحساب يبتدىء من الكم المنفصل، ثم تنفرع منه الموسيقى.

١ - انظر: الشفاء، القاهرة، ج ١، ص ٩٧ - ١٠٤. تهافت التهافت، تحقيق سليمان دنيا، ج ٢، ص ٤٦٠. الاشارات مع شرح نصيرالدين الطوسي، سليمان دنيا، ج ٣، ص ٤٣٥ - ٤٨٣. الأسفار الأربعة، طهران، ١٢٨٢ هـ، ص ١١٨. التحصيل جامعة طهران، ص ٣٦٦.

٢ - مقارنته بالتحصيل، الفصل الرابع من المقالة الثانية من القسم الالهي، ص ٣٦٧ - ٣٧٠، و بالشفاء، الفصل السادس من المقالة الثالثة من القسم الالهي.

٣ - مقارنته بالتحصيل «الفصل الخامس من المقالة الثانية من القسم الالهي، ص ٣٧١ - ٣٧٧، و بالشفاء، طبعة طهران، ١٣٠٣ هـ، ص ٤٢١.

فالبحث كما يظهر من عنوان الفصل يرجع إلى المقادير وأنواعها وما يتعلّق بها وقد خصّ بالذكر منها الخطّ و السطح . و أمّا المقادير فإنّ بعضها عارض لبعض بحسب الوجود فالنقطة عارضة للخطّ ، و الخطّ عارض للسطح ، و السطح عارض للجسم المقدارى . و الجسم المقدارى للصورة الجسميّة إلاّ إنّها من العوارض التي لا تنفكّ عن معروضاتها لا في الخارج و لا في الوهم فهم يريدون أن يشبّثوا المغايرة بين المقادير في الوجود و إن لم تتصوّر مفارقة و انفكاك في الوهم .
 أمّا الخطّ و السطح فللكل واحد منها اعتبارات :

- ١ - اعتبار كل منها نهاية و بهذا الاعتبار أمر عدميّ لا وجود لها .
 - ٢ - اعتبار كلّ منهما مضافاً لأنّ النهاية لا محالة نهاية لشيء ذى نهاية فهما بهذا الاعتبار مضافان .
 - ٣ - اعتبار كلّ منهما مقدارا لأنّهما منقسمان في الوهم بأجزاء متشاركة في الحدود .
 - ٤ - اعتبار كل منهما بعداً متصلاً ، فهذه أربعة اعتبارات لكلّ من الخطّ و السطح^(١) .
- بقي الكلام في أنّ أى معنى من معاني الاتّصال يشمل الكميّة المتّصلة ، لأنّ للاتّصال معاني تدرج تحت مقولات مختلفة حسب مناسبتها ، أمّا الاتّصال الذى يكون تحت مقولة المضاف ، فله معنيان :
- أحدهما البعد من باب الكيفيّة فالبعد قد يكون جوهرًا و ذلك إذا كان في ثلاث جهات ، و قد يكون عرضاً إذا كان في جهة أو جهتين .
- و ثانيهما من الباب الكميّة و قد رسم بوجهين :
- الف - هو الذى يمكن أن تفرض فيه أجزاء تتلاقى على حدّ مشترك .
- ب - هو القابل للاتقسامات غير المتناهية بالقوّة على الوجه الذى ثبت في الطبيعيات . و المنفصل في مقابله بكلا الوجهين . فإذا يريدون الاتّصال في الكميات المتّصلة المعنى الثّاني^(٢) .
- و يختم الفصل في النهاية بالنقطة و بعض حدودها و خواصها .

الفصل الثامن عشر^(٣)

يبين اللوكري في هذا الفصل أنّ الكيفيات المحسوسة أعراض و هو بذلك يرد على الذين

١ - انظر: حاشية المناهج ، للنورى ، المخطوطة مكتبة مجلس النواب الايراني ، رقم ٨٥٠٣ .

٢ - انظر: حاشية الشفاء ، للسيد احمد العاملي ، طبعة طهران ، ١٣٠٣ هـ ، ص ٩٦ .

٣ - مقارنته بالشفاء ، الفصل السّابع من المقالة الثالثة من القسم الالهي ، ص ١٣٤ - ١٣٩ .

شكوا في أمرها وتساءلوا هل هي أعراض أو ليست بأعراض؟ بل هي جواهر تخالط الأجسام وتسرى فيها. ثم بسط الكلام في إثبات عرضيتها وأبطل حجة من اعتقد بجوهريتها، وقال في نهاية الفصل ما نصّه: «فقد نبين أنّ الكيفيات التي هي المحسوسة أعراض و هذا مبدأ الطبيعيات».

و الكلام حول مقولة كيف المحسوس يقود إلى الكلام حول كيف فيجدر التعريف بأقسامها كي يكون الوصول إلى فهم المطلب أسهل في الفصول الآتية حيث يتردد ذكرها كثيرا، فالمشهور - كما في كتاب المناهج أيضا - أنّ للكيف أربعة أقسام:

١ - الكيفيات النفسانية وهي المختصة بذوات الأنفس كالعلم والشجاعة.
٢ - الكيفيات المحسوسة وهي التي تحس بإحدى الحواس الظاهرة كالألوان والأصوات.

٣ - الكيفيات المختصة بالكميات كالاستقامة والانحناء.

٤ - الكيفيات الاستعدادية وهي التي تتعلق بالمقدرة و طاقة الدفاع في التصادم و ببطء التأثر كالمصحاحية و تسمى القوة أو للانفعال و سرعة التأثر كالمراضية و تسمى الضعف^(١).

الفصل التاسع عشر^(٢)

ذكرنا في الفصل السابق أقسام كيف و من جملتها الكيفيات النفسانية من الشهوة و الغضب و العلم و القدرة و الإرادة و المحبة و الكراهة و الشجاعة و غيرها من الأمور التي ذكرها في الحكمة العملية من هذا القسم. أما ابن سينا فقد بحث فيها و في عرضيتها في مباحث النفس من الشفاء و لما كان في إثبات عرضية أحد مصاديقها، و هو العلم، صعوبة شديدة، فقد عقد في الشفاء فصلا لبيانها جاعلا عنوانه: «في العلم و أنه عرض»، و مؤلفنا في هذا الكتاب سار على منوال أستاذه فوضح هذا الفصل لحل المشكلة نفسها، و قال في عنوان الفصل: «و أما العلم فإنه فيه شبهة» فالأستاذ و التلميذ قد اتفقا على صعوبة الموضوع لأنها خصا العلم بالذكر من سائر النفسانيات و كأنها أرادا إظهار هذه الصعوبة حتى في العنوان، و في هذا الصدد نرى

١ - راجع: المناهج، نسخة المخطوطة مكتبة النواب الإيراني رقم ٨٥٠٣.

٢ - مقارنة بالشفاء، الفصل الثامن من المقالة الثالثة من القسم الالهي، شم، ص ١٤٠ - ١٤٤.

أن اللوكري كان أكثر وضوحا، إذ صرّح في العنوان - كما أسلفنا - «بأن فيه شبهة» .
و أما اعتقادهم فيه ، قوهم إنه عرض لوجود حدّ العرض فيه ، فإنه في نظرهم موجود حالّ
في النفس لا كجزء منها ، وهذا معنى العرض ، و أما استدلال القائلين بأنه جوهر فهو خطأ لأنّ
الصورة الذهنية يمتنع وجودها في الخارج لأنّ الموجود إنّما هو ما كان مثالا له . و من أراد التفصيل ،
فليُنظر إلى ما قاله المؤلّف في هذا الفصل .

الفصل العشرون^(١)

هذا الفصل أكثر تناسبا مع الطبيعيات ، لأنّ البحث يجري فيه عن الكيفيات المختصّة
بالكم التي تعرض للكمية أولا وبالذات ، و للجسم ثانيا وبالعرض ، و أما كيفية عروضها فإنّ
الكيف تعرض للكم متصلة و منفصلة . و أما المتصلة فقد تعرض لها الكيف ، مثل الاستقامة و
الاستدارة و الانحناء و الشّكل . و أما المنفصلة فقد تعرض لها أيضا أنواع أخرى من الكيف
كالزّوجية و الفردية و غيرهما .

و قد أثبت المؤلّف عرضية الزّوج و الفرد بأنهما عدد و العدد كم ، و الكم على التّحقيق
عرض . ثمّ بيّن بعض الأشكال الهندسية كالمثلث و المربع و أثبتها بإثبات وجود الدائرة ، لأنّه إذا
صحّت الدائرة صحّت الأشكال الهندسية فإذا ثبتت الدائرة ثبتت المثلثات مثلا ، و أثبت أيضا
جواز دور أحد ضلعي القائمة على الزاوية فصحّ مخروط فإن فصل مخروط بسطح صحّ قطع
فصحّ منحن ، و هكذا سائر الأشكال بتفاصيلها المذكورة هناك .

الفصل الحادي والعشرون^(٢)

فصل المؤلّف في هذا الفصل بالنسبة إلى المضاف و أحكامه و خواصّه فيبيّن أنّ الاضافة
من الأعراض التي تعرض أول ما تعرض للجوهر ، مثل الأب و الإبن أو للكم مثل النصف و
الضعف ، ثم قال : و من المضاف ما هو في الكيف كالسريع و البطيء و في الأين كالأعلى و
الأسفل و في المتى كالمتقدّم و المتأخّر إلى غير ذلك .

١ - مقارنة بالشفاء ، الفصل التاسع من المقالة الثالثة من القسم الالهي . شم ، ج ١ ، ص ١٤٥-١٥١ .

٢ - مقارنة بالشفاء ، الفصل العاشر من المقالة الثالثة من القسم الالهي ، شم ، ج ١ ، ص ١٥٢-١٥٧ .

و لأهل النَّظَر في مقولة الاضافة مناقشات و مجادلات كثيرة فلتطلب في الكتب المطبوعة، و لأنَّ الميسور لا يسقط بالمعسور، نشير إلى إجمال من تفاصيل أحكامه :

الاضافة هي النسبة المتكررة أى: التي تكون بنفس مفهومها مستلزمة لطرفين يكون كلٌّ منهما عدلا و كفوا لصاحبه متشابهين كانا كما في الأخوة أو مختلفين كما في الأبوة و البنوة، و هو حقيقي إن كان الانتساب بنفس مفهومها، و مشهورى إن كان الانتساب بسبب عروض مضاف حقيقي لهما كالأب و الابن . و المضاف الحقيقي يعرض لجميع الموجودات كما يقال للمخط طویل و قصير؛ و للعدد قليل و كثير، و للكيف أسخن و أبرد، و للابن أعلى و أسفل و هلمَّ جرأً .

يتَّضح من هذا أنَّ المضاف المشهورى يعرض أيضا فكلَّ مضاف مشهورى يعرض له مضاف حقيقي و لا يمكن أن يكون مضاف حقيقي واحد عارضا لمضافين مشهوريين لا متناع قيام عُرض واحد بمحلين و إذا كان كلَّ مضاف مشهورى يعرض له مضاف حقيقي حينئذ عرض الاختلاف في المضاف الحقيقي كالأبوة و البنوة، و الاتفاق كالأخوة و الجوار، ثم إنَّ هذا المضاف الحقيقي يعرض للمضاف المشهورى إما باعتبار زائد يحصل فيهما كالعاشق و المعشوق فإنَّ في العاشق هيئة مدركة و في المعشوق هيئة يتعلَّق بها الإدراك فيحصل حينئذ إضافة العشق باعتبار هذا الزائد^(١).

وها هنا كلام أيضا بالنسبة إلى أنَّ الاضافة ثابتة في الأعيان أو إنها عدمية في الأعيان ثابتة في الأذهان - وهذه المسألة أشار إليها المؤلف أيضا في نهاية هذا الفصل تابعا فيها أيضا للشفاء - و هو يعتقد - كأستاذه ابن سينا و أتباع مدرسته - بأنَّ الاضافة ثابتة في الأعيان لأنَّ فوقية السماء مثلا ليست عدما محضا و لا أمرا ذهنيا غير مطابق . يقول ابن سينا في جواب من اعتقد بعدمية الأعيان: «يجب أن نرجع في حلِّ هذه الشبهة إلى حدِّ المضاف المطلق، فنقول: إنَّ المضاف هو الذى ماهيته مقولة بالقياس إلى غيره فكلُّ شىء في الأعيان يكون بحيث ماهيته إنَّما يقال بالقياس إلى غيره . فذلك الشىء من المضاف ولكن في الأعيان أشياء كثيرة بهذه الصفة فالمضاف في الأعيان موجود^(٢) .

هذا مجمل ما يستفاد من رأى ابن سينا و تلاميذه و تابعيه . أما المتأخرون فلهم في مبحث الاضافة دراسات مهمة نكتفي منها هنا بما ذكره صدرالدين الشيرازى في تعليقاته على الشفاء .

١ - انظر: المقولات العشر لابن سينا، طبعة جامعة طهران، رقم: ١٨١ .

٢ - راجع: الشفاء، طبعة القاهرة، ج ١، ص ١٥٢ .

يقول: «واعلم أنّ جميع أفراد المضاف منحصرة على سبيل التّقريب في أربعة أقسام: المعادلة، والتي بالزيادة، والتي بالفعل و الانفعال و مصدر ما في القوّه، والتي بالمحاكاة، فإنّك إذا تتبعت أقسام الاضافات تجدها إمّا من أقسام المعادلة كالمائلة و المشابهة و الموازاة و أشباهها و إمّا من أقسام الفضيلة و الزيادة سواء كانت في الكم كما علمت كالكثير و العظيم و الطويل و العريض و الجسيم أو في الكيف كالأسود و الأحمر و الأطيب و الألدّ، و في القوّه مثل القوي و الغالب و القاهر و إمّا من إضافة فاعل أو منفعل و مصدرها من قوّه فاعلة أو منفعله و من هذا القبيل جميع الصّفات الفعلية كالكتابة و الحراثة و الفلاحة و الخياطة و الكسر و القطع و جميع الصّفات الانفعالية كالنّسخن و التبرّد و الانقطاع و الانحراف و إمّا من باب محاكاة كإضافة العلم و المعلوم و الحسّ و المحسوس»^(١).

الفصل الثاني و العشرون^(٢)

هذا الفصل هو الأخير من الفصول التسعة التي يدور البحث فيها حول المقولات التسع العرضية. و قد قرّر اللوكري في مطلبين: التّقدم و التّأخّر و ما يتعلّق بهما من الخواصّ و الأحكام. و يرى في تعليقه كتابه «شرح قصيدة أسرار الحكمة» - الذي أسلفنا الكلام فيه - توضيح بهذا الشأن على وجه ما يلي:

إنّ التّقدم و التّأخّر على وجهين:

أحدهما أن يكون ما به التّقدم هو بعينه المعنى الذي يقع فيه التّقدم و كذا التّأخّر، كالّتّقدم و التّأخّر الواقعيين بين أجزاء الزّمان.

ثانيهما أن لا يكون كذلك، بل يفترق المعنى الذي فيه التّقدم عن المعنى الذي به التّقدم و كذا في التّأخّر كتّقدم الانسان الذي هو الأب على الانسان الذي هو الابن و كتّقدم الجوهر العقلي على الجوهر النفسي، فإنّ ما فيه التّقدم و التّأخّر في الأول ليس معنى الانسانية المقول عليها بالتّساوي بل معنى آخر هو الزّمان. و في الثاني ليس الجوهرية المقولة عليهما بالتّساوي بل الوجود فالحقّ أنّ ما فيه التّقدم كما به التّقدم في غير الوجود إنّما يكون بواسطة الوجود و أمّا في

١ - راجع: تعليقات الشفاء للمصدرالدين الشيرازي، طبعت مع الشفاء في طهران سنة ١٣٠٣ هـ ،

ص ١٤٨ .

٢ - مقارنته بالتحصيل، الفصل الأول من المقالة الثالثة من العلم الثاني، ص ٤٦٧ - ٤٧١ .

الوجود فهو من جهة نفسه لا بسبب شيء آخر غيره^(١).

الفصل الثالث والعشرون^(٢)

يشتمل هذا الفصل على أمور بعضها من مسائل هذا القسم كالقوة والفعل مثلا و بعضها من مسائل قسم الطبيعيات كسبق المادة على كل كائن .
أما البحث عن أحوال القوة والفعل و أيهما أقدم في التحقق ، فهو من المباحث المهمة في العلم الأعلى لوجوه:

الأول: لأن القوة ضرب من العدم والفعل ضرب من الوجود، و البحث عن أحوال الوجود و العدم لا يقع إلا ها هنا .
الثاني: لأن القوة كالمادة و الفعل كالصورة، فالبحث عنهما كالبحث عن المادة و الصورة مما يجب الاعتناء به و الاهتمام له .

الثالث: لأن القوة تشابه الامكان الذاتي الذي هو من أحوال الماهية من حيث ذاتها لأن مرجعها الامكان الاستعدادي الذي هو حال المادة الموجودة و الفعلية التي تشابه الوجود .
إذا لهذه الاعتبارات و الوجوه مباحث لعلها يرجع إلى القوة و الفعل في هذا العلم .
و أما البحث حول القدرة في هذا الفصل باعتبار أنها قسم من القوة بأحد المعاني المذكورة للقوة، فهي صفة تقتضي صحة الفعل من الفاعل لا إيجابه فإن القادر هو الذي يصح منه الفعل والتترك معا فلو اقتضت الإيجاب لزم المحال، هذا، فليس شرطها ألا تكون إلا ممن شأنه أن يفعل تارة و لا يفعل أخرى، بل تكون من الذي يفعل دائما بمشيئته لأن الجدير بأن يسمى قادرا هو من كانت إرادته سببا لفعله سواء كانت عين ذاته أو زائدة عليه .

ثم تطرق البحث في هذا الفصل أيضا إلى النفس و إلى أن لكل محرك متحركاً .
أما النفس فقد عرفوها بأنها كمال أول لجسم طبيعي آلي ذي حياة بالقوة . فالكمال منه أولى و هو الذي يتنوع به الشيء كالفصول، و منه ثان و هو ما يعرض للنوع بعد كماله من صفاته اللازمة و العارضة فالنفس من القسم الأول، ثم بين المؤلف بعد إذ أن النفس مغايرة للمزاج و

١ - راجع: شرح قصيده أسرار الحكمة للوكسرى، نسخة مخطوطة في مكتبة عبدالعظيم القريب

الشخصية التي انتقلت إلى مكتبة مجلس النواب الإيراني، رقم: ١٣٦١ .

٢ - مقارنته بالتحصيل، الفصل الثاني من المقالة الثالثة من الكتاب الثاني، ص ٤٧١ - ٤٨٦ .

أنها ليست هي البدن .

أما مسألة المحرك و تغايره مع المتحرك و أنه لا يجوز أن يكون الشيء محركاً لنفسه ، بل بقوة موجودة إما فيه كالطبيعة أو خارجه عنه كالنفس فهذه من المسائل التي حظيت بقسط واف من كتابات الفلاسفة فمن أراد الاطلاع عليها فليراجع إليها^(١) .

الفصل الرابع و العشرون^(٢)

إن موضوع هذا الفصل و الفصل الذي يليه أقرب إلى مسائل الايساغوجي و مقدماته ولكنهم ذكروها في الأمور العامة أيضاً لأن الأشياء قد تنصف بالتام و الناقص و الكل و الجميع و العموم و الخصوص و أمثالها التي تبحث عنها في كتاب الايساغوجي من المنطق ولكن التحقيق حول وجود الكليات و أحوال الماهيات ، يختص بهذا الفن . لذا تطرق اللوكري هنا أيضاً لهذه المسائل و جعل هذا الفصل في بيان التام و الناقص و ما فوق التام و في الكل و الجميع ، و يمكن تلخيص آرائه في هذا الفصل بما يلي :

الموجود إما تام و إما ناقص ، و التام إما فوق التام أو ليس فوقه ، و الناقص إما مستكف أو غير مستكف ، و التام في كل شيء هو الذي حصل له جميع ما يليق به أن يكون حاصله له ، و الناقص ما ليس كذلك ، بل يحتاج إلى شيء يتممه و يكمله . ثم إن التام إن كان فيه من جنس كماله ما فضل عنه أيضاً إلى غيره فهو فوق التام ، و إلا فهو تام فقط .

و الناقص إن لم يفتقر في تمامه و كماله إلى سبب منفصل عن ذاته و عن مقوماته و أسبابه الذاتية فهو المستكفي و إن احتاج إلى سبب مباين خارجي فهو الناقص ، و التام يناسب ما كان بالفعل ، و الناقص يناسب ما كان بالقوة .

و يكاد أن تكون ألفاظ التام و الكل و الجميع متقاربة الدلالة لكن التام ليس من شرطه أن يخيط بكثرة بالقوة أو بالفعل ؛ أما الكل فيجب أن يكون لكثرة بالقوة أو بالفعل . و الشيء تام من حيث إنه لم يبق شيء خارجاً عنه و هو كل ، لأن ما يحتاج إليه حاصل فيه ، فهو بالقياس

١ - انظر مثلاً: كتاب الشفاء ، طبعة طهران ، ١٣٠٣ هـ ، ص ١٩ ، تعليقات الشفاء للسيد احمد العاملي ، طبعة طهران ١٣٠٥ هـ ، ص ٤٨ . كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد لنصيرالدين الطوسي و العلامة الحلي ، بيروت الأعلمي ١٣٩٩ / ١٩٧٩ ، ص ٣٠٥ .

٢ - مقارنته بالشفاء ، الفصل الثالث من المقالة الرابعة من قسم الالهيات ، شم ، ج ١ ، ص ١٨٦-١٩١ .

إلى الكثرة الموجودة المحصورة فيه «كُلّ»، و بالقياس إلى ما لم يبق خارجا عنه «تأمّ». أما الكلّ فيطلق على ما كان فيه انفصال حتى يكون له جزء، و الجميع أيضا كذلك لكن الاستعمال قد أطلقه على ما كان أيضا واحدا بالقوة فاعتبر فيه الكلّ بإزاء الجزء في الأصل. و الجميع بإزاء الواحد كان الكلّ يعتبر فيه أن يكون له ما عدّه و ان لم يلتفت إلى وحدته و كان الجميع يعتبر ان يكون فيه آحاد و إن لم يلتفت إلى عدّه.

الفصل الخامس و العشرون^(١)

يدور هذا الفصل حول بيان معاني الكلي و العام و كيفية وجودهما، أي: إن الماهيات التي يعرض لها الكلية و العموم هل هي موجودة في الأعيان أولا؟ و ما نحو وجودها؟ و كيف توجد؟، و الموجود لابد أن يكون أمرا متعيّنا شخصيا و كيف يوجد أمر واحد مع المتقابلات و الأضداد و في أمكنة و حيزات مختلفة؟ و يتناسب هذا المبحث مع مبحث في الفصل السابق و وجه تناسبها أن الكلي و الجزئي يناسبان القوة و الفعل فإنّ الكلي موجود بالقوة لأنه ما لم يصر جزئيا بانضمام التّشخيص إليه لم يصر موجود بالفعل و كذا الجنس الذي هو نوع بالقوة ما لم ينضم إليه أحد الفصول لم يصر نوعا بالفعل كالحيوان بما هو حيوان فإنه إنسان بالقوة و عند انضمام الفصل النّاطق إليه يصير إنسانا بالفعل و بانضمام التّشخيص إليه يصير شخصا موجودا بالفعل و أما كون هذه الماهيات الكلية من الأعراض الذاتية الخاصّة بالوجود فذلك لأنّ الموجود بما هو موجود صالح لأن يكون إنسانا بما هو إنسان أو بما هو إنسان كلي و لأن يكون فرسا كذلك أو ملكا أو نفسا بما هي هي أو بما هي كليات من غير أن يصير أمرا خاصا طبيعيا أو تعليميا و ليس الأعمّ من الوجود المطلق صالحا لشيء منها إلا بعد أن يصير موجودا مطلقا فهي من الأعراض الأولية الخاصّة بالوجود، هذا و قد جاء للكلي معان ثلاثة:

أحدها: المعنى الذي له أفراد بالفعل يحمل علي كلّ واحد منها كالإنسان و السّواد.
الثاني: المعنى الذي أمكن أن يكون له أفراد كثيرة يحمل عليها و إن لم يكن شيء منها موجودا كسنى البيت الذي صنع من الذهب فجاز أن يوجد له كثير من الأفراد، و إن لم يوجد في التّحقيق شيء منها من غير مانع عقلي.

١ - مقارنته بالتّحصيل الفصل الثّاني من المقالة الرابعة من القسم الاثني، ص ٤٩٩ - ٥٠٢.

الثالث: المعنى الذي لا مانع في نفس تصوّره من أن يقال على كثيرين ولكن لوقوعه متعدداً مانع عقلي و سبب خارج من نفس ماهيته ومعناه تدلّ عليه دليل كالشمس والقمر و كلية الأرض الواقعة في وسط الكلّ.

و الأولى أن تجعل هذه المعاني الثلاثة من أقسام معنى مشترك جامع لها صادق عليها ليكون الكلّي مشتركاً معنوياً لا مشتركاً لفظياً و ذلك أليق بهذا الفنّ فإنّ البحث عن معاني الألفاظ و إطلاقات أهل اللسان ليس من دأب الفيلسوف، فإنّ مناط كون الشئ كلياً و ملاك الأمر فيه، هو كونه مفهوماً و ماهيةً كما أنّ مناط كونه جزئياً حقيقياً و شخصياً هو كونه وجوداً و إنيةً أو ذا وجود و إنيةً من حيث هو كذلك، فكلّ معنى و ماهية غير الوجود نفس تصوّره لا يأبى العموم و الاشتراك بين كثيرين، سواء كانت ممتنعة أو ممكنة موجودة أو معدومة أو بعضها ممتنع و بعضها ممكن، و الممكن منها واحد أو كثير، و الواحد الممكن موجود أو لا، و الكثير الممكن إمّا متناه أو غير متناه، فهذه الأقسام كلّها خارجة عن نفس ما هو المعنى الكلّي، و هي أزيد من الثلاثة المذكورة؛ و من أراد التفصيل فليراجع إلى كتاب «المناهج» في المنطق^(١).

الفصل السادس والعشرون^(٢)

تناول اللوكري في هذا الفصل التكثرّ و التّشخصّ و أسبابهما و ما يتعلّق بهما، و بين فيه أيضاً الفرق بين الكلّ و الكلّي و الجزء و الجزئي و ما يناسب هذه المطالب.

أمّا مجمل ما ذكره في هذا الفصل من سبب التكثرّ فهو أنّ علّة التكثرّ هي الهبولي و التكثرّ في الموجودات يجب أن ينتهي إلى شئ يتكثرّ بذاته و هو الحركة.

و قال في التّشخصّ: «و اعلم أنّ الشّخص يمنع نفس تصوّره أن يكون غيره فيجب أن لا يقع في التّصور منه شركة لكن ذات الشئ و مقوماته لا يمنعان عن وقوع الشركة فيجب أن يكون بعرض و العرض اللازم مشترك فيه، فيجب أن يكون بعرض لا حق و اللاحق يلحق بواسطة المادّة فكلّ نوع يتكثرّ أشخاصه يجب أن يكون مادياً، و أيضاً فإنّ اللاحق يلحق لا محالة عن ابتداء زمنيّ و كلّ ما له ابتداء زمنيّ فهو حادث و كلّ حادث تسبقه مادة فاللاحق

١ - المناهج لصائن الدين ابن تركه، نسخة مخطوطة منه في مكتبة مجلس النواب الإيراني بطهران،

رقم: ٨٥٠٣.

٢ - مقارنته بالتّحصيل، الفصل الثالث من المقالة الرابعة من القسم الالهي، ص ٥٠٢ - ٥٠٧.

يلحق بواسطة المادة فإذا تأملت المقولات التسع لم يتشخص شيء منها بذاته يمنع الشركة إلا الوضع فإن الأين منها لا يتشخص بذاته لم يتخصص بوضع ما فإذاً الشخص هو الوضع مع وحدة الزمان فمن الأشياء ما تشخصه بذاته كالحال في الواجب الوجود، ومنه ما يكون تشخصه بلوازم ذاته كالشمس . . . الخ . هذا . ومن أراد الاطلاع على التكثر والتشخص وما يناسب بهما بالتفصيل فليراجع إلى كتاب «الشفاء» .

الفصل السابع والعشرون^(١)

لما فرغ المؤلف من تعريف الكلي الذي هو كالجنس للأقسام الخمسة بمعانيها المختلفة و معروضاتها الطبيعية و كيفية وجود الطبائع الكلية على وجه العموم، أراد أن يبحث في أنواعها الخمسة فردا فردا، أعني: الجنس و الفصل و الخاصة و العرض العام و ذكر خواصها و نحو وجودها فشرع في الجنس أو لا لتقدمه على الأربعة الأخرى. أما تقدمه على النوع فلكونه باعتبار ما جزءا للنوع. و أما تقدمه على الفصل فلكونه مادة له بالاعتبار المذكور و للمادة تقدم بوجهه على الصورة المعينة و إن كان للصورة بها هي صورة على الاطلاق تقدم بوجه آخر عليها. و أما تقدمه على الخاصة و العرض العام فظاهر لكونها إما من عوارضه و إما من عوارض ما يتقوم به النوع.

و أما ما يستفاد من مفهوم كلامه حول الفرق بين الجنس و المادة فهو أن الجنس إذا أخذه كالجسم مثلا «و بشرط لا» فهو مادة و إذا أخذه لا بشرط فهو جنس .

فالجسم إذا أريد به شيئا ذا طول و عرض و عمق بشرط أن لا يدخل في هذا المعنى غيره كحس و تغذ فهو مادة و أما إذا أريد به «لا بشرط شيء» أي: يجوز أن يكون له مع هذا المعنى حس و تغذ أو لا يكون، فهو جنس لأن المفهوم المقيد بلا شرط يمكن أن يجتمع مع ألف شرط فلهذا يصح أن يحمل الجسم بمعنى الجنس لا بمعنى المادة و كذلك الحال في الفصل كالحساس .

و أخيرا أشار في نهاية الفصل بإجمال إلى اتحاد الجنس و الفصل و أحال تفصيل الكلام إلى كتبه المنطقية .

١ - مقارنة بالتفصيل، الفصل الرابع من المقالة الرابعة من قسم الالهيات، ص ٥٠٧ - ٥١١.

الفصل الثامن والعشرون^(١)

هذا الفصل متقارب المعنى و المفهوم من الفصل الثلاثين ولكن الفرق بينهما أن المقصود في هذا الفصل بيان أجزاء الحدّ الحقيقي، أي: المركّب من الجنس و الفصل، و فيه أيضا بيان مناسبة الحدّ للمحدود و في أنّ بعض أجزاء الحدود ما هو بعينه جزء المحدود، و في مناسبات بين الفصل و الجنس و النّوع.

و أمّا الفصل الآخر (أي: الفصل الثلاثون) فهو في بيان حال الحدّ في نفسه بكونه متفاوتا مقولا بالتشكيك على أفراده بأن يكون بعضها ممّا فيه زيادة على المحدود أو تكرار في أجزائه و بعضها ممّا ليس كذلك، و في بيان الفرق بين حدود البسائط و المركبات و ما يرتبط بذلك.

الفصل التاسع والعشرون^(٢)

هذا الفصل في بيان أنّ تحصيل الجنس بالنّوع يكون في الوجود و في العقل جميعا و بعد أن تتحصّل الطّبيعة الجنسية يكون لها لوازم من الخواص و الأعراض فهي إمّا إضافات فقط من غير أن تكون معنى في الذات و هي ما يعرض لشخصيات الأمور البسيطة، و إمّا أحوال زائدة على الإضافات.

و الجنس مشترك بين ثلاثة أشياء: نفسه و نوعه و فصله، فامتياز الجنس نفسه عن نوعه هو بدخول الفصل في النّوع و خروجه عن الجنس. و كذا امتياز الفصل عن النّوع بدخول الجنس فيه و خروجه عن الفصل، هذا و أنّ امتياز كلّ من الجنس و الفصل عن الآخر يكون بذاته لا بأمر زائد^(٣)

الفصل الثلاثون^(٤)

أشرنا إجمالاً في بيان الفصل الثامن و العشرين إلى موضوع هذا الفصل، و نضيف هنا تفسيراً للحدّ و توضيحاً له كي يكون تكملة لما ذكرناه هناك (في الفصل ٢٨) و هو أنّ الحدّ إنّما

١ - مقارنته بالتحصيل، الفصل الخامس من المقالة الرابعة من القسم الالهي، ص ٥١٢ - ٥١٥.

٢ - مقارنته بالشّفاء، الفصل الخامس، من المقالة الخامسة من القسم الالهي، ص ٢٢٨ - ٢٢٩.

٣ - راجع: تعليقات الشّفاء للمير سيد احمد العامل، طبعة طهران، ١٣٠٣ هـ.

٤ - مقارنته بالشّفاء، الفصل الثامن من المقالة الخامسة من القسم الالهي. شم، ج ١، ص ٢٤٣ - ٢٤٧.

هو القول الدال على ماهية الشيء لذاته فلا بد أن يكون بأمور لها وجه من المغايرة وإلا لم يكن أحدهما أولى بأن يكون دالاً والآخر بأن يكون مدلولاً عليه، ولها وجه من الاتحاد وإلا لم يكن دالاً عليه بالذات، والفرق بينهما إنما هو بالاجمال والتفصيل، فالمجمل هو المحدود والنوع، والمفصل هو الحد المركب من الجنس والفصل، إذ البسائط الحقيقية لا حدود لها لأنها لا أجزاء لها بوجه وإنما تعرف باللوازم والآثار وإنما يجب أن يكون حدًا حقيقي مركبًا من جنس وفصل لأنّ إذا الأجزاء إن لم يكن له وحدة حقيقية، كان كالحجر الموضوع بجانب الانسان ويكون وجوده بالعرض لا بالذات لأنّ وحدته بمجرد الاعتبار والأمور التي وجودها بالعرض غير محدودة وكل ما له وحدة حقيقية فلا بد أن يكون بحسب التقسيم تحت إحدى المقولات فيكون ذا جنس.

هذا إجمال في الحدود وما يتعلق به والتفصيل المذكور في كتب القوم المطولات والكتب المبسطة^(١).

الفصل الحادى والثلاثون^(٢)

نقف في هذا الفصل أمام تعريف الفصل وتحقيقه وأن ما استدل به في بداية الكلام متوقف على مبحث الاشتقاق، ومن المهم في هذا المبحث أمران:

الأول: قضية تلبس المشتق بمبدئه

والثاني: استعمال مبدأ الاشتقاق وإرادة المشتق منه.

والأمران مع أحكام أخرى للمشتق تجرى كثيرا في علوم مختلفة. وقد استدل بها المنطقيون من الفلاسفة في مباحث القضايا الحملية، والأدباء في فنون من الأدب كالصرف والنحو والبلاغة، والأصوليون في مباحث الألفاظ من أصول الفقه. والذى أشرنا إليه في الفصل هنا، هو الأمر الثاني إذ كثيرا ما يطلقون مبادئ الاشتقاقات ويريدون بها نفس المشتقات حين يقصدون معانيها البسيطة من غير خصوصية الموضوعات تماما، كما يذكر الوجود ويراد به نفس الموجود بما هو موجود، وكما يقال: التشخيص، ويراد به التشخيص بذاته، وكما يطلق الطبيعة الجنسية أو النوعية ويراد بها نفس الجنس ونفس النوع، كذلك يطلق النطق والحس وقبول

١ - راجع منها مثلا: تحقیقات في احوال الموجودات لشمس الدین الجیلانی، المخطوط بالمكتبة المركزية

بجامعة طهران، رقم ٢٧٨، ص ١٦٠.

٢ - مقارنته بالشفاء، الفصل السادس من المقالة الخامسة من القسم الالهى. شم: ص ٢٣٠-٢٣٣.

الأبعاد وغير ذلك ويراد بها نفس الناطق والحساس والقابل للابعاد لا موضوعاتها ولا المركب من الموضوع ومبدأ الاشتقاق. هذا والكلام في الفصل وأحكامه كثير ومتداول ومذكور في الكتب المبسوطة ولكننا نتوقف منه عند ما قاله الفيلسوف صدرالدين الشيرازي في باب الفصل، لأنه مشتمل على دقائق خاصة لم يذكرها الذين تقدموه في كتبهم، ولأن البحث عنده مرتب بصورة تفضل ما عند سواه، قال في تعليقاته على الشفاء:

اعلم أن شرائط الفصل وقوانين معرفته عشرة:

الأول : يجب أن يكون مقسماً للجنس وإلا لم يكن فصلاً له ولا يحصل بانضمامه إليه نوعاً مخصوصاً.

الثاني : أن تكون القسمة لازمة إذ لو لم تكن لازمة كتقسيم الشيء إلى المتحرك والسكن أو اللا متحرك لم تكن الضمائم فصولاً متنوعة، بل أعراضاً خارجة.

الثالث : أن لا يكون المقسّم عارضاً للجنس بسبب أمر أعم أو أخص فإنه إن كان عارضاً بسبب شيء أعم مثل أن يقال: الحيوان منه أبيض ومنه أسود، والإنسان منه ذكر ومنه أنثى، فليس ذلك من فصول المقسّم، بل الحيوان إما صيرورته أبيض أو أسود فلأنه بالفعل موضوع لهذه العوارض لا لأنه جسم تام.

الرابع : أنه لا يكون لا حقاً للجنس بسبب شيء أخص منه فإن ذلك ليس فصلاً قريباً لهذا الجنس، بل إما أن يكون لازماً من لوازم فصله وإما أن يكون فصلاً بعيداً، ومثال اللازم ما إذا قيل: الجوهر إما أن يكون قابلاً للشيء أو لا يكون فإن قابلية الشيء عرضت للجوهر بسبب شيء آخر هو الفصل وهو الحساسية.

الخامس : أن القسمة اللازمة التي يقسم بها معروضه يجب أن لا يكون بواسطة أمر آخر مطلقاً، فإنها إذا عرضت له لا لذاته، بل لأمر آخر سواء كان مساوياً أو لا، جاز أن لا يكون المقسمات بها فصولاً كقسمة الجوهر إلى المتحيز وغير المتحيز.

السادس : أن لا يكون الفصل أمراً عديمياً لأنه سبب وجود حصّة النوع من الجنس، والعدم لا يكون علة فصلاً عن كونه علة لوجود، بل يجب أن يكون الفصل أقوى وجوداً وتحصلاً من الجنس.

السابع : يمتنع أن يكون لنوع واحد أكثر من فصل واحد في درجة واحدة لاستحالة أن يكون لمعلول واحد علتان مستقلتان.

الثامن : يجوز أن يكون لماهية واحدة فصول مترتبة لصحة أن يكون لشيء واحد علل مترتبة.

التاسع : لما ثبت أن الجنس محتاج في وجوده إلى الفصل استحالت حاجة الفصل إليه لاستحالة الدور، بل لا بد أن يكون غنياً عن الجنس .

العاشر : أنه يظهر مما قررناه أن الفصل الأخير هو العلة الأولى للذي قبله من الفصل وبتوسطه لما قبله وهكذا على الترتيب مثلاً الناطقية علة للحساسية وهي علة للنمو وهي للجسمية وهي علة للجواهر فالفصل الأخير هو العلة الأولى والجنس العالي هو المعلول الأخير والمراتب التي بينهما أمور متوسطة كل منها علة للعام الذي فوقه و معلول للخاص الذي تحته وذلك يوجب تناهي المقومات المترتبة والأجناس المتصاعدة والأنواع المتنازلة للحقيقة الواحدة يستحيل تقويمها بأجزاء غير متناهية^(١).

الفصل الثاني و الثلاثون

يتضمن هذا الفصل تمارين و ممارسات لما جاء في الفصل الثامن و العشرين و الفصل الثلاثين فأراد المؤلف أو لا إثبات مشاركة الحد و المحدود، يعني كثيراً ما يكون في الحدود أجزاء هي أجزاء المحدود كما جاء في حدود قطعة من الدائرة و قوسها و غير ذلك و بين أنه لا يشترط أن تكون أجزاء الحدود أقدم من المحدود، لأنه قد يتفق أن يكون في بعض المواضع بخلاف ذلك، و مثل على ذلك بالدائرة و قطعتها، لأننا إذا أردنا أن نحد قطعة الدائرة حددناها بالدائرة ولكن لا نحد الدائرة بقطعتها إذ ليس من شرط الدائرة أن تكون فيها قطعة بالفعل حتى تتألف عنها صورة الدائرة كما من شرطها أن يكون لها محيط و العلة بالواقع أن القطعة ليست جزءاً من ماهية الدائرة حتى تجد بها . ثم بسط القول في بقية الفصل حول ثلاثة أمور هي هذه :

- ١ - مشاركة الحد و المحدود في الأجزاء .
- ٢ - عدم اشتراط أقدمية أجزاء الحد على المحدود .
- ٣ - بيان علة ذينك الأمرين^(٢) .

١ - راجع : «تعليقات الشفاء» لصدرالدين الشيرازي، طبعة طهران، ١٣٠٣ هـ ، ص ١٩٨ .

٢ - راجع : الشفاء، الفصل التاسع من المقالة الخامسة . شم : ص ٢٤٧ - ٢٥٢ .

الفصل الثالث و الثلاثون

الفصول الستة الآتية، أعني: الفصول المبدوءة بهذا الفصل و المنتهية بالفصل الثامن و الثلاثين مخصصة لبيان العلل الأربع و ما يتعلّق بها، و قد بين المؤلف فيها الأعراض الذاتيّة لكل واحد منها، فإنّ أعراض كلّ منها هي أيضا من عوارض الموجود بما هو موجود إذ كون الموجود مادّة أو صورة أو غير ذلك ككونه علّة مطلقة لا يفتقر إلى صيرورته طبيعياً أو تعليمياً. و أمّا هذا الفصل خاصّة فهو في بيان أقسام العلل و أحوالها. و لأنّ مسألة العليّة من أهمّ مسائل الفلسفة طبيعياً و إلهياً، نبين وجه حصر العلل في الأربع بما يخرج من التقسيم الحاصر بين النفي و الاثبات بأن نرى: العلة للشئ إمّا جزءاً منه أو خارجة عنه، و الجزء إمّا هو الذي به الشئ بالقوة أو هو الذي به الشئ بالفعل، و هما المادّة و الصورة، و الخارج إمّا هو الذي لأجله كان الشئ و هو الغاية أو ليس كذلك و هو الفاعل، فهذه الأقسام الأربعة ترجع إليها جميع الأقسام.

و نرى من المناسب في هذا المقام أن ننقل التحقيق الذي أورده الفيلسوف «ملا علي» النوري في تعليقاته على كتاب «قواعد التوحيد» لصائن الدين ابن تركه، فهو يقول:

«اعلم أنّ العلة لها مفهومان أحدهما الشئ الذي يحصل من وجوده وجود شئ آخر، و من عدمه ذلك الشئ».

و الثاني ما يتوقّف عليه وجود الشئ فيمتنع بعدمه و لا يجب أن يوجد بوجوده و العلة بالمعنى الثاني تنقسم إلى تامّة و غير تامّة، و التامة هي العلة التي لا يتوقّف المعلول على غيرها و لا علّة غيرها على الاصطلاح الأول، و غير التامة هي التي تنقسم إلى عنصر و صورة و فاعل و غاية. و القائل بأنّ إطلاق اسم العلة على هذه الأربع بالاشتراك، مخطىء و خاصّة إذا ذكر أنّ العلة تنقسم إلى كذا و كذا، بل الحقّ إطلاق اسم العلة بالمعنى الثاني على الكل^(١). هذه خلاصة كلامه الذي يناسب ما ذكرناه من وجه حصر العلل في الأربع، و باقي الكلام يأتي في الفصول الآتية التي بسطها في بيان العلل و ما يتعلّق بها.

١ - راجع: «قواعد التوحيد» مجموعة مخطوطة أكثرها من مؤلفات صائن الدين ابن تركه و عليها حواشي ملا علي النوري، مكتبة مجلس النواب الإيراني، رقم: ٨٥٠٣.

الفصل الرابع و الثلاثون^(١)

أثبت اللوكري في هذا الفصل أن كلَّ علةٍ إنَّما هي مع معلولها، ثمَّ بيَّن العلةَ الفاعليَّةَ و الفرق بين ما يسمِّيه الجمهور من أهل الكلام فاعلا و تعرَّض في تضاعيف الفصل إلى الابداع و التكوين، و كذلك إلى مسألة حدوث الدَّاتي و الزماني و ما يناسبهما فذكر في العليَّة - وفقا لما قاله ابن سينا - أنَّ البناء و الأب و النَّار ليست عللا بالحقيقة لا لقوام ما نسب إليها من الثواني المذكورة هناك و لا لوجودها؛ أمَّا البناء فحركات يده علةٌ و انتهاء حركاته علةٌ لانتهاء الحركات، و أمَّا حفظ تلك الهيئة و إمساكها عن التفرق فبقوَّة ممسكة كانت موجودة في الأشياء و أفادها الله تعالى عليها.

و أمَّا رأيه في الابداع، فهو أيضا على نحو ما ذهب إليه ابن سينا من أنَّ الابداع على قسمين: الابداع و التكوين، و صير الأفلاك و ما فيها داخلة تحت الابداع و خصَّ التكوين بالعنصريَّات. و منهم - كالسيد الداماد في كتابه «القبسات» - من جعل التقسيم ثلاثا: فالابداع للمفارقات، و الاختراع للفلكيات، و التكوين للعنصريَّات^(٢). و لا شك في أنَّ أفضل ما يسمَّى مبدعا هو المعلول الأول.

ثمَّ ذكر المؤلف أنَّ الابداع تأييس^(٣) بعد ليس مطلق و أراد أن يبيِّن كيفيَّة هذه البعديَّة التي يقال لها: الحدوث الدَّاتي بأنَّ المعلول في حدِّ نفسه أي: بماهيتته ليس له وجود، و أنه بعلةً الموجبة له وجود، و الشئ الموجود بنفسه يتقدَّم في الذهن (زمنًا و رتبة) عن الشئ المتوقف وجوده على غيره تقدما بالدَّات، و هذا الحكم شامل لجميع الممكنات الموجودة فإن كانت ممَّا يكفيه إمكانه الدَّاتي لصدوره عن العلة فليس لها إلا الحدوث الدَّاتي أي: التأخر عن العدم الدَّاتي فقط و إن لم تكن كذلك أي: لم تكن ممَّا يكفيه إمكانه الدَّاتي لصدوره عن العلة، فلها مع الحدوث الدَّاتي حدوث بمعنى آخر، و هو سبق العدم.

١ - مقارنته بالشفاء، الفصل الثَّاني من المقالة السادسة من قسم الاهليات. شم: ص ٢٦٤ - ٢٦٨.

٢ - راجع: القبسات، طبعة مؤسَّسة ماك كيل الكنديَّة فرع طهران، ١٣٥٥، ص ١٧٣ - ١٧٤.

٣ - أخذ اللوكري «تأييس بعد ليس» من ابن سينا، فراجع: الشفاء، طبعة القاهرة، ج ٢،

الفصل الخامس و الثلاثون^(١)

هذا الفصل في بيان كيفية المناسبة بين الفواعل ومعلولاتها. فبين أن تلك المناسبة لا يجب حتما أن تكون بالمماثلة، بل قد تكون كذلك وقد تكون بسواها إذ ليس كل ما أفاد وجودا أفاده مثله هو، أي مثل المفيد نفسه في الماهية، بل ربما أفاد وجودا مثل وجود ماهية، وربما أفاد وجودا ليس مثل وجوده في الماهية.

الفصل السادس و الثلاثون^(٢)

هذا الفصل تكملة للفصل السابق، بل إنهما فصل واحد لأن المؤلف قسم الفصل الثالث من المقالة الأولى من قسم الالهيات من الشفاء قسمين: قسم في بيان مناسبة ما بين العلل الفاعلية ومعلولاتها، وقسم آخر هو هذا الفصل الذي فيه ما تقدم من كلامه في الفصل السابق، فالبحث في الفصلين يدور حول موضوع واحد.

الفصل السابع و الثلاثون^(٣)

بعد الحديث في الفصلين السابقين عن العلة الفاعلية يتناول المؤلف في هذا الفصل الحديث عن ثلاثة أخرى هي العنصرية والصورية والغائية.

أما العنصر فهو عند ابن سينا: ما فيه قوة وجود الشيء والصورة: هي الجزء الذي به الشيء بالفعل، والغاية: ما لأجله الشيء. وأما عند بعض المتأخرين كالسيد الداماد في كتابه «القبسات»^(٤) و صدرالدين الشيرازي في تعليقاته على «الشفاء» فإن العلة الصورية هي العلة التي كانت جزءا من قوام الشيء الذي يكون به الشيء ما هو بالفعل، والجزء الآخر هو العنصر، لأن العلة إما أن تكون جزءا من وجود الشيء أو أن لا تكون جزءا من وجوده فالعلة

١ - مقارنته بالشفاء، الفصل الثالث من المقالة السادسة من الالهيات. شم: ص ٢٦٨ - ٢٧٠.

٢ - مقارنته بالشفاء، الفصل الثالث من المقالة السادسة من القسم الالهي، ص ٢٧٠ - ٢٧٤.

٣ - مقارنته بالشفاء، الفصل الرابع من المقالة السادسة من قسم الالهيات، ص ٢٧٨ - ٢٨٣.

٤ - راجع: القبسات، طبعة مؤسسة «الملك كيل» الكندية، فرع طهران ١٣٥٥، ص ٣٤٩ - ٣٩٨،

وتعليقات الشفاء، طبعة طهران ١٣٠٣ هـ، ص ٢٢٢.

التي هي جزء من وجوده تنقسم إلى ما به يكون الشيء موجودا بالفعل وهو الصورة، وإلى ما به يكون الشيء موجودا بالقوة وهو العنصر، والعلة التي ليست جزءا من وجود الشيء المعلول إما أن تكون ما لأجله كان وجود الشيء وهو الغاية أو أن تكون ما منه كان وجود الشيء وهو الفاعل.

الفصل الثامن والثلاثون^(١)

تناول المؤلف في هذا الفصل إثبات الغاية ودفع الشكوك فيها. والفرق بينهما وبين أمر الضروري وهو غاية بالعرض، وتعرض فيه أيضا لبيان الوجه الذي تتقدم به الغاية على سائر العلل والوجه الذي تتأخر عنها جميعا، وبيان الفرق بين الغاية بحسب القوة الفكرية والغاية بحسب القوة الخيالية التي فيه العيب والجفاف. وفي هذا الفصل كثير من المصطلحات التي تناسب هذا المقام فجدير بأن نذكر هذه المصطلحات كما وردت في كتاب «الشفاء»، يقول ابن سينا:

اعلم أن كل حركة إرادية لها مبدأ قريب ومبدأ بعيد ومبدأ أبعد. فالمبدأ القريب هو القوة المحركة، والبعيد هو القوة الشوقية والأبعد هو التخيل أو التفكير، والقوة المحركة التي في الأعضاء مبدأ حركة لا محالة. والقوة الشوقية أيضا مبدأ أول لتلك الحركة، فإنه لا يمكن أن تكون حركة نفسانية عن غير شوق فإذا كان كل حركة نفسانية مبدأها الأقرب قوة محركة في عضل الأعضاء ومبدأها الذي يليه شوق، والشوق تابع لتخيل أو فكر لا محالة فيكون المبدأ الأبعد تخيلا أو فكرا.

ولكل مبدأ حركة غاية لا محالة، فإن اتفق أن يتطابق المبدأ الأقرب، وهو القوة المحركة والمبدأ اللذان بعده أعني: الشوقية مع التخيل أو الشوقية مع الفكرية كانت نهاية الحركة هي الغاية للمبادئ كلها وكان ذلك غير عيب لا محالة.

وإن اتفق أن يختلف، أعني أن لا يكون ما هو الغاية الذاتية للقوة المحركة غايته ذاتية للقوة الشوقية وجب ضرورة أن يكون للقوة الشوقية غاية أخرى بعد الغاية التي في القوة المحركة للعضو. وكل نهاية تنتهي إليها الحركة أو تحصل بعد نهاية الحركة ويكون الشوق التخيلي و

١ - مقارنته بالتحصيل، الفصل الثالث من المقالة الخامسة من القسم الالهي، ص ٥٣٤-٥٣٣، و بالشفاء، الفصل الرابع عشر من الطبيعي، طبعة طهران ١٣٠٣، ص ٢٩.

الفكرى قد تطابقا عليها فهي «غاية إرادية» وليست بعث البتة .
 وكلّ نهاية تنتهي إليها الحركة وتكون هي بعينها الغاية المشوّقة المتخيّلة ولا تكون
 المشوّقة بحسب الفكرة، فهي التي تسمّى «العيب» .
 وكلّ غاية ليست هي نهاية الحركة ومبدأها تشوّق تخيّل غير فكري فلا يخلو إمّا أن
 يكون التّخيل وحده هو مبدأ حركة الشّوق وإمّا أن يكون التّخيل مع طبيعة أو مزاج مثل النّفس
 أو حركة المريض وإمّا أن يكون التّخيل مع خلق وملكة نفسانية داعية إلى ذلك الفعل بلا
 روية . فإن كان التّخيل وحده هو المبدأ للشّوق سمّي ذلك الفعل «جزافاً» وإن كان التّخيل مع
 طبيعة مثل التّنفس سمّي ذلك الفعل «قصداً» ضرورياً أو طبيعياً .
 وإن كان التّخيل مع خلق وملكة نفسانية سمّي ذلك الفعل «عادة» لأنّ الخلق إنّما يتقرّر
 باستعمال الأفعال فما يكون بعد الخلق يكون عادة لا محالة موجودة ولم توجد الغاية الأخرى .
 وإذا كانت الغاية للقوة المحركة وهي نهاية الحركة التي يعدها وينحو التّشوّق وهي غاية
 الشّوق فيسمّى ذلك «باطل»^(١) .

الفصل التاسع والثلاثون^(٢)

تقدّم في الفصلين الخامس عشر والسادس عشر كثير من أحكام الواحد والكثير ومن
 المقارنة بين بعضها والبعض الآخر ونسبة الواحد العددي إلى الموجودات ونسبة الكمّ المتّصل
 إليها وإثبات عرضية أقسامه وإبطال القول بجوهرية تلك الأقسام وإثبات عوارض العدد و
 عوارض الكمّ المتّصل كل ذلك على نحو ما ذكره ابن سينا في الفصلين : الخامس والسادس من
 المقالة الثالثة من إلهيات الشّفاء ؛ وأيضاً يطابق ما ذكره بهمنيار في الفصل الرابع من المقالة الثالثة
 من إلهيات التّحصيل .
 أمّا هذا الفصل فجعله لبيان لواحق الوحدة الهووية وأقسامها من التّشابه والتّساوي
 والتّوافق والتّشاكل والتّناسب والتّجانس والتّمائل ، فإنّ هذه أقسام وحدات عارضة للكثير
 بما هو واحد ، ولواحق الكثرة من أصناف الغيرية والخلاف وأصناف التّقابل والتّضاد فإنّ هذه
 عارضة للكثير بما هو كثير .

١ - راجع : الشّفاء ، الفصل الخامس من المقالة السادسة من قسم الإلهيات ، ج ٢ ، ص ٢٨٣ .

٢ - مقارنته بالتّحصيل ، الفصل لأول من المقالة السادسة من القسم الإلهي ، ص ٥٥٣ - ٥٥٤ .

وفي نهاية الفصل تكلم إجمالاً عن العدم والملكة والصدّ والعدم. وهذا الفصل بعينه مطابق لما في الفصل الأول من المقالة السابعة من إلهيات الشفاء، و الفصل الأول من المقالة السادسة من إلهيات التحصيل كما ذكرت آنفاً.

الفصل الأربعون و الفصل الحادى و الأربعون^(١)

و لأنّ البحث فيهما يدور حول موضوع واحد أوردناهما في موضع واحد. فبيّن في الأول منها مذهب من يعتقد بالصّور و التعلّميات و المبادئ المفارقة و المثل الأفلاطونية، ثمّ في الثاني أبطل القول بهذه المذاهب كلّها، كيف و المؤلّف من تلاميذ ابن سينا الذى ذهب في الفصلين: الثاني و الثالث من المقالة السابعة من إلهيات الشفاء إلى إبطال هذه المذاهب و بسط القول فيها، و ذكر في الثاني منها كثيراً من النحل الفلسفية التي ذهبت إلى هذه الفكرة و نقل ظنونهم و آراءهم و حججهم و براهينهم و صرح بأنّ الفيلسوفين: أفلاطون و معلّمه سقراط هما الرائدان اللذان أسّسا هذه الفكرة. ثمّ أشار إلى الأسباب التي دعتهما و أتباعهما إلى هذا الرأى. و قال في الفصل الثاني من المقالة السابعة: «نشأت هذه الفكرة من انتقالات غير سديدة حصلت لهم ممّا انتقلوا عن المحسوس إلى المعقول، فظنّ قوم أنّ القسمة توجب وجود شيئين في كل شىء كإنسانين في معنى الانسانية: إنسان فاسد محسوس (يعني جسماني)، و إنسان معقول مفارق أبديّ لا يتغيّر و جعلوا لكلّ واحد منهما وجوداً فسمّوا الوجود المفارق وجوداً مثاليّاً و جعلوا لكلّ واحد من الأمور الطبيعية صورة مفارقة هي المعقولة^(٢) ثمّ قال: «و كان المعروف بأفلاطون و معلّمه سقراط يفرطان في هذا الرأى و يقولون: إنّ للانسانية معنى واحداً موجوداً يشترك فيه الأشخاص و يبقى مع بطلانها و ليس هو المعنى المحسوس المتكثّر الفاسد، فهو إذن المعنى المعقول المفارق»^(٣)

١ - مقارنتها بالشفاء: أما الأول منها فبالفصل الثاني من المقالة السابعة من القسم الالهي، ص ٣١٠ - ٣١١. و الثاني فبالفصل الثالث من المقالة السابعة من قسم الالهيات، ص ٣١٧.

٢ - راجع: الشفاء، طبعة القاهرة، ج ٢، ص ٣١٠.

٣ - راجع الشفاء، ج ٢، ص ٣١٣.

الجزء الثاني

من القسم الالهي من كتاب « بيان الحقّ بضمّان الصدق »

يعقد اللوكري البحث حول الالهيات الخاصة التي تسمى بـ « الرّبوبيات » و « أثولوجيا » أيضا على مدى ٢٨ فصلا، و يعتني فيها بذكر مسائل مهمة من هذا العلم قاصدا فيها الاختصار و الايجاز. وهذه هي الفصول:

الفصل الاول^(١) و الفصل الثاني^(٢)

يدور البحث في هذين الفصلين حول بيان تناهي العلل الأربع : الفاعلية و القابلية و الغائية و الصورية قاصدا منها معرفة المبدأ الأول و إثبات وجوده و صفاته . و هذا المنهج أي : الاستدلال بأصل العلية و بيان تناهي العلل من طريق بطلان التسلسل مشهور عند الفلاسفة . أما في الفصل الأول فبيّن تناهي العلل الفاعلية و القابلية و قال : إنّ العلل كلها متناهية و إنّ في كل طبقة من طبقات العلل و المعلولات مبدأ أول ، و أنّ المبدأ المبادئ هو واجب الوجود وحده ، و كل موجود فمنه ابتداء وجوده . و أشار في ضمن تفسير القابلية بأنّ الصبي في طريق السلوك إلى الرجولية يتحرك بالطبع إلى الاستكمال فإذا صار رجلا لم يفسد ولكنّه استكمل لأنّه لم

١ - مقارنته بالشفاء، الفصل الأول من المقالة الثامنة من الالهيات، ج ٢، ص ٣٢٧.

٢ - مقارنته بالشفاء، الفصل الثالث من المقالة الثامنة من القسم الالهي، ج ٢، ص ٣٤٠.

يزل عنه أمر جوهرى ولا أيضا عرضي إلا ما يتعلّق بالنقص.
 أما الفصل الثاني فبيّن فيه تناهي العلّتان: الغائيّة والصّورية. أمّا تناهي العلة الغائيّة
 فيظهر من الموضوع الذى حاول فيه إثباتها إذ العلة الغائيّة إذا ثبت وجودها ثبت تناهيها أيضا، و
 أمّا العلة الصّورية فيفهم تناهيها بما قيل في المنطق كما صرّح المؤلف بذلك أيضا.

الفصل الثالث^(١)

فصل المؤلف في هذا الفصل بالنسبة إلى الصّفات الأولى للواجب الوجود وبيّن أنّ واجب
 الوجود لا يتكثّر بوجه من الوجوه وأن ذاته وحدانيّ صرف، ثمّ إن تبعته إضافات إيجابية وسلبية
 فتلك من لوازم الدّات ومعلولها وتوجد بعد وجود الدّات وليست مقومة للدّات ولا أجزاء لها.
 ثمّ بيّن أيضا أنّ الحقّ لا ماهية له، بل وإنّ ماهيته «إنّيته» و«الحقّ ماهيته إنّيته» وفي نهاية
 الفصل بيّن عدم جواز إطلاق اسم الجوهر ومعناه على الحقّ تعالى.

الفصل الرابع^(٢) و الفصل الخامس^(٣)

أما الفصل الرابع ففي إثبات الوجدانية للواجب الوجود. و أمّا الفصل الخامس فتكملة
 للفصل الرابع - كما صرّح المؤلف بذلك أيضا - فبيّن فيهما أنّ معنى وجوب الوجود بالحقيقة و
 الواقع لا يناسب الكثرة أصلا لا ذاتا ولا معنى، بل هو يستلزم معنى الوحدة، فتغاير الممكنات
 و الماهيات كلّ التغاير، ولا يجوز أن يكون مشتركا معنويا بحيث يكون جنسا أو نوعا فإنّ واجب
 الوجود لا ماهية له، بل كما قلنا: ماهيته إنّيته. فلا يمكن أن يكون لحقيقة وجوب الوجود
 اختلاف بعد وجوب الوجود، فإذا لا ماهية له فلا جنس له ولا فصل له ولا كيفية له ولا أين
 له ولا متى له ولا ضدّ له ولا ندّ ولا شريك له، بل وإنّه لا حدّ ولا برهان له، وهو البرهان
 على كلّ شىء.

الفصل السادس^(٤)

يتضمّن هذا الفصل أمورا أهمّها ما يلي:

- ١ - مقارنته بالشّفاء، الفصل الرابع من المقالة الثامنة من الالهيات ج ٢، ص ٣٤٣، س ٩.
- ٢ - نفس المصدر، الفصل السابع من المقالة الأولى من القسم الالهي، ج ١، ص ٤٣.
- ٣ - نفس المصدر، الفصل الخامس من المقالة الثامنة من القسم الالهي، ج ٢، ص ٣٤٩.
- ٤ - نفس المصدر، الفصل السادس من المقالة الثامنة من القسم الالهي، ج ٢، ص ٣٥٥، س ٣.

- ١ - أنّ واجب الوجود تامّ الوجود، بل يكون فوق التّمام وعلّة العلل لأن مقتضى وجوب الوجود وصرافته أنّ وجود كلّ موجود فهو فاضل عن وجوده وفاض عنده، وهو مبدأ الكلّ و ليس معلولا لشيء آخر، بل هو علّة العلل، وما عداه يستمدّ الوجود منه .
- ٢ - واجب الوجود خير محض وكمال محض، لأنّه ثبت في محلّه أنّ الوجود خير محض وكمال محض، و العدم من حيث العدم لا ذات له .
- ٣ - بيّن فيه علم الله و تعقله و أنّه كيف يعلم ذاته؟ وكيف يعلم الكلّيات و الجزئيات؟ أمّا مسألة العلم فهو من المسائل الغامضة في الفلسفة و الكلام و التّصوّف من وجوه، أحدها أنّه يقع العلم تحت أيّ مقولة من المقولات التّسع العرضيّة . فهل هو من مقولة الكيف أو من مقولة الانفعال أو غيرهما؟ أو أنّه خارج من المقولات و كان مساوقا للوجود فيكون مستقلاّ كما صرح بذلك صدرالدين الشيرازي .

الفصل السابع^(١)

بيّن اللوكري في هذا الفصل أنّ صفات الله الايجابية و السلبية لا توجب كثرة في ذاته، بل - كما قلنا في الفصول السابقة - أنّه واحد حقيقيّ و أنّه يعقل ذاته و ما توجبه ذاته، و يعلم من ذلك كيفيّة كون الخير في الكلّ فتتبع صورته المعقولة صورة الموجودات على النّظام المعقول عنده، و أنّه عالم بكيفيّة نظام الخير في الوجود و عالم بأنّ هذه العالميّة يفيض عنها الوجود على التّرتيب الذي يعقله خيرا و نظاما، و يعقل أيضا ذاته بأنّه يعقل و أشده، و برهن في محلّه أنّ كلّ كمال معشوق فهو إذن يعشق ذاته لا بعشق، بل نفس وجوده هو عشقه لذاته و كونه معشوقا و عاشقا . و في نهاية الفصل أشار إلى كيفيّة الادراك المادى و المجرد، و القوّة المدركة و ما يتعلّق بها .

الفصل الثامن^(٢)

يدور البحث في بداية هذا الفصل حول المسائل التي تكلم المؤلف عنها في الفصول السابقة، و قد كرّرها مقدّمة لما أراد أن يذكر في هذا الفصل من أمر العلة القريبة و البعيدة، ثمّ

١ - مقارنته بالشّفاء، الفصل السادس من المقالة الثامنة من القسم الالهي، ج ٢، ص ٣٥٥، س ٣ .

٢ - مقارنته بالشّفاء الفصل الأول من المقالة التاسعة من القسم الالهي، ج ٢، ص ٣٧٣، س ٣ .

بين العلة الفاعلية والقابلية للأمور الحادثة وبين أيضا أن مبادئ الكون تنتهي إلى علل قريبة أو بعيدة وذلك بالحركة وأن الحركة لا تحدث بعد ما لم يكن إلا بحادث أي: بسبب حادث وذلك الحادث لا يحدث إلا بحركة أيضا مماثلة لهذه الحركة ولا يبالي أي حادث كان ذلك الحادث كان قصدا من الفاعل أو إرادة أو علما أو آلة أو طبعا أو غير ذلك.

و بين أيضا أن مبدأ الكل يكون الواجب - تعالى - وهو عند حدوث المباينات عنه، كما كان قبل حدوثها إذا لذات الواحدة إذا كانت من جميع جهاتها واحدة لم تتغير ثم بسط الكلام في حل هذه المشكلة التي فسروها «بأن الحادث لا يحدث إلا بحدوث حال المبدأ» والذي يوجب التوجيهات الكثيرة في مثل تلك المسائل هو عدم استلزام أمثال المؤلف بأصل «أصالة الوجود» وما شابهه.

الفصل التاسع^(١)

يبين اللوكري في هذا الفصل - كما هو معلوم من عنوان الفصل أيضا - أن المحرك للفلك هو النفس. فالنفس مبدأ حركته القريب. وتلك النفس متجددة التصور والإرادة، وهي كمال جسم الفلك وصورته. وأن حركة الفلك نفسانية، إرادية، لازمة للنظام وإنما كانت إرادتها هي تشويقها وتشبهها بالعقل، والعقل هو المحرك الأبعد للفلك كما هو معلوم من كتب أرباب الاختصاص.

الفصل العاشر^(٢)

هذا الفصل أيضا تكملة للفصول السابقة، وفيه أن المبدأ الأول واحد من جميع الوجوه وما سواه فعله وصنعه، وفعله الأول هو أنه يعقل ذاته التي كانت مبدأ النظام الخير في الوجود فهو عاقل لنظام الخير في الوجود، فتعقله علة الوجود على ما يعقله ووجود ما يوجد عنه على سبيل اللزوم لوجوده، وتبع لوجوده ووجوده بذاته مباين لكل وجود غيره.

١ - نفس المصدر، ص ٣٨١، س ١٥.

٢ - مقارنته بالشفاء، الفصل الرابع من المقالة التاسعة من القسم الالهي، ج ٢، ص ٤٠٢، س ٥.

الفصل الحادي عشر^(١)

يريد اللوكري في هذا الفصل بيان معنى الفعل والابداع والفرق بينهما. وقد تكلمنا عن الابداع في الفصل الرابع والثلاثين من الكتاب الأول من القسم الالهي من هذا الكتاب عند ذكر العلة والمعلول أيضا.

و أما مجمل ما ذكره في هذا الفصل أن الابداع عند العامة بمعنى الاختراع الجديد لا عن مادة وعند الفلاسفة عبارة عن تأييس الشيء بعد ليس مطلق والفرق بينه وبين الفعل أنه لا تعدو من أن يكون الفرق بينهما إما من جهة الذات وإما من جهة اللوازم. أما من جهة الذات فلأن فائدة الفعل هي وجود شيء آخر وهو غير دائم حين إذ كانت فائدة الابداع هي وجود دائم.

و أما من جهة اللآزم فلأن الفاعل إنما يفعل في مادة بتوسط حركة وزمان حين إذ كان المبدع مبدا لكل مادة ولكل حركة وزمان فلا واسطة بينه وبين المبدعات أصلا^(٢).

الفصل الثاني عشر^(٣)

عقد اللوكري هذا الفصل لبيان صدور الواحد أو الكثير من المبدأ الأول وذهب إلى أنه لا طريق إلى صدور الكثير عن الواحد، بل الصادر عنه واحد وأنه عقل محض أي: العقل الأول وهو الصادر الأول وهذه المسألة أصل من الأصول الالهية الخاص معناها بـ «الواحد لا يصدر عنه إلا الواحد» وأقيمت لاثباته براهين كثيرة مذكورة في الفلسفة والكلام.

الفصل الثالث عشر^(٤)

بين المؤلف في الفصل السابق أن الصادر عن الواحد ليس إلا واحدا، فيريد في هذا الفصل بيان ترتيب صدور الموجودات عن ذلك الصادر أي عن الصادر الأول الذي هو العقل

١ - مقارنة بالشفاء، الفصل الثاني من المقالة السادسة من الالهيات، ج ٢، ص ٢٦٦ - ٢٦٧.

٢ - راجع: القيسات، القيس الأول، ص ١.

٣ - مقارنة بالشفاء، الفصل الرابع من المقالة التاسعة من القسم الالهي، ج ٢، ص ٤٠٣، ص ١٣.

٤ - نفس المصدر، ص ٤٠٥، ص ١٤.

الأول. فذهب إلى أن الصادر الأول الذي هو أعلى في المرتبة بما أنه يعقل الأول يجب عنه وجود عقل آخر دونه و بما يعقل ذاته يجب عنه النفس الفلكية، و بما هو أنه ذو مادة يجب عنه جرم الفلك و جرم الفلك صادر عنه بتوسط النفس الفلكية فإن كل صورة فهي علة لأن يكون مادتها بالفعل وهكذا تحت كل فلك عقل بماذته و صورته التي هي النفس و هلم جرا. و لا يخفى أن المفارقات كلها ممكنة الوجود و كل ممكن زوج تركيبى فيها كثرة و صدور الكثرة عن الصادات الأولية من حيثياتها الامكانية فلا منافات بينها و بين قاعدة «الواحد لا يصدر عنه إلا الواحد» فنرى أن المؤلف يتفق أستاذه ابن سينا في ذلك تمام الاتفاق، و مجمل ما قاله ابن سينا فقد أورده الأستاذ ابراهيم المذكور في مقدمته على إهيات الشفاء ما نصه: فيقول (أى: ابن سينا) بالصدور لبيّن الصلة بين الله و العالم، و يفسر الخلق و الابداع؛ و ما دام واجب الوجود عقلا محضاً، فهو يعقل ذاته، و يعقل ضرورة صدور الكل عنه، فتعقله علة للوجود، و أول موجود صدر عنه هو العقل الأول، و هو ممكن بذاته، واجب الوجود بغيره، و لا يمكن أن يصدر عنه إلا جوهر مفارق واحد، لأنه هو نفسه واحد من كل الجهات. و عند العقل الأول تبدأ الكثرة: فتعقله الواجب الوجود يصدر عنه العقل الثاني، و بتعقله لذاته من ناحية أنه واجب الوجود بغيره تفيض عنه نفس فلكية، و من ناحية أنه ممكن الوجود يفيض عنه الفلك الأقصى، و هكذا حتى نصل إلى العقل العاشر، أو العقل الفعال الذى يدبر عالم الأرض. و تصدر عنه الهيولى الأولى و صورها المختلفة، بما فيها النفوس البشرية، و لذا سمي «واهب الصور»^(١).

الفصل الرابع عشر^(٢)

لا يذكر المؤلف في هذا الفصل شيئاً مهماً إلا خلاف بعض آراء المتقدمين من الفلاسفة اليونانيين كبطلميوس و أرسطو طاليس و ثامسطيوس في مسألة مبدأ الحركة لكل فلك و سبب اختلاف حركات الأفلاك و الكواكب.

١ - راجع: الشفاء القسم الالهى، ج ١، ص ٢١.

٢ - مقارنته بالشفاء، الفصل الثانى من المقالة التاسعة من القسم الالهى، ج ٢، ص ٣٩٢ - ٣٩٣.

الفصل الخامس عشر^(١)

ذكر المؤلف في الفصول السابقة أنّ النفس هي المحرك القريب للفلك ولها تشبهه وتشوق بالعقل، وبيّن في هذا الفصل معنى هذا التشوق والتشبه فيقول: إنّ طلب النفس في هذا التشوق والتشبه ليس إلا الكمال وكمال جسم الفلك هو أن يخرج كلّ ما كان فيه بالقوة إلى الفعل. فقد ارتفع ما اعترض في هذا الموضوع من أنّ هذا التشبه والشوق لماذا أوجب الحركة و لم يوجب غير ذلك من التأثيرات.

الفصل السادس عشر^(٢)

هذا الفصل في بيان أنّ الأجسام العنصرية المادية تكون متغيرة ومتبدلة دائما فتفسد و تفنى ولكن الطبيعة الكلية التي هي مدبرة لهذه الأجسام كالكمال والصورة حادثة عن النفس ناشئة في الفلك وهي باقية.

الفصل السابع عشر^(٣)

هذا الفصل في بيان كيفية خلقة العالم من الأرض والسماء والنار والهواء وما ورد فيها من الآراء وما يتعلّق بها وليس فيه رأيا خاصا جديرا بالذكر.

الفصل الثامن عشر^(٤) و التاسع عشر

تناول اللوكري في هذين الفصلين العناية والتدبير ويتفق في رأيه مع الفلاسفة المتقدمين لا سيما أرسطو طاليس وابن سينا. وقد أورد الأستاذ ابراهيم مذكور رأى ابن سينا في مسألة

١ - مقارنته بالشفاء، الفصل الثامن من المقالة التاسعة من الالهى، ج ٢، ص ٣٨٦ - ٣٩١.

٢ - نفس المصدر، الفصل الخامس من المقالة التاسعة ج ٢، ص ٤١٠.

٣ - نفس المصدر، الفصل الخامس من المقالة التاسعة من الالهى، ج ٢، ص ٤١٣ - ٤١٤.

٤ - نفس المصدر، الفصل السادس من المقالة التاسعة من الالهى، ج ٢، ص ٤١٤.

العناية في مقدمته على إلهيات الشفاء^(١).

الفصل العشرون^(٢)

فصل المؤلف القول في هذا الفصل بالنسبة إلى معنى الخير والشر وأنه إذا كان الشر موجود، فكيف التوفيق بينه وبين عناية الله؟.

والشر عنده - كما عند ابن سينا أيضا - مختلفة ولا تعدو من أنها إما طبيعية كالرياح والزلازل والصواعق والظوفانات المدمرة وإما إخلالية كالمعاصي والذنوب وإما سماوية كالشدائد والمحن والآلام التي ليست من أسباب طبيعية. وقد يذكر الفيلسوف «ميرداماد» مسألة «كيفية دخول الشر في القضاء الإلهي». في القبس العاشر من كتابه «القبسات» وبسط القول فيه و من أراد الاطلاع عليها فليراجع. وورد الأستاذ المذكور في مقدمته على إلهيات الشفاء. مجمل ما قاله ابن سينا نقلا بالمعنى^(٣).

الفصول الثمانية النهائية من الكتاب

يذكر المؤلف في الفصول الثمانية التي وضعها في نهاية هذا الكتاب - مواضيع مختلف على وجه ما يلي:

١ - الفصل الحادي والعشرون^(٤)

في بيان معنى المعاد وكيفية عود النفوس الانسانية بعد أن فارقت الأبدان، وفيه بيان معنى السعادة والشقاوة وكيفيةهما في عالم الآخرة أيضا.

١ - راجع: الشفاء، القسم الإلهي، ج ١، ص ٢٣.

٢ - مقارنته بالشفاء، الفصل السادس من المقالة التاسعة من القسم الإلهي، ج ٢، ص ٤١٥-٤١٨.

٣ - راجع: الشفاء، القسم الإلهي، ج ١، ص ٢٤.

٤ - مقارنته بالشفاء الفصل السابع من المقالة التاسعة من القسم الإلهي، ج ٢، ص ٤٢٣-٤٣٢.

٢ - الفصل الثاني والعشرون

كأن هذا الفصل تكملة للفصل السابق وفيه بيان كيفية علم النفس إذا تجردت عن البدن ولم تبق لها علاقة إلا بعالمها.

٣ - الفصل الثالث والعشرون^(١)

يعقد المؤلف هذا الفصل وعلى مدى خمسة فصول، أي: نهاية الفصل السابع والعشرين في ذكر النبوة وبيان أوصاف النبي وميزاته.
أما هذا الفصل (أي: الثالث والعشرون) ففيه بيان معنى النبوة والتعريف بالنبي وأن الأنبياء يوحى إليهم بسبب اتصالهم بالله وبعوالم المجردة والعقول الأولية.

٤ - الفصل الرابع والعشرون

يذكر المؤلف فيه أن الأنبياء يختلف مع سائر الناس في القوى المجردة العقلية والنفسية وفيه بيان كيفية اتصالهم بعالم الغيب أيضا.

٥ - الفصل الخامس والعشرون

هذا الفصل أيضا في ذكر الأمور المهمة التي يراها الأنبياء وهي محجوبة عنا ويذكر فيه بعض أوصاف الأنبياء وكأنه تكملة للفصلين السابقين.

٦ - الفصل السادس والعشرون

في بيان كيفية أخبار الأجنة عن الأمور المخفية والغيبية والفرق بينها وبين الأنبياء في ذلك.

١ - مقارنته بالشفاء، الفصل الأول من المقالة العاشرة من القسم الإلهي، ج ٢، ص ٢٣٥.

٧ - الفصل السابع والعشرون

يبيّن المؤلف في هذا الفصل - الذي هو آخر الفصول المعقودة حول النبوة كما أسلفنا - أنّ النبيّ قادر على تغيير الطّبيعة و أمورها و قد مهّده لاثبات صدور المعجزات عن الأنبياء من دون أن صرّح بها.

٨ - الفصل الثامن والعشرون

يتضمّن هذا الفصل - الذي ينتهي الكتاب به - معنى العبادة و نفعها في الدّنيا و الآخرة، و قد أشار فيه ببعض أنواع الفرائض الاسلاميّة كالصّلاة و الصّوم و الحجّ و الجهاد، و في نهايته بين تأثير العبادة في تزكية النفوس و غيرها من الأمور الأخلاقيّة.

الفصل الخامس

تلاميذ اللوكري و معاصروه

طبقت شهرة اللوكري آفاقه في عصره حتى اجتمع إليه كثير من العلماء و طلاب العلم و المتأدبين يأخذون عنه الفلسفة فيتخرج بفضلله و توجيهه مجموعة لامعة من علماء القرنين: الخامس و السادس نورد فيمايلي جدولاً بأكثرهم شهرة.

الف - أبوعلى، الحسن بن على بن محمد بن ابراهيم بن القطان المروزي البخاري و كان أستاذاً في الفلسفة و الطب و الهندسة، تتلمذ اللوكري، و هو صاحب كتاب «كيهان شناخت» (أى: معرفة العالم)، الذى وضعه ما بين سنة ٤٩٨ و ٥٠٠ هـ في مرو، وله إضافة إلى ذلك: ١ - كتاب العروض. ٢ - كتاب الدوحة في الأنساب. ٣ - ديوان شعر. و يذكر ولادته سنة ٤٦٠ هـ و وفاته سنة ٥٤٨ هـ^(١).

ب - أسعد الميهني أو المهني

من الحكماء المعروفين و كان من تلاميذ اللوكري فذهب إلى بغداد و صار من أستاذة المدرسة النظامية، و كان ذا صلة بالقاضى عمر بن سهلان السّاوى، و توفى في همدان بعد سنة ٥٢٠ هـ^(٢) أو ٥٢٧ هـ^(٣).

١ - راجع: البيهقي، تنمة صوان الحكمة، ص ١٥٥.

٢ - نفس المصدر: ص ١٣٦ - ١٣٧.

٣ - الشهرزورى، تاريخ الحكماء، ص ٨٠.

ج - عبدالرزاق التّركي

الفيلسوف و المهندس الذي اشتهر في القرنين: الخامس و السادس للهجرة. و يعدّ من تلاميذ اللّوكري. جعل دراساته في الغالب حول كتب ابن سينا و كان حافظا لأكثر كتبه عالما بمطالب مصنّفاته لكنه لم يتعمّق فيها تعمّق علماء عصره. و قد جرت بينه و بين شرف الزّمان محمد الايلاقي مناظرات، و قال البيهقي في ترجمته ما نصه: «و بيني و بينه مكاتبات مذكورة في كتاب عرائس النّفائس من تصنيفي»^(١).

د - محمد بن أبي طاهر الطّبي المروزي

كان من أساتذة علوم الحكمة و صاحب ذهن وقاد، و كان أبوه من حكام مرو و أمه خوارزمية، تتلمذ اللّوكري و ارتبط بنصيرالدين محمود بن المظفر في سرخس، ثمّ أبعدته هذا عنه و ما لبث أن اعتقله و غفل عنه حتّى مات في سجنه سنة ٥٣٩ هـ. قصده البيهقي سنة ٥٣٠ هـ ليتلقّى عنه علم الحكمة في سرخس و رافقه إلى نيشابور سنة ٥٣٢ هـ، و من تلاميذه أبوالفتح بن أسعد الفندورجي^(٢).

هـ - شرفالدين محمد بن يوسف الايلاقي

كان من أشهر أساتذة القرن السادس في الطّب و الحكمة و العلوم المختلفة تتلمذ لأبي العباس اللّوكري و عمر الخيام النّيشابوري. و من آثاره: ١ - اللّواحق. ٢ - دوستنامه (= كتاب الأصدقاء). ٣ - سلطان نامه (= كتاب السّلاطين). و أخذ عنه القاضي زين الدين عمر بن سهلان السّاجي مؤلّف «البصائر النّصيرية» و قد توفي أو قتل سنة ٥٣٦ هـ^(٣).

و - أفضلالدين الغيلاني، محمد بن غيلان

كان من الأساتذة المعروفين في القرن السادس الهجري، أخذ الفلسفة عن اللّوكري و قرأ

١ - البيهقي، ص ١٢٤، أو درة الأخبار، ص ٨٦.

٢ - راجع: البيهقي، ص ١٢٢، ١٢٣.

٣ - راجع: البيهقي، ص ١٢٥. سعيد نفيسي، تاريخ النظم و...، ج ٢، ص ٧٢٨.

على صدرالدين السرخسي الذي كان أستاذا لفريدالدين الدّاماد الذي صار بعد أستاذاً
لنصيرالدين الطّوسي، وقد درس الغيلاني في سنة ٥٢٣ في المدرسة النظامية بمرو، ومن آثاره
رسالة كتبها في حدوث العالم^(١) وينقل الأستاذ الخضيرى أن الامام فخرالدين الرازي ذكره
بإجلال و طلب غفران له في كتابه «المحصّل»^(٢).

سلسلات فلاسفة الاسلام من الكندي إلى نصيرالدين الطّوسي

حينما تصدّيت لدراسة اللّوكري، و عمدت إلى كتب الطبقات و الرجال و التّاريخ
مخطوطة و مطبوعة، قديمة و حديثة، تفتيشاً عن اللّوكري و تتبّعاً لأحواله و آثاره و ما يتعلّق به
واجهت أن ثمة سلسلة مهمّة متّصلة الحلقات من الفلاسفة، ابتداءً من الكندي، مروراً بابن
سينا و انتهاءً إلى نصيرالدين الطّوسي. و هذه السّلسلة المشبهة لسلسلات أصحاب الحديث و
التّاريخ أهملتها الطبقات و التّراجم، و عرض أصحاب المصنّفات لأعلامها بصور و طرق
مختلفة و متفرقة دوناً نظام و اتّصال أو ترابط بينها، و ربّ حلقات كانت مفقودة لأنهم لم يعولوا
عليها، أو أنّ النّسيان طوى أصحابها لأسباب متعدّدة فلم يعدّ يذكر لهم اسم، لذا ارتأيت أن
أعرض هنا هذه السّلسلة مترابطة مكتملة دون أيّة حلقة مفقودة فيها.

و لقد عثرت في مكتبة السيّد الجزائري الشخصية على نسخة قديمة من شرح كتاب
«الاشارات» لنصيرالدين الطّوسي برقم ١٠١ و قد كتب على ظهر ورقتها الأولى: «ذكر أنّ الخواجه
نصيرالدين - طاب مثواه - أخذ كتاب «الاشارات» من فريدالدين، الدّاماد، و هو من السيّد
ضياءالدين، و هو من أفضل الدّين الغيلاني، و هو من أبي العباس اللّوكري، و هو من بهمنيار،
و هو من الشّيخ الرّئيس - قدس سره - و هذا يقارب على ما ذكر في كتاب «مجالس المؤمنين»
للقاضى نورالله الشّوشترى^(٣)، و يقارب ما ذكر في كتاب «روضات الجنّات» للخوانسارى^(٤) و
كذلك في كتاب «سلم السّماوات» لأبي القاسم الكازروني^(٥) أيضاً من أنّ نصيرالدين الطّوسي
كان تلميذاً لفريدالدين الدّاماد في المعارف العقلية، و الدّاماد تلميذ صدرالدين (أو ضياءالدين

١ - راجع: الخوانسارى، روضات الجنّات، ص ٦٠٩.

٢ - راجع: الكتاب الذهبى للمهرجان الألفى لذكرى ابن سينا، ص ٥٥.

٣ - راجع: مجالس المؤمنين، المجلس السابع، ص ٣٢٨ - ٣٣٩.

٤ - راجع: الخوانسارى «روضات الجنّات»، ص ٦٠٩ - ٤٠٣.

٥ - راجع: سلم السّماوات، ص ١٠٨.

كما نقلنا عن المخطوطة المتقدمة آنفا) السرخسي أو النيشابوري، و صدرالدين هو تلميذ أفضل الدين الغيلاني الذي كان تلميذاً لأبي العباس اللوكري، و من هنا يعلم أن ما قيل في ترجمة اللوكري من أنه «العامل على انتشار الحكمة في خراسان»^(١) ليس بعيداً من الواقع.

و أما الجدول البياني لهذه السلسلات فعلي وجه ما يلي:

- الكندي، يعقوب بن إسحاق (١٨٥ هـ / ٧٩٦ م - ٢٦٠ هـ / ٨٧٣ م).
- أبوزيد، احمد بن سهل البلخي (ت: ٣٢٢ هـ / ٩٣٤ م).
- ابن ربن الطبري.
- ابوالعباس الايرانشهرى، محمد بن محمد.
- الرأزي أبوبكر محمد بن زكريا (٢٥١ هـ / ٨٦٥ م - ٣١٣ هـ / ٩٢٥ م).
- أبو معشر البلخي، جعفر بن محمد (ت: ٢٧٢ هـ / ٨٨٥ م).
- السرخسي، أبوالعباس احمد بن محمد (٢١٨ هـ / ٨٣٣ م - ٢٨٦ هـ / ٨٩٩ م).
- القويرى، أبو إسحاق ابراهيم.
- المروزي، أبو يحيى ابراهيم.
- ابن حيلان، يوحنا بن حيلان.
- ابن كزيب، أبواحمد الحسين بن إسحاق.
- أبو بشر متى بن يونس (٢٥٨ هـ / ٨٧٠ م - ٣٢٨ هـ / ٩٤٠ م).
- أبو نصر الفارابي، محمد بن محمد بن طرخاي (٢٥٩ هـ / ٨٧٢ م - ٣٣٩ هـ / ٩٥٠ م).
- يحيى بن عدى (ولد: ٣٣١ هـ)
- ابن الخمار، أبو الخير بن سوار (٣٣١ هـ / ٩٤٢ م - ما بين ٤٠٨ - ٤٢١ هـ).
- ابن هندو، أبو الفرج، على بن الحسين بن هندو (ت: ٤٢٠ هـ / ١٠٢٩ م).
- أبو عبد الله الناطلي.
- ابن سينا، ٣٧٠ هـ / ٩٨٠ م - ٤٢٨ هـ / ١٠٣٧ م).
- أبو الحسن، بهمنيار بن مرزبان (ت: ٤٥٨ هـ).
- اللوكري، أبوالعباس الفضل بن محمد اللوكري (ت: ٥١٧ هـ / ١١٢٣ م).

- الغيلاني، الأفضل الدين .
- السرخس، صدرالدين .
- الداماد، فريد الدين .
- الطوسي، نصيرالدين .

معاصرو اللوكري

بعد هذا الجدول الذي استعرضناه بالفلاسفة المتسلسلين منذ عهد الكندي حتى عهد نصيرالدين الطوسي مروراً بابن سينا، نرى مناسباً، تكملة للعمل و تسهيلاً لمن يريد مراجعة تاريخ الفلسفة و الحكمة في تلك الحقبة أن ننظم في ما يلي - استناداً إلى ما قدمناه من روابط اللوكري و صلاته و أسماء تلاميذه جد و لا آخر يلخص أسماء ما وصلنا من معاصريه هو كما يلي - .

١ - أبوالفتح عمر بن الحيام، النيشابوري، و الحكيم، ميمون بن نجيب الواسطي، و ابوحاتم المظفر الاسفزاری، و عبدالرحمن الخازني الذين أنيطت بهم مهمة الرصد و إصلاح التقويم مع معاونين آخرين، كما أسلفنا في حديث مساهمة اللوكري في إصلاح التقويم في عهد السلطان ملكشاه^(١).

٢ - أبوالفتح بن كوشك الذي جاء ذكره في «إتمام التتمة»^(٢).

٣ - القاضي زين الدين عمر بن سهلان الساجي الذي ارتحل من ساوه إلى نيشابور و توطن بها و كان ذا صلة بأسعد المهني^(٣).

٤ - أبوالفتح بن أسعد الفندورجي، الذي قرأ على محمد بن ابي طاهر الطبرسي المروزي^(٤).

٥ - أبوالمعالى عبدالله بن محمد الميانجي، الذي أخذ عن الحيام و الامام احمد الغزالي^(٥).

١ - راجع: تاريخ النظم و النشر، سعيد نفيسي، ج ١، ص ٥٤ - ٥٥.

٢ - راجع: «إتمام التتمة» الفيلم برقم ٩٣٥، مكتبة جامعة طهران، القسم ٢.

٣ - راجع: تنمة صوان الحكمة، ص ١٢٣.

٤ - نفس المصدر، ص ١٢٤.

٥ - راجع: كنز الحكمة، ج ٢، ص ٧٧. كشف الظنون، ج ٢، ص ٦ و ٦٦.

الفصل السادس

الفلسفة و الفلاسفة بعد اللوكري حتى صدرالدين الشيرازي

نرى أن كثيرا من الباحثين يقولون مؤكدين بأن الفلسفة الاسلامية ابتدأت بأبي يعقوب الكندي و انتهت بابن رشد^(١). و أود أن أتناول في هذه الدراسة موضوع استمرار الفلسفة الاسلامية بعد خواجه نصيرالدين الطوسي إلى زمان العلامة صدرالدين الشيرازي المشهور بـ «ملا صدرا» (ت: ١٠٥١ هـ) و عن بروزه و تألقه في أواخر القرن العاشر الهجري و حتى منتصف القرن الحادي عشر.

وليس من شك في أن التفكير الفلسفي في العالم الاسلامي كان في بدايته متأثرا بل و متداخلا مع علم الكلام و تأملات الصوفية (العرفاء) و غيرهم. و ربما كان السبب في ذلك هو من أجل مواجهة تيار المعارضة للاتجاه الفلسفي الذي يتمثل برجال الفقه و الكلام الذين و صموا الفلاسفة بالكفر و الزندقة، كما هو الحال حتى يومنا هذا.

و من هنا نرى بعض الفلاسفة يحاولون الجمع و التوفيق بين الدين و مقولات الفلسفة من أمثال أبي الخير المعروف بـ «ابن الخمار». أحد رجال القرن الثالث أو الرابع الهجري، الذي وضع رسالته في التوفيق بين رأيي الفلاسفة و النصارى^(٢)، كما أن الفارابي و إخوان الصفا ساروا

١- راجع: الشفاء، الاهليات، ابن سينا، مقدمة مذكور، ص ٢٦. الفيلسوف نصيرالدين الطوسي،

عبدالامير الاعسم، بيروت ١٩٨٠، ص ١١٨.

٢- راجع: ابن النديم، ص ٣٧٠.

في هذا الاتجاه وحاولوا الجمع بين الدين والفلسفة في ماتركوه من آثار ورسائل^(١)؛ وقد استدلوا في كتبهم بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية لتأييد مقولاتهم ومجادلة علماء الكلام والرد عليهم.

و أما لجهة دخول عنصر التصوف (= العرفان) في المباحث الفلسفية من قبل الفلاسفة و المتكلمين، فذلك راجع إلى أن جهود الصوفية «= العرفاء» و أبحاثهم في مسألة الوجود و ما يتعلّق بها أكثر أهمية و أوسع نطاقا، و لهم فيها نظرات دقيقة كما أن بين الفريقين أعني: الفلاسفة و الصوفية (= العرفاء) تشابها في مسألة الوجود ما لا يوجد في غيرها من المسائل، إلا أن الفلاسفة تنظر إلى قضية الوجود بمنظار الاستدلال و البرهان، بينما الصوفية (أهل العرفان) يرونها من طريق الكشف و المشاهدة.

و العجيب أن ابن سينا قد أخذ بوجهة نظر الصوفية (= العرفاء) فوضع النمط التاسع من كتابه «الاشارات و التنبهات» في بيان مقامات العارفين^(٢)، و ربما كان السبب في ذلك أن ابن سينا كان على صلة وثيقة ببعض مشاهير الصوفية (= العرفاء) في عصره كأبي سعيد بن أبي الخير (ت: ٤٤٠ هـ) و كانت بينهما مراسلات حول المسائل الفلسفية و المنطقية^(٣)، كما يمكن أن يكون السبب هو رغبته في التأثير على منهج الصوفية بجرهم إلى طريق البرهان و الدليل، عوضا عن الكشف و المشاهدة، مبرهنا بذلك أن من الممكن أن نسلك في مسائل التصوف (= العرفان) أيضا مناهج الفلاسفة الاستدلالية.

و من الجائز أيضا أن تكون هذه الأتصالات التي جرت بين الفلاسفة و بين المتكلمين و الصوفية (= العرفاء) ناشئة من دخول عناصر غير فلسفية فيها، و كانت سببا لسلوك هذه الطريقة في التأليف و التعليق بين المعارف المختلفة في الحضارة الاسلامية.

لا حظنا في الفصل السابع أن سلسلة الفلاسفة المسلمين من بعد ابن سينا تستمر حتى زمان خواجه نصيرالدين الطوسي من طريق أبي العباس اللوكري الذي انتشرت منه الحكمة في خراسان^(٤).

١- راجع: تاريخ الفلسفة في الاسلام، أبو ريده، ص ١٢١، ١٥٠.

٢- راجع: الاشارات، تحقيق سليمان دنيا، بيروت، ص ٧٨٩.

٣- راجع: حاشية «تهذيب المنطق» لعبدالله البيزدي، طبعة طهران، ١٣٠٦ هـ، ص ١٢٥.

٤- راجع: تنمة صوان الحكمة، ص ١٢١-١٢٢.

و عرفنا أيضا ورود بعض أفكار التَّصَوُّف (= العرفان) و الكلام و غيرها إلى الفلسفة، و إنَّ ابن سينا وضع في كتابه «الاشارات» شيئا من مقامات العارفين، و مزج بين الفلسفة و التَّصَوُّف (= العرفان) مزجا منطقيًا. و إنَّ تلامذته كبهمنيار و اللوكري قد سعوا في تليفق آراء الفلاسفة و تلخيصها و مقارنتها، و نرى بالتَّالِي تأثير ذلك الأسلوب فيمن أتى بعدهم، و لا سيَّما في علم الكلام لغلبة روح الانتصار لدى علماء الكلام الذي بلغ الذروة على يد الامام الغزالي، و الامام فخرالدِّين الرَّازي و غيرهما. ثمَّ جاء خواجه نصيرالدِّين الطُّوسي و ألف كتابه: «تجريد الاعتقاد» حيث مزج فيه الفلسفة بعلم الكلام مزجا تامًا بحيث صارا شيئا واحدا و ربما كان ذلك لأول مرَّة في الاسلام^(١).

و قد أدَّى هذا التليفق الذي صنعه خواجه نصيرالدِّين الطُّوسي إلى جعل علم الكلام ذا صبغة فلسفيَّة، حيث استخدمت فيه الأصول الفلسفيَّة و المنطقيَّة و أهملت الرُّوح الجدليَّة و الخطابية و أساليب المغالطة التي استدلَّ بها المتكلمون من المعتزلة و الأشاعرة، فيصبح الكلام بعد ذلك ذا شبه كبير بالفلسفة و أدلَّة الفلاسفة. و قد نقل الدكتور الأعمس عن الأستاذ محمود محمد الخضيرى رأيه في تقييم (تجريد الكلام) للطُّوسى كاملا: «إذا نظرنا في كتب الكلام في العهد الذي تمَّ العلم و تصور بصورته النَّهائيَّة من حيث المادَّة و التَّبويب و الاصطلاحات رأينا بأنَّه يحتوى على معالجة لجانب كبير من المسائل الفلسفيَّة في علم ما بعد الطَّبيعة و علم النفس، و في نظريَّة العلم على الخصوص، و في الأخلاق و في مسائل كثيرة من الطَّبيعة. و أخيرا في السِّياسة هذا إلى جانب المسائل المعتمدة على السَّمعيَّات أو علم الدين و إذا بحثنا عن المؤلِّفين الذين سبقوا . . . إلى هذا الترتيب النَّهائي للعلم، لا نجد أحدا قبل نصيرالدِّين الطُّوسى قد ألف في علم الكلام على هذا النَّحو فكتابه «التَّجريد» محاولة لتنظيم هذا العلم، و لقصر الكتابة فيه على المسائل الأساسيَّة و نفى أو إقصاء المسائل التي لا تتصلُّ بجوهر العلم المقصود بسبب معقول»^(٢).

١ - انظر: الفكر الشيعي و النزعات الصُّوفيَّة لكامل مصطفى الشيبى بيروت ١٩٧١، ص ٩٧.
 و راجع: تمهيد لتاريخ الفلسفة الاسلاميَّة مصطفى عبدالرزاق. القاهرة (الطبعة الثانية) ١٣٧٩ / ١٩٥٩، ص ٢٥٣ - ٢٩٥.
 ٢ - راجع: الفيلسوف نصيرالدِّين، لعبد الأمير الأعمس، بيروت ١٩٨٠، ص ١٥٣ - ١٥٤.

والكتاب بعد هذا دعامة قوية من دعائم الفكر الفلسفي والكلامي منذ تأليفه في ٦٦٠ هـ / ١٢٦٢ م حتى الآن ويصبح كـ «الشفاء» محورا للأبحاث الفلسفية والكلامية، وقد اهتم كثير من المحققين بدراسته وشرحه، وعلق عليه قرابة مائة وخمسون شرحا وتعليقا حتى نهاية القرن الحادي عشر الهجري^(١)، هذا ولو أردنا أن نستقصي جميع المفكرين في هذا الفترة لطال بنا الأمر جدا، فهناك عشرات من الفلاسفة والمتكلمين بالإضافة إلى أعداد كبيرة من الكتب والآثار العلمية التي دونوها، لذا سنكتفي بالإشارة إلى عدد من المشاهير من تلامذة مدرسة نصيرالدين حتى فترة العلامة صدرالدين الشيرازي المعروف بـ «ملا صدرا».

ومن مشاهير تلامذة نصيرالدين الطوسي هو نجم الدين علي بن عمر المعروف بدبيران كاتب القزويني (ت: ٦٧٥ هـ) صاحب كتاب «حكمة العين» و«إثبات الواجب» وغيرهما وكان أستاذا في العلوم العقلية للحلي، العلامة المعروف، وهو الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي (٦٤٨ - ٧٢٦) والذي يعد أيضا من تلامذة نصيرالدين، وهو أول من كتب شرحا على كتاب «تجريد الاعتقاد» وله غيره مؤلفات كثيرة في المعارف العقلية والنقلية^(٢)، كما كان أستاذا لقطب الدين الرازي (محمد بن محمد الورايني الرازي - المتوفى: ٧٧٦ هـ) صاحب «المحاكمات بين شرحي الاشارات» وغيره، وقد تتلمذ للعلامة عضد الدين الايجي (ت: ٧٥٦ هـ) صاحب «المواقف» الشهير، وشاركه في ذلك كل من العلامة التفتازاني والشريف الجرجاني.

أما العلامة التفتازاني، فهو سعد الدين مسعود بن عمر بن عبداله (ت: ٧٩٢ هـ) وله كتب كثيرة كـ «المقاصد» و«التلويح» و«تهذيب المنطق والكلام» وغيرها^(٣) و أما الشريف الجرجاني فهو: علي بن محمد بن علي (٧٤٠ - ٨١٦ هـ) صاحب «التعريفات» وغيره، وكان معاصرا مع كل من العلامة الدشتكي وجلال الدين الدواني، وقد أخذوا عنه كل منهما أو أحدهما.

أما الدشتكي، فهو صدرالدين محمد بن منصور بن محمد (ت: ٩٠٣ هـ) وهو سليل

١ - انظر: التعريف بتأثير كتاب التجريد، مخطوطة، وأحوال وآثار نصيرالدين الطوسي لمدرس رضوى، جامعة طهران رقم: ٢٨٢.

٢ - انظر: خلاصة الرجال للحلي. طبعة ايران ١٣١٠ هـ، ص ٢٤.

٣ - راجع: هدية العارفين، ج ٢، ص ٤٢٩.

أسرة علمية برزمنها علماء كبار خلال ثلاثة أو أربعة قرون من القرن السابع حتى نهاية القرن حادى عشر الهجرى^(١) يعنى حتى أن توفي نظام الدين احمد الدشتكى في عام ١٠٨٦ هـ^(٢) و كان صدرالدين معاصرا لجلال الدين محمد بن اسعد الدواني (ت: ٩٠٨ هـ) و كان بينهما من التحاسد ما يكون مثله بين المعاصرين. و قد كان كل منهما من أكابر علماء عصره وخاصة في علم المنطق و الفلسفة و الكلام و التصوف، و قد تركوا لنا في مناقشاتهم كثيرا من آثار الحسد المتبادل بينهما لا سيما في الحواشي التي وضعها على شرح «تجريد الاعتقاد» للطوسي، و تعد هذه الحواشي من أعظم الآثار العقلية، و قد سماها أصحاب التراجم و المؤرخون: «الطبقات الصدرية و الجلالية»^(٣).

و قد كتب كل واحد منهما ثلاثة تعليقات، و كل واحد منهما فيها على الآخر، و إننا لنعجب عند مطالعتها لكثرة ما نرى فيها من قوة المناظرة و تشعب البحث و الاستطرادات الفلسفية و الكلامية التي جرت بينهما، و لم يكتفوا بتفسير الجمل و الكلمات فقط، بل اقترحا و عرضا مسائل هامة من الفلسفة و الكلام حسب اقتضاء المقام ثم فحصا و حقا الموضوع كل التحقيق بحيث لا يعرف لذلك نظير في كتب الكلام السابقة.

و الحديث عن كيفية هذه الحواشي و التعليقات و المجادلات و المنازعات العلمية الطويلة التي وقعت بين كل من صدرالدين و جلال الدين قد يكون شبيها بالقصص و الأساطير، إذ إن المعركة كما هو معروف دارت حول الشرح الذي ألفه علاء الدين علي بن محمد المشهور بالقوشجي (ت: ٨٧٩ هـ) بكتاب «تجريد الاعتقاد» للطوسي و المشهور عند الطلاب بـ «الشرح الجديد» و ذلك تمييزا له عن الشرح الذي وضعه شمس الدين محمد بن عبدالرحمن الاصفهاني (ت: ٧٤٦ هـ) و المشهور لدى الطلبة بـ «الشرح القديم». ثم ألف المحقق جلال الدين الدواني حاشيته الأولى على الشرح الجديد، ثم الثانية و الثالثة و اشتهرت هذه الحواشي عند الطلاب بالحواشي القديمة و الجديدة و الأجد، فلما انتهى الأولى وراها صدرالدين الدشتكى ألف حاشيته لشرح الجديد أيضا ردا على حاشية الدواني الأولى ثم كتب الدواني حاشيته الثانية و هلم جرا، و كان لصدرالدين بذلك ثلاث حواش أيضا. و هذه الحواشي الست

١- راجع: مجالس المؤمنين للشوشترى، طبعة طهران، ص ١٠٨، و أيضا الذريعة، ج ١، ص ٩، ١٠٨.

٢- راجع: دائرة المعارف الاسلامية، حسن الأمين، بيروت ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤، ص ١٠٥.

٣- راجع: كشف الظنون، ج ١، مادة تجريد الكلام.

لا تزال مخطوطة حتى الآن مع أنها من أهم الكتب الفلسفية والكلامية في القرن التاسع الهجري، وتوجد منها نسخ كثيرة في المكتبات العامة والخاصة في الشرق والغرب يدلنا على ذلك فهرس المخطوطات الكثيرة.

وبعد وفاة العلامة صدرالدين الدشتكي (ت: ٩٠٣ هـ) سار ابنه غياث الدين منصور (ت: ٩٤٧ او ٩٤٨ هـ) متابعا طريق الخصومة والنقاش مع الدواني وكتب حاشية جديدة سماها «تجريد الحواشي» رداً على الدواني وحواشيه كما وضع رداً على كتابه «شواكل الحور في شرح هياكل النور» الذي شرح به كتاب «هياكل النور» للسهروردي، وسمى كتابه «إشراق هياكل النور لكشف ظلمات شواكل الغرور» وفيه هاجم العلامة الدواني إكمالاً لخط أبيه، وهكذا استمر النزاع إلى حين وفاة الدواني (٩٠٨ هـ) ^(١).

وتلمح أيضاً في القرنين الثامن والتاسع الهجريين أسرة علمية أخرى تعرف بـ «آل تركه» خرج منها علماء وفلاسفة كبار اجتهدوا في الجمع والتأليف بين المعارف العقلية والنقلية، منهم:

ابوحامد، صدرالدين محمد بن حبيب الله الخجندی المشهور بـ «صدرالدين تركه» ^(٢) من علماء القرن الثامن الهجري الذي حاول أحكام بنیان فكرة الجمع والمزج بين العقل والنقل فألف كتاب «الاعتقاد الكبير» و«الحكمة الرشيدية» و«الحكمة المنيعة» و«قواعد التوحيد» وغيرها ^(٣) وقد اتبع في كتابه «قواعد التوحيد» أصولاً صوفية (= عرفانية) في مجال القياس والاستدلال، كأنه أراد معارضة الشيخ الرئيس ابن سينا الذي حاول في النمط التاسع من الاشارات أن يجعل الأمور الكشفية خاضعة للبرهان العقلي.

ثم قام حفيده صائن الدين علي بن محمد بن صدرالدين محمد (ت: ٨٣٠ هـ) بتأليف شرح لـ «قواعد التوحيد» سماه «تمهيد القواعد» ويعتبر صائن الدين هذا من أعظم مفكري الاسلام في هذه الفترة إذ كتب مجموعة من الكتب والرسائل في مختلف الفنون تزيد عن سبعة وخمسين مؤلفاً ما بين كتاب ورسالة، منها «شرح الفصوص» لابن عربي باللغتين العربية والفارسية و«المفاحص» بالعربية وشرح «الثانية» لابن الفارض وغيرها، وقد مزج فيها التصوف

١ - انظر: التعريف بتأثير كتاب التجريد. مخطوطة، ص ٥٠، ٥٢.

٢ - تركه منسوب الى الترك في اللغة الفارسية حيث إن أجلاء هذه الأسرة عاشوا في خجند، وهي من مدن ايران القديمة وغالب أهلها من الأتراك.

٣ - انظر: الدرعية، ج ١، ص ٦ و ١٧.

(= العرفان) بالفلسفة و بكثير من المعارف الأخرى، وله آراء و نظرات هامة في مذهب «الحروفية» من المتصوفة. و من المحتمل أنه صاحب مدرسة في فهم و تفسير مذهب الحروفية المشار إليه و هو كفيلسوف إسلامي يمكن أن يقارن باسبينوزا في الغرب الذي حاول إعطاء الفلسفة و الأخلاق صورة رياضية. كما أن فيلسوفنا صائن الدين سمي لإعطاء الفلسفة و التصوف (= العرفان) صبغة «الحروفية» و هذا يظهر من كتابه «المفاحص»^(١) كما يمكن أن يعدّ أعظم حلقة في سلسلة الفلاسفة ابتداء من نصيرالدين حتى صدرالدين الشيرازي.

و يمكننا أن نضيف أيضا إلى سلسلة الفلاسفة العظام الفيلسوف فخرالدين محمد بن حسين الحسيني السماكي الاسترابادي (ت: ٩٧٠ او ٩٨٠ هـ) الذي تتلمذ على غياث الدين منصور الدشتكي المذكور آنفا، و من كتبه «آداب المناظرة» و تعليقات على شرح تجريد الاعتقاد للطوسي، و كان أستاذا للفيلسوف الشهير محمدباقر، شمس الدين محمد المشهور بـ «ميرداماد» (ت: ١٠٤١ هـ) و هو الذي قد حاول أن يؤسس مدرسة جديدة في الفلسفة الإسلامية و قد تكلمت مساعيه بالنجاح فأسس مع تلاميذه و زملائه كصدرالدين الشيرازي (ت: ١٠٥١) و شمس الدين الجيلاني (ت: ١٠٩٨ هـ) مدرسة فلسفية في إصفهان و أطلقوا عليها اسم «الحكمة المتعالية» أو «الفلسفة المتعالية».

و إننا حين نراجع أخبار تلك الفترة و الكتب المؤلفة فيها نجد شواهد كثيرة على أن هؤلاء الفلاسفة الافذاذ كانوا أصحاب هذه المدرسة الجديدة في الفلسفة و قد صرفوا هممتهم لترسيخ أساسها و إقامة مبانيها و تلخص طريقة هؤلاء العلماء بما يلي:

١ - لقد سعوا جهد في الاكثار من حلقات الدرس لتعليم الفلسفة و دراستها و نشرها و تبليغها لما لم يسمح بمثله في ما مضى من الزمان. خاصة إذا علمنا أنه جاء وقت على المسلمين كان ينظر فيها إلى الفلسفة و أصحابها نظرة كراهة و تحريم من قبل أهل الحديث و الفقه و الكلام، و يؤيد هذا في ما سنذكره الآن في رقم ٣.

٢ - و لقد سعوا أبحاثهم و مجال دراستهم و تحقيقاتهم حتى شملت جميع المعارف العقلية من منطق و فلسفة مشائية و إشراقية و تصوف (= عرفان) و كلام. و كان الكلّ باحث و دارس الحرية التامة في أن يذهب إلى أي رأى، و أن يتكلم في أي موضوع.

٣ - كما أنهم رغبوا رجال العلم و الثقافة من الفقهاء و المحدثين للحضور في ندواتهم و الاشتراك في حلقات دراسة الفلسفة حتى استأنسوا بالأصول العقلية و زالت الجفوة بين العلماء و الفلاسفة على صعيد ايران.

١ - راجع: مجموعة مقالات صادرة عن مؤسسة (مالك كيل) الكندية في طهران، ص ٤٤.

ولهذا فقد أصبحنا نرى أكثر المثقفين في القرن العاشر والحادي عشر ذوى اطلاع وافر على علوم الفلسفة و سائر المعارف العقلية الأخرى، بل إن كثيرين منهم أصبحوا من المبرزين في الفنون المختلفة.

٤ - وقد شجعوا العلماء على تأليف الكتب الفلسفية وكان من أثر هذا التشجيع أن تركوا لنا تراثا ضخما يبلغ قرابة (٨٦٠) كتابا ورسالة في مسائل الفلسفة المختلفة وما يتصل بها على ما وجدناه.

٥ - يمكن التأكيد بأن غاية هؤلاء الفلاسفة من أبحاثهم لم تكن تهدف إلى الجمع و التأليف و المقارنة بين أنواع المعارف العقلية و النقلية فقط، بل كانوا يحاولون ابتكار أسلوب جديد في مجال التلفيق و التوفيق.

٦ - و مما يجدر التنويه به في هذا المقام أن أهل التراجم و التاريخ قد أطلقوا للفيلسوف الداماد لقب «المعلم الثالث»^(١) و كما هو معروف فإن مثل هذا اللقب لا يطلق إلا على من عرف أكثر معارف عصره و على من جدّد طرائق العلم و على أعظم نوابغ الزمان، و ليس هذا اللقب من الألقاب الرسمية التي تطلق من قبل السلاطين و أولياء الأمور و ما شابههم؛ و لذلك ندر إطلاق مثل هذا اللقب على أحد قبل المعلم الأول، و هو أرسطو طاليس ثم الفارابي.

٧ - و لقد قارن الفيلسوف «مير داماد» نفسه في عدة مواضع من كتبه و لا سيّما في «القبسات» بالفلاسفة الكبار المتقدمين فذكر الفارابي مرّات كثيرة و سمّاه «الشريك المعلم» فقال: «و قد أتى بمثل ذلك الشريك المعلم في الفصوص»^(٢)، و قال أيضا: «شريكنا السابق في التعليم» و «شريكنا في التعليم من حكماء الاسلام»، و قوله: «و لذلك شريكنا السابق، قال في الفصوص»^(٣)، كما إنه عندما ذكر ابن سينا في مواضع كثيرة من القبسات ذكره بهذه الألقاب و العناوين التالية: «شريكنا السالف في الرئاسة» و «الشريك الرئيس» و «الشريك الرئاسي» و «الشريك في الرئاسة» و قال ما نصّه: «و إن شريكنا السالف في الرئاسة

١ - انظر: مقدمة كتاب «القبسات» طبعة مؤسسة (ماك كيل) الكندية في طهران، ١٣٥٥ هـ شمسية،

ص ٣.

٢ - نفس المصدر: ص ٤٤٧.

٣ - المصدر: ص ٢٠، ٢٧، ٥٠.

برهن في الاشارات»، «و شريكنا الرئيس سار مسيرنا في ذلك» و «قال شريكنا في التعليقات» و «... قال في الشفاء... فلقد أصاب شريكنا في الرياسة... فإن سألتني ما ظنك بشريك الرئيس»^(١).

من ذكر هذه الألقاب و العناوين و استعمالها بكثرة في تضاعيف كتبه و إصراره على تركيزها في ذهن القارىء نستنتج أنه أراد أن يبرز أهميته في هذا الشأن و يومي بأنه إذا كان الفارابي و ابن سينا حاولا تجديد الفلسفة الاسلاميه و العربية بتفسير غامضها و تسهيل صعابها و توضيح اساسها و مبانيها و إضافة أصول جديدة إليها، و كانا في عصرهما في مقام عال لا ينازعها أحد، فهو أيضا في عصره رئيس بلا منازع و قد أراد أن يؤسس مدرسة جديدة في الفلسفة الاسلاميه. و من المعروف أنه اقترح في مسألة «حدوث العالم» رأيا جديدا سماه «الحدوث الدهري» و تكلم في كتبه الثلاثة «الصراط المستقيم» و «الأفق المبين» و «القبسات» عن ذلك بالتفصيل. و لا سيما في القبسات و اعتقد أنه حلّ بها كثيرا من المسائل الفلسفيه المشكلة كمسألتي الحدوث و القدم الذاتيتين أو الزمانيتين للعالم، و كمسألة ارتباط الحادث بالقديم و غيرها، و رأى أن العالم بقسميه من المادى و المجرد ليس بقديم زمني، كما اعتقد به أكثر الفلاسفة، و لا بحادث زمني كما ذهب إليه المتكلمون، بل العالم بتمامه «حادث دهري» ثم اعتقد بأن كل حادث ذاتي فهو حادث دهري، و الحدوثان الذاتى و الدهري مختلفان في المفهوم متلازمان في التحقق، قال في القبسات ما نصّه:

من الذائع الصحيح بالنقل المتواتر، الدائر على الألسن و الثابت بالأقلام في طبقات الأعصار و الأدوار، أن في حدوث العالم و قدمه و كون البارئ الأول - جلّ ذكره - صانع النظام الجملي بأسره و مبدعه، خلافا مستطيرا مستمرا بين الفلاسفة الفخام. فإمام الحكمة أفلاطون الالهى، و الستة السابقون، و هم الحكماء السبعة الأصول، و غيرهم ممن على سننهم، مذهبه أن الانسان الكبير، و هو العالم الأكبر بجميع أعضائه و أجزائه، من الابداعيات و الكيانيات، أى بجملة ما في عالمي الخلق و الأمر من الهولانيات و القدسيات، حادث غير متسرمد الوجود، و البارئ الحق مبدعه و صانعه. و معلّم مشائيه اليونانيين أرسطو طاليس و فريق من شركائه و أصحابه كالشيخ اليوناني و أبرقلس و ثامسطيوس، و الاسكندر الأفروديسي و فرفورديوس و أترايهم و أضرايهم، ذاهبون إلى

أنّ بعض العالم الأكبر، كأشخاص المبدعات وطبائع الأنواع والأجناس على الإطلاق، قديم الوجود متسرمد الدوام في الأعيان، والباريء الأول مبدعها، وإنّما الحادث من العالم الكبير، شخصيات المكونات الهيولانية الموهونة الذات والوجود بالامكانيات الاستعدادية لا غير، والباريء الفعّال صانعها . . . والمستبين من سبيل الأفلاطونيين أنّ التقدّمين الذاتي والانفكاسي والمتخلفين بحسب المرتبة العقلية وبحسب الواقع البات في ظرف الأعيان، يعمان القبيلتين جميعا، فالعالم الأكبر بأسره، وبجميع أجزائه من عالمي الخلق والأمر، وإقليمي الغيب والشهادة بالاضافة إلى الباريء الحق - سبحانه - بحسب التأخر بالذات والتأخر التخلفي، في منزلة هذا الحادث اليومي مثلا وإن هذا إلا من جهة الحدوثين الذاتي والدّهري لكل ما في عوالم الخلق والأمر، وأقاليم الغيب والشهادة على الإطلاق العمومي والاستيعاب الشمولي . . . فإذن قد استبان أنّ حريم النزاع هو الحدوث الدّهري لا غير فعندنا كلّ حادث ذاتي فهو حادث دهرى أيضا، والحدوثان الذاتي والدّهري مختلفان في المفهوم متلازمان في التّحقق.

و أما الحدوث الزماني فمختصّ بمتعلقات الامكانيات الاستعدادية من الهيولانيات، و فيض الباريء الفعّال - جلّ سلطانه - في الدّهر، الابداع والصّنع وفي الحوادث الزمانيّة الاحداث والتكوين^(١).

هذا ما قاله الفيلسوف في تضاعيف بحثه لاثبات نظرية «الحدوث الدهرى» ولكن هذه النظرية صارت سببا للبحث والنزاع والقييل والقال فيما بين أصحاب الفلسفة وأهل الثقافة حتّى في عصره حيث قام بالردّ عليه بعض تلامذته كصدرالدين الشيرازي المعروف بـ «ملا صدرا» وشمس الدين محمد بن نعمّة الله الجليلاني المشهور بـ «ملا شمس»^(٢) وهما من أعظم تلامذته فألقا كتابين في «إثبات حدوث العالم» واعترضا على الأستاذ في نظريته المعروفة بالحدوث الدهرى وردّاهما.

مما سبق نلاحظ أنّ هذا الفيلسوف، أي «مير داماد» قد حاول لما يقصد ويهمّ عنده من أن يؤسس مدرسة جديدة فلسفية، ولكن الذي فاز بقصب السبق من هذا العمل هو التلميذ المبرز صدرالدين، محمد بن ابراهيم القوامي الشيرازي (ت: ١٠٥١ هـ) المعروف بـ «ملا صدرا» السابقة الذكر؛ وقد كان نشاطه كبيرا ودوره في إحياء الفلسفة هاما ومصنفاة ولا سيما:

١ - راجع: القبسات، ص ٢٤ - ٢٦.

٢ - راجع: احوال و آثار ملا شمس الجليلاني، نشرة جامعة «مك كيل» الكندية، فرع طهران، ص

«الأسفار الأربعة» و «الشواهد الربوبية» و «تعليقات الشفاء» و «المشاعر» و «المظاهر الالهية» أكبر دليل على ما نقول، وقد بذل جهده في سبيل الوصول إلى الأمر الذي اقترحه أستاذه الدّاماد في حلقات درسه و تضاعيف كتبه فكان نصيبه من العمل و الشهرة أكثر من غيره كما ذكرنا.

و من المؤسف أنّ المسلمين لم يهتموا بتاريخ علومهم، و تطوّرها و ما يوجد من تأليفاتهم فأكثرها أفكار مقتبسة من المستشرقين. هذا وإنّ دراسة الفترة - ما بين خواجه نصيرالدين الطوسي و ملا صدرا الشيرازي فقليلة جدّاً و ما كتبه بعض معاصرنا كأمثال الأستاذ ما جد فخري فهو بالخطابة أشبه و لا سيما في المباحث التي تدور حول هذه الفترة و خاصة بالنسبة إلى صدرالدين الشيرازي، و يعلم ممّا كتبوا في حوله أنّهم ما وصلوا إلى عمق فلسفته^(١) و فلسفة أستاذه الدّاماد، لأنهم لم يرجعوا إلى المصادر الأصليّة و أخذوا الفلسفة من تواريخ الفلسفة أو الفلاسفة الاسلاميّة؛ و الحقّ أنّ هذه الكتب الحديثة في البلاد الاسلاميّة أكثرها تراجم و قصص و أساطير و حكايات لا يوجد فيها تاريخ حقيقي للفلسفة الاسلاميّة و لا لغيرها من المعارف.

و قد كان لصدرالدين الشيرازي ابتكارات كثيرة و آراء جديدة كنظرية الحركة في مقولة الجوهر، فإنّ الفلاسفة من الكندي حتّى صدرالدين الشيرازي قد نفوا الحركة في هذه المقولة، قال ابن سينا في الشفاء: «فتقول أمّا الجوهر فإنّ قولنا: إنّ فيه حركة هو قول مجازي، فإنّ هذه المقولة لا يعرض فيها الحركة» فالرئيس ابن سينا لما اعتقد أيضا بأنّ النفس كانت روحانيّة الحدوث ذهب إلى عدم اتّحادها مع القوى الظاهريّة و الباطنيّة فنفي الحركة في مقولة الجوهر، و القول بأنّ النفس روحانيّة الحدوث كان متناف لاتّحاد النفس مع القوى الجسمانية، و لذلك لما سأل بهمنيار ابن سينا و قال: «و ما السبب في أنّ بعض قوى النفس مدركة و بعضها غير مدركة مع أنّ الجميع قوى لذات واحدة» عجز ابن سينا عن جوابه و قال: «إني لست أحصل هذا»^(٢) ولكن أمثال هذه المسائل الفلسفيّة الغامضة بقيت بلا جواب و تفسير حتى القرن العاشر و الحادي عشر حيث استطاع الملا صدرا بالأصول التي أبدعها في فلسفته و التي سماها «الحكمة المتعالية» أن يقوم عن الجواب.

و من حسن الحظ - مع أنّ صدرالدين الشيرازي قد وصم بالكفر و الزندقة - ان تلامذته و زملائه قد بذلوا جهدهم في التبليغ عن فلسفته فيصبح أكثر كتب المتقدّمين الفلسفيّة و الكلاميّة المتداولة في الجامعات و المدارس منسوخة و اشتهرت «فلسفة المتعالية» في جميع

١ - انظر: تاريخ الفلسفة الاسلاميّة لماجد فخري، ترجمة اليازجي، بيروت، الجامعة الاميريكية،

١٩٧٩، ص ٤١٦

٢ - انظر: الأسئلة والأجوبة في هامش كتاب «المشاعر» طبعة طهران، ١٣١٣ هـ، ص ٣٢١-٣٢٦.

الحلقات الدراسية والبحوثية وحوزاتها، وبقيت محفوظة حتى يومنا هذا. فلذلك من الأنسب أن نختم الكلام بذكر مشاهير تلامذته وأتباعه الذين حاولوا نشر هذه الفلسفة وترويجها وإشاعتها في تلك العصور حتى اليوم على وجه ما يلي:

١ - الفياض اللاهيجي، عبدالرزاق بن علي بن حسين (ت: ١٠٧٢ هـ) وهو من مشاهير تلامذة ملا صدرا وكان صهره أيضا، وقد ألف كتبا كثيرة في الفلسفة والكلام، منها:

١ - شوارق الالهام ، بالعربية .

٢ - شرح على هياكل النور للسهروردي، بالعربية .

٣ - گوهر مراد ، بالفارسية

٢ - التبريزي، ملا رجعلي التبريزي ثم الاصفهاني (ت: ١٠٨٠ هـ) الفيلسوف المنطقي صاحب رسالة «إثبات الواجب». وقد قرأ عليه القاضي سعيد القمي (١٠٤٩ - ١١٠٣ هـ) صاحب «الأنوار القدسية» والشيخ عباس المولوي صاحب «أصول الفوائد في أصول المسائل الحكمية» وغيرهما^(١).

٣ - رفيع الدين النائيني، محمد بن حيدر الطباطبائي المعروف بـ «ملا رفيعا» (ت: ١٠٨٢) صاحب «أقسام التشكيك» و«الشجرة الالهية»^(٢).

٤ - الشيخ حسين بن ابراهيم التنكابني الذي كان على قيد الحياة سنة ١١٠٤ هـ صاحب «إثبات حدوث العالم» و«وحدة الوجود»^(٣).

٥ - المولى محمدصادق الأردستاني ثم الاصفهاني (ت: ١١٣٤ هـ) صاحب تعليقات على «الأسفار الأربعة».

٦ - الخواجوئي، محمداسماعيل بن محمدحسين بن محمدرضا المازندراني ثم الاصفهاني (ت: ١١٧٣ هـ) صاحب كتاب «إبطال الزمان الموهوم» الذي كتبه في تأييد الفيلسوف «مير داماد» في نظرية «الحدوث الدهري» وردا للجمال الدين الخوانساري (ت: ١١٢٥ هـ) الذي كتب رسالة في الرد على الداماد^(٤).

٧ - النوري، ملا علي بن جمشيد المازندراني ثم الاصفهاني (ت: ١٢٤٦) صاحب:

١ - راجع: الذريعة، ج ١، ص ٨٨ - ٨٩.

٢ - نفس المصدر، ج ١، ص ٤.

٣ - ريحانة الأدب، ج ٣، ص ٣٧.

٤ - راجع: الذريعة، ج ١، ص ٦٨ - ٦٩، ٨٨، ٨٩.

- ١ - حاشية على «المشاعر» لصدرالدين الشيرازي.
- ٢ - «الأسفار الأربعة» . . .
- ٣ - «الشواهد الربوبية» . . .
- ٨ - محمد بن محمدزمان الكاشاني صاحب كتاب «مرآة الأزمان» الذي كتبه في سنة ١١٦٢ هـ ، في الرد على نظرية «مير داماد» المعروفة بـ «الحدوث الدهري»^(١).
- ٩ - اللنجرودي (= لنگرودی)، محمدجعفر بن محمدصادق اللاهي جي (ت: ١٢٦٥ هـ) له:
- ١ - شرح على كتاب «المشاعر» بالعربية
- ٢ - حاشية على كتاب «التجريد» لنصيرالدين الطوي، بالعربية^(٢)
- ١٠ - المولى محمداسماعيل بن محمدسميع الاصفهاني (ت: ١٢٧٧ هـ) وهو من تلامذة «ملا على النوري» المذكور آنفا. من كتبه:
- ١ - حاشية على كتاب «المشاعر» بالعربية.
- ٢ - «الشوارق» . . .
- ٣ - شرح «العرشية»^(٣).
- ١١ - السبزواري، الحاج محمدهادي بن مهدي (١٢١٢ - ١٢٨٩ هـ) من كتبه:
- ١ - اللثالي المنتظة مع شرحها.
- ٢ - غرر الفرائد «^(٤)».
- ١٢ - المدرس الزنوزي، ملا عبدالله الزنوزي، من كتبه:
- ١ - حاشية على «الأسفار الأربعة».
- ٢ - الأنوار الجلية الذي ألفه في سنة ١٢٤٧ هـ^(٥).
- ١٣ - اقا ميرزا محمدرضا القمشه اي. (ت: ١٣٠٦ هـ) صاحب حاشية على «الأسفار الأربعة».

١ - راجع: ربحانه الادب، ج ٦، ص ٩٩.

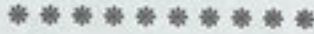
٢ - انظر: الدرعية، ج ٦، ص ٥٠.

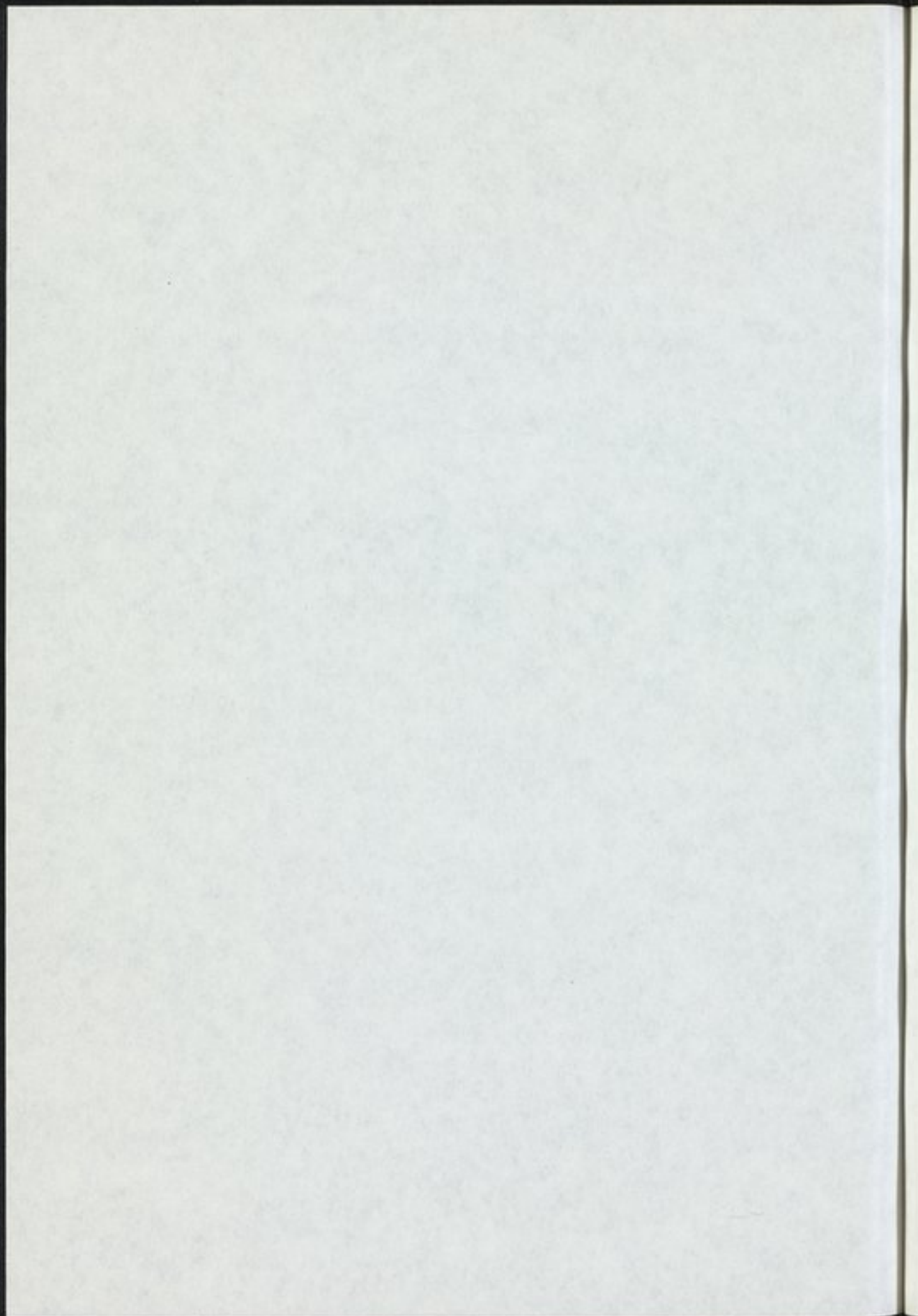
٣ - نفس المصدر، ج ١٢، ص ٣٨.

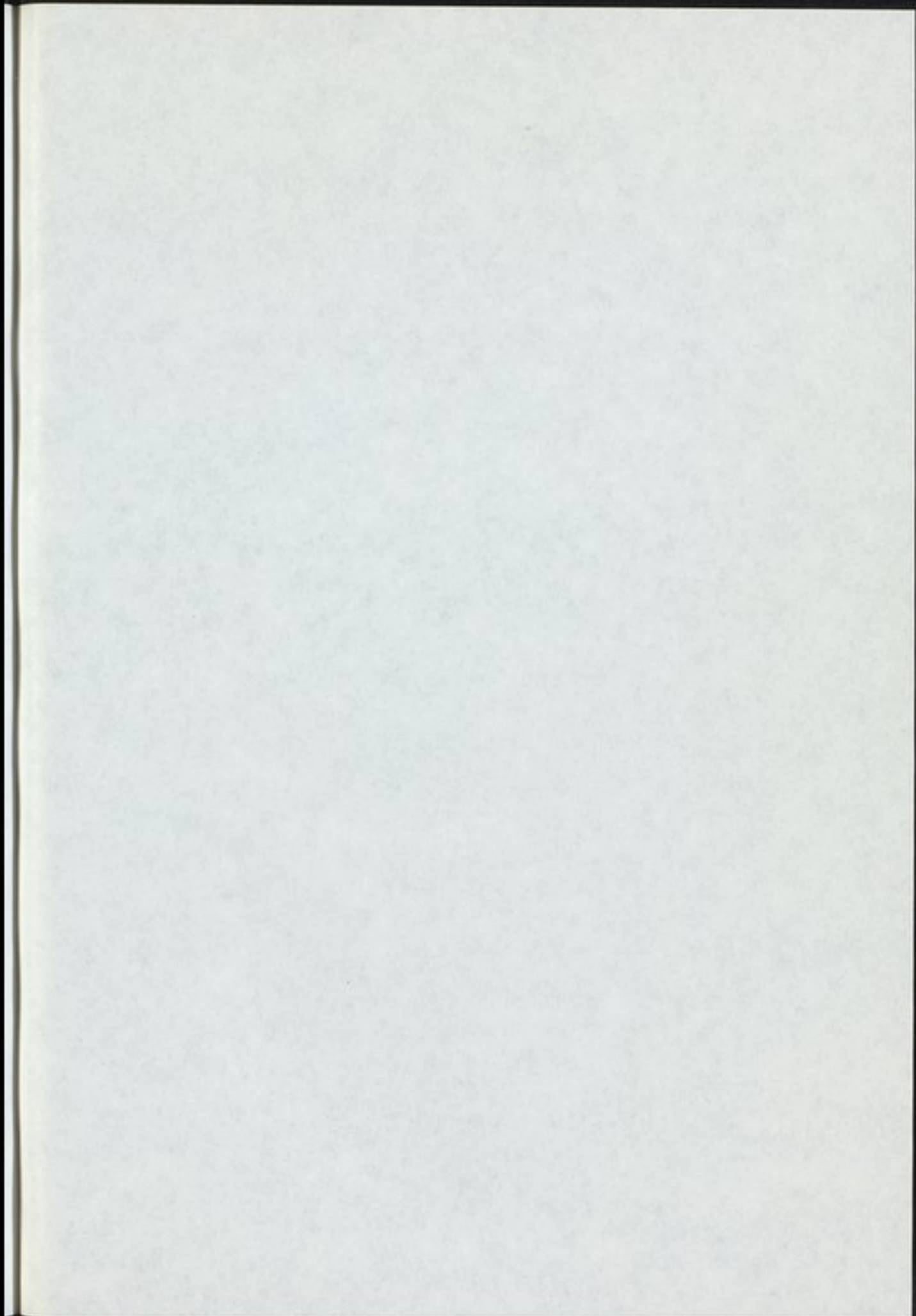
٤ - انظر: مقدمة كتابين المذكورين. طبعة طهران.

٥ - انظر: مقدمة الأنوار الجلية، طبعة الأشتياني.

- ١٤ - الزنوزي، آقا علي بن المولى عبدالله المدرس الزنوزي التبريزي، ثم الطهراني المتوفي حدود ١٣٠٧ هـ . صاحب كتاب «بدايع الحكم» بالفارسية و حاشية على «الأسفار الأربعة» بالعربية.
- ١٥ - ميرزا أبوالحسن بن المير محمد الطيب الطباطبائي الزواري الاصفهاني (١٢٣٨ - ١٣١٤ هـ) صاحب حاشية على «الأسفار الأربعة».
- ١٦ - ميرزا هاشم بن محسن بن محمد علي الجيلاني الاشكوري (ت: ١٣٣٢ هـ) صاحب حاشية على «مصباح الأنس» بالعربية.
- ١٧ - ميرزا محمد علي بن محمد جواد الاصفهاني الشاه آبادي، كان من تلامذة ميرزا هاشم الرشتي و كان من معاصريه الفيلسوف المعاصر آقا ميرزا مهدي الاشتياني . الذي تتلمذه كثير من معاصرينا.







المؤكّرى

بيان الحقّ بضمان الصدق
القسم الإلهى

١- العلم الكلى

حقّقته وقدم له
الدكتور السيد ابراهيم ديباجى

Handwritten text at the top of the page, possibly a title or header.

Handwritten text in the middle of the page, possibly a main heading or a list of items.

Handwritten text below the middle section, possibly a sub-heading or a note.

Handwritten text near the bottom of the page, possibly a signature or a date.

Handwritten text at the very bottom of the page, possibly a footer or a concluding note.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عونتك يا لطيف

الحمد / (١) لله كما أهله ، والصلوة على محمد وآله .
 هذا / (٢) هو الجزء (٣) الثالث من الكتاب المؤلف في العلوم الحكيمية الذي سميناه
 كتاب « بيان الحق بضمان الصدق » ، وقصدنا (٤) فيه أن نتكلم في الأصول العلم الإلهي
 على سبيل التلخيص والشرح (٥) معاً ، بشرط أن لا نخجل (٦) بشيء (٧) من قوانيئه ، ولا
 نطول (٨) الكلام فيه بذكر فروعه إلا في فصل واحد ، وهو في حال النفس الإنسانية
 عند معادها إذا انقطعت عنها (٩) العلاقة البدنية ، إنها كيف حالها عند ذلك من العلم
 والجهل بالأشياء ، وعلى أي نحو يكون (١٠) علمها ومعرفتها ؟ فإن (١١) هذا شيء لم تجر
 العادة بذكره في الكتب الموجودة في أيدي الناس ، بل أكثر ما ذكر من حالها بعد
 المفارقة ، هو حال لذاتها وآلامها (١٢) وسعادتها وشقاوتها ؛ وأهمل ذكر علمها ومعرفتها
 ١- ت ، س : الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله
 الطيبين الطاهرين .

٢- هذا : ساقطة من ت . ٣- الجزء الثالث من : ساقطة من ت .

٤- ت : وقصدنا أن نتكلم فيه ، س : أن نتكلم فيه .

٥- ت : أولتشرح . س : أوليس ح (لايقراً) .

٦- ت : لايجل . س : لايجمل . ٧- ت : لشيء ،

٨- س : ولا يطول . ٩- ت س : عنه .

١٠ يكون : ساقطة من ت . ١١- س : قال .

١٢- ت ، س : لازمها .

وتقلّب أحوالها - ، فرأينا أن نشبع الكلام في هذا الفنّ بذكر هذه الزيادة وأن نلحقها
بهذا العلم ، إذ هو علم المفارقات ^(١) والنفوس مفارقة خصوصا في معادها .

وهذا الكتاب ينقسم إلى كتابين :

أحد هما في علم ما بعد الطبيعة ، وهو العلم الكلبي الذي يتضمن تصحيح مبادئ
جميع العلوم .

والثاني هو المشتمل على معاني كتاب الربوبية المسمّى «أولوجيا» ^(٢) ، وإن كان
قد يقع ^(٣) اسم علم «ما بعد الطبيعة» باصطلاح القوم على جميع أجزاء العلم الإلهي العام ،
فإن هذا التقسيم في هذا الموضوع نافع ، وهو أولى لتمييز بذلك العلم الربوبيّ من العلم الكلبيّ ،
وهو في إثبات المبدأ الأول وصفاته ، وإثبات سائر المفارقات الروحانية الملكية .

ورأينا أن نلحق بهذا الفنّ فصولا منتزعة ^(٤) منتخبة من علم الأخلاق في اكتساب
الفضائل النفسانية وعقد المدينة الفاضلة ، ثمّ نختم الكتاب بذكر ^(٥) بيانات ^(٦) مسائل ونكت
من علم «ما بعد الطبيعة» مجرى ^(٧) مجرى الأسرار منها ، بعضها في صفات البارئ - تعالى - ^(٨)
وبعضها في العقول ^(٩) الفعّالة والنفوس السّماوية ^(١٠) . وهناك يكون تمام الكتاب . والله
الموفق للصواب .

وهذا حين نبتدىء ^(١١) بعلم «ما بعد الطبيعة» والشروع في إيراد [فصوله] ^(١٢) .

١- ت : الفارقات . ٢- س : ثوجيا .

٣- ت : قد يقع هذا التقسيم اسم ٤- س : متبرعة مبهجة .

٥- بذكر : ساقطة من ت ، س . ٦- ت ، س : بيانا في مسائل .

٧- ت : مجرى . ٨- ت ، س : تعلى + تقدس .

٩- س : القبول

١٠- ت ، س : السّماوية + وبعضها في الأمور النفسانية .

١١- ت : بسندی (لا يقرأ) . ١٢- ص : فصاه .

بيان معاني كتاب «ما بعد الطبيعة»^(١) ، وهو العلم الذي يتضمن جميع المتقدمات المحتاج إليها في^(٢) جميع العلوم^(٣) .

[١] أ -^(٤) في ابتداء طلب موضوع الفلسفة الأولى [ليتبين] ^(٥) إنبيته في العلوم .

[٢] ب - في تحصيل موضوع هذا العلم .

[٣] ج - في منفعة في هذا العلم ، واسمه و مرتبته .

[٤] د - في جملة ما نتكلم فيه في هذا العلم وهو فهرست الفصول .

[٥] هـ - في الدلالة على الوجود والشيء وأقسامهما^(٦) الأول بما يكون فيه تنبيه

على الغرض .

[٦] و - في بيان الحق والصدق والذنب^(٧) عن أول الأقاويل في المقدمات

الحقيقية .

[٧] ز - في تحديد الجوهر والعرض .

[٨] ح - في تحديد الجسم .

[٩] ط -^(٨) في مذاهب الناس في وجود الجسم ، وفي إثبات الهيولى والصورة ،

والإشارة إلى معنى الاتصال والانفصال .

[١٠] ي - في أن المادة الجسمانية^(٩) لا تتعري عن الصورة ، وفي أن صورة

واحدة لا يكون لها وجود مادي ووجود غير مادي .

١- ت ، س : الطبيعة + العلوم . ٢- ت ، س : جميع .

٣- س : العلوم + سبع مقالات .

٤- الحروف التي ذكرت هنا في صدر عناوين فهرست فصول الكتاب ، كلها

ساقطة من ت . ٥- ص : لتبين . لسن آسه (لايقراً) .

٦- ت ، س : أقسامها . ٧- ت : واكذب .

٨- الحروف التي وضعت بعد حرف الطاء في مخطوطة «س» ليست في موضعها

من حيث الدلالة على الأرقام فليست بصحيحة .

٩- الجسمية .

- [١١] يا - في إثبات الصورة والطبيعة ، وأن الجسم يتبدل بتبدل الصورة الطبيعية .
- [١٢] يب - في نحو وجود الصورة وتقدمها على الهولي .
- [١٣] يج - في الصور^(١) الجسمانية وأنها لا توجد مفارقة .
- [١٤] يد - في الإشارة إلى المقولات التسع في عرضيتها .
- [١٥] به - في أن الكميات المنفصلة أعراض .
- [١٦] بو - في إثبات العدد ، وفي التقابل^(٢) [بين]^(٣) الوحدة والكثرة .
- [١٧] يز - في إثبات المقادير وعرضيتها .
- [١٨] يح - في أن الكيفيات أعراض .
- [١٩] يط - في ذكر شبهة في كون (العلم)^(٤) عرضاً وحلتها .
- [٢٠] ك - في الكيفيات التي في الكمية وإثباتها .
- [٢١] كا - في المضاف .
- [٢٢] كب - في التقدّم / والتأخر .
- [٢٣] كج - في القوة والفعل وإثبات الطبيعة .
- [٢٤] كد - في التام والناقص وما فوق التمام ، وفي^(٥) الكلّ ، وفي الجميع .
- [٢٥] كه - في الكلّي والجزئي وما يتصل به .
- [٢٦] كو - في سبب التنكّر^(٦) وفي سبب^(٧) التشخيص ، وفي الفرق بين الكلّ والكلّي .

- [٢٧] كز - في الفرق بين الجنس والملاذّة ، وبين الفصل وما ليس بفصل . وفي إتّحاد الفصل بالجنس .

- ١- ت ، س : الصورة .
- ٢- س : القابل .
- ٣- ص : من .
- ٤- ص : العالم .
- ٥- ت : والجميع .
- ٦- ت : الكثرة .
- ٧- سبب : ساقطة من ت .

- [٢٨] كح - في نسبة الفصل والجنس إلى الحدّ .
- [٢٩] كط - في النوع .
- [٣٠] ل - في الحدّ .
- [٣١] لا - في الفصل وتحقيقه .
- [٣٢] لب - في مناسبة الحدّ وأجزائه .
- [٣٣] لج - في أقسام العلل وأحوالها .
- [٣٤] لد - في حلّ ما يتشككك^(١) به على أهل الحكمة من أن كلّ علة فهي مع معلولها .
- [٣٥] له - في مناسبة ما بين العلل^(٢) الفاعليّة ومعلولاتها .
- [٣٦] لو - في تحقيق هذا المعنى .
- [٣٧] لز - في العلل الأخرى العنصريّة والصوريّة .
- [٣٨] لح - في الغاية والاتّفاق والعبث والجزاف .
- [٣٩] لط - في لواحق الكثرة والوحدة والعدم والملكية .
- [٤٠] م - في اقتصاص^(٣) مذاهب القدماء الأقدمين^(٤) في (التعليميّات)^(٥) والسبب الدّاعي إلى ذلك .
- [٤١] ما - في إبطال القول بالتعليميّات^(٦) والمثل^(٧) .

١- ت ، س : يشكل .

٢- س : العلل .

٣- ت : اختصاص .

٤- ت الأقدس .

٥ و٦- ت ، س : التعليمات .

٧- ت ، س : المثل + فهذه أحد وأربعون فصلا في سبع مقالات ، المقالة الأولى .

الفصل الأوّل

في (١) ابتداء طالب موضوع الفلسفة الأولى لتبیین إنیته في / العلوم.

قد (٢) علم أن لكل علم موضوعاً یخصّه ، فلنبحث (٣) عن الموضوع / لهذا (١٤) العلم ما هو؟ ولننظر ، هل الموضوع له (٥) إنیة (٦) الله - تعالی جدّه - أو ليس ذلك؟ بل هو شيء (٧) من مطالب هذا العلم .

فنقول : إنّه لا یجوز أن یكون ذلك هو الموضوع ، وذلك (٨) لأنّ موضوع كلّ علم هو أمر مسلم الوجود في ذلك العلم ، وإنّما یبحث عن أحواله ؛ [و] (٩) قد علم هذا في مواضع أخرى . ووجود الله - تعالی - لا یجوز أن یكون مسلماً في هذا العلم كالموضوع بل هو مطلوب فيه . وذلك لأنّه (١٠) إن (١١) لم یكن كذلك لم یخل إمّا أن یكون مسلماً في هذا العلم ومطلوباً في علم آخر ، وإمّا (١٢) أن یكون مسلماً في هذا (١٣) وغير (١٤) مطلوب في علم آخر ، وكلا الوجهین باطلان .

وذلك لأنّه لا یجوز أن یكون مطلوباً في علم آخر ، لأنّ العلوم الأخرى إمّا خلقیة

٢/١ - قارن بالشفاء ، الفصل الأوّل من المقالة الأولى من الالهیات ، ج ١ ،

ص ٥ - ٧ . ٣- ت ، س : نبیث .

٤- س : بهذا . ٥- شم : لهذا العلم .

٦- إنیة : ساقطة من ت . ٧- س : نبی من مطالب .

٨- وذلك : ساقطة من ت . ٩- (و) : ساقطة من ص ، ت .

١٠- ت ، س : انّه . ١١- إن : ساقطة من ت ، س .

١٢- وإما ان یكون ... وغير مطلوب : ساقطة من ت .

١٣- س ، شم : هذا + العلم . ١٤- س : أو مطلوباً .

وإمّا^(١) سياسية وإمّا طبيعية وإمّا رياضية وإمّا منطقيّة، وليس في العلوم الحكيمية علم خارج عن هذه القسمة، وليس ولا في شيء منها بحث^(٢) عن إثبات الإله - تعالى جدّه - ولا^(٣) يجوز أن^(٤) يكون ذلك، وأنت تعرف هذا بأدنى تأمل، لأصول كرّرت عليك .

ولا يجوز أن يكون أيضا غير مطلوب في^(٥) علم آخر، لأنّه^(٦) حينئذ يكون غير مطلوب في علم البتّة، فيكون إمّا بيّنا بنفسه وإمّا مأبوسا عن بيانه بالنظر، وليس بيّنا بنفسه ولا^(٧) هو [مأبوس] ^(٨) عن بيانه، فإنّ عليه دليلا . ثمّ المأبوس عن بيانه كيف يصحّ^(٩) تسليم وجوده؟ فبقي أن البحث [إنمّا^(١٠)] هو في هذا العلم .

و يكون البحث عنه على وجهين : أحدهما [من جهة وجوده ، والآخر من جهة صفاته .

وإذا كان البحث عن وجوده في هذا العلم لم يجز أن يكون موضوع هذا العلم ، فإنّه ليس على علم من العلوم إثبات [موضوعه] ^(١١) ، وسنبيّن لك^(١٢) عن قريب أيضا البحث عن وجوده لا يجوز أن يكون إلّا في هذا العلم ، إذ^(١٣) تبين لك من حال هذا العلم أنّه يبحث^(١٤) عن المفارقات للمادة أصلا . وقد لاح لك في الطبيعيات أن الإله

١- شم : أو .

٢- شم : يبحث

٣- ت : ولا يخفى .

٤- أن يكون ... كررت عليك : ساقطة من ت، س .

٥- في علم ... غير مطلوب : ساقطة من ت . آخر لأنّه ... البتّة : ساقطة من س .

٦- شم : لأنّه + يكون .

٧- هو : ساقطة من شم .

٨- ت : مأبوسا .

٩- س : لتسليم .

١٠- إنمّا هو ... أحدهما البحث عنه : ساقطة من ص وموجودة في ت، س، شم .

١١- ص : موضعه . ت ، س ، شم : موضوعه .

١٢- ت : ذلك .

١٣- شم : إذ + . قد . س هذه .

١٤- شم : بحث .

- تعالى - (١) غير جسم ولا قوة جسم ، بل هو واحد بريء عن المادة وعن مخالطة الحركة من كل جهة ، فيجب أن يكون البحث عنه لهذا (٢) العلم .

ولمّا (٣) لم يكن بدّ من أن يكون لهذا (٤) العلم موضوع ، وتبيّن (٥) الذي يظنّ أنّه (٦) موضوعه ليس بموضوعه (٧) ، فلننظر : هل موضوعه الأسباب القصوى للموجودات كلّها ؟ (٨) فإنّ هذا قد يظنّه أيضا (٩) قوم .

لكن [النظر] (١٠) في الأسباب كلّها لا يخلو إمّا أن ينظر فيها (١١) [بما هي موجودات ، أو] بما هي (١٢) أسباب مطلقة ، أو بما هي كل واحد منها (١٣) على التحوّل الذي (١٤) يخصّه [أعني أن يكون النظر فيها] من جهة أن هذا فاعل وذاك (١٥) قابل ، أو شيء آخر ، و إمّا (١٦) أن ينظر فيها بما هي موجودات مطلقة فحسب .

فنقول : إنّّه لا يجوز أن يكون النظر فيها بما هي أسباب مطلقة أو (١٧) بما هي على

- ١- تعالى : ساقطة من س ، شم . ٢- س : بهذا .
- ٣- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٧ ، س ٦ - ص ٧ ، س ١٤ .
- ٤- س : بهذا . ٥- شم : تبيّن + لك .
- ٦- شم : إنّّه + هو .
- ٧- ت ، س ، شم : بموضوعه . ص : موضوعه .
- ٨- شم : كلّها + أربعتها لا واحدا . منها الذي لم يكن القول به .
- ٩- أيضا : ساقطة من ت ، س ، شم .
- ١٠- ص : للنظر . س ، شم : النظر . ١١- شم : فيها + بما هي موجودات أو .
- ١٢- بما هي أسباب ... موجودات مطلقة : ساقطة من س .
- ١٣- شم : من الأربعة . ١٤- شم : يخصّه + أعني أن يكون النظر فيها .
- ١٥- ت ، شم : ذلك .
- ١٦- وإمّا أن ينظر ... مطلقة فحسب : ساقطة من شم ، وكانت العبارة فيه هكذا : أو من جهه ما هي الجملة التي تجتمع منها .
- ١٧- أو بما هي ... كماله و مطلوبه : ساقطة من شم .

النحو الذي يخصصها هو موضوع هذا العلم ، لأنّ هذا هو كماله ومطلوبه . وأمّا (١) إن كان
 النظر (٢) في الأسباب من جهة ما هي موجودة مطلقة (٣) وما (٤) يلحقها من تلك
 الجهة ، فيجوز (٥) أن يكون موضوع هذا العلم ، فيجب إذن أن يكون الموضوع الأوّل
 لهذا (٦) العلم ، هو الموجود بما هو موجود .

١- قارن بالشقاء ، ج ١ ، ص ٩ ، س ٦ - ص ٩ . س ٨ .

٢- ت : أن ينظره . ٣- مطلقة : ساقطة من شم .

٤- س : وإمّا . ٥- فيجوز ... هذا العلم : ساقطة من شم .

٦- لهذا العلم : ساقطة من شم .

الفصل الثّاني

في (١) تحصيل موضوع هذا العلم

فيجب أن تدلّ على الموضوع الذي لهذا (٢) العلم لاجتماعه، حتى يتبيّن (٣) لنا الغرض الذي (٤) في هذا العلم .

فنقول : إن العلم الطبيعيّ قد كان موضوعه الجسم /، ولم (٥) يكن من جهة ما هو موجود، ولا من جهة ما هو جوهر، ولا من جهة ما هو مؤلّف من مبادئه، أعني : الهولي والصورة، ولكن من جهة ما هو موضوع للحركة والسكون. والعلوم (٦) التي (٧) تحت العلم الطبيعيّ أبعد من ذلك، وكذلك الخلق (٨) .

وأما العلم الرياضيّ فموضوعه (٩) إمّا مقداراً مجرداً (١٠) في الذّهن عن المادّة، وإمّا مقداراً مأخوذاً في الذّهن مع المادّة (١١)، وإمّا عدداً مجرداً عن المادّة، وإمّا عدداً في مادّة (١٢)، ولم يكن أيضاً ذلك البحث متّجهاً إلى إثبات أنّه مقدار مجرد، أو في مادّة، أو عدد مجرد، أو في مادّة، بل كان من (١٣) جهة الأحوال التي تعرض له بعد وضعه كذلك .

١- قارن بالشفاء ، الفصل الثّاني من المقالة الأولى من الإلهيّ ، ج ١ ، ص ١٠ ،

٢- س : هذا .

س ١ - ص ١١ ، س ٨ .

٣- س : الذي + هو .

٤- ت : تبين .

٥- ت : العلم .

٥- ت ، س : فلم يكن .

٦- س : الخلقيات .

٧- ت ، س : الذي .

٧- ت : تجرّد .

٨- س : فقد كان موضوعه .

٩- ت ، س : المادّة .

٩- ت : مادّة .

١٠- س : في .

والعلوم التي تحت الرياضيات أولى بأن لا يكون نظرها إلا في العوارض التي تلحق
أوضاعا أخص من هذه الأوضاع .

والعلم المنطقي - كما علمت - فقد كان موضوعه «المعاني المعقولة الثانية» التي تستند
إلى «المعاني المعقولة الأولى» من جهة كيفية ما يتوصل [بها] ^(١) . من معلوم إلى مجهول ،
لا من جهة ما هي [معقولة و] ^(٢) لذا الوجود العقلي الذي [لا] ^(٣) يتعلق بمادة أصلا ،
أو يتعلق ^(٤) بمادة غير جسمانية . ولم يكن غير هذه ^(٥) العلوم [علوما] ^(٦) أخرى .

ثم البحث عن حال الجوهر بما هو موجود وجوهر، و[عن] ^(٧) الجسم بما هو جوهر ،
و[عن] ^(٨) المقدار والعدد بما ^(٩) هما موجودان ، وكيف وجودهما ، وعن الأمور الصورية
التي ليست في مادة ، أو [هي] ^(١٠) في مادة غير مادة الأجسام ، وأنها كيف تكون ، وأى
نحو من الوجود ينحصرها ؟ فبما يجب أن يجرده له بحث . وليس يجوز أن يكون من جملة العلم
بالمحسوسات ، ولا من جملة العلم بما وجوده في المحسوسات .

وأما ^(١١) العدد فقد يقع على المحسوسات وغير المحسوسات ، فهو بما هو عدد
غير متعلق بالمحسوسات .

و أما ^(١٢) المقدار فإنه أيضا مبدأ ^(١٣) لوجود ^(١٤) الأجسام الطبيعية ، فإذا كان

١- ص : به . شم : بها . ٢- ص : معقول لها . شم معقولة ولها .

٣- ت ، س ، شم : لا يتعلق . ص : يتعلق .

٤- س : معلق . ٥- س : هذا .

٦- ص : علوم . ٧ و ٨- عن : ساقطة من ص .

٩- ت : بما هي موجود . س : بما هو .

١٠- هي : ساقطة من ص .

١١ و ١٢- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١١-٢١ .

١٣- س : مبدع .

١٤- لوجود الأجسام ... كان مبدأ : ساقطة من ت .

مبدأ^(١) لوجودها لم يجز أن يكون متعلق القوام^(٢) بها ، فهو^(٣) إذن^(٤) مقدّم^(٥) بالذات على المحسوسات . وليس الشكل كذلك ، فإن الشكل عارض لازم للمادة بعد تجوهرها جسما متناهيًا^(٦) ، فإذا^(٧) كان كذلك لم يكن الشكل موجودا إلا في المادة ، ولا علة^(٨) / أولية لخروج المادة إلى الفعل .

وأما المقدار بالمعنى الآخر ، فإن^(٩) فيه نظرا من جهة وجوده ، ونظرا من جهة عوارضه . فأما النظر في أن وجوده أي أنحاء^(١٠) الوجود [هو ، ومن]^(١١) أي أقسام / [الموجود]^(١٢) ؟ فليس هو بحثا أيضا عن معنى متعلق بالمادة .

فأما موضوع المنطق من جهة ذاته فظاهر أنه خارج عن المحسوسات .

فبين^(١٣) أن^(١٤) هذه كلها تقع في العلم الذي يتعاطى ما لا يتعلق قوامه بالمحسوسات ولا يجوز أن يوضع لها موضوع مشترك تكون هي كلها حالاته^(١٥) وعوارضه إلا الموجود ، فإن بعضها جواهر وبعضها كميات وبعضها مقولات أخرى^(١٦) ، وليس يمكن أن يعسمتها^(١٧) معنى محقق^(١٨) إلا لحقيقة معنى الوجود .

١- س : مبدا . ٢- س : القول .

٣- انظر : الشفاء ، ج ١ ص ١٢ ، س ٢ .

٤- شم : إذن + أيضا . ٥- شم : متقدم .

٦- س : مبناها . ٧- قارن بالشفاء أيضا ، ج ١ ، ص ١٢ .

٨- س : عليه أوله . ٩- ان : ساقطة من ت .

١٠- أنحاء : ساقطة من ت . ١١- ص : وهو من .

١٢- ص : الوجود .

١٣- فبين ... بالمحسوسات : ساقطة من ت .

١٤- س : عن . ١٥- س : حالات .

١٦- ت : آخر . ١٧- شم : يعسمتها .

١٨- ت : يتحقق .

وكذلك قد يوجد أيضا أمور يجب أن تتحدد وتحقق^(١) في النفس^(٢)، وهي مشتركة في العلوم. وليس ولا واحد من العلوم يتولّى^(٣) الكلام فيها، مثل الواحد بما هو واحد، والكثير بما هو كثير، والموافق والمخالف والضد^(٤) وغير ذلك؛ فبعضها يستعملها استعمالا فقط، وبعضها إنمّا يأخذ حدودها، ولا يتكلم في نحو وجودها. وليست عوارض خاصّة لشيء من موضوعات هذه العلوم الجزئية^(٥)، ولا يمكن أن يكون من عوارض شيء^(٦) إلا الموجود^(٧) بما هو موجود.

فظاهر^(٨) من هذه الجملة أن الموجود^(٩) بما هو موجود أمر مشترك لجميع هذه، وأنه يجب أن يجعل الموضوع لهذه الصناعة^(١٠).

فالموضوع^(١١) الأوّل لهذا^(١٢) العلم هو «الموجود بما هو موجود»، ومطالبه، الأمور التي تلحقه بما هو موجود، من غير شرط.

وبعض هذه الأمور [هي^(١٣) له كالأصناف]^(١٤) كالجواهر والكم والكيف، فإنّه ليس يحتاج الموجود في أن ينقسم إليها إلى انقسام قبلها، حاجة الجواهر إلى انقسامات، حتّى يلزمه الانقسام إلى الإنسان وغير الإنسان.

وبعض هذه كالعوارض [الخاصّة]^(١٥) مثل الواحد والكثير، والقوّة والفعل،

١- ت: متحقق. ٢- ت، س: اليقين. ٣- ت، س: يتولّى + من.

٤- ت: والصدر عن ذلك. ٥- انظر: الشفاء، ج ١ ص ١٣، س ٦-٩.

٦- س: هي.

٧- ت: الوجود.

٨- شم: فظاهر + لك.

٩- شم: الصناعة + لما قلنا. ١٠- قارن بالشفاء، ج ١، ص ١٣-١٤.

١١- ت: لهذه.

١٢- ت: الأمور + هي. ص وبعض هذه الأمور.

١٣- س: كالأصناف والجواهر.

١٤- ص: الخاصية. ت، س، شم: الخاصّة.

والكلي والجزئي ، والممكن والواجب ، فإنه ^(١) ليس يحتاج الموجود في قبول هذه الأعراض والاستعداد لها ، إلى أن يتخصص طبيعياً أو تعليمياً أو خلقياً أو غير ذلك .

س / ٧

ولقائل / أن ^(٢) يقول : إنه إذا جعل الموجود ^(٣) هو الموضوع لهذا ^(٤) العلم لم يجوز أن يكون إثبات مبادئ الموجودات فيه ، لأن البحث في كل علم هو عن لواحق موضوعه لاعتن مبادئه .

فالجواب عن هذا أن النظر في المبادئ أيضاً هو بحث عن لواحق ^(٥) هذا الموضوع ، لأن الموجود كونه ^(٦) مبدأ ^(٧) غير مقوم ^(٨) له ، ولا ممتنع فيه ، بل هو بالقياس إلى طبيعة الموجود أمر عارض له ، ومن اللواحق ^(٩) الخاصة به ^(١٠) ، لأنه ليس هو أعم من الموجود ، فيلحق غيره لحقوقاً أولياً ، ولا أيضاً يحتاج الموجود إلى أن يصير طبيعياً أو تعليمياً أو شيئاً ^(١١) آخر حتى يعرض له أن يكون مبدأ . ثم المبدأ ليس مبدأ للموجود ^(١٢) كله ، ولو كان مبدأ للموجود ^(١٣) كله لكان مبدأ لنفسه ^(١٤) ، بل الوجود ^(١٥) كله لا مبدأ له ، إنما المبدأ ^(١٦) للموجود العلول ، فالمبدأ ^(١٧) هو مبدأ [لبعض] ^(١٨) الموجود . فلا يكون هذا العلم يبحث ^(١٩) عن مبادئ الموجود مطلقاً ، بل إنما يبحث عن مبادئ بعض ما فيه كسائر العلوم الجزئية .

- ١- س : وإنه .
 ٢- ان : ساقطة من س .
 ٣- الموجود : ساقطة من ت ، س .
 ٤- ت : بهذا . س : وهذا .
 ٥- شم : عوارض .
 ٦- س : قوله .
 ٧- مبدأ : ساقطة من ت ، س .
 ٨- س : مفهوم .
 ٩- شم : العوارض .
 ١٠- به : ساقطة من ت .
 ١١- س : سببا .
 ١٢- ١٣- شم : للموجود .
 ١٤- س . ت النفس . ت : كيفية .
 ١٥- شم : الموجود .
 ١٦- شم : المبدأ + مبدأ .
 ١٧- س : والمبدأ .
 ١٨- ص ، ت ، س : البعض . شم : لبعض .
 ١٩- يبحث : ساقطة من ت ، س .
 ٢٠- س ، ت : غير .

الفصل الثالث^(١)

في منفعة هذا العلم واسمه^(٢) ومرتبته

أما منفعة هذا العلم فيجب^(٣) أن تكون قد وقعت^(٤) في العلوم التي قبل هذا، على أن الفرق بين النافع وبين الخير ما^(٥) هو؟ وأن الفرق بين الضار وبين الشر ما هو؟ وأن^(٦) النافع هو السبب الموصل بذاته إلى الخير، والمنفعة هي المعنى الذي يوصل به من الشر إلى الخير. فإذا^(٧) تقرر هذا فقد علمت أن العلوم كلها تشترك في منفعة واحدة، و[هي]^(٨) تحصيل كمال النفس الإنسانية بالفعل تهيئة^(٩) [ليأها]^(١٠) للاستعادة الآخرة^(١١)، لكنه إذا فتش في رؤوس^(١٢) الكتب عن منفعة العلوم لم يكن القصد متوجها إلى هذا المعنى، بل إلى معونة بعضها في بعض، حتى يكون منفعة علم ما هو^(١٣) معني يتوصل منه إلى تحقق علم آخر غيره، وإذا كانت^(١٤) المنفعة بهذا المعنى، فقد يقال^(١٥) قولاً مطلقاً، وقد يقال قولاً^(١٦) مخصصاً.

١- الفصل الثالث: ساقطة من ت. قارن بالشفاء، الفصل الثالث من المقالة الأولى

من الإلهي، ج ١: ص ١٧/١ - ٢٠/١١.

- | | |
|------------------------|----------------------|
| ٢- شم. مرتبته واسمه | ٣- س: فيبحث. |
| ٤- ت: وقعت. س: وقع. | ٥- س: ما+ وقعت. |
| ٦- ان: ساقطة من ت. | ٧- شم: فاذ+ قد. |
| ٨- ص: هو. | ٩- ت، شم: مهية. |
| ١٠- ليأها: ساقطة من ص. | ١١- شم: الاخروية+ و. |
| ١٢- رود بين (لا يقرأ). | ١٣- شم: ما هي. |
| ١٤- ت، س: كان. | ١٥- ت، س: قال. |
| ١٦- قولاً: ساقطة من ت. | |

فأمّا المطلق فهو أن يكون النافع موصلاً إلى تحقق (١) علم آخر كيف كان .
 فأمّا المخصّص فإن يكون موصلاً إلى ما هو أجلّ منه، وهو كالتأدية له (٢)، إذ هو
 لأجله بغير انعكاس . فإذا أخذنا المنفعة بالمعنى المطلق، كان لهذا العلم منفعة؛ وإذا أخذنا
 بالوجه (٣) المخصّص، كان هذا العلم أجلّ من أن ينفع (٤) في علم غيره، بل سائر العلوم
 ينفع فيه، بل (٥) إذا قسمنا المنفعة المطلقة إلى أقسامها، كانت ثلاثة أقسام : قسم يكون
 الموصل منه موصلاً إلى معنى أجلّ منه؛ وقسم يكون الموصل منه موصلاً إلى معنى
 مساو له؛ وقسم يكون الموصل منه موصلاً إلى معنى دونه، وهو أن يفيد في كمال دون ذاته،
 وهذا إذا طلب له اسم خاص كان الأولى به [الإفاضة] (٦)، والإفاضة، والغايية (٧)،
 والرباسة، أو شيء مما يشبه هذا، إذا استقرت الألفاظ الصالحة في هذا الباب عشر (٨)
 عليها .

والمنفعة المخصّصة قريبة من الخدمة . وأمّا الإفاضة التي تحصل من الأشرف في (٩)
 الأخس فليس تشبه الخدمة (١٠) . وأنت تعلم أن الخادم ينفع المخدم، والمخدم أيضاً
 ينفع الخادم، أعني المنفعة إذا أخذت مطلقة ويكون نوع كل منفعة ووجه الخاص نوعاً
 آخر، فمنفعة (١١) هذا العلم [الذي] (١٢) بيّننا (١٣) وجهها [هي] (١٤) إفاضة النفس (١٥)
 لمبادئ (١٦) العلوم الجزئية، والتحقق (١٧) لماهية الأمور المشتركة (١٨) فيها، وإن لم يكن

- | | |
|------------------------------|---------------------------|
| ١- شم : تحقيق . | ٢- له : ساقطة من ت . |
| ٣- شم : بالمعنى . | ٤- س : بقع . |
| ٥- شم : لكنا . | ٦- الإفاضة : ساقطة من ص . |
| ٧- شم : العناية . | ٨- شم : عثرت عليه . |
| ٩- ت : دون . س : دون الآخر . | ١٠- ت : الحدّبه . |
| ١١- ت ، س : فنهه . | ١٢- ص : التي . |
| ١٣- س : يذشأ . | ١٤- ص : هو : |
| ١٥- شم : اليقين . | ١٦- شم : بمبادئ . |
| ١٧- شم : التّحقق . | ١٨- ت ، س : المشتركة . |

مبادئ .

فهذا إذن منفعة^(١) الرئيس للمرؤوس و المخدم للخادم ، إذ نسبة هذا العلم إلى العلوم الجزئية نسبة الشيء الذي^(٢) هو المقصود معرفته في هذا العلم / إلى الأشياء المقصود^(٣) معرفتها في تلك العلوم ، فكما أن ذلك مبدأ لوجود تلك ، كذلك العلم^(٤) العلم به مبدأ لتحقيق^(٥) العلم بتلك .

و^(٦) أما مرتبة هذا العلم فهو أن يتعلم بعد العلوم الطبيعية والرياضية .

أما الطبيعية ، فلأن كثيرا من الأمور / المسألة في هذا مما تبين في العلم^(٧) الطبيعي ، مثل : الكون ، والفساد ، والتغير ، والمكان ، والزمان ، وتعلق كل متحرك بحرك ، وانتهاء المتحركات إلى محرك أول وغير ذلك .

وأما الرياضية ،^(٨) فلأن الغرض الأقصى في هذا العلم ، وهو معرفة تدبير الباري - تعالى - ، ومعرفة الملائكة الروحانية وطبقاتها ، ومعرفة النظام في تركيب^(٩) الأفلاك ، ليس يمكن^(١٠) أن يتوصل إليه إلا بعلم الهيئة وعلم الهيئة لا يتوصل إليه إلا بعلم الحساب والهندسة .

و أما الموسيقى / و جزئيات^(١١) الرياضيات والخلقيات والسياسة^(١٢) فهي نوابغ^(١٣) غير ضرورية في هذا العلم .

إلا أن لسائل أن يسأل ، فيقول : إنه إذا كانت المبادئ في علم الطبيعة^(١٤)

١- ت : ينتفعه : ٢- س : التي .

٣- ت ، س : المقصود + و . ٤- شم : فكذلك .

٥- ت ، س : لتحقيق . ٦- (و) : ساقطة من س .

٧- شم : علم . ٨- ت : الرياضة .

٩- ت : تركيب في تركيب الأفلاك : ساقطة من س .

١٠- س : يمكن . ١١- س : وحرمان (لا يقرأ) .

١٢- س : السياسة . ١٣- شم : نوافع .

١٤- س : الطبيعية .

والتعاليم إنما تُبرهن^(١) في هذا العلم ، وكانت مسائل العلمين دُتبرهن بالمبادئ ،
وكانت مسائل ذينكك^(٢) العلمين تصير مبادئ لهذا العلم ، كان ذلك بياناً دورياً ، و
يصير آخر الأمر بياناً للشئ^(٣) من نفسه .

فالتدري^(٤) يجب أن يقال في حل هذه الشبهة هو ما قد قيل وشرح^(٥) في «كتاب
البرهان» ، وإنما نورد منه مقدار الكفاية في هذا الموضوع ، فنقول : إن المبدأ للعلم ليس
إنما يكون مبدأ لأن جميع المسائل تستند في براهينها إليه بفعل أو بقوة ، بل ربما كان
المبدأ مأخوذاً في براهين بعض^(٦) المسائل . ثم قد يجوز أن يكون في العلوم مسائل براهينها
لا تستعمل وضعا^(٧) البتة ، بل إنما تستعمل^(٨) المقدمات التي لا برهان عليها ، على أنه
إنما يكون مبدأ العلم مبدأ بالحقيقة . [إذا]^(٩) كان يفيد أخذه اليقين المكتسب من العلة ،
وأما إذا كان ليس يفيد العلة ، وإنما يقال له مبدأ العلم على نحو آخر . وبالحرى أن يقال له
مبدأ على حسب ما يقال للحسّ مبدأ من جهة أن الحسّ بما هو حسّ يفيد الوجود فقط ؛
فقد ارتفع إذن الشكك ، فإن المبدأ الطبيعي يجوز أن يكون بيننا بنفسه ، ويجوز أن يكون
بيانه في «الفلسفة الأولى» بما ليس يتبين^(١٠) به فيما^(١١) بعد . ولكن إنما [تبيّن]^(١٢)
به فيما^(١٣) مسائل أخرى ، حتى يكون ما هو مقدمة في العلم الأعلى [لإنتاج]^(١٤) ذلك
المبدأ لا يتعرّض^(١٥) له في إنتاجه من ذلك المبدأ ، بل^(١٦) له مقدمة أخرى .

- | | |
|--------------------------------------|---|
| ١- س : يبرهن . شم : تبرهن . | ٢- س : ذلك . |
| ٣- س : للتّي . | ٤- شم : والتدري . |
| ٥- س : في شرح . | ٦- شم : بعض + هـ . |
| ٧- ت ، س ، شم : وصفا . | ٨- تستعمل : ساقطة من ت ، س . |
| ٩- ص : إذ . س ، شم : إذا . | ١٠- شم : يتبين . |
| ١١- شم : فيها بعد . | ١٢- ص : تبين . شم : تتبين . |
| ١٣- ت : فيما . س : فيما فيها . | ١٤- ص : الإنتاج . ت ، س ، شم : لإنتاج . |
| ١٥- س : إلا يتعرّض . ص : لا نتعرّض . | |
| ١٦- ت : بدله . شم : أن . | |

وقد يجوز أن يكون العلم الطبيعيّ أو الرياضيّ أفادنا برهان «إن»^(١) ولم^(٢) يفدنا برهان «لم»^(٣)، ثمّ يفيدنا هذا العلم فيه برهان «لم»^(٤)، وخصوصاً في العلل الغائبة البعيدة^(٥).

وأما^(٦) اسم هذا العلم، فهو أنه «ما بعد الطبيعة»، ونعني بالطبيعة لا القوة التي هي مبدأ حركة و سكّون، بل جملة الشئ الحادث عن^(٧) المادّة الجسائيّة و تلك القوة والأعراض.

فقد^(٨) قيل: إنه قد يقال طبيعة^(٩): للجرم الطبيعيّ الذي له الطبيعة. والجرم^(١٠) الطبيعيّ هو الجرم المحسوس بماله من الخواصّ والأعراض. ومعنى «بعد»^(١١) الطبيعة بعديّة بالقياس إلينا، فإننا^(١٢) أوّل ما نشاهد الوجود ونتعرّف عن أحواله، نشاهد هذا الوجود الطبيعيّ. وأما الذي يستحقّ أن يسمّى به هذا العلم إذ اعتبر بذاته فهو أن يقال له علم «ما قبل الطبيعة»، لأنّ الأمور المبحوث عنها في هذا العلم - هي بالذات أو^(١٣) بالعموم - قبل الطبيعة.

- ١- أل ... لم : ساقطة من س .
- ٢- شم : و+ إن .
- ٣- شم : اللّم .
- ٤- (و) : ساقطة من شم .
- ٥- البعيدة : ساقطة من ت .
- ٦- وأما : ساقطة من ت . انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢١ ، س ١٢ - ص ٢٢ ، س ٣ .
- ٧- صانته + في .
- ٨- ت : من .
- ٩- شم : الطبيعة .
- ١٠- الجرم الطبيعيّ ... بعد الطبيعة : ساقطة من ت .
- ١١- بعد : ساقطة من س . شم : ما بعد .
- ١٢- شم : فإنّ .
- ١٣- شم : وبالعموم .

الفصل (١) الرَّابِع

في جملة ما نتكلّم (٢) فيه في هذا العلم وهو (٣)

فهرست الفصول (٤)

فيذبغي لنا في هذه الصنّاعة أن نعرّف (٥) حال نسبة الشيء والموجود إلى المقولات وحال العدم (٦)، وحال الوجود (٧) في الوجوب (٨) والضروري وشرائطه، وحال الإمكان وحقيقته، وهو بعينه النظر في القوّة والفعل. وأن ننظر في حال التّذي بالذّات والتّذي بالعرض، وفي الحقّ والباطل، وفي حال الجوهر وكم أقسام هو، لأنّه ليس يحتاج الموجود في أن يكون جوهرًا (٩) إلى أن يصير طبيعيًا، أو تعليميًا، فإنّ هاهنا جواهر خارجة عنهما (١٠).

فيجب أن نعرف حال الجوهر التّذي هو كالهيوولي، وأنّه كيف هو؟ وهل هو مفارق أو غير (١١) مفارق، ومتفق النّوع أو مختلف؟ وما نسبته إلى الصّور؟ (١٢) وأنّ الجوهر

١- الفصل الرَّابِع : ساقطة من ت. قارن بالشّفاء، الفصل الرَّابِع من المقالة الأولى من القسم الإلهي، ج ١، ص ٢٥/١-٢٨/٦.

- ٢- شم : يتكلّم .
- ٣- وهو فهرست الفصول : ساقطة من شم .
- ٤- ت للفصول ،
- ٥- من : يعرب .
- ٦- ت : القدم .
- ٧- شم : الوجوب .
- ٨- شم : أي الوجود الضّروري .
- ٩- شم : جوهرًا + موجودًا .
- ١٠- عنها .
- ١١- أو غير مفارق : ساقطة من ت س .
- ١٢- ت، س، شم : الصّورة .

الصوريّ كيف هو؟ وهل هو أيضا مفارق أوليس بمفارق وما حال المركّب؟ وكيف حال كلّ واحد منهما عند الحدود؟ وكيف مناسبة ما بين الحدود والمحدودات؟

ولأنّ مقابل الجوهر نوع^(١) ما هو العرض، فينبغي^(٢) أن نتعرّف في هذا العلم طبيعة العرض^(٣) وأصنافه، وكيفية الحدود التي تحدّها^(٤) بها الأعراض.

و نتعرّف حال مقولة^(٥) من الأعراض، وما أمكن أن يظنّ أنّه جوهر وليس بجوهر [فتبين]. عرضيته.

و نتعرّف مراتب الجواهر كلّها^(٦) [أو] بعضها عند بعض في الوجود بحسب التّقدم والتّأخّر. و نتعرّف كذلك حال الأعراض.

ويليق بهذا الموضوع أن نتعرّف حال الكلّيّ والجزئيّ، والكلّ والجزء^(٧)، وكيف وجود الطبائع الكلّية، وهل لها وجود في الأعيان الجزئية؟ وكيف وجودها في النفس؟

وهل لها وجود / مفارق للأعيان وللنفس؟^(٨) وهناك نتعرّف حال الجنس والنوع، وما يجري مجراهما^(٩).

ولأنّ الموجود لا يحتاج في كونه علّة أو معلولا إلى أن يكون طبيعيا أو تعليميا أو غير ذلك، فبالحرى أن نتبع ذلك^(١٠) بالكلام / في العلل وأجناسها وأحوالها، وأنها كيف ينبغي أن يكون الحال بينها وبين المعلولات. وفي تعريف الفرقان بين المبدء الفاعلي وبين [غيره]^(١١).

وأن نتكلّم في الفعل والانفعال. وفي تعريف الفرقان بين الصّورة والغاية وإثبات

١- شم : بنوع .

٢- ت ، س : وينبغي .

٣- ت ، س : فلعرض .

٤- س : يحد .

٥- مقولة : ساقطة من س .

٦- ت ، س : كلّها + أو .

٧- الكلّ والجزء : ساقطة من ت س .

٨- شم : والنفس .

٩- ت ، س : مجراها .

١٠- شم : ذلك الكلام .

١١- ص : غيرها . شم : غيره .

كلّ واحد منهما ، [وإنّهما] ^(١) في كلّ طبقة ^(٢) يذهب إلى مبدأ أول .

ونبيّن ^(٣) الكلام في المبدأ والإبتداء، ثمّ الكلام في التقدّم والتأخّر، والحدوث وأصناف ذلك وأنواعه وخصوصيّة كلّ نوع منه ، وما يكون متقدّما في الطّبيعة ومتقدّما عند العقل، بتحقيق الأشياء المتقدّمة عند العقل ووجه مخاطبة من أنكرها. فما كان فيه من هذه الأشياء رأى ^(٤) مشهور مخالف للحقّ ^(٥) [نقضناه] ^(٦)، فهذه وما يجري مجراها لواحق الوجود بما هو وجود .

ولأنّ الواحد مساو ^(٧) للوجود، فيلزمنا ^(٨) أيضا أن ننظر في الواحد، وإذا نظرنا في الواحد وجب أن ننظر في الكثير، ونعرف التّقابل بينهما .

وهناك يجب أن ننظر في العدد، وما ^(٩) نسبته إلى الموجودات؟ وما ^(١٠) نسبة الكمّ المتصلّ الذي يقابله بوجه ما إلى الموجودات؟ ونعدّ ^(١١) الأراء الباطلة كلّها فيه. ونعرف أنّه ليس شيء من ذلك مفارقا ولا مبدأ للموجودات. ونثبت ^(١٢) العارض ^(١٣) الذي / ت يعرض للأعداد والكميّات المتصلة مثل الأشكال وغيرها ^(١٤) .

ومن توابع الواحد : الشّبيه ^(١٥)، والمساوى ، والموافق ^(١٦)، والمجانس ^(١٧) ،

١- ص : وانّها . شم : وانّهما .

٢- ت طبيعة . س : طبعة .

٣- ت ، س : وبين .

٤- ت : أي .

٥- ت ، س : الحق .

٦- ص : نقضناه . شم : نقضناه .

٧- شم : مساوق .

٨- شم : فيلزمنا أن ننظر أيضا .

٩- وما نسبته إلى الموجودات : ساقطة من س .

١٠- س : وما لنسبته .

١١- ت ، س : وبعد .

١٢- ت : وينبت . س : يسب (لا يقرأ) .

١٣- شم : العوارض التي تعرّض .

١٤- س : غيرهما .

١٥- ت : الشّبيّه .

١٦- ت : الموافق + اللحوالحق .

١٧- س : والمجالبين .

والمشاكل^(١)، والمائل، والهو هو. فيجب أن نتكلم في كل واحد من هذه ومقابلاتها، فلأنها^(٢) مناسبة للكثرة؛ مثل الغير الشبيه، والغير^(٣) المساوي، والغير^(٤) المجانس، والغير^(٥) المشاكل، والغير بالجملة، والخلاف والتقابل وأصنافها، والتضاد بالحقيقة وماهيته.

ثم بعد ذلك ننتقل إلى مبادئ الموجودات، فنثبت المبدأ الأول وأنه واحد حق في غاية^(٦) الجلالة، ونعرف أنه من كم وجه «واحد»؟ ومن^(٧) كم وجه «حق»؟ وأنه كيف يعلم كل شيء؟ وكيف هو قادر على كل شيء؟ وما معنى أنه يعلم، وأنه يقدر، وأنه جواد، وأنه سلام، أي خير محض معشوق لذاته، هو اللذيد الحق، وعنده الجمال الحق، [ونفسخ]^(٨) ما قيل وظن فيه من الآراء المضادة للحق. ثم نبين^(٩) كيف نسبته إلى الموجودات عنه^(١٠)، وما أول الأشياء التي توجد عنه؟ ثم كيف^(١١) تترتب عنه الموجودات مبتدئه^(١٢) من الجواهر الملكية العقلية^(١٣)، ثم الجواهر الملكية النفسانية، ثم الجواهر الفلكية السماوية، ثم هذه العناصر، ثم المتكونات^(١٤) عنها، ثم [الإنسان]؟^(١٥) وكيف تعود إليه هذه الأشياء؟ وكيف هو مبدأ لها فاعلي؟ وكيف هو مبدأ لها كمالها؟

- ١- ت: المشاكل+ المرافق. ٢- شم: وانها .
 ٣ و ٤ و ٥- ت، س، شم: غير. ٦- ت: في عامر (لا يقرأ).
 ٧- من كم وجه حق: ساقطة من س. ت.
 ٨- س: يفسح. شم: نفسخ. ت، ص: [لا يقرأ].
 ٩- س: سنبيين. ١٠- ت، س: عنده .
 ١١- كيف: ساقطة من ت، س .
 ١٢- ت: متعديّة. س: معتدابه .
 ١٣- س: الفعلية. ١٤- شم: المتكونات .
 ١٥- ص: (فيه بياض). ت، س، شم: الإنسان .

وماذا تكون حال النفس الإنسانية إذا انقطعت العلاقة بينها وبين [الطبيعة^(١)]؟ وأي مرتبة [تكون مرتبة وجودها؟ .

وندلّ فيما بين ذلك على جلاله قدر النبوة ووجوب طاعتها، وانها واجبة من عند الله . وعلى الأخلاق والأعمال التي [تحتاج^(٢) إليها] النفوس الإنسانية مع الحكمة في أن تكون لها السعادة الآخروية^(٣)، ونعرف أصناف السعادات . فإذا بلغنا هذا المبلغ، ختمنا كتابنا هذا . والله المستعان به^(٤) على ذلك .

١- ص : (فيه بياض) ت، س، شم : الطبيعة وأي مرتبة .

٢- ص : (فيه بياض) ت، س، شم : تحتاج إليها .

٣- شم : الآخروية .

٤- به على ذلك : ساقطة من ت، س .

الفصل الخامس

في الدلالة^(١) على الموجود والشيء وأقسامهما^(٢)
الأول بما يكون فيه^(٣) تنبيه على الغرض

فنقول: إن الموجود والشيء [و]^(٤) الضروري معانيها ترتب في النفس ارتساماً أولياً ليس ذلك الارتسام مما يحتاج أن يجلب بأشياء أعرف منها، فإنه كما ان^(٥) في باب التصديق مبادئ أولية يقع التصديق بها لذاتها ويكون التصديق بغيرها بسببها، وإذا لم يخطر بالبال، أو لم يفهم اللفظ الدال عليها لم يكن^(٦) التوصل إلى معرفة ما يعرف بها^(٧)، وإن لم يكن التعريف الذي يحاول بإخطارها^(٨) بالبال أو يفهم^(٩) ما يدل به عليها من الألفاظ محاولاً^(١٠) لإفادة علم ليس في الغريزة، بل منبئها^(١١) على تفهيم^(١٢) ما يريد القائل^(١٣) وبذهب عليه؛ وربما كان ذلك بأشياء هي في أنفسها^(١٤) أخفى من المراد

١- قارن بالشفاء، الفصل الخامس من المقالة الأولى من الإلهي ج ١، ص ٢٩/١ - ٤/

٣٠. الفصل الخامس : ساقطة من ت .

٢- ت، س : وأقسامها . ٣- ت : شيئية .

٤- ص : (فيه بياض). ت، س، شم : والضروري .

٥- ان : ساقطة من ت . ٦- شم : لم يمكن .

٧- بها : ساقطة من ت . ٨- شم إختارها .

٩- شم ، تفهيم . ١٠- ت، س : تحاولا .

١١- س : مها . ١٢- ت : تفهيم . س : على ما يفهم .

١٣- ت، س : القابل . ١٤- شم : نفسها .

تعريفه^(١)، لكنّها لعلّة ما وعبارة ما صارت أعرف - كذلك^(٢) في التصورات أشياء هي مباد للتصور وهي متصورة [لذاتها]^(٣)، [وإذا^(٤) أريد أن يدلّ عليها لم يكن^(٥) ذلك بالحقيقة تعريفاً لمجهول، بل تنبيهاً] / وإخطاراً بالبال باسم أو بعلامة^(٦)، وربّما^(٧) كانت في نفسها أخفى منها^(٨)، لكنّها لعلّة ما وحال ما تكون أظهر دلالة، فإذا استعملت تلك العلامة نبّهت^(٩) النفس^(١٠) على إخطار ذلك المعنى بالبال من حيث أنّه هو المراد لا غيره، من غير أن تكون العلامة بالحقيقة معلمة إيّاه . ولو كان كلّ تصوّر يحتاج أن يسبقه تصوّر قبله لذهب الأمر في ذلك إلى غير النهاية أولدار .

وأولى^(١١) الأشياء بأن تكون متصورة لأنفسها الأشياء^(١٢) العامّة للأموال كلّها، كالوجود، والشّيء^(١٣)، والواحد وغيره . والشّيء^(١٤) من «المعقولات الثّانية» المستندة إلى «المعقولات الأولى»، و حكمه حكم الكلّي والجزئيّ والجنس والنوع، فليس فسيّ الموجودات موجود هو شيء، بل الوجود^(١٥) إمّا إنسان وإمّا مكان^(١٦)، ثمّ يلزم معقوليّة ذلك أن يكون شيئاً، وكذلك الذات .

١- ت : بقريئة . ٢- ت : لذلك .

٣- ص د لذواتها .

٤- ص : (فيه بياض). وإذا اريد ... تنبيها : موجودة في ت س، شم : ساقطة

٥- شم : لم يكن . من ص .

٦- ت بعلاقة . ٧- (و) : ساقطة من شم .

٨- شم : منه . ٩- شم : تنبّهت .

١٠- النفس : ساقطة من س . ١١- انظر : التّحصيل، ص ٢٨٥ ، س ١٩ .

١٢- الأشياء : ساقطة من ت، س . ١٣- شم : والشّيء الواحد .

١٤- انظر : التّحصيل، الفصل الثّاني من المقالة الأولى من الإلهي، ص ٢٨٦،

س ٤ .

١٥- تج : الموجود . ١٦- تج : فلك .

واعلم ^(١) ان حقيقة كل شيء الخاصة به غير الوجود الذي يرادف الإثبات ،
فإنك ^(٢) إذا قلت : « حقيقة كذا موجودة » ^(٣) فله معنى مفصّل ^(٤) مفهوم ^(٥) .
وإذا ^(٦) قلت : « حقيقة كذا حقيقة كذا أو ^(٧) حقيقة » كانت ^(٨) غير مفيدة . وإذا ^(٩) قلت :
« حقيقة كذا شيء » كان ^(١٠) أيضا غير مفيد ، إذ هو [غير] ^(١١) مجهول . فالشيء غير
الوجود ، ولكنه لا ينفك من أن يقارن / الوجود إما في الأعيان ، وإما في [الأذهان] ^(١٢) ،
فإن لم يكن كذا لم يكن ^(١٣) شيئا .

ص / ٤

والذي يقال : « إن الشيء قد يكون معدوما على الإطلاق » فهو محال . اللهم إلا أن
يعنى ^(١٤) بالمعدوم ، المعدوم في الأعيان ، فيجوز أن يكون الشيء ثابتا في الذهن معدوما
في الأشياء الخارجة . وإن عني غير ذلك كان باطلا ، ولم يكن [عنه] ^(١٥) خبرا ألبيته ،
ولا خبرا عنه ^(١٦) ، ولا ^(١٧) كان معلوما إلا على ^(١٨) انه يتصور ^(١٩) في النفس فقط . وإما

- ١- قارن بالشفاء ج ١ ، ص ٣١ ، س ١٠ . التحصيل ، ص ٢٨٧ ، س ١ -
ص ٢٩٠ ، س ١٠ . ٢- شم : وذلك لانك .
- ٣- شم : موجودة + إما في الاعيان أو في الأنفس أو مطلقا يعمها جميعا كان لهذا .
- ٤- شم ، تح : محصل . ٥- تح : مجهول .
- ٦- شم : ولو قلت + ان . ٧- شم : ان .
- ٨- شم : لكان حشوا من الكلام . ٩- شم : ولو قلت + ان .
- ١٠- شم : لكان أيضا قولا غير مفيد ما يجهل وأقل إفادة منه ان تقول ان الحقيقة شيء
إلا أن يعني ... كذا شقيقة موجودة .
- ١١- غير : موجودة في شم . تح . ١٢- ص ، تح : في الذهن .
- ١٣- لم يكن : ساقطة من س . ١٤- ت : معنى .
- ١٥- عنه : ساقطة من ص . موجودة في شم ، تح .
- ١٦- ولا خبرا عنه : ساقطة من تح . ت : ولا تحبوا عنه .
- ١٧- ت : وإلا . ١٨- على : ساقطة من تح .
- ١٩- ت ، س ، شم ، تح : متصور .

أن يكون (١) في النفس صورة يشار إليها إلى شيء من خارج ، فكسلا ! (٢) وكيف يكون عن ذلك خبر ! (٣) والخبر دائماً (٤) يكون عن الشيء (٥) الذي يتحقق في الذهن ، والمعدوم المطلق لا يخبر عنه لا بالإيجاب ولا بالسلب . فإن (٦) السلب أيضا يكون حكما على شيء مشار إليه ، فالإشارة إلى المعدوم الذي لا صورة له بوجه من الوجوه في الذهن محال ، وكيف توجب على المعدوم حكم ؟ (٧) .

ومعنى قولنا : «إن المعدوم كذا» [معناه] (٨) أن وصف كذا حاصل للمعدوم أي أن وصف كذا موجود للمعدوم ، فإن كان ذلك الوصف موجودا للمعدوم ، فلا يخلو إما أن يكون في نفسه موجودا أو معدوما فإن كان موجودا فيكون للمعدوم صفة موجودة ، فالوصف بها موجود لا محالة ، فالمعدوم موجود . وإن كانت الصفة معدومة . فكيف يكون المعدوم في نفسه موجودا لشيء ! فإن مالا يكون موجودا في نفسه يستحيل / أن يكون موجودا لشيء (٩) ، ثم إن لم يكن هذه الصفة موجودة للمعدوم كانت منفية (١٠) عنه ، وكون الصفة منفية (١١) عنه أيضا حكم موجود ، بل إذا قلنا : «إن الشيء في العدم» فعناه أن الشيء موجود في العدم ، وهذا كلفه باطل كما ترى . فالمعنى إذا محصل في النفس فقط ولم يشر (١٢) فيه إلى خارج كان المعلوم (١٣) ما في النفس فقط ، والتصديق الواقع بين المتصور من جزئي المعلوم - أعني المجهول والموضوع - هو أنه جاز في طباع هذا المعلوم (١٤) نسبة (١٥) له معلومة (١٦) إلى خارج ، ولكنّه في الوقت

١- س : ألا يكون .

٢- ت : بكذا .

٣- ت : خيرا .

٤- ت ، س : انما .

٥- تح : شيء + تحقق .

٦- تح : فإذا خبر عنه بالسلب .

٧- شم : شيء .

٨- معناه : موجودة في شم .

٩- شم : للشيء .

١٠ و ١١- ت . منية .

١٢- ت . س : ليس .

١٣- تح : المعلوم + نفس .

١٤- شم : المعلوم + وقوع . تح : المعلوم + أن تكون له .

١٥- شم : معقولة .

١٦- س : بسببه .

الذى هو فيه معدوم لانسبة له ^(١) إلى خارج . فلا معلوم غير ^(٢) ما في النفس .
ولانما وقع أولئك فيما وقعوا فيه بسبب جهلهم بأن الإخباراتما يكون عن معان لها وجود في النفس وإن كانت معدومة في الأعيان . ويكون معنى الإخبار عنها : أن لها نسبة ما إلى الأعيان إما بالسلب وإما بالإيجاب . وعلى هذا يقال : « إن الزمان الماضي متقدم على المستقبل ، أو الماضي متقدم على الحال » فإن التقدم والتأخر من باب المضاف [ولا يتضايّف] ^(٣) موجود ومعدوم .

ومن هذا يعلم ان المعدوم لا يعاد ، لأنه أول شيء يخبر عنه بالوجود . لأنه إذا قيل : « يعاد » فقد أخبر عنه بأمر وجودي ، وإلا لم يكن بين « المعاد » وبين « المستأنف » [خلقة] ^(٤) فرق . لأن « المعاد » هو ما كان في العدم موصوفا بأنه كان موجودا ثم عدم وهو موصوف بأنه يعاد . ولا محالة ^(٥) / يكون إليه إشارة . « والمستأنف » [خلقة] ^(٦) هو ما لم يكن له في حال العدم هذه الصفة . وأنت تعلم أن هذا ^(٧) كلفه بوجب أن يكون المعدوم موجودا ، على ^(٨) أن المعدوم إذا أعيد احتاج ^(٩) أن يعاد جميع الخواص التي كان بها هو ما هو ، ومن خواصه ، وقته . ^(١٠) وإذا أعيد وقته كان المعدوم غير معاد . لأن المعاد هو الذي يوجد في وقت ثان .

وقد ^(١١) يعسر ^(١٢) علينا أيضا ^(١٣) أن نعرف حال الواجب والممكن والممتنع

١- له : ساقطة من ت . ٢- تح : غيرها .

٣- ص : ولا يتضايّف . تح : لا يتضايّف ت : مضاف . س : لا ينضاف .

٤- ص : خلفه . ت ، س ، تح : خلقة .

٥- ولا محالة ... بوجب أن يكون : ساقطة من ت .

٦- ص : خلفه . ٧- تح : هذه كلفه توجب .

٨- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٣٦ ، س ١٢ - ص ٣٦ ، س ١٤ .

٩- شم : احتيج . ١٠- س : وفيه .

١١- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ٣٥ ، س ٣ - ص ٣٦ ، س ٢ . والتحصيل ،

ص ٢٩٠ ، س ١٤ - ص ٢٩١ ، س ١١ .

١٢- ت : تعيين . س : وقد تعيين . ١٣- أيضا : ساقطة من ت س ، تح .

إلا^(١) على سبيل التنبيه، وبيان^(٢) يجرى مجرى العلامة .

فمقول^(٣) : إن الممكن هو غير الضروري . وإذا فرض موجودا لم يفرض^(٤)

منه محال .

ثم نقول^(٥) : الضروري^(٦) هو الذي لا يمكن أن يفرض معدوم ، والذي إذا

فرض بخلاف ما هو عليه كان محالا .

ثم نقول : المحال هو الضروري العدم ، والذي لا يمكن أن يوجد .

[والممتنع هو الذي لا يمكن^(٧) أن يكون] أو والذي يجب أن لا يكون .

والواجب^(٨) هو الممتنع أن لا يكون ، أو ليس بممكن أن لا يكون .

والممكن هو الذي ليس بممتنع أن يكون و أن لا يكون ، والذي ليس بواجب

أن يكون ولا^(٩) يكون . وهذا كله كما تراه دور ظاهر .

وأولى^(١٠) ما يتصور من ذلك أولا هذا^(١١) الواجب ، لأن الوجوب هو تأكيد

الوجود ، فالوجود إذن هو أعرف من العدم ، لأن الوجود يعرف بذاته . والعدم يعرف^(١٢)

بوجه ما بالوجود .

١- س وإلا .

٢- س : وبيان .

٣- تح : فإنك تقول .

٤- س : لم يعرض .

٥- نح : تقول .

٦- الضروري ... كان محالا ثم . نقول : ساقطة من ت .

٧- والممتنع ... أن يكون : موجودة في تح .

٨- والواجب هو الممتنع ... وأن لا يكون أو : ساقطة من ت .

٩- ص : أولا يكون .

١٠ قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ٣٦ ، س ٤- ص ٣٦ ، س ٦ .

١١- ت ، س : تح : هو

١٢- ت : معرف .

الفصل^(١) السادس

في بيان^(٢) الحق والصّدق والذّب
عن أول [الأقاويل]^(٣) في المقدمات الحقيقية^(٤)

أمّا الحقّ فيفهم منه الوجود في الأعيان مطلقاً، ويفهم منه الوجود الدائم، ويفهم منه حال القول أو العقد الذي يدلّ على حال الشيء^(٥) في الخارج^(٦) إذا كان مطابقاً.^(٧) فنقول: « هذا قول حقّ، وهذا اعتقاد حقّ » وهذا^(٨) المعنى من الحقّ مطابق للمصادق، فهو صادق باعتبار نسبه إلى الأمر، وحقّ باعتبار نسبة الأمر إليه. وأحقّ الأقاويل بأن^(٩) يكون حقّاً ما كان صدقه دائماً، وأحقّ من ذلك ما كان صدقه أولياً^(١٠)، وهو القول^(١١) بأن^(١٢) لا واسطة^(١٣) بين الإيجاب والسلب، وإليه ينتهي كلّ قول في التحليل،

١- الفصل السادس: ساقطة من ت .

٢- قارن بالشّفاء، الفصل الثامن من المقالة الأولى من الإلهي، ج ١، ص ٤٨، ص ٣

ص : ٤٨، ص ٨، والتّحصيل، القسم الإلهي، ص ٢٩١، ص ١٢- ص ٢٩١،

ص ١٤ . ٣- ص : الأوائل . شم : الأقاويل .

٤- شم : الحقّة . ٥- شم الشيء + في . ص : الشيء الخارج .

٦- الخارج : ساقطة من ت . ٧- ص : مطلقاً . شم : مطابقاً + له .

٨- قارن بالتّحصيل، الفصل الثالث من المقالة الأولى من الإلهي، ص ٢٩١، ص ١٤

- ص ٢٩٣، ص ٥ . ٩- شم ، تح : ان .

١٠- تح : أولياً + ودائماً وضرورياً . ١١- ت : المقول .

١٢- تح : بانه . ١٣- ت : لا واسط .

وهذه الخاصة من عوارض الموجود بما هو موجود لعمومه في كل موجود. ثم^(١) إن أنكر هذا، فإنه يثقف^(٢) بأن يقال له: «هل [إذا^(٣) تكلمت تقصد بلفظك نحو شيء من الأشياء أولا تقصد؟» فإن قال: [«إذا تكلمت لم أفهم^(٤) شيئا» فقد^(٥) ناقض الحال وإن^(٦) قال^(٧): «إذا تكلمت فهمت باللفظ^(٨) كل شيء» فقد خرج عن الاسترشاد. وإذا^(٩) قال: «إذا تكلمت فهمت شيئا بعينه أو أشياء كثيرة محدودة»، فعلى كل حال قد وقف موقف المسترشد، فإن كان تلك الكثرة تتفق في معنى / واحد^(١٠) فالاسم مشترك، ويمكن أن يفرد لكل^(١١) واحد من تلك الجملة اسم^(١٢)، وإذا كان الاسم دليلا على شيء واحد كالإنسان، فالتلا إنسان^(١٣) بما هو^(١٤) مبين للإنسان لا يدل عليه ذلك الاسم، لأنه لو كان الإنسان يدل على التلا إنسان^(١٥) كان الإنسان والقبيل^(١٦) شيئا واحدا، فيلزم أن يكون كل شيء كل شيء، أو لا يكون^(١٧) ولا شيء من الأشياء نفسه، فعاد إلى أن لا يكون

١- انظر: الشفاء، القسم الإلهي، ج ١، ص ٥١-٥٢.

٢- تح: يسكت. ت: يقف. س: سعف (لابقرا).

٣- إذا تكلمت... فان قال: ساقطة من ص وموجودة في تح. وفي س هكذا: هل إذا تكلمنا تقصد بلفظك نحو شيء من الأشياء أولا تقصد فان قال.

٤- س: لم يفهم. ٥- تح: فهو ناقص الحال + في نفسه.

٦- ت، س: وإذا. ٧- انظر: الشفاء، ج ١، ص ٥١.

٨- تح: باللفظة. ٩- تح: وان.

١٠- تح: واحد + فقد دل أيضا على معنى واحد وإن لم تكن كذلك.

١١- ت: كل. ١٢- انظر: الشفاء، ج ١، ص ٥٢، س ١٠.

١٣- فالتلا إنسان: ساقطة من تح. ت، س: فالإنسان.

١٤- تح: فإ. ١٥- تح غير الإنسان.

١٦- قارن بالشفاء، ج ١، ص ٥٢، س ٩. ١٧- تح: لا يكون. ص: يكون.

للكلام مفهوم، ويعرض^(١) أن لا كلام ولا^(٢) خطاب ولا شبهة ولا حجة، فبمثل^(٣) هذا يدفع في صدر من هذا كلامه .

وأما المتعنت^(٤)، فينبغي أن يكلف^(٥) شروع النار: إذ النار والتلنار^(٦) شيء واحد، وإن يولم^(٧) ضرباً، إذ الوجد والتلا وجع واحد . والله^(٨) أعلم .

٢- انظر : الشفاء، ج ١ ، ص ٥٢، س ١٥ .

٤- ت : التمنت . س : النقيب .

٦- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ٥٣ ، س ١٠ .

٨- والله أعلم : ساقطة من س .

١- ت : ويفرض .

٣- س ، تح : فثل .

٥- تح : يتكلف .

٧- ص : وان لم يولم .

الفصل (١) السَّابع

في تحديد (٢) الجوهر والعرض

ثمّ اعلم انّ (٣) الوجود للشيء قد يكون بالذات مثل وجود الإنسان إنساناً، وقد يكون بالعرض مثل وجود زيد أبيض، فلنشتغل بالوجود (٤) الذي بالذات .

فنقول : إنّ الموجود بالذات ينقسم (٥) قسمين :

أحدهما الموجود في شيء آخر، وذلك الشيء الآخر متحصّل (٦) القوام والتنوع في نفسه (٧) لا كوجود (٨) جزء منه من (٩) غير أن يصحّ مفارقتة لذلك الشيء (١٠)، وهذا يختصّ (١١) باسم الموجود في موضوع، وهذا هو العرض .

والثاني الموجود من غير أن يكون في شيء من الأشياء بهذه الصفة، فلا يكون في موضوع ألبتة، وهذا هو المخصوص (١٢) باسم الجوهر . فإن كان العرض موجوداً في عرض كالسرعة في الحركة . والاستقامة في الخطّ، / والشكل في السطح كان أيضاً

١- الفصل السابع : ساقطة من ت .

٢- قارن بالتحصيل، الفصل الرابع من المقالة الأولى من الإلهي، ص ٢٩٣، س ٨ - ٢٩٧، س ١٥ .

٣- قارن بالشفاء، الفصل الأول من المقالة الثانية من الإلهي، ج ١، ص ٥٧، س ٣

٤- ثمّ، تح : بالموجود .

٥- ص ٦٠، س ١٤ .

٦- س : يتحصّل .

٧- تح : ينقسم + الى .

٨- س : لوجوده .

٩- ثمّ : في نفسه + وجوداً .

١٠- ت : هو .

١١- ت : الشيء + الآخر .

١٢- ت، س : المخصّص .

١٣- تح، ت : يختصّ .

آخر الأمر تقوم^(١) العرضين بموضوع هو الجوهر . وقد رسم العرض : بأنه « الموجود في شيء لا كجزء منه ولا يصح قوامه من دون ما هو فيه » . وهذا الرسم^(٢) هو بحسب كتاب « قاطيغورياس » ، وعلى الوجه المشهور ، والتتحقيق ما ذكرناه منقداً ما^(٣) .

فقرلنا « إنه موجود في شيء » : يقع على أشياء كثيرة بعضها [بالتواطؤ]^(٤) ، وبعضها بالتشكيك ، وبعضها بالاشتباه . وليس وقوع هذا اللفظ على هذه الأشياء إلا وقوع لفظ مشترك -- أعني إذا قيس إلى جميعها ، وهذا نوع من البيان -- كما يبين اسم باسم أشهر وأعرف .

ومأخذ ذلك أن الجمهور يعرفون أشياء فيقال : « إنها في شيء » فتريد أن نبين أن قولنا : « الموجود في شيء » هاهنا^(٥) ليس هو كذا ولا كذا^(٦) ليبقى^(٧) رسم العرض ، فإن إزالة / الشبه^(٨) باشتراك الاسم^(٩) إما بالحد والرسم ، وإما بنفي المعاني الداخلة تحت اشتراك الاسم حتى يدخل^(١٠) على الباقي لا من ذاته ، بل بسبب^(١١) ما ليس هو . فقولنا : « الموجود في شيء » ، فرق بين العرض وبين حال الكل في الأجزاء ، إذ^(١٢) وجود الكل^(١٣) في الأجزاء قول مجازي ، فالكل^(١٤) لا يجوز أن يقال : إنه^(١٥)

١- تح : مقوم .

٢- انظر : الشفاء ، الفصل الأول من المقالة الثانية من الإلهي ، ج ١ ، ص ٥٧ ، س ٤

٣- ت : مقدماً . ص ٥٨ ، س ١٦ .

٤- ص : بالتواطؤ . ت ، س ، تح : بالتواطؤ .

٥- تح : هاهنا + هو . ٦- ولا كذا : ساقطة من ت ، س .

٧- ت : فبغي . س : السقي (لا يقرأ) . ٨- س : السبيبة .

٩- الاسم : ساقطة من ت ، س . ١٠- تح : يدل .

١١- ت ، س : (لا يقرأ) . ١٢- تح : ووجود .

١٣- ت : الشكل . ١٤- تح : فان الكل .

١٥- ت ، س : بانه .

في جملة الأجزاء « لأنه نفسه ^(١) جملة الأجزاء ^(٢) ، فإن لكل ^(٣) صورة تامة ^(٤) توجد في أجزائه لا في واحد منها ، فإن العشرية ^(٥) كلية ما ولا توجد في واحد واحد ، فإنه إذا توافقت الأجزاء واجتمعت حصلت حينئذ صورة العشرية .

وقوله : « لا تجزء منه » يفرق بين ذلك ، وبين وجود الجزء في الكل ، وبين طبيعة الجنس في طبيعة النوع الواحد من حيث هما طبيعتان ، وبين وجود عمومية [النوع] ^(٦) في عمومية الجنس من حيث هما عامتان ، وبين وجود المادة في المركب والصورة ^(٧) في المركب .

وقوله : « لا يمكن قوامه مفارقاً له » يفرق به ^(٨) بين العرض في [موضوعه] ^(٩) ، وبين كون ^(١٠) الشيء في الزمان وكون الشيء في المكان على أن الشيء الزماني لا يفارق الزمان المطلق ، والشيء المكاني لا يفارق المكان المطلق ، وبعض الأجسام لا يصح أن يوجد إلا ^(١١) في المكان الذي فيه كالقمر ^(١٢) في فلكه ، لكننا ^(١٣) نعني بقولنا : « لا يمكن مفارقه لما هو فيه » هو أنه أي موجود منه معين أخذته ^(١٤) في الشيء المعين الذي هو فيه ، وجود لم يجز مفارقه لذلك المعنى ^(١٥) ، بل علته قوامه هي أنه فيه لأن يكون ذلك أمراً لزمه بعد تقومه بالفعل .

فلا اعتبارها هنا للوجود في أن وجود العرض في ذاته هو بعينه وجوده في موضوعه ،

- | | |
|--|--------------------------------------|
| ١- تح : بنفسه . | ٢- الأجزاء : ساقطة من س . |
| ٣- تح : الكل . | ٤- س : قائمة . |
| ٥- ت : العشرة . | ٦- تح : النوع . وفي ص بياض . |
| ٧- والصورة في المركب : ساقطة من ت . | |
| ٨- به : ساقطة من ت . | ٩- ص : موضعه . ت ، س ، تح : موضوعه . |
| ١٠- كون الشيء في الزمان : ساقطة من ت . | |
| ١١- ت : النار (لا يقرأ) . | ١٢- ت ، س : القمر . |
| ١٣- لكننا . ت : لكننا معنى . | ١٤- ت : أخذ به . |
| ١٥- تح : المعين . | |

فلا كذلك وجود القمر في فلكه، والشيء في زمانه ومكانه، على أن الشيء إنما يكون في الزمان المطلق بحسب الوهم، وكلامنا بحسب الوجود، وليس في الوجودات (١) كما (٢) نعلم إلا أعيانا (٣) موجودة في أعيان كلتها شخصية، فلو اعتبرنا التوهم لم يبعد أن يجعل (٤) كثيرا من الأعراض مفارقة للموضوعات في التوهم، كالسطح الذي يؤخذ (٥) في الوهم من دون الموضوع. فأما القمر في فلكه فليس علته (٦) وجوده طبيعة القمرية (٧) - من حيث هو طبيعة القمر - هي كونه في مكانه، كما أن علة وجود العرض كونه في موضعه. والكون (٨) في المكان والزمان غير الوجود في الشيء، وليس كون العرض في الموضوع إلا وجوده فيه. ولا كذلك الكون في المكان والزمان، فإن الكون في الزمان والمكان هو عرض كالبياض (٩) يعرض له الوجود من خارج، فإن البياض يوجد لموضوعه بوجود يعرض له من خارج، وكذلك (١٠) الكون في المكان والزمان يوجد ان لموضوعهما بوجود من خارج، إذ ليسا نفس الوجود.

وقوله: «لا تجزء منه» أي (١١) تجزء من الشيء الذي هو فيه، لا تجزء من المركب منه ومن موضوعه كالبياض من الأبيض. ووجود الصورة في حاملها ليس كوجود العرض في الموضوع، فإن حامل الصورة يختص باسم المحل، والمحل هو الذي لم يتم نوعيته وقام موجودا (١٢)، بل إنما يتقوم بالفعل بما حاته أو بصير نوعا بما حله، فلماذا لم تكن الصورة عرضا / مع وجودها في المحل.

ص

- ١- تح : الموجودات .
- ٢- ت، س، كما + لا . تح : تعلم .
- ٣- تح : أعيان .
- ٤- تح : يجعل .
- ٥- ت، س، تح : يوجد .
- ٦- ت، س : علته .
- ٧- س : (لا يقرأ) .
- ٨- تح : والكون في الزمان والمكان .
- ٩- تح : كالبياض + و .
- ١٠- وكذلك الكون ... إذ ليسا : ساقطة من ت، س .
- ١١- تح : اي + لا .
- ١٢- تح : موجودا + بل، وهي ساقطة من ص .

و أما الرأئحة التي يظن أنها تفارق التفاحة و تنتقل إلى الهواء ، أو^(١) الحرارة التي يظن أنها تفارق / النار و تحصل في الماء ، فليس الأمر فيه كما يظن لأن مثل هذه الاستحالات إنما تكون بوجود حرارة أخرى في الماء^(٢) عند مفيد الحرارة ، ورائحة أخرى تحدث في الهواء من مفيد الصورة . و بالجملة فإنه^(٣) كما ذكرنا في العلم الطبيعي ليس نسلم أنه على سبيل الانتقال .

و إذ قد بان أنه إذا كان للشيء وجود وهو^(٤) في نفسه غير مفتقر إلى موضوع فهو جوهر ، و إذا كان مفتقرا إلى موضوع فهو عرض . و لا يصح أن يكون شيء جوهرًا بالقياس إلى شيء ، و عرضًا^(٥) بالقياس إلى شيء^(٦) آخر ، نعم قد يكون الشيء ، جوهريًا^(٧) في الشيء بمعنى الذات . و هذا الشيء قد يكون جوهرًا و عرضًا . و قد يكون عرضًا في الشيء بمعنى العرضي الذي بإزاء الجوهر^(٨) ، لا بمعنى العرض الذي بإزاء الجوهر . و إنما يخبط^(٩) في هذا^(١٠) من يخبط^(١١) لجهله بهذا العرضي و العرض^(١٢) الآخر .

ثم العرض ليس بجنس للمقولات التسع ، فإنه لو كان جنسًا لكان يؤخذ^(١٣) في حدودها ، فما كان يشكك^(١٤) مع تصوورها بالحد أنها أعراض ، ولكن ليس الأمر على هذا ، فكثير^(١٥) من الأعراض كالكيفية و الكمية يظن أنها جواهر إلى أن يبين^(١٦)

١- تح : والحرارة .

٢- تح ، س : الماء + من .

٣- فانه ... الطبيعي : ساقطة من تح .

٤- وهو : ساقطة من تح .

٥- ت : و عرضه . س : و عرضيته .

٦- شيء : ساقطة من ت .

٧- س : جوهر ما .

٨- ت ، س : الجوهري .

٩- تح : تخبط .

١٠ في هذا من يخبط : ساقطة من ت ، س .

١١- تح : تخبط .

١٢- العرض : ساقطة من س .

١٣- ت : س : يوجد .

١٤- ت : لشكك .

١٥- ت : يكثر . س : بكثير .

١٦- تح : يتبين .

عرضيته^(١) بالبراهين ، فإذن وجود الشيء في الموضوع من لوازم المقولات التسع لامن مقوماتها .

فنقول^(٢) أولا : إن كل جواهر فإمّا أن يكون جسما وإمّا أن يكون غير^(٣) جسم ، [فإن كان غير جسم] فإمّا أن يكون جزء جسم وإمّا أن لا يكون جزء جسم ، بل يكون مفارقا للأجسام بالجمامة . فإن كان جزء جسم فإمّا أن يكون صورته وإمّا أن يكون مادته وإن كان مفارقا ليس جزء جسم فإمّا أن يكون له علاقة تصرف ما في الأجسام بالتحريك ويسمى نفوسا^(٤) ، أو يكون متبرئا^(٥) عن المواد من كل جهة ويسمى عقلا ، ونحن^(٦) في إثبات كل واحد^(٧) .

١- تح : عرضيتها .

٢- قارن بالشفاء ، الفصل الأول من المقالة الثانية من الإلهي ، ج ١ ، ص ٦٠ ،
س ٩ - ص ٦٠ ، س ١٤ .

٣- شم : غير جسم + فإن كان غير جسم .

٤- شم ، تح : نفسا . ٥- س : مقترنا .

٦- شم : نحن + نتكلم . ونحن : ساقطة من ت ، س .

٧- شم : واحد + من هذه الأقسام .

الفصل (١) الثامن

في تحديد (٢) الجسم

و أول أقسام الجوهر الجسم وإثباته مستغن عنه، لأنه يدرك بالحس (٢). و أمّا تحديده والدلالة على نحو وجوده فغير مستغن عنه ، وقد جرت العادة بأن (٤) يحدّ بأنه «جوهر طويل، عريض، عميق» .

فيقال تارة «طول» : للخطّ كيف كان، وتارة يقال «طول» : لأعظم الخطّين المحيطين بالسّطح مقداراً. ويقال «طول» : للبعد المفروض بين (٥) الرأس والقدم (٦) من الحيوان .

و أمّا العرض ، فيقال : للسّطح نفسه (٧)، ويقال : لآنقص (٨) البعدين مقداراً ، ويقال : للبعد الواصل بين اليمين واليسار .

وأمّا العمق ، فيقال : للبعد الواصل بين السّطح (٩) الأعلى والسّطح الأسفل،

١- الفصل الثامن : ساقطة من ت .

٢- قارن بالتحصيل، الفصل السابع من المقالة الأولى من الإلهي، ص ٣٠٨-٣١١ .

٣- س : بالجنس .

٤- قارن بالشفاء، ج ١، ص ٦١، س ٧ .

٥- ت : من .

٦- تح : القدم + أو الذنب .

٧- تح : بعينه .

٨- س : لابعض .

٩- السّطح الأعلى : ساقطة من تح .

وقد يقال : إنه مأخوذ^(١) ابتداءه من فوق حتى أن ابتدئ من أسفل يسمي^(٢) سُمكا .

وليس^(٣) يجب أن يكون في كل جسم خطّ بالفعل ، فإن الكرة^(٤) ليس فيها خطّ بالفعل^(٥) ولا يتعيّن فيها المحور^(٦) ما لم يتحرك . وليس من^(٧) شرط الكرة^(٨) في أن تصيره^(٩) جسما / أن تكون متحركا^(١٠) حتى يظهر [فيها]^(١١) محور أو خط^(١٢) . ت/٩

وأیضا فالجسم ليس^(١٣) يجب أن يكون فيه سطح من حيث هو جسم ، بل من حيث هو^(١٤) يجب ، متناه ، وليس يحتاج في تحقيقه^(١٥) جسما^(١٦) أن يكون متناهيا ، بل التناهي عرض لازم له ، ومن تصور جسما غير متناه فلم يتصور جسما^(١٧) ولا جسما ، [ولا يتصور]^(١٨) عدم التناهي إلا من تصور جسما . والخطأ في هذا إنما هو في التصديق ، إذ يجب أن تعرف بالبرهان تناهي الأجسام ، فأما التصور فلا يمتنع^(١٩) أن يتصور جسم غير متناه ، وإذا^(٢٠) لم يكن التناهي داخلا في تصوره لم يكن مقوما له ، فهو إذن عرض

١- تح : مأخوذا .

٢- تح : سمي .

٣- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٦١ ، س ١٦ .

٤- س : الكثرة .

٥- شم بالفعل + البتة .

٦- ت : المحدود . س : المحو+ و .

٧- من : ساقطة من تح .

٨- ت : الكثرة .

٩- شم : نصير جسما .

١٠- ص : متحركا . شم : متحركة .

١١- ص : فيه . شم : فيها .

١٢- شم : خط + آخر .

١٣- ت : ليس من شرط الكثرة يجب .

١٤- ص : هل هو .

١٥- شم ، تح : تحققه .

١٦- تح : جسما + الى .

١٧- تح : جسما + و .

١٨- ص : ولا تصور . تح : ولا يتصور .

١٩- س : فلا يمتنع .

٢٠- ت : فاذا .

[عام] ^(١) له لازم، ثم إن لم يكن بدًّا للجسم ^(٢) في تحقيقه ^(٣) جسما من أن يكون له سطح، فقد يكون جسم محيطة ^(٤) به سطح واحد، وهو الكثرة .
وليس أيضا من شرط الجسم في أن يكون جسما أن تكون له أبعاد متفاضلة ،
فإن ^(٥) المكعب ^(٦) أيضا جسم وليس شيء ^(٧) منه هو ^(٨) طول، وشيء هو عرض، وشيء هو عمق .

فبيّن ما ^(٩) قلنا ^(١٠) : إن [هذه] ^(١١) الأبعاد إنما هي بالفرض ^(١٢) في الأجسام
لابالفعال، فتحقيقة حدّ ^(١٣) الجسم هو أنه : الجوهر الذي يمكنك ^(١٤) أن تفرض فيه بعدا
كيف شئت / ، فيكون ذلك مبدأ وهو الطول، [وبعدا آخر] ^(١٥) مقاطعا له على قوائم،
فيكون هذا عرضا ؛ وأن تفرض بعدا ثالثا مقاطعا لهذين على قوائم، يتلاقى الثلاثة على
موضع ^(١٦) واحد. فكون ^(١٧) الجسم بهذه الصفة، هو الذي يشار لأجله إلى أنه طويل،
عريض عميق، كما يقال : إن الجسم ^(١٨) منقسم في جميع الأبعاد، وليس يعني ^(١٩) به ^(٢٠)

١- تح : عرض + عام .

٢- بد للجسم... شرط الجسم : ساقطة من ت .

٣- شم ، تح : تحقّقه .

٤- س ، تح : يحيط .

٥- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٦٢ ، س ١١ - ص ٦٣ ، س ٥ .

٦- ت ، س : الكعب .

٧- تح : شيء + فيه .

٨- هو : ساقطة من ت .

٩- ت ، س ، تح : مما .

١٠- قلنا : ساقطة من ت .

١١- تح : هذه . ص : هذا .

١٢- ت : بالعرض .

١٣- ت جد .

١٤- س : تمليكك .

١٥- ت ، س . تح : بعدا بعدا آخر . ص بعد آخر .

١٦- تح : موضع + موضوع .

١٧- ت : فيكون .

١٨- تح : الجسم + هو المنقسم .

١٩- ت : نعني .

٢٠- به : ساقطة من تح .

انه منقسم بالفعل ، بل يعنى^(١) أنه من شأنه أن يفرض فيه هذا القسم ، والجسم بهذا هو ما هو ، ثم سائر^(٢) الأبعاد المفروضة فيه [بين^(٣) نهاياته^(٤) و أشكاله وأوضاعه أمور ليست مقومة ،^(٥) بل هي تابعة لجوهره . وربما لزم بعض الأجسام شيء [منها^(٦) أو كليهما ، وربما لم يلزم بعض الأجسام شيء] منها أو بعضها ، فلوانتك أخذت شمعة فشكلتها^(٧) بشكل افترض منها^(٨) أبعاد بالفعل مقدرة محدودة ، فإذا غيرت^(٩) ذلك الشكل لم يبق^(١٠) منها شيء بالفعل واحدا بالتحص ، بل حددت^(١١) أبعاد أخرى ، وهذه الأبعاد التي تتغير على الجسم^(١٢) هي من باب الحكم . فالجسمية بالحقيقة صورة الاتصال القابل لفرض الأبعاد الثلاثة فيه ، وهو غير المقدار وغير الجسمية التعليمية^(١٣) .

ص / ٥+ والجسم الذى يستعمل في التعاليم وهو المعروف بالجسم التعليمي ، / هو الصورة الجسمية مأخوذة مع مقدار من غير التفتات إلى المادة ، فإن الجسم المطلق من حيث الجسمية لا يخالف جسما آخر بأنه أصغر أو أكبر ، [ولا يناسبه^(١٤) بأنه مسا لهذا أو معدود به] وإنما^(١٥) ذلك من حيث هو مقدر ، وهذا الاعتبار غير اعتبار^(١٥) الجسمية ،

١- تح : يعنى + به .

٢- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٦٣ ، س ١٤ - ص ٦٣ ، س ١ .

٣- ص : من .

٤- تح : نهاياته + ونهاياته ايضا .

٥- شم ، تح : مقومة + له .

٦- منها ... شيء : ساقطة من ص ، وموجود في تح .

٧- ت تشكلها . س : فشكلها .

٨- شم : لها .

٩- ت ، س : اعتبرت .

١٠- س : لم ينو .

١١- هي ساقطة من ت ، س .

١٢- س : التعليمية .

١٣- ولا يناسبه ... أو معدود به : ساقطة من ص وموجودة تح .

١٤- تح وإنما : له .

١٥- قارن بالشفاء ، ج ١ ص ٦٤ ، س ١٣ .

ولهذا (١) ما يكون الجسم الواحد يتخلخل ويتكاثف في التبريد (٢) والتسخين ، فيختلف مقدار جسميته (٣) ، وجسميته (٤) التي [ذكرناها] (٥) لاختلف ولا تتغير . وكون بعض الأجسام كالفلك على مقدار (٦) واحد ليس بواجب أن يكون (٧) عارضا لازما كالسواد في الحبشى ، وكما يلزم بعض الأجسام شكل لا يتبدل .

١- تع : ولهذا + كثيرا .

٣ و٤- ت : جسمية .

٦- ت : مقدر .

٢- ت . س ، تع : بالتبريد .

٥- تع : ذكرنا + ها . ص : ذكرنا .

٧- تع : يكون + يمكن .

الفصل التاسع

في (١) مذاهب (٢) النَّاس في (٣) وجود الجسم .
وإثبات الهيولي والصورة ، والإشارة إلى معنى الاتصال والانفصال
ولأهل (٤) النَّظر في نحو وجود الجسم ثلاثة مذاهب :
فمنهم من قال : إنَّ الجسم بسيط لا تركيب (٥) فيه .
ومنهم (٦) من قال : إنَّه مركَّب (٧) من أجزاء لا تتجزأ .
ومنهم من قال : إنَّه مركَّب من مادَّة و صورة ، [وقد أبطلنا (٨) مذهبهم في
الطَّبِيعِيَّات] .

فأمَّا (٩) بطلان [قول] من قال ببساطة (١٠) الجسم فيما (١١) أقوله (١٢) : وهو أنه إمَّا

- ١- في مذاهب النَّاس : ساقطه من س .
- ٢- قارن بالشفاء ، الفصل الثاني من المقالة الثانية ، ج ١ ، ص ٦٨ ، س ٨ .
والتَّحصيل ، القسم الإلهي ، ص ٣١٢ ، س ٢ - ص ٣٢٠ ، س ٢ .
- ٣- تح : في + نحو .
- ٤- ت : فلاهل .
- ٥- تح : لا تركيب .
- ٦- تح : وبعضهم قال
- ٧- تح : مؤلَّف .
- ٨- وقد أبطلنا ... في الطَّبِيعِيَّات : ساقطة من تح ، وموجودة في ت ، س ، وفي
مخطوطة ص على الهامش .
- ٩- تح : إبطال + قول .
- ١٠- ت ، س : ببساط .
- ١١- تح : فما .
- ١٢- ت أقول .

أن يعنى به الانفصال ، ولو كانت صورة ^(١) الجسم الانفصال لما أمكن فيه فرض الأبعاد الثلاثة .

وإمّا أن يعنى به الاتصال ، والاتصال له معان على سبيل الاشتراك :
فنه ^(٢) ما هو صورة الجسم ، بمعنى أنّه يمكن فيه فرض الأبعاد الثلاثة .
ومنه ما هو فصل الكم ^(٣) ومنه ما ^(٤) ليس بفصل ^(٥) .

والذى هو فصل للكم فهو مقول على المقدار الواحد في نفسه من غير أن يقاس إلى مقدار غيره ، وحده أنّه يمكن أن يفرض له أجزاء يجمع بينها حدّ مشترك ، و ^(٦) هو نهاية لجزءين ^(٧) ، وباعتبار ^(٨) (آخر) نهاية لأحدهما أعنى لما يجعله في التخييل إلى الإشارة أقرب منك ، فكأنّه أول لهذا ونهاية للآخر ^(٩) ، فيقال لهذا الكلّ أنّه متصل . وليس الشرط فيه أن يكون هناك قطع وحدّ بالفعل ، بل الشرط إمكان هذا التوهم .

وبإزاء هذا الاتصال ^(١٠) الانفصال ، وهو أنّه ^(١١) لا يمكن أن يفرض له أجزاء يجمع بينها ^(١٢) حدّ مشترك هو نهاية لجزءين ، ولا يجب في المنفصل هذا بالفعل ، وذلك لأنّ كلّ جسمين منفردين فهو بهذه ^(١٣) الصفة ، وليس ولا واحد ^(١٤) منهما بجزء لكلّ إلا بالفرض ، إذ ^(١٥) ليس إذا وُجِد جسمان فقد ^(١٦) وجد جزءان . فلهذا لا يلزم أن يقال :

- ١- صورة الجسم ... أن يعنى به : ساقطة من ت .
- ٢- ت : فيه .
- ٣- تح : للكم .
- ٤- ت ، س : ما + هو .
- ٥- تح : بفصل + له .
- ٦- (و) : ساقطة من تح .
- ٧- تح : لجزئين + منها .
- ٨- تح : وباعتبار + آخر .
- ٩- تح : لآخر .
- ١٠- ت ، س : الاتصال + و .
- ١١- س : ان .
- ١٢- ت ، س : بينهما .
- ١٣- س : لهذه .
- ١٤- ت : الواحد .
- ١٥- إذ ليس : ساقطة من ت ، س .
- ١٦- ت ، س : بقدوحه (لا يقرأ) .

إنّ الجسم إذا [أبطل] فيه الوحدة ^(١) فإنّما يكون بإبطال اتّصال الأجزاء ، [كما ^(٢) أنّه إذا جعلت أجسام كثيرة جسما واحدا فإنّما يكون بإبطال انفصال الأجزاء] وإحداث الاتّصال فيها ، وذلك لأنّ الانفصال الذي يبطل ^(٣) عند توحيد الكثير ^(٤) إنّما هو بالقوّة وبحسب فرض الفراض على ما ذكرنا متقدّما ، وكذلك الاتّصال الذي يبطل عند تكثير الواحد ^(٥) .

والغلط في حديث الانفصال كان بسبب ^(٦) أخذ ^(٧) [ما] بالقوّة مكان ما بالفعل ، إذ كلّ واحد من الجسمين ^(٨) ليس بجزء ^(٩) من جسم إلا على سبيل الغرض لا بالفعل .

فإن / قيل : فما نقولون في جسم واحد بالطبع كشجرة واحدة ، أليس كلّ جسم ^{س/ ٢٣} فيه جزء بالفعل كالنار ^(١٠) مثلا ؟ .

فقول : إنّ الغلط في هذا هو لأخذ ^(١١) [ما] بالعرض مكان ما بالذات ، فإنّ وحدة الشيء ^(١٢) ليست وحدة مقدارية ^(١٣) حتّى يكون كلّ جسم فيه جزءا بالفعل من جميع المقدار ، بل و [حدته] ^(١٤) على نوع آخر فيكون كلّ جسم جزءا من شجرة واحدة لا من مقدار واحد ، [وعلى ^(١٥) أنّ الجزء فيه أيضا بالقوّة ، لأنّ الوحدة فيه

١- ت ، س : الوحدة + كما أنّه إذا جعلت أجساما كثيرة جسما واحدا .

٢- كما أنّه ... انفصال الأجزاء : ساقطة من ص ، وموجودة في تح .

٣- ت ، س : يبطل .

٤- ت ، س : الكثرة .

٥- تح : الواحد + فإنّما يوجد مبطل الوحدة من الجسم أجزاء لم تكن موجودة لا أنّها كانت موجودة في الجسم بالفعل .

٦- س : لبست .

٧- ص : أخذنا .

٨- س : الخمسين .

٩- تح بجزء .

١٠- ت ، س : كالماء مثلا والنار . تح : كالنار مثلا + والماء .

١١- ص : لأخذنا .

١٢- تح : الشجر .

١٣- ت ، س : مقدراته .

١٤- ص : وجدته .

١٥- وعلى ... بالفعل : ساقطة من ص ، وموجودة في تح .

بالفعل] .

فبيّن من هذا أنّه ليس لإبطال الكثرة ^(١) بإبطال انفصال بالفعل ، ولا لإبطال وحدة الأجسام بإبطال اتّصال بالفعل ، والاتّصال الذي ليس بفصل تذكره في باب الكم ، فصورة الجسم لها ^(٢) اتّصال أو طبيعة يلزمها الاتّصال ، وعلى جميع الأحوال فقد يوجد الجسم متّصلاً ثمّ ينفصل ، إذ كلّ جسم قابل للانفصال والانقسام إلى ما لا نهاية له على ما بيّناه ، ^(٣) فيكون لا محالة شيء هو بالقوّة كلاهما ، فإنّ قوّة القبول غير صورة المقبول وغير هيئته ، وليس ذلك ^(٤) الاتّصال بما هو اتصال قابلاً للانفصال ، لأنّ قابل ^(٥) الانفصال و هو يعدم عند الانفصال ، والاتّصال يعدم عند الانفصال ، فإنّ شيء غير الاتّصال هو ^(٦) قابل للانفصال وهو [بعينه] ^(٧) قابل للاتّصال .

فبيّن أنّها هنا جوهرها غير الصورة الجسمية يعرض له الاتّصال والانفصال على سبيل التعاقب ^(٨) ، ويكون باقياً في الحالين ، فهذا الجوهر يجب أن يكون أمراً بالقوّة لا ^(٩) وجود له بالفعل في ذاته ، وذلك مثل أن تأخذ شمعة أو قطعة طين فتكثيرها بالقطع / ت وتوحدّها ^(١٠) باتّصال بعضها ببعض ، والشّمعية ^(١١) والطّينية باقية في ^(١٢) الحالين ، فإذا رفعت ^(١٣) الشّمعية والطّينية فذلك المشترك هو الهولي . والمشارك ها هنا لا يصبح

١- الكثرة بإبطال : ساقطة من ت . ٢- تح : أمّا الاتّصال .

٣- تح : نبيته . ٤- تح : ذات .

٥- لأنّ قابل الانفصال : ساقطة من ت ، س .

٦- هو قابل للانفصال : ساقطة من ت . ٧- بعينه : ساقطة من ص .

٨- تح : التعاقب + وهو يُقارن الصّورة الجسميّة ولأجله يتكثر جسم واحد ، إذ المعنى الواحد في نفسه لا يتكثر لذاته ، بل إنّما يتكثر بسبب آخر .

٩- ت ، س : ولا وجود . ١٠- س : ويوجد ها .

١١- س : والشّمعة والطّينية . ١٢- ت ، س : في حالين .

١٣- تح : رفعنا .

أن يكون مشتركا [وليس^(١) القابل للسمع والطين، فإنه لو كان كذلك لكان مشتركا] بمعنى عام كالحيوانية^(٢)، فإن السمعية والطينية مثلا أمران بالفعل، لأنهما مبدعان لأمورتصدر عنهما، وكونهما بالفعل من دون هذا الاتصاف إما أن يكون جسمانيا وهو محال، وإما أن يكون عقليا وهو أيضا^(٣) محال، لأن العقلي لا يقبل الأبعاد على ما نبينته [في علم^(٤) النفس]، فبيّن أنه لا وجود بالفعل لهذا القابل.

واعلم أنه قد يقال: إن الباب عدم الحائط والأنسان عدم الفرس، فهذا العدم يكون في الذهن بأن يحضر الباب والإنسان^(٥) للذهن^(٦) فيقاس بينهما ويسلب أحدهما عن الآخر، وهو الإيجاب والسلب. والعدم الذي لا يكون بحسب الذهن فلا محالة له نحو من الوجود، ولا محالة / يكون [معني]^(٧) عديميا وليس العدم المطابق، بل عدم شيء [عما]^(٨) من شأنه أن يكون له أو لجنسه أو لنوعه، ولكن ليس له بالفعل على ما ساف ذكره في «قاطيغورياس» فإن الفعل المطلق لا يكون هو بعينه من حيث هو بالفعل عدم شيء آخر إلا أن يكون فيه تركيب^(٩)، ونحن لانمع هذا، فإنه يصح^(١٠) أن تكون حقيقة فيها إثنيية^(١١) وتكون من جهة بالفعل^(١٢) و من جهة [مأ]^(١٣) بالقوة، فإذا قلنا «أ» بالقوة^(١٤) «ب»، فعنا، «أ» [حينئذ]^(١٥) عدم شيء من شأنه أن يكون له «ب»

١- وليس... لكان مشتركا : ساقطة من ص وموجودة في تح .

٢- تح : كالحيوانية + فاذن . ٣- ت : اتصال .

٤- في علم النفس : ساقطة من ص، وموجودة في تح .

٥- تح : والإنسان + معا . ٦- تح في الذهن فيقاييس .

٧- معنى : موجودة في تح . ٨- عما : موجودة في تح .

٩- ت ، س : ترتيب . ١٠- ت ، س : لا يصح .

١١- ت ، س : فيما . ١٢- ت . س : الفعل .

١٣- ما : موجوة في تح . ١٤- ت بالصر (لا يقرأ) .

١٥ حينئذ : موجودة في تح .

أو يكون هو «ب»، فلا بدّ من أن يكون «أ» معنى عدمياً كما ذكرنا .

والجسم من حيث هو جسم له الصّورة الجسميّة وهي معنى بالفعل، و من حيث هو مستعدّ لقبول البياض والسّواد والحركة أو غير ذلك - أي^(١) استعداد شئت^(٢) - فهو بالقوّة . ولا يكون الجسم من حيث هو بالقوّة متحرك، [و] هو من حيث هو بالفعل متصل، بل شيئاً آخر؛ ولا من تصوّر الصّورة الجسميّة تصوّر أنّها بالقوّة كذا، [ولا يكون^(٣) شيء من حيث هو بالقوّة شيئاً هو من حيث [هو] بالفعل، بل شيئاً آخر] فيكون القوّة للجسم لا^(٤) من حيث له الفعل، فصورة الجسم التي هي بالفعل تقارن شيئاً آخر غير له في أنّه صورة أعني أنّه فعل، بل يكون هذا المقارن معنى عدمياً كما ذكرنا .

بل نقول: إنّ الجسم يقوى على قبول أمور كثيرة: فإمّا أن تكون قوته على ذلك نفس الاتّصال، أو تكون موجودة في الاتّصال، أو موجودة في أمر يقارن الاتّصال، أو قائمة بذاتها . ولو كان الاتّصال نفس كون الجسم بالقوّة قابلاً لأشياء^(٥) كثيرة، لسكّنتنا إذا فهمنا^(٦) الاتّصال فهمنا معه أنّه استعداد لأمر^(٧) كثيرة، فالاتّصال^(٨) غير ماله الاتّصال، ونسبة ماله الاتّصال إليه في استعداده لقبوله^(٩) [نسبته]^(١٠) إلى سائر ما يمكن أن يوجد فيه . وأيضاً لو كان الاتّصال هو أنّه / بالقوّة كذا [لكانت]^(١١) صورة الجسم

١- قارن بالشفاء، ج ١، ص ٦٧، س ٧ .

٢- س : سيب (لا يقرأ) .

٣- ولا يكون ... شيئاً آخر : ساقطة من ص . موجودة في تح .

٤- لا : ساقطة من ت، س . ت، س : للأشياء .

٦- فهمنا الاتّصال : ساقطة من ت . ٧- لأمر كثيرة ... لقبوله : ساقطة من ت .

٨- تح : فإنّ الاتّصال . س : والاتّصال . ٩- تح : في قبوله . س : لقبول .

١٠- ص : نسبة . ت، س، تح : نسبته .

١١- ص : لكان . تح : لكافت . س : لو كانت .

عرضا ، ولو كان الاتصال حاملا للقوة لكان وجب أن يبقى مع الانفصال ^(١) ، لأن حامل القوة لا يصبح أن يعدم عند خروجه فيما يقوى عليه إلى الفعل. ولو كانت القوة قائمة بذاتها لكان الإمكان جوهرًا ، وستعرف أنه عرض ، فيبقى ^(٢) أن تكون القوة موجودة في أمر مقارن لهذا الاتصال المحسوس .

فقد بان من تعاقب المقادير المختلفة والأشكال المختلفة ^(٣) على الشمعة وجود أمر ثابت على زوال المقادير والأشكال .

وبان أيضا أن ذلك الثابت موضوع هذه الأمور ^(٤) ، فإنه هو الجسم بمعنى ^(٥) أنه يمكن فرض الأبعاد الثلاثة فيه. وبين أن هذا مقوم للجسم وهو صورة الجسمية ، فإننا إذا رفعنا ارتفاع الجسمية ، ولا كذلك الشمعية ونحوها .

وبان من إمكان فرض الأبعاد الثلاثة في ذلك الأمر أنه متصل ، ثم بان من تعاقب الاتصال والانفصال على الشمعة ^(٦) وجود أمر ثابت مع الانفصال نارة ومع الاتصال أخرى ^(٧) ، فكما أنه ثبت ^(٨) بواسطة تعاقب المقادير والأشكال على [الشمعية] ^(٩) الجسمية ، فكذلك ثبت ^(١٠) تعاقب ^(١١) الانفصال والاتصال عليها وجود أمر يعرض له ^(١٢) هذان ، وقد عرفت ^(١٣) أن المعروض ^(١٤) له الاتصال والانفصال لا قوام له ، ولا وجود بالفعل إلا بالاتصال الذي هو الصورة الجسمية أي ^(١٥) الأمر الذي

١- ت : الاتصال .

٢- ت ، س ، تح : فبقي .

٣- والأشكال المختلفة : ساقطة من نح .

٤- س : الجنود .

٥- بمعنى : ساقطة من ت ، س .

٦- تح : الشمعية .

٧- تح : أخرى + له وجود بالقوة .

٨- تح : يثبت .

٩- ص الشمعة . تح : الشمعية .

١٠- تح : يثبت .

١١- ت ، س ، تح : يتعاقب .

١٢- له : ساقطة من ت ، س .

١٣- تح : وسنبيّن من بعد .

١٤- ت ، س : العروض . تح : المفروض .

١٥- س : إلى .

بسببه ^(١) يمكن في الجسم فرض الأبعاد الثلاثة .

فإذا قد تبين هذا فقد صحَّ أن الصّورة الجسميّة جوهر، فإنّها ليست في موضوع .
 [إذ ^(٢) لو كانت في موضوع لكانت المادّة أمرا بالفعل] فالجسم ^(٣) جوهر مركّب من
 شيء [له ^(٤) القوّة ومن شيء] عنه الفعل، فالذي هو بالفعل، ^(٥) هو صورته، والذي هو
 بالقوّة هو ^(٦) مسادته، وهو الهولي . والجسم - بمعنى المادّة لا بمعنى الجنس - إذا خالف
 جسما آخر في أن أحدهما حارّ والآخر بارد أو في أن أحدهما إنسان والآخر خشبة، فليس
 الاختلاف بين ^(٧) الجسمين كالاختلاف بين المقدارين ^(٨)، فإن ^(٩) أحدهما خطّ والآخر
 سطح، فإنّ المقدار لا وجود له ولا قوام إلا بأن يكون خطّا أو سطحا، وليس اقتران
 صورة الإنسان أو صورة الخشبة ^(١٠) بالجسم كما اقتران فصل الخطّ أو فصل السطح
 بالمقدار، بل الجسميّة متصوّرة أنّها وجدت بالأسباب التي لها أن يوجد بها ^(١١) أو فيها،
 وهي جسميّة فقط من غير ^(١٢) زيادة، والمقدار لا يتصوّر وجوده وهو مقدار فقط بلا
 زيادة، بل المقدار لذاته يحتاج إلى فصول حتّى يوجد شيئا متحصلا، وتلك الفصول
 ذاتيا له لا يصير محصولها ^(١٣) غير المقدار المطلق، فيجوز أن يكون مقدار يخالف ^(١٤)
 مقدارا في أمر له بالذات .

وأما صورة الجسم فهي طبيعيّة واحدة لا اختلاف فيها، ولا يخالف مجرد صورة

- | | |
|----------------------------------|---|
| ١- ت : هيئته . | ٢- إذ لو كانت ... بالفعل : موجودة في تح . |
| ٣- قارن بالتحصيل ، ص ٣١٨ ، س ٤ . | ٤- له القوّة و من شيء : موجودة في تح . |
| ٥- ت ، س : الفعل . | ٦- هو : ساقطة من ت ، س . |
| ٧- ص : من . | ٨- تح : مقدارين . |
| ٩- تح : في ان . | ١٠- تح : الخشب . |
| ١١- تح : منها . | ١٢- تح : بلا . |
| ١٣- تح : بحصرها . | ١٤- ت ، س : مخالف . |

جسمية [لمجرد] ^(١) صورة جسمية بفصل ^(٢) داخل في الجسمية. وما يلحق الجسمية إنما يلحقها ^(٣) على أنها ^(٤) شيء خارج عن طبيعتها، فلا يجوز أن تكون جسمية محتاجة إلى مادة، وجسمية غير محتاجة إلى مادة. واللواحق الخارجة ^(٥) لانغنيها عن الحاجة إلى مادة، إذ الحاجة إلى المادة هي الجسمية لأجل ذاتها ومن حيث هي جسمية، لامن حيث هي جسمية مع لاحق ^(٦).

١- ص : مجرد . تح لمجرد . مجرد صورة جسمية : ساقطة من ت ، س .

٢- ت : يفصل . ٣- س : يلحقنا .

٤- تح : انه . ٥- شم : الخارجية . تح : للجسمية .

٦- تح : لواحق .

الفصل العاشر

في أن المادة^(١) الجسمانية لا تتعزى عن الصورة ،
وفي أن صورة واحدة لا يكون لها وجود مادي ووجود غير مادي .

قد علمت ان الهيولي ليست في موضوع ، فهي إذن جوهر ، والجوهرية التي لها ليس تجعلها بالفعل شيئاً من الأشياء ، بل تعدّها لأن^(٢) تكون بالفعل شيئاً بالصورة . ومعنى جوهريتها أنها أمر^(٣) ما . واما انه ليس في موضوع فهو سلب . و ليس يلزم من كونها أمراً أن يكون شيئاً معيناً بالفعل ، لأنّ هذا معنى عامّ والعامّ [إنتما]^(٤) يصير بالفعل [شيئاً]^(٥) بالفصل ، وفصله أنه مستعدّ لكلّ شيء ، وهذه^(٦) صورتها فلاذن ليس هبها حقيقة للهولي تكون بها بالفعل وحقيقة أخرى / تكون بها بالقوة / ، فحقيقة الهيولي أنه قابل^(٧) ، ومادة الأجسام لا توجد بالفعل خالية من الصورة الجسمية ، فقد^(٨) بينا أن كلّ^(٩) موجود فيه شيء بالفعل محصّل [قائم]^(١٠) واستعداد لقبول شيء آخر ،

١- قارن بالشفاء ، الفصل الثالث من المقالة الثانية ، من الإلهيات ، ص ٧٢ ، س ٣

- ص ٧٧ ، س ١٤ . وانظر : التحصيل ، الفصل الحادي عشر من المقالة الأولى

من القسم الإلهي ، ص ٣٣١ ، س ٤ - ص ٣٣٦ ، س ١٣ .

٢- س : لا تكون .

٣- س : أمرها .

٤- إنتما : موجوة في تح .

٥- شيئاً : موجودة في تح .

٦- س : وهذا .

٧- س : مايل (لا يقرأ) في ص : انه قابل ، والصحيح : أنها قابلة .

٨- س : فقد منا .

٩- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٧٢ ، س ٥ .

١٠- ص : تام . شم ، تح : قائم .

فذلك الموجود مركب من مادة وصورة، فالمادة الأخيرة^(١) غير مركبة من مادة وصورة.

وأيضاً فإنه يجب إما أن يكون وجودها [الخاص] ^(٢) وجوداً مشاراً إليه ذا وضع وكل / ما يكون كذلك فإما أن يكون نقطة ^(٣) أو مقداراً. والنقطة لا وجود لها بالانفراد إذ هي نهاية وأركان لها وجود بالانفراد لكان المتناهي بها ^(٤) غير متناه بها ^(٥)، بل متناه بنقطة أخرى وبنهاية أخرى، وسنزيد هذا إيضاحاً، فإن كان ^(٦) مشار إليه متحيزاً كان جسماً وكان منقسماً، وقد فرضنا أنها قابلة للصورة الجسمية.

وأما أن لا يكون ^(٧) مشار إليه ^(٨) جسماً ولا يكون له وضع، فيكون جوهرًا معقولاً [أى ^(٩) جوهرًا وجوده مبرئ عن المادة مجرد عنها]، فإن كانت هذه صورتها ^(١٠) [و] كانت حقيقتها أن لها ^(١١) ذاتاً قائمه بالفعل لا تقبل الانقسام [لا] ^(١٢) بالقوة ولا بالفعل، فكان ^(١٣) محالاً أن يقارنها ما ^(١٤) بسببه يقبل الانقسام، وهو ^(١٥) الصورة الجسمية، فإنه محال أن يدخل عليها ^(١٦) ما يخرجها عن حقيقتها ^(١٧)، إلا أن يفسدها ^(١٨)، فإن ما

١- ت : الأخير .

٢- بياض في مخطوطة ص . ت ، س ، شم . تح : الخاص .

٣- س : لقطعه .

٤- س : لها .

٥- بها بل متناه : ساقطة من ت .

٦- ت : كانت .

٧- لا يكون : ساقطة من ت .

٨- تح : إليها + ولا يكون .

٩- اى ... عنها : ساقطة من ص ، موجودة في تح .

١٠- (و) : ساقطة من ص .

١١- س : بها .

١٢- لا : ساقطة من ص .

١٣- تح : كان .

١٤- مالمسه (لا يقرأ) .

١٥- وهو الصورة ... وبهذا : ساقطة من ت .

١٦- عليها : ساقطة من س .

١٧- س : ان حقيقتها .

١٨- تح : أن يفسدها + ما نيينه .

لا يكون بالقوة قابلا للانقسام لا يصح أن يقارنه ما ^(١) بسببه يقبل الانقسام وبهذا يعلم ^(٢) ان الصورة المفارقة للمادة التي فعلها وحققتها ^(٣) أنها مفارقة للمادة لا تصح أن تخالط المادة . و [بهذا ^(٤)] يعلم ان المعقولات لا تدرك بقوة جسمانية ، فإن المعقولات هي ما يمنع عليها الانقسام ، فإذا حصلت في قوة جسمانية انقسمت [فأما الهولي فحققتها أنها مستعدة لأن تقبل ما يعرض له الانقسام ^(٥)] ، وهذه فعلها أعني صورتها كما ذكرنا ، والأمر المفارق فعله أنه لا يقبل الانقسام لا بالقوة ولا بالفعل .

وأبضا فإنه إن كانت الهولي جوهرًا معقولا غير مشار إليه و قبليت مثلا صورة مدرة لم يصح أن يوجد لتلك المدرة مكان [معين] ^(٦) في كلبية الأرض ، ولا بد من أن يكون لكل مدرة مكان معين بعينها ^(٧) له مخصص ، ومقارنة صورة المدرة للمادة لا تجعل مكانا من الأرض وجزءا من جملة مكان جملة الأرض أولى بالمدرة من جزء آخر يشاركه ، [وما لا يكون ^(٨)] مكان أولى من مكان لم يصح أن يوجد في أحدهما ، فيجب ألا يوجد إذن في مكان [فلا توجد المدرة إذن في مكان ^(٩)] لكن التالي محال . وأما انه كيف يتخصص للمدرة مكان إذا وجدت ، فهو بأن يكون جزء من المادة مستعدا لقبول الصورة الأرضية في مكان مخصوص ، ويستحيل أرضا ^(١٠) في ذلك المكان فيخصص به ، أو أن يستحيل جزء من الهواء أرضا ، فيكون المحاذي له أولى به من سائر الأمكنة ، وليس كذلك إن كانت الهولي أمرا معقولا ، إذ المعقول لانه نسبة له إلى جزء من كلبية الأرض أولى من نسبه إلى جزء آخر من كليتها . ولا يصح أن تقبل الهولي صورة لا تقبل الانقسام ، وتكون ^(١١)

١- س : ماله (لا يقرأ) .

٢- ت : العلم .

٣- س : وحققتها .

٤- وبهذا ... انقسمت : ساقطة من ص وموجودة في تح .

٥- تح : ا. انقسام + (له الانفصال) .

٦- ص : متعين . ت ، س ، تح : معين .

٧- ص : يعينها .

٨- وما لا يكون ... في مكان : موجودة في تح .

٩- تح : المكان .

١٠- ت ، س : أيضا .

١١- تح : وإلا كانت .

تلك الصورة ضدًا للصورة الجسمية، وليس^(١) للصورة الجسمية ضدًا. ولا يصح أن تكون مادة الأجسام شيئًا بالفعل، وتكون الصورة الجسمية من أعراضها اللازمة، فإنه إن كانت إلى المادة من دون الصورة^(٢) الجسمية إشارة كانت الجسمية ذاتية لها لا عرضية ولا^(٣) خارجة عن ذاتها، فإن لم تكن إليها إشارة لزم من المحالات ما ذكرنا.

ويلزم أيضًا أن يكون ما ليس إليه إشارة حاملًا لعرض^(٤) إليه إشارة، ويكون لهذا العرض مكان خاص، والتدنى هو قابل هذا^(٥) العرض مستغن عن المكان، فإذا كان هذا العرض ليس بسبب القابل، فإذا كان الجسمية صورة الجسم من دون المادة. وقد أبطلنا^(٦) هذا^(٧) حين^(٨) بيننا أن صورة الجسم محتاجة إلى قابل، والهبولي يستحيل أن تكون بالفعل إلا بالصورة لا أن توجد [ملتزمة]^(٩) لمقارنة الصورة [بمعنى^(١٠) أن الصورة الجسمية تكون من لوازمها] وبين الأمرين فرق.

ومما تبين^(١١) أن الهبولي لا يصح أن تبقى بلا صورة، وأن توجد متقومة من دون مقارنة الصورة الجسمية أعني أن تكون أمرًا معقولًا هو أنه لوبقيت بلا صورة لوجب أن يخالف هبولى لها مقدار هبولى أخرى ليس لها مقدار خلافا مقداريتا، ووجود هذا^(١٢) التالي لذلك^(١٣) المقدم بما أقوله: وهو أنا^(١٤) إن قسمنا بنصفين وأفردنا

١- تح: وليس الصورة.

٢- س: الصور.

٣- لا: ساقطة من تح.

٤- ت، س: يعوض.

٥- تح: ذلك.

٦- س: ارطلنا.

٧- هذا: ساقطة من س.

٨- تح: حيث.

٩- ص: أن يوجد ملتزما. تح: أن توجد ملتزمة.

١٠- بمعنى... لوازمها: ساقطة من ص وموجودة في تح.

١١- تح: يبين.

١٢- س: اللبالي.

١٣- ت: كذلك.

١٤- س: أنه.

هبولي كلّ جزء بصورة^(١) وتوهّمنا ذلك الجسم بهيئة^(٢) وقد جرّدت الصّورة عن هبولاه^(٣) قبل وقوع القسمة عليه ، فلا محالة أنّ هبولي كلّ جزء من مخالفة لهبولي كلبية الجسم . وإذ تأملنا^(٤) الأقسام التي يمكن بها^(٥) أن يكون هذا التّخالف لم يصحّ إلاّ التّخالف المقداريّ، وبذلك^(٦) على ذلك ما في^(٧) « الشّفاء » ، فليس إلاّ أن يكون الخلاف بينها^(٨) هو أنّ أحدهما جزء والآخر كلّ .

وبهذا البيان بعينه^(٩) يتبيّن أنّ الصّورة لا تخالط المادّة تارة وتوجد مفارقة^(١٠) لها أخرى، لأنّ الكلام في تخالف الصّورة المقسومة والصّورة لم تقسم^(١١) هذا الكلام ، فالجوهر المادّي^(١٢) انما يصير كما بمقدار^(١٣) بحاله ، فليس إذن بكم بذاته^(١٤) ، فلهذا لا يجب أن يختصّ بقبول / قطردون قطر ، وقبول قدر دون قدر . فتبيّن^(١٥) من هذا انه يمكن أن تصغر المادّة بالتكاثف ، وتكبير بالتخلخل ، وهذا محسوس^(١٦) .

س/٩

١- بصورة : ساقطة من ت . بصورة و : ساقطة من س .

٢- تح : بعينه .

٣- تح : هبولات .

٤- تح : تأملت .

٥- بها : ساقطة من تح . س : لها .

٦- س : وبذلك .

٧- تح : ما في + الكتاب .

٨- تح : بينهما .

٩- ت : بنفسه .

١٠- ت : مقارنة .

١١- تح : (لم يقم) .

١٢- ت : فالجوهرى .

١٣- تح : بمقدار + ليس .

١٤- ت : في ذاته .

١٥- تح : فبين . س : فسين (لا يقرأ) .

١٦- انظر : الشّفاء ، ج ١ ، ص ٧٧ ، س ١٤ .

الفصل الحادى عشر

في إثبات (١) الصّورة الطّبيعيّة وأنّ الجسم
يتبدّل يتبدّل الصّورة الطّبيعيّة

فنتكلّم (٢) الآن في إثبات الصّورة الطّبيعيّة، وأنها [مقومة] (٣) للمادّة بشركة (٤)
الصّور (٥) الجسميّة، وأنها أقدم من الصّور (٦) الجسميّة. فنقول: إنّ الأجسام تختلف
أقبول (٧) التّفكّك بسرعة وعسر (٨). وأيضاً (٩) فإنّه (١٠) تختلف في طلب الأمكنة،
وهذا الاختلاف لا يصحّ أن يكون بسبب الجسميّة أو بسبب اقتران الصّورة (١١) الجسميّة
بالمادّة، فإنّ هولأمر آخر، وهذا الأمر يجب أن يكون جوهرًا، لأنّ الاختلاف / في
قبول التّفكّك ليس بأمر خارج عن الصّورة الجسميّة، وكذلك طلب (١٢) الأمكنة،
لأنّ كلّ جسم يطلب بالضرّورة (١٣) مكانًا، وليس للجسم المطلق مكان، فإنّ
الاختلاف في هذين هو بسبب اختلاف في جوهر الجسم، وما (١٤) تختلف به الأجسام

ص / ٧

١- فارن بالتّحصيل، الفصل الحادى عشر من المقالة الأولى من القسم الإلهيّ،

ص ٣٣٦، س ١ .

- ٢- تح : ولنتكلّم .
- ٣- ص : مقدّمة . تح : مقومة .
- ٤- س : يشتركه .
- ٥- تح : الصّورة .
- ٦- س ، ت ، تح : الصّورة .
- ٧- تح : بقبول .
- ٨- س : عسر (لايقراً) .
- ٩- وأيضاً : ساقطة من تح .
- ١٠- تح : وانها .
- ١١- ت ، س : صورة .
- ١٢- طلب : ساقطة من ت ، س .
- ١٣- ت ، س : بالصّورة .
- ١٤- وما تختلف به . . . من جوهر الجسم : ساقطة من ت .

في هذين ، فإنها تختلف بأمر يؤثر في جوهر الجسم أى تغيير جوهره ، فيجب أن يكون
جوهرًا .

و أما اختلاف قبول هذه الصورة المختلفة فبسبب ^(١) الاستعدادات المختلفة التي
بسببها ^(٢) الحركة ^(٣) وغيرها .

١- س : فينسب .

٢- ت ، س : ليسهل .

٣- تح : أو غيرها .

الفصل الثاني عشر

في نحو^(١) وجود الصورة وتقدمها على الهيولي والإشارة إلى أن الأجسام لا يصدر عنها وجود، وفي إثبات «اواجب الصور»^(٢). وفي^(٣) أن القوى الجسمانية سارية في جميع الجسم لا في حدّ غير منقسم، وفي أن الصور^(٤) الجسمانية ليست واجبة بذاتها، وفي أن الوضع والمقدار يقارنان الجسم مقارنة تؤثر^(٥) فيها، وفي معنى كون الهيولي بالقوة وكون الصورة / بالفعل .

ت/١٢

اعلم أن الصورة الجسميّة يصحّ وجودها إلا في المادة كما ستعلمه^(٦)، فبينها وبين المادة إذن علاقة : إما علاقة التّضايّف، أو علاقة العليّة، أو المعلوليّة^(٧) .

فأقول : إنّه لا يصحّ أن تكون بينهما علاقة التّضايّف^(٨)، لأنّ ذات كلّ واحد^(٩) منهما^(١٠) غير معقولة بالقياس إلى الأخرى، على أن ذلك أمر ذاتي لهما لا عارض فإنّنا^(١١) نعلم بالبرهان أن [الصورة]^(١٢) الجسميّة لها مادة، والمتضايّفان^(١٣)

١- قارن بالتّحصيل، الفصل الثاني عشر من المقالة الأولى من القسم الإلهي، ص ٣٣٩، س ٣٤٥-٦، س ١٤ .

- | | |
|-----------------------------|--------------------------------|
| ٢- ت : الصّورة الجسمانيّة . | ٣- وفي أن القوى : ساقطة من ت . |
| ٤- ت، تح : الصّورة . | ٥- تح : مؤثّرة . |
| ٦- ت، س : يستعمله . | ٧- ت : والمعلوليّة . |
| ٨- س : المضائّف . | ٩- تح : واحدة . |
| ١٠- ت، س : منها . | ١١- س : لأنّنا . |
| ١٢- الصّورة : ساقطة من ص . | ١٣- ت، س : والمضائفات . |

يعقلان معاً، نعم^(١) يعرض لهما التضايف من حيث أن [أحديهما]^(٢) مقبولة والأخرى قابلة، أو من حيث أن [أحديهما]^(٣) علة والأخرى معلولة. فبين من هذا أن العلاقة التي بينهما ليست بعلاقة التضايف الذاتي.

ومحال أن يكونا متكافئاً الوجود [بمعنى^(٤) أن يكون كل واحد منهما علة للأخرى ومعلولة لهما] ويعرف ذلك بأدنى نظر، فإن شئت^(٥) فارجع إلى الكتب البسيطة. ومحال^(٦) أيضاً أن يكونا معاً صادرين^(٧) عن ثالث، فإنه يلزم أن يكون وجود كل واحد منهما عن الثالث بواسطة الآخر، لأنك^(٨) قد عرفت أن ذات كل [واحدة]^(٩) منهما متعلقة بالأخرى، ويلزم هذا^(١٠) السلازم أن يكون كل [واحدة]^(١١) علة للأخرى ومعلولة لها وهذا التالي^(١٢) محال فالمقدم محال، بل يجب أن تكون إحداهما^(١٣) أقرب إلى هذا^(١٤) الثالث، فيصير هو العلة [با]^(١٥) الواسطة: والثاني المعلول.

ولأبصح أن تكون المادة^(١٦) هي الواسطة، لأن المادة لها قوة القبول والاستعداد، والمستعد^(١٧) بما هو مستعد لا يكون سبباً^(١٨) لوجود ما هو مستعد له، فإنه لو كان جائزاً لوجب أن يوجد عنه ذلك دائماً من غير استعداد.

- | | |
|---------------------------------|---|
| ١- تح : بل . | ٢- ص : أحدهما . تح : أحديهما . |
| ٣- ت : أحدهما . | ٤- بمعنى . . . ومعلولة لها . موجودة في تح . |
| ٥- س : سبب ، | ٦- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٨٢ ، س ١٠ . |
| ٧- تح : صادرين + (ابتداء) . | ٨- تح : فانك . |
| ٩- ص : واحد . | ١٠- ت : بهذا . |
| ١١- ص : واحد . | ١٢- التالي : ساقطة من تح . |
| ١٣- ت ، س ، شم : أحدهما . | ١٤- هذا : ساقطة من ت ، س . |
| ١٥- با : ساقطة من ص . | ١٦- ت : المادى . |
| ١٧- والمستعد : ساقطة من ت ، س . | ١٨- ت : شيئاً . |

وأيضاً فإنه لو كانت المادة علّة للصورة لكان وجب أن تكون لها ذات بالفعل، وهذا هو معنى التقدّم العلىّ، والمعدوم لا يكون علّة للموجود، والهيولي في حدّ ذاتها معدومة، ولهذا لم يصحّ أن يكون جسم علّة لوجود، لأنّ الصورة^(١) الجسمانيّة تفعل بواسطة المادة - كما ستعلمه - ، فتكون المادة علّة قريبة لوجود^(٢) الشيء ، وهذا محال .

وأيضاً فإنّ الجسم مؤلّف من هيولي وصورة وهما أقدم من^(٣) الجسميّة . فلو كان جسم سبباً لوجود جسم لكان أولاً^(٤) سبباً لجزئيه اللذين هما أقدم منه، وهذا محال :
وأيضاً فإنّ المادة لا تختلف فيها، فكان^(٥) وجب أن لا تكون الصورة^(٦) الجسمانيّة متخالفة ، وليس كذلك .

فإن قيل : إن [كانت]^(٧) اختلاف الصّور يكون لاختلاف أحوال المادة كانت تلك الأحوال هي [الصورة]^(٨) الأولى في المادة ويكون الكلام فيها^(٩) كالكلام في الصورة ، فيكون العلم في وجوب^(١٠) الصورة الثّانية الصّورة الأولى ، ويكون للمادة القبول فقط، فإذا^(١١) لم تكن المادة هي الوساطة كانت الوساطة الصّورة .

ونقول^(١٢) أمّا^(١٣) [الصورة]^(١٤) التي لا تفارق المادة ، / فيجوز أن يظن^(١٥)

س/ ٣١

١- س : الصّور .

٢- لوجود الشيء . . . لوجود جسم : ساقطة من ت .

٣- تح : من + (منه) .

٤- تح : أولاً + (أولياً) .

٥- ت ، س : وكان .

٦- ص : الصّور .

٧- كانت : موجودة في تح .

٨- ص : الصّور .

٩- فيها : ساقطة من ت .

١٠- تح : وجود .

١١- تح : فان .

١٢- ت : فنقول .

١٣- تح : ان .

١٤- ص : الصّور .

١٥- يظن : ساقطة من ت .

انتهى وحدها (١) علّة لوجود المادّة . وأمّا (٢) [الصّورة] (٣) التي تعدم (٤) عن المادّة ، فلا يجوز ذلك فيها ، لأنّ هذه الصّور لو كانت وحدها (٥) بذاتها علّة لوجود المادّة لكانت المادّة تعدم (٦) بعدمها ، وتكون للصّورة المستأنفة مادّة أخرى ، فكان يلزم أن تكون المادّة الثّانية حادثه (٧) وكلّ حادث فإنّه (٨) يسبقه مادّة - كما ستعلمه - فكانت تحتاج إلى مادّة أخرى وكان يتسلسل ، فيجب أن يكون لها شريك في إفادة وجود المادّة ، فتكون المادّة توجد عن ذلك المبدأ بواسطة صورة غير معيّنه ، إذ الصّورة لا تفارق المادّة إلّا بورود صورة أخرى تفعل فعل الأولى (٩) في إقامة المادّة ، وهذا الثّالث هو «واهب الصّور» الذي سنصف (١٠) حاله من بعد ، ولو كانت جسما لكان (١١) الكلام فيه باقيا ، فإذا هذا المقدار (١٢) ليس بجسم .

ولأنّ الواسطة في التّقويم وجب (١٣) أن يكون [تقوم] (١٤) أولا [بذاتها] (١٥) اوليّة بالذات ، [لا بالزمان] (١٦) ثمّ تقوم غيره ، فيجب أن تكون الصّورة قد تقومت (١٧) أولا بالفعل من ذاتها أو عن المبدأ ، فتقوم الهيولي بعد ذلك . فالصّورة أقدم من الهيولي والصّورة الجسائيّة هي فعل وقوّة وجودها في المادّة ، فالمادّة بالقوّة [إنما] (١٨) تصير بالصّورة بالفعل ، فيكون الوجود أولا للصّورة وثانيا للمادّة ، ووجود الصّورة في الهيولي

- | | |
|---------------------------------|--------------------------------|
| ١- تح : وحدها + بذاتها . | ٢- تح : أمّا . |
| ٣- ص : الصّور . | ٤- تح : تعدم + (تفارق) . |
| ٥- ت وحدهما . | ٦- س : مقدم مقدهما (لا يقرأ) . |
| ٧- س : جاويه . | ٨- فانه : ساقطة من س . |
| ٩- ت : الأول . | ١٠- س : سيضيف . |
| ١١- ت ، س : كان . | ١٢- تح : المفيد . |
| ١٣- تح : يجب . | ١٤- ص : تقدم . |
| ١٥- ص : بذاته . | ١٦- لا بالزمان : ساقطة من ص . |
| ١٧- قد تقومت : ساقطة من ت ، س . | ١٨- ص : ان . |

كوجود العلة مع المعلول، ثم لا يكون المعلول مفيداً للقوام العلة ووجودها (١)، كما إن العلة إذا كانت علة بالفعل لزم عنها المعلول وأن يكون [المعلول] (٢) معها، فكذلك (٣) الصورة إذا كانت صورة موجودة يلزم عنها غيرها مقارناً لها، وكل ما يفيد وجود شيء آخر منه ما يفيد وهو مبين، ومنه ما يفيد وهو (٤) ملاق، والعقل لا ينكر ذلك، والبرهان قام على وجود هذين القسمين.

و هكذا حال الجواهر للأعراض، فإن (٥) الجواهر هي الواسطة / في وجود
الأعراض بعد تنوّمها في ذاتها بالفعل، فقد ظهر أن كل صورة حادثة في مادة فبعلّة (٦)
ما توجد فيها. و أمّا التي لا تفارق مادتها فكذلك، لأنّ الهولي انما تتخصّص (٧)
من دون غيرها لعلّة.

واعلم أنّه لا يمتنع أن يكون الواحد بالمعنى العام كالصورة المطلقة في هذا الباب
يستحفظ (٨) عمومها واحداً [بالعدد] (٩) بواحد بالعدد كالشريك له، وها هنا هو المبدأ
[يقيم] (١٠) أمراً واحداً بالعدد بالفعل، وذلك الواحد هو الهولي بواسطة صورة عامة.

فإن قيل: هل تبقى [الصورة] (١١) مع عدم الهولي؟

قلنا: لا، بمعنى (١٢) أنّه [يرفع] (١٣) الهولي ترتفع الصورة، بل لا ترتفع الهولي
إلا وقد سبقها ارتفاع الصورة، كما إن اليد إذا حركت المفتاح فليس عدم حركة
المفتاح علة لبطلان حركة اليد، بل لا يصح أن تبطل حركة المفتاح إلا وقد سبقها

- | | |
|--|-------------------------------|
| ١- تح: ووجودها + بل. | ٢- المعلول: ساقطة من ص. |
| ٣- ت: وكذلك. | ٤- ت، س: ومنه. |
| ٥- تح: فاذن. | ٦- س: فعلة. |
| ٧- تح: يتخصّص + بها. | ٨- ت: يستحفظه. |
| ٩- ص: بالعود. | ١٠- ص: يقسم. |
| ١١- ص: الصّور: | |
| ١٢- ت: بمعنى + لا معنى لا يرفع الهولي. | ١٣- برفع... بل: موجودة في تح. |

بطلان حركة اليد ، وهكذا الحال في جميع العلل والمعلول [ثم^(١) الصّور] الجسمانية والقوى الجسمانية إما أن تكون سارية في الجسم أو موجودة في حدّ^(٢) منه غير منقسم كنقطة^(٣) أو سطح ، ومحال أن تكون موجودة في حدّ غير منقسم ، لأنه متى وجد فيه من غير أن يكون موجودا في الجسم لزم أن يكون لذلك الحدّ وجود [منفرد]^(٤) عن وجود الجسم متناهيًا به ، وهذا خلف .

وأيضًا فإنّ الجسم المستدير المتحرك^(٥) لا تنفرض^(٦) فيه نقطة من المحور والقطب^(٧) مالم يتحرك ، فلو كان وجود القوة المحركة في تلك النقطة لكان وجودها بعد وجود الحركة ، وهذا محال ، فبقي أن يكون وجود القوة الجسمانية في أمر منقسم^(٨) وقد علمت أنّ الوضع والمقدار من لوازم الجسم ، بل يكاد تجرى هذه الأمور منه مجرى المقومات ، فإذا قارن الجسم / أمر لم يصحّ أن لا يوجد له الوضع والمقدار [ومقومات]^(٩) الجسم وإلا لم يكن وجوده^(١٠) في الجسم ، فيجب أن تعرض للقوى الجسمانية هذه الأمور بالعرض وليست مقارنة القوى والأعراض والصّور للوضع والمقدار وما يجرى مجراهما من الجسم [مقارنتها]^(١١) للسواد مثلا والحركة أو ما^(١٢) يشاكلها ، إذ ليس مثل هذه الأمور ممّا^(١٣) يرتفع بارتفاعه الجسم ، فلهذا لا يؤثر [شيء]^(١٤) من هذه الأمور في القوى

١- تح : ثمّ الصّور . ص : والصور . ٢- س : خدتمته .

٣- س : لنقطة .

٤- ص : متفرد . ت : مفرد . تح : منفرد .

٥- المتحرك : ساقطة من تح . ٦- س : لا يتعرض .

٧- س : والعطف . ٨- تح : ينقسم .

٩- ص : ومقومات . ١٠- ت : وجود .

١١- ص : مقارنتها .

١٢- ت : أو تشاكلها . س : أو يشاكلها .

١٣- ت : ما . س : ما يرفع . ١٤- ص : فهى .

والأعراض الموجودة في الأجسام . و معنى التأثير^(١) انه متى عدم منه^(٢) شيء عدم ما يقارنه ، فإذا عدم المقدار أو^(٣) الوضع من الجسم لم تبق القوة الموجودة / أو العرض الموجود فيه . ألا ترى أنه متى عدم نصف جسم عدم معه نصف السواد ، ولا كذلك السواد مع الحركة ، فليس إذا^(٤) عدم السواد عدمت^(٥) الحركة ، وليس يبطل هذا بتمام الشكل ، فإن الموجود من الشكل في كل جزء من أجزاء الجسم جزء منه ، وتمامه^(٦) موجود في كلية الجسم ، و كلية الجسم غير موجودة في كل من أجزاء الجسم ، والقوى الجسمانية إن كان لها تمام ومعنى زائد على أنها قوة^(٧) فإنها موجودة في كلية الجسم ، وأما أجزائها ففي^(٨) أجزاء^(٩) الجسم .

١- ت ، س : التابن [لا يقرأ] .

٢- منه : ساقطة من تح . منه شيء عدم : ساقطة من س .

٣- ت ، س : والوضع .

٤- تح : اذ .

٥- تح ، ت ، س : عدم .

٦- س : عامة .

٧- قوة فانها : ساقطة من ت .

٨- س : فبقي .

٩- أجزاء : ساقطة من تح .

الفصل الثالث عشر

في الصّور الجسمانيّة (١)

وأنتها لا توجد مفارقة [للمادّة] ، (٢) وكيفية كون الهيولي سببا للصّورة
و في أنه لا يصحّ على هذه الصّورة [الجسمانيّة] (٣) الانتقال
من جسم إلى جسم (٤)

اعلم ان الصّورة الماديّة ليست توجد مفارقة للمادّة لما ذكرنا (٥) في باب
الهيولي ، وهو أنّ ما يكون (٦) تقوم (٧) وجوده في شيء لم (٨) يصحّ أن يتقوم وجوده بما
ليس فيه ، ثمّ الصّورة الجسمانيّة من حيث حقيقتها (٩) تلزمها ضرورة أن تكون متناهية
في الوجود على ما نبيّنه (١٠) وإن كان (١١) لها شكل [ما] (١٢) فلا يخلو إمّا (١٣) أن يوجد
لها ذلك وإن لم يكن [لها] (١٤) حامل ، ولو كان يجب لذاتها بلا حامل لنشابه الجميع (١٥)

١- قارن بالتحصيل ، الفصل الثالث من المقالة الأولى من القسم الإلهي ، ص ٣٤٦ ،

س ١-٣٤٨ ، س ٩ .

٢- للمادّة : ساقطة من ص .

٣- الجسمانيّة : ساقطة من ص .

٤- تح : جسم + ووجوب تناهي كل جسم .

٥- تح : لما ذكرناه .

٦- ت : أمّا يكون . س أمّا أن يكون .

٧- ص : يقوم . يقوم : ساقطة من ت ، س .

٨- تح : لا .

٩- س : حقيقتها .

١٠- س : ماهية .

١١- ت ، س ، تح : يكون .

١٢- ما : ساقطة من ص .

١٣- لا يوجد في العبارة لكلمة «إمّا» عدل ففيها اضطراب وقلق .

١٤- لها : ساقطة من ص .

١٥- تح : فيه .

منه ، وكان يلزم الجزء ما يلزم الكلّ من المقدار والشكل ، ولا [يصحّ] ^(١) أن يكون هذا الاختلاف عن فاعل وإن لم يكن حامل [وإلا] ^(٢) لكانت الصّورة قابلة [للقطع] ^(٣) والوصل بلا حامل ، فإذن لا بدّ من أن تكون هذه الأحوال بمشاركة ^(٤) الحامل وهو الهيولي ، والهيولي ^(٥) إذن سبب لأن يوجد ما لا بدّ للصّورة في وجودها منه كالشكل والنّهاية ، وستعلم أنّ هذه الصّورة ^(٦) الحادثة لا تحدث إلا بسبب مخصّص ، وإن ذلك المخصّص هو المادّة ، فالمادّة علّة بالعرض لوجود [بعض] ^(٧) الصّور ، إذ هي علّة الحدوث ^(٨) ، وعلّة التّناهي ، وعلّة ما يجري مجرى الشكل وأمثاله .

واعلم أنّ الصّورة الجسمانيّة لا يصحّ عليها ^(٩) الانتقال من مادّة إلى مادّة ، فإنّه كما أنّ وجودها بالمعنى ^(١٠) العامّ في مادّة عامّة ، فكذلك إمّا أن يكون وجودها في هذه الصّورة ^(١١) في هذه المادّة أو لا يكون ، فإن لم يكن وجودها في هذه المادّة لم يصحّ وجودها فيها وإن كان وجودها فيها لم يصحّ أن يكون في غيرها ، إذ كان تخصّصه ^(١٢) بأحدهما ممكنا ^(١٣) لا واجبا ، [وبالجملة] ^(١٤) فإنّ المادّة هي السّبب لتشخصّ الصّورة والعرض ، فإذا عدم ما به يتشخصّان كان في لابقاؤهما [ولا يصحّ أن يكون خارجة الصّورة إلى مثل هذا] ^(١٥) [الموضوع] ^(١٦) أو المحلّ بسبب

١- يصح : ساقطة من ص .

٢- ص : دالا . س ، تح : وإلا .

٣- ص : القطع . تح : للقطع .

٤- ت ، س : تشاركه .

٥- والهيولي : ساقطة من ت . س : فالهيولي .

٦- ت : الصّورة + الماديّة .

٧- بعض : موجودّة في تح .

٨- ت ، س : للحدث .

٩- ت ، س : عليه .

١٠- ت : فالمعنى .

١١- ت : الصّور .

١٢- ت ، س : مخصّصة .

١٣- ت متمكنا .

١٤- وبالجملة ... لابقاءهما : موجودّة في تح .

١٦- تح : الموضوع . ص : النوع .

١٥- ت : بهذا .

من خارج ، فإنّ المعنى البريء [الغني] ^(١) بذاته عن المادّة لا يدخل عليه ما يحوجه إلى المادّة إلا بانقلاب عينه و هذا محال ، فإنّ انقلاب العين يكون بوجود شيء في ^(٢) شيء وعدم شيء عنه ، ويجب أن يكون ما بعدم ^(٣) ها هنا الصّورة [التي] ^(٤) الكلام فيها .
 و أمّا ^(٥) تخصّص وجودها بمادّة دون مادّة فواجب ، لأنّ كلّ متعيّن يقتضي أمرا متعيّنا ، فإنّ المتعيّن ^(٦) لو كان يقتضي ^(٧) أي شيء اتفق مما ^(٨) لانهاية له بالقوّة ممّا ليس بعضه مخالف ^(٩) للآخر في حكمه ، لما صحّ وجود ذلك المتعيّن وانما وجب لزوم هذا التالي لذلك المقدم ، فإنّ ^(١٠) ما لا يكون تخصّصه بشيء / أولى من تخصّصه بشيء آخر لم يصحّ أن يتخصّص ^(١١) بواحد منهما . فبيّن ممّا ^(١٢) قلنا : إنّه لا يصحّ أن توجد صورة جسمانيّة مخالطة تارة ومفارقة أخرى ، فإنّه لا يصحّ عليها ^(١٣) الانتقال ، فإذا ^(١٤) كان وجود الصّورة الجسمانيّة في ^(١٥) ذاتها هو وجودها في المادّة ، فعلمها ^(١٦) عن المادّة عدما في ذاتها .

وتأمّل في تحقيق أنّ الصّورة لا يصحّ عليها التجردّ عن المادّة تارة ومخالطتها لها

- | | |
|----------------------------|--------------------------|
| ١- الغنيّ . موجودة في تح . | ٢- ت : بشيء . |
| ٣- س : ما تقدم . | ٤- التي : موجودة في تح . |
| ٥- ص : أمّا + ما . | ٦- ت : المعين . |
| ٧- تح : لو اقتضي . | ٨- ت : بما . |
| ٩- تح : يخالف الآخر . | ١٠- ت : فأمّا . |
| ١١- س : يتخصّص لواحد . | ١٢- ت : بما . |
| ١٣- تح : عليه . | ١٤- تح : واذا . |
| ١٥- ت ، س : و ذاتها . | ١٦- س : تعلمها . |

أخرى، ما قيل في باب الهبولي وانه إن جرّدت الصّورة عن المادّة من غير وقوع (١) قسمة عليها وجرّدت ، وقد وقعت عليها قسمة ، [كان (٢) هناك اختلافا مقداريّا] فإنّ هناك اختلاف مقداريّ لا محالة ، وقد فرض انها مجردة عن المادّة وعلائقها هذا خلف . فالكلام (٣) في امتناع انتقال الأعراض من موضوع إلى موضوع ، هذا (٤) الكلام بعينه .

فإن قيل قد يقال في باب الهبولي وانه إن جرّدت الصّورة عن المادّة من غير وقوع قسمة عليها وجرّدت ، وقد وقعت عليها قسمة ، [كان هناك اختلافا مقداريّا] فإنّ هناك اختلاف مقداريّ لا محالة ، وقد فرض انها مجردة عن المادّة وعلائقها هذا خلف . فالكلام في امتناع انتقال الأعراض من موضوع إلى موضوع ، هذا الكلام بعينه .

فإن قيل قد يقال في باب الهبولي وانه إن جرّدت الصّورة عن المادّة من غير وقوع قسمة عليها وجرّدت ، وقد وقعت عليها قسمة ، [كان هناك اختلافا مقداريّا] فإنّ هناك اختلاف مقداريّ لا محالة ، وقد فرض انها مجردة عن المادّة وعلائقها هذا خلف . فالكلام في امتناع انتقال الأعراض من موضوع إلى موضوع ، هذا الكلام بعينه .

١- ت ، س : نوع .
 ٢- كان ... مقداريّا : موجودة في تج .
 ٣- تج : والكلام .
 ٤- ت : بهذا .

الفصل الرابع عشر

في الإشارة^(١) إلى ما ينبغي أن يبحث عنه من^(٢) المقولات
التسع وفي عرضيتها

فنقول : قد بينا ماهية الجوهر ، وبيننا أنها مقوله على المفارق وعلى الجسم وعلى
المادة والصورة . فأما الجسم فإثباته^(٣) مستغن عنه ، وأما المادة والصورة قد^(٤)
أثبتناهما^(٥) ، وأما المفارق فقد / أثبتناه^(٦) بالقوة القريبة من الفعل ، ونحن مثبتوه من
بعد .

وعلى أنك^(٧) أن تذكرت ما قلناه في النفس صح لك وجود جوهر مفارق
غير جسم ، فبالحرى أن تنتقل الآن إلى تحقيق الأعراض وإثباتها ، فنقول : أما المعقولات
العشر فقد تفهمت ماهياتها^(٨) في افتتاح^(٩) المنطق ، ثم لا يشكك^(١٠) أن المضاف
من جملتها - من حيث هو مضاف - أمر عارض لشيء ضرورة . وكذلك النسب

١- قارن بالشفاء ، الفصل الأول من المقالة الثالثة من الإلهي ، ص ٩٣ ، س ٣ -

ص ٩٦ ، س ٤ .

٢- ت ، س : في مقولات . شم : من + حال .

٣- ت . س : فقد .

٤- س : لإثباته .

٥- ٦- س : أثبتناهما .

٧- أنك : ساقطة من ت ، س .

٨- ت ، س : انفتاح

٩- ت : ما ههنا . س : ماهيتهما .

١٠- شم : لا يشكك + في .

التي^(١) [هي]^(٢) في «أين» و«متى»^(٣) وفي «الوضع» وفي «الفعل» وفي «الانفعال»^(٤) ،
فإنها أحوال عارضة لأشياء هي فيها كالموجود في الموضوع .
التهلم إلا أن يقول قائل : إن الفعل ليس كذلك ، فإن وجود الفعل ليس في
الفاعل ، بل في المفعول .

فإن قال ذلك وسلم له ، فليس يضرّ فيما ترومه من أن الفعل موجود في شيء
من المقولات^(٥) وجوده في الموضوع ، وإن كان ليس في الفاعل . فبقي من المقولات ما
يقع فيه إشكال وانه^(٦) هل هو عرض أو^(٧) ليس بعرض ؟ مقولتان : مقولة الكيف ،
ومقولة الكم .

أمّا مقولة الكم فكثير من الناس رأى أن يجعل الخطّ والسطح والمقدار الجسماني
من الجوهر ، وأن لا يقتصر على ذلك ، بل يجعل هذه الأشياء مبادئ [الجواهر]^(٨) .
وبعضهم رأى [ذلك]^(٩) في الكميات المنفصلة أي الأعداد / وجعلها مبادئ
الجواهر^(١٠) .

وأمّا الكيف فقد رأى آخرون من الطبيعيين أنها ليست محمولة ألبتة ، بل اللون
جوهر بنفسه ، والطعم جوهر آخر ، والرائحة جوهر^(١١) أخرى ، وأنّ من هذه قوام
[الجواهر]^(١٢) المحسوسة ، وأكثر أصحاب الكون ذاهبون إلى هذا . فأما شكوك^(١٣)

١- التي : ساقطة من ت ، س .

٢- هي : ساقطة من ت .

٣- متى : ساقطة من ت .

٤- من المقولات : ساقطة من شم .

٥- س : وليس .

٦- ذلك : موجودة في ت ، س ، شم .

٧- شم : جوهر آخر .

٨- ص : الجوهر .

٩- ت ، س : الجوهر .

١٠- ت : سلوك .

أصحاب القول بجوهرية الكيف ، فالأحرى ^(١) بها أن نورد في العلم الطبيعي ، وكأنا قد فعلنا ذلك .

و أمّا أصحاب القول بجوهرية الكم ، فن ذهب إلى أن المتصلّات هي جواهر و مبادئ للجواهر ، فقد قال : إن هذه هي الأبعاد المقومة للجواهر الجسماني ، وما هو مقوم للشيء ، فهو أقدم منه ^(٢) ، وما هو ^(٣) أقدم من [الجواهر] ^(٤) فهو أولى بالجوهرية ، وجعل النقطة أولى الثلاثة بالجوهرية .

و أمّا أصحاب العدد فإنهم جعلوا هذه مبادئ [الجواهر] ^(٥) إلا أنهم جعلوها مؤلفة من الوحدات حتى صارت الوحدات ^(٦) مبادئ المبادئ ^(٧) ، ثم قالوا : إن الوحدة ^(٨) طبيعية غير متعلقة في ذاتها بشيء ^(٩) من الأشياء ، [و] ^(١٠) ذلك لأنّ الوحدة ^(١١) تكون في كلّ شيء وتكون الوحدة ^(١٢) في ذلك الشيء غير ماهية ذلك الشيء . فإنّ الوحدة ^(١٣) في الماء غير الماء ، وفي الناس غير الناس ، ثم هي بما هي وحدة مستغنية عن أن تكون شيئاً من الأشياء وكلّ شيء فإنما يصير هو ما هو بأن يكون واحداً متعيّناً ، فتكون الوحدة مبدأ للخط ^(١٤) وللسطح ولكلّ شيء ، فإنّ السطح لا يكون سطحاً إلا بوحدته اتّصالها الخاصّ ، فكذلك الخط والنقطة أيضاً وحدة صار لها وضع . فالوحدة علّة ^(١٥) كلّ شيء ، فالنقطة ^(١٦) وحدة

١- س : فالأحرى لها .

٢- منه : ساقطة من شم .

٣- هو : ساقطة من شم .

٤- من الجواهر . ساقطة من ت . ص : الجواهر .

٥- ص : الجواهر . شم : الجواهر .

٦- س : الواحدات .

٧- شم : للمبادئ .

٨- س : للشيء .

٩- ت ، س : لشيء .

١٠- (و) : موجودة في ت ، س ، شم .

١١- ت ، س : الواحدة .

١٢- و١٣- ت ، س : الواحدة .

١٤- ت ، س : عليه .

١٥- ت ، س : الخطّ للسطح وكلّ .

١٦- فالنقطة ... كلّ شيء : ساقطة من شم . ت ، س : بالنقطة .

علة^(١) كل شيء . و أول ما يتكوّن^(٢) ويتحدّث عن الوحدة العدد . والعدد عليّة^(٣) متوسطة بين الوحدة وبين كل شيء ، فالنقطة وحدة وضعيّة ، والخطّ أثنوة^(٤) وضعيّة ، والسطح ثلاثيّة وضعيّة ، والجسم رباعيّة وضعيّة . ثم تدرجوا إلى أن جعلوا كل شيء حادثا عن العدد .

فيجب علينا أولا أن نبيّن أن المقادير والأبعاد^(٥) أعراض ، ثمّ نشغل بعد ذلك بحلّ الشكوك التي لهؤلاء . وقبل ذلك يجب أن نعرف حقيقة أنواع الكميّة ، والأولى بنا أن نعرف طبيعة الواحد^(٦) ، فإنّه يحقّ^(٧) علينا أن نعرف طبيعة الواحد في هذه المواضع لشيئين^(٨) .

أحدهما أن الواحد شديد المناسبة للموجود الذي هو [موضوع]^(٩) هذا العلم . والثاني أن الواحد مبدأ ما بوجه^(١٠) [ما]^(١١) للكميّة^(١٢) . أمّا كونه مبدأ للعدد فأمر قريب من المتأمل ، وأمّا للمتصل فإنّ الاتصال^(١٣) وحدة ما ، وكانت^(١٤) علة^(١٥) صورية^(١٦) للمتصل ، ولأنّ المقدار كونه مقدارا هو أنّه بحيث يقدر^(١٧) ، وكونه بحيث يقدر هو كونه بحيث يعدّ^(١٨) ، وكونه بحيث يعدّ هو كونه بحيث أن له واحدا .

- | | |
|------------------------------------|---------------------------------|
| ١- ت ، س : عليه . | ٢- شم : يكول ويحدث . |
| ٣- شم : علة . | ٤- شم : أثنوية . |
| ٥- شم : والأعداد . | ٦- شم : الوحدة . |
| ٧- ت : محقق . | ٨- ت ، شم : بشيئين . |
| ٩- ص : موضع . شم ، ت ، س : موضوع . | ١٠- ت : يوجد . |
| ١١- (ما) : موجودة في شم . | ١٢- ت : الكميّة . |
| ١٣- ت ، س : فلا اتصال . | ١٤- شم : كانه . |
| ١٥- علة : ساقطه من س . | ١٦- ت ، س : صورة . |
| ١٧- س : يعد . | ١٨- يعد ... بحيث : ساقطة من س . |
| ١٩- هو : ساقطة من شم : | |

الفصل الخامس عشر

في (١) أن الكميات المنفصلة أعراض

لنبيّن أولاً أن الواحد عرض ، فنقول (٢) : إن الواحد يقال بالتشكيك على معان يتفق في أنها لا قسمة فيها بالفعل ، فنه ما يقال واحد بالعرض ، ومنه ما يقال واحد بالذات (٣) .

فالواحد (٤) بالعرض أن يقال في شيء [يقارن] (٥) شيئاً آخر أنه هو الآخر ، فإنهما (٦) واحد / ، وذلك إما موضوع (٧) أو محمول عرضي ، كقولنا : إن زيدا / وابن عبد الله واحد (٨) ، فإنهما محمولان على زيد ، وأقسام آخر تقرأ من (٩) كتاب «الشفاء» (١٠) .

١- قارن بالتحصيل ، الفصل الثالث من المقالة الثانية من الإلهي ، ص ٣٦٤ ،

س ١١-٣٦٦ ، س ١٥ :

٢- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٩٧ ، س ٤-٩٧ ، س ٥ .

٣- في تح هكذا : والواحد قد يكون بالذات وقد يكون بالعرض .

٤- انظر : الشفاء ، ج ١ ص ٩٦ ، والتحصيل ، ص ٣٦٥ ، س ١ .

٥- ص : يقارق . شم ، تح : يقارن . ٦- شم ، تح : وانهما .

٧- تح : موضوع + اما في موضوع .

٨- تح : واحد + وإما محمولان في موضوع كقولنا : إن الطبيب وابن نصر الله واحد .

٩- ت ، س : في .

١٠- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ٩٦ ، س ١٣ .

والواحد بالذات ، منه واحد بالجنس ، ومنه واحد بالتنوع ^(١) ، ومنه واحد بالمناسبة ، كما ^(٢) تقول : إن حال السفينة من الملاح ، وحال المدينة من الملك واحدة . ومنه ^(٣) واحد بالموضوع ومنه واحد بالعدد . والواحد بالعدد أيضا على أقسام تقرأ في ^(٤) كتاب «الشفاء» ^(٥) .

والواحد بالفصل ^(٦) هو بعينه الواحد بالتنوع . وأما الواحد بالاتصال وهو من جملة الواحد بالعدد ، فهو الذي يكون واحد بالفعل من جهة ، وفيه كثرة بالقوة . ثم الواحد بالاتصال إما معتبر في المقدار فقط ، وإما مع طبيعة أخرى ، مثل أن ^(٧) يكون ماء أو هواء ^(٨) . والواحد بالاتصال يعرض فيه أن يكون واحدا في الموضوع كما واحد ، وأعلم أن الماء مثلا والخمر لا يصح أن يكون منهما ^(٩) وحدة بالاتصال حقيقة ^(١٠) ، بل الأولى أن يكون وحدة بالتماس ، فإن الموضوع المتصل بالحقيقة ^(١١) جسم بسيط متفق الطبع ^(١٢) . وفي تحقيق ^(١٣) الواحد والكثير بيان دور ^(١٤) . وجميع ما يستعمل فيه انما ^(١٥) يستعمل على سبيل التنبيه ^(١٦) ، [ويشبهه] ^(١٧) أن تكون الكثرة عند تخيلنا أعرف ،

١- شم : بالتنوع + وهو الواحد بالفصل .

٢- كما تقول . . . الملك واحدة : ساقطة من شم .

٣- ومنه واحد بالموضوع : ساقطة من س . ٤- تح : من .

٥- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٩٨-٩٩ . ٦- ت : بالمنفصل .

٧- تح : ماء . ٨- (و) : ساقطة من ت .

٩- ت ، س : منها . ١٠- تح : حقيقة .

١١- انظر : التحصيل ، ص ٦٦ ، س ١ .

١٢- تح : بالطبع + ولهذا كان الأولى ان تكون اجتماعات العناصر في المركبات لا على

سبيل الاتصال . ١٣- تح : تحقق .

١٤- ت ، س : دون . ١٥- انما ساقطة من تح .

١٦- س ، ت : السببية . ١٧- ص : يشبه . تح : ونشبه .

والوحدة عن عقولنا، وكلاهما مما نتصوره^(١) بدّيا^(٢). وأنت إذ تأملت [حدّى]^(٣) الواحد والكثير وجدت فيه دورا ظاهرا، والوحدة غير^(٤) مقومة لماهية شيء من الأشياء، إذ ليس من فهمك الإنسان مثلا وفهمك الواحد يجب أن يصح^(٥) لك أن الإنسان واحد، فبيّن أنّ الواحدية^(٦) ليست مقومة للإنسان، بل من اللوازم، فتكون الوحدة عارضة. فالكثرة^(٧) ممّا يتعاقبان على المادّة كتعاقب المقادير المختلفة والأشكال المختلفة على شمعة واحدة.

وأیضا لو كانت طبيعة الوحدة طبيعة الجوهر لكان لا توصف بها إلا الجوهر، وليس يجب أن كانت طبيعتها طبيعة العرض أن لا توصف بها الجوهر، لأنّ [الجوهر]^(٨) يوصف بالأعراض و أمّا الأعراض فلا تحمل عليها الجواهر.

فقد بان من حمل الوحدة على الأعراض ومن أنّها غير ذاتية للجوهر ومن أنّها معاينة للكثرة في المادّة، أنّها عرض. وكذلك طبيعة العدد الذى يتركّب من الوحدة، عرض.

فلننظر^(٩) الآن في الوحدة الموجودة في كلّ جوهر التي ليست بجزء منه [مقومة]^(١٠) له هل يصحّ قوامها^(١١) [مفارقة]^(١٢) للجوهر، فنقول: إنّ هذا مستحيل، وذلك لأنّها إن قامت وحدة مجردة لم يخل إمّا أن تكون مجردة أن لا تنقسم وليس هناك طبيعة هي المحمول عليها^(١٣) إنّها لا تنقسم، أو تكون هناك طبيعة أخرى.

١- تح: يتصور .

٢- تح: بديهية .

٣- ص: حد . تح حدّى .

٤- تح: ان يسبح .

٥- ص: الجوهر . ت، س: تح: الجوهر .

٦- انظر: الشفاء، ج ١، ص ١٠٧، س ٣ .

٧- شم: مقومة . ص: مقوم .

٨- س: قوامنا .

٩- ص: مفارقا . شم: مفارقة .

١٠- ت، س: عليها + الا .

والقسم الأول محال ، فإنه لا أقلّ من أن يكون هناك (١) وجود ذلك الموجود (٢) لا ينقسم ، وإن كان ذلك الوجود (٣) لا محالة معنى غير الوحدة وإنه لا ينقسم ، فإمّا أن يكون ذلك الوجود جوهرًا أو يكون عرضًا ، فإن كان عرضًا فالوحدة في عرض لا محالة ثمّ في جوهر ، (٤) وإن كان جوهرًا - والوحدة لا تفارقه - فهي موجودة فيه وجودًا في الموضوع ، وإن كانت مفارقة تكون الوحدة - إذا فارقت ذلك الجوهر - يكون جوهر آخر تصير إليه وتقارنه (٥) ، [إذا] (٦) فرض وجودها مقارنة الجوهرية ، ويكون ذلك الجوهر - لو لم تصر [إليه] (٧) هذه الوحدة - لم تكن [له] (٨) وحدة وهذا محال ؛ أو تكون [له] (٩) وحدة كانت ووحدة لحقت ، فتكون (١٠) وحدتان لا وحدة ، فيكون جوهران لا جوهر واحد ، لأنّ ذلك الجوهر واحد ، وهذا محال .

وأيضًا فإن كانت كلّ وحدة في جوهر آخر ، فأحد الجوهرين لم تنتقل إليه الوحدة وعاد (١١) الكلام جذعا فيما انتقل إليه الوحدة وصار أيضا جوهرين ، وإن كانت كلّ وحدة في الجوهرين جميعا ، / فتكون الوحدة أثنوة (١٢) هذا خلف :

ت/١٥

فقد بان من (١٣) هذا كلفه أنّ الوحدة ليس من شأنها أن تفارق الجوهر الذي هي فيه ، ونبتدىء فنقول : إنّه إن كانت الوحدة [ليست] (١٤) بمجرد (١٥) أنّها لا تنقسم ، بل كانت وجودا لا ينقسم حتّى يكون الوجود داخلا في الوحدة لاموضوعا [لها] (١٦) ،

- | | |
|---------------------------|--|
| ١- هناك : ساقطة من ت . | ٢- ت ، شم : الوجود . |
| ٣- ت ، س : الموجود . | ٤- ت ، س : الجوهر . |
| ٥- ت : ويفارقه . | ٦- ص : اذ . س ، ت ، شم : اذا . |
| ٧- ص إليها . شم : اليه . | ٨ و ٩- ص : لها . |
| ١٠- شم : فتكون + له . | ١١- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ١٠٨ ، س ١ . |
| ١٢- شم : أثنوة . | ١٣- من هذا كلفه : ساقطة من شم . |
| ١٤- ص : ليس . شم : ليست . | ١٥- شم : مجرد . |
| ١٦- ص : له . شم : لها . | |

فإذا فرضنا أنه قد فارقت هذه الوحدة الجوهر إن [كانت]^(١) يمكن أن توجد بذاتها كانت وجودا لا ينقسم / مجردا ، ولم تكن أيضا وجودا لا ينقسم فقط ، بل تكون الوحدة وجودا جوهرياً^(٢) لا تنقسم إذ^(٣) قام ذلك الوجود لافي موضوع ، فلا تكون للأعراض وحدة بوجه من الوجوه . وإن كان للأعراض وحدة تكون وحدتها غير وحدة الجوهر ، وتكون الوحدة تقال عليها باشتراك الاسم .

فيكون أيضا من الأعداد ما تأليفه من وحدة الأعراض ، ومن الأعداد ما تأليفه من وحدة الجواهر ، فلننظر هل يشتر كان في معنى الوجود الذي لا ينقسم أو لا يشتر كان ؟ فإن لم يشتر كما فتكون الوحدة في أَحَدَيْهِمَا وجودا منقسما ، وفي الآخر ليس كذلك . وليس^(٤) يعني لوحدة الأعراض أو الجواهر ذلك ، حتى يعني^(٥) في أَحَدَيْهِمَا بالوحدة شيئا غير أنه وجود غير منقسم ، وإن اشتركا في ذلك المعنى فلذلك^(٦) المعنى هو الموجود^(٧) الغير المنقسم الذي إياه نعني بالوحدة ، وذلك المعنى أعم من المعنى الذي ذكرناه قبيل الآن ، فإن ذلك كان يلزمه مع^(٨) كونه وجودا لا ينقسم أن يكون وجودا جوهرياً ، إذ^(٩) كان قد يمكن فرضه مجردا ، وذلك المعنى لا محالة إن^(١٠) كان جوهرًا لم يعرض للعرض ، وليس يلزم أن نقول : إنه^(١١) إن كان عرضا لم يعرض للجوهر ، فإن الجوهر يعرض له العرض ويقوم به العرض ، والعرض / لا يعرض له الجوهر حتى

- | | |
|---|-------------------------------------|
| ١- ص : كان . شم : كانت . | ٢- ت : جوهرها . |
| ٣- شم : اذا . | ٤- شم : ولسنا نعني بوحدة . |
| ٥- شم : نعني . | ٦- فلذلك المعنى : ساقطة من ت . |
| ٧- شم : الوجود . | ٨- قارن بالشفاء ج ١ : ص ١٠٩ ، س ١ . |
| ٩- شم : اذ + قد | |
| ١٠- إن كان جوهرًا ... يعرض : ساقطة من ت . | |
| ١١- انه : ساقطة من س . | |

يكون قائماً فيه ، فإذا الوحدة الجامعة أعمّ من ذلك المعنى وكلامنا فيها . ومن حيث هي وجود لا ينقسم فقط بلا زيادة أخرى ، و ذلك لا يفارق موصوفاً به ^(١) وإلا ^(٢) صار ذلك المعنى الأخصّ ، فإن ^(٣) كان هذا محالاً أعني أن تكون الوحدة وجوداً غير منقسم في الأعراض و الجواهر ويجوز مع ذلك أن تفارق ، فتكون جوهرًا عرضاً لعرض ، أو أن تكون الوحدة مختلفة في ^(٤) الجواهر والأعراض .

[فبيّن] ^(٥) أن الوحدة حقيقتها ^(٦) معنى عرضي من جملة اللّوزم للأشياء .

١- س : موصوفاته . شم : موضوعاته .

٢- ت : ولا .

٣- فان ... أعني : في شم هكذا : فإنّه من المحال .

٤- في : ساقطة من ت ، س .

٥- ص : فتبيّن . شم ، ت ، س : فبيّن .

٦- س : حقيقتها .

الفصل السادس عشر

في إثبات (١) العدد، وفي التقابل بين الوحدة والكثرة وذكر
أنواع الوحدة (٢) وبعض [لوازمها] (٣)، والإشارة إلى (٤)
الكثرة حيث يكون ترتيب في الأحاد طبيعيًا، وأجزاء موجودة (٥)

أمّا (٦) إن (٧) في الموجودات أعداد فأمر لاشكك (٨) فيه [إذا] (٩) كان في
الموجودات وحدات فوق واحدة (١٠)، ثم كل واحد (١١) من الأعداد فهو نوع بنفسه
من جملة العدد فله (١٢) خواص. ومحال أن تكون للشيء الذي لاحقيقة له خاصية الأوليّة،
والتركيب، والتنامية، والزائديّة، والناقصيّة، والمربعيّة (١٣)، والمكعبيّة، والصّم (١٤)
وسائر الأشكال، فإن (١٥) لكل واحد من الأعداد حقيقة تخصّه، وصورة تتصوّر فيها (١٦)

١- قارن بالتحصيل، الفصل الرابع من المقالة الثانية من الإلهي، ص ٣٦٧-٣٧٠.

إثبات : ساقطة من تح .
٢- تح : العدد .

٣- ص : لوازمه .
٤- تح : إلى + ان .

٥- تح : موجودة + معا .
٦- تح : واما .

٧- انظر : الشفاء، ج ١، ص ١١٩، س ١ .

٨- تح : لا يشكك .
٩- ص : اذ . شم ، تح : اذا .

١٠- شم : وشم .
١١- ت ، س : واحدة .

١٢- تح : وله .
١٣- س : الربعيّة .

١٤- ت : والصهمية . س : والصّم .
١٥- شم : فاذن .

١٦- تح : منها .

في النفس، وتلك الحقيقة وحدته التي بها هو ما هو. وليس (١) العدد كثيرة لا تجتمع في وحدة أو جملة لا وحدة (٢) لها حتى يقال (٣) : إنه مجموع آحاد، فإنه من حيث هو مجموع، هو واحد، له من الخواص ما ليس لغيره (٤). وليس بعجب (٥) أن يكون الشيء واحدا (٦) من حيث له صورة كالعشرية وله كثرة من (٧) حيث العشرية ما (٨) له الخواص التي للعشرة، وللكثرة من الخواص ما ليس لوحدة العشرية. وهكذا الحال في وحدة المقدار من جهة الاتصال وكثرته من جهة الأجزاء التي فيه بالقوة، وكذلك فإن العشرة لا تنقسم في العشرية (٩) إلى عشرين لكل واحد [منهما] (١٠) خواص العشرة (١١)، فإذا (١٢) عبرنا (١٣) عن العشرة بالعشرية (١٤) فإنها (١٥) عبارة عنها بأمر لازم لها إذا (١٦) لم نجد اسما لها من حيث وحدتها. وإذا (١٧) قلنا إن العشرة تسعة وواحد (١٨)، أو ثمانية وإثنان (١٩)، أو سبعة وثلاثة، فهو من خواصه ولوازمه (٢٠)، إذ ليس تركيب العشرة من ثلاثة وسبعة أولى من تركيبها من خمسة وخمسة، فلهذا لا تعد هذه المعرفات

١- قارن بالتحصيل، ص ٣٦٨، س ١.

- ٢- س : لها وحدة .
 ٣- ص : يقال : انها موجود .
 ٤- ت : بغيره .
 ٥- شم : بعجيب .
 ٦- ت، س : الواحد .
 ٧- تح : فن .
 ٨- ما : ساقطة من تح .
 ٩- تح : في العشرة + عشرين .
 ١٠- ص : منها، ت، س، شم : منها .
 ١١- شم : العشرية .
 ١٢- تح : واذا .
 ١٣- س : غيرنا .
 ١٤- ت، س : بالعشر .
 ١٥- تح : فإنها + (فانه) .
 ١٦- تح : اذ .

١٧- قارن بالشفاء، ج ١، ص ١٢٠-١٢١.

- ١٨- س : وواحدة .
 ١٩- ت، س : إثنان .
 ٢٠- تح : ولوازمها .

حدودا للعشرة^(١)، ولا لشيء من الأعداد، فإن حدّ الأمر الواحد واحد - كما عرفته - ، فلا يكون للشيء^(٢) حدّان. إذ لا يكون^(٣) للواحد صورتان، فإذا حددت العشرة بأنّها عدد مركّب من ثلاثة وسبعة، فهو رسم وتبنيّة^(٤). فإنّ اعتبار العدد من / حيث وحدته ممّا يصعب^(٥) على التّخيّل وعلى^(٦) العادة فيصير إلى الرّسوم. والحال في وحدة العشريّة و[أجزائها]^(٧) كالحال في وجوب^(٨) جسم من حيث الاتّصال، أو مع إمكان فرض أجزائه.

واعلم^(٩) أنّ التّقابل بين الواحد والكثير تقابل المضاف، لا إنّ كلّ واحد منهما حقيقة^(١٠) حقيقة الإضافة، بل كلّ واحد منهما له ماديّة معقولة، ثمّ يعرض لها التّضايّف، كما ذكرنا^(١١) في حال الخطّ والصّغر والكبر، وهذا التّضايّف هو من حيث أنّ الوحدة هي العلة^(١٢) للكثرة والعلة والمعلول متضايّفان، لا^(١٣) من حيث أنّهما^(١٤) وحدة وكثرة، بل من حيث أنّهما علة ومعلول.

ثمّ إنّ الأشياء يعرض بسبب الوحدة أن تكون مكائيل، وكلّ شيء فكّياله^(١٥) من جنسه، ففي الأطوال طول، وفي المجسّمات مجسّم^(١٦)، فبعض الأشياء يكون فيه^(١٧) الواحد بالطّبع مثل جوزة^(١٨)، ومنها^(١٩) يكون بالعرض مثل درهم ودينار؛

- | | |
|--------------------------------------|--------------------------------|
| ١- ت : للعشر. | ٢- تح : للشيء + الواحد. |
| ٣- تح : لا يكون + للشيء الواحد. | ٤- ت، تح : تنبيه. |
| ٥- س : بضع. | ٦- قارن بالتّحصيل، ص ٣٦٩، س ١. |
| ٧- ص : وأجزائه. تح : وأجزاءها. | ٨- تح : وجوب + وحدة الجسم. |
| ٩- انظر : الشّفاء، ج ١، ص ١٢٩، س ١٠. | |
| ١٠- حقيقة : ساقطة من ت. | ١١- كما ذكرنا : ساقطة من ت. |
| ١٢- تح : علة. | ١٣- لا : ساقطة من ت، س. |
| ١٤- ت، س : انها. | ١٥- س : ممكنا. |
| ١٦- ت، س : جسم. | ١٧- س، ت : الواحد فيه. |
| ١٨- شم : جوزة + وبطيخة. | ١٩- ت : ومنه. |

وبالجملة فالواحد في كل شيء أصغر ما يمكن ليكون التفاوت فيه [أقل] ^(١) ما يكون .
وقد عرفت حال مكياال الحركات فيما تقدم ، وقد يجوز أن يكون المكيال مباينا لما كييل
به كخط مباين لخط ، والأمر في الزمان وما يكال به كذلك .

واعلم انّ مقابل المساوي ^(٢) هو غير المساوي ، ثمّ غير المساوي يعسم الأكبر
والأصغر ^(٣) لا عموم الجنس ، بل عموم اللوازم إذ هو ^(٤) ليس هو بمقوم ^(٥) لهما ^(٦) ، فلا
يلزم أن يكون للمساوي مقابلا . وأمّا ^(٧) الزوج و الفرد ليسا من الذاآتياات لأنواع
العدد ، فإنّك تعرفه بالاعتبار الذي وصفنا ^(٨) في بيان أنّ الوحدة ليس ^(٩) بجوهر ، وهو
أنّ العدد لا يدخل في حدّهما ، كما لم يدخل الجوهر في حدّ الوحدة ، وأمّا أنّهما ليسا بنوع
العدد فبأن تعلم أنّ أنواع العدد لها مبالغ مثل العشريّة والثلاثيّة ، وليس للزوج والفرد
ذلك .

والكثرة قد تكون بالفرض وقد تكون بالطبع . والكثرة بالطبع حيث لا يمكن
أن يكون الأول ثانيا ^(١٠) ، والتذي يكون بالفرض ^(١١) هو التذي يصلح ^(١٢) أن يجعل
الأول ثانيا والثاني أولا . والكثرة بالفرض ^(١٣) هو بالحقيقة ليس بكثرة ، ولكنّه يمكن
أن يفرض ^(١٤) فيها كثرة ، وحيث لا يكون ترتيب بالطبع لا تكون كثرة بالفعل ، وحيث
لا تكون كثرة ، بالفعل لا يكون معنى التناهي وغير التناهي إلا بالفرض ^(١٥) ؛ بل ^(١٦)

١- ص : أوّل . ت ، س ، تح : أقلّ . ٢- قارق بالشفاء ، ج ١ ، ص ١١٣ ، س ١٢ .

٣- انظر : التحصيل ، ص ٣٧٠ ، س ١ .

٤- هو : ساقطة من تح . ٥- تح مقوم .

٦- س : لها . ٧- تح : وأمّا + ان .

٨- تح : وصفنا + ه . ٩- ت ، س : ليست .

١٠- تح : ثانيا + (والثاني اولا) . ١١- ت ، س : بالعرض .

١٢- تح : يصح . ١٣- ت ، س : بالعرض .

١٤- ت ، س : ان يعرض . ١٥- ت ، س : بالعرض .

١٦- تح : بل + أقول ان .

الكثرة تابعة ^(١) للاجتماع مآ ، والاجتماع تابع للمعية ، والمعية تكون بالحقيقة ، أعني بالطبع ، وقد تكون بالفرض ^(٢) أعني بالزمان وما يشبهه ، فحيث تكون الكثرة تابعة لمعية ^(٣) بالطبع كانت الكثرة بالفعل ، وحيث لا تكون كذلك كانت بالفرض ^(٤) .

وايضا فحيث ^(٥) لا تكون الأجزاء موجودة معا لا تكون كثرة ، وذلك / كالحركة
إذ لا يوجد المتقدم ^(٦) فيها مع المتأخر ^(٧) ، وإذا لم تكن كثرة ^(٨) لم يقع عليها التناهي ^(٩)
وغير التناهي ^(١٠) وحيث تكون / كثرة بالفعل كانت الوحدة فيه ^(١١) بالقوة ^(١٢) .
[ويشبهه أن يكون كل اجتماع طبيعي مؤدّيا إلى وحدة بالفعل] .

-
- | | |
|--|----------------------------|
| ١- س : مانعة . | ٢- ت ، س : بالعرض . |
| ٣- تج : للمعية . | ٤- ت ، س : بالعرض . |
| ٥- س : بحيث . | ٦- تج : المتقدم + المقدم . |
| ٧- ت ، تج : التأخر . | ٨- تج : الكثرة . |
| ٩- ١٠- تج : المتناهي . | ١١- تج : فيه + باقية . |
| ١٢- ويشبهه ... بالفعل : موجودة في تج . | |

الفصل السابع عشر

في إثبات ^(١) المقادير و عرضيتها و ^(٢) أن سطحها واحدا و خطأ
واحدا لا ^(٣) يكونان موضوعين [للتسطيح] ^(٤) و [الكروية] ^(٥)
والاستدارة والاستقامة ، [وفي] ^(٦) أن الخطّ المستدير يخالف
المستقيم مخالفة نوعية لا شخصية [

قد ^(٧) عرفت الجسم الداخِل في مقولة الجوهر ، وأمّا الجسم الذي هو ^(٨) الكم فهو
مقدار الجسم الذي بمعنى الصورة ، وهذا ^(٩) المقدار قد بان ^(١٠) أنه في مادة فإنه ^(١١)
يزيد وينقص ، والجوهر الجسماني ^(١٢) باق ، فهو عرض لا محالة ، ولكنّه من الأعراض
التي تتعلق بالمادة ^(١٣) ، لأنّ هذا المقدار لا يفارق المادة ولا الصورة الجسمانية ^(١٤) إلا
بالتوهم ، لأنه مقدار الشيء ^(١٥) الذي يقبل أبعادا ثلاثة ، وهذا لا يمكن أن يكون [بلا] ^(١٦)

١- قارن بالتحصيل ، الفصل الخامس من المقالة الثانية من الإلهي ، ص ٣٧١-٣٧٧ .

٢- تح : و+ في

٣- ت : الا .

٤- ص : للتسطح ... تح : للتسطيح .

٥- ص : الكرة . تح : الكرية . س : الكثرة

٦- وفي أن ... لا شخصية : موجودة في تح .

٧- تح : وقد .

٨- هو الكم ... الذي : ساقطة من س .

٩- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١١١ .

١٠- س : بان قد له في مادة .

١١- تح : وانه .

١٢- الجسماني : ساقطة من شم .

١٣- شم : بالمادة + وبشيء في المادة .

١٤- الجسمانية ساقطة من شم .

١٥ شم : الشيء + المتصل .

١٦- ص : لا . ت ، س ، شم ، تح : بلا .

هذا الشيء أعني الجسم بمعنى الجوهر، كما أن الزمان لا يكون إلا بالمسافة على ما نبينته^(١) وهذا^(٢) المقدار هو كون الجسم بحيث^(٣) يمسح [بكذا]^(٤) وكذا مرة^(٥)، وهذا مخالف لكون الشيء بحيث يقبل فرض الأبعاد المذكورة فإن ذلك لا يختلف فيه جسم [و]^(٦) جسم. وأما أنه يمسح بكذا وكذا مرة^(٧) فقد يختلف فيه جسم وجسم، وهذا هو كمية الجسم، ولا يفارق صورة الجسم في الوهم، لكن [هي]^(٨) والصورة الجسمية يمكن أن تفارق المادة في الوهم. [وأما]^(٩) السطح والخط فلكل واحد منهما اعتبار أنه نهاية واعتبار أنه مقدار.

ص/ أما السطح فبأن يقبل فرض بعدين / ، وأيضاً أنه^(١٠) يقدر ويمسح، وأن يكون أعظم وأصغر .

أما قبوله لفرض^(١١) البعدين^(١٢) فإن^(١٣) ماله ذلك ، لأنه نهاية الجسم الذي هو قابل لفرض الأبعاد الثلاثة وليس بهذه الجهة مقدارا ، بل بهذه الجهة مضاف ، فالسطح في كونه نهاية لا يخالف سطحاً آخر في هذا المعنى .

وأما^(١٤) أنه مقدار فإنه يمكن أن يخالف غيره ، لكنه من الجهتين عرض ، فإن النهاية عارض للمتناهي ، لأنه موجود فيه لا يجزء منه ولا يقوم دونه ، وقد قلنا : إنه ليس من شرط العرض الموجود في الجسم أن يطابقه من الجسم شيء يساويه^(١٥) . وأيضاً

- ١- س : على ماهية .
 ٢- قارن بالتحصيل ، ص ٣٧٢ س ١ .
 ٣- بحيث : ساقطة من ت ، س .
 ٤- ص : كذا . تح : بكذا .
 ٥- مرة : ساقطة من ت ، س .
 ٦- (و) : موجودة في ت ، س ، شم ، تح .
 ٧- ت : امره .
 ٨- ص : هو . تح : هي .
 ٩- ص : وان . تح : واما .
 ١٠- تح : فانه .
 ١١- تح : لغرض + (لعرض) .
 ١٢- تح : بعدين .
 ١٣- فان ماله ذلك : في تح هكذا : فاناً ذلك .
 ١٤- قارن بالتحصيل ؛ ٣٧٣ ، س ١ .
 ١٥- ت : يساويه .

من حيث هو مقدار عرض ، فيكون ^(١) السطح بحيث يفرض فيه بعد ان له هذه الصفة من الجسم ، كونه مقدار له هذه الصفة من ذاته وحقيقة ذاته ، فالسطح ^(٢) لعرضيته ^(٣) يبطل في الجسم بالاتصال والانفصال ، وقد يكون سطح [سطحا] ^(٤) فيبطل ويحدث مستديرا .

والسطح الواحد بالحقيقة لا يكون موضوعا [للكرية] ^(٥) والتسطيح ^(٦) في الوجود وذلك لأن هوية الخط في الوجود أن يكون طرف السطح ، وهوية السطح أن تكون طرف الجسم . فما لم يعرض للجسم زوال عن هيئته لم يعرض للسطح [ولا للخط] ^(٧) ، [فقد] ^(٨) عرفت ان الصورة الجسمية يتقوم بالصورة الطبيعية ، وان الأشكال والمقادير تختلف بسبب اختلاف الصور الطبيعية ، والجسم إذا كان يابسا لم يقبل [التحنية] ^(٩) ، وإذا ^(١٠) كان رطبا يقبلها بأن يتفرق اتصال [الحده] ^(١١) عند ^(١٢) [التحنية] ^(١٣) أو يمتد عند الاستقامة . وإذا ^(١٤) تفرق اتصال بالخط ^(١٥) صار الخط ^(١٦) خطوطا ، وذلك يكون بعدم ^(١٧) الخط الواحد . وإذا امتد بطل أيضا الخط الأول . وذلك لأن الخط الواحد لا يصير أطول ، والحال في ذلك بخلاف الحال في أن الجسم الواحد يكون

- ١- تح : هي .
 ٢- تح : والسطح .
 ٣- ت ، س : العرضية .
 ٤- ص : مسطحا . تح : سطحا + [مستويا] .
 ٥- ص : للكروية . ت ، س ، تح ، شم : للكرية .
 ٦- ت ، س : والسطح .
 ٧- ص : والخط . تح : ولا للخط .
 ٨- فقد عرفت . . . الصور الطبيعية : موجودة في تح .
 ٩- ص : التحنية . تح : التنحية .
 ١٠- تح : وان .
 ١١- ص : الحدية . تح : الحده .
 ١٢- س : عن .
 ١٣- ص : التحنية .
 ١٤- قارن بالتحصيل ، ص ٣٧٤ ، س ١ .
 ١٥- ت ، س ، تح : الخط .
 ١٦- تح : الخط + الواحد .
 ١٧- ت ، س : بعد من .

موضوعا لاختلاف أبعاد بالفعل تترادف (١) عليه ، لأنّ السّطح إذا أزيل (٢) عن شكله حتّى يطل (٣) أبعاده ، فلا يمكن ذلك إلّا بقطعه ، وفي القطع إبطال صورة السّطح الواحد النّدى بالفعل ، وإذا وصلت سطوح بعضها ببعض تأليفا (٤) تبطل (٥) الحدود المشتركة كان الكائن سطحاً آخر بالعدد (٦) ، بل (٧) لو أعيد (٨) إلى تأليفه الأوّل لم يكن السّطح الأوّل بالعدد (٩) ، بل (١٠) آخر مثله (١١) ، وذلك لأنّ المعدوم لا يعاد . وكذلك الحال في الخطّ ، فقد تبين (١٢) أنّ هذه أعراض .

و أمّا أنه كيف يجرّد (١٣) السّطح عن الجسم في الوهم ، فإنّ يُلْتَفَت (١٤) إلى السّطح ، ولا يلتفت إلى الجسم ، ولا إلى أنه معه أو (١٥) ليس معه ، لأنّ يلتفت إليه بشرط أنه مفارق للجسم . وفرق بين أن ينظر إليه وحده مع شرط مفارقتة (١٦) ما هو معه محكوماً عليه أنه كما التفت إليه وحده وفي (١٧) وهمك قائم وحده فهو قائم في ذاته وحده ، وبين أن لا يشترط فيه هذا ، وكيف يمكن أن يفرض السّطح في الوهم مفردا ليس نهاية لشيء ، إلّا أن يتوهم مع وضع خاصّ وتوهم (١٨) له جهتان ، فيلزم أن يكون ما توهم سطحاً غير سطح ، فإنّ السّطح هو نفس (١٩) الخطّ الحدّ لا ذوالحدّين (٢٠) ، وإنّ (٢١) توهم

- | | |
|---------------------------------|--|
| ١- س : يرادف . تح : يترادف . | ٢- ت : ازيد . س : إذا اران (لا يقرأ) . |
| ٣- شم : تبطل . تح : يبطل . | ٤- تح : تأليفا + بالتقاء . |
| ٥- تح : يبطل . | ٦- س : بالعديل . |
| ٧- بل : ساقطة من س . | ٨- س : لو اعتد . |
| ٩- س : بالعديل . | ١٠- بل : ساقطة من س . |
| ١١- س : ميله . | ١٢- س : بين . |
| ١٣- تح : يتجرّد . | ١٤- ت : يلتف . |
| ١٥- س : إذ . | ١٦- تح : مفارقتة + فيه : |
| ١٧- تح : و + هو . | ١٨- تح : ويتوهم . |
| ١٩- س : بعين . ٢٠- تح : الحدّ . | ٢١- قارن بالتحصيل ، ص ٣٧٥ ، س ١ . |

السّطح نفس النهاية التي^(١) تلي جهة واحدة فقط على [أن^(٢)] الانفصال^(٣) له^(٤) من جهة أخرى كان ما^(٥) هو نهايته متوهّبا معه بوجه ما، وكذلك الحال في الخطّ والنقطة. أمّا وجود المقدار الجسماني فظاهر .

وأمّا وجود^(٦) السّطح فلوجوب تناهي المقدار الجسماني .

وأمّا [وجود^(٧)] الخطّ فبسبب^(٨) قطع السّطوح وافتراض^(٩) الحدود له .

وأمّا الزّمان فإنّه تحقّق لك عرضيّة تعلّقه^(١٠) بالحركة ووجوده فيها^(١١). ولا مقدار خارجا عن هذه المقادير، لأنّ الكمّ المتصل لا يخلو إمّا أن يكون قارّا حاصل الوجود [بجميع^(١٢)] أجزائه أو لا يكون، فإن لم يكن، بل كان [متجدّد^(١٣)] الوجود شيئا بعد شيء، فهو الزّمان، وإن كان قارّا فهو المقدار . فإمّا أن يكون المقدار أتمّ المقادير وهو الذي يمكن فرض أبعاد ثلاثة فيه، إذ ليس يمكن فرض ما فوق ذلك وهذا هو المقدار الجسم . وإمّا أن يفرض فيه بعدان وإمّا بعد واحد، ولا أقلّ من هذا . ويعلم من هذا أنّ النقطة التي هي نهاية الخطّ ليست من المقادير، فقد بان أنّ المقادير / ثلاثة، والكميّات المتصلة لذاتها أربعة .

ص/١٠

و أمّا^(١٤) الثقل والخفّة فإنّهما توجب [بحركتهما^(١٥)] مقادير / في الأزمنة

ص/٤٥

١- ت : يلي .

٢- أن : موجودة في تح .

٣- ت : الاتّصال .

٤- تح : له + لا انفصال له .

٥- ما : ساقطة من ت .

٦- ت ، س : وجوب .

٧- تح : وجود . ص : وجوب .

٨- س : فليست . شم : فسبب + جواز .

٩- ت : أمراض .

١٠- ت : يعلو .

١١- ت : عنها .

١٢- ص : لجميع . ت ، س ، شم ، تح : بجميع .

١٣- ص : متّحدّد . شم : متجدّد .

١٤- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ١١٨ ، س ١ .

١٥- ص : بحركاتها .

والأمكنة^(١) ، وليس لهما في أنفسهما أن تجزءا^(٢) بجزء يعدّهما^(٣) أو يقابل بالمساواة والمفارقة^(٤) ، وأما [التجزئة]^(٥) التي تكون تعرض للخفّة وللثقل بأن يكون^(٦) نصف ثقل ، فإنّ ذلك بأن يقطع في الزمان نصف المسافة أو أمر يجري هذا المجرى ، كالحرارة التي تكون^(٧) ضعف الحرارة ، لأجل أنّها تفعل في الضعف ، أو لأنّها في ضعف الجسم الحارّ . فالكميّة بالجملة هي التي يمكن يوجد فيها شيء يصحّ أن يكون منه عادّ . ويكون ذلك لذاته سواء كانت الصّحة وجوديّة أو فرضيّة .

ومن حيثز الكم المتصل بتبديء^(٨) الهندسة ، وتشعب^(٩) عنها الهيئة ، والمساحة ، والأنقال ، والحيل .

ومن حيثز الكم المنفصل بتبديء الحساب ، ثمّ يتفرّع منه^(١٠) الموسيقى . واعلم انّ الخطّ المستدير يخالف^(١١) الخطّ المستقيم مخالفة نوعيّة^(١٢) لا شخصيّة فإنّ أشخاص النّوع الواحد تختلف باختلاف^(١٣) موضوعاتها ، أو بأعراض تقارنها أوليّة كاجتماع البياض مع السطح ، أو ليس بأوليّة كالموسيقى والكتابة ، و^(١٤) مفارقة المستقيم المستدير^(١٥) ليس لأجل كثرة الموضوع . فإنّ هذه المفارقة قد توجد بين مستقيمين وبين مستديرين ، ولا أيضا بعرضين كيف^(١٦) اتّفقا ، بل بلحقان لحوقا أوليّا ، وقيل^(١٧) هذا

١- انظر : التّحصيل ، ص ٣٧٦ ، س ١ .

٢- تح : بجزء . ت : بحر الجزء (لا يقرأ) . ٣- س : بعدهما .

٤- تح أو المقاومة . ت ، س : المفارقة . ص ، شم : المفاوطة .

٥- ص ، ت ، : النجربة . تح : التجزئة .

٦- شم ، تح : مكون + ثقل . ٧- تكون : ساقطة من س .

٨- تح : يتبديء . ٩- تح : وينشعب .

١٠- تح : عليه . ١١- تح : يخالف للخطّ .

١٢- نوعيّة : ساقطة من ت : س . ١٣- باختلاف : ساقطة من تح .

١٤- (و) : ساقطة من س . ١٥- تح : للمستدير .

١٦- كيف : ساقطة من ت ، س . ١٧- تح : ومثل .

السّلاح حقّ إمّا أن يكون فصلاً^(١) أو عارضاً أولياً، فإن [كانا]^(٢) فصلين^(٣) فقد^(٤) نوعاً؛ وإن [كانا]^(٥) عرضيين^(٦) أولين فإمّا أن يكونا لازمين أو غير لازمين^(٧)، فإن^(٨) كانا عرضيين لازمين، لكان تستوى فيهما أشخاص الخطّ المطلق، كما يستوى في النطق أشخاص الإنسان /، والتّالي محال. ولو كانا عرضيين غير لازمين، بل كانا يتعاقبان^(٩) على خطّ واحد بالعدد، لكان وجب أن يبقى خطّ واحد موضوعاً للاستدارة والاستقامة^(١٠) وقد أبطلنا هذا الفصل.

ونحن إذا أردنا أن نبيّن أمراً هو فصل لشيء، فإننا^(١١) نبيّنه^(١٢) بأن نعتبر^(١٣)، فإن ارتفع ذلك لأمر النوع، بل الجنس فهو فصل وهاهنا، فإذا^(١٤) رفعنا المستقيم^(١٥) والمستدير بطل معه الخطّ فهما إذن فصلان.

والذي^(١٦) يقال: إن النقطة تفعل بمركتها خطأ إنتما^(١٧) هو تخييل^(١٨) لاحقيقة له، فإنه ما لم يكن^(١٩) سطح موجوداً^(٢٠) لم يصحّ أن تكون للنقطة حركة، فإذا السطح والخطّ توجدان قبل النقطة، فلا تكون النقطة علّة لوجود^(٢١) الخطّ. وقد كنّا بيّنا^(٢٢) أن هذه حدود^(٢٣) متأخّرة في الوجود عن الجسم.

- ١- فصلاً أو : ساقطة من ت .
- ٢- ص : كان . تح : كانا .
- ٣- فصلين : ساقطة من ت، س .
- ٤- ت ، س : بعد .
- ٥- ص : كان . تح : كانا .
- ٦- قارن بالتّحصيل ، ص ١٣٧٧ ، س ١ .
- ٧- أو غير لازمين : ساقطة من ت، س .
- ٨- تح : ولو .
- ٩- تح : متعاقبين . ت : متعاقبان .
- ١٠- والاستقامة : ساقطة من ت .
- ١١- تح : فإنتما .
- ١٢- س : شبه .
- ١٣- تح : نعتبر + (ارتفاعه) .
- ١٤- تح : فإننا إذا .
- ١٥- تح : أو المستدير .
- ١٦- تح : وما .
- ١٧- تح : فإنتما .
- ١٨- تح : تخيل . ت ، س : بتخييل .
- ١٩- تح : ما لم يكن + خط و .
- ٢٠- تح : يوجدان .
- ٢١- س : بوجود .
- ٢٢- س : نبيّن .
- ٢٣- تح : الحدود .

الفصل الثامن عشر

في أن الكيفيات^(١) أعراض^(٢)

أما الكيفيات المحسوسة و الجسمانية فلا يقع شكك في وجودها، وقد تكلمنا أيضا في وجودها في مواضع أخرى^(٣) ونقضنا مشاغبات^(٤) من تمارى في ذلك، لكنّه انما يقع الشكك في أمرها انتها هل هي أعراض أوليست بأعراض؟ فإنّ من الناس من يرى أنّ تلكك جواهر تخالط الأجسام وتسرى فيها، فاللون^(٥) بذاته جوهر، والحرارة كذلك، وكلّ واحد من هذه الأجزاء^(٦)، فهي^(٧) عنده بهذه المنزلة، وليس [يقنعه]^(٨) انّ هذه الأشياء توجد تارة وتعدم^(٩) تارة، والشئ المشار إليه قائم موجود، فإنّهم يقولون: إنّّه ليس بعدم ذلك، بل يأخذ يفترق^(١٠) قليلا قليلا، مثلا الماء الذي يبلى^(١١) به ثوب فإنّه بعد ساعة لا يوجد هناك ماء، ويكون الثوب موجودا بحاله: ولا يصير الماء بذلك عرضا، بل الماء جوهر له أن يفارق جوهر آخر لاقاه؛ فربما فارق مفارقة لا يحس^(١٢) فيها بالأجزاء المفارقة منه، لأنّها فارقت وهي أصغر

- ١- قارن بالشفاء، الفصل السابع من المقالة الثالثة من الإلهي، ص ١٣٤-١٣٩.
- ٢- أعراض أما الكيفيات: ساقطة من ت، س.
- ٣- أخرى: ساقطة من ت، س.
- ٤- س: مساعنا.
- ٥- ت: فاما.
- ٦- ت: الأجزاء هي.
- ٧- س: شئ.
- ٨- ص: تمذعه. ت، س، شم: يقنعه.
- ٩- س: يقدم.
- ١٠- شم: يفارق.
- ١١- شم: يبتل.
- ١٢- س: لا يحبس.

مما يدركه الحسّ (١) مفارقة مفترقة (٢). و يقول بعضهم : إنه (٣) قد يمكن (٤) .

فبالحرى نبيّن أنّ ما يقولونه باطل ، فنقول : لا يخلو إن كانت هذه جواهر : إمّا أن تكون جواهر أجساما ، أو (٥) تكون جواهر (٦) ليست بأجسام . فإن كانت هذه جواهر غير جسمانية ، فإمّا أن تكون بحيث يمكن أن تؤلف منها [أجسام] (٧) و هذا محال : إذ ما لا (٨) يتجزأ في أبعاد جسمانية فليس بالممكن أن يؤلف منه جسم . و إمّا ألا (٩) يمكن ، لكن (١٠) إنّما يكون وجوده بالمقارنة للأجسام ، والسريان فيها .

فأول ذلك أنّه (١١) يكون لهذه الجواهر / وضع ، وكلّ جوهر ذى وضع فإنه منقسم قد (١٢) بين ذلك .

و ثانيا أنّه (١٣) لا يخلو إمّا أن يكون كلّ واحد من هذه الجواهر من شأنه أن يوجد مفارقا للجسم الذى يكوى فيه ، أولا يكون . فإن لم يكن يوجد مفارقا ، وكان وجوده في الأجسام على أنّها (١٤) موضوعات له ، أو (١٥) ليست فيه كالأجزاء (١٦) لاهي مفارقة (١٧) ، والجسم الموصوف بها مستكمل (١٨) الجوهرية (١٩) بنفسه ، فليست إلا أعراضا؛ وانما لها اسم الجوهرية فقط . وإن كانت تفارق (٢٠) أجسامها ، فإمّا أن

١- س : الحبس .

٢- ت : مفتوحة .

٣- شم : أنّها .

٤- شم : تكمن .

٥- ت ، س : ان .

٦- انظر: الشفاء ، ج ١ ، ص ١٣٥ ، س ١ .

٧- ص : جسم . شم : اجسام .

٨- لا : ساقطة من شم .

٩- ت ، س : لا يمكن .

١٠- لكن : ساقطة من شم .

١١- ت ، س : ان . شم : لأنّه .

١٢- شم : وقد .

١٣- أنّه : ساقطة من س .

١٤- ت ، س : أنّه :

١٥- شم : إذ ليست .

١٦- (و) : ساقطة من ت ، س .

١٧- شم : مفارقتة .

١٨- ت : مشكل .

١٩- س : الجوهر :

٢٠- س : مفارق .

تكون مفارقة [تنتقل بها] ^(١) من جسم إلى جسم من غير أن يصحّ لها قوام مجرد، أو تكون لها مفارقة قوام مجرد. فإن كانت إذا لم يوجد في جسم ^(٢)، فإنّما يكون ذلك بأن ينتقل إلى الآخر، فيجب من ذلك أن يكون كلّ جسم فسد ^(٣) بياضه، فقد انتقل بياضه إلى جسم يماسه، أو بقي مجردا إلى أن يحصل في جسم بعيد ^(٤)، وهو غير مقارن جسما ^(٥) في مدة قطع المسافة ^(٦)، ويجب من ذلك أن يكون كلّ جسم يسخن جسما فإنه ينتقل إليه من حرارة نفسه، فيبرد هذا الذي يسخن.

ثمّ ^(٧) هذا النوع من الانتقال لا تبطل عرضيته، إذ كثير من الناس جوّز في الأعراض نفسها ^(٨) هذا الانتقال، أعني الانتقال في أجزاء الموضوع /، والانتقال من موضوع إلى موضوع، وإنّما ^(٩) لا يكون عرضا لو صحّ قوامه لا في موضوع. أمّا القائم في الموضوع، إذا نظر فيه أنّه ^(١٠) هل يصحّ ^(١١) أن ينتقل إلى موضوع آخر من غير أن مجرد عنهما، فهذا الاعتبار ليس ^(١٢) يصحّ فيه ^(١٣) إلّا بعد القوام في الموضوع. ثمّ ^(١٤) هذا لا يصحّ البتّة، لأنّه لا يخلو إمّا أن يكون الذي وجد في موضوع ما تتعلق ذاته بشخصيته ^(١٥) بذلك الموضوع الشّخصي، أو لا تتعلق. فإن كان تتعلق ذاته بشخصيته بذلك الموضوع ^(١٦) فعلوم أنّه لا يجوز أن يبقى شخصه إلّا في ذلك الموضوع

- ١- ص : ينتقل . شم : تنتقل + بها .
 ٢- شم : جسم + وكانت فيه .
 ٣- ت : فقد . س : لقد .
 ٤- س : يفيد .
 ٥- ت ، س : جسماني .
 ٦- شم المسافة + وليس الأمر كذلك .
 ٧- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٣٦ ، س ١ .
 ٨- شم : انفسها .
 ٩- شم : وإنّما + كان .
 ١٠- أنّه : ساقطة من س .
 ١١- شم : يصحّ + له .
 ١٢- ت : لا .
 ١٣- فيه : ساقطة من شم .
 ١٤- ت : ثمّ + ان .
 ١٥- س : بشخصه . شم : الشّخصيّة .
 ١٦- شم : الموضوع + الشّخص .

الشخصي . وإن كان إنمّا أوجده في ذلك الموضوع سبب من الأسباب وليس ذلك السبب مقومًا له من حيث هو ^(١) شخص ، فقد يمكن أن يزال عنه ذلك السبب و سائر الأسباب ، حتى لا يحتاج في قوامه إلى ذلك الموضوع . وزوال ذلك السبب ليس يكون سبب ^(٢) احتياجه إلى موضوع آخر ، لأن السبب ^(٣) في أن لا يحتاج شيء إلى موضوع ^(٤) هو عدم السبب في أن كان يحتاج ، وهو ذاته ليس يحتاج . وزوال ذلك السبب ليس هو نفس وجود السبب الآخر إلا أن يكون مستحيلًا زوال ذلك السبب إلا لوجود هذا السبب الآخر لا غير فإذا عرض هذا السبب زال ذلك السبب ، فيكون الشيء قد فارقت الحاجة إلى الموضوع الأول ، واحتاج إلى الموضوع الآخر لأمرين .
أمّا الأول فزوال السبب ^(٥) الأول .

وأمّا الثاني فوجود السبب الثاني ، لكن جملة هذه الأسباب تكون أمورًا خارجة عن طباعه ايس يحتاج إليها في تحقق ^(٦) ذاته موجودًا ذلك اللون مثلاً ، بل إنمّا يحتاج إليها في أن يتخصّص بموضوع وكونه لونا . وكونه هذا اللون بعينه إن كان يغنيه عن الموضوع فليس يحوجه شيء ^(٧) إلى ^(٨) أن يجعله محتاجًا إلى الموضوع ، فإن الغنى بوجوده عن الموضوع لا يعرض له ما يحوجه إلى الموضوع إلا بانقلاب عنه . وإن كان لا يغنيه ، بل تعلقه بموضوع ، فيكون ذلك الموضوع متعيّنًا ^(٩) لدلالته تقضي أمر متعيّن بعينه ، وإن المتعيّن لا يقتضي أيّ شيء اتفق ممّا لانهاية له بالقوة ممّا ليس بعضه يخالف الآخر في حكمه .

١- شم : هو + ذلك .

٣- ت ، س : للسبب .

٥- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ١٣٧ ، س ١ .

٦- شم : تحقيق .

٨- إلى : ساقطة من س .

٩- شم : متعيّنًا + له لأنّه يقتضي أمرًا متعيّنًا بعينه .

٢- سبب : ساقطة من ت .

٤- شم : موضوع + اخر :

٧- شيء : ساقطة من ت ، س .

فإن قيل : كيف (١) يقتضى المعين (٢) الواحد ؟

فيقال : يقتضى الذى تعلق به صحته وجوده أولا فيعين له بذلك ، فهذا اللون من حيث هو هذا اللون إما غنى عن الموضوع وإما مقتصر على موضوع واحد ، وإما انقلاب العين ، فقد يلزمنا من ذكره عهدة يجب أن يخرج منها ، فإن انقلاب العين ليس يعني به أن يعدم هذا ويوجد ذلك من غير أن يدخل من الأول شيء في الثاني فإنه إن كان هذا (٣) هكذا (٤) فسيكون (٥) الأول قد عدم ثم (٦) الآخر قد حصل ، ولا يكون الأول هو الذى / انتقل إلى الثاني ، بل انما نعى بالانقلاب ان الموصوف الأول (٧) صار موصوفا بالثاني ، وذلك أنه يبقى الأول شيء في الآخر (٨) ، فيكون مركبا (٩) من مادة وشيء فيها ، فإن كان هذا صفة اللونية (١٠) في مثالنا (١١) فسيكون (١٢) في اللونية شيء يبطل (١٣) وشيء يبقى ، فيكون (١٤) الذى يبطل هو الذى صار به الشيء لونا ، بل هو اللونية وهو الصورة المادية أو العرض وكلامنا فيها .

ونرجع فنقول : اما إذا كان يجوز له أن يفارق هذه الجواهر (١٥) ويقوم مثلا /

- ١- شم : فكيف .
- ٢- ت ، س : التعيين . شم : الواحد المعين .
- ٣- هذا : ساقطة من شم .
- ٤- هكذا : ساقطة من ت ، س .
- ٥- شم فيكون .
- ٦- شم : والآخر .
- ٧- الأول : ساقطة من ت ، س . شم : بالأول .
- ٨- شم : الثاني .
- ٩- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٣٨ ، س ١ .
- ١٠- شم : اللونية + مثلا .
- ١١- شم : في مسألتنا . س : مثلا في مالها .
- ١٢- شم : فيكون .
- ١٣- س : بطل .
- ١٤- شم : فيكون + هذا .
- ١٥- س : الجواهر .

بياضا أو شيئا آخر بذاته ، فلا يخلو إما أن يكون حينئذ إليه إشارة و يكون البياض الذى من شأنه أن يدرك^(١) يعجز عن إدراكه للقلّة الفاحشة و يكون على الجملة^(٢) التي تعرف البياض عليها . فإن كان كذلك فيلزم أن يكون حالا^(٣) موجودا حتي يكون فيه^(٤) مشار إليه^(٥) ليس في الأجسام ، ويلزم أن يكون له وضع^(٦) وتقدير ما ، فيكون له في ذاته مقدار يكون إلا القليل منه محسوسا ، فإنّ لا تخيل بياضا لا وضع له ولا مقدار فضلا عن أن نراه . وإن كان له مقدار ووضع وزيادة^(٧) هيئة البياضية كان جسما أبيض لا مجرد البياض ، فإنّ نعني بالبياض هذه الهيئة الزائدة على المقدار والحجم . وإن كان لا يبقى على الجملة التي^(٨) يعرف البياض عليها ، بل قد انتقل عن هذه الصورة وصار شيئا^(٩) روحانياً ، فإنّ^(١٠) البياض مثلا له موضوع يعرض له أن تكون فيه البياضية التي على النحو المعروف ويعرض له أن يصير مرة أخرى بصورة أخرى روحانية ، فيكون أولا ما نعرفه بياضا قد فسد وزالت صورته .

و أمّا المفارق العقليّ فقد أشرنا - فيما سلف - إلى أنّه لا يجوز أن ينتقل^(١١) هذا الشيء مرة أخرى ذا^(١٢) وضع ومخالطا للأجسام^(١٣) .
و أمّا^(١٤) أن جعل جاعل البياض شيئا في نفسه ذا^(١٥) مقدار ، فيكون له [وجودان]^(١٦) : وجود أنّه بياض ، ووجود أنّه ذو^(١٧) مقدار . فإن كان مقداره بالعدد

- | | |
|---------------------------|------------------------------------|
| ١- شم : أن يدرك + إلا . | ٢- على الجملة : ساقطة من ت ، س ، |
| ٣- شم : خلاء . | ٤- فيه : ساقطة من س . |
| ٥- شم : اليه + و . | ٦- شم : وضع + ما . |
| ٧- شم : وزيادة + هي . | ٨- شم : التي + كان . |
| ٩- شم : شيئا + آخر . | ١٠- شم : فيكون . |
| ١١- شم : أن ينتقل + مثل . | ١٢- ت ، س : لا . |
| ١٣- س : الأجسام . | ١٤- انظر: الشفاء، ج ١، ص ١٣٩، س ١. |
| ١٥- ت : ذات . | ١٦- صن : وجودات . |
| | ١٧- ذو : ساقطة من شم : |

غير مقدار الجسم الذي هو فيه بالعدد، فإذا كان في الأجسام و ساريا فيها [فيكون^(١) قد دخل بعد في بعد. وإن كان هو نفس الجسم منحازا ، فيكون الأمر قد عاد إلى أن^(٢) الشيء الذي هو البياض جسم وله بياضية^(٣) ، فتكون البياضية موجودة في ذلك الجسم إلا إنها لا يفارق ولا يكون [البياض]^(٤) مجموع ذلك الجسم والكيفية، بل شيء في ذلك الجسم . إذ^(٥) حدّ البياض وماهيته ليس ماهية الطويل العريض العميق ، بل^(٦) تكون ماهية الطويل العريض العميق [للحرارة]^(٧) أيضا على هذا الرأى، فيكون البياض مقارنا لهذا الشيء ناعتا له . وهذا معنى قولنا : «الصفة في الموصوف» ، وتكون مع ذلك لا يفارقه ، وليس^(٨) جزءا من ذلك الشيء الذي هو الطويل العريض ، فيكون البياض والحرارة عرضا^(٩) إلا إنه لازم، فيبقي الكلام في أن من طبيعته أن يفارق أيضا .

فقد / تبين أن الكيفيات التي هي المحسوسة أعراض ، وهذا مبدأ الطبيعيات^(١٠) / ص
وأما الاستعدادات فأمرها أوضح .

وأما التي تتعلق بالنفس وذوات^(١١) النفس ، فقد تبين^(١٢) في الطبيعيات
أنها أعراض تقوم في أجسام ، وذلك حين تكلمنا في أحوال النفس .

- ١- فيكون قد: موجودة في شم .
٢- ان : ساقطة من ت ، س .
٣- شم : بياضيته .
٤- البياض : موجودة في شم .
٥- ت ، س : اذا .
٦- بل تكون ... العميق : ساقطة من ت ، س .
٧- ص : للحلاوة . شم : للحرارة .
٨- شم : ليست .
٩- ت ، س : عرض + له .
١٠- شم : للطبيعيات .
١١- ت ، س : وفوات .
١٢- ت ، س : يتبين .

الفصل التاسع عشر

في ذكر شبهة (١) في كون العلم (٢) عرضا وحلتها

و أمّا العلم فإنّ فيه شبهة ، و ذلك لأنّ لقائل أن يقول : إنّ العلم هو المكتسب من صور الموجودات مجردة عن موادّها ، وهي صور جواهر وأعراض . فإن كانت (٣) صور الأعراض أعراضا فكيف (٤) تكون صور الجواهر أعراضا ؟ فإنّ الجوهر لذاته جوهر ، فماهيته (٥) جوهر ، فماهيته لا تكون في موضوع البتّة ، و ماهيته محفوظة سواء نسبت (٦) إلى إدراك العقل لها ، أو نسبت إلى الوجود الخارجيّ .

فنقول : إنّ ماهيّة الجوهر جوهر بمعنى أنّه الموجود في الأعيان لا في موضوع ، وهذه الصّفة موجودة لماهيّة الجواهر المعقولة ، فإنّها ماهيّة شأنها أن تكون موجودة في الأعيان لا في موضوع ، أي أنّ هذه الماهيّة هي معقولة عن أمر وجوده في الأعيان أن تكون لا في موضوع . وأمّا وجوده في العقل بهذه الصّفة فليس ذلك في حدّه من حيث هو جوهر ، أي ليس حدّ الجوهر أنّه / في العقل [لا] (٧) في موضوع ، بل حدّه أنّه سواء كان في العقل أو لم يكن ، فإنّ وجوده في الأعيان ليس في موضوع .

س/٥١

١- قارن بالشّفاء ، الفصل الثّامن من المقالة الأولى من الإلهي ، ص ١٤٠ ، س ١ -

١٤٤ ، س ٦ .

٢- س : العالم . ٣- ت ، س : كان .

٤- فكيف ... أعراضا : في شم هكذا : فصور الجواهر كيف تكون أعراضا .

٥- فماهيته : ساقطة من س ، شم . ٦- س : نسبت .

٧- ص : الآ . س ، ت ، شم ، تح : لا .

فإن قيل : فالعقل أيضا من الأعيان . قيل : يراد بالعين (١) التي إذا (٢) كان [فيه] (٣) الجوهر صدرت أفاعيله وأحكامه . والحركة كذلك ماهيتها أنها كمال (٤) ما بالقوة ، وليست في العقل حركة بهذه الصفة حتى يكون في العقل كمال ما بالقوة من جهة كذا حتى تصير ماهيتها محرّكة للعقل ، لأن معنى كون ماهيتها على هذه الصورة هو أنها ماهية تكون في الأعيان كمالا لما بالقوة ، وإذا عقلت فإن هذه الماهية تكون أيضا بهذه الصفة ، فإنها في العقل ماهية تكون في الأعيان كمال ما بالقوة ، فليس تختلف كونها في الأعيان وكونها في العقل ، فإنه (٥) في كليهما على حكم واحد ، فإنه في كليهما ماهية توجد في الأعيان كمالا لما بالقوة .

فلو (٦) قلنا : إن الحركة ماهية تكون كمالا لما بالقوة في الأين (٧) مثلا (٨) لكل شيء توجد فيه ، ثم وجدت في النفس لا كذلك لكانت الحقيقة تختلف ، وهذا كقول (٩) القائل : إن حجر المغناطيس حقيقته أنه حجر يجذب (١٠) الحديد ، فإذا وجد مقارنا لجسمه (١١) كفّ الإنسان ولم يجذبه ، ووجد مقارنا لجسمه (١٢) حديد ما فجذبه (١٣) . فلم يجب أن يقال : إنه مختلف [بالحقيقة] (١٤) في الكفّ وفي الحديد ، بل هو في كلّ واحدة (١٥) منهما بصفة واحدة وهو : أنه حجر من شأنه أن يجذب الحديد ،

١- بالعين : ساقطة من ت .

٢- في شم هكذا : إذا حصل فيها الجوهر . ٣- شم : فيه .

٤- كمال ما ... في الأعيان : ساقطة من ت .

٥- فإنه في ... واحد : ساقطة من ت . ٦- شم : فلو : كنا ،

٧- س : في الالين . ٨- شم ، تج : مثلا .

٩- س : قول . ١٠- س : يحدث .

١١- ت : لحمية . شم : لجسمية . ١٢- شم : لجسمية .

١٣- ت : يجذبه ما يجذبه . ١٤- ص : الحقيقة . شم : بالحقيقة .

١٥- ت ، شم . س : واحد .

فإنه^(١) في الكف أيضا كان بهذه^(٢) الصفة ، وإذا^(٣) كان عند الحديد أيضا فهو^(٤) بهذه الصفة ، فكذلك^(٥) حال ماهيات الأشياء في العقل ، والحركة في العقل أيضا بهذه الصفة ، وليس إذا كانت في^(٦) العقل في موضوع بطل أن تكون في العقل^(٧) ماهية ما في الأعيان ليس في موضوع .

فإن^(٨) قيل ، قد قلتم : إن الجوهر [هو ما هيته]^(٩) لا تكون في^(١٠) موضوع أصلا ، فقد صيرتم ماهية المعلومات^(١١) في موضوع .

فنقول ، قد قلنا^(١٢) : لا يكون في موضوع في الأعيان أصلا .

فإن قيل : قد جعلتم ماهية الجوهر أنها تارة تكون عرضا وتارة^(١٣) جوهر ، وقد منعم هذا .

فنقول : إننا منعنا أيضا أن تكون ماهية شيء توجد في الأعيان مرة عرضا ومرة جوهر ، حتى تكون في الأعيان تحتاج إلى موضوع ما ، وفيها لا تحتاج إلى موضوع^(١٤) البتة . ولم نمنع أن يكون معقول تلك الماهية^(١٥) يصير عرضا ، أي تكون موجودة

١- فإنه .. بهذه الصفة : في شم هكذا : فإنه إذا كان في الكف أيضا كان بهذه الصورة .

٢- س : لهذه .

٣- س : فاذا .

٤- في شم هكذا : كان بتلك الصفة .

٥- فكذلك ... بهذه الصفة : ساقطة من ت .

٦- في : ساقطة من ت ، س .

٧- في العقل ... في موضوع : في شم هكذا : في العقل ليست ماهية ما في الأعيان ليست في موضوع .

٨- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٤٢ ، س ١ .

٩- ص : ماهية . شم : هو ما هيته . ١٠- ت : فهو .

١١- س : المعلولات . ١٢- شم : قد قلنا + انه .

١٣- ت ، س : تارة + تكون . ١٤- ت ، س : موضوعه . ١٥- شم : الماهيات .

في النفس لا كجزء .

ولقائل أن يقول : فهاية العقل الفعّال والجواهر المفارقة أيضا كذا تكون حالها حتى يكون المعقول منها عرضا ، لكنّ المعقول منها لا يخالفها ^(١) لأنها لذاتها معقولة .

فنقول : ليس الأمر كذلك ، فإنّ معنى قولنا : « لأنها ^(٢) لذاتها معقولة » هو أنّها تعقل ذاتها إن ^(٣) لم يعقلها غيرها . وأيضا أنّها مجردة عن المادّة وعلاقتها لذاتها لا ^(٤) بتجريد يحتاج أن / يتولاه العقل . و أمّا إن قلنا : إنّ هذا المعقول منها يكون من ^(٥) كلّ وجه هي أو مثلها ، أو ^(٦) قلنا : إنّه ليس يحتاج الى وجود المعقول منها إلا أن توجد ذاتها في النفس ، فقد أحلنا ^(٧) ، فإنّ ذاتها مفارقة ولا تصير نفسها صورة لنفس إنسان ولو صارت لكانت تلك النفس [قد حصلت] ^(٨) فيها صورة الكلّ وعلمت كلّ شيء بالفعل ، ولكانت تصير كذلك لنفس ^(٩) واحدة ، وتبقى النفوس الأخرى ليس لها الشيء تعقله ^(١٠) ، إذ قد استبدّت ^(١١) بها نفس ما .

والذي ^(١٢) يقال : إنّ شيئا واحدا بالعدد يكون صورة لمواد ^(١٣) كثيرة لا بأن تؤثر فيها ، بل بأن يكون هو بعينه منطبعا في تلك المادّة وفي أخرى [وأخرى] ^(١٤) فهو

١- ت ، س : لا يخالفنا .

٢- شم : انها .

٣- شم : وان .

٤- س : الا .

٥- من : ساقطة من ت ، س .

٦- ت ، س : اذ .

٧- ت : أصلنا .

٨- ص : قد حصل . شم ، س ، ت : قد حصلت .

٩- س : كنفس .

١٠- س : كنفس .

١١- س : استبدّها (لا يقرأ) .

١٢- انظر: الشفاء ج ١ ، ص ١٤٣ س ١ .

١٣- س : بمواد .

١٤- واخرى : موجودة في شم ، وفي الهامش مخطوطة ص هكذا : من كانت .

محالّ تعلمها (١) بأدنى تأمل . وقد أشرنا إلى (٢) ذلك عند كلامنا في النفس ، وسنخرج من بعد إلى خوض في إبانة ذلك ، فإذا (٣) تلك الأشياء انما تحصل في العقول البشرية [معاني] (٤) ماهياتها لاذواتها ، ويكون حكمها كحكم (٥) سائر المعقولات / من الجواهر ت/٢٠
إلا في شيء واحد ، وهو أن تلك تحتاج إلى تفسيرات (٦) حتى يتجرد منها معنى يعقل ، وهذا لا يحتاج إلى شيء غير أن يوجد المعنى كما هو فتنطبع (٧) بها النفس .

فهذا الذي قلناه هو نقض (٨) حجة المحتج (٩) ، وليس فيه إثبات ما نذهب إليه . فنقول : إن هذه المعقولات سببين / من (١٠) أمرها بعد أن ما كان من الصور الطبيعية والتعليميات ، فليس يجوز أن يقوم مفارقا بذاته ، بل يجب أن يكون في عقل أو نفس . وما كان / من أشياء مفارقة ، فنفس (١١) وجود تلك المفارقات مباينة لنا ليس هو علمنا لها ، بل يجب أن نتأثر عنها ، فيكون ما يتأثر عنها هو علمنا بها . وكذلك إن كانت صوراً (١٢) مفارقة وتعليميات مفارقة فإنما كان (١٣) علمنا بها ما يحصل لنا منها ولم تكن (١٤) أنفسها توجد لنا ومنتقلة (١٥) إلينا ، فقد (١٦) بينا (١٧) بطلان هذا في مواضع

١- شم : يعلم بأدنى .

٢- شم : الى + الحال في .

٣- ت : فان .

٤- ص : معاني .

٥- شم : حكم .

٦- ص : تفسيرات . ت : تغييرات . س ، شم : تفسيرات .

٧- شم : فتنطبع به النفس . س : فسطيح (لا يقرأ) .

٨- ت ، س : بعض .

٩- ت : المحتم .

١٠- من : ساقطة من ت .

١١- ت : لنفس .

١٢- ت : الصورة . س : صورة .

١٣- شم : يكون .

١٤- شم : لا تكون .

١٥- س : ومنفصلة .

١٦- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ١٤٤ ، س ١ .

١٧- ت : بيننا .

بل الموجود منها لنا هي الآثار المحاكية لها لا محالة وهي علمنا ^(١) . وأما أن يحصل لنا في أبداننا ^(٢) أو في نفوسنا ، فقد ^(٣) بينا استحالة حصول ذلك في أبداننا ^(٤) ، فبقي أنها ^(٥) في نفوسنا . ولأنها آثار في النفس لذوات تلك الأشياء ولا أمثال تلك ^(٦) الأشياء قائمة لا في موادّ بدنيّة أو نفسانيّة ^(٧) ، فيكون ما لا موضوع له يتكثّر نوعه بلا سبب ^(٨) يتعلّق به بوجه ، فهي أعراض في النفس .

- ٢- س : أبدانها وفي .
 ٤- ت ، س : أبدانها .
 ٦- شم : لتلك .
 ٨- ت : بل ليست . س : بل بسبب .

- ١- شم : علمنا + وذلك يكون .
 ٣- شم : وقد .
 ٥- شم : أنها + تحصل .
 ٧- أو نفسانيّة : ساقطة من ت .

الفصل العشرون

[في] ^(١) الكلام في الكيفيات ^(٢) التي في [الكميات] ^(٣) وإثباتها .

و هذا الفصل يليق بالطبيعيّات ، وقد بقي جنس واحد ^(٤) من الكيفيات [يحتاج] ^(٥) إلى إثبات وجوده و [إلى] ^(٦) التّنبه على كونه كيفة . و هذه هي الكيفيات التي في الكميات .

أمّا التي في العدد فكالزّوجيّة والفرديّة وغير ذلك ، فقد علم وجود بعضها ، وأثبت وجود الباقي في صناعة الحساب .

وأمّا أنّها أعراض فلائها متعلّقة بالعدد وخواصّ له ، والعدد من الكم ^(٧) .
وأمّا التي تعرض للمقادير ، فليس وجودها بيّن ، فإنّ الدّائرة والخطّ المنحني والكرة والأسطوانة والمخروط ^(٨) ليس شيء منها بيّن ^(٩) الوجود ، ولا يكون [للمهندس] ^(١٠) أن يبرهن على وجودها ، لأنّ سائر الأشياء إنّما [تبيّن] ^(١١) له بوضع وجود الدّائرة ،

١- ص : الكلام . ت ، س ، شم : في الكلام .

٢- قارن بالشفاء ، الفصل التاسع من المقالة الثالثة ، من الإلهي ، ص ١٤٥ ، س ١ - ١٥١ ، س ١٣ .

٣- ص : الكمية . شم : الكميات .

٤- واحد : ساقطة من ت ، س .

٥- ص : محتاجة . شم : يحتاج .

٦- ص : والتّنبه . شم : وإلى التّنبه .

٧- ت : المخروطة .

٨- ت : س : بين .

٩- ص : يتبيّن . شم : تبيّن .

١٠- ص : المهندس : شم : للمهندس :

١١- ص : المهندس : شم : للمهندس :

وذلك^(١) لأن المثلث يصح وجوده إن صحّت الدائرة، وكذلك المربع، وسائر^(٢) الأشكال .

وأما^(٣) الكرة [فإنّما] ^(٤) يصح وجودها على طريقة المهندسين^(٥) إذا أدار^(٦) دائرة في دائرة على نحو ما علمت .

[والأسطوانة]^(٧) إذا [حركت] ^(٨) دائرة حركة يلزم فيها مركزها خطا مستقيما طرفه مركزها في أول الوضع لزوما على الاستقامة .

والمخروط إذا حرك^(٩) مثلثا قائم الزاوية على أحد ضلعي القائمة حافظا بطرف ذلك الضلع مركز الدائرة ودائرا بالضلع الثاني على محيط الدائرة .

ثمّ الدائرة ممّا ينكر [وجودها] ^(١٠) جميع^(١١) من يقول^(١٢): «وإنّ» ^(١٣) تأليف الأجسام من أجزاء لا تتجزأ، فيجب أن يبيّن وجود الدائرة . وأمّا عرضيتها فتظهر لنا^(١٤) لتعلقها^(١٥) بالمقادير التي هي أعراض .

فنقول : أمّا على مذهب من يركّب المقادير من أجزاء لا تتجزأ، فيمكن^(١٦) أن يثبت أيضا عليه وجود الدائرة من أصوله ثمّ ينقض بوجود الدائرة جزئه الذي لا يتجزأ، وذلك أنّه^(١٧) إذا^(١٨) فرضت دائرة على النحو المحسوس، وكانت على ما يقولون غير

١- شم : ولان ذلك . ٢- شم : وكذلك سائر .

٣- انظر: الشفاء، ج ١، ص ١٤٦، س ١ .

٤- ص : فانتها . شم : فانتما . ٥- شم : المهندس .

٦- س : دار . ت : اراد . ٧- ص : والأسطواناني . شم . والأسطوانة .

٨- ص : حرك . شم : حركت . ٩- شم : حركت .

١٠- ص : وجوده . ١١- جميع : ساقطة من شم .

١٢- شم : يرى . ١٣- ان : ساقطة من س ، شم .

١٤- س : لها . ١٥- ت ، س : تعليقها .

١٦- شم : فقد يمكن . ١٧- شم : لانه . ١٨- ت : اذا + كان :

دائرة في الحقيقة ، بل كان المحيط مضرّسا ، وذلك ^(١) إذا فرض ^(٢) جزء على أنه المركز . وإن لم يكن ذلك الجزء مركزا بالحقيقة ^(٣) ، [فقد يكون عندهم مركزا في الحسّ] ^(٤) وجعل ^(٥) المفروض مركزا في الحسّ طرف خطّ مؤلف من أجزاء لا تنجزا مستقيم ، فإنّ ذلك صحيح الوجود مع فرض مالا يتجزأ ، فإن طوبق ^(٦) بطرفه الآخر جزء من الذي عند المحيط ثمّ أزيل وضعه ، وأخذ الجزء الذي يلي الجزء ^(٧) من المحيط الذي اعتبرناه وطابقناه ^(٨) أولا فطوبق ^(٩) به رأس الخطّ المستقيم مطابقة مماسة أو موازاة إلى جهة المركز . فإن طابق المركز ^(١٠) فذلك الغرض ^(١١) . وإن زاد أو نقص فيمكن أن يتمّ ^(١٢) ذلك بالأجزاء حتّى لا يكون هناك جزء يزيد ، لأنّه [إن] ^(١٣) زاد أيل ، وإن نقص تمّ ^(١٤) . وإن نقص بإزالته وزاد بإلحاقه فهو منقسم لامحالة ، و[قد] ^(١٥) فرض غير منقسم ، فإذا فعل ^(١٦) ذلك بجزء جزء ^(١٧) تمت الدائرة .

ثمّ إن كان في سطحها تضرّس ^(١٨) أيضا من أجزاء ، فإن [كانت] ^(١٩) موضوعه

١- شم : وكذلك . ٢- شم : فرض + فيها .

٣- ت ، س : بالحقيقة + وجعل المفروض جزءا على انه المركز وإن لم يكن ذلك الجزء مركزا بالحقيقة .

٤- فقد ... لحس : موجودة في شم . ٥- شم : يجعل .

٦- س : طريق . ٧- شم : الجزء + الذي .

٨- شم : طابقنا + به الخط . ٩- ت ، س : وطوبق .

١٠- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٤٧ ، س ١ .

١١- ص : الفرض . ت ، س ، شم : الغرض .

١٢- شم : ان يتم . ١٣- ان : موجودة في ت ، س ، شم .

١٤- ت ، س : تم . ١٥- قد : موجودة في شم .

١٦- شم : جعل كذلك . ١٧- جزء : ساقطة من س .

١٨- شم : تضرّس : س : بصرين .

١٩- ص : كان شم : كانت . (كان) ساقطة من ت ، س .

في فرج أدخلت تلك الأجزاء الفرغ لينسد^(١) بها الخلل من السطح كلها وإن
[كانت]^(٢) لا يدخل الفرغ^(٣) فالفرغ أقل^(٤) منها في القدر ، فهي^(٥) منقسمة ، إذا
الذى ملاء^(٦) الفرغ أقل حجما منها ، وما هو^(٧) كذلك^(٨) في نفسه فهو منقسم /
وإن لم يكن [فصله]^(٩) . وإن لم تكن موضوعة في فرج ازيلت عن وجه السطح من
غير حاجة إليها .

فإن قال قائل : إنه إذا طوبق بين الجزء المركزي وبين المحيطي مرة ، فليس
يمكنه^(١٠) التتطبيق لا بمماسة^(١١) ولا بموازة مع المركزي ، والذي يلي ذلك الجزء من
المحيط .

فإننا [نقول]^(١٢) له : أريت لو أعدمت هذه الأجزاء كلها وبقي الذي في المركز
والمحيط ، أهل كان بينهما استقامة يمكن أن يطبق^(١٣) عليه هذا الخط ؟ فإن لم يجوزوا
ذلك فقد خرجوا عن البيّن بنفسه ، وأوقعوا أنفسهم في شغل آخر ، وهو أنه يمكن أن
يفرض مواضع مخصوصة فيها تتم^(١٤) هذه الاستقامة في الخلاء الذي لهم^(١٥) حتى
يكون بين جزئين في الخلاء استقامة ، وبين جزئين آخرين لا يكون . وهذا شطط ممن
يكلّفه^(١٦) وجوز^(١٧) القول به ، فلا ضير^(١٨) ، فإنما يبيع عقله بثمن بنحس ، فإن

- | | |
|-----------------------------------|------------------------------------|
| ١- ت ، س ، شم : ليسد . | ٢- ص : كان . شم : كانت . |
| ٣- الفرغ : ساقطة من ت . س . | ٤- ت ، س : اول . |
| ٥- شم : فهي + اذن . | ٦- شم : يملاء . ت ، س : لا الفرغ . |
| ٧- هو : ساقطة من ت ، س . | ٨- شم : كذلك فهو في نفسه منقسم . |
| ٩- ص : فضلة . شم : فصله . | ١٠- شم : يمكن . |
| ١١- ت ، س : لامماسة . ولا موازة . | ١٢- ص : نقوله . |
| ١٣- ت : ان ينطبق . | ١٤- س : ثم . |
| ١٥- لهم : ساقطة من ت ، س . | ١٦- شم : يتكلّفه . ت : تكليفه . |
| ١٧- شم يجوز . | ١٨- ت : فلا خير . |

البديهية^(١) بالضرورة تشهد أن بين كل جزئين تنفتح محازاة لاحالة بمأها [من]^(٢) الملاء أقصر الملاء ، أو أقصر بعد في^(٣) الملاء .

وإن قالوا: إن ذلك يكون ولكن مادامت هذه [الأجزاء]^(٤) موجودة فلا يكون بينها^(٥) هذه المحاذاة ، ولا يجوز أن يوازي طرفها طرفا مستقيما^(٦) ، فهذا أيضا من ذلك، فتكون كأن تلك الأجزاء إن وجدت تغير^(٧) حكم المحاذاة عن حكمه لو كانت معدومة. و[جميع]^(٨) هذا مما لا يشكل على البديهية بطلانه ولا الوهم - الذي هو القانون في الأمور المحسوسة وما يتعلق بها، كما علمت - يتصوره ، على أن الأجزاء التي [لا تنتجأ]^(٩) لا تتألف منها بالحقيقه لادائرة ولا غير دائرة ، وإنما هذا على قانون القائلين به .

وإذا صحّت الدائرة^(١٠) صحّت الأشكال الهندسية فبطل^(١١) الجزء ؛ يعلم^(١٢) ذلك من أن كل خط ينقسم بقسمين / متساويين، وإن قطرا لا يشارك ضلعا وما أشبه ذلك . والخط الفرد الاجزاء لا تنتجأ^(١٣) ينقسم^(١٤) بنصفيين^(١٥)، فكل خط مؤلف من أجزاء لا تنتجأ يشارك كل خط ، وهذا خلاف ما برهن^(١٦) عليه بعد وضع الدائرة، وكذلك أشياء أخرى^(١٧) غير^(١٨) هذا .

ص ١٢/

- ١- شم : البديهية + أيضا .
- ٢- ص : بين . ت ، س ، شم : سن .
- ٣- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ١٤٨ ، س ١ .
- ٤- الأجزاء : موجودة في شم .
- ٥- شم : بينهما .
- ٦- شم : مستقيم .
- ٧- ت ، س : بغير .
- ٨- ص : جمع . شم : جميع .
- ٩- ص : الآخر .
- ١٠- شم : دائرة .
- ١١- شم : فيبطل .
- ١٢- ت ، س : ويعلم .
- ١٣- ص : الآخر .
- ١٤- شم : لا ينقسم .
- ١٥- شم : بقسمين + متساويين .
- ١٦- شم : يبرهن .
- ١٧- س : اخره .
- ١٨- ت ، س : في غيره .

وأما ^(١) على أصل المذهب الحقّ ، فيجب أن نتكلّم في إثبات الدائرة .
 وأما الاستقامة ووجود ^(٢) محاذاة بين ^(٣) طرفي خط إذ لزمه المتحرّك لم يكن
 حائدا ، فإن ^(٤) فارقه كان حائدا عادلا [فذلك أمر] ^(٥) لا يمكن دفعه .
 فنقول ^(٦) : قد بيّن [في] ^(٧) الطّبيعيّات من وجه وجود الدائرة ، وذلك
 أنّه ^(٨) بيّن ^(٩) انّ جسمها بسيطا ، وبيّن ^(١٠) أنّ كلّ جسم بسيط فله شكل طبيعيّ ،
 وتبيّن أنّ شكله الطّبيعيّ هو [الذي] ^(١١) لا يختلف ألبيّة في أجزائه ، ولا شيء ^(١٢) من
 الأشكال غير ^(١٣) المستديرة كذلك . فقد صحّ ^(١٤) وجود الكرة و قطعها بالمستقيم هو
 الدائرة ، فقد صحّ / وجود الدائرة .

وأبضا يمكننا أن نصحّ ذلك فنقول : من البيّن أنّه إذا كان خطّ أو سطح على
 وضع ما ، فليس من المستحيل أن [يفرض] ^(١٥) لسطح آخر أو خط آخر أن يكون
 وضعه بحيث يلاقيه من أحد طرفيه على زاوية . ثمّ ^(١٦) من البيّن أنّنا ^(١٧) يمكننا

١- وأما ... الدائرة : في شم هكذا : وأما إثبات الدائرة على أصل المذهب الحقّ
 فيجب أن نتكلّم فيه .

٢- شم : ووجوب . ٣- ت : به

٤- شم : وإن فارقة .

٥- ص : فذلك لا يمكن . شم : فذلك أمر لا يمكن .

٦- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ١٤٩ ، س ١ .

٧- ص : ان . شم : في . ٨- شم : لانه .

٩- شما : تبيّن + لنا . ١٠- شم : وتبيّن .

١١- الذي : موجودة في شم . ١٢- ت ، س : ولا في شيء .

١٣- ت ، س : عن . شم : الغير . ١٤- صحّ : ساقطة من ت .

١٥- ص : أن يعرض . شم : أن يفرض . ١٦- شم : ومن .

١٧- شم : انه . س : أما .

أن [ننقل] ^(١) هذا الجسم ^(٢) نقلا كيف شئت ^(٣) إلى أن يصير ملاقيا لذلك الآخر ^(٤) موضوعا وضعه ^(٥) كأنه يحاذيه بجميع امتداده ملاقيا له ، أو موضوعا في موضوعه ^(٦) ويمكن لجسم ^(٧) واحد نفسه ^(٨) أن يوضع على وضع ، ثم يوضع على وضع آخر يقاطعه ، والكلام في الجسمين ، والجسم الواحد واحد . فإن كانت استقامة ولم تكن استدارة لم يكن ^(٩) هذا ألبتة ، لأنه إذا كانت الحركة إلى الانطباق على الاستقامة ذاهبة في الطول ثم راجعة أي الرجوعات كانت ^(١٠) ذاهبة في السُمك راجعة كيف كانت ، أو ذاهبة ^(١١) عرضا من الجهتين أو كيف فرضت ، فإنه إذا كان يحفظ النقطة التي تفرض على واسطة الخط والسطح في تحركها خطا مستقيما ، فإنه لا يلقى ألبتة ^(١٢) ذلك الجسم ، بل يقاطعه كيف كان . وأنت يمكنك أن تفرض ^(١٣) كل واحد من ^(١٤) الأقسام بالفعل و تعتبره . بل يجب آخر الأمر أن تتفق حركة ^(١٥) على صفة أذكرها ، أما أن يكون أحد الطرفين فيها من الخط والسطح أو الجسم لازما / موضعه ^(١٦) والآخر ينتقل ، وذلك على الدوران ^(١٧) أو كلاهما ينتقلان ولو ^(١٨) على صفة أن يكون أحدهما أبطأ والآخر أسرع ، فيكون

س/ ٥٧

- ١- ص : نبطل . شم : ننقل .
 ٢- شم الجسم + أو هذا الخط .
 ٣- شم : شئنا . س : ينسب .
 ٤- شم : أو موضوعا .
 ٥- وضعه : ساقطة من ت . شم : في موضوعه .
 ٦- شم : موضعه + أو موازيا .
 ٧- ت ، س : الجسم .
 ٨- ت ، شم : بعينه .
 ٩- شم : لم يمكن .
 ١٠- شم : كانت + أو .
 ١١- ص : ذاهبة + غير . شم : ذاهبة عرضا .
 ١٢- ت ، س : اليه .
 ١٣- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٥٠ ، س ١ .
 ١٤- شم : من + هذه .
 ١٥- شم : حر كته .
 ١٦- ت ، س : موضعه .
 ١٧- شم : الدور .
 ١٨- شم : ولكن .

الطرفان أو المتحرك وحده على كل حال يفعل قوس دائرة ، وإذا صح وجود قوس دائرة صح أن يضعف إلى التمام ، وهذا على الأصول الصحيحة . فأمّا ^(١) إن قال أحد بالتفكيك ^(٢) ، فالطريقة الأولى تناقضه .

وأبضا لنفرض ^(٣) جسما ثقيلا ، ونجعل أحد طرفيه أثقل من الآخر ، ونجعله قائما على سطح مسطح ^(٤) مما سأله بطرفه الأخف حتى يقوم قائما بجيلة ، وأنت تعلم ان قيامه إذا عدل ميله إلى الجهات مما يستمر، ثم ^(٥) إذا أميل إلى جهة و [زال] ^(٦) الذاعم [حتى] ^(٧) سقط فتحدث دائرة لاحالة أو منحني ^(٨) .

أمّا كيف تكون فلنفرض نقطة في الرأس المماس للسطح ، وهي أيضا تلتقي نقطة من السطح ، فحينئذ لا يخلو إما أن [تثبت] ^(٩) النقطة في موضعها ، فتكون كل نقطة نفرضها في رأس ذلك الجسم قد [فعلت] ^(١٠) دائرة ، وإمّا أن يكون - مع حركة هذا ^(١١) الطرف إلى اسفل - يتحرك الطرف الآخر ^(١٢) إلى فوق ، فيكون قد فعل كل واحد من الطرفين دائرة و مركزها النقطة المتحددة بين الجزء الصاعد والجزء الهابط . وإمّا أن يتحرك النقطة منجسة على طول السطح . فيفعل الطرف الآخر قطعاً ^(١٣) أو خطاً منحنيا . [ولأن] ^(١٤) الميل إلى المركز [إنما] ^(١٥) هو على المحاذاة ، فمحال

١- أمّا : ساقطة من ت ، س .

٢- شم : التفكيك . س : بالتكفل بالطريقة .

٣- ت : يفرض . ٤- مسطح : : ساقطة من ت ، س .

٥- شش : وانه . ٦- ص : وزوال . ت ، شم : وزال .

٧- حتى : موجودة في شم . ٨- س : متحيزا .

٩- ص : أن تثبت . ١٠- ص : فعل . شم : فعلت .

١١- ت : بهذا . ١٢- الآخر : ساقطة من ت ، س .

١٣- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٥١ ، س ١ .

١٤- ص : وان . ت ، س ، شم : ولان . ١٥- انما : موجودة في شم .

أن [تنجر] ^(١) النقطة على السطح ، لأن تلك الحركة إما أن تكون بالقسر أو بالطبع .
وليست بالطبع ، وليست بالقسر أيضا ^(٢) ، لأن ذلك القسر لا يتصور إلا ^(٣) عن الأجزاء
التي هي أثقل ، وتلك ليست تدفعها إلى تلك الجهة ، بل إن دفعها على ^(٤) حفظ
الاتصال دفعها على خلاف حركتها ونقلها ^(٥) ليتمكن أن تنزل هي كأن العالية ^(٦) منها ،
إذ هي أثقل تطلب حركة أسرع ، والمتوسطة أبطأ ، وهناك اتصال يمنع [ميلا من] ^(٧)
أن ينعطف ، فيضطر العالي إلى أن يشد ^(٨) السافل حتى ينحدر ، فيكون حينئذ الجسم
منقسما إلى جزئين جزء يميل إلى فوق ^(٩) قسرا ، وجزء يميل إلى أسفل ^(١٠) طبعاً ، وبينهما
حدّ هو مركز الحركتين ^(١١) ، وقد خرج منه خطّ مستقيم مّا ، فيفعل الدائرة .

فبيّن أنه إن لزم عن انحدار الجسم زوال فهو إلى فوق ، وإن لم يزل عنه فوجود
الدائرة أصحّ . وإذ ثبتت الدائرة ثبت المنحني ، لأنه إذا ثبتت الدائرة ثبتت المثلثات ،
والقائم الزاوية أيضا . وثبت جواز دور أحد ضلعي القائمة على الزاوية فصحّ ^(١٢)
المخروط ^(١٣) ، فإن [فصل] ^(١٤) مخروط بسطح ^(١٥) صحّ قطع ، فصحّ منحنٍ .

١- شم : تنجر .

٢- أيضا : ساقطة من شم .

٣- إلا : ساقطة من س .

٤- على ... دفعها : ساقطة من س .

٥- شم : ونقلتها . ت : أونقلها .

٦- ت : كالعالة .

٧- ص : مثلاً ان . شم : ميلا من أن .

٨- شم : يشيل : ت أن يفسد . س : ستة (لايقراً) .

٩- شم : العلو .

١٠- شم : السفل .

١١- شم : للحركتين .

١٢- ت ، س : ويصحّ .

١٣- شم : مخروط .

١٤- ص : فعل .

١٥- شم : سطح + محارف . ت ، س : لسطح .

الفصل الحادى والعشرون

في المضاف (١)

أمّا القول فى المضاف وبيان أنه كيف يجب أن تتحقّق ماهيّة المضاف والإضافة وحدهما (٢) . فالذى قد بيّناه (٣) فى المنطق كاف لمن (٤) فهمه . وأمّا أنه إذا فرض للإضافة وجود كان عرضاً ، فذلك أمر لا شكّ فيه ، إذ (٥) كان أمراً لا يعقل بذاته ، إنّما يعقل دائماً لشيء إلى شيء ، فإنّه لا إضافة إلّا و [هى عارضة] (٦) / أول عروضها [للجوهر] (٧) مثل الأب وابن ، أولئك (٨) . فنه ما هو مختلف فى الطرفين ، ومنه ما هو متفق . والمختلف (٩) كالضعف والنصف . والمتفق ، مثل : المساوى ، والموازى ، والمطابق والمطابق ؛ [والمماس] (١٠) والمماس . ومن المختلف / ما اختلافه محدود [و] (١١) محقق كالنصف والضعف ، ومنه ما هو غير محقق إلّا إنّه مبنى على محقق كالكثير الأضعاف والكلّ والجزء ، ومنه ما ليس بمحقق (١٢) بوجه مثل الزائد والناقص والبعض والجملة ، وكذلك إذا وقع مضاف فى مضاف كالأزيد والأنقص ، فإنّ الأزيد

١- قارن بالشفاء ، الفصل العاشر من المقالة الثالثة من الإلهى ، ص ١٥٢-١٥٧ ،

٢- س : وحدها .

س ١١ .

٤- ت : من .

٣- شم : قدمناه .

٦- ص : وهو عارض . شم : وهى عارضة :

٥- ت ، س : اذا .

٨- س : أو الكمّ .

٧- ص : لجوهر .

١٠- ص : والمباثن . شم : والمماس :

٩- شم : بالمختلف مثل .

١٢- س : محقق .

١١- (و) : موجودة فى شم .

إنّما هو زائد بالقياس إلى زائد أيضا مقيس إلى ناقص (١) .

ومن المضاف ما [هو] (٢) في الكيف ، فنه (٣) متفق كالمشابهة ، ومنه مختلف كالسريع (٤) والبطيء [في الحركة] (٥) والثقيل والخفيف في الأوزان ، والحاد والثقيل في الأصوات . وكذلك قد تقع فيها كلّها إضافة في إضافة . وفي الأين كالأعلى والأسفل ، وفي [المتى] (٦) كالمتقدم والمتأخّر وعلى (٧) هذه الصّفة (٨) . وتكاد أن (٩) تكون المضافات منحصرة / في أقسام : المعادلة ، [و] (١٠) التي بالزيادة [والنقصان] (١١) ، والتي بالفعل والانفعال ومصدرها من القوة ، والتي بالمحاكاة .

س/٥٩

فأمّا التي بالزيادة فإمّا من الكم - كما تعلم - وإمّا في القوة مثل الغالب والقاهر والمانع وغير ذلك ، والتي بالفعل والانفعال كالأب والإبن والقاطع والمنقطع وما أشبه ذلك ، والتي (١٢) بالمحاكاة كالعلم والمعلوم والحسّ والمحسوس ، فإنّ بينهما محاكاة ، فإنّ العلم يحاكي هيئة (١٣) المعلوم ، والحسّ يحاكي هيئة (١٤) المحسوس على أنّ هذا لا يضبط تقديره (١٥) وتحديدته ، لكنّ المضافات قد تنحصر من جهة . فقد يكون [المضافان] (١٦) شيئين لا يحتاجان إلى شيء آخر من الأشياء التي لها استقرار في المضاف حتى تعرض لأجله لهما إضافة ، مثل المتيامن والتمياسر (١٧) . فليس في المتيامن كيفية أو أمر من الأمور مستقر

١- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٥٣ ، س ٦ .

- ٢- هو : موجودة في تح .
 ٣- فنه : ساقطة من ت ، س .
 ٤- ت : تفرّيع .
 ٥- في الحركة : موجودة في شم .
 ٦- متى : متى . ص : متى .
 ٧- على : ساقطة من س .
 ٨- متى : الصفات .
 ٩- ان : ساقطة من شم .
 ١٠- (و) . موجودة في شم .
 ١١- والنقصان : موجودة في شم .
 ١٢- ت ، س : وأمّا التي .
 ١٣- ١٤- ت : هذا .
 ١٥- ت : تقريره . س : بقدره .
 ١٦- ص : المضافات . شم : المضافان .
 ١٧- ت ، س : والمقياس .

صار به مضافا بالتبيا من إلا نفس التيا من .

وربما كان^(١) في كل واحد من الأمرين شيء حتى يصير به منقاسا^(٢) إلى الآخر ،
مثل العاشق^(٣) والمعشوق ، فإن في العاشق هيئة^(٤) إدراكية هي مبدء الإضافة ، وفي
المعشوق هيئة مدركة هي التي جعلته معشوقا لعاشقه .

وربما كان هذا الشيء في أحد الجهتين دون الأخرى ، مثل العالم والمعلوم ،
فإن العالم [قد]^(٥) حصلت في ذاته كيفية هي العلم صار لها^(٦) مضافا إلى الآخر ، والمعلوم
لم يحصل في ذاته شيء وإنما صار مضافا ، لأنه قد حصل في ذلك الآخر شيء هو العلم .

والذي بقي لنا هاهنا من امر المضاف [أن نعرف]^(٨) هل^(٩) / الإضافة معنى واحد
بالعدد و بالموضوع موجود بين^(١٠) شيئين وله اعتباران - كما ظنه بعض الناس ، بل
أكثرهم - أولكل واحد من المضافين خاصية في إضافته ؟ .

فتقول : إن كل واحد من المضافين فإن له معنى في نفسه بالقياس إلى الآخر ،
ليس هو المعنى الذي للآخر في نفسه بالقياس إليه . وهذا^(١١) بين في الأمور المختلفة
الإضافة كالأب ، فإن إضافته^(١٢) للأبوة - وهي وصف وجوده - في الأب وحده ، ولكن
انما هو للأب بالقياس إلى شيء آخر ، فهو^(١٣) في الأب ، وليس كونه بالقياس إلى الآخر
هو كونه في الآخر ، فإن الأبوة ليست في الإبن وإلا لكانت وصفا له يشتق^(١٤) له منه

١- شم : وربما احتيج إلى أن يكون . ٢- ت : مقياسا .

٣- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٥٤ س ١ ،

٤- هيئة : ساقطة من س . ٥- مثل العالم والمعلوم : ساقطة من س .

٦- قد . موجودة في شم . ٧- شم : بها .

٨- أن نعرف : موجودة في شم . ٩- س : بل للإضافة .

١٠- ت ، س : من . ١١- ت : وبهذا .

١٢- ت ، س : فإضافته . ١٣- فهو : ساقطة من شم .

١٤- ت : مشتق .

الإسم ، بل الأبوة في الأب . وكذلك أيضا (١) حال الإبن بالقياس إلى الأب ، وليس هاهنا شئ واحد ألبتة هو في كليهما ، فليس هاهنا إلا أبوة أوبنوة ، وأما حالة موضوعة للأبوة والبنوة فلسنا (٢) نعرفها ولا لها إسم . فإن (٣) كان ذلك كون كل واحد منهما بحال (٤) بالقياس إلى الآخر ، فهذا ككون كل واحد من الققنس (٥) والثليج أبيض ، فإنه ليس يجب أن يكون شيئا واحدا ، وليس كونه بالقياس إلى الآخر يجعله واحدا (٦) [لأن ما] (٧) لكل واحد بالقياس إلى الآخر ، فهو كذلك (٨) للواحد لا للآخر ، لكنه بالقياس إلى الآخر .

فإذا فهمت هذا مما (٩) مثلناه لك ، فكذلك (١٠) فاعرف (١١) في سائر المضافات التي لا اختلاف فيها ، وإنما يقع أكثر الإشكال في هذا الموضع ، فإنه لما كان لأحد الأخوين (١٢) حالة بالقياس إلى (١٣) الآخر ، وكان للآخر أيضا حالة بالقياس إلى الأول ، وكانت الحالتان من نوع واحد حُسِبَتَا شخصا واحدا وليس كذلك ، فإن للأول إخوة الثاني أي له وصف أنه أخو الثاني ذلك الوصف له ، ولكن بالقياس إلى (١٤) الثاني وليس ذلك وصف (١٥) الثاني بالعدد ، بل بالنوع ، كما لو كان الثاني أبيض والأول (١٦) أبيض ، بل الثاني أيضا أنه أخو هذا الأول ، لأن له حالة في ذاته مقالة (١٧) بالقياس

١- أيضا : ساقطة من ت ، س . ٢- ت ، س : قلنا .

٣- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ١٥٥ ، س ١ .

٤- شم : بحال . ت ، س : بحال . ٥- س : الفعلين .

٦- ص : واحدا + لازما . ٧- لأن ما : موجودة في شم .

٨- شم : لذلك الواحد . ٩- شم : فيما .

١٠- فكذلك : ساقطة من شم . ١١- شم : فاعرف + الحال .

١٢- ت : الآخرين . ١٣- ت : إلى وهي ساقطة من س .

١٤- إلى الثاني : ساقطة من س . ١٥- وصف : ساقطة من س .

١٦- ت : فالأول . ١٧- شم : مقولة . ت : مثاله .

إلى الأول . وكذلك [الماسة] ^(١) في المتماسين، فإنّ كلّ واحد منهما مماسّ لصاحبه بأنّ له [مماسته] ^(٢) التي لا يكون إلا بالقياس إلى الآخر، إذ ^(٣) كان الآخر مثله .

فلا تظنن ^(٤) ألبيّة انّ عرضا ^(٥) يكون في محلّين حتى يحتاج أن تعتذر من ذلك في جعلك ^(٦) العرض اسما مشككا ^(٧) كما فعله الضعفاء التمييز ، لكن ^(٨) الأشدّ اهتماما من هذا ، معرفتنا هل الإضافة ^(٩) نفسها موجودة في الأعيان أو أمرا ^(١٠) إنّما يتصوّر في العقل ، ويكون ككثير ^(١١) من الأحوال التي تلزم الأشياء إذا عقلت بعد ^(١٢) أن تحصل في العقل ، فإنّ الأشياء إذا عقلت / تحدث لها في العقل أمور لم يكن لها من خارج ، فتصير كلية [وجزئية] ^(١٣) وذاتية وعرضية ، وتكون جنس و فصل ، وتكون محمول وموضوع وأشياء من هذا القبيل .

فقوم ^(١٤) ذهبوا إلى أن حقيقة الإضافات ^(١٥) إنّما تحدث في النفس إذ عقلت الأشياء .

وقوم قالوا : بل ^(١٦) الإضافة شيء موجود في الأعيان ، واحتجّوا وقالوا : نحن نعلم أنّ في الوجود أبوذاك ^(١٧) وإنّ ذلك في الوجود لابنه ، عقل أولم يعقل . ونحن

١- ص : الماسة . ت ، س ، شم : الماسة .

٢- ص : ماسة . شم : مماسته .

٣- ت ، س : اذا .

٤- ت ، س : فلا يظنّ .

٥- شم عرضا + واحدا بالعدد .

٦- ت ، س : جعل .

٧- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٥٦ ، س ١ .

٨- س : أولغير .

٩- شم : الإضافة + في .

١٠- ت : لكثير .

١١- بعد ... تحدث : ساقطة من س .

١٢- س : يقوم .

١٣- وجزئية : موجودة في شم .

١٤- ت ، س : الاضافة .

١٥- ت ، س ، شم : ذلك .

١٦- ت : ان . س : انك :

ص/١٣

نعلم انّ النّبات يطلب الغذاء، وانّ الطّلب مع إضافة (١) ما، وليس للنّبات عقل بوجه من الوجوه ولا إدراك؛ ونحن / نعلم انّ السّماء (٢) نفسها فوق الأرض والأرض تحتها، أدركت أو لم تدرك. وليست الإضافة إلّا أمثال هذه الأشياء التي أو مانا إليها وهي تكون للأشياء وإن لم تدرك.

وقالت الفرقة الثّانية: إنّه لو كانت الإضافة موجودة في الأشياء لوجب (٣) من ذلك ألاّ تنتهي (٤) الإضافات، فإنّه كان (٥) يكون [بين] (٦) الأب والإبن إضافة (٧) وكانت تلك (٨) الإضافة موجودة لهما أو لأحدهما أو لكلّ واحد منهما، فن حيث الأبوة للأب وهي عارضة له، والأب معروض [لها] (٩)، فهي مضافة، وكذلك البنوة (١٠)، فهذا هنا (١١) إذن علاقة للأبوة مع الأب والبنوة مع الإبن خارجة عن العلاقة التي بين الأب والإبن، فيجب أن تكون للإضافة إضافة أخرى و[أن] (١٢) تذهب إلى غير النّهاية، وأن تكون أيضا (١٣) من الإضافات ما هي علاقة بين موجود ومعدوم؛ كما نحن متقدّمون بالقياس إلى القرون التي تخلفنا (١٤) وعالمون بالقيامة.

والذي تنحلّ به الشّبهة (١٥) من الطّريقتين (١٦) جميعا أن نرجع إلى حدّ المضاف المطلق، فنقول: إنّ المضاف هو الذي ماهيته إنّما تقال بالقياس إلى غيره، فكلّ شيء

١- ت: الإضافة وليس.

٣- س: أوجب.

٥- كان: ساقطة من ت، س.

٧- إضافة: ساقطة من ت، س.

٩- شم: لها. ص: له.

١١- فهيها: ساقطة من ت.

١٣- انظر: الشّفاء، ج ١، ص ١٥٧، س ١.

١٤- ت: يختلفنا. ١٥- س: النّية.

١٦- ت: الطرفين.

٢- شم: السّماء + في.

٤- ت، س: اتنين (لا يقرأ).

٦- ص: من. شم: بين.

٨- تلك: ساقطة من ت، س.

١٠- ت، س: للبنوة.

١٢- ان: موجودة في شم.

في الأعيان يكون بحيث ماهيته إنما يقال بالقياس إلى غيره (١) فذلك الشيء (٢) من المضاف، لكن في الأعيان أشياء كثيرة بهذه الصفة، فالمضاف موجود في الأعيان. فإن كان للمضاف (٣) ماهية أخرى فينبغي أن مجرد ماله من المعنى المعقول بالقياس إلى غيره، فذلك (٤) المعنى هو بالحقيقة المعقول بالقياس إلى غيره، وغيره إنما هو معقول بالقياس إلى غيره بسبب هذا المعنى، وهذا المعنى ليس معقولا بالقياس إلى غيره بسبب شيء غير نفسه، بل (٦) هو مضاف لذاته على ما علمت. فليس هناك ذات وشيء هو بالإضافة، بل هناك مضاف بذاته لا بإضافة أخرى، فتنتهي من هذا الطريق المضافات (٧).

١- غيره : ساقطة من س .

٢- س : شيء .

٣- س : في المضاف .

٤- فذلك ... إلى غيره : ساقطة من شم .

٥- هذا المعنى ... غيره بسبب : ساقطة من ت، س .

٦- بل هو ... هناك ذات : ساقطة من ت، س .

٧- شم : الإضافات .

الفصل الثاني والعشرون

في التقدّم (١) والتأخّر

اعلم (٢) أن جميع أصناف المتقدّم (٣) على سبيل التشكيك (٤) في شيء، وهو أن يكون المتقدّم من حيث هو متقدّم شيء ليس للتأخّر، ولا شيء للتأخّر إلا وهو موجود للمتقدّم. فالمتقدّم (٥) إما أن يكون بالمرتبة، وإما بالطبع، وإما بالشرف، وإما (٦) بالزمان، وإما بالذات. والعلية، والتقدّم، والتأخّر، والمعينة هي بحسب الوجود، كما ذكرت.

فأما المتقدّم بالمرتبة فكلّما (٧) كان أقرب من المبدأ الموجود بالفعل والمفروض (٨) فرضاً كما يقال: إن بغداد قبل الكوفة إذا (٩) كان المبدأ ممّا يلينا (١٠)، وكما يكون الجسم قبل الحيوان والحيوان قبل الإنسان. ويصحّ في المتقدّم بالمرتبة أن [يجعل] (١١) المتقدّم متأخراً أو المتأخّر متقدّماً (١٢)، مثال (١٣) ذلك إن جعلت الإنسان أولاً فكلّما (١٤) كان

١- قارن بالتحصيل، الفصل الأوّل من المقالة الثالثة من الإلهي، ص ٤٦٧ -

٤٧١، ص ٤.

٢- انظر: الشفاء، ج ١، ص ١٦٣، ص ٧.

٣- تح: التقدّم + يجتمع.

٤- ت، س: التشكك.

٥- تح: والمتقدّم.

٦- وإما بالزمان: ساقطة من ت.

٧- ت: فكما.

٨- تح: أو المفروض.

٩- تح: ان.

١٠- ت، س: بينا.

١١- ص: يحصل. تح: يجعل.

١٢- متقدّماً، ساقطة من ت.

١٣- انظر: التحصيل، ص ٤٦٨، ص ١.

١٤- ت: فكما.

أقرب إليه كان أقدم ، وعلى هذا يكون الأنسان في هذا المكان أقدم من الجسم .
والمتقدم بالمكان من هذا الباب فإنّ [من] ^(١) كان أقرب إلى الصّف ^(٢) الذي يلي
القبلة يكون أقدم ، وهذا يكون بالفرض ، وربما يكون بالطبع أيضا .

وأمّا المتقدم بالطبع فكتقدم الواحد على الإثنين ، والخطوط على المثلث ،
فإنّه مع رفع الخطوط يرتفع ^(٣) المثلث ، ولا ترتفع ^(٤) الخطوط مع رفع المثلث ،
والاعتبار في هذا المتقدم هو في الماهية دون الوجود .

وأمّا المتقدم في ^(٥) الشرف والفضل ، فكما يقال : إنّ أبا بكر متقدم على عمر ^(٦)
والمتقدم بالزمان معروف .

و يجب أن يتحقق أنّ جميع أصناف هذه المتقدّمات ^(٧) [خلا] ^(٨) ما يختص ^(٩)
بالطبع والعلية ^(١٠) ، وليس بتقدم حقيقي ، إذ المتقدم ^(١١) في ^(١٢) الزمان أمر في الوهم
وبالفرض ، كما عرفته .

وأمّا المتقدم الحقيقي فهو ما يكون [التقدم ^(١٣) تقدّما ذاتيا له ، وذلك فيما
يكون] بالطبع أو بالذات ، وأعني ^(١٤) بالذات ما أقوله : وهو ما لا يكون وجوده
متعلقا بوجود شيء آخر ، أو يكون ^(١٥) تعلق وجوده بشيء ^(١٦) آخر غير الثاني ،

- | | |
|--|--------------------------------------|
| ١- من : موجودة في تح . | ٢- س : الصنّف التي . |
| ٣- س : يرفع . | ٤- تح : ولا يرتفع . س : لا يرفع . |
| ٥- تح : بالشرف . | ٦- تح عمر+ وعلى الصحابة أجمعين . |
| ٧- تح : التقدّمات : | ٨- ص : خلاف . تح : خلا . |
| ٩- س : يخص . | ١٠- تح : فالعلية . ت ، س : والعلية . |
| ١١- تح : التّقدم . | ١٢- تح : بالزمان . |
| ١٣- تح : التّقدم ... يكون : موجودة في تح . | |
| ١٤- وأعني بالذات : ساقطة من س . | ١٥- انظر : التحصيل ، ص ٤٦٩ ، س ١ . |
| ١٦- س ، ت : لشيء . | |

و يكون ^(١) وجود ذلك الشيء الآخر مستفادا من الأول ، حتى أن رفع وجود الثاني لم يجب أن يرفع وجود الأول ، ومتى ارتفع ^(٢) وجود الأول يتبعه ^(٣) رفع وجود الثاني ، كما تقول : ^(٤) لَمَا حرك زيد يده تحرك المفتاح . ولا تقول : لَمَا ^(٥) تحرك المفتاح ^(٦) حرك زيد يده ! فإنك تقول : يجب أولا [أن يحرك زيد يده حتى يتحرك المفتاح ، ولا تقول : يجب أن يتحرك المفتاح أولا] حتى يحرك زيد يده . وهذا التقدم ليس هو زمانياً ، بل هو تقدم وجودي ^(٧) . وكذلك يجب أولا / أن يكون واحد حتى ^(٨) يكون إثنان ولا يزيد ^(٩) بهذا تقدماً زمانياً ، فإنك لا تعني أنه يجب أن يكون واحد ثم يكون في الزمان الثاني إثنان ، بل يجوز أن يكونا معا في زمان ومكان واحد ، على أن العلة يجب أن تكون مع المعلول من حيث هما متضايفان وليسا ^(١٠) إذا كانا من حيث هما [متضايفان موجودان] ^(١١) معا ، يجب أن يكون وجود ذاتيهما ^(١٢) ، معا ، إذ الإضافة لازمة للعلة والمعلول من حيث هما علة ومعلول ، فهما من جهة لازمهما معا ^(١٣) ، ومن جهة ذاتيهما تتقدم ^(١٤) العلة على المعلول ، وتتقدم ^(١٥) العلة بهذا التقدم .
وأما معا فأقسامه أيضا أقسام المتقدم ^(١٦) والمتأخر . فيقال معا في الطبع . [وأما

ت/٢٣

١- ويكون وجود ... وجود الثاني : ساقطة من ت .

٢- تح : رفع .
٣- تح : يتبعه + تبعه .

٤- ت ، س : يقال لها .
٥- المفتاح : ساقطة من ت .

٦- ان يحرك ... المفتاح اولاً : موجودة في س ، تح .

٧- تح : وجودي + ذاتي .

٨- حتى يكون ... الزمان الثاني : ساقطة من س .

٩- تح : ولا يزيد .
١٠- ت ، س : ليس .

١١- ص : متضايفين موجودين .
١٢- ت : انهما .

١٣- معا : ساقطة من س :
١٤- تح : يتقدم .

١٥- تح : ويتقدم .
١٦- ت ، س : التقدم والتأخر .

معا (١) في الطَّبَعِ فقد يكونان متلازمين في تكافؤ الوجود كالأخ (٢) والأخ، وقد يكونان متنافيين في تكافؤ الوجود و تحت جنس واحد، لأنهما معا في الطَّبَعِ ، إذ لا تقدم ولا تأخر في طباعهما . فإن حمل الجنس عليهما حملا واحدا ومعا في المرتبة أي في اشتراكهما في التأخر (٣) بالطَّبَعِ عن طبيعة الجنس ، و هي غير متلازمة في تكافؤ الوجود. ومعا قد يكون (٤) بالفعل ، وقد يكون بالفرض .

واعلم انّ علة الشيء لا يصبح أن توجد إلا وأن (٥) يكون معه (٦) المعلول، فإن كان [شرط] (٧) كونه علة ذاته فما دام ذاته موجودة / تكون علة للثاني (٨) وإن لم يكن الشرط ذاته فقط فعليته ممكنة (٩) وما دام تلك الذات على تلك الجملة لم يجب أن يصدر (١٠) عنها معلول. والعقل الصحيح يوجب (١١) إذا صدر (١٢) عنها شيء أن تكون قد تميّز تلك الذات بصفة لم تكن لها قبل ذلك (١٣) تلك (١٤) يتميّز بسببها (١٥) وجود المعلول عنها لا عن (١٦) وجوده ، فتكون تلك الذات مع الصفة المقترنة بها مجموعة هي العلة، وكان تلك الذات موضوعة للعلية ، والشيء الذي يصح (١٧) أن يصير علة [بانضياف] (١٨) شيء آخر إليه سواء كان ذلك الشيء إرادة أو شهوة (١٩) أو أمرا خارجا منتظرا ، فإنه

- ١- وأما معا ... الطَّبَعِ إذ : موجودة في ت، س، تح .
- ٢- قارن بالتَّحْصِيلِ ، ص ٤٧٥ ، س ١ .
- ٣- تح : التأخر+ في المتقدّم .
- ٤- قد يكون بالفعل : ساقطة من س :
- ٥- ت، س : مع .
- ٦- ت، س، تح : الثاني .
- ٧- ص : شرطه . ت، س، تح : شرط .
- ٨- ت، س : ممكن .
- ٩- ت، س : يوجب + أنه .
- ١٠- ص : ساقطة من ت ، تح .
- ١١- ت، س : لسببها .
- ١٢- ص : لا يصحّ .
- ١٣- ت، س : شيوه .
- ١٤- ت، س : ساقطة من س :
- ١٥- ت، س : ساقطة من س :
- ١٦- ت، س : ساقطة من س :
- ١٧- ت، س : ساقطة من س :
- ١٨- ص : فانصباب . تح : بانضياف .
- ١٩- ت، س : ساقطة من س :

إذا انضاف إليه ذلك الشيء و صار بحيث يصحّ صدور المعلول عنه من غير نقصان شرط وجب وجود المعلول، فإنه إن لم يجب وجود المعلول عنه كان وجود المعلول عنه^(١) ممكناً . فوجود كلّ معلول واجب مع وجود علته ، ووجود علته واجب عنه وجود المعلول ، و هما معا في الزمان أو [الدّهر]^(٢) لا في حصول الموجود^(٣) . و يجب^(٤) من هذا أن يكون رفع العلة يوجب رفع المعلول ، وإذا رفع^(٥) المعلول لا يجب رفع العلة ، بل تكون العلة قد ارتفعت حتّى ارتفع المعلول ، فرفع العلة و [إثباتها]^(٦) سبب رفع المعلول وإثباته ، و رفع^(٧) المعلول وإثباته دليل [على]^(٨) رفع العلة وإثباتها ، فالمعلول، وجوده مع العلة وبالعلة، وأمّا العلة، فوجودها مع المعلول، ولكن ليس بالمعلول .

١- تح : عنه + بعده .

٢- ص : الدّهن : تح : الدّهر .

٣- تح : الموجود .

٤- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٦٩ ، س ٣ .

٥- تح : ارتفع .

٦- ص : وإثباته . تح : وإثباتها .

٧- و رفع المعلول وإثباته : ساقطة من ت ، س .

٨- على : موجودة في تح .

الفصل الثالث والعشرون

- [١] الف - في القوة^(١) والفاعل^(٢) .
[٢] ب - وفي إثبات الطَّبِيعَة .
[٣] ج - وفي أنّ لكلّ متحرك محرّكا .
[٤] د - وفي تناهي المحرّكات .
[٥] هـ - وفي القدرة .
[٦] و - وفي أنّ المفارق لا يموت .
[٧] ز - ولا يطلب شيئا [بالحركة]^(٣) .
[٨] ح - في إثبات قوى من قوى النّفس .
[٩] ط - والإشارة إلى أنّ النّفس ليست^(٤) بمزاج .
[١٠] ي - وفي أنّ كلّ^(٥) كائن بعد ما لم يكن تسبقه^(٦) مادّة .
[١١] يا - وفي أنّ^(٧) إمكان الوجود عرض .
[١٢] يب - وفي أنّ مالا علاقة له مع المادّة لا يصحّ أن يكون حادثا .
[١٣] يج - وفي كَيْفِيَّة حاجة النّفس إلى البدن في وجودها .
[١٤] يد - في تقدّم [القوة^(٨) على] الفعل .

١- قارن بالتّحصيل، الفصل الثّاني من المقالة الثّالثة من الإلهيّ، ص ٤٧١-٤٨٦ .

٢- س : القول .

٣- ص : ما للحركة . تح : بالحركة . ت، س : بالذّكر .

٤- تح : ليس . ٥- س : لكلّ . ٦- س : تسعة .

٧- ت، س : في انّ لكلّ إمكان . ٨- ص : في تقدّم الفعل على القوة .

يقال (١) قوة : لمبدأ (٢) [التغيير] (٣) من آخر في (٤) آخر من حيث أنه آخر (٥) كالطبيب إذا / داوى بدنه . ومبدأ [التغيير] (٦) إما في الفعل وهي (٧) القوة الانفعالية، وإما في الفاعل وهي (٨) القوة الفعلية .

ويقال : « لما به يجوز أن يصدر من (٩) الشيء فعل » ، أو « يصدر عنه انفعال » ، ولما به يصبر الشيء مقاوما للآخر ، (١٠) و « لما به يصبر الشيء غير متأثر . فإن (١١) [التغيير] (١٢) مجلوب (١٣) الضعف ، وقوة المنفعل قد تكون مهياة نحو شيء واحد ، كقوة الماء على قبول (١٤) الشكل (١٥) ، بأن (١٦) فيه قوة قبول الشكل وليس فيه قوة حفظه ، وفي الشمع قوة عليهما جميعا (١٧) ، وفي الهوى الأولى (١٨) قوة الجميع ، ولكن تقوى بتوسط شيء على (١٩) قبول شيء دون شيء ، كما تقبل الهوى النفس بتوسط المزاج ولا تقبلها إن لم يكن مزاج . وقد تكون [في] (٢٠) الشيء قوة انفعالية بحسب الضدين كما ان في الشمع قوة أن يتسخن وأن يبرد .

وقوة الفاعل قد تكون محدودة نحو شيء واحد كقوة النار على الإحراق فقط ،

- | | |
|---|------------------------------------|
| ١- انظر : الشفاء ، ج ١ ص ١٧١ . | ٢- ت ، س : المبدأ . |
| ٣- ص : التغيير . تح : التغيير . | ٤- س : إلى آخر . |
| ٥- ت : أخرى . | ٦- ص : التغيير . تح : التغيير . |
| ٧ ، ٨- تح : هو . | ٩- تح : عن . |
| ١٠- تح : لآخر . | ١١- انظر : التحصيل ، ص ٤٧٢ ، س ١ . |
| ١٢- ص : التغيير . تح : التغيير . | ١٣- تح : مجلوب + مقاوم . |
| ١٤- س : فيقول . | ١٥- ت ، س : التشكيل . |
| ١٦- تح : فان . | ١٧- جميعا : ساقطة من ت ، س . |
| ١٨- الأولى : ساقطة من ت ، س . | |
| ١٩- على قبول ... دون شيء : ساقطة من ت . | |
| ٢٠- في : موجودة في س ، تح . | |

وقد تكون على أشياء كثيرة كقوة^(١) [من]^(٢) له الاختيار على ما يختار. والقوة قد تكون على شخص منتشر^(٣) تخصّصها بشخص دون شخص مثله من^(٤) نوعه أسباب، فإذا وجد ذلك الشخص^(٥) بطلت القوة عليه من حيث ذلك الشخص [والآ^(٦) إن كان القوة عليه باقية كان بالفعل وبالقوة معا]، ولا تبطل القوة من حاملها على شخص مثله، بل القوة على الشخص المنتشر^(٧) تبقى مع عدم الفعل فأما على هذا الشخص^(٨) فإنها تعدم^(٩) مع عدم الفعل. والقوة^(١٠) الفعلية المحدودة إذا لاقت القوة المنفعلة حصل منهما الفعل ضرورة، وليس كذلك في غيرها^(١١) مما يستوى^(١٢) فيه الأضداد على ما يأتي شرحه، أعني مثل القوة^(١٣) الاختيارية.

والقوة الفعلية قد تسمى قدرة، وقد يظان^(١٤) أنّها لا تكون موجودة^(١٥) إلا لما من شأنه أن يفعل^(١٦) ومن شأنه أن لا يفعل، وإن^(١٧) كان من شأنه أن يفعل فقط فلا يسميه الجمهور قدرة وهذا غير واجب، فإنّه إن كان هذا الشيء الذي يفعل فقط، يفعل بغير مشيئة، فليس له قدرة بهذا المعنى، وإن كان^(١٨) يفعل بالإرادة^(١٩) [إلا أن^(٢٠)

١- س : كقوله .

٢- ص : ما . تح : من .

٣- ت : متغيّر .

٤- من نوعه ... القوة عليه : ساقطة من ت ، س .

٥- تج : الشخص + بالفعل .

٦- والآن ... بالقوة معا : موجودة في تح .

٧- ت : المتغيّر .

٨- س : التّشخص .

٩- س : يقدم .

١٠- انظر : التّحصيل ، ص ٤٧٣ ، س ١ .

١١- ت ، س : في غيرهما .

١٢- س : يسوى .

١٣- القوة : ساقطة من ت ، س .

١٤- قارن بالشّفاء ، ج ١ ، ص ١٧٢ .

١٥- ت : موجود .

١٦- ان يفعل ومن شأنه : ساقطة من ت .

١٧- وأن ... أن يفعل : ساقطة من س .

١٨- كان : ساقطة من ت ، س .

١٩- تح : بإرادة .

٢٠- تح : أن تكون الإرادة .

إرادته لا تتغير^(١) اتفاقاً أو استحبال تغييرها استحالة ذاتية، فإنه يفعل بقدرته^(٢)، فإنه إذا صحح^(٣) أنه إذا شاء فعل، صحح أنه إذا فعل فقد شاء، فيصح أنه إذا لم يشاء لم يفعل، وإذا لم يفعل لم يشاء، وليس يلزم أنه لا يشاء^(٤) وقتاً ما [حتى أنه إذا لم يشأ وقتاً ما لم يصحح قولنا: «إذا لم يشأ لم يفعل» فلا يصحح قولنا: «لما شاء فعل»] ولا يتغير الحكم في أن الشيء قادر. إذ القدرة تتعلق بالمشيئة سواء كانت المشيئة يصحح أن تتغير أو لا يصحح أن تتغير.

والقوى التي هي مبادئ الحركات والأفعال بعضها يقارن النطق والتخييل، وبعضها^(٥) لا يقارنها^(٦)، وهذه القوة التي^(٧) تقارن^(٨) النطق فإنها تكون قوة على الشيء وضده. [فلا]^(٩) تكون بالحقيقة قوة تامة، بل إنما تصير قوة تامة إذا اقترن بها إرادة جازمة موجبة لتحريك الأعضاء، فحينئذ تكون قوة بالفعل بالوجوب.

فالقوى^(١٠) المقارنة للنطق لا يصدر عنها بانفرادها مع حضور منفعلها فعل، لأنها تقوى على الشيء وضده، فلو كان يصدر^(١١) عنها فعل لكان يصدر عنها^(١٢) فعلان متضادان^(١٣) معاً، وهذا محال. ونشرح هذا الباب في موضعه فضل شرح، ونبيّن^(١٤) أن الأفعال^(١٥) الإنسانية صادرة عنها على سبيل الجبر.

- ١- ت، س : لا يتعيّن .
٢- تع : بقدرته .
٣- إذا صحح ... إذ لم يشأ : ساقطة من ت، س .
٤- س : لا ليا وقياما .
٥- قارن بالتحصيل ، ص ٤٧٤ ، س ١ .
٦- تع : لا يقارنهما ؛
٧- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٧٣ .
٨- التي : ساقطة من ت ، س .
٩- ت ، س : لا يقارن .
١٠- تع : فلا تكون . ص : فلتن تكون .
١١- ت ، س : بالقوة .
١٢- س : مصدر .
١٣- تع : عنها + (عنها) .
١٤- س : يتضادان .
١٥- س : وبين .
١٦- س : الانفعال .

فأما ^(١) القوى التي لا تقارن النطق ، فإنها إذا لاقت القوة المنفعلة التامة
الانفعال ولم ^(٢) يكن مانع من خارج ، وجب هناك صدور الفعل عنها :

واعلم / ان كل جسم متحرك فله ^(٣) محرك غيره ، لأنه لو كان الجسم يتحرك
بذاته ^(٤) لأنه جسم ، لكان كل جسم متحركاً حركة متشابهة ^(٥) لتشابه الأجسام في
الجسمية ، فإذا سبب الحركة أمر غير الجسمية . وأيضاً ^(٦) فإنه لو كان الجسم محرك ^(٧)
ذاته ، لكان فاعلاً وقابلاً لتلك ^(٨) الفعل ، ولكان من حيث هو مستكمل ^(٩) كاملاً .

وشرح ^(١٠) ذلك أنه : إن كان المحرك ^(١١) يحرك لا بأن يتحرك ، فمحال أن
يكون المحرك ^(١٢) هو المتحرك ، بل يكون غيره . وإن كان يحرك بأن يتحرك وبالحركة
التي فيه بالفعل تحرك ^(١٣) . ومعنى «تحرك» أنه يوجد في شيء متحرك بالقوة حركة
بالفعل - فيكون حينئذ انما يخرج شيئاً من القوة إلى الفعل بشيء فيه بالفعل ، وهو الحركة ،
ومحال أن يكون ذلك الشيء فيه بالفعل وهو بعينه فيه بالقوة / ، فيحتاج أن يكتسبه ^(١٤)
مثلاً إن كان حاراً بالفعل فكيف يكون حاراً فكيف يسخن نفسه ^(١٥) بحرارته ؟ أى إن
كان حاراً بالفعل فكيف يكون حاراً بالقوة ، فيكون الحرارة بالقوة والفعل ^(١٦) معاً
فيه ، وهذا محال .

- | | |
|--|------------------------------------|
| ١- تح : وأما . | ٢- ت ، س : وأن لم يكن . |
| ٣- س : قد . | ٤- ت ، س : بذاتها . |
| ٥- س : مشابهة . | ٦- أيضاً : ساقطه من ت ، س . |
| ٧- تح : يحرك . | ٨- تح : لذلك . |
| ٩- س : مشكل . | ١٠- انظر : التحصيل ، ص ٤٧٥ ، س ١ . |
| ١١- تح : المتحرك محركاً . | ١٢- ت ، س : المتحرك هو المحرك . |
| ١٣- تحرك ومعنى ... وهو الحركة : ساقطة من ت . | |
| ١٤- ت ، س : أن يكسبه . | ١٥- س : بعينه . |
| ١٦- ت : وبالفعل . | |

وبالجمله إن كان الجسم بالقوة متحركاً فإنه يحتاج إلى ما يخرج فيه إلى الفعل / ،
ولكن الحركة لا تخلو من أن يكون الجسم فيها بالقوة .

وعلى عبارة أخرى، مفهوم «أن يكون الشيء» متحركاً كما غير مفهوم «أن يكون
الشيء محركاً»، فيجب أن يكون التحرك من حيث هو متحرك، غيره من حيث هو محرك.
والمحرك هو الجسم، فالمحرك^(١) غيره .

والحركة أمر وجودها على التجدد والنقص^(٢)، فيجب أن تكون علتها^(٣) علة
غير قارة، [فانها] ^(٤) لو كانت علتها قارة وكل^(٥) علة قارة فمادت موجودة لم
يصح^(٦) أن يعدم معلولها - كما ستعلمه^(٧) - فيجب أن لا تعدم أجزاء الحركة لو كان
المحرك نفس^(٨) الجسمية، وإما كان وجب أن تسكن، لكن^(٩) إن لم^(١٠) تعدم^(١١)
أجزاء الحركة لم تكن الحركة حركة، بل تكون ثابتا^(١٢). وكذلك إن كانت^(١٣)
علة الحركة عقل بالفعل مطلقا ليس من شأنه أن يتبدل^(١٤)، فقد ثبت أن لكل متحرك
محركاً غير المتحرك. وهذه العلة للمحرك إما أن تكون موجودة في الجسم، فيسمى
متحركاً من تلقاء نفسه،^(١٥) ذاته، وإما أن تكون خارجة عن الجسم، فيسمى متحركاً
لا من تلقاء ذاته .

- | | |
|--|----------------------------------|
| ١- ت كالمحرك . | ٢- تح : والتقصي . |
| ٣- س : عليها على غير . | ٤- ص : فانه . تح : فانها . |
| ٥- وكل علة قارة : ساقطة من س . | ٦- قارن بالتحصيل ، ص ٤٧٦ ، س ١ . |
| ٧- ت : ستعلم . | ٨- س : تعين . |
| ٩- س : لك . | ١٠- تح : لولم . |
| ١١- س : تعدم . | ١٢- تح : ثابتا + [ثابتا] . |
| ١٣- تح : كان . | ١٤- ت ، س : أن يسأل . |
| ١٥- نفسه : ساقطة من تح . ذاته : ساقطة من ت ، س . | |

والمتحرك بذاته إما أن تكون العلة الموجودة فيه تنحرك^(١) نوعاً من الحركة وتحرك نوعاً آخر منها، فيسمى متحركاً بالاختيار، وإما أن يكون على خلاف هذا، فيسمى^(٢) متحركاً بالطبع. والمتحرك بالطبع إما أن لا يكون معه إرادة ويسمى متحركاً بالطبيعة، كحركة الحجر إلى أسفل، وإما أن يكون بإرادة، وقصد، فيسمى متحركاً بالنفس الملكية، كحركة الفلك.

وأما^(٣) ما لا يكون متحركاً بذاته، فإما أن يتحرك كما يتحرك الحجر إلى فوق في مكان خاص، ويسمى حركة قسرية، وإما أن يتحرك كحركة راكب السفينة في مكان^(٤) غير خاص، ويسمى حركة بالعرض، ولكل من هذه الأصناف^(٥) أحوال ذكرناها في العلم^(٦) الطبيعي.

والمحرك بالذات، منه ما يحرك، بواسطة، كالنجار بواسطة القدوم، ومنه ما يحرك^(٧) على سبيل المباشرة.

ومن المحرك ما يحرك بأن يتحرك، ومنه ما يحرك^(٨) لا بأن يتحرك^(٩)، ولا استحالة وجود^(١٠) أجسام بلا نهاية يستحيل أن تكون متحركاً^(١١) معابلاً نهاية؛ ويستحيل أن يكون كل محرك متحركاً، فينتهي^(١٢) الحركات إلى محرك ليس بمحرك^(١٣).

١- تنحرك نوعاً من الحركة : ساقطه من ت .

٢- س : فسمى . ت : وإما أن لا يكون .

٤- مكان : ساقطه من ت، س . ت : الاضاف .

٦- ت، س : العلوم الطبيعية . ٧- س : ما يتحرك .

٨- ت : ما يتحرك .

٩- تح : تحرك + كالمعشوق إذا حرك العاشق .

١٠- ت، س : وأجواد . ١١- ت، س : متحركاً .

١٢- س : فبنى . ١٣- س : لمتحرك .

وشرح ذلك [أما^(١) أولا فلأن المتحرك يجب أن يكون جسما، أو ماديا ويلزم لاتناهي الأجسام، وثانيا] أن العلل يجب أن تتناهى. بيان ذلك لأنه^(٢) إن كان متحرك أخيرا^(٣) وبحركته محرك هو أيضا متحرك، فمحال أن يتحرك إلا بعد أن يحركه محرك آخر، وسواء كانت هذه الوسطة واحدة أو غير متناهية، فإنه لا يصبح وجود الحركة مادام حكمها حكم الوسطة، فيجب أن ينتهي لامحالة إلى محرك لا يكون حكمه حكم الوسطة وهكذا نخرج^(٤) الأمور من القوة إلى الفعل، والموجد للأمر الممكنة [بنتهي^(٥) إلى أمر] ليس^(٦) بالفعل وموجود بذاته^(٧).

والمحرك الذي لا يتحرك. إما أن يحرك، بأن يعطى الجسم المبدأ القريب الذي به يتحرك، أو يحرك على أنه مؤتم به ومعشوق. وبيّن أن كل قوة في جسم تحرك فإنها تتحرك أيضا بالعرض، وأن المحرك الذي لا يتحرك لا يصبح أن يكون قوة جسمانية. ثم^(٨) كل جسم يصدر عنه فعل ليس بالعرض ولا^(٩) بالقسر، فإنه يفعل بقوة فيه. أما الذي بالإرادة والاختيار فظاهر^(١٠)، وأما الذي ليس بالإرادة والاختيار، فلأن ذلك الفعل إما أن يصدر عن ذاته من حيث هو جسم، أو من حيث له قوة مناسبة للحركة، أو يصدر عن شيء مباين له جسماني، أو عن^(١١) مباين غير جسماني. فإن صدر عن ذاته من حيث هو جسم، وجب أن يشترك جميع الأجسام في صدور ذلك

١- أما أولا... وثانيا : موجودة في تح .

٢- تح : أنه .

٣- س : آخر .

٤- تح : مخرج .

٥- ينتهي إلى أمر : موجودة في تح .

٦- ليس : ساقطة من تح .

٧- انظر : التحصيل ، ص ٤٧٨ ، س ٤ .

٨- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٧٩ ، س ١ .

٩- ت : (و) : ساقطة من ت .

١٠- فظاهر... والاختيار : ساقطة من ت ، س .

١١- عن : ساقطة من ت . س : غير .

الفعل عنه فصدوره إذن عن معنى زائد على الجسميّة . وإن كان ذلك عن جسم آخر كانت تلك الحركة بالقسر^(١) أو^(٢) بالعرض ، وقد ذكرنا أنها ليست بالقسر ولا بالعرض . وإن كان عن أمر مفارق غير^(٣) مخالط للأجسام ، وجب أن يكون المفارق يطلب بالحركة أمرا ليس له ، وقد أبطلنا هذا ، فإذن إن كان هناك مفارق مشاركا في التحريك ، فإنه^(٤) يحرك على سبيل ما يحرك المؤتم^(٥) والمعشوق ، كالحال في الحركات الفلكيّة ، ولا^(٦) بدّ على الأحوال^(٧) من قوّة في الجسم تباشر^(٨) الحركة / - كما ذكرنا - وتطلب أمرا بالحركة ليس لها بالفعل^(٩) .

وأیضا فإنه لا يخلو إما أن يكون اختصاص هذا الجسم بقبول هذا التأثير عن المفارق^(١٠) ، لأنه جسم ، أو^(١١) بقوّة فيه . أو لقوّة في المفارق . فإن^(١٢) كان لأنه جسم [لكان^(١٣) كلّ جسم] يشاركه فيه^(١٤) ، وليس الأمر كذلك . وإن كان لقوّة فيه فهو مبدأ صدور الفعل عنه ، وهذا هو المطلوب .

وإن / كان لقوّة في المفارق فإمّا أن يكون نفس^(١٥) تلك القوّة توجب ذلك . فيكون الكلام فيها كالکلام في المفارق . وأمّا^(١٦) إن كان على سبيل إرادة^(١٧) فلا يخلو

١- س : بالقسر + أو الحركة .

٢- أو : ساقطة من س .

٣- غير : ساقطة من ت .

٤- فإنه يحرك : ساقطة من ت ، س .

٥- تح المؤتم + به أو .

٦- س : والأبد .

٧- تح : الأحوال + كلّها .

٨- ت : يتأثر .

٩- تح : بالفعل + وتاتم بالامام .

١٠- قارن بالتحصيل ، ص ٤٧٩ ، س ١ .

١١- (أو) : ساقطة من تح .

١٢- س : وإن .

١٣- لكان كلّ جسم : موجودة في ت ، س ، تح .

١٤- س : بعين .

١٥- ت : منه .

١٦- تح : الإرادة .

١٧- ت : فلا .

إمّا أن تكون الإرادة ميزت هذا الجسم لخاصية فيه ، أو جزافاً^(١) ، فإن كان جزافاً كيف اتفق ، لم يستمرّ على النظام الأبدى والأكثرى فإنّ الأسور الاتفاقية - كما ستعلمه - هي^(٢) التي ليست بدائمة ولا أكثرية ، لكن الأمور الطبيعية دائمة أو أكثرية وليس فيها شيء بالاتفاق و الجزاف - كما ستعلمه - فليست إذن باتفاقية [على^(٣) أن الاتفاق أمر طارئ على الأمر الطبيعي أو الإرادى] فبقي^(٤) أن يكون لخاصية فيه ، و تكرر تلك الخاصية بذاتها موجبة للحركة وهي القوة الطبيعية التي بسببها يطلب الجسم بحركته^(٥) إمّا كنه الطبيعية^(٦) أو النشكلات الطبيعية ، [وعلى أنه^(٧) ثبت كل القوى حيث نتكلم في الصور الجسائية بأنّها لا تفي وحدها بإقامة العادة] إمّا^(٨) كون هذه القوة مبدأ للحركة في الكم ، فكما [ذكرنا]^(٩) يوجب تخلخلاً وانبساطاً^(١٠) في الحجم ، كما في النار ، أو تكاثفاً وانقباضاً فيه ، كما في الأرض .

وأما [كونها]^(١١) مبدأ للحركة في الكيف ، فمثل حال طبيعة الماء إذا عرض له حرارة ، فإذا زال العائق^(١٢) [ردته]^(١٣) طبيعته إلى البرودة الطبيعية وحفظته عليها . والأبدان إذا ساءت أمزجتها^(١٤) وقويت طبيعتها ردتها إلى المزاج الموافق ، ومن هذا يعلم أيضاً أن النفس ليست بمزاج فإنّ المزاج المعلوم^(١٥) لا يعيد ذاته إلى الحالة الأصلية .

١- س : احرافا . ٢- ت ، س : وهي .

٣- على ان .. ، أو الإرادى : موجودة في تح .

٤- ت ، س : فينبغي . ٥- س : لحركته .

٦- س : الطبيعيات . ٧- وعلى أنه ... المادة : موجودة في تح .

٨- ت ، س : فاما + ان . ٩- ذكرنا : موجودة في : تح .

١٠- ت ، س : واسباطا . ١١- ص : كونه . تح كونها .

١٢- فارن بالتحصيل ، ٤٨٠ ، س ١٠ . ١٣- ص : ردية . تح : رده .

١٤- ت ، س : مزاجها . ١٥- س : المتقدم لايفيد .

وقد ظن قوم أن الطَّبِيعَةَ في المركبات هي المزاج^(١) والمزاج - كما ستعلمه - كيفية^(٢) تحصل من تفاعل كَيْفِيَّاتٍ متضادَّةٍ^(٣) في أجسام متجاورة ، ولا تظن أن الكَيْفِيَّاتِ المزاجية هي الكَيْفِيَّاتِ الأولى وقد^(٤) تغيَّرت ، فقد عرفت الحال في ذلك ، بل هي كيفية حادثة ، وهذا المبدأ إذا وجد في الجسم فليس يفيد الحركة ، لأنه لو كان كذلك لكان له فعل من دون الجسم ، بل يتبع^(٥) وجوده وجود الحركة في^(٦) الجسم من عند^(٧) مفيد الصَّور ، كما يتبع وجوده وجود الأشكال والألوان والكَيْفِيَّاتِ الملموسة ، وقد وجد مبدأ تبع^(٨) وجوده وجود قوى تصدر عنها أفعال و هو النَّفْسُ ، فنسبت القوى إليه . ولو كان الشَّكل واللون يفعل لكان ينسب أيضا ذلك الشَّكل واللون إلى المبدأ بأنَّهما له ، كما يقال : إنَّ هذه القوة للنَّفْسِ ، فالمادَّةُ إنَّما تستعدُّ لوجود^(٩) هذه الأشياء كلَّها فيها ، لكن بعضها قبل بعض قبليَّةً بالطَّبِيعِ ، فالمتقدِّم^(١٠) على جميع هذه الصِّفَاتِ تسمَّى طبيعةً ، والمتقدِّم على القوى يسمَّى نفساً :

ت/٥

و^(١١) ظنَّ قوم أن النَّفْسَ تفعل / حركة الانتقال^(١٢) بتوسط الطبيعة ، ولا^(١٣) أرى أنَّ الطبيعة^(١٤) تستحيل محرَّكة للأعضاء خلاف ما يوجبه ذاتها طاعة للنَّفْسِ ، ولو استحالت الطبيعة كذلك لما حدث أعياء عند تكليف^(١٥) النَّفْسِ إيَّاهَا غير مقتضاها ، إذ الأعياء إنَّما يكون بسبب حركة طارئة على الجسم خلاف ما يقتضيه ، ولما^(١٦) تجاذب

- ١- هي المزج والمزاج : ساقطة من ت .
 ٢- تج : كيف .
 ٣- تج : مضادة .
 ٤- ت ، س : فقد .
 ٥- س : مع .
 ٦- تج : والجسم .
 ٧- س : قيد .
 ٨- ت ، تج : يتبع .
 ٩- ت : بوجود .
 ١٠- فالمتقدِّم : ساقطة من ت ، س .
 ١١- تج : وقد .
 ١٢- التج : الانتقال + (الانفعال) :
 ١٣- انظر: التَّحْصِيلُ ، ص ٤٨١ ، س ١ .
 ١٤- ت ، س : للطَّبِيعَةَ .
 ١٥- س : تكلف النَّاسِ .
 ١٦- ت ، س : لها .

مقتضى النفس ومقتضى الطبيعة عند الرعشة^(١)، وتبيّن^(٢) من هذا وجود قوّة للإنسان هي مبدأ الحركة غير ما يقتضيه المزاج بسببها، يقع التجاذب في حركة الرعشة والأعياء وإنّ تلك القوّة غير المزاج، وكيف تكون النفس الإنسانيّة المزاج، والتمس لا يتمّ باستحالة المزاج وعدمه، وحدوث مزاج آخر، والمعدوم كيف يدرك؟

وامّا القوّة الانفعاليّة فقد تكون قريبة، وقد تكون بعيدة. فالقريبة، مثل قوّة الصّبي على أن يصير رجلا، والبعيدة^(٣) مثل المنى^(٤).

س/٧١

وقد قال بعض الأوائل وخلق^(٥) من / الواردين بعدهم : « إنّ القوّة تكون مع الفعل^(٦) ولا تتقدّمه » والقائل بهذا^(٧) القول لا محالة ليس في جبلته أن يرى في^(٨) [النّوم]^(٩) مرارا^(١٠)، فيكون بالحقيقة^(١١) أعمي، بل كسل^(١٢) ما ليس موجودا ولا تسبقه قوّة الوجود، فهو مستحيل الوجود^(١٣)، وكلّ^(١٤) كائن بعد ما لم يكن بعديّة بالزمان فإنّه يسبقه مادّة وذلك أنّه^(١٥) قبل كونه ممكن الوجود، فإنّه إن لم يسبقه إمكان وجوده^(١٦) كان ممتنعا^(١٧)، وكونه^(١٨) ممكن الوجود غير كون الفاعل قادرا عليه^(١٩)، بل الفاعل لا يقدر عليه إذا لم يكن في نفسه ممكنا. ألا ترى أنّ العقل يجوز أن يقال : « إنّ المحال

- | | |
|------------------------------|-----------------------------------|
| ١- س : الرعيّة . | ٢- ت ، س ، تح : يتبيّن . |
| ٣- ت : والبعيد . | ٤- ت ، س : الشئ . |
| ٥- تح : خلف . | ٦- س : النّقل . |
| ٧- ت : لهذا . | ٨- في : ساقطة من تح . |
| ٩- ص : اليوم . تح : النّوم . | ١٠- تح : مرارا + كثيرة . |
| ١١- ت ، س : في الحقيقة . | ١٢- ت ، س : كان . |
| ١٣- تح : الوجود + فنقول ان . | ١٤- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٨١ . |
| ١٥- تح : لأنّه . | ١٦- تح : الوجود . |
| ١٧- ت ، س : ممتنعان . | ١٨- قارن بالتحصيل ، ص ٤٨٢ ، س ١ . |
| ١٩- عليه : ساقطة من ت ، س . | |

لا قدرة عليه ، وإنّ الممكن مقدور عليه « ولا يجوز أن يقال : «إنّ^(١) ما ليس عليه قدرة لا قدرة عليه ، وإنّ ما عليه قدرة عليه قدرة » فإنه إن أشكل علينا أنّه مقدور عليه أو^(٢) غير مقدور عليه لم يمكننا أن نعرف ذلك ألبتة ، لأننا إن عرفنا ذلك من جهة أن الشيء محال أو ممكن ، وكان معنى المحال أنّه غير مقدور عليه ، ومعنى الممكن أنّه مقدور عليه ، كنا عرفنا المجهول بالمجهول ، ولكن كون الشيء مقدورا عليه لازم لكونه ممكنا في نفسه ، فالثاني باعتبار ذاته ، والأول بالقياس إلى موجوده^(٣) ، فإذا إن إمكان^(٤) وجود^(٥) حقيقة يسبق وجودها وجود الممكن وجوده وإمكان الوجود عرض ، لأنه إنّما^(٦) هو ما هو بالإضافة إلى ما هو إمكان وجوده ، فيكون بالإضافة مقومة له . ولو كان جوهرًا لكان له^(٧) وجود خاص لا تقومه الأضافة ، ولو كان كذلك لكان واجب الوجود بذاته ، [اذ]^(٨) لا سبب لإمكانه^(٩) ، فليس لإمكان الوجود مطلقا وجود ، ثمّ يعرض له الإضافة من خارج ، بل الوجود^(١٠) من إمكان الوجود ، و^(١١) هو إمكان وجود كذا ، والإضافة عرض وهي مقومة لإمكان وجود كذا ، والجوهر لا يقومه العرض ، فيجب أن يكون موجودا في موضوع . فلنسم إمكان الوجود «قوة الوجود» ، ولنسم حامله «موضوعا» و «هيولي» و «مادة» باعتبارات مختلفة .

واعلم أنّ الإمكان / معنى عام عموم التشكيك ، مثل الوجود المطلق تدخل^(١٢) ص/ تحته معان^(١٣) هي إمكانات^(١٤) مجهولة الأسمى يعبر عنها بإمكان^(١٥) كذا وكذا ،

- | | |
|---|-------------------------------------|
| ١- ان : ساقطة من ت ، س . | ٢- أو غير مقدور عليه : ساقطة من ت . |
| ٣- ت ، س : موجودة . | ٤- ت ، س : الإمكان الوجود . |
| ٥- تح : الوجود . | ٦- ت : إنّما ما هو . |
| ٧- له : ساقطة من ت ، س . | ٨- اذ : موجودة في تح . |
| ٩- لإمكانه فليس : ساقطة من ت . س : لا إمكان . | |
| ١٠- تح : موجود . | ١١ (و) : ساقطة من ت ، تح : |
| ١٢- انظر : التّحصيل ، ص ٤٨٣ ، س ١ . | ١٣- معان هي : ساقطة من ت : |
| ١٤- ت : مكان س : إمكان . | ١٥- ت : بإمكان + وجود . |

فإذن كل حادث فقد تقدمته بالمادة، والمادة هي علّة الحدوث، وحيث يكون حدوث^(١) وكون وفساد، يجب أن تكون الهولي للكائن الحادث والفساد واحدة وإلا كان يلزم حدوث الهولي، وهذا محال قد^(٢) عرفته في مواضع.

ثم^(٣) الهولي انما تقوى على أن تصير بالفعل شيئا لاعلى أن توجد، وإمكان الصورة هو أن^(٤) توجد لاعلى أن تصير بالفعل شيئا، والعقول الفعالة إمكانها^(٥) وقوتها انما [هي]^(٦) على الوجود لاعلى أن تصير بالفعل شيئا، فإنها^(٧) هي فعل، وهذه العقول لاعلاقة لها^(٨) مع المادة، وما لاعلاقة له مع المادة لا يصح أن يسبقه إمكان الوجود، فيجب أن يكون وجود العقل الفعال دائما.

وتقول: إن إمكان وجود الصورة صفة موجودة في الهولي، إذا عقلت تلك الصفة، عقلت انما إمكان وجود الصورة، وهذا كصحن بيت فإنه صفة للبيت، فإذا^(٩) أحضرت الذهن وأحضر قدر ما يسع من الرجال كان إمكان وجود، فهذا^(١٠) ينحل شبهة من يقول: «إن الوجود^(١١) [كيف]^(١٢) يكون مضافا إلى المعدوم»، فإن المضاف هو ما إذا عقل عقل^(١٣) معه المضاف إليه، أو^(١٤) أمكن أن يعقل معه المضاف إليه. فإن^(١٥) قيل: «إن الصحن معنى وجودي، والقوة معنى عدمي». كان الجواب: أن الصحن بالقياس إلى ما يسع من الرجال لا إلى الوجود هو معنى^(١٦) عدمي، والقوة التي

١- تح: حادث . ٢- ت، س: وقد .

٣- انظر: التحصيل، ص ٤٨٣، س ١١ . ٤- ان توجد لاعلى: ساقطة من ت .

٥- س: إمكاننا . ٦- ص: هو .

٧- تح: فانها + (فانما) . ٨- تح: لها + (له) .

٩- انظر: التحصيل، ص ٤٨٤، س ١ . ١٠- س: فهذا .

١١- ت، تح: الموجود . ١٢- كيف: موجودة في تح .

١٣- عقل: ساقطة من ت، س . ١٤- ت، س: وامكن .

١٥- تح: وان . ١٦- تح: معنى + هو .

هي بالأطلاق معنى عدمي هي ما يكون بالقياس إلى الوجود ، وليس يلزم أن يكون كل^(١) المتضايقين موجودا في الأعيان ، بل يجب أن يكونا موجودين في العقل . فبعض الأشياء يكون إمكان وجوده بأن / يكون موجودا في المادة ، وبعض الأشياء يكون إمكان وجوده بأن يكون مع المادة لافيهما . فالأول [كالصورة]^(٢) الجسائية . والثاني كالنفس الإنسانية ليس بتبين من هذا الذي قلنا : إن النفس الإنسانية ليس وجودها في المادة ، بل مع المادة ، بل انما يتبين^(٣) ذلك بالبراهين التي ذكرناها في كتاب النفس^(٤) . فيعلم^(٥) حينئذ ان النفس الحادثة^(٦) لا بد لها من أن تتقدمها مادة ، وانها غير موجودة في المادة ، فيعلم ان أقسام^(٧) الوجود منها ما يكون على الوجه الأول ، ومنها ما يكون على الوجه الثاني . والمادة هي المرجحة لوجود النفس على^(٨) لا وجودها ، إذ^(٩) كل ما هو ممكن الوجود فإن قوته على الوجود وعلى العدم^(١٠) سواء ، فيجب ان هناك سبب^(١١) مرجح لأن يكون مائلا إلى أحد الطرفين .

فتبين^(١٢) لك أن المادة علة لوجود النفس^(١٣) على هذا الوجه لا غير ، وبالجملة علة لحدوثها ، إذ المادة تحتاج إليها لأمرين : أحدهما لأن^(١٤) يتقوم بها الوجود فيها ، وهذا ليس للنفس على ما سبق . والثاني لأن ترجح^(١٥) وجود الشيء على عدمه ،

١- ت : كل + من .

٢- ص : كالصور . ت ، س ، تح : كالصورة .

٣- تح : تبين . ٤- النفس : ساقطة من ت .

٥- ت ، س : فعلم . ٦- س : الجاذبة .

٧- ت ، س ، تح : أقسام + الوجود . ٨- ت : لا على .

٩- ت ، س : إذا . ١٠- ت : المعدوم .

١١- سبب : ساقطة من ت ، س . ١٢- س : فيبين . تح : فيتبين .

١٣- انظر : التّحصيل ، ص ٤٨٥ ، س ١ .

١٤- تح : أن يتقوم . ١٥- س ، ت : لا ترجح .

والمحتاج اليه من المادّة في النفس هو لهذا . فالمادّة بالحقيقة في الحوادث لأن يحمل إمكان الوجود ولترجح وجود ممكن الوجود على^(١) لا وجوده . ثمّ هذا الأمر الممكن هو صورة ، فبان^(٢) في بعض الصّور بالبراهين أنّها توجد في المادّة ، وبأن في بعضها أنّها لا توجد فيها ، وهذه التفصيل توهم أنّ القوّة على الإطلاق قبل الفعل لا بالزّمان وحده . وتفرّقوا في هذا فرقا حكيت^(٣) في « الشفاء » . مذاهيبهم .

فنقول : إنّ الأمر في الأشياء الجزئية الكائنة الفاسدة كالحال في المني والإنسان كذلك ، فإنّ القوّة قبل الفعل قبلية بالزّمان ، وقد ذكرنا أنّ القبليّة في الزّمان غير معتدّ بها في الوجود . ثمّ القوّة متأخّرة عن الفعل^(٤) فإنّهم^(٥) لا تقوم بذاتها ، بل تحتاج إلى جوهر تقوم فيه ، وذلك الجوهر يجب أن يكون بالفعل ، فإنّ ما لم يصرف بالفعل لم يكن مستعدّاً لشيء ، فإنّ ما ليس مطلقاً فليس ممكناً أن يقبل شيئاً . وهاهنا أشياء بالفعل لا يكون بالقوّة [كالمبدأ]^(٦) الأول ، و المقول الفعّالة ؛ والقوّة^(٧) تحتاج إلى فعل يخرجها إلى الفعل ، وليس ذلك الفعل مما يحدث^(٨) فإنّّه يحتاج إلى مخرج آخر ، وينتهي إلى موجود بالفعل ليس يحدث^(٩) ، كما نبين^(١٠) في تناهي العال / .

ت/٢٦

و أيضاً فإنّ الفعل^(١١) يتصوّر بذاته ، والقوّة يتصوّر بوجه ما بالفعل ، على ما ذكرنا في باب الموجبة والسّالبة .

وأيضاً فإنّ الفعل قبل القوّة بالكمال . فإنّ القوّة نقصان والفعل كمال ، والخير في

١- ت ، س : لاعلى .

٢- فبان : ساقطة من ت ، س .

٣- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٨٣ ، س ١٢ .

٤- س : النقل .

٥- ت ، س : فأننا .

٦- كالمبدأ : موجودة في تح .

٧- تح : ثمّ القوّة .

٨- قارن بالتّحصيل ، ص ٤٨٦ ، س ١ .

٩- تح : بمحدث .

١٠- تح : تبين .

١١- س : النقل .

كلّ شيء انما هو مع الكون بالفعل، وحيث الشرّ فهناك ما^(١) بالقوّة، والشيء لا يكون من كلّ وجه شرّاً وإلا كان^(٢) معدوماً، وكلّ شيء من حيث أنّه موجود ليس شرّاً، وإنّما هو شرّ من حيث^(٣) فيه عدم كمال مثل الجهل. أولانّه يوجب في غيره عدما كالظلم.

فقد^(٤) بان أنّ الفعل بالحقيقة أقدم من القوّة قد ما بالعلية والطبع والشرف^(٥) والقوّة الانفعالية التي هي بمعنى الإمكان على الإطلاق لاسبب^(٦) لها، فإنّه لو كان لها سبب لكان يسبقها إمكان آخر، وإلى ما لانهاية [له]^(٧)، ولكنّ القوّة [القريبة]^(٨) على وجود أمر ما معين، فلها أسباب معينة لاحالة، فإنّها حادثة^(٩) وإذا حصل ذلك الأمر بالفعل بطلت القوّة عليها. وأمّا القوّة [القريبة]^(١٠) على أمر منتشر مثل ذلك الأمر، فلا علمة لها^(١١) ولا يبطل عن حامل^(١٢) القوّة هذه القوّة مع وجود ذلك الأمر. والإمكان قد يعتبر في الشيء من حيث [هو]^(١٣) على حدته، وقد يعتبر فيه^(١٤) مأخوذاً على شرط آخر.

١- ما : ساقطة من ت ، س .

٢- ت : لكان .

٣- تح : حيث + هو .

٤- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٨٥ ، س ١٦ .

٥- تح : الشرف + الزمان .

٦- ت : لا بسبب . س : لها سبب .

٧- له : موجودة في تح .

٨- القريبة : موجودة في تح .

٩- تح : حاصله .

١٠- القريبة : موجودة في تح .

١١- لها : ساقطة من ت ، س .

١٢- ت ، س : حاصل .

١٣- ص : هي . س ، تح : هو .

١٤- ت : منه .

الفصل الرابع والعشرون

في التّام^(١) والتّافص و ما فوق التّمام ، و في الكلّ و [الجميع]^(٢)

[التّام]^(٣) أول ما عرف، عرف في الأشياء ذوات العدد، إذا كان جميع ما ينبغي أن يكون حاصلًا / للشيء قد حصل بالعدد^(٤)، فلم يبق شيء من ذلك غير موجود. س/٧٥
ثمّ نقل^(٥) إلى الأشياء / المتّصلة^(٦) ذوات الكمّ المتّصل، فقيل: تامّ في القامة إذا كانت^(٧) أيضًا^(٨) عند الجمهور معدودة، لأنّها إنّما تعرف عند^(٩) الجمهور من حيث تقدر، وإذا قسرت لم يكن بدّ^(١٠) من أن تعدّ^(١١). ثمّ نقلوا ذلك إلى الكيفيات والقوى. فقالوا: كذا تامّ القوّة و تامّ البياض و تامّ الحسن و تامّ الخير، كأنّ جميع ما يجب أن يكون له من الخير قد حصل له ولم يبق شيء^(١٢) من خارج. ثمّ إذا^(١٣) كان من جنس الشيء وكان لا يحتاج إليه في ضرورة أو منفعة أو نحو ذلك، [رأوه]^(١٤)

١- قارن بالشّفاء، الفصل الثالث من المقالة الرابعة من الإلهيات، ص ١٨٦-١٩١.

٢- ص: الجمع. ت، س، ثم: الجميع.

٣- ص: التّمام. ت، س، ثم: التّام.

٤- ت، س: للعدد.

٥- ت: فعل، ثم: نقل + ذلك.

٦- المتّصلة: ساقطة من ثم.

٧- أيضًا: ساقطة من ت.

٨- ت، س: عن.

٩- ت، س: تقدّم.

١٠- ت، س: ساقطة من ت، س.

١١- ص: زاده. ثم: رأوه.

١٢- ت: اذ.

زائدا ورأوا الشيء تاماً دونه، ثم إن كان ذلك الذي يوجد^(١) ما يحتاج إليه الشيء في نفسه قد حصل وحصل معه شيء آخر من جنسه، ليس يحتاج إليه في أصل ذات الشيء إلا أنه وإن كان ليس يحتاج إليه في ذلك الشيء فهو نافع في بابه قيل [الجملة]^(٢) ذلك: إنه فوق التمام ووراء الغاية. فهذا^(٣) هو التمام والتمام، فكأنه اسم للنهاية، وهو أولاً للعدد، ثم لغبره على الترتيب^(٤).

وكان الجمهور لا يقولون لذي العدد^(٥) إنه تام أيضاً إذا كان أملاً من ثلاثة، وكذلك كأنهم لا يقولون له كلّ وجميع. وكان الثلاثة إنما صارت تامّة، لأن لها مبدأ وواسطة ونهاية. وإنما^(٦) كان كون الشيء له مبدأ وواسطة ونهاية بجمعه^(٧) تاماً، لأن أصل التمام كان في العدد.

ثم لم يكن هذا في طبيعة عدد من الأعداد من حيث هو عدد أن يكون تاماً على الإطلاق، فإن [كلّ]^(٨) عدد فن جنس وحدانياته ما ليس موجوداً فيه^(٩)، بل إنما يكون تاماً في العشرية والتسعية، وأما من حيث هو عدد^(١٠) فليس يجوز أن يكون [تاماً]^(١١) من حيث هو عدد، وأما من حيث مبدأ ومنتهى وواسطة، فهو تام لأنه من حيث يكون^(١٢) له مبدأ ومنتهى يكون ناقصاً من جهة ما ليس [فيها]^(١٣) بينهما شيء

- ١- يوجد ما : ساقطة من شم .
- ٢- ص : بحمله . شم : بحمله .
- ٣- شم : فهو .
- ٤- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٨٧ س ١ .
- ٥- الذي العدد ... كأنهم لا يقولون : ساقطة من ت .
- ٦- وإنما كان ... يجعله تاماً : ساقطة من ت .
- ٧- شم : يجعله .
- ٨- ص : كان . ت ، س ، شم : كل .
- ٩- ص : فيه + يتم . وهذا الفعل ساقط من شم . والأصحّ عندي ما يوجد في شم وأما اسم ليس فضمير يرجع إلى كلمة (تام) .
- ١٠- ت : عدم .
- ١١- ص : أمّا . ت ، س ، شم : تاماً .
- ١٢- يكون : ساقطة من ت ، س .
- ١٣- ص : فيها . ت ، س ، شم : فيما .

من شأنه أن يكون بينهما وهو^(١) الواسطة . وقس عليه سائر الأقسام أي أن يكون واسطة وليس منتهى ، أو واسطة ومنتهى ، وقد فقد ما يجب أن يكون مبدأ .

ثم من المحال أن يكون مبدأ في الأعداد ليس أحدهما واسطة بوجه إلا لعددين^(٢) ، ولا منتهيان ليس أحدهما [واسطة]^(٣) بوجه إلا لعددين^(٤) .

وأما الوسائط فقط يجوز أن تكثر إلا أنها تكون^(٥) جملتها في أنها واسطة كشيء^(٦) واحد ، ثم لا يكون للمتكرر^(٧) حد بوقف عليه ، فإذا لحصول المبدئية والنهائية والتوسط^(٨) أتم ما يمكن^(٩) أن يقع في ترتيب مثله ، ولا^(١٠) يكون ذلك إلا^(١١) لعدد ، ولا يكون منحصرا إلا في الثلاثية .

فإذا سرنا^(١٢) إلى هذا المبلغ ، فلنعرض من عادتنا أن نتكلم في مثل هذه الأشياء التي تبني على تخمينات إقناعية وليست من طريق القياسات العلمية ، بل نقول : إن الحكماء أيضا قد^(١٣) يقولون التام إلى حقيقة الوجود ، فقالوا من وجه : إن التام هو الذي ليس شيء من شأنه أن يكمل به [وجوده بما]^(١٤) ليس له ، بل كل ما هو كذلك فهو حاصل له . وقالوا من وجه آخر : إن التام هو الذي بهذه الصفة مع شرط أن وجوده بنفسه على أكمل ما يكون له هو [وحده]^(١٥) حاصل له وليس منه إلا ماله ،

١- وهو : ساقطة من س . ٢- ت ، س : بعددين .

٣- ص : بواسطة . ثم : واسطة . ٤- ت ، س : بعددين .

٥- تكون جملتها في أنها : ساقطة من ت ، س .

٦- ت ، س : شيء . ٧- س : المتكرر .

٨- قارن بالشفاء ، ج ١ ص ١٧٨ ، س ١ . ثم : والتوسط + هو .

٩- س : يكون . ١٠- ت ، س : والا .

١١- الا : ساقطة من ت ، س . ١٢- ت ، س : اشرنا .

١٣- س : نقلوا . ١٤- ص : وجود . ثم : وجوده بما .

١٥- وحده : موجودة في ثم .

وليس ينسب إليه من جنس الوجود [شئ] ^(١) فضل على ^(٢) ذلك [الشئ] ^(٣) نسبة أولية إليه ^(٤) لا بسبب غيره .

وفوق التمام ما له الوجود الذي ينبغي له ، وبفضل عنه الوجود لساير الأشياء كأنه له وجوده الذي ينبغي له ، وله الوجود الزائد الذي ليس ينبغي له ، ولكن يفضل عنه للأشياء [و] ^(٥) ذلك من ذاته .

ثم جعلوا هذا مرتبة المبدأ الأول الذي هو فوق التمام ، و ^(٦) من وجوده في ذاته لا بسبب غيره يفيض ^(٧) الوجود فاضلا عن وجوده على الأشياء كلها ^(٨) .

وجعلوا مرتبة التمام [لعقل] ^(٩) من العقول المفارقة الذي هو في أول وجوده بالفعل لا يخاطبه ما بالقوة ، ولا ينتظر وجودا آخر يوجد عنه [وان كل ^(١٠) شئ / آخر] ، فذلك أيضا من الوجود الفائض من الأول .

وجعوا دون التمام شيئين : المكتفى والناقص . فالمكتفى هو الذي أعطى ما به يحصل كمال نفسه بذاته ^(١١) .

والناقص المطلق هو الذي يحتاج إلى آخر يمدّه ^(١٢) الكمال بعد الكمال .

مثال المكتفى ، النفس الناطقة ^(١٣) التي لكل ، أعنى : السماويات ^(١٤) فإنها بذاتها

١- شئ : موجودة في شم .

٢- على : ساقطة من ت .

٣- الشئ : موجودة في شم .

٤- إليه : ساقطة من شم .

٥- [و] : موجودة في شم .

٦- (و) : ساقطة من ت ، س .

٧- س : مبيض .

٨- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٨٩ ، س ١ .

٩- ص : للعقل . شم : لعقل .

١٠- وان كل شئ آخر : موجودة في شم ولكن في ص هكذا : وإن كان شئ آخر يوجد عنه .

١١- شم : في ذاته .

١٢- ت : لمدة . س : بمدّة .

١٣ شم : النطقية .

١٤- شم : السماوات .

تفعل الأفعال التي لها ، وتوجد الكمالات التي يجب أن يكون لها شيء بعد شيء ، لا يجتمع كلتها دفعة [واحدة] ^(١) ولا تبقى أيضا دائما إلا ما كان من كمالاتها التي في جوهرها وصورتها ، فهو لا يفارق ما بالقوة وإن كان فيه ^(٢) مبدأ يخرج قوته إلى الفعل كما تمام هذا ^(٣) بعد .

وأما الناقص [فهو مثل] ^(٤) هذه الأشياء التي في الكون والفساد .
ولفظ التمام ولفظ الكلّ ولفظ الجميع ^(٥) يكاد أن تكون متقاربة ^(٦) الدلالة ، لكن التمام ليس من شرطه أن يحيط بكثرة بالقوة أو بالفعل ، بل ^(٧) الوحدة في كثير من الأشياء هو الذي ينبهي له .

وأما التمام في الأشياء ذوات المقادير والأعداد فيشبه أن يكون هو بعينه الكلّ في الموضوع . والشئ ^(٨) «تامّ» ^(٩) من حيث أنه لم يبق شيء خارجا عنه ، وهو «كلّ» لأنّ ما يحتاج إليه حاصل فيه ، فهو بالقياس إلى الكثرة الموجودة المحصورة فيه «كلّ» وبالقياس إلى ما لم يبق خارجا عنه «تامّ» .

ثمّ ^(١٠) قد اختلف في استعمال ^(١١) لفظي الكلّ والجميع على اعتباريهما ، فتارة [يقولون ^(١٢)]: إنّ الكلّ يقال للمتصل والمنفصل والجميع لا يقال إلا للمنفصل ، وتارة [يقولون : إنّ / الجميع يقال خاصة لما ليس لوضعه اختلاف ، والكلّ لما

ت/٢٧

- | | |
|---|--|
| ١- واحدة : موجودة في شم . | ٢- فيه : ساقطه من س . |
| ٣- ت ، س : بعد هذا . | ٤- ص : فهي هذه . شم : فهو مثل . |
| ٥- ت : الجمع . | ٦- ت ، س : مقاربة . |
| ٧- ت : بالوحدة . | ٨- شم : فالشئ . |
| ٩- ت : التامّ . | ١٠- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ١٩٠ ، س ١ . |
| ١١- في استعمال : ساقطة من شم . | ١٢- شم : لفظي . |
| ١٣- يقولون ... وتارة : موجودة في ت ، س ، شم . | |

لوضعه (١) اختلاف ، ويقال (٢) : « كَلَّ » و « جميع » (٣) معا لما يكون له [الخالان] (٤) جميعا .

و أنت تعلم ان هذه الألفاظ يجب أن تستعمل على ما يقع عليه الاصطلاح ، والأحرى / من وجه أن يقال : « كَلَّ » لما كان فيه انفصال حتى يكون له جزء ، فإن الكَلَّ يقال بالقياس إلى الجزء ، والجميع أيضا يجب أن يكون كذلك ، فإن الجميع من الجمع ، والجمع انما يكون لآحاد بالفعل [أو وحدات (٥) بانفعل] ، لكن الاستعمال قد أطلقه على ما كان أيضا جزئه وواحد (٦) بالقوة . [فكأن] (٧) الكَلَّ [يعتبر (٨) فيه أن يكون] في الأصل بإزاء [الجزء و] (٩) الجميع بإزاء الواحد ، كان الكَلَّ يعتبر فيه أن يكون له ما بعده وإن لم يلتفت إلى (١٠) وحدته وكأن الجميع يعتبر أن يكون فيه آحاد وإن لم يلتفت إلى عدته .

و كأن هذا القول كله من الفضل ، فإن الاصطلاح أجراهما [بعد ذلك] (١١) مجرى واحدا وحتى صار أيضا يقال : الكَلَّ والجميع في غير ذوات (١٢) الكمية اذ (١٣) كان لها أن تتكلم بالعرض كالبياض كله والسواد كله وأو كان لها أن تشتد وتضعف (١٤)

- ١- ت : يوضعه .
- ٢- يقال : ساقطة من ت .
- ٣- ت : الجميع .
- ٤- الحالات . شم : الخالان .
- ٥- أو وحدات بالفعل : موجودة في شم .
- ٦- س : وواحد .
- ٧- ص : مكان . ت ، س ، شم : فكان .
- ٨- يعتبر ... يكون : موجودة في شم .
- ٩- ص : بالجزء الجميع . ت ، س : الجزء والجميع .
- ١٠- إلى وحدته ... إلى عدته : ساقطة من ت .
- ١١- بعد ذلك : موجودة في شم .
- ١٢- س : قوات .
- ١٣- س : إذا كان لنا .
- ١٤- ت ، س : وان يضعف .

كالحرارة كليها والقوة^(١) كليها . ويقال للمركب من أشياء [مختلفة] ^(٢) كالحيوان «كلّ» ، إذ هو من نفس وبدن .

وأما الجزء فإنه تارة يقال ^(٣) لما يُعَدّ ، وتارة لما يكون شيئاً من الشيء وله غيره معه ، وإن كان لا يُعَدّه ^(٤) . وربما خُصّ هذا باسم البعض .

ومن الجزء ما ينقسم إليه الشيء لافي الكم ، بل هو في ^(٥) الوجود ، مثل النفس والبدن للحيوان ، والهيولي والصورة للمركب ، وبالجملة ما يتركب منه المركب المختلف المبادئ . والله ^(٦) - تعالى - أعلم بالصواب .

١- والقوة كليها : ساقطة من ت .

٢- شم : تختلف . ص : مختلف .

٣- يقال لما : ساقطة من س .

٤- ت : لا يعد .

٥- (في) : ساقطة من س .

٦- والله ... بالصواب : ساقطة من ت ، س .

الفصل الخامس والعشرون

في الكلّي^(١) والجزئي ، وما يتصل به من^(٢) الأمور العامّة
وكيفيّة وجودها ، وكيفيّة لحوق الكلّيّة للطبائع الكلّيّة

المعنى الكلّي^(٣) بما هو طبيعة كالإنسان بما هو إنسان شيء ، وبما هو خاصّ أو عامّ
أو واحد أو كثير وذلك له بالقوّة أو بالفعل ، شيء آخر . وإنما هو بما هو إنسان^(٤) فقط بلا
شرط آخر ، ثمّ العموم شرط زائد على أنّه إنسان ، والخصوص كذلك ، وأنّه واحد
كذلك ، وأنّه كثير كذلك . فالإنسانيّة بما هي إنسانيّة لاعامّة ولاخاصّة ولا بالقوّة /
أحدهما ولا بالفعل ، بل يلزمهما^(٥) ذلك وليس إذا^(٦) [كانت]^(٧) الإنسانيّة لوجود
إلا واحدة أو كثيرة ، وجب أن تكون الإنسانيّة بما هي إنسانيّة إما واحدة وإما^(٨)
كثيرة ففرق^(٩) بين قولنا : إنّ هذا لا يوجد إلا وله إحدى الحالتين ، وبين قولنا : «إنّ
إحدى الحالتين له بما هو إنسانيّة» ، وليس^(١٠) يلزم^(١١) قولنا : «إنّ الإنسانيّة ليست

١- قارن بالتحصيل ، الفصل الثاني من المقالة الرابعة من الإلهيات ، ص ٤٩٩-٥٠٢ .

٢- من الأمور ... للطبائع الكلّيّة : ساقطة من تح .

٣- س : الكلّ .

٤- تح : إنسان + انسان .

٥- تح : يلزمها .

٦- ت ، س : إذ .

٧- تح : كانت . ص : كان .

٨- تح : أو كثيرة .

٩- ت ، س : يفرق .

١٠- وليس يلزم ... بما هي إنسانيّة : ساقطة من ت ، س .

١١- تح : يلزم + من .

بما هي إنسانية واحدة إن الإنسانية بما هي إنسانية كثيرة « وكذلك (١) لو فرضنا بدل الوحدة أو (٢) الكثرة الوجود الذي هو جهة أعم من الواحد والكثير، فيقال هل الإنسانية من حيث هي إنسانية موجودة أو ليس (٣) بموجودة؟ بل الحيوانية بما هي حيوانية (٤) خاص لا يصح حمله على ما تحته، فإنه لو كانت الحيوانية بما هي حيوانية إنسانا [لكان] (٥) كل حيوان إنسانا، وليس (٦) [نقيض] (٧) قولنا: إن الإنسانية ليست بما هي إنسانية (٨) واحدة، إن الإنسانية بما هي إنسانية كثيرة، بل الإنسانية ليست بما هي إنسانية واحدة، وإذا كان كذلك جاز أن يوجد لا بما هي إنسانية كثيرة أو واحدة.

فإن قيل فهل الإنسانية واحدة (٩)؟

[فأجيب] (١٠) بلا، لم يجب أن تكون كثيرة، فإن هذا هو سلب الإطلاق، ومعناه سلب الطرفين جميعا. وإذا (١١) عرفت هذا، فقد (١٢) يقال (١٣) كلتي الإنسانية بلا شرط، ويقال كلتي للإنسانية بشرط أنها مقولة بوجه مامن الوجوه المعلومة على كثيرين. والكلبي بالإعتبار الأول موجود بالفعل في الأشياء، وهو المحمول على كل واحد واحد (١٤)، لاعلى أنه واحد بالذات، ولا على (١٥) أنه كثير، فإن ذلك ليس له بما هو إنسانية.

١- ت: لذلك لو فرقنا بدل الواحد الكثرة.

٢- شم: والكثرة.

٣- تح: ليست.

٤- س: حيوان.

٥- ص: لكل. تح: لكان.

٦- انظر: التحصيل، ص ٥٠٠، س ١.

٧- ص: يقتضى تح: نقيض.

٨- ت: النباتية.

٩- واحدة: ساقطة من ت، س.

١٠- ص: فاجبت. ت، س، تح: فأجيب.

١١- تح: وإذا قد.

١٢- فقد: ساقطة من ت، س.

١٣- ت، س: فيقال.

١٤- واحد: ساقطة من ت، س.

١٥- ت، س: لاعلى كنه.

وأما بالاعتبار الثاني وهو أن يكون شيء واحد بعينه معيّنًا في الوجود محمولاً^(١) على كل واحد وقتاً ما، فهذا غير موجود، والمعنى الكائى قد يستفاد من خارج كما يستفاد معنى الإنسانية من زيد وعمرو ولا تأثير لعمر في إفادة الصورة الإنسانية غير ما لزيد، وقد يسمّى هذا في المنطق «ما بعد الكثرة»، أى هذا المعنى العام استفيد^(٢) من كثرات^(٣) مختلفة. وقد لا يستفاد من خارج كعلم الله^(٤) والملائكة، فيسمّى «ما قبل الكثرة» إذ هو عدّة الكثرة على ما نبينته. فتبيّن ظاهراً أن الإنسان الذى اكتنفته^(٦) الأعراض المخصّصة لشخص^(٧)، لم تكتنفه أعراض شخص آخر حتى يكون ذلك بعينه في شخص زيد وشخص غيره، ويكون بعينه^(٨) مكثفاً^(٩) بأعراض متضادة^(١٠)، ولا تأثير للمصوّر^(١١) من الإنسانية التى في^(١٢) زيد في إفادة النفس صورة عقلية أولى من التى في عمرو، بلى^(١٣)، من الجائز أن تكون الإنسانية التى في عمرو سبقت الى [العقل]^(١٤)، [فأفاد] العقل المعقول من الإنسانية [التى كانت]^(١٥) في زيد أفادته فأبهما سبق فأثر هذا الأثر لم يؤثر الآخر بعده شيئاً، و[هذه]^(١٦) الصورة المعقولة جائز من حالها أن ترسم في النفس عن أى ذلك سبق إليها، فليس قياسها الى واحد من تلك أولى بالقياس^(١٧) الى الآخر، بل هى مطابقة للجميع ولا كلّى عام في الوجود، بل الوجود الكائى العام

- | | |
|--|------------------------------------|
| ١- ت : ومحمولاً . | ٢- ت : يستفيد . س : ليستفيد . |
| ٣- س : كرتب (لا يقرأ) . | ٤- تح : الله + تعالى . |
| ٥- ت : ما قبله . | ٦- تح : اكتنفه . س : السفينة . |
| ٧- لشخص : ساقطة من ت . | ٨- انظر : التحصيل ، ص ٥٠١ ، س ١ . |
| ٩- س : مكثفاً . | ١٠- ت ، س : مضادة . |
| ١١- ت : للمصوّر . | ١٢- في زيد : ساقطة من تح . |
| ١٣- ت : بلى . | ١٤- ص : الفعل أفادت . تح : العقل ، |
| ١٥- ص : الذى كان + الإنسانية التى . تح : التى كانت . | |
| ١٦- ص : وإذ هو . س ، تح : وهذه . | ١٧- تح : من قياسها . |

بالفعل إنتما هو في العقل، وهي الصورة المعقولة التي نسبتها بالفعل أو بالقوة إلى كل واحد واحد، فالإنسانية في العقل ليس إلا إنها إنسانية، وأما أنها كلتى فيما^(١) يُحدث العقل فيها من نسبتها إلى كثرة^(٢) في الحمل، فالإنسانية بهذا المعنى لا جنس ولا نوع ولا شخص ولا واحد ولا كثير. وليس يمنع^(٣) كون الحيوان الموجود [في]^(٤) الشخص حيوانا ما أن يكون الحيوان بـ ١ هو حيوان لا باعتبار أنه حيوان بصفة موجودة فيه كالبياض، فإنه وإن كان غير / مفارق^(٥) للمادة، فهو ببياضيته^(٦) موجودة^(٧) في المادة على أنها^(٨) شيء آخر يعتبر^(٩) بذاته، وإن كان عرض لتلك الحقيقة أن تقارن في الوجود أمرا آخر.

وأما نحو وجود الكليات^(١٠) فهو أنها في النفس^(١١) لا غير، فإنه لو كانت الإنسانية الموجودة في زيد [هي بعينها]^(١٢) الموجودة في عمرو، وعمرو جاهل وزيد عالم، لكان زيد / وعمرو جاهل وعالمين معا، وهذا محال، ولهذا لا يصح أن تكون نفس واحدة موجودة في زيد وعمرو.

وأبضا فإنه لو كان إنسان كلتى^(١٣) واحد موضوعا^(١٤) للسواد والبياض، لكان

١- تح : فيما .

٢- س : كثيرة .

٣- ت ، س : مع .

٤- ص : الشخص . ت ، س : شخصا . تح : في الشخص .

٥- قارن بالتحصيل ، ص ٥٠٢ ، س ١ .

٦- ت : ببياضه . س : ببياضيته . ٧- تح : موجود .

٨- تح : أنه .

٩- تح : معتبر .

١٠- ت ، س : الكميات . ١١- ت : التعيين . س : التبيين .

١٢- ص : هو بعينه الموجود . تح : هي بعينها الموجودة . هي بعينه ... لكان : ساقطة

مز ت .

١٤- ت : موصوفا .

١٣- ت ، س : كل .

أسود وأبيض معا .

وأبضا لو كانت حيرانية واحدة موجودة^(١) لجميع الحيوانات ، لكان حيوان واحد بعينه طائرا وزاحفا وذا رجلين وذا أربع قوائم .

ونعود إلى الرأس^(٢) فنقول : إن الكلتى^(٣) قد يقال على وجوه ثلاثة^(٤) ، فيقال كلتى : للمعنى^(٥) من جهة أنه مقول بالفعل على [كثيرين]^(٦) ، مثل الإنسان . ويقول كلتى : للمعنى^(٧) إذا كان جائزا أن يحمل على [كثيرين]^(٨) ، وإن لم يشترط^(٩) أنهم موجودين بالفعل ، مثل معنى^(١٠) البيت^(١١) [المسبح]^(١٢) ، فإنه كلتى من حيث طبيعته أن يقال على / [كثيرين]^(١٣) ولكن لبس يجب أن يكون أولئك [الكثيرين]^(١٤) لاجتماع موجودين ، بل ولا الواحد^(١٥) منهم . وبقال كلتى : للمعنى الذى لامانع من تصوّره أن يقال على كثيرين ، انما يمنع منه إن امتنع سبب وبدل عليه دليل ، مثل الشمس والأرض فإنهما^(١٦) من حيث تعقل شمسا وأرضا لا يمتنع^(١٧) الذهن عن أن يجوز أن معناه يوجد فى كثير ، إلا أن يأتبه دليل أو^(١٨) حججة يعرف به أن هذا ممتنع . و يكون ذلك

١- س : موجود بجميع .

٢- قارن بالشفاء ، الفصل الأول من المقالة الخامسة من الإلهيات . ص ٢٠٤-١٩٥ .

٤- س : ثلاث .

٣- س : الكل .

٦- شم : كثيرين . ص : كثير .

٥- س : المعنى .

٨- ص : كثير .

٧- س : المعنى .

١٠- معنى : ساقطة من س .

٩- ت ، س : لم يشترط .

١١- ت : الثلث المتسع . س : الثلث المتبع .

١٣- ١٤- ص : كثير .

١٢- ص : المشيع . شم : المسيع .

١٦- س ، شم : فإنها .

١٥- س : ولا لواحد .

١٨- ت ، س : أرجحه .

١٧- شم : لا يمتنع .

ممتنعاً بسبب من خارج لالنفس تصوّره . وقد ^(١) يمكن أن يجمع هنا كله في أن هذا الكلّي ، هو الذي لا يمتنع ^(٢) نفس تصوّره عن أن يقال على كثيرين ، ويجب أن يكون الكلّي المستعمل في المنطق وما أشبهه ^(٣) ، هو هذا .

و أما الجزئيّ المفرد ، فهو الذي يمتنع ^(٤) نفس تصوّره عن أن يقال معناه على كثير ، كذات زيد هذا المشار إليه ، فإنّه مستحيل أن تتوهم الاله وحده ، فالكلّي ^(٥) من حيث هو كلّي شيء ، ومن حيث هو ^(٦) شيء تلحقه الكلّيّة . فالكلّي من حيث هو كلّي ، هو ما يدلّ عليه أحد هذه الحدود ، فإذا كان ذلك إنساناً أو فرساً فهناك معنى آخر غير معنى الكلّيّة ، وهو الفرسيّة ، فإنّ حدّ الفرسيّة ليس حدّ الكلّيّة ، ولا الكلّيّة [داخلة] ^(٧) في حدّ الفرسيّة ، فإنّ ^(٨) الفرسيّة [لهـا] ^(٩) حدّ لا يفتقر إلى [حدّ] ^(١٠) الكلّيّة ، لكن تعرض له الكلّيّة ^(١١) ، فإنّه في نفسه ليس شيء من الأشياء ألبيته إلا الفرسيّة ، فإنّه في نفسه لا واحد ولا كثير ولا موجود في الأعيان ولا في النفس ولا [في] ^(١٢) شيء من ذلك بالقرّة ولا بالفعل ، على أن يكون ذلك ^(١٣) داخلاً في الفرسيّة ، بل هو ^(١٤) من حيث هو فرسيّة ، فرسيّة ^(١٥) فقط ، بل الواحدية ^(١٦) صفة تقترن إلى الفرسيّة ، فتكون الفرسيّة مع تلك الصفة واحدة . كذلك ^(١٧) للفرسيّة مع تلك الصفة صفات

١- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ١٩٦ ، س ١ .

٢- شم : لا يمتنع .

٣- ت ، س : وما يشبهه .

٤- شم : يمتنع .

٥- س : فالكلّ .

٦- هو : ساقطة من ت .

٧- ص : داخل . شم : داخلة .

٨- ت : فإن + حد .

٩- ص : له .

١٠- حد : موجودة في شم .

١١- ت : بالكلّيّة .

١٢- في : موجودة في شم .

١٣- ذلك : ساقطة من شم .

١٤- هو : ساقطة مق شم .

١٥- فرسيّة : ساقطة من شم .

١٦- ت ، س : الواحدة .

١٧- ت ، س : لذلك الفرسيّة .

أخرى كثيرة داخلية عليها، فالفرسية بشرط أنها تطابق [بجدها] ^(١) أشياء كثيرة، تكون [عامّة] ^(٢)، ولأنها [مأخوذة] ^(٣) بخواص وأعراض مشار إليها، تكون [خاصة] ^(٤)، فالفرسية في نفسها فرسية فقط .

فإن ^(٥) سألنا عن الفرسية بطرفي ^(٦) التقيض مثلا هل الفرسية آلف أم ليس [بآلف] ^(٧)؟ لم يكن الجواب أى شئ كان ليس علي السلب بعد من حيث هي، بل على أنه [قبل] ^(٨) من حيث هي، أى ليس يجب أن يقال: إن الفرسية من حيث هي فرسية هي ^(٩) ليست بآلف، بل ليست من حيث هي فرسية بآلف، ولا شئ من الأشياء. فإن كان طرفا المسئلة عن موجبتين لا يخلو [منهما] ^(١٠) شئ لم يلزم أن يجب عنهما البتة، [و بهذا] ^(١١) يفرق حكم الموجبة والسالبة الموجبتين اللتين في قوة التقيضين، وذلك [لأن] ^(١٢) الموجب منهما الذى هو لازم للسالب معناه أنه إذا لم يكن الشئ موصوفا بذلك الموجب الآخر كان موصوفا بهذا الموجب، وليس إذا كان موصوفا به كان ما هيته هو. فإنه ليس إذا كان الإنسان واحدا / أو أيضا [كانت] ^(١٣) هويته ^(١٤) الإنسانية هي ^(١٥) هويته ^(١٦) الوحدة

س/٣

- ١- ص : حدها .
 ٢- ص : عاما . شم : عامّة .
 ٣- ص : ماخوذ . شم : مأخوذة .
 ٤- ص : خاصا . شم : خاصة .
 ٥- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ١٩٧ ، س ١ .
 ٦- شم : لطرفي . س : نظر .
 ٧- بالف : موجودة في شم .
 ٨- ص : قبل . شم : قبل .
 ٩- هي : ساقطة من شم .
 ١٠- ص : منها . شم : منهما .
 ١١- وبهذا ... التقيض : موجودة في شم .
 ١٢- ص : ان . شم : لان .
 ١٣- ص : كان .
 ١٤- شم : هوية .
 ١٥- ت ، س : هو .
 ١٦- شم : هوية .

أو البياض، [أو كانت] (١) هويته (٢) لإنسان (٣) [هي] (٤) هويته (٥) الواحد أو الأبيض. فإذا جعلنا الموضوع في المسألة هوية الإنسانية من حيث هي إنسانية كشيء واحد، وسئل عن طرفي التقيض فقبل: أو واحد هو (٦) أم كثير؟ لم يلزم أن يجاب لأنها (٧) من حيث [هي] (٨) هوية الإنسانية شيء غير كل واحد منهما، ولا يوجد في حد ذلك الشيء إلا [الإنسانية] (٩) فقط. واما إنه هل يوصف بأنه واحد [أو كثير] (١٠) على أنه وصف يلحقه [من خارج] (١١)؟ فلا محالة له (١٢) أنه يوصف بذلك، ولكن لا يكون هو ذلك الموصوف من [حيث] إنسانية (١٣)، فلا يكون من حيث هو إنسانية هو كثير، بل إنما يكون كأن (١٤) ذلك الشيء يلحقه من خارج، فإذا كان نظرنا (١٥) إليه من حيث هو إنسانية فقط فلا يجب أن تشوبه (١٦) بنظرنا إلى (١٧) شيء من خارج يجعل (١٨) النظر نظرين: نظر إليه بما هو [هو] (١٩)، ونظر إلى لواحقه. ومن حيث النظر الواحد (٢٠) الأول لا يكون إلا الإنسانية فقط، فلهذا إن قال قائل: إن الإنسانية التي في زيد

١- ص: اذ كان. شم: او كانت. ٢- شم: هوية.

٣- الإنسان: ساقطة من ت، س. شم: الإنسانية.

٤- ص: هو. شم: هي. ٥- شم: هوية.

٦- هو: ساقطة من ت. ٧- انظر: الشفاء، ج ١، ص ١٩٨، س ١.

٨- هي: موجودة في شم. ٩- ص: بالإنسانية. شم: الإنسانية.

١٠- ص: فكثير. شم: او كثير. ١١- من خارج. موجودة في شم.

١٢- له أنه... هو إنسانية: ساقطة من ت، س.

١٣- شم: إنسانية + فقط. ١٤- كان: ساقطة من ت.

١٥- ت: نظرها. ١٦- شم: نشوبه.

١٧- س: : من. ١٨- ت، س: تحول. شم يجعل.

١٩- هو: موجودة في شم. ٢٠- الواحد: ساقطة من ت.

من حيث هي إنسانية هل هي غير التي في عمرو؟ فيلزم أن يقول: لا، وليس يلزم [من] ^(١) تسليمه هذا أن يقول: [فلذن] ^(٢) هي ^(٣) تلك واحدة بالعدد، لأن هذا كان سلبا مطلقا، وغنيا ^(٤) بهذا السلب إن تلك الإنسانية من حيث هي إنسانية [هي] ^(٥) إنسانية فقط، وكونها غير التي في عمرو شيء من خارج [فإنه] ^(٦) إن لم يكن ذلك خارجا عن الإنسانية لزم أن تكون الإنسانية من حيث هي إنسانية ألفا مثلا وليست بألف، وقد أبطلنا ذلك [وإنما أخذنا إنسانية] ^(٧) من حيث هي إنسانية ^(٨) على ^(٩) أنه إذا قيل: الإنسانية التي في زيد من حيث هي إنسانية يكون قد جعلها ^(١٠) اعتبارا من حيث هي إنسانية ساقطا عنها أنها في زيد [أو] ^(١١) أنها التي في زيد، وإلا فتكون قد أخذنا الإنسانية / على أنها في زيد، فإذا ^(١٢) حددنا وتكلمنا على أننا ناتفقت إليها وهي إنسانية، [ثم] ^(١٣) لا يخلو إما أن ترجع [الكتابة] ^(١٤) التي في أنها إلى الإنسانية التي في زيد فيكون هذا محالا من القول، فإنه لا يجتمع أن تكون إنسانية في زيد وهي باعتبار أنها إنسانية فقط، وإن رجعت إلى الإنسانية فذكر زيد لغوا إلا أن تعني أن الإنسانية التي عرض لها من خارج إن كانت في زيد وقد أسقطنا ^(١٥) عنها في زيد، فهل ^(١٦) هي هكذا.

١- من : موجودة في شم . ٢- ص : فإذا . شم : فاذن .

٣- ت ، س : وتلك . ٤- س : غنيا .

٥- هي : موجودة في ت، شم .

٦- فإنه إن لم يكن ... أبطلنا ذلك : موجودة في شم .

٧- شم : الإنسانية . ٨- شم : إنسانية + فقط .

٩- انظر الشفاء، ج ١، ص ١٩٩، س ١ : ١٠- ت ، س : جعلنا .

١١- ص : وإنها . شم : أو أنها . ١٢- شم : فإننا قد جردناها .

١٣- ثم : موجودة في شم . ١٤- ص : الكتابة .

١٥- س : وقد لسيطا (لا يقرأ) . ١٦- من : قبل .

فهذا (١) أيضا فيه اعتبار؛ غير الإنسانية .
 فإن سألنا سائل وقال : ألسم تجيبون ؛ فنقولون (٢) إنها ليست كذا وكذا . و
 كونها ليست كذا (٣) غير كونها إنسانا (٤) بما هو إنسان .
 فنقول : إننا لا نجيب أنها (٥) من حيث هي إنسانية [ليست] (٦) كذا ، بل
 نجيب (٧) أنها ليست من حيث هي (٨) إنسانية كذا ، وقد علم الفرق بينهما في المنطق .
 وها هنا شيء آخر ، وهو أن الموضوع في مثل هذه المسائل يكاد أن (٩) يرجع
 إلى الإهمال إذا لم تعلق بحصر ولا يكون عنها جواب ، اللهم إلا أن تجعل تلك (١٠) الإنسانية
 كأنتها (١١) مشار إليها ، إذ (١٢) لا كثرة فيها ، فحينئذ لا يكون قولنا : « من حيث هي
 إنسانية » جزءا من الموضوع ، لانه لا يصلح أن يقال : إن الإنسانية التي هي من حيث
 هي إنسانية إلا (١٣) وقد عادت مهملة ، وإن قيل : تلك الإنسانية التي هي من حيث
 هي إنسانية تكون قد وقع إليها الإشارة . فزادت على الإنسانية .
 ثم إن ساهلنا في ذلك ، فكون الطرفان من المسألة [مساويين] (١٤) عنها و (١٥)
 لم يجب أن يكون واحدا أو كثيرا هو هو أو غير (١٦) ، إلا على معنى أنه لا بد له أن يكون

١- ت ، س : وهذا .

٢- شم : وتقولون .

٣- شم : كذا + وكذا .

٤- شم : إنسانية بما هي إنسانية .

٥- شم : بأنها .

٦- ص : ليس . شم : ليست .

٧- ت ، س : بحيث .

٨- هي : ساقطة من شم .

٩- ان : ساقطة من شم .

١٠- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٠٠ ، س ١ .

١١- س : لأنها .

١٢- شم : أو .

١٣- إلا وقد ... إنسانية تكون : ساقطة من ت .

١٤- ص : مساويين . شم : مساويين .

١٥- ت ، س : عنهما .

١٦- ت ، س : وغير .

هو أو غير ، فحينئذ نقول : لا بد لها من أن تصير غيرا بالأعراض التي معها إذ لا توجد البتة إلا مع أعراض ^(١) ، وحينئذ لا تكون مأخوذة من حيث هي إنسانية فقط ، فإذا ليست إنسانية عمرو فهي غير إنسانيته بالأعراض ، فيكون لهذه الأعراض تأثير في شخص زيد بأنه مجموع الإنسان أو الإنسانية و أعراض لازمة كأنها أجزاء منه . وتأثير في الإنسان أو الإنسانية بأنها منسوبة إليها .

و نعود من الرأس ^(٢) مرة ^(٣) أخرى و نجمع ^(٤) هذا ونخبر ^(٥) عنه بعبارة أخرى كالمذكور ^(٦) لما سلف من قولنا ، فنقول : إن ها هنا شيئا محسوسا هو الحيوان أو الإنسان مع مادة وعوارض ، وهذا / هو الإنسان الطبيعي ، وها هنا شيء هو الإنسان أو الحيوان منظور إلى ذاته بما هو غير مأخوذ معه ما خالطه و غير مشروط فيه شرط أنه عام أو خاص أو واحد ^(٧) أو كثير ^(٨) بالفعل ولا باعتبار القوة أيضا من حيث هو بالقوة ، إذ الحيوان بما هو حيوان والإنسان بما هو إنسان أي باعتبار حده ومعناه غير ملتفت إلى أمور أخرى تقارنه ليس إلا حيوانا أو إنسانا . و أمّا الحيوان العام ، والحيوان الشخصي ، والحيوان من جهة اعتبار ^(٩) أنه / بالقوة خاص أو عام ، والحيوان باعتبار أنه موجود في الأعيان أو معقول في النفس ، وحيوان و شيء ليس هو حيوانا منظورا إليه وحده ، ومعلوم ^(١٠) أنه إذا كان حيوان و شيء ^(١١) كان فيهما الحيوان كالجزم منهما ، وكذلك في جانب الإنسان ، و يكون اعتبار الحيوان بذاته جائزا ، وإن كان مع غيره ، لأن ذاته مع غيره ، ذاته ، فذاته له بذاته ، وكونه مع غيره أمر عارض له أو لازم مـ

١- شم : الأعراض .

٢- شم : رأس .

٣- مرة أخرى : ساقطة من شم .

٤- ت : يجتمع .

٥- ت : يخبر .

٦- ت ، س : كالمركز .

٧- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٠١ ، س ١ .

٨- لا : ساقطة من شم .

٩- اعتباراته ... باعتبار : ساقطة من ت .

١٠- ت ، س : واعلم .

١١- س : متى .

لطبيعته (١) كالحيوانية والإنسانية ، فهذا الاعتبار مقدّم (٢) في الوجود على الحيوان الذي هو شخصي بعوارضه ، أو كليّ وجودي أو عقليّ تقدّم (٣) البسيط على المركب ، والجزء على الكلّ و بهذا (٤) الوجود لا هو جنس ولا هو (٥) نوع ولا شخص ولا واحد ولا كثير ، [بل (٦) هذا الوجود هو (٧) حيوان فقط وانسان فقط ، لكنّه يلزمه لا محالة أن يكون واحدا أو كثيرا] ، إذ لا يخلو عنهما شيء موجود ، على أن ذلك لازم له من خارج ، وهذا الحيوان بهذا الشرط وإن كان موجودا في كل (٨) شخص فليس هو بهذا الشرط حيوانا ما (٩) وإن كان يلزمه أن يصير حيوانا ما ، لا أنه في حقيقته وماهيته بهذا الاعتبار حيوان ما ، وليس يمنع كون الحيوان الموجود في الشخص حيوانا ما أن يكون الحيوان بما هو حيوان لا باعتبار (١٠) أنه حيوان [بحال ما] (١١) موجودا [فيه ، لأنه (١٢) إذا كان هذا الشخص حيوانا فحيوان ما موجود] ، فالحيوان الذي هو جزء من حيوان ما موجود كالبياض ، فإنه وإن كان غير مفارق للمادة فهو ببياضيته موجود في المادة ، على أنها (١٣) شيء آخر معتبر بذاته وذو (١٤) حقيقة بذاته ، فإن (١٥) كان عرض لتلك الحقيقة أن تقارن (١٦) في الوجود أمرا آخر .

- ١- ت ، س : بالطبيعة .
 ٢- ت : مقدّم . س : يعلم .
 ٣- هو : ساقطة من شم .
 ٤- بل هذا ... او كثيرا : موجودة في ت ، س ، شم .
 ٥- هو : ساقطة من شم .
 ٦- انظر: الشفاء، ج ١، ص ٢٠٢، س ١ .
 ٧- هو : ساقطة من شم .
 ٨- ما : ساقطة من ت .
 ٩- ص : محال . ت ، س : بحال . شم : بحال ما .
 ١٠- فيه لانه ... موجود : موجودة في شم .
 ١١- شم : انه .
 ١٢- وذو حقيقة بذاته : ساقطة من ت ، س .
 ١٣- شم : وان .
 ١٤- ت ، س : يفارق .

وها (١) هنا شيء يجب أن نفهمه (٢) و هو أنه حق أن (٣) يقال : إن الحيوان بما هو حيوان لا يجب أن يقال عليه خصوص أو عموم [وليس (٤) بحق أن يقال : إن الحيوان [عما] (٥) هو حيوان [يوجب] (٦) أن يقال عليه خصوص أو عموم] وذلك أنه (٧) إن كانت الحيوانية توجب أن (٨) يقال (٩) عليها (١٠) خصوص أو عموم ، لم يكن حيوان خاص و حيوان (١١) عام ، و لهذا المعنى يجب أن يكون فرق قائم (١٢) بين أن نقول : (١٣) [إن] الحيوان بما هو حيوان مجرد بلا شرط شيء آخر ، و بين أن نقول : [إن] (١٤) الحيوان بما هو حيوان مجرد بشرط [لا] شيء آخر؛ ولو كان يجوز أن يكون الحيوان بما هو حيوان مجردا بشرط (١٥) أن لا يكون لشيء آخر وجود في الأعيان لكان يجوز أن يكون للمثل (١٦) الأفلاطونية وجود في الأعيان (١٧) ، فقد (١٨) تحققت (١٩)

١- انظر : الشفاء ، ج ١ ص ٢٠٣ ، س ١ .

٢- شم : تفهمه .

٤- وليس بحق ... أو عموم : موجودة في ت : س ، شم .

٥- ت ، س : لما .

٧- شم : لو .

٨- قارن بالشفاء ، ج ١ ص ٢٠٤ ، س ١ .

٩- شم : لا يقال .

١١- شم : أو حيوان .

١٣- أن يقول ... ولو كان يجوز : ساقطة من س .

١٤- ان : وجوده في شم .

١٦- للمثل : ساقطة من س .

١٧- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ٢٠٤ ، س ٧ .

١٨- س : وقد .

١٩- انظر : الشفاء الفصل الثاني من المقالة الخامسة من القسم الإلهيات ، ص ٢٠٧

إذن انّ الكلّي^(١) في^(٢) الموجودات ما هو، وهو هذه^(٣) الطّبيعة عارضا لها أحد المعاني التي سمّيناها كلبسا^(٤)، وذلك المعنى ليس له وجود مفرد في الأعيان البتّة، فإنّه ليس الكلّي^(٥) بما هو كـ إلى^(٦) موجودا مفردا بنفسه إنّما يشكّل^(٧) من أمره أنّه هل له [وجود^(٨) مفرد في الأعيان] على أنّه / عارض لشيء من الأشياء حتى يكون في الأعيان مثلا شيء هو انسان وهو ذاته بعينه موجود لزبد وعمر وخالد .

فنقول : أمّا طبيعة الانسان من حيث هو انسان فيلحقها أن تكون موجودة ، وإن^(٩) لم تكن انتها موجودة هو أنّها إنسان ، ولا^(١٠) داخلا فيه، ثمّ^(١١) يلحقها مع الوجود هذه الكليّة ، ولا [وجود]^(١٢) لهذه الكليّة إلا في النفس . و أمّا^(١٣) الكليّة من^(١٤) خارج فعلى اعتبار آخر شرحناه في الفصول^(١٥) السّالفة ، بل هذه الطّبايع ما كان^(١٦) منها غير محتاج إلى مادّة في أن يبقى ولا في أن يتبدى لها وجود ، فيكون من المستحيل أن يتكثر ، بل إنّما يكون المتنوع منه قائما واحدا بالعدد ، لأنّ مثل هذه الطّبيعة ليست تتكثر بالفصول ولا بالموادّ ولا بالأعراض . أمّا بالفصول فلنوعيته ، و أمّا بالموادّ^(١٧) فلتجرّده ، و أمّا بالأعراض / فلأنّ الأعراض أمّا أن تكون لازمة

١- س : الكلّ . ٢- شم : من . ٣- ت : بهذه .

٤- شم : كليّة . ٥- ت : الكلّ . ٦- ت : كلّ .

٧- شم : يتشكّل .

٨- وجود مفرد في الأعيان : موجودة في ت ، س .

٩- وان لم تكن ... موجودة : ساقطة من ت .

١٠- (لا) : ساقطة من ت . ١١- شم : وقد .

١٢- ص : ولا لوجود . س ، شم : ولا وجود .

١٣- و أمّا الكليّة : ساقطة من س . ١٤- ت ، س : في .

١٥- شم : الفنون السّالفة . ١٦- كان : ساقطة من ت ، س .

١٧- قارن بالشّفاء ، ج ١ ، ص ٢٠٨ ، س ٩ .

للطبيعة فلا تختلف فيها بالكثرة ^(١) [بحسب] ^(٢) النوع ، واما أن تكون عارضة غير لازمة للطبيعة ، فيكون عروضها بسبب يتعلق بالمادة ، فيكون حق مثل هذا إذا كان نوعا [موجودا] ^(٣) أن يكون واحدا ^(٤) بالعدد ، و ما كان منها ^(٥) محتاجا إلى المادة فإنها ^(٦) يوجد مع أن توجد المادة مهية ، فيكون وجوده مستلحقا به أعراضا وأحوالا خارجة بتشخص به ، وليس يجوز أن يكون طبيعة واحدة مادية وغير مادية قد ^(٧) عرفت هذا في خلال ما علمت . و اما إن كانت هذه الطبيعة جنسية ^(٨) [فسيبين] ^(٩) أن طبيعة الجنس محال أن تقوم إلا في الأنواع ، ثم يقوم قوام الأنواع ، فهذه ^(١٠) حال وجود الكليات .

وليس يمكن أن يعقل من له جبلة سليمة ان إنسانية واحدة اكتنفها ^(١١) أعراض عمرو وإبائها بعينها اكتنفت أعراض زيد ، فإن نظرت ^(١٢) إلى الإنسانية بلا شيء آخر [فلا تنظر] ^(١٣) إلى هذه الإضافات بوجه ^(١٤) على ما علمناك . فقد بان ليس يمكن أن تكون ^(١٥) الطبيعة توجد في الأعيان وتكون بالفعل كلية إذ ^(١٦) هي وحدها مشتركة للجميع ، وإنما تعرض الكلية لطبيعة ^(١٧) ما إذا وقعت في التصور الذهني .

- ١- شم : الكثرة .
- ٢- ص ، ت ، س : محب (لا يقرأ) .
- ٣- ص : بوجوده . شم : موجودا .
- ٤- ت : واحد + لها بعدد .
- ٥- شم ، ت : منها .
- ٦- شم : فانما .
- ٧- شم : وقد .
- ٨- س : جنسه .
- ٩- ص : فيسيبين . شم : فسيبين . ت : فيبين . س : فتبين .
- ١٠- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٠٨ ، س ٩ .
- ١١- ت ، س : اكتنفها .
- ١٢- س : طيب .
- ١٣- شم : فلا تنظرن .
- ١٤- بوجه : ساقطة من شم .
- ١٥- ان تكون : ساقطة من س .
- ١٦- شم : اى .
- ١٧- ت ، س : الطبيعة اما .

وأما كيفية وقوع ذلك فيجب أن تتأمل ما قلناه في كتاب النفس ، فالمعقول في النفس من الإنسان هو الذي [هو] ^(١) كلي و كليتته لا لأجل أنه في النفس ^(٢) ، بل لأجل أنه مقيس إلى أعيان [كثيرة] ^(٣) موجودة أو متوهمة ، حكمها عنده حكم واحد . وأما من حيث [أن] ^(٤) هذه الصورة هيثة في النفس ^(٥) جزئية ، فهي أحد أشخاص العلوم أو التصورات ، وكما إن الشيء باعتبارات مختلفة يكون جنسا ^(٦) ونوعا فكذلك بحسب اعتبارات مختلفة يكون كلياً وجزئياً ، فن ^(٧) حيث أن هذه الصورة صورة ^(٨) ما في النفس ^(٩) من صورة ^(١٠) النفس ، فهي جزئية ، ومن حيث أنها يشترك فيها كثيرون على أحد الوجوه الثلاثة المذكورة ^(١١) فيما سلف ، فهي كلية ، ولا تناقض بين ^(١٢) هذين الأمرين ، لأنه ليس [بممتنع] ^(١٣) اجتماع أن تكون الذات الواحدة تعرض لها شركة بالإضافة إلى كثيرين ، فإن الشركة في كثرة لا يمكن إلا بالإضافة فقط ، وإذا كانت بالإضافة لذوات كثيرة لم تكن شركة ، فيجب أن تكون إضافات كثيرة لذات واحدة بالعدد ، والذات الواحدة بالعدد من حيث ^(١٤) هي كذلك ، فهي شخصية لا محالة . والنفس نفسها تتصور أيضاً كلياً آخر يجمع هذه الصورة ^(١٥) ، وأخرى في تلك النفس أو في

- ١- هو : موجودة في شم .
 ٢- في النفس بل لأجل انه : ساقطة من ت .
 ٣- ص : كثر . شم : كثيرة .
 ٤- ان : موجودة في شم .
 ٥- شم : نفس .
 ٦- جنسا ... يكون كلياً : ساقطة من ت ، س .
 ٧- ت ، س : من .
 ٨- صورة : ساقطة من س .
 ٩- شم : نفس + ما .
 ١٠- شم : صور .
 ١١- المذكورة ... سلف : في شم هكذا : التي بيتنا فيما مضى .
 ١٢- س : من .
 ١٣- ص : يمتنع . شم : بيمتنع .
 ١٤- انظر : الشفاء ، ص ٢٢٠ ، س ١ .
 ١٥- ت ، س : الصور .

نفس غيرها . فإنها كليتها من حيث هي في النفس متحدّ بحدّ واحد ، ولذلك^(١) قد توجد اشتراكات أخرى . فيكون الكلّي الآخر يمايز هذه الصّورة^(٢) [بحكم^(٣)] له خاص ، و[هو]^(٤) نسبه إلى أمور في النفس ، وهذه إنمّا كانت نسبتها الجاعلة إياها كليّة هي إلى أمور من خارج على وجه أن أيّ تلك الخارجات سبقت إلى الذّهن ، فجائز أن يقع عنها^(٥) هذه الصّورة بعينها ، وإذا سبق واحد [فتأثرت] النفس منه بهذه الصّفة لم يكن لما سواه^(٦) تأثير جديد إلا [بحكم^(٧)] هذا / الجواز المعتبر ، وإن^(٨) هذا الأثر هو مثل صورة السابق قد جرد عن العوارض ، وهذا هو المطابقة . ولو كان بدل أحد هذه المؤثرات أو المؤثر بها شيء غير تلك الأمور المفروضة^(٩) وغير مجانس لها ، لكان الأثر غير هذا الأثر ، فلا يكون مطابقة .

وأما الكلّي التّذي في النفس بالمقياس إلى هذه الصّورة^(١٠) [التي] في النفس ، فهذا الاعتبار له بحسب^(١١) القياس إلى أيّ صورة سبقت [من]^(١٢) هذه الصّورة التي في النفس إلى النفس ، ثمّ هذه أيضا تكون صورة شخصيّة من حيث هي على ما قلنا^(١٣) . ولأنّ في قوة النفس أن^(١٤) تعقل و تعقل أنّها عقلت [وتعقل^(١٥) أنّها عقلت] وانّها عقلت ، وأن تركب^(١٦) إضافات في إضافات^(١٧) و يجعل الشّيء^(١٨) الواحد أحوالا

- ١- شم : وكذلك . ٢- ت : الصّور . ٣- ص : تحكم . شم : بحكم .
 ٤- ص : هي . ٥- ت : عنها + فيه . ٦- شم : خلاله .
 ٧- ص : حكم . شم : بحكم . ٨- شم : فان .
 ٩- شم : المعروفة . ١٠- شم : الصّور + التي .
 ١١- ت ، س : لا يجب . ١٢- من : موجودة في ت ، س ، شم .
 ١٣- شم : ما قلناه + ه . ١٤- ت : أن تفعل .
 ١٥- وتعقل أنّها عقلت : موجودة في شم .
 ١٦- ت ، س : وإن تركت . ١٧- في إضافات : ساقطة من ت ، س .
 ١٨- شم : للشّيء .

مختلفة من المناسبات إلى غير النهاية بالقوة ، فيجب أن لا يكون لهذه الصورة (١) العقلية
والمرتّب (٢) بعضها على بعض وقوف (٣) . ويلزم أن تذهب إلى غير النهاية ، لكن تكون
بالقوة لا بالفعل ، لأنه (٤) ليس يلزم النفس إذا (٥) عقلت شيئا أن تكون بالفعل
تعقل (٦) معها / الأمور التي تلزمها (٧) لزوما قريبا وأن نخطر بها بالبال [فضلا] (٨) عما
يُعن في البعد ، فإنّ هاهنا مناسبات في الجذور (٩) الصّم وفي إضافات (١٠) الأعداد كلّها
قريبة (١١) المتناول (١٢) من النفس ، وليس يلزم أن تكون النفس في حالة واحدة
تفعل (١٣) ذلك كلّها ، أو أن تكون مشتغلة على [الدوام] (١٤) بذلك ، بل في قوتها
القريبة أن تفعل (١٥) ذلك مثل إخطار (١٦) المضلعات التي لانهاية لها بالبال . و
مزاوجة (١٧) عدد بأعداد لانهاية لها بالبال ، بل بوقوع (١٨) مناسبة / عدد مع مثله مرارا
لانهاية لها بالتضعيف ، فإنّ (١٩) هذا أشبه شيء بما نحن في ذكره .

س/٨٩

ص/١٨

- ١- شم : الصور .
- ٢- ت ، س : والترتب .
- ٣- ت ، س : وفوق .
- ٤- قارن بالشقاء، ج ١، ص ٢١١، س ١.
- ٥- س : إلى :
- ٦- تعقل : ساقطة من ت . س .
- ٧- شم : تلزمه .
- ٨- شم : فضلا . ص : فضلا .
- ٩- ت : في الحدود الحدود والرسم والصّم (لا يقرأ) . س : في الحد والرسم .
- ١٠- س : اصاصفات .
- ١١- س : قرينة المتناول (لا يقرأ) .
- ١٢- شم : المتناول .
- ١٣- شم : تعقل تلك .
- ١٤- ص : الدوم .
- ١٥- شم : تعقل .
- ١٦- ت : إحضار .
- ١٧- و مزاجه ... لها بالبيان : ساقطة من ت ، س .
- ١٨- ت : بموضوع . س : لوقوع .
- ١٩- ت : لأن .

فأمّا إنّه هل يجوز أن تقوم المعاني العامة الكثيرة ^(١) مجردة عن الكثرة وعن التصورات العقلية، فأمر سنتكلم فيه من بعد، فإذا قلنا : إنّ الطبيعة الكلية موجودة في الأعيان ، فلسنا ^(٢) نعني من حيث هي كلبّة بهذه الجهة من الكلية ، بل نعني أنّ الطبيعة التي نفرض ^(٣) لها الكلية موجودة في الأعيان ، فهي من حيث هي ^(٤) طبيعة شيء ، ومن حيث هي محتملة ^(٥) لا تعقل ^(٦) عنها صورة كلية شيء . وأيضا من حيث عقلت بالفعل كذلك شيء ، ومن حيث هي صادق عليها أنّها لو قارنت بعينها ^(٧) لاهذه ^(٨) المادّة والأعراض ، لكان ذلك الشّخص الآخر شيء ، وهذه الطبيعة موجودة في الأعيان بالاعتبار الأوّل وليست به كلية موجودة بالاعتبار الثّاني والثالث ^(٩) أيضا في الأعيان ، فإن ^(١٠) جعل هذا ^(١١) الاعتبار بمعنى الكلية كانت هذه الطبيعة مع الكلية في الأعيان ، وأمّا الكلية التي نحن في ذكرها ، فليست إلا في النفس .

-
- | | |
|---------------------------------------|-----------------------|
| ١- شم : للكثرة . | ٢- س : قلناه . |
| ٣- شم : تعرض . | ٤- هي : ساقطة من س . |
| ٥- ت : يحتمله . | ٦- ت ، س : لأن يفعل . |
| ٧- ت : نفسها . | ٨- ت : بهذه . |
| ٩- شم : الثّالث + الرّابع . | |
| ١٠- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢١٢ س ١ . | |
| ١١- ت : هذه . | |

الفصل السادس والعشرون

في سبب^(١) تكثر أشخاص نوع واحد^(٢) و بالجملة في سبب التكثر
و في سبب التشخص^(٣) ، و في أن الموجود الذي ماهيته إنيته
و الوجود الذي هو واجب^(٤) بذاته^(٥) لا يصح أن يتكثر^(٦) أصلا ،
و في الفرق بين الكل والكلّي

كلّ معنى كلّي^(٧) فإنه لا يصح أن يتكثر إلا بأن يكون لكل واحد من جزئياته
وصف^(٨) خاصّ ، مثلا لا يصح أن يكون سوادان إلا بسبب جسمين يكثرانها أو
بسبب حالتين [خاصيتين]^(٩) ، فإنه إن لم يكن كذلك لم يصح أن يوجد سواد واحد ،
بل ،^(١٠) ينقسم كل واحد إلى كثير ، فإنه إن^(١١) كان سواد لأنه^(١٢) أسود^(١٣) يقتضى
أن يكون كثيرا كان^(١٤) كل واحد منهما^(١٥) يقتضى ما يقتضيه طبيعة السواد ، وأيضا

- ١- قارن بالتحصيل ، الفصل الثالث من المقالة الرابعة ، من الإلهيات ، ص ٥٠٢-٥٠٧ ،
- ٢- س : فرد .
- ٣- س : الشخص .
- ٤- س : بواجب .
- ٥- ت : لذاته .
- ٦- س أن يكثر .
- ٧- كلّي : ساقطة من ت ، س .
- ٨- ت : وصف + فإنه إن لم يكن كذلك لم يصح .
- ٩- ص خاصيتين .
- ١٠- ت ، س : بأن ينقسم .
- ١١- ان : ساقطة من س .
- ١٢- لانه اسود : ساقطة من ت ، س .
- ١٣- تح : سواد .
- ١٤- انظر: التحصيل ، ص ٥٠٣ ، س ١ . ١٥- ت ، س : منها .

فإن كان كل واحد من السوادين [سوادا] ^(١) مثل الآخر لا يخالفه في شيء كسان هو ^(٢) بعينه، ثم إن كان كونه سوادا وكونه هذا السواد بعينه شيئا واحدا حتى أن السوادية ^(٣) تقتضى أن يكون هذا السواد وكان شرطه ^(٤) أن يكون إياه، وجب أن لا يكون سواد غير هذا، فإذا كثرة السواد وسائر ما يتكثر به ^(٥) أشخاصه يكون بسبب، فالموجود الذى لا سبب له لا يصح أن يتكثر، لأنه لو كان كثيرا لكان لوجود ^(٦) تلك الكثرة سبب، ولأن مثل هذه الكثرة تكون بالقطع والقطع يعرض بسبب القابل ^(٧). إذ هو معنى خارج عن حقيقة الشيء، فليس يعرض القطع إلا حيث يكون القابل، والقابل هو المادة فالقطع لا يعرض إلا للجسم ^(٨)، فعملية التكثير هي الهولي. وقد عرفت مما تقدم أن سبب كل حادث هو الحركة، فإذا التقطع ^(٩) التي تعرض للأجسام تكون بسبب كثرة القاطعين، وكثرة القاطعين تكون بسبب الحركة، إذ ^(١٠) كان واجبا أن ينتهى التكثير إلى شيء يتكثر بذاته وهو الحركة، فإذا لولا الحركة لما كان تكثير من هذا الوجه، وأما تكثير الحركة فسبب ذاتها، فإن الحركة مقتضاها ونحو وجودها، بأن تكون فائتا ^(١١) ولا حقا.

واعلم أن كل معنى ^(١٢) عام فإمّا ^(١٣) أن يتخصّص بالفصل أو بالعرض، والفصل والعرض ^(١٤) لا يفيدان ماهية الجنس، ولكنهما يفيدان [قوام] ^(١٥) وجود

- | | |
|------------------------------|------------------------------------|
| ١- سوادا : موجودة فى تح . | ٢- هو : ساقطة من ت . |
| ٣- ت : السواد . | ٤- س : شرط . |
| ٥- به : ساقطة من تح . | ٦- ت : موجود . |
| ٧- ت : الفاعل . | ٨- ت : لجسم . س : الجسم . |
| ٩- س : التتطوع الذى . | ١٠- ت ، س : إذا كان . |
| ١١- ت : ثابتا . تح : كائنا . | ١٢- ت ، س : شيء . |
| ١٣- ت : فاننا . س : ثانيا . | ١٤- انظر : التحصيل ، ص ٥٠٤ ، س ١ . |
| | ١٥- قوام : موجودة فى تح . |

الجنس أمرا بالفعل ، ومثال هذا ان الحيوانية التي تقع على الإنسان والفرس - وكلاهما في الحيوانية واحد - فليس من شرط فصليهما (١) أن يكون شرطا في كون الحيوانية التي فيها حيوانية ، بل (٢) لكل واحد منهما / حيوانية تامة ، فإنه لو لم يكن لواحد منهما الحيوانية بالتمام لما كان له حيوانية أصلا . فإذا (٣) نقص من معنى الحيوانية شيء لم تكن الحيوانية حيوانية وإنما محتاج إلى الفصل مثل الناطق وما يشبهه في أن يكون (٤) موجودا بالفعل حيوانا مشارا إليه ، إذ لا يوجد الحيوان إلا أن يكون إنسانا أو فرسا أو غيرهما من الأنواع ، وإذا كان حال الفصل كذا فإن حال العرض تكون أولى ، وقد عرفت ان الفصل يفيد الوجود حيث (٥) يكون ماهية الجنس الوجود ، وفرض دخول فصل عليه لزم أن يكون الفصل يفيد ماهية الجنس . و أيضا فإن الوجود الذي لا سبب له إن فرض له جنس وفصل - والفصل يفيد وجود الجنس - لزم أن يكون مالا علة له معلولا . فبيّن من هذا أن الوجود الذي لا سبب له ، والموجود الذي ماهيته إنسيته ، لا يتكثر بالفصول والأعراض . وإذا قلنا : إن الطبيعة الكلية موجودة في الأعيان ، فإننا نعي أن الطبيعة التي تعرض لها الكلية موجودة في الأعيان .

والفرق (٦) بين الكلي والكل : أن الكل (٧) موجود في الأشياء ، والكلي لا يوجد إلا في التصور . والكل بعد بأجزائه ، ويكرن كل جزء داخلا في قوامه ، وأما الكلي فلا يكون معدودا بأجزائه . والكل يتقوم بأجزائه / ، والكلي (٨) يتقوم [أجزائه] (٩) ، إذ الأنواع (١٠) يتقوم من كليتين (١١) أعنى الجنس والفصل .
وأيضا فإن الكل لا يكون كلا لكل جزء وحده لو انفرد (١٢) ، والكلي يكون

١- تح : فصلهما .

٢- بل : ساقطة من س .

٣- تح : فإنه اذا .

٤- تح : الحيوان + قائما .

٥- ت ، س : وحيث .

٦- انظر : للشفاء ، ج ١ ، ص ٢١٢ ، س ٣ .

٧- ان الكل : ساقطة من ت ، س .

٨- والكلي يتقوم بأجزائه : ساقطة من ت .

٩- ص : أجزاء . تح : اجزاءه .

١٠- انظر : التّحصيل ، ص ٥٠٥ ، س ١ .

١١- س ، تح : كليتين .

١٢- تح : إذ الفرد .

محمولا في كل جزئي .

وأبضا فإن أجزاء الكل متناهية ، وجزئيات الكلي غير متناهية .
وأبضا فإن الكل محتاج ^(١) أن يحضره أجزائه معا ^(٢) ، والكلي لا يحتاج أن ^(٣)
يحضره أجزائه معا .

واعلم ان الشخص يمنع نفس تصوّره أن يكون غير هو ، فيجب أن لا يقع في
التصوّر [منه] ^(٤) شركة ، لكن ذات الشيء ومقوماته ^(٥) لا تمنعان عن وقوع الشركة ،
فيجب أن يكون بعرض ^(٦) ، [والعرض] ^(٧) اللازم مشترك فيه ، فيجب أن يكون
بعرض ^(٨) لاحق لا يتبدل ، لأن العلة المعينة لا ترتفع ويبقى المعلول على ما [ستعلمه] ^(٩)
فيجب أن يكون [لاحقاه] ^(١٠) لازما ، واللاحق يلحق بواسطة المادة ، فكل / نوع
يتكرر أشخاصه يجب أن يكون ماديا ^(١١) .

وأبضا فإن اللاحق يلحق لا محالة عن ابتداء زماني ، وكل ما له ابتداء زماني
فهو حادث ، وكل حادث فإنه يسبقه مادة ، فإذا اللاحق يلحق بواسطة المادة ،
واللاحق إذا لحق في زمانين مختلفين لم يمنع الشركة ، فيجب أن تكون وحدة الزمان
شرطا في التشخيص ^(١٢) ، وإذا تأملت المقولات التسع لم يتشخص شيء منها بذاته حتي
يمنع الشركة إلا الوضع ، فإن الأين منها ^(١٣) لا يتشخص بذاته ما لم يتخصص بوضع ما ،
فإذا المشخص ^(١٤) هو الوضع مع وحدة الزمان ، وكل شيء لا وضع له ولا زمان ،

- | | |
|------------------------------|--|
| ١- تح : يحتاج . | ٢- معا : ساقطة من ت ، س . |
| ٣- ان : ساقطة من ت ، س . | ٤- منه : موجودة في تح . |
| ٥- ت : مقوما له . | ٦- تح : لعرض . |
| ٧- تح : لعرض . | ٨- تح : لعرض . |
| ٩- ص : ستعلم . تح : ستعلمه . | ١٠- ص : لازما لاحقا . تح : لاحقا لازما . |
| ١١- ت ، س : مادة . | ١٢- ت ، س : الشخص . |
| ١٣- تح : أيضا . | ١٤- ت ، س : الشخص . |

فماهيته غير متفرقة (١) أشخاصا (٢) في الوجود بوجه . وتعلم من هذا أن الحركة هي (٣) علّة كثرة أشخاص النوع . وأما وحدة وضع مثل الإنسان من أول الوجود إلى آخره، فلوحة (٤) الزّمان ووحدة اتصال الأوضاع الكثيرة بالقوّة .

ثمّ من الأشياء [يكون] (٥) تشخصه بذاته، كالحال في واجب الوجود بذاته، و منه ما يكون تشخصه بلوازم ذاته، كالشمس مثلا، فإنّ الوضع هناك من لوازمها، أو [كا] (٦) العقول الفعّالة على ما نبينته (٧)، ومنه ما يكون بعارض لاحق في أول الوجود وقد بينّا أنّه من باب التّحيّز والزّمان لا غير .

وأما تشخص النفوس فبالعلاقة التي بينها وبين قواها (٨) البدنية، وتشخص (٩) القوى البدنية بالبدن الذي تلك القوى فيه، ولهذا لا يصحّ أن يكون كلّ نفس متخصّصا (١٠) بأيّ بدن كان، بل (١١) بأيّ بدن (١٢) يكون (١٣) فيه القوى التي لها بالحقيقة لا بالفرض (١٤)، وإلا لم يصحّ تكثّر النفوس .
والشّخص (١٥) يكون (١٦) منتشرا (١٧) على معنيين :

١- قارن بالتّحصيل، ص ٥٠٦، س ١ .

٢- تح : أشخاصها .

٣- س : على .

٤- تح : فكوحدة .

٥- يكون : موجودة في تح .

٦- كا : موجودة في تح .

٧- س : ماهية .

٨- تح : قوتها .

٩- وتشخص القوى البدنية : ساقطة من ت ، س .

١٠- ت ، س : متخصّصا + كلّ ما في بدن يكون وتشخص القوى البدني .

١١- بل بأيّ بدن يكون : ساقطة من ت . بل ساقطة من س . بأيّ : ساقطة من تح .

١٢- تح : ببدن .

١٣- س : كان .

١٤- تح : لا بالعرض .

١٥- ت : التّشخص .

١٦- يكون : ساقطة من ت . س .

١٧- س : متيسّرا .

أحد هما شخص ما من أشخاص النوع الذي ينسب إليه غير^(١) معين، كرجل غير معين كيف كان وأي شخص كان / كأنه واحد مما يدل عليه قولنا : حيوان ، ناطق ، مائت لا يقال على كثرة^(٢) ، فيكون [هذا الشخص منها]^(٣) حد الشخصية مضافا إلى حد الطبيعة النوعية^(٤) ، والشخصية^(٥) بهننا المعنى يصلح عند الذهن في الوجود [أن يكون]^(٦) أي شخص كان من ذلك النوع ، وكذلك في ذات الأمر .

والثاني شخص يظهر من بعيد غير^(٧) أن يعلم أنه حيوان أو إنسان ، والشخص^(٨) بهذا المعنى لا يصلح في ذاته أن يكون غيره [أنه]^(٩) يصلح عند الذهن صلوح [الشكك]^(١٠) ، والتجويز أن يتعلق^(١١) بحيوانيته دون جماديته . و أمّا حكمه في نفسه فإنه لا يجوز أن يكون صالحا للأميرين : لأنه قد تعين أحدهما في ذاته .

-
- ١- غير معين كرجل : ساقطة من تح . ٢- س : كثيرة .
 ٣- هذا الشخص منها : موجودة في تح .
 ٤- انظر : التحصيل ، ص ٥٠٧ ، س ١ .
 ٥- تح : والشخص .
 ٦- أن يكون : موجودة في تح .
 ٧- س : من غير .
 ٨- ت ، س : والتشخص .
 ٩- ص : ان .
 ١٠- ص : الشكل . تح : الشكك .
 ١١- تح : للأميرين .

الفصل السابع والعشرون

في الفرق^(١) بين الجنس والمادة، وفي الفرق بين الفصل
وما ليس بفصل وفي نحو [اتّحاد]^(٢) الفصل بالجنس

نقول^(٣) : إنّ الجسم مثلا قد يقال : إنّهُ جنس للإنسان ، وقد يقال :^(٤) مادة للإنسان^(٥) ، وأنت تعلم أنّ المادة جزء من وجوده ويستحيل حمله عليه . والفرق بين الجسم - وقد اعتبر جنسا - وبينه - [و]^(٦) قد اعتبر مادة - أنّه إذا أخذ الجسم جوهرًا ذا طول و عرض و عمق بشرط أنّه ليس يدخل فيه معنى غير هذا مثل حسّ وتغذّ فهو مادة . وإن أخذ لأبشرط شيء آخر، بل يجوز أن يكون له مع هذا المعنى حسّ^(٧) وتغذّ أو لا يكون [له]^(٨) فهو جنس فلهذا يصحّ أن يحمل للجنس بالمعنى الثاني ولا يصحّ أن يحمل بالمعنى الأوّل .

١- قارن بالتحصيل، الفصل الرابع من المقالة الرابعة من الإلهيات ، ص ٥٠٧ ،
س ٨- ص ٥١١ ، س ٦ .

٢- ص : اتّخاذ . ت ، تح : اتّحاد . ٣- انظر: الشفاء، ج ١ ، ص ٢١٣ س ١٥ .

٤- ت ، س : له . ٥- ت ، س : للاتّحاد .

٦- ت . س ، تح : وقد .

٧ انظر : التحصيل ، ص ٥٠٨ ، س ١ . س : جنس وبعد .

٨- له : موجودة في تح .

وكذلك الحساس فإنه إن أخذ شيئا له حس^(١) بشرط^(٢) أن لا يكون زيادة أخرى لم يكن فصلا ، بل كان^(٣) جزءا من الإنسان ، وإن أخذ الحساس شيئا له^(٤) حس من غير شرط آخر ، بل يجوز أن ينضم إليه معاني آخر كان فصلا ، فكل^(٥) معنى يشكل الحال في ماديته و جنسيته فاعتبره ، فإن كان بحيث يجوز انضمام الفصول إليه بمعنى^(٦) أنها فيه ومنه ، كان جنسا ، وإن كان بحيث لو دخل فيه شيء آخر لم يكن من تلك الجملة ، بل كان مضافا [بأمر]^(٧) من خارج ، بل^(٨) يكن جنسا ، بل مادة ، وإن أضيف إليه تمام المعنى حتى دخل فيه ما يمكن أن يدخل صار نوعا . فإذا اشتراط أن لا يكون زيادة تكون مادة ، وباشتراط أن تكون زيادة تكون نوعا ، وبأن لا يتعرض لذلك ، بل يجوز أن يكون كل واحد من الزيادات فيه على أن تكون داخلة في جملة معناه يكون جنسا [و]^(٩) هذا في الأمور المركبة .

وأما^(١٠) فيما ذاته بسيط^(١١) ، فللعقل^(١٢) يفرض فيه هذه الاعتبارات .
وأما في الوجود فلا يكون شيء منه متميِّزا جنسا [وشيء نوعا]^(١٣) ، والمعنى^(١٤)

- ١- تح : حس + (الحساس فانه اذا اخذ شيئا له صن) .
- ٢- س ، تح : بشرط .
- ٣- تح : يكون .
- ٤- ت ، س : له + من .
- ٥- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢١٥ ، س ١٧ .
- ٦- تح : يعنى .
- ٧- بامر : موجودة في تح .
- ٨- بل : ساقطة من تح .
- ٩- (و) : موجودة في ت ، س ، تح :
- ١٠ انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢١٦ ، س ٨ .
- ١١- تح : بسيطة .
- ١٢- ت ، س : بالفعل .
- ١٣- وشى نوعا : موجودة في تح .
- ١٤- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٢٠ ، س ١٨ . والتحصيل ، ص ٥٠٩ ، س ١ .

العام إذا انضافت (١) إلى (٢) طبيعته (٣) فيجب أن يكون انضيا فيها (٤) إليه على سبيل
القسمة حتى تردّه إلى النوعيّة، وأن تكون القسمة مستحيلة أن تتغيّر، وذلك المشار
إليه باقى (٥) الجوهر حتى بصير مثلا المتحرك منهما غير متحرك، وهو متحرك (٦)
بالشخص، وهذا هو الشيء المسمى بالفصل، فإنّ الفصل إذا رفع ارتفع الجنس أيضا،
فكيف النوع ! لأنه لا ينتقل الجنس من نوع إلى نوع، وبعد ذلك فيجب أن يكون
الموجب من القسمين ليسا عارضين (٧) له بسبب شيء قبلهما، مثلا أن يقسم قاسم الجوهر
إلى قابل الحركة (٨) وغير قابل، فكان (٩) من الحقّ أن نقسمه أولا إلى جسم أو غير جسم،
وإذا عرض لطبيعة الجنس عوارض ينفصل (١٠) بها لم يخل إمتا أن يكون الاستعداد
للانفصال إنمّا هو لطبيعة الجنس أو لطبيعة أعمّ منها، فإن كان لطبيعة أعمّ منها، مثلا
أنّ الحيوان منه أسود و أبيض، والإنسان منه ذكر وأنثى؛ فليس ذلك من فصوله، على
أنّه قد يكون أشياء خاصّة، فالجنس (١١) يقسمه الذكّر (١٢) والأنثى ولا يكون فصلا /
بوجه من الوجوه، وذلك لأنّها إنمّا كانت (١٣) فصولا لو كانت عارضة للحيوان من
جهة صورته (١٤)، والذكورة والأنوثة إنمّا [تعرضان] (١٥) للحيوان بسبب اختلاف
فى المادّة، وهذا الاختلاف لا يمنع من حيث / نفسه / أن يقبل أى (١٦) فصل يعرض

ت/١٣٣

ص/٢٠

س/٩٥

١- س : انصافت .

٢- ت، تح : اليه .

٣- س : كطبيعة .

٤- ت : انضاق .

٥- ت، س : باقيا لجوهر .

٦- تح : واحد .

٧- تح : عارضين + (القسمان ليسا عارضين) .

٨- تح : للحركة .

٩- تح : وكان .

١٠- ت، س : فصل .

١١- س، تح : بالجنس .

١٢- تح : الذكّر .

١٣- ص : كانت + يكون .

١٤- س : صورة .

١٥- ص : تعرض . تح : تعرضان :

١٦- انظر : التحصيل، ص ٥١٠، س ١ .

للحيوان من جهة صورته حتى^(١) لو توهمناه لذكرا ولا أنثى لقام نوعا، وما كان يمنع الأنوثة والذكورة التنوع^(٢) إذالم يلتفت إليهما كما لا يفيد التنوع^(٣) إلا لتفات إليهما، بل هما من اللوازم، لأن الحيوان الذي هو جسم [متغذ متحرك]^(٤) بالإرادة لا يدخل فيه الذكورة والأنوثة [ومع هذا]^(٥) ويعقل حيوانا من دونهما^(٦)، وليس^(٧) كذلك إذا توهمناه لناطقا ولا أعجم. أو توهم اللون لا أسود^(٨) ولا أبيض، وهذا الفصل له شرح طويل مذكور في «الشفاء»^(٩)، والعمدة في أمر الفصل ما ذكرناه قبيل^(١٠).

وربما لزم نوعا واحدا ما ليس بفصل لا يتعداه، وذلك إذا كان من لوازم الفصل؛ وقد كنا أشرنا^(١١) في المنطق إلى اتحاد الجنس والفصل، وأنه على سبيل التضمين^(١٢)، واتحاد شيء بشيء قوة هذا الشيء منهما أن يكون ذلك الشيء لأن يتضمن^(١٣) إليه^(١٤)، فإن الذهن قد يعقل معنى يجوز أن يكون ذلك المعنى بنفسه أشياء كثيرة كل واحد منهما ذلك المعنى في الوجود، فينضم^(١٥) إليه معنى آخر يعين^(١٦) وجوده فيكون آخر^(١٧) من حيث التعيين^(١٨)، مثل المقدار،

١- حتى: ساقطة من ت . ٢ و٣- س: النوع .

٤- ص: معتدل يتحرك . تح: متغذ متحرك .

٥- ومع هذا: موجودة في تح . ٦- ت، س: من نوعهما .

٧- انظر: الشفاء، ج ١، ص ٢٢٣، س ١٣ .

٨- ت: الأسود . ٩- قارن بالشفاء، ج ١، ص ٢٢١-٢٢٣،

١٠- ت، س، تح: قبل . ١١- س: ليسرنا .

١٢- تح: التضمين . ١٣- تح: أن ينضم .

١٤- إليه: ساقطة من ت، س . ١٥- ت، تح: فيضم .

١٦- تح: بعين، س: فعين . ١٧- تح: الآخر .

١٨- ت، س، تح: التعيين .

فإنه معنى يجوز أن يكون الخطّ والسّطح والعمق لا بمقارنة شيء يكون مجموعته ومجموع المقدار الخطّ مثلاً، بل^(١) أن يكون نفس الخطّ ذلك المقدار، وذلك لأنّ معنى المقدار هو شيء يحتمل المساواة غير مشروط فيه أن يكون هذا المعنى فقط، فإنه لو اشترط فيه شرط لم يكن^(٢) جنساً، لأنّ كلّ عام تخصّص بعمومه، فإنه يخرج عن^(٣) أن يكون [عاماً]،^(٤) بل بلا شرط حتّى يصحّ أن يحمل على الخطّ والسّطح والعمق، فلا يكون المقدار إلاّ أحد^(٥) هذه أيكون^(٦) الذّهن يخلق^(٧) له^(٨) من حيث يعقل وجوداً مفرداً، ثمّ إذا أضاف إليه زيادة لم يضيفها على أنّها معنى هو خارج عن المقدار، بل يكون ذلك على سبيل التّحصيل وليس في الوجود طبيعة جنسية، بل إنّها^(٩) في الذّهن - كما عرفت - وكان الفصل من لوازم لجنس المنطقيّ.

١- بل : ساقطة من ت ، س .

٢- قارن بالتّحصيل ، ص ٥١١ ، س ١ .

٣- عن : ساقطة من ت ، س .

٤- ص : عاملاً . تج : عاماً .

٥- س : لأحد .

٦- تج : لكن .

٧- تج : يحد .

٨- تج : له + (يخلق له) .

٩- تج : إنّما هي .

الفصل الثامن والعشرون

في (١) نسبة الفصل والجنس إلى الحد (٢)، ونسبة الحد إلى المحدود،
وفي الفرق بين الماهية والذات، و في كلام في الفصل، وفي مناسبات
بين الفصل والجنس [والنوع] (٣)

الجنس (٤) والفصل في الحد من حيث كل واحد منهما جزء الحد فإنه لا يحمل
على الحد ولا الحد يحمل (٥) عليه، بل نقول: إن الحد بالحقيقة يفيد معنى طبيعة واحدة،
مثلا إنك إذا قلت: الحيوان الناطق، معناه الحيوان الذي هو بعينه الناطق، فإذا
نظرت إلى ذلك الشخص الواحد كالإنسان لم يكن كثرة في الذهن، وأما إذا نظرت
إلى (٦) الحد من حيث هو مؤلف من جنس وفصل كانت (٧) هناك كثرة، وإذا عنيت
بالحد المعنى الأول، كان الحد بعينه (٨) هو المحدود في العقل، فإن عنيت به المعنى الثاني،
لم يكن الحد بعينه معناه [هو] (٩) معنى المحدود، بل كان شيئا مؤديا إليه.

١- قارن بالتحصيل، الفصل الخامس من المقالة الرابعة من الإلهيات، ص ٥١٢،

س ٣- ص ٥١٥، س ١٢.

٢- ت: حد. ٣- والنوع: موجود في تح.

٤- انظر: الشفاء، ج ١، ص ٢٤١، س ١.

٥- يحمل: ساقطة من ت، س. ٦- إلى الحد من حيث: ساقطة من ت.

٧- تح: كان.

٨- بعينه... لم يكن الحد: ساقطة من ت، س.

٩- هو: موجود في تح.

واعلم انّ الحدّ إنّما يتناول الجوهر تناولا حقيقياً وأولاً^(١) .
 وأمّا العرض فليس له حدّ يطابق ذاته ، لأنّه لا بدّ في تحديد العرض من أخذ
 الموضوع فيه ، فيكون في الحدّ زيادة على معنى ذاته . وكذلك الحال في تحديد الصّور^(٢)
 الطّبيعيّة . وأمّا^(٣) المركب فإنّه يتكرّر فيه حدّ الجوهر مرتين ، ولا بدّ من إدخال
 الجوهر في الحدّ وأخذ الجوهر ثانياً في حدّه ، فيكون في الحدّ أيضاً زيادة على المحدود ،
 وأمثال هذا فإمّا أن لا يكون حدّاً ، وإمّا أن يكون حدّاً على جهة أخرى . وكلّ بسيط
 فإنّ ماهيته ذاته ، لأنّه ليس هناك شيء قابل لماهيته .

وأيضاً فكلّ بسيط فإنّ صورته ذاته ، وأمّا المركبات [فلاصورتها]^(٤) ذاتها ولا
 ماهياتها . أمّا [الصورة]^(٥) فظاهر أنّها جزء منها ، وأمّا الماهية فهي ما به الشيء هو ما
 هو ، وإنّما^(٦) هو ما هو بكون الصّورة مقارنة للمادة ، والمركب هو مجموع الصّورة والمادة ،
 والذات لازم من لوازم المركب ، كالشيء والجنسيّة .

و أعلم انه لاحدّ للمفرد كزيد بوجه من الوجوه ، بل إنّما يتبيّن بالإشارة ،
 والمشار إليه غير محدود من حيث هو مشار إليه . لأنّ الحدّ مؤلّف من أشياء ناعته يحتمل
 الوقوع على عدّة ليس فيها إشارة إلى شيء معين ، فإنّه لو صحّت الإشارة لكان تسمية ،
 ولم يكن^(٧) فيه تعريف المجهول بالنّعت^(٨) . / وإن أحببت أن تعرف هل الذاتى
 جنس أو نوع ؟ فتأمّل فإن كان المعنى المعقول عند الذّهن تاماً^(٩) حتّى لا يحتاج فى
 تصوّره إلّا إلى معنى عرضى ، فذلك الشئ نوع مثل الخمسة والستة . وإذا لم يمكنك

س/٩٧

١- ت : وإلّا . ٢- ت ، س : الصّورة .

٣- انظر : التحصيل ، ص ٥١٣ ، س ١ .

٤- ص : فلا صورها . تج : فلا صورتها .

٥- ص : الصّور . تج : الصّورة . ٦- إنّما هو ما هو : ساقطة من ت ، س .

٧- تج : ولم يمكن . ٨- س : بالبت (لا تقرأ) .

٩- ت ، س : تيارا (لا تقرأ) .

أن تتصوره موجودا إلا بعد أن يبحث^(١) عن ذاتيته^(٢)، فذلك الشيء جنس، مثل العدد، فإنه لا يمكنك أن تتصور العدد موجودا إلا بعد أن تطلب أي^(٣) عدد.

واعلم أنه لا يحتاج كل شيء في أن ينفصل عن غيره إلى فصل، بل يحتاج إلى الفصل ما يكون مشاركا للآخر في الجنس، فأما إن كانت المشاركة في أمر لازم كالوجود لم يحتاج إلى فصل ذلك^(٤)، كأنفصال اللون عن العدد، فإن^(٥) مثل هذا^(٦) ينفصل بذاته، والجنس يحمل على النوع على أنه جزء من^(٧) ماهيته، ويحمل عليه الفصل على أنه لازم له. والفصل لما كان غير مشارك للجنس في جنس آخر كان انفصاله عنه لا بفصل، بل بذاته، وانفصاله عن النوع بطبيعة الجنس التي في ماهية النوع، وليست في ماهيته الفصل.

وأما انفصال الفصل عن فصل آخر فإنه يكون بفصل إن كانا واقعين تحت جنس واحد^(٨) وإلا انفصل / عنه بذاته إن كانا تحت^(٩) أمر عام لازم كالوجود. وليس يجب^(١٠) أن يكون كل فصل مشاركا لفصل آخر في جنس، بل ينتهي آخر الأمر إلى المشاركة في أمر عام لازم. ولا يجب أن لكل فصل، فصل. وفضول الجواهر^(١١) يلزم أن تكون جوهرا^(١٢)، لأن تؤخذ الجوهرية في حدّها.

وفصول الكيف يلزم أن تكون كيفا، لأن تؤخذ الكيفية في حدّها، ثم ليس يجب إذا كان الفصل المنطقي موجودا أن يكون الفصل الذي بالاشتقاق^(١٣) موجودا،

١- انظر: التحصيل، ص ٥١٤، س ١.

٢- تح: أبيته. ٣- أي: ساقطة من ت، س.

٤- ت، س: وذلك. ٥- س: فانه.

٦- هذا: ساقطة من ت. ٧- ت، س: عن.

٨- واحد: ساقطة من تح. ٩- س: يجب (لا تقرأ).

١٠- تح: لا يجب. ١١- ١٢- س: الجواهر.

١٣- انظر: التحصيل، ص ٥١٥، س ١.

ت/٣٤

لأنه (١) لا يكون في أنواع (٢) الأعراض فصول مشتقة ، ولا أيضا في جميع الأنواع الجوهرية إلا ما كان منها مركبا فالفصل / المنطقي يعني به شيء بصفة كذا مطلق .
ثم بعد النظر يعلم انه يجب أن يكون كيفا أو جوهرًا ، فليس كونه شيئا له نطق هو أنه جوهر ، بل إنما تعرف جوهريته من خارج .

وأجزاء المحدود يجب أن تكون أقدم من المحدود . وأنت (٣) إذا حددت إصبع بالإنسان ، أو قطع (٤) الدائرة بالدائرة ، و الزاوية الحادة بالقائمة (٥) ، فليس شيء من ذلك أجزاء للتوابع من جهة صورته ؛ وليس أيضا من شرط الدائرة أن تكون [منها] (٦) قطعة بالفعل حتى يتألف عنها صورة الدائرة ، ولا من شرط الإنسان في أن يكون إنسانا وجود الإصبع (٧) له ، ولا من شرط القائمة أن يكون هناك حادة هي جزء منها . وإنما يعرض للقائمة أن يكون منها حادة ، وللدائرة أن يكون فيها قطعة بانفعال يعرض لمادتها ، فما كان من الأجزاء بسبب المادة فليست أجزاء للحد . لكنّها أجزاء للمادة [والغلط في (٨) أمر الإصبع والإنسان هو لأخذ ما بالعرض مكان ما بالذات . وأما في الزاوية والدائرة فلأخذ ما بالقوة مكان ما بالفعل] .

سأله في ٢٢٢ من كتابه في أصول الفقه : هل المقادير أنواع ؟

ج : نعم .

- ١- تح : فاته . ج : نعم . ٢- في أنواع : ساقطة من ت ، س : في ٢٢٢ .
- ٣- قارن بالشقاء ، ج ١ ، ص ٢٤٨ ، س ٥ .
- ٤- تح : قطعة . ج : نعم . ٥- س : بالقبالة . ج : نعم .
- ٦- منها : موجودة في تح . ج : نعم . ٧- تح : إصبع . ج : نعم .
- ٨- والغلط ... بالفعل : موجودة في تح . ج : نعم .

الفصل التاسع والعشرون

في النوع^(١)

وأما النوع^(٢) فإنه الطبيعية المتحصلة في الوجود وفي العقل جميعا، وذلك لأن الجنس إذا تحصل [ماهيته]^(٣) بأمور محصلة^(٤) يكون العقل إنما ينبغي [له]^(٥) بعد ذلك أن يحصلها بالإشارة فقط، ولا يطلب شيء في تحصيلها إلا الإشارة فقط بعد أن تحصلت الطبيعة نوع الأنواع، ويكون حينئذ تعرض لها^(٦) لوازم من الخواص والأعراض تتعين بها الطبيعة مشارا^(٧) إليها، وتكون تلك الخواص والأعراض إما إضافات فقط من غير أن تكون معنى في الذات ألبتة، وهي ما تعرض لشخصيات الأمور البسيطة والأعراض، وإما أن تكون أيضا أحوالا زائدة على الإضافات، لكن بعضها بحيث لو توهم مرفوعا عن هذا المشار إليه وجب^(٨) أن لا يكون هذا المشار إليه الذي هو مغاير [لآخرين]^(٩) موجودا، بل يكون قد فسد^(١٠) [نحو]^(١١) مغايرته اللازمة،

١- مقارن بالشفاء، الفصل الخامس من المقالة الخامسة من الإلهيات ص ٢٢٨، س ٥-

ص ٢٢٩، س ٣.

- ٢- النوع : ساقطة من ت .
٣- ص : ماهية . شم : ماهيته .
٤- شم : تحصيله .
٥- له : موجودة في شم .
٦- شم : له .
٧- شم : المشار .
٨- وجب ... المشار إليه : ساقطة من ت .
٩- ص : لاجزئين . ت ، س ، شم : لآخرين .
١٠- فسد : ساقطة من ت ، س .
١١- ص : بحق . ت : تحقق . شم : نحو .

وبعضها ^(١) بحيث ^(٢) لو توهم مرفوعا لم يجب به لا بطلان ماهيته بعد وجودها ولا فساد ذاته بعد تخصصها ، ولكن [بطلت] ^(٣) مغايرته ومخالفته لآخرين إلى مغايرة أخرى من غير فساد ، ولكننا ^(٤) ربما أشكل / علينا ذلك فلم يتحصل ، وليس كلامنا فيما نعلمه نحن ، بل فيما الأمر في نفسه عليه .

س/٩٩

١- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٢٩ ، س ١ .

٢- بحيث : ساقطة من ت . ٣- ص : تطلب . شم : بطلت .

٤- ت : ولكن .

والذي ينبغي لنا أن نعرفه^(٢) الآن هو^(٣) أن الأشياء كيف تتحدد، وكيف نسبة الحد إليها، وما^(٤) الفرق بين الماهية للشيء^(٥) وبين الصورة؟، فنقول: كما أن الوجود^(٦) والوحدة من الأشياء العامة للمقولات ولكن على سبيل تقديم وتأخير، فكذلك^(٧) أيضا كون الأشياء ذوات ماهية وحدة، فليس ذلك في الأشياء كلها على مرتبة واحدة.

في الحد^(١)

والذي ينبغي لنا أن نعرفه^(٢) الآن هو^(٣) أن الأشياء كيف تتحدد، وكيف نسبة الحد إليها، وما^(٤) الفرق بين الماهية للشيء^(٥) وبين الصورة؟، فنقول: كما أن الوجود^(٦) والوحدة من الأشياء العامة للمقولات ولكن على سبيل تقديم وتأخير، فكذلك^(٧) أيضا كون الأشياء ذوات ماهية وحدة، فليس ذلك في الأشياء كلها على مرتبة واحدة.

فأما^(٨) الجوهر فإنه مما يتناوله حده^(٩) تناولا أوليا وبالْحَقِيقَةِ .

وأما الأشياء الأخرى فلما كانت ماهياتها^(١٠) متعلقة بالجواهر أو بالصورة الجوهرية على نحو ما [حدّناه]^(١١)، أما^(١٢) الصور^(١٣) [الطبيعية فقد^(١٤)] علمت^(١٥)

١- قارن بالشفاء، الفصل الثامن من المقالة الخامسة من الإلهيات، ص ٢٤٣، س ٣

- ص ٢٤٧، س ١٢ .

٢- ت، س : ان تعرفه .

٣- هو : ساقطة من شم .

٤- س : واما .

٥- للشيء : ساقطة من ت .

٦- ت، س : لذلك .

٧- ت، س : حد .

٨- شم : ماهيتها .

٩- حدّناه : موجودة في شم .

١٠- (ة) : موجودة في شم .

١١- شم : عرفت .

١٢- ت : واما : ساقطة من شم .

١٣- (ة) : موجودة في شم .

١٤- ت، س : وقد .

١٥- شم : عرفت .

حالتها ، والمقادير والأشكال قد عرفتها أيضا ، فيكون تلك الأشياء الأخرى أيضا من وجه لا تتحدد^(١) إلا بالجواهر ، فيعرض من ذلك أن تكون : إما الأعراض فإن^(٢) في حدودها زيادة على ذواتها ، لأن ذواتها ، وإن كانت أشياء^(٣) لا يدخل الجواهر فيها على أنه جزء لها بوجه من الوجوه ، وذلك لأن ما جزءه جوهر فهو جوهر ، فإن حدودها يدخل الجواهر فيها على أنه [جزء]^(٤) إذ كانت [تتحدد]^(٥) بالجواهر لا محالة^(٦) .

وإما المركبات فإنها يعرض فيها تكرارا [شيء]^(٧) واحد بعينه مرتين ، فإنه إذ فيها جوهر فلا بد من إدخاله في الحد^(٨) ، وإذ فيها عرض يتحدد مؤلفا^(٩) من حد الجواهر ، فلا بد^(١٠) من دخوله في حد العرض مرة أخرى لتكون جملة الحد [مؤلفة]^(١١) من حد الجواهر وحد العرض^(١٢) لا محالة و عائدا إلى ثنية^(١٣) وكثرة ، و يتبين إذا حلل حد ذلك العرض ورد إلى مضمّناته ، فيكون حد^(١٤) هذا المركب قد وجد فيه الجواهر مرتين [هو]^(١٥) ذات المركب مرة واحدة ، فيكون في هذا الحد زيادة على^(١٦) معنى المحدود في نفسه . والحدود الحقيقية لا تجب أن تكون فيها زيادات . ومثال هذا أنك

- ١- س : لا يتعدد .
 ٢- فان : ساقطة من ت .
 ٣- اشياء : ساقطة من ت .
 ٤- جزء : موجودة في شم ، ت .
 ٥- ص : تحدد . شم : تتحدد .
 ٦- لا محالة : ساقطة من س .
 ٧- شيء : موجودة في شم .
 ٨- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٤٤ ، س ١ .
 ٩- مؤلفا من حد الجواهر : ساقطة من شم .
 ١٠- فلا بد ... من حد الجواهر : ساقطة من س .
 ١١- ص : مؤلفا .
 ١٢- س : يعرض .
 ١٣- شم : إثنية .
 ١٤- حد : ساقطة من س .
 ١٥- ص : هي . س ، شم : هو .
 ١٦- ت ، س : في .

إذا حددت الأنف (١) الأفتس ، فيجب (٢) أن تأخذ فيه الأنف لأمحالة ، وتأخذ فيه الأفتس . فتكون قد (٣) أخذت فيه حدّ الأفتس ، لكن الأفتس هو أنف عميق ، ولا يجوز أن تأخذ عميقا وحده ، فإنه لو كان العميق وحده هو الأفتس لكانت الساق (٤) العميقة (٥) أيضا فطسا ، بل يجب لأمحالة أن تأخذ الأنف في حدّ الأفتس ، فإذا حددت الأنف (٦) الأفتس يكون قد أخذت فيه الأنف مرتين ، فلا يخلو إمّا أن [لا] (٧) تكون أمثال هذه حدودا (٨) وإنّما تكون الحدود للبسائط فقط ، أو تكون هذه حدودا على جهة أخرى .

وليس ينبغي أن تقتصر من الحدّ على أن يكون شرح الإسم ، فنجعل أمثال هذه لذلك حدودا حقيقية ، لأن الحدّ هو ما يدلّ على الماهية ، فقد عرفته . ولو كان كلّ قول يمكن أن يفرض (٩) بإزائه اسم / حدّ لكان جميع كتب «الجاحظ» حدودا .

فإذا (١٠) كان الأمر على هذا ، فبيّن أنّ هذه (١١) المركبات حدودها حدود (١٢) على جهة أخرى ، وكلّ بسيط فإنّ ماهية ذاته لأنّه ليس هناك شيء هو (١٣) قابل لماهيته ولو (١٤) كان هناك شيء قابلا لماهيته لم يكن ذلك الشيء ماهيته [ماهية] (١٥) المقبول الذي حصل له أيضا (١٦) ، لأنّ ذلك المقبول [كان] (١٧) تكون صورته ، وصورته

- | | |
|----------------------------|---------------------------------------|
| ١- ت : الأنفس .! | ٢- فيجب ... حدّ الأفتس : ساقطة من ت . |
| ٣- قد : ساقطة من شم . | ٤- الساق : ساقطة من ت ، س . |
| ٥- شم : العميقة . | ٦- الأنف : ساقطة من س . |
| ٧- لا : موجودة في شم . | ٨- ت : حده . |
| ٩- ت ، س : يفرد . | ١٠- ت ، س : وإذا . |
| ١١- ت : هذا . | ١٢- حدود : ساقطة من س . |
| ١٣- هو : ساقطة من شم . | ١٤- انظر: الشفاء، ج ١ ، ص ٢٤٥ ، س ١ . |
| ١٥- ماهية : موجودة في شم . | ١٦- أيضا : ساقطة من شم . |
| ١٧- ص : كانت . شم : كان . | |

ليس هو الذي يقابله حده، ولا المركبات بالصورة وحدها هي ما (١)، هي فإن الحد للمركبات ليس [هو] (٢) من الصورة وحدها (٣)، بل حد الشيء يدل على جميع ما يتقوم به ذاته، فيكون (٤) قد يتضمن المادة أيضا (٥) بوجه وبهذا (٦) يعرف الفرق بين الماهية في المركبات والصورة، والصورة (٧) دائما جزء من (٨) الماهية في المركبات، وكل بسيط فإن صورته أيضا ذاته لأنه لا تركيب فيه.

وأما المركبات فلا يكون (٩) صورتها ذاتها ولا ماهيتها ذاتها، أما الصورة (١٠) فظاهر أنها جزء منها، وأما الماهية فهي أنها هي ما هي، وانما (١١) هي ما هي يكون الصورة مقارنة للمادة، وهو أزيد من معنى الصورة، والمركب ليس هذا (١٢) المعنى أيضا، بل هو مجموع الصورة والمادة فإن هذا هو ما هو المركب، والماهية هذا التركيب. [فالصورة (١٣) أحد ما يضاف إليه هذا التركيب، والماهية هي نفس هذا التركيب] / الجامع للصورة والمادة والوحدة الحادثة [منهما] (١٤) لهذا (١٥) الواحد.

س/١٠١

ت/٣٥

فللجنس أيضا (١٦) بما هو جنس ماهية، وللنوع بما هو نوع / ماهية. وللفرد الجزئي أيضا بما هو مفرد جزئي ماهية مما يتقوم به من الأعراض اللازمة. فكأن الماهية إذا [قيلت] (١٧) على التي (١٨) للجنس (١٩) والنوع، وعلى التي (٢٠) للمفرد الشخصي

- ١- س : ماهي + به .
- ٢- هو : موجودة في شم .
- ٣- وحدها : ساقطة من ت ، س .
- ٤- شم : فيكون + هو أيضا .
- ٥- أيضا : ساقطة من شم .
- ٦- س : ولهذا .
- ٧- والصورة : ساقطة من ت .
- ٨- ت : منه .
- ٩- يكون : ساقطة من شم .
- ١٠- ت ، س : الصوور .
- ١١- وانما هي ما هي : ساقطة من ت .
- ١٢- ت : بهذا .
- ١٣- فالصورة ... هذا التركيب : موجودة في ت ، س ، شم .
- ١٤- ص : منها . شم : منها .
- ١٥- س بهذا .
- ١٦- أيضا : ساقطة من شم .
- ١٧- ص قبلت . شم : قيلت .
- ١٨- س : الشيء .
- ١٩- شم : في الجنس .
- ٢٠- س : الشيء .

كان باشتراك الاسم . وليست هذه الماهية مفارقة لما هو ^(١) بها ما هو ، وإلا لم تكن [ماهية] ^(٢) . لكنه لا حدّ للفرد بوجه من الوجوه ، وإن كان للمركب حدّ ما ، وذلك لأنّ ^(٣) الحدّ مؤلف من أسماء ناعته لا محالة ليس فيها إشارة إلى شيء معين ، ولو كانت إشارة لكانت ^(٤) تسمية فقط ، أو دلالة أخرى بحركة وإشارة وما أشبه ذلك ، وليس فيها تعريف المجهول بالنعته .

فإذ كان كمال اسم يحصر في حدّ المفرد يدل على نعت ، والنعت يحتمل لوقوع على عدة ، والتأليف لا يخرجها من هذا الاحتمال ، فإنه إذا كان «أ» معنى كلياً وأضيف إليه «ب» - وهو معنى كلي - جاز أن يكون فيه تخصيص ما . ولكن [إذا] ^(٥) كان تخصيص كلي بكلي يبقى بعده الشئ الذي هو «أ» و«ب» كلياً يجوز أن يقع فيه شركة . ومثال ذلك : «هذا سقراط» إن حددته فقلت : إنه الفيلسوف ؛ ففيه شركة ؛ فإن قلت : «الفيلسوف ^(٦) الدين ، ففيه أيضاً شركة ؛ فإن قلت : «الفيلسوف الدين المقتول ظلماً» : ففيه [أيضاً] ^(٧) شركة ؛ فإن قلت : «ابن فلان» كان فيه احتمال شركة أيضاً ، وكان فلان شخصاً تعريفه كتعريفه ، وإن عرف ذلك الشخص بالإشارة أو باللقب عاد الأمر إلى الإشارة واللقب ، وبطل أن يكون بالتحديد . وإن زيد [فقبيل] ^(٨) : هو الذي قتل في مدينة كذا ^(٩) يوم كذا ، [فهذا] ^(١٠) الوصف أيضاً مع تشخيصه بالحيلة كلياً يجوز أن يقال على كثيرين إلا أن يسند إلى شخص ، فإن كان المسند إليه شخصاً من جملة

١- هو : ساقطة من شم . ٢- ص : ماهيته . شم : ماهية .

٣- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٦٦ ، س ١٠ .

٤- ت ، س : كانت . ٥- اذا : موجودة في شم .

٦- الفيلسوف الدين ... ففيه شركة : ساقطة من ت ، س .

٧- أيضاً : موجودة في شم . ٨- ص : فقلته . شم قبيل .

٩- كذا يوم كذا : ساقطة من ت ، س .

١٠- ص : فهو . شم : فهذا . ت : ذا .

أشخاص نوع من الأنواع لم يكن السبيل إليه إلا بالمشاهدة ، ولم يجد العقل عليه وقوفا إلا بالحس ، فإن كان المسند إليه من الأشخاص التي كل^(١) شخص منها مستوف لحقيقة النوع - فلا شخص نظيرا له^(٢) ، وكان قد عقل العقل ذلك النوع و تشخصه . فإذا جعل الرسم مسندا إليه كان للعقل وقوف عليه ولم يشكل^(٣) على العقل تغيير الحال لجواز فساد ذلك الشيء ، إذ مثل هذا الشيء لا يفسد ، ولكن المرسوم لا يوثق بوجوده و دوام قول الرسم عليه ، وربما عرف العقل مدة بقاءه ، فلم يكن هذا أيضا حدًا حقيقيًا . فبين أنه لاحدًا حقيقيًا للمفرد ، إنمّا^(٤) يعرف بلقب أو إشارة أو نسبة إلى معروف بلقب^(٥) أو إشارة .

وكل حد فإنه تصور عقلي صادق أن يحمل^(٦) على المحدود ، والجزئي فاسد إذا فسد ، لم يكن محدودا بحدّه ، فيكون حمل الحد^(٧) عليه مدة ما صادقًا وفي غيرها كاذبًا ، فيكون حمل الحد عليه بالظن دائمًا ، أو يكون هناك غير التحديد بالعقل زيادة إشارة ومشاهدة ، فيصير بتلك^(٨) الإشارة محدودًا بحدّه . وإذا لم يكن ذلك يكون مظنونًا به ان له حدّه وأما المحدود بالحقيقة فيكون حدّه له يقينًا^(٩) فن^(١٠) شاء أن يحد الفاسدات ، فقد تعرض لإبقائها [ويركب شططا]^(١١) والله^(١٢) أعلم .

١- قارن بالشفاء ، ج ١ ، ص ٢٤٧ ، س ١ .

٢- س : إليه .

٣- شم : ولم يخف العقل .

٤- ت : وإنمّا .

٥- بلقب : ساقطة من ت :

٦- س : الحمل .

٧- ت ، س : المحدود .

٨- س : تلك .

٩- شم : يقينًا .

١٠- ت ، س : من .

١١- ويركب شططا : موجودة في شم :

١٢- والله تعالى أعلم : ساقطة من ت ، س ، شم .

الفصل الحادى والثلاثون

في تعريف الفصل^(١) وتحقيقه

والفصل أيضا يجب أن نتكلم فيه ونعرف^(٢) حاله .

فنقول : إنّ الفصل بالحقيقة ليس هو مثل النطق والحسّ فإنّ ذلك غير محمول على شيء إلا على ما ليس فصلا له ، بل نوعا مثل اللّمس^(٣) للحسّ على ما علمت فى موضع آخر أو شخصا مثل حمل النطق على زيد و عمرو ، فإنّ أشخاص الناس لا يحمل عليها النطق ولا الحسّ ، فلا يقال لشيء منها إنّه نطق أو حسّ ، واكن يشتق^(٤) له من أسمائها اسم . فإن كانت هذه فصولا فهى فصول من جهة أخرى ، وليست من الجهة التى هي أقسام^(٥) [المعقول]^(٦) على كثيرين بالتواطؤ^(٧) على غير أشخاص النوع التى يقال لها إنّها فصولها ، وذلك لأنّ / النطق يحمل على نطق زيد ونطق عمرو بالتواطؤ^(٨) ،

١- قارن بالشفاء ، الفصل السادس من المقالة الخامسة من الإلهيات ، ص ٢٣٠ ،

س ٣ - ص ٢٣٣ ، س ٦ .

٢- ت : تعريف . ٣- اللّمس : ساقطة من س .

٤- ت : مشتق . ٥- ت : امام . س : اقام .

٦- ص : القول . شم : المقول .

٧- شم بالتواطؤ + فالأولى ان تكون هذه مبادئ الفصول لا الفصول فانها إنّما تحمل

٨- س : بالتواطؤ .

والحسّ يحمل على السّمع والبصر بالتواطؤ، فالفصل (١) الذي هو كالنطق والحسّ (٢) ليس هو بحيث يقال على شيء من [الجنس] (٣)، فليس (٤) الحسّ و[لا] (٥) النطق حيوانا ألبتّة .

ص ٢٣/ وأما [الفصل] (٦) الذي هو / الناطق والحساس فالجنس بالقوّة هو (٧)، وإذا صار هو بالفعل صار نوعا . وأما كيف ذلك فقد تكلمنا (٨) فيه وبيننا أنّه كيف يكون الجنس هو (٩) الفصل و هو النوع في الوجود بالفعل ، وكيف تفرق هذه بعضها من بعض ، وأنّ النوع بالحقيقة شيء هو الجنس إذا صار موصوفاً بالفصل (١٠) ، وإنّ ذلك التمييز (١١) والتفريق هو عند العقل ، فإذا احتيل و فصل و تميّز في الموجود في المرآتبات صار الجنس مادّة والفصل صورة ، ولم يكن الجنس ولا الفصل مقولا على النوع .

ثمّ من الشكوك التي تعرض على هذا الكلام ، بل على وجود طبيعة الفصل ما أقوله : إنّه من البيّن أنّ كلّ (١٢) نوع منفصل (١٣) من شركائه في الجنس بفصل ، ثمّ ذلك الفصل معنى أيضا من المعاني ، فإمّا أن يكون أعمّ المحمولات ، وإمّا أن يكون معنى واقعا تحت أعمّ المحمولات . [و محال (١٤) أن يقال : إنّ كلّ فصل هو أعمّ المحمولات ، فإنّ الناطق وأشياء كثيرة ممّا يجري مجراه ليس [مقولة] ولا في حكم مقولة ، فيبقى أن يكون واقعا تحت أعمّ المحمولات] وكلّ ما هو واقع تحت معنى أعمّ منه فهو

١- س : ت ، س : فإن الفصل .

٢- س : والجنس .

٣- شم : الجنس . ص : الحسّ .

٤- فليس الحسّ : ساقطة من ت .

٥- لا : موجودة في شم .

٦- الفصل : موجودة في شم .

٧- ت ، س : هو إذا .

٨- قارن بالشفاء، ج ١ ص ٢٣١، س ١ .

٩- شم : بالفعل .

١٠- س : وهو .

١١- س : دل .

١٢- س : التمييز .

١٣- ت : ينفصل .

١٤- و محال ... أعمّ المحمولات : موجودة في ت ، س ، شم .

منفصل (١) عمّا يشاركه فيه بفصل يختصّ (٢) به ، فكون إذن لكلّ فصل فصل ويذهب هذا إلى غير النهاية .

والذي يجب أن يعلم حتّى ينحلّ (٣) به هذا الشكّ (٤) أن (٥) من الحمل ما يكون المحمول فيه مقوّمًا لماهيّة الموضوع ، ومنه ما يكون أمرًا لازمًا له غير مقوّم لماهيّته [كالوجود] (٦) ، وأنّه ليس يجب أن يكون كلّ معنى يكون أخصّس ويقع تحت معنى أعمّ ، إنّما (٧) ينفصل عن (٨) شركائه فيه بفصل في العقل ، هو معنى يغيّر ذاته وماهيّته ، وإنّما (٩) يجب ذلك إذا كان ما يحمل عليه مقوّمًا (١٠) لماهيّته ، فيكون كالجُزء في العقل (١١) والذّهن لماهيّته ، فما شاركه (١٢) عند العقل والذّهن والتّحديد في ذلك المعنى (١٣) شاركه في شيء هو جزء ماهيّته ، فإذا خالفه يجب أن يخالفه في شيء لا يتشاركان فيه ، ويكون ذلك جزء آخر عند العقل والذّهن ، والتّحديد من ماهيّته . فتكون مخالفته الأولى له بشيء من جملة ماهيّته ، ليس بجميع ما يدخل في ماهيّته ، أعني عند الذّهن ، والتّحديد .

والجُزء غير الكلّ ، فتكون مخالفته له شيء غيره وهو الفصل . وأمّا إذا كانت

- ١- س : متصل .
- ٢- س : يخصّ .
- ٣- س : محلّ .
- ٤- س : الشكّ .
- ٥- ان : ساقطة من ت .
- ٦- كالوجود : موجودة في شم .
- ٧- إنّما ينفصل : ساقطة من ت ، س .
- ٨- ت ، س : من .
- ٩- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٣٢ ، س ١ .
- ١٠- ت : مقولا .
- ١١- ت العقل + هو معنى يغيّر ذاته . س : العقل + يغيّر ذاته .
- ١٢- شم : يشاركه .
- ١٣- المعنى شاركه ... ويكون ذلك : ساقطة من ت .

المشاركة في أمر لازم وكان [يشاركه] ^(١) في أجزاء حدّ الماهية أصلا ، وكانت الماهية بنفسها منفصلة لأجزء منها ، مثل انفصال اللون عن العدد ^(٢) ، فإنّهما وإن اشتركا في الوجود فالوجود - كما اتضح في سائر ما تعلّمت ^(٣) من الفاسفة - لازم غير داخل في الماهية ، فلا يحتاج ^(٤) اللون في انفصاليه من العدد / عند التّحديد والذّهن إلى شيء غير ماهيته وطبيعته . ولو كان شاركه العدد في معنى داخل في ماهيته لكان يحتاج [إلى] ^(٥) أن يفصل عنه بمعنى آخر ^(٦) جملة ماهيته ، لكن جملة [ماهيته] ^(٧) اللون غير مشاركة ألبتة [لماهية] ^(٨) العدد ، وإنّما تشاركها بشيء خارج عن الماهية ، فلا يحتاج إذن اللون إلى فصل يخالف به العدد .

ونقول أيضا: إنّ الجنس ، يحمل على النوع أنّه جزء من ماهيته ، ويحمل على الفصل على أنّه لازم له لا على أنّه جزء من ماهيته ، مثاله الحيوان يحمل على الإنسان ^(٩) على أنّه جزء من ماهيته . ويحمل على الناطق ^(١٠) على أنّه لازم له لا على أنّه جزء من ماهيته . فإنّه إنّما نعى بالناطق شيء له نطق ، وشيء ^(١١) له نفس ناطقة من غير أن يتضمّن نفس قولنا : الناطق بيانا لذلك الشيء أنّه ^(١٢) جوهر أو غير جوهر ، إلّا أنّه يلزم أن لا يكون هذا الشيء إلّا جوهرًا وإلّا جسمًا / وإلّا حسّاسًا ، فتكون هذه الأمور مقولة عليه قول اللازم على الملزوم ، لانّها غير داخلة في مفهوم الناطق أي الشيء ذي النطق .

١- ص : لا مشاركة . ت ، س . شم : لا يشاركه .

٢- م : العدد .

٣- س : فعلت .

٤- س : لا يحتاج .

٥- إلى : موجودة في شم ،

٦- ت ، س : غير جملة .

٧- ص : ماهيته . شم : ماهية .

٨- ص : لماهيته . شم : لماهية .

٩- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٣٣ ، س ١ .

١٠- س : الفصل .

١١- س : وهي .

١٢- أنّه : ساقطة من ت .

ويجب^(١) أن يعلم انّ الذي يقال من أنّ فصول الجواهر [جواهر]، وفصول الكيف كيف معنى ذلك أنّ فصول الجواهر يلزم أن تكون جواهرًا، وفصول الكيف يلزم أن تكون كيفًا، [لا]^(٢) أنّ فصول الجواهر يوجد في مفهوم ماهيتها^(٣) حدّ الجواهر^(٤) على أنّها جواهر في نفسها، وفصول الكيف يوجد في ماهيتها حدّ الكيفية على أنّها كيفية. [لا أن نعى بفصول الجواهر مثلاً لا الفصل المقول على الجواهر بالتواطؤ، بل الفصل المقول عليه بالاشتقاق، أعني^(٥) الناطق^(٦) بل النطق، فيكون حينئذ ما علمت ويكون فصلاً بالاشتقاق لا بالتواطؤ، والفصل الحقيقيّ هو^(٧) الذي يقال بالتواطؤ.

١- انظر : الشفاء، ج ١، ص ٢٢٥، س ١.

٣- شم : ماهياتها .

٢- لا : موجودة في شم .

٥- اعني ... بالاشتقاق : ساقطة من ت .

٤- س : لجواهر .

٧- هو : ساقطة من شم .

٦- س : لا الناطق .

الفصل الثاني والثلاثون

في مناسبة الحد^(١) و أجزائه

ونقول: إن^(٢) كثيرا ما يكون في الحدود أجزاء^(٣) هي أجزاء المحدود، وليس إذا قلنا: إن الجنس والفصل لا يتقومان^(٤) جزءين للنوع في الوجود، تكون كأننا قلنا: إنه لا يكون للنوع أجزاء، فإن النوع قد يكون له أجزاء، وذلك إذا كان من أحد [صنفي]^(٥) الأشياء، أما في الأعراض فمن الكميات^(٦)، وأما في الجواهر فمن المركبات. و ظاهر الحال يوميء^(٧) إلى أن أجزاء الحدود^(٨) أقدم من [المحدود]^(٩)، لكنه قد يتفق^(١٠) أن يكون في بعض المواضع بالخلاف^(١١). فإننا إذ أردنا أن نحدد قطعة الدائرة حددناها بالدائرة، وإذ أردنا أن نحدد إصبع الإنسان حددناها^(١٢) بالإنسان، وإذا أردنا أن نحدد الحادة وهي جزء من القائمة؛ ولا نحدد ألبتة القائمة بالحادة، ولا

١- قارن بالشفاء، الفصل التاسع من المقالة الخامسة من الإلهيات، ص ٢٤٧، س ٣-
ص ٢٥٢، س ١٦.

- ٢- شم: انه .
٣- ت: وأجزاء .
٤- ت: لا يتقومان .
٥- ص: ضئى . شم: صنفي .
٦- ت: الكميات .
٧- ت: لوتى .
٨- شم: الحد . ت، س: المحدود .
٩- ص: الحدود . شم: المحدود .
١٠- س: سبق .
١١- س: بإطلاق .
١٢- حددناها بالإنسان: ساقطة من س .

الدائرة بقطعنها ، ولا الإنسان بالإصبع .

فيجب أن نعرف العلة في هذا ، فنقول : إن هذه ليس شيء منها أجزاء النوع من جهة ماهيته وصورته ؛ ثم لأنه ^(١) ليس من شرط الدائرة أن تكون فيها قطعة بالفعل حتي ^(٢) تتألف عنها ^(٣) صورة الدائرة ، كما من شرطها أن يكون لها محيط ؛ ولا من شرط الإنسان - من حيث هو إنسان - أن يكون له إصبع بالفعل ؛ ولا من شرط القائمة أن تكون هناك حادة هي ^(٤) جزء ^(٥) منها . فهذه كلها ليست أجزاء للشيء من حيث ^(٦) ماهيته ، بل من حيث مادته وموضوعه . فإنما / يعرض للقائمة ^(٧) أن يكون فيها حادة وللدائرة أن تكون فيها قطعة لانفعال يعرض لمادتها ، ليس ذلك مما يتعلق به استكمال مادتها بصورتها ، ولا استكمال ^(٨) صورتها في نفسها .

ص / ١٤

وأعلم أن السطح مادة عقلية لصورة الدائرة ولسببه ^(٩) يقع لها ^(١٠) . الانقسام ، ولو كانت ^(١١) تتعلق ^(١٢) بها ^(١٣) استكمال مادتها لكان من اللازمات التي لا يخلو الشيء عنها ، لا من المقومات ^(١٤) كما مضى لك شرحه . وليس ما نحن فيه كذلك ^(١٥) ، بل يخلو الشيء منها .

وما يجري مجرى الإصبع أيضا ، فإنه ليس يحتاج الإنسان في أن يكون حيوانا ^(١٦)

- | | |
|--|---------------------------|
| ١- س : كنه . | ٢- حتي : ساقطة من شم . |
| ٣- س : منها . | ٤- ت : وهي . |
| ٥- جزء : ساقطة من س . | ٦- حيث : ساقطة من ت ، س . |
| ٧- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٤٩ ، س ١ . | |
| ٨- ولا استكمال صورتها : ساقطة من ت . | |
| ٩- ت : وبسببه . | ١٠- ت : فيها . |
| ١١- شم : ولو كان . | ١٢- ت : متعلق . |
| ١٣- س : لها . | ١٤- ت ، س : المقولات . |
| ١٥- ت ، س : ذلك . | ١٦- ت : حيوانا ما . |

ناطقاً^(١) إلى إصبع ، بل هذا من الأجزاء التي لمادة ، ليحسن^(٢) بها حال مادته ، فما كان من الأجزاء إنما هو بسبب المادة ، وليس تحتاج إليها^(٣) الصورة ، فليست هي [من]^(٤) أجزاء الحدّ ألبتة ، لكنّها إذا كانت أجزاء المادة ولم تكن أجزاء للمادة مطلقاً ، بل إنّما تكون أجزاء للمادة^(٥) لأجل تلك الصورة ، وجب أن تؤخذ في حدّها تلك الصورة وذلك النوع ، فيكون أيضاً مع المادة مثل ما أنّ الإصبع ليس جزء مناسباً للجسم مطلقاً^(٦) ، بل للجسم الذي صار حيواناً أو^(٧) إنساناً . وكذلك الحادّة والقطعة ليس جزءاً للسطح مطلقاً ، بل لسطح [الذي]^(٨) صار قائمة أو دائرة . فلذلك تؤخذ صورة [هذه]^(٩) الكلاّت في حدود هذه الأجزاء . ثمّ تفرّق هذه الأمثلة الثلاثة . فإنّ الإصبع في الإنسان جزء بالفعل ، فإذا حدّ أو رسم الإنسان من حيث^(١٠) هو شخص كامل إنساني وجب أن يؤخذ^(١١) الإصبع حينئذ في رسمه ، لأنّه يكون ذلك جزءاً ذاتياً في أن يكون شخصاً كامل الأعراض ولا يكون مقوماً لطبيعة نوعه ، إذ قلنا مراراً : إنّ ما يتقوم / ويتم به الشخص في تشخيصه^(١٢) هو غير ما يتقوم به طبيعة النوع فهذا القسم من الجملة التي الجزء فيها جزء بالفعل ، وإمّا ذانك الآخران فليس الجزء^(١٣) فيهما جزء بالفعل .

ويشبه أن تكون الدائرة إذا قسمت بالفعل إلى قطع بطلت^(١٤) الوحدة لسطحها وبطل عنها أنّها دائرة ، إذ لا يكون المحيط خطاً واحداً بالفعل^(١٥) ، اللهم إلا أن تكون

- | | |
|------------------------------------|---------------------------------------|
| ١- ناطقاً : ساقطة من ت . | ٢- شم : ليحسن . |
| ٣- شم : إليه . | ٤- من : موجودة في شم . |
| ٥- شم : لتلك المادة . | ٦- مطلقاً بل للجسم : ساقطة من ت ، س . |
| ٧- ت : وإنساناً . | ٨- الذي : موجودة في شم . |
| ٩- هذه : موجودة في شم . | ١٠- انظر: الشفاء، ج ١ ، ص ٢٥٠ ، س ١ . |
| ١١- شم : يوجد . | ١٢- شم : شخصه . |
| ١٣- الجزء فيهما : ساقطة من ت ، س . | ١٤- ت : بطل . |
| ١٥- شم : بالفعل + بل كثيراً . | |

الأقسام بالوهم وبالفرض لا بالفعل وبالقطع (١) . وكذلك (٢) حكم (٣) القائمة .
ثم الدائرة والقائمة مختلفان في شيء ، وهو (٤) أن قطعة (٥) الدائرة لا تكون إلا
من دائرة بالفعل . والحادة فليس من شرطها في الوجود أن تكون جزء زاوية أخرى ،
ولا إنما (٦) هي حادة بالقياس إلى المنفرجة (٧) والقائمة ، بل هي في نفسها حادة بسبب
وضع أحد (٨) ضلعيها عند الآخر ، ولكنها من جهة أن ذلك الوضع من حيث هو وضع
وقع فيه الإضافة ، لأن الميل والقرب بين الخطوط بعضها إلى بعض أو البعد فيما
بينهما (٩) مما تتعلق به إضافة ما عرض أن يتعلق البيان للحادة بالإضافة ، وإن لم يدل
على هذه الإضافة بالفعل لصعوبتها : فقد دل عليها بالقوة في إدخال الإضافة (١٠)
بالفعل . ثم لما كانت الزاوية السطحية (١١) إنما تحدث عن قيام خط على خط ، و
كان الميل الذي يحدث هو ميل عن اعتدال (١٢) ما (١٣) وعن جهة ما ، لأننا لو (١٤) أخذنا
قرب أحد الخطين من الآخر مطلقا وأخذنا (١٥) ميله إليه مطلقا من غير تبيين (١٦) الميل
عنه لم يكن إلا ميل مطلق يوجد ذلك للحادة (١٧) والقائمة (١٨) والمنفرجة (١٩) . فإن
خطوطها فيها أيضا ميل لبعضها إلى بعض ، فإنك إن اعتبرت اتصال خطين على الإستقامة

- ١- ت ، س : ما قطع ،
٢- ت ، س : فكذاك .
٣- ت ، س : حكم القائم قائما .
٤- س : او هو .
٥- ت ، س : قطع .
٦- شم انها .
٧- ت ، س : المفرد .
٨- أحد ضلعيها ... هو وضع : ساقطة من ت .
٩- شم : بينها .
١٠- شم : ضافة .
١١- س : السطحية .
١٢- قارن بالشفاء ، ج ١ ص ٢٥١ ، س ١ .
١٣- س : مادة .
١٤- س : لا بالواحد باقرب :
١٥- س : واحدا .
١٦- شم : تعيين .
١٧- ت : في الحادة .
١٨- شم : للقائمة :
١٩- ت ، س : والمنفرجة . شم : والمنفرجة .

ت/٣٧

لوجدت المنفرجة^(١) ، وفيها ميل لأحد خطيها^(٢) إلى الآخر لكن هذا / الميل هو ميل مطلق بقتضيه انفراج خطى كل زاوية ، فيجب ضرورة أن يكون هذا الميل محدودا عن شيء ولما كان ذلك الشيء يجب أن يكون بُعدا خطييا ولم يمكن^(٣) أن تنوهم خطوط يميل عنها هذا الخط^(٤) إلا الخط المتصل على الاستقامة بالخط الثاني ، أو^(٥) الذى يفعل زاوية منفرجة^(٦) ، أو الذى يفعل زاوية حادة ، أو الذى يفعل زاوية قائمة .

وأما^(٧) الغير المتصل^(٨) بهذا الخط فإنه لا يحدد به شيء ، وكان اعتبار الميل من الخط المستقيم مطلقا غير صحيح في هذا الباب ، وإلا فالمنفرجة^(٩) والقائمة^(١٠) أيضا حادة . وكذا اعتبار الميل عن الخط الفاعل للمنفرجة ، لأن الميل عن الانفراج قد يحفظ الانفراج ، إذ تكون منفرجة أصغر من منفرجة . وكذلك حكم الحادة هذه مع أن الحادة لا يمكن أن تعرف بالحادة ، فيكون تعريف مجهول بمجهول ، فبقي ضرورة أن يكون تعريفها بالقائمة التى ليس يبقى قوامها مع الميل عنها محفوظا ، فكأنه يقول : إن الحادة هي التى عن خطين قام أحدهما على الآخر ، وصار^(١١) أقرب من خط قائمة لو قامت حتى هي أصغر من القائمة لو كانت . وليس نعني بها أنها بالفعل موجود مقيسة بقائمة تزيد عليها ، فحينئذ يكون الحد كاذبا ، ولكن بقائمة^(١٢) بهذه^(١٣) الصفة

١- ت ، س : المنفرجة .

٢- س : خطها .

٣- ت ، س : ولم يكن .

٤- الخط : ساقطة من شم .

٥- شم : والذى .

٦- ت ، س : منفرجة .

٧- شم : فأما .

٨- س : متصل .

٩- ت ، س فالمنفرجة .

١٠- القائمة ... عن الانفراج : ساقطة من ت ، س .

١١- شم : ومال .

١٢- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٥٢ ، س ١ .

١٣- ت : هذه .

والقائمة بهذه الصفة و من حيث هي بالقوة الموجودة (١) بالفعل قوة هي قائمة بالقوة (٢) فإن القوة من حيث هي قوة وجود بالفعل ، وربما كانت القوة أيضا موجودة (٣) بالقوة وهي القوة [البعيدة] (٤) من الفعل ، ثم تصير بالفعل قوة قريبة ، فإن القوة القريبة على تكون الإنسان في الغذاء تكون بالقوة ، ثم إذا صار ميتا صارت تلك القوة القريبة موجودة بالفعل ، وإنما يكون فعلها غير [موجود] (٥) .

فإذن الحادة تحدد (٦) بقائمة لا بالفعل مطلقا ، بل / بالقوة فلا تحدد (٧) بنظيرتها (٨) ص/ ولا أيضا بما ليس له فصول (٩) ، فإن المحدود به قائم بالقوة ، وذلك له من حيث هو كذلك فصول (١٠) بالفعل . و بالحرى إذ (١١) عرفت الحادة والمنفرجة بالقائمة ، فإن القائمة تتحقق من المساواة ، والمماثلة والوحدانية وتانك (١٢) تتحققان من الخروج عن المساواة . وأما القائمة تتحقق بذاتها .

ولقد كان يمكن أن يقال : إن الحادة أصغر زاويتين مختلفتين تحداثان من قيام خط على خط ، والمنفرجة [أعظمها] (١٣) / ، فكان (١٤) حينئذ إذا حقق فقد أشير إلى القائمة ، لأن الأكبر هو الذى يكون ميثلا وزيادة ، والأصغر هو الذى ينقص عن المثل ، فبالمثل تتحقق معرفة الصغر والكبر ، وبالواحد المتشابه يتحقق المتكثر الغير المتشابه المختلف ، فهكذا يجب أن تتصور الحال في أجزاء المحدودات ، ثم يجب أن يتذكر ما قلناه قبل أيضا في حال أجزاء المادة وعلائقها .

- | | |
|--------------------------------------|----------------------------------|
| ١- س : الموجود . | ٢- بالقوة : ساقطة من ت ، س . |
| ٣- س : موجود . | ٤- شم : البعيدة . ص : القريبة . |
| ٥- شم : غير موجود . ص : غير موجوده . | ٦- ت : يجحد . |
| ٧- ت : فلا يجحد . | ٨- شم بنظير لها . س : ينظر بها . |
| ٩- ١٠- شم : حصول . | ١١- شم : إن . |
| ١٢- شم : وذينك . | ١٣- ص : أعظمها . شم : أعظمها . |
| ١٤- شم : وكان . | |

الفصل الثالث والثلاثون

في أقسام العلل^(١) وأصولها وأحوالها

قد تكلمنا في أمر الجواهر والأعراض ، و في اعتبار التقدّم والتأخّر فيها ،
ومعرفة^(٢) مطابقة الحدود للمحددات الكلية والجزئية . فبالحرى أن نتكلم الآن في
العلّة والمعلول ، فإنّهما أيضا من اللواحق التي تلحق الموجد بما هو موجود ، فنقول^(٣) :
والعلل - كما سمعته -^(٤) صورة وعنصر وفاعل وغاية .

فنقول : إنّنا نعي بالعلّة الصورية ، العلة التي هي جزء من قوام الشئ يكون به^(٥)
الشئ هو^(٦) ما هو بالفعل ؛ وبالعنصرية العلة التي [هي^(٧) جزء من قوام الشئ] ، يكون
بها [الشئ] ^(٨) وحدها ^(٩) بعد الشئ هو ما هو بالقوّة و تستقرّ فيه ^(١٠) قوّة وجوده ؛
وبالفاعل ، العلة التي ^(١١) تفيد وجودا مباينا لذاتها ، أي ^(١٢) ليس ^(١٣) تكون ذاتها

١- قارن بالشفاء ، الفصل الاول من المقالة السادسة من الإلهيات ، ص ٢٥٧ ،

س ١ - ص ٢٦٣ ، ، س ١٨ .

٢- شم : وفي معرفة .

٣- فنقول : ساقطة من شم .

٤- شم : سمعت .

٥- شم : بها .

٦- هو ما هو ... بعد الشئ : ساقطة من ت ،

٧- هي ... الشئ : موجودة في شم .

٨- الشئ : موجودة شم .

٩- وحدها بعد الشئ : ساقطة من شم .

١٠- شم : فيها .

١١- التي : ساقطة من ت .

١٢- ت ، س : إذ .

١٣- شم : لا تكون .

بالقصد الأول محلاً لما^(١) يستفيد منها وجود شيء يتصور بها ، وحتى يكون في ذاته^(٢) قوة وجوده إلا بالعرض ، ومع ذلك فيجب أن لا يكون ذلك الوجود من أجله من جهة ما هو فاعل ، بل إن كان ولا بد فباعتبار^(٣) آخر ، وذلك [لأن^(٤)] الفلاسفة الإلهيين ليسوا يعنون بالفاعل مبدأ التحريك فقط ، كما يعنيه الطبيعيون ، بل مبدأ الوجود ومفيده ، مثل الباري - تعالى - للعالم ؛ وأما العلة الفاعلية^(٥) الطبيعية فلا تفيد وجودا غير التحريك بأحد أنحاء^(٦) التحريكات ، فيكون مفيد الوجود في الطبيعيات مبدأ الحركة^(٧) ؛ ونعني بالغاية : العلة التي لأجلها تحصل وجود شيء مباين لها ، وقد^(٨) يظهر^(٩) انه لا علة خارجة عن هذه .

فنقول : إن السبب للشيء لا يخلو إما أن يكون داخلاً في قوامه وجزء من وجوده أو لا يكون ، فإن كان داخلاً في قوامه وجزء من وجوده ، فإما أن يكون الجزء الذي ليس^(١٠) يجب من وجوده وحده له أن يكون بالفعل ، بل أن يكون بالقوة فقط ، ويسمى «هيولى» ، أو يكون الجزء الذي وجوده هو صيرورته بالفعل هو «الصورة» . وأما إن لم يكن جزء من وجوده فإما أن يكون ما هو لأجله ، أو لا يكون . فإن كان ما هو لأجله فهو الغاية ؛ وإن لم يكن ما هو لأجله فلا يخلو إما أن يكون وجوده منه بأن يكون هو^(١١) فيه إلا بالعرض ، وهو فاعله ، أو يكون وجوده منه بأن يكون [هو]^(١٢) فيه ، وهو أيضاً عنصره أو موضوعه .

١- ت ، س : لها . ٢- شم : في ذاتها . ٣- ت ، س : فاعتبار :

٤- لان : موجودة في شم . ٥- س : الفاعلة .

٦- س : الجاء . ٧- شم : حركة .

٨- انظر الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٥٨ ، س ١ . ٩- ت : ظهر .

١٠- ليس : ساقطة من ت ، س .

١١- بأن لا يكون ... وجوده منه : ساقطة من س . ١٢- هو : موجودة في شم .

فتكون المبادئ، إذن كلتها من جهة خمسة، ومن جهة أربعة، لأنك إن أخذت العنصر الندي^(١) هو قابل^(٢)، وليس جزءاً من الشيء، غير العنصر الندي هو جزء، كانت خمسة. وإن أخذت [كليهما]^(٣) شيئاً واحداً، لاشتراكهما في معنى القوة والاستعداد، [كانت]^(٤) أربعة. ويجب أن لا تأخذ العنصر بمعنى القابل الذي هو جزء مبدأ للصورة، بل للمركب، إنما القابل يكون مبدءاً للعرض^(٥)، لأنه إنما يتقوم أولاً بالصورة بالفعل، وذاته باعتبار ذاته فتتكون بالقوة، والشيء^(٦) الذي هو بالقوة من جهة ما هو بالقوة، لا يكون مبدءاً ألبتة، ولكنه إنما يكون مبدءاً للعرض^(٧)، فإن العرض يحتاج [إلى]^(٨) أن يكون قد حصل الموضوع له بالفعل، ثم صار سبباً لقوامه، سواء كان العرض لازماً، فتكون الأوليّة بالذات، أو زائلاً، فتكون الأوليّة بالذات وبالزمان. فهذه هي أنواع العلل.

وإذا كان الموضوع علّة لعرض بقيمة، فليس ذلك على النوع الذي يكون فيه الموضوع علّة للمركب، بل هو نوع آخر.

وإذا^(٩) كانت الصورة علّة للمادة نقيمتها، فليست على الجهة التي تكون الصورة علّة للمركب، وإن كانا يتفقان من جهة أن كل واحد منهما علّة لشيء لا تباينه^(١٠) ذاته، فإنتهما وإن اتفقا في ذلك، فإن أحدهما الوجهين ليس يفيد العلّة الآخر^(١١) وجوده، بل إنما يفيد^(١٢) الوجود شيء آخر، ولكن فيه. والثاني / يكون العلّة فيه هو المبدأ القريب لإفادة المعلول وجوده بالفعل، ولكن ليس وحده، وإنما يكون مع شريك

س/١١١

- ١- س : ندى .
 ٢- ت : قابلة .
 ٣- ص : كلاهما . ت ، شم : كليهما .
 ٤- شم : كانت ، ص : كان .
 ٥- شم : بالعرض .
 ٦- والشيء ... بالقوة : ساقطة من ت .
 ٧- شم : بالعرض .
 ٨- إلى : موجودة في شم .
 ٩- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٥٩ ، س ١ .
 ١٠- ت : لا يناسبه .
 ١١- شم : للآخر .
 ١٢- شم : إنما يفيد .

وسبب يوجد هذه العلة ، أعنى الصورة ، فيقيم الآخر به ، فتكون واسطة مع شريكك في إفادة ذلك وجوده بالفعل فتكون الصورة للمادة كأنها مبدأ فاعلياً^(١) لو كان وجودها بالفعل يكون عنه^(٢) وحده ، أو يشبه أن تكون الصورة جزء العلة الفاعلية ، مثل أحد محرّكي السفينة وعلى ما سيتّضح بعد . وإنما الصورة علة صورية للمركب منها ومن المادة ، فالصورة أيضاً^(٣) هي صورة للمادة^(٤) ، ولكن ليست علة صورية للمادة .

والفاعل يفيد شيئاً آخر وجوداً ليس للآخر عن ذاته ، ويكون صدور / ذلك الوجود عن هذا الذي هو فاعل ، من حيث لا تكون ذات هذا الفاعل [قابلة]^(٥) لصورة ذلك الوجود ، [ولا مقارنة]^(٦) له مقارنة داخلية فيه ، بل يكون كل / واحد من الذاتين خارجاً عن الآخر ، فلا يكون في أحدهما قوّة أن يقبل الآخر . وليس يبعد أن يكون الفاعل يوجد المفعول حيث هو ، وملاقياً لذاته^(٧) ، فإنّ الطبيعة التي في الخشب هي مبدأ فاعلياً^(٨) للحركة ، وإنّما تحدث الحركة في المادة التي الطبيعة فيها وحيث ذاته ، ولكن ليس مقارنتهما على سبيل أنّ أحدهما جزء من وجود الآخر أو مادة له ، بل الذاتان ، أى^(٩) الحركة والطبيعة متباينتان في الحقائق ، ولهما محلّ مشترك ، فنّ الفاعل ما يتفق وقتاً أن لا يكون فاعلاً ، ولا مفعوله مفعولاً ، بل يكون مفعوله معدوماً ، ثمّ يعرض للفاعل الأسباب التي يصير بها فاعلاً بالفعل^(١٠) على ما^(١١) تكلمنا فيه فيما سلف ،

١- س : فاعل .

٢- ت : فيه .

٣- شم : إنّما .

٤- س : المادة .

٥- شم : قابلة . ص : قابلاً .

٦- شم : ولا مقارنة . ص : ولا مقارنا .

٧- ت ، س : له .

٨- شم : فاعل .

٩- أى الحركة الطبيعية : ساقطة من شم .

١٠- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٦٠ ، س ١ .

١١- شم : وقد تكلمنا في هذا :

فحينئذ يصير فاعلا ، فيكون عنه وجود الشيء بعد ما لم يكن ، فيكون لذلك الشيء وجود ، ولذلك الشيء انه ^(١) لم يكن ، وليس له من الفاعل انه لم يكن ، ولا أنه كان بعد ما لم يكن ، إنما له من الفاعل وجوده . وإذن ^(٢) كان له من ذاته السلا وجود ، لزم أن صار ^(٣) وجوده بعد ما لم يكن ، فصار ^(٤) كائنا بعد ما لم يكن .

فالتذي له بالذات من الفاعل الوجود ، وأن الوجود الذي له ، إنما هو لأن ^(٥) الشيء الآخر على جملة يجب عنها أن يكون لغيره وجود عن وجوده الذي له بالذات . وأما إنه لم يكن موجودا فليس ^(٦) عن علة فعلته ، فإن كونه غير موجود قد ^(٧) ينسب إلى علة ما ، وهو عدم علة ، فأما كون ^(٨) وجوده بعد العدم فإنه ^(٩) لم يصير لعلة ، فإنه لا يمكن ألبتة أن يكون وجوده إلا بعد عدم . وما لا يمكن فلا علة له نعم وجوده يمكن أن يكون ، وأن لا يكون ، فلو وجوده علة ، وعدمه قد يكون وقد لا يكون ، فيجوز أن يكون لعدمه علة وأما كون وجوده بعد ما لم يكن فلا علة له .

فإن قال قائل : كذلك وجوده بعد عدمه ، يجوز أن يكون ، ويجوز أن لا يكون .

فنقول : إن عنيت وجوده من حيث [هو] ^(١٠) وجوده ، فلا مدخل ^(١١) للعدم فيه ؛ فإن نفس وجوده يكون غير ضروري [أى ممكن] ^(١٢) ، وليس [هو] ^(١٣) غير ضروري من حيث هو بعد عدم ، ولكن الغير الضروري ، وجود ^(١٤) هذا الذي اتفق

- | | |
|---|---|
| ١- س : له . | ٢- شم : إذن فان كان . |
| ٣- ت : احتار . | ٤- فصار... ما لم يكن : ساقطة من س ، ت ؛ |
| ٥- ت ، س : ان | ٦- ت ، س : وليس . |
| ٧- ت : وقد ينسب . | ٨- ت ، س : كونه . |
| ٩- شم : فاسر . | ١٠- هو : موجودة في شم . |
| ١١- س : يدخل . | |
| ١٢-١٣- (أى ممكن) ... (وهو) : موجودة في شم . | |
| ١٤- شم : وجوده . ت : وجوده + هو . | |

الآن، وكان^(١) معدوماً. وأما من حيث [أخذ]^(٢) وجوده وجوداً بعد عدم، فيلاحظ^(٣)، كونه بعد عدم، لا كونه موجوداً فقط، الذي كان بعد عدم، واتفق بعد [عدم]^(٤) فذلك لا سبب له، فلا سبب لكون وجوده بعد عدم^(٥)، وإن كان سبباً للوجود^(٦) الذي كان بعد عدم من حيث وجوده، [فحقّ أن]^(٧) وجوده جائز أن يكون وأن لا يكون بعد العدم الحاصل، وليس بحقّ أن وجوده بعد العدم من حيث هو وجود بعد العدم جائز أن يكون وجوداً بعد العدم وأن لا يكون [بعد العدم]^(٨)، اللهم إلا أن لا يكون وجوداً أصلاً فيكون الاعتبار للوجود.

وربما ظنّ ظانّ أن الفاعل والعلّة إنّما يحتاج إليه ليكون للشيء وجود بعد ما لم يكن، وإذا وجد الشيء فلو فقدت العلة لوجد^(٩) الشيء مستغنياً بنفسه، فظنّ من ظنّ أن الشيء إنّما يحتاج إلى العلة في حدوثه، فإذا حدث ووجد فقد استغنى عن العلة، فتكون عنده^(١٠) العلة علل الحدوث فقط وهي متقدمة لامعا، فهو ظنّ باطل لما^(١١) علمت، لأنّ الوجود / بعد الحدوث لا يخلو إماماً أن يكون وجوداً واجباً أو وجوداً غير واجب؛ فإن كان وجوداً واجباً فإماماً أن يكون وجوبه لتلك الماهية لذات تلك الماهية حتى تتضمّن تلك الماهية وجوب الوجود، فيستحيل حينئذ أن تكون حادثة. وأما أن يجب لها بشرط، وذلك الشرط إماماً الحدوث، وإماماً صفة من صفات تلك الماهية، وإماماً شيء مباين. ولا يجوز أن يكون وجوب وجوده بالحدوث، فإنّ الحدوث نفسه ليس وجوده واجباً بذاته، فكيف يجب به وجود غيره. والحدوث قد بطل فكيف

١- شم : وقد كان . ٢- ص : ياخذ . شم : اخذ .

٣- شم : فليلاحظ . فلحظ . . . بعد عدم : ساقطة من ت ، س .

٤- عدم : موجودة في شم . ٥- قارن بالشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٦١ س ١ .

٦- شم : لوجود . ٧- ص : فجواز . شم : فحقّ أن .

٨- بعد العدم : موجودة في شم . ٩- س : يوجد .

١٠- ت ، س : عند العلة . ١١- لما علمت : ساقطة من شم .

يكون عند عدمه علة لوجوب غيره ، إلا أن يقال : إن العلة ليس ^(١) هو الحدوث ، بل كون الشيء قد حصل له الحدوث ، فيكون هذا من الصفات التي للشيء الحادث ، فيدخل في الجملة الثانية من القسمين .

فنقول : إن هذه الصفات لا تخلو إما أن تكون للماهية بما هي ماهية ، [لا بما هي] ^(٢) قد وجدت ، فيجب أن يكون ما يلزمها ^(٣) يلزم الماهية ، فتكون الماهية يلزمها وجوب الوجود ، أو تكون ^(٤) هذه الصفات حادثة مع الوجود ، فيكون الكلام [في وجوب وجودها كاللزام] ^(٥) في الأول ^(٦) ، فإما أن يكون هناك صفات بلا نهاية كلها بهذه الصفة ، فتكون كلها ممكنة الوجود غير واجبة بذاتها ، وإما أن تنتهي إلى صفة تجب بشيء خارج . والقسم الأول [يجعل] ^(٧) الصفات كلها ممكنة الوجود في أنفسها ^(٨) ، وقد بان أن الممكن الوجود في نفسه وجوده بغيره ، فتكون جميع الصفات يجب بغير خارج عنها . والقسم الثاني يوجب أن الوجود الحادث إنما يبقى وجود بسبب ^(٩) من خارج وهو العلة .

على أنك قد علمت أن الحدوث ليس معناه إلا وجودا بعد ما لم يكن ، فهناك ^(١٠) وجود ، وهناك كونه ^(١١) بعد ما لم يكن . وليس للعلة المحدثه تأثير و غناء في أنه لم يكن ، بل إنما [تأثيرها و غناءها] ^(١٢) في أن منه الوجود ، ثم عرض أن كان ^(١٣)

١- شم : ليست هي . ٢- ص : لأنها . شم : لا بما هي .

٣- شم : ما قد يلزمها . ٤- س : ويكون ،

٥- في وجوب وجودها كاللزام : موجودة في ت ، س ، شم .

٦- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٦٢ ، س ١ .

٧- شم : يجعل . ٨- في أنفسها : ساقطة من ت ، س .

٩- ت ، س : السبب . ١٠- فهناك ... في أنه لم يكن : ساقطة من ت .

١١- شم : كون . ١٢- ص : تأثيره و غناءه . شم : تأثيرها و غناءها .

١٣- كان : ساقطة من ت .

ذلك في ذلك الوقت بعد ما لم يكن، والعارض الذي عرض بالاتفاق لادخول له في تقوم الشيء، فلا دخول للعدم المتقدم في أن يكون للوجود^(١) الحادث علة^(٢)، بل ذلك النوع من الوجود بما هو لذلك النوع من الماهيات مستحق لأن يكون له علة وان استمر وبقى، ولهذا لا يمكنك أن تقول: إن شيئا جعل وجود الشيء^(٣) بحيث يكون بعد أن لم يكن، فهذا غير مقدر عليه، بل بعض ما هو موجود واجب، ضرورة أن لا يكون بعد عدم، وبعضها واجب ضرورة أن يكون بعد عدم^(٤).

فأما الموجود من حيث هو وجود هذه الماهية، فيجوز أن يكون عن علة؛ وأما صفة هذا الوجود وهو^(٥) أنه بعد ما لم يكن، فلا يجوز أن تكون عن علة، فالشيء / من حيث وجوده حادث، أي من حيث أن الوجود الذي له موصوف بأنه بعد عدم^(٦) لاعلة^(٧) له^(٨) بالحقيقة، بل العلة له من حيث لماهيته^(٩) وجود، فالأمر بعكس ما يظنون، بل العلة للوجود فقط. فإن اتفق أن سبقه عدم كان حادثا، وإن لم يتفق كان غير حادث.

فالفاعل الذي تسميه العامة فاعلا. فليس هو بالحقيقة علة من حيث يجعلونه فاعلا، فإنهم^(١٠) يجعلونه فاعلا من حيث يجب أن يعتبر فيه أنه إن^(١١) لم يكن فاعلا، فلا يكون فاعلا من حيث هو علة، بل من حيث هو علة وأمر لازم معه، فإنه يكون فاعلا من حيث اعتبار ماله فيه أثر مقرونا باعتبار ما ليس له فيه أثر، كأنه إذا [اعتبرت]^(١٢) العلة

- ١- ت، س : للموجود .
 ٢- علة : ساقطة من ت .
 ٣- ت . س : شيء .
 ٤- س : العدم .
 ٥- شم : وهي .
 ٦- شم : العدم .
 ٧- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٦٣ ، س ١ .
 ٨- له : ساقطة من س .
 ٩- شم : للماهية .
 ١٠- فإنهم ... فاعلا : ساقطة من ت ، س .
 ١١- ان : ساقطة من س .
 ١٢- ص : اعتبر . شم : اعتبرت .

من حيث ما يستفاد [منها] ^(١) مقارنة لما لا يستفاد [منها] ^(٢) سمي ^(٣) فاعلا . فلذلك كل شيء يسمونه فاعلا يكون من شرطه أن يكون بالضرورة قد كان مرة غير قابل ، ثم أرادوا قسرا ^(٤) ، أو عرض عارض ^(٥) / أوحالا من الاحوال لم يكن ^(٦) ، فلما قارنه ذلك المقارن كان ذاته مع ذلك المقارن علّة بالفعل ، وقد كان خلا عن ذلك ، فيكون فاعلا عندهم من حيث هو علّة بالفعل بعد كونه علّة بالقوّة ، لا من حيث هو علّة بالفعل فقط .

فيكون كل ما يسمونه فاعلا يلزم أن يكون أيضا ما يسمونه منفعا ، فإنهم / ^(٧) لا يخلونه عن مقارنة ما يقارنه من حال حادثة لأجلها ما صدر عنه وجود بعد ما لم يكن . فإذا ظهر أن وجود الماهية يتعلّق بالغير من حيث هو وجود لتلك الماهية لا من حيث هو بعد ما لم يكن ، فذلك الوجود من هذه الجهة معلول مادام موجودا . كذلك ^(٨) كان معلولا متعلّقا بالغير ، فقد بان أن المعلول يحتاج إلى مفيدة الوجود [لنفس الوجود] ^(٩) بالذات ^(٩) لكن الحدوث وما سوى ذلك أمور تعرّض له ، وأن المعلول يحتاج إلى مفيدة الوجود دائما سرمدنا دام موجودا ^(١٠) . والله - تعالى - أعلم بالصواب ^(١١) .

١-٢- ص : منه . شم : منها

٣- س : يجيء .

٤- س : فرا .

٥- عارض أو : ساقطة من شم .

٦- لم يكن : ساقطة من ت .

٧- ت ، س : لذلك .

٨- لنفس الوجود : موجودة في شم .

٩- بالذات ... مفيدة الوجود : ساقطة من ت ، س .

١٠- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢٦٣ س ١٨ .

١١- إليه : بالصواب : ساقطة من ت ، س .

الفصل (١) الرَّابِع والثلاثون

في حلّ (٢) ما يتشكك (٣) (به) (٤) على ما (٥) يذهب إليه (٦)
 أهل الحكمة (٧) من أن كلّ علّة فهو (٨) مع معلولها ،
 وتحقيق الكلام في العلّة الفاعليّة .

والذي يظنّ من أن الإبن يبقى بعد الأب ، والبناء يبقى بعد الباني (٩) ، والسخونة
 تبقى بعد النّار ، فالسبب فيه تخليط واقع من جهة جهل العلّة بالحقيقة ، فإنّ الباني
 والأب والنّار ليست عللا بالحقيقة لقوام (١٠) البناء (١١) المقابل له (١٢) المذكور ، ولا أيضا
 لوجوده . أمّا البناء فحركته علّة للحركة ما ، ثمّ سكونه وتركه الحركة أو عدم حركته
 ونقله بعد ذلك النّقلة (١٣) علّة لانتهاء تلك الحركة ، وذلك النّقل بعينه وانتهاء تلك

١- الفصل الرَّابِع والثلاثون : ساقطة من ت .

٢- قارن بالشفاء ، الفصل الثاني من المقالة السادسة من الإلهيات ، ص ٢٦٤-٢٦٨ .

٣- من : ما ينسك . ٤- به : موجودة في : شم ، ت ، س .

٥- ما : ساقطة من ت ، من : ما ينسك . ٦- إليه : ساقطة من ت .

٧- ت ، س ، شم : الحق . ٨- شم : فهمي . ٩- ت : غلبت : من جملتها .

٩- شم : البناء .

١٠- شم : لقوام + هذه المعلولات فإن الباني العامل .

١١- البناء المقابل : ساقطة من شم . ١٢- شم : له + ليس له لقوام البناء المذكور .

١٣- شم : النّقل .

الحركة ، وذلك النقل بعينه وانتهاء تلك الحركة علة لاجتماع ما ، وذلك الاجتماع علة لتشكّل (١) ما . وكلّ واحد (٢) ممّا هو علة فهو معلوله معا .

وأما الأب فهو علة لحركة المنى ، وحركة المنى إذا انتهت على الجهة المذكورة علة لحصول المنى في القرار ، ثمّ حصوله (٣) في القرار علة لأمر ؛ وأما تصويره (٤) حيوانا وبقائه (٥) حيوانا فله علة أخرى ، فإذا كان كذلك كان كلّ علة مع معلولها .

وكذلك النار علة لتسخين عنصر الماء ، و التسخين علة لإبطال الاستعداد (٦) [الماء] (٧) بالفعل لقبول صورة المائية أو حفظها ، وذلك [أن] (٨) شيء آخر علة لإحداث الاستعداد التام (٩) في مثل هذه الحال لقبول ضدها (١٠) وهي صورة النارية ، وعلة (١١) الصّورة النارية هي العلة التي [تكسو] (١٢) العناصر صورها وهي مفارقة . فتكون (١٣) العلة الحقيقية موجودة مع المعلول .

و أمّا المتقدّمات (١٤) فهي علة ، إمّا بالعروض وإمّا معينات ، فلهذا يجب أن يعتقد أنّ علة شكل البناء هو الاجتماع ، وعلة ذلك طبائع المجتمعات وثباتها على ما ألفت وعلة ذلك السبب المفارق الفاعل للطبائع ، وعلة الولد اجتماع صورته مع مادته بالسبب المفيد للصّور (١٥) ، وعلة النار السبب المفيد للصّور (١٦) وزوال الاستعداد التام لضدّ تلك الصّورة (١٧) معا . فنجد إذن العلة مع المعلولات (١٨) .

١- ت ، س : لتشاكل .

٢- س : واحدهما .

٣- س : حصول .

٤- ت ، س : تصوّره .

٥- وبقائه حيوانا : ساقطة من ت .

٦- شم : استعداد .

٧- ص : التام . شم : الماء .

٨- أن : موجودة في شم .

٩- التام : ساقطة من س .

١٠- س : ضدها .

١١- وعلة : ساقطة من ت .

١٢- ص : تكسبوا . س : مكسور .

١٣- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٦٥ ، س ١ .

١٤- ت : المقدمات .

١٥- ١٦- ت ، س : للصّورة .

١٧- شم : الصّور ،

١٨- س : المعلول .

وإذا قضينا فيما يتصل به كلامنا بأنّ العلل متناهية ، فإنّما نشير إلى هذه العلل ولا نمنع أن تكون عللا مُعَيَّنَةً ومُعَيَّدَةً بلا نهاية بعضها قبل بعض ، بل ذلك واجب ضرورة ، لأنّ كلّ حادث فقد وجب بعد ما لم يجب لوجوب علته حينئذ كما بيّنا ، وعلته ما كان أيضا وجب ، فوجب ^(١) في الأمور الجزئية أن تكون الأمور المتقدّمة التي بها تجب من ^(٢) العلل الموجودة بالفعل أن تصير عللا لها بالفعل أمورا بلا نهاية ، ولذلك لا يقف فيها سؤال « لِمَ » ^(٣) ألبتة ، ولكن الإشكال ها هنا في شيء وهو أنّ هذه التي بلا نهاية لا يخلو إمّا أن يوجب كلّ واحد منها ^(٤) أنا فتتوالى آتات متشافة ليس بينها زمان وهذا محال ؛ وإمّا أن يبقى زمانا فيجب أن يكون إيجابها في كلّ ذلك الزمان لا في طرف منه ، ويكون المعنى الموجب [لإيجابها] ^(٥) أيضا معها ^(٦) في ذلك الزمان ، ويكون الكلام في إيجاب إيجابها كالكلام ^(٧) فيه ، وتحصل علل بلا نهاية معا . وهذا هو الذي نحن في منعه . فنقول : إنّه لولا الحركة لوجب هذا ^(٨) الإشكال إلّا أنّ الحركة تبقى الشيء الواحد لأعلى حالة واحدة ، ولا يكون ما يتجدّد إذن ^(٩) من حالة بعد حالة في آن بعد آن يشافعه ويماسّه ، بل كذلك ^(١٠) على الاتّصال ، فتكون كون ^(١١) كلّ ^(١٢) ذات العلة غير موجبة لوجود ^(١٣) المعلول ، بل كونها ^(١٤) على نسبة ^(١٥) ، وتلك النسبة تكون

١- ص : فوجب + فيجب .

٢- شم : في .

٣- لم : ساقطة من ت .

٤- س : منها .

٥- ص : لإيجابها . شم : لا ييجابها .

٦- ت ، س : معنى .

٧- ت : فالكلام .

٨- س لها .

٩- إذن : ساقطة من شم .

١٠- لذلك .

١١- كون كلّ : ساقطة من شم .

١٢- كلّ : ساقطة من ت ، س .

١٣- انظر : الشفا ، ج ٢ ، ص ٢٦٢ ، س ١ .

١٤- شم : لكونها .

١٥- شم : نسبة + ما :

علتها الحركة أو شريكه علتها أو التي بها العلة علة بالفعل [الحركة] ^(١)، فتكون العلة حينئذ ^(٢) لا ثابتة الوجود على حالة واحدة ولا باطلة الوجود حادثة في آن واحد / ، ص ٢٨
فباضطراب إذن أن ^(٣) تكون العلة الحافظة أو المشاركة لنظام هذه العلة التي بسببها تنحل الإشكال ^(٤) هو الحركة ، و سنوضح هذا ^(٥) في موضعه ^(٦) إيضاحاً أشفى ^(٧) من هذا .
فقد بان ووضح / أن العلة الذاتية للشيء التي بها وجود ذات الشيء بالفعل يجب أن تكون معه [متقدمة] ^(٨) في الوجود [تقدماً] ^(٩) يكون زواله مع حدوث المعلول ، وأن هذا إنمّا يجوز في علل غير الذاتية ^(١٠) أو الغير القريبة ، و العلة الغير ^(١١) الذاتية أو الغير القريبة لا يمنع ذهابها إلى غير النهاية ، بل يوجهه .

وإن ^(١٢) تقرر هذا ، فإذا كان شيء من الأشياء لذاته ^(١٣) سبباً لوجود شيء آخر دائماً كان سبباً له دائماً ما دامت ذاته موجودة . فإن كان دائم الوجود كان معلوله دائم الوجود ، فيكون مثل هنا عن العلة أولى بالعلية ، لأنه يمنع مطلق العدم للشيء ، فهو الذي يعطي الوجود التام للشيء . وهذا هو المعنى الذي يسمى إبداعاً عند الحكماء و هو «تأسيس الشيء» ^(١٤) بعد ليس مطلقاً ، فإن للمعاول في نفسه أن يكون له من علته ^(١٥) أن يكون «أيس» ، والذي يكون للشيء في نفسه أقدم عند الذهن بالذات لا في الزمان عن ^(١٦) الذي يكون عن ^(١٧) غيره ، فيكون كل معلول «أيساً» بعد «ليس» بعديته بالذات .

- | | |
|-------------------------------|---------------------------------|
| ١- الحركة : موجودة في شم . | ٢- حينئذ : ساقطة من ت . |
| ٣- ان : ساقطة من شم . | ٤- شم : الإشكالات . |
| ٥- شم : ذلك . | ٦- ت : في محله . |
| ٧- ت : أشهر . | ٨- شم : مقدمة . ص : لا يتقدمه . |
| ٩- ص : بعد ما . شم : تقدماً . | ١٠- شم ؛ ذاتية أو غير قريبة . |
| ١١- شم : غير . | ١٢- شم : واذا قد . |
| ١٣- ت ، س : الذاتية . | ١٤- الشيء : ساقطة من ت ، من . |
| ١٥- شم : عن . | ١٦- ١٧- شم : من . |

وإن (١) أطلق اسم المحدث على كل ماله «أيس» بعد (٢) «ليس» ، وإن لم تكن بعدية في (٣) الزمان كان كل معلول محدثا ، وإن لم يطلق ، بل كان (٤) شرط المحدث أن يوجد زمان ووقت كان قبله فبطل (٥) لمجيئه بعده ، إذ (٦) تكون بعديته لا تكون مع القلبية موجودة ، بل تكون مميّزة [لها] (٧) في الوجود ، لأنها زمانية . فلا يكون كل معلول محدثا ، بل المعلول الذي سبق وجوده زمان و سبق وجوده لا محالة حركة (٨) وتغير كما علمت ، ونحن لاناقدش في الأسماء .

ثم المحدث بالمعنى الذي لا يستوجب (٩) الزمان لا يخلو إما أن يكون وجوده بعد «ليس» مطلق أو وجوده بعد «ليس» غير مطلق ، بل بعد عدم مقابل خاص في مادة موجودة على ما عرفته . فإن كان وجوده (١٠) بعد «ليس» مطلق كان صدوره عن العلة ذلك الصدور إبداعا ، ويكون أفضل أنحاء إعطاء الوجود ، لأنّ العدم يكون قد منع ألبتة ، وسُلط عليه الوجود ، ولو مُكِّن العدم تمكيننا يسبق (١١) الوجود كان (١٢) تكوينه ممتنعا إلا عن مادة ، وكان سلطان الإيجاد أعنى وجود الشيء من الشيء ضعيفا قصيرا (١٣) مستأنفا .

ومن الناس من لا يجعل كل ما هذه صفته مبدعا ، بل يقول إذا توهمنا شيئا وجد عن علة أولى بتوسط علة وسطي فاعلية ، وإن لم يكن عن مادة ولا كان لعدمه سلطان / ، ولكن كل وجوده عن العلة الأولى الحقيقية بعد وجود آخر انساق إليه . فليس

١- شم : فان .

٢- بعد : ساقطة من س .

٣- شم : بالزمان .

٤- كان : ساقطة من ت ، س .

٥- انظر: الشفاء ، ج ، ص ٢٦٧ ، س ١ .

٦- شم : فتكون ،

٧- شم : لها . ص : له .

٨- حركة : ساقطة من ت ، س .

٩- س : يوجب .

١٠- وجوده : ساقطة من ت .

١١- شم : يسبق .

١٢- كان تكوينه . . . من الشيء : ساقطة من ت .

١٣- ت : فيصيرا . س : بصيرا .

تأيسه (١) عن «ليس» مطلقا، بل عن «أيس» وإن لم يكن [ماديا] (٢).

ومن الناس من يجعل الإبداع لكل وجود صوري كيف كان. و أمّا المادى وإن لم تكن المادة سبقت فيخصّ نسبتته إلى العلة باسم التكوين. ونحن لانناقش في هذه الأسماء ألبتة بعد أن تحصل المعانى متمييزة، فنجد بعضها [له] (٣) وجود من (٤) علة دوما بلا مادة، وبعضها بمادة. وبعضها بواسطة، وبعضها بغير واسطة. ويحسن أن يسمّى كل ما لم يوجد عن مادة سابقة (٥) غير متكوّن، بل مبدعا وأن نجعل أفضل ما يسمّى مبدعا ما لم يكن بواسطة عن [علته] (٦) الأولى مادّية كانت أو فاعلية أو غير ذلك ونرجع (٧) إلى ما كنّا فيه (٨).

فنقول: وأمّا الفاعل الذى يعرض له أن يكون فاعلا فلا بدّ [له] (٩) من مادة يفعل فيها، لأن كلّ حادث كما علمت يحتاج إلى مادة فربما فعل دفعة، وربّما كان (١٠) فعله (١١) بالتحريك، فيكون [مبدأ] (١٢) الحركة] وإذا قال الطبيعّيون للفاعل: «مبدأ الحركة»، عنوانه «الحركات الأربع». وتساهلوا فى هذا الموضوع، فجعلوا «الكون والفساد» حركة. وقد يكون الفاعل بذاته فاعلا، وقد يكون بقوة؛ والذى بذاته فمثل الحرارة لو كانت موجودة مجردة تفعل، فكان يصدر عنها ما يصدر، لأنها حرارة فقط. وأمّا الفاعل بقوة، فمثل النار بحرارتها، وقد عددنا فى موضع آخر أصناف القوى.

١- ت، س : يأتيه .

٢- شم : ماديا . ص : مادّية .

٣- له : موجوة فى شم .

٤- شم : عن .

٥- ت : متابعة .

٦- ص علة . ت ، س ، شم : علته .

٧- قارن بالشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٦٨ ، س ١ .

٨- فيه : ساقطة من ت .

٩- شم : له .

١٠- كان : ساقطة من شم .

١١- شم : فعل .

١٢- ص : مبدأ للحركة . س ، ت ، شم : مبدأ الحركة .

الفصل الخامس والثلاثون

في مناسبة (١) [ما] (٢) بين العلل الفاعلية ومعلولاتها

نقول : إنّه ليس الفاعل كلّ ما أفاد وجوداً أفاده مثل نفسه ، فربّما أفاد وجوداً مثل نفسه ، وربّما أفاد / وجوداً لا مثل نفسه كالنّار تسود [او كالحرارة] (٣) تسخن . س/٩ والفاعل الذي يفعل وجوداً مثل نفسه ، فإنّ المشهور أنّه أولى وأقوى في (٤) الطّبيعة التي يفيدها من غيره ، وليس هذا المشهور بيّن ولا [بحقّ] (٥) من كلّ وجه ، إلّا أن يكون ما يفيدهُ هو نفس الوجود [والحقيقة] (٦) ، فحيثُذ يكون المفيد أولى بما يفيدهُ من المستفيد . ولنعد من رأس (٧) فنقول : إنّ العلل لا تخار إمّا أن تكون عللاً للمعلولات في وجه (٨) نحو وجود أنفسها ، وإمّا أن تكون عللاً للمعلولات في (٩) آخر ، مثال الأوّل تسخين النّار ، ومثال الثّاني تسخين الحركة ، وحدوث التّخلخل من الحرارة وأشياء كثيرة مشابهة لذلك .

ولنتكلّم (١٠) على العلل والمعلولات التي تناسب الوجه الأوّل ولنورد الأقسام التي يظنّ (١١) في الظاهر أنّها أقسامه ، فنقول : قد يظنّ في الوجه الأوّل أنّه (١٢) قد يكون

١- قارن بالشفاء ، الفصل الثالث من المقالة السادسة من الإلهيات ، ص ٢٦٨-٢٧٠ .

٢- ما : موجودة في شم . ٣- ص : الحركة . شم : كالحرارة .

٤- في : ساقطة من س . ٥- ص : ولاحق . شم : ولا بحقّ .

٦- والحقيقة . شم : والحقيقة . ٧- س : وليس .

٨- ت ، س : من . ٩- شم : وجود .

١٠- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٦٩ ، س ١ .

١١- شم : قد يظنّ . ١٢- س : ان .

ص/٢٩

المعلول في كثير منه أنقص وجودا من العلة في ذلك المعنى ، إن كان ذلك المعنى ، يقبل الأشد والأنقص مثل / الماء إذا [تسخن] ^(١) عن النار ، وإنه ^(٢) قد يكون في ظاهر النظر مثله ^(٣) أيضا ، قبيل ذلك أولم يقبل ، مثل النار فإنها ^(٤) ، تعتقد فيها في ^(٥) الظاهر أنها تحيل غيرها مثل نفسها نارا ^(٦) ، فتكون مساوية ^(٧) لها في صورة النارية ، لأن تلك الصورة لا تقبل الأزيد والأقل ومساويا له في العرض اللازم من السخونة المحسوسة إذ كان صدور ذلك الفعل عن الصورة المساوية لصورته وعنه أيضا ، والمادة مساوية في التهيؤ .

وأما كون المعلول أزيد في المعنى الذي [هو] ^(٨) من العلة . فهو الذي يرى أنه لا يمكن البتة ولا يوجد في [الأشياء] ^(٩) المظنونة عللا ومعلولات ، لأن تلك الزيادة لا يجوز أن يكون حدوثها بذاتها ، ولا يجوز أن يكون حدوثها لزيادة استعداد المادة حتى يكون أوجب ^(١٠) ذلك خروج [الشيء] ^(١١) إلى الفعل بذاته ، فإن الاستعداد ليس [سببا للإيجاد] ^(١٢) ، فإن جعل سببها ^(١٣) العلة والأثر الذي وجد عن العلة معا ، فتلك الزيادة تكون [معلولة] ^(١٤) أمرين [لامعلولة] ^(١٥) أمر واحد ، وهما مجموعين تكونان ^(١٦) أكثر وأزيد من المعلول التي ^(١٧) هي الزيادة .

فإن سلمنا هذه الظنون إلى أن نستبرأ ^(١٨) حالها ، ساغ لنا أن نقول : إنه إذا

- | | |
|-------------------------------|---|
| ١- ص : سخن . شم : تسخن . | ٢- وإنه : ساقطة من شم . |
| ٣- س : مثل . | ٤- س : فإننا . |
| ٥- في : ساقطة من س . | ٦- شم : نارا + في الظاهر . |
| ٧- شم : مساويا . | ٨- هو : موجودة في شم . |
| ٩- ص : أشياء . شم : الأشياء . | ١٠- شم : قد اوجب . |
| ١١- ص : شيء . شم : الشيء . | ١٢- ص : سبب الإيجاد . شم : سببا للإيجاد . |
| ١٣- س : سببا للعلة . | ١٤- ١٥- ص : معلول . شم ، معلولة . |
| ١٦- شم : يكونان . | ١٧- شم : الذي هو . |
| ١٨- شم : نستبين . | |

كان المعنى فى المعلول والعلّة متساويا فى الشدّة والنقص^(١) فإنّه يكون للعلّة [بماهى]^(٢) علّة، التّقدّم الذاتى لاحالة فى ذلك المعنى . والتّقدّم الذاتى الذى له^(٣) فى ذلك المعنى معنى من^(٤) حال ذلك المعنى^(٥)، غير موجود للثانى، فيكون ذلك [المعنى]^(٦) مساويا للأول [إذا أخذ بحسب^(٧)، وجوده و أحواله التى له من جهة وجوده أقدم منه^(٨) الآخر^(٩)، فيزول إذن مطلق المساواة، لأنّ المساواة تبقى فى الحدّ، وهما من جهة مالهما ذلك الحدّ متساويان، وليس أحدهما علّة ولا معلول . فأما من جهة ما أحدهما علّة والآخر معلول فواضح انّ اعتبار وجود ذلك الحدّ لأحدهما أولى إذ كان له أولا لا من الثانى ولم يكن للثانى إلاّ منه . فظاهر من هذا أنّ هذا المعنى إذا كان نفس الوجود [لم يمكن]^(١٠) أن يتساويا فيه ألبيّة إذ إنّما أن يساويه باعتبار الحدّ ويفضل عليه باعتبار استحقاق الوجود . والانّ فإنّ استحقاق الوجود هو من جنس الحدّ بعينه، إذ قد أخذ هذا المعنى نفس الوجود، فبيّن أنّه لا يمكن أن يساويه إذا^(١١) كان المعنى نفس الوجود، ففيد، ووجود الشّيء من حيث هو وجود، أولى بالوجود من الشّيء .

١- شم : والضّعف .

٢- شم : بماهى . ص : بما هو .

٣- له : ساقطة من س .

٤- س : ما .

٥- انظر : الشفاء، ج ٢، ص ٢٧٠، س ١ .

٦- ص : ذلك الأول . شم : ذلك المعنى مساويا للأول .

٧- س : تحت .

٨- ت ، س : منه + من الأجزاء .

٩- شم : للآخر .

١٠- شم : لم يمكن . ص : لم يكن .

١١- ت ، س : إذ .

الفصل السادس والثلاثون

في تفصيل (١) هذا المعنى وتحقيقه

ولكن هاهنا تفصيل آخر ونوع (٢) من التحقيق يجب أن لانغفله (٣) ، وهو أن
العلل والمعلولات (٤) تنقسم في أول النظر (٥) إلى قسمين :

قسم تكون طباع المعلول فيه و نوعيته و ماهيته الذاتية توجب أن يكون معلولا
في وجوده لطبيعة أو لطبايع فتكون العلل مخالفة لنوعيته لاحالة . إذ كانت عللا له في
نوعه لا في شخصه . فإذا (٦) كان كذلك لم يكن النوعان واحدا إذ المطلوب علّة ذلك
/ النوع ، بل تكون المعلولات تجب (٧) عن نوع غير نوعها والعالل يجب عنها نوع غير
نوعها (٨) وتكون عللا للشيء المعلول ذاتية بالقياس إلى نوع المعلول مطلقا .

ص/١٢١

و قسم (٩) منه يكون المعلول ليس معلول العلة ، والعلّة علّة المعلول في نوعه ،
بل في شخصه ولناخذ هذا على ظاهر ما يقتضيه الفكر من التقسيم و ظاهر ما يوجد (١٠) له
من الامثلة و (١١) على سبيل التوسع إلى أن نبين (١٢) حقيقة الحال [الواجبة] (١٣) فيه

١- قارن بالشفاء الفصل الثالث من المقالة السادسة من الإلهيات ، ص ٢٧٠-٢٧٤ ،

٢- شم : بنوع ٥

٣- شم : لانغفله .

٤- شم : والمعومات :

٥- شم : النظر + عند التفكير .

٦- شم : وإذا .

٧- س : تحت .

٨- (و) : ساقطة من شم .

٩- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٧١ ص ١ .

١٠- س : ما يؤخذ .

١١- (و) : ساقطة من ت .

١٢- س : يتبين .

١٣- شم : الواجبة . ص : الواجب .

من نظرنا في السبب المعطى لصورة كل ذى صورة من الأجسام . فمثال الأول كون النفس علة للحركة الاختيارية ، و مثال الثاني كون هذه (١) النار علة [لنلك] (٢) النار . والفرق بين الأمرين معلوم ، فإن هذه النار ليست علة لنلك النار على أنها علة نوعية النار ، بل على أنها علة نار ما ، فإذا اعتبر من جهة النوعية كانت هذه العلة للتوعية بالعرض ، وكذلك (٣) الأب للإبن لا من جهة ما هو أب وذلك لإبن ، بل من جهة وجود الإنسانية ، وهذا القسم متوهم (٤) على وجهين :

أحدهما أن تكون العلة والمعلول مشتركين في استعداد المادة كالنار / والنار .

والآخران لا يكونا فيه مشتركين كضوء الشمس الذي في جوهره الفاعل للضوء هاهنا أو (٥) في القمر ، وإذ ليس استعداد المادتين فهما متساويا ولا المادتان من نوع واحد ، فبالحرى من (٦) ذلك أن لا يتساوى الشخصان في ذلك ، أعني هذا الضوء الذي في الشمس وهذا الضوء الحادث عنه ، فيكاد (٧) لذلك أن لا يكون الضوءان من نوع واحد عند من يشترط في تساوى نوعية الكيفيات أن لا يكون أحدهما أنقص والآخر أزيد على ما علمت في موضعه (٨) ، ويكونان نوعا واحدا عند من يرى المخالفة بالتنقص (٩) والاشتداد (١٠) مخالفة بالعوارض والشخصيات (١١) .

و أمّا القسم الأول وهو أن يكون الأمران مشتركين (١٢) في استعداد (١٣) المادة فهو أيضا على قسمين : لأن ذلك الاستعداد إما أن يكون استعدادا في المنفعل تاما ،

١- س : هذا . ٢- ص : تلك . شم : لنلك .

٣- س : ولذلك . ٤- شم : يتوهم .

٥- ت : إذ في . ٦- من ذلك : ساقطة من شم .

٧- س : فيكما ولذلك . ٨- شم . في موضعه + من صفته .

٩- ت ، س ، شم : بالتنقص . ١٠- س : والاستعداد .

١١- شم : والتشخصات . ١٢- ت ، س : مشتركان .

١٣- ت : الاستعداد . س : كالأستعداد .

أوتكون استعدادا ناقصا. والاستعداد التام أن لا يكون في طباع الشيء معاوق مضاد^(١) لما هو بالقوة^(٢) فيه، كاستعداد^(٣) الماء [المسخن]^(٤) للتبريد، لأن فيه نفسه قوة طبيعية - كما علمناك في الطبيعيات - [تعاوق]^(٥) القوة الخارجة في التبريد أولا تعاقفه^(٦)؛ وأمّا الاستعداد الناقص فهو كاستعداد^(٧) الماء [للتسخن]^(٨)، لأن^(٩) فيه قوة تعاوق (التسخين)^(١٠) الذي فيها^(١١) يحدث من خارج و توجد مع التسخين [باقية]^(١٢) فيه ولا تبطل.

والقسم الأول / على أقسام ثلاثة : [فإنه]^(١٣) إمّا أن يكون في المستعدّ قوة معاوقة له^(١٤) تبقى وتعيّن كما في الماء إذا^(١٥) برد عن السخونة^(١٦).

وإمّا أن يكون في المستعدّ قوة مضادة للأمر، [لا إنها تبطل مع وجود الأمر كما في الشعر إذا شابّ عن سواد .

وإمّا أن لا يكون في المستعدّ ولا واحد من الأمرين لا ضدّ ولا معين . ولكن عدم الأمر والاستعداد له^(١٧) نقط مثل حال التنفّ في قبول الطعم، وعدم^(١٨) الرائحة في قبول الرائحة . فإن سئلنا عن استعداد الماء لأن يصير ناراً انه من أيّ الأقسام الخمسة هو؟

١- شم : ومضاد . ٢- انظر : الشفاء ج ٢ ، ص ٢٧٢ ، س ١ .

٣- ت : الاستعداد . ٤- ص : المستحق . ت ، س ، شم : المسخن .

٥- ص ، س ، ت : يقارن . شم : تعاوق :

٦- ت : لا يفارقه . ٧- كالأستعداد .

٨- ص : للتسخين . شم : للتسخن :

٩- ت : فانه . س : فان :

١٠- ص : التسخين . شم : التسخن . ١١- شم : فيه :

١٢- ص : ما فيه . شم : باقية . ١٣- فإنه : موجودة في شم .

١٤- شم : معاوقة . له : ساقطة من شم .

١٥- ت : إذ . ١٦- شم : سخونة .

١٧- له : ساقطة من ت ، س . ١٨- ت ، س : عدم .

لم يشكل علينا أنه من قسم المشاركة في استعداد تامّ للمادة ، ولكن^(١) في المادة
ضدّه^(٢) .

ولقائل أن يقول : إنكم قد تركتم اعتبار قسم واحد ، وهو أن لا يكون هناك
مشاركة في المادة أصلا ، إذ لا يكون لها مادة .

فالجواب عن هذا أن هناك لا يمكن أن يكون اتفاق في النوع البتة ، فإنه قد
استبان أن الأشياء المتفقة في النوع البريثة عن المادة أصلا يكون وجودها عينا واحدا ،
ولا يجوز أن يقال معنى الواحد منها على كثيرين^(٣) .

فإذ قد دللنا على هذه الأقسام التي حاصلها خمسة ، فإننا نورد الحكم في قسم قسم
منها^(٤) فنقول :

أمّا القسم من هذا الباب الذي لا مشاركة فيه في استعداد المادة لا القريبة ولا
البعيدة . فليس يجب فيها أن يكون ما يحدثه الفاعل من الآثار القابلة للزيادة والنقصان
مساويا^(٥) لنفسه^(٦) ، [لأنه]^(٧) لا يمكن^(٨) أن يكون بما^(٩) [افترقا]^(١٠) فيه من جوهر
المادة / افترقا في الاستعداد لقبول الأمر ، فلم يقبله بالسوية ، وليس أيضا يجب أن
لا يتساويا فيه ، بل^(١١) يجوز أن يكون الحال في^(١٢) ذلك مثل الحال في اتباع [سطح^(١٣)
فلك] [الأثير لسطح فلک القمر في الحركة التي بالعرض ، وذلك حيث يمكن إلا

١- شم : ولكن + به .

٢- س : ضدّ .

٣- ت : كثير .

٤- منها : ساقطة من ت . س .

٥- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٧٣ ، ص ١ .

٦- ت ، س : كيفية .

٧- لانه : موجودة في شم .

٨- شم : يمكن .

٩- بما : ساقطة من ت .

١٠- ص : افترقنا . ت ، شم : افترقا .

١١- شم : بل + قد .

١٢- س : في + مثل .

١٣- ص : السطح الأثير . من سطح الايره . شم : سطح فلک الأثير .

أن^(١) يكون في^(٢) هذا مانع من قبول التأثير مساوياً لما يؤثره^(٣) الفاعل ، وهو [في مثل هذا الموضوع] ^(٤) لإحداث مثل نفسه .

وأما القسم من هذا الباب الذى هناك استعداد تام كيف كان ، فالأمر فيه ظاهر فى أن المنفعل قد يجوز أن يتشبه بالفاعل تشبهاً^(٥) تاماً ، وذلك مثل النار تحيل الماء ناراً ، والملح يحيل العسل ملحاً وما أشبه ذلك . وقد يجوز أن يزيد فيه المنفعل على الفاعل فى الظاهر الغير المحقق^(٦) ، مثل الماء الذى يجمده الهواء ولا يكون برد [ذلك] ^(٧) الهواء^(٨) برد ذلك الجمد ، إلا أنك إذا تحققت لم يكن الفاعل وحده^(٩) هو البرد الذى فى الهواء ، بل والقوة المبردة الصورية التى فى جوهر الماء - الذى دللنا عليه فى الطبيعيات - إذا عاوقها^(١٠) أو لم يعاوقها برد الهواء .

وأما القسم من هذا الباب الذى يكون استعداد المنفعل فيه ناقصاً ، فليس يمكن البتة أن يتشبه فيه المنفعل بالفعل^(١١) التام القوة ويساويه ، فإنه لا يمكن أن يكون الشيء الحاصل فى^(١٢) قوة الشيء لامضادتها والحاصل فى قوة أخرى ، وهناك مضاد^(١٣) ممانع ، متساويين البتة ، أو يبطل المانع . ولهذا لا يمكن أن يكون شيء آخر غير النار يتسخن

١- ص : إلا أن يكون . شم : الا يكون .

٢- فى : ساقطة من س .

٣- ت : يؤثر الفاعل :

٤- فى مثل هذا الموضوع : موجودة فى شم .

٥- س : نسبتها .

٦- س : محقق . شم : المتحقق :

٧- ذلك : موجودة فى شم .

٨- س : القوا .

٩- شم : وجده .

١٠- س : أو إعادتها . شم : عاونها ولم يعاوقها . ص : يمكن فيها قراءات التالية أيضاً :

عاوقها ، عاونها .

١١- ت ، س : بالفاعل :

١٢- شم : من .

١٣- ت ، س : مضادة .

من النار وتكون سخونته مثل سخونة تلك النار، أو شيء غير الماء يبرد عن الماء^(١) وتكون^(٢) برودته أكثر من برودة ذلك الماء^(٣). لأن استعداد النار للتسخن والماء للتبرد حال عن^(٤) مضاد في جوهره، والقوة الفاعلة داخلية في جوهره غير غريبة منه، فأمّا ما يفعل منها^(٥) وفيه^(٦) مانع مضاد عنه^(٧)، والفاعل الأول للانفعال خارج عن جوهره ويفعل فيه [بمأسته]^(٨) ويتوسط أمر، كالسخونة المحسوسة في النار المسخنة، والبرودة المحسوسة في الماء المبرد فليس يمكن أن يساويه.

- ١- عن الماء : ساقطة من ت ، س . ٢ . ت ، س : إنتما يكون .
- ٣- انظر: الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٧٤ من ١ .
- ٤- شم : غير : ٥- شم : منها .
- ٦- من : وقته . شم : ففيه . ٧- عنه : ساقطة من شم .
- ٨- ص : بماسة . شم : بمأسته .

الفصل السابع والثلاثون

في العلل^(١) الأخرى العنصرية والصورية [والغائية]^(٢)

فهذا^(٣) ما نقوله في المبدأ الفاعلي ، فلنشرح^(٤) القول^(٥) الآن في المبادئ الأخرى .
فأمّا العنصر^(٦) فهو الذي فيه قوة وجود الشيء .

فتقول : إن الشيء تكون له هذه الحالة مع شيء [آخر]^(٧) على وجوده^(٨) :
فتارة يكون كما للنوح إلى الكتاب ، وهوانته مستعد لقبول شيء^(٩) يعرض له من
غير تغيير^(١٠) فيه ولا زوال أمر كان له عنه^(١١) .

وتارة كما^(١٢) يكون للشمعة إلى الصنم ، و[للصبي]^(١٣) إلى الرجل ، وهوانته
مستعد لقبول شيء يعرض له من غير أن يتغير من أحواله شيء^(١٤) ، إلا حركة في «أين»
أو كم أو غير ذلك .

١- قارن بالشفاء ، الفصل الرابع من المقالة السادسة من الإلهيات ، ص ٢٧٨ ،

س ١١-٢٨٣ ، س ٣ . ٢- الغائية : موجودة في ت .

٣- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٧٨ س ١٢ .

٤- ت : ولنشرح . ٥- القول : ساقطة من ت ، س .

٦- ت : العنصرية . ٧- آخر : موجودة في شم .

٨- س : وجود . ٩- س : متى .

١٠- شم : تغيير . ١١- عنه : ساقطة من ت ، س .

١٢- ت ، س : يكون كما . ١٣- ص : الصبي . شم : للصبي .

١٤- شيء : ساقطة من ت ، س .

وتارة يكون مثل ما للخشبة إلى السّريّر ، فإنّه (١) ينقصه بالنّحت شيئا من جوهره .
وتارة يكون مثل ما للأسود إلى الأبيض ، فإنّه يستحيل ويفقد كميّة (٢) له (٣)
من غير فساد جوهره .

وتارة يكون كالماء (٤) ، للهواء (٥) فإنّما (٦) يكون الهواء عنه بأن يفسد .
وتارة يكون كما للمنى إلى الحيوان ، فإنّه يحتاج (٧) أن ينسلخ عن صور له (٨)
انسلاخات (٩) حتّى يستعدّ لصورة (١٠) الحيوان ، وكذا كالحصرم للخمر :
وتارة كما يكون (١١) للمادة الأولى إلى الصّورة ، فإنّها مستعدّة لقبولها
متموّمة (١٢) بها بالفعل .

وتارة يكون مثل (١٣) ما يكون (١٤) [الهليلجة إلى المعجون] (١٥) ، فإنّه ليس
عنه وحده يكون المعجون ، بل عنه ومن (١٦) غيره ، فيكون [قبل] (١٧) ذلك جزء
من أجزائه بالقوّة .

وتارة يكون مثل (١٨) الخشبة والحجارة للبيت (١٩) ، فإنّه كالأول إلا ان الأول
إنّما يكون منه (٢٠) المعجون (٢١) بضرب من الاستحالة ، وهذا / ليس فيه إلا التركيب ت/

- | | |
|--|-----------------------------|
| ١- فإنّه ينقصه : ساقطة من س . | ٢- شم : كميّته : |
| ٣- له : ساقطة من شم . | ٤- شم : كما للماء ، |
| ٥- شم : إلى الهواء . | ٦- شم : فإنّه إنّما . |
| ٧- ت ، س : يحتاج + الى . | ٨- ت ، س : صورة . |
| ٩- اسطلاحات (لا يقرأ) . | ١٠- شم : لقبول صورة : |
| ١١- ت ، س : يكون كما . | ١٢- ت ، س : مقوّمة : |
| ١٣- ت : مثل يكون . | ١٤- ما يكون : ساقطة من شم . |
| ١٥- ص : للهليلجة للمعجون . شم : الهليلجة إلى المعجون . | |
| ١٦- ت ، شم : عن . | ١٧- ت : مثل : شم : قول : |
| ١٨- شم : كما للخشب . | ١٩- شم : إلى البيت : |
| ٢٠- شم : عنه . | ٢١- ت ، س : المعجون + منه . |

ومن هذا الجنس أيضاً الأحاد للعدد ، وقد يجعل قوم المقدمات كذلك للنتيجة ، وذلك غلط ، بل المقدمات كذلك لشكل القياس . وأما النتيجة [فليست] ^(١) صورة في المقدمات ، بل شيئاً يلزم عنها كان المقدمات تفعلها في النفس .

فعلى ^(٢) هذه الأنحاء نجد الأشياء الحاصلة للقوة ، فإنها إما أن تكون حاملة للقوة بوحداً نيتها / أو بشركة غيرها . فإن كانت ^(٣) بواحد نيتها / فإما أن لا ^(٤) يحتاج فيما يكون منها إلا إلى الخروج بالفعل لذلك فقط ، وهذا هو الذي بالحرى أن يسمى موضوعاً بالقياس إلى ما هو فيه ، و يجب أن يكون لمثل ^(٥) هذا بنفسه بالفعل [قوام] ^(٦) ، فإنه إن لم يكن له قوام لم يجز أن يكون منهياً لقبول الحاصل فيه ، بل يجب أن يكون قائماً بالفعل] ، فإن كان انما يصير قائماً بما يحلته ^(٨) فقد كان فيه شيء يحلته ^(٩) قبل ما حلته ثانياً [به يقوم] ^(١٠) ، وإما أن يكون الثاني ليس مما يقومه ، بل مضافاً إليه أو يكون وروده يبطل ما كان يقيمه قبله فيكون قد استحال ^(١١) ، وفرضناه لم يستحل فهذا قسم :

وأما إن كان يحتاج إلى زيادة شيء ، فإما أن يكون إلى حركة فقط ، [إما] ^(١٢) مكانية ، وإما حركة كيفية وإما حركة كمية أو وضعيّة أو جوهرية ، [وإما] ^(١٣) إلى فوات أمر آخر من جوهره من كم أو كيف أو غير ذلك] .

وأما الذي يكون بمشاركة غيره ، فيكون لا محالة فيه اجتماع وتركيب ، فإما أن

- ١- ص : فليس . شم : فليست .
- ٢- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٨٠ ، ص ١ .
- ٣- ص : كان :
- ٤- (لا) : ساقطة من ص ، ت .
- ٥- ص : الميل .
- ٦- قوام ... بالفعل : موجوة في ت ، ص ، شم .
- ٧- فإن كان ... وإما أن يكون : ساقطة من ت .
- ٨- ص : يجعله .
- ٩- ص : يحل :
- ١٠- به يقوم : موجودة في شم .
- ١١- شم : وقد .
- ١٢- أما : موجودة في شم .
- ١٣- وأما ... غير ذلك : ساقطة من شم .

يكون تركيب من اجتماع فقط، وإمّا أن يكون مع ذلك استحالة في الكيف . وكلّ ما فيه تغيّر فإمّا أن ينتهي [إلى الغاية] ^(١) بتغيّر واحد إلى ^(٢) النهاية ، أو بتغيّرات كثيرة . وقد جرت العادة بأن يسمّى الذي يكون الكون منه بالتركيب وهو في الشّي اسطقسا ^(٣) ، وهو الذي ينحل إليه أخيرا ^(٤) . فإن كان جسمانياً فهو أصغر ما ينتهي إليه القاسم في القسم ^(٥) إلى المختلفات الصّورة ^(٦) الموجودة فيه ، وقد حدّ بأنه الذي منه ومن غيره تركّب الشّيء وهو فيه بالذّات ولا ينقسم بالصّورة . ومن ^(٧) رأى أنّ الأشياء انما [تتكوّن] ^(٨) من الاجناس والفصول جعلها ^(٩) الأسطقسات الأولى ، وخصوصا الواحد والهويّة ^(١٠) فقد جعلها ^(١١) أولى ^(١٢) المبادئ بالمبدئية ، لأنّها أشدّها كليّة وجنسيّة . ولو أنصفوا ^(١٣) لعلموا أنّ القوام بالذّات انما هو للأشخاص ، فما يليها أولى بأن يكون جواهر وقائمات ^(١٤) بأنفسها ، وانّها أولى بالوحدة ^(١٥) أيضا .

ولنعد إلى أمر العنصر فنقول : قد جرت العادة ^(١٦) بأن يقال : إنّ الشّيء كان عن العنصر ^(١٧) في مواضع ، ولم يجز في مواضع ، فإنّه يقال : إنّه ^(١٨) كان من الخشب باب ، ولا يقال : كان من الإنسان كاتب ، وأن ينسب الكائن ^(١٩) إلى الموضوع في

١- إلى الغاية : موجودة في شم . ٢- إلى النهاية : ساقطة من شم .

٣- س : أسقطنا . ٤- س : آخر .

٥- شم : القسمة . ٦- شم : الصّور .

٧- انظر : بالشّفاء ، ج ٢ ، ص ٢٨١ ، س ١ .

٨- ص : تكون . س ، شم : تتكون . ٩- ت ، س : جعلنا .

١٠- ت ، س : الهويّة + فقط . ١١- س : جعلنا . شم : جعلوها .

١٢- ت ، س : أول . ١٣- س : ولو اتّصفوا لعلموا .

١٤- وقائمات : ساقطة من س . ١٥- شم : بالوجود .

١٦- شم : العادة + في مواضع . ١٧- ت : العناصر .

١٨- ت : إنّه + متى . ١٩- ت : الكاتب .

مواضع، وأن لا ينسب في مواضع، فيقال تارة: إن هذا باب ^(١) خشبي. ولا يقال: إن هذا كاتب إنساني. فأما الأول فإذا وجدوا الموضوع ^(٢) لم يتحرك إياه ^(٣) ولم يتغير في قبول الشيء، فإنهم حينئذ لا يقولون: إنّه كان عنه، بل إنمّا يقولون دائماً: إنّه كان عن العدم، كما يقولون عن غير الكاتب. وإذا تغير ^(٤) وخصوصاً فيما لا يجدون للعدم فيه ^(٥) اسماً، فيقولون: كان عن [غير] ^(٦) الموضوع. وأما [بالنسبة] ^(٧) إلى الموضوع فإنمّا يستعمل في الأكثر إذا كان الموضوع قد يصلح غيره للصورة. وأما الصورة فلا ينسب إليها ^(٨)، ولا يقال كان منها، إنمّا يشتق منها ^(٩) الاسم، والموضوع قد يكون مشتركاً لكلّ وقد يكون مشتركاً لعدة ^(١٠) أمور. مثل ^(١١) [العصير] للخلّ والخمر والطلاب والرّب وغير ذلك.

وكلّ ^(١٢) عنصر فإنّه من حيث هو عنصر، إنمّا له لقبول فقط، وأما حصول الصورة فله ^(١٣) من غيره، وما كان من العناصر أو ^(١٤) القوابل مبدأ الحركة ^(١٥) إلى الأثر موجوداً في نفسه ظنّ ^(١٦) إنّه متحرك إليه بنفسه، وليس كذلك. قد ^(١٧) تبين لنا في مواضع أخرى أنّه لا يجوز أن يكون شيء واحد فاعلاً وقابلاً لشيء واحد من غير أن

١- باب: ساقطة من س.

٢- ت، س: الموضوع + له.

٣- شم: إليه + ألبة.

٤- س: تغيراً وخصوصاً.

٥- شم: منه.

٦- غير: موجودة في شم.

٧- ص: النسبة. ت، شم: بالنسبة.

٨- س: إياه.

٩- س: منه.

١٠- ت، س: بعدة.

١١- ت: مثلاً بعنصر. ص: العنصر. شم: العصير.

١٢- وكلّ عنصر: ساقطة من س.

١٣- ت، س: فإنّه.

١٤- ت، س: والقوابل.

١٥- ت: حركة.

١٦- انظر: الشفاء، ج ٢، ص ٢٨٢، س ١.

١٧- شم: فقد.

يتجزأ ذاته لكن العنصر إذا كان مبدأ حركته فيه بذاته كان متحركاً عن الطبيعة ، وكان ما يكون منه طبيعياً ، وإذا كان مبدأ الحركة فيه من خارج ولم يكن له (١) أن يتحرك إلى ذلك الكمال من نفسه كان ما يكون منه صناعياً أو جارياً مجراه ، فهذا جمل ما نقوله في العنصر .

وأما الصورة فنقول : قد يقال صورة لكل معنى بالفعل يصلح أن يفعل حتى تكون الجواهر (٢) المفارقة صوراً بهذا المعنى .

وقد يقال صورة لكل هيئة وفعل (٣) يكون في قابل وحداني أو بالتركيب حتى تكون الحركات والأعراض صوراً .

ويقال صورة لما تتقوم (٤) به المادة بالفعل ولا تكون (٥) حينئذ الجواهر العقلية والأعراض صوراً .

ويقال صورة لما تكمل به المادة وإن لم تكن متقومة (٦) بها بالفعل ، مثل الصحة (٧) وما يتحرك [بها] (٨) إليها بالطبع .

ويقال صورة خاصة لما يحدث في المواد (٩) بالصناعة من الأشكال وغيرها .

ويقال صورة لنوع الشيء / ولجنسه ولفصله ولجميع ذلك ، وتكون كلية / ص ١٢٧ [الكليات] (١٠) صورة في (١١) الأجزاء أيضا .

والصورة [قد] (١٢) تكون ناقصة كالحركة [قد] (١٣) وتكون تامة كالتربيع

١- ت ، س : له + الى .

٢- الجواهر ... فعل يكون : ساقطة من ت .

٣- س : ويفعل .

٤- لما تتقوم ... لما يكمل : ساقطة من س .

٥- شم : فلا تكون .

٦- شم : مفهومة لها .

٧- شم : الصورة .

٨- بها : موجوة في شم :

٩- س : بالمواد .

١٠- ص : الكل . س ، شم : الكليات :

١١- في الأجزاء : ساقطة من شم .

١٢ و ١٣- شم : قد تكون .

والتدوير .

وقد علمت انّ الشئ الواحد يكون غاية وصورة و مبدأ فاعلياً من وجوه مختلفة وفي الصناعة أيضاً ، فإنّ الصناعة هي الصورة ^(١) المصنوع في النفس ، فإنّ البناء في نفسه صورة الحركة إلى صورة البيت ، وذلك هو المبدأ الذي يصدر عنه حصول الصورة في مادة البيت ، وكذلك الصّحة هو ^(٢) صورة البرء ، و معرفة العلاج ^(٣) هو ^(٤) صورة الأبراء .

والفاعل الناقص يحتاج إلى حركة وآلات حتّي يصدر ما في نفسه محصلاً في المادة ، والكمال ^(٥) فإنّ الصورة التي في ذاته يتبعها وجود الصّوره في مادتها . ويشبه أن تكون الأمور الطبيعّية ^(٦) صورها عند العلل [المتقدّمة] ^(٧) للطبيّعة بنوع ، و عند الطبيّعة على طريق [التسخير] ^(٨) بنوع ، وأنت تعلم هذا بعد .

١- من : صورة

٢- شم : هي .

٣- من : الفلاح .

٤- شم : هي .

٥- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٨٣ ، س ١ .

٦- من : الطبيّعة

٧- ص : المقومة . شم : المتقدّمة .

٨- ص : التسخين . شم : التسخير .

الفصل الثامن والثلاثون

في الغاية^(١) والاتفاق والعبث والجزاف

وأما الغاية فهو ما لأجله يكون الشيء ، وقد تكون الغاية في بعض الأشياء في^(٢) نفس الفاعل كما الفرح والغلبة ، وقد تكون الغاية في بعض الأشياء في غير الفاعل ، ذلك تارة في الموضوع مثل الحركات التي تصدر عن روية^(٣) أو طبيعة . وتارة في / شيء ثالث كمن يفعل شيئا ليرضى به فلان ، فيكون^(٤) رضى فلان غاية خارجة عن الفاعل والقابل ، وإن كان الفرح بذلك الرضى غاية . ومن الغايات التشبه بشيء آخر ، والمنشبه به من حيث هو مشتاق إليه غاية ، وطلب التشبه^(٥) به هو أيضا غاية .

وقد علمت ان الأمور منها دائمة ومنها^(٦) ما تكون في أكثر الأمر ، مثل النار ، فإنها في أكثر الأمر تحرق الحطب إذا لاقته . والمخرج من بيته إلى بستانه^(٧) في أكثر الأمر

١- قارن بالتحصيل ، الفصل الثالث من المقالة الخامسة من الإلهيات ، ص ٥٣٤ ،

س ٩-٦ . وأيضاً الشفاء ، الفصل الرابع عشر من الطبيعيات (طبعة طهران) ،

ص ٢٩ .

٢- في نفس ... في غير الفاعل : ساقطة من ت .

٣- س : روية الطبيعة . ٤- فيكون رضى فلان : ساقطة من ت ، س .

٥- ومن الغايات ... أيضا غاية : ساقطة من س .

٦- ت : التشبيه . ٧ انظر : التحصيل ، ص ٥٣٥ ، س ١ .

٨- تع : منها .

٩- ت : بساقه (لاتقرأ) ، س : بسانه (لا تقرأ) .

يصل [إليه] ^(١)، والفرق بين الدائم وبين ^(٢) الأكثرى، أن الدائم لا يعارضه معارض ^(٣) البتة، والأكثرى يعارضه معارض، ويتبع هذا أن الأكثرى يتم ^(٤) بشرط دفع الموانع، وهذا في الأمور الطبيعية ظاهر. وأما في الأمور الإرادية، فإن الإرادة إذا صحّت وتمت فواتت ^(٥) الأعضاء بالحركة ولم يقع سبب مانع أو ناقص للعزيمة وكان المقصود من شأنه أن يوصل إليه، فبيّن أنه ^(٦) مستحيل أن لا يوصل إليه.

ومن الأمور ما يكون بالتساوي، كعقود ^(٧) زيد وقيامه. ومنها ^(٨) ما يكون على الأقل، كوجود [سنة] ^(٩) أصابع / للإنسان وأنت تعلم أن ما يكون دائما أو أكثر فلا يقال عند وجودها ^(١٠) أنه اتفقت اتفاقا، فإذا اتفقا يوجد فيما هو بالتساوي والأقلّي، والذي يكون بالتساوي [والأقلّي] ^(١١) قد يكون باعتبار ما واجبا، وذلك لأنك إن اشترطت في كفّ الجنين أن المادة فضلت عن المصروف منها إلى الأصابع الخمس والقوة المخلفة ^(١٢) صادفت استعدادا تاما في مادة طبيعية، فيجب أن يتخلّق ^(١٣) هناك إصبع زائدة.

وبالجملة فلو أن إنسانا أحاط بالكلّ حتّى لم يشذّ عن علمه ^(١٤) شيء لم يكن [شيء] ^(١٥) موجودا بالاتفاق، بل كان ^(١٦) كلّها ^(١٧) واجبا، فإذا الأمور الموجودة

- | | |
|--------------------------------------|-------------------------|
| ١- إليه : موجودة في تح . | ٢- وبين : ساقطة من تح . |
| ٣- معارض : ساقطة من س . | ٤- س : بهم . |
| ٥- ت : قويت . تح : وواتت . | ٦- ت ، س : له . |
| ٧- س : لقعود . | ٨- ومنها : ساقطة من ت . |
| ٩- سنة : موجودة في تح . | ١٠- تح : وجودهما . |
| ١١- والأقلّي : موجودة في تح . | ١٢- تح : المختلفة . |
| ١٣- تح : ان يخلق . | ١٤- ت : علّة |
| ١٥- شيء : موجودة في تح . | |
| ١٦- بل كان ... باتفاق : ساقطة من س . | ١٧- ت : كليا . |

بالاتفاق إنتما يكون موجودة (١) بالاتفاق إذا أخذت بالقياس إلى (٢) من لا يعلم أسبابها فأمّا (٣) إذا قستها (٤) إلى مسبب الأسباب (٥)، والأسباب المكتنفة (٦) لم يكن شيء من الموجودات اتفاقا، ومثال هذا في الإصبع الزائدة، فإنها وإن كانت بالقياس إلى الجاهل بأسبابها وبالقياس إلى هذا الشخص اتفاقا، فهي بالقياس إلى الكلّ وإلى علم الله (٧) والأسباب المكتنفة ليست بالاتفاق، وكذلك إن عثر إنسان في مشيه على كنز بالقياس إلى العائر، وإلى الجاهل بالأسباب التي ساقط العائر إلى الكنز بالاتفاق، فأمّا بالقياس إلى علم الله - تعالى -، والأسباب المكتنفة ليست بالاتفاق، بل بالوجوب .

و بالجمله إذا كان الأمر الكائن في نفسه غير متوقع إذ ليس دائما ولا أكثريا، فصالح أن يقال للسبب المؤدى إليه اتفاق أو بخت، وذلك إذا (٨) كان من شأنه أن يؤدى إليه، ولكن لا دائما ولا أكثريا. وإذا لم يكن مؤديا إليه ألبتة لم يقل فيه إنه اتفق، مثل قعود زيد عند كسوف القمر، فإنه لا يقال إن قعود زيد اتفق إن كان سببا لكسوف القمر، بل الاتفاق إنتما يكون فيما من شأنه أن يؤدى إليه حتى لو فطن الفاعل بما يجرى عليه حركات الكلّ وصحّ أن يريد (٩) ويختار (١٠) بصحّ (١١) أن يجعله غاية، كما / لو فطن (١٢) ص ١٢٩ / المخرج إلى السوق لأن (١٣) يلقي (١٤) الغريم في الطريق . وأمّا (١٥) خروج غير العارف [فظفره] (١٦) بالغريم (١٧) اتفاق . فبيّن من هذا أن أسباب الاتفاقية تكون حيث

١- ت : موجودا .

٢- ت : الأولى ،

٣- فأمّا : ساقطة من تح .

٤- ت : نسبتها .

٥- تح : الأسباب + جلّ جلاله .

٦- المكتنفة ... ليست : ساقطة من س .

٧- تح : الله + تعالى .

٨- تح : ان .

٩- ت : ان يؤيد ويختاره .

١٠- انظر: التحصيل، ص ٥٣٧، س ١ .

١١- تح : لصحّ .

١٢- ت : لو لطف .

١٣- لأنّ : ساقطة من ت .

١٤- ت ، س : لا يلقى .

١٥- س : وما .

١٦- ص : فظفرة . تح : فظفره . ت : فظفرته بالفهم .

١٧- س : بالفهم .

تكون من أجل شيء ، إلا أنها أسباب فاعلية بالعرض ، ولغايات غايات بالعرض ، فالاتفاق سبب من الأمور الطبيعية والارادية بالعرض ، ليس بدائم الإيجاب ولا أكثرى^(١) الإيجاب ، وهو فيما يكون من أجل شيء ليس له سبب أوجه^(٢) بالذات . والسبب الاتفاق قد يجوز أن تأدى^(٣) إلى غايته الذاتية . وقد يجوز أن لا يتأدى ، مثل الحجر الهابط إذا شجّ فربما وقف . وربما هبط إلى مهبط ، فإن وصل إلى غايته الطبيعية^(٤) فيكون القياس^(٥) إليها سبباً ذاتياً ، وبالقياس إلى [الغاية]^(٦) العرضية سبباً اتفاقياً ، وأما إذا لم يصل إليها ، كان بالقياس إلى الغاية الذاتية باطلاً ، والاتفاق أعم من البخت .

وقد يكون للسبب الواحد الاتفاقى غايات اتفاقية غير محدودة ، والاتفاق قد يرسم^(٧) بأنها غاية عرضية لأمر طبيعي أو إرادى أو قسرى^(٨) . والقسرى^(٩) ينتهى إلى [طبيعة أو إرادة]^(١٠) ، فيكون الطبيعية والإرادة أقدم من الاتفاق لذاتيهما . فما^(١١) لم يكن أمورا طبيعية أو إرادية لم يقع اتفاق . وإذا^(١٢) عرفت أن الأسباب الإرادية والطبيعية متقدمة على الاتفاق ، وإن الأمور الطبيعية والإرادية انما تتوجه نحو غايات بالذات لا بالعرض ، وإن الاتفاق^(١٣) طار^(١٤) ، عليها^(١٥) ، وإن الغايات^(١٦) الاتفاقية

- ١- ت ، س : والأكثر الإيجاب .
- ٢- ت : جهة . س : أوجه .
- ٣- ت ، س : أن يتأدى .
- ٤- س : الطبيعية .
- ٥- ت ، س : بالقياس .
- ٦- الغاية : موجودة في تح .
- ٧- قارن بالشفاء (طبيعة طهران) ص ٢٩ ، س ٢١ .
- ٨- س : قسرى .
- ٩- والقسرى : ساقطة من س .
- ١٠- طبيعة أو إرادة : موجودة في تح .
- ١١- ت : مما يكن .
- ١٢- تح : واذا قد .
- ١٣- انظر : التحصيل ، ص ٥٣٨ ، س ١ .
- ١٤- ت : طارية .
- ١٥- تح : عليهما .
- ١٦- الغايات : ساقطة من س .

غايات بالعرض . فبيّن انّ وجود العالم ليس على سبيل الاتفاق ، فإن كان للاتفاق فيه مدخل في الأمور الكائنة الفاسدة وذلك بالقياس إلى أفرادها ، وحيث لا تعتبر الأسباب الموجبة المكتنفة ، ولا يقاس إلى الكلّ ، وستزداد لهذا يقينا إذا عرفت واجب الوجود بذاته (١) ، والعناية ، وغاية الغايات ؛ وانّ (٢) ما قاله «انبدقلس» كلفه [باطل] (٣) وقد ذكر في كتاب «الشفاء» بطلان (٤) برهان (٥) مذهبه (٦) ببيانات مبنية على المشاهدات ودلائل واضحة . [ومن جملة] (٧) تلك الدلائل أنّ البقعة الواحدة إذا سقط فيها حبة برّ وحبة شعير ، أنبت (٨) البرّ برّا والشعير شعيرا ألبتة . ومنها أنّ الغايات الصادرة عن الطبيعية في حال ما يكون الطبيعية غير معوقة كليها كالمالات ، وإنها إذا تأدّت إلى غاية ضارة كان في الأقلّ ، [فلهذا] (٩) ما يقال ما أصاب العسل (١٠) حتّي ذوى ، ثمّ لم (١١) لا ينبت البرّ شعيرا (١٢)؟ ولم لا تنوّد شجرة مركبة / من تين وزيتون؟ ولم [تبقى] الأنواع محفوظة على الأكثر؟ وأيضا فإننا إذا أحسننا بقصور من الطبيعة أعناها بالصناعة، كما يفعله الطيب معتقدا أنّه إذا زال العارض واشتدّت القوة توجهت الطبيعة إلى الصّحة ، وليس (١٣) إذا عدمت الطبيعة الرّدية (١٤) وجب أن لا يكون لفعالها غاية ، فإنّ الرّدية (١٥) لا تجعل الفعل [ذا] (١٦) غاية ، بل تعين الفعل الذي يختار من بين أفعال جائز اختيارها لكلّ واحد غاية مخصّصة (١٧) ، [فإنّ] (١٨) كلّ فعل يلزمه غاية بالضرورة

- ١- تح : بذاته + والغايات .
 ٢- انظر : الشفاء (طبعة طهران) ، ص ٣٠ .
 ٣- باطل : موجودة في تح .
 ٤- بطلان : ساقطة من ت ، س .
 ٥- برهان : ساقطة من ت .
 ٦- مذهبه : ساقطة من ت ، س .
 ٧- ص : وبالجملة . تح : ومن جملة .
 ٨- ت : فينبت . تح : نبت .
 ٩- فلهذا . . . العسل : موجودة في تح . ١٠- تح : السنبيل (ايضا) .
 ١١- لم : ساقطة من تح . ١٢- تح : شعيرة .
 ١٣- انظر : التّحصيل ، ص ٥٣٩ ، س ١٤ و ١٥- تح : الرّوية .
 ١٦- ص : إذا . ت ، س ، تح : ذا . ١٧- تح : تخصه .
 ١٨- فإنّ كلّ . . . فاعل : موجودة في تح .

لا يفعل فاعل] ، ولو كانت النفس مسلّمة عن المعارضات [المفتنة] ^(١) لكان يصدر عنها فعل متشابه ^(٢) على نهج واحد من غير روية ، وحال الفلك كذلك ^(٣) فإنّها سليمة من العوارض والدواعي المختلفة ، فلهذا يصدر عنه الفعل على نهج واحد . وانظر إلى الكاتب الماهر لوروي في كتّيبِ حرف حرف لكان يتبلّد ، وكذلك الضّارب بالعود ، وكذلك اعتصام الزّائق بما يعصمه ، و مبادرة اليد إلى حكّك ^(٤) العضو من غير فكر ولا روية ، وسائر ما قيل في هذا الباب يرجع فيه إلى كتاب «الشفاء» ليتحقق أنّ كون الفعل ذا غاية ليس يوجب أن يصدر عن روية ، بل ^(٥) يصحّ أن يصدر عن ^(٦) غير روية ، فيكون ذا غاية .

واعلم ^(٧) أنّ نظام الذّبّول أيضا [متأد] ^(٨) إلى غاية ، وذلك لأنّ نظام ^(٩) الذّبّول سببا بالذّات وهو الحرارة ، و سببا بالعرض وهو الطّبيعة ، ولكلّ واحد منها غاية ، فالحرارة غايتها تحليل [الرّطوبة] ^(١٠) فتفتني ^(١١) المادّة على النّظام ، وذلك للحرارة بالذّات . والطّبيعة التّي في البدن غايتها حفظ / البدن ما أمكن بإمداد بعد إمداد ^(١٢) لكلّ ^(١٣) مدد ثان يكون الاستمداد منه أخيرا أقلّ من الاستمداد منه ^(١٤) بدئيّا ^(١٥)

١- ص : المفتنة . تح : المعينة . ٢- س : يتشابه .

٣- كذلك : ساقطة من ت . ٤- ت : مسك .

٥- بل يصحّ . . . غير روية : ساقطة من ت ، س .

٦- عن : ساقطة من تح .

٧- قارن : بالشفاء الفصل الرابع عشر من المقالة الأولى من الطّبيعيّات (طبعة طهران) ،

٨- ص ، س : مناو . ش : متأد . ص ٣٢ .

٩- تح : لنظام . ١٠- ص : الرّبوطة .

١١- تح : فيفتني . ١٢- تح : لكن كلّ .

١٣- ت ، س : بأن يكون . ١٤- ت ، س : به .

١٥- ت ، س ، تح : بدئا .

لما نذكره في مكانه^(١) فيكون نقصان الإمداد سبباً لنظام الذّبّول بالعرض ، وتحليل الحرارة سبباً بالذات للذّبّول و فعل كل واحد منهما يتوجّه^(٢) إلى غاية ، والموت وإن لم يكن غاية نافعة بالقياس إلى بدن زيد ، فهو [غاية]^(٣) واجبة في نظام الكل ، و سينبّهك علم النفس على غاية في الموت واجبة لما أعدّها من الحياة السّرمدية ، وغايات في تناسب دخول الضّعف / واجبة لما يتبعها من ضعف القوى البدنية التي بسبب ضعفها تسعد^(٤) / ت/٤ النفس في الآخرة .

وأما^(٥) العبث والجزاف ، فيجب أن تعرف أن^(٦) كل حركة ارادية فلها مبدأ قريب ومبدأ بعيد ، فالمبدأ القريب هو القوة^(٧) المحركة التي في عضلة^(٨) [العضو]^(٩) كما بيّنته^(١٠) في كتاب النفس ، والتذي يليه هو الإجماع^(١١) والتذي يلي الإجماع^(١٢) هو الشوق^(١٣) ، والأبعد منه هو الفكر والتخيّل ، فإذا ارتسم^(١٤) في الخيال أو في العقل صورة ما^(١٥) موافقة لها حركت^(١٦) الشوق من غير أن يسبق هذا^(١٧) الشوق لإرادة أخرى ، بل نفس النفس تصوّر يحرك الشوك [والأمور]^(١٨) في صدور الموجودات عن الأول هو هكذا ، و هو أن نفس تصوّر الموجودات علّة لوجودها من غير حاجة إلى الشوق ولا استعمال آلة^(١٩) ، ثم إذا تحرك الشوق [إليه]^(٢٠) فإنه لا يتمّ به الفعل

- ١- انظر: التحصيل، ص ٥٤٠، س ١ . ٢- تح : متوجه .
- ٣- غاية : موجودة في ت ، س . ٤- تح : يستعدّ .
- ٥- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٢٨٤ ، س ٩ .
- ٦- ان : ساقطه من ت . ٧- ت : بالقوة .
- ٨- ت : عضل . ٩- ص : العنصر . ت ، س ، تح : العضو .
- ١٠- س : ينبه . تح : نبينه . ١١ ، ١٢- ت : الاجتماع .
- ١٣- س : الفسوق . ١٤- تح : ارتسمت .
- ١٥- (ما) : ساقطة من ت ، س . ١٦- تح : حركة .
- ١٧- ت : بهذا . ١٨- ص : الآ . تح والأمور .
- ١٩- ت : الدائم اذا . ٢٠- إليه : موجودة في تح .

ألا بعد الإجماع ، [ثمّ الإجماع] ^(١) وإن لم يواءم الأعضاء لم يتمّ الحركة أيضا، فإذا
الحركات ^(٢) الإرادية تستمرّ ^(٣) بالأسباب التي ذكرنا ^(٤) . فربّما كانت الصّورة
المرسمة في التّخيّل هو ^(٥) نفس الغاية، كإنسان يعرض ^(٦) بالمقام ^(٧) في موضع ^(٨) فيشتاق
إلى المقام في موضع آخر، فالغاية في هذا المكان هي نفس المكان . وربّما يكون غير
ذلك، ومثاله أن يشتاق الإنسان ^(٩) إلى مكان ليلقى به ^(١٠) صديقا ، فلا يكون ^(١١)
هاهنا نفس ما ينتهي إليه الحركة نفس المتشوق، وفي الأول كان نفس ما انتهت إليه ^(١٢)
الحركة الغاية . وربّما يكون نفس الحركة غاية المتحرّك . ولكلّ من هذه القوى غاية
ليست للأخرى، وكلّ غاية تنتهي [إليها] ^(١٣) الحركة ، كالوصول إلى [السّوق] ^(١٤)
أو يحصل بعد نهاية الحركة كلقاء الغريم ، ويكون الشّوق التّخيّل والفكرى قد تطابقا
عليه . فبين أن تلك الغاية ليست بعث ، وإذا ^(١٥) طابق ما ينتهي إليه الحركة المشتاق
التّخيّل ولم يطابقه ^(١٦) الشّوق الفكرى فهو العث .

ثمّ كلّ غاية ليست هي نهاية الحركة، ومبدئها شوق تخيّل غير فكريّ ، فإمّا
أن يكون التّخيّل وحده هو مبدأ الشّوق أو التّخيّل مع طبيعة أو مزاج، مثل التّنفّس ^(١٧)
وحركة المريض، أو التّخيّل مع خلق وملكة نفسانية داعية إلى تلك ^(١٨) العادة بلاروية

- ١- ثمّ الإجماع : موجودة في تح .
٢- تح : الحركة .
٣- تح : تمّ .
٤- قارن بالتّحصيل، ص ٥٤١، س ١ .
٥- تح : هي .
٦- تح : يفرض .
٧- ت : بالتّمام .
٨- تح : موضع + ما .
٩- الإنسان : ساقطة من ت .
١٠- تح : لا يكون .
١١- ص : إليه ، تح : إليها .
١٢- ص ، ت : الشّوق . س ، تح : السّوق .
١٣- وإذا طابق ... العث : ساقطة من ت .
١٤- تح : ولم يطابق . ١٧- ت ، س : التّنفّس في حركة . ١٨- تح : ذلك .

كاللعب باللحبة، ولكون^(١) العبث باللحبة عادة أسباب كثيرة، فإن كان التخيل وحده سمي ذلك الفعل جزافا، وكان^(٢) العبث مع تطابق الشق^(٣) التخيلي وما ينتهي إليه الحركة [معا]^(٤)، وإن كان [تخيل]^(٥) مع طبيعة [كالتنفس]^(٦) سمي ذلك الفعل قصدا [ضروريا]^(٧)، أو طبيعيا. وإن كان تخيلا مع خلق وملكة^(٨) نفسانية سمي ذلك الفعل عادة، ويستعلم ان الخلق^(٩) يتقرر باستعمال الأفعال بما^(١٠) يصدر عن ذلك الخلق [يسمى]^(١١) عادة. وإن وجدت الغاية التي هي القوة^(١٢) المحركة، وهي نهاية الحركة كالوصول إلى [السوق]^(١٣) ولم توجد الغاية الأخرى التي بعدها كموافاة الغريم سمي ذلك الفعل باطلا بالقياس إلى القوة المحركة التي في العضل^(١٤).

فقد علمنا^(١٥) ان العبث غاية للقوة [الخيالية]^(١٦) على [التفاصيل]^(١٧)، والشرائط المبنية^(١٨)، واللعب باللحبة أيضا من جملة العبث وذلك بحسب المبدأ الخيالي فلا تظنن ان هذا الصدور^(١٩) لا عن [تخيل]^(٢٠) البتة، فإن [كل]^(٢١) فعل نفساني

- ١- ت : ويكون .
- ٢- ت ، س : وان كان .
- ٣- تج : المشوق .
- ٤- معا : موجودة في تج .
- ٥- ص : التخيل مع طبة . تج : تخيل مع طبيعة .
- ٦- ت : كالنفس .
- ٧- ص : جزويا . تج : ضروريا .
- ٨- ت : ومالية . س : وماكية .
- ٩- س : أطلق .
- ١٠- ص : ليس . تج : يسمى .
- ١١- تج : فما .
- ١٢- تج : للقوة .
- ١٣- ص : الشوق . ت : المعشوق . تج : السوق .
- ١٤- ت ، س : المفصل .
- ١٥- تج : علمت .
- ١٦- الخيالية : موجودة في تج .
- ١٧- ص : التفاصيل . تج : التفاصيل .
- ١٨- تج : المسببة .
- ١٩- تج : بصدر .
- ٢٠- ص : تخيل . تج : تخيل .
- ٢١- ص : كان . تج : كل .

كأن بعد ما لم يكن ، فهناك شوق لا محالة وذاك مع تخيّل إلا أن ذلك التخيّل سريع
البطلان أو كان ثابتا ولم يشعر به ، فليس كل / من / تخيّل شيئا فقد شعر انه تخيّل ، ص / ٣٤
وإلا كان يذهب الشّعور إلى غير ^(١) نهاية بالفعل . ولا نبعاث هذا الشوق علّة إمّا ص / ١٣٣
عادة وإمّا ضجر عن حياة وإمّا إرادة انتقال إلى حياة أخرى ، وأسباب ذلك غير محصورة ،
[والفرق ^(٢) بين ما يحصل بالعادة وبين ما يحصل بالصناعة ، أن ما يحصل بالصناعة
يكون باختيار الصانع ، وأن ما يحصل بالعادة لا يكون بقصد القاصد] .

وأما الأدعية والمنامات والخواطر ، فإنّها أيضا من الأمور الأرادية ^(٣) ، ولكن
هذه ^(٤) الأمور يعقلها الأول بعد أن يعقل صاحبها ، فيكون صاحبها أحد الأسباب في
ذلك المعقول . فقد عرفت أن المعقولات عند الأول من جهة أسبابها ، وعلمت أن
السبب في الموجودات نفس تصوراتها عنده ، فإذا كانت هذه المعاني تحصل معقولة
للأول ولم تكن منافية للخير المحض ، أعني نظام العالم وجدت على ما ^(٥) يريد الداعي
ويخطر بباله أو يراه في المنام ، ولكن خطورها ببال صاحبها سبب بوجه ما لوجودها ، فإذا
كانت منافية للنظام لم توجد ، وهكذا إذا خطر ببال إنسان أن يسافر أو يطلب ولاية
أو غير ذلك ، فإن صاحب ذلك الخاطر سبب لأن يعقله الأول بوجه ما ، ثم
إن كان ذلك الخاطر ممّا يليق بنظام العالم تمّ ما يطلبه ، وإن لم يكن لائقا به لم ^(٦) يتم .

١- غير : ساقطة من ت .

٢- والفرق ... القاصد : موجودة في تخ .

٣- تخ : المرادة .

٤- انظر : التّحصيل ، ص ٥٤٣ ، س ١ .

٥- س : إلى ما يزيد .

٦- لم لا يتم .

الفصل التاسع والثلاثون

فى لواحق (١) الكثرة ولواحق الوحدة (٢) والعدم (٣) و[الملكة] (٤)

فلواحق (٥) الوحدة الهو هوية ، وذلك إما أن يكون بالذات وإما أن (٦) يكون بالعرض : فالذى بالعرض منه ما يكون [فى] (٧) الكيف ويقال [له] (٨) «شبيه» ، وما كان فى الكم [يقال له] (٩) «مساو» ، وما كان فى الإضافة يقال له «مناسب» ، [ومنه] (١٠) ما يكون فى الأطراف ويقال له «مشاكل» . وإما (١١) أن تكون بالذات ولا محالة يكون فى المقومات ، فما كان هو هو فى الجنس قبل «بجنس» ، وفى النوع قبل «بمثل» وفى الخواص «مشاكل» . ومقابل هو هو ، الغير . فنه غير فى الجنس ، أو (١٢) فى النوع ، وهو بعينه الغير فى الفصل (١٣) . والأشياء المتغيرة بالجنس الأعلى إذا كانت مما يحل المواد فنفس تغيرها بالجنس الأعلى ، لا يوجب أن لا يجمع فى مادة كالحرارة والحلاوة .

- ١- قارن بالتحصيل ، الفصل الأول من المقالة السادسة من الإلهيات ، ص ٥٥٣ ،
س ٣-٥٥٦ ، س ١٤ .
- ٢- ت الواحدة .
- ٣- العدم والملكة : ساقطة من تح .
- ٤- ص : الملك . ت : الملكة .
- ٥- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٣٠٣ ، س ٥ - ص ٣٠٤ .
- ٦- أن يكون ... ساقطة من ت .
- ٧- فى : موجودة فى تح .
- ٨- تح : له . ص : هو .
- ٩- ص : قيل . تح : يقال له .
- ١٠- ومنه ... مشاكل : موجودة فى تح .
- ١١- إما أن : ساقطة من تح ، وقبه هكذا : والذى تكون .
- ١٢- ت : او غير .
- ١٣- انظر : التحصيل ، ص ٥٥٤ ، س ١ .

والذى يختلف بالأنواع تحت الأجناس القريبة فيستحيل أن يجتمع [البتة] ^(١) في موضوع واحد كالسواد والبياض، وكلّ ما لا يجتمع في موضوع واحد من جهة واحدة في زمان واحد، فإنها تسمى متقابلات ^(٢)، والتقابل يحمل عليها حمل اللازم لا المقوم، وهى أربعة: التّضاد، والتّضاديف، والعدم والملكّة، والإيجاب ^(٣) والسلب.

فالمتضادّان ^(٤) لكلّ واحد منهما ذات وجودى، وإن كان [يلزمهما] ^(٥) أن يكون ^(٦) كل واحد منهما مصاحباً [لعدم] ^(٧) الآخر ^(٨)، وليست الحال فى ذلك كالحال فى العدم والملكّة، إذ العدم لا ذات له [وجودى] ^(٩)، وقد بينّا أنّ السبب فى [تقابلهما] ^(١٠) تمانعهما [فى حدّ] ^(١١) [أنفسهما] ^(١٢) عن الاجتماع، وإذ ليس كلّ ^(١٣) شىء ^(١٤) من الأجناس العالية متمانعة فيجب أن يكون الأضداد واقعة تحت جنس وأن يكون ^(١٥) جنسها ^(١٦) واحداً، فإذا الأضداد تتخالف بالفصول، فيكون الأضداد من جهة الغير فى الصّورة، مثل البياض والسّواد تحت اللون ومن [شرط] ^(١٧)

١- ص: إليه . تح، ت: ألبتة .

٢- ص: مقابلات .

٣- والإيجاب ... إذا العدم: ساقطة من ت .

٤- قارن بالشقاء، ج ٢، ص ٣٠٧، س ١١ - ص ٣٠٨ .

٥- ص: يلزمها . س، تح: يلزمهما .

٦- ص: أن لا يكون .

٧- لعدم: موجودة فى تح .

٨- ص: للآخر .

٩- وجودى: موجودة فى تح .

١٠- ص: تقابلهما تمانعها . ت، س: تقابلهما تمانع . تح: تقابلهما تمانعهما .

١١- ص: أنفسها . س، تح: أنفسهما .

١٢- ص: فصولها . س، ت، تح: فصولهما . ١٣- كلّ: ساقطة من تح .

١٤- شىء: ساقطة من س .

١٥- يكون ساقطة من ت .

١٦- ت، س: جنسهما .

١٧- ص: شرطه . ت، س: شرط . تح: شرط + التّضاد .

ذلك^(١) أن يكون موضوعها واحدا .
 والمتضاد أن ما يكون موضوعها واحدا وجنسهما واحدا يتمانعان بذاتيهما عن^(٢)
 الاجتماع في ذلك الموضوع ، بل يتعاقبان عليه ويكون بينهما غاية الخلاف^(٣) ، ويكون
 عروضهما للموضوع أولا كعروض الإنسانية^(٤) والفرسية للمادة ، بل كعروض المزاج
 الحار والمزاج البارد لها^(٥) .

ومن المتضادين ما يكون بينهما وسائط ، ومنه ما لا يكون بينهما وسائط . ويجب
 أن يكون ضدّ الواحد واحدا فإنه إن فرض التخالف بين الواحد وبين شيئين^(٦) فإمّا
 أن يكون في معنى واحد من جهة واحدة ، فيكون المتخالفان / من جهة واحدة متفقين
 في صورة الخلاف ويكون نوعا واحدا لا نوعين ، فإمّا أن يكون في جهات ، فيكون
 ذلك [وجوها]^(٧) من التضاد لا وجها واحدا ، فلا يكون ذلك بسبب^(٨) الفصل الذي
 إذا لحق الجنس / فعل النوع من غير انتظار شيء ، فإن فصل النوع واحد - كما عرفته - ،
 بل يكون من جهة لوازم النوع مثل أن يضادّ جسم جسم من حيث الحرارة والبرودة ،
 ويضاده آخر من حيث السواد والبياض ، [وكلامنا]^(٩) في التضاد الذي بالذات
 ومن جهة واحدة . فقد بان أن ضدّ الواحد واحد^(١٠) ، والمتوسط قد يكون متوسطا
 حقيقيا كالنار^(١١) ، وقد يكون غير حقيقي كقولنا : لاخفيف ولا ثقيل ، فإنه متوسط
 باللفظ لا غير [وهي^(١٢) من القضايا المعدولة] والمتضاد أن ، يعرض لها التضايغ ، والأشياء

ت/٤٥

س/٣٥

- ١- ذلك : ساقطة من تح .
 ٢- عن : ساقطة من ت ، س .
 ٣- س : إطلاق ولا يكون .
 ٤- انظر : التحصيل ، ص ٥٥٥ ، س ١ .
 ٥- ت ، س : بل + يتعاقبان عليه .
 ٦- لها : ساقطة من ت ، س .
 ٧- ت ، س : الشبّين .
 ٨- ص : وجودها . تح : وجوها .
 ٩- ت ، س : السبب .
 ١٠- ص : وكلّ ينافي . تح : وكلامنا .
 ١١- واحد : ساقطة من س .
 ١٢- تح : كالفاتر .
 ١٣- وهي ... المعدولة : موجودة في تح .

المتضادة هي (١) الموضوعات للتضاد (٢) ، و نفس التضاد موضوع للمضاف ، فالمضاف من لوازم التضاد .

والعدم (٣) يقال على وجوه : فيقال لما من شأنه أن يكون (٤) لموجود ما وليس لشيء آخر ، لأنه ليس من شأنه أن يكون له لما ليس من شأن الحائط أن يكون له بصر ويقال لما من شأنه أن (٥) يكون لشخصه (٦) كالأنوثة . ويقال لما من شأنه أن يكون للشيء وليس (٧) في وقته (٨) ، لأن وقته لم يجيء (٩) كالمراد (١٠) ، أو لأن وقته قد فات كالدرد والضرب الاول يطابق (١١) السالبة مطابقة سديدة ، والثاني يطابق (١٢) الإمكان والقوة .

ثم العدم والملكة لا يكون لهما في الموضوع متوسط ، لأنهما هما الموجبة والسالبة بعينها مخصصة بجنس أو موضوع . وأيضا في وقت وحال ينسب (١٣) العدم والملكة إلى ذلك الشيء المخصص نسبة النقيضين إلى الوجود كله ، فإذا (١٤) لا واسطة بين النقيضين ، فكذلك (١٥) لا واسطة بين العدم والملكة . وقد ذكر في « قاطيغورياس » من « الشفاء » مشاركات ومباينات من هذه / الأربعة (١٦) لا يليق بهذا الكتاب .

ص / ٣٥

ومن المخالفة بين النضد والعدم : أن كل واحد من الضدين له سبب وجودي ، وليس للعدم إلا عدم سبب الوجود .

- ١- ت ، س : هو .
- ٢- للتضاد : ساقطة من ت .
- ٣- انظر : التحصيل ، ص ٥٥٦ ، س ١ .
- ٤- أن يكون ... ليس من شأنه : ساقطة من س .
- ٥- أن يكون لشخصه ، . . أن يكون للشيء : ساقطة من ت ، س .
- ٦- تج : لجنسه .
- ٧- تج ، ليس + له .
- ٨- في وقته : ساقطة من تج .
- ٩- نج : لم يجيء + بعد .
- ١٠- ت ، س : كالمراد ولان .
- ١١- نج : مطابق .
- ١٢- س : مطابق .
- ١٣- تج : فنية .
- ١٤- فإذا : ساقطة من ت ، س .
- ١٥- ت ، س : فلذلك .
- ١٦- نج : الأربع .

الفصل الأربعون

في اقتصاص (١) مذاهب القدماء الأقدمين في المثل و[مبادئ] (٢)
التعليميات والسبب الداعي إلى ذلك (٣)

قد حان لنا ان نتجرّد لمناقضة (٤) آراء قبلت في الصورة (٥) والتعليميات والمبادئ
المفارقة والكليات ، تخالف (٦) أصولنا التي قرّرها (٧) .

نقول : إن كل صناعة فإن لها ابتداء نشوء يكون فيه غير نضيجة ، ثم إنّها
تزداد وتكمل بعد حين (٨) ، وكذلك كانت الفلسفة في قديم (٩) ما اشتغل (١٠) بها اليونانيون
خطبية ، ثم خالط غلط وجدل ، وكان السابق إلى الجمهور من اقسامها هو القسم
الطبيعي ، ثم أخذوا ينتبهون (١١) للتعليمي ، ثم للإلهي وكانت لهم انتقالات من
بعضها إلى بعض غير سديدة (١٢) ، وأول ما انتقلوا عن المحسوس إلى المعقول تشوشوا (١٣) .

١- قارن بالشفاء ، الفصل الثاني من المقالة السابعة من الإلهيات ، ص ٣١٠ ، س ٣-

٢- ومبادئ : موجودة في شم . ص ٣١١ ، س ١٥ .

٣- شم : ذلك + وبيان أصل الجهل التذي وقع لهم حتي زاغوا لأجله .

٤- س : المناقضة . ٥- شم : الصور .

٦- شم : مخالفة . ٧- س ، شم : قد قرّرها .

٨- شم : حين + آخر ولذلك . ٩- ت ، س : قدم .

١٠- يتتبعون . ١١- ت : ما استعمل .

١٢- ت ، س : سديدة . ١٣- بسر سرا (لا تقرأ) .

وظنّ قوم أنّ القسمة توجب وجود^(١) شيئين في كسلّ شيء^(٢) ، كما إنسانين في معني الإنسانية : إنسان فاسد محسوس ، وإنسان معقول مفارق أبدى^(٣) ، وجعلوا لكلّ واحد منهما وجودا ، فسمّوا الوجود المفارق وجودا مثاليّا ، وجعلوا لكلّ واحد من الأمور الطبيعيّة صورة^(٤) مفارقة هي المعقولة ، وإياها يتلقّى العقل ، إذ^(٥) المعقولات لا تفسد ، وجعلوا العلوم والبراهين تتناول^(٦) هذه .

وكان المعروف بأفلاطون و معلمه سقراط يفرطان في هذا الرأى ، ويقولون : إنّ الإنسانية^(٧) معنى واحدا موجودا يشترك فيه الأشخاص ويبقى مع بطلانها^(٨) ، وليس هو^(٩) المعنى المحسوس^(١٠) الفاسد ، فهو إذن [المعنى]^(١١) للمعقول المفارق .

و قوم آخرون لم يروا لهذه الصورة مفارقة ، بل لمبادئها ، وجعلوا مبادئها^(١٢) الأمور التعليميّة التي تفارق بالحدود^(١٣) وهي^(١٤) الأشكال ، وجعلوا الصور الطبيعيّة انما تتولد [بمقارنة]^(١٥) تلك الصور التعليميّة للمادة كالتّعبير ، فإنّه معنى تعليمي فإذا قارن المادة صار فطوسة^(١٦) و صار معنى طبيعيّا ، [وكان^(١٧) للتّعبير من حيث هو

- ١- ت : وجوده .
- ٢- انظر : الشفاء . ج ١ ، ص ٣١١ ، س ١ .
- ٣- شم : أبدى + لا يتغيّر .
- ٤- ت : صور .
- ٥- شم : إذا كان المعقول أمرا لا يفسد + وكلّ معقول من هذه فهو فاسد . س : لا تفسدوا جعلوا .
- ٦- شم : تنحو نحو هذه وإياه تتناول .
- ٧- شم : للإنسانية .
- ٨- ت : بطلانها .
- ٩- ت : هذا .
- ١٠- المحسوس : ساقطة من ت ، س .
- ١١- المعنى : موجودة في شم .
- ١٢- مبادئها : ساقطة من ت ، شم .
- ١٣- شم : بالحدود + مستحقة للمفارقة بالوجود وجعلوا ما لا يفارق بالحد من الصور الطبيعيّة لا يفارق بالذات .
- ١٤- وهي الأشكال : ساقطة من شم .
- ١٥- شم : بمقارنة . ص : بمقارنته .
- ١٦- س : فطاسة .
- ١٧- وكان . : . ان يفارق : موجودة في شم .

تعليمي أن يفارق وإن لم يكن له من حيث هو طبيعي أن يفارق] .
وأما أفلاطون فأكثر ميله إلى أن الصّور هي المفارقة . وأما التعليميّات فإنّها عنده
معان بين الصّور وبين (١) المادّيات لا يقوم مفارقة (٢) للمادّة .

وأما (٣) الآخرون ، لأنّهم جعلوا مبادئ الأمور الطّبيعيّة أموراً تعليميّة ،
وجعلوها المعقولات بالحقيقة ، وقالوا : (٤) إنّنا إذا جردنا الأحوال الجسديّة عن المادّة
لم تبق إلّا / أعظام وأشكال وأعداد . وأما سائر المقولات (٥) فإنّها يكون لذوات (٦)
الانفعالات والملكات ، فإنّها متعلّقة بالمواد ، فيكون التعليميّات (٧) هي المبادئ وهي (٨)
المعقولات بالحقيقة .

وقوم (٩) جعلوها مبادئ ولم يجعلوها مفارقة وهم أصحاب فيثاغورث ، وركبوا
كلّ شيء من الوحدة والثنائيّة ، وجعلوا الوحدة في حينز الخبز (١٠) ، والثنائيّة في حينز الشتر .
وقوم (١١) جعلوا المبادئ الزائد (١٢) والنّاقص [والمساوي] (١٣) وجعلوا المساوي (١٤)
مكان الهيولي ، إذ عنه الاستحالة إلى الطّرفين .

وقوم (١٥) جعلوه مكان الصّورة ، لأنّها الحاصلة المحدودة (١٦) ولا حدّ (١٧)

١- بين : ساقطة من شم . ٢- مفارقة للمادّة : ساقطة من شم .

٣- قارن بالشفاء ، ج ٢ ، ص ٣١٢ ، س ٦ .

٤- وقالوا . . . وهي المعقولات بالحقيقة لخصتها المؤلف من الشفاء .

٥- ت : المعقولات . ٦- ت ، س : كذوات .

٧- س : التعليمات . ٨- ت : إلى .

٩- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٣١٢ ، س ١٦ .

١٠- ت : الجزء .

١١- انظر : الشفاء ، ج ١ ، ص ٢١٣ ، س ١ .

١٢- ت : في الزائد . ١٣- المساوي : موجودة في شم .

١٤- ت ، س : المبادئ . ١٥- قارن بالشفاء ، ج ٢ ، ص ٣١٣ ، س ٣ .

١٦- شم : المحصورة . ١٧- ولا حد : ساقطة من ت ، س .

للزائد والتأقص .

ثمّ تشعبوا في تركيب الكلّ من التعلّيمات ، فجعل بعضهم العدد مبدأ المقدار^(١) ، فركب الخط من وحدتين ، والسّطح من أربع وحدات . و بعضهم جعل لكلّ واحد منهما حيزاً على حدة ، وأكثرهم على أنّ العدد هو المبدأ ، والوحدة هي المبدأ الأول . وأنّ الوحدة والهويّة^(٢) متلازمان أو مترادفتان ، وقد رتبوا العدد وأنشأوه^(٣) من الوحدة على وجوه ثلاثة :

أحدها على وجه العدد العددي .

الثاني على وجه العدد التعلّيمي .

والثالث على وجه التكرار بأن جعلوا الوحدة في أول الترتيب ، ثمّ الثنائية ،

ثمّ الثلاثيّة .

و أمّا^(٤) العدد التعلّيمي : فجعلوا الوحدة مبدأ ، ثمّ الثاني ، ثمّ الثالث ، فرتبوا العدد على توالي وحدة وحدة .

و أمّا الثالث فجعلوا إنشاء العدد بتكرار وحدة بعينها لا بالإضافة أخرى إليها . وأكثر^(٥) الفيثاغوريين يرون أنّ العدد التعلّيمي هو المبدأ ، ولكنّه غير مفارق ؛ ومنهم من يجوز تركيب الصّور الهندسيّة^(٦) من الأحاد ، فيمنع^(٧) تنصيف المقادير ؛ ومنهم من لا يرى بأساً بأن يكون التعلّيمات مركبة من أعداد تعرض لها بعد التركيب أن تنقسم إلى غير نهاية ، [ومنهم^(٨) من يجعل الصّور العدديّة مبيّنة للصّور الهندسيّة] .

١- شم : للمقدار . ٢- والهويّة . . . من الوحدة : ساقطة من ت .

٣- س : والنّبوة .

٤ و ٥- وأمّا العدد . . . أخرى إليها : موجودة في شم . انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٣١٣ ،

س ١٢ - ص ٣١٤ ، س ٤ .

٦- س : بهندسة . ٧- شم : فيمنع .

٨- ومنهم . . . الهندسيّة : موجودة في شم .

وأنت ^(١) إذا فكرت وجدت أصول أسباب الغلط في ^(٢) جميع ماضل فيه هؤلاء القوم خمسة :

أحدها ، ظنهم أن الشيء إذا جرد من حيث لم يقترن به اعتبار غيره كان مجرداً في الوجود عنه ، وظن ^(٣) لهذا أن المعقولات الموجودة في العالم لما كان العقل ينالها من غير أن يتعرض لما ^(٤) يقارنها ان العقل ليس ينال إلا المفارقات منها ، وليس كذلك ، بل لكل شيء من حيث ذاته اعتبار ، ومن حيث إضافته إلى مقارن اعتبار [آخر] ^(٥) وأنا ^(٦) إذا عقلنا صورة الإنسان مثلاً من حيث هو ^(٧) صورة الإنسان وحده ، فقد عقلناه ^(٨) موجوداً وحده من حيث ذاته و من حيث عقلناه ، فليس يجب أن يكون وحده ومفارقاً ، فإن المخالط من حيث هو هو غير مفارق على جهة السلب لا على ^(٩) جهة العدول الذي يفهم منه المفارقة / بالقوام ، وليس يعسر علينا أن نقصد بالإدراك أو بغير ذلك من ت/٤٦ الأحوال واحداً من الإثنين ليس [من] ^(١٠) شأنه أن يفارق صاحبه قواماً ، وان فارقه حدّاً ومعنى وحقيقة ، إذ كانت [حقيقية] ^(١١) ليست مدخولة من ^(١٢) حقيقة الآخر ، إذ المعية توجب المقارنة لا المداخلة في المعاني .

والسبب ^(١٣) / الثاني ، غلطهم في أمر الواحد ، فإننا إذا قلنا : إن الإنسانية معنى ص/٣٦

١- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٣١٤ ، س ٨ .

٢- ت ، س : وجميع ماطلا .

٣- س : فظن .

٤- ت ، س : بما .

٥- آخر : موجودة في شم .

٦- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٣١٤ ، س ١٦ .

٧- شم : هي .

٨- ت ، س ، شم : عقلنا موجوداً .

٩- على : ساقطة من ت ، س .

١٠- من : موجودة في شم .

١١- ص : حقيقة . شم ، حقيقته .

١٢- شم : في .

١٣- قارن بالشفاء ، ج ٢ ، ص ٣١٥ ، س ٦ .

واحد لم نذهب فيه إلى أنه معنى عدده (١) واحد وهو بعينه يوجد في كثيرين فيتكثر بالإضافة ، بل تقول للأشياء كثيرة : إن معناها واحد ، ونعني (٢) بذلك أن أي واحد منها (٣) لو توهمناه سابقا إلى مادة هي بالحالة التي للأخرى (٤) ، كأن يحصل منها (٥) هذا الشخص الواحد (٦) .

السبب (٧) الثالث لهم بأن قولنا : إن كذا من حيث هو كذا شيء آخر مبين في الحد له ، قول مناقض (٨) ، نقول المسؤل الغالط إذا سئل : هل الإنسان من حيث هو إنسان واحد (٩) أو كثير ؟ فنقول (١٠) : واحد ، أو كثير فإن الإنسان من حيث هو إنسان إنسان فقط ، وليس هو من حيث هو إنسان شيئا غير الإنسان ، والوحدة والكثرة غير الإنسان ، وقد فرغنا من تفهيم هذا .

و السبب (١١) الرابع ، ظنهم أننا إذا قلنا : إن الإنسانية توجد دائما باقية ، إن هذا القول هو قولنا : الإنسانية (١٢) واحدة أو كثيرة [وإنما يكون (١٣) هذا لو كان قولنا : الإنسانية واحدة أو كثيرة] معنى واحد ، ولذلك (١٤) لا يجب أن يحسبوا إذا سلموا لأنفسهم (١٥) أن الإنسانية باقية ، فقد لزمهم أن الإنسانية الواحدة بعينها باقية حتي / يضعوا إنسانية أزلية .

س/١٣٩

- ١- عدده : ساقطة من شم .
- ٢- س : معنى .
- ٣- س : منهما .
- ٤- شم : للآخر .
- ٥- شم : منه .
- ٦- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٣١٥ .
- ٧- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٣١٥ ، س ١٥ .
- ٨- شم : متناقض .
- ٩- واحد ... من حيث إنسان : ساقطة من ت .
- ١٠- شم : فقال .
- ١١- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٣١٦ ، س ٥ .
- ١٢- شم : إنسانية .
- ١٣- وإنما يكون ... أو كثيرة : موجودة في شم .
- ١٤- شم : وكذلك .
- ١٥- ت ، س : لا يفهم .

والسبب (١) الخامس ، ظنهم أن أموراً (٢) مادية إذا كانت معلولة يجب أن تكون عللها أي أمور يمكن أن تفارق ، فإنه ليس إذا كانت الأمور المادية معلولة وكانت التعليميات (٣) مفارقة (٤) يجب أن تكون عللها التعليميات لا محالة ، بل ربما كان (٥) جواهر أخرى ليس (٦) من المقولات التسع ، ولم يتحققوا كنه التحقق ان الهندسيات من التعليميات لاستغنى حدودها عن المواد مطلقاً ، وإن استغنت عن نوع [ما] (٧) من المواد وهذه أشياء يشبه أن يكفي في تحقيقها أصول سلفت لنا [فلنتجرد (٨) للقائلين بالتعليميات] .

- ١- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٣١٦ ، س ٩ .
- ٢- شم : الأمور المادية .
- ٣- ت ، س : التعليميات .
- ٤- مفارقة ... التعليميات : ساقطة من س .
- ٥- شم : كانت .
- ٦- شم : ليست .
- ٧- (ما) موجودة في شم .
- ٨- فلنتجرد : .. بالتعليميات : موجودة في شم .

الفصل الحادى والأربعون

في إبطال (١) القول [بالتعليميات] (٢) والمثل

نقول : إنه إن كان في التعليميات (٣) تعليمي مفارق للتعليمي المحسوس ، فلما أن (٤) يكون في المحسوس تعليمي ، أو (٥) لا يكون ألبتة ، فإن لم يكن [في المحسوس تعليمي (٦) وجب أن لا يكون مربع ولا مدور ولا معدود محسوس] ، وإذا لم يكن شيئا من هذا محسوسا (٧) فكيف السبيل إلى إثبات وجودها؟ بل إلى نخبها ، فإن مبدأ نخبنا (٨) لذلك عن الوجود المحسوس حتى أن (٩) من لا يحس شيئا منها لا يتخيل ، بل لا يعقل منها شيئا ، على أننا أثبتنا وجود كثير منها في المحسوس .

وإن كانت طبيعة التعليميات (١٠) قد توجد أيضا في المحسوسات فيكون لتلك الطبيعة بذاتها اعتبار ، فتكون ذاتها إما مطابقة بالحد والمعنى المفارق (١١) أو مباينة له ،

-
- ١- قارن بالشفاء ، الفصل الثالث من المقالة السابعة من الإلهيات ، ج ٢ ، ص ٣١٧ ،
 - س ٣ .
 - ٢- ص : التعليميات . شم : التعليميات .
 - ٣- ت : التعليمات .
 - ٤- شم : أن لا يكون .
 - ٥- شم : أو يكون .
 - ٦- في المحسوس تعليمي... محسوس : موجودة
 - ٧- محسوسا : ساقطة من س .
 - ٨- شم : نخبها كذلك .
 - ٩- حتى أن ... منها . في شم هكذا :
 - لوتوهمنا واحد لم يحس شيئا منها لحكمنا أنه .
 - ١٠- س : التعليقات .
 - ١١- شم : للمفارق .

فإن كانت مفارقة له فتكون التعليميات المعقولة أموراً غير التي نتخيلها^(١)، ونحتاج في إثباتها إلى دليل مستأنف . ثم نشغل^(٢) بالنظر في حال مفارقتها^(٣) ولا يكون^(٤) ما عملوا عليه من^(٥) [الإخلاد]^(٦) إلى الاستغناء عن إثباتها والاشتغال بتقديم الشغل في بيان مفارقتها عملاً يستنام^(٧) إليه . وإن كانت مطابقة مشاركة له^(٨) في الحد فلا يخلو إماماً أن تكون هذه التي في المحسوسات إنتما صارت فيها لطبيعتها وحدها، فكيف^(٩) يفارق ماله حدّها؟ وإماماً أن يكون^(١٠) ذلك أمراً يعرض لها بسبب من الأسباب، وتكون هي معرضة لذلك، وحدودها غير مانعة عن لحقوق ذلك إيماءها، فيكون من شأن تلك المفارقات أن تصير مادية، و من شأن هذه المادية^(١١) أن تفارق وهذا هو^(١٢) خلاف ما عقدوه وبنوا عليه أصل رأيهم .

وأيضاً^(١٣) فإن هذه [المادة]^(١٤) التي مع العوارض إماماً أن تحتاج إلى^(١٥) المفارقات أولاً تحتاج إليها ، فإن كانت تحتاج إلى مفارقات وإنما^(١٦) تحتاج إلى مفارقات غيرها لطبائعتها، فتحتاج المفارقات أيضاً إلى أخرى. وإن كانت هذه إنتما تحتاج إلى المفارقات لما عرض لها حتى لولا ذلك العارض لكانت لا تحتاج إلى المفارقات ألبتة، وكان^(١٧)

١- شم : نتخيلها + ونعقلها . ٢- س : لم يستقل . ٣- ت ، س : مفارقاتها .

٤- شم : فلا يكون . ٥- س : بين .

٦- ص : الأخلاق . س : الإخلال . ت ، شم : الإخلاد .

٧- ت : لسيام . ٨- له : ساقطة من س .

٩- شم : وكيف . ١٠- يكون ذلك : ساقطة من ت .

١١- ت ، س : المادة . ١٢- هو : ساقطة من ت .

١٣- انظر : الشفاء ج ٢ ، ص ٣١٨ ، س ١ .

١٤- المادة : موجودة في شم .

١٥- إلى المفارقات اولاً تحتاج : ساقطة من ت .

١٦- شم : فإنتما . ١٧- شم : ولا كان يجب .

لا يجب أن يكون للمفارقات وجود ألبتة، فيكون العارض للشيء يوجب وجود أمر أقدم منه [وغنى] ^(١) عنه ويجعل المفارقات ^(٢) محتاجة إليها حتى يجب لها وجود. فإن لم يكن الأمر كذلك، بل كان وجود المفارقات يوجب وجودها مع هذا العارض، فلم يوجب العارض في غيرها ولا يوجب في أنفسها والطبيعة متفقة، وإن كانت غير محتاجة إلى المفارقات فلا تكون المفارقات عللا [لها بوجه] ^(٣) من الوجوه ولا مبادئ أولى ويلزم أن تكون هذه المفارقات ناقصة، فإن ^(٤) المفارق للمادة [تلحقة] ^(٥) من القوى والأفاعيل ما لا يوجد للمفارق، وكم الفرق بين ^(٦) شكل إنساني ^(٧) ساذج، وبين شكل إنساني ^(٨) حتى فاعل ^(٩)!

والعجب منهم إذ يجعلون الخط [متجردا] ^(١٠) في قوامه عن السطح والنقطة، والنقطة ^(١١) عن الخط، فما ^(١٢) الذي يجمعهما في الجسم الطبيعي [أطبيعة] ^(١٣) واحدة [منهما] ^(١٤) توجب ذلك؟ فكذلك ^(١٥) يجب أن يجمعها لو كانت مفارقة أو قوة أخرى، نفس أخرى أو عقل أو بارىء؟، ثم الخط كيف يتقدم الجسم التام تقدم ^(١٦) العال وليس هو صورته، فليس الخط صورة الجسمية ولا هو فاعله ولا هو غايته، بل إن كان

- ١- ص : وغير . شم : وغنى .
- ٢- ت ، س : المفارقة .
- ٣- ص : بوجه لها من الوجه . ت ، س ، شم : لها بوجه من الوجوه .
- ٤- شم : فإن + هذا .
- ٥- ص : ملحقة . ت ، س ، شم : تلحقة
- ٦- ت ، س : من بين الشكل .
- ٧- س : إنساني + في .
- ٨- ت : إنساني + في .
- ٩- شم : كامل .
- ١٠- ص : متجردا . ت ، س ، شم : متجردا .
- ١١- والنقطة : سافطة من شم .
- ١٢- ت : في .
- ١٣- ص : لطبيعة . شم اطبيعة .
- ١٤- ص : فيها . شم : عنهما .
- ١٥- ت : فلذلك .
- ١٦- س : بتقدم .

ولا بدّ فالجسم التام الكامل في الأبعاد هو الغاية (١) للخط أو غيره ولا هو هيولاه / ، س/١
بل هو شيء (٢) يلحقه من جهة ما يتناهى وينقطع .

والعجب (٣) من الفيثاغوريين إذ جعوا الوحدات الغير المتجزئة مبادئ للمقادير ،
وعلموا انّ المقادير تذهب (٤) ، في التجزىء إلى غير النّهاية .

والعجب (٥) أيضا (٦) ممّن جعل المبدأ الزيادة والنقصان ، فجعل (٧) المضاف مبدأ ،
والمضاف هو أمر عارض لغيره من الموجودات ومتأخّر عن كلّ شيء .

ص ثمّ كيف يتولد من الأعداد / حرارة وبرودة وثقل وخفة حتّى يكون عدد
يوجب أن يتحرّك الشيء إلى أعلاه (٨) وعدد يوجب أن يتحرّك الشيء إلى أسفل ! فإنّ
بطلان هذه ممّا يستغنى (٩) عن تكلف ابانه ، على (١٠) أن قوماً منهم جعلوا الأشياء
تتولد من عدد [يطابق] (١١) كقيّة ويوجد معها [فتكون] (١٢) المبادئ ليست أعدادا
بل أعداد وكيفيات وأمور أخرى ، هذا حال عندهم (١٣) . والله - تعالى - أعلم بالصواب وإليه
المرجع والمآب . تمّ كتاب ما بعد الطّبيعة المشتمل على العلم الكلّي ، والله الحمد والمنّة . (١٤)

١- شم : غاية الخط وغيره . ٢- س : متى .

٣- انظر : انشقاء ، ج ٢ . ص ٣٢١ ، س ١٧ .

٤- شم : تذهب + إلى مذهب .

٥- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٣٢٢ ، س ١٠ :

٦- أيضا : ساقطة من شم . ٧- ت : يجعل .

٨- شم : فوق . ٩- شم : يعنى .

١٠- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٣٢٤ . ١١- ص : مطابق . شم : يطابق .

١٢- ص : فسيكون . ت ، س ، شم : فتكون .

١٣- عندهم ... والمآب : ساقطة من ت ، س :

١٤- ت : الحمد + الصلوة على خاتم النبيّين محمّد المصطفى وآله . س :

الحمد + الصلوة على خاتم النبيّين وآله الطّيبين الطّاهرين .

اللّوكرى

بيان الحقّ بضمّان الصّدق

القسم الإلهيّ

٢- الرّبوبيّات

صحّح نصّه وقدم له

الدكتور السيّد ابراهيم الديباجي

بسم الله

رئيسة المجلس الأعلى

بسم الله

بسم الله

بسم الله

بسم الله

بسم الله الرحمن الرحيم (١)

عونك يا لطيف

بيان / معاني كتاب الربوبية المسمي أثولوجيا (٢)

إن النظر في إثبات المبدأ الأول هو من العلم الذي يسمي « ما بعد الطبيعة »

وهو علم الإلهي العام الذي موضوعه الموجود بما هو موجود مطلقا ، لكن النظر في

صفات هذا المبدأ وخواصه ، هو من العلم الذي موضوعه المفارقات وهو العلم الربوبي ،

وجرت العادة بأن يجعل هذا العلم جزء من علم « ما بعد الطبيعة » للاختصار لا للوجوب .

وهذا يشتمل على كح [= ٢٨] (٦) فصلا ، فهرست الفصول (٧) :

[١] - ١ (٨) في (٩) تناهي العلل (١٠) ، الفاعلية والقابلية .

[٢] ب - في تناهي العلل ، الغائية والصورية وإثبات المبدأ الأول مطلقا ، وفصل

القول في المبدأ الأول مطلقا ، وفي المبدأ الأول مقيّدا ، وبيان أن ما هو علة أولى

مطلقا علة لسائر العلل .

١- بسم ... الرحيم : ساقطة من س .

٢- ت : الرحيم + الحمد لولي الحمد وأهله والصلوة على محمد وآله الطيبين . المقالة

الثامنة .

٣- ت ، س : أثولوجيا + فيه ثلاث مقالات .

٤- من : ساقطة من ت .

٥- ت : العلم .

٦- ت : كح (وهو غلط) .

٧- ت . س : فصوله .

٨- الحروف الأبجدية التي تكون في صدر عناوين الفصول كلها ساقطة من ت .

٩- في : ساقطة من ت ، س .

١٠- ت : علل .

ت/٤٧

- [٣] ج - في الصفات الأولى للمبدأ الواجب الوجود .
- [٤] د - في أن واجب الوجود واحد .
- [٥] هـ - في فصل (١) كأنه تأكيد لما سلف من توحيد واجب الوجود وجميع صفات السلبية ، على سبيل الإنتاج .
- [٦] و - في أنه تام ، بل فوق التمام ، وخير ، ومفيد كل شيء ، وأنه عقل محض .
- [٧] ز - في نسبة المعقولات إليه .
- [٨] ح - في صفة ما عليه المبدأ الأول .
- [٩] ط - في أن حركة السماء ليست بقسرية ولا عرضية ولا طبيعية .
- [١٠] ي - في صدور الأفعال عن المبادئ العالية .
- [١١] يا - في معنى الإبداع .
- [١٢] يب - في ان المعلول الأول واحد ، وأنه عقل .
- [١٣] يج - في أنه كيف يكون الثواني (٢) عن المعلول الأول .
- [١٤] يد - في سبب اختلاف حركات الأفلاك والكواكب .
- [١٥] يه - في بيان سبب (٣) الحركة .
- [١٦] يو - في كيفية تكون (٤) ما تحت الفلك .
- [١٧] يز - في تكوين الأسطوانات .
- [١٨] يح - في العناية (٥) والتدبير (٦) .
- [١٩] يبط - في مبدأ التدبير للكائنات .
- [٢٠] ك - في معنى دخول الشر (٧) في القضاء الإلهي .

٢- س : التوالى .

١- فصل : ساقطة من ت .

٤- تكون : ساقطة من ت ، س .

٣- سبب : ساقطة من ت ، س .

٦- ت : التدبير + للكائنات .

٥- ت ، س : الغاية .

٧- س : السرف في انقضاء .

٧- س : السرف في انقضاء .

- [٢١] كا - في المعاد والسعادة والشقاوة الآخريّة .
 [٢٢] كب - في علم النفس بعد المفارقة .
 [٢٣] كج - في الشروع في ذكر النبوة .
 [٢٤] كد - في أن الوحي بالمغيبات كيف يكون .
 [٢٥] كه - في الأمور العظيمة التي يسمعها ويراها الأنبياء .
 [٢٦] كو^(١) - في أن^(٢) أصحاب الجن^(٣) كيف يتفق لهم أن يخبروا عن المغيبات .
 [٢٧] كز^(٤) - في الخاصية الثالثة التي لنفس النبي^(٥) من تغيير الطبيعة .
 [٢٨] كح^(٦) - في منافع العبادات في الدنيا والآخرة .

- ١- ت : كجج .
 ٢- ت : كد .
 ٣- ان : ساقطة من ت ، س .
 ٤- ت : الحق .
 ٥- س : الشيء .
 ٦- ت : ك .

- [٢٢] . قريظة كما في القشاشي والعلامة والعلامة في - لا [٢٢]
- [٢٣] . قريظة كما في القشاشي والعلامة في - لا [٢٣]
- [٢٤] . قريظة كما في القشاشي والعلامة في - لا [٢٤]
- [٢٥] . قريظة كما في القشاشي والعلامة في - لا [٢٥]
- [٢٦] . قريظة كما في القشاشي والعلامة في - لا [٢٦]
- [٢٧] . قريظة كما في القشاشي والعلامة في - لا [٢٧]
- [٢٨] . قريظة كما في القشاشي والعلامة في - لا [٢٨]

١٠٠ : ١٠٠

١٠٠ : ١٠٠

١٠٠ : ١٠٠

١٠٠ : ١٠٠

١٠٠ : ١٠٠

١٠٠ : ١٠٠

الفصل الأول

فى تناهى ^(١) العلل الفاعلية والقابلية

و إذ قد بلغنا هذا المبلغ من ^(٢) كتابنا . فبالحرى أن نختتمه بمعرفة المبدأ ^(٣) الأول للوجود كله و أنه هل هو موجود ؟ و هل هو واحد لا شريك له فى مرتبته ؟ و لا ندل [له] ^(٤) و ندل على مرتبته فى الوجود ، و على ترتيب الموجودات دونه و مراتبها ، و على حال العود إليه مستعينا به ^(٥) .

فأول ما يجب علينا من ذلك أن ندل على أن العلل من الوجوه كلها متناهية ، و أن فى كل طبقة منها مبدأ أول ، و أن مبدأ جميعها واحد و أنه مباين لجميع ^(٦) الموجودات ^(٧) [و أنه] واجب الوجود وحده ، و أن كل موجود ، فنه ابتداء وجوده .

ص/١٤٣

فتقول : أما إن ^(٨) عليه الوجود للشيء تكون موجودة معه فقد سلف / لك و تحتمق و علمت ^(٩) أنك حيث لا يكون الأعداد موجودة معا مرتبة لم يصح إثبات

١- قارن بالشفاء ، الفصل الأول من المقالة الثامنة من الإلهيات ، ج ٢ ، ص ٣٢٧ ،

٢- ت ، س : فى .

س ٣ .

٣- المبدأ : ساقطة من ت ، س .

٤- له : موجود فى ت ، س ، شم ؛ ساقطة من ص .

٥- شم : مستعنين . ت : مستغنيا .

٦- شم : بجميع .

٧- ان : ساقطة من ت .

٧- س : الموجودات .

٩- و علمت ... يتم البرهان : ساقطة من شم .

تناهيتها ولا تناهيتها، كالحركات ، و ذلك لأنه لا يكون هناك كثرة يقع عليها التناهي وغير التناهي ، فإذاً يجب أن يكون العلل والمعلولات معا ، حتى يتم البرهان .

ونقول ^(١) : إننا إذا فرضنا معلولا وفرضنا له علته ، ولعلته ^(٢) علة فليس يمكن أن يكون لكل علة علة بغير ^(٣) نهاية ، لأن المعلول وعلته و علة علته إذا اعتبرت [جملتها] ^(٤) في القياس الذي لبعضها إلى البعض ^(٥) كانت ^(٦) العلة ^(٧) الأولى ^(٨) علة ^(٩) مطلقة لأمرين ^(١٠) وكان للأمرين نسبة المعلولية إليها ، وإن اختلفا في أن أحدهما معلول ^(١١) بتوسط ^(١٢) والآخر معلول بغير متوسط ولم يكن كذا ^(١٣) إلا ^(١٤) الأخير ولا المتوسط ، لأن المتوسط الذي هو العلة المماسية للمعلول علة لشيء واحد فقط ، والمعلول ليس علة لشيء ، وكان ^(١٥) لكل واحد من الثلاثة ^(١٦) خاصية فكانت خاصية الطرف المعلول أنه ليس علة لشيء ، وخاصية الطرف ^(١٧) الآخر أنه علة لكل غيره وخاصية ^(١٨) المتوسط في ^(١٩) أنه علة لطرف ومعلول لطرف ، وسواء كان المتوسط ^(٢٠) واحدا أو فوق واحد ، و ^(٢١) إن كان فوق واحد فسواء ترتب

- ١- شم : ثم .
 ٢- ولعلته علة : ساقطة من ت .
 ٣- س : يعشر لها به .
 ٤- ص : حملها . س ، شم : جملتها .
 ٥- س ، ت ، شم : بعض .
 ٦- شم : كانت + علة .
 ٧- شم : العلة + علة .
 ٨- شم : أولى .
 ٩- علة : ساقطة من شم .
 ١٠- شم : للأمرين .
 ١١- معلول : ساقطة من ت ، س .
 ١٢- ت ، شم : بمتوسط .
 ١٣- شم : كذلك .
 ١٤- الا : ساقطة من شم .
 ١٥- كان : ساقطة من شم .
 ١٦- س : العلية .
 ١٧- ت : للطرف .
 ١٨- شم : و + كانت . ت ، س : وخاصيته .
 ١٩- في : ساقطة من شم .
 ٢٠- شم : الوسط .
 ٢١- شم : فإن .

ص/٣٨

ترتبا^(١) متناهما ، أو ترتب ترتبا^(٢) غير متناه ، فإنه إن ترتب في / كثرة متناهية وكانت جملة^(٣) ما بين الطرفين كواسطة واحدة تشترك^(٤) في خاصية الواسطة بالقياس إلى الطرفين ، فيكون^(٥) لكل^(٦) واحد من الطرفين خاصية من^(٧) اعراضه وكذلك إن ترتبت^(٨) في كثرة متناهية فلم يحصل الطرف كان الجميع^(٩) الغير^(١٠) المتناهي^(١١) في خاصية الواسطة لأنك آية^(١٢) جملة أخذت^(١٣) كانت علة لوجود المعلول الأخير وكانت معلولة ، إذ كل واحد منها معلول ، والجملة متعلق^(١٤) الوجود بها و متعلق الوجود بالمعلول معلول إلا أن تلك الجملة شرط في وجود المعلول الأخير^(١٥) وعلة له ، وكلما زدت في الحصر^(١٦) والأخذ^(١٧) كان الحكم إلى غير النهاية باقيا ، فليس يجوز إذن أن تكون جملة علل موجودة وليست^(١٨) فيها علة غير معلولة وعلة^(١٩) أولى ، فإن جميع غير المتناهي يكون واسطة فلا^(٢٠) طرف ، هذا محال .

و قول القائل : إنهم أعنى العلل قبل العلل تكون بلا نهاية مع تسليمه^(٢١) لوجود الطرفين حتى يكون الطرفان^(٢٢) [وبينهما]^(٢٣) وسائط بلا نهاية ، ليس يمنع غرضنا

- ١- شم : ترتبا .
- ٢- شم : ترتبا .
- ٣- شم : جملة + عدد .
- ٤- تشترك : ساقطة من س .
- ٥- شم : ويكون .
- ٦- ت ، س : كل .
- ٧- من اعراضه : ساقطة من شم . من ساقطة : من س .
- ٨- شم : ترتب .
- ٩- شم : جميع + الطرف .
- ١٠- شم : غير .
- ١١- شم : المتناهي + مشتركا .
- ١٢- شم : أي .
- ١٣- ت ، س : احدث .
- ١٤- شم : متعلقة .
- ١٥- الأخير : ساقطة من ت .
- ١٦- ت : الحقه .
- ١٧- الأخذ : ساقطة من شم .
- ١٨- شم : وليس .
- ١٩- علة : ساقطة من ت ، س .
- ٢٠- ت ، س ، شم : بلا طرف .
- ٢١- ت : سلبه .
- ٢٢- شم : طرفان .
- ٢٣- ص : بينها . ت ، س ، شم : بينهما .

الذى نحن فيه وهو إثبات العلة الأولى. على أن قول القائل : إن هاهنا طرفين ووسائط
لغير نهاية^(١) بقوله باللسان دون الاعتقاد ، وذلك لأنه إذا كان له طرف فهو متناه
في نفسه وإن كان المحصى^(٢) لا ينتهي إلى طرفه ، فإن ذلك المعنى في المحصى^(٣) لا معنى في
الشيء نفسه وكون الشيء^(٤) في نفسه متناهيًا هو أن يكون له طرف وكل ما بين الطرفين
فهو محدود بهما ضرورة^(٥) .

وبعبارة أخرى يقول : جملة^(٦) كل واحد منها معلول فإنها يقتضى علة خارجة
عن آحادها ، و ذلك لإنها إما أن لا يقتضى علة أصلاً فيكون واجبة غير معلولة وكيف
يتأتى^(٧) هذا؟ وإنما يجب بآحادها ، وإما أن يقتضى علة هي الآحاد بأسرها فيكون
معلولة لذاتها ، فإن تلك ، والجملة ، والكل شيء واحد . وأما الكل بمعنى كل
واحد ، فليس يجب به الجملة . وإما أن يقتضى علة هي بعض الآحاد وليس بعض
الآحاد أولى^(٨) بذلك من بعض إن كان كل واحد منها^(٩) معلولا / لأن علة أولى
بذلك ، وإما أن يقتضى علة خارجة عن الآحاد كلها . وهو الباقي ، وهو الحق ، وكل
علة جملة هي غير شيء من آحادها فهي علة أولاً للآحاد ثم للجملة ، وإلا فليكن
الآحاد غير محتاجة إليها . فالجملة إذا تمت بآحادها لم تحتاج إليها ، بل ربما كان شيء علة
لبعض الآحاد دون بعض ، فلم يكن علة للجملة على الإطلاق ، فإذا نكل جملة مرتبة
من علل ومعلولات ، فككل سلسلة مرتبة من علل ومعلولات كانت متناهية أو غير
متناهية ، وفيها^(١٠) علة غير معلولة ، فهي طرف ، لأنها إن كانت وسطاً فهي معلولة
فذلك سلسلة ، فقد ظهر أنها إذا لم يكن فيها إلا^(١١) معلول احتاجت إلى علة خارجة

٢-٣-ت : المحيض .

١- نهاية + قول .

٤- شم : الامر .

٥- إلى هنا تم ما نقاه عن الشفاء بنصه . ٦- ت ، س : كل جملة واحدة .

٨- أولى : ساقطة من ت ، س .

٧- س : يبال .

٩- س : منها .

١٠- وفيها علة ... سلسلة : ساقطة من ت . ١١- إلا : ساقطة من ت ، س .

غيرها ، لكنها تتصل بهما لاحالة طرفا ، وظهر أنه إن كان فيها ما ليس بمعلول فهي طرف ، ونهاية فكل سلسلة ينتهي إلى واجب الوجود بذاته / فقد بين^(١) من جميع هذه الأقاويل أن هاهنا علّة أولى غير معلولة و هذا البيان يصلح أن يجعل بيانا لتناهي جميع طبقات أصناف العلل ، وإن كان استعمالنا له^(٢) في العلل الفاعليّة ، بل قد علمت أن كلّ ذى ترتيب في الطّبع فإنّه تناه ، وذلك^(٣) في الطّبيعيّات .

فلننقل^(٤) الآن^(٥) على^(٦) بيان تناهي العلل التي تكون أجزاء من وجود الشيء وتتقدمه^(٧) في الزّمان ، وهي العلل التي تختص^(٨) باسم العنصريّة ، وهي ما يكون عنه الشيء بأن يكون [جزء ذاتيا]^(٩) للشيء ، وبالجملة اعتبر بقولنا^(١٠) : شيء من شيء أنه^(١١) يكون قد دخل في وجود الثاني أمر كان للشيء الأول ، أمّا الجوهر والذّات^(١٢) للشيء^(١٣) الأول مثل الإنسان في الصبّي إذا قيل : إنّه كان منه رجل ، أو جزء من الجوهر والذّات الذي للشيء الأول مثل الهبولى فى الماء إذا قيل : إنّه كان منه^(١٤) هواء ؛ ولا تعتبر المفهوم من قول القائل : كان كذا من كذا إذا كان بعده ولم تدلّ لفظة^(١٥) «من» على شيء من ذات الأول إلا^(١٦) على البعديّة فقط .

١- ت ، س : تبين .

٢- له : ساقطه من س .

٣- وذلك : ساقطة من ت .

٤- قارن بالشفاء ، الفصل الأول من المقالة الثامنة من الإلهيات ، ج ٢ ، ص ٣٢٩ ،

س ٧ . س : فليقل .

٥- الآن : ساقطة من شم .

٦- ت ، س : فى .

٧- شم : ومتقدمة .

٨- ت ، شم : يختص .

٩- ص : جزءان اتيا . س ، ت ، شم : جزءا ذاتيا .

١٠- ت : قولنا .

١١- شم : ان .

١٢- شم : الذّات + الذى .

١٣- للشيء ... من الجوهر : ساقطة من ت .

١٤- ت : بينه .

١٥- شم : لفظ .

١٦- شم : بل .

فنقول : إنَّ كون الشيء من الشيء لا بمعنى بعد الشيء ، بل بمعنى ان في الثاني
 أمرا من الأول داخلا في جوهره يقال على وجهين : أحدهما ، بمعنى أن يكون الأول انما
 هو ما هو بآفته بالطبع يتحرك إلى الاستكمال بالثاني كالصبي انما هو صبي ، لأنه في طريق
 السلوك إلى الرجولية مثلا فاذا (١) صار رجلا لم يفسد (٢) ، ولكنه استكمل ، لأنه لم يزل
 عنه أمر جوهرى ولا (٣) أيضا أمر عرضى إلا ما يتعلق بالنقص وبكونه بالقوة بعد إذ
 قيس (٤) إلى الكمال الآخر (٥) . والثاني ، بأن (٦) يكون الأول ليس (٧) طباعه انه (٨)
 يتحرك إلى الثاني وإن كان (٩) يلزمه الاستعداد لقبول صورته (١٠) لامن جهة ماهيته ،
 ولكن من جهة [حامل] (١١) ماهيته وإذا كان منه الثاني لم يكن (١٢) من جوهره الذى
 بالفعل إلا بمعنى بعد ، ولكن كان من جزء جوهره وهو الجزء (١٣) الذى يقارن القوة ، مثل
 الماء (١٤) يصير هواء بأن تتخلع (١٥) عن هيولاه صورة المائية ويحصل لها صورة الهوائية
 والقسم الأول ، كما لا يخفى عليك يحصل (١٦) فيه الجوهر الذى للأول بعينه في الثاني . والقسم
 الثاني لا يحصل الجوهر الذى في الأول بعينه الثاني ، بل جزء منه ويفسد ذلك الجوهر .
 ولما اتان في أول القسمين جوهر ما هو أقدم موجودا فيما هو أشد تأخرًا ، كأنه هو
 بعينه أو (١٧) بعض منه وكان الثاني هو مجموع جوهر الأول وكمال مضاف إليه ، ولما
 كان قد علم فيما سلف أن الشيء المتناهي الموجود / بالفعل لا يكون له أبعاض بالفعل

- ١- ت ، س : اذا . ٢- س : لم يعد . ٣- س : أولا .
 ٤- س : فليس . ٥- شم : الأخير . ٦- شم : ان .
 ٧- شم : ليس + فى . ٨- شم : ان .
 ٩- كان : ساقطة من س . ١٠- ت : صورة .
 ١١- ص : حاصل . شم : حامل ، ١٢- ت : لم يكن + هو .
 ١٣- شم : الجزء + الثاني . ١٤- شم : الماء + انما .
 ١٥- س : شم تنخلع . ١٦- يحصل فيه ... لا يحصل الجوهر : ساقطة من شم .
 ١٧- شم : او + هو .

كانت أبعاضه ^(١) مقدارية أو معنوية لها ^(٢) ترتيب ^(٣) غير متناه ^(٤) واستغني ^(٥) بذلك عن أن نشتغل ببيان أنه هل يمكن أن يكون موضوع هذا ^(٦) من هذا القبيل قبل موضوع بلا نهاية أولا يمكن؟ وأما الثاني من القسمين، فإنه من الظاهر أيضا وجوب التناهي فيه، لأن الأول إنمّا هو بالقوة الثاني لأجل المقابلة التي بين صورته و صورة ^(٧) الثاني، وتلك المقابلة تقتصر ^(٨) في الاستحالة على الطرفين أن ^(٩) يكون كل واحد من الأمرين موضوعا للآخر، فيفسد هذا إلى ذلك، وذلك إلى هذا. فحينئذ بالحقيقة لا يكون أحدهما بالذات متقدما على الآخر، بل يكون تقدمه عليه بالعرض، أي باعتبار الشخصيّة دون النوعية، ولهذا ليس طبيعة الماء أولى بأن تكون مبدأ للهواء من الهواء للماء. بل هما كالمتكافئين في الوجود، وأما هذا الشخص من الماء ^(١٠) فيجوز أن يكون لهذا الشخص من الهواء. ولا يمنع أن يتفق ألا يكون لتلك الأشخاص نهاية أو ^(١١) بداية، وليس كلامنا هاهنا فيما ^(١٢) بشخصيته ^(١٣) مبدأ لابنوعيته ^(١٤) وفيما هو بالعرض مبدأ لبالذات فإننا ^(١٥) نجوز أن تقع ^(١٦) هناك ^(١٧) علل قبل علل بلا نهاية في الماضي والمستقبل، وإنمّا علينا أن نبيّن للتناهي ^(١٨) في الأشياء التي ^(١٩) بذواتها علل، فهذا هو الحال في ثاني القسمين

٢- لها : ساقطة من ت ، س .

٤- شم : متناهية .

٦- هذا : ساقطة من شم .

٨- ت : بمنصر .

١٠- شم : الماء .

١٢- شم : فيما + هو .

١٤- ت : لابنوعيته .

١٦- شم : تكون .

١٨- شم : المتناهي .

١- شم : ابعاضا .

٣- شم : ترتيب .

٥- شم : فقد استغنيانا .

٧- شم : و + بين .

٩- شم : بان .

١١- ت : وبداية .

١٣- ت . س : لشخصيته .

١٥- ت ، س : فإنه .

١٧- هناك : ساقطة من س .

١٩- شم : التي + هي .

في إبانة (١) تناهى العلة الغائية والصورية ، وإثبات المبدأ الأول مطلقا
و فصل القول في المبدأ (٢) الأول مطلقا ، وفي المبدأ (٣) الأول مقيدا
وبيان أن ما هو علة أولى مطلقة علة لسائر العلل .

الفصل الثاني

وأما تناهى العلة الغائية فيظهر لك من الموضع الذي حاولنا فيه إثباتها ، وحللتنا
للمشكوك في أمرها ، فإن العلة الغائية إذا ثبت وجودها ثبت تناهيها ، وذلك لأن العلة
التهامية هي التي تكون سائر الأشياء لأجلها ولأن تكون هي من أجل شيء آخر ، فإن كانت (٤)
وراء العلة (٥) التهامية علة تمامية كانت الأولى لأجل الثانية فلم تكن الأولى علة تمامية
وقد فرضت علة تمامية ، فإذا كان كذلك فمن جوز (٦) أن (٧) العلة التهامية تستمر
واحدة بعد أخرى فقد دفع (٨) العلة التهامية (٩) أنفسها وأبطل طبيعة الخير التي هي
العلة (١٠) التهامية إذ الخير هو الذي يطلب لذاته (١١) ، و سائر الأشياء تطلب (١٢) لأجله ،
فإذا كان هو يطلب لشيء آخر كان نافعا (١٣) ، لا خيرا طبيعياً (١٤) ، فقد اتضح أن

١- قارن بالشفاء ، الفصل الثالث من المقالة الثامنة من الإلهيات ، ج ١ ، ص ٣٤٠ ،

٢- ٣- شم : العلة الأولى .

٤- شم : كان .

٥- س : العلية .

٦- ت ، س : جواز .

٧- ان : ساقطة من س . شم : ان + تكون .

٨- س ، شم : رفع .

٩- س : بذاته .

١٠- ت ، س : العلل .

١١- س : بطلت .

١٢- ت : تابعا .

١٣- شم : حقيقيا .

في إيجاب لاتناهي العلل التّمامية^(١) رفع العلل التّمامية فإنّ من جوّز أنّ وراء كلّ تامّ^(٢) تماما فقد أبطل فعل العقل ، فإنّه من البيّن نفسه^(٣) أنّ العاقل إنّما يفعل^(٤) بالعقل ، لأنّه يؤم مقصودا وغاية حتّى^(٥) إذا كان فاعل ما^(٦) منّا يفعل فعلا ، وليس له غاية عقلية قبل أنّه يعبث و يفعل^(٧) ، لا بما هو ذوعقل ، ولكن بما هو حيوان ، وإذا كان هذا هكذا فيجب أن تكون الأمور التي يفعلها العاقل بما^(٨) هو عاقل محدودة تنفيذ^(٩) غايات مقصودة لأنفسها ، وإذا كان الفعل العقلي لا يكون إلا محدود الغاية وليس ذلك الفعل^(١٠) العقلي من جهة ما هو فعل عقلي ، بل من جهة ما هو فعل يؤمّ به العقل^(١١) الغاية فهو / إذن كذلك من جهة ما هو ذو غاية ، فإنّه^(١٢) كونه ذو^(١٣) غاية يمنع أن يكون لكلّ غاية غاية^(١٤) ، فظاهر أنّه لا يصحّ قول القائل : إن كلّ غاية وراء^(١٥) غاية . وأمّا الأفعال الطبيعيّة^(١٦) الحيوانية فقد علم أيضا في مواضع أخرى أنّها الغايات^(١٧) . وأمّا العلة الصّورية للشيء ، فيفهم عن^(١٨) قريب تناهيها بما قيل في المنطق .

و اعلم^(١٩) انّ تناهي الأجزاء الموجودة للشيء بالفعل على ترتيب طبيعي ، وأنّ

- ١- شم : رفع . دفع العلل التّمامية ساقطة من ت ، س .
- ٢- ت ، س ، شم : تمام .
- ٣- شم : بنفسه .
- ٤- ت ، س : شم : يفعل + ما يفعل .
- ٥- شم : حتّى + انه .
- ٦- ت ، س : فاعل ما يفعل .
- ٧- شم : يفعل + ويجازف .
- ٨- بما هو عاقل : ساقطة من ت ، س .
- ٩- س : يفسد .
- ١٠- س : العقل . شم : للفعل .
- ١١- شم : الفاعل .
- ١٢- ت ، س : فان . شم : فاذن .
- ١٣- شم : إذا .
- ١٤- غاية : ساقطة من س .
- ١٥- شم : وراء + ها .
- ١٦- شم : الطبيعيّة + و .
- ١٧- شم : لغايات .
- ١٨- ت : من .
- ١٩- شم : وبما علم من تناهي .

الصورة التامة للشيء واحدة ، وأن الكثير^(١) يقع فيها^(٢) على نحو العموم والخصوص ، وأن العموم والخصوص يقتضى الترتيب الطبيعي ، وماله^(٣) ترتيب طبيعي فقد علم تناهيه ، وفي تأمل هذا القدر كفاية وغنية^(٤) عن التطويل .

ونبتدىء ، فنقول : إذا قلنا : مبدأ أول فاعلى^(٥) ، بل^(٦) مبدأ أول مطلق فيجب أن يكون واحدا ، وأما إذا قلنا : علة أولى عنصرية ، وعلة أولى صورية ، وغير ذلك ، لم يجب أن تكون واحدة وجوب^(٦) ذلك في الواجب^(٧) الوجود ، لأنه لا تكون ولا واحد منها علة أولى مطلقة^(٨) . لأن الواجب^(٩) الوجود واحد وهو في طبيعة^(١٠) العلة^(١١) الفاعلية ، فيكون الواحد^(١٢) الواجب الوجود هو مبدأ أيضا^(١٣) لتلك الأوائل ؛ فقد بان من هذا ومما سلف لك^(١٤) شرحه ، أن واجب^(١٥) الوجود واحد بالعدد ، وبأن أن ما سواه إذا اعتبرت^(١٦) ذاته كان ممكنا^(١٧) فكان معلولا ، ولا ح أنه ينتهى فى المعلولية لامحالة ، ونقول :^(١٨) الموجود الذى هو لذاته موجود واحد ، والموجود الذى

- ١- س : الكسر .
- ٢- شم : منها .
- ٣- ما له ترتيب طبيعى : ساقطة من ت ، س .
- ٤- س : عيبه .
- ٥- بل : ساقطة من ت ، س .
- ٦- وجوب ذلك ... الوجود واحد : ساقطة من ت .
- ٧- شم : واجب .
- ٨- شم : مطلقا .
- ٩- شم : واجب .
- ١٠- شم : طبقة .
- ١١- شم : المبدأ الفاعلى .
- ١٢- ت ، س : الواجب .
- ١٣- شم : أيضا + وعلة .
- ١٤- شم : لنا .
- ١٥- ت : الواجب .
- ١٦- شم : اعتبر .
- ١٧- شم : ممكنا + فى وجوده .
- ١٨- ونقول ... غير موجود : وفى شم يكون هكذا : فإذا كل شيء إلا الواحد الذى هو لذاته واحد والموجود الذى هو لذاته موجود .

هو لذاته غير موجود^(١)، فإنه مستفيد الوجود عن^(٢) غيره وهو «أيس» به «ليس» في ذاته، وهذا معنى كون الشيء مبدعا، أي نائل الوجود عن غيره، وله عدم يستحقه في ذاته مطلق ليس إنما يستحقّ العدم بصورته دون مادته، أو مادته^(٤) دون صورته، بل / بكليته فكليته إذا لم تقترن^(٥) بإيجاب الوجود له واحتسب أنه منقطع عنه، وجب عدمه بكليته، فإذا^(٦) إيجاده عن الوجود له بكليته فليس جزء منه يسبق وجوده بالقياس إلى إيجاد^(٧) هذا المعنى، لامادته ولا صورته، إن كان ذا مادة و صورة فالكلّ إذن بالقياس إلى العلة الأولى مبدع و ليس^(٨) مادة^(٩) لما يوجد عنه إيجادا يمكن العدم ألبنة من جواهر الأشياء، بل إيجادا^(١٠) يمنع العدم^(١١) مطلقا فيما يحتمل / السرمد، فلذلك هو «الإبداع المطلق» و «التأيس المطلق» ليس تأيسا ما، وكل شيء حادث عن ذلك الواحد^(١٢) محدث له، إذ المحدث هو الذي كان بعد ما لم يكن، وهذا البعد إن كان زمانيا سبقه القبل، وعدم مع حدوثه، فكان الشيء^(١٣) هو الموصوف بأنه قبله، وليس الآن، فلم يكن يتهيأ^(١٤) أن يحدث شيء إلا^(١٥) وقبله شيء آخر لعدم^(١٦) بوجوده، فيكون الإحداث عن «الليس»^(١٧) المطلق، وهو الإبداع، باطلا لا معنى له،

- ١- ت: موجودة .
 ٢- ت: من .
 ٣- وهو أيس ... وله عدم : ساقطة من ت . ٤- ت : مادة . شم : بمادته .
 ٥- شم : تقترن .
 ٦- فإذا إيجاده ... فليس جزء : ساقطة من ت . س .
 ٧- إيجاد . ساقطة من شم .
 ٨- شم : وليس + إيجاده .
 ٩- مادة : ساقطة من شم .
 ١٠- س : إيجاد المنع .
 ١١- س : القوم .
 ١٢- شم : الواحد + وذلك الواحد .
 ١٣- شم : شيء .
 ١٤- س : ها هنا .
 ١٥- ت : الآن قبله .
 ١٦- ت : يقدم . س : لعدم .
 ١٧- ت ، س : اللبس .

فقد ثبت لك الآن شيء واجب الوجود وكان ثبت لك أن واجب الوجود واحد، فواجب الوجود لا يشار به في رتبته شيء فلا (٢) شيء سواه واجب الوجود، وإذا لا شيء سواه واجب الوجود فهو مبدأ وجوب (٣) وجود (٤) كل شيء، ويوجبه إيجاباً أولياً، أو بواسطة. وإذا (٥) كان كل شيء غيره فوجوده من وجوده فهو أول، ولا نغني بالأول: معنى ينضاف (٦) إلى وجوب وجوده حتى يتكثر (٧) به وجوب وجوده، بل نغني به: اعتبار إضافته (٨) إلى غيره

في الصفات (١) الأولى للمبدأ الواجب الوجود

فقد ثبت لك الآن شيء واجب الوجود وكان ثبت لك أن واجب الوجود واحد، فواجب الوجود لا يشار به في رتبته شيء فلا (٢) شيء سواه واجب الوجود، وإذا لا شيء سواه واجب الوجود فهو مبدأ وجوب (٣) وجود (٤) كل شيء، ويوجبه إيجاباً أولياً، أو بواسطة. وإذا (٥) كان كل شيء غيره فوجوده من وجوده فهو أول، ولا نغني بالأول: معنى ينضاف (٦) إلى وجوب وجوده حتى يتكثر (٧) به وجوب وجوده، بل نغني به: اعتبار إضافته (٨) إلى غيره

واعلم أننا إذا قلنا، بل بيئنا: أن واجب الوجود لا يتكثر بوجه من الوجوه وإن ذاته وحداني صرف محض حق، فلا نغني بذلك: أنه أيضاً لا يسلب عنه وجودات (٩) ولا يقع له إضافة إلى وجودات، فإن [هذا] (١٠) لا يمكن، وذلك لأن كل موجود

١- قارن بالشقاء، الفصل الرابع من المقالة الثامنة من الإلهيات، ج ٢، ص ٣٤٣،

س ٩. ٢- فلا شيء: ساقطة من ت.

٣- شم: وجوب + شم. ٤- شم: الوجود لكل.

٥- ت، س: وإذا، ٦- ت: مضاف.

٧- ت: ينكسر. ٨- ت: إضافية.

٩- وجودات... أنحاء من الوجود: ساقطة من ت.

١٠- شم: فإن + هذا. هذا ٢٥٧، ج ٢، ص ١٠١، الفصل الثامن، المقالة الثامنة، ج ٢، ص ٣٤٣.

فيسلب عنه أنحاء من الوجود مختلفة كثيرة ولكلّ موجود إلى الموجودات نوع من الإضافة والنسبة ، وخصوصا ^(١) الذي يفيض ^(٢) عنه كلّ وجود، لكننا نغني بقولنا : إنّه [وحداني] ^(٣) الذات لا يتكثر انّه كذلك في ذاته ، ثمّ تبعته ^(٤) إضافات إيجابية و سلبية كثيرة فتلك لوازم الذات ^(٥) معلولة الذات ^(٦) توجد ^(٧) بعد وجود الذات وليست مقومة للذات ولا أجزاء لها ^(٨) ، فإن قال قائل : فإن كانت تلك معلولة فلها أيضا إضافة أخرى ويذهب إلى غير النهاية ، فإننا نكلفه أن يتأمل ما حققناه ^(٩) في باب المضاف من هذا الفنّ ، حيث أردنا أن نبين أنّ الإضافة تنتهي ، ففي ^(١١) ذلك انحلال شكّه ^(١٢) ونعود ، فنقول : إنّ الأول لا ماهية له غير ^(١٣) الإنية وقد عرفت معنى الماهية وبماذا يفارقه ^(١٤) الإنية فيما يفارقه في افتتاح كتابنا ^(١٥) هذا .

فنقول : إنّ واجب الوجود : يصحّ أن يكون ^(١٦) ماهية يلزمها وجوب الوجود ، بل نقول من ^(١٧) رأس : إنّ واجب الوجود قد يعقل نفس واجب الوجود كالواحد قد يعقل ^(١٨) نفس الواحد ، وقد ^(١٩) يعقل من ذلك أنّ ماهيته هي ^(٢٠) مثلا إنسان

- | | |
|---------------------------------|------------------------------------|
| ١- ت ، س : خصوصا + عنه . | ٢- ت ، س : يقتضى . |
| ٣- ص : واحد . شم : وحداني . | ٤- ت : عقبه . |
| ٥ و ٦- شم : للذات . | ٧- توجد : ساقطة من ت . |
| ٨- لها فإن : ساقطة من ت . | ٩- فإن كانت تلك : ساقطة من ت ، س . |
| ١٠- ت ، س ، حققنا . | ١١- ت : عن . |
| ١٢- ت : شكّه . س : الحلال شكر . | ١٣- ت : لماهيته له . |
| ١٤- شم : تفارق . | ١٥- شم : تبياننا . |
| ١٦- ت ، س ، شم : ان يكون + له . | ١٧- ت : من + انه . س : من + له . |
| ١٨- ت : يفعل ، س : قد يفعل . | ١٩- قد : ساقطة من ت ، س . |
| ٢٠- هي : ساقطة من ت ، س . | |

أو جوهر آخر من الجواهر^(١)، ذلك الإنسان هو الذى هو واجب الوجود، كما أنه قد يعقل من الواحد إنه ماء أو هواء^(٢) أو إنسان وهو واحد، وقد تتأمل فتعلم من ذلك مما^(٣) وقع فيه الاختلاف فى أن المبدأ فى الطبيعيات واحد أو كثير: فبعضهم جعل المبدأ واحداً، وبعضهم جعله كثيراً؛ والذين^(٤) جعلوه^(٥) واحداً: فمنهم من جعل المبدأ الأول لا ذات الواحد، بل شيئاً هو الواحد مثل ماء أو هواء أو نار أو غير ذلك، ومنهم من جعل المبدأ ذات الواحد من حيث هو لا شيء عرض له الواحد، ففرق^(٦) إذن بين ماهية يعرض^(٧) للواحد^(٨) أو الوجود، وبين الواحد والموجود من حيث هو واحد^(٩).

فنقول: إن واجب الوجود لا يجوز أن يكون على الصفة التى فيها تركيب حتى يكون هناك ماهية ما وتكون تلك الماهية واجبة الوجود فيكون لتلك الماهية معنى غير حقيقتها وذلك المعنى وجوب الوجود، مثلاً إن كانت تلك الماهية أنه إنسان فيكون إنه إنسان غير أنه واجب / الوجود فحينئذ لا يخلو إما أن يكون لقولنا^(١٠): وجوب الوجود هناك حقيقة، أو لا يكون، ومحال أن لا يكون لهذا^(١١) المعنى حقيقة وهى مبدأ كل حقيقة، بل هي تؤكد الحقيقة الحقيقية^(١٢) وتصحتها، فإن كان له حقيقة وهى غير تلك الماهية [فإن]^(١٣) كان^(١٤) ذلك الوجوب من الوجود يلزمه أن يتعلقت بتلك الماهية ولا يجب دونها، فيكون معنى واجب الوجود من حيث هو واجب الوجود يوجد الشيء^(١٥).

١- س : جواهر .

٢- س : وهو أو إنسان .

٣- ت : عما .

٤- شم : والذى .

٥- شم : جعله + منهم .

٦- ت : يفرق .

٧- شم : يعرض + لها .

٨- شم : الواحد والموجود .

٩- شم : واحد + موجود .

١٠- ت ، س : كقولنا .

١١- س : بهذا . ١٢- الحقيقة : ساقطة من شم . ١٣- شم : فإن . ص كان .

١٤- كان : ساقطة من ت . س .

١٥- شم : بشيء .

ليس هو ، فيكون ^(١) واجب الوجود من حيث هو ^(٢) واجب الوجود وبالنتظر في ^(٣) ذاته من حيث هو واجب الوجود ليس بواجب الوجود لأن له شيئاً به يجب وهذا محال ^(٤) . فإن ^(٥) كان قد يفارق ^(٦) في ^(٧) ذلك الشيء فليست تلك الماهية ألبتة بواجب ^(٨) الوجود مطلقاً ولا عارضاً لها واجب الوجود مطلقاً ، لأنها لا يجب في ^(٩) وقت وواجب الوجود مطلقاً ^(١٠) يجب في كل وقت وليس هكذا حال الوجود ^(١١) مطلقاً غير مقيّد بالوجوب الصّرف الذي يلحقه ^(١٢) الماهية فلا ضير / ^(١٣) . إن ^(١٤) قال قائل : إن ذلك الوجود معلول الماهية ^(١٥) من هذه الجهة أو لشيء آخر ، وذلك لأن الوجود يجوز أن يكون / معلولاً والوجوب المطلق الذي للذات ^(١٦) لا يكون معلولاً فبقي أن يكون واجب الوجود بالذات مطلقاً متحققاً من حيث هو واجب الوجود بنفسه واجب الوجود من دون تلك الماهية فتكون تلك الماهية عارضة لواجب الوجود المتحقق القوام بنفسه ^(١٧) إن كان ^(١٨) ، فواجب ^(١٩) الوجود المشار ^(٢٠) إليه بالفعل ^(٢١) يتحقق واجب الوجود . وإن لم تكن تلك الماهية عارضة ^(٢٢) ، فإذاً ليست تلك الماهية ^(٢٣) للشيء

ص / ٤١

ت / ٥٠

- ١- شم : فلا يكون .
- ٢- هو : ساقطة من ت .
- ٣- شم : إلى .
- ٤- قارن بالشفاء ، لأن فيه زيادات
- لم يرد ها المؤلف هنا ، ج ٢ ، ص ٣٤٥ ، س ٢ .
- ٥- شم : وان .
- ٦- شم : قد يقارن .
- ٧- في : ساقطة من شم .
- ٨- شم : واجبة . ت ، س : بواجبة .
- ٩- شم : في + كل .
- ١٠- مطلقاً : ساقطة من ت ، س .
- ١١- شم : الوجود + إذا اخذ .
- ١٢- شم : يلحق .
- ١٣- ت : فلا خير ان .
- ١٤- شم : لو .
- ١٥- شم : للماهية .
- ١٦- شم : بالذات .
- ١٧- س : لنفسه .
- ١٨- شم : كان + يمكن .
- ١٩- ت : واجب الوجود .
- ٢٠- شم : مشار .
- ٢١- شم : بالعقل + في ذاته و .
- ٢٢- شم : العارضة .
- ٢٣- شم : الماهية + ماهية .

المشار إليه بالفعل^(١) انه واجب الوجود ، بل ماهية لشي آخر لاحق له ، وقد كانت فرضت ماهية لذلك الشيء^(٢) ، هذا خلف ، فلا ماهية^(٣) لواجب الوجود غير أنه واجب الوجود ، وهذه هي الإنيّة^(٤) ؛ تفسير^(٥) معناه : إن الإنيّة والوجود لم يصار^(٦) للماهية فلا يخلو إما أن يكون^(٧) لذاتها ، أو لشيء^(٨) خارج ؛ ومحال أن يكون لذات الماهية ، فإن التابع لا يتبع إلا موجودا فيلزم أن يكون للماهية وجود قبل وجودها ، وهذا محال ، تم^(٩) التفسير^(١٠) .

ونقول : (١١) إن كل ما له ماهية غير الإنيّة فهو معلول ، وذلك لأنك علمت^(١٢) أن الإنيّة والوجود لا يقوم من الماهية التي هي خارجة عن الإنيّة مقام الأمر المقوم فيكون من التلوازم ، فلا يخلو إما أن يلزم الماهية لأنها تلك الماهية ، وإما أن يكون لسزومها إياها^(١٣) بسبب^(١٤) شيء ، ومعنى قولنا : التلزم اتباع الوجود ، ولن^(١٥) يتبع موجود إلا موجودا ، فإن كانت الإنيّة تتبع الماهية وتلزمها لنفسها ، فتكون الإنيّة^(١٦) تبعت^(١٧) وجودها وجودا ، وكل ما يتبع في وجودها^(١٨) وجودا فإن متبوعه موجود بالذات قبله ، فتكون الماهية موجودة^(١٩) قبل وجودها ،

٢- شم : الشيء + لاشيء اخر .

١- شم : بالعقل .

٤- شم : الإنيّة + ونقول .

٣- ت ، س : ولا ماهية .

٦- شم : لو صار عارضين .

٥- تفسير معناه . ساقطة من شم .

٨- شم ، ت ، س : لشيء + من .

٧- شم : أن يلزمها .

١٠- ت : التبعين . س : التغيير .

٩- تمّ التفسير : ساقطة من شم .

١٢- ت : علم .

١١- ت ، س : وقول .

١٤- س : لسبب .

١٣- إياها : ساقطة من ت ، س .

١٦- شم : الإنيّة + وقد .

١٥- ت : ولكن ينبغي .

١٨- شم : وجوده .

١٧- ت : صنعت . شم : تبعت + في .

١٩- شم : موجودة + بذاتها .

أى^(١) وجود الماهية ، هذا خلف . فبقي أن يكون الوجود لها عن علّة فكلّ ذى ماهية معلول وسائر الأشياء الغير الواجب الوجود ، فلها ماهيات تلك^(٢) الماهيات هي التي بأنفسها ممكنة الوجود ، وإنّما^(٣) يعرض لها وجود من خارج ، فالأول لاماهية له ، وذوات الماهيات يفيض عليها الوجود منه فهو مجرد الوجود بشرط سلب العدم و سائر الأوصاف عنه ، ثمّ سائر الأشياء التي لها ماهيات ، فإنّها ممكنة توجد به ؛ وليس معنى قولى^(٤) : «إنّه مجرد الوجود بشرط سلب سائر الزوائد عنه : أنّ الموجود^(٥) المطلق المشترك فيه^(٦) إن كان موجودا هذه صفته ، فإنّ ذلك ليس الموجود المجرد بشرط السلب ، بل الموجود لا بشرط الإيجاب أعني في الأول أنّه الموجود مع شرط لا زيادة^(٧) ، وهذا^(٨) الآخر هو الموجود لا بشرط الزيادة ، فلهذا إمّا كان الكلّى يحمل على كلّ شيء ، وهذا لا يحمله على^(٩) ما هناك زيادة ، وكلّ شيء غيره فهناك زيادة ، والأول أيضا لا جنس له ، و^(١٠) ذلك لأنّ الأول لاماهية له / وما لا ماهية له فلا جنس له ، إذ الجنس مقول في جواب ما هو ، والجنس من وجه هو بعض الشيء والأول قد تحقّق أنّه غير مركب . وأيضاً إنّ معنى الجنس لأينخلوأمّا أن يكون واجب الوجود فلا يتوقف إلى أن يكون هناك فصل ، وإن لم يكن واجب الوجود وكان مقوماً لواجب الوجود كان^(١١) واجب الوجود متقوماً^(١٢) بما ليس بواجب الوجود^(١٣) ، هذا خلف . فالأول

س/١٥٣

- ١- اى وجود الماهية : ساقطة من شم .
- ٢- شم : وتلك .
- ٣- وإنّما يعرض لها وضود : ساقطة من ت .
- ٤- ت ، س : قولنا .
- ٥- شم : الوجود .
- ٦- ت ، س : المنزل [لا يقرأ] .
- ٧- شم : لا زيادة + تركيب .
- ٨- وهذا الآخر... هناك زيادة ساقطة من س .
- ٩- شم : على + كلّ . وفي العبارة تشويش بالنسبة إلى كلمة «إمّا» وعليها .
- ١٠- ١١- كان واجب الوجود : ساقطة من س .
- ١١- ١٠- فلا جنس له : ساقطة من س .
- ١٢- ت : مقوماً .
- ١٣- شم : الوجود + و .

لا^(١) جنس له ، ولذلك فإن الأول لا فصل له ، وإذ لا جنس له ولا فصل^(٢) ، فلا حد له ، ولا برهان عليه ، لأنه لا علة له ؛ ولذلك ولا ليم له ، وستعلم أنه لا لمية لفعله .
ولقائل أن يقول : إنكم امتنعتم^(٣) أن تطلقوا على الأول اسم الجوهر ، فلستم تمتنعون^(٤) أن تطلقوا عليه معناه ، وذلك لأنه موجود لا في موضوع ، وهذا المعنى هو معنى^(٥) الجوهر الذي جنستموا^(٦) .

فقول : ليس هاهنا^(٧) معنى الجوهر الذي جنسناه^(٨) ، بل معنى ذلك : أن^(٩) الشيء ذو^(١٠) الماهية المتقررة الذي وجوده وجود^(١١) ليس في موضوع كجسم دونفس ، والدليل على أنه إذا لم يعن بالجوهر هذا لم يكن ألبتة جنسا ، هو أن المدلول عليه بلفظة^(١٢) الموجود ليس يقتضى [جنسيته]^(١٣) والسلب الذي يلحق به ولا يزيده على الوجود إلا نسبة مباينة ، وهذا المعنى ليس فيه إثبات شيء محصل^(١٤) بعد الوجود ، ولا هو معنى لشيء بذاته ، بل هو بالنسبة فقط ، فالموجود لا في موضوع إنما المعنى الإثباتي فيه الذي يجوز أن يكون لذات^(١٥) ما هو الموجود وبعده^(١٦) شيء سلبي و مضاف خارج عن^(١٧) الهوية التي تكون للشيء ، فهذا المعنى إن أخذ على هذا الوجه

- | | |
|---|-------------------------------------|
| ١- (لا) : ساقطة من س . | ٢- شم : ولا فصل + له . |
| ٣- ت ، س : إن منعم . شم : تحاشيم . | ٤- ت بمنعون . شم : تتحاشون . |
| ٥- معنى : ساقطة من شم . | ٦- ت : جنتموه . شم : جنستموه + له . |
| ٧- شم : هذا . | ٨- ت . جنناه . شم : جنسناه . |
| ٩- شم : أنه . | ١٠- ت : والماهية . |
| ١١- وجود : ساقطة من ت ، شم . | ١٢- شم : بلفظ : |
| ١٣- س : جنسه . شم : جنسيته . ص : جنسيته . | |
| ١٤- ت ، س : محل . | ١٥- ت ، س : الذات . |
| ١٦- ت : وبعده . | ١٧- عن : ساقطة من ت ، س . |

لم يكن جنسا، وأنت قد علمت هذا في المنطق علما متقنا. وقد تعلمت^(١) في المنطق أيضا أنا^(٢) إذا قلنا: كلّ [ألف] مثلا، عيننا كلّ شيء موصوف بأنه [ألف] ولو^(٣) كان^(٤) له حقيقة غير [الألفيّة]^(٥)، فقولنا^(٦) في حدّ الجواهر: «إنّه الموجود لا في موضوع» معناه: أنّه الشيء الذي يقال عليه موجود لا في موضوع، على أنّ الموجود لا في موضوع محمول عليه، وله في نفسه ماهيّة مثل الإنسان^(٧) نفسه^(٨)، والشجر، فهكذا يجب أن يتصوّر^(٩) حتّى يكون جنسا. والدليل على أنّ^(١٠) بين الأمرين فرقا وانّ الجنس أحدهما دون الآخر، انك تقول لشخص إنسان ما مجهول الوجود: إنّه لا محالة هو ما وجوده أن لا يكون في موضوع، ولا تقول إنّه لا محالة موجود الآن لا في موضوع، وكأننا قد بالغنا في تعريف هذا حيث تكلمنا في المنطق^(١١).

١- شم : وقد علمت .

٣ ت : إذا . س : او .

٥- شم : الألفيّة . ص : أ .

٧- شم : الإنسان + والحجر .

٩- شم : أن يتصوّر + الجواهر .

١٠- على أن بين ... مجهول الوجود : ساقطة من ت .

١١- إلى هنا تمّ ما نقله عن الشفاء، راجع: ج ٢، ص ٣٤٩، س ٦ .

٢- ت : إنّما .

٤- شم : كانت .

٦- ت : بقولنا .

٨- نفسه : ساقطة من شم .

الفصل الرابع

في أن واجب^(١) الوجود واحد

ونقول أيضا : إن / واجب الوجود [يجب]^(٢) أن يكون ذاتا واحدة و [لا ص /
فليكن كثيرة^(٣) ، فيكون^(٤) كل واحد منها^(٥) واجب الوجود ، فلا يخلو إما
أن يكون كل واحد منها في المعنى الذي هو حقيقة^(٦) لا يخالف الآخر ألبتة ، أو يخالفه ،
فإن كان لا يخالف الآخر في المعنى الذي لذاته بالذات ويخالفه بأنه ليس هو وهذا خلاف
لا محالة ، فيخالفه^(٧) في غير^(٨) المعنى ، وذلك^(٩) لأن المعنى الذي هو فيما^(١٠) غير
مختلف ، وقد قارنه شيء به^(١١) صار هذا في هذا^(١٢) ، أو قارنه^(١٣) نفس ان^(١٤)
هذا^(١٥) في هذا ولم يقارنه هذا المقارن في الآخر ، بل ما به صار ذلك^(١٦)

١- قارن بالشقاء ، الفصل السابع من المقالة الأولى من الإلهيات ج ١ ، ص ٣٤٣ ، س ٣ .

٢- يجب : ساقطة من ص وموجودة في ت و شم .

٣- شم : كثيرة .

٤- شم : ويكون .

٥- منها : ساقطة من س .

٦- ت : فخذ .

٧- ت : متخالفة .

٨- شم : فيهما .

٩- وذلك لأن المعنى : ساقطة من س .

١٠- شم : هذا + او .

١١- ت ، س : صار به .

١٢- شم : انه .

١٣- ت : يقارنه . س : قاربه .

١٤- شم : ذلك وذلك .

١٥- شم : هذا + او .

ذلك أو ان نفس ذلك ذاك، وهذا تخصيص (١) ما قارن ذلك المعنى وبينهما به مباينة ،
فإذن كل واحد (٢) بباين (٣) الآخر به (٤) وليس يخالفه في نفس المعنى ، فيخالفه (٥) في
غير المعنى ، والأشياء (٦) التي هي غير المعنى و يقارن (٧) المعنى هي للأعراض واللواحق
الغير الذاتية .

وهذه اللواحق فإما أن تعرض لحقيقة (٨) الشيء بما هو ذلك الحقيقة (٩) فيجب
أن يتفق الكل فيه وقد فرض إنها مختلفة فيه (١٠) ، وهذا خلف . وإما أن تعرض له
عن أسباب خارجة لا عن نفس ماهيته ، فيكون لولا تلك العلة لم (١١) تعرض فيكون
لولا تلك العلة لم يختلف ، فيكون لولا تلك العلة كانت (١٢) الذوات واحدة (١٣) ،
فيكون لولا تلك العلة ليس هذا بانفراده واجب الوجود وذلك بانفراده (١٤) واجب
الوجود (١٥) فيكون وجوب وجود (١٦) كل واحد منها (١٧) الخاص به المنفرد له مستفادا

- | | |
|--|---------------------------------------|
| ١- ت ، س : يختص . | ٢- ت ، س ، شم : واحد + منهما . |
| ٣- ت : مباين . س : تباين . | ٤- به : ساقطة من ت . |
| ٥- ت : مخالفة . | ٦- والأشياء ... المعنى : ساقطة من س . |
| ٧- شم : وتقارن . | ٨- ت ، س : بحقيقة . شم : لوجود . |
| ٩- شم : الوجود . | ١٠- شم : فيه + و . |
| ١١- لم تعرض ... لولا تلك العلة : ساقطة من ت ، س ، | |
| ١٢- شم : لكانت : | ١٣- شم : واحدة + أولم تكن . |
| ١٤- شم : بانفراد . | |
| ١٥- شم : الوجود + لا من حيث الوجود بل من حيث الاعراض . | |
| ١٦- ت ، س : وجوده + ه . | ١٧- ت ، س ، شم : منهما . |

عن (١) غيره .

وقد قيل : إن ما هو واجب الوجود بغيره ، فليس واجب الوجود بذاته ، بل هو في حد ذاته ممكن الوجود ، فيكون (٢) كل واحد (٣) من هذه مع أنها واجبة الوجود بذواتها (٤) ممكنة الوجود في حد ذاتها / ، وهذا محال .

س/٥٥

ت/١

و لنفرضه الآن (٥) أنه / يخالفه في معنى أصلي بعد ما يوافق (٦) في المعنى فلا يخلو ذلك المعنى إما أن يكون شرطاً في وجوب الوجود ، أولاً يكون . فإن كان شرطاً في وجوب الوجود فظاهر أنه يجب أن يتفق فيه كل ما هو واجب الوجود ، وإن لم يكن شرطاً في وجوب الوجود فوجوب الوجود متقرر (٧) دونه وجوب الوجود وهو داخل عليه عارض مضاف إليه بعد ما تم ذلك الوجوب وجود ، وقد منعنا هذا وبيننا فساده ، فإذا لا يجوز أن يخالفه في المعنى .

وبيان (٨) هذا من وجه آخر (٩) ، هو أن انقسام (١٠) معنى وجود (١١) الوجود في الكثرة لا يخلو من وجهين : إما أن يكون على سبيل انقسامه بالفصول ، وإما على سبيل انقسامه بالعوارض ، ثم (١٢) من المعلوم (١٣) أن الفصول لا تدخل في حد ما (١٤) يقام مقام الجنس ، فهي لا تفيد الجنس حقيقة (١٥) ، وإنما تفيد (١٦) القوام بالفعل ، وذلك

- | | |
|--------------------|-------------------------------------|
| ١- شم : من . | ٢- شم : فتكون . |
| ٣- شم : واحدة . | ٤- شم : بذاتها . |
| ٥- شم : ولنفرض . | ٦- ت ، س : وانقص . |
| ٧- ت ، س : مقرر . | ٨- شم : بل يجب أن تزيد لهذا بيانا . |
| ٩- شم : آخر + و . | ١٠- ت ، س : إتمام المعنى . |
| ١١- ت ، س : وجوب . | ١٢- شم : ساقطة من ت ، س . |
| ١٣- س : المعلوم . | ١٤- ما : ساقطة من ت ، س . |
| ١٥- س : حقيقة . | ١٦- شم : تفيد + ه . |

كالنطاق^(١) فإنّ النطاق لا يفيد الحيوان معنى الحيوانية ، بل يفيد القوام بالفعل ذاتا موجودة خاصة : فيجب أيضا^(٢) أن يكون فصول وجوب الوجود إن صحّت بحيث لا يفيد وجوب الوجود حقيقة وجوب الوجود ، بل^(٣) يفيد^(٤) الوجود بالفعل ، وهذا محال من وجهين :

أحدهما أنّه ليس حقيقة وجوب الوجود إلّا نفس تأكّد الوجود لا كحقيقة^(٥) الحيوانية التي هي معنى^(٦) غير تأكّد الوجود والوجود^(٧) لازم لها ، أو داخل عليها ، كما علمت ؛ فإذن إفادة الوجود لوجوب الوجود هو^(٨) إفادة شرط^(٩) من^(١٠) حقيقة وجوب^(١١) الوجود ضرورة ، وقد منع جواز هذا بين الجنس والفصل .

والوجه الثاني^(١٢) أن تكون حقيقة وجوب الوجود متعلّقا^(١٣) في أن تحصل بالفعل موجب^(١٤) له ؛ فيكون المعنى الذي به يكون الشيء واجب الوجود يجب^(١٥) وجوده بغيره^(١٦) ، وإنّما كلامنا في وجوب الوجود بالذات فيكون الشيء الواجب الوجود بذاته واجب الوجود بغيره^(١٧) وقد أبطلنا هذا ، فقد ظهر أن انقسام وجوب

١- كالنطاق .. القوام : ساقطة من س . ٢- أيضا : ساقطة من ت ، س .

٣- بل يفيد . وجود الوجود : ساقطة من ت ، س .

٤- شم : يفيد + ه . ٥- ت ، س : بحقيقة .

٦- معنى : ساقطة من ت ، س .

٧- والوجود لازم .. لوجوب الوجود : ساقطة من ت ، س .

٨- شم : هي . ٩- ت ، س : شرطين :

١٠- من : ساقطة من ت ، س . ١١- وجوب الوجود : ساقطة من شم .

١٢- شم : الثاني + انه يلزم : ١٣- شم : متعلّقة :

١٤- ت ، س ، شم : بموجب : ١٥- س : تحت .

١٦- س : بغيره . ١٧- ت : لغيره :

الوجود إلى تلك الأمور لا يكون انقسام المعنى الجذبي إلى الفصول ، فبيّن (١) أن المعنى الذي يقتضى وجوب الوجود لا يجوز أن يكون معنى جنسياً ينقسم بفصول ، أو أعراض (٢) فبقي أن يكون معنى نوعياً ، فنقول : ولا يجوز أن يكون نوعيته محمولة على كثيرين ، لأن أشخاص النوع الواحد - كما بيّننا - إذا لم تختلف في المعنى الذاتى وجب أن يكون إنتما اختلفت (٣) بالعوارض ، وقد منعنا إمكان هذا فى وجوب الوجود ، وقد يمكن أن نبيّن (٤) هذا بنوع من الاختصار ويكون الغرض راجعا إلى ما أوردناه .

فنقول إن وجوب الوجود إذا كان لصفة (٥) لشيء (٦) و موجودا له ، فإما أن يكون (٧) واجبا فى هذه الصفة ، أو (٨) فى وجوب الوجود ويكون (٩) عين (١٠) تلك الصفة الموجودة (١١) لهذا الموصوف ، فيمتنع (١٢) أن يوجد وجود إلا أن يكون صفة له ، فيمتنع أن يوجد لغيره ، فيجب أن [يوجد] (١٣) له وحده . وإما أن يكون وجودها له (١٤) ممكنا غير واجب ، فيجوز أن يكون هذا الشيء غير واجب الوجود بذاته و هو واجب الوجود بذاته ، هذا (١٥) خلف ، فوجوب الوجود لا يكون إلا الواحد (١٦) فقط . فإن (١٧) قال قائل : إن وجوده صفة (١٨) لهذا لا يمنع وجود صفة للآخر ،

- ١- شم : فتبيّن :
 ٢- س : إذا عرض :
 ٣- ت ، س : اختلف . شم : تختلف .
 ٤- ت : بيّن . شم : تبيّن .
 ٥- ت ، س : بصفة . شم : صفة :
 ٦- شم : للشيء .
 ٧- ت ، يكون + له .
 ٨- شم : أى .
 ٩- شم : وان تكون .
 ١٠- ت ، س : غيره .
 ١١- شم : موجودة .
 ١٢- شم : فيمتنع + الواحد منها .
 ١٣- ت ، س ، شم : يوجد . ص : يؤخذ .
 ١٤- له : ساقطة من ت .
 ١٥- هذا : ساقطة من ت .
 ١٦- ت : لواحد .
 ١٧- س : وان .
 ١٨- صفة : ساقطة من شم .

وكونه ^(١) صفة للآخر لا يبطل وجوب كونه صفة [له] ^(٢) .

فنتقول : كلامنا في تعيين وجوب الوجود ^(٣) صفة له من حيث هو له من حيث لا يلتفت فيه إلى الآخر ^(٤) فذلكك ليس صفة الآخر بعينه ، بل مثلها الواجب فيها ما يجب في تلكك بعينها ؛ وبعبارة أخرى نقول : إن كون الواحد منها واجب الوجود وكونه / ص ٤٣ هو ^(٥) بعينه إما أن يكون واحدا فيكون كل ما هو واجب الوجود فهو هو ^(٦) بعينه وليس غيره ^(٧) ، وإن كان كونه واجب الوجود غير كونه هو بعينه ، فمقارنة ^(٨) واجب الوجود لأنه هو بعينه ، وإما أن يكون أمرا لذاته ، أو لعلته وسبب و موجب ^(٩) غيره ، فإن كان ^(١٠) لذاته ولأنه واجب الوجود ، فيكون كل ما هو واجب الوجود هذا بعينه وإن كان لعلته و ^(١١) سبب و موجب غيره ، فلكونه هذا بعينه سبب [فلخصوص] ^(١٢) وجوده المنفرد سبب ، فهو معلول ، فإذا واجب الوجود واحد بالكلمة ^(١٣) ليس كأنواع تحت جنس واحد ^(١٤) بالعد ، ليس كاشخاص تحت نوع ، بل معنى شرح اسمه ^(١٥) له فقط ، ووجوده غير مشترك فيه ^(١٦) ، وسنزيد هذا إيضاحا في موضع ^(١٧) آخر ، فهذه الخواص التي ^(١٨) يختص بها واجب الوجود :

- | | |
|--------------------------------------|---------------------------|
| ١- ت ، س ، شم : تكونه . | ٢- ت ، س : صفة + له . |
| ٣- س : الوجود + و ، | ٤- شم : للآخر . |
| ٥ و ٦- هو : ساقطة من ت ، س . | ٧- ت : غير . |
| ٨- ت ، س : بمقارنة . | ٩- ت : وموجبها . |
| ١٠- كان : ساقطة من ت ، س . | ١١- و : ساقطة من ت ، شم . |
| ١٢- ت ، س : فلخصوص : ص : فلخصوصيته . | |
| ١٣- شم : بالكلية . | ١٤- و : ساقطة من ت : |
| ١٥- ت ، س : له اسمه . | ١٦- فيه : ساقطة من ت . |
| ١٧- س : مواضع . | ١٨- ت ، س : الذي : |

وأما الممكن الوجود، فقد / تبيّن من ذلك خاصة (١) وهو أنّه يحتاج ضرورة / س إلى شيء آخر يجعله بالفعل موجودا ، وكلّ ما هو ممكن الوجود فهو دائما باعتبار ذاته ممكن الوجود لكنّه ربما عرض أن يجب وجوده بغيره (٢) ، وذلك إمّا أن يعرض له دائما، وإمّا أن يكون وجوب وجوده عن غيره ليس دائما، بل في وقت دون وقت، فهذا يجب أن يكون له مادة تقدّم وجوده بالزمان ، كما سنوضحه (٣)، والذي يجب وجوده بغيره دائما (٤) فهو أيضا غير بسيط الحقيقة، لأنّ الذي له باعتبار ذاته غير الذي له من غيره ، وهو حاصل الهوية منهما جميعا في الوجود ، فلذلك لا شيء غير الواجب (٥) الوجود يعرّى (٦) من ملابسة ما بالقوة والإمكان باعتبار نفسه ، وهو الفرد، وغيره زوج تركيبيّ . والله (٧) - تعالى - أعلم .

١- ت ، س : خاصيّة . شم : خاصيّة . ٢- بغيره : ساقطة من ت .

٣- ت : سبق صحته . س : كما يتفق صحته . ٤- دائما : ساقطة من ت .

٥- س : غير واجب . ٦- تمّ : تعرّى .

٧- والله - تعالى - أعلم : ساقطة من ت ، س .

الفصل الخامس

كأنه ^(١) توكيد ^(٢) لما سلف من توحيد واجب الوجود وجميع صفاته السلبية علي سبيل الإنتاج

وبالحري أن نعيد ^(٣) القول في أن حقيقة الأول موجودة ^(٤) للأول دون غيره، وذلك لأن الواحد ^(٥) - مما ^(٦) هو واجب الوجود - يكون ما هو به هو، ومعناه إما مقصور ^(٧) عليه ذلك المعنى، أو لعلته، مثلا لو كان الشيء الواجب الوجود هو ^(٨) هذا الإنسان، فلا يخلو إما أن يكون هو هذا ^(٩) للإنسانية ولأنه إنسان، أو لا يكون، فإن كان لأنه إنسان هو هذا فالإنسانية تقتضي أن يكون هذا فقط، وإن وجدت لغيره فما اقتضت الإنسانية أن تكون هذا، بل إنما صار هذا لأمر ^(١٠) غير الإنسانية، فكذلك ^(١١) الحال في حقيقة واجب الوجود، فإنها فإن ^(١٢) كانت لأجل نفسها هي هذا المعنى ^(١٣) استحال أن تكون تلك الحقيقة لغيرها ^(١٤)، فتكون تلك

-
- ١- قارن بالشفاء، الفصل الخامس من المقالة الثامنة من الإلهيات، ج ٢، ص ٣٤٩،
س ٩ .
٢- شم : توكيد + وتكرار .
٣- س : يقيد .
٤- س : موجود والأول .
٥- س : الواحدة .
٦- شم : بما .
٧- شم : مقصورا .
٨- ت : و هو :
٩- ت، س : هذه الإنسانية .
١٠- ت، س : الأمر .
١١- شم : وكذلك :
١٢- فان : ساقطة من ت، س . شم : ان .
١٣- ت : والمعنى . شم : المعين :
١٤- شم : لغيره .

الحقيقة ليست^(١) هذا، وإن كان تحقق هذا المعنى لهذا^(٢) المعنى^(٣) لا عن ذاته، بل عن غيره وإنما هو هو لأنه هذا المعنى^(٤)، فيكون وجوده الخاص له مستفاد من غيره، فلا يكون واجب الوجود، وهذا خلف، فإذا حققة الواجب^(٥) لواجب^(٦) الوجود الواحد فقط وكيف تكون الماهية المجردة عن المادة لذاتين، والشيثان إنما يكونان إثنين إما بسبب^(٧) المعنى، وإما بسبب (الحامل)^(٨) للمعنى، وإما بسبب الوضع، [أو المكان^(٩)]، أو بسبب الوقت والزمان؛ وبالجملة لعلّة من العلل، لأنّ كلّ إثنين لا يختلفان بالمعنى فإنّما^(١٠) يختلفان بشيء عارض للمعنى مقارن له، فكلّ ما ليس له وجود إلا وجود معنى^(١١) يتعلّق بسبب خارج، أو حالة خارجة فيما إذا^(١٢) يخالف مثله، فإذا لا يكون له مشارك في معناه، فالأول لا ندّ^(١٣) له.

وأيضا فإننا نقول: إنّ واجب الوجود لا يجوز أن يكون معنى مشتركاً فيه لعدّة^(١٤) بوجه من الوجوه لامتفقي / الحقائق والأنواع، ولا يختلفي الحقائق ت/٥٢ والأنواع، أمّا أول^(١٥) ذلك فإنّ واجب^(١٦) الوجود ل ماهية^(١٧) تقارنه غير وجوب الوجود، فلا يمكن أن يكون لحقيقة وجوب الوجود اختلاف بعد وجوب الوجود.

- ١- شم : ليست + الا .
- ٢- لهذه المعنى . . . وهذا المعنى : ساقطة من ت .
- ٣- ٤- شم : المعين .
- ٥- شم : الواجب . ص : واجب .
- ٦- لواجب الوجود : ساقطة من شم .
- ٧- إما بسبب المعنى : ساقطة من س .
- ٨- ت ، س ، شم : الحامل . ص : الحاصل .
- ٩- شم : أو المكان . ص : والمكان .
- ١٠- ت : فامّا .
- ١١- شم : ولا يتعلّق .
- ١٢- ت ، س : فيما يخالف .
- ١٣- ت ، س : لا بدّ له .
- ١٤- ت . س : بعده .
- ١٥- ت : كون ؛
- ١٦- شم : وجوب .
- ١٧- شم : لا ماهية + له .

و أيضا لا يخلو إما أن يكون ما يختلف به آحاد واجب الوجود بعد الاتفاق في وجوب الوجود أشياء موجودة لكل واحد من المتفكرين فيه بها يخالف^(١) صاحبه ، أو غير موجودة لشيء منها ، أو موجودة لبعضها ، وليس في البعض الآخر إلا عدمها . فإن كانت غير موجودة وليس هناك شيء يقع به الاختلاف بعد الاتفاق فلا اختلاف بينها^(٢) في الحقائق ، فهي متفقة الحقائق . وقد قلنا إنها تختلف حقائقها بعد ما اشتركت فيه . وإن كانت غير موجودة في بعضها وموجودة في بعضها ، مثلا أن يكون أحدهما انفصل^(٣) عن الآخر بأن له حقيقة وجوب الوجود وشيئا هو الشرط في الانفصال ، وللآخر حقيقة وجوب الوجود مع عدم الشرط الذي لذلك ، وإنما فارقه لأجل هذا عدم فقط ، وليس هناك شيء إلا العدم ينفصل به عن الآخر ، فيكون من شأن وجوب الوجود والحقيقة^(٤) التي له أن تثبت قائمة مع عدم شرط يلحق [به]^(٥) ، والعدم لا معنى له محصل^(٦) في الأشياء ، وإلا لكان في شيء واحد معان بلا نهاية ، فإن فيه خلاف أشياء بلا نهاية ، فلا يخلو إما أن يكون وجوب / الوجود متحققا في الثاني من دون س/ ١٥٩ الزيادة التي له ، أولا يكون ، فإن لم يكن فليس له دونه وجوب الوجود ويكون شرطا في وجوب الوجود في الآخر أيضا ، وإن كان ، فتكون الزيادة [فضلا]^(٧) أيضا وليس من^(٨) وجوب الوجود و هو مع ذلك مركب و واجب^(٩) الوجود غير / مركب ، ص/ ٤٤ وإن كان لكل واحد منهما ما ينفصل^(١٠) به^(١١) عن الآخر فهو يقتضى التركيب^(١٢)

١- شم : يخالفه .

٢- شم : بينهما .

٣- س الفصل .

٤- شم : بالحقيقة .

٥- شم : يلحق + به .

٦- س : فحصل . شم : محصلا .

٧- ت ، س ، شم : فضلا . ص : فضلا . ٨- شم : من + شرط :

٩- و واجب الوجود غير مركب : ساقطة من ت ، س .

١٠- س : ما يتفضل .

١١- به : ساقطة من س .

١٢- س : لا تركيب .

في كل واحد منهما، ثم ^(١) لا يخلو ^(٢) إِمَّا أن يكون وجوب الوجود يتم وجوب وجود دون كل واحدة ^(٣) من الزياتين، أو يكون ذلك شرطا له في أن يتم فإن تم ^(٤) فوجوب الوجود لا اختلاف فيه في الذات ^(٥)، إنمّا الاختلاف ^(٦) لعوارض تلحقه وقد قام الوجود واجبا مستغنيا في ^(٧) قوامه عن تلك اللواحق، وان لم يتم فلا يخلو إِمَّا أن لا يتم دون ذلك في أن يكون له حقيقة وجوب الوجود وإِمَّا أن يكون وجوب الوجود معنى متحققا في نفسه وليس ذانك ولا أحدهما داخلا ^(٨) في هويته من حيث هو واجب الوجود، ولكنه لا بد من أن بصير حاصل الوجود بأحدهما، مثل أن الهيولى - وإن كانت لها جوهريتها في حد هولييتها - فإن وجودها بالفعل إِمَّا بهذه الصورة ^(٩) وإِمَّا بالآخر.

وأبضا اللون، فإنه وإن كان فصل السواد لا يقومه من حيث هو لون، ولا فصل البياض، فإن كل واحد منهما كالعلة له في أن يوجد بالفعل ويحصل، وليس أحدهما علة له بعينه، بل إنهما ^(١٠) اتفق، ولكن ذلك في حال، وذلك ^(١١) في حال، فإن ^(١٢) الأمر على مقتضى الوجه الأول وكل واحد منهما داخل في تقويم وجوب الوجود وشرط فيه ^(١٣)، فحيث كان وجوب الوجود وجب أن يكون معه ^(١٤)، وإن كان على مقتضى المعنى الثاني، فوجوب ^(١٥) الوجود يحتاج إلى شيء يوجد به، فيكون واجب

١- ثم : ساقطة من س .

٣- ت ، شم : واحد .

٥- شم : بالذات .

٧- س : عن .

٩- شم : او .

١١- ت ، س ، شم : وذلك .

١٣- ت : منه .

١٥- شم : فواجب .

٢- شم : لا يخلو + أيضا .

٤- س : هم .

٦- شم : الاختلاف + في العوارض التي .

٨- داخلا : ساقطة من س .

١٠- شم : أيهما .

١٢- شم : فإن + كان .

١٤- ت ، س : بعدد .

الوجود من بعد ما تقرّر (١) له معنى أنّه واجب الوجود يحتاج إلى شيء آخر يوجد به ، وهذا محال .

وأما في اللون وفي الهبولى، فليس الأمر هناك على هذه الصورة . فإنّ الهبولى فى أنّه (٢) هبولى (٣) ، واللون فى أنّه لون، شيء ، وفى أنّه موجود (٤) شيء، فنظير (٥) اللون هناك هو الواجب (٦) الوجودها هنا، ونظير فصل (٧) السّواد والبياض هناك هو ما يختصّ (٨) به كلّ واحد من المفروضين (٩) ، فكما أنّ كلّ واحد من فصلي (١٠) السّواد والبياض لا مدخل له (١١) فى تقرّر (١٢) اللّونية لونية، كذلك يجب أن يكون (١٣) كلّ واحد من هذين المفروضين لا مدخل له (١٤) فى تقرّر (١٥) وجوب الوجود ، وأما (١٦) هناك فكان المدخل للفصلين فى أن صار يثبت (١٧) بهما موجودا أى صار اللون شيئا هو غير اللون وزائدا على أنّه لون (١٨) ، وها (١٩) هنا ليس يمكن ذلك، لأنّ وجوب الوجود يكون متقرّر الوجود، بل (٢٠) هو تقرّر الوجود شرط فى (٢١) ماهية واجب الوجود، أو (٢٢)

- | | |
|--|---------------------------------------|
| ١- س ، شم : يتقرّر . | ٢- شم : أنّها . |
| ٣- شم : هبولى + شيء . | ٤- ت ت : متحد . |
| ٥- شم : ونظير . | ٦- شم : واجب . |
| ٧- شم : فصلى . | ٨- ت ، س : متخصص . |
| ٩- شم : المفروضين + ههنا . | ١٠- ت ، س : فصل . |
| ١١- شم : لهما . | |
| ١٢- فى تقرّر اللّونية ... لا مدخل له : ساقطة من س . شم : تقرير . | |
| ١٣- شم : أن يكون + خاصة . | ١٤- شم : لهما . |
| ١٦- وأما هناك ... وجوب الوجود : ساقطة من ت . | ١٥- شم : تقرير . |
| ١٧- يثبت لهما : ساقطة من شم . | ١٨- س : كون . |
| ١٩- س : هناك . | ٢٠- بل هو تقرّر الوجود : ساقطة من س . |
| ٢١- شم : فى + تقرير ، | ٢٢- ت : إذ . |

هو نفسه مع عدم أو^(١) امتناع بطلان .

و أمّا^(٢) اللّون، فالوجود^(٣) يلحق ماهيّة هي اللّون فتوجد الماهيّة التي هي بنفسها لون^(٤) عينا موجودة بالفعل^(٥) ولو كانت الخاصيّة ليست علّة في تفرّر^(٦) ماهية وجوب الوجود، بل في أن يحصل له الوجوب^(٧) الوجود^(٨) يجب أن يكون حاصلًا حتّى يكون وجوبه فتكون الخاصّة^(٩) كأنّه^(١٠) محتاج إليها^(١١) في أمره الذي استغنى فيه عنه، وهذا خلف^(١٢) محال، بل الوجود^(١٣) ليس له الوجود لشيء^(١٤) ثان^(١٥) يحتاج إليه، كما^(١٦) للونيّة وجود^(١٧) ثان، وبالجملة كيف كان^(١٨)، يكون شيء خارج عن وجوب الوجود شرطًا^(١٩) في وجوب الوجود^(٢٠) مع ذلك، فإنّ حقيقة وجوب الوجود كيف يتعلّق بموجب له فيكون وجوب الوجود في نفسه إمكاني الوجود^(٢١).

ونقرّر من رأس^(٢٢)، فنقول بالجملة: إنّ الفصول وما يجري مجراها لا تتحقّق بها^(٢٣) حقيقة المعنى الجنسي من حيث معناه، بل ربما^(٢٤) كانت^(٢٥) علّة لتقوم^(٢٦) الحقيقة

- | | |
|---|-------------------------|
| ١- ت، س : وامتناع . | ٢- شم : واما + في . |
| ٣- شم : فالوجود + لاحق . | ٤- س : كون . |
| ٥- شم : بالوجود فلو كانت الخاصّة . | ٦- شم : تقرير . |
| ٧- الوجوب : ساقطة من شم . | ٨- ت، س : والوجود |
| ٩- شم : خاصّة . | ١٠- شم : كأنّها . |
| ١١- شم : إليها + كشيء . | ١٢- ت، س : هذا الخلف . |
| ١٣- شم : الوجوب . | ١٤- شم : كشيء . |
| ١٥- ت، س : بان : | ١٦- ت : كاللونيّة . |
| ١٧- ت، س : وحد . | ١٨- كان : ساقطة من شم . |
| ١٩- شرطًا .. وجوب الوجود : ساقطة من ت . | |
| ٢٠- شم : ومع : | ٢١- س : الوجود + الذي . |
| ٢٢- شم : فيها . | ٢٣- س : فيها . |
| ٢٤- شم : انما . | ٢٥- ت : كان . |
| ٢٦- ت، س : لتقوم . | ٢٢- ت أمرين . |

موجودة فإنّ الناطق ليس شرطاً يتعلّق به الحيوان في أنّ له معنى الحيوان^(١) ، بل في أن يكون موجوداً معيّناً وإذا كان المعنى العام في^(٢) نفس واجب الوجود وكان الفصل يحتاج إليه في أن يكون واجب الوجود موجوداً^(٣) داخل ما هو كالفصل في ماهية ما هو كالجنس والحال فيما يقع به اختلاف غير فصلي^(٤) في جميع هذا أظهر^(٥) ، فبيّن أنّ وجوب الوجود ليس / مشتركاً فيه فالأول لا شريك له وإذ هو برى^(٦) عن كلّ س/١٦١ مادة وعلائقها^(٧) وعن الفساد، وكلاهما شرط ما يقع تحت التضاد، فالأول لا ضدّ له. فقد وضح أنّ الأول لا جنس له ولا^(٨) ماهية له ولا كيفية له^(٩) ولا أين له ولا متى له ولا ضدّ^(١٠) ولا ندّ^(١١) ولا شريك^(١٢) - تعالى وجلّ - وإنّه لا حدّ له ولا برهان^(١٣) بل هو البرهان على كلّ شيء ، بل هو إنّما عليه الدلائل الواضحة ، وإنّه إذا حقّقته^(١٤) فإنّما يوصف بعد الإنيئة بسلب المشابهات عنه ، وبإيجاب الإضافات كلّها إليه ، فإنّ كلّ شيء منه ، وليس مشاركاً لما منه : وهو^(١٥) كلّ شيء ، وليس هوشيثاً من الأشياء بعد .

- ١- الحيوان : ساقطة من ت . شم : الحيوان + وحقيقته .
 ٢- شم : هو .
 ٣- شم : موجوداً + فقد .
 ٤- ت ، س : فصل .
 ٥- شم : ظاهر .
 ٦- س : برى من .
 ٧- علائقها .. ولا كيفية له : ساقطة من س .
 ٨- ت : إذ لا ماهية .
 ٩- شم : له + ولا كمية له .
 ١٠- شم : لا ضدّ + له .
 ١١- شم : لا شريك + له .
 ١٢- شم : لا برهان + عليه .
 ١٣- ت : حقيقته . س : حقيقة .
 ١٤- شم : وهو + مبدأ .
 ١٥- شم : بعد + ه . وإلى هنا تمّ ما نقله
 عن الشفاء ، فراجع ج ٢ ، ص ٣٥٤ ، س ١٤ .

الفصل السادس

في أنه^(١) تامّ بل فوق [التّمَام] ^(٢)، وخير، ويفيد ^(٣) كلّ شيء ^(٤)،
 وأنه حتىّ، وأنه عقل محض، ويعقل ^(٥) كلّ شيء، وكيف ذلك، وكيف
 يعلم ذاته، وأنه ^(٦) كيف يعلم الكليّات ^(٧) والجزئيّات، وعلى أيّ ^(٨)
 وجه لا يجوز ان ^(٩) يقال إنّه ^(١٠) يدركها؟

واجب ^(١١) الوجود تامّ الوجود، لانه ^(١٢) ليس شيء من وجوده وكمالات وجوده
 قاصرا عنه ولا شيء من جنس وجوده خارج عن وجوده يوجد ^(١٣) لغيره كما يخرج
 في ^(١٤) غيره مثل الإنسان فإنّ أشياء كثيرة من كمالات وجوده قاصرة عنه، وأيضا فإنّ
 الإنسانيّة ^(١٥) توجد لغيره، بل واجب الوجود فوق [التّمَام] ^(١٦)، لأنّه ليس إنتما

١- قارن بالشّفاء، الفصل السادس من المقالة الثامنة من الإلهيات، ج ٢،

ص ٣٥٥، س ٣.

٢- ص: التّمَام. ت، س، شم: التّمَام.

٣- شم: مفيد.

٤- شم: شيء + بعده.

٥- س: تعقل.

٦- وانه: ساقطة من شم.

٧- شم: وكيف الجزئيّات.

٨- أي: ساقطة من ت، س.

٩- أنه: س.

١٠- أنه: ساقطة من شم.

١١- ت: ولانه.

١٢- في غيره مثل... الإنسانيّة يوجد: ساقطة من ت.

١٣- شم: إنسانيته.

١٤- ت، س: التّمَام. ص: التّمَام.

١٥- ت، س: التّمَام. ص: التّمَام.

له الوجود الذي له ^(١) فقط ، بل كل وجود أيضا فهو فاضل عن وجوده وله وفائض عنه وواجب الوجود بذاته خير محض ، لأن الخير ^(٢) بالجملة ما يتشوقه كل شيء وما / ص ٤٨ / يتشوقه كل شيء هو الوجود ، أو كمال الوجود من باب الوجود ، والعدم من حيث ^(٣) عدم لا يتشوق ^(٤) ، بل من حيث يتبعه وجود أو / كمال وجود ^(٥) ليكون المتشوق بالحقية الوجود ، فالوجود خير محض ، وكمال محض ، والخير ^(٦) بالجملة هو ما يتشوقه كل شيء في [حدّه] ^(٧) ويتم به وجوده ، والشتر لا ذات له ، بل هو إما عدم جوهر أو عدم صلاح حال ^(٨) لجوهر ^(٩) ، فالوجود خيرية ، وكمال الوجود خيرية الوجود ، والوجود الذي يفارقه ^(١٠) عدم لاعدم جوهر ^(١١) ولا عدم شيء للجواهر ^(١٢) ، بل هو دائما بالفعل فهو خير محض ، والممكن الوجود بذاته ليس خيرا محضا ، لأن ذاته بذاته لا يجب له الوجود بذاته ، فذاته بذاته ^(١٣) تحتل العدم ، وما احتمل العدم بوجه ما ، فليس من جميع جهاته بريئا من الشر والنقص ^(١٤) ، فإذا لم يكن الخير المحض إلا الواجب الوجود ^(١٥) .

وقد يقال أيضا : خير لما كان مفيدا لكالات الأشياء و خيراتها ، وقد بان أن الواجب ^(١٦) الوجود يجب أن يكون ^(١٧) مفيدا لكل وجود ولكل كمال وجود ، فهو

٢- شم : والخير .

٤- شم : لا يتشوق + إليه .

٦- شم : فالخير .

٨- حال : ساقطة من ت ، س . شم : لحال .

١٠- ت ، س : لا يفارقه . شم : لا يقارنه .

١٢- ت ، شم : للجوهر .

١٤- س : والبعض .

١٦- شم : واجب .

١- له : ساقطة من ت .

٣- ت ، شم : حيث + هو .

٥- شم : للوجود .

٧- شم : حد + ه . ص : حد .

٩- س ، شم : الجوهر .

١١- ت ، شم : الجوهر .

١٣- بذاته : ساقطة من شم .

١٥- شم : الوجود + بذاته .

١٧- : يكون + لذاته .

من هذه الجملة خير أيضا ألا يدخله نقص (١) ولا شر. وكل واجب الوجود فهو حق ، لأن (٢) حقيقة (٣) كل شيء خصوصية وجوده الذي ثبت (٤) له ، فلا أحق إذن من واجب الوجود .

وقد يقال حق أيضا : لما يكون الاعتقاد لوجوده (٥) صادقا فلا أحق بهذه الحقيقة مما (٦) يكون الاعتقاد لوجوده صادقا ومع صدقه دائما ومع دوامه لذاته لا لغيره وسائر الأشياء فإن ماهياتها ، كما علمت لا تستحق الوجود ، بل هي في أنفسها وقطع إضافتها إلى واجب الوجود تستحق العدم فلذلك كليهما في أنفسها باطلة ، وبه حقه ، وبالقياس إلى الوجه الذي يليه حاصلة ، فلذلك « كل شيء هالك إلا وجهه » فهو أحق بأن يكون حقا .

وواجب الوجود عقل محض (٧) ، لأنه ذات مفارقة للمادة من كل وجه ، وقد عرفت أن السبب في أن لا يعقل الشيء هو المادة وعلائقها لا وجوده (٨) . وأما الوجود الصوري (٩) فهو الوجود العقلي ، وهو الوجود الذي إذا تقرر (١٠) في شيء صار للشيء به عقل (١١) ، والذي يحتمل نيله هو عقل بالقوة (١٢) ، والذي ناله بعد (١٣) القوة فهو عقل بالفعل (١٤) على (١٥) الاستكمال ، والذي هو له (١٦) لذاته (١٧) هو عقل بذاته .

- | | |
|------------------------------|-------------------------------------|
| ١- س : بعض . | ٢- س : لا ان . |
| ٣- شم : حقيقة . | ٤- ت ، م ، شم : يثبت . |
| ٥- شم : بوجوده . | ٦- س : فما . |
| ٧- محض : ساقطة من ت ، س . | ٨- ت : لا وجود . |
| ٩- الصوري : ساقطة من ت ، س . | ١٠- ت ، س : تقرر + أ . |
| ١١- ت ، س : عقل + ب . | ١٢- بالقوة ... هو عقل بذاته : ساقطة |
| من ت . س : بالقوة + وحيث . | ١٣- س : بعد + و . |
| ١٤- س : بالعقل . | ١٥- شم : على + سبيل . |
| ١٦- له : ساقطة من س . | ١٧- شم : ذاته . |

وكذلك هو معقول محض ، لأنّ المانع المشيء أن يكون معقولا هو أن يكون
 في مادة (١) وعلائقها (٢) قد بيّن لك (٣) هذا ، فالبريء عن المادة والعلائق المنحسّق
 بالوجود المفارق هو معقول بذاته (٤) ، ولأنّه عقل بذاته وهو أيضا معقول بذاته فهو
 معقول ذاته فذاته عقل وعاقل ومعقول ، لا أنّ هناك أشياء متكثّرة (٥) ، وذلك لأنّه
 بما هو هويّة مجردة عقل ، وبما (٦) يعتبر له أنّ هويّته المجردة لذاته (٧) معقول (٨) ، وبما
 يعتبر (٩) أنّ ذاته له / هويّة مجردة هو (١٠) عاقل ذاته فإنّ المعقول هو الذي ماهيته
 المجردة لشيء ، والعاقل (١١) هو الذي له ماهيّة مجردة لشيء ، أي (١٢) : ماهيّة شيء مجردة
 وليس في (١٣) شرط هذا الشيء أن يكون هو أو آخر ، بل شيء مطلقا فالشيء (١٤)
 مطلقا (١٥) هو أعمّ من هو ، أو غيره ، فالأول باعتبار أنّ له ماهيّة مجردة لشيء هو عاقل ،
 وباعتبار أنّ ماهيته مجردة (١٦) لشيء هو معقول ، وهذا الشيء هو ذاته ، فهو عاقل بأنّ (١٧)
 له الماهيّة المجردة (١٨) التي لشيء هو ذاته ، ومعقول بأنّ ماهيته المجردة لشيء هو ذاته ،
 وكلّ (١٩) من تفكّر قليلا علم انّ العاقل يقتضى شيئا معقولا ، وهذا الاقتضاء لا يتضمّن

- ١- شم : المادة .
- ٢- شم : وعلائقها + وهو المانع عن أن يكون
- ٣- ت : ذلك .
- ٤- شم : لذاته
- ٥- ت : ويتكثّر . س : متكثّر .
- ٦- بما يعتبر له ... لذاته معقول : ساقطة من ت ، س .
- ٧- شم : لذاته + فهو .
- ٨- شم : معقولي + لذاته .
- ٩- شم : يعتبر + له .
- ١٠- ت : وهو . شم : فهو .
- ١١- والعاقل .. لشيء : ساقطة من ت ، س .
- ١٢- أي .. مجردة : ساقطة من شم .
- ١٣- شم : من .
- ١٤- ت ، س ، شم : والشيء .
- ١٥- هو : ساقطة من شم .
- ١٦- شم : المجردة .
- ١٧- ت ، س : فإن .
- ١٨- شم : المجردة + هي .
- ١٩- (و) : ساقطة من ت .

أن ذلك الشيء آخر، أو هو، بل المتحرك إذا اقتضى شيئا محرّكا لم يكن نفس هذا الاقتضاء يوجب أن يكون شيئا آخر^(١)، بل نوع آخر من البحث يوجب ذلك، وبيّن^(٢) أنه من المحال أن يكون ما يتحرك هو ما يحركه ولذلك لم يمتنع أن يتصور فريق لهم عدد أن في الأشياء شيئا محرّكا^(٣) لذاته^(٤)، إلى^(٥) أن قام البرهان على^(٦) امتناعه ولم يكن نفس تصور المحرك والمتحرك يوجب ذلك إن^(٧) كان المتحرك يوجب أن يكون له شيء محرّك^(٨) بلا شرط أنه آخر، أو هو، والمحرك يوجب أن يكون له شيء يتحرك^(٩) عنه بلا شرط أنه آخر، أو هو، وكذلك المضافان^(١٠) تعرّف [إثنين] ^(١١) لأمر لا لنفس النسبة، والإضافة المفروضة في الذهن فإننا نعلم^(١٢) بقينا^(١٣) أن لنا قوة نعقل بها الأشياء، فإما أن تكون القوة التي بها هذه القوة هي^(١٤) هذه القوة نفسها فتكون هي نفسها تعقل ذاتها، أو^(١٥) قوة أخرى نعقل ذلك^(١٦) فتكون لنا قوتان: قوة^(١٧) نعقل بها الأشياء، وقوة نعقل بها هذه القوة، ثم يتسلسل الكلام إلى غير النهاية فيكون فينا قوى تعقل الأشياء بلا نهاية بالفعل؛ فقد بان أن نفس^(١٨) كون الشيء معقولا لا يوجب^(١٩) أن يكون معقول^(٢٠) شيء من ذلك الشيء آخر. وبهذا نبين^(٢١) أنه ليس

- | | |
|------------------------------|-------------------------------------|
| ١- شم : آخر + أو هو . | ٢- شم : تبين . |
| ٣- شم : متحركا . | ٤- شم : عن ذاته . |
| ٥- شم : إلى + وقت . | ٦- س : إلى . |
| ٧- شم : اذ . | ٨- شم : محرّك + مطلقا . |
| ٩- شم : متحرك . | ١٠- س : أيضا . شم : المضافات . |
| ١١- ص : إثنين . شم : إثنين . | ١٢- شم : نعلم + علما . |
| ١٣- س ، ت : تعناه (لا تقرأ) | ١٤- ت : هي هذه القوة : ساقطة من س . |
| ت : وهي . | ١٥- شم : او + تعقل ذلك . |
| ١٦- نعقل ذلك : ساقطة من شم . | ١٧- س : قوته . |
| ١٨- ص : النفس : ت : نفس . | ١٩- ت ، س : وجب . |
| ٢٠- شم : معقولا لشيء . | ٢١- شم : تبين . |

يقترض العاقل أن يكون عاقل شيء آخر ، بل كل ما توجد له الماهية المجردة فهو عاقل ، فكل ما له (١) ماهية مجردة توجب (٢) له ، أو لغيره فهو معقول ، إذ كانت هذه الماهية لذاتها عاقلة وذاتها (٣) أيضا معقولة لكل ماهية مجردة تفارقها (٤) ، أو لا تفارقها . فقد فهمت أن نفس كونه معقولا وعاقلا لا يوجب أن يكون إثنتين في الذات ولا إثنين في الاعتبار أيضا ، فإنه ليس تحصيل (٥) الأمرين ولا اعتباران ماهية مجردة لذاته وأن (٦) ماهية مجردة ذاتها (٧) لها ، وها هنا تقديم و تأخير في ترتيب المعاني ، والغرض المحصل شيء / واحد بلا قسمة ، فقد بان أن كونه عاقلا و معقولا لا يوجب فيه كثرة البتة وليس يجوز أن يكون واجب الوجود يعقل الأشياء من الأشياء ، وإلا فذاته إما متقومة بما يعقل تقوّمها بالأشياء (٨) ، أو يكون (٩) لولا أمور من خارج لم يكن هو بحال ويكون له حال لا يلزم عن ذاته ، بل عن غيره فيكون لغيره فيه تأثير ؛ والأصول السالفة تبطل هذا وما أشبهه ، ولأنه مبدأ كل موجود (١٠) فيعقل (١١) من ذاته ما هو مبدأ له و هو مبدأ للموجودات التامة بأعيانها ، وللموجودات (١٢) الكائنة الفاسدة بأنواعها (١٣) وأشخاصها من وجه آخر ، ولا (١٤) يجوز أن تكون عاقلا لهذه (١٥) المتغيرات مع تغيرها من (١٦) حيث هي متغيرة

ص / ٤٦

- ١- ماله : ساقطة من شم .
- ٢- توجب له ... ماهية مجردة : ساقطة من ت ، س . شم : توجد .
- ٣- شم : ولذاتها .
- ٤- ت : ولا تفارقها .
- ٥- ت : تحصيل .
- ٦- شم : أنه .
- ٧- شم : ذاته .
- ٨- شم : بالأشياء + واما عارضة لها أن تعقل فلا تكون واجبة الوجود من كل جهة و هذا محال و يكون .
- ٩- ت ، س : ليكون .
- ١٠- شم : وجود .
- ١١- س : فيعقل .
- ١٢- شم : والموجودات .
- ١٣- شم : بأنواعها + أولا وبتوسط ذلك
- ١٤- (و) : ساقطة من شم .
- ١٥- س : بهذه .
- ١٦- س : من + حيثئذ .

عقلا زمانياً شخصاً (١) ، بل على نحو آخر نبيته ، فإنه لا يجوز أن يكون تارة يعقل عقلا زمانياً منها أنها موجودة غير معدومة ، وتارة يعقل عقلا زمانياً منها أنها معدومة غير موجودة ، لأن (٢) لكل واحد من الأمرين صورة عقلية على حدة ولا واحدة من الصورتين تبقى مع الثانية فيكون واجب الوجود متغير الذات ، ثم الفاسدات إن عقلت بالماهية المجردة وبما يتبعها مما لا يشخص (٣) لم تعقل بما هي فاسدة وإن أدركت بما هي مقارنة لمادة وعوارض مادة ووقت وتشخيص (٤) لم تكن معقولة ، بل محسوسة ، أو متخيلة ، ونحن قد بينا في مواضع (٥) أخرى : أن كل صورة لمحسوس (٦) ، وكل صورة خيالية فإنما تدرك من حيث هي محسوسة و (٧) متخيلة بألة متجزئة / وكما إن إثبات كثير من الأفاعيل للواجب الوجود نقص (٨) له ، كذلك إثبات كثير من التعقيلات (٩) ، بل واجب الوجود إنما يعقل كل شيء على نحو كلتي (١٠) ، ومع ذلك فلا يعزب عنه شيء شخصي ، فلا يعزب (١١) عنه مثقال ذرة في السماوات والأرض . و هذا من العجائب التي يحوج تصورها إلى لطف قريحة .

وأما كيفية ذلك ، فلأنه إذا (١٢) عقل ذاته ، وعقل أنه مبدأ كل وجود (١٣) عقل أوائل الموجودات عنه و ما يتولد عنها ، ولا شيء من الأشياء يوجد إلا وقد صار من جهة ما يكون (١٤) واجبا / بسببه ، قد (١٥) بينا هذا فيكون هذه الأسباب يتأدى (١٦)

- | | |
|------------------------|-----------------------------|
| ١- ت : شخصا . | ٢- شم : فيكون . |
| ٣- شم : لا يتشخص . | ٤- ت ، شم : تشخص . |
| ٥- شم : مواضع + كتب . | ٦- شم : محسوسة . |
| ٧- شم : او . | ٨- س : بعض . |
| ٩- س : التعقيلات . | ١٠- ت ، س : كل . |
| ١١- شم : فلا يعزب . | ١٢- إذا : ساقطة من ت . |
| ١٣- شم : موجود . | ١٤- ما يكون : ساقطة من شم . |
| ١٥- ت ، س ، شم : وقد . | ١٦- ت : مبادئ . |

مصادماتها^(١) إلى أن يوجد عنها الأمور الجزئية فالأول يعلم الأسباب ومطابقتها ، فيعلم ضرورة ما يتأذى إليه^(٢) ما بينها من الأزمنة مألها من العودات ، لأنه ليس يمكن أن يعلم تلك ولا يعلم هذا فيكون مدركا للأمر الجزئية من حيث هي كلية ، أعني من حيث لها صفات فإن^(٣) تخصصت بها شخصا فبالإضافة^(٤) إلى^(٥) زمان متشخص ، أو حال متشخصة لو أخذت تلك الحال بصفاتها كانت أيضا بمنزلتها لكونها^(٦) تستند إلى مبادئ كل واحد منها نوعه في شخصه^(٧) فنستند إلى^(٨) أمور شخصية^(٩) وقد قلنا : إن مثل [هذا]^(١٠) الاستناد قد يجعل للشخصيات^(١١) رسما ووصفا مقصورا عليها ، فإن كان ذلك الشخص ممّا^(١٢) هو عند العقل شخصي^(١٣) أيضا كان للعقل إلى ذلك المرسوم سبيل ، وذلك هو الشخصى^(١٤) الذى هو واحد في نوعه لانظير^(١٥) له ككرة^(١٦) الشمس مثلا ، أو كالمشترى ، و أمّا إذا كان النوع منتشرا فى الأشخاص لم يكن للعقل إلى رسم ذلك الشيء سبيل إلا أن يشارك إليه ابتداء على ما عرفته .

ونعود ، فنقول : كما إنك إذ^(١٧) تعلم حركات السماويات^(١٨) كلها فأنت تعلم كل كسوف ، وكل اتصال^(١٩) انفصال جزئى يكون بعينه ، ولكن على نحو كلتى ،

- ١- شم : بمصادماتها .
- ٢- شم : إليها .
- ٣- شم : وان .
- ٤- ت : فبالإضافة + الخير .
- ٥- إلى زمان : ساقطة من ت .
- ٦- شم : لكنها .
- ٧- ت : تشخصه .
- ٨- إلى : ساقطة من س ، ت .
- ٩- س : شخصه .
- ١٠- ص : هذه . ت ، س ، شم : هذا .
- ١١- ت : للشخصيات .
- ١٢- شم : الذى .
- ١٣- و١٤- ت : شخص .
- ١٥- ت ، س : ونظيره .
- ١٦- س : لكرة .
- ١٧- إذا : ساقطة من شم .
- ١٨- س : السماويات .
- ١٩- شم : و + كل .

لأنك تقول في كسوف (١) : إنه (٢) كسوف يكون بعد زمان حركة يكون لكذا من
 كذا (٣) شماليًا (٤) نصفياً (٥) ينفصل القمر منه إلى مقابلة كذا و يكون بينه وبين كسوف
 مثله سابق له ، أو متأخر عنه مدة كذا ، وكذلك (٦) الحال بين الكسوفين الآخرين
 حتى لا تقرر (٧) عارضا من عوارض تلك الكسوفات إلا علمته (٨) [ولكنك علمته
 كلياً] (٩) ، لأن هذا المعنى يجوز أن يحمل على كسوفات كثيرة كل واحد منها يكون
 حاله تلك الحال (١٠) لكنك تعلم بحدس (١١) ما أن ذلك الكسوف لا يكون إلا واحدا
 بعينه ، وهذا لا يدفع الكلية إن تذكرت ما قلناه قبل ، ولكنك مع هذا كله ربما لم يجوز
 لك (١٢) أن تحكم في هذا الآن بوجود هذا الكسوف أولا بوجوده (١٣) إلا أن تعرف
 جزئيات الحركات بالمشاهدة الحسية ؛ وتعلم ما بين هذا المشاهد وبين ذلك الكسوف
 عن المدة ، وليس هذا نفس (١٤) معرفتك بأن في الحركات حركة جزئية صفتها صفة
 مشاهدت وبينها (١٥) وبين الكسوف الثاني (١٦) الجزئي كذا ، فإن ذلك (١٧) يجوز أن تعلمه
 على هذا (١٨) النوع من العلم ولا تعلمه وقتا (١٩) يشك فيها (٢٠) انها هل هي موجودة ، بل

- | | |
|----------------------------------|-------------------------------------|
| ١- كسوف + ما . | ٢- انه كسوف : ساقطة من ت . |
| ٣- من كذا : ساقطة من ت | ٤- س : شمالنا . |
| ٥- ت : نصفها يتصل . | ٦- ت ، س : كذا . شم : وكذلك بين |
| ٥- حال الكسوفين . | ٧- شم : لا تقلر . |
| ٨- س : إلا علمته . | ٩- ص : ويمكنك علمته كلية . ت ، شم : |
| ١٠- ت : والحالة . | ١١- ت ، شم : لحجة . |
| ١٢- لك : ساقطة من شم . | ١٣- شم : وجوده . |
| ١٤- س : تفتيش . | ١٥- وبينها : ساقطة من ت ، س . |
| ١٦- الثاني الجزئي : ساقطة من ت . | ١٧- شم : ذلك + قد . |
| ١٨- هذا : ساقطة من ت ، س . | ١٩- شم : وقت . |
| | ٢٠- شم : فيه . |

يجب أن يكون قد حصل^(١) لك بالمشاهدة شيء مشار إليه حتى تعلم حال ذلك الكسوف فإن منع مانع أن يسمي هذا معرفة للجزئية^(٢) من جهة كائنة ، فلا مناقشة فيها^(٣) فإن غرضنا الآن في^(٤) ذلك وهو^(٥) تعريفنا أن الأمور الجزئية كيف تعلم وتدرک علما وإدراكا يتغير معهما العالم^(٦) ، فإنك إذا علمت أمر الكسوفات كما توجد أنت و^(٧) لو كنت موجودا دائما كان لك علم لا بالكسوف المطلق ، بل بكل^(٨) كسوف كائن ، ثم كان وجود ذلك الكسوف وعدمه لا يتغير منك أمرا ، فإن علمك في الحالين يكون واحدا وهو أن كسوفاً له وجود^(٩) بصفات^(١٠) كذا ، أو بعد وجود الشمس في الحمل كذا في^(١١) مدة كذا ويكون بعد كذا وبعده^(١٢) كذا ، ويكون هذا العقل^(١٣) منك صادقا قبل ذلك الكسوف ، ومع وبعده ، فأما إذا أدخلت الزمان في ذلك تعلمت في^(١٤) / أنه مفروض^(١٥) أن هذا الكسوف ليس / بوجود ، ثم علمت^(١٦) في أن آخر

س/ ١٦٧
ص/ ٤٧

أنه موجود لم يبق علمك ذلك عند وجوده ، بل يحدث علم آخر ويكون فيك التغيير الذي أشرنا إليه ولم يصح أن تكون في وقت الانجلاء^(١٧) ، وهذا ، وأنت

- ١- ت ، س : قد جعل .
- ٢- شم : للجزء .
- ٣- شم : معه .
- ٤- شم : في + غير .
- ٥- شم : وهو + في .
- ٦- العالم : ساقطة من س ، ت . شم : العالم + وكيف يعلم ويدرك إدراكا لا يتغير مهمها العالم .
- ٧- شم : أو لو .
- ٨- ت ، س : لكل .
- ٩- وجود : ساقطة من ت ، س .
- ١٠- ت : صفات .
- ١١- في : ساقطة من ت .
- ١٢- وبعده كذا : ساقطة من ت ، س .
- ١٣- شم : العقد .
- ١٤- في : ساقطة من شم .
- ١٥- س : معروض . شم : فعلت .
- ١٦- شم : فعلت .
- ١٧- ت ، س ، شم : الانجلاء + على ما كنت قبلي الانجلاء .

زمانى^(١) وآنى^(٢) فالأول^(٣) الذى لا يدخل فى زمان وحكمه فهو بعيد أن يحكم حكما فى هذا الزمان وذلك^(٤) الزمان من حيث هو هو^(٥) وفيه ، ومن حيث هو حكم منه جديدا ومعرفة جديدة^(٦) .

واعلم أنك إنما كنت تتوصل إلى إدراك الكسوفات الجزئية لإحاطتك بجميع أسبابها ، وإحاطتك بكل ما فى السماء فإذا وقعت الإحاطة بجميع الأسباب^(٧) ووجودها انتقل^(٨) منها إلى جميع المسببات ، ونحن سنبيين هذا من ذى قبل بزيادة كشف [فتعلم كيف^(٩)] يعلم الغيب ، ونعلم من هناك أن الأول من ذاته كيف يعلم منها^(١٠) كل شيء وإن ذلك لأنه مبدأ^(١١) شيء^(١٢) هو مبدئى شيء ، أو أشياء حالها وحر كاتها كذا ، وما ينتج عنها^(١٣) إلى التفصيل^(١٤) الذى لا تفصيل بعده ، ثم على الترتيب الذى يلزم ذلك التفصيل لزوم التعديبية والتأدية ، فتكون ، هذه الأشياء مفاتيح الغيب^(١٥) .

- ١- ص : زمانى آنى . ت ، س شم : زمانى + و .
- ٢- شم : وآنى + ولكن .
- ٣- شم : الأول .
- ٤- وذلك الزمان : ساقطة من ت ، س . ٥- هو و : ساقطة من شم ، ت ، س .
- ٦- ت : جديدا .
- ٧- شم : أسبابها .
- ٨- ت ، س : انتقلت .
- ٩- ص : كشف و يعلم الغيب . شم : كشف + فتعلم كيف .
- ١٠- منها : ساقطة من شم .
- ١١- شم : مبدأ + كل .
- ١٢- شم : شيء + ويعلم الأشياء من حالها اذ .
- ١٣- شم : عنها + كذا .
- ١٤- التفصيل الذى : ساقطة من شم .
- ١٥- شم : الغيب + التى لا يعلمها أحد إلا هو . فانه أعلم بالغيب ، وهو عالم الغيب والشهادة وهو العزيز الحكيم (شم : ج ٢ ص ٣٦٢) .

الفصل السابع

في نسبة (١) المعقولات إليه ، وفي إيضاح أن (٢) صفاته الإيجابية
والسلبية لا توجب في ذاته كثرة ، وأن له البهاء الأعظم والجلال
الأرفع (٣) ، وفي تفصيل حال اللذة العقلية

ثم يجب أن تعلم أنه إذا قيل : عقل للأول ، قيل على معنى (٤) البسط (٥) الذي
عرفته في كتاب النفس ، وإنه ليس فيه اختلاف صور (٦) مرتبة (٧) متخالفة كما يكون
في النفس على المعنى (٨) الذي مضى في كتاب النفس ، فهو لذلك (٩) يعقل الأشياء
دفعاً واحدة من غير أن يتكثّر في جوهره بها ، أو تتصور في ذاته تصورها (١٠) ، بل
تفيض عنه صورها معقولة وهو أولى بأن يكون عقلاً من تلك الصورة الفائضة (١١) عن
عقليته ، لأنه (١٢) يعقل ذاته وأنها (١٣) مبدأ كل شخص ، فيعقل من ذاته كل شيء .

١- قارن بالشفاء ، الفصل التاسع من المقالة الثامنة من الإلهيات ، ج ٢ ص ٣٦٢ ،

٢- إن : ساقطة من س .

س ١٤ ،

٤- شم : المعنى .

٣- شم : الأرفع + والمجد الغير المتناهي .

٦- ت ، س : صورة .

٥- ت ، س ، شم : البسيط .

٨- ت : نعى . س : معنى .

٧- شم : مرتبة .

١٠- شم : بصورها .

٩- ت ، س : كذلك .

١٢- شم : ولأنه .

١١- س : العارضة .

١٣- ت ، س ، شم : وانه .

و اعلم انّ المعنى المعقول قد يؤخذ ^(١) من الشيء الموجود كما عرض أن أخذنا نحن عن الفلك بالرصد والحس صورته المعقولة ، وقد تكون الصورة المعقولة الموجودة ^(٢) غير مأخوذة ^(٣) عن الموجودة ^(٤) ، بل بالعكس ، كما إننا نعقل صورة ^(٥) مبابنة ^(٦) نخترعها ^(٧) ثم تكون تلك الصورة المعقولة محرّكة لأعضائنا ^(٨) إلى أن توجد لها ولا تكون وجدت فعقلناها ^(٩) ، ولكن ^(١٠) عقلناها فوجدت ، ونسبه الكلّ إلى العقل الأول الواجب الوجود هو هذا ، فإنه يعقل ذاته ، وما توجبه ذاته : ويعلم من ذلك ^(١١) كيفية كون الخير في ^(١٢) الكلّ فتتبع صورته المعقولة صورة الموجودات على النظام المعقول عنده لا أنها تابعة لإتباع الضوء للمضيء والإسفنج للحارّ ، ل هو عالم بكيفية نظام الخير في الوجود وأنه عنه ، و عالم بأن هذه العالمية ^(١٣) يفيض عنها الوجود على الترتيب الذي يعقله خيرا و نظاما ؛ وأنت ^(١٤) عرفت ^(١٥) بأنّ اللذيد هو الكمال ^(١٦) بحسب ^(١٧) المدرك ، فإن كان ^(١٨) بحسب الخيال وهو ^(١٩) الكمال الذي له ، أو بحسب العقل وهو الكمال الذي له

- ١- ت ، س : قد يوجد .
 ٢- غير مأخوذة : ساقطة من س .
 ٣- صورة : ساقطة من ت ، س .
 ٤- س : يخبر عنها .
 ٥- س : فغفلناها .
 ٦- شم : ذاته .
 ٧- س : العالية .
 ٨- ت ، س : ساقطة من س .
 ٩- شم : ذاته .
 ١٠- س : ساقطة من س .
 ١١- شم : ذاته .
 ١٢- س : ساقطة من س .
 ١٣- شم : ذاته .
 ١٤- س : ساقطة من س .
 ١٥- شم : ذاته .
 ١٦- س : ساقطة من س .
 ١٧- شم : ذاته .
 ١٨- س : ساقطة من س .
 ١٩- شم : ذاته .
- ٢- الموجودة : ساقطة من شم .
 ٤- شم . الموجود .
 ٦- شم : بنائية .
 ٨- ت : لأعضائها .
 ١٠- ولكن عقلناها : ساقطة من ت .
 ١٢- في الكل : ساقطة من س .
 ١٤- قارن بالتحصيل ، المقالة الأولى
 من الكتاب الثالث من الإلهيات ، ص ٥٧٦ ، س ١٦ .
 ١٥- تح : وكنت عرفت أن . ت ، س : تعرف أن .
 ١٦- تح : الكمال + وذلك .
 ١٧- بحسب المدارك . . . بحسب العقل : ساقطة من س .
 ١٨- كان : ساقطة من ت .
 ١٩- هو : ساقطة من ت .

ومبدأ جميع ذلك الإدراك وواجب الوجود بذاته هو الكمال المطلق والجمال^(١) المحض إذ هو برىء من علائق المادة^(٢) وما بالقوة وكل^(٣) جمال فإنه^(٤) ملائم وواجب الوجود بذاته غير محتجب عن ذاته أصلاً. كما عرفته إذ هو مجرد، بل فوق التجريد / لأنه^(٥) لا يدخل في ذاته معنى ما بالقوة، ولأن^(٦) الخير هو ما يتشوقه الكل^(٧) وما يشوقه الكل هو الوجود، أو كمال الوجود، إذ العدم من حيث هو عدم لا يتشوق وواجب الوجود هو الخير المحض، لأنه لا يخالطه شرّ وإذا كان له^(٨) الجمال المحض والبهاء المحض فهو^(٩) الخير المطلق ويعقل ذاته بأنهم^(١٠) تعقل وأشدّه وكل كمال معشوق فهو إذن يعشق ذاته لبعشق، بل نفس وجوده هو عشقه لذاته^(١١) وكونه معشوقاً وعاشقاً فهو بعينه وجوده فهو معقول عقل أو لم يعقل، معشوق عشق أو لم يعشق.

و نقول : لا تكون لذّة^(١٢)، ولكن^(١٣) حيث لا يكون إدراك فإذاً يجب أن يتقدّمها^(١٤) الإدراك^(١٥)، فالإدراك، إمّا أن يكون بجسم كما ذكرنا وبسمي حسيّاً و هميّاً، وإمّا أن لا يكون بجسم، كما بيّنا ويسمي / عقليّاً والمدرك^(١٦) على ثلاثة أقسام^(١٧) : س/١٦٩

فإمّا أن يكون المدرك موافقاً، وإمّا أن يكون منافياً، وإمّا أن لا يكون منافياً ولا موافقاً.

١- س . والكمال .

٢- تح : وعن ما .

٣- ت، س، تح : كلّ + كمال و .

٤- تح : فانه + لذيد .

٥- لانه : ساقطة من تح .

٦- ت، س : ولا الخير .

٧- وما يشوقه الكل : ساقطة من س .

٨- ت، س : لهما كمال المحض .

٩- تح : فهو + في ذاته .

١٠- ت : بأنهم العقل .

١١- تح : لذاته + عشقاً فعلياً لا انفعالياً ملتذاً بذاته التذاذاً فعلياً .

١٢- لذّة : ساقطة من ت، س . تح : لذّة + وألم .

١٣- ولكن : ساقطة من تح .

١٤- تح : أن يتقدّمها .

١٥- تح : والإدراك .

١٦- تح : والمدرك .

١٧- تح : أقسام + فإنّة إمّا .

واللذة تتبع (١) إدراك الملائم (٢) لاحتمال، وتكون (٣) كما لا للمدرك، وإلا لم تتبع إدراك المنافي؛ ولا محالة يكون نقصانا للمدرك.

وقد ظن قوم أن اللذة خروج عن الحال الطبيعي والسبب في هذا الغلط أنهم أخذوا ما بالذات مكان ما بالعرض، وذلك لأن الإدراك الحسي يكون بآلة وما لم تنفعل (٤) الآلة لم يكن إدراك، فيكون الخروج عن الحالة الطبيعية للآلة.

و أما القوة المدركة فإنها يستكمل بها لا (٥) على سبيل الانفعال، وذلك لأنه متى انفعلت القوة ومعنى الانفعال عدم حال ووجود أخري وجب أن يكون هناك مدرك آخر ثابت لا ينفعل وإلا لتسلسل، فلم يكن إدراك، فإدراك النفوس البشرية يكون بانفعال الآلة واستكمال القوة، ومعنى استكمال القوة أن تكون نسبة المدرك إليها نسبة الكتابة إلى اللوح.

وأما إدراك النفوس الفلكية / فليس فيها انفعال (٦) في الآلة ولا في القوة كما ستعلم (٧).

وأما ما لا يكون (٨) موافقا ولا منافيا فليس يتبعه لذة ولا (٩) ألم، ولكل قوة لذة تخصها (١٠) وألم يخصها (١١)، فلقوة الغضبية (١٢) التي أثبتناها (١٣) في كتاب النفس الغلبة (١٤) والشهوة (١٥)، وما يلائمها، والشهوانية (١٦)، وما يلائمها (١٧)، وللخيالي

- | | |
|----------------------------|--|
| ١- تتبع : ساقطة من ت . | ٢- الملائم + أو هي نفس الإدراك و . |
| ٣- وتكون : ساقطة من ت، س . | ٤- ت : يستعمل . |
| ٥- لا : ساقطة من س . | ٦- تح : انفعال + لا . |
| ٧- تح : ستعلمه . | ٨- ت : أن لا يكون . س : وأما لا يكون . |
| ٩- س : والألم . | ١٠- ١١- تح : بحسبها . |
| ١٢- س : العصبية . | ١٣- س : انتساها . تح : نشبها . |
| ١٤- ت، س : الفلكية . | ١٥- الشهوة وما يلائمها : ساقطة من تح . |
| ١٦- تح : للشهوانية . | ١٧- ما يلائمها . . ما يوافقها : ساقطة من ت . |

التمنى ، وللحسنى التمسى وما يوافقه ، وكذلك الشم والبصر ، وللعقل ما يوافقه
ويلائمه (١) .

ويتفاوت إدراك اللذة على ثلاثة أقسام : أحدها بحسب شرف القوة وخسستها .
والثانى يكون بحسب (٢) مقدار الإدراك ، فكل قوة إدراكها أتم كان لذتها أتم ،
وآلتها (٣) تكون أقوى (٤) . والثالث من (٥) قبل المدرك ، فإن كل ما كان أكمل ، وإلى
الكمال المطلق أقرب ، وكانت اللذة به أقوى (٦) ، فإذا (٧) كان كذلك (٨) فكيف يقاس
الا لتناذ الحسى (٩) بشيء حلو مثلاً يحصل للذوق مع خسته المدرك (١٠) و قصوره عن
الكمال المطلق إلى ما يناله العقل من اللذة عند إدراكه الواجب الوجود بذاته الذى هو
الكمال المطلق الذى لا يشوبه نقصان .

هذا بالقياس إلى خسته (١١) المدرك و شرفه ، فأما (١٢) بالقياس (١٣) إلى القوتين
المدركتين ، فإنك ستعلم ان القوة البدنية إذا تسم إدراكها لشيء ضعفت (١٤) أو
بطلت (١٥) ، وناهيك (١٦) بمعرفة ذلك أن البصر إذا أدرك الشمس (١٧) إدراكاً قوياً

١- ت : و ما يلائمه .

٣- تح : وألمها . س : وإليها .

٥- تح : بحسب :

٧- س : و اذا .

٩- تح : الحس + كالا لتناذ .

١١- ت ، س : حسية .

١٣- س : القياس .

١٥- ت : بطل .

١٦- ت ، س : و ناقصك المعرفة . س :

١٧- الشمس : ساقطة من ت ، س .

٢- بحسب : ساقطة من ت .

٤- ت ، س : القوى .

٦- س : لقوى .

٨- س : لذلك .

١٠- المدرك : ساقطة من تح .

١٢- تح : وأما .

١٤- س : ضعف .

١٣- س : القياس .

١٥- ت : بطل .

١٦- ت ، س : و ناقصك المعرفة . س :

١٧- الشمس : ساقطة من ت ، س .

الفصل الثامن^(١)

فى صفة (فاعليّة) (٢) المبدأ الأوّل (٣)

قد (٤) ظهر أنّ لكلّ (٥) مبدأ واجب الوجود غير داخل فى جنس، أو واقع تحت حدّ، أو برهان، برىء عن الكمّ والكيف والماهية والأين ومتى والحركة؛ لاندّاله، ولا شريك (٦)، ولا ضدّ (٧)، فإنّه (٨) واحد من (٩) وجوه، لأنّه غير منقسم لا فى الأجزاء بالفعل، ولا فى الأجزاء بالعرض (١٠) والوهم كالمتمصل، ولا فى العقل بأن تكون ذاته مركبة من معان عقلية متغايرة تتحد منها جملة، فإنّه (١١) واحد من حيث هو غير مشارك ألبتّة فى الوجود (١٢) الذى له، فهو بهذه الوحدة فرد و هو واحد، لأنّه تامّ الوجود ما بقى له شيء ينتظر حتّى يتمّ، وقد كان هذا أحد وجوه الواحد (١٣)، وليس الواحد فيه (١٤) إلا على الوجه السلبى، ليس كالواحد الذى للأجسام لاتصال أو

- ١- ت، س : المقالة التاسعة الفصل . ٢- ص : ما عليه . شم : فاعلية .
- ٣- قارن بالشفاء ، الفصل الأول من المقالة التاسعة من الإلهيات ، ج ٢ ، ص ٣٧٣ ، س ٣ .
- ٤- شم : فقد .
- ٥- ت : لكلّ .
- ٦- س ، شم : لا شريك + له .
- ٧- شم : لا ضدّ + له .
- ٨- شم : وانه .
- ٩- شم : من + جميع الوجوه .
- ١٠- شم : بالعرض .
- ١١- شم : وانه .
- ١٢- شم : وجوده .
- ١٣- ت ، س : للواحد .
- ١٤- فيه : ساقطة من ت .

لاجتماع (١) أو غير ذلك مما يكون الواحد فيه بوحدة (٢) هي معنى وجودي يلحق ذاتا أو ذات (٣) ، وقد اتضح فيما سلف لك من العلوم الطبيعية وجود (٤) قوة غير متناهية غير مجتمعة (٥) ، فإنها (٦) مبدأ الحركة الأولية ؛ وبان لك (٧) أن الحركة المستديرة ليست متكوّنة تكوّننا / زمانياً فقد (٨) بان لك (٩) هناك من وجه ما أن (١٠) مبدأ دائم / موجود ؛ وقد بان لك بعد ذلك أن الواجب (١١) الوجود بذاته واجب الوجود من جميع جهاته ، فإنه (١٢) لا يجوز أن تستأنف له حالة لم تكن مع أنه قد بان لك أن العلة لذاتها تكون موجبة المعلول (١٣) ، فإن دامت أو جبت (١٤) المعلول دائما ، فلو (١٥) اكتفيت تلك (١٦) الأشياء لكفتكك (١٧) ما نحن في شرحه الآن (١٨) [لأننا نزيدك بصيرة] (١٩) .

فنقول : إنك قد علمت أن كل حادث فله مادة فإذا كان لم يحدث ثم حدث لم يخل إما أن تكون علتاه (٢٠) ، الفاعلية والقابلية لم تكونا فحدثنا (٢١) ، أو كانا (٢٢) ،

- | | |
|--|----------------------------|
| ١- لا : ساقطة من شم . | ٢- ت ، س : يوجد . |
| ٣- ت ، س : ذوات . شم : ذواتنا . | ٤- س : وجوده : |
| ٥- شم : مجسمة . | ٦- شم : وإنها . |
| ٧- ت : ذلك . | ٨- شم : وقد . |
| ٩- شم : لك + من . | ١٠- شم : أنه . |
| ١١- شم : واجب . | ١٢- شم : وانه . |
| ١٣- ت : المعلولة . | ١٤- ت ، س : لوجب للمعلول . |
| ١٥- شم : ولو . | ١٦- ت ، س ، شم : بتلك . |
| ١٧- ت ، شم : لكفالك . | ١٨- الآن : ساقطة من شم : |
| ١٩- ص : في شرحه الآن أانا تريدك . ت : إلا أنا تؤيدك . س : الا انا تريكك . شم : | لأننا نزيدك بصيرة . |
| ٢٠- س : قلناه . شم : علنا . | ٢١- س : فخذينا . |
| ٢٢- شم : كاننا . | |

ولكن كان الفاعل لا يحرّك، والقابل لا يتحرّك، أو كان (١) الفاعل ولم يكن القابل (٢)، أو كان القابل ولم يكن الفاعل. ونقول قولاً مجملاً قبل العود إلى التفصيل: إنّه إذا كانت الأحوال من جهة العلل كما كانت ولم يحدث ألبتة أمر لم يكن كان وجوب كون الكائن عنها (٣) على ما كان، فلم يجز أن يحدث كائن ألبتة، فإن حدث (٤) أمر لم يكن، فلا يخلو إمّا أن يكون حدوثه على سبيل ما يحدث لحدوث (٥) علل (٦) ممكنة (٧) دفعه لا على سبيل ما يحدث لقرب علته، أو (٨) بعدها، أو يكون حدوثه على سبيل ما يحدث (٩) لقرب علته، أو بعدها.

فأمّا القسم الأول، فيجب أن يكون حدوثه بحدوث (١٠) العلة (١١) ومعها غير متأخر عنها ألبتة، فإنّه إن كانت العلة غير موجودة ثم وجدت، أو موجودة وتأخر عنها المعلول لزم ما قلنا (١٢) في الأول من وجوب حادث (١٣) غير العلة، فكان (١٤) ذلك الحادث هو العلة القريبة، فإن تبادى الأمر على هذه الجهة وجبت (١٥) علل وحوادث دفعة غير متناهية، ووجبت معاً، وهذا مما عرفنا الأصل القاضى بإبطاله، فيبقى أن (١٦) لا تكون العلل الحادثة كلّها دفعة لا تقرب من علة أولى ولا (١٧) لبعده، فيبقى أن

- ١- س : إذا كان للفاعل .
- ٢- ت، شم : القابل + أو كان القابل .
- ٣- شم : عنها + أولاً وجوبه .
- ٤- س : جذب .
- ٥- لحدوث : ساقطة من ت .
- ٦- شم : علته .
- ٧- ممكنة : ساقطة من شم .
- ٨- س : إذ .
- ٩- ما يحدث : ساقطة من ت ، س .
- ١٠- شم : لحدوث :
- ١١- العلة : ساقطة من ت .
- ١٢- شم : ما قلنا + ه .
- ١٣- شم : حادث + آخر .
- ١٤- ت، س : وكان .
- ١٥- س : وحيث .
- ١٦- أن لا تكون ... فيبقى : ساقطة من ت ، س .
- ١٧- شم : أو بعد .

مبادئ الكون تنتهى إلى قرب علل ، أو بعدها ، وذلك بالحركة ، فإذن [قد كان] (١)
 قبل الحركة حركة وتلك الحركة [أوصلت] (٢) العلل إلى هذه الحركة فهما (٣)
 كالمتماسين ، وإلا رجع الكلام إلى الرأس فى الزمان الذى بينهما ، وذلك أنه إن لم
 تماسه حركة كانت الحوادث الغير المتناهية منها فى آن واحد (٤) ، واستحال (٥) ذلك ، بل
 وجب (٦) أن يكون واحد قد قرب فى ذلك الأمر (٧) بعد بعد أو بعد (٨) قرب فيكون /
 ذلك الآن نهاية حركة أولى تؤدى (٩) إلى حركة أخرى أو أمر آخر ، فإن أدت إلى
 حركة أخرى أو جبت كانت (١٠) التى (١١) هى كعلّة قريبة لهذه الحركة المماسّة لها
 والمعنى فى هذه المماسّة مفهوم ، على أنه لا يمكن أن يكون زمان بين حركتين (١٢) ، ولا
 حركة فيه ، فإنه قد بان لنا فى الطبيعيات / أن الزمان تابع للحركة ، ولكن الاشتغال
 بهذا النحو من البيان يعرفنا أنه (١٣) كانت حركة قبل حركة ولا يعرفنا (١٤) أن تلك
 الحركة كانت علّة لحدوث هذه الحركة (١٥) ، فقد ظهر ظهورا واضحا أن الحركة
 لا يحدث بعد ما لم يكن إلا بحادث (١٦) ، أى بسبب (١٧) حادث و ذلك الحادث لا يحدث

١- هنا بياض فى ص ، وفي ت ، س ، شم : قد كان .

٢- ص : أو قبلت . شم : أوصلت . ت ، س : أوصلت لعلل .

٣- س : فيما كان كالمتماسين .

٤- شم : واحد + إذلا يجوز أن يكون فى آنات متلاقية متماسّة .

٥- شم : فاستحال .

٦- شم : يجب .

٧- الأمر : ساقطة من ت ، س . شم : الآن . ٨- بعد : ساقطة من شم .

٩- ت : أو تؤدى . س : أو يردى . ١٠- شم : كانت + الحركة .

١١- س : الشىء . ١٢- ت : الحركتين .

١٣- شم : انّ . ١٤- س : وآلا يعرفنا .

١٥- شم : الحركة + اللاّحقة . ١٦- شم : لحادث .

١٧- أى بسبب حادث : ساقطة من شم .

إلا بحركة مماسّة لهذه الحركة، ولا تبالى^(١) أىّ حادث كان ذلك الحادث، كان قصدا من الفاعل، أو إرادة، أو علما، أو آلة، أو طبعا، أو حصول وقت أو فوق للعمل دون وقت، أو حصول تهيؤ، أو استعداد^(٢) من القابل لم يكن، أو وصول من المؤثر لم يكن فإنه كيف كان فحدوثه متعلق بالحركة، ولا يمكن غير هذا، فلنرجع^(٣) إلى التفصيل.

فنقول: إن كانت العلة [الفاعلية^(٤) والقابلية] موجود في^(٥) الذات ولا فعل ولا انفعال بينهما، فيحتاج^(٦) إلى وقوع نسبة بينهما توجب الفعل والانفعال أمّا من جهة الفاعل فمثل إرادة^(٧) موجبة للفعل، أو طبيعة^(٨) موجبة للفعل، أو آلة^(٩)، أو زمان. وأمّا من جهة القابل فمثل استعداد ولم^(١٠) يكن، أو من جهتهما^(١١) جميعا، مثل وصول أحدهما إلى آخر^(١٢)، وقد وضح أنّ جميع هذا^(١٣) بحركة ما^(١٤) و أمّا إن كان الفاعل موجودا ولم يكن القابل^(١٥) ألبتة فهذا^(١٦) محال، أمّا أولا، فلأنّ القابل كما بيّنا لا يحدث إلا بحركة^(١٧) فيكون قبل الحركة حركة. وأمّا ثانيا، فإنه لا يمكن أن يحدث ما لم يتقدّمه وجود القابل وهو / المادة فيكون قد كان القابل حتى حدث القابل. وأمّا إن وضع أنّ القابل موجود والفاعل ليس بموجود، فالفاعل يحدث ويلزم أن يكون

س/١٧٣

- ١- ت : ولا يقال . س : ولا يتأتى .
- ٢- ت ، س : أو استعداد + ه .
- ٣- شم : ولنرجع .
- ٤- شم : الفاعلية والقابلية . ص : الفاعلة والقابلة .
- ٥- ت ، س : موجودى .
- ٦- ت ، س : محتاج .
- ٧- س ، ت : الإرادة .
- ٨- أو طبيعة موجبة للفعل : ساقطة من ت .
- ٩- ت ، س : أو إليها وزمان .
- ١٠- (و) : ساقطة من شم .
- ١١- شم : جهتهما .
- ١٢- شم : الآخر .
- ١٣- هذا : ساقطة من ت ، س .
- ١٤- ت ، س : مادّة فاما .
- ١٥- شم : قابل .
- ١٦- ت ، س : فهو .
- ١٧- شم : بحركة + أو اتصال .

حدوثه بعلّة (١) ذات حركة على ما وصفناه .

وأيضاً مبدأ الكلّ ذات واجب (٢) الوجود (٣) واجب (٤) ما يوجد عنه وإلا فله حال لم يكن فليس واجب الوجود من جميع جهاته وإن (٥) وضعت (٦) الحال الحادثة لا في ذاته ، بل خارجة عن ذاته ، كما يضع (٧) بعضهم الإرادة والكلام (٨) على حدوث الإرادة عنها (٩) ثابت هل هو بإرادة ، أو [طبع] (١٠) ، أو أمر آخر (١١) كان؟ ومهما (١٢) وضع أمر حدث لم يكن فإمّا أن يوضع حادثاً في ذاته ، وإمّا غير حادث في ذاته ، بل على أنّه شيء مباين لذاته فيكون الكلام ثابتاً . وإن (١٣) حدث في ذاته كان ذاته متغيّراً ، وقد بيّن (١٤) أنّ الواجب (١٥) الوجود بذاته واجب الوجود من جميع جهاته . وأيضاً إذا كان هو عند حدوث المباينات عنه ، كما كان قبل حدوثها ولم يعرض ألبتة شيء لم يكن (١٦) ، كان الأمر على ما كان ، ولا يوجد عنه شيء فليس يجب أن يوجد عنه شيء ، بل يكون الحال و (١٧) الأمر على ما كان فلا بدّ من تمييز (١٨) لوجوب (١٩) الوجود (٢٠) ، أو ترجيح الوجود (٢١) عنه بحادث (٢٢) متوسط لم يكن حين كان التّرجيح لعدم عنه و كأن

- | | |
|-------------------------|------------------------------|
| ١- ت : فعله . | ٢- شم : واجبة . |
| ٣- شم : الوجود + و . | ٤- شم : واجب + الوجود واجب . |
| ٥- شم : فان . | ٦- ت : وصفت . |
| ٧- ت : يصنع . | ٨- شم : فالكلام . |
| ٩- ت : بينهما . | ١٠- شم : طبع . ص : طبعا . |
| ١١- شم : اخر + اى امر . | ١٢- ت : بينهما . |
| ١٣- س : فان : | ١٤- س : وقد تبين . |
| ١٥- ت ، س ، شم : واجب . | ١٦- شم : لم يكن + و . |
| ١٧- ت : أو الأمر . | ١٨- شم : مميّز . |
| ١٩- ت : الوجوب . | ٢٠- شم : الوجود + عنه و . |
| ٢١- شم : للوجود . | ٢٢- ت : الحادث . |

التعطل^(١) عن الفعل حاله ، وليس هذا أمرا خارجا عنه؛ وإنما^(٢) نتكلم في حدوث الحادث عنه نفسه بلا واسطة أمر يحدث به الثاني، كما يقولون في الإرادة والمراد، والعقل الصريح الذي لم يكدر يشهد أن الذات الواحدة إذا كانت من جميع جهاتها كما كانت فكان^(٣) لا يوجد عنها^(٤) قبل شيء ، و هي الآن كذلك فالآن^(٥) لا يوجد عنها شيء فإذا صار الآن يوجد عنها شيء فقد حدث في الذات قصد وإرادة، أو طبع ، أو قدرة، أو تمكّن^(٦)، أو شيء^(٧) مما يشبه هذا لم يكن، و من أنكر هذا ، فقد فارق مقتضى عقله لسانا ، ويعود إليه ضميرا فإن الممكن أن يوجد وأن لا يوجد لا يخرج إلى الفعل ، ولا يرجع له أن يوجد إلا بسبب فإذا^(٨) كانت هذه الذات التي للعلّة^(٩) كانت ولا يرجع^(١٠) ولا يجب عنها هذا [الترجيح^(١١)] ، ولا داعي ، ولا مصلحة ، ولا غير ذلك فلا بدّ من حادث موجب للترجيح^(١٢) في هذه الذات إن كانت هي العلة [الفاعلية]^(١٣) وإلا كانت نسبتها إلى ذلك الممكن على ما كان قبل ولم يحدث لها نسبة أخرى فيكون الأمر بحاله ويكون الإمكان إمكانا صرفا بحاله وإذا حدثت^(١٤) له نسبة فقد حدث أمر ولا بدّ من أن يحدث لذاته وفي ذاته فإنّها إن كانت خارجة عن ذاته كان الكلام [ثابتا]^(١٥) فلم تكن هي النسبة المطلوبة فإننا نطلب النسبة الموقعة^(١٦) لوجود كل ما هو خارج عن ذاته بعد ما لم يكن أجمع كأنّه^(١٧) جملة واحدة

- ١- ت، س : التعطيل .
 ٢- شم : وكان .
 ٣- شم : فالآن + أيضا :
 ٤- أو شيء : ساقطة من ت، س .
 ٥- شم : للعلّة + كما .
 ٦- ص : الترجيح .
 ٧- ت : إنتما . شم : فانا .
 ٨- شم : فيها .
 ٩- ت : ممكن .
 ١٠- شم : وإذا .
 ١١- شم : ولا ترجيح .
 ١٢- ت، س ، شم : الترجيح .
 ١٣- شم : الفاعلية . ص : الفاعلة .
 ١٤- شم : حدث لها .
 ١٥- ص : ثانيا . شم : ثابتا .
 ١٦- شم : الموافقة .
 ١٧- شم : كأنّها .

وفي حال ما لم يوجد شيء وإلا فقد أخرج من الجملة شيء و نظر في حال ما بعده فإن كان مبدأ النسبة مباينا له فليست هي النسبة المطلوبة ، فإذا حدث الأول يكون على هذا القول في ذاته ، لكنه محال فكيف يمكن أن يحدث في ذاته شيء وعمّن (١) يحدث ؛ وقد بان أن واجب الوجود بذاته واحد ، فترى (٢) أن ذلك (٣) الحادث منه فيكون ليست (٤) النسبة المطلوبة ، لأننا نطلب النسبة الموجبة لخروج الممكن الأول إلى الفعل ، أو هي (٥) عن واجب وجود آخر . وقد قيل : إنه (٦) واجب الوجود (٧) ، وعلى أنه إن كان عن آخر فهو العلة الأولى والكلام فيه ثابت ، ثم كيف يجوز أن يتميز في العلم وقت ترك ووقت شروع ؟ وبماذا يخالف الوقت الوقت ؟ .

وأبضا إذا بان أن الحادث لا يحدث إلا بحدوث (٨) حال في المبدأ . فلا يخلو إما أن يكون حدوث ما يحدث عن الأول بالطّبع ، أو عرض (٩) فيه عن (١٠) الإرادة ، أو بالإرادة ، إذ ليس بقسري ، ولا اتّفاقي (١١) . فإن كان بالطّبع فقد تغير الطّبع ، أو كان بالعرض فقد تغير العرض ؛ وإن كان بالإرادة فليتنزل (١٢) أنها حدثت فيه ، أو مباينة له ، بل نقول : إما أن يكون المراد نفس الإيجاد أو عرضا / ومنفعة بعده . فإن كان المراد نفس الإيجاد لذاته فلم يوجد قبل أتراه / استصلحه الآن ؟ أو حدث (١٣) وقته ؟ أو قدر عليه الآن ؟ [ولا معنى] (١٤) فيما يقوله قول (١٥) القائل : إن هذا السؤال (١٦) باطل ، لأن السؤال (١٧)

- ١- ت : ممّن .
- ٢- شم : فيرى .
- ٣- شم : ذلك + غير .
- ٤- ليست : ساقطة من س .
- ٥- شم : أمي . ت ، س : وهي .
- ٦- شم : أن .
- ٧- شم : الوجود + واحد .
- ٨- شم : لحدوث .
- ٩- شم : بعرض .
- ١٠- شم : عن + غير .
- ١١- ت : ولا أنها في .
- ١٢- ت ، س ، شم : فلنترك .
- ١٣- ت : وجدت . س : أوجدت فيه .
- ١٤- شم : معنى . ص : ولا معنى .
- ١٥- قول : ساقطة من شم .
- ١٦- ١٧- ت ، س : السواد .

في كل واحد عائد، بل هذا السؤال (١)، حق لأنه في كل وقت عائد ولازم وإن كان (٢) بغرض (٣) ومنفعة فمعلوم أن الذي هو للشيء بحيث كونه ولا كونه بمنزلة فليس لغرض (٤) والذي هو للشيء بحيث كونه منه أولى فهو نافع، فالحق (٥) الأول كامل الذات لا ينتفع بشيء (٦).

و أيضا فإن الأول بما ذا يسبق (٧) أفعاله الحادثة أبذاته أم بالزمان؟ فإن كان بذاته فقط، مثل الواحد الإثني، وإن كانا معا وحركة المحركة (٨) بأن يتحرك (٩) بحركة ما يتحرك عنه. فإن (١٠) كانا معا، فيجب أن يكونا كلاهما محدثين، الأول القديم (١١)، والأفعال الكائنة (١٢). وإن كان قد يسبق (١٣) لأبذاته فقط، بل بذاته وبالزمان (١٤)، فإن (١٥) كان وحده ولا عالم ولا حركة (١٦)، ولا شكك أن لفظة «كان» تدل على أمر مضى وليس الآن وخصوصا ويعقبه قولك ثم فقد كان [كون] (١٧) قد مضى قبل أن خلق الخلق وذلك الكون هو متناه (١٨)، فقد كان إذن زمان، قبل الحركة والزمان، لأن الماضي إما بذاته وهو الزمان، وإما بالزمان وهو الحركة وما فيها ومعها (١٩) قد (٢٠) بان لك / هذا فإن لم (٢١) يسبق بأمره هو ماض للوقت الأول من حدوث الخلق

ت ٥٨/

١- شم: سؤال . ٢- كان : ساقطة من ت .

٣- ت ، شم : لغرض . ت : الغرض . ٤- س : لغرض .

٥- شم : والحق . ٦- س : يسمى .

٧- شم : سبق . ٨- ت ، س : المحرك . شم : المتحرك

٩- ت : بأن تحرك . ١٠- شم : وإن .

١١- ت ، س : للقديم . ١٢- شم : الكائنة + عنه .

١٣- شم : سبق . ١٤- شم : والزمان .

١٥- شم : بأن . ١٦- س : أولا حركة ،

١٧- كون : ساقطة من ص وموجودة في ت ، س ، شم .

١٨- س : معناه . ١٩- شم : وما معها .

٢٠- ت ، س ، شم : فقد . ٢١- لم : ساقطة من ت ، س .

فهو حادث مع حدوثه ، وكيف لا يكون سبق على أوضاعهم بأمر ما للوقت الأول من الخلقه (١) ، وقد كان ولا خلق ، وكان وخلق ، وليس « كان ولا خلق » ثابتا (٢) عند كونه « كان وخلق » ولا كونه قبل الخلق ثابت (٣) مع كونه مع (٤) الخلق وليس « كان ولا خلق » نفس وجوده وحده فإن ذاته حاصلة بعد الخلق (٥) ولا كان ولا خلق هو وجوده مع عدم الخلق ، ولا (٦) شيء ثالث ، فإن (٧) وجود ذاته (٨) وعدم الخلق موصوف بأنه قد كان وليس الآن ، وتحت (٩) قولنا : كان معنى معقول دون معقول الأمرين ، لأنك إذا قلت : « وجوب ذات وعدم ذات » لم يكن مفهوما منه السبق ، بل قد يصح أن يفهم بمعنى (١٠) التأخير ، فإنك لو عدمت الأشياء صح وجوده وعدم الأشياء ولم يصح أن يقال لذلك « كان » ، بل إنما يفهم السبق بشرط ثالث فوجود الذات شيء وعدم الذات شيء ، ومفهوم كان شيء موجود غير المعنيين ، وقد وضع هذا المعنى للمخالق ممتدلا عن ذاته (١١) بذاته (١٢) وجوز فيه أن يخلق قبل أن (١٣) خلق وتوهم فيه خلقا فإذا كان هذا (١٤) هكذا كانت هذه القبلية مقدره مكتمة ، وهذا هو الذي نسميه (١٥) الزمان ، إذ تقديره ليس كالوضع (١٦) ولا الثبات ، بل على سبيل التجدد . ثم إن

- | | |
|----------------------------|--------------------------------------|
| ١- س : أطلقه . | ٢- س : ثانيا . |
| ٣- ثابت : ساقطة من ت . | ٤- مع : ساقطة من ت ، س . |
| ٥- ت ، س : الخلق + وقبله . | ٦- شم : بلا شيء . |
| ٧- ت فإن + كان . | ٨- شم : ذاته + حاصل بعد الخلق . |
| ٩- ت ، س : ويجب . | ١٠- بمعنى التأخير فإنك : شم هكذا : |
| معه التأخير فإنه . | ١١- ذاته : ساقطة من شم . |
| ١٢- شم : بداية . | ١٣- شم : اى . |
| ١٤- هذا : ساقطة من شم . | ١٥- س : قسمة . |
| ١٦- كالوضع ولا الثبات . | فى شم هكذا : تقدير ذى وضع ولا ثبات . |

شئت (١) فتأمل (٢) أقاويلنا الطبيعية إذ بيننا أن ما يدل عليه معنى «كان ويكون» عارض لهيئة غير قارة والهيئة الغير (٣) القارة هي الحركة ، فإذا تحققت علمت (٤) أن الأول إنما يسبق (٥) الخلق عندهم ليس سبقا مطلقا ، بل سبقا بزمان معه (٦) حركة وأجسام ، أو جسم (٧) ؛ وهؤلاء المعطلة الذين عطّلوا الله - تعالى - عن وجوده (٨) لا يخلو إماما أن يسلموا أن الله كان قادرا قبل أن يخلق الخلق أو يخلق جسما ذا حركات بقدر أوقاته (٩) وأزمته (١٠) ينتهي إلى وقت خلق العالم ، أو يبقى مع خلق العالم ويكون له إلى وقت (١١) خلق العالم أوقات و أزمنة محدودة ، أولم يكن الخالق (١٢) قادرا (١٣) أن يتبدى الخلق إلا حين ابتداء ، وهذا القسم الثاني محال (١٤) يوجب انتقال الخالق من العجز إلى القدرة ، أو انتقال المخلوقات عن (١٥) الامتناع إلى الإمكان بلا علة . والقسم الأول ينقسم (١٦) عليهم قسمين ، فيقال لا يخلو : إماما أن يكون كان يمكن (١٧) أن يخلق الخالق جسما غير ذلك الجسم ، إنما ينتهي إلى خلق العالم بمدّة وحركات أكثر ، أولا يمكن ومحال (١٨) أن (١٩) يمكن ، لما بيناه فإن أمكن فإماما أن يمكن خلقه مع خلق ذلك الجسم الأول

- ١- س : سبب .
 ٢- ت : قبيل . س : معلل (لا يقرأ) .
 ٣- شم : غير .
 ٤- س : عدّت .
 ٥- شم : سبق .
 ٦- س : مع .
 ٧- س : اجسام .
 ٨- س : وجوده .
 ٩- شم : أوقات .
 ١٠- شم : وأزمنة .
 ١١- ت ، س : الوقت .
 ١٢- شم : للخالق .
 ١٣- قادرا : ساقطة من شم .
 ١٤- محال : ساقطة من شم .
 ١٥- شم : من .
 ١٦- شم : بقسم .
 ١٧- ت : ممكن .
 ١٨- ومحال أن يمكن : ساقطة من شم .
 ١٩- شم ، س : أن + لا .

الذى ذكرناه (١) قبل هذا الجسم ، أو إنتما يمكن خلقه (٢) مع خلق ذلك الجسم الأول الذى ذكرناه قبل هذا الجسم ، أو إنتما يمكن قبله فإن أمكن معه فهو محال ، لأنه لا يمكن أن يكون ابتداء خلقين متساويين الحركة فى السرعة (٣) بحيث ينتهيان إلى خلق العالم ومدة أحدهما أطول (٤) فإن (٥) لم يكن (٦) معه ، بل كان إمكانه مباينا له متقدما (٧) عليه / أو متأخرا عنه (٨) فى حال العدم لإمكان خلق شيء ولا إمكانه وذلك (٩) حال دون حال ووقع (١٠) ذلك متقدما أو (١١) متأخرا ثم ذلك إلى غير النهاية (١٢) ، فقد وضح ما قدّمناه من وجود حركة لا بدء لها فى الزمان إنتما (١٣) البدء لها من جهة الخالق وإنّتها (١٤) هى (١٥) السماوية ، فيجب أن يعلم أنّ العلة القريبة للحركة الأولى نفس لا عقل ، وإنّ السماء حيران (١٦) مطيع لله - تعالى وحده - .

- ١- شم : ذكرنا .
 ٢- قبله ... ذكرناه قبل : ساقطة من ت .
 قبله ... إنتما يمكن : ساقطة من س .
 ٣- شم : السرعة + والبطء ويقع .
 ٤- شم : أطول ÷ من الآخر .
 ٥- شم : وان .
 ٦- شم : لم يمكن .
 ٧- س : يتقدما .
 ٨- شم : عنه + يقدر .
 ٩- شم : وذلك + فى .
 ١٠- (و) : ساقطة من شم :
 ١١- شم : ومتأخرا .
 ١٢- شم : نهاية .
 ١٣- شم : وإنتما .
 ١٤- س : وإنتما .
 ١٥- شم : هى + الحركات .
 ١٦- ت ، شم : حيوان .

الفصل التاسع

في أن حركة السّماء ليست بقسريّة ولا عرضيّة ولا طبيعيّة
بل المحرّك القريب للسّماء نفس، والأبعد عقل .

نقول : إنّ حركة الفلك لا يجوز أن تكون قسريّة (١) كما بيّن ذلك الفيلسوف
في كتاب «السّماء والعالم» فقال : (٢) إنّها لو كانت قسريّة لكانت لشيء آخر طبيعيّة وكان
ذلك الشيء إمّا المتحرّك إلى الوسط كالماء والأرض وإمّا المتحرّك إلى فوق كالنّار (٣)
والهواء ، والحركة القسريّة (٤) ضدّ الطبيعيّة فكان لتلك الحركة ضدّان : أحدهما /
الحركة المستقيمة التي تضادّها (٥) ، والثاني المستديرة القسريّة (٦) ولكن القانون
الأعظم هو أنّ شيئاً واحداً يضادّه شيء واحد، وكذلك لو كانت هذه الحركة للسّماء
عرضيّة لكانت طبيعيّة (٧) لجسم آخر بسيط وليس يوجد جسم بسيط غير هذه الأربعة
المتحرّكة على الاستقامة فوجب أن تكون الحركات المستقيمة عرضيّة لهذه وطبيعيّة
للسّماء ، والمستديرة (٨) عرضيّة للسّماء وطبيعيّة لهذه ، فلا يوجد شيء متحرّك
حركته (٩) طبيعيّة، بل كلّها عرضيّة خارجة عن الطّبع فهذا القسم إذن باطل ، ونقول :

١- س : قربه . ٢- ت : فيقال .

٣- ت، س : النّار . ٤- ت : القريبة . س : القربة .

٥- ت : مضادّها . س : قضاها . ٦- ت : القريبة . س : القرية .

٧- س : طبيعة ، ٨- س : فالمستديرة .

٩- س : حركة .

إنها لا يجوز أن تكون طبيعية أيضا ، كما قد برهن على ذلك صاحب كتاب (١) الشفاء - روح الله (٢) رسمه و قدس نفسه - فقال : إن (٣) الحركة لا تكون طبيعية للجسم على الإطلاق والجسم على الحالة (٤) الطبيعية ، إذ (٥) كان كل حركة بالطبع مفارقة ما بالطبع بحالة (٦) ، والحالة التي تفارق بالطبع هي حال (٧) غير طبيعية لا محالة فظاهر أن كل حركة تصدر عن طبع (٨) حالة غير طبيعية . ولو كان شيء من الحركات يقتضى طبيعة الشيء لما كان شيء من (٩) الحركات باطل الذات مع بقاء (١٠) الطبيعة ، بل الحركة (١١) تقتضيها الطبيعة لوجود حال غير طبيعية في الكيف ، فكما (١٢) إذا سخن الماء بالقسر . وأما في الكم (١٣) فكما (١٤) يذبل البدل (١٥) ذبولا مرضيا . وأما في المكان ، فكما إذا نقلت (١٦) المدرة إلى حيز الهواء . وكذلك (١٧) إن (١٨) كانت الحركة (١٩) في مقولة أخرى ، والعلّة في تجدد الحركة (٢٠) تجدد الحال الغير الطبيعية وتقدير البعد عن الغاية فإذا كان الأمر على هذا (٢١) فليست (٢٢) حركة مستديرة عن طبيعة وإلا كانت

- ١- كتاب : ساقطة من س . ٢- روح الله ... نفسه : ساقطة من ت ، س .
 ٣- قارن بالشفاء ، الفصل الثاني من المقالة التاسعة من الإلهيات ، ج ٢ ص ٣٨١ ،
 س ١٥ . ٤- شم : حالته . ٥- شم : إذا .
 ٦- شم : لحالة . ٧- شم : حالة . ٨- ت : تعن .
 ٩- شم : من + نسب . ١٠- س : نقار .
 ١١- : الحركة + انما . ١٢- فكما إذا ... في المكان . ساقطة من
 ت . شم : كما . ١٣- شم : بالكم .
 ١٤- شم : كما . ١٥- شم : البدن + الصّحيح .
 ١٦- ت : ألقيت . س : انقلت (لا يقرأ) . ١٧- ت ، س : ولذلك ،
 ١٨- شم : إذا . ١٩- شم : الحركة + قد تكون .
 ٢٠- شم : حركة . ٢١- شم : هذه + الصّفة . ٢٢- شم : لم تكن .

عن حالة غير طبيعية إلى (١) حالة طبيعية (٢) إذا وصلت إليها سكنت ولم يجز أن يكون فيها بعينها قصد (٣) إلى تلك (٤) الحالة (٥) الطبيعية، لأن الطبيعة ليست تفعل باختيار بل على سبيل تسخير (٦) وسبيل ما يلزمها بالذات فإن كانت الطبيعة تتحرك (٧) على (٨) الاستدارة فهي تتحرك لا محالة إما [عن ابن] (٩) غير طبيعي، أو عن (١٠) وضع غير طبيعي هرباً طبيعياً عنه، وكل هرب طبيعي عن [شيء] (١١) فحال أن يكون هو بعينه قصداً طبيعياً إليه، والحركة المستديرة تفارق كل نقطة وتتركها وتقصدها (١٢) بعينها (١٣)، فليست إذن الحركة المستديرة طبيعية إلا إنها قد تكون بالطبع، أي: ليس وجودها في جسم (١٤) ما (١٥) مخالفاً لمقتضى طبيعة أخرى لجسم (١٦) ما (١٧) كأنه (١٨) شيء طبيعي (١٩) لذلك الجسم غير غريب عنه (٢٠)؛ وقد ذكر «بطليموس» هذا المعنى في الكلمة الرابعة من «كتاب الثمرة» فقال: وإذا طلب المختار الأفضل ولزمه لم يكن بينه وبين الطبيعي، فرق؛ وفسر (٢١) ذلك (٢٢) «أبو العباس أحمد بن علي الإصفهاني»

- ١- إلى حالة طبيعية : ساقطة من س . ٢- شم : طبيعية + و .
- ٣- ت : لتند . ٤- تلك : ساقطة من ت .
- ٥- ت : حاله . شم : الحالة + الغير . ٦- شم : التسخير . ت : تسخن . س . تسخين .
- ٧- شم : تحرك . ٨- شم : على + سبيل .
- ٩- ص : على امر . شم : من ابن . ١٠- عن : ساقطة من شم .
- ١١- بياض في ص . وفي شم : شيء . ١٢- شم : تقصد + في تركها تلك النقطة وليست تهرب عن شيء إلا وتقصده .
- ١٣- ها بعينها : ساقطة من شم . ١٤- شم : في جسمها .
- ١٥- ما : ساقطة من شم . ١٦- شم : لجسمها .
- ١٧- ما : ساقطة من شم . ١٨- ت ، س : فات .
- ١٩- شم : كان شيئاً طبيعياً . ٢٠- شم : عنه + فكان طبيعته .
- ٢١- ت : شر . س : ويسير . ٢٢- ذلك : ساقطة من ت ، س .

فقال : أراد بذلك : الفلك الحى^(١) الناطق عند كبار الفلاسفة^(٢) الذى يختار أبدا بقوة النفس الناطقة^(٣) الشريفة التى فيه وأمنه مع ذلك من التغيرات^(٤) والاستحالات ولزم النظام الذى هو أفضل الأفعال وبه قوام العالم كأنه مطبوع على ذلك لافرق بين اختياره وطبعه فيه ، ثم أكد ذلك صاحب كتاب الشفاء وزاده بيانا ، فقال : إن^(٥) كل قوة فإنما تحرك بتوسط الميل والميل^(٦) هو المعنى الذى يحس فى الجسم المتحرك وإن / سكن قسرا أحسن ذلك الميل فيه مقاوما^(٧) للسكن طلبا للحركة فهو غير الحركة^(٨) وغير القوة المحركة ، لأن القوة المحركة تكون موجودة عند إتمامها^(٩) الحركة ولا يكون الميل موجودا ؛ فهكذا أيضا الحركة الأولى فإن محركها لا يزال يحدث فى جسمها ميلا بعد ميل ، وذلك الميل لا يمتنع أن يسمي طبيعة ، لأنه ليس بنفس ولا من خارج ولا له^(١٠) إرادة وإختيار^(١١) ولا يمكنه / أن لا يحرك أو يحرك إلى غير جهة محدودة ولا هو مع ذلك مضاد لمقتضى طبيعة ذلك الجسم القريب^(١٢) ، فإن سميت هذا المعنى طبيعة كان لك أن تقول : إن الفلك يتحرك بالطبيعة إلا أن طبيعته فيض عن نفس يتجدد بحسب تصور النفس ، فقد بان أن الفلك ليس مبدأ حركته^(١٣) طبيعة ولا^(١٤) قسرا فهى عن إرادة^(١٥) لا محالة .

س / ١٧٩

ت / ١٧٩

- ١- س : الحر .
- ٢- ت : الفلسفة .
- ٣- الناطقة الشريفة : ساقطة من س .
- ٤- ت ، س : التغيرات .
- ٥- قارن بالشفاء ، ج ٢ ، ص ٣٨٣ .
- ٦- والميل : ساقطة من ت ، س .
- ٧- شم : يقاوم المسكن + مع سكونه .
- ٨- شم : الحركة + لا محالة .
- ٩- ت ، س : تمامها .
- ١٠- له : ساقطة من ت ، س .
- ١١- شم : أو إختيار .
- ١٢- شم : الغريب . س : القرب .
- ١٣- شم : حركة طبيعية + وكان قد بان
- ١٤- ولا : ساقطة من شم .
- ١٥- ت : من الإرادة .

ونقول : إنه لا يجوز أن يكون مبدأ حركته القريب قوة عقلية صرفة لا يتغير ولا يتخيّل [الجزئيات] ^(١) ألّبتة ، لأنّ الحركة معنى متجدّد لسبب ^(٢) فكلّ شطر منه لا ثبات له ولا يجوز أن يكون عن معنى ثابت وحده وألّبتة ^(٣) أعنى عن إرادة كلية عقلية ، لأنّ الإرادة الكلية نسبتها إلى كلّ شطر من الحركة نسبة واحدة فلا يجب أن نتعيّن منها هذه الحركة دون تلك فإنّها ^(٤) إن كانت بذاتها ^(٥) علّة لهذه ^(٦) الحركة لم يجوز أن تبطل هذه الحركة ، وإن كانت علّة لهذه ^(٧) الحركة بسبب ^(٨) قبلها ، أو بعدها معلوم . كان المعدوم موجبا لموجود والمعدوم لا يكون موجبا لموجود إن ^(٩) كان قد تكون الأعدام علّة الأعدام ^(١٠) ، فإمّا ^(١١) أن يوجب المعدوم شيئا فهذا لا يمكن ، وإن كانت ^(١٢) العلّة ^(١٣) لأمر تتجدّد فالسؤال في تجددها ثابت فإن كان تجدّدا طبيعيا لزم المحال الذي قدّمناه ، وإن كان إراديا ^(١٤) بحسب تصورات متجدّدة فهو ^(١٥) الذي نريده ، ومع هذا كلّه فإنّ العقل لا يمكنه أن يفرض هذا الانتقال إلاّ مشاركا للتخيّل ، والحسّ لا يمكننا إذا رجعنا إلى العقل ^(١٦) الصّريح أن نعقل جملة الحركة وأجزاء الانتقال فيما يعقله ^(١٧) دائرة معا فإذا ن على الأحوال كلّها لا غنى عن قوة نفسانية تكون هي المبدأ القريب للحركة وإنّ كنا ^(١٨) لا نمنع أن يكون هناك أيضا قوة عقلية ينتقل هذا / ص ٥٢

الانتقال العقلي بعد استناده إلى تخيّل ^(١٩) فإذا كان الأمر على هذه فالفلك ^(٢٠) متحرك

١- ص : الجزمات : شم الجزئيات .

٢- شم : النسب وكلّ .

٣- في هنا اختلافات كثيرة مع الشفاء فقارن : ج ٢ : ٣٨٣ ، ص ١٣ .

٤- شم : فإن .

٥- شم : لذاتها .

٦- شم : هذه .

٧- س : بهذه .

٨- شم : بسبب + حركة .

٩- شم : للأعدام .

١٠- شم : وأما

١١- شم : إرادتها + يتبدل .

١٢- شم : علّة .

١٣- شم : فهو + يثبت .

١٤- شم : الفعل .

١٥- ت ، س : كما .

١٦- ت ، س : بالفلك .

١٧- ت : إلى الحيل .

١٨- ت ، س : كما .

١٩- ت : إلى الحيل .

٢٠- ت ، س : بالفلك .

بالنفس، والنفس مبدأ حركته ^(١) القريب، وتلك النفس متجددة التصور والإرادة وهي متوهمة، أي: لها ^(٢) إدراك المتغيرات والحركات وإرادة لأموـر جزئية بأعيانها، وهي كمال جسم الفلك وصورته ولولم يكن هكذا، بل كانت قائمة بنفسها من كل وجه لكانت عقلا محضا لا يتغير ولا ينتقل؛ فقد بان أن حركة الفلك نفسانية إرادية لازمة للنظام، والشوقية والإرادية واحدة فإن إرادة النفس هي تشوقها إلى العقل وتشبها به، والعقل هو المحرك الأبعد للفلك، كما شرح ذلك وبرهن عليه المعلم الأول في الفلسفة الأولى. والله ^(٣) - تعالى - أعلم.

فإنه تعالى هو الذي خلق النفس وأعطاه إرادة وتصورا، والنفوس متجددة التصور والإرادة، وهي متوهمة، أي: لها إدراك المتغيرات والحركات وإرادة لأموـر جزئية بأعيانها، وهي كمال جسم الفلك وصورته ولولم يكن هكذا، بل كانت قائمة بنفسها من كل وجه لكانت عقلا محضا لا يتغير ولا ينتقل؛ فقد بان أن حركة الفلك نفسانية إرادية لازمة للنظام، والشوقية والإرادية واحدة فإن إرادة النفس هي تشوقها إلى العقل وتشبها به، والعقل هو المحرك الأبعد للفلك، كما شرح ذلك وبرهن عليه المعلم الأول في الفلسفة الأولى. والله - تعالى - أعلم.

١٢٥

١- ت : حركة القرب .
 ٢- س : ايها .
 ٣- والله تعالى أعلم : ساقطة من ت ، س : ت ١٠٠ .

١- ت : حركة القرب .
 ٢- س : ايها .
 ٣- والله تعالى أعلم : ساقطة من ت ، س : ت ١٠٠ .

الفصل العاشر^(١)

في صدور الأفعال عن المبادئ العالية وفي تعريف فعل^(٢)
واجب الوجود

قد^(٣) صحّ لنا فيما تقدّم^(٤) منّا^(٥) من القول : أن واجب الوجود بذاته واحد،
وأنّه^(٦) ليس بجسم ، ولا في جسم ، ولا ينقسم بوجه من الوجوه فإذا الموجدات
كلّها^(٧) عنه ، ولا يجوز أن يكون له مبدأ بوجه من الوجوه ، ولا سبب لا^(٨) الذي عنه ،
أو^(٩) الذي فيه ، أو^(١٠) الذي يكون^(١١) به ، أو أن يكون لأجل شيء فلهذا لا يجوز^(١٢)
كون الكلّ عنه أن^(١٣) يكون على سبيل قصد منه كقصدنا لتكوين الكلّ ولو وجود^(١٤)
الكلّ فيكون قاصدا لأجل شيء غيره . وهذا الفصل قد فرغنا من تقريره في غيره
وذلك فيه أظهر ويخصّه^(١٥) في^(١٦) امتناع أن يقصد وجود الكلّ عنه أن هذا^(١٧)

- ١- ت : الأول .
- ٢- فعل : ساقطة من ت ، س .
- ٣- قارن بالشفاء ، الفصل الرابع من المقالة التاسعة من الإلهيات ج ٢ ، ص ٤٠٢ ، س ٥ .
- ٤- شم : قدمناه . ص : منا + منا .
- ٥- منا : ساقطة من شم .
- ٦- ت : وذاته .
- ٧- شم : كلّها + وجودها .
- ٨- ت ، س : إلا .
- ٩- شم : أو + لا .
- ١٠- أو الذي : ساقطة من شم .
- ١١- شم : به يكون + ولا الذي له حتى .
- ١٢- شم : لا يجوز + أن يكون .
- ١٣- أن يكون : ساقطة من شم .
- ١٤- ت : بوجود .
- ١٥- س : يخصّه . شم : نخصّه .
- ١٦- شم : من بيان .
- ١٧- شم : ذلك .

يؤدّي إلى تكثّر (١) ذاته فإنّه حينئذ يكون منه (٢) شيء بسبب (٣) يقصد و هو معرفته وعلمه لوجوب (٤) ، أو استحبابه ، أو خيريّة فيه توجب ذلك ، ثمّ فائدة يفيدها إيتاء القصد على ما أو ضحناه (٥) قبل ، وهذا محال .

وليس كون الكلّ عنه على سبيل القطع بأن يكون وجود الكلّ عنه لا بمعرفة ولا رضی (٦) / منه وكيف يصحّ هذا و هو عقل محض يعقل ذاته فيجب أن يعقل أنّه يلزمه وجود الكلّ عنه لأنّه لا يعقل ذاته إلا عقلا محضاً ومبدأ (٧) ، أو لا ويعقله وجود الكلّ عنه على أنّه مبدأ هو ذاته لا غير ذاته ، فإنّ العقل والعامل والمعقول منه واحد وذاته راضية بما عليه بذاته ، ولكن الأول فعله الأول وبالذات أنّه يعقل (٨) ذاته التي لذاتها مبدأ لنظام (٩) الخير في الوجود (١٠) فهو عاقل لنظام الخير في الوجود كيف ينبغي أن يكون لا عقلاً (١١) خارجاً عن (١٢) القوّة إلى الفعل ، ولا عقلاً (١٣) منتقلاً من معقول إلى معقول فإنّ (١٤) ذاته بريّة عمّا بالقوّة من كلّ وجه على ما أو ضحناه قبل ، بل عقلاً واحداً ويلزم ما تعقله من نظام الخير في الوجود أنّه كيف يمكن وكيف يكون (١٥) وجود الكلّ عنه (١٦) علي مقتضى معقوله فإنّ الحقيقة (١٧) المعقولة عنده هي بعينها على ما علمت علم وإرادة وقدرة ، وأمّا نحن فنحتاج في تنفيذ ما نتصوره (١٨) إلى قصد وإلى (١٩) حركة

- ١- شم : نكثر + ه في .
 ٢- شم : فيه .
 ٣- شم : بسببه .
 ٤- ت ، س : لوجوب + قصد . شم :
 ٥- ت ، س : قصدنا .
 ٦- ت : ولا برضى . شم : الرضى .
 ٧- ت : أو مبدأ .
 ٨- شم : وانما يعقل .
 ٩- س : النظام .
 ١٠- شم : الوجود + وإنه .
 ١١- ت ، س : عقلا .
 ١٢- ت : من .
 ١٣- س : لا عقلا .
 ١٤- س : فإنّه .
 ١٥- شم : يكون + أفضل ما يكون أن يحصل .
 ١٦- عنه : ساقطة من شم .
 ١٧- ت : الجسم .
 ١٨- ت ، س : يتصور .
 ١٩- إلى : ساقطة من شم .

وإرادة^(١)، وهذا^(٢) لا يحسن فيه^(٣)، ولا يصح^(٤) [لبراءة]^(٥) عن الإثنيينية على^(٦) ما أظننا فيه فتعقله^(٧) علّة الوجود^(٨) على ما يعقله، ووجود ما يوجد عنه على سبيل لزوم لوجوده^(٩) وتبع لوجوده لا أن^(١٠) وجوده^(١١) لوجود^(١٢) شيء آخر غيره وهو فاعل الكل بمعنى أنه الموجود الذي يفيض عنه كل وجود، ووجوده بذاته مباين لكل وجود غيره، وليس معنى^(١٣) قولنا: إنّه فاعل الكل هو أنّه يعطي الكل وجودا جديدا بعد تسلّط^(١٤) العدم على الكل، فإنّ هذا معنى فاعل الكل عند العامة، وحينئذ يطالبون أنّ هذا الفاعل هو فاعل من جهة أن وجودا صدر عنه، أو من جهة أنه لم يكن الوجود يصدر عنه^(١٥)، أو لاجتماع الأمرين فإن كان من جهة أن وجودا صدر عنه ولا يعتبر حال عدم ذلك الوجود فالفاعل الأفضل هو الذي عنه الوجود أدوم، وإن كان فاعلا، لأنّه لم يعط الوجود فقد صار غير فاعل إذا أعطى الوجود، أي^(١٦) من جهة أن لا يصدر عنه، وإن كان فاعلا، لأنّه أعطي الوجود لما كان ليس له وجود وكان لا^(١٧) يعطيه الوجود فليست الفائدة منه في ذلك العدم السابق فإنّ ذلك العدم لم يكن محتاجا إلى علّة، بل إلى عدم العلّة لكن الفائدة من انّ لغيره منه وجود وهو فضيلة هذه الصفة

١- شم : وإرادة + حتّي توجد .

٢- شم : هو .

٣- شم : فيه + ذلك .

٤- شم : ولا يصح + له .

٥- شم : لبراءته . ص : لبراءة .

٦- شم : وعلى .

٧- ت : معقولة .

٨- شم : الوجود .

٩- لوجوده ... لا أن : ساقطة من ت، س .

١٠- شم : وجوده + لاجل .

١١- شم : وجود .

١٢- ت : لمعنى .

١٣- س : بسيط .

١٤- عنه : ساقطة من ت .

١٥- ت ، س : فان .

١٦- ت : الا .

١٧- لا : ساقطة من ت .

الفصل الحادى عشر

فى الإبداع

وهذا الاسم هو الإبداع ، فإنّ الحكماء اصطلمحوا (١) على تسمية النسبة التى للأول إلى الكلّ إبداعا ، والإبداع ، عند العامة بمعنى آخر : وهو الاختراع الجديد لآعن مادة وأمّا الحكماء يعنون بالإبداع «إدامة تأييس ما هو بذاته ليس إدامة لا تتعلّق بعلة غير ذات الأول لا مادة ولا آلة ولا معنى ولا واسطة» وظاهر أنّ هذا المعنى (٢) أجلّ من الفعل بالبحث الذاتى ، وبالبحث عن اللّوازم ، فأما البحث الذاتى فلأنّ فائدة الفعل وجود شيء آخر وغير دائم ، وفائدة هذا المعنى وجود دائم ، وأمّا عدم المفعول (٣) فلم يكن عن الفاعل وإن كان شرف الفاعل أنّه أزال عدما بعد ما كان فشرف (٤) المبدع أكثر ، لأنّه منع / العدم أصلا ولكلا المعنيين أعنى الفعل والإبداع / تأثير فى العدم وفى الوجود .

ت/٦٠
ص/٥٣

فأما الفعل فأعطى الوجود وقتا يرفع (٥) عدما واقعا فيه .

وأمّا الإبداع فأعطى الوجود دائما ومنع العدم دائما فهذا المعنى إذن أتمّ (٦) وأشرف بالبحث الذاتى ، وأمّا بالبحث عن اللّوازم فلأننا قد بيّنا أنّ لفاعل بعد ما

١- راجع الشفاء، الفصل الثانى من المقالة السادسة من الإلهيات، ج ٢ ، ص ٢٦٨ ،

ص ١٢ - ص ٢٦٦ ، س ١٢ . ٢- س ، ت : بالمعنى .

٣- ت : المعقول . ٤- س : فوت .

٥- ت ، س : فرقع . ٦- ت : دام .

تلك وجهة ناهية (١) رتبة عالية الشيء ، رتبة الله تعالى ، (٢) ما يقام (٣) لسبقه
 فيه من حيث رتبة ذاته ، (٤) فكل ما فيه من ذاته ، معلوم به ، (٥) فكل ما
 ما يقام به ، (٦) فكل ما يقام به ، (٧) فكل ما يقام به ، (٨) فكل ما يقام به ،
 ما يقام به ، (٩) فكل ما يقام به ، (١٠) فكل ما يقام به ، (١١) فكل ما يقام به ،
 رتبة شيء رتبة رتبة شيء ، (١٢) فكل ما يقام به ، (١٣) فكل ما يقام به ،

في (١) أن المعلول الأول واحد، وأنه عقل

ولأن (٢) كون ما يكون عن الأول (٣) هو على سبيل لزوم (٤) ، إذ صح أن
 واجب الوجود بذاته (٥) واجب الوجود من جميع جهاته ، وفرغنا من بيان هذا الغرض
 قبل ، فلا يجوز أن يكون أول الموجودات عنه وهي المبدعات كثيرا (٦) لا بالعدد ولا بانقسام
 إلى مادة وصورة ، لأنه على حكم ما في ذاته ، أي على حكم واحد في ذاته ويكون لزوم
 ما يلزم عنه (٧) ، والجهة التي عنها يلزم منه هذا الشيء ليست الجهة التي يلزم عنها إلا
 هذا الشيء فإن لزم منه (٨) عددان ، أو شيئا يكون منهما (٩) شيء واحد ، مثل مادة وصورة (١٠)
 فيلزم أن عن جهتين مختلفتين في ذاته ، وتأنك الجهتان إن كانتا لا في ذاته ، بل (١١)
 لازمتين لذاته فالسؤال في لزومهما (١٢) ثابت حتي تكونا (١٣) من ذاته فتكون ذاته

١- في ، ساقطة من ت .

٢- قارن بالشقاء ، الفصل الرابع من المقالة التاسعة من الإلهيات ج ٢ ص ٤٠٣ ، س ١٣ .

٣- شم : الأول + انما . ٢- شم : اللزوم . ٤- شم : سبقه . ٥- شم : ١- ٢- ٣- ٤- ٥- ٦- ٧- ٨- ٩- ١٠- ١١- ١٢- ١٣-

٥- بذاته واجب الوجود : ساقطة من ت . ٦- شم : كثيره . ٧- شم : ١- ٢- ٣- ٤- ٥- ٦- ٧- ٨- ٩- ١٠- ١١- ١٢- ١٣-

٧- ٨- ت : عنه . ٩- شم : ١- ٢- ٣- ٤- ٥- ٦- ٧- ٨- ٩- ١٠- ١١- ١٢- ١٣-

١٠- شم : صورة + لزوما معا فانما . ١١- بل لازمتين لذاته : ساقطة من ت .

١٢- ت ، س : لزومها ، شم : لزومها + له . ١٣- ت : يكونان .

منقسما (١) بالقول (٢) ، وقد منعنا هذا قبل ، وبيننا فسادَه فبيّن (٣) أن أول الموجودات عن العلة الأولى واحد بالعدد وذاته وماهيته واحدة (٤) ، لا في مادة فليس شيء من الأجسام ، ولا من الصور التي هي كمالات الأجسام بمعلولات (٥) قريبة (٦) ، بل المعلول القريب واحد (٧) وهو عقل محض ، لأنه صورة (٨) لا في مادة ، وهو أول العقول المفارقة التي عددناها ، ويشبه (٩) أن يكون هو محرك الجرم الأقصى على سبيل التشويق .

بأنه قال : منقسما بالقول (١) ، وقد منعنا هذا قبل ، وبيننا فسادَه فبيّن (٣) أن أول الموجودات عن العلة الأولى واحد بالعدد وذاته وماهيته واحدة (٤) ، لا في مادة فليس شيء من الأجسام ، ولا من الصور التي هي كمالات الأجسام بمعلولات (٥) قريبة (٦) ، بل المعلول القريب واحد (٧) وهو عقل محض ، لأنه صورة (٨) لا في مادة ، وهو أول العقول المفارقة التي عددناها ، ويشبه (٩) أن يكون هو محرك الجرم الأقصى على سبيل التشويق .

بأنه قال : منقسما بالقول (١) ، وقد منعنا هذا قبل ، وبيننا فسادَه فبيّن (٣) أن أول الموجودات عن العلة الأولى واحد بالعدد وذاته وماهيته واحدة (٤) ، لا في مادة فليس شيء من الأجسام ، ولا من الصور التي هي كمالات الأجسام بمعلولات (٥) قريبة (٦) ، بل المعلول القريب واحد (٧) وهو عقل محض ، لأنه صورة (٨) لا في مادة ، وهو أول العقول المفارقة التي عددناها ، ويشبه (٩) أن يكون هو محرك الجرم الأقصى على سبيل التشويق .

- ١- شم : منقسمة :
 ٢- شم : بالمعنى :
 ٣- شم : فتبيين .
 ٤- شم : واحدة . ص : واحدة .
 ٥- شم : معلولا . ص : بمعلولات .
 ٦- شم : قريبا + له .
 ٧- واحد وهو : ساقطة من شم .
 ٨- ت ، س : صورته .
 ٩- س : ونسبته .

الفصل الثالث عشر

في أنه كيف يكون الثواني عن المعلول الأول وأن ذلك لكثرة تلزم (١) ذاته وأنه يلزم عن المعلول الأول عقل وفلكك ونفس وكذلك (٢) إلى غير ذلك حتى يقف (٣) عند العقل الفعال ويحدث العناصر الأربعة والمزاجات الإنسانية

ولأن في الموجودات عن الأول أجساما ، ولا سبيل في أن يكون عن الأول بلا واسطة . ولا أيضا يمكن أن تكون عن واسطة هي وحدة محضة ، ولا إثنيية فيها بوجه فيجب (٤) أن تكون عن المبدعات الأولى (٥) بسبب يجب (٦) فيها (٧) ضرورة ، أو كثرة كيف كانت ، ولا يمكن في العقول المفارقة شيء من الكثرة إلا على ما (٨) أقول (٩) : إن المعلول بذاته ممكن الوجود وبالأول واجب الوجود ، ووجوب وجوده بأنه عقل وهو يعقل (١٠) ذاته ويعقل الأول ضرورة فيجب (١١) أن يحدث (١٢) فيه من الكثرة معنى إمكان الوجود ،

- ١- ت ، س : فلزم
- ٢- ت ، س : وكذلك . ص : ولذلك
- ٣- يقف : ساقطة من س .
- ٤- شم : فبالحرى . قارن بالشفاء ، الفصل الرابع من المقالة التاسعة من الإلهيات ج ٢ ، ص ٤٠٥ ، س ١٤ .
- ٥- شم : الأول .
- ٦- شم : يجب + ان يكون .
- ٧- ت ، س : بها .
- ٨- ما : ساقطة من س .
- ٩- ت : قول .
- ١٠- ت : معقل .
- ١١- س : فيجدا .
- ١٢- شم : يكون .

ومعنى أنه يعقل ذاته ومتجوهر به، ومعنى أنه يعقل الأول، وليست الكثرة له عن الأول فإن إمكان وجوده أمر له بذاته لا بسبب الأول، بل له من الأول وجوب وجوده، ثم كثرة^(١) أنه يعقل الأول، ويعقل ذاته كثرة لازمة لوجوب وحدته ونحن لا نمنع أن يكون عن شيء واحد ذات واحدة ثم يتبعها كثرة إضافية ليست في أول وجوده^(٢) وداخلة^(٣) في مبدأ قوامه فيجب^(٤) إذن أن يكون هذه الكثرة علّة إمكان وجود الكثرة معا عن المعلولات الأولى، ولولا هذه الكثرة لكان لا يمكن أن يوجد منها إلا وحده ولم^(٥) يمكن أن يوجد عنها جسم^(٦)، ثم لا كثرة هناك إلا على هذا الوجه فقط، وقد بان^(٧) فيما سلف أن العقول المفارقة كثيرة^(٨) العدد فليست إذن موجودة^(٩) عن الأول معا^(١٠)، بل يجب أن يكون أعلاها هو الموجود الأول عنه، ثم يتلوه^(١١) عقل وعقل، لأن تحت كل عقل فلك بمادته وصورته التي هي النفس وعقل^(١٢) دونه، فتحت كل عقل ثلاثة أشياء في الوجود ويجب أن يكون إمكان وجود هذه الثلاثة عن^(١٣) ذلك^(١٤) العقل الأول في الإبداع لأجل التشبيث المذكور فيه، والأفضل يتبع الأفضل من جهات كثيرة فيكون إذن العقل الأول يلزم عنه بما يعقل الأول وجود عقل عنه، وبما يعقل ذاته وجود صورة الفلك الأقصى وكمالها وهي النفس وبما أنه ممكن الوجود في نفسه يلزمه وجود جرمية الفلك الأقصى المعنى المشارك للقوة وهو الجرم فيما يعقل الأول يلزم عنه عقل، وبما يختص بذاته

١- ت : بمر كزه .

٢- شم : ولا داخلة .

٣- شم : بل يجوز .

٤- ت : ولهذا .

٥- ت : الجسم .

٦- في هنا توجد اختلاف كثير مع الشفاء في العبارة والأساليب اللفضية فراجع .

٧- ج ٢ : ٤٠٦ .

٨- س : كثرة .

٩- شم : موجودة + معا .

١٠- ١١- يتلوه : ساقطة من ت، م .

١٢- شم : وعقلا .

١٣- ت : عنه .

١٤- ذلك : ساقطة من شم .

على جهتيه^(١) الكثرة الأولى بجزئيتها أعنى المادة والصورة^(٢) ، والمادة بتوسط الصور^(٣) كما أن إمكان الوجود يخرج إلى الفعل^(٤) بالفعل^(٥) . وكذلك / الحال في عقل ١٨٥/س عقل ، وفلك فلك حتى ينتهي إلى العقل الفعال الذي يدبر أنفسنا وليس يجب أن يذهب هذا المعنى إلى غير النهاية حتى يكون تحت كل مفارق مفارق^(٦) فإننا نقول : إنّه إن لزم وجود كثرة عن العقول فبسبب المعاني التي فيها من الكثرة^(٧) وليس بنعكس هذا^(٨) حتى يكون كل عقل فيه هذه الكثرة فيلزم^(٩) كثرته^(١٠) هذه المعاومات ولا هذه العقول متفقة الأنواع حتى يكون مقضى ممانها متفقا .

ولنبتدى لبيان هذا المعنى ابتداء آخر ، فنقول : إن الأماك كثيرة^(١١) فوق العدد الذي في المعلول الأول^(١٢) لكثرته المذكورة وخصوصا إذا فصل كل فلك إلى صورته ومادته ، فليس يجوز أيضا أن يكون كل جرم متقدم منها^(١٣) علة للمتأخر ، وذلك لأن الجرم لا يجوز أن يكون مبدأ جرم وبما له^(١٤) قوة نفسانية لا يجوز أن يكون مبدأ جرم ذي نفس آخر ، وذلك لأننا بيننا أن كل نفس لكل فلك فهو^(١٥) كماله وصورته^(١٦) ليس جوهرًا مفارقًا وإلا لكان عقلا لانفسا ، وكان لا يجرّك ألبتة^(١٧) وكان لا يحدث فيه من حركة الجرم^(١٨) حركة^(١٩) ، ومن مشاركة الجرم تخيّل وتوهم ، وقد ساقنا القياس إلى إثبات هذه

١- شم : تحته .

٢- س : العقل .

٣- مفارق : ساقطة من ت ، س .

٤- هذا : ساقطة من شم .

٥- ١٠- ١١- ت ، س : كثرة .

٦- ١٣- منها : ساقطة من ت ، س .

٧- شم : فهمي .

٨- ١٦- شم : ألبتة + على سبيل التشويق .

٩- ١٨- شم : ساقطة من شم .

١- ٢- ٣- ت ، س : الصورة .

٥- بالفعل : ساقطة من ت . س .

٧- شم : الكثرة + وقولنا هذا .

٩- شم : يلزم .

١٢- شم : الأول + من جهة كثرته .

١٤- س : بل بما له .

١٦- شم : وصورته + و .

١٨- شم : الجرم + تغيير .

المعاني (١) لأنفس الأفلاك (٢) ، وإذا كان الأمر على هذا فلا يجوز أن تكون أنفس (٣) الأفلاك تصدر عنها أفعال في أجسام أخرى غير أجسامها إلا بوساطة أجسامها فإن صور الأجسام وكمالاتها على صنفين : إما صور (٤) قوامها بمواد الأجسام ، فكما أن قوامها بمواد تلك الأجسام ، فكذلك ما يصدر (٥) عن قوامها يصدر بوساطة مواد تلك الأجسام ، ولهذا السبب فإن النار لا تسخن حرارتها ، أي شيء اتفق ، بل ما كان ملاقيا (٦) لجرمها (٧) ، والشمس (٨) لا تضيء كل شيء ، بل ما كان مقابلا لجرمها . وأما صور (٩) قوامها بذاتها لا بمواد الأجسام كالأنفس ، ثم كل نفس فإنما (١٠) جمعات حاصلة (١١) لجسم بسبب أن فعلها بذلك الجسم ، وفيه ولو كانت متساوية (١٢) الذات والفعل جميعا لذلك (١٣) الجسم ، لكانت نفس كل شيء لأنفس ذاك الجسم فقط . فقد بان [على] (١٤) الوجود (١٥) كليهما أن القوى السماوية (١٦) لا تفعل (١٧) إلا بوساطة جسمها ، ومحال أن تفعل (١٨) بوساطة الجسم نفسا (١٩) ، لأن الجسم لا يكون متوسطا بين نفس ونفس فإن كانت تفعل نفسا بغير توسط الجسم فلها إنفراد قوام من دون الجسم و اختصاص بفعل (٢٠) مفارق

- | | |
|---|---|
| ١- شم : الأحوال . | ٢- شم : الأفلاك + كما علمت . |
| ٣- ت ، س : نفس . | ٤- ت ، س : صورة . |
| ٥- يصدر : ساقطة من ت . | ٦- ت ، س : ملاقيها . |
| ٧- شم : لجرمها + او من جسمها بحال . | ٨- ت : للشمس . س : للشيء . |
| ٩- ت ، س : صورة . | ١٠- س : وانما . |
| ١١- ت ، س : خاصية . شم : خاصه . | |
| ١٢- ت ، شم : مفارقة . س : مفارقة اللذات . | |
| ١٣- ت ، س : كذلك . | ١٤- ص : علو . ت ، س ، شم : علي . |
| ١٥- س : الوجود . | ١٦- شم : السماوية + المنطبعة بأجسامها . |
| ١٧- ١٨- ت : لا يعقل . | ١٩- ت : يعنا . |
| ٢٠- س : لفعل . | |

ت/٦١

لذاتها ولذات (١) الجسم وهذا غير الأمر الذي / نحن في ذكره فإن لم تفعل (٢) نفسا لم تفعل (٣) جرما سماويا، لأن النفس متقدم على الجسم في المرتبة والكمال فإن وضع لكل فلک شيء يصدر عنه في فلکه (٤) شيء وأثر من غير أن يستغرق ذاته في شغل ذلك الجرم (٥) وبه، ولكن ذاته مباينة في القوام وفي الفعل لذلك الجسم فنحن لانمع هذا، وهذا (٦) الذي نسميه «العقل المجرد» ونجعل صدور ما بعده عنه، ولكن هذا غير المنفعل عن الجسم والمشارك لإياه والصار صوراً خاصة (٧) والكائن على الجهة التي حدثنا عنه (٨) حين أثبتنا هذه (٩) النفس، فقد بان ووضح أن للأفلاك مبادئ غير جرمانية، ولا صور (١٠) للأجرام، وأن كل فلک يختص بمبدأ (١١) منها، والجميع يشترك في مبدأ واحد، وعلى هذا المعنى قياسات كثيرة وبراهين (١٢)، لكننا (١٣) إنما نختار في هذا الكتاب من الحجج ما لا يوجبنا إلى استعمال مقدمات كثيرة، وتحليل طويل، بل يكون لقرب إلى (١٤) الأفهام. وقد بين (١٥) من هذا المعنى، فيقال: إنه مما لا شك فيه أن ها هنا عقولا بسيطة (١٦) ومفارقة تحدث مع (١٧) أبدان الناس (١٨)، وقد بين (١٩) ذلك

١- شم : وذات .

٢- و٣- ت : لم يعقل .

٤- س ، فلک .

٥- ت : الجزء دونه ولكن . س : الجزئية .

٦- هذا + هو .

٧- شم : خاصة + به .

٨- شم : عنها .

٩- ت ، أثبتناه .

١٠- شم : غير صور الأجرام .

١١- ت ، س : مبدأ .

١٢- وبراہین ... مقدمات : ساقطة من ت .

١٣- س : ولكننا .

١٤- ت : التي .

١٥- ت ، س : تبين .

١٦- (و) : ساقطة من شم .

١٧- شم : مع + جدوث :

١٨- شم : الناس + ولا تفسد بل تبقى .

١٩- شم : وقد تبين .

في العلوم الطبيعية ، وسببها وسببها (١) نحن بعدد عن قريب ، وليست (٢) عن العلة الأولى ، لأنها كثيرة مع وحدة النوع ، ولأنها حادثة كما تبين (٣) هناك .
 وليست أيضا (٤) بمعلولات (٥) قريبة لهذا المعنى ، وذلك لأن الكثرة في عدد المعلولات القريبة محال فهي إذن معلولات الأول بتوسطه (٦) ، ولا يجوز أن تكون العلة الفاعلية المتوسطة (٧) بين الأول و (٨) بينها دونها في المرتبة فلا تكون عقولا بسيطة ومفارقة فإن العلة المعطية (٩) للوجود أكمل وجودا وأما / (١٠) المقابلة للوجود فيكون (١١) / س
 أحسن (١٢) وجود فيجب إذن أن يكون المعلول الأول عقلا وواحدا بالذات ، ولا يجوز (١٣) أن تكون عنه كثرة متفقة (١٤) النوع ، وذلك لأن المعاني المتكثرة التي فيه وبها يمكن وجود الكثرة فيه إن كانت مختلفة الحقائق كان ما (١٥) يقتضيه كل واحد منها شيئا غير (١٦) ما يقتضيه (١٧) الآخر في النوع ، فلم يلزم كل واحد منها ما يلزم الآخر ، بل طبيعة أخرى ، وإن كانت متفقة الحقائق فيما ذا تخالفت وتكثرت (١٨) ، ولا مادة هناك إذن المعلول الأول لا يجوز عنه وجود كثرة إلا مختلفة النوع (١٩) فليست هذه الأنف الأرضية أيضا

- ١- س : وسببها وسببها . قريب : ساقطة من شم .
 ٢- شم : وليست + صادرة .
 ٣- كما تبين هناك : ساقطة من شم .
 ٤- أيضا : ساقطة من ت .
 ٥- ت ، س : معلولات .
 ٦- ت ، س ، شم : بتوسط .
 ٧- ت ، س : المتوسط .
 ٨- شم : الأولى .
 ٩- المعطية : ساقطة من ت .
 ١٠- شم : أمّا القابلة ،
 ١١- شم : فقد تكون .
 ١٢- س : أحسن وجودا .
 ١٣- شم : ولا يجوز + أيضا .
 ١٤- س : منفعة .
 ١٥- ما : ساقطة من ت .
 ١٦- ت : عن .
 ١٧- شم : يقتضى .
 ١٨- شم : وتكثرت + ولا انقسام .
 ١٩- شم : الأنواع .

هذه الأنف الأرضية أيضا كائنة (١) بلا توسط علّة أخرى موجودة ، وكذلك عن كل معقول (٢) عال (٣) حتى ينتهي إلى معقول (٤) كونه مع كون الأسطقسات القابلة (٥) للكون والفساد المتكثرة بالعدد والنوع معا فيكون تكثّر القابل سببا للتكثّر فعل مبدأ واحد الذات (٦) ، وهذا بعد استتمام وجود السماويات كلها فيلزم دائما عقل حتى سكنون (٧) كرة القمر ، ثم سكنون (٨) الأسطقسات وتنهياً (٩) لقبول تأثير واحد بالنوع كثير بالعدد من (١٠) العقل الأخير ، فإنه إذا لم يكن السبب (١١) في الفاعل وجب في القابل ضرورة ، فإذا ن يجب أن يحدث عن كل عقل عقل تحته ويقف حيث يمكن أن يكون (١٢) الجواهر العقلية منقسمة متكثرة (١٣) فهناك ينتهي ، وهذا برهان في هذا الباب (١٤) إذا استقصى قوى جدّا ، فقد بان [واتضح أن كل عقل عقل] (١٥) ها هنا عقلا هو أعلى في المرتبة (١٦) ، وإنه بما يعقل الأول يجب عنه وجود عقل آخر دونه ، وبما يعقل ذاته يجب عنه النفس الفلكية ، وبما هو ذو (١٧) مادة يجب عنه جرم الفلكك وجرم الفلكك كائن عنه ، وستبقى (١٨) بتوسط النفس الفلكية فإن كل صورة فهي علّة لأن يكون مادتها بالفعل ، لأن المادّة نفسها لا قوام لها ، فلنصادر (١٩) على هذا ، وبيانه طويل :

- ١- شم : كائنة + عن المعلول الأول .
- ٢- س : مقبول . شم : معلول معلول .
- ٣- شم : اول .
- ٤- س : مقبول . شم : معلول + اول .
- ٥- ت : القابل .
- ٦- شم : بالذات .
- ٧- ت ، س : يتكوّن . شم : تتكوّن .
- ٨- ت ، س : يتكوّن . شم : تتكوّن .
- ٩- س : ههنا .
- ١٠- شم : عن .
- ١١- س : للسبب .
- ١٢- شم : تحدث .
- ١٣- شم : متكثرة + بالعدد لتكثّر الأسباب .
- ١٤- ت : الكتاب .
- ١٥- ها هنا بياض في ص وفي شم هكذا :
- ١٦- شم : المرتبة + فإنه لمعنى فيه وهو .
- ١٧- ت ، س : دون .
- ١٨- ت : مستغن .
- ١٩- فلنصادر ... طويل : ساقطة من شم .

الفصل الرابع^(١) عشر

في سبب اختلاف حركات الأفلاك والكواكب ، وطبائعها^(٢) واحدة ،
وهذا الفصل أيضا فيه إثبات المبادئ المفارقة العالية بعد المبدأ الأول

قال / المعلم الأول : إن^(٣) الخير المشوق الأول واحد ، ولا يمكن أن يكون^(٤) المحرك الأول الذي لجملة^(٥) السماء فوق واحد ، ولكن^(٦) لكل^(٧) كرة من كرات السماء محرك قريب يخصه^(٨) ، ومتشوق^(٩) يخصه^(١٠) ، فهذا مذهب المحصلين^(١١) من العلماء المشائين^(١٢) فإنهم ينفون الكثرة عن محرك الكل ، ويثبتون الكثرة للمحركات^(١٣) المفارقة وغير المفارقة الذي^(١٤) يخص واحدا واحدا فيجعلون أول المفارقات الخاصة محرك الكرة^(١٥) الأولى ، وهو عند من تقدم بطليموس ، كرة الكواكب^(١٦) الثابتة^(١٧) ، وعند^(١٨)

- ١- الفصل الرابع عشر : ساقطة من ت . ٢- ت : بطبائعها .
- ٣- قارن بالشفاء ، الفصل الثاني من المقالة التاسعة من الإلهيات ، ج ٢ ، ص ٣٩٣ ،
- ٤- شم : يكون + هنا .
- ٥- ت ، س : يحمله .
- ٦- شم : وإن كان .
- ٧- ت ، س : لكان ،
- ٨- ت : شخصه . شم : يخصها .
- ٩- س : ويتشوق .
- ١٠- ت : شخصه . شم : يخصها + على
- ما يراه المعلم الأول ومن بعده من محصلي علماء المشائين .
- ١١- س : المخلصين .
- ١٢- س : الأساس [لا يقرأ] .
- ١٣- س : للحركات .
- ١٤- شم : التي يختص .
- ١٥- س : الكثرة .
- ١٦- الكواكب : ساقطة من شم .
- ١٧- شم : الثوابت .
- ١٨- ت ، س : عقل .

من تعلم العلوم التي ظهرت لبطليموس كرة^(١) خارجة عنها محيطية بها غير مكوكبة ،
ثم التي^(٢) تلي الأولى وكذلك ، فهلم جراً ، فهؤلاء يرون أن محرك الكل واحد ، ثم
لكل كرة^(٣) محرك خاص . والمعلم^(٤) الأول يضع عدد الكرات المتحركة على ما
ظهر^(٥) في زمانه ، ويتبع عددها عدد المبادئ المفارقة ، وبعض من هو أشد^(٦) قولاً من
أصحابه يصرح ويقول في رسالته التي^(٧) في مبادئ الكل : بأن محرك جملة السماء واحد
لا يجوز أن يكون عدداً كثيراً ؛ وأن^(٨) لكل كرة محركاً ومتشوقاً يخصها^(٩) ، والذي
يحسن^(١٠) ثامسطيوس^(١١) عبارته عن كتب المعلم الأول على سبيل تلخيص وإن لم يكن
يغوص في المعاني ، يصرح ، ويقول ما هذا معناه : إن الأشبه والأولى^(١٢) هو^(١٣) وجود
مبدأ حركة^(١٤) لكل فللك على أنه فيه [ووجوده]^(١٥) مبدأ^(١٦) خاصة^(١٧) لكل^(١٨)
فللك على أنه معشوق مفارق ، وهذان أقرب قدماء تلامذة المعلم الأول^(١٩) ، ثم
القياس [يوجب]^(٢٠) هذا فإنه قد صح لنا بصناعة المجسطي أن حركات وكرات

١- ت : كثرة .

٢- التي : ساقطة من ت ، س .

٣- شم : كرة + بعد ذلك .

٤- س : والعلم .

٥- شم : ما + كان .

٦- ت ، س : أشد .

٧- س : إلى .

٨- شم : وإن + كان .

٩- شم : يخصانها .

١٠- س ، شم : يحسن .

١١- ثامسطيوس : ساقطة من شم .

١٢- شم : والأحق .

١٣- هو : ساقطة من شم .

١٤- شم : حركة + خاصة .

١٥- ت ، س : وجوده . ص : وجوده .

١٦- شم : مبدأ + حركة .

١٧- شم : خاصة + له .

١٨- لكل فللك : ساقطة من شم .

١٩- شم : الأول + من سواء السبيل .

٢٠- ص : يجب ، ت ، س : يوجب .

سماوية كثيرة ومختلفة في الجهة وفي السرعة والبطء فيجب أن يكون لكل حركة محرك غير الذي للأخرى (١) ومشوق غير الذي للأخرى (٢) وإلا لما اختلفت (٣) السرعة والبطء ؛ وقد تبين (٤) أن هذه المشوقات خيرات محضة مفارقات (٥) للمادة وأن (٦) الكرات والحركات (٧) كلها تشترك في الشوق (٨) إلى المبدأ الأول فيشترك (٩) لذلك في دوام (١٠) الحركة (١١) واستدارتها (١٢) ، والله (١٣) أعلم.

س/١٩

فإنه لا بد من وجود محرك لكل حركة...
 والمشوق غير الذي للأخرى...
 الكرات والحركات كلها تشترك في الشوق...
 في دوام الحركة واستدارتها...
 والله أعلم.

١- شم : للأخر ومشوق .
 ٢- شم : للأخر .
 ٣- شم : لما اختلفت + الجهات ولما اختلفت .
 ٤- ت ، س : وقد تبين . شم : وقد بينا .
 ٥- شم : مفارقة .
 ٦- الحركات : ساقطة من شم .
 ٧- شم فتشترك .
 ٨- ت : الحركات .
 ٩- شم : ولستدارتها + ونحن نزيد هذا بيانا .
 ١٠- ت : مقام .
 ١١- شم : واستدارتها + ونحن نزيد هذا بيانا .
 ١٢- شم : ساقطة من ت ، س .

- ١- شم : للأخر ومشوق .
- ٢- شم : للأخر .
- ٣- شم : لما اختلفت + الجهات ولما اختلفت .
- ٤- ت ، س : وقد تبين . شم : وقد بينا .
- ٥- شم : مفارقة .
- ٦- الحركات : ساقطة من شم .
- ٧- شم فتشترك .
- ٨- ت : الحركات .
- ٩- شم : ولستدارتها + ونحن نزيد هذا بيانا .
- ١٠- ت : مقام .
- ١١- شم : واستدارتها + ونحن نزيد هذا بيانا .
- ١٢- شم : ساقطة من ت ، س .

الفصل السادس^(١) عشر

في كيفية تكوّن ما تحت الفلك

وإذا (٢) استوفت (٣) الكرات السماوية عددها لزم عنها وجود الأسطوانات (٤) وذلك لأنّ الأجسام الأسطوقسية كائنة فاسدة فيجب أن تكون مبادئها (٥) القريبة أشياء تقبل نوعاً من التغيير والحركة وأن لا يكون ما هو عقل محض وحده سبباً (٦) لوجودها ، وهذا يجب أن يتحقق من أصول كثيرة (٧) أكثرنا التكرار فيها ، وفرغنا عن (٨) تقريرها . ولهذا الأسطوانات مادة يشترك فيها وصور (٩) يختلف فيها (١٠) فيجب أن يكون اختلاف صورها تابعا لاختلاف قوى الأفلاك وأن يكون اتفاق مادتها تابعا لما يتفق فيه الأفلاك ، والأفلاك (١١) تتفق في طبيعة (١٢) اقتضاء الحركة المستديرة فيجب أن يكون مقتضى تلك الطبيعة مبدءاً للمادة ، كذلك (١٣) ما يختلف فيه مبدءاً تهيوها للصور

١- الفصل السادس عشر : ساقطة من ت .

٢- قارن بالشفاء ، الفصل الخامس من المقالة التاسعة من الإلهيات ، ج ٢ ،

ص ٤١٠ ، س ٤ .

٣- ت : استوجب .

٤- شم : استطقتات .

٥- س : مبادئها .

٦- ت ، س : شيئاً .

٧- شم : من .

٨- كثيرة : ساقطة من شم :

٩- ت ، س : صوراً .

١٠- ت ، س : صورة .

١١- ت : طبيعته .

١٢- والأفلاك : ساقطة من ت ، س .

١٣- ت ، س : وكذلك :

المختلفة ، ولأنّ (١) المادّة ليست تبقى بلا صورة فليس قوامها عن الطبيعة الفلكيّة وحدها، بل عنها وعن الصّورة ، ولأنّ الصّورة التي تقيم (٢) المادّة الآن (٣) قد كانت المادّة قائمة دونها فليس قوامها عن الصّورة، بل بها وبالطبيعة الفلكيّة ولو كانت (٤) عن الطبيعة الفلكيّة وحدها لاستغنت عن الصّورة ولو كانت عن الصّورة وحدها لما سبقت الصّورة (٥) المادّة (٦) ، بل كما أنّ الحركة المستديرة هناك يلزم طبيعة تقيمها الطّبائع الخاصّة (٧) بفلكك (٨) فلكك فكذلك المادّة هاهنا تقيمها (٩) مع الطبيعة المشتركة ما يكون عن الطّبائع الخاصّة (١٠) وهي الصّورة ؛ وكما أنّ الحركة أحسن الأحوال هناك، فكذلك المادّة أحسن الذّوات هاهنا ؛ وكما أنّ الحركة هناك تابعة (١١) ما بالقوّة ؛ كذلك المادّة هاهنا مبدأ (١٢) لما بالقوّة ؛ وكما أنّ الطّبائع الخاصّة (١٣) والمشاركة هناك مبدأ (١٤) للطبيعة الخاصّة (١٥) والمشاركة / هاهنا، فكذلك ما يلزم (١٦) الطّبائع

- ١- في هنا اختلاف مع الشّفاء ، قارنهما ج ٢ ، ص ٤١١ ، ص ١٥ ؛ ص ٤١٢ ، ص ١٥ .
- ٢- شم : تقسيم + هذه .
- ٣- ت ، س : الا ان .
- ٤- ولو كانت .. : الفلكيّة : ساقطة من ت .
- ٥- شم : بالصّورة .
- ٦- المادّة : ساقطة من شم .
- ٧- شم : الخاصّة .
- ٨- ت ، س : لفلكك .
- ٩- تقيّمها : أحسن الذّوات : ساقطة من ت ، س .
- ١٠- شم : الخاصّة .
- ١١- شم : تابعة + الطبيعة .
- ١٢- شم : الخاصّة .
- ١٣- شم : الخاصّة .
- ١٤- مبدأ الطّبيعة ... من النسب :
- ١٥- شم : الخاصّة .
- ١٦- ما يلزم : ساقطة من ت .

بعضاً لديه شيء يظن أنه عقابها فأبديها فقلتها بسنك به ثالثة شيء يشاء في اللغة
 عليه و قوله لا (١٠) بسبب ثالثة (١١) لويها و إنما شتاتلا . ثالثة (١٢) لويها و إنما شتاتلا
 بماله باله الله باله الله بسبب لويها و إنما شتاتلا بسبب لويها (١٣) و إنما شتاتلا
 كما يظن باله الله و إنما شتاتلا **الفصل السابع (١)** عشرون
 في تكون الأسطقات

قال (٢) قوم من أهل (٣) العلم : إن الفلك لأنه مستدير فيجب أن يستدير على
 شيء ثابت في حشوه فيلزم محاكته (٤) التسخن (٥) حتى / يصير نارا ، و ما يبعد عنه
 ينقى ساكنا فيصير إلى التبرّد والتكثف حتي يصير أرضا ، و ما يلي النار يكون حاراً .
 لكن (٦) أقل حرارة من النار ، و ما يلي الأرض (٧) يكون كثيفا ، لكن (٨) أقل تكثفا
 من الأرض . وقلّة الحرّ وقلّة التكثف توجبان الترطيب ، فإنّ اليبوسة إمّا من الحرّ
 وإمّا من البرد ، لكن الرطب الذي يلي الأرض (٩) بارد ، والذي يلي النار (١٠) حارّ ،
 فهذا سبب تكون (١١) العناصر (١٢) على (١٣) ما (١٤) قالوا ، وليس يمكن أن يصحح
 بالكلام القياسي ، ولا هو بسديد عند التفتيش عنه ، ويشبه أن يكون الأمر على قانون

١- الفصل السابع عشر : ساقطة من ت .

٢- قارن بالشفاء ، الفصل الخامس من المقالة التاسعة من الإلهيات ، ج ٢ ، ص ٤١٤ ،

س ١٣ و ص ٤١٣ .

٣- شم : من المنتسبين + إلى هذا .

٤- س : مخافة .

٥- ت ، س : التسخين .

٦- شم : ولكنه .

٧- شم : الأرض + منه .

٨- شم : ولكنه .

٩- شم : الأرض + هو ابرد .

١٠- شم : النار + هو أشد حرارة .

١١- شم : كون .

١٢- شم : العناصر + فهذا هو .

١٣- على : ساقطة من شم .

١٤- شم : ما + قد .

آخر ، وأن تكون هذه المادة التي تحدث بالشركة بفيض^(١) إليها من الأجرام السماوية
 إما عن أربعة أجرام وإما عن عدة منحصرة في أربع جمل^(٢) عن كل واحد^(٣) ما
 يهيئ^(٤)ه لصورة جسم بسيط^(٥) فإذا استعدناك^(٦) الصورة^(٧) أو يكون ذلك^(٨)
 يفيض^(٩) عن جرم واحد وأن يكون هناك نسبة^(١٠) توجب انقساماً من الأسباب الخفية
 علينا ، فإنك إن أردت أن تعرف ضعف ما قالوه فتأمل أنهم يوجبون أن يكون
 الوجود^(١١) للجسم الأول أولاً^(١٢) وليس له في نفسه^(١٣) إحدى الصور المقومة غير الصورة
 الجسمية وأن يكتب^(١٤) سائر الصور بالحركة والسكون ثانياً ، ونحن بينا استحالة هذا ،
 وبيننا^(١٥) أن الجسم لا يستكمل له وجود بمجرد الصورة الجسمية ما لم تقترن به صورة
 أخرى ، وليست صورته^(١٦) المقيمة للهيولى الأبعاد فقط ، فإن الأبعاد تتبع في وجودها
 صورة^(١٧) أخرى تسبق الأبعاد ، وإن شئت^(١٨) فتأمل حال التخلخل من الحرارة
 والتكاثف من البرودة ، بل الجسم لا يصير جسماً حين يصير بحيث يتبع غيره في الحركة
 إلا وقد تمت طبيعته ، لكن يجوز أن يكون إذا تمت طبيعته يتحفظ بأصلح المواضع
 لاستحفاظها ، لأن الحار يستحفظ حيث الحركة ، والبارد يستحفظ حيث السكون ،
 ثم لا يفكرون أنه لما^(١٩) وجب لبعض تلك المادة إن هبط^(٢٠) إلى المركز

- ١- س : بعض .
 ٢- ت : جلّ على . س : حمل على .
 ٣- شم : واحد + منها .
 ٤- شم : يتهيأ .
 ٥- بسيط : ساقطة من ت .
 ٦- س : بال .
 ٧- شم : الصورة + من واهب الصور .
 ٨- شم : ذلك + كلاًه .
 ٩- ت ، س : بعض .
 ١٠- شم : سبب .
 ١١- ت ، س : لوجوب . شم : الوجود + أولاً .
 ١٢- أولاً : ساقطة من ت ، س ، شم .
 ١٣- ت : تعينه .
 ١٤- س : يكتسب .
 ١٥- ت : وبيان .
 ١٦- ت : صورة .
 ١٧- شم : صوراً .
 ١٨- س : سبب .
 ١٩- شم : لم .
 ٢٠- شم : يهبط .

... فإنها تعقل نظام الخير الذي يجب أن يكون عنه في كل ما يكون فيتبع معقوله وجود ذلك النظام وليس يمكننا أن ننكر التدبير في أعضاء الحيوان والنبات والزينة (٣) الطبيعية (٤) ، ولا يمكننا أن نجعل القوى العالية عشقة (٥) تعمل لتكون عنها هذه (٦) الفاسدات ، أو ما (٧) دونها ، وقد بينا ذلك ، بل الوجه للتخلص على (٨) المبطلين هو أن كل واحد منها تعقل ذاته وهو تعقله مبدأ للنظام الذي يجب أن يكون عنه وذلك صورة ذاته ، ويجوز أن يكون ذلك بالكلية للمبدأ الأول ، وأما الجزئيات والتغاير (٩) فلا يجوز أن ينسب (١٠) إليه فإذا كان كذلك فإن تعقل كل واحد منها لصورة نظام

الفصل الثامن (١) عشر

في العناية والتدبير

أما وجود العناية (٢) من العلة العالية في العلة السافلة وهي أن كل علة عالية فإنها تعقل نظام الخير الذي يجب أن يكون عنه في كل ما يكون فيتبع معقوله وجود ذلك النظام وليس يمكننا أن ننكر التدبير في أعضاء الحيوان والنبات والزينة (٣) الطبيعية (٤) ، ولا يمكننا أن نجعل القوى العالية عشقة (٥) تعمل لتكون عنها هذه (٦) الفاسدات ، أو ما (٧) دونها ، وقد بينا ذلك ، بل الوجه للتخلص على (٨) المبطلين هو أن كل واحد منها تعقل ذاته وهو تعقله مبدأ للنظام الذي يجب أن يكون عنه وذلك صورة ذاته ، ويجوز أن يكون ذلك بالكلية للمبدأ الأول ، وأما الجزئيات والتغاير (٩) فلا يجوز أن ينسب (١٠) إليه فإذا كان كذلك فإن تعقل كل واحد منها لصورة نظام

١- الفصل الثامن عشر- : ساقطة من ت .

٢- قارن بالشفاء ، الفصل السادس من المقالة التاسعة من الإلهيات ج ٢ ص ٤١٤ ،

٣- س : لوينه .

س ١٧ .

٤- ت ، س : الطبيعية .

٥- س : عتيقة . ت ، ص : عشقة .

٦- س : هذا .

٧- ت ، س : وما دوننا .

٨- س : عن .

٩- ت ، س : والتغاير .

١٠- ان ينسب ... ان يكون : ساقطة من ت .

الخير الذي يمكن أن يكون عنه مبدأ الوجود ما يوجد عنه على نظمه فالصّور المعقولة التي عند المبادئ مبدأ للصّور الموجودة في الثّواني ، و يشبه (١) أن يكون أفلاطن يعنى بالصّور (٢) هذه الصّور ، لكن ظاهر كلامه فاسد ومنتقض قد فرغ / الفيلسوف من مس/ ١٩٣ بيانه في عدّة كتب ، فإذا كان كذلك كانت عناية الله مشتملة على الجميع ، لكنّ الأمور الأبدية تكون عنايته فيها بالنوع وبالعدد، وفي الأمور الفاسدة (٣) بالنوع فقط. والله (٤) - تعالى - أعلم .

في بيان الحق بضمان الصدق ...

١- ت : من قطعك :- ...
 ٢- مس : نسبة .
 ٣- ت : الفاسد .
 ٤- والله - تعالى - أعلم : صاقطة من ت ، س .

لأنه (١) لأن ربه سبحانه وتعالى خلقه من غير أن يشاء (٢) وأما من حيث المبدأ
 فلهذا قال سبحانه (٣) سبحانه وتعالى هو ربه له سبحانه وتعالى ربه له سبحانه وتعالى
 سبحانه وتعالى (٤) وهو سبحانه وتعالى الفصول التاسع عشر (٥) سبحانه وتعالى
 سبحانه وتعالى . وهو سبحانه وتعالى . وهو سبحانه وتعالى . وهو سبحانه وتعالى .
 في سبدا التدبير للكائنات الارضية والأنواع الغير (٦) المحفوظ (٧) سبحانه وتعالى

ولأن الأنواع ليست بمحفوظة (٨) ، فقد تتولد بحسب عفونات و مزاجات
 مختلفة حيوانات ليست بمعهودة (٩) ، وأنواع من النباتات / جديدة في الوجود ليست
 عن أشباهها (١٠) ولا مثل كون الإنسان عن شبيهه (١١) به فمعلوم أن / العناية بها ليست عن الأول
 وعن العقول الصريحة فيجب أن يكون المبدأ بعدها ، وهو إما نفس منبعثة (١٢) في عالم
 الكون والفساد ، وإما نفس سماوية . ويشب (١٣) أن يكون رأى الأكثر أنه نفس متولدة
 عن العقول والأنفس السماوية ، وخصوصا نفس الشمس ، والفلك المائل فإنه مدبر
 لما تحت القمر معاضدة (١٤) الأجسام السماوية ، و يطوع (١٥) نور (١٦) العقل الفعال ،
 ويجب على كل حال أن يكون هذا المعنى بهذه (١٧) الحوادث مدركا للجزئيات (١٨)

ت/٦٣
 ص/٥٧

- ١- الفصل التاسع عشر : ساقطة من ت . ٢- الغير : ساقطة من س .
- ٣- ت ، س : بالمحفوظة . ٤- ت ، س : محفوظة .
- ٥- ت ، س : معهودة . ٦- عن اشباهها ... عن الأول : ساقطة
- ٧- س : سببه . ٨- من ت .
- ٩- ت : منبعثة . ٩- س : ونسبته
- ١٠- ت ، س : بمعاضده . ١١- ت ، س : وسطوح .
- ١٢- س : فوز . ١٣- ت : هذه .
- ١٤- ت : لجزويات . ص : الجزويات .

فلهذا السبب أظن أن^(١) الأشبه أن تكون هذه نفسا سماوية حتى تكون لها^(٢) بجرمها أن تتخيّل وتحسّ الحوادث إحساسا يليق به فإذا حدث^(٣) حادث يحصل الكمال الذي يكون له والطريق الذي يؤدي إليه فحينئذ يلزم ذلك المعقول وجود^(٤) تلك الصورة في تلك المادة ، ويقال إن النفس المجيبة للداعين ، والمنذرة بالأحلام ، وغير ذلك هذه ، ويشبه ان يكون ذلك حتماً فإنه إن كان دعاء مستجاب فيكون سبب^(٥) مثل هذا الجوهر ، و ذلك أنه كما يشاهد تغييرات المادة فيعقل^(٦) صورة نظام الخير والكمال الذي يجب أن يكون هناك فيكون ما يعقل فلذلك^(٧) يجوز أن يكون مشاهدته لتغييرات^(٨) الأحوال في سكان^(٩) هذا العالم يحدث منه فيها تعقل للواجب الذي يدافع^(١٠) به ذلك النقص^(١١) ، والشرّ يجلب الخير فيتبع ذلك التعقل وجود الشيء المتعقل^(١٢) فإنّ عناية مثل هذا الجوهر يجب أن تكون بكل^(١٣) شرّ ونقص^(١٤) يدخل هذا العالم وأجزاءه تمنع^(١٥) تلك العناية ما يزيلها عن الخير والنظام ، فلا يجب أن يختصّ ذلك بشيء^(١٦) دون شيء فإن كان دعاء لا يستجاب ، أو^(١٧) شرّ لا يدفع ، فهناك سرّ لا يطلع عليه ، وعسى العناية لا توجهه ، ومعنى العناية ما^(١٨) أوضحناه .

١٢٢

١٢٥

- ١- س : أظنّ الأسد . ان : ساقطة من ت .
 ٢- لها : ساقطة من س .
 ٣- ت : جرت .
 ٤- ت ، س : وجوده .
 ٥- س : سته .
 ٦- س : يفعل :
 ٧- ت ، س : ولذلك .
 ٨- ت : فتغييرات .
 ٩- سكان : ساقطة من ت .
 ١٠- ت : يرتفع .
 ١١- س : البعض والسرّ .
 ١٢- ت : متعقل .
 ١٣- ت ، س : لكل .
 ١٤- س : بعض .
 ١٥- ت ، س : يمتنع .
 ١٦- ت ، س : لشيء .
 ١٧- ت ، س : وشرّ .
 ١٨- ما : ساقطة من ت .

الفصل العشرون

فى معنى دخول الشرّ فى القضاء الإلهىّ

اعلم ^(١) أن الشرّ يقال على وجوه، فيقال: شرّ ^(٢)، للنقص الذى هو الجهل والضعف والتشويه ^(٣) فى الخلقة ^(٤). ويقال: شرّ، لما هو مثل الألم والغم الذى يكون هناك ^(٥) إدراك ما بسبب لا ^(٦) فقد سبب فقط، فإنّ السبب المنافى للخير ^(٧) ربما كان مباينا لا يدركه الضرور ^(٨) كالسحاب إذا ^(٩) أظلّ فنع شروق الشمس عن ^(١٠) المحتاج إلى أن يستكمل ^(١١) بالشمس، فإن كان هذا المحتاج دراكاً أدرك أنه غير منتفع، ولم يدرك ^(١٢) أن السحاب قد حال، بل من حيث هو متضرر ^(١٣) ليس هو من حيث هو مبصر متأذياً ^(١٤) متضرراً بذلك ^(١٥)، بل من حيث هو ^(١٦) شىء آخر، وربما كان

١- قارن بالشفاء، الفصل السادس من المقالة التاسعة من الإلهيات، ج ٢،

ص ٤١٨ و ٥١٥، س ٨.

- ٢- س: سرّ للبعض. شم: شر + مثل. ٣- س: والتسوية.
٤- ت، س: الخلق. ٥- هناك: ساقطة من شم.
٦- ت: لا يعدّ. ٧- شم: للخير + المانع للخير والموجب لعدمه.
٨- شم: المضرور. ٩- ت: إذا ظلّ. س: إذا ظلّ. شم: إذا ظل.
١٠- س: عنده. ١١- ت: شكل.
١٢- شم: ولم يدرك + من حيث يدرك ذلك.
١٣- شم: مبصر + و.
١٤- س: منادنا.
١٥- شم: بذلك + أو منتقفاً.
١٦- ت، س: هي.

مواصلا يدركه مدرك عدم السلامة كمن يتألم بفقدان اتصال عضو بحرارة ممزقة (١) فإنه من حيث مثلا (٢) يدرك فقدان الاتصال بقوة في نفس ذلك العضو يدرك المؤذى الحار أيضا فيكون قد اجتمع هناك إدراكا كان : إدراك على نحو ما سلف من إدراكنا الأشياء العدمية ، وإدراك على نحو ما سلف من إدراكنا الأمور (٣) الوجودية وهذا المدرك الوجودي ليس شرًا في نفسه ، بل شرًا بالقياس إلى هذا الشيء ، وأما عدم كماله وسلامته فليس شرًا بالقياس إليه فقط ، حتى يكون له وجود ليس هو به شرًا أو ليس (٤) و نفس وجوده إلا شرًا منه (٥) و على نحو كونه شرًا فإن العمى لا يجوز إلا أن يكون في العين ومن حيث هو في العين لا يجوز إلا أن يكون شرًا ، وليس له جهة أخرى يكون عنها غير شر .

س/٥ وأما / الحرارة (٦) إذا صارت شرًا بالقياس إلى المتألم بها ، فلها جهة أخرى حتى يكون بها غير شر ، فالشر بالذات هو العدم وليس (٧) كل عدم ، بل عدم يقتضى (٨) طباع الشيء من الكمالات الثمانية (٩) لنوعه وطبعه (١٠) ، والشر بالعرض هو المعدوم (١١) أو الحابس للكمالات عن مستحقته ولا خير عدم مطلق إلا عن لفظه (١٢) نفسره (١٣) إلى التعريف عند من يحتاج إلى معنى لفظ العدم فليس هو بشر حاصل ، ولو كان له حصول ما لما كان الشر العام (١٤) فكل (١٥) شيء وجوده على كماله الأقصى وليس

١- ت : محرقة .

٢- مثلا : ساقطة من شم .

٣- ت . س : للأمور الموجودة .

٤- شم : وليس .

٥- شم : فيه .

٦- شم : الحرارة + مثلا .

٧- شم : ولا .

٨- شم : مقتضى .

٩- ت : المباشرة . شم : الثابتة .

١٠- شم : وطبيعته .

١١- ص ، ت ، س ، شم : المعدوم .

١٢- ت : لفظ .

١٣- نفسره ... العدم : ساقطة من شم .

١٤- ت : العدم وكل .

١٥- س : وكل .

فيه ما بالقوة فلا يلحقه شر . وانما الشر يلحق ما في طباعه ما بالقوة وذلك لأجل المادة والشر يلحق المادة لأمر يعرض لها ^(١) ولامر طارئ من بعد ^(٢) فأما الأمر الذي في نفسه فإنه ^(٣) يكون قد عرض لمادة ما ^(٤) في أول وجودها بعض أسباب الشيء الخارجة فتمكن ^(٥) منها هيئة من الهيئات، تلك الهيئة تمنع استعدادها الخاص للكمال ^(٦)، مثل المادة التي تتكون منها إنسان أو فرس، أو عرض لها من الأشياء الطارئة ما جعلها أردأ ^(٧) مزاجا وأعصى جوهرها فلم تقبل التخطيط والتشكيل ^(٨) والتقويم، فتشوهت الخلقة ولم يوجد المحتاج إليه من كمال المزاج والبنية ^(٩)، لا لأن الفاعل حرم، بل لأن المنفعل لم يقبل، فأما الأمر الطارئ فأحد شيئين: إما مانع ومبعد للمكتمل، وإما مضاد أصل ^(١٠) ممحق للكمال .

مثال الأول ^(١١) سبب كثيرة ^(١٢) تمنع تأثير الشمس في الثمار على الكمال .
ومثال الثاني [حبس] ^(١٣) البرد للنبات المصيب لكمالها في وقته حتى يفسد ^(١٤)
الاستعداد الخاص ^(١٥)، وجميع ^(١٦) سبب الشر ^(١٧) إنما يوجد ^(١٨) تحت فلك القمر
وجملة ما تحته ^(١٩) طفيف ^(٢٠) بالقياس إلى سائر الوجود، كما علمت .

- | | |
|--|--|
| ١- شم : لها + في نفسها . | ٢- ت، س : بعده فالأمر . |
| ٣- شم : فان : | ٤- ما : ساقطة من س . |
| ٥- س : فيمكن . | ٦- شم : للكمال + الذي منيت بشر لو أزيه . |
| ٧- ت : أردى . | ٨- س : التشكيك . |
| ٩- س : والسنة . | ١٠- شم : وأصل . |
| ١١- شم : الأول + وقوع . | ١٢- شم : كثيرة + وتراكمها وإطلال |
| ١٣- ص : حسبو . ت، س : حسو . شم : حبس . | جبال شاهقة |
| ١٤- يفسد : ساقطة من ت . | ١٥- شم : الخاص + وما يتبعه . |
| ١٦- ت، س : والجميع . | ١٧- س : يوجد . |
| ١٨- شم : يوجد + فيما . | ١٩- شم : ما تحت فلك القمر . |
| ٢٠- ت، س : طيف . | |

ثم الشّرّ إنّما يصيب أشخاصا وفي أوقات ، والأنواع محفوظة^(١) وليس شيء من الشّرّ الحقيقي يعمّ أكثر الأشخاص إلّا نوعا^(٢) من الشّرّ .

وأعلم أنّ الشّرّ التّذي / بمعنى^(٣) العدم إمّا أن يكون شرا بحسب أمر واجب ، ص / أو نافع^(٤) قريب من الواجب ، وإمّا أن لا يكون شرا بحسب ذلك ، بل شرا بحسب^(٥) الأمور^(٦) التّذي هو ممكن في الأقلّ ، ولو^(٧) كان على سبيل^(٨) فصل^(٩) من الكمالات^(١٠) الثّانية ولا مقتضى له من طباع الممكن الذي هو فيه ، وهذا القسم غير التّذي نحن فيه ، وهو الذي استثنياه^(١١) وليس هو شرا بحسب النّوع ، بل بحسب اعتبار زائد على واجب النّوع كالجهل بالفلسفة^(١٢) وغيرها^(١٣) فإن كان^(١٤) ذلك شرا كان^(١٥) شرا لا^(١٦) من جهة ما نحن ناس ، بل هو شرّ بحسب كمال لإصلاح^(١٧) في أن يعمّ ويستغرق به^(١٨) وإنّما يكون بالحقيقة شرا إذا اقتضاء شخص إنسان أو شخص نفسه وإنّما يقتضيه الشخص لا لأنّه إنسان أو نفس ، بل لأنّه قد ثبت عنده حسن ذلك واشتاق^(١٩) واستعدّ لذلك الاستعداد ، كما سنشرح لك بعد . وأمّا قبل ذلك فليس ممّا ينبعث^(٢٠) الى^(٢١)

- | | |
|-------------------------------------|--|
| ١- ت : محفوظ . | ٢- ت : الأنواع . |
| ٣- ت ، س : يعنى . | ٤- ت : مانع . |
| ٥- س : يجب . | ٦- ت ، س ، شم : الأمر . |
| ٧- شم : ولو + وجد . | ٨- شم : سبيل + ما هو . |
| ٩- ت : وصار . س : قصار . شم : فضل . | ١٠- شم : الكمالات + التّي بعد الكمالات . |
| ١٢- ت : استثناء . | ١١- شم : بالفلسفة + أو بالهندسة أو . |
| ١٣- شم : أو غير ذلك . | ١٤- كان : ساقطة من شم . |
| ١٥- شم : ليس . | ١٦- لا : ساقطة من شم . |
| ١٧- ت ، س : الاصطلاح . | ١٨- شم : وستعرف أنّه إنّما . |
| ١٩- شم : واشتاق + إليه . | ٢٠- شم : ينبعث + الشيء . |
| ٢١- شم : ص إليه + في بقاء . | |

مقابلة^(١) طبعه^(٢) النوع انبعائه إلى الكمالات الثانية التي تتلو الكمالات^(٣) الأولى فإذا لم يكن^(٤) عدما^(٥) في أمر مقتض كان في الطبع ، فالشر في أشخاص الموجودات قليل ، بل الشر في الأشياء ضرورة تابعة للحاجة إلى الخير فإن هذه العناصر لو لم تكن بحيث تتضاد وتنفعل^(٦) عن الغالب لم يمكن أن تكون عنها هذه الأنواع الشريفة ولو لم تكن النار منها بحيث إذ تأدت به المصادمات الواقعة / في مجرى الكل على الضرورة إلى ملاقاته^(٧) رداء رجل شريف وجب إحراقه لم تكن النار منتفعا^(٨) بها النفع العام فوجب^(٩) أن يكون الخير الممكن في هذه الأشياء إنمّا يمكن^(١٠) خيرا بعد أن يمكن وقوع مثل هذا الشر عنه ومعه ، وإفاضته^(١١) الخير هي أن لا يترك الخير الغالب لشر ينذر فيكون^(١٢) تركه شرّا من ذلك الشر، لأنّ عدم ما يمكن في طباع المادة وجوده إذا كان عدما شرّا من عدم واحد، ولهذا ما يؤثر العاقل الإحراق بالنار بشرط أن يسلم منها حيا على الموت فلو ترك هذا النوع من الخير لكان يكون ذلك شرّا فوق هذا الشر^(١٣) فكان في مقتضى العقل المحيط بكيفية وجود الترتيب في نظام الخير أن يعقل استحقاق / مثل هذا النمط من الأشياء وجودا مجوزا^(١٤) ما يقع من الشر ضرورة فوجب أن يفيض^(١٥) وجوده .

س/١٩٧

- | | |
|----------------------------------|-------------------------|
| ١- مقابلة : ساقطة من شم . | ٢- شم : طبيعة . |
| ٣- شم : الكمال الأول . | ٤- شم : لم يكن + كان . |
| ٥- ت : عدما . س : عذرا . | ٦- س : وشعل . |
| ٧- ت : ملاقاته ذا رجل : | ٨- ت : مستبعا : |
| ٩- شم : فوجب + ضرورة . | ١٠- ت ، س ، شم : يكون . |
| ١١- شم : فافاضه . | ١٢- يكون : ساقطة من ت . |
| ١٣- شم : الشر + الكائن بإيجاده . | ١٤- ت ، س : محررا : |
| ١٥- ت : يقتضى . | |

الفصل^(١) الحادى والعشرون

في المعاد والسعادة^(٢) والشقاوة الأخروية

و بالحرى^(٣) أن نحققها هنا أحوال الأنفس الإنسانية إذا فارقت أبدانها ،
و أنها إلى أى حال تصير^(٤) ؟ .

فنقول : يجب أن تعلم أن لكل قوة نفسانية لذّة وخيرا يخصّها ، وأذى وشرّا
يخصّها ؛ مثاله أن لذّة الشهوة و خيرها أن تأدى^(٥) من محسوسة إليها كيفية ملائمة من
الحسّ^(٦) ، ولذّة الغضب الظفر ، ولذّة الوهم الرجاء ، ولذّة الحفظ تذكّر الأمور
الماضية الموافقة . وأذى كل واحد منها^(٧) ما يضادّه ويشترك كلّها نوعا من الشّركة فى
أنّ الشعور بموافقها^(٨) وملائمتها هو الخير واللذّة الخاصة بها ، وموافق كل واحد منها
بالذات والحقيقة هو حصول الكمال الذى هو بالقياس إليه كمال بالفعل ، فهذا أصل .

وأیضا فإنّ هذه القوى وإن اشتركت فى هذه المعانى فإنّ مراتبها فى الحقيقة مختلفة ،
فالذى كماله أفضل وأتمّ ، والذى كماله^(٩) أدوم ، والذى كماله أوصل إليه وأحصل له ،

١- ت ، س : المقالة العاشرة ، الفصل . ٢- س : السّعاد والشّقاء .

٣- قارن بالشّقاء ، الفصل السابع من المقالة التاسعة من الإلهيات ج ٢ ، ص ٤٢٣ ،

س ٣ و ص ٤٣٢ ، س ١٧ . ٤- شم : ستصير .

٥- ت ، س ، شم : أن يتأدى . ٦- ص : الخمس . ت ، س ، شم : الحس .

٧- منها : ساقطة من ت . ٨- شم : بموافقتها وملائمتها .

٩- كماله : ساقطة من ت ، س . شم : كماله + أكثر والذى كماله .

والذى هو فى نفسه أكمل فعلا وأفضل ، والذى هو فى نفسه أشد إدراكا ، فاللذة التى له ^(١) أبلغ وأوفر لا محالة ، وهذا أصل .

وأیضا قد يكون الخروج ^(٢) إلى الفعل فى كمال ما بحيث يعلم أنه كائن أو لذيد ^(٣) ولا يتصور كيفية ، ولا يشعر باللذادة ^(٤) ما لم يحصل وما لم يشعر به لم يشتق إليه ^(٥) ولم ينزع نحوه ، مثل العين فإنه متحقق أن للجماح لذة ، ولكنه ^(٦) لا يشتهي ولا يحن نحوه الاشتهاء ، والحنين اللذين يكونان مخصوصين ^(٧) به ^(٨) شهوة أخرى ^(٩) ، وكذلك حال الأكمة عند الصور الجميلة ، والأصم عند الألحان المنتظمة ، ولهذا ^(١٠) يجب أن لا يتوهم العاقل إن ككل ^(١١) لذة فهو كما للحمار ^(١٢) فى بطنه وفرجه ، وإن المبادئ الأولى المقربة عند رب العالمين عادمة للذة والغبطة ^(١٣) ، وأن رب العالمين ليس له فى سلطانه وخاصته ^(١٤) البهاء الذى له ، وقوته الغير المتناهية أمر فى غاية الفضيلة والشرف والطيب نجله ^(١٥) عن أن نسميه لذة ، ثم ^(١٦) للحمار والبهايم حالة طيبة لذيدة كلاً ، بل أية نسبة تكون للذات العالية ^(١٧) إلى هذه الخسيسة ، ولكننا نتخيل هذا و نشاهده ولم نعرف ذلك بالاستشعار ، بل بالقياس فحالنا عنده كحال الأصم الذى لم يسمع قط

- ١- شم : له + هى .
- ٢- ت : بالخروج .
- ٣- شم : ولذيد .
- ٤- ت : باللذادة . شم : بالتذادة .
- ٥- س : آلة .
- ٦- س : ولكن لا بسببه .
- ٧- مخصوصين ... ولهذا يجب : ساقطة من س .
- ٨- شم : به + بل .
- ٩- شم : أخرى + كما يشهى من يجرب من حيث يحصل به إدراك وإن كان مؤذياً وبالجملة فإنه لا يتخيله .
- ١٠- ت : وبهذا .
- ١١- س : لكل .
- ١٢- ت : للجماح .
- ١٣- س : والفتنة .
- ١٤- شم : خاصيته .
- ١٥- ت : يحلو . س : نجله .
- ١٦- شم : ساقطة من شم .
- ١٧- شم : لما للعالية .

في عدمه (١) تحيّل اللذة اللّحنيّة (٢)، وهذا أصل .

وأبضا فإنّ الكمال والأمر الملائم قد يتيسّر للقوّة الدرّآكة وهناك مانع أو شاغل للنفس فتكرهه فتؤثر (٣) ضده عليه ، مثل كراهية المرضى للطعم الخلو وشهوتهم للطعوم الرديّة الكريهة بالدّآت . وربما لم يكن كراهية ، بل كان عدم الاستلذاذ كالخائف بحدّ (٤) الغلبة أو اللذة فلا يشعر بها ولا يستلذّها ، وهذا أصل .

أبضا فإنّه قد تكون القوّة الدرّآكة ممنوعة (٥) بصدّها (٦) هو كالمها ولا تحسّ به ولا تنفّر عنه حتّى إذا زال العائق رجعت (٧) إلى [غريزتها] (٨) تأذّت به مثل المرور ، فربما لا يحسّ بمرارة فيه (٩) إلى أن يصلح مزاجه . ويستنقى أعضائه فحينئذ ينفّر عن / الحال العارضة (١٠) ، وكذلك قد يكون الحيوان غير مشته (١١) للغذاء ألبتة ، بل كارها له وهو أوفق شيء (١٢) له ويبقى عليه مدّة طويلة ، فإذا زال العائق عاد إلى واجبه في طبعه فاشتدّ (١٣) جوعه وشهوته للغذاء حتّى لا يبصر عنه ويهلك عند فقده (١٤) ، وقد يحصل سبيل (١٥) الألم العظيم مثل حرق (١٦) النار وتبريد [الماء] والزّمهري إلى أن الحسّ مأوف فلا يتأذّى البدن [به] (١٧) حتّى تزول الآفة فيحسّ حينئذ بالألم العظيم .

١- شم : عدم .

٢- شم : اللّحنيّة + وهو متيقّن لطبيها .

٣- ت ، س : فهو يرصد عليه .

٤- شم : يجد .

٥- ت ، س : مميّزة .

٦- شم : ما .

٧- ورجعت : ساقطة من ت . شم : ورجعت .

٨- هنا بياض في ص . وفي شم هكذا : غريزتها ... المرور .

٩- شم : فمه .

١٠- شم : العارضة + له .

١١- ت : مشبه .

١٢- ت ، س : شيء له ويبقى . ص : شيء .

١٣- س : فأشدّ ه

أو يبقى .

١٤- شم : فقدانه .

١٥- شم : سبب .

١٦- شم : لإحراق . ص : النار وتبريد و .

١٧- به : ساقطة من ص .

فإذا (١) تقرر الأصول ، فيجب أن نتصرف إلى الغرض الذي نؤمّه .

فنقول : إن النفس الناطقة كمالها الخاص بها أن تصير عالماً عقلياً مرتسماً فيه (٢) صورة الكل والنظام المعقول إلى (٣) الكل والخير الفائض في الكل مبتدئاً (٤) من مبدأ الكل وسالكاً (٥) إلى الجواهر الشريفة الروحانية المطلقة (٦) ثم الروحانية المتعلقة [نوعاً] (٧) ما بالأبدان ، ثم الأجسام العلوية بهياتها وقواها ، ثم كذلك حتى تستوفي في نفسها هيئة الوجود كله فتقلب عالماً معقولاً موازياً للعالم الموجود كله مشاهد (٨) لما هو الحسن المطلق والخير (٩) المطلق والجمال الحق ، ومتحدداً (١٠) به ، ومنتقشاً (١١) بمثاله و هيأته ، و منخرطاً (١٢) في سلكه وصائراً (١٣) من جوهره ، وإذا قيس هذا بالكلمات المعشوقة التي للقوى الأخرى توجد (١٤) في المرتبة التي (١٥) بحيث يقبح (١٦) معها أن يقال : إنه أفضل أو أتم (١٧) منها ، بل لانسبة لها إليه (١٨) بوجه من الوجوه فضيلة وتاماً وكثرة (١٩) وأما الدوام فكيف قياس (٢٠) دوام الأبدى بدوام المتغير الفاسد . وأما شدة الوصول فكيف يكون (٢١) ما وصوله (٢٢) بملاقاة السطوح بالقياس إلى ما هو سار في

س/١٩٧

- ١- ت ، س : فإذا قد تقرر هذه الأصول : شم : تقرر ت .
- ٢- شم : فيها .
- ٣- شم : في .
- ٤- شم : مبتدأ .
- ٥- شم : سالكة .
- ٦- ت : المطلقين .
- ٧- ص : فرعا . ت ، س ، شم : نوعا .
- ٨- شم : مشاعدا .
- ٩- والخير المطلق : ساقطة من ت .
- ١٠- شم : متحدة .
- ١١- شم : منتقشة بمثاله .
- ١٢- شم : منخرطة .
- ١٣- س : وسائراً . شم . صائراً .
- ١٤- شم : وجد .
- ١٥- شم : التي .
- ١٦- س : بفتح .
- ١٧- شم : و أتم .
- ١٨- ت ، س : إليها .
- ١٩- شم : وكثرة + وسائر ما يتم به التناذير المدركات مما ذكرناه .
- ٢٠- شم : يقاس الدوام .
- ٢١- شم : يكون + حال .
- ٢٢- س ، ت : وصاله .

جوهر^(١) قابله حتى يكون كأنه هو هو^(٢) بلا انفصال^(٣)، إذا العقل^(٤) والمعقول واحد أو قريب من الواحد، وأما أن المدرك في نفسه أكمل فأمر لا يخفى، وأما أنه أشد إدراكا فأمر أيضا يعرف^(٥) بأدنى^(٦) تذكر لما سلف بيانه، وأن^(٧) النفس الناطقة أكثر تجردا وأشد تقصيا^(٨) للمدرك وتجريدا^(٩) له عن الزوائد الغير الداخلة في معناه إلا بالعرض وله الخوض في باطن المدرك وظاهره، بل كيف يقاس هذا الإدراك بذلك الإدراك أو كيف تقاس هذه اللذة باللذة الحسية البهيمية^(١٠) والغضبية، ولكننا^(١١) في عالمنا^(١٢) هذا وانغمارنا^(١٣) في الرذائل لا نحس تلك^(١٤) اللذة إذا^(١٥) حصل^(١٦) شيء من أسبابها كما أو مانا^(١٧) إليه في بعض ما قدمنا من الأصول، ولذلك^(١٨) لانطلبها وأخواتها^(١٩) عن أعناقنا^(٢٠) وطالعنا شيئا من تلك اللذة فحينئذ ربما^(٢١) نخيلنا^(٢٢) منها / خيالاً طفيفاً^(٢٣) ضعيفاً^(٢٤) وخصوصاً عند^(٢٥) انحلال المشكلات واستيضاح المطلوبات

ت/٥

- | | |
|--------------------------------|------------------------------------|
| ١- ت : جوهره . | ٢- هو : ساقطة من ت . |
| ٣- س : لانفصال . | ٤- شم : العقل + والعقل . |
| ٥- ت ، س : بعين . شم : تعرفه . | ٦- شم : بأدنى + تأمل و . |
| ٧- شم : فإن . | ٨- ت : بعضا . |
| ٩- شم : أشد تجريدا . | ١٠- شم : والبهيمية . |
| ١١- شم : ولكننا . | ١٢- شم : في عالمنا + وبدننا هذين . |
| ١٣- ت : ويفارقا . | ١٤- ت ، س : بتلك . |
| ١٥- ت : فإذا . | ١٦- شم : حصل + عندنا . |
| ١٧- ت : أو تاما . | ١٨- ت ، س : وكذلك . |
| ١٩- شم : وأخواتها . | ٢٠- ت : أعناقها . |
| ٢١- ت : وبما . | ٢٢- ت : نخيلها . |
| ٢٣- ت ، س : تحقيقا . | ٢٤- ضعيفا : ساقطة من ت ، س . |
| ٢٥- ت ، س : عن . | |

النفسية^(١)، ونسبة التذاذ^(٢) ذاك نسبة^(٣) الا لتذاذ الحسى^(٤) (بنشق)^(٥) روائح المذاقات اللذيذة إلى الا لتذاذ بتطعمها^(٦)، بل أبعد من ذلك بعدا غير محدود؛ وأنت تعلم إذا تأملت عويصا^(٧) يهتمك وعرضت عليك شهوة وخيرت بين الظفرين^(٨) استخففت بالشهوة إن كنت كريم النفس، والأنفس العامية أيضا^(٩) تترك الشهوات المعرضة^(١٠) وتؤثر الغرامات والالام الفادحة بسبب افتضاح أو خجل أو تعسير^(١١) أو سوقالة، وهذه كلها أحوال عقلية تؤثر هي أو^(١٢) أضدادها على المؤثرات الطبيعية^(١٣) يعلم من ذلك أن العالم العقلي^(١٤) أكرم على الأنفس^(١٥) محقرات الأشياء فكيف في الأمور النبوية^(١٦) العالية^(١٧) إلا أن الأنفس^(١٨) الجنسية تحس بما يلحق المحقرات من الخير والشر ولا تحس بما يلحق الأمور النبوية^(١٩) لما قيل من المعاذير^(٢٠).

وأما^(٢١) إذا انفصلنا عن البدن فكانت^(٢٢) النفس منّا تنبّهت في البدن لكمالها

١- س : اليقنية .

٢- ت، س : ابتداء + هذا بالتذاذ. شم : التذاذ + ناهذا إلى التذاذنا .

٣- شم : ونسبة .

٤- ت : الحس ينسق .

٥- ص : معشق . شم : ينشق .

٦- ت، س : وبتطعمهما .

٧- ت، س : عريضا .

٨- ت، س : الطرفين .

٩- شم : أيضا + فإنتها .

١٠- ت : المعوضة . شم : المعترضة .

١١- ت : غيرها . س : أو تغييرها وسؤماله . شم : تغيير .

١٢- شم : وأضدادها .

١٣- شم : الطبيعية + و بصير لها على

١٤- شم : الغايات العقلية .

المكروهات الطبيعية فيعلم .

١٥- شم : النفس .

١٦- النبوية : ساقطة من س . شم : البهية

١٧- العالية ... المعاذير : ساقطة من ت .

١٨- شم : النفس .

١٩ شم : البهية .

٢٠- س : المقادير .

٢١- وأما إذا وهى بالطبع : ساقطة من س .

٢٢- شم : وكانت .

الذى هو معشوقها ولم يحصله وهي بالطبع نازعة ^(١) إليه إذا ^(٢) بالفعل أنه موجود إلا إن اشتغالها بالبدن، كما قلناه قد أنساها ذاتها ومعشوقها كما ينسى المرض الحاجة إلى بدل ما يتحلل، وكما ينسى المرض الاستلذاذ بالخلو واشتهاءه، ويميل بالشهوة ^(٣) من المريض إلى المكروهات في الحقيقة عرض حينئذ لها من الألم بفقدانه ^(٤) (كفاء) ^(٥) ما يعرض من اللذة التي أوجبنا وجودها ^(٦) ودللنا على عظم منزلتها ويكون ^(٧) ذلك هو الشقاء ^(٨) وجد ^(٩) العقوبة التي لا يعدلها تفريق النار للاتصال وتبديلها ^(١٠) و تبديل الزمهرير المزاج ^(١١) فيكون مثلنا حينئذ مثل الخدر الذى أو مانا إليه فيما سلف، أو الذى قد عمل ^(١٢) فيه نارا أو زمهريرا فمنعت المادة اللابسة وجه الحس عن الشعور به فلم يتأذ، ثم إن زال العائق شعر بالبلاء العظيم .

وأما إذا كانت القوة العقلية بلغت من النفس حداً من الكمال يمكنه ^(١٣) به ^(١٤) أن تستكمل الاستكمال ^(١٥) الذى له ^(١٦) أن يبلغه كان مثله ^(١٧) مثل الخدر الذى ^(١٨) قد زال عنه الخدر فطالع ^(١٩) اللذة العظيمة دفعة وتكون تلك اللذة لا ^(٢٠) من جنس

- | | |
|-----------------------------------|--|
| ١- ت، س : فارغة . | ٢- شم : إذ + عقلت . |
| ٣- ت، س : الشهوة . | ٤- شم : لفقدانه . |
| ٥- ص : هنا بياض . س ، شم : كفاء . | ٦- ت، س : وجردنا : |
| ٧- شم : فيكون . | ٨- شم : الشقاوة . |
| ٩- وجد : ساقطة من شم . | ١٠- تبديلها ، ساقطة من ت ، شم . |
| ١١- شم : للمزاج . | ١٢- شم : قد عملت . |
| ١٣- شم : يمكنها . | ١٤- شم : به + إذ فارقت البدن . |
| ١٥- شم : الاستكمال + التام . | ١٦- شم : لها . |
| ١٧- شم : مثلها . | ١٨- شم : الذى + اذيق المطلع الإلذو |
| | عرض للحالة الأشهي وكان لا يشعر به فزال . |
| ١٩- شم : وطالع . | ٢٠- لا : ساقطة من ت . |

اللذة الحسية والحيوانية^(١) ، بل لذّة تشاكل الحال الطيبة التي للجواهر الطيبة المحضّة^(٢) أجلّ من كلّ لذّة وأشرف . فهذا^(٣) هو السعادة^(٤) ، وتلك هي الشقاوة ، وتلك^(٥) الشقاوة ليست تكون لكلّ واحد من [الناقصين]^(٦) ، بل الذين اكتسبوا للقوة العقلية الشوق^(٧) إلى / كمالها و ذلك عند ما^(٨) يبرهن بهم^(٩) إنّ من شأن النفس إدراك ماهية الكلّ بكسب المجهول من المعلوم والاستكمال بالفعل فإنّ ذلك ليس^(١٠) فيها / بالطبع للأول ، ولا أيضا في سائر القوى ، بل شعورا أكثر القوى بكمالاتها إنّما يحدث بعد أسباب .

ص/٤٠

س/٣٠

و أمّا النفوس والقوى الساذجة^(١١) فكأنّها هيولى موضوعة لم تكتسب البتّة هذا^(١٢) الشوق ، لأنّ هذا الشوق إنّما يحدث حدوثا وينطبع في جوهر النفس إذا برهن للقوة^(١٣) النفسانية أنّ هاهنا أمورا يكتسب العلم بها بالحدود الوسطى على ما علمت . و أمّا قبل ذلك فلا يكون ، لأنّ هذا الشوق يتبع رأيا^(١٤) وليس هذا الرأى للنفس أوليا^(١٥) ، بل رأيا مكتسبا ، فهؤلاء إذا اكتسبوا هذا الرأى لزم النفس ضرورة هذا الشوق فإذا^(١٦) فارق ولم يحصل معه ما تبلغ به^(١٧) الانفصال التام وقع في هذا النوع

- | | |
|---------------------------------------|--------------------------------|
| ١- ت ، س : الحيوانية + بوجه . | ٢- شم : المحضّة + وهي . |
| ٣- شم : فهذه هي . | ٤- هو السعادة : ساقطة من ت . |
| ٥- وتلك الشقاوة : ساقطة من س . | ٦- ص : هنا بياض . ت ، س ، شم : |
| ٧- شم : التشويق . | الناقصين . |
| ٨- ما : ساقطة من س . | ٩- شم : لهم . |
| ١٠- ليس : ساقطة من س . | ١١- شم : الساذجة + الصرفة . |
| ١٢- ت : بهذا . | ١٣- ت ، س : للقوى . |
| ١٤- شم : رؤيا + إذكلّ شوق يتبع رأيا . | ١٥- ت : أولها . |
| ١٦- شم : وإذا فارقت . | ١٧- شم : به + بعد . |

من الشقاء الأبدى، لأن أوائل الملكة (١) العلمية إنتما كانت تكتسب بالبدن لاغير وقد فات (٢) وهؤلاء مقصرون عن السعي في كسب [الكمال الأسنى] (٣) واما معاندون ، جاحلون ، متعنتون (٤) ، متعصبون للآراء فاسدة مضادة للآراء الحقيقية، والجاحدون اسوء حالا لما اكتسبوا من هيات مضادة للكمال .

وأما إنه كم ينبغي أن يحصل عند (٥) الإنسان من تصورات (٦) المعقولات حتى تجاوز (٧) به الحد الذي فى مثله نفع (٨) هذه الشقاوة وفى تعديته و جوازه ترجي هذه السعادة ، وايس (٩) يمكنى أن أنص عليه نصا إلا بالتقريب ؛ وأظن أن ذلك أن يتصور نفس الإنسان المبادئ المفارقة تصورا حقيقيا ، و تصدق بها تصديقا يقينيا (١٠) لوجودها عنده (١١) بالبرهان وتعرف العلل الغائية للأمر الواقعة فى (١٢) الحركات الكلية دون الجزئية التي لاتناهي ، وتنقر عنده (١٣) هيئة الكل و نسب أجزائه (١٤) بعضها إلى بعض ، والنظام الأخذ من المبدأ الأول إلى أقصى الموجودات الواقعة فى ترتيبه ومصور العناية وكيفيةها ، و تتحقق أن الذات المفارقة للكل ، أى وجود (١٥) يخصصها وأية (١٦) وحدة تخصصها ؟ وأنها كيف تعرف حتى لا يلحقها تكثر من (١٧)

- | | |
|--|---------------------------------------|
| ١- ت : الملكة . س : الملة . | ٢- ت ، س : فإن هؤلاء . |
| ٣- ص : الإكمال الأسنى . ت ، س ، شم : الكمال الأسنى . | |
| ٤- متعنتون : ساقطة من شم . | ٥- شم : عند + نفس . |
| ٦- شم : تصور . | ٧- ت : تجاورته . س : يجاور به الجلد . |
| ٨- ت ، س ، شم : يقع . | شم : يجاوز . |
| ٩- ت ، س ، شم : فليس . | ١٠- ت : فقبلنا . |
| ١١- شم : عندها . | ١٢- ت ، س : والحركات . |
| ١٣- شم : عندها . | ١٤- شم : أجزاء . |
| ١٥- ت : وجوده . | ١٦- وأية وحدة تخصصها : ساقطة من س . |
| ١٧- شم : تكثر وتغيير . | |

تغيّر^(١) بوجه من الوجوه، وكيف تترتب^(٢) نسبة الموجودات إليها^(٣)، ثم فكلمنا^(٤) از دادالنظر^(٥) استبصارا از داد للستعادة استعدادا، وكأنه^(٦) ليس يتبرأ الإنسان عن هذا العالم^(٧) وعلاقته إلا أن يكون أكد^(٨) العلاقة مع ذلك العالم^(٩) فصار له شوق إلى ما هنالك^(١٠) فصدّه عن الالتفات إلى ما خلفه^(١١) جملة .

ونقول أيضا: إن^(١٢) السعادة الحقيقية لا تتم إلا بإصلاح الجزء العملي من^(١٣) النفس، وندم^(١٤) لذلك مقدمة كأننا^(١٥) قد ذكرناها فيما سلف، فنقول: إن الخلق ملكة يصدر بها عن^(١٦) النفس أفعال ما^(١٧) بسهولة من غير تقدم روية، وقد أمر في كتب^(١٨) الأخلاق أن^(١٩) يستعمل التوسط [بين] ^(٢٠) الخلقين الضدين لا بأن تفعل أفعال [التوسط] ^(٢١)، بل ^(٢٢) أن تحصل ملكة التوسط، وملكة التوسط كأنها للقوة الناطقة والقوة^(٢٣) الحيوانية معا .

أما القوة الحيوانية فبأن تحصل فيها هيئة الإذعان .

وأما القوة الناطقة فبأن تحصل فيها هيئة الاستعداد والانفصال^(٢٤)، كما أن

- | | |
|-------------------------------|------------------------------------|
| ١- ت : تعين . س : يعنى . | ٢- شم : ترتيب . |
| ٣- ت، س : إليه . | ٤- ت : فكما . شم : كلما . |
| ٥- ت، س، شم : الناظر . | ٦- شم : وكأنه . |
| ٧- ت، س : العلم . | ٨- ت : أكثر . |
| ٩- ت، س : العلم . | ١٠- شم : ما هناك + وعشق لما هناك . |
| ١١- س : خلقه . | ١٢- ان : ساقطة من س . |
| ١٣- س : بين . | ١٤- شم : ولنقدم . |
| ١٥- شم : وكانا . | ١٦- شم : من . |
| ١٨- س : كتاب . | ١٧- س : أفعال بالسّهولة . |
| ٢٠- ص : من : ت، س، شم : بين . | ١٩- شم : بان . |
| ٢٢- شم : دون . | ٢١- ص، ت، س، شم : المتوسط . |
| ٢٣- شم : للقوى . | ٢٤- شم : والانفعال . |

ملكة الإفراط والتفريط موجودتان (١) للقوة (٢) الناطقة (٣) الحيوانية معا ، ولكن (٤) بعكس هذه النسبة ؛ و معلوم أن الإفراط والتفريط هما مقتضيا (٥) القوة (٦) الحيوانية وإذا قويت القوى (٧) الحيوانية وحصلت (٨) لها ملكة استعلائية حدثت في النفس الناطقة هيئة إذعانية و أثر انفعالي قدرسخ في النفس الناطقة من شأنها أن يجعلها قوية العلاقة مع البدن شديدة الانصراف إليه . وأما ملكة التوسط ، فالمراد منها التنزيه عن الهيئات الانقيادية وتبقيه (٩) النفس الناطقة عن جبلتها مع إفادة هيئة (١٠) الاستعلاء ، والتنزه في ذلك (١١) غير مضاد لجوهرها ولا مائل بها (١٢) إلى جهة البدن ، بل (١٣) عن جهته فإن المتوسط (١٤) يسلب عنه الطرفان دائما . ثم جوهر النفس إنما كان البدن (١٥) يغمره (١٦) ويمنعه (١٧) عن الشوق الذي يخصه ، وعن (١٨) الكمال الذي له ، وعن الشعور بلذة الكمال إن حصل له ، أو (١٩) الشعور (٢٠) بألم الكمال إن قصر عنه لا بأن النفس منطبعة / في البدن أو منغمسة فيه ، ولكن للعلاقة (٢١) التي كانت بينها (٢٢) و هو /

ت
س /

- | | |
|-------------------------------------|---------------------------------|
| ٢- س : بالقوة . | ١- ت : موجودتان . شم : موجودة . |
| ٤- ولكن بعكس : ساقطة من ت . | ٣- شم : وللقوى . |
| ٦- شم : القوى . | ٥- س : المقتضيا . شم : مقتضى . |
| ٨- شم : حصل . | ٧- ت ، س : القوة . |
| ١٠- هيئة : ساقطة من س . | ٩- س : وتبنيه . |
| ١٢- بها : ساقطة من ت ، س . | ١١- ت : في غير ذلك مضاد . |
| ١٤- ت ، س : المتوسط . | ١٣- بل : ساقطة من ت . |
| ١٦- س : يغمره . ص : يغمره ، يمنعه . | ١٥- شم : البدن + هو الذي . |
| ١٨- شم : عن + طلب . | ١٧- شم : ويلهيه + ويغفله . |
| ٢٠- شم : والشعور . | ١٩- س : اداء . |
| ٢٢- ت ، س ، شم : بينهما . | ٢١- س ، شم : العلاقة . |

الشوق الجبلي^(١) والاشتغال بآثاره وما يورد^(٢) عليه من عوارضه وما^(٣) يتقرر فيه من ملكات مبدئها البدن فإذا فارق وفيه الملكة الحاصلة بسبب الاتصال به كان قريب من حاله وهو فيه فيما ينقص^(٤) عن^(٥) ذلك نزول غفلته^(٦) عن حركة الشوق الذي له^(٧) إلى كماله، وبما يبقى فيه^(٨) معه يكون محجوبا عن الاتصال الصّرف محل^(٩) سعادته ويحدث هناك من الحركات المشوشة^(١٠) ما يعظم اذاه .

ثم إن تلك الهيئة البدنية مضادة^(١١) لجوهره^(١٢) مؤذية له ، وإنما كان يلهيه^(١٣) عنه أيضا البدن وتتمام انغماسه^(١٤) فيه فإذا فارق^(١٥) النفس البدن أحست بتلك المضادة العظيمة وتأذت بها أذى عظيما ، لكن هذا الأذى وهذا الألم ليس لأمر لازم ، بل لأمر / عارض غريب ، والعارض الغريب لا يدوم ولا يبقى ويزول ويبطل مع ترك الافعال التي كانت تثبت^(١٦) تلك الهيئة بتكررها فيلزم إذن أن تكون^(١٧) العقوبة التي بحسب ذلك غير خالدة بل تزول وتنمحي قليلا حتى تزكو النفس وتبلغ السعادة التي منحصتها .

و أما النفوس البله التي تكتسب^(١٨) الشوق فإنها إذا فارقت البدن وكسنت غير مكتسبة الهيئات البدنية الردية صارت إلى سعة من رحمة الله^(١٩) وإن كانت مكتسبة

١- شم : الجبلي + إلى تدبيره .

٢- شم : وبما تورده .

٣- شم : وبما : .

٤- ت ، س : يقتضى .

٥- شم : من .

٦- له : ساقطة من ت ، س .

٧- شم : منه .

٨- ت ، س ، شم : بمحل .

٩- شم : المشوشة .

١٠- ت ، س : مضاد .

١١- شم : لجوهرها .

١٢- شم : يلهيها عنها .

١٣- ت : القماسة فاذا . شم : انغماسها .

١٤- شم : فارقت .

١٥- ت : ثبتت .

١٦- ت : أن يلزم .

١٧- ت ، س : لم تكسب .

١٨- شم : الله + ونوع من الراحة .

الهيئات (١) البدنية الرديّة وليس عندها ماهية (٢) غير ذلك ولا معنى تضادّه و تنافيه فتكون (٣) لا محالة ممنوة (٤) بشوقها إلى مقتضاها، فتعذب (٥) عذابا شديدا بفقدان البدن ومقتضيات البدن من غير أن يحصل المشتاق (٦) إليه ، لأنّ (٧) ذلك قد بطل (٨) وخلق التعلّق بالبدن قد بقى .

ويشبه أيضا أن يكون ما قاله (٩) الحكماء (١٠) حقّا، وهو أنّ هذه الأنفس إن كانت زكيّة وفارقت البدن وقد رسخ فيها نحو من الاعتقاد في (١١) العاقبة التي تكون لأمثالها (١٢) على مثل ما يمكن أن يخاطب به العامة وتصور ذلك في أنفسهم (١٣) فإنّهم إذا فارقوا البدن (١٤) ولم يكن لهم معنى جاذب إلى الجهة التي فوقهم لإكمال (١٥) فيستعدّوا تلك السعادة ولا شوق كمال فيشقى (١٦) تلك الشقاوة ، بل كلّ هيتهم النفسانية متوجّهة نحو الأسفل متجدّبة نحو الأجسام ولا منع في (١٧) المواد السّماوية (١٨) أن تكون موضوعة لفعل نفس فيها ، قالوا فإنّها تتخيّل جميع ما كانت اعتقدته من الأحوال الآخريّة (١٩) وتكون الآلة التي يمكنها بها التخلّ شيئا من الأجرام السّماوية وتشاهد (٢٠) جميع ما قيل

- | | |
|--|----------------------|
| ١- شم : للهيئات . | ٢- شم : هيئة . |
| ٣- فيكون : ساقطه من ت . | ٤- ت : مهوة . |
| ٥- ت : فبعدت . س : فيعذب . شم : فتتعذب . | |
| ٦- ت : المشتاق . | ٧- شم : لأنّ + آلة . |
| ٨- شم : قد بطلت . | |
| ٩- ت ، س ، شم : ما قاله + بعض . | ١٠- شم : العلماء . |
| ١١- ت : وفي . | ١٢- شم : لأمثالهم . |
| ١٣- شم : في أنفسهم + من ذلك . | ١٤- شم : الأبدان . |
| ١٥- ت ، س : وهو كمال . | ١٦- شم : فيشقوا . |
| ١٧- شم : جميع . | ١٨- شم : من . |
| ١٩- شم : الآخروية . | ٢٠- شم : فتشاهد . |

لها (١) من أحوال (٢) البعث والخيرات الآخريّة (٣) وتكون الأنفـس الرديّة في ذلك العقاب بحسب ذلك المصوّر (٤) لهم (٥) ويناسبه (٦) فإنّ الصوّر الخياليّة ليست تضعف عن الحسيّة ، بل تزداد عليها تأثيرا وصفاء كما يشاهد في المنام ، فربما كان المحكوم به أعظم في ذلك (٧) تأثيرا من المحسوس على أنّ الأخرى (٨) أشدّ استقرارا من الموجود في المنام بحسب قلّة العوائق وعزف (٩) النفس و صفاء القابل وليست الصوّر التي ترى في المنام ، بل والتي (١٠) في اليقظة (١١) كما علمت آلا المرتسمة في النفس إلا (١٢) أنّ أحدهما يتبدى من باطن وينحدر إليه ، والثاني يتبدى من خارج ويرتفع إليه فإذا ارتسم في النفس (١٣) فعل فعله وإن لم يكن بسبب من خارج فإنّ السبب الذّاتي هو هذا المرتمس والخارج بسبب (١٤) بالعرض أو سبب السبب ؛ فهذه هي السعادة والشقاوة الخسيستان اللتان بالقياس إلى الأنفـس الخسيّة ، وأمّا الأنفـس المقدّسة فإنّها تبعد عن مثل هذه الأحوال وتتصل بكما لها (١٥) بالذّات ، وتنغمس في اللذة الحقيقيّة وتبترأ عن النّظر (١٦) إلى ما خلفها وإلى الملكة (١٧) التي كانت لها كلّ التبرأ (١٨) ، ولو (١٩) كان بقي فيها أثر من ذلك اعتقادي أو خلقي تأذّت به وتخلّفت لأجله عن درجة العليين إلى أن تنفسخ (٢٠).

- ١- شم : لها + في الدّنيا .
 ٢- شم : الآحول + القبرو .
 ٣- شم : الآخروية .
 ٤- شم : أيضا تشاهد .
 ٥- شم : لهم + في الدّنيا .
 ٦- شم : وتقاسيه .
 ٧- في ذلك : ساقطة من ت ، س . شم : متانا في بابه .
 ٨- شم : الآخروي .
 ٩- ت ، س : وعرف . شم : وتجرّد .
 ١٠- شم : ولا التي + تحمّس .
 ١١- س : بل في النّقطة .
 ١٢- س : في النّفـس أنّ .
 ١٣- ت ، س ، شم : في النّفـس + ثم هناك الإدراك المشاهد وإنّما يلدّ ويؤدّي بالحقيقة هذا المرتمس في النّفـس .
 ١٤- ت ، س ، شم : سبب .
 ١٥- س : لكما لها . شم : بكما لاتها .
 ١٦- ت : النّظير .
 ١٧- شم : الملكة .
 ١٨- شم : التبريء .
 ١٩- (و) : ساقطة من ت ، س .
 ٢٠- شم : تنفسخ + وتزول .

التجدد^(١) عالم الحركة والزمان فالمعاني العقلية الصرفة والمعاني التي تصير جزئية^(٢) مادية كلها هناك بالفعل ، فكذلك حال أنفسنا ، والحجة في ذلك^(٣) أنه لا يجوز أن يقول : إن صور المعقولات حصلت في الجواهر^(٤) التي في ذلك العالم على سبيل الانتقال من معقول إلى معقول قد بين ذلك فلا يكون هناك انتقال من حال إلى حال حتى أنه لا يقع أيضا للمعنى الكلى تقدم زماني على المعنى الجزئي ، كما يقع ما هنا حتى تكسب المعلومات فتحصل الكلى أولا ، ثم تأتي الحالة الزمانية فتحصل التفصيل ، بل يكون العلم بالمجمل من حيث هو مجمل ، والمفصل^(٥) من حيث هو مفصل معا لا يفصل بينهما الزمان وإذا كان هذا هكذا في الجوهر الذي هو كالحاتم ، فكذا في الجوهر الذي هو كالشمع فنسبة الجوهر الذي هو كالشمع حين ترتفع العوائق إلى الذي هو كالحاتم نسبة واحدة فلا يتقدم فيها انتقاش عنه ، ولا يتأخر آخر ، بل الكل معا .

ونقول : إن كل شيء كلياً كان أو جزئياً نحصل / صورته في هذا العالم / ت/٦٧
 عن أسبابه فكل جزئي فإنه مدرك هناك على الجهة التي لزم من أسبابه وهي جهة
 تجعل^(٦) الجزئي كلياً قد بين ذلك^(٧) ، وبين أنه لا بأس أن تكون معلومات غير
 متناهية فإن امتناع غير المتناهي إنما يكون في أشياء مخصوصة فإذا كان الأمر على ما
 ذكرنا فبين أن النفس الإنسانية بعد المفارقة لا تدرك شيئاً من الأشياء الجزئية لأبداننا
 ولأنفسنا من حيث هما جزئيان فإن كل إدراك جزئي يكون بألة جسدانية فإن الجزئي

١- ت ، س : التجدد+ الذي في مثله يتأتى أن يقع الفكر والذكر .

٢- ت ، س : جزء . ٣- في ذلك : ساقطة من ت ، س .

٤- ت ، س : الجوهر . ٥- س : وبالمفصل .

٦- ت ، س : تحصيل . ٧- ذلك وبين : ساقطة من ت ، س .

هو المشار إليه في الحقيقة، والمشار إليه يكون له وضع وأين وحمل^(١)، وهذه من علائق
 المادّة الجسديّة فإذن هناك النفس إنّما تدرك ذاتها من حيث هي مجردة فإنّ كلّ مجرد
 عن المادّة تعقل ذاته وتعقل أنّه يعقل، إنّما المانع عن التعقل هو علائق المادّة، وكذلك
 تدرك الأشياء الآخر بأسبابها فيكون علمها علمًا كافيًا وإن علمت شيئًا^(٢) جزئيًا أو عقلت
 فإنّما يكون ذلك تحت الكلّي بأسبابه فإذن لا علم هناك إلّا على الوجه الكلّي، وهذه
 جملة لها تفصيل، والمستبصر يقتنع^(٣) بذلك، وإن كنا وعدنا أن نشبع الكلام فيه، لكننا
 لمّا رأينا الكلّ مجموعا في هذا القدر^(٤) أثّرنا الاقتصار عليه.

٢- ت : سبباً .

١- ت ، س : وحمل .

٤- ت : العليل .

٣- ت : يقع .

الفصل الثالث والعشرون

في الشروع في ذكر النبوة و أن الأنبياء - عليهم السلام -
يوحي إليهم بالمعقولات ، تعلم بشرى

فالناس المستحقون لاسم الإنسانية ، هم الذين يبلغون في الآخرة السعادة الحقيقية
وهؤلاء على مراتب / أيضا فأشرفهم (١) وأكملهم الذي يختص بالقوة النبوية لها خواص
ثلاث (٢) قد تجتمع في إنسان واحد وقد لا تجتمع ، بل تفرق (٣) فالخاصة (٤) الواحدة تابعة
العلاقة القوة العقلية وذلك أن يكون هذا الإنسان حدمى بالقوى (٥) جدا من غير تعلم
مخاطب من الناس يتوصل من المقولات الأولى إلى الثانية في أقصر الأزمنة لشدة اتصاله
بالعقل الفعال ، أما إن هذا وإن كان أقليا نادرا فهو ممكن غير ممتنع ، فيبانه بما أقول :
إن الحدس ليس مما يدفعه العقلاء ، والحدس هو التقطن للحد الأوسط من القياس بلا
تعلم ، وإذا تأمل الإنسان فإن جميع العلوم جاءت (٦) بالحدس فقد أحس شيئا وذلك
الآخر ما حدس هذا و حدس (٧) شيئا آخر وكذلك حتى بلغ العلم مبلغه ، فكل مسألة
فالحدس فيها جائز ، والنفوس القوية فحدس (٨) كل مسألة عليها جائز ليس بعض

١- س : فاوفاهم .

٢- قارن بالشفاء ، الفصل الأول من المقالة العاشرة من الإلهيات ج ٢ ،

٣- ت ، س : يتفرق . ص ٤٣٥ ، س ١٥ .

٤- ت ، س : بالخاصة .

٥- ت ، س : القوى .

٦- ت : جارت . س : جاب .

٧- ت : أوحد من . س : أوحدس .

٨- ت ، س : يحدس .

المسائل أولى من بعض ، ثمّ من الأنفس ما هو كثير الحدس ، ومنه ما هو قليل الحدس ، وكما أنّ النقصان في الحدس ينتهي إلى عدم الحدس فيكون واحد من الناس لا سبيل له إلى حدس شيء أو تعلّم ، بل ويكون ممن لا يمكنه أن يتعلّم شيئا لضعف قوّة ذهنه كذلك يمكن أن يكون في طرف الزيادة من ^(١) يحدس أكثر الأشياء وكلّها حدسا لقوّة نفسه ، لأنّه ليس لقوّة ^(٢) الذهن حدّ لا يجوز أن يتوهم أزيد منه إلى أن يكون حدسا لكلّ معقول وهناك يكون النهاية وكما أنّ الحدس أيضا يكون في زمان أطول و فكرة أطول وقد يقع في زمان أقصر وفكرة أقصر فكذلك قد يمكن أن يكون للحدس القصير حدّ أو قريب من الحدّ فبيّن من هذا أنّه ليس يمتنع أن يوجد من أشخاص الناس من يحدس المعقولات كلّها أو أكثرها في أقصر الأزمنة فيستمرّ من الأوائل العقلية إلى الثواني العقلية على سبيل الترتيب ^(٣) استمرارا نافذا ، ولا يبعد أن يكون مثل هذه النفوس قوته ^(٤) غير مدعنة للطبيعة وممتنعة ^(٥) على المجاز بأنّ الشهوانية والغضبية الاعلى ما يحكم به العقل فهذا هو شرف الأنبياء و أجلبهم و خصوصا إذا انضمّ إلى خاصية هذه سائر الخواص التي أذكرها وهذا الإنسان كان ^(٦) قوته العقلية كزيت ؛ والعقل الفعال نارفتشعل فيها دفعة تحيلها إلى جوهره وكأنّه النفس التي ^(٧) قيل : « يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار ، نور على نور » ^(٨) .

١- ت ، س : فن .

٢- ت : بقوّة .

٣- ت ، س : الترتيب .

٤- ت ، س : قوة .

٥- ت : او ممتنعة .

٦- كان : ساقطة من ت ، س .

٧- التي : ساقطة من ت ، س .

٨- النور : ٣٥ .

الفصل الرابع والعشرون

في أن الوحي في المغيبات كيف يكون وبما (١) يفارق النبوة الرؤيا ؟

وأما الخاصية الأخرى فهي متعلقة بالخيال الذي للإنسان الكامل المزاج وفعل هذه الخاصية هو الإنذار بالكائنات والدلالة على المغيبات ، وقد يكون لأكثر الناس في حال النوم بالرؤيا ، وأما النبي له هذا في حال النوم واليقظة (٢) معاً فأما السبب في معرفة (٣) الكائنات فاتصال النفس الإنسانية بنفوس الأجرام السماوية التي بان لنا فيما سلف أنها عالمة بما يجري في العالم العنصري (٤) ، وإن ذلك كيف هو؟ وإن هذه النفس في الأكثر إنما يتصل بها من جهة مجانسة بينهما ، والمجانسة هو من المعنى الذي هناك أقرب (٥) إلى همتها من هذه فأكثر ما يرى مما هناك ما هو (٦) مجانس لآحول بدون هذه النفس ، أو من يقرب منه ، وإن كانت تتصل اتصالاً (٧) كلياً فإنما تتأثر فيها في الأكثر تأثيراً أكثر ما كان يقرب همتها (٨) وهذا الاتصال بين (٩) الأنفس الناطقة الأرضية والأنفس السماوية أمر لها بالذات وفي (١٠) الطباع ، ولكن الانقطاع هو الأمر العارض وهذا الاتصال هو من جهة الوهم والخيال وباستعمالها (١١) في الأمور الجزئية .

- ١- ت ، س : ربما .
- ٢- س : النقطة .
- ٣- س : بمعرفة .
- ٤- ت ، س : العنصرية .
- ٥- ت ، س : لقرب .
- ٦- ت : ممّا .
- ٧- ت ، س : أيضاً كلياً .
- ٨- ت ، س : همتها .
- ٩- ت : من .
- ١٠- (و) : ساقطة من ث .
- ١١- وباستعمالها ... يشغله : ساقطة من ت . س : باستعمالها .

و أمّا الاتّصال العقليّ فذلك شيء آخر ، وليس كلامنا فيه ، ثمّ الخيال يشغله
 عن / خاص أفعاله في اليقظة سببان أحدهما / دونه وهو الحسّ فإنّ النّفس والحاسّ
 المشترك إذا أقبلّا على الانفعال من المحسوسات أعرضّا عن الخيال ، وجذبّا الخيال إليهما ،
 وفعلا فيه ، وشغلاه عن فعله (١) فلم يكن للخيال فعل قوى .

ص/٤٣

س/٢٠٩

والثاني قوّته (٢) وهو العقل فإنّ العقل لا يمكن الخيال من الاشتغال بفعله الخاصّ ،
 لاستعماله إيّاه آلة لنفسه دائما ، وبهذا لا يتمكّن (٣) التّخيّل من الإقبال (٤) على الصّور
 الغير الموجودة وإذا أسكن فعل أحد الشّيتين (٥) قوى الخيال .

أمّا الحسّ فإذا تعطلّ (٦) فعله (٧) عند النّوم ، وأمّا العقل فإذا لم يصلح (٨) آلة
 لاستعماله (٩) لها لسوء المزاج ، ولهذا يتخيّل للمجانين أمور ليست لها حقيقة فيقوى ذلك
 في خيالهم حتّى تكون حاله حال (١٠) الموجود والمأخوذ من الحسّ فتنعكس الصّورة (١١)
 الخيالية إلى الحاسة المشتركة (١٢) قد تقبل الصّورة من الحواس الجزئية ، وقد تقبل من
 الخيال والوهم فإذا حصلت فيه صورة وتأكّدت انعكست إلى الحواسّ الجزئية فصارت
 فيها بالحقيقة وكأنّها مشاهدة من خارج ولولا هذا لم يمكن أن / يتخيّل للمرؤوس (١٣)
 ما ليس بموجود فلأنّ الحسّ شاغل للنّفس بما في المحسوسات عن الرّجوع إلى ذاته ،
 وشاغل أيضا (١٤) للخيال بما يورده عليه عن الانفراد بقوّة فعله ، كان الأكثر من النّاس

ت/٨

- | | |
|------------------------------|--|
| ١- ت ، س : فعله + الخاصّ . | ٢- ت : فعرقه . س : فوقه . |
| ٣- ت : لا يمكن . | ٤- ت : الأفعال . |
| ٥- ت : السّبيين . | ٦- ت : بعقل . |
| ٧- ت ، س : فله . | ٨- س : لم يحصل . |
| ٩- ت ، س : لاستعمالها لسوء . | ١٠- ت : حالة . س : خيالية . |
| ١١- ت ، س : الصّور . | ١٢- ت ، س : المشتركة + فيتصور |
| | فيها فيكون كأنّها معاينة مشاهدة فإنّ الحاسة المشتركة . |
| ١٣- ت ، س : للمرؤوس . | ١٤- س : إيصال للجبال . |

غير متصلين بالأنفوس السماوية في حال (١) اليقظة (٢) ، كالمحجوبين عنها فإذا ناموا فربما وجدوا فرصة لذلك ، وربما كان في الخيال اذكار (٣) من أمور سالفة واشتغال (٤) بمحاكاة أحوال مزاجية (٥) فتجذب النفس إلى تأملها بقطعها (٦) عمالها (٧) في الطبع أن يتصل به فإن وجدت فرصة شاهدت الأحوال التي من هذا (٨) العالم في ذلك العالم وربما أخذها الخيال بحالها ولم ينتقل (٩) عنها ، وهذا قليل أيضا ، ففي أكثر الأمر يأخذ الخيال ويحاكي كل ما يشاهد من ذلك ، بل حفظ ما رأى بعينه ، وربما اشتغل بذلك فحفظ (١٠) ما تخيل ولم يحفظ ما رأى ، ثم المعبّر يخمن ويحدس أن هذا الخيال حكاية عن أي معنى ممكن ، كما أن الإنسان ربما فكّر في شيء فيشغله (١١) الخيال عنه وانتقل إلى غيره واستمرّ في ذلك شيئا بعد شيء حتى ينسى الإنسان أول فكرته فإذا قصد ليتذكّر أخذ يرجع بالعكس إلى الذي يتخيّله في الحال عن أي شيء لاح له وذلك أيضا عن أي سبب وقع في وهمه فلا يزال يرجع القهقري حتى يبلغ أول فكرته .

١- س ، ت : خيال .

٢- س : النقطة .

٣- ت : إذا كان .

٤- ت : واستعمال .

٥- مزاجية : ساقطة من ت .

٦- ت : ويقطعها .

٧- ت : أعمالها .

٨- ت : هذه .

٩- ت : لم تنفعل .

١٠- فحفظ : ساقطة من ت . ص : يحفظ

١١- س ، ت : يشغله .

الفصل الخامس والعشرون

في الأمور العظيمة التي يسمعها ويراهها الأنبياء (١) - صلوات الله (٢)
عليهم اجمعين - وهي محجوبة عن إحساننا (٣)

فن (٤) كان خياله قويا جدًا، ونفسه قوية جدًا، لم يشغله المحسوسات بالكلية، ولم يستغرقه، وفصل منه ما ينتهز الفرصة من الاتصال بذلك العالم، وأمكنه ذلك في اليقظة واجتذب الخيال معه فرأى الحق فحفظه (٥)، وعمل الخيال عمله فيتخيّل ما رآه كالمحسوس المبصر والمسموع فبعضه يتخيّل شيئا لا يمكن أن يوصف حاله، وبعضه غلاما محكيًا على التمثيل الذي جرى إليه الخيال موفورا لا يمكن أحسن منه، فربما يؤدّي كلاهما (٦)، أو يؤدّي (٧) أحدهما، أو يؤدّي واحد إلى خاصي، وواحد إلى عامي؛ وليس تخيّل الذي يعقل هذا (٨) في الاتصال بمبادئ الكائنات، بل عند سطوع العقل الفعّال وإشراقه على نفسه بالمعقولات فيأخذ الخيال ويتخيّل تلك المعقولات ويصوّرها في الحسّ المشترك فيرى الحسّ له عظمة وقارة لا توصف ليكون هذا الإنسان له كمال النفس الناطقة، وكمال الخيال معا.

-
- ١- الأنبياء... اجمعين : ساقطة من ت .
٢- س : عليهم السلام .
٣- س ، ت : أجناسها .
٤- ت ، س : فن . ص : فتي .
٥- س ، ت : يحفظه .
٦- كلاهما أو يؤدّي : ساقطة من ت .
٧- ت : ويؤدّي .
٨- ت : بهذا .

الفصل السادس والعشرون

في أن أصحاب الجنّ كيف يتفق لهم^(١) أن يخبروا عن المغيبات ؟

وقد يتفق لأصحاب الجنّ شيء من الإنذار بالكائنات ، وذلك لأنّ مزاجهم ردىء وخيالهم قوى بسبب اليبس الغالب على مزاج روحهم الذى فى الدماغ للخلط^(٢) المجفّف إبتاه فلردائه^(٣) مزاجهم تبطل المقاومة التي تقع من العقل النظري / للخيال^{س/ ٢١١} فيتقوى^(٤) الخيال حتّى لا يكاد يذعن للحسّ^(٥) وحتّى أن ذلك الإنسان يمرّ^(٦) به شيء فلا يراه ويسمع^(٧) صوتا فلا يحسّ ، ثمّ يكون إحساسه أيضا ضعيفا لفساد مزاج آلات الحسّ فلا يمانع الخيال كثير ممانعة والخيال لا يمانع النفس بما هو خيال عن الاتصال بالعوالم العالية ، بل يجب^(٨) إليه ويشتهي أن يحدث^(٩) فى النفس أمر فيتخيّله ولكن انملا يمانعه^(١٠) إذا شغله شاغل من حسّ أو أهمته مهمّ من تخيل ، وأما إذا لم يشغله شاغل ولم يستول عليه تخيل بطلب المعاني التي كانت تشغله وتممّه من المتخيّلات تملّها^(١١)

١- ت : بهم يخبروا . س : لهم يجروا .

٢- ت : للمحفظ المحقّق . س : للخلط المحقّق .

٣- ت ، س : فيقوى .

٤- ت : يحوه .

٥- ت ، س : أن يجذب .

٦- ت : كملها .

٧- ت ، س : يمانعه .

فإن لكلّ قوّة ملالا^(١) ولم يكن الحسّ وحده قوى الاستيلاء عليها، أمكن أن نجد النفس فيه فرصة و خلاصا من الشّاغلات و يلزم ذلك الخلاص أن يتّصل بالعالم السّماوى فإنّ ذلك مبذول له و فى سنخه ما لم يعق عائق فحينئذ شاهد أموراً من أحوال العالم ، وليس هذا الشرف^(٢) هذا الإنسان، بل لخساسته^(٣) فإنّه فى يقظته^(٤) كالنّائم غفلة^(٥) و عدم عقل^(٦) .

٢- س : بشرف .

٤- س : تغطيه .

٦- ت : فعل .

١- ت ، س : مالا .

٣- ت : بحاسة . س : نجاسة .

٥- س : عقله .

الفصل السابع^(١) والعشرون

في الخاصية الثالثة التي لنفس النسبي^(٢) من تغير الطبيعة

وأمّا / الخاصية الثالثة التي لنفس النسبي^(٣) فهي تغير الطبيعة فإنه يمكن
ص ٦٤ أن يكون من القوة بحيث يصدر عن^(٤) أوهاهما في غير أبدانها ما قد يصدر عن أكثر
الأنفس في أبدانها من التغيرات^(٥) التي هي مبادئ الاستحالات العظيمة إلى الخير
والشر، وللحوادث^(٦) التي لها^(٧) في الطبيعة أسباب كالزلازل والرياح والصواعق ،
وقد^(٨) قررنا قبل هذا المعنى .

ثمّ من شأن الأنفس أن تحدث في أبدانها حرارة قويّة بالفرح يكون سببا لدفع
كثير من الآلام ، وبرودة قوية بالغم، والخوف^(٩) يكون سببا للأمراض من الهلاك،
وقد يكون الأوهام النفسية أسبابا بالرياح^(١٠) تحدث و حركات بغير اختيار تحدث ،
ومادة الأبدان العنصرية كلّها في الأصل واحدة والعنصر لجميع ذلك قابل فإن كان
الفاعل قويّا أطاعه العنصر لا محالة ، وقد قررنا أنّ للنفس أن تفعل في العنصر شيئا

-
- ١- ت : التاسع .
٢- النسبي ... تغير : ساقطة من ت .
٣- س : الشيء فهي تغير .
٤- ت : من .
٥- ت ، س : التغيرات .
٦- ت ، س : والحوادث .
٧- لها : ساقطة من ت .
٨- وقد : ساقطة من س .
٩- ت ، س : والخوف . ص : الجوف .
١٠- ت : بالريّا .

على مجرى فعل الطَّبِيعَة ، ولكن لا بالأسباب (١) الطَّبِيعِيَّة (٢) المتعارفة فلا يبعد أن تكون نفس قويَّة تتجاوز بتأثيرها هذا ذاتها ، وقد تكون حالها حال الأنفس التي ذكرناها في فصل العناية والتدبير ، فليتكِّر (٣) ذلك هاهنا .

و أمَّا العين فيشبهه أن يكون خاصيَّة ثانية من هذا الباب ، فإنَّ العين (٤) اعتقاد وجود شيء (٥) مع اعتقاد أن (٦) لا وجوده أولى لتندره (٧) فيتبع الوجود ذلك الاعتقاد فيدخل مزاج ذلك الشيء آفة ، والأوهام التي تنسب إلى بعض الأمم إن صحَّت فعلى هذه (٨) السبيل ، وهذا ممَّا لا يبعد ، وليس قياس يوجب امتناعه ، بل القياس إمكانه وإن كان نادرا .

فإنَّ العين فيشبهه أن يكون خاصيَّة ثانية من هذا الباب ، فإنَّ العين (٤) اعتقاد وجود شيء (٥) مع اعتقاد أن (٦) لا وجوده أولى لتندره (٧) فيتبع الوجود ذلك الاعتقاد فيدخل مزاج ذلك الشيء آفة ، والأوهام التي تنسب إلى بعض الأمم إن صحَّت فعلى هذه (٨) السبيل ، وهذا ممَّا لا يبعد ، وليس قياس يوجب امتناعه ، بل القياس إمكانه وإن كان نادرا .

- | | |
|---------------------|--------------------------------|
| ١- س : بأسباب . | ٢- ت : الطَّبِيعَة . |
| ٣- ت : فلنذكر . | ٤- ت ، س : للعين . |
| ٥- س : الشيء . | ٦- لا : ساقطة من س . ت : عدم . |
| ٧- ت ، س : ليندره . | ٨- ت : هنا . |

الفصل الثامن والعشرون^(١)

في منفعة^(٢) العبادات في الدنيا والآخرة

ثم^(٣) إن هذا الشخص الذي هو نبي^(٤) ليس ممّا [يتكثّر] ^(٥) وجوده ^(٦) في كلّ وقت فإنّ المادة التي تقبل كمال مثله تقع في ^(٧) قليل من الأمزجة فلا ^(٨) بدّ أن يكون النبي قد دبّر لبقاء ما يسنّه ^(٩) ويشرعه في أمور المصالح الإنسانية تدبيراً ^(١٠)، والقاعدة ^(١١) في ذلك استمرار الناس على معرفتهم بالصّانع والمعاد وحسب ^(١٢) سبب ^(١٣) وقوع الذّسيان فيه مع انقراض القرن الذي يلي النّبويّ، فيجب أن يكون على الناس أفعال ^(١٤) يسنّ ^(١٥) تكرارها عليهم في مدد ^(١٦) متقاربة ^(١٧) حتّى يكون الذي ميقاته يظلّ ^(١٨) مصاقباً ^(١٩) للمتقضى منه، فيعود به التذكير ^(٢٠) من رأس ^(٢١)

- ١- ت : الثلاثون .
٢- ت ، س : منافع .
٣- قارن بالشفاء ، الفصل الثالث من المقالة العاشرة من الإلهيات ، ج ٢ ، ص ٤٤٦ ،
س ١٣- ص ٤٤٣ ، س ١٥ .
٤- ت : شيء .
٥- ت ، س : يتكثّر . ص : يتكرّر .
٦- شم : وجود مثله .
٧- في : ساقطة من ت ، س .
٨- شم : فيجب لا محالة .
٩- ت ، س : السنّة وشرعه .
١٠- شم : تدبيراً + عظيماً ولا شك ان .
١١- ت ، س : والفائدة .
١٢- ت : حسب .
١٣- سبب : ساقطة من س .
١٤- شم : أفعال + أعمال .
١٥- ت : يسبق . س : سبب .
١٦- ت ، س : مدّة .
١٧- ت : يتقاربه . ١٨- ت ، س : يظان . ١٩- س : مضافاً للمقتضى .
٢٠- س ، شم : التذكير . ٢١- شم : رأس + قبل ان يفسخ يلحق عاقبة .

ويجب (١) أن يكون هذه الأفعال مقرونة بما يذكر الله (٢) والمعاد لا محالة ، وإلا فلا فائدة فيها ، والتذكير إما أن يكون بألفاظ تقال (٣) ، أو نيات تنوى فى الخيال ، وأن يقال لهم : إن هذه الأفعال تقرب إلى الله ويستوجب به (٤) الجزاء (٥) وهذه الأفعال (٦) يجب أن تكون منبّهات (٧) وهى (٨) إما حركات وإما إعدام حركات تفضى (٩) إلى حركات ، فأما الحركات / فمثل الصلوات (١٠) ، وأما إعدام الحركات فمثل الصوم فإنه وإن كان معنى عدمياً فإنه يحرك من (١١) الطبيعة تحركاً (١٢) شديداً (ينبّه) (١٣) صاحبها على أنه على جملة من الأمور (١٤) ليس هدراً (١٥) / فيتذكّر بسبب ما ينويه من ذلك وأنه التقرب (١٦) إلى الله ، ويجب (١٧) أن تخلط بهذه الأحوال مصالح أخرى فى تقويمه (١٨) السنة وبسطها والمنافع (١٩) الدنياوية (٢٠) للناس أيضاً أن

١- س : فيجب . ٢- ت : إليه . شم : بالله .

٣- تقال ... تقرب : ساقطة من ت ، س . ٤- شم : بها ، وهى وساقطة من ت ، س .

٥- ت : الجزاء . شم : الجزاء + الكريم وان تكون تلك الأفعال بالحقيقة على هذه الصفة .

٦- شم : الأفعال + مثل العبادات المفروضة على الناس وبالجملة .

٧- س : مشتبهات . شم : منبّهات + والمنبّهات .

٨- هي : ساقطة من شم . ٩- تفضى إلى حركات : ساقطة من ت .

١٠- شم : الصلوة . ١١- س : عن .

١٢- شم : تحريكاً . ١٣- ص : بنية . س ، شم : ينبه .

١٤- شم : الأمر . ١٥- شم : هزلاً .

١٦- شم : القرب . ت : التقريب . ١٧- شم ويجب + ان امكن .

١٨- ت : تقويمها . س : تقويم . شم : تقوية .

١٩- ت : ومنافع . ٢٠- شم : الدنياوية .

يفعل^(١) وذلك^(٢) مثل الجهاد والحجّ على أن يعين مواضع من البلاد بأنتها أصلح المواضع لعبادة الله وانها خاصة لله و تعيين^(٣) أفعال مما^(٤) لا بدّ منها للناس أيضا^(٥) في ذات الله - عزّ^(٦) وجلّ - فلانها مثل (القرابين)^(٧) مما يعين في هذا الباب معونة شديدة والموضع الذي منفعته في هذا الباب هذه المنفعة إذا كان فيها^(٨) مأوى الشارح ومسكنه فإنه يذكره^(٩) أيضا ، وذكره في المنفعة المذكورة [تالية] ^(١٠) ذكر^(١١) الله - تعالى - والملائكة ، والمأوى الواحد ليس يجوز أن يكون نصب عين^(١٢) الأمة كافة . فبالحرى أن يفرض إليه مهاجرة وسفر^(١٣) ويجب أن يكون [أشرف^(١٤) هذه العبادات^(١٥)] من وجه^(١٦) ما يفرض متوليها^(١٧) انه مخاطب لله ، ومناج إياه ، وصائر إليه ، ومائل بين يديه ، وهذا هو الصلوة . فيجب أن يسن^(١٨) للمصلي من الأحوال التي يستعدّ بها للصلوة ما جرت العادة بمؤاخذه الإنسان نفسه عند لقاء الملك الإنساني من الطهارة [والتنظيف]^(١٩) وأن يسنّ في الطهارة [والتنظيف]^(٢٠) سننا بالغة وأن يسنّ

- ١- و : ساقطة من شم .
 ٢- شم : ذلك + وذلك :
 ٣- شم : تعيين .
 ٤- مما : ساقطة من شم .
 ٥- أيضا : ساقطة من شم .
 ٦- عز وجل : ساقطة من ت ، س .
 ٧- ص : التوابين . ت ، س ، شم : القرابين .
 ٨- شم : فيه .
 ٩- شم به .
 ١٠- ص : إليه . ت ، س ، شم : تالية .
 ١١- شم : لذكره .
 ١٢- س : غير .
 ١٣- شم : وسفره .
 ١٤- ص : لأشرف العبادات . شم : أشرف هذه العبادات .
 ١٥- ت ، س : العبادة .
 ١٦- ت ، س ، شم : وجه + هو .
 ١٧- شم : متوليه .
 ١٨- ت : يسبق .
 ١٩- ٢٠- ص : والتنظيف . شم : التنظيف .

عليه ما جرت العادة بمؤاخذته (١) به معه (٢) عند لقائه (٣) من الخشوع والسكون وغيض البصر وقبض (٤) الأطراف وترك الالتفات والاضطراب ، كذلك (٥) كل وقت من أوقات العبادة فيمن (٦) له آداب ورسوم محمودة ، فهذه الأحوال (٧) تنتفع بها العامة في (٨) رسوخ ذكر الله والمعاد في أنفسهم ، فيدوم له التشبث بالسنة (٩) والشرائع بسبب ذلك ، وإن لم يكن لهم مثل هذه المذكرات تناسوا جميع ذلك مع انقراض قرن أو قرنين (١٠) .

وأما الخاصه فأكثر منفعة هذه الأشياء لهم (١١) في المعاد ، قد قررنا حال المعاد الحقيقي وأثبتنا أن السعادة في الآخرة مكتسبة بتنزيه النفس (١٢) (ببعدها) (١٣) من (١٤) اكتساب الهيئات البدنية المضادة (١٥) للسعادة (١٦) ، وهذه (١٧) التنزيه يحصل بأخلاق وملكات (١٨) ، والأخلاق والملكات انما (١٩) تكتسب بأفعال من شأنها أن تصرف النفس عن البدن والحس وتديم (٢٠) تذكيرها للمعدن الذي لها ، فإذا كانت كثيرة الرجوع

- | | |
|--|---------------------------------|
| ١- شم : بمؤاخذة نفسه . | ٢- معه : ساقطة من شم . |
| ٣- شم : لقاء الملوك . | ٤- من : وفيض . |
| ٥- شم : كذلك + يسن له في . | ٦- فيسن له : ساقطة من شم . |
| ٧- شم : الأفعال . | ٨- شم : من . |
| ٩- بالسنة : ساقطة من ت ، س . | |
| ١٠- شم : قرنين + وينفعهم أيضا في المعاد منفعة عظيمة فيما تنزه به أنفسهم على ما عرفته . | |
| ١١- شم : إياهم . | ١٢- شم : النفس + وتنزيه النفس . |
| ١٣- ص : وتبعيدها . س : تنفيذها . شم : يبعدها . | |
| ١٤- شم : عن . | ١٥- شم : المضادة + لاسباب . |
| ١٦- شم : السعادة . | ١٧- شم : وهذا . |
| ١٨- س : والملكان . | ١٩- انما : ساقطة من شم . |
| ٢٠- ص : تذكورها المعدن (لاتقرأ) . | |

ص ٦٥/ إلى ذاتها لم تنفعل عن (١) الأحوال البدنية، ومما يذكرها ذلك ويعينها / عليه أفعال متعبة و (٢) خارجة عن عادة الفطرة، بل هي إلى الكلف أقرب فإنها تتعب البدن والقوى الحيوانية وتهدم إرادتها من الاستراحة والكسل ورفض العناء وإخجاد الحرارة الغريزية واجتناب الارتياض إلا في اكتساب أغراض من اللذات البهيمية : ويفرض (٣) على النفس المحاولة لتلك الحركات (٤) ذكر الله والملائكة وعالم السعادة شاءت أو (٥) أبت، فيتقرر بذلك فيها هيئة (٦) الانتزاع عن هذا البدن وتأثيراته وملكة التسلّط على البدن فلم (٧) تنفعل عنه فإذا جرت عليه أيضا أفعال بدنية لم تؤثر فيه هيئة وملكة تأثيرها لو كان (٨) مخلّدا (٩) إليها منقادا (١٠) لها (١١) من كل وجه، ولذلك قال القائل الحقّ : «إنّ الحسنات (١٢) يذهب السّيئات» فإن دام هذا الفعل من الإنسان استفاد ملكة النفثات إلى جهة الحقّ وإعراض الباطل (١٣) وتسدّد (١٤) الاستعداد للتخلص إلى السعادة بعد المفارقة البدنية. وهذه الأفعال لو فعلها واحد (١٥) ولم يعتقد أنّها فريضة من عند الله، وكان مع اعتقاده ذلك يلزمه (١٦) في كلّ فعل أن يتذكّر الله ويعرض عن غيره، لكان (جديرا) (١٧) بأن يفوز (١٨) من (١٩) هذا (٢٠) الزكاء بحظّ فكيف إذا استعملها (٢١)

- ١- شم : من . ٢- و : ساقطة من شم . ٣- ت : بغوص .
 ٤- شم : الحركات + و . ٥- شم : ام .
 ٦- هيئة : ساقطة من ت ، س . ٧- شم : فلا .
 ٨- شم : كانت . ٩- شم : مخلّدة .
 ١٠- شم : منقادة . ١١- س : بها .
 ١٢- هود : ١١٦ . ١٣- شم : و + صار .
 ١٤- شم : شديد . ١٥- شم : فاعل .
 ١٦- شم : يلزم . ١٧- ص : جديدا . ت ، س ، شم : جديرا .
 ١٨- ت : يقرون . س : يقون . ١٩- من : ساقطة من ت ، س .
 ٢٠- ت ، س : فهذا . ٢١- س : استعمالها .

من يعلم انّ النّبىّ من عند الله وبارسال (١) الله واجب (٢) في الحكمة الإلهية إرساله وإنّ جميع ما يسنّه فإنّما (٣) هو واجب (٤) عند الله أن يسنّه ، وأنّ (٥) ما يسنّه من (٦) عند الله فالنّبىّ يفرص (٧) عليه من عند الله / أن يفرض عباداته و تكون الفائدة في العبادة (٨) للعابدين يبقى (٩) فيهم السنّة والشريعة التي هي أسباب وجودهم ، وبما (١٠) يقربهم عند المعاد من الله زلفى بركاتهم (١١) . والله (١٢) - تعالى - أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب .

س/٥

١- وبارسال الله ... عند الله : ساقطة من س .

٢- شم : وواجب .

٣- ت : فإنّه واجب .

٤- شم : واجب + عن .

٥- شم : وأن + جميع .

٦- شم : عن .

٧- شم : فرض .

٨- شم : في العبادات .

٩- شم : يبقى + به .

١٠- شم : فيما .

١١- انظر : الشفاء ، ج ٢ ، ص ٤٤٦ ، س ١٢ .

١٢- وفي نهاية المخطوطتين : ت ، س هكذا : والحمد لله رب العالمين و صلواته على نبيّه

محمد وآله الطيّبين الطاهرين .

الخاتمة

وفيه :

- ١- الحواشي .
- ٢- الفهارس .
- ٣- المصادر والمراجع .
- ٤- اللائحة ببعض أغلاط محققى إهيئات الشفاء ، طبعة القاهرة ،

١٣٨٠ هـ / ١٩٦٠ م

الهوامش

ص ٣ ، س ٤ .

« العلوم الحكيمية »

راجع : تعليقات الشفاء، بها الدين محمد. طبعة مشهد، سنة ١٣٥٥ شمسية، المجلد الثالث، ص ٥٥٣ . وقد نقل فيه بعض التعريفات التي ذكرت للفلسفة على الوجه التالي :

- ١- إن الحكمة هي علم بأفضل معلوم .
- ٢- الحكمة هي العلم بالأسباب الأولى للكل .
- ٣- الحكمة هي المعرفة التي هي أصح وأنفس من كل معرفة .

ص ٨ ، س ٤ .

« ولننظر هل الموضوع ... إنية الله » .

أى : هل موضوعه وجود الإله وإنيته التي هو ذاته ؟ أو شئ آخر ؟ مثل الأسباب الأولى أو غيره من الموجودات العامة والخاصة المذكورة فيه، التي هي مسائل في هذا الفن .

ص ٨ ، س ٧ .

« ولا يجوز أن يكون ذلك »

أراد اللوكري من كلمة « ذلك » البحث عن إثبات الإله ، أى : ولا يجوز أن يكون البحث عن إثبات الإله .

ص ٩ ، س ٣ .

«وأنت تعرف هذا» .

أى : وأنت تعرف عدم جواز كون البحث عن إثبات الإله في شيء من العلوم .

ص ٩ ، س ٣ .

«لأصول كررت عليك» .

أى : فى كتاب البرهان من المنطق .

ص ٩ ، س ١١ .

«سنبين لك عن قريب ...»

أشار المؤلف اللوكري إلى بيان آخر سيأتى فى الفصل التذى بلى هذا الفصل لإثبات أن وجود الواجب من مطالب هذا العلم .

ص ٩ ، س ١٣ .

«وقد لاح لك فى الطبيعيات»

قد ثبت فى الطبيعيات أن الإله مفارق مطلق لا يحتاج فى الموجودين : الخارجى والذى إلى المادة فهو غير جسم ولا قوة فى جسم . راجع : الشفاء ، طبعة طهران ، ص ١٢٥ .

ص ١٠ ، س ٤ .

«فلينظر هل موضوعه الأسباب القصوى»

الأسباب القصوى هى العلة الأربعة المشهورة التى هى الفاعل والغايه والمادة والصورة ، وقد توصف بالأسباب القصوى لأن الأسباب تنتهى إليها .

ص ١٠ ، س ٤ .

«للموجودات كلها» .

أراد المؤلف اللوكري بأن هذه الأسباب أسباب لكل موجود مادى .

ص ١٠ ، س ٤ .

الآراء التى ذكرها المؤلف بالنسبة إلى «الأسباب القصوى» أربعة ، ثم أبطل وجهين منها وأهمل وجهين آخرين لأن بطلانها من الشيء الواضح .

ص ١٢ ، س ٧ .

«موضوع للحركة والسكون»

راجع: «زواهر الحكم» للحسن بن عبدالرزاق اللاهيجي، طبعة مشهد، سنة ١٣٦٥ شمسية، ص ٢٥٨. وقد نقل المؤلف اللاهيجي فيه اختلاف الآراء التي وردت في مسألة الحركة والسكون.

ص ١٦ ، س ٦ .

«ان النظر في المبادئ»

ذكر الفيلسوف السبزواري في تعليقاته لمنظومته المنطقية تفسيراً حول المبدأ والموضوع والمطلب على ما نصّه :

اعلم أنّ لكلّ واحد من الصناعات وخصوصاً النظرية مبادئ و موضوعات و مطالب :

فالمبادئ هي المقدمات التي يبرهن في تلك الصناعة ، ولا يبرهن عليها في تلك الصناعة إما لوضوحها ، وإما لجلالة شأنها عن أن يبرهن فيها ، وإنما يبرهن في علم فوقها ، وإما لدنو شأنها عن أن يبرهن في ذلك العلم بل في علم دونه ، وهذا قليل .

والموضوعات هي الأشياء التي إنمّا يبحث في الصناعة عن الأحوال المنسوبة إليها والعوارض الذاتية لها كالمقادير في الهندسة والجسم من جهة صحة الحركة والسكون في العلم الطبيعي والإنسان من جهة ما يصحّ ويمرض في الطب .

والمطالب هي القضايا التي محمولاتها عوارض ذاتية لهذا الموضوع أو لأنواعه أو عوارضه وهي المشكوك فيها أولاً المبحوث عنها في العلم .

فالمبادئ منها البرهان ، والمسائل لها البرهان ، والموضوعات عليها البرهان ؛ والغرض فيما عليه البرهان الأعراض الذاتية . راجع : اللثالي المنتظمة، طبعة طهران، ص ٢٤ .

ص ١٧ ، س ٣ .

«وأما منفعة هذا العلم»

راجع : حاشية شرح التجريد للدواني ، المخطوطة الموجودة في مكتبة العامة

بتهران ، تحت رقم ٢٤٠ ، ص ١٦ .

ص ١٩ ، س ٧ .

« اما الطبيعيّة »

إنّ الطبيعيّة قد يراد بها نفس الماهيّة ، وقد يراد بها مبدأ الحركة والسكون

للمجسم الذي فيه .

ص ٢١ ، س ١ .

« وقد يجوز أن يكون العلم الطبيعي »

راجع : تعليقات بهاء الدين محمد التّي ذكرناها فيما مضى .

ص ٢٧ ، س ٤ .

« إنّ الموجود والشيء »

راجع : كتاب تحقيقات في أحوال الموجودات « لشمس الدين الجيلاني » مخطوطة

٢٧٨ (= ١٦٠) في المكتبة المركزيّة بجامعة طهران .

ص ٣٧ س ٣ .

« إنّ وجود للشيء قد يكون بالذات »

انظر : تعليقات الشفاء لمؤلفه الفيلسوف آقاحسين الخوانساري ، طبعة طهران ،

١٣٠٥ هـ ، ص ٢٠٨ .

ص ٣٧ ، س ٥ .

« فنقول : إنّ الموجود بالذات »

راجع : تعليقات الشفاء لصدر الدين الشيرازي ، طبعة طهران ، ١٣٠٥ ،

ص ٤٥ ، ٨٣ .

ص ٣٨ ، س ٨ .

« وكون الشيء في المكان »

راجع : زواهر الحكم للحسن بن عبد الرزاق اللاهيجي ، طبعة مشهد ، ١٣٥٥
شمسية ، ص ٢٥٩ .

ص ٥٤ ، ص ٥ .

« هو مادته وهو الهبولي »

ذكر صدر الدين الشيرازي في تعليقاته للشفاء أسامٍ مختلفة للهبولي على وجه ما يلي :
واعلم أن هذا السبب المادّي سمي بأسامٍ متعددة باعتبارات مختلفة : فهو من جهة أنه
بالقوة يسمّى هبولي .

ومن جهة أنه حاملة بالفعل يسمّى موضوعاً بالاشتراك اللفظي بينه وبين الذي ذكر في
رسم الجوهر وبين ما يقابل المحمول .

ومن حيث إنه آخر ما ينتهي إليه التحليل يسمّى أسطقسا فإن معنى هذه اللفظ هو
الأبسط من أجزاء المركّب .

ومن حيث إنه أول ما يبتدئ منه التركيب يسمّى عنصراً .

ومن حيث إنه أحد المبادئ الداخلة في الجسم يسمّى ركناً .

ومن حيث إنه مشترك بين الصّورة يسمّى مادة .

انظر المصدر ، ص ٢٤٩ .

ص ٥٧ ، ص ٣ .

« أمّا أن يكون وجودها الخاص »

راجع : الأسفار الأربعة لصدر الدين الشيرازي ، طبعة طهران ، ١٢٨٢هـ ، ص ١٢٠ .

ص ٥٩ ، ص ١١ .

« ممّا تبيّن أن الهبولي ... »

راجع : رسالة العشق لابن سينا ، طبعة طهران ، بلا تاريخ ، ص ٤٥ .

ص ٧٥ ، ص ٩ .

« فبالحرّي أن ننقل الآن إلى تحقيق الأعراض ... »

راجع : الأسفار الأربعة ، الجزء الثاني ، ص ٣٢٠ .

ص ٧٥ ، ص ٧ .

« وأما مقولة الكمّ ... »

راجع : زواهر الحكم ، ص ٢٣٩ .

ص ٧٨ ، ص ٣ .

« فتقول : إنّ الواحد ... »

للمناسبة أنواع كثيرة كالمحاذاة والموازاة والمؤاخاة والمصاحبة وغيرها من أقسام
الاتّحاد في النسبة .

ص ٧٨ ، ص ٦ .

« فالواحد بالعرض »

أراد المؤلف بهذا أنّ التقدّم والتأخّر في هذا المعنى متحقّق و أنّ تطع النظر
عن الواحد بالعرض كما هو واضح .

ص ٧٨ ، ص ٦ .

« فالواحد بالعرض أن يقال في شيء ... »

راجع : الشفاء طبعة القاهرة ، ١٣٨٠ هـ / ١٩٦٠ م الجزء الأول ، ص ٩٧ ،

١٠٤ . تهافت التهافت ، تحقيق سليمان دنيا ، القاهرة ، الطبعة الثانية ، ١٣٨٨

هـ / ١٩٦٨ م ، الجزء الثاني ، ص ٤٦٠ . الإشارات والتنبيهات مع شرح نصير

الدين الطوموي ، تحقيق سليمان دنيا أيضا ، مصر ١٩٥٨ م ، الجزء الثالث ،

ص ٤٣٥ ، ٤٨٣ .

ص ٧٩ ، ص ١ .

« ومنه واحد بالتنوع »

فرق بين الواحد بالتنوع والوحدة النوعيّة فإنّ الأوّل واحد بالعرض ، والثاني
واحد بالذات .

ص ٨٠، س ١٠ .

«فقد بان من حمل الوحدة»

راجع : شرح الشفاء لجمال الدين الخوانساري، المخطوط الموجود بمكتبة النّواب
في إيران تحت رقم ٨٠٠ ، ص ٩٤ .

ص ٨٩، س ٦ .

«وأما الجسم الذي هو الكم»

راجع : الشفاء، طبعة طهران، ص ٤٢١ . والتحصيل ، طبعة جامعة طهران،
ص ٢٨٦ .

ص ٨٩، س ٨ .

«ولكنه من الأعراض» أي من الأعراض اللازمة الغير المفارقة عن المادّة .

ص ٩٠، س ٥ .

«والصّورة الجسميّة يمكن أن تفارق المادّة» .

يراد بها أنّ المقدار والصّورة متلازمان في الوهم والمخارج ، وأمّا هما فيفارقان
المادّة في الوهم لا في المخارج .

ص ٩٢، س ١٢ .

«وتوهم له جهتان» أي :

يتوهم له وضع خاص يعني ذو بعدين .

ص ٩٣، س ٧ .

«لأنّ الكمّ المتصل»

راجع : أساس التوحيد للميرزا حسن الآشتياني، طبعة طهران؛ ١٣٣٠ شمسيّة،
ص ٢٤١ .

ص ٩٣، س ١٢ .

«والكميّات المتصلة أربعة»

يراد بها : سطح وخط وجسم وزمان .

ص ٩٤ ، س ٦ .

«سواء كانت الصّحة وجوديّة أو فرضيّة»

أراد المؤلف «بالوجوديّة» الكم المنفصل و«بالفرضيّة» الكم المتصل .

ص ١١٩ ، س ٣ .

«أمّا القول في المضاف»

راجع : كشف المراد للحسن بن يوسف الحلّي ، طبعة قم ، بلا تاريخ ، ص ١٥٧ :

ص ١١٩ ، س ٣ .

«والإضافة»

انظر : تعايقات الشفاء للصّدرالدّين الشيرازي ، طبعة طهران ، ص ١٤٨ .

ص ١٢٥ ، س ٣ .

«إنّ جميع أصناف المتقدّم»

راجع : رسالة في التقدّم والتأخّر لشمس الدّين الجيلاني ، المخطوطة الموجودة

بمكتبة المليّة بطهران ، تحت رقم ١٢٦ ، ص ٤٦ .

ص ١٢٥ ، س ٥ .

«فالمقدّم إمّا أن يكون بالمرتبة»

قال : بهمنيار في تفسير هذه العبارة ما نصّه :

وإنّما قيل بالتشكيك فإنّ التقدّم بالعلية قبل التقدّم بالطبع والتقدّم بالطبع قبل

سائر أصناف التقدّم . راجع : التحصيل ، ص ٤٦٧ .

ص ١٢٥ ، س ٨ .

«فأمّا المتقدّم بالمرتبة»

راجع : زواهر الحكم للأهيجي ، ص ٢٤٤ .

ص ١٢٧ ، س ١٠ .

«يجب أن يكون وجود ذاتيهما»

راجع : القبسات للسيد الدّاماد ، طبعة جامعة طهران ، ص ٥٤ .

ص ١٣٤ ، س ٧ .

«وشرح ذلك أن كان محرّك الأول»

قارن تعليقات الشفاء لصدرالدّين الشّيرازي ، طهران ، ص ١٩ .

ص ١٣٤ ، س ١٠ .

«إنّما يخرج شيئاً من القوّة إلى الفعل»

ذكر الفيلسوف الحسن بن عبد الرزاق اللاّهيجي في تفسير الحركة وشروطها أموراً ننقل بعضها على وجه ما يلي :

الحركة إذا كان ماهيتها هي الخروج من القوّة إلى الفعل تدريجاً فهي بنفس مفهومها متعلّقة لستة أمور :

١- فاعل يوجد ها لأنها فعل ممكن الوجود .

٢- محلّ محلّها لأنها عرض ضعيف .

٣- مبدأ لم يكن قبله .

٤- منتهى لا يكون بعده لأنها خروج شيء إلى شيء فهي محصورة بينهما .

٥- مقولة يكون فيها مسافتها لأنّ التدرّج يكون محالة في شيء .

٦- يكون مقدارها لأنّ التدرّج يكون في كميّة بالضرورة فهذه أشياء لا يجوز

أن يكون حرّكه خالية من شيء منهنّما .

قارن : زواهر الحكم ، ص ٢٥٤ .

ص ١٥٦ ، س ٢ .

«وقد يسمّي هذا في المنطق ما بعد الكثرة»

قارن : «كتاب المناهج لابن تركة الإصفهاني، مخطوط رقم ٨٥٠ في مكتبة مجلس النواب

الإيراني في طهران ، ص ٢٤ .

ص ١٥٩ ، س ٤ ،

«وأما الجزئيّ المفرد فهو الذي»

أراد المؤلف اللوكري بالجزئيّ المفرد، الجزئيّ الحقيقي وهو لا يكون إلا مفردا بخلاف الجزئيّ الإضافي وهو الأخص من الشيء، فإنه قد يكون كلياً متكثر الأفراد بالفعّل أو بالقوّة، فالجزئيّ الحقيقي هو الذي نفس تصوّره يمنع جملة على كثيرين سواء أمكن تصوّره كذات زيد المشار إليه وكهذا السواد مثلاً، أو لم يكن كذات الحقّ، والذي أمكن تصوّره سواء كان بحسب الحسّ فقط، كزيد المشار إليه وهذا الشمس، أو بحسب العقل فقط كهويّة العقل العاشر مثلاً فإنّ صورة زيد المشار إليه لا يمكن حصولها في العقل. ولا صورة العقل العينية يمكن حصولها في الحسّ، لكنّ الجميع بحيث إذا تصوّره متصوّر لا يمكن له فرض صدقه على كثيرين لا متناع نفس تصوّره المطابق لهويّته الشخصيّة عن ذلك.

ص ١٧١ ، س ٥ .

«فإنّ ههنا مناسبات في الجذور الصمّ»

هذه العبارة من كلام ابن سينا وقد نقلها المؤلف اللوكري بعينه في النّص الذي بين أيدينا. وقد ذكر صدرالدين الشيرازي في تعليقاته للشفاء في تفسير العبارة بما نصّه: جذر كلّ عدد عبارة عن ما إذا ضرب في نفسه، حصل منه ذلك العدد، ويسمى ذلك مجذوره، وحاصل ضرب العدد في نفسه، ولكلّ عدد سواء كان صحيحاً أو كسراً مجرداً أو صحيحاً مع كسره مجذور، ولكن ليس لكلّ عدد جذر صحيح ولا صحيح مع كسره مجذور، ولكن ليس لكلّ عدد جذر صحيح ولا صحيح مع كسره منطلق وذلك كالعشرة مثلاً كما دلّ عليه البرهان الهندسي، ويقال له أصمّ الجذر.

راجع: التعليقات، طبعة طهران، ١٩١.

ص ١٧٤ ، س ١٤ .

«واعلم أنّ كلّ معنى عامّ فإمّا أن يتخصّص»

قارن : شرح الشفاء للملا أولياء ، طبعة طهران ، ١٣٠٥ هـ ، ص ١٩٣ . ١٤١

ص ١٨٥ ، س ٨ .

«وأما المركبات فلا صورتها ذاتها»

ذكر الفيلسوف اللاهيجي تفسيراً للماهية بما نصّه :

الماهية مشتقة من ما هوية وهي نسبة إلى ما هو به هو ، فماهية الشيء هو الذي هو به هو وهي تطلق على معنيين :

أحدهما حقيقة الشيء كائنه ما كانت كالحیوان الناطق للإنسان ، وهذا المعنى يعم الواجب والممكن حتى الوجود والعدم أيضا . والثاني ما يقابل الوجود والعدم ويوصف بهما .

راجع : زواهر الحكم ، ص ٢٣٦

ص ١٨٦ ، س ٣ .

«وأعلم أنه لا يحتاج كل شيء في أن ينفصل»

قارن : هذا الموضوع بتعليقات الشفاء لصدر الدين الشيرازي ، ص ٢٠٧ .

ص ١٩١ ، س ٣ .

«إن الأشياء كيف تتحدّد»

راجع : «تحقيقات في أحوال الموجودات» المخطوطة الموجودة بمكتبة المركزية بجامعة

طهران ، رقم ١١٢٠ ، ص ٢٤٤ .

ص ١٩٢ ، س ١٠ .

«لكان جميع كتب الجاحظ»

ويراد بهذه العبارة بأنه ينبغي أن لا يقتصر في الحد للشيء على مجرد شرح الاسم كما في

التعريفات اللفظية ، فيجعل أمثال هذه الأمور حدودا حقيقية من هذه الجهة ،

والحد كما هو المعروف في المنطق ما يدل على ذات الشيء المجهول ولو كان كل

قول يدل على اسم أو يفرض بإزائه اسم حدّ لكان جميع ما اشتمل عليه كتب

- اللغة، ككتب الجاحظ وغيره حدودا وليس كذلك، فإذا ظهر أن الحدود في هذه المركبات والأعراض ليست حدودا حقيقية . ص ١٩٦ ، س ٣ .
- «الفصل يجب أن نتكلم فيه»
- قارن : شرح الشفاء للملاّ أوليا ، طبعة طهران ١٣٠٥ هـ ، ص ١٩٨ .
- ص ٢٠١ ، س ٣
- «ان كثيرا ما يكون في الحدود أجزاء»
- راجع : الشفاء، الفصل التاسع من المقالة الخامسة، طبعة القاهرة ، ص ٢٤٧ ، ٢٥٢ .
- ص ٢٠٧ ، س ٧ .
- «إننا نعني بالعلّة الصوريّة»
- قارن : قواعد التوحيد لابن تركه الاصفهاني ، طبعة طهران ، بلا تاريخ ، ص ١٤٠ .
- ص ٢٠٨ ، س ٥ .
- «وأما العلة الفاعليّة،
- ذكر صدرالدين الشيرازي حدودا لجميع أقسام الفاعل بما نصّه :
- الفاعل بالطبيعية ، هو الذي يصدر عنه فعل ملائم لذاته من غير شعور .
- الفاعل بالقسر ، هو الذي يصدر عن طبيعة المقسور فعل كحركة الحجر إلى فوق، و من هذا القبيل سخونة الماء وبرودة الهواء
- الفاعل بالجبر ، وهذه يصدر عنه فعل من غير اختيار .
- وهذه الثلاثة مشتركة في كون فاعليتها ليس بالاختيار .
- الفاعل بالقصد : هو الذي يصدر عنه الفعل مسبوقا بإرادة المتعلق بغرض زائد على ذاته، وذات فعله فيكون نسبة أصل قدرته إلى الفعل وتركه واحدة .

الفاعل بالعناية : هو الذى يتبع فعله عمله التفصيلي بوجه الخير فيه من غير قصد زائد .
الفاعل بالرضا : وهو أن فعله عين عمله التفصيلي بوجه الخير فيه من غير علم زائد
وإرادة زائدة فيكون ذاته بذاته منشأ عامه وفعله من غير ترتب حتى أن إضافة
عالمية بالأشياء بعينها إضافة فاعلية لها . وهذه الثلاثة الأخيرة مشتركة في كون
فاعليتها بالاختيار .

راجع : تعاليم الشفاء ، ص ٦٤ .

ص ٢١٤ ، س ١٣ .

« فالفاعل الذى تسميه العامة » .

راجع : القبسات للسيد الدآماد ، طبعة جامعة طهران ، ص ٨ .

ص ٢١٩ ، س ١٢ .

« ويسمى إبداعا عند الحكماء »

« قارن : نفس المصدر ، ص ١٤-٢ »

ص ٢٣٤ ، س ١١ .

« ولنعد إلى أمر العنصر »

قارن : نفس المصدر ، ١٠-٣٦ . وتعليقات الشفاء لصدرالدين الشيرازي ،

ص ٢٢٢ .

ص ٢٣٨ س ٣ .

« وأما الغاية فهو ما لأجله يكون الشيء »

قارن : الشفاء ، الفصل الخامس من المقالة السادسة من الإلهي ، طبعة القاهرة ،

الجزء الثاني ، ص ٢٨٣

ص ٢٥٣ ، س ١ .

« وظن قوم أن القسمة توجب وجود شيئين »

قارن : القبسات للسيد الدآماد ، ص ١٥٨-١٦٢ .

- ص ٢٥٤ ، س ٢ .
 «وأما أفلاطون فأكثر ميله»
 قارن : الشفاء . طبعة القاهرة ، الجزء الثاني ، ص ٣١٠ .
- ص ٢٧٠ ، س ٣ :
 «إنّا إذا فرضنا معلولا ...»
 قارن : نفس المصدر ، ص ٣٢٧-٣٣١ .
- ص ٢٧٧ ، س ٥ .
 «أما تناهي العلل»
 قارن : نفس المصدر ، ص ٣٤٠-٣٤٣ .
- ص ٢٨٣ ، س ٩ .
 «إنّا إذا قلنا إنّ واجب الوجود»
 راجع : نفس المصدر ، ص ٣٤٣-٣٤٩ .
- ص ٢٩٠ ، س ٣ .
 «ونقول أيضا إنّ واجب الوجود» .
 انظر : نفس المصدر السابق ، الجزء الأول ، ص ٤٣-٤٧ . وقد نقل صدرالدين
 الشيرازي من ابن سينا تفسير المعنى واجب الوجود ما نصّه : ذكر ابن سينا من
 خواصّ الواجب بذاته خمسة أمور أصلية يتفرّع عنها غير هامن الخواصّ .
 راجع : تعليقات الشفاء ، ص ٣٠ .
- ص ٢٩٨ ، س ١١ .
 «إنّ واجب الوجود لا يجوز أن يكون معنى مشتركا»
 قارن : الشفاء ؛ طبعة القاهرة ، الجزء الثاني ، ص ٣٥٠-٣٥٤ .
- ص ٣٠٤ ، س ٦ .
 «واجب الوجود تامّ الوجود»

راجع : نفس المصدر السابق ، ص ٣٥٥-٣٦٢ .

ص ٣١٥ ، س ٥ .

«ثمّ يجب أن تعلم أنّه إذا قيل عقل للأول»

قارن : التّحصيل ، طبعة طهران . ١٣٥٦ شمسيّة ، ص ٥٥٧-٥٦١ .

ص ٣٢٢ ، س ١٠ .

«إنّك قد علمت أنّ كلّ حادث»

قارن : الشّفاء ، طبعة القاهرة ، الجزء الثّاني ، ص ٣٧٣-٣٨١ .

ص ٣٣٤ ، س ٢ .

«إنّ الحركة لا تكون طبيعيّة»

راجع : نفس المصدر السابق ، ص ٣٨١-٣٨٤ .

ص ٣٣٥ ، س ١٠ .

وذكر بطليموس هذا المعنى في الكلمة الرّابعة»

قال بطليموس في كتاب الثّمرة المنسوب إليه ما نصّه :

المختار الأفضل فليس بينه وبين المطبوع فرق ، ذكرت هذه العبارة التي تسمّى الكلمة الرّابعة من الثّمرة ثمّ جاء في تفسيره ما نصّه :

قد ظنّ أنّ بطليموس يريد بهذا القول الاختيار الذي يرتصده المنجمون لما يؤثر من ابتداء آت الأعمال وليس هو كذلك وإنّما أراد به شكّك من توهم أنّ الفلك غير حيّ ، ومعنى هذه الكلمة أنّ ممّا يشكّك في أنّ الفلك هو ناطق و توهم أنّه حكمة العناصر ما يرى من تحريكه دائماً من المشرق إلى المغرب ولزوم كلّ واحد من كواكبه وأفلاكه طريقة واحدة لا يتعدّها ، والحيّ يسلك في نواحي مختلفة وإنّما ذلك لأنّ قوّته على ما اشتمل عليه من أمر الكلّ أزيد من قوّة الأشخاص على ما يعانیه وعمله فيها الأفضل و صورة الأفضل فمن ملك اختياره صورة واحدة لا اختلاف فيها فيرى كالمطبوع الذي يلزم طريقة واحدة .

- راجع : «الثمرة» مخطوط ، رقم ٣٩٢ في المكتبة المليّة بطهران من القسم العربي ،
ص ٥ و ٦ .
- ص ٣٤٠ ، س ٩ .
«ولكن الأوّل فعله الأوّل»
قارن : الشفاء ، طبعة القاهرة ، الجزء الثاني ، ص ٤٠٢-٤٠٣ .
- ص ٣٤٣ ، س ٣ .
«وهذا الاسم هو الإبداع»
قارن : القبسّات للسيد الداماد ، القبس الأول ، س ٧ .
- ص ٣٤٥ ، س ٤ .
«واجب الوجود بذاته»
قارن : الشفاء ، طبعة القاهرة ، الجزء الثاني ، ص ٤٠٣-٤٠٤ .
- ص ٣٤٧ ، س ٩ .
«إنّ المعلول بذاته ممكن الوجود»
راجع : نفس المصدر ، ص ٤٠٥-٤٠٩ .
- ص ٣٥٤ ، س ٤ .
«ولا يمكن أن يكون المحرك الأوّل»
راجع : نفس المصدر ، ص ٣٩٣-٣٩٢ .
- ص ٣٥٧ ، س ٣ .
«إنّ المحرك القريب للفلك»
قارن : الشفاء ، طبعة القاهرة ، الجزء الثاني ، ص ٣٨٦-٣٩١ .
- ص ٣٥٩ ، س ٣ .
«وإذا استوفت الكرات السماويّة ...»
قارن : نفس المصدر السابق ، ص ٤١٠ .

ص ٣٦٢ ، س ٣ .

«قال قوم من أهل العلم»

قارن : نفس المصدر ، ص ٤١٣-٤١٤ .

ص ٣٦٥ . س ٣ .

«أمّا وجود العناية»

قارن : نفس المصدر ، ص ٤١٤ .

ص ٣٦٩ ، س ٣ .

«إنّ الشرّ يقال على وجوه»

نفس : المصدر ، ص ٤١٥-٤١٨ .

ص ٣٧٤ ، س ٥ .

«يجب أن تعلم أنّ لكلّ قوّة نفسانيّة»

نفس : المصدر ، ص ٤٢٣-٤٣٢ .

ص ٣٩١ ، س ١١ .

«فإنّ جميع العلوم جاءت بالحدس»

قارن : الشفاء ، طبعة القاهرة ، الجزء الثاني ، ص ٤٣٥ .

ص ٤٠١ ، س ٥ .

«وقد دبّر لبقاء ما يسته ويشرعه»

قارن : نفس المصدر ، ص ٤٤٣-٤٤٦ .

فهرس المصطلحات وتفاسيرها

الإبداع : ص : ٢١٩ ، ٢٢١ ، ٣٤٣ .

هو تأييس الشيء بعد ليس مطلق . اللوكرى ، بيان الحقّ .

هو الاختراع الجديد لا عن مادة عند العامة وعند الحكماء : هو تأييس الشيء بعد ليس مطلق . بيان الحقّ .

هو أن يكون من الشيء وجود لغيره متعلق به فقط دون متوسط من مادة أو آلة أو زمان . الإشارات ، النمط الخامس ، ص ٥٢٤ .

هو إيجاد شيء غير مسبوق بالعدم . نفس المصدر ، ص ٤٤٥ .

الإدراك : ص ٣١٧ ، ٣٧٦ .

هو أن تكون حقيقة الشيء متمثلة عند المدرك يشاهدها ما به يدرك . الإشارات ، ص ١٢٢ .

الأسباب المطلقة : ص : ١٠ .

هو العلل المطلقة ، وأما الأسباب الخاصة فهي الأمور المحسوسة البيئنة بالحس . تعليقات الشفاء (صدرالدين الشيرازى) ، ص ٢٨٠ .

أصحاب الكمون : ص : ٧٥ .

هم الذين يعتقدون بأن جميع عناصر الوجود تتضمن بعضها بعضا . تعليقات الخوانسارى للشفاء ، ص ١٩٤ .

الإضافة : ص : ١١٨ ، ١٢٢ .

هى النسبة المتكررة .

- مقولات ، آيتي ، ص ٥٧ .
- الإمكان : ص : ٢٢ ، ١٤٢ ، ١٤٦ .
- إمّا يراد به ما يلزم سلب لضرورة العدم و هو الامتناع ، وإمّا أن يعنى به ما يلزم سلب الضرورة في العدم والوجود جميعا . الإشارات ، ص ٣٤ .
- الأمور الأتفاقيّة : ص ١٣٩ .
- هي التي ليست بدائمة ولا أكثرية . بيان الحق .
- الأمور الطبيعيّة : ص ١٣٩ .
- هي التي تكون دائمة أو أكثرية . بيان الحق .
- الانفعال : ص ٣١٨ .
- هو نسبة الجوهر إلى حالة فيه بهذه الصفة كالنقطع والتسخن . النجاة ، ص ١٢٨ .
- الأيجاب : ص ٣٤ ، ٥١ .
- هو إيقاع النسبة وإيجادها وفي الجملة ، الحكم بوجود محمول لموضوع . النجاة ، ص ١٨ .
- الأيّن : ص ٢٣١ .
- هو كون الجوهر في مكانه الذي يكون فيه ، ككون زيد في السوق . النجاة ، ص ١٢٨ .
- برهان الإنّ : ص ٢١ .
- هو الذي إنّما يعطيك علّة اجتماع طرفي النتيجة عند الذهن والتصديق ، فيعطيك أنّ القول لم يجب التصديق به . النجاة ، ص ١٠٤ .
- برهان اللّمّ : ص ٢١ .
- هو الذي يعطى السبب في التصديق بالحكم ، ويعطى السبب في وجود الحكم فهو مطلقا معط للسبب . الإشارات ، ص ٨٤ .

هو الذي ليس إنمّا يعطيك علة اجتماع طرفي النتيجة عند الذهن والتصديق
بها فقط حتى تكون فائدته أن تعتقد أن القول لم يجب التصديق به ، بل يعطيك
أيضا مع ذلك اجتماع طرفي النتيجة في الوجود . النجاة ، ص ١٠٣ .

البعث : ص ٤٢ ، ٤٣ .

هو الذي يمكن أن يفرض فيه أجزاء تتلاقى على حدّ مشترك يكون نهاية لاحد
الجزئين وبداية للآخر .

هو القابل للانقسامات الغير المتناهية بالقوة . تعليقات الشفاء (صدر الدين) ،
ص ١٦٠ .

هو مبادعة شيء عن شيء .

هو الخط الموصول والمقدار الممتد . زواهر الحكم ، ص ٢٦٠ .

التام : ص ١٤٧ ، ١٤٨ .

هو الذي ليس شيء من شأنه أن يكمل به وجوده بما ليس له . بيان الحق .

هو الذي حصل له جميع ما يليق به بأن يكون حاصلًا له . تعليقات الشفاء
صدر الدين ، ص ٩٤ .

هو الذي حصل له القسط من الوجود الذي يليق به . نفس المصدر السابق ،
ص ١٧٥ .

هو الذي يوجد له جميع ما من شأنه أن يوجد ، والذي ليس شيء مما يمكن أن
يوجد له ليس له . النجاة ، ص ٣٦١ .

التخيل : ص ٤٨ ، ١٣٣ ، ٢٤٤ .

هو تحفظ ما قبله الحس المشترك من الخواص الجزئية الخمس ، وتبقى فيه بعد
غيبه المحسوسات . النجاة ، ص ٣٦٦ .

الجرم الطبيعي : ص : ١٢١ .

هو الجرم المحسوس بما له من الخواص والأعراض . بيان الحق .

الجزئي : ص : ١٥٩ .

هو الذي يمتنع نفس تصوره عن أن يقال معناه على كثير . بيان الحق .

الجسم : ص : ٥٢ ، ٥٤ ، ٥٩ .

هو جوهر ، طويل ، عريض ، عميق . بيان الحق .

هو الجوهر الذي يمكنك أن تفرض فيه بعدا كيف شئت . بيان الحق .

الجنس الأعلى : ص ٢٤٨ .

هو الذي ليس فوقه جنس آخر كالجوهر ويسمى جنس الأجناس ، وقد يكون

سافلا و هو الجنس الأخير الذي لا جنس تحته . كشف المراد ، ص ٥٣ .

الجوهر : ص ٢٨٨ .

هو كل ما وجود ذاته ليس في موضوع . النجاة ، ص ١٢٦ .

هو الموجود لا في موضوع ، أي : هو الشيء الذي يقال عليه موجود لا في موضوع .

بيان الحق .

الحادث : ص : ٣٢٢

هو الموجود بعد أن لم يكن . بيان الحق .

هو الذي يسبقه العدم . كشف المراد ، ص ٢٦ ، ٧٧ .

الحد : ص : ١٩٠ .

هو ما يدل على الماهية . بيان الحق .

هو القول الدال على ماهية الشيء لذاته . تعليقات الشفاء ، صدر الدين ،

ص ٢٠٩ .

الحدس : ص : ٣٩١ .

هو حركة إلى إصابة الحد الأوسط إذا وضع المطلوب ، أو إصابة الحد الأكبر

إذا أصيب الأوسط ، وبالجملة سرعة الانتقال من معلوم إلى مجهول . النجاة ،

ص ١٣٧ .

هو التفتن للحد الأوسط من القياس بلا تعليم . تعليقات الشفاء ، صدرالدين ،
ص ٤٨ .

الحركة : ص : ١٧٤ . ١٨١ .

هي كمال أول لما بالقوة من جهة ما بالقوة . رسالة الحدود ، ص ٤٨ :

هي الخروح من القوة إلى الفعل تدريجاً . زواهر الحكم . ص ٢٥٤ :

الخير : ص ١٤٧ ، ٣٦٩-٣٧١ .

هو ما يتشوقه كل شيء ويتم به وجوده . النجاة ، ص ٣٧٣ .

هو ما يؤثره كل واحد ويهتج به ويشتاقه . تعليقات الشفاء ، صدرالدين ،

ص ١٦ .

السلب : ص : ٣٢ ، ٥١ ، ٥٦ .

هو رفع النسبة الوجودية بين شيئين . النجاة ، ص ١٨ .

الشر : ص : ٣٦٩ ، ٣٧٠ .

هو عدم كمال لشيء ، بل هو عدم شيء وهو ما لا يؤثره كل واحد ولا يهتج

به ولا يشتاقه . تعليقات الشفاء ، صدرالدين ، ص ١٦ .

الشكل : ص : ١٤ ، ٣٦ .

هو الذي يحيط به حد واحد أو حدود . تعليقات الشفاء ، صدرالدين ، ص ١٤٠ .

الصورة : ص : ٥٧ ، ٢٣٢ .

هو ما تكمل به المادة وإن لم تكن متقومة بها بالفعل . بيان الحق .

هي ما تتقوم به المادة بالفعل . نفس المصدر .

هي ما يحل في شيء يحصله نوعاً من الأنواع أو هي ما يوجد به الشيء بالفعل .

تعليقات الشفاء ، صدرالدين ص ٢ ، ٤٧ .

الضار : ص : ١٧ .

هو السبب المؤدى إلى الشر . تعليقات الشفاء ، صدرالدين ، ص ١٦ .

والضّر والمضرة عبارة عما به يقع التأديب إلى الشرّ . نفس المصدر .

الضدّ : ص : ١٥ ، ٢٥١ .

هو ذات وجودية تقابل ذاتا أخرى في الوجود . كشف المراد ، ص ٨ .

الضروري : ص : ٢٧ .

هو الذي لا يمكن أن يفرض معدوما والذي إذا فرض بخلاف ما هو عليه ، كان

محالا . بيان الحق .

الطبيعة : ص : ١٩ .

هي مبدأ أول لكلّ تغيير ذاتي و ثبات ذاتي ، أو هي القوة التي مبدأ أول الحركة

ما هي فيه . تعاليمات الشفاء ، صدرالدين منقولاً عن رسالة الحدود لابن سينا ،

ص ١٩ .

الطول : ص : ٤٢ ، ٤٤ .

هو المخطّ كيف كان ، أو هو أعظم الخطين المحيطين بالسّطح مقسّداً ، أو هو

البعد المفروض بين الرأس والقدم من الحيوان . بيان الحقّ .

العرض : ص : ٤٢ ، ٤٤ .

هو السّطح نفسه ، أو هو البعد الواصل بين اليمين واليسار ، أو هو أنقص البعدين

مقسّداً . بيان الحقّ .

العروض : ص : ٣٦ ، ٣٨ ، ٤٠ .

هو الموجود في موضوع . نفس المصدر .

العقل : ص : ٣٠٦ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ .

هو اعتقاد بأنّ الشيء كذا وإنّه لا يكون كذا طبعا بلا واسطة . النجاة ،

ص ١٣٧ .

العقل والعامل والمعقول : ٣٠٧ ، ٣٠٨ .

العقل بما هو هويّة مجردة يسمّى به ، وبما يعتبر له أنّ هويّته المجردة لذاته يسمّى

معقولا، وبما يعتبر أنّ ذاته له هويّة مجردة بسمّى عاقلا . تعليقات الشفاء ، صدرالدين، ص ٢١٤ .

العلّة والعلية : ص : ٦٣ ، ٢٠٧ ، ٢١٧ .

العلّة : هي الشئ الذي يحصل من وجوده وجود شئ آخر ومن عدمه عدم شئ ، أو هي ما يتوقف عليه وجود لشيء فيمتنع بعدمه ولا يجب أن يوجد بوجوده . تعليقات الشفاء ، صدرالدين، ص ٢٢٢ .

أمّا العلة الذاتية هي التي يستند المعلول إليها بالحقيقة كالنارية في الإحراق، والعلّة العامة هي التي تكون جنسا للعلّة الحقيقية كالصانع في البناء، والعلّة القريبة هي التي لا واسطة بينها وبين المعلول . كشف المراد، ص ٧٧ .

العلم : ص : ٦٥ ، ١٠٣ .

هو اعتقاد بأنّ الشئ كذا ، وأنّه لا يمكن أن يكون كذا وبواسطة توجبه ، والشئ كذلك . النجاة، ص ١٣٧ .

العمق : ص : ٤٤ .

هو البعد الواصل بين السطح الأعلى والسطح الأسفل . بيان الحق :

العنصر : ص : ٢٣١ .

هو الذي فيه قوّة وجود الشئ . بيان الحق .

الغاية : ص : ٢٠٨ .

هي ما لأجله الشئ . تعليقات الشفاء ، صدرالدين، ص ٢ :

الفصل : ص : ١٧٥ ، ١٧٩ ، ١٨٤ ،

هو الكلّي الذاتيّ الذي يقال على نوع تحت جنس في جواب «أى شئ هو» منه كالناطق للإنسان . النجاة ، ص ١٤ .

الفكر : ص : ٢٢٥ .

هو أن ينتقل عن أمور حاضرة في ذهنه إلى أمور غير حاضرة فيه وهذا

الانتقال لا يخلو من ترتيب . وأما الفكرة هي حركة ما للنفس في المعاني مستعينة
 بالتخيّل في أكثر الأمر يطلب بها الحدّ الأوسط ، أو ما يجري مجراه ممّا يصار به
 إلى علم بالمجهول حالة الفقد استعراضا للمخزون في الباطن . الإشارات ، ص ٢ ،
 . ١٢٧ .

فوق التّمَام : ص : ١٤٧ ، ١٥٠ .
 هو التّمَام الذي ما فضل من جنس كما له عنه إلى غيره ، أو هو الذي وجوده أفضل
 ضروب الوجود ومع ذلك يفضل عنه الوجود الفاضل على سائر الأشياء . تعليقات
 الشفاء ، صدر الدين ، ص ١٧٥ .

القوة : ص : ١٣٠ ، ١٤٥ .
 هو مبدأ التغيّر من آخر في آخر من حيث إنّه آخر . بيان الحق .

القياس : ص : ٢٣٣ ، ٣٥٥ .
 هو قول مؤلف من أقوال إذا وضعت لزم عنها بذاتها لا بالعرض ، قول آخر
 غيرها اضطرابا . النجاة ، ص ٤٧ .

الكلمة : ص : ١٥٤ ، ١٥٨ ، ١٧٠ .
 هو القول على كثيرين بالفعل أو هو الذي لا يمتنع نفس تصوّره عن أن يقال على
 كثيرين . بيان الحق .

هو اللفظ الذي لا يمنع مفهومه أن يشترك في معناه كثيرون . النجاة ، ص ٨ .
 الكمال : ص : ١٤٥ ، ١٥٠ .

هو ما يتمّ به الشيء . تعليقات الشفاء ، صدر الدين ، ص ٢ .
 اللذة : ص ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨ .

هي إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك كمال وخير من حيث هو كذلك .
 الإشارات ، ص ١٩١ .

المادّة : ص : ٥٦ ، ٥٨ ، ٦٠ .

هو المحل الذي يقوم نوعا من الأنواع بما يحلّ فيه . تعليقات الشفاء ،
صدر الدين : ٤٧ .

الماهية : ص : ١٨٥ ، ١٩٢ ، ١٩٨ .

هي ما به الشيء هو ما هو . بيان الحق . ؛

المبادئ : ص : ١٦ ، ١٤٨ ، ١٤٩ .

هي المقدمات التي يبرهن في تلك الصناعة ، ولا يبرهن عليها في تلك الصناعة ،
وإنما يبرهن في علم فوقها . تعليقات الشفاء ، صدر الدين ، ص ٤ .

المبدأ : ص : ١٣ ، ٢٤ .

المبدأ يقال لكل ما يكون قد استتم له وجود في نفسه إما عن ذاته وإما عن غيره
ثم يحصل عنه وجود شيء آخر ويتقوم به . النجاة ، ص ٣٤٣ .

المبدأ الفاعلي : ص ، ٢٣ ، ٢٣١ .

هو الذي به يجب صدور الفعل إن لم يكن مانع ، أمّا المبدأ المادّي هو الذي يمكن
ويصحّ صدوره عنه وعند عدمها جميعا يمنع الفعل وعند وجودها جميعا . تعليقات
الشفاء ، صدر الدين : ص ١٧١ .

المحال : ص : ٣٢ .

هو الضروري العدم ، أو الذي لا يمكن أن يوجد أو هو الشيء الذي لا قدرة عليه .
بيان الحق .

المحدث : ص : ٢٨٠ .

هو الكائن بعد ما لم يكن . النجاة ، ص ٦٨ .

هو الذي كان بعد ما لم يكن . بيان الحق .

المحمول : ص : ١٢٢ ، ١٩٨ .

هو المحكوم به أنه موجود ، أو ليس بوجود شيء آخر . النجاة ، ص ١٩ .

المركب : ص : ٢٣ ، ١٨٥ .

- هو الذى نلتئم ماهيته عن عدة أمور . كشف المراد، ص ٤٩ .
- المساواة : ص ٢٠٦ ، ٢٢٤ .
- هي المشاركة فى الكم . الشفاء ، طبعة القاهرة ، ص ٣٠٣ ، ٣٠٤ .
- المستأنف : ص : ٣١ .
- هو ما لم يكن له فى حال العدم موصوفا بأنه كان موجودا بعكس المعاد .
بيان الحق .
- المضاف : ص : ٧٤ ، ١١٨ .
- هو الذى ماهيته مقولة بالقياس إلى غيره . نفس الصدر ، الجزء الأول .
- المطابقه : ص : ٢٠٧ .
- هي المشاركة فى الوضع . نفس المصدر ، الجزء الثانى .
- المعاد : ص : ٣١ .
- هو الذى يوجد فى وقت ثان أو هو ما كان من العدم موصوفا بأنه كان موجودا .
ثم عدم ، وهو موصوف بأنه يعاد . بيان الحق .
- المعدوم : ص : ٣١ .
- هو المنفى العين على رأى المتكلمين ، ولكنه عند الفلاسفة هو الذى لا يمكن أن ينجر
عنه . كشف المراد ، ص ٣ .
- المكان : ص : ٣٨ .
- هو البعد الموجود بين نهايات المحيط عند أفلاطون ، وأما عند أرسطو هو السطح
الباطن للجسم الحاوى ، وعند المتكلمين هو البعد الموهوم . زواهر الحكم ص ٢٥٩ .
- المكتفى : ص : ١٥ .
- هو الناقص الذى يحصل له الكمالات شيئا فشيئا وكمالا بعد كمال ، وأما الناقص
الذى لم يفتقر فى تمامه وكماله إلى سبب منفصل عن ذاته وعن مقوماته وأسبابه
الذاتية يسمى بالمستكفى . تعليقات الشفاء ، صدر الدين ، ص ١٧٥ .

- المماثلة . ص : ٢٠٦ .
 هي المشاركة في النوع . الشفاء ، طبعة القاهرة ، الجزء الثاني ، ص ٣٠٣-٣٠٤ .
- الممتنع : ص : ٣٢ .
 هو الذي لا يمكن أن يكون ، أو هو الذي يجب أن لا يكون . بيان الحق .
- الممكن : ص : ٣٢ .
 هو غير الضروري وإذا فرض موجودا لم يفرض منه محال . بيان الحق .
 هو الذي ليس بممتنع أن يكون وأن لا يكون أو الذي ليس بواجب أن يكون
 وأن لا يكون . نفس المصدر .
 هو الشيء الذي مقدور عليه . نفس المصدر .
- المناسب : ص : ٢٤٨ .
 هي المشاركة في الإضافة ولها أنواع كثيرة كالمحاذاة والموازاة والمؤاخاة والمصاحبة
 وغيرها . الشفاء ، طبعة القاهرة ، الجزء الثاني ، ص ٣٠٣ ، ٣٠٤ .
- المنفعة : ص : ١٧ .
 هي المعنى الذي يوصل به من الشر إلى الخير . بيان الحق .
- الموجود : ص : ١٥ .
 هو الثابت العين عند المتكلمين ، وأما عند الفلاسفة هو الذي يمكن أن يخبر عنه .
 كشف المراد ، ص ٣ .
- الموضوع : ص : ٩ .
 هو المحل المتقوم بذاته ، المقوم لما يحل فيه . كشف المراد : ٧٩ .
 هو المحل المستغنى في وجوده عن حاله . زواهر الحكم ، ص ٢٣٨ .
- النافع : ص : ١٧ .
 هو السبب الموصل بذاته إلى الخير . بيان الحق .
- الناقص : ص : ١٥٠ ، ١٥١ .

- هو الذى لم يحصل له جميع ما يليق به . بيان الحق .
- النفس : ص : ٢٩ - ٣٠ .
- هي كمال أول لجسم طبيعي آلى ذى حيوة بالقوة . تعليقات الشفاء ، صدرالدين ، ص ، ٤٩ .
- النقطة : ص : ٥٨ .
- ذات غير منقسمة ولها وضع وهي نهاية الخط . رسالة الحدود ، ص ٩٢ .
- النوع : ص : ١٨٧ .
- هو الطيبة المتحصلة فى الوجود وفى العقل جميعا . بيان الحق .
- الواجب : ص : ٣٢ .
- هو الممتنع أن لا يكون أو ليس بممكن أن لا يكون . بيان الحق .
- الواجب الوجود : ص : ٣٢٢ .
- هو الموجود الذى متى فرض غير موجود عرض منه محال أو الواجب الوجود ، والضرورى الوجود . النجاة ، ص ٣٦٦ .
- الوجوب : ص : ٣١ .
- هو تأكّد الوجود . بيان الحق .
- الهيولى : ص : ٥٤ ، ٥٨ ، ٥٩ .
- هو الجوهر المستعدّ بذاته لأية صورة و صفة جسمانية . تعليقات الشفاء ، صدرالدين ، ص ١٢١ .

فہرس عام

***** • *****

Handwritten signature or text

XXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXXX

فهرس جزئين من كتاب « بيان الحق ... »

الجزء الأول

الصفحة	مقدمة
٨	الفصل الأول : في ابتداء طلب موضوع الفلسفة الأولى لتتبيّن إنيتته في العلوم .
١٢	الفصل الثاني : في تحصيل موضوع هذا العلم .
١٧	الفصل الثالث : في منفعة هذا العلم واسمه ومرتبته .
٢٢	الفصل الرابع : في جملة ما نتكلم فيه في هذا العلم وهو فهرست الفصول .
٢٧	الفصل الخامس : في الدلالة على الموجود والشيء وأقسامها الأول بما يكون فيه تنبيه على الغرض .
٣٣	الفصل السادس : في بيان الحق والصدق والذب عن أول الاقاويل في المقدمات الحقيقية .
٣٦	الفصل السابع : في تحديد الجوهر والعرض .

٤٢

الفصل الثامن :

في تحديد الجسم .

٤٧

الفصل التاسع :

في مذاهب الناس في وجود الجسم وإثبات الهيولى والصورة والإشارة إلى معنى الاتصال والانفصال .

٥٦

الفصل العاشر :

في أن المادة الجسمانية لا تتعزى عن الصورة وفي أن صورة واحدة لا تكون لها وجود مادى ووجود غير مادى .

٦١

الفصل الحادى عشر :

في إثبات الصورة الطبيعية وأن الجسم يتبدل بتبدل الصورة الطبيعية .

٦٣

الفصل الثانى عشر :

في نحو وجود الصورة وتقدمها على الهيولى والإشارة إلى أن الأجسام لا يصدر عنها وجود، وفي إثبات واهب الصور، وفي أن القوى الجسمانية سارية في جميع الجسم لا في حد غير منقسم، وفي أن الصور الجسمانية ليست واجبة بذاتها، وفي أن الوضع والمقدار يقارنان الجسم مقارنة تؤثر فيها، وفي معنى كون الهيولى بالقوة وكون الصورة بالفعل .

٧٠

الفصل الثالث عشر :

في الصور الجسمانية وأنها لا توجد مفارقة للمادة وكيفية كون الهيولى سببا للصورة، وفي أنه لا يصح على هذه الصورة الجسمانية الانتقال من جسم إلى جسم .

٧٤

الفصل الرابع عشر :

في الإشارة إلى ما ينبغي أن يبحث عنه من المقولات التسع وفي عرضيتها .

٧٨

الفصل الخامس عشر :

- في أن الكميات المنفصاة أعراض .
- ٨٤ الفصل السادس عشر :
في إثبات العدد، وفي التقابل بين الوحدة والكثرة و ذكر أنواع الوحدة و بعض لوازمها والإشارة إلى الكثرة حيث يكون ترتيب في الأحاد طبيعي و أجزاء موجودة .
- ٨٩ الفصل السابع عشر :
في إثبات المقادير و عرضيتها وأن سطحاً واحداً وخطاً واحداً لا يكونان موضوعين للتسطيح والكروية والاستدارة والاستقامة و في أن الخط المستدير يخالف المستقيم مخالفة نوعية لا شخصية .
- ٩٦ الفصل الثامن عشر :
في أن الكيفيات أعراض .
- ١٠٣ الفصل التاسع عشر :
في ذكر شبهة في كون العلم عرض وحلتها .
- ١٠٩ الفصل العشرون :
في الكلام في الكيفيات التي في الكميات وإثباتها .
- ١١٨ الفصل الحادي والعشرون :
في المضاف .
- ١٢٥ الفصل الثاني والعشرون :
في التقدّم والتأخّر .
- ١٣٠ الفصل الثالث والعشرون :
في القوة والفعل، وفي إثبات الطبيعة، وفي أن لكل متحرك محرّكاً، وفي تناهي المحركات، وفي القدرة، وفي أن الفارقات لا يموت ولا يطلب شيئاً بالحركة، وفي إثبات قوى من قوى النفس والإشارة إلى أن النفس ليست

بمزاج، وفي أن كل كائن بعد ما لم يكن يسبقه مادة، وفي أن إمكان الوجود عرض وفي أن مالا علاقة له مع المادة لا يصح أن يكون حادثا، وفي كيفية حاجة النفس إلى البدن في وجودها وفي تقدم القوة على الفعل .

١٤٧ الفصل الرابع والعشرون :

في التام والناقص وما فوق التام وفي الكل والجميع .

١٥٤ الفصل الخامس والعشرون :

في الكلّي والجزئي وما يتصل به من الأمور العامة وكيفية وجودها وكيفية لحقوق الكلية للطبائع الكلية .

١٧٣ الفصل السادس والعشرون :

في سبب تكثير أشخاص نوع واحد، بالجملة في سبب التكثر وفي سبب التشخيص، وفي أن الموجود الذي ماهيته إنيته والوجود الذي هو واجب لا يصح أن يتكثر أصلا، وفي الفرق بين الكل والكلّي .

١٧٩ الفصل السابع والعشرون :

في الفرق بين الجنس والمادة وفي الفرق بين الفصل وما ليس بفصل، وفي نحو اتحاد الفصل بالجنس .

١٨٤ الفصل الثامن والعشرون :

في نسبة الفصل والجنس إلى الحدّ ونسبة الحدّ إلى المحدود وفي الفرق بين الماهية والذات وفي كلام في الفصل وفي مناسبات بين الفصل والجنس والتنوع .

١٨٨ الفصل التاسع والعشرون :

في التنوع .

١٩٠ الفصل الثلاثون :

في الحدّ .

١٩٦ الفصل الحادي والثلاثون :

- في تعريف الفصل وتحقيقه .
- ٢٠١ الفصل الثاني والثلاثون :
في مناسبة الحدّ وأجزائه .
- ٢٠٧ الفصل الثالث والثلاثون :
في أقسام العلل وأصولها وأحوالها .
- ٢١٦ الفصل الرابع والثلاثون :
في حلّ ما يتشكك به على ما يذهب إليه أهل الحكمة من أن كلّ علّة
فهو مع معلولها وتحقيق الكلام في العلّة الفاعليّة .
- ٢٢٢ الفصل الخامس والثلاثون :
في مناسبة ما بين العلل الفاعليّة ومعلولاتها .
- ٢٢٥ الفصل السادس والثلاثون :
في تفصيل هذا المعنى وتحقيقه .
- ٢٣١ الفصل السابع والثلاثون :
في العلل الأخرى العنصريّة والصوريّة والغائيّة .
- ٢٣٨ الفصل الثامن والثلاثون :
في الغاية والاتّفاق والعبث والجزاف .
- ٢٤٨ الفصل التاسع والثلاثون :
في لواحق الكثرة ولواحق الوحدة والعدم والملكّة .
- ٢٥٤ الفصل الأربعون :
في اقتصاص مذاهب القدماء الأقدمين في المثل ومبادئ التعلّيمات والسبب
الدّاعي إلى ذلك .
- ٢٥٩ الفصل الحادي والأربعون :
في إبطال القوى بالتعلّيمات والمثل .

فهرس القسم الثانی

- مقدمة
- ٢٦٩ الفصل الأول :
- فى تناهى العلل الفاعلية والقابلية .
- ٢٧٧ الفصل الثانى :
- فى إبانة تناهى العلل الغائية والصورية وإثبات المبدأ الأول مطلقا وفصل القول فى المبدأ الأول مطلقا وفى المبدأ الأول مقيدا، وبيان أن ما هو علة أولى مطلقة علة لسائر العلل .
- ٢٨٢ الفصل الثالث :
- فى الصفات الأولى للمبدأ الواجب الوجود
- ٢٩٠ الفصل الرابع :
- فى أن الواجب الوجود واحد .
- ٢٩٧ الفصل الخامس :
- كأنه توکید لما سلف من توحيد واجب الوجود وجميع صفاته السلمية على سبيل الإنتاج .
- ٣٠٤ الفصل السادس :
- فى أنه تامّ بل فوق التمام، وخير، ويفيد كل شيء، وأنه عقل محض، ويعقل كل شيء، وكيف ذلك، وكيف يعلم ذاته، وأنه كيف يعلم الكلّيات والجزئيات وعلى أى وجه لا يجوز أن يقال إنه يدركها؟

الفصل السابع :

٣١٥

في نسبة المعقولات إليه وفي إيضاح أن صفاته الإيجابية والسلبية لا توجب في ذاته كثرة وأن لها البهاء الأعظم والجلال الأرفع وفي تفصيل حال اللذة العقلية .

الفصل الثامن :

٣٢١

في صفة فاعلية المبدأ الأول .

الفصل التاسع :

٣٣٣

في أن حركة السماء ليست بقسرية ولا عرضية ولا طبيعية ، بل المحرك القريب للسماء نفس والأبعد عقل .

الفصل العاشر :

٣٣٩

في صدور الأفعال عن المبادئ العالية وفي تعريف فعل واجب الوجود .

الفصل الحادي عشر :

٣٤٣

في الإبداع .

الفصل الثاني عشر :

٣٤٥

في أن المعلول الأول واحد وأنه عقل .

الفصل الثالث عشر :

٣٤٧

في أنه كيف يكون الثواني عن المعلول الأول؟ وأن ذلك لكثرة تلزم ذاته وأنه يلزم عن المعلول الأول عقل وفلك ونفس وكذلك إلى غير ذلك حتى يقف عند العقل الفعل ويحدث العناصر الأربعة والمزاجات الإنسانية .

الفصل الرابع عشر :

٣٥٤

في سبب اختلاف حركات الأفلاك والكواكب وطبائعها واحدة وهذا الفصل فيه إثبات المبادئ المفارقة العالية بعد المبدأ الأول .

الفصل الخامس عشر :

٣٥٧

- ٣٥٩ في بيان سبب الحركة .
 الفصل السادس عشر :
 في كيفية تكوّن ما تحت الفلك .
- ٣٦٢ الفصل السابع عشر :
 في تكون الاسطوانات .
- ٣٦٥ الفصل الثامن عشر :
 في العناية والتدبير .
- ٣٦٧ انفصل التاسع عشر :
 في مبدأ التدبير للكائنات الأرضية والأنواع الغير المحفوظ .
- ٣٦٩ الفصل العشرون :
 في معنى دخول الشرّ في القضاء الإلهي .
- ٣٧٤ الفصل الحادي والعشرون :
 في المعاد والسعادة والشقاوة الأخروية
- ٣٨٨ الفصل الثاني والعشرون :
 في علم النفس بعد المفارقة .
- ٣٩١ الفصل الثالث والعشرون :
 في ذكر النبوة وأنّ الأنبياء - عليهم السلام - يوحى إليهم بالمعقولات بلا
 تعلّم بشريّ .
- ٣٩٣ الفصل الرابع والعشرون :
 في أنّ الوحي في المغيبات كيف يكون وبماذا تفارق النبوة الرؤيا ؟
- ٣٩٦ الفصل الخامس والعشرون .
 في الأمور العظيمة التي يسبقها ويراها الأنبياء وهي محجوبة عن إحساسنا .

- ٣٩٧ الفصل السادس والعشرون :
 في أن أصحاب الجنّ كيف يتفق لهم أن يخبروا عن المغيبات ؟
- ٣٩٩ الفصل السابع والعشرون :
 في الخاصية الثالثة التي لنفس النبيّ من تغيير الطبيعة
- ٤٠١ الفصل الثامن والعشرون :
 في منفعة العبادات في الدنيا والآخرة .

مصادر المقدمة والتحقيق

الفهرس على ترتيب عناوين الكتب :

- الآثار الباقية عن القرون الخالية ، ابوريحان محمد بن احمد ، البيروني ، ليزنيك ،
١٩٢٣ .
- احوال نصير الدين الطوسي . محمد تقي مدرس رضوي ، جامعة طهران ، رقم ٢٨٢ .
إتمام التنمة . الفيلم ، رقم ، ٩٣٥ في المكتبة المركزية بجامعة طهران ، ومنه الصورة
فيها ، رقم ١٧٩٩ (القسم الثاني) .
إخبار العلماء بأخبار الحكماء ، ابن القفطي ، ليزنيك ، ١٩٠٣ . وأيضا مكتبة
المثنى ببغداد .
- اساس التوحيد . ميرزا حسن الآشتياني ، جامعة طهران ، ١٣٣٠ .
الأهلة والأجوبة (هامش كتاب المشاعر) طهران ، ١٣١٣ هـ .
الإشارات والتنبيهات . ابن سينا ، تحقيق الدكتور سليمان دنيا ، دار المعارف بمصر ،
١٩٥٨ .
- الأمم على الأبد . ابوالحسن محمد بن يوسف العامري ، تحقيق (اورت ك . روسن)
دار الكندي ، بيروت ١٣٩٩/١٩٧٩ .
- أنموذج العلوم . جلال الدين الدواني ، نسخة مخطوطة في المكتبة المركزية بجامعة
طهران ، رقم ٨٦٨ = ١٠١ .
- بدايع الحكم . آقا علي ، المدرس الزنوزي ، طهران ، ١٣١٤ هـ .
بيان الحق بضمان الصادق ، نسخة مخطوطة في المكتبة المركزية بجامعة طهران ،

رقم ، ٢٥٠ = ١٠٨ .

تاريخ حكماء الإسلام . ظهير الدين البيهقي ، تحقيق محمد كرد علي ، المجمع العلمي العربي ، دمشق ، ١٣٦٥ / ١٩٤٦ .

تاريخ الفلسفة الإسلامية . ماجد فخري ، نقله إلى العربية كمال اليازجي ، الجامعة الإمبريكية ، بيروت ، ١٩٧٩ .

تاريخ الفلسفة في الإسلام . دي بور ، نقله إلى العربية محمد عبد الهادي أبو ريده ، الطبعة الثانية ، القاهرة ، ١٣٧٤ / ١٩٥٤ .

تاريخ مختصر الدول . غريغوريوس ، أبو الفرج ابن العبري ، بيروت ، ١٩٥٨ .
تاريخ النظم والنثر في إيران حتى انتهاء القرن العاشر . سعيد نفيسي ، طهران بلا تاريخ .

تممة صوان الحكمة . علي بن أبي القاسم زيد البيهقي ، تحقيق محمد شفيق ، لاهور ، ١٩٣٢ / ١٣٥١ .

التحصيل . بهمنيار ، تحقيق الأستاذ مرتضى مطهرى ، طبعة كلية الإلهيات بجامعة طهران ، ١٣٥٦ هـ .

تحقيقات في أحوال الموجودات ، شمس الدين الجيلاني ، نسخة مخطوطة في المكتبة المركزية بجامعة طهران ، رقم ٢٧٨ = ١٦٠ .

الثرات اليوناني في الحضارة الإسلامية . عبد الرحمن بدوي ، الطبعة الرابعة ، بيروت ، دار القلم ، ١٩٨٠ م .

التعريف بتأثير كتاب التجريد ، ابراهيم ديباجي ، مخطوط .

التعليقات . ابن سينا ، تحقيق البدوي ، وزارة الثقافة والاعلام ، القاهرة ، ١٣٩٢ / ١٩٧٣ .

التعليقات . ابن سينا ، نسخة مخطوطة في المكتبة المركزية بجامعة طهران ، رقم ٢٦١ = ١٦٩ .

- تعليقات الشفاء . بهاء الدين محمد (فاضل هندي) و تليها رسائل أخرى ، لجنة الفلسفة ، طهران ، ١٣٥٥ هـ .
- تعليقات الشفاء . محمد باقر السبزي واري (تليها رسائل أخرى) لجنة الفلسفة ، طهران ، ١٣٥٤/١٩٧٥ .
- تعليقات الشفاء . حسين بن محمد الخوانساري (تليها رسائل أخرى) ، لجنة الفلسفة ، طهران ، ١٣٥١/١٩٧٢ .
- تمهيد القواعد . صائغ الدين ابن تركيه ، طهران ، ١٣١٥-١٣١٦ .
- تمهيد لتاريخ الفلسفة ، مصطفى عبدالرزق ، الطبعة الثانية ، القاهرة ، ١٣٧٩/١٩٥٩ .
التنبيه والاشراف . أبو الحسن علي بن الحسين المسعودي ، بغداد ، ١٣٥٧ هـ ، بيروت ، ١٩٦٥ .
- تهافت التهافت . محمد بن رشد ، تحقيق سليمان دنيا ، الطبعة الثانية ، دار المعارف بمصر ، ١٣٨٨/١٩٦٨ .
- الشمرة ، بطلميوس . نسخة مخطوطة في المكتبة الأهلية بطهران ، رقم ، ٣٩٢ .
الجانب الإلهي من التفكير الإسلامي (الجزء الثاني) محمد البهي ، الطبعة الثانية ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة ، ١٣٧١/١٩٥١ .
- الجواهر النضيد في شرح منطق التجريد . الحسن بن يوسف الخلي ، ١٣١١ هـ .
جهار مقاله ، العروضي السمرقندي . تحقيق محمد معين ، طهران ، ١٣٣١ هـ .
حاشية الشفاء . صدر الدين الشيرازي ، طهران ، ١٣٠٣ هـ .
- حاشية الشفاء . حسين بن محمد الخوانساري ، نسخة مخطوطة في المكتبة المركزية بجامعة طهران ، رقم ، ٣٨٩=٢٣٠ .
- حاشية الشفاء . جمال الدين بن حسين الخوانساري (نسخة مخطوطة في المكتبة المركزية بجامعة طهران ، رقم : ٤١٦=٢٣١) .
- حاشية تهذيب المنطق ، ملا عبدالله البيزدي ، طهران ، ١٣٠٦ هـ .

حاشية تجريد الاعتقاد فخر الدين السّماكسي الاِسْتَرَّ آبادي، (مخطوطة في المكتبة المركزية بجامعة طهران، وأخرى في مكتبة خبانية شاه نعمة اللهي، طهران، رقم ١٣٥٠ .

حاشية شرح التجريد. جلال الدين الدواني، نسخة مخطوطة في المكتبة المركزية بجامعة طهران، رقم ٣٥٥=٢١٢ .

حدوث العالم. صدر الدين الشيرازي، طهران، ١٣٠٢ هـ .

الحكمة المتعالية في الأسفار الأربعة. صدر الدين الشيرازي، طهران، ١٢٨٢ هـ .

خلاصة الرّجال. الحسن بن يوسف الحلبي، طهران، ١٣١٠ هـ .

خيامي نامه، جلال الدين همایي، طهران، ١٣٤٦ هـ .

دائرة المعارف الاسلاميّة الشّيعيّة، حسن الأمين (الجزء الثامن)، بيروت، ١٣٩٤/١٩٧٤

دائرة المعارف أفغانستان (الجزء الثاني) لجنة دائرة المعارف، كابل، ١٣٣٠ هـ .
درّة الأخبار و لمعة الأنوار في ترجمة صوان الحكمة، ناصر الدين المنشي اليزدي، طهران، ١٣١٨ هـ .

درّة التّاج لغرّة الدّجاج. قطب الدين الشيرازي، تحقيق، المشكوة، طهران، ١٣٢٠ هـ .
دمية الفصرو عصره أهل العصر. الباخريزي، أبو الحسن علي بن الحسن، حلب، ١٣٤٨-١٣٤٩ هـ .

الذريعة إلى تصانيف الشّيعيّة (٢٤ جزء) النّجف - طهران، ١٣٣٥-١٣٥٥ هـ .
رسالة في فهرست كتب الرّازي. أبوريحان البروني، تحقيق پول كراوس، باريس، ١٩٣٦ .

روضات الجنات في أحوال العلماء والسّادات. محمد باقر الخوانساري، طهران، ١٣٠٧/١٩٨٠، اصفهان، ١٣١٢ هـ .

ريحانة الأدب في تراجم أحوال المعروفين بالكنية أو اللقب (٦ أجزاء) المدرّس

- التبريزي ، طهران ، ١٣٦٩ هـ .
- زاد المسافرين . ناصر خسرو ، تحقيق محمد بذل الرحمن ، برلين ، ١٣٤١ هـ .
- زواهر الحكم . الحسن بن عبدالرزاق الجيبي (بليه رسائل أخرى) لجنة الفلسفة ، طهران ، ١٣٥٥ هـ .
- السعادة والإسعاد . أبو الحسن محمد بن يوسف العامري ، تحقيق مينيوي ، فيسبادن ، ١٣٣٦ هـ .
- سلم السماوات . أبو القاسم الكازروني ، طهران ، بلا تاريخ .
- السماع الطبيعى ، (الشفاء) . ابن سينا ، نقله باللغة الفارسية ، محمد على الفروغى ، طهران ، ١٣١٦ هـ .
- شخصيات قلقة في الإسلام . عبدالرحمن البدوي ، وكالة المطبوعات ، الكويت ، الطبعة الثالثة ، ١٩٧٨ .
- شرح الشفاء . ملا أولياء ، طهران ، ١٣٠٥ هـ .
- شرح المشاعر . محمد جعفر اللاهيجي ، تحقيق الآشيانى ، ايران ، ١٣٨٣ هـ .
- شرح الهداية . صدر الدين الشيرازي ، طهران ، ١٣١٣ هـ .
- شرح تجريد الاعتقاد . ملا على القوشجى ، نسخة مخطوطة مكتبة خانقاه نعمة اللهى ، طهران ، رقم : ٢٨٩ .
- شرح حكمة الإشراق . قطب الدين الشيرازي ، طهران ، ١٣١٦ هـ .
- شرح قصيدة أسرار الحكمة . أبو العباس اللوكرى ، نسخة مخطوطة ، مكتبة مجلس النواب الإيراني ، رقم ٩٣٨ .
- شرح هداية الحكمة . صدر الدين الشيرازي ، طهران ، ١٣١٣ هـ .
- الشفاء ، الإلهيات . ابن سينا ، القاهرة ، ١٣٨٠/١٩٦٠ .
- الشفاء . ابن سينا ، طهران ، ١٣٠٣-١٣٠٥ هـ .
- شوارق الأنوار و بوارق الأسرار . عبدالرزاق ، الفياض اللاهيجي ، طهران ، ١٣٠٧ هـ .

- شواكل الحور في شرح هياكل النور. جلال الدين الدواني، نسخة مخطوطة في المكتبة المركزية بجامعة طهران، رقم ٨٥١=٣١٣.
- الشواهد الربوبية، صدر الدين الشيرازي، طهران، ١٢٨٢ هـ.
- صوان الحكمة وثلاث رسائل. أبو سليمان المنطقي السجستاني، تحقيق عبدالرحمن البدوي، طهران، ١٩٧٤ م.
- طبقات الأمم. أبو القاسم صاعد بن احمد بن صاعد الأندلسي، الأب لويس شيخو، بيروت، ١٩١٢.
- عيون الأنباء في طبقات الأطباء. ابن أبي أصيبعة، تحقيق نزار رضا، دار مكتبة الحياة، بيروت، ١٩٦٥.
- الفكر الشيعي والتزعات الصوفية. كامل مصطفى الشيبسي، بيروت، ١٩٧١.
- الفهرست ابن النديم. مصر، ١٣٤٨ هـ.
- فهرست المخطوطات المكتبة المركزية بجامعة طهران (١٨ جزء)، افشار ودانش پژوه، ١٣٣٠-١٣٥٠.
- فهرست المخطوطات مكتبة مجلس النواب الإيراني. عبدالحسين حائري، ٢٢ جزء) طهران، ١٣٤٠-١٣٥٨.
- فهرست المخطوطات مكتبة كلية الإلهيات بجامعة طهران. محمد باقر الحجتي، جامعة طهران، ١٣٤٩.
- فهرست المخطوطات مكتبة خانقا نعمة الله طهران. ابراهيم الديباجي، طهران ١٣٥٠-١٣٥٢.
- فهرست مصنقات ابن سينا. مهدوي، طهران، ١٣٣٣ هـ.
- فهرست مكتبة مشهد الرضا (الطوس)، (٦ اجزاء) بلا تاريخ.
- فيلسوف ري. مهدي المحقق، طهران، ١٣٥٢ هـ.
- الفيلسوف نصير الدين الطوسي. عبد الأمير الأعسم، الطبعة الثانية، دار الأندلس، بيروت، ١٩٨٠.

القبسات. ميرداماد، نشرة مؤسسة (مالك كيل) الكنديّة، فرع طهران، ١٣٥٥.
قصيدة أسرار الحكمة. أبو العباس اللّوكري، نسخة مخطوطة مكتبة مجلس النّواب
الإيراني، رقم ٩٣٨.

الكامل في التّاريخ. ابن الأثير، مطبعة الأزهرية، القاهرة، ١٣٠١ هـ. إدارة
الطباعة المنيرية، ١٣٥٣ هـ.

الكتاب الذّهبى للمهرجان الألفى لذكري ابن سينا (هيئة المحاضرين)، القاهرة :
١٩٥٢.

كشف الظنون. حاجي خليفة، مكتبة المثنى، بيروت، بلا تاريخ.

كشف المراد. الحسن بن يوسف الحلتي، ايران، قم، بلا تاريخ.

الكندى وفلسفته. محمد عبد الهادي أبو ريدة، دارالفكر العربي بمصر، ١٣٦٩/
١٩٥٠.

كنز الحكمة، ترجمة نزهة الأرواح. الشهر زوري، نقله إلى اللّغة الفارسيّة
ضياء الدين الدّرّي، طهران، بلا تاريخ.

گاهنامه. جلال الدين الطهراني، طهران، ١٣١٠ هـ.

لؤلؤتي البحرين. يوسف البحريني، طهران، ١٣٦٣/١٨٥٢.

لباب الألباب. محمد العوفي، تحقيق سعيد نفيسي، طهران، ١٣٣٥ هـ.

لوامع الأسرار في شرح مطالع الأنوار. قطب الدين الرّازي، طهران، ١٣١٥ هـ.
المباحثات. ابن سينا، نسخة مخطوطة في المكتبة المركزيّة بجامعة طهران، رقم
١٠٣٧=٤٢٢.

مجالس المؤمنين. القاضي نورالله الشّوشترى، طهران، بلا تاريخ.

مجلة التربية والتعليم (السّنة العاشرة) العدد ٨-٩، مقال عبد العظيم قريب،
طهران، ١٣٢٤.

مجلة كلية الآداب بجامعة طهران. (السّنة ١٣) العدد ٤، مقال غلامحسين الصّديقي.

- مجمع البحرين . فخر الدين الطبريحي ، مكتبة المصطفوي ، طهران ، ١٣٧٩ هـ .
- مجموعة رسائل ومقالات . نشرة مؤسسة (ماكيل) الكندية ، فرع طهران ، ١٣٥٣ هـ .
- محبوب القلوب . قطب الدين الإشكيوري ، نسخة مخطوطة مكتبة مجلس النواب الإيراني ، رقم ٢٠٤ .
- مختصر تاريخ البشر . أبو الفداء ، القاهرة ، ١٣٢٥ .
- مشجر مدارس علم الكلام في الإسلام . فريد جبر وعلي زيعور ، دارالمسيرة بيروت ، بلا تاريخ .
- المشاعر . صدر الدين الشيرازي ، طهران ، ١٣١٣-١٣١٥ هـ .
- معجم الأدباء . ياقوت ، القاهرة ، ١٩٢٤ .
- معجم البلدان . ياقوت ، وستنفلد ، لينزيك ١٨٦٦ ، طهران ، ١٩٦٥ .
- المقابسات . أبو حيان التوحيدى ، تحقيق السندوني ، القاهرة ، ١٣٤٧ هـ .
- المناهج . صائن الدين ابن تركه ، نسخة مخطوطة مكتبة مجلس النواب الإيراني ، رقم ٥٨٠ .
- منتخباتي از آثار حكماي الهى ايران . جلال الدين آشتياني (٤ اجزاء) ١٣٥٤ - ١٣٥٥ هـ .
- المواقف . عبدالرحمن بن احمد الإيجي ، بيروت ، بلا تاريخ .
- التجاة . ابن سينا ، القاهرة ، ١٩٣٨/١٣٥٧ .
- زهة الأرواح و روضة الأفراح . الشهر زورى . نسخة مخطوطة في المكتبة المركزية بجامعة طهران ، رقم ٨٥٦ .
- وفيات الأعيان . ابن خلكان ، القاهرة ، ١٣١٠ هـ .
- هدية العارفين . اسماعيل باشا البغدادي ، مكتبة المثني ، بيروت ، ١٩٥٥ .

المصادر والمراجع

الفهرس على ترتيب أسماء المؤلفين :

- الأشمتياني ميرزا حسن . أساس التوحيد .
الأشتياني ، جلال الدين . منتخباني از آثار حكماى ايران .
ابن أبي أصيبعة . عيون الأنباء في طبقات الأطباء .
ابن الأثير . الكامل في التاريخ .
ابن النديم . الفهرست .
ابن تركه (صائن الدين علي بن محمد) . تمهيد القواعد . المناهج .
ابن خلكان . وفيات الأعيان .
ابن رشد (أبو الوليد محمد بن رشد) ، التهافت .
ابن سينا . الأسئلة والأجوبة . الإشارات والتنبيهات . التعليقات .
السَّماع الطَّبَّيعي (الشِّفاء) . الشفاء . المباحثات . النجاة .
ابن صاعد (أبو القاسم صاعد بن احمد) ، طبقات الأمم .
ابن العبري (أبو الفرج بن العبري) ، تاريخ مختصر الدّول .
أبو الفداء . مختصر تاريخ البشر .
أبوريدة (محمد عبد الهادي) ، الكندي وفلسفته .
الإشكِيورِي (قطب الدين) ، محبوب القلوب .
الأعسم (عبد الأمير) ، الفيلسوف نصير الدين الطوسي .

- الأمين، حسن . دائرة المعارف الإسلامية الشيعية .
 أفشار ودانش پژوه . فهرست مكتبة جامعة طهران .
 الإيجي (عبد الرحمن بن احمد) ، المواقف .
 الباخريزي (أبو الحسن علي بن الحسن) ، دمية القصر وعصرة أهل العصر .
 البحراني ، يوسف . لؤلؤتى البحرين .
 البدوي ، عبد الرحمن . التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية . شخصيات
 قلقة في الإسلام .
 بطليموس . الثمرة .
 البغدادى . اسماعيل پاشا ، هدية العارفين .
 البهيمى محمد . الجانب الإلهي من التفكير الإسلامى .
 البيرونى (أبو ريحان محمد بن احمد) ، الآثار الباقية عن القرون الخالية .
 رسالة في فهرست كتب الرازى .
 البيهقي (ظهير الدين علي بن أبي القاسم زيد) ، إتمام التتمة . تاريخ حكماء
 الإسلام . تتممة صوان الحكمة .
 التبريزى (محمد علي المدرس) ، ريحانة الأدب في تراجم أحوال المعروفين
 بالكنية أو اللقب .
 التوحيدى ، أبوحيان . المقابسات .
 جبر ، فريد . مشجرات علم الكلام في الإسلام .
 الجيئلافى (شمس الدين محمد) ، تحقيقات في أحوال الموجودات .
 الجيئلافى (حسن بن عبدالرزاق) ، زواهر الحكم .
 الحائرى (عبد الحسين) ، فهرست المخطوطات الموجودة في مكتبة مجلس الشواب
 الإيرانية .
 حاجى خليفة . كشف الظنون .

الحجتي ، محمد باقر . فهرست المخطوطات الموجودة في مكتبة كلية الإلهيات
بجامعة طهران .

الخلتي (الحسن بن يوسف) ، الجوهر النضيد في شرح منطق التجريد .

خلاصة الرجال . كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد .

الخصري . الكتاب الذهبي للمهرجان الألفي لذكرى ابن سينا .

الخوانساري (جمال الدين بن الحسين) ، حاشية الشفاء .

الخوانساري (الحسين بن محمد) ، تعليقات الشفاء . شرح الشفاء .

الخوانساري ، محمد باقر . روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات .

الدواني (جلال الدين علي) ، أنموذج العلوم . حاشية شرح التجريد . شواكل

الخور في شرح هياكل النور .

الديباجي ، ابراهيم . التعريف بتأثير كتاب التجريد . فهرست مخطوطات مكتبة

خانقاه نعمة الله بطهران . مجموعة رسائل ومقالات فلسفي .

دي بور . تاريخ الفلسفة في الإسلام ، نقله إلى العربية أبو ريده .

الزُنُوزِي (آقا علي مدرس) ، بدائع الحكم .

السَّبْزَوَارِي (محمد بلقر) ، تعليقات الشفاء .

السَّجِسْتَانِي (أبوسليمان المنطقي) ، صوان الحكمة وثلاث رسائل .

السَّمَاكِي (فخر الدين الاسترآبادي) ، حاشية تجريد الاعتقاد .

الشَّهْرَزُورِي . زهة الأرواح وروضة الأفراح . كنز الحكمة في ترجمة زهة

الأرواح ، نقله إلى الفارسية ، ضياء الدين الدرّيه

الشيبي ، مصطفى . الفكر الشيعي والتزعات الصوفية .

صدر الدين الشيرازي (محمد بن ابراهيم) . حاشية الشفاء . حدوث العالم .

الحكمة المتعالية في الأسفار الأربعة . شرح الهداية . الشواهد الربوبية . المشاعر .

الصدّيق ، غلامحسين . مجلة كلية الآداب بجامعة طهران .

- الطبريحي ، فخر الدين . مجمع البحرين .
 الطهراني (آغا بزرك) . الذريعة إلى تصانيف الشيعة .
 الطهراني ، جلال الدين . گاهنامه .
 العامري ، أبو الحسن . الاعلام بمناب الاسلام . الأمد على الأبد . السعادة
 والاسعاد .
 العروضي السمرقندي . چهار مقاله .
 العوفسي ، لباب الألباب .
 الفارابي . مجموعة رسائل .
 فاضل هندي ، . تعليقات الشفاء .
 فخري ماجد . تاريخ الفلسفة الإسلامية .
 القريب (عبدالعظيم) . مجلة التربية والتعليم .
 قطب الدين الرازي . لوامع الأسرار في شرح مطالع الأنوار .
 قطب الدين الشيرازي . درة التاج لغرة الدباج . شرح حكمة الإشراق .
 القفطي . إخبار العلماء بأخبار الحكماء .
 القوشجي (ملا علي) . شرح تجريد الاعتقاد .
 الكلازيري (أبو القاسم المنشي) ، سلم السماوات .
 اللاهيجي (محمد جعفر) ، شرح المشاعر .
 اللاهيجي (عبدالرزاق) ، شوارق الأنوار .
 اللواتري (أبو العباس) ، شرح قصيدة أسرار الحكمة . قصيدة أسرار الحكمة .
 المحقق ، مهدي . فيلسوف ري .
 المدرس رضوي . أحوال وآثار نصير الدين الطوسي .
 المسعودي . التنبيه والإشراف .
 مصطفى عبد الرزاق . تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية .

- مُلا أولياء . شرح الشفاء .
المنشى اليزدى . درة الأخبار ولمعة الأنوار .
مهدوى ، يحيى ، مصنفات ابن سينا .
ميرداماد ، محمد باقر . القيسات .
ناصر خسرو . زاد المسافرين .
نقبسى ، سعيد . تاريخ النظم والنثر في إيران .
هُمابى ، جلال الدين . خيامى نامه .
ياقوت . معجم الأدباء . معجم البلدان .

اللائحة بأغلاط محققى الهيئات الشفاء، طبعة القاهرة حين
مقارنتها مع نصوص من بيان الحق بضممان الصدق

في هذه اللائحة نشير إلى نماذج من الأغلاط التي وقعت في التحقيق
للإلهيات الشفاء للأب قنوتى والذي شاركه فيه سعيد زايد (الشفاء، الإلهيات،
القاهرة، الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية، ١٩٦٠/١٣٨٠).

- ١- ج ١، ص ١٢، س ١١ .
فبين أن هذه كلها تقع في العلم ...
فإن بعضها جواهر وبعضها كميات
وبعضها مقولات أخرى وليس أن
يعمّهما معنى محقق .
- والصحيح :
« ليس أن يعمّهما معنى » لأن مرجع الضمير
عبارة عن الأمور الثلاثة أى جواهر وكميات
ومقولات أخرى، لا إثنين منها حتى
نحتاج إلى ضمير المثنى .
- ٢- ج ١، ص ٢١، س ١٥ .
فقد قيل إنه قد يقال: الطبيعة للجرم
الطبيعى... ومعنى « ما بعد الطبيعة »
بعديّة بالقياس إلينا .
- والصحيح :
« ومعنى بعد الطبيعة بعديّة بالقياس إلينا .
وتؤيدنا عبارة الشفاء التي ذكرت
بعد ذلك بعشرة سطور (ص ٢٢، س ٤-٥)
وهي هكذا: ولكنّه لقائل أن يقول: إن
الأمور الرياضيّة... هي أيضا قبل
الطبيعة » وخصوصا العدد .

- ٣- ج ١ ، ص ٣٠ ، س ٤-٣ .
 وأولى الأشياء بأن تكون متصورة
 لأنفسها كالموجود والشيء الواحد
 وغيره .
 والصحيح :
 « كالموجود والشيء والواحد وغيره » .
 ذكر الواحد بعد الشيء بدون واو
 العطف على أنه وصف للشيء غير صحيح ،
 كما هو معلوم من العبارة ، لأن الكلام في
 بيان الأشياء العامة للأمور ، فتوصيف
 الشيء بالواحد خارج عن موضوع الكلام
 بل الواحد نفسه من الأمور العامة فذكر
 الواو لازم جداً .
- ٤- ج ١ ، ص ٩٥ ، س ١٣ .
 فيجب علينا أولاً أن نبيّن أن المقادير
 والأعداد أعراض .
 والصحيح :
 « إن المقادير والأبعاد أعراض » .
 لأن الكلام كما تدلّ عليه العبارة في
 بيان المقادير كلمتها من الأعداد والخط
 والسطح والنقطة وغيرها .
- ٥- ج ١ ، ص ١٣٥ ، س ٢-١ .
 فإن كانت هذه جواهر غير جسمانية
 ... إذ ما يتجزأ في أبعاد جسمانية
 فليس بالممكن أن يؤلف منه جسم .
 والصحيح :
 « إذ ما لا يتجزأ في أبعاد جسمانية » .
 والنتى لازم ، إذ من المسلم تأليف الجسم
 من ما يتجزأ في أبعاد جسمانية .
- ٦- ج ١ ، ص ١٣٨ ، س ٩-٤ .
 ونرجع فنقول : وأما إن كان يجوز له
 أن يفارق ... بياضاً ويكون على الجملة
 التي تعرف البياض عليها فإن كان
 كذلك فيلزم أن يكون خلاء موجوداً
 والصحيح :
 « فيلزم أن يكون حالاً موجوداً » .
 وهذا غلط فاحش لأن الكلام في
 الجوهر والعرض ، والعرض باعتبار
 حال ولم تكن موجودة بنفسها . ويريد

حتي يكون فيه مشار إليه وليس في
الأجسام .

ابن سينا فرض عرض وحال مستقل ،
ومن البيّن أنه لم يكن الكلام في
الخلاء ولا في الملاء .

٧- ج ١ ، ص ١٣٩ ، س ٤ .

فيكون الامر قد عاد إلى أن الشيء
الذي هو البياض جسم وله بياضيته .

والصحيح :

«وله بياضية» .

لان الضمير المجرور في «له» يستغنى
لنا عن الضمير المجرور بالإضافة في
«بياضيته»

٨- ج ١ ، ص ١٤١ ، س ٩ .

إن حجر المغناطيس حقيقته أنه حجر
يجذب الحديد فإذا وجد مقارنا لجسمية
كف الإنسان ولم يجذبه ووجد مقارنا
لجسمية حديد ما فجذبه .

والصحيح :

«فإذا وجد مقارنا لجسمه كف الإنسان
لم يجذبه ووجد مقارنا لجسمه حديد
ما فجذبه» .

ولا يخفى من أن في عبارة ابن سينا أيضا
قلق واضطراب كما ظهر من عطف
«ووجد» على «فإذا وجد» .

٩- ج ١ ، ص ١٤٨ ، س ١-٢ .

وإن قالوا : إن ذلك يكون ولكن
مادامت ... فلا يكون بينهما هذه
المحاذاة .

والصحيح :

«فلا يكون بينها هذه المحاذاة ، وهذا
أيضا غلط واضح لانه لم يوجد مرجع
للمثنى في العبارة» .

١٠- ج ١ ، ص ١٥٢ ، س ٨ .

فنه ما هو مختلف في الطرفين ومنه ما
هو متفق بالمختلف ، مثل : الضعف
والنصف . والمتفق مثل : المساوي
والمساوي .

والصحيح :

«ومنه ما هو متفق . والمختلف مثل :
الضعف والنصف ، ويؤيدنا قرينه
يعني «المتفق مثل : المساوي والمساوي» .

١١- ج ٢، ص ٢٥٩، س ١٥. الصّحيح :
 فإنّ الطّبيعة في الخشب هي مبدأ فاعل
 للحركة . «هي مبدأ فاعل للحركة» .

١٢- ج ٢، ص ٢٧٠، س ١٥. والصّحيح :
 ولكن ههنا تفصيل آخر . . . وهو
 أنّ العلل والمعلومات تنقسم في أول
 النّظر عند التفكير إلى قسمين .
 «وهو أنّ العلل والمعلومات» .

tried to present the heritage of his predecessors in a most simple and concise style, so that it may be understood by the scholars and the students of his time. The author has used various passages from **al-Shifa'** and **al-Taḥṣīl** . In the present edition, the sources of these passages have been clearly brought out.

In view of the fact that **Bayan al-Haqq**, is on the one hand one of the most important links in the chain of Islamic philosophy and on the other hand it shows the development of Ibn Sina's philosophy, I thought it proper to ask Dr.Ibrahim Dibaji of Tehran University, who had already edited Lawkari's work on logic, to undertake the critical edition of the section on metaphysics based on the complete Manuscript No.250 preserved at the Tehran University Central Library.

I am very grateful to Professor Dr.Sayyid Muhammad Naquib al-Attas Founder Director and professor of ISTAC, who recognized the value of this book and accepted that it be published in the "Islamic Thought" Series. It is hoped that the present work will attract such an interest so as to encourage us to undertake the publication of the other sections in our series.

M.Mohaghegh

Tehran 30th Aban 1373 AH solar/November 20th 1994

Tehran - Iran

that the author of **Tatimmat Şivan al-Ĥikmah** has said that through al-Lawkari the philosophical sciences spread in the region of Khurasan.

Abu al-Abbas Fadl Ibn Muhammad al-Lawkari, man of literature, mathematics and philosophy, born in Lawkar (now Lawgar) in Khurasan, flourished during the fifth century A.H. His dates of birth and death are not known, but on the basis of an index which he wrote for the **Kitab al-Ta-liqat** of Ibn Sina in 503 A.H., his death occurred after that date. Lawkari wrote in both Arabic and Persian. The part on logic of his Persian work entitled **Sharh Qasidah Asrar al-Ĥikmah** was published in the **Collected papers on Logic and language**, By Mohaghegh and Izutsu, Tehran:1973.

Many students studied with him. The most distinguished among these are Abu Ali Qattan al-Marvazi, the author of **Kayhan Shinakht**, Afdal al-Din Ibn Gilan, the author of **Ĥuduth al-Alam**, and As'ad al-Mihani, who was teacher at the Nizamiyyah of Baghdad. He collaborated with contemporary scholars such as Abu al-Fath Umar Khayyami Nishaburi, Maimun ibn Najib Wasiti, and Abu al-Muzaffar Isfazari to establish a new solar calendar in accordance with the Hijrah of the Prophet, and in which the Naw Ruz (New Year) was fixed at the beginning of the spring. Ordered by Jalal al-Din Malikshah Saljuqi, it was named the Jalali calendar, and it is used to this day.

The most important work of Lawkari is the **Bayan al-Haqq bi Āiman al-Şidq**, in which he has adapted the style of Bahmanyar in the **Kitab al-Tahsil**, and the master of his master Ibn Sina in the **Kitab al-Shifa**.⁷ In this work he has

PREFACE

After the Arabic translations of the works of Aristotle on philosophy and Galen on medicine became available to the Muslim scholars, both became uncontested heroes in the fields of philosophy and medicine. Although al-Farabi as "the second teacher" tried to rise to the level of Aristotle and al-Razi reached such a level so as to be able to criticize the medical works of Galen, Ibn Sina was the only scholar to unite both Aristotle and Galen in himself, and to uphold the ancient tradition that an excellent physician should necessarily be a philosopher. He wrote the **Kitab al-Shifa'** on philosophy and **al-Qanun** on medicine. By choosing these titles he wanted to show that philosophy and medicine are closely related to each other and that philosophy is the medicine of the soul, while medicine is the philosophy of the body.

In order to show his mastery as compared to Aristotle, Avicenna wrote **al-Shifa'** in such a style that only the highly learned and his brilliant students could make use of it. For this reason, one of his special students, that is Bahmanyar Ibn Marzban, entitled **tilmidh** (disciple), who used to study the **al-Ḥaṣil wa al-Maḥṣul** of Ibn Sina with the master himself every evening, wrote the **kitab al-Tahsil**, in the same arrangement as the philosophical works of the master, with the aim of solving the difficulties of **Kitab al-Shifa'**. Abu Abbas al-Lawkari, the student of Bahmanyar, wrote the **Kitab Bayan al-Haqq bi Ḍiman al-Ṣidq**, in order to make the philosophy of the two masters, namely **al-Farabi** and Ibn Sina more understandable for the students. It is for this reason

with the able assistance of Professor Mehdi Mohaghegh who is Distinguished Professor of Islamic Thought at ISTAC . The present volume is the second in the series .

We pray to the Almighty God for success in this venture and solicit scholars and Islamologists from all over the world to help us in this important and worthy task .

Professor Dr. Syed Muhammad Naquib al - Atlas

Founder - Director

and

Holder

Distinguished Al-Ghazali Chair of Islamic Thought
International Institute of Islamic Thought and Civilization

(ISTAC)

MALAYSIA

assembled a respectable and noble library reflecting the fields encompassing its aims and objectives.

In order to learn from the past and be able to equip ourselves spiritually and intellectually for the future, we must return to the early masters of the religious and intellectual tradition of Islam, which was established upon the sacred foundation of the Holy Qur' an and the Tradition of the Holy Prophet . With this in view, one of the principal means of attaining the aims and objectives of ISTAC is the publication of major works of illustrious Muslim scholars of the past together with the critical studies of the texts in order to introduce the brilliant minds that represent Islamic classical thought and tradition to the present and future generations . The availability of such sources will provide the Muslim nation with the fundamental basis for the promotion of its material and spiritual life . As part of our efforts to achieve this end, ISTAC has established a series entitled " Islamic Thought " , devoted to translation and critical studies of Islamic texts on subjects dealing with theology , philosophy , and metaphysics , including the sciences of the Muslims pertaining to them .

We are pleased to announce that we have published the first volume in this series which is the **Kitab AL-Shukuk 'Ala Jalinus** of Muhammad ibn Zakariyya al - Razi . The publication of this series is done under our supervision

Foreword

The International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC) was officially opened in 1991 . Among its most important aims and objectives are to conceptualize , clarify , elaborate the scientific and epistemological problems encountered by Muslims in the present age; to provide an Islamic response to the intellectual and cultural challenges of the modern world , and various schools of thought, religion, and ideology ; to formulate an Islamic philosophy of education, including the definition, aims and objectives of Islamic education ; to formulate an Islamic philosophy of science ; to study the meaning and philosophy of Islamic art and architecture, and to provide guidance for the islamization of the arts and art education ; to publish the results of our researches and studies from time to time for dissemination in the Muslim World ; to establish a superior library reflecting the religious and intellectual traditions both of the Islamic and Western civilizations as a means to attaining the realization of the above aims and objectives . A significant measure of these aims and objectives has in fact already been realized in various stages of fulfilment . ISTAC has already begun operating as a graduate institution of higher learning open to international scholars and students engaged in research and studies on Islamic theology , philosophy , and metaphysics ; science, civilization, languages , and comparative thought and religion . It has already

ISLAMIC THOUGHT
(AL-Fikr al-Islami)

II

Series

of

Texts, Studies and Translations

Prepared by

The Office of the Academic Representative of ISTAC in Iran

P.O. Box 13145/133 Fax (9821)632360 Tehran Iran

Published by

The International Institute of Islamic Thought and Civilization

(ISTAC)

Kuala Lumpur Malaysia

P.O. Box 11961/50762 Fax(603) 2548343

under the supervision of

S.M. Naquib al-Attas

Founder Director

(ISTAC)

M.Mohaghegh

Distinguished Professor

(ISTAC)

بیان الحقّ بضمان الصدق

" العلم الالهی "

ابوالعبّاس فضل بن محمّد اللوکری

من علماء القرن الخامس الهجری

First published Tehran 1995

Copyright ISTAC

No part of this publication may be reproduced in any form without the prior
written permission of the copyright owner



International Institute of Islamic
Thought and Civilization (ISTAC)

BAYAN AL-HAQQ
BI DIMAN AL-ŞIDQ

* THE METAPHYSICS*

AUB AL-ABBAS

FAḌL IBN MUHAMMAD AL-LAWKARI

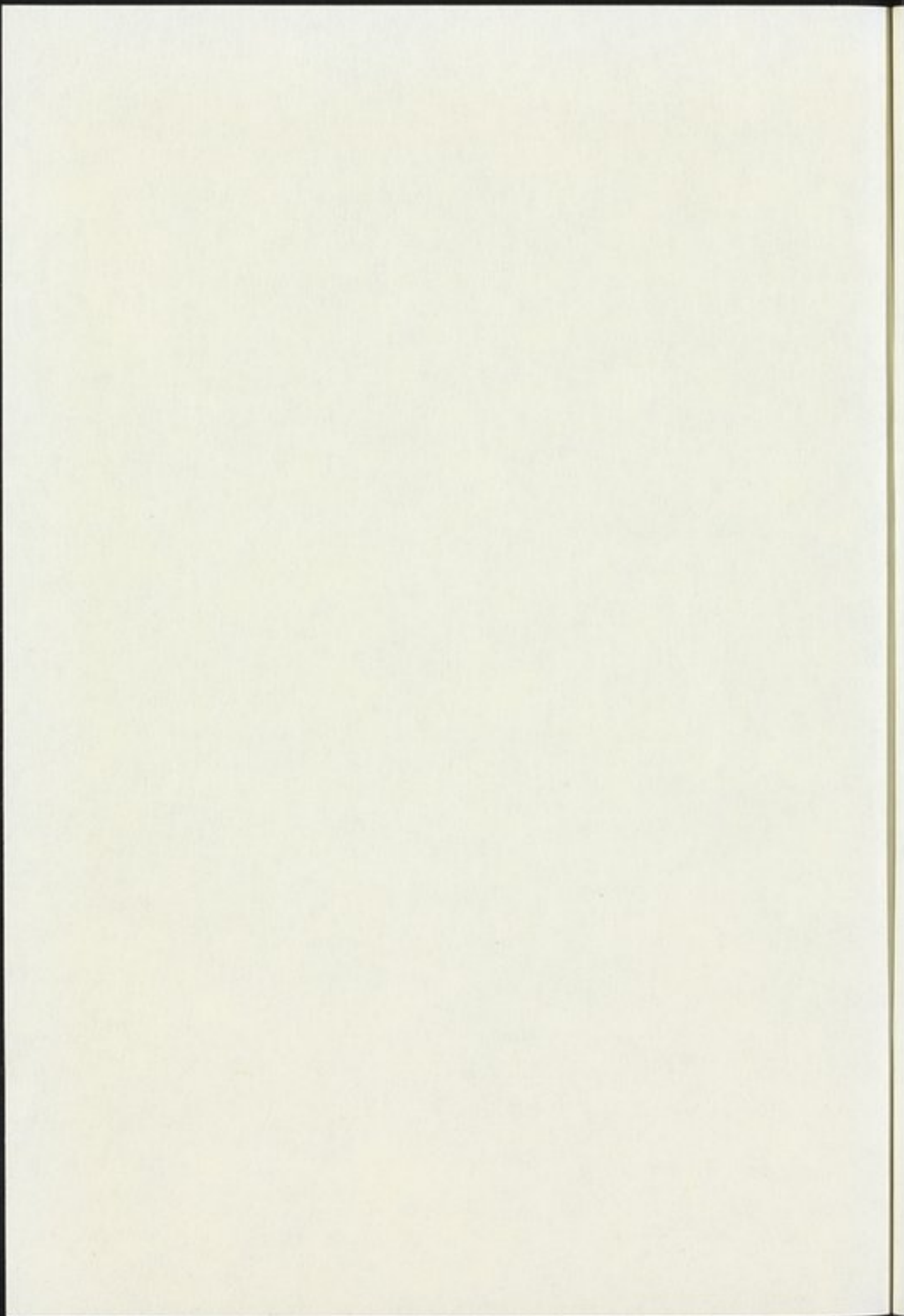
EDITED BY

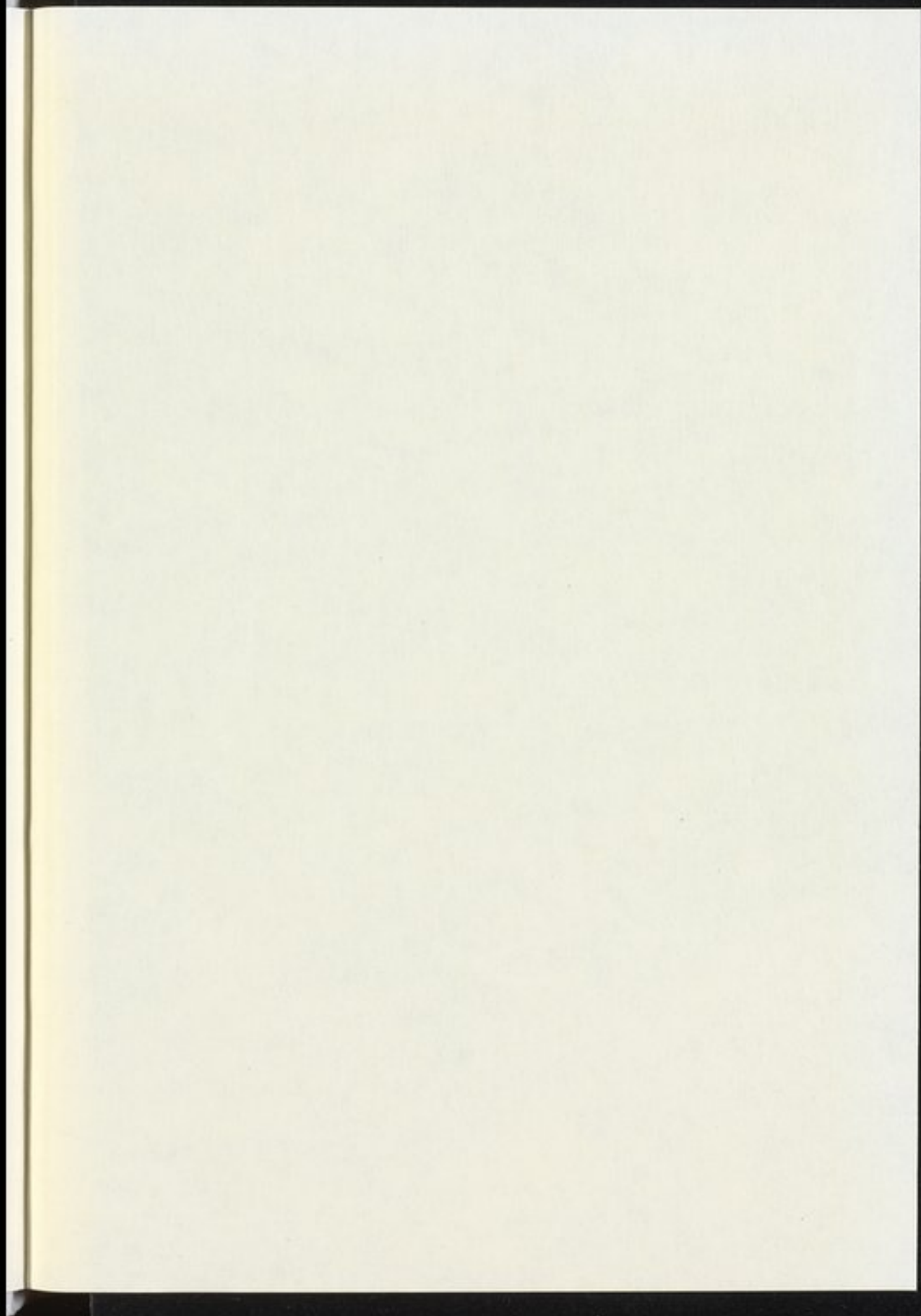
IBRAHIM DIBAJI PH.D.

TEIRAN-IRAN

35 94

1995 A.D.









International Institute of Islamic
Thought and Civilization (ISTAC)

BAYAN AL-HAQQ
BI DIMAN AL-ŞIDQ

" THE METAPHYSICS "

AUB AL-ABBAS

FAḌL IBN MUHAMMAD AL-LAWKARI

EDITED BY

IBRAHIM DIBAJI PH.D.

TEIRAN-IRAN

1995 A.D.