تفسير الصافي

تأليف

فيلسوف الفقهاء، وفقيه الفلاسفة، أستاذ عصره
وحيد دهره، المولى محسن الملقب بـ "الفيض الكاشاني"
المتوفى سنة ١٠٩١ هـ

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY
32101 012316699

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

This book is due on the latest date stamped below. Please return or renew by this date.

DUE JUN 15 1996

DUE JUN 15 1998

DUE JUN 15, 1995

تفسير الصافي

١

اسم الكتاب ـ تفسير الصافى ح ١/ آ

المؤلف ـ محمد محسن الشهير بالفيض الكاشانى

المطبعة ـ مطبعة سعيد مشهد تلفون ٤٤٠٧٥

الناشر ـ دار المرتضى للنشر

عدد النسخ ـ ٢٠٠٠ نسخة

الطبع ـ الطبعة الأولى

M. Fadl al-Kāshī

تفسير الصافي

تأليف

فيلسوف الفقهاء، وفقيه الفلاسفة، أستاذ عصره
ووحيد دهره، المولى محسن الملقّب بـ"الفيض الكاشاني"
المتوفى سنة ١٠٩١ هـ

صححه وقدّم له وعلق عليه

العلامة الشيخ حسين الأعلمي

الجزء الاول

2273
6663
1979
juz' 1

نبذة من حياة المؤلف رحمه الله

هو الشيخ الفقيه والفيلسوف المتبحر المولى محمد محسن بن الشاه مرتضى بن الشاه محمود المعروف بالفيض الكاشاني ، أحد نوابغ العلم في القرن الحادي عشر ، كان عالماً متبحراً ، وحكيماً فاضلا ، وشاعراً عبقرياً ، وفيلسوفاً متكلماً .

مولده ونشأته :

ولد رحمه الله تعالى في سنة ١٠٠٧ هجرية ، ونشأ في بلدة قم بايران ، فانتقل إلى كاشان ، ثم نزل شيراز بعد سماعه بورود العلامة السيد ماجد البحراني هناك ، وأخذ العلم منه ومن المولى صدر الدين الشيرازي ، وتزوج ابنة المولى صدرا في شيراز وغادرها إلى كاشان وبقي هناك . وألّف كتباً كثيرة في العلوم المختلفة : التفسير والحديث والأخلاق والمعارف والفقه وغير ذلك مما يقارب مائتي كتاب ، ثم صار مرجعاً دينياً فذّاً لا ندّ له .

أقوال العلماء فيه :

قال الحر العاملي في كتابه أمل الآمل : محمد بن المرتضى المدعو بمحسن الكاشاني كان فاضلا عالماً . ماهراً . حكيماً ، متكلماً ، محدثاً ، فقيهـاً ، محققاً ، شاعراً حسن التصنيف من المعاصرين له كتب كثيرة ثم عد بعض كتبه ، وقال من مؤلفاته كتاب الوافي جمع الكتب الأربعة مع شرح أحاديثها المشكلة ،حسن الا أن فيه ميلا إلى بعض طريقة الصوفية ، ثم قال : قد ذكره السيد علي بن ميرزا احمد في السلافة وأثنى عليه ثناء بليغـاً .

وقال الاردبيلي في جامع الرواة ج ٢ ص ٤٢ : محسن بن المرتضى رحمه الله العلامة المحقق المدقق جليل القدر عظيم الشأن ، رفيع المنزلة ، فاضل ، كامل ، اديب ، متبحر في جميع العلوم .

وقال السيد محمد شفيع الحسيني في الروضة البهية في ترجمته : انه صرف عمره الشريف في ترويج الآثار المروية والعلوم الإلهية ، وكلماته في كل باب في غاية التهذيب والمتانة ، وله مصنفات كثيرة .

وقال صاحب الروضات في كتابه بعدما أثنى عليه وأطراه : أمره في الفضل والفهم والنبالة في الفروع والأصول وكثرة التأليف مع جودة التعبير اشهر من أن يخفى في هذه الطائفة على أحد إلى منتهى الأبد .

وقال الشيخ يوسف البحراني في لؤلؤة البحرين : المحدث القاشاني كان فاضلا ، محدثاً ، اخبارياً ، سليماً .

وقال السيد نعمة الله الجزائري في زهر الربيع : كان استاذنا المحقق المولى محمد محسن القاشاني صاحب الوافي وغيره مما يقارب مائتي كتاب ورسالة .

وكان نشؤه في بلدة قم فسمع بقدوم الشيخ الأجل المحقق المدقق الامام الهمام السيد ماجد البحراني الصادقي إلى شيراز ، فأراد الارتحال إليه لأخذ العلوم منه ، فتردد والده في الرخصة له ثم بنوا الرخصة وعدمها على الاستخارة فلما فتح القرآن جاءت الآية « فلولا نفر من كل فرقة طائفة منهم ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون » ولا آية أصرح وأدل وأنص على هذا المطلب مثلها ثم تفاءل بالديوان المنسوب إلى أمير المؤمنين « ع » فجاءت الأبيات هكذا :

تغرب عن الأوطان في طلب العلى ... وسافر ففي الأسفار خمس فوائدِ
تفرج هم واكتساب معيشة ... وعلم وآداب وصحبة ماجدِ
فان قيل في الأسفار ذل ومحنة ... وقطع الفيافي وارتكاب الشدائد
فموت الفتى خير له من معاشه ... بدار هوان بين واشٍ وحاسدِ

وهذه أيضاً أنسب بالمطلوب ولاسيما قوله : « وصحبة ماجد » فسافر إلى شيراز وأخذ عن الامام البحراني العلوم الشرعية وقرأ العلوم العقلية على الفيلسوف المولى صدر الدين الشيرازي .

وقال المحدث النوري في خاتمة المستدرك: من مشايخ العلامة المجلسي العالم الفاضل المتبحر المحدث العالم الحكيم المولى محسن بن الشاه محمود المشتهر بالفيض الكاشاني .

وقال المحدث القمي في الكنى والألقاب : أمره في الفضل والأدب وطول الباع وكثرة الاطلاع ، وجودة التعبير وحسن التحرير ، والإحاطة بمراتب المعقول والمنقول أشهر من أن يخفى .

وقال العلامة الأميني في الغدير ج١١ ص ٣٦٢ في ترجمة علم الهدى ابن المؤلف :

هو ابن المحقق الفيض علم الفقه ، وراية الحديث ، ومنار الفلسفة ، ومعدن العرفان ، وطود الأخلاق وعباب العلوم والمعارف ، هو ابن ذلك الفذ الذي قل ما انتج شكل الدهر بمثيله ، وعقمت الأيام عن أن يأتي بمشبهه .

وقال الأستاذ البحاثة المعاصر (مرتضى المدرسي) الجهارد هي في كتابه طبقات المفسرين : كان الفيض رحمه الله من كبار علماء الامامية الذين كانت لهم عناية بالغة بالقرآن والحديث ، له مسلك خاص في التفسير جمع بين الطريقة والشريعة ، الف في الحقائق القرآنية التي اسست على أصول الفطرة ، والحكمة العالية التي تنطبق على نواميس الطبيعة ، والعرفان الصحيح الذي يلائم الفطرة والعقل تفسيريه الصافي والأصفى .

مشايخـــه :

١ ــ والده الشاه مرتضى بن الشاه محمد .

٢ ــ الشيخ البهائي محمد بن الحسين بن عبد الصمد العاملي .

٣ ــ السيد الجليل ماجد بن سيد هاشم الحسيني البحراني .

٤ ــ الحكيم المتأله المولى صدر الدين الشيرازي .

٥ ــ المولى محمد طاهر بن محمد حسين الشيرازي .

٦ ــ المولى خليل الغازي القزويني شارح الكافي .

٧ ــ الشيخ محمد بن الشيخ حسن بن الشهيد الثاني .
٨ ــ المولى محمد صالح شارح الكافي .

تلامذتـــه :

١ ــ ولده الزكي المعروف بعلم الهدى .
٢ ــ العلامة المجلسي صاحب البحار .
٣ ــ السيد نعمة الله الجزائري .
٤ ــ القاضي سعيد القمي .

أشهر تئاليفه القيمة :

١ ــ تفسير الصافي وهو هذا الكتاب طبع طبعة حجرية أولاً ثم طبع في المطبعة الإسلامية بطهران بخط الخطاط الهمداني ، ولأول مرة تصدت هذه المؤسسة الثقافية لطبع هذا الكتاب وإخراجه بأسلوب عصري جذاب حديث ليكون في متناول جميع الطبقات ، وقد اخترنا تعليقات قيمة من المؤلف وقد رمزناها بـ « منه » وتعليقات إقتبسناها من عدة كتب لغوية مثل الصحاح ورمزناها بـ « ص » ومجمع البيان ورمزناها بـ « م.ن » والقاموس ورمزناها بـ «ق» وعدة كتب أخرى ، وقد روعي أقصى الجهد في تصحيح الكتاب ومقابلته مع المصحف الشريف وعدة نسخ أخرى من مخطوطة الكتاب ومطبوعه .
٢ ــ تفسير الأصفى ــ وتفسير المصفي .
٤ ــ الوافي وهو كتاب يسشتمل على جميع الأحاديث الواردة في الكتب الأربعة « مطبوع » .
٥ ــ الشافي وهو منتخب من الوافي يقع في جزئين « مطبوع » .
٦ ــ النوادر في جمع الأحاديث غير المذكورة في كتب الأربعة « مطبوع » .
٧ ــ المحجة البيضاء في احياء الإحياء أو تهذيب الإحياء طبع عدة مرات في طهران .
٨ ــ مفاتيح الشرائع في فقه الامامية . طبع لأول مرة في هذه المؤسسة .
٩ ــ ديوان شعره ، طبع اخيراً في طهران .
١٠ ــ علم اليقين في أصول الدين .

وقد أفرد المرحوم الشيخ يوسف البحراني في كتابه لؤلؤة البحرين فهرساً لمؤلفاته المطبوعة والمخطوطة وذكر له ٦٨ كتاباً ، وذكر العلامة المدرسي التبريزي في كتابه ريحانة الأدب ج ٣ ص ٢٤٢ : له كتب أخرى باللغة العربية والفارسية ما يقارب ٨٩ كتاباً .

وفاتـــه ومدفنه :

توفي رحمه الله في مدينة كاشان بايران سنة ١٠٩١ هـ وهو ابن اربع وثمانين سنة ، ودفن هناك وقبره مشهور اليوم يزار ، ومعروف بالكرامة ، وقيل في تاريخ وفاته (ختمنـــا) .

بيروت في ٢ /٢ /١٣٩٩ هـ

١ /١ /١٩٧٩ م

حسين الأعلمي

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدك يا من تجلى لعباده في كتابه بل في كل شيء ، وأراهم نفسه في خطابه بل في كل نور وفيء ، دل على ذاته بذاته ، وتنزّه عن مجانسة مخلوقاته ، كيف يستدل عليه بما هو في وجوده مفتقر إليه ، بل متى غاب حتى يحتاج إلى دليل يدل عليه ، ومتى بَعد حتى تكون الآثار هي التي توصل إليه ، عميت عين لا تراه ولا يزال عليها رقيباً ، وخسرت صفقة عبد لم يجعل له من حبه نصيباً ، تعرّف لكلّ موجود فما جهله موجود ، وتعرّف إلينا بكلّ شاهد لنشاهده في كل مشهود ، نزّل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً وأودع اسراره أهل البيت فأذهب عنهم الرّجس وطهّرهم تطهيراً ، أبلج عن هدى نبيه المرسل ، بنور كتابه المنزل ، وكشف عن سر كتابه المنزل بعترة نبيه المرسل ، جعل الكتاب والعترة حبلين ممدودين بينه وبيننا ، ليخرجنا بتمسكنا بهما من مهوى ضلالتنا ويذهب عنا شيننا ، لم يزل أقامهما فينا طرف منهما بيده وطرف بأيدينا ، منّ بهما علينا وحببهما بفضله إلينا ، وهما الثقلان اللذان تركهما النبي فينا ، وخلّفهما لدينا ، وقال ان تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي وإنهما لن يفترقا حتى يردا على حوضي ، فاخبرنا بأنهما صاحبان مصطحبان ، واخوان مؤتلفان ، وان العترة تراجمة للقرآن ، فمَن الكشاف عن وجوه عرايس اسراره ودقائقه وهم قد خوطبوا به ، ومَن لتبيان مشكلاته ولديه مجمع

بيان معضلاته ومنبع بحر حقائقه وهم : أبو حسنه ، ومَن لشرح آيات الله وتيسير تفسيرها بالرموز والصراح الا من شرح الله صدره بنوره، ومثّله بالمشكوة والمصباح ومن عسى يبلغ علمه بمعالم التّنزيل والتأويل وفي بيوتهم كان ينزل جبرائيل، وهي البيوت التي أذن الله أن ترفع ، فعنهم يؤخذ ومنهم يسمع، إذ أهل البيت بما في البيت ادرى والمخاطبون لما خوطبوا به أوعى، فاين نذهب عن بابهم، وإلى من نصير لا والله ولا ينبّئك مثل خبير ، سمعنا واطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير ، اللهم فكما هديتنا للتمسك بحبل الثقلين وجعلت لنا المودة في القربى قرّة عين، فاشرح صدورنا لأسرار كتابك لنرتقي من العلم إلى العين، ونوّر أفئدتنا بأنوار العترة لنخرج من ظلمات الغين والرين وصلّ اللهم على محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين وعلى التسعة من ولد الحسين عليهم السلام وصن بياننا عن الشين ولساننا عن المين .

اما بعد: فيقول خادم علوم الدين، وراصد اسرار كتاب الله المبين، الفقير إلى الله في كل موقف وموطن (محمد بن مرتضى) المدعو (بمحسن) حشره الله مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين .

هذا يا اخواني ما سألتموني من تفسير القرآن بما وصل إلينا من أئمتنا المعصومين من البيان، أتيتكم به مع قلّة البضاعة، وقصور يدي عن هذه الصناعة، على قدر مقدور فان المأمور معذور، والميسور لا يترك بالمعسور، ولا سيما كنت أراه امراً مهماً، وبدونه أرى الخطب مدلهما، فان المفسرين وان أكثروا القول في معاني القرآن، إلا أنه لم يأت أحد منهم فيه بسلطان وذلك لأن في القرآن ناسخاً ومنسوخاً ومحكماً ومتشابهاً وخاصاً وعاماً ومبيّناً ومبهماً ومقطوعاً وموصولا وفرائض وأحكاماً وسنناً وآداباً وحلالاً وحراماً وعزيمة ورخصة وظاهراً وباطناً وحداً ومطلعاً، ولا يعلم تمييز ذلك كله إلا من نزل في بيته، وذلك هو النبي واهل بيته، فكل ما لا يخرج من بيتهم فلا تعويل عليه.

ولهذا ورد عن النبي صلى الله عليه وآله من فسّر القرآن برأيه فأصاب الحق فقد أخطأ، وقد جاءت عن أهل البيت في تفسير القرآن وتأويله أخبار كثيرة إلا أنها خرجت متفرقة عند أسؤلة السائلين وعلى قدر افهام المخاطبين، وبموجب إرشادهم إلى مناهج الدين وبقيت بعد خبايا في زوايا خوفاً من الأعداء وتقيّة من البعداء ولعله

مما برز وظهر لم يصل إلينا الأكثر، لأن رواته كانوا في محنة من التقية وشدة من الخطر وذلك بأنه لما جرى في الصحابة ما جرى، وضل بهم عامة الورى، أعرض الناس عن الثقلين وتاهوا في بيداء ضلالتهم عن النجدين الاشرذمة من المؤمنين فمكث العامة بذلك سنين وعمهوا في غمرتهم حتى حين، فآل الحال إلى: أن نبذ الكتاب حَمَلته وتناساه حفظته، فكان الكتاب واهله في الناس وليسا في الناس ومعهم وليسامعهم. لأن الضلالة لا توافق الهدى وإن اجتمعا، وكان العلم مكتوماً واهله مظلوماً لا سبيل لهم إلى إبرازه إلا بتعميته وألغازه، ثم خلف من بعدهم خلف غير عارفين ولا ناصبين لم يدروا ما صنعوا بالقرآن، وعمن أخذوا التفسير والبيان. فعمدوا إلى طائفة يزعمون انهم من العلماء، فكانوا يفسرونه لهم بالآراء ويروون تفسيره عمّن يحسبونه من كبرائهم، مثل: أبي هريرة وأنس وابن عمر ونظرائهم. وكانوا يعدّون امير المؤمنين عليه السلام من جملتهم ويجعلونه كواحد من الناس، وكان خير من يستندون إليه بعده ابن مسعود وابن عباس ممن ليس على قوله كثير تعويل ولا له إلى لباب الحق سبيل، وكان هؤلاء الكبراء ربما يتقوّلونه من تلقاء أنفسهم غير خائفين من مآله وربما يسندونه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله، ومن الآخذين عنهم من لم يكن له معرفة بحقيقة أحوالهم لما تقرر عنهم أن الصحابة كلهم عدول ولم يكن لأحد منهم عن الحق عدول، ولم يعلموا أن أكثرهم كانوا يبطنون النفاق ويجترون على الله ويفترون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عزة وشقاق، هكذا كان حال الناس قرناً بعد قرن فكان لهم في كل قرن رؤساء ضلالة، عنهم يأخذون وإليهم يرجعون، هم بآرائهم يجيبون وإلى كبرائهم يستندون وربما يروون عن بعض أئمة الحق في جملة ما يروون عن رجالهم ولكن يحسبونه من أمثالهم. فتباً لهم ولأدب الرواية، إذ ما رعوها حق الرعاية، نعوذ بالله من قوم جذفوا محكمات الكتاب ونسوا الله رب الأرباب راموا غير باب الله ابواباً، واتخذوا من دون الله اراباباً، وفيهم أهل بيت نبيهم وهم أزمة الحق وألسنة الصدق وشجرة النبوة وموضع الرسالة ومختلف الملائكة ومهبط الوحي وعيبة العلم ومنار الهدى والحجج على أهل الدنيا خزائن اسرار الوحي والتنزيل، ومعادن جواهر العلم والتأويل، الأمناء على الحقائق، والخلفاء على الخلائق، اولو الأمر الذين أُمروا بطاعتهم واهل الذكر الذين أُمروا بمسألتهم وأهل البيت الذين أذهب الله عنهم

الرجس وطهرهم تطهيراً، والراسخون في العلم الذين عندهم علم القرآن كله تأويلا وتفسيراً ومع ذلك كله يحسبون أنهم مهتدون انا لله وإنا إليه راجعون .

ولما أصبح الأمر كذلك وبقي العلم مخزوناً هنالك صار الناس كأنهم أئمة الكتاب وليس الكتاب بإمامهم فضربوا بعضه ببعض لترويج مرامهم، وحملوه على أهوائهم في تفاسيرهم وكلامهم، والتفاسير التي صنّفها علماء العامة من هذا القبيل فكيف يصح عليها التعويل، وكذلك التي صنفها متأخروا أصحابنا، فانها أيضاً مستندة إلى رؤساء العامة وشذ ما نقل فيه حديث عن أهل العصمة، وذلك لأنهم إنما نسجوا على منوالهم واقتصروا في الأكثر على أقوالهم، مع أن أكثر ما تكلم به هؤلاء وهؤلاء فإنما تكلموا في النحو والصرف والاشتقاق واللغة والقراءة وامثالها مما يدور على القشر دون اللباب فأين هم والمقصود من الكتاب، وإنما أورد كل طائفة منهم ما قويت فيه منّته ، ترك ما لا معرفة له به مما قصرت عنه همّته، ومنهم من أدخل في التفسير ما لا يليق به فبسط الكلام في فروع الفقه وأصوله وطوّل القول في اختلاف الفقهاء او صرف همته فيه إلى المسائل الكلامية وذكر ما فيها من الآراء، واما ما وصل الينا مما ألفه قدماؤنا من أهل الحديث فغير تام لأنه إما غير منته إلى آخر القرآن وإما غير محيط بجميع الآيات المفتقرة إلى البيان، مع أن منه ما لم يثبت صحته عن المعصوم لضعف رواته أو جهالة حالهم ونكارة بعض مقالهم، ومنه ما أورد جامعه في كثير من المواضع ما لامدخل له في فهم القرآن وترك فيه وفي مواضع آخر ما لا بد منه في التفسير والتبيان . لم يأت بنظم يليق، ولا بأسلوب أنيق، ومنه ما يشتمل مع ذلك على ما ثبت خلافه في العقل والأنباء كنسبة الكبائر والسفه إلى الأنبياء، ومنه ما يشتمل على التأويلات البعيدة التي تشمئز عنها الطباع وتنفرّ عنه الأسماع وتحجب عن البيان وتزيد في حيرة الحيران مما يجب رده إليهم من غير إنكار كما وردت به الأخبار ولعلها إن صحت فإنما وردت لمصالح ومعان يقتضيها الوقت والزمان .

ومنه ما يشتمل على ما يوهم عليه التناقض والتضاد[1] لتخصيص المعنى تارة ببعض

---

(١) وذلك كما ورد في قول الله عزوجل : « الذين يؤمنون بالغيب » تارة بأن المراد بالغيب التوحيد واخرى أن المراد به الأنبياء الماضون، وأخرى أن المراد به القيامة، وأخرى أن المراد به القائم «ع»، وأخرى أن المراد به الرجعة الى غير ذلك . وهذه الأخبار توهم التناقض وليست بمتناقضة لأن المراد به الجميع دائماً خرجت على ما اقتضاه الحال وارتضاه السؤال « منه » .

الأفراد كأنه هو المراد، وتارة بفرد آخر كأن غيره لا يراد. من غير تعرض للجمع والتوفيق . ولا اتيـــان بما هو التحقيق وجله يشتمل على ما يوهم اختصاص آيات الرحمة بأشخاص بأعيانهم. كأنها لا يجاوزهم إلى الغير واختصاص آيات العذاب بأشخاص أخر كأنهم خصوا بالبعد عن الخير من غير تعرض منهم لبيان المراد، وأن ليس المقصود بهما خصوص الآحاد والأفراد، كما يعرفه البصير في الدين والخبير بأسرار كلام المعصومين، كيف ولو كان ذلك كذلك لكان القرآن قليل الفائدة، يسير الجدوى والعائدة. حاشاه عن ذلك بل إنما ورد ذلك على سبيل المثال، لازاحة الخفاء أو ذكر الفرد الأكمل والأخفى، أو المنزل فيه او للاشارة إلى احد بطون معانيه .

وأما في كتب الأخبار مما يتعلق بالتفسير فكان مع اشتماله على بعض هذه الأمور متفرقاً بحيث يعسر ضبطه وربطه بالآيات، مع أنه لم يف بأكثر المهمات، وبالجملة لم نر إلى الآن في جملة المفسرين مع كثرتهم وكثرة تفاسيرهم من أتى بتصنيف تفسير مهذب صاف واف كاف شاف يشفي العليل ويروي الغليل، يكون منزهاً عن آراء العوام مستنبطاً من أحاديث أهل البيت عليهم السلام، وليس لهذا الأمر الخطير والاتيان بمثل هذا التفسير الا ناقد بصير. ينظر بنور الله ويؤيده روح القدس، باذن الله ليشاهد صدق الحديث وصحته من اشراق نوره، ويعرف كذبه وضعفه من لحن القول وزوره فيصحح الأخبار بالمتون دون الأسانيد، ويأخذ العلم من الله لا من الأساتيد حتى يتأتى له تمييز الصافي من الكدر، وتخريج الشافي من المضر، فينقر الأخبار التفسيرية المعصومية نقراً حتى تصفو عمّا يوهم غباراً في البيان. ويبقرها بقراً إلى أن يخرج من خاصرتها ما يناسب فهم أبناء الزمان، يجتمع شتاتها من كتب متعددة، ويؤلف متفرقاتها من مواضع متبددة، ويفرّدها من كلام كثير ليس لأكثره مدخل في التفسير ويلفّقها من غير واحد بحذف الزوائد، بحيث يزيل الإبهام لا أن يزيد إبهامـــاً على إبهام، وعلى نحو لا يخرج عن مقصود الامام ولا يفوت شيئاً من لطائف الكلام، وقد جاءت الرخصة عنهم في نقل حديثهم بالمعنى إذا لم يخل بالمرام، وإن يعمّم في تفسيره المعنى والمفهوم في كل ما يحتمل الاحاطة والعموم، لأن التناقض والتضاد الموهومين في الأخبار إنما يرتفعان بذلك في الغالب، وفهم أسرار القرآن يبتني على ذلك للطالب، فإن نظر أهل المعرفة إنما يكون في العلوم إلى الحقائق الكلية دون الافراد، فما ورد في الأخبار

من التخصيص فإنما ورد للافهام القاصرة على خصوص الآحاد للاستيناس إذ كان كلامهم مع الناس على قدر عقول الناس، وقد عمّم مولانا الصّادق عليه السلام الآية التي وردت في صلة رحم آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم صلة كل رحم ثم قال ولا تكونن ممن يقول في الشيء إنه في شيء واحد، وهذا نهي عن التخصيص فضلا عن الاذن في التعميم وهذا هو المعنى بالتأويل كما يأتي بيانه نقلا عن المعصوم ثم تحقيق معناه ببسط من الكلام انشاء الله وأن يأتي بذكر القصص التي يتوقف عليها فهم الآيات، وتعاطيها دون ما لا مدخل له فيها. وأن يترك ما يبعد عن الافهام في طيّ الأخبار. ويذره في سنبله من غير نقل ولا إنكـــار. امتثالا لما ورد فيما رواه مولانا الباقر عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ان حديث آل محمـــد صلى الله عليه وآله وسلم صعب مستصعب لا يؤمن به إلا ملك مقرّب أو نبي مرسل أو عبد امتحن الله قلبه للايمان فما عرض عليكم من حديث آل محمد فلانت لـــه قلوبكم وعرفتموه فخذوه وما اشمأزت منه قلوبكم وانكرتموه فردوه إلى الله وإلى الرسول وإلى العالم من آل محمـــد صلى الله عليه وآلـــه وإنمـــا الهلاك أن يحدث عليكم أحدكم بشيء منه لا يحتمله فيقول والله ما كان هذا والله ما هذا بشيء والانكار هو الكفر وإذا أتى المفسر بهذا كله فمرجوله ان يكون من أهـــل البشارة في قوله سبحانه (فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب) وإني لأرجو من فضل الله وكرمه أن يكون هذا الكتاب هو ذلك التفسير مع إني ما بلغت معشار حسنة من حسنات ذلك الناقـــد البصير إلا أن يعرفني (بصرني خل) ربي ونصرني وأيدني وسددني وأتاني فهماً في قرآنه ثم أطلق لساني ببيانه. وما ذلك يا إلهي إلا بيدك ولا يوصل إليه إلا بمعونتك وقدرتك ولا ينال إلا بمشيئتك وإرادتك. ولا يتأتى إلا بتوفيقك وتسديدك فهب لي منك تأييداً وتسديداً وتوفيقاً، وتحقيقاً حتى استفيد ذلك من خزائنك على أيدي خزانك الأمناء على وحيك العلماء بكتابك. فإنك إن وكلتني إلى سواك وسواهم تهت وإن تركتني ونفسي ولهت. وإن كنت لي فيما بيني وبينك فزت وعن مواقع الهلكة جزت وذلك هو الفوز العظيم وهو المرجو منك يـا كريم وما ذلك عليك بعزيز.

وبالحري أن يسمى هذا التفسير بالصافي لصفائه عن كدورات آراء العامة والممل والمحير والمتنافي .

ونمهّد أولا إثني عشرة مقدمة مهمات ثم نشرع إنشاء الله في تفسير الآيات :

المقدمة الاولى : في نبذ مما جاء في الوصية بالتمسك بالقرآن وفي فضله .

والمقدمة الثانية : في نبذ مما جاء في أن علم القرآن كله إنما هو من عند أهل البيت عليهم السلام .

والمقدمة الثالثة : في نبذ مما جاء في أن جل القرآن إنما ورد فيهم وفي أوليائهم وفي أعدائهم ، وبيان سر ذلك .

والمقدمة الرابعة : في نبذ مما جاء في معاني وجوه الآيات من التفسير والتأويل والظهر والبطن والحد والمطّلع والمحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ وغير ذلك ، وتحقيق القول في معنى المتشابه وتأويله .

والمقدمة الخامسة : في نبذ مما جاء في المنع من تفسير القرآن بالرأي والسر فيه .

والمقدمة السادسة : في نبذ مما جاء في جمع القرآن وتحريفه وزيادته ونقصه وتأويل ذلك .

والمقدمة السابعة : في نبذ مما جاء في أن القرآن تبيان كل شيء وتحقيق معناه .

والمقدمة الثامنة : في نبذ مما جاء في أقسام الآيات واشتمالها على البطون والتأويلات وأنواع اللغات واختلاف القراءات والمعتبرة منها .

والمقدمة التاسعة : في نبذ مما جاء في زمان نزول القرآن وتحقيق ذلك .

والمقدمة العاشرة : في نبذ مما جاء في تمثل القرآن لأهله يوم القيامة وشفاعته لهم وثواب حفظه وتلاوته .

والمقدمة الحادية عشرة : في نبذ مما جاء في كيفية التلاوة وآدابها .

والمقدمة الثانية عشرة : في بيان ما اصطلحنا عليه في تفسير الآيات ليكون الناظر فيه على بصيرة ومن الله الاعانة واعطاء الفهم والبصيرة .

المقدمة الاولى

في نبذ مما جاء في الوصية بالتمسك بالقرآن وفي فضله

روى محمد بن يعقوب الكليني طاب ثراه في الكافي باسناده، ومحمد بن مسعود العياشي في تفسيره باسناده عن الصادق عن ابيه عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: أيها الناس إنكم في دار هدنة وأنتم على ظهر سفر والسير بكم سريع وقد رأيتم الليل والنهار والشمس والقمر يبليان كل جديد ويقرّبان كل بعيد ويأتيان بكل موعود فأعدوا الجهاز لبعد المجاز. قال: فقام المقداد بن الأسود فقال يا رسول الله: وما دار الهدنة فقال؟: دار بلاغ وانقطاع فإذا التبست عليكم الفتن كقطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن فإنه شافع مشفّع، وما حل مصدق ومن جعله أمامه قاده إلى الجنة، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار وهو الدليل يدل على خير سبيل وهو كتاب فيه تفصيل وبيان وتحصيل، وهو الفصل وليس بالهزل وله ظهر وبطن، فظاهره حكم وباطنه علم ظاهره أنيق وباطنه عميق له تخوم وعلى تخومه تخوم لا تحصى عجائبه ولا تبلى غرائبه فيه مصابيح الهدى ومنار الحكمة ودليل على المعرفة لمن عرف الصفة.

وزاد في الكافي: فليجل جال بصره وليبلغ الصفة نظره ينج من عطب ويخلص من نشب فإن التفكر حيوة قلب البصير كما يمشي المستنير في الظلمات بالنور، فعليكم بحسن التخلص وقلة التربص.

أقول: ما حل أي يمحل بصاحبه إذا لم يتبع ما فيه، أعني يسعى به إلى الله تعالى. وقيل معناه خصم مجادل.

والأنيق الحسن المعجب.

والتخوم بالمثناة الفوقانية والمعجمة جمع تخم بالفتح وهو منتهى الشيء.

لمن عرف الصفة: أي صفة التعرف وكيفية الاستنباط

والعطب: الهلاك. والنشب: الوقوع فيما لا مخلص منه.

وروى العياشي بإسناده عن الحارث الأعور قال : دخلت على أمير المؤمنين عليه السلام فقلت : يا أمير المؤمنين انّا إذا كنّا عندك سمعنا الذي نسد به ديننا وإذا خرجنا من عندك سمعنا أشياء مختلفة مغموسة ولا ندري ما هي . قال : أوقد فعلوها . قال : قلت نعم . قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : أتاني جبرائيل فقال : يا محمد ستكون في أمتك فتنة . قلت : فما المخرج منها ؟ فقال : كتاب الله فيه بيان ما قبلكم من خبر ، وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم وهو الفصل ليس بالهزل من وليه من جبّار فعمل بغيره قصمه الله،ومن التمس الهدى في غيره أضله الله وهو حبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم لا تزيغه الأهوية ولا تلبسه الألسنة ولا يخلق على الرد ولا ينقضي عجائبه ولا يشبع منه العلماء هو الذي لم تلبث الجن إذ سمعته أن قالوا :(إنّا سمعنا قرآناً عجباً يهدي إلى الرشد) من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن اعتصم به فقد هدى إلى صراط مستقيم هو الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد .

وبإسنادهما عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ القرآن : هدى من الضلالة وتبيان من العمي واستقالة من العثرة ونور من الظلمة وضياء من الأجداث وعصمة من الهلكة ورشد من الغواية وبيان من الفتن وبلاغ من الدنيا إلى الآخرة وفيه كمال دينكم وما عدل أحد من القرآن إلا إلى النار .

وروى العياشي بإسناده عنه عليه السلام قال : عليكم بالقرآن فما وجدتم آية تجي بها من كان قبلكم فاعملوا به وما وجدتموه مما هلك بها من كان قبلكم فاجتنبوه.

وفي تفسير الامام ابي محمد الزكي قال : قال رسول الله ﷺ ان هذا القرآن هو النور المبين والحبل المتين والعروة الوثقي والدرجة العليا والشفاء الأشفى والفضيلة الكبرى والسعادة العظمى من استضاء به نوّره الله ومن عقد به أموره عصمه الله ومن تمسك به أنقذه الله،ومن لم يفارق أحكامه رفعه الله ومن استشفى به شفاه الله ومن أثر على ما سواه هداه الله ومن طلب الهدى في غيره

أضله الله ومن جعله شعاره ودثاره أسعده الله ومن جعله إمامه الذي يقتدي به ومعوله الذي ينتهي إليه أدّاه الله إلى جنات النعيم والعيش السليم .

وفي الكافي بإسناده عن ابي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا معاشر قرّاء القرآن اتّقوا الله فيما حملكم من كتابه فإني مسؤول وإنّكم مسؤولون إني مسؤول عن تبليغ الرسالة واما أنتم فتسألون عمّا حملتم من كتاب الله وسنّتي .

وباسناده عنه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أنا أول وافد على العزيز الجبار يوم القيامة وكتابه وأهل بيتي ثم أمتي ثم أسألهم ما فعلتم بكتاب الله وأهل بيتي .

وبإسناده عن سعد الأسكاف[1] عنه عليه السلام قال : قال ﷺ أعطيت السور الطول مكان التورية وأُعطيت المئين مكان الانجيل وأُعطيت المثاني مكان الزبور وفضّلت بالمفصّل ثمان وستون سورة وهو مهيمن على سائر الكتب ، فالتورية لموسى والانجيل لعيسى والزبور لداود .

أقول : اختلف الأقوال في تفسير هذه الألفاظ آقربها إلى الصواب وأحوطها لسور الكتاب أن الطول كصرد هي السبع الأول بعد الفاتحة على أن يعد الأنفال والبراءة واحدة نزولها جميعاً في المغازي وتسميتهما بالقرينتين .

والمئين من بني إسرائيل إلى سبع سور سمّيت بها لأن كلا منها على نحو مائة آية ، والمفصل من سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلى آخر القرآن سميت به لكثرة الفواصل بينها ، والمثاني بقية السور وهي التي تقتصر عن المئين وتزيد على المفصل كأن الطول جعلت مبادي تارة والتي تلتها مثاني لها لأنها ثنت الطول أي تلتها ، والمئين جعلت مبادى أُخرى والتي تلتها مثاني لها .

---

(١) روى هذا الحديث العياشي أيضاً إلى قوله عليه السلام : وستون سورة وأورد مكان ثمان سبع .

المقدمة الثانية

في نبذ مما جاء في ان علم القرآن كله إنما هو عند اهل البيت (ع)

روي في الكافي بإسناده عن سليم بن قيس الهلالي قال سمعت أمير المؤمنين يقول وساق الحديث إلى أن قال : ما نزلت آية على رسول الله ﷺ الا اقرأنيها واملاها علي فكتبتها بخطي وعلمني تأويلها وتفسيرها وناسخها ومنسوخها ومحكمها ومتشابهها ودعا الله لي أن يعلمني فهمها وحفظها فما نسيت آية من كتاب الله ولا علماً أملاه عليّ فكتبته منذ دعا لي بما دعا وما ترك شيئاً علّمه الله من حلال ولا حرام ولا أمر ولا نهي كان او يكون ولا كتاب منزل على أحد قبله من طاعة أو معصية إلا علّمنيه وحفظته فلم أنس منه حرفاً واحداً ثم وضع يده على صدري ودعا الله أن يملأ قلبي علماً وفهماً وحكمة ونوراً . فقلت : يا رسول الله بأبي انت وأمي مذ دعوت الله لي بما دعوت لم أنس شيئاً ولم يفتني شيء لم أكتبه أو تتخوف على النسيان فيما بعد . فقال : لست أتخوف عليك نسياناً ولا جهلا .

ورواه العياشي في تفسيره والصّدوق في إكمال الدين بتفاوت يسير في ألفاظه .

وزيد في آخره :

وقد أخبرني ربي أنه قد استجاب لي فيك وفي شركائك الذين يكونون من بعدك فقلت : يا رسول الله ومن شركائي من بعدي ؟ قال : الذين قرنهم الله بنفسه وبي . فقال : أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فقلت ومن هم ؟ قال : الأوصياء مني . إلى أن يردوا عليّ الحوض كلهم هادين مهديين لا يضرهم من خذلهم هم مع القرآن والقرآن معهم لا يفارقهم ولا يفارقونه بهم ينصر أمتي وبهم تمطر وبهم يدفع عنهم البلاء وبهم يستجاب دعاؤهم فقلت : يا رسول الله سمهم لي . فقال : إبني هذا ووضع يده على رأس الحسن ثم إبني هذا ووضع يده على رأس الحسين ثم ابن له يقال له علي وسيولد في حيوتك فاقرأه مني السلام ثم تكمّله إثني عشر من ولد محمد ﷺ فقلت له بأبي انت وامي فسمهم لي فسماهم رجلا رجلا فقال :

فيهم والله يا أخا بني هلال مهدي أمة محمد الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلا كما ملئت ظلماً وجوراً والله إني لأعرف من يبايعه بين الركن والمقام واعرف اسماء آبائهم وقبائلهم .

وفي الكافي بإسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما ادعى أحد من الناس أنه جمع القرآن كله كما انزل الا كذاب وما جمعه وحفظه كما أنزل الله، الا علي بن ابي طالب والأئمة من بعده عليهم السلام . وبإسناده عن ابي جعفر عليه السلام أنه قال : ما يستطيع أحد أن يدعي أن عنده جميع القرآن كله ظاهره وباطنه غير الأوصياء.

وبإسناده عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم)قال: هم الأئمة .

وبإسناده عنه عليه السلام قال: قد ولدني رسول الله ﷺ وأنا أعلم كتاب الله تعالى وفيه بدؤ الخلق وما هو كائن إلى يوم القيامة وفيه خبر السماء وخبر الأرض وخبر الجنة والنار وخبر ما كان وما هو كائن أعلم ذلك كما أنظر إلى كفي أن الله تعالى يقول: (فيه تبيان كل شيء) .

أقول : الولادة المشار إليها تشمل الولادة الجسمانية والروحانية فإن علمه يرجع إليه كما أن نسبه يرجع إليه فهو وارث علمه كما هو وارث ماله،ولهذا قال : وأنا أعلم كتاب الله تعالى وفيه كذا وكذا يعني وأنا عالم بذلك كله .

وبإسناده عنه عليه السلام قال : كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وفصل ما بينكم ونحن نعلمه .

وبإسناده عنه عليه السلام قال : نحن الراسخون في العلم ونحن نعلم تأويله .

وفي تفسير العياشي عن ابي عبد الله عليه السلام قال : انا أهل بيت لم يزل الله يبعث فينا من يعلم كتابه من أوله إلى آخره وان عندنا من حلال الله وحرامه ما يسعنا كتمانه ما نستطيع أن نحدث به احداً .

وفي رواية: أن من علم ما أوتينا تفسير القرآن وأحكامه لو وجدنا أوعية أو مستراحاً لقلنا والله المستعان .

وفيه عنه عليه السلام قال : ان الله جعل ولايتنا أهل البيت قطب القرآن وقطب

جميع الكتب عليها يستدير محكم القرآن وبها نوهت الكتب ويستبين الإيمان، وقد أمر رسول الله ﷺ أن تقتدي بالقرآن وآل محمد عليهم السلام .

وذلك حيث قال : في آخر خطبة خطبها إني تارك فيكم الثقلين الثقل الأكبر والثقل الأصغر فاما الأكبر فكتاب ربي وأما الأصغر فعترتي أهـل بيتي فاحفظوني فيهما فلن تضلوا ما تمسكتم بهما .

وفي الكافي بإسناده عن زيد الشحام قال : دخل قتادة بن دعامة على أبي جعفر عليه السلام فقال : يا قتادة انت فقيه اهل البصرة ؟ فقال : هكذا يزعمون ، فقال ابو جعفر عليه السلام : بلغني أنك تفسر القرآن ؟ قال له قتادة : نعم . فقال أبو جعفر عليه السلام : بعلم تفسره أم بجهل ؟ قال : لا بل بعلم . فقال له أبو جعفر عليه السلام : فإن كنت تفسره بعلم فأنت انت وأنا أسألك ؟ قال قتادة : سل . قال : أخبرني عن قول الله تعالى في سبأ(وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين). فقال قتادة : ذلك من خرج من بيته بزاد وراحلة وكرى حلال يريد هذا البيت كان آمناً حتى يرجع إلى أهله، فقال أبو جعفر عليه السلام : نشدتك بالله يا قتادة هل تعلم أنه قد يخرج الرجل من بيته بزاد وراحلة وكرى حلال يريد هذا البيت فيقطع عليه الطريق فتذهب نفقته ويضرب مع ذلك ضربة فيهـا اجتياحه؟ قال قتادة : اللهم نعم . فقال أبو جعفر عليه السلام ويحك يا قتادة إن كنت إنما فسرت القرآن من تلقاء نفسك فقد هلكت وأهلكت وإن كنت أخذته من الرجال فقد هلكت وأهلكت ويحك يا قتادة ذلك من خرج من بيته بزاد وراحلة وكرى حلال يؤم هذا البيت عارفاً بحقنا يهوانا قلبه كمـا قال الله تعالى :(فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم)ولم يعن البيت [1] فيقول إليه فنحن والله دعوة إبراهيم«ع»التي من هوانا قلبه قبلت حجته وإلا فلا، يا قتادة فإذا كان كذلك كان آمناً من عذاب جهنم يوم القيامة، قال : قتادة لا جرم والله لافسرتها إلا هكذا . فقال أبو جعفر عليه السلام : ويحك يا قتادة إنما يعرف القرآن من خوطب به .

---

(١) أي لم يعن البيت فيقول مكان تهوى إليهم تهوى إليه بل عني إياهم . فقال : تهوى إليهم أي أهل البيت عليهم السلام «منه قده» .

أقول: هكذا وجدنا هذا الحديث في نسخ الكافي ويشبه أن يكون قد سقط منه شيء وذلك لأن ما ذكره قتادة لاتعلق له بقوله تعالى: (سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين) لأنه ما ذكر فيه اين هي من الأرض وإنما يتعلق بقوله: (ومن دخله كان آمناً). وكذلك ما قاله الإمام علي، وفيما ورد عن الصادق عليه السلام من سؤال تفسير الآيتين عن أبي حنيفة دلالة ايضاً على ما ذكرناه من السقوط وهو ما رواه في علل الشرائع بإسناده عنه عليه السلام أنه قال لأبي حنيفة: انت فقيه أهل العراق؟ فقال: نعم. قال: فيم تفتيهم؟ قال: بكتاب الله تعالى وسنة نبيه. قال: يا أبا حنيفة تعرف كتاب الله حق معرفته وتعرف الناسخ من المنسوخ؟ فقال: نعم. فقال: يا أبا حنيفة لقد ادعيت علماً ويلك ما جعل الله ذلك الا عند أهل الكتاب الذي أنزله عليهم، ويلك وما هو الا عند الخاص من ذرية نبينا وما أراك تعرف من كتابه حرفاً فإن كنت كما تقول ولست كما تقول فاخبرني عن قول الله تعالى: (سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين) أين ذلك من الأرض. قال أحسبه ما بين مكة والمدينة فالتفت أبو عبد الله عليه السلام إلى أصحابه فقال: تعلمون أن الناس يقطع عليهم ما بين المدينة ومكة فيؤخذ أموالهم ولا يؤمنون على أنفسهم ويقتلون. قالوا: نعم. فسكت أبو حنيفة؟ فقال يا ابا حنيفة أخبرني عن قول الله عز وجل: (ومن دخله كان آمناً) اين ذلك من الأرض؟ قال: الكعبة. قال: افتعلم أن الحجاج بن يوسف حين وضع المنجنيق على ابن الزبير في الكعبة فقتله كان آمناً فيها فسكت. ويأتي تفسير الآيتين في محلهما إنشاء الله.

المقدمة الثالثة

في نبذ: مما جاء في أن جل القرآن إنما نزل فيهم وفي أوليائهم وأعدائهم وبيان سر ذلك

في الكافي وتفسير العياشي بإسنادهما عن ابي جعفر عليه السلام قال:

نزل القرآن على أربعة أرباع ربع فينا وربع في عدونا وربع سنن وأمثال وربع فرائض وأحكام، وزاد العياشي : ولنا كرائم القرآن ، وبإسنادهما عن الأصبغ بن نباتة قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول نزل القرآن ثلاثاً : ثلث فينا وفي عدونا وثلث سنن وأمثال وثلث فرائض وأحكام .

وروى العياشي بإسناده عن خثيمة عن أبي جعفر عليه السلام قال : القرآن نزل ثلاثاً : ثلث فينا وفي أحبائنا وثلث في أعدائنا وعدو من كان قبلنا وثلث سنة ومثل ولو أن الآية إذا نزلت في قوم ثم مات أولئك القوم ماتت الآية لما بقي من القرآن شيء ولكن القرآن يجري أوله على آخره ما دامت السموات والأرض ولكل قوم آية يتلونها هم منها من خير أو شر .

أقول : لا تنافي بين هذه الأخبار لأن بناء هذا التقسيم ليس على التسوية الحقيقية ولا على التفريق من جميع الوجوه فلا بأس باختلافها بالتثليث والتربيع ولا بزيادة بعض الأقسام على الثلث او الربع او نقصه عنهما ولا دخول بعضها في بعض .

وبإسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال : لنا حق في كتاب الله تعال المحكم لو محوه فقالوا ليس من عند الله او لم يعلموا لكان سواء .

أقول : أنه قد وردت أخبار جمة عن أهل البيت عليهم السلام في تأويل كثير من آيات القرآن بهم وبأوليائهم وبأعدائهم حتى أن جماعة من أصحابنا صنفوا كتباً في تأويل القرآن على هذا النحو جمعوا فيها ما ورد عنهم عليهم السلام في تأويل آية آية اما بهم او بشيعتهم او بعدوهم على ترتيب القرآن وقد رأيت منها كتاباً كاد يقرب من عشرين الف بيت .

وقد روى في الكافي وفي تفسيري العياشي وعلي بن إبراهيم القمي والتفسير المسموع من الإمام ابي محمد الزكي أخبار كثيرة من هذا القبيل وذلك مثل ما رواه في الكافي عن ابي جعفر عليه السلام في قوله تعالى : (نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين). قال : هي الولاية لأمير المؤمنين عليه السلام .

وفي تفسير العياشي عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال : يا أبا محمد إذا سمعت الله ذكر قوماً من هذه الأمة بخير فنحن هم وإذا سمعت الله ذكر قوماً

بسوء ممن مضى فهم عدونا .

وفيه عن عمر بن حنظلة عن أبي عبد الله عليه السلام سأله عن قول الله تعالى (قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب)قال : فلما رآني أتتبع هذا وأشباهه من الكتاب . قال : حسبك كل شيء في الكتاب من فاتحته إلى خاتمته مثل هذا فهو في الأئمة عنوا به .

أقول : والسر فيه إنما ينكشف ويتبين ببسط من الكلام وتحقيق للمقام فنقول وبالله التوفيق : إنه لما أراد الله أن يعرف نفسه لخلقه ليعبدوه وكان لم يتيسر معرفته كما أراد على سنة الأسباب إلا بوجود الأنبياء والأوصياء إذ بهم تحصل المعرفة التامة والعبادة الكاملة دون غيرهم وكان لم يتيسر وجود الأنبياء والأوصياء إلا بخلق سائر الخلق ليكون إنساً لهم وسبباً لمعاشهم فلذلك خلق سائر الخلق ثم أمرهم بمعرفة أنبيائه وأوليائه وولايتهم والتبري من أعدائهم ومما يصدهم عن ذلك ليكونوا ذوي حظوظ من نعيمهم ووهب الكل معرفة نفسه على قدر معرفتهم بالأنبياء والأوصياء إذ بمعرفتهم إياهم يعرفون الله وبولايتهم إياهم يتولون الله فكل ماورد من البشارة والإنذار والأوامر والنواهي والنصائح والمواعظ من الله سبحانه فإنما هو لذلك ولما كان نبينا سيد الأنبياء ووصيه سيد الأوصياء ، لجمعهما كمالات سائر الأنبياء والأوصياء ومقاماتهم مع ما لهما من الفضل عليهم وكان كل منهما نفس الآخر صح أن ينسب إلى أحدهما من الفضل ما ينسب إليهم لاشتماله على الكل وجمعه لفضائل الكل وحيث كان الأكمل يكون الكامل لا محالة ولذلك خص تأويل الآيات بهما وبسائر أهل البيت عليهم السلام الذين هم منهما ذرية بعضها من بعض وجيء بالكلمة الجامعة التي هي الولاية فإنها مشتملة على المعرفة والمحبة والمتابعة وسائر ما لا بد منه في ذلك ، وأيضاً فإن أحكام الله سبحانه إنما يجري على الحقائق الكلية والمقامات النوعية دون خصائص الأفراد والآحاد كما أشرنا إليه سابقاً فحيثما خوطب قوم بخطاب أو نسب إليهم فعل دخل في ذلك الخطاب وذلك الفعل عند العلماء وأولي الألباب كل من كان من سنخ أولئك القوم وطينتهم فصفوة الله حيثما خوطبوا بمكرمة أو نسبوا إلى أنفسهم مكرمة يشمل ذلك كل من كان من سنخهم وطينتهم من الأنبياء والأولياء وكل من كان من المقربين الا مكرمة خصوا بها دون غيرهم وكذلك إذا خوطبت شيعتهم بخير أو نسب إليهم خير اوخوطب

أعداؤهم بسوء ونسب إليهم سوء يدخل في الأول كل من كان من سنخ شيعتهم وطينة محبيهم وفي الثاني كل من كان من سنخ أعدائهم وطينة مبغضيهم من الأولين والآخرين، وذلك لأن كل من أحبه الله ورسوله أحبه كل مؤمن من ابتداء الخلق إلى انتهائه وكل من أبغضه الله ورسوله أبغضه كل مؤمن كذلك وهو يبغض كل من أحبه الله تعالى ورسوله وكل مؤمن في العالم قديماً أو حديثاً إلى يوم القيامة فهو من شيعتهم ومحبيهم وكل جاحد في العالم قديماً أوحديثاً إلى يوم القيامة فهومن مخالفيهم ومبغضيهم .

وقد وردت الإشارة إلى ذلك في كلام الصادق «ع» في حديث المفضل بن عمر وهو الذي رواه الصدوق طاب ثراه في كتاب علل الشرائع بإسناده عن المفضل بن عمر قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام بمَ صار علي بن أبي طالب عليه السلام قسيم الجنة والنار ؟ قال : لأن حبه إيمان وبغضه كفر وإنما خلقت الجنة لأهل الإيمان وخلقت النار لأهل الكفر فهو عليه السلام قسيم الجنة والنار لهذه العلة والجنة لا يدخلها إلا أهل محبته والنار لا يدخلها إلا أهـــل بغضه، قال المفضـــل : يا بن رسول الله فالأنبياء والأوصياء هل كانوا يحبونه وأعداؤهم يبغضونه؟ فقال : نعم. قلت: فكيف ذلك قال : أما علمت أن النبي صلى الله عليه وآله قال يوم خيبر لأعطين الراية غداً رجلا يحب الله تعالى ورسوله ويحبه الله ورسوله ما يرجع حتى يفتح الله على يده، قلت : بلى . قال : أمـــا علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما أوتي بالطائر المشوي قال اللهم إئتني بأحب خلقك إليك يأكل معي هذا الطير وعني به علياً، قلت بلى قال : يجوز أن لا يحب أنبياء الله ورسله وأوصيائهم عليهم السلام رجلا يحبه الله ورسوله ويحب الله ورسوله . فقلت : لا . قال فهل يجوز أن يكون المؤمنون من أممهم لا يحبون حبيب الله وحبيب رسوله صلى الله عليه وآله وأنبياءه . قلت : لا، قال : فقد ثبت أن جميع أنبياء الله ورسله وجميع المؤمنين كانوا لعلي بن أبي طالب عليه السلام محبين وثبت أن المخالفين لهم كانوا له ولجميع محبته مبغضين . قلت : نعم . قال : فلا يدخل الجنة إلا من احبه من الأولين والآخرين فهو إذن قسيم الجنة والنار . قال : المفضل بن عمر . فقلت : له يا ابن رسول الله فرجت عني فرج الله عنك فزدني مما علمك الله تعالى ؟ فقال : سل يا مفضل . فقلت : أسأل يـــا بن رسول الله فعلي بن أبي طالب عليه السلام يدخـــل محبه الجنة ومبغضه النار أو رضوان ومالك فقال : يا مفضل أما علمت أن الله تبارك وتعالى بعث رسوله

وهو روح إلى الأنبياء وهم أرواح قبل خلق الخلق بألفي عام . قلت : بلى . قال : أما علمت أنه دعاهم إلى توحيد الله وطاعته واتباع أمره ووعدهم الجنة على ذلك وأوعد من خالف ما أجابوا إليه وأنكره النار فقلت : بلى . قال : أفليس النبي ﷺ ضامناً لما وعد وأوعد عن ربه عز وجل ؟ قلت : بلى . قال : أوليس علي بن أبي طالب عليه السلام خليفته وإمام أمته ؟ قلت : بلى . قال : أوليس رضوان ومالك من جملة الملائكة والمستغفرين لشيعته الناجين بمحبته . قلت : بلى . قال : فعلي بن أبي طالب عليه السلام إذن قسيم الجنة والنار عن رسول الله ﷺ ورضوان ومالك صادران عن أمره بأمر الله تبارك وتعالى، يا مفضل خذ هذا فإنه من مخزون العلم ومكنونه لا تخرجه إلا إلى أهله .

أقول : وقد فتح هذا الحديث باباً من العلم انفتح منه الف باب وسيأتي له مزيد انكشاف في المقدمة الرابعة عند تحقيق القول في المتشابه وتأويله ان شاء الله .

ومن هذا القبيل خطاب الله تعالى لبني إسرائيل الذين كانوا في زمان نبينا ﷺ بما فعل بأسلافهم أو فعلت أسلافهم كانجائهم من الغرق وسقيهم من الحجر وتكذيبهم الآيات إلى غير ذلك وذلك لأن هؤلاء كانوا من سنخ أولئك راضين بما رضوا بـه ساخطين بما سخطوا به، وايضاً فإن القرآن إنما نزل بلغة العرب ومن عادة العرب أن تنسب إلى الرجل ما فعلته القبيلة التي هو منهم وان لم يفعل هو بعينه ذلك الفعل معهم .

وقد ورد ذلك بعينه في كلام السجاد عليه السلام حيث سئل عن ذلك ، فقال : إن القرآن بلغة العرب فيخاطب فيه أهل اللسان بلغتهم أما تقول للرجل التميمي الذي قد أغار قومه على بلد وقتلوا من فيه أغرتم على بلد كذا وفعلتم كذا الحديث . وسر هذه العادة في لغتهم ما قلناه . وبهذا التحقيق انحل كثير من المشكلات والشبهات في تأويل الآيات الواردة عنهم عليهم السلام بل كفينا مؤنة ذكر التأويلات في ذيل تلك الآيات إذ لا يخفى بعد معرفة هذا الأصل إجراء تلك التأويلات في آية آية على أولى الألباب إلا إنا سنأتي بنبذ منها في محالها إنشاء الله تعالى والحمد لله على مـا أفهمنا ذلك وألهمناه .

المقدمة الرابعة

في نبذ مما جاء في معاني وجوه الآيات وتحقيق القول في المتشابه وتأويله

روى العياشي بإسناده عن جابر قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن شيء من تفسير القرآن فأجابني . ثم سألته ثانية فأجابني بجواب آخر فقلت جعلت فداك كنت أجبت في هذه المسألة بجواب آخر غير هذا قبل اليوم فقال لي يا جابر ان للقرآن بطناً وللبطن بطناً وظهراً وللظهر ظهراً يا جابر وليس شيء أبعد من عقول الرجال من تفسير القرآن إن الآية ليكون أولها في شيء وآخرها في شيء وهو كلام متصل يتصرف على وجوه .

وبإسناده عن حمران بن أعين عن أبي جعفر عليه السلام قال ظهر القرآن: الذين نزل فيهم، وبطنه الذين عملوا بمثل أعمالهم. وبإسناده عن الفضيل بن يسار قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن هذه الرواية مافي القرآن آية إلا ولها ظهر وبطن وما فيه حرف إلا وله حد ولكل حد مطلع ما يعني بقوله لها ظهر وبطن، قال : ظهره تنزيله وبطنه تأويله منه ما مضى ومنه ما لم يكن بعد يجري كما يجري الشمس والقمر كلما جاء منه شيء وقع، قال الله تعالى(وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم)نحن نعلمه.

أقول : المطلع بتشديد الطاء وفتح اللام مكان الاطلاع من موضع عال ويجوز أن يكون بوزن مصعد بفتح الميم ومعناه أي مصعد يصعد إليه من معرفة علمه، ومحصل معناه قريب من معنى التأويل والبطن كما أن معنى الحد قريب من معنى التنزيل والظهر .

وبإسناده عن مسعدة بن صدقة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه، قال : الناسخ الثابت المعمول به والمنسوخ ما قد كان يعمل به ثم جاء ما نسخه، والمتشابه ما اشتبه على جاهله .

وفي رواية الناسخ: الثابت، والمنسوخ ما مضى، والمحكم ما يعمل به، والمتشابه الذي

يشبه بعضه بعضاً .

وبإسناده عن عبد الله بن سنان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن القرآن والفرقان قال : القرآن جملة الكتاب وأخبار ما يكون والفرقان المحكم الذي يعمل به وكل محكم فهو فرقان .

وبإسناده عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول أن القرآن فيه محكم ومتشابه فأما المحكم فنؤمن به ونعمل به وندين به . وأما المتشابه فنؤمن به ولا نعمل به

وبإسناده عن عبد الله بن بكير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : نزل القرآن بإياك أعني واسمعي يا جارة .

أقول : هذا مثل يضرب لمن يتكلم بكلام ويريد به غير المخاطب وهذا الحديث مما يؤيد ما حققناه في المقدمة السابقة ،وبإسناده عن ابن ابي عمير عمن حدثه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما عاتب الله نبيه ﷺ فهو يعني به من قد مضى في القرآن مثل قوله تعالى(ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلا)عنى بذلك غيره .

أقول : لعل المراد بمن قد مضى في القرآن من مضى ذكره فيه من الذين أسقط أسماءهم الملحدون في آيات الله كما يظهر مما يأتي ذكره في المقدمة السادسة وهذان الحديثان مرويان في الكافي أيضاً .

ومن طريق العامة عن النبي ﷺ أن للقرآن ظهراً وبطناً وحداً ومطلعاً .

وعنه عليه السلام أن القرآن أنزل على سبعة أحرف[1] لكل آية منها ظهر وبطن ولكل حد مطلع .

وفي رواية ولكل حرف حد ومطلع .

وعنه عليه السلام أن للقرآن ظهراً وبطناً ولبطنه بطن إلى سبعة أبطن .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام قال : ما من آية الا ولها أربعة معان ظاهر وباطن

---

(١) قال بعض أهل المعرفة: الوجه في انحصار الأحرف في السبعة أن لكل من الظهر والبطن طرفين فذاك حدود أربعة وليس لحد الظهر الذي من تحت مطلع لأن المطلع لا يكون الا من فوق فالحد أربعة والمطلع ثلاثة والمجموع سبعة ، منه قدس سره .

وحد ومطلع فالظاهر التلاوة والباطن الفهم والحد هو أحكام الحلال والحرام والمطلع هو مراد الله من العبد بها .

ورووا أنه عليه السلام سئل هل عندكم من رسول الله ﷺ شيء من الوحي سوى القرآن قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إلا أن يعطي عبداً فهماً في كتابه .

ورووا عن الصادق عليه السلام إنه قال : كتاب الله على أربعة أشياء العبادة والإشارة واللطائف والحقائق فالعبارة للعوام والأشارة للخواص واللطائف للأولياء والحقائق للأنبياء .

أقول : وتحقيق القول في المتشابه وتأويله يقتضي الإتيان بكلام مبسوط من جنس اللباب وفتح باب من العلم ينفتح منه لأهله الف باب. فنقول وبالله التوفيق: إن لكل معنى من المعاني حقيقة وروحاً وله صورة وقالب وقد يتعدد الصور والقوالب لحقيقة واحدة وإنما وضعت الألفاظ للحقائق والأرواح ولوجودهما في القوالب تستعمل الألفاظ فيهما على الحقيقة لاتحاد ما بينهما، مثلا لفظ القلم إنما وضع لآلة نقش الصور في الألواح من دون أن يعتبر فيهـــا كونها من قصب أو حديد أو غير ذلك بل ولا أن يكون جسماً ولا كون النقش محسوساً أو معقولا ولا كون اللوح من قرطاس أو خشب بل مجرد كونه منقوشاً فيه وهذا حقيقة اللوح وحده وروحه فإن كان في الوجود شيء يتسطر بواسطة نقش العلوم في ألواح القلوب فأخلق به أن يكون هو القلم فان الله تعالى قال : (علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم) بل هو القلم الحقيقي حيث وجد فيه روح القلم وحقيقته وحدّه من دون أن يكون معه ما هو خارج عنه وكذلك الميزان مثلا فإنه موضوع لمعيار يعرف به المقادير وهذا معنى واحد هو حقيقته وروحه وله قوالب مختلفة وصور شتى بعضها جسماني وبعضها روحاني كما يوزن به الأجرام والأثقال مثل ذي الكفتين والقبان وما يجري مجراهما وما يوزن به المواقيت والارتفاعات كالأسطرلاب وما يوزن به الدوابر والقسي كالفرجار وما يوزن به الأعمدة كالشاقول وما يوزن به الخطوط كالمسطر وما يوزن به الشعر كالعروض وما يوزن به الفلسفة كالمنطق وما يوزن به بعض المدركات كالحس والخيال وما يوزن به العلوم والأعمال كما يوضع ليوم القيامة وما يوزن به الكل كالعقل الكامل إلى غير ذلك من الموازين .

وبالجملة: ميزان كل شيء يكون من جنسه ولفظة الميزان حقيقة في كل منهـا باعتبار حده وحقيقته الموجودة فيه وعلى هذا القياس كل لفظ ومعنى .

وانت إذا اهتديت إلى الأرواح صرت روحانياً وفتحت لك أبواب الملكوت وأهلت لمرافقة الملأ الأعلى وحسن أولئك رفيقاً فما من شيء في عالم الحس والشهادة الا وهو مثال وصورة الأمر روحاني في عالم الملكوت وهو روحه المجرد وحقيقته الصرفة وعقول جمهور الناس في الحقيقة أمثلة لعقول الأنبياء والأولياء فليس للأنبياء والأولياء أن يتكلموا معهم إلا بضرب الأمثال لأنهم أمروا أن يكلموا الناس على قدر عقولهم وقدر عقولهم انهم في النوم بالنسبة إلى تلك النشأة والنائم لا ينكشف له شيء في الأغلب إلا بمثل .ولهذا من كان يعلم الحكمة غير أهلها رأى في المنام أنه يعلق الدر في أعناق الخنازير ،ومن كان يؤذن في شهر رمضان قبل الفجر رأى أنه يختم على أفواه الناس وفروجهم . وعلى هذا القياس وذلك لعلاقة خفية بين النشآت فالناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وعلموا حقائق ما سمعوه بالمثال وعرفوا أرواح ذلك وعقلوا أن تلك الأمثلة كانت قشوراً،قال الله سبحانه :(أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً)فمثّل العلم بالماء والقلوب بالأودية والضلال بالزبد ثم نبه في آخرها فقال :(كذلك يضرب الله الأمثال) فكل ما لا يحتمل فهمك فإن القرآن يلقيه إليك على الوجه الذي كنت في النوم مطالعاً بروحك للوح المحفوظ ليتمثل لك بمثال مناسب ذلك يحتاج إلى التعبير فالتأويل يجري مجرى التعبير فالمفسر يدور على القشر ولما كان الناس إنما يتكلمون على قدر عقولهم ومقاماتهم فما يخاطب به الكل يجب أن يكون للكل فيه نصيب فالقشرية من الظاهريين لا يدركون إلا المعاني القشرية كما أن القشر من الانسان وهو ما في الاهاب والبشرة من البدن لا ينال الا قشر تلك المعاني وهو ما في الجلد والغلاف من السواد والصور وأما روحها وسرها وحقيقتها فلا يدرك الا أولوا الألباب وهم الراسخون في العلم وإلى ذلك أشار النبي ﷺ في دعائه لبعض أصحابه حيث قال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل ولكل منهم حظ قل أم كثر وذوق نقص أو كمل ولهم درجات في الترقي إلى أطوارها وأغوارها وأسرارها وأنوارها وأما البلوغ للاستيفاء والوصول إلى الأقصى فلا مطمع لأحد فيه ولو كان البحر

مداداً لشرحه والأشجار اقلاماً (قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً) .

ومما ذكر يظهر سبب اختلاف ظواهر الآيات والأخبار الواردة في أصول الدين وذلك لأنها مما خوطب به طوائف شتى وعقول مختلفة فيجب أن يكلم كل على قدر فهمه ومقامه ومع هذا فالكل صحيح غير مختلف من حيث الحقيقة ولا مجاز فيه أصلا .

واعتبر ذلك بمثال العميان والفيل وهو مشهور وعلى هذا فكل من لم يفهم شيئاً من المتشابهات من جهة أن حمله على الظاهر كان مناقضاً بحسب الظاهر لأصول صحيحة دينية وعقائد حقة يقينية عنده فينبغي أن يقتصر على صورة اللفظ لا يبدلها ويحيل العلم به إلى الله سبحانه والراسخين في العلم ثم يرصد لهبوب رياح الرحمة من عند الله تعالى ويتعرض لنفحات أيام دهره الآتية من قبل الله تعالى لعل الله يأتي له بالفتح أوامر من عنده ويقضي الله امراً كان مفعولا فان الله سبحانه ذم قوماً على تأويلهم المتشابهات بغير علم فقال سبحانه: (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم) .

المقدمة الخامسة

في نبذ مما جاء في المنع من تفسير القرآن بالرأي والسر فيه

روي عن النبي ﷺ أنه قال : من فسر القرآن برأيه فأصاب الحق أخطأ .

وعنه عليه السلام : من فسر القرآن برأيه فليتبوء مقعده من النار .

وعنه وعن الأئمة القائمين مقامه عليهم السلام أن تفسير القرآن لا يجوز إلا بالأثر الصحيح والنص الصريح .

وفي تفسير العياشي عن ابي عبد الله عليه السلام قال : من فسر القرآن برأيه إن أصاب لم يؤجر وإن أخطأ فهوى بعد من السماء .

وفيه وفي الكافي عن الصادق عن ابيه عليهما السلام قال ما ضرب رجل القرآن بعضه ببعض إلا كفر .

أقول : لعل المراد بضرب بعضه ببعض تأويل بعض متشابهاته إلى بعض بمقتضى الهوى من دون سماع من أهله أو نور وهدى من الله، ولايخفى أن هذه الأخبار تناقض بظواهرها ما مضى في المقدمة الأولى من الأمر بالاعتصام بحبل القرآن والتماس غرائبه وطلب عجائبه والتعمق في بطونه والتفكر في تخومه وجولان البصر فيه وتبليغ النظر إلى معانيه فلا بد من التوفيق والجمع .

فنقول : وبالله التوفيق أن من زعم أن لا معنى للقرآن الا ما يترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حد نفسه وهو مصيب في الاخبار عن نفسه ولكنه مخطىء في الحكم برد الخلق كافة إلى درجته التي هي حده ومقامه بل القرآن والأخبار والآثار تدل على أن في معاني القرآن لأرباب الفهم متسعاً بالغاً ومجالا رحباً قال الله عز وجل : (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب اقفالها) وقال سبحانه : (ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء) .

وقال (ما فرطنا في الكتاب من شيء) . وقال : (لعلمه الذين يستنبطونه منهم) .

وقال النبي ﷺ : إذا جاءكم عني حديث فاعرضوه على كتاب الله تعالى فما وافق كتاب الله فاقبلوه وما خالفه فاضربوا به عرض الحائط وكيف يمكن العرض ولا يفهم به شيء، وقال «ص»: القرآن ذلول ذو وجوه فاحملوه على أحسن الوجوه وقال امير المؤمنين عليه السلام الا أن يؤتى الله عبداً فهماً في القرآن . وقال عليه السلام من فهم القرآن فسر جمل العلم. أشار به إلى أن القرآن مشير إلى مجامع العلوم كلها إلى غير ذلك من الآيات والأخبار فالصواب أن يقال من أخلص الإنقياد لله ولرسوله ﷺ ولأهل البيت عليهم السلام وأخذ علمه منهم وتتبع آثارهم واطلع على جملة من أسرارهم بحيث حصل له الرسوخ في العلم والطمأنينة في المعرفة وانفتح عينا قلبه وهجم به العلم على حقائق الأمور وباشر روح اليقين واستلان ما استوعره المترفون وأنس بما استوحش منه الجاهلون وصحب الدنيا ببدن روحه معلقة بالمحل الأعلى فله أن يستفيد من القرآن بعض غرائبه ويستنبط منه نبذاً من عجائبه ليس ذلك من كرم الله تعالى بغريب ولا من جوده بعجيب فليست السعاده وقفاً على قوم دون آخرين وقد عدوا عليهم السلام جماعة من أصحابهم المتصفين بهذه الصفات من أنفسهم كما قالوا سلمان منا أهل البيت عليهم السلام فمن هذه صفته لا يبعد دخوله في الراسخين في العلم العالمين بالتأويل بل في قولهم نحن الراسخون في العلم كما دريت في المقدمة السابقة فلا بد من تنزيل التفسير المنهي عنه على أحد وجهين : الأول : أن يكون للمفسر في الشيء رأي وإليه ميل من طبعه وهواه فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه ليحتج على تصحيح غرضه ومدعاه ولو لم يكن ذلك الرأي والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا تارة يكون مع العلم كالذي يحتج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم أنه ليس المراد بالآية ذلك ولكن يلبس به على خصمه وتارة يكون مع الجهل ولكن إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه الذي يوافق غرضه ويترجح ذلك الجانب برأيه وهواه فيكون قد فسر القرآن برأيه أي رأيه هو الذي حمله على ذلك التفسير ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه .

وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما أُريد به ذلك كمن يدعو إلى الاستغفار بالأسحار فيستدل عليه بقوله عليه

السلام تسحّروا فإن السحور بركة،ويوهم أن المراد به التسحر بالذكر وهو يعلم أن به الأكل وكالذي يدعو إلى مجاهدة القلب القاسي فيقول قال الله تعالى : (اذهب إلى فرعون إنه طغى)،ويشير إلى قلبه ويؤمي إلى أنه المراد بفرعون وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الصحيحة تحسيناً للكلام وترغيباً للمستمع وهو ممنوع منه .

وقد يستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لتغرير الناس ودعوتهم إلى مذهبهم الباطل فينزلون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعاً أنه غير مراد به فهذه الفنون احد وجهي المنع من التفسير بالرأي . الوجه الثاني : أن يتسارع إلى تفسير القرآن بظاهر العربية من غير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بغرائب القرآن وما فيها من الألفاظ المبهمة والمبدلة وما فيها من الاقتصار والحذف والاضمار والتقديم والتأخير وفيما يتعلق بالناسخ والمنسوخ والخاص والعام والرخص والعزائم والمحكم والمتشابه إلى غير ذلك من وجوه الآيات فمن لم يحكم ظاهر التفسير ومعرفة وجوه الآيات المفتقرة إلى السماع وبادر إلى استنباط المعاني بمجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل في زمرة من يفسر بالرأي فالنقل والسماع لا بد منه في ظاهر التفسير اولاً ليتقي مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط فان ظاهر التفسير يجري مجرى تعليم اللغة التي لا بد منها للفهم وما لا بد فيه من السماع فنون كثيرة منها ما كان مجملا لا ينبيء ظاهره عن المراد به مفصلا مثل قوله سبحانه : (أقيموا الصلوة وآتوا الزكوة وآتوا حقه يوم حصاده)فانه يحتاج فيه إلى بيان النبي ﷺ بوحي من الله سبحانه فيبين تفصيل أعيان الصلوات واعداد الركعات ومقادير النصب في الزكوة وما تجب فيه من الأموال وما لا تجب وامثال ذلك كثيرة .

فالشروع في بيان ذلك من غير نص وتوقيف ممنوع منه .

ومنها الإيجاز بالحذف والإضمار كقوله تعالى(وأتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها) معناه آية مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها فالناظر إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء ولا يدري أنهم بماذا ظلموا أو أنهم ظلموا غيرهم وأنفسهم .

ومنها المقدم والمؤخر وهو مظنة الغلط كقوله تعالى(ولولا كلمة سبقت من ربك

لكان لزاماً وأجل مسمى)معناه ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى [١] لكان لزاماً وبه ارتفع الأجل ولو لاه لكان نصباً كاللزام إلى غير ذلك كما سنذكره في مواضعها .

روي عن أبي عبد الله محمد بن ابراهيم بن جعفر النعماني أنه روى في تفسيره باسناده عن اسماعيل بن جابر قال سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام يقول إن الله تبارك وتعالى بعث محمداً فختم به الأنبياء فلا نبي بعده وانزل عليه كتاباً فختم به الكتب فلا كتاب بعده أحل فيه حلالا وحرم حراماً فحلاله حلال إلى يوم القيامة وحرامه حرام إلى يوم القيامة فيه شرعكم وخبر من قبلكم وبعدكم وجعله النبي ﷺ علماً باقياً في أوصيائه فتركهم الناس وهم الشهداء على أهل كل زمان وعدلوا عنهم ثم قتلوهم واتبعوا غيرهم وأخلصوا لهم الطاعة حتى عاندوا من أظهر ولاية ولاة الأمر وطلب علومهم. قال الله سبحانه :(فنسوا حظاً مما ذكروا به)ولا تزال تطلع على خائنة منهم وذلك انهم ضربوا بعض القرآن ببعض واحتجوا بالمنسوخ وهم يظنون أنه الناسخ واحتجوا بالمتشابه وهم يرون أنه المحكم واحتجوا بالخاص وهم يقدرون أنه العام واحتجوا بأول الآية وتركوا السبب في تأويلها ولم ينظروا إلى ما يفتح الكلام وإلى ما يختمه ولم يعرفوا موارده ومصادره إذ لم يأخذوه عن أهله فضلوا وأضلوا وأعلموا رحمكم الله أنه من لم يعرف من كتاب الله عز وجل الناسخ من المنسوخ والخاص من العام والمحكم من المتشابه والرخص من العزائم والمكي والمدني وأسباب التنزيل والمبهم من القرآن في ألفاظه المنقطعة والمؤلفة وما فيه من علم القضاء والقدر والتقديم والتأخير والمبين والعميق والظاهر والباطن والابتداء من الانتهاء والسؤال والجواب والقطع والوصل والمستثنى منه والجار فيه والصفة لما قبل مما يدل على ما بعد والمؤكد منه والمفصل وعزائمه ورخصه ومواضع فرائضه وأحكامه ومعنى حلاله وحرامه الذي هلك فيه الملحدون والموصول من الألفاظ والمحمول على ما قبله وعلى ما بعده فليس بعالم بالقرآن ولا هو من أهله ومتى ما ادعى معرفة هذه الأقسام مدع بغير دليل فهو كاذب مرتاب مفتر على الله الكذب ورسوله ومأواه جهنم وبئس المصير .

---

(١) لكان مثل ما أنزل بعاد وثمود لا زماً لهذه الفكرة وأجل مسمى عطف على كلمة أي ولولا العدة بتأخير العذاب وأجل مسمى لأعمارهم أو لعذابهم لكان العذاب إلزاماً والفصل للدلالة على استقلال كل منهما بنفي اللزوم، القمي . قال: اللزام الهلاك، قال : وكان ينزل بهم ولكن قد أخرهم إلى أجل مسمى «منه»

المقدمة السادسة

في نبذ مما جاء في جمع القرآن وتحريفه وزيادته ونقصه وتأويله ذلك

روى علي بن إبراهيم القمي في تفسيره باسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن رسول الله ﷺ قال لعلي عليه السلام يا علي إن القرآن خلف فراشي في الصحف والحرير والقراطيس فخذوه واجمعوه ولا تضيعوه كما ضيعت اليهود التورية فانطلق علي عليه السلام فجمعه في ثوب أصفر ثم ختم عليه في بيته وقال : لا أرتدي حتى أجمعه . قال : كان الرجل ليأتيه فيخرج إليه بغير رداء حتى جمعه .

وفي الكافي عن محمد بن سليمان عن بعض أصحابه عن أبي الحسن عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك إنا نسمع الآيات في القرآن ليس هي عندنا كما نسمعها ولا نحسن أن نقرأها كما بلغنا عنكم فهل نأثم فقال لا اقرأوا كما تعلمتم فسيجيئكم من يعلمكم .

أقول : يعني به صاحب الأمر عليه السلام . وبإسناده عن سالم بن سلمة قال : قرأ رجل على أبي عبد الله عليه السلام وأنا استمع حروفاً من القرآن ليس على ما يقرؤها الناس . فقال أبو عبد الله عليه السلام : كف عن هذه القراءة واقرأ كما يقرأ الناس حتى يقوم القائم عليه السلام فإذا قام قرأ كتاب الله تعالى على حده واخرج المصحف الذي كتبه علي عليه السلام، وقال : أخرجه علي عليه السلام إلى الناس حين فرغ منه وكتبه ، فقال لهم هذا كتاب الله كما أنزله الله على محمد ﷺ وقد جمعته بين اللوحين فقالوا هو ذا عندنا مصحف جامع فيه القرآن لا حاجة لنا فيه فقال : أما والله ما ترونه بعد يومكم هذا أبداً إنما كان عليّ أن أخبركم حين جمعته لتقرؤه .

وبإسناده عن البزنطي قال : دفع أبو الحسن عليه السلام مصحفاً وقال : لا تنظر فيه ففتحته وقرأت فيه لم يكن الذين كفروا فوجدت فيه اسم سبعين رجلا من قريش بأسمائهم وأسماء آبائهم . قال : فبعث إلي إبعث إليّ بالمصحف .

وفي تفسير العياشي عن أبي جعفر عليه السلام قال : لولا إنه زيد في كتاب الله ونقص ما خفي حقنا على ذي حجى ولو قد قام قائمنا فنطق صدّقه القرآن .

وفيه عن ابي عبد الله عليه السلام قال : لو قرأ القرآن كما أنزل لألفيتنا فيه مسمّين .

وفيه عنه عليه السلام ان في القرآن ما مضى وما يحدث وما هو كائن كانت فيه أسماء [١] الرجال فألقيت وإنما الاسم الواحد منه في وجوه لا تحصى يعرف ذلك الوصاة .

وفيه عنه عليه السلام أن القرآن قد طرح منه آي كثيرة ولم يزد فيه إلا حروف قد أخطأت به الكتبة وتوهمتها الرجال . وروى الشيخ أحمد بن أبي طالب الطبرسي طاب ثراه في كتاب الاحتجاج في جملة احتجاج امير المؤمنين عليه السلام على جماعة من المهاجرين والأنصار أن طلحة قال له عليه السلام في جُملة مسائله عنه يا أبا الحسن شيء أُريد أن أسألك عنه رأيتك خرجت بثوب مختوم فقلت ايها الناس إني لم أزل مشتغلا برسول الله ﷺ بغسله وكفنه ودفنه ثم اشتغلت بكتاب الله حتى جمعته فهذا كتاب الله عندي مجموعاً لم يسقط عني حرف واحد ولم أر ذلك الذي كتبت وألّفت وقد رأيت عمر بعث إليك أن أبعث به إلى فأبيت أن تفعل فدعا عمر الناس فاذا شهد رجلان على آية كتبها وإن لم يشهد عليها غير رجل واحد أرجأها فلم يكتب فقال عمر : وأنا أسمع أنه قد قتل يوم اليمامة قوم كانوا يقرؤن قرآناً لا يقرؤه غيرهم فقد ذهب وقد جاءت شاة إلى صحيفة وكتاب يكتبون فأكلتها وذهب ما فيها والكاتب يومئذ عثمان وسمعت عمر وأصحابه الذين ألفوا ما كتبوا على عهد عمر وعلى عهد عثمان يقولون ان الأحزاب كانت تعدل سورة البقرة وان النور نيف

---

(١) لعل المراد بأسماء الرجال الملقبة أعلامهم وبالاسم الواحد ما كنى به تارة عنهم وتارة عن غيرهم من الألفاظ التي لها معان متعددة وذلك كالذكر فإنه قد يراد به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وقد يراد به أمير المؤمنين عليه السلام وقد يراد به القرآن . وكالشيطان فإنه قد يراد به الثاني ، وقد يراد به إبليس ، وقد يراد به غيرهما أراد عليه السلام : أن الرجال كانوا مذكورين في القرآن تارة بأعلامهم فألقيت وأخرى بكنايات فألقيت فهم اليوم مذكورون بالكنايات بألفاظ لها معان أخر يعرف ذلك الأوصياء . «منه قدس سره» .

ومائة آية والحجر تسعون ومائة آية فما هذا وما يمنعك يرحمك الله أن تخرج كتاب الله إلى الناس وقد عمد عثمان حين أخذ ما ألف عمر فجمع له الكتاب وحمل الناس على قراءة واحدة فمزق مصحف أُبي بن كعب وابن مسعود وأحرقهما بالنار . فقال له علي : يا طلحة إن كل آية أنزلها الله عز وجل على محمد ﷺ عندي باملاء رسول الله ﷺ وخط يدي وتأويل كل آية أنزلها الله على محمد ﷺ وكل حلال وحرام أو حد أو حكم أو شيء يحتاج إليه الأمة إلى يوم القيامة مكتوب باملاء رسول الله ﷺ وخط يدي حتى أرش الخدش . قال طلحة كل شيء من صغير أو كبير أو خاص أو عام كان أو يكون إلى يوم القيامة فهو عندك مكتوب . قال : نعم وسوى ذلك أن رسول الله ﷺ أسرّ إليّ في مرضه مفتاح ألف باب من العلم يفتح كل باب ألف باب ولو أن الأمة منذ قبض رسول الله ﷺ اتبعوني وأطاعوني لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وساق الحديث إلى أن قال : ثم قال طلحة : لا أراك يا أبا الحسن أجبتني عما سألتك عنه من أمر القرآن ألا تظهره للناس . قال : يا طلحة عمداً كففت عن جوابك فاخبرني عما كتب عمر وعثمان أقرآن كله أم فيه ما ليس بقرآن ؟! قال طلحة بل قرآن كله . قال إن أخذتم بما فيه نجوتم من النار ودخلتم الجنة فان فيه حجتنا وبيان حقنا وفرض طاعتنا . قال طلحة : حسبي اما إذا كان قرآناً فحسبي . ثم قال طلحة : فأخبرني عما في يديك من القرآن وتأويله وعلم الحلال والحرام إلى من تدفعه ومن صاحبه بعدك ؟ قال عليه السلام : إن الذي أمرني رسول الله ﷺ أن أدفعه إليه وصيي وأولى الناس من بعدي بالناس إبني الحسن ثم يدفعه إبني الحسن إلى إبني الحسين عليهما السلام ثم يصير إلى واحد بعد واحد من ولد الحسين عليه السلام حتى يرد آخرهم على رسول الله ﷺ حوضه هم مع القرآن لا يفارقونه والقرآن معهم لا يفارقهم إلا أن معاوية وإبنه سيليانها بعد عثمان ثم يليها سبعة من ولد الحكم بن أبي العاص واحد بعد واحد تكمله إثني عشر إمام ضلالة وهم الذي رأى رسول الله ﷺ على منبره يردون الأمة على أدبارهم القهقرى عشرة منهم من بني أمية ورجلان أسسا ذلك لهم وعليهما مثل جميع أوزار هذه الأمة إلى يوم القيامة .

قال : وفي رواية أبي ذر الغفاري رضي الله عنه أنه لما توفي رسول الله ﷺ جمع علي عليه السلام القرآن وجاء به إلى المهاجرين والأنصار وعرضه عليهم لما قد أوصاه

بذلك رسول الله ﷺ فلما فتحه أبو بكر خرج في أول صفحة فتحها فضائح القوم فوثب عمر فقال : يا علي أرددة فلا حاجة لنا فيه فأخذه علي عليه السلام وانصرف ثم احضر زيد بن ثابت وكان قارئاً للقرآن فقال له عمر أن علياً عليه السلام جاءنا بالقرآن وفيه فضائح المهاجرين والأنصار . وقد أردنا أن تؤلف لنا القرآن وتسقط منه ما كان فيه فضيحة وهتك للمهاجرين والأنصار . فأجابه زيد إلى ذلك ثم قال : فان أنا فرغت من القرآن على ما سألتم وأظهر علي القرآن الذي ألّفه أليس قد بطل كل ما قد عملتم . ثم قال عمر : فما الحيلة ؟ قال زيد : أنتم أعلم بالحيلة . فقال عمر : ما الحيلة دون أن نقتله ونستريح منه . فدبر في قتله على يد خالد بن الوليد فلم يقدر على ذلك وقد مضى شرح ذلك [1] . فلما استخلف عمر سأل علياً أن يدفع إليهم القرآن فيحرفوه فيما بينهم . فقال : يا أبا الحسن إن كنت جئت به إلى أبي بكر فأت به إلينا حتى نجتمع عليه . فقال علي عليه السلام : هيهات ليس إلى ذلك سبيل إنما جئت به إلى أبي بكر لتقوم الحجة عليكم ولا تقولوا يوم القيامة إنّا كنّا عن هذا غافلين أو تقولوا ما جئتنا به إن القرآن الذي عندي لا يمسه إلا المطهرون والأوصياء من ولدي فقال عمر فهل وقت لاظهاره معلوم ؟ قال علي عليه السلام : نعم إذا قام القائم من ولدي يظهره ويحمل الناس عليه فتجري السنة به .

وقال في احتجاجه عليه السلام على الزنديق الذي جاء إليه مستدلا بآي من القرآن متشابهة يحتاج إلى التأويل وكان من سؤاله إني أجد الله قد شهر هفوات أنبيائه بقوله (فعصى آدم ربه فغوى) وبتكذيبه نوحاً عليه السلام لما قال : إن إبني من أهلي . بقوله : إنه ليس من أهلك، وبوصفه إبراهيم عليه السلام بأنه عبد كوكباً مرة ومرة قمراً ومرة شمساً، وبقوله في يوسف عليه السلام : ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه، وبتهجينه موسى عليه السلام حيث قال : رب أرني أنظر إليك . قال : لن تراني . الآية . وببعثه إلى داود وجبرائيل وميكائيل حيث تسوّروا المحراب إلى آخر القصة، وبحبسه يونس في بطن الحوت حيث ذهب مغاضباً مذنباً، وإظهار خطأ الأنبياء وزللهم ثم ورى أسماء من اغتر وفتن خلقه وضل وأضل وكنى عن أسمائهم في

---

(١) قوله : وقد مضى شرح ذلك كأنه من كلام صاحب الإحتجاج «منه قدس سره» .

قوله عليه السلام : (ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتى ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جائني) فمن هذا الظالم الذي لم يذكر من إسمه ما ذكر من أسماء الأنبياء . ثم قال : وأجده قد بيّن فضل نبيه على سائر الأنبياء . ثم خاطبه في أضعاف ما أثنى عليه في الكتاب من الازراء عليه وانخفاض محله وغير ذلك من تهجينه وتأبينه ما لم يخاطب به أحداً من الأنبياء مثل قوله : ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلاتكونن من الجاهلين ،وقوله: ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلا إذاً لأذقناك ضعف الحيوة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيراً ،وقوله : وتخفى في نفسك ما الله مبديه والله أحق أن تخشاه ،وقوله ما أدرى ما يفعل بي ولا بكم ،وهو يقول : ما فرطنا في الكتاب من شيء وكل شيء أحصيناه في إمام مبين ،فإذا كانت الأشياء تحصى في الإمام وهو وصي النبي ﷺ فالنبي ﷺ أولى أن يكون بعيداً من الصفة التي قال فيها : وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم . وقال في جملة سؤاله : وأجده يقول : فان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء . وليس يشبه القسط في اليتامى نكاح النساء ولا كل النساء أيتام فما معنى ذلك ؟ .

فقال : امير المؤمنين عليه السلام :

وأما هفوات الأنبياء وما بينه الله في كتابه ووقوع الكناية عن أسماء من اجترم أعظم مما اجترمته الأنبياء ممن شهد الكتاب بظلمهم فان ذلك من أدل الدلائل على حكمة الله الباهرة وقدرته القاهرة وعزته الظاهرة لأنه علم أن براهين أنبيائه تكبر في صدور أممهم وإن منهم من يتخذ بعضهم إلهاً كالذي كان من النصارى في ابن مريم فذكرها دلالة على تخلفهم من الكمال الذي تفرد به عز وجل . ألم تسمع إلى قوله في صفة عيسى عليه السلام حيث قال فيه وفي أمه : كانا يأكلان الطعام يعني أن من أكل الطعام كان له ثقل ومن كان له ثقل فهو بعيد مما ادعته النصارى لابن مريم ولم يُكنّ عن أسماء الأنبياء تجبراً وتعززاً بل تعريفاً لأهل الاستبصار أن الكناية [1] عن

---

(١) قوله : ان الكناية مفعول للتعريف أراد عليه السلام أن الله سبحانه صرح في كتابه بأسماء المنافقين كما صرح بأسماء الأنبياء وإنما بدلها المبدلون وإنما لم يكن من أسماء الأنبياء في مقام ذكر هفواتهم بل صرح بها تجبراً وتعززاً لئلا يتخذوا من دونه آلهة وليعرف أهل الاستبصار أن التكنية عن أسماء المنافقين ليست من فعله بل هو من فعل المغيرين وذلك لعلمه بأنهم سيبدلونها ويبقى أسماء الأنبياء مصرحاً بها فلفظة بل ليست للإضراب بل للترقي . منه قدس سره .

اسماء ذوي الجرائر العظيمة من المنافقين في القرآن ليست من فعله تعالى وإنها من فعل المغيرين والمبدلين الذين جعلوا القرآن عضين واعتاضوا الدنيا من الدين وقد بين الله تعالى قصص المغيرين بقوله : (الذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلا). وبقوله: (وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب) وبقوله: (إذ يبيتون ما لا يرضى من القول). بعد فقد الرسول ما يقيمون به أود باطلهم حسب ما فعلته اليهود والنصارى بعد فقد موسى وعيسى من تغيير التورية والانجيل وتحريف الكلم عن مواضعه، وبقوله (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره) يعني أنهم أثبتوا في الكتاب ما لم يقله الله ليلبسوا على الخليقة فاعمى الله قلوبهم حتى تركوا فيه ما دل على ما أحدثوه فيه وحرفوه منه وبين عن أفكهم وتلبيسهم وكتمان ما علموه منه ولذلك قال لهم لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وضرب مثلهم بقوله : (فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض) فأما الزبد في هذا الموضع كلام الملحدين الذين أثبتوه في القرآن فهو يضمحل ويبطل ويتلاشى عند التحصيل والذي ينفع الناس منه فالتنزيل الحقيقي الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والقلوب تقبله والأرض في هذا الموضع هي محل العلم وقراره وليس يسوغ مع عموم التقية التصريح بأسماء المبدلين ولا الزيادة في آياته على ما أثبتوه من تلقائهم في الكتاب لما في ذلك من تقوية حجج أهل التعطيل والكفر والملل المنحرفة عن قبلتنا وابطال هذا العلم الظاهر الذي قد استكان له الموافق والمخالف بوقوع الاصطلاح على الايتمار لهم والرضا بهم ولأن أهل الباطل في القديم والحديث أكثر عدداً من أهل الحق ولأن الصبر على ولاة الأمر مفروض لقول الله عز وجل لنبيه ﷺ فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل . وايجابه مثل ذلك على أوليائه وأهل طاعته بقوله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة . فحسبك من الجواب عن هذا الموضع ما سمعت فان شريعة التقية تحظر التصريح بأكثر منه ثم قال عليه السلام : وأما ما ذكرته من الخطاب الدال على تهجين النبي ﷺ والإزراء به والتأنيب له مع ما أظهره الله تبارك وتعالى في كتابه من تفصيله إياه على سائر أنبيائه فان الله عز وجل جعل لكل نبي عدواً من المشركين كما قال في كتابه وبحسب جلالة منزلة نبينا ﷺ عند ربه

كذلك عظم محنته بعدوه الذي عاد منه إليه في حال شقاقه ونفاقه كل أذى ومشقة لدفع نبوته وتكذيبه إياه وسعيه في مكارهه وقصده لنقض كل ما أبرمه واجتهاده ومن مالاه على كفره وعناده ونفاقه والحاده في ابطال دعواه وتغيير ملّته ومخالفة سنته ولم ير شيئاً أبلغ في تمام كيده من تنفيرهم عن موالاة وصيه وايحاشهم منه وصدهم عنه وإغرائهم بعداوته والقصد لتغيير الكتاب الذي جاء به واسقاط ما فيه من فضل ذوي الفضل وكفر ذوي الكفر منه وممن وافقه على ظلمه وبغيه وشركه ولقد علم الله ذلك منهم فقال إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا، وقال يريدون أن يبدلوا كلام الله، ولقد احضروا الكتاب كملا مشتملا على التأويل والتنزيل والمحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ لم يسقط منه حرف الف ولا لام فلما وقفوا على ما بينه الله من أسماء أهل الحق والباطل وان ذلك إن ظهر نقض ما عقدوه قالوا لا حاجة لنا فيه نحن مستغنون عنه بما عندنا، ولذلك قال : فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا بآياتي ثمناً قليلا فبئس ما يشترون، ثم دفعهم الاضطرار بورود المسائل عليهم عما لا يعلمون تأويله إلى جمعه وتأليفه وتضمينه من تلقائهم ما يقيمون به دعائم كفرهم فصرح مناديهم من كان عنده شيء من القرآن فليأتنا به ووكلوا تأليفه ونظمه إلى بعض من وافقهم إلى معاداة أولياء الله فألّفه على اختيارهم وما يدل للتأمل على اختلال تمييزهم وافترائهم وتركوا منه ما قدروا أنه لهم وهو عليهم وزادوا فيه ما ظهر تناكره وتنافره وعلم الله أن ذلك يظهر ويبين فقال ذلك مبلغهم من العلم وانكشف لأهل الاستبصار عوارهم وافتراؤهم والذي بدأ في الكتاب من الإزراء على النبي ﷺ من فرية الملحدين ولذلك قال يقولون منكراً من القول وزوراً . ويذكر جل ذكره لنبيه ﷺ ما يحدثه عدوه في كتابه من بعده بقوله : وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته . يعني أنه ما من نبي تمنى مفارقة ما يعانيه من نفاق قومه وعقوقهم والانتقال عنهم إلى دار الاقامة الا ألقى الشيطان المعرض بعداوته عند فقده في الكتاب الذي أنزل عليه ذمّه والقدح فيه والطعن عليه فيفسخ الله ذلك من قلوب المؤمنين فلا يقبله ولا يصغي إليه غير قلوب المنافقين والجاهلين ويحكم الله آياته بأن يحمي أولياءه من الضلال والعدوان ومشايعة أهل الكفر والطغيان الذين لم يرض الله أن يجعلهم كالأنعام حتى قال بل هم أضل سبيلا فافهم هذا واعمل به .

وقال عليه السلام في هذا الحديث بعد أن بين تأويل بعض المتشابهات وإنما جعل الله تبارك وتعالى في كتابه هذه الرموز التي لا يعلمها غيره وغير أنبيائه وحججه في أرضه لعلمه بما يحدثه في كتابه المبدّلون من اسقاط اسماء حججه منه وتلبيسهم ذلك على الأمة ليعينوهم على باطلهم فأثبت فيه الرموز وأعمى قلوبهم وأبصارهم لما عليهم في تركها وترك غيرها من الخطاب الدال على ما أحدثوه فيه وجعل أهل الكتاب المقيمين به والعالمين بظاهره وباطنه من شجرة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها، أي يظهر مثل هذا العلم لمحتمليه في الوقت بعد الوقت وجعل أعدائها أهل (أصل خ.ل.) الشجرة الملعونة الذين حاولوا إطفاء نور الله بأفواههم فأبى الله إلا أن يتم نوره ولو علم المنافقون لعنهم الله ما عليهم من ترك هذه الآيات التي بيّنت لك تأويلها لأسقطوها مع ما اسقطوا منه ولكن الله تبارك اسمه ماض حكمه بايجاب الحجة على خلقه كما قال الله: فلله الحجة البالغة ، أغشى أبصارهم وجعل على قلوبهم أكنة، عن تأمل ذلك فتركوه بحالة وحجبوا عن تأكيد الملتبس بابطاله فالسعداء يتنبّهون عليه والأشقياء يغمون عنه ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور ثم أن الله جل ذكره بسعة رحمته ورأفته بخلقه وعلمه بما يحدثه المبدلون من تغيير كتابه قسّم كلامه ثلاثة أقسام فجعل قسماً منه يعرفه العالم والجاهل وقسماً لا يعرفه إلا من صفا ذهنه ولطف حسّه وصح تمييزه ممن شرح الله صدره للاسلام وقسماً لا يعرفه إلا الله وامناؤه الراسخون في العلم وإنما فعل ذلك لئلا يدعي أهل الباطل من المستولين على ميراث رسول الله من علم الكتاب ما لم يجعله الله لهم وليقودهم الإضطرار إلى الايتمار لمن والاه (ولاه خ.ل) أمرهم فاستكبروا عن طاعته تعززاً وافتراء على الله عز وجل واغتراراً بكثرة من ظاهرهم وعاونهم وعاند الله عز وجل اسمه ورسوله فاما ما علمه الجاهل والعالم من فضل رسول الله ﷺ من كتاب الله فهو قول الله سبحانه(من يطع الرسول فقد أطاع الله)وقوله إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً، ولهذه الآية ظاهر وباطن فالظاهر قوله صلوا عليه والباطن قوله وسلموا تسليماً أي سلموا لمن وصاه واستخلفه عليكم فضله وما عهد به إليه تسليماً وهذا مما أخبرتك أنه لا يعلم تأويله الا من لطف حسه وصفا ذهنه وصح تمييزه وكذلك قوله سلام على الياسين لأن الله سمى النبي ﷺ بهذا

الاسم حيث قال : (يس والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين)، لعلمه بأنهم يسقطون قول سلام على آل محمد ﷺ كما أسقطوا غيره ومـا زال رسول الله ﷺ يتألفهم ويقربهم ويجلسهم عن يمينه وشماله حتى اذن الله عز وجل في ابعادهم بقوله واهجرهم هجراً جميلا، وبقوله : فما للذين كفروا قبلك مهطعين [1] عن اليمين وعن الشمال عزين أيطمع كل امرىء منهم أن يدخل جنة نعيم كلا إنا خلقناهم مما يعلمون . قال : واما ظهورك على تناكر قوله: فان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكـم من النساء . وليس يشبه القسط في اليتامـى نكاح النساء ولا كـل النساء أيتامـاً فهو ممـا قدمت ذكره من إسقاط المنافقين من القرآن وبين القول في اليتامى وبين نكاح النساء من الخطاب والقصص أكثر من ثلث القرآن وهذا وما أشبهه ممـا ظهرت حوادث المنافقين فيه لأهل النظر والتأمل ووجد المعطلون وأهل الملل المخالفة للاسلام مساغاً إلى القدح في القرآن ولو شرحت لك كل ما أسقط وحرّف وبدّل مما يجري هذا المجرى لطال وظهر ما تخطر التقية إظهاره من مناقب الأولياء ومثالب الأعداء .

أقول : المستفاد من جميع هذه الأخبار وغيرها من الروايات من طريق أهـل البيت عليهم السلام إن القرآن الذي بين أظهرنا ليس بتمامه كما أُنزل على محمد ﷺ بل منه ما هو خلاف ما أنزل الله ومنه ما هو مغير محرف وإنه قد حذف عنه أشياء كثيرة منهـا اسم علي عليه السلام في كثير من المواضع ومنها لفظة آل محمد «ع» عبـ ـرة ومنها أسماء المنافقين في مواضعها ومنها غير ذلك وإنه ليس أيضاً على الترتيب المرضى عند الله وعند رسوله ﷺ .

وبه قال علي بن إبراهيم قال في تفسيره : وأما ما كان خلاف ما أنزل الله فهو قوله تعالى : كنتم خير أُمة أُخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله . فقال أبو عبد الله عليه السلام لقارىء هذه الآية : خير أُمة تقتلون أمير المؤمنين والحسين بن علي عليهما السلام فقيـل له كيف نزلت يـا بن رسول الله فقال إنما نزلت خير أئمة أُخرجت للناس الا ترى مدح الله لهم في آخر الآية تأمرون

---

(١) قوله: مهطعين: أي مسرعين عزين: أي فرق شتى. كان المشركون يحلقون حول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حلقاً حلقاً «منه قدس سره» .

بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله، ومثله إنه قرأ على أبي عبد الله (الذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إماماً) فقال أبو عبد الله عليه السلام لقد سألوا الله عظيماً أن يجعلهم للمتقين إماماً فقيل له يا بن رسول الله كيف نزلت فقال : ؟ إنما نزلت واجعل لنا من المتقين إماماً . وقوله تعالى : له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله . فقال أبو عبد الله عليه السلام كيف يحفظ الشيء من أمر الله وكيف يكون المعقب من بين يديه فقيل له وكيف ذلك يا بن رسول الله فقال إنما أُنزلت له معقبات من خلفه ورقيب من بين يديه يحفظونه بأمر الله. ومثله كثير قال : وأما ما هو محذوف عنه فهو قوله لكن الله يشهد بما أُنزل إليك في علي كذا أنزلت أنزله بعلمه والملائكة يشهدون. وقوله : يا أيها الرسول بلغ ما أُنزل إليك من ربك في علي فإن لم تفعل فما بلغت رسالته، وقوله : إن الذين كفروا وظلموا آل محمد حقهم لم يكن الله ليغفر لهم . وقوله : وسيعلم الذين ظلموا آل محمد حقهم أي منقلب ينقلبون. وقوله وترى الذين ظلموا آل محمد حقهم في غمرات الموت، ومثله كثير نذكره في مواضعه إن شاء الله .

قال : وأما التقديم والتأخير فإن آية عدّة النساء النّاسخة [1] التي هي أربعة أشهر وعشر قدّمت على المنسوخة التي هي سنة وكان يجب أن يقرأ المنسوخة التي نزلت قبل ثم الناسخة التي نزلت بعد . وقوله : أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماماً ورحمة ، وإنما هو ويتلوه شاهد منه إماماً ورحمة ومن قبله كتاب موسى. وقوله : وما هي إلا حيوتنا الدنيا نموت ونحيا وإنما هو نحي ونموت لأن الدهرية لم يقروا بالبعث بعد الموت وإنما قالوا : نحي ونموت فقدموا حرفاً على حرف ومثله كثير .

قال : وأما الآيات التي هي في سورة وتمامها في سورة أخرى فقول موسى : أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير اهبطوا مصراً فإن لكم ماسألتم فقالوا : يا موسى إن فيها قوماً جبارين وإنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا

---

(١) الآيتان متقاربتان في سورة البقرة واما الناسخة المتقدمة فهي قوله تعالى: (والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً). وأما المنسوخة المتأخرة فهي قوله تعالى: (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير اخراج) . منه قدس سره .

داخلون، نصف الآية في سورة البقرة ونصفها في سورة المائدة . وقوله : إكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا ، فرد الله عليهم ومـــا كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك إذاً لارتاب المبطلون، فنصف الآية في سورة الفرقان ونصفها في سورة العنكبوت ومثله كثيراً انتهى كلامه .

أقول : ويرد على هذا كله إشكال وهو أنه على هذا التقدير لم يبق لنـــا اعتماد على شيء من القرآن اذ على هذا يحتمل كل آية منه أن يكون محرفاً ومغيراً ويكون على خلاف ما أنزل الله فلم يبق لنا في القرآن حجة أصلا فتنتفي فائدته وفائدة الأمر باتباعه والوصية بالتمسك به إلى غير ذلك، وايضاً قال الله عز وجل : وإنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . وقال : إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون فكيف يتطرق إليه التحريف والتغيير ، وايضاً قد استفاض عن النبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام حديث عرض الخبر المروي على كتاب الله ليعلم صحته بموافقته له وفساده بمخالفته فاذا كان القرآن الذي بأيدينا محرفاً فما فائدة العرض مع أن خبر التحريف مخالف لكتاب الله مكذب له فيجب رده والحكم بفساده أو تأويله .

ويخطر بالبال في دفع هذا الاشكال والعلم عند الله أن يقال : إن صحت هذه الأخبار فلعل التغيير إنما وقع فيما لا يخل بالمقصود كثير إخلال كحذف اسم علي وآل محمد صلى الله عليهم ، وحذف أسماء المنافقين عليهم لعائن الله فإن الإنتفاع بعموم اللفظ باق وكحذف بعض الآيات وكتمانه فان الانتفاع بالباقي باق مع أن الأوصياء كانوا يتدارکون ما فاتنا منه من هذا القبيل ويدل على هذا قوله عليه السلام في حديث طلحة : إن أخذتم بما فيه نجوتم من النار ودخلتم الجنة فإن فيه حجتنا وبيان حقنا وفرض طاعتنا .

ولا يبعد أيضاً أن يقال أن بعض المحذوفات كان من قبيل التفسير والبيان ولم يكن من أجزاء القرآن فيكون التبديل من حيث المعنى أي حرفوه وغيروه في تفسيره وتأويله أعني حملوه على خلاف ما هو به فمعنى قولهم عليهم السلام كذا نزلت أن المراد به ذلك لا إنها نزلت مع هذه الزيادة في لفظها فحذف منها ذلك اللفظ .

ومما يدل على هذا ما رواه في الكافي باسناده عن أبي جعفر عليه السلام : أنه كتب في رسالته إلى سعد الخير وكان من نبذهم الكتاب أن أقاموا حروفه وحرّفوا حدوده

فهم يروونه ولا يرعونه والجهال يعجبهم حفظهم للرواية والعلماء يحزنهم تركهم للرعاية . الحديث .

وما رواه العامة أن علياً عليه السلام كتب في مصحفه الناسخ والمنسوخ ومعلوم أن الحكم بالنسخ لا يكون إلا من قبيل التفسير والبيان ولا يكون جزء من القرآن فيحتمل أن يكون بعض المحذوفات أيضاً كذلك هذا ما عندي من التقصي عن الاشكال والله يعلم حقيقة الحال . واما اعتقاد مشايخنا «ره» في ذلك فالظاهر من ثقة الاسلام محمد بن يعقوب الكليني طاب ثراه أنه كان يعتقد التحريف والنقصان في القرآن لأنه كان روى روايات في هذا المعنى في كتابه الكافي ولم يتعرض لقدح فيها مع أنه ذكر في أول الكتاب أنه كان يثق بما رواه فيه وكذلك استاذه علي بن إبراهيم القمى (ره) فان تفسيره مملّومنه وله غلّو فيه،وكذلك الشيخ أحمد بن ابي طالب الطبرسي رضي الله عنه فانه أيضاً نسج على منوالهما في كتاب الاحتجاج . واما الشيخ أبو علي الطبرسي فانه قال في مجمع البيان : اما الزيادة فيه فمجمع على بطلانه وأما النقصان فيه فقد روى جماعة من أصحابنا وقوم من حشوية العامة أن في القرآن تغييراً ونقصاناً والصحيح من مذهب أصحابنا خلافه وهو الذي نصره المرتضى رضي الله عنه واستوفى الكلام فيه غاية الاستيفاء في جواب المسائل الطرابلسيات .

وذكر في مواضع : أن العلم بصحة نقل القرآن كالعلم بالبلدان والحوادث الكبار والوقائع العظام والكتب المشهورة وأشعار العرب المسطورة فان العناية اشتدت والدواعي توفرت على نقله وحراسته وبلغت حداً لم تبلغه فيما ذكرناه لأن القرآن معجز النبوة ومأخذ العلوم الشرعية والأحكام الدينية وعلماء المسلمين قد بلغوا في حفظه وحمايته الغاية حتى عرفوا كل شيء اختلف فيه من إعرابه وقراءته وحروفه وآياته فكيف يجوز أن يكون مغيراً ومنقوصاً مع العناية الصادقة والضبط الشديد .

وقال أيضاً قدس الله روحه: إن العلم بتفصيل القرآن وابعاضه في صحة نقله كالعلم بجملته وجرى ذلك مجرى ما علم ضرورة من الكتب المصنفة ككتاب سيبويه والمزني فان أهل العناية بهذا الشأن يعلمون من تفصيلها ما يعلمونه من جملتها حتى لو أن مدخلا أدخل في كتاب سيبويه باباً في (من خ ل) النحو ليس من الكتاب لعرف وميز وعلم انه ملحق وليس من أصل الكتاب وكذلك القول في كتاب المزني ومعلوم أن العناية

بنقل القرآن وضبطه أصدق من العناية بضبط كتاب سيبويه ودواوين الشعراء وذكر ايضاً أن القرآن كان على عهد رسول الله مجموعاً مؤلفاً على ما هو عليه الآن واستدل على ذلك بأن القرآن كان يدرس ويحفظ جميعه في ذلك الزمان حتى عين على جماعة من الصحابة في حفظهم له وإنه كان يعرض على النبي ﷺ ويتلى عليه وأن جماعة من الصحابة مثل عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وغيرهما ختموا القرآن على النبي ﷺ عدة ختمات وكل ذلك يدل بأدنى تأمل على انه كان مجموعاً مرتباً غير مبتور ولا مبثوث .

وذكر أن من خالف في ذلك من الإمامية والحشوية لا يعتد بخلافهم فان الخلاف في ذلك مضاف إلى قوم من أصحاب الحديث نقلوا أخباراً ضعيفة ظنوا صحتها لا يرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع على صحته .

أقول : لقائل أن يقول كما ان الدواعي كانت متوفرة على نقل القرآن وحراسته من المؤمنين كذلك كانت متوفرة على تغييره من المنافقين المبدلين للوصية المغيرين للخلافة لتضمنه ما يضاد رأيهم وهواهم والتغيير فيه إن وقع فانما وقع قبل انتشاره في البلدان واستقراره على ما هو عليه الآن . والضبط الشديد إنما كان بعد ذلك فلا تنافي بينهما بل لقائل أن يقول إنه ما تغير في نفسه وإنما التغيير في كتابتهم إياه وتلفظهم به فانهم ما حرفوا إلا عندمانسخهم من الأصل وبقي الأصل على ما هو عليه عند أهله وهم العلماء به فما هو عند العلماء به ليس بمحرف وإنما المحرف ما أظهروه لأتباعهم وأما كونه مجموعاً في عهد النبي ﷺ على ما هو عليه الآن فلم يثبت وكيف كان مجموعاً وإنما كان ينزل نجوماً وكان لا يتم الا بتمام عمره .

واما درسه وختمه فانما كانوا يدرسون ويختمون ما كان عندهم منه لاتمامه .

وقال شيخنا الصدوق رئيس المحدثين محمد بن علي بن بابويه القمي طيب الله ثراه في اعتقاداته : اعتقادنا أن القرآن الذي أنزله الله على نبيه ﷺ هو ما بين الدفتين وما في أيدي الناس ليس بأكثر من ذلك، قال : ومن نسب إلينا : إنا نقول إنه أكثر من ذلك فهو كاذب .

وقال شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي رضي الله عنه في تبيانه :

وأما الكلام في زيادته ونقصانه فمما لا يليق به لأن الزيادة فيه مجمع على بطلانه

والنقصان منه فالظاهر ايضاً من مذهب المسلمين خلافه وهو الأليق بالصحيح من مذهبنا وهو الذي نصره المرتضى رضي الله عنه . وهو الظاهر في الروايات . غير أنه روي روايات كثيرة من جهة الخاصة والعامة بنقصان كثير من آي القرآن[1] ونقل شيء منه من موضع إلى موضع طريقها الآحاد التي لا توجب علماً فالأولى الاعراض عنها وترك التشاغل بها لأنه يمكن تأويلها ولو صحت لما كان ذلك طعناً على ما هو موجود بين الدفتين فان ذلك معلوم صحته لا يعترضه أحد من الامة ولا يدفعه. ورواياتنا متناصرة بالحث على قراءته والتمسك بما فيه، وردما يرد من اختلاف الأخبار في الفروع إليه وعرضها عليه فما وافقه عمل عليه وما خالفه يجنب ولم يلتفت إليه. وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وآله رواية لا يدفعها احد ، إنه قال : إني مخلف فيكم الثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض وهذا يدل على أنه موجود في كل عصر لأنه لا يجوز أن يأمرنا بالتمسك بما لا نقدر على التمسك به كما أن أهل البيت عليهم السلام ومن يجب اتباع قوله حاصل في كل وقت وإذا كان الموجود بيننا مجمعاً على صحته فينبغي أن يتشاغل بتفسيره وبيان معانيه وترك ما سواه .

أقول : يكفي في وجوده في كل عصر وجوده جميعاً كما أنزله الله محفوظاً عند أهله ووجود ما احتجنا إليه منه عندنا وإن لم نقدر على الباقي كما أن الامام عليه السلام كذلك فان الثقلين سيان في ذلك .

ولعل هذا هو المراد من كلام الشيخ. واما قوله من يجب اتباع قوله فالمراد به البصير بكلامه فانه في زمان غيبتهم قائم مقامهم لقولهم عليهم السلام انظروا إلى من كان منكم قد روى حديثنا ونظر في حلالنا وحرامنا وعرف أحكامنا فاجعلوه بينكم حاكماً فإني قد جعلته عليكم حاكماً ، الحديث .

---

(١) روي في الكافي بإسناده عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام قال: إن القرآن الذي جاء جبرئيل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم سبعة آلاف آية . ويقال إن الموجود منه في أيدي الناس أقل من ذلك ، والمشهور أنه ستة آلاف وستمائة وستون .

وفي مجمع البيان من طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: أن القرآن ستة آلاف ومائتان وثلاث وستون آية وقد ذكر بعض أصحابنا عدد السور والكلمات والحروف والفتحات والضمات والكسرات والهمزات والتشديدات والألفات والباءات إلى آخر حروف التهجي واعتمد في عدد الآي على المشهور. ولعل بناء حديث العامة على ما رأوه من عد البسملات آية واحدة وعلى ما حصل لهم القطع بكونه آية فإن للقراء في تعيين الآيات إختلافات والعلم عند الله . منه رحمه الله تعالى .

المقدمة السابعة

في نبذ مما جاء في أن القرآن تبيان كل شيء وتحقيق معناه

روى في الكافي باسناده عن مرازم عن ابي عبد الله عليه السلام قال: إن الله تعالى أنزل في القرآن تبيان كل شيء حتى والله ما ترك الله شيئاً يحتاج إليه العباد حتى لا يستطيع عبد يقول لو كان هذا أنزل في القرآن الا وقد أنزله الله فيه .

وبإسناده عن عمرو بن قيس عن ابي جعفر «ع» قال : سمعته يقول : إن الله تعالى لم يدع شيئاً يحتاج إليه الامة إلا أنزله في كتابه وبيّنه لرسوله عليه السلام وجعل لكل شيء حداً وجعل عليه دليلا يدل عليه وجعل على من تعدى ذلك الحد حداً .

وبإسناده عن المعلى بن خنيس قال قال : أبو عبد الله عليه السلام ما من أمر يختلف فيه إثنان الا وله أصل في كتاب الله ولكن لا تبلغه عقول الرجال .

وباسناده عن حماد (عمار خ ل) عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول ما من شيء الا وفيه كتاب أو سنة. وباسناده عن سماعة عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : قلت له أكل شيء في كتاب الله وسنة نبيه أو تقولون فيه. قال : بل كل شيء في كتاب الله وسنة نبيه .

وباسناده عن أبي الجارود قال قال أبو جعفر عليه السلام : إذا حدثكم بشيء فاسألوني أين هو من كتاب الله تعالى . ثم قال في بعض حديثه أن رسول الله ﷺ أنهى عن القيل والقال وفساد المال وكثرة السؤال فقيل له يا بن رسول الله ﷺ أين هذا من كتاب الله ؟ قال : إن الله تعالى يقول لاخير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس. وقال: لا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً . وقال : لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكم تسؤكم . قال بعض أهل المعرفة ما ملخصه: إن العلم بالشيء اما يستفاد من الحس برؤية أو تجربة أو سماع خبر أو شهادة او اجتهاد او نحو ذلك ومثل هذا العلم لا يكون الا متغيراً فاسداً محصوراً متناهياً

غير محيط لأنه إنما يتعلق بالشيء في زمان وجوده علم وقبل وجوده علم آخر وبعد وجوده علم ثالث وهكذا كعلوم أكثر الناس وأما ما يستفاد من مبادئه وأسبابه وغاياته علماً واحداً كلياً بسيطاً على وجه عقلي غير متغير فانه ما من شيء الا وله سبب لسببه سبب . وهكذا إلى أن ينتهي إلى مسبب الأسباب وكل ما عرف سببه من حيث يقتضيه ويوجبه فلا بد أن يعرف ذلك الشيء علماً ضرورياً دائماً فمن عرف الله تعالى بأوصافه الكمالية ونعوته الجلاليةوعرف إنه مبدأ كل وجود وفاعل كل فيض وجود وعرف ملائكته المقربين ثم ملائكته المدبرين المسخرين للأغراض الكلية العقلية بالعبادات الدائمة والنسك المستمرة من غير فتور ولغوب الموجبة لأن يترشح عنهـــا صور الكائنات كل ذلك على الترتيب السببي والمسببي .

فيحيط علمه بكل الأمور وأحوالها ولواحقها علماً برياً (بريئاً خ ل) من التغيير والشك والغلط فيعلم من الأوايل الثواني ومن الكليات الجزئيات المترتبة عليها ومن البسائط المركبات ، ويعلم حقيقة الانسان وأحواله وما يكملها ويزكيها ويسعدها ويصعدها إلى عالم القدس وما يدنسها ويرديها ويشقيها ويهويها إلى أسفل السافلين علماً ثابتاً غير قابل للتغيير ولا محتمل لتطرق الريب فيعلم الأمور الجزئية من حيث هي دائمة كلية ومن حيث لا كثرة فيه ولا تغيير وإن كانت هي كثيرة متغيرة في أنفسها وبقياس بعضها إلى بعض وهذا كعلم الله سبحانه بالأشياء وعلم ملائكته المقربين وعلوم الأنبياء والأوصياء عليهم السلام بأحوال الموجودات الماضية والمستقبلة وعلم ما كان وعلم ما سيكون (يكون خ ل) إلى يوم القيامة من هذا القبيل فانه علم كلي ثابت غير متجدد بتجدد المعلومات ولا متكثر بتكثرها ، ومن عرف كيفية هذا العلم عرف معنى قوله تعالى : ونزّلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء . ويصدّق بأن جميع العلوم والمعاني في القرآن الكريم عرفاناً حقيقياً وتصديقاً يقينياً على بصيرة لا على وجه التقليد والسماع ونحوهما إذ ما من أمر من الأمور الا وهو مذكور في القرآن إما بنفسه أو بمقوماته وأسبابه ومبادئه وغاياته ولا يتمكن من فهم آيات القرآن وعجائب أسراره وما يلزمها من الأحكام والعلوم التي لا تتناهى الا من كان علمه بالأشياء من هذا القبيل . انتهى كلامه أعلى الله مقامه ، وينبه عليه لفظة الأصل في رواية المعلّى .

المقدمة الثامنة

في نبذ مما جاء في اقسام الآيات واشتمالها على البطون والتأويلات وانواع اللغات والقراءات ، والمعتبرة منها

قد اشتهرت الرواية من طريق العامة عن النبي ﷺ أنه قال : نزل القرآن على سبعة أحرف كلها كاف شاف وقد ادعى بعضهم تواتر أصل هذا الحديث الا أنهم اختلفوا في معناه على ما يقرب من أربعين قولا. وروت العامة عنه عليه السلام ايضاً أنه قال : نزل القرآن على سبعة أحرف أمر وزجر وترغيب وترهيب وجدل وقصص ومثل. وفي رواية أخرى: زجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال، والمستفاد من هاتين الروايتين أن الأحرف إشارة إلى أقسامه وأنواعه .

ويؤيده ما رواه أصحابنا عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : إن الله تبارك وتعالى أنزل القرآن على سبعة أقسام كل قسم منها كاف شاف وهي : أمر وزجر وترغيب وترهيب وجدل ومثل وقصص .

وروت العامة ايضاً عن النبي ﷺ أن القرآن أنزل على سبعة أحرف لكل آية منها ظهر وبطن ولكل حرف حد ومطلع .

وفي رواية أخرى أن للقرآن ظهراً وبطناً ولبطنه بطناً إلى سبعة أبطن .

وربما يستفاد من هاتين الروايتين أن الأحرف إشارة إلى بطونه وتأويلاته ولا نص فيهما على ذلك لجواز أن يكون المراد بهما أن لكل من الأقسام ظهراً وبطناً ولبطنه بطناً (بطن خل) إلى سبعة أبطن .

ومن طريق الخاصة ما رواه في الخصال بإسناده عن حمّاد قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام إن الأحاديث تختلف منكم ، قال : فقال : إن القرآن نزل على سبعة أحرف وأدنى ما للامام أن يفتي على سبعة وجوه . ثم قال : هذا عطاؤنا فأمنن أو أمسك بغير حساب. وهذا نص في البطون والتأويلات. ورووا في بعض ألفاظ هذا الحديث أن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقرؤا بما تيسر منه .

وفي بعضها قال النبي ﷺ لجبرئيل عليه السلام : إني بعثت إلى أمة أميين، فيهم الشيخ الفاني والعجوز الكبيرة والغلام . قال : فمرهم فليقرؤا القرآن على سبعة أحرف .

ومن طريق الخاصة ما رواه في الخصال بإسناده عن عيسى بن عبد الله الهاشمي عن ابيه عن آبائه قال : قال رسول الله ﷺ : أتاني آتٍ من الله عز وجل فقال : إن الله يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد . فقلت : يا رب وسع على أمتي . فقال : إن الله عز وجل يأمرك أن تقرأ القرآن على سبعة أحرف ويستفاد من هذه الروايات ان المراد بسبعة أحرف اختلاف اللغات كما قاله ابن الأثير في نهايته فانه قال في الحديث نزل القرآن على سبعة أحرف كلها شاف كاف اراد بالحرف اللغة يعني على سبع لغات من لغات العرب أي انها متفرقة (مفرقة خ ل) في القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هُذيل وبعضه بلغة الهوازن (هوازن خ ل) وبعضه بلغة اليمن . قال : ومما يبين ذلك قول ابن مسعود إني قد سمعت القراء فوجدتهم متقاربين فاقرأوا كما علمتم إنما هو كقول أحدكم : هلم وتعال واقبل . وقال في مجمع البيان : إن قوماً قالوا إن المراد بالأحرف اللغات مما لا يغير حكماً في تحليل ولا تحريم مثل : هلم واقبل وتعال . قالوا : وكانوا مخيرين في مبتدء الإسلام في أن يقرؤا بما شاؤا منها ثم أجمعوا على أحدها وإجماعهم حجة فصار ما أجمعوا عليه مانعاً مما اعرضوا عنه .

أقول : والتوفيق بين الروايات كلها أن يقال : إن للقرآن سبعة أقسام من الآيات وسبعة بطون لكل آية . ونزل على سبع لغات . واما حمل الحديث على سبعة أوجه من القراءات ثم التكلف في تقسيم وجوه القراءات على هذا العدد كما نقله في مجمع البيان عن بعضهم فلا وجه له مع أنه يكذبه ما رواه في الكافي بإسناده عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن القرآن واحد نزل من عند واحد ولكن الاختلاف يجيء من قبل الرواة. وبإسناده عن الفضيل بن يسار قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام إن الناس يقولون إن القرآن نزل على سبعة أحرف . فقال : كذبوا أعداء الله ولكنه نزل على حرف واحد من عند الواحد، ومعنى هذا الحديث معنى سابقه والمقصود منهما

واحد وهو أن القراءة الصحيحة واحدة الا أنه عليه السلام لما علم أنهم فهموا من الحديث الذي رووه صحة القراءات جميعاً مع اختلافها كذّبهم . وعلى هذا فلا تنافي بين هذين الحديثين وشيء من أحاديث الأحرف ايضاً .

وباسناده عن عبد الله بن فرقد والمعلى بن خنيس قالا كنا عند ابي عبد الله عليه السلام ومعنا ربيعة الرأي فذكر القرآن فقال أبو عبد الله عليه السلام : إن كان ابن مسعود لا يقرء على قراءتنا فهو ضال . قال (فقال خ ل) : ربيعة ضال . فقال : نعم ضال . ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : أما نحن فنقرأ على قراءة أُبيّ .

ولعل آخر الحديث ورد على المسامحة مع ربيعة مراعاة لحرمة الصحابة وتدار كاً لما قاله في ابن مسعود ذلك لأنهم عليهم السلام لم يكن يتّبعون احداً سوى آبائهم عليهم السلام لأن علمهم من الله وفي هذا الحديث اشعار بأن قراءة أُبيّ كانت موافقة لقراءتهم عليهم السلام أو كانت أوفق لها من قراءة غيره من الصحابة .

ثم الظاهر أن الاختلاف المعتبر ما يسري من اللفظ إلى المعنى مثل مالك وملك دون ما لا يجاوز اللفظ او يجاوزه ولم يخل بالمعنى المقصود سواء كان بحسب اللغة مثل كفؤاً بالهمزة والواو ومخففاً ومثقلا او بحسب الصرف مثل يرتد ويرتدد أو بحسب النحو مثل ما لا يقبل منها شفاعة بالتاء، والياء وما يسري إلى المعنى ولم يخل بالمقصود مثل الريح والرياح للجنس والجمع فان في امثال هذه موسع علينا القراءات المعروفة .

وعليه يحمل ما ورد عنهم عليهم السلام من اختلاف القراءة في كلمة واحدة وما ورد ايضاً من تصويبهم القراءتين جميعاً كما يأتي في مواضعه أو يحمل على أنهم لما لم يتمكنوا أن يحملوا الناس على القراءة الصحيحة جوزوا القراءة بغيرها كما أُشير إليه بقولهم عليهم السلام : اقرؤا كما تعلمتم فسيجيئكم من يعلمكم وذلك كما جوزوا قراءة أصل القرآن بما هو عند الناس دون ما هو محفوظ عندهم وعلى التقديرين في سعة منها جميعـاً ، وقد اشتهر بين الفقهاء وجوب التزام عدم الخروج عن القراءات السبع أو العشر المعروفة لتواترها وشذوذ غيرها .

والحق : أن المتواتر من القرآن اليوم ليس إلا القدر المشترك بين القراءات جميعاً دون خصوص آحادها إذ المقطوع به ليس إلا ذاك فان المتواتر لا يشتبه بغيره وأما

نحن فنجعل الأصل في هذا التفسير أحسن القراءات كانت قراءة من كانت كالأخف على اللسان والأوضح في البيان والآنس للطبع السليم والأبلغ لذي الفهم القويم والأبعد عن التكلف في إفادة المراد والأوفق لأخبار المعصومين . فان تساوت أو أشبهت فقراءة الأكثرين في الأكثر .

ولا نتعرض لغير ذلك إلا ما يتغير به المعنى المراد تغييراً يعتد به أو يحتاج إلى التفسير وذلك لأن التفسير إنما يتعلق بالمعنى دون اللفظ وضبط اللفظ إنما هو للتلاوة فيخص به المصاحف، وأما ما دونوه في علم القراءة وتجويدها من القواعد والمصطلحات فكل ما له مدخل في تبيين الحروف وتمييز بعضها عن بعض لئلا يشتبه أو في حفظ الوقوف بحيث لا يختل المعنى المقصود به أو في صحة الإعراب وجودته لئلا تصير ملحونة أو مستهجنة أو في تحسين الصوت وترجيعه بحيث يلحقهـــا بألحان العرب وأصواتها الحسنة فله وجه وجيه .

وقد وردت الإشارة إليه في الروايات المعصومية وإنما ينبغي مراعاة ذلك فيما اتفقوا عليه لاتفاق السلائق عليه دون ما اختلفوا فيه لاختلافها لديه .

المقدمة التاسعة

في نبذ مما جاء في زمان نزول القرآن وتحقيق ذلك

روي في الكافي عن حفص بن غياث عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن قول الله تعالى: شهر رمضان الذي أُنزل فيه القرآن، وإنما نزل في عشرين سنة بين أوله وآخره . فقال أبو عبد الله عليه السلام : أُنزل القرآن جملة واحدة في شهر رمضان إلى البيت المعمور ثم نزل في طول عشرين سنة ثم قال النبي ﷺ أُنزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من شهر رمضان وأُنزل التورية لست مضين من شهر رمضان وأُنزل الإنجيل لثلاث عشرة خلت من شهر رمضان وأُنزل الزبور لثمان عشرة خلون من شهر رمضان وأُنزل القرآن في ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان .

وفيه وفي الفقيه باسنادهما عن أبي عبد الله عليه السلام قال نزلت التورية في ست مضين من شهر رمضان ونزل الانجيل في إثنتي عشرة ليلة مضت من شهر رمضان ونزل الزبور في ليلة ثمانعشرة من شهر رمضان ونزل القرآن في ليلـــة القدر .

وفي بعض نسخ الفقيه، ونزل الفرقان في ليلة القدر. وباسنادهما عن حمران أنه سأل أبا جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى : إنا أنزلناه في ليلة مباركة ؟ قال هي ليلة القدر وهي في كل سنة في شهر رمضان في العشر الأواخر . ولم ينزل القرآن إلا في ليلة القدر . قال الله تعالى : فيها يفرق كل أمر حكيم . قال : يقدر في ليلة القدر كل شيء يكون في تلك السنة إلى مثلها من قابل من خير أو شر أو طاعة أو معصية أو مولود أو أجل أو رزق . الحديث .

وباسنادهما عن يعقوب قال : سمعت رجلا يسأل أبا عبد الله عليه السلام عن ليلة القدر ؟ فقال : أخبرني عن ليلة القدر كانت أو تكون في كل عام ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام لو رفعت ليلة القدر لرفع القرآن .

أقول : وذلك لأن في ليلة القدر ينزل كل سنة من تبيين القرآن وتفسيره ما يتعلق

بأمور تلك السنة إلى صاحب الأمر عليه السلام فلو لم يكن ليلة القدر لم ينزل من أحكام القرآن ما لا بد منه في القضايا المتجددة وإنما لم ينزل ذلك إذا لم يكن من ينزل عليه وإذا لم يكن من ينزل عليه لم يكن قرآن لأنهما متصاحبان لن يفترقا حتى يردا على رسول الله ﷺ حوضه كما ورد في الحديث المتفق عليه وقد مضى معنى تصاحبهما .

والمستفاد من مجموع هذه الأخبار ، وخبر الياس الذي أورده في الكافي في باب شأن إنّا أنزلناه في ليلة القدر وتفسيرها من كتاب الحجة أن القرآن نزل كله جملة واحدة في ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان إلى البيت المعمور وكأنه أُريد به نزول معناه على قلب النبي ﷺ كما قال الله نزل به الروح الأمين على قلبك ثم نزل في طول عشرين سنة نجوماً من باطن قلبه إلى ظاهر لسانه كلما أتاه جبرئيل عليه السلام بالوحي وقرأه عليه بألفاظه وأن معنى انزال القرآن في ليلة القدر في كل سنة إلى صاحب الوقت انزال بيانه بتفصيل مجمله وتأويل متشابهه وتقييد مطلقه وتفريق محكمه من متشابهه .

وبالجملة تتميم إنزاله بحيث يكون هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان كما قال الله سبحانه : (شهر رمضان الذي أُنزل فيه القرآن) يعني في ليلة القدر منه (هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان) تثنية (تثبيت خ ل) لقوله عز وجل : (إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم) أي محكم أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين فقوله فيها يفرق وقوله والفرقان معناهما واحد فان الفرقان هو المحكم الواجب العمل به كما مضى في الحديث، وقد قال تعالى : إن علينا جمعه وقرآنه . أي حين أنزلناه نجوماً فاذا قرأناه عليك حينئذ فاتبع قرآنه أي جملته ثم إن علينا بيانه في ليلة القدر بانزال الملائكة والروح فيها عليك وعلى أهل بيتك من بعدك بتفريق المحكم من المتشابه وبتقدير الأشياء وتبيين أحكام خصوص الوقائع التي تصيب الخلق في تلك السنة إلى ليلة القدر الآتية .

قال في الفقيه : تكامل نزول القرآن ليلة القدر وكأنه أراد به ما تملناه. وبهذا التحقيق حصل التوفيق بين نزوله تدريجاً ودفعة واسترحنا من تكلفات المفسرين .

المقدمة العاشرة

في نبذ مما جاء في تمثل القرآن لأهله يوم القيامة وشفاعته لهم وثواب حفظه وتلاوته

روي في الكافي باسناده عن جابر عن ابي جعفر عليه السلام قال : يجيء القرآن في أحسن منظور إليه صورة فيمر بالمسلمين [١] فيقولون هذا رجل منا فيجاوزهم إلى النبيين فيقولون هو منا فيجاوزهم إلى الملائكة المقربين فيقولون هو منا حتى ينتهي إلى رب العزة جل وعز فيقول : يا رب فلان بن فلان أظمأت هواجره وأسهرت ليله في دار الدنيا وفلان بن فلان لم أظمأ هواجره ولم أسهر ليله . فيقول تعالى : أدخلهم الجنة على منازلهم فيقوم فيتبعونه فيقول للمؤمن اقرأ وارقه قال : فيقرأ ويرقى حتى يبلغ كل رجل منهم منزلته التي هي له فينزلها . وباسناده عن يونس بن عمار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ان الدواوين يوم القيامة ثلاثة ديوان فيه النعم وديوان فيه الحسنات وديوان فيه السيئات فيقابل ديوان النعم وديوان الحسنات فيستغرق النعم عامة الحسنات ويبقى ديوان السيئات فيدعى بابن آدم المؤمن للحساب فيتقدم القرآن أمامه في أحسن صورة فيقول يا رب أنا القرآن وهذا عبدك المؤمن قد كان يتعب نفسه بتلاوتي ويطيل ليله بترتيلي وتفيض عيناه إذا تهجد فارضه كما أرضاني . قال : فيقول العزيز الجبار عبدي أبسط يمينك فيملأها من رضوان الله العزيز الجبار ويملأ شماله من رحمة الله ثم يقال هذه الجنة مباحة لك فاقرأ واصعد فاذا قرأ آية صعد درجة .

---

(١) لما كان المؤمن في نيته أن يعبد الله حق عبادته ويتلو كتابه حق تلاوته ويسهر ليله بقراءته والتدبر في آياته وينصب بدنه بالقيام به في صلواته إلا أنه لا يتيسر له ذلك كما يريد ولا يأتي به كما ينبغي .

وبالجملة لا يوافق عمله بما في نيته بل أنزل منه كما ورد في الحديث نية المؤمن خير من عمله . فالقرآن يتجلى لكل طائفة بصورة من جنسهم الا أنه أحسن في الجمال والبهاء ومن الصورة التي لو كانوا يأتون بما في نيتهم من العمل وزيادة الاجتهاد في الإتيان بمقتضاه لكان لهم تلك الصورة وإنما لا يعرفونه كما ينبغي لأنهم لم يأتوا بذلك كما ينبغي ولم يعملوا بما هو به حري وإنما يعرفونه بكونه منهم لأنهم كانوا يتلونه في آناء الليل وأطراف النهار ويقرأونه في الإعلان والأسرار وإنما يشفع لمن عمل به وإن كان مقصراً لما كان في نيته من العمل بمقتضاه كما ينبغي . منه رحمه الله تعالى .

أقول : وفي هذا المعنى أخبار كثيرة ومنها ما هو أبسط من هذا وقد أوردنا نبذاً منها في كتابنا الوافي وشرحناها هناك .

وباسناده عن الفضيل بن يسار عن أبي عبد الله عليه السلام قال الحافظ للقرآن العامل به مع السفرة الكرام البررة .

وباسناده عن الزهري قال: قلت لعلي بن الحسين عليهما السلام أي الأعمال أفضل قال : الحال المرتحل . قلت : وما الحال المرتحل ؟ قال : فتح القرآن وختمه كلما جاء بأوله ارتحل في آخره، وقال قال رسول الله ﷺ من أعطاه الله القرآن فرأى أن أحداً أُعطى أفضل مما أُعطى فقد صغر عظيماً وعظم صغيراً .

أقول : يشبه أن يكون قوله جاء بأوله كان حل بأوله فصحّف .

وباسناده عن حريز عن ابي عبد الله عليه السلام قال : القرآن عهد الله إلى خلقه فقد ينبغي للمرء المسلم أن ينظر في عهده وأن يقرأ منه في كل يوم خمسين آية .

وباسناده عن محمد بن بشير عن علي بن الحسين عليهما السلام ومرسلا عن أبي عبد الله عليه السلام قالا : من استمع حرفاً من كتاب الله تعالى من غير قراءة كتب الله تعالى له به حسنة ومحا عنه سيئة ورفع له درجة ومن قرأ نظراً من غير صوت كتب الله له بكل حرف حسنة ومحا عنه سيئة ورفع له درجة ومن تعلم منه حرفاً ظاهراً كتب الله له عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات .

قال : لا أقول بكل آية ولكن بكل حرف باء أو ياء أو شبههما . قال : ومن قرأ حرفاً وهو جالس في صلوته كتب الله له خمسين حسنة ومحا عنه خمسين سيئة ورفع الله له خمسين درجة، ومن قرأ حرفاً وهو قائم في صلوته كتب الله له ماءة حسنة ومحا عنه مائة سيئة ورفع له ماءة درجة ومن ختمه كانت له دعوة مستجابة مؤخرة أو معجلة قال : قلت : جعلت فداك ختمه كله . قال : ختمه كله .

وباسناده عن ليث بن أبي سليم رفعه قال : قال النبي ﷺ : نوروا بيوتكم بتلاوة القرآن ولاتتخذوها قبوراً كما فعلت اليهود والنصارى صلوا في الكنائس والبِيَع وعطّلوا بيوتهم فان البيت إذا كثر فيه تلاوة القرآن كثر خيره واتسع أهله واضاء لأهل السماء كما تضيء نجوم السماء لأهل الدنيا .

المقدمة الحادية عشرة

في نبذ مما جاء في كيفية التلاوة و آدابها

روي في الكافي باسناده عن اسحق بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له جعلت فداك إني احفظ القرآن عن ظهر قلبي فاقرأ عن ظهر قلبي أفضل أو انظر في المصحف ؟ فقال لي : لا بل اقرأه وانظر في المصحف فهو أفضل أما علمت أن النظر في المصحف عبادة . وباسناده عن محمد بن عبد الله قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : اقرأ القرآن في ليلة ؟ قال : لا يعجبني أن تقرأ في أقل من شهر .

وباسناده عن أبي بصير أنه قال : قلت لأبي عبد الله «ع» جعلت فداك اقرأ القرآن في شهر رمضان في ليلة ؟ فقال : لا قال ففي ليلتين قال : لا قال ففي ثلاث؟ قال : ها واشار بيده . ثم قال : يا أبا محمد إن لرمضان حقاً وحرمة ولا يشبهه شيء من الشهور وكان أصحاب محمد ﷺ يقرأ أحدهم القرآن في شهر أو أقل . إن القرآن لا يقرأ هذرمة ولكن يرتل ترتيلا وإذا مررت بآية فيهـــا ذكر الجنة فقف عندها واسأل الله تعالى الجنة وإذا مررت بآية فيها ذكر النار فقف عندها وتعوذ بالله من النار .

أقول : ها كلمة إجابة يعني بها نعم . ثم علل جواز الختم في ثلاث ليال في شهر رمضان بحق الشهر وحرمته [1] واختصاصه من بين الشهور .

والهذرمة السرعة في القرآن .

وباسناده عن عبد الله بن سنان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى : ورتل القرآن ترتيلا . قال : قال امير المؤمنين عليه السلام : بيّنه تبييناً ولا تهذه هذّ الشعر ولا تنثره نثر الرمل ولكن فزّعوا قلوبكم القاسية ولا يكن همّ أحدكم آخر السورة .

---

(١) اريد به مطلق الاختصاص لا اختصاصه بزيادة القراءة ولذا لم يقل اختصاصه بذلك . منه قدس سره

أقول : الهذّ السرعة في القراءة أي لا تسرع فيه كما تسرع في قراءة الشعر ولا تفرق كلماته بحيث لا تكاد تجتمع كذرات الرمل، والمراد به الاقتصاد بين السرعة المفرطة والبطؤ المفرط .

وفي رواية اخرى: أن أمير المؤمنين عليه السلام سئل عن ترتيل القرآن فقال: هو حفظ الوقوف وبيان الحروف، وفسر الأول بالوقف التام والحسن والثاني بالإتيان بصفاتها المعتبرة من الجهر والهمس والاطباق والاستعلاء وغيرها . وعن أبي عبد الله عليه السلام هو أن تمكث وتحسّن به صوتك .

وباسناده عنه عليه السلام قال : القرآن نزل بالحزن فاقرأوه بالحزن .

وباسناده عنه عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : لكل شيء حلية وحلية القرآن الصوت الحسن . وعنه عليه السلام قال كان علي بن الحسين عليهما السلام أحسن الناس صوتاً بالقرآن . وكان السقاؤن يمرون فيقفون ببابه يستمعون قراءته. وكان أبو جعفر عليه السلام أحسن الناس صوتاً .

وباسناده عن علي بن محمد النوفلي عن أبي الحسن عليه السلام قال : ذكرت الصوت عنده فقال إن علي بن الحسين عليهما السلام كان يقرأ القرآن فربما مر به المار فصعق من حسن صوته، وان الإمام عليه السلام لو أظهر من ذلك شيئاً لما احتمله الناس من حسنه . قلت : ولم يكن رسول الله ﷺ يصلي بالناس ويرفع صوته بالقرآن فقال : إن رسول الله «ص» كان يحمل الناس من خلفه [1] ما يطيقون .

وباسناده عن أبي بصير قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام إذا قرأت القرآن فرفعت به صوتي جائني الشيطان . فقال : إنما ترائى بهذا أهلك والناس . قال : يا أبا محمد اقرأ قراءة بين القراءتين تسمع أهلك ورجّع بالقرآن صوتك فان الله تعالى يحب الصوت الحسن يرجّع به ترجيعاً .

---

(١) يحتمل كلمة من أن تكون إسماً موصولا بدلا من الناس ، يعني كان يحمل من كان يصلي خلفه من الناس على ما يطيقون معه إتمام الصلوة من غير أن يخرجوا عن حدود التكليف وذلك لمصالح تقتضيه فإنه عليه السلام كان مأموراً بالإقبال والإدبار جميعاً . ويحتمل أن يكون حرفاً قيداً للناس اومتعلقاً بيحمل فتدبر.

وباسناده عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ اقرؤا القرآن بالحان العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل الفسق وأهل الكبائر فانه سيجيء بعدي أقوام يرجعون القرآن بترجيع الغناء والنوح والرهبانية لا يجوز تراقيهم وقلوبهم مقلوبة وقلوب من يعجبه شأنهم . وعن النبي ﷺ زينوا القرآن بأصواتكم. وعنه عليه السلام: إن القرآن نزّل بالحزن فاذا قرأتموه فابكوا فان لم تبكوا فتباكوا وتغنوا به فمن لم يتغن بالقرآن فليس منا. قال في مجمع البيان تأول بعضهم تغنوا به بمعنى استغنوا به وأكثر العلماء على أنه تزيين الصوت وتحزينه .

أقول : المستفاد من هذه الأخبار جواز التغني بالقرآن والترجيع به بل استحبابهما فما ورد من النهي عن الغناء كما يأتي في محله إنشاء الله ينبغي حمله على لحون أهل الفسق والكبائر وعلى ما كان معهوداً في زمانهم عليهم السلام في فساق الناس وسلاطين بني أمية وبني العباس من تغنى المغنيات بين الرجال وتكلمهن بالأباطيل ولعبهن بالملاهي من العيدان والقضيب ونحوها .

قال في الفقيه : سأل رجل علي بن الحسين عليهما السلام عن شراء جارية لها صوت ؟ فقال : ما عليك لو اشتريتها فذكرتك الجنة . قال : يغني بقراءة القرآن والزهد والفضائل التي ليست بغناء فأما الغناء فمحظور .

وفي الكافي والتهذيب : عن ابي عبد الله عليه السلام قال: أجر المغنية التي تزف العرائس ليس به بأس ليست بالتي تدخل عليها الرجال .

وفي معناه أخبار أُخر وكلام الفقيه يعطي أن بناء الحل والحرمة على ما يتغنى به .

والحديث الأخير يعطي أن لسماع صوت الأجنبية مدخلا في الحرمة فليتأمل .

وفي مصباح الشريعة عن الصادق عليه السلام أنه قال : من قرأ القرآن ولم يخضع له ولم يرقّ عليه ولم ينشيء حزناً ووجلا في سره فقد استهان بعظم شأن الله وخسر خسراناً مبيناً فقارىء القرآن يحتاج إلى ثلاثة أشياء قلب خاشع ، وبدن فارغ ، وموضع خال . فاذا خشع لله قلبه فر منه الشيطان الرجيم وإذا تفرغ نفسه من الأسباب تجرد قلبه للقراءة فلا يعترضه عارض فيحرمه نور القرآن وفوائده وإذا اتخذ مجلساً خالياً واعتزل من الخلق بعد أن أتى بالخصلتين الأوليين استأنس روحه وسره بالله ووجد

حلاوة مخاطبات الله عباده الصالحين وعلم لطفه بهم ومقام اختصاصه لهم بقبول كراماته وبدائع إشاراته فاذا شرب كأساً من هذا المشرب فحينئذ لا يختار على ذلك الحال حالا ولا على ذلك الوقت وقتاً بل يؤثره على كل طاعة وعبادة لأن فيه المناجاة مع الرب بلا واسطة فانظر كيف تقرأ كتاب ربك ومنشور ولايتك وكيف تجيب أوامره ونواهيه وكيف تمتثل حدوده فانه كتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فرتله ترتيلا، وقف عند وعده ووعيده وتفكر في أمثاله ومواعظه واحذر أن تقع من إقامتك حروفه في إضاعة حدوده .

وروى عنه عليه السلام أنه قال : والله لقد تجلى الله لخلقه في كلامه ولكن لا يبصرون .

قال : أيضاً وقد سألوه عن حالة لحقته في الصلوة حتى خرّ مغشياً عليه فلما سرى (سوى خ ل) عنه قيل له في ذلك فقال : ما زلت اردد الآية على قلبي وعلى سمعي حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته .

أقول : وللتلاوة آداب أُخر منها ظاهرة كالطهارة والاستعاذة وتعظيم المصحف والدعاء أولا وآخراً وغير ذلك ومنها باطنة كحضور القلب والتدبر والتفهم والتخلي عن موانع الفهم وتخصيص نفسه بكل خطاب وتأثر قلبه بآثار مختلفة والترقي بقلبه إلى أن يسمع الكلام من الله لا من نفسه والتبري من حوله وقوته ومن الالتفات إلى نفسه بعين الرضا واحضار عظمة الكلام والمتكلم بقلبه إلى غير ذلك كما مرت الإشارة إلى بعضها وقد أوردناها جميعاً وبيناها في كتابنا المسمى بالمحجة البيضاء من أرادها فليراجع إليه .

المقدمة الثانية عشرة

في بيان ما اصطلحنا عليه في التفسير

فنقول كلما يحتاج من الآيات إلى بيان وتفسير لفهم المقصود من معانيه أو إلى تأويل لمكان تشابه فيه أو إلى معرفة سبب نزوله المتوقف عليه فهمه وتعاطيه أو إلى تعرّف نسخ أو تخصيص أو صفة أخرى فيه .

وبالجملة ما يزيد على شرح اللفظ والمفهوم مما يفتقر إلى السماع من المعصوم فان وجدنا شاهداً من محكمات القرآن يدل عليه أتينا به فان القرآن يفسر بعضه بعضاً وقد أمرنا من جهة أئمة الحق عليهم السلام أن نرد متشابهات القرآن إلى محكماته والا فان ظفرنا فيه بحديث معتبر عن أهل البيت عليهم السلام في الكتب المعتبرة من طرق أصحابنا رضوان الله عليهم أوردناه . والا أوردنا ما روينا عنهم عليهم السلام من طرق العامة لنسبته إلى المعصوم وعدم ما يخالفه، نظيره في الأحكام ما روي عن الصادق عليه السلام : إذا نزلت بكم حادثة لا تجدون حكمها فيما يروى عنا فانظروا إلى ما رووه عن علي عليه السلام فاعملوا به . رواه الشيخ الطوسي رضوان الله عليه في العدة وما لم نظفر فيه بحديث عنهم عليهم السلام أوردنا ما وصل إلينا من غيرهم من علماء التفسير إذا وافق القرآن وفحواه واشبه أحاديثهم في معناه فان لم نعتمد عليه من جهة الاستناد اعتمدنا عليه من جهة الموافقة والشبه والسداد. قال رسول الله «ص» إن على كل حق حقيقة وعلى كل صواب نوراً فما وافق كتاب الله فخذوا به وما خالف كتاب الله فدعوه . وقال الصادق عليه السلام : ما جاءك في رواية من برّ أوفاجر يوافق القرآن فخذ به وما جاءك في رواية من بر أوفاجر يخالف القرآن فلا تأخذ .

وقال الكاظم عليه السلام إذا جاءك الحديثان المختلفان فقسهما على كتاب الله وعلى أحاديثنا فان أشبههما فهو حق وإن لم يشبههما فهو باطل وما ورد فيه أخبار كثيرة فان لم يكن فيها كثير اختلاف اقتصرنا منها على ما اشتمل على مجامعها وتركنا

سائرها مما في معناه روماً للاختصار وصوناً من الإكثار .

وربما أشرنا إلى تعددها وتكثرها إذا أهممنا (اهمّنا خ ل) الاعتماد وإن كانت مختلفة نقلنا أصحها وأحسنها واعمها فائدة ثم أشرنا إلى مواضع الاختلاف ما استطعنا وما لا يحتاج إلى شرح اللفظ والمفهوم والنكات المتعلقة بعلوم الرسوم مما لا يفتقر إلى السماع من المعصوم أوردنا فيه ما ذكره المفسرون الظاهريون من كان تفسيره أحسن وبيانه أوجز واتقن كائناً من كان الا أوائل السورة التي يذكر فيها البقرة فان تفسير أكثرها وأكثر تفسيرها مأخوذ من التفسير المنسوب إلى مولانا الزكي أبي محمد العسكري الذي منه ما هو من كلامه ومنه ما يرويه عن آبائه عليهم السلام .

منه ما أوردناه بألفاظه ومتونه . ومنه ما أوردناه بمعانيه ومضمونه .

ومنه ما لفّقناه من غير موضع منه ثم منه ما نسبناه إليه ومنه ما لم ننسبه إليه وما لم ننسبه إليه ولا إلى غيره فهو منه إلا نادراً من شرح لفظه لا يجري فيه اختلاف وإنما النسبة للفصل من كلام الغير فان (فاذا خ ل) فصل بالقرآن فلا نسبة وذلك إلى حيث ما وجد منه من تفسير هذه السورة وهو قوله عز وجل «ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثَمّ وجه الله» ثم من قوله تعالى: «الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى» إلى قوله سبحانه «كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت» فان وجد منه تفسير آية اخرى في ضمن تفسير هذه الآيات أو على حدة نسبناه إليه في محله إنشاء الله وهو تفسير حسن لاسيما ما يتعلق منه بألفاظ القرآن ومعناه مما له مدخل في فهم القرآن وإن لم يقع موقع القبول عند جماعة من أصحابنا طاعنين في إسناده وإذا أردنا أن نأتي بمزيد بيان لآية أو حديث من لدنا أو من قول بعض أهل العلم والمعرفة أو أردنا أن نجمع ونوفق بين ما يوهم التناقض أو نحو ذلك صدّرنا كلامنا بقولنا (أقول أو قيل) ليفصل من كلام المعصوم عليه السلام إلا إذا كانت هناك قرينة تدل على ذلك وما لا يحتاج إلى مزيد كشف وبيان إما لوضوحه وأحكام معناه أو لما عرف مما سلف قريباً من تفسير ما يجري مجراه طوينا تفسيره أو أحلنا على ما أسلفناه، وقلما نتعرض لأنحاء النحو وصروف الصرف وشقوق الاشتقاق واختلاف القراءة فيما لا يختلف به أصل المعنى لأن نظر أولى الألباب إلى المعاني أكثر منه إلى المباني .

وربما يحوجنا تمام الكشف عن المقصود إلى ذكر شيء من الأسرار فمن لم يكن من أهله فلا يبادر بالإنكار وليتركه لأهله فان لكل أهلا وذاك أيضاً من مخزون علمهم الذي استفدناه من عباراتهم ومكنون سرهم الذي استنبطناه من إشاراتهم باخلاص الولاء والحب وبمصاص المخ واللب ولله الحمد وما نقلناه من كتب الأصحاب نسبناه إليها باقتصار في أسمائها كالاكتفاء بالمضاف عما أضيف إليه كالمجمع والجوامع للشيخ أبي علي الطبرسي، وكالتوحيد والعيون والعلل والاكمال والمعاني والمجالس والاعتقادات من تصنيف (تصانيف خ ل) الصدوق أبي جعفر بن بابويه رحمه الله وكالمناقب لمحمد بن شهر اشوب المازندراني ، وكالتهذيب والغيبة والأمالي للشيخ أبي جعفر الطوسي طاب الله ثراهم، وكنّينا عن كتاب من لا يحضره الفقيه بالفقيه واكتفينا عن ذكر تفسيري علي بن إبراهيم القمي ومحمد بن مسعود العياشي واسميهما بالقمى والعياشي ، وعبرنا عن تفسير الإمام أبي محمد العسكري عليه السلام بتفسير الامام واقتصرنا في التعبير عن المعصوم على ذكر لقبه تعظيماً بعدم التسمية وحذراً عن الاشتباه بذكر الكنى لاشتراك بعضها وطلباً للاختصار وكلما أضمرنا عن المعصوم بقولنا عنه عليه السلام فمرجع الضمير الامام الذي سبق ذكره وكلما لم نسم الكتاب فالمروي عنه (منه خل) الكتاب الذي مضى اسمه أو اسم مصنّفه إلا ما صدّر بروى والقمي قد يسند إلى المعصوم عليه السلام وقد لا يسند وربما يقول : قال والظاهر أنه أراد به الصادق عليه السلام فان (كما ا ن خ ل) الشيخ أبا علي الطبرسي قد يروي عنه ما أضمره ويسنده إلى الصادق عليه السلام ونحن نروي ما أضمره على إضماره وحذفنا الأسانيد في الكل لقلة جدوى المعرفة بها في هذا العصر البعيد العهد عنها مع الاختلاف فيها والاشتباه على أنا إنما نصحح الأخبار بنحو آخر غير الأسانيد إلا قليلا ونستعين في ذلك كله بالله وحده ولا نتخذ إلى غيره سبيلا فيا إخواني خذوا ما آتيناكم بقوة فقد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور .

تفسير الاستعاذة

في تفسير الامام عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام : **أعُوذُ** امتنع **بِاللهِ السَّمِيْعِ** لمقال الأخيار والأشرار ولكل المسموعات من الاعلان والأسرار **العَلِيْمِ** بأفعال الأبرار والفجّار وبكل شيء مما كان وما يكون وما لا يكون أن لو كان كيف يكون **مِنَ الشَّيْطانِ** البعيد من كل خير **الرَّجِيْمِ** المرجوم باللعن المطرود من بقاع الخير، وفي المعاني عن الزكي عليه السلام معنى الرجيم أنه مرجوم باللعن مطرود من الخير لا يذكره مؤمن الا لعنه وإن في علم الله السابق إذا خرج القائم عليه السلام لا يبقى مؤمن الا رجمه بالحجارة كما كان قبل ذلك مرجوماً باللعن، وفي تفسير الامام عليه السلام والاستعاذة هي : ما قد أمر الله بها عباده عند قرائتهم القرآن فقال : فاذا (إذا خ ل) قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون .

أقول : الاستعاذة تطهير اللسان عما جرى عليه من غير ذكر الله ليستعد لذكر الله والتلاوة والتنظيف للقلب من تلوث الوسوسة ، ليتهيأ للحضور لدى المذكور ويجد الحلاوة .

سورة الفاتحة

مكية ، وقيل مدنية ، وقيل أُنزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة وهى سبع آيات

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

في التوحيد وتفسير الامام عن امير المؤمنين عليه السلام : الله هو الذي يتأله إليه كل مخلوق عند الحوائج والشدائد إذا انقطع الرجاء من كل وجه من دونه وتقطع الأسباب من (عن خ ل) جميع من سواه تقول بسم الله أي أستعين على أموري كلها بالله الذي لا تحق العبادة الا له المغيث إذا استغيث والمجيب إذا دعي .

أقول : معنى يتأله إليه : يفزع إليه ويلتجأ ويسكن .

وفي رواية اخرى عنه عليه السلام يعني بهذا الاسم اقرأ واعمل هذا العمل .

وفي العيون والمعاني عن الرضا عليه السلام يعني بهذا أسِمُ نفسي بسمة من سمات الله وهي العبادة ، قيل له ما السمة قال العلامة .

وفي التوحيد وتفسير الامام عليه السلام قال رجل للصادق عليه السلام : يا بن رسول الله دلني على الله ما هو فقد أكثر علي المجادلون وحيروني فقال يا عبد الله هل ركبت سفينة قط ؟ قال : بلى ، قال : فهل كسرت بك حيث لا سفينة تنجيك ولا

---

(١) قيل الوجه في كتابة البسملة بحذف الألف على خلاف وضع الخط كثرة الاستعمال وتطويل الباء عوض عنها . منه قدس الله سره

روي أن قريشاً كانت تكتب في الجاهلية بسمك اللهم حتى نزلت سورة هود فيها بسم الله مجريها ومرسيها فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يكتب بسم الله ثم نزل عليه بعد ذلك : قل أدعوا الله أو أدعوا الرحمن أياً ما تدعو فله الأسماء الحسنى ، فأمر صلى الله عليه وآله وسلم أن يكتب بسم الله الرحمن فلما نزلت سورة النمل : إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم أمر صلى الله عليه وآله وسلم أن يكتب ذلك في صدور الكتب وأوائل الرسائل . وهي آية من كل سورة وقولنا : بسم الله أي ابتدأ ببسم الله أو ابتدائى ببسم الله فهو خبر مبتدأ محذوف واشتقاق الاسم من السمو وهو العلو والرفعة ومنه سما الزرع أي علا وارتفع . ومنه اشتقاق السماء لارتفاعها وعلوها وقيل هو مشتق من السمة التي هي العلامة فكأنه علامة لما وضع له . منه قدس سره .

سباحة تغنيك ؟ قال : بلى قال : فهل تعلّق قلبك هناك إن شيئاً من الأشياء قادر على ان يخلصك من ورطتك ؟ قال : بلى . قال : الصادق عليه السلام : فذاك الشيء هو الله القادر على الإنجاء حين لا منجي وعلى الإغاثة حين لامغيث ويأتي في معنى الله حديث آخر في تفسير سورة الاخلاص انشاء الله، وعن أمير المؤمنين عليه السلام: الله أعظم اسم من اسماء الله عز وجل لا ينبغي أن يتسمى به غيره .

وعنه عليه السلام : الرحمن الذي يرحم ببسط الرزق علينا . وفي رواية العاطف على خلقه بالرزق لا يقطع عنهم مواد رزقه وإن انقطعوا عن طاعته . الرحيم بنا في أديانا ودنيانا وآخرتنا خفف علينا الدين وجعله سهلا خفيفاً (حنيفاً خ ل) وهو يرحمنا بتمييزنا من اعدائه .

أقول : رزق كل مخلوق ما به قوام وجوده و كما له اللائق به فالرحمةالرحمانية تعم جميع الموجودات وتشتمل كل النعم كما قال الله سبحانه : أحسن كل شيء خلقه ثم هدى . وأما الرحمة الرحيمية بمعنى التوفيق في الدنيا والدين فهي مختصة بالمؤمنين وما ورد من شمولها للكافرين فإنما هي من جهة دعوتهم إلى الايمان والدين مثل ما في تفسير الامام عليه السلام من قولهم عليهم السلام الرحيم بعباده المؤمنين في تخفيفه عليهم طاعاته وبعباده الكافرين في الرفق في دعائهم إلى موافقته . ومن ثمة قال الصادق عليه السلام : الرحمن اسم خاص لصفة عامة والرحيم اسم عام لصفة خاصة . وقال عيسى بن مريم عليه السلام : الرحمن رحمن الدنيا والرحيم رحيم الآخرة يعني في الامور الأخروية .

رواهما في المجمع وفي الكافي والتوحيد والمعاني والعياشي عن الصادق عليه السلام الباء بهاء الله والسين سناء الله والميم مجد الله . وفي رواية ملك الله والله إله كل شيء الرحمن بجميع خلقه والرحيم بالمؤمنين خاصة .

والقمي عنه عليه السلام مثله بالرواية الاخيرة فحسب .

وروي في المشهور أورده في المجمع عن النبي صلى الله عليه وآله أن لله عز وجل مائة رحمة أنزل منها واحدة إلى الأرض فقسمها بين خلقه فبها يتعاطفون ويتراحمون وآخر تسعاً وتسعين لنفسه يرحم بها عباده يوم القيامة .

وروي أن الله قابض هذه إلى تلك فيكملها ماءة يرحم بها عباده يوم القيامة .

وفي تفسير الامام معنى ما في الروايتين عن امير المؤمنين عليه السلام والتسمية في أول كل سورة آية منها وإنما كان يعرف انقضاء السورة بنزولها ابتداء للأخرى وما أنزل الله كتاباً من السماء الا وهي فاتحته كذا عن الصادق عليه السلام رواه العياشي .

وفي الكافي عن الباقر عليه السلام : أول كل كتاب أنزل من السماء بسم الله الرحمن الرحيم فاذا قرأتها فلا تبال أن لا تستعيذ فاذا قرأتها سترتك فيما بين السماء والأرض .

وفي العيون عن امير المؤمنين عليه السلام : أنها من الفاتحة وأن رسول الله ﷺ يقرؤها ويعدها آية منها ويقول فاتحة الكتاب هي السبع المثاني ، وفيه وفي العياشي عن الرضا عليه السلام أنها أقرب إلى اسم الله الأعظم من ناظر العين إلى بياضها .

ورواه في التهذيب عن الصادق عليه السلام .

والقمى عنه أنها أحق ما يجهر به وهي الآية التي قال الله عز وجل : وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً .

وفي الخصال عنه عليه السلام : أن الاجهار بها في الصلوة واجب .

والعياشي عنه عليه السلام قال : ما لهم قاتلهم الله عمدوا إلى أعظم آية في كتاب الله فزعموا أنها بدعة إذا أظهروها .

أقول : يعني العامة ، وعن الباقر عليه السلام سرقوا آية من كتاب الله بسم الله الرحمن الرحيم وينبغي الإتيان بها عند افتتاح كل أمر عظيم أو صغير ليبارك فيه . ففي الكافي عن الصادق عليه السلام قال : لا تدعها ولو كان بعده شعر

وفي التوحيد وتفسير الامام عنه عليه السلام من تركها من شيعتنا امتحنه الله بمكروه لينبهه على الشكر والثناء ويمحق عنه وصمة تقصيره عند تركه ، وعن أمير المؤمنين عليه السلام أن رسول الله ﷺ حدثني عن الله عزوجل أنه قال كل امر ذي بال لم يذكر فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أبتر .

(١) **الْحَمْدُ لِلّهِ** : يعني على ما أنعم الله به علينا، في العيون وتفسير الامام عليه السلام عن امير المؤمنين عليه السلام أنه سئل عن تفسيرها فقال : هو أن الله عرف عباده بعض نعمه عليهم جملا إذ لا يقدرون على معرفة جميعها بالتفصيل لأنها أكثر من أن تحصى أو تعرف فقال قولوا الحمد لله على ما أنعم به علينا .

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام : ما أنعم الله على عبد بنعمة صغرت أو كبرت فقال : الحمد لله الا أدى شكرها .

رَبِّ الْعَالَمِيْنَ : في العيون وتفسير الامام عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام يعني مالك الجماعات من كل مخلوق وخالقهم وسائق أرزاقهم إليهم من حيث يعلمون ومن حيث لا يعلمون يقلّب الحيوانات في قدرته ويغذوها من رزقه ويحوطها بكنفه ويدبر كلا منها بمصلحته ويمسك الجمادات بقدرته ويمسك ما اتصل منا عن التهافت والمتهافت عن التلاصق والسماء أن تقع على الأرض إلا باذنه والأرض أن تنخسف الا بأمره .

(٢) **الرَّحْمَنِ الرَّحِيْمِ** : قيل لعل تكريرهما للتنبيه بهما في جملة الصفات المذكورة على استحقاقه للحمد .

(٣) **مَالِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ** : في تفسير الامام عليه السلام يعني القادر على إقامته والقاضي فيه بالحق والدين والحساب .

وقرىء ملك يوم الدين روى العياشي أنه قرأه الصادق عليه السلام ما لا يحصى .

وفي تفسير الامام عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله قال : أكيس الكيّسين من حاسب نفسه وعمل لما بعد الموت وإنّ أحمق الحمقاء من اتّبع نفسه هواه وتمنى على الله تعالى الأماني، وفي حديث آخر : حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أن توزنوا .

أقول : وفيهما دلالة على أن لكل انسان أن يفرغ من حسابه ووزن عمله في دار الدنيا بحيث لا يحتاج إليهما في الآخرة وهو كذلك عند اولى الألباب .

(٤) **إِيَّاكَ نَعْبُدُ**[1] في تفسير الامام عليه السلام قال الله تعالى : قولوا

---

(١) قيل : إنما قدمت العبادة على الإستعانة لتوافق رؤوس الآي ويعلم منه أن تقديم الوسيلة على طلب الحاجة ادعى إلى الإجابة . ولما نسب المتكلم العبادة إلى نفسه أوهم ذلك تبجحاً او اعتداداً منه بما يصدر عنه تعقبه بقوله وإياك نستعين ليدل على أن العبادة ايضاً مما لا يتم الا بمعونة منه وتوفيق منه ، منه قدس سره .

يا أيها الخلق المنعم عليهم إيّاك نعبد أيّهـــا المنعم علينا نطيعك مخاصين موّحدين مع التذلل والخضوع بلا رياء ولا سمعة .

وفي رواية عامية عن الصادق عليه السلام: يعني لا نريد منك غيرك لا نعبدك بالعوض والبدل كما يعبدك الجاهلون بك المغيبون عنك .

أقول : إنما انتقل العبد من الغيبة إلى الخطاب لأنه كان بتمجيده (لتمجيده خ ل) لله سبحانه وتعالى يتقرب إليه متدرجاً إلى أن يبلغ في القرب مقاماً كأنّ العلم صار له عياناً والخبر شهوداً والغيبة حضوراً .

وَإِيّاكَ نَسْتَعِيْنُ : على طاعتك وعبادتك وعلى دفـــع شرور أعدائك ورد مكائدهم والمقام على ما أمرت، كذا في تفسير الامام عليه السلام . قيل: المستتر في نعبد ونستعين للقارى ومن معه من الحفظة وحاضري صلوة الجماعة أوله ولسائر الموحدين أدرج عبادته في تضاعيف عباداتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل ببركتها وتجاب إليها ولهذا شرعت الجماعة وقدّم إيّاك للتعظيم له والاهتمام به وللدلالة على الحصر .

(٥) إهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ : في المعاني وتفسير الامام عن الصادق عليه السلام يعني أرشدنا للزوم الطريق المؤدي إلى محبتك والمبلغ إلى جنّتك وللمانـع من أن نتّبع أهواءنا فنعطب أو أن نأخذ بآرائنا فنهلك .

وعن امير المؤمنين عليه السلام: يعني أدِمْ لنا توفيقك الذي أطعناك به في ماضي أيامنا حتى نطيعك كذلك في مستقبل أعمارنا .

أقول : لما كان العبد محتاجاً إلى الهداية في جميع موره آناً فآناً ولحظة فلحظة فادامة الهداية هي هداية أخرى بعد الهداية الأولى فتفسير الهداية بادامتها ليس خروجاً عن ظاهر اللفظ. وعنه عليه السلام الصراط المستقيم في الدنيا ما قصر عن الغلو وارتفع عن التقصير واستقام وفي الآخرة طريق المؤمنين إلى الجنة .

وفي المعاني عن الصادق عليه السلام: وهي الطريق إلى معرفة الله وهما صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة فأما الصراط في الدنيا فهو الامام المفترض الطاعة من عرفه في الدنيا واقتدى بهداه مرّ على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة ومن

لم يعرفه في الدنيا زلت قدمه عن الصراط في الآخرة فتردى في نار جهنم .

وعنه عليه السلام : أن الصراط أمير المؤمنين عليه السلام .

وفي رواية اخرى : ومعرفته .

وفي أخرى : أنه معرفة الامام . وفي اخرى : نحن الصراط المستقيم .

والقمّي عنه عليه السلام : الصراط أدقّ من الشّعر وأحدّ من السيف فمنهم من يمر عليه مثل البرق ومنهم من يمر عليه مثل عدو الفرس ومنهم من يمر عليه ماشياً ومنهم من يمر عليه حبواً ومنهم من يمر عليه متعلقاً فتأخذ النار منه شيئاً وتترك شيئاً .

وفي رواية اخرى : أنه مظلم يسعى الناس عليه على قدر أنوارهم .

أقول : ومآل الكل واحد عند العارفين بأسرارهم .

وبيانه على قدر فهمك أن لكل انسان من ابتداء حدوثه إلى منتهى عمره انتقالات جبلية باطنية في الكمال وحركات طبيعية ونفسانية تنشىء من تكرار الأعمال وتنشىء منها المقامات والأحوال فلا يزال ينتقل من صورة إلى صورة ومن خلق إلى خلق ومن عقيدة إلى عقيدة ومن حال إلى حال ومن مقام إلى مقام ومن كمال إلى كمال حتى يتصل بالعالم العقلي والمقربين ويلحق بالملأ الأعلى والسابقين إن ساعده التوفيق وكان من الكاملين أو بأصحاب اليمين إن كان من المتوسطين أو يحشر مع الشياطين واصحاب الشمال إن ولاه الشيطان وقارنه الخذلان في المآل وهذا معنى الصراط المستقيم، ومنه ما إذا سلكه أوصله إلى الجنة وهو ما يشتمل عليه الشرع كما قال الله عز وجل : (وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم) صراط الله وهو صراط التوحيد والمعرفة والتوسط بين الأضداد في الأخلاق والتزام صوالح الأعمال .

وبالجملة : صورة الهدى الذي أنشأه المؤمن لنفسه ما دام في دار الدنيا مقتدياً فيه بهدى إمامه وهو أدق من الشعر وأحد من السيف في المعنى مظلم لا يهتدى إليه الا من جعل الله له نوراً يمشي به في الناس يسعى الناس عليها على قدر أنوارهم

وروى عن الصادق عليه السلام أن الصورة الانسانية هي الطريق المستقيم إلى كل خير والجسر الممدود بين الجنة والنار .

أقول : فالصراط والمار عليه شيء واحد في كل خطوة يضع قدمه على رأسه أعني يعمل على مقتضى نور معرفته التي هي بمنزلة رأسه بل يضع رأسه على قدمه أي يبني معرفته على نتيجة عمله الذي كان بناؤه على المعرفة السابقة حتى يقطع المنازل إلى الله وإلى الله المصير .

وقد تبين من هذا أن الامام هو الصراط المستقيم وانه يمشي سوياً على الصراط المستقيم وأن معرفته معرفة الصراط المستقيم ومعرفة المشي على الصراط المستقيم وإن من عرف الامام ومشى على صراطه سريعاً أو بطيئاً بقدر نوره ومعرفته إيّاه فاز بدخول الجنة والنجاة من النار ومن لم يعرف الامام لم يدر ما صنع فزل قدمه وتردى في النار .

(٦) **صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ**:[1] في المعاني وتفسير الامام عن امير المؤمنين عليه السلام : أي قولوا إهدنا صراط الذين أنعمت عليهم بالتوفيق لدينك وطاعتك لا بالمال والصحة فانهم قد يكونون كفاراً أو فساقاً . وقال : هم الذين قال الله تعالى : ومن يُطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحَسُنَ أولئك رفيقاً .

(٧) **غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ** : قال هم اليهود الذين قال الله فيهم من لعنه الله وغضب عليه .

وَلاَ الضَّالِّيْنَ: قال هم النصارى الذين قال الله فيهم : قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً .

و زاد في تفسير الامام عليه السلام ثم قال امير المؤمنين عليه السلام كل من كفر بالله فهو مغضوب عليه وضال عن سبيل الله .

وفي المعاني عن النبي الذين أنعمت عليهم شيعة علي عليه السلام يعني أنعمت عليهم بولاية علي بن أبي طالب عليه السلام لم تغضب عليهم ولم يضلوا .

وعن الصادق عليه السلام يعني محمداً وذريته .

---

(١) وإذا عرفت الصراط فجزها في الدنيا وخذ هذا ممن يمر على الصراط متعلقاً قد أخذت منه النار نجاه الله من النار وحشره مع الأبرار والأخيار ، منه قدس سره .

والقمّي عنه عليه السلام أن المغضوب عليهم النصاب ؛ والضالين أهل الشكوك الذين لا يعرفون الامام .

أقول : ويدخل في صراط المنعم عليهم كل وسط واستقامة في اعتقاد أو عمل فهم الذين قالوا : ربنا الله ثم استقاموا . وفي صراط المغضوب عليهم كل تفريط وتقصير ولا سيما إذا كان عن علم كما فعلت اليهود بموسى وعيسى ومحمد وفي صراط الضالين كل افراط وغلو لا سيما إذا كان عن جهل كما فعلت النصارى بعيسى وذلك لأن الغضب يلزمه البعد والطرد والمقصرّ هو المدبر المعرض فهو البعيد والضّلال هو الغيبة عن المقصود والمفرط هو المقبل المجاوز فهوالذي غاب عنه المطلوب.

والعياشي عن النبي ﷺ أن ام الكتاب أفضل سورة أنزلها الله في كتابه وهي شفاء من كل داء الا السّام يعني الموت .

وفي الكافي عن الباقر عليه السلام : من لم يبرأه الحمد لم يبرأه شيء .

وعن الصادق عليه السلام: لو قرأت الحمد على ميت سبعين مرة ثم ردت فيه الروح ما كان عجيباً .

وفي رواية: أنها من كنوز العرش .

وفي العيون وتفسير الامام عن الصادق عليه السلام عن آبائه عن أمير المؤمنين عليهم السلام قال : لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : قال الله عز وجل : قسمت فاتحة الكتاب بيني وبين عبدي فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل إذا قال العبد : بسم الله الرحمن الرحيم قال الله جل جلاله : بدأ عبدي باسمي وحق علي أن أتمم له أموره وأبارك له في أحواله فاذا قال الحمد لله رب العالمين قال جل جلاله : حمدني عبدي وعلم أن النعم التي له من عندي وان البلايا التي اندفعت عنه فبتطولي أشهدكم أني اضيف له إلى نعم الدنيا نعم الآخرة وادفع عنه بلايا الآخرة كما دفعت عنه بلايا الدنيا، وإذا قال الرحمن الرحيم قال الله جل جلاله: شهد لي عبدي بأني الرحمن الرحيم أشهدكم لأوفرن من نعمتي حظه ولأجزلن من عطائي نصيبه فاذا قال مالك يوم الدين قال الله تعالى : أشهدكم كما اعترف بأني أنا المالك يوم الدين لأسهلن يوم الحساب حسابه ولأقبلن حسناته ولأجاوزن عن سيئاته فاذا تال العبد : إياك

نعبد قال الله عز وجل صدق عبدي إياي يعبد أشهدكم لأثيبنه على عبادته ثواباً يغبطه كل من خالفه في عبادته لي فاذا قال وإياك نستعين قال الله تعالى : بي استعان وإلي التجأ أشهدكم لأعيننه على أمره ولأغيثنه في شدائده ولآخذن بيده يوم نوائبه فاذا قال إهدنا الصراط المستقيم إلى آخر السورة قال الله جل جلاله هذا لعبدي ولعبدي ما سأل فقد استجبت لعبدي واعطيته ما أمّل وأمنته بما منه وَجَل .

سورة البقرة

مدنية كلها الا آية واحدة منها ، وهى « واتقوا يوماً ترجعون » الآية
وهى مأتان وست وثمانون آية

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيْمِ مضى تفسيرها .

(١) الٓمٓ : في المعاني عن الصادق عليه السلام ألم هو حرف من حروف اسم الله الأعظم المقطّع في القرآن الذي يؤلفه النبي صلى الله عليه وآله أو الامام فاذا دعا به أُجيب .

أقول : فيه دلالة على أن الحروف المقطّعات أسرار بين الله تعالى ورسوله ورموز لم يقصد بها إفهام غيره وغير الرّاسخين في العلم من ذرّيته والتخاطب بالحروف المفردة سنّة الأحباب في سنن (سنة خ ل) المحابّ فهو سرّ الحبيب مع الحبيب بحيث لا يطّلع عليه الرقيب :

بين المحبين سرّ ليس يفشيه قول ولا قلم للخلق يحكيه

والدليل عليه ايضاً من القرآن قوله عز وجل : وأُخر متشابهات ، إلى قوله : وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم .

ومن الحديث ما رواه العياشي عن ابي لبيد المخزومي قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا أبا لبيد إنه يملك من ولد العباس إثنا عشر يقتل بعد الثامن منهم أربعة تصيب أحدهم الذبحة [1] فتذبحه فئة قصيرة أعمارهم خبيثة سيرتهم منهم الفويسق الملقّب بالهادي والناطق والغاوي يا أبا لبيد إن لي في حروف القرآن المقطعة لعلماً جمّاً إن الله تبارك وتعالى انزل (الم) ذلك الكتاب فقام محمد حتى ظهر نوره وثبتت كلمته وولد يوم ولد وقد مضى من الألف السابع مأة سنة وثلاث سنين ثم قال : وتبيانه في كتاب الله في الحروف المقطعة إذا عددتها من غير تكرار وليس من حروف مقطعة حرف تنقضي أيامه الا وقام من بني هاشم عند انقضائه ثم قال : الألف واحد واللام ثلاثون

---

(١) الذبحة بالضم والكسر كهمزة وعنبة الخناق ، منه قدس سره .

والميم أربعون والصاد تسعون فذلك ماءة وواحد وستون ثم كان بدو خروج الحسين ابن علي عليهما السلام الم الله فلمـــا بلغت مدته قام قائم من ولد العباس عند المص ويقوم قائمنا عند انقضائها بالمـــر فافهم ذلك وعد واكتمه .

وفي تفسير الامام أن معنى الم إن هذا الكتاب الذي أنزلته هو الحروف المقطعة التي منها الف لام ميم وهو بلغتكم وحروف هجائكم فأتوا بمثله إن كنتم صادقين .

أقول : هذا ايضاً يدل على أنها من جملة الرموز المفتقرة إلى هذا البيان فيرجع إلى الأول وكذا سائر ما ورد في تأويلها وهي كثيرة .

وفي المجمع عن امير المؤمنين عليه السلام أنه قال لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي .

أقول : ومن الأسرار الغريبة في هذه المقطعات أنها تصير بعد التركيب وحذف المكررات « علىّ صراط حق نمسكه أو صراط على حق نمسكه » .

(٢) ذَلِكَ الْكِتَابُ : في تفسير الامام عليه السلام يعني القرآن الذي افتتح بالم هو ذلك الكتاب الذي أخبرت به موسى عليه السلام ومن بعده من الأنبياء وهم أخبروا بني إسرائيل اني سأنزله عليك يا محمد **لاَ رَيْبَ فِيهِ** : لا شك فيه لظهوره عندهم .

العياشي عن الصادق عليه السلام قال : كتاب علي لا ريب فيه .

أقول : ذلك تفسيره وهذا تأويله وإضافة الكتاب إلى علي بيانيّة يعني أن ذلك إشارة إلى علي والكتاب عبارة عنه . والمعنى أن ذلك الكتاب الذي هو علي لامرية فيه وذلك لأن كمالاته مشاهدة من سيرته وفضائله منصوص عليها من الله ورسوله واطلاق الكتاب على الانسان الكامل شائع في عرف اهل الله وخواص أوليائه . قال امير المؤمنين « ع » :

دواؤك فيك وما تشعـــر ودأؤك منك وما تبصـــر
وانت الكتاب المبين الذي بأحرفه يظهـــر المُضْمَـــرُ
وتَزعُم أنّكَ جِرْمٌ صغير وفيكَ انطوَى العالمَ الأكبرُ

وقال الصادق عليه السلام الصورة الانسانية هي أكبر حجّة الله على خلقه وهي الكتاب الذي كَتَبَه الله بيده .

هُدَىً : بيان من الضلالة .

لِلْمُتَّقِينَ : الذين يتّقون الموبقات ويتّقون تسليط السّفه على أنفسهم حتى إذا علموا ما يجب عليهم علمه عملوا بما يوجب لهم رضاء ربّهم .

وفي المعاني والعياشي عن الصادق عليه السلام : المتّقون شيعتنا .

أقول : وإنما خص المتّقين بالاهتداء به لأنهم المنتفعون به وذلك لأن التقوى شرط في تحصيل المعرفة الحقّة .

(٣) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ : بما غاب عن حواسهم من توحيد الله ونبوة الأنبياء وقيام القائم والرجعة والبعث والحساب والجنّة والنار وسائر الأمور التي يلزمهم الايمان بها مما لا يعرف بالمشاهدة وإنما يعرف بدلائل نصبها الله عز وجل عليه .

وَيُقِيمُونَ الصَّلوةَ : باتمام ركوعها وسجودها وحفظ مواقيتها وحدودها وصيانتها مما يفسدها أو ينقصها .

وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ : من الأموال والقوى والأبدان والجاه والعلم .

يُنْفِقُونَ : يتصدقون يحتملون الكلّ ويؤدون الحقوق لأهاليها [1] ويقرضون ويسعفون الحاجات ويأخذون بأيدي الضعفاء يقودون الضرائر وينجونهم من المهالك ويحملون عنهم المتاع ويحملون الرّاجلين على دوابهم ويؤثرون على من هو أفضل منهم في الايمان على أنفسهم بالمال والنفس ويساوون من كان في درجتهم فيه بهما ويعلّمون العلم لأهله ويروون فضائل أهل البيت عليهم السلام لمحبّيهم ولمن يرجون هدايته .

وفي المعاني والمجمع والعياشي عن الصادق عليه السلام : ومما علّمناهم يبثون .

(٤) وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ : من القرآن والشّريعة .

وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ : من التورية والانجيل والزّبور وصحف إبراهيم وسائر كتب الله المنزلة .

وَبِالْآخِرَةِ أي الدّار التي بعد هذه الدنيا التي فيها جزاء الأعمال الصالحة

---

(١) اللام متعلق بالحقوق لايؤدون ، منه قدس سره .

بأفضل مما عملوه وعقاب الأعمال السيئة بمثل ما كسبوه .

هُمْ يُوقِنُونَ : لا يشكونَ .

(٥) أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ : على بيان صواب وعلم بما أمرهم به .

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ : الناجون مما منه يوجلون الفائزون بما يؤملون

(٦) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا : بالله وبما آمن به هؤلاء المؤمنون .

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ : خوّفتهم .

أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ : أخبر عن علمه فيهم .

(٧) خَتَمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ : وسمها بسمة يعرفها من يشاء من ملائكته وأوليائه إذا نظر إليها بأنهم الذين لا يؤمنون، في العيون عن الرضا عليه السلام قال الختم : هو الطبع على قلوب الكفّار عقوبة على كفرهم كما قال عزّ وجل (بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا) .

وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ : غطاء وذلك إنهم لما أعرضوا عن النظر فيما كلّفوه وقصّروا فيما اريد منهم جهلوا ما لزمهم الايمان به فصاروا كمن على عينيه غطاء لا يبصر ما أمامه فان الله عز وجل يتعالى عن العيث والفساد وعن مطالبة العباد بما قد منعهم بالقهر منه .

وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ : يعني في الآخرة العذاب المعد للكافرين في الدنيا ايضاً لمن يريد أن يستصلحه بما ينزل به من عذاب الاستصلاح لينبهه على طاعته أو من عذاب الاصطلام ليصيره إلى عدله وحكمته .

أقول : الاصطلام بالمهملتين الاستيصال والاستصلاح إنما هو يصح لمن لم يستحكم ختمه وغشاؤه وكان ممن يرجى له الخير بعداً وهو تنبيه من الله له واتمام للحجة وإن لم ينتفع هو به .

(٨) وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ .

أقول كابن أُبيّ وأصحابه وكالأول والثاني واضرابهما من المنافقين الذين زادوا على الكفر الموجب للختم والغشاوة والنفاق ولاسيما عند نصب أمير المؤمنين عليه السلام للخلافة والإمامة .

أقول : ويدخل فيه كل من ينافق في الدين إلى يوم القيامة وإن كان دونهم في النفاق كما قال الباقر عليه السلام في حكم بن عتيبة إنه من أهل هذه الآية [١] .

وفي تفسير الامام ما ملخصه أنه لما أمر الصحابة يوم الغدير بمبايعة امير المؤمنين عليه السلام بإمرة المؤمنين وقام أبو بكر وعمر إلى تسعة من المهاجرين والأنصار فبايعوه بها ووكد عليهم بالعهود والمواثيق واتى عمر بالبخبخة [٢] وتفرقوا، تواطأ قوم من متمرديهم وجبابرتهم بينهم لئن كانت بمحمد ﷺ كائنة ليدفعن هذا الأمر عن علي عليه السلام ولا يتركونه له وكانوا يأتون رسول الله ﷺ ويقولون : لقد أقمت علينا أحب الخلق إلى الله وإليك وكفيتنا به مؤنة الظلمة لنا والجائرين في سياستنا وعلم الله تعالى من قلوبهم خلاف ذلك وإنهم مقيمون على العداوة ودفع الحق عن مستحقيه فاخبر الله عنهم بهذه الآية

وما هُمْ بمُؤْمِنِينَ : بل تواطئوا على إهلاكك واهلاك من أحبك وتحبه إذا قدروا والتمرّد عن أحكام الله خصوصاً خلافة من استخلفته بأمر الله على أُمّتك من بعدك لجحودهم خلافته وإمارته عليهم حَسَداً وعتواً .

قيل : أخرج ذواتهم من عداد المؤمنين مبالغة في نفي الايمان عنهم رأساً .

(٩) يُخادِعُونَ اللهَ وَالّذِينَ آمَنُوا : يخادعون رسول الله بابدائهم له خلاف ما في جوانحهم .

أقول : وإنّما اضاف مخادعة الرسول إلى الله لأن مخادعته ترجع إلى مخادعة الله كما قال الله عز وجل : (من يطع الرسول فقد أطاع الله) وقال (إنّ الذين يبايعونك إنّما يبايعون الله) . وقال :(وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) . ولك أن تقول معناه يعاملون الله معاملة المخادع كما يدل عليه ما رواه العياشي عن الصادق «ع» أن النبي ﷺ سُئل فيما النّجاة غداً ؟ قال : إنما النجاة ان لا تخادعوا الله فيخدعكم فان من يخادع الله يخدعه ويخلع منه الايمان ونفسه يخدع لو يشعر . قيل له : وكيف

---

(١) قال مجاهد لأربع آيات من أول السورة نزلت في المؤمنين وآيتان بعدهما نزلتا في الكافرين وثلاث عشرة آية بعدها نزلت في المنافقين .منه قدس سره .

(٢) البخبخة : قوله بخ بخ لك يا أبا الحسن أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة . منه قدس سره.

يخادع الله ؟ قال : يعمل ما أمره الله عز وجل ثم يريد به غيره فاتّقوا الله والرّيا فانّه شرك بالله .

وَمَا يَخْدَعُونَ : ما يضرّون بتلك الخديعة ، وقُرِءَ يُخادِعُونَ .

إلاّ أنْفُسَهُمْ : فان الله غنى عنهم وعن نصرتهم ولولا امهاله لهم لما قدروا على شيء من فجورهم وطغيانهم

وما يَشْعُرُونَ : إن الأمر كان كذلك وإنّ الله يطّلع نبيّه على نفاقهم وكذبهم وكفرهم ويأمره بلعنهم في لعنة الظالمين .

(١٠) في قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ قيل نفاق وشكّ وذلك لأنّ قلوبهم تغلي على النّبيّ والوصيّ والمؤمنين حقداً وحَسَداً وغيظاً وحنقاً وفي تنكير المرض وإيراد الجملة ظرفية إشارة إلى استقراره ورسوخه وإلاّ لقال قلوبهم مرضى .

فَزَادَهُمُ اللهُ مَرَضاً : بحيث تاهت له قلوبهم .

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ

أقول : أي عذاب مؤلم يبلغ إيجاعه غاية البلوغ بسبب كذبهم أو تكذيبهم على اختلاف القراءة فانّ وصف العذاب بالأليم إنّما يكون للمبالغة وهو العذاب المعدّ للمنافقين وهو أشد من عذاب الكافرين لأنّ المنافقين في الدّرك الأسفل من النار .

(١١) وَإذَا قِيلَ لَهُمْ لاَ تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ : باظهار النّفاق لعباد الله المستضعفين فتشوّشوا عليهم دينهم وتحيّروهُم في مذاهبهم .

قَالُوا إنّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ : لأنّا لا نعتقد ديناً فنرضى محمّداً ﷺ في الظاهر ونعتق أنفسنا من رقّة في الباطن وفي هذا صلاح حالنا .

(١٢) أَلاَ إنّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ: بما يفعلون في أمور أنفسهم لأن الله يعرف نبيّه نفاقهم فهو يلعنهم ويأمر المسلمين بلعنهم ولا يثق بهم أيضاً أعداء المؤمنين لأنهم يظنّون أنهم ينافقونهم أيضاً كما ينافقون المؤمنين فلا يرتفع لهم عندهم

منزلة ولهذا رد عليهم أبلغ ردّ [١] .

وَلَكِنْ لاَ يَشْعُرُونَ .

(١٣) **وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ** : قال لهم خيار المؤمنين :

آمِنُوا : قيل هو من تمام النّصح والإرشاد فان كمال الايمان إنّما هو بالإعراض عمّا لا ينبغي المقصود من قوله : لا تفسدوا والاتيان بما ينبغي المطلوب بقوله آمِنُوا **كَمَا آمَنَ النَّاسُ** : المؤمنون كسلمان والمقداد وابي ذر وعمّار ، وقيل أي الكاملون في الانسانية العاملون بمقتضى العقل أي آمنوا إيماناً مقروناً بالإخلاص مبرّءً عن شوائب النّفاق ، **قالوا** : في الجواب لمن يفيضون إليه لا لهؤلاء المؤمنين فانّهم لا يجسرون على مكاشفتهم بهذا الجواب ، **أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ** المذلّون أنفسهم لمحمّد ﷺ حتى إذا اضمحل أمره أهلكهم أعداؤه . **أَلاَ إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ** الأخفّاء العقول والآراء الذين لم ينظروا حقّ النّظر فيعرفوا نبوّته وثبات أمره وصحّة ما ناطه بوصيّه من أمر الدين والدنيا فبقوا خائفين من محمد ﷺ وأصحابه ومن مخالفيهم ولا يأمنون أيهّم يغلب فيهلكون معه فان كلاً من الفريقين يقدّران نفاقهم معه كنفاقهم مع الآخر **وَلَكِنْ لاَ يَعْلَمُونَ** ان الأمر كذلك وإنّ الله يطّلع نبيّه على أسرارهم فيخسئهم ويسقطهم .

(١٤) **وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا** : بيان لمعاملتهم مع المؤمنين والكفّار بعد بيان مذهبهم وتمهيد نفاقهم فانهم كانوا يظهرون الايمان لسلمان وابي ذرّ ومقداد وعمّار **وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ** أخدانهم من المنافقين المشاركين لهم في تكذيب الرسول **قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ** أي في الدين والاعتقاد كما كنّا **إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ** بالمؤمنين .

(١٥) **اللهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ** يجازيهم جزاء من يستهزىء به امّا في

---

(١) وما روته العامة أن سلمان رضي الله عنه قال : إن أهل هذه الآية لم يأتوا بعد فلعله أراد أن الأصل فيها المسمون زوراً بخلفاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهم لم يأتوا بإفسادهم بعد هذا كان قوله هذا قبل وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإلا فأراد به أن أهلها ليس الذين كانوا فقط بل وسيكون من بعد أو من حاله حالهم . منه قدس سره .

الدنيا فباجراء أحكام المسلمين عليهم وامره الرسول بالتعريض لهم حتى لا يخفى من المراد بذلك التعريض واما في الآخرة فبما روى انه يفتح لهم وهم في النار باباً إلى الجنة فيسرعون نحوه فاذا صاروا إليه سد عليهم الباب وذلك قوله تعالى : فاليومَ الذينَ آمنُوا منَ الكفار يضحكون ، رواه العامة .

وفي تفسير الامام «ع» ما يقرب من معناه في حديث طويل ، **وَيَمُدُّهُمْ** يمهلهم ويتأتى بهم برفقه ويدعوهم إلى التوبة ويعدهم إذا أنابوا المغفرة **في طُغْيَانِهِمْ** قيل في التعدي عن حدهم الذي كان ينبغي أن يكونوا عليه **يَعمَهُونَ** لا يرعوون عن قبيح ولا يتركون أذى محمد ﷺ ، قيل يعمى قلوبهم والعمه عمى القلب وهو التحير في الأمر .

(١٦) أولَئِكَ الذينَ اشْتَرَوُا الضَّلالَةَ بِالْهُدَى : باعوا دين الله واعتاضوا منه الكفر بالله **فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ** ما ربحوا في تجارتهم في الآخرة لأنهم اشتروا النار وأصناف عذابها بالجنة التي كانت معدة لهم لو آمنوا **وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ** إلى الحق والصواب .

أقول : ولا لطرق التجارة لأن المقصود منها سلامة رأس المال والربح وهؤلاء أضاعوا رأس مالهم الذي هو الفطرة السليمة بما اعتقدوه من الضلالات ولم يربحوا .

(١٧) مَثَلُهُمْ حالهم العجيبة قيل إنما يضرب الله الأمثال للناس في كتبه لزيادة التوضيح والتقرير فانها أوقع في القلب وأقمعُ للخصم الألد لأنها ترى المتخيل محققاً والمعقول محسوساً **كَمَثَلِ الذِي اسْتَوْقَدَ نَاراً**[1] طلب سطوع النار ليبصر بها ما حوله **فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ** قيل أي النار ما حول المستوقد أو استضاءت الأشياء التي حوله ان جعلت اضاءت لازمةً **ذَهَبَ اللهُ بِنُورِهِمْ** بارسال ريح أو مطر أطفأها وذلك أنهم أبصروا بظاهر الايمان الحق والهدى وأعطوا أحكام المسلمين من حقن الدم وسلامة المال فلما أضاء إيمانهم الظاهر ما حولهم أماتهم الله وصاروا في ظلمات عذاب الله في الآخرة لا يرون منها خروجاً

---

(١) قيل يعني بنور المستوقدين إن جعلت جواب لما وبنور المنافقين إن جعلت مستأنفاً أو بدلا أو يكون جواب لما محذوفاً للإيجاز ومن الالتباس كما في قوله تعالى: فلما ذهبوا به، وإنما لم يقل بنارهم على الأول لأن المقصود من ايقادها النور . منه قدس سره .

ولا يجدون عنها محيصاً **وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لا يُبْصِرونَ** في العيُون عن الرضا «ع» أن الله لا يوصف بالترك كما يوصف خلقه ولكنّه متى علم أنهم لا يرجعون عن الكفر والضلال منعهم المعاونة واللطف وخلّى بينهم وبين اختيارهم .

(١٨) صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ : يعني في الآخرة كما قال عز وجل : (ونحشرهم على وجوههم عُمياً وبُكماً وصُماً) .

أقول : وفي الدنيا أيضاً عمّا يتعلّق بالآخرة من العلوم والمعارف ولذلك يحشرون يومئذ كذلك قال الله تعالى : (لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها) يعني أمور الآخرة في الدنيا . وقال أيضاً (فانها لا تعمي الأبصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور) وقال أيضاً : (وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون) **فَهُمْ لا يَرْجِعُونَ** عن الضلالة إلى الهدى .

(١٩) أَوْ كَصَيِّبٍ[1] : قيل يعني أو مثل ما خوطبوا به من الحق والهدى كمثل مطر اذ به حياة القلوب كما بالمطر حياة الأرض **مِنَ السَّمَاءِ** من العلوّ .

فِيهِ ظُلُمَاتٌ مثل للشّبهات والمصيبات المتعلّقة به **وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ** مثل للتخويف والوعيد والآيات الباهرة المتضمنة للتبصير والتسديد **يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ** لئلا يخلع[2] الرّعد أفئدتهم أو ينزل البرق بالصاعقة عليهم فيموتوا فان هؤلاء المنافقين فيما هم فيه من الكفر والنفاق كانوا يخافون أن يعثر النبي صلى الله عليه وآله على كفرهم ونفاقهم فيقتلهم أو يستأصلهم فاذا سمعوا منه لعناً أو وعيداً لمن نكث البيعة جعلوا أصابعهم في آذانهم لئلا يسمعوا فيتغيّر ألوانهم فيعرف المؤمنون أنّهم المعنيّون بذلك **وَاللهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ** مقتدر عليهم لو شاء أظهر لك نفاق منافقيهم وأبدى لك أسرارهم وأمرك بقتلهم .

(٢٠) يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ يذهب : بها وذلك لأنّ هذا مثل قوم ابتلوا ببرق فنظروا إلى نفس البرق ولم يغضّوا عنه أبصارهم ولم يستردوا منه وجوههم لتسلم عيونهم من تلألؤه ولم ينظروا إلى الطريق الذي يريدون أن

---

(١) صيب : فيعل من الصوب بمعنى النزول يقال للمطر والسحاب ، منه قدس سره .

(٢) الصاعقة : قصفة رعد هايل معها نار لا تمر بشيء الا حرقته من الصعق وهو شدة الصوت. « منه ».

يتخلّصوا فيه بضوءِ البرق فهؤلاء المنافقون يكاد ما في القرآن من الآيات المحكمة الدالة على صدق النبي ﷺ التي يشاهدونها ولا يتبصرون بها ويجحدون الحق فيها يبطل عليهم سائر ما عملوه من الأشياء التي يعرفونها فان من جحد حقاً أدّاه ذلك إلى أن يجحد كلّ حقّ فصار جاحده في بطلان سائر الحقوق عليه كالناظر إلى جرم الشمس في ذهاب نور بصره **كُلَّما أَضاءَ لَهُمْ** ظهر لهم ما اعتقدوه انه الحجّة **مَشَوْا فِيهِ** وهؤلاء المنافقون إذا رأوا ما يحبّون في دنياهم فرحوا ببيعتهم ويتمنّوا باظهار طاعتهم **وَإِذا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قامُوا** وقفوا وتحيّروا وهؤلاء المنافقون إذا رأوا في دنياهم ما يكرهون وقفوا وتشاءموا ببيعتهم التي بايعوها قيل مثلُ اهتزازهم لما يلمع لهم من رشد يدركونه اورفد يتطلع إليه أبصارهم بمشيهم في مطرح ضوء البرق كلما أضاء لهم وتحيّرهم وتوقّفهم في الأمر حين تعرّض لهم شبهة أو تعنّ لهم مصيبة بتوقّفهم إذا أظلم عليهم [وإنما قال مع الاضاءة كلما ومع الاظلام إذا] لأنهم حرّاص عن المشي كلما صادفوا منه فرصة انتهزوها ولا كذلك التوقف **وَلَوْ شاءَ اللهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصارِهِمْ** حتى لا يتهيأ لهم الاحتراز من أن تقف على كفرهم انت وأصحابك فتوجب قتلهم **إِنَّ اللهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** لا يعجزه شيء .

(٢١) يا أَيُّهَا النّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ : قيل لمّا عدّد فرق المكلّفين وذكر خواصهم ومصارف أمورهم أقبل عليهم بالخطاب على سبيل الالتفات هزّاً للسامع وتنشيطاً له واهتماماً بأمر العبادة وتفخيماً لشأنها وجبراً لكلفة العبادة واهتماماً بلذّة المخاطبة .

وفي تفسير الامام «ع» لها وجهان أحدهما خلقكم وخلق الذين من قبلكم لتتّقوا كما قال : (وما خلقت الجنّ والإنس الاّ ليعبدون) والوجه الآخر (اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم) أي اعبدوه لعلّكم تتّقون النار ولعل [1] من الله واجب لأنه أكرم من أن يعني عبده بلا منفعة ويطمعه في فضله ثم يخيبه .

---

(١) لعل وعسى وسوف في مواعيد الملوك يكون كالجزم بها وإنما أطلقت إظهاراً لوقارهم وإشعاراً بأن الرمز منهم كالصريح من غيرهم وعليه جرى وعد الله ووعيده . منه قدس الله سره .

أقول : لعلّكم على الوجه الأول يتعلق بخلقكم ويراد بالتقوى العبادة وعلى الوجه الثاني يتعلق باعبدوا ويراد بالتقوى الحذر. نبّه «ع» بقوله: لها وجهان على أن القرآن ذو وجوه وان حمله على الجمع صحيح ويأتي نظائره في كلامهم عليهم السلام وكون الكلام ذا وجوه مما يزيد في بلاغته ولطافته.

(٢٢) الَّذي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشاً جعلها ملائمة لطبائعكم موافقة لأجسادكم مطاوعة لحرثكم وأبنيتكم ودفن موتاكم لم يجعلها شديدة الحمى والحرارة فتحرقكم ولا شديدة البرودة فتجمدكم ولا شديدة طيّب الرّيح فتصدع هاماتكم ولا شديدة النتن فتعطبكم ولا شديدة اللين كالماء فتغرقكم ولا شديدة الصلابة فتمتنع عليكم في حرثكم وأبنيتكم ودفن موتاكم ولكنه جعل فيها من المتانة ما تنتفعون به وتتماسكون وتتماسك عليها أبدانكم وبنيانكم وجعل فيها من اللين ما تنقاد به لدوركم وقبوركم وكثير من منافعكم **وَالسَّمَاءَ بِنَاءً** سقفاً من فوقكم محفوظاً يدير فيها شمسها وقمرها ونجومها لمنافعكم **وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً** : يعني المطر ينزله من علاً ليبلغ قلل جبالكم وتلالكم وهضابكم[1] وأوهادكم ثم فرّقه رذاذاً ووابلاً وهطلاً وطلّاً لتنشفه أرضوكم ولم يجعل نازلاً عليكم قطعة واحدة فيفسد أراضيكم وأشجاركم وزروعكم وثماركم، وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: (ينزل مع كل قطرة ملك يضعها في موضعها الذي أمره به ربّه عزّ وجل) **فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقاً لَكُمْ**.

أقول : لمطعمكم ومشربكم وملبسكم وسائر منافعكم **فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً** أشباهاً وأمثالاً من الأصنام التي لا تعقل ولا تسمع ولا تبصر ولا تقدر على شيء **وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ**[2] أنّها لا تقدر على شيء من هذه النّعَمْ الجليلة التي أنعمها عليكم ربّكم.

(٢٣) وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا : حتى تجحد

---

(١) الهضبة ما يقابل الوهدة، والرذاذ المطر الضعيف، والوابل المطر الشديد، والهطل تتابع المطر، والطل : أضعف المطر ، منه قدس سره .

(٢) قيل والمعنى وأنتم من أهل العلم والنظر . منه قدس سره .

ان يكون محمد رسول الله ﷺ وأن يكون هذا المنزّل عليه كلامه مع إظهاري عليه بمكّة من الآيات الباهرة كالغمامة المظلّة عليه والجمادات المسلّمة عليه وغير ذلك **فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ** من مثل محمد ﷺ رجل منكم لا يقرأ ولا يكتب ولا يدرس كتاباً ولا اختلف إلى عالم ولا تعلم من احد وانتم تعرفونه في أسفاره وحضره بقي كذلك أربعين سنة ثم أُوتي جوامع العلم حتى عَلِم عِلم الأوّلين والآخرين أو من مثل [١] هذا القرآن من الكتب السّالفة في البلاغة والنّظم .

في الكافي عن الكاظم «ع» ما معناه أنه لما كان الغالب على أهل عصره الخطب والكلام أتاهم الله من مواعظه وأحكامه ما أبطل به قولهم وأثبت به الحجّة عليهم كما أتى قوم موسى «ع» ما أبطل به سحرهم إذ كان الغالب عليهم السحر وقوم عيسى «ع» الطّبّ وإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص إذ كان الغالب عليهم الزّمانات **وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللهِ** أصنامكم التي تعبدونها أيها المشركون وشياطينكم أيها اليهود والنّصارى وقرناءكم [٢] الملحدين يا منافقي المسلمين من النصّاب لآل محمد ﷺ الطّيبين الذين يشهدون بزعمكم أنّكم محقّون وتزعمون أنّهم شهداؤكم عند رب العالمين بعبادتكم ويشفعون لكم إليه ليشهدوا لكم إنّ ما أتيتم مثله قيل أو لينصروكم على معارضته كما في قوله تعالى : (قل لئن اجتمعت الجنّ والانس على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) فانّ الشهيد جاء بمعنى الامام والنّاصر والقائم بالشهادة والتركيب للحضور حسّاً أو خيالاً **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** بأنّ محمداً ﷺ تقوّله من تلقاء نفسه لم ينزله الله عليه .

(٢٤) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا هذا الّذي تَحَدَّيْتُكُمْ به أيها المقرّعون بحجّة ربّ العالمين **وَلَنْ تَفْعَلُوا** ولا يكون هذا منكم ابداً ولن تقدروا عليه **فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا** حطبها **النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ** حجارة الكبريت لأنّها أشدّ الأشياء حرّاً .

---

(١) هذا الترديد في التفسير أيضاً مما ينبه على أن القرآن ذو وجوه وان حمله على جميع الوجوه صحيح حق وليس من قبيل التردد كما يقع في كلام سائر المفسرين ، حاشاهم عن ذلك . منه قدس سره .

(٢) هذا مما لفق من موضعين من تفسير الإمام عليه السلام . منه قدس سره .

وفي الإحتجاج عن أمير المؤمنين «ع» : لقد مررنا مع رسول الله ﷺ بجبل وإذ الدموع تسيل من بعضه فقال : ما يبكيك يا جبل ؟ قال : يا رسول الله كان المسيح مرّبي وهو يخوّف الناس بنار وقودها الناس والحجارة فانا أخاف أن أكون من تلك الحجارة . قال «ص» : (لا تخف تلك حجارة الكبريت) فقرّ الجبل وسكن وهَدَءَ . وقيل المراد بها الأصنام التي نحتوها وقرنوا بها أنفسهم وعبدوها طمعاً في شفاعتها . كما في قوله تعالى : (إنّكم وما تعبدون من دون الله حَصَب جهنّم) .

القمّى عن الصادق «ع» قال إن ناركم هذه جزء من سبعين جزء من نار جهنّم وقد أطفأت سبعين مرّة بالماء ثم التهبت ولولا ذلك ما استطاع آدمي أن يطفأها وإنّها ليؤتى بها يوم القيامة حتى توضع على النار فتصرخ صرخة لا يبقى ملك مقرّب ولا نبي مرسل الا جثَا على ركبتيه فزعاً من صرختها **أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ** المكذّبين بكلامه ونبيّه .

(٢٥) وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا: من تحت أشجارها ومساكنها **الأَنْهَارُ** رُوي أنها نزلت في عليّ وحمزة وجعفر وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب .

أقول : وهذا لا ينافي عموم حكمها كما دريت **كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا** من تلك الجنّات **مِنْ ثَمَرَةٍ** من ثمارها **رِزْقاً قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ** في الدنيا فاسماؤه كأسمائه ولكنها في غاية الطيب غير مستحيل إلى ما يستحيل إليه ثمار الدنيا من العذرة والصفراء والسوداء والدم إلا العرق الذي يجري في أعراضهم أطيب ريحاً من المسك .

أقول : العِرض بالكسر الجسد .

وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهاً يشبه بعضه بعضاً بأنها كلها خيار لا رذل فيها وبأنّ كل صنف منها في غاية الطيب واللذة ليست كثمار الدنيا التي بعضها نيّ وبعضها متجاوز لحدّ النّضج والادراك إلى حد الفساد من حموضة ومرارة وسائر صنوف المكاره ومتشابهات أيضاً متفقات الألوان مختلفات الطعوم .

أقول : لما كان المعرفة في الدنيا بذر المشاهدة في الآخرة جاز أن يكون اشير

بهذا الذي رزقنامن قبل لأهل المعرفة إلى ثمرة علومهم ومعارفهم التي صارت عيناً وعياناً .

وَلَهُمْ فِيها أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ من الحيض والنّفاس وسائر أنواع الأقذار والفواحش لا ولاّجات ولا خرّاجات ولا دخّالات ولا ختّالات ولا متغايرات ولا لأزواجهن فركات ولا صخّابات [1] ولا عيابات ولا نخّاسات ومن كل العيوب والمكاره بريئات .

أقول : الولاّجات الخرّاجات اللواتي يكثرن الظّرف والاختيال والدخّالات الغاشّات والختّالات الخداعات والمتغايرات من الغيرة وفركات مبغضات والصّخابات الصيّاحات والعيّابات من العيب والنّخاسات الدفّاعات .

وفي الفقيه عن الصادق «ع» لا يحضن ولا يحدثن .

وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ : لأن نيّاتهم في الدنيا ان لو بقوا فيها أن يطيعوا الله أبداً فبالنيّات خلّدوا كذا في العلل عن الصادق «ع» .

(٢٦) إِنَّ اللهَ لاَ يَسْتَحْيِى أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً : للحقّ يوضحه به لعباده المؤمنين ، **مّا** ما هو المثل .

أقول : يعني أي مثل كان فان ما لزيادة الإبهام والشيوع في النّكرة **بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا** وهو الذّباب ردّ بذلك على من طعن في ضربه الأمثالَ بالذّبابُ والعنكبوت وبمستوقد النّار والصَيّب في كتابه .

وفي المجمع عن الصادق «ع» إنّما ضرب الله المثل بالبعوضة لأنها على صغر حجمها خلق الله فيها جميع ما خلق الله في الفيل مع كبره وزيادة عضوين آخرين فأراد الله أن ينبّه بذلك المؤمنين على لطيف خلقه وعجيب صنعه .

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ إنه المثل المضروب الحقّ من ربهم أراد به الحق وإبانته والكشف عنه وإيضاحه .

أقول : يعني يعلمون أنّ المعتبر في المثل أن يكون على وفق الممثل له في الصغر

---

(١) بالمهملة ثم المعجمة ثم الموحدة . منه قدس الله سره .

والعظم والحسّة والشّرف ليبيّنه ويوضحه حتى يصير في صورة المشاهد المحسوس دون الممثـــل .

وَأَمّا الّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللهُ بِهَذَا مَثَلاً أيّ شيء أراد به من جهة المثل **يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَيَهْدِي بِهِ كَثِيراً** قيل هو جواب ماذا أي إضلال كثير بسبب إنكاره وهداية كثير من جهة قبوله فهو يجري مجرى البيان للجملتين المتقدمتين يعني أنّ كلا الفريقين موصوف بالكثرة ولسببيّته لهما نسبا إليـــه .

وفي تفسير الامام «ع» يعني : يقول الذين كفروا لا معنى للمثل لأنه وإن نفع به من يهديه فهو يضرّ به من يضلّ به فردّ الله عليهم قولهم فقال : **وَمَا يُضِلُّ بِهِ إلاّ الفاسِقِينَ** الخارجين عن دين الله الجانين على أنفسهم بترك تأمله وبوضعه على خلاف ما أمر الله بوضعه عليه .

(٢٧) الّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللهِ : المأخوذ عليهم لله بالرّبوبيّة ولمحمد ﷺ بالنبوة ولعلي «ع» بالإمامة ولشيعتهما بالكرامة **مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ** أحكامه وتغليظه **وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ** من الأرحام والقرابات أن يتعاهدوهم ويقضوا حقوقهم وأفضل رحم وأوجبهـــم حقاً رحم محمد ﷺ فان حقهم بمحمد ﷺ كما أن حقّ قرابات الانسان بأبيه وامّه ومحمد أعظم حقّاً من أبويه وكذلك حق رحمه أعظم وقطيعته أقطع وأفضح .

أقول : ويدخل في الآية التفريق بين الأنبياء والكتب في التصديق وترك موالات المؤمنين وترك الجمعة والجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفض خير أو تعاطي شرّ فانّه يقطع الوصلة بين الله وبين العبد التي هي المقصودة بالذّات من كل وصل وفصل . **وَيُفْسِدُونَ فِي الأَرْضِ** بسبب قطع ما في وصله نظام العالم وصلاحه **أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ** الذين خسروا أنفسهم بما صاروا إلى النيران وحرموا الجنان فيا لها من خسارة ألزمتهم عذاب الأبد وحرمتهم نعيم الأبد .

(٢٨) كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللهِ الخطاب لكفّار قريش واليهود **وَكُنْتُمْ**

أَمْوَاتاً في أصلاب آبائكم وأرحام امهاتكم **فَأَحْيَاكُمْ** أجرى فيكم الروح وأخرجكم أحياء **ثُمَّ يُمِيتُكُمْ** في هذه الدنيا ويقبركم **ثُمَّ يُحْيِيكُمْ** في القبور وينعّم فيها المؤمنين ويعذّب الكافرين **ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** في الآخرة بأن تموتوا في القبور بعد الاحياء ثمّ تحيُوا للبعث يوم القيامة ترجعون إلى ما وعدكم من الثواب على الطاعات إن كنتم فاعليها ومن العقاب على المعاصي إن كنتم مقارفيها .

(٢٩) هُوَ الَّذي خَلَقَ لَكُمْ مَا في الأَرْضِ جَميعاً : قال أمير المؤمنين «ع» خلق لكم لتعتبروا به وتتوصّلوا به إلى رضوانه وتتوقّوا من عذاب نيرانه **ثُمَّ أَسْتَوَى**[1] **إِلَى السَّمَاءِ** أخذ في خلقها واتقانها **فَسَوَّاهُنَّ** وقيل عدّلهن مصونة عن العوج والفتور والضمير مبهم يفسره ما بعده **سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** ولهذا خلق ما خلق كما خلق لصالحكم على حسَب ما اقتضته الحكمة .

(٣٠) وَإِذ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلاَئِكَةِ الّذين كانوا في الأرض مع إبليس وقد طردوا عنها الجنّ بني الجان وخفّفت العبادة[2] .

والقمّي عن الصادق «ع» أن إبليس كان بين الملائكة يعبد الله في السماء وكانت الملائكة تظنّه منهم ولم يكن منهم وذلك ان الله خلق خلقاً قبل آدم وكان إبليس حاكماً فيهم فأفسدوا في الأرض وعَتَوْا وسفكوا بغير حقّ فبعث الله عليهم الملائكة فقتلوهم وأسروا إبليس ورفعوه معهم إلى السماء فكان مع الملائكة يعبد الله إلى أن خلق الله آدم فلمّا أمر الله الملائكة بالسجود لآدم وظهر ما كان من حَسَد إبليس له واستكباره علمت الملائكة أنّه لم يكن منهم، وقال إنّما دخل في الأمر لكونه منهم بالولاء ولم يكن من جنسهم .

والعياشي عنه «ع» أنه سئل عن إبليس أكان من الملائكة أو هل يلي شيئاً من

---

(١) من قولهم استوى إليه كالسهم المرسل إذا قصده قصداً مستوياً من غير أن يلوي على شيء. منه قدس سره

(٢) يحتمل كون البناء للفاعل والعبادة مفعولا والضمير المستتر للجان بني الجان يعني قد طردهم الملائكة في حال إفسادهم في الأرض وتخفيفهم وتحقيرهم للعبادة وعدم اعتنائهم بها أو تقليلهم للعبادة بالنسبة إلى سابق الزمان وللمفعول والعبادة نائب الفاعل والفاعل الحقيقي ايضاً الجن بني الجان بأحد المعنيين او للمفعول ونائب الفاعل مستتر يرجع إلى الملائكة والعبادة منصوب على أنه مفعول ثان أي وقد خفف الله على الملا ئكة العبادة بالنسبة إلى عبادتهم في عالم الملكوت . منه قدس الله سره .

أمر السماء ؟ قال : لم يكن من الملائكة ولم يكن يلي شيئاً من أمر السماء وكان من الجنّ وكان مع الملائكة وكانت الملائكة ترى أنّه منها وكان الله يعلم أنّه ليس منها فلمّا أمر بالسّجود كان منه الذي كان .

وفي الكافي : عنه «ع» مثله إلى قوله ولم يكن يلي شيئاً من أمر السماء وزاد بعده ولا كرامة **إنّي جاعِلٌ في الأرْضِ خَلِيفةً** بَدَلاً منكم ورافعكم منها فاشتد ذلك عليهم لأن العبادة عند رجوعهم إلى السماء تكون أثقل عليهم .

وفي رواية خليفة تكون حجّة لي في أرضي على خلقي كما يأتي **قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فيها وَيَسْفِكُ الدِّماءَ** كما فعلته الجنّ بني الجانّ الذين قد طردناهم عن هذه الأرض **وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ** ننزّهك عمّا لا يليق بك من الصفات **وَنُقَدِّسُ لَكَ** نطهّر أرضك ممّن يعصيك . **قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ** من الصّلاح الكامن فيه ومن الكفر الباطن في من هو فيكم وهو إبليس لعنه الله .

القمّي عن الباقر عن آبائه عن أمير المؤمنين عليهم السلام ، ورواه في العلل أيضاً عنه «ع» على اختلاف في ألفاظه قال : إنّ الله لما أراد أن يخلق خلقاً بيده وذلك بعدما مضى عن الجنّ والنّسناس في الأرض سبعة آلاف سنة فرفع سبحانه حجاب السموات وأمر الملائكة أن انظروا إلى أهل الأرض من الجنّ والنّسناس فلمّا رأوا ما يعملون فيها من المعاصي وسفك الدماء والفساد في الأرض بغير الحقّ عظم ذلك عليهم وغضبوا الله تعالى وتأسفوا على الأرض ولم يملكوا غضبهم وقالوا ربّنا انت العزيز القادر العظيم الشأن وهذا خلقك الذّليل الحقير المتقلّب في نعمتك المتمتّع بعافيتك المرتهن في قبضتك وهم يعصونك بمثل هذه الذنوب ويفسدون في الأرض ولا تغضب ولا تنتقم لنفسك وانت تسمع وترى وقد عظم ذلك علينا وأكبرناه لك ، فقال جل جلاله : إنّي جاعل في الأرض خليفة تكون حجّة لي في أرضي على خلقي . قالت الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها كما أفسد هؤلاء ويسفك الدماء كما فعل هؤلاء ويتحاسدون ويتباغضون فاجعل ذلك الخليفة منّا فانّا لا نتحاسد ولا نتباغض ولا نسفك الدماء ونحن نسبّح بحمدك ونقدّس لك ،

قال تبارك وتعالى : إنّي أعلم ما لا تعلمون إنّي أُريد أن أخلق خلقاً بيدي واجعل من ذريّته الأنبياء والمرسَلين وعباد الله الصّالحين وأئمّة مهديّين واجعلهم خلفائي على خلقي في أرضي يهدونهم إلى طاعتي وينهونهم عن معصيتي واجعلهم حجّة لي عليهم عذراً ونذراً وأبين النسّناس عن أرضي واطهرّها منهم وأنقل الجنّ المردة العصاة عن بريتي وخيرتي من خلقي وأسكنهم في الهواء وفي اقفار الأرض فلا يجاورون خلقي واجعل بين الجنّ وبين نسل خلقي حجاباً ومن عصاني من نسل خلقي الذين اصطفيتهم أسكنتهم مسكن العصاة وأوردتهم مواردهم فقالت الملائكة : سبحانك لا علم لنا إلا ما علّمتنا قال : فباعدهم الله عز وجل من العرش مسيرة خمسماءة عام فلاذوا بالعرش وأشاروا بالأصابع فنظر الربّ جلّ جلاله إليهم ونزلت الرّحمة فوضع لهم البيت المعمور فقال : طوفوا به ودعوا العرش فانّه لي رضاً . فطافوا به وهو البيت الذي يدخله كلّ يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه أبداً ووضع الله البيت المعمور توبة لأهـــل السماء والكعبة توبة لأهـــل الأرض فقال الله تبارك وتعالى : إنّي خالق [1] بشراً من صلصال من حَمَاءٍ مسنون قال وكان ذلك من الله تعالى تقدمة في آدم قبل أن يخلقه واحتجاجاً منه عليهم قال فاغترف جلّ جلاله من الماء العذب الفرات غرفة بيمينه وكلتا يديه يمين فَصَلْصَلَهَا فجمدت ، وقال الله جلّ جلاله : (منك أخلق النّبيين والمرسلين وعبادي الصّالحين والأئمـــة المهديين الدّعاة إلى الجنّة واتباعهم إلى يوم القيامة ولا أُسئلُ عمّا أفعـــل وهم يسألون) . ثم اغترف من الماء المالح الأجاج غرفة فَصَلْصَلَهَا فجمدت فقال تعالى : ومنك أخلق الفراعنة والجبابرة واخوان الشياطين والعتاة والدعاة إلى النار وأشياعهم إلى يوم القيامة(ولا أُسْئَلُ عمّا أفعل وهم يسألون) قال وشرط في ذلك البدَاء فيهم ولم يشرط في أصحاب اليمين ثم خلط الماءين جميعاً في كفّة فَصَلْصَلَهُما ، ثمّ كفاهما قدّام عرشه وهمـــا سلالة من طين ثم أمر ملائكة الجهات الشّمال والجنوب والصّبا والدّبور أن يجُولوا على هـــذه السّلالة من الطّين فابرؤها وأنشأوها ثم جزؤوها

---

(١) روى العياشي هذه الرواية في سورة الحجر من قوله : قال الله تعالى : إني خالق بشراً إلى قوله وهما سلا لة من طين . منه قدس الله سره .

وفصّلوها وأجروا فيهـا الطّبائع الأربع المرّتين [١] والدّم والبلغم فجالت الملائكة عليها وأجروا فيها الطبائع الأربع فالدّم من ناحية الصّبا والبلغم من ناحية الشمال والمرّة الصّفراء مـن ناحية الجنوب والمرّة السّوداء من ناحيـة الدّبور فاستقلّت النّسمة وكمـل البدن فلزمه من جهـة الرّيح حبّ النّساء وطول الأمل والحرص ومن جهة البلغم حبّ الطّعام والشّراب والبّر والحلم والرّفق ومن جهة المرّة الغضبَ والسّفه والشّيطنة والتجبّر والتمرّد والعجلة ومن جهة الدّم حبّ الفساد واللّذات وركوب المحارم والشّهوات .

قال أبو جعفر «ع» : وجدنا هذا في كتاب أمير المؤمنين «ع» وزاد القمي في روايته فخلق الله آدم «ع» وبقي أربعين سنة مصوّراً وكان يمرّ به إبليس اللّعين فيقول : لأمرٍ ما خلقت قال العالم «ع» : فقال إبليس لئن أمرني الله بالسّجود لهذا عصيته قال ثم نفخ فيه الرّوح وبلغت دماغه عطسَ عطسةً وجلس منهـا مستوياً فقال الحمد لله فأجابه الله عـز وجل يرحمك الله ربّك يا آدم فقال الامام «ع» فسبَقت له من الله الرّحمة .

أقول : أكثر ما تضمنه هذا الحديث قد روي في أخبار كثيرة عنهم عليهم السلام.

وفي رواية العياشي أن الملائكة منّوا على الله بعبادتهم إيّاه فأعرض عنهم وأنّهم قالوا في سجودهم في أنفسهم ما كنّا نظنّ أن يخلق الله خلقاً أكرم عليه منّا نحن خزّانُ الله وجيرانه وأقرب الخلق إليه فلمّا رفعوا رؤوسهم قال الله واعلم ما تبدون من ردّكم عليّ وما كنتُمْ تكتمون من ظنّكم أنّي لا أخلق خلقاً أكرم عليّ منكم فلمّا عرفت الملائكة أنّها وقعت في خطيئة لاذوا بالعرش وانّها كانت عصابة من الملائكة ولم يكن جميعهم . الحديث .

وعن الباقر «ع» كان ذلك تعصّباً منهم فاحتجب عنهم سبع سنين فلاذوا بالعرش يقولون لبّيك ذا المعارج لبّيك حتّى تاب عليهم فلمّـا أصاب آدم الذّنب طاف بالبيت حتّى قبل الله منه .

---

(١) والمرة إحدى الطبائع الأربع من الدم والسوداء والصفراء والبلغم، والمرة : القوة وشدة العقل ايضاً . صحاح اللغة .

وفي الكافي والعياشي عنه «ع» فغضب الله عليهم ثمّ سألوه التّوبة فأمرهم أن يطوفوا بالضّراح [١] وهو البيت المعمور فمكثوا يطوفون به سبع سنين يستغفرون الله ممّا قالوا ثم تاب الله عليهم من بعد ذلك ورضي عنهم فكان هذا أصل الطّواف ثم جعل الله البيت الحرام حذاء الضّراح توبةً لمن أذنب من بني آدم وطهوراً لهم .

وفي العِلل عن الصادق «ع» فحَجَبهم عن نوره سبعة [٢] آلاف عام فلاذوا بالعرش سبعة آلاف سنة فرحمهم وتاب عليهم وجعل لهم البيت المعمور الذي في السماء الرابعة فجعله مثابة لهم وأمناً ووضع البيت الحرام تحت البيت المعمور فجعله مثابةً للنّاسِ وأمناً فصار الطّواف سبعة أشواط أوجب على العباد لكلّ ألف سنة شوطاً .

أقول : لا منافاة بين السبع سنين وسبعة آلاف عام لأنّ مدّة السّنين والأيام تختلف باختلاف النّشئات والعوالم، قال الله تعالى: (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) وقال (وإنّ يوماً عند ربّك كألف سنة ممّا تعدّون) فيجوز أن يكون تارة عده بسني نشأة وأخرى بسني أخرى .

(٣١) وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ [٣] القِمّي قال «ع» أسماء الجبال والبحار والأودية والنّبات والحيوان .

وفي المجمع والعياشي عن الصادق «ع» أنّه سئل ماذا علّمه قال الأرضين والجبال والشّعاب والأودية ثم نظر إلى بساط تحته فقال وهذا البساط ممّا علّمه .

وفي تفسير الامام عن السّجاد عليه السلام علّمه أسماء كلّ شيء ، وفيه أيضاً أسماء أنبياء الله وأوليائه وعتاة أعدائه .

أقول : تحقيق المقام والتّوفيق بين روايتي الامام يقتضي بسطاً من الكلام وذكر نبذ من الأسرار فنقول وبالله التّوفيق ليس المراد بتعليم الأسماء تعليم الألفاظ والدّلالة على معانيها فحسب كيف وهو يرجع إلى تعليم اللّغة وليس هو علماً يصلح

---

(١) الضراح بضم الضاد المعجمة ثم الراء ثم الحاء المهملتين . منه قدس الله سره .

(٢) لعل السبعة آلاف سنة كناية عن عمر الدنيا فإن في هذه المدة يتكامل هذا النوع وينال الملائكة المسخرون له قسطهم من الكمال ولعل البيت المعمور كناية عن ملكوت قلوب الأولياء وروحانيتها « منه » .

(٣) في العلل عن الصادق عليه السلام إنما سمي آدم آدم لأنه خلق من أديم الأرض . منه قدس الله سره .

لأن يتفاخر به على الملائكة ويتفضّل به عليهم بل المراد بالأسماء حقائق المخلوقات الكائنة في عالم الجَبَروت المسمّاة عند طائفة بالكلمات وعند قوم بالأسماء وعند آخرين بالعقول .

وبالجملة : أسباب وجود الخلائق وأرباب أنواعها التي بها خلقت وبها قامت وبها رزقت فانّها أسماء الله تعالى لأنّها تدلّ على الله بظهورها في المظاهر دلالة الإسم على المسمّى فانّ الدّلالة كما تكون بالألفاظ كذلك تكون بالذّوات من غير فرق بينهما فيما يؤول إلى المعنى وأسماء الله لا تشبه أسماء خلقه وإنّما أُضيفت في الحديث تارة إلى المخلوقات كلّها لأنّ كلّها مظاهرها التي فيها ظهرت صفاتها متفرّقة وأُخرى إلى الأولياء والأعداء لأنّهما مظاهرها التي فيها ظهرت صفاتها مجتمعة أي ظهرت صفات اللّطف كلّها في الأولياء وصفات القهر كلّها في الأعداء وإلى هذا أُشير في الحديث القدسيّ الّذي يأتي ذكره في تفسير آية سجود الملائكة لآدم «ع» من قوله سبحانه : يا آدم هذه أشباح أفضل خلائقي وبرّياتي هذا محمد ﷺ وأنا الحميد المحمود في فعالي شققت له إسماً من إسمي وهذا عليّ وأنا العليّ العظيم شققت له إسماً من إسمي ، إلى آخر ما ذكر من هذا القبيل فانّ معنى الاشتقاق في مثل هذا يرجع إلى ظهور الصّفات وانباء المظهر عن الظّاهر فيه أو هما سببان للاشتقاق أو مسبّبان عنه وإنّما يقول بالسّببيّة من لم يفهم العينيّة ، والمراد بتعليم آدم الأسماء كلّها خلقه من أجزاء مختلفة وقوىً متباينة حتى استعدّ لادراك أنواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخيّلات والموهومات والهامه معرفة ذوات الأشياء وخواصّها وأصول العلم وقوانين الصّناعات وكيفيّة آلاتها والتّمييز بين أولياء الله وأعدائه فتأتي له بمعرفة ذلك كلّه مظهريّته لأسماء الله الحسنى كلّها وبلوغه مرتبة أحديّة الجمع الّتي فاق بها سائر أنواع الموجودات ورجوعه إلى مقامه الأصلي الذي جاء منه وصار منتخباً لكتاب الله الكبير الذي هو العالم الأكبر كما قال أمير المؤمنين «ع» : وفيك انطوى العالم الأكبر .

ان قلت : ما نفقه كثيراً ممّا نقول فهب أنّ المراد بالأسماء الحقائق فأيّ مناسبة بين تعليم آدم أسماء المخلوقات وبين خلقه مختلف القوى والأجزاء والهامه معرفة

ذوات الأشياء والتّمييز بين الأولياء والأعداء فهـــل لك من تبيان أو تستطيع الإتيان فيه بسلطان علي ان ينحلّ به هذا اللّغز والمعمّى أو ينجلي به عن البصائر العَمَهَ والعمـــى .

قلت : لعلّك نسيت ما حقّقناه في المقدمّة الرابعة في معنى المتشابه وتأويله أو لم تستطع إجراءه فيمـــا نحن بسبيله فلنورد ذلك لك بتقرير آخر يكون اظهر لك فيما نحن فيه ممّـــا قرّرناه هنالك .

فنقول : وبالله التّوفيق انّ الاسم ما يدلّ على المسمّى ويكون علامة لفهمـــه فمنه ما يعتبر فيه صفة تكون في المسمى وبذلك الاعتبار يطلق عليه ومنه ما لا يعتبر فيه ذلك فالأوّل يدلّ على الذّات الموصوفة بصفة معيّنة كلفظ الرّحمن فانه يدلّ على ذات متّصفة بالرّحمة ولفظ القهّار فانه يدلّ على ذات لهـــا القهر إلى غير ذلك ، وقد يطلق الاسم بهذا المعنى على مظاهر صفة الذّات باعتبار اتّصافه بالصّفة كالنّبي الّذي هو مظهر هداية الله سبحانه فانّه اسم الله الهادي لعباده والأسماء الملفوظة بهذا الاعتبار هي أسماء الأسماء .

وسئل مولانا الرّضا «ع» عن الاسم ما هو ؟ قال : صفة لموصوف وهذا اللّفظ يحتمل المعنيين اللّفظ والمظهر وإن كان في المظهر اظهر وقد يطلق الاسم على ما يفهم من اللّفظ أي المعنى الذّهني ، وعليـــه ورد قول الصّادق «ع» : مَن عَبَد الله بالتّوهّم فقد كفر ، ومن عَبَد الاسم والمعنى فقد أشرك ومن عبـــد المعنى بايقاع الأسماء عليه بصفاتها التي وصف بهـــا نفسه فعقد عليه قلبه ونطق به لسانه في سرائره وعلانيته فأولئك هم المؤمنون حقّاً فانّ المراد بالاسم هاهنا ما يفهـــم من اللّفظ لا اللّفظ فانّ اللّفظ لا يعبد وبالمعنى ما يصدق عليه اللّفظ فالاسم معنى ذهنيّ والمعنى موجود عيني وهو المسمّى والاسم غير المسمّى لأنّ الانسان مثلاً في الذّهن ليس بانسان ولا له جسميّة ولا حيوة ولا حسّ ولا حركة ولا نطق ولا شيء من خواصّ الإنسانية فتدبّر فيه تفهم معنى الحديث ومن الله الإعانة إذا تمهّد هذا فاعلم أنّ لكلّ اسم من أسماء الله الإلهيّة مظهراً من الموجودات باعتبار غلبة ظهور الصّفة التي اشتمل عليها ذلك الاسم فيه وهو اسم الله باعتبار دلالته على الله من جهة اتّصافه

بتلك الصّفة وذلك لأنّ الله سبحانه إنّمـا يخلق ويدبّر كلّ نوع من أنواع الخلائق باسمٍ من أسمائه وذلك الإسم هو ربّ ذلك النّوع والله سبحانه ربّ الأرباب .

وإلى هذا أُشير في كلام أهـل البيت عليهم السلام في أدعيتهم عليهم السّلام بقولهم وبالاسم الّذي خلقت به العرش وبالاسم الّذي خلقت به الكرسيّ وبالاسم الّذي خلقت به الأرواح إلى غير ذلك من هذا النّمط ، وعن مولانا الصادق « ع » نحن والله الأسماء الحسنى الّتي لا يقبل الله من العباد عملاً إلا بمعرفتنا وذلك لأنّهم عليهم السلام وسائل معرفة ذاته ووسائط ظهور صفاته وأرباب أنواع مخلوقاتـه ولا يحصل لأحد العلم بالأسماء كلّها إلاّ إذا كان مظهراً لهـا كلّها ولا يكون مظهراً لها كلّهـا إلاّ إذا كان في جبلّته استعداد قبول ذلك كلّه وهو ما ذكرناه فافهم ترشد ان شاء الله .

ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلاَئِكَةِ :

أقول : أي عرض أشباح المخلوقات فرداً فرداً في عالم الملكوت المسمّى عند قوم بعالم الرّوحانيّات المدلول عليها بذكر الأسماء اذ هى مظاهر الأسماء كلّهـا أو بعضها ولهذا أورد بضمير ذوي العقول لأنهم كلّهم ذوو عقل ، وفي الرّواية الأخيرة أي عرض أشباحهم وهم أنوار في الأظلّة وهو صريح فيمـا قلناه .

فَقَالَ أَنْبِؤُنِي بِأَسْمَاءِ هؤُلاَءِ :

أقول : يعني بأسماء الله التي بها خلقت هذه الأشباح فانها بتمامها كانت مستورة على الملائكة الأرضيّة الاّ نوعاً واحداً لكلّ صنف منهم كما أنها مستورة على سائر المخلوقات سوى الأنبياء والأولياء .

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ : بأنّكم أحقّاء بالخلافة من آدم وأنّ جميعكم تسبّحون وتقدّسون وأنّ تركككم هاهنا أصلح من إيراد من بعدكم أي فكما لم تعرفوا غيب من في خلالكم ممّن ترون أشخاصها فبالحرّي أن لا تعرفوا الغيب الذي لم يكن .

(٣٢) قَالُوا سُبْحَانَكَ لاَ عِلْمَ لَنَا إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ بكلّ شيءٍ **الْحَكِيمُ** المصيب بكلّ فعل .

أقول : وإنّما اعترفوا بالعجز والقصور لما قد بان لهم من فضل آدم ولاحت لهم الحكمة في خلقه فصغر حالهم عند أنفسهم وقلّ علمهم لديهم وانكسرت سفينة جبروتهم فغرقوا في بحر العجز وفوّضوا العلم والحكمة إلى الله وإنّما لم يعرفوا حقائق الأشياء كلّها لاختلافها وتباينها وكونهم وحدانيّة الصّفة إذ ليس في جبلّتهم خلط وتركيب ولهذا لا يفعل كلّ صنف منهم إلاّ فعلاً واحداً فالرّاكع منهم راكع ابداً والسّاجد منهم ساجد أبداً والقائم منهم قائم أبداً كما حكى الله عنهم بقوله : (وما منّا الاّ له مقام معلوم) ولهذا ليس لهم تنافس وتباغض بل مثالهم مثال الحواس فان البصر لا يزاحم السمع في إدراك الأصوات ولا الشم يزاحمهما ولا هما يزاحمان الشمّ فلا جرم مجبولون على الطاعة ولا مجال للمعصية في حقهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون يسبّحون الليل والنهار لا يفترون فكل صنف منهم مظهر لاسم واحد من الأسماء الإلهية لا يتعداه ففاقهم آدم بمعرفته الكاملة ومظهريته الشاملة .

(٣٣) قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ

أقول : يعني أخبرهم بالحقائق المكنونة عنهم والمعارف المستورة عليهم ليعرفوا جامعيّتك لها وقدرة الله تعالى على الجمع بين الصفات المتباينة والأسماء المتناقضة ومظاهرها بما فيها من التضاد في مخلوق واحد كما قيل ليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد .

فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فعرفوها أخذ عليهم العهود والمواثيق للأنبياء والأولياء بالايمان بهم والتفضيل لهم على أنفسهم فعند ذلك **قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ** سرّهما **وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ** من ردكم علىّ **وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ** من اعتقادكم أنه لا يأتي أحد يكون أفضل منكم وعزم إبليس على الاباء على آدم أن أمر بطاعته فجعل آدم حجّة عليهم .

(٣٤) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلاَئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ وذلك لما كان في صلبه من أنوار نبيّنا ﷺ وأهل بيته المعصومين عليهم السلام وكانوا قد فُضّلوا على الملائكة باحتمالهم الأذى في جنب الله فكان السجود لهم تعظيماً وإكراماً ولله سبحانه

عبودية ولآدم «ع» طاعةً .

قال عليّ بن الحسين حدّثني أبي عن أبيه عليهم السلام عن رسول الله ﷺ قال : يا عباد الله إن آدم «ع» لما رأى النور ساطعاً من صلبه إذ كان الله قد نقل أشباحنا من ذروة العرش إلى ظهره رأى النور ولم يتبين الأشباح فقال : يا رب ما هذه الأنوار فقال عز وجل : (أنوار وأشباح نقلتهم من أشرف بقاع عرشي إلى ظهرك ولذلك أمرت الملائكة بالسجود لك إذ كنت وعائلتك الأشباح) فقال آدم : يا رب لو بيّنتها لي فقال الله عز وجل : انظر يا آدم إلى ذروة العرش فانطبع فيه صور أنوار أشباحنا التي في ظهره كما ينطبع وجه الانسان في المرآة الصافية فرأى أشباحنا فقال ما هذه الأشباح يا رب قال الله : يا آدم هذه أشباح أفضل خلائقي وبريّاتي هذا محمد ﷺ وانا الحميد المحمود في فعالي شققت له إسماً من إسمي وهذا عليّ وأنا العليّ العظيم شققت له إسماً من إسمي وهذه فاطمة وأنا فاطر السموات والأرض فاطم أعدائي من رحمتي يوم فصل قضائي وفاطم أوليائي عمّا يعيّرهم ويشينهم فشققت لها إسماً من إسمي وهذا الحسن وهذا الحسين وأنا المحسن المجمل شققت اسميهما من إسمي هؤلاء خيار خليقتي وكرام بريّتي بهم آخذ وبهم أُعطى وبهم أُعاقب وبهم أُثيب فتوسّل بهم إليّ يا آدم إذا دهتك داهية فاجعلهم إلي شفعاءك فاني آليت على نفسي قسماً حقاً أن لا أُخيب بهم أملاً ولا أرد بهم سائلا فلذلك حين زلت منه الخطيئة دعا الله عز وجل بهم فثيب عليه وغفرت له **فَسَجَدُوا إِلاَّ إِبْلِيسَ** في المعاني عن الرضا «ع» كان اسمه الحارث سمي إبليس لأنه أبلس من رحمة الله **أَبَى وَاسْتَكْبَرَ** أخرج ماكان في قلبه من الحسد **وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ** . في العيون عن أمير المؤمنين «ع» أنه أول من كفر وأنشأ الكفر .

والعياشي عن الصادق «ع» مثله والقميّ عنه «ع» الاستكبار هو أول معصية عُصِيَ الله بها . قال «ع» : فقال إبليس رب اعفني من السجود لآدم وأنا أعبدك عبادة لم يعبدكها ملك مقرب ولا نبي مرسل فقال جل جلاله لا حاجة لي في عبادتك إنما عبادتي من حيث اريد لا من حيث تريد .

(٣٥) وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ في الكافي والعلل

والقمّي عن الصادق «ع» أنهـا كانت من جنان الدنيا يطلع فيها الشمس والقمر ولو كانت من جنان الخلد ما خرج منها أبداً، وزاد القمّي ولم يدخلهـا إبليس **وَكُلاَ مِنْهَا رَغَداً** واسعاً **حَيْثُ شِئْتُما** بلاتعب **وَلاَ تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ** العياشي عن الباقر «ع» يعني لا تأكلا منها قيل وإنما علّق النّهي بالقرب الذي هو من مقدمات التناول مبالغة في تحريمه، ووجوب الاجتناب عنه وتنبيهاً على أن القرب من الشيء يورث داعية وميلاناً يأخذ بمجامع القلب ويلهيه عمّا هو مقتضى العقـل والشرع.

وفي تفسير الامام أنّها شجرة علم محمد وآل محمد ﷺ آثرهم الله تعالى بهـا دون سائر خلقه لا يتناول منها بأمر الله الا هم ومنها ما كان يتناوله النبي ﷺ وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام بعد إطعامهم المسكين واليتيم والأسير حتى لم يحسوا بعد بجوع ولا عطش ولا تعب ولانصب وهي شجرة تميزّت من بين سائر الأشجار بأنّ كلاّ منها إنّما يحمل نوعاً من الثمار وكانت هذه الشجرة وجنسهـا تحمل البرّ والعنب والتين والعنّاب وسائر أنواع الثمار والفواكه والأطعمة فلذلك اختلف الحاكون بذكرها، فقال بعضهم: برّة، وقال آخرون: هي عنبة، وقال آخرون: هي عنّابة وهي الشجرة التي من تناول منهـا باذن الله ألهم علم الأولين والآخرين من غير تعلم ومن تناول بغير اذن الله خاب من مراده وعصى ربه.

أقول: وفي رواية أنّها شجرة الحسد، وفي رواية أخرى أنها شجرة الكافور.

وفي العيون باسناده إلى عبد السلام بن صالح الهروي قال: قلت للرضا «ع» يا ابن رسول الله ﷺ أخبرني عن الشجرة التي أكل منها آدم وحواء ما كانت فقد اختلف الناس فيها فمنهم من يروي أنّها الحنطة ومنهم من يروي أنها العنب ومنهم من يروي أنها شجرة الحسد فقال كل ذلك حق قلت فما معنى هذه الوجوه على اختلافها فقال يا أبا الصّلت انّ شجرة الجنّة تحمل أنواعاً وكانت شجرة الحنطة وفيها عنب ليست كشجرة الدنيا وإن آدم لما أكرمه الله تعالى ذكره باسجاده ملائكته له وبادخاله الجنّة قال في نفسه هل خلق الله بشراً أفضل مني فعلم الله عز وجل ما وقع في نفسه فناداه ارفع رأسك يا آدم وانظر إلى ساق عرشي فرفع آدم رأسه فنظـر

إلى ساق العرش فوجد عليه مكتوباً لا إله إلاّ الله محمد رسول الله ﷺ وعليّ بن أبي طالب أمير المؤمنين وزوجته فاطمة سيدة نساء العالمين والحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنّة فقال آدم يـا رب من هؤلاء فقال عز وجل : هؤلاء من ذريتك وهم خير منك ومن جميع خلقي ولولاهم ما خلقتك ولا خلقت الجنة والنار ولا السماء ولا الأرض فإياك أن تنظر إليهم بعين الحسد فأخرجك عن جواري فنظر إليهم بعين الحسد وتمنى منزلتهم فتسلط عليه الشيطان حتى أكل من الشجرة التي نهى عنهـا وتسلط على حواء لنظرها إلى فاطمة بعين الحسد حتى أكلت من الشجرة كمـا أكل آدم فأخرجهما الله تعالى عن جنّته وأهبطهما عن جواره إلى الأرض .

أقول : كما أن لبدَن الانسان غذاء من الحبوب والفواكه كذلك لروحه غذاء من العلوم والمعارف وكمـا أن لغذاء بدنه أشجاراً تثمرها فكذلك لروحه أشجار تثمرها ولكل صنف منه ما يليق به من الغذاء فان من الانسان من يغلب فيه حكم البدن على حكم الروح ومنه من هو بالعكس ولهم في ذلك درجات يتفاضل بها بعضهم على بعض ولأهل الدرجة العليا كل ما لأهـل الدرجة السفلى وزيادة ولكل فاكهة في العالم الجسماني مثال في العالم الروحاني مناسب لها كما مرت الاشارة إليه في المقدمة الرابعـة .

ولهذا فسرت الشجرة تارة بشجرة الفواكه وأخرى بشجرة العلوم وكان شجرة علم محمد ﷺ إشارة إلى المحبوبية الكاملة المثمرة لجميع الكمالات الإنسانية المقتضية للتوحيد المحمدي الذي هو الفناء في الله والبقاء بالله المشار إليه بقوله «ع» لي مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرّب ولا نبي مرسل فانّ فيهـا من ثمار المعارف كلها وشجرة الكافور إشارة إلى برد اليقين الموجب للطمأنينة الكاملة المستلزمة للخلق العظيم الذي كان لنبينا «ص» ودون لأهل بيته عليهم السلام فلامنافاة بين الروايات ولا بينها وبين ما قاله أهل التأويل انها شجرة الهوى والطبيعة لأن قربها إنما يكون بالهوى والشهوة الطبيعية وهذا معنى ما ورد أنّها شجرة الحسد فان الحسد إنما ينشأ منهـا **فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ** بمعصيتكما والتماسكما درجة قد أوثر بها غير كمـا إذا رمتمـا بغير حكم الله .

(٣٦) **فَأَزَلَّهُمَا** وقرىء فأزالهما **الشَّيْطَانُ عَنْهَا** بوسوسته وخديعته

وإيهامه وعداوته وغروره بأن بدأ بآدم فقال ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين ان تناولتما منها تعلمان الغيب وتقدران على ما يقدر عليه من خصّه الله تعالى بالقدرة أو تكونا من الخالدين لا تموتان ابداً وقاسمهما حلف لهما أني لكما لمن الناصحين وكان إبليس بين لحيى الحيّة أدخلته الجنة وكان آدم يظن أن الحيّة هي التي تخاطبه ولم يعلم أن إبليس قد اختبىء بين لحييها فرد آدم على الحية أيتها الحية هذا من غرور إبليس كيف يخوننا ربنا أم كيف تعظّمين الله بالقسم به وانت تنسبينه إلى الخيانة وسوء النظر وهو أكرم الأكرمين أم كيف أروم التوصل إلى ما منعني منه ربي وأتعاطاه بغير حكمة فلما أيس إبليس من قبول آدم «ع» منه عاد ثانية بين لحيى الحية فخاطب حواء من حيث يوهمها أن الحية هي التي تخاطبها وقال يا حواء أرأيت هذه الشجرة التي كان الله عز وجل حرّمها عليكما فقد أحلها لكما بعد تحريمها لما عرف من حسن طاعتكما له وتوقيركما إياه وذلك إن الملائكة الموكلين بالشجرة التي معها الحراب يدفعون عنها سائر حيوانات الجنة لا تدفعك عنها إن رمتها فاعلمي بذلك أنه قد أحل لك وابشري بأنك إن تناولتها قبل آدم «ع» كنت انت المسلّطة عليه الآمرة الناهية فوقه فقالت حواء: سوف أُجرب هذا فرامت الشجرة فأرادت الملائكة أن يدفعوها عنها بحرابها فأوحى الله إليها إنّما تدفعون بحرابكم من لا عقل له يزجره فامّا من جعلته متمكّناً مميّزاً مختاراً فكلوه إلى عقله الذي جعلته حجّة عليه فان أطاع استحق ثوابي وإن عصى وخالف أمري استحق عقابي وجزائي فتركوها ولم يتعرضوا لها بعدما همّوا بمنعها بحرابهم فظنت أن الله نهاهم عن منعها لأنه قد أحلّها بعدما حرّمها فقالت صدقت الحيّة وظنت أن المخاطب لها هي الحية فتناولت منها ولم تنكر من نفسها شيئاً فقالت لآدم «ع» ألم تعلم أن الشجرة المحرّمة علينا قد أُبيحت لنا تناولت منها ولم يمنعني املاكها ولم أنكر شيئاً من حالي فلذلك اغتر آدم «ع» وغلط فتناول **فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ** من النعم **وَقُلْنَا** يا آدم ويا حواء ويا أيتها الحية ويا إبليس **اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ** فآدم وحواء وولدهما عدوّ للحية وإبليس، وإبليس والحية وأولادهما أعداؤهم وكان هبوط آدم وحواء والحية من الجنة فان الحية كانت من احسن دوابّها وهبوط إبليس من حواليها فانه كان يحرم عليه دخول الجنة.

أقول : لعله إنما يحرم عليه دخول الجنة بارزاً بحيث يعرف وذلك لأنه قد دخلها مختفياً في فم الحية ليدلّيهما بغرور كما ورد في حديث آخر وبهذا يرتفع التّنافي بين هذا الحديث وبين الحديث الذي مرّ انّهـا لو كانت من جنان الخلد لم يدخلهـا إبليس أراد به دخولها وهو في فم الحيـة فليتدبر .

وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ منزل ومقرّ للمعاش **وَمَتَاعٌ** منفعة **إِلَىٰ حِينٍ** حين الموت يخرج الله منهـا زروعكم وثماركم وبهـا ينزّهكم وينعّمكم وفيها بالبلايا يمتحنكم يلذّذكم بنعيم الدنيا تارة لتذكروا به نعيم الآخـرة الخالص ممـا ينغّص نعيم الدنيا ويبطله ويزهد فيه ويصغره ويمتحنكم تارة ببلايا الدنيا التي تكون في خلالها الزّحمات وفي تضاعيفهـا النّقمات ليحذّركم بذلك عذاب الأبد الذي لا يشوبه عافية ، وفي رواية القمّي : إلى حين يعني إلى يوم القيامة .

أقول لا منافاة بين الروايتين لأن الموت هو القيامة الصغرى للأكثرين والكبرى للآخرين ، ولذا ورد من مات فقد قامت قيامته .

(٣٧) فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ يقولهـا فقالها وقرىء بنصـب آدم ورفع كلمات **فَتَابَ عَلَيْهِ** بهـا **إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ** الكثير القبول للتوبة **الرَّحِيمُ** بالتّائبين .

أقول : التوبة بمعنى الرجوع والانابة فاذا نسبت إلى الله تعالى تعدت بعلى وإذا نسبت إلى العبد تعدت بإلى ولعل الأول لتضمين معنى الاشفاق والعطـف ومعنى التوبة من العبد رجوعه إلى الله بالطاعة والانقياد بعدما عصى وعتـا ومعناها من الله رجوعه بالعطف على عبده بالهامه التوبة أولاً ثم قبوله إيّاها منه آخراً فلله توبتان وللعبد واحدة بينهمـا قال الله : (ثم تاب الله عليهم ليتوبوا) أي ألهمهم التوبة ليرجعوا ثم إذا رجعوا قبل توبتهم لأنه هو التواب الرحيم ولهذه الآية معنى آخـر يأتي في سورة التوبة ان شاء الله .

وفي الكافي عن أحدهما عليهما السلام أن الكلمات (لاإِلَهَ إلاّ أَنْتَ سُبْحَانَكَ اللّهُمّ وَبِحَمْدِكَ عملت سوءً وظلمت نفسي فاغفر لي وانت خير الغافرين لا إله الا انت سبحانك اللهم وبحمدك عملت سوءً وظلمت نفسي فاغفرلي وارحمني إنك

انت أرحم الراحمين لا اله انت سبحانك اللهم وبحمدك عملت سوء وظلمت نفسي فتب عليّ إنك التواب الرحيم) وفي رواية : (بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين) ، وفي أخرى : بحق محمد وآل محمد ﷺ .

وفي تفسير الامام «ع» لما زلت من آدم الخطيئة واعتذر إلى ربه عز وجل قال : يا رب تب عليّ واقبل معذرتي واعدني إلى مرتبتي وارفع لديك درجتي فلقد تبين نقص الخطيئة وذلها بأعضائي وسائر بدني قال الله تعالى : يا آدم أما تذكر امري إيّاك بأن تدعوني بمحمد وآله الطّيبين عند شدائدك ودواهيك وفي النّوازل التي تبهظك . قال آدم : يا رب بلى، قال الله عز وجل : فبهم بمحمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين خصوصاً فادعني أجبك إلى ملتمسك وأزدك فوق مرادك . فقال آدم : يا رب إلهي وقد بلغ عندك من محلهم إنّك بالتوسل بهم تقبل توبتي وتغفر خطيئتي وانا الذي اسجدت له ملائكتك وابحته جنّتك وزوّجته حواء امَتَكَ وأخدمته ملائكتك . قال الله تعالى : يا آدم إنما أمرت الملائكة بتعظيمك بالسجود لك إذ كنت وعاء هذه الأنوار ولو كنت سألتني بهم قبل خطيئتك أن اعصمك منها وأن أفّطنك لدواعي عدوك إبليس حتى تحترز منها لكنت قد جعلت ذلك ولكن المعلوم في سابق علمي يجري موافقاً لعلمي فالآن فبهم فادعني لأجيبك فعند ذلك قال آدم : اللهم بجاه محمد وعليّ وفاطمة والحسن والحسين والطّيّبين من آلهم لما تفضّلت بقبول توبتي وغفران زلّتي وإعادتي من كراماتك إلى مرتبتي فقال الله عز وجل : قد قبلت توبتك واقبلت برضواني عليك وصرفت آلائي ونعمائي إليك وأعدتك إلى مرتبتك من كراماتي ووفرت نصيبك من رحماتي فذلك قوله عز وجل (فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انّه هو التّواب الرّحيم) .

(٣٨) قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً أُمروا أولاً بالهبوط وثانياً بأن لا يتقدم أحدهم الآخرين **فَإِمّا يَأْتِيَنّكُمْ مِنّي هُدىً فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ** : قيل ما مزيدة لتأكيد الشرط ولذلك حسن النّون وإن لم يكن فيه معنى الطلب والشرط الثاني مع جوابه جواب للشرط الأول .

(٣٩) وَالّذِينَ كَفَرُوا وَكَذّبُوا بِآيَاتِنا وَلآئنا أُولَئِكَ أَصْحَابُ

النّارِ هُمْ فيهَا خَالِدُونَ : ذكر العياشي حديثاً طويلاً في محاجة آدم ربه في خطيئته قال في آخره : بلى يا رب الحجّة لك علينا ظلمنا أنفسنا وعصينا وإن لم تغفر لنا وترحمنا نكن من الخاسرين ، والقمّي عن الصادق «ع» : أن آدم هبط على الصّفا وحواء على المروة فمكث آدم أربعين صباحاً ساجداً يبكي على خطيئته وفراقه للجنّة قال : فنزل جبرائيل على آدم وقال : يا آدم ألم يخلقك الله بيديه ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته قال : بلى . قال : وأمرك أن لا تأكل من تلك الشجرة فلِمَ عصَيته ؟ قال : يا جبرائيل إن إبليس حَلَفَ لي بالله أنّه لي ناصح وما ظننت أن أحداً خلقه الله يحلف بالله عزو جل كاذباً . فقال له جبرائيل «ع» : يا آدم تب إلى الله . وعنه «ع» قال : سأل موسى ربه أن يجمع بينه وبين آدم فجمع فقال له موسى : يا ابت ألَم يخلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وأمرك أن لا تأكل من تلك الشجرة فلِمَ عصيته . قال يا موسى بكم وجدت خطيئتي قبل خلقي في التورية قال : بثلاثين ألف سنة قال : فهو ذلك . قال الصادق «ع» : فحجّ آدم موسى .

وفي العيون عن الرضا «ع» أن الله تعالى قال لهما لا تقربا هذه الشجرة وأشار لهما إلى شجرة الحنطة ولم يقل لهما ولا تأكلا من هذه الشجرة ولا مما كان من جنسها فلم يقربا تلك الشجرة وإنما أكلا من غيرها لمّا أن وسوس الشيطان إليهما . ثم قال : وكان ذلك من آدم قبل النبوة ولم يكن ذلك منه بذنب كبير استحق به دخول النار وإنّما كان من الصغائر الموهوبة التي تجوز على الأنبياء قبل نزول الوحي إليهم فلمّا اجتباه الله تعالى وجعله نبياً كان معصوماً لا يذنب صغيرة ولا كبيرة . قال الله تعالى : (وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى وقال ان الله اصطفى آدمَ وَنُوحاً) ، الآية .

وفي رواية ان الله عز وجل خلق آدم حجّة في أرضه وخليفة في بلاده لم يخلقه للجنّة وكانت المعصية من آدم في الجنّة لا في الأرض ليتمّ مقادير أمر الله عز وجل فلما اهبط إلى الأرض وجعله حجّة وخليفة عصم بقوله عز وجل : إن الله اصطفى آدم ونوحاً الآية . والقمّي عن الباقر «ع» كان عمر آدم منذ خلقه الله إلى أن قبضه

تسعماءة وثلاثين سنة ودفن بمكة ونفخ فيه يوم الجمعة بعد الزّوال ثم برأ زوجته من أسفل أضلاعه وأسكنه جنّته من يومه ذلك فما استقر فيها الا ست ساعات من يومه ذلك حتى عصى الله فأخرجهما من الجنة بعد غروب الشمس وما باتا فيها .

والعياشي عن الصادق «ع» ان الله تعالى نفخ في آدم روحه بعد زوال الشمس من يوم الجمعة ثم برأ زوجته من أسفل أضلاعه الحديث كما مر، وزاد في آخره وصيّر بفناء الجنة حتى أصبحا وبدت لهما سوءاتهما فناداهما ربهما : ألم أنهكما عن تلكما الشجرة فاستحى آدم من ربه فخضع وقال : ربنا ظلمنا أنفسنا واعترفنا بذنوبنا فاغفر لنا . قال الله لهما : اهبطا من سمواتي إلى الأرض فانه لا يجاورني في جنتي عاصٍ ولا في سمواتي . ثم قال «ع» : إن آدم لما أكل من الشجرة ذكر ما نهاه الله عنها فندم فذهب ليتنحى من الشجرة فأخذت الشجرة برأسه فجرّته إليها وقالت له : أفلا كان فرارك من قبل أن تأكل مني .

(٤٠) يا بَنِي إسْرَائِيلَ ولد يعقوب .

في العلل عن الصادق «ع» في حديث يعقوب هو إسرائيل ومعنى إسرائيل[١] عبد الله لأن اسرا هو العبد وإيل هو الله . وفي رواية اسرا هو القوة وايل هو الله **اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيكُمْ** إن بعثت محمداً وأقررته في مدينتكم ولم أُجشّمكم الحطّ والتّرحال إليه وأوضحت علاماته ودلائل صدقه كيلا يشتبه عليكم حاله **وَأَوْفُوا بِعَهْدِي** الذي أخذه على أسلافكم أنبياؤهم وأمروهم أن يؤدّوه إلى أخلافهم ليؤمنّن بمحمد العربي القرشي الهاشمي المبان بالآيات والمؤيد بالمعجزات الذي من آياته على بن أبي طالب «ع» شقيقه ورفيقه عقله من عقله وعلمه من علمه وحلمه من حلمه مؤيد دينه بسيفه **أُوفِ بِعَهْدِكُمْ** الذي أوجبت به لكم نعيم الأبد في دار الكرامة **وَإيّايَ فَارْهَبُونِ** في مخالفة محمد ﷺ فاني القادر على صرف بلاء من يعاديكم على موافقتي فهم لا يقدرون على صرف انتقامي عنكم إذا آثرتم مخالفتي ، والعياشي عن الصادق «ع» أنه سئل عن هذه الآية فقال أوفوا بولاية

---

(١) العياشي عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن قول الله يا بني إسرائيل فقال هم نحن خاصة . وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه سمع يقول انا عبدك إسمي أحمد وانا عبد الله إسمي إسرائيل فما أمره فقد أمرني وما عناه فقد عناني . منه قدس الله سره .

عليّ فرضاً من الله أوف لكم بالجنّة .

أقول : ويجري في كل عهد الله على كل احد .

القمّي : قال رجل للصادق «ع» يقول الله عز وجل : (ادعوني استجب لكم) وانّا ندعو فلا يستجاب لنا فقال إنّكم لا تفون لله تعالى بعهده فانه تعالى يقول أوْفوا بعهدي اوف بعهدكم والله لو وفيتم الله سبحانه لوفى لكم .

(٤١) وَآمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ على محمد من ذكر نبوته وإمامة أخيه وعترته **مُصَدِّقاً لِمَا مَعَكُمْ** فان مثل هذا الذكر في كتابكم **وَلاَ تَكُونُوا أَوَّلَ**[1] **كَافِرٍ بِهِ** قيل تعريض بأن الواجب أن تكونوا أوّل من آمن به لأنهم كانوا أهل النظر في معجزاته والعلم بشأنه والمستفتحين به والمبشّرين بزمانه .

وفي تفسير الامام «ع» هؤلاء يهود المدينة جحدوا بنبوة محمد ﷺ وخانوه وقالوا نحن نعلم أن محمداً نبيّ وأن عليّاً وصيّه ولكن لست انت ذلك ولا هذا ولكن يأتيان بعد وقتنا هذا بخمسماءة سنة .

وَلاَ تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَناً قَلِيلاً في المجمع عن الباقر «ع» في هذه الآية أن حيّ بن اخطب وكعب بن اشرف وآخرين من اليهود كان لهم مأكلة على اليهود في كل سنة فكرهوا بطلانها بأمر النبي فحرّفوا لذلك آيات من التورية فيها صفته وذكره فذلك الثمن الذي أُريد به في الآية **وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ** في كتمان أمر محمد ﷺ وأمر وصيه .

(٤٢) وَلاَ تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ : لا تخلطوه به بأن تقرّوا به من وجه وتجحدوه من وجه **وَتَكْتُمُوا** عطف على النّهي أو نصب باضمار أن **الْحَقَّ** من نبوة هذا وإمامة هذا **وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ** أنّكم تكتمونه تكابرون علومكم وعقولكم

(٤٣) وَأَقِيمُوا الصَّلوةَ : المكتوبة التي جاء بها محمد ﷺ وأقيموا أيضاً الصّلوة على محمد وآله الطاهرين **وَآتُوا الزَّكوةَ** من أموالكم إذا وجبت ومن أبدانكم إذا لزمت ومن معونتكم إذا التمست .

---

(١) أول أفعل لا فعل له وقيل أصله أوءل فأبدلت همزته واواً تخفيفاً بغير قياس أو أول من آل يؤل أي رجع فقلبت همزته واواً فادغمت . منه قدس سره .

وفي الكافي عن الكاظم «ع» أنه سئل عن صدقة الفطرة أهي مما قال الله تعالى وأقيموا الصلوة وآتوا الزّكوة فقال نعم، والعياشي عنه «ع» مثله.

وعن الصادق«ع» هي الفطرة التي افترض الله على المؤمنين.

وفي رواية: نزلت الزكوة وليست للناس الأموال وإنما كانت الفطره **وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ** تواضعُوا مع المتواضعين لعظمة الله في الانقياد لأولياء الله، وقيل أي في جماعاتهم للصلوة.

أقول: وهذا فرد من افراد ذاك.

(٤٤) أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ بالصّدقات وأداء الأمانات **وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ** تتركونها **وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ** التورية الآمرة لكم بالخيرات الناهية عن المنكرات **أَفَلَا تَعْقِلُونَ** ما عليكم من العقاب في أمركم بما به لا تأخذون وفي نهيكم عما انتم فيه منهمكون نزلت في علماء اليهود و رؤسائهم المردة المنافقين المحتجنين [١] أموال الفقراء المستأكلين للأغنياء الذين كانوا يأمرون بالخير ويتركونه وينهون عن الشر ويرتكبونه.

القمّي: نزلت في الخطباء [٢] والقصّاص وهو قول أمير المؤمنين «ع» وعلى كل منبر منهم خطيب مصقع يكذب على الله وعلى رسوله وعلى كتابه.

أقول: وهي جارية في كل من وصف عدلاً وخالف إلى غيره.

وفي مصباح الشريعة عن الصادق «ع» قال من لم ينسلخ من هواجسه ولم يتخلص من آفات نفسه وشهواتها ولم يهزم الشيطان ولم يدخل في كنف الله وامان عصمته لا يصلح للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأنه إذا لم يكن بهذه الصفة فكل ما اظهر يكون حجة عليه ولاينتفع الناس به، قال الله تعالى: أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ويقال له يا خائن أتطالب خلقي بما خنت به نفسك وأرخيت عنه عنانك.

(٤٥) وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ عن الحرام على تأدية الأمانات وعن الرئاسات

---

(١) الإحتجان ضم الشيء واحتواؤه، منه قدس الله سره.

(٢) وفي المجمع عن أنس بن مالك قال قال رسول الله«ص»: مررت ليلة أسرى على أناسي يقرضهم شفاهم بمقاريض من نار، فقلت: من هؤلاء يا جبرائيل، فقال هؤلاء خطباء من أهل الدنيا كانوا يأمرون الناس وينسون أنفسهم. منه قدس الله سره.

الباطلة على الاعتراف بالحق واستحقاق الغفران والرضوان ونعيم الجنان .

أقول : وعن سائر المعاصي وعلى أصناف الطاعات وأنواع المصيبات وعلى قرب الوصول إلى الجنان .

وفي الكافي والفقيه والعياشي عن الصادق «ع» في هذه الآية أن الصبر الصّيام وفيهما وقال «ع» إذا نـزلت بالرجل النازلة الشديدة فليصم فان الله تعالى يقول استعينوا بالصبر والصلوة يعني الصيام ، والعياشي عن الكاظم «ع» مثله **وَالصَّلَوٰةِ** الصلوات الخمس والصلوة على النبي وآله الطاهرين .

أقول : وكل صلوة فريضة أو نافلة لما روي في المجمع والعياشي عن الصادق«ع» ما يمنع أحدكم إذا دخل عليه غمّ من غموم الدنيا أن يتوضأ ثم يدخل مسجده فيركع ركعتين فيدعو الله فيهما أما سمعت الله يقول : (واستعينـوا بالصبر والصلوة) .

وفي الكافي عنه «ع» قال : كان علي «ع» إذا هاله شيء فزع إلى الصلوة ثم تلا هذه الآية واستعينوا بالصبر والصلوة **وَإِنَّهَا** القِمّي يعني الصلوة وقيل الاستعانة بهما ، وفي تفسير الامام «ع» أن هذه الفعلة من الصلوات الخمس والصلوة على على محمد وآله مع الانقياد لأوامرهم والايمان بسرهم وعلانيتهم وترك معارضتهم **بِلِمَ** وكيف **لَكَبِيرَةٌ** : عظيمة .

أقول : يعني لثقيلة شاقّة كقوله تعالى: (كبر على المشركين ما تدعوهم إليه) **إِلاَّ عَلَى الْخَاشِعِينَ** الخائفين عقاب الله في مخالفته في أعظم فرائضه .

أقول : وذلك لأن نفوسهم مرتاضة بأمثالها متوقعة في مقابلتهـا ما يستخفّ لأجله مشاقّها ويستلذّ بسببه متاعبها كما قال نبيّنا ﷺ جعلت قرة عيني في الصلوة وكان يقول روّحنا أو ارحنا يا بلال .

(٤٦) الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ : في التوحيد والاحتجاج والعياشي عن امير المؤمنين «ع» يوقنون أنهـم يبعثون والظن منهم يقين وفيهما قال «ع» : اللقاء البعث والظن هاهنـا اليقين .

وفي تفسير الامام «ع» يقدرون ويتوقعون أنهم يلقون ربهم اللقاء الذي هو

أعظم كرامته لعباده **وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ** إلى كراماته ونعيم جناته قال : وإنما قال يظنون لأنهم لا يدرون بماذا يختم لهم لأن العاقبة مستورة عنهم لا يعلمون ذلك يقيناً لأنهم لا يأمنون أن يغيروا ويُبدِّلوا . قال رسول الله ﷺ : لايزال المؤمن خائفاً، من سوء العاقبة ولا يتيقن الوصول إلى رضوان الله حتى يكون وقت نزع روحه وظهور ملك الموت له الحديث . ويأتي تمامه في سورة حم السجدة ان شاء الله عند تفسير ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ، الآية .

(٤٧) يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ إذ بعثت موسى وهارون إلى أسلافكم بالنبوّة فهدياهم إلى نبوّة محمد ﷺ ووصية عليّ «ع» وإمامة عترته الطيبين عليهم السلام واخذا عليهم بذلك العهود التي إن وفوا بها كانوا ملوكاً في الجنان **وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ** هناك أي فعلته بأسلافكم فضّلتهم في دينهم بقبول ولاية محمد وآله عليهم السلام وفي دنياهم بتظليل الغمام وانزال المنّ والسلوى وسقيهم من الحجر ماء عذباً وفلق البحر لهم وانجائهم وغرق أعدائهم فضّلتهم بذلك على عالمي زمانهم الذين خالفوا طريقتهم وحادوا عن سبيلهم .

أقول : وإنما خاطب الله الأخلاف بما فعل بالأسلاف أو فعلوه من الخير والشر لأن القرآن نزل بلغة العرب وهم يخاطبون بمثل ذلك يقول الرجل للتميمي الذي أغار قومه على بلدة وقتلوا من فيها أغرتم على بلدة كذا وفعلتم كذا وقتلتم أهلها وإن لم يكن هو معهم مع أن الأخلاف راضون بما فعل بالأسلاف أو فعلوه ، كذا في تفسير الإمام [١] «ع» عن السجاد «ع» وقد مضى تحقيقه في المقدمة الثالثة .

(٤٨) وَاتَّقُوا يَوْماً وقت النزع **لاَّ تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً** لا تدفع عنها عذاباً قد استحقته **وَلاَ يُقْبَلُ** وقرىء بالتاء **مِنْهَا شَفَاعَةٌ** بتأخير الموت عنها **وَلاَ يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ** أي فداء مكانها تُمات وتترك هي **وَلاَهُمْ يُنْصَرُونَ.**

أقول : يعني في دفع الموت والعذاب .

وفي تفسير الامام «ع» هذا يوم الموت فان الشفاعة والفداء لا يغني عنه فأمّا في القيامة فانّا واهلنا نجزي عن شيعتنا كل جزاء لنكوننّ على الأعراف بين الجنّة

---

(١) أورد عند تفسير قوله : ثم ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت . منه قدس الله سره .

ثم في كل عصر إلى يوم القيامة فينقضّون عليهم كالبزاة والصقور ويتناولونهم كما يتناول البزاة والصقور صيدها فيزفونهم إلى الجنة زفاً وانا لنبعث على آخرين من محبينا خيار شيعتنا كالحمام فيلتقطونهم من العرصات كما يلتقط الطير الحب وينقلونهم إلى الجنان بحضرتنا وسيؤتى بالواحد من مقصّري شيعتنا في أعماله بعد أن قد حاز الولاية والتقية وحقوق إخوانه ويوقف بإزائه ما بين ماءة وأكثر من ذلك إلى ماءة ألف من النصّاب فيقال له هؤلاء فداؤك من النار فيدخل هؤلاء المؤمنون الجنة وأولئك النصّاب النار وذلك ما قال الله عز وجل (ربما يود الذين كفروا) يعني بالولاية لو كانوا مسلمين في الدنيا منقادين للإمامة ليجعل مخالفوهم من النار فداؤهم .

(٤٩) وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ واذكروا إذ انجينا أسلافكم .

أقول : هذا تفصيل لما أجمله في قوله واذكروا نعمتي **مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ** وهم الذين كانوا يدنون إليه بقرابته وبدينه ومذهبه **يَسُومُونَكُمْ** كانوا يعذّبونكم .

أقول : يعني يكلّفونكم العذاب من سامه الأمر كلّفه إيّاه وأكثر ما يستعمل في العذاب والشر. **سُوءَ الْعَذَابِ** شدّة العذاب وكان من عذابهم الشديد أنه كان فرعون يكلّفهم عمل البناء والطين ويخاف أن يهربوا عن العمل فأمر بتقييدهم وكانوا ينقلون ذلك الطين على السلاليم إلى السطوح فربما سقط الواحد منهم فمات أو زمن ولا يحفلون بهم إلى أن أوحى الله إلى موسى «ع» قل لهم لا يبتدؤون عملا إلا بالصلوة على محمد وآله الطيّبين فيخفف عليهم فكانوا يفعلون ذلك فيخفف عليهم **يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ** وذلك لما قيل لفرعون أنه يولد في بني إسرائيل مولود يكون على يده هلاكك وزوال ملكك فأمر بذبح أبنائهم **وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ** يبقونهن ويتخذونهن إماءً ثم قال ما ملخصه أنه : ربما يسلم أبناءهم من الذبح وينشئون في محل غامض بصلواتهم على محمد وآله الطيّبين وكذلك نساؤهم يسلمن من الافتراش بصلواتهن عليه وآله **وَفِي ذَلِكُمْ** وفي ذلك الانجاء منهم **بَلَاءٌ** نعمة **مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ** كبير قال الله تعالى : يا بني إسرائيل اذكروا إذ كان البلاء يصرف عن أسلافكم ويخفف

بالصلوة على محمد وآله الطيّبين أفما تعلمون أنكم إذا شاهدتموهم فآمنتم بهم كانت النعمة عليكم أعظم وأفضل وفضل الله لديكم أجزل .

(٥٠) وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ واذكروا إذ جعلنا ماء البحر فرقاً ينقطع بعضه من بعض **فَأَنْجَيْنَاكُمْ** هناك **وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ** فرعون وقومه **وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ** إليهم وهم يغرقون وذلك أن موسى لما انتهى إلى البحر أوحى الله إليه قل لبني إسرائيل جددوا توحيدي واقرُّوا بقلوبكم ذكر محمد سيد عبيدي وإمائي واعيدوا على أنفسكم ولاية عليّ أخي محمد وآله الطيبين وقولوا اللهم جوزنا على متن هذا الماء فان الماء يتحول لكم أرضاً فقال لهم موسى ذلك فقالوا : تورد علينا ما نكرهه وهل فررنا من فرعون الا من خوف الموت وانت تقتحم بنا هذا الماء الغمر بهذه الكلمات وما يدرينا ما يحدث من هذه علينا . فقال لموسى كالب بن يوحنا وهو على دابة له وكان ذلك الخليج أربعة فراسخ يا نبي الله: الله أمرك بهذا أن نقوله وندخل قال : نعم قال : وانت تأمرني به قال : بلى ، فوقف وجدد على نفسه من توحيد الله ونبوة محمد ﷺ وولاية علي والطيّبين من آلهما ما أمره به ثم قال اللهم بجاههم جوّزني على متن هذا الماء ثم أقحم فرسه فركض على متن الماء وإذا الماء من تحته كأرض ليّنة حتى بلغ آخر الخليج ثم عاد راكضاً ثم قال لبني إسرائيل : يا بني إسرائيل أطيعوا موسى فما هذا الدعاء الا مفتاح أبواب الجنان ومغاليق ابواب النيران ومستنزل الأرزاق والجالب على عباد الله وإمائه رضاء الرحمن المهيمن الخلاق فأبوا وقالوا نحن لا نسير الا على الأرض فأوحى الله إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر وقل اللهم صل على محمد وآله الطيبين لما فلقته ففعل فانفلق وظهرت الأرض إلى آخر الخليج فقال موسى ادخلوها قالوا : الأرض وحلة نخاف أن نرسب فيها فقال الله : يا موسى قل اللهم بحق محمد وآله الطيبين جفّفها فقالها فأرسل الله عليها ريح الصَّبا فجفّت وقال موسى : ادخلوها قالوا : يا نبي الله نحن إثنتا عشرة قبيلة بنو إثني عشراً فان دخلنا رام كل فريق منا تقدم صاحبه ولا نأمن وقوع الشر بيننا فلو كان لكل فريق منا طريق على حدة لآمنّا مما نخافه فأمر الله موسى أن يضرب البحر بعددهم إثنتي عشرة ضربة في إثني عشر

موضعاً إلى جانب ذلك ويقول اللهم بجاه محمد وآله الطيبين بيّن لنا الأرض وامط الماء عنّا فصار فيه تمام إثني عشر طريقاً وحف قرار الأرض بريح الصبا فقال ادخلوها قالوا : كل فريق منا يدخل سكة من هذه السكك لا يدري ما يحدث على الآخرين فقال الله عز وجل فاضرب كل طود من الماء بين هذه السكك فضرب وقال اللهم بجاه محمد وآله الطيبين لما جعلت في هذه الماء طيقاناً واسعة يرى بعضهم بعضاً ثم دخلوها فلما بلغوا آخرها جاء فرعون وقومه فدخل بعضهم فلما دخل آخرهم وهمّ بالخروج أوّلهم أمر الله تعالى البحر فانطبق عليهم فغرقوا واصحاب موسى ينظرون إليهم قال الله عز وجل لبني إسرائيل في عهد محمد ﷺ إذا كان الله فعل هذا كله بأسلافكم لكرامة محمد ﷺ ودعاء موسى دعاء تقرب بهم فما تعقلون إن عليكم الايمان بمحمد و آله صلى الله عليهم إذ قد شاهدتموه الآن .

(٥١) وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ وقرىء وعدنا بغير الف **أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ** كان موسى ابن عمران يقول لبني إسرائيل إذا فرّج الله عنكم وأهلك أعدائكم أتيتكم بكتاب من ربكم يشتمل على أوامره ونواهيه ومواعظه وعبره وأمثاله فلما فرّج الله عنهم أمره الله عز وجل أن يأتي للميعاد ويصوم ثلاثين يوماً فلما كان في آخر الأيام استاك قبل الفطر فأوحى الله عز وجل إليه يا موسى أما علمت أن خلوق فم الصائم أطيب عندي من ريح المسك صم عشراً آخر ولا تستاك عند الافطار ففعل ذلك موسى فكان وعد الله عز وجلّ أن يعطيه الكتاب بعد اربعين ليلة فأعطاه إياه فجاء السامري فشبه على مستضعفي بني إسرائيل وقال وعدكم موسى أن يرجع إليكم بعد اربعين ليلة وهذه عشرون ليلة وعشرون يوماً تمت اربعون اخطأ موسى ربه وقد اتاكم ربكم اراد أن يريكم أنه قادر على أن يدعوكم إلى نفسه بنفسه وإنه لم يبعث موسى لحاجة منه إليه فأظهر لهم العجل الذي كان عمله فقالوا له فكيف يكون العجل الهنا قال لهم إنما هذا العجل يكلمكم منه ربكم كما كلّم موسى من الشجرة فالإله في العجل كما كان في الشجرة فضلوا بذلك واضلوا فقال موسى : يا ايها العجل أكان فيك ربنا كما يزعم هؤلاء فنطق العجل وقال عز ربنا عن أن يكون العجل حاوياً له أو شيء من الشجرة

والأمكنة عليه مشتملا لا والله يا موسى ولكن السامري نصب عجلا مؤخرّه إلى حائط وحفر في الجانب الآخر في الأرض واجلس فيه بعض مردته فهو الذي وضع فاه على دبره وتكلم بما تكلم لما قال هذا إلهكم وإله موسى يا موسى بن عمران ما خذل هؤلاء بعبادتي واتخاذي إلهاً الا لتهاونهم بالصلوة على محمد وآلـه الطيبين وجحودهم لموالاتهم ونبوة النبي ﷺ ووصية الوصي قال الله تعالى : فاذا خذل عبدة العجل بتهاونهم بالصلوة على محمد وعلى ّفمـا تخافون من الخذلان الأكبر في معاندتكم لهمـا وقد شاهدتموها وتبيّنتم آياتهما ودلائلهما .

والقمّي : أن بني إسرائيل لما ذهب موسى إلى الميقات ليأتيهم بألواح التورية ووعدهم الرجعة بعد ثلاثين يوماً فعندما انتهت الثلاثون يوماً ولم يرجع موسى إليهم جائهم إبليس في صورة شيخ وقال لهم إن موسى قد هرب ولا يرجع إليكم ابداً فاجمعوا إلى حليّكم حتى اتخذ لكم إلهـاً تعبدونه وكان السامري يوم أغرق الله فرعون واصحابه على مقدمة موسى وهو من خيار من اختصه موسى فنظر السامري إلى جبرائيل «ع» وهو على مركوب في صورة رَمَكة فكانت كلمـا وضعت حافرها على موضع من الأرض تحرك موضع حافرها فجعل السامري يأخذ التراب من تحت حافر رمكة جبرئيل فصرّه في صرّة وحفظه وكان يفتخر به على بني إسرائيل فلما اتخذ إبليس لهم العجل قال للسامري هات التراب الذي عندك فأتاه به فألقاه في جوف العجل فتحرك وخار ونبت له الوبر والشعر فسجد بنو إسرائيل للعجـل ، وكان عدد من سجد له سبعين ألفاً .

(٥٢) ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ أي عفونا عن أوائلكم عبادتهم العجل لعلكم يا أيها الكائنون في عصر محمد ﷺ من بني إسرائيل تشكرون تلك النعمة على أسلافكم وعليكم بعدهم وإنمـا عفا الله عز وجل عنهم لأنهم دعوا الله بمحمد وآله صلى الله عليهم وجددوا على أنفسهم الولاية بمحمد وعلي وآلهمـا الطاهرين فعند ذلك رحمهم وعفا عنهم .

(٥٣) وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ واذكروا إذ أتينـا موسى التورية المأخوذ عليكم الايمان به والانقياد لما يوجبه **وَالْفُرْقَانَ** أتيناه أيضاً فرّق ما بين الحق

والباطل وفرّق ما بين المحق والمبطل وذلك انه لما أكرمهم الله بالكتاب والايمان به أوحى الله إلى موسى هذا الكتاب قد أقروا به وقد بقي الفرقان فرّق ما بين المؤمنين والكافرين فجدد عليهم العهد به فانّى آليت على نفسي قسماً حقاً ان لا أتقبل من أحد إيمانــاً ولا عملا الا به قال موسى ما هو يا رب قال الله يا موسى : تأخذ عليهم أن محمداً ﷺ خير النبيين وسيد المرسلين وان أخاه ووصيّه عليّاً خير الوصيين وأن أولياءه الذين يقيمهم سادة الخلق وان شيعته المنقادين له وخلفائه نجوم الفردوس الأعلى وملوك جنات عدن قال فأخذ عليهم موسى ذلك فمنهم من اعتقده حقاً ومنهم من أعطاه بلسانه دون قلبه قال فالفرقان النور المبين الذي كان يلوح على جبين من آمن بمحمد وعلي وعترتهما وشيعتهما وفقد من جبين من أعطى ذلك بلسانه دون قلبه **لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** أي لعلكم تعلمون أن الذي يشرف العبد عند الله هو اعتقاد الولاية كما تشرف به أسلافكم وقيل أريد بالكتاب التورية وبالفرقان المعجزات الفارقة بين المحق والمبطل في الدعوى وبالاهتداء الاهتداء بتدبّر الكتاب والتفكّر في الآيات .

(٥٤) وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ : واذكروا يا بني إسرائيل إذ قال موسى لقومه عبدة العجل **يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ** أضررتم بها **بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ** الذي[1] برأكم وصوركم قيل فاعزموا على التوبة والرجوع إلى من خلقكم **فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** يُقتل بعضكم بعضاً يقتل من لم يعبد العجل من عبده **ذَٰلِكُمْ** ذلك القتل **خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ** لأنه كفّارتكم فهو خير من أن تعيشوا في الدنيا ثم تكونوا في النار خالدين **فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ** قبــل توبتكم قبل استيفاء القتل لجماعتكم وقبل اتيانه على كافتكم وأمهلكم للتوبة واستبقاكم للطاعة وذلك أن موسى لما أبطل الله على يديه أمر العجل فأنطقه بالخبر عن تمويه السامري وأمر موسى «ع» أن يقتل من لم يعبده من عبده تبرأ أكثرهم وقالوا نعبــد ووَشى بعضهم ببعض فقال

---

(١) يعني من خلقكم بريئاً من التفاوت مميزاً بعضكم من بعض بصورة وهيئة مختلفة واصله تركيب بري الخلوص الشيء من غيره . منه قدس الله سره .

الله عز وجل لموسى «ع» : ابرد هذا العجل المذهب بالحديد برداً [١] ثم ذرّه في البحر فمن شرب ماءه اسوّد شفتاه وانفه ان كان ابيض اللون وابيضتا ان كان اسود وبان ذنبه ففعل فبان العابدون فأمر الله الاثني عشر ألفاً أن يخرجوا على الباقين شاهرين السيوف ويقتلوهم ونادى مناديه الا لعن الله احداً اتّقاهم بيد او رجل ولعن الله من تأمل المقتول لعله تبينه حميماً او قريباً فيتعداه إلى الأجنبي فاستسلم المقتولون فقال القاتلون نحن أعظم مصيبة منهم نقتل بأيدينا آباءنا وابناءنا واخواننا وقراباتنا ونحن لم نعبد فقد ساوى بيننا وبينهم في المصيبة فأوحى الله إلى موسى يا موسى إني إنما امتحنتهم بذلك لأنهم ما اعتزلوهم لما عبدوا العجل ولم يهجروهم ولم يعادوهم على ذلك قل لهم من دَعَا الله بمحمد صلى الله عليه وآله وآله الطاهرين الطيبين يسهل عليه قتل المستحقين للقتل بذنوبهم فقالوها فسهّل عليهم ولم يجدوا لقتلهم ألماً فلما استحر القتل فيهم وهم ستماءة ألف الا اثني عشر ألفاً وقف الله الذين عبدوا العجل بمثل هذا التوسل فتوسلوا بهم واستغفروا لذنوبهم فأزال الله القتل عنهم .

والقمّي أن موسى لما رجع من الميقات وقد عبد قومه العجل قال لهم بعد الغضب عليهم والعتب لهم توبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم قالوا وكيف نقتل أنفسنا قال لهم ليعد كل واحد منكم إلى بيت المقدّس ومعه سيف أو سكين فاذا صعدت المنبر تكونوا أنتم متلثّمين لا يعرف أحدكم صاحبه فاقتلوا بعضكم بعضاً فاجتمع الذين عبدوا العجل وكانوا سبعين ألفاً فلما صلى بهم موسى «ع» وصعد المنبر أقبل بعضهم يقتل بعضاً حتى نزل الوحي قل لهم يا موسى ارفعوا القتل فقد تاب الله عليكم وكان قد قتل منهم عشرة آلاف .

(٥٥) وَإِذْ قُلْتُمْ قال أسلافكم : **يَا مُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ** أخذتهم **وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ** وهم ينظرون إلى الصاعقة تنزل بهم .

(٥٦) ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ بسبب الصاعقة .

---

(١) البرادة السحالة بالمهملتين وهي فتات الذهب والفضة « منه » .

أقول : قيد البعث بالموت لأنه قد يكون عن اغماء ونوم وفيه دلالة واضحة على جواز الرجعة التي قال بها أصحابنا نقلا عن أئمتهم وقد احتج بهذه الآية أمير المؤمنين «ع» على ابن الكوّا حين أنكرها كما رواه عنه الأصبغ بن نباتة .

والقمّي هذا دليل على الرجعة في أمة محمد ﷺ فانه قال : لم يكن في بني إسرائيل شيء الا وفي أمتي مثله يعني دليل على وقوعها **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** لعل أسلافكم يشكرون الحياة التي فيها يتوبون ويقلعون وإلى ربهم ينيبون لم يدم عليهم ذلك الموت فيكون إلى النار مصيرهم وهم فيها خالدون .

وفي العيون : عن الرضا «ع» أنهم السبعون الذين اختارهم موسى وصاروا معه إلى الجبل فقالوا له إنك قد رأيت الله فأرناه كما رأيته فقال لهم : إني لم أرَهُ فقالوا له لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرةً ويأتي تمام القصة ان شاء الله تعالى في سورة الأعراف .

وفي تفسير الامام «ع» أن موسى لما أراد أن يأخذ عليهم عهد الفرقان فرّق ما بين المحقين والمبطلين لمحمد ﷺ بنبوته ولعلي والأئمة عليهم السلام بامامتهم قالوا : لن نؤمن لك ان هذا أمر ربك حتى نرى الله عياناً يخبرنا بذلك فأخذتهم الصاعقة معاينة فقال موسى «ع» للباقين الذين لم يصعقوا : أتقبلون وتعترفون وإلا فأنتم بهؤلاء لاحقون فقالوا لا ندري ما حل بهم فان كانت انما أصابتهم لردهم عليك في أمر محمد ﷺ وعلي «ع» فاسئل الله ربك بمحمد وآله أن يحييهم لنسألهم لماذا أصابهم ما أصابهم فدعا الله موسى «ع» فأحياهم فسألوهم فقالوا : أصابنا ما أصابنا لآبائنا اعتقاد امامة عليّ بعد اعتقاد نبوة محمد لقد رأينا بعد موتنا هذا ممالك ربنا من سمواته وحجبه وعرشه وكرسيه وجنانه ونيرانه فما رأينا أنفذ أمراً في جميع الممالك وأعظم سلطاناً من محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين «ع» وإنّا لما متنا بهذه الصاعقة ذهبنا إلى النيران فناداهم محمد وعلي كفّوا عن هؤلاء عذابكم فانهم يحيون بمسألة سائل سأل ربنا عز وجل بنا وبآلنا الطيبين قال الله عز وجل لأهل عصر محمد فاذا كان بالدعاء بمحمد وآله الطيبين نشر ظلمة أسلافكم المصعوقين بظلمهم فانما يجب عليكم أن لا تتعرضوا لمثل ما هلكوا به إلى أن أحياهم الله .

(٥٧) **وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ** لما كنتم في التيه يقيكم من حر الشمس وبرد القمر **وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ الْمَنَّ** الترنجبين كان يسقط على شجرهم فيتناولونه **وَالسَّلْوَى** السماني أطيب طير كان يسترسل بهم فيصطادونه **كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ** قال الله تعالى : كلـــوا .

والقمّي لما عبر بهم موسى البحر نزلوا في مفازة فقالوا يا موسى أهلكتنا وأخرجتنا من العمران إلى مفازة لا ظلّ فيهـــا ولا شجر ولا ماء فكانت تجيء بالنهار غمامة تظلّهم من الشمس وتنزل عليهم بالليل المنّ فيأكلونه وبالعشى يجيء طائر مشوي فيقع على موائدهم فاذا أكلوا وشبعوا طار عنهم وكان مع موسى حجر يضعه في وسط العسكر ثم يضربه بعصاه فينفجر منه إثنتا عشرة عينـــاً فيذهب الماء إلى كل سبط وكانوا إثنا عشر سبطاً فلمـــا طال عليهم ملّوا وقالوا : يا موسى لن نصبر على طعام واحد **وَمَا ظَلَمُونَا** لما بدّلوا وغيروا ما به أمروا ولم يفوا بما عليه عوهدوا لأن كفر الكافر لا يقدح في سلطاننا ومـــالكنا كما أن إيمان المؤمن لا يزيد في سلطاننا **وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ** يضرون بهـــا بكفرهم وتبديلهم .

وفي الكافي عن الباقر «ع» في قوله عز وجل وما ظلمونا قال إن الله أعظم وأعزّ وأجل وأمنع من أن يظلم ولكنه خلطنا بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه وولايتنا ولايته حيث يقول إنما وليّكم الله ورسوله والذين آمنوا يعني الأئمـــة .

(٥٨) **وَإِذْ قُلْنَا** واذكروا يا بني إسرائيل إذ قلنا لأسلافكم **ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ** وهي أريحا من بلاد الشام وذلك حين خرجوا من التيه **فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَداً** واسعاً بلا تعب **وادْخُلُوا الْبَابَ** باب القرية **سُجَّداً** مثّل الله تعالى على الباب مثال محمد وعلي وأمرهم أن يسجدوا تعظيماً لذلك ويجدّدوا على أنفسهم بيعتهما وذكر موالاتهما ويذكروا العهد والميثاق المأخوذين عليهم لهما **وَقُولُوا حِطَّةٌ** وقولوا سجودنا لله تعظيماً للمثال واعتقادنا الولاية حطة لذنوبنا ومحو لسيئاتنـــا **نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ** السالفة ونزيل عنكم آثامكم الماضية وقرىء بضم الياء وفتح الفاء **وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ** من لم يقارف منكم الذنب وثبت على عهد الولاية ثواباً .

(٥٩) **فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلاً غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ** لم يسجدوا كما أُمروا ولا قالوا ما أُمروا بل دخلوها باستاههم وقالوا ما معناه حنطة حمراء نتقوّتها أحبّ إلينا من هذا الفعل وهذا القول .

وفي موضع آخر من تفسير الامام «ع» وكان خلافهم أنهم لما بلغوا الباب رأوا باباً مرتفعاً قالوا ما بالنا نحتاج أن نركع عند الدخول هاهنا ظننا أنه باب متطامن لا بد من الركوع فيه وهذا باب مرتفع وإلى متى يسخر بنا هؤلاء يعنون موسى «ع» ثم يوشع بن نون ويسجدوننا في الأباطيل وجعلوا استاههم نحو الباب وقالوا بدل قولهم حطّة ما معناه حنطة حمراء فذلك تبديلهم .

فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا وبدلوا ما قيل لهم ولم ينقادوا لولاية محمد ﷺ وعلي وآلهما. قيل كرّره مبالغة في تقبيح أمرهم واشعاراً بأن الانزال عليهم بظلمهم بوضع غير المأمور به موضعه أو بظلمهم على أنفسهم بأن تركوا ما يوجب نجاتها إلى ما يوجب هلاكها **رِجْزاً مِنَ السَّمَاءِ** قيل أي عذاباً مقدّراً من السماء هو في الأصل لما يعاف عنه كالرجس **بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ** يخرجون من أمر الله وطاعته والرجز الذي أصابهم أنه مات منهم بالطاعون في بعض يوم ماءة وعشرون ألفاً وهم الذين كان في علم الله أنهم لا يؤمنون ولا يتوبون ولم ينزل على من علم أنه يتوب أو يخرج من صلبه ذرية طيبة .

والعياشي عن الباقر «ع» قال : نزل جبرائيل بهذه الآية فبدّل الذين ظلموا آل محمد صلى الله عليهم حقّهم غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا آل محمد صلى الله عليهم حقهم رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون .

(٦٠) **وَإِذِ اسْتَسْقَى** واذكروا إذ استسقى **مُوسَى لِقَوْمِهِ** طلب لهم السقيا لما عطشوا في التيه ضجّوا إليه بالبكاء **فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْناً** فضربه بها داعياً بمحمد وآله الطيبين فانفجرت .

وفي المجمع والعياشي عن الباقر «ع» نزلت ثلاثة أحجار من الجنة حجر مقام إبراهيم وحجر بني إسرائيل والحجر الأسود .

وفي الكافي والإكمال عنه «ع» إذا خرج القائم «ع» من مكة ينادي مناديه الا لا يحملن احد طعاماً ولا شراباً وحمـــل معه حجر موسى بن عمران وهو وقر بعير ولا ينزل منزلا الا انفجرت منه عيون فمن كان جائعاً شبع ومن كان ظمآناً روى ورويت دوابتهم حتى ينزلوا النّجف من ظهر الكوفة . **قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ** كل قبيلة : من بني اب من أولاد يعقوب **مَشْرَبَهُمْ** ولا يزاحم الآخرين في مشربهم **كُلُوا وَاشْرَبُوا** قال الله تعالى : كلوا واشربوا **مِنْ رِزْقِ اللهِ** الذي أتا كموه قيل أي من المنّ والسلوى والماء **وَلاَ تَعْثَوْا فِي الأَرْضِ مُفْسِدِينَ** ولا تعثوا فيها وأنتم مفسدون عاصون قيل هو من العثّو بمعنى الاعتداء ويقرب منه العيث غير أنه يغلب على ما يدرك بالحس .

(٦١) وَإِذْ قُلْتُمْ واذكروا إذ قال اسلافكم **يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ** اي المنّ والسلوى ولا بدّ لنا من خلط معه **فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا** في المجمع عن الباقر «ع» والقمّي الثوم الحنطة وقيل هو الثّوم .

وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى أتستدعون الأدون **بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ** ليكون لكم بدلا من الأفضل **اهْبِطُوا** من هذه التّيه **مِصْراً** من الأمصار **فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ** الجزية والفقر **وَبَاؤُ بِغَضَبٍ** احتملوا الغضب واللعنة **مِنَ اللهِ** .

أقول : يعني ورجعوا وعليهم الغضب كما يأتي في مثله في مثل هذه السورة فالمذكور هنا محصّل المعنى **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ** بلا جرم منهم إليهم ولا إلى غيرهم، وقرىء النبيئين بالهمزة حيث وقع وفي سائر تصاريفها اجمع **ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ** يتجاوزون امر الله إلى امر إبليس ، قيل جرّهم العصيان والاعتداء فيه إلى الكفر بالآيات وقتل النبيين فان صغار الذنوب يؤدي إلى كبارها كمـــا ان صغار الطاعات تؤدي إلى كبارها .

وفي تفسير الامام «ع» عن النبي ﷺ يا عباد الله فاحذروا الإنهماك في المعاصي والتهاون بها فان المعاصي يستولي بها الخذلان على صاحبها حتى توقعه فيما هو اعظم منها فلا يزال يعصي ويتهاون ويخذل ويوقع فيما هو اعظم مما جنى حتى توقعه في رد ولاية وصي رسول الله ﷺ ودفع نبوة نبي الله ولا يزال ايضاً بذلك حتى توقعه في دفع توحيد الله والالحاد في دين الله قيل المراد بآيات الله المعجزات والكتب المنزلة وما فيها من نعت نبينا ﷺ وبقتل النبيين قتل شعيب وزكريا ويحيى وغيرهم .

وفي الكافي والعياشي عن الصادق «ع» انه تلا هذه الآية فقال والله ما ضربوهم بأيديهم ولا قتلوهم بأسيافهم ولكن سمعوا احاديثهم فاذاعوها فأخذوا عليها فقتلوا فصار قتلا باعتداء ومعصية .

(٦٢) **اِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا** بالله وبما فرض عليهم الايمان به **وَالَّذِينَ هَادُوا** اليهود **وَالنَّصَارَى** الذين زعموا انهم في دين الله متناصرون .

وفي العيون عن الرضا «ع» انهم من قرية اسمها ناصرة من بلاد الشام نزلها مريم وعيسى بعد رجوعهما من مصر .

وَالصَّابِئِينَ الذين زعموا انهم صَبَوْا إلى دين الله وهم كاذبون .

أقول : صَبَوْا اي مالوا إن لم يهمز وخرجوا ان قرىء بالهمزة .

والقمّي انهم ليسوا من أهل الكتاب ولكنهم يعبدون الكواكب والنجوم .

مَنْ آمَنَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ منهم ونزع عن كفره **وَعَمِلَ صَالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ** في الآخرة حين يخاف الفاسقون **وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** إذا حزن المخالفون .

(٦٣) **وَإِذْ أَخَذْنَا** واذكروا إذ اخذنا **مِيثَاقَكُمْ** عهودكم ان تعملوا بما في التورية وما في القرآن الذي اعطيته موسى مع الكتاب وتقرّوا بما فيه من نبوة محمد ﷺ ووصية علي والطيبين من ذريتهما وان تؤدوه إلى اخلافكم قرناً بعد قرن فأبيتم قبول ذلك واستكبرتموه **وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ** الجبل امرنا جبرائيل ان يقلع من جبل فلسطين [1] قطعة على قدر معسكر اسلافكم فرسخاً في

---

(١) فلسطون وفلسطين وقد يفتح ثانؤهما كورة بالشام وبلد بالعراق . تقول في حال الرفع بالواو وفي النصب والجر بالياء أو يلزمها الياء في كل حال والنسبة فلسطي . قاموس .

فرسخ فقطعها وجاء بها فرفعها فوق رؤوسهم **خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ** قال لهم موسى اما ان تأخذوا بما امرتم به فيه واما ان القي عليكم هذا الجبل فالجأوا إلى قبوله كارهين الا من عصمه الله من العناد فانه قبله طائعاً مختاراً ثم لما قبلوه سجدوا وعفّروا وكثير منهم عفّر خدّيه لا لارادة الخضوع لله ولكن نظراً إلى الجبل هل يقع ام لا **بِقُوَّةٍ** من قلوبكم ومن ابدانكم .

في المحاسن والعياشي عن الصادق «ع» انه سئل عن هذه الآية أقوّة في الأبدان أم قوة في القلوب فقال : فيهما جميعاً **وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ** من جزيل ثوابنا على قيامكم به وشديد عقابنا على آبائكم له .

وفي المجمع عن الصادق «ع» واذكروا ما في تركه من العقوبة **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** لتتقوا المخالفة الموجبة للعقاب فتستحقوا بذلك الثواب .

(٦٤) **ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ** يعني تولى أسلافكم **مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ** عن القيام به والوفاء بما عوهدوا عليه **فَلَوْلَا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ** بامهالكم للتوبة وانظاركم للانابة **لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ** المغبونين .

(٦٥) **وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ** لما اصطادوا السّموك فيه **فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ** مبعدين عن كل خير .

(٦٦) **فَجَعَلْنَاهَا** : اي المسخة التي اخزيناهم ولعناهم بها .

وفي المجمع عن الباقر «ع» فجعلنا الأمة .

نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا عقوبة لما بين يدي المسخة من ذنوبهم الموبقات التي استحقوا بها العقوبة وردعاً للذين شاهدوهم بعد مسخهم وللذين يسمعون بها من بعد ها لكي يرتدعوا عن مثل افعالهم **وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ** وسيأتي قصتهم في سورة الأعراف إنشاء الله .

(٦٧) **وَإِذْ قَالَ مُوسَى** : واذكروا إذ قال موسى **لِقَوْمِهِ ، إِنَّ اللهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً** تضربون ببعضها هذا المقتول بين اظهركم ليقوم حياً سوياً باذن الله عز وجل ويخبركم بقاتله وذلك حين القى القتيل بين اظهركم فالزم موسى

أهل القبيلة بأمر الله ان يحلف خمسون من اماثلهم بالله القوي الشديد إلـه بني إسرائيل مفضّل محمد وآله الطيبين على البرايا اجمعين إنّا ما قتلناه ولا علمنا له قاتلاً فان حلفوا بذلك غرموا دية المقتول وإن نكلوا نصّوا على القاتل او أقرّ القاتل فيقاد منه وإن لم يفعلوا حبسوا في محبس ضنك إلى ان يحلفوا او يقرّوا او يشهدوا على القاتل فقالوا يا نبي الله اما وقت إيماننا اموالنا ولا اموالنا إيماننا قال : لا هذا حكم الله وكان السبب ان امراةً حسناء ذات جمال وخلق كامـل وفضل بارع ونسب شريف وستر ثخين كثر خطّابهـا وكان لها بنو اعمام ثلاثة فرضيت بأفضلهم علماً واثخنهم ستراً وارادت التزويج به فاشتد حسد إبني عمّه الآخرين له وغبطاهُ عليها لايثارها إياه فعمدا إلى ابن عمها المرضي فأخذاه إلى دعوتهمـا ثم قتلاه وحملاه إلى محلة تشتمل على اكثر قبيلة من بني إسرائيل فألقياه بين اظهرهم ليلا فلما اصبحوا وجدوا القتيل هناك فعرف حاله فجاء ابنا عمّه القاتلان له فمزّقـا على انفسهما وحثيا التراب على رؤوسهما واستعديا عليهم فأحضرهم موسى وسألهم فأنكروا ان يكونوا قتلوه وعلموا قاتله فقال : فحكم الله عز وجل على من فعل هذه الحادثـة ما عرفتموه فالتزموه فقالوا يا موسى اي نفع في إيماننا إذا لم تدرء عنّا الغرامة الثقيلة ام اي نفع في غرامتنا إذا لم تدرأ عنّا الايمان .

فقال موسى «ع» : كل النّفع في طاعة الله والائتمار لأمره والانتهاء عمّا نهى عنه فقالوا : يا نبي الله غرم ثقيل ولا جناية لنا وايمان غليظة ولا حق في رقابنا لو ان الله عز وجل عرفنا قاتله بعينه وكفانا مؤونته فادع لنا ربك أن يبيّن لنا هذا القاتل لينزل به ما يستحقه من العذاب وينكشف أمره لذوي الألباب. فقال موسى «ع» إن الله قد بين ما أحكم به في هذا فليس لي ان اقترح عليه غير ما حكم ولا اعترض عليه فيمـا امر الا ترون أنه لما حرّم العمل في يوم السبت وحرم لحم الجمـل لم يكن لنا ان نقترح عليه ان نغيّر ما حكم به علينا من ذلك بل علينا ان نسلّم حكمه ونلتزم ما الزمناه وهمّ بأن يحكم عليهم بالذي كان يحكم به على غيرهم في مثـل حادثتهم فأوحى الله عز وجل إليه : يا موسى أجبهم إلى ما اقترحوا وسلني ان أُبين لهم القاتل ليقتل ويسلم غيره من التهمة والغرامة فاني إنّما أريد باجابتهم إلى ما اقترحوا توسعة

الرزق على رجل من خيار امتك دينه الصلوة على محمد وآله الطيبين والتفضيل لمحمد ﷺ وعلي بعده على سائر البرايا وأغنيه في الدنيا في هذه القضية ليكون بعض ثوابه عن تعظيمه لمحمد ﷺ فقال موسى : يا رب بيّن لنا قاتله فأوحى الله عز وجل إليه قل لبني إسرائيل أن الله يبيّن لكم ذلك بأن يأمركم أن تذبحوا بقرة فتضربوا ببعضها المقتول فيحيى فتسلمون لرب العالمين ذلك والا فكفّوا عن المسألة والتزموا ظاهر حكمي فذلك ما حكى الله عز وجل وإذ قال موسى لقومه إنّ الله يأمركم أي سيأمركم أن تذبحوا بقرة إن أردتم الوقوف على القاتل .

والقمّي عن الصادق «ع» أن رجلا من خيار بني إسرائيل وعلمائهم خطب امرأة منهم فأنعمت له وخطبها ابن عم لذلك الرجل وكان فاسقاً فردّته فحسد ابن عمه الذي أنعمت إليه فرصده وقتله غيلة ثم حمله إلى موسى «ع» فقال يا نبي الله إن هذا ابن عمّي قد قتل فقال من قتله قال : لا أدري وكان القتل في بني إسرائيل عظيماً جداً فعظم قتل ذلك الرجل على موسى «ع» فاجتمع إليه بنو إسرائيل فقالوا ما ترى يا نبي الله وكان في بني إسرائيل رجل له بقرة وكان له ابن بار وكان عند ابنه سلعة فجاء قوم يطلبون سلعته وكان مفتاح بيته في تلك الحال تحت رأس أبيه وهو نائم فكَرِهَ ابنه أن ينبّهه وينغّص عليه نومه فانصرف القوم ولم يشتروا سلعته فلما انتبه أبوه قال يا بني ما صنعت في سلعتك ؟ قال : هي قائمة لم أبعها لأن المفتاح كان تحت رأسك فكرهت أن أزعجك من رقدتك وانغّص عليك نومك قال له أبوه : قد جعلت هذه البقرة لك عوضاً عمّا فاتك من ربح سلعتك وشكر الله للابن ما فعل بأبيه فأمر الله جل جلاله موسى أن يأمر بني إسرائيل بذبح تلك البقرة بعينها ليظهر قاتل ذلك الرجل الصالح فلمّا اجتمع بنو إسرائيل إلى موسى وبكوا وضجّوا قال لهم موسى إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة فتعجّبوا وقالوا : أتتّخذنا هزؤاً نأتيك بقتيل فتقول اذبحوا بقرة **قَالُوا:** يا موسى **أَتَتَّخِذُنَا هُزُواً** سخرية تزعم أن الله يأمر أن نذبح بقرة ونأخذ قطعة من ميت ونضرب بها ميتاً فيحيي أحد الميتين بملاقاة بعض الميت له فكيف يكون هذا وقرىء باسكان الزاى وبغير همز **قَالَ** موسى **أَعُوذُ بِاللهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ** أنسب إلى الله ما لم يقل لي أُعارض

أمر الله بقياسي على ما شاهدت دافعاً القول لله عز وجل وأمره ثم قال موسى : أوليس ماء الرجل نطفة ميتة وماء المرأة كذلك ميّتان يلتقيان فيحدث الله من التقاء الميّتين بشراً حياً سوياً أوليس بذوركم التي تزرعونها في أرضكم تتفسّخ في أرضكم وتتعفن وهي ميتة ثم يخرج منها هذه السنابل الحسنة البهيجة وهذه الأشجار الباسقة المونقة فلما بهرهم موسى .

(٦٨) قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ مواصفاتها لنقف عليها وفي رواية القمّي : فعلموا أنهم قد أخطأوا **قَالَ إِنَّهُ** أنّ الله **يَقُولُ** بعد ما سأل ربه **إِنَّهَا بَقَرَةٌ لا فَارِضٌ** لاكبيرة **وَلاَ بِكْرٌ** ولا صغيرة **عَوَانٌ** وسط **بَيْنَ ذَلِكَ** بين الفارض والبكر **فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ** إذا أمرتم به .

(٦٩) قَالُوا ادع لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا أي لون هذه البقرة التي تريد أن تأمرنا بذبحها **قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ** أن الله يقول **إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا** حسنة الصّفرة ليس بناقص يضرب إلى البياض ولا بمشبع يضرب إلى السواد **تَسُرُّ النَّاظِرِينَ** إليها لبهجتها وحسنها وبريقها .

(٧٠) قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ما صفتها يزيد في صفتها **إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللهُ لَمُهْتَدُونَ** وفي الحديث النبوي لو لم يستثنوا لما بيّنت لهم آخر الأبد .

(٧١) قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ لم تذلل لإثارة الأرض ولم تُرض بها **وَلاَ تَسْقِي الْحَرْثَ** ولا هي مما تجربه الدلاء للزرع ولا تدير النواعير قد أُعفيت من ذلك أجمع **مُسَلَّمَةٌ** من العيوب كلها **لاَ شِيَةَ فِيهَا** من غيرها .

في العيون والعياشي عن الرضا«ع» لو عمدوا إلى أي بقرة أجزئهم ولكن شدّدوا فشدّد الله عليهم، وفي تفسير الامام «ع» فلما سمعوا هذه الصفات قالوا يا موسى أفقد أمرنا ربنا بذبح بقرة هذه صفتها قال: بلى ولم يقل موسى في الابتداء أن الله قد أمركم بل قال : يأمركم لانه لو قال أن الله أمركم لكانوا إذ قالوا : ادع

لنا ربك يبيّن لنا ما هي وما لونها كان لا يحتاج أن يسأله ذلك عز وجل ولكن كان يجيبهم هو بأن يقول أمركم ببقرة فأي شيء وقع عليه اسم البقرة فقد خرجتم من أمره إذا ذبحتموها فلما استقرّ الأمر عليهم طلبوا هذه البقرة فلم يجدوها الا عند شاب من بني إسرائيل أراه الله في منامه محمداً وعلياً وطيّبي ذريتهما عليهم السلام فقالا له إنك كنت لنا محباً مفضلا ونحن نريد أن نسوق إليك بعض جزائك في الدنيا فاذا راموا شراء بقرتك فلا تبعها الا بأمر امّك فان الله يلقّنها ما يغنيك به وعقبك ففرح الغلام وجاء القوم يطلبون بقرته فقالوا بكم تبيع بقرتك هذه قال : بدينارين والخيار لأمي قالوا رضينا بدينار فسألها فقالت بأربعة فأخبرهم فقالوا نعطيك دينارين فأخبر أمّه فقالت ثمانية فما زالوا يطلبون على النصف مما تقول أمّه ويرجع إلى أمّه فتضعف الثمن حتى بلغ ثمنها ملأ مسك ثوراً أكثر مما يكون ملأ دنانير فأوجبت لهم البيع ثم ذبحوها **قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ** في رواية القمي عرفناها هي بقرة فلان فذهبوا ليشتروها فقال لا أبيعها الا بملأ جلدها ذهباً فرجعوا إلى موسى فأخبروه فقال لهم موسى لا بد لكم من ذبحها بعينها فاشتروها بملأ جلدها ذهباً .

وفي تفسير الامام «ع» أنه بلغ خمسماءة آلاف دينار **فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ** فأرادوا أن لا يفعلوا ذلك من عظم ثمن البقرة ولكن اللّجاج حملهم على ذلك واتّهامهم موسى حداهم عليه .

(٧٢) وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّارَأْتُمْ فِيهَا اختلفتم وتدارأتم ألقى بعضكم ذنب القتل على بعض وادّرأه عن نفسه وذويه **وَاللهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ** من خبر القاتل وإرادة تكذيب موسى باقتراحكم عليه ما قدرتم أن ربه لا يجيب إليه .

(٧٣) فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا اضربوا الميت ببعض البقرة ليحيى وقولوا له من قتلك فأخذوا الذنب وضربوه به .

والعياشي عن الرضا «ع» أن الله أمرهم بذبح بقرة وإنما كانوا يحتاجون بذنبها فشدّدوا فشدّد الله عليهم .

وفي تفسير الامام «ع» أخذوا قطعة وهي عجز [١] الذنب الذي منه خلق ابن آدم وعليه يركب إذا أعيد خلقاً جديداً فضربوا بهـا وقالوا : اللهم بجاه محمد وعليّ وآله الطيبين لمّا أحييت هذا الميت وانطقته ليخبر عن قاتله فقام سالماً سوياً وقال : يا نبي الله قتلني هذان أبناء عمّي حسداني على بنت عمي فقتلاني والقياني في محلّة هؤلاء ليأخذا ديتي فأخذ موسى الرجلين فقتلاهما .

وفي رواية القمي : قتلني ابن عمي فلان بن فلان الذي جاء به .

كَذَلِكَ يُحْيِ اللهُ الْمَوْتَى في الدنيا والآخرة كما أحيى الميت بملاقاة ميت آخر له أما في الدنيا فيلاقي ماء الرجل ماء المرأة فيحيي الله الذي كان في الأصلاب والأرحام حياً واما في الآخرة فان الله عز وجل ينزّل بين نفختي الصّور بعد ما ينفخ النّفخة الأولى من دوين [٢] السماء من البحر المسجور المملوّ الذي قال الله والبحر المسجور وهي مني كمني الرجال فيمطر ذلك عـلى الأرض فيلتقي الماء المنّي مع الأموات البالية فينبتون من الأرض ويحيون **وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ** سوى هذه من الدلالات على توحيده ونبوة موسى وفضل محمد وآله عليهم السلام على سائر خلق الله أجمعين **لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ** وتتفكرون أن الله الذي يفعل هذه العجائب لا يأمر الخلق الا بالحكمة ولا يختار محمداً وآله عليهم السلام الا لأنهم أفضل أولى الألباب وقيل لكي يكمل عقلكم وتعلموا أن من قدر على إحياء نفس قدر على إحياء الأنفس كلها .

وفي تفسير الامام «ع» أن المقتول المنشور توسل إلى الله سبحانه بمحمد وآله أن يبقيه في الدنيا متمتعاً بابنة عمه ويخزي أعداءه ويرزقه رزقـاً كثيراً طيباً فوهبه الله له سبعين سنة بعد أن كان قد مضى عليه ستون سنة قبل قتله صحيحة حواسّه فيها قوية شهواته فتمتع بحلال الدنيا وعاش لم يفارقهـا ولم تفارقه وماتا جميعاً معاً وصار إلى الجنة وكانا زوجين فيها ناعمين وان أصحاب البقرة ضجوا إلى موسى

---

(١) عجز الذنب ويقال عجب الذنب بالتسكين وهو العظم الذي في أسفل الصلب عند العجز ، وفي الحديث النبوي : كل ابن آدم يبلى الأعجب الذنب وكأنه كناية عما يقوم به البدن . منه قدس الله سره .

(٢) دوين مصغر دون ونقيض الفوق . منه قدس الله سره .

وقالوا افتقرت القبيلة وانسلخنا بلجاجنا عن قليلنا وكثيرنا فارشدهم موسى «ع» إلى التوسّل بنبيّنا وآله عليهم السلام فأوحى الله إليه ليذهب رؤساؤهم إلى خربة بني فلان ويكشفوا عن موضع كذا ويستخرجوا ما هناك فانه عشرة آلاف الف دينار ليردّوا على كل من دفع في ثمن هذه البقرة ما دفع لتعود احوالهم على ما كانت ثم ليتقاسموا بعد ذلك ما يفضل وهو خمسة آلاف الف دينار على قدر ما دفع كل واحد منهم في هذه المحنة كذا في نسخة من تفسير الامام «ع» ليتضاعف اموالهم جزاءاً على توسلهم بمحمد وآله عليهم السلام واعتقادهم لتفضيلهم .

(٧٤) **ثُمَّ قَسَتْ** : غلظت وجفّت ويبست من الخير والرحمة **قُلُوبُكُمْ** معاشر اليهود **مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ** من بعد ما تبيّنت الآيات الباهرات في زمن موسى والمعجزات التي شاهدتموها من محمد ﷺ **فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ** اليابسة لا يترشح برطوبة ولا ينتفض[1] منها ما ينتفع به اي انّكم لا حق الله تؤدّون ولا من اموالكم ولا من مواشيها تتصدقون ولا بالمعروف تتكرمون وتجودون ولا الضيف تقرون [2] ولامكروباً تغيثون ولا بشيء من الإنسانية تعاشرون وتعاملون **أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً** أيهم على السامعين اولاً ثم بيّن ثانياً ان قلوبهم اشد قسوة من الحجارة بقوله : **وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ** فيجيء بالخير والنبات لبني آدم **وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ** وهو ما يقطر منه الماء دون الأنهار وقلوبكم لا يجيء منها الكثير من الخير ولا القليل **وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللهِ** إذا اقسم عليها باسم الله وبأسماء اوليائه محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين والطيّبين من آلهم **وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** بل عالم بها يجازيكم بالعدل وقرىء بالياء .

(٧٥) **أَفَتَطْمَعُونَ** يا محمد انت واصحابك وقرىء بالياء **أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ** هؤلاء اليهود ويصدّقوكم بقلوبهم **وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ** طائفة من

---

(١) نفضت الثوب والشجر انفضه إذا حركته لينتفض، والنفض بالتحريك ما تساقط من الورق والثمر . صحاح .

(٢) قريت الضيف قرى مثال قليته قلى وقراء أحسنت إليه إذا كسرت القاف قصرت وإذا فتحت مدت . صحاح .

اسلافهم **يَسْمَعُونَ كَلاَمَ اللهِ** في اصل جبل طورسيناء واوامره ونواهيه **ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ** عمّا سمعوه إذ ادّوه إلى من ورائهم من سائر بني إسرائيل **مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ** فهموه بعقولهم **وَهُمْ يَعْلَمُونَ** انهم في تقوّلهم كاذبون قيل معنى الآية ان أخيار هؤلاء ومقدّميهم كانوا على هذه الحالة فما طمعكم بسفلتهم وجهّالهم .

(٧٦) **وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا** كسلمان وابي ذر ومقداد **قَالُوا آمَنَّا** كإيمانكم واخبروهم بما بين الله لهم من الدلالات على نعت محمد ﷺ **وَإِذَا خَلاَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا** اي كبراؤهم اي شيء صنعتم **أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللهُ عَلَيْكُمْ** من الدلالات الواضحة على صدقه **لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ** بأنكم قد علمتم هذا وشاهدتموه فلم لم تؤمنوا به ولم تطيعوه وقد راوا بجهلهم انهم ان لم يخبروهم بتلك الآيات لم يكن لهم عليهم حجّة في غيرها **أَفَلاَ تَعْقِلُونَ** إن هذا الذي تخبرونهم به حجة عليكم عند ربكم .

(٧٧) **أَوَلاَ يَعْلَمُونَ** : هؤلاء القائلون لاخوانهم تحدّثونهم بما فتح الله عليكم **أَنَّ اللهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ** من عداوة محمد ﷺ وان إظهارهم الايمان به امكن لهم من اصطلامه وإبادة اصحابه **وَمَا يُعْلِنُونَ** من الايمان به ظاهراً ليونسوهم ويقفوا به على اسرارهم ويذيعوها بحضرة من يضرّهم .

(٧٨) **وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ** لا يقرؤون الكتاب ولا يكتبون والأمّي منسوب إلى الأم اي هو كما خرج من بطن امه لا يقرأ ولا يكتب **لاَ يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ** المنزل من السماء ولا المكذّب به لا يميزون بينهما **إِلاَّ أَمَانِيَّ** الا ان يقرأ عليهم ويقال لهم هذا كتاب الله وكلامه لا يعرفون ان ما قرىء من الكتاب خلاف ما فيه .

أقول : هو استثناء منقطع يعني الا ما يقدرونه في انفسهم من منى اخذوها تقليداً من المحرفين للتّورية واعتقدوها ولم يعرفوا انه خلاف ما في التورية **وَإِنْ هُمْ إِلاَّ يَظُنُّونَ** ما يقلّدونه من رؤسائهم مع انه محرم عليهم تقليدهم .

قال «ع» : قال رجل للصادق «ع» فاذا كان هؤلاء العوام من اليهود لا يعرفون الكتاب الابما يسمعونه من علمائهم لاسبيل لهم إلى غيره فكيف ذمّهم بتقليدهم

والقبول من علمائهم وهل عوّام اليهود الا كعوامنا يقلّدون علمائهم فان لم يجز لأولئك القبول من علمائهم لم يجز لهؤلاء القبول من علمائهم فقال «ع» بين عوامّنا وعلمائنا وبين عوام اليهود وعلمائهم فرق من جهة وتسوية من جهة أما من حيث أستووا فان الله قد ذم عوامّنا بتقليدهم علماءهم كما قد ذم عوامهم وأما من حيث افترقوا فلا ، قال بيّن لي ذلك يابن رسول الله قال أن عوام اليهود كانوا قد عرفوا علمائهم بالكذب الصريح وبأكل الحرام والرّشا وبتغيير الأحكام عن واجبها بالشفاعات والعنايات والمصانعات [١] وعرفوهم بالتعصب الشديد الذي يفارقون به أديانهم وإنهم إذا تعصبوا أزالوا حقوق من تعصبوا عليه وأعطوا ما لا يستحقه من تعصبوا له من اموال غيرهم وظلموهم من أجلهم وعرفوهم يقارفون المحرّمات واضطروا بمعارف قلوبهم إلى أن من فعل ما يفعلونه فهو فاسق لا يجوز ان يصدق على الله ولا على الوسائط بين الخلق وبين الله فلذلك ذمّهم لما قلّدوا من قد عرفوا ومن قد علموا أنه لا يجوز قبول خبره ولا تصديقه في حكايته ولا العمل بما يؤديه إليهم عمّن لم يشاهدوه ووجب عليهم النظر بأنفسهم في أمر رسول الله ﷺ إذ كانت دلائله أوضح من أن يخفي واشهر من أن لا يظهر لهم وكذلك عوام أمّتنا إذا عرفوا من فقهائهم الفسق الظاهر والعصبية الشديدة والتّكالب [٢] على حطام الدنيا وحرامها وإهلاك من يتعصبون عليه وإن كان لإصلاح أمره مستحقاً وبالترفق بالبر والإحسان على من تعصبوا له وإن كان للاذلال والإهانة مستحقاً فمن قلّد من عوامنا مثل هؤلاء الفقهاء فهم مثل اليهود الذين ذمّهم الله بالتقليد لفسقه فقهائهم فأما من كان من الفقهاء صائناً لنفسه حافظاً لدينه مخالفاً على هواه مطيعاً لأمر مولاه فللعوام أن يقلّدوه ، وذلك لا يكون الا بعض فقهاء الشيعة لاجميعهم فان من يركب من القبائح والفواحش مراكب فسقة فقهاء العامة فلا تقبلوا منهم عنا شيئاً ولا كرامة لهم .

(٧٩) **فَوَيْلٌ** : شدّة من العذاب في أسوء بقاع جهنم **لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ** يحرّفون من أحكام التورية **ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِندِ اللهِ** وذلك أنهم كتبوا صفة زعموا أنه صفة النبي ﷺ وهو خلاف صفته وقالوا

---

(١) المصانعة الرشوة والمداهنة والمداراة . منه ، قدس الله سره .

(٢) هم يتكالبون على كذا أي يتواثبون . منه قدس الله سره .

للمستضعفين هذه صفة النبي المبعوث في آخر الزمان إنه طويل عظيم البدن والبطن أصهب [١] الشعر ومحمد ﷺ بخلافه وأنه يجيء بعد هذا الزمان بخمسمائة سنة **لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً** لتبقى لهم على ضعفائهم رئاستهم وتدوم [٢] لهم منهم إصاباتهم ويكفّوا أنفسهم مؤنة خدمة رسول الله ﷺ **فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ** يعني المحرّف **وَوَيْلٌ لَهُمْ** شدة من العذاب ثانية مضافة إلى الاولى **مِمّا يَكْسِبُونَ** من الأموال التي يأخذونها إذا ثبتوا عوامهم على الكفر .

(٨٠) وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النّارُ إِلاّ أَيّاماً مَعْدُودَةً لمّا قال لهم ذووا أرحامهم لم تفعلون هذا النفاق الذي تعلمون أنكم به عند الله مسخوط عليكم معذّبون أجابهم هؤلاء اليهود بأن مدة العذاب الذي نعذب به لهذه الذنوب أيام معدودة وهي التي عبدنا فيها العجل وهي تنقضي ثم نصير بعده في النعمة في الجنان ولا نستعجل المكروه في الدنيا للعذاب الذي هو بقدر أيام ذنوبنا فانها تفنى وتنقضي ونكون قد حصلنا لذات الحرية من الخدمة ولذات نعمة الدنيا ثم لا نبالي بما يصيبنا بعد فانه إذا لم يكن دائماً فكأنه قد فنى **قُلْ** يا محمد **أَتّخَذْتُمْ عِنْدَ اللهِ عَهْداً** انّ عذابكم على كفركم منقطع غير دائم **فَلَنْ يُخْلِفَ اللهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللهِ مَا لاَ تَعْلَمُونَ** يعني اتّخذتم عهداً أم تقولون بل أنتم في أيهما ادّعيتم كاذبون بل ما هو الا عذاب دائم لا نفاد له .

(٨١) بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ وقرىء خطيئاته بالجمع ، قيل أي استولت عليه وشملت جملة أحواله حتى صار كالمحاط بها لا يخرج عنها شيء من جوانبه .

وفي تفسير الإمام «ع» السيئة المحيطة به أن تخرجه عن جملة دين الله وتنزعه عن ولاية الله وتؤمنه من سخط الله وهي الشرك بالله والكفر به وبنبوّة محمد ﷺ وولاية علي «ع» وخلفائه وكل واحدة من هذه سيئة تحيط به أي تحيط بأعماله

---

(١) الصهبة الشقرة في شعر الرأس . صحاح . الشقرة لون الأشقر وهي في الإنسان حمرة صافية وبشرته مائلة إلى البياض . ص .

(٢) أي تدوم للرؤساء منهم أي من ناحية الضعفاء إصاباتهم أي مقاصدهم وحوائجهم وأمانيهم والمراد بالضعفاء الضعفاء في الرأي .

فتبطلها وتمحقها ، قيل وتحقيق ذلك إنّ من اذنب ذنباً ولم يقلع عنه استجره إلى معاودة مثله والانهماك فيه وارتكاب ما هو أكبر منه حتى يستولي عليه الذنوب وتأخذ بمجامع قلبه فيصير بطبعه مائلا إلى المعاصي مستحسناً إياها معتقداً أن لا لذة سواها مبغضاً لمن يمنعه عنها مكذباً لمن ينصحه فيها كما قال الله تعالى ثم كان عاقبة الذين أساؤوا السوءى أن كذبوا بآيات الله **فَأُولَئِكَ** عاملوا هذه السيئة المحيطة **أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** لأن نيّاتهم في الدنيا ان لو خلّدوا فيها أن يعصوا الله أبداً فبالنيّات خلّدوا كذا في الكافي عن الصادق «ع» .

وفي التوحيد عن الكاظم «ع» لا يخلّد الله في النار إلا أهل الكفر والجحود وأهل الضّلال والشّرك .

وفي الكافي عن أحدهما عليهما السلام قال: إذا جحدوا إمامة أمير المؤمنين «ع» فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون .

(٨٢) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

(٨٣) وَإِذْ أَخَذْنَا واذكروا إذا أخذنا **مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ** عهدهم المؤكّد عليهم .

أقول : وهو جار في أخلافهم لمّا أدى إليهم أسلافهم قرناً بعد قرن وجار في هذه الامة أيضاً كما يأتي بيانه في ذى القربى **لَا تَعْبُدُونَ** وقرىء بالياء **إِلَّا اللَّهَ** لا تشبّهوه بخلقه ولا تجوروا في حكمه ولا تعملوا ما يراد به وجهة تريدون به وجه غيره، قال قال رسول الله «ص» : من شغلته [1] عبادة الله عن مسألته أعطاه أفضل ما يعطي السائلين .

وقال الصادق «ع» : ما أنعم الله على عبد أجلّ من أن لا يكون في قلبه مع الله غيره **وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً** وأن تحسنوا بهما إحساناً مكافأةً عن إنعامهما عليهم وإحسانهما إليهم واحتمال المكروه الغليظ فيهم لترفيههم .

---

(١) هذا الحديث مروي في جملة تفسير الامام عليه السلام ويأتي نظيره مما أرسل في كلامه . منه قدس سره

وفي الكافي سئل الصادق «ع» ما هذا الإحسان قال : أن تحسن صحبتهما وأن لا تكلفهما أن يسألاك شيئاً ممـا يحتاجان إليه وإن كانا مستغنين أليس الله [١] يقول : (لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا ممـا تحبّون).

وفي تفسير الامام «ع» قال رسول الله ﷺ أفضل والديكم وأحقهمـا بشكركم محمد وعلي «ع» .

وقال علي بن أبي طالب «ع» سمعت رسول الله «ص» يقول : أنا وعليّ أبوا هذه الامة ولحقّنا عليهم أعظم من حق أبوي ولادتهم فانّا ننقذهم ان أطاعونا من النار إلى دار القرار ونلحقهم من العبودية بخيار الأحرار .

أقول : ولهذه الأبوة صار المؤمنون أخوة كما قـال الله عز وجل إنمـا المؤمنون اخوة **وَذِي الْقُرْبَى** وأن تحسنوا بقراباتهمـا لكرامتهما وقال أيضاً : هم قراباتك من أبيك وأمك قيل لك اعرف حقّهم كما أخذ العهد به على بني إسرائيل وأخذ عليكم معاشرامة محمد ﷺ بمعرفة حق قرابات محمد الذين هم الأئمة بعده ومن يليهم بعد من خيار أهل دينهم، قال رسول الله ﷺ من رعى حق قرابات أبوية أعطى في الجنة ألف الف درجة ثم فسّر الدّرجات ثم قال ومن رعى حق قربى محمد وعليّ أوتى من فضائل الدّرجات وزيادة المثوبات على قدر زيادة فضل محمد ﷺ وعلي «ع» على أبوي نسبه **وَالْيَتَامَى** الّذين فقدوا آباءهم الكافين لهم أمورهم السائقين إليهم قوتهم وغذائهم المصلحين لهم معاشهم قال «ع» : وأشد من يتم هذا اليتيم من يتم عن إمامه ولا يقدر على الوصول إليه ولا يدري كيف حكمه فيمـا يبتلى به من شرائع دينه الا فمن كان من شيعتنا عالماً بعلومنا وهذا الجاهـل بشريعتنا المنقطع عن مشاهدتنا يتيم في حجره ألا فمن هداه وارشده وعلّمه شريعتنا كان معنا في الرفيق الأعلى حدّثني بذلك أبي عن آبائه عن رسول الله ﷺ **وَالْمَسَاكِينَ** هو من سكن الضرّ والفقر حركته قال : إلاّ فمن واساهم بحواشي ماله وسّع الله عليه

---

(١) لعل وجه الاستشهاد بالآية أن مما يحب الانسان لنفسه الرفاهية والدعة وفراغ البال مما يهمه ورعاية حال الوالدين بحيث لا يسألا شيئاً مما يحتاجان إليه وإن كانا مستغنيين لا يقتضي تفقد حالهما في كل حال والإهتمام بشأنهما في جميع الأحوال فهذا إنفاق مما يحب . منه قدس الله سره .

جنانه وأنا له غفرانه ورضوانه ثم قال «ع» : إن من محبّي محمد مساكين مواساتهم أفضل من مواساة مساكين الفقر وهم الذين سكنت جوارحهم وضعفت قواهم عن مقاتلة أعداء الله الذين يعيّرونهم بدينهم ويسفّهون أحلامهم إلا فمن قوّاهم بفقهه وعلمه حتى أزال مسكنتهم ثم سلّطهم على الأعداء الظاهرين من النواصب وعلى الأعداء الباطنين إبليس ومردته حتى يهزمونهم عن دين الله ويذودوهم عن أولياء رسول الله حوّل الله تعالى تلك المسكنة إلى شياطينهم وأعجزهم عن إضلالهم قضى الله بذلك قضاء حقاً على لسان رسول الله **وَقُولُوا لِلنّاسِ** الذين لا مؤنة لهم عليكم **حُسْناً** وقرىء بفتحتين عاملوهم بخلق جميل، قال: قال الصادق «ع» : قولوا للناس حسناً كلهم مؤمنهم ومخالفهم أما المؤمنون فيبسط لهم وجهه وبشره وأما المخالفون فيكلمهم بالمداراة لاجتذابهم إلى الايمان فان ييأس من ذلك يكف شرورهم عن نفسه وإخوانه المؤمنين ثم قال «ع» : إن مداراة أعداء الله من أفضل صدقة المرء على نفسه وإخوانه وكان رسول الله ﷺ في منزله إذ استأذن عليه عبد الله بن ابي بن سلول فقال رسول الله ﷺ بئس أخو العشيرة ائذنوا له فلما دخل أجلسه وبشر في وجهه فلمّا خرج قالت عائشة : يا رسول الله «ص» قلت فيه ما قلت وفعلت فيه من البِشر ما فعلت فقال رسول الله ﷺ : يا عويش يا حميراء إن شرّ الناس عند الله يوم القيامة من يكرم اتقاء شرّه .

وفي الكافي والعياشي عن الباقر «ع» في هذه الآية قولوا للناس حسناً أحسن ما تحبّون أن يقال لكم فان الله يبغض اللعان السّباب الطعان على المؤمنين المتفحّش السائل الملحف [1] ويحبّ الحيّي الحليم الضعيف المتعفّف .

وفي الكافي عن الصادق «ع» لا تقولوا الا خيراً حتى تعلموا ما هو .

وفيه وفي التهذيب والخصال عنه «ع» والعياشي عن الباقر «ع» أنها نزلت في أهل الذمّة ثم نسخها قوله تعالى : قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ولا يحرّمون ما حرّم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون .

---

(١) الحف في المسألة يلحف إلحافاً إذا ألح فيها ولزمها . منه قدس الله سره .

والقمّي : نزلت في اليهود ثم نسخت بقوله تعالى : اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم .

أقول : إن قيل فما وجه التوفيق بين نسخها وبقاء حكمها قلنا إنما نسخت في حق اليهود وأهل الذمة المأمور بقتالهم وبقي حكمها في سائر الناس **وَأَقِيمُوا الصَّلٰوةَ** باتمام ركوعها وسجودها وحفظ مواقيتها وأداء حقوقها التي إذا لم تؤد لم يتقبلها رب الخلائق أتدرون ما تلك الحقوق هو اتباعها بالصلوة على محمد وعلي وآلهما منطوياً على الاعتقاد بأنهم أفضل خيرة الله والقوّام بحقوق الله والنصّار لدين الله، قال «ع»: وأقيموا الصلوة على محمد وآله عند أحوال غضبكم ورضاكم وشدّتكم ورخاكم وهمومكم المعلّقة بقلوبكم **وَآتُوا الزَّكٰوةَ** من المال والجاه وقوّة البدن **ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ** أيها اليهود من الوفاء بالعهد الذي أداه إليكم أسلافكم **إِلَّا قَلِيلاً مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ** عن ذلك العهد تاركين له غافلين عنه .

(٨٤) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ واذكروا يا بني إسرائيل حين أخذنا ميثاقكم على أسلافكم وعلى كل من يصل إليه الخبر بذلك من أخلافكم الذين أنتم فيهم **لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ** ولا يسفك بعضكم دماء بعض **وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ** لا يخرج بعضكم بعضاً من ديارهم **ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ** بذلك الميثاق كما أقرّ به أسلافكم والتزمتموه كما التزموه **وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ** بذلك على أسلافكم وأنفسكم .

(٨٥) ثُمَّ أَنْتُمْ معاشر اليهود **هٰؤُلَاءِ** قيل هو خبر أنتم على معنى أنتم بعد ذلك هؤلاء الناقصون كقولك انت ذلك الرجل الذي فعل كذا استبعاداً لما ارتكبوه بعد الميثاق والاقرار به والشهادة عليه **تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ** يقتل بعضكم بعضاً **وَتُخْرِجُونَ فَرِيقاً مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ** غضباً وقهراً عليهم **تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ** تظاهر بعضكم بعضاً على إخراج من تخرجونه من ديارهم وقتل من تقتلونه منهم بغير حق وقرىء بتشديد الظاء والتظاهر التّعاون **بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ** بالتعدي تتعاونون وتتظاهرون **وَإِنْ يَأْتُوكُمْ** يعني هؤلاء الذين تخرجونهم أي ترومون إخراجهم وقتلهم ظلماً أن يأتوكم **أُسَارَى** قد أسرهم أعداؤكم وأعداؤهم وقرىء أسرى

تُفَادُوهُمْ من الأعداء بأموالكم وقرىء تفدوهم بفتح التاء بغير الف **وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ** أعاد قوله إخراجهم لئلا يتوهم ان المحرم إنما هو مفاداتهم **أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ** وهو الذي يوجب عليكم المفاداة **وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ** وهو الذي حرّم عليكم قتلهم وإخراجهم فاذا كان قد حرّم الكتاب قتل النفوس والاخراج من الديار كما فرض فداء الأسرى فما بالكم تطيعون في بعض وتعصون في بعض كأنكم ببعض مؤمنون **فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ** معاشر اليهود **إِلَّا خِزْيٌ** ذلّ **فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** جزية تضرب عليه ويذلّ بها **وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ** إلى جنس أشد العذاب يتفاوت ذلك على قدر تفاوت معاصيهم **وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** يعمل هؤلاء اليهود وقرىء بالياء .

(٨٦) أُولَائِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ورضوا بالدنيا وحطامها بدلا من نعيم الجنان المستحق بطاعات الله **فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ** ولا ينصرهم أحد يدفع عنهم العذاب قال «ع» : قال رسول الله ﷺ : لما نزلت الآية في اليهود أي الذين نقضوا عهد الله وكذبوا رسل الله وقتلوا اولياء الله فلا انبّئكم بمن يضاهيهم من يهود هذه الأمة قالوا بلى يا رسول الله قال قوم من أمّتي ينتحلون بأنهم من أهل ملّتي يقتلون أفاضل ذريتي وأطايب أرومتي [١] ويبدّلون شريعتي وسنتي ويقتلون ولديّ الحسن والحسين كما قتل أسلاف اليهود زكريا ويحيى ألا وان الله يلعنهم كما لعنهم ويبعث على بقايا ذراريهم قبل يوم القيامة هادياً مهدياً من ولد الحسين المظلوم يحرفهم بسيوف اوليائه إلى نار جهنم .

والقمّي أنها نزلت في أبي ذر«ره» وفيما فعل به عثمان بن عفان وكان سبب ذلك أنه لما امر عثمان بنفي ابي ذر«ره» إلى الرّبذة دخل عليه ابو ذرّ وكان عليلاً وهو متكىء على عصاه وبين يدي عثمان ماءة الف درهم اتته من بعض النواحي وأصحابه حوله ينظرون إليه ويطمعون ان يقسّمها فيهم فقال ابو ذر لعثمان : ما هذا المال ؟ فقال : حمل إلينا من بعض الأعمال ماءة الف درهم أُريد أن اضم إليها

---

(١) الأروم: بفتح الهمزة أصل الشجرة والقرن «ص» . الأرومة بالضم الأصل . ق .

مثلهـــا ثم ارى فيهـــا رأيي . قال ابو ذرّ : يا عثمان انّما اكثر ماءة الف درهم ام اربعة دنانير ؟ قال عثمان : بل ماءة الف درهم فقال : اما تذكر إذ أنا وانت دخلنا على رسول الله ﷺ عشاء فوجدناه كئيباً حزيناً فسلمنا عليه ولم يرد علينـــا السلام فلما اصبحنا اتيناه فرأيناه ضاحكاً مستبشراً فقلت له بأبي انت وامي دخلنا عليك البارحة فرأيناك كئيباً حزيناً وعدنا إليك اليوم فرأيناك ضاحكاً مستبشراً فقال : نعم كان قد بقي عندي من فيء المسلمين اربعة دنانير لم اكن قسّمتهـــا وخفت ان يدركني الموت وهي عندي وقد قسّمتهـــا اليوم فاسترحت . ونظر عثمان إلى كعب الأحبار فقال له : يا ابا اسحق ما تقول في رجل أدّى زكوة ماله المفروضة هل يجب عليه فيها بعد ذلك فقال : لا ولو اتّخذ لبنة من ذهب ولبنة من فضة ما وجب عليه شيء فرفع ابو ذرّ عصاه فضرب بهـــا راس كعب وقال : يابن اليهودية المشركة ما انت والنظر في احكام المسلمين قول الله عز وجـــل اصدق من قولك حيث قال : الذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشّرهم بعذاب اليم إلى قوله فذُوقُوا ما كنتم تكنزون قال عثمان : يا ابـــا ذرّ إنك شيخ قد خرفت وذهب عقلك ولولا صحبتك لرسول الله لقتلتك . فقال : كذبت يا عثمان ويلك اخبرني حبيبي رسول الله ﷺ فقال : لا يفتنونك يا ابا ذرّ ولا يقتلونك اما عقلي فقد بقي منه ما اذكرني حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ قاله فيك وفي قومك قال : وما سمعتَ من رسول الله فيّ وفي قومي قال سمعته يقول : وهو قوله ﷺ إذا بلغ آل ابي العاص ثلاثين رجلا صيّروا مال الله دولاً [١] وكتاب الله دَغَلاً [٢] وعباد الله خولاً [٣] والصّالحين حرباً والفاسقين حزباً . قال عثمان : يا معشر اصحاب محمد هل سمع احد منكم هذا الحديث من رسول الله ؟ قالوا : لا ما سمعنا هذا من رسول الله فقال عثمان ادعوا علياً «ع» فجاءه امير المؤمنين فقال له عثمان : يا أبا الحسن اسمع ما يقول هذا الشيخ الكذّاب فقال امير المؤمنين : مَه يا عثمان لا تقـــل كذّاب

---

(١) الدولة بالضم في المال يقال صار الفيء دولة بينهم يتداولونه يكون مرة لهذا ومرة لهذا والجمع دولات ودول . صحاح .

(٢) الدغل بالتحريك الفساد مثل الدخل يقال قد أدغل في الأمر إذا أدخل فيه ما يخالفه ويفسده . ص .

(٣) الخول بالتحريك ما اعطاك الله من النعم والعبيد والإماء وغيرهم . وخول الرجل : حشمه . ص .

فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول ما : أظلّت الخضراء ولا أقلّت الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر قال أصحاب رسول الله : صدق علي سمعنا هذا القول من رسول الله ﷺ فعند ذلك بكى أبو ذر وقال ويلكم كلكم قد مد عنقه إلى هذا المال ظننتم إني أكذب على رسول الله .

ثم نظر إليهم فقال من خير كم فقالوا : انت تقول إنّك خيرنا قال : نعم خلّفت حبيبي رسول الله ﷺ في هذه الحبّة وهي علي بعد وأنتم قد أحدثتم احداثاً كثيرة والله سائلكم عن ذلك ولا يسألني فقال عثمان : يا أبا ذر أسألك بحق رسول الله إلا ما أخبرتني عما أنا سائلك عنه فقال أبو ذر : والله لو لم تسألني بحق رسول الله أيضاً لأخبرتك فقال : أي البلاد أحب إليك أن تكون فيها ؟ فقال مكة حرم الله وحرم رسوله أعبد الله فيها حتى يأتيني الموت فقال لا ولا كرامة لك قال المدينة حرم رسول الله فقال لا ولا كرامة لك قال : فسكت أبو ذر . فقال أي البلاد أبغض إليك أن تكون بها قال الرّبذة التي كنت بها على غير دين الإسلام .فقال عثمان سر إليها فقال أبو ذرّ : قد سألتني فصدّقتك وأنا أسألك فأصدقني قال نعم قال أخبرني لو إنّك بعثتني فيمن بعثت من أصحابك إلى المشركين فأسروني وقالوا لا نفديه إلا بثلث ما تملك قال : كنت أفديك قال فان قالوا لا نفديه إلا بنصف ما تملك قال : كنت أفديك قال : فان قالوا لا نفديه إلا بكل ما تملك قال : كنت أفديك فقال أبو ذر : الله أكبر قال لي حبيبي رسول الله يوماً : يا أبا ذر كيف انت إذا قيل لك أي البلاد أحب إليك أن تكون فيها فتقول مكة حرم الله وحرم رسوله أعبد الله فيها حتى يأتيني الموت فيقال لا ولا كرامة لك فتقول فالمدينة حرم رسول الله فيقال : لا ولا كرامة لك ثم يقال لك فأيّ البلاد أبغض إليك أن تكون فيها فتقول الرّبذة التي كنت فيها على غير دين الإسلام فيقال لك سر إليها فقلت : وإن هذا لكائن يا رسول الله ﷺ فقال : أي والذي نفسي بيده انه لكائن فقلت يا رسول الله فلا أضع سيفي على عاتقي فأضرب به قدماً قدماً، قال: لا اسمع واسكت ولو لعبد حبشي وقد أنزل الله تعالى فيك وفي عثمان خصمك آية فقلت : وما هي يا رسول الله فقال قول الله تعالى : وتلا هذه الآية .

وفي الكافي عن الصادق «ع» في حديث وجوه الكفر في القرآن قال : الرابع من الكفر ترك ما أمر الله وهو قول الله عز وجل وتلا هذه الآية فقال فكفّرهم بترك ما أمر الله ونسبهم إلى الايمان ولم يقبله منهم ولم ينفعهم عنده .

(٨٧) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ: التورية المشتملة على أحكامنا وعلى ذكر فضل محمد ﷺ وأهل بيته وإمامة علي «ع» وخلفائه بعده وشرف أحوال المسلمين له وسوء أحوال المنافقين عليه **وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ** جعلنا رسولا في إثر رسول **وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ** أعطيناه الآيات الواضحات كأحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والأنباء بما يأكلون وما يدّخرون في بيوتهم **وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ** وقرىء مخففاً وهو جبرائيل وذلك حين رفعه من روزنة بيته إلى السماء والقى شبهه على من رام قتله فقتل بدلا منه وقيل هو المسيح .

أقول : وفي رواية أخرى أنه القى شبهة على رجل من خواصه إثر حيوته على حيوة نفسه كما يأتي .

والقمّي عن الباقر «ع» القى شبهة على رجل من خواصه ليقتل فيكون معه في درجته كما يأتي في سورة آل عمران ان شاء الله .

أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ أيها اليهود **رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمُ** أخذ عهودكم ومواثيقكم بما لا تحبّون من اتباع النبي ﷺ وبذل الطاعة لأولياء الله **اسْتَكْبَرْتُمْ** على الايمان والاتباع **فَفَرِيقاً كَذَّبْتُمْ** كموسى وعيسى **وَفَرِيقاً تَقْتُلُونَ** قتل أسلافكم زكريا ويحيى وانتم رمتم قتل محمد وعلي عليهم السلام فخيب الله سعيكم ورد كيدكم في نحوركم فمعنى تقتلون قتلتم كما تقول لمن توبّخه ويلك لم تكذب ولا تريد ما يفعله بعد وإنما تريد لم فعلت وانت عليه موطّن ثم قال «ع» : ولقد رامت الفجرة الكفرة ليلة العقبة قتل رسول الله ﷺ على العقبة ورام من بقي من مردة المنافقين بالمدينة قتل علي بن ابي طالب صلوات الله عليه فما قدروا على مغالبة ربهم حملهم على ذلك حسدهم لرسول الله ﷺ في علي لما فخّم أمره وعظم شأنه ثم ذكر القصة بطولها وسيأتي ذكر ملخصها من طريق آخر من المجمع في سورة التوبة ان شاء الله .

والعياشي عن الباقر «ع» قال : ضرب الله مثلا لأمة محمد ﷺ فقال لهم : فان جاءكم محمد ﷺ بما لا تهوى أنفسكم بموالاة علي استكبرتم ففريقاً من آل محمد ﷺ كذّبتم وفريقاً تقتلون ، قال : فذلك تفسيرها في الباطن .

(٨٨) وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ : أي أوعية للخير والعلوم قد أحاطت بها واشتملت عليها ثم هي مع ذلك لا نعرف لك يا محمد ﷺ فضلا مذكوراً في شيء من كتب الله ولا على لسان احد من أنبياء الله فرد الله عليهم بقوله : **بَلْ لَعَنَهُمُ اللهُ بِكُفْرِهِمْ** أبعدهم من الخير **فَقَلِيلاً مَا يُؤْمِنُونَ** يعني فايماناً قليلاً يؤمنون ببعض ما أنزل الله ويكفرون ببعض قال «ع» : وإذا قرىء غلف [١] فانهم قالوا قلوبنا في غطاء فلا نفهم كلامك وحديثك كما قال الله تعالى وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقرٌ ومن بيننا وبينك حجاب،قال : وكلتا القراءتين حق وقد قالوا بهذا وهذا جميعاً .

(٨٩) وَلَمَّا جَاءَهُمْ يعني اليهود **كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللهِ** القرآن **مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ** من التورية التي بيّن فيها أن محمداً الأميّ من ولد اسماعيل المؤيّد بخير خلق الله بعده علي ولي الله **وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ** ان ظهر محمد بالرسالة **يَسْتَفْتِحُونَ** يسألون الله الفتح والظفر **عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا** من أعدائهم وكان الله يفتح لهم وينصرهم **فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا** من نعت محمد وصفته **كَفَرُوا بِهِ** جحدوا نبوّته حسداً له وبغياً عليه **فَلَعْنَةُ اللهِ عَلَى الْكَافِرِينَ** .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» أنه قال : في هذه الآية كانت اليهود تجد في كتبها أن مهاجر محمد ﷺ ما بين عَيْر وأُحُد فخرَجُوا يطلبون الموضع فمروا بجبل يسمى جُبَيْل وبجبل يسمى حِدَاد فقالوا حداد واحد سواء فتفرّقوا عنده فنزل بعضهم بتيماء وبعضهم بفدك وبعضهم بخيبر فاشتاق الذين بتيماء [٢] إلى بعض إخوانهم فمرّ بهم أعرابي من قيس فتكاروا منه ، وقال: أمر بكم ما بين

---

(١) كان القراءة الأولى بضم اللام جمع غلاف والثانية بسكون اللام جمع أغلف مستعار من الأغلف الذي لم يختن . منه قدس الله سره .

(٢) تيماء اسم موضع . ص .

عَيْر[١] وأُحُد فقالوا له إذا مررت بهما فاذ نابهما فلما توسط بهم ارض المدينة قال لهم ذلك عَيْر وهذا أُحُد فنزلوا عن ظهر إبله وقالوا قد أصبنا بغيتنا فلا حاجة لنا في إبلك فاذهب حيث شئت وكتبوا إلى إخوانهم الذين بفدك وخيبر أنّا قد أصبنا الموضع فهلّموا إلينا فكتبوا إليهم أنا قد استقرت بنا الدار واتخذنا الأموال وما أقربنا منكم فلما كان ذلك فما أسرعنا إليكم فاتخذوا بأرض المدينة الأموال فلما كثرت أموالهم بلغ تبّع[٢] فغزاهم فتحصّنوا منه فحاصرهم وكانوا يرقون لضعفاء أصحاب تبّع فيلقون إليهم بالليل التمر والشعير فبلغ ذلك تبّع فرقّ لهم وأمنهم فنزلوا إليه فقال لهم : إني قد استطبت بلادكم ولا أراني إلاّ مقيماً فيكم فقالوا له إن ذاك ليس لك إنها مهاجر نبي وليس ذلك لأحد حتى يكون ذلك فقال لهم إني مخلّف فيكم من أسرتي من إذا كان ذلك ساعده ونصره فخلّف حيّين الأوس[٣] والخزرج[٤] فلمّا كثروا بها كانوا يتناولون أموال اليهود وكانت اليهود تقول لهم : أما لو قد بعث الله فيكم محمداً لنخرجنّكم من ديارنا وأموالنا فلما بعث الله محمداً ﷺ أمنت به الأنصار وكفرت به اليهود وهو قول الله عزّ وجل وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كَفَروا به فلعنة الله على الكافرين .

وفي الكافي عن الصادق «ع» أنه سئل عن هذه الآية فقال كان قوم فيما بين محمد ﷺ وعيسى وكانوا يتوعدون أهل الأصنام بالنبي ويقولون ليخرجن النبي فليكسرن أصنامكم وليفعلن بكم كذا فلما خرج رسول الله ﷺ كفروا به .

والقمّي كانت اليهود يقولون للعرب قبل مجيىء النبي ﷺ : أيها العرب هذا أوان نبي يخرج من مكة وكانت مهاجرته بالمدينة وهو آخر الأنبياء وأفضلهم في عينيه

---

(١) عير جبل بالمدينة . ص .

(٢) تبع كسكر واحد التبايعة من ملوك خمير سمي تبعاً لكثرة أتباعه، وقيل سموا تبابعة لأن الأخير يتبع الأول في الملك وهم سبعون تبعاً ملكوا جميع الأرض ومن فيها من العرب والعجم وكان تبع الأوسط مؤمناً الخ . مجمع .

(٣) الأوس أبو قبيلة من اليمن وهو اوس بن قيلة أخو الخزرج منهم الأنصار وقيلة امهما .

(٤) الخزرج قبيلة من الأنصار .

حمرة وبين كتفيه خاتم النبوة يلبس الشّملة [١] ويجتزىء بالكِسرة [٢] والتّميرات ويركب الحمار العري وهو الضحوك القتال يضع سيفه على عاتقه لا يبالي من لاقى يبلغ سلطانه منقِطع الخف والحافر لنقتلنّكم به يـا معشر العرب قتـل عاد فلما بعث الله نبيّه بهذه الصفة حسدوه وكفروا به كما قال الله وكانوا من قبـل ، الآية .

وفي تفسير الامام «ع» قال امير المؤمنين «ع» : ان الله تعالى أخبر رسوله ﷺ بما كان من إيمان اليهود بمحمد ﷺ قبل ظهوره ومن استفتاحهم على أعدائهم بذكره والصلوة عليه وآله ، قال وكان الله عز وجل أمر اليهود في ايام موسى وبعده إذا دهمهم أمر اودهتهم داهيـة أن يدعوا الله عز وجل بمحمد وآله الطّيبين وان **يستنصروا** بهم ، وكانوا يفعلون ذلك حتى كانت اليهود من أهـل المدينة **قبل ظهور** محمد ﷺ بسنين كثيرة يفعلون ذلك فيُكفَونَ البلاءَ والدهماء والداهية وكانت اليهود قبـل ظهور محمد ﷺ بعشر سنين يعاديهم اسد وغطفان وقوم من المشركين ويقصدون أذاهم فكانوا يستدفعون شرورهم وبلاءهم بسؤالهم ربهم بمحمد وآله الطيبين حتى قصدهم في بعض الأوقات اسد وغطفان في ثلاثة آلاف فارس إلى بعض قرى اليهود حوالي المدينة فتلقاهم اليهود وهم ثلاثمائة فارس ودعوا الله بمحمد وآله فهزموهم وقطّعوهم وقال اسد وغطفان بعضهم لبعض تعالوا نستعين عليهم بسائر القبائل فاستعانوا عليهم بالقبائل فأكثروا حتى اجتمعوا على قدر ثلاثين ألفاً وقصدوا هؤلاء الثلثمائة في قريتهم فألجؤوها إلى بيوتها وقطعوا عنها المياه الجارية التي كانت تدخل إلى قراهم فلم يأمنوهم وقالوا لا إلا أن نقتلكم ونسبيكم وننهبكم فقالت اليهود بعضها لبعض كيف نصنع فقال لهم أماثلهم وذوو الرأي منهم أما أمر موسى اسلافكم فمن بعدهم بالاستنصار بمحمد وآله الطيبين أما امركم بالابتهال إلى الله عز وجل عند الشدائد بهم قالوا بلى قالوا فافعلوا فقالوا اللهم بجاه محمد وآله الطّيبين لما سقيتنـا فقد قطعت الظلمة عنا المياه

---

(١) الشملة بالفتح كساء دون القطيفة يشتمل به . ق .

(٢) الكسرة بالكسر القطعة من الشيء المكسور ، والجمع كسر كقطعة وقطع ، ومنه الحديث معه كسرة قد غمسها في اللبن . ص .

حتى ضعف شبّاننا وتماوت [١] ولداننا واشرفنا على الهلكة فبعث الله لهم وابلا هطلا صباً متتابعاً ملأ حياضهم وآبارهم وأنهارهم وأوعيتهم وظروفهم فقالوا هذه إحدى الحسنيين ثم اشرفوا من سطوحهم على العساكر المحيطة بهم فاذا المطر قد أذاهم غاية الأذى وافسد أمتعتهم واسلحتهم واموالهم فانصرف عنهم لذلك بعضهم وذلك ان المطر اتاهم في غير اوانه في حمازة [٢] القيظ حين لا يكون مطر فقال الباقون من العساكر هبكم سقيتم فمن اين تأكلون ولئن انصرف عنكم هؤلاء فلسنا ننصرف حتى نقهركم على انفسكم وعيالاتكم واهاليكم ونشفي غيظاً منكم فقالت اليهود ان الذي سقانا بدعائنا بمحمد ﷺ قادر على ان يطعمنا وان الذي صرف عنا من صرفه قادر ان يصرف الباقين ثم دعوا الله بمحمد وآله ان يطعمهم فجاءت قافلة عظيمة من قوافل الطعام قدر الفي جمل وبغل وحمار موقرة حنطة ودقيقاً وهم لا يشعرون بالعساكر فانتهوا إليهم وهم نيام ولم يشعروا بهم لأن الله تعالى ثقل نومهم حتى دخلوا القرية ولم يمنعوهم وطرحوا فيها أمتعتهم وباعوها منهم فانصرفوا وابعدوا وتركوا العساكر نائمة وليس في أهلها عين تطرف فلما ابعدوا انتبهوا ونابذوا اليهود الحرب وجعل يقول بعضهم لبعض : الْوَحَا [٣] الوَحَا فان هؤلاء اشتد بهم الجوع وسيذلّون لنا قال لهم اليهود : هيهات بل قد اطعمنا ربّنا وكنتم نياماً جاءنا من الطعام كذا وكذا ولو اردنا قتلكم في حال نومكم لهيء لنا ولكنا كرهنا البغي عليكم فانصرفوا عنا وإلا دعونا عليكم بمحمد وآله واستنصرنا بهم ان يخزيكم كما قد اطعمنا وسقانا فأبوا إلا طغياناً فدعوا الله بمحمد وآله واستنصروا بهم .

ثم برز الثلاثمائة إلى الثلاثين ألفاً فقتلوا منهم واسروا وطحطحوهم [٤] واستوثقوا منهم بأسرائهم فكان لا يبدأهم مكروه من جهتهم لخوفهم على من لهم في ايدي

---

(١) تماوت ولداننا ما تواأو أشرفوا عليه .

(٢) حمازة القيظ بالحاء المهملة والزاى شدته . منه قدس الله سره .

(٣) الوحا الوحا بالمد والقصر السرعة المسرعة وهو منصوب بفعل مضمر واستوحيته استصرخته .

(٤) يقال طحطحت الشيء إذا كسرته وفرقته . ص .

اليهود فلمـــا ظهر محمد ﷺ حسدوه إذ كان من العرب وكذبوه ثم قال رسول الله ﷺ هذه نصرة الله تعالى لليهود على المشركين بذكرهم لمحمد وآله ألا فاذكروا يا أمة محمد ﷺ محمداً وآله عند نوائبكم وشدائدكم لينصرن الله به ملائكتكم على الشياطين الذين يقصدونكم فان كل واحد منكم معه ملك عن يمينه يكتب حسناته وملك عن يساره يكتب سيئاته ومعه شيطانان من عند إبليس يغويانه فاذا وسوسا في قلبه ذكر الله تعالى وقال : لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على محمد وآله خنس [1] الشيطانان واختفيـــا . الحديث .

(٩٠) بِئْسَ مَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ : ذم الله اليهود وعاب فعلهم في كفرهم بمحمد ﷺ يعني اشتروا انفسهم بالهدايا والفضول التي كانت تصـــل إليهم وكان الله امرهم بشرائهـــا من الله بطاعتهم له ليجعـــل لهم انفسهم والانتفاع بها دائماً في نعيم الآخرة فلم يشتروها بل اشتروهـــا بما انفقوه في عداوة رسول الله ليبقى لهم عزهم في الدنيا ورئاستهم على الجهال وينالوا المحرمات واصابوا الفضولات من السفلة وصرفوهم عن سبيل الرشاد ووقفوهم على طريق الضلالات **أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللهُ** على موسى من تصديق محمد ﷺ **بَغْياً** لبغيهم وحسدهم **أَنْ يُنَزِّلَ اللهُ** وقرىء مخففاً **مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ** يعني تنزيل القرآن على محمد الذي ابان فيه نبوته واظهربه آيته ومعجزته وفضائل اهل بيته .

وفي الكافي والعياشي عن الباقر «ع» قال : بمـــا انزل الله في علي بغيـــاً .

فَبَاءُ وَ بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ يعني رجعوا وعليهم الغضب من الله في اثر غضب فالغضب الأول حين كذّبوا بعيسى بن مريم فجعلهم قِرَدَةً خاسئين ولعنهم على لسان عيسى والغضب الثاني حين كذّبوا بمحمد ﷺ فسلّط عليهم سيوف أصحابه حتى ذللّهم بهـــا فاما دخلوا في الاسلام طائعين واما اعطوا الجزية صاغرين . قال امير المؤمنين «ع» : سمعت رسول الله ﷺ يقول من سئل عن علم فكتمه حيث يجب اظهاره ويزول عنه التقيّه جاء يوم القيامة ملجّماً بلجام من نار **وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ** يعني لهم اظهر لينبىء عن السبب كذا قيل وله نظائر كثيرة في القرآن .

---

(١) خنس عنه يخنس بالضم أي تأخر وأخنسه غيره إذا خلفه ومضى عنه . ص .

(٩١) **وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللهُ** : على محمد ﷺ من القرآن **قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا** وهو التورية **وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ** ما سواه لا يؤمنون به **وَهُوَ الْحَقُّ** لأنه هوالناسخ للمنسوخ الذي تقدمه **مُصَدِّقاً لِمَا مَعَهُمْ** وهو التورية **قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ** فلم كنتم تقتلون لم كان يقتل أسلافكم **أَنْبِيَاءَ اللهِ مِنْ قَبْلُ ان كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** بالتورية فان فيها تحريم قتل الأنبياء وفيها الأمر بالإيمان بمحمد والقرآن فما آمنتم بعد بالتورية .

والعياشي عن الصادق «ع» إنما نزل هذا في قوم من اليهود كانوا على عهد رسول الله ﷺ ولم يقتلوا الأنبياء بأيديهم ولا كانوا في زمانهم فانما قتل اوائلهم الذين كانوا من قبلهم فجعلهم الله منهم واضاف اليهم فعل اوائلهم بما تبعوهم وتولوهم .

أقول : قد مضى تحقيق ذلك في المقدمة الثالثة .

(٩٢) **وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ إِلَهاً مِنْ بَعْدِهِ** من بعد انطلاقه إلى الجبل وخالفتم خليفته الذي نصّ عليه وتركه عليكم وهو هارون **وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ** بما فعلتم .

(٩٣) **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ** : واذكروا إذ أخذنا ميثاق اسلافكم **وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ** : فعلنا بهم ذلك لما أبوا من قبول ما جاءهم به موسى من دين الله واحكامه وفرض تعظيم محمد وآله **خُذُوا** قلنا لهم خذوا **مَا آتَيْنَاكُمْ** ما أعطيناكم من الفرائض **بِقُوَّةٍ** قد اعطينا كموها ومكنّاكم بها وازحنا عللكم في تركيبها فيكم **وَاسْمَعُوا** ما يقال لكم وتؤمرون به **قَالُوا سَمِعْنَا** قولك **وَعَصَيْنَا** أمرك اي انهم عصوا بعد واضمروا في الحال ايضاً العصيان قالوا سمعنا بآذاننا وعصينا بقلوبنا فاما في الظاهر فاعطوا كلهم الطاعة داخرين صاغرين **وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ** أمروا بشرب العجل الذي كان قد ذرّيت سحالته[1] في الماء الذي امروا بشربه ليتبين من عبده ممن لم يعبده كما مرّ في تفسير قوله تعالى : فاقتلوا انفسكم قال «ع» : عرضوا الشرب العجل الذي عبدوه حتى وصل ما شربوه من ذلك إلى قلوبهم **بِكُفْرِهِمْ** لأجل كفرهم امروا بذلك .

---

(١) بالمهملتين الفتات ذريت أي فرقت . منه قدس الله سره .

أقول : لا تنافي بين هذا التفسير وما هو المشهور في تفسير الآية وهو ان معناه تداخلهم حبه ورسخ في قلوبهم صورته لفرط شغفهم به كما يتداخل الصّبغ الثوب والشراب اعماق البدن لجواز الجمع بين الأمرين وان يكون الشرب ظاهراً سبباً للحب باطناً وفي قلوبهم بيان لمكان الأشراب كقوله : إنما يأكلون في بطونهم ناراً .

والعياشي عن الباقر «ع» قال : لما ناجى موسى ربه أوحى الله تعالى إليه أن يا موسى قد فتنت قومك قال بماذا يا رب ؟ قال بالسامري قال وما السامري قال قد صاغ لهم من حليهم عجلا قال : يارب ان حلّيهم لا يحتمل أن يصاغ منه غزال او تمثال او عجل فكيف فتنتهم ؟ قال : انه صاغ لهم عجلا فخار قال : يا رب ومن اخاره قال : انا فقال : عندها موسى إن هي الا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء قال : فلمّا انتهى موسى إلى قومه ورآهم يعبدون العجل القى الألواح من يده فكسرت .

قال ابو جعفر «ع» : كان ينبغي ان يكون ذلك عند اخبار الله تعالى إياه قال : فعمد موسى فبرد العجل من انفه إلى طرف ذنبه ثم أحرقه بالنار فذرّه في اليمّ قال : فكان أحدهم ليقع في الماء وما به إليه من حاجة فيتعرض بذلك الرماد فيشربه وهو قول الله : (واشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم) .

أقول : وعلى هذه الرواية يشبه أن يكون حبّهم للعجل صار سبباً لشربهم إياه بالعكس مما مر .

قُلْ بِئْسَ مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ بموسى والتورية ان تكفروا بي **إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** كما تزعمون بموسى والتورية ولكن معاذ الله لا يأمركم إيمانكم بموسى والتورية الكفر بمحمد ﷺ .

(٩٤) قُلْ : يا محمد لهؤلاء اليهود القائلين بآن الجنّة خالصة لنا من دونك ودون اهل بيتك وانا مبتلون بكم وممتحنون ونحن اولياء الله المخلصون وعباد الله الخيرون ومستجاب دعاؤنا غير مردود علينا شيء من سؤالنا **إِنْ كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الآخِرَةُ** الجنّة ونعيمها **عِنْدَ اللهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ** محمد

واهل بيته ومؤمني امته **فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ** للكاذب منكم ومن مخالفيكم فان محمداً وعلياً وذريتهما يقولون انهم اولياء الله من دون الناس الذين هم يخالفونهم في دينهم وهو المجاب دعاؤهم فان كنتم معاشر اليهود تدّعون ذلك فقولوا اللّهم امت الكاذب منّا ومن مخالفينا ليستريح منا الصادقون وليزداد حجّتك وضوحاً بعد ان وضحت **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** إنّكم انتم المحقون المجاب دعاؤكم على مخالفيكم ثم قال رسول الله بعدما عرض هذا عليهم : لايقولها احد منكم الا غصّ بريقه فمات مكانه وكانت اليهود علماء بأنهم الكاذبون وان محمداً ﷺ واصحابه هم الصادقون فلم يجسروا ان يدعوا به .

أقول : المشهور أن المراد بتمنيهم الموت تمنيه لأنفسهم لدعواهم انهم أولياء الله واحباؤه وقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هوداً فان في التورية مكتوباً ان اولياء الله يتمنون الموت ولا يرهبونه والوجه في ذلك ان من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاقها واحب التخلص إليها من الدار ذات الشوائب كما قال امير المؤمنين «ع» : بماذا أحببت لقاء ربك قال لما رأيته قد اختار لي دين ملائكته ورسله وأنبيائه علمت بأن الذي أكرمني بهذا ليس ينساني فأحببت لقائه .

(٩٥) وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَداً بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ من موجبات النار كالكفر بمحمد وآله والقرآن وتحريف التورية **وَاللهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ** تهديداً لهم وتنبيه على انهم ظالمون في دعوى ما ليس لهم ونفيه عمّن هو لهم كذا قيل .

(٩٦) وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ : ليأسهم عن نعيم الآخرة لإنهما كهم في كفرهم الذي يعلمون انه لاحظ لهم معه في شيء من خيرات الجنّة **وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا** واحرص من الذين اشركوا يعني المجوس الذين لا يرون النعيم الا في الدنيا ولا يأملون خيراً في الآخرة قيل افرادهم بالذكر للمبالغة فان حرصهم شديد إذ لم يعرفوا الا الحياة العاجلة او للزيادة في التوبيخ والتقريع فانهم لما زاد حرصهم وهم مقرّون بالجزاء على حرص المنكرين دل ذلك على علمهم بأنهم سائرون إلى النار **يَوَدُّ أَحَدَهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ** أي التعمير الف سنة **بِمُزَحْزِحِهِ** مباعده **مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ** إنما ابدل من الضمير

وكرر التعمير لئلا يتوهم عوده إلى التمني **وَاللهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ** فعلى حسبه يجازيهم ويعدل عليهم ولا يظلمهم .

(٩٧) قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوّاً لِجِبْرِيلَ : وقرىء بفتح الجيم وكسر الراء من غير همز وبفتحهما مهموزاً بياء بعد الهمزة وبغير ياء **فَإِنَّهُ** فان جبرائيل **نَزَّلَهُ** نزّل القرآن **عَلَى قَلْبِكَ** يا محمد وهذا كقوله سبحانه نزل به الروح الأمين على قلبك **بِإِذْنِ اللهِ** بأمره **مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ** من كتب الله **وَهُدًى** من الضلالة **وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ** بنبوة محمد ﷺ وولاية علي صلوات الله عليه ومن بعده من الأئمة عليهم السلام بأنهم أولياء الله حقاً قال شيعة محمد ﷺ وعلي «ع» ومن تبعهم من أخلافهم وذراريهم .

(٩٨) مَنْ كَانَ عَدُوّاً للهِ : بأن يخالفه عناداً لإ نعامه على المقربين من عباده **وَمَلَائِكَتِهِ** المبعوثين لنصرتهم **وَرُسُلِهِ** المخبرين عن فضلهم الداعين إلى متابعتهم **وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ** خصوصاً وقرىء بغير همزة ولا ياء وبهمزة من غير ياء **فَإِنَّ اللهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ** بهم وذلك قول من قال من النصاب لما قال النبي ﷺ في علي «ع» : جبرائيل عن يمينه وميكائيل عن يساره وإسرافيل من خلفه وملك الموت امامه والله تعالى من فوق عرشه ناظر بالرضوان إليه ناصره قال بعض النصّاب انا أبرأ من الله وجبرائيل وميكائيل والملائكة الذين حالهم مع عليّ ما قاله محمد ﷺ فقال الله من كان عدواً لهؤلاء تعصّباً على علي فان الله يفعل بهم ما يفعل العدو بالعدو .

والقمّي انها نزلت في اليهود الذين قالوا لرسول الله ﷺ لو كان الملك الذي يأتيك ميكائيل لآمنّا بكَ فانه ملك الرحمة هو صديقنا وجبرائيل ملك العذاب وهو عدوّنا .

وفي تفسير الامام «ع» ان الله ذمّ اليهود في بغضهم لجبرائيل الذي كان ينفّذ قضاء الله فيهم فيما يكرهون كدفعه عن بخت نصّر ان يقتله دانيال «ع» من غير ذنب جنى بخت نصّر حتى بلغ كتاب الله في اليهود أجله وحل بهم ما جرى في سابق علمه وذمّهم ايضاً وذمّ النّواصب في بغضهم لجبرائيل وميكائيل وملائكة

الله النازلين لتأييد عليّ بن ابي طالب «ع» على الكافرين حتى أذلّهم بسيفه الصارم .

وفيه وفي الاحتجاج قال ابو محمد قال جابر بن عبد الله لما قدم النبي «ص» المدينة اتوه بعبد الله بن صوريا غلام اعور يهودي تزعم اليهود انه اعلم يهودي بكتاب الله وعلوم انبيائه فسأله عن اشياء فأجابه عنها رسول الله ﷺ بما لم يجد إلى إنكار شيء منه سبيلا إلى أن قال بقيت خصلة ان قلتها آمنت بك واتّبعتك أي ّ ملك يأتيك بما تقوله عن الله قال جبرائيل : قال ابن صوريا ذلك عدونا من بين الملائكة ينزل بالقتل والشدة والحرب ورسولنا ميكائيل يأتي بالسرور والرخاء فلو كان ميكائيل هو الذي يأتيك آمنّا بك وميكائيل كان يشدّ ملكنا وجبرائيل كان يهلك ملكنا فهو عدوّنا قال فقال له رسول الله ﷺ : ويحك أجهلت أمر الله وما ذنب جبرائيل إن أطاع الله فيما يريده بكم أرأيتم الآباء والأمهات إذا أوجروا الأولاد الدواء الكريهة لمصالحهم يجب أن يتّخذهم أولادهم اعداء من أجل ذلك لا ولكنّكم بالله جاهلون وعن حكمه غافلون اشهد ان جبرائيل وميكائيل بأمر الله عاملان وله مطيعان وانه لا يعادي أحدهما الا من عادى الآخر وانه من زعم انه يحب أحدهما ويبغض الآخر فقد كذب وكذلك محمد رسول الله «ص» وعلي اخوان فمن أحبّهما فهو من أولياء الله ومن أبغضهما فهو من أعداء الله ومن ابغض أحدهما وزعم أنه يحبّ الآخر فقد كذب وهما منه بريئان والله تعالى وملائكته وخيار خلقه منه براء .

قال الامام «ع» : فقال له سلمان الفارسي «رض» فما بدو عداوته لكم قال نعم يا سلمان عادانا مراراً كثيرة وكان من اشد ذلك علينا ان الله أنزل على أنبيائه : أن البيت المقدس يخرب على يد رجل يقال له بخت نصّر وفي زمانه أخبرنا بالخبر الذي يخرّب به والله يحدث الأمر بعد الأمر فيمحوا ما يشاء ويثبت ما يشاء فلمّا بلغنا ذلك الخبر الذي يكون فيه هلاك بيت المقدس بعث أوائلنا رجلا من أقوياء بني إسرائيل وأفاضلهم كان يعدّ من أنبيائهم يقال له دانيال في طلب بخت نصّر ليقتله فحمل معه وقرة مال لينفقه في ذلك فلمّا انطلق في طلبه لقيه ببابل

غلاماً ضعيفاً مسكيناً ليس له قوّة ولا منعة فأخذه صاحبنا ليقتله فدفع عنه جبرائيل وقال لصاحبنا ان كان ربّكم هو الذي امر بهلاككم فانه لا يسلطك عليه وإن لم يكن هذا فعلى اي شيء تقتله فصدّقه صاحبنا وتركه ورجع الينا فأخبرنا بذلك وقوى بخت نصّر وملك وغزانا وخرّب بيت المقدس فلهذا نتّخذه عدواً وميكائيل عدو لجبرائيل .

فقال سلمان : يا ابن صوريا بهذا العقل المسلوك به غير سبيله ضللتم أرأيتم أوائلكم كيف بعثوا من يقتل بخت نصّر وقد أخبر الله تعالى في كتبه على ألسنة رسله انه يملك ويخرّب بيت المقدس أرادوا بذلك تكذيب انبياء الله في خبرهم واتّهموهم في اخبارهم أو صدّقوهم في الخبر عن الله ومع ذلك ارادوا مغالبة الله هل كان هؤلاء ومن وجّهوه الا كفاراً بالله واي عداوة يجوزان يعتقد لجبرائيل وهو يصده عن مغالبة الله عز وجل وينهي عن تكذيب خبر الله تعالى فقال ابن صوريا قد كان الله اخبر بذلك على ألسن أنبيائه ولكنه يمحو ما يشاء ويثبت .

قال سلمان : فاذاً لا تثقوا بشيء ممّا في التورية من الأخبار عما مضى وما يستأنف فان الله يمحو ما يشاء ويثبت وإذاً لعل الله قد كان عزل موسى وهارون عن النبوة وابطلا في دعواهما لأن الله يمحو ما يشاء ويثبت ولعل كل ما أخبراكم أنه يكون لا يكون وما أخبراكم أنه لا يكون يكون وكذلك ما أخبراكم عمّا [1] كان لعلّه لم يكن وما أخبراكم أنه لم يكن لعله كان ولعل ما وعده من الثواب يمحوه ولعل ما توعّده به من العقاب يمحوه فانه يمحو ما يشاء ويثبت وإنّكم جعلتم معنى يمحو الله ما يشاء ويثبت فلذلك كنتم انتم بالله كافرون ولأخباره عن الغيوب مكذّبون وعن دين الله منسلخون ثم قال سلمان فاني أشهد ان من كان عدواً لجبرائيل فانه عدو لميكائيل وانهما جميعاً عدوان لمن عاداهما سلمان لمن سالمهما فأنزل الله تعالى عند ذلك موافقاً لقول سلمان قل من كان عدواً لجبرائيل الآية .

(٩٩) وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ : دالات على صدقك

---

(١) اريد بالأخبار عما كان وما لم يكن الأخبار عما غاب عن الحس بغير طريق الا حساس بكونه وعدم كونه . منه قدس الله سره .

في نبوتك وإمامة علي «ع» أخيك موضحات عن كفر من شك فيكما **وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ** الخارجون عن دين الله وطاعته من اليهود والكاذبين من النّواصب المتسمّين بالمسلمين .

(١٠٠) **أَوَكُلَّمَا عَاهَدُوا** واثقوا وعاقدوا **عَهْداً** ليكونن لمحمد ﷺ طائعين ولعلي «ع» بعده مؤتمرين وإلى أمره صائرين **نَبَذَهُ** نبذ العهد **فَرِيقٌ مِنْهُمْ** وخالفه **بَلْ أَكْثَرُهُمْ** بل أكثر هؤلاء اليهود والنواصب **لَا يُؤْمِنُونَ** في مستقبل أعمارهم لا يرعون ولا يتوبون مع مشاهدتهم الآيات ومعاينتهم الدلالات .

(١٠١) **وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ**[1] **مِنْ عِنْدِ اللهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ** قال : قال الصادق «ع» ولما جاءهم جاء اليهود ومن يليهم من النواصب كتاب من عند الله القرآن مشتملا على وصف محمد وعلى وإيجاب ولايتهما وولاية أوليائهما وعداوة أعدائهما .

أقول : إنما فسر الرسول بالكتاب لاستلزامه إياه دون العكس وليوافق ما سبق في نظيره ولموافقة المنبوذ . **نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللهِ** التورية وسائر كتب أنبيائه **وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ** تركوا العمل بما فيها حسداً لمحمد ﷺ على نبوته ولعلي «ع» على وصيته وجحدوا على ما وقفوا عليه من فضائلهما **كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** فعلوا فعل من لا يعلم مع علمهم بأنه حق .

(١٠٢) **وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ** ما يقرؤه كفرة الشياطين من السحر والنّيرنجات **عَلَى**[2] **مُلْكِ سُلَيْمَانَ** على عهده وزعموا ان سليمان كان كافراً ساحراً ماهراً به وبذلك السحر والنيرنجات نال ما نال وملك ما ملك وقدر على ما قدر وقالوا ونحن ايضاً به نظهر العجائب حتى ينقاد لنا الناس ونستغني عن الانقياد لمحمد ﷺ وعلي «ع» .

القمّي والعياشي عن الباقر «ع» قال : لما هلك سليمان وضع إبليس السحر ثم كتبه في كتاب فطواه وكتب على ظهره هذا ما وضع آصف بن برخيا للملك

---

(١) يعني ان فسر الرسول بالرسول لم يفد هذه الفائدة ولم يفهم منه الكتاب . منه قدس الله سره .

(٢) على بمعنى في كما في قوله تعالى ودخل في المدينة على حين غفلة من أهلها .

سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم من أراد كذا وكذا فليفعل كذا وكذا ثم دفنه تحت السرير ثم استشاره لهم فقرأه فقال الكافرون ما كان يغلبنا سليمان إلا بهذا وقال المؤمنون بل هو عبد الله ونبيه فقال الله في كتابه واتّبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان أي السحر .

وفي الاحتجاج عن الصادق «ع» في حديث قال السائل فمن اين علم الشياطين السحر قال من حيث عرف الأطباء الطب بعضه تجربة وبعضه علاج **وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ** ولا استعمل السحر كما قال هؤلاء الكافرون **وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا** وقرىء بتخفيف النون ورفع ما بعده **يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ** يعني كفروا بتعليمهم الناس السحر الذي نسبوه إلى سليمان بن داود **وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ** وبتعليمهم إيّاهم ما أنزل على الملكين **بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ** اسم الملكين .

قال الصادق «ع» : وكان بعد نوح قد كثر السحرة والمموّهون فبعث الله تعالى ملكين إلى نبي ذلك الزمان بذكر ما يسحر به السحرة وذكر ما يبطل به سحرهم ويرد به كيدهم فتلقاه النبي عن الملكين وأداه إلى عباد الله بأمر الله عز وجل وأمرهم أن يقفوا به على السحر وان يبطلوه ونهاهم أن يسحروا به الناس وهذا كما يدل على السم ما هو وعلى ما يدفع به غائلة السم ثم يقال المتعلم ذلك هذا السم فمن رأيته سم فادفع غائلته بكذا وكذا وإياك أن تقتل بالسم احداً قال : وذلك النبي أمر الملكين أن يظهر للناس بصورة بشرين ويعلماهم ما علمهما الله من ذلك ويعظاهم **وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ** ذلك السحر وابطاله **حَتَّى يَقُولاَ** للمتعلم **إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ** امتحان للعباد ليطيعوا الله عز وجل فيما يتعلمون من هذا ويبطلوا به كيد السحر ولا يسحروا **فَلاَ تَكْفُرْ** واباستعمال هذا السحر وطلب الاضرار به ودعاء الناس إلى أن يعتقدوا أنك به تحي وتميت وتفعل ما لا يقدر عليه الا الله فان ذلك كفر **فَيَتَعَلَّمُونَ** يعني طالبي السحر **مِنْهُمَا** يعني مما تتلو الشياطين على ملك سليمان من النّيرنجات وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت يتعلمون من هذين الصنفين **مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ** هذا

من يتعلم للاضرار بالناس يتعلمون التفريق بضروب من الحيـــل والتمائم والإيهام وانه قد دفن في موضع كذا وعمـــل كذا ليخبّ قلب المرأة على الرجل وقلب الرجل على المرأة وتؤدي إلى الفراق بينهمـــا **وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ** أي ما المتعلمون لذلك بضائرين به من احد **إِلاَّ بِإِذْنِ اللهِ** يعني بتخليـــة الله وعلمه فانه لو شاء لمنعهم بالجبر والقهر **وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلاَ يَنْفَعُهُمْ** لأنهم إذا تعلموا ذلك السِّحر ليسحروا به ويضرّوا فقد تعلّموا ما يضرّهم في دينهم ولا ينفعهم فيه بل ينسلخون عن دين الله بذلك **وَلَقَدْ عَلِمُوا** علم هؤلاء المتعلمون **لَمَنِ اشْتَرَاهُ** بدينه الذي ينسلخ عنه بتعلمه **مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلاَقٍ** من نصيب في ثواب الجنّة .

وفي العيون عن الصادق «ع» لأنهم يعتقدون أن لا آخرة فهم يعتقدون أنها إذا لم تكن فلاخلاق لهم في دار الآخرة بعد الدنيـــا وإن كانت بعد الدنيا آخرة فهم مع كفرهم بهـــا لا خلاق لهم فيهـــا .

وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ رهنوها بالعذاب **لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** انهم قد باعوا الآخرة وتركوا نصيبهم من الجنة لأن المتعلمين لهذا السحر هم الذين يعتقدون ان لا رسول ولا إله ولا بعث ولا نشور .

(١٠٣) وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقُوا لَمَثُوبَةٌ[1] **مِنْ عِنْدِ اللهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** قال الراوي : قلت لأبي محمد عليه السلام فان قوماً عندنا يزعمون أن هاروت وماروت ملكان اختارتهمـــا الملائكة لمّا كثر عصيان بني آدم وانزلهما الله مع ثالث لهمـــا إلى الدنيا وانهما افتتنـــا بالزّهرة وارادا الزنا بهـــا وشربا الخمر وقتلا النفس المحرمة وإن الله تعالى يعذبهما ببابل وان السحرة منهما يتعلمون السحر وان الله مسخ تلك المرأة هذا الكوكب الذي هو الزهرة فقال الامام معاذ الله عن ذلك ان ملائكة الله معصومون محفوظون عن الكفر والقبائح بألطاف الله تعالى قال الله عز وجل : فيهم (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) وقال : (وله من في السموات والأرض ومن عنده) . يعني الملائكة لا يستكبرون

---

(١) المثوبة والثواب والأجر نظائر ونقيض المثوبة العقوبة يقال ثاب يثوب ثوباً وثواباً واثابة إثابة وثواباً ومثوبة والأصل في الثواب ما رجع إليك من شيء . م .

عن عبادته ولا يستحسرون يسبّحون الليل والنهار لا يفترون، وقال في الملائكة ايضاً بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون إلى قوله مشفقون .

وفي العيون عن الصادق «ع» مثل مـا في تفسير الامام «ع» من قوله واتبعوا ما تتلو الشياطين إلى هنا بزيادة أشرنا إليها في محلها وعن الرضا «ع» أنه سئل عما يرويه الناس من امر الزهرة وانها كانت امرأة فتن بهـا هاروت وماروت وما يروونه من أمر سهيل وانه كان عشّاراً باليمن فقال : كذبوا في قولهم انهمـا كوكبان وانهما كانتا دابتين من دواب البحر فغلط الناس وظنوا انهمـا الكوكبان ومـا كان الله عز وجل ليمسخ اعداءه انواراً مضيئة ثم يبقيها ما بقيت السموات والأرض وان المسوخ لم يبق اكثر من ثلاثة أيام حتى ماتت وما تناسل منهـا شيء وما على وجه الأرض اليوم مسخ وان التي وقع عليها اسم المسوخة مثـل القردة والخنزير والدب واشباههـا انما هي مثل ما مسخ الله عز وجل على صورهـا قوماً غضب الله عليهم ولعنهم بانكارهم توحيد الله وتكذيبهم رسله واما هاروت وماروت فكانا ملكين علّمـا الناس السحر ليحترزوا به من سحر السحرة ويبطلوا به كيدهم وما علّما احداً من ذلك شيئاً الا قالا له إنمـا نحن فتنة فلا تكفر فكفر قوم باستعمالهم لما أمروا بالاحتراز منه وجعلوا يفرّقون بمـا تعلّموه بين المرء وزوجه .

أقول : واما ما كذّبوه عليهم السلام من امر هاروت وماروت ومسخ زهرة وقصّتهم المشتهرة بين الناس فقد ورد عنهم عليهم السلام في صحتهـا ايضاً روايات والوجه في الجمع والتوفيق ان يحمل روايات الصحة على كونهـا من مرموزات الأوائل واشاراتهم وإنهم لما رأوا ان حكاتهـا كانوا يحملونها على ظاهرها كذّبوها ولا بأس بايرادها وحلّهـا فان هاهنا محلها .

القمّي والعياشي عن الباقر «ع» انه سأله عطاء عن هاروت وماروت فقال «ع» إن الملائكة كانوا ينزلون من السماء إلى الأرض في كل يوم وليلة يحفظون اعمال أوساط اهـل الأرض من ولد آدم ومن الجنّ ويسطرونهـا ويعرجون بها إلى السماء قال فضجّ أهل السماء من اعمال أوساط اهـل الأرض في المعاصي والكذب على الله تعالى وجرأتهم عليه ونزّهوا الله ممـا يقولون ويصفون فقالت طائفة من الملائكة

يا ربّنا اما تغضب مما يعمل خلقك في أرضك ومما يصفون فيك الكذب ويقولون الزّور ومما يرتكبونه من المعاصي التي نهيتهم عنها وهم في قبضتك وتحت قدرتك قال : فأحب الله عز وجل ان يرى الملائكة سابق علمه في جميع خلقه ويعرّفهم ما منّ به عليهم مما طبعهم عليه من الطاعة وعدل به عنهم من الشهوات الإنسانية فأوحى الله عز وجل إليهم ان انتدبوا منكم ملكين حتى اهبطهما إلى الأرض وأجعل فيهما الطبائع البشرية من الشهوة والحرص والأمل كما هو في ولد آدم ثم اختبرهما في الطاعة لي ومخالفة الهوى قال : فندبوا لذلك هاروت وماروت وكانا من اشد الملائكة قولا في العيب لولد آدم واستيثار غضب الله تعالى عليهم فأوحى الله سبحانه وتعالى إليهما اهبطا إلى الأرض فقد جعلت فيكما طبائع الشهوات والحرص والأمل وامثالها كما جعلت في بني آدم وانى آمركما ألا تشركا بي شيئاً ولا تقتلا النفس التي حرمتها ولا تزنيا ولا تشربا الخمر ثم اهبطا إلى الأرض في صورة البشر ولباسهم فَهَبطا في ناحية بابل فرفع لهما بناء مشرف فأقبلا نحوه فاذا ببابه امرأة جميلة حسناء متزينة متعطرة مسفرة مستبشرة نحوهما فلمّا تأملا حسنها وجمالها وناطقاها وقعت في قلوبهما اشد موقع واشتدت بهما الشهوة التي جعلت فيهما فمالا إليها ميل فتنة وخذلان وحادثاها وراوداها عن نفسها فقالت لهما إن لي ديناً ادين به وليس في ديني أن اجيبكما إلى ما تريدان الا ان تدخلا في ديني فقالا وما دينك فقالت لهما : إن لي إلهاً من عبد وسجد له فهو ممن في ديني وانا مجيبه لما يسأل مني فقالا وما إلهك فقالت إلهي هذا الصنم فنظر كل إلى صاحبه فقال له : هاتان خصلتان مما نهينا عنه الزنا والشرك لأنّا إن سجدنا لهذا الصنم وعبدنا أشركنا بالله وهو ذا نحن نطلب الزنا ولا نقدر على مغالبة الشهوة فيه ولن يحصل بدون هذا قالا لها : إنّا نجيبك إلى ما سألت قالت : فدونكما هذه الخمرة فاشربا فانها قربان لكما منه وبها تبلغان مرادكما فأتمرا بينهما وقالا : هذه ثلاث خصال مما نهينا عنها الشرك والزنا وشرب الخمر وإنّا لا نقدر على الزنا الا بهاتين حتى نصل إلى قضاء وطرنا فقالا ما اعظم البليّة بك فقد أجبناك قالت : فدونكما اشربا هذه الخمر واسجدا للصنم فشربا الخمر وسجدا ثم راوداها فلما تهيأت لذلك دخل عليهما

سائل فرآهما على تلك الحالة فذعرا منه ، فقال : ويلكمـــا قد خلوتما بهذه المرأة المعطّرة الحسناء وقعدتما منهـــا على مثل هذه الفاحشة إنّكما لرجلا سوء لأفعلنّ بكما وخرج على ذلك فنهضت ، فقالت : لا وإلهي لا تصلان الآن إلى وقد اطّلع هذا الرجل علينا وعرف مكانكما وهو لا محالة يخبر بخبركما فبادرا واقتلوه قبل أن يفضحنا جميعاً ثم دونكما فاقضيا وطركما مطمئنين آمنين فأسرعا إلى الرجل فأدركاه وقتلاه ثم رجعا إليها فلم يرياها وبدت لهما سواءتهما ونزع عنهما رياشهما واسقطا في أيديهما، وسمعاهاتفاً: إنكمـــا هبطتما إلى الأرض بين البشر من خلق الله تعالى ساعة من النهار فعَصَيتما بأربع من كبائر المعاصي وقد نهاكمـــا عنها وقدم إليكما فيها ولم تراقباه ولا استحييتمـــا منه وقد كنتما اشد من نقم على اهل الأرض المعاصي واسجر غضبه عليهم ولما جعل فيكمـــا من طبع خلقه البشري وكان عصمكم من المعاصي كيف رأيتم موضع خذلانه فيكم قال وكان قلبهما في حب تلك المرأة ان وضعا طرائق من السحر ما تداوله اهل تلك الناحية .

قال الامام «ع» : فخيرهمـــا الله عز وجل بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فقال أحدهمـــا لصاحبه نتمتع من شهوات الدنيا إذ صرنا إليها إلى أن نصير إلى عذاب الآخرة فقال الآخران : عذاب الدنيا له انقطاع وعذاب الآخرة لا انقطاع له وليس حقيق بنا أن نختار عذاب الآخرة الشديد الدائم على عذاب الدنيا المنقطع الفاني قال : فاختار عذاب الدنيا وكانا يعلمان الناس السحر بأرض بابل ثم لما علّمـــا الناس السحر رفعا من الأرض إلى الهواء فهما معذبان منكّسان معلّقان في الهواء إلى يوم القيامة .

والعياشي عن ابي الطفيل قال كنت في مسجد الكوفة فسمعت عليـــاً وهو على المنبر فناداه ابن الكوّا وهو في مؤخر المسجد فقال : يا امير المؤمنين «ع» ما الهدى؟ قال : لعنك الله اولم تسمعه ما الهدى تريد ولكن العمى تريد .

ثم قال «ع» : ادن فدنا منه فسأله عن أشياء فأخبره فقال : أخبرني عن هذه الكوكبة الحمراء يعني الزهرة قال : إن الله اطلّع ملائكته على خلقه وهم على معصية من معاصيه فقال الملكان هاروت وماروت هؤلاء الذين خلقت اباهم بيدك واسجدت له ملائكتك يعصونك قال فلعلكم لو ابتليتم بمثل الذي ابتليتم به عصيتموني كمـــا

عصيوني قالا : لا وعزّتك قال : فابتلاهم بمثل الذي ابتلى به بني آدم من الشهوة ثم أمرهم أن لا يشركوا به شيئاً ولا يقتلوا النفس التي حرّم الله ولا يزنوا ولا يشربوا الخمر ثم اهبطهما إلى الأرض فكانا يقضيان بين الناس هذا في ناحية وهذا في ناحية فكانا بذلك حتى أتت أحدهما هذه الكوكبة تخاصم إليه وكانت من اجمل الناس فأعجبته فقال لها : الحق لك ولا أقضي لك حتى تمكنيني من نفسك فواعدت يوماً ثم اتت الآخر فلما خاصمت إليه وقعت في نفسه واعجبته كما اعجبت الآخر فقال لها مثل مقالة صاحبه فواعدته الساعة التي واعدت صاحبه فاتفقا جميعاً عندها في تلك الساعة فاستحي كل واحد من صاحبه حيث رآه وطأطأ رؤوسهما ونكّسا ثم نزع الحياء منهما فقال احدهما لصاحبه يا هذا جاءني الذي جاء بك قال ثم اعلماها وراودا عن نفسها فأبت عليهما حتى يسجدا لوثنها ويشربا من شرابها فأبيا عليها وسألاها فابت الا أن يشربا من شرابها فلما شربا صلّيا لوثنها ودخل مسكين فرآهما فقالت لهما يخرج هذا فيخبر عنكما فقاما إليه فقتلاه ثم راوداها عن نفسها فأبت حتى يخبرانها بما يصعدان به إلى السماء وكانا يقضيان بالنهار فاذا كان الليل صعدا إلى السماء فأبيا عليها وأبت أن تفعل فأخبراها فقالت : ذلك لتجرب [1] مقالتهما وصعدت ورفعا أبصارهما إليها فرأيا أهل السماء مشرفين عليها ينظرون إليها وتناهت إلى السماء فمسخت وهي الكوكبة التي ترى .

وفي الخصال عن الصادق «ع» عن ابيه عن جده قال: ان المسوخ من بني آدم ثلاثة عشر إلى أن قالوا وما الزهرة فكانت امرأة فتنت هاروت وماروت فمسخها الله كوكباً .

وعنه عن ابيه عن جده عن امير المؤمنين عليهم السلام قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن المسوخ قال هي ثلاثة عشر إلى أن قال : وامّا الزهرة فكانت امرأة نصرانية وكانت لبعض ملوك بني إسرائيل وهي التي فتن بها هاروت وماروت وكان اسمها ناهيل والناس يقولون ناهيد .

وفي العلل عن ابي الحسن «ع» في حديث قال : ومسخت الزهرة لأنها كانت

---

(١) يعني لتقول مثل مقالتهما فتعلم هل يتأتى الصعود بذلك القول أم لا . منه قدس الله سره .

امرأة فتن بها هاروت وماروت .

وعنه عن ابيه في حديث قال : واما الزهرة فانهـا كانت امرأة تسمى ناهيل وهي التي تقول الناس انه أفتن بهـا هاروت وماروت .

اقول : في نسبة افتتانهما إلى قول الناس دليل على ما قلناه من انها من المرموزات . وأما حلّهـا فلعل المراد بالملكين الروح والقلب فانهما من العالم الروحاني اهبطـا إلى العالم الجسماني لاقامة الحق فافتتنـا بزهرة الحياة الدنيا ووقعـا في شبكة الشهوة فشربا خمر الغفلة وعبدا صنم الهواء وقتلا عقلهمـا الناصح لهما بمنع تغذيته بالعلم والتقوى ومحو اثر نصحه عن أنفسهما وتهيأ للزنا ببغي الدنيا الدنية التي تلي تربية النشاط والطرب فيها الكوكب المسمى بزهرة فهربت الدنيا منهما وفاتتهمـا لما كان من عاداتها أن تهرب من طالبيهـا لأنها متاع الغرور وبقى اشراق حسنها في موضع مرتفع بحيث لا تنالها ايدي طلابها ما دامت الزهرة باقية في السماء وحملهما حبهـا في قلبهما إلى أن وضعا طرائق من السحر وهو ما لطف مأخذه ودق فخير للتخلص منهـا فاختارا بعد التنبه وعود العقل إليهما اهون العذابين ثم رفعـا إلى البرزخ معذّبين ورأسهما بعد إلى اسفل إلى يوم القيامة هذا ما خطر بالبال في حل هذا الرمز واما حـل بقية اجزائه التي في رواية ابي الطفيل فموكول إلى بصيرة ذوي البصائر وقيل بل هو إشارة إلى أن الشخص العالم الكامل المقرّب من حظائر القدس قد يوكل إلى نفسه الغرّارة ولا يلحقه العناية والتوفيق فينبذ علمه وراء ظهره ويقبل على مشتهياته الحسّية الخسيسة ويطوي كشحه عن اللّذات الحقيقية والمراتب العليّة فينحطّ إلى أسفل السّافلين والشخص الناقص الجاهل المنغمس في الأوزار قد يختلط بذلك الشخص العالم قاصداً بذلك الفساد والفحشاء فيدركه توفيق إلهي فيستفيد من ذلك العالم ما يضرب بسببه صفحاً عن ادناس دار الغرور وارجاس عالم الزور ويرتفع ببركة ما تعلّمه عن حضيض الجهل والخسران إلى أوج العز والعرفان فيصير المتعلّم في أرفع درج العلاء والمعلّم في أسفل درك الشقاء .

اقول : هذا الحل غير منطبق على الرمز بتمام أجزائه .

(١٠٤) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا العياشي عن امير المؤمنين «ع» والسجّاد

ليس في القرآن يا ايها الذين آمنوا الاوهي في التوراة يا أيها المساكين **لاَ تَقُولُوا** (١) **رَاعِنَا** راع أحوالنا وراغبنا وتأن بنا فيما تلقننا حتى نفهمه وذلك لأن اليهود لما سمعوا المسلمين يخاطبون رسول الله ﷺ بقولهم راعنا وكان راعنا في لغتهم سباً بمعنى اسمع لا سمعت قال بعضهم لبعض لو كنا نشتم محمداً ﷺ إلى الآن سراً فتعالوا الآن نشتمه جهراً فكانوا يقولون له راعنا يريدون شتمه ففطن لذلك سعد بن معاذ الأنصاري فلعنهم وأوعدهم بضرب أعناقهم لو سمعها منهم فنزلت **وَقُولُوا انْظُرْنَا** انظر إلينا **وَاسْمَعُوا** إذا قال لكم رسول الله ﷺ قولا وأطيعوا **وَلِلْكَافِرِينَ** الشاتمين **عَذَابٌ أَلِيمٌ** .

(١٠٥) مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلاَ الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ آية بيّنة وحجّة معجزة لنبوة محمد ﷺ وشرفه وشرف أهل بيته **وَاللهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ** توفيقه لدين الاسلام وموالاة محمد ﷺ وعلي «ع» **مَنْ يَشَاءُ**، وفي المجمع عن امير المؤمنين والباقر عليهما السلام يعني بنبوته **وَاللهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** يعني على من وفّقه لدينه وموالاتهما .

أقول : او يختاره لنبوته أو ما يشملهما وغيرهما .

(١٠٦) مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ بأن نرفع حكمها ، وقرىء بعضهم بضم النون وكسر السين **أَوْ نُنْسِهَا** بأن نرفع رسمها ونبلي عن القلوب حفظها وعن قلبك يا محمد كما قال : **سَنُقْرِئُكَ فَلا تَنسَى إِلاَّ** ما شاء الله أن ينسيك فرفع عن قلبك ذكره وقرىء ننساها بفتح النون واثبات الألف **نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا** بما هو أعظم لثوابكم واجل لصلاحكم **أَوْ مِثْلِهَا** من الصلاح يعني إنا لا ننسخ ولا نبدّل الا وغرضنا في ذلك مصالحكم .

---

(١) قوله تعالى لا تقولوا راعنا كان المسلمون يقولون يا رسول الله راعنا أي استمع منا فحرفت اليهود هذه اللفظة فقالوا يا محمد راعنا وهم ملحدون الرعونة يريدون به النقيصة والوقيعة فلما عوتبوا قالوا نقول كما يقول المسلمون فنهى الله عن ذلك بقوله ولا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا وقال قتادة إنها كلمة تقولها اليهود على وجه الاستهزاء، وقال عطا هي كلمة كانت الأنصار تقولها في الجاهلية فنهوا عنها في الاسلام، وقال السدى كان ذلك كلام يهودي بعينه يقال له رفاعة بن زيد يريد بذلك الرعونة فنهى المسلمون عن ذلك «مجمع» .

أقول : وذلك لأن المصالح تختلف باختلاف الأعصار والأشخاص فان النافع في عصر وبالنسبة إلى شخص قد يضرّ في غير ذلك العصر وفي غير ذلك الشخص، ويأتي بيان ذلك مفصلا من كلام المعصوم «ع» في تفسير آيات القبلة ان شاء الله، قيل أنها نزلت حين قالوا ان محمداً ﷺ يأمر بأمر ثم ينهى عنه ويأمر بخلافه .

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ يقدر على النّسخ والتبديل لمصالحكم ومنافعكم .

(١٠٧) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وهو العالم بتدبيرها ومصالحها فهو يدبّركم بعلمه **وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللهِ مِنْ وَلِيٍّ** يلي صلاحكم إذ كان العالم بالمصالح هو دون غيره **وَلَا نَصِيرٍ** ولا لكم من ناصر ينصركم من مكروه إن أراد إنزاله بكم أو عقاب إن أراد إحلاله بكم .

(١٠٨) أَمْ تُرِيدُونَ بل تريدون يا كفار قريش ويهود **أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ** ما تقترحونه من الآيات التي لا تعلمون هل فيه صلاحكم أو فسادكم **كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ** واقترح عليه لما قيل له لن نؤمن لك حتى نرى الله جَهْرة فأخذتهم الصاعقة **وَمَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ** بعد جواب الرسول له إن ما سأله لا يصلح اقتراحه على الله فلا يؤمن إذا عرف أنه ليس له أن يقترح أو بعدما يظهر له ما اقترح إن كان اقتراحه صواباً فلا يؤمن عند مشاهدته ما يقترح أو لا يكتفي بما أقامه الله من الدلالات والبينات بأن يعاند ولا يلزم الحجّة القائمة وذلك أن النبي ﷺ قصده عشرة من اليهود يريدون أن يتعنّتوه ويسألوه عن أشياء ويعانتوه بها ثم ذكر «ع» أشياء سألوها وآيات اقترحوها وسنذكرها انشاء الله في مواضعها **فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ** أخطأ طريق القصد المؤدية إلى الجنان وأخذ في الطريق المؤدية إلى النيران .

(١٠٩) وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّاراً بما يوردونه عليكم من الشبه **حَسَداً** لكم بأن أكرمكم بمحمد ﷺ وعلي وآلهما الطيبين **مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ** ، قيل أي تمنوا ذلك من عند أنفسهم وتشهيهم لا من عند تدينهم وميلهم إلى الحق أو حسداً بالغاً منبعثاً من أصل أنفسهم **مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ** بالمعجزات

الدالات على صدق محمد ﷺ وفضل علي وآلهما عليهم السلام قيل وبالنعوت المذكورة في التوراة **فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا** عن جهلهم وقابلوهم بحجج الله وادفعوا بها أباطيلهم قيل العفو ترك عقوبة الذنب والصفح ترك تثريبه **حَتَّى يَأْتِيَ اللهُ بِأَمْرِهِ** فيهم بالقتل يوم فتح مكة **إِنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**

(١١٠) **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ** قيل عطف على فاعفوا كأنه أمرهم بالصبر والمخالفة واللجأ إلى الله بالعبادة والبر **وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ** كصلوة ومال تنفقونه في طاعة الله أو جاه تبذلونه لاخوانكم المؤمنين تجرّون به اليهم المنافع وتدفعون به المضار **تَجِدُوهُ عِنْدَ اللهِ** تجد ثوابه تحط به سيئاتكم وتضاعف به حسناتكم وترفع به درجاتكم **انَّ اللهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** عالم ليس يخفى عليه ظاهر فعل ولا باطن ضمير على حسب اعتقاداتكم ونياتكم.

(١١١) **وَقَالُوا** يعني اليهود والنصارى قالت اليهود **لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُوداً**[1] أي يهودياً **أَوْ نَصَارَى** يعني وقالت النصارى لن يدخل الجنة الا من كان نصرانياً **تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ** التي يتمنونها بلا حجة **قُلْ** لهم **هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ** حجتكم على مقالتكم **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** في دعواكم.

(١١٢) **بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلهِ** لما سمع الحق وبرهانه **وَهُوَ مُحْسِنٌ** في عمله لله **فَلَهُ أَجْرُهُ** ثوابه **عِنْدَ رَبِّهِ** يوم الفصل والقضاء **وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ** حين يخاف الكافرون مما يشاهدونه من العقاب **وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** عند الموت لأن البشارة بالجنان تأتيهم.

(١١٣) **وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ** من الدين بل دينهم باطل وكفر **وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ** من الدين بل دينهم باطل وكفر لأن كلاً من الفريقين مقلّد بلا حجة **وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ** ولا يتأملونه ليعملوا بما يوجبه فيتخلصوا من الضلالة

---

(١) في هود ثلاثة أقوال أحدها أنه جمع هائد كعائذ وعوذ وعائط وعوط وهو جمع للمؤنث والمذكر على لفظ واحد والهائد التائب الراجع إلى الحق وثانيها أن يكون مصدراً يصلح للواحد والجمع كما يقال رجل فطر وقوم فطر رجل صوم وقوم صوم وثالثها ان يكون معناه الا من كان يهوداً فحذفت الياء الزائدة «مجمع».

كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ الحق ولم ينظروا فيه من حيث أمره الله **مِثْلَ قَوْلِهِمْ** يكفّر بعضهم بعضاً **فَاللهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ** بين الفريقين **يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ** في الدنيا يبين ضلالتهم وفسقهم ويجازي كل واحد منهم بقدر استحقاقه قال «ع» قال الحسن بن علي بن ابي طالب عليهم السلام إنما نزلت لأن قوماً من اليهود وقوماً من النصارى جاؤوا إلى رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد اقض بيننا فقال «ع» قصّوا عليّ قصّتكم فقالت اليهود نحن المؤمنون بالله الواحد الحكيم وأولياؤه وليست النصارى على شيء من الدين والحق وقالت النصارى بل نحن المؤمنون بالله الواحد الحكيم وأولياؤه وليست هؤلاء اليهود على شيء من الحق والدين فقال رسول الله ﷺ : كلكم مخطئون مبطلون فاسقون عن دين الله وامره فقالت اليهود وكيف نكون كافرين وفينا كتاب الله التوراة نقرؤه وقالت النصارى وكيف نكون كافرين وفينا كتاب الله الانجيل نقرؤه فقال رسول الله ﷺ : إنكم خالفتم ايها اليهود والنصارى كتاب الله ولم تعملوا به فلو كنتم عاملين بالكتابين لما كفر بعضكم بعضاً بغير حجّة لأن كتب الله أنزلها شفاء من العمى وبياناً من الضلالة تهدي العالمين بها إلى صراط مستقيم وكتاب الله إذا لم تعملوا به كان وبالاً عليكم وحجّة الله إذا لم تنقادوا لها كنتم لله عاصين ولسَخَطه متعرضين ثم أقبل رسول الله ﷺ على اليهود فقال : احذروا أن ينالكم لخلاف أمر الله وخلاف كتابه ما أصاب أوائلكم الذين قال الله فيهم : (فبدّل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء) .

(١١٤) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ هي مساجد خيار المؤمنين بمكة منعوهم من التعبد فيها بأن ألجأوا رسول الله «ص» إلى الخروج عن مكة ، وفي المجمع عن الصادق «ع» والقمي انهم قريش حين منعوا رسول الله ﷺ دخول مكة والمسجد الحرام وعن زيد بن علي عن آبائه عن علي عليهم السلام أنه أراد جميع الأرض لقول النبي ﷺ : جعلت لي الأرض مسجداً وترابها طهوراً .

أقول : وهو عام لكل مسجد وكل مانع وان نزل خاصاً .

وَسَعَى فِي خَرَابِهَا خراب تلك المساجد لئلا تعمر بطاعة الله **أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلاَّ خَائِفِينَ** من عدله وحكمه النافذ عليهم

أن يدخلوها كافرين بسيوفه وسياطه .

أقول : يعني إمام العدل فهو وعد للمؤمنين بالنصرة واستخلاص المساجد منهم وقد انجز وعده بفتح مكة لمؤمني ذلك العصر وسينجزه لعامة المؤمنين حين ظهور العدل.

والعياشي عن محمد بن يحيى يعني لا يقبلون الايمان إلا والسيف على رؤوسهم .

لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وهو طرده إياهم عن الحرم ومنعهم أن يعودوا إليه **وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ** بكفرهم وظلمهم،قال قال علي ابن الحسين عليهم السلام : ولقد كان من المنافقين والضعفاء أشباه المنافقين قصد إلى تخريب المساجد بالمدينة وتخريب مساجد الدنيا كلها بما همّوا به من قتل علي« ع » بالمدينة وقتل رسول الله ﷺ في طريقهم إلى العقبة يعني في غزوة تبوك .

هذا آخر ما وجد من تفسير ابي محمد الزكي مرتباً مجتمعاً وما وجد منه متفرقاً نذكره في مواضعه انشاء الله .

(١١٥) وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يعني ناحيتي الأرض أي له كلها **فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ** قيل اي ذاته إذ لا يخلو منه مكان **إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ** ذاتاً وعلماً وقدرة ورحمة وتوسعة على عباده **عَلِيمٌ** بمصالح الكل وما يصدر عن الكل في كل مكان وجهة .

القمّي إنها نزلت في صلوة النافلة تصلّيها حيث توجهت إذا كنت في السفر وأما الفرائض فقوله تعالى : (وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) يعني الفرائض لا تصليها إلا إلى القبلة .

وفي المجمع مثله قال هذا هو المروي عن أئمتنا .

والعياشي عن الباقر « ع » أنزل الله هذه الآية في التطوع خاصة فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم وصلى رسول الله ﷺ المساء على راحلته أينما توجهت به حيث خرج إلى خيبر وحين رجع من مكة وجعل الكعبة خلف ظهره،قال : قال زرارة قلت لأبي عبد الله « ع » الصلوة في السفر والسفينة والمحمل سواء قال النافلة كلها سواء تومىء ايماء أينما توجهت دابتك وسفينتك والفريضة تنزل بها عن المحمل إلى الأرض إلا من خوف فان خفت أومأت واما السفينة فصلّ فيها قائماً وتوخ القبلة بجهدك ان نوحاً قد صلى الفريضة فيها قائماً متوجهاً إلى القبلة وهي

مطبقة عليهم قال قلت وما كان علمه بالقبلة فيتوجّهها وهي مطبقة عليهم قال كان حبرائيل يقوّمه نحوها قال قلت فأتوجه نحوها في كل تكبيرة قال اما في النافلة فلا إنّما تكبر في النافلة على غير القبلة أكثر ثم قال كل ذلك قبلة للمتنفّل انه قال أينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم .

وفي العلل والعياشي عنه «ع» أنه سئل عن رجل يقرء السجدة وهو على ظهر دابته قال يسجد حيث توجهت فان رسول الله ﷺ كان يصلي على ناقته النافلة وهو مستقبل المدينة يقول فأينما تولوا فَثَمَّ وجه الله إن الله واسع عليم .

وفي الفقيه عن الصادق «ع» أنه سئل عن رجل يقوم في الصلوة ثم ينظر بعدما فرغ فيرى أنه قد انحرف عن القبلة يميناً وشمالا فقال قد مضت صلواته وما بين المشرق والمغرب قبلة ونزلت هذه الآية في قبلة المتحيّر ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله .

وفي التوحيد عن سلمان الفارسي «رض» في حديث الجاثليق الذي سأل أمير المؤمنين «ع» عن مسائل فأجابه عنها أن فيما سأله ان قال أخبرني عن وجه الرب تبارك وتعالى فدعا على «ع» بنار وحطب فأضرمه فلما اشتعلت قال علي «ع» : اين وجه هذه النار قال النصراني هي وجه من جميع حدودها قال علي «ع» هذه النار مدّبرة مصنوعة لا يعرف وجهها وخالقها لا يشبهها ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله لا تخفى على ربّنا خافية وقريب منه ما رواه في الخصال عن امير المؤمنين «ع» في أجوبة مسائل اليهودي .

وفي الاحتجاج عن امير المؤمنين «ع» ان وجه الله هم الحُجج الذين قرنهم الله بنفسه وبرسوله وفرض على العباد طاعتهم مثل الذي فرض عليهم منها بنفسه .

(١١٦) وَقَالُوا اتَّخَذَ اللهُ وَلَداً قالت اليهود عزيرٌ ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت مشركوا العرب الملائكة بنات الله **سُبْحَانَهُ** تنزيه له عن ذلك فانه يقتضي التشبيه والحاجة والفناء **بَل لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**

---

(١) قيل أن السبب في هذه الضلالة ان ارباب الشرائع المتقدمة كانوا يطلقون الأب على الله باعتبار أنه السبب الأول حتى قالوا ان الأب هو الأب الأصغر والله سبحانه هو الأب الأكبر ثم ظنت الجهلة منهم أن المراد به معنى الولا دة فاعتقدوا ذلك تقليداً «منه ره» .

بل كله ملك له عزير والمسيح والملائكة وغيرهم **كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ** منقادون مقرّون له بالعبودية طبعاً وحيلة لا يمتنعون عن مشيئته وتكوينه فكيف يكونون مجانسين له ومن حق الولد أن يجانس والده .

(١١٧) بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ في الكافي عن الباقر «ع» في تفسيره ابتدع الأشياء كلها بعلمه على غير مثال كان قبله فابتدع السموات والأرض ولم يكن قبلهن سموات ولا ارضون أما تسمع لقوله تعالى : (وكان عرشه على الماء) **وَإِذَا قَضَىٰ أَمْراً** أراد فعله وخلقه كما قال إنما أمره إذا أراد شيئاً **فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** لا بصوت يقرع ولا بنداء يسمع وإنما كلامه سبحانه فعل منه انشاء ومثله لم يكن من قبل ذلك كائناً ولو كان قديماً لكان إلهاً ثانياً كذا في نهج البلاغة قال يقول ولا يلفظ ويريد ولا يضمر .

وفي الكافي والتوحيد عن الكاظم : الارادة من المخلوق الضمير وما يبدو له بعد ذلك من الفضل واما من الله تعالى فإرادته للفعل احداثه لا غير ذلك لأنه لا يروّى ولا يهمّ [1] ولا يتفكر وهذه الصفات منتفية عنه وهي من صفات الخلق فارادة الله هي الفعل لا غير ذلك يقول له كن فيكون بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا همة ولا تفكر ولا كيف لذلك كما أنه لا كيف له .

وفي رواية وكن منه صنع وما يكون منه هو المصنوع .

(١١٨) وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ جهلة المشركين وغير العاملين بعلمهم من أهل الكتاب **لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ** .

أقول : هذا كقوله سبحانه في المدّثر يريد كل امرىء منهم أن يؤتى صحفاً منشرة **كَذَٰلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** من الأمم الماضية **مِثْلَ قَوْلِهِمْ** فقالوا ارنا الله جهرةً وهل يستطيع ربّك أن ينزّل علينا مائدة من السماء **تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ** قلوب هؤلاء ومن قبلهم في العمى والعناد **قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ** الحقائق .

---

(١) الهم حديث النفس بفعله يقال هم بالأمر يهم هما وجمعه هموم واهمة الأمر إذا عنى به يحدث به نفسه والفرق بين الهم بالشيء قبل أن يريده ويقصده بأنه يحدث نفسه به وهو مع ذلك مقبل على فعله « مجمع » .

(١١٩) إنّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَنَذِيراً فلا عليك ان أصروا او كابروا **وَلاَ تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ**

في المجمع عن الباقر «ع» أنه على النهي كما قرىء.

(١٢٠) وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلاَ النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ مبالغة في اقناط الرسول ﷺ عن إسلامهم فانهم إذا لم يرضوا منه حتى يتبع ملّتهم فكيف يتّبعُون ملّته كذا قيل **قُلْ إِنَّ هُدَى اللهِ** أي الاسلام **هُوَ الْهُدَى** إلى الحق لا ما تدعون اليه **وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ** آرائهم الزائغة[1] **بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَالَكَ مِنَ اللهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلاَ نَصِيرٍ** يدفع عنك عقابه وهذا من قبيل إياك أعني واسمعي يا جارة.

(١٢١) الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاَوَتِهِ بالوقوف عند ذكر الجنة والنار يسأل في الأولى ويستعيذ في الأخرى كذا في المجمع عن العياشي عن الصادق «ع».

وفي الكافي عنه هم الأئمة ورواه العياشي أيضاً.

أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ

(١٢٢) يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ

(١٢٣) وَاتَّقُوا يَوْماً لاَ تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً وَلاَ يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلاَ تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلاَ هُمْ يُنْصَرُونَ قد مضى تفسير الآيتين قيل لما صدر قصّتهم بالأمر بذكر النعم والقيام بحقوقها والحذر من إضاعتها والخوف عن الساعة وأهوالها كرر ذلك وختم به الكلام معهم مبالغة في النصح وإيذاناً بأنه فذلكة القصة والمقصود منها.

والعياشي عن الصادق «ع» ان العدل الفريضة وعن الباقر «ع» ان العدل الفداء.

(١٢٤) وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَاماً قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لاَ يَنَالُ عَهْدِي

---

(١) الزيغ الشك والجور عن الحق «ص».

الظالمين: القمي: هو ما ابتلاه به مما رآه في نومه من ذبح ولده فاتمها إبراهيم «ع» وعزم عليها وسلم فلما عزم قال تبارك وتعالى ثواباً لما صدق وسلم وعمل بما أمره الله اني جاعلك للناس إماماً فقال إبراهيم ومن ذريتي قال جل جلاله لا ينال عهدي الظالمين أي لا يكون بعهدي إمام ظالم ثم أنزل عليه الحنيفيّة وهي الطهارة وهي عشرة أشياء خمسة في الرأس وخمسة في البدن فاما التي في الرأس فأخذ الشارب واعفاء اللحى وطمّ الشعر والسوّاك والخلال واما التي في البدن فحلق الشعر من البدن والختان وقلم الأظفار والغسل من الجنابة والطهور بالماء فهذه الحنيفية الطاهرة التي جاء بها إبراهيم «ع» فلم تنسخ ولا تنسخ إلى يوم القيامة.

وفي الخصال عن الصادق «ع» قال: هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب عليه وهو أنه قال يا رب أسألك بحق محمد وعلي وفاطمة والحسَن والحسين صلوات الله عليهم الا تبت علي فتاب عليه إنه هو التوّاب الرّحيم فقيل له يا بن رسول الله فما يعني بقوله عز وجل: فأتمهنّ قال يعني اتمّهنّ إلى القائم إثني عشر إماماً تسعة من ولد الحسين عليهم السلام.

والعياشي مضمراً قال: اتمهنّ بمحمد وعلي والأئمة من ولد علي عليهم السلام قال وقال إبراهيم: يارب فعجّل بمحمد وعلي ما وعدتني فيهما وعجّل بنصرك لهما.

وفي الكافي عن الصادق «ع» قال إن الله تبارك وتعالى اتخذ إبراهيم عبداً قبل أن يتّخذه نبياً وان الله اتخذه نبياً قبل أن يتخذه رسولا وان الله اتخذه رسولا قبل أن يتخذه خليلا وان الله اتخذه خليلا قبل أن يجعله إماماً فلما جمع له الأشياء قال إني جاعلك للناس إماماً قال فمن عظمها في عين إبراهيم قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين قال لا يكون السفيه إمام التقيّ وعنه «ع» من عبد صنماً أو وثناً لا يكون إماماً.

أقول: وفيه تعريض بالثلاثة حيث عَبَدوا الأصنام قبل الاسلام.

في العيون عن الرضا «ع» في حديث طويل ان الامامة خصّ الله عز وجل بها إبراهيم الخليل «ع» بعد النبوة والخلّة مرتبة ثالثة وفضيلة شرفها بها واشاد[1] بها ذكره فقال عز وجل إني جاعلك للناس إماماً فقال الخليل «ع» سروراً بها ومن

---

(١) الاشادة رفع الصوت بالشيء واشاد بذكره إذا رفع من قدره «ص».

ذريتي قال الله عز وجل لا ينال عهدي الظالمين فأبطلت هذه الآية إمامة كل ظالم إلى يوم القيامة وصارت في الصّفوة .

(١٢٥) وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الكعبة **مَثَابَةً** مرجعاً ومحل عود **لِلنَّاسِ وَأَمْناً**

في الكافي عن الصادق «ع» من دخل الحرم من الناس مستجيراً به فهو آمن من سخط الله عز وجل ومن دخله من الوحش والطير كان آمناً من أن يهاج أو يؤذى حتى يخرج من الحرم .

وَاتَّخِذُوا وقرىء بفتح الخاء **مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى** هو الحجر الذي عليه أثر قدمه في التهذيب عن الصادق «ع» يعني بذلك ركعتي طواف الفريضة ومثله في الكافي والعياشي عن الباقر «ع» ما أعظم فرية أهل الشام على الله تعالى يزعمون ان الله تبارك وتعالى حيث صعد إلى السماء وضع قدمه على صخرة بيت المقدس ولقد وضع عبد من عباد الله قدمه على صخرة فأمرنا الله أن نتّخذه مصلى الحديث .

وفي المجمع والعياشي عنه «ع» قال نزلت ثلاثة أحجار من الجنة مقام إبراهيم وحجر بني إسرائيل والحجر الأسود .

وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ القمى عن الصادق «ع» نحيا عنه المشركين وقال لما بنى إبراهيم «ع» البيت وحج الناس شكت الكعبة إلى الله تعالى ما تلقى من أنفاس المشركين فأوحى الله تعالى اليها قرّي كعبتي فاني أبعث في آخر الزمان قوماً يتنظفون بقضبان [٢] الشجر ويتخللون .

وفي العلل والعياشي عنه «ع» أنه سئل أيغتسلن النساء إذا أتين البيت قال نعم إن الله تعالى يقول طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود فينبغي للعبد أن لا يدخل إلا وهو طاهر قد غسل عنه العرق والأذى وتطهر ومثله في الكافي .

(١٢٦) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَداً آمِناً وَارْزُقْ

---

(١) القضيب واحد القضبان وهي الأغصان «ص» .

أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ في العلل عن الرضا «ع» لما دعا إبراهيم ربه أن يرزق أهله من الثمرات أمر بقطعة من الأردن [١] فسارت بثمارها حتى طافت بالبيت ثم أمرها أن تنصرف إلى هذا الموضع الذي سمي بالطائف ولذلك سمي طائفاً.

والقمّي عن الصادق «ع» يعني من ثمرات القلوب أي حببهم إلى الناس لينتابوا إليهم ويعودوا .

أقول : هذا تأويل وذاك تفسير وشاهد التأويل قوله في سورة إبراهيم واجعل أفئدةً من الناس تهوى إليهم . وفي العوالي حديث آخر يأتي هناك انشاء الله .

مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ العياشي عن السجّاد «ع» قال : إيانا عنى بذلك وأوليائه وشيعة وصيه **قَالَ** قال الله **وَمَنْ كَفَرَ** ارزقه ايضاً **فَأُمَتِّعُهُ** وقرىء بالتخفيف **قَلِيلاً ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ** عذاب النار قال عنى بذلك من جحد وصيّه ولم يتبعه من امته كذلك والله هذه الأمّة .

(١٢٧) وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا تقربنا إليك ببناء البيت **إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ** لدعائنا **الْعَلِيمُ** بنيّاتنا .

القمى عن الصادق «ع» قال لما بلغ اسماعيل مبلغ الرجال أمر الله إبراهيم أن يبني البيت فقال : يا رب في أي بقعة قال في البقعة التي أنزلت بها على آدم القبّة فأضاء لها الحرم فلم يدر إبراهيم في أي موضع يبنيه فان القبة التي أنزلها الله على آدم كانت قائمة إلى أيام الطوفان أيام نوح فلما غرقت الدنيا رفع الله تلك القبة وبقي موضعها لم يغرق ولهذا سمي البيت العتيق لأنه اعتق من الغرق فبعث الله جبرائيل فخطّ له موضع البيت فأنزل الله عليه القواعد من الجنة وكان الحجر لما أنزله الله على آدم أشد بياضاً من الثلج فلما مسّته أيدي الكفّار اسود فبنى إبراهيم «ع» البيت ونقل إسماعيل الحجر من ذوى طوى فرفعه في السماء تسعة أذرع ثم دلّه

---

(١) الأردن كالأحمر ضرب من الخز وبضمتين وشد الدال النعاس وكورة بالشام «ق» .

على موضع الحجر فاستخرجه إبراهيم ووضعه في موضعه الذي هو فيه الآن فلما بنى جعل له بابين باباً إلى المشرق وباباً إلى المغرب والباب الذي إلى المغرب يسمى المستجار ثم القى عليه الشجر الإذخر وعلّقت هاجر على بابه كساء كان معه وكانوا يَكِنُّون تحته .

وفي الكافي عنه « ع » في حديث فلما اذن الله له في البناء قدم إبراهيم فقال يا بني قد أمر الله ببناء الكعبة وكشفا عنها فاذا هو حجر واحد احمر فأوحى الله تعالى اليه ضع بناءها عليه وانزل الله تعالى اربعة أملاك يجمعون اليه الحجارة والملائكة تناولهما حتى تمت اثنا عشر ذراعاً وهيأ له بابين باباً يدخل منه وباباً يخرج منه ووضعا عليه عتباً وشرجاً من حديد على أبوابه .

وعن أحدهما عليهما السلام قال إن الله تعالى أمر إبراهيم ببناء الكعبة وان يرفع قواعدها ويرى الناس مناسكهم فبنى إبراهيم واسماعيل البيت كل يوم ساقاً [1] حتى انتهى إلى موضع الحجر الأسود .

قال ابو جعفر « ع » فنادى ابو قبيس إبراهيم ان لك عندي وديعة فأعطاه الحجر فوضعه موضعه .

وفي العلل والعياشي عن الصادق « ع » قال إن الله عز وجل أنزل الحجر لآدم « ع » من الجنة وكان البيت درّة بيضاء فرفعه الله إلى السماء وبقي اسُّه فهو بحيال هذا البيت يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يرجعون إليه أبداً فأمر الله إبراهيم واسماعيل ببنيان البيت على القواعد .

وفي المجمع عن الباقر « ع » ان اسماعيل أول من شق لسانه بالعربية وكان ابوه يقول وهما يبنيان : هاي أي أعطني حجراً فيقول له اسماعيل بالعربية يا أبت هاك حجراً فابراهيم يبني واسماعيل يناوله .

(١٢٨) رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ منقادين مخلصين **لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا** واجعل بعض ذريتنا **أُمَّةً** جماعة يؤمون أي يقصدون ويقتدى بهم

---

(١) الساق كل عرق من الحائط .

مُسْلِمَةً لَكَ وهم أهل البيت الذي اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً كذا عن الصادق «ع» وفي رواية العياشي عنه «ع» أراد بالأمة بني هاشم خاصة **وَأَرِنَا** عرفنا وقرىء باسكان الراء حيث وقع **مَنَا سِكَنَا** متعبد اتنا والنسك في الأصل العبادة وشاع في الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العادة **وَتُبْ عَلَيْنَا** عما لا ينبغي **إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ** لمن تاب .

(١٢٩) رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ في الأمة المسلمة **رَسُولاً مِنْهُمْ** يعني من تلك الأمة كذلك عن الصادق «ع» ورواه العياشي ولم يبعث من ذريتهما غير نبينا صلى الله عليه وآله وسلم .

والقمّي يعني ولد اسماعيل قال فلذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنا دعوة أبي إبراهيم «ع» **يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ** يقرء عليهم ويبلغهم ما يوحي له اليه من دلائل التوحيد والنبوة **وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ** ما تكمل به نفوسهم من المعارف والأحكام **وَيُزَكِّيهِمْ** عن الشرك والمعاصي **إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ** الذي لا يقهر ولا يغلب على ما يريد **الْحَكِيمُ** المحكم للأمر والصانع على وفق الحكمة .

(١٣٠) وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ استبعاد وانكار يعني لا يرغب عن ملته **إِلاَّ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ** الا من استهانها واذلها واستخف بها قيل أصله سفه نفسه بالرفع نصب على التميز مثل غبن رأيه وقيل سفه بالكسر متعدّ وبالضم لازم ويشهد له ما جاء في الحديث الكبر ان تسفه الحق وتغمض الناس .

في المحاسن عن السجاد: ما احد على ملة ابراهيم الا نحن وشيعتنا وسائر الناس منها براء .

وفي الكافي عن الصادق والكاظم عليهما السلام ما في معناه .

وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ حجة وبيان لذلك فان من كان بهذه الصفة فهو حقيق بأن يتبع لا يرغب عن اتباعه الا سفيه أو متسفّه .

(١٣١) إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ مبادراً إلى الاذعان واخلاص السر **أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ** .

(١٣٢) **وَوَصَّى بِهَا** أي بالملّة أو بهذه الكلمة أي بكلمة أسلمت لرب العالمين وقرىء أوصى **إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ** ووصى بها يعقوب أيضاً بنيه **يَا بَنِيَّ إِنَّ اللهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ** دين الاسلام **فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** أمرهم بالثبات على الاسلام بحيث لا يتطرق اليه الزوال بحال .

(١٣٣) **أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ** على الانكار أي ما كنتم حاضرين، قيل ان اليهود قالوا لرسول الله ﷺ ألست تعلم أن يعقوب أوصى بنيه باليهودية يوم مات فنزلت **إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي** أراد به تقريرهم على التوحيد والاسلام وأخذ ميثاقهم على الثبات عليهما **قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ** عد اسماعيل من آبائه لأن العرب تسمي العم أباً كما تسمى الجدّ اباً وذلك لوجوب تعظيمهما كتعظيمه، وفي الحديث عم الرجل صنو ابيه **إِلَهاً وَاحِداً** تصريح بالتوحيد **وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ .**

العياشي عن الباقر «ع» أنها جرت في القائم «ع» .

أقول : لعل مراده «ع» أنها جارية في قائم آل محمد عليهم السلام فكل قائم منهم يقول حين الموت ذلك لبنيه ويجيبونه بما أجابوا به .

(١٣٤) **تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ** يعني إبراهيم ويعقوب وبنيهما **لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ** لكل أجر عمله .

أقول : يعني انتسابكم اليهم لا ينفعكم وإنما الانتفاع بالأعمال. **وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ** لا تؤاخذون بسيئاتهم كما لا تثابون بحسناتهم .

(١٣٥) **وَقَالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا** قالت اليهود كونوا هوداً تهتدوا وقالت النصارى كونوا نصارى تهتدوا **قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ** بل نكون اهل ملة ابراهيم متبعين له **حَنِيفاً** مائلا عن كل دين إلى دين الحق .

العياشي عن الصادق «ع» قال الحنيفيّة هي الاسلام، وعن الباقر «ع» قال ما أبقت الحنيفية شيئاً حتى ان منهـا قص الشارب وقلم الأظفار والختان **وَمَا كَانَ** إبراهيم **مِنَ الْمُشْرِكِينَ** تعريض لأهل الكتابين فانهم كانوا يدعون اتّباع ملّة إبراهيم وهم مع ذلك كانوا على الشرك .

(١٣٦) قُولُوا آمَنَّا بِاللهِ

في الكافي والعياشي عن الباقر «ع» إنما عني بذلك علياً وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام وجرت في الأئمة عليهم السلام ثم يرجع القول من الله في الناس فقـال فان آمنوا يعني الناس بما آمنتم به الآية والعياشي مضمراً وأما قوله قولوا فهم آل محمد عليهم السلام . **وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا** يعني القرآن **وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالأَسْبَاطِ** يعني الصحف والأسباط حفدة يعقوب .

العياشي : عن الباقر «ع» أنه سئل هل كان ولد يعقوب أنبياء قال : لا ولكنهم كانوا أسباطـاً أولاد الأنبياء ولم يكونوا فارقوا الدنيا الاسعداء تابـوا وتذكـروا ما صنعوا .

وَمَـا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى التوراة والانجيل **وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ** جملة المذكورون منهم وغير المذكورين **مِنْ رَبِّهِمْ** نزّل عليهـم من ربهـم **لاَ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَـدٍ مِنْهُمْ** كاليهود يؤمن ببعض ويكفر ببعض، وأحـد لوقوعه في سياق النفي عمّ فساغ أن يضاف اليه بين **وَنَحْنُ لَهُ** لله **مُسْلِمُونَ** مذعنون مخلصون .

في الخصال فيما علّم امير المؤمنين «ع» أصحابه إذا قرأتم قولوا آمّنا فقولوا آمنا إلى قوله مسلمون .

وفي الفقيه في وصاياه لابنه محمد بن الحنفيّة وفرض على اللسان الاقرار والتعبير عن القلب بما عقده عليه فقال عز وجل قولوا آمنا بالله وما انزل الينا الآية .

(١٣٧) فَإِنْ آمَنُـوا أي سائر الناس **بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِـهِ** بمـا آمنتم به والمثل مقحم في مثله كما في قوله تعالى وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله

أي عليه وقرىء بحذفه **فَقَدِ اهْتَدَوا وَإِنْ تَوَلَّوْا** أعرضوا **فإنّما هُمْ في شِقَاقٍ** في كفر كذا في المجمع عن الصادق «ع» وأصله المخالفة والمناوأة فان كل واحد من المتخالفين في شق غير شق الآخر **فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللهُ** تسلية وتسكين للمؤمنين ووعد لهم بالحفظ والنصر على من ناوأهم **وَهُوَ السَّمِيعُ** لأقوالكم **العَلِيمُ** باخلاصكم .

(١٣٨) صِبْغَةَ اللهِ صبغنا الله صبغة وهي فطرة الله التي فطر الناس عليها وفسرها الصادق «ع» بالاسلام كما في الكافي ورواه العياشي وعنه هي صبغ المؤمنين بالولاية في الميثاق وقيل سمي صبغة لأنه ظهر عليهم أثره ظهور الصّبغ على المصبوغ وتداخل قلوبهم تداخل الصبغ الثوب أو للمشاركة فان النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمّونه المعمودية ويقولون هو تطهير لهم وبه تحقق نصرانيّتهم **وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللهِ صِبْغَةً** لا صبغة احسن من صبغته **وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ** تعريض بهم أي لا نشرك به كشرككم .

(١٣٩) قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا أتجادلوننا **في اللهِ** في شأنه واصطفائه نبياً من العرب قيل ان أهل الكتاب قالوا الأنبياء كلهم منا ودِيننا أقدم وكتابنا أسبق فلو كنت نبياً لكنت منا فنزلت **وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ** لا اختصاص له بقوم دون قوم يصيب برحمته من يشاء **وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ** فلا يبعد أن يكرمنا بأعمالنا **وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ** موحدون نخلصه بالايمان والطاعة دونكم .

(١٤٠) أَمْ تَقُولُونَ وقرىء بالياء **إنَّ إبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالأَسْبَاطَ كَانُوا هُوداً أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللهُ** قد نفى الله عز وجل عن إبراهيم اليهودية والنصرانية بقوله سبحانه ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللهِ** قيل يعني لا أحد أظلم من أهل الكتاب حيث كتموا شهادة الله لابراهيم بالحنيفية والبراءة من اليهودية والنصرانية أو منا لو كتمنا هذه الشهادة وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد ﷺ بالنبوة ولعلي «ع» بالوصاية في كتبهم وغيرها **وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** وقرىء بالياء وعيد لهم .

(١٤١) تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلاَ تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ قيل التكرير للمبالغة في التحذير والزجر عما استحكم في الطبائع من الافتخار بالآباء والاتكال عليهم او الخطاب فيما سبق هم وفي هذه الآية لنا تحذير عن الاقتداء بهم أو المراد بالأمة في الأول الأنبياء وفي الثاني أسلاف اليهود والنصارى .

(١٤٢) سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ الذين خفّ أحلامهم أو استمهنوها بالتقليد والاعراض عن النظر يريد المنكرين لتغيير القبلة من المنافقين واليهود والمشركين وفائدة تقديم الأخبار به توطين النفس واعداد الجواب **مَا وَلاَّهُمْ** ما صرفهم **عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا** يعني بيت المقدس **قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ** لا يختص به مكان دون مكان **يَهْدِي** به **مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** وهو ما يقتضيه الحكمة والمصلحة من التوجه إلى بيت المقدس تارة وإلى الكعبة أخرى .

وفي تفسير الامام «ع» عند قوله عز وجل ما ننسخ من آية أو ننسها .

وفي الاحتجاج أيضاً عنه «ع» قال لما كان رسول الله ﷺ بمكة أمره الله عز وجل أن يتوجه نحو بيت المقدس في صلواته ويجعل الكعبة بينه وبينها إذا أمكن وإذا لم يمكن استقبل بيت المقدس كيف كان، وكان رسول الله ﷺ يفعل ذلك طول مقامه بها ثلاث عشرة سنة فلما كان بالمدينة وكان متعبداً باستقبال بيت المقدس استقبله وانحرف عن الكعبة سبعة عشر شهراً وجعل قوم من مردة اليهود يقولون والله ما يدري محمد كيف صلّى حتى صار يتوجه إلى قبلتنا ويأخذ في صلواته بهدانا ونسكنا فاشتد ذلك على رسول الله ﷺ لما اتصل به عنهم وكره قبلتهم واحب الكعبة فجاءه جبرائيل فقال له رسول الله ﷺ : يا جبرائيل لوددت لو صرفني الله عز وجل عن بيت المقدس إلى الكعبة فلقد تأذّيت بما يتّصل بي من قبل اليهود من قبلتهم فقال جبرائيل «ع» : فسل ربك أن يحوّلك اليها فانه لا يردك عن طلبتك ولا يخيبك عن بغيتك فلما استتم دعاؤه صعد جبرائيل ثم عاد من ساعته فقال اقرأ يا محمد قد نرى تقلّب وجهك في السماء الآيات فقالت اليهود عند ذلك ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فأجابهم الله بأحسن جواب فقال قل لله المشرق والمغرب وهو

يملكهما وتكليفه التحول إلى جانب كتحويله لكم إلى جانب آخر يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وهو مصلحهم ومؤدّيهم بطاعة إلى جنات النعيم وجاء قوم من اليهود إلى رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد هذه القبلة بيت المقدس قد صليت اليها اربع عشرة سنة ثم تركتها الآن فحقاً كان ما كنت عليه فقد تركته إلى باطل فان ما يخالف الحق فهو باطل أو كان باطلا فقد كنت عليه طول هذه المدة فما يؤمننا أن تكون الآن على باطل فقال رسول الله ﷺ بل ذلك كان حقاً وهذا حق يقول الله تعالى : (قُل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم)إذا عرف صلاحكم يا أيها العباد في استقبال المشرق أمركم به وإذا عرف صلاحكم في استقبال المغرب أمركم به فلا تنكروا تدبير الله تعالى في عباده وقصده إلى مصالحكم ثم قال لهم رسول الله ﷺ لقد تركتم العمل يوم السبت ثم عملتم بعده في سائر الأيام ثم تركتموه في السبت ثم عملتم بعده أفتركتم الحق إلى باطل أو الباطل إلى حق أو الباطل إلى باطل أو الحق إلى حق قولوا كيف شئتم فهو قول محمد ﷺ وجوابه لكم قالوا بل ترك العمل في السبت حق والعمل بعده حق فقال رسول الله ﷺ فكذلك قبلة بيت المقدس في وقته حق ثم قبلة الكعبة في وقتها حق فقالوا يا محمد ﷺ فبدا لربك فيما كان أمرك به بزعمك من الصلوة إلى بيت المقدس حين نقلك إلى الكعبة فقال رسول الله ﷺ ما بدا له عن ذلك فانه العالم بالعواقب والقادر على المصالح لا يستدرك على نفسه غلطاً ولا يستحدث رأياً بخلاف المتقدم جل عن ذلك ولا يقع عليه أيضاً مانع يمنعه من مراده وليس يبدو الا لمن كان هذا وصفه وهو جل وعز يتعالى عن هذه الصفات علواً كبيراً ثم قال لهم رسول الله ﷺ أيها اليهود أخبروني عن الله أليس يمرض ثم يصح ويصح ثم يمرض أ بدا له في ذلك أليس يحيى ويميت أ بدا له في كل واحد من ذلك قالوا : لا، قال فكذلك الله يعبّد نبيّه محمداً ﷺ بالصلوة إلى الكعبة بعد أن كان يعبده بالصلوة إلى بيت المقدس وما بدا له في الأول قال أليس الله يأتي بالشتاء في أثر الصيف والصيف بعد الشتاء أ بدا له في كل واحد من ذلك قالوا : لا قال : فكذلك لم يبد له في القبلة ثم قال أليس ألزمكم في الشتاء أن تحترزوا من البرد بالثياب الغليظة وألزمكم في الصيف أن تحترزوا من الحر فبدا له في الصيف حتى أمركم بخلاف ما كان أمركم به في الشتاء قالوا: لا ،فقال رسول الله ﷺ : فكذلكم الله في تعبّدكم في وقت

لصلاح يعلمه بشيء ثم تعبّدكم في وقت آخر لصلاح آخر يعلمه بشيء آخر فاذا أطعتم الله في الحالين استحققتم ثوابه وأنزل الله(ولله المشرق والمغرب فأينما تولّوا فثمّ وجه الله)إذا توجهتم بأمره فثمّ الوجه الذي تقصدون منه الله وتأملون ثوابه ثم قال رسول الله ﷺ يا عباد الله أنتم كالمرضى والله رب العالمين كالطبيب وصلاح المريض فيما يعلمه الطبيب ويدّبره لا فيما يشتهيه المريض ويقترحه الا فسلّموا لله أمره تكونوا من الفائزين .

(١٤٣) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً القمّي يعني أئمّة **وَسَطاً** قال أي عدلا واسطة بين الرسول والناس .

أقول : فالخطاب للمعصومين عليهم السلام خاصة **لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ** يعني يوم القيامة **وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً** في الكافي والعياشي عن الباقر «ع» نحن الأمة الوسط ونحن شهداء الله على خلقه وحججه في أرضه وسمائه وفي حديث ليلة القدر عنه «ع» وايم الله لقد قضى الأمر أن لا يكون بين المؤمنين اختلاف ولذلك جعلهم شهداء على الناس ليشهد محمد ﷺ علينا ولنشهد على شيعتنا وليشهد شيعتنا على الناس .

أقول : أراد بالشيعة خواص الشيعة الذين معهم وفي درجتهم كما قالواشيعتنا معنا وفي درجتنا لئلا ينافي الخبر السابق والأخبار الآتية،وفي شواهد التنزيل عن امير المؤمنين «ع» إيّانا عني بقوله : لتكونوا شهداء على الناس فرسول الله ﷺ شاهد علينا ونحن شهداء الله على خلقه وحجته في أرضه ونحن الذين قال الله وكذلك جعلنا كم أمّة وسَطاً .

والعياشي عن الباقر «ع» نحن نمط الحجاز قيل وما نمط الحجاز قال أوسط الأنماط إن الله يقول وكذلك جعلناكم أمّة وسَطاً قال إلينا يرجع الغالي وبنا يلحق المقصّر .

وفي المناقب عنه «ع» إنما أنزل الله وكذلك جعلناكم أمّة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول شهيداً عليكم قال ولا يكون شهداء على الناس إلا الأئمة والرسل فأمّا الأمّة فانه غير جائزان يستشهدها الله وفيهم من لا تجوز شهادته

في الدنيا على حزمة بقل .

أقول : لعل المراد بهذا المعنى أنزل الله وقد مضى في دعاء إبراهيم ومن ذريتنا أمّة مسلمة لك وقد عرفت هناك أن الأمة بمعنى المقصود سميت بها الجماعة لأن الفرق تؤمها .

والعياشي عن الصادق «ع» قال ظننت أن الله عنى بهذه الآية جميع أهل القبلة من الموحدين أفترى أن من لا يجوز شهادته في الدنيا على صاعٍ من تمر يطلب الله شهادته يوم القيامة ويقبلها منه بحضرة جميع الأمم الماضية كلا لم يعن الله مثل هذا من خلقه يعني الأمة التي وجبت لها دعوة إبراهيم كنتم خير امّة اخرجت للناس وهم الأئمة الوسطى وهم خير امة اخرجت للناس .

أقول : لما كان الأنبياء والأوصياء معصومين من الكذب وجاز الوثوق بشهادتهم لله سبحانه على الأمم دون سائر الناس جعل الله تعالى في كل أمة منهم شهيداً ليشهد عليهم بأن الله أرسل رسوله إليهم واتّم حجّته عليهم وبأن منهم من أطاعه ومنهم من عصاه لئلا ينكروه غداً فالنبي يشهد لله على الأئمة بأن الله أرسله إليهم وأنهم أطاعوه والأئمة يشهدون لله على الأمم بأن الله أرسل النبي ﷺ اليهم وللنبي ﷺ بأنه بلغهم وأن منهم من أطاعه ومنهم من عصاه وكذلك يشهد نبيّنا ﷺ لسائر النبيين على أممهم بأن النبيين بلّغوا رسالات ربّهم إلى أممهم، ويأتي تمام الكلام في هذا في سورة النساء إنشاء الله .

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنتَ عَلَيْهَا يعني بيت المقدس **إِلاَّ لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ** يرتد عن دينه الفاً بقبلة آبائه، في تفسير الامام وفي الاحتجاج عنه «ع» يعني الا لنعلم ذلك منه وجوداً بعد أن علمناه سيوجد قال وذلك ان هوى أهل مكة كان في الكعبة فأراد الله أن يبين متّبع محمد ممن خالفه باتباع القبلة التي كرهها محمد ﷺ ويأمر بها ولما كان هوى أهل المدينة في بيت المقدس أمرهم بمخالفتها والتوجه إلى الكعبة ليتبين من يوافق محمداً ﷺ فيما يكرهه فهو مصدقه وموافقه **وَإِنْ كَانَتْ** الصلوة إلى بيت المقدس في ذلك الوقت **لَكَبِيرَةً إِلاَّ عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللهُ** وعرف ان الله يتعبد

بخلاف ما يريده المرء ليبتلى طاعته في مخالفة هواه **وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ** يعني صلوتكم **إِنَّ اللهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ**

العياشي عن الصادق «ع» أنه سئل عن الايمان **أَقَوْلٌ** هو وعمل أم قول بلا عمل فقال الايمان عمل كله والقول بعض ذلك العمل مفترض من الله مبين في كتابه واضح نوره ثابتة حجّته يشهد له بها الكتاب ويدعو إليه ولما انصرف نبيه إلى الكعبة عن بيت المقدس قال المسلمون للنبي ﷺ أرأيت صلوتنا التي كنا نصلي إلى بيت المقدس ما حالنا فيها وحال من مضى من أمواتنا وهم يصلون إلى بيت المقدس فأنزل الله وما كان الله ليضيع إيمانكم فسمي الصلوة إيماناً فمن لقي الله حافظاً لجوارحه موفياً كل جارحة من جوارحه ما فرض الله عليه لقي الله مستكملا لايمانه وهو من أهل الجنة ومن خان في شيء منها أو تعدى ما أمر الله فيها لقي الله ناقص الايمان .

(١٤٤) قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ أي تردد وجهك في جهة السماء تطلعاً للوحي، وقيل كان رسول الله ﷺ يقع في روعه ويتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة لأنها كانت قبلة أبيه إبراهيم وأقدم القبلتين وادعى للعرب إلى الايمان ولمخالفة اليهود **فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا** تحبها وتتشوق إليها لمقاصد دينية وافقت مشيّة الله تعالى وحكمته **فَوَلِّ وَجْهَكَ** اصرف وجهك **شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ** نحوه وإنما ذكر المسجد اكتفاء بمراعاة الجهة .

والقمّي ان هذه الآية متقدمة على آية سيقول السفهاء .

وفي الفقيه أن النبي ﷺ صلّى إلى بيت المقدس بعد النبوة ثلاث عشرة سنة بمكة وتسعة عشر شهراً بالمدينة ثم عيّرته اليهود فقالوا له إنّك تابع لقبلتنا فاغتمّ لذلك غمّاً شديداً فلما كان في بعض الليل خرج عليه السلام يقلّب وجهه في آفاق السماء فلما أصبح صلّى الغداة فلما صلى من الظهر ركعتين جاء جبرائيل فقال له قد نرى تقلّب وجهك في السماء فلنولّينّك قبلة ترضاها فولّ وجهك شطر المسجد الحرام الآية ثم أخذ بيد النبي ﷺ فحوّل وجهه إلى الكعبة وحول من خلفه وجوههم حتى قام الرجال مقام النساء والنساء مقام الرجال فكان أول صلوته إلى البيت المقدس وآخرها

إلى الكعبة وبلغ الخبر مسجداً بالمدينة وقد صلى أهله من العصر ركعتين فحولوا نحو القبلة فكانت أول صلوتهم إلى بيت المقدس وآخرها إلى الكعبة فسمي ذلك المسجد مسجد القبلتين .

والقمّي ما يقرب منه قال : وكان النبي ﷺ في مسجد بني سالم .

وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ خصّ الرسول بالخطاب تعظيماً له وإيجاباً لرغبته ثم عمّ تصريحاً بعموم الحكم جميع الأمة وسائر الأمكنة وتأكيداً لأمر القبلة وتخصيصاً للأمة على المتابعة **وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ** لعلمهم بأن عادته تعالى تخصيص كل شريعة بقبلة ولتضمّن كتبهم أنه يصلي إلى القبلتين **وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ** وعد ووعيد للفريقين .

(١٤٥) وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ برهان وحجة **مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ** لأن المعاند لا تنفعه الدلالة **وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ** قطع لاطماعهم **وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ** لتصلب كل حزب فيما هو فيه **وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ** على سبيل الفرض المحال او المراد به غيره من أمته من قبيل إياك أعني واسمعي يا جارة **إِنَّكَ إِذاً لَمِنَ الظَّالِمِينَ** أكد تهديده وبالغ فيه تعظيماً للحق وتحريصاً على اقتفائه وتحذيراً عن متابعة الهواء واستعظاماً لصدور الذنب عن الأنبياء .

(١٤٦) الَّذِينَ أَتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يعني علماءهم **يَعْرِفُونَهُ** يعرفون محمداً ﷺ بنعته وصفته ومبعثه ومهاجره وصفة أصحابه في التوراة والانجيل **كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ** في منازلهم **وَإِنَّ فَرِيقاً** وهم المعاندون دون المؤمنين **مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ**

(١٤٧) الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ إنك لرسول إليهم **فَلاَ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ** الشاكين .

(١٤٨) وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ ولكل قوم قبلة وملّة وشرعة ومنهاج يتوجهون إليها **هُوَ مُوَلِّيهَا** الله موليها إياهم وقرء مولاها بالألف أي قد وليّها

فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ الطاعات .

وفي الكافي عن الباقر «ع» الخيرات الولاية .

أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللهُ جَمِيعاً قيل أينما متم في بلاد الله يأت بكم الله جميعاً إلى المحشر يوم القيامة .

وفي أخبار أهل البيت أن المراد به أصحاب المهدي في آخر الزمان .

وفي المجمع والعياشي عن الرضا «ع» أن لو قام قائمنا لجمع الله جميع شيعتنا من جميع البلدان .

وفي الاكمال والعياشي عن الصادق «ع» لقد نزلت هذه الآية في أصحاب القائم وإنهم المفتقدون من فرشهم ليلا فيصبحون بمكة وبعضهم يسير في السحاب نهاراً نعرف اسمه واسم أبيه وحليته ونسبه **إِنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** على الاماتة والاحياء والجمع .

(١٤٩) وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ للسفر في البلاد **فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ** إذا صليت **وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ** وإن التوجه إلى الكعبة للحق الثابت المأمور به من ربك **وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** وقرىء بالياء .

(١٥٠) وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ قيل كرّر الحكم لتعدّد علله فانه تعالى ذكر للتحويل ثلاث علل تعظيم الرسول ابتغاء لمرضاته وجرى العادة الالهية على أن يولي أهل كل ملّة وصاحب دعوة جهة يستقبلها ويتميز بها ودفع حجج المخالفين كما يأتي وقرن بكل علّة معلولها كما يقرن المدلول بكل واحد من دلائله تقريباً وتقريراً مع أن القبلة لها شأن والنّسخ من مظان الفتنة والشبهة فبالحري أن يؤكد أمرها ويعاد ذكرها مرة بعد أخرى **لِئَلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ** علّة لقوله تعالى فولوا ،والمعنى أن التولية عن بيت المقدس إلى الكعبة يدفع احتجاج اليهود بأن المنعوت في التورية قبلته الكعبة وان محمداً يجحد ديننا ويتّبعنا في قبلتنا واحتجاج المشركين بأنه يدّعي ملّة إبراهيم ويخالف

قبلته **إلاَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ**

القُمّي: إلا ماهنا بمعنى ولا وليست استثناء يعني ولا الذين ظلموا منهم وقيل معناه الا الحجة الداحضة من المعاندين بأن قالوا ما تحول إلى الكعبة الا ميلا إلى دين قومه وحباً لبلده أو بدا له فرجع إلى قبلة آبائه ويوشك أن يرجع إلى دينهم .

فَلاَ تَخْشَوْهُمْ فان مطاعنهم لا تضرّكم **وَاخْشَوْنِي** فلا تخالفوا ما أمرتكم به **وَلأُتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** عن النبي ﷺ تمام النعمة دخول الجنة وعن امير المؤمنين «ع» تمام النعمة الموت على الاسلام .

أقول : لا تنافي بين الخبرين لتلازم الأمرين .

(١٥١) كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولاً مِنْكُمْ أي ولأتمّ نعمتي عليكم كما أتممتها بارسال رسول منكم **يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ** يحملكم على ما تصيرون به أزكياء قدّمه على التعليم باعتبار القصد وأخّره في دعوة إبراهيم باعتبار الفعل **وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ** بالفكر والنظر إذ لا طريق إلى معرفته سوى الوحي وكرر الفعل ليدل على أنه جنس آخر .

(١٥٢) فَاذْكُرُونِي بالطاعة **أَذْكُرْكُمْ** بالثواب **وَاشْكُرُوا لِي** ما أنعمت به عليكم **وَلاَ تَكْفُرُونِ** بجحد النعم وعصيان الأمر أراد بالكفر كفر النعم كذا في الكافي والعياشي عن الصادق، والقمي عن الباقر صلوات الله عليهما ذكر الله لأهل الطاعة أكبر من ذكرهم إياه ألا ترى أنّه يقول اذكروني أذكركم .

وفي الخصال : عن امير المؤمنين «ع» اذكروا الله في كل مكان فانه معكم .

وفي الكافي عن الصادق «ع» قال قال الله عز وجل: (يابن آدم اذكرني في ملأ أذكرك في ملأ خير من مَلَئِكَ) وعنه «ع» في حديث عيسى يا عيسى اذكرني في نفسك اذكرك في نفسي واذكرني في ملئك اذكرك في ملأ خير من ملأ الآدميين .

وعنه «ع» ان الله لم يذكره أحد من عباده المؤمنين الا ذكره بخير فأعطوا الله من أنفسكم الاجتهاد في طاعته .

وفي المجمع والعياشي عن الباقر «ع» قال قال النبي ﷺ ان الملك ينزل الصحيفة

من أول النهار وأول الليل يكتب فيها عمل ابن آدم فأملوا في أولها خيراً وفي آخرها خيراً فان الله يغفر لكم ما بين ذلك انشاء الله فانه يقول اذكروني أذكركم .

وفي الخصال عنه «ع» في البلاء من الله الصبر فريضة وفي القضاء من الله التسليم فريضة وفي النعمة من الله الشكر فريضة .

وعن السجّاد: من قال الحمد لله فقد أدى شكر كل نعم الله .

وعن أمير المؤمنين «ع» شكر كل نعمة الورع عمّا حرّمه الله .

والعياشي عن الصادق «ع» أنه سئل هل للشكر حدّ إذا فعله الرجل كان شاكراً قال نعم قيل وما هو قال الحمد لله على كل نعمة أنعمها علي وإن كان له فيما أنعم عليه حق أداه ومنه قول الله : (الحمد لله الذي سخّر لنا هذا) حتى عدّ آيات .

(١٥٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ عن المعاصي وحظوظ النفس **وَالصَّلَاةِ** التي هي أم العبادات ومعراج المؤمنين ومناجاة رب العالمين **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ** بالنصر وإجابة الدعوة .

في مصباح الشريعة عن الصادق «ع» في كلام له قال فمن صبر كرهاً ولم يشك إلى الخلق ولم يجزع بهتك ستره فهو من العام ونصيبه ما قال الله وبشّر الصابرين أي أي بالجنة ومن استقبل البلايا بالرّحب وصبر على سكينة ووقار فهو من الخاص ونصيبه ما قال ان الله مع الصابرين .

(١٥٤) وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ أي هم أموات **بَلْ أَحْيَاءٌ** بل هم أحياء **وَلَٰكِن لَّا تَشْعُرُونَ** ما حالهم .

في الكافي والتهذيب عن يونس بن ظبيان عن الصادق «ع» أنه قال له ما يقول الناس في أرواح المؤمنين قال يقولون في حواصل طيور خضر في قناديل تحت العرش فقال سبحان الله المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حوصلة طير يا يونس إذا كان ذاك أتاه محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم والملائكة المقرّبون فاذا قبضه الله تعالى صير تلك الروح في قالب كقالبه في الدنيا فيأكلون ويشربون فاذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة التي كانت في الدنيا .

وفي التهذيب عنه «ع» أنه سئل عن أرواح المؤمنين فقال في الجنة على صور

أبدانهم لو رأيته لقلت فلان .

(١٥٥) وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ ولنصيبنكم إصابة المختبر هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ أي بالجنّة كما مرّ .

وفي نهج البلاغة إن الله يبتلي عباده عند الأعمال السيئة بنقص الثمرات وحبس البركات وإغلاق خزائن الخيرات ليتوب تائب ويقلع مقلع ويتذكر متذكّر ويزدجر مزدجر .

وفي الاكمال عن الصادق «ع» ان هذه علامات قيام القائم يكون من الله عز وجل للمؤمنين قال بشيء من الخوف من ملوك بني أمية في آخر سلطانهم والجوع بغلاء أسعارهم ونقص من الأموال فساد التجارات وقلّة الفضل ونقص من الأنفس الموت الذريع ونقص من الثمرات بقلّة ريع ما يزرع وبشّر الصابرين عند ذلك بتعجيل خروج القائم «ع» ثم قال هذا تأويله ان الله عز وجل يقول وما يعلم تأويله الا الله والرّاسخون في العلم .

(١٥٦) الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ في الحديث كل شيء يؤذي المؤمن فهو له مصيبة قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

في نهج البلاغة: إن قولنا انا لله إقرار على أنفسنا بالملك وقولنا انا إليه راجعون إقرار على أنفسنا بالهلك .

وفي المجمع: عن النبي ﷺ من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقباه وجعل له خلفاً صالحاً يرضيه، وقال قال من أصيب بمصيبة فأحدث استرجاعاً وان تقادم عهدها كتب الله له من الأجر مثله يوم اصيب .

وفي الكافي: عن الباقر «ع» ما من عبد يصاب بمصيبة فيسترجع عند ذكره المصيبة ويصبر حين تفجأه الا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وكل ما ذكر مصيبة فاسترجع عند ذكره المصيبة غفر الله له كل ذنب فيما بينهما .

وعن الصادق «ع» من ذكر مصيبة ولو بعد حين فقال إنا لله وإنّا إليه راجعون والحمد لله رب العالمين اللهم أجرني على مصيبتي واخلف علي أفضل منها كان له من

الأجر مثل ما كان له عند اول صدمته .

وفي الخصال والعياشي : عنه «ع» عن النبي ﷺ أربع خصال من كنّ فيه كان في نور الله الأعظم من كانت عصمة أمره شهادة أن لا إله إلاّ الله وإني رسول الله ﷺ ومن إذا أصابته مصيبة قال : إنا لله وإنّا إليه راجعون ومن إذا أصاب خيراً قال الحمد لله ومن إذا أصابته خطيئة قال استغفر الله وأتوب إليه .

(١٥٧) أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِن رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ قيل الصلوة من الله التزكية والمغفرة والرحمة واللطف والاحسان .

وفي الخصال والعياشي عن النبي ﷺ قال الله إني جعلت الدنيا بين عبادي فيضاً فمن أقرضني منها قرضاً أعطيته بكل واحدة منهـا عشراً إلى سبعماءة ضعف وما شئت من ذلك ومن لم يقرضني منهـا قرضاً فأخذت منه قسراً أعطيته ثلاث خصال لو أعطيت واحدة منهن ملائكتي لرضوا الصلوة والهداية والرحمة إن الله تعالى يقول الذين إذا أصابتهم مصيبة الآية .

(١٥٨) إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ هما علما جبلين بمكة **مِنْ شَعَائِرِ اللهِ** من أعلام مناسكه جمع شعيرة وهي العلامة **فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ** الحج لغة القصد والاعتمار الزيارة فغلّبا شرعـاً على قصد البيت وزيارته على الوجهين المخصوصين **فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا** العياشي عن الباقر «ع» أي لا حرج عليه أن يطوف بهما .

وفي الكافي والعياشي عن الصادق «ع» أنه سئل عن السعي بين الصفا والمروة فريضة أم سنة فقال فريضة قيل أوليس قال الله عز وجـل فلا جناح عليه إن يطوف بهما ، قال كان ذلك في عمرة القضاء ان رسول الله ﷺ شرط عليهم أن يرفعوا الأصنام من الصفا والمروة فتشاغـل رجل عن السعي حتى انقضت الأيام واعيـدت الأصنام فجاؤوا إليه فقالوا يا رسول الله إن فلانـاً لم يسع بين الصفا والمروة وقد اعيدت الأصنام فأنزل الله تعالى : (إن الصّفا والمروة) إلى قوله فلا جنـاح عليه أن يطوف بهمـا أي وعليهما الأصنام .

والقمّي أن قريشاً كانت وضعت أصنامهم بين الصفا والمروة ويتمسّحون بهـا

إذا سعوا فلمـــا كان من أمر رسول الله ﷺ في غزوة الحديبيّة ما كان وصدّوه عن البيت وشرطوا له أن يخلوا له البيت في عام قابل حتى يقضي عمرته ثلاثة أيام ثم يخرج عنه فلمـــا كانت عمرة القضاء في سنة سَبْع من الهجرة دخل مكة وقال لقريش إرفعوا أصنامكم حتى أسعى فرفعوها الحديث كما في الكافي بأدنى تفاوت .

وفي الكافي عن الصادق «ع» أن المسلمين كانوا يظنون أن السعي ما بين الصفا والمروة شيء صنعه المشركون فأنزل الله هذه الآية، وعنه «ع» جعل السعي بين الصفا والمروة مذلّة للجبّارين **وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً** فأكثر الطواف أو فعل طاعة اخرى وقرىء بالياء وتشديد الطاء وجزم العين **فَإِنَّ اللهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ** مثيب عليه لا يخفى عليه .

أقول : الآية الآتية وما بعدها إلى قوله سبحانه : كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت مما وجد من تفسير أبي محمد الزّكي تفسيره ويكون بناء تفسيرنا فيها عليه كما كان فيما سبق فيما يوجد منه .

(١٥٩) إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ كأحبار اليهود الكاتمين للآيات الشاهـــدة على أمـــر محمد وعلي عليهمـــا السلام ونعتهمـــا وحليتهما وكالنواصب الكاتمين لما نزل في فضل علي «ع» **وَالْهُدَى** وكل مـــا يهدي إلى وجوب اتباعهمـــا والايمان بهما **مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ** في التورية وغيرد **أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ** أي الذين يتأتى منهم اللّعن عليهم من الملائكة والثّقلين حتى أنفسهم فان الكافرين يقولون لعن الله الكافرين .

والعياشي : عن الصادق «ع» في قوله اللاعنون قال نحن هم وقد قالوا هوام الأرض .

وفي الاحتجاج وتفسير الامام «ع» : في غير هذا الموضع قال ابو محمد «ع» قيل لأمير المؤمنين «ع» من خير خلق الله بعد أئمـــة الهدى ومصابيح الدّجى قال العلماء إذا صلحوا قيل فمن شرّ خلق الله بعد إبليس وفرعون وثمود وبعد المتسمّين بأسمائكم والمتلقّبين بألقابكم والآخذين لأمكنتكم والمتآمرين في ممالككم قال العلماء

إذا فسدوا هم المظهرون للأباطيل الكاتمون للحقائق وفيهم قال الله عز وجل أولئك يلعنهم اللهويلعنهم اللاعنون .

وعن النبي ﷺ أنه قال من سئل عن علم يعلمه فكتمه الجم يوم القيامة بلجام من نـــار .

والقمّي مرفوعاً عن النبي ﷺ إذا ظهرت البدع في أمتي فليظهر العالم علمه ومن لم يفعل فعليه لعنة الله .

والعياشي عن الباقر «ع» أن رجلا أتى سلمان الفارسي «رض» فقال حدثني فسكت عنه ثم عاد فسكت ثم عاد فسكت فأدبر الرجـــل وهو يتلو هذه الآية : (إن الذين يكتمون) فقال له أقبـــل انا لو وجدنـــا أميناً لحدّثناه الحديث .

(١٦٠) إلاَّ الَّذِينَ تَابُوا عن الكتمان وَأَصْلَحُوا ما أفسدوا بالتدارك وَبَيَّنُوا ما ذكره الله من نعت محمد ﷺ وصفته وما ذكره رسول الله ﷺ من فضل علي وولايته لتتم توبتهم فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ بالقبول والمغفرة وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ المبالغ في قبول التوبة وإفاضة الرحمة .

(١٦١) إنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا في ردّهم نبوة محمد ﷺ وولاية علي «ع» وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللهِ وَالْمَلاَئِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ استقر عليهم البعد من الرحمة .

(١٦٢) خَالِدِينَ فِيهَا في اللعنة في نار جهنم لاَ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ يوماً ولا ساعة وَلاَ هُمْ يُنْظَرُونَ يمهلون .

(١٦٣) وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ قيل أي المستحق منكم للعبادة واحد لا شريك له يصحّ أن يعبد او يسمى إلهـــاً لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ تقرير للوحدانية وإزاحة لأن يتوهم ان في الوجود إلهـــاً ولكن لا يستحق منهم العبادة الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ كالحجة عليهـــا .

(١٦٤) إنَّ في خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ بلا عمد من تحتهـــا يمنعهـــا من السقوط ولا علاقة من فوقهـــا تحبسها من الوقوع عليكم وانتم أيهـــا العباد والإماء اسرائي في قبضتي الأرض من تحتكم لا منجى لكم منها أين هربتم والسماء من فوقكم لا محيص لكم عنها اين ذهبتم فان شئت أهلكتكم بهذه وإن شئت

أهلكتكم بتلك ثم ما في السموات من الشمس المنيرة في نهاركم لتنشروا في معايشكم ومن القمر المضيء في ليلكم لتبصروا في ظلمتها وألجأتكم بالاستراحة في الظلمة إلى ترك مواصلة الكدّ الذي ينهك أبدانكم **وَاخْتِلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ** المتتابعين الكارين عليكم بالعجائب التي يحدثها ربكم في عالمه من اسعاد واشقاء واعزاز واذلال وإغناء وإفقار وصيف وشتاء وخريف وربيع وخصب وقحط وخوف وأمن **وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ** التي جعلها الله مطاياكم لا تهدأ ليلا ولا نهاراً ولا تقتضيكم علفاً ولا ماء وكفاكم بالرياح مؤونة تسييرها بقواكم التي كانت لا تقوم بها لو ركدت عنها الرياح لتمام مصالحكم ومنافعكم وبلوغكم الحوائج لأنفسكم **وَمَا أَنْزَلَ اللهُ مِنَ السَّمَاءِ مِن ماءٍ** وابلا وهطلا ورذاذاً لا ينزل عليكم دفعة واحدة فيغرقكم ويهلك معايشكم لكنه ينزل متفرقاً من علا حتى يعم الأوهاد والتلال والتلاع **فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** فيخرج نباتها وحبوبها وثمارها **وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ** منها ما هي لأهلكم ومعايشكم ومنها سباع ضارية حافظة عليكم أنعامكم لئلا تشذّ عليكم خوفاً من افتراسها لها **وَتَصْرِيفِ الرِّيَاحِ** المربية لحبوبكم المبلّغة لثماركم النافية لركود الهواء والاقتار عنكم، وقرىء بتوحيد الريح **وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ** المذلّل الواقف **بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ** يحمل أمطارها ويجري باذن الله ويصبّها حيث يؤمر **لَآيَاتٍ** دلائل واضحات **لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ** يتفكرون فيها بعقولهم .

(١٦٥) وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللهِ أَنْدَاداً من الأصنام ومن الرؤساء الذين يطيعونهم .

في الكافي عن الباقر «ع» والعياشي عن الصادق «ع» هم والله أولياء فلان وفلان اتخذوهم أئمة دون الامام الذي جعله الله للناس إماماً فلذلك قال ولو يرى الذين ظلموا الآية ثم قال والله هم أئمة الظلم وأشياعهم **يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللهِ** قيل أي يعظمونهم ويطيعونهم كتعظيمه والميل إلى طاعته أي يسوّون بينهم وبينه في المحبة والطاعة **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبّاً لِلهِ** من هؤلاء المتخذين

الأنداد مع الله لأندادهم لأن المؤمنين يرون الربوبية والقدرة لله لا يشركون به شيئاً فمحبّتهم خالصة له .

والعياشي عن الباقر والصادق عليهما السلام هم آل محمد عليهم السلام .

أقول : يعني الذين آمنوا ويأتي تحقيق معنى محبة الله عز وجل في سورة آل عمران عند تفسير قوله تعالى قل إن كنتم تحبون الله انشاء الله .

وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا باتخاذ الأصنام أنداداً لله سبحانه والكفار والفجار مثالا لمحمد ﷺ وعلي «ع» وقرىء بالتاء **إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ** حين يرون العذاب الواقع بهم لكفرهم وعنادهم وقرء بضمّ الياء **أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ** يعلمون ان القوة لله **جَمِيعاً** يعذّب من يشاء ويكرم من يشاء ولا قوة للكفار يمتنعون بها من عذابه **وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ** ويعلمون ان الله شديد العذاب وقيل جواب لو محذوف أي لندموا اشد الندم .

(١٦٦) إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا اي لو يرى هؤلاء المتخذون الأنداد حين تبرأ الرؤساء **مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا** الرعايا والاتباع **وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ** الوصلات التي كانت بينهم يتواصلون بها ففنيت حيلتهم ولا يقدرون على النجاة من عذاب الله بشيء .

(١٦٧) وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا الاتباع **لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً** يتمنون لو كان لهم رجعة إلى الدنيا **فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ** هناك **كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا** هنا **كَذَلِكَ** كما تبرى بعضهم من بعض **يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ** وذلك إنهم عملوا في الدنيا لغير الله او على غير الوجه الذي أمر الله فيرونها الأثواب لها ويرون أعمال غيرهم التي كانت لله قد عظم الله ثواب أهلها .

وفي الكافي والفقيه والعياشي عن الصادق «ع» في قوله عز وجل يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم هو الرجل يدع ما له لا ينفقه في طاعة الله بخلا ثم يموت فيدعه لمن يعمل فيه بطاعة الله او معصية الله فان عمل به في طاعة الله رآه في ميزان غيره فرآه حسرة وقد كان المال له وإن كان عمل به في معصية الله قواه بذلك المال حتى عمل به في معصيته عز وجل **وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ** وقد كان

عذابهم سرمداً دائماً إذ كانت ذنوبهم كفراً لا تلحقهم شفاعة نبي ولا وصي ولا خير من خيار شيعتهم .

(١٦٨) يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ من أنواع ثمارها وأطعمتها حَلَالاً طَيِّباً لكم إذا أطعمتم ربكم في تعظيم من عظمه والاستخفاف لمن أهانه وصغّره وقيل نزلت في قوم حرّموا على أنفسهم رفيع الأطعمة والملابس وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ما يخطو بكم اليه ويغريكم به من مخالفة الله عز وجل .

العياشي عن الباقر كل يمين بغير الله فهو من خطوات الشيطان .

وفي المجمع عنهما عليهما السلام ما في معناه إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ .

(١٦٩) إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ قيل كاتخاذ الأنداد وتحليل المحرمات وتحريم الطيبات .

أقول : فيه دلالة على المنع من اتباع الظن في المسائل الدينية رأساً .

وفي الكافي عن الصادق «ع» إياك وخصلتين ففيهما هلك من هلك إياك ان تفتى الناس برأيك وتدين بما لا تعلم .

وعن الباقر «ع» أنه سئل عن حق الله تعالى على العباد قال أن يقولوا ما يعلمون ويقفوا عندما لا يعلمون .

(١٧٠) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللهُ في كتابه قيل الضمير للناس وعدل عن الخطاب عنهم للنداء على ضلالتهم كأنه التفت إلى العقلاء وقال لهم انظروا إلى هؤلاء الحمقى ماذا يجيبون قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا حسبنا ما وجدنا عَلَيْهِ آبَاءَنَا من الدين والمذهب أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ إلى الحق والصواب .

أقول : فيه دليل على وجوب اعمال البصيرة ولو في معرفة من يقلّده .

(١٧١) وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا في عبادتهم الأصنام واتخاذهم الأنداد من دون محمد وعلي كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ يصوت بِمَا لَا يَسْمَعُ منه إِلَّا دُعَاءً

وَنِدَاءً لا يفهم ما يراد منه فيغيث المستغيث ويعين من استعانه .

وفي المجمع عن الباقر أي مثلهم في دعائك إياهم إلى الايمان كمثل الناعق في دعائه المنعوق به من البهائم التي لا تفهم وإنما تسمع الصوت .

أقول : يعني بذلك أن مثل داعيهم كمثل داعي البهائم فانهم لانهماكهم في التقليد لا يلقون أذهانهم إلى ما يتلى عليهم ولا يتأملون فيما يقرّر معهم فهم في ذلك كالبهائم التي ينعق بها فتسمع الصوت ولا تعرف مغزاه وتحس النداء ولا تفهم معناه وهذا المعنى مع افتقاره إلى الاضمار أوضح من الأول لأن الأصنام لا تسمع دعاء ولا نداء كما انها لا تفهم ما يراد منها الا أن يجعل ذلك من باب التمثيل المركب أو يجعل اتخاذهم الأنداد في الحديث تفسيراً لعبادتهم الأصنام واريد بالأنداد والأصنام جميعاً أئمة الضلال .

صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ عن الهدى **فَهُمْ لا يَعْقِلُونَ** امر الله سبحانه .

(١٧٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ على ما رزقكم وأحلّ لكم **إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ** .

أقول : يعني واشكروا له نعمه إن صح انّكم تختصونه **بالعبادة** وتقرّون انه مولى النعم فان عبادته لا تتم إلا بالشكر بأن تعتقدوا بأن النعمة من الله وتصرفوا النعم فيما خلقت له وتحمدوا الله بألسنتكم ، وروي عن النبي ﷺ يقول الله تعالى إني والجن والإنس في نبأ عظيم أخلق ويعبد غيري وارزق ويشكر غيري .

(١٧٣) إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ التي ماتت حتف أنفها بلا ذباحة من حيث اذن الله **وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ** ما ذكر اسم غير الله عليه من الذبائح وهي التي تتقرب بها الكفّار بأسامي أندادهم التي اتخذوها من دون الله **فَمَنِ اضْطُرَّ** إلى شيء من هذه المحرّمات **غَيْرَ بَاغٍ وَلا عَادٍ** وهو غير باغ عند الضرورة على إمام هدى ولا معتد قوّال بالباطل في نبوة من ليس بنبي وإمامة من ليس بامام .

وفي الكافي عن الصادق «ع» الباغي الذي يخرج على الامام والعادي الذي يقطع الطريق لا تحل لهما الميتة .

والعياشي عنه «ع» ما في معناه وفي رواية الباغي الظالم والعادي الغاصب .

وفي التهذيب والعياشي عنه «ع» الباغي باغي الصيد والعادي السارق ليس لهما أن يأكلا الميتة إذا اضطرا هي حرام عليهما ليس هي عليهما كما هي على المسلمين .

وفيه وفي الفقيه عن الجواد عن ابيه عن آبائه عليهم السلام سئل رسول الله ﷺ فقيل له إنّا نكون بأرض عراق فتصيبنا المخمصة فمتى تحل لنا الميتة قال ما لم تصطبحوا أو تغتبقوا أو تحتقبوا بقلا فشأنكم بهذا، قال عبد العظيم فقلت له يا ابن رسول الله ﷺ فما معنى قول الله عز وجل : (فمن اضطر غير باغ ولا عاد) فقال العادي السارق والباغي الذي يبغي الصيد بطراً ولهواً لا ليعود به على عياله ليس لهما أن يأكلا الميتة إذا اضطرا هي حرام عليهما في حال الاضطرار كما هي حرام عليهما في حال الاختيار وليس لهما أن يقصّرا في صوم ولا صلوة في سفر . الحديث .

فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ في تناول هذه الأشياء **إِنَّ اللهَ غَفُورٌ** ستار لعيوبكم **رَحِيمٌ** بكم حين أباح لكم في الضرورة ما حرمه لكم في الرخاء .

في الفقيه عن الصادق «ع» من اضطر إلى الميتة والدم ولحم الخنزير فلم يأكل شيئاً من ذلك حتى يموت فهو كافر .

(١٧٤) إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً عرضاً من الدنيا يسيراً وينالون به في الدنيا عند الجهّال رئاسة **أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ** قيل أى ملأ بطونهم يقال أكل في بطنه وأكل في بعض بطنه وفي الحديث كلوا في بعض بطنكم تعفوا **إِلاَّ النَّارَ** بدلا من إصابتهم اليسير من الدنيا لكتمانهم الحق **وَلاَ يُكَلِّمُهُمُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** بكلام خير بل يلعنهم ويخزيهم وقيل هو كناية عن غضبه تعالى عليهم وتعريض لحرمانهم عن الزلفى من الله **وَلاَ يُزَكِّيهِمْ** من ذنوبهم قيل ولا يثني عليهم **وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** موجع في النار .

(١٧٥) أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلاَلَةَ بِالْهُدَى في الدنيا **وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ** في الآخرة بكتمان الحق للأغراض الدنيوية **فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى**

النّارِ ما أجرأهم على عمل يوجب عليهم عذاب النار .

وفي الكافي والعياشي ما أصبرهم على فعل ما يعلمون انه يصيّرهم إلى النار .

وفي المجمع ما أعملهم بأعمال أهل النار .

والقمّي ما أجراهم على النار كلهـا عن الصادق «ع» .

(١٧٦) **ذَلِكَ** العذاب **بِأَنَّ اللهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ** أي ما يوعدون به يصيبهم ولا يخطيهم وقيل نزل بالحق فرفضو بالتكذيب والكتمان **وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ** بأن قال بعضهم سحر وقال آخر إنه شعر وقال آخر انه كهانة إلى غير ذلك **لَفِي شِقَاقٍ** خلاف **بَعِيدٍ** عن الحق كان الحق في شق وهم في شق غيره يخالفه .

(١٧٧) **لَيْسَ الْبِرَّ** الفعل المرضي وقرء بالنصب **أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ** إلى الكعبة قيل ردّ على الذين أكثروا الخوض في أمر القبلة من أهل الكتاب حين حوّلت إلى الكعبة مدّعياً كل طائفة أن البر هو التوجه إلى قبلتهـا والمشرق قبلة النصارى والمغرب قبلة اليهود .

وفي تفسير الامام عن السجاد«ع» قالت اليهود قد صلينا على قبلتنا هذه الصلوة الكثيرة وفينا من يحيي الليل صلوة اليها وهي قبلة موسى التي أمرنا بها وقالت النصارى قد صلينا على قبلتنا هذه الصلوة الكثيرة وفينا من يحيي الليل صلوة إليها وهي قبلة عيسى التي أمرنا بها ،وقال كل واحد من الفريقين أترى ربنا يبطل أعمالنا هذه الكثيرة وصلوتنا إلى قبلتنا لأنّا لا نتّبع محمداً ﷺ على هواه في نفسه واخيه فأنزل الله يا محمد قل ليس البر الطاعة التي تنالون بها الجنان وتستحقون بها الغفران والرضوان ان تولوا وجوهكم بصلواتكم قبل المشرق يا ايها النصارى وقبل المغرب يا ايها اليهود وانتم لأمر الله مخالفون وعلي ولي الله مغتاظون **وَلَكِنَّ الْبِرَّ** قرىء بتخفيف لكن ورفع البر **مَنْ آمَنَ** قيل يعني البر الذي ينبغي أن يهتم به بر من آمن **بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ** اعطى في الله تعالى المستحقين من المؤمنين على حبه للمال وشدة حاجته إليه يأمل الحيوة ويخشى الفقر لأنه صحيح شحيح **ذَوِي الْقُرْبَى** اعطى قرابة

النبي ﷺ الفقراء هدية وبرّاً لا صدقة لأن الله أجلّهم عن الصدقة واعطى قرابة نفسه صدقة وبرّاً **وَالْيَتَامَى** من بني هاشم الفقراء براً لا صدقة ويتامى غيرهم صدقة وصلة **وَالْمَسَاكِينَ** مساكين الناس **وَابْنَ السَّبِيلِ** المجتاز المنقطع به لا نفقة معه **وَالسَّائِلِينَ** الذين يتكفّفون **وَفِي الرِّقَابِ** في تخليصها يعني المكاتبين يعينهم ليؤدوا حقوقهم فيعتقوا **وَأَقَامَ الصَّلَاةَ** بحدودها **وَآتَى الزَّكَاةَ** الواجبة عليه لإخوانه المؤمنين **وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا** قيل عطف على من آمن يشمل عهد الله والناس **وَالصَّابِرِينَ** نصبه على المدح ولم يعطف لفضل الصبر على سائر الأعمال **فِي الْبَأْسَاءِ** يعني في محاربة الأعداء ولا عدو يحاربه أعدى من إبليس ومردته ويهتف به ويدفعه وإياهم بالصلوة على محمد وآله الطيبين **وَالضَّرَّاءِ** الفقر والشدة ولا فقر أشد من فقر مؤمن يلجأ إلى التكفف من اعداء آل محمد عليهم السلام يصبر على ذلك ويرى ما يأخذه من مالهم مغنماً يلعنهم به ويستعين بما يأخذ على تجديد ذكر ولاية الطيّبين الطاهرين **وَحِينَ الْبَأْسِ** عند شدة القتال يذكر الله ويصلي على رسول الله ﷺ وعلى علي ولي الله يوالي بقلبه ولسانه أولياء الله ويعادي كذلك أعداء الله **أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا** في إيمانهم وصدقوا أقاويلهم بأفاعيلهم **وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ** لما أمروا باتقائه . قيل الآية كما ترى جامعة للكمالات الانسانية بأسرها دالة عليها صريحاً أو ضمناً فانها بكثرتها وتشتّتها منحصرة في ثلاثة أشياء صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس وقد أُشير إلى الأول بقوله : (من آمن إلى والنبيين وإلى الثاني) بقوله : (وآتى المال إلى وفي الرقاب) وإلى الثالث بقوله وأقام الصلوة إلى آخرها ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق نظراً إلى إيمانه واعتقاده وبالتقوى اعتباراً بمعاشرته للخلق ومعاملة مع الحق وإليه أشار النبي ﷺ بقوله من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان .

(١٧٨) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمْ** قيل أي فرض وأوجب عليكم **الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى** يعني المساواة وان يسلك بالقاتل في طريق المقتول الذي سلكه به لما قتله **الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى**

العياشي : عن الصادق «ع» هي لجماعة المسلمين ما هي للمؤمنين خاصة .

وفي التهذيب عنه «ع» لا يقتل حر بعبد ولكن يضرب ضرباً شديداً ويغرم دية العبد ولا يقتل الرجل بالمرأة إلا إذا أدى أهلهـــا إلى أهله نصف ديته .

والعياشي ما في معناه قيل كان بين حيين من أحياء العرب دماء وكان لأحدهما على الآخر طول فأقسموا ليقتلن الحر بالعبد والذكر بالأنثى والرجلين بالرجل فلمـــا جاء الاسلام تحاكموا إلى رسول الله ﷺ فنزلت فأمرهم أن يتكافؤوا **فَمَنْ عُفِيَ لَهُ** أي الجاني الذي عفى له **مِنْ أَخِيهِ** الذي هو ولي الدم قيل ذكر بلفظ الأخوة ليعطف أحدهمـــا على صاحبه بذكر ما هو ثابت بينهمـــا من أخوة الاسلام **شَيْءٌ** من العفو وهو العفو من القصاص دون الدّية **فَاتِّبَاعٌ** فليكن اتباع من العافي أي مطالبة بالدية **بِالْمَعْرُوفِ** وهي وصية للولي بأن يطلب الدية بالمعروف بأن لا يظلم الجاني بالزيادة ولا يعنّفه **وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ** من الجاني إلى العافي **بِإِحْسَانٍ** وصية للجاني بأن لا يماطله ولا يبخس حقه بل يشكره على عفوه .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» ينبغي للذي له الحق أن لا يعسر أخاه إذا كان قد صالحه على دية وينبغي للذي عليه الحق أن لا يمطل أخاه إذا قدر على ما يعطيه ويؤدي إليه باحسان **ذَلِكَ** التخيير **تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ** لما فيه من التسهيل والنفع فانه لو لم يكن إلا القتل والعفو لقل ما طابت نفس ولي المقتول بالعفو بلا عوض يأخذه فكان قل ما يسلم القاتل من القتل، في العوالي: روى أن القصاص كان في شرع موسى حتمـــاً والدية كان حتماً في شرع عيسى فجاءت الحنفية السّمحة بتسويغ الأمرين معاً قيل كتب على اليهود القصاص وحده وعلى النصارى العفو مطلقاً، وخير هذه الأمة بينهما وبين الدية تيسيراً عليهـــم **فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ** بأن يقبل الدية أو يعفو أو يصالح ثم يجيء بعد فيمثل أو يقتل كذا في الكافي والعياشي عن الصادق **فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ** .

(١٧٩) وَلَكُمْ يا امة محمد **فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ** لأن من همّ بالقتل فعرف أنه يقتصّ منه فكفّ لذلك عن القتل كان حيوة للذي همّ بقتله وحيوة لهذا الجاني الذي أراد أن يقتل وحيوة لغيرهمـــا من الناس إذا علموا أن القصاص واجب لا يجترؤون على القتل مخافة القصاص قيل هذا من أوجز الكلام وأفصحه .

وفي الأمالي عن امير المؤمنين «ع» قال اربع قلت فانزل الله تصديقي في كتابه وعدّ منها قلت القتل يقلّ القتل فأنزل الله تعالى ولكم في القصاص حيوة **يَا أُوْلِي الْأَلْبَابِ** أولي العقول قيل ناداهم للتأمل في حكمة القصاص من استبقاء الأرواح وحفظ النفوس **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** .

(١٨٠) **كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ** حضر أسبابه وظهر إما راته **إِن تَرَكَ خَيْراً** مالا كثيراً .

في المجمع عن امير المؤمنين «ع» أنه دخل على مولى له في مرضه وله سبع ماءة درهم أو ستماءة درهم فقال ألا أوصي قال لا إنما قال الله إن ترك خيراً وليس لك كثير مال **الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ** بالشيء الذي يعرف العقل أنه لا جور فيه ولا جنف **حَقّاً عَلَى الْمُتَّقِينَ** .

العياشي : عن أحدهما هي منسوخة بآية المواريث وحملت على التقية لموافقتها مذهب العامة ومخالفتهـــا القرآن ولما في الكافي والعياشي عن الباقر «ع» أنه سئل عن الوصية للوارث فقال تجوز ثم تلا هذه الآية وفي معناه أخبار أُحر كثيرة .

أقول : نسخ الوجوب لا ينافي بقاء الجواز .

وفي المجمع والعياشي عن الصادق عن ابيه عن آبائه عن امير المؤمنين عليهم السلام قال من لم يوص عند موته لذوي قرابته ممن لا يرث فقد ختم عمله بمعصيته .

وفي الفقيه والعياشي عن الصادق «ع» أنه شيء جعله الله تعالى لصاحب هذا الأمر قيل هل لذلك حد قال أدنى ما يكون ثلث الثلث .

والعياشي عنه «ع» حق جعله الله في أموال الناس لصاحب هذا الأمر قيل لذلك حد محدود قال نعم قيل كم قال أدناه السدس وأكثره الثلث .

(١٨١) **فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** وعيد للمبدل بغير حق .

في الكافي عن أحدهما عليهما السلام والعياشي عن الباقر «ع» في رجل أوصى بماله في سبيل الله قال أعطه لمن أوصى به له وإن كان يهودياً أو نصرانياً إن الله يقول وتلا هذه الآية وفي معناه أخبار كثيرة وفي عدة منها أنه يغرمها إذا خالف .

(١٨٢) **فَمَنْ خَافَ مِنْ مُّوصٍ** وقرىء بفتح الواو وتشديد الصاد توقع وعلم **جَنَفاً أَوْ إِثْماً** ميلا عن الحق بالخطأ او التعمد كذا في المجمع عن الباقر عليه السلام .

وفي العلل والعياشي عن الصادق يعني إذا اعتدى في الوصية .

وزاد العياشي وزاد على الثلث ويأتي له معنى آخر .

وفي الفقيه عن امير المؤمنين «ع» ان الجنف في الوصية من الكبائر **فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ** بين الورثة والموصي لهم **فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ** في التبديل لأنه تبديل باطل إلى الحق **إِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** وعد للمصلح وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الاثم .

وفي الكافي والعياشي عن الباقر «ع» أنه سئل عن قول الله تعالى فمن بدّله قال نسختها الآية التي بعدها فمن خاف من موص جَنَفاً أو إثماً فأصلح بينهم فلا إثم عليه قال يعني الموصى إليه إن خاف جنفاً من الموصي فيما أوصى به إليه فيما لا يرضي الله به من خلاف الحق فلا إثم على الموصى إليه أن يرده إلى الحق وإلى ما يرضى الله به من سبيل الخير .

وفي رواية في الكافي ان الله اطلق للموصى إليه أن يغير الوصية إذا لم تكن بالمعروف وكان فيها جنف ويردّها إلى المعروف لقوله تعالى فمن خاف مّن موص جنفاً أو إثماً فأصلح بينهم فلا إثم عليه .

والقمّي عن الصادق «ع» إذا أوصى الرجل بوصية فلا يحل للوصي أن يغير وصيته بل يمضيها على ما أوصى إلا أن يوصى بغير ما أمر الله فيعصى في الوصية ويظلم فالموصى إليه جائز له أن يردها إلى الحق مثل رجل يكون له ورثة فيجعل المال كله لبعض ورثته ويحرم بعضها فالوصي جائز له أن يردها إلى الحق وهو قوله تعالى جنفاً أو إثماً فالجنف الميل إلى بعض ورثتك دون بعض والاثم أن تأمر بعمارة بيوت النيران واتخاذ المسكر فيحل للوصي أن لا يعمل بشيء من ذلك .

(١٨٣) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ** العياشي عن الصادق «ع» أنه سئل عن هذه الآية وعن قوله سبحانه كتب عليكم القتال فقال هذه كلها يجمع الضلال والمنافقين وكل من أقرّ بالدعوة الظاهرة .

وفي المجمع عنه «ع» قال لذة النداء أزال تعب العبادة والعناء **كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ** من الأنبياء والأمم، وعن امير المؤمنين «ع» أن أولهم آدم يعني أنه عبادة قديمة ما أخلى الله أمة من إيجابها عليهم لم يوحيها عليكم وحدكم وفيه ترغيب على الفعل وتطييب عن النفس **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** المعاصي فان الصيام يكسر الشهوة التي هي معظم أسبابها وفي الحديث من لم يستطع الباه فليصم فان الصوم له وجاء .

(١٨٤) أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ قيل أي قلائل فان القليل يعد عداً والكثير يهال هيلا أو موقتات بعدد معلوم **فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً** مرضاً يضره الصوم ويعسر كما يدل عليه قوله تعالى : (ولا يريد بكم العسر) **أَوْ عَلَى سَفَرٍ** راكب سفر **فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ** فعليه عدة من أيام أُخر وهذا نص في وجوب الافطار على المريض والمسافر كما ورد عن أئمتنا عليهم السلام في أخبار كثيرة حتى قالوا الصائم شهر رمضان في السفر كالمفطر فيه في الحضر رواه في الكافي والتهذيب والفقيه وفي الثلاثة في حديث الزهري عن السجاد من صام في السفر أو المرض فعليه القضاء لأن الله تعالى يقول فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدّة من أيام أُخر، وعن الباقر «ع» قال سمي رسول الله ﷺ قوماً صاموا حين أفطروا وقصر عصاة قال وهم العصاة إلى يوم القيامة وإنا لنعرف أبناءهم وابناء أبنائهم إلى يومنا هذا .

وعن الصادق «ع» أنه سئل عمن صام في السفر فقال إذا كان بلغه أن رسول الله ﷺ نهى عن ذلك فعليه القضاء وإن لم يكن بلغه فلا شيء عليه .

وفي رواية اخرى وإن صامه بجهالة لم يقض، وعنه «ع» أنه سئل ما حد المرض الذي يفطر فيه الرجل ويدع الصلوة من قيام قال بل الانسان على نفسه بصيرة وهو أعلم بما يطيقه .

وفي الكافي عنه «ع» هو مؤتمن عليه مفوّض اليه فان وجد ضعفاً فليفطر وإن وجد قوة فليصم كان المريض على ما كان .

وفيه أنه «ع» سئل عن حد المرض الذي يترك منه الصوم قال إذا لم يستطع

أن يتسحّر .

وفي الفقيه عنه «ع» الصائم إذا خاف على عينيه من الرمد أفطر، وعنه «ع» كلما أضر به الصوم فالافطار له واجب واما حدّ السفر الذي يفطر فيه فقصد ثمانية فراسخ فصاعداً ذهاباً أو مع الاياب ما لم ينقطع سفره دونها بعزم إقامة عشرة أيام أو مضى ثلاثين يوماً عليه متردداً في بلد أو بالوصول إلى بلد يكون له فيه منزل يقيم فيه ستة أشهر فان انقطع بأحدها فقد صار سفرين بينهما حضور وأن لا يكون السفر عمله إلا إذا جدّ به السير وشق عليه مشقّة شديدة وأن يكون السفر جائزاً له وأن يتوارى عن جدران البلد أو يخفى عليه أذانه هذا ما استفدناه من أخبار أئمتنا عليهم السلام في شرائط السفر الموجب للافطار في الصيام والتقصير في الصلوة وبيّناه في كتابنا المسمى بالوافي من أراد الاطلاع عليه فليراجع اليه .

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ إن أفطروا **فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ** في الجوامع عن الباقر «ع» طعام مساكين وقرء به قيل كان القادر على الصيام الذي لاعذر له مخيراً بينه وبين الفدية لكل يوم نصف صاع وقيل مد وكان ذلك في بدو الاسلام حين فرض عليهم الصيام ولم يتعودوا فرخص لهم في الافطار والفدية ثم نسخ ذلك بقوله عز وجل فمن شهد منكم الشهر فليصمه وقيل أنه غير منسوخ بل المراد بذلك الحامل المقرب والمرضعة القليلة اللبن والشيخ والشيخة فانه لما ذكر المرض المسقط للفرض وكان هناك اسباب أُخر ليست بمرض عرفاً لكن يشق معها الصوم وذكر حكمها فيكون تقديره وعلى الذين يطيقونه ثم عرض لهم ما يمنع الطاقة فدية وهذا هو المروي عن الصادق «ع» ويؤيده ما ورد في شواذ القراءة عن ابن عباس وعلى الذين يطوّقونه أي يتكلّفونه وعلى هذا يكون قوله وأن تصوموا خير لكم كلاماً مستأنفاً لا تعلق له بما قبله وتقديره وإن صومكم خير عظيم لكم هذا ما قالوه في معنى الآية ويخطر بالبال أنه لا حاجة بنا إلى مثل هذه التكلفات البعيدة من القول بالنسخ تارة مع دلالة الأخبار المعصومة على خلافه والتزام الحذف والتقدير وفصل ما ظاهره الوصل اخرى مع عدم ثبوت تلك الروايات المشار إليها وذلك لأن الله سبحانه لا يكلّف نفساً إلا وسعها كما قاله في محكم كتابه والوسع دون الطاقة كما ورد في تفسيره عن أهل البيت عليهم السلام فلا تكلف نفس

بما هو على قدر طاقتهـــا أي بما يشق عليها تحمله عادة ويعسر فالذين يطيقون الصوم يعني يكون الصوم بقدر طاقتهم ويكونون معه على مشقة وعلى عسر لم يكلفهم الله على سبيل الحتم كالشيخ والحامل ونحوهمـــا بل خيرهم بينه وبين الفدية توسيعـــاً منه ورحمة ثم جعل الصوم خيراً لهم من الفدية في الأجر والثواب إذا اختاروا المشقة على السعة ويؤيده القراءة الشاذة كما يؤيده ما ذكروه ويدل على هذا أيضاً ما رواه في الكافي والعياشي عن الباقر «ع» في قوله تعالى : (الذين يطيقونه) قال الشيخ الكبير والذي يأخذه العطاش .

وفي رواية المرأة تخاف على ولدها والشيخ الكبير وقوله تعالى : (وأن تصوموا خير لكم) فانه يدل على أن المطيق هو الذي يقدر على الصيام حداً في القدرة دون الحد الذي أوجب عليه التكليف .

وفي الكافي عن الصادق «ع» في رجل كبير ضعف عن صوم شهر رمضان قال يتصدّق عن كل يوم بما يجزي من طعام مسكين وفي رواية لكل يوم مد . **فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً** أي زاد في مقدار الفدية وقرىء يَطَوَّع كما في آية الحج **فَهُوَ** فالتطوع **خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا** أيها المطيقون **خَيْرٌ لَكُمْ** من الفدية وتطوّع الخير **إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** ما في الصيام من الفضيلة إن صمتم أو إن كنتم من أهل العلم علمتم ذلك .

(١٨٥) شَهْرُ رَمَضَانَ أي الأيام المعدودات هي شهر رمضان .

وفي الفقيه عن الصادق «ع» إنما فرض الله صيام شهر رمضان على الأنبياء دون الأمم ففضل الله به هذه الأمة وجعل صيامه فرضـــاً على رسول الله ﷺ وعلى أمته **الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ** أي بيانه وتأويله كما مضى تحقيقه في المقدمة التاسعة من هذا الكتاب وقرىء بغير الهمزة حيث وقع **هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ** قد مضى تفسيره في تلك المقدمة **فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ** فمن حضر في الشهر ولم يكن مسافراً **فَلْيَصُمْهُ** في الكافي والفقيه والتهذيب عن الصادق «ع» ما أبينها من شهد فليصمه ومن سافر فلا يصمه .

وفي التهذيب عنه «ع» إذا دخل شهر رمضان فلله فيه شرط قال الله تعالى :

(فمن شهد منكم الشهر فليصمه) فليس للرجل إذا دخل شهر رمضان أن يخرج إلا في حج أو عمرة أو مال يخاف تلفه أو أخ يخاف هلاكه وليس له أن يخرج في إتلاف مال أخيه فاذا مضت ليلة ثلاث وعشرين فليخرج حيث شاء **وَمَنْ كَانَ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ** كرر ذلك تأكيداً للأمر بالافطار وإنه عزيمة لا يجوز تركه **يُرِيدُ اللهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلاَ يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ** يريد أن ييسر عليكم ولا يعسر فلذلك أمركم بالافطار في المرض والسفر .

في الكافي عن الصادق «ع» قال قال رسول الله ﷺ إن الله تصدق على مرضى امتي ومسافريها بالتقصير والافطار أيسر أحدكم إذا تصدق بصدقة أن ترد عليه

وفي الخصال عن النبي ﷺ أن الله تبارك وتعالى أهدى إلي وإلى أمتي هدية لم يهدها إلى أحد من الأمم كرامة من الله لنا قالوا وما ذلك يا رسول الله قال الافطار في السفر والتقصير في الصلوة فمن لم يفعل ذلك فقد رد على الله هديته . **وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ** وشرع جمله ما ذكر لتكملوا عدة ايام الشهر، وقرىء لتكمّلوا مثقّلاً **وَلِتُكَبِّرُوا اللهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ** ولتعظّموا الله وتمجّدوه على هدايته إياكم **وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** تسهيله الأمر لكم. في الفقيه عن الرضا «ع» وإنما جعل التكبير في صلوة العيد أكثر منه في غيرها من الصلوات لأن التكبير إنما هو تعظيم لله وتمجيد على ما هدى وعافى كما قال عز وعلا ولتكبّروا الله على ما هداكم ولعلّكم تشكرون .

وفي الكافي عن الصادق «ع» أما إن في الفطر تكبيراً ولكنه مسنون قال قلت وأين هو قال في ليلة الفطر في المغرب والعشاء الآخرة وفي صلوة الفجر وفي صلوة العيد ثم يقطع قال قلت كيف أقول قال تقول الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر ولله الحمد الله أكبر على ما هدانا وهو قول الله تعالى : (ولتكمّلوا العدة) يعني الصيام ولتكبروا الله على ما هداكم .

(١٨٦) وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ فقل لهم إني قريب روى أن أعرابياً قال لرسول الله ﷺ أقريب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه فنزلت

أقول : قربه تعالى عبارة عن معيّته عز وجل كما قال سبحانه وهو معكم أينما

كنتم فكما أن معيّته للأشياء ليست بممازجة ومداخلة ومفارقته عنها ليست بمباينة ومزايلة فكذالك قربه ليس باجتماع وأين وبعده ليس بافتراق وبين بل بنحو آخر أقرب من هذا القرب وأبعد من هذا البعد ولهذا قال تعالى ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وقال ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون، وفي مناجاة سيد الشهداء عليه الصلوة والسلام إلهي ما أقربك مني وأبعدني عنك وما أرأفك بي فما الذي يحجبي عنك وإنما يجد قربه من عبده كأنه يراه كما قال نبيّنا ﷺ أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك، إن قيل كيف يكون الشيء قريباً من الآخر ويكون ذلك الآخر بعيداً عنه، قلنا هذا كما يكون لك محبوب وهو حاضر عندك وأنت عنه في عمى لا تراه ولا تشعر بحضوره فانه قريب منك وأنت بعيد عنه **أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ** تقرير للقرب ووعد للداعي بالإجابة **فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي** إذا دعوتهم للايمان والطاعة كما أجبتهم إذا دعوني لمهامهم **وَلْيُؤْمِنُوا بِي** في المجمع عن الصادق «ع» أي وليتحققوا اني قادر على إعطائهم ما سألوه.

والعياشي ما في معناه **لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ** قال أي لعلهم يصيبون الحق ويهتدون إليه.

وروي أن الصادق «ع» قرأ أمن يجيب المضطر إذا دعاه فسئل ما لنا ندعو ولا يستجاب لنا فقال لأنّكم تدعون من لا تعرفون وتسألون ما لا تفهمون فالاضطرار عين الدين وكثرة الدعاء مع العمى عن الله من علامة الخذلان من لم يشهد ذلّة نفسه وقلبه وسره تحت قدرة الله حكم على الله بالسؤال وظن أن سؤاله دعاء والحكم على الله من الجرأة على الله.

وفي الكافي عنه «ع» أنه قيل له في قوله سبحانه ادعوني استجب لكم ندعوه ولا نرى إجابة قال أفترى الله عز وجل أخلف وعده قال لا قال فمّم ذلك قال لا أدري قال لكني أخبرك من أطاع الله عز وجل فيما أمره ثم دعاه من جهة الدعاء أجابه قيل وما جهة الدعاء قال تبدأ وتحمد الله وتذكر نعمه عندك ثم تشكره ثم تصلي على النبي ﷺ ثم تذكر ذنوبك فتقرّ بها ثم تستعيذ منها فهذا جهة الدعاء.

وعنه «ع» أن العبد ليدعو فيقول الله للملكين قد استجبت له ولكن احبسوه

بحاجته فاني أحب أن أسمع صوته وان العبد ليدعو فيقول الله تبارك وتعالى عجّلوا له حاجته فاني أبغض صوته .

والقمّي عنه «ع» أنه قيل له إن الله تعالى يقول : أدعوني أستجب لكم وإنا ندعوه فلا يستجاب لنا فقال لأنكم لا توفون بعهد الله وان الله يقول : (أوفوا بعهدكم) والله لو وفيتم لله لوفى لكم .

وفي الكافي عنه «ع» أن من سره أن يستجاب دعوته فليطيّب مكسبه .

وروى عنه «ع» إذا أراد أحدكم أن لا يسأل ربه شيئاً إلا أعطاه فلييأس من الناس كلّهم ولا يكون له رجاء إلا عند الله عز وجل فاذا علم الله ذلك من قلبه لم يسأله شيئاً إلا أعطاه ويأتي حديث آخر في هذا الباب في سورة المؤمن انشاء الله .

(١٧٨) **أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ** أي الليلة التي تصبح منها صائماً **الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ** كنى به عن الجماع لأنه قلّما يخلو عن رفث وهو الافصاح بما يجب أن يكنّى عنه وعدّى بالى لتضمنّه معنى الإفضاء **هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ** استيناف يبين سبب الاحلال وهو قلّة الصبر عنهن وصعوبة اجتنابهن لكثرة المخالطة وشدة الملابسة **عَلِمَ اللهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ** من الخيانة كالاكتساب من الكسب وهو أبلغ منها أي تظلمونها بتعريضها للعقاب وتنقيص حظها من الثواب **فَتَابَ عَلَيْكُمْ** لما تبتم ورخّص لكم وأزال التشديد عنكم **وَعَفَا عَنْكُمْ** محى أثره عنكم **فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ** كنى بالمباشرة عن الجماع وهي الحاق البشرة بالبشرة **وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللهُ لَكُمْ وَكُلُوا** قيل يعني طلبوا ما قدر لكم وأثبته في اللوح من الولد بالمباشرة أي لا تباشروا لقضاء الشهوة وحدها ولكن لإبتغاء ما وضع الله النكاح له من التناسل وقيل وابتغوا ما كتب الله لكم من الاباحة بعد الخطر فان الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ بعزائمه **وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ** شبّه أوّل ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق وما يمتد معه من ظلمة الليل بخيطين ابيض واسود واكتفى ببيان الخيط الأبيض بقوله من الفجر عن بيان الخيط الأسود

لدلالته عليه .

وفي الكافي عن الصادق «ع» هو بياض النهار من سواد الليل .

وفي رواية: هو الفجر الذي لا شك فيه وفي أخرى ليس هو الأبيض صعداء إن الله لم يجعل خلقه في شبهة من هذا وتلا هذه الآية فقال المعترض .

وفي التهذيب عنه أنه سئل آكل في شهر رمضان بالليل حتى أشك قال كل حتى لا تشك .

وفيه وفي الكافي والعياشي عنه «ع» أنه سئل عن رجلين قاما في رمضان فقال أحدهما هذا الفجر وقال الآخر ما أرى شيئاً قال ليأكل الذي لم يستيقن الفجر وقد حرم الأكل على الذي زعم أنه رأى الفجر لأن الله يقول : (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم) الآية .

وفي الكافي والفقيه والعياشي عن الصادق «ع» أنها نزلت في خوّات بن جبير الانصاري وكان مع النبي ﷺ في الخندق وهو صائم فأمسى وهو على تلك الحال وكانوا قبل أن تنزل هذه الآية إذا نام أحدهم حرم عليه الطعام والشراب فجاء خوّات إلى أهله حين أمسى فقال هل عندكم طعام فقالوا لا تنم حتى نصلح لك طعاماً فاتّكى فنام فقالوا له قد فعلت فقال نعم فبات على تلك الحال فأصبح ثم غدا إلى الخندق فجعل يغشى عليه فمرّ به رسول الله ﷺ فلمّا رأى الذي به أخبره كيف كان أمره فأنزل الله فيه الآية، وزاد القمّي فيما زاد وكان النكاح حراماً بالليل والنهار وفي شهر رمضان قال وكان قوم من الشبّان ينكحون بالليل في شهر رمضان فأنزل الله، في الجوامع عن الصادق «ع» قال كان الأكل محرماً في شهر رمضان بالليل بعد النوم وكان النكاح حراماً بالليل والنهار وكان رجل من أصحاب رسول الله ﷺ يقال له مطعم بن جبير نام قبل أن يفطر وحضر حفر الخندق فأغمى عليه وكان قوم من الشبان ينكحون بالليل سراً في شهر رمضان فنزلت الآية فأحلّ النكاح بالليل والأكل بعد النوم فذلك قوله وعفا عنكم .

وفي المجمع اختلفت العامة في اسم هذا الرجل ثم ذكر قصته عنهم بنحو آخر قال فقال عمر يا رسول الله اعتذر إليك من مثله رجعت إلى أهلي بعدما صلّيت العشاء

فأتيت إمرأتي وقام رجال فاعترفوا بمثل الذي سمعوا فنزلت **ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ** بيان لآخر وقت الصيام **وَلاَ تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ** معتكفون فيها والاعتكاف أن يحبس نفسه في المسجد الجامع للعبادة **تِلْكَ** أي الأحكام التي ذكرت **حُدُودُ اللهِ** حرمات الله ومناهيه **فَلاَ تَقْرَبُوهَا** في الحديث النبوي الشريف إن لكل ملك حمىً وان حمى الله محارمه فمن وقع حول الحمى وشك أن يقع فيه **كَذَلِكَ** مثل ذلك التبيين **يُبَيِّنُ اللهُ آيَاتِهِ** حججه ودلائله **لِلنَّاسِ** على ماأمرهم به ونهاهم عنه **لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ** مخالفة أوامره ونواهيه .

(١٨٨) **وَلاَ تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ** لا يأكل بعضكم مال بعض **بِالْبَاطِلِ** بالوجه الذي لا يحل ولم يشرعه الله .

وفي المجمع عن الباقر يعني بالباطل اليمين الكاذبة يقتطع به الأموال .

وفي الفقيه والعياشي عن الصادق «ع» أنه سئل الرجل منا يكون عنده الشيء يبتلغ به وعليه الدين أيطعمه عياله حتى يأتيه الله تعالى بميسرة فيقضي دينه أو يستقرض على ظهره في خبث الزمان وشدة المكاسبة أو يقبل الصدقة فقال يقضي بما عنده دينه ولا يأكل أموال الناس الا وعنده ما يؤدي إليهم ان الله عز وجل يقول ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل **وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ** عطف على المنهّى ونصب باضمار ان، والادلاء الالقاء أي ولا تلقوا أمرها والحكومة فيها إلى الحكام **لِتَأْكُلُوا** بالتحاكم **فَرِيقاً** طائفة **مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالإِثْمِ** بما يوجب إثماً كشهادة الزّور واليمين الكاذبة او بالصلح مع العلم بأن المقضي له ظالم **وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ** إنكم مبطلون .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» في هذه الآية قال إن الله عز وجل قد علم أن في الأمة حكّاماً يجورون اما إنه لم يعن حكام أهل العدل ولكنه عنى حكام أهل الجور .

والقمّي قال العالم «ع» قد علم الله أنه يكون حكام يحكمون بغير الحق فنهى أن يتحاكم إليهم لأنهم لا يحكمون بالحق فيبطل الأموال .

وفي التهذيب والعياشي عن الرضا «ع» أنه كتب في تفسيرها ان الحكّام القضاة ثم كتب تحته وهو أن يعلم الرجل أنه ظالم فيحكم له القاضي فهو غير معذور في أخذه ذلك الذي حكم له إذا كان قد علم أنه ظالم .

وفي المجمع عن الصادق «ع» كانت قريش تقامر الرجل في أهله وماله فنهاهم

أقول : الآية تعمّ الكل ولا تنافي بين الأخبار .

(١٨٩) يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ عن أحوالها في زيادتها ونقصانها ووجه الحكمة في ذلك **قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ** أي معالم يوقّت بها الناس عباداتهم ومزارعهم ومتاجرهم ومحال ديونهم وعدد نسائهم .

وفي التهذيب عن الصادق «ع» لصومهم وفطرهم وحجّهم **وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَن تَأْتُوا الْبُيُوتَ** وقرء بكسر الباء حيث وقع **مِنْ ظُهُورِهَا** في المجمع عن الباقر «ع» كانوا إذا أحرموا لم يدخلوا بيوتهم من أبوابها ولكنهم كانوا ينقبون في ظهور بيوتهم أي في مؤخرها نقباً يدخلون ويخرجون منه فنهوا عن التدين بها **وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى** ما حرّم الله كذا عن الصادق «ع» **وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا** وفي المحاسن والمجمع والعياشي عن الباقر «ع» يعني أن يأتي الأمر من وجهه أي الأمور كان .

أقول : ومنه أخذ أحكام الدين عن امير المؤمنين «ع» وعترته الطيّبين لأنهم أبواب مدينة علم النبي صلى الله عليه وآله أجمعين كما قال أنا مدينة العلم وعلي بابها ولا يؤتى المدينة إلا من بابها .

وفي الاحتجاج عن امير المؤمنين «ع» قد جعل الله للعلم أهلا وفرض على العباد طاعتهم بقوله وأتوا البيوت من أبوابها والبيوت هي بيوت العلم الذي استودعته الأنبياء وأبوابها أوصياؤهم .

وعنه «ع» نحن البيوت التي أمر الله أن يؤتى أبوابها نحن باب الله وبيوته التي يؤتى منه فمن تابعنا وأقرّ بولايتنا فقد أتى البيوت من أبوابها ومن خالفنا وفضّل علينا غيرنا فقد أتى البيوت من ظهورها إن الله لو شاء عرّف الناس نفسه حتى يعرفونه ويأتونه من بابه ولكن جعلنا أبوابه وصراطه وسبيله وبابه الذي يؤتى منه قال فمن

عدل عن ولايتنا وفضّل علينا غيرنا فقد أتى البيوت من ظهورها وإنهم عن الصراط لناكبون .

وفي المجمع والعياشي عن الباقر «ع» آل محمد صلوات الله عليهم أبواب الله وسُبُله والدّعاة إلى الجنة والقادة إليها والادلاء عليها إلى يوم القيامة **وَاتَّقُوا اللهَ** في تغيير أحكامه **لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** لكي تظفروا بالهدى والبرّ .

(١٩٠) **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ** جاهدوا لاعلاء كلمته واعزاز دينه **الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ** هي ناسخة لقوله تعالى كفّوا أيديكم كذا في المجمع عنهم عليهم السلام **وَلَا تَعْتَدُوا** بابتداء القتال والمفاجأة به من غير دعوة والمثلة وقتل من نهيتم عن قتله من النساء والصبيان والمشايخ والمعاهدين **إِنَّ اللهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ** .

(١٩١) **وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ** وجدتموهم هي ناسخة لقوله عز وجل ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم كذا في المجمع عنهم عليهم السلام **وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ** منها أخرجوهم من مكة كما أخرجوكم منها وقد فعل ذلك يوم الفتح بمن لم يسلم منهم **وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ** قيل معناه شركهم في الحرم وصدّهم إيّاكم عنه أشد من قتلكم إياهم فيه **وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ** لا تفاتحوهم بالقتال وهتك حرمة الحرم **فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ** فلا تبالوا بقتالهم ثمّة فانهم الذين هتكوا حرمته، وقرء ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فان قتلوكم بدون الأنف **كَذَلِكَ** مثل ذلك **جَزَاءُ الْكَافِرِينَ** جزاؤهم يفعل بهم ما فعلوا .

(١٩٢) **فَإِنِ انْتَهَوْا** عن القتال والشرك **فَإِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** يغفر لهم ما قد سلف .

(١٩٣) **وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ** شرك كذا في المجمع عن الباقر «ع» **وَيَكُونَ الدِّينُ** أي الطاعة والعبادة **لِلهِ** وحده خالصاً ليس للشيطان فيه نصيب **فَإِنِ انْتَهَوْا** عن الشرك **فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ**

فلا تعتدوا على المنهين سمي الجزاء باسم الاعتداء للمشاكلة وازدواج الكلام كما في قوله سبحانه : (وجزاء سيئة سيئةٌ مثلها) ومثله فاعتدوا عليه كما يأتي.

والعياشي عن أحدهما «ع» أي لا عدوان إلا على ذرية قتلة الحسين «ع».

وفي رواية لا يعتدي الله على أحد إلا على نسل ولد قتلة الحسين «ع».

وفي العلل : عن الرضا «ع» أنه سئل يابن رسول الله ما تقول في حديث روى عن الصادق «ع» أنه قال إذا خرج القائم قتل ذراري قتلة الحسين «ع» بفعال آبائهم فقال هو كذلك فقيل فقول الله عز وجل ولا تزر وازرة وزر اخرى ما معناه فقال صدق الله في جميع أقواله لكن ذراري قتلة الحسين «ع» يرضون بأفعال آبائهم كذلك ويفتخرون بها ومن رضي شيئاً كان كمن أتاه ولو ان رجلا قتل في المشرق فرضي بقتله رجل في المغرب لكان الرّاضي عند الله شريك القاتل وإنما يقتلهم القائم «ع» إذا خرج لرضاهم بفعل آبائهم.

أقول : وذلك لأنهم إنما يكونون من نسخهم وحقيقتهم بحث لو قدروا على ما قدر عليه أولئك فعلوا ما فعلوا كما حقّق في المقدمة الثالثة.

(١٩٤) الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ قيل قاتلهم المشركون في عام الحديبيّة في ذى القعدة واتفق خروجهم لعمرة القضاء فيه فكرهوا أن يقاتلوهم لحرمته فقيل لهم هذا الشهر بذلك وهتكه بهتكه فلا تبالوا به.

وفي المجمع روى مثله عن الباقر «ع» **وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ** أي كل حرمة وهي ما يجب أن يحافظ عليها يجري فيه القصاص فلما هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم مثله.

في التهذيب والعياشي مضمراً أنه سئل عن المشركين أيبتدؤوهم المسلمون بالقتال في الشهر الحرام فقال إذا كان المشركون ابتداؤهم باستحلالهم ثم رأى المسلمون أنهم يظهرون عليهم فيه وذلك قوله سبحانه : الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص **فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ** فذلكة وتأكيد لما سبق في التهذيب عن الصادق «ع» في رجل قتل رجلا في الحرم وسرق في الحرم فقال يقام عليه الحدّ وصغار له لأنه لم يرحرمة للحرم وقد قال الله : (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) يعني في الحرم

وقال فلا عدوان إلا على الظالمين **وَاتَّقُوا اللهَ** في الانتصار فلا تعتدوا إلى ما لم يرخّص لكم **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ** فيحرسهم ويصلح شأنهم .

(١٩٥) وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللهِ في الجهاد وسائر أبواب البر **وَلاَ تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ** بالإسراف وتضييع وجه المعاش وبكل ما يؤدي إلى الهلاك، في المجالس عن النبي ﷺ قال طاعة السلطان واجبة ومن ترك طاعة السلطان فقد ترك طاعة الله ودخل في نهيه ان الله يقول: (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) **وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» قال لو أن رجلا أنفق ما في يديه في سبيل من سبل الله ما كان أحسن ولا وفق للخير أليس يقول الله : (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة واحسنوا إن الله يحب المحسنين) يعني المقتصدين .

وفي المحاسن عنه «ع» قال إذا أحسن المؤمن عمله ضاعف الله عمله بكل حسنة سبعماءة وذلك قول الله سبحانه : (يضاعف لمن يشاء) فأحسنوا أعمالكم التي تعملونها لثواب الله فقيل له وما الاحسان فقال إذا صليت فاحسن ركوعك وسجودك وإذا صمت فتوق كل ما فيه فساد صومك وإذا حججت فتوق ما يحرم عليك في حجّك وعمرتك قال وكل عمل تعمله لله فليكن نقياً من الدنس .

(١٩٦) وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ ائتوا بهما تامين كاملين بشرائطهما وأركانهما ومناسكهما **لِلهِ** لوجه الله خالصاً وهو نص في وجوب العمرة كوجوب الحج.

في الكافي والعياشي سئل الصادق «ع» عن هذه الآية فقال هما مفروضان .

وفيه وفي العلل والعياشي عنه «ع» قال العمرة واجبة على الخلق بمنزلة الحج على من استطاع لأن الله يقول واتمّوا الحج والعمرة لله قيل فمن تمتّع بالعمرة إلى الحج أيجزى ذلك عنه قال : نعم .

وفي رواية قال يعني بتمامهما أداؤهما واتقاء ما يتّقى المحرم فيهما .

وفي المجمع عن امير المؤمنين والسجاد صلوات الله عليهما يعني أقيموهما إلى آخر ما فيهما .

وفي الخصال والعيون عنه «ع» تمامهما اجتناب الرفث والفسوق والجدال في الحج .

والعياشي عنهما ما في معناه .

وفي الكافي عنه «ع» قال إذا أحرمت فعليك بتقوى الله وذكر الله كثيراً وقلة الكلام الا بخير فان من تمام الحج والعمرة أن يحفظ المرء لسانه الا من خير كما قال الله تعالى :(فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج) .

وفيه عن الباقر «ع» قال تمام الحج لقاء الامام .

وعن الصادق «ع» إذا حج أحدكم فليختم حجّه بزيارتنا لأن ذلك من تمام الحج .

أقول : وفي هذا الزمان زيارة قبورهم تنوب مناب زيارتهم ولقائهم كما يستفاد من اخبار أُخر ولا منافاة بين هذه الأخبار لأن ذلك كلّه من تمام الحج **فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ** منعكم خوف أو عدو أو مرض عن المضي إليه وأنتم محرمون بحج أو عمرة فامتنعتم لذلك كذا عنهم عليهم السلام رواه في المجمع .

وفي الكافي عن الصادق «ع» المحصور غير المصدود والمحصور المريض والمصدود الذي يردّه المشركون كما ردّوا رسول الله ﷺ والصحابة ليس من مرض والمصدود تحل له النساء والمحصور لا تحل له النساء **فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ** فعليكم إذا أردتم التحلّل من الاحرام ما تيسر من الهدى من بعير أو بقرة أو شاة .

وفي العيون عن الرضا «ع» يعني شاة وضع على أدنى القوم قوة ليسع القوى والضعيف .

والعياشي عن الصادق «ع» يجزيه شاة والبدنة والبقرة أفضل .

وفي الكافي عن الباقر «ع» المصدود يذبح حيث صدّ ويرجع صاحبه فيأتي النساء والمحصور يبعث بهديه ويعدهم يوماً فاذا بلغ الهدى أحلّ هذا في مكانه وعنه «ع» إذا أُحصر الرجل بعث بهديه فاذا أفاق ووجد من نفسه خفة فليمض إن

ظن أنه يدرك الناس فان قدم مكة قبل أن ينحر الهدى فليقم على إحرامه حتى يفرغ من جميع المناسك ولينحر هديه ولا شيء عليه وإن قدم من مكة وقد نحر هديه فان عليه الحج من قابل أو العمرة قيل فان مات وهو محرم قبل أن ينتهي إلى مكة قال يحج عنه إن كانت حجّة الاسلام ويعتمر إنّما هو شيء عليه **وَلاَ تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ** لا تحلّوا **حَتّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلّهُ** مكانه الذي يجب أن ينحر فيه **فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً** مرضاً يحوجه إلى الحلق **أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأسِهِ** كجراحة أو قمل **فَفِدْيَةٌ** فعليه فدية إن حلق **مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ** في الكافي عن الصادق «ع» إذا أُحصر الرجل بعث بهديه فان أذاه رأسه قبل أن ينحر هديه فانه يذبح شاة في المكان الذي أُحصر فيه أو يصوم أو يتصدّق والصوم ثلاثة أيام والصدقة على ستة مساكين نصف صاع لكل مسكين .

وفيه والعياشي عنه «ع» قال مرّ رسول الله ﷺ على كعب بن عجرة والقمّل يتناثر من رأسه وهو محرم فقال له أتؤذيك هوامّك فقال نعم فأنزلت هذه الآية فأمره رسول الله ﷺ أن يحلق وجعل الصيام ثلاثة أيام والصدقة على ستة مساكين لكل مسكين مدّين والنّسك شاة، قال أبو عبد الله «ع» ولكل شيء في القران أو فصاحبه بالخيار يختار ما شاء وكل شيء في القران فمن لم يجد كذا فعليه كذا فالأول الخيار

أقول : فالأول الخيار أي الخير والحريّ بالاختيار **فَإِذَا أَمِنْتُمْ** الموانع يعني إذا كنتم غير محصرين وفي حال امن وسعة **فَمَنْ تَمَتّعَ بِالْعُمْرَةِ** استمتع وانتفع بعد التحلّل من عمرته باستباحة ما كان محرماً عليه **إِلَى الْحَجِّ** إلى أن يحرم بالحج **فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ** فعليه دم استيسره .

وفي الكافي عن الصادق «ع» شاة **فَمَنْ لَمْ يَجِدْ** الهدى **فَصِيَامُ ثَلاَثَةِ أَيّامٍ فِي الْحَجِّ** في وقت الحج وايام الاشتغال به والأفضل أن يصوم سابع ذى الحجّة وثامنه وتاسعه .

وفي الكافي أيضاً عن الصادق «ع» في المتمتّع لا يجد الهدى قال يصوم قبل التروية بيوم ويوم التروية ويوم عرفة قيل فانه قد قدم يوم التروية قال يصوم ثلاثة أيام بعد التشريق قيل لم يقم عليه جماله قال يصوم يوم الحصبة وبعده يومين قيل وما الحصبة قال يوم

نفره قيل يصوم وهو مسافر قال نعم أليس هو يوم عرفة مسافراً إنا أهل بيت نقول ذلك بقول الله تعالى فصيام ثلاثة أيام في الحج يقول في ذى الحجة **وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ** إلى أهاليكم فان بدا له الاقامة بمكة نظر مقدم أهل بلاده فاذا ظن إنهم قد دخلوا فليصم السبعة الأيام كذا في الكافي عنهم عليهم السلام **تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ** لا تنقص عن الأضحية الكاملة .

في التهذيب عن الصادق «ع» أنه سئل عن السفيان الثوري أي شيء يعني بكاملة قال سبعة وثلاثة قال «ع» ويختلّ ذا على ذى حجيً إن سبعة وثلاثة عشرة قال فأي شيء هو أصلحك الله قال انظر قال لا علم لي فأي شيء هو أصلحك الله قال الكاملة كما لها كمال الأضحية سواء أتيت بها أو لم تأت **ذَلِكَ** أي التمتّع **لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ** في الكافي عن الصادق في هذه الآية من كان منزله على ثمانية عشر ميلا من بين يديها وثمانية عشر ميلا عن خلفها وثمانية عشر ميلا عن يمينها وثمانية عشر ميلا عن يسارها فلا متعة له مثل مرّ [1] وأشباهها، وفيه عن الباقر «ع» سئل عن هذه الآية قال ذلك أهل مكة ليس لهم متعة ولا عليهم عمرة قيل فما حدّ ذلك قال ثمانية واربعون ميلا عن جميع نواحي مكة دون عسفان وذات عرق **وَاتَّقُوا اللَّهَ** في المحافظة على أوامره ونواهيه خصوصاً في الحج **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ** لمن لم يتّقه وخالف أمره وتعدّى حدوده .

(١٩٧) الْحَجُّ يعني وقت إحرامه ومناسكه **أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ** وهي شوّال وذو القعدة وذو الحجّة كذا عن الباقر والصادق عليهما الصلوة والسلام في عدة أخبار قالا عليهما السلام ليس لأحد أن يحج فيما سواهنّ ومن أحرم الحج في غير أشهر الحجّ فلاحجّ له **فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ** في الكافي والعياشي قال الصادق «ع» الفرض التلبية والاشعار والتقليد فأيّ ذلك فعل فقد فرض الحج **فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ** وقرء بالرفع والتنوين فيهما **وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ** في أيامه، في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» الرفث الجماع والفسوق الكذب والسباب

---

(١) بطن مر ويقال له مر الظهران موضع على مرحلة من مكة «ق» .

والجدال قول الرجل لا والله وبلى والله،وزاد في الكافي وقال في الجدال شاة وفي الفسوق بقرة والرفث فساد الحج **وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللهُ** حثّ على البر **وَتَزَوَّدُوا** لمعادكم التّقوى **فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى** قيل كانوا يحجّون من غير زاد فيكونون كلا على الناس فأمروا أن يتزوّدوا ويتّقوا الابرام والتثقيل على الناس **وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ** فان مقتضى اللبّ خشية الله عَقَبَ الحث على التقوى بأن يكون المقصود بها هو الله سبحانه والتبرى عمّا سواه .

(١٩٨) لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا في أن تطلبوا **فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ** كانوا يتأثّمون بالتجارة في الحج فرفع عنهم الجناح في ذلك كذا في المجمع عنهم عليهم السلام وفي رواية فضلا أي مغفرة .

والعياشي عن الصادق «ع» فضلا من ربّكم يعني الرزق إذا حل الرجل من إحرامه وقضى نسكه فليشتر وليبع في الموسم **فَإِذَا أَفَضْتُمْ** دفعتم أنفسكم بكثرة من أفاض الماء إذا صبّه بكثرة **مِنْ عَرَفَاتٍ** في تفسير الامام ومضيتم إلى المزدلفة **فَاذْكُرُوا اللهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ** قال بنعمائه وآلائه والصلوة على سيد أنبيائه وعلى علي سيد أصفيائه **وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ** لدينه والايمان برسوله وقيل أي اذكروه ذكراً حسناً كما هداكم هداية حسنة وقيل أي ذكراً يوازي هدايتكم إياه .

أقول : ليس المراد بالكاف في مثل هذا الكلام التشبيه بل المراد به تعليل الطلب بوجود ما يقتضيه وان المطلوب ليس بغريب بل إن وقع فهو في موضعه والمعنى اذكروه بإزاء هدايته إياكم فانه هداكم فبالحرى أن تذكروه وله نظائر كثيرة في الكلام ولكنه اشتبه على كثير من الأعلام **وَإِنْ كُنْتُمْ** وإنّه كنتم **مِنْ قَبْلِهِ** من قبل الهدى **لَمِنَ الضَّالِّينَ** الجاهلين لا تعرفون كيف تذكرونه وتعبدونه .

وفي تفسير الامام: الضالين عن دينه قبل أن يهديكم لدينه .

(١٩٩) ثُمَّ أَفِيضُوا ثم لتكن إفاضتكم **مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ** قيل أي من عرفات .

وفي المجمع عن الباقر «ع» كانت قريش وحلفاؤهم من الحمس لا يقفون مع الناس بعرفات ولا يفيضون منها ويقولون نحن أهل حرم الله تعالى فلا نخرج من الحرم فيقفون بالمشعر ويفيضون منه فأمرهم الله أن يقفوا بعرفات ويفيضوا منه .

والعياشي عن الصادق «ع» مثله في عدة أخبار .

وعنه «ع» يعني بالناس إبراهيم واسماعيل واسحاق ومن بعدهم ممّن أفاض من عرفات .

وفي الكافي عن الحسين «ع» نحن الناس، وعن الصادق «ع» في حديث حجّ النبي ﷺ قال ثم غدا والناس معه وكانت قريش تفيض من المزدلفة وهي جمع ويمنعون الناس أن يفيضوا منها فأقبل رسول الله ﷺ وقريش ترجو أن تكون افاضته من حيث كانوا يفيضون فأنزل الله تعالى: ثم افيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله يعني إبراهيم واسماعيل واسحاق فإفاضتهم منها ومن كان من بعدهم .

أقول : وعلى هذه الأخبار فمعنى ثم الترتيب في الرتبة لتفاوت ما بين الافاضتين كما في قولك احسن إلى الناس ثم لا تحسن إلى غير الكريم .

وأورد في المجمع سؤالا وهو ان ثم للترتيب فما معنى الترتيب هاهنا وأجاب بأن أصحابنا رووا انّ هاهنا تقديماً وتأخيراً تقديره ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربّكم ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واستغفروا الله وذكر تفسيراً آخر وهو أن يكون المراد الافاضة من المزدلفة إلى منى يوم النحر قبل طلوع الشمس قال والآية تدل عليه لأن قوله ثم أفيضوا يدل على أنها إفاضة ثانية .

أقول : وهو مخالف للأخبار الواردة في سبب نزول الآية من طرق الخاصة والعامة كما مر الا ما في تفسير الامام فان فيه ثم افيضوا من حيث أفاض الناس اي ارجعوا من المشعر الحرام من حيث رجع الناس من جمع قال والناس في هذا الموضع الحاج غير الحمس فان الحمس كانوا لا يفيضون من جمع وهو كما ترى والعلم عند الله . **وَاسْتَغْفِرُوا اللهَ** واطلبوا المغفرة من الله من جاهليّتكم في تغيير

المناسك **إنَّ اللهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** يغفر ذنب المستغفر ويرحم عليه .

(٢٠٠) فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فرغتم من افعال الحج **فَاذْكُرُوا اللهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً** فاذكروا ذكر الله بآلائه لديكم وإحسانه اليكم وبالغوا فيه كما تفعلونه في ذكر آبائكم بأفعالهم ومآثرهم وأبلغ سنه .

في تفسير الامام خيّرهم بين ذلك ولم يلزمهم أن يكونوا أشد ذكراً له منهم لآبائهم وإن كانت نعم الله عليهم أكثر وأعظم من نعم آبائهم .

وفي المجمع عن الباقر «ع» كانوا إذا أفرغوا من الحج يجتمعون هناك يعدّون مفاخر آبائهم ومآثرهم ويذكرون أيامهم القديمة وأياديهم الجسيمة فأمرهم الله سبحانه أن يذكروه مكان ذكر آبائهم في هذا الموضع أو اشد ذكراً أو يزيدوا على ذلك بأن يذكروا نعم الله سبحانه ويعدّوا آلاءه ويشكروا نعمائه لأن آبائهم وإن كانت لهم عليهم أياد ونعم فنعم الله سبحانه عليهم أعظم وأياديه عندهم أفخم ولأنه سبحانه المنعم بتلك المآثر والمفاخر على آبائهم وعليهم **فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ** فان الناس من بين مقلّ لا يطلب بذكره الا الدنيا ومكثر يطلب به خير الدارين فيكونوا من المكثرين **رَبَّنَا آتِنَا** اجعل إيتاءنا ومنحتنا **فِي الدُّنْيَا** خاصة **وَمَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ خَلاَقٍ** نصيب وحظ لأن همّه مقصور على الدنيا لا يعمل للآخرة عملا ولا يطلب منهـا خيراً .

(٢٠١) وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً كالصحة والأمن والكفاف وتوفيق الخير **وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً** كالرحمة والزّلفة **وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ** بالمغفرة والعفو .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» قال رضوان الله والجنة في الآخرة والسعة في المعاش وحسن الخلق في الدنيا .

وعن امير المؤمنين «ع» في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء وعذاب النار المرأة السوء وقيل الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنّة، وعذاب النّار الشهوات والذّنوب المؤديّة اليهـا .

أقول : كل ذلك أمثلة للمراد بهـا فلا تنافي بينها .

(٢٠٢) أُولَئِكَ في تفسير الامام أولئك الدّاعون بهذا الدعـاء على هذا الوصف **لَهُمْ نَصِيبٌ مِمّا كَسَبُوا** قال من ثواب ما كسبوا في الدنيا والآخرة .

أقول : وإنما قيل ما كسبوا لأنّ الأعمال أنفسهـا تتصور بصور حسنة يتنعّم بها صاحبها أو بصور قبيحة يتعذّب بها صاحبها كما ورد في أخبار كثيرة عن اهـل العصمة وفي الحديث النبوي إنما (هي أعمالكم ترد إليكم) **وَاللهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ** يحاسب الخلائق كلهم على كثرتهم وكثرة أعمالهم في مقدار لمح البصر كما ورد في الخبر

وفي المجمع عن امير المؤمنين «ع» أنه قال معناه انه يحاسب الخلائق دفعة كما يرزقهم دفعة .

وعنه أنه سئل كيف يحاسب الله سبحانه الخلق ولا يرونه قال كمـا يرزقهم الله ولا يرونه .

وفي تفسير الامام لأنه لا يشغله شأن عن شأن ولا محاسبةعن محاسبة فاذا حاسب واحداً فهو في تلك الحالة محاسب للكل يتم حساب الكل بتمام حساب الواحد وهو كقوله :(ماخلقكم ولابعثكم الا كنفس واحدة)ويأتي في سورة الانعام ما يقرب منه .

أقول : ولسرعة الحساب معنى آخر يجتمع مع هذا المعنى ويؤيده وهو ان الله يحاسب العبد في الدنيا في كل آن ولحظة فيجزيه على عمله في كل حركة وسكون ويكافىء طاعاته بالتوفيقات ومعاصيه بالخذلانات فالخير يجرّ الخير والشر يدعـو إلى الشر ومن حاسب نفسه في الدنيا عرف هذا المعنى ولهذا ورد حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وهذا من الأسرار التي لا يمسها الا المطهرون .

(٢٠٣) وَاذْكُرُوا اللهَ فِي أَيّامٍ مَعْدُودَاتٍ يعني ايام التشريق وذكر الله فيها التكبير في أعقاب الصلوات من ظهر يوم النحر إلى صلوة الفجر من اليوم الثالث لمن كان بمنى وفي الأمصار إلى عشرة صلوات والتكبير الله أكبر الله أكبر لا إله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد الله اكبر على ما هدانـا الله اكبر

على ما رزقنا من بهيمة الأنعام كذا عنهم عليهم السلام .

في الكافي والعياشي وغيرهما **فَمَنْ تَعَجَّلَ** استعجل النفر من منى **في يَوْمَيْنِ** بعد يوم النحر إذا فرغ من رمي الجمار **فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ** حتى رمى في اليوم الثالث **فَلاَ إِثْمَ عَلَيْهِ** قيل معنى نفي الإثم بالتعجل والتأخر التخيير بينهمـــا والرد على اهل الجاهلية فان منهم من اثم المتعجل ومنهم من اثم المتأخر .

وفي الفقيه سئل الصادق «ع» عن هذه الآية فقال ليس هو على ان ذلك واسع إن شاء صنع ذا وإن شاء صنع ذا لكنّه يرجع مغفوراً له لا إثم عليه ولا ذنب لـه

والعياشي عنه قال يرجع مغفوراً له لا ذنب لـه

لِمَنِ اتَّقَى في الفقيه عن الباقر لمن اتقى الله عز وجل قال وروي أنه يخرج من الذنوب كيوم ولدته امه .

وفي التهذيب عن الصادق «ع» قال لمن اتقى الصيد يعني في احرامه فان اصابه لم يكن له أن ينفر في النفر الأول . والعياشي ما في معناه .

وفي الفقيه عنه «ع» لمن اتقى الصيد حتى ينفر اهل منى في النفر الأخير .

والعياشي عن الباقر «ع» لمن اتّقى منهم الصيد واتّقى الرّفث والفسوق والجدال وما حرّم الله عليه في إحرامه .

وفي تفسير الامام فمن تعجّل في يومين من ايام التشريق فانصرف من حجّه إلى بلاده التي خرج منها فلا إثم عليه ومن تأخر إلى تمام اليوم الثالث فلا إثم عليه أي لا إثم عليه من ذنوبه السالفة لأنها قد غفرت له كلها بحجّته هذه المقارنة لندمه عليهـــا وتوقّيه منها لمن اتّقى ان يواقع الموبقات بعدها فانه ان واقعهـــا كان عليه إثمها ولم يغفر له تلك الذنوب السالفة بتوبة قد أبطلهابموبقاتهبعدها وإنما يغفر بتوبةيجددها.

أقول : وذلك لأن الذنوب السالفة هي التي حملت صاحبهـــا على المعاودة إذ الباعث عليها بعد التوبة إنما هو المعاودة .

وفي الكافي والفقيه عن الصادق «ع» يعني من مات قبل أن يمضي إلى أهله فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتّقى الكبائر .

وعن الباقر «ع» اتّقى الكبر وهو أن يجهل الحق ويطعن على أهله .

وعن الصادق «ع» إنما هي لكم والناس سواد وانتم الحاج .

أقول : اراد ان نفي الاثم في الصورتين مختص بأصحاب التقوى وهم الشيعة ليس الا

والعياشي عن الباقر «ع» أنه سئل عن هذه الآية فقال انتم والله هم ان رسول الله لا يثبت على ولاية علي صلوات الله عليه الا المتّقون **واتّقُوا اللهَ** في مجامع أموركم.

وفي تفسير الامام واتّقوا الله ايها الحاج المغفور لهم سالف ذنوبهم بحجّهم المقرون بتوبتهم فلا تعاودوا الموبقات فتعود إليكم أثقالها ويثقلكم احتمالها فلا تغفر لكم الا بتوبة بعدها **وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ** فيجازيكم بما تعملون والحشر الجمع وضمّ المتفرّق .

(٢٠٤) وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ يروقك ويعظم في قلبك **فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** باظهاره لك الدين والاسلام وتزيّنه بحضرتك بالورع والإحسان **وَيُشْهِدُ اللهَ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ** بأن يحلف لك بأنه مؤمن مخلص مصدّق لقوله بعمله **وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ** شديد العداوة والجدال للمسلمين .

القمّي نزلت في الثاني ويقال في معاوية .

والعياشي عن الصادق «ع» فلان وفلان .

أقول : تشمل عامة المنافقين وان نزلت خاصة .

(٢٠٥) وَإِذَا تَوَلَّى ادبر وانصرف عنك قيل ملك الأمر وصار والياً **سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا** يعني بالكفر المخالف لما اظهروا لظلم المباين لما وعد **وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ** الزّرع بأن يحرقه أو يفسده **وَالنَّسْلَ** الذرية بأن يقتل الحيوان فيقطع نسله .

وفي المجمع والقمي عن الصادق «ع» الحرث في هذا الموضع الدين والنسل الناس .

وفي الكافي والعياشي عن امير المؤمنين «ع» يهلك الحرث والنّسل بظلمه وسوء سيرته.

أقول : ومنه ان يمنع الله بشؤم ظلمه المطر فيهلك الحرث والنسل إلى غير ذلك من نتائج الظلم **وَاللهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ** لا يرتضيه ولا يترك العقوبة عليه .

(٢٠٦) **وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللهَ** ودع سوء صنيعتك **أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ** حملته الانفة وحميّة الجاهليّة على الاثم الذي يؤمر باتّقائه وألزمته ارتكابه لحاجاً من قولك أخذته بكذا إذا حملته عليه وألزمته إياه فيزداد إلى شره شراً ويضيف إلى ظلمه ظلماً **فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ** كفتْه جزاء وعذاباً على سوء فعله **وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ** أي الفراش يمهدها ويكون دائماً فيها كذا فسرت الآيات الثلاث .

في تفسير الامام الا ما نسب إلى غيره .

(٢٠٧) **وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي** يبيع **نَفْسَهُ** ببذلها الله **ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللهِ** طلباً لرضاه فيعمل بطاعته ويأمر الناس بها روت العامة عن جماعة من الصحابة والتابعين .

والعياشي وعدة من أصحابنا عن أئمتنا في عده أخبار انها نزلت في امير المؤمنين «ع» حين بات على فراش النبي وهرب النبي ﷺ إلى الغار .

وفي المجمع عن امير المؤمنين «ع» ان المراد بالآية الرجل يقتل على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

أقول : يعني هي عامة وان نزلت خاصة .

وفي تفسير الامام «ع» هؤلاء خيار أصحاب رسول الله ﷺ عذّبهم اهل مكة ليفتنوهم عن دينهم فمنهم بلال وصهيب وخباب وعمّار بن ياسر وابوه **وَاللهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ** روي أنه لما نام على فراشه قام جبرائيل عند رأسه وميكائيل عندرجليه وجبرائيل ينادي بخٍّ بخٍّ من مثلك يا علي بن ابي طالب يباهى الله الملائكةبك

وفي تفسير الامام «ع» اما الطالبون لرضاء ربهم فيبلغهم أقصى أمانيهم ويزيدهم عليها ما لم يبلغه آمالهم واما الفاجرون فيرفق بهم في دعوتهم إلى طاعته ولا يقطع ممن علم أنه سيتوب عن ذنبه عظيم كرامته .

(٢٠٨) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ** في الاستسلام والطاعة وقرىء بالفتح وهو بمعناه .

وفي الكافي والعياشي عن الباقر «ع» ولايتنا .

والعياشي عن الصادق «ع» في ولاية علي «ع» وعنهما أمروا بطاعتنا ومعرفتنا **كَافَّةً** جميعاً **وَلاَ تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ** بالتفرق والتفريق

والعياشي عن الصادق «ع» السلم ولاية علي والأئمة عليهم السلام والأوصياء من بعده وخطوات الشيطان ولاية فلان وفلان وفي رواية هي ولاية الثاني والأول.

وفي تفسير الامام السلم في المسالمة إلى دين الاسلام كافة جماعة ادخلوا فيه وأدخلوا جميع الاسلام فتقبّلوه واعملوا به ولا تكونوا ممّن يقبل بعضه ويعمل به ويأبى بعضه ويهجره قال ومنه الدخول في قبول ولاية علي فانه كالدخول في قبول نبوة رسول الله ﷺ فانه لا يكون مسلماً من قال ان محمداً ﷺ رسول الله فاعترف به ولم يعترف بأن علياً وصيه وخليفته وخير امته وقال خطوات الشيطان ما يتخطى بكم اليه من طرق الغيّ والضلالة ويأمركم من ارتكاب الآثام الموبقات **إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ** ظاهر العداوة.

(٢٠٩) فَإِن زَلَلْتُمْ عن الدخول في السلم **مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ** الحجج والشواهد على أن ما دعيتم اليه حق **فَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ عَزِيزٌ** غالب لا يعجزه الانتقام منكم **حَكِيمٌ** لا ينتقم الا بالحق.

(٢١٠) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَن يَأْتِيَهُمُ اللهُ أي يأتيهم أمر الله أو بأسه **فِي ظُلَلٍ** جمع ظلة وهي ما أظلك **مِنَ الْغَمَامِ** من السحاب الأبيض الذي هو مظنّة الرحمة فاذا جاء منه العذاب كان اصعب **وَالْمَلاَئِكَةُ** ويأتي الملائكة إن قرء بالرفع وبهم ان قرىء بالجرّ.

وفي العيون والتوحيد عن الرضا «ع» الا أن يأتيهم الله بالملائكة في ظلل من الغمام قال وهكذا نزلت **وَقُضِيَ الْأَمْرُ** واتم امر اهلاكهم وفرغ منه **وَإِلَى اللهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ** وقرىء بفتح التاء وكسر الجيم حيث وقع.

وفي تفسير الامام «ع» أي هل ينظر هؤلاء المكذّبون بعد إيضاحنا لهم الآيات وقطعنا معاذيرهم بالمعجزات الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام وتأتيهم الملائكة كما كانوا اقترحوا عليك اقتراحهم المحال في الدنيا في إتيان الله الذي لا يجوز عليه الاتيان واقتراحهم الباطل في إتيان الملائكة الذين لا يأتون الا مع زوال هذا التعبد لأنه وقت

مجيىء الأملاك بالإهلاك فهم في اقتراحهم مجيىء الأملاك جاهلون وقضي الأمر أي هل ينظرون مجيء الملائكة فاذا جاؤوا وكان ذلك قضي الأمر بهلاكهم .

القمّي عن الباقر «ع» قال ان الله إذا بدا له أن يُبين خلقه ويجمعهم لما لا بد منه أمر منادياً ينادي فاجتمع الإنس والجن في اسرع من طرفة العين ثم اذن للسماء الدنيا فتنزل وكان من وراء الناس واذن للسماء الثانية فتنزل وهي ضِعْف التي تليها فاذا رآها اهل السماء الدنيا قالوا جاء ربنا قالوا لا وهو آتٍ يعني امره حتى ينزل كل سماء يكون كل واحدة منها من وراء الأخرى وهي ضعف التي تليها ثم ينزل امر الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضي الأمر وإلى ربكم ترجع الأمور ثم يأمر منادياً ينادي يا معشر الجن والانس ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السماوات والأرض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان .

والعياشي عنه «ع» في هذه الآية قال ينزل في سبع قباب من نور ولا يعلم في ايها هو حين ينزل في ظهر الكوفة فهذا حين ينزل، وفي رواية أخرى عنه «ع» قال كأني بقائم اهل بيتي قد علا نجفكم نشر راية رسول الله ﷺ فاذا نشرها انحطت عليه ملائكة بدر، وقال انه نازل في قباب من نور حين ينزل بظهر الكوفة على الفاروق فهذا حين ينزل واما قضى الأمر فهو الوسم على الخرطوم يوم يوسم الكافر .

أقول : لعل المراد انه ينزل على أمر يفرق به بين المؤمن والكافر وان المعنى بقضاء الأمر امتياز احدهما عن الآخر بوسمه على خرطوم الكافر وذلك في الرجعة .

(٢١١) سَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ معجزة ظاهرة على أيدي أنبيائهم أو آية في التورية شاهدة على صحة نبوة محمد

في الكافي عن الصادق «ع» انه كان يقرأكم آتيناهم من آية بيّنة فمنهم من آمن ومنهم من جَحَدَ ومنهم من اقرّ ومنهم من بدّل .

والعياشي لم يذكر القراءة وإنما روى الزيادة كأنها تفسير وأورد انكر مكان بدل **وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللهِ** آياته التي هي سبب الهدى والنجاة الذين هما من أجَلّ النِّعم يجعلها سبب الضلالة وازدياد الرجس **مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ** من بعد ما عرفها أو تمكن من معرفتها **فَإِنَّ اللهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ** فيعاقبه أشد عقوبة لأنه

ارتكب اشد جريمـــة .

(٢١٢) زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا حسنت في أعينهم واشربت محبّتها في قلوبهم حتى تهالكوا عليها **وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا** من فقراء المؤمنين الذين لا حظ لهم منها **وَالَّذِينَ اتَّقَوْا** من المؤمنين **فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** لأنهم في علّيين وفي الكرامة وهم في سجين وفي الندامة **وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ** في الدارين **بِغَيْرِ حِسَابٍ** بغير تقدير فيوسع في الدنيا استدراجاً تارة وابتلاء أخرى ويعطي أهل الجنة ما لا يحصى .

(٢١٣) كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً العياشي عن الصادق «ع» قال كان هذا قبل بعث نوح كانوا امة واحدة فبدا الله فأرسل الرسل قبل نوح «ع» فيـــل أعلى هدى كانوا ام على ضلالة قال بل كانوا ضلالا لا مؤمنين ولا كافرين ولا مشركين . وفي رواية أخرى له عنه قال وذلك أنه لما انقرض آدم وصالح ذريته بقي شيث وصيّه لا يقدر على اظهار دين الله الذي كان عليه آدم وصالح ذرّيته وذلك أن قابيل توعّده بالقتل كما قتل أخاه هابيل فسار فيهم بالتقيّة والكتمان فازدادوا كل يوم ضلالا حتى لحق الوصي بجزيرة في البحر يعبد الله فبدا الله تبارك وتعالى أن يبعث الرسل ولو سئل هؤلاء الجهال لقالوا قد فرغ من الأمر وكذبوا إنما هي شيء يحكم به الله في كل عام ثم قرأ فيهـــا يفرق كل امر حكيم فيحكم الله تبارك وتعالى ما يكون في تلك السنة من شدة او رخاء او مطر او غير ذلك قيل أفضلالا كانوا قبل النبيين ام على هدى قال لم يكونوا على هدى كانوا على فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ولم يكونوا ليهتدوا حتى يهديهم الله اما تسمع يقول إبراهيم لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين أي ناسياً للميثاق .

وفي الكافي عنه «ع» قال كان قبل نوح أمّة ضلال فبدا لله فبعث المرسلين وليس كما يقولون لم يزل وكذبوا يفرق في ليلة القدر ما كان من شدة او رخاء او مطر بقدر ما يشاء أن يقدر إلى مثلها .

وفي المجمع عن الباقر «ع» كانوا قبل نوح امّة واحدة على فطرة الله لا مهتدون ولا ضلالاً فبعث الله النبيين .

أقول : اريد بالضلال المنفيّ في هذا الحديث التدّين بالشرك أو الكفر وبالمثبت في الحديث السابق الخلو عن الدين فلا منافاة بينهما .

والقمّي : كان الناس امة واحدة قبل نوح على مذهب واحد فاختلفوا فبعث الله النبيين قيل وإنما حذف لدلالة قوله فيما اختلفوا فيه عليه .

أقول : لا دلالة فيه على وقوع الإختلاف قبل البعث بل الظاهر أن المراد بالاختلاف في الآية اختلافهم في الدين بعد البعث على أن ظاهر الأخبار السابقة يدل على أنه لم يكن قبل البعث اختلاف وقيل بل اختلفوا بعد البعث على الرسل .

فَبَعَثَ اللهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ ليتّخذ عليهم الحجّة كذا في الكافي عن الصادق «ع» **وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ** جعلوا نزول الكتاب الذي أنزل لإزالة الخلاف سبباً في شدة الاختلاف **مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا** حسداً وظلماً **بَيْنَهُمْ** لحرصهم على الدنيا **فَهَدَى اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ** من بيان لما **بِإِذْنِهِ وَاللهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** .

(٢١٤) أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ قيل أحسبتم استبعاد للحسبان وتشجيع للنبي ﷺ والمؤمنين على الصبر والثبات مع الذين اختلفوا عليه وعداوتهم له **وَلَمَّا يَأْتِكُمْ** متوقع إتيانه منتظر **مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ** حالهم التي هي مثل في الشدة **مَسَّتْهُمُ** بيان للمثل **الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ** من القتل والخروج عن الأهل والمال **وَزُلْزِلُوا** وازعجوا ازعاجاً شديداً بما أصابهم من الشدائد .

وفي الكافي : عن الصادق «ع» أنه كان يقرء وزلزلوا ثم زلزلوا **حَتَّى يَقُولَ** وقرء بالرفع **الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ** لتناهي الشدة واستطالة المدة بحيث تقطعت حبال الصبر **مَتَى نَصْرُ اللهِ** استبطاءً له لتأخره **أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللهِ قَرِيبٌ** فقيل ذلك لهم إسعافاً لهم إلى طلبتهم من عاجل النصر قيل فيه إشارة إلى أن الوصول إلى الله تعالى والفوز بالكرامة عنده برفض الهوى واللّذات ومكابدة الشدائد والرياضات كما قال «ع» حفّت الجنّة بالمكاره وحفّت النار بالشهوات .

وفي الخرائج عن السجاد «ع» قال فما تمدون أعينكم ألستم آمنين لقد كان من قبلكم ممن هو على ما أنتم عليه يؤخذ فيقطع يده ورجله ويصلب ثم تلا هذه الآية .

(٢١٥) يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ أي شيء ينفق **قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ** من مال **فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ** سئل عن المنفق فاجيب ببيان المصرف لأنه أهم إذ النفقة لا تعتد بها إذا وقعت موقعها قيل وكان السؤال متضمناً للمصرف أيضاً وإن لم يكن مذكوراً في الآية على ما روي أن عمرو بن الجموح الانصارى كان هماً ذا مال عظيم فقال يا رسول الله ماذا ننفق من أموالنا وأين نضعها فنزلت **وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ** ان تفعلوا خيراً فان الله يعلم كنهه ويوفي ثوابه .

(٢١٦) كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ شاق عليكم مكروه طبعاً **وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً** في الحال **وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ** في العاقبة وهكذا أكثر ما كلفوا به فان الطبع يكرهه وهو مناط صلاحهم وسبب فلاحهم **وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً** في الحال **وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ** في العاقبة وهكذا اكثر ما نهوا عنه فان النفس تحبه وتهواه وهو يفضي بها إلى الردى وإنما ذكر عسى لأن النفس إذا ارتاضت ينعكس الأمر عليها **وَاللَّهُ يَعْلَمُ** ما هو خير لكم **وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** ذلك .

(٢١٧) يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قيل بعث النبي ﷺ عبد الرحمن بن جحش ابن عمته على سرية في جمادى الاخرى قبل قتال بدر بشهرين ليترصد عير القريش فيهم عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا إثنين واستاقوا العير وفيهـا تجارة الطائف وكان ذلك في غرة رجب وهم يظنونه من جمادي الاخرى فقالت قريش قد استحل محمد ﷺ الشهر الحرام شهراً يأمن فيه الخائف ويذعر فيه الناس إلى معايشهم وشق على أصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى تنزل توبتنـا ورد رسول الله ﷺ مال العير والأسارى فنزلت .

والقمي ما يقرب منه مع زيادات في آخره فكتب قريش إلى النبي ﷺ إنك استحللت الشهر الحرام وسفكت فيه الدم وأخذت المال وكثر القول في هذا قال الصحابة يا رسول الله أيحل القتل في الشهر الحرام فنزلت **قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ**

عظيم تم الكلام هاهنا ثم ابتدأ وقال **وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللهِ** يعني ولكن ما فعلوه من صدهم عن سبيل الله أي الإسلام **وَكُفْرٌ بِهِ** وكفرهم بالله **وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ** وبالمسجد الحرام على تقدير الباء أو صدهم عن المسجد الحرام على أن يكون الكفر بالله عين الصد عن سبيل الله فلا يكون أجنبياً بين المعطوفين أو يكون تقديمه مع أن حقه التأخير لفرط العناية به كما في قوله تعالى وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ **وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ** واخراج أهل مسجد الحرام وهم رسول الله والمؤمنون **مِنْهُ أَكْبَرُ** أعظم وزراً **عِنْدَ اللهِ** من القتل الذي وقع في الشهر الحرام **وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ** وما ارتكبوه من الاخراج والشرك أفظع مما وقع من القتل **وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ** لكي يردّوكم عنه اخبار عن دوام عداوة الكفار لهم وإنهم لا ينفكون عنها حتى يردّوهم عن دينهم هذا **إِنِ اسْتَطَاعُوا** استبعاد لاستطاعتهم وإيذان بأنهم لا يردونهم **وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ** يرجع عنه **فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ** أي على الردة **فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا** لما يفوتهم من ثمرات الاسلام **وَالْآخِرَةِ** لما يفوتهم من الثواب **وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** كسائر الكفّار .

(٢١٨) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللهِ قيل نزلت في قصة ابن جحش وأصحابه وقتلهم الحضرمي في رجب حين ظن قوم أنهم ان أسلموا من الإثم فليس لهم أجر **وَاللهُ غَفُورٌ** لما فعلوه خطأ وقلّة احتياط **رَحِيمٌ** باجزال الأجر والثواب .

(٢١٩) يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ أي عن تعاطيهما **قُلْ فِيهِمَا** في تعاطيهما **إِثْمٌ كَبِيرٌ** لأنهما مفتاح كل شي وقرء بالثاء المثلثة **وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ** من الطرب وكسب المال وغيرهما **وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا** أي المفاسد التي تنشأ منهما أعظم من المنافع المتوقعة منهما .

في الكافي عن الصادق «ع» أنه قال أن الخمر رأس كل إثم ومفتاح كل شر وقال إن الله جعل للشر اقفالا فجعل مفاتيحها الشراب، وقال ما عصى الله بشيء أشد من شرب المسكر ان أحدهم ليدع الصلوة الفريضة ويثب على أمه واخته وبنته

وهو لا يعقل وقال إنه أشر من ترك الصلوة لأنه يصير في حال لا يعرف معها ربه وقال يغفر الله في شهر رمضان لكل احد الا لثلاثة صاحب مسكر او صاحب شاهَيْنِ أو مشاحن، وقال كلما قومر عليه فهو ميسر ،وفسّر المشاحِن بصاحب البدعة المفارق للجماعة .

وعن الباقر «ع» قال : ما بعث الله نبياً قط الا وفي علم الله تعالى أنه إذا أكمل له دينه كان فيه تحريم الخمر ولم يزل الخمر حراماً وإنما ينقلون من خصلة ثم خصلة ولو حمل ذلك عليهم جملة لقطع بهم دون الدين قال ليس أحد أرفق من الله تعالى فمن رفقه تبارك وتعالى انه ينقلهم من خصلة إلى خصلة ولو حمل عليهم جملة لهلكوا،وعنهم عليهم السلام أن أول ما نزل في تحريم الخمر قوله تعالى : (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثمٌ كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما) فلما نزلت هذه الآية أحسّ القوم بتحريمها وعلموا أن الاثم مما ينبغي اجتنابه ولا يحمل الله تعالى عليهم من كل طريق لأنه قال ومنافع للناس ثم أنزل الله آية أخرى إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجسٌ من عَمَل الشيطان فاجتنبوه لعلّكم تفلحون فكانت هذه الآية أشد من الأولى واغلظ في التحريم ثم ثلّث بآية أخرى فكانت أغلظ من الأولى والثانية واشد فقال تعالى(إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدّكم عن ذكر الله وعن الصلوة فهل أنتم منتهون)فأمر تعالى باجتنابها وفسّر عللها التي لها ومن أجلها حرّمها ثم بين الله تعالى تحريمها وكشفه في الآية الرابعة مع ما دل عليه في هذه الآي المذكورة المتقدمة بقوله تعالى:قل إنما حرّم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق،وقال عز وجل في الآية الأولى يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس ثم قال في الآية الرابعة قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم،فخبر عز وجل ان الاثم في الخمر وغيرها وإنه حرام وذلك ان الله تعالى إذا أراد أن يفترض فريضة أنزلها شيئاً بعد شيء حتى يوطن الناس أنفسهم عليها ويسكنوا إلى أمر الله ونهيه فيها وكان ذلك من أمر الله تعالى على وجه التدبير فيهم أصوب وأقرب لهم إلى الأخذ بها وأقل لنفارهم عنها ، وعن علي بن يقطين قال سأل

المهدي [١] أبا الحسن «ع» عن الخمر هل هي محرّمة في كتاب الله تعالى فان الناس إنما يعرفون النهي عنهـا ولا يعرفون التحريم لها فقال له ابو الحسن «ع» بل هي محرمة في كتاب الله يا امير المؤمنين فقال له في أي موضع هي محرمة في كتاب الله عز وجل يا ابا الحسن فقال قول الله تعالى : (قل إنما حرّم ربي الفواحش ما ظهر منهـا وما بطن والاثم والبغي بغير الحق) إلى أن قال واما الإثم فانها الخمر بعينهـا وقد قال الله في موضع آخر(يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهمـا إثم كبير ومنافع للناس)فأما الاثم في كتاب الله فهي الخمر والميسر وإثمهمـا أكبر كما قال الله تعالى فقال المهدي يا علي بن يقطين وهذه فتوى هاشميـة قال قلت له صدقت والله يـا امير المؤمنين الحمد لله الذي لم يخرج هذا العلم منكم أهـل البيت قال فوالله مـا صبر المهدي إن قال لي صدقت يـا رافضي ويأتي ما طويناه من هذا الحديث في سورة الأعراف انشاء الله تعالى . **وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ** قيل سأله أيضاً ابن الجُمُوح سأل أولا عن المنفق والمصرف ثم سأل عن كيفيـة الأنفال وقدره **قُلِ الْعَفْوَ** وقرء بالرفع والعفو نقيض الجهد وهو أن ينفق ما تيسر له بذله ولا يبلغ منه الجهد واستفراغ الوسع قال خذي العفو مني تستديمي مودتي،وروي عن النبي ﷺ يأتي أحدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس إنما الصدقة عن ظهر غنىً.

وفي الكافي والعياشي عن الصادق «ع» العفو الوسط .

وفي المجمع عنه «ع» والقمي قال لا اقتار ولا اسراف .

وفي التبيان والمجمع عن الباقر «ع» أن العفو ما يفضل عن قوت السنة .

وفي المجمع عنه نسخ ذلك بآية الزكوة .

كَذَلِكَ مثل ما بين أن العفو أصلح من الجهد **يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ** .

(٢٢٠) **فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ** في أمور الدارين فتأخذون بالأصلح والأنفع **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى** القمي عن الصادق «ع» لما أنزلت أن الذين يأكلون

---

(١) وهو ابو عبد الله محمد بن منصور الدوانيقي والدالرشيد .

أموال اليتامى ظلماً أخرج كل من كان عنده يتيم وسألوا رسول الله ﷺ في اخراجهم فنزلت .

وفي المجمع عنه وعن ابيه عليهما السلام لما نزلت واتوا اليتامى أموالهم كرهوا مخالطة اليتامى فشق ذلك عليهم فشكوا إلى رسول الله ﷺ فنزلت **قُلْ إِصْلاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ** مداخلتهم لاصلاحهم خير من مجانبتهم **وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ** تعاشروهم وتشاركوهم **فَإِخْوَانُكُمْ** فانهم اخوانكم في الدين ومن حق الأخ أن يخالط الأخ .

وفي الكافي عن الصادق «ع» والعياشي عن الباقر «ع» قال تخرج من أموالهم قدر ما يكفيهم وتخرج من مالك قدر ما يكفيك ثم تنفقه قلت أرأيت ان كانوا يتامى صغاراً وكباراً وبعضهم أعلى كسوةً من بعض وبعضهم أكل من بعض ومالهم جميعاً فقال أما الكسوة فعلى كل انسان منهم ثمن كسوته واما الطعام فاجعلوه جميعاً فان الصغير يوشك أن يأكل مثل الكبير .

وفي رواية: ولا يرزأن [1] من أموالهم شيئاً إنما هي النار .

وَاللهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ لا يخفى عليه من داخلهم لاصلاح أو افساد فيجازيهم على حسب مداخلتهم .

وفي الكافي والعياشي عن الصادق «ع» أنه قيل له انا ندخل على أخٍ لنا في بيت أيتام ومعهم خادم لهم فنقعد على بساطهم ونشرب من مائهم ويخدمنا خادمهم وربما طعمنا فيه الطعام من عند صاحبنا وفيه من طعامهم فما ترى في ذلك فقال إن كان في دخولكم عليه منفعة لهم فلا بأس وإن كان فيه ضرر فلا وقال بل الانسان على نفسه بصيرة فانتم لا يخفى عليكم وقد قال الله تعالى : (والله يعلم المفسد من المصلح).

وَلَوْ شَاءَ اللهُ لَأَعْنَتَكُمْ لحملكم على العنت وهي المشقة ولم يجوز لكم مداخلتهم **إِنَّ اللهَ عَزِيزٌ** غالب قادر على ما يشاء **حَكِيمٌ** يفعل ما يقتضيه الحكمة ويتسع له الطاقة .

(٢٢١) وَلاَ تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ لا تزوجوا الكافرات **حَتَّى يُؤْمِنَّ**

---

(١) لا يرزأن بتقديم الراء المهملة أي لا ينقصن ولا يصيبن منها شيئاً « منه » .

وَلَأَمَةٌ مملوكة **مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ** حرة **وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ** المشركة بجمالها أو مالها وتحبونها **وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ** لا تزوجوا منهم المؤمنات **حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ** مملوك **مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ** حرٍّ **وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ** جماله أو ماله أو حاله **أُولَئِكَ** إشارة إلى المشركين والمشركات **يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ** إلى الكفر المؤدي إلى النار فحقهم أن لا يوالوا ولا يصاهروا **وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ** إلى فعل ما يوجب الجنّة والمغفرة من الايمان والطاعة **بِإِذْنِهِ** بأمره وتوفيقه **وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ** أوامره ونواهيه **لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ** ويتعظمون.

القمي هي منسوخة بقوله تعالى في سورة المائدة اليوم أُحل لكم الطيّبات إلى قوله المحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتموهن أُجورهن قال فنسخت هذه الآية له ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ونزلت قوله : (ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا) على حاله لم ينسخ لأنه لا يحل للمسلم أن ينكح المشرك ويحل له أن يتزوج المشركة من اليهود والنصارى وكذلك قاله النعماني في كتابه وكلاهما عدّا قوله تعالى : (ولا تنكحوا المشركات) في منسوخ النصف من الآيات ويأتي تمام الكلام فيه في سورة المائدة انشاء الله تعالى .

(٢٢٢) وَيَسْأَلُونَكَ[1] **عَنِ الْمَحِيضِ** هو مصدر حاضت **قُلْ هُوَ أَذًى** مستقذر يؤذي من يقربه نفرةً منه له **فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ** فاجتنبوا مجامعتهن في وقت الحيض **وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ** بالجماع **حَتَّى يَطْهُرْنَ** ينقطع الدّم عنهن ومن قرء يطّهّرن فانما هو من يتطهرن أي يغتسلن[2] .

في الكافي سئل عن الصادق «ع» ما يحل لصاحب المرأة الحائض منهـا فقال كل شيء ما عدا القبل بعينه .

وفي رواية فليأتهـا حيث شاء ما اتّقى موضع الدم . والأخبار في هذا المعنى

---

(١) إنما ذكر يسألونك ثلاثاً بغير الواو ثم ثلاثاً بها لأن السؤالات الأول كانت في أوقات متفرقة والثلاثة الأخيرة كانت في وقت واحد فلذلك ذكره بحرف الجمع كذا قيل « منه ره » .

(٢) عن النبي صلى الله عليه وآله إنما أمرتم ان تعتزلوا مجامعتهن إذا حضن ولم يأمركم باخراجهـن من البيوت كفعل الأعاجم وهذا هو الاقتصاد بين افراط اليهود إذ كانوا يخرجوهن من البيوت وتفريط النصارى إذ كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالحيض « منه » .

عنهم عليهم السلام كثيرة .

فَإِذَا تَطَهَّرْنَ اغتسلن **فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللهُ** يعني فاطلبوا الولد من حيث أمركم الله كذا عن الصادق «ع» كما يأتي . واريد بحيث أمركم الله المأتي الذي أمركم به وحلّله لكم وإنما استفيد طلب الولد من لفظة من .

وفي الكافي عن الصادق «ع» في المرأة ينقطع عنها دم الحيض في آخر أيامها قال إذا أصاب زوجها شبق فليأمرها فلتغسل فرجها ثم يمسها إن شاء قبل أن تغتسل .

وفي رواية أخرى والغسل أحب إلي،وسئل عنه «ع» إذا تيممت من المحيض تحل لزوجها قال نعم يعني بعدما طهرت **إِنَّ اللهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ** من الذنوب **وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ** بالماء والمتنزهين عن الأقذار .

وفي الكافي عن الصادق «ع» أن الله يحب العبد المفتن التواب ومن لا يكون ذلك منه كان أفضل .

وعنه «ع» كان الناس يستنجون بالكرسف الأحجار ثم احدث الوضوء وهو خلق كريم فأمر به رسول الله ﷺ وصنعه فأنزل الله في كتابه ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين .

أقول : أراد بالوضوء الاستنجاء بالماء

وفي العلل والعياشي عنه «ع» قال كان الناس يستنجون بثلاثة أحجار لأنهم كانوا يأكلون البُسر فكانوا يبعرون بعراً فأكل رجل من الأنصار الدّبا فلان بطنه واستنجى بالماء فبعث النبي ﷺ اليه قال فجاء الرجل وهو خائف أن يكون قد نزل فيه أمر يسوءه في استنجائه بالماء فقال له هل عملت في يومك هذا شيئاً فقال يا رسول الله إني والله ما حملني على الاستنجاء بالماء إلا إني أكلت طعاماً فلان بطني فلم تغن عني الحجارة شيئاً فاستنجيت بالماء فقال رسول الله هنيئاً لك فان الله عز وجل قد انزل فيك آية فابشر ان الله يحب التوّابين ويحب المتطهرين فكنت انت أول من صنع هذا أوّل التوابين وأوّل المتطهرين .

وفي رواية كان الرجل البراء بن معرور الانصاري وأوردهما في الفقيه مرسلا.

(٢٢٣) نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ مواضع حرث لكم شبههن بهـا تشبيهاً لما يلقى في ارحامهن من النّطف بالبذور فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ قيل أي من أي جهة شئتم .

والعياشي والقمي عن الصادق «ع» أي متى شئتم في الفرج .

وفي رواية أخرى في أي ساعة شئتم. وفي أخرى من قدّامها ومن خلفها في القبل

وفي التهذيب عن الرضا «ع» أن اليهود كانت تقول إذا أتى الرجل المرأة من خلفهـا خرج ولده أحول فأنزل الله عز وجل : (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنّى شئتم) من خلف أو قدام خلافـاً لقول اليهود ولم يعن في ادبارهن .

وعن الصادق «ع» عن الرجل يأتي المرأة في دبرها قال لا بأس إذا رضيت قيل فأين قول الله عز وجل (فأتوهن من حيث أمركم الله) قال هذا في طلب الولد فاطلبوا الولد من حيث أمركم الله ان الله تعالى يقول (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنّى شئتم) .

أقول : لا منافاة بين الروايتين لأن المراد بالأولى نفي دلالة هذه الآية على حل الادبار والمراد بالثانية نفي دلالة قوله تعالى من حيث أمركم الله على حرمتهـا واما تلاوته هذه الآية عقيب ذلك فاستشهاد منه بها على أن الله سبحانه إنما أراد طلب الولد إذ سمّاهن الحرث ويجوز أن يكون قوله تعالى من حيث أمركم الله إشارة إلى الأمر بالمباشرة وطلب الولد في قوله سبحانه فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم .

وفي الرواية الثانية إشارة إلى أن المتوقف حلّه على التطهر هو موضع الحرث خاصة دون سائر المواضع .

وفي الكافي سئل الصادق «ع» عن إتيان النساء في إعجازهن فقال هي لعبتك لا تؤذها .

وفي رواية والمرأة لعبة لا تؤذي وهي حرث كما قال الله . وفي أخرى لا بأس به وما أحب أن تفعله .

وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ قيل أي ما يدّخر لكم من الأعمال الصالحة وقيل هو

طلب الولد وقيل التسمية على الوطي **وَاتَّقُوا اللهَ** ولا تجترُوا على المناهي **وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ** فتزوّدوا ما لا تفتضحون به **وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ** لعلّ المراد وبشّر من صدقك وامتثل أمرك بالملاقاة والكرامة والنعيم الدائم عندها .

(٢٢٤) وَلَا تَجْعَلُوا اللهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ العرضة تطلق لما يعترض دون الشيء فيحجز عنه وللمعرض للأمر والمعنى على الأول لا تجعلوا الله حاجزاً لما حلفتم عليه من انواع الخير فيكون المراد بالايمان الأمور المحلوف عليها، وعليه ورد قول الصادق في تفسيرها إذا دعيت لصلح بين اثنين فلا تقل على يمين ان لا أفعل وعلى الثاني لا تجعلوا الله معرضاً لايمانكم فتبتذلوه بكثرة الحلف وعليه ورد قوله «ع» لا تحلفوا بالله صادقين ولا كاذبين فان الله يقول ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم .

وفي رواية: من حلف بالله كاذباً كفر ومن حلف بالله صادقاً اثم ان الله يقول وتلا الآية والثلاثة مروية في الكافي وذكر العياشي الأولين في رواية واحدة، وعنه «ع» يعني الرجل يحلف أن لا يتكلم أخاه ولا يكلم أمّه وما يشبه ذلك .

أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ بيان للايمان أي الامور المحلوف عليها على المعنى الأول وعلّة للنهي على المعنى الثاني أي أنهيكم عنه إرادة برّكم وتقواكم وإصلاحكم بين الناس فان الحلاّف مجترىء على الله والمجتري على الله تعالى لا يكون برّاً متّقياً ولا موثوقاً به في اصلاح ذات البين ولذلك ذمّ الله تعالى الحلاّف فقال ولا تطع كل حلاّف مهين **وَاللهُ سَمِيعٌ** لايمانكم **عَلِيمٌ** بنيّاتكم .

(٢٢٥) لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللهُ بالعقوبة والكفارة **بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ** الساقط الذي لا عقد معه بل يجري على عادة اللسان كقول العرب لا والله وبلى والله لمجرّد التأكيد وكذا في المجمع عنهما عليهما السلام **وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ** بما واطأت فيها ألسنتكم وعزمتموه كقوله سبحانه بما عقدتم الايمان فان كسب القلب هو العقد والنيّة والقصد **وَاللهُ غَفُورٌ** حيث لا يؤاخذكم بلغو الايمان **حَلِيمٌ** حيث لا يعجل بالمؤاخذة على يمين الجد تربصاً للتوبة.

(٢٢٦) لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ يحلفون على أن لا يجامعوهن مضارّة

لهن والايلاء الحلف وتعديته بعلى ولكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدّى بمن **تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ** انتظارها والتوقف فيهـا فلا يطالبوا بشيء **فَإِن فَاؤُا** أي رجعوا اليهن بالحث وكفّارة اليمين وجامعوا مع القدرة ووعدوها مع العجز **فَإِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** لا يتبعهم بعقوبة .

(٢٢٧) وَإِن عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللهَ سَمِيعٌ لطلاقهم **عَلِيمٌ** بضمائرهم

القمّي عن الصادق «ع» الايلاء أن يحلف الرجل على امرأته أن لا يجامعها فان صبرت عليه فلهـا أن تصبر وإن رفعته إلى الامام انظره اربعة اشهر ثم يقول له بعد ذلك اما ان ترجع إلى المناكحة واما أن تطلّق فان ابى حبسه ابداً .

وفي الكافي عنه وعن ابيه«ع» انهما قالا إذا آلى الرجل أن لا يقرب امرأته فليس لها قول ولا حق في الأربعة اشهر ولا إثم عليه في كفه عنها في الأربعة اشهر فان مضت الأربعة اشهر قبل أن يمسها فسكتت ورضيت فهو في حل وسعة فان رفعت امرها قيل له إمّا أن تفيء فتمسّها واما أن تطلّق وعزم الطلاق أن يخلى عنها فاذا حاضت وطهرت طلّقهـا وهو احق برجعتهـا ما لم تمض ثلاثة قروء فهذا الإيلاء أنزله الله تبارك وتعالى في كتابه وسنّة رسول الله ﷺ .

(٢٢٨) وَالْمُطَلَّقَاتُ يعني المدخول بهن من ذوات الاقراء لما دلّت الآيات والأخبار ان حكم غيرهن خلاف ذلك **يَتَرَبَّصْنَ** ينتظرن خبر في معنى الأمر للتأكيد والاشعار بأنه ممـا يجب أن يمتثلن فكأنهن امتثلن فيخبر عنه **بِأَنفُسِهِنَّ** تهييج وتعب لهن على التربص فان نفوس النساء طوامح إلى الرجال فامرن بأن يقمعنهـا ويحملنهـا على التربص **ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ** لا يزوجن فيهـا .

في الكافي عن الباقر «ع» قال الاقراء هي الأطهار .

وعن زرارة قال قلت لأبي جعفر «ع» إني سمعت ربيعة الرأي يقول إذا رأت الدم من الحيضة الثالثة بانت منه وإنمـا القرء ما بين الحيضتين وزعم أنه أخذ ذلك برأيه فقال ابو جعفر «ع» كذب لعمري ما قال ذلك برأيه ولكنه أخذ عن علي «ع» قال قلت له وما قال فيهـا علي «ع» قال كان يقول إذا رأت الدم من الحيضة

الثالثة فقد انقضت عدّتها ولا سبيل له عليهـا وإنما القرء ما بين الحيضتين وليس لها أن تتزوج حتى تغتسل من الحيضة الثالثة .

وفي رواية أخرى قال سمعت ربيعة الرأي يقول من رأى أن الاقراء التي سمى الله عز وجل في القرآن إنما هو الطهر فيما بين الحيضتين فقال «ع» كذب لم يقله برأيه ولكنه إنما بلغه عن علي «ع» فقلت له أصلحك الله كان علي «ع» يقول ذلك قال نعم إنما القرء الطهر يقرى فيه الدم فتجمعه فاذا جاء المحيض دفعه .

وعن الصادق «ع» عدة التي لم تحض والمستحاضة التي لم تحض والمستحاضة التي لم تطهر ثلاثة اشهر وعدة التي تحيض وتستقيم حيضهـا ثلاثة قروء والقرء جمع الدم بين الحيضتين .

وَلاَ يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ من الولد ودم الحيض استعجالا للعدة وإبطالا لحق الرجعة .

في المجمع عن الصادق «ع» الحبل والحيض .

والقمي: لا يحل للمرأة أن تكتم حملهـا أو حيضها أو طهرها وقد فوّض الله إلى النساء ثلاثة اشياء الطهر والحيض والحبل .

والعياشي عن الصادق «ع» يعني لا يحل لها أن تكتم الحمل إذا طلقت وهي حبلى والزوج لا يعلم بالحمل وهو أحق بها في ذلك الحمل ما لم تضع .

إِن كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يعني ذلك ينافي الايمان عظّم فعلهن ذلك **وَبُعُولَتُهُنَّ** أزواجهن **أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ** إلى النكاح والرجعة اليهن **فِي ذَلِكَ** في زمان التربص **إِنْ أَرَادُوا** بالرجعة **إِصْلاَحاً** لما بينهن ولم يريد وا مضارتهن **وَلَهُنَّ** حقوق عليهم **مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ** لهم في الوجوب والاستحقاق لا في الجنس **بِالْمَعْرُوفِ** بالوجه الذي لا ينكر في الشرع ولا في عادات النساء فلا يكلّفنهم ما ليس لهن ولا يكلفونهن ما ليس لهم **وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ** زيادة في الحق وفضيلة بقيامهم عليهن .

في الفقيه سئل الصادق «ع» عن حق المرأة على زوجهـا قال يشبع بطنهـا ويكسو جثتهـا وإن جهلت غفر لها .

وفيه وفي الكافي عن الباقر «ع» قال جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله ما حق الزوج على المرأة فقال لها أن تطيعه ولا تعصيه ولا تتصدق من بيته بشيء إلا باذنه ولا تصوم تطوعاً الا باذنه ولا تمنعه نفسهـا وإن كانت على ظهر قتب ولا تخرج من بيتها الا باذنه فان خرجت بغير أذنه لعنتهـا ملائكة السماء وملائكة الأرض وملائكة الغضب وملائكة الرّحمة حتى ترجع إلى بيتهـا فقالت يا رسول الله من أعظم الناس حقـاً على الرجل قال والداه قالت فمن أعظم الناس حقاً على المرأة قال زوجها قالت فما لي من الحق عليه مثل ماله علي قال لا ولا من كـل ماءة واحد فقالت والذي بعثك بالحق نبيـاً لا يملك رقبتي رجل ابداً .

وَاللهُ عَزِيزٌ يقدر على الانتقام ممن خالف الأحكام **حَكِيمٌ** يشرعهـا لحكم ومصالح .

(٢٢٩) الطَّلاَقُ مَرَّتَانِ أي التطليق الرجعي إثنتان فان الثالثة باين .

وفي المجمع عن النبي ﷺ أنه سئل اين الثالثة فقال أو تسريح باحسان .

فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أي بالمراجعة وحسن المعاشرة **أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ** بأن يطلقها التطليقة الثالثة بعد الرجعة كما في الخبر النبوي المذكور أو بأن لا يراجعها حتى تبين منه وتخرج من العدة فالإمساك هو الأخذ والتسريح هو الاطلاق **وَلاَ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ** من المهر **شَيْئاً إِلاَّ أَن يَخَافَا** التفات من الخطاب إلى الغيبة ثم منهـا اليه او الخطاب راجع إلى الحكام لأن الأخذ والاعطاء إنما يقعان بأمرهم وقرء بضمّ الياء **أَلاَّ يُقِيمَا حُدُودَ اللهِ** فيما يلزمهما الله من وظائف الزوجية **فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ يُقِيمَا حُدُودَ اللهِ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ** لا جناح على الرجل في أخذ ما افتدت به نفسها واختلعت ولا على المرأة في إعطائه **تِلْكَ حُدُودُ اللهِ** إشارة إلى ما حد من الأحكام **فَلاَ تَعْتَدُوهَا** بالمخالفة **وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ اللهِ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** تعقيب للنهي بالوعيد مبالغة في التهديد .

العياشي عن الصادق «ع» في المختلعـة فقال لا يحل خلعهـا حتى تقول والله لا أبر لك قسماً ولا أطيع لك امراً ولا أوطين فراشك ولأدخلن عليك بغير إذنك

فاذا هي قالت ذلك حلّ خلعهـا وحل له ما أخذ منهـا من مهرها وما زاد وهو قول الله تعالى فلا جناح عليهما فيمـا افتدت به وإذا فعل ذلك فقد بانت منه بتطليقة وهي املك بنفسها ان شاءت نكحته وإن شاءت فلا فان نكحتـه فهي عنده على اثنتين.

وفي الكافي اخبار تقرب منه.

وعن الباقر «ع» إذا قالت المرأة لزوجهـا جملة لا أطيع لك أمراً مفسراً أو غير مفسر حل له ما أخذ منهـا وليس له عليهـا رجعة.

(٢٣٠) فَإِنْ طَلَّقَهَا بعد الثّنتين ثالثة.

في المجمع عن الباقر «ع» يعني التطليقة الثالثة.

فَلاَ تَحِلُّ لَهُ تزويجهـا **مِنْ بَعْدُ** ذلك هذا الطلاق **حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ فَإِن طَلَّقَهَا** الزوج الثاني **فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَن يَتَرَاجَعَا** يرجع كل واحد منهمـا إلى الآخر بالزواج **إِن ظَنَّا أَن يُقِيمَا حُدُودَ اللهِ** إن كان في ظنهما انهما يقيمان ما حده الله وشرعه من حقوق الزوجية **وَتِلْكَ حُدُودُ اللهِ** أي الأحكام المذكورة **يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ** يفهمون ويعملون بمقتضى العلم.

في الكافي عن الصادق «ع» أنه سئل عن رجل طلق امرأته طلاقاً لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره وتزوجهـا رجل متعة أيحل له أن ينكحهـا قال لا حتى تدخل في مثل ما خرجت منه، وزاد العياشي قال الله تعالى فان طلقهـا فلا جناح عليهمـا أن يتراجعا إن ظنّا أن يقيمـا حُدُودَ الله والمتعـة ليس فيهـا طلاق.

وفي الكافي عن الصادق «ع» في الرجل يطلّق امرأته الطلاق الذي لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره ثم تزوج رجلا ولم يدخل بهـا قال لا حتى يذوق عسيلتها.

(٢٣١) وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ قاربن آخر عدّتهن فان البلوغ قد يطلق على الدنو كما يطلق على الوصول والأجل يطلق على منتهى المدة كما يطلق على المدة **فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ** راجعوهن بما يجب لها من القيام بموجبها من غير طلب ضرار بالمراجعة **أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ** خلّوهن حتى تنقضي عدتهن فيكن أملك بأنفسهن **وَلاَ تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَاراً** ولا تراجعوهنّ إرادة

الاضرار بهن من غير رغبة فيهن **لِتَعْتَدُوا** لتظلموهن بتطويل المدة عليهن في حبالكم أو الجائهن إلى الافتداء .

في الفقيه سئل الصادق «ع» عن هذه الآية فقال الرجل يطلق حتى إذا كادت أن يخلو أجلها راجعها ثم طلقها يفعل ذلك ثلاث مرات فنهى الله عن ذلك.

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ بتعريضها للعقاب **وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللهِ هُزُواً** لا تستخفوا بأوامره ونواهيه **وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللهِ عَلَيْكُمْ** بما أباحه لكم من الأزواج والأموال **وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ** من القرآن والعلوم المبيّنة لكم **يَعِظُكُمْ بِهِ** لتتعظوا **وَاتَّقُوا اللهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** تأكيد وتهديد .

(٢٣٢) **وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ** انقضت عدّتهن **فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ** لا تمنعوهن ظلماً عن التزوج قيل هذا إما أن يكون خطاباً للأزواج الذين يعضلون نسائهم بعد انقضاء العدة ظلماً لا يتركونهن يتزوجن مَن شئن من الأزواج واما أن يكون خطاباً للأولياء في عضلهن أن يرجعن إلى أزواجهن أو لهما جميعاً أو للناس كلهم والعضل الحبس والتضييق **إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ** إذا تراضى الخطاب والنساء **بِالْمَعْرُوفِ** بما يحسن في الدين والمروّة من الشرائط **ذَلِكَ** الذي سبق من الأمر والنهي **يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ** لأنه المتعظ به والمنتفع **ذَلِكُمْ** العمل بما ذكره **أَزْكَى لَكُمْ** أنفع **وَأَطْهَرُ** من دنس الآثام **وَاللهُ يَعْلَمُ** ما فيه النفع والصلاح لكم **وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** لقصور علمكم .

(٢٣٣) **وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ** خبر في معنى الأمر المؤكد والوالدات تعم المطلقات وغيرهن . وقيل بل يختص بهن إذ الكلام فيهن .

وفي الكافي عن الصادق «ع» لا تجبر الحرة على ارضاع الولد وتجبر ام الولد .

أقول : فيحتمل أن يكون معنى الآية أن الارضاع حقهن لا يمنعن منه إن أردنه فعن النبي صلى الله عليه وآله ليس للصبي لبن خير من لبن امه .

وفي الكافي والفقيه عن امير المؤمنين «ع» ما من لبن رضع به الصبي أعظم بركة

عليه من لبن امّه قيل وقد يجب عليهن كما إذا لم يرتضع الا من امه او لا يعيش الا بلبنها او لا يوجد غيرها **حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ** تامّين أكده به لأنه مما يتسامح فيه **لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ** هذا الحكم لمن أراد اتمام الرضاع أو متعلق بيرضعن أي لأجل أزواجهن فان نفقة الولد على والده وفيه تحديد لأقصى مدة الرضاع وتجويز للنقص عنه **وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ** الذي ولد له وهو الوالد فيه إشارة إلى أن الولد للأب ولهذا ينسب اليه وإنما لم يقل على الزوج لأنه قد يكون غير الزوج كالمطلق وللتنبيه على المعنى المقتضي لوجوب الارضاع ومؤن المرضعة على الأب **رِزْقُهُنَّ** مأكولهن **وَكِسْوَتُهُنَّ** إذا أرضعن ولده **بِالْمَعْرُوفِ** بما يعرفه أهل العرف **لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا** تعليل لايجاب المؤن والتقييد بالمعروف وما بعده تفصيل له وتقرير أي لا يكلف كل منهما الآخر ما ليس في وسعه ولا يضاره بسبب الولد **لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ** زوجها **بِوَلَدِهَا** بسبب ولدها بأن تترك ارضاعه تعنتاً أو غيظاً على أبيه وسيما بعدما ألفها الولد أو تطلب منه ما ليس بمعروف أو تشغل قلبه في شأن الولد أو تمنع نفسها منه خوف الحمل لئلا يضر بالمرتضع **وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ** أي لا يضار المولود له ايضاً امرأته **بِوَلَدِهِ** بسبب ولده بأن ينزعه منها ويمنعها عن ارضاعه ان ارادته وسيّما بعدما ألفها الولد أو يكرهها عليه أو يمنعها شيئاً مما وجب عليه أو يترك جماعها خوف الحمل اشفاقاً على المرتضع .

في الكافي ان الصادق «ع» سئل عن هذه الآية فقال كانت المراضع مما تدفع احداهن الرجل إذا أراد الجماع تقول لا أدعك إني أخاف أن أحبل فاقتل ولدي هذا الذي أرضعه وكان الرجل تدعوه المرأة فيقول أخاف أن أجامعك فاقتل ولدي فيدعها ولا يجامعها فنهى الله عز وجل عن ذلك بأن يضار الرجل المرأة والمرأة الرجل .

وعنه «ع» إذا طلّق الرجل امرأته وهي حبلى أنفق عليها حتى تضع حملها فاذا وضعته أعطاها أجرها ولا يضارها الا أن يجد من هو أرخص أجراً منها فان هي رضيت بذلك الأجر فهي أحق بابنها حتى تفطمه .

أقول : ويجوز أن يكون لا تضار على البناء للمفعول أي لا تضار والدة من جهة زوجها ولا مولود له من جهة زوجته ولا يتفاوت المعنى غير انه يتعاكس

على اللفظتين وقرء لا تضار بالرفع بدلا من قوله لا تكلف .

وَعَلَى الْوَارِثِ وعلى وارث المولود له بعد موته **مِثْلُ ذَلِكَ** مثل ما كان يجب على المولود له .

العياشي عن الباقر «ع» انه سئل عنه فقال النفقة على الوارث مثل ما على الوالد

وعن الصادق «ع» أنه سئل عنه فقال لا ينبغي للوارث أن يضار المرأة فيقول لا أدع ولدها يأتيها ويضار ولدها ان كان لهم عنده شيء فلا ينبغي أن يقتّر عليه .

وفي الكافي عنه في قوله وعلى الوارث مثل ذلك انه نهى أن يضار بالصبي أو يضار امه في رضاعه وليس لها أن تأخذ في رضاعه فوق حولين كاملين .

وفي الفقيه عن امير المؤمنين «ع» انه قضى في رجل توفي وترك صبياً واسترضع له ان أجر رضاع الصبي مما يرث من ابيه وامه .

فَإِنْ أَرَادَا فِصَالاً فطاماً عن الرضاع قبل الحولين كذا في المجمع عن الصادق «ع» **عَن تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا** في ذلك وهذه توسعة بعد التحديد وإنما اعتبر تراضيهما مراعاة لصلاح الطفل وحذراً أن يقدم أحدهما على ما يضر به لغرض **وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَن تَسْتَرْضِعُوا** المراضع **أَوْلاَدَكُمْ** لأولادكم يقال أرضعت المرأة الطفل واسترضعها اياه حذف المفعول الأول للاستغناء عنه **فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ** فيه **إِذَا سَلَّمْتُمْ** إلى المراضع **مَا آتَيْتُمْ** ما أردتم إيتائه إياهن وشرطتم لهن وقرء ما أتيتم بالقصر مِنْ أتى اليه احساناً إذا فعله **بِالْمَعْرُوفِ** صلة سلّمتم أي بالوجه المتعارف المستحسن شرعاً .

وفي الكافي عن النبي ﷺ لا تسترضعوا الحمقاء ولا العمشاء فان اللبن يعدي .

وعن امير المؤمنين «ع» انظروا من ترضع أولادكم فان الولد يشب عليه .

أقول : يعني يصير شاباً على الرضاع **وَاتَّقُوا اللهَ** مبالغة في المحافظة على ما شرع في أمر الأطفال والمراضع **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** حثّ وتهديد .

(٢٣٤) وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ

بعدهم **أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْراً** تأنيث العشر باعتبار الليالي لأنها غرر الشهور والأيام والأيام لا يستعمل التذكير في مثله وإن كانت الأيام مرادة يقال صمت عشراً قيل لعل المقتضى لهذا التقدير أن الجنين في غالب الأمر يتحرك لثلاثة أشهر إن كان ذكراً ولأربعة إن كانت انثى فاعتبر أقصى الأجلين وزيد عليه العشر استظهاراً إذ ربما يضعف حركته في المبادي فلا يحس بها .

وفي العلل: عن الرضا«ع»أوجب عليها إذا أصيبت بزوجها وتوفي عنها بمثل ما أوجب عليها في حيوته إذا آلى منها وعلم أن غاية صبر المرأة اربعة أشهر في ترك الجماع فمن ثم أوجب عليها ولها .

وعن الصادق «ع» لأن حرقة المطلقة تسكن في ثلاثة أشهر وحرقة المتوفي عنها زوجها لا تسكن الا في اربعة اشهر وعشراً .

والعياشي عنه «ع» لما نزلت هذه الآية جئن النساء يخاصمن رسول الله ﷺ وقلن لا نصبر فقال لهن رسول الله ﷺ كانت إحداكن إذا مات زوجها أخذت بعرة فألقتها خلفها في دويرتها في خدرها ثم قعدت فاذا كان مثل ذلك اليوم من الحول أخذتها ففتتها ثم اكتحلت بها ثم تزوجت فوضع الله عنكن ثمانية أشهر .

وفي التهذيب عن الباقر «ع» كل النكاح إذا مات الزوج فعلى المرأة حرة كانت أو امةً وعلى أي وجه كان النكاح منه متعة أو تزويجاً أو ملك يمين فالعدة أربعة أشهر وعشراً **فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ** انقضت عدتهن **فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ** أيها الأولياء **فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ** من التعرض للخطاب وسائر ما حرم عليهن للعدة **بِالْمَعْرُوفِ** بالوجه الذي لا ينكره الشرع **وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** فيجازيكم عليه

(٢٣٥) وَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ المعتدات والتعريض هو أن يقول إنّك لجميلة أو صالحة أو إني أحب امرأة صفتها كذا ويذكر بعض صفاتها ونحو ذلك من الكلام الذي يوهم أنه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه إن رغبت فيه ولا يصرح بالنكاح **أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ** أو سترتم واضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه بألسنتكم معرضين ولا مصرحين **عَلِمَ**

اللهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ لا محالة لرغبتكم فيهن مع خوفكم أن يسبقكم غيركم إليهن فاذكروهن **وَلَكِنْ لا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرّاً** أي خلوة كما يأتي **الاَّ أَنْ تَقُولُوا** في الخلوة **قَوْلاً مَعْرُوفاً** بأن تعرضوا بالخطبة ولا تصرحوا بها **وَلاَ تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ** ما كتب وفرض من العدة **أَجَلَهُ** منتهاه .

في الكافي عن الصادق «ع» أنه سئل عن هذه الآية ولكن لا تواعدوهن سراً الا أن تقولوا قولا معروفاً ، فقال هو الرجل يقول للمرأة قبل أن تنقضي عدّتها اواعدك بيت آل فلان ليعرّض لها بالخطبة ويعني بقوله الا أن تقولوا قولا معروفاً التعريض بالخطبة .

وفي رواية: هو أن يقول الرجل موعدك بيت آل فلان ثم يطلب اليها أن لا تسبقه بنفسها إذا انقضت عدتها والقول المعروف هو طلب الحلال في غير أن يعزم عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله وفي أخرى هو أن يلقيها فيقول إني فيك لراغب وإني للنساء لمكرم فلا تسبقيني بنفسك والسرّ أن لا يخلو معها حيث وعدها .

أقول : هذه الروايات تفسير للمواعدة المتضمنة للقول المعروف المرخص فيها وآخر الأخيرة تفسير للسر المنهي عن مواعدته أعني الخلوة وإنما قال لا يخلو تنبيهاً على أن النهي راجع إلى الخلوة لا للتعريض بالخطبة كأنهم كانوا يتكلمون فيها بما يستهجن فنهوا عن ذلك كما يستفاد من الروايات الآتية ويحتمل أن يكون المراد بالمواعدة سراً التعريض بالخطبة بمواعدة الرفث ونحوه وسمي ذلك سراً لأنه مما يسر ويكون المراد ببيت آل فلان توقيت المكان لذلك .

وعن الكاظم «ع» هو أن يقول الرجل اواعدك بيت آل فلان يعرّض لها بالرفث ويوقت يقول الله عز وجل : (الا أن تقولوا قولا معروفاً) والقول المعروف التعريض بالخطبة على وجهها وحلها .

والعياشي عن الصادق «ع» انه قال في هذه الآية المرأة في عدتها تقول لها قولا جميلا ترغّبها في نفسك ولا تقول إني أصنع كذا واصنع كذا القبيح من الأمر في البضع وكل أمر قبيح وفي أخرى تقول لها وهي في عدتها يا هذه لا أحب الا ما أسرّك ولو قد مضى عدتك لا تفوتيني ان شاء الله ولا تستبقي بنفسك وهذا كله

من غير أن تعزموا عقدة النكاح .

وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ من العزم على ما لايجوز **فَاحْذَرُوهُ** ولا تعزموا **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ غَفُورٌ** لمن عزم ولم يفعل **حَلِيمٌ** لايعاجلكم بالعقوبة.

(٢٣٦) لا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ لا تبعة عليكم من مهر أو وزر **إن طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ** ما لم تجامعوهن وقرء تماسوهن بضم التاء والألف في الموضعين **اوْ تَفْرِضُوا** الا أن تفرضوا **لَهُنَّ فَرِيضَةً** فرض الفريضة تسمية المهر وذلك أن المطلقة الغير المدخول بهـا إن سمي لها مهر فلهـا نصف المسمّى كما في الآية الآتية وإن لم يسمّ لهـا مهر فليس لها الا المتعة كما في هذه الآية والحكمان مرويان ايضاً رواهما العياشي وفي الكافي عن الصادق « ع » . **وَمَتِّعُوهُنَّ** أي اعطوهنّ من مالكم ما يتمتعن به **عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ** أي على الغني الذي هو في سعة لغناه على قدر حاله وعلى الفقير الذي هو في ضيق على قدر حاله ومعنى قدره مقداره الذي يطيقه وقرء بسكون الدال **مَتَاعاً** تمتيعاً **بِالْمَعْرُوفِ** بالوجه الذي يستحسنه الشرع والمروة **حَقّاً عَلَى الْمُحْسِنِينَ** .

في الكافي والعياشي سئل الصادق عن الرجل يطلق امرأته يمتعهـا قال نعم امـا يحب أن يكون من المحسنين واما يحب أن يكون من المتقين .

وفي التهذيب عنه « ع » ان متعة المطلقة فريضة .

وعن الباقر « ع » انه سئل عن الرجل يريد أن يطلقهـا قبل أن يدخل بهـا قال يمتعهـا قبل أن يطلقهـا فان الله قال ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره والعياشي عن الكاظم « ع » انه سئل عن المطلقة ما لها من المتعة قال على قدر مال زوجها

وفي الكافي عن الصادق « ع » قال فليمتعهـا على نحو ما يمتع مثلهـا من النساء .

أقول : ولعل المراد المراعي حالهمـا جميعاً .

وفي الفقيه روي أن الغني يمتع بدار او خادم والوسط يمتع بثوب والفقير بدرهم أو خاتم .

وروي ان ادناه الخمار وشبهه .

وفيه وفي التهذيب عن الباقر «ع» في قوله تعالى ومتّعوهن في سورة الأحزاب في هذا الحكم بعينه قال أي اجملوهن على ما قدرتم عليه من معروف فانهن يرجعن بكآبة ووحشة وهمّ عظيم وشماتة من أعدائهن فان الله كريم يستحي ويحب اهل الحياء ان أكرمكم أشدكم اكراماً لحلائلهم ويأتي بقية الكلام فيه عن قريب .

(٢٣٧) وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ فلهن نصف ما فرضتم **إِلاَّ أَن يَعْفُونَ** يعني المطلقات أي يتركن ما يجب لهن من نصف المهر فلا يطلبن الأزواج بذلك **أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ** وهو الولي الذي يلي عقد نكاحهن .

وفي الفقيه وفي التهذيب عن الصادق «ع» يعني الأب والذي توكله المرأة وتوليه أمرها من أخ أو قرابة أو غيرهما .

وفي الكافي عنه «ع» في عدة اخبار هو الأب والأخ والرجل يوصى اليه والرجل يجوز أمره في مال المرأة فيبيع لها ويشتري وإذا عفا فقد جاز .

وفي رواية العياشي فأي هؤلاء عفا فقد جاز قيل أرأيت ان قالت لا أجيز ما يصنع قال ليس لها ذلك أتجيز بيعه فيما لها ولا تجيز هذا .

وفي رواية أبوها إذا عفا جاز وأخوها إذا كان يقيم بها وهو القائم عليها فهو بمنزلة الأب يجوز له فاذا كان الأخ لا يقيم بها ولا يقوم عليها لم يجز له عليها أمر .

وعن الصادق «ع» الذي بيده عقدة النكاح وهو الولي الذي انكح يأخذ بعضاً ويدع بعضاً وليس له أن يدع كله .

وفي المجمع عنهما عليهما السلام الذي بيده عقدة النكاح هو الولي .

وعن امير المؤمنين «ع» هو الزوج قال والولي عندنا هو الأب والجد مع وجود الأب الأدنى على البكر غير البالغ فاما من عداهما فلا ولاية له الا بتوليتهما إياه غير أن الأول اظهر وعليه المذهب ومعنى عفو الزوج عدم استرداده فانهم كانوا يسوغون المهر قبل الدخول .

وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى في الكافي عن الباقر «ع» انه حلف رجل على

ضرب غلامه فلم يف به فلمـــا سئل عنه «ع» فقال أليس الله يقول وان تعفوا أقرب للتقوى **وَلاَ تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ** ولا تنسوا أن يتفضل بعضكم على بعض ولا تستقصوا .

وفي المجمع عن علي «ع» ولا تناسوا الفضل **إِنَّ اللهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ**

العياشي عن الباقر «ع» قال قال رسول الله ﷺ يأتي على الناس زمان عضوض يعضّ كل امرىء على ما في يديه وينسون الفضل بينهم قال الله ولاتنسوا الفضل بينكم.

وفي العيون عن امير المؤمنين «ع» قال سيأتي على الناس زمان عضوض يعضّ المؤمن على ما في يده ولم يؤمن بذلك قال الله تعالى : (ولا تنسوا الفضل بينكم) الآية.

وفي نهج البلاغة الموسر مكان المؤمن وزاد تنهـــد فيه الأشرار وتستذل الأخيار ويبايع المضطرون وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع المضطرين .

وفي الكافي عن الصادق «ع» ما يقرب منه .

(٢٣٨) حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ داوموا عليهـــا في مواقيتهـــا بأداء أركانها **وَالصَّلَوَةِ الْوُسْطَى** بينها خصوصاً أو الفضلى من قولهم للأفضل الأوسط **وَقُومُوا لِلهِ** في الصلوة **قَانِتِينَ** قيل أي داعين في القيام والقنوت أيضاً هو الطاعة والخشوع.

وفي الكافي والتهذيب عن الباقر «ع» في الصلوة الوسطى قال هي صلوة الظهر وهي أول صلوة صلاهـــا رسول الله ﷺ وهي وسط النهار ووسط الصلوتين بالنهار صلوة الغداة وصلوة العصر،قال «ع» وفي بعض القراءات حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر وقوموا لله قانتين قال وأنزلت هذه الآية يوم الجمعة ورسول الله ﷺ في سفر فقنت فيها رسول الله ﷺ وتركها على حالها في السفر والحضر واضاف للمقيم ركعتين وإنما وضعت الركعتان اللتـــان أضافهمـــا النبي ﷺ يوم الجمعة للمقيم لمكان الخطبتين مع الامام فمن صلى يوم الجمعة في غير جماعة فليصلهـــا أربع ركعات كصلوة الظهر في سائر الأيام .

والعياشي عنه «ع» أنه قرء حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر وقوموا لله قانتين والوسطى هي الظهر قال وكذلك كان يقرؤها رسول الله ﷺ .

وعن الصادق «ع» قال الصلوة الوسطى هي الوسطى من صلوة النهار وهي الظهر وإنما يحافظ أصحابنا على الزوال من أجلهـــا .

وفي المجمع عن علي «ع» انها الجمعة يوم الجمعة والظهر سائر الأيام .

والقمي عن الصادق «ع» انه قرأ حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر وقوموا لله قانتين قال اقبال الرجل على صلوته ومحافظته حتى لا يلهيه ولا يشغله عنهـــا شيء .

وفي رواية العياشي هو الدعـــاء .

وفي أخرى له قانتين مطيعين راغبين .

وفي الكافي عن النبي ﷺ قال لا يزال الشيطان ذعراً من المؤمن ما حافظ على الصلوات الخمس فاذا ضيّعهن تجرأ عليه وأدخله في العظام .

وعن الباقر «ع» أن الصلوة إذا ارتفعت في وقتهـــا رجعت إلى صاحبهـــا وهي بيضاء مشرقة تقول حفظتني حفظك الله وإذا ارتفعت في غير وقتهـــا بغير حدودها رجعت إلى صاحبهـــا وهي سوداء مظلمـــة تقول ضيّعتني ضيّعك الله .

وعن الصادق «ع» الصلوات الخمس المفروضات من اقام حدودهن وحافظ على مواقيتهن لقي الله يوم القيامة وله عنده عهد يدخله به الجنة ومن لم يقم حدودهن ولم يحافظ على مواقيتهن لقي الله ولا عهد له إن شاء عذّبه وإن شاء غفرله .

(٢٣٩)فَإِنْ خِفْتُمْ من لص أو سبع أو غير ذلك **فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَاناً** فصلوا راجلين أو راكبين .

في الكافي عن الصادق «ع» سئل عن هذه الآية فقال ان خاف من سبع أو لص يكبّر ويؤمي إيمـــاءً .

وفي الفقيه عنه «ع» في صلوة الزحف قال تكبير وتهليل ثم تـــلا الآيات .

وعنه «ع» إن كنت في أرض مخوفة فخشيت لصاً أو سبعـــاً فصل الفريضة وانت على دابتك .

وعن الباقر «ع» الذي يخاف اللصوص يصلي ايماء على دابته .

فَإِذَا أَمِنْتُمْ وزال خوفكم **فَاذْكُرُوا اللهَ** قيل صلّوا صلوة الأمن او اشكروه على الأمن **كَمَا عَلَّمَكُمْ** مثل ما علمكم أو شكراً يوازي تعليمكم **مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ** من الشرائع وكيفيـــة الصلوة .

(٢٤٠) وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً وَصِيَّةً يوصون وصية قبل أن يحتضروا وقرء بالرفع **لِأَزْوَاجِهِم مَّتَاعاً إِلَى الْحَوْلِ** بأن تمتـــع أزواجهم بعدهم حولا كاملا أي ينفق عليهن من تركته **غَيْرَ إِخْرَاجٍ** ولا يخرجن من مساكنهن كان ذلك في أول الاسلام ثم نسخت كان الرجل إذا مات أنفق على امرأته من صلب المال حولا ثم أخرجت بلا ميراث ثم نسختـــا آية الرّبع والثّمن فالمرأة ينفق عليهـــا من نصيبها رواه العياشي .

وفي المجمع عن الصادق « ع » وفي عدة روايات عنه وعن الباقر عليهمـــا السلام هي منسوخـــة نسختهـــا يتربصن بأنفسهن أربعـــة أشهر وعشراً ونسختهـــا آيات الميراث .

أقول : يعني نسخت المدة بآية التربص والنفقة بآيات الميراث وآية التربص وإن كانت متقدمة في التلاوة فهي متأخرة في النزول وقد مرّ في المقدمة السادسة كلام في هاتين الآيتين .

فَإِنْ خَرَجْنَ من منزل الأزواج **فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ** كالتزين والتعرض للأزواج **مِنْ مَّعْرُوفٍ** ممـــا لم ينكره الشرع **وَاللهُ عَزِيزٌ** ينتقم ممن خالفه **حَكِيمٌ** يراعي مصالحهم .

(٢٤١) وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقّاً عَلَى الْمُتَّقِينَ أثبت المتعة للمطلقات جميعاً بعد ما أوجبها الواحدة منهن وقد مرّ من الأخبار أيضاً ما يدل على التعميـــم .

وفي الفقيه عن الباقر « ع » قال متعة النساء واجبة دخل بها أو لم يدخل بها ويمتع قبل أن يطلق وقال في التهذيب إنما تجب المتعـــة للتي لم يدخل بهـــا واما التي دخل بها فيستحب تمتيعهـــا إذا لم يكن لها في ذمته مهر والأول قبل الطلاق والثاني بعد انقضاء العدة

وفيه عن الكاظم «ع» انه سئل عن المطلّقة التي يجب لها على زوجهـا المتعة فكتب الباينة وفي رواية لا تمتع المختلعـة .

وفي المجمع اختلف في ذلك فقيل انما يجب المتعة للتي لم يسم لهـا صداق خاصـة وهو المروي عن الباقر والصادق عليهما السلام وقيل لكـل مطلقة الا المختلعة والمباراة والملاعنة وقيل لكل مطلقة سوى المفروض لها إذا طلقت قبل الدخول فانما لهـا نصف الصداق ولا متعة لها وقد رواه أصحابنـا أيضاً وذلك محمول على الاستحباب وقال في هذه الآية انها مخصوصة بتلك الآية إن نزلتا معاً وإن كانت تلك متأخرة فمنسوخة لأن عندنا لا تجب المتعة الا للمطلقة التي لم يدخل بهـا ولم يفرض لها مهر فاما المدخول بهـا فلهـا مهر مثلهـا إن لم يسم لها مهر وإن سمي لها مهر فما سمي لها وغير المدخول بهـا المفروض مهرها لها نصف المهر ولا متعة في هذه الأحوال فلا بد من تخصيص هذه الآية

وفي الكافي في عدة روايات عن الصادق «ع» في هذه الآية قال متاعهـا بعدما تنقضي عدّتهـا على الموسع قدره وعلى المقتر قدره قال وكيف يمتعهـا وهي في عدّتها ترجوه ويرجوها ويحدث الله عز وجل بينهمـا ما يشاء وقال إذا كان الرجل موسّعاً عليه يمتع امرأته بالعبد والأمة والمقتّر يمتّـع بالحنطـة والزبيب والثوب والدراهم وإن الحسن بن علي متّع امرأة له بأمَة ولم يطلق امرأة الا متّعهـا .

(٢٤٢) كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ تفهمونهـا وتستعملون العقل فيهـا .

(٢٤٣) أَلَمْ تَرَ تعجيب وتقرير لقصتهم **إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ** أي الاف كثيرة **حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللهُ مُوتُوا** أي أماتهم الله وهذا مثل قوله سبحانه إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون **ثُمَّ أَحْيَاهُمْ**

في الكافي عن الباقر والصادق عليهما السلام أن هؤلاء أهل مدينة من مدائن الشام وكانوا إذا وقع الطّاعون واحسّوا به خرج من المدينة الأغنياء لقوّتهم وبقي فيهـا الفقراء لضعفهم فكان الموت يكثر في الذين أقاموا ويقل في الذين خرجوا فيقول الذين خرجوا لو كنا أقمنـا لكثر فينـا الموت ويقول الذين أقاموا لو كنا خرجنـا

لقل فينا الموت قال فاجتمع رأيهم جميعاً انه إذا وقع الطاعون واحسّوا به خرج كلهم من المدينة فلما أحسوا بالطاعون خرجوا جميعاً وتنحّوا عن الطاعون حذر الموت فسافروا في البلاد ما شاء الله ثم أنهم مرّوا بمدينة خربة قد جلا أهلها عنها وأفناهم الطاعون فنزلوا بها فلما حطّوا رحالهم وأطمأنوا قال لهم الله تعالى عز وجل موتوا جميعاً فماتوا من ساعتهم وصاروا رميماً يلوح وكانوا على طرق المارة فكنّسهم المارة فنّحوهم وجمعوهم في موضع فمرّ بهم نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له حزقيل فلما رأى تلك العظام بكى واستعبر وقال رب لو شئت لأحييتهم الساعة كما أمتّهم فعمروا بلادك وولّدوا عبادك وعبّدوك مع من يعبدك من خلقك فأوحى الله اليه أفتحب ذلك قال نعم يا رب فأحياهم الله قال فأوحى الله عز وجل ان قل كذا وكذا فقال الذي أمره الله عز وجل أن يقوله قال قال ابو عبد الله وهو الاسم الأعظم فلما قال حزقيل ذلك نظر إلى العظام يطير بعضها إلى بعض فعادوا أحياء ينظر بعضهم إلى بعض يسّبحون الله عز وجل ويكبّرونه ويهلّلونه فقال حزقيل عند ذلك أشهد أن الله على كل شيء قدير .

قال الراوي فقال أبو عبد الله «ع» فيهم نزلت هذه الآية .

وفي الغوالي عن الصادق «ع» في حديث يذكر فيه نيروز الفرس قال ثم ان نبياً من انبياء بني إسرائيل سأل ربه أن يحيي القوم الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فأماتهم الله فأوحى الله اليه أن صب الماء في مضاجعهم فصب عليهم الماء في هذا اليوم فعاشوا وهم ثلاثون الفاً فصار صب الماء في يوم النيروز سنّة ماضية لا يعرف سببها الا الراسخون في العلم .

وفي المجمع سئل الباقر «ع» عن هؤلاء القوم الذين قال لهم الله موتوا ثم أحياهم فقال أحياهم حتى نظر الناس إليهم ثم أماتهم أم ردهم إلى الدنيا حتى سكنوا الدور وأكلوا الطعام قال لا بل ردهم الله حتى سكنوا الدور وأكلوا الطعام ونكحوا النساء ومكثوا بذلك ما شاء الله ثم ماتوا بآجالهم .

إِنَّ اللهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ حيث يبصرهم ما يعتبرون به **وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ** لا يعتبرون .

(٢٤٤) وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ فان الفرار من الموت غير مخلص عنه **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ سَمِيعٌ** لما يقوله المخلفون والسابقون **عَلِيمٌ** بما يضمرونه .

(٢٤٥) مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللهَ قَرْضاً حَسَناً مقروناً بالاخلاص وطيب النفس من حلال طيب **فَيُضَاعِفَهُ** وقرء بنصب الفاء **لَهُ أَضْعَافاً كَثِيرَةً** لا يقدرها الا الله **وَاللهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ** يمنع ويوسّع فلا تنخلوا عليه بما وسع عليكم **وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** فيجازيكم على حسب ما قدمتم .

في الفقيه عن الصادق «ع» إنها نزلت في صلة الامام .

وفي الكافي عنه «ع» قال ما من شيء أحب إلى الله من اخراج الدرهم إلى الامام وإنّ الله ليجعل له الدرهم في الجنة مثل جبل احد ثم قال ان الله يقول في كتابه من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له اضعافاً كثيرة قال هو والله من صلة الامام خاصة .

وفي المعالي والمجمع عنه «ع» لما نزلت هذه الآية على النبي ﷺ من جاء بالحسنة فله خير منها قال رسول الله ﷺ اللهم زدني فأنزل الله سبحانه من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فقال رسول الله ﷺ اللهم زدني فانزل الله عز وجل من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة فعلم رسول الله ﷺ ان الكثير من الله لا يحصى وليس له منتهى .

(٢٤٦) أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلإِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ألم ينته علمك يا محمد إلى جماعة الأشراف من بني إسرائيل من بعد وفاة موسى **إِذْ قَالُوا لِنَبِيٍّ لَهُمُ** .

في المجمع عن الباقر «ع» هو اشموئيل وهو بالعربية اسماعيل **ابْعَثْ لَنَا مَلِكاً نُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ** أقم لنا اميراً ننهض للقتال معه ندبّر أمره ونصدر فيه عن رأيه.

في المجمع والعياشي عن الصادق «ع» قال كان الملك في ذلك الزمان هو الذي يسير بالجنود والنبي تقيم له أمره وينبئه بالخبر من عند ربه **قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلاَّ تُقَاتِلُوا** أن لا تجيبوا ولا تفوا وهذا كأخذ العهد عليهم **قَالُوا وَمَا لَنَا أَلاَّ نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا**

بالسبي والقهر على نواحينا **فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلاً مِنْهُمْ وَاللهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ** تهديد لمن تولّوا .

(٢٤٧) وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكاً قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا من اين يكون له ذلك ويستأهل **وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ** وراثةً ومكنة **وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً** فضيلة وسعةً **فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللهُ وَاسِعٌ** واسع الفضل يوسّع على الفقير ويغنيه **عَلِيمٌ** بمن يليق بالملك لما استبعدوا تملكه لفقره رد عليهم بأن العمدة فيه اصطفاء الله وقد اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح وبأن الشرط فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة الامور السياسية وجسامة البدن ليكون أعظم خطراً في القلوب وأقوى على مقاومة العدو ومكابدة الحروب لا ما ذكرتم وقد زاده الله فيهما قيل وكان الرجل القائم يمد يده فينال رأسه وبأنّه تعالى مالك الملك على الاطلاق فله أن يؤتيه من يشاء وبأنه واسع الفضل يغنيه عليم به إذ يصطفيه .

القمي عن الباقر «ع» ان بني إسرائيل بعد موسى عملوا بالمعاصي وغيّروا دين الله وعتواعن امر ربهم وكان فيهم نبي يأمرهم وينهاهم فلم يطيعوه ، وروي انه ارميا النبي فسلّط الله عليهم جالوت وهو من القبط فأذاهم وقتل رجالهم وأخرجهم من ديارهم وأخذ أموالهم واستعبد نساءهم ففزعوا إلى نبيهم وقالوا سل الله أن يبعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله وكانت النبوة في بني اسرائيل في بيت والملك والسلطان في بيت آخر ولم يجمع الله لهم النبوة والملك في بيت واحد فمن ذلك قالوا ابعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله فقال لهم نبيهم هَل عسيتم ان كتب عليكم القتال الا تقاتلوا قالوا وما لنا الا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وابنائنا وكان كما قال الله تعالى فلما كتب عليهم القتال تولوا الا قليلا منهم وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكاً فغضبوا من ذلك وقالوا انّى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال وكانت النبوة في ولد لاوي والملك في ولد يوسف وكان طالوت من ولد ابن يامين اخي يوسف لأمه ولم يكن من بيت النبوة ولا من بيت المملكة قال لهم

نبيهم ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم وكان أعظمهم جسماً وكان شجاعاً قوياً وكان أعلمهم الا أنه كان فقيراً فعابوه بالفقر فقالوا لم يؤت سعةً من المال .

(٢٤٨) وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ قال «ع» وكان التابوت الذي أنزله الله على موسى فوضعته فيه امه فألقته في اليم وكان في بني إسرائيل يتبرّكون به فلما حضر موسى الوفاة وضع فيه الألواح ودرعه وما كان عنده من آيات النبوة وأودعه يوشع وصيّه فلم يزل التّابوت بينهم فلمّا عملوا بالمعاصي واستخفوا بالتابوت رفعه الله عنهم فلما سألوا النبي وبعث الله طالوت إليهم ملكاً يقاتل معهم رد الله عليهم التابوت كما قال الله تعالى(ان آية ملكه ان يأتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون تحمله الملائكة) قال البقية ذريّة الأنبياء .

والعياشي عن الصادق «ع» انه سئل عن قوله تعالى وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون قال ذريّة الأنبياء .

وفي الكافي والعياشي عن الباقر «ع» في هذه الآية قال ورضراض [1] الألواح فيها العلم والحكمة .

وزاد العياشي العلم جاء من السماء فكتب في الألواح وجعل في التابوت .

والعياشي عن الرضا «ع» انه قال كان فيه الواح موسى التي تكسرت والطست التي يغسل فيها قلوب الأنبياء .

والقمي عنه قال السكينة ريح من الجنة لها وجه كوجه الانسان وكان إذا وضع التابوت بين يدي المسلمين والكفار فان تقدم التابوت رجل لا يرجع حتى يقتل أو يغلب ومن رجع عن التابوت كفر وقتله الامام .

---

(١) الرضراض: الفتات من رضرضه إذا كسره وفرقه ورضراض الألواح مكسوراتها وربما يؤل التابوت بالقلب والسكينة بالعلم والاخلاص واتيانه تصييره مقر العلم والوقار بعد ان لم تكن «منه ره» .

وفي المعاني سئل الكاظم «ع» ما كان تابوت موسى وكم كان سعته قال ثلاثة أذرع في ذراعين قيل وما كان فيه قال عصا موسى والسكينة قيل وما السكينة قال روح الله يتكلم كانوا إذا اختلفوا في شيء كلّمهم وأخبرهم ببيان ما يريدون .

وفي المجمع عن أمير المؤمنين «ع» ان السكينة التي كانت فيه ريح هفّافة من الجنّة لها وجه كوجه الانسان .

وعن الباقر «ع» ان البقية عصا موسى ورضراض الألواح .

وفي الكافي عنه «ع» فجاءت به الملائكة تحمله .

وفي رواية تحمله في صورة البقرة .

وعن الصادق «ع» قال إنما مثل السلاح فينا مثل التابوت في بني إسرائيل كانت بنو إسرائيل أي أهل بيت وجد التابوت على بابهم اوتوا النبوة فمن صار اليه السلاح منّا أوتي الامامة . وفي رواية حيث ما دار التابوت في بني إسرائيل دار الملك واينما دار السلاح فينا دار الملك والعلم .

وفي أخرى سئل الكاظم «ع» من السكينة فقال ريح تخرج من الجنة لها صورة كصورة الانسان ورائحة طيبة وهي التي نزلت على ابراهيم فأقبلت تدور حول اركان البيت وهو يصنع الأساطين فقيل له هي التي قال الله تعالى فيه سكينة من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون قال وتلك السكينة في التابوت وكان فيه طست يغسل فيه قلوب الأنبياء وكان التابوت يدور في بني اسرئيل مع الأنبياء ثم أقبل علينا فقال ما تابوتكم قلنا السلاح قال صدقتم هو تابوتكم .

والعياشي عن الصادق «ع» ما يقرب منه وزاد بعد ذكر الآية قال هي من هذا .

وفي المجمع عن الصادق «ع» كان التابوت في ايدي اعداء بني إسرائيل من العمالقة غلبوهم عليه لما برح امر بني اسرائيل وحدث فيهم الأحداث ثم انتزعه الله من أيديهم ورده على بني إسرائيل تحمله الملائكة قال وقيل . وفي رواية أن السكينة لها جناحان ورأس كرأس الهرة من الزبرجد والزمرد وروي ذلك في أخبارنا قال والظاهر أن السكينة امنة وطمأنينة جعلها الله سبحانه فيه ليسكن اليه بنو إسرائيل والبقية جائزان يكون بقية من العلم أو شيئاً من علامات الأنبياء وجائز أن يتضمنها جميعاً .

ان في ذَلِكَ لآيَةً لَكُمْ إنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ اما من تمام كلام النبي ﷺ أو خطاب من الله .

(٢٤٩) فَلَمّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ انفصل بهم عن بلده لقتال العمالقة وأصله فصل نفسه عنه ولكن لما كثر حذف مفعوله صار كاللازم **قَالَ إنَّ اللهَ مُبْتَلِيكُمْ** مختبركم **بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي** فليس من جملتي واشياعي **وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ** لم يذقه **فَإنَّهُ مِنِّي إلاَّ مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ** استثناء من قوله فمن شرب منه ومعناه الرخصة في اغتراف الغرفة باليد وقرء غرفة بالفتح **فَشَرِبُوا مِنْهُ إلاَّ قَلِيلاً مِنْهُمْ** الا ثلاث ماءة وثلاثة عشر رجلا منهم من اغترف ومنهم من لم يشرب كذا في الكافي والعياشي عن الباقر «ع» .

وروي أن من اقتصر على الغرفة كفته لشربه وأداوته ومن لم يقتصر غلب عطشه واسودّت شفته ولم يقدر أن يمضي وهكذا الدنيا لقاصد الآخرة .

فَلَمّا جَاوَزَهُ هُوَ تخطى النهر طالوت **وَالّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ** يعني القليل من أصحابه ورأوا كثرة عدد جنود جالوت **قَالُوا** قال الذين اغترفوا **لاَ طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الّذِينَ يَظُنُّونَ** الذين كانوا يتيقنون **أَنَّهُمْ مُلاقُوا اللهِ** وهم الذين لم يغترفوا **كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإذْنِ اللهِ وَاللهُ مَعَ الصَّابِرِينَ** .

(٢٥٠) وَلَمّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ(١) **عَلَيْنَا صَبْراً وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ** .

(٢٥١) فَهَزَمُوهُمْ بِإذْنِ اللهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمّا يَشَاءُ القمي عن الرضا «ع» أوحى الله إلى نبيهم أن جالوت يقتله من يستوي عليه درع موسى «ع» وهو رجل من ولد لاوي بن يعقوب اسمه داود بن اشي (٢) وكان اشي راعياً وكان له عشر بنين أصغرهم داود فلما بعث

---

(١) افرغ اي اصب علينا صبراً اي وفقنا للصبر على الجهاد .

(٢) في المجمع وتفسير البيضاوي ايش بالياء ثم المعجمة ويشبه ان يكون عبرياً واسى معرباً له « منه » .

طالوت إلى بني إسرائيل وجمعهم لحرب جالوت بعث إلى أشي ان احضر واحضر ولدك فلمـــا حضروا دعا واحداً بعد واحد من ولده فالبسه الدرع درع موسى فمنهم من طالت عليه ومنهم من قصرت عنه فقال لاشي هل خلّفت من ولدك احداً قال نعم أصغرهم تركته في الغنم راعياً فبعث اليه فجاء به فلمـــا دعا أقبل ومعه مقلاع قال فناداه ثلاث صخرات في طريقه فقالت يا داود خذنـــا فأخذها في مخلاته وكان شديد البطش قوياً في بدنه شجاعاً فلمـــا جاء إلى طالوت البسه درع موسى فاستوت عليه ففصل طالوت بالجنود وقال لهم نبيهم يا بني إسرائيل ان الله مبتليكم بنهر في هذه المفازة فمن شرب منه فليس من حزب الله ومن لم يشرب فهو من حزب الله الا من اغترف غرفة بيده فلمـــا وردوا النهر اطلق الله لهم أن يغترف كل واحد منهم غرفة فشربوا منه الا قليلا منهم فالذين شربوا منه كانوا ستين الفاً وهذا امتحان امتحنوا به كما قال الله عز وجـــل .

وعن الصادق «ع» انه قال القليل الذين لم يشربوا ولم يغترفوا ثلاث [1] ماءة وثلاثة عشر رجلا فلما جاوزوا النهر ونظروا إلى جنود جالوت قال الذين شربوا منه لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده وقال الذين لم يشربوا ربّنا أفرغ علينـــا صبراً وثبّت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فجاء داود فوقف بحذاء جالوت وكان جالوت على الفيل وعلى رأسه التاج وفي جبهته ياقوتة يلمع نورها وجنوده بين يديه فأخذ داود من تلك الأحجار حجراً فرمى به ميمنة جالوت فمر في الهواء ووقع عليهم فانهزموا وأخذ حجراً آخر فرمى به ميسرة جالوت فانهزموا وأخذ حجراً آخر فرمى به ميسرة جالوت فانهزموا ورمى جالوت بحجر فصكّ الياقوتة في جبهته ووصلت إلى دماغه ووقع على الأرض ميتاً وهو قوله تعالى فهزموهم باذن الله وقتـــل داود جالوت وآتـــاه الله الملك والحكمة .

وفي رواية العياشي ان داود لما دخـــل العسكر سمعهم يتعظّمون امر جالوت فقال لهم ما تعظمون من أمره فوالله لئن عاينته لأقتلنه فتحدّثوا بخبره حتى ادخـــل على طالوت فقال يا فتى ومـــا عندك من القوة وما جرّبت من نفسك قال كان الأسد يعدو على شاة من غنمي فأدركه فأخذ برأسه فافكّ لحييه منهـــا فأخذهـــا من فيه قال

---

(١) هذا مناف لما سبق من الكافي والعياشي من ان هذه العدة من اغترف «منه» .

فقال ادع لي بـــدرع سابغة ، قال فأتي بدرع فقذفها في عنقه فتملأ منها قال فقال طالوت والله لعسى الله أن يقتله به قال فلمـــا أن اصبحوا ورجعوا إلى طالوت والتقى الناس قال داود أروني جالوت فلما رآه أخذ الحجر فجعله في مقذافه فرماه فصكّ به بين عينيه فدمغه فنكّس على دابته وقال الناس قتل داود جالوت وملك الناس حتى لم يكن يسمع لطالوت ذكر واجتمعت بنو اسرائيل على داود وانزل الله عليه الزّبور وعلمه صنعة الحديد وليّنه له .

وَلَوْلاَ دَفْعُ اللهِ النّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ وقرء دفاع الله قيل اي بنصر المؤمنين على الكفار وقيل أي بدفع الهلاك بالبر عن الفاجر .

وفي المجمع روى الثاني عن امير المؤمنين «ع» .

لَفَسَدَتِ الأَرْضُ لعمّ الكفر والهلاك **وَلَكِنَّ اللهَ** عزّ وجل **ذُوفَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ**

وفي الكافي والعياشي عن الصادق «ع» قال إن الله ليدفع بمن يصلي من شيعتنـــا عمّن لا يصلي من شيعتنا ولو اجتمعوا على ترك الصلوة لهلكوا وان الله ليدفع بمن يزكي من شيعتنـــا عمن لا يزكي ولو اجتمعوا على ترك الزكوة لهلكوا وان الله ليدفع بمن يحج من شيعتنا عمن لا يحج ولو اجتمعوا على ترك الحج لهلكوا وهو قول الله عز وجل ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين فوالله ما نزلت الا فيكم ولا عنى بهـــا غيركم .

وفي المجمع عن النبي ﷺ لولا عباد ركع وصبيان رضع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صباً، وعنه ﷺ إنالله يصلح بصلاح الرجل المسلم وولده وولد ولده واهل دويرته ودويرات حوله لا يزالون في حفظ الله ما دام فيهم .

(٢٥٢) تِلْكَ آيَاتُ اللهِ اشارة إلى ما قص من حديث الألوف وتمليك طالوت واتيان التابوت وانهزام الجبابرة وقتل جالوت على يد صبي **نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ** بالوجه المطابق الذي لا يشك فيه أهل الكتاب لأنه في كتبهم كذلك **وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ** حيث تخبر بهـــا من غير تعرّف واستماع .

(٢٥٣) تِلْكَ الرُّسُلُ إشارة إلى الجماعة المذكورة قصصها في السورة **فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ** بأن خصصناه بمنقبة ليست لغيره **مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللهُ**

من غير سفير كموسى «ع» ليلة الحيرة في الطور ومحمد ﷺ ليلة المعراج حين كان قاب قوسين أو أدنى وبينهما بون بعيد **وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ** بأن فضّله على غيره من وجوه متعددة وبمراتب متباعدة فمحمد ﷺ حيث أوتي ما لم يؤت أحد من المعجزات المرتقية إلى الألف وأكثر وبعث إلى الجن والإنس وخصّ بالمعجزة القائمة إلى يوم القيامة .

وفي العيون عن النبي ﷺ ما خلق الله خلقاً أفضل مني ولا اكرم عليه مني ، قال علي صلوات الله عليه فقلت يا رسول الله أفأنت أفضل أم جبرائيل فقال إن الله تعالى فضّل انبيائه المرسلين على ملائكته المقرّبين وفضّلني على جميع النبيين والمرسلين والفضل بعدى لك يا علي والأئمة من بعدك وإن الملائكة لخدامنا وخدّام محبينا .

وَآتَيْنَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ كاحياء الموتى وابراء الأكمه والأبرص **وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ** جبرائيل كما مر في تفسير الامام «ع» **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ** من بعد الرسل **مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ** المعجزات الواضحات لاختلافهم في الدين وتفضيل بعضهم بعضاً **وَلَكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ** بالتزام دين الأنبياء **وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ** لاعراضه عنه **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا** كرره للتأكيد **وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ** من الخذلان والعصمة عدلا وفضلا .

في الكافي عن الباقر «ع» وفي هذا ما يستدل به على أن أصحاب محمد ﷺ قد اختلفوا من بعده فمنهم من آمن ومنهم من كفر .

والعياشي سئل عن امير المؤمنين «ع» يوم الجمل كبر القوم وكبّرنا وهلل القوم وهللنا وصلى القوم وصلّينا فعلى مَا نقاتلهم فتلا هذه الآية ثم قال نحن الذين من بعدهم وقال فنحن الذين آمنّا وهم الذين كفروا .

وفي رواية قال فلما وقع الاختلاف كنا نحن أولى بالله عز وجل وبالنبي ﷺ وبالكتاب وبالحق فنحن الذين آمنوا وهم الذين كفروا وشاء الله قتالهم بمشيّته وإرادته .

(٢٥٤) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وقرء بالفتح فيها اجمع أي من قبل أن

يأتي يوم لا تقدرون على تدارك ما فرطتم والخلاص من عذابه اذ لا بيع فيه فتحصّلون ما تنفقونه وتفتدون به من العذاب ولا خلة حتى يعينكم عليه اخلاّؤكم او يسامحونكم به لأن الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتّقين ولكل امرىء منهم يومئذ شأن يغنيه ولا شفاعة الا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولا حتى تتكلموا على شفعاء تشفع لكم في حط ما في ذمتكم ويحتمل أن يكون المراد به يوم الموت كما مرّ في قوله عز وجل واتّقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً وهو اظهر **وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ** حيث بلغ ظلمهم بأنفسهم الغاية وبلغ حرمانهم هذه الأمور النهاية وهذا كما يقال فلان هو الفقيه في البلد يراد تقدّمه على غيره .

(٢٥٥) اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ هو المستحقّ للعبادة لا غير **الحَيُّ** العليم القدير **الْقَيُّومُ** الدائم القائم القيام بتدبير الخلق وحفظه من قام به إذا حفظه **لاَ تَاخُذُهُ سِنَةٌ** نعاس وهو الفتور الذي يتقدّم النوم **وَلاَ نَوْمٌ** بالطريق الأولى وهو تأكيد للنوم المنفي ضمناً والجملة نفي للتشبيه وتأكيد لكونه حياً قيوماً .

العياشي عن الصادق «ع» انه رأى جالساً متوركاً برجله على فخذه فقيل له هذه جلسة مكروهة فقال لا إنّاليهود قالت ان الرب لما فرغ من خلق السموات والأرض جلس على الكرسي هذه الجلسة ليستريح فأنزل الله: الله لاإله إلا هو الحي القيوم لاتأخذه سنة ولا نوم **لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ** يملكهما ويملك تدبيرهما تأكيد لقيموميّته واحتجاج على تفرده بالألوهية والمراد بما فيهما ما وجد فيهما داخلا في حقيقتهما أو خارجاً عنهما متمكناً فيهما .

في الكافي والقمي عن الرضا «ع» انه قرء له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم من ذا الذي الآية .

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاَّ بِإِذْنِهِ بيان لكبرياء شأنه وانه لااحد يساويه أو يدانيه يستقل بأن يدفع ما يريده شفاعة واستكانة فضلا من أن يعاوقه عناداً أو مناصبة **يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ** ما كان **وَمَا خَلْفَهُمْ** وما لم يكن بعد كذا ، روى القمي عن الرضا «ع» **وَلاَ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ** من معلوماته **إِلاَّ بِمَا شَاءَ** القمي أي الا بما يوحي اليهم .

أقول : الاحاطة بالشيء علماً ان يعلم كما هو على الحقيقة ومجموع الجملتين يدل على تفرده بالعلم الذاتي التام الدال على وحدانيته .

وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ علمه كذا في التوحيد .

وعن الصادق في الكافي والعياشي عنه «ع» انه سئل السماوات والأرض وسعن الكرسي ام الكرسي وسع السماوات والأرض فقال إن كل شيء في الكرسي .

والقمي أن علياً صلوات الله عليه سئل عن هذه الآية فقال «ع» السموات والأرض وما بينهما من مخلوق في جوف الكرسي وله اربعة املاك يحملونه باذن الله الحديث .

أقول : وقد يراد بالكرسي الجسم الذي تحت العرش الذي دونه السموات والأرض لاحتوائه على العالم الجسماني كأنه مستقرّه والعرش فوقه كأنّه سقفه .

وفي الحديث النبوي ما السماوات السبع والأرضون السبع مع الكرسي الا كحلقة ملقاة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة رواه العياشي عن الصادق «ع» وقد يراد به وعاء العرش .

وفي التوحيد عن الصادق «ع» انه سئل عن العرش والكرسي ما هما فقال العرش في وجه هو جملة الخلق والكرسي وعاؤه وفي وجه آخر العرش هو العلم الذي اطّلع الله عليه الأنبياء ورسله وحججه والكرسي هو العلم الذي لم يطّلع عليه احد من انبيائه ورسله وحججه .

أقول : وكان جملة الخلق عبارة عن مجموع العالم الجسماني ووعاؤه عن عالمي الملكوت والجبروت لاستقراره عليهما وقيامه بهما وربما يقال أن كون الكرسي في العرش لا ينافي كون العرش في الكرسي لأن احد الكونين بنحو والآخر بنحو آخر لأن أحدهما كون عقلي إجمالي والآخر كون نفساني تفصيلي وقد يجعل الكرسي كناية عن الملك لأنه مستقر الملك وقد يقال انه تصوير لعظمته تعالى وتخييل بتمثيل حسّي ولا كرسي ولا قعود ولا قاعد كقوله سبحانه والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسماوات مطويات بيمينه وهذا مسلك الظاهريين وما قلناه اولاً مسلك الراسخين في العلم

وَلَا يَؤُدُهُ ولا يثقله **حِفْظُهُمَا** حفظه إياهما **وَهُوَ الْعَلِيُّ** عن الأنداد والأشباه

ولا يدركه وهم **الْعَظِيمُ** المستحقر بالاضافة اليه كل ما سواه ولا يحيط به فهم .

في الخصال عن النبي ﷺ ان أعظم آية في القرآن آية الكرسي .

وفي المجمع والجوامع عن امير المؤمنين «ع» سمعت نبيكم على اعواد المنبر وهو يقول من قرء آية الكرسي في دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليهـا الا صديق أو عابد ومن قرأها إذا أخذ مضجعه أمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والأبيات حوله .

(٢٥٦) لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّيْنِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ القمي أي لا يكره أحد على دينه الا بعد أن تبين الرشد من الغي وقيل يعني ان الا كراه في الحقيقة الزام الغير فعلا لا يرى فيه خيراً فيحمله عليه ولكن قد تبين الرشد من الغي تميز الايمان من الكفر بالآيات الواضحة ودلت الدلائل على أن الايمان رشد يوصل إلى السعادة الأبدية والكفر غي يؤدي إلى الشقاوة السرمدية والعاقل متى تبين له ذلك بادرت نفسه إلى الايمان طلباً للفوز بالسعادة والنجاة ولم يحتج إلى الاكراه والالجاء وقيل اخبار في معنى النهي أي لا تكرهوا في الدين وهو اما عام منسوخ بقوله جاهد الكفّار والمنافقين واغلظ عليهـم وامّا خاص بأهل الكتاب إذا أدّوا الجزية .

أقول : ان اريد بالدين التشيّع كما يستفاد من حديث ابن ابي يعفور الآتي وأوّل تمام الآية بولايتهم عليهم السلام فهو اخبار في معنى النهي من غير حاجة إلى القول بالنسخ والتخصيص **فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ** الشيطان كذا في المجمع عن الصادق «ع»

أقول : ويعم كل ما عبد من دون الله من صنم أو صاد عن سبيل الله كما يستفاد من أخبار اخر فالطاغوت فلعوت من الطغيان .

القمي هم الذين غصبوا آل محمد حقهم «ع» .

وَيُؤْمِنْ بِاللهِ بالتوحيد وتصديق الرسل **فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى** طلب الامساك من نفسه بالحبل الوثيق وهي مستعارة للمتمسك المحق من النظر الصحيح والدين القويم .

---

(١) اصله طغيوت قدم لامه على عينه على خلا ف القياس «منه» .

في الكافي عن الصادق «ع» هي الايمان بالله وحده لا شريك له .

وعن الباقر «ع» هي مودتنـــا أهل البيت .

لاَ انْفِصَامَ لَهَا لا انقطاع لها .

في المعاني عن النبي ﷺ من أحب أن يستمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها فليستمسك بولاية اخي ووصيي علي بن ابي طالب صلوات الله عليه فانه لا يهلك من احبه وتولاه ولا ينجو من أبغضه وعاداه .

وَاللهُ سَمِيعٌ بالأقوال **عَلِيمٌ** بالنيات .

(٢٥٧) اللهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا متولي أمورهم **يُخْرِجُهُمْ** بهدايته وتوفيقه **مِنَ الظُّلُمَاتِ** ظلمات الجهل والذنوب **إِلَى النُّورِ** نور الهدى والمغفرة .

في الخصال عن الصادق «ع» عن آبائه عن امير المؤمنين عليهم السلام قال المؤمن يتقلب في خمسة من النور مدخله نور ومخرجه نور وعلمه نور وكلامه نور ومنظره يوم القيامة إلى النور .

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ في الكافي عن الباقر «ع» أولياؤهم الطواغيت . القمي وهم الظالمون آل محمد عليهم السلام أولياؤهم الطاغوت وهم الذين تبعوا من غصبهم **يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ** قيل من نور الفطرة إلى فساد الاستعداد .

وفي الكافي عن الصادق «ع» النور آل محمد عليهم السلام والظلمات عدوهم وعن ابن ابي يعفور قال قلت لأبي عبد الله «ع» اني اخالط الناس فيكثر عجبي من أقوام لا يتولونكم ويتولون فلاناً وفلاناً لهم امانة وصدق ووفاء واقوام يتولونكم ليست لهم تلك الأمانة ولا الوفاء ولا الصدق قال فاستوى ابو عبد الله «ع» جالساً فأقبل علي كالغضبان ثم قال لا دين لمن دان الله بولاية امام جائر وليس من الله ولا عتب على من دان الله بولاية امام عادل من الله قلت لا دين لأولئك ولا عتب على هؤلاء قال نعم لا دين لأولئك ولا عتب على هؤلاء ثم قال الا تسمع لقول الله عز وجل الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور يعني من ظلمات الذنوب إلى نور التوبة والمغفرة

لولايتهم كل امام عادل من الله عز وجل وقال والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات إنما عنى بهذا انهم كانوا على نور الاسلام فلما ان تولوا كل امام جائر ليس من الله خرجوا بولايتهم من نور الاسلام إلى ظلمات الكفر فأوجب الله لهم النار مع الكفار . وزاد العياشي بعد قوله إلى الظلمات قال قلت أليس الله عنى بهذا الكفار حين قال والذين كفروا قال فقال واي نور للكافر وهو كافر فاخرج منه إلى الظلمات انما عنى بهذا إلى آخر الحديث **أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** العياشي عن الصادق «ع» في آخر الحديث السابق برو اية أخرى فأعداء علي امير المؤمنين «ع» هم الخالدون في النار وان كانوا في أديانهم على غاية الورع والزهد والعبادة ، القمي هم فيها خالدون والحمد لله رب العالمين .

(٢٥٨) **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ** تعجبت من محاجة نمرود وحماقته **أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ** لأن أتاه قيل أي ابطره ايتاؤه الملك وحمله على المحاجة أو وضع المحاجة موضع الشكر على إيتائه الملك .

في الخصال عن البرقي مرفوعاً قال ملك الأرض كلها اربعة مؤمنان وكافران اما المؤمنان فسليمان بن داود وذو القرنين واما الكافران فنمرود وبخت نصر .

إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ في المجمع عن الصادق «ع» انه كان بعد القائه في النار **قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ** بالعفو عن القتل والقتل وعنه «ع» ان ابراهيم قال له احي من قتلته ان كنت صادقاً **قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ** اعرض ابراهيم عن الاعتراض على معارضته الفاسدة إلى الاحتجاج بما لا يقدر فيه نحو هذا التمويه رفعاً للمشاغبة وهو في

---

(١) اعلم ان كلا من لفظي ألم تر وأرأيت يستعمل لقصد التعجب الا أن الأولى تعلق بالمتعجب منه فيقال ألم تر إلى الذي صنع كذا بمعنى انظر إليه فتعجب من حاله والثانية بمثل المتعجب منه فيقال أرأيت مثل الذي صنع كذا بمعنى أنه في الغرابة بحيث لا يرى له مثل أو انظر إلى المثل وتعجب من الذي صنع وعلى هذا لا يستقيم عطف كالذي مر على الذي حاج واحتج إلى التأويل فقيل تقديره او رأيت مثل الذي حذف لدلا لة ألم تر عليه وتخصيصه بحرف التشبيه لأن المنكر للاحياء كثير والجاهل بكيفية أكثر من أن تحصى بخلاف مدعي الربوبية وقيل الكاف مزيدة وتقدير الكلا م ألم تر إلى الذي حاج أو الذي مر وقيل انه عطف محمول على المعنى كأنه قيل ألم تر كالذي حاج أو كالذي مر «منه» .

الحقيقة عدول عن مثال خفي إلى مثال جليّ من مقدوراته التي يعجز عن الاتيان بها غيره لا عن حجة إلى أخرى **فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ** فصار مبهوتاً وعلى قراءة المعلوم فغلبه، القمي أي انقطع وذلك انه علم ان الشمس اقدم منه **وَاللهُ لاَ يَهْدِي** بمحجّة المحاجة وسبيل النجاة وطريق الجنة **الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** الّذين ظلموا أنفسهم بالامتناع عن قبول الهداية .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» خالف ابراهيم قومه وعاب آلهتهم حتى ادخل على نمرود فخاصمهم .

(٢٥٩) أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ هو ارميا النبي وقيل عزير النبي ويأتي الأخبار في ذلك **وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا** ساقطة حيطانها على سقوفها **قَالَ أَنَّى يُحْيِي** كيف يحيى أو متى يحي **هَذِهِ اللهُ بَعْدَ مَوْتِهَا** اعترافاً بالعجز عن معرفة طريق الاحياء واستعظاماً لقدرة المحيي أراد أن يعاين أحياء الموتى ليزداد بصيرة **فَأَمَاتَهُ اللهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ** احياه **قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ** لم يتغير بمرور السنين وقرء بحذف الهاء في الوصل **وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ** كيف تفرقت عظامه ونخرت وتفتت **وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ** أي وفعلنا ذلك لنجعلك آية **وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ** يعني عظامك **كَيْفَ نُنْشِزُهَا** كيف نرفع بعضها على بعض للتركيب وقرء ننشرها بالراء من انشر الله الموتى إذا احياهم وننشرها بالفتح والراء من نشر بمعنى انشر **ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْماً** من هاهنا وهاهنا كما يأتي **فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ** ما تبين **قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** وقرء اعلم على الأمر

القمي عن الصادق «ع» قال لما عملت بنو اسرائيل بالمعاصي وعتوا عن أمر ربهم أراد الله أن يسلط عليهم من يذلهم ويقتلهم فأوحى الله إلى ارميا يا ارميا ما بلد انتخبته من بين البلدان وغرست فيه من كريم الشجر فاخلف فأنبت خروباً[1] فاخبر ارميا احبار بني اسرائيل فقالوا له راجع ربك ليخبرنا ما معنى هذا المثل فصام ارميا سبعاً فأوحى الله اليه يا ارميا امّا البلد فبيت المقدس واما ما انبت فيها فبنو اسرائيل الذين اسكنتهم فيهافعملوا بالمعاصي وغيّروا ديني وبدّلوا نعمتي كفراً في حلفت لامتحنهم

---

(١) يقال خروب كتنور شجرة برية ذات شوك «منه» .

بفتنة يظل الحكيم فيه حيرانـاً ولأسلطنّ عليهم شر عبادي ولادة شرهم طعاماً فليسلّطنّ عليهم بالجبرية فيقتل مقاتليهم ويسبي حريمهم ويخرب بيتهم الذي تعيّرون به ويلقي حجرهم الذي يفتخرون به على الناس في المزابل ماءة سنة فاخبر ارميـا احبار بني اسرائيل فقالوا له راجع ربك فقل له ما ذنب الفقراء والمساكين والضعفاء فصام ارميا ثم أكل أكلة فلم يوح اليه شيء ثم صام سبعاً فلم يوح اليه شيء ثم صام سبعاً فأوحى الله اليه يا ارميا لتكفنّ عن هذا اولأردن وجهك إلى قفاك قال ثم أوحى الله اليه قل لهم لأنكم رأيتم المنكر فلم تنكرون فقال ارميـا رب علمني من هو حتى آتيه وآخذ لنفسي وأهل بيتي منه أمانـاً قال ائت إلى موضع كذا وكذا فانزل إلى غلام اشدهم زمانـاً وأخبثهم ولادة وأضعفهم جسماً وأشرّهم غذاء فهو ذاك فأتي ارميـا ذلك البلد فاذا هو بغلام في خان زمن ملقىً على مزبلة وسط الخان وإذاً له ام تربّـى بالكسر وتفتّت الكسرة في القصعة وتحلب عليه خنزيرة لها ثم تدنيه من ذلك الغلام فيأكل فقال ارميا ان كان في الدنيا الذي وصفه الله فهو هذا فدنا منه فقال له ما اسمك فقال بخت نصّر فعرف انه هو فعالجه حتى برء ثم قال له تعرفني قال لا انت رجل صالح قال انـا ارميا نبيّ بني إسرائيل أخبرني الله انه سيسلطك على بني إسرائيل فتقتل رجالهم وتفعل بهم ما تفعل قال فتاه الغلام في نفسه في ذلك الوقت ثم قال ارميا اكتب لي كتاباً بأمان منك فكتب له كتاباً وكان يخرج في الليل إلى الجبل ويحتطب ويدخله المدينة ويبيعه فدعا إلى حرب بني اسرائيل وكان مسكنهم في بيت المقدس واقبل بخت نصر فيمن أجابه نحو بيت المقدّس وقد اجتمع اليه بشر كثير فلمـا بلغ ارميا اقباله نحو بيت المقدّس استقبله على حمار له ومعه الأمان الذي كتب له بخت نصّر فلم يصل اليه ارميا من كثرة جنوده وأصحابه فصيّر الأمان على خشبة ورفعهـا فقال من انت فقال انا ارميا النبي الذي بشّرتك بأنك ستسلّط على بني إسرائيل وهذا أمانك لي قال امّا انت فقد أمنتك واما أهـل بيتك فاني ارمي من هاهنـا إلى بيت المقدّس فان وصلت رميتي إلى بيت المقدّس فلا امان لهم عندي وإن لم تصل فهم آمنون وانزع قوسه ورمى نحو بيت المقدّس فحملت الريح النشابة حتى علّقتهـا في بيت المقدس فقال لا أمان لهم عندي فلمـا وافى نظر إلى جبل من تراب وسط المدينة وإذا دم يغلي وسطه كلمـا القى عليه التراب خرج

وهو يغلي فقال ما هذا قالوا هذا نبي كان لله فقتله ملوك بني إسرائيل ودمه يغلي وكلما القينا عليه التراب خرج يغلي فقال بخت نصّر لأقتلنّ بني إسرائيل ابداً حتى يسكن هذا الدم وكان ذلك الدم دم يحي بن زكريا وكان في زمانه ملك جبّار يزني بنساء بني إسرايل وكان يمرّ بيحي بن زكريا فقال له يحي اتّق الله ايها الملك لا يحل لك هذا فقالت له امرأة من اللواتي كان يزني الملك بهن حين سكر ايها الملك اقتل يحيى فأمر أن يؤتي برأسه فاتي برأس يحي في الطست وكان الرأس يكلّمه ويقول يا هذا اتّق الله لا يحل لك هذا ثم غلا الدم في الطست حتى فاض إلى الأرض فخرج يغلي ولا يسكن وكان بين قتل يحيى وخروج بخت نصّر ماءة سنة ولم يزل بخت نصّر يقتلهم وكان يدخل قرية قرية فيقتل الرجال والنساء والصبيان وكل حيوان والدم يغلي حتى أفنى من بقي منهم ثم قال أبقي احد في هذا البلاد قالوا عجوز في موضع كذا وكذا فبعث اليها فضرب عنقها على ذلك الدم فسكن وكانت آخر من بقي ثم أتى بابل فبنى بها مدينة واقام وحفر بئراً فألقى فيها دانيال والقى معه اللّبوة تأكل طين البئر ويشرب دانيال لبنها ولبث بذلك زماناً فأوحى الله إلى النبي الذي كان ببيت المقدّس ان اذهب بهذا الطعام والشراب إلى دانيال واقرءه مني السلام قال واين هو يا رب فقال في بئر بابل في موضع كذا وكذا قال فأتاه فاطّلع في البئر فقال يا دانيال قال لبيك صوت غريب قال ان ربك يقرؤك السلام قد بعث اليك بالطعام والشراب فدلاّه اليه قال فقال دانيال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره الحمد لله الذي لا يخيّب من دعاه الحمد لله الذي من توكل عليه كفاه الحمد لله الذي من وثق به لم يكله إلى غيره الحمد لله الذي يجزى بالاحسان احساناً الحمد لله الذي يجزي بالصبر نجاة والحمد لله الذي يكشف ضرّنا عند كربتنا والحمد لله الذي هو ثقتنا حين ينقطع الحبل منا الحمد لله الذي هو رجاؤنا حين ساء ظننا بأعمالنا قال فأرى بخت نصّر في نومه كأنّ رأسه من حديد ورجليه من نحاس وصدره من ذهب قال فدعا المنجّمين فقال لهم ما رأيت فقالوا ما ندري ولكن قصّ علينا ما رأيته في المنام فقال وانا أجري عليكم الأرزاق منذ كذا وكذا ولا تدرون ما رأيت في المنام فأمر بهم فقتلوا قال فقال له بعض من كان عنده إن كان عند احد شيء فعند صاحب الجبّ فانّ اللّبوة لم تعرض له وهي تأكل الطين وترضعه فبعث إلى دانيال فقال ما رأيت

في المنام فقال رأيت كأن رأسك من كذا ورجليك من كذا وصدرك من كذا قال هكذا رأيت فما ذاك قال قد ذهب ملكك وانت مقتول إلى ثلاثة ايام يقتلك رجل من ولد فارس قال فقال له ان علىّ لسبع مدائن على باب كل مدينة حرس وما رضيت بذلك حتى وضعت بطة من نحاس على باب كل مدينة لا يدخل غريب الا صاحت عليه حتى يؤخذ قال فقال له ان الأمر كماقلت لك قال فبثّ الخيل وقال لا تلقون أحداً من الخلق إلا قتلتموه كائناً من كان وكان دانيال جالساً عنده وقال لا تفارقني هذه الثلاثة الأيام فان مضت قتلتك فلما كان في اليوم الثالث ممسياً أخذه الغم فخرج فتلقّاه غلام كان اتخذه ابناً له من اهل فارس وهو لا يعلم انه من اهل فارس فدفع اليه سيفه وقال له يا غلام لا تلقى احداً من الخلق الا قتلته وان لقيتني انا فاقتلني فأخذ الغلام سيفه فضرب به بخت نصّر ضربة فقتله فخرج أرميا على حماره ومعه تين قد تزوّده وشيء من عصير فنظر إلى سباع البر وسباع البحر وسباع الجو تأكل تلك الجيف ففكّر في نفسه ساعة ثم قال انى يحيي الله هؤلاء وقد أكلتهم السباع فأماته الله مكانه وهو قول الله تعالى : (أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنّى يحيي هذه الله بعد موتها فأماته الله ماءة عام ثم بعثه) اي احياه فلما رحم الله بني اسرائيل واهلك بخت نصّر ردّ بني اسرائيل إلى الدنيا وكان عزير لمّا سلّط الله بخت نصّر على بني إسرائيل هرب ودخل في عين وغاب فيها وبقي ارميا ميتاً ماءة سنة ثم أحياه الله فأوّل ما احي الله منه عينيه في مثل غرقي البيض فنظر فأوحى الله اليه كم لبثت قال لبثت يوماً ثم نظر إلى الشمس قد ارتفعت فقال او بعض يوم فقال الله تعالى : (بل لبثت ماءة عام فانظر إلى طعامك وشرابك لم يَتَسَنّهْ أي لم يتغير وانظر إلى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر إلى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً فجعل ينظر إلى العظام البالية المنفطرة تجتمع اليه وإلى اللحم الذي قد أكلته السباع يتألف إلى العظام من هاهنا وهاهنا ويلتزق بها حتى قام وقام حماره فقال اعلم ان الله على كل شيء قدير .

والعياشي عنه «ع» ما يقرب من صدر هذا الحديث وذيله من قصة ارميا ولم يذكر دم يحيى ولا جبّ دانيال بل أجمل قصة بخت نصّر قال فسلط الله عليهم بخت نصّر فصنع بهم ما قد بلغك ثم بعث إلى النبي ﷺ فقال إنّك قد نبئت عن ربك

وحدّثتهم بما اصنع بهم فان شئت فأقم عندي فيمن شئت وإن شئت فأخرج فقال لا بل اخرج فتزوّد عصيراً وتيناً وخرج فلما ان غاب مدّ البصر التفت اليها فقال أنى يحيي هذه الله بعد موتها فأماته الله ماءة عام اماته غدوة وبعثه عشية قبل أن تغيب الشمس وكان أول شيء خلق منه عيناه في مثل غرقي البيض ثم قيل له كم لبثت قال لبثت يوماً فلمّا ان نظر إلى الشمس لم تغب قال او بعض يوم قال بل لبثت ماءة عام فانظر إلى طعامك وشرابك لم يَتَسَنّهْ وانظر إلى حمارك ولنجعلك آيةً للناس وانظر إلى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً قال فجعل ينظر إلى عظامه كيف يصل بعضها إلى بعض ويرى العروق كيف تجري فلما استوى قائماً قال اعلم ان الله على كل شيء قدير .

وفي الاحتجاج عنه «ع» قال وامات الله ارميا النبي «ع» الذي نظر إلى خراب بيت المقدس وما حوله حين غزاهم بخت نصّر فقال انّى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله ماءة عام ثم أحياه ونظر إلى أعضائه كيف تلتئم وكيف تلبس اللحم وإلى مفاصله وعروقه كيف توصل قال فلما استوى قاعداً قال اعلم ان الله على كل شيء قدير .

وفي الاكمال عنه «ع» قال وتصديق ذلك من كتاب الله ان الآيات هم الحجج قول الله عز وجل وجعلنا ابن مريم وامه آية يعني حجّة، وقوله عز وجل لأرميا حين احياه الله من بعد أن اماته وانظر إلى حمارك ولنجعلك آيةً للناس يعني حجّة .

وعن النبي ﷺ في حديث قد ذكر فيه بخت نصّر وقتله من قتل من اليهود على دم يحيي بن زكريا في سبعة واربعين سنة من ملكه قال فبعث الله تعالى العزير نبياً إلى أهل القرى التي أمات الله عز وجل أهلها ثم بعثهم له وكانوا من قرى شتى فهربوا فرقاً من الموت فقتلوا في جوار عزير وكانوا مؤمنين وكان يختلف اليهم ويسمع كلامهم وإيمانهم واحبهم على ذلك وآخاهم عليه فغاب عنهم يوماً واحداً ثم أتاهم فوجدهم صرعى موتى فحزن عليهم وقال انّى يحيي هذه الله بعد موتها تعجيباً منه حيث أصابهم وقد ماتوا أجمعين في يوم واحد فأماته الله عز وجل عند ذلك ماءة عام فلبث فيهم ماءة سنة ثم بعثهم وكانوا ماءة الف مقاتل ثم قتلهم الله أجمعين لم يفلت منهم أحد على يدي بخت نصّر .

وعنه «ع» في حديث قد ذكر فيه تسلّط بخت نصّر على بني إسرائيل وقتله إياهم وسبيه ذراريهم واصطفائه من السبي دانيال وعزيراً وهما صغيران وكان دانيال أسيراً في يده تسعين سنة ثم ذكر القاءه اياه في الجبّ ثم اخراجه منها بعد حين على نحو آخر غير ما في رواية القمي ثم قال وفوّض النظر اليه في أمور ممالكه والقضاء بين الناس ولم يلبث الا قليلا حتى مات وافضى الأمر بعده إلى عزير فكانوا يجتمعون اليه ويأنسون به ويأخذون عنه معالم دينهم فغيّب الله عنهم شخصه ماءة عام ثم بعثه .

وفي المجمع عن امير المؤمنين «ع» ان عزيراً خرج من أهله وامرأته حامل وله خمسون سنة فأماته الله ماءة سنة ثم بعثه فرجع إلى أهله ابن خمسين وله ابن له ماءة سنة فكان ابنه اكبر منه فذلك من آيات الله .

والعياشي ان ابن الكوّا قال لعلي «ع» يا امير المؤمنين ما ولد اكبر من ابيه من أهل الدنيا قال نعم أولئك ولد عزير حيث مرّ على قرية خربة وقد جاء من ضيعة له تحته حمار ومعه سلّة فيها تين وكوز فيه عصير فمرّ على قرية خربة فقال انّى يحي هذه الله بعد موتها فأماته الله ماءة عام فتوالد ولده وتناسلوا ثم بعثه الله اليه فأحياه في الموقع الذي أماته فيه فأولئك ولده أكبر من أبيهم .

وروى انه اتى قومه على حماره وقال انا عزير فكذبوه فقرء التورية من الحفظ ولم يحفظها أحد قبله فعرفوه بذلك فقالوا هو ابن الله وقيل لما رجع إلى منزله كان شاباً واولاده شيوخاً فاذا حدثهم بحديث قالوا حديث ماءة سنة .

أقول: ويمكن التوفيق بين هذه الأخبار بالقول بوقوع هذه القضية مرتين مرة لأرميا في تعجّبه في احياء قتلى بخت نصّر واخرى لعزير في تعجبه في إحياء من مات من أصحابه في يوم واحد الا انه عبّرت لأرميا بالموت ولعزير تارة بالغيبة واخرى بالموت وإنما التنافي بين رواية القمي في قصة دانيال ورواية الاكمال فيها وبين روايتي الاكمال

---

(١) ومما يؤيده ما في التفسير ما رواه في الاكمال ايضاً في موضع آخر عن النبي صلى الله عليه وآله في حديث طويل بعد أن ذكر ان الله استودع علمه وحكمته بعد عيسى شمعون بن حمون الصفا وبعده يحيى بن زكريا وبعده ولد شمعون وبعده في ذرية يعقوب بن شمعون قال وعند ذلك ملك بخت نصر ماءة سنة وسبعاً وثمانين سنة وقتل من اليهود سبعين الف مقاتل على دم يحيى بن زكريا وخرب بيت المقدس وتفرقت اليهود في البلدان «منه» .

حيث قيل في احداهما ان قتل بخت نصّر كان على دم يحي بن زكريا موافقاً للقمي والعياشي وقال في الأخرى ان ولادة يحي كانت بعد تلك القضايا بسنين والعلم عند الله.

(٢٦٠) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتَى إنما سأل ذلك ليصير علمه عياناً **قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ** بأني قادر على الاحياء باعادة التركيب والحيوة قال له ذلك وقد علم انه اعرق الناس في الايمان وأثبتهم ليجيب بما أجاب فيعلم السامعون غرضه **قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي** أي بلى آمنت ولكن سألت لأزيدن بصيرة وسكون قلبي بمضامة العيان إلى الوحي والبيان، في المحاسن والعياشي سئل الرضا «ع» كان في قلبه شك قال لا كان على يقين ولكنه اراد من الله الزيادة في يقينه **قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ** فاملهن وقرىء بكسر الصاد وا ضمهنّ **إِلَيْكَ** لتتأملها وتعرف شأنها لئلا تلتبس عليك بعد الاحياء **ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا** قطعهن واخلطهنّ وفرّق الأجزاء على الجبال وقرء جزءاً مثقّلا مهموزاً ومشدداً **ثُمَّ ادْعُهُنَّ** قل لهنّ تعالين باذن الله **يَأْتِينَكَ سَعْيًا** ساعيات مسرعات **وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ** لا يعجز عما يريده **حَكِيمٌ** ذو حكمة بالغة في كل ما يفعله ويدبّره.

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» لما رأى ابراهيم «ع» ملكوت السماوات والأرض التفت فرأى جيفة على ساحل البحر نصفها في الماء ونصفها في البر تجيء سباع البحر فتأكل ما في الماء ثم ترجع فيشدّ بعضها على بعض فيأكل بعضها بعضاً وتجيء سباع البر فتأكل منها فيشدّ بعضها على بعص فيأكل بعضها بعضاً فعند ذلك تعجّب إبراهيم مما رأى وقال رب ارني كيف تحي الموتي قال كيف تخرج ما تناسل التي أكل بعضها بعضاً قال (أو لم تؤمن) قال بلى ولكن ليطمئن قلبي يعني حتى أرى هذا كما رأيت الأشياء كلها قال فخذ اربعة من الطير فصرهنّ اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزء فقطعهن واخلطهن كما اختلطت هذه الجيفة في هذه السباع التي أكل بعضها بعضاً فخلّط ثم اجعل على كل جبل منهن جزء ثم ادعهن يأتينك سعياً فلما دعاهن أجبنه وكان الجبال عشرة.

وفي العيون عن الرضا «ع» ان الله تعالى اوحى إلى ابراهيم انّي متّخذ من عبادي

عليلا ان سألني احياء الموتى أجبته فوقع في نفس إبراهيم انه ذلك الخليل فقال رب أرني كيف تحي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي على الخلّة قال فخذ أربعة من الطير فصرهنّ اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزء ثم ادعهن يأتينك سعياً واعلم ان الله عز يز حكيم فأخذ ابراهيم نسراً وبطّاً وطاووساً وديكاً فقطّعهن وخلطهن ثم جعل على كل جبل من الجبال التي حوله وكانت عشرة منهن جزء وجعل مناقيرهن بين أصابعه ثم دعاهن بأسمائهن ووضع عنده حبـاً وماء فتطايرت تلك الأجزاء بعضها إلى بعض حتى استوت الأبدان وجاء كل بدن حتى انضمّ إلى رقبته ورأسه فخلىّ إبراهيم عن مناقيرهن فطرن ثم وقعن فشربن من ذلك الماء والتقطن من ذلك الحب وقلن يا نبيّ الله أحييتنـا أحياك الله فقال ابراهيم بل الله يحي ويميت وهو على كل شيء قدير .

والعياشي عن الصادق «ع» في حديث وان ابراهيم دعـا بمهراس فدق فيه الطير جميعاً وحبس الرؤوس عنده ثم انه دعـا بالذي امر به فجعل ينظر إلى الريش كيف يخرج وإلى العروق عرقـاً عرقاً حتى خرج جناحه مستوياً فأهوى نحو ابراهيم فمال إبراهيم ببعض الرؤوس فاستقبله به فلم يكن الرأس الذي استقبله لذلك البـدن حتى انتقل اليه عيره فكان موافقاً للرأس فتمت العدّة وتمت الأبدان .

وفي الخصال والعياشي عنه «ع» انه أخذ الهدهد والصرد والطاووس والغراب فذبحهنّ وعزل رؤوسهن ثم نخر أبدانهن في المنخار بريشهن ولحومهن وعظامهن حتى اختلطت ثم جزّاهنّ عشرة أجراء على عشرة أجبل ثم وضع عنده حبـاً وماء ثم جعل مناقيرهن بين أصابعه ثم قال ايتين سعياً باذن الله فتطاير بعضهنّ إلى بعض اللحوم والريش والعظام حتى استوت الأبدان كما كانت وجاء كل بدن حتى التزق برقبته التي فيها رأسه والمنقار فخلىّ ابراهيم عن مناقيرهن فوقعن وشربن من ذلك الماء والتقطن من ذلك الحب ثم قلن يا نبي الله أحييتنـا أحياك الله فقال ابراهيم «ع» بل الله يحي ويميت فهذا تفسيره في الظاهر قال وتفسيره في الباطن خذ أربعة ممن يحتمـل الكلام فاستودعهن علمك ثم ابعثهن في أطراف الأرضين حججـاً على الناس وإذا أردت أن يأتوك دعوتهم بالاسم الأكبر يأتونك سعياً باذن الله تعالى .

وفي العلل والمجمع عنه «ع» وكانت الطيور الدّيك والحمامة والطاووس والغراب

والعياشي عنه «ع» مثله .

وفي رواية ابدال الغراب بالهدهد وفي أخرى بالوزة والحمامة بالنعامة . وفي هذه القصة اشارة إلى أن إحياء النفس بالحياة الأبدية إنما يتأتى باماتة القوى البدنية الباعثة على حب الشهوات والزخارف والحرص وطول الأمل وخسّة النفس والمسارعة إلى الهوى الموصوف بها الطيور المزبورة ومزج بعضها ببعض حتى تنكسر سورتها فيطاوعن مسرعات متى دعين بداعية العقل والشرع وإنما خصّ الطير لأنه أقرب إلى الانسان واجمع لخواص الحيوان .

(٢٦١) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ كَمَثَلِ باذر **حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ** بانشعاب ساقه سبع شعب في كل منها سنبلة **فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ** بفضله على حسب حال المنفق من اخلاصه وتعبه وحال المصرف وغير ذلك .

القمي عن الصادق «ع» لمن انفق ماله ابتغاء مرضات الله .

وفي ثواب الأعمال والعياشي عنه «ع» إذا أحسن العبد المؤمن عمله ضاعف الله له عمله بكل حسنة سبعماءة ضعف وذلك قول الله تعالى والله يضاعف لمن يشاء وزاد في رواية أخرى للعياشي في آخرها فأحسنوا أعمالكم التي تعملونها لثواب الله قيل وما الاحسان قال إذا صليت فأحسن ركوعك وسجودك وإذا صمت فتوّق ما فيه فساد صومك وإذا حججت فتوّق كلّ ما يحرم عليك في حجتك وعمرتك قال وكل عمل تعمله فليكن نقياً من الدنس **وَاللهُ وَاسِعٌ** لا يضيق عليه ما يتفضل به من الزيادة **عَلِيمٌ** بنيّة المنفق وقدر إنفاقه .

(٢٦٢) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ ثُمَّ لاَ يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنّاً وَلاَ أَذىً لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ المنّ أن يعتدّ باحسانه على من أحسن اليه والأذى أن يتطاول عليه بسبب ما أنعم عليه وثم للتفاوت بين الإنفاق وترك المن والأذى عن النبي ﷺ في عدة أخبار ان الله كره عدّة خصال وعدّ منها المنّ بعد الصدقة .

وفي المجمع والقمي عن الصادق «ع» عن النبي ﷺ من أسدى إلى مؤمن معروفاً ثم أذاه بالكلام أو منّ عليه فقد ابطل الله صدقته .

(٢٦٣) **قَوْلٌ مَعْرُوفٌ** جميل **وَمَغْفِرَةٌ** وتجاوز عن السائل الحاجة أو نيل مغفرة من الله بسبب الردّ الجميل **خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللهُ غَنِيٌّ** لا حاجة له إلى المنفق يمنّ ويؤذي **حَلِيمٌ** عن المعاجلة بالعقوبة .

(٢٦٤) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى** العياشي عنهما عليهما السلام نزلت في عثمان وجرت في معاوية وأتباعهما .

وعن الباقر «ع» بالمنّ والأذى لمحمد وآل محمد قال هذا تأويله

كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلاَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ لا يريد به رضاء الله ولا ثواب الآخرة **فَمَثَلُهُ** في انفاقه **كَمَثَلِ صَفْوَانٍ** حجر أملس **عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ** مطر عظيم القطر **فَتَرَكَهُ صَلْداً** أملس نقياً من التراب **لاَ يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا** لا ينتفعون بما فعلوه ولا يجدون ثوابه **وَاللهُ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** إلى الخير والرشاد وفيه تعريض بأنّ الرياء والمنّ والأذى على الانفاق من صفة الكفّار ولا بدّ للمؤمن أن يتجنّب عنها .

(٢٦٥) **وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللهِ وَتَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ** القمي عن المنّ والأذى .

أقول : يعني يوطّنون أنفسهم على حفظ هذه الطاعة وترك اتباعها مما يفسدها من المنّ والأذى والسمعة والرياء والعجب ونحوها بعد اتيانهم بها ابتغاء مرضات الله .

العياشي عن الباقر «ع» انها نزلت في عليّ «ع» .

كَمَثَلِ جَنَّةٍ أي مثل نفقتهم في الزكوة كمثل بستان **بِرَبْوَةٍ** أي في موضع مرتفع فان شجره يكون احسن منظراً وأزكى ثمراً وأمنع من أن يفسده السيل بالوابل ونحوه **أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا** ثمرتها وقرء بالتخفيف ثمرتها **ضِعْفَيْنِ** مثلي ما كانت تثمر بسبب الوابل .

في المجمع عن الصادق «ع» معناه يتضاعف ثمرتها كما يتضاعف أجر من أنفق

ما له ابتغاء مرضات الله **فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ** فمطر صغير القطر يكفيها الكرم منبتها والطل يقال لما يقع بالليل على الشجر والنبات ، قيل إن المعنى ان نفقات هؤلاء زاكية عند الله تعالى لا تضيع بحال وإن كانت تتفاوت باعتبار ما ينضم اليها من الأحوال ويجوز أن يكون التمثيل لحالهم عند الله تعالى بالجنة على الربوة ونفقاتهم الكثيرة والقليلة الزائدتين في زلفاهم بالوابل والطل **وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** تحذير عن رياء وترغيب في الاخلاص .

(٢٦٦) أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ الهمزة فيه للانكار **أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ** جعل الجنة منها مع ما فيها من سائر الأشجار تغليباً لهما لشرفهما وكثرة منافعهما ثم ذكر أن فيها من كل الثمرات ليدل على احتوائها على سائر انواع الأشجار ويجوز أن يكون المراد بالثمرات المنافع **وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ** أي كبر السن فان الفاقة والعالة في الشيخوخة أصعب **وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ** صغار لا قدرة لهم على الكسب **فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ** الأعصار ريح عاصف ينعكس من الأرض إلى السماء مستديرة كعمود.

القمي عن الصادق « ع » من أنفق ماله ابتغاء مرضات الله ثم امتن على من تصدّق عليه كان كمن قال الله أيودّ أحدكم الآية قال الاعصار الريح فمن امتن على من تصدق عليه كمن كان له جنّة كثيرة الثمار وهو شيخ ضعيف له اولاد صغار ضعفاء فتجيء ريح أو نار فتحرق ماله كله **كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ** فيها فتعتبرون بها .

(٢٦٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ من حلاله وجياده **وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ** ومن طيبات ما أخرجنا من الحبوب والثمار والمعادن .

في الكافي عن الصادق « ع » كان القوم قد كسبوا مكاسب سوء في الجاهلية فلما أسلموا أرادوا أن يخرجوها من أموالهم ليتصدقوا بها فأبى الله تبارك وتعالى الا أن يخرجوا من طيّب ما كسبوا .

وَلاَ تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ لا تقصدوا الردىء **مِنْهُ** من المال أو من الخبيث **تُنْفِقُونَ** تخصّونه بالانفاق **وَلَسْتُمْ بِاخِذِيهِ** وحالكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم لرداءته **إلاّ أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ** الاأن تتسامحوا فيه مجاز من أغمض بصره عن بعض حقّه إذا غضّه.

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» قال كان رسول الله «ص» إذا أمر بالنّخل أن يزكّى يجيء قوم بألوان من التمر هو من اردى التمر يؤدّونه من زكوتهم تمرة يقال له الجعرود والمعافارة قليلة اللحا بكسر اللام عظيمة النوى وكان بعضهم يجيء بها عن التمر الجيّد فقال رسول الله ﷺ لا تخرصوا هاتين التمرتين ولا تجيئوا منها بشيء وفي ذلك نزل ولا تيمّموا الخبيث الآية، قال والاغماض أن تأخذ هاتين التمرتين.

والعياشي عن الباقر «ع» كان أهل المدينة يأتون بصدقة الفطر إلى مسجد رسول الله ﷺ وفيه عذق يسمى الجعرود وعذق يسمى المعافارة كانا عظيم نواهما رقيق لحاهما في طعمهما مرارة فقال رسول الله ﷺ للخارص لا تخرص عليهم هذين اللونين لعلهم يستحيون لا يأتون بهما فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا انفقوا) إلى قوله (تنفقون).

وفي المجمع عن امير المؤمنين «ع» نزلت في قوم كانوا يأتون بالحشف فيدخلونه في تمر الصدقة.

أقول: الحشف رديّ التمر وعن النبي ﷺ أنه قال ان الله يقبل الصدقات ولا يقبل منها الا الطيّب. **وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ غَنِيٌّ** عن إنفاقكم وإنما يأمركم به لانتفاعكم **حَمِيدٌ** لقبوله واثابته.

(٢٦٨) الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ في الانفاق في وجوه البر وفي انفاق الجيّد من المال والوعد يستعمل في الخير والشر **وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ** ويغريكم على البخل ومنع الزكوة اغراء الأمر للمأمور والعرب يسمي البخيل فاحشاً **وَاللهُ يَعِدُكُمْ** في الانفاق **مَغْفِرَةً مِنْهُ** لذنوبكم وكفّارة لها **وَفَضْلاً** وخلفاً أفضل مما أنفقتم في الدنيا أو في الآخرة أو في كلتيهما **وَاللهُ وَاسِعٌ** واسع الفضل لمن انفق **عَلِيمٌ** بانفاقه.

(٢٦٩) يُؤْتِي الْحِكْمَةَ تحقيق العلم واتقان العمل **مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً وَمَا يَذَّكَّرُ إلاَّ أُولُوا الأَلْبَابِ**

ذووا العقول الخالصة عن شوائب الوهم والهوى .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» في هذه الآية قال طاعة الله ومعرفة الامام .

وعنه «ع» معرفة الامام واجتناب الكبائر التي أوجب الله عليها النار .

والعياشي عنه «ع» الحكمة المعرفة والفقه في الدين فمن فقّه منكم فهو حكيم وما أحد يموت من المؤمنين أحبّ إلى إبليس من فقيه .

والقمي قال الخير الكثير معرفة امير المؤمنين والأئمة .

وفي مصباح الشريعة عنه «ع» الحكمة ضياء المعرفة وميراث التقوى وثمرة الصدق ولو قلت ما انعم الله على عباده بنعمة أنعم وأعظم وأرفع وأجزل وأبهى من الحكمة لقلت قال الله عز وجل (يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذّكر الا أولوا الألباب) أي لا يعلم ما أودعت وهيّأت في الحكمة الا من استخلصه لنفسي وخصصته بها والحكمة هي الكتاب وصفة الحكيم هي الثبات عند أوائل الأمور والوقوف عند عواقبهـــا وهو هادي خلق الله إلى الله .

وفي المجمع عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى أتاني القرآن وأتاني من الحكمة مثل القرآن وما من بيت ليس فيه شيء من الحكمة الا كان خراباً ألا فتفقهوا أو تعلموا ولا تموتوا جهلاء، وفي الخصال عنه «ع» رأس الحكمة مخافة الله .

وفيه وفي الكافي عنه «ع» انه كان ذات يوم في بعض أسفاره إذ لقيه ركب فقالوا السلام عليك يا رسول الله فالتفت اليهم وقال ما أنتم فقالوا مؤمنون قال فمـــا حقيقة إيمانكم قالوا الرضـــا بقضاء الله والتسليم لأمر الله والتفويض إلى الله فقال رسول الله علماء حكماء كادوا أن يكونوا من الحكمة انبياء فان كنتم صادقين فلا تبنوا ما لا تسكنون ولا تجمعوا ما لا تأكلون واتّقوا الله الذي اليه ترجعون .

(٢٧٠) **وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ** قليلة أو كثيرة سرّاً وعلانية في حق أو باطل **أَوْ نَذَرْتُم مِنْ نَذْرٍ** في طاعة أو معصية **فَإِنَّ اللهَ يَعْلَمُهُ** فيجازيكم عليه **وَمَا لِلظَّالِمِينَ** الذين ينفقون في المعاصي وينذرون فيهـــا أو يمنعون الصدقات ولا يوفون بالنذر **مِنْ أَنْصَارٍ** من ينصرهم من الله ويمنع عنهم العقاب .

(٢٧١) **إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ** فنعم شيئاً ابداؤها **وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا** تعطوها مع الاخفاء **الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ** في الكافي عن الصادق «ع» في قوله تعالى وان تخفوها قال هي سوى الزكوة ان الزكوة علانية غير سرّ .

وعنه «ع» قال كل ما فرض الله عليك فاعلانه أفضل من إسراره وما كان تطوعاً فإسراره أفضل من إعلانه ولو أن رجلا حمل زكوة ماله على عاتقه فقسّمها علانية كان ذلك حسناً جميلا .

وعن الباقر «ع» في قوله عز وجل إن تبدوا الصدقات فنعما هي قال هي يعني الزكوة المفروضة قال قلت وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء قال يعني النافلة انهم كانوا يستحبّون إظهار الفرائض وكتمان النوافل

وَيُكَفِّرُ اي الله يكفّر اوالاخفاء وقرء بالنون مرفوعاً أو مجزوماً **عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** ترغيب في الاسرار ومجانبة الرياء

(٢٧٢) **لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ** لايجب عليك أن تجعلهم مهتدين إلى الانهاءعمّا نهوا عنه من المنّ والأذى والانفاق من الخبيث وغير ذلك وماعليك الا البلاغ **وَلَكِنَّ اللهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** يلطف بمن يعلم أن اللطف ينفع فيه فينتهي عما نهى عنه **وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ** من مال **فَلِأَنْفُسِكُمْ** فهو لأنفسكم لا ينتفع به غيركم فلا تمنّوا به على من تنفقونه عليه ولا تؤذوه **وَمَا تُنْفِقُونَ** وليست نفقتكم **إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللهِ** الا لطلب ما عنده فما بالكم تمنّون بها وتنفقون الخبيث الذي لا يتوجه بمثله إلى الله **وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ** ثوابه أضعافاً مضاعفة ولا عذر لكم في أن ترغبوا عن الانفاق على أحسن الوجوه وأجملها **وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ** لا تنقصون ثواب نفقتكم .

(٢٧٣) **لِلْفُقَرَاءِ** اعمدوا للفقراء أو صدقاتكم للفقراء **الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللهِ** أحصرهم الجهاد **لَا يَسْتَطِيعُونَ** لاشتغالهم به **ضَرْباً فِي الْأَرْضِ** ذهاباً بها للكسب .

في المجمع عن الباقر «ع» انها نزلت في أصحاب الصفة قيل كانوا نحواً من اربعمائة من الفقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغرقون أوقاتهم بالتعلّم والعبادة وكانوا

يخرجون في كل سرية يبعثهـا رسول الله ﷺ **يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ** بحالهم وقرء بفتح السين حيث وقع من تصاريف المستقبل **أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ** من أجل تعفّفهم عن السؤال **تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ** من صفـرة الوجه ورثاثة الحال **لاَ يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافاً** إلحاحاً وهو أن يلازم المسؤول حتى يعطيه **وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللهَ بِهِ عَلِيمٌ** ترغيب في الانفاق ولا سيما على هؤلاء .

(٢٧٤) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرّاً وَعَلاَنِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ

في المجمع والجوامع عن ابن عباس نزلت في علي «ع» كان معه اربعة دراهم فتصدّق بدرهم ليلا وبدرهم نهاراً وبدرهم سراً وبدرهم علانية قال وروى ذلك عن الباقر والصادق صلوات الله عليهمـا .

والعياشي عن ابي اسحاق قال كان لعلي بن ابي طالب اربعة دراهم لم يملك غيرها فتصدّق بدرهم ليلا وبدرهم نهاراً وبدرهم سراً وبدرهم علانية فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال يا علي ما حملك على ما صنعت قال انجاز موعد الله فأنزل الله الآية .

وفي الفقيه عن النبي ﷺ انها نزلت في النفقة على الخيـل قال وروى انها نزلت في امير المؤمنين علي بن ابي طالب صلوات الله عليه وكان سبب نزولها انها كان معه أربعة دراهم فتصدّق بدرهم بالليل وبدرهم بالنهار وبدرهم في السر وبدرهم في العلانية فنزلت فيه هذه الآية قال والآية إذا نزلت في شيء فهي منزلة في كل ما يجري فيه والاعتقاد في تفسيرها انها نزلت في امير المؤمنين «ع» وجرت في النفقة على الخيل وأشباه ذلك .

وفى الكافي والعياشي عن الصادق «ع» انها ليست من الزكوة .

(٢٧٥) الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لاَ يَقُومُونَ إذا بعثوا من قبورهم **إِلاَّ كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ** الا كقيام المصروع **مِنَ الْمَسِّ** أي الجنون .

في المجمع والقمي عن الصادق «ع» قال قال رسول الله ﷺ لما أُسرى بي إلى السماء رأيت قوماً يريد أحدهم أن يقوم فلا يقدر أن يقوم من عظم بطنه فقلت من

هؤلاء يا جبرائيل قال هؤلاء الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس وإذا هم بسبيل آل فرعون يعرضون على النار غدوّاً وعشياً يقولون ربنا متى تقوم الساعة .

والعياشي عنه «ع» قال أكل الربا لا يخرج من الدنيا حتى يتخبّطه الشيطان **ذَلِكَ** العقاب **بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا** قاسوا أحدهما بالآخر **وَأَحَلَّ اللهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا** إنكار لتسويتهم وإبطال للقياس .

في الكافي عن الصادق «ع» إنما حرّم الله الربوا لئلا يمتنع الناس من اصطناع المعروف .

أقول : يعني بالمعروف القرض الحسن كما يأتي عند تفسير (لا خير في كثير من نجواهم) **فَمَنْ جَاءَهُ** بلغه **مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ** زجر بالنهي **فَانْتَهَى** فاتّعظ وامتنع منه **فَلَهُ مَا سَلَفَ** لا يؤاخذ بما مضى منه ولا يسترد منه .

في الكافي عن أحدهما عليهما السلام وفي التهذيب عن الباقر «ع» والعياشي عنهما «ع» قال الموعظة التوبة .

وفي الكافي والفقيه عن الصادق «ع» قال كل ربا أكله الناس بجهالة ثم تابوا فانه يقبل منهم إذا عرف منهم التوبة وقال لو أن رجلا ورث من أبيه مالا وقد عرف ان في ذلك المال ربـاً ولكن قد اختلط في التجارة بغير حلال كان حلالا طيّباً فليأكله وإن عرف منه شيئاً معزولا انّه ربـاً فليأخذ رأس ماله وليرد الرّبوا وأيّما رجل افاد[1] مالا كثيراً قد أكثر فيه من الرّبوا فجهل ذلك ثم عرفه بعد ذلك فأراد أن ينزعه فما مضى فله ويدعه فيما يستأنف وفي معناه أخبار كثيرة .

وَأَمْرُهُ إِلَى اللهِ يحكم في شأنه **وَمَنْ عَادَ** إلى تحليل الرّبوا والاستخفاف به بعد أن تبين له تحريمه **فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ**

في الكافي عن الصادق «ع» انه سئل عن الرجل يأكل الربوا وهو يرى أنه حلال قال لا يضره حتى يصيبه متعمّداً فاذا أصابه متعمّداً فهو بالمنزلة التي قال الله عز وجل .

---

(١) وافاد بمعنى استفاد وفي الفقيه اراد مكان افاد وذلك اشارة إلى تحريم الربوا والبارز في ينزعه راجع إلى الربوا بمعنى الزائد، وفي الفقيه نزع ذلك المال وهو أوضح «منه» .

وفي الفقيه والعيون عن الرّضا «ع» وهي كبيرة بعد البيان قال والاستخفاف بذلك دخول في الكفر، قال بعض العارفين أكل الرّبوا أسوأ حالا من جميع مرتكبي الكبائر فان كل مكتسب له توكل فيما كسبه قليلا كان أو كثيراً كالتاجر والزارع والمحترف لم يعيّنوا أرزاقهم بعقولهم ولم يتعين لهم قبل الاكتساب فهم على غير معلوم في الحقيقة كما قال رسول الله ﷺ أبى الله أن يرزق المؤمن الا من حيث لا يعلم وأمّا أكل الربوا فقد عين مكسبه ورزقه وهو محجوب عن ربّه بنفسه وعن رزقه بتعيينه لا توكّل له اصلا فوكّله الله إلى نفسه وعقله وأخرجه من حفظه وكلائته فاختطفته الجن وخبّلته فيقوم يوم القيامة ولا رابطة بينه وبين الله عز وجل كسائر الناس من المرتبطين به بالتوكل فيكون كالمصروع الذي مسّه الشيطان فيتخبّطه لا يهتدي إلى مقصده .

(٢٧٦) **يَمْحَقُ اللهُ الرِّبَا** يذهب بركته ويهلك المال الذي يدخل فيه .

في الفقيه والكافي سئل الصادق «ع» عن هذه الآية قيل وقد أرى من يأكل الربوا يربو ماله قال فأي محق أمحق من درهم ربوا يمحق الدين وإن تاب منه ذهب ماله وافتقر **وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ** يضاعف ثوابها ويبارك فيما أخرجت منه .

العياشي عن الصادق «ع» قال قال رسول الله ﷺ إنه ليس شيء الا وقد وكل[1] به ملك غير الصدقة فان الله يأخذه بيده ويربّيه كما يربي أحدكم ولده حتى تلقاه يوم القيامة وهي مثل أُحد وفي معناه أخبار كثيرة .

وفي الحديث النبوي ما نقص مال من صدقة **وَاللهُ لاَ يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ** مصر على تحليل المحرمات **أَثِيمٍ** منهمك في ارتكابه .

(٢٧٧) **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلاَةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ**

(٢٧٨) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا**

---

(١) وفي رواية ان الله يقول ليس شيء الا وكلته به ان يقضيه غيري الا الصدقة فأنا اتلقفها حتى الرجل والمرأة يتصدق بتمرة وشق تمرة اربيها كما يربى الرجل فلوه وفصيله فيلقى يوم القيامة وهي مثل احد واعظم من احد والفلو ولد الفرس والفصيل ولد الناقة إذا فصل عن امه «منه» .

واتركوا بقايا ما شرطتم على الناس من الرّبوا **إِنْ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ** بقلوبكم فان دليله امتثال ما أمرتم به .

في المجمع عن الباقر «ع» أن الوليد بن المغيرة كان يربي في الجاهلية وقد بقي له بقايا على ثقيف فأراد خالد بن الوليد المطالبة بها بعد أن أسلم فنزلت .

والقمي لما نزلت الذين يأكلون الرّبوا قام خالد بن الوليد فقال يا رسول الله ربا أبي في ثقيف وقد أوصاني عند موته بأخذه فأنزل الله .

(٢٧٩) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللهِ وَرَسُولِهِ فاعلموا بها من أذن بالشيء إذا علم به وقرء بمدّ الألف وكسر الذّال من الايذان بمعنى الاعلام فانهم إذا علموا أعلموا بدون العكس فهو آكد والتنكير للتعظيم .

في الكافي عن الصادق «ع» درهم رباً أشد عند الله من سبعين زنية كلها بذات محرم.

وزاد في الفقيه والتهذيب مثل خالة وعمّة .

وزاد القمي في بيت الله الحرام وقال الرّبوا سبعون جزءاً أيسره مثل أن ينكح الرجل امّه في بيت الله الحرام .

وفي الفقيه والتهذيب عن امير المؤمنين «ع» لعن رسول الله الرّبوا وآكله وبايعه ومشتريه وكاتبه وشاهديه .

وَإِنْ تُبْتُمْ من الارتباء واعتقادحلّه **فَلَكُمْ رُؤُسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ** المديونين بأخذ الزيادة **وَلَا تُظْلَمُونَ** بالمطل والنقصان منها .

(٢٨٠) وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ ان وقع في غرمائكم ذو اعسار **فَنَظِرَةٌ** فانظار أي فانظروه **إِلَى مَيْسَرَةٍ** وقرء بضم السين إلى وقت يسار **وَأَنْ تَصَدَّقُوا** وقرء

---

(١) اراد ان يبين ان المعسر إذا صار بحيث انظاره فهل لا نظاره مدة معلومة إذا لم يكن لهمنتظر « منه » .

بتخفيف الصّاد تتصدقوا بالأبراء **خَيْرٌ لَكُمْ** أكثر ثواباً من الانظار **إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** في الكافي عن الصادق «ع» قال صعد رسول الله ﷺ المنبر ذات يوم فحمد الله وأثنى عليه وصلّى على أنبيائه ثم قال أيها الناس ليبلغ الشاهد منكم الغائب الا ومن أنظر منكم معسراً كان له على الله في كل يوم صدقة بمثل ما له حتى يستوفيه ثم قال أبو عبد الله «ع» وإن كان ذو عسرة فَنَظِرَةٌ إلى ميسرة وإن تصدّقوا خير لكم إن كنتم تعلمون انّه معسر فتصدّقوا عليه بما لكم عليه ،وعنه «ع» قال من أراد أن يظلّه الله يوم لا ظل الاّ ظلّه قالها ثلاثاً فهابه الناس أن يسألوه فقال فلينظر معسراً أو ليدع له معه من حقه، وعنه «ع» قال خلّوا سبيل المعسر كما خلاه الله .

وعنه «ع» انه جاء اليه رجل فقال له يا ابا عبد الله قرض إلى ميسرة فقال له أبو عبد الله «ع» إلى غلّة تدرك فقال الرجل لا والله قال فالى تجارة تؤوب قال لا والله قال فالى عقدة تباع فقال لا والله فقال ابو عبد الله «ع» فأنت ممّن جعل الله له من أموالنا حقاً ثم دعا بكيس فيه دراهم فأدخل يده فيه فناوله منه قبضة .

وفيه والعياشي عن الرضا «ع» انه سئل عن هذه النظرة التي ذكرها الله عز وجل في كتابه لها حدّ يعرف إذا صار هذا المعسر لا بدّ له من أن ينظر وقد أخذ مال هذا الرجل وأنفقه على عياله وليس له غلّة ينتظر إدراكها ولا دين ينتظر محلّه ولا مال غائب ينتظر قدومه قال نعم ينتظر بقدر ما ينتهي خبره إلى الامام فيقضي عنه ما عليه من سهم الغارمين إذا كان أنفقه في طاعة الله فان كان أنفقه في معصية الله فلا شيء له على الأمام قيل فما لهذا الرجل الذي ائتمنه وهو لا يعلم فيما أنفقه في طاعة الله أم في معصية الله قال يسعى له فيما له فيرده وهو صاغر .

القمي عن النبي ﷺ قال ما من غريم ذهب بغريمه إلى وال من ولاة المسلمين واستان للوالي عسرته الا برء هذا المعسر من دينه وصار دينه على والي المسلمين فيما في يديه من أموال المسلمين .

(٢٨١) وَاتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللهِ تاهبوا لمصيركم اليه وقرء بفتح التاء وكسر الجيم **ثُمَّ تُوَفّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ** من خير أو شرّ **وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ** بنقص ثواب أو تضعيف عقاب .

في المجمع عن ابن عباس انها آخر آية نزل بها جبرائيل .

(٢٨٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إذا تعاملتم نسيئة **إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى** معلوم **فَاكْتُبُوهُ** لأنه أوثق وادفع للنزاع .

في العلل عن الباقر «ع» ان الله عز وجل عرض على آدم اسماء الأنبياء وأعمارهم قال فمرّ بآدم اسم داود النبي فاذا عمره في العالم أربعون سنة فقال آدم يا رب ما أقل عمر داود وما أكثر عمري يا رب ان انا ازددت داود ثلاثين سنة أتثبت ذلك له قال نعم يا آدم قال فانّي قد زدته من عمري ثلاثين سنة فأنفذ ذلك وأثبتها له عندك وأطرحها من عمري قال أبو جعفر «ع» فأثبت الله عز وجل لداود في عمره ثلاثين سنة وكانت له عند الله مثبتة فذلك قوله عز وجل يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب، قال فمحا الله ما كان عنده مثبتاً لآدم وأثبت لداود ما لم يكن عنده مثبتاً قال فمضى عمر آدم فهبط ملك الموت لقبض روحه فقال له آدم يا ملك الموت انه قد بقي من عمري ثلاثون سنة فقال له ملك الموت يا آدم ألم تجعلها لابنك داود النبي وطرحتها من عمرك حين عرض عليك أسماء الأنبياء من ذريّتك وعرضت عليك أعمارهم وانت يومئذ بوادي الدّخياء فقال له آدم ما اذكر هذا قال فقال له ملك الموت يا آدم لا تجحد ألم تسأل الله عز وجل أن يثبته لداود ويمحوها من عمرك فأثبتها لداود في الزّبور ومحاها من عمرك في الذكر قال آدم حتى أعلم ذلك ، قال أبو جعفر «ع» : وكان آدم صادقاً قال لم يذكر ولم يجحد فمن ذلك اليوم أمر الله تبارك وتعالى العباد أن يكتبوا بينهم إذا تداينوا وتعاملوا إلى أجل لأجل نسيان آدم وجحوده ما على نفسه .

وفي الكافي ما يقرب منه في روايتين على اختلاف في عدد ما يزيد على عمر داود وزاد شهادة جبرائيل وميكائيل على آدم .

وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ لا يزيد على ما يجب ولا ينقص **وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ** لا يمتنع احد من الكتّاب **أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ** مثل ما علّمه الله من كتبه الوثائق ولا يأب أن ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها كقوله واحسن كما أحسن الله اليك **فَلْيَكْتُبْ** تأكيداً ومتعلق بكما علّمه الله **وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ** لأنه المقرّ المشهود عليه والاملال والأملاء واحد **وَلْيَتَّقِ اللَّهَ**

رَبُّهُ أي المملي أو الكاتب **وَلاَ يَبْخَسْ** ولا ينقص **مِنْهُ** من الحق أو مما أملى عليه **شَيْئاً فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الحَقُّ سَفِيهاً** ناقص العقل أو مبذراً **أَوْ ضَعِيفاً أَوْ لاَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ** في تفسير الامام يعني ضعيفاً في بدنه لا يقدر أن يملّ أو ضعيفاً في فهمه وعلمه لا يقدر أن يمل ويميز الألفاظ التي هي عدل عليه وله من الألفاظ التي هي جور عليه أو على حميمه أو لا يستطيع أن يمل هو بمعنى أن يكون مشغولا في مرمّة لمعاش أو تزوّد لمعاد أو لذة في غير محرّم فان تلك الأشغال التي لا ينبغي للعاقل أن يشرع في غيرها .

وفي التهذيب عن الصادق «ع» السفيه الذي يشتري الدرهم بأضعافه والضعيف الأبله والعياشي عنه السفيه الشارب الخمر والضعيف الذي يأخذ واحداً باثنين **فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ** النائب عنه والقيّم بأمره **بِالعَدْلِ** بأن لا يحيف على المكتوب له ولا المكتوب عليه **وَاسْتَشْهِدُوا** على الدَّين **شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ** أحراركم دون عبيدكم فان الله قد شغل العبيد خدمة مواليهم عن تحمل الشهادات وعن أدائها وليكونوا من المسلمين منكم فان الله شرف المسلمين العُدول بقبول شهاداتهم وجعل ذلك من الشرف العاجل لهم ومن ثواب دنياهم قبل أن يصلوا إلى الآخرة كذا في تفسير الامام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

أقول : لا ينافيه تقييد الاستشهاد بالأحرار الاشتغال العبيد بالخدمة قبول شهادة العبيد إذا استشهدوا وكانوا عدولا كما يثبت عن أهل البيت عليهم السلام **فَإِنْ لَمْ يَكُونَا** يعني الشهيدين **رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ** قال «ع» يعني ممن ترضون دينه وأمانته وصلاحه وعفته وتيقّظه فيما يشهد به وتحصيله وتميّزه فما كل صالح مميّز ولا محصّل ولا كل محصّل مميّز صالح وإنّ من عباد الله لمن هو أهل لصلاحه وعفته لو شهد لم يقبل شهادته لقلّة تميّزه فاذا كان صالحاً عفيفاً مميّزاً محصّلا مجانباً للمعصية والهوى والميل والتحامل فذلك الرجل الفاضل فيه فتمسّكوا وبهداه فاقتدوا وان انقطع عنكم المطر فاستمطروا به وان امتنع نبات فاستخرجوا به النبات وان تعذّر عليكم الرزق فاستدروا به الرزق فان ذلك ممن لا يخيّب طلبه ولا ترد مسألته **أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا** وقرء بكسر الهمزة **فَتُذَكِّرَ** وقرء مرفوعاً وبالتخفيف والنصب من الاذكار **إِحْدَاهُمَا الأُخْرَى** في تفسير الامام عن امير

المؤمنين «ع» إذا ضلت احداهما عن الشهادة ونسيتها ذكرتها الأخرى فاستقامتا في أداء الشهادة .

أقول : وهو من قولهم ضلّ الطريق إذا لم يهتد وهذه علّة لاعتبار العدد قال «ع» عدل الله شهادة امرأتين بشهادة رجل لنقصان عقولهن ودينهن .

وفي الكافي عن الصادق «ع» في عدة الأخبار اربعة لا يستجاب لهم دعوة أحدهم رجل كان له مال فأدانه بغير بينة يقول الله عز وجل ألم آمرك بالشهادة، وعنه «ع» من ذهب حقه على غير بيّنة لم يوجر .

وَلاَ يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» في عدة أخبار في هذه الآية قال لا ينبغي لأحد إذا ما دعي إلى الشهادة ليشهد عليها أن يقول لا أشهد لكم وفي بعضها قال في آخره فذلك قبل الكتاب وفي بعضها هي قبل الشهادة ومن يكتمها بعد الشهادة .

وعن الكاظم «ع» فيها إذا ما دعاك الرجل يشهد له على دين أو حق لم ينبغ لك أن تقاعس عنه .

وفي تفسير الامام عن امير المؤمنين «ع» في هذه الآية من كان في عنقه شهادة فلا يأب إذا دعى لإقامتها وليقمها ولينصح فيها ولا تأخذه فيها لومة لائم وليأمر بالمعروف ولينه عن المنكر . قال في خبر آخر ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا أنزلت فيمن إذا دعي لاقامة اسماع الشهادة فأبى ونزلت فيمن امتنع عن أداء الشهادة إذا كانت عنده **وَلاَ تَسْأَمُوا** ولاتملّوا **أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيراً** كان الحق **أَوْ كَبِيراً إِلَى أَجَلِهِ** إلى وقت حلوله الذي أقرّ به المديون **ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللهِ** أعدل **وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ** وأثبت لها واعون على إقامتها **وَأَدْنَى أَلاَّ تَرْتَابُوا** وأقرب في أن لا تشكّوا في جنس الدين وقدره وأجله والشهود ونحو ذلك **إِلاَّ أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ** الا أن تتبايعوا يداً بيد **فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلا تَكْتُبُوهَا** لبعده عن التنازع والنسيان **وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ** لأنه أحوط **وَلاَ يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلاَ شَهِيدٌ** يحتمل البنائين وهو نهى لهما عن ترك الاجابة والتحريف والتغيير في الكتب والشهادة

أو نهى عن الضرار بهما مثل أن يعجّلا عن مهمّ ويكلّفا الخروج عما حدّ لهما أو لايعطي الكاتب جعله والشهيد مؤنة مجيئه حيث كان **وَإِنْ تَفْعَلُوا** الضّرار وما نهيتم عنه **فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ** خروج عن الطاعة لا حق بكم **وَاتَّقُوا اللهَ** في مخالفة أمره ونهيه **وَيُعَلِّمُكُمُ اللهُ** أحكامه المتضمّنة لمصالحكم **وَاللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** قيل كرر لفظة الله في الجمل الثلاث لاستقلالها فان الأولى حثّ على التقوى والثانية وعد بانعامه والثالثة تعظيم لشأنه ولأنه ادخل في التعظيم من الكناية .

القمي في البقرة خمسماءة حكم وفي هذه الآية خاصة خمسة عشر حكماً .

(٢٨٣) وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ أي مسافرين **وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِباً فَرِهَانٌ** فالذي يستوثق به رهان وقرء فرهن بضمتين وكلاهما جمع رهن هو بمعنى مرهون **مَقْبُوضَةٌ** في الكافي عن الصادق « ع » لارهن الا مقبوضاً .

أقول : وليس الغرض تخصيص الارتهان بحال السفر ولكن السفر لما كان مظنّة لإعواز الكتب والاشهاد امر المسافر بأن يقيم الارتهان مقام الكتابة والإشهاد على سبيل الارشاد إلى حفظ المال **فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضاً** بعض الدّائنين بعض المديونين بحسن ظنه به **فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ** وهو الذي عليه الحق **أَمَانَتَهُ** سمّى الدين أمانة لايتمانه عليه بترك الارتهان منه **وَلْيَتَّقِ اللهَ رَبَّهُ** في الخيانة وإنكار الحق وفيه من المبالغات ما لا يخفى **وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ** خطاب للشهود **وَمَنْ يَكْتُمْهَا** مع علمه بالمشهود به وتمكّنه من أدائها **فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ** يعني أن كتمان الشهادة من آثام القلوب ومن معاظم الذّنوب .

في الفقيه عن الباقر « ع » قال كافر قلبه وفي حديث مناهي النبي ﷺ ونهى عن كتمان الشهادة وقال من كتمها أطعمه الله لحمه على رؤوس الخلائق وهو قول الله عز وجل ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه **وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ** تهديد.

(٢٨٤) لِلهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خلقاً وملكاً **وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ** من خير او شر **أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللهُ** في نهج البلاغة وبما في الصدور يجازي العباد .

أقول: لايدخل فيما يخفيه الانسان الوساوس وحديث النفس لأن ذلك مما ليس في وسعه الخلّو منه ولكن ما اعتقده وعزم عليه .

في الكافي عن الصادق «ع» قال قال رسول الله ﷺ وضع عن أمتي تسع خصال الخطأ والنسيان وما لا يعلمون وما لا يطيقون وما اضطروا اليه وما استكرهوا عليه والطّيرة والوسوسة في التفكر في الخلق والحسد ما لم يظهر بلسان أو يد .

والعياشي عنه «ع» في هذه الآية قال حقيق على الله أن لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبّة من خردل من حبّهما .

فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ مغفرته **وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ** تعذيبه **وَاللهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** فيقدر على المحاسبة .

(٢٨٥)آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ شهادة وتنصيص من الله على الاعتداد بايمانه **وَالْمُؤْمِنُونَ** قيل اما عطف على الرسول وما بعده استئناف واما استئناف بافراد الرسول وافراد ايمانه تعظيماً لشأنه وشأن إيمانه .

أقول : وللافراد وجه آخر يأتي في الحديث .

كُلٌّ آمَنَ بِاللهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وقرء وكتابه في الغيبة عن النبي ﷺ انه قال ليلة اسرى بي إلى السماء قال العزيز جل ثناؤه آمن الرسول بما انزل اليه من ربه قلت والمؤمنون قال صدقت يا محمد **لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ** يقولون ذلك والمراد نفي الفرق في التصديق وقرء لا يفرّق بالياء واحد في معنى الجمع لوقوعه في سياق النفي ولذا دخل عليه بين **وَقَالُوا سَمِعْنَا** أجبنا **وَأَطَعْنَا** أمرك **غُفْرَانَكَ** اغفر غفرانك أو نطلب غفرانك **رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ** المرجع بعد الموت وهو اقرار منهم بالبعث **لَا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْساً** فيما افترض الله عليها رواه العياشي عن أحدهما عليهما السلام **إِلَّا وُسْعَهَا** الا ما يسعه قدرتها فضلا ورحمة .

وفي التوحيد عن الصادق صلوات الله عليه ما أمر العباد الا دون سعتهم وكل شيء امر الناس بأخذه فهم متسعون له ما لا يتسعون له فهو موضوع عنهم ولكن الناس لا خير فيهم **لَهَا مَا كَسَبَتْ** من خير **وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ** من شر لا ينتفع بطاعتها

ولا يتضرر بمعاصيها غيرها **رَبَّنَا لاَ تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْأَخْطَأْنَا** أي لاتؤاخذنا بما أدى بنا إلى نسيان أو خطأ من تفريط أو من قلّة مبالاة **رَبَّنَا وَلاَ تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْراً** حملا ثقيلا يأصر صاحبه أي حبسه في مكانه يعني به التكاليف الشاقة **كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا** يعني به ما كلّف به بنو إسرائيل من قتل الأنفس وقطع موضع النجاسة وغير ذلك **رَبَّنَا وَلاَ تُحَمِّلْنَا مَا لاَ طَاقَةَ لَنَا بِهِ** من العقوبات النّازلة بمن قبلنا **وَاعْفُ عَنَّا** وامح ذنوبنا **وَاغْفِرْ لَنَا** واستر عيوبنا ولا تفضحنا بالمؤاخذة **وارْحَمْنَا** تعطّف بنا وتفضّل علينا **أَنْتَ مَوْلاَنَا** سيّدنا ونحن عبيدك **فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ** بالقهر لهم والغلبة بالحجة عليهم فان من حق المولى أن ينصر مواليه على الأعداء .

العياشي عن أحدهما «ع» في آخر البقرة قال لما دعوا أُجيبوا .

والقمي عن الصادق «ع» ان هذه الآية مشافهة الله لنبيّه ﷺ لما أسرى به إلى السماء قال النبي ﷺ لما انتهيت إلى سدرة المنتهى وإذا الورقة منها تظل أمّة من الأمم وكنت من ربي كقاب قوسين أو أدنى كما حكى الله عز وجل فناداني ربي تبارك وتعالى (آمَنَ الرسول بما انزل اليه من ربه) فقلت أنا مجيبه عني وعن أمّتي والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين احد من رسله فقلت سمعنا وأطعنا غفرانك ربّنَا وإليك المصير فقال الله لا يكلّف الله نفساً الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فقلت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا فقال الله لا اؤاخذك فقلت ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته على الذين من قبلنا فقال الله لا أحملك فقلت ربّنَا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولينا فانصرنا على القوم الكافرين فقال الله تبارك وتعالى قد أعطيت ذلك لك ولأمتك فقال الصادق «ع» ما وفد إلى الله تعالى احد أكرم من رسول الله حين سأل لأمّته هذه الخصال.

والعياشي ما في معناه في حديث بدون قوله فقال الصادق «ع» إلى آخر الحديث .

وفي الاحتجاج عن الكاظم «ع» عن آبائه عن امير المؤمنين عليهم السلام في حديث يذكر فيه مناقب رسول الله ﷺ قال انه لما أسرى به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى مسيرة شهر وعرج به في ملكوت السموات مسيرة خمسين الف عام في أقل من ثلث

ليلة حتى انتهى إلى ساق العرش فدنا بالعلم فتدلى وقد دلى له من الجنة رفرف أخضر وغشى النور بصره فرأى عظمة ربه عز وجل بفؤاده ولم يرها بعينه فكان كقاب قوسين بينها وبينه أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى فكان فيما أوحى اليه الآية التي في سورة البقرة قوله تعالى (لله ما في السموات وما في الأرض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير) وكانت الآية قد عرضت على الأنبياء من لدن آدم على نبينا وعليه السلام إلى أن بعث الله تبارك اسمه محمداً ﷺ وعرضت على الأمم فأبوا أن يقبلوها من ثقلها وقبلها رسول الله ﷺ وعرضها على أمته فقبلوها فلما رأى الله عز وجل منهم القبول على انهم لا يطيقونها فلما أن سار إلى ساق العرش كرر عليه الكلام ليفهمه فقال آمن الرسول بما أُنزل اليه من ربه فأجاب مجيباً عنه وعن أمته فقال والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين احد من رسله فقال جل ذكره لهم الجنة والمغفرة على أن فعلوا ذلك فقال النبي ﷺ أمّا إذا فعلت ذلك بنا فغفرانك ربنا وإليك المصير يعني المرجع في الآخرة، قال فأجابه الله عز وجل ثناؤه وقد فعلت ذلك بك وبأمتك، ثم قال عز وجل اما إذا قبلت الآية بتشديدها وعظم ما فيها وقد عرضتها على الأمم فأبوا أن يقبلوها وقبلها أمتك فحق علي أن أرفعها عن امتك وقال لا يكلف الله نفساً الا وسعها لها ما كسبت من خير وعليها ما اكتسبت من شر، فقال النبي ﷺ لما سمع ذلك اما إذا فعلت ذلك بي وبأمتي فزدني قال سل ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا قال الله تعالى لست اؤاخذ امتك بالنسيان أو الخطأ لكرامتك علي وكانت الأمم السالفة إذا نسوا ما ذكروا به فتحت عليهم أبواب العذاب وقد رفعت ذلك عن أمتك وكانت الأمم السالفة إذا أخطأوا أُخذوا بالخطأ وعوقبوا عليه وقد رفعت ذلك عن امتك لكرامتك علي فقال النبي ﷺ اللهم إذا أعطيتني ذلك فزدني فقال الله تعالى له سل قال: (ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته على الذين من قبلنا) يعني بالإصر الشدائد التي كانت على من كان قبلنا فأجابه الله إلى ذلك فقال تبارك وتعالى اسمه قد رفعت عن امتك الآصار التي كانت على الأمم السالفة كنت لا أقبل صلواتهم الا في بقاع من الأرض معلومة اخترتها لهم وإن بعدت وقد جعلت الأرض كلها لأمتك مسجداً وطهوراً فهذه من الآصار التي

كانت على الأمم قبلك فرفعتهـا عن أمتك وكانت الأمم السالفة إذا أصابهم اذىً من نجاسة قرضوها من أجسادهم وقد جعلت الماء طهوراً لأمتك فهذه من الآصار التي كانت عليهم فرفعتهـا عن أمتك وكانت الأمم السالفة تحمل قرابينهـا [١] إلى بيت المقدس فمن قبلت ذلك منه ارسلت اليه ناراً فأكلته فرجع مسروراً ومن لم أقبـل ذلك منه رجع مثبوراً [٢] وقدجعلت قربان أمتك في بطون فقرائها ومساكينهـا فمن قبلت ذلك منه أضعفت ذلك له أضعافاً مضاعفة ومن لم أقبـل ذلك منه رفعت عنه عقوبات الدنيا وقد رفعت ذلك عن أمّتك وهي من الآصار التي كانت على الأمم قبلك وكانت الأمم السالفة صلوتها مفروضة عليها في ظلم الليل وانصاف النهار وهي من الشدائد التي كانت عليهم فرفعت عن أمّتك وفرضت عليهم صلواتهم في أطراف الليل والنهار وفي أوقات نشاطهم وكانت الأمم السالفة قد فرضت عليهم خمسين صلوة في خمسين وقتاً وهي من الآصار التي كانت عليهم فرفعتهـا عن أمّتك وجعلتهـا خمساً في خمسة أوقات وهي إحدى وخمسون ركعة وجعلت لهم أجر خمسين صلوة وكانت الأمم السالفة حسنتهم بحسنة وسيّئتهم بسيّئة وهي من الأصار التي كانت عليهم فرفعتهـا عن أمّتك وجعلت الحسنة بعشر والسيئة بواحدة وكانت الأمم السالفة إذا نوى أحدهم حسنة ثم لم يعملهـا لم تكتب له وإن عملهـا كتبت له حسنة وإن أمّتك إذا همّ أحدهم بحسنة ولم يعملهـا كتبت له حسنة وإن عملهـا كتبت له عشراً وهي من الأصار التي كانت عليهم فرفعتهـا عن أمّتك وكانت الأمم السالفة إذا هم أحدهمّ بسيّئة ثم لم يعملهـا لم تكتب عليه وإن عملها كتبت عليه سيئة وإنّ أمّتك إذا همّ أحدهم بسيّئة ثم لم يعملها كتبت له حسنة وهذه من الأصار التي كانت عليهم فرفعت ذلك عن أمّتك وكانت الأمم السالفة إذا أذنبوا كتبت ذنوبهم على أبوابهم وجعلت توبتهم من الذنوب ان حرّمت عليهم بعد التوبة أحبّ الطعام اليهم وقد رفعت ذلك عن أمّتك وجعلت ذنوبهم فيمـا بيني وبينهم وجعلت عليهم ستوراً كثيفة أو قبلت توبتهم بلا عقوبة ولا أُعاقبهم بأن أُحرّم عليهم أحبّ الطعام اليهم وكانت الأمم السالفة يتوب أحدهم من الذنب الواحد

---

(١) القربان بالضم ما يتقرب به إلى الله تعالى ج قرابين « ق » .

(٢) قوله تعالى مثبوراً أي مهلكاً وقيل ملعوناً مطروداً « مجمع » .

ماءة سنة أو ثمانين سنة أو خمسين سنة ثم لا أقبل توبته دون أن اعاقبه في الدنيا بعقوبة وهي من الأصار التي كانت عليهم فرفعتهـا عن أمّتك وان الرجل من امتك ليذنب عشرين سنة أو ثلاثين سنة أو أربعين سنة أو ماءة سنة ثم يتوب ويندم طرفة عين فاغفر له ذلك كله فقال النبي ﷺ اللهم إذا أعطيتني ذلك كله فزدني قال سل قال ربّنـا ولا تحملنـا ما لا طاقة لنا به قال تبارك اسمه قد فعلت ذلك بك وبأمتك وقد رفعت عنهم عظيم بلايـا الأمم وذلك حكمي في جميع الأمم أن لا اكلّف خلقـاً فوق طاقتهم قال النبي ﷺ واعف عنّـا واغفر لنا وارحمنـا انت مولانا،قال الله عز وجل قد قد فعلت ذلك بتائبي أمّتك قال فانصرنـا على القوم الكافرين قال الله جـلّ اسمه ان أمّتك في الأرض كالشّامة البيضاء في الثور الأسود هم القادرون وهـم القاهرون يستخدمون ولا يُستخدمون لكرامتك عليّ وحقّ عليّ أن أظهر دينـك على الأديان حتى لا يبقى في شرق الأرض وغربها دين الا دينك أو يؤدّون إلى أهل دينك الجزية .

في ثواب الأعمال عن السجاد«ع»قال قال رسول الله ﷺ من قرأ أربع آيات من أوّل البقرة وآية الكرسي وآيتين بعدهـا وثلاث آيات من آخرها لم ير في نفسه وماله شيئـاً يكرهه ولا يقربه الشيطان ولا ينسى القرآن .

وعن جابر عنه « ص » في حديث قال قال الله تبارك وتعالى واعطيت لك ولأمّتك كنزاً من كنوز عرشي فاتحة الكتاب وخاتمة سورة البقرة .

وروي عنه ﷺ انزل الله آيتين من كنوز الجنـة كتبهمـا الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألفي سنة من قرأهمـا بعد العشاء الآخرة أجزأتاه عن قيام الليل .

وفي رواية من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة كفتـاه .

وفي ثواب الأعمال عن الصادق «ع» من قرأ سورة البقرة وآل عمران جاءتـا يوم القيامة تظلاّنه على رأسه مثل الغمامتين أو مثل الغيابتين يعني المظلّتين .

سورة آل عمران

مدنية كلها وهي مائتان آية

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

(١) **الٓمٓ** قد مضى الكلام في تأويله في أوّل سورة البقرة .

وفي المعاني عن الصادق «ع» في حديث وامّا ألم في آل عمران فمعناه انا الله المجيد .

(٢) **اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ**

(٣) **نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ** القران نجوماً **بِالْحَقِّ** بالعدل والصدق والحجج المحققة انه من عند الله **مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ** من الكتب **وَأَنْزَلَ التَّوْرَاةَ وَالإِنْجِيلَ** جملة على موسى وعيسى .

(٤) **مِنْ قَبْلُ** من قبل تنزيل القرآن **هُدًى لِلنَّاسِ** عامة وقومهما خاصة **وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ** ما يفرّق به بين الحق والباطل .

في الكافي عن الصادق «ع» القرآن جملة الكتاب والفرقان المحكم الواجب العمل به

وفي الجوامع عنه «ع» الفرقان كل آية محكمة في الكتاب.

والقمي والعياشي عنه «ع» الفرقان هو كل أمر محكم والكتاب هو جملة القرآن الذي يصدق فيه من كان قبله من الأنبياء .

وفي العلل عن النبي ﷺ سمي القرآن فرقاناً لأنه متفرّق الآيات والسّور أُنزلت في غير الألواح وغير الصحف والتورية والانجيل والزبور أُنزلت كلها جملة في الألواح والورق . **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللهِ** من كتبه المنزلة وغيرها **لَهُمْ عَذَابٌ**

شَدِيدٌ بسبب كفرهم **وَاللهُ عَزِيزٌ** غالب لا يمنع من التّعذيب **ذُو انْتِقَامٍ** شديد لا يقدر على مثله منتقم .

(٥) إِنَّ اللهَ لاَ يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي السَّمَاءِ عبر عن العالم بهما لأن الحسّ لا يتجاوزهما

(٦) هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ من الصُّور المختلفة من صبيح أو قبيح ذكر أو انثى فكيف يخفي عليه شيء .

في الفقيه عن الصادق «ع» ان الله تبارك وتعالى إذا أراد أن يخلق خلقاً جمع كل صورة بينه وبين آدم ثم خلقه على صورة احداهن فلا يقولن احد لولده هذا لا يشبهني ولا يشبه شيئاً من آبائي .

وفي الكافي عن الباقر «ع» قال ان الله تبارك وتعالى إذا أراد أن يخلق النطفة التي هي مما اخذ عليه الميثاق من صلب آدم أو ما يبدو له فيه ويجعلها في الرحم حرّك الرّجل للجماع وأوحى إلى الرحم ان افتحي بابك حتى يلج فيك خلقي وقضائي النافذ وقدرى فتفتح الرحم بابها فتصل النّطفة إلى الرّحم فتردّد فيه اربعين يوماً ثم تصير فيه علقة اربعين يوماً ثم تصير مضغة اربعين يوماً ثم تصير لحماً تجري فيه عروق مشتبكة ثم يبعث الله ملكين خلاّقين يخلقان في الأرحام ما يشاء يقتحمان في بطن المرأة من فم المرأة فيصلان إلى الرحم وفيها الروح القديمة المنقولة من أصلاب الرجال وأرحام النساء فينفخان فيها روح الحياة والبقاء ويشقّان له السمع والبصر وجميع الجوارح وجميع ما في البطن باذن الله تعالى ثم يوحي الله إلى الملكين اكتبا عليه قضائي وقدري ونافذ أمري واشترطا إلى البداء فيما تكتبان فيقولان يارب ما نكتب قال فيوحي الله عز وجل إليهما ان ارفعا رؤوسكما إلى رأس أمّه فيرفعان رؤوسهما فاذا اللوح يقرع جبهة أمّه فينظران فيه فيجدان في اللوح صورته وزينته وأجله وميثاقه شقيّاً أو سعيداً وجميع شأنه، قال «ع» فيملي أحدهما على صاحبه فيكتبان جميع ما في اللوح ويشترطان البداء فيما يكتبان ثم يختمان الكتاب ويجعلانه بين عينيه ثم يقيمانه قائماً في بطن أمه قال فربما عتا فانقلب ولا يكون ذلك الا في كل عات أو ما رد وإذا بلغ أوان خروج الولد تاماً أو غير تام أوحى الله تعالى إلى الرحم ان افتحى

بابك حتى يخرج خلقي إلى أرضي وينفذ فيه امري فقد بلغ أوان خروجه قال فتفتح الرّحم باب الولد فيبعث الله عز وجل اليه ملكاً يقال له زاجر فيزجره زجرة فيفزع منهـا الولد فينقلب فيصير رجلاه فوق رأسه ورأسه في أسفل البطن ليسهّل الله على المرأة وعلى الولد الخروج قال فاذا احتبس زجره الملك زجرة اخرى فيفزع منهـا فيسقط الولد إلى الأرض باكياً فزعاً من الزجرة .

أقول: قوله ان يخلق النطفة اى يخلقها بشراً تاماً وقوله وما يبدو له فيه اي ما يبدو له في خلقه فلا يتمّ خلقه بأن يجعله سقطاً وقوله حرّك الرجل يعني بالقاء الشهوة عليه وإيحاؤه سبحانه إلى الرّحم كناية عن فطره إيّاها على الاطاعة طبعاً فتردد بحذف احدى التّائين أي تتحوّل من حال إلى حال يقتحمان يدخلان بعنف والروح القديمة كناية عن النفس النباتية وفي عطف البقاء على الحيوة دلالة على أن النفس الحيوانية مجرّدة عن المادة باقية في تلك النشأة وان النفس النباتية بمجرّدها لا تبقي وقد حققنـا معنى البداء في كتابنـا الموسوم « بالوافي» وقرع اللوح جبهة امه كأنه كناية عن ظهور أحوال امه وصفاتهـا واخلاقهـا من ناصيتهـا وصورتهـا التي خلقت عليها كأنهـا جميعاً مكتوبة عليها وإنمـا يستنبط الأحوال التي ينبغي أن يكون الولد عليهـا من ناصية امه ويكتب ذلك على وفق ما ثمّة للمناسبة التي تكون بينـه وبينهـا وذلك لأن جوهر الروح إنمـا يفيض على البدن بحسب استعداده وقبوله اياه واستعداد البدن تابـع لأحوال نفسي الأبوين وصفاتهمـا وأخلاقهمـا لا سيما الأم المربية له على وفق ما جاء به من ظهر ابيه فناصيتها مشتملة على أحواله الأبوية والأمية أعني ما يناسبهمـا جميعاً بحسب مقتضى ذاته وجعل الكتاب المختوم بين عينيه كناية عن ظهور صفاته وأخلاقه من ناصيته وصورته التي خلق عليهـا وانه عالم بها وقتئذ بعلم بارئهـا بها لفنائه بعد وفناء صفاته في ربه لعدم دخوله بعد في عالم الأسباب والصفات المستعارة والاختيار المجازي ولكنه لا يشعر بعلمه فان الشعور بالشيء أمر والشعور بالشعور أمر آخر والعتوّ الاستكبار ومجاوزة الحد ويقرب منه المرود لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ إذ لا يعلم غيره جملة ما يعلمه ولا يقدر على مثل ما يفعله **الْعَزِيزُ** في جلاله **الْحَكِيمُ** في أفعاله .

(٥) هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ احكمت

عباراتها بأن حفظت من الاجمال **هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ** أصله يرد اليها غيرها **وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ** محتملات لا يتضح مقصودها الا بالفحص والنظر ليظهر فيها فضل العلماء الربّانيّين في استنباط معانيها وردّها إلى المحكمات وليتوصلوا بها إلى معرفة الله تعالى وتوحيده .

العياشي عن الصادق «ع» انه سئل عن المحكم والمتشابه فقال المحكم ما يعمل به والمتشابه ما اشتبه على جاهله وقد سبقت اخبار اخر في تفسيرهما في المقدمة الرابعة.

وفي الكافي والعياشي عنه «ع» في تأويله أن المحكمات امير المؤمنين والأئمة عليهم السلام والمتشابهات فلان وفلان .

فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ميل عن الحق كالمبتدعة **فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ** فيتعلّقون بظاهره أو بتأويل باطل **ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ** طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبيس ومناقضة المحكم بالمتشابه .

وفي المجمع عن الصادق «ع» ان الفتنة هنا الكفر **وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ** وطلب أن يأوّلوه على ما يشتهونه **وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ** الذي يجب أن يحمل عليه **إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ** الذين تثبّتوا وتمكنوا فيه .

والعياشي عن الباقر «ع» يعني تأويل القرآن كله .

وفي الكافي والعياشي عن الصادق «ع» نحن الراسخون في العلم ونحن نعلم تأويله وفي رواية فرسول الله ﷺ أفضل الراسخين في العلم قد علمه الله عز وجل جميع ما أنزل عليه من التنزيل والتأويل وما كان الله لينزل عليه شيئاً لم يعلّمه تأويله وأوصياؤه من بعده يعلمونه كله .

وفي الكافي عن الباقر «ع» والراسخون في العلم من لا يختلف في علمه .

وفي الاحتجاج عن امير المؤمنين «ع» في حديث قال ثم ان الله جل ذكره بسعة رحمته ورأفته بخلقه وعلمه بما يحدثه المبدّلون من تغيير كلامه قسّم كلامه ثلاثة أقسام فجعل قسماً منه يعرفه العالم والجاهل وقسماً لا يعرفه الا من صفا ذهنه ولطف حسّه وصحّ تميّزه ممن شرح الله صدره للاسلام وقسماً لا يعرفه الا الله

وانبياؤه والراسخون في العلم وإنمـــا فعل ذلك لئلا يدّعي أهل الباطل من المستولين على ميراث رسول الله ﷺ من علم الكتاب ما لم يجعله لهم وليقودهم الاضطرار إلى الايتمـــار بمن ولاّه أمرهم فاستكبروا عن طاعته تعزّزاً وافتراءً على الله عز وجـــل واغتراراً بكثرة من ظاهرهم وعاونهم وعاند الله جل اسمه ورسوله .

يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ هؤلاء الراسخون العالمون بالتأويل يقولون آمنّا بالمتشابه **كُلٌّ مِنْ** المحكم والمتشابه **عِنْدِ رَبِّنَا** من عند الله الحكيم الذي لا يتناقض كلامه **وَمَا يَذَّكَّرُ إِلاَّ أُوْلُوا الأَلْبَابِ** مدح للرّاسخين بجودة الذهن وحسن التدبر وإشارة إلى ما استعدوا به للاهتداء إلى تأويله وهو تجرّد العقل عن غواشي الحس .

في التوحيد والعياشي عن امير المؤمنين «ع» قال اعلم ان الرّاسخين في العلم هم الذين أغناهم الله عن الاقتحام في السدد المضروبة دون الغيوب فلزموا الأتراب بجملة ما جهلوا تفسيره من الغيب المحجوب فقالوا آمنّـــا به كل من عند ربنـــا فمدح الله عز وجل اعترافهم بالعجز عن تناول ما لم يحيطوا به علمـــاً وسمي تركهم التعمّق فيما لم يكلّفهم البحث عنه منهم رسوخاً فاقتصر على ذلك ولا تقدّر عظمة الله على قدر عقلك فتكون من الهالكين .

وفي العيون عن الرضا «ع» قال من رد متشابه القرآن إلى محكمه هدى إلى صراط مستقيم ثم قال «ع» ان في اخبارنـــا متشابهاً كمتشابه القرآن ومحكمـــاً كمحكم القرآن فردّوا متشابهـــا إلى محكمهـــا ولا تتّبعوا متشابهها دون محكمها فتضلّوا .

(٨) رَبَّنَا لاَ تُزِغْ قُلُوبَنَا عن نهج الحق إلى اتباع المتشابه بتأويل لا ترتضيه وإنمـــا اضيف الزيغ إلى الله لأنه مسبّب عن امتحانه وخذلانه **بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا** إلى الحق **وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً** بالتوفيق والمعونة **إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ** لكل سؤال ، في الكافي عن الكاظم «ع» في حديث هشام يا هشام ان الله قد حكى عن قوم صالحين انهم قالوا ربّنـــا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنـــا وهب لنا من لدنك رحمة إنّك انت الوهاب حين علموا ان القلوب تزيغ وتعود إلى عماهـــا ورداها انه لم يخف الله من لم يعقل عن الله ومن لم يعقل عن الله لم يعقد قلبه على معرفة ثابتة يبصرهـــا ويجد حقيقتها في قلبه ولا يكون احد كذلك الا من كان قوله لفعله مصدّقـــاً وسرّه لعلانيته موافقاً

لأن الله تعالى لم يدل على الباطل الخفي من العقل الا بظاهر منه وناطق عنه .

والعياشي عن الصادق «ع» اكثروا من أن تقولوا ربّنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا ولا تأمنوا الزيغ .

(٩) رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لحساب يوم وجزائه **لَا رَيْبَ فِيهِ** في وقوعه **إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ** الموعد لأن الالهية تنافيه .

(١٠) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ

(١١) كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ كشأنهم وأصل الدأب الكدح [١] **وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ** تهويل للمؤاخذة وزيادة تخويف الكفرة .

(١٢) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ وقرء بالياء فيهما .

في المجمع نسب إلى رواية أصحابنا أنه لما أصاب رسول الله ﷺ قريشاً ببدر وقدم المدينة جمع اليهود في سوق قَيْنُقاع فقال : يا معشر اليهود احذروا من الله مثل ما نزل بقريش يوم بدر واسلموا قبل ان ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم اني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم فقالوا يا محمد لا يغرنّك انك لقيت قوماً اغماراً [٢] لا علم لهم بالحرب فاصبت منهم فرصة اما والله لو قاتلتنا لعرفت انّا نحن الناس فانزل الله هذه الآية وقد فعل الله ذلك وصدق وعده بقتل بني قريظة واجلاء بني النضير وفتح خيبر ووضع الجزية على من بقي منهم وغُلِب المشركون وهو من دلائل النبوة .

(١٣) قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ دلالة معجزة على صدق محمد ﷺ **فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا** يوم بدر **فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** في دينه وطاعته وهم الرسول وأصحابه **وَأُخْرَى كَافِرَةٌ** وهم مشركوا مكّة **يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ** يرى

---

(١) كدح في العمل كنع سعى لنفسه خيراً أو شراً والكدح بفتح العمل والسعي في الكسب لآخرة ودنيا

(٢) رجل غمر : لم يجرب الأمور «ص» .

المشركون المسلمين مثلى عدد المشركين وكانوا قريب الف أو مثلى عدد المسلمين وكانوا ثلاثمائة وبضع عشر وكان ذلك بعد مـا قلّلهم في أعينهم حتى اجترؤوا عليهم وتوجّهوا اليهم فلمّا لاقوهم كثروا في أعينهـم حتى غلبوا مدداً من الله للمؤمنين لو يرى المؤمنون المشركين مثلى المؤمنين وكانوا ثلاثة أمثالهم ليثبتوا لهم بالنصر الذي وعدهم الله به في قوله وان يكن منكم ماءة صابرة يغلبوا ماءتين ويؤيدّه قراءة التاء كذا قيل وإنمـا يصح التأييد إذا كان الخطاب للمؤمنين دون المشركين **رَأْيَ الْعَيْنِ** رؤية ظاهرة معاينة **وَاللهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ** كما أيّد أهل بدر **إِنَّ فِي ذَلِكَ** في التقليل والتكثير وغلبة القليل على الكثير **لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصَارِ** لعظةً لذوي البصائر.

(١٤) زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ أي المشتهيات سمّاها شهوات مبالغة وإيمـاء إلى أنهم انهمكوا في محبّتهـا حتى احبوا شهوتها كقوله تعالى حكاية من سليمان انّي أحببت حبّ الخير **مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ** القنطار ملأ مسك ثور ذهباً كذا في المجمع عنهما، والمقنطرة مأخوذة منه للتأكيد كقولهم الف مؤلف **وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ** المعلّمة أو المرعية **وَالْأَنْعَامِ** الابل والبقر والغنم **وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ** المرجع وهو تحريص على استبدال ما عنده من اللّذات الحقيقيـة الأبدية بالشهوات المخدجة [1] الفانية.

(١٥) قُلْ أَؤُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ يريد به تقرير ان ثواب الله خير من مستلذات الدنيا **لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ** ممّا يستقذر من النساء **وَرِضْوَانٌ مِنَ اللهِ وَاللهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ** بأعمالهم فيثيب المحسن ويعاقب المسيء على قدر استحقاقهم

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» ما تلّذذ الناس في الدنيا والآخرة بلذة أكبر لهم من لذة النساء وهو قول الله تعالى زيّن للناس حب الشهوات من النساء والبنين إلى آخر الآية، ثم قال وان اهـل الجنة ما يتلذّذون بشيء من الجنة أشهى عندهم من النكاح لا طعام ولا شراب قيل قد نبّـه بهذه الآية على مراتب نعمه فأدناهـا متاع الدنيا

---

(١) أخدجت: قل مطرها، والناقة بولد ناقص وإن كانت تامة فهي مخدج «ق»

واعلاها رضوان الله لقوله ورضوان من الله أكبر وأوسطهما الجنة ونعيمها .

(١٦) الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ

(١٧) الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ المصلين في وقت السحر كذا في المجمع عن الصادق «ع» قال من استغفر سبعين مرة في وقت السّحَر فهو من أهل هذه الآية .

وفي الفقيه والخصال عنه «ع» من قال في وتره إذا أوتر استغفر الله واتوب اليه سبعين مرة وهو قائم فواظب على ذلك حتى تمضى له سنة كتبه الله عنده من المستغفرين بالأسحار ووجبت له المغفرة من الله تعالى، قيل تخصيص الأسحار لأن الدعاء فيها أقرب إلى الاجابة لأن العبادة حينئذ اشق والنفس أصفى والروع أجمع سيّما للمتهجدين.

(١٨) شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ بين وحدانيته لقوم بظهوره في كل شيء وتعرّفه ذاته في كل نور وفيء ولقوم بنصب الدلائل الدالة عليها ولقوم بانزال الآيات الناطقة بها **وَالْمَلَائِكَةُ** بالاقرار ذاتاً لقوم وفعلا لقوم وقولا لقوم **وَأُولُوا الْعِلْمِ** بالايمان والعيان والبيان شبه الظهور والاظهار في الانكشاف والكشف بشهادة الشاهد **قَائِمًا بِالْقِسْطِ** مقيماً للعدل .

العياشي عن الباقر «ع» ان أولى العلم الأنبياء والأوصياء وهم قيام بالقسط والقسط هو العدل **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** تأكيد وتمهيد لقوله **الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** .

(١٩) إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللهِ الْإِسْلَامُ لا دين مرضي عند الله سوى دين الاسلام وهو التوحيد والتدرع بالشرع الذي جاء به محمد .

في الكافي عن الصادق «ع» ان الاسلام قبل الايمان وعليه يتوارثون ويتناكحون والايمان عليه يثابون .

وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ في الاسلام **إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ** حسداً وطلباً للرئاسة لا لشبهة فيه **وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللهِ فَإِنَّ اللهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ** وعيد لمن كفر منهم .

(٢٠) فَإِنْ حَاجُّوكَ في الدين وجادلوك فيه بعدما أقمت لهم الحجج **فَقُلْ**

أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ أخلصت نفسي وجملتي له لا أشرك فيها غيره، قيل عبّر عن النفس بالوجه لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة ومظهر القوى والحواس وَمَنِ اتَّبَعَنِ واسلم من اتّبعني وَقُلْ لِّلَّذِيْنَ أُوْتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّيْنَ الذين لا كتاب لهم كمشركي العرب أَأَسْلَمْتُمْ كما أسلمت لما أوضحت لكم الحجة ام انتم بعد على كفركم ونظيره قوله فهل انتم منتهون فَإِنْ أَسْلَمُوْا فَقَدِ اهْتَدَوْا فقد نفعوا أنفسهم بأن أخرجوهامن الضلال وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ فلم يضروك إذ ما عليك الا أن تبلّغ وقد بلّغت وَاللّٰهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ وعد ووعيد .

(٢١) إِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ النَّبِيِّيْنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُوْنَ الَّذِيْنَ يَأْمُرُوْنَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيْمٍ قيل هم أهل الكتاب الذين في عصره «ص» قتل أوائلهم الأنبياء ومتابعيهم من عبّاد بني اسرائيل وهم رضوا به وقصدوا قتل النبي ﷺ والمؤمنين ولكن الله عصمهم وقد سبق مثله في سورة البقرة وقرىء يقاتلون الّذين .

في المجمع عن النبي ﷺ انه سئل أي الناس اشدّ عذاباً يوم القيامة قال رجل قتل نبياً أو رجلا أمر بمعروف أو نهى عن منكر ثم قرأ ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الّذين يأمرون بالقسط من الناس ثم قال قتلت بنو اسرائيل ثلاثة واربعين نبياً من أوّل النهار في ساعة واحدة فقام مائة رجل واثنا عشر رجلا من عباد بني إسرائيل فأمروا مَن قتلهم بالمعروف ونهوهم عن المنكر فقتلوا جميعاً من آخر النهار في ذلك اليوم وهو الذي ذكره الله تعالى .

(٢٢) أُولَائِكَ الَّذِيْنَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إذ لم ينالوا بها المدح والثناء ولم تحقن دماؤهم وأموالهم ولم يستحقوا بها الأجر والثواب وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِيْنَ يدفعون عنهم العذاب .

(٢٣) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِيْنَ أُوْتُوْا نَصِيباً مِنَ الْكِتَابِ قيل يريد به احبار اليهود اعطوا حظّاً وافراً من التورية أو من جنس الكتب المنزلة يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللّٰهِ وهو التورية لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ قيل يعني في نبوة نبيّنا وقيل ان رسول الله ﷺ دخل مدرسهم فدعاهم فقال له بعضهم على أي دين انت قال على ملّة إبراهيم «ع» فقالوا ان ابراهيم كان يهودياً فقال ان بيننا وبينكم التورية فأبوا وقيل نزلت في

الرّجم وقد اختلفوا فيه وله قصة يأتي ذكرها عند تفسير قوله سبحانه يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب من سورة المائدة **ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ** استبعاد لتوليّهم مع علمهم بأن الرجوع إلى كتاب الله واجب **وَهُمْ مُعْرِضُونَ** عن اتباع الحق .

(٢٤) ذَلِكَ التولّي والاعراض **بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ** بسبب تسهيلهم العقاب على أنفسهم **وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ** من ان النار لن تمسّهم الا أياماً قلائل او ان آباءهم الأنبياء يشفعون لهم أو انه تعالى وعد يعقوب ان لا يعذّب أولاده الا تحلّة القسم يعني قوله عز وجل لأملأن جهنّم من الجنّة والناس أجمعين وما اشير اليه بقوله «سبحانه وان منكم الا واردها».

(٢٥) فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ استعظام لما يحيق بهم في الآخرة وتكذيب لقولهم لن تمسّنا النار الا أياماً روي ان أول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفر راية اليهود فيفضحهم الله على رؤوس الأشهاد ثم يأمرهم إلى النار **وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ** جزاء ما كسبت **وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ**

(٢٦) قُلِ اللَّهُمَّ الميم فيه عوض من ياء ولذلك لا يجتمعان **مَالِكَ الْمُلْكِ** أي يملك جنس الملك يتصرّف فيه تصرّف الملاك فيما يملكونه **تُؤْتِي الْمُلْكَ** تعطي ما تشاء من الملك **مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ** تسترد ما تشاء منه **مِمَّنْ تَشَاءُ** فالملك الأول عام والآخران خاصان بعضان من الكل **وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ** في الدنيا والدين **وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ** تؤتيه أولياءك على رغم من أعدائك **إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**

(٢٧) تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ أي تنقص من الليل وتجعل ذلك النقصان زيادة في النهار وتنقص من النهار وتجعل ذلك النقصان زيادة في الليل **وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ** المؤمن من الكافر **وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ** الكافر من المؤمن كذا في المجمع عن الباقر والصادق عليهما السلام .

وفي المعاني : عن الصادق «ع» ان المؤمن إذا مات لم يكن ميتاً وان الميت هو الكافر ثم فسر الآية بما ذكر . **وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ** بلا تقتير ولا مخافة نقصان .

(٢٨) لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ نهوا عن موالاتهم لقرابة أو صداقة جاهلية أو نحوهما حتى لا يكون حبّهم وبغضهم الا في الله وقد كرّر ذلك في القرآن لا تتّخذوا اليهود والنصارى اولياء لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر الآية والحب في الله والبغض في الله اصل كبير من اصول الايمان **مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ** المعنى أن لهم في موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكافرين فلا يؤثروهم عليهم **وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللهِ فِي شَيْءٍ** أي ليس من ولاية الله في شيء يعني أنه منسلخ عن ولاية الله رأساً وهذا امر معقول لأن مصادقة الصديق ومصادقة عدوّه منافيان كما قيل :

تودّ عدوّي ثمّ تزعم أنني صديقك ان الرأي منك لعازب

إِلاَّ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً الا أن تخافوا من جهتهم خوفاً أو أمراً يجب أن يخاف منه وقرء تقيّة منع من موالاتهم ظاهراً وباطناً في الأوقات كلها الا وقت المخافة فان اظهار الموالاة حينئذ جائز بالمخالفة كما قيل كن وسطاً وامش جانباً .

في الاحتجاج عن امير المؤمنين «ع» في حديث وامرك أن تستعمل التقيّة في دينك فان الله يقول لا يتخذ المؤمنون الآية قال وإياك ثم إياك أن تتعرض للهلاك وان تترك التقيّة التي امرتك بها فانك شائط بدمك ودماء اخوانك معرّض لزوال نعمك ونعمهم مذلّهم في أيدي اعداء دين الله وقد أمرك الله تعالى باعزازهم .

والعياشي عن الصادق «ع» قال كان رسول الله ﷺ يقول لا إيمان لمن لا تقيّة له ويقول قال الله الا أن تتّقوا منهم تقاة .

وفي الكافي عنه «ع» قال التقيّة ترس الله بينه وبين خلقه .

وعن الباقر «ع» قال التقيّة في كل شيء يضطر اليه ابن آدم وقد أحل الله له والأخبار في ذلك مما لا يحصى .

وَيُحَذِّرُكُمُ اللهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللهِ الْمَصِيرُ فلا تتعرضوا السخطة بمخالفة أحكامه وموالاة أعدائه وهذا تهديد عظيم ووعيد شديد .

(٢٩) قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ من ولاية الكفار وغيرها **أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمْهُ اللهُ** لم يخف عليه **وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ** فيعلم

سرّكم وعلنكم **وَاللهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** فيقدر على عقوبتكم ان لم تنتهوا عما نهيتم عنه، قيل الآية بيان لقوله تعالى (ويحذركم الله نفسه) فكأنه قال ويحذّركم نفسه لأنها متّصفة بعلم ذاتي يحيط بالمعلومات كلها وقدرة ذاتية تعمّ المقذورات بأسرها فلا تجسروا على عصيانه إذ ما من معصية الا وهو مطّلع عليها قادر على العقاب بها .

(٣٠) يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَداً بَعِيداً

يوم ظرف لتودّ اي يتمنّى كل نفس يوم تجد صحائف أعمالها أو جزاء أعمالها من الخير والشر حاضرة لو أن بينها وبين ذلك اليوم وهو له امداً بعيداً او المضمر نحو اذكر وتوّد حال من الضمير في عملت من سوء أو خير لما عملت من سوء وتجد مقصورة على ما عملت من خير **وَيُحَذِّرُكُمُ اللهُ نَفْسَهُ** كرّر للتأكيد والتذكير **وَاللهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ** اشارة إلى أنه تعالى انما نهاهم وحذّرهم رأفة بهم ومراعاة لصلاحهم وانه لذو مغفرة وذو عقاب يرجى رحمته ويخشى عذابه .

(٣١) قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللهُ

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» هل الدين الا الحب ثم تلا هذه الآية .

أقول : المحبة من العبد ميل النفس إلى الشيء لكمال أدركته فيه بحيث يحملها على ما يقرّبها اليه ومن الله رضاه على العبد وكشف الحجاب عن قلبه والعبد إذا علم ان الكمال الحقيقي ليس الا لله وان كل ما يراه كمالا من نفسه أو غيره فهو من الله وبالله وإلى الله لم يكن حبه الا لله وفي الله وذلك يقتضي إرادة طاعته والرغبة فيما يقرّبه اليه فعلامة المحبّة ارادة الطاعة والعبادة والاجتهاد البليغ في اتباع من كان وسيلة له إلى معرفة الله تعالى ومحبّته ممن كان عارفاً بالله محبّاً إيّاه محبوباً له فان من هذه صفاته إنما نال هذه الصفات بالطاعة على الوجه المخصوص وهو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن يحذو حذوه فمن أحب الله لا بد له من اتباع الرسول في عبادته وسيرته وأخلاقه وأحواله حتى يحبّه الله فان بذلك يحصل التقرّب إلى الله وبالتقرّب يحصل محبّة الله تعالى إياه كما قال تعالى وإنّ العبد ليتقرّب إلى بالنوافل حتى أحبّه وايضاً لما كان الرسول حبيب‌الله بكل من يدعي محبّة الله لزمه محبة الرسول لأن محبوب المحبوب محبوب ومحبّة الرسول إنما

تكون بمتابعته وسلوك سبيله قولا وعملا وخلقاً وحالا وسيرة وعقيدة ولا يتمشى دعوى محبّة الله الا بهذا فانه قطب المحبّة ومظهرها فمن لم يكن له من متابعته نصيب لم يكن له من المحبّة نصيب ومن تابعه حق المتابعة ناسب باطنه وسرّه وقلبه ونفسه باطن الرسول وسرّه وقلبه ونفسه وهو مظهر محبّة الله فلزم بهذه المناسبة أن يكون لهذا التابع قسط من محبّة الله بقدر نصيبه من المتابعة فيلقى الله محبّته عليه ويسرى من باطن الرسول نور تلك المحبّة اليه فيكون محبوباً لله محبّاً له ومن لم يتابعه خالف باطنه باطن الرسول فبعد عن وصف المحبوبية وزوال المحبّة عن قلبه أسرع ما يكون إذ لو لم يحبّه الله لم يكن محباً له وفي حكم الرسول من أمر الله والرسول بحبّه واتباعه وهم الأئمة الأوصياء «ع»

في الكافي عن الصادق «ع» في حديث من سرّه أن يعلم أن الله يحبّه فليعمل بطاعة الله وليتّبعنا ألم تسمع قول الله عز وجل لنبيه ﷺ : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) والله لا يطيع الله عبد ابداً الا ادخل الله عليه في طاعته اتباعنا ولا والله يتّبعنا عبد ابداً الا أحبّه الله ولا والله لا يدع احد اتباعنا ابداً الا أبغضنا ولا والله لا يبغضنا احد ابداً الا عصي الله ومن مات عاصياً لله أخزاه الله واكبه على وجهه في النار .

وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ بالتجاوز عمّا فرط منكم **وَاللهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** لمن تحبّب اليه بطاعته واتباع من أمر الله ونبيه باتباعه ، وروى انها نزلت لما قالت اليهود نحن ابناء الله واحباؤه وقيل نزلت في وفد نجران لمّا قالوا انما نعبد المسيح حبّاً لله وقيل في أقوام زعموا على عهده ﷺ انهم يحبّون الله فأمروا أن يجعلوا لقولهم تصديقاً من العمل .

(٣٢) قُلْ أَطِيعُوا اللهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا يحتمل المضيّ والمضارعة بمعنى فان تتولّوا **فَإِنَّ اللهَ لاَ يُحِبُّ الْكَافِرِينَ** لا يرضى عنهم ولا يثني عليهم قيل إنما لم يقل ولا يحبّهم لقصد العموم والدلالة على أن التولي كفر وانه بهذه الحيثيّة ينفي محبّة الله تعالى وان محبّته مخصوصة بالمؤمنين .

(٣٣) إِنَّ اللهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحاً وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ بالرسالة والخصائص الروحانية والفضائل الجسمانية ولذلك قوّوا على ما لم

يقو عليه غيرهم لمـا أوجب طاعة الرسل وبيّن انها الجالبة لمحبّة الله، عقب ذلك ببيان مناقبهم تحريصاً عليها وبه استدل على فضلهم على الملائكة وآل إبراهيم اسماعيـل واسحاق وأولادهمـا وآل عمران :موسى وهارون ابنا عمران بن يصهر بن فاهث ابن لاوى بن يعقوب وعيسى وامّه مريم «ع» بنت عمران بن ماثان وماثان ينتهي بسبعة وعشرين ابـاً إلى يهود بن يعقوب وبين العمرانين الف وثمانماءة سنة كذا قيل .

أقول : وقد دخل في آل ابراهيم نبيّنـا واهل بيته عليهم السلام .

العياشي عن الباقر «ع» انه تلا هذه الآية فقال نحن منهـم ونحن بقيّة تلك العترة .

وفي المجالس عن الصادق «ع» قال قال محمد بن اشعث بن قيس الكندي لعنة الله عليه: للحسين «ع» يا حسين بن فاطمة صلوات الله عليهمـا ايّة حرمة لك من رسول الله ﷺ ليست لغيرك فتلا الحسين «ع» هذه الآية (ان الله اصطفـى آدم ونوحـاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذريّـة بعضهـا من بعض) الآية ثم قال والله إنّ محمداً ﷺ لمن آل ابراهيم وان العترة الهادية لمن آل محمد صلوات الله عليهم .

وفي العيون : في حديث الفرق بين العترة والأمّـة فقال المأمون هل فضّل الله العترة على سائر الناس فقال ابو الحسن «ع» ان الله تعالى ابان فضل العترة على سائر الناس في محكم كتابه فقال له المأمون اين ذلك من كتاب الله فقال له الرضا «ع» في قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين .

والقمي قال العالم «ع» نزل وآل ابراهيم وآل عمران وآل محمد صلوات الله عليهم على العالمين فاسقطوا آل محمد عليهم السلام من الكتاب .

والعياشي عن الصادق «ع» قال وآل محمد كانت فمحوهـا .

وفي رواية أخرى قال هو وآل ابراهيم وآل محمد صلوات الله عليهم على العالمين فوضعوا اسماً مكان اسم .

وفي المجمع وفي قراءة اهل البيت وآل محمـد صلوات الله عليهـم على العالمين وقالوا ايضاً ان آل ابراهيم عليهم السلام هم آل محمد صلوات الله عليهم الذين هـم أهله ويجب أن يكون الذين اصطفاهم الله تعالى مطهّرين معصومين منزّهين عن القبائح

لأنه سبحانه لا يختار ولا يصطفي الا من كان كذلك انتهى كلامه .

أقول : وعلى هذه القراءة يكون من قبيل عطف الخاص على العام كعطف آل عمران بكلا معنييه على ابراهيم عليهم السلام .

وفي المعاني عن الصادق «ع» انه سئل عن معنى آل محمد عليهم السلام فقال آل محمد صلوات الله عليهم من حرم الله عز وجل على محمد ﷺ نكاحه .

وعنه «ع» ان آل محمد صلوات الله عليهم ذريته وأهل بيته الأئمة الأوصياء وعترته أصحاب العباء وامّته المؤمنون الّذين صدقوا بما جاء به من عند الله المتمسّكون بالثقلين الذين امروا بالتمسّك بهما كتاب الله وعترته أهل بيته الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً وهم الخليفتان على الأمة بعده .

(٣٤) ذُرِيّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ الذرية يقع على الواحد والجمع يعني انهم ذرّية واحدة متسلسلة بعضها متشعبّة من بعض .

وفي المجمع عن الصادق «ع» في بيانه ان الذين اصطفاهم الله بعضهم من نسل بعض

والعياشي عنه «ع» انّه قيل له ما الحجة في كتاب الله ان آل محمد هم أهل بيته صلوات الله عليهم ؟ قال قول الله عز وجل (ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران وآل محمد هكذا نزلت على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم)قال ولا يكون الذرية من القوم الا نسلهم من اصلابهم .

وَاللهُ سَمِيعٌ بأقوال الناس **عَلِيمٌ** بأعمالهم فيصطفي من كان مستقيم القول والعمل

(٣٥) إِذْ قَالَتِ اذكر إذ قالت أو سميع بقول امرأة عمران عليم بنيّتها إذ قالت **امْرَأَتُ عِمْرَانَ** هي امرأة عمران بن ماثان امّ مريم البتول جدّة عيسى بنت قافوذا والمشهور ان اسمها حنّة كما يأتي عن الصادق «ع» .

وفي الكافي عن الكاظم «ع» انه قال لنصراني امّا امّ مريم فاسمها مرثار وهي وهيبة بالعربية .

رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّراً معتقاً لخدمة بيت المقدّس لا أشغله بشيء **فَتَقَبَّلْ مِنِّي** ما نذرته **إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ** لقولي **الْعَلِيمُ** بنيّتي .

(٣٦) فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى وَاللهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ اعتراض وهو قول الله **وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالأُنْثَى** من تتمه كلام امرأة عمران،وقرىء بما وَضَعْتُ على انه من كلامها تسلية لنفسها أي ولعل لله فيه سراً او الأنثى كان خيراً .

ورواها في المجمع عن علي «ع» في الكافي والقمي عن الصادق «ع» قال ان الله أوحى إلى عمران انّى واهب لك ذكراً سويّاً مباركاً يبرىء الأكمه والأبرص ويحي الموتى باذن الله وجاعله رسولا إلى بني اسرائيل فحدّث عمران امرأته حنّة بذلك وهي امّ مريم فلمّا حملت بها كان حملها عند نفسها غلاماً فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها انثى وليس الذّكر كالأنثى لا تكون البنت رسولا يقول الله تعالى : (والله اعلم بما وضعت)فلما وهب الله لمريم عيسى «ع» كان هو الذي بشّر به عمران ووعده إيّاه فاذا قلنا في الرجل منّا شيئاً وكان في ولده أو ولد ولده فلا تنكروا ذلك .

والعياشي عن الباقر «ع» ما يقرب منه .

وعن الصادق صلوات الله عليه ان المحرّر يكون في الكنيسة لا يخرج منها فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها انثى وليس الذكر كالأنثى ان الأنثى تحيض فتخرج من المسجد والمحرّر لا يخرج من المسجد،وعن أحدهما عليهما السلام نذرت ما في بطنها للكنيسة ان يخدم العباد وليس الذكر كالأنثى في الخدمة قال نشبت [1] وكانت تخدمهم وتناوئهم حتى بلغت فأمر زكريا ان يتخذ لها حجاباً دون العباد .

وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ انه قالت ذلك تقرّباً إلى الله وطلباً لأن يعصمها ويصلحها حتى يكون فعلها مطابقاً لاسمها فان مريم في لغتهم بمعنى العابدة **وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا** أجيرها بحفظك **مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ** المطرود واصل الرّجم الرّمي بالحجارة .

---

(١) نشب في الشيء إذا وقع فيما لا مخلص له ونشب الشيء في الشيء من باب تعب نشوباً علق به فهو ناشب (مجمع) .

في المجمع عن النبي ﷺ ما من مولود يولد الا والشيطان يمسّه حين يولد فيستهلّ صارخاً من مسه الاّ مريم وابنهـا، قيل معناه ان الشيطان يطمع في اغواء كل مولود بحيث يتأثر من طمعه فيه الاّ مريم وابنهـا فان الله عصمهـا ببركة هذه الاستعاذة

(٣٧)فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا فرضي بها في النذر مكان الذّكر **بِقَبُولٍ حَسَنٍ** بوجه حسن يقبل به النّذائر وهو اقامتهـا مقام الذكر وتسلّمها عقيب ولادتها قبل أن تكبر وتصلح للسّدانة، روى ان حنّة لمّا ولدتهـا لفّتهـا في خرقة وحملتها إلى المسجد ووضعت عند الأحبار وقالت دونكم هذه النذرة فتنافسوا فيهـا لأنها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فان بني ماثان كانت رؤوس بني إسرائيل وملوكهم فقال زكريا انـا أحقّ بها عندي خالتهـا فأبوا الا القرعة وكانوا سبعة وعشرين فانطلقوا إلى نهر فألقوا فيه اقلامهم فطفا قلم زكريا ورسبت اقلامهم فتكفّلهـا .

أقول : وفي روايه أصحابنا أن زوجة زكريا كانت أختهـا لا خالتها .

رواه القمي والعياشي عن الباقر «ع» ويأتي من تفسير الامام ايضاً ما يدل عليه .

وَأَنْبَتَهَا نَبَاتاً حَسَناً مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع احوالها **وَكَفَّلَهَا** وقرء بالتشديد اي الله **زَكَرِيَّا** وقرء بالقصر حيث وقع **كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ** أي الغرفة التي بنيت لهـا او المسجد او اشرف مواضعه ومقدّمهـا سمي به لأنه محلّ محاربة الشيطان كأنها وضعت في اشرف موضـع من بيت المقدّس **وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقاً** جواب كلما روى انه كان لا يدخل عليهـا غيره وإذا خرج اغلق عليها سبعة ابواب وكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وبالعكس .

أقول : ويأتي مثله في رواية أصحابنا **قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا** من أين لك هذا الرزق الآتي في غير أوانه والأبواب مغلّقة عليك **قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللهِ** فلا تستبعد **إِنَّ اللهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ** العياشي عن الباقر «ع» قال ان فاطمة ضمنت لعلي «ع» عمل البيت والعجن والخبز وقمّ البيت وضمن لها علي عليه الصلوة والسلام ما كان خلف الباب من نقل الحطب وان يجيء بالطعام فقال لها يوماً يا فاطمة هل عندك شيء قالت لا والذي عظّم حقّك ما كان عندنا منذ ثلاثة ايام شيء

نقريك به قال أفلا أخبرتني قالت كان رسول الله ﷺ نهاني ان اسألك شيئاً فقال لا تسألي ابن عمّك شيئاً ان جاءك بشيء عفو والا فلا تسأليه قال فخرج علي «ع» فلقي رجلا فاستقرض منه ديناراً ثم أقبل به وقد أمسى فلقي مقداد بن الأسود فقال للمقداد ما أخرجك في هذه الساعة قال الجوع والذي عظّم حقّك يا امير المؤمنين قال فهو أخرجي وقد استقرضت ديناراً وسأوثرك به فدفعه اليه فأقبل فوجد رسول الله جالساً وفاطمة تصلي وبينهما شيء مغطى فلما فرغت اختبرت ذلك فاذا جفنة من خبز ولحم قال يا فاطمة انّى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب، فقال رسول الله ﷺ الا أحدثك بمثلك ومثلها قال بلى قال: مثل زكريا إذ دخل على مريم المحراب فوجد عندها رزقاً قال يا مريم انّى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فأكلوا منها شهراً وهي الجفنة التي يأكل منها القائم وهي عندنا.

وفي الكافي أورد هذا الخبر بنحو آخر ومن طريق العامة بنحو ثالث اوردها الزمخشري والبيضاوي وغيرهما في تفاسيرهم.

(٣٨) **هُنَالِكَ** في ذلك المكان أو الوقت **دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ** لمّا رأى كرامة مريم ومنزلتها من الله. العياشي عن الباقر «ع» انها كانت أجمل النساء وكانت تصلي فيضيء المحراب لنورها فدخل عليها زكريا فاذا عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء فقال انّى لك هذا قالت هو من عند الله هنالك دعا زكريا ربه

وفي تفسير الامام في سورة البقرة ان زكريا «ع» قال في نفسه ان الذي يقدر ان يأتي مريم بفاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء لقادر ان يهب لي ولداً وإن كنت شيخاً وكانت امرأتي عاقراً فهنالك دعا زكريا ربه.

قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ولداً مباركاً كما وهبتها لحنة قيل كانت عنده ايشاع بنت عمران بن ماثان اخت حنة فرغب أن يكون له ولد منها مثل ولد اختها حنة في الكرامة على الله **إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ**.

(٣٩) **فَنَادَتْهُ** وقرء فناداه بالتذكير **الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ** وقرء بكسر الهمزة **يُبَشِّرُكَ** وقرء بفتح الياء وضم الشين وكذا فيما يأتي **بِيَحْيَى مُصَدِّقاً بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ** يعني بعيسى كما يأتي عن قريب **وَسَيِّداً**

يسود قومهم ويفوقهم وكان فائقاً للناس كلهم في أنه ما همّ بمعصية .

وفي تفسير الامام «ع» يعني رئيساً في طاعة الله على اهل طاعته .

وَحَصُوراً مبالغاً في حصر النفس عن الشهوات والملاهي، روي انه مر في صباه بصبيان فدعوه إلى اللعب فقال ما للعب خلقت .

وعن الصادق «ع» هو الذي لا يأتي النساء ويأتي ذكر الروايتين في سورة مريم انشاء الله

وَنَبِيّاً مِنَ الصَّالِحِينَ كائناً من عدادهم او ناشئاً منهم .

في تفسير الامام عند قوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم ما الحق الله صبياناً برجال كاملي العقول الا هؤلاء الأربعة عيسى بن مريم ويحي بن زكريا والحسن والحسين عليهم الصلوة والسلام ثم ذكر قصتهم ثم قال وكان اول تصديق يحي بعيسى ان زكريا كان لا يصعد إلى مريم في تلك الصومعة غيره يصعد اليها بسلم فاذا نزل اقفل عليها ثم فتح لها من فوق الباب كوة صغيرة يدخل عليها منها الريح فلما وجد مريم وقد حبلت ساءه ذلك وقال في نفسه ما كان يصعد إلى هذه أحد غيري وقد حبلت والآن افتضح في بني اسرائيل لا يشكون انّي احبلتها فجاء إلى امرأته وقال لها ذلك فقالت يا زكريا لا تخف فان الله لن يصنع بك الا خيراً فأتني بمريم انظر اليها واسألها عن حالها فجاء بها زكريا إلى امرأته فكفى الله مريم مؤنة الجواب عن السؤال ولما دخلت إلى أختها وهي الكبرى ومريم الصغرى لم تقم اليها امرأة زكريا فاذن الله تعالى ليحي وهو في بطن امه فنخس بيده في بطنها وازعجها وناداها يا امّه تدخل اليك سيدة نساء العالمين مشتملة على سيدة رجال العالمين فلا تقومين لها فانزعجت وقامت اليها وسجد يحي وهو في بطن امه لعيسى بن مريم فذلك كان اول تصديقه له فذلك قول رسول الله ﷺ في الحسن والحسين عليهما السلام انهما سيدا شباب اهل الجنة الا ما كان من ابني الخالة عيسى ويحي .

(٤٠) قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ استبعاد عادي واستفهام **وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ** اثر في السن واضعفني **وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ** لا تلد من العقر بمعنى القطع **قَالَ كَذَالِكَ** مثل خلق الولد من الشيخ الفاني والعجوز العاقر **اللهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ** من العجائب الخارقة للعادة .

(٤١) قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً علامة اعرف بها الحمل لاستقباله بالشكر **قَالَ آيَتُكَ أَلاَّ تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلاَثَةَ أَيَّامٍ** ان لا تقدر على تكليم الناس ثلاثاً قيل وإنما حبس لسانه عن مكالمتهم خاصة ليخلص المدة لذكر الله وشكره قضاء لحق النعمة وكأنه قال آيَتُكَ أن تحبس لسانك الا عن الشكر .

العياشي عن الصادق «ع» قال ان زكريا لما دعا ربه ان يهب له ولداً فنادته الملائكة بما نادته به احب أن يعلم ان ذلك الصوت من الله فأوحى اليه ان آية ذلك ان يمسك لسانه عن الكلام ثلاثة ايام فلما امسك لسانه ولم يتكلم علم انه لا يقدر على ذلك الا الله وذلك قول الله رب اجعل لي آيـــة .

إِلاَّ رَمْزاً اشارة، العياشي عن احدهما «ع» فكان يؤمي برأسه **وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيراً** قيل يعني في ايام العجز عن تكلم الناس وهو مؤكد لما قبله مبين للغرض منـه **وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ** من الزوال او العصر إلى الغروب **وَالإِبْكَارِ** من طلوع الفجر إلى الضحى .

(٤٢) وَإِذْ قَالَتِ الْمَلاَئِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ كلّموها شفاهاً لأنها كانت محدّثة تحدّثهم ويحدّثونها قبل الاصطفاء الأول تقبّلها من امها ولم تقبل قبلهـــا انثى وتفريغها للعبادة واغناؤها برزق الجنة عن الكسب وتطهيرها عمـــا يستقذر من النساء والثاني هدايتها وارسال الملائكة اليهـــا وتخصيصها بالكرامات السنية كالولد من غير أب وتبرأتهـــا عما قذفته اليهود بانطاق الطفل وجعلها وابنهـــا آية للعالمين .

وفي المجمع عن الباقر «ع» معنى الآية اصطفاك من ذرية الأنبياء وطهرك من السفاح واصطفاك لولادة عيسى من غير فحل .

(٤٣) يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ في جماعتهم او كوني في عدادهم امرت بالصلوة بذكر أركانها .

القمي إنما هو اركعي واسجدي وعده مما وقع فيه التقديم والتأخير من القرآن .

وفي العلل عن الصادق «ع» قال سميت فاطمة محدّثة لأن الملائكة كانت تهبط من السماء فتناديها كما تنادي مريم بنت عمران فتقول يا فاطمة ان الله اصطفاك وطهرك

واصطفاك على نساء العالمين يا فاطمة اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين فتحدثهم ويحدثونها فقالت لهم ذات ليلة أليست المفضلة على نساء العالمين مريم بنت عمران فقالوا ان مريم كانت سيدة نساء عالمها وان الله عز جلاله جعلك سيدة نساء عالمك وعالمها وسيدة نساء الأولين والآخرين .

(٤٤) ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ العياشي عن الباقر «ع» يقرعون بها حين ايتمت من ابيها وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ تنافساً في كفالتها .

(٤٥) إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ قيل أصله بالعبرية مشيحا ومعناه المبارك عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ قيل هومعرب ايشوع وَجِيهاً القمى ذو وجه وجاه فِي الدُّنْيَا بالنبوة والرسالة وفي الْآخِرَةِ بالشفاعة وعلو الرتبة وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ من الله برفعه إلى السماء وصحبة الملائكة وعلو درجته في الجنة .

(٤٦) وَيُكَلِّمُ النَّاسَ كلام الأنبياء فِي الْمَهْدِ حالكونه طفلا وَكَهْلاً من غير تفاوت قيل فيه دليل على نزوله لأنه رفع قبل أن يكتهل وَمِنَ الصَّالِحِينَ قيل ذكر أحواله المختلفة المتنافية ارشاد إلى أنه بمعزل عن الألوهية .

(٤٧) قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَى أَمْراً فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ كما يقدران يخلق الأشياء مدرجاً بأسباب ومواد يقدر أن يخلقها دفعة من غير ذلك .

(٤٨) وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وقرء بالنون الكتبة وَ جنس الكتب المنزلة وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ خص الكتابان لفضلهما .

(٤٩) وَرَسُولاً ويرسله رسولا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ . في الاكمال عن الباقر «ع» انه ارسل إلى بني اسرائيل خاصة وكانت نبوته ببيت المقدس أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ حجة شاهدة على صحة نبوتي أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ اقدر واصور شيئاً وقرء إنى بالكسر مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ مثل صورته فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ

طَيْراً حياً طياراً **بِإِذْنِ اللهِ** بأمره نبّه على أن احياءه من الله لا منه، وقرئ طائراً **وَأُبْرِئُ الأَكْمَهَ** الأعمى **وَالأَبْرَصَ وَأُحْيِ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللهِ** كرر باذن الله دفعاً لوهم الألوهية فان الأحياء ليس من جنس الأفعال البشرية **وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ** بالمغيبات من أحوالكم التي لا تشكون فيها **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** مصدّقين غير معاندين.

القمي عن الباقر «ع» ان عيسى «ع» كان يقول لبني اسرائيل انّي رسول الله اليكم واني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه فيكون طيراً باذن الله وابرىء الأكمه والأبرص والأكمه هو الأعمى قالوا ما نرى الذي تصنع الا سحراً فأرنا آية نعلم انّك صادق قال أرأيتكم ان اخبرتكم بما تأكلون وما تدّخرون في بيوتكم قبل أن تخرجوا وما ادخرتم بالليل تعلمون اني صادق قالوا نعم وكان يقول انت اكلت كذا وكذا وشربت كذا وكذا ورفعت كذا وكذا فمنهم من يقبل منه فيؤمن ومنهم من يكفر وكان لهم في ذلك آية ان كانوا مؤمنين.

والعياشي مقطوعاً قال فمكث عيسى حتى بلغ سبع سنين أو ثمان سنين فجعل يخبرهم بما يأكلون وما يدّخرون في بيوتهم فأقام بين أظهرهم يحي الموتى ويبرىء الأكمه والأبرص ويعلمهم التوراة وانزل الله عليه الانجيل لما أراد الله عليهم حجّة ومرفوعاً قال ان اصحاب عيسى سألوه أن يحيى هم ميتاً فأتى بهم إلى قبر سام بن نوح فقال له قم باذن الله يا سام بن نوح قال فانشق القبر ثم اعاد الكلام فتحرك ثم اعاد الكلام فخرج سام بن نوح فقال له عيسى ايهما احب اليك تبقى أو تعود قال فقال يا روح الله بل أعود اني لأجد حرقة الموت او قال لذعة الموت في جوفي إلى يومي هذا.

وفي الكافي والعياشي عن الصادق «ع» انه سئل هل كان عيسى بن مريم احي أحداً بعد موته حتى كان له أكل ورزق ومدة وولد فقال نعم انه كان له صديق مواخ له في الله تعالى وكان عيسى «ع» يمر به وينزل عليه وان عيسى غاب عنه حيناً ثم مر به ليسلم عليه فخرجت اليه امه فسألها عنه فقالت مات يا رسول الله قال افتحبين ان تريه قالت نعم فقال لها فاذا كان غداً فآتيك حتى أُحييه لك بإذن الله تعالى فلما كان من الغد اتاها فقال لها انطلقي معي إلى قبره فانطلقا حتى اتيا قبره فوقف عيسى ثم دعا

الله تعالى فانفرج القبر وخرج ابنها حياً فلما رأته امه وراءها بكيا فرحمهما عيسى فقال اتحب أن تبقى مع امك في الدنيا فقال يا نبي الله بأكل ورزق ومدّة ام بغير اكل ولا رزق ولا مدة فقال له عيسى بأكل ورزق ومدّة تعمر عشرين سنة وتزوج ويولد لك قال نعم إذاً فدفعه عيسى إلى امه فعاش عشرين سنة وولد له .

أقول : وقد صدر عن نبيّنا صلى الله عليه وآله وسلم امثال ما صدر عن عيسى وأكثر منها واعجب كما رواه في الاحتجاج عن الحسين بن علي عليهما السلام .

وفي التوحيد عن الرضا «ع» في حديث له طويل لقد اجتمعت قريش إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسألوه أن يحي لهم موتاهم فوجه معهم علي بن ابي طالب «ع» فقال له اذهب إلى الجبانة فناد بأسماء هؤلاء الرهط الذين يسألون عنهم بأعلا صوتك يا فلان ويا فلان ويا فلان يقول لكم محمد صلى الله عليه وآله وسلم قوموا بإذن الله تعالى فقاموا ينفضون التراب عن رؤوسهم واقبلت قريش تسألهم عن أمورهم ثم أخبروهم ان محمداً صلى الله عليه وآله وسلم قد بعث نبياً وقالوا وددنا ان كنا ادركناه فنؤمن به قال«ع»ولقد ابرىء الأكمه والأبرص والمجانين وكلّمه البهائم والطير والجن والشياطين .

(٥٠) وَمُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ وَلِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ في شريعة موسى «ع» كالشحوم والثروب [1] والسمك ولحوم الابل والعمل بالسبت كذا قيل .

والعياشي عن الصادق «ع» قال كان بين داود وعيسى بن مريم عليهم السلام اربعماءة سنة وكانت شريعة عيسى «ع» انه بعث بالتوحيد والاخلاص وبما أوصى به نوح وابراهيم وموسى عليهم السلام وانزل عليه الانجيل وأخذ عليه الميثاق الذي أخذ على النبيين وشرع له في الكتاب اقام الصلوة مع الدين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتحريم الحرام وتحليل الحلال وانزل عليه في الانجيل مواعظ وامثال وحدود وليس فيها قصاص ولا أحكام حدود ولا فرض مواريث وانزل عليه تخفيف ما كان على موسى «ع» في التورية وهو قول الله عز وجل في الذي قال عيسى بن مريم لبني اسرائيل ولأحل لكم بعض الذي حرّم عليكم ،وامر عيسى «ع» من معه ممن اتبعه من

---

(١) الثرب شحم رقيق يغشى الكرش والامعاء (منه)

المؤمنين أن يؤمنوا بشريعة التورية والانجيل .

أقول : نسخ بعض احكام التورية لا ينافي تصديقه كما لا يعود نسخ القرآن بعضه ببعض عليه بتناقض وذلك لأن النسخ في الحقيقة بيان لانتهاء مدة الحكم وتخصيص في الأزمان

وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ لعله كرر هذا القول لأن الأول كان تمهيداً للحجة والثاني تقريباً للحكم ولهذا رتب عليه ما بعده بالفاء . وقيل بل المراد قد جئتكم بحجة أخرى شاهدة على صحة نبوتي وهي قوله ان الله ربي وربكم فانه دعوة الحق المجمع عليها بين الرسل الفارق بين النبي والساحر وما بينهما اعتراض **فَاتَّقُوا اللهَ وَأَطِيعُونِ** فاتقوا الله في المخالفة واطيعوني فيما ادعوكم اليه .

(٥١) إِنَّ اللهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ اشارة إلى استكمال العلم بالاعتقاد الحق الذي غايته التوحيد **فَاعْبُدُوهُ** اشارة إلى استكمال العمل بملازمة الطاعة التي هي الاتيان بالأوامر والانتهاء عن المناهي **هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ** إشارة إلى أن الجمع بين الأمرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة .

(٥٢) فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ لما سمع ورأى انهم يكفرون كذا رواه القمي عن الصادق «ع» **قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللهِ** من اعواني إلى سبيله **قَالَ الْحَوَارِيُّونَ** حواري الرجل خالصته من الحور وهو البياض الخالص .

في العيون عن الرضا «ع» انه سئل لم سمي الحواريون الحواريين قال اما عند الناس فانهم سمّوا حواريين لأنهم كانوا قصّارين يخلصون الثياب من الوسخ بالغسل وهو اسم مشتق من الخبز الحوار واما عندنا فسمي الحواريون الحواريين لأنهم كانوا مخلصين في أنفسهم ومخلصين غيرهم من أوساخ الذنوب بالوعظ والتذكير .

وفي التوحيد عنه «ع» انهم كانوا اثني عشر رجلا وكان افضلهم واعلمهم ألوقا.

نَحْنُ أَنْصَارُ اللهِ انصار دينه **آمَنَّا بِاللهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ** كن شهيداً لنا عند الله يوم القيمة حين يشهد الرسل لقومهم وعليهم .

(٥٣) رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ بوحدانيتك او مع الشاهدين مع الناس ولهم .

(٥٤) وَمَكَرُوا اي الذين أحس عيسى منهم الكفر من اليهود بأن وكّلوا عليه من يقتله غيلة **وَمَكَرَ اللهُ** حين رفع عيسى والقى شبهه على من قصد اغتياله حتى

قتل بدلا منه كما روته العامة .

ومضى عن تفسير الامام «ع» ايضاً في سورة البقرة او على احد من خواصه ليكون معه في درجته كما ذكره القمي ويأتي عن قريب والمكر من حيث انه في الأصل حيلة يجلب بها غيره إلى مضرّة لا يسند إلى الله تعالى الا على سبيل المقابلة والازدواج أو بمعنى المجازاة كما مر عن الرضا «ع» **وَاللهُ خَيْرُ الْمَاكِرِيْنَ** أقواهم مكراً وانفذهم كيداً وأقدرهم على العقاب من حيث لا يحتسب المعاقب .

(٥٥) إِذْ قَالَ اللهُ يَا عِيْسَى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ متوفي أجلك ومؤخرك إلى أجلك المسمى عاصمـاً اياك من قتلهم او قابضك من الأرض من توفيت مالي أو مميتك عن الشهوات العائقة عن العروج إلى عالم الملكوت **وَرَافِعُكَ إِلَيَّ** إلى محل كرامتي ومقر ملائكتي **وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا** من سوء جرارهم **وَجَاعِلُ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوكَ** من المسلمين والنصارى **فَوْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا** من اليهود والمكذبين **إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ** يغلبونهم بالمحجة والسيف **ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ** جَمِيعاً **فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُم فِيهِ تَخْتَلِفُونَ** من امر الدين .

(٥٦) فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَاباً شَدِيداً فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِيْنَ

(٥٧) وَأَمَّا الَّذِيْنَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيْهِمْ أُجُورَهُمْ تفسير للحكم وتفصيل له وقرء فتوفّاهم بالتاء **وَاللهُ لاَ يُحِبُّ الظَّالِمِيْنَ** في الأكمال عن النبي ﷺ في حديث بعث الله عيسى بن مريم واستودعه النور والعلم والحكم وجميع علوم الأنبياء قبله وزاده الانجيل وبعثه إلى بيت المقدّس إلى بني اسرائيل يدعوهم إلى كتابه وحكمته وإلى الايمان بالله ورسوله فابى أكثرهم الا طغيانـاً وكفراً فلما لم يؤمنوا دعا ربه وعزم عليه فمسخ منهم شياطين ليريهم آية فيعتبروا فلم يزدهم ذلك الا طغياناً وكفراً فأتى بيت المقدس فكان يدعوهم ويرغبّهم فيما عند الله ثلاثة وثلاثين سنة حتى طلبته اليهود وادّعت انها عذبته ودفنته في الأرض حيـاً وادعى بعضهم انهم قتلوه وصلبوه وما كان الله ليجعل لهم سلطاناً عليه وإنما شبّه لهم وما قدروا على عذابه ودفنه ولا على قتله وصلبه لأنهم لو قدروا على ذلك لكان تكذيبـاً لقوله ولكن رفعـه

الله بعد أن توفاه .

والقمي عن الباقر «ع» قال ان عيسى «ع» وعد اصحابه ليلة رفعه الله اليه فاجتمعوا اليه عند المساء وهم اثنا عشر رجلا فأدخلهم بيتاً ثم خرج من عين في زاوية البيت وهو ينفض رأسه من الماء فقال ان الله اوحى إلي أنه رافعي اليه الساعة ومطهّري من اليهود فأيّكم يلقى عليه شبحي فيقتل ويصلب فيكون فيهما معي في درجتي فقال شاب منهم انا يا روح الله قال فأنت هوذا فقال لهم عيسى «ع» اما ان منكم من يكفر بي قبل أن يصبح اثنتي عشرة كفرة فقال له رجل منهم انا هو يا نبي الله فقال عيسى اتحس بذلك في نفسك فلتكن هو ثم قال لهم عيسى اما انكم ستفرقون بعدي على ثلاث فرق فرقتين مفتريتين على الله في النار وفرقة تتبع شمعون صادقة على الله في الجنة ثم رفع الله عيسى «ع» اليه من زاوية البيت وهم ينظرون اليه ثم قال ان اليهود جاءت في طلب عيسى من ليلتهم فأخذوا الرجل الذي قال له عيسى ان منكم لمن يكفر بي قبل أن يصبح اثنتي عشرة كفرة وأخذوا الشاب الذي القى عليه شبح عيسى «ع» فقتل وصلب وكفر الذي قال له عيسى «ع» يكفر قبل أن يصبح اثنتي عشرة كفرة .

(٥٨) **ذَلِكَ** اشارة إلى ما سبق من نبأ عيسى وغيره **نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ** المشتمل على الحكم او المحكم الممنوع من تطرّق الخلل اليه يريد به القرآن او اللوح المحفوظ .

(٥٩) **إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللهِ كَمَثَلِ آدَمَ** اي شأنه الغريب كشأن آدم **خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ** جملة مفسّرة للتمثيل مبيّنة لما له الشّبه وهو انّه خلق بلا أب كما خلق آدم من التراب بلا اب وام شبّه حاله بما هو أقرب افحاماً للخصم وقطعاً لمواد الشبه والمعنى خلق قالبه من التراب **ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ** أي انشأ بشراً كقوله ثم انشأناه خلقاً آخر وقدّر تكوينه من التراب ثم كوّنه **فَيَكُونُ** أي فكان في الحال .

(٦٠) **الْحَقُّ هو الحق مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ**

(٦١) **فَمَنْ حَاجَّكَ** من النصارى **فِيهِ** في عيسى «ع» **مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ** من البيّنات الموجبة للعلم **فَقُلْ تَعَالَوْا** هلّموا بالرأي والعزم **نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ**

أي يدع كلّ منّـــا ومنكم نفسه واعزّة اهله وألصقهم بقلبه إلى المباهلة ويحمل عليها وإنّما قدّمهم على النفس لأن الرّجل يخاطر بنفسه لهم ويحارب دونهم **ثُمَّ نَبْتَهِلْ** اي نتباهل بأن نلعن الكاذب منا والبهلة بالضم والفتح اللعنة واصله الترك من قولهم بهلت الناقة إذا تركتها بلا صرار والصرار خيط يشدّ فوق الخلف لئلا يرضعها ولدهـــا **فَنَجْعَلْ لَّعْنَتَ اللهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ** عطف فيه بيان، روى انهم لما دعوا إلى المباهلة قالوا حتى ننظر فلمـــا تخالوا قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم وما ترى فقال والله لقـد عرفتم نبوّته ولقد جاءكم بالفصل في امر صاحبكم والله ما باهل قوم نبياً الا هلكوا فان أبيتم الا ألف دينكم فوادعوا الرجل وانصرفوا فآتوا رسول الله ﷺ وقد غدا محتضناً الحسين عليه الصلوة والسلام آخذاً بيد الحسن وفاطمة عليهم السلام تمشي خلفه وعلي خلفها وهو يقول إذا انا دعوت فآمنوا فقال اسقفهم [1] : يا معشر النصارى اني لأرى وجوهاً لو سألوا الله ان يزيل جبلا من مكانه لأزاله فلا تباهلوا فتهلكوا فاذعنوا لرسول الله ﷺ وبذلوا له الجزية الفي حلّة حمراء وثلاثين درعاً من حديد فقال والذي نفسي بيده لو تباهلوا لمسخوا قردة وخنازير ولأضطرم عليهم الوادي ناراً ولأستأصل الله نجران واهله حتى الطير على الشجر كذا روته العامة وهو دليل على نبوّته وفضل من اتى بهم من اهل بيته وشرفهم شرفاً لا يسبقهم اليه خلق إذ جعل نفس علي «ع» كنفسه .

وفي العيون عن الكاظم عليه الصلوة والسلام لم يدع احداً انه ادخله النبي ﷺ تحت الكساء عند المباهلة للنصارى الا علي بن ابي طالب «ع» وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام فكان تأويل قوله عز وجل ابناءنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة وانفسنا علي بن ابي طالب عليهم صلوات الله .

والقمي عن الصادق «ع» ان نصارى نجران لما وفدوا على رسول الله ﷺ وكان سيدهم الأهتم والعاقب والسيد وحضرت صلوتهم فأقبلوا يضربون بالناقوس وصلوا فقال اصحاب رسول الله ﷺ يا رسول الله هذا في مسجدك فقال دعوهم فلمـــا فرغوا دنوا من رسول الله ﷺ فقالوا له إلى مـــا تدعو ؟ فقال : إلى شهادة ان لا إله الا الله وإني رسول الله وان عيسى عبد مخلوق يأكل ويشرب ويحدث قالوا فمن ابوه فنزل الوحي

على رسول الله ﷺ فقال : قل لهم ما تقولون في آدم أكان عبداً مخلوقاً يأكل ويشرب ويحدث وينكح فسألهم النبي ﷺ فقالوا نعم قال فمن ابوه فبهتوا فأنزل الله ان مثل عيسى عبد الله كمثل آدم خلقه من تراب الآية وقوله فمن حاجّك فيه من بعد ما جاءك من العلم إلى قوله فنجعل لعنة الله على الكاذبين فقال رسول الله ﷺ فباهلوني فان كنت صادقاً انزلت اللعنة عليكم وان كنت كاذباً انزلت علي فقالوا انصفت فتواعدوا للمباهلة فلما رجعوا إلى منازلهم قال رؤساؤهم السيد والعاقب والأهتم ان باهلنا بقومه باهلناه فانه ليس نبياً وان باهلنا بأهل بيته خاصة فلا نباهله فانه لا يقدم إلى اهل بيته الا وهو صادق فلما أصبحوا جاؤوا إلى رسول الله ﷺ ومعه امير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم فقال النصارى من هؤلاء فقيل لهم ان هذا ابن عمه ووصيه وختنه علي بن ابي طالب وهذه بنته فاطمة وهذان ابناه الحسن والحسين صلوات الله عليهم ففرقوا وقالوا لرسول الله ﷺ نعطيك الرضا فاعفنا من المباهلة فصالحهم رسول الله ﷺ على الجزية وانصرفوا .

وفي العلل عن الجواد «ع» ولو قال تعالوا نبتهل فنجعل لعنة الله عليكم لم يكونوا يجيبون للمباهلة وقد عرف الله ان نبيه ﷺ مؤدي عنه رسالته وما هو من الكاذبين وكذلك عرف النبي ﷺ انه صادق فيما يقول ولكن احب ان ينصف من نفسه .

(٦٢) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلاَّ اللهُ

اتى بمن الزائدة للاستغراق تأكيداً للرد على النصارى في تثليثهم **وَإِنَّ اللهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** لااحد سواه يساويه في القدرة التامة والحكمة البالغة ليشاركه في الألوهية .

(٦٣) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ وعيد لهم وضع المظهر موضع المضمر ليدل على أن التولي عن الحجج والاعراض عن التوحيد افساد للدين ويؤدي إلى افساد النفس بل وإلى افساد العالم .

(٦٤) قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلاَّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللهَ ان نوحده بالعبادة ونخلص فيها **وَلاَ نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً** ولا نجعل غيره شريكاً له في العبادة **وَلاَ يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللهِ** ولا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله ولا نطيع الأحبار فيما احدثوا من التحريم والتحليل

لأن كلا منهم بشر مثلنا .

في المجمع روى انهم لما نزلت اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا **مِنْ دُونِ اللهِ** قال عدي بن حاتم ما كنّا نعبدهم يا رسول الله قال أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك **فإنْ تَوَلَّوْا** عن التوحيد **فَقُولُوْا اشْهَدُوا بِأنّا مُسْلِمُونَ** اي لزمتكم الحجّة فاعترفوا بأنا مسلمون دونكم قيل انظر إلى ما راعى في هذه القصة من المبالغة في الارشاد وحسن التدرج في الحجاج بيّن اولا احوال عيسى وما تعاور عليه من الأطوار المنافية للالهية ثم ذكر ما يحل عقدتهم ويزيح شبهتهم فلما رأى عنادهم ولجاجهم دعاهم إلى المباهلة بنوع من الاعجاز ثم لما اعرضوا عنها وانقادوا بعض الانقياد عاد عليهم بالارشاد وسلك طريقاً اسهل وألزم بأن دعاهم إلى ما وافق عليه عيسى والانجيل وسائر الأنبياء والكتب ثم لما لم يجد ذلك ايضاً عليهم وعلم ان الآيات والنذر لا تغني عنهم اعرض عن ذلك وقال بأنّا مسلمون .

(٦٥) يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ إلاَّ مِنْ بَعْدِهِ قيل تنازعت اليهود والنصارى في ابراهيم وزعم كل فريق انه منهم فترافعوا إلى رسول الله ﷺ فنزلت والمعنى أن اليهودية والنصرانية حدثت بنزول التورية والانجيل على موسى وعيسى وكان ابراهيم قبل موسى بألف سنة وعيسى بألفين سنة فكيف يكون عليهما **أَفَلَا تَعْقِلُونَ** فتدّعون المحال .

(٦٦) هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ نبّهوا بحرف التنبيه على حالهم التي غفلوا عنها اي انتم هؤلاء الحمقى وبيان حماقتكم انكم جادلتم فيما لكم به علم بما وجدتموه في التورية والانجيل عناداً او تدعون وروده فيه فلم تجادلون فيما لا علم لكم به ولا ذكر له في كتابكم من دين ابراهيم وقيل هؤلاء بمعنى الذين وقيل عطف بيان لأنتم **وَاللهُ يَعْلَمُ** ما حاججتم فيه من شأن ابراهيم ودينه **وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** فلا تتكلموا فيه .

(٦٧) مَا كَانَ إبْرَاهِيمُ يَهُودِيّاً وَلَا نَصْرَانِيّاً تصريح بمقتضى ما قرره **وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفاً** مائلا عن العقائد الزائفة **مُسْلِماً** منقاداً لله تعالى وليس المراد انه كان على ملّة الاسلام والا لاشترك الالزام .

في الكافي عن الصادق «ع» خالصاً مخلصاً ليس فيه شيء من عبادة الأوثان.

والعياشي عنه «ع» قال قال امير المؤمنين «ع» لا يهودياً يصلي إلى المغرب ولا نصرانياً يصلي إلى المشرق ولكن كان حنيفاً مسلماً على دين محمد ﷺ.

أقول: يعني كان يصلي إلى الكعبة ما بين المشرق والمغرب وكان دينه موافقاً لدين محمد ﷺ.

وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ تعريض بأنهم مشركون لاشراكهم به عزيراً والمسيح وزد لادعاء المشركين انهم على ملّة ابراهيم.

(٦٨) إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ انّ اخصهم به واقربهم منه من الولي وهو القرب **لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ** من امّته **وَهَذَا النَّبِيُّ** خصوصاً **وَالَّذِينَ آمَنُوا** من امته لموافقتهم له في أكثر ما شرع لهم على الأصالة.

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» هم الأئمة ومن اتّبعهم.

والقمي والعياشي عن عمر بن يزيد عنه «ع» قال انتم والله من آل محمد فقلت من انفسهم جعلت فداك قال نعم والله من انفسهم ثلاثاً ثم نظر إلي ونظرت اليه فقال يا عمر ان الله تعالى يقول في كتابه: (ان اولى الناس) الآية.

وفي المجمع قال قال امير المؤمنين «ع» ان اولى الناس بالأنبياء اعملهم بما جاؤا به ثم تلا هذه الآية قال ان ولي محمد ﷺ من اطاع الله وان بعدت لحمته وان عدو محمد ﷺ من عصى الله وان قربت قرابته **وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ** يتولى نصرتهم.

(٦٩) وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ قيل نزلت في اليهود لما دعوا حذيفة وعماراً ومعاذاً إلى اليهودية **وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ** وما يتخطئهم الاضلال ولا يعود وباله الا عليهم إذ يضاعف به عذابهم أو ما يضلّون الا أمثالهم **وَمَا يَشْعُرُونَ** وزره واختصاص ضرره بهم.

(٧٠) يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ بما نطقت من التورية والانجيل ودلت على نبوة محمد ﷺ **وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ** انها آيات الله او بما يتلى عليكم من القرآن وانتم تشهدون نعته في الكتابين أو تعلمون بالمعجزات انه حق او بالمعجزات وانتم تشهدون ان ظهور المعجزات يدل على صدق الرسالة.

(٧١) يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ بالتحريف وابراز الباطل في صورته او بالتقصير في المميز بينهما وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ نبوة محمد ﷺ ونعته وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ عالمون بما يكتمونه .

(٧٢) وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ أي اظهروا الايمان بالقرآن اول النهار وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ يشكون في دينهم ظناً بأنكم قد رجعتم لخلل ظهر لكم .

والقمي عن الباقر «ع» ان رسول الله ﷺ لما قدم المدينة وهو يصلي نحو بيت المقدّس أعجب ذلك القوم فلما صرفه الله عن بيت المقدس إلى بيت الله الحرام وجدت اليهود من ذلك وكان صرف القبلة صلوة الظهر، فقالوا صلى محمد الغداة واستقبل قبلتنا فآمنوا بالذي انزل على محمد ﷺ وجه النهار واكفروا آخره يعنون القبلة حين استقبل رسول الله المسجد الحرام لعلهم يرجعون إلى قبلتنا .

(٧٣) وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قيل هذا من تتمة كلام اليهود أي لا تصدقوا ولا تقرّوا بأن يؤتى احد مثل ما أوتيتم الا لأهل دينكم قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللهِ اعتراض بين المفعول وفعله من كلام الله تعالى ومعناه ان الدين دين الله أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ يعني من العلم والحكمة والكتاب والحجة والمنّ والسلوى والفضائل والكرامات وقرىء ان يؤتى بالمد على الاستفهام [1] أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ عطف على قوله ان يؤتى احد والواو ضمير احد لأنه في معنى الجمع والمعنى ولا تؤمنوا بأن يحاجوكم عند ربكم لأنكم انصح ديناً منهم فلا تكون لهم الحجة عليكم . وفي الآية وجوه أُخر وهي من المتشابهات التي لم يصل الينا عن اهل البيت شيء قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللهِ اي الهداية والتوفيق منه يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

(٧٤) يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

---

(١) قيل: أن يوتى متعلق بمحذوف أي دبرتم ذلك وقلتم أن يوتى أحد ، والمعنى أن الحسد حملكم على ذلك وقراءة أن يؤتى على الاستفهام للتفريع يؤيد هذا التفسير وقيل أن يؤتى خبر ان على ان هدى الله بدل عن الهدى فيكون معنى اويحاجوكم حتى يحاجوكم فيدحض حجتكم وقيل فيه أقوال اخر والعلم عند الله (منه قده)

(٧٥) وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِدِينَارٍ لاَ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلاَّ مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِماً إلاّ مدة دوامك على رأسه تطالبه بالعنف **ذَلِكَ** يعني ترك الأداء **بِأَنَّهُمْ قَالُوا** بسبب قولهم **لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الأُمِّيِّنَ سَبِيلٌ** أي ليس علينا في شأن من ليسوا من أهل الكتاب ولم يكونوا على ديننا عقاب وذم **وَيَقُولُونَ عَلَى اللهِ الْكَذِبَ** بادعائهم ذلك **وَهُمْ يَعْلَمُونَ** أنهم كاذبون وذلك لأنهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل لهم في التورية حرمة .

وفي المجمع عن النبي ﷺ لما قرء هذه الآية قال كذب اعداء الله ما من شيء كان في الجاهلية الا وهو تحت قدمي الا الأمانة فانها مؤدات إلى البر والفاجر .

(٧٦) بَلَى اثبات لما نفوه اي بلى عليهم سبيل **مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ** استئناف اي كل من أوفى بما عاهد عليه اي عهد كان واتقى الله في ترك الخيانة والغدر فان الله يحبّه في وضع الظاهر موضع المضمر اشعار بأن التقوى ملاك الأمر .

(٧٧) إِنَّ الذِينَ يَشْتَرُونَ يستبدلون **بِعَهْدِ اللهِ** بما عاهدوا عليه من الإيمان بالرسول والوفاء بالأمانات **وَأَيْمَانِهِمْ** وبماحلفوا به **ثَمَناً قَلِيلاً** متاع الدنيا من الرئاسة واخذ الرشوة والذهاب بمال أخيهم المسلم ونحو ذلك **أُولَئِكَ لاَ خَلاَقَ لَهُمْ** لا نصيب لهم **فِي الآخِرَةِ وَلاَ يُكَلِّمُهُمُ اللهُ وَلاَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** كناية عن سخطه عليهم واستهانته بهم .

وفي التوحيد عن امير المؤمنين صلوات الله عليه يعني لا يصيبهم بخير قال وقد تقول العرب والله ما ينظر الينا فلان وإنما يعنون بذلك انه لا يصيبنا منه بخير **وَلاَ يُزَكِّيهِمْ** قيل ولا يثني عليهم .

وفي تفسير الامام ولا يزكيهم من ذنوبهم كما مر .

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ في الأمالي قال النبي ﷺ من حلف على يمين يقطع بها مال أخيه لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان فأنزل الله تصديقه في كتابه ان الذين يشترون الآية .

(٧٨) **وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ** يفتلونها بقراءته فيميلونها عن المنزل إلى المحرف **لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللهِ وَمَا هُوَ عِنْدِ مِنْ اللهِ** تأكيد وزيادة تشنيع عليهم **وَيَقُولُونَ عَلَى اللهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ** تأكيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله والتعمد فيه .

القمي مقطوعاً قال كان اليهود يفترون شيئاً ليس في التوراة ويقولون هو في التوراة فكذبهم الله .

(٧٩) **مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَاداً لِي مِنْ دُونِ اللهِ** في المجمع قيل أن أبا رافع القرظي والسيد النجراني قالا يا محمد أتريد أن نعبدك ونتّخذك رباً فقال معاذ الله ان يعبد غير الله وان نأمر بغير عبادة الله فما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني فنزلت **وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ** ولكن يقول كونوا ربّانيين والربّاني منسوب إلى الرب بزيادة الألف والنون وهو الكامل في العلم والعمل .

والقمي اي ان عيسى لم يقل للناس اني خلقتكم وكونوا عباداً لي من دون الله ولكن قال لهم كونوا ربّانيين اي علماء .

بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ بسبب كونكم معلمين الكتاب ودارسين له فان فائدة التعليم والتعلّم معرفة الحق والخير للاعتقاد والعمل، وقرء بالتخفيف اي بسبب كونكم عالمين .

في العيون عن النبي ﷺ قال لا ترفعوني فوق حقي فان الله تعالى اتخذني عبداً قبل أن يتخذني نبياً ثم تلا هذه الآية .

وعن امير المؤمنين يهلك فيّ اثنان ولا ذنب لي محب مفرط ومبغض مفرط وانا لبراء إلى الله تعالى ممن يغلو فينا فيرفعنا فوق حدّنا كبراءة عيسى بن مريم من النصارى .

(٨٠) **وَلَا يَأْمُرَكُمْ** وقرء بنصب الراء **أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** القمي كان قوم يعبدون الملائكة وقوم من النصارى زعموا ان عيسى رب واليهود قالوا عزير ابن

الله فقال الله ولا يأمركم الآية .

(٨١) وَإِذْ أَخَذَ اللهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ وقرء بكسر اللام وآتيناكم **مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ** في الجوامع والمجمع عن الصادق «ع» وإذا أخذ الله ميثاق امم النبيين كل امة بتصديق نبيها والعمل بما جاءهم به فما وفوا به وتركوا كثيراً من شرائعهم وحرّفوا كثيراً منها .

والعياشي عن الباقر «ع» ما في معناه مبسوطاً وقال هكذا انزلها الله يعني طرح منها

وفي المجمع عن امير المؤمنين «ع» ان الله تعالى اخذ الميثاق على الأنبياء قبل نبيّنا ان يخبروا امهم بمبعثه ونعته ويبشّروهم به ويأمروهم بتصديقه .

وعنه «ع» انه قال لم يبعث الله نبياً آدم ومن بعده الا أخذ عليه العهد لئن بعث محمداً ﷺ وهو حيّ ليؤمنن به ولينصرنه وامره ان يأخذ العهد بذلك على قومه .

والقمي والعياشي عن الصادق «ع» ما بعث الله نبياً من لدن آدم فهلم جرّاً الا ويرجع إلى الدنيا وينصر امير المؤمنين وهو قوله لتؤمنن به يعني رسول الله ولتنصرنّه يعني امير المؤمنين عليهما السلام .

وفي كتاب الواحدة عن الباقر «ع» قال قال امير المؤمنين «ع» ان الله تعالى احد واحد تفرد في وحدانيته تعالى ثم تكلم بكلمة فصارت نوراً ثم خلق من ذلك النور محمداً ﷺ وخلقني وذريتي ثم تكلم بكلمة فصارت روحاً فأسكنه الله في ذلك النور واسكنه في ابداننا فنحن روح الله وكلماته فبنا احتجب على خلقه فما زلنا في ظلّه خضراء لا شمس ولا قمر ولا ليل ولا نهار ولا عين تطرف نعبده ونقدّسه ونسبحّه وذلك قبل أن يخلق خلقه واخذ ميثاق الأنبياء بالايمان والنصرة لنا وذلك قوله عز وجل (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما أتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه) يعني لتؤمنن بمحمد ﷺ ولتنصرن وصيه وسينصرونه جميعاً وان الله اخذ ميثاقي مع ميثاق محمد ﷺ بنصرة بعضنا لبعض فقد نصرت محمداً وجاهدت بين يديه وقتلت عدوّه ووفيت لله بما أخذ عليّ من الميثاق والعهد والنصرة لمحمد ﷺ ولم ينصرني احد من انبياء الله ورسله وذلك لما

قبضهم الله اليه وسوف ينصروني ويكون لي ما بين مشرقها إلى مغربها وليبعثهم الله أحياء من آدم إلى محمد ﷺ كل نبي مرسل يضربون بين يدي بالسيف هام الأموات والأحياء والثقلين جميعاً فيا عجبا وكيف لا أعجب من أموات يبعثهم الله أحياء يلبّون زمرة زمرة بالتلبية لبيك لبيك يا داعي الله قد اظلوا بسكك الكوفة قد شهروا سيوفهم على عواتقهم يضربون بها هام الكفرة وجبابرتهم واتباعهم من جبابرة الأولين والآخرين حتى ينجز الله ما وعدهم في قوله عز وجل (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً يعبدونني لا يشركون بي شيئاً) اي يعبدونني آمنين لا يخافون احداً في عبادتي ليس عندهم تقيّة وإن لي الكرة بعد الكرة والرجعة بعد الرجعة وانا صاحب الرجعات والكرات وصاحب الصولات والنقمات والدولات العجيبات وانا قرن من حديد. الحديث[1] بطوله .

قَالَ أَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي اي عهدي **قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ** القمي عن الصادق «ع» قال لهم في الذّر أءقررتم وأخذتم على ذلكم إصري اي عهدي قالوا أقررنا قال الله للملائكة فاشهدوا .

وفي المجمع عن امير المؤمنين «ع» قال أقررتم وأخذتم العهد بذلك على امكم قالوا اي قال الأنبياء وامهم اقررنا بما أمرتنا بالاقرار به قال الله فاشهدوا بذلك على امكم وانا معكم من الشاهدين عليكم وعلى امكم .

(٨٢) فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ الميثاق والتوكيد **فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ** المتمردون من الكفّار .

(٨٣) أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وقرء بالتّاء **وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا** .

---

(١) القمي هذه الآية مع الآية التي في سورة الأحزاب وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح والآية التي في سورة الأعراف وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وقد كتبت هذه الثلاث آيات في ثلاث سور (منه قدس سره) .

في التوحيدوالعياشي عن الصادق «ع» وهو توحيدهم لله عز وجل .

وفي المجمع عنه «ع»ان معناه اكره اقوام على الاسلام وجاء اقوام طائعين قال كرهاً اي فرقاً من السيف .

أقول : لعل المراد ان ذلك في زمان القائم «ع» كما رواه العياشي عنه «ع» انها نزلت في القائم «ع» .

وفي رواية تلاها فقال إذا قام القائم عليه الصلوة والسلام لا يبقى ارض الاّ نودي فيها شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله .

وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ وقرء بالياء .

(٨٤) قُلْ آمَنَّا بِاللهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ امرالرسول بأن يخبرعن نفسه ومتابعيه بالايمان **لاَ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ** بالتصديق والتكذيب **وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ** منقادون مخلصون في عبادته .

(٨٥) وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الإِسْلاَمِ دِيناً اي غير التوحيد والانقياد لحكم الله تعالى **فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ** بابطاله الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها .

(٨٦) كَيْفَ يَهْدِي اللهُ قَوْماً كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ استبعاد لأن يهديهم الله فان الحائد عن الحق بعدما وضح له منهمك في الضلال بعيد عن الرشاد وشهدوا عطف على ما في إيمانهم من معنى الفعل أو حال باضمار قد **وَاللهُ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ**

(٨٧) اوْلاَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللهِ وَالْمَلاَئِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ

(٨٨) خَالِدِينَ فِيهَا لاَ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلاَ هُمْ يُنْظَرُونَ

(٨٩) إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللهَ غَفُورٌ يقبل توبتهم **رَحِيمٌ** يتفضّل عليهم .

في المجمع عن الصادق «ع» نزلت الآيات في رجل من الأنصار يقال له الحارث ابن سويد بن الصامت وكان قتل المحذّر بن زياد البلوى غدراً وهرب وارتدّ عن

الاسلام ولحق بمكة فندم فأرسل إلى قومه ان اسألوا رسول الله ﷺ هل لي من توبة فسألوا فنزلت فحملها رجل من قومه اليه فقال اني لأعلم انك لصدوق وان رسول الله ﷺ أصدق منك وان الله تعالى اصدق الثلاثة ورجع إلى المدينة وتاب وحسن اسلامه

(٩٠) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْراً كاليهود كفروا بعيسى والانجيل بعد الايمان بموسى والتورية ثم ازدادوا كفراً بمحمد ﷺ والقرآن او كفروا بمحمد بعدما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفراً بالاصرار والعناد والطعن فيه والصد عن الايمان ونقض الميثاق وكقوم ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا كفراً بقولهم نتربص بمحمد ﷺ ريب المنون او نرجع اليه وننافقه باظهار التوبة **لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ** لأنها لا تكون عن الاخلاص أو لأنها لا تكون الا عند اليأس ومعاينة الموت **وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ** الثابتون على الضلال .

(٩١) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَباً ما يملؤ الأرض من الذهب **وَلَوِ افْتَدَى بِهِ** نفسه من العذاب قيل تقديره فلن يقبل من أحدهم فدية ولو افتدى بملأ الأرض ذهباً ويحتمل أن يكون المراد فلن يقبل من أحدهم انفاقه في سبيل الله بملأ الأرض ذهباً في الدنيا ولو كان على وجه الافتداء من عذاب الآخرة من دون توقع ثواب آخر **أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ** .

(٩٢) لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ لن تبلغوا حقيقته ولا تكونوا ابراراً **حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ** من المال والجاه والمهجة وغيرها في طاعة الله .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» لن تنالوا البر حتى تنفقوا ما تحبّون قال هكذا فاقرأها .

وفي المجمع اشترى عليٌّ صلوات الله وسلامه عليه ثوباً فأعجبه فتصدق به وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول من آثر على نفسه آثره الله يوم القيامة بالجنة ومن أحب شيئاً فجعله لله قال الله يوم القيامة قد كان العباد يكافئون فيما بينهم بالمعروف وانا أكافيك اليوم بالجنة .

وعن الحسين بن علي والصادق صلوات الله عليهم انهما كانا يتصدقان بالسكر

ويقولان انه احب الأشياء الينا وقد قال الله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون **وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ** محبوب او غيره **فَإِنَّ اللهَ بِهِ عَلِيمٌ** فيجازيكم بحسبه .

(٩٣) كُلُّ الطَّعَامِ اي المطعومات **كَانَ حِلاًّ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ** كان اكلها حلالا لهم والحل مصدر نعت به **إِلاَّ مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ** يعقوب **عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَاةُ** .

في الكافي والعياشي : عن الصادق «ع» ان اسرائيل كان إذا أكل من لحم الابل هيّج عليه وجع الخاصرة فحرّم على نفسه لحم الابل وذلك قبل أن تنزل التوراة فلما نزلت التوراة لم يحرمه ولم يأكله .

أقول : يعني لم يحرّمه موسى ولم يأكله او لم تحرّمه التورية ولم يؤكّده اي اهمل ولم يندب إلى أكله من التأكيد .

والقمي ان يعقوب كان يصيبه عرق النساء فحرّم على نفسه لحم الجمل فقالت اليهود الجمل محرّم في التورية فقال الله عز وجل لهم قل فأتوا بالتورية فاتلوها ان كنتم صادقين إنما حرّم هذا اسرائيل على نفسه ولم يحرّمه على الناس . ومحصّل المعنى أنّ المطاعم كلّها لم تزل حلالاً لبني اسرائيل من قبل انزال التورية وتحريم ما حرّم عليهم منها لظلمهم وبغيهم لم يحرم منها شيء قبل ذلك غير المطعوم الذي حرّمه اسرائيل على نفسه وهذا ردّ على اليهود حيث أرادوا براءة ساحتهم ممّا نطق به القرآن من تحريم الطيّبات عليهم لبغيهم وظلمهم في قوله ذلك جزيناهم ببغيهم. وقوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيّبات أحلّت لهم فقالوا لسنا بأوّل من حرّمت عليه وقد كانت محرّمة على نوح وابراهيم ومن بعده من بني اسرائيل إلى أن انتهى التحريم الينا فكذّبهم الله **قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَاةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** أمر بمحاجّتهم بكتابهم وتبكيتهم بما فيه حتّى يتبيّن أنّه تحريم حادث بسبب ظلمهم وبغيهم لا تحريم قديم كما زعموا فلم يجبروا على اخراج التورية فبهتوا .

(٩٤) فَمَنِ افْتَرَى عَلَى اللهِ الْكَذِبَ بزعمه أنّ ذلك كان محرماً على الأنبياء وعلى بني اسرائيل قبل انزال التورية **مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ** من بعد ما لزمهم الحجّة **فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** لأنفسهم لمكابرتهم الحقّ من بعد وضوحه .

(٩٥) قُلْ صَدَقَ اللهُ تعريض بكذبهم أي ثبت أنّ الله صادق فيما أنزله وانتم

الكاذبون **فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً** وهي ملّة الإسلام الّتي عليها محمد ﷺ ومن آمن من معه ثمّ برّأ سبحانه ابراهيم ممّا كان ينسبه اليهود والمشركون اليه من كونه على دينهم فقال **وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ**.

(٩٦) إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ ليكون متعبداً لهم **لَلَّذِي بِبَكَّةَ** البيت الذي ببكة وهو الكعبة .

في الكافي عنهما «ع» . وفي الفقيه والعيّاشي عن الباقر «ع» قال لمّا أراد الله تعالى أن يخلق الأرض أمر الرّياح فضربن متن الماء حتّى صار موجاً ثم ازبد فصار زبداً واحداً فجمعه في موضع البيت ثمّ جعله جبلاً من زبد ثم دحى الأرض من تحته وهو قول الله تعالى انّ أوّل بيت وضع للنّاس للّذي ببكّة مباركاً وزاد في الفقيه فأوّل بقعة خلقت من الأرض الكعبة ثم مدّت الأرض منها .

وفيه أنّ الله اختار من كلّ شيء شيئاً اختار من الأرض موضع الكعبة .

وفي العلل عن الصادق «ع» انّما سمّيت مكّة بكّة لأنّ النّاس يبكّون فيها يعني يزدحمون .

وفي رواية أخرى لبكاء الناس حولها وفيها وقيل لأنّها تبك أعناق الجبابرة يعني تدقّها .

وعنه «ع» موضع البيت بكّة والقرية مكّة .

وعن الباقر «ع» انّما سمّيت مكّة بكّة لأنّه يبكّ بها الرجال والنّساء والمرئة تصلّي بين يديك وعن يمينك وعن شمالك وعن يسارك ومعك ولا بأس بذلك لأنّه انّما يكره في ساير البلدان .

وفي الخصال عن الصادق «ع» اسماء مكة خمسة أم القرى ومكّة وبكّة والبسّاسة[1]

---

(١) وفي رواية الكافي كانت تسمى بكة لأنها تبك اعناق الباغين إذا بغوا فيها، والعياشي عن الصادق «ع» سميت بكة لأن الناس يبك بعضهم بعضاً بالأيدي . وعن الباقر «ع» أن بكة موضع البيت ومكة جميع ما كتنفه الحرم والبس بالموحدة الطم وبالنون الطرد، ويروى بهما، والرحم بالضم الرحمة قال الله تعالى: «وأقرب رحماً» وربما يحرك (منه ره) .

إذا ظلموا بها بستّهم أي أخرجتهم وأهلكتهم وامّ رُحْم كانوا إذا لزموها رحموا، ومثله في الفقيه مرسلاً .

وفيه عن الصّادق «ع» قال انّ الله عزّ وجلّ انزله لآدم من الجنة وكانت درّة بيضاء فرفعه الله إلى السماء وبقي اسّه وهو بحيال هذا البيت يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يرجعون اليه أبداً فأمر الله عزّ وجلّ ابراهيم واسمعيل لبنيان البيت على القواعد .

وفي الكافي عنه «ع» قال كان موضع الكعبة ربوة من الأرض بيضاء تضيء كضوء الشمس والقمر حتى قتل ابنا آدم احدهما صاحبه فاسودت فلما نزل آدم رفع الله تعالى له الأرض كلها حتى رآها ثم قال هذه لك كلها قال يا رب ما هذه الأرض البيضاء المنيرة قال هي حرمي في أرضي وقد جعلت عليك أن تطوف بها في كل يوم سبعماءة طواف.

وفي الفقيه عنه «ع» قال وجد في حَجَر اني انا الله ذوبكة صنعتها يوم خلقت السموات والأرض ويوم خلقت الشّمس والقمر وحففتها بسبعة أملاك حفّاً مباركاً لأهلها في الماء واللّبن يأتيها رزقها من ثلاثة سبل من أعلاها وأسفلها والثّنية بعده **مُبَارَكاً** كثير الخير والنّفع لمن حجّه واعتمره واعتكف عنده وطاف حوله وقصد نحوه من مضاعفة الثّواب وتكفير الذّنوب ونفي الفقر وكثرة الرزق **وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ** لأنّه قبلتهم ومتعبّدهم .

(٩٧) فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ[1] كقهره لمن تعرّض له من الجبابرة بسوءٍ كأصحاب الفيل وغير ذلك **مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ** أي منها مقام ابراهيم .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» أنه سئل ما هذه الآيات البيّنات قال مقام ابراهيم حيث قام على الحَجَر فأثّرت فيه قَدَماه والحجر الأسود ومنزل اسمعيل .

أقول : أمّا كون المقام آية فلما ذكر ولارتفاعه بابراهيم «ع» حتّى كان أطول من الجبال كما يأتي ذكره في سورة الحجّ إن شاء الله . وأمّا كون الحجر الأسود آية فلما ظهر منه للأنبياء والأوصياء من العجائب إذ كان جوهرة جعله الله مع آدم في الجنّة واذ

---

(١) عن ابن عباس انه قرء آية بينة مقام ابراهيم فجعل مقام ابراهيم وحده هو الآية وقال اثر قدميه في المقام ايةبينة كذا في المجمع، وقيل المشاعر كلها آيات بينات لا زدحام الناس عليها وتعظيمهم ها ويحكى أن الطواف بالبيت لا ينقطع ابداً ولا نحراف الطير عن موازاة البيت ومخالطة الصيود في الحرم لضواري السباع واستئناسها بالناس ولا نمحاق الجمار على كثرة الرماة فلولا أنه ترفع لكان يجتمع هناك من الحجارة مثل الجبال إلى غير ذلك (منه) .

كان ملكاً من عظماء الملائكة التمه الله الميثاق وأودعه عنده ويأتي يوم القيامةوله لسان ناطق وعينان يعرفه الخلق يشهدلمن وافاه بالموافاة ولمن أدّى اليه الميثاق بالأداءوعلى من جحده بالإنكار إلى غير ذلك كما ورد في الأخبار عن الأئمة الأطهار ولمّا ظهر لطائفة من تنطّقه لبعض المعصومين كالسّجاد حيث نازعه عمّه محمد بن الحنفيّة في أمر الإمامة كما ورد في الرّوايات ومن عدم طاعته لغير المعصوم في نصبه في موضعه كما جرّب غير مرّة، وأمّا كون منزل اسمعيل آية فلانّه أنزل به من غير ماءٍ فنبع له الماء وانّما خصّ المقام بالذكر في القرآن وطوى ذكر غيره لأنّه أظهر آياته اليوم للنّاس، قيل سبب هذا الأثر أنه لمّا ارتفع بنيان الكعبة قام على هذا الحجر ليتمكّن من رفع الحجارة فغاضت فيه قدماه، وقيل أنه لمّا جاء زائراً من الشّام إلى مكّة فقالت له امرأة اسماعيل انزلى حتّى نغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعته على شقّه الأيمن فوضع قدمه عليه حتّى غسلت شقّ رأسه ثم حوّلته إلى شقّه الأيسر حتّى غسلت الشقّ الآخر فبقي أثر قدميه عليه .

وفي الكافي عن الباقر «ع» وكان موضع المقام الذي وضعه ابراهيم «ع» عند جدار البيت فلم يزل هناك حتى حوّله أهل الجاهلية إلى المكان الذي هو فيه اليوم فلما فتح النبي صلى الله عليه وآله مكة ردّه إلى المرضع الذي وضعه ابراهيم «ع» فلم يزل هناك إلى أن ولي عمر بن الخطاب فسأل الناس من منكم يعرف المكان الذي كان فيه المقام فقال رجل أنا قد أخذت مقداره بنسع [1] فهو عندي فقال تأتيني به فأتاه به فقاسه ثم ردّه إلى ذلك المكان **وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِناً** .

في العلل عن الصادق «ع» أنّه قال لأبي حنيفة أخبرني عن قول الله عزّ وجل ومن دخله كان آمناً أين ذلك من الأرض قال الكعبة قال افتعلم انّ الحجّاج بن يوسف حين وضع المنجنيق على ابن الزبير في الكعبة فقتله كان آمناً فيها قال فسكت فسئله عن الجواب فقال من بايع قائمنا ودخل معه ومسح على يده ودخل في عقدة أصحابه كان آمناً.

والعياشي عنه «ع» من دخله وهو عارف بحقنا كما هو عارف به خرج من ذنوبه وكُفِيَ همّ الدنيا والآخرة .

---

(١) النسع بالكسر : سير ينسج عريضاً ويشد به الرحال (منه قده) .

وفي الكافي والعياشي عنه «ع» قال من أمّ هذا البيت وهو يعلم أنّه البيت الذي أمره الله عز وجل به وعرفنا أهل البيت حقّ معرفتنا كان آمناً في الدنيا والآخرة .

وفي المجمع عن الباقر «ع» أن من دخله عارفاً بجميع ما أوجبه الله عليه كان آمناً في الآخرة من العذاب الدّائم .

وفي الكافي عن الصادق «ع» في أدعية دخول البيت اللّهم انك قلت ومن دخله كان آمناً فامنّي من عذاب النار .

وفيه والعياشي عنه «ع» قال من دخل الحرم من الناس مستجيراً به فهو آمن به من سخط الله ومن دخله من الوحش والطير كان آمناً أن يهاج أو يؤذى حتى يخرج من الحرم .

وعنه «ع» قال اذا أحدث العبد في غير الحرم جناية ثم فرّ إلى الحرم لم يسع لأحد أن يأخذه في الحرم ولكن يمنع من السوق ولا يباع ولا يطعم ولا يسقى ولا يكلّم فانّه إذا فعل ذلك يوشك أن يخرج فيؤخذ واذا جني في الحرم جناية أُقيم عليه الحدّ في الحرم .

وزاد في الكافي لأنه لم يرع للحرَم حرمةً .

وفي رواية إن سرق سارق بغير مكّة أو جنى جناية على نفسه ففر إلى الحرم لم يؤخذ ما دام في الحرم حتى يخرج منه ولكن يمنع من السوق فلا يباع ولا يجالس حتى يخرج منه فيؤخذ وان أحدث في الحرم ذلك الحدث أُخذ فيه .

وفي الكافي عنه «ع» وقد سأله سماعة عن رجل لي عليه مال فغاب عني بزمان فرأيته يطوف حول الكعبة أفأتقاضاه مالي قال لا لا تسلّم عليه ولا تروعه حتى يخرج من الحرم .

وعنه من دفن في الحرم أَمِنَ منَ الفزع الأكبر من برّ الناس وفاجرهم .

وفي الفقيه من مات في أحد الحرمين بعثه الله من الآمنين ومن مات بين الحرمين لم ينشر له ديوان ومن دفن في الحرم أَمِنَ من الفزع الأكبر **وَلِلّهِ عَلَى النّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ** وقرء بكسر الحاء يعني قصده للمناسك المخصوصة .

في الكافي عن الصادق «ع» يعني به الحج والعمرة جميعاً لأنهما مفروضان **مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً** .

العياشي عن الصادق «ع» أنه سئل عن هذه الآية فقال الصحّة في بدنه والقدرة في ماله.

وفي الكافي والعياشي عنه «ع» أنه سئل ما السبيل قال أن يكون له ما يحج قال قلت من عرض عليه ما يحج به فاستحيى من ذلك أهو ممن يستطيع اليه سبيلاً قال نعم ما شأنه يستحيي ولو يحجّ على حمار أجدع ابتر فان كان يطيق أن يمشي بعضاً ويركب بعضاً فليحج. وفي رواية يخرج ويمشي ان لم يكن عنده، قيل لا يقدر على المشي قال يمشي ويركب قيل لا يقدر على ذلك قال يخدم القوم ويخرج معهم. وفي رواية أنّه سئل عن هذه الآية فقال من كان صحيحاً في بدنه مخلى سربه وله زاد وراحلة فهو ممن يستطيع الحج أو قال ممن كان له مال. وفي رواية أنه «ع» سئل عن هذه الآية فقال ما يقول الناس، فقيل الزاد والراحلة فقال قد سئل أبو جعفر «ع» عن هذا فقال هلك الناس إذاً لئن كان من كان له زاد وراحلة قدر ما يقوت به عياله ويستغنى به عن الناس ينطلق اليهم فيسألهم اياه لقد هلكوا فقيل له وما السبيل قال فقال السّعة في المال إذا كان يحج ببعض ويبقي بعضاً يقوت به عياله أليس قد فرض الله الزكوة فلم يجعلها إلاّ على من يملك مائتي درهم.

أقول: معنى الحديث لئن كان من كان له قدر ما يقوت به عياله فحسب وجب عليه أن ينفق ذلك في الزّاد والرّاحلة ثم ينطلق إلى الناس يسألهم قوت عياله لهلك الناس إذاً وينبغي أن يحمل اختلاف الروايات على اختلاف الناس في جهات الاستطاعة ودرجات التوكل ومراتب القوّة والضعف ان الإنسان على نفسه بصيرة **وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ** قيل وضع كفر موضع لم يحج تأكيداً لوجوبه وتغليظاً على تاركه.

وفي الفقيه في وصية النبيّ ﷺ لعليّ «ع» يا علي تارك الحج وهو مستطيع كافر قال الله تعالى «ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً ومن كفر فانّ الله غنيّ عن العالمين» يا عليّ من سوّف الحج حتى يموت بعثه الله يوم القيمة يهودياً أو نصرانياً.

وفي الكافي والتهذيب عن الصادق «ع» من مات ولم يحج حجة الإسلام ولم يمنعه من ذلك حاجة تجحف به أو مرض لا يطيق فيه الحج أو سلطان يمنعه فليمت يهودياً أو نصرانياً.

وفي التهذيب عنه «ع» في قوله تعالى ومن كفر قال يعني من ترك.

وعن الكاظم «ع» وقد سأله أخوه عليٌّ من لم يحج منا فقد كفر قال لا ولكن من قال ليس هذا هكذا فقد كفر.

أقول: وذلك لأن الكفر يرجع إلى الإعتقاد دون العمل فقوله تعالى ومن كفر أي ومن لم يعتقد فرضه أولم يبال بتركه فان عدم المبالاة يرجع إلى عدم الإعتقاد.

والعياشي عنه «ع» قال هو كفر [1] النعم وقال يعني من ترك، وروى انه لما نزل صدر الآية جمع رسول الله ﷺ أرباب الملل فخطبهم وقال ان الله كتب عليكم الحج فحجّوا فآمنت به ملّة واحدة وكفرت خمس ملل فنزلت ومن كفر قيل وقد أكّد أمر الحج في هذه الآية من وجوه الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر وابرازه في صورة الاسمية وايراده على وجه يفيد أنّه حق واجب لله تعالى في رقاب الناس وتعميم الحكم أولاً وتخصيصه فانّه كإيضاح بعد ابهام وتثنيته وتكرير للمراد وتسمية ترك الحج كفراً من حيث أنه فعل الكفرة وذكر الاستغناء في هذا الموضع مما يدل على المقت والخذلان وقوله عن العالمين بدل عنه لما فيه من مبالغة التعميم والدلالة على الاستغناء عنه بالبرهان والإشعار بعظم السّخط لأنه تكليف شاقّ جامع بين كسر النفس واتعاب البدن وصرف المال والتجرد عن الشهوات والإقبال على الله تعالى.

(٩٨) قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللهِ أي بآياته السمعية والعقلية الدالة على صدق محمد ﷺ فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره وتخصيص أهل الكتاب بالخطاب دليل على أن كفرهم أقبح وانهم وإن زعموا أنهم مؤمنون بالتورية والإنجيل فهم كافرون بهما **واللهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ** والحال أنه شهيد مطّلع على أعمالكم فيجازيكم عليها لا ينفعكم التحريف والإستتار [2].

(٩٩) قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ مَنْ آمَنَ كرر الخطاب والإستفهام مبالغة في التقريع ونفي العذر لهم واشعاراً بأن كل واحد من الأمرين مستقبح في نفسه مستقلّ باستجلاب العقاب وسبيل الله دينه الحق المأمور بسلوكه وهو الإسلام، قيل

---

(١) لأن امتثال امر الله شكر لنعمته وترك المأمور به كفر لنعمته (مجمع).

(٢) استتر: استتر (ق).

كانوا يفتنون المؤمنين ويحرّشون[١] بينهم حتى أتوا الأوس والخزرج فذكّروهم ما بينهم في الجاهلية من التعادي والتحارب ليعودوا لمثله ويحتالون لصدّهم عنه **تَبْغُونَهَا عِوَجاً** طالبين لها اعوجاجاً بأن تلبّسوا على الناس وتوهّمُوا أن فيه عوجاً من الحق بمنع النسخ وتغيير صفة رسول الله ﷺ ونحوهما أو بأن يحرّشوا بين المؤمنين ليختلف كلمتهم ويختل أمر دينهم **وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ** أنها سبيل الله تعالى والصدّ عنها ضلال واضلال أو أنتم عدول عند أهل ملّتكم يثقون بأقوالكم ويستشهدونكم في القضايا **وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** وعيد لهم ولمّا كان المنكر في الآية الأولى كفرهم وهم يجهرون به ختمها بقوله والله شهيد ولما كان في هذه الآية صدّهم المؤمنين عن الإسلام وكانوا يخفونه ويحتالون فيه قال وَمَا الله بغافل عمّا تعملون .

(١٠٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقاً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ قيل نزلت في نفر من الأوس والخزرج كانواجلوساً يتحدثون فمر بهم شاس بن قيس اليهودي فغاظه تألّفهم واجتماعهم فأمر شاباً من اليهود أن يجلس اليهم ويذكّرهم يوم بغاث[٢] وينشدهم بعض ما قيل فيه وكان الظفر في ذلك اليوم للأوس ففعل فتنازع القوم وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا السلاح السلاح واجتمع من القبيلتين خلق عظيم فتوجّه اليهم رسول الله ﷺ وأصحابه فقال أتدّعُون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد اذ اكرمكم الله بالإسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألّف بينكم فعلوا أنها نزغة[٣] من الشيطان وكيد من عدوهم فالقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضاً وانصرفوا مع الرسول وانما خاطبهم الله بنفسه بعدما أمر الرسول بأن يخاطب أهل الكتاب اظهاراً لجلالة قدرهم واشعاراً بأنهم هم الأحقاء بأن يخاطبهم الله ويكلّمهم .

---

(١) التحريش الأغراء بين القوم والكلا ب وتهييج بعضها على بعض (م) .

(٢) بغاث : بالعين وبالغين ويثلث : موضع بقرب المدينة ويومه معروف (ق) .

(٣) فاما ينزغنك من الشيطان نزغ ، النزغ : شبيه النخس وكان الشيطان ينخس الإنسان أي يحركه ويبعثه على بعض المعاصي ولا يكون النزغ الا في الشر « مجمع » .

(١٠١) وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ انكار وتعجب لكفرهم في حال اجتمع لهم الأسباب الدّاعية إلى الإيمان الصارفة عن الكفر وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللهِ ومن يستمسك بدينه أو يلتجىء اليه في مجامع أموره فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فقد اهتدى لا محالة.

(١٠٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ حَقَّ تُقَاتِهِ حق تقواه وما يجب منهاوهو استفراغ الوسع في القيام بالواجب والإجتناب عن المحارم.

في المعاني والعياشي سئل الصادق «ع» عن هذه الآية قال يطاع ولا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر ولا يكفر.

والعياشي عنه «ع» أنه سئل عنها قال منسوخة قيل وما نسخها قال قول الله اتّقوا الله ما استطعتم وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ولا تكوننّ على حال سوى حال الإسلام إذا أدرككم الموت.

وفي المجمع عن الصادق «ع» وأنتم مسلّمون بالتشديد ومعناه مستسلمون لما أتى النبي ﷺ به منقادون له.

والعياشي عن الكاظم «ع» أنه قال لبعض أصحابه كيف تقرأ هذه الآية يا أيّها الّذين آمنُوا اتّقوا الله حق تقاته ولاتموتنّ الا وانتم ماذا قال مسلِمون فقال سبحان الله يوقع عليهم الإيمان فيسمّيهم مؤمنين ثم يسألهم الإسلام والإيمان فوق الإسلام قال هكذا يقرء في قراءة زيد قال انّماهي في قراءة عليّ صلوات الله عليه وهو التنزيل الذي نزل به جبرئيل على محمد ﷺ الا وأنتم مسلّمون لرسول الله ثم الإمام من بعده.

(١٠٣) وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللهِ قيل بدينه الإسلام أو لكتابه لقوله القرآن حبل الله المتين استعار له الحبل والموثوق به الإعتصام من حيث أنّ التمسّك به بسبب النجاة عن الردى كما أن التمسك بالحبل الموثوق به سبب السلامة عن التردّي.

والقمّي: الحبل التوحيد والولاية.

والعياشي عن الباقر «ع» آل محمد صلوات الله عليهم هم حبل الله المتين الذي أُمر بالإعتصام به فقال واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرّقوا.

وعن الكاظم «ع» عليّ بن أبي طالب «ع» حبل الله المتين.

وفي المعاني عن السجاد قال الإمام منّا لا يكون إلا معصوماً وليست العصمة في ظاهر الخلقة فيعرف بها ولذلك لا يكون إلا منصوصاً فقيل له يا بن رسول الله ﷺ فما معنى المعصوم فقال هو المعتصم بحبل الله وحبل اللهِ هو القرآن والقرآن يهدي إلى الإمام وذلك قول الله عز وجل ان هذا القرآن يهدي لِلّتي هي أقوم.

أقول: ومآل الكل واحد يفسره قول النبي ﷺ حبلين ممدو دين طرف منهما بيد الله وطرف بأيديكم وانهما لن يفترقا **جَمِيعاً** مجتمعين عليه **وَلاَ تَفَرَّقُوْا** ولا تتفرّقوا عن الحق بإيقاع الإختلاف بينكم.

والقمّي عن الباقر «ع» ان الله تبارك وتعالى علم أنهم سيفترقون بعد نبيّهم فيختلفون فنهاهم عن التفرّق كما نهى من كان قبلهم فأمرهم أن يجتمعوا على ولاية آل محمد صلوات الله عليهم ولا يتفرّقوا **وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً** في الجاهلية متقاتلين **فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ** بالإسلام **فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً** متحابين مجتمعين على الإخوة في الله تعالى قيل كان الأوس والخزرج أخوين لأبوين فوقع بين أولادهما العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة حتى أطفأها الله تعالى بالإسلام وألّف بينهم برسوله **وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ** مشرفين على الوقوع في نار جهنم لكفركم إذ لو أدرككم الموت في تلك الحالة لوقعتم في النار **فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا**.

في الكافي عن الصادق «ع» قال فانقذكم منها بمحمد ﷺ هكذا والله أنزل بها جبرئيل على محمد **كذلك** مثل ذلك التبيين **يُبَيِّنُ اللهُ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** ارادة ثباتكم على الهدى وازديادكم فيه.

(١٠٤) وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ بعضكم **أُمَّةٌ** في المجمع قرأ الصادق «ع» أئمة **يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ**.

في الكافي عن الصادق «ع» أنه سئل عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أواجب هو على الأمة جميعاً فقال لا فقيل ولِمَ قال انما هو على القوي المطاع العالم بالمعروف

من المنكر لا على الضَّعَفَة الذين لا يهتدون سبيلاً إلى أي من أي يقول إلى الحق من الباطل والدليل على ذلك كتاب الله تعالى قوله ولتكن منكم أمّة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فهذا خاص غير عام كما قال الله تعالى ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون ولم يقل على أمّة موسى ولا على كل قوم وهم يومئذ أُمم مختلفة والأمة واحد فصاعداً كما قال الله سبحانه إن ابراهيم كان أمةً قانتاً لِلهِ يقول مطيعاً لله وليس على من يعلم ذلك في هذه الهدنة من حرج إذا كان لاقوة له ولاعدد ولاطاعة، وسئل عن الحديث الذي جاء عن النبي ﷺ ان أفضل الجهاد كلمة عدل عند إمام جائر ما معناه قال هذا على أن يأمره بعد معرفته وهو مع ذلك يقبل منه وإلاّ فلا .

وعنه «ع» انما يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر مؤمن فيتّعظ أو جاهل فيتعلّم فاما صاحب سيف أو سوط فلا .

والقمي عن الباقر «ع» في هذه الآية قال فهذه لآل محمد صلوات الله عليهم ومن تابعهم يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر .

وفي نهج البلاغة قال وانهوا عن المنكر وتناهوا عنه فإنما أُمرتم بالنهي بعد التناهي وقال لعن الله الآمرين بالمعروف التاركين له والنّاهين عن المنكر العاملين به **وَأُولَـٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** المخصُوصُون بكمال الفلاح الأحقاء به .

في الكافي عن الصادق «ع» الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خلقان من خلق الله تعالى فمن نصرهما أعزه الله ومن خذلهما خذله الله .

وفي التهذيب عن النبي ﷺ أنه قال لايزال الناس بخير ما امروا بالمعروف ونهوا عن عن المنكر وتعاونوا على البر فإذا لم يفعلوا ذلك نزعت منهم البركات وسلّط بعضهم على بعض ولم يكن لهم ناصر في الأرض ولا في السماء .

وفيهما عن الباقر «ع» قال يكون في آخر الزمان قوم يتّبع فيهم قوم مراؤون يتقرؤون[1] ويتنسكون حدثاء سفهاء لا يوجبون أمراً بمعروف ولا نهياً عن منكر إلاّ

---

(١) تقرء: تعبد وتنسك من النسك مثلثة وبضمتين العبادة وكل حق لله عز وجل وحد ثاء جمع حديث كسفهاء جمع سفيه أي جدد وكان المراد أن طريقتهم حادثة مستحدثة ليست طريقة قدماء أصحابهم أو سبكهم سبك ما كان حدث السن لا سبك الاكهو

إذا أمنوا الضرر ويطلبون لأنفسهم الرّخص [١] والمعاذير يتّبعون زلاّت العلماء وفساد علمهم يقبلون على الصلاة والصيام وما لا يكلمهم [٢] في نفس ولا مال ولو أضرّت الصلاة بسائر ما يعملون بأموالهم وابدانهم لرفضوها كما رفضوا اسمى الفرائض وأشرفها ان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فريضة عظيمة بها تقام الفرائض هنالك يتم غضب الله عليهم فيعمّهم بعقابه فيهلك الأبرار في دار الفجّار والصغار في دار الكبار ان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سبيل الأنبياء ومنهاج الصالحين فريضة عظيمة بها تقام الفرائض وتأمن المذاهب وتحل المكاسب وترد المظالم وتعمر الأرض وينتصف من الأعداء ويستقيم الأمر فانكروا بقلوبكم والفظوا بألسنتكم وصكّوا بها جباههم ولا تخافوا في الله لومة لائم فإن اتّعظوا أو إلى الحق رجعوا فلا سبيل عليهم انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق أُولئكَ لهم عذاب أليم هنالك فجاهدوهم بأبدانكم وابغضوهم بقلوبكم غير طالبين سلطاناً ولا باغين مالاً ولا مريدين بالظلم ظفراً حتى يفيئوا إلى أمر الله ويمضوا على طاعته، قال أبو جعفر «ع» وأوحى الله إلى شعيب النبي «ع» انّي معذب من قومك مأئة الف وأربعين الفاً من شرارهم وستين الفاً من خيارهم فقال يا رب هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار فاوحى الله عز وجل اليه أنهم داهنوا أهل المعاصي ولم يغضبوا لغَضَبي .

(١٠٥) **وَلاَ تَكُونُوْا كَالَّذِيْنَ تَفَرَّقُوْا وَاخْتَلَفُوا** كاليهود والنصارى اختلفوا في التوحيد والتنزيه وأحوال الآخرة **مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ** الآيات والحجج المبيّنة للحق المرجبة للاتفاق عليه **وَأُوْلاَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ** وعيد للذين تفرقوا وتهديد على التشبّه بهم .

(١٠٦) **يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ** كنايتان عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف فيه وقيل يوسم أهل الحق ببياض الوجه والصحيفة واشراق البشرة وسعي

---

(١) الرخص بالضم ضد الغلاء وقد رخص ككرم وبالفتح الشيء الناعم، والرخصة بالضم التسهيل والرخيص الناعم من الثياب (ق) ولعل الغرض أنهم يطلبون سهل الأمور ويعتذرون عن صعبها باصطناع المعاذير .

(٢) قوله ولا يكلمهم أي لا يجرحهم فيهما أي لا يضرهم في أنفسهم ولا في أموالهم .

النور بين يديه وبيمينه وأهل الباطل بأضداد ذلك **فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ** على ارادة القول أي فيقال لهم أكفرتم والهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم .

في المجمع عن أمير المؤمنين «ع» هُم أهل البدع والأهواء والآراء الباطلة من هذه الأمة .

وعن النبي ﷺ قال والذي نفسي بيده ليردن على الحوض ممن صحبني حتى إذا رأيتهم اختلجوا دوني فلاقولن أصحابي أصحـــابي فيقال لي إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك انهم ارتدوا على أعقابهم القهقرى ذكره الثعلبي في تفسيره **فَذُوقُوا الْعَذَابَ** أمر اهانة **بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ** بسبب كفركم .

(١٠٧) وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللهِ يعني الجنة أو الثواب المخلد عبر عن ذلك بالرحمة تنبيهاً على أن المؤمن وان استغرق عمره في طاعة الله لايدخل الجنة إلا برحمته وفضله قيل كان حق الترتيب أن يقدم ذكرهم ولكن قصد أن يكون مطلع الكلام ومقطعه حلية المؤمنين وثوابهم **هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** أخرجه مخرج الاستيناف للتأكيد كأنه قيل كيف يكونون فيها فقال هم فيها خالدون .

والقمّي عن أبي ذر قال لمّا نزلت هذه الآية يوم تبيضّ وجوه وتسودّ وجوه، قال رسول الله ﷺ يرد عليّ أُمتي يوم القيمة على خمس رايات فراية من عجل هذه الأمة فاسألهم ما فعلتم بالثقلين من بعدي فيقولون أما الأكبر فحرفناه ونبذناه وراء ظهورنا وأما الأصغر فعاديناه وابغضناه وظلمناه فأقول رِدُوا النار ظماء مظمئين مسودّة وجوهكم ثم يرد عليّ راية مع فرعون هذه الأمة فأقول لهم ما فعلتم بالثقلين من بعدي فيقولون أما الأكبر فحرّفناه ومزّقناه وخالفناه، وأما الأصغر فعاديناه وقاتلناه فأقول رِدُوا النار ظماء مظمئين مسوّدة وجوهكم، ثم يرد عليّ راية مع سامري هذه الأمة فأقول ما فعلتم بالثقلين من بعدي فيقولون أما الأكبر فعصيناه وتركناه وأما الأصغر فخذلناه وضيّعناه فأقول رِدُوا النار ظماء مظمئين مسودّة وجوهكم ثم يرد عليّ راية ذي الثدية مع أول الخوارج وآخرهم فاسألهم ما فعلتم بالثقلين من بعدي فيقولون أمّا الأكبر فمزّقناه وبرئنا منه وأما الأصغر فقاتلنا وقتلنا فأقول ردوا النار ظماء مظمئين

مسودة وجوهكم، ثم يرد عليّ راية إمام المتّقين وسيّد الوصيين وقائد الغر المحجلين ووصيّ رسول رب العالمين فأقول لهم ماذا فعلتم بالثقلين من بعدي فيقولون أمّا الأكبر فاتّبعناه واطعناه وأما الأصغر فأحببناه ووالياه ونصرناه حتى أهرقت فيه دماؤنا فأقول ردوا الجنة رواءمرويّين مبيضة وجوهكم ثم تلا رسول الله ﷺ يوم تبيضّ وجوه إلى قوله خالدون .

(١٠٨) **تِلْكَ آيَاتُ اللهِ** الواردة في وعده ووعيده **نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ** متلبّسة بالحق لا شبهة فيها **وَمَا اللهُ يُرِيْدُ ظُلْمَاً لِلْعَالَمِينَ** إذ يستحيل الظّلم منه إذ فاعل الظلم اما جاهل بقبحه أو محتاج إلى فعله وتعالى الله عن الجهل والحاجة .

(١٠٩) **وَلِلهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ** مِلكاً ومُلكاً وخلقاً **وَإِلَى اللهِ تُرْجَعُ الأُمُورُ** فيجازي كلاً بما وعده وأوعده .

(١١٠) **كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ** الكون فيها يعمّ الأزمنة غير متخصص بالماضي كقوله تعالى وكان الله غفوراً رحيماً **أُخْرِجَتْ** أظهرت **لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ** استيناف بين به كونهم خير أمة أو خبر ثان لكنتم **وَتُؤْمِنُونَ بِاللهِ** يتضمن الإيمان بكل ما يجب أن يؤمن به لأن الإيمان به انما يحق ويعتد به إذا حصل الإيمان بكل ما أمر أن يؤمن به وانما أخره وحقه أن يقدم لأنه قصد بذكره الدلالة على أنهم أمروا بالمعروف ونهو عن المنكر ايماناً بالله وتصديقاً به واظهاراً لدينه .

القمي عن الصادق «ع» أنه قرأ عليه كنتم خير امة فقال خير أمة يقتلون أمير المؤمنين والحسن والحُسين ابني علي صلوات الله وسلامه عليهم فقال القارىء جعلت فداك كيف نزلت فقال نزلت كنتم خير أئمة أُخرجت للناس ألاترى مدح الله لهم تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله .

والعياشي عنه «ع» قال في قراءة عليّ كنتم خير أئمة أُخرجت للناس قال هم آل محمد .

وعنه «ع» انما نزلت هذه الآية على محمد ﷺ فيه وفي الأوصياء خاصة فقال انتم خير أئمة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر هكذا والله نزل بها جبرئيل

وما عنى بها إلا محمداً ﷺ وأوصيائه «ع» .

وعنه «ع» في هذه الآية قال يعني الأمة التي وجبت لها دعوة ابراهيم فهم الأمة التي بعث الله فيها ومنها وإليها وهم الأمة الرسطى وهم خير أمة اخرجت للناس .

وفي المناقب عن الباقر «ع» أنتم خير أمة بالألف نزل بها جبرائيل وما عنى بها إلا محمداً ﷺ وعلياً والأوصياء من ولده «ع» **وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْراً لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ** كعبد الله بن سلام وأصحابه **وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ** المتمردون في الكفر .

(١١١) لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلاَّ أَذىً ضرراً يسيراً كطعن وتهديد **وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُوَلُّوكُمُ الأَدْبَارَ** وينهزموا ولا يضروكم بقتل وأسر **ثُمَّ لاَ يُنْصَرُونَ** ثم لا يكون أحد ينصرهم عليكم أو يدفع بأسكم عنهم وكان الأمر كذلك .

(١١٢) ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ فهي محيطة بهم احاطة البيت المضروب على أهله والذلة هدر النفس والمال والأهل أو ذلة التمسك بالباطل والجزية **أَيْنَ مَا ثُقِفُوْا** وجدوا **إِلاَّ بِحَبْلٍ مِنَ اللهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ** .

العياشي عن الصادق «ع» قال الحبل من الله كتاب الله والحبل من الناس علي بن أبي طالب صلوات الله عليه **وَبَاؤُا بِغَضَبٍ مِنَ اللهِ** رجعوا به مستوجبين له .

وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِايَاتِ اللهِ وَيَقْتُلُونَ الأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» والله ما قتلوهم بأيديهم ولاضربوهم بأسيافهم ولكنهم سمعوا أحاديثهم فأذاعوها [1] فأخذوا عليها وقتلوا فصار قتلاً واعتداءً ومعصية قيل التقييد بغير حق مع أنه كذلك في نفس الأمر للدلالة على أنه لم يكن حقاً بحسب اعتقادهم أيضاً .

(١١٣) لَيْسُوا يعني أهل الكتاب **سَوَاءً** في دينهم **مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ** على الحق وهم الذين أسلموا منهم **يَتْلُونَ آيَاتِ اللهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ** يعني يتلونها في تهجدهم .

---

(١) ذاع الحديث ذيعاً إذا انتشر وظهر وأذاعه غيره أفشاه واظهره، ومنه الحديث من اذاع علينا حديثنا سلبه الله الايمان أي من افشاه واظهره للعدو (مجمع) .

(١١٤) يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وصفهم بصفات ليست في اليهود فانهم منحرفون عن الحق غير متعبدين بالليل مشركون بالله ملحدون في صفاته واصفون اليوم الآخر بخلاف صفته مداهنون في الاحتساب متباطئون عن الخيرات وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ.

(١١٥) وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ فلن يضيع ولا ينقص ثوابه وقرأ بالياء فيهما سمّي ذلك كفراناً كما سمي توفية الثواب شكراً.

في العلل عن الصادق «ع» إن المؤمن مكفّر وذلك أن معروفه يصعد إلى الله فلا ينتشر في الناس والكافر مشكور وذلك أن معروفه للناس ينتشر في الناس ولا يصعد إلى السماء وَاللهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ بشارة لهم واشعار بأن التقوى مبدء الخير وحسن العمل.

(١١٦) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلاَ أَوْلاَدُهُمْ مِنَ اللهِ شَيْئاً وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ.

(١١٧) مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ برد شديد أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بالكفر والمعصية فَأَهْلَكَتْهُ عقوبة لهم شبه ما انفقوا في ضياعه بحرث كفار ضربته برد شديد من سخط الله فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة في الدنيا ولا في الآخرة وَمَا ظَلَمَهُمُ اللهُ أي المنفقين بضياع نفقاتهم وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ لما لم ينفقوها بحيث يعتدّ بها.

(١١٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّخِذُوا بِطَانَةً وليجة[1] وهو الذي يعرفه الرجل أسراره ثقةً به شبه ببطانة الثوب كما يشبه بالشعار مِنْ دُونِكُمْ من دون المسلمين لاَ يَأْلُونَكُمْ خَبَالاً لايقصرون لكم في الفساد وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ تمنوا عنتكم وهو شدة الضرر قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ أي من كلامهم لأنهم لا يتمالكون أنفسهم لفرط بغضهم وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ مما بدا

(١) وليجة الرجل: بطانته ودخلاؤه وخاصته وما يتخذه معتمداً عليه، والوليجة كل شيء أدخلته في شيء وليس منه والرجل يكون في القوم وليس منهم فهو وليجة فيهم (مجمع).

قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ .

(١١٩) هَا أَنْتُمْ أُولَاءِ الخاطئون في موالاة الكفار تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ بجنس الكتاب كُلِّهِ كتابكم وكتابهم وغيرهما والمعنى أنهم لايحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم أيضاً فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم وفيه توبيخ بأنهم في باطنهم أصلب منكم في حقكم وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا نفاقاً وتغريراً وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ تأسّفاً وتحسّراً حيث رأوا ائتلافكم واجتماع كلمتكم ولم يجدوا إلى التشفي سبيلاً قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ دعا عليهم بدوام الغيظ إلى أن يموتوا إِنَّ اللهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ من خير أو شر فيعلم غيظهم وحنقهم واخفى ما يخفونه وهو اما من جملة القول أو مستأنف .

(١٢٠) إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ نعمة من الفة أو ظفر على الأعداء تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ محنة من فرقة أو اصابة عدومنكم يَفْرَحُوا بِهَا بيان لتناهي عداوتهم وَإِنْ تَصْبِرُوا على عداوتهم وَتَتَّقُوا موالاتهم ومخالطتهم لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً لما وعد اللهُ الصابرين والمتقين بالحفظ وقرأ بكسر الضاد وجزم الراء انَّ اللهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ .

(١٢١) وَإِذْ غَدَوْتَ واذكر اذ غدوت مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ تهيئ لهم مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ مواقفُ وأماكن له وَاللهُ سَمِيعٌ لأقوالكم عَلِيمٌ بنياتكم .

القمي عن الصادق «ع» قال سبب نزول هذه الآية آن قريشاً خرجت من مكة تريد حرب رسول الله ﷺ فخرج رسول الله يبتغي موضعاً للقتال .

وفي المجمع عن القمي عنه «ع» قال سبب غزوة أُحد أن قريشاً لما رجعت من بدر إلى مكة قد أصابهم ما أصابهم من القتل والأسر لأنهم قتل منهم سبعون وأسر منهم سبعون قال أبو سفيان يا معشر قريش لا تدعوا نسائكم يبكين على قتلاكم فان الدمعة إذا خرجت أذهبت الحزن والعداوة لمحمد ﷺ فلما غزا رسول الله ﷺ يوم أُحد اذنوا لنسائهم بالبكاء والنوح وخرجوا من مكة في ثلاثة آلاف فارس والفي راجل وأخرجوا معهم النساء فلما بلغ رسول الله ﷺ ذلك جمع أصحابه وحثهم على الجهاد فقال عبد الله ابن أُبي يا رسول الله لا تخرج من المدينة حتى نقاتل في أزقتها فيقاتل الرجل الضعيف

والمرأة والعبد والأمة على أفواه السكك[١] وعلى السطوح فما أرادنا قوم قط فظروا بنا ونحن في حصوننا ودورنا وما خرجنا على عدو لنا قط إلا كان لهم الظفر علينا فقام سعد ابن معاذ وغيره من الأوس فقال يا رسول الله ما طمع فينا أحد من العرب ونحن مشركون نعبد الأصنام فكيف يظفرون بنا وأنت فينا، لا حتى نخرج اليهم ونقاتلهم فمن قتل منا كان شهيداً ومن نجا منا كان مجاهداً في سبيل الله فقبل رسول الله ﷺ رأيه وخرج مع نفر من أصحابه يتبوؤن موضع القتال كما قال سبحانه واذ غدوت من أهلك الآية .

وقعد عنه عبد الله بن أُبي وجماعة من الخزرج اتّبعوا رأيه ووافت قريش إلى أُحد وكان رسول الله ﷺ عبّأ أصحابه[٢] وكانوا سبعمائة رجل فوضع عبد الله بن جبير في خمسين من الرماة على باب الشعب[٣] وأشفق أن يأتيهم كمينهم من ذلك المكان فقال ﷺ لعبد الله بن جبير وأصحابه ان رأيتمونا قد هزمناهم حتى أدخلناهم مكة فلا تبرحوا من هذا المكان وان رأيتموهم قد هزمونا حتى أدخلونا المدينة فلا تبرحوا والزموا مراكزكم ووضع أبو سفيان خالد بن الوليد في مائتي فارس كميناً وقال له إذا رأيتمونا قد اختلطنا فاخرجوا عليهم من هذا الشعب حتى تكونوا وراءهم، وعبّأ رسول الله ﷺ أصحابه ودفع الراية إلى أمير المؤمنين «ع» فحمل الأنصار على مشركي قريش فانهزموا هزيمة قبيحة ووقع أصحاب رسول الله في سوادهم وانحط خالد بن الوليد في مائتي فارس على عبد الله بن جبير فاستقبلهم بالسهام فرجع ونظر أصحاب عبد الله بن جبير إلى أصحاب رسول الله ﷺ ينهبون سواد القوم فقالوا لعبد الله بن جبير قد غنم أصحابنا ونبقى نحن بلا غنيمة فقال لهم عبد الله اتقوا الله فان رسول الله ﷺ قد تقدم الينا أن لا نبرح فلم يقبلوا منه واقبلوا ينسل رجل فرجل حتى أخلوا مراكزهم وبقي عبد الله بن جبير في اثني عشر رجلا وكانت راية قريش مع طلحة بن ابي طلحة العبدري من بني عبد الدار فقتله عليّ

---

(١) السكك : الزقاق .

(٢) عبأ المتاع والأمر كمنع هيأه والجيش جهزه كعبأته تعبئة وتعبيئاً فيهما «ق» .

(٣) الشعب بالكسر الطريق في الجبل ومسيل الماء في بطن ارض وما انفرج بين الجبلين «ق» .

« ع » فأخذ الراية ابو سعيد بن ابي طلحة فقتله عليّ وسقطت الراية فأخذها مسافح بن طلحة فقتله حتى قتل تسعة من بني عبد الدار حتى صار لواؤهم إلى عبد لهم أسود يقال له صواب فانتهى اليه عليّ فقطع يده فأخذ الراية باليسرى فضرب يسراه فقطعها فاعتنقها[١] بالجذماوين إلى صدره ثم التفت إلى أبي سفيان فقال هل أعذرت في بني عبد الدار فضربه عليّ « ع » على رأسه فقتله فسقط اللواء فأخذتها عمرة بنت علقمة الكنانية فرفعتها وانحط[٢] خالد بن الوليد على عبد الله بن جبير وقد فر أصحابه وبقي في نفر قليل فقتلهم على باب الشعب ثم أتى المسلمين من أدبارهم ونظرت قريش في هزيمتها إلى الراية قد رفعت فلاذوا بها وانهزم أصحاب رسول الله ﷺ هزيمة عظيمة وأقبلوا يصعدون في الجبال وفي كل وجه فلما رأى رسول الله ﷺ الهزيمة كشف البيضة عن رأسه وقال إليّ أنا رسول الله اليّ أين تفرّون عن الله وعن رسوله قال وكانت هند بنت عتبة في وسط العسكر وكلما انهزم رجل من قريش دفعت اليه ميلاً ومكحلة وقالت انما أنت امرأة فاكتحل بهذا وكان حمزة بن عبد المطلب يحمل على القوم فإذا رأوه انهزموا ولم يثبت له أحد وكانت هند قد أعطت وحشياً عهداً لئن قتلت محمداً ﷺ أو علياً أو حمزة صلوات الله عليهم لأعطينك كذا وكذا وكان وحشي عبداً لجبير بن مطعم حبشياً فقال وحشي أما محمد فلا أقدر عليه وأما علي فرأيته حذراً كثيرا لالتفات فلا مطمع فيه فكمن لحمزة قال فرأيته يهذ[٣] الناس هذّاً فمرّ بي فوطى على جرف[٤] نهر فسقط فأخذت حربتي فهززتها[٥] ورميته فوقعت في خاصرته وخرجت من الثنية[٦] فسقط فأتيته فشققت بطنه فأخذت كبده وجئت به إلى هند فقلت هذه كبد حمزة فأخذتها في

---

(١) عانقت المرأة واعتنقتها وهو الضم والالتزام والجذماء مؤنث الأجذم وهو الشيء المقطوع والموصوف هنا اليد يعني ضم العبد الراية إلى صدره بيديه المقطوعتين .

(٢) حططت الرجل وغيره حطاً من باب قتل: انزلته من علو إلى سفل ومنه فانحط الرجل وهو قائم في صلاته (مجمع) .

(٣) الهذ: سرعة القطع «م» .

(٤) الجرف من كل شيء: طرفه «ق» .

(٥) هززت الشيء هزاً فاهتز أي حركته فتحرك «م»

(٦) الثنية بالضم: العانة «ق» .

فمها فلاكتها [١] فجعلها الله في فمها مثل الدا غصة وهي عظم رأس الركبة فلفظتها ورمت بها، قال رسول الله فبعث الله ملكاً فحمله ورده إلى موضعه قال فجاءت اليه فقطعت مذاكيره وقطعت أُذنيه وقطعت يده ورجله ولم يبق مع رسول الله إلا أبو دجانة سماك بن خرشة وعليّ فكلما حملت طائفة على رسول الله ﷺ ستقبلهم عليّ فدفعهم عنه حتى انقطع سيفه فدفع اليه رسول الله ﷺ سيفه ذا الفقار وانحاز [٢] رسول الله ﷺ إلى ناحية أُحد فوقف وكان القتال من وجه واحد فلم يزل عليّ يقاتلهم حتى أصابه في وجهه ورأسه ويديه وبطنه ورجليه سبعون جراحة قال فقال جبرائيل إن هذا لهي المواساة يا محمد فقال له انه مني وأنا منه، قال الصادق «ع» نظر رسول الله إلى جبرائيل بين السماء والأرض على كرسي من ذهب وهو يقول لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى إلا علي.

وروي أن سبب انهزامه نداء ابليس فيهم أن محمداً ﷺ قد قتل وكان النبي، في زحام الناس وكانوا لا يرونه.

(١٢٢) إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ.

القمي يعني عبد الله بن أُبي وأصحابه وقومه.

وفي المجمع عنهما «ع» هما بنو سلمة وبنو حارثة حيان من الأنصار وقيل هما بنو سلمة من الخزرج وبنو الحارثة من الأوس وكانا جناحي العسكر **أَنْ تَفْشَلَا** ان تجبنا وتضعفا **وَاللهُ وَلِيُّهُمَا** ناصرهما **وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ** فليعتمدوا عليه في الكفاية.

(١٢٣) وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللهُ بِبَدْرٍ تذكير ببعض ما أفادهم التوكل وبدر ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدراً فسمي به **وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ**.

القمي والعياشي عن الصادق «ع» وما كانوا أذلة وفيهم رسول الله وانما نزل وأنتم ضعفاء.

والعياشي عنه وقد قرء عنده أبر بصير الآية فقال مه ليس هكذا أنزلها الله انما

---

(١) اللوك ادارة الشيء في الفم، لاكه يلوكه لوكاً ولكت الشيء في فمي علكته «م».

(٢) انحاز عنه: عدل «م».

أنزلت وأنتم قليل وفي رواية ما أذل الله رسوله قط وانما أُنزلت وأنتم قليل .

وفي غير واحد من الأخبار المعصومية أن عدتهم كانت ثلاث مائة وثلاثة عشر **فَاتَّقُوا اللهَ** في الثبات **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ما أنعم به عليكم .

(١٢٤) إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ وقرء مشدّدة الزاي .

(١٢٥) بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوْا وَيَأْتُوكُمْ أي المشركون **مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا** من ساعتهم هذه **يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ** في حال اتيانهم بلا تراخ **مُسَوَّمِينَ** معلّمين من التسويم بمعنى اظهار سيماء الشيء وقرأ بكسر الواو والعياشي عن الباقر «ع» كانت على الملائكة العمائم البيض المرسلة يوم بدر .

وعنه «ع» أن الملائكة الذين نصروا محمداً ﷺ يوم بدر وما صعدوا بعد ولا يصعدون حتى ينصروا صاحب هذا الأمر وهم خمسة آلاف .

(١٢٦) وَمَا جَعَلَهُ اللهُ وما جعل امدادكم من الملائكة **إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ** الا بشارة لكم بالنصر **وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ** ولتسكن اليه من الخوف **وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللهِ** لا من العُدة والعِدة وفيه تنبيه على أنه لا حاجة إلى مدد وانما أمدهم ووعد لهم بشارة لهم وربطاً على قلوبهم من حيث أن نظر العامة إلى الأسباب أكثر وحثاً على أن لا يبالوا بمن تأخر عنهم **الْعَزِيزِ** الذي لا يغالب في أقضيته **الْحَكِيمِ** الذي ينصر ويخذل على مقتضى الحكمة والمصلحة .

(١٢٧) لِيَقْطَعَ طَرَفاً مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا نصركم لينتقص منهم بقتل بعض وأسر بعض وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من صناديدهم كما مرت الإشارة اليه ويأتي تمام القصة في سورة الأنفال إن شاء الله **أَوْ يَكْبِتَهُمْ** أو يخزيهم والكبت شدة غيض أو وهن يقع في القلب أو للتنويع **فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ** فينهزموا منقطعي الآمال .

(١٢٨) لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ اعتراض **أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ** أن اسلموا

أَوْ يُعَذِّبَهُمْ ان اصروا **فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ** قد استحقوا العذاب بظلمهم .

العياشي عن الباقر «ع» أنه قرأ أن تتوب عليهم أو تعذبهم بالتاء فيهما .

وعنه «ع» أنه قرأ عنده ليس لك من الأمر شيء قال بلى والله ان له من الأمر شيئاً وشيئاً وشيئاً وليس حيث ذهبت ولكني أخبرك ان الله تعالى لما أخبر نبيه ﷺ أن يظهر ولاية علي ففكر في عداوة قومه له فيما فضله الله به عليهم في جميع خصاله وحسدهم له عليها ضاق عن ذلك فأخبر الله أنه ليس له من هذا الأمر شيء انما الأمر فيه إلى الله أن يصيّر علياً «ع» وصيه وولي الأمر بعده وهذا عنى الله وكيف لا يكون له من الأمر شيء وقد فوض الله اليه ان جعل ما أحل فهو حلال وما حرم فهو حرام قوله ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا .

وعنه «ع» أن رسول الله ﷺ كان حريصاً على أن يكون عليّ «ع» من بعده على الناس وكان عند الله خلاف ما أراد فقال لـــه ليس لك من الأمر شيء يا محمد في علي الأمر اليّ في علي وفي غيره ألم أنزل عليك يا محمد فيما أنزلت من كتابي اليك ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنّا وهم لا يفتنون الآيات قال ففوض رسول الله الأمر اليه .

أقول : معنى قوله أن يكون علي من بعده على الناس أن يكون خليفة له عليهم في الظاهر أيضاً من غير دافع له .

وعنه «ع» أنه قرأ ليس لك من الأمر شيء أن يتب عليهم أو يعذبهم وروى العامة أن عتبة بن أبي وقاص شجه ﷺ يوم أحد وكسر رباعيته فجعل يمسح الدم عن وجهه وهو يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم فنزلت وَأَعْلَمَهُ أن كثيراً منهم سيؤمنون .

(١٢٩) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خلقاً وملكاً فله الأمر كله يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

في المجمع قيل انما ابهم الله الأمر في التعذيب والمغفرة ليقف المكلف بين الخوف والرجاء ويلتفت إلى هذا قول الصادق «ع» لو وزن رجاء المؤمن وخوفه لأعتدلا .

(١٣٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُضَاعَفَةً قيل كان

الرجل منهم يربي إلى أجل ثم يزيد فيه إلى آخر حتى يستغرق بقليله مال المديون وقرأ مضعفة بتشديد العين **وَاتَّقُوا اللهَ** فيما نهيتم عنه **لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** رجاء فلاحكم .

(١٣١) وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ بالتجنب عن مثال أفعالهم .

(١٣٢) وَأَطِيعُوا اللهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ بطاعتهما لعل وعسى في أمثال ذلك دليل عزة التوصل اليها .

(١٣٣) وَسَارِعُوْا وقرأ سارعوا بلا واو وبادروا **إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ** إلى أسباب المغفرة .

في المجمع عن أمير المؤمنين « ع » إلى أداء الفرائض **وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ** العياشي عن الصادق « ع » إذا وضعوهما كذا وبسط يديه احديهما مع الأخرى .

وفي المجمع عن النبي ﷺ أنه سئل **إذا** كانت الجنة عرضها السموات والأرض فأين تكون النار فقال سبحان الله إذا جاء النهار فأين الليل قال صاحب المجمع هذه معارضة فيها اسقاط المسألة لأن القادر على أن يذهب بالليل حيث يشاء قادر على أن يخلق النار حيث يشاء .

أقول: والسر فيه أن أحد الدارين لكل انسان انما يكون مكان الأخرى بدلاً عنها كما في الليل والنهار **أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ** .

في الخصال عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه فانكم لن تنالوها الا بالتقوى .

(١٣٤) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ في حالتي الرخاء والشدة يعني ينفقون في أحوالهم كلها ما تيسر لهم من قليل أو كثير **وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ** الممسكين عليه الكافين عن امضائه .

في الكافي عن الصادق « ع » من كظم غيظاً ولو شاء أن يمضيه امضاه ملأ الله قلبه يوم القيمة رضاً **وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ** فيه .

عنه « ع » قال قال رسول الله ﷺ عليكم بالعفو فان العفو لا يزيد العبد إلا عزاً فتعافوا يعزكم الله **وَاللهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** .

في المجمع روى أن جارية لعلي بن الحسين جعلت تسكب عليه الماء ليتهيأ للصلاة

فسقط الإبريق من يدها فشجه فرفع رأسه اليها فقالت له الجارية ان الله تعالى يقول والكاظمين الغيظ فقال لها كظمت غيظي قالت والعافين عن الناس قال عفا الله عنك قالت والله يحب المحسنين قال اذهبي فانت حرة لوجه الله .

(١٣٥) وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً سيئة بالغة في القبح كالزنا **أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ** بأن أذنبوا ذنباً أعظم من الزنا **ذَكَرُوا اللهَ** تذكروا وعيده أو حقه العظيم **فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ** بالندم والتوبة **وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللهُ** استفهام بمعنى النفي معترض بين المعطوفين والمراد به وصفه بسعة الرحمة وعموم المغفرة والحث على الاستغفار والوعد بقبول التوبة **وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا** أو لم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين .

في الكافي والعياشي عن الباقر «ع» في هذه الآية قال الإصرار أن يذنب الذنب فلا يستغفر الله ولا يحدث نفسه بتوبة فذلك الإصرار .

وفي الكافي عن الصادق «ع» قال والله ما خرج عبد من ذنب الا باصرار وما خرج عبد من ذنب إلا بالإقرار .

وعنه «ع» لا صغيرة مع الإصرار ولا كبيرة مع الاستغفار ، وروي عن النبي ما أصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة **وَهُمْ يَعْلَمُونَ** يعني ولم يصروا على قبيح فعلهم عالمين به .

(١٣٦) أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ المغفرة والجنات .

في المجالس عن الصادق «ع» قال لما نزلت هذه الآية صعد ابليس جبلاً فصرخ بأعلى صوته بعفاريته فاجتمعوا اليه فقالوا يا سيدنا لما دعوتنا قال نزلت هذه الآية فمن لها فقام عفريت [1] من الشياطين فقال أنا لها بكذا وكذا قال لست لها فقام آخر فقال مثل ذلك فقال لست لها فقال الوسواس الخناس أنا لها قال بماذا قال أعدهم وامنيهم حتى يواقعوا الخطيئة فاذا واقعوا الخطيئة انسيتهم الإستغفار فقال أنت لها فوكله بها إلى يوم القيامة .

---

(١) العفريت : النافذ القوي من خبث ودهاء .

وعن عبد الرحمن بن غنم الدوسي [١] قال دخل معاذ بن جبل على رسول الله باكياً فرده ﷺ ثم قال ما يبكيك يا معاذ فقال يا رسول الله ان بالباب شاباً طريّ الجسد نقي اللون حسن الصورة يبكي على شبابه بكاء الثكلى على ولدها يريد الدخول عليك فقال النبي ﷺ ادخل عليّ الشاب يا معاذ فادخله عليه فسلم فرده ثم قال ما يبكيك يا شاب قال كيف لا أبكي وقد ركبت ذنوباً ان أخذني الله عز وجل ببعضها أدخلني نار جهنم ولا أراني إلاّ سيأخذني بها ولا يغفر لي أبداً فقال رسول الله ﷺ هل أشركت بالله شيئاً قال أعوذ بالله أن أشرك بربي شيئاً قال أقتلت النفس التي حرم الله قال لا فقال النبي ﷺ يغفر الله لك ذنوبك وان كانت مثل الجبال الرواسي قال الشاب فانها أعظم من الجبال الرواسي فقال النبي ﷺ يغفر الله لك ذنوبك وإن كانت مثل الأراضي السبع وبحارها ورمالها وأشجارها وما فيها من الخلق قال الشاب فانها أعظم من الأرضين السبع وبحارها ورمالها وأشجارها وما فيها من الخلق فقال النبي ﷺ يغفر الله لك ذنوبك وإن كانت ذنوبك مثل السموات ونجومها ومثل العرش والكرسي قال فانها أعظم من ذلك قال فنظر النبي ﷺ كهيئة الغضبان ثم قال ويحك يا شاب ذنوبك أعظم أو ربك فخرج الشاب لوجهه وهو يقول سبحان ربي ما من شيء أعظم من ربي ربي أعظم يا نبي الله من كل عظيم فقال النبي ﷺ فهل يغفر الذنب العظيم إلا الرب العظيم قال الشاب لا والله يا رسول الله ثم سكت الشاب فقال له النبي ﷺ ويحك يا شاب ألا تخبرني بذنب واحد من ذنوبك قال بلى أخبرك اني كنت أنبش القبور سبع سنين أخرج الأموات وانزع الأكفان فماتت جارية من بعض بنات الأنصار فلما حملت إلى قبرها ودفنت وانصرف عنها أهلها وجن عليهم الليل أتيت قبرها فنبشتها ثم استخرجتها ونزعت ما كان عليها من أكفانها وتركتها مجردة على شفير قبرها ومضيت منصرفاً فأتاني الشيطان فأقبل يزينها لي ويقول أما ترى بطنها وبياضها أما ترى وركيها [٢] فلم يزل يقول لي هذا حتى رجعت إليها ولم أملك نفسي حتى جامعتها وتركتها مكانها فإذا أنا بصوت من ورائي يقول يا شاب ويل لك من ديان يوم الدين يوم يقفني وإياك كما تركتني عريانة في عساكر الموتى ونزعتني

---

(١) دوس : قبيلة من الأزد قاله الجوهري.

(٢) الورك بالفتح والكسر : ما فوق الفخذ ، الجمع أوراك ، والورك محركة عظمها (ق).

من حفيرتي وسلبتني أكفاني وتركتني أقوم جنبة إلى حسابي لشبابك من النار فما أظن اني أشم ريح الجنة أبداً يا رسول الله فما ترى لي فقال النبي ﷺ تنح عني يا فاسق اني أخاف أن أحترق بنارك فما أقربك من النار ثم لم يزل ﷺ يقول ويشير اليه حتى أمعن من بين يديه فذهب فأتى المدينة فتزود منها ثم أتى بعض جبالها فتعبد فيها ولبس مسحاً (١) وغل يديه جميعاً إلى عنقه ونادى يا رب هذا عبدك بهلول (٢) بين يديك مغلول يا رب أنت الذي تعرفني وزل مني ما تعلم سيدي يا رب اني أصبحت من النادمين وأتيت نبيك تائباً فطردني وزادني خوفاً فأسألك باسمك وجلالك وعظم سلطانك أن لا تخيب رجائي سيدي ولا تبطل دعائي ولا تقنّطني من رحمتك فلم يزل يقول ذلك أربعين يوماً وليلة تبكي له السباع والوحوش فلما تمت له أربعون يوماً وليلة رفع يديه إلى السماء وقال أللهم ما فعلتَ في حاجتي ان كنت استجبت دعائي وغفرت لي خطيئتي فأوح إلى نبيك وان لم تستجب دعائي ولم تغفر لي خطيئتي وأردت عقوبتي فعجل بنار تحرقني أو عقوبة في الدنيا تهلكني وخلصني من فضيحة يوم القيامة فانزل الله تعالى على نبيه والذين إذا فعلوا فاحشة يعني الزنا أو ظلموا أنفسهم يعني بارتكاب ذنب أعظم من الزنا وهو نبش القبور وأخذ الأكفان ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم يقول خافوا الله فعجلوا التوبة ومن يغفر الذنوب إلا الله يقول الله تعالى أتاك عبدي يا محمد تائباً فطردته فأين يذهب وإلى من يقصد ومن يسأل أن يغفر له ذنبه غيري، ثم قال تعالى ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون يقول لم يقيموا على الزنا ونبش القبور وأخذ الأكفان أولئك جزاؤهم مغفره من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين فلما نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ خرج وهو يتلوها ويبتسم فقال لأصحابه من يدلني على هذا الشاب التائب فقال معاذ يا رسول الله بلغنا أنه في موضع كذا وكذا فمضى رسول الله بأصحابه حتى انتهوا إلى ذلك الجبل فصعدوا اليه يطلبون الشاب فإذا هم بالشاب قائم بين صخرتين مغلولة يداه إلى عنقه قد اسود وجهه وتساقطت أشفار عينيه من البكاء وهو يقول سيدي قد أحسنت خلقي وأحسنت صورتي فليت شعري ماذا تريد بي أفي النار تحرقني أو في

---

(١) المسح بالكسر فالسكون واحد المسوح وهو كساء معروف «م».

(٢) البهلول بالضم : المجنون.

جوارك تسكنني أللهم انك قد اكثرت الإحسان إلي فانعمت عليّ فليت شعري ماذا يكون آخر أمري إلى الجنة تزفني[1] أم إلى النار تسوقني أللهم ان خطيئتي أعظم من السموات والأرض ومن كرسيك الواسع وعرشك العظيم فليت شعري تغفر خطيئتي أم تفضحني بها يوم القيامة فلم يزل يقول نحو هذا وهو يبكي ويحثو التراب على رأسه وقد أحاطت به السباع وصفّت فوقه الطير وهم يبكون لبكائه فدنا منه رسول الله ﷺ فأطلق يديه من عنقه ونفض التراب عن رأسه وقال يا بهلول ابشر يا بهلول فانك عتيق الله من النار ثم قال ﷺ لأصحابه هكذا تداركوا الذنوب كما تداركها بهلول ثم تلا عليه ما أنزل الله عز وجل فيه وبشره بالجنة .

(١٣٧) **قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ** وقائع سنها الله تعالى في الأمم المكذبة **فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ** لتعتبروا بما ترون من آثار هلاكهم

وفي الكافي عن الصادق «ع» في قوله تعالى سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين قال عنى بذلك انظروا في القرآن فاعلموا كيف كان عاقبة الذين من قبلكم وما أخبركم عنه .

(١٣٨) **هَذَا** أي القرآن **بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدىً وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ** خاصة .

(١٣٩) **وَلَا تَهِنُوا** تضعفوا عن الجهاد بما أصابكم يوم أُحد **وَلَا تَحْزَنُوا** على من قتل منكم تسلية لهم عما أصابهم **وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ** وحالكم أنكم أعلى منهم شأناً فانكم على الحق وقتالكم لله وقتلاكم في الجنة وانهم على الباطل وقتالهم للشيطان وقتلاهم في النار وانكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم اليوم أو انكم منصورون في العاقبة غالبون **إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** ان صح ايمانكم .

(١٤٠) **إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ** بالفتح والضم لغتان وقيل بالفتح الجراح وبالضم

---

(١) قوله تعالى واقبلوا اليه يزفون أي يسرعون فقال جاء الرجل يزف من باب ضرب زفيف النعامة وهو أول عدوها وآخر مشيها «م» .

ألمها وقرأ بهما حيث وقع **فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ** يعني ان أصابوا منكم فقد أصبتم منهم **وَتِلْكَ الْأَيَّامُ** أوقات النصر والغلبة **نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ** نصرفها بينهم نديل لهؤلاء تارة ولهؤلاء أخرى كما قيل فيوماً علينا ويوماً لنا ويوماً نُساء ويومـاً نُسر **وَلِيَعْلَمَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا** نداولها ليكون كيت وكيت من المصالح وليتميـز الثابتون على الإيمان من الذين على حرف ويعلم الله ذلك حين يشاهده الناس كما يعلمه من قبل ومن بعد **وَيَتَّخِذَ مِنكُمْ شُهَدَاءَ** ويكرم ناساً منكم بالشهادة **وَاللهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ** اعتراض فيه تنبيه على أنه لا ينصرهم على الحقيقة وانما يديل لهم أحياناً استدراجاً لهم وابتلاء للمؤمنين .

(١٤١) وَلِيُمَحِّصَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا ليطهرهم ويصفيهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم **وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ** ويهلكهم ان كانت عليهم والمحق نقص الشيء قليلاً قليلاً .

(١٤٢) أَمْ حَسِبْتُمْ بل احسبتم يعني لا تحسبوا **أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ** ولما يجاهد من يجاهد ويصبر من يصبر منكم .

العياشي عن الصادق «ع» في هذه الآية قال ان الله هو أعلم بما هو مكونه قبل أن يكونه وهم ذر وعلم من يجاهد ممن لا يجاهد كما أنه يميت خلقه قبل أن يميتهم ولم يرهم موتهم وهم أحياء .

(١٤٣) وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ بالشهادة **مِن قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ** من قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته **فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ** معاينين له حين قتل دونكم من قتل من اخوانكم .

القمي عن الصادق «ع» في هذه الآية أن المؤمنين لما أخبرهم الله تعالى بالذي فعل بشهدائهم يوم بدر في منازلهم في الجنة رغبوا في ذلك فقالوا اللهم ارنا قتالا نستشهد فيه فأراهم الله يوم أُحد اياه فلم يثبتوا إلا من شاء الله منهم فذلك قوله ولقد كنتم تمنون الموت الآية .

(١٤٤) وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ فيخلو كما خلوا بالموت أو القتل أَفَانْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ انكسار لارتدادهم وانقلابهم على أعقابهم عن الدين لخلوه بموت أو قتل بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكاً به .

العياشي عن الباقر عليه الصلاة والسلام أنه سئل عمن قتل أمات قال لا الموت موت والقتل قتل قيل ما أحد يقتل إلا وقد مات قال قول الله أصدق من قولك وفرق بينهما .

في القرآن قال أفان مات أو قتل وقال لئن متم اوقتلتم لالى الله تحشرون وليس كما قلت الموت موت والقتل قتل قيل فان الله يقول كل نفس ذائقة الموت قال من قتل لم يذق الموت ثم قال لا بد من أن يرجع حتى يذوق الموت ويأتي حديث آخر في هذا المعنى في أواخر هذه السورة ان شاء الله .

وفي الكافي عن الصادق «ع» قال لما انهزم الناس يوم أُحد عن النبي ﷺ انصرف اليهم بوجهه وهويقول أنا محمد انارسول الله لم أقتل ولم امت فالتفت اليه فلان وفلان وقالا الآن يسخر بنا أيضاً وقد هزمنا وبقي معه علي «ع» وسماك بن خرشة أبو دجانة «ره» فدعاه النبي ﷺ فقال يا أبا دجانة انصرف وأنت في حل من بيعتك فأما علي «ع» فهو أنا وأنا هو فتحول وجلس بين يدي النبي ﷺ وبكى وقال لا والله ورفع رأسه إلى السماء وقال لا والله لا جعلت نفسي في حل من بيعتي إني بايعتك فالى من انصرف يا رسول الله إلى زوجة تموت أو ولد يموت أو دار تخرب أو مال يفنى وأجل قد اقترب فرق له النبي ﷺ فلم يزل يقاتل حتى اثخنته الجراحة وهو في وجه وعلي «ع» في وجه فلما اسقط احتمله علي «ع» فجاء به إلى النبي ﷺ فوضعه عنده فقال يا رسول الله أوفيت بيعتي قال نعم وقال له النبي ﷺ خيراً وكان الناس يحملون على النبي ﷺ الميمنة فيكشفهم علي فإذا كشفهم أقبلت الميسرة إلى النبي ﷺ فلم يزل كذلك حتى تقطع سيفه بثلاث قطع فجاء إلى النبي ﷺ فطرحه بين يديه وقال هذا سيفي قد تقطع فيومئذ أعطاه النبي ﷺ ذا الفقار ولما رأى النبي ﷺ اختلاج ساقيه من كثرة القتال رفع رأسه الى السماء وهو يبكي وقال يا رب وعدتني أن تظهر دينك وان شئت لم يعبك فاقبل علي «ع» إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله أسمع دوياً شديداً واسمع أقدم حيزوم وما أهم اضرب أحداً الا سقط ميتاً

قبل أن اضربه فقال هذا جبرئيل وميكائيل واسرافيل في الملائكة ثم جاء جبرئيل «ع» فوقف إلى جنب رسول الله ﷺ فقال يا محمد ان هذه لهي المواساة فقال النبي ﷺ ان علياً مني وأنا منه فقال جبرئيل «ع» وأنا منكما ثم انهزم الناس فقال رسول الله ﷺ لعلي يا علي امض بسيفك حتى تعارضهم فإن رأيتهم ركبوا القلاص وجنبوا الخيل فانهم يريدون مكة وان رأيتهم قد ركبوا الخيل وهم يجنبون القلاص[1] فانهم يريدون المدينة فأتاهم علي «ع» فكانوا على القلاص فقال أبو سفيان لعلي «ع» ما تريد هوذا نحن ذاهبون إلى مكة فانصرف إلى صاحبك فاتبعهم جبرئيل فكلما سمعوا وقع حافر فرسه جدوا في السير وكان يتلوهم فإذا ارتحلوا قالوا هوذا عسكر محمد ﷺ قد أقبل فدخل أبو سفيان مكة فأخبرهم الخبر وجاء الرعاة والحطابون فدخلوا مكة فقالوا رأينا عسكر محمد كلما رحل أبو سفيان نزلوا يقدمهم فارس على فرس أشقر يطلب آثارهم فأقبل أهل مكة على ابي سفيان يوبخونه ثم رحل النبي ﷺ والراية مع علي «ع» وهو بين يديه فلما ان أشرف بالراية من العقبة وراء الناس نادى علي «ع» أيها الناس هذا محمد لم يمت ولم يقتل فقال صاحب الكلام الذي قال الآن يسخر بنا وقد هزمنا هذا علي والراية بيده حتى هجم[2] عليهم النبي ﷺ ونساء الأنصار في افنيتهم وعلى أبواب دورهم وخرج الرجال اليه يلوذون به ويتوبون اليه والنساء نساء الأنصار قد خدشن الوجوه ونشرن الشعور وجززن[3] النواصي وخرقن الجيوب وخرمن البطون على النبي ﷺ فلما رأينه قال لهن خيراً وامرهن أن يتسترن ويدخلن منازلهن وقال ان الله وعدني أن يظهر دينه على الأديان كلها وأنزل الله على محمد «وما محمد الا رسول قد خلت» الآية **وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللهَ شَيْئاً** بارتداده بل يضر نفسه **وَسَيَجْزِي اللهُ الشَّاكِرِينَ** كأمير المؤمنين «ع» ومن يحذو حذوه .

في الاحتجاج في خطبة الغدير : معاشر الناس انذركم إني رسول الله اليكم قد خلت من قبلي الرسل افان مت أو قتلت انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر

---

(١) القلوص من الإبل الشابة والناقة الطويلة القوائم خاص بالأناث جمع قلائص وقلص جمع قلاص ق

(٢) هجم عليه هجوماً انتهى اليه بغتة أو دخل بغير اذن «ق» .

(٣) الجز القطع والخرم الشق «ق» .

الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين، الاوان علياً هو الموصوف بالصبر والشكر ثم من بعدي ولدي من صلبه .

وفي الكافي في خطبة الوسيلة لأمير المؤمنين «ع» حتى إذا دعا الله نبيه ورفعه اليه لم يك ذلك بعده الا كلمحة من خفقه أو وميض [1] من برقة إلى أن رجعوا على الأعقاب وانتكصوا على الادبار وطلبوا بالأوتار واظهروا الكتائب وردموا الباب وفلوا الديار وغيروا آثار رسول الله ﷺ ورغبوا عن أحكامه وبعدوا من أنواره واستبدلوا بمستخلفه بديلاً اتخذوه وكانوا ظالمين وزعموا أن من اختاروا من آل أبي قحافة عليه اللعنة اولى بمقام رسول الله ﷺ ممن اختاره الرسول ﷺ لمقامه وان مهاجر آل ابي قحافة خير من مهاجري الأنصار .

والعياشي عن الباقر عليه الصلاة والسلام قال كان الناس أهل ردة بعد رسول الله ﷺ إلا ثلاثة قيل ومن الثلاثة قال المقداد وأبو ذر وسلمان الفارسي رحمهم الله ثم عرف اناس بعد يسير فقال هؤلاء الذين دارت عليهم الرحا وابوا أن يبايعوا حتى جاؤا بأمير المؤمنين «ع» مكرهاً فبايع وذلك قول الله وما محمد الآية .

وعن الصادق «ع» أتدرون مات النبي أو قتل ان الله يقول أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ثم قال انهما سقتاه قبل الموت يعني الامرأتين لعنهما الله وابويهما .

(١٤٥) وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلاَّ بِإِذْنِ اللهِ إلا بمشيته أو باذنه لملك الموت في قبض روحها لا تستأخر ساعة بالاحجام عن القتال ولا تستقدم بالإقدام عليه وفيه تحريض وتشجيع على القتال كتاباً كتب الموت **كِتَاباً مُؤَجَّلاً** مؤقتاً لا يتأخر ولا يتقدم **وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا** تعريض بمن شغلته الغنائم يوم أُحد **وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا** من ثوابها **وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ** الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء عن الجهاد .

في المجمع عن الباقر «ع» أنه أصاب علياً «ع» يوم أُحد ستون جراحة وأن النبي ﷺ أمر أم سليم وأم عطية ان تداوياه فقالتا انا لا نعالج منه مكاناً إلا انفتق مكان وقد

---

(١) ومض البرق يمض ومضاً وميضاً لمع خفيفاً «ق» .

خفنا عليه ودخل رسول الله ﷺ والمسلمون يعودونه وهو قرحة [١] واحدة فجعل يمسحه بيده ويقول ان رجلاً لقي هذا في الله فقد ابلى وأعذر فكان القرح الذي يمسحه رسول الله ﷺ يلتئم فقال علي «ع» الحمد لله إذ لم أفر ولم أول الدبر فشكر الله له ذلك في موضعين من القرآن وهو قوله وسيجزي الله الشاكرين وسنجزي الشاكرين .

(١٤٦) **وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ** وكم من نبي وقرأ كائن ككا عن **قَاتَلَ مَعَهُ** حارب وقرأ قتل بضم القاف **رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ** قيل أي علماء فقهاء صبرّ وقيل المجموع .

وفي المجمع عن الباقر «ع» الربيون عشرة آلاف .

والعياشي عن الصادق «ع» أنه قرأ وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير قال الوف والوف ثم قال أي والله يقتلون **فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ** فما فتروا ولم ينكسر جدهم من قتل من قتل منهم **وَمَا ضَعُفُوا** في الدين وعن العدو **وَمَا اسْتَكَانُوا** وما خضعوا للعدو وهو تعريض بما أصابهم عند الأرجاف [٢] بقتله ﷺ .

في المجمع عن الباقر «ع» بين الله سبحانه أنه لو كان قتل ﷺ كما أرجف بذلك يوم أحد لما أوجب ذلك أن يضعفوا ويهنوا كما لم يهن من كان مع الأنبياء بقتلهم **وَاللهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ** فينصرهم في العاقبة ويعظم قدرهم .

(١٤٧) **وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ** مع ثباتهم وقوتهم في الدين وكونهم ربانيين **إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ** أضافوا الذنوب والإسراف إلى أنفسهم هضماً لها واضافة لما أصابهم إلى سوء أعمالهم واستغفروا عنها ثم طلبوا التثبيت في مواطن الحرب والنصر على العدو ليكون على خضوع وطهارة فيكون أقرب إلى الإجابة .

(١٤٨) **فَآتَاهُمُ اللهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ** فأتاهم الله بسبب الإستغفار واللجاء إلى الله النصر والغنيمة وحسن الذكر في الدنيا والجنة والنعيم في الآخرة وخص ثواب الآخرة بالحسن اشعاراً بفضله وأنه لمعتد به عند الله **وَاللهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** في أقوالهم وأفعالهم .

---

(١) أي لا يبقى شيء من جسمه الا بلغه جراحة .

(٢) ارجفت الأرض : زلزلت ، والقوم تهيأوا للقتال .

(١٤٩) يا أيُّها الّذينَ آمنُوا إنْ تُطيعُوا الّذينَ كفَرُوا يَرُدّوكُمْ عَلَى أعْقابِكُمْ فتَنْقَلِبُوا خاسِرينَ.

في المجمع عن أمير المؤمنين «ع» نزلت في المنافقين اذ قالوا للمؤمنين يوم أحد عند الهزيمة ارجعوا إلى اخوانكم وارجعوا إلى دينهم.

(١٥٠) بَلِ اللهُ مَوْلاكُمْ ناصركم وقرأ بالنصب بمعنى بل أطيعوا الله **وَهُوَ خَيْرُ النّاصِرينَ** فاستغنوا به عن ولاية غيره ونصره.

(١٥١) سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الّذينَ كفَرُوا الرُّعْبَ وقرأ بضمتين قيل وهو ما قذف في قلوبهم من الخوف يوم أحد حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب.

في المجمع عن النبي ﷺ نصرت بالرعب مسيرة شهر **بِمَا أشْرَكُوا بِاللهِ** بسبب اشراكهم به **مَا لَمْ يُنَزّلْ بِهِ سُلْطَاناً** أي آلهة ليس على اشراكها حجة نازلة من الله عليهم والمراد نفي الحجة ونزولها جميعاً **وَمَأْواهُمُ النّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظّالِمينَ** أي مثواهم وضع الظاهر موضع الضمير للتغليظ والتعليل.

(١٥٢) وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللهُ وَعْدَهُ ايّاكم بالنصر بشرط التقوى والصبر وكان كذلك حتى خالف الرماة فان المشركين لما اقبلوا جعل الرماة يرشقونهم[1] والباقون يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم **إذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإذْنِهِ** أي تقتلونهم باذن الله بمعنى القتل على الاستيصال وأصله الاحساس من أحسه اذا أبطل حسه **حَتّى إذا فَشِلْتُمْ** جبنتم وضعف رأيكم بالميل إلى الغنيمة **وَتَنازَعْتُمْ فِي الأَمْرِ** يعني اختلاف الرماة حين انهزام المشركين فقال بعضهم فما موقفنا هيهنا وقال آخرون لانخالف أمر الرسول فثبت مكانه أميرهم في نفر يسير ونفر الباقون للنهب **وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أرَاكُمْ مَا تُحِبّونَ** من الظفر والغنيمة وانهزام العدو وجواب اذا محذوف وهو امتحنكم **مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا** وهم التاركون المركز لحيازة الغنيمة.

القمي يعني أصحاب عبد الله بن جبير الذين تركوا مراكزهم ومروا للغنيمة **وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الآخِرَةَ** وهم الثابتون محافظة على أمر الرسول ﷺ.

---

(١) الرشق بالفتح فالسكون الرمي ورشقه يرشقه من باب قتل رشقا إذا رماه بالسهام والرشق بالكسر عدد الرمي الذي يتفقان عليه «مجمع».

القمي يعني عبد الله بن جبير وأصحابه الذين بقوا حتى قتلوا **ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ** كفكم عنهم حين غلبوكم **لِيَبْتَلِيَكُمْ** على المصائب ويمتحن ثباتكم على الإيمان عندها **وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ** تفضلاً ولما علم من ندمكم على المخالفة **وَاللهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ** يتفضل عليهم بالعفو وغيره في الأحوال كلها سواء اديل [١] لهم أو عليهم إذ الابتلاء أيضاً رحمة .

(١٥٣) إِذْ تُصْعِدُونَ بتعلق بصرفكم والإصعاد الذهاب والإبعاد في الأرض **وَلاَ تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ** لا يقف أحد لأحد ولا ينتظره **وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ** كان يقول إلي عباد الله إلي عباد الله ارجعوا أنا رسول الله الى أين تفرون عن الله وعن رسوله وفي رواية من يكر فله الجنة **فِي أُخْرَاكُمْ** في ساقتكم وجماعتكم الأخرى **فَأَثَابَكُمْ غَمّاً بِغَمٍّ** فجازاكم الله عن قتلكم وعصيانكم غمّاً متصلاً بغمّ .

القمي عن الباقر «ع» فأما الغم الأول فالهزيمة والقتل والغم الآخر فاشراف خالد ابن الوليد عليهم **لِكَيْلاَ تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ** من الغنيمة **وَلاَ عَلَى مَا أَصَابَكُمْ** من قتل اخوانكم **وَاللهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** .

(١٥٤) ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ يعني الهزيمة **أَمَنَةً نُعَاساً** امناً حتى أخذكم النعاس **يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ** وقرأ بالتاء وهم المؤمنون حقاً روى أنهم غشيهم النعاس في المصاف حتى كان السيف يسقط على يد أحدهم ثم يسقط فيأخذه **وَطَائِفَةٌ** هم المنافقون **قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ** أوقعتهم أنفسهم في الهموم إذ ما بهم الا هم أنفسهم وطلب خلاصها **يَظُنُّونَ بِاللهِ غَيْرَ الْحَقِّ** يظنون أن أمر محمد ﷺ مضمحل وإنه لا ينصر **ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ** ظنّ أهل الملة الجاهلية أي الكفار **يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ** من النصر والظفر نصيب قط كما وعدنا أو في تدبير أنفسنا وتصريفها اختيار يقولون ذلك على سبيل الإنكار **قُلْ إِنَّ الأَمْرَ كُلَّهُ لِلهِ** الغلبة الحقيقية لله تعالى وأوليائه فان حزب الله هم الغالبون أو النصر والشهادة والقضاء كله

---

(١) دالت الأيام: أي دارت والله يداولها بين الناس أى يديرها وتداولته الأيدي: أخذته هذه مرة وهذه مرة إلى أن قال يقال أديل لنا على أعدائنا أي نصرنا عليهم «مجمع» .

لله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وقرأ كله با لرفع **يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لاَ يُبْدُونَ لَكَ** يظهرون انهم مسترشدون طالبون للنصر ويبطنون الإنكار والتكذيب **يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ** وإذا خلا بعضهم إلى بعض **لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ** لو كان النصر لنا والإختيار الينا **مَا قُتِلْنَا هيهُنَا** لم نبرح من المدينة بل أقمنا فيها كما كان رأي ابن أُبي وغيره فما غلبنا وما قتل من قتل منّا في هذه المعركة **قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ** لخرج الّذين قدر الله عليهم القتل وكتب في اللوح المحفوظ **إِلَى مَضَاجِعِهِمْ** إلى مصارعهم ولم ينفع الإقامة بالمدينة ولم ينج من القتل أحد لأن ما قد رالله من الأمور ودبرها في سابق قضائه لا دافع له إذ لا معقب لقضائه ولا مانع لحكمه **وَلِيَبْتَلِيَ اللهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ** وليمتحن الله ما في صدوركم ويظهر سرائرها من الإخلاص والنفاق فعل ما فعل **وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ** وليكشفه ويميزه **وَاللهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ** عليم بخفياتها قبل اظهارها وفيه وعد ووعيد وتنبيه على أنه غني عن الإبتلاء وانما فعل ذلك لتمرين المؤمنين واظهار حال المنافقين .

(١٥٥) إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ انهزموا يوم أُحد والجمعان جمع المسلمين وجمع المشركين **إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ** حملهم على الزلة **بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا** من معصيتهم النبي ﷺ بترك المركز والحرص على الغنيمة وغير ذلك فمنعوا التأييد وقوة القلب .

العياشي عن الصادق «ع» قال هم أصحاب العقبة **وَلَقَدْ عَفَا اللهُ عَنْهُمْ** لتوبتهم واعتذارهم **انَّ اللهَ غَفُورٌ** للذنوب **حَلِيمٌ** لا يعاجل بعقوبة المذنب كي يتوب.

(١٥٦) يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا يعني المنافقين **وَقَالُوا لإِخْوَانِهِمْ** لأجلهم وفيهم **إِذَا ضَرَبُوا فِي الأَرْضِ** إذا سافروا فيها فماتوا **أَوْ كَانُوا غُزًّى** أي غازين فقتلوا **لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ** اللام للعاقبة مثلها في ليكون لهم عدواً وحزناً **وَاللهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ** رد لقولهم أي هو المحيي والمميت لا الاقامة والسفر

فانه تعالى قد يحيي المسافر والغازي ويميت المقيم والقاعد **وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** تهديد للمؤمنين على أن يماثلوهم وعلى قراءة الياء وعيد للذين كفروا .

(١٥٧) وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ أَوْ مُتُّمْ في سبيله وقرأ بكسر الميم **لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ** وقرأ بالتاء أُقيم جواب القسم مقام الجزاء والمعنى ان السفر والغزاة ليسا مما يجلب الموت أو يقدم الأجل وان وقع ذلك في سبيل الله فما تنالون من المغفرة والرحمة بالموت خير مما تجمعون من الدنيا وما فيها ومنافعها لو لم تموتوا أو لم تقتلوا .

(١٥٨) وَلَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ على أي وجه اتفق **لإِلَى اللهِ تُحْشَرُونَ** في جميع الأحوال .

في المعاني والعياشي عن الباقر «ع» في هذه الآية أن سبيل الله علي وذريته من قتل في ولايته قتل في سبيل الله ومن مات في ولايته مات في سبيل الله وقد سبق حديث في الفرق بين الموت والقتل عند تفسير قوله أفإن مات أو قتل انقلبتم من هذه السورة .

(١٥٩) فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللهِ لِنْتَ لَهُمْ ما مزيدة للتأكيد بلغ لينه إلى أن أغتم لهم بعد أن خالفوه **وَلَوْ كُنْتَ فَظّاً** سيء الخلق جافياً **غَلِيظَ الْقَلْبِ** قاسيه **لانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ** لتفرقوا عنك ولم يسكنوا اليك **فَاعْفُ عَنْهُمْ** فيما يختص بك **وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ** فيمالله **وَشَاوِرْهُمْ فِي الأَمْرِ** في أمر الحرب وغيره مما يصح أن يشاور فيه استظهاراً برأيهم وتطييباً لنفوسهم وتمهيداً لسنة المشاورة للأمة .

عن النبي ﷺ لا وحدة أوحش من العجب ولا مظاهرة أوثق من المشاورة

وفي نهج البلاغة من استبد برأيه هلك ومن شاور الرجال شاركها في عقولها، وفيه الإستشارة عين الهداية وقد خاطر [١] من استغنى برأيه

وفي الخصال عن الصادق «ع» وشاورهم في أمرك الذين يخشون الله

والعياشي كتب الجواد إلى علي بن مهزيار ان سل فلاناً أن يشير [٢] علي ويتخير لنفسه

---

(١) من المخاطرة وهي ارتكاب ما فيه خطر «م» .

(٢) لعل المراد من قوله «ع» يشير على : أي سله يظهر لي ما عنده من مصلحتي في أمر كذا ويتخير لنفسه أي يتخير لي تخيراً كتخيره لنفسه كما هو شأن الأخ المحب المحبوب الذي يخشى الله تعالى .

فهو يعلم ما يجوز في بلده وكيف يعامل السلاطين فان المشاورة مباركة قال الله تعالى لنبيه ﷺ في محكم كتابه وتلا هذه الآية قال وشاورهم في الأمر يعني الاستخارة **فَإِذَا عَزَمْتَ** فإذا وطّنت نفسك على شيء بعد الشورى **فَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ** في امضاء امرك على ما هو اصلح لك فانه لا يعلمه سواه، وروت العامة عن الصادق «ع» فإذا عزمت بضم التاء اي فاذا عزمت لك ووفقتك وارشدتك **إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ** فينصرهم ويهديهم إلى الصلاح

(١٦٠) **إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللهُ** كما نصركم يوم بدر **فَلَا غَالِبَ لَكُمْ** فلا حد يغلبكم **وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ** كما خذلكم يوم أحد **فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ** لا ناصر لكم من بعد الله إذا جاوزتموه و من بعد خذلانه **وَعَلَى اللهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ** فليخصوه بالتوكل لما آمنوا به وعلموا أن لا ناصر سواه

(١٦١) **وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ** وما صح لنبي أن يخون في الغنائم فان النبوة تنافي الخيانة والغلول أخذ الشيء من المغنم في خفية، وقرأ بضم الياء وفتح الغين أي ينسب إلى الخيانة .

القمي نزلت في حرب بدر وكان سبب نزولها أنه كان في الغنيمة التي أصابوها يوم بدر قطيفة حمراء ففقدت فقال رجل من أصحاب رسول الله ﷺ ما لنا لا نرى القطيفة ما أظن إلا رسول الله ﷺ أخذها فأنزل الله في ذلك هذه الآية فجاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال ان فلاناً غل قطيفة فاحفرها هنالك فأمر رسول الله ﷺ أن يحفر ذلك الموضع فأخرج القطيفة

في المجالس عن الصادق «ع» ان رضاء الناس لا يملك والسنتهم لا تضبط ألم ينسبوه يوم بدر إلى أنه أخذ لنفسه من المغنم قطيفة حمراء حتى أظهره الله على القطيفة وبرّأ نبيه من الخيانة وانزل في كتابه وما كان لنبي أن يغل الآية **وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** يحمله على عنقه

والقمي عن الباقر «ع» ومن غل شيئاً رآه يوم القيامة في النار ثم يكلف أن يدخل

اليه فيخرجه من النار **ثُمَّ تُوَفّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ** تعطي جزاء ما كسبت وافياً عمم الحكم ليكون كالبرهان على المقصود **وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ** لاَ ينقص ثواب مطيعهم ولا يزاد في عقبات عاصيهم

(١٦٢) أَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللهِ بالطاعة **كَمَنْ بَاءَ** رجع **بِسَخَطٍ مِنَ اللهِ** بالمعصية **وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ .**

(١٦٣) هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللهِ قيل ذو درجات او شبهوا بالدرجات لما بينهم من التفاوت .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» الذين اتبعوا رضوان الله هم الأئمة وهم والله درجات عند الله للمؤمنين وبولايتهم ومعرفتهم ايانا يضاعف الله لهم أعمالهم ويرفع الله لهم الدرجات العلى .

وزاد العياشي والذين باؤا بسخط من الله هم الذين جحدوا حق علي وحق الأئمة منا أهل البيت صلوات الله عليهم فباؤوا لذلك بسخط من الله .

وعن الرضا عليه الصلاة والسلام الدرجة ما بين السماء والأرض **وَاللهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ** فيجازيهم على حسبها .

(١٦٤) لَقَدْ مَنَّ اللهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أنعم الله عليهم **إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ** عربياً مثلهم ليفهموا كلامه بسهولة **يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ** أي القرآن بعد ما كانوا جهالا لم يسمعوا الوحي **وَيُزَكِّيهِمْ** يطهرهم من سوء العقائد والأخلاق والأعمال **وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ** القرآن والسنة **وَإِنْ كَانُوا** وانه كانوا **مِنْ قَبْلُ** من قبل بعثه **لَفِي ضَلاَلٍ مُبِينٍ** ظاهراً .

(١٦٥) أَوَ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا الهمزة للتقريع والتقرير .

العياشي عن الصادق «ع» كان المسلمون قد أصابوا ببدر مائة وأربعين رجلاً قتلوا سبعين رجلا وأسروا سبعين فلما كان يوم أُحد اصيب من المسلمين سبعون رجلا فاغتموا لذلك فنزلت **قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا** من أين هذا أصابنا وقد وعدنا الله النصر **قُلْ**

هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ باختياركم الفداء يوم بدر وكذا عن أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه رواه في المجمع .

القمي وكان الحكم في الأسارى يوم بدر القتل فقامت الأنصار فقالوا يا رسول الله هبهم لنا ولا تقتلهم حتى نفاديهم فنزل جبرائيل فقال ان الله قد أباح لهم الفداء أن يأخذوا من هؤلاء القوم ويطلقوهم على أن يستشهد منهم في عام قابل بعدد من يأخذون منه فداء فأخبرهم رسول الله ﷺ بهذا الشرط فقالوا قد رضينا به نأخذ العام الفداء من هؤلاء ونتقوى به ويقتل منا في عام قابل بعدد من نأخذ منه الفداء وندخل الجنة فأخذوا منهم الفداء وأطلقوهم فلما كان يوم أُحد قتل من أصحاب رسول الله ﷺ سبعون فقالوا يا رسول الله ما هذا الذي أصابنا وقد كنت تعدنا النصر فأنزل الله أولمّا أصابتكم الآية هو من عند أنفسكم أي بما اشترطتم يوم بدر ويأتي تمام قصة بدر في سورة الأنفال إن شاء الله تعالى **إِنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** فيقدر على النصر ومنعه وعلى أن يصيب بكم ويصيب منكم .

(١٦٦) وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ يعني يوم أحد **فَبِإِذْنِ اللهِ** فهو كائن بقضائه تخلية [١] الكفار **وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ** .

(١٦٧) وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وليتميز الفريقان بظهور ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء **وَقِيلَ لَهُمْ** أي للمنافقين **تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ أَوِ ادْفَعُوا** عن الأنفس والأموال أو بتكثير السواد **قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالاً لاَتَّبَعْنَاكُمْ** قالوه دغلا [٢] واستهزاء لزعمهم أن ما يفعلونه ليس بقتال بل القاء بالأنفس إلى التهلكة **هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلإِيمَانِ** كما يظهر من كلامهم هذا **يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ** يظهرون خلاف ما يضمرون **وَاللهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ** من النفاق وما يخلو به بعضهم إلى بعض فانه يعلمه مفصلاً بعلم واجب وانتم انما تعلمونه مجملاً بامارات .

في مصباح الشريعة عن الصادق «ع» في كلامه ومن ضعف يقينه تعلق بالأسباب

---

(١) تخلية الكفار تركهم وعدم هلاكهم .

(٢) الدغل بالتحريك: الفساد مثل الدخل يقال قد ادغل في الأمر اذا أدخل فيه ما يخالفه ويفسده .

رخص[١] لنفسه بذلك واتبع العادات وأقاويل الناس بغير حقيقته والسعي في أمور الدنيا وجمعها وامساكها يقر باللسان أنه لا مانع ولا معطى إلا الله وأن العبد لا يصيب إلا ما رزق وقسم له والجهد لا يزيد في الرزق وينكر ذلك بفعله وقلبه قال الله تعالى يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون .

(١٦٨) الَّذِينَ قَالُوا وصف آخر لهم **لِإِخْوَانِهِمْ** لأجلهم وفيهم يريد من قتل منهم يوم أحد **وَقَعَدُوا** حالكونهم قاعدين عن القتال **لَوْ أَطَاعُونَا** في القعود **مَا قُتِلُوا** كما لم نقتل **قُلْ فَادْرَؤُا** فادفعوا **عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** انكم تقدرون على دفع القتل وأسبابه عمن كتب عليه فانه احرى بكم والمعنى أن القعود غير مغن فان أسباب الموت كثيرة وكما أن القتال يكون سبباً للهلاك والقعود سبباً للنجاة قد يكون الأمر بالعكس .

(١٦٩) وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا وقرأ بالتشديد في **سَبِيلِ اللهِ أَمْوَاتًا** نزلت في شهداء بدر وأحد معاً كذا . في المجمع عن الباقر «ع» وتشمل كل من قتل في سبيل من سبل الله عز وجل سواء كان قتله بالجهاد الأصغر وبذل النفس طلباً لرضاء الله أو بالجهاد الأكبر وكسر النفس وقمع الهوى بالرياضة **بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ** ذوو قرب منه **يُرْزَقُونَ** من الجنة .

(١٧٠) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الأبدية والقرب من الله تعالى والتمتع بنعيم الجنة **وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ** من اخوانهم المؤمنين الذين تركوهم ولم ينالوا درجاتهم بعد **أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** أي يستبشرون بأنهم آمنون لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

العياشي عن الباقر «ع» قال أتى رجل رسول الله ﷺ فقال اني راغب نشيط[٢] في الجهاد قال فجاهد في سبيل الله فانك ان تقتل كنت حياً عند الله ترزق وان مت فقد

---

(١) الرخصة: هي كغرفة وقد تضم الخاء للاتباع التسهيل في الأمر ودفع التشديد فيه يقال رخص لنا الشارع في كذا ترخيصاً وأرخص ارخاصاً إذا يسره وسهله «مجمع» .

(٢) نشط نشاطاً بالفتح فهو ناشط ونشيط طابت نفسه للعمل وغيره «ق» .

وقع أجرك على الله وان رجعت خرجت من الذنوب إلى الله هذا تفسير وَلاَ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ أَمْوَاتاً الآية .

وفي الكافي عنه «ع» قال هم والله شيعتنا حين صارت أرواحهم في الجنة واستقبلوا الكرامة من الله عز وجل علموا واستيقنوا انهم كانوا على الحق وعلى دين الله عز وجل فاستبشروا بمن لم يلحقوا بهم من اخوانهم من خلفهم من المؤمنين .

وعن الصادق «ع» أنه قيل له يروون ان أرواح المؤمنين في حواصل طيور خضر حول العرش فقال لا المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حراصل [1] طير ولكن في أبدان كأبدانهم وقد مضى في حديث آخر في هذا المعنى في سورة البقرة عند قوله تعالى : ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات .

(١٧١) يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللهِ وهي أمنهم ثواباً لأعمالهم **وَفَضْلٍ** وهي الزيادة عليه كقوله تعالى **لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى** وزيادة وتنكيرهما للتعظيم **وَأَنَّ اللهَ لاَ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ** من جملة المستبشر به وقرأ بكسر الهمزة على الاستيناف .

(١٧٢) الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ .

القمي أن النبي ﷺ لما دخل المدينة من وقعة أحد نزل عليه جبرئيل فقال يا محمد ان الله يأمرك أن تخرج في أثر القوم ولا يخرج معك إلا من به جراحة فأمر رسول الله ﷺ منادياً ينادي يا معشر المهاجرين والأنصار من كانت به جراحة فليخرج به ومن لم يكن به جراحة فليقم فأقبلوا يضمدون جراحاتهم ويداوونها فخرجوا على ما بهم من الألم والجراح فلما بلغ رسول الله ﷺ حمراء [2] الأسد وقريش قد نزلت الروحاء [3] قال عكرمة بن أبي جهل والحارث بن هشام وعمرو بن العاص وخالد بن الوليد نرجع

(١) الحوصلة بالتخفيف والتشديد واحدة حواصل الطير وهي ما يجتمع فيها الحب وغيره من المأكول وهي للطير كالمعدة للانسان «مجمع» .

(٢) حمراء الأسد: موضع على ثمانية أميال من المدينة «ق» .

(٣) الروحاء: موضع بين الحرمين على ثلاثين أو أربعين ميلا من المدينة «ق» .

ونغير[١] على المدينة قد قتلنا سراتهم[٢] وكبشهم يعنون حمزة فرافاهم رجل خرج من المدينة فسألوه الخبر فقال تركت محمداً وأصحابه بحمراء الأسد يطلبونكم جد الطلب فقال أبو سفيان هذا النكد والبغي فقد ظفرنا بالقوم وبغينا والله ما أفلح قوم قط بغوا فوافاهم نعيم بن مسعود الأشجعي فقال أبو سفيان أين تريد قال المدينة لامتار لأهلي طعاماً قال هل لك أن تمر بحمراء الأسد وتلقى أصحاب محمد ﷺ وتعلمهم أن حلفاءنا وموالينا قد وافونا أتونا من الأحابيش[٣] حتى يرجعوا عنا ولك عندي عشرة قلايص املأها تمراً وزبيباً قال نعم فوافى من غد ذلك اليوم حمراء الأسد فقال لأصحاب رسول الله ﷺ أين تريدون قالوا قريشاً قال ارجعوا ان قريشاً قد اجتمعت اليهم حلفاؤهم ومن كان تخلف عنهم وما أظن إلا وأوائل خيلهم يطلعون عليكم الساعة فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ما نبالي فنزل جبرئيل على رسول الله فقال ارجع يا محمد فان الله قد ارعب قريشاً ومروا لايلوون على شيء فرجع رسول الله ﷺ إلى المدينة وأنزل الله الذين استجابوا لله والرسول الآيات .

(١٧٣) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ يعني نعيم بن مسعود الأشجعي كذا في المجمع عنهما «ع» **إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ** يعني أبا سفيان أصحابه **فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَاناً وَقَالُوا حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ** .

في المجمع عن الباقر «ع» أنها نزلت في غزوة بدر الصغرى وذلك أن أبا سفيان قال يوم أحد حين أراد أن ينصرف يا محمد موعدنا بيننا وبينك موسم بدر الصغرى القابل إن شئت فقال رسول الله ﷺ ذلك بيننا وبينك فلما كان عام المقبل خرج أبو سفيان في

---

(١) من الاغارة بمعنى الغارة «منه» .

(٢) السراة أعلى كل شيء والكبش سيد القوم «منه» .

(٣) وحبشي بالضم جبل بأسفل مكة يقال منه سمي أحابيش قريش وذلك أن بني المصطلق وبني الهون ابن خزيمة اجتمعوا عنده فحالفوا قريشاً وتحالفوا بالله إناليد على غيرنا ماسجى ليل ووضح نهار وما أرسى حبشي مكانه فسموا أحابيش قريش باسم الجبل «صحاح» .

أهل مكة حتى نزل مجنة [١] من ناحية مر [٢] الظهران ثم القى الله عليه الرعب فبدا له في الرجوع فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمراً فقال له أبو سفيان اني واعدت محمداً أن نلتقي موسم بدر الصغرى وان هذه عام جدب ولا يصلحنا إلا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدا لي أن لا اخرج اليها وأكره أن يخرج محمد ﷺ ولا أخرج أنا فيزيدهم ذلك جرأةً فالحق بالمدينة فثبطهم [٣] ولك عندي عشرة من الإبل أضعها على يد سهيل بن عمرو فأتى نعيم المدينة فوجد الناس يتجهزون لميعاد أبي سفيان فقال بئس الرأي رأيكم أتوكم في دياركم وقراركم فلم يفلت منكم إلا شريد [٤] فتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم فوالله لا يفلت [٥] منكم أحد فكره أصحاب رسول الله الخروج فقال رسول الله ﷺ والذي نفسي بيده لأخرجن ولو وحدي فأما الجبان فانه رجع وأما الشجاع فانه تأهب للقتال وقال حسبنا الله ونعم الوكيل فخرج رسول الله ﷺ في أصحابه حتى وافى بدر الصغرى وهو ماء لبني كنانة وكانت موضع سوق لهم في الجاهلية يجتمعون اليها في كل عام ثمانية أيام فأقام ببدر ينتظر أبا سفيان وقد انصرف أبو سفيان من مجنة إلى مكة فسماهم أهل مكة جيش السويق ويقولون انما خرجتم تشربون السويق ولم يلق رسول الله ﷺ وأصحابه أحداً من المشركين ببدر ووافوا السوق وكانت لهم تجارات فباعوا وأصابت الدرهم درهمين وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين .

(١٧٤) فَانْقَلَبُوا فرجعوا من بدر **بِنِعْمَةٍ مِنَ اللهِ** عافية وثبات على الإيمان وزيادة فيه **وَفَضْلٍ** وربح في التجارة **لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ** من جراحة وكيد عدو **وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللهِ** بجرأتهم وخروجهم **وَاللهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ** قد تفضل عليهم

---

(١) المجنة: الأرض الكثيرة الجن وموضع قرب مكة وقد تكسر ميمها «ق» .

(٢) بطن مر ويقال له مر الظهران موضع على مرحلة من مكة «قاموس» .

(٣) ثبطه: عوقه «ق» .

(٤) الشريد: الطريد «ص» .

(٥) التفلت والافلات التخلص يقال افلت الطائر وغيره افلاتاً تخلص وفلت الطائر فلتاً من باب ضرب لغة «مجمع» .

بالتثبيت وزيادة الإيمان والتوفيق للمبادرة إلى الجهاد والتصلب في الدين واظهار الجرأة على العدو وبالحفظ عن كل ما يسؤوهم واصابة النفع مع ضمان الأجر حتى انقلبوا. بنعمة منه وفضل وفيه تحسير وتخطئة للتخلف حيث حرم نفسه ما فازوا به .

(١٧٥) إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يعني به المثبط وهو نعيم **يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ** القاعدين عن الخروج مع الرسول **فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ** في مخالفة أمري **إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** فان الإيمان يقتضي ايثار خوف الله على خوف الناس .

(١٧٦) وَلَا يَحْزُنْكَ وقرأ بضم الياء وكسر الزاي **الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ** خوف أن يضروك ويعينوا عليك وهم المنافقون من المتخلفين **إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا** لن يضروا أولياء الله بمسارعتهم في الكفر وانما يضرون بها أنفسهم **يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ** نصيباً من الثواب فيها وفيه دلالة على تمادي طغيانهم وموتهم على الكفر وان كفرهم بلغ الغاية حتى أراد أرحم الراحمين أن لا يكون لهم حظ من رحمته **وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** مع الحرمان عن الثواب.

(١٧٧) إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ تأكيد وتعميم .

(١٧٨)وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وقرأ بالتاء **أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ** الاملاء الامهال واطالة العمر أو تخليتهم وشأنهم **إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا** اللام للعاقبة أي ليكون عاقبة أمرهم ازدياد الإثم **وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ** .

العياشي عن الباقر« ع » أنه سئل عن الكافر الموت خير له أم الحياة فقال الموت خير للمؤمن والكافر لأن الله يقول وما عند الله خير للابرار ويقول ولا تحسبن الذين كفروا ان ما نملي لهم خير لأنفسهم الآية .

(١٧٩) مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مختلطين لا يعرف مخلصكم من منافقكم **حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ** حتى يميز المنافق من المخلص بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر عليها ولا يذعن بها إلا الخلص المخلصون وقرأ

يميز من التمييز **وَمَا كَانَ اللهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ** ليؤتى أحدكم علم الغيب فيطلع على ما في القلوب من اخلاص ونفاق **وَلَكِنَّ اللهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ** فيوحى اليه ويخبره ببعض المغيبات **فَآمِنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ** مخلصين **وَإِنْ تُؤْمِنُوا** حق الإيمان **وَتَتَّقُوا** النفاق **فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ** لا يقادر قدره .

(١٨٠) وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَهُمْ وقرأ بالتاء **بَلْ هُوَ** أي البخل **شَرٌّ لَهُمْ** لاستجلاب العقاب عليهم **سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** سيلزمون وباله الزام الطوق .

في الكافي عن الباقر والصادق «ع» ما من أحد يمنع من زكاة ماله شيئاً إلا جعل الله ذلك يوم القيامة ثعباناً من نار مطوقاً في عنقه ينهش [١] من لحمه حتى يفرغ من الحساب وهو قول الله تعالى سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة يعني ما بخلوا به من الزكاة .

وعن الصادق «ع» قال قال رسول الله ﷺ ما من ذي زكاة مال نخل أو زرع أو كرم يمنع زكاة ماله إلا قلده الله تربة أرضه يطوق بها من سبع أرضين إلى يوم القيامة **وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** وله ما فيهما مما يتوارث فما لهؤلاء يبخلون عليه بماله ولا ينفقونه في سبيل الله **وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ** من المنع والإعطاء **خَبِيرٌ** فيجازيهم وقرأ بالياء على الإلتفات وهو أبلغ في الوعيد .

(١٨١) لَقَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ قاله اليهود لما سمعوا من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً كذا قيل .

والقمي قال والله ما رأوا الله فيعلموا أنه فقير ولكنهم رأوا أولياء الله فقراء فقالوا لو كان غنياً لأغنى أولياءه ففخروا على الله بالغنى .

وفي المناقب عن الباقر «ع» هم الذين يزعمون أن الإمام يحتاج إلى ما يحملونه اليه . **سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا** في صحائف الكتبة ونحفظه في علمنا لا نهمله لأنه كلمة عظيمة اذ هو كفر بالله واستهزاء به **وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ** .

في الكافي عن الصادق «ع» أما والله ما قتلوهم بأسيافهم ولكن أذاعوا أمرهم

---

(١) نهشته الحية من بابي ضرب ونفع لسعته وعضته «مجمع» .

وافشوا عليهم فقتلوا وقرأ سيكتب بالياء وضمها وقتلهم بالرفع **وَنَقُولُ** وقرأ بالياء **ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ** وننتقم منهم بهذا القول .

(١٨٢) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ بل إنما يعذب بمقتضى العدل ان عذب ولم يتفضل .

(١٨٣) الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أمرنا في التوراة وأوصانا **أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ** حتى يأتينا بهذه المعجزة الخاصة التي كانت لأنبياء بني اسرائيل وهو أن يقرب بقربان وهو ما يتقرب به إلى الله من ذبيحة أو غيرها فيقوم النبي «ع» فيدعو فتنزل نار من السماء فتحرق قربان من قبل منه وهذا من مفترياتهم وأباطيلهم لأن هذه انما توجب الإيمان لكونها معجزة فهي وسائر المعجزات سواء في ذلك **قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** تكذيب والزام بأن رسلاً جاؤهم قبله كزكريا ويحيى بمعجزات أُخر موجبة للتصديق وبما اقترحوه فقتلوهم فلو كان الموجب للتصديق هو الإتيان به وكان امتناعهم عن الإيمان لأجله فما لهم لا يؤمنون بمن جاء به في معجزات أُخر واجترؤا على قتله .

في الكافي عن الصادق «ع» قال كان بين القائلين والقاتلين خمسمائة عام فألزمهم الله القتل لرضاهم بما فعلوا ومثله العياشي في عدة روايات .

(١٨٤) فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاؤُا بِالْبَيِّنَاتِ المعجزات **وَالزُّبُرِ** الحكم والمواعظ والزواجر **وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ** المشتمل على الشرائع والأحكام وقرأ وبالزبر .

(١٨٥) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وعد ووعيد للمصدق والمكذب .

العياشي عن الباقر عليه السلام من قتل لم يذق الموت ثم قال لا بد من أن يرجع حتى يذوق الموت .

وعنه «ع» من قتل ينشر حتى يموت ومن مات ينشر حتى يقتل وقد مضى الحديث الأول بتمامه عند تفسير قوله تعالى افان مات أو قتل من هذه السورة .

وفي الكافي عن الصادق «ع» أنه قال يموت أهل الأرض حتى لا يبقى أحد ثم يموت أهل السماء حتى لا يبقى أحد إلا ملك الموت وحملة العرش وجبرئيل وميكائيل قال فيجيء ملك الموت حتى يقوم بين يدي الله عز وجل فيقال له من بقي وهو أعلم فيقول يا رب لم يبق إلا ملك الموت وحملة العرش وجبرئيل وميكائيل فيقال له قل لجبرئيل وميكائيل فليموتا فيقول الملائكة عند ذلك يا رب رسولاك وامیناك فيقول إني قد قضيت على كل نفس فيها الروح الموت ثم يجيء ملك الموت حتى يقف بين يدي الله عز وجل فيقال له من بقي وهو أعلم فيقول يا رب لم يبق إلا ملك الموت وحملة العرش فيقول قل لحملة العرش فليموتوا ثم قال يجيء كئيباً حزيناً لا يرفع طرفه فيقال له من بقي وهو أعلم فيقول يا رب لم يبق إلا ملك الموت فيقال له مت يا ملك الموت فيموت ثم يأخذ الأرض بيمينه ويقول أين الذين كانوا يدعون معي شريكاً أين الذين كانوا يجعلون معي الهاً آخر **وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ** تعطون جزاء أعمالكم خيراً كان أو شراً تاماً وافياً **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** يوم قيامكم عن القبور وقد يكون قبلها بعض الأجور كما يدل عليه أخبار ثواب القبر وعذابه **فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ** بوعد عنها **وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ** ظفر بالنجاة ونيل المراد.

في المجالس عن النبي ﷺ حاكياً عن الله عز وجل في حديث فبعزتي حلفت وبجلالي أقسمت أنه لا يتولى علياً عبد من عبادي إلا زحزحته عن النار وأدخلته الجنة ولا يبغضه أحد من عبادي إلا أبغضته وأدخلته النار وبئس المصير.

وفي الكافي عن الصادق خياركم سمحاؤكم وشراركم بخلاؤكم ومن خالص الإيمان البر بالاخوان والسعي في حوائجهم وان البار بالاخوان ليحببه الرحمن وفي ذلك مرغمة الشيطان وتزحزح عن النيران ودخول الجنان **وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا** أي زخارفها وفضولها **إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ** مصدر أو جمع غار.

(١٨٦) وَلَتُبْلَوُنَّ أي والله لتختبرن **فِي أَمْوَالِكُمْ** بتكليف الإنفاق وما يصيبه من الآفات **وَأَنْفُسِكُمْ** بالجهاد والقتل والأسر والجراح وما يرد عليها من المخاوف والأمراض والمتاعب.

وفي العلل عن الرضا «ع» في أموالكم باخراج الزكاة وفي أنفسكم بالتوطين على الصبر **وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً** من هجاء الرسول والطعن في الدين واغراء الكفرة على المسلمين وغير ذلك أخبرهم بذلك قبل وقوعها ليوطنوا أنفسهم على الصبر والإحتمال ويستعدوا للقائها حتى لا يرهقهم نزولها بغتة **وَإِنْ تَصْبِرُوا** على ذلك **وَتَتَّقُوا** مخالفة أمر الله **فَإِنَّ ذَلِكَ** يعني الصبر والتقوى **مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ** مما يجب ثبات الرأي عليه نحو امضائه .

(١٨٧) وَإِذْ أَخَذَ اللهُ اذكر وقت أخذه **مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ** القمي عن الباقر «ع» يعني في محمد صلى الله عليه وآله **لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ** قال إذا خرج وقرأ بالياء فيهما **فَنَبَذُوهُ** أي الميثاق **وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ** فلم يراعوه ولم يلتفتوا اليه والنبذ وراء الظهر مثل في ترك الإعتداد وعدم الإلتفات ويقابله جعله نصب عينيه **وَاشْتَرَوْا بِهِ** اخذوا بدله **ثَمَناً قَلِيلاً** من حطام الدنيا واعراضها **فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ**

في المجمع عن أمير المؤمنين «ع» ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلّموا .

وفي الإحتجاج عنه «ع» في حديث يذكر فيه أن أعداء رسول الله الملحدين في آيات الله [1] تأويل لهذه الآية وقد سبق ذكره في المقدمة السادسة .

(١٨٨) لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا يعجبون بما فعلوا من التدليس وكتمان الحق أو من الطاعات والحسنات وقرأ بالياء **وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا**

---

(١) ولقد احضروا الكتاب كلا مشتملا على التأويل والتنزيل والمحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ ولم يسقط حرف الف ولا لام فلما وقفوا على ما بينه الله من أسماء أهل الحق والباطل وان ذلك ان ظهر نقض ما عقدوه قالوا لا حاجة فيه نحن مستغنون عنه بما عندنا ولذلك قال نبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلا فبئس ما يشترون ثم دفعهم الإضطرار بورود المسائل عليهم عما لا يعلمون إلى جمعه وتأليفه وتضمينه من تلقائهم ما يقيمون به دعائم كفرهم فصرخ مناديهم من كان عنده شيء من القرآن فليأتنا به ووكلوا تأليفه ونظمه إلى بعض من وافقهم على معاداة أولياء الله والفه على اختيارهم وتركوا منه ما قد رأوا أنه لهم وهو عليهم ورأوا ما ظهر تناكره وتنافره وانكشف لأهل الاستبصار عوارهم وافتراؤهم

بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا من الوفاء بالميثاق واظهار الحق والإخبار بالصدق أو كل خير **فَلاَ تَحْسَبَنَّهُمْ** تأكيد وقرأ بالياء وضم الباء **بِمَفَازَةٍ** بمنجاة.

والقمي عن الباقر «ع» ببعيد **مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** بكفرهم وتدليسهم.

(١٨٩) **وَلِلّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ** فهو يملك أمرهم **وَاللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** فيقدر على عقابهم.

(١٩٠) **إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لأُوْلِي الأَلْبَابِ** لدلائل واضحة على التوحيد وكمال علمه سبحانه وحكمته ونفاذ قدرته ومشيته لذوي العقول الخالصة عن شوائب الحس والوهم.

(١٩١) **الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللهَ** في جميع الأحوال وعلى جميع الهيئات **قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَى جُنُوبِهِمْ**.

عن النبي صلى الله عليه وآله من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله.

وفي الكافي عن الصادق «ع» قال قال رسول الله من أكثر ذكر الله تعالى أحبه الله

وفيه والعياشي عن الباقر «ع» في قوله الذين يذكرون الله قياماً: قال الصحيح يصلي قائماً والمريض يصلي جالساً وعلى جنوبهم الذي يكون أضعف من المريض الذي يصلي جالساً.

وفي الأمالي والعياشي عنه «ع» لا يزال المؤمن في صلاة ما كان في ذكر الله قائماً أو جالساً أو مضطجعاً ان الله يقول الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم **وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ** ويعتبرون بهما.

في الكافي عن الصادق «ع» أفضل العبادات ادمان التفكر في الله وفي قدرته.

وعنه قال كان أمير المؤمنين يقول نبه في التفكر قلبك وجاف عن الليل جنبك واتق الله ربك

وعن الرضا «ع» ليس العبادة كثرة الصلاة والصوم انما العبادة التفكر في أمر الله

وعن النبي صلى الله عليه وآله تفكر ساعة خير من قيام ليلة، وفي رواية من عبادة سنة، وفي أخرى ستين سنة وانما اختلف لاختلاف مراتب التفكر ودرجات المتفكرين وأنواع المتفكر فيه

رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا الخلق **بَاطِلاً** عبثاً ضائعاً من غير حكمة يعني يقولون ذلك **سُبْحَانَكَ** تنزيهاً لك من العبث وخلق الباطل وهو اعتراض **فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ** للاخلال بالنظر فيه والقيام بما يقتضيه .

(١٩٢) رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ وضع المظهر موضع المضمر للدلالة على أن ظلمهم صار سبباً لإدخالهم النار وانقطاع النصرة عنهم في الخلاص منها .

العياشي عن الباقر «ع» ما لهم من أئمة يسمونهم بأسمائهم .

(١٩٣) رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِياً هو الرسول وقيل القرآن **يُنَادِي لِلإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا** كبائرنا فانها ذات تبعات وأذناب **وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا** صغائرنا فانها مستقبحة ولكنها مكفرة عن مجتنب الكبائر **وَتَوَفَّنَا مَعَ الأَبْرَارِ** مخصوصين بصحبتهم معدودين في زمرتهم .

(١٩٤) رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدتَّنَا عَلَى رُسُلِكَ أي على ألسنتهم وانما سألوا ما وعدوا مع أنه لا يخلف الله وعده تعبداً واستكانة ومخافة أن يكونوا مقصرين في الإمتثال **وَلاَ تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ** بأن تعصمنا عما يقتضي الخزي **إِنَّكَ لاَ تُخْلِفُ الْمِيعَادَ** باثابة المؤمن واجابة الداعي وتكرير ربنا للمبالغة في الإبتهال والدلالة على استقلال المطالب وعلو شأنها، روى من حزنه أمر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف .

في المجمع عن النبي لما أنزلت هذه الآية قال ويل لمن لاكها بين فكيه ولم يتأمل مافيها

(١٩٥) فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ إلى طلبهم **أَنِّي لاَ أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ** لأنّ الذكر من الأنثى والأنثى من الذكر أو لأنهما من أصل واحد أو لفرط الإتصال والإتحاد ولاتفاقهم في الدين والطاعة وهو اعتراض روي أن أم سلمة قالت يا رسول الله ما بال الرجال يذكرون [1]

---

(١) حاصل سؤالها أنه أي فرق بين الرجال والنساء في ثبوت الهجرة لهم دونهن و حاصل الجواب بالآية أن للهجرة لوازم واحكام لا يليق بالنساء ويمكن أن يكون المراد ثبوتها لهن أيضاً إما اختصاصاً بالفواطم أو عاماً لغيرهن أيضاً بشرط المساواة لهن في الكيفية والسبب .

في الهجرة دون النساء فأنزل الله **فَالَّذِينَ هَاجَرُوا** الأوطان والعشائر للدين **وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِم وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي** بسبب ايمانهم بِاللهِ ومن أجله **وَقَاتَلُوا** الكفار **وَقُتِلُوا** في الجهاد وقرأ بتقديم وقتلوا وبتشديد تائها **لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَاباً مِنْ عِنْدِ اللهِ وَاللهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ**.

في الأمالي أن أمير المؤمنين «ع» لما هاجر من مكة إلى المدينة ليلحق بالنبي ﷺ وقد قارع [١] الفرسان من قريش ومعه فاطمة بنت أسد وفاطمة بنت رسول الله وفاطمة بنت الزبير فسار ظاهراً قاهراً حتى نزل ضجنان[٢] فلزم بها يوماً وليلة ولحق به نفر من ضعفاء المؤمنين وفيهم ام أيمن مولاة رسول الله ﷺ وكان يصلي ليلة تلك هو والفواطم ويذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم فلن يزالوا كذلك حتى طلع الفجر فصلى بهم صلاة الفجر ثم سار لوجهه فجعل وهن يصنعون كذلك منزلاً بعد منزل يعبدون الله عز وجل ويرغبون اليه كذلك حتى قدموا المدينة وقد نزل الوحي بما كان من شأنهم قبل قدومهم الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً الآيات. قوله من ذكر وانثى الذكر علي والأنثى الفواطم بعضكم من بعض يعني علي من فاطمة أو قال الفواطم وهن من علي والقمي فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم يعني أمير المؤمنين «ع» وسلمان وأبا ذر حين أُخرج وعمار الذين اوذوا في سبيل الله.

أقُولُ: وتشمل الآيات كل من اتصف بهذه الصفات.

(١٩٦) لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ تبسّطهم في مكاسبهم ومتاجرهم ومزارعهم وسعتهم في عيشهم وحظهم الخطاب لكل أحد أو للنبي ﷺ والمراد أمته. روى أن بعض المسلمين كانوا يرون المشركين في رخاء ولين عيش فيقولون ان أعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع فنزلت.

---

(١) قارعته أي ضاربته وجادلته فقرعته أي غلبته بالمجادلة وقارعته أقرعه بفتحتين غلبته «مجمع».

(٢) ضجنان كسكران جبل قرب مكة «ق».

(١٩٧) **مَتَاعٌ قَلِيلٌ** ذلك التقلب متاع قصير مدته يسير في جنب ما أعد الله تعالى للمؤمنين .

في الحديث النبوي: ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل أحدكم اصبعه في اليم فلينظر بم يرجع **ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ** مَا مهدوا لأنفسهم .

(١٩٨) **لَكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلاً مِنْ عِنْدِ اللهِ** النزل ما يعد للنازل من طعام وشراب وصلة **وَمَا عِنْدَ اللهِ** لكثرته ودوامه **خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ** مما يتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة زواله وامتزاجه بالآلام .

(١٩٩) **وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ خَاشِعِينَ لِلهِ لاَ يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللهِ ثَمَناً قَلِيلاً** كما فعله المحترفون من أحبارهم **أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ** ويؤتون أجرهم مرتين كما وعدوه في آية أخرى **إِنَّ اللهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ** لعلمه بالأعمال وما يستوجبه كل عامل من الجزاء فيسرع في الجزاء ويوصل الأجر الموعود سريعاً

(٢٠٠) **يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا** على الفرائض **وَصَابِرُوا** على المصائب **وَرَابِطُوا** على الأئمة .

كذا في الكافي عن الصادق «ع» والقمي عنه «ع» اصبروا على المصائب وصابروا على الفرائض ورابطوا عن الأئمة .

والعياشي عنه اصبروا على المعاصي وصابروا على الفرائض. وفي رواية اصبروا على دينكم وصابروا عدوكم ممن يخالفكم ورابطوا امامكم .

وعن الباقر «ع» وصابروا على التقية .

وفي المعاني عن الصادق «ع» اصبروا على المصائب وصابروهم على الفتنة ورابطوا على من تقتدون به **وَاتَّقُوا اللهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** .

العياشي عن الصادق «ع» يعني فيما أمركم به وافترض عليكم .

والقمي عن السجاد «ع» نزلت الآية [1] في العباس وفينا ولم يكن الرباط الذي

---

(١) ويحتمل أن يكون المراد من قوله «ع» نزلت الآية اه يعني أنهم مأمورون برباطنا وصلتنا وقد تركوا ولم يأتمروا وسيكون ذلك في زمان ظهور القائم «ع» فيرابطنا من بقي من نسلهم فينصرون قائمنا فيكون من نسلنا المرابط بالفتح أعني القائم عجل الله فرجه ومن نسله المرابط بالكسر ويحتمل على هذا الوجه أيضاً الكسر فيهما والفتح كذلك فتأمل .

أمرنا به وسيكون ذلك من نسلنا المرابط ومن نسله المرابط .

وفي المجمع عن أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه رابطوا الصلوات قال أي انتظروها واحدة بعد واحدة لأن المرابطة لم تكن حينئذ .

وعن النبي ﷺ من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة وقد سبق ثواب قراءة هذه السورة في آخر البقرة .

سورة النساء

مدنية كلها[1] وعدد آيها ماة وسبع وسبعون آية

بِسْمِ اللهِ الرَّحمَنِ الرَّحِيمْ

يَاأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ هي آدم على نبينا وعليه الصلاة والسلام **وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا** هي حواء .

القمي برأها من أسفل أضلاعه **وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيراً وَنِسَاءً** بنين وبنات كثيرة ورتب الأمر بالتقوى على ذلك لما فيه من الدلالة على القدرة القاهرة التي من حقها أن تخشى والنعمة الظاهرة التي توجب طاعة مولاها .

العياشي عن أمير المؤمنين «ع» قال خلقت حواء من قصيرى جنب آدم والقصير هو الضلع الأصغر فأبدل الله مكانه لحماً، وفي رواية خلقت حواء من جنب آدم وهو راقد .

وعن الصادق «ع» أن الله خلق آدم من الماء والطين فهمة ابن آدم في الماء والطين وان الله خلق حواء من آدم فهمة النساء بالرجال فحصنوهن في البيوت .

وفي الفقيه والعلل عنه «ع» أنه سئل عن خلق حواء وقيل له أن أناساً عندنا يقولون ان الله عز وجل خلق حواء من ضلع آدم اليسرى الأقصى قال سبحان الله تعالى عن ذلك علوا كبيراً، يقول من يقول هذا ان الله تبارك وتعالى لم يكن له من القدرة ما يخلق لآدم زوجة من غير ضلعه ويجعل للمتكلم من أهل التشنيع سبيلاً إلى الكلام يقول ان آدم كان ينكح بعضه بعضاً إذا كانت من ضلعه ما لهؤلاء حكم الله بيننا وبينهم ثم قال ان الله تبارك وتعال لما خلق آدم من طين وأمر الملائكة فسجدوا له القى عليه السبات ثم ابتدع له حواء فجعلها في موضع النقرة التي بين وركيه وذلك لكي تكون المرأة تبعاً للرجل فأقبلت

---

(١) قيل : انها مدنية الا قوله «إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات» الآية ، وقوله : «يستفتونك في النساء قل الله يفتيكم في الكلالة» الآية فانهما نزلتا بمكة «منه» .

تتحرك فانتبه لتحركها فلما انتبه نوديت أن تنحى عنه فلما نظر اليها نظر إلى خلق حسن يشبه صورته غير انها انثى فكلمها فكلمته بلغته فقال لها من أنت فقالت خلق خلقني الله كما ترى فقال آدم «ع» عند ذلك يا رب من هذا الخلق الحسن الذي قد آنسني قربه والنظر إليه فقال الله يا آدم هذه أمتي حواء أتحب أن تكون معك فتؤنسك وتحدثك وتأتمر لأمرك فقال نعم يا رب ولك عليّ بذلك الشكر والحمد ما بقيت فقال الله تعالى فاخطبها إليّ فانها أمتي وقد تصلح لك أيضاً زوجة للشهوة والقى الله عليه الشهوة وقد علمه قبل ذلك المعرفة بكل شيء فقال يا رب فاني أخطبها إليك فما رضاك لذلك فقال رضائي أن تعلمها معا لم ديني فقال ذلك لك يا رب على ان شئت ذلك لي فقال قد شئت ذلك وقد زوجتكها فضمها إليك فقال لها آدم إليّ فاقبلي فقالت له لا بل أنت فاقبل إليّ فأمر الله تعالى آدم أن يقوم اليها فقام ولولا ذلك لكن النساء يذهبن حتى يخطبن على أنفسهن فهذه قصة حواء .

والعياشي عن الباقر «ع» أنه سئل من أي شيء خلق الله حواء فقال أي شيء يقولون هذا الخلق قلت يقولون ان الله خلقها من ضلع من اضلاع آدم فقال كذبوا كان يعجزان يخلقها من غير ضلعه ثم قال اخبرني أبي عن آبائه عليهم السلام قال قال رسول الله ﷺ ان الله تبارك وتعالى قبض قبضة من طين فخلطها بيمينه وكلتا يديه يمين فخلق منها آدم وفضل فضلة من الطين فخلق منها حواء .

وفي العلل عنه «ع» خلق الله عز وجل آدم من طين ومن فضلته وبقيته خلقت حواء، وفي رواية أخرى خلقت من باطنه ومن شماله ومن الطينة التي فضلت من ضلعه الأيسر .

قال في الفقيه وأما قول الله عز وجل يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها، والخبر الذي روى أن حواء خلقت من ضلع آدم الأيسر صحيح ومعناه من الطينة التي فضلت من ضلعه الأيسر فلذلك صارت أضلاع الرجال أنقص من أضلاع النساء بضلع .

أقول: فما ورد أنها خلقت من ضلعه الأيسر اشارة إلى أن الجهة الجسمانية الحيوانية في النساء أقوى منها في الرجال والجهة الروحانية الملكية بالعكس من ذلك وذلك لأن اليمين مما يكنى به عن عالم الملكوت الروحاني والشمال مما يكنى به عن عالم الملك

الجسماني فالطين عبارة عن مادة الجسم واليمين عبارة عن مادة الروح ولا ملك [١] إلا بملكوت وهذا هو المعنى بقوله وكلتا يديه يمين فالضلع الأيسر المنقوص من آدم كناية عن بعض الشهوات التي تنشؤ من غلبة الجسمية التي هي من عالم الخلق وهي فضلة طينه المستنبط من باطنه التي صارت من مادة لخلق حواء فنبه في الحديث على أن جهة الملكوت والأمر في الرجال أقوى من جهة الملك والخلق وبالعكس منهما في النساء فان الظاهر عنوان الباطن وهذا هو السر في هذا النقص في أبدان الرجال بالإضافة إلى النساء وأسرار الله لا ينالها إلا أهل السر فالتكذيب في كلام المعصومين انما يرجع إلى ما فهمه العامة من حمله على الظاهر دون أصل الحديث .

وفي العلل عن الصادق «ع» أنه سئل عن بدو النسل من ذرية آدم وقيل له ان عندنا اناساً يقولون ان الله تعالى أوحى إلى آدم أن يزوج بناته من بنيه وأن هذا الخلق أصله كله من الأخوة والأخوات فقال سبحان الله وتعالى عن ذلك علواً كبيراً يقول من يقول هذا ان الله عز وجل جعل أصل صفوة خلقه واحبائه وانبيائه ورسله والمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات من حرام ولم يكن له من القدرة ما يخلقهم من الحلال وقد أخذ ميثاقهم على الحلال والطهر الطاهر الطيب والله لقد نبئت أن بعض البهائم تنكرت له اخته فلما نزل عليها ونزل كشف له عنها وعلم أنها اخته أخرج عزموله [٢] ثم قبض عليه بأسنانه ثم قلعه ثم خر ميتاً، وفي رواية أخرى عنه «ع» ما يقرب منه مع تأكيد بليغ في تحريم الأخوات على الأخوة وأنه لم يزل كان كذلك في الكتب الأربعة المنزلة المشهورة وان جيلاً من هذا الخلق رغبوا عن علم أهل بيوتات الأنبياء وأخذوا من حيث لم يؤمروا بأخذه فصاروا إلى ما قد ترون من الضلال والجهل وفي آخرها ما أراد من يقول هذا وشبهه الاتقوية حجج المجوس فما لهم قاتلهم الله، ثم قال ان آدم ولد له سبعون بطناً في كل بطن غلام وجارية إلى أن قتل هابيل فلما قتل هابيل جزع آدم على هابيل جزعاً قطعه عن اتيان النساء فبقي لا يستطيع أن يغشى حواء خمسمائة عام ثم تجلى ما به من الجزع فغشي حواء فوهب الله له شيثاً وحده وليس معه ثان واسم شيث هبة الله وهو أول وصي أوصى اليه من الآدميين في الأرض ثم ولد له من بعد شيث يافث ليس معه ثان فلما أدركا وأراد الله عز وجل أن يبلغ بالنسل ما ترون وأن يكون ما قد جرى به القلم

---

(١) قوله : لا ملك الا بملكوت أي ليس عالم الملائية الا متقوماً بالنفوس الروحانية

(٢) العزمول بالضم : الذكر (ق) .

من تحريم ما حرم الله عزوجل من الأخوات على الأخوة أنزل بعد العصر في يوم الخميس حوراء من الجنة اسمها نزلة فأمر الله عزوجل آدم أن يزوجها من شيث فزوجها منه ثم أنزل بعد العصر من الغد حوراء من الجنة اسمها منزلة فأمر الله عز وجل آدم أن يزوجها من يافث فزوجها منه فولد لشيث غلام وولد ليافث جارية فأمر الله تعالى آدم حين أدركا أن يزوج ابنة يافث من ابن شيث ففعل وولد الصفوة من النبيين والمرسلين من نسلهما ومعاذ الله أن يكون ذلك على ما قالوا من أمر الاخوة والإخوات .

وفي الفقيه عنه «ع» أن آدم ولد له شيث وان اسمه هبة الله وهو أول وصي أوصى اليه من الآدميين وساق الحديث إلى آخر ما ذكره .

وفي العلل والعياشي عنه «ع» قيل له ان الناس يزعمون أن آدم زوج ابنته من ابنه فقال قد قال الناس ذلك ولكن أما علمت أن رسول الله ﷺ قال لو علمت أن آدم زوج ابنته من ابنه لزوجت زينب من القاسم وما كنت لأرغب عن دين آدم .

وفي الكافي عن الباقر «ع» أنه ذكر له المجوس وانهم يقولون نكاح كنكاح ولد آدم وانهم يحاجوننا بذلك فقال أما أنتم فلا يحاجونكم به لما أدرك هبة الله قال آدم يا رب زوج هبة الله فاهبط الله حوراء فولدت له أربعة غلمة ثم رفعها الله فلما أدرك ولد هبة الله قال يا رب زوج ولد هبة الله فأوحى الله عز وجل اليه أن يخطب إلى رجل من الجن وكان مسلماً أربع بنات له على ولد هبة الله فزوجهن فما كان له من جمال وحلم فمن قبل الحوراء والنبوة للانتهاء إلى آدم «ع» وما كان من سفه أو حدة [1] فمن الجن .

والعياشي عنه «ع» قال ان آدم ولد له أربعة ذكور فاهبط الله اليه أربعة من الحور فزوج كل واحد منهم واحدة فتوالدوا ثم ان الله رفعهن وزوج هؤلاء الأربعة أربعة من الجن فصار النسل فيهم فما كان من حلم فمن آدم وما كان من جمال فمن قبل الحور العين وما كان من قبح أو سوء خلق فمن الجن . وفي رواية لما ولد لآدم هبة الله وكبر سأل الله أن يزوجه فأنزل الله له حوراء من الجنة فزوجها إياه فولدت له أربعة بنين ثم ولد لآدم ابن آخر فلما كبر أمره أن تزوج الجان فولد له أربع بنات فتزوج بنو هذا بنات هذا فما كان من جمال فمن قبل الحوراء وما كان من حلم فمن قبل آدم وما كان من خفة فمن قبل الجان فلما توالدوا صعدت الحوراء إلى السماء .

(١) الحدة: ما يعتري الإنسان من النزق والغضب، يقال حد يحد إذا غضب (مجمع).

وفي الفقيه عنه «ع» ان الله عز وجل أنزل على آدم حوراء من الجنة فزوجها أحد إبنيه وتزوج الآخر ابنة الجان فما كان في الناس من جمال كثير أو حسن خلق فهو من الحوراء وما كان فيهم من سوء خلق فهو من ابنة الجان.

وفي قرب الأسناد عن الرضا «ع» حملت حواء هابيل واختاً له في بطن ثم حملت في البطن الثاني قابيل واختاً له في بطن فتزوج هابيل التي مع قابيل وتزوج قابيل التي مع هابيل ثم حدث التحريم بعد ذلك.

وفي المجمع عن الباقر «ع» أن حواء امرأة آدم كانت تلد في كل بطن غلاماً وجارية فولدت في أول بطن قابيل وقيل قابين وتوأمته اقليما بنت آدم والبطن الثاني هابيل وتوأمته [1] لوزاء فلما أدركوا جميعاً أمر الله آدم أن ينكح قابيل أخت هابيل وهابيل أخت قابيل فرضي هابيل وأبى قابيل لأن أخته كانت أحسنهما وقال ما أمرالله بهذا ولكن هذا من رأيك فأمرهما الله أن يقربا قرباناً فرضيا بذلك «الحديث» ويأتي تمامه في سورة المائدة عند تفسير واتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ آدَمَ.

وفي الإحتجاج عن السجاد «ع» يحدث رجلاً من قريش قال لما تاب الله على آدم واقع حواء ولم يكن غشيها منذ خلق وخلقت إلا في الأرض وذلك بعدما تاب الله عليه قال وكان يعظم البيت وما حوله من حرمة البيت فكان إذا أراد أن يغشى حواء خرج من الحرم وأخرجها معه فاذا جاء الحرم غشيها في الحل ثم يغتسلان اعظاماً منه للحرم ثم يرجع إلى فناء البيت قال فولد لآدم من حواء عشرون ذكراً وعشرون انثى يولد له في كل بطن ذكر وأنثى فأول بطن ولدت حواء هابيل ومعه جارية يقال لها اقليما قال وولدت في البطن الثاني قابيل ومعه جارية يقال لها لوزاء وكانت لوزاء أجمل بنات آدم قال فلما أدركوا خاف عليهم آدم الفتنة فدعاهم اليه وقال اريد أن أنكحك يا هابيل لوزاء وأنكحك يا قابيل اقليما قال قابيل ما أرضى بهذا أتنكحني اخت هابيل القبيحة وتنكح هابيل اختي الجميلة قال فأنا أقرع بينكما فإن خرج سهمك يا قابيل على لوزاء أو خرج سهمك يا هابيل على اقليما زوجت كل واحدة منكما التي خرج سهمه عليها

(١) التوأم من جميع الحيوان المولود مع غيره في بطن من الاثنين فصاعداً ذكراً أو أنثى أو ذكراً وأنثى جمعه توائم وتوآم كرخال ويقال توأم للذكر وتوأمة للأنثى فإذا جمعا فهماتوأمان وتوأم وقداتأمت الأم فهي متئم ومعتادته متئم وتاأم أخاه ولد معه وهو تئمة بالكسر وتوأمة وتيامة (ق).

قال فرضيا بذلك فاقرعا قال فخرج سهم قابيل على اقليما اخت هابيل وخرج سهم هابيل على لوزاء اخت قابيل قال فزوجهما على ما خرج لهما من عند الله قال ثم حرم الله تعالى نكاح الأخوات بعد ذلك قال فقال له القرشي فأولداهما قال نعم فقال له القرشي فهذا فعل المجوس اليوم قال فقال «ع» ان المجوس انما فعلوا ذلك بعد التحريم من الله ثم قال «ع» له لا تنكر هذا انما هي شرائع الله جرت أليس الله قد خلق زوجة آدم منه ثم أحلها له فكان ذلك شريعة من شرائعهم ثم أنزل الله التحريم بعد ذلك، إن قيل كيف التوفيق بين هذه الأخبار والأخبار الأولة قلنا الأخبار الأولة هي الصحيحة المعتمد عليها وانما الأخيرة فانما وردت موافقة للعامة فلا اعتماد عليها مع جواز تأويلها [1] بما توافق الأولة **وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ** أي يسأل بعضكم بعضاً فيقول أسألك بالله واصله تتساءلون فأدغمت التاء في السين وقرأ بالتخفيف وطرح التاء **وَالْأَرْحَامَ** واتقوا الأرحام ان تقطعوها .

كذا في المجمع، عن الباقر «ع» وقيل هو من قولهم أسألك بالله والرحم أن تفعل كذا أو أنشدك الله والرحم يعني كما انكم تعظمون الله بأقوالكم فعظموه بطاعتكم إياه وعليه بناء قراءته بالجر .

والقمي قال تساءلون يوم القيامة عن التقوى هل اتقيتم وعن الرحم **هل** وصلتموها

وفي الكافي والعياشي عن الصادق «ع» هي أرحام الناس ان الله عز وجل أمر بصلتها وعظمها ألا ترى أنه جعلها معه .

أقول : يعني قرنها باسمه في الأمر بالتقوى .

وفي الكافي عنه «ع» عن أمير المؤمنين «ع» قال صلوا أرحامكم ولو بالتسليم ثم تلا هذه الآية .

وعن الرضا «ع» ان رحم آل محمد الأئمة صلوات الله وسلامه عليهم لمعلقة بالعرش تقول ألهم صل من وصلني واقطع من قطعني ثم هي جارية بعدها في أرحام

---

(١) قوله مع جواز تأويلها: لعل المراد به أن التوأمة في كل بطن ان الله تعالى أنزل تارة من طينة الحوراء في بطن حواء ما يكون بمنزلة النطفة لا من نطفة آدم نظير ما صنع بمريم وأخرى من طينة الجان على ذلك المنوال أو المراد بما أنكر في الأولة التزويج من بطن واحد فلا ينافي الثانية إلى غير ذلك مما يجده المتأمل .

المؤمنين ثم تلا هذه الآية .

وفي العيون عنه «ع» ان الله أمر بثلاثة مقرون بها ثلاثة إلى قوله وأمر باتقاء الله وصلة الرحم فمن لم يصل رحمه لم يتق الله .

وعنه عن أبيه عن آبائه عن علي «ع» قال قال رسول الله ﷺ لما أسرى بي إلى السماء رأيت رحماً معلقة بالعرش تشكو رحماً إلى ربها فقلت لها كم بينك وبينها من أب فقالت نلتقي في أربعين أباً **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً** حفيظاً .

(٢) وَآتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ يعني إذا بلغوا وآنستم منهم رشداً كما في الآية الأخرى **وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ** ولا تستبدلوا الحرام من أموالهم بالحلال من أموالكم بأن تتعجلوا الحرام من أموالهم قبل أن يأتيكم الرزق الحلال الذي قدر لكم وقيل كانوا يأخذون الرفيع من أموالهم ويجعلون مكانه الخسيس فنهوا عنه **وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ** مضمونة اليها مسوّين بينهما فان أحدهما حلال والآخر حرام يعني فيما زاد على قدر أجره لقوله سبحانه فليأكل بالمعروف **إِنَّهُ كَانَ حُوباً كَبِيراً** ذنباً عظيماً .

(٣) وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَاطَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ قيل يعني ان خفتم أن لا تعدلوا في يتامى النساء اذا تزوجتم بهن فتزوجوا ما طاب من غيرهن إذكان الرجل يجد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجها ضناً[1] بها فربما يجتمع عنده منهن عدد ولا يقدر على القيام بحقوقهن .

وذكر القمي وغيره في سبب نزوله وكيفية نظام محصوله واتصال فصوله وجوهاً أُخر ولا يخلو شيء منها عن تعسف .

وفي الإحتجاج عن أمير المؤمنين «ع» قال لبعض الزنادقة في حديث وأما ظهورك على تناكر قوله تعالى وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء فليس يشبه القسط في اليتامى نكاح النساء ولا كل النساء اليتامى فهو مما قدمت ذكره من اسقاط المنافقين من القرآن وبين القول في اليتامى وبين نكاح النساء من الخطاب والقصص أكثر من ثلث القرآن وهذا وما أشبهه مما ظهرت حوادث المنافقين فيه لأهل النظر والتأمل ووجد المعطلون وأهل الملل المخالفة للإسلام مساغاً إلى القدح في القرآن

(١) ضننت بالشيء اضن به ضناً وضنانة اذا بخلت وهو ضنين به (صحاح) .

ولو شرحت لك كل ما أُسقط وحرّف وبُدِّل لما يجري هذا المجرى لطال وظهر ما تحظر التقية اظهاره من مناقب الأولياء ومثالب الأعداء **مَثْنَى وَثُلاثَ وَرُبَاعَ** ثنتين ثنتين وثلاث ثلاث واربع اربع وتخيير في العدد لكل أحد إلى أربع .

في الكافي عن الصادق «ع» إذا جمع الرجل أربعاً فطلق احداهن فلا يتزوج الخامسة حتى ينقضي عدة المرأة التي طلق وقال لا يجمع الرجل مَاءَهُ في خمس

العياشي عنه «ع» لا يحل لماء الرجل أن يجريَ في أكثر من أربعة أرحام من الحرائر **فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تَعْدِلُوا** بين هذه الأعداد **فَوَاحِدَةً** فانكحوا واحدة وذروا الجمع **أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ** وان تعددن لخفة مؤونتهن وعدم وجوب القسم بينهن وفي حكمهن المتعة .

ففي الكافي عن الصادق «ع» في غير واحدة من الروايات أنها ليست من الأربع ولا من السبعين وانهن بمنزلة الاماء لأنهن مستأجرات لا تطلق ولا ترث ولا تورث وان العبد ليس له أن يتزوج إلا حرتين أو أربع اماء وله أن يتسرى بإذن مولاه ما شاء .

وعنه «ع» ان الغيرة ليست إلا للرجال وأما النساء فانما ذلك منهن حسد وان الله أكرم أن يبتليهن بالغيرة ويحل للرجل معها ثلاثاً .

وعنه «ع» فان خفتم ألا تعدلوا يعني في النفقة وأما قوله تعالى **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ** يعني في المودة .

والعياشي عنه «ع» في كل شيء اسراف إلا في النساء قال الله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع **ذَلِكَ أَدْنَى أَلاَّ تَعُولُوا** أقرب من أن لا تميلوا من عال الميزان إذا مال او الا تمونوا من عال الرجل عياله إذا مانهم، ويؤيده قرائة ألا تعيلوا في الشواذ من عال الرجل إذا كثر عياله ، ، والقمي أي لا يتزوج ما لا يقدر أن يعول .

(٤) وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ مهورهن **نِحْلَةً** .

القمي أي هبة وقيل عطية من الله وتفضلاً منه عليهن أو ديناً من الله شرعه وفرضه وظاهر الآية أن يكون الخطاب للأزواج .

في الفقيه عن الصادق «ع» من تزوج امرأة ولم ينو أن يوفيها صداقها فهو عند الله زان وقال أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه ان أحق الشروط أن يوفى بها ما استحللتم به الفروج .

وفي المجمع عن الباقر «ع» ان الخطاب فيه للأولياء لأن الرجل منهم كان إذا زوج ايمة أخذ صداقها دونها فنهاهم الله عن ذلك **فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ** من الصداق **نَفْساً** وهبن لكم عن طيب نفس، وعدّى بعن لتضمنه معنى التجاوز والتجافي **فَكُلُوهُ هَنِيئاً مَرِيئاً** سائغاً من غير غص وربما يفرق بينهما بتخصيص الهنيء بما يلذه الإنسان والمريء بما يحمد عاقبته، روى أن اناساً كانوا يتأثمون أن يقبل أحدهم من زوجته شيئاً مما ساق اليها فنزلت.

وفي المجمع والعياشي جاء رجل إلى أمير المؤمنين «ع» فقال اني أجد بوجع في بطني فقال ألك زوجة قال نعم قال استوهب منها شيئاً طيبة به نفسها من مالها ثم اشتر به عسلاً ثم اسكب عليه من ماء السماء ثم اشربه فاني سمعت الله سبحانه يقول في كتابه وأنزلنا من السماء ماءً مباركاً وقال يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس، وقال فان طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً فاذا اجتمعت البركة والشفاء والهنيء والمريء شفيت ان شاء الله تعالى ففعل ذلك فشفي.

(٥) وَلاَ تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللهُ لَكُمْ قِيَاماً تقومون بها وتنتعشون سمي ما به القيام قياماً للمبالغة وقرأ قيماً **وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ** اجعلوها مكاناً لرزقهم وكسوتهم بأن تحصلوا منها ما تحتاجون اليه **وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً** عدة جميلة تطيب بها نفوسهم والمعروف ما عرّفه الشرع أو العقل بالحسن.

العياشي عن الصادق «ع» هم اليتامى لا تعطوهم حتى تعرفوا منهم الرشد قيل فكيف يكون أموالهم أموالنا فقال إذا كنت أنت الوارث لهم.

وعنه «ع» في هذه الآية قال من لا تثق به، وفي رواية كل من يشرب الخمر فهو سفيه.

وفي الفقيه عن الباقر «ع» أنه سئل عن هذه الآية فقال لا تؤتوها شرّاب الخمر ولا النساء ثم قال وأي سفيه أسفه من شارب الخمر.

والقمي عنه «ع» في هذه الآية قال فالسفهاء النساء والولد اذا علم الرجل أن امرأته سفيهة مفسدة وولده سفيه مفسد لا ينبغي له أن يسلط واحداً منهما على ماله الذي جعله

الله له قياماً يقول معاشاً قال وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولاً معروفاً المعروف العدة .

(٦) **وَابْتَلُوا الْيَتَامَى** اختبروهم قبل البلوغ بتتبع أحرالهم في الدين وحسن التصرف في المال **حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ** باغوا حداً يتأتى منهم النكاح **فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ** .

في الفقيه عن الصادق «ع» ايناس الرشد حفظ ماله .

وعنه «ع» في تفسير هذه الآية إذا رأيتهم يجبون آل محمد صلوات الله عليهم أجمعين فارفعوهم درجة .

وفي المجمع عن الباقر «ع» الرشد العقل واصلاح المال .

والقمي عنه «ع» في هذه الآية قال من كان في يده مال بعض اليتامى فلا يجوز له أن يعطيه حتى يبلغ النكاح ويحتلم فإذا احتلم وجب عليه الحدود وإقامة الفرائض ولا يكون مضيعاً ولا شارب خمر ولا زانياً فإذا أنس منه الرشد دفع إليه المال وأشهد عليه وان كانوا لا يعلمون أنه قد بلغ فانه يمتحن بريح ابطه أو نبت عانته فإذا كان ذلك فقد بلغ فيدفع اليه ماله إذا كان رشداً ولا يجوز له أن يحبس عنه ماله ويعتل عنه أنه لم يكبر بعد **وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافاً وَبِدَاراً أَنْ يَكْبَرُوا** مسرفين مبادرين **وَمَنْ كَانَ غَنِيّاً فَلْيَسْتَعْفِفْ** من أكلها **وَمَنْ كَانَ فَقِيراً فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ** بقدر حاجته وأجرة سعيه .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» في هذه الآية من كان يلي شيئاً لليتامى وهو محتاج ليس له ما يقيمه وهو يتقاضى أموالهم ويقوم في ضيعتهم فليأكل بقدر ولا يسرف فان كانت ضيعتهم لا تشغله عما يعالج لنفسه فلا يرزأن[1] أموالهم شيئاً .

وفي الكافي عنه «ع» المعروف هو القوت وانما عنى الوصي أو القيّم في أموالهم وما يصلحهم .

---

(١) في الحديث انى لا أرزء من فيئكم درهماً أي لا أنقص شيئاً ولا درهما (مجمع) .

وعنه «ع» ذلك رجل يحبس نفسه عن المعيشة فلا بأس أن يأكل بالمعروف إذا كان يصلح لهم أموالهم فإن كان المال قليلاً فلا يأكل منه شيئاً.

وعنه «ع» أنه سئل عن القيم للأيتام في الإبل وما يحل له منها فقال إذا لاط [١] حوضها وطلب ضالتها وهنا [٢] جرباها [٣] فله أن يصيب من لبنها في غير نهك لضرع ولا فساد لنسل.

وفي المجمع والعياشي ما يقرب منه.

والعياشي عنه «ع» في هذه الآية هذا رجل يحبس نفسه لليتيم على حرث أو ماشية ويشغل فيها نفسه فليأكل بالمعروف وليس له ذلك في الدراهم والدنانير التي عنده موضوعة.

وفي رواية أخرى عنه «ع» قال كان اني يقول إنها منسوخة.

وفي المجمع عن الباقر «ع» من كان فقيراً فليأخذ من مال اليتيم قدر الحاجة والكفاية على جهة القرض ثم يرد عليه ما أخذ إذا وجد **فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ** بأنهم قبضوها فانه نفي للتهمة وابعد من الخصومة ووجوب الضمان **وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيباً** محاسباً.

(٧) لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ يعني بهم المتوارثين بالقرابة **مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ** من قليله وكثيره **نَصِيباً مَفْرُوضاً** واجباً قيل كانت العرب في الجاهلية يورثون الذكور دون الإناث فرد الله سبحانه عليهم وقال لكل من الفريقين سهم وحظ.

(٨) وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أي قسمة التركة **أُولُوا الْقُرْبَى** ممن لا يرث **وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مِنْهُ** فاعطوهم شيئاً من المقسوم تطييباً لقلوبهم وتصدقاً عليهم **وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً** تلطفوا لهم في القول واعتذروا

---

(١) كل شيء لصق بشيء فقد لاط به يلوط لوطاً ويليط ليطاً واصل اللوط اللصوق الى أن قال ولطت الحوض بالطين لوطاً أي ملطته وطينته (مجمع).

(٢) هناه يهنأ ويهنؤه اطعمه وأعطاه كأهنأه والإبل يهنأها مثلثة النون طلاها بالهناء ككتاب القطران (مجمع)

(٣) الجرب بالتحريك داء معروف يقال جرب البعير جرباً من باب تعب فهو أجرب وناقة جرباء (مجمع).

اليهم واستقلوا ما تعطونهم ولا تمنوا بذلك عليهم .

والقمي هي منسوخة بقوله يوصيكم الله .

والعياشي عن الباقر والصادق« ع » نسختها آية الفرائض .

وفي رواية عن الباقر « ع » أنه سئل أمنسوخة هي قال لا إذا حضروك فاعطهم .

أقول : نسخ الوجوب لاينافي بقاء الجواز والإستحباب وقدمرنظيره في سورة البقرة.

(٩) وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعافاً خافُوا عَلَيْهِمْ أمر بأن يخشوا الله ويتقوه في أمر اليتامى فيفعلوا بهم ما يحبون أن يفعل بذراريهم الضعاف بعد وفاتهم .

في الكافي والعياشي عن الصادق « ع » من ظلم يتيماً سلط الله عليه من يظلمه أو على عقبه أو على عقب عقبه ثم تلا هذه الآية **فَلْيَتَّقُوا اللهَ** في أمر اليتامى **وَلْيَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً سَدِيداً** مثل ما يقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الأدب .

(١٠) إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ملأ بطونهم **ناراً** ما يجر إلى النار **وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيراً** سيدخلون ناراً وأي نار وقرأ بضم الياء وصلى النار مقاساة حرها وصليته شويته والأصلاء الإلقاء فيها وسعر النار إلهابها .

في الفقيه عن الصادق « ع » أن أكل مال اليتيم سيلحقه وبال ذلك في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فان الله يقول وليخشى الذين الآية ،وأما في الآخرة فان الله يقول إن الذين يأكلون الآية .

والقمي عنه «ع» قال قال رسول الله ﷺ لما أسري بي إلى السماء رأيت قوماً تقذف في أجوافهم النار وتخرج من أدبارهم فقلت من هؤلاء يا جبرئيل فقال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً .

وفي الكافي عن الباقر « ع » أن آكل مال اليتيم يجيء يوم القيامة والنار تلتهب في بطنه حتى يخرج لهب النار من فيه يعرفه أهل الجمع إنه آكل مال اليتيم .

(١١) يُوصِيكُمُ اللهُ يأمركم ويعهد إليكم ويفرض عليكم **فِي أَوْلادِكُمْ** في

شأن ميراثهم **لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأُنْثَيَيْنِ** اذا اجتمع الصنفان والعلة فيه مـا في الكافي عن الرضا «ع» أنهن يرجعن عيالا عليهم .

وفي الفقيه عن الصادق «ع» لما جعل الله لها من الصداق .

وفيها عنه «ع» لأنه ليس عليها جهاد ولا نفقة ولا معقلة[1] وعدّ غيرها **فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً** ليس معهن ذكر **فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ** المتوفي منكم **وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلأَبَوَيْهِ** ولأبوي المتوفى **لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ** ذكراً كان أو أنثى واحداً كان أو أكثر **فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلأُمِّهِ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلأُمِّهِ السُّدُسُ** وقرىء فلأمه بكسر الهمزة اتباعاً لما قبلها والأخوة تقع على الإثنين فصاعداً والاختان بمنزلة أخ واحد .

ولهذا ورد في الكافي والتهذيب وغيرهما في غير واحدة من الروايات عن الصادقين «ع» أنه لا يحجب الأم عن الثلث الا اخوان أو أخ واختان أو أربع أخوات وورد أن الاخوة من الام فقط لا يحجبون الأم عن الثلث وان الاخوة والأخوات لا يرثون مع الأبوين وأن الوجه فيه أن الأب ينفق عليهم فوفر نصيبه **مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ** يعني أن هذه الأنصباء بعد الأمرين إن كانا وقرأ على البناء للمفعول ولفظة أولا توجب الترتيب .

وفي المجمع عن أمير المؤمنين «ع» انكم تقرؤون في هذه الآية الوصية قبل الدين وأن رسول الله ﷺ قضى بالدين قبل الوصية قيل قدم الوصية على الدين وهي متأخرة في الحكم لأنها مشبهة بالميراث شاقة على الورثة **آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لاَ تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً** يعني لا تعلمون من أنفع لكم من أصولكم وفروعكم في عاجلكم وآجلكم ممن يورثكم أمن أوصى منهم فعرضكم للثواب بامضاء وصيته أم من لم يوص فوفر عليكم ماله أو من أوصيتم له فوفرتم عليه أم من لم توصوا له فحرمتموه فتحروا فيهم ما وصاكم الله به ولا تعدوا إلى تبديل الوصية أو تفضيل بعض وحرمان بعض فهو اعتراض مؤكد لأمر القسمة وتنفيذ الوصية **فَرِيضَةً مِنَ اللهِ** مصدر مؤكد

---

(١) قد عقل كفرح وتعاقلوا دم فلان عقلوه بينهم ودمه معقلة بضم القاف على قومه غرم عليهم والمعقلة الدية نفسها (ق) .

إنَّ اللهَ كَانَ عَلِيماً بالمصالح والرتب **حَكِيماً** فيما قضى وقدر .

(١٢) وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ أي ولد وارث من بطنها أو من صلب بنيها أوبطن بناتها وان سفل ذكراً كان أو أنثى منكم أو من غيركم **مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ** فرض للرجل بحق الزواج ضعف ما للمرأة كما في النسب والعلة هيهنا هي العلة هناك وتستوي الواحدة والعدد منهن في الربع والثمن **وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً**[1] لهذا الكلام وجوه من الإعراب لا يتغير بها الحكم ، والكلالة القرابة ويطلق على الوارث والموروث .

وفسرت في الكافي عن الصادق « ع » بمن ليس بولد ولا والد أي القريب من جهة العرض لا الطول والمراد بها هنا الاخوة والأخوات من الام خاصة وفي الآية الأخرى من الأب والأم أو الأب فقط كذا عن المعصومين « ع » **أَوِ امْرَأَةٌ** كذلك **وَلَهُ** ولكل واحد منهما وقيل أي وللرجل اكتفى بحكمه عن حكم المرأة لدلالة العطف على تشاركهما فيه **أَخٌ أَوْ أُخْتٌ** أي من الأم **فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ** سوّى بين الذكر والانثى هيهنا لأن الإنتساب بمحض الانوثة **مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ** وقرأ على البناء للمفعول **غَيْرَ مُضَارٍ** لورثته بالزيادة على الثلث أو ان يقصد الإضرار بها دون القرابة أو يقر بدين لا يلزمه **وَصِيَّةً مِنَ اللهُ وَاللهُ عَلِيمٌ** بالمضار وغيره **حَلِيمٌ** لا يعاجل بعقوبته .

---

(١) قوله تعالى وان كان رجل يورث كلالة في كان وجهان أحدهما هي تامة ورجل فاعلها ويورث صفة له وكلالة حال من الضمير في يورث والكلالة على هذا اسم للميت الذي لم يترك ولداً ولا والداً ولو قرء كلالة بالرفع على أنه صفة أو بدل من الضمير في يورث لجاز غير اني لم أعرف أحداً قرأ به فلا يقرأن الا بما نقل ، الوجه الثاني أن يكون كان هي الناقصة ورجل اسمها ويورث خبرها وكلالة حال أيضاً وقيل الكلالة اسم للمال الموروث فعلى هذا فينتصب كلالة على المفعول الثاني ليورث كما تقول ورث زيد مالا وقيل الكلالة اسم للورثة الذين ليس فيهم ولد ولا والد فعلى هذا لا وجه لهذا الكلام على القراءة المشهورة لأنه لا ناصب له ألا ترى أنك لو قلت زيد يورث أخوه لم يستقم وانما يصح على قراءة من قرأ بكسر الراء مخففة ومثقلة وقد قرأ بهما وقيل يصح هذا المذهب على تقدير حذف مضاف تقديره وان كان رجل يورث كلالة فذا حال أو خبر كان ، ومن كسر الراء جعل كلالة مفعولا به اما الورثة واما المال وعلى كلا الأمرين أحد المفعولين محذوف والتقدير يورث أهله مالا (سيوطي) .

(١٣) **تِلْكَ** اشارة إلى ما تقدم من الأحكام في أمر اليتامى والوصايا والمواريث **حُدُودُ اللهِ** شرائعه المحدودة التي لا يجوز تجاوزها **وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ.**

(١٤) **وَمَنْ يَعْصِ اللهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاراً** وقرأ ندخله بالنون **خَالِداً فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ** توحيد الضمير في يدخله [١] وجمع خالدين للفظ والمعنى، ان قيل ان الله سبحانه وتعالى لم يبين حظ البنتين في الفرائض ولا حكم الفرائض إذا نقصت التركة عن السهام أو زادت عليها، قلنا لاضير فقد بيّن أهل البيت ذلك كله على أحسن وجه واجمعت الطائفة المحقة على ما سمعوه منهم من غير اختلاف فيما بينهم لمطابقته مقتضى العقول السليمة وهذا كما في سائر الآيات القرآنية المجملة فانها انما يؤولها الراسخون في العلم منهم ولا يتفرد أحد الثقلين عن الآخر أما حكم البنتين فقد نبهت عليه هذه الآيات وثبت عنهم بالروايات من غير اختلاف.

قال في الكافي وقد تكلم الناس في أمر البنتين من أين جعل لهما الثلثان والله تعالى انما جعل الثلثين لما فوق اثنتين فقال قوم باجماع وقال قياساً كما ان كانت للواحدة النصف كان ذلك دليلاً على أن لما فوق الواحدة الثلثين وقال قوم بالتقليد والرواية ولم يصب واحد منهم الوجه في ذلك فقلنا ان الله جعل حظ الانثيين وهو الثلثان فحظ الأنثيين الثلثان واكتفى بهذا البيان أن يكون ذكرا لأنثيين بالثلثين وهذا بيان قد جهله كلهم والحمد لله كثيراً انتهى كلامه، وأما إذا نقصت التركة عن السهام فالنقص عندنا انما يقع على البنات والأخوات لأن كل واحد من الأبوين والزوجين له سهمان أعلى وأدنى وليس للبنت والبنتين والأختين لولا ما قلنا إلا سهم واحد فاذا دخل النقص عليهما استوى ذوو السهام في ذلك وقد تبين ذلك في اخبارهم والمخالفون يقولون في ذلك بالعول [٢] فيوقعون

---

(١) قوله توحيد الضمير في يدخله (اه) فالإفراد باعتبار اللفظ والجمع بملاحظة المعنى وفي جمع أصحاب الجنة وأفراد أصحاب النار اشعار بايتلافهم واستيناس بعضهم ببعض في درجات الجنة لامنية خاطرهم وعدم اهتمامهم بأنفسهم بخلاف أصحاب النار فان لكل واحد يومئذ شأناً من العذاب يشغله بنفسه.

(٢) من قولهم عال في الحكم أي مال وجار وفي الحديث الذي أحصى رمل عالج يعلم أن السهام لا تعول وفيه أول من أعال الفرائض عمر بن الخطاب، العول عبارة عن قصور التركة عن سهام ذوي الفروض ولن يقصر الا بدخول الزوج أو الزوجة وهو في الشرع ضد التعصيب الذي هو توريث العصبة ما فضل عن ذوي السهام (مجمع).

النقص على الجميع بنسبة سهامهم قياساً على تركة لا تفي بالديون واستنادا إلى قضية عمرية واخرى متشابهة علوية وقياسهم مع بطلانه مع الفارق وعمرهم كان عن بدعة لا يفارق مع انكار ابن عباس عليه وان لم يظهر الإنكار إلا بعده معتذراً بأنه كان رجلاً مهيباً وتأويل المتشابه عند من أتى به دون الذين في قلوبهم زيغ مع عدم ثبوت الرواية وتواترخلافها عنه«ع»هذا مع ما في العول من التناقض والمحال كما بينه أئمتنا«ع» وفصّله أصحابنا ولفضل بن شاذان«ره» في هذا الباب كلمات أوردها في التهذيب على وجهها وأما إذازادت التركة عن السهام فانمايزاد الزايد على من كان يقع عليه النقص إذانقصت كما بينوه «عليهم السلام» وأجمعت عليه أصحابنا والمخالفون يقولون بالتعصيب[1] فيعطون الفاضل أولى عصبة الذكر ولا يعطون الانثى شيئاً وان كانت أقرب منه في النسب استناداً إلى قصة زكريا حيث لم يسأل الانثى لعلمه بعدم ارثها مع العصبة كذلك كانوا يؤفكون وليت شعري ما أدراهم أنه لم يسأل الأنثى وانما حمله على الطلب كفالة مريم وما رأى من كرامتها، ثم ما المانع من ارادته الجنس الشامل للذكر والأنثى وانما أراد الذكر لأنه أحب إلى طباع البشر اوانما طلبه للارث والقيام بأعباء البنوة معاً ولا شك أنه غير متصور في النساء أو كان شرعه في الارث على خلاف شرعنا واستندوا أيضاً إلى رواية ضعيفة روتها رواتها الأعلى بعدما سمعوها منقولة عن الأدنى وردها بعضهم بمحكمات الكتاب وقال آخر والله ما رويت هذا وانما الشيطان القى على السنتهم على أنهم رووا عن زيد بن ثابت أنه قال من قضاء الجاهلية أن يورث الرجال دون النساء .

(١٥) وَاللاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ أي يفعلنها قيل الفاحشة الزنا سمي بها لزيادة قبحها وشناعتها **فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ** فاطلبوا ممن قذفهن أربعة من الرجال المؤمنين تشهد عليهن **فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ** فاحبسوهن فيها **حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللهُ لَهُنَّ سَبِيلاً** هذه الآية والتي بعدها منسوختان بآية الزانية والزاني .

---

(١) عصبة الرجل بالتحريك جمع عاصب ككفرة جمع كافر وهم بنوه وقرابته لأبيه ، والجمع العصاب قال الجوهري وانما سموا عصبة لأنهم عصبوا به أي أحاطوا به فالأب طرف والإبن طرف والأخ جانب والعم جانب ومنه التعصيب وهو باطل عندنا (مجمع) .

ففي الكافي عن الباقر «ع» في حديث وسورة النور انزلت بعد سورة النساء وتصديق ذلك أن الله تعالى أنزل عليه في سورة النساء واللاتي يأتين الفاحشة الآية والسبيل الذي قال الله سورة أنزلناها وفرضناها إلى قوله طائفة من المؤمنين .

والعياشي عن الصادق «ع» هي منسوخة والسبيل هو الحدود .

وعنه «ع» أنه سئل عن هذه الآية واللاتي يأتين الفاحشة قال هذه منسوخة قيل كيف كانت قال كانت المرأة إذا فجرت فقام عليها أربعة شهود ادخلت بيتاً ولم تحدث ولم تكلم ولم تجالس وأوتيت بطعامها وشرابها حتى تموت أو يجعل الله لهن سبيلاً قال جعل السبيل الجلد والرجم .

وفي الغوالي عن النبي ﷺ خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عامه والثيب بالثيب جلد مائة والرجم .

(١٦) وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَآذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّاباً رَحِيماً .

القمي كان في الجاهلية إذا زنا الرجل يؤذى والمرأة تحبس في بيت إلى أن تموت ثم نسخ ذلك بقوله تعالى الزانية والزاني فاجلد وا الآية انتهى وقيل الآية الأولى في السحاقات وهذه في اللواطين والزانية والزاني في الزناة ولم يثبت عن أهل البيت «ع» .

(١٧) إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ أي قبول التوبة الذي أوجبه الله على نفسه بمقتضى وعده من تاب عليه إذا قبل توبته إلا أن على هذه ليست هي على في قولهم تاب عليه وقد مضى تحقيق معنى التوبة عند تفسير قول الله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه **لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ** متلبسين بها سفهاً فان ارتكاب الذنب والمعصية سفه وتجاهل .

في المجمع والعياشي عن الصادق «ع» كل ذنب عمله العبد وان كان عالماً فهو جاهل حين خاطر بنفسه في معصية ربه فقد حكى الله سبحانه قول يوسف لاخوته هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه إذ انتم جاهلون فنسبهم إلى الجهل لمخاطرتهم بأنفسهم في معصية الله عز وجل .

وعن أمير المؤمنين «ع» أنه قيل له فان عاد وتاب مراراً قال يغفر الله له قيل إلى متى قال حتى يكون الشيطان هو المحسور [١] **ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ** قيل أي قبل أن يشرب في قلوبهم حبه فيطبع عليها ويتعذر عليهم الرجوع أو قبل حضور الموت لقوله تعالى حتى إذا حضر أحدهم الموت سماه قريباً لأن أمد الحياة قريب كما قال سبحانه قل متاع الدنيا قليل .

أقول : التفسير الثاني بعيد عن ظاهر اللفظ بل ولا دلالة في الآيـــة عليه لجواز السكوت عن القسم الثالث كما يقع كثيراً في نظائره من مجملات القرآن وأما الحصر المدلول عليه بلفظة انما فلاينافي في الأخبار الآتية لأن وجوب القبول غير التفضل به .

في الفقيه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في آخر خطبة خطبها من تاب قبل موته بسنة تاب الله عليه ثم قال وان السنة لكثيرة ومن تاب قبل موته بشهر تاب الله عليه ثم قال وان الشهر لكثير ومن تاب قبل موته بيوم تاب الله عليه ثم قال وان يوماً لكثير ومن تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه ثم قال وان الساعة لكثيرة، من تاب وقد بلغت نفسه هذه واهوى بيده إلى حلقه تاب الله عليه .

وفي الكافي والعياشي ما يقرب منه وذكر الجمعة أيضاً وقال في آخره من تاب قبل أن يعاين قبل الله تعالى توبته، وفي رواية العامة من تاب قبل أن يغرغر بها تاب الله عليه.

وفي رواية أن ابليس لما هبط قال وعزتك وعظمتك لا أفارق ابن آدم حتى يفارق روحه جسده فقال الله عز وجل سبحانه وعزتي وعظمتي لا أحجب التوبة عن عبدي حتى يغرغر بها .

وفي الكافي عن الصادق «ع» إذا بلغت النفس هاهنا واشار بيده إلى حلقه لم يكن للعالم توبة ثم قرأ هذه الآية .

وفيه والعياشي عن الباقر «ع» مثله وزاد وكان للجاهل توبة .

أقول : لعل السبب في عدم التوبة من العالم في ذلك الوقت حصول يأسه من الحياة بامارات الموت بخلاف الجاهل فانه لا ييأس إلا عند معاينة الغيب، قيل ومن لطف الله

---

(١) حسر بصره يحسر حسوراً أي كل وانقطع نظره من طول مدى وما أشبه ذلك فهو حسر ومحسور أيضاً (صحاح) والمراد بالمحسور في الرواية ذو الكلالة والإعياء والملالة والتعب أي لا نهاية لقبول التوبة إلا أن يكل الشيطان فلا يخدعه فلا يعصى الله حتى يحتاج إلى توبة جديدة.

تعالى بالعباد ان امر قابض الأرواح بالإبتداء في نزعها من اصابع الرجلين ثم يصعد شيئاً فشيئاً إلى ان يصل إلى الصدر ثم ينتهي إلى الحلق ليتمكن في هذه المهلة من الاقبال بالقلب على الله تعالى والوصية والتوبة ما لم يعاين والاستحلال وذكر الله فيخرج روحه وذكر الله على لسانه فيرجى بذلك حسن خاتمته رزقنا الله ذلك بمنه **فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللهُ عَلَيْهِمْ** وعد بالوفاء بما وعد به وكتب على نفسه من قبول التوبة **وَكَانَ اللهُ عَلِيماً** يعلم اخلاصهم في التوبة **حَكِيماً** لا يعاقب التائب .

(١٨) وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الآنَ

في الفقيه عن الصادق «ع» انه سئل عن هذه الآية فقال ذلك إذا عاين امر الآخرة **وَلاَ الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ** سوّى بين من سوّف التوبة إلى حضور الموت من الفسقة والكفار وبين من مات على الكفر في نفي التوبة للمبالغة في عدم الإعتداد بها في تلك الحالة وكأنه قال توبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء وقيل المراد بالذين يعملون السوء عصاة المؤمنين وبالذين يعملون السيئات المنافقون لتضاعف كفرهم وسوء اعمالهم وبالذين يموتون الكفار **أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا** هيأنا **لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً** تأكيد لعدم قبول توبتهم لتهية عذابهم وانه يعذبهم متى شاء .

(١٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهاً وقرأ بالضم .

القمي عن الباقر «ع» كان في الجاهلية في اول ما اسلموا في قبائل العرب إذا مات حميم الرجل وله امراة القى الرجل ثوبه عليها فورث نكاحها بصداق حميمه الذي كان اصدقها يرث نكاحها كما يرث ماله فلما مات ابو قيس بن الأشلت القى محصن بن ابي قيس ثوبه على امراة ابيه وهي كبيشة ابنة معمر بن معبد فورث نكاحها ثم تركها لا يدخل بها ولا ينفق عليها فأتت رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله مات ابو قيس بن الأشلت فورث ابنه محصن نكاحي فلا يدخل علي ولا ينفق علي ولا يخلي سبيلي فالحق بأهلي فقال رسول الله ﷺ ارجعي إلى بيتك فان حدث الله في شأنك شيئاً اعلمتكه فنزل ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف انه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً فلحقت بأهلها وكان نسوة في المدينة قد ورث نكاحهن كما ورث نكاح كبيشة غير انه

ورثهن غير الأبناء فأنزل يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرهاً .

والعياشي عن الصادق «ع» في هذه الآية قال الرجل يكون في حجره اليتيمة فيمنعها من التزويج يضرّ بها تكون قريبة له .

وفي المجمع عن الباقر «ع» انها نزلت في الرجل يحبس المرأة عنده لا حاجة له وينتظر موتها حتى يرثها **وَلاَ تَعْضُلُوهُنَّ** ولا تحبسوهن ضراراً بهن **لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ** .

العياشي عن الصادق «ع» قال الرجل تكون له المرأة فيضرّ بها حتى تفتدى منه فنهى الله عن ذلك .

وفي المجمع عنه «ع» ان المراد بها الزوج امره الله سبحانه بتخلية سبيلها إذا لم تكن له فيها حاجة وان لا يمسكها اضراراً بها حتى تفتدى ببعض مالها **إِلاَّ أَنْ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ** ظاهرة كالنشوز وسوء العشرة وعدم التعفف .

وفي المجمع عن الباقر «ع» كل معصية .

وفي الكافي عن الصادق «ع» إذا قالت له لا اغتسل لك من جنابة ولا ابر[1] لك قسماً ولا وطئن فراشك من تكرهه حل له ان يخلعها وحل له ما اخذ منها **وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ** بالإنصاف في الفعل والإجمال في القول **فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَيَجْعَلَ اللهُ فِيهِ خَيْراً كَثِيراً** يعني فاصبروا عليهن ولا تفارقوهن لكراهة الأنفس فربما كرهت النفس ما هو اصلح في الدين واحمد واحبت ما هو بخلافه .

(٢٠) وَإِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ تطليق امراة وتزويج اخرى **وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَاراً** مالاً كثيراً **فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ** من القنطار **شَيْئاً** في المجمع عنهما «ع» القنطار ملأ مسك ثور ذهباً **أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَاناً وَإِثْماً**

---

(١) برأ الله قسمه وابره أي صدقه ومنه لو أقسم على الله لأبر قسمه أي لو حلف على وقوع شيء لأبره أي صدقه وصدق يمينه (م) .

مُبِيناً انكار وتوبيخ قيل كان الرجل إذا اراد جديدة بهت التي تحته بفاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما اعطاها ليصرفه إلى تزوج الجديدة فنهوا عن ذلك .

(٢١) **وَكَيْفَ تَأخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ.**

القمي الإفضاء المباشرة **وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقاً غَلِيظاً** عهداً وثيقاً .

في المجمع عن الباقر «ع» هو العهد المأخوذ على الزوج حالة العقد من امساك بمعروف او تسريح باحسان .

وفي الكافي والعياشي عنه «ع» الميثاق هي الكلمة التي عقد بها النكاح والغليظ هو ماء الرجل يفضيه [١] إليها .

وعن النبي ﷺ اخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله .

(٢٢) **وَلاَ تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلاَّ مَا قَدْ سَلَفَ** استثناء من لازم النهي فكأنه قيل تستحقون العقاب بذلك الا ما قد سلف في الجاهلية فانكم معذورون فيه .

العياشي عن الباقر «ع» يقول الله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء فلا يصح للرجل ان ينكح امراة جده **إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتاً** [٢] **وَسَاءَ سَبِيلاً** قيل كانوا ينكحون روابهم [٣] وذوو مروآتهم يمقتونه ويسمونه نكاح المقت [٤] ويقولون لمن ولد عليه المقتي وقد مضى سبب نزولها آنفاً .

(٢٣) **حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالاَتُكُمْ وَبَنَاتُ الأَخِ وَبَنَاتُ الأُخْتِ** يعني نكاحهن والأمهات يشملن من علت وكذا العمات والخالات والبنات يشملن من سفلت وكذا بنات الأخ وبنات الأخت، والأخوات يشملن الوجوه الثلاثة **وَأُمَّهَاتُكُمُ اللاَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ**

---

(١) أفضى الرجل المرأة جعل مسلكها واحداً فهي مفضاة وإليها جامعها أو خلا بها جامعها أم لا (ق)

(٢) المقت البغض ونكاح المقت كان في الجاهلية كانت العرب اذا تزوج الرجل امرأة أبيه فأولدها يقولون للولد مقتي، وعن الغزالي معنى كون الشيء مبغوضاً نفرة النفس عنه لكونه مولما فان قوى البغض والنفرة سمي مقتاً (مجمع) .

(٣) الرواب جمع الرابة وهي زوجة الأب (ق) .

(٤) وهو ان يتزوج امرأة أبيه بعده والمقتي ذلك المتزوج أو ولده (ق) .

وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ سماها اماً واختاً، وقال النبي ﷺ يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب، وقال «ص» الرضاع لحمة كلحمة النسب فعم التحريم **وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ** وان علون **وَرَبَائِبُكُمُ اللاَّتِي فِي حُجُورِكُمْ** وان سفلن **مِنْ نِسَائِكُمُ اللاَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ** اي دخلتم معهن في السر وهي كناية عن الجماع **فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ**.

في الفقيه والتهذيب عن امير المؤمنين «ع» اذا تزوج الرجل المراة حرمت عليه ابنتها إذا دخل بالأم فإذا لم يدخل بالأم فلا بأس ان يتزوج بالإبنة وإذا تزوج الابنة فدخل بها او لم يدخل بها فقد حرمت عليه الأم وقال الربائب حرام كن في الحجر او لم يكنّ. وفي رواية اخرى قال الربائب عليكم حرام مع الأمهات التي قد دخل بهن في الحجور وغير الحجور والأمهات مبهمات دخل بالبنات او لم يدخل بهن.

وفي اخرى قال هذه مستثناة وهذه مرسله وامهات نسائكم فما ورد عنهم بخلاف ذلك محمول على التقية لموافقة العامة ومخالفة القرآن.

وفي الكافي عن ابي الحسن «ع» انه سئل عن الرجل يتزوج المرأة متعة أيحل له ان يتزوج ابنتها قال لا.

وعن الصادق «ع» في الرجل تكون له الجارية يصيب منها أيحل له ان ينكح ابنتها قال لا هي مثل قول الله تعالى وربائبكم اللاتي في حجوركم.

وعنه «ع» انه سئل عن رجل طلق امراته فبانت منه ولها ابنة مملوكة فاشتراها أيحل له ان يطأها قال لا.

وعن الرجل تكون عنده المملوكة وابنتها فيطأ احداهما فتموت وتبقى الأخرى أيصلح له ان يطأها قال لا.

القمي ان الخوارج زعمت ان الرجل إذا كانت لأهله بنت ولم يربها ولم تكن في حجره حلت له لقول الله تعالى اللاتي في حجوركم ثم قال الصادق «ع» لا تحل له. قيل وفائدة قوله في حجوركم تقوية العلة وتكميلها، والمعنى ان الربائب إذا دخلتم بامهاتهن وهن في احتضانكم او بصدده قوى الشبه بينها وبين اولادكم وصارت احقاء بأن تجروها مجراهم لا تقييد الحرمة **وَحَلاَئِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلاَبِكُمْ** احتراز عن المتبني لا ابناء الولد فيشملونهم وان سفلوا.

في الكافي عن الباقر «ع» في حديث هل كان يحل لرسول الله ﷺ نكاح حليلتي الحسن والحسين «ع» فان قالوا نعم كذبوا وفجروا وان قالوا لا فهما ابناء لصلبه .

وفي الفقيه والتهذيب عن الصادق «ع» في الرجل تكون عنده الجارية يجردها وينظر إلى جسدها نظر شهوة هل تحل لأبيه وان فعل ابوه هل تحل لابنه قال إذا نظر إليها نظر شهوة ونظر منها إلى ما يحرم على غيره لم تحل لابنه وان فعل ذلك لم تحل للأب **وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ** فانه مغفور **إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً** .

في الكافي عن الصادق «ع» في رجل طلق امراته واختلعت او بارأت أله ان يتزوج بأختها قال إذا برأت عصمتها ولم يكن له عليها رجعة فله ان يخطب اختها .

وفي رجل كانت عنده اختان مملوكتان فوطأ احداهما ثم وطأ الأخرى قال إذا وطأ الأخرى فقد حرمت عليه الأولى حتى تموت الأخرى قلت أرايت إن باعها أتحل له الأولى قال ان كان يبيعها لحاجة ولا يخطر على قلبه من الأخرى شيء فلا ارى لذلك بأساً وان كان إنما يبيعها ليرجع إلى الأولى فلا ولا كرامة .

وفي التهذيب عنه عن ابيه «ع» في اختين مملوكتين تكونان عند الرجل جميعاً قال قال علي عليه الصلاة والسلام احلتهما آية وحرمتهما آية اخرى وانا انهي عنها نفسي وولدي .

أقول : الآية المحللة قوله سبحانه والذينهم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم اوما ملكت ايمانهم والآية المحرمة هي قوله عز وجل وان تجمعوا بين الأختين ومورد الحل والحرمة ليس إلا الوطي خاصة دون الجمع في الملك كما ظنه صاحب التهذيب فظن ان آية الحل آية الملك وآية التحريم آية الوطي ومما يدل على ذلك صريحاً ما رواه فيه عن الباقر «ع» انه سئل عما يروي الناس عن امير المؤمنين «ع» عن اشياء من الفروج لم يكن يأمر بها ولا ينهي عنها الا نفسه وولده فقيل كيف يكون ذلك قال احلتها آية وحرمتها اخرى فقيل هل الآيتان يكون احداهما نسخت الأخرى ام هما محكمتان ينبغي ان يعمل بهما فقال قد يبين لهم إذ نهى نفسه وولده قيل ما منعه ان يبين ذلك للناس قال خشي ان لا يطاع ولو ان امير المؤمنين «ع» ثبت قدماه اقام كتاب الله كله والحق كله .

والعياشي عن الصادق«ع » انه سئل عن الاختين المملوكتين ينكح احداهما أتحل له الأخرى فقال ليس له ان ينكح الأخرى إلا دون الفرج وان لم يفعل فهو خير له نظير تلك المراة تحيض فتحرم على زوجها ان يأتيها في فرجهـــا لقول الله تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن قال وان تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف يعني في النكاح فيستقيم الرجل ان يأتي امرأته وهي حايض فيما دون الفرج .

(٢٤) **وَالْمُحْصَنَاتُ**(١) **مِنَ النِّسَاءِ** اللاّتي احصنهن التزويج او الأزواج وقرء بكسر الصاد لأنهن احصن فروجهن .

في الفقيه والعياشي عن الصادق «ع » هن ذوات الأزواج **إِلاَّ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ** من اللاتي سبين ولهن ازواج كفار فانهن حلال للسابين .

كما في المجمع عن امير المؤمنين «ع » واللاتي اشترين ولهن ازواج فان بيعهن طلاقهن .

كما في الكافي عن الصادق «ع » في عدة روايات واللاتي تحت العبيد فيأمرهم مواليهم بالاعتزال فيستبرؤنهن ثم يمسونهن بغير نكاح .

كما في الكافي والعياشي عنه «ع » **كِتَابَ اللهِ عَلَيْكُمْ** مصدر مؤكد اي كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتاباً **وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكُمْ** ما سوى المحرمات المذكورة وخرج عنه بالسنة ما في معنى المذكورات كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها او خالتها بغير اذنها . كما في الكافي عن الباقر «ع » في عدة روايات وقرء واحل على البناء للمفعول **أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ** ان تصرفوا اموالكم في مهورهن او اثمانهن والاحصان العفة والسفاح الزنا **فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ** مهورهن سمي اجراً لأنه في مقابلة الاستمتاع **فَرِيضَةً** مصدر مؤكد .

---

(١) احصن الرجل اذا تزوج فهو محصن بالكسر على القياس ومحصن بالفتح على غير القياس وحصنت المرأة أي عفت فهي حاصن وحصان بالفتح والمحصن من له فرج ويغدو عليه ويروح (مجمع) .

في الكافي عن الصادق «ع» انما نزلت فما استمتعتم به منهن إلى اجل مسمى فآتوهن اجورهن فريضة .

والعياشي عن الباقر «ع» انه كان يقرؤها كذلك وروته العامة ايضاً عن جماعة من الصحابة **وَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ** من زيادة في المهر والأجل او نقصان فيهما او غير ذلك مما لا يخالف الشرع .

في الكافي مقطوعاً .

والعياشي عن الباقر «ع» لا بأس بأن تزيدها وتزيدك اذا انقطع الأجل فيما بينكما تقول استحللتك بأجل آخر برضى منها ولا تحل لغيرك حتى تنقضي عدتها وعدتها حيضتان **إِنَّ اللهَ كَانَ عَلِيماً** بالمصالح **حَكِيماً** فيما شرع من الأحكام .

في الكافي عن الصادق «ع» المتعة نزل بها القرآن وجرت بها السنة من رسول الله

وعن الباقر «ع» كان علي يقول لو لا ما سبقني به بنى الخطاب ما زنى الا شقى .

أقول: الا شقى بالفاء يعني الا قليل، اراد انه لولا ما سبقني به عمر من نهيه عن المتعة وتمكن نهيه في قلوب الناس لندبت الناس عليها ورغبتهم فيها فاستغنوا بها عن الزنا فما زنى منهم الا قليل وكان نهيه عنها تارة بقوله متعتان كانتا على عهد رسول الله انا محرمهما ومعاقب عليهما متعة الحج ومتعة النساء واخرى بقوله ثلاث كن على عهد رسول الله ﷺ انا محرمهن ومعاقب عليهن متعة الحج ومتعة النساء وحي على خير العمل في الأذان، وفيه جاء عبدالله بن عمير الليثي إلى ابي جعفر «ع» فقال له ما تقول في متعة النساء فقال احلها الله في كتابه وعلى لسان نبيه فهي حلال إلى يوم القيامة فقال يا ابا جعفر مثلك يقول هذا وقد حرمها عمر ونهى عنها فقال وان كان فعل قال فاني اعيذك بالله من ذلك ان تحل شيئاً حرمه عمر فقال له فأنت على قول صاحبك وانا على قول رسول الله ﷺ فهلم ألاعنك ان القول ما قال رسول الله ﷺ وان الباطل ما قال صاحبك قال فأقبل عبدالله بن عمير فقال يسرك ان نساءك وبناتك واخواتك وبنات عمك يفعلن ذلك قال فاعرض عنه ابو جعفر حين ذكر نساءه وبنات عمه وفيه سأل ابو حنيفة ابا جعفر محمد بن النعمان صاحب الطاق فقال له يا ابا جعفر ما تقول في المتعة أتزعم انها حلال

قال نعم قال فما يمنعك ان تأمر نساءك يستمتعن ويكسبن عليك فقال له ابو جعفر ليس كل الصناعات يرغب فيها وان كانت حلالاً وللناس اقدار ومراتب يرفعون اقدارهم ولكن ما تقول يا ابا حنيفة في النبيذ أتزعم انه حلال قال نعم قال فما يمنعك ان تقعد نساءك في الحوانيت [١] نباذات [٢] فيكسبن عليك فقال ابو حنيفة واحدة بواحدة وسهمك انفذ ثم قال له يا ابا جعفر ان الآية التي في سأل سائل تنطق بتحريم المتعة والرواية عن النبي ﷺ قد جاءت بنسخها فقال له ابو جعفر يا ابا حنيفة ان سورة سأل سائل مكية وآية المتعة مدنية وروايتك شاذة ردية فقال ابو حنيفة وآية الميراث ايضاً تنطق بنسخ المتعة فقال أبو جعفر قد ثبت النكاح بغير ميراث فقال ابو حنيفة من اين قلت ذاك فقال ابو جعفر لو أن رجلا من المسلمين تزوج بأمراة من اهل الكتاب ثم توفي عنها ما تقول فيها قال لاترث منه فقال قد ثبت النكاح بغير ميراث ثم افترقا .

وعن الصادق «ع» انه سأله ابو حنيفة عن المتعة فقال عن اي المتعتين تسأل قال سألتك عن متعة الحج فانبئني عن متعة النساء أحق هي فقال سبحان الله اما تقرأ كتاب فما استمتعتم به منهن فآتوهن اجورهن فريضة فقال ابو حنيفة والله لكأنها آية لم اقراها قط .

وفي الفقيه عنه «ع» ليس منا من لم يؤمن بكرتنا ويستحل متعتنا .

اقول الكرة الرجعة وهي اشارة إلى ما ثبت عنهم «ع» من رجوعهم إلى الدنيا مع جماعتهم من شيعتهم في زمن القائم «ع» لينصروه وقد مضت الاشارة اليه فيما سلف ويأتي اخبار اخر فيها ان شاء الله .

(٢٥) **وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً** غنىً كذا في المجمع عن الباقر «ع» **أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ** يعني الحرائر **فَمِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ** يعني الإماء .

في الكافي عنه «ع» انه سئل عن الرجل يتزوج الأمة قال لا إلا ان يضطر اليه .

وعن الصادق «ع» لا ينبغي ان يتزوج الحر المملوكة اليوم انما كان ذلك حيث

---

(١) الحانوت دكان الخمار (ق) .

(٢) النبيذ ما يعمل من الأشربة من التمر والزبيب والعسل والحنطة والشعير وغير ذلك يقال : نبذت التمر والعنب اذا تركت عليه الماء ليصير نبيذاً فصرف من مفعول إلى فعيل (مجمع) .

قال الله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا والطول المهر ومهر الحرة اليوم مهر الأمة او اقل.

وعنه «ع» يتزوج الحرة على الأمة ولا يتزوج الأمة على الحرة ونكاح الأمة على الحرة باطل وان اجتمعت عندك حرة وأمة فللحرة يومان وللأمة يوم ولا يصلح نكاح الأمة إلا باذن مواليها **وَاللهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ** فاكتفوا بظاهر الإيمان فانه العالم بالسرائر وبتفاضل ما بينكم في الإيمان فرب أمة تفضل الحرة فيه ولا اعتبار بفضل النسب وحده **بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ** انتم ومماليككم متناسبون نسبكم من آدم ودينكم الإسلام فانكحوهن بإذن أهلهن .

في الفقيه والعياشي عن الصادق «ع» انه سئل يتزوج الرجل بالأمة بغير علم اهلها قال هو زنا ان الله تعالى يقول **فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ**.

وفي الكافي عنه «ع» لا بأس ان يتمتع الرجل بأمة المرأة فاما أمة الرجل فلا يتمتع إلا بأمره .

وفي التهذيب ما يقرب منه **وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ** بغير مطل وضرار ونقصان **مُحْصَنَاتٍ** عفائف **غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ** غير مجاهرات بالزنا **وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ** اخلاء في السر **فَإِذَا أُحْصِنَّ** بالتزويج وقرا بفتح الهمزة والصاد **فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ** زناء **فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ** يعني الحرائر **مِنَ الْعَذَابِ** يعني الحد كما قال تعالى وليشهد عذابهما طائفة .

القمي يعني به العبيد والإماء إذا زنيا ضربا نصف الحد فان عادا فمثل ذلك حتى يفعلوا ذلك ثماني مرات ففي الثامنة يقتلون قال الصادق «ع» وانما صار يقتل في الثامنة لأن الله رحمه ان يجمع عليه ربق الرق وحد الحر .

وفي الكافي ما في معناه :

عن الصادق «ع» وعن الباقر «ع» في أمة تزني قال تجلد نصف حد الحرة كان لها زوج او لم يكن لها زوج . وفي رواية لا ترجم ولا تنفى **ذَلِكَ** اي نكاح الإماء **لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ** لمن خاف الإثم الذي يؤدي إليه غلبة الشهوة واصل العنت انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرورة **وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ**

وصبركم عن نكاح الاماء متعففين خير لكم **وَاللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ**.

(٢٦) **يُرِيدُ اللهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ** ما خفى عنكم من مصالحكم ومحاسن اعمالكم **وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ** من الأنبياء واهل الحق لتقتدوا بهم **وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ** ويرشدكم إلى ما يمنعكم عن المعاصي **وَاللهُ عَلِيمٌ** بها **حَكِيمٌ** في وضعها .

(٢٧) **وَاللهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ** كرره للتأكيد والمقابلة **وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ** اهل الباطل **أَنْ تَمِيلُوا** عن الحق بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات **مَيْلاً عَظِيماً** بالإضافة إلى ميل من اقترف خطيئة على ندور غير مستحل له .

(٢٨) **يُرِيدُ اللهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ** فلذلك شرع لكم الشريعة الحنفية السمحة السهلة ورخص لكم في المضائق كاحلال نكاح الأمة عند الإضطرار **وَخُلِقَ الإِنْسَانُ ضَعِيفاً** لا يصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات .

(٢٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بما لم يبحه الشرع .

العياشي عن الصادق «ع» عنى بها القمار وكانت قريش تقامر الرجل بأهله وماله فنهاهم الله عن ذلك .

وفي المجمع عن الباقر «ع» الربا والقمار والبخس والظلم **إِلاَّ أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ**.

القمي يعني بها الشراء والبيع الحلال .

وفي الكافي والعياشي عن الصادق «ع» انه سئل عن الرجل منا يكون عنده الشيء يتبلغ به وعليه دين ايطعمه عياله حتى يأتي الله عز وجل بميسرة فيقضي دينه او يستقرض على ظهره في خبث الزمان وشدة المكاسب ويقبل الصدقة قال يقضي بما عنده دينه ولا يأكل من اموال الناس إلا وعنده ما يؤدي اليهم حقوقهم ان الله عز وجل يقول ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل إلا ان تكون تجارة عن تراض منكم ولا يستقرض على ظهره الا وعنده وفاء ولوطاف على ابواب الناس فردوه باللقمة واللقمتين والتمر والتمرتين الا

ان يكون له ولي يقضي دينه من بعده ليس منا من يموت الا جعل الله له ولياً يقوم في عدته ودينه فيقضي عدته ودينه **وَلاَ تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** .

القمي كان الرجل إذا خرج مع رسول الله ﷺ في الغزو يحمل على العدو وحده من غير ان يأمره رسول الله ﷺ فنهى الله ان يقتل نفسه من غير امره .

وفي المجمع عن الصادق «ع» ان معناه لا تخاطروا بنفوسكم في القتال فتقاتلوا من لا تطيقونه .

والعياشي عنه «ع» كان المسلمون يدخلون على عدوهم في المغارات فيتمكن منهم عدوهم فيقتلهم كيف يشاء فنهاهم الله ان يدخلوا عليهم في المغارات **إِنَّ اللهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيماً** إنما نهاكم الله عن قتل انفسكم لفرط رحمته بكم .

العياشي عن امير المؤمنين «ع» قال سألت رسول الله ﷺ عن الجبائر تكون على الكسير كيف يتوضأ صاحبها وكيف يغتسل إذا اجنب قال يجزيه المسح بالماء عليها في الجنابة والوضوء، قلت وان كان في برد يخاف على نفسه اذا افرغ الماء على جسده فقرأ رسول الله ﷺ ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم رحيماً .

أقول : هذا الحديث يشعر بعموم الحكم في سائر انواع القتل والقاء النفس إلى التهلكة وارتكاب ما يؤدي اليه بل باقتراف ما يرديها فانه القتل الحقيقي للنفس ، وقيل المراد بالأنفس من كان من اهل دينهم فان المؤمنين كنفس واحدة جمع في التوصية بين حفظ النفس والمال الذي هو شقيقها اذ به قوامها استبقاء لهم ريثما [1] تستكمل النفوس وتستوفي فضائلها رأفة بهم .

(٣٠) **وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ** اشارة إلى ما سبق من المنهيات **عُدْوَاناً وَظُلْماً** افراطاً في التجاوز عن الحق واتياناً بما لا يستحقه **فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَاراً** ندخله اياها **وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيراً** لا عسر فيه ولا صارف عنه .

(٣١) **إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ** يغفر لكم صغائركم ويمحها عنكم ولا تسألون عنها **وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً**

---

(١) الريث الإبطاء كالتريث والمقدار كما في القاموس والمراد هنا مقدار ما يستكمل الله النفوس ويستوفي فضائلها .

الجنة وما وعدتم من الثواب او ادخالاً مع كرامة. وقرء بفتح الميم وهو ايضاً يحتمل المكان والمصدر.

في الفقيه والعياشي عن الباقر «ع» انه سئل عن الكبائر فقال كلما اوعد الله عليه النار

وفي الكافي عن الصادق «ع» في هذه الآية الكبائر التي اوجب الله عليها النار.

وفي ثواب الأعمال عنه «ع» في هذه الآية من اجتنب ما اوعد الله عليه النار إذا كان مؤمناً كفر الله عنه سيئاته ويدخله مدخلا كريماً والكبائر السبع الموجبات قتل النفس الحرام وعقوق الوالدين واكل الربى والتعرب بعد الهجرة وقذف المحصنة واكل مال اليتيم والفرار من الزحف، ورواها في الكافي عن الكاظم «ع» مع اربع روايات صادقية عدت في كل منها سبعاً. وروتها العامة ايضاً كذلك إلا ان بعضها بدّل بعضاً ببعض والمشترك في روايات السبع القتل والعقوق واكل مال اليتيم والفرار عن الزحف.

وفي الكافي عن الصادق «ع» في جملة الأربع أنه سأله زرارة عن الكبائر فقال هن في كتاب عليّ صلوات الله وسلامه عليه سبع: الكفر بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وأكل الربى بعد البينة وأكل مال اليتيم ظلماً والفرار من الزحف والتعرب بعد الهجرة قال فقلت هذا أكبر المعاصي قال نعم قلت فأكل درهم من مال اليتيم ظلماً أكبر أم ترك الصلاة قال ترك الصلاة قلت فما عددت ترك الصلاة في الكبائر قال أي شيء أول ما قلت لك قال قلت الكفر قال فان تارك الصلاة كافر يعني من غير علة.

أقول: الموجبات يجوز فيها الكسروالفتح أي التي توجب النار والتي أوجب الله تعالى عليها النار والتعرب بعد الهجرة أن يعود إلى البادية ويقيم مع الأعراب بعد أن كان مهاجراً وكان من رجع بعد الهجرة إلى موضعه بغير عذر يعدونه كالمرتد ولا يبعد تعميمه كل من تعلم آداب الشرع والسنة ثم تركها وأعرض عنها ولم يعمل بها.

---

(١) أي هذه من الروايات الأربع الصادقية.

وفي المعاني عن الصادق «ع» المتعرب بعدالهجرة التارك لهذا الأمر [١] بعد معرفته ومعنى بعد البينة بعد أن يتبين له تحريمه والمحصنة بفتح الصاد المعروفة بالعفة كانت ذات زوج أو لم تكن والزحف المشي إلى العدو للمحاربة، وفي بعض الأخبار عدت أشياء أُخر غير ما ذكر من الكبائر كالإشراك بالله واليأس من روح الله والأمن من مكر الله والسحر والزنا واليمين الغموس الفاجرة والغلول وشهادة الزور وكتمان الشهادة وشرب الخمر وترك الصلاة والزكاة المفروضتين ونقض العهد وقطيعة الرحم واللواط والسرقة إلى غير ذلك ومعنى اليمين الغموس الفاجرة أي الكاذبة.

وفي الكافي عن الصادق «ع» اليمين الغموس التي توجب النار الرجل يحلف على حق امرىء مسلم على حبس ماله، قيل انما سميت غموساً لأنها تغمس صاحبها في الإثم.

وعن ابن عباس ان الكبائر إلى السبعمائة أقرب منها إلى السبع.

وفي المجمع نسب إلى أصحابنا ان المعاصي كلها كبيرة لكن بعضها أكبر من بعض وليس في الذنوب صغيرة وانما يكون صغيراً بالإضافة إلى ما هو أكبر واستحقاق العقاب عليه أكثر، قيل وتوفيقه مع الآية أن يقال من عنّ له أمران ودعت نفسه اليهما بحيث لا يتمالك فكفها عن أكبرهما كفّر عنه ما ارتكبه لما استحق عليه من الثواب على اجتناب الأكبر كما اذا تيسر له النظر بشهوة والتقبيل فاكتفى بالنظر عن التقبيل ولعل هذا مما يتفاوت أيضاً باعتبار الأشخاص والأحوال فان حسنات الأبرار سيئات المقربين ويؤاخذ المختار بما يعفى عن المضطرين.

أقول: ظاهر الآية والأخبار الواردة في تفسيرها وتفسير الكبائر يعطي تمايز كل من الصغائر والكبائر عن صاحبها كما لا يخفى على من تأمل فيها وما نسبه في المجمع إلى أصحابنا لا مستند له وقول الموفق يعطي ان من قدر على قتال أحد فقطع اطرافه كان قطع أطرافه مكفراً وهو كما ترى فلا بد لكلامه وكلام الأصحاب من توجيه حتى يوافقا الظواهر.

(٣٢) وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ من الأمور

---

(١) أي أمر الشرع (منه ره).

الدنيوية كالجاه والمال فلعل عدمه خير .

في المجمع عن الصادق «ع» أي لا يقل أحدكم ليت ما أُعطي فلان من المال والنعمة والمرأة الحسناء كان لي فان ذلك يكون حسداً ولكن يجوز أن يقول اللهم اعطني مثله .

وفي الخصال عنه عن آبائه «ع» عن النبي ﷺ من تمنى شيئاً وهو لله تعالى رضىً لم يخرج من الدنيا حتى يعطى **لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ** بيان لذلك أي لكل من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب ما اكتسب ومن أجله فاطلبوا الفضل بالعمل لا بالحسد والتمني **وَاسْأَلُوا اللهَ مِنْ فَضْلِهِ** أي لا تتمنوا ما للناس واسألوا الله مثله من خزائنه التي لا تنفد .

في الفقيه عن النبي ﷺ ان الله تعالى أحب شيئاً لنفسه وابغضه لخلقه أبغض عز وجل لخلقه المسألة وأحب لنفسه أن يسأل وليس شيء أحب إليه من أن يسأل فلا يستحي أحدكم أن يسأل الله عز وجل من فضله ولو شسع نعل .

وفي الكافي عن الصادق «ع» من لم يسأل الله من فضله افتقر .

وفيه والعياشي عن الباقر «ع» ليس من نفس إلا وقد فرض الله لها رزقاً حلالاً يأتيها في عافية وعرض لها بالحرام من وجه آخر فان هي تناولت شيئاً من الحرام قاصها به من الحلال الذي فرضه لها وعند الله سواهما فضل كثير وهو قوله عز وجل واسألوا الله من فضله .

والعياشي عن النبي ﷺ ما يقرب منه .

وعن الصادق «ع» ان الأرزاق مضمونة مقسومة ولله فضل يقسمه من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس وذلك قوله تعالى واسألوا الله من فضله ثم قال وذكر الله بعد طلوع الفجر ابلغ في طلب الرزق من الضرب في الأرض **إِنَّ اللهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً** فهو يعلم ما يستحقه كل أحد .

(٣٣) وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالأَقْرَبُونَ أي لكل واحد من الرجال والنساء جعلنا ورثة هم أولى بميراثه يرثون مما ترك الوالدان والأقربون.

في الكافي عن الصادق «ع» انما عنى بذلك اولى الأرحام في المواريث ولم يعن

أولياء النعمة فاولاهم بالميت أقربهم اليه من الرحم التي تجره اليها **وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ** قيل كان الرجل يعاقد الرجل فيقول دمي دمك وهدمي هدمك وحربي حربك وسلمي سلمك وترثني وارثك وتعقل عني واعقل عنك فيكون للحليف السدس من ميراث الحليف فنسخ بقوله واولو الأرحام بعضهم أولى ببعض .

القمي واولو الأرحام نسخت قوله والذين عقدت وقيل معناه اعطوهم نصيبهم من النصر والعقل والرفد ولا ميراث فلا نسخ .

وفي الكافي عن الصادق «ع» إذا والى الرجل الرجل فله ميراث وعليه معقلته يعني دية جناية خطأه .

وفيه والعياشي عن الرضا «ع» عنى بذلك الأئمة بهم عقد الله عز وجل ايمانكم ويؤيد هذا ما سبق في آية الوصية من سورة البقرة أن لصاحب هذا الأمر في أموال الناس حقاً وقرأ عاقدت أي عاقدتهم أيديكم وما سحتموهم **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً** تهديد على منع نصيبهم .

(٣٤) الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ (يقومون عليهن قيام الولاة على الرعية **بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ** بسبب تفضيله الرجال على النساء بكمال العقل وحسن التدبير ومزيد القوة في الأعمال والطاعات **وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ** في نكاحهن كالمهر والنفقة .

في العلل عن النبي ﷺ أنه سئل ما فضل الرجال على النساء فقال كفضل الماء على الأرض فبالماء تحيى الأرض وبالرجال تحيى النساء ولولا الرجال ما خلقت النساء ثم تلا هذه الآية ثم قال ألا ترى إلى النساء كيف يحضن ولا يمكنهن العبادة من القذارة والرجال لا يصيبهم شيء من الطمث **فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ** .

القمي عن الباقر «ع» يقول مطيعات **حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ** في أنفسهن وأموال أزواجهن .

في الكافي عن الصادق «ع» عن آبائه «ع» عن النبي ﷺ ما استفاد امرؤ مسلم

فائدة بعد الإسلام أفضل من زوجة مسلمة تسره إذا نظر إليها وتطيعه إذا أمرها وتحفظه إذا غاب عنها في نفسها وماله **بِمَا حَفِظَ اللهُ** بحفظ الله اياهن **وَاللاَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ** ترفعهن عن طاعتكم وعصيانهن لكم **فَعِظُوهُنَّ** بالقول **وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ** ان لم ينجع العظة .

في المجمع عن الباقر «ع» أنه يحول ظهره اليها **وَاضْرِبُوهُنَّ** ان لم تنفع الهجرة ضرباً غير شديد لا يقطع لحماً ولا يكسر عظماً .

في المجمع عن الباقر «ع» أنه الضرب بالسواك **فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلاَ تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً** بالتوبيخ والإيذاء **إِنَّ اللهَ كَانَ عَلِيّاً كَبِيراً** فاحذروه فانه أقدر عليكم منكم على من تحت أيديكم .

(٣٥) وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا أي الإختلاف وعدم الاجتماع على رأي كأن كل واحد في شق أي جانب **فَابْعَثُوا حَكَماً مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَماً مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلاَحاً يُوَفِّقِ اللهُ بَيْنَهُمَا** .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» الحكمان يشترطان ان شاءا فرقا وان شاءا جمعا فان جمعا فجايز وان فرقا فجايز وقال ليس لهما أن يفرقا حتى يستأمراهما **إِنَّ اللهَ كَانَ عَلِيماً خَبِيراً** فيعلم كيف يرفع الشقاق ويقع الوفاق .

(٣٦) وَاعْبُدُوا اللهَ وَلاَ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً واحسنوا بهما احساناً .

العياشي عنهما «ع» في هذه الآية ان رسول الله ﷺ أحد الوالدين وعلي «ع» الآخر **وَبِذِي الْقُرْبَى** وبصاحب القرابة **وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى** الذي قرب جواره **وَالْجَارِ الْجُنُبِ** البعيد .

في الكافي عن الباقر «ع» حد الجوار أربعون داراً من كل جانب من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله .

وعن الصادق «ع» قال قال رسول الله ﷺ كل أربعين داراً جيران من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله .

وعنه «ع» حسن الجوار يزيد في الرزق، وقال حسن الجوار يعمر الديار ويزيد في الأعمار.

وعن الكاظم «ع» ليس حسن الجوار كف الأذى ولكن حسن الجوار صبرك على الأذى.

وعن النبي صلى الله عليه وآله الجيران ثلاثة فجار له ثلاثة حقوق حق الجار وحق القرابة وحق الإسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الإسلام وجار له حق واحد حق الجوار وهو المشرك من أهل الكتاب **وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ** قيل من صحبكم وحصل بجنبكم لرفاقة في أمر حسن كتزوج وتعلّم وتصرّف وصناعة وسفر **وَابْنِ السَّبِيلِ** المسافر والضيف **وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ** العبيد والإماء.

والقمي والصاحب بالجنب صاحبك في السفر وابن السبيل يعني أبناء الطريق الذين يستعينون بك في طريقهم وما ملكت ايمانكم يعني الأهل والخادم **إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا** متكبراً يأنف عن أقاربه وجيرانه وأصحابه ولا يلتفت إليهم **فَخُورًا** يتفاخر عليهم.

(٣٧) الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بما منحوا **وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ.**

في الفقيه عن النبي صلى الله عليه وآله ليس البخيل من أدى الزكاة المفروضة من ماله وأعطى البانة[1] في قومه انما البخيل حق البخيل من لم يؤد الزكاة المفروضة من ماله ولم يعط البانة في قومه وهو يبذر فيما سوى ذلك.

أقول: البانة[2] العطية سميت بها لأنها أبينت من المال.

وعن الصادق «ع» البخيل يبخل بما في يده والشحيح يشح بما في أيدي الناس وعلى ما في يديه حتى لا يرى في أيدي الناس شيئاً إلا تمنى أن يكون له بالحل والحرام ولا يقنع بما رزقه الله.

وفي الخصال عنه «ع» ما كان في شيعتنا فلا يكون فيهم ثلاثة أشياء لا يكون فيهم من

---

(١) البون بالفتح فالسكون الفضل والمزية وهو المصدر بانه بوناً اذا فضله وبينهما بون بعيد أي بين درجتيهما أو بين اعتبارهما في الشرف واما في التباعد الجسماني فيقال بينهما بين بالياء (مجمع).

(٢) فالصدقة البانة هي التي يتفضل بها صاحبها من غير أن يوجبه الله تعالى عليه.

يسأل بكفه ولا يكون فيهم بخيل الحديث .

وعن النبي ﷺ خصلتان لا يجتمعان في المسلم البخل وسوء الخلق **وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ** من الغنى والعلم حيث ينبغي الاظهار **وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِيناً** وضع الظاهر موضع المضمر اشعار بأن من هذا شأنه كافر لنعمة الله فله عذاب يهينه كما أهان النعمة بالبخل والإخفاء .

(٣٨) وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ شاركهم مع البخلاء في الذم والوعيد لاشتراكهما في عدم الإنفاق على ما ينبغي **وَلاَ يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَلاَ بِالْيَوْمِ الآخِرِ** ليتحروا بالإنفاق مراضيه وثوابه **وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِيناً فَسَاءَ قَرِيناً** تنبيه على أن الشيطان قرينهم يحملهم على ذلك ويزينه لهم كقوله ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين .

(٣٩) وَمَاذا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللهُ في طاعة الله توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والإعتقاد في الشيء على خلاف ما هو عليه وتحريض على التفكر لطلب الجواب لعله يؤدي بهم إلى العلم بما فيه من الفوائد والعوائد وتنبيه على أن المدعو إلى أمر لا ضرر فيه ينبغي أن يجيب له احتياطاً فكيف اذا تضمن المنافع وانما قدم الإيمان هاهنا وآخره في الآية السابقة لأن المقصود هنا التخصيص وثمة التعليل **وَكَانَ اللهُ بِهِمْ عَلِيماً** وعيد لهم .

(٤٠) إِنَّ اللهَ لاَ يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ لا ينقص من الأجر ولا يزيد في العقاب أصغر شيء كالذرة وهي النملة الصغيرة ويقال لكل جزء من أجزاءه الهباء [1] والمثقال من الثقل **وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً** وقرأ بالرفع على التامة **يُضَاعِفْهَا** يضاعف ثوابها **وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ** ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل زائداً على ما وعد في مقابلة العمل **أَجْراً عَظِيماً** عطاء جزيلاً سماه أجر التبعية له .

(٤١) فَكَيْفَ حالهم من الهول والفزع **إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ** يامحمد **عَلَى هَؤُلاَءِ شَهِيداً** .

---

(١) الهباء ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شبيه الغبار (مجمع) .

في الكافي عن الصادق «ع» نزلت في أمة محمد ﷺ خاصة في كل قرن منهم امام شاهد عليهم ومحمد ﷺ شاهد علينا .

وفي الإحتجاج عن أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه في حديث يذكر فيه أحوال أهل الموقف فيقام الرسل فيسألون عن تأدية الرسالات التي حملوها إلى أممهم فاخبروا انهم قد ادوا ذلك إلى أممهم وتسأل الأمم فيجحدون كما قال الله فلنسألن الذين ارسل اليهم ولنسألن المرسلين فيقولون ما جاءنا من بشير ولا نذير فيستشهد الرسل رسول الله فيشهد بصدق الرسل ويكذب من جحدها من الأمم فيقول لكل أمة منهم بلى قد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير أي مقتدر على شهدة جوارحكم عليكم بتبليغ الرسل اليكم رسالاتهم ولذلك قال الله تعالى لنبيه ﷺ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً فلا يستطيعون رد شهادته خوفاً من أن يختم الله على أفواههم وأن يشهد عليهم جوارحهم بما كانوا يعملون ويشهد على منافقي قومه وأمته وكفارهم بالحادهم وعنادهم ونقضهم عهده وتغييرهم سنته واعتدائهم على أهل بيته وانقلابهم على أعقابهم وارتدادهم على ادبارهم واحتذائهم في ذلك سنة من تقدمهم من الأمم الظالمة الخائنة لأنبيائها فيقولون بأجمعهم ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين .

أقول: نزول الآية في هذه الأمة لا ينافي عموم حكمها فلا تنافي بين الروايتين وقد مضى تمام الكلام في هذه في سورة البقرة عند قوله سبحانه وكذلك جعلنا كم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس .

(٤٢) يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً .

العياشي عن الصادق عن جده عن أمير المؤمنين «ع» في خطبة يصف فيها هول يوم القيامة ختم على الأفواه فلا تكلم وتكلمت الأيدي وشهدت الأرجل وانطقت الجلود بما عملوا فلا يكتمون الله حديثاً .

والقمي قال يتمنى الذين غصبوا أمير المؤمنين «ع» أن تكون الأرض تبلعهم في اليوم الذي اجتمعوا فيه على غصبه وان لم يكتموا ما قاله رسول الله ﷺ فيه .

(٤٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَقْرَبُوا الصَّلاَةَ لا تقوموا إليها وَأَنْتُمْ سُكَارَى من نحو نوم أو خمر **حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ** حتى تنتبهوا وتفيقوا .

في الكافي والعلل والعياشي عن الباقر «ع» لا تقم إلى الصلاة متكاسلاً ولا متناعساً ولا متثاقلاً فانها من خلال[1] النفاق وقد نهى الله عز وجل أن تقوموا إلى الصلاة وأنتم سكارى قال سكر النوم .

وفي الكافي عن الصادق «ع» منه سكر النوم وهو يفيد التعميم .

وفي المجمع عن الكاظم «ع» أن المراد به سكر الشراب ثم نسختها تحريم الخمر . ومثله ما روته العامة وأنها نزلت فيمن قرأ في صلواته اعبد ما تعبدون في سكره .

والعياشي عنه هذا قبل أن يحرم الخمر ،وعن الصادق (ع» أنه سئل عن هذه الآية: قال يعني سكر النوم يقول بكم نعاس متكاسلاً يمنعكم أن تعلموا ما تقولون في ركوعكم وسجودكم وتكبيركم وليس كما يصف كثير من الناس يزعمون أن المؤمنين يسكرون من الشراب والمؤمن لا يشرب مسكراً ولا يسكر .

أقول: لما كانت الحكمة تقتضي تحريم الخمر متدرجاً والتأخير في التصريح به كما مضى بيانه في سورة البقرة وكان قوم من المسلمين يصلون سكارى منها قبل استقرار تحريمها نزلت هذه الآية وخوطبوا بمثل هذا الخطاب ثم لما ثبت تحريمها واستقر وصاروا ممن لا ينبغي أن يخاطبوا بمثله لأن المؤمنين لا يسكرون من الشراب بعد أن حرم عليهم جاز أن يقال الآية منسوخة بتحريم الخمر بمعنى عدم حسن خطابهم بمثله بعد ذلك لا بمعنى جواز الصلاة مع السكر ثم لما عم الحكم سائر ما يمنع من حضور القلب جاز أن يفسر بسكر النوم ونحوه تارة وأن يعم الحكم اخرى فلا تنافي بين هذه الروايات بحال والحمد لله على ما رزقنا من فهم كلام خلفائه **وَلاَ جُنُباً إِلاَّ عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا** .

في العلل والعياشي عن الباقر «ع» والقمي عن الصادق «ع» الحائض والجنب لا يدخلان المسجد الا مجتازين فان الله تعالى يقول ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا قال بعض البارعين في علم البلاغة من أصحابنا في كتب الفه في الصناعات البديعة عند ذكر الإستخدام بعد ما عرفه بأنه عبارة من أن يأتي المتكلم بلفظة مشتركة بين معنيين

---

(١) خلال الديار ما حوالى حدودها وما بين بيوتها والخلة الخصلة والجمع خلال (ق) .

مقرونة بقرينتين يستخدم كل قرينة منهما معنىً من معنيي تلك اللفظة قال وفي الآية الكريمة قد استخدم سبحانه لفظة الصلاة لمعنيين أحدهما اقامة الصلاة بقرينة قوله عز وجل حتى تعلموا ما تقولون والآخر موضع الصلاة بقرينة قوله جل ثناؤه ولا جنباً الا عابري سبيل .

أقول: هذا هو الصواب وهو الموافق لما رويناه من الأخبار في هذا الباب كما دريت لا ما تكلفته العامة تارة بأن المراد بالصلاة في صدر هذه الآية مواضعها وهي المساجد بقرينة عابري سبيل ،وأخرى بأن المراد بعابري سبيل حالة السفر وذلك إذا لم يجد الماء وتيممم بقرينة حتى تعلموا ما تقولون **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى** قيل يعني مريضاً يخاف على نفسه باستعمال الماء اوالوصول إليه .

أقول: لا حاجة إلى هذا التقييد لأن قوله تعالى فلم تجدوا ماءً متعلق بالجمل الأربع وهو يشمل عدم التمكن من استعماله لأن الممنوع منه كالمفقود وكذلك تقييد السفر بعدم وجدان الماء وهما مستفادان من النصوص المعصومية أيضاً **أَوْ عَلَى سَفَرٍ** أي متلبسين به اذ الغالب فقدان الماء في أكثر الصحارى **أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ** كناية عن الحدث إذ الغائط المكان المنخفض من الأرض كانوا يقصدون للحدث مكاناً منخفضاً تغيب فيه أشخاصهم عن الرائي **أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ** كناية عن الجماع كذا في المجمع عن أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه .

وفي الكافي والعياشي عن الصادق «ع» قال هو الجماع ولكن الله ستير يحب الستر ولم يسم كما يسمون .

وعن الباقر «ع» ما يعني بهذا أو لامستم النساء إلا المواقعة في الفرج ،وفي رواية اخرى في الكافي انا لله حي كريم يعبر عن مباشرة النساء بملامستهن **فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً** بأن تفقدوه أولم تتمكنوا من استعماله كماسبق **فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً** فتعمدوا تراباً طاهراً

وفي المعاني عن الصادق «ع» الصعيد الموضع المرتفع والطيب الموضع الذي ينحدر عنه الماء ،وقيل الصعيد وجه الأرض تراباً كان أو غيره فيجوز التيمم على الحجر الصلد ويدفعه من القرآن قوله سبحانه في سورة المائدة **فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه** أي

من بعضه وجعل من لابتداء الغاية تعسف اذ لم يفهم من مثله الا التبعيض وقد ورد في بعض الأخبار تفسيره به كما يأتي في محله ومن الحديث قوله ﷺ في معرض التسهيل والتخفيف وبيان امتنان الله سبحانه عليه وعلى هذه الأمة المرحومة في احدى الروايتين جعلت لي الأرض مسجداً وترابها طهوراً فلو كان مطلق الأرض طهوراً لكان ذكر التراب مخلا بانطباق الكلام على الغرض المسوق له وكان مقتضى الحال أن يقول جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً كما في الرواية الأخرى **فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ**

في الكافي عن الباقر «ع» في آية التيمم التي في المائدة فلما وضع الوضوء ان لم يجدوا الماء أثبت بعض الغسل مسحاً لأنه قال بوجوهكم ثم وصل بها وايديكم.

أقول: نبه بذلك على عدم وجوب استيعاب الوجه واليدين بالمسح كما تفعله العامة وان الباء فيه للتبعيض ويأتي تمام الحديث ان شاء الله .

وعنه «ع» في صفة التيمم أنه وضع كفيه على الأرض ثم مسح وجهه وكفيه ولم يمسح الذراعين بشيء .

وعن الصادق «ع» أنه وصف التيمم فضرب بيديه على الأرض ثم رفعهما فنفضهما [1] ثم مسح على جبينه وكفيه مرة واحدة وفي رواية ثم مسح كفيه إحداهما على ظهر الاخرى .

وعن الرضا «ع» التيمم ضربة للوجه وضربة للكفين .

وعن الباقر «ع» هو ضرب واحد للوضوء والغسل من الجنابة تضرب بيديك مرتين ثم تنفضهما نفضة للوجه ومرة لليدين ومتى أصبت الماء فعليك بالغسل ان كنت جنباً والوضوء إن لم تكن جنباً .

أقول: ضرب واحد يعني نوع واحد للطهارتين لا تفاوت فيه كما يستفاد من ظاهر الآية وظواهر الأخبار الواردة في هذا الباب لا أنه ضربة للوضوء واثنتان للغسل كما زعمت جماعة من متأخري أصحابنا كيف ذا وكل ما ورد في بيان بدل الغسل اكتفى فيه بالضربة الواحدة على أنه خلاف ظاهر اللفظ .

---

(١) نفضت الثوب والشجر أنفضه نفضاً اذا حركته لينتفض (صحاح) .

وفي الفقيه والتهذيب عن الصادق «ع» أنه سئل عن التيمم من الوضوء ومن الجنابة ومن الحيض للنساء سواء فقال نعم .

أقول: وانما استحب المرتان فيهما لاشتراط علوق التراب بالكف كما أشرنا اليه فان الضربة في التيمم بمنزلة اغتراف الماء في الوضوء والغسل فلعله ربما يذهب التراب عن الكفين بمسح الوجه ولا يبقى لليدين فالإحتياط يقضي الضربتين في الطهارتين وأما النفض فلعله لتقليل التراب لئلا يتشوه به الوجه **إِنَّ اللهَ كَانَ عَفُوّاً غَفُوراً** فلذلك يسر الأمر عليكم ورخص لكم .

(٤٤) **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً** حظاً يسيراً **مِنَ الْكِتَابِ** من علم التورية كما قيل أنها نزلت في أحبار اليهود **يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ** يستبدلونها بالهدى بعد حصوله لهم بالمعجزات الدالة على صدق محمد ﷺ وأنه المبشر بـه في التوراة **وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا** أيها المؤمنون **السَّبِيلَ** سبيل الحق .

(٤٥) **وَاللهُ أَعْلَمُ** منكم **بِأَعْدَائِكُمْ** وقد اخبركم بعداوة هؤلاء وما يريدون بكم فاحذروهم **وَكَفَى بِاللهِ وَلِيّاً** يلي أمركم **وَكَفَى بِاللهِ نَصِيراً** يعينكم فثقوا به واكتفوا به عن غيره .

(٤٦) **مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ** يميلون عنها بتبديل كلمة مكان أخرى كما حرفوا في وصف محمد ﷺ اسمر [١] ربعة عن موضعه في التوراة ووضعوا مكانه أدم طوال [٢] **وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا** قولك **وَعَصَيْنَا** أمرك **وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ** يعنون اسمع منا ندعو عليك بلا سمعت أو اسمع غير مجاب إلى ما تدعو اليه **وَرَاعِنَا** انظرنا نكلمك أو نفهم كلامك يعنون به السب فان راعنا سب في لغتهم **لَيّاً بِأَلْسِنَتِهِمْ** فتلاً بها وصرفاً للكلام إلى مـا يشبه السب حيث وضعوا راعنا المشابه لما يتسابون به موضع انظرنا وراقبنـا وغير مسمع موضع لا أسمعت مكروهاً أو فتلاً بها وضمّاً ما يظهرون من الدعاء والتوقير إلى ما يضمرونه من الشتم والتحقير نفاقاً **وَطَعْناً فِي الدِّينِ** استهزاء به وسخرية **وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا**

---

(١) الأسمر من شبه لونه لون الحنطة والأدم من اشتد سمرته والربعة من ليس بطويل ولا قصير (منه ره) .

(٢) الطوال بالضم الطويل (منه ره) .

سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْراً لَهُمْ وَأَقْوَمَ واعدل واسد وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللهُ خذلهم وأبعدهم عن الهدى بِكُفْرِهِمْ بسبب كفرهم فَلاَ يُؤْمِنُونَ إِلاَّ قَلِيلاً إلا ايماناً قليلاً لا يعبأ به وهو الإيمان ببعض الآيات والرسل وايماناً ضعيفاً لا اخلاص فيه او الا قليلاً منهم.

(٤٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقاً لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا .

في المجمع عن الباقر «ع» ان المعنى نطمسها عن الهدى فنردها على ادبارها في ضلالتها بحيث لا يفلح أبداً والطمس [1] ازالة الصورة ومحو التخطيط أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ أو نخزيهم بالمسخ كما أخزيناهم به وَكَانَ أَمْرُ اللهِ مَفْعُولاً فيقع لا محالة ما أوعدتم به إن لم تؤمنوا .

(٤٨) إِنَّ اللهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ لأنه حكم على خلود عذابه من جهة أن ذنبه لا ينمحي عنه أثره فلا يستعد للعفو الا أن يتوب ويرجع إلى التوحيد فان باب التوبة مفتوح أبداً وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ ما دون الشرك صغيراً كان أو كبيراً لِمَنْ يَشَاءُ تفضلاً عليه واحساناً .

في الكافي عن الصادق «ع» في هذه الآية قال الكبائر فما سواها .

وفيه وفي الفقيه أنه سئل هل تدخل الكبائر في مشية الله قال نعم ذاك اليه عز وجل ان شاء عذب عليها وان شاء عفى عنها .

والقمي عنه «ع» ما يقرب من صدره .

وفي الفقيه عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه في حديث ولقد سمعت حبيبي رسول الله ﷺ يقول لو أن المؤمن خرج من الدنيا وعليه مثل ذنوب أهل الأرض لكان الموت كفارة لتلك الذنوب ثم قال من قال لا اله إلا الله باخلاص فهو برىء من الشرك ومن خرج من الدنيا لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ثم تلا هذه الآية ان الله لا يغفر أن يشرك به

---

(١) في الحديث لا صورة ولا تخطيط ولا تحديد وفيه أن قوماً يصنعون الله بالصورة والتخطيط أي انه ذو أضلاع (م) .

ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء من شيعتك ومحبيك يا علي قال أمير المؤمنين عليه الصلاة والسلام فقلت يا رسول الله هذا لشيعتي قال أي وربي انه لشيعتك .

والعياشي عن الباقر «ع» ان الله لا يغفر أن يشرك به يعني أنه لا يغفر لمن يكفر بولاية علي صلوات الله عليه ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء يعني لمن والى علياً «ع» .

وعن الصادق «ع» أنه سئل عن أدنى ما يكون الإنسان مشركاً قال من ابتدع رأياً فأحب عليه او ابغض.

وفي التوحيد عن أمير المؤمنين «ع» ما في القرآن آية أحب إلى من قوله عز وجل ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفرما دون ذلك لمن يشاء **وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللهِ فَقَدِ افْتَرَى إِثْماً عَظِيماً** ارتكب ما يستحقر دونه من الآثام والإفتراء كما يطلق على القول يطلق على الفعل .

(٤٩) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ نزلت في اليهود والنصارى حيث قالوا نحن أبناء الله واحباؤه وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى كذا في المجمع عن الباقر «ع» .

والقمي قال هم الذين سموا أنفسهم بالصديق والفاروق وذي النورين **بَلِ اللهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ** لأنه العالم بما ينطوي عليه الإنسان من حسن أو قبح دون غيره **وَلاَ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً** أدنى ظلم وأصغره وهو الخيط الذي في شق النواة يضرب به المثل في الحقارة .

(٥٠) أُنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللهِ الْكَذِبَ في زعمهم أنهم أبناء الله وازكياء عنده **وكفى بِهِ** بالإفتراء **إِثْماً مُبِيناً** .

(٥١) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ .

القمي قال نزلت في اليهود حين سألهم مشركوا العرب أديننا أفضل أم دين محمد ﷺ قالوا بل دينكم أفضل قال وروى أيضاً أنها نزلت في الذين غصبوا آل محمد صلوات الله عليهم أجمعين حقهم وحسدوا منزلتهم .

و لعياشي عن الباقر «ع» الجبت والطاغوت فلان وفلان .

أقول: الجبت في الأصل اسم صنم فاستعمل في كل ما عبد من دون الله تعالى والطاغوت يطلق على الشيطان وعل كل باطل من معبود أو غيره **وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا** لأجلهم وفيهم **أَهَؤُلَاءِ** اشارة اليهم **أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلاً** أقوم ديناً وأرشد طريقاً .

في الكافي عن الباقر «ع» يقولون لأئمة الضلال والدعاة إلى النار هؤلاء أهدى من آل محمد صلوات الله عليهم أجمعين .

(٥٢) أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيراً.

(٥٣) أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ انكار يعني ليس لهم ذلك **فَإِذاً لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيراً** يعني لو كان لهم نصيب في الملك فإذاً لا يؤتون الناس نقيراً .

في الكافي عن الباقر عليه الصلاة والسلام ام لهم نصيب من الملك يعني الامامة والخلافة قال ونحن الناس الذين عنى الله والنقير النقطة التي في وسط النواة .

أقول: لعل التخصيص لأجل أن الدنيا خلقت لهم والخلافة حقهم فلو كانت الأموال في أيديهم لاتنفع بها سائر الناس ولو منعوا عن حقوقهم لمنع سائر الناس فكأنهم كل الناس وقد ورد نحن الناس وشيعتنا أشباه الناس وسائر الناس نسناس .

(٥٤) أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ.

في الكافي والعياشي وغيرهما عنهم «ع» في عدة روايات نحن المحسودون الذين قال الله على ما آتانا الله من الإمامة

وفي المجمع عن الباقر «ع» المراد بالناس النبي صلى الله عليه وآله **فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكاً عَظِيماً** فلا يبعد أن يؤتيهم الله مثل ما آتاهم فانهم [1] كانوا بني عمهم .

في الكافي والقمي عن الصادق «ع» الكتاب النبوة والحكمة الفهم والقضاء والملك العظيم الطاعة المفروضة .

وفي الكافي والعياشي عن الباقر «ع» يعني جعل منهم الرسل والأنبياء والأئمة

---

(١) لأنهم من أولاد اسحاق وقريش من اسمعيل .

فكيف يقرون في آل ابراهيم وينكرونه في آل محمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، وقال الملك العظيم ان جعل فيهم أئمةمن أطاعهم أطاع الله ومن عصاهم عصى الله فهو الملك العظيم .

(٥٥) فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ اعرض ولم يؤمن وَكَفَى بِجَهَنَّمَ سَعِيراً ناراً مسعورة يعذبون بها يعني إن لم يعجلوا بالعقوبة فقد كفاهم ما أعد لهم من سعير جهنم .

(٥٦) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَاراً .

القمي قال الآيات أمير المؤمنين والأئمة صلوات الله عليهم أجمعين

كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ

في الإحتجاج عن الصادق «ع» أنه سأله ابن أبي العوجاء عن هذه الآية فقال ما ذنب الغير قال ويحك هي هي وهي غيرها قال فمثّل لي في ذلك شيئاً من أمر الدنيا قال نعم أرأيت لو أن رجلاً أخذ لبنة فكسرها ثم ردها في ملبنها فهي هي وهي غيرها .

والقمي عنه «ع» ما في معناه إِنَّ اللهَ كَانَ عَزِيزاً لا يمنع عليه ما يريده حَكِيماً يعاقب على وفق حكمته .

(٥٧) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلا ظَلِيلاً دائماً لا تنسخه الشمس مشتقة من الظل لتأكيده كما قيل ليل اللبل وشمس شامس وانما أخر ذكر الوعد عن الوعيد لكونه [١] بالعرض .

(٥٨) إِنَّ اللهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا

في الكافي وغيره في عدة روايات أن الخطاب إلى الأئمة «ع» أمر كل منهم أن يؤدي إلى الإمام الذي بعده ويوصي اليه ثم هي جارية في سائر الأمانات .

---

(١) قوله لكونه بالعرض أي لكون الوعد في المقام مذكوراً بالعرض لأن الغرض الأصلي فيه الوعيد أو لأن الوعد بلحاظ أسبابه عرضي للانسان لأن العادة الثانوية فيه الشر أو لغير ذلك فتأمل .

وفيه وفي العياشي عن الباقر عليه الصلاة والسلام ايانا عنى أن يؤدي الإمام الأول إلى الذي بعده العلم والكتب والسلاح .

وفي المجمع عنهما «ع» أنها في كل من ائتمن أمانة من الأمانات أمانات الله أوامره ونواهيه وأمانات عباده فيما يأتمن بعضهم بعضاً من المال وغيره .

وعنهم «ع» في عدة روايات لا تنظروا إلى طول ركوع الرجل وسجوده فان ذلك شيء اعتاده فلو تركه استوحش لذلك ولكن انظروا إلى صدق حديثه واداء أمانته

وفي الكافي عن الصادق «ع» ان ضارب علي بالسيف وقاتله لو ائتمنني واستنصحني واستشارني ثم قبلت ذلك منه لأديت اليه الأمانة وفي معناها أخبار كثيرة **وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ**

في الكافي والعياشي عن الباقر «ع» يعني العدل الذي في أيديكم (١).

وفي رواية أخرى للعياشي أن تحكموا بالعدل اذا ظهر ثم أن تحكموا بالعدل اذا بدت في أيديكم **إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ**

العياشي عن الباقر «ع» فينا نزلت والله المستعان **إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعاً بَصِيراً** بأقوالكم وأفعالكم وما تفعلون في أماناتكم.

(٥٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» إيانا عنى خاصة أمر جميع المؤمنين إلى يوم القيامة بطاعتنا .

وفي الكافي عن الصادق «ع» أنه سئل عن الأوصياء طاعتهم مفروضة قال نعم هم

---

(١) لعله أراد بالعدل الذي في أيدينا الشريعة المحمدية البيضاء بالإضافة إلى سائر الشرائع المنسوخة فان كل واحدة منها وان كانت عدلا وحقاً لكن الأمر في هذه الآية تعلقت بخصوصها منا عن نسخ الباقي وان الحكم على مقتضاها بعد اكمال الدين بهذه الشريعة حكم بالباطل مع مخالفتها أو الخطاب للشيعة فالمراد بما في أيديهم المذهب العلوي في قبال المذاهب الباطلة أو المراد الأحكام المأخوذة من ظاهر القرآن والسنة المبنية على التقية من المعصومين عليهم السلام أو الرعية والإغماض عن التحريفات العارضة لها حتى يظهر صاحب هذا الأمر فيستقيم ويرشد إلى هذا ظاهر الرواية الثانية فان قوله عليه السلام أن تحكموا بالعدل اذا ظهر ، الظاهر ان المراد بوقت الظهور العدل الكلي ، وقوله ثم أن تحكموا بالعدل اذا بدت في أيديكم يعني كلما تمكنتم منه بعد ان لم يظهر العدل كله يعني ما قبل زمان القائم (عج) وقدم الأول مع أنه لم يكن موجوداً وأخر الثاني مع حضوره للاهتمام بالأول واشرفيته وتقدمه بالطبع أو المراد العدل الذي تقدرون عليه أو تعلمونه .

الذين قال الله: أطيعوا الله الآية وقال الله انما وليكم الله الآية .

وفيه والعياشي عنه «ع» في هذه الآية قال نزلت في علي بن أبي طالب والحسن والحسين عليهم الصلاة والسلام فقيل ان الناس يقولون فما له لم يسم علياً وأهل بيته في كتابه فقال فقولوا لهم نزلت الصلاة ولم يسم الله لهم ثلاثاً ولا أربعاً حتى كان رسول الله ﷺ فسر ذلك لهم ونزلت عليه الزكاة ولم يسم لهم من كل أربعين درهماً درهم حتى كان رسول الله ﷺ هو الذي فسر ذلك لهم ونزل الحج فلم يقل طوفوا سبعاً حتى كان رسول الله ﷺ هو الذي فسر ذلك لهم ونزلت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول واولى الأمر منكم ونزلت في علي والحسن والحسين «ع» فقال رسول الله ﷺ في علي من كنت مولاه فعلي مولاه، وقال أوصيكم بكتاب الله وأهل بيتي فإني سألت الله أن لا يفرق بينهما حتى يوردهما على الحوض فاعطاني ذلك وقال لا تعلموهم فانهم أعلم منكم وقال انهم لن يخرجوكم من باب هدىً ولن يدخلوكم في باب ضلالة فلو سكت رسول الله ﷺ ولم يبين من أهل بيته لادعاها آل فلان وآل فلان ولكن الله أنزل في كتابه تصديقاً لنبيه ﷺ انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً فكان علي والحسن والحسين وفاطمة صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فادخلهم رسول الله ﷺ تحت الكساء في بيت أم سلمة ثم قال ﷺ اللهم ان لكل نبي أهلاً وثقلاً وهؤلاء أهل بيتي وثقلي فقالت أم سلمة ألست من أهلك فقال انك على خير ولكن هؤلاء أهل بيتي وثقلي (الحديث) .

وزاد العياشي آل عباس وآل عقيل قبل قوله وآل فلان وآل فلان .

وعن الصادق «ع» انه سئل عما بنيت عليه دعائم الإسلام اذا أخذبها زكى العمل ولم يضر جهل ما جهل بعده فقال شهادة أن لا اله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ والإقرار بما جاء به من عند الله وحق في الأموال الزكاة والولاية التي أمر الله بها ولاية آل محمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فان رسول الله ﷺ قال من مات ولا يعرف امامه مات ميتة جاهلية قال الله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فكان علي «ع» ثم صار من بعده الحسن ثم من بعده الحسين ثم من بعده علي بن الحسين ثم من بعده محمد بن علي ثم هكذا يكون الأمر ان الأرض لا تصلح إلا بامام «ع» (الحديث) .

وفي المعاني عن سليم بن قيس الهلالي عن أمير المؤمنين «ع» أنه سئل ما أدنى ما يكون به الرجل ضالاً فقال أن لا يعرف من أمر الله بطاعته وفرض ولايته وجعل حجته في أرضه وشاهده على خلقه قال فمن هم يا أمير المؤمنين قال الذين قرنهم الله بنفسه ونبيه فقال يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال فقبلت رأسه وقلت أوضحت لي وفرجت عني وأذهبت كل شك كان في قلبي .

وفي الإكمال عن جابر بن عبدالله الأنصاري (رض) قال لما نزلت هذه الآية قلت يا رسول الله عرفنا الله ورسوله فمن أولى الأمر الذين قرنهم الله طاعتهم بطاعتك فقال هم خلفائي يا جابر وأئمة المسلمين من بعدي أولهم علي بن أبي طالب ثم الحسن ثم الحسين ثم علي بن الحسين ثم محمد بن علي صلوات الله عليهم المعروف في التوراة بالباقر وستدركه يا جابر فاذا لقيته فاقرئه مني السلام ثم الصادق جعفر بن محمد ثم موسى بن جعفر ثم علي بن موسى ثم محمد بن علي ثم علي بن محمد ثم الحسن بن علي ثم سميي محمد وكنيي حجة الله في أرضه وبقيته في عباده ابن الحسن بن علي صلوات الله عليهم ، ذاك الذي يفتح الله على يديه مشارق الأرض ومغاربها ، اذاك الذي يغيب عن شيعته وأوليائه غيبة لا يثبت فيها على القول بامامته الا من امتحن الله قلبه للايمان قال جابر فقلت له يا رسول الله فهل لشيعته الإنتفاع به في غيبته فقال أي والذي بعثني بالنبوة انهم يستضيؤن بنوره وينتفعون بولايته في غيبته كانتفاع الناس بالشمس وان تجلاها سحاب يا جابر هذا من مكنون سر الله ومخزون علم الله فاكتمه الا عن أهله والأخبار في هذا المعنى في الكتب المتداولة المعتبرة لا تحصى كثرة .

وفي التوحيد عن أمير المؤمنين «ع» اعرفوا الله بالله تعالى والرسول بالرسالة وأولي الأمر بالمعروف والعدل والإحسان .

وفي العلل عنه «ع» لاطاعة لمن عصى الله وانما الطاعة لله ولرسوله ولولاة الأمر انما أمر الله بطاعة الرسول لأنه معصوم مطهر لا يأمر بمعصيته وانما أمر بطاعة أولي الأمر لأنهم معصومون مطهرون لا يأمرون بمعصيته **فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ** أيها المأمورون في شيء من أمور الدين **فَرُدُّوهُ** فراجعوا فيه **إِلَى اللهِ** إلى محكم كتابه **وَالرَّسُولِ** بالسؤال عنه في زمانه وبالأخذ بسنته والمراجعة إلى من أمر بالمراجعة اليه بعده فانها رد اليه .

القمي عن الصادق «ع» قال نزل فان تنازعتم في شيء فردوه إلى الله وإلى الرسول وإلى أولي الأمر منكم .

وفي الكافي والعياشي عن الباقر «ع» انه تلا هذه الآية هكذا فان خفتم تنازعاً في أمر فردوه إلى الله وإلى الرسول وإلى أولي الأمر منكم قال كذا نزلت وكيف يأمرهم الله عز وجل بطاعة ولاة الأمر ويرخص في منازعتهم انما قيل ذلك للمأمورين الذين قيل لهم أطيعوا الله .

وفي نهج البلاغة في معنى الخوارج لما أنكروا تحكيم الرجال انا لم نحكم الرجال وانما حكمنا القرآن وهذا القرآن انما هو خط مسطور بين الدفتين لا ينطق بلسان ولا بد له من ترجمان وانما ينطق عنه الرجال ولما دعانا القوم إلى أن نحكم بيننا القرآن لم تكن الفريق المتولى عن كتاب الله تعالى وقال سبحانه فان تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول فرده إلى الله أن نحكم بكتابه ورده إلى الرسول أننأخذ بسنته فإذا حكم بالصدق كتاب الله فنحن أحق الناس به وان حكم بسنة رسول الله ﷺ فنحن أولاهم به وقال «ع» في عهده للأشتر واردد إلى الله ورسوله ما يضلعك من الخطوب ويشتبه عليك من الأمور فقد قال الله سبحانه لقوم أحب ارشادهم يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول فالراد إلى الله الأخذ بمحكم كتابه والراد إلى الرسول الأخذ بسنته الجامعة غير المفرقة .

وفي الإحتجاج عن الحسين بن علي «ع» في خطبته واطيعونا فان طاعتنا مفروضة اذ كانت بطاعة الله وطاعة رسوله مقرونة قال الله تعال أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول وقال ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلاً إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فان الإيمان يوجب ذلك ذَلِكَ أي الرد خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلاً من تأويلكم بلا رد .

(٦٠) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالاً بَعِيداً .

القمي نزلت في الزبير بن العوام نازع رجلاً من اليهود في حديقة فقال الزبير نرضى بابن شيبة اليهودي وقال اليهود نرضى بمحمد ﷺ فأنزل الله .

وفي الكافي عن الصادق عليه الصلاة والسلام أيما رجل كان بينه وبين أخ مماراة في حق فدعاه إلى رجل من اخوانه ليحكم بينه وبينه فأبى إلا أن يرافعه إلى هؤلاء كان بمنزلة الذين قال الله ألم تر إلى الذين يزعمون الآية .

وعنه «ع» أنه سئل عن رجلين من أصحابنا يكون بينهما منازعة في دين أو ميراث فتحاكما إلى السلطان أو إلى القضاة أيحل ذلك فقال من تحاكم إلى الطاغوت فحكم له فانما يأخذ سحتا (١) وان كان حقه ثابتاً لأنه أخذ بحكم الطاغوت وقد أمر الله أن يكفر به قيل كيف يصنعان قال انظروا إلى من كان منكم قد روى حديثنا ونظر في حلالنا وحرامنا وعرف أحكامنا فارضوا به حكماً فإني قد جعلته عليكم حاكماً فإذا حكم بحكمنا فلم يقبله منه فإنما بحكم الله استخف وعلينا رد والراد علينا راد على الله وهو على حد الشرك بالله .

(٦١) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ يعرضون **عَنْكَ صُدُوداً .**

القمي هم أعداء آل محمد صلوات الله عليهم كلهم جرت فيهم هذه الآية

(٦٢) فَكَيْفَ يكون حالهم **إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ** نالهم من الله عقوبة **بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ** من التحاكم إلى غيرك واظهار السخط لحكمك **ثُمَّ جَاؤُوكَ** فيعتذرون اليك **يَحْلِفُونَ بِاللهِ إِنْ أَرَدْنَا** بالتحاكم إلى غيرك **إِلَّا إِحْسَاناً** وهو التخفيف عنك **وَتَوْفِيقاً** بين الخصمين بالتوسط ولم نرد مخالفتك .

(٦٣) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ من الشرك والنفاق **فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ** أي لا تعاقبهم لمصلحة في استبقائهم .

---

(١) السحت هو بضمتين واسكان الثاني تخفيفاً كل ما لا يحل كسبه واشتقاقه من السحت وهو الاستيصال يقال سحته وأسحته أي استأصله ويسمى الحرام به لأنه يعقب عذاب الاستيصال وقيل لأنه لا بركة فيه وقيل انه يسحت مروة الإنسان (مجمع) .

في الكافي والعياشي عن الكاظم «ع» فقد سبقت عليهم كلمة الشقاء وسبق لهم العذاب **وَعِظْهُمْ** بلسانك **وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ** في شأن أنفسهم أو خالياً بهم فان النصيحة في السر أنجع **قَولاً** بَلِيغاً يؤثر فيهم كتخويفهم بالقتل والاستيصال ان ظهر منهم النفاق .

(٦٤) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللهِ نبه به على أن الذي لم يرض بحكمه كافر وان أظهر الإسلام **وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ** بالنفاق **جَاؤُوكَ** تائبين **فَاسْتَغْفَرُوا اللهَ** مخلصين **وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ** بأن اعتذروا اليه حتى انتصب لهم شفيعاً **لَوَجَدُوا اللهَ تَوَّاباً رَحِيماً** لعلموه قابلاً لتوبتهم متفضلاً عليهم بالرحمة .

(٦٥) فَلاَ وَرَبِّكَ لاَ يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه **ثُمَّ لاَ يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ** ضيقاً مما حكمت به **وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً** وينقادوا لك انقياداً بظاهرهم وباطنهم .

وفي الكافي عن الباقر «ع» لقد خاطب الله أمير المؤمنين «ع» في كتابه في قوله ولو أنهم اذ ظلموا وتلا إلى قوله فيما شجر بينهم قال فيما تعاقدوا عليه لئن أمات الله محمداً ﷺ لا يردوا هذا الأمر في بني هاشم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت عليهم من القتل والعفو ويسلموا تسليماً .

القمي جاؤوك يا علي قال هكذا نزلت .

(٦٦) وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ اما بالتعرض للجهاد أو كما فعلت بنو اسرائيل **أَوْ إِخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلاَّ قَلِيلٌ مِنْهُمْ** توبيخ بليغ لهم وقرأ قليلاً **وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْراً لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتاً** لإيمانهم . في الكافي عن الصادق «ع» ولو أن أهل الخلاف فعلوا.

وعن الباقر «ع» ما يوعظون به في علي «ع» قال هكذا نزلت .

(٦٧) وَإِذاً لآتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجراً عَظِيماً .

(٦٨) **وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطاً مُسْتَقِيماً** يصلون بسلوكه جنات القدس ويفتح لهم أبواب الغيب فان من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم .

(٦٩) **ومَنْ يُطِعِ اللهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ** هم في أعلا عليين **وَالصِدِّيقِينَ** الذين صدقوا في أقوالهم وأفعالهم **وَالشُّهَدَاءِ** المقتول أنفسهم وأبدانهم بالجهاد الأكبر والأصغر **وَالصَّالِحِينَ** الذين صلحت حالهم واستقامت طريقتهم **وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقاً** فيه معنى التعجب كأنه قيل وما أحسن أولئك رفيقاً والرفيق كالصديق يستوي فيه الواحد والجمع ،رغّب الله المؤمنين في طاعة الله وطاعة رسوله بهذا الوعد وما أحسنه من وعد رزقنا الله نيله بمنه وجوده .

في الكافي عن الباقر «ع» أعينونا بالورع فانه من لقى الله تعالى منكم بالورع كان له عند الله فرجاً ان الله عز وجل يقول ومن يطع الله والرسول وتلا الآية ثم قال فمنا النبي ﷺ ومنا الصديق والشهداء والصالحون .

وعن الصادق «ع» المؤمن مؤمنان مؤمن في الله بشروطه التي اشترطها عليه فذلك مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً وذلك ممن يشفع ولا يشفع له وذلك ممن لا يصيبه أهوال الدنيا ولا أهوال الآخرة ومؤمن زلت به قدم فذلك كخامة[١] الزرع كيفما كفأته[٢] الريح انكفى وذلك ممن يصيبه أهوال الدنيا وأهوال الآخرة ويشفع له وهو على خير .

وفيه والعياشي عنه «ع» لقد ذكركم الله في كتابه فقال أولئك مع الذين أنعم الله الآية . فرسول الله ﷺ في الآية النبيون ونحن في هذا الموضع الصديقون والشهداء وأنتم الصالحون فتسموا[٣] بالصلاح كما سماكم الله .

والعياشي عن الرضا «ع» حق على الله أن يجعل ولينا رفيقاً للنبيين والصديقين

---

(١) الخامة من الزرع أول ما ينبت على ساق أو الطاقة الغضة منه والشجرة الغضة منه (ق) .

(٢) كفأت الإناء واكفاته اذا كببته واذا أمليته (مجمع) كفأه كمنعه من صرفه وقلبه كاكفاه واكتفاه وانكفأ رجع ولونه تغير (ق) .

(٣) وسمه يسميه وسماً فأقسم والوسام والسمة بكسرهما ما وسم به الحيوان (ق) .

والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً .

وفي العيون عن النبي ﷺ لكل أمة صديق وفاروق وصديق هذه الأمة وفاروقها علي بن أبي طالب صلوات الله وسلامه عليه .

(٧٠) ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللهِ تفضل عليهم من الله تبعاً لثوابهم **وَكَفَى بِاللهِ عَلِيماً** بمقادير الفضل واستحقاق أهله .

(٧١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ تيقظوا واستعدوا للأعداء والحَذَر والحِذر بمعنى يقال أخذ حذره اذا تيقظ وتحفظ من المخوف كأنه جعل الحذر آلته التي يحفظ بها نفسه .

وفي المجمع عن الباقر «ع» خذوا أسلحتكم سمى الأسلحة حذراً لأن بها يتقي المحذور **فَانْفِرُوا** فاخرجوا إلى الجهاد هذا تفسيره وتأويله إلى الخيرات كلها **ثُبَاتٍ** جماعات متفرقة جمع ثبة **أَوِ انْفِرُوا جَمِيعاً** مجتمعين كوكبة [1] واحدة ولا تتخاذلوا.

في المجمع عن الباقر «ع» الثبات السرايا والجميع العسكر .

(٧٢) وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ يحتمل اللازم والمتعدي وهم المنافقون **فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ** كقتل وهزيمة قال أي المبطى **قَدْ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً** حاضراً فيصيبني ما أصابهم .

القمي والعياشي عن الصادق «ع» لو قال هذه الكلمة أهل الشرق والغرب لكانوا بها خارجين من الإيمان ولكن الله قد سماهم مؤمنين باقرارهم ، وفي رواية سماهم مؤمنين وليسوا هم بمؤمنين ولا كرامة .

(٧٣) وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللهِ كفتح وغنيمة **لَيَقُولَنَّ** تحسراً **كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ** اعتراض بين القول والمقول **يَا لَيْتَنِي** يا قوم ليتني **كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً** نبه بالاعتراض على ضعف عقيدتهم وان قولهم هذا قول من لا مواصلة بينكم وبينه وانما يريد أن يكون معكم لمجرد المال .

(٧٤) فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ يبيعون **الْحَيَاةَ الدُّنْيَا**

---

(١) الكوكبة الجماعة (ق) .

بِالآخِرَةِ يعني المخلصين الباذلين أنفسهم في طلب الآخرة **وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً** قيل وعده الأجر العظيم غلب أو غلب ترغيباً في القتال وتكذيباً لقولهم قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم شهيداً وانما قال فيقتل أو يغلب تنبيهاً على أن المجاهد ينبغي أن يثبت في المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة أو الدين بالظفر والغلبة وأن لا يكون قصده بالذات إلى القتل بل إلى إعلاء الحق وإعزاز الدين .

في الكافي وغيره عن الصادق «ع» عن النبي صلى الله عليه وآله فوق كل برّ بر حتى يقتل في سبيل الله فإذا قتل في سبيل الله فليس فوقه بر .

وعنه «ع» من قتل في سبيل الله لم يعرفه الله شيئاً من سيئاته .

وعن النبي صلى الله عليه وآله للشهيد سبع خصال من الله أول قطرة من دمه مغفور له كل ذنب والثانية يقع رأسه في حجر زوجيه من الحور العين وتمسحان الغبار عن وجهه تقولان مرحباً بك ويقول هو مثل ذلك لهما والثالثة يكسي من كسوة الجنة والرابعة يبتدر [١] خزنة الجنة بكل ريح طيبة أيهم يأخذه منه والخامسة أن يرى منزله والسادسة يقال لروحه أسرع في الجنة حيث شئت والسابعة أن ينظر في وجه الله وأنها الراحة لكل نبي وشهيد .

(٧٥) وَمَا لَكُمْ وأي عذر لكم **لاَ تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ** في طاعته واعزاز دينه واعلاء كلمته **وَالْمُسْتَضْعَفِينَ** وفي سبيل المستضعفين بتخليصهم عن الأسر وصونهم عن العدو أو في خلاصهم أو نصب على الإختصاص فان سبيل الله يعم كل خير وهذا أعظمها **مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيّاً وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيراً** قيل هم الذين أسلموا بمكة وصدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين أظهرهم [٢] يلقون منهم الأذى فكانوا يدعون الله بالخلاص

---

(١) تبتدره خزنة الجنة أي يسرعون اليه (م) .

(٢) واظهر الناس أوساطهم ومنه الحديث الأئمة تتقلب في الأرض بين أظهركم أي في أوساطكم ومثله أقاموا بين ظهرانيهم وبين أظهرهم أي بينهم على سبيل الاستظهار والاستناد اليهم وزيدت فيه الف ونون مفتوحة تأكيداً ومعناه ظهرانيهم قدامهم وظهرانيهم ورائهم فهم مكنوفون من جوانبهم اذا ثم كثر حتى استعمل في الاقامة بين القوم مطلقاً (مجمع) .

ويستنصرونه فيسر لبعضهم الخروج إلى المدينة وبقي بعضهم إلى الفتح حتى جعل الله لهم خير ولي وخير ناصر وهو محمد ﷺ فولاهم أحسن التولي ونصرهم أعز النصر وكانوا قد أشركوا صبيانهم في دعائهم استنزالاً برحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا .

العياشي عنهما «ع» في هذا الآية قالا نحن اولئك .

(٧٦) الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ فيما يصلون به إلى الله وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فيما يبلغ بهم إلى الشيطان فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفاً ترغيب للمؤمنين إلى القتال وتشجيع لهم وتنبيه لهم على أنهم أولياء الله وأنه ناصرهم .

(٧٧) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عن القتال **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ** واشتغلوا بما أمرتم به وذلك حين كانوا بمكة وكانوا يتمنون أن يؤذن لهم فيه .

في الكافي عن الصادق «ع» كفوا أيديكم يعني كفوا السنتكم وقال أما ترضون أن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتكفوا وتدخلوا الجنة .

وعن الباقر «ع» أنتم والله أهل هذه الآية **فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللهِ** يخشون الكفار أن يقتلوهم كما يخشون الله أن ينزل عليهم بأسه **أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ** .

في الكافي والعياشي عنه «ع» كفوا أيديكم مع الحسن كتب عليهم القتال مع الحسين «ع» إلى أجل قريب إلى خروج القائم فان معه الظفر **قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ** سريع التقضي **وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلاً** ولا ينقصون أدنى شيء من ثوابكم فلا ترغبوا عنه وقرأ بالغيبة .

(٧٨) أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ في قصور مجصصة أو مرتفعة **وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ** أي نعمة كخصب [1]

---

(١) الخصب بالكسر كحمل : النماء والبركة وهو خلاف الجدب (مجمع) .

يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ أي بلية كقحط يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ يطيروا بك قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللهِ يبسط ويقبض حسب ارادته فَمَالِ هَؤُلاَءِ الْقَوْمِ لاَ يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثاً فيعملوا ان الله هو الباسط القابض وأفعاله كلها صادرة عن حكمة وصواب .

(٧٩) مَا أَصَابَكَ يا انسان مِنْ حَسَنَةٍ من نعمة فَمِنَ اللهِ تفضلا منه وامتناناً وامتحاناً فان كل ما يأتي به العبد من عبادة فلا يكافى صغرى نعمة من أياديه وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ من بلية فَمِنْ نَفْسِكَ لأنها السبب فيها لاستجلابها بالمعاصي وهو لا ينافي قوله قل كل من عند الله فان الكل منه ايجاداً وإيصالاً غير ان الحسنة احسان وامتحان والسيئة مجازاة وانتقام قال الله تعالى ما أصابك من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير .

القمي عنهم «ع» إن الحسنات في كتاب الله على وجهين أحدهما الصحة والسلامة والسعة في الرزق والآخر الأفعال كما قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها، وكذلك السيئات فمنها الخوف والمرض والشدة ومنها الأفعال التي يعاقبون عليها .

وفي التوحيد عن الصادق عليه الصلاة والسلام كما ان بادي النعم من الله عز وجل نحلكموه [1] فكذلك الشر من أنفسكم وان جرى به قدره .

وفي الكافي عن الصادق «ع» قال الله: ابن آدم بمشيتي كنت أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء وبقوتي أديت فرائضي وبنعمتي قويت على معصيتي جعلتك سميعاً بصيراً قوياً ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وذلك أني أولى منك بحسناتك منك وأنت أولى بسيئاتك مني وذلك أني لا أُسئل عما أفعل وهم يسألون .

والعياشي ما يقرب منه وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولاً وَكَفَى بِاللهِ شَهِيداً على ذلك فما ينبغي لأحد أن يخرج من طاعتك .

(٨٠) وَمَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللهَ لأنه في الحقيقة مبلغ والآمر والناهي هو الله وروى أنه ﷺ قال من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله

---

(١) نحله أي أعطاه ووهبه من طيب نفس بلا توقع عوض (م) .

فقال المنافقون لقد قارف الشرك[١] وهو ينهي عنه ما يريد الا أن تتخذه رباً كما اتخذت النصارى عيسى فنزلت .

وفي الكافي والعياشي عن الباقر «ع» ذروة [٢] الأمر وسنامه ومفتاحه وباب الأشياء ورضاء الرحمن الطاعة للامام بعد معرفته ثم قال ان الله تبارك وتعالى يقول من يطع الرسول فقد أطاع الله .

أقول: الامام في هذا الحديث يشمل الرسول وحكم سائر الأئمة حكمه لأنهم خلفاؤهم جميعاً وذلك لأن الإمام «ع» مبلغ كما أن الرسول مبلغ **وَمَنْ تَوَلّى** أعرض عن طاعته **فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً** تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها انما عليك البلاغ وعلينا الحساب .

(٨١) وَيَقُولُونَ إذا أمرتهم بأمر **طَاعَةٌ** أمرنا وشأننا طاعة **فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ** خرجوا **بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ** دبروا ليلاً **غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ** خلاف ما قلت وأمرت به أو خلاف ما قالت لك من القبول وضمان الطاعة **وَاللهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ** يثبته في صحايفهم للمجازات **فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلاً** يكفيك الله شرهم .

(٨٢) أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ يتأملون في معانيه ويتبصرون ما فيه **وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللهِ** من كلام البشر كما زعموه **لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلاَفاً كَثِيراً** من تناقض المعاني وتفاوت النظم وخروج بعضه عن الفصاحة وعن مطابقة الواقع إلى غير ذلك .

(٨٣) وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ مما يوجب الأمن أو الخوف

---

(١) قرف الذنب واقترفه عمله وقارف الذنب وغيره اذا داناه ولاصقه وان شئت اذا أتاه وفعله (م)

(٢) والذروة بالكسر والضم من كل شيء أعلاه وسنام كل شيء أعلاه أيضاً ومنه الحديث ذروة الإسلام وسنامه الجهاد .

(٣) بيت فلان رأيه اذا فكر فيه ليلا وقدره ومنه اذ يبيتون ما لم يرضى من القول (مجمع) .

أَذَاعُوا بِهِ أفشوه قيل كان قوم من ضعفة المسلمين إذا بلغهم خبر عن سرايا [١] رسول الله ﷺ أو أخبرهم الرسول بما أوحى إليه من وعد بالظفر او تخويف من الكفرة أذاعوه وكانت اذاعتهم مفسدة **وَلَوْ رُدُّوهُ** ردوا ذلك الأمر **إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ** قيل أي يستخرجون تدبيره بتجاربهم وأنظارهم .

في الجوامع عن الباقر «ع» هم الأئمة المعصومون «ع» .

والعياشي عن الرضا «ع» يعني آل محمد صلوات الله عليهم وهم الذين يستنبطون من القرآن ويعرفون الحلال والحرام وهم حجة الله على خلقه .

وفي الإكمال عن الباقر «ع» من وضع ولاية الله وأهل استنباط علم الله في غير أهل الصفوة من بيوتات الأنبياء فقد خالف أمر الله عز وجل وجعل الجهال ولاة أمر الله والمتكلفين بغير هدىً وزعموا أنهم أهل استنباط علم الله فكذبوا على الله وزاغوا عن وصية الله وطاعته فلم يضعوا فضل الله حيث وضعه الله تبارك وتعالى فضلوا وأضلوا اتباعهم فلا تكون لهم يوم القيامة حجة **وَلَوْلاَ فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ** بارسال الرسل وانزال الكتاب .

في الجوامع عنهم «ع» فضل الله ورحمته النبي وعلي صلوات الله عليهما .

والعياشي عن الباقر «ع» فضل الله رسوله ورحمته الأئمة .

وعن الكاظم «ع» الرحمة رسول الله والفضل علي بن أبي طالب «ع» **لاَتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ** بالكفر الضلال **إِلاَّ قَلِيلاً** وهم أهل البصائر النافذة .

(٨٤) فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ ان تركوك وحدك **لاَ تُكَلَّفُ إِلاَّ نَفْسَكَ** فتقدم إلى الجهاد وان لم يساعدك أحد فان الله ينصرك لا الجنود .

في الكافي عن الصادق «ع» ان الله كلف رسول الله ﷺ ما لم يكلف أحداً من خلقه كلفه ان يخرج على الناس كلهم وحده بنفسه ان لم يجد فئة تقاتل معه ولم يكلف هذا

---

(١) وفي الحديث فبعث سرية هي بفتح السين فعيلة بمعنى القطعة من الجيش من خمس أنفس الى ثلثمأة واربعمأه توجه مقدم الجيش إلى العدو، والجمع سرايا وسرايات مثل عطية وعطايا وعطايات، قيل سموا بذلك لأنهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم أو من الشيء السري النفيس وقيل سموا بذلك لأنهم ينفذون سراً أو خفية قال في النهاية وليس بالوجه لأن لام السرراء وهذه ياء (مجمع) .

أحداً من خلقه قبله ولا بعده ثم تلا هذه الآية .

والعياشي ما في معناه . روى أن أبا سفيان يوم أُحد لما رجع واعد رسول الله ﷺ موسم بدر الصغرى فكره الناس وتثاقلوا حين بلغ الميعاد فنزلت فخرج النبي وما معه إلا سبعون ولو لم يتبعه أحد لخرج وحده **وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ** اذ ما عليك في شأنهم إلا التحريض **عَسَى اللهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا** وهم قريش وقد كفّ بأسهم بأن بدا لأبي سفيان وقال هذا عام مجدب وانصرف النبي ﷺ بمن معه سالمين **وَاللهُ أَشَدُّ بَأْساً** من قريش **وَأَشَدُّ تَنْكِيلاً** تعذيباً تهديد وتقريع [1] لمن لم يتبعه .

(٨٥) مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً راعى بها حق مسلم اما بدفع شر عنه أو جلب خير إليه ابتغاء لوجه الله ومنها الدعاء للمؤمن **يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا** ثواباً لها **وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً** وهي ما كان خلاف ذلك ومنها الدعاء على المؤمن **يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا** نصيب من وزرها مساو لها في القدر فان الكفل النصيب والمثل **وَكَانَ اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتاً** [2] مقتدراً وحفيظاً يعطي على قدر الحاجة فان المقيت جاء بالمعنيين .

في الخصال عن الصادق «ع» عن آبائه عليهم الصلاة والسلام عن النبي ﷺ من أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو دل على خير أو أشار به فهو شريك، ومن أمر بسوء أو دل عليه أو أشار به فهو شريك .

وفي الجوامع عنه «ع» من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثلا ه فذلك النصيب .

وفي الكافي عن السجاد «ع» أن الملائكة إذا سمعوا المؤمن يدعو لأخيه بظهر الغيب ويذكره بخير قالوا نعم الأخ أنت لأخيك تدعو لـه بالخير وهو غائب عنك وتذكره بخير أعطاك الله تعالى مثلى ما سألت له واثنى عليك مثلي ما أثنيت عليه ولك الفضل عليه وإذا سمعوه يذكر أخاه بسوء ويدعو عليه قالوا بئس الأخ أنت لأخيك كفّ

---

(١) التقريع: التعنيف عنفه تعنيفاً أي لامه وعتب عليه والتعنيف التعيير واللوم (م) .

(٢) قيل المقيت المقتدر المعطى أقوات الخلائق من اقاته أعطاه قوته وهي لغة في قاته والمقيت من اسمائه تعالى وهو المقتدر والحافظ والشاهد (مجمع) .

أيها المستر على ذنوبه وعورته واربع [١] على نفسك واحمد الله الذي ستر عليك واعلم ان الله أعلم بعبده منك .

أقول: اربع على نفسك أي قف وامسك ولا تتعب نفسك من ربع كمنع .

(٨٦) وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا

القمي قال السلام وغيره من البر .

وفي الخصال عن أمير المؤمنين «ع» اذا عطس أحدكم قولوا يرحمكم الله ويقول هو يغفر الله لكم ويرحمكم قال الله تعالى واذا حييتم بتحية الآية .

وفي المناقب جاءت جارية للحسن «ع» بطاق ريحان فقال «ع» أنت حرة لوجه الله فقيل له في ذلك فقال أدبنا الله تعالى فقال وإذا حييتم بتحية الآيـــة وكان أحسن منها إعتاقها .

وفي الكافي عن الصادق عليه الصلاة والسلام قال قال رسول الله ﷺ السلام تطوع والرد فريضة .

وعنه «ع» اذا سلم من القوم واحد اجزأ عنهم واذا رد واحد اجزأ عنهم.

وعنه «ع» القليل يبدؤن الكثير بالسلام والراكب يبدأ الماشي ، وأصحاب البغال يبدؤن أصحاب الحمير وأصحاب الخيل يبدؤن أصحاب البغـــال . وفي رواية يسلم الصغير على الكبير والمار على القاعد وفي أخرى اذا لقيت جماعة جماعة يسلم الأقل على الأكثر وإذا لقي واحد جماعة يسلم الواحد على الجماعة .

وعنه «ع» ومن التواضع أن تسلم على من لقيت وقال البخيل من بخل بالسلام .

وعنه «ع» عن النبي ﷺ أولى الناس بالله وبرسوله من بدأ بالسلام .

وعن الباقر «ع» ان الله يحب افشاء السلام .

أقول: الإفشاء أن يسلم على من لقي كائناً من كان .

وعن الصادق «ع» ثلاثة يرد عليهم رد الجماعة وان كان واحداً عند العطاس يقال

---

(١) ربع كمنع وقف (ق) .

يرحمكم الله وان لم يكن معه غيره والرجل يسلم على الرجل فيقول السلام عليكم والرجل يدعو للرجل فيقول عافاكم الله وان كان واحداً فان معه غيره .

اقول: أراد بالرد ما يشمل الإبتداء وبالغير في آخر الحديث الملائكة والرد بالأحسن في السلام أن يضيف ورحمة الله فان قالها المسلم أضاف وبركاته وهي النهاية فيرد بالمثل .

ففي الكافي عن الباقر «ع» قال مرّ أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه بقوم فسلم عليهم فقالوا عليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه فقال لهم أمير المؤمنين «ع» لا تجازوا بنا ما قالت الملائكة لأبينا ابراهيم «ع» انما قالوا ورحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت . وروى أن رجلا قال لرسول الله ﷺ السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله، وقال آخر السلام عليك ورحمه الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته، وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتني فأين ما قال الله وتلا الآية فقال إنك لم تترك لي فضلاً ورددت عليك مثله .

وفي الكافي عن الصادق «ع» من قال السلام عليكم فهي عشر حسنات ومن قال السلام عليكم ورحمة الله فهي عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فهي ثلاثون حسنة .

وعنه «ع» من تمام التحية للمقيم المصافحة[1] وتمام التسليم على المسافر المعانقة[2].

وعنه «ع» عن أمير المؤمنين «ع» لا تبدؤا أهل الكتاب بالتسليم وإذا سلموا عليكم فقولوا وعليكم .

وعن الصادق «ع» ثلاثة لا يسلمون الماشي إلى الجمعة وفي بيت الخلاء وفي حمام .

وفي الخصال عنه عن أبيه «ع» لا تسلموا على اليهود ولا على النصارى ولا على المجوس ولا على عبدة الأوثان ولا على موائد شراب الخمر ولا على صاحب الشطرنج والنرد ولا على المخنث[3] ولا على الشاعر الذي يقذف المحصنات ولا على المصلي وذلك أن المصلي لا يستطيع أن يرد السلام لأن التسليم من المسلم تطوع والرد عليه فريضة ولا

---

(١) المصافحة الأخذ باليد كالتصافح (قاموس) .

(٢) المعانقة هو أن يضع كل من الشخصين يده على عنق صاحبه ويضمه إليه (م) .

(٣) المخنث بفتح النون والتشديد وهو من يوطىء في دبره لما فيه من الانخناث وهو التكسر والتثني (م)

على آكل الربا ولا على رجل جالس على غائط ولا على الذي في الحمام ولا على الفاسق المعلن بفسقه **إِنَّ اللهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيباً** يحاسبكم على التحية وغيرها .

(٨٧) أَللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لاَ رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللهِ حَدِيثاً إنكار .

(٨٨) فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ فما لكم تفرقتم فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم .

في المجمع عن الباقر «ع» نزلت في قوم قدموا من مكة وأظهروا الإسلام ثم رجعوا إلى مكة فأظهروا الشرك ثم سافروا إلى اليمامة فاختلف المسلمون في غزوهم لاختلافهم في اسلامهم وشركهم **وَاللهُ أَرْكَسَهُمْ**[1] ردهم في الكفر بأن خذلهم فارتكسوا **بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللهُ** أن تجعلوه من المهتدين **وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلاً** إلى الهدى .

(٨٩) وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا تمنوا أن تكفروا ككفرهم **فَتَكُونُونَ سَوَاءً** في الضلال .

في الكافي عن الصادق «ع» في حديث وان لشياطين الانس حيلة ومكراً وخدائع ووسوسة بعضهم إلى بعض يريدون ان استطاعوا أن يردوا أهل الحق عما أكرمهم الله به من النصرة في دين الله الذي لم يجعل الله شياطين الانس من أهله ارادة أن يستوي أعداء الله وأهل الحق في الشك والإنكار والتكذيب فيكونون سواء كما وصف الله تعالى في كتابه ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواءً **فَلاَ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللهِ** فلا تتولوهم وان آمنوا حتى يهاجروا هجرة صحيحة هي لله لا لغرض من أغراض الدنيا **فَإِنْ تَوَلَّوْا** عن الإيمان المصاحب للهجرة المستقيمة **فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ** كسائر الكفرة **وَلاَ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيّاً وَلاَ نَصِيراً** أي جانبوهم رأساً ولا تقبلوا منهم ولاية ولانصرة

---

(١) والله أركسهم بما كسبوا أي ردهم إلى كفرهم بأعمالهم من الركس وهو رد الشيء مقلوباً وأركسته بالألف رددته على رأسه وركسه واركسه بمعنى وركست الشيء ركساً من باب قتل أي قلبته ورددت أوله على آخره وارتكس فلان في أمر قد نجا منه (م) .

(٩٠) إِلاَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ استثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم أي الا الذين ينتهون إلى قوم عاهدوكم عهداً ويفارقون محاربتكم.

في المجمع عن الباقر «ع» هو هلال بن عويم الأسلمي واثق عن قومه رسول الله ﷺ وقال في موادعته على أن لا نحيف[1] يا محمد من أتانا ولا تحيف من أتاك فنهى الله سبحانه أن يعرض لأحد عهد اليهم أَوْ جَاؤُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ضاقت.

العياشي عن الصادق «ع» هو الضيق أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ.

في الكافي عن الصادق «ع» نزلت في بني مدلج جاؤوا إلى رسول الله ﷺ فقالوا انا قد حصرت صدورنا أن نشهد أنك رسول الله ﷺ فلسنا معك ولا مع قومنا عليك فواعدهم إلى أن يفرغ من العرب ثم يدعوهم فإن أجابوا والا قاتلهم.

القمي في قوله عز وجل ودوا لو تكفرون كما كفروا إلى آخر الآية نزلت في أشجع[2] وبني ضمرة[3] وكان خبرهم أنه لما خرج رسول الله ﷺ إلى بدر لموعد مر قريباً من بلادهم وقد كان رسول الله ﷺ صادر[4] بني ضمرة ووادعهم[5] قبل ذلك فقال أصحاب رسول الله ﷺ يا رسول الله هذا بنو ضمرة قريباً منا ونخاف أن يخالفونا إلى المدينة أو يعينوا علينا قريشاً فلو بدأنا بهم فقال رسول الله ﷺ كلا إنهم أبر العرب بالوالدين وأوصلهم للرحم وأوفاهم بالعهد وكان أشجع بلادهم قريباً من بلاد بني ضمرة وهم بطن من كنانة وكانت أشجع بينهم وبين بني ضمرة حلف بالمراعاة والأمان فأجدبت بلاد أشجع وأخصبت بني ضمرة فصارت أشجع إلى بلاد بني ضمرة فلما بلغ رسول الله ﷺ مسيرهم إلى بني ضمرة تهيأ للمصير إلى أشجع فيغروهم للموادعة التي كانت بينه وبين بني ضمرة فأنزل الله ودوا لو تكفرون كما كفروا الآية. ثم

---

(١) في الحديث انا معاشر الأنبياء لا نشهد على الحيف يعني على الظلم والجور كان يشهد على من ينحل بعض أولاده دون بعض أو على من يطلق لغير السنة وعلى الرباء ونحو ذلك والحالف في حكمه الجائر فيه وقد حاف بحيف أي جار ومنه الحيف في الوصية من الكبائر وقد فسر بالوصية بالثلث ولعله يريد المبالغة (مجمع)

(٢) أشجع بن ريث بن غطفان أبو قبيلة (ق).

(٣) بنو ضمرة رهط عمرو بن أمية الضمري (ق).

(٤) صادره على كذا: طالبه به (ق).

(٥) وادعهم: صالحهم وتوادعا تصالحا (ق).

استثنى بأشجع فقال الا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاؤوكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم الآية . وكانت أشجع محالها البيضاء والحل والمستباح وقد كانوا قربوا من رسول الله ﷺ فهابوا لقربهم من رسول الله ﷺ أن يبعث إليهم من يغزوهم وكان رسول الله ﷺ قد خافهم أن يصيبوا من أطرافه شيئاً فهم بالمسير إليهم فبينا هو على ذلك إذ جاءت أشجع ورئيسها مسعود بن رحيلة وهم سبعمائة فنزلوا شعب سلع [1] وذلك في شهر ربيع سنة ست فدعا رسول الله أُسيد بن حصين فقال له اذهب في نفر من أصحابك حتى تنظر ما أقدم أشجع فخرج أُسيد ومعه ثلاثة نفر من أصحابه فوقف عليهم فقال ما أقدمكم فقام إليه مسعود بن رحيلة وهو رئيس أشجع فسلم على أُسيد وعلى أصحابه وقالوا جئنا لنوادع محمداً ﷺ فرجع أسيد إلى رسول الله ﷺ فأخبره فقال رسول الله ﷺ خاف القوم أن أغزوهم فأرادوا الصلح بيني وبينهم ثم بعث اليهم بعشرة أحمال تمر فقدمها أمامه ثم قال نعم الشيء الهدية امام الحاجة ثم آتاهم فقال يا معشر أشجع ما أقدمكم قالوا قربت دارنا منك وليس في قومنا أقل عدداً منا فضقنا لحربك لقرب دارنا وضقنا لحرب قومنا لقلتنا فيهم فجئنا لنوادعك فقبل النبي ﷺ ذلك منهم وأودعهم فآقاموا يومهم ثم رجعوا إلى بلادهم وفيهم نزلت هذه الآية الا الذين يصلوا الآية **وَلَوْ شَاءَ اللهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ** بأن قوّى قلوبهم وبسط صدورهم وأزال الرعب عنهم **فَلَقَاتَلُوكُمْ** ولم يكفوا عنكم **فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ** فان لم يتعرضوا لكم **وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ** الاستسلام والإنقياد **فَمَا جَعَلَ اللهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلاً** فما أذن لكم في أخذهم وقتلهم .

القمي عن الصادق «ع» كانت السيرة من رسول الله ﷺ قبل نزول سورة البراءة ألا يقاتل إلا من قاتله ولا يحارب الا من حاربه وأراده وقد كان نزل في ذلك من الله سبحانه فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم والقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً وكان رسول الله ﷺ لا يقاتل أحداً قد تنحى عنه واعتزله حتى نزلت عليه بسورة براءة

---

(١) سلع جبل بالمدينة وقول الجوهري السلع خطأ لأنه علم وجبل لهذيل وحصن بوادي موسى من عمل الشوبك (ق) .

وأمر بقتل المشركين من اعتزله ومن لم يعتزله الا الذين قد كان عاهدهم رسول الله ﷺ يوم فتح مكة إلى مدة منهم صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحديث طويل وهو مذكور بتمامه في سورة براءة .

(٩١) **سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ** قيل كانوا يظهرون الإسلام ليأمنوا المسلمين فاذا رجعوا إلى قومهم كفروا .

في المجمع ، عن الصادق «ع» نزلت في عيينة بن حصين الفزاري أجدبت بلادهم فجاء إلى رسول الله ﷺ ووادعه على أن يقيم ببطن [١] نخل ولا يتعرض له وكان منافقاً ملعوناً وهو الذي سماه رسول الله ﷺ الأحمق المطاع .

والقمي مثله. **كُلَّمَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ** دعوا إلى الكفر وإلى قتال المسلمين **أُرْكِسُوا فِيهَا** عادوا اليها وقلبوا فيها أقبح قلب **فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَيَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ** فان لم يعتزل هؤلاء قتالكم ولم يستسلموا لكم ولم يكفوا أيديهم عن قتالكم **فَخُذُوهُمْ** فأسروهم **وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ** حيث تمكنتم منهم **وَأُولَئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا** تسلطاً ظاهراً وحجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عداوتهم وكفرهم وغدرهم .

(٩٢) **وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ** وما صح لمؤمن ولا استقام له وما لاق بحاله **أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا** بغير حق **إِلَّا خَطَأً** لأنه في عرضة الخطأ .

والقمي يعني ولا خطأ .

في المجمع ، عن الباقر عليه الصلاة والسلام نزلت في عياش [٢] بن أبي ربيعة المخزومي أخي ابي جهل لأنه كان أسلم وقتل بعد إسلامه رجلاً مسلماً وهو لم يعلم باسلامه وكان المقتول الحارث بن يزيد أبو بنيشة [٣] العامري قتله بالحرة [٤] بعد الهجرة

---

(١) بطن نخل بين مكة والطائف (مجمع) .

(٢) عياش بن ابي ربيعة صحابي (قاموس) .

(٣) وبنيشة الخير وهو ذة بن بنيثه صحابيان (قاموس) .

(٤) الحرة بالفتح والتشديد أرض ذات حجارة ومنه حرة المدينة والجمع حرار مثل كلبة وكلاب ويوم الحرة معروف وهو يوم قاتل عسكر يزيد بن معاوية لعنه الله أهل المدينة ونهبهم وكان المتأمر عليهم مسلم بن عقبة وعقيبها هلاك يزيد ، قتل فيه خلق كثير من المهاجرين والأنصار (مجمع) .

وكان أحد من رده عن الهجرة وكان يعذب عياشاً مع أبي جهل **وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَئاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ** فعليه تحرير رقبة **مُؤْمِنَةٍ** فيما بينه وبين الله كذا عن الصادق «ع» رواه العياشي .

وفي الكافي والعياشي عنه «ع» كل العتق يجوز فيه المولود إلا في كفارة القتل فان الله عز وجل يقول فتحرير رقبة مؤمنة يعني بذلك مقرة قد بلغت الحنث [1] .

والعياشي عن الكاظم «ع» سئل كيف تعرف المؤمنة قال على الفطرة [2] **وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ** مؤداة إلى أولياء المقتول **إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا** يتصدقوا عليه بالدية سمى العفو عن الدية صدقة حثاً عليه وتنبيهاً على فضله .

وفي الحديث كل معروف صدقة .

العياشي سئل الصادق «ع» عن الخطأ الذي فيه الدية والكفارة وهو الرجل يضرب الرجل ولا يتعمد قتله قال نعم قيل فإذا رمى شيئاً فأصاب رجلاً قال ذلك الخطاء الذي لا شك فيه وعليه الكفارة والدية **فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ.**

في الفقيه عن الصادق «ع» في رجل مسلم في أرض الشرك فقتله المسلمون ثم علم به الإمام بعد فقال يعتق مكانه رقبة مؤمنة وذلك قول الله عز وجل فان كان من قوم عدو لكم الآية ، وزاد العياشي وليس عليه دية **وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ** كفرة **بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ** عهد **فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ** يلزم قاتله كفارة لقتله كذا في المجمع عن الصادق «ع» **فَمَنْ لَمْ يَجِدْ** رقبة بأن لا يملكها ولا ما يتوصل به إليها **فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللهِ وَكَانَ اللهُ عَلِيماً** بحاله **حَكِيماً** فيما أمر في شأنه.

في الكافي عن الصادق «ع» ان كان على رجل صيام شهرين متتابعين فافطر أو مرض في الشهر الأول فان عليه أن يعيد الصيام وان صام الشهر الأول وصام من الشهر

---

(١) الحنث بكسر الحاء الذنب وقيل الشرك وقيل الإثم ومنه حنث في يمينه يقال حنث في يمينه حنثاً إذا لم يف بموجبها فهو حانث قال في النهاية وكأنه من الحنث الإثم والمعصية وغلام لم يدرك الحنث أي لم يجر عليه القلم (مجمع) .

(٢) الظاهران المراد بالخبر الأول في غير المتولد من المسلم والثاني فيه فلا تنافي بينهما .

الثاني شيئاً ثم عرض له ماله فيه عذر فعليه أن يقضي .

أقول: يعني يقضي ما بقي عليه .

(٩٣) وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» أنه سئل عن المؤمن يقتل المؤمن متعمداً أله توبة فقال ان كان قتله لإيمانه فلا توبة له وان كان قتله لغضب أولسبب شيء من أشياء الدنيا فإن توبته أن يقاد منه وان لم يكن علم به انطلق إلى أولياء المقتول فأقر عندهم بقتل صاحبهم فان عفوا عنه فلم يقتلوه أعطاهم الدية واعتق نسمة وصام شهرين متتابعين واطعم ستين مسكيناً توبة إلى الله عز وجل .

وعنه «ع» لا يزال المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً،وقال لا يوفق قاتل المؤمن متعمداً للتوبة .

وفيه وفي المعاني والعياشي عنه «ع» من قتل مؤمناً على دينه فذلك المتعمد الذي قال الله عز وجل في كتابه،وأعد لـــه عذاباً عظيماً، قيل والرجل يقع بين الرجل وبينه شيء فيضربه بالسيف فيقتله قال ليس ذلك المتعمد الذي قال الله عز وجل فجزاؤه جهنم .

وفي المعاني في قوله تعالى فجزاؤه [1] جهنم خالداً فيها قال ان جازاه .

(٩٤) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ سافرتم للغزو **فَتَبَيَّنُوا** فاطلبوا بيان الأمر وميزوا بين الكافروالمؤمن وقرء فتثبتوا في الموضعين أي توقفوا وتأنوا حتى تعملوا من يستحق القتل والمعنيان متقاربان يعني لا تعجلوا في القتل لمن اظهر اسلامه ظناً منكم بأنه لاحقيقة لذلك **وَلاَ تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلاَمَ** لمن حياكم بتحية السلام وقرء،السلم بغير الف وهما بمعنى الإستسلام والإنقياد وفسر السلام بتحية الإسلام أيضاً .

والعياشي نسب قراءة السلام إلى الصادق «ع» **لَسْتَ مُؤْمِناً** وانما فعلت ذلك خوفاً من القتل **تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** تطلبون ماله الذي هو حطام سريع الزوال وهو الذي يبعثكم على العجلة وترك التثبت **فَعِنْدَ اللهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ** تغنيكم عن قتل أمثاله لماله **كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ** أول ما دخلتم في الإسلام وتفوهتم

---

(١) وعلى هذا فجزاؤه جواب .

بكلمتي الشهادة فتحصنت بها دماؤكم وأموالكم من غير أن تعلم مواطاة قلوبكم السنتكم **فَمَنَّ اللهُ عَلَيْكُمْ** بالإشتهار بالإيمان والاستقامة في الدين **فَتَبَيَّنُوا** وافعلوا بالداخلين في الإسلام كما فعل الله بكم ولا تبادروا إلى قتلهم ظناً بأنهم دخلوا فيه اتقاءً وخوفاً وتكريرها تأكيد لتعظيم الأمر وترتيب الحكم على ما ذكر من حالهم **إنَّ اللهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيراً** عالماً به وبالغرض منه فلاتتهافتوا[1] في القتل واحتاطوا فيه.

القمي نزلت لما رجع رسول الله من غزوة خيبر وبعث أسامة بن زيد في خيل إلى بعض اليهود في ناحية فدل ليدعوهم إلى الإسلام وكان رجل من اليهود يقال له مرداس ابن نهيك الفدكي في بعض القرى فلما أحس بخيل رسول الله ﷺ جمع ماله وأهله وصار في ناحية الجبل فأقبل يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ﷺ فمر به أسامة بن زيد فطعنه فقتله فلما رجع إلى رسول الله ﷺ أخبره بذلك فقال له رسول الله ﷺ قتلت رجلاً شهد أن لا إله إلا الله واني رسول الله فقال يا رسول الله انما قالها تعوذاً من القتل فقال رسول الله ﷺ أفلا شققت الغطاء عن قلبه لا ما قال بلسانه قبلت ولا ما كان في نفسه علمت فحلف أسامة بعد ذلك أن لا يقتل أحداً قال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ فتخلف عن أمير المؤمنين «ع» في حروبه وأنزل الله في ذلك ولا تقولوا لمن القى اليكم الآية.

أقول: في هذا الخبر ما يدل على نفاق أسامة وابتغائه عرض الحياة الدنيا وكفى في ذلك قول النبي ﷺ ولا ما كان في نفسه علمت عذراً لأمير المؤمنين «ع» في حروبه فانه كان قد علم ذلك من الله ومن رسوله على أن طاعة الإمام «ع» واجبة فلا عذر لأسامة في تخلفه عنه. وفي رواية العامة أن مرداساً أضاف إلى الكلمتين انسلم عليكم وهي تؤيد قراءة السلام وتفسيره بتحية الإسلام.

(٩٥) لاَ يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ عن الحرب **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ** الأصحاء وقرأ منصوباً أي حال خلوهم عن الضرر المانع من الخروج.

في المجمع نزلت في كعب بن مالك من بني سلمة ومرارة بن ربيع من بني عمرو

---

(١) التهافت التساقط والتتابع، والتهافت التساقط شيئاً فشيئاً (م) والمراد لا ترتكبوا القتل من غير روية.

ابن عوف وهلال بن أمية من بني واقف تخلفوا عن رسول الله ﷺ يوم تبوك [١] وعذر الله اولى الضرر وهو عبدالله بن أم مكتوم قال رواه أبو حمزة الثمالي في تفسيره .

وفي العوالي روى زيد بن ثابت أنه لم يكن في آيـــة نفي المساواة بين المجاهدين والقاعدين استثناء غير اولى الضرر فجاء ابن أم مكتوم وكان أعمى وهو يبكي فقال يا رسول الله كيف بمن لا يستطيع الجهاد فغشيه الوحي ثانياً ثم سرى [٢] عنه عليه السلام .

فقال اقرأ غير أولي الضرر فالحقتهـــا والذي نفسي بيده لكأني أنظر إلى ملحقها عند صدع [٣] في الكتف [٤] **وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ** ترغيب للقاعد في الجهاد **فَضَّلَ اللهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلاًّ** من القاعدين والمجاهدين **وَعَدَ اللهُ الْحُسْنَى** المثوبة الحسنى وهي الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم .

في الجوامع عن النبي ﷺ لقد خلفتم في المدينة أقواماً ما سرتم مسيراً ولا قطعتم وادياً الا كانوا معكم وهم الذين صحت نياتهم ونصحت جيوبهم وهوت أفئدتهم إلى الجهاد وقد منعهم من المسير ضرراً وغيره **وَفَضَّلَ اللهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْراً عَظِيماً .**

(٩٦) دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللهُ غَفُوراً رَحِيماً .

في المجمع جاء في الحديث أن الله سبحانه فضل المجاهدين على القاعدين سبعين

---

(١) تبوك كرسول موضع بالشام منه إلى المدينة أربع عشرة مرحلة والى دمشق احدى عشرة، ومنه غزوة تبوك (م) .

(٢) سرى عنه: انكشف (ق) .

(٣) الصدع: الكسر والشق والقطع والتفرق والإجتماع الشديد بحيث كاد أن ينقطع المجتمع من شدة الإجتماع والإبانة والإظهار وايضاح الأمر بحيث لا يخالطه ريب وكل محتمل في المقام فتأمل جيداً .

(٤) المراد بالكتف عظم الكتف فانه ربما تكتب الآيات وقت نزولها على كتف مكان القرطاس ثم يثبت في مكان آخر ويصدع الكتف كعبه وهو محل إبانته وبالملحق بفتح الحاء مع فتح الميم وضمها محل اللحوق والالحاق يعني لما امتلأ الكتف بصفحة من الآيات السابقة فلم يكن محل لإلحاق هذه الآية الا عند صدع الكتف هو كعبه فالحقتها بها ثابتة فيه .

درجة بين كل درجتين مسيرة سبعين خريفاً [١] للفرس الجواد المضمّر[٢] قيل كرر تفضيل المجاهدين وبالغ فيه اجمالاً وتفصيلاً تعظيماً للجهاد وترغيباً فيه وقيل الأول ما خولهم[٣] في الدنيا من الغنيمة والظفر وجميل الذكر والثاني ما جعل لهم في الآخرة وقيل الدرجة ارتفاع منزلتهم عند الله والدرجات منازلهم في الجنة .

وقيل القاعدون الأول هم الأضراء [٤] والقاعدون الثاني هم الذين أذن لهم في التخلف اكتفاء بغيرهم . وقيل المجاهدون الأولون من جاهد الكفار والآخرون من جاهد نفسه كما ورد في الحديث رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر .

أقول: ويحتمل أن يكون المراد بالأول قوماً وبالآخرآخرين فان مـا بين المجاهد والمجاهد لما بين السماء والأرض **وَكَانَ اللهُ غَفُوراً رَحِيماً** يغفر لما عسى أن يفرّط منهم ويرحمهم باعطاء الثواب .

(٩٧) إنَّ الَّذِينَ تَوَفّاهُمُ الْمَلائِكَةُ يحتمل الماضي والمضارع وقرأ توفتهم **ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ** في حال ظلمهم أنفسهم بترك الهجرة وموافقة الكفرة .

في الإحتجاج عن أمير المؤمنين «ع» أنه سئل عن قول الله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها وقوله قل يتوفاكم ملك الموت وقوله عز وجل توفته رسلنا وقوله تعالى الذين

---

(١) في الحديث فقراء امتي يدخلون الجنة قبل الأغنياء بأربعين خريفاً الخريف الزمان المعروف من فصول السنة ما بين الصيف والشتاء وهو بحساب المنجمين أحد وتسعون يوماً وثمن وهو نصف آب وايلول وتشرين الأول ونصف تشرين الثاني قيل والمراد من قوله (عليه السلام) بأربعين خريفاً أربعون سنة لأن الخريف لا يكون في السنة الا مرة واحدة فاذا انقضى أربعون خريفاً فقد مضت أربعون سنة وفي معاني الأخبار الخريف سبعون سنة . ومنه ما روى من رئيس المحدثين باسناده إلى أبي جعفر «ع» قال قال ان عبداً مكث في النار سبعين خريفاً والخريف سبعون سنة انتهى . وفي مواضع من كتب الحديث الخريف الف عام والعام الف سنة . وفي بعض الروايات قلت وما الخريف جعلت فداك قال زاوية في الجنة يسير الراكب فيها اربعين عاماً (مجمع) .

(٢) قال في القاموس ضمر الخيل تضميراً علفها القوت بعد السمن كأضمرها. وفي المجمع تضمير الخيل أن يظاهر عليها بالعلف حتى تسمن ثم لا يعلف الا قوتاً لتخف وذلك في مدة أربعين يوماً إلى أن قال وقيل أن نشد عليها سروجها وتجلل بالأجلة حتى تعرق تحتها فيذهب هزالها ويشد لحمها انتهى. ولعل المراد الفرس القوي السريع السير كثير العدو .

(٣) خول الله الشيء أي ملكه اياه وخوله نعمة أعطاه نعمة (م) .

(٤) الضرير الذاهب البصر والجمع اضراء والمريض المهزول وهي بهاء (ق) .

تتوفاهم الملائكة فمرة يجعل الفعل لنفسه ومرة لملك الموت ومرة للرسل ومرة للملائكة فقال ان الله تعالى أجل وأعظم من أن يتولى ذلك بنفسه وفعل رسله وملائكته فعله لأنهم بأمره يعملون فاصطفى من الملائكة رسلاً وسفرة بينه وبين خلقه وهم الذين قال الله فيهم الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس فمن كان من أهل الطاعة تولت قبض روحه ملائكة الرحمة ومن كان من أهل المعصية تولت قبض روحه ملائكة النقمة ولملك الموت أعوان من ملائكة الرحمة والنقمة يصدرون عن أمره وفعلهم فعله وكل ما يأتونه منسوب إليه فإذا كان فعلهم فعل ملك الموت ففعل ملك الموت فعل الله لأنه ينوفى الأنفس على يد من يشاء ويعطي ويمنع ويثيب ويعاقب على يد من يشاء وان فعل أمنائه فعله كما قال وما تشاؤن إلا أن يشاء الله .

وفي الفقيه عن الصادق «ع» أنه سئل عن ذلك فقال ان الله تعالى جعل لملك الموت أعواناً من الملائكة يقبضون الأرواح بمنزلة صاحب الشرطة [1] له أعوان من الإنس يبعثهم في حوائجه فيتوفاهم الملائكة ويتوفاهم ملك الموت من الملائكة مع ما يقبض هو ويتوفاها الله تعالى من ملك الموت.

وفي التوحيد سئل أمير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه عن ذلك فقال ان الله تعالى يدبر الأمور كيف يشاء ويوكل من خلقه من يشاء بما يشاء أما ملك الموت فان الله يوكله بخاصة من يشاء ويوكل رسله من الملائكة خاصة بمن يشاء من خلقه والملائكة الذين سماهم الله عز ذكره وكلهم بخاصة من يشاء من خلقه وان الله تبارك وتعالى يدبر الأمور كيف يشاء وليس كل العلم يستطيع صاحب العلم أن يفسره لكل الناس لأن منهم القوي والضعيف ولأن منه ما يطاق حمله ومنه ما لا يطاق حمله إلا من يسهل الله له حمله وأعانه عليه من خاصة أوليائه وانما يكفيك أن تعلم أن الله المحيي المميت وأنه يتوفى الأنفس على يد من يشاء من خلقه من ملائكته وغيرهم .

أقول: ولغموض هذه المسألة قال «ع» ما قال والسر فيه أن قابض روح النبات ومتوفيه ورافعه إلى سماء الحيوانية هي النفس المختصة بالحيوان وهي من أعوان الملائكة

---

(١) الشرطة واحد الشرط كصرد وهم أول كتيبة تشهد الحرب وتهيأ للموت وطائفة من أعوان الولاة (م) وهم شرطي كتركي وجهني سموا بذلك لأنهم اعلموا أنفسهم بعلامات يعرفون بها (ق) .

الموكلة باذن الله لهذا الفعل باستخدام القوى الحساسة والمحركة وكذلك قابض روح الحيوان ومتوفيه ورافعه إلى سماء الدرجة الإنسانية هي النفس المختصة بالإنسان وهي كلمة الله المسماة بالروح القدس الذي شأنه إخراج النفوس من القوة الهيولانية إلى العقل المستفاد بأمر الله وإيصال الأرواح إلى جوار الله وعالم الملكوت الأخروي وهم المرادون بالملائكة والرسل وأما الإنسان بما هو انسان فقابض روحه ملك الموت قل يتوفاكم ملك الموت وأما المرتبة العقلية فقابضها وهو الله سبحانه الله يتوفى الأنفس، يا عيسى اني متوفيك ورافعك إليّ ومطهرك من الذين كفروا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات **قَالُوا** أي الملائكة توبيخاً لهم **فِيمَ كُنْتُمْ** في أي شيء كنتم من أمر دينكم **قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ** يستضعفنا أهل الشرك بالله في أرضنا وبلادنا بكثرة عددهم وقوتهم ويمنعوننا من الإيمان بالله واتباع رسوله واعتذروا مما وبخوا به بضعفهم وعجزهم عن الهجرة أو عن إظهار الدين وإعلاء كلمته **قَالُوا** أي الملائكة تكذيباً لهم **أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا** فتخرجوا من أرضكم ودوركم وتفارقوا من يمنعكم من الإيمان إلى قطر آخر كما فعل المهاجرون إلى المدينة والحبشة **فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيراً** قيل نزلت في أناس من مكة أسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة واجبة ٥

وفي المجمع والعياشي عن الباقر «ع» هم قيس بن الفاكهة بن المغيرة والحارث بن زمعة بن الأسود وقيس بن الوليد بن المغيرة وابو العاص بن منبه بن الحجاج وعلي بن امية بن خلف .

والقمي نزلت فيمن اعتزل امير المؤمنين «ع» ولم يقاتلوا معه فقالت الملائكة لهم عند الموت فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض اي لم نعلم مع من الحق فقال الله الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها اي دين الله وكتاب الله واسع فتنظروا فيه .

أقول: لا منافاة بين الخبرين لأن الأول تفسير والثاني تأويل والآية تشملهما .

وفي نهج البلاغة قال «ع» ولا يقع اسم الإستضعاف على من بلغته الحجة فسمعتها اذنه ووعاها قلبه .

وفي الكافي عن الصادق «ع» انه سئل ما تقول في المستضعفين فقال شبيهاً بالفزع

فتركتم احداً يكون مستضعفاً واين المستضعفون فوالله لقد مشى بأمركم هذا العواتق [١] إلى العواتق في خدورهن وتحدثت به السقاءات في طرق المدينة .

وعن الكاظم «ع» انه سئل عن الضعفاء فكتب الضعيف من لم ترفع له حجة ولم يعرف الإختلاف فإذا عرف الإختلاف فليس بضعيف .

أقول: وفي الآية دلالة على وجوب الهجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من اقامة دينه وعن النبي ﷺ من فر بدينه من ارض إلى ارض وان كان شبراً من الأرض استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم «ع» ومحمد ﷺ .

(٩٨) إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصول وضميره والإشارة اليه **لاَ يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلاَ يَهْتَدُونَ سَبِيلاً** .

في الكافي عن الباقر «ع» هو الذي لا يستطيع حيلة يدفع بها عنه الكفر ولا يهتدي سبيلاً إلى الإيمان لا يستطيع ان يؤمن ولا يكفر قال الصبيان ومن كان من الرجال والنساء على مثل عقول الصبيان .

وعنه «ع» انه سئل من هم قال نساؤكم واولادكم ثم قال ارايت ام ايمن فاني اشهد انها من اهل الجنة وما كانت تعرف ما انتم عليه .

وفي المعاني والعياشي عنه «ع» ما يقرب من الحديث الأول وفي آخره مرفوع عنهم القلم.

وعن الصادق «ع» لا يستطيعون حيلة إلى النصب فينصبون ولا يهتدون سبيلاً إلى الحق فيدخلون فيه هؤلاء يدخلون الجنة بأعمال حسنة وباجتناب المحارم التي نهى الله عنها ولا ينالون منازل الأبرار .

والعياشي عن الباقر «ع» انه سئل عن المستضعفين فقال البلهاء [٢] في خدرها [٣] والخادم تقول لها صلي فتصلي لا تدري الا ما قلت لها والجليب الذي لا يدري إلا ما قلت

---

(١) قال في المجمع العواتق من النساء جمع عاتق وهي الشابة أول ما تدرك وقيل التي لم تبن من والدتها ولم تتزوج وأدركت وشبت انتهى . والمشار إليه بهذا أمر الولاية والسقاءات النساء اللاتي يسقين الزوار والحجاج ماء ولبناً من أهل البوادي فانه ان وجد استضعاف فهن أولى بالإتصاف به من كل أحد .

(٢) في الحديث عليك بالبلهاء قلت وما البلهاء قال «ع» ذوات الخدور العفائف (م) .

(٣) الخدر بالكسر ستر اعد للجارية البكر في ناحية البيت والجمع خدور وجارية مخدرة اذا لزمت الخدر (م) .

له والكبير الفاني [1] والصغير .

أقول: الجليب الذي يجلب من بلد إلى آخر .

(٩٩) فَأُولَئِكَ عَسَى اللهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللهُ عَفُوّاً غَفُوراً ذا صفح عن ذنوب عباده سائراً عليهم ذنوبهم .

(١٠٠) وَمَنْ يُهَاجِرْ يفارِقْ أَهْلُ الشركِ ويهرب بدينه من وطنه إلى ارض الإسلام **فِي سَبِيلِ اللهِ** في منهاج دينه **يَجِدْ فِي الأَرْضِ مُرَاغَماً كَثِيراً** متحولاً من الرغام وهو التراب ومخلصاً من الضلال **وَسَعَةً** في الرزق واظهار الدين فيرغم بذلك انوف من ضيق عليه من قومه ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله **وَكَانَ اللهُ غَفُوراً رَحِيماً** .

في المجمع عن ابي حمزة الثمالي لما نزلت آية الهجرة سمعها رجل من المسلمين وهو جندع او جندب بن ضمرة وكان بمكة فقال والله ما انا ممن استثنى الله إني لأجد قوة واني لعالم بالطريق وكان مريضاً شديد المرض فقال لبنيه والله لا ابيت بمكة حتى اخرج منها فأتى اخاف ان اموت فيها فخرجوا يحملونه على سرير حتى إذا بلغ التنعيم مات فنزلت الآية .

والعياشي عن محمد بن ابي عمير قال وجّه زرارة بن اعين ابنه عبيداً إلى المدينة يستخبر له خبر ابي الحسن موسى بن جعفر وعبدالله الأفطس فمات قبل ان يرجع اليه عبيد الله قال محمد بن ابي عمير حدثني محمد بن حكيم قال ذكرت لأبي الحسن «ع» زرارة وتوجيهه عبيداً إلى المدينة فقال اني لأرجو ان يكون زرارة ممن قال الله : ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله (الآية) .

(١٠١) وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ سافرتم **فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ** بتنصيف الرباعيات لما امر الله بالجهاد والهجرة بين صلاة السفر والخوف قيل كأنهم ألفوا الاتمام وكان مظنة لأن يخطر ببالهم ان عليهم نقصاناً في التقصير فرفع عنهم الجناح لتطيب نفوسهم بالقصر ويطمأنوا اليه .

وفي الفقيه والعياشي عن زرارة ومحمد بن مسلم قالا قلنا لابي جعفر «ع» ما تقول في الصلاة في السفر كيف هي وكم هي فقال ان الله عز وجل يقول واذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة فصار التقصير في السفر واجباً كوجوب التمام في الحضر قالا قلنا انما قال الله تعالى فليس عليكم جناح ولم يقل افعلوا كيف اوجب ذلك كما اوجب التمام في الحضر فقال اوليس قد قال الله عز وجل ان

---

(١) يقال للشيخ الكبير فان على المجاز لقربه ودنوه الى الفناء (مجمع) .

الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت اواعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ألا ترون ان الطواف بهما واجب مفروض لأن الله عز وجل ذكره في كتابه وصنعه نبيه ﷺ كذلك التقصير في السفر شيء صنعه النبي ﷺ وذكره الله في كتابه قالا قلنا له فمن صلى في السفر أربعاً أيعيد ام لا قال ان كان قد قرات عليه آية التقصير وفسرت له وصلى اربعاً اعاد وان لم يكن قرأت عليه ولم يعلمها فلا إعادة عليه والصلوات كلها في السفر الفريضة ركعتان كل صلاة إلا المغرب فانها ثلاث ليس فيها تقصير وتركها رسول الله ﷺ في السفر والحضر ثلاث ركعات وزاد في الفقيه وقد سافر رسول الله ﷺ إلى ذي خشب وهي مسيرة يوم من المدينة يكون اليها بريدان اربعة وعشرون ميلاً فقصر وافطر فصارت سنة وقد سمى رسول الله ﷺ قوماً صاموا حين أفطر العصاة إلى يوم القيامة وانا لنعرف ابناءهم وأبناء ابنائهم إلى يومنا هذا .

وعن النبي ﷺ فرض المسافر ركعتان غير قصر .

أقول: واقل سفر يقصّر فيه ثمانية فراسخ ذاهباً وجائياً كما يستفاد من الأخبار المعصومية واكثر اصحابنا قد خفي عليهم ذلك حيث زعموا ان هذه المسافة معتبرة في الذهاب خاصة وقد حققنا ذلك في كتابنا الموسوم بالوافي وغيره **إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا** في انفسكم اودينكم وهذا الشرط باعتبار الغالب في ذلك الوقت فان القصر ثابت في حال الأمن ايضاً .

وفي الكافي والفقيه والتهذيب عن الصادق «ع» في هذه الآية انها في الركعتين تنقص منهما واحدة يعني في حال الخوف **إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوّاً مُبِيناً** ظاهر العداوة .

(١٠٢) وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ في اصحابك الضاربين في الأرض الخائفين عدوهم ان يغتر وهم **فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ** بأن تؤمهم **فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ** من أصحابك **مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ** يحرسونكم **وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ** تحذرهم وتيقظهم **وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً**

تمنوا ان ينالوا منكم غرة في صلواتكم فيحملون عليكم حملة واحدة وهو بيان ما لأجله امروا بأخذ السلاح **وَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذىً مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ** رخصة لهم في وضعها اذا ثقل عليهم اخذها بسبب مطر او مرض **وَخُذُوا حِذْرَكُمْ** كيلا يهجم عليكم العدو **إِنَّ اللهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِيناً** مُذلا .

القمي نزلت لما خرج رسول الله ﷺ إلى الحديبية يريد مكة فلما رفع الخبر إلى قريش بعثوا خالد بن الوليد في مائة فارس ليستقبل رسول الله ﷺ فكان يعارض رسول الله ﷺ على الجبال فكلما كان في بعض الطريق وحضرت صلاة الظهر اذّن بلال وصلى رسول الله ﷺ بالناس وقال خالد بن الوليد لو كنا حملنا عليهم وهم في الصلاة لأصبناهم فانهم لا يقطعون الصلاة ولكن تجيء لهم الآن صلاة اخرى هي احب اليهم من ضياء أبصارهم فاذا دخلوا فيها حملنا عليهم فنزل جبرئيل بصلاة الخوف بهذه الآية ففرق رسول الله ﷺ أصحابه فرقتين ووقف بعضهم تجاه العدو وقد أخذوا سلاحهم وفرقة صلوا مع رسول الله ﷺ قائماً ومروا فوقفوا موقف أصحابهم وجاء أولئك الذين لم يصلوا فصلى بهم رسول الله الركعة الثانية ولهم الأولى وقعد رسول الله ﷺ وقاموا أصحابه فصلوا هم الركعة الثانية وسلم عليهم .

وفي الكافي عن الصادق «ع» صلى رسول الله بأصحابه في غزوة ذات الرقاع صلاة الخوف ففرق أصحابه فرقتين أقام فرقة بازاء العدو وفرقة خلفه فكبر وكبروا فقرأ وانصتوا فركع وركعوا فسجد وسجدوا ثم استمر رسول الله ﷺ قائماً وصلوا لأنفسهم ركعة ثم سلم بعضهم على بعض ثم خرجوا إلى أصحابهم فقاموا بازاء العدو وجاء أصحابهم فقاموا خلف رسول الله ﷺ فصلى بهم ركعة ثم تشهد وسلم عليهم فقالوا وصلوا لأنفسهم ركعة ثم سلم بعضهم على بعض .

وعنه «ع» أنه سئل عن صلاة الخوف قال يقوم الإمام ويجيء طائفة من أصحابه فيقومون خلفه وطائفة بازاء العدو فيصلي بهم الإمام ركعة ثم يقوم ويقومون معه فيمثل

قائماً ويصلون هم الركعة الثانية ثم يسلم بعضهم على بعض ثم ينصرفون فيقومون في مقام أصحابهم ويجيء الآخرون فيقومون خلف الإمام فيصلي بهم الركعة الثانية ثم يجلس الإمام فيقومون هم فيصلون ركعة أخرى ثم يسلم عليهم فينصرفون بتسليمه قال وفي المغرب مثل ذلك يقوم الإمام ويجيء طائفة فيقومون خلفه ثم يصلي بهم ركعة ثم يقوم ويقومون فيمثل الإمام قائماً فيصلون ركعتين فيتشهدون ويسلم بعضهم على بعض ثم ينصرفون فيقومون في موقف أصحابهم ويجيء الآخرون ويقومون في موقف أصحابهم خلف الإمام فيصلى بهم ركعة يقرأ فيها ثم يجلس فيتشهد ثم يقومون ويقوم معه ويصلي بهم ركعة أخرى ثم يجلس ويقومون هم فيتمون ركعة أخرى ثم يسلم عليهم .

(١٠٣) **فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ** فاذا فرغتم من صلوتكم وأنتم محاربوا عدوكم **فَاذْكُرُوا اللهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَى جُنُوبِكُمْ** ادعوا الله في هذه الأحوال لعله ينصركم على عدوكم ويظفركم به مثل قوله تعالى إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون **فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ** فاذا استقررتم في أوطانكم وأقمتم في أمصاركم **فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ** فاتموا الصلاة التي أذن لكم في قصرها وتخفيفها في حال السفر والخوف واتموا حدودها **إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً**

في الكافي والعياشي عن الباقر «ع» يعني مفروضاً وليس يعني وقت فوتها اذا جاز ذلك الوقت ثم صلاها لم تكن صلاته هذه مؤداة ولو كان كذلك لهلك سليمان بن داود حين صلاها لغير وقتها ولكن متى ما ذكرها صلاها .

وفي الكافي عن الصادق «ع» موقوتاً أي ثابتاً وليس ان عجلت قليلاً وأخرت قليلاً بالذي يضرك ما لم تضع تلك الإضاعة فان الله عز وجل يقول لقوم أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً .

(١٠٤) **وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ** لا تضعفوا في طلب القوم الذين هم أعداء الله واعدؤاكم **إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ** مما ينالكم من الجراح منهم **فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ** أيضاً مما ينالهم من ذلك **كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللهِ مَا لَا يَرْجُونَ** من اظهار الدين واستحقاق الثواب فأنتم أولى وأحرى على حربهم وقتالهم منهم على قتالكم **وَكَانَ اللهُ عَلِيماً** بمصالح خلقه **حَكِيماً** في تدبيره إياهم .

القمي أن النبي ﷺ لما رجع من وقعة أُحد ودخل المدينة نزل عليه جبرئيل فقال يا محمد ان الله يأمرك أن تخرج في أثر القوم ولا يخرج معك إلا من به جراحة فأمر رسول الله ﷺ منادياً ينادي يا معشر المهاجرين والأنصار من كانت به جراحة فليخرج ومن لم يكن به جراحة فليقم فاقبلوا يضمدون جراحاتهم ويداوونهم فأنزل الله على نبيه ولا تهنوا (الآية) وقال عز وجل أن يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله إلى قوله شهداء فخرجوا على ما بهم من الألم والجراح.

(١٠٥) إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللهُ بما عرفك وأوحى به إليك.

في الكافي عن الصادق «ع» والله ما فوض الله إلى أحد من خلقه إلا إلى رسول الله ﷺ وإلى الأئمة قال الله عز وجل إنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله وهي جارية في الأوصياء.

وفي الإحتجاج عنه «ع» إنه قال لأبي حنيفة وتزعم أنك صاحب رأي وكان الرأي من رسول الله ﷺ صواباً ومن دونه خطأ لأن الله قال فاحكم بينهم بما أراك الله ولم يقل ذلك لغيره **وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ** لأجلهم والذب عنهم **خَصِيماً** للبراء.

(١٠٦) وَاسْتَغْفِرِ اللهَ مما هممت به **إِنَّ اللهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً** لمن يستغفره.

القمي كان سبب نزولها أن قوماً من الأنصار من بني أبيرق اخوة ثلاثة كانوا منافقين بشير ومبشر وبشر فنقبوا على عم قتادة بن النعمان وكان قتادة بدرياً وأخرجوا طعاماً كان أعده لعياله وسيفاً ودرعاً فشكا قتادة ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ان قوماً نقبوا على عمي وأخذوا طعاماً كان أعده لعياله وسيفاً ودرعاً وهم أهل بيت سوء وكان معهم في الرأي رجل مؤمن يقال له لبيد بن سهل فقال بنو ابيرق لقتادة هذا عمل لبيد بن سهل فبلغ ذلك لبيداً فأخذ سيفه وخرج عليهم فقال يا بني ابيرق اترمونني بالسرق وأنتم أولى به مني وأنتم المنافقون تهجون رسول الله وتنسبونه إلى قريش لتبينن ذلك أو لأملأن سيفي منكم فداروه فقالوا له ارجع رحمك الله فانك بريء من ذلك فمشى بنو ابيرق إلى رجل من رهطهم يقال له أسيد بن عروة وكان منطيقاً بليغاً فمشى إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ان قتادة بن النعمان عمد إلى أهل بيت منا أهل

شرف وحسب ونسب فرماهم بالسرق وأتاهم بما ليس فيهم فاغتم رسول الله ﷺ من ذلك وجاء اليه قتادة فأقبل عليه رسول الله ﷺ فقال له عمدت إلى أهل بيت شرف وحسب ونسب فرميتهم بالسرقة فعاتبه عتاباً شديداً فاغتم قتادة من ذلك ورجع إلى عمه وقال يا ليتني مت ولم أكلم رسول الله ﷺ فقد كلمني بما كرهته فقال عمه: الله المستعان فأنزل الله في ذلك على نبيه إنا أنزلنا اليك الكتاب (الآيات).

وفي المجمع ما يقرب منه قال وكان بشير يكنى أبا طعمة وكان يقول الشعر ويهجو به أصحاب رسول الله ﷺ ثم يقول قاله فلان.

وفي الجوامع يروى أن أبا طعمة بن ابيرق سرق درعاً من جار له اسمه قتادة بن النعمان وخباها عند رجل من اليهود فاخذ الدرع من منزل اليهودي فقال دفعها إليّ أبو طعمة فجاء بنو ابيرق إلى رسول الله ﷺ وكلموا أن يجادلوا عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك وافتضح وبرىء اليهودي فهم رسول الله ﷺ أن يفعل وأن يعاقب اليهودي فنزلت وفي معناه ما روته العامة مع زيادات.

(١٠٧) وَلاَ تُجادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتانُونَ أَنْفُسَهُمْ جعل المعصية خيانة لها كما جعلت ظلماً عليها لأن وبالها يعود عليها **إِنَّ اللهَ لاَ يُحِبُّ مَنْ كانَ خَوَّاناً** مبالغاً في الخيانة مصراً عليها **أَثِيماً** منهمكاً فيه.

(١٠٨) يَسْتَخْفُونَ مِنَ النّاسِ يستترون منهم حياء وخوفاً **وَلاَ يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللهِ** ولا يستحيون منه وهو أحق بأن يستحيي منه ويخاف **وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ** يدبرون ويزورون بالليل **مَا لاَ يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ** من رمي البرىء.

القمي يعني الفعل فوقع القول مقام الفعل **وَكانَ اللهُ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطاً** لا يفوت عنه شيء.

(١٠٩) هاأَنْتُمْ هؤُلاءِ جادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا فَمَنْ يُجادِلُ اللهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلاً محامياً عنهم يحميهم من عذاب الله.

(١١٠) وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءً قبيحاً يسوء به غيره **أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ** بما

يختص به ولا يتعداه **ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللهَ** بالتوبة **يَجِدِ اللهَ غَفُوراً** لذنوبه **رَحِيماً** متفضلاً عليه .

في نهج البلاغة من أعطى الاستغفار لم يحرم المغفرة ثم تلا الآية .

(١١١) وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْماً فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ لا يتعداه وباله **وَكَانَ اللهُ عَلِيماً حَكِيماً** فهو عالم بفعله حكيم في مجازاته .

(١١٢) وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً ذنباً على غير عمد **أَوْ إِثْماً** ذنباً تعمده كبشير **ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئاً** كما رمى بشير لبيداً أو اليهودي **فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَاناً وَإِثْماً مُبِيناً** بسبب رمي البرىء وتنزيه النفس الخاطئة.

(١١٣) وَلَوْلاَ فَضْلُ اللهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ باعلام ما هم عليه بالوحي **لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَن يُضِلُّوكَ** عن القضاء بالحق مع علمهم بالحال وليس القصد فيه إلى نفي همهم بل إلى نفي تأثيره فيه **وَمَا يُضِلُّونَ إِلاَّ أَنْفُسَهُمْ** لأن وباله عليهم **وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ** فان الله عاصمك وناصرك ومؤيدك وما خطر ببالك كان اعتماداً منك على ظاهر الأمر لا ميلاً في الحكم **وَأَنْزَلَ اللهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ** من خفيات الأمور **وَكَانَ فَضْلُ اللهِ عَلَيْكَ عَظِيماً** إذ لا فضل أعظم من النبوة

القمي عن الباقر «ع» قال ان أناساً من رهط بشير الأدنين قالوا انطلقوا بنا إلى رسول الله ﷺ نكلمه في صاحبنا ونعذره فان صاحبنا بريء فلما انزل الله يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إلى قوله وكيلا فأقبلت رهط **بشير** فقالت يا بشير استغفر الله وتب من الذنب فقال والذي أحلف به ما سرقها إلا لبيد فنزلت ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً فقد احتمل بهتاناً واثماً مبيناً ثم ان بشيراً كفر ولحق بمكة وأنزل الله في النفر الذين أعذروا بشيراً وأتوا النبي ﷺ ليعذروه ولولا فضل الله عليك ورحمته (الآية) ونزل في بشير وهو بمكة ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً.

وفي الكافي عن الكاظم «ع» في قوله تعالى اذ يبيتون ما لا يرضى من القول يعني فلاناً وفلاناً وأبا عبيدة الجراح .

وفي الإحتجاج عن أمير المؤمنين «ع» في حديث وقد بين الله قصص المغيرين بقوله اذ يبيتون ما لا يرضى من القول بعد فقد الرسول ما يقيمون به أود[١] باطلهم حسب ما فعلته اليهود والنصارى بعد فقد موسى وعيسى من تغيير التوراة والإنجيل وتحريف الكلم عن مواضعه .

(١١٤) لاَ خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلاَّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أمر جميل **أَوْ إِصْلاَحٍ بَيْنَ النَّاسِ** تأليف بينهم بالمودة .

في الكافي والعياشي والقمي عن الصادق «ع» يعني بالمعروف القرض .

والقمي عنه «ع» ان[٢] الله فرض للتمحل[٣] في القرآن فسئل وما التمحل قال أن يكون وجهك أعرض من وجه أخيك فتمحل له وهو قوله تعالى لا خير في كثير من نجواهم .

وعن أمير المؤمنين «ع» ان الله فرض عليكم زكاة جاهكم كما فرض عليكم من زكاة ما ملكت أيديكم .

وفي الكافي عن الصادق «ع» الكلام ثلاثة صدق وكذب واصلاح بين الناس وفسر الإصلاح بأن تسمع من الرجل كلاماً يبلغه فتخبث[٤] نفسه فتلقاه فتقول سمعت من فلان قال فيك من الخير كذا وكذا خلاف ما سمعت منه .

وفي الخصال عنه «ع» عن أبيه عن آبائه عن النبي ﷺ ثلاث يحسن فيهن الكذب المكيدة في الحرب وعدتك زوجتك والإصلاح بين الناس **وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ** أي الأمور الثلاثة أو الأمر بها **ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْراً عَظِيماً** وقرأ بالياء.

(١١٥) وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ يخالفه **مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى** أي ظهر له الحق **وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ** ما هم عليه من الدين الحنيفي

---

(١) الأود العوج واود الشيء بالكسر باود اوداً أي أعوج وتأود تعوج (م) .

(٢) قول «ع» ان الله فرض : أقول قد نقل في مجمع البيان هذه الرواية بلفظ التحمل في مكان التمحل في المواضع الثلاثة منها ولا يخفى أنه أنسب .

(٣) التمحل الإحتيال والمراد هنا أن تصرف وجهك من وجه أخيك لما بينك وبينه من الكدرة وضيق خلقك عنه ، ثم تذكرت أمر الله ووصيته فصرفت وجهك إليه ببشر وفرح وبهجة وتحية ابتغاء لمرضاته تعالى وقد يكون سبب الإعراض غير هذا كهم وغم وألم وشغل أهم أو مصلحة دينية أودنيوية .

(٤) خبث الشيء خبثاً من باب قرب وخباثة ضد طاب فهو خبيث (م) .

نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى نجعله والياً لما تولى من الضلال بأن نخذله ونخلي بينه وبين ما اختاره **وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيراً**.

القمي نزلت في بشير كما مر .

(١١٦) إِنَّ اللَّهَ لاَ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ. تكريره اما للتأكيد أو لقصة بشير **وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاَلاً بَعِيداً** عن الحق.

(١١٧) إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ما يدعو هؤلاء المشركون وما يعبدون من دون الله **إِلاَّ إِنَاثاً** يعني اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى وأساف ونائلة كان **لكل** حي صنم يعبدونه ويسمونه انثى بني فلان كذا قيل .

وفي المجمع عن تفسير ابي حمزة الثمالي قال كان في كل واحدة منهن شيطانة انثى تتراءى للسدنة (١ وتكلمهم وذلك من صنيع ابليس وهو الشيطان الذي ذكره الله تعالى ولعنه **وَإِنْ يَدْعُونَ** أن يعبدون بعبادتها **إِلاَّ شَيْطَاناً مَرِيداً** لأنه الذي أمرهم بعبادتها وأغراهم عليها فكان طاعتهم في ذلك عبادة له والمريد الخارج عن الطاعة الذي لا يعلق بخير .

(١١٨) لَعَنَهُ اللَّهُ ابعده عن الخير **وَقَالَ** أي الشيطان **لأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيباً مَفْرُوضاً** قدر لي وفرض قاله عداوة وبغضاً .

في المجمع عن تفسير الثمالي عن النبي في هذه الآية من بني آدم تسعة وتسعون في النار وواحد في الجنة ، وفي رواية أخرى من كل الف واحد لله وسائرهم للنار ولإبليس

(١١٩) وَلأُضِلَّنَّهُمْ عن الحق **وَلأُمَنِّيَنَّهُمْ** الأماني الباطلة كطول العمر وان لا بعث ولا عقاب **وَلآمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ آذَانَ الأَنْعَامِ** قيل كانوا يشقون اذانها إذا ولدت خمسة أبطن والخامس ذكر وحرموا على أنفسهم الانتفاع بها .

وفي المجمع عن الصادق «ع» ليقطعن الأذن من أصلها **وَلآمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ** فيه .

عنه «ع» يريد دين الله وأمره .

---

(١) سدن سدناً وسدانة خدمة الكعبة أو بيت الصنم (ث) .

وفيه ويؤيده قوله سبحانه فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله .

أقول: ويزيده تأييداً قوله عز وجل عقيب ذلك الدين القيم وتفسيرهم «ع» فطرة الله بالإسلام ولعله يندرج فيه كل تغيير لخلق الله عن وجهه صورة أو صفة من دون اذن من الله كفقئهم (٢ عين الفحل الذي طال مكثه عندهم واعفاؤه عن الركوب وخصأ العبيد وكل مثلة ولا ينافيه التفسير بالدين والأمر لأن ذلك كله داخل فيهما **وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيّاً مِنْ دُونِ اللهِ** بأن يؤثر طاعته على طاعة الله عز وجل **فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَاناً مُبِيناً** اذ ضيع رأس ماله وبدل مكانه من الجنة بمكانه من النار .

(١٢٠) يَعِدُهُمْ ما لاينجز **وَيُمَنِّيهِمْ** ما لا ينالون **وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلاَّ غُرُوراً**: وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالخواطر الفاسدة أو بلسان أوليائه .

في المجالس عن الصادق «ع» لما نزلت هذه الآية والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم صعد ابليس جبلاً بمكة يقال له ثور [٢] فصرخ بأعلى صوته بعفاريته فاجتمعوا اليه فقالوا يا سيدنا لم دعوتنا قال نزلت هذه الآية فمن لها فقام عفريت من الشياطين فقال أنا لها قال بماذا فقال له بكذا وكذا قال لست لها فقام آخر فقال مثل ذلك فقال لست لها فقال الوسواس الخناس أنا لها قال بماذا قال أعدهم وأمنيهم حتى يواقعوا الخطيئة فاذا واقعوا الخطيئة انسيتهم الإستغفار فقال أنت لها فوكله بها إلى يوم القيامة .

(١٢١) أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلاَ يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصاً معدلاً ومهرباً

(١٢٢) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً وَعْدَ اللهِ حَقّاً وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللهِ قِيلاً تأكيد بليغ .

(١٢٣) لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلاَ أَمَانِيِّ أَهْلِ الْكِتَابِ

القمي ليس ما تتمنون أنتم ولا أهل الكتاب أي أن لا تعذبوا بأفعالكم **مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ** عاجلاً أو آجلاً .

في العيون أن اسماعيل قال للصادق «ع» يا ابتاه ما تقول في المذنب منا ومن غيرنا

---

(٢) الثقؤ بالهمزة الشق يقال فقأت عينه. أفقؤها أي شققتها (م) .

فقال ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب من يعمل سوء يجز به .

وفي المجمع عن ابي هريرة قال لما نزلت هذه الآية بكينا وحزنا وقلنا يا رسول الله ما أبقت هذه الآية من شيء فقال أما والذي نفسي بيده انها لكما نزلت، ولكن ابشروا وقاربوا وسددوا أنه لا يصيب أحداً منكم مصيبة الا كفر الله بها خطيئته حتى الشوكة يشاكها أحدكم في قدمه .

أقول: معنى قاربوا وسددوا اقتصدوا في أموركم واطلبوا بأعمالكم السداد والإستقامة من غير غلو ولا تقصير .

وفي معنى هذا الحديث أخبار كثيرة عن أهل البيت «ع» .

فالعياشي عن الباقر «ع» لما نزلت هذه الآية من يعمل سوء يجز به قال بعض أصحاب رسول الله ﷺ ما أشدها من آية فقال لهم رسول الله ﷺ اما تبتلون في أنفسكم وأموالكم وذراريكم قالوا بلى قال هذا مما يكتب الله لكم به الحسنات ويمحو به السيئات .

وفي الكافي عنه «ع» ان الله تعالى اذا كان من أمره أن يكرم عبداً وله ذنب ابتلاه بالحاجة فان لم يفعل ذلك به شدد عليه الموت ليكافيه بذلك الذنب (الحديث) . **وَلاَ يَجِدْ لَهُ** لنفسه **مِنْ دُونِ اللهِ وَلِيّاً** من يواليه **وَلاَ نَصِيراً** يدفع عنه العذاب .

(١٢٤) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ بعضها **مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ** وقرأ بضم الياء وفتح الخاء **وَلاَ يُظْلَمُونَ نَقِيراً** بنقص شيء من الثواب، النقير النقطة التي في النواة .

(١٢٥) وَمَنْ أَحْسَنُ دِيناً مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّهِ أخلص نفسه لله **وَهُوَ مُحْسِنٌ** آت بالحسنات .

وفي الحديث النبوي الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك **وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ** التي هي دين الإسلام والمتفق على صحتها يعني اقتدى بدينه وبسيرته وطريقته **حَنِيفاً** مائلا عن سائر الأديان **وَاتَّخَذَ اللهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلاً** اصطفاه وخصصه بكرامة الخلة .

الكافي عنهما «ع» ان الله تبارك وتعالى اتخذ ابراهيم عبداً قبل أن يتخذه نبياً وان الله اتخذه نبياً قبل أن يتخذه رسولا وان الله اتخذه رسولا قبل أن يتخذه خليلا وان الله اتخذه خليلا قبل أن يجعله إماماً .

وفيه والعياشي عن الباقر «ع» لما اتخذ الله عز وجل ابراهيم خليلاً أتاه بشراه بالخلة فجاءه ملك الموت في صورة شاب أبيض عليه ثوبان أبيضان يقطر رأسه ماءً ودهناً فدخل ابراهيم الدار فاستقبله خارجاً من الدار وكان ابراهيم رجلاً غيوراً وكان إذا خرج في حاجة أغلق بابه وأخذ مفتاحه معه ثم رجع ففتح فإذا هو برجل قائم أحسن ما يكون الرجال فأخذ بيده وقال يا عبدالله من أدخلك داري فقال ربها ادخلنيها فقام ربها أحق بها مني فمن أنت قال ملك الموت ففزع ابراهيم «ع» وقال جئتني لتسلبني روحي قال لا ولكن اتخذ الله عبداً خليلاً فجئت لبشارته قال فمن هو لعلي أخدمه حتى أموت قال أنت هو فدخل على سارة فقال لها ان الله تعالى اتخذني خليلاً .

وفي الكافي عن الصادق «ع» إن ابراهيم كان أبا اضياف وكان اذا لم يكونوا عنده خرج يطلبهم وأغلق بابه وأخذ المفاتيح يطلب الأضياف وأنه رجع إلى داره فإذا هو برجل أو شبه رجل في الدار فقال يا عبدالله باذن من دخلت هذه الدار فقال دخلتها باذن ربها يردد ذلك ثلاث مرات فعرف ابراهيم «ع» أنه جبرئيل فحمد ربه ثم قال أرسلني ربك إلى عبد من عبيده يتخذه خليلاً قال ابراهيم «ع» اعلمني من هو أخدمه حتى أموت قال فأنت قال وبم ذلك قال لأنك لم تسأل أحداً شيئاً قط ولم تُسأل شيئاً قط فقلت لا .

والقمي عنه «ع» ان ابراهيم (ع» هو أول من حول له الرمل دقيقاً وذلك أنه قصد صديقاً له بمصر في قرض طعام فلم يجده في منزله فكره أن يرجع بالحمار خالياً فملأ جرابه رملاً فلما دخل منزله خلا بين الحمار وبين سارة استحياءً ودخل البيت ونام ففتحت سارة عن دقيق أجود ما يكون فخبزت وقدمت اليه طعاماً طيباً فقال ابراهيم «ع» من أين لك هذا فقالت من الدقيق الذي حملته من عند خليلك المصري فقال ابراهيم اما إنه خليلي وليس بمصري فلذلك أعطى الخلة فشكره وحمده وأكل .

وفي الإحتجاج عن النبي ﷺ في حديث قولنا إن ابراهيم «ع» خليل الله فانما هو

مشتق من الخلة [١] والخلة انما معناها الفقر والفاقة فقد كان خليلاً إلى ربه فقيراً إليه منقطعاً وعن غيره متعففاً معرضاً مستغنياً وذلك أنه لما أُريد قذفه في النار فرمي به في المنجنيق فبعث الله إلى جبرائيل فقال له أدرك عبدي فجاءه فلقيه في الهواء فقال كلفني ما بدا لك فقد بعثني الله لنصرتك فقال بل حسبي الله ونعم الوكيل اني لا أسأل غيره ولا حاجة لي إلا اليه فسماه خليله أي فقيره ومحتاجه والمنقطع اليه عما سواه قال واذا جعل معنى ذلك من الخلة وهو أنه قد تخلل معاينه ووقف على أسرار لم يقف عليها غيره كان معناه العالم به وبأموره ولا يوجب ذلك تشبيه الله بخلقه ألا ترون أنه إذا لم ينقطع اليه لم يكن خليله وإذا يعلمه بأسراره لم يكن خليله .

وفي العيون عن الصادق «ع» انما اتخذ الله ابراهيم خليلاً لأنه لم يرد أحداً ولم يسأل أحداً قط غير الله .

وفي العلل عنه «ع» لكثرة سجوده على الأرض .

وعن الهادي «ع» لكثرة صلواته على محمد وأهل بيته صلوات الله عليهم أجمعين

وعن النبي ﷺ لاطعامه الطعام وصلوته بالليل والناس نيام .

أقول: لا تنافي بين هذه الأخبار لأنها كلها مشترك في معنى انقطاعه إلى الله واستغنائه عما سواه وانه الموجب لاتخاذ الله إياه خليلاً ومما يدل على هذا المعنى ما ورد في بعض الروايات أن الملائكة قال بعضهم لبعض اتخذ ربنا من نطفة خليلاً وقد أعطاه ملكاً عظيماً جزيلاً فأوحى الله تعالى إلى الملائكة اعمدوا على أزهدكم ورئيسكم فوقع الاتفاق على جبرئيل وميكائيل فنزلا إلى ابراهيم في يوم جمع غنمه وكان لابراهيم «ع» أربعة آلاف راع وأربعة آلاف كلب في عنق كل كلب طوق وزن منّ من ذهب أحمر وأربعون الف غنمة حلابة وما شاء الله من الخيل والجمال فوقف الملكان في طرفي الجمع فقال أحدهما بلذاذة [٢] صوت سبوح قدوس فجاوبه الثاني رب الملائكة والروح فقال أعيداهما ولكما نصف ما لي ثم قال أعيداهما ولكما مالي وولدي وجسدي

---

(١) الخلة: الحاجة والفقر والخصاصة (ق) .

(٢) اللذة نقيض الألم ج لذات لذ وبه لذاذاً ولذاذة والتذه وبه واستلذه وجده لذيذاً (ق) .

فنادت ملائكة السموات هذا هو الكرم هذا هو الكرم فسمعوا منادياً من العرش يقول الخليل موافق لخليله .

(١٢٦) **وَلِلّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ** خلقاً وامراً وملكاً فهو مستغن عن جميع خلقه وجميع خلقه محتاجون اليه **وَكَانَ اللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطاً** علماً وقدرةً .

(١٢٧) **وَيَسْتَفْتُونَكَ** ويسألونك الفتوى أي تبيين الحكم **فِي النِّسَاءِ** في ميراثهن .

القمي عن الباقر «ع» سئل النبي ﷺ عن النساء ما لهن من الميراث فأنزل الله الربع والثمن **قُلِ اللهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ** يبين لكم ما سألتم في شأنهن **وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ** أي ويبين لكم أيضاً ما يقرأ عليكم في القرآن **فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللاَّتِي لاَ تُؤْتُونَهُنَّ** لا تعطونهن **مَا كُتِبَ لَهُنَّ** من الميراث كان أهل الجاهلية لا يورثون الصغير ولا المرأة وكانوا يقولون لا نورث إلا من قاتل ودفع عن الحريم فأنزل الله تعالى آيات الفرائض التي في أول السورة وهو معنى قوله لا تؤتونهن ما كتب لهن كذا في المجمع عن الباقر «ع» .

وزاد القمي وكانوا يرون ذلك في دينهم حسناً فلما أنزل الله فرائض المواريث وجدوا [١] من ذلك وجداً شديداً فقالوا انطلقوا إلى رسول الله ﷺ فنذكر ذلك له لعله يدعه أو يغيره فأتوه فقالوا يا رسول الله للجارية نصف ما ترك أبوها وأخوها ويعطى الصبي الصغير الميراث وليس واحد منهما يركب الفرس ولا يحوز [٢] الغنيمة ولا يقاتل العدو فقال رسول الله ﷺ بذلك أُمرت **وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ** عن نكاحهن.

القمي ان الرجل كان في حجره اليتيمة فتكون دميمة [٣] وساقطة يعني حمقاء فيرغب الرجل أن يتزوجها ولا يعطيها مالها فينكحها غيره من أجل مالها ويمنعها

---

(١) وجد في الحزن وجداً بالفتح وتوجدت لفلان حزنت له (مجمع) .

(٢) الحوز الجمع وكل من ضم إلى نفسه شيئاً فقد حازه يحوزه حوزاً أو حيازة (ص) .

(٣) الدميمة القبيحة المنظر والساقطة من لا رتبة لها والحمقاء تفسير للساقطة وهي من قل عقلها وحاصل المراد أن القبيحة لما لم يكن لها حسن ولا رتبة ورشد فكان الرجل يرغب عن نكاحها لكن يريد مالها لا يخليها تتزوج حتى تموت فيرثها .

النكاح ويتربص بها الموت ليرثها فنهى الله عن ذلك **وَالْمُسْتَضْعَفِينَ** ويفتيكم في المستضعفين **مِنَ الْوِلْدَانِ** من الصبيان الصغار أن تعطوهم حقوقهم لأن فيما يتلى عليكم وآتوا اليتامى أموالهم كما مضى **وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ** ويفتيكم في أن تقوموا لليتامى بالقسط في أنفسهم وأموالهم **وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ** في أمر النساء واليتامى وغير ذلك **فَإِنَّ اللهَ كَانَ بِهِ عَلِيماً** وعد لمن آثر الخير في ذلك .

(١٢٨) وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا توقعت لما ظهر لها من المخايل **نُشُوزاً** تجافياً عنها وترفعاً عن صحبتها وكراهة لها ومنعاً لحقوقها **أَوْ إِعْرَاضاً** بأن يقل مجالستها ومحادثتها **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحاً** .

في الكافي والعياشي عن الصادق «ع» هي المرأة تكون عند الرجل فيكرهها فيقول لها أُريد أن أُطلقك فتقول له لا تفعل اني أكره أن يشمت بي ولكن انظر في ليلتي فاصنع بها ما شئت وما كان سوى ذلك من شيء فهو [١] لك ودعني على حالتي وهو قوله تعالى فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً هذا هو الصلح .

والقمي ما في معناه مع ذكر سبب النزول **وَالصُّلْحُ خَيْرٌ** من الفرقة وسوء العشرة **وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ** لكونها مطبوعة عليه فلا تكاد المرأة تسمح باعراض الزوج عنها وتقصيره في حقها ولا الرجل يسمح بأن يمسكها ويقوم بحقها على ما ينبغي إذا كرهها أو أحب غيرها .

القمي قال واحضرت الأنفس الشح فمنها من اختارته ومنها من لم تختره **وَإِنْ تُحْسِنُوا** في العشرة **وَتَتَّقُوا** النشوز والإعراض ونقص الحق **فَإِنَّ اللهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ** من الإحسان والخصومة **خَبِيراً** فيجازيكم عليه .

(١٢٩) وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ أن تسووا بينهن في المحبة والمودة بالقلب كما مضى في أوائل السورة من الكافي.

ورواه العياشي والقمي عن الصادق «ع» .

وفي المجمع عنهما «ع» أن معناه التسوية في كل الأمور من جميع الوجوه **وَلَوْ**

---

(١) والحاصل أنها تصالح زوجها على إباحة حقوقها من جهة الزوجية والمضاجعة والنفقة والمهر ونحوها جميعاً أو بعضاً على ما تراضيا عليه .

حَرَصْتُمْ على ذلك كل الحرص فان ذلك ليس اليكم ولا تملكونه ولا تكلفونه ولا تؤاخذون به .

في المجمع عن النبي ﷺ كان يقسم بين نسائه ويقول اللهم هذه قسمتي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك **فَلاَ تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ** بترك المستطاع والجور على المرغوب عنها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله **فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ** التي ليست ذات بعل ولا أيماً .

في المجمع عن الصادق «ع» عن آبائه «ع» أن النبي ﷺ كان يقسم بين نسائه في مرضه فيطاف به بينهن ،قال وروي أن علياً عليه الصلاة والسلام كان له امرأتان فكان إذا كان يوم واحدة لا يتوضأ في بيت الأخرى **وَإِنْ تُصْلِحُوا** ما تفسدون من أمورهن **وَتَتَّقُوا** فيما يستقبل **فَإِنَّ اللهَ كَانَ غَفُوراً رَّحِيماً** يغفر لكم ما مضى من قبلكم .

(١٣٠) وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللهُ كُلاً مِنْ سَعَتِهِ قيل يعني إذا أبى كل واحد منهما مصالحة الآخر ويتفرقا بالطلاق يغن الله كلا منهما عن الآخر ببدلٍ أو سلوٍ من غناه وقدرته ويرزقه من فضله **وَكَانَ اللهُ وَاسِعاً حَكِيماً** .

في الكافي عن الصادق «ع» انه شكا رجل اليه الحاجة فأمره بالتزويج فاشتد به الحاجة فأمره بالمفارقة فأثرى [١] وحسن حاله فقال له أمرتك بأمرين أمر الله بهما قال تعالى وانكحوا الأيامى إلى قوله إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله وقال وإن يتفرقا يغن الله كلا من سعته .

(١٣١) وَلِلّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ لا يتعذر عليه الاغناء بعد الفرقة والإيناس بعد الوحشة تنبيه على كمال قدرته وسعة ملكه **وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ** من اليهود والنصارى وغيرهم **وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللهَ**

في مصباح الشريعة قال الصادق «ع» في هذه الآية قد جمع الله ما يتواصى [٢] به المتواصون من الأولين والآخرين في خصلة واحدة وهي التقوى وفيه جماع كل عبادة

---

(١) أثرى الرجل إذا كثرت أمواله (ص) .

(٢) تواصى القوم أي أوصى بعضهم بعضاً (ص) .

صالحة وبه وصل من وصل إلى الدرجات العلى **وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ** مالك الملك كله لا يتضرر بكفرانكم وعصيانكم كما لا ينتفع بشكركم وتقواكم وانما وصاكم لرحمته لا لحاجته **وَكَانَ اللهُ غَنِيّاً** عن الخلق وعباداتهم **حَمِيداً** في ذاته حمد أو لم يحمد .

(١٣٢) وَلِلّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ كل يدل بحاجته على غناه وبما فاض عليه من الوجود والكمال على كونه حميداً **وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلاً** حافظاً للجميع لا يعزب عنه مثقال ذرة فيهما وقيل راجع إلى قوله يغن الله كلاً من سعته فانه يوكل بكفايتهما وما بينهما تقرير لذلك .

(١٣٣) إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ يفنكم **أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ** ويوجد قوماً آخرين مكانكم **وَكَانَ اللهُ عَلَى ذَلِكَ** من الإعدام والإيجاد **قَدِيراً** بليغ القدرة لا يعجزه مراد .

في المجمع ويروى أنه لما نزلت هذه الآية ضرب النبي ﷺ يده على ظهر سلمان رضي الله عنه وقال هم قوم هذا يعني عجم الفرس .

(١٣٤) مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا كمن يجاهد للغنيمة **فَعِنْدَ اللهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ** فليطلب الثوابين جميعاً من عند الله وما باله يكتفي بأخسهما ويدع أشرفهما على أنه لو طلب الأشرف لم يخطئه الأخس .

في الكافي والخصال عن الصادق عن أبيه عن آبائه عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال كانت الحكماء والفقهاء إذا كاتب بعضهم بعضاً كتبوا بثلاث ليس معهن رابعة من كانت الآخرة همته كفاه الله همته من الدنيا ومن أصلح سريرته أصلح الله علانيته ومن أصلح فيما بينه وبين الله أصلح الله فيما بينه وبين الناس .

وفي الفقيه عن الصادق «ع» الدنيا طالبة ومطلوبة فمن طلب الدنيا طلبه الموت حتى يخرجه منها ومن طلب الآخرة طلبته الدنيا حتى توفيه رزقه **وَكَانَ اللهُ سَمِيعاً بَصِيراً** عالماً بالأغراض فيجازى كلا بحسب قصده .

(١٣٥) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ** مواظبين على العدل مجتهدين في اقامته **شُهَدَاءَ لِلَّهِ** بالحق تقيمون شهاداتكم لوجه الله **وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ** ولو كانت الشهادة على أنفسكم بأن تقروا عليها **أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ** المشهود عليه أو المشهود له **غَنِيّاً أَوْ فَقِيراً** فلا تمتنعوا عن إقامة الشهادة للغنيّ على الفقير لاستغناء المشهود له وفقر المشهود عليه ولا عن إقامة الشهادة للفقير الغنيّ تهاوناً بالفقير وتوقيراً للغني أو خشية منه أو حشمة له **فَاللَّهُ أَوْلَى بِهِمَا** بالغني والفقير وانظر لهما **فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا** لأن تعدلوا عن الحق من العدول أو لأجل أن تعدلوا في الشهادة من العدل نهى عن متابعة الهوى في اقامتها كمراعاة صداقة أو عداوة أو وحشة أو عصبية أو غير ذلك **وَإِنْ تَلْوُوا** السنتكم عن شهادة الحق **أَوْ تُعْرِضُوا** عن أدائها .

في المجمع عن الباقر «ع» أن تلووا [1] أي تبدلوا الشهادة أو تعرضوا أي تكتموها .

وفي الكافي عن الصادق «ع» أن تلووا الأمر أو تعرضوا عما أمرتم به وقرأ ان تلوا على معنى ان وليتم اقامة الشهادة **فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيراً** فيجازيكم عليه

(١٣٦) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** بألسنتهم وظاهرهم **آمِنُوا** بقلوبكم وباطنكم **بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ** يعني القرآن **وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ** التوراة والإنجيل وغيرهما أُريد به الجنس وقرأ على البناء للمفعول فيهما **وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ** ومن يكفر بشيء من ذلك **فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالاً بَعِيداً** عن المقصد بحيث لا يكاد يعود إلى طريقه .

(١٣٧) **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا** كاليهود آمنوا بموسى «ع» وكالمنافقين آمنوا بمحمد **ثُمَّ كَفَرُوا** ثم عبد اليهود العجل وارتد المنافقون **ثُمَّ آمَنُوا** عادوا إلى الإيمان **ثُمَّ كَفَرُوا** كفر اليهود بعيسى وارتد المنافقون مرة اخرى **ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْراً** بمحمد ﷺ وتمادوا [2] في الغي وأصروا عليه حتى ماتوا .

---

(١) لويت الحبل افتلته ولوى الرجل رأسه والوى برأسه أمال وأعرض (صحاح) .

(٢) تمادى في الذنوب إذا لج وداوم وتوسع فيها ومثله تمادى في الجهل وتمادى في غيه (مجمع) .

القمي نزلت في الذين آمنوا برسول الله اقراراً لا تصديقاً ثم كفروا لما كتبوا الكتاب فيما بينهم أن لا يردوا الأمر في أهل بيته أبداً فلما نزلت الولاية وأخذ رسول الله ﷺ الميثاق عليهم لأمير المؤمنين «ع» آمنوا اقراراً لا تصديقاً فلما قضى رسول الله ﷺ كفروا فازدادوا كفراً .

والعياشي عن الباقر «ع» قال هما والثالث والرابع وعبد الرحمن وطلحة وكانوا سبعة (الحديث) وذكر فيه مراتب ايمانهم وكفرهم .

وعن الصادق «ع» نزلت في فلان وفلان وفلان آمنوا برسول الله في أول الأمر ثم كفروا حين عرضت عليهم الولاية حيث قال من كنت مولاه فعلي مولاه ثم آمنوا بالبيعة لأمير المؤمنين «ع» حيث قالوا له بأمر الله وأمر رسوله فبايعوه ثم كفروا حيث مضى رسول الله ﷺ فلم يقروا بالبيعة ثم ازدادوا كفراً بأخذهم من بايعوه بالبيعة لهم فهؤلاء لم يبق فيهم من الإيمان شيء، وفي رواية أخرى عنهما «ع» نزلت في عبدالله بن أبي سرح الذي بعثه عثمان إلى مصر قال وازدادوا كفراً حتى لم يبق فيه من الإيمان شيء وفي أخرى من زعم أن الخمر حرام ثم شربها ومن زعم أن الزنا حرام ثم زنى ومن زعم أن الزكاة حق ولم يؤدها **لَمْ يَكُنِ اللهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلاَ لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلاً** إلى الجنة لأن بصائرهم عميت عن الحق فلا يتأتى منهم الرجوع إليه .

(١٣٨) بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً

(١٣٩) الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ يتعززون بموالاتهم **فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّهِ جَمِيعاً** لا يتعزز إلا من أعزه الله وقد كتب العزة لأوليائه كما قال عز وجل ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين .

القمي نزلت في بني أمية حيث حالفوا على أن لا يردوا الأمر في بني هاشم

(١٤٠) وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ القرآن **أَنْ** أنه **إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلاَ تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ**

القمي آيات الله هم الأئمة «ع».

وفي الكافي عن الصادق «ع» والعياشي عن الرضا «ع» في تفسيرها اذا سمعت الرجل يجحد الحق ويكذب به ويقع [1] في أهله فقم من عنده ولا تقاعده.

وعن الصادق «ع» وفرض الله على السمع أن يتنزه عن الإستماع إلى ما حرم الله وأن يعرض عما لا يحل له مما نهى الله عنه والإصغاء إلى ما أسخط الله فقال في ذلك وقد نزل عليكم الآية قال ثم استثنى موضع النسيان فقال وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين **إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ** في الكفران رضيتم به وإلا ففي الإثم لقدرتكم على الإنكار والإعراض **إِنَّ اللهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ** القاعدين والمقعود معهم **فِي جَهَنَّمَ جَمِيعاً**.

(١٤١) الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ ينتظرون وقوع أمر بكم **فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ** مظاهرين لكم فاسهموا لنا فيما غنمتم **وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ** من الحرب **قَالُوا** للكافرين **أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ** ألم نغلبكم ونتمكن من قتلكم فابقينا عليكم والإستحواذ الإستيلاء وكان القياس أن يقال ألم نستحذ فجاءت على الأصل **وَنَمْنَعْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** بأن أخذ لنا هم عنكم بتخييل ما ضعفت به قلوبهم وتوانينا في مظاهرتهم وكنا عيوناً لكم حتى انصرفوا عنكم وغلبتموهم فاشركونا فيما أصبتم قيل انما سمى ظفر المسلمين فتحاً وظفر الكافرين نصيباً لخسة حظهم فانه مقصور على أمر دنيوي سريع الزوال **فَاللهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** يفصل بينكم بالحق **وَلَنْ يَجْعَلَ اللهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً** بالحجة ان جاز أن يغلبوهم بالقوة.

في العيون عن الرضا «ع» قيل له ان في سواد الكوفة قوماً يزعمون أن النبي ﷺ لم يقع عليه السهو فقال كذبوا لعنهم الله ان الذي لا يسهو هو الله الذي لا اله إلا هو قيل وفيهم قوم يزعمون أن الحسين بن علي صلوات الله عليهما لم يقتل وأنه القي شبهه على حنظلة بن سعد الشامي وأنه رفع إلى السماء كما رفع عيسى بن مريم «ع» ويحتجون بهذه

---

(١) وقع في الناس وقيعة اغتابهم (م).

الآية ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً فقال كذبوا عليهم غضب الله ولعنته وكفروا بتكذيبهم النبي ﷺ في أخباره بأن الحسين «ع» سيقتل والله لقد قتل الحسين ابن علي صلوات الله عليهما وقتل من كان خيراً من الحسين أمير المؤمنين والحسن بن علي «ع» وما منا الا مقتول واني والله لمقتول باغتيال (١) من يغتالني أعرف ذلك بعهد معهود إليّ من رسول الله أخبره به جبرئيل عن رب العالمين فاما قوله عز وجل ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً فانه يقول لن يجعل الله لكافر على مؤمن حجة ولقد أخبر الله تعالى عن كفار قتلوا نبيين بغير حق ومع قتلهم إياهم لن يجعل الله لهم على أنبيائه سبيلاً من طريق الحجة .

(١٤٢) إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ مضى تفسيره في أول سورة البقرة **وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَىٰ** متثاقلين كالمكره على الفعل وقرأ كَسَالَىٰ بالفتح **يُرَاؤُونَ النَّاسَ** ليخالوهم مؤمنين **وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا** اذ المرائي لا يفعل الا بحضرة من يرائيه

في الكافي عن أمير المؤمنين «ع» من ذكر الله في السر فقد ذكر الله كثيراً ان المنافقين كانوا يذكرون الله علانية ولا يذكرونه في السر فقال الله عز وجل يراؤون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً .

(١٤٣) مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذَٰلِكَ مرددين بين الإيمان والكفر من الذبذبة وهو جعل الشيء مضطرباً وأصله الذب بمعنى الطرد وقرأ بكسر الذال بمعنى يذبذبون قلوبهم أو دينهم **لَا إِلَىٰ هَٰؤُلَاءِ وَلَا إِلَىٰ هَٰؤُلَاءِ** لا يصيرون إلى المؤمنين بالكلية ولا إلى الكافرين كذلك يظهرون الإيمان كما يظهره المؤمنون ولكن لا يضمرونه كما يضمرون ويضمرون الكفر كما يضمره الكافرون ولكن لا يظهرونه كما يظهرون **وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا** طريقاً ومذهباً نظيره قوله ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور .

(١٤٤) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ (٢) **مِنْ**

---

(١) غاله الشيء واغتاله اذا أخذه من حيث لم يدر إلى أن قال واغتاله قتله غيلة (ص) .

(٢) قوله عز وجل من دون المؤمنين في المقام وغيره كالصفة الموضحة اشارة إلى أن ولاية الكفار لا يجتمع وصف الإيمان .

دُونِ الْمُؤْمِنِينَ فانه صنيع المنافقين وشعارهم **أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَاناً مُبِيناً** حجة بينة فان موالاة الكافرين دليل النفاق .

(١٤٥) إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ فان للنار دركات كما أن للجنة درجات سميت بهذا لأنها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض والأسفل منها هي التي في قعر جهنم **وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً** يخرجهم منه .

(١٤٦) إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا عن النفاق **وَأَصْلَحُوا** ما افسدوا من أسرارهم وأحوالهم في حال النفاق **وَاعْتَصَمُوا بِاللهِ** ووثقوا به وتمسكوا بدينه **وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلّهِ** لا يريدون بطاعتهم إلا وجهه **فَأُوْلَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ** من عدادهم في الدارين **وَسَوْفَ يُؤْتِ اللهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْراً عَظِيماً** فيساهمونهم فيه .

(١٤٧) مَا يَفْعَلُ اللهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ يتشفى به غيظاً أو يدفع به ضرراً أو يستجلب به نفعاً سبحانه هو الغني المتعال عن النفع والضرر وانما يعاقب المصر على كفره لأن اصراره عليه كسوء مزاج يؤدي إلى مرض فإذا زال بالإيمان والشكر ونقى نفسه عنه تخلص من تبعته وانما قدم الشكر لأن الناظر يدرك النعمة أولاً فيشكر شكراً مبهماً ثم يمعن النظر حتى يعرف المنعم فيؤمن به كذا قيل **وَكَانَ اللهُ شَاكِراً** مثيباً يقبل اليسير ويعطي على القليل الجزيل **عَلِيماً** بحق شكركم وايمانكم.

(١٤٨) لاَ يُحِبُّ اللهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلاَّ مَنْ ظُلِمَ

في المجمع عن الباقر «ع» لا يحب الله الشتم في الإنتصار إلا من ظلم فلا بأس له أن ينتصر ممن ظلمه بما يجوز الإنتصار به في الدين وفيه ونظيره وانتصروا من بعد ماظلموا والقمي ما يقرب منه قال وفي حديث آخر في تفسيرها ان جاءك رجل وقال فيك ما ليس فيك من الخير والثناء والعمل الصالح فلا تقبله منه وكذبه فقد ظلمك .

وفي المجمع عن الصادق «ع» أنه الضيف ينزل بالرجل فلا يحسن ضيافته فلا جناح عليه أن يذكر سوء ما فعله .

والعياشي عنه «ع» في هذه الآية من أضاف قوماً فأساء ضيافتهم فهو ممن ظلم

فلا جناح عليهم فيما قالوا فيه .

وعنه «ع» الجهر بالسوء من القول أن يذكر الرجل بما فيه **وَكَانَ اللهُ سَمِيعاً** لما يجهر به من سوء القول **عَلِيماً** بصدق الصادق وكذب الكاذب فيجازى كلاً بعمله

(١٤٩) إِنْ تُبْدُوا خَيْراً تظهروا طاعة وبراً **أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ** مع قدرتكم على الإنتقام من دون جهر بالسوء من القول وهو المقصود ذكره وما قبله تمهيد له ولذا رتب عليه قوله **فَإِنَّ اللهَ كَانَ عَفُوّاً قَدِيراً** لم يزل يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الإنتقام وهو حث للمظلوم على العفو بعد ما رخص له في الإنتصار حملا على مكارم الأخلاق .

(١٥٠) إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللهِ وَرُسُلِهِ بأن يؤمنوا بالله ويكفر برسله **وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ** نؤمن ببعض الأنبياء ونكفر ببعض كما فعلته اليهود صدّقوا موسى «ع» ومن تقدمه من الأنبياء وكذبوا عيسى ومحمداً «ع» وكما فعلت النصارى صدقوا عيسى ومن تقدمه وكذبوا محمداً ﷺ **وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ** بين الإيمان والكفر **سَبِيلاً** طريقاً إلى الضلالة مع أن الإيمان بالله لا يتم إلا بالإيمان برسله كلهم وتصديقهم فيما بلغوا عنه كله فالكافر ببعض ذلك كافر بالكل وماذا بعد الحق الا الضلال فانى تصرفون.

(١٥١) أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ الكاملون في الكفر **حَقّاً** تأكيد لئلا يتوهم ان قولهم نؤمن ببعض يخرجهم عن حيز الكفار **وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِيناً** يهينهم ويذلهم .

القمي قال هم الذين أقروا برسول الله ﷺ وانكروا امير المؤمنين «ع» .

(١٥٢) وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ بل آمنوا بجميعهم **أُولَئِكَ سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ** نعطيهم **أُجُورَهُمْ** الموعودة لهم سمي الثواب أجراً للدلالة على استحقاقهم لها والتصدير بسوف للدلالة على أنه كائن لا محالة وان تأخر وقرأ يؤتيهم بالياء **وَكَانَ اللهُ غَفُوراً** لم يزل يعفى ما فرط منهم من المعاصي **رَحِيماً** يتفضل عليهم بأنواع الإنعام .

(١٥٣) يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَاباً مِنَ السَّمَاءِ في المجمع روى أن كعب بن الأشرف وجماعة من اليهود قالوا يا محمد كنت نبياً فأتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى موسى «ع» بالتوراة جملة فنزلت **فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ** أي لا يعظمن عليك سؤالهم إياك انزال الكتاب من السماء فانهم سألوا موسى أعظم من ذلك بعد ما أتاهم بالبينات الظاهرة والمعجزات الباهرة وهذا السؤال وان كان من آبائهم أسند إليهم لأنهم كانوا آخذين بمذهبهم تابعين لهم والغرض أن عرقهم [1] راسخ في ذلك وان ما اقترحوا عليك ليس بأول جهالاتهم **فَقَالُوا أَرِنَا اللهَ جَهْرَةً** عياناً **فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ** بسبب ظلمهم وهو تعنتهم وسؤالهم لما يستحيل **ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ** عبدوه **مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ** المعجزات الباهرات **فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ** لسعة رحمتنا **وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَاناً مُبِيناً** حجة بينة تبين عن صدقه.

(١٥٤) وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ الجبل **بِمِيثَاقِهِمْ** ليقبلوه **وَقُلْنَا لَهُمُ** على لسان موسى «ع» **ادْخُلُوا الْبَابَ** باب حطة **سُجَّداً وَقُلْنَا لَهُمْ** على لسان موسى وداود **لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ** لا تتجاوزوا في يوم السبت ما أبيح لكم إلى ما حرم عليكم **وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقاً غَلِيظاً** على ذلك.

(١٥٥) فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ يعني فحالفوا ونقضوا ففعلنا بهم ما فعلنا بسبب نقضهم وما مزيدة للتأكيد ويجوز أن يكون الباء متعلقة بحر منا عليهم طيبات متقدمة عليه **وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللهِ** بحججه وأدلته **وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ**.

القمي قال هؤلاء لم يقتلوا الأنبياء وانما قتلهم أجدادهم فرضي هؤلاء بذلك فألزمهم الله القتل بفعل أجدادهم وكذلك من رضي بفعل فقد لزمه وان لم يفعله **وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ** أوعية للعلوم أو في أكنة كما مر تفسيره **بَلْ طَبَعَ اللهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ** فجعلها محجوبة عن العلم وخذلها ومنعها التوفيق للتدبر في الآيات والتذكر بالمواعظ **فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلاً** منهم أو ايماناً قليلا لا عبرة به لنقصانه.

(١٥٦) وَبِكُفْرِهِمْ بعيسى «ع» **وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَاناً عَظِيماً** يعني نسبتها إلى الزنا.

---

(١) قوله عرقهم راسخ في ذلك أي اصلهم ثابت عليه وانطبع على قلوب هؤلاء حتى كأنهم ينشئون على الابرام والمحاجة.

في المجالس عن الصادق «ع» ان رضى الناس لا يملك والسنتهم لا تضبط ألم ينسبوا مريم ابنة عمران إلى أنها حملت بعيسى «ع» من رجل نجار [١] اسمه يوسف .

(١٥٧) وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللهِ

يعني رسول الله بزعمه نظيره ان رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون وذلك لما رفعه الله اليه **وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ** قد مضى ذكر هذه القصة في سورة آل عمران عند قوله تعالى اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك إلي قيل انما أذمهم الله بما دل عليه الكلام من جرأتهم على الله وقصدهم قتل نبيه المؤيد بالمعجزات القاهرة وبتججحجهم [٢] به لا لقولهم هذا على حسب حسبانهم **وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ** قيل لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود انه كان كاذباً فقتلناه حقاً وتردد آخرون فقال بعضهم ان كان هذا عيسى «ع» فأين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى «ع» والبدن بدن صاحبنا وقال من سمع منه ان الله يرفعني إلى السماء رفع إلى السماء وقال قوم صلب [٣] الناسوت وصعد اللاهوت **مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ** ولكنهم يتبعون الظن **وَمَا قَتَلُوهُ يَقِيناً** قتلاً يقيناً كما زعموه أو تأكيد لنفي القتل يعني حقاً .

(١٥٨) بَلْ رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِ رد وانكار لقتله واثبات لرفعه .

في الفقيه عن السجاد «ع» ان لله بقاعاً في سمواته فمن عرج به إلى بقعة منها فقد عرج به اليه ألا تسمع الله يقول في قصة عيسى بن مريم بل رفعه الله اليه .

القمي رفع وعليه مدرعة من صوف .

والعياشي عن الصادق «ع» قال رفع عيسى بن مريم بمدرعة صوف من غزل مريم ومن نسج مريم ومن خياطة مريم فلما انتهى إلى السماء نودي يا عيسى الق عنك زينة الدنيا .

---

(١) وفي بعض النسخ المصححة بخار بتقديم الباء الموحدة على الخاء المعجمة أي بايع البخورات .

(٢) الججحج بتقديم الجيم المفتوحة ثم الحاء الساكنة ثم الجيم المفتوحة ثم الحاء وزان سلسل السيد وكسلسال أيضاً (ج) كسلاسل وجبابرة وحواصيل وكهدهد الكبش العظيم والمراد هنا التسيد والافتخار واظهار القوة والشجاعة .

(٣) قوله صلب الناسوت : يعني في عالم الناسوت وصعد إلى عالم اللاهوت .

وفي الإكمال عن النبي ﷺ أن عيسى بن مريم أتى إلى بيت المقدس فمكث يدعوهم ويرغبهم فيما عند الله ثلاثة وثلاثين سنة حتى طلبته اليهود وادعت أنها عذبته ودفنته في الأرض حياً وادعى بعضهم أنهم قتلوه وصلبوه وما كان الله ليجعل لهم سلطاناً عليه وإنما شبه لهم وما قدروا على عذابه ودفنه ولا على قتله وصلبه لأنهم لو قدروا على ذلك لكان تكذيباً لقوله ولكن رفعه الله اليه بعد أن توفاه وقد سبق صدر هذا الحديث في سورة آل عمران **وَكَانَ اللهُ عَزِيزاً** يغلب على ما يريده **حَكِيماً** فيما دبر لعباده .

(١٥٩) وإنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إلاَّ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ قيل يعني ما من اليهود والنصارى أحد إلا ليؤمنن بأن عيسى «ع» عبد الله ورسوله قبل أن يموت ولو حين تزهق روحه ولا ينفعه ايمانه وبه رواية عنهم «ع» **وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً** فيشهد على اليهود بالتكذيب وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله .

والقمي عن شهر بن حوشب قال قال لي الحجاج يا شهر آية في كتاب الله قد أعيتني فقلت أيها الأمير أية آية هي فقال وان من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته والله لأني أمر باليهود والنصراني فيضرب عنقه ثم رمقه [١] بعيني فما آراه يحرك شفتيه حتى يخمد [٢] فقلت أصلح الله الأمير ليس على ما تأولت قال كيف هو قلت أن عيسى «ع» ينزل قبل يوم القيامة إلى الدنيا فلا يبقى أهل ملة يهودي ولا غيره إلا آمن به قبل موته ويصلي خلف المهدي «ع» قال ويحك أني لك هذا ومن أين جئت به فقلت حدثني به محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم فقال جئت بها من عين صافية .

قال القمي وروى أن رسول الله ﷺ إذا رجع آمن به الناس كلهم .

والعياشي عن الباقر «ع» في تفسيرها ليس من أحد من جميع الأديان يموت إلا رأى رسول الله ﷺ وأمير المؤمنين صلوات الله عليهم حقاً من الأولين والآخرين .

وعن الصادق «ع» انما ايمان أهل الكتاب انما هو بمحمد ﷺ .

وفي المجمع في أحد معانيها ليؤمنن بمحمد ﷺ قبل موت الكتابي قال ورواه أصحابنا.

---

(١) رمقه بعينه رمقاً من باب قتل اطال النظر اليه (مجمع) .

(٢) خمد المريض أغمى عليه اومات (م) .

وفي الجوامع عنهما «ع» حرام على روح أن تفارق جسدها حتى ترى محمداً وعلياً والأخبار في هذا المعنى كثيرة [١].

والعياشي عن الصادق «ع» أنه سئل عن هذه الآية فقال هذه نزلت فينا خاصة أنه ليس رجل من ولد فاطمة يموت ولا يخرج من الدنيا حتى يقر للامام وبامامته كما أقر ولد يعقوب ليوسف حين قالوا تالله لقد آثرك الله علينا .

أقول: يعني أن ولد فاطمة هم المعنيون بأهل الكتاب هنا وذلك لقوله سبحانه ثم أورثنا الكتاب الذين أصطفينا من عبادنا فانهم المرادون بالمصطفين هناك كما يأتي ذكره عند تفسيره .

(١٦٠) فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا فبظلم عظيم منهم **حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ** قيل هي التي ذكرت في قوله سبحانه وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر (الآية) .

وفي الكافي والعياشي والقمي عن الصادق «ع» من زرع حنطة في أرض ولم يزك زرعه فخرج زرعه كثير الشعير فبظلم عمله في ملك رقبة الأرض أو بظلم لمزارعيه واكرته [٢] لأن الله يقول فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم يعني لحوم الإبل والبقر والغنم **وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللهِ كَثِيراً** [٣].

(١٦١) وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ بالرشوة وغيرها من الوجوه المحرمة **وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ**

---

(١) منها ما رواه الامامية ان المحتضرين من جميع الأديان يرون رسول الله وخلفائه عند الموت ويروون في ذلك عن علي «ع» أنه قال للحارث الهمداني (يا حار همدان من يمت يرني من مؤمن أو منافق قبلا، يعرفني طرفه وأعرفه، بعينه واسمه وما فعلا، والمراد برؤيتهم في ذلك الحال العلم بثمرة ولايتهم وعداوتهم علم اليقين بعلامات يجدونها من نفوسهم ومشاهدة احوال يدركونها كما قد روى ان الإنسان اذا عاين الموت أرى في تلك الحالة ما يدله على أنه من أهل الجنة أو من أهل النار .

(٢) في الحديث ذكر الأكار بالفتح والتشديد وهو الزراع والأكرة بالضم الحفرة وبها سمى الأكار وأكرت النهر من باب ضرب شققته (م) .

(٣) وبمنعهم عباد الله عن دينه وسبيله التي شرعها لعباده صداً كثيراً وكان صدهم عن سبيل الله بقولهم على الله الباطل وادعائهم ان ذلك على الله وتبديلهم كتاب الله وتحريفهم معانيه عن وجوهه واعظم من ذلك كله جحدهم نبوة محمد (ص) تركهم بيان ما عملوه من امره لمن جهله من الناس عن مجاهد وغيره (مجمع البيان)

عَذَاباً أَلِيماً دون من تاب وآمن .

(١٦٢) لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلاَةَ قيل يعني ويؤمنون بالمقيمين الصلاة يعني الأنبياء وقيل بل نصب على المدح وقرأ في الشواذ بالرفع وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْراً عَظِيماً لجمعهم بين الإيمان الصحيح والعمل الصالح .

(١٦٣) إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ قيل هذا جواب لأهل الكتاب عن اقتراحهم أن ينزل عليهم كتاباً من السماء واحتجاج عليهم بأن أمره في الوحي كسائر الأنبياء الذين تقدموه وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ وَاسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُوراً وقرأ بضم الزاي .

(١٦٤) وَرُسُلاً وأرسلنا رسلا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلاً لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللهُ مُوسَى تَكْلِيماً قيل وهو منتهى مراتب الوحي خص به موسى من بينهم وقد فضل الله محمداً ﷺ بأن أعطاه مثل ما أعطى كل واحد منهم.

العياشي عنهما «ع» إني أوحيت اليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده فجمع له كل وحي .

وفي الكافي [1] عن النبي ﷺ أُعطيت السور الطول مكان التوراة وأُعطيت المئين مكان الإنجيل وأُعطيت المثاني مكان الزبور وفضلت بالمفصل ثمان وستون سورة .

وفيه وفي الإكمال والعياشي عن الباقر «ع» وكان بين آدم ونوح من الأنبياء مستخفين ومستعلنين ولذلك خفى ذكرهم في القرآن فلم يسموا كما سمي من استعلن من الأنبياء وهو قول الله عز وجل ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك يعني لم يسم المستخفين كما سمي المستعلنين من الأنبياء .

وفي الخصال عن النبي ﷺ أن الله ناجى موسى «ع» بمائة الف كلمة واربعة وعشرين الف كلمة في ثلاثة أيام ولياليهن ما طعم فيها موسى «ع» ولا شرب فيها فلما انصرف إلى بني اسرائيل وسمع كلامهم ومقتهم [2] لما كان وقع في مسامعه من حلاوة كلام الله عز وجل .

---

(١) قد تقدم في المقدمة الأولى شرح هذا الحديث من (المصنف قدس سره) فراجع .

(٢) مقته مقتاً من باب قتل ابغضه أشد البغض عن أمر قبيح فهو مقيت وممقوت (م) .

وفي التوحيد عن الكاظم «ع» في حديث فخرج بهم إلى طور سيناء فأقامهم في سفح الجبل وصعد موسى إلى الطور وسأل الله تعالى أن يكلمه ويسمعهم كلامه فكلمه الله تعالى ذكره وسمعوا كلامه من فوق وأسفل ويمين وشمال ووراء وأمام ان الله عز وجل أحدثه في الشجرة ثم جعله منبعثاً منها حتى يسمعوه من جميع الوجوه .

وعن أمير المؤمنين «ع» كلم الله موسى تكليماً بلا جوارح وأدوات وشفة ولا لهوات سبحانه وتعالى عن الصفات .

وعنه «ع» في حديث وقد سأله رجل عما اشتبه عليه من الآيات وكلام الله ليس بنحو واحد منه ما كلم الله به الرسل ومنه ما قذفه في قلوبهم ومنه رؤياً يراها الرسل ومنه وحي وتنزيل يتلى ويقرأ فهو كلام الله فاكتف بما وصفت لك من كتاب الله فان معنى كلام الله ليس بنحو واحد فان منه ما تبلغ رسل السماء رسل الأرض .

وفي الإحتجاج في مكالمة اليهود النبي ﷺ قالوا موسى خير منك قال ولم قالوا لأن الله تعالى كلمه أربعة آلاف كلمة ولم يكلمك بشيء فقال النبي ﷺ لقد أُعطيت أنا أفضل من ذلك قالوا وما ذاك قال قوله عز وجل سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً (الآية) ويأتي تمام الحديث في سورة بني اسرائيل ان شاء الله .

(١٦٥) رُسُلاً مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ فيقولوا لولا أرسلت الينا رسولاً فينبهنا ويعلمنا ما لم نكن نعلم **وَكَانَ اللهُ عَزِيزاً** لا يغلب فيما يريده **حَكِيماً** فيما دبر .

(١٦٦) لَكِنِ اللهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ قيل لما نزلت إنا أوحينا اليك قالوا ما نشهد لك بهذا فنزلت **أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ** بأنك مستأهل له **وَالْمَلاَئِكَةُ يَشْهَدُونَ** أيضاً **وَكَفَى بِاللهِ شَهِيداً** وإن لم يشهده غيره .

القمي عن الصادق «ع» انما أنزلت لكن الله يشهد بما أنزل اليك في علي في الآية .

(١٦٧) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلاَلاً بَعِيداً لأنهم جمعوا بين الضلال والإضلال ولأن المضل يكون أغرق في الضلال وابعد من الإنقلاع عنه .

(١٦٨) إنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا جمعوا بينهما لَمْ يَكُنِ اللهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلاَ لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقاً.

(١٦٩) إلاَّ طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيراً

في الكافي والعياشي عن الباقر «ع» قال، نزل جبرئيل بهذه الآية هكذا ان الذين كفروا وظلموا آل محمد صلوات الله عليهم حقهم لم يكن الله (الآية).

والقمي قرأ أبو عبدالله إن الذين كفروا وظلموا آل محمد حقهم (الآية).

(١٧٠) يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْراً لَكُمْ ايماناً خيراً لكم أو آتوا أمراً خيراً لكم أو يكن الإيمان خيراً لكم وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَكَانَ اللهُ عَلِيماً حَكِيماً

في الكافي والعياشي عن الباقر «ع» قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم في ولاية علي فآمنوا خيراً لكم وان تكفروا بولاية علي (الآية).

(١٧١) يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لاَ تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غلت اليهود في حط عيسى «ع» حتى رموه بأنه ولد لغير رشدة [1] والنصارى في رفعه حتى اتخذوه إلهاً وَلاَ تَقُولُوا عَلَى اللهِ إلاَّ الْحَقَّ يعني تنزيهه عن الشريك والصاحبة والولد إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ أوصلها اليها وحصلها فيها وَرُوحٌ مِنْهُ صدرت منه.

في الكافي عن الصادق «ع» أنه سئل عنها قال هي روح مخلوقة خلقها الله في آدم وعيسى.

وفي التوحيد عن الباقر «ع» روحان مخلوقتان اختارهما واصطفاهما روح آدم وروح عيسى «ع» فَآمِنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ وَلاَ تَقُولُوا الآلهة ثَلاَثَةٌ الله والمسيح ومريم كما يدل عليه قوله تعالى أَأَنْتَ قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله انْتَهُوا عن التثليث خَيْراً لَكُمْ مر نظيره إِنَّمَا اللهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ وحدة حقيقية لا يتطرق اليها نحو من أنحاء الكثرة والتعدد أصلاً سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ سبحه تسبيحاً من أن يكون له ولد كيف والولد لا بد أن يكون مماثلاً للوالد تعالى الله أن يكون له مماثل

---

(١) وهو لرشدة بكسر الراء والفتح لغة أي صحيح النسب ولغير رشدة بخلافه وعن الأزهري الفتح في لرشدة ولزينة أفصح من الكسر (مجمع).

ومعادل **لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ** ملكاً وملكاً وخلقاً لا يماثله شيء من ذلك فيتخذه ولداً **وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلاً** تنبيها على غناه عن الولد فان الحاجة اليه انما تكون ليكون وكيلاً لأبيه والله سبحانه قائم بحفظ الأشياء كاف في ذلك مستغن عمن يخلفه أو يعينه .

(١٧٢) لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ لن يأنف [١] **أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلّهِ** لأن عبودية الله شرف يباهي به وانما المذلة والإستنكاف في عبودية غيره. وروى أن وفد نجران قالوا لرسول الله ﷺ لم تعيب [٢] صاحبنا قال و من صاحبكم قالوا عيسى قال وأي شيء أقول قالوا تقول إنه عبد الله قال انه ليس بعار أن يكون عبداً لله قالوا بلى فنزلت **وَلاَ الْمَلاَئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ** ولا يستنكف الملائكة المقربون أن يكونوا عبيداً لله **وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ** ويترفع عنها والإستكبار دون الإستنكاف وانما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق كما هو لله سبحانه **فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعاً** المستنكف والمستكبر والمقر بالعبودية فيجازيهم على حسب أحوالهم .

(١٧٣) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَاباً أَلِيماً وَلاَ يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ وَلِيّاً وَلاَ نَصِيراً ظاهر المعنى .

(١٧٤) يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً قيل البرهان رسول الله والنور القرآن وقيل البرهان المعجزات والنور القرآن أي جاءكم دلائل العقل وشواهد النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة .

وفي المجمع عن الصادق «ع» النور ولاية علي صلوات الله وسلامه عليه .

(١٧٥) فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ ثواب مستحق **وَفَضْلٍ** واحسان زائد عليه **وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ** أي إلى الله أو إلى

---

(١) أنف من الشيء يأنف أنفاً أي استنكف واستكبر .

(٢) عيبه أي نسبه إلى العيب وعيبه أيضاً اذا جعله ذا عيب وتعيبه مثله (مجمع) .

الموعود من الرحمة والفضل **صِرَاطاً مُسْتَقِيماً** قد مضى تحقيق معنى الصراط في سورة الفاتحة .

العياشي عن الصادق«ع» البرهان محمد والنور علي والصراط المستقيم علي صلوات الله عليهما .

والقمي النور امامة أمير المؤمنين والإعتصام التمسك بولايته وولاية الأئمة بعده .

(١٧٦) يَسْتَفْتُونَكَ أي في الكلالة كما يدل عليه الجواب،روى أن جابر بن عبدالله كان مريضاً فعاده رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ان لي لكلالة فكيف أصنع في مالي فنزلت **قُلِ اللهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ** قد مضى تفسيرها في أول السورة **إِنِ إِمْرَؤٌ هَلَكَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ** أي أخت لأم وأب أو أخت لأب كذا عن الصادق«ع» كما مر **فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا** أي والمرء يرث أخته جميع مالها إن كانت الأخت هي الميتة **إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ** ولا والد لأن الكلام في ميراث الكلالة ولأن السنة دلت على أن الأخوة لا يرثون مع الأب كما تواتر عن أهل البيت «ع» **فَإِنْ كَانَتَا إِثْنَتَيْنِ** الضمير لمن يرث بالأخوة **فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالاً وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ**

القمي عن الباقر «ع» إذا مات الرجل وله أخت تأخذ نصف الميراث بالآية كما تأخذ البنت لو كانت والنصف الباقي يرد عليها بالرحم إذا لم يكن للميت وارث أقرب منها فان كان موضع الأخت أخ أخذ الميراث كله بالآية لقول الله وهو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانت اختين أخذتا الثلثين بالآية والثلث الباقي بالرحم وان كانوا اخوة رجالاً ونساءً فللذكر مثل حظ الأنثيين وذلك كله إذا لم يكن للميت ولد وأبوان أو زوجة ومضمون هذا الخبر مروي في كثير من الأخبار المعصومية المروية .

في الكافي وغيره **يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا** قيل أي يبين لكم ضلالكم الذي من شأنكم إذا خليتم وطبائعكم لتحرزوا عنه وتتحروا خلافه ويبين لكم الحق والصواب كراهة أن تضلوا أو لئلا تضلوا **وَاللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** فهو عالم بمصالح العباد والمحيا والممات قيل هي آخر آية نزلت في الأحكام .

في ثواب الأعمال والعياشي عن أمير المؤمنين «ع» من قرأ سورة النساء في كل جمعة آمن من ضغطة القبر ان شاء الله تعالى .

فهرست

الموضوع	الصفحة
نبذة من حياة المؤلف	٤
ديباجة الكتاب	٩
المقدمة الأولى : في نبذة مما جاء في الوصية بالتمسك بالقرآن وفي فضله	١٦
المقدمة الثانية : في نبذ مما جاء في أن علم القرآن كله إنما هو عند أهل البيت «ع» .	١٩
المقدمة الثالثة : في نبذ مما جاء في أن جل القرآن إنما نزل فيهم وفي أوليائهم وفي أعدائهم وبيان سر ذلك .	٢٢
المقدمة الرابعة : في نبذ مما جاء في معاني وجوه الآيات وتحقيق القول في المتشابه وتأويله .	٢٧
المقدمة الخامسة : في نبذ مما جاء في المنع من تفسير القرآن بالرأي والسر فيه	٣٢
المقدمة السادسة : في نبذ مما جاء في جمع القرآن وتحريفه وزيادته ونقصه وتأويله ذلك .	٣٦
المقدمة السابعة : في نبذ مما جاء في أن القرآن تبيان كل شيء وتحقيق معناه	٥٠
المقدمة الثامنة : في نبذ مما جاء في أقسام الآيات واشتمالها على البطون والتأويلات وأنواع اللغات والقراءات والمعتبرة منها	٥٢
المقدمة التاسعة : في نبذ مما جاء في زمان نزول القرآن وتحقيق ذلك	٥٦

المقدمة العاشرة : في نبذ مما جاء في تمثل القرآن لأهله يوم القيامة وشفاعته لهم وثواب حفظه وتلاوته ٥٨

المقدمة الحادية عشرة : في نبذ مما جاء في كيفية التلاوة وآدابها ٦٠

المقدمة الثانية عشرة : في بيان ما اصطلحنا عليه في التفسير ٦٤

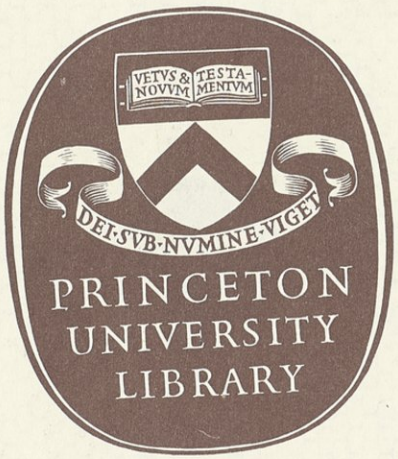
تفسير الاستعاذة ٦٧

سورة الفاتحة وهي سبع آيات ٦٨

سورة البقرة وهي ٢٨٥ آية ٧٧

سورة آل عمران وهي ٢٠٠ آية ٢٩٢

سورة النساء وهي ٧٧ آية ٣٨٢


VETVS & NOVVM TESTAMENTVM
DEI·SVB·NVMINE·VIGET
PRINCETON
UNIVERSITY
LIBRARY