

تفسیر
اسوٰۃ القرآن المحمّدیہ
واجوبہا

از
مفسر بزرگ مخدوم ابی بکر الرازی
متوفی ۶۶۰ھ

(N
BR
.4
.R
19

2273
.8795
.1969

2273.8795.1969
al-Razi
As'ilat al-Qur'an...

DATE ISSUED	DATE DUE	DATE ISSUED	DATE DUE

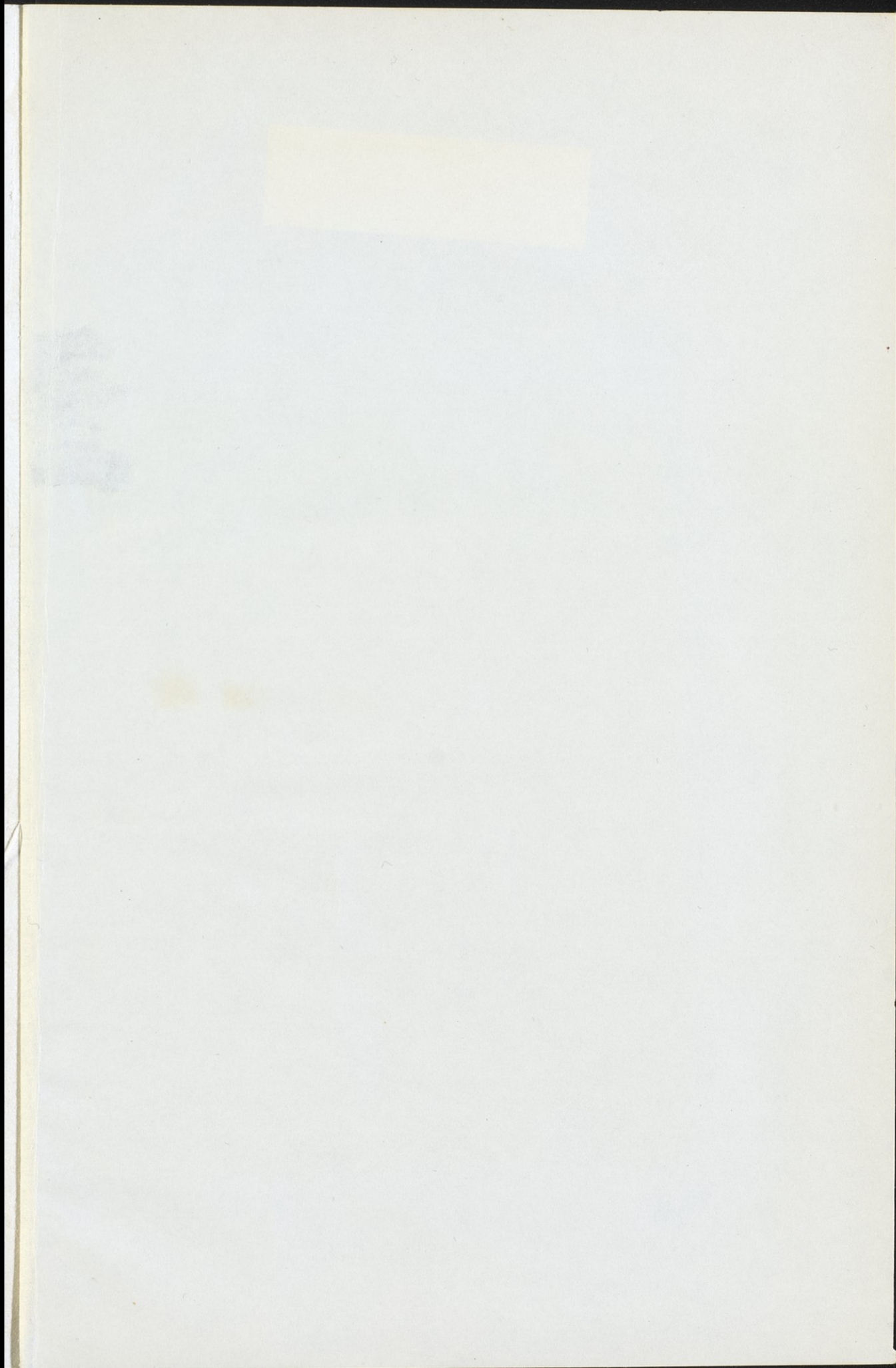
MAY 10 1986

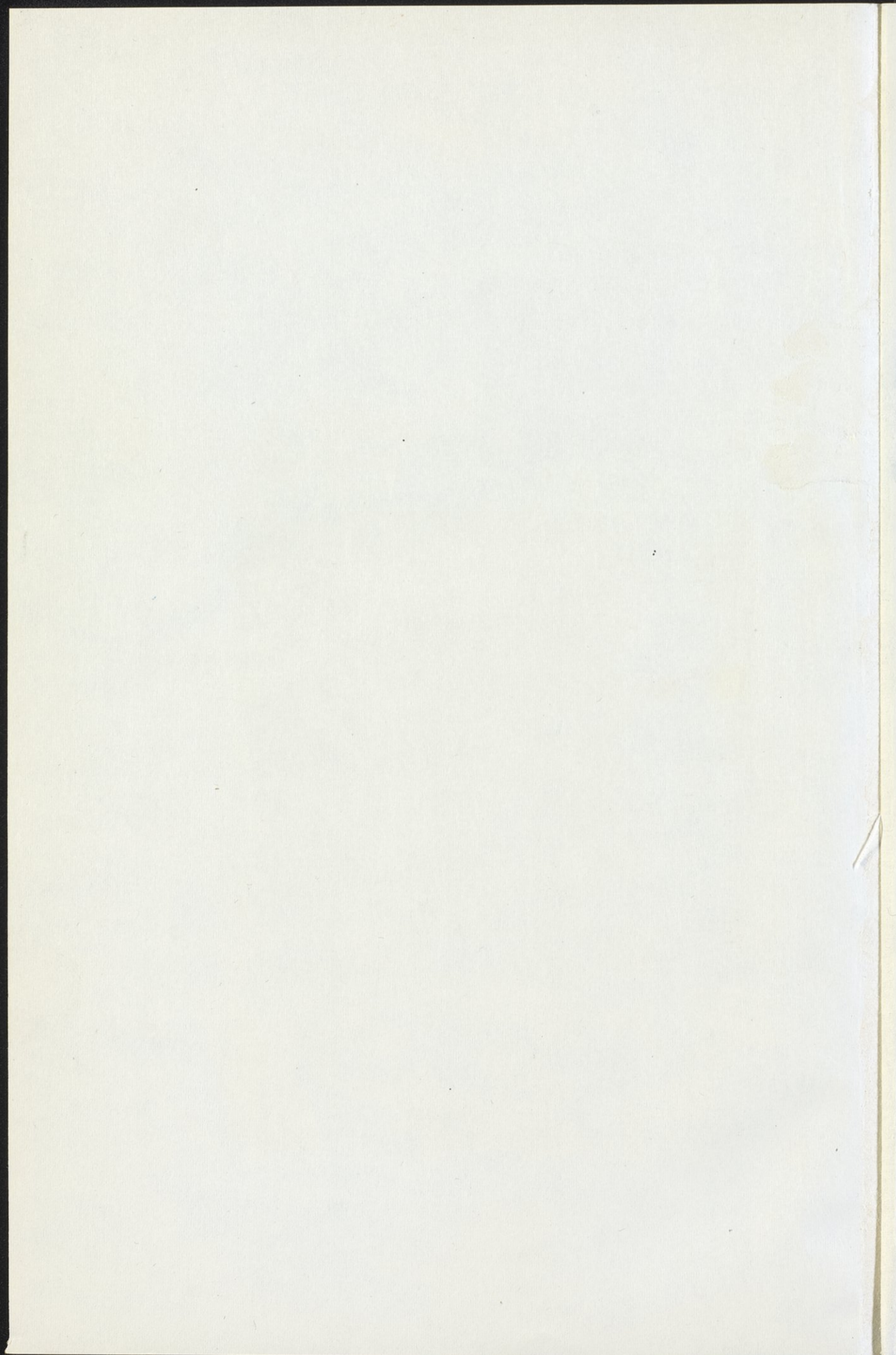
MAR 24 1986

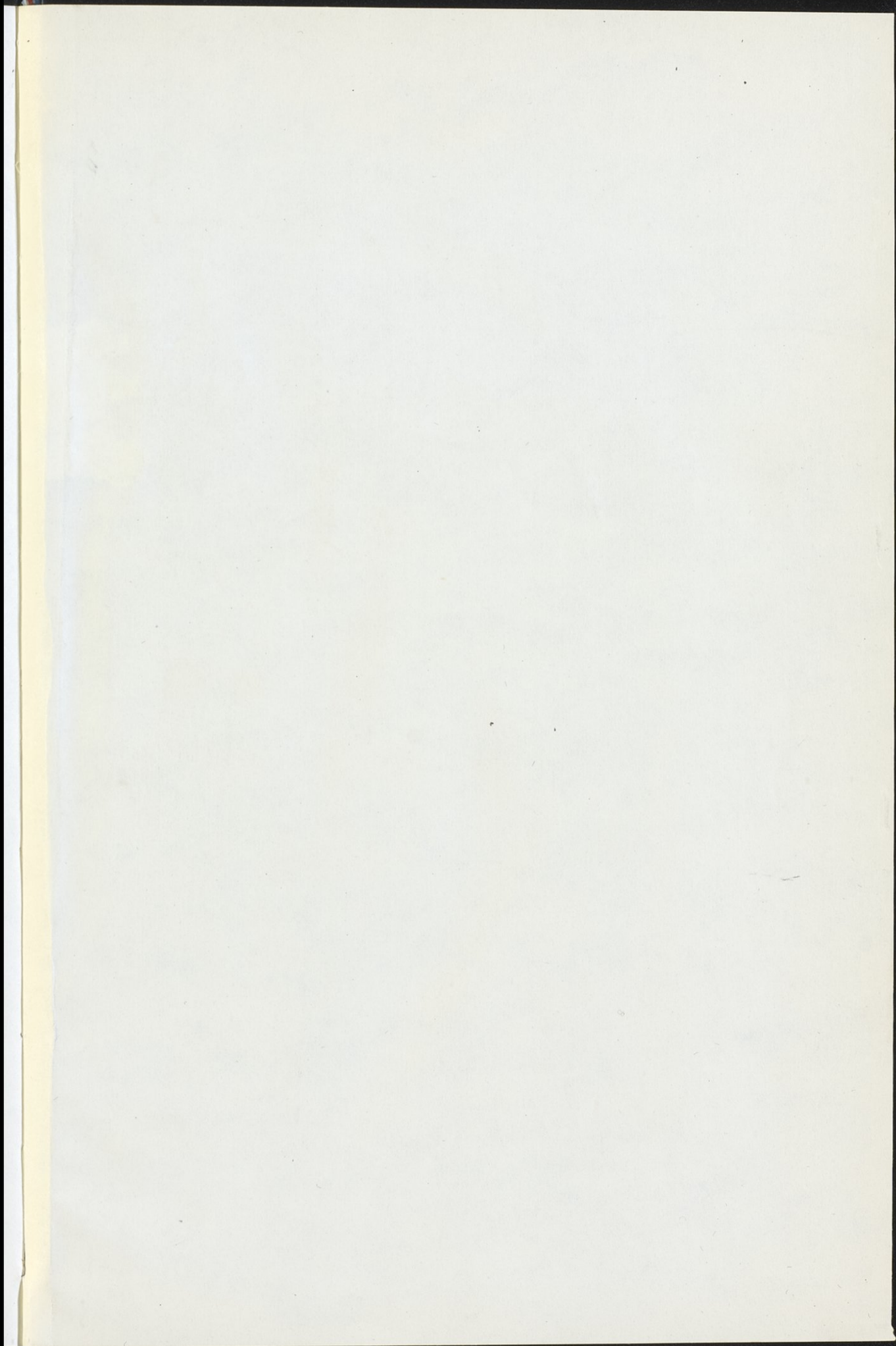
PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY



32101 013671837







al-Rāzī, Muhammad ibn Abī Bakr

کتاب

As'ilat al-Qur'ān

أَسْئَلَةُ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ

وَأَجْوِبَتُهَا

از امام و مفسر بزرگ محمد ابن ابی بکر ابن

عبدالقادر الرازی از علمای قرن هفتم

منوکی ۶۶۰ هجری

با مقدمه و اصلاحات
محمد علی انصاری منتشر شد

مقدمه :

2273
8795
1969

بسمه تعالی شأنه

در تاریخ هشتم ماه ربیع الثانی یکم هزار و سیصد و هشتاد و هشت مطابق دهم مهر ماه یکم هزار و سیصد و چهل و هفت بحکم ضرورت سفری بشهرستان بزرگ اصفهان صانها الله عن محمد ثمان اتفاق افتاد. شب در منزل یکی از دوستان که از غفوان جوانی و او ان تحصیل با نثر سابقه محبتی و مرام با ایشان پیشینه تودتی بود بنام حجه الاسلام و مسلمین مروج الاحکام والدین آقای حاج سید علی اکبر هاشمی طالقو سنجی اصفهانی که از علمای دزین و بنام و در آن شهرستان بترویج احکام و اقامه جماعت مشغولند و من میهمان ایشان بودم^(۱).

در آن شب فراموش نشدنی سخنها سرودیم. شعر خواندیم بحثها کردیم کتابها دیدیم. ضمناً ایشان این نسخه شریف و لطیفی که از لحاظ انور خوانندگان محترم میگردد برای طبع و نشر «البسته باشرطی» باینجا بنا را دادند.

پس از تماشای این خط زیبا و شیوا باصل مطالب کتاب پر ختم بیشتر بر اعجاب شگفتی افزود. زیرا این کتاب با این وجازت و اختصار، خود یک دوره کامل تفسیر آیات مشکله قرآن مجید است بنام «أَسْئَلُكَ الْقُرْآنَ وَأَجِيبْنَا» یعنی سوالاتیکه ممکن است در سوره قرآنی برای خواننده که اهل علم است پیش آید و پاسخهای آن پرستشها تمام از اولین تا آخرین سوره های قرآنی با کمال لطافت مطرح است.

(۱) متأسفانه حجه الاسلام مرحوم حاج سید علی اکبر هاشمی در شب هفدهم ماه مبارک رمضان همین سال پس از نماز دو عادت و سجده و صرف سحری بحال سکت از دنیا رفتند و فرزند بزرگ و مذهبشان حضرت حجه الاسلام آقا حاج آقا محمد تقی که تمام معنی فرزند بهمان پدر اند سجای ایشان اقامه جماعت میفرمایند و برادر ارشد مرحوم حاج سید علی اکبر حضرت حجه الاسلام و مسلمین جناب آقای حاج سید اسمعیل هاشمی عیاشند که یکی از علمای معروف اصفهان و بترویج احکام شرح مقدس مشغولند.

مؤلف موجد این کتاب شریف استکامی بخرج داده ابداعی کرده است که تاکنون
مانندش دیده و شنیده نشده است که دیگری هم چنین کاری انجام داده و چنین تفسیری
بر آیات شریفه قرآن مجید نوشته باشد .

انصافاً طرزیت بدیع و شیوه است غریب و عجیب کتابی است در نوع خود بی نظیر
بویژه آنکه تا ممکن بوده است تفسیر و توجیه آیات بخود آیات شریفه گردیده است و مؤلف
در این دریای شرف و عیش الهی «قرآن مجید» که عجائب غرائبش تمام شدنی و
هیچ آفریده با تمام مهارت در شناوری بقعر و عمق آن رسیدنی نیست شناوری
کرده و باندازه نوشتن توانش درها و گهرها بچنگ آورده در سلک رشته کشیده است .
معانی و دقائق رشیقه در موز و اسرار و لطائف لطیفه و شریفه و اینقه را که
دیگران بدان دست نیافته اند او آورده و در صفحه روزگار از خویش بیاگذار نهاده است
بهر است چگونگی و علت نگارش این تفسیر لطیف کتاب لطیف و شریف از زبان خود
مؤلف که در اول کتاب است ترجمه کنیم و بیاوریم .
مصنف بعد بحمد و الصلوٰة نوشته است :

چنین گوید : شیخ و امام افضل المتأخرین بن المته والدین محمد بن ابی بکر
ابن عبدالقادر الرزازی عفی الله عنه و متع الله سلین جمیعاً بطول بقائه که این مختصری
است که گرد آمده است در آن نمونه کمی از پرشها از قرآن مجید و پاسخهای آنها که جری
رامن از کتب علمای گذشته نقل کردم الا اینکه آنها را تلیق و تلخیص کردم و پاره را
خداوند تبارک و تعالی درش برومی من باز کرد و این بواسطه مذاکراتی بود که من با
یکی از برادران که در راه دین با من بصدق و صفا میرفت و در کار کتاب خدا پر عشق
و علاقه بود . مردی بود نیک و پرهیزکار با فطرتی سالم و پاک با ذوقی و قادی جامع و
خوب و مکارم اخلاق و کمالات انسانی که خداوند ویرا بان اوصاف و کمالات شریف
ساخته و خواسته ، و نعمت مذاکرت مصاحبت در قرآن مجیدش ابومی ارزانی داشته
و او درباره رموز قرآن و بحث و سؤال از اسرار و مشکلات آن سخت پر علاقه و مشتد

۱۰۱۰۲۵
۱۵۳۱

چهار

العناية بود خدا و را بسوی این کار هدایت و از غائب قرآن درمی رابروی گشوده
بود که نشنیدم بروی احدی از علما گشوده و یا آنها از آن مطالب چیزی در کتب
خودشان نوشته باشند .

فکر و قادی و نیت پاک آن برادر دینی مرا بر آن داشت که این چند قطره را از دریای
ذخای حج آوری نمایم و آن بالغ بر هزار و دویست سؤال است اگر چه نسبت آنها با آنچه که
در قرآن مجید است از عجایب و غرائب نیست مگر قطره ای از دریا و ستاره ای از آسمان است
لکن من بنامی این نمونه را بر اختصار و نزدیک نمودن آنها بر افهام و عقول نهادم تا
فایده اش زیاد تر باشد و از لحاظ پیچیدگی مطالب افهام از آنها دور نگردد .
و سؤالاتیکه مربوط با مورعاری و معنائی که بر افهام دقیق تر و پنهان تر بود مختصراً
بدانها اشارتی نموده نمونه چند را آوردیم طالبین مراجعه فرمایند .

و من این را از خداوند استعانت میجویم و بروی توکل میکنم و تضرع میکنم که علم و عمل
مرا خاص و خالص از برای خودش قرار دهد و مرا و آنچه در صالح را در دریای رحمت و مغفرت
خودش فرو برد زیرا که او غفور و رحیم است . انتهى کلامه .

حیات و زندگانی و آثار دیگر مصنف :

در موضوع حیات و آثار دیگر مصنف بکتب مربوطه اهل سنت رجال مراجعه شد
مردم علامه بزرگ آقا میر سید محمد باقر موسوی خوانساری اعلی الله مقامه الشریف کتاب
روضات الجنات ص ۷۰۱ ذیل شرح حال فخر رازی صاحب تفسیر کبیر طبرستان : از جمله کتب
بلقب فخر الدین لقب شد شیخ ابو عبد الله محمد ابن ابی بکر ابن عبد القادر الرازی صاحب
کتاب « اسؤلک القرآن » میباشد که آن کتاب در هزار و دویست سؤال خاتمه
دو ابهامی شافی و کافی سؤالات ممکنه داده است مثل اینکه وی در این زمینه و موضوعات
کتابهای دیگری نیز پرداخته باشد مثلاً الیه از علمای قرن نهم است .

لکن این نظریه بصواب نزدیک نیست مردم خوانساری هم معلوم نکردند که این قول را
از چه کتابی گرفته اند بعد خودشان در حاشیه کتاب روضات این نظریه را ذکر و گفته اند

بیچ

ماندیم که کسی این مرد را فخرالدین بخواند ولی صاحب کشف الظنون بر «زین الدین»
 نوشته و او را از علمای قرن هفتم دانسته است نه قرن ششم و او را در آخر قرن هفتم پس
 از فراغت از نوشتن کتاب مختار الصحاح در سنه ۱۱۱۱ وفات یافته است و غیر از کتاب
 «اسؤلنا القرآن» بطوریکه برخی از طالعین نوشته اند کتابهای دیگری هم تصنیف کرده
 است از قبیل ۱ شرح مقامات حریری ۲ تحفة الملوک و السلاطین ۳ حدائق حقایق
 ۴ روضة الفصاحة ۵ الذب البریز و گوید چلی در حاشیه مطول کتاب دیگر
 هم بنام بیابیح الحکم از وی نقل نموده است .

و این قول دوم که در حاشیه روضات مسطور است از جهت بدستی و صوابتر
 است زیرا که خود مصنف بطوریکه عرض شد در اول کتاب خود را افضل المتأخرین
 «زین الله والدین» خوانده است و قرینه دیگری که ثابت نماید وفات مؤلف را
 در سنه ۱۱۱۱ و این کتاب هم در همان زمان نوشته شده است مطلبی است که کاتب نویسنده
 دانشمند نسخه که پیدا است خود یکی از اهل علم بوده است بنام مرحوم آقا محمد حسین قاضی
 خاتمه کتاب نگاشته و گفته است من این نسخه را در روز عید غدیر سال ۱۲۹۹ هجری
 قریه «لاد» از قریه سمیرم از توابع اصفهان از روی نسخه اصلی که بقلم مسعود رضای
 (طلیش) نوشته شده بود بهمان طرز و روش استنساخ نمودم و تاریخ اتمام آن نسخه
 دوم شهر ذی الحجه الحرام سال ۷۸۷ یعنی شصت و دو سال قبل بوده است تا اینکه گوید
 من در نسخه و عباراتش تصرفی نکردم و برخی حواشی اطراف کتاب که علمای شیعی
 بر آن نگاشته اند نقل نمودم .

و ممکن است آن شخص «مسعود رضای طلش» هم آن نسخه را از روی نسخه قدیمی تر
 استنساخ کرده باشد هر چه هست پیدا است که این کتاب نیمه دوم قرن هفتم یعنی
 حدود سنه ۷۵۰-۷۶۰ نوشته شده است چون چلی در کشف الظنون ج ۱ ص ۱ چاپ
 هم گوید شیخ الدین ابی بکر محمد ابن ابی بکر الرزازی صاحب کتاب مختار الصحاح در
 سنه ۶۶۰ وفات یافته است . و شاید شش سال تخمیناً باخر عمر مؤلف باقی مانده کتاب

مشش

ختم شده باشد. و ناگفته نماند که در عبارت کشف الظنون با مقدمه که در کتابت اجزائی
اختلافی دیده میشود چون در اول نسخه نام مؤلف (محمد ابن ابی بکر ابن عبدالقادر الرازی)
خوانده میشود لکن در کشف الظنون نام ابی بکر بر محمد مقدم و از عبدالقادر هم نامی نیست.
انگاه اضافه میکند که این کتاب «أسولذالقران و الجوبنها» مشایخ زکریا بن محمد
الانصاری تلخیص کرده و چیزی نماند هم بر آن افزوده است.
و باز ناگفته نماند که این یکی از هزاران مجلد کتب گرانبانی است که بدست علماء بزرگ
و دانشمندان سترگ اسلامی در هر موضوعی نگاشته شده و در طی مرور دهه‌ها، حوادث
وارد بر این کشور آنها را از بین برده است.

یا اینکه مثل مغربین در دورانی که زعمای ما خام و خواب بوده اند آن کتب نفیس و
گرانبهارا مانند هزاران اشیاء نفیس و عتیق و عزیز دیگر که سند علم و دانش و هنر سرسبز
همه‌مند و مغز پر ذوق علماء و دانشمندان و مبتکرین این سرزمین بوده است ربود و برد
و اکنون موزه ها و کتابخانه های خویش بوجود آنها زینت بخشوده اند.

ایجناب، خداوند متعال را سپاسگذارم که بابتست فادان این نسخه لطیف و ثریف
بر من منت نهاد و احقر را بسچاپ و انتشار آن موفق فرمود امیدوارم آن خداوند بلطف
عیم و کرم و کریم خودش بدردان و مادران مصنف و کاتب و گذارنده ناشر و خوانندگان
ببخشد و پیام روز بآلستی و آله.

و انا الاحقر العبد الخاطی محمد علی الانصاری ابن المرحوم الامیرزا محمد حسین التیمی

من آل شعرین رضوان الله علیهم جمعین

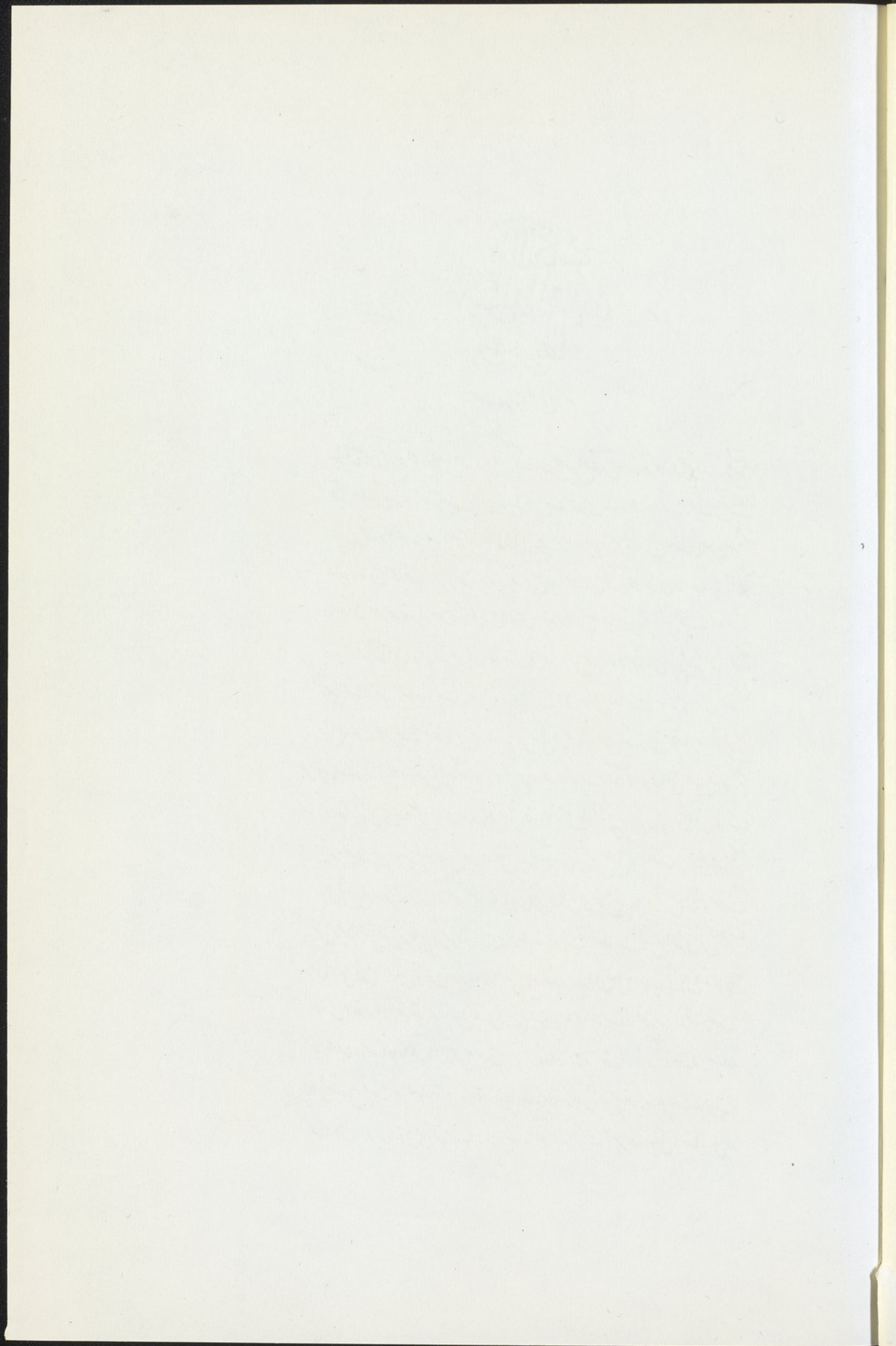
غرة شهر صفر ۱۳۸۹ هجری قمری

چهارم اردیبهشت ماه

شمسی ۱۳۴۱

کتابخانه الفقیر المحتاج الى ربه الغنی :

« محمود اشرفی تبریزی »



هذا كتاب اسئلة القرآن واجوبها بسم الله الرحمن الرحيم

بعد الصلاة قال شيخ الامام افضل المتأخرين زين الملة والدين محمد بن ابي بكر عبد الوهاب دار الاري قسما له وضع المسئلة
 حقيقا الطول لقائه في مختصره في اموزجا يسيرا من اسئلة القرآن المجيد وجوبها فنه ما تقدمه من كمال العناء
 الا اني لفتحه وصادقته ومنه ما فتح الله تعالى علي بسبب ذكره اخ لي من اخوان الصفا في دين الله وخبرته
 كتابه وكان صاحبها تقيا سليم الفطرة وقاد الذهن صاحبا بحكمة من كرام الاخلاق وصفات الكمال
 الانساني انعم الله تعالى بصحة وذكركته في معاني كتابه وكان شديد العناية بها كثيرا لبحث اسئلة عنها
 قد بداهه اسئلة ايها وفتح الله عليه فيها بغير لب لم يسمعها من العلماء ولا رايها في كتبهم فخلص فكره العادة
 ونية الصالحة على جمع هذه القصابة وهي تزيد على الف مائة في اسئلة وكانت بالنسبة الى ما في القرآن
 من العجائب والغريب كالقطرة من الداما والسمي من نجوم السماء ولكن قصدت حتمها من الامور
 منها وتقريره الى الافهام كثيرا لا يقع به ولا يجر له قده وعموضه واما الاسئلة التي تتعلق بوجه العبادة
 والمعاني التي هي ادق على الافهام وحق في قد وضعت لها مختصرا اخر وادعته انموذجا منها
 ايضا فليطلب منه وباللذ استعين عليه ان يترك اليه لفسر في ان يحسن علمي وعلمي خالصا لوجه الكبريم ويحمد
 واني تصالح بغيره ورحمته انه غفور رحيم سورة فاتحة الكتاب فان قيل الرحمن المنعني الوصف بالجملة
 من الرحيم المنعني الزجاج وغيره فكيف قده وعادة العرب في صفات المرح في المرق في الالاف
 الى الاعلى قلنا قال الكوهي وغيره انها بمعنى واحد كنديم وندان فلي هذا لا يرد اسئلة فانما على العود
 الاول انما قدمه لان مقدمهم خاص بالباري اليتي به غيره لا مفردا ولا مضافا فقدمه والرحيم بوصف به
 غيره مفردا ومضافا فاخره والرحمن بوصف به غيره مضافا ولا يوصف به مفردا الا الله فمستطه
 فان قيل كيف قدم العبادة على الاستعانة والاستعانة مقدمة لان العبد يستعين الله على العبادة فيعينه الله
 عليها قلنا الود لا تدل على الترتيب والمراد بهذه العبادة التوحيد وهو مقدم على الاستعانة على ادرا

سائر الجهاد فان لم يكن محمداً لا يطيب الاغارة على اداء الجهاد استفسار
 استقيم الاسلام والقران وطريق الجنة بالنقل والمؤمنون مهتدون الى ذلك فامعنى قولهم اهدنا
 الصراط المستقيم وانما تحصل الحاصل قلنا معناه ثبنا عليه وادنا على سلوكه خوفاً من سوء الخاتمة
 لغوفاً منه ذلك كما تقول العرب للوقوف قف حتى أتيتك معناه دم على قوفك وثبت
 عليه او معناه طلب زيادة الهدى كما قال الله تعالى والذين هتدوا زادهم هدى وقول يزيد الله
 الذين هتدوا هدى فان قيل ما فائدة دخول لا في قوله نعم ولا اتصالين وقوله غير المغضوب
 عليهم والاضالين كاف في المقصود قلنا فائدة تأكيد النفي الذي آل عليه غيره لسوء الخاتمة
 فان قيل كيف قال ربي في علي سبيل الاستغراق كم ضال قدر تضييقه ويؤيد ذلك قوله
 تعالى وانكتم في ربي مما زنا على عبدنا قلنا معناه لا ربي عند الله ورسوله وهن
 اذ هو نفي معناه انتهى اي لا يرتابوا فيه انه من عند الله وتطيره قوله نعم وان الساعة آتية لا ريب
 فيها فان قيل كيف قال ربي للفقير من هتدون فكأن تحصل الحاصل قلنا انما صا
 ر مستقيم بما استفادوا منه من الهدى او اراد انه ثبات لهم على الهدى زيادة فيه او خصهم
 بالذكر لانهم هم الفاضلون من امة الله حيث قبلوه واتبعوا كقوله انما انت منذر لمن يشاء او اراد
 وخصر على حد ما كقولهم سبيل تفكيك الحرفان قبل الحاد انما يتصور في حق من يخفى عليه الامور
 ليتم الخداع في حقه يقال خدعه اذا راد به المكره من حيث لا يعلم والله تعالى لا يخفى عليه شيء فكيف
 يخادعون الله قلنا معناه يخادعون رسول الله كقوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقوله
 من يطع الرسول فقد اطع الله وسمى نفاقهم خداعاً لشيء الفعل الخادع فاذ قيل كيف خص الفساد في الدنيا
 بقوله الا انهم هم المفسدون معلوم ان غيرهم خدعوا قلنا المراد بالفساد الفساد والنفاق وهم كما هو مخصوص
 به فاذ قيل كيف قال الله تهزي بهم ولا تهزوا بهم بالعبث في التهزي وهو تسيج والله تعمر تهزوا
 عن العبث قلنا اسمي حرا، الهزوا، الهزوا، كقولهم وجرأهينة سينة منها فاعني اسمي حرا، الهزوا، الهزوا
 فان قيل ما الفائدة في قوله او كصيب من السماء معلوم ان الصيب لا يكون الا من السماء قلنا فائدة
 انه ذكر السماء معروفة وضاقة لها ليدل على انه من جميع افعالها لا من اقل واحد اقل اقل لبي سماء
 قال الشاعر ومن بعد ارض تبتا وسماء فان قيل كيف قال فلا تحبلوا الله انذاراً وانتم تعلمون انتم

لقد
 سورة

لم يكونوا عالين انه لا تملكه ولا يشرك به بل كانوا يعتقدون ان لانذارا وشركا قلنا سبحانه وانهم تعلمون
ان الانذار لا يقدر على شيء مما سبق ذكره في الآية او انهم تعلمون انه ليس في التوراة والا انجيل مما انذار الانام
فان قيل كيف عرف الانبياء ذلك في سورة التهم قلنا انك لا تزلت بكلمة قبل مره الا به علمك
النار التي قودها انسان الصحابة معروضة فكلما ثم زلت منه الآية بالبدنيه مشا را جبالا الى اخره او لا
فان قيل قوله ولا تسوا الحق باطلا والحق ليسا هذين متغايرين لانهما من المخرج منها بل احداهما اصل
في الاخر قلنا هما متغايران لان المراد بغير الحق باطلا كما يتهم في التوراة ما ليس منها بلها ثم
الحق قولهم ولا تسوا الحق بالباطل في التوراة صفة محمد صلى الله عليه واله فان قيل قوله الذين يظنون انهم ملائكة ارسلهم
وانهم المرءة جبرون فائدة الثاني والاول بل عليه يقتضيه قلنا قوله ملائكة ارسلهم اي ملائكة انزلت عليهم
وما وعدهم على الصبر والصلوة وقوله انهم المرءة جبرون اي موقوفون بالبعث فصلا لعني انهم موقوفون بالبعث
و يحصل النوب الموعود فلا تكرار فيه فان قيل كيف قال الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم يوم
انما جئنا بالحق الذي قيل لهم لانهم قيل لهم قولا حظه فما لو احطه قلنا ان الذين ظلموا قولا قيل
لهم وقالوا قولا غير الذي قيل لهم فان قيل قوله تعالى ولا تعوذوا في الارض مضدين للجن والفساد فليسوا بالجن
ولا تضدوا في الارض مضدين قلنا معناه ولا تعوذوا في الارض بالكفر وانهم مضدون بساير المعاصي
فان قيل كيف قال لن يصبر على طعام واحد و طعامهم كان المن والسوى وبها طعامان قلنا المراد
به انه و انهم غير متبدل وان كانوا عبيد فان قيل كيف قال وتصلون النبيين بغير الحق وقيل النبيين لان
الآية التي فيها فائدة ذكره قلنا معناه بغير الحق في اعتقادهم ولان التصریح بصفة فعلهم ليس صحيح
اي بلغ في نعم وان كانت تلك الصفة لازمة للفعل كما في عكس فان رب احكم بالحق لزيادة معنى في التصریح
بالصفة ولان قيل النبي عليه السلام قد يكون بغير لفضل ابراهيم وآله ولو وجد كان سح فان قيل
كيف قال فقلنا لهم كوا قردة فاسين وانها لهم من صورة البشر الى صورة القردة ليس في وسعهم
قلنا بذا امر ايجاد الامم ايجاد قوم من مثل قردة ثم لم يكون فان قيل بين يقتضي شيئين فصاعدا
فكيف جاز دخولها على ذلك هو مفرد قلنا ذلك يشابهه الى المفرد والحق والجمع ومنه قوله تعالى
قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وقوله تعالى وان يصبروا وتتوهوا فان ذلك من عزم الامور
لان من قال قوله ذلك مع الجملة الدنيا معناه هو ان بين الفارض والسبكر وسياق تامة في قوله

لا فرق

لا تفرق بين احد من رسلك انما الله فاق قبل قوله وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان
 منها لما يتفق فخرج منه الماء كالماء في المعنى واحدا فائدة الثاني قلت التفتيح يدل على المخرج بوضوح
 الكثرة والاشارة الى ان على نفس المخرج وبها متعارضان فلا تكثر فان قيل ما الفائدة في قوله ثم قول الذين
 يكتبون الكتاب بأيديهم الكتاب لا يكون الا باليد قلنا فائدة تحقيق ما شرهتم ذلك التحريف بانفسهم و
 زيادة في تفتيح فقولنا انما يكتبون الكتاب لا يكون الا باليد قلنا فائدة تحقيق ما شرهتم ذلك التحريف بانفسهم و
 فان قيل الا ترى في الاعرض واحد كيف قال ثم قوله ثم قوله ثم قوله ثم قوله ثم قوله ثم قوله ثم قوله ثم قوله
 بالمشاق والعهود اتم معروضون عن العلو والخط في عاقبة ذلك فان قيل قوله ولما تم احص الناس على حجة
 ومن الذين اشركوا بهم من الناس قلنا انما خصوا بالذكر بعد العموم لان حرصهم على الحجة اشد لانهم
 كانوا الا يؤمنون بالبعث فان قيل قوله وما انزل على الملكين بل على ان الله انزل علم السحر على
 الملكين فلم يكن حراما قلنا العلم حرام لانها كانا اعلان الناس للسحر ليجتنبوه كما قال الله وما يعلمان
 من احد الا بقوله لو سأل انسان بالزنا لوجب عليه ان لا يعرفه فيجيبه فان قيل قوله ولقد علموا ان اشتريه
 ما في الاخرة من عذاب وليس ما شرهوا به انفسهم لو كانوا يعلمون ان الله انزل العلم اول ما انزل الله عليهم ثم نجاه عنهم
 قلنا انما ثبت لهم انهم علموا ان من اشترى السحر ما في الاخرة من الضيق والمنفى عنهم انهم لا يعلمون حقيقة ما يصير
 اليهم من الاخرة ولا يكون الضيق منها فالمنفى غير مثبت فلما في قوله كيف قال ولو انهم آمنوا بقولنا
 المشورة من عند الله خير لو كانوا يعلمون انما يستقيم ان يقر به اخير من ذلك اذا كان في كل هذه ما خير
 في السحر قلنا فما طلبهم على عقابهم ان في تعلم السحر خيرا نظر انهم الى حصول حصولهم الديموي فان
 كيف قال من احب ان يبدل آتينا وقال في سورة ابراهيم رب جعل هذا البلد آمنا قلنا في الدعوة
 الاولى كان كافرا فطلب منه ان يجعله بلدا آمنا وفي الدعوة الثانية كان بلدا غير آمن ففرقه وطلب له
 الامن ان كان بلدا آمنا فطلب له نبات الامن وادامه وكون هذه السورة مدنية وسورة ابراهيم مكة لانتها
 هذا ان الواقع من ابراهيم بلغة على الترتيب التي قلنا والاخبار عند في القران على غير ذلك الترتيب
 اول ان الملكي من منزل قبل الهجرة فيكون المدني من منزل بعد فتح مكة فيكون من اخرا على الله
 فلم قلنا ان سورة ابراهيم من الملك الذي نزل قبل الهجرة فان قيل اي مرج وشرف لا يبرهن في قوله
 وان في الاخرة لمن الصالحين ما لم يشر في الرسالة ولا قلنا فان الزجاج المراد بقوله من الصالحين

اي الغايين فان قيل الموتى في وسع الانسان وقدرته حتى يصح ان ينهي عنه على ضعفه او يوسع عليه
فكيف قال فلا تموتن الا وانهن مسلمون قلنا معناه انبتوا على الاسلام حتى اذا جاءكم الموت متم على دين
الاسلام فهو في المعنى امر بالثبات على الاسلام والدوام عليه وانه من تركه فان قيل قوله فان انبوا
مثل ما انتم به فهداهم سواء وان اريد به الهدى فلا مثل له وان اريد به دين الاسلام فلا مثل له ايضا لان
دين الحق واحد قلنا كلمة زائدة معناه فان انبوا اي انتم به يعني من انتم به وهو انتم او انتم اي انتم
وهو دين الاسلام ومثله قد تراد في الكلام كقولهم ليس كشيء او قوله لم يكن مثله في الظاهر مثل
ومثل محض واحد وقيل الباء زائدة كما في قوله بجمع الخلة اي مثل ايها كالم باقية او دين الاسلام فان قيل
كيف قال وما جئت ليقبلكم التي كتب عليها الا لتعلم من تسبح الرسول من تقبلت عبيده هو لم ير حاله
بذلك قلنا معناه لتعلم وتعاين وجوده او اراد العلم التيمم للعباد كقولهم ليميز الله الخبيث من الطيب فان قيل
كيف قال فلو لم يكن قبلة فبعضها وهذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم لم يكن راضيا بالتوجه الى بيت المقدس
مع ان التوجه اليه كان بامر الله تعالى وحكمه قلنا المراد بهذا الرضا رضا المجبة بالطبع لا رضا استلزام والاعتقاد
لامر الله تعالى فان قيل كيف قال واما نبي تابع قبليتم ولهم قبيلان ليهود وسنة للتصاري قبلة قلنا قلنا
القبيلتين باطية مخالفة لقبلة التي فكأنما يحكم الاتحاد في البطلان قبلة واحدة فان قيل كيف يكون للظالمين اليهود
لو غيرهم حج على المؤمنين حتى قال لا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم قلنا معناه الا ان يقولوا ظلما
وباطلا كقول الرجل لصاحبه ما كنت تجدني حتى الا ان يظلم او الا ان يقول الباطل وقيل معناه والذين
ظلموا منهم فالانبياء يعني واوليهم كطاني قوله اني لا يخاف لدي المرسلون الا من ظلم وقيل الا ايها
لكن وحجهم انهم كانوا يقولون لما توجه النبي صلى الله عليه وآله الى بيت المقدس ما ادى محمد ابن قبيلة حتى
بهيناه وكانوا يقولون ايضا سخا لفسا محمدي ديننا ويبيع قلوبنا فلما حول الله لهم الى الكعبة لتقطع هذه
الحجة صاودوا يقولون لم تترك قبلة بيت المقدس ان كانت باطلة فقد صليت اليها زمانا وان كانت حقا
فقد انقضت عنها فهذا هو المراد بقوله الا الذين ظلموا منهم وقيل المراد به قولهم ما تترك محبة قبيلنا الا
ميتا الى دين قومنا وجمنا وطنة وقيل المراد به قول المشركين قد عاد محمد الى قبيلنا لعلنا ان ينسأ حتى يفرق
يعود الى ديننا وانما سمي بظلمهم حجة لثابتة الحجية في الصورة كما قال حجهم وحضرة وقال فرجوا عما عندهم من العلم
فان قيل ما الفائدة في قوله ولا تكفرون بعد قوله وشكروا الى وشكروا ليقض الكفران في وجد انكروا انتم الكفار

قلنا قوله وشكروا الى معناه واستعينوا بنعمي على طاعتي وقوله ولا تكفرون بمعناه ولا تستعينوا بنعمي على
مصعبتي وقيل الاول امر بال شكر والثاني امر بال شجاعت عليه فان قيل كيف قال اننا سنجمعين اهل
دينه لا يظنون اذ مات على دينهم قلنا المراد باناس المؤمنين فقط وهو على عمومهم واهل دينه
بلخونه في الاخرة قال الله نعم ثم يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وقال كلما دخلت
لغت اخبتا فان قيل ما الفائدة في قوله والهمم الله وصدوا بآقار والهمم وجد فكان خصموا وخصر
قلنا لو قال والهمم وجد فكان هو خصموا وخصر كون واحد في الالهية يعني الله غيره ولم يكن اجبا
عن بقره في ذاته بخلاف اذا كرر ذكر الاله والاية والخصماتما سمعت لاثبات احدية في ذاته ونفي
ما يقوله المتصاري انه واحد الا في ثمة اى الاصول كما ان يردا وصدوا خصموا متعده وقلنا قال
الله وهدد على احدية الذات واصفة والقائل ان يقول قوله وصحبت الاحدية في الذات في الآ
في الصفة سواء تكررت ذكر الاله او لم تكرر فلما تبين الجواب فان قيل كيف وجه تشبيه في قوله تعالى
الذين كفروا كمثل الذي سقى غنابا منه تشبیه الكفار بالراعي قلنا فيه اضمارة تقديره وسلكت محمد
مع الكفار كمثل الراعي مع الانعام او تقديره وسل الذين كفروا كمثل بهائم الراعي او مثل وعط
الذين كفروا كمثل الراعي او مثل الذين كفروا في دعائهم الاسماء كمثل الراعي فان قيل كيف جئت
المعروف به بانه لا يسمع الادعاء وهذا مع ان كل عاقل كنت ايضا لا يسمع الادعاء وهذا قلنا المراد
بقوله لا يسمع لا يفهم كقولهم اسما سمعا فاسما جابة اى اسما فاما ان قيل كيف قال ولا يكلمهم الله يوم القيمة
وقال في موضع اخر فربك انت سائلهم جميعا كما كانوا يعلون قلنا المنفى كلام لتلطف والاكرام
والثبوت سوال التوخي والابانة فلان في فان قيل كيف قال كتب عليكم القصص في القتل اى فرض
والقصص ليس بقرن الولى مخبر في بل مندوب الى تركه قلنا المراد به فرض على القاتل التمكن لاية
فرض على الولى الاستبعا فان قيل كيف قال الوصية للوالدين الاقربين عطفت الاقربين على
الوالدين وهما اقرب الاقربين العطفت نقصى المغايرة قلنا الوالدان ليسا من الاقربين لان
القريب من ابى الى غيره بوسطة كالاخ والعم ونحوهما والوالدان ليسا كذلك ولو كانا منهم لكن خصا
بالذكر لقوله تعالى ولا تاتوا بهن وسكنا فان قيل كيف قال كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين
من قبلكم وصوم هذه الامة ليس كصوم امة موسى وعيسى عليهما السلام قلنا تشبیه في صل الصوم

لاني كشيته اوني ليعية الاضطرافانه كان في اول الامر الاضطرافا ما جازي وكتب من الى وقت النوم فقط
 كما كان في صوم من قبلنا ثم نسخ بقوله تم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الآيات اذ في العذر والهدى على ما رو
 عن ابن عباس رضي الله عنهما انه فرض على النصارى صوم رمضان حينئذ فمعه عشرة وعشرون وعشرون
 لتاليق في الصيف جبره التقدير والتاخير بزيادة عشرين فصام صومهم خمسين يومين لصيف
 ولشأن فان قيل فافادة قوله وبيات من الهدي بعد قوله هدي للناس قلنا ذكر اوله انه
 ثم ذكر ان بيات من حمله ما هدي لله به عبده ورفق به بين الحق والباطل فلا ذكر ان قيل
 ما فافادة اعادة ذكر المريض والمسافر قلنا فافادة ان الاية استقدت نسخها فيما تخيير الصحيح وكان
 فيما تخيير المريض والمسافر ايضا فاعيد ذكرهما لكلايهما ان تخييرهما نسخ كان نسخ تخيير الصحيح فان قيل
 قوله تم فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان بل على انه يحكي دعاء الداعين ونحن نرى كثيرا
 من الله عين لا يستجاب لهم قلنا روى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان من سلم دعاء الله بدعوة
 ليس فيها طمعية رحم ولا ثم الا اعطاه الله بها احدى ثلث خصال امان يعلى دعوته واما ان يدعى
 له في الاخرة واما ان يدعى عنه من السوء مثلها ولان قبول الدعاء شرطه الطاعة لله وحل المحال
 القلب وقت الدعاء في جملة هذه الشروط حصلت الاجابة ولان الدعاء قد يعقد بمصلحة في الآخرة
 والله يعلم ان تصليته في تأخير ما سال اذ في منعه عنه فيجيب الى مقصوده لاصلي وهو طلب المصلحة فيكون
 قد جرت به ويعقد انه منع فان قيل فافادة قوله تم ثلث عشرة كلمة معلوم ان ثلثه وسبعة عشرة
 ثم ما فافادة قوله كلمة والعشرة لا تكون الا كلمة وكذا جميع اسماء الاعداد لا تصدق على اقل من المذكور
 ولا على اكثر منه قلنا فافادة قوله ثلث عشرة ان لا يتوهم ان الواو بمعنى او كما في قوله تم فانكروا ما اطاب
 لكم من لسان ابي ذر ثقات وربع والآن كل التسع جملة فعلى لقوله ثلث عشرة ظن وجوب احد العددين فقط
 اما الثلثة في الحج والسنن بعد الرجوع وان يعلم العدد من حلقه وتقصيلا فيما كالعلم به ونظيره
 فذلك الحساب وتصنيف الكتاب واما قوله تم كلمة فالكلمة كما في قوله تم حويلين كاملين او معناه كلمة
 في الثواب مع وقوعها بلا عن الهدي اذ في وقوعها موقع التتابع مع تفرقها اذ في وقوعها موقع الصوم
 بجملة مع وقوع بعضها في غير ذلك فالحاصل انه كما وصفنا لا اذ انا فان قيل فافادة تكرار الابهة
 في قوله تم فاذا افضت تم عرفات فاذا ذكر الله عند مشعر الحرام واذكروه كما هديكم قلنا انما ذكره

بينها

تبتها على انه اراد ذكر المكر الا ذكر او احد بل مرة بعد اخرى ولانه زاد في الثاني فائدة اخرى هي قوله
 كما يدرك ليعني اذ كرهه جوتسده كما ذكرتم هبة اية ولانه اراد بالذکر الاول الجمع من صلواتين بمنزلة
 وبالثاني للذکار بعد النجربها فلا تكرار فان قيل كيف قال فاذا انضمتم من عرفات الى ان قال ثم انضموا
 من حيث افاض البصر و اراد به الافاضة من عرفات بل بضاف بعد الحجى الى مزدلفة والذکر فيها مرتين
 كما قرأ كيف يعرضون من عرفات قلنا فيه تقديم وتأخير لتقديره من كم ثم فوضوا من حيث
 ان انضم فاذا انضمتم من عرفات فان قيل كيف قال ثم تجلس في بوين فلانتم عليه ومن تأخر فلانتم عليه
 ومعلوم ان المتجمل التارك لبعض الرعي اذا لم يكن عليه ثم لا يكون على المتأخر الا في الرعي كما لا يتم قلنا
 كان سبل الجارية فبينهم من جعل التجمل انما ومنهم من جعل المتأخر انما فاجزأه الله تعالى به في الاثم عنهما
 جميعا ومعناه لا يتم على المتأخر في ترك الافاضة بالرحمة مع ان الله سبحانه ان توفى حصة كل توفى حصة
 ارعاه ان تعما، الاثم عنهما موقوف على التقوى لا على تجرد الرحمة او العزيمة في الرعي فهو قيل المراد به
 تقوى المتقاة في الحج وقيل تقوى المعاصي بعد الحج في بقية العمر بالوفاء بما عاهد الله تعالى عليه في عهده
 من موافق الحج من التوبة والانابة والمشكك في هذه الاية قوله تعالى في يومين من التجمل المتحضر انما هو
 المتجمل في اليوم الثاني من ايام التشرية فكيف ذكر لفظ اليومين و اراد بهما اليوم الثاني فقط فان قيل كيف
 قال انما ترجع الامور بهو يدل على انها كانت الى غيره لقولهم رجع الى فلان عبده ونسبه قلنا
 هو خطاب لمن كان بعد غير الله ونسب الفعل الى سواه فاجزأهم انهم اذ كلف لهم العطا، يوم القيمة ردا
 اليه ما اضافوا اليه غير بسبب كفرهم وجعلهم ولان حج يستعمل بمعنى صار ورجع لقولهم رجع على
 كرهه ومنه قول البيهقي وما المرء الا كالشهاب وضوءه يجر زجاجا بعد ان هو ساطع ولا انها كانت
 اليه قبل خلق محسبه فلما خلقهم ملكهم بعضهما ضلوة ونبأته ثم رجعت اليه بعد الهلكة ومنه قوله لمن الملك
 وقوله الملك يومئذ الحق للرحمن وانا قال وانا قال الى الله ترجع الامور ولم يقل واليه وانما قد سبق ذكره
 مرة لقصد التفتيح والتعظيم وذلك ما في الاجازة والاختصاص فان قيل كيف طبق الجواب السؤال في قوله
 يسئلونك ماذا يعقون قل ان انقسم من خسر خلقه ليدن الاقربين فانهم سألوا عن ما ينطقون
 و اجابوا بيان المصروف قلنا قد تضمن قوله نعم قل ان انقسم من خسر بيان ما ينطقونه وهو كل خير ثم
 ريدوا على الجواب المصروف و نظيره قوله نعم وانا انك يحينك يا موسى الية وقوله عليه السلام وقد سئل

فمن تجلس

عن الموضوعها ليجر هو الطهور رانه وحسن تته فان قيل كيف عا سبوا لو كنت ثلث مرات بغيره او سبوا
 ما ذنبتون سبوا لو كنت غير الطهر ارام سبوا لو كنت غير الطهر ليس ثم جا ثلث مرات بالواد وسبوا لو كنت ما
 ينفقون سبوا لو كنت غير الطهر ارام سبوا لو كنت غير الطهر قلنا لان هو الهم عن الجوارح الاول وقع متفق
 وعن الجوارح الاخر وقع في وقت واحد في حرف الجمع دلالة على ذلك فان قيل كيف قال ان
 الطلاق فان لم يسمع عليهم وغيرهم لطلاق مما يعلم لا مما يسمع قلنا الغالب ان العاظم على اطلاق
 وترك اللفظ لا يخلو عن مقابله ودمه وان خلا عنها فلا بد له ان يحدث نفسه ويناجها بما عزم
 عليه وذلك حديث لا يسميه الا ابيهم كما يسمع سورة شيطان فان قيل كيف قال ببعولتهن حتى يرضى
 ولا تخلفن في الرجعة وفعل يقتضي الاشتراك قلنا المراد ان الزوج اذا اراد الرجعة وابت
 المرته وجب ان يقول له ان لها لان لها حق في الرجعة فان قيل كيف قال ببعولتهن حتى يرضى
 ان ارادوا اصلاحا والمراد الزوج حتى بالرجعة سواء اراد الاصلاح او الاضرار بها تطويل العدة قلنا المراد
 ان الرجعة صورت اعدل ان قصد الزوج بها الاصلاح وتركها صورت اعدل ان قصد الاضرار بها
 فان قيل كيف الجمع بين قوله تعالى لهم انتم نوا تم جياهم وقوله لا بد وقون فيها الموت الا الموتة
 الاولى قلنا المراد بالاية الاولى امانة العقوبة مع بقا الاجل وبالاية الثانية امانة بانها الاجل ^{منظرة}
 وقوله في قصة موسى عليه السلام ثم نقضنا لهم بعد موتكم لانها كانت امانة عقوبة او كان احياهم ليعتق
 على معرفت قصتهم فصار كما جاز العزيم حين تم على القرية وآيات الانبيا نوا دستنة وكان المراد
 بالاية الثانية الموتة التي ليست بسبب آية لئلا ين الانبيا و احيا قوم موسى آية له ايضا فكان من اجاب
 حاسم ان في اصل السؤال لفظ لان الصيغة في قوله لا بد وقون للتعين في قوله فيها التجات على آيات
 بيانه في سورة الدخان ان الله على وجه يندفع به سوال من صله فان قيل كيف قال والله يوتي
 ملكه من يشاء والله اعلم قلنا المراد بهذا الملك السلطة والرياسة التي انكرها عظماء
 لطاوت وليس المراد ان يوتي كل ملك لاحد لان سياق الاية يخبرنا ان قيل كيف قال في الاية
 لم يطعم ولم يقبل ومن لم يشربه والما يشرب لا ياكل قلنا طعم بمعنى اكل وبمعنى ذاق والذوق هو
 المراد هنا وهو تعيم فان قيل كيف خص موسى وعيسى من الانبيا بالذكر في قوله تلك الرسل الاية
 قلنا لما اوتينا من الآيات الطاهرة والمجرب الباهرة مع الكتابين لفظهم مشهورين فان قيل كيف قال

وقدر

من قبل ان ياتي يوم الاسبوع فيه ولا شفاة ولا شفاعة وفي يوم القيمة شفاة الانبياء وغيرهم يدل قوله تعالى
 من الذي يشفع عنده الا باذنه وقوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى وقوله ولا تنفع الشفاة عنده الا لمن
 له قلسا به الايات لا تدل على وجود شفاة يوم القيمة بل تدل على انها لا توجد ولا تنفع بغير اذنه ولا
 لغير من عنده وهذا لا ياتي في نفي وجودها بل المنافي له الاجماع عن وجودها الا اجماع من كان وجودها
 ولو سلم فالمراد بنفي شفاة الاسنان والكوكب التي كان يعتقدونها ولها عرض ذكر الكفا بقوله
 تعالى والكافرون هم الظالمون وقيل المراد ان الشفاة في اثم ترك الوجبات لان الشفاة
 في الاخرة زيادة الفضل لا غير الخطاب مع المؤمنين في النفقة الواجبة وهي الزكوة فان قيل كيف
 والكافرون هم الظالمون على وجه المحصر وغيرهم ظلم ايضا قلنا لان ظلمهم شدة فكانت لظالم اثم
 قطره اتم حتى الله سبحانه لعلماء فان قيل كيف قال الله تعالى الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور
 المضارع ولم يقل اخرهم لفظ الماضي الاخراج قد وجد لان الايمان قد وجد قلنا لفظ المضارع
 فيه دلالة على استمرار ذلك الاخراج من الله تعالى في الراس مستقبل في حق من آمن بزيادة
 كشف الشبهة ومضاعفة الهداية وفي حق من لم يؤمن من قضى الله انه سيؤمن بائبدا الهداية
 وزيادة تها ايضا ولفظ الماضي لا يدل على هذا المعنى فان قيل متى كان المؤمنون في ظلمات
 الكفر والكافرون في نور الايمان ليخرجوا من ذلك قلنا الاخراج يستعمل بمعنى المنع عن
 الدخول ليقال لمن اتنع عن الدخول في امر خرج منه وخرج نفسه منه وان لم يكن دخل فيه
 فعصمة الله المؤمنين عن الدخول في ظلمات الضلال اخراج لهم وتزوين قرناء الكفار لهم
 الباطل الذي يصيبه ونهم به عن الحق اخراج لهم من نور الهدى ولان الايمان اهل الكتاب
 بالنبى عليه السلام قبل ان يظهر كان نور الهم وكفرهم به بعد ظهوره خروج منه الى ظلمات
 الكفر ولانه لما ظهرت معجزة عليه السلام كان هو فقهه وعبقريته خارجا من ظلمات الجهل الى نور
 العلم ومخالفة خارجا من نور العلم الى ظلمات الجهل فان قيل نقل ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وعدل عن نصرته الاولى مع انها لم تنقطع باعراضه بمنزلة من قبل احد الجيوبين وطلبا
 الاخر فان ابراهيم ما اراد هذا الاحياء والامانة قلنا اما لانه رأى خصمه قاصدا عن الفهم عن
 معنى الاحياء والامانة التي اضاها ابراهيم عليه السلام الى الله تعالى حيث عارضه معارضة لفظية

وعني عن اختلاف المعنيين اولاً انه علم انه فهم الحق لكنه قصد التمجيد والتبليس على اتباعه وشياعه فعدل بهم
الى امر ظاهر يفهمه كل احد ولا يقع فيه تمويه والتبليس فان قيل كيف طبع الله على قلبه فلم يعارض
بالعكس في طلوع الشمس قلنا لانه لو عارض به لم يأت الله بها من المغرب لان ذلك اماره
قيامه الساعة فلا يوجد الا قريباً من قيامها ولانه واتباعه كانوا عالين ان طلوعها من المشرق
سابق على وجوده فلو ادعاه لكدتوه فان قيل كيف قال عزير منكر استبعاد اني يحيي مدهة
بعد موتها وهو نبى ونسبى لا يخفى عليه قدرة الله على احياء قرية خربة واعادة الهلما اليها قلنا
ما قاله منكر استبعاد العظم قدرة الله بل تعجباً من عظيم قدرة الله تعالى او طلباً للرؤية كيفية
الاعادة لان اني بمعنى كيف ايضا وقد نقل عن مجاهد ان المارة على القرية العاقلة ذلك كان
رجلاً كما فرأشاكافي البعث هو المشهور فان قيل كيف قال الله لعمراً لا يرسم عليه السلام اولم تؤمن
وقد علم انه اثبت الناس ايماناً قلنا ليجيب ما اجابه فخصص به الفائدة العملية التي للسامعين
من طلبه لاجياء الموتى فان قيل كيف يجوز ان يكون النسبى غير مطمئن القلب بقدرة الله تعالى
على احياء الموتى حتى قال ابراهيم عليه السلام ولكن لمطمئن قلبي قلنا معناه مطمئن قلبي بعلمك
عينا كما حطان به برهاناً او مطمئن بانك تتحدثني خليلاً او بانى استجاب الدعوة والقتال
ان يقول على الوجه الاول كيف يزود يقيناً بالمشاهدة وقد روى عن علي رضي الله عنه انه قال
لو كشف الغطاء ما ازدت يقيناً و ابراهيم عليه السلام عظم رتبة وجل وجوابه ان علياً رضي الله
عنه راو بذلك قوة يقينية قبل العيان حتى كان الزيادة الحاصلة له بالعيان بسيرة لا يعدها
فان قيل الفائدة قوله فصهرن اليك اني فضهن واخط الاخذ من عنده قلنا الفائدة فيه زيادة
ثقتها ومعرفته شكاً لها وصفاتها للملائكة عليه بعد احيائها فيتمهم انها غير باقيل
كيف مع المنفيعين برك المنه مني عن المن ايضا مع انه وصف نفسه بالمتان قلنا من معني
اعطى ومنه المتان في صفات الله تعالى وقوله نعم فامن او مسك وقوله نعم لقد من الله على المؤمنين
اي انعم وقوله نعم فاماناً بعد وانا فدا اي انعاماً بالاطلاق بغير عوض ومن معني اعتد بالنعمة وذكرها
وتسخطها وهو المذموم فان قيل قوله نعم بل الله يمين عليكم ان يركم الايمان من نعم الله اني قلنا
ذلك عند اذنتهم الايمان فلا يكون سبباً بخلاف نعمه المال ولانه يجوز ان يكون من صفات الله تعالى

ما هو مخرج في حقه ذم في حق العبد كما يجارو الكبر والشم ونحو ذلك فان قيل كيف قل ابو واحدكم ان يكون له جنة
من نخيل واعناب ثم قال له فيما من كل الثمرات قلنا لما كان الخبيث الا عنب الكرم اشجوا اكثر باسما من غيرها
بانه ذكر جعل الجنة منها وان كان فيها غيرها تغلبها بها وتغنيها فان قيل قوله لم لا يسلمون الناس بما في ذلك
بمضموم على انهم كانوا يسلمون في فكيف قال بحسبهم الجاهل انما من المتخفف قلنا المراد بنفي السؤال
والاعجاب جميعا كقولهم لا ذول ثمر الارض وكقول الاعشى لا يغير الساق من ارباب ولا وصيت مغناه ليس
ابن لا وصيت مغناه فان قيل كيف قال الذين يلجون الرب الاله الحق الوعيد بالكل من ان الله ومدخره واد
ايضا في الاثم سوا قلنا لما كان اكثر اتضاع واهية بالمال تمام هو الاكل لانه مقصود لا في حقه ولا بد من غيره
عن انواع الاتضاع بالاكل كلين اكل فلان باله كلمة اذا اخرج في مصالحي الاكل وغيره فان قيل كيف خص
الاكل بذكر الوعيد دون المطعم وكلاهما ثم قلنا لان اتضاعه الذي هو الربا اكثر من اتضاع المطعم
فان قيل كيف قال انما البيع مثل الربوا والكلام في الربا مقصود من تشبيه البيع فقاسه انما الربوا
البيع قلنا جاؤا بالتشبيح على طريق المبالغة وذلك لانه لم يبع من اعتقادهم استعمال الربوا انهم جعلوه
في الكل والبيع فرما كقولهم القم كوجه زيد والبيع كلفه اذا ارادوا المبالغة فان قيل كيف قلتم ان اكل الكسائر
لا يخلد ون في النار وقد قال الله في حق اكل الربوا ومن عاد فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون
قلنا الخلود يعني طول البقاء وان لم يكن بصفة التابيد يقال فقد الامير فلان في الحسب اذا اطلق عنه اقول
تعال فاولئك اشارة الى استعمال الربوا بقوله انما البيع مثل الربوا العجز واليه التحريم وذلك لانه
كافرا والكاثر كلفه في النار قيل انما لعسر فرض النقص والصدق عليه تطوع فكيف قال ان يصدقوا
فهو خير لكم قلنا كل تطوع كان محصلا للمقصود من الفرض بوصف الزيادة كان فضلا من الفرض كما ان الزيادة
في الجرام فرض في المحل تطوع والزيادة في المحل الفضل لما بناه كذلك فان قيل ما فائدة قوله لم يدين
وقوله لم يدين عنده قلنا فائدة رجوع الضمير اليه في قوله فاكثروه اذ لو لم يذكره لقال فاكثروا الذين فالاول
احسن نظرا الثاني ان يباين شرك بين الاقرض والمباينة وبين المجازاة وانما يميز بينهما بفتح الدال وكسر با
ومنه قوله ما لك يوم الدين وقوله يسلمون ايان يوم الدين فقد ذكر الدين لتعين اعي العينين هو المراد
فان قيل كيف شرط السفر في الارزاق لقوله نعم وانتم على سفر الاية وجواز الركن كتحقق السفر
قلت الم يذكر تخصيص الحكم بل كان السفر مظنة عوز الكاتب والشاهد الموثوق بهما امرى سليل

لحفظ ال مسافرين باخذ الزمان فان قيل ما فائدة ذكر العقب في قوله فانه انتم فليس مع ان الجمل في الموصوفه
 بلا ثم لان لعقب وحده قلنا كتمان الشهاده هو ان يصير با ولا يتكلم بها فلما كان ذلك مقرونا بالعقب
 وكتبا به اسند اليه لان سناد الفعل الى الجارحه التي يعين بها الرفع كما في قوله اجماعه بصيرته عيني ومعه اذني
 وعلمه قبي فان قيل كيف قال وان يدبروا ما في انفسكم او تخفوه كما سبكم به الله وما يحدث به الانسان نفسه لا ياتي
 به الا لم يفعل الا لانه لا يدخل الا حرا عن في الوسع والطاقه او بالحديث المشهور قلنا قيل اريد بالايه العموم
 ثم نسخ بقوله نعم لا يخلف الله نفسا الا وسعها وقيل لا نسخ فيه لانه خبر الامم او نهي بل العموم غير اذ وانما المراد
 ما يمكن الاحتراز عنه وهو الغرم القاطع والاعتقاد الجازم مجرد حديث النفس والوسوسة فلا تخرج عن كفاية
 لاجن المعاقبه فهو يوم القيمة يخبر العباد بما ابدوا وادخفوا ليعلموا احاطة علمه بجميع ذلك ثم يخبر عن شيا
 فضلا ويعذب من شيا عدلا كما اخبر في الاية فان قيل اي شرف للرسول عم في مدحه بالايمان مع انه
 في مرتبه الرساله ودرجتها وهي اعلى من درجه الايمان فما فائدة قوله امن الرسول قلنا فائدة ان
 للمؤمنين زيادة شرف الايمان حيث مشح به جوده ورسله ونظيره في سورة الصافات قوله تعالى
 في خاتمه ذلك لئلا ياتي الله من ياله المؤمنين فان قيل روى عن ابن عباس رضي الله عنه انه قرأ ملكة وكتابه
 فسئل عن ذلك فقال كتاب الكثر من كتب فادبه قلنا قيل انه اراد ان الكتاب حسن والكتب جمع وكتب
 الكثر من الجميع لانه حقيق في الكل على اذ بهب بعضهم ويرد على هذا ان بين الكلام في الجمع المضاف والمفرد
 المضاف والجمع لا يستغرق عرفا وشرا كقوله بعدة الكرم صدقاي واهن عداي قوله روحاني طوالي و
 وعبيدي احرار بخلاف قوله صدقاي عدوي وعبيدي امرتي فلان الجمع المضاف الكثر فان قيل من لايضا
 الا الى اثنين فصاعدا فليخلف قال لا يفرق بين احد من رسله قلنا احد هنا بمعنى الجميع الذي هو جاد كقوله تعالى
 فما منكم من احد فانه ثم بمعنى الجميع بل قوله جازين و كانه قال لا يفرق بين احد من رسله كقولك المان من احد
 الناس لان احد اصيل للمفرد المذكور الموزن وتثنيتهما وجمعهما نفيها واثباتا تقول ما ريت احد الا نبي قلنا
 او الا نبي فستان سواؤه ونقول ان جابك احد بكتابي فاعطه ويعني يستوي فيه الكل فالمعنى لا يفرق بين اثنين
 منهم وجميع جابتهنم ومنه قوله تعالى يا سائرا لبي لست كما صدقنا قيل من اين ذلك قوله لهما ما كتبت عليهما
 ما كتبت لهما ان الاول في الخبر الثاني في لست قلنا قيل من من كتبت وكتبت فان الاول في الخبر الثاني
 في لست ليس يد لعقله ومن كتبت خطيبية او ثا و قوله لست نفسا كتبت بيته و قوله او ليعتبرن بالكتبه و قوله

ومن يفرق

ومن يعرف حسنة والاقرض الكتاب بمعنى واحد وقيل هو من اللام وعلى ليس يد ايضا لقوله تعالى
 اولئك لهم العنة ولهم سوء الدار وقوله نعم ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساءتم فلها وقوله اولئك عليهم صلات
 من ربهم ورحمة الله مستحقة الان يدعى ان اللام وعلى عند الاطلاق يقتضيان ذلك كما في هذه الآية لا مقروبان
 بذكر حسنة والسيئة او الحسن والعيب ويدل عليه قوله نعم ولا يسب كل نفس الا عليها اطلقه واراد به التبريد ليس بعد
 وقوله انه هو بان يوم كت يوم عليك وقوله فلان شهيدك فلان شهيد عليك ويقول الرجل لصبا
 بهذا الكلام تحم عليك لالت وقال الشاعر على اني ارض بان اصل الهوى في وخلص من لاعتق والابا واما قوله نعم
 من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فلنفسها وان كان بقية الا ان فيه دلالة ايضا من جهة اللام وعلى لان الصفة
 لطفه والله علم سورة العنقرض ان قيل كيف قال الله نعم نزل عليك الكتاب بالحق قال الله تعالى
 وانزل التوراة والإنجيل قلنا لان القرآن انجى والتوراة والإنجيل انزل جملة واحدة كذا اجاب الرمحشري في
 ويرد عليه قوله نعم بعد ذلك وانزل الفرقان فان الرمحشري قال اراد به جنس الكتب السماوية لا التوراة والكتاب
 خصوصا واراد به التوراة واراد بالقرآن كتر ذكره تعظيما ويرد عليه قوله نعم بعد ذلك هو الذي انزل
 عليك الكتاب من آيات محكمات وقوله نعم والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك وقوله تعالى
 وقال الذين كفروا لولا انزل عليه القرآن جملة واحدة والذي نزل في فيه والله اعلم ان التصحيح في نزل الوحي
 في انزل كلامها للتعبير لان نزل فعل لازم في نفسه واذا كانا للتعبير لا يكونان المعنى اخر وهو الكثير او نحوه لا
 لا نظير له وانما جميع بينهما والمعنى واحد وهو التقدير بحر با على عادة العرب في اقصائهم في الكلام ولقد فهم فيه
 على وجه شتى ويؤيد هذا قوله نعم لولا انزل عليه آية من ربه وقال في موضع اخر لولا انزل عليه آية من ربه فا
 فان قيل كيف قال من آيات محكمات ومن التبعيض وقال في موضع اخر كتاب حكمت آيات وهذا يقتضي كون
 جميع آيات محكم قلنا المراد بقوله من آيات محكمات اي ناسحات اخر نساها اي منوعات وقيل المحكمات
 العقيقات والنساها التبعيات وقيل المحكمات ما ظهر معناها والنساها ما لم يظهر معناها ما كان في معناها
 غموض ودقة والمراد بقوله نعم كتاب حكمت آيات ان جميع القرآن صحيح ثابت بصحة من النقل والنزل
 فلان في فان قيل كيف قالها وخر نساها من جنس بعضها نساها وقال في موضع اخر كتابا نساها صنف
 كلمة يكونه نساها قلنا المراد بقوله نعم وخر نساها ما سبق ذكره والمراد بقوله نعم كتابا نساها آية
 يشبه بعضها في الصفة وعدم ثباتها تقصنا بيد بعضها فلان في فان قيل ما فائدة انزال النساها بالمعنى

سورة العنقرض

الاخير المقصود من انزال القرآن انما هو البيان والهدى والغرض والذمة في المعاني بيان هذا المقصود او بيده
 قلنا لما كان كلام العرب يتسم الى ان يفهم معناه سرعا ولا يتقبل غير ظاهره والى ان هو مجاز وكناية وشارة
 وتلويح والمعاني فيه متعارضة متزايدة وهذا القسم هو المستحسن عندهم ولم يستبدع في كلامهم نزال القرآن بالقرآن
 تحققة لمعنى الامار كما قال عارضه باي النوعين شئت فانه جامع لهما وانزله الله حكما ونسأها ليجرب من
 بطله ويرد علم ما تشابهه الى الله نعم فينبغي من ان يابى فيه وشك في هو لما في فيصا قبه كما اسبغ على عباده بهرط
 وغيره اذ اراد ان يشغل العلماء برده لتساوي الحكم بالنظر والاستدلال والحيث والاجتهاد فينبغ ان يكون على
 العبادة ولو كان كل ظاهرا جليا لا يستوي فيه العلماء والجهال ولما لم ينظر لعدم العجز والاستنباط
 فان نظرنا انما تصحح بزيادة المشكلات ولله اقل بعض الحكماء حيد الغنى ان يورث البلاهة ويست
 الخواطر وقضية الفقر انه يفتش كمال اعمال الفكر ويتباطأ المحل في الكسب فان قيل قوله تعالى يروى عنهم
 راي العين اي يرى الغنى الكافرة الفضة المسلمة مثلي عد ونفسها اذ بالعكس على اختلاف القولين وكيف كان
 فربما في قوله تعالى في سورة الانفال اذ يركبهم اذ التفتيم في عينكم قبلا وبعينكم في عينهم لانه يدل على ان
 الغنيين يساؤون في استقلال كل واحد منهما لاخرى قلنا اتقيل والكثير في حالين مختلفين قلنا الله المبكرين
 في نظر المؤمنين اولاد المؤمنين في نظر المشركين حتى اجترت كل قذعة على قال صاحبها فلما اتقيا كثرته
 المؤمنين في نظر المشركين حتى جبنوا وفسلوا فغلبوا او كثرته المشركين في نظر المؤمنين وراهم اياهم على
 ما هم عليه كالذات في حقيقة اكثر من المؤمنين لعلوا صدق ما وعدهم الله تعالى لقوله فان يكن اية صا
 يعطوا ما بين الاية فان المؤمنين غلبوهم في هذه الغزاة وهي غزاة بدر ومع انهم كانوا ضعافا عند المؤمنين
 وقيل ارى الله المسلمين المشركين مثلي عد المسلمين وكانوا ائمة مناهم كنه قلهم في عين المسلمين وراهم
 اياهم بقدر ما علمهم انهم غلبوهم تقوى قلوبهم مما سبق من الوعد ان الماتة من المؤمنين يغلب الماتين
 منهم فان قيل فائدة قوله لا اله الا هو في قوله شهد الله انه لا اله الا هو الملك والاول والاحد قائما بالسط
 لا اله الا هو العزيز الحكيم قلنا الاول قول الله تعالى وحكاية قول الملكة واولي العلم وقال جعفر الصادق
 الاول وصف الثاني تعليم اي قولوا واشهدوا كما شهدوا فان قيل فائدة قوله تعالى وهم معرضون في
 قوله الم ترالى الذين ادوا نصيبا من الكتاب يعنون الى كتاب الله ليحكم بهنهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون
 والذين والاعراض واحد كما سبق مرة قلنا معناه يتولون من الله اي فيعرضون عما دعاهم اليه هو

او يتولون

او يتولون بايمانهم ويعرضون عن الحق لقلوبهم او كان الذين تولوا علما بهم والذين اعرضوا ابا عنهم فان
 كيف كان يدرك الخيرة بذكر وسيدته تعالى الخيرة بشره والنعق والنعق قلنا لان الكلام اما
 وردوا على المشركين فيما انكروه مما وعد الله به نبيه على لسان جبرئيل من فتح بلاد الروم وفارس وغير
 البني من الصحابة بذلك فلما كان الكلام في الخيرة خصه بالذكر باعتبار الحال او ارااد الخيرة بشره فالتفتي بقوله
 له لانه على الاخر كقولهم سبيل تعظيم الحق وانما خص الخيرة بالذكر لانه هو المرغوب فيه المطلوب للعباد والنعق
 فان قيل كيف قال قول ليل في النهار وتولج النهار في الليل وايلاج الشيء في الشيء يقتضي اجتماع
 حقيقةهما بعد الابلاج كايلاج الخيط في الابره والاصبع في الخاتم ونحوهما وحقيقة الليل والنهار
 لا يجتمعان قلنا الابلاج قد يكون كما ذكرتم وقد يكون مع تبدل صفة احد بهما بصفة صفة الاخر
 عليه مع بقاء ذاته فيه كايلاج كسيرة من خبز في لبن كثير او بالعكس فان المحققين مجمعان وزنا وصفة
 احد بهما غالب على الاخر كذلك الليل والنهار اذا كان الليل اربع عشرة ساعة بالنسبة الى زمن النهار
 فصفة من النهار ساهت قطعاً وكذا على العكس او مناه تولج زمن ايل في زمن النهار وبالعكس او
 الليل في النهار او بالعكس باعتبار ان قيل فم هو منها اخرين بالعكس او مناه انه خلق بلا صفا
 خالصا ونهار اصر فخالصا وخلق هو متميز منهما وهو مثل طلوع الشمس وقيل غروبها وبها
 الثالث والرابع يعان جميع السنة فان قيل ما فائدة قوله وليس الذكر كالانثى وهو معلوم من غير ذكر
 قلنا اجب قلنا ان في بطنها ذكر ولها اندرت ان تجعله خادما للبيت المقدس وكان من نعمه
 هذا التذكري المذكور خاصة فلما وضعت انثى اصبحت حيث فابظنها ولم يقبل نذر بها فالت
 معتدرة يعني ليست الانثى بصالحة لما يصلح له الذكر من خدمته لمسيحها انها ارادت ان الانثى ليست
 كالذكر صورة اذ قوة او نحو ذلك فلما قالت ذلك منكرة خجلة من الله نعم عليها بتخصيص
 بقبولها في التذرون غير بان الاناث وقان تقبلها ربهما بقبول حسن فان قيل المستعمل
 في مثله اذ قال حرف التثني على القاص وحرف التثنية على الكامل كقولهم ليس الفضة كالذهب
 وليس العبد كالتحر وزانه ليس الانثى كالذكر قلنا لما كان جعل الاصل فرعاً والفرع اصلاً
 في التثنية في حالة الاثبات يقتضي المباعدة في التثنية كقولهم القوم كوجه زيد وليس كلفه كان
 جعل الاصل فرعاً والفرع اصلاً في حالة التثني يقتضي ثبوت المباعدة في المشابهة لان التثنية

وذلك هو المقصود منها لان المشابهة وتعيين الذكر الاثني في اعم الاوصاف وعلما وهذا ايضا
 بالافراد اما ارادت ام مريم نفي المشابهة بينها في صفة الذكر فادام ال البيت المقدس لا غير ذلك
 عكست الملكة ان ذلك قول الله نعم والمعنى ليس الذكر الذي طلبت ان يكون فادام الملكة كالاشيا
 التي وهبت لها علم الله نعم جعلها وهبها آية للعالمين هو نفسه العظيم والتقويم المحل في قوله نعم والله
 اعلم بما صنعت وهي لا تعرف مقدار شرف الاله في الذكر الاثني للمصداق الا قوله في العرشى
 في الكشاف وقال ابي القاسم الرازي قال بعضهم في قوله نعم محمد بن سلام لم يرد الذكر كالا
 باحمد وقال بعضهم هو من كلام ام مريم فان قيل كيف نادت الملكة زكريا وهو قائم بصلي في الحجاب
 ووجهها وهو في الصلوة كما قال الله نعم فادام الملكة وهو قائم بصلي في الحرب الية قلنا المراد
 بقوله بصلي اي يدعو كقولهم ولا تجر بصلواتك ولا تخاف بها اي يدعائك فان قيل ما فائدة تخصيصه
 بحبي بن سلام بقوله نعم ان الله يبرك بحبي مصداق بكلمة من الله وكل واحد من المؤمنين مصداق
 بجميع كلمات الله نعم قلنا معناه مصداق بنفسه الذي كان وجوده بكلمة من الله وهي كلمة كن من
 وسطه اب وكان يصدق بحبي بن سلام من يصدق كل احد في الوجود او في المرتبة فان قيل زكريا
 سال الله الولد بقوله هب لي من لدنك ذرية طيبة والله نعم ميثرة بحبي على لسان الملكة فكيف نذر
 بعد هذه الكلمة قدرة الله على عطائه الولد حتى قال رب اني يكون لي غلام وقد بغضني الكبر وامرته
 عاقرا قلنا انما قاله على سبيل الاستفهام والتعجب من عظم قدرته الله نعم لا على طريق الانكار
 والاستبعاد او شبهة عليه بل يعطى الولد وهو شيخ وامرته عاقرا وتزول عنها بانان صفهان
 فان لكشف الحال فقدرته ان يكون له غلام او قد بغضني الكبر وامرته عاقرا فاعلم ان يقول
 آخر الآية لا ياسبب هذا الجواب فان قيل ما فائدة تكرار ذكر الاصطفا في قوله نعم ان الله صطفى
 وظهرك واصطفاك قلنا الاصطفا الاول للعبادة التي هي خدمة البيت المقدس وتخصيصها
 بقولهما في الذكر مع كونها اشيا واصطفا الثاني لولادة عيسى عليه السلام او عهد ذكر الاصطفا
 ليقيد بقوله على لسان العالمين فيمنع ذنوبها مصطفاه على الارض فان قيل كيف نفي حضور
 النبي عليه السلام في زمن مريم نعم بقوله وما كنت لهم ابدا بلقون اعلمهم الية ذلك معلوم عندهم
 لا شك فيه وترك نفي استماع ذلك الخبر من حفاظه وهو الذي كان هو يتوهمونه قلنا كان معلوما

المراد من قوله ان الله صطفى واصطفاك
 ان الله تعالى خلقه من نوره
 واصطفاه على سبيل الاستفهام
 والتعجب من عظم قدرته
 الله نعم لا على طريق الانكار
 والاستبعاد او شبهة عليه بل
 يعطى الولد وهو شيخ وامرته
 عاقرا وتزول عنها بانان
 صفهان فان لكشف الحال
 فقدرته ان يكون له غلام
 او قد بغضني الكبر وامرته
 عاقرا فاعلم ان يقول
 آخر الآية لا ياسبب هذا
 الجواب فان قيل ما فائدة
 تكرار ذكر الاصطفا في قوله
 نعم ان الله صطفى وظهرك
 واصطفاك قلنا الاصطفا الاول
 للعبادة التي هي خدمة البيت
 المقدس وتخصيصها بقوله
 ما في الذكر مع كونها اشيا
 واصطفا الثاني لولادة عيسى
 عليه السلام او عهد ذكر
 الاصطفا ليقيد بقوله على
 لسان العالمين فيمنع ذنوبها
 مصطفاه على الارض فان قيل
 كيف نفي حضور النبي عليه
 السلام في زمن مريم نعم
 بقوله وما كنت لهم ابدا بلقون
 اعلمهم الية ذلك معلوم
 عندهم لا شك فيه وترك نفي
 استماع ذلك الخبر من حفاظه
 وهو الذي كان هو يتوهمونه
 قلنا كان معلوما

عنه بمبعضها ايضا انه ليس من اجل القراءة والرواية وكانوا يكرهون الوحي فلم يبق الا المشاهدة
والحضور وهي في غاية الاحاطة فثبت على طريق التكميل بالمتكبرين للوحي مع علمهم انه لا قرأته له ولا رواية
ونظيره قوله نعم وما كنت بجانب الغربي وما كنت بجانب الطور فان قيل كيف قال الله سبحانه
ابن مريم والحطاب مريم وهي تعلم ان الولد الذي بشرت به يكون منها قلنا لان الانبياء يولدون
الى الاءاء لا الى الاعمات فاعلمت بنسبة اليها انه يولد من غير اب فلا ينسب الا الى امه فان قيل
مجنونة العيسى في تكليمه ان سكتها وادى خصوصية له في هذا حتى قال ويكلم الناس في المهد وكلما قلنا
معناه ويكلم الناس في ما بين الحالتين كلام الانبياء من غير تفاوت بين حال الطهارة وحال الكهولة
يستحكم فيها العقل وينبأ فيها الانبياء فكانه قال ويكلم الناس في المهد كما يكلمهم كلما وقال الزجاج هذا
خرج مخرج البشارة لمريم انه عليه السلام سبغ في زمن الكهولة فبشارة لها بطول عمره وقيل المقصود
من ان الزمان يثريه كما يثري غيره ويقدم من حال الى حال ولو كان العلم بحجبه يتغير فان قيل
كيف قال اني متوفيت وانك الاله والله تعالى رفعه لم توفقه بعد قلنا لما بدوه له يهودا يقتل بشره
بانه انما يقتضيه روحه بالوفاة لا بالفضل والوفاة لا تقيد الترتيب ليلزم من الالة موته قبل رفعه **الكتاب**
ان في تقديره ما واخيرا تقديره في رفعك وتوفيت الثالث ان معناه قابضك من الارض
تاما واذا في اعضائك وجدك لم يبالوا منك شيئا من قولهم توفيت حتى على فلان اذا استوفيت
تاما واذا الرابع ان معناه اني متوفيت بنفسك باليوم من قولهم تعالى الله يتوفى الانفس حين
والتي لم تمت في مناها ورافك انت نام حتى لا تخاف بل تستيقظ وانت في السماء
امر مقرب فان قيل كيف قال ان يمشي عيسى عند الله كمثل آدم وادم خلق من التراب
وعيسى من الهوا وادم خلق من غير اب ام وعيسى خلق من ام قلنا المراد به التشبيه في
بغير واسطة اب والتشبيه لا يقتضي المماثلة من جميع الوجوه بل من بعضها فان قيل كيف
اهل الكتاب بان منهم ابناء وانا بقوله ومن اس الكتاب من ان يامن به بغير يوده
اليك الالة والمسلمون وغيرهم من اهل المل كل ذلك منهم الامين والخاصة قلنا انما خصهم
باعتبار وادعوا الى حال فان سببت الالة ان عبد الله بن سلام اودع الفاد ما في وقية
من الذهب فادعى الالامة فيها وفحص عن عازف اودع دينار فاجانه ولان خيانه اسل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الكتاب المسلمين كون عن استحسان دليل آخر الآية بخلاف جنة المسلم المسلم فله كذا خصتهم بالذکر
فان قيل كيف قال له سلم من في السموات والارض طوعا وكرها والكفر الانس والجن كفره
قلنا المراد بهذه الاستسلام والانقياد لما قضاه عليهم وقدره من الجحوة والموت والمرض
والصحة والشفا، والسعادة ونحو ذلك فان قيل كيف قال ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا
كفرا لن يقبل توهمهم معلوم ان المرتد كيفما ازداد كفره فانه مقبول التوبة قلنا الآية
نزلت في قوم ارتدوا ثم اظهروا التوبة بالقول ليس هو الهم والكفر في ضمائرهم قال ابن
عباس رضي الله عنه وقيل نزلت في قوم تابوا من ذنوبهم غير الشرك وقيل معناه ان
توبتهم وقت حضور الموت فلا يقبل كيف قال ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة وكم
من بيت بنى قبل الكعبة من من آدم الى نوح ابراهيم عليهما السلام قلنا معناه ان اول
بيت وضع قبله للناس وكان عبادة لهم او وضع مباركا للناس ولان ابن عباس قال اول
من بناه آدم ثم لما اهبط من السماء اوحى الله اليه ان يبيت في الارض فصنع حوله نحو
ما رايت الملكة يصنع حول عرشى فبناه وجعل لطيف حوله فان قيل كيف قال كنتم
خير امة ولم يعقل انتم خير امة قلنا معناه في سابق علم الله نعم او كنتم يوم اخذ الميثاق
على الذرية فاراد الاعلام بكون ذلك صفة صليته فيهم لا عاصيته بتجدة او معناه خلقتهم
ووجدتم فيهم ان الباقية وخير امة لصب على الحال تمام الكلام في كان كراهه في قوله
انه كان فاحشة ومقتا فان قيل كيف قال ولو آمن اهل الكتاب كان خيرا لهم ولا يصح ان
يها خيرا من ذلك الا اذا كان في كل واحد منها خير قلنا معناه ايمانهم لمحمد صلى الله عليه وسلم
وعيسى عليهما السلام خيرا من ايمانهم موسى وعيسى فقط فان قيل كيف قال مثل ما يفتقرون في هذه الآخرة
الدينا كمثل ريح فيها صر لاية ولم يقصود تشبيه نفقة الكفار اموالهم في تحصيل المغاخر وطلب
الصيت والسمعة او او ما يفتقرون في الطاعات مع وجود كفر او ما يفتقرون في عبادة
رسول الله صلى الله عليه وآله ولم بالتزوع الذي اصابته ريح شديدة البرد فابلهت ففزع
ولم يتفعبه والتشبيه في الحقيقة بالتزوع وفي لفظ الآية بالريح قلنا اية ضارة تقديرة مثل
الهلاك ما يفتقرون كمثل الهلاك ريح فيها صر مثل ما يفتقرون كمثل الهلاك ريح وخطيرة

قوله نعم

وله نعم مثل الذين يخفون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة الامة وقوله مثل الذين كفروا كمثل
 الذي ينفق الآية وقال تغلبت في تقديم و تاخير قد بره كمثل حرب قوم ظلموا انفسهم
 اصابتهم ريح فيها صر فاهلكة فان قيل كيف قال ان تمسك حنثه تسويهم وان لم يصبرهم
 سينة يفرحوا بها فوصف الحنثه باليس واليسنة بالاصابة قلنا المستعار بمعنى
 الاصابة فكان المعنى واحدا الا ترى الى قوله ثم ان تصيبك حنثه تسويهم وان تصيبك
 مصيبة الامة وقوله نعم ما اصابتك من حنثه فمن الله وما اصابتك من سينة فمن نفسك
 وقوله ان الانسان خلق ظلوما اذ امس له شره و عا و اذا امس له نورا فان قيل كيف ساروا
 الى مغفرة من ربكم الآية والنسبي عليه السلام يقول العجلة من عمل الشيطان والثاني من الرحمن
 قلنا قد استثنى النبي عليه السلام حنثه مواضع فقال الا في التوبة من الذنب وقضاء الدين
 الحال يروج البكر البالغة وورق الميت والكرام الضيف اذا نزل في السارعة المأمور بها في
 هي السارعة الى التوبة وما في معناها من باب المغفرة فان قيل كيف قال الذين انزفتموا
 فاحسوا وظلموا انفسهم عظيمة كلمة او فعل الفاحشة و دخل في ظلم انفسهم هو من المبلغ انواع
 ظلم انفس قلنا اريد بالفاحشة نوع من انواع ظلم انفس هو الزنا او كل كبيرة فخص بهذا
 الاسم بقية على زيادة محنة و اريد بظلم انفس ما ورا ذلك من الذنوب فان قيل كيف قال منا
 ومن غير الذنوب الآية وقال في موضع اخر و اذا ما غضبوهم يخفون قلنا سمعناه ومن سببه
 الذنوب من جميع الوجوه الا الله يسئل هذا الغفران لوجود الامر الله نعم فان قيل كيف
 قال فان مات او قتل و لم يترك على قوله فان مات و كان القتل بدخل فيه فانه مات قلنا
 القتل و النكاح من تاكيد اذا طلق الميت في العرف لا يفهم منه المقبول فذلك عطف احد هما
 على الاخر فان قيل كيف قال من يعقل يات بما عمل يوم القيمة وقال في موضع اخر ولقد صحتونا
 فرادى كما خلقناكم اول مرة قلنا سمعناه يات مكتوبا في ديوانه او يات حالما انه مسمى
 فرادى منفرد بين عين الابل والاسمال و عن النشك في العتي او عن الامة المعجودة من دون الله
 و تمام الآية يشهد بذلك فان قيل قد جاء في الصحيحين عن النبي عليه السلام ان الغالب يات يوم
 القيمة حالما عين بالغلة على عنقه صامتا او ناطقا هذا معنى الحديث فانذرع الجوب قلنا

على ان يكون المراد بالآية الاخرى فرادى غير ان اهل تعزيرون بها ويستفرون شهيد
 بصحة تمام الآية فان قيل هم درجات عند الله ولعبيد ليسوا نفس الدرجات قلنا
 فيهما تقديره ذو درجات واهل درجات فحذف المضاف لعدم الالتباس وقيل
 المراد بالدرجات الطبقات فلا يكون فيها ضمير بل معناه انهم طبقات عند الله تعالى
 متفاوتين كقوات الدرجات فان قيل كيف جعل لكل الفريقين درجات واحدة
 الفريقين هم درجات لا درجات قلنا الدرجات تستعمل في الفريقين بل قيل قوله تعالى
 في سورة الاحقاف بعد ذكر الفريقين وكل درجات مما عملوا ^{بما} ^{من} حقيقة ان بعض اهل
 النار خفف عنه ايا فكانه فيها اعلی وبعضهم شدة عذابه فكانه فيها اسفل ولو سلم خصا
 الدرجات باهل الجنة كان قوله هم درجات جعالمهم خاصة تقديره فمن اتبع رضوان الله
 وهم درجات عند الله كما في بسخط من الله وهم درجات الا انه حذف البعض لدلالة الجوز
 عليه فان قيل الذين قالوا ان الله فيقر وسخن اغنيا، كانوا في زمن النبي عليه السلام قالوا
 ذلك لما سمعوا قوله نعم من الذي يقرض الله قرضا حسنا فكيف قال سكتت ما قالوا
 وقلمم الانبياء بغير حق اى وكتبت قلمم الانبياء، وهم لم يقبلوا انما قلنا لما رضوا
 بقلمم اسلافهم الانبياء كان قلمم باسرها ذلك فاضيف اليهم وقد ذكرنا هذا المعنى في
 القرآن كثيرا فان قيل كيف قال ان الله ليس بظلام للعبيد وظلام صنيعة بالظلم
 ولا يلزم من نفي الظلام نفي الظلم وعلى العكس يلزم فهذا قال ليس بظلم ليكون ابلغ
 في نفي الظلم من انه المقدم قلنا صنيعة المبالغة جئى بها لكثرة العبيد لكثرة الظلم كما
 قال نعم ولا يظلم ربك احدا وقال عالم الغيب وعلم الغيوب لما افرده المفعول لم يأت
 بصنيعة المبالغة ولما جمعت اى بصنيعة المبالغة وتظير قولهم زيد ظالم لعبيده وعمر وظلام
 لعبيده فهما في الظلم سياتان وكذا قال نعم محققين وسلم فشد وكثرة الفا عليهن
 لا تكدر الفعل الثاني ان العذاب من لعظيم القدر الكثرة العدل ولا يسبق الجنابة تكون
 افحش واقبح من الظلم لمن لعظيم القدر كثر العدل فيطلق عليه اسم الظلام باعتبار زيادة
 قبح الفعل منه لا باعتبار تكرره فحاصله ان صنيعة المبالغة تارة يكون باعتبار زيادة ذات

فمن اتبع رضوان الله
 فله اجر كبير
 ومن كفر
 فله عذاب كبير

فيطلق

العدل

الفعل ونارة باعتبار زيادة صفة فاعل الفاعل لود جدم من الله نعم وقد تسلكنا من الفاعل
 بوجه من عباده باعتبار زيادة وصف العجب والتعجب لا قوله تعالى وحملها الانسان انه كان
 ظلوما جهولا على ما في بيانه في موضعه ان الله نعم فان قيل قوله تعالى فان كذبوك فقد كذب
 رسل من قبلك من جنس الخوا ان تعقب شرطه هذا بقوله قلنا معناه وان كذبوك فانت
 بتكذيب الرسل قبلك وصفا للسبب هو تكذيبهم بموضع السبب وهو التامى بهم فان قيل فائدة
 قوله نعم ولا يكتمونه في قوله نعم واذا اخذنا معناه في التبعين او قوله الكتاب لتبينه للناس ولا يكتمونه والاول
 معن عن الثاني قلنا معناه لتبينه في الحال ويدعون على ذلك البيان فلا يكتمونه في المستقبل الثاني
 ان الضمير الاول للكتاب الثاني لغيت ابي عليه السلام وذكره فانه قد سبق ذكر النبي عليه السلام قبل
 هذا فان قيل تسمى بنو الكتاب من سائر بيان صفة النبي ثم وذكره لانه من جهة الكتاب النبي هو التوبة
 والاسخيل فعوله بعد ذلك ولا يكتمونه تكرر قلنا على انه يكون تأكيد فان قيل كيف قال تبا انك من
 فضل النار فقد اخبرته وقال في موضع اخر يوم لا يخزي الله النبي الذين آمنوا معه ولا يؤمنون
 ان لا يدخل المؤمنون النار كما قالت المعتزلة والخارجية قلنا اخبرته بمعنى اوله وانه من الخزي هو
 الذل والهوان وقوله يوم لا يخزي الله النبي الذين آمنوا معه من الخزي وهو النكال والفضيحة في كل
 من يدخل النار يذل وليس كل من يدخلها يذل به ويغضب او المراد بالآية الاولى ادخال الاقا
 والمخلوقين لا ادخال كلهم المقسم المدلول عليها بقوله نعم وان منكم الاو ادخال التطهير الذي
 يكون لبعض المؤمنين بقدر ذنوبهم وقيل ان قوله نعم يوم لا يخزي الله النبي كلام تام وقوله ولا
 آمنوا معه كلام غير مقطوف على ما قبله فان قيل كيف قال معناه ما ياد والسموع ندا النداء
 وقوله لا نفس النداء قلنا لما قال منا ويا نداء صارت تعديره ندا منا وكان سمعت زيد يقول
 كذا اي سمعت قول زيد فان قيل فائدة قوله تبا غفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وكفر سيئات
 دخل في غفران الذنوب قلنا الغفران محو فضل والتكفير محو سيئات بالجنات فان قيل فائدة
 قولهم وتوفاهم الا برار مع اتهم لا ينفعهم توفاهم مع الا برار بل التافه لهم كونهم من الا برار سواء توفاهم
 معهم او قبلهم او بعدهم قلنا معناه وتوفاهم حصون بصحة معهم معدود في جعلتهم كابق حط
 الامر مع اصحاب الفلح والجر اترابي حصى من جعلتهم وان تقدم حطاه عنهم او تاخر فان قيل كيف

وانا ما وعدنا على سلك اي على لسان سلك دعوة بايجاز الوعد مع علمهم وقولهم ايضا انك لا تخلف الوعد
 قلنا الوعد من الله تعالى على لسان الرسل للمؤمنين عام يحتمل ان يراد به الخصوص كما في الكفرات الصرا
 فسالوا الله ان يحصوهم الله خليلين في حكم الوعد الثاني انهم سألوا ان يعجل لهم نصر الذي وعدوا فانه تعالى
 وعدهم لنصر على اعدائهم غير موقت بوقت خاص فان قيل كيف تجوز ان يعجز الرسول عنهم الذين كفروا
 حتى نهي عن الاغترار بقوله لا يغركم تغلب الذين كفروا في البلاد اي تصرفهم فيها بالتجارات متعدين
 قلنا سغاه لا يغركم ايها المؤمنون فان رئيس القوم ومقدمهم يحاطب شي والردا به اتباعا و
 الثاني انه عليه السلام كان غير مغتر بجاهلهم فقبل له ذلك تاكيد لما كان عليه وثبتا على الله ورسوله
 كما قيل له فلا تكون ظهيرا للكافرين ولا تكون من المشركين فلا تطع المكذبين فان قيل كيف نهي عن تغلب
 وهو ليس صانعي قلنا سغاه لا تغتر بتقبلهم فلو ان تقبلهم قد غرت به من تزلزل بسبب من سبب
 لان تقبلهم لو غره لا غتر به فنع سبب هو غرور تقبلهم اياهم لمتبع سبب هو غتراره بتقبلهم فان قيل
 كيف قال لا يغركم تغلب الذين كفروا في البلاد ولم يقبل لا يغركم بغرورهم وهو الذي يحتمل ان يعجز
 الرسول والمؤمنين النعم والاموال التي تغلب في البلاد قلنا المراد بتقبلهم تصرفهم في التجارات والتقسيم
 والنفذ وما بالاموال الفقيرة اتماما ونيلها فلهذا اراد النبي تغلب في النعمة وتتمتع بها فلهذا ذكر
 التغلب في قبيل سغاه لا يغركم تغلبهم في المعاصي غير ما حوزين بن بوزهم فان قيل كيف قال اولئك
 لهم اجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب في له لهم اجرهم عند ربهم موضع لسارة بالثواب وسرعة
 الحساب انما يذكر في موضع التهديد والعقاب قلنا معناه لا يشتركون بانبياء الله ثمنا قليلا خوفا
 خوفا من حساب فانه سريع الحساب فراجع الى ما قبله سورة النساء فان قيل قوله وخلق منها زوجها
 اذا كانت حوا مخلوقة من آدم وخلق مخلوق من منه ايضا يكون نسبة حوا الى آدم نسبة الولد لانهما متفرقة
 من فكلون اخوان لانا قلنا قال بعض المفسرين من لبيان ابي الحسن للبتعويض فغناه وخلق من
 جنبها زوجها كما في قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم الثاني هو الذي عليه الجمهور انها للبتعويض
 ولكن خلق حوا من آدم لم يكن بطريق التوليد كخلق الاولاد من الالباء فلا يلزم منه ثبوت الحكم النسبية والا
 فيها فان قيل كيف قال انوا لست ابي امهم لست ابيهم لست ابيهم حتى يبلغ اتفاقا قلنا المراد
 به اذا بلغوا وانما سموا بآبائهم لقرابته بهم بالبلوغ باعتبار ما كان كما تسمى الناقة عشرة ابد بعد الوضع وقد

النسيئة
 سورة

يسمى بالباع فيما يحتملها وكان كل سمي الحيا والعبس نحو ما بعد ما كان قال الله نعم اقلت
 وانتم ممنون وقال انى ارانى عصر خيرا ومنه قول النبي صلى الله عليه وآله بعد ما جاءه الله نعم تيمم الى طاب
 فان قيل اكل ما ليس بغير حرام وحده ومع اموال لا وصيا فلم يرد انتهى محض صاعرا اكله مها بقوله
 تعالى ولا تأكلوا اموالكم اى من اهل بيتهم قلنا لان اكل ما ليس بغير حرام مع الاستغفار عذر في ذلك
 حصن بالني ولا نتم كانوا ياكلونه مع الاستغفار عذرا انتهى على ما وقع منهم فان قيل لما قال انك
 الوالدان الا قرون دخل في القليل والكثير فزائدة قوله نعم ما قل من ذلك قلنا انا ما قال ذلك
 على جهة التاكيد والاعلام ان كل تركه يجب قسمتها للمساوي والمقتضيات من الشركات ومحققة
 يقتسم وينفرد ببعض الورثة فان قيل كيف قال ولا يورث لكل واحد منهما السدس مع ترك النكاح واليه
 مع انه لو كان الولد بنتا غلب الثلث قلنا الآية وردت لبيان الفرض دون التصويب
 للاسب مع البنت بالفرض الا السدس فان قيل كيف قطع على العاصي بالنكاح والى التار بقوله ونقص
 ورسوله ويصدق دونه يدخله نار خالد فيها قلنا اراد به من بعض ائمة ورد حكمه وحده وما ورد
 كفر والكل سمي النكاح وفى النار فان قيل كيف قال حتى يترقب الموت التوفى والموت
 واحد فصار كأنه قال حتى يموت الموت قلنا معناه حتى يتوفى من الامتلاك الموت الثانى معناه
 باخذ من الموت وسوى ارواح من فان قيل كيف قال انما التوبة على الله ولم يقل انما التوبة على
 مع ان التوبة راجية على العبد قلنا معناه انما قول التوبة على الله سبحانه المضاف للثا ان
 معنى التوبة من الله يرجوعه على العبد بالمعقبة والرحمة لان التوبة فى اللغة الرجوع فان قيل كيف قال
 بجماله ولو علم بغير جماله ثم تاب قبلت توبته قلنا معناه بجماله بقدر قبح المعصية وسوء عاقبتها
 لا يكون منها معصية وذنب وكل عاصر حال بذلك حال مباشرة المعصية معناه انه سلوب كل العلم به
 بسبب غيبته الهوى وتربيت الشيطان فان قيل كيف قال ثم يترقب الموت من قريب مع انه لو تاب وبع
 الذنب من بعد قبلت توبته قلنا معناه قبل معانيتها سلطان الموت كذا قال ابن عباس رضى الله
 فان قيل كيف قال وانتم احد بيتي قطارا الآية مع ان حرمة الاخذ ثابتة وان لم يكن فيه عطاء للمهر
 بل كان في ذمة او في يده قلنا المراد بالابناء ايضا والالتزام كفى قوله نعم اذا سلمتم اتيم اى ما
 والمتم فان قيل كيف قال ياخذونه بهن ما و اخذهم المرتة ظلم ليس بهن لان البهتان اللذنب

في قوله انما التوبة على الله ولم يقل انما التوبة على الله
 مع ان التوبة راجية على العبد قلنا معناه انما قول التوبة على الله
 فان قيل كيف قال وانتم احد بيتي قطارا الآية مع ان حرمة الاخذ ثابتة وان لم يكن فيه عطاء للمهر
 بل كان في ذمة او في يده قلنا المراد بالابناء ايضا والالتزام كفى قوله نعم اذا سلمتم اتيم اى ما
 والمتم فان قيل كيف قال ياخذونه بهن ما و اخذهم المرتة ظلم ليس بهن لان البهتان اللذنب

قلنا قال ابن عباس بن قتيبة المراد بالبهتان الظلم وقال الزجاج المراد به الجاهل المشهور في كتب اللغة
ان البهتان ان يقول الانسان على غير ما لم يقصد قالوا فالمراد به الرجل يتجسس امرئته تهمة ليحصل
بذلك الى ان يافيه منها مهرها ويفارقها وقيل المراد به النكاره ان يها مهران في ذمته فان قيل
كيف قال الامام قد سلف ولا تنكحوا نهي عن الفضل في المستقبل والامام قد سلف ماض فليصح استنباط
من مستقبل قلنا ان الابهنا بمعنى بعد كما في قوله تعالى لا يدعون فيها الموت الا الموتة الاولى وقيل
هو استنباط من مجيء وف تقيده فانه بعد كون الامام قد سلف وقيل فيه تقيده بم تأخير تقيده
انه كان فاحشة الابه الامام قد سلف فان قيل كيف قال انه كان فاحشة بل يفظ الماضي مع ان
يكون مكتوبة الابه فاحشة في الحال في الاستقبال الى يوم القيمة قلنا كان تارة تستعمل
المنقطع كقولك كان زيد غنيا وكان الخرف طينا وتارة تستعمل للماضى المستعمل في قولك
كقول ابن جنيد الهذلي وكنت اذا جاري عالمضوفة ثم حتى نصف الساق منزري
اي في الآن لانه يتدرج بصفة ثابتة له في الحال لا بصفة زائلة ذاهبة والمضوفة بالباء الامر الذي
يشق منه والقاف تصحيف ومنه قوله تعالى وكان الله بكل شئ عليما وكان الله على كل شئ قديرا
وما اشبه ذلك ما نحن فيه من العنيل وسباق تام الكلام في كان بعد هذا ان شاء الله تعالى
في قوله تعالى ان تصلوه كانت على المؤمنين قبا موقوتا فان قيل كيف قال وربكم
اللاتي في حجوركم قيد التحريم يكون الربية في حجر زوجاتها والحرة ثابتة مطلقا وان
لم تكن في حجره قلنا خرج ذلك مخرج العادة والغالب لا يخرج القيد والشرط
ولهذا الكسفي في موضع المحلان نفي الدخول قائل قد برهان قيل لما قال من سئلكم
اللاتي دخلتم بهن ثم قال في آخر الآية وحل لكم ما وراء ذلكم علم من مجموع ذلك ان
الربية لا تحرم اذا لم يدخل بها فما فائدة قوله تعالى فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح
عليكم قلنا فائدة ان لا يتوهم ان قيد الدخول مخرج العادة والغالب لا يخرج
الشرط كما في قيد الحجر فان قيل كيف قال في كلام الامام فانكوهن باذن استهن وان
اجورهن والمهر ملك المولى وانما يجب سيمه الى المولى لا الى الامة قلنا ان كانت
الامة وما في يدها ملك المولى كان اداؤه اليها كادائه الى المولى الثاني ان بعضا

وَاَوْ مَوْاهِينِ جَوْرٍ مِنْ طَرِيقٍ صَدَفِ الْمَضَافِ فَاَنْ يَسِيلُ كَيْفَ قَالَ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ آ
 مِنْكُمْ وَجَوَازِ كِتَابِ الْاِمَّةِ ثَابِتٍ مِنْ غَيْرِ خَوْفِ الْعَنْتِ غَدِ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ قُلْنَا فِيْ اِضْرَافِ
 ذَلِكَ اَصْحَابُ اَصْلِحِ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنْتَ مِنْكُمْ فَيَكُونُ شَرْطًا لِمَا هُوَ الْاَرَشِدُ وَالْاَصْلِحُ كَمَا فِي قَوْلِهِ
 تَعَالَى فَكَاتِبُوهُمْ اِنْ عَلِمْتُمْ فِيْهِمْ خَيْرًا فَاِنْ سَبَّلَ كَيْفَ قَالَ يَرِيدُ التَّسْيِيْنَ لَكُمْ وَالْاِرَادَةُ اَتَمَّا
 تَعْرِفُنَّ بِالْبَيَانِ اِنْ يَرِيدُ الْفَعْلَ وَقَالَ اللهُ تَعَالَى يَرِيدُ اَنْ تَخَفُوا عَنْكُمْ قُلْنَا
 قَدْ وَرَدَ فِي الْكِتَابِ الْغَرِيزُ لِلْاَمِّ بِمَعْنَى اَنْ كَيْسِرًا قَالَ اللهُ تَعَالَى وَامْرَأَتُ لَأَعْدَانِكُمْ
 وَقَالَ وَامْرَأَتُكُمْ وَقَالَ يَرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ الْاِبْرَةِ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ يَرِيدُونَ
 اَنْ يَطْفِئُوا كَلِمَةَ هَذَا فَاِنْ قِيلَ كَيْفَ خَصَّ التَّجَارَةَ بِالذِّكْرِ فِي قَوْلِهِ اَلَا اِنَّ تِلْكَ تِجَارَةً
 مِنْ تِجَارَاتِكُمْ سَمِعْنَا اَنَّ الْهَبَّةَ وَالصَّدَقَةَ وَالْوَصِيَّةَ وَالضِّيَافَةَ وَغَيْرَ الْبَقِيضِ الْحَلِّ اَلْبَعْضِ
 كَالْتِجَارَةِ قُلْنَا اِنَّهَا خَصَّتْهَا بِالذِّكْرِ لِاَنَّ مَعْظَمَ تَصَرُّفِ الْخَلْقِ فِي الْاَسْوَالِ اَتَمَّا هُوَ الْبَيْعُ
 اَوْ لَانَّ سَبَابَ الرِّزْقِ كَثُرَ مُتَعَلِّقَةً بِهَا فَاِنْ قِيلَ قَوْلُهُ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْاَرْضَ قَالُوْا مَعْنَا
 اَنْهُمْ يَتَمَيَّنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَنْ يَجْعَلُوْا تَرَابًا كَمَا جَاءَ فِي خُرُوْرَةِ الْبِنَاءِ وَظَاهِرُ الْفِعْلِ يَعْطَى اَتَمُّ
 يَتَمَيَّنُونَ اَنْ يَجْعَلَ الْاَرْضَ مِثْلَهُمْ نَاسًا كَمَا لَقَوْلُ سُوَيْتٍ يَرِيدُ الْعَبْرَةَ مَعْنَا جَعَلَتْ زَيْدًا وَهُوَ
 الْمَسْوِيُّ مِثْلَ عَمْرٍو وَهُوَ الْمَسْوِيُّ بِهٖ قُلْنَا سُوَيْتٌ هَذَا هَذَا مَعْنَا اَنْ هَذَا اَجْرًا حَكْمًا
 اَلثَّانِي عَلَى الْاَوَّلِ لِقَوْلِكَ سُوَيْتٌ يَرِيدُ الْعَبْرَةَ كَمَا لَقَوْلُ سَاوِيْتٍ وَالثَّانِي اَنْ
 الْمَسْوِيُّ مَفْعُولٌ وَالْمَسْوِيُّ بِهٖ اَللَّهُ لِقَوْلِكَ سُوَيْتٌ الْعَلَمُ بِالسَّكِينِ وَالثَّوْبُ بِالْمَقْرَضِ بِمَعْنَى
 اَصْلَحْتَهُ بِهٖ قَوْلُهُ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْاَرْضَ كَحَمَلِ الْوَجْهَيْنِ اَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى سَاوِيْتٍ يَكُونُ مِنْ
 الْمَقْلُوبِ اَي لَوْ يَسَوُّونَ بِالْاَرْضِ كَجَعَلْتُمْ تَرَابًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى لَتَنُوْا بِالْجَنَّةِ وَقَوْلُهُ وَسَحَابًا يَرْتَوِي
 فِي قَوْلٍ مِنْ اَلْحَيْجَلِ الْبَابُ زَائِدَةٌ وَقَوْلُهُمْ اَدْخَلْتَ الْخَاتِمَ فِي الصَّبْعِ وَنَحْوَهُ وَاِنْ يَكُونُ بِمَعْنَى
 اَللَّهُ مَعْنَاهُ وَاَوْ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْاَرْضَ تَوْطُوْا اَنْ يَجْعَلُوْهُ تَرَابًا وَيُثَوِّا فِي وَهْمٍ اَدْبَابًا وَحَصِيضًا
 لَتَسَاوَى بَقَاعُهَا وَاَكَا مَعْنَاهُ وَقَوْلُهُ لَتَسَوَّى فِيهَا حَوْبًا وَاَلَا اَمَّا اَي لَانْخَفَضًا وَاَلَا اَمَّا
 وَاَلَا اَنْ يَدْرِي عَلَى اَنَّ الْاَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَسَاوَى اَلَسَطُوحُ فَجَعَلَهَا تَسَاوَى اَلَسَطُوحُ اِنْ كَانَ
 قَبْلَ الْبَعْثِ فَاِذَا بَعِثَ الْمَوْتَى مِنْ قُبُوْرِهِمْ ضَلَّتْ مِنْ قُبُوْرِهِمْ وَخَفَّتْ مِنْ فِجَالِ الْاَرْضِ تَشَفَّاهُ

والكان بعد البعث فبحر ان يكون التمني سابقا على جعلها مساوية السطوح فان قيل هذا خير من ذلك يعني
ان يكون قبل واحد منهما خيرا حتى يصح تفضيل احد هما على الاخر لان خبراني الاصل افضل لتفضيل فكيف
قال لكان خيرا لهم واقوم بعد ما سبق من قولهم في اول الآية قلنا المراد بالخبر هنا الخبر الذي هو صفة
الذي هو افضل لتفضيل كما نقول في فلان خير فان قيل كيف قال وكان امر الله مفعولا والمفعول مخلوق
وامر الله تعالى قوله وقوله غير مخلوق قلنا ليس المراد بهذا الامر ما هو صفة التي بل المراد به ما يحده من الخلق
فان الحادثه تسمى ايضا امرا وسمته قوله تعالى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا وقوله تعالى انما امرنا بالياتنا
فان قيل قال الله تعالى لا يعجز ان يشرك مع ان شريك التام المكرة والتابع مغفر قلنا المراد
شرك غير هؤلاء المحض صهي من علوم الاله باولاه من خارج او نقول فيه المشية متعلق بالفعالين
والمثبت كانه قال ان الله لا يعجز ان يشرك من يشاء ويعجز ما دونه من يشاء فان قيل هذه الآية تدل على ان
غير الشرك من الذنوب لا يقطع بانها مغفرة بل يرجع مغفرة وقوله ان الذين كفروا وظلموا لم
يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم طريقا ولا يهديهم طريق الاطريق حين خالدهم فيها ابايدل على القطع تنها المغفرة في الكفر والظلم
وهما غير الشرك فكيف الجمع بينهما قلنا المراد بالظلم هنا الشرك كما في مقالنا في الشرك ليعلم ان
تعالى ان الشرك لظلم عظيم فانه قال ان الذين اشركوا بالثالثي ان قوله ويعجز ما دونه من يشاء
ليس قطعيا لغير الشرك بل هو يتعلق بالمغفرة له بالمشية ثم من بالاية الاخرى ان الكافر ليس داخل
فيها من يشاء المغفرة له فيقول قوله من لا يعجز له لانه لا واسطة بينهما الثالث انه عام خص بالاية الثانية
كما خص قوله ان الله لا يعجز ان يهديهم جميعا بالاية الاولى في قوله هذا اجماع الامة على ان الكافر
والشرك سوا في عدم المغفرة والتخليد في النار وقوله ان الذين كفروا من اهل الكتاب الذين
في ما جهنم خالدين فيها فان قيل كيف قال لم تر الى الذين تركوا انفسهم على الله يركب من يشاء وهم
على ذلك قال ايضا فلان كانوا انفسهم هو علم من التقى وقد تركى النبي عليه السلام نفسه فقال والله
اني لامين في السماء امين في الارض ويوسف عليه السلام قال اجعلني على خزائن الارض اني اخصيطة عليهم
قلنا انما قال ذلك حين قال المناهون اعدل في القسمة كذبا بالهم حديثا وصفوه بخلاف ما كان عليه
من العدل والامانة واما يوسف فاما قال ذلك ليوصل به الى ما هو مطلوبه من الاستبصار وهو اقامة
العدل وبسط الحقيق ومضاها حكم الله ولانه علم انه لا اجل في ذلك الوقت اقوم منه بذلك العمل

فكان

فكان متعبا عبدا فذلك طلب واثني على نفسه ومع ذلك كله فانه روى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال
 رحم الله اخي يوسف لم يقبل جعلي على خزائن الارض لانه لم يمتد من ساعته ولكنه اخر ذلك سنة
 فان قيل كيف قال الم تر الى الذين ادتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبوت والطاغوت الى
 ان قال اولئك الذين لعنهم الله صخرة فيهم لان الكلام للحصر وليست لعنة الله منحصره فيهم بل هي شاملة
 لجميع الكفار قلنا قوله اولئك إشارة الى العالمين الذين كفروا اهلها اهدى من الذين آمنوا بسبب
 وهذا القول موجود من جميع الكفار وكانت اللعنة شاملة للجميع فان قيل كيف قال كلما نصحت جليوت
 بدلتهم جلودا غير باليد وقر العذاب اخبرانه يعذب جلودا لم تقص مكان الجلود والعاصية تعذب
 البري ظلم قلنا الجلود المحيوة وان عذبت فالالم يعذبها انما يحصل للقلوب وهي محرمة
 بل هي العاصية باعتبارها اشركت في سجده والثاني المراد بتبديلها اعادة التضييق غير التضييق
 والجلود هي الجلود بعينها وانما قال غير باعتبارها صفة التضييق وعدمه كما قال الله نعم يوم تبدل
 الارض غير الارض والسموات اراو تبدل الصفات لا تبدل الذات كما قال الشاعر وما الناس
 بالناس الذين عهدتهم وما الدار بالدار التي كنت اعمد فان قيل كيف قال من خدم ظملا ظملا وليس
 في الجنة شمس بل فيها قمر يحتاج بسبب الظلم او في ظلم قلنا هو مجاز عن استعارة السقطات
 لان بلاد الجاهل شديدة الحر فاطيب عندهم موضع الظل فمطعمهم ما يعقلون ويعفون كما قال
 رزقهم فيها بكرة وعشا وليس في الجنة طلوع الشمس ولا غروبها لكون فيها بكرة وعشا لكان في جهنم
 تمام نعمه العدا وكان نظيفة ان يكون حاضرهما في طرفي النهار فغير حضوره وتهميته بذلك فان قيل
 كيف قال من يطعم الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين من اجرة من يطعم الله والرسول عادة العرب في صفات المدح المردق من الاله
 الى الاعلى وهذا عكسه لانه نزول من الوصف الاعلى الى الادنى قلنا هذا ليس من ايات الكتاب
 ذكره بل من كلامهم ومنه الاجاز عن كون المطيعين لله ورسوله يكونون مع يوم القيمة مع الاله
 والخير ثم كان سائلا من الاشراف والخير ففضلوا له زيادة في الفائدة بعد تمام
 المقصود بل ذكر بعد نعمه اولئك مع الذين انعم الله عليهم ويدي في تفصيلهم بذكر الاشراف
 فالاشراف والافضل فالافضل اذ هو الغالب في تعديدا لاشراف الخواص كما في قوله تعالى يا ايها الذين

اتوا طبعوا الله وطبعوا الرسول واولي الامر منكم وقلتم شهد الله انه لا اله الا هو الاية والدليل على
 ان المراد من الاية الاجزاء جمل لا تفصيلا انه لما علم عباده ان يسئلوه هذا المعنى ارشدهم الى
 مجمل كقوله اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم فان قيل كيف قال ان كيد الشيطان
 كان ضعيفا قال في حق النساء ان كيدكن عظيم ومعلوم ان كيد الشيطان عظيم من كيد النساء
 قلنا المراد ان كيد الشيطان ضعيف في جنس نصرته الله نعم وحفظه لا وليا له والمخلصين من عباده
 كما قال ان مجادى ليس يك عليهم سلطان وقال حكايه عن العيس الاجاد ومنهم المخلصين المراد بالاية
 الاخرى ان كيد النساء عظيم بالنسبة الى الرجال الثاني ان القائل ان كيدكن عظيم هو عزير
 مصر والله تعالى فلا تاقصوا ولا معارضة فان قيل كيف عاب النبي كيد المنافقين قولهم وان تصبهم
 حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك رد عليهم ذلك بقوله قل
 كل من عند الله ثم قال بعد ذلك اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك خبر
 بعين قولهم ايضا المردود عليهم قلنا قيل ان الثاني حكايه قولهم ايضا وفيه ضمارة تقديره فالهؤلاء
 القوم لا يجادون ليعقوبون جدا فيقولون اصابك الاية وقيل معناه ما اصابك ايها الناس
 من حسنة اي خا، ونعمة فمن فضل الله وما اصابك من سيئة اي قحط وشدة فقنوم فذلك
 ومعصيتك لا يشوم محمد عليه السلام كما زعم المشركون ومثلك قوله نعم وما اصابكم من مصيبة فيها
 كسبت انبيكم ويعقوبون كثيرا فان قيل كيف يقال ان شدة المعصية باودة الله نعم والله تعالى
 يقول وما اصابك من سيئة فمن نفسك قلنا ليس المراد بالحسنة والسيئة الطاعة والمصيبة
 العتق والرفاء والنصر والهزيمة باختلاف العلماء الا ترى انه قال ما اصابك لم يقل اعلمت
 من حسنة وما علمت من سيئة فان قيل قوله نعم افلا يتبدرون القرآن لو كان من عند غير الله
 لوجدوا فيه اختلافا كثيرا السوال ههنا من وجهين احدهما انه يدل من حيث المفهوم على ان في
 القرآن جهتا فاقبلا والا لما كان لليقين بوصف الكثرة فائدة الثاني انها يدل عدم الاختلاف
 الكثير في القرآن عن عند الله ان كان كل كتاب من عند غيره فيه اختلاف كثير وليس الوضع
 لذلك ان المراد بالاختلاف الكذب والتناقض او التفاوت بين بعضه وبعضه في الجمل والبيان
 والحكمة وكثرة الفائدة قلنا الجواب عن السؤال الاول ان اليقين بوصف الكثرة للباقي

غير رسال الرسول و هو زيادة الهداية و نور البصيرة فان قيل كيف قال من اصدق من الله حديثا مع
انه لا تفاوت بين الصدق و الصدق في كونه صدقا كما في القول و العلم لا يقال هذا القول و لا هذا
العلم اعلم و لا هذا الصدق اصدق لان الصدق عبارة عن الاجراء المطابق للواقع و متى ثبت انه مطابق
للواقع لا يحيل الزيادة و التقصان قلنا اصدق هنا صفة للفاعل لا صفة للقول و العالمان متفادان
في الصدق في نفس الامر و تساويان في قضية واحدة اجزاها و ان كان كل واحد منهما صادقا فيها و حقا
ان هذا استعمال بمعنى كافي قوله و من يعجز الذنوب لا اتداه احد يعجز الا الله نعمه بها لا
اصدق في حديثه من الله نعم فيكون ترجيح الحديث على الحديث في الصدق لا ترجيح لاحد الحديثين
على الآخر و لا نكث انه لا احد اصدق في حديثه من الله لان غيره يجوز عليه غير الصدق عقدا و يقع
منه الضاد لو نادى و الله نعم منزلة عن الامرين جميعا فان قيل و لستم قلنا ردوا الى الفسحة الكسوة فيها
ركسة فارتكبا في تخصيص معناه قلنا ردوا الى الفسحة ردوا فيها و هو تكرار قلنا اجاب ان الفسحة
مختلفة فانتفى التكرار و صار المعنى كلما دعاهم قومهم الى الشرك و هم الله اليه و قبلهم يشركون فانتفى
فالرد الاول بمعنى الدعاء و الرفض بمعنى الرد و التمس فان قيل كيف قال ما كان المؤمن ان
يقول مؤمنا الا خطأ مع انه ليس له ان يقبله خطأ قلنا لا بمعنى لا كما في قوله ان لا يخاف لك في الشرك
الا من ظلم و قوله لا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم الثاني ان معناه انه ليس له ان يقبله
مع يقين بما به بل ان يقبله اذا غلبت ظنه انه ليس مؤمن هو في صفة المؤمنين ان كان في نفس الامر مؤمنا
فان قيل كيف يقال ان بل الكبار من المؤمنين لا يجلدون في النار و الله نعم يقول من يقبل مؤمنا
متعمدا فحواذ جهنم خالد فيها و غضبت الله عليه و لعنه و اعد له عذابا عظيما قلنا معناه متعمدا فكلما سبب
ايمانه و الذي يفعل ذلك يكون كافرا الثاني ان المراد بالخطو و طول المكث لان الخطو اذا لم يؤكده باليد
يطول على طول المكث كما في قوله السلطان فلانا في الجسر اذا اطال صبيبه فان قيل كيف قال فضل الله المجاهد
بما هو لهم و انفسهم على القاعدتين درجه ثم قال و فضل الله المجاهد على القاعدتين اجزا عظيما و درجاته
قلنا المراد بالاول التفضيل على القاعدتين عن الغزاة بعد رفاههم فضلا لكنهم مع الغزاة لاهية
و العزمية و القصد التصالح و لهذا قال و كذا وعد الله النبي بجزية اي كلام المجاهدين و القاعدتين بعد
و المراد بالثاني التفضيل على القاعدتين عن الغزاة بغير عذر و اولئك لا فضل لهم بهم مقصرون مسيئون

ظفر

فظهر فضل العزاة عليهم بوجاهات لتعطف الفضل لهم فان قيل كيف صح قولهم كنا مستضعفين في الارض
 جوابا لقول الملكة فمكتمهم والجواب المطابق ان نقول كنا في كذا اوله لم يكن في شيء قلنا معنى فمكتمهم التوضيح بانهم
 لم يكونوا في شيء من الدين حيث قدروا على المهاجرة ولم يهاجروا فصار قولهم فمكتمهم مجازا عن قولهم لم تكتم
 الهجرة فقالوا انما مستضعفين في الارض عند اعدائهم وتجاهبهم ففردت عليهم الملكة ذلك بقولهم لم
 تكن ارض الله وسعت فمكتمهم وفيها يعني انكم ان كنتم عابزين عن الهجرة الى المدينة لبعدها عليكم كتمت قلوبكم
 على الخروج من مكة الى بعض البلاد القريبة منكم التي تقدرون فيها على اظهار دين الاسلام فان قيل كيف
 فقد وقع اجرة على الله اي وجبت العبد لا يسمي على مولاه اجرا الا انه ليس بجبر له انما هو عبد من قلنا
 معناه وجبت حبه انه وعد عباده انه لا يضيع اجر من حسن عملا والخلف في وعده غرر وحل محال
 فالجواب من هذه الجهة مع ان ذلك الوعد ابتداء فضل منه فان قيل كيف شرط في اياته التقصير للساكن
 خوف العهد بقوله واذا ضربتم في الارض الاية والتقصر خارج من المسافرين قلنا خرج ذلك من خروج
 الغالب لا يخرج لشرطه فالتفسير رسول الله ص و صحابه لم يخل من خوف العدو وضايف نظير قوله تعالى
 فلما تبوءتم ان تعلمن فيهم خيرا الثاني ان الكلام تم عند قوله ان تقصروا من الصلوة وقوله ان تخففتم
 كلامه ستانف وجوابه محذوف تقديره فاحتملوا وانا هم الثالث ان المراد به التقصير من طه
 واركنا حاله استنداد الخوف بترك الركوع والسجود والوقوف عن الدابة واستقبال القبلة وقوله
 ذلك لا من بعد والركعات ذلك التقصير شرط بالخوف فان قيل كيف قال ان الصلوة كانت على
 المؤمنين كما بموقوتا وكان لفظ وال على المضى والصلوة في الحال الى يوم القيمة ايضا على المؤمنين
 فرض موقت قلنا كان في القرآن على غنة اوجه كان بمعنى الازل والابد كما في قوله تعالى وكان عليهما
 حكما وكان بمعنى الضم النقطه كما في قوله تعالى وكان في المدينة تسعة رهط وهو الال في معاني كان
 كما تقول كان زيد صالحا او فقيرا او مرصيا ونحو ذلك وكان بمعنى الحال كما في قوله تعالى كنتم خير امة اخرجت
 ان الصلوة كانت على المؤمنين كما بموقوتا وكان بمعنى الاستقبال كما في قوله تعالى ويخافون يوم ياكلون
 ثمره مستطير او كان بمعنى ضار كما في قوله تعالى وكان من الكافرين فان قيل كيف قال وترجون من الله
 ما لا يرجون والكافرون الضاير يرجون التوسل في محاربة المؤمنين لانهم يعتقدون ان بينهم حق اثم
 يضررون من الله وينتجون عنه ويقاوتون اعداء الله كالبيعة المؤمنين فالجواب مشترك

قلنا قبل ان الرجا، بنا بمعنى الخوف كما في قولته ما لكم لا ترجون لله وقار او قوله للذين آمنوا يعرفون ان
لا يرجون ايام الله وقول الشاعر اذا السعة تحمل لم يرج لسعها يوعلى قول من قال انه بمعنى الامل تقول شرا
المؤمنين في القرآن ووعدهم بانهار دينهم على الدين كله ومثل هذه البشارة والوعد لم يوجد في سائر الكتب
فاقر فاقول قيل الرجا، ما يكون مستندا الى صحيح ومقدمات الطمع ما يكون مستندا الى خلاف
ذلك فالرجا للمؤمنين واما الكافرون فلم يطمع لارجا، فان قيل ما فائدة قوله او يعلم نفسه بعد قوله
ومن يعلم سوء او يعلم نفسه من عمل سوء، فهلا اقتصر على الاول لان الثاني دخل فيه قلنا او بمعنى الود
فغناه ويطلم نفسه بذلك سوء حيث دتها بالمعصية وقيل المراد جعل السوء بدون الشرك ويطلم
النفس الشرك وقيل المراد جعل السوء الذنب المتعدى ضرره الى الغير ويطلم النفس الذنب المتعدى
ضرره على فاعله فان قيل قوله نعم ولولا فضل الله عليك ورحمة اهت طاعة منهم ان يصلوا
ظاهر ينبغي وجود التهم منهم باجتماعه والمنقول في التفسير انهم هموا باجتماعه وادوا على التهم
هو العصد القول المضل ايضا يعرف ذلك من تفسير اول القصة وهو قوله نعم انما انزلنا اليك الكتاب
بالحق ليحكم بين الناس بما اريد الله والاكن للظالمين خصيما واستغفر الله قلنا قوله اهت لم يرد جواب
بل هو كلام مقدم على لودجوابها في التقدير بقول على طريق القسم وجواب لمحذوف تقديره
اهت طاعة منهم ان يصلوا ولولا فضل الله عليك ورحمة لا ضلوك فان قيل النجوى فعل من
اسم حليف صح استثناء الاسم من الفعل في قوله لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدة قلنا
فيهما تقديره النجوى من امر بصدة فيكون استثناء الفعل من الفعل ونظيره قوله تعالى
ولكن الذين آمنوا من بعدهم يترجمون ان يثبت فان قيل كيف قال الا من آمن ثم قال ومن قبل
ذلك قلنا ذكر الامر بالنجوى ليدل على خيرية الفاعل بالطريق الاول ثم ذكر الفاعل ووعده
الاجر لعظيم اطهار الفضل الفاعل المؤمن على الامر الثاني انه اراد ومن امر بذلك فعبر عن الامر
بالفعل كما يعبر به عن سائر انواع الفعل واذا كان الامر موعودا بالاجر لعظيم كان الفاعل موعودا به
بالطريق الاول فان قيل كيف قال ان يدعون من بعدهم الا انا انا انا على العبدون من دون
الات والقرى ومنات ونحوها وهي مؤنثة ثم قال وان يدعون كما شيطان امره الى العبد
الاشيطان قلنا مغناه ان مجادتهم للاسنام هي في الحقيقة عبادة للشيطان انما لا تعلم اطهار

الذين

الشيطان فيما سأل لهم ورين من عبادة الأصنام بالاغواء والاضلال ولان الشيطان
 بالأصنام يدعو الكفار الى عبادتها شفاها وتبريا للسنة فيكلمهم لفضيلتهم فان قيل كيف
 ان العبد يكلم بكونه من اهل الجنة بمجرد الايمان والله سبحانه وتعالى شرط لذلك العمل الصالح لفظا
 قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار وقوله ومن
 يعمل من الصالحات من ذكر او انثى وهو مؤمن بالله واليوم الآخر فلنناقل المرأ
 بالعمل الصالح الاخلاص في الايمان وقيل البتة عليه الى الموت وكلها شرط في كون الايمان
 سببا لدخول الجنة فان قيل كيف قال من يعمل سورة يجزيه والتائب المقبول التوبة غير مجزئ
 وكنت من عمل سيئة ثم اتبعها حسنة لا تنها ذنبها وما حية بنظر القران قلنا المراد
 من يعمل سورة ويموت مصرا عليه الثاني ان المؤمن يجازي في الدنيا بما له فيه فيها
 المرض والنوع المصائب والمحن كما جازي في الحديث الكافر يجازي في الآخرة فان قيل
 كيف خص المؤمنين الصالحين بانهم لا يظلمون بقوله ومن يعمل من الصالحات الآية مع انهم
 لا يظلم ايضا قلنا قوله ولا يظلمون لغيره ارجع الى الفرقين حال السوء وحال الصالح
 سبق ذكر الفرقين الثاني ان يكون من باب الاجازة والاختصار فالكفى بذكره عقوبة الجحيم
 الاخرة عند ذكر احد الفرقين لانه على اضرار عقوبة ذكر احد الفرقين لاخر فلا يظلم
 المؤمنون بقصصان فرب طاعتهم ولا الكافرون بزيادة عقاب مصاصيم الثالث ان
 بالظلم المنفي لقصصان فرب الطاعات وهذا مخصوص بالمؤمنين لان الكافرين ليس لهم على
 اعمالهم نواب تنقص منه فان قيل طلب الايمان من المؤمن تحصيل الحاصل فكيف قال تعالى
 يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله الآية قلنا معناه يا ايها الذين آمنوا عيسى آمنوا
 بالله ورسوله محمد وقيل معناه يا ايها الذين آمنوا اليوم امينوا الآن وقيل
 معناه يا ايها الذين آمنوا علانية آمنوا سرا فان قيل قوله لعم الذين يترصبون لكم فان كان
 لكم فتح من الله قالوا الم يكن معكم وان كان للكافرين نصيب لم تسمى ظفر المسلمين فظفر
 الكافرين نصيبا قلنا انظما لسان المسلمين بتحقيق الحظ الكافرين لان ظفر المسلمين
 اعظم لانه يتضمن نصرة دين الله وعزة الهة فيفتح له ابواب السماء حتى ينزل على اولياء الله

وظفر الكافر بسبب الاخطاء، ونبأوا وعرضوا من سماع الدنيا يصيبونه وليس من شيا بما ذكرنا ٥
 فان قيل كيف قال ولو كذب الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وقد نصر الكافرين على المؤمنين في يوم احد
 وفي حجة الوداع اي ما هذا قلنا المراد به بسبب الحج والبرهان والمؤمنون بالمؤمنين بالحق والحق بها ٥
 فان قيل كيف كان المنافق شهد عدا با من الكافر حتى قال الله نعم في حق ان المنافق في ذلك
 الاسفل من النار مع ان المنافق احسن حال من الكافر بل انه محصوم الدم وغيره محكوم عليه بالكفر ولهذا
 قال الله نعم في حقهم من الذين كفروا بالحق والحق اليه لا اله الا هو، فلم يجعلهم مؤمنين ولا كافرين قلنا
 المنافق كان في الظاهر من حال الكافر الا انه عند الله نعم وفي الاخرة اسوأ حال منه لانه شارك
 في الكفر و زاد عليه الاستهزاء بالاسلام والهدى والمخادعة لله نعم والمؤمنين فان قيل الجبر بالسوء غير
 محبوب لله نعم صلوات الجبر عليه ليعفو الصغير والتجاوز فكيف قال لا يحب الله الجبر بالسوء من القول
 الا من ظلم اي الاجبر من ظلم قلنا مضاه ولا جبر من ظلم فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في قوله نعم
 في قوله نعم وما كان المؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ فان قيل كيف جاز دخول من كان اعدى في قوله نعم
 ولم يفرقوا بين اعدى منهم وبين يقتضي اثنين فصاعدا ايق فرقت بين يدي وعمد وبين القوم والابقال
 فرقت بين يدي قلنا قد سبق هذا السؤال جوابه في قوله نعم عوان من ذلك في خبر سورة
 البقرة ايضا فان قيل ما فائدة عادة الكفر في الآية الثانية بقوله نعم وكفرتهم بعد قوله فما نقصهم
 مما قسم وكفرتهم بايات الله الآية قلنا لانه قد ذكر الكفر منهم فاتهم وكفروا بموسى عيسى ثم مجرهم
 فعطف كفرهم على بعض فان قيل اليهود كافرين بعيسى سمونه الساخر من السحرة والفاعل من
 الفاعلة فكيف اقروا انه رسول الله بقولهم انما قلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله قلنا قالوه
 على طرقت الالهة كما قال فرعون ان رسولكم الذي ارسل اليكم مجنون فان قيل كيف وصفتم ذلك
 بقوله وان الذين اختلفوا في ذلك منهم ثم وصفهم بالظن بقوله اللهم من علم الاطلاع والظن والشك
 الظاهر والظن حجاب احد بها فكيف يكون شك الظن في كيفية استنق الظن من العلم وليس الظن فردا
 من افراد العلم بل هو قسم قلنا استعمل الظن بمعنى لشك مجازا لما بينهما من الشابهة في انها الحرف اما
 استنق الظن من العلم فهو استنق من غير شك في قوله لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما وما يشبهه فان قيل
 كيف ظن الناس انه حرق قبل الرسل وهم محجوبون بالصبيلاهم من الالهة لعلها الموصلة الى معرفته حتى قال

فما هو سبب الاخطاء

الظن

لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل قلنا الرسل والكتب نبهت من الغفلة وباعثت على النظر في آفة
العقل ومفصلة لجهل الدين واحوال التكليف التي لا يتصل العقل بمعرفتها فكان ارسالهم ارضية
للعدو وتميها للارام المحجة لئلا يقولوا لولا ارسلت اليها رسولا فيقولوا قلنا من سنة الغفلة ونبهنا
لما وجب الانبأ له فان قيل كيف قال انزله بعلمه ولم يقل انزله بقدرته او بعلمه وقدرته
ان الله تعلم لا يفعل الا عن علم وقدره قلنا معناه انزله وفيه علم اي علمه او علمه من السرايع
والاحكام وقيل معناه انزله عليك بعلم من انزلت اولي بانزله عليك من سائر خلقه فان قيل
كلام الله صفة قديمة قائمة بذاته وعينية مع مخلوق حادث فلينصح صحت طلاق الكلمة عليه في قوله
رسول الله وكلمة قلنا معناه ان وجوده في بطن امه كان بكلمة الله نعم وهو قوله كن من غير واسطة
استخفاف غيره من البشر وقيل المراد بالكلمة المحجة فان قيل على الوجه الاول لو كان صحتها اطلاقا
الكلمة على عيسى عليه السلام بهذا المعنى لاصح اطلاقها على آدم لان هذا المعنى في اتم ومحل لانه تمتد
بهذه الكلمة بغير واسطة ارب الام ايضا قلنا لا يصح اطلاقها عليه بهذا المعنى بل يصح
فان قيل لوضوح اطلاقها عليه بما به القرآن جاء به في حق عيسى قلنا انما جاء به لان المحجة به
في حق عيسى انما كان للرد على من افتري عليه وعلى الله ونسبه الى اب لم يوجد هذا المعنى في
حق آدم عليه السلام لا اتفاق الناس كلهم على انه غير صنف الى ارب الام سورة المائدة فان قيل
كيف وجد الارتباط والناسبتين في قوله ما اتينا الذين امنوا او فوا بالعقود وقوله نعم حلت لكم
بهيمة الاغنام قلنا المراد بالعقود وهو والله نعم عليهم في تحليل حلاله وتحريم حرامه فبهذا بالمحل
ثم اتبعه بالمفصل من قوله حلت لكم بهيمة الاغنام وقوله بعده حرمت عليكم الميتة الآية فان
قيل ما الكلة السبع عدم وتعذر الكلة فكيف يحسن فيه التحريم حتى قال وما اكل السبع قلنا معناه
ما اكل منه السبع يعني الباقي بعد الكلة فان قيل قوله نعم اليوم اكملت لكم دينكم ونعمت عليكم نعمي
ورضيت لكم الاسلام ديناً يدل مرجعيت المفهوم عرفاً على انه لم يرض لهم ديناً بالاسلام قبل ذلك
اليوم وليس كذلك فان الاسلام لم يزل ديناً ضربت بالنبى عليه السلام وصحابة عند الله نعم منذ
ارسله عليه السلام قلنا قوله اليوم ظرف للجملة الاولى وليد للجملة الثانية لان الواو الاولى للعطف
والثانية لابتداء فاجملة الثانية مطلقة غير موقوفة فان قيل قوله نعم يسئلونك اذا حل لهم قل
نعموا نعم اليوم

وجه ١١

سورة المائدة

لكم لطيبات كيف صح جوابا لسؤالهم ولطيبات غير معلومة ولا متفق عليها لانها تختلف باختلاف
الطباع والبقاع قلنا المراد بالطيبات هنا الذبايح والعربات التي الذبيحة طيبا وتسمى الميتة
فيها فصار المراد معلوما كانه عام مخصوص بغيره من العورات فان قيل بافائدة قوله مكلمين من بعد
قوله وما علمتم من الجوارح والمكلم هو معلم كلاب صيد قلنا قد جاء في تفسير المكلم الصياغة التي
للجوارح والمعنى لم يخلق في الاكبر في ذلك تكرارا وعلى القول الاول انما هي من خصصه فقال
مكلمين بعد قوله وما علمتم من الجوارح لان ما صيد يم كان بالكلاب فاخرج مخرج الفاعل
منهم فان قيل ظاهر قوله تعلم وما علمتم من الجوارح مكلمين يقتضي اضافة الجوارح للمعلم وهي حسام
قلنا فيهما تفديده ومصيد علم من الجوارح ومفيد ما في تمام الكلام من قوله فكلوا مما
عليكم فان قيل المؤمن به هو الله تعلم بقوله قولوا انما بالله المكنون به يكون هو الله لصياغة مفيد
قوله تعلم كيف تكفرون بالله واذنبت هذا فكيف قال ومن يكفرا بالامان مع انه لا يصح ان يقال
امن بالامان فلهذا كذا صفة قلنا المراد به ومن يدعي الامان من كفر فلان عن الاسلام اذ اذنت
عنه فكفر بمعنى ارتداد لان الردة نوع من الكفر والبا هي عن كافي قوله سال سال لعذاب الله
وقوله فاسئلن به خيرا وقيل المراد هنا بالامان المؤمن به تسمية للمفعول بالمصدا كافي قوله تعلم
احل لكم صيد البحر اى صيده وقوله ضرب الامير ونسج اليربين فان قيل كيف قال وعد الله الذين
امنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر عظيم ولم يقل وعملوا سيئات مع ان الغفران يكون
لفاعل السيئات لا لفاعل الحسنات قلنا كل احد لا يخلو عن سيئة صغيرة او كبيرة وان كان ممن
يعمل الصالحات وهي الطاعات فالمعنى ان من عمل الحسنات غفرت له سيئاته كما قال
تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات فان قيل كيف قال في آخر قوله تعلم ولقد اخذ الله ميثاق بني
اسرائيل الاية فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل مع ان الذي كفر قبل ذلك ايضا فقد ضل
سواء السبيل قلنا نعم ولكن الضلال بعد ما ذكر من النعم فيجوز لان قوله كفرا بعد عظم النعمة المفضولة
فذلك حقيقى بالذكر فان قيل كيف قال ومن الذين قالوا انا نصارى ولم يقل ومن النصارى
قلنا لان هؤلاء كانوا اذ ذين في دعواهم انهم نصارى وذلك نعم انما سمو انفسهم نصارى اذ قالوا
تعالى وهم الذين قالوا العيسى من النصارى ثم اختلفوا بعده بسطورية ويعقوبية وملكائية النصارى

قوله من المكلمين معلم كلاب

للشيطان

للشيطان فقال ذلك نوحيا لهم فان قيل كيف قال ما ايل الكتاب قد جاكم رسولنا بينكم لكم كثيرا اما
 ثم تخفون من الكتاب ويعفون عن كثير يعني تجاؤون عن كثير مما كتبه من الكتاب فلا يظنونه ولا يبينون
 كما تكلم آية فليصحب زبني عليه السلام ان ميكت عن اظهار حق كتمه عما في كتابهم قلت انما لم يبين
 البعض لانه كان حسيه الامر ولا يفعل شيئا من الامور الدينية بل انفسه بل اتباعا لوجوه فاما برضا
 بينه و ما لم يؤمر ببيانها هلك عنه الى وقت امره ببيانها وعلى هذا الجواب يكون لفظ العفو جارا عن الترك
 فيكون قد علم الله تعالى به وطلعه عليه ولم يأمر ببيانها لهم فقلنا آية لهم الثالث ان كان في بيانها اطهار
 حكم شرعي كصفته ونقته والنبأ به و آية الرحمة ونحوها بينه و ما لم يكن في بيانها حكم شرعي ولكن في فضائلها
 وهناك استارهم فانه عنده والثالث ان عقد الذمة يقتضي تقريرهم على ما بدوا فيه واغروا من قديم
 الا ما كان في اظهار محبة له وتصديق بنوته و صفته ونقته او ما اختلفوا فيه فيما بينهم وتحاكموا اليه
 فيحكم الرنا ونحوه فان قيل كيف قال قد جاكم فور و كتاب ميدي به من اتبع رضوانه مع ان
 العبد لم يهد له اذ لا يتبع رضوانه فيلزم الدور قلنا ايضا تصديده هدي به الله من علم انه
 يتبع رضوانه او هدي به الله من يريد ان يتبع رضوانه كما قال الذي جاءه وافينا له نبيهم سبنا
 اي الذين ارادوا سبيل المجاهدة فينا لهديتهم سبيل مجاهدتنا فان قيل لم يروا ولم نسمع ان قوم من اليهود
 والنصارى قالوا نحن ابنا والله فليكن خبر الله عنهم بذلك قلنا المراد بقولهم ابنا والله خاصة بآية
 كما يقال ابنا والدينا وابنا والاخرة وقيل فيهم تصديده ابنا وانبياء الله فان قيل كيف صح
 الاحتجاج عليهم بقوله نعم قل فلم يعذبكم مع انهم شكروا تعذيبهم بذنوبهم ويدعون ان يذنبون بانها
 يغير بالليل و ما يذنبون بالليل يغير بالليل قلنا هم كانوا مقرين انه يعذبهم اربعين يوما وهي آية عذاب
 العجلى في غيبه موسى عم لم يقات ربه ولذلك قالوا اننا التار الا ايا ما معدودة وقيل ان
 به العذاب الذي اوقعه بعضهم في الدنيا من سجنهم فردة كما فعل اصحاب السبت وخسف الارض بهم
 كما فعل بقارون في الاينكرونه وعلى هذا الوجه يكون المضارع بمعنى الماضي في قوله فلم يعذبكم
 والاضافة اليهم بمعنى الاضافة الى آياتهم كانه قال فلم عذب آياكم فان قيل قوله نعم انتم بشر
 ممن خلق بغير من شيا وعذب من شيا ان اراد به بغير من شيا انكم ايها اليهود والنصارى ولعبد
 من شيا يلزم جواز المغفرة لهم وانه غير جائز لقوله نعم ان الله لا يعفون ان شركت به وان اراد به بغير

من شيئا من المؤمنين يعذب من شيئا الا يصلح جوابا لقولهم قلنا المراد بغير من شيئا منهم اذا تاب
 من الكفر وقيل بغير من شيئا ممن خلق بهم المؤمنون يعذب من شيئا وهم المشركون فان قيل كيف
 قال يا قوم اذكروا نعم الله عليكم اذ جعل لكم انبياءا وجعلكم ملوكا ولم يكن فيهم موسى عليه السلام ملوكا قلنا
 المراد به جعل ملوكا وهم ملوك بني اسرائيل اثني عشر ملكا لاني فخر سبطا لكل سبط ملك وقيل المراد
 به انه رزقهم المنازل الواسعة التي فيها المياه الحارة وقيل المراد به انه رزقهم القمح والكفاية والزوجة
 الموافقة والحادوم والبيت فتمت بهم ملوكا لذلك فان قيل من اين علم الرجل انهم غالبون حتى قالوا
 فاذا دخلتموه فانكم غالبون قلنا مرجحة وثوقهم باخبار موسى عما بذلك بقوله ادخلوا الارض
 المهدية التي كتب الله لكم وقيل عملا ذلك بغلبة الطغاة ما عهداه من صنع الله تم بموسى
 في قهر عدائه فان قيل قوله تم وعلى الله فهو كقولنا انتم مؤمنين يدل على ان من لم يتوكل على الله
 لا يكون مؤمنا والاضاع التعلين وليس كذلك قلنا ان هنا بمعنى اذ فيكون بمعنى التعليل كما في قوله
 وذر وانما بقي من الربوا انتم مؤمنين فان قيل كيف التوفيق من قول الله ادخلوا الارض المهدية
 التي كتب الله لكم وبيد قوله فانها محترمة عليهم قلنا معنا كتبها لكم بشرط ان يحادوا اهلها فلما ابوا
 الجهاد قتل فانها محترمة عليهم الثاني ان كل واحد منهما عام اريد به الخاص فالكتابة اريد به البعض
 وهم المطيعون والتحريم على البعض وهم العاصون الثالث ان التحريم موقت بارتبعت سنة
 والكتابة غير موقت فيكون المعنى ان بعد للمطيعي الارتبعت يكون لهم وهذا الجواب تام على من نصب
 الارتبعت مجرمة وجعلها ظاهرا فانما مرجح الارتبعت ظاهرا لقوله يتوبون مقدما على فانه جعل التحريم
 مؤبدا فلا ياتي على قوله هذا الجواب لان التمهيد عنده فانها محترمة عليهم ابدان يتوبون في الارض اربعين
 سنة وهو موضع قد اختلف فيه المفسرون والفرق بين جعله من جزئ نصب الارتبعت مجرمة ويتوبون والفرق
 مرجح من منع جواز نصبه مجرمة فنقول ان التحريم كان مؤبدا وانهم لم يدخلوا بعد الارتبعت
 غير انه دخلها بعد الارتبعت من بقي منهم وذرية من مات منهم وبعض الوجه الاول كون
 الغالب في الاستعمال تقدم الفعل على الظرف الذي هو عدو لا تأخره عنه بن سافر زيد الارتبعت
 يوما واقام الارتبعت يوما وما اشبه ذلك وقيل يقال على العكس فان قيل كيف قال اذ قربا قربانا
 ولم يقل قربا بين الذي قرباه كان قربا بين لان كل واحد منهما قربا قلنا اراد به التحسين

عنه بلفظ الفرد كقولهم نعم والملائكة ارجاءها الثاني ان العرب تطلق الوحد وتريد الاثنين
وعليه جاء قوله نعم عن المئين عن النسيان فعبد وقال الشاعر بخاني وقيارها الغرب فان قيل
كيف صلح قوله انما يتقبل الله من المتقين جوابا لقوله لا قلنك قلنا انما كان الحمد لاختيه على نقل
قرابته هو الذي حمل على توعدده بالفضل قال له ذلك كناية عن حقيقة الجواب لقرابته معناه انما
ايتت مرتين بنفسك لانسلاخا من لباس التعوي لا من لباس التقلد فان قيل كيف قال يا بئس
لقابيل اني اريد ان تنجو يا بئس انك لم تنصرف بها مع ان ارادة السوء الوقوع في المعصية
للاضحية حرام فكيف لا يخلف قلنا فيه ما عرف النبي تقديره اني اريد ان لا تنجو يا بئس انك
كاف في قوله نعم والتي في الاضحية وحي ان يمد يدك الى ان لا تميد يمدك وقوله نعم فتؤذنه كرويه
وقول امر القريش فقلت من بعد ابرح قاعد ابا الثاني ان فيه حذف مضاف تقديره ان
اريد ان تنقا ان تنجو يا بئس انك لم تنصرف بها مع ان ارادة السوء الوقوع في المعصية
ان معناه اني اريد ذلك ان قلنتي لامطلقا الرابع انه كان ظنا وجزا الظلم بحسن الادب من
تعالى فحسين الجسد ايضا فان قيل قوله نعم فاصبح من النادمين بل على ان قابيل كان تابعا
لقوله عليه السلام التدم توبة فلا يستحق النار قلنا لم يكن يذم على قتل اخيه بل على حمله على عقوقه
او على عدم اهتدائه الى الدفن الذي تعلمه من الغراب اعلى فقد اخيه لا على المعصية ولو سلمنا
ان يذمه كان على قتل اخيه ولكن يجوز ان التدم لم يكن توبة في شرعهم بل في شريعتنا او نقول
تؤثر في حصول التدم لان حقوق العباد والدم من حقوق العباد فلا تؤثر فيه التوبة فان
قيل كيف يكون قتل الواحد يقتل الكل واحياها الوحد كما حيا الكل والدين ياباه من جهاد
احدهما ان الجناية كلما تعدت وكثرت كانت اقبح فتمت زيادة الاثم والعقوبة بهما
مقتضى العوض والحكمة الثاني ان المراد بهذا التشبيه ان يكون سببا في قتل الواحد والكل
في الاثم والعقوبة او تقاربهما وانما كان يلزم منه انه اذا قتل الثاني او الثالث بل جاز
لا يكون عليه اثم آخر ولا يستحق عقوبة اخرى لانه اثم قتل الكل واستحق عقوبة قتل الكل
قتل الاول والاول الثاني لان قتل الواحد اذا كان سببا في قتل الكل او تقاربه فقتل
الاثنين يحمل عليه قتل الكل وعقوبة قتل الكل كلف يزداد بعد ذلك يقتل الثالث والرابع

وبهم جزاء قتل الكفل لما ارادوا على انهم قتل الكفل وعقوبة قتل الكفل ولا يجوز ان يستحق قتل الواحد
 او الاثنين ثم قتل الكفل بقول الكفل ثم قتل الكفل قلنا اقرب قيل في ان المراد من قتل نفسا
 واحدة بغير حق كان جميع الناس خصوصاً في الدنيا ان لم يكن له ولي وفي الاخرة تطلقا لانهم
 من ادم واحدة وقيل معناه من قتل نفساً نبياً او اماماً عادوا فهو قتل ان جميعها
 من حيث الطال المنفعة على الكفل لان منفعتها عامة للكفل وقيل المراد بمن قتل هو قاسم فان
 عليه من الاثم بمنزلة انهم قتل الكفل لانه اول من قتل القتل فكل قتل يوجد بعده بلحقة شئ من وزره
 بعده لتبعية القتل عليه السلام من سنة حسنة الحديث في هذا حسن في المعنى ولكن اللفظ لا يساوي
 عليه هو قوله من اجل ذلك كتبنا على نبي اسرائيل لان هذا المعنى اذ اراد به قاسم لا يخص كتابته نبي اسرائيل
 فان قيل كيف جازوا ذلك انما جزاؤا الذين يجارون الله ورسوله الآية وحقيقة الحاربه من الجارين
 والرب منهن عنها قلنا فيهما تقديره يجارون اوليا الله وقيل اراد بالمحاربة المخالفة هـ
 فان قيل كيف قال ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لقتله واه ولم يقبل بهما ذلك
 شيان قلنا قد سبق ايشية قيل بذاتي قوله اذ قربا قربانا وهذا جواب اخر وهو
 ان يكون وضع الضمير موضع السهم الاشارة كانه قال لعقيد وان ذلك في ذلك الشاربه الى الوجود
 والاثنين والجمع فان قيل ما فائدة قوله نعم فاذا جاؤك فاحكم بينهم او عرض عنهم وحال النبي
 مع اهل الكتاب اذا حكموا اليه لا يخلو عن دين لصحة قوله اما ان يحكم بينهم او يعرض عنهم قلنا
 فائدة تختيار النبي عليه السلام بين الحكم بينهم وعدمه يعلم انه لا يجب عليه ان يحكم بينهم كما يجب عليه ذلك
 بين اهل اديانهم واليه وقيل ان هذا التخيير منسوخ بقوله نعم فاحكم بينهم بما انزل الله يعني
 بما انزل الله عليك وهو القرآن بل على اول الآية ولا تتبع اهلهم في الحكم بالتورية فان قيل
 لما انزل الله القرآن صار للائجيل منسوخا به فكيف قال وليحكم اهل الائجيل بما انزل الله فيه قلنا معناه
 لما انزلنا للائجيل وقلنا وليحكم اهل الائجيل بما انزل الله فيه وقيل معناه وليحكم اهل الائجيل بما انزل
 فيه من صدق نبوة محمد عليه السلام بعلامته المذكورة في الائجيل وذلك غير منسوخ فان قيل كيف
 قال فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم مع ان الكفار معاقبون لكل ذنوبهم
 قلنا اراد بعقوبتهم في الدنيا وهو ما عجل من اجل ان النبي المنصير وقيل حتى قرطبه وذلك جزاء

بعض

بعض ذنوبهم لانه جزا سقطع واما جزاؤهم على شركهم فهو الخلود في النار وذلك جزا، واهم لا يتصور
وجوده في الدنيا وقيل بذلك البعض ذنب التولي عن الرضا بحكم القرآن وانا اباهم نفخا
له وتعظيما فان قيل حسن حكم الله تعالى وصحة امر ثابت على العموم بالنسبة الى المؤمنين وغير
المؤمنين فكيف قال ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون قلنا لما كان المؤمنون اكثر انقفا
به واهم قدر من غيرهم بل هم المستفوعون في الحقيقة لا غير كانوا احسن من فاضيف اليهم لذلك
والظير قوله تعالى انما انت منذر من يخشاها فان قيل قوله تعالى ومن يؤتمركم فانهم بعضي ان يكون
من واداهل الكتاب وصاؤهم كافر وليس كذلك لقوله تعالى لانها لم الله عن الذين لم يقاتلوا في الله
الاية قلنا المراد بقوله تعالى ومن يؤتمركم المنافقون لانها نزلت في شأنهم وهم كانوا من الكفا
في الدنيا ضميما وحقا اذ او معناه انه منهم في الاخرة جزا، وحقا اذ بل انه فان قيل كيف قال
ان الله لا يهدي القوم الظالمين ولم يرد الله تعالى عليهم ذنوبهم بل يرد الله تعالى عليهم ذنوبهم قلنا معناه
لا يهديهم واداموا مستقيمين على ظلمهم ^{الكتاب} ان معناه لا يهدي من قضى في سابق عهده بموت ضلالا ^{الكتاب}
ان معناه لا يهدي القوم الظالمين يوم القيمة الى طريق الجنة اى المشركين فان قيل كيف قال اذلة على المؤمنين
ولم يقل اذلة للمؤمنين انما يقال اذلة ولم يقل اذلة عليه قلنا لانه ضمن الازل معنى الجحود والعطف
فعداه لعدته كانه قال حائنين على المؤمنين مما طغف عليهم فان قيل كيف قال ومن يؤل الله برسوله
والذين آمنوا فان حرب الله هم الغالبون كم مرة غلبت حرب الله تعالى في زمن النبي عليه السلام بعد
الى يومئذ قلنا المراد به الغلبة بالهجرة والبرهان لا باله ولة والصولة وحرب المؤمنين المؤمنين
الغالبون بالهجرة اذ قلنا فان قيل المشورة مختصة بالاحسان فكيف قال قل بل انبئكم بشئ من ذنوبكم مشورة الله
الاية قلنا لا نسلم ان الثوب المشورة مختص بالاحسان بل هو الجزاء مطلقا بدليل قوله تعالى بل نوب
الكفار ما كانوا يفعلون اى بسبب جزوا ووقوله تعالى فانما لكم عذابهم وهو كلفظ البشارة لا اختصاص لفته
بالخبر البشارة بل هو عام شامل قال الله تعالى في سورة التوبة بعد ان بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم
والرسول الى اولئك الكثيرين الذين قال في حقهم وليرزقن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا
وكفرا قلنا فائدة الزام الخبر عليهم الثاني تحمیل الكتاب الرسول فان الخطاب بالكتاب اذا كان
عاما واذ كان مسما الى الخلق كلهم كان ذلك محمدا وعظم للرسول والمرسل فان قيل قوله تعالى ولو اس

اذ هو التوراة والابراييل التي تقتضي الرضا، ووسعة الرزق بالامان بالكتاب والحق بما فيه وليس
 كذلك فان كثيرا من المؤمنين بالكتاب الاربعة العالمين ما فيها مما لم ينسخ عيشهم في الدنيا منك وقرهم
 مضيق قلنا هذا التعليق فانه في حق اهل الكتاب لانهم اشتكوا من ضيق الرزق حتى قالوا ايديهم
 معلولة فاخبرهم الله نعم ان ذلك التضييق عهوبه لهم بنوم معاصيهم وكفرهم والله نعم يجعل ضيق الرزق
 وتفتير نعم في حق بعض عباده ونعمه في حق بعضهم وكذلك الرضا، ولسعة فيعاقب بها على المعصية
 ويشيبها على الطاعة وتختلف ذلك باختلاف احوال الاشخاص فلا يلزم من توسيع الرزق الاكرام
 ولا من تضيقه الا بانه لا يلزم عكسه ايضا ولهذا رد الله تعالى ذلك بقوله فاما الانسان اذا ما ابتلاه
 ربه الى قوله كلا اي ليس الاكرام كاطن الانسان وزعم من ان توسيع الرزق دليل الكرامة والتضييق
 دليل الايابة بل دليل الكرامة هو الهداية وهو في اللطافة وليس الايابة هو الاضلال والخذلان
 وصرحان التوفيق فان قيل ما فائدة قوله يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم
 فما بلغت رسالته معلوم انه اذا لم يبلغ المنزل اليه لم يكن قد بلغ الرسالة قلنا المراد حصة على ما
 ما انزل اليه من عايب اليهود ومثالبهم فالمعنى بلغ الجميع فان كتمت منه حرفة كانت في الاثم والنجاسة
 لكن لم يبلغ شيئا بسنة فكل كان البعض كتمان الحق وقيل هو ان يجعل التيسير كانه عليه السلام
 كان عازنا على تسليح جميع انزل الله اليه الا انه اصر بتسليح البعض فاعلى نفسه وحذر مع غيره
 على تسليحه في اثنى الحال فانه جعل التسليح ويؤيد هذا القول قوله نعم والله يعصمك من الناس ٥
 فان قيل كيف ضمن الله لهم لرسوله العصمة بقوله نعم والله يعصمك من الناس ثم انه شجع وجهه يوم احد
 وكسرت رماحهم قلنا المراد به العصمة من الضل لا من جميع انواع الاذى المكارة وهذا حق فان
 العصمة من جميع المكارة لا تناسب اطلاق الانبياء عليهم السلام لانهم جامعون لمكارم الاخلاق
 ومن اشرف مكارم الاخلاق تحمل الاذى الثاني ان هذه الاية نزلت بعد يوم احد لان سورة
 المائدة من اواخر ما انزل من القرآن فان قيل فكيف قال والله لئن من نصارى مع ان
 بعض الظالمين هم العصاة من المؤمنين شجع قهرم النبي عليه السلام يوم القيمة فيكون نصارى لهم
 قلنا المراد بالظالمين هنا المشركون فعلم ذلك من اول الاية ووسطها فان قيل ما فائدة قوله
 وصلوا عن السبيل بعد قوله وقد ضلوا من قبل قلنا المراد بالضل الاول ضلالتهم عن السبيل

والضلال

وبالصلاة الثابتة صلواتهم عن القرآن فان قيل كيف قال كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ولما انتهى
 عن المنكر بعد ما فعلوه ووقوعه لا ينبغي له قلنا فيه حذف مضاف تقديره كانوا لا يتناهون
 عن معصاة ودية منكر فعلوه او عن مثل منكر فعلوه وعن منكر ارادوا فعله كما يرى الانسان تارة
 الخوض في الفسق والآية تتويها فيمنكر ويجوز ان يريد بقوله لا يتناهون لا يتنهون لا يتنجسون
 عن منكر فعلوه بل يصيرون عليه ويدعون تعالى تباها عن الامر وهو غيبه بمعنى واحد اي اطلع
 عنه وتركه فان قيل كيف قال ذلك كثير منهم فاسقون المراد بقوله منهم المنافقون
 او اليهود على خلاف القولين وكلمة فاسقون قلنا المراد به فسقهم بمواليات المشركين
 ودرس الاخبار اليهم لا مطلق الفسق وذلك الفسق الخاص مخصوصا بشركهم بهم المذكور
 في اول الآية في قوله تعالى ترى كثيرا منهم ليس الآيات شاملا بجميعهم فان قيل كيف قال تعالى
 والميسر والاضراب والازلام حرسن عمل الشيطان هذه الاعيان كلها مخلوقات الله تعالى
 فان عمل الشيطان في وجودها قلنا فيه ضار تقديره انما تعاطى الخمر والميسر الى حرمه وعبادته
 فان قيل مع هذه الاضمار كيف قال من عمل الشيطان تعاطى الخمر والقمار ونحوهما عمل
 الانسان حقيقة قلنا اضيف الى الشيطان مجازا لانه هو المسبب في وجود الفعل بواسطة
 وتزيين ذلك للفسق و صار كما لو اغوى رجل رجلا بغيره آخر فانه يجوز ان يوق للمقري هذا
 من عملك ونظيره قوله تعالى فذكره موسى فقص عليه قال من عمل الشيطان فان قيل كيف جمع
 الخمر والاضراب والازلام في الآية الاولى ثم خص الخمر والميسر بالذكر في الآية الثانية قلنا لان العداوة
 والبغضاء بين الناس يقع كثيرا بسبب الخمر والميسر ولذلك شغلوا بها عن الطاعة بخلاف الاضراب والالام
 فان يجره المفاسد لا توجد فيهما وان كانت فيهما مفسد آخر وقيل انما ذكر الخمر والميسر فقط لان
 الخطاب للمؤمنين بدليل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا هم انما كانوا يتعاطون الخمر والميسر فقط وانما جمع
 الاربعة في الآية الاولى للمؤمنين ان هذه الاربعة من اعمال الجاهلية وانه لا فرق بين من عملها
 او اشرك بالله بدعوى علم الغيبين من شر الخمر او قمارهما فان قيل كيف ثبت ان
 يفعل الله فلما يتولن الى تحصيل علم حتى قال يا ايها الذين آمنوا ليلوكنم الله بشئ من الصبغة ابد يكتم
 وراحمكم ليعلم الله من يخافه بالغيب قلنا معناه ليمر الله الخائف من غير الخائف عند الناس وقيل معناه

ليعلم عباده الله من كفاية بالغيب وهو قريب من الاول وقيل معنا ليعلم الخوف واقعا كما علمه نظر
 فان قيل كيف قال ومن قبل منكم مستعدا فجزا مثل ما قبل من النعم ووصف العمدة ليس بشرط
 لوجوب الحسب، فانه لو قلنا ناسيا او محظيا وجب الحسب ايضا قلنا عند ابن عباس وصحابة من الصحابة
 والتابعين رض ووصف العمدة بشرط لوجوب الحسب، فلا يرد عليهم السؤال اما على قول الجمهور فانما قيد
 بوصف العمدة لان الواقعة التي كانت سبب نزل الآية كانت عمدا على ما روى انه عشر الصحابة حمدا
 وحسن بالمدينة بهم محرمون فطلعت ابو اليسر بوجوه فقلنا فقلت الآية تخرج ووصف العمدة بمنحج الواقع كخرج
 الشرط وقال الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت تسمية بالوجوب في الخطاب، فان قيل كيف قال يا
 يا ابا القحافة مع ان شهر طبلوغه الى الحرم لا غير قلنا لما كان المقصود من بلوغ الهدى الى الحرم
 بتطهير الكعبة وذكر الكعبة فيها على ذلك وقيل معنا بالفاحرم للكعبة فان قيل قوله نعم جعل الله
 الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والعلافة ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما في
 وما في الارض وان الله بكل شئ عليم اي لانه هذه الامور المذكورة على علم الله بما في السموات
 وما في الارض وكل شئ قلنا ذلك إشارة الى كل ما سبق ذكره من الغيوب في هذه السورة من حج
 الانبياء والمناضقين اليهود والى المذكورة في هذه الآية الثاني ان العرب كانت تفتك الدماء
 وتنهب الاموال فاذا دخل الشهر الحرام او دخلوا الى البلد الحرام كفوا عن ذلك فسلم الله نعم انه لو
 لم يجعل لهم زمانا ومكانا يقضى لهم عن القتال ونهب الاموال لهلكوا فطهرت المناسبات فان قيل كيف
 قال ما جعل الله من حجة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام وجعل هو الخلق يد بل قوله نعم جعل منها زجورا
 وقوله وجعل الظلمات والنور وفاق هذه الاشياء هو الله نعم قلنا المراد بالجمع هنا الاجاب
 والامر اي اوجبهوا ولا امر بها وقيل المراد بالجمع التحريم فان قيل قوله نعم ما ايها الذين آمنوا
 عليكم انفسكم يدل على عدم وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهما وجبان قلنا معنى قوله
 عليكم انفسكم اهل دينكم كما قال نعم ولا تقستوا انفسكم اي اهل دينكم وقيل المراد به آخر الزمان عند
 فساد الناس وتغير الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو زماننا هذا فان قيل كيف يقول الرسول
 لا علم لنا اذا قال نعم لهم ماذا اجتمع بهم عالون بماذا اجيبوا قلنا هذا جواب الله بثبوت الحجية
 تطيش عفوهم من زفرة جهنم فغوا بالله منها ومثله لا يفيد نفى العلم ولا اثباته الثاني انهم

قالوا

قالوا ذلك تعريضا لما يشكى من فهمه واظهار اللاتجاه الى الله تعالى في الانتقام منهم كما أنهم قالوا
 اعلم بما اجابونا به من التصديق والتكذيب الثالث معناه لا علم لنا بحقيقة باجا بونا به لاننا
 نعلم ظاهره وانت تعلم ظاهره ومضمرة ويؤيده بعده فان قيل اي معجزة لعيسى عليه السلام
 في تكلم الناس كلها حتى قال تكلم الناس في المهدي وهكذا قلنا قد سبق في السؤال جوابه في
 سورة آل عمران تستقصي فان قيل كيف قال الحواريون بل يستطيع ربك ان ينزل علينا
 مائدة من السماء شكوا في قدرة الله نعم على بعض الملمات وذلك كفر وصحفه بالاستطاعة
 وذلك تشبه لان الاستطاعة انما يكون بالجوارح والحواريون خلص اتباع عيسى مع المؤمنين
 به بدليل قوله نعم حكاه عنهم قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون قلنا هذا استفهام عن الفعل
 لا عن القدرة كما يقول الفقير للفقير القادر بل تقدر ان تعطيني ثوبا وهذه تسمى استطاعة المطاوع لا استطاعة
 العذرة فان قيل لو كان المراد بهذا المعنى لما اكرم عليهم عيسى عليه السلام بقوله اتقوا الله ان كنتم
 مؤمنين قلنا انكاره عليهم انما كان لانهم اتوا بلفظ يحتمل المعنى الذي لا يليق بالمؤمن المخلص اراد به
 وانكاروا لم يريدوه فان قيل كيف قال عيسى ولا اعلم ما في نفسك وكل في نفس من ذوقهم لان
 النفس عبارة عن الجوارح العارضة بذاته المتعلقة بالجسم تعلق التدبير والله نعم نعمة على الجسم قلنا
 النفس تعلق مع معينين احدهما هذا والثاني حقيقة الشيء وذاته كما في نفس الذهب والنفس مجرورة
 اي فيهما والمراد في الآية ثانيا هذا المعنى فان قيل كيف قال عيسى ما قلت لهم الا ما امرتني به
 الآية مع انه قال لهم كثيرا من الكلام المباح غير الامر بالتوحيد قلنا معناه ما قلت لهم فيما يتعلق بالاله
 فان قيل اذ كان عيسى عليه السلام لم يميت واما جبري في السماء الرابطة فكيف قال فلما توفيتي قلنا
 اراد بالتوفي اتمام مدة اقامته بينهم في الارض وتامه قد سبق مرة في قوله نعم اذ قال الله يا عيسى
 اني متوفيتك في السؤال ثانيا توجبه على قول من قال ان السؤال والجواب جد يوم رفع الى السماء
 واما من قال ان السؤال انما يكون يوم القيمة وعليه الجهور فالجواب سبطا في ولا اشكال فيه فان قيل
 لو قال عيسى عليه السلام ان تعدنهم فانك انت العزيز الحكيم وان تغفر لهم فانهم عبادك كان اظهر
 مناسبة قلنا معناه ان تعدنهم فانهم عبادك وتصرف المالك المطلق الحقيقي في عبده مباح
 اي تصرف كان وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم الذي لا ينقصن عزه شي تبرك العقوبة

سورة آل عمران
 في قوله تعالى
 بل يستطيع ربك ان ينزل
 مائدة من السماء

ط
 سجد في الاول فانه محتمل ان
 يكون المعنى

والانعام من جهاه الجبر في كل ما ينفعه من العذاب والمغفرة فان قيل كيف قال هذا يوم ينفع
 الصادقين صدقهم يعني يوم القيمة والصدق نافع في الدنيا والآخرة ولعلنا لا نرى في قوة المحصر قلنا
 لما كان نفع الصدق في الآخرة هو الفوز بالجنة والنجاة من النار ونفعه في الدنيا دون ذلك كما
 كالعدم بالنسبة الى نفعه في الآخرة فلم يقدر به في مقابلة فان قيل قوله نعم هذا يوم ينفع
 الصادقين صدقهم ان اراد به صدقهم في الآخرة فالآخرة ليست مدبر عمل وان اراد به صدقهم
 في الدنيا فليس مطابق لما ورد فيه هو الشهادة بعيسى عليه السلام بصدق فيما يجيب به يوم القيمة
 قلت اراد به الصدق المستمر بالصادقين في دنياهم و آخرتهم وعن قيادة رضى الله عنه شكلا
 صدقا يوم القيمة ففزع احدهما صدقة دون الاخر احدهما ليس قال ان الله وعدكم وعد الحق
 ووعدكم فلم يظلمكم الا انه فضدق بومئذ ولم ينفعه صدقة لانه كان كاذبا قبل ذلك الا ان الله عسى
 كان صادقا في الدنيا والآخرة ففزع صدقة فان قيل في السموات والارض العقلاء وغيرهم
 فهذا غلب العقلاء فقال الله تلك السموات والارض وما فيهن قلنا لان كلمة ما يتناول الاجناس
 كلها تارة ولا عاماتما حصل الوضع من لا يتناول غير العقلاء حصل الوضع فكان استعمال ما في هذا
 الموضع اولى سورة الانعام فان قيل كيف جمع الظلمة واخذ التور في قوله نعم وجعل الظلمات
 والنور قلنا ترك جمعا استغناء عنه جميع الظلمة قبله فانه تدل عليه كل ترك جميع الارض استغناء
 عنه جميع السماء قبله في قوله نعم الحمد لله الذي خلق السموات والارض المشأني ان الظلمة اسم والنور
 نعت صاحب المفصل والصادق لا يجمع فان قيل ما فائدة قوله نعم وجبركم بعد قوله يعلم سرهم ومعلوم
 ان من يعلم سرهم يعلم بطريق الاولي قلنا اما ذكره للمقابلة كما في قوله نعم فمن تعجل في يوم فلان
 عليه ومن تاخر فلان علم عليه في بعض الوجوه فان قيل كيف خصس يكون بالذكر دون الحركة في قوله
 وله ما سكن في الليل والنهار على قول من فسره بما يقابل الحركة قلنا لان السكون اغلب الحياتين
 على كل مخلوق من الحيوان والجماد اولان سكن من المخلوقات اكثر عدد من المتحرك اولان كل
 متحرك يصير الى السكون من غير عكس اولان السكون هو الاصل والحركة عارضة عليه وطارية وقبيلة
 في انما تصديره ما سكن ما تحرك فاعتنى باجدهما اختصارا للدلالة على مقابلة كما في قوله نعم سريل
 يقبلكم التحري المحرولر فان قيل كيف قال وهو يطعم ولا يطعم ولم يقل وهو ينعم ولا ينعم عليه وهذا اعظم

سورة الانعام

لقد

تساوله لطعام وغيره قلنا لان الجاهل الرزق اسس فخص بالذكر الثاني ان لم يصح
اكتسابه فالتعجب من كونه منعا عليه فذلك فخره فان قيل قوله تعالى قل اي شئ الكبر شهادة قل الله
يقضي ان يسمى الله تعالى شيئا ولو صح ذلك لاصح نداؤه بكالحج والقيام ونحوهما قلنا صحته
نداؤه بمخصوصة بما يدل على المدح وصفه الكمال كالحج والقيام ونحوهما لا يمكن بالصح إطلاقه عليه
الاترى ان الموجود وانما بتصح إطلاقه عليه سبحانه وتعالى ولا يصح نداؤه به كذا اذا كان قبل
استشهاد المدعي بالبدل كفى في صحته ودعواه ونحوها شرعا حتى لو قال المدعي الله شاهدى لا يكفني كلف
صح ذلك لمن سمي عليه السلام حيث قال الله شهيد بيني وبينكم قلنا انما لم يصح ذلك من غير
عليه السلام لانه لا يقدر على اقامة الدليل على ان الله تعالى شهيد له والنسبة اقام الدليل على ذلك
بقوله واوحى الى هذا القرآن الآية لانه يخرج فان قيل في قوله نعم لم يكن قديهم لان قالوا والله ربنا
ما كنا مشركين كيف يذنبون يوم نهيتم بعد رعاية حقايق الامور وقد بعثنا في القبور وحصل
ما في الصدور قلنا المستلزم يوم القيمة ينطبق بما يفهمه بما يفهمه لعدم التميز بسبب الحيرة والله
كحال المبطل المعذب في الدنيا يكذب على نفسه وعلى غيره ويتكلم بما يفهمه الا ترى يقولون
ربنا اخرنا منها وقد تقيتوا بالجلود فيها وقالوا يا مالك ليقضي علينا ربك وقد علموا انه لا
عليهم يوم تروا لا يخفى عنهم من عذابها فان قيل كيف الحجج بين هذه الآية وبين قوله ولا يموتون
حديثا قلنا القيمة موقف مختلف ففى بعضها لا يموتون في بعضها يكلفون كما ذبح في حال تعا
ذوبك انتم جميعا كما لا يعلمون قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه احد ولا جان وقيل
ان طغفهم كانوا بين كيون بل شهادة جوارهم عليهم ولا يموتون الله حديثا يكون بعد شهادتهم عليهم
فان قيل كيف قال ولذا را الاخرة خير للذين يتقون وهي خير لغير المتقين ايضا كالاطفال والمجانين
قلنا انما خصهم بالذكر لانهم اسئل فيها من حيث ان درجاتهم اعلى وغيرهم مع لهم فان قيل
كيف قال محمد عليه السلام فلا يكون من الجاهلين فجا طبة الجاهلين من الجاهلين وقال لزوج عليه السلام
احفظك ان يكون من الجاهلين فجا طبة الجاهلين مع ان محمد عليه السلام حطمت رتبة وعلى منزلة
منه قلنا لان نوح هم كان معذورا في جهل لانه لم يتكلم بوعده الله في اتخاذ اولاد ووطن ان
ابنه من ابله ومحمد ما كان معذورا لانه كبر عليه كفرهم مع علمه ان كفرهم واما منهم شبهة الله تعالى

وانهم لا يهدون الا ان يهتد بهم الله تعالى فان قيل اذا بعث الله تعالى الموتى من قبورهم فقد رجعوا اليه
 بالجملة بعد الموت فما فائدة قوله الموتى يبعثهم الله ثم اليه يرجعون قلنا المراد به وقتهم بين يديه
 للحساب الجزاء وذلك غير البعث وهو احياءهم بعد الموت فلا تكرر فيه فان قيل قوله تعالى وقالوا لولا
 انزل علينا آية من ربنا قل ان الله قادر على ان ينزل الوحي من انسيهم بهذا الجواب لصح لكل من ادعى
 النبوة وطالب آية ان يقول ان الله قادر على ان ينزل آية قلنا اذا ثبت نبوته بما شاهدنا الله من المعجزة
 يصح ان يقول ذلك بخلاف ما اذا لم تثبت نبوته وانسيهم قد ثبت نبوته بالقران واشتقاق القوم من
 فان قيل ما فائدة قوله وما من آية في الارض والسموات الا في الارض لان الالهية في اللغة اسم
 لما يدب على الارض وما فائدة قوله ولا طائر يطير بجناحه والطيور لا يطير الا بالجناح قلنا فيه فائدة
 الاولى التاكيد لقولهم من نجا نبيهم فكلهم كلمة بلهيا في مشيت اليه رجل وكما قال الله تعالى واتخذوا
 اثنين وقال يقولون بالسننهم بالبر في قلوبهم المشاكلة لغيره في يوم المجازفة ليقال طاف فلان في امر كذا
 اذا اسرع فيه وطار الفرس اذا اسرع البحرى المشاكلة لزيادة التقسيم والاعاطة كانه قال جميع
 الاله والالهية وجميع الطيور الطائرة فان قيل قوله قل اني انتم عذاب الله او انتم الساعة
 الى ان قال فكيف ما دعون اليه ومن حمله ما ذكر الدعاء فيه عذاب الساعة وهو لا يكشف عن المشركين
 قلنا لم يخبر عن الكشف مطلقا بل مقيدا بشرط المشية وعذاب الساعة لو شأ كشف عن المشركين لكشفه
 فان قيل قوله قل لا اقول لكم عندى خزان الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم عندى انى ملك كيف ذكر القول
 في الجملة الاولى والثالثة وترك ذكره في الجملة الثانية قلنا لما كان الاخبار بالغييب شيرا اما يدعيه المشرك
 كالكهنة والمنجدين وواضع الملاحم ثم ان كثير من الجهال يعتقدون صحا فاولهم ويعلمون بمقتضى اخبارهم
 بالغ في سلبه عن نفسه بسلب حقيقة عنه بخلاف الالهية والملكية فان انتفاها عن وعن غيره من المشركين
 ظاهر فالكفى في نفسها بنفى القول او غيره الدعوى فيها لا يتصور في نفس الامر ولا في زعم الناس بخلاف
 علم الغيب فرفقا والمراد بقوله قل لا اقول لكم عندى خزان الله اى لا ادعى الالهية كذا قال بعض
 المفسرين فان قيل في قوله قلنا لا اقول لكم عندى خزان الله والى انسيهم من المجرمين كيف ذكر سبيل المجرمين
 ولم يذكر سبيل المؤمنين وكلامها محتاج الى بيان قلنا لا اذ اظهر سبيل المجرمين فظهر سبيل المؤمنين ايضا
 بالضرورة اذا اظهر سبيل المؤمنين لا غير الثاني ان سبيل المؤمنين مراد تقديرا وانما حذف حتم صارا

ان الله تعالى
 انزلنا القرآن
 بالحق
 والقرآن
 بالحق
 والقرآن
 بالحق

لدلالة المذكور عليه كما في قوله نعم سر اهل نيكيا المحرمي البرد فان قيل كيف قال الله نعم ويعلم
ما جرحتم بالتهنار اي ما كسبتم وهو يعلم ما جرحوا ايلا ومنها رطلت لان الكسب اكثر ما يكون بالتهنار
لا تخفى بان حركه الانسان اللين زمان يكونه لقوله نعم ومن جميع جعل لكم اللين والتهنار لتسكنوا فيه
ولتبتغوا من فضله بعد قوله من الله غير الله ما يتكلم به تسكنون فيه فان قيل كيف قال الله تعالى ثم
ردوا الى الله مولهم الحق يعني جميع الخلق قال في موضع آخر وان الكافرين لا مولى لهم قلنا المولى
الاول بمعنى المالك الثاني والمعبود والمولى الثاني بمعنى الماص فلا تاتي بهما فان قيل كيف تكون
قوله الحق له الملك اليوم نفي في التصريح ان قوله الحق في كل وقت له الملك في كل زمان قلنا لان
ذلك اليوم ليس فيه ملك بوجهين الوجود وفي الدنيا غيره ملك خلافة عنه او بهبه منه وانما
يدل قوله نعم في حق داود عليه السلام وآية الله الملك الحكمة وقوله نعم والله يوتي ملكه من يشاء
وقوله في ذلك اليوم هو الحق الذي لا يدفع احد من العباد ولا شك في شاك من اهل العباد لاننا
الغنى في الكل والقطع الدعوى المحضات والظهور قوله نعم والامر لو من الله وان كان الله
له في كل زمان وكذا قوله لمن الملك اليوم فان قيل كيف قال في معرض الاقناع وبهذا الحق
ويعقوب لم يذكر سمعيل مع انه كان هو الابن الاكبر قلنا لان سحوق وهب من حجرة واسمعيل
من امه وسحوق وهب من حجر عقيم فكانت المنية في ظهره فان قيل كيف قال في وصف القران
والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون وكثير ممن يؤمن بالآخرة من اليهود والنصارى وغيرهم لا يؤمنون
قلنا معناه الذين يؤمنون بالآخرة ايماناً فاعقبوا لاسم الذين يؤمنون اما تصديقاً قبل
انزاله لما بشر به موسى وعيسى عليهما السلام واتباعه بعد انزاله والامر كان فان لم يصدق
موسى وعيسى عليهما السلام في انبشارهما بحدوث القرآن او كان بعد بعثته لم يؤمن به فاما من نظر بالآخرة
غير معتد به ولا معتبر فان قيل كيف افرد بقوله او قال اوحى آتى بالذکر بعد قوله ومن اضل ممن
على الله كذا وذلك ايضا اقراء قلنا لان الاول عام والثاني خاص والمقصود الانكار فيها
ولا يلزم من وجود العام وجود الخاص قلنا في هذا الجواب مغالطة لانه مسلم انه لا يلزم من وجود
العام وجود الخاص ولكنه يلزم من الزم على العام وانكاره الزم على الخاص وانكاره لا محذور
فيه من ان القليل فالجواب المحقق ان يقال ان هذا الخاص لما كان مخصوصاً بمزيد قبح من بين انواع

الاقره خصه بل ذكرتها على مزيد التعاضد والاثم فان قيل في قوله نعم يدع السموات والارض الاية بافت
 قوله خالق كل شيء بعد قوله وصل كل شيء قلنا ذكره اولاً استدلالاً به على نفي الولد ثم ذكرنا ثانياً
 وتمهيداً لقوله فاجده فان كونه خالق كل شيء يقتضي تخصيصه بالعبادة والطاعة فكانت الاعادة
 لعادة جديدة فان قيل في قوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار كيف خص الابصار بما ذكره
 لها ولم يقل وهو يدرك كل شيء مع انه المبلغ في التمدح قلنا لو جرد احداهما لرباهة المعاملة للفظية
 فانه نوع من البلاغة الثاني ان هذه الصفة خاصة بغيره وبين الابصار انه يدركها بمعنى الاحاطة بها وهي
 لا تدرك فاما غيره مما يدركه الابصار فهي يدركه ايضا فلهذا اخصها بالذکر فان قيل كيف قال تعالى
 وهو الذي انزل اليك الكتاب مبصلاً ولم يقل وهو الذي انزل اليك مع ان الله تعالى قال وانزلنا اليك
 الكتاب قلنا لما كان انزاله الى النبي عليه السلام ليبلغه الى الخلق يهديهم به كان في الحقيقة منزلاً لهم
 لكن بسطة النسب عما فصحا فانه انزاله اليه واليهم فان قيل في قوله نعم فكلوا مما ذكر اسم الله عليه
 ان كنتم بآياته مؤمنين كيف علق الكون من المؤمنين بكل الذبحة المسمى عليها والكون من المؤمنين حاصل
 وان لم يول الذبحة مصلها قلنا المراد منه عقداً والحل لانفس الاكل فان بعض من كان يعقد حل الميتة
 كان يعقد حرمة الذبحة فان قيل كيف انتم فاعل التبريد فما قال كذلك بن الكافرين كانوا يعقدون
 وقال في آية اخرى زيننا لهم اعمالهم وقال في آية اخرى وزين لهم الشيطان اعمالهم فمن هو من زين اعمال
 الكفار في الحقيقة قلنا التزين من الشيطان بالابغواء والاضلال والوسوسة وايراد الشبهة و
 ومن الله نعم خلق جميع ذلك فصحت الاضافة فان قيل كيف قال نعم ما يشرب الخمر والانس الم ياتكم
 رس منكم والرس انما كانت من الانس خاصة قلنا المراد برس الجن هم الذين يستمعون القرآن
 من النبي ثم تولوا الى قومهم منذرين كما قال الله تعالى واذا صرفنا اليك لغز من الجن يستمعون
 الاية الثاني انه كقوله نعم يخرج منها اللؤلؤ والمرجان المراد منه احد بهالانه انما يخرج من الملح الثاني
 انما بعث اليهم رس منهم قاله الضحاك ومقاتل فان قيل كيف كرر ذكر شهادتهم على انفسهم في قوله
 تعالى يا معشر الجن والانس الاية والمعنى فيها واحد قلنا المعنى في المشهود به متقد ودان كان في الشهادة
 واحدة الا انهم في الاولى شهدوا على انفسهم بتبليغ الرس وانذارهم وفي الثانية شهدوا على انفسهم
 بالكفر في الدنيا وما سغائر ان فان قيل كيف اقرؤا في هذه الاية بالكفر وشهدوا على انفسهم به

في
 قوله
 نعم
 رخصت
 لهم

وجدده في قولهم والله ربنا ما كنا مشركين قلنا موقف القيمة وموطنها مختلف في بعضها بقدر
 وفي بعضها يتجدد ويكون المراد منها شهادة اعضائهم عليهم حتى تحم على افعالهم كما قال تعالى
 اليوم نحكم على افعالهم وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم فان قيل ما فائدة قوله نعم سفيها بعلم
 والسفاهة لا يكون الا عن جهل قلنا معنى قوله نعم علم بعينه حجة وقيل بعلم بمقدار قبحه ومقدار عقوبة
 فيه وعلى الوجهين لا يكون استفادا من الاول فان قيل ما فائدة قوله نعم وما كانوا مهتدين به
 قوله قد ضلوا قلنا فائدة الاعلام بانهم بعد ما ضلوا لم يهتدوا مرة اخرى فان من الناس
 من يضل ثم يهتدي بعد ضلاله فان قيل ما فائدة قوله نعم اذا اثم بعد قوله كلوا من ثمره و معلوم
 ان لا يؤكل من ثمره اذا اثم قلنا فائدة نفي توبته توقف الاباحة على الادراك والانتفاع به لا
 على الاباحة من اول اذ اثم فان قيل كيف قال قل لا احد فيما اوحى الى محرما الآية وفي القبول
 تحريم كل الربوا وما لا يستقيم وما لا يغيب الباطل وغير ذلك قلنا يعني محرما تماما كما في ايجرتونه
 في الجاهلية وقيل تماما كما في استحوازه فيها فان قيل كيف قال الله نعم فان كذبوا فقل ربكم ذو رحمة واسعة
 والموضع موضع العقوبة فكان حسن ان يقال فيه ذو عقوبة شديدة او عظيمة ونحو ذلك قلنا انما قال
 ذلك ليعلم الا ان الله سبحانه في الاجراء يستعمل على معصيته وذلك يبلغ في التهديب معناه لا
 يستعمله مع ذلك لا يرد عذابه عنكم فقلوا قل ربكم ذو رحمة واسعة للطيبين ولا يرد عذابه
 على العاصين فان قيل كيف قال الله نعم قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ثم قسره بعشرة احكام
 منها واجبة والسلاوة وصف للفظ لا للمعنى كما يقال باضدادها محتمة قلنا قوله اتل ما حرم ربكم
 عليكم لا ينبغي تلاوة غيره فقد تلا ما حرم وتلا غيره ايضا الثاني ان في اصناف تقديره اتل
 ما حرم ربكم عليكم واوجب فان قيل كيف خص بالقيم بالنبى عن قربانه لغير الحسن قال الباطن
 ايضا كلك قلنا انما خصه بالنبى لان طمع الطامعين فيه اكثر لضعف الكلد وعجزه وقلة الخلق
 له والناصرين بخلاف ما يبلغ الثاني ان التخصيص بمجموع الحكمين بهما انتهى عن قربانه لغير
 الاحسن وجوب قربانه بالاحسن وجواز قربانه بالاحسن بخلاف الكلد ومجموع الحكمين مخصوصين
 اليتم وهذا هو الجواب عن كونه منفيما ببلوغ الاشد لان المجمع يتبعى ببلوغ الاشد لانتفاء
 الحكم الثاني وقيل ان الغاية لمخدوف تقديره حتى يبلغ فسلوه اليه فان قيل كيف خص

في قوله نعم
 في قوله نعم

في قوله نعم
 في قوله نعم

بالقول فقال نعم واذا قلتم فاعملوا ولم يقل واذا فعلتم فاعملوا والحاجة الى العدل في الفعل مست
لان الضرر الناشئ من الجور الفعلي اقوى من الضرر الناشئ من الجور القولي قلنا انما خصية القول
ليعلم وجوب العدل في الفعل بالطريق الاول كما قال نعم ولا تقل لها آف ولا تنهها ولم يقل ولا
ولا تضربها لما قلنا فان قيل كيف الحجج بين قوله نعم ولا تزروا زرة وزراخرى وبين قوله
وليجلن العالمم والثعالامع العالمم وقوله ليجلوا اوزارهم كالمه يوم القيمة ومن اوزار الذين لضلوتهم
بغير علم وقد جاني الحديث المشهور عليه وزر بها ووزر من عمل بها قلنا المراد بالاية الاولى وزر
لا يكون مضافا اليها مباشرة او سبب لتحق اضافة الى غير ما على الكمال اما اذا لم يكن كذلك
فهو وزر بها من وجه فيضه وقبل معناه لا تزروا كما نزع المشركون بقولهم نسبي صلى الله عليه واله
ارجع الى ديننا ونحن كغلاما بما يتحقق تبعه من دينك وقال الذين كفروا للذين امنوا اتبعوا سبلنا
ولنحفظكم اياكم ل قوله نعم عما كانوا يفترون ومعنى باقي التخصيص انما يتخذ كرها فلان ساقى ميسرها
سورة الاعراف فان قيل في قوله نعم فلا يكون في صدره كمرح من متوجه الى المحج فاجبه
قلنا هو من قولهم لا يرتك بها معناه لا تقم بها فانك ان قمت اي تكفني الابهة فكن
على يقين منه ولا تشك في لان المراد بالمحج اشك فان قيل كيف قال نعم اهلنا بما فيها
باسا والاهلاك انما هو بعد مجيئ الباس وهو العذاب قلنا معناه اردنا اهلنا كما كونه تعالى
اذا اقمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وقول نعم واذا قرئت القران فاستعدوا الله
فان قيل ميزان القيمة واحد فكيف قال فمن ثقلت موازينه ومن خفت موازينه قلنا انما
جمعه لانه اذا راد بالميزان الموزونات من الاعمال وقيل انما جمعه لانه ميزان يعقود مقام موازين
وليعيد فادتها لانه توزن ذرات الاعمال وما كان منها في عظم الجبال فان قيل قال توزن
الاعمال هي اعراض لا ثقل لها ولا جسم والوزن من جنس الاجسام قلنا الموزون
صحات الاعمال الثاني قد ورد ان الله تعلم بكلها في حواجر وجسام فيصوّر اعمال المطيعين
في صورة حسنة واعمال العاصين في صورة قبيحة ثم توزنها والله على كل شئ قدير
فان قيل كيف قال الله ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملك سجدة والادم وكله ثم
للتسبي وخطاب الملك عليهم السلام بالسجود سابق على خلقنا وتصويرنا قلنا المراد به

سورة الاعراف

ولقد خلقنا اباكم ثم صورناكم بطريق حذف المضاف وقيل المراد ولقد خلقناكم في طهارة وهو
 الاول نظر فان قيل كيف قال الله تعالى لا يلبس عن اللعنه فاصطفاها لكونها لا تكبر عنها
 اي في السما وليس ولا غيره ان تكبر في الارض ايضا قلنا لما كانت السما مقر الملائكة المطيعين
 الذين لا يوجد لهم عصية اصلا كان وجود العصية بينهم ايج فلذلك خصهم بالذكر فان قيل كيف
 ايلس الى الاظفار وانما طلب الاظفار لفساد احوال عباد الله ويجوزهم قلنا لما في ذلك من ابتلاء العباد
 ولما في مخالفة تعظيم الموتى في نظير ذلك ما خلق الله تعالى الدنيا من صنوف الخراف انواع
 الملاذ والملاهي وما ركب في الانفس من الشهوات ليمتن بها عباد الله فان قيل كيف قال الله تعالى
 فموسى لما الشيطان ليبيدي لهما ما وري عنهما من موتهما ولم يكن غرضه من الوصية كشف عورتها
 بل اخراجها من المحبة ويؤيده قوله تعالى في سورة البقرة فارتها الشيطان عنهما فاخرجهما مما كانا فيه
 قلنا الامم في قوله ليبيدي لهما ما وري العاقبة واصيرة الامم كما في قوله تعالى فالتقط آل فرعون
 ليكون لهم عدوا وحزنا وقول الشاعر لده الموت ابنو الخراب فان قيل اي آيات ايتت
 في اللباس والكسوة حتى قال في آية اللباس والكسوة ذلك من آيات الله قلنا معناه ان خلق
 اللباس والكسوة للانسان خاصة علامته من العلامات الدالة على ان الله تعالى خلقه على سائر
 الحيوانات وقيل معناه ذلك من نعم الله تعالى فان قيل كيف قال تعالى في عن يلبس يزرع
 عنها لباسها ونازع لباسها هو الله تعالى قلنا لما كان ذلك بسبب وسوسة واعوانه ايتت
 الترخيب اليه كما يقال اشبعني الطعام واروا في الشراب المشبع والمراد في الحقيقة هو الله
 تعالى وبها سبب فان قيل كيف قال كلوا مما لكم تعودون بنا انا ولا نطفة ثم خلقتم فضة ثم عظاما
 ثم لحما كما ذكر ونحن لا نفور عند الموت ولا عند البعث بعد الموت على ذلك الترتيب قلنا معناه
 كما بد لكم اول ما من ارب كذلك تعودون ترابا وقيل معناه اوجدكم اول بعد العدم كذلك
 يعيدكم بعد العدم فالتشبيه في بعض الاحياء والتخلق في الكيفية والترتيب في قيل معناه كما
 بد لكم سعدا وشقيا كذلك تعودون في بؤيرة تمام الاله وقيل معناه كما بد لكم انتم لا تملكون شيئا
 كذلك تعودون كما قال تعالى ولقد خصمونا فرادى كما خلقناكم فان قيل كيف قال تعالى فخر عن الزينة
 والطيبات من الزينة قل هي للذين آمنوا في الحجة الدنيا من الواقع المشاهدة بها الغير الذين

له ملكا واولم كل يوم

آمنوا اكثر وادوم قلنا فيه ضما لقدره قل بي للذين آمنوا غير خالصين في الحجة الدنيا لان لم يكن
 نساكوا بهم فيها خالصا للمؤمنين في الآخرة فان قيل ذودوا ان تلكم الحجة او شتموها بما كنتم
 تعملون الميراث عبارة عما ينقل من ميت الى حي قلنا اي على تشبيه الميراث بالآخرة وابل النار
 بالوارث والموروث وذلك ان الله خلق في الجنة منازل للكفار على تقدير الايمان فمن لم يؤمن
 جعل منزله لاهل الجنة الثاني ان نفس دخل الجنة بفضل الله ورحمته من غير عوض فاشبه الميراث
 وان كانت الدجارجيا بحسب الاعمال فان قيل كيف قال الله تعالى لا يخلق الا ما يخلق من
 الاكباد والاحداث وظاهره انه مختص سبحانه وتعالى واما الاظهيره ايضا به ليل قوله تعالى ما روى
 بالمعروف قوله تعالى وما يعرف امر اهلك بالصلوة قلنا المراد بالامر هنا قوله تعالى كن عند خلق
 الاشياء وهذا الامر الذي به الخلق مخصوص به كالمخلق الثاني ان المراد بالخلق والامر ما سبق
 ذكره في هذه الآية وهو خلق السموات والارض والشمس والقمر والنجوم كما ذكره ذلك مخصوص
 به وغرضه ان قيل قال فوج عليه السلام ليس من ضلالتهم بالباء ولم يقل ليس في صلاتهم كما وصف قومه
 به وذلك شبه مناسبة ليكون باقيا عين ما انبوه قلنا الضلالة اقل من الضلال فكان لغيبها المبلغ في
 نفي الضلال عنه كانه قال ليس في من الضلال كما لو قيل الكت ترفقت ما في تمرة كان ذلك المبلغ
 في النفي من قولك ما في تمر فان قيل كيف وصف الماء بالذين كفروا في قصة هود دون قصة نوح
 قلنا لانه كان في اشراف قوم هود من امن بهم عند هذا القول فلم يكن كل الماء من قوم قايما
 لانه لم يكن في سفاههم بخلاف قوم نوح فانه لم يكن منهم من امن بهم عند قولهم اننا لربك في ضلال
 وكان كل الماء قايما ذلك كذا اجاب بعض العلماء وهذا الجواب متقوض لقوله تعالى في سورة هود في قصة
 نوح فقال الماء الذين كفروا من قومه وكذا في سورة المؤمنون وجواب عن التقصيص انه يجوز ان القول
 كان مرتين المرة الثانية بعد ايمان بعضهم فان قيل كيف قال صالح لقومه بعد اخذتهم الرجعة وماوا
 يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي وطمحت لكم ولكن لا تتحون ان اصحين ولا يحسن اليها مطبة الميت لعدا
 الفان قلنا هذا يستعمل في العرف بان من نصح انسانا فلم يقبل منه حتى قتل او صلب ومرة به ناصحة
 فانه يقول لم نصحك كذا حتى فلم تقبل حتى اصابتك هذا فائدة هذا القول حث السامعين على قبول
 النصيحة ممن نصحهم لئلا يصيبهم اصاب المنصوح الذي لم يقبل النصيحة حتى يهلك فان قيل لم قال شيب
 ا

لقد ورد في القرآن بعد صلواتهم ما زالوا كما فرغ من مفسدين المصلحين قلنا معناه بعد
 ان صلحوا الله نعم بالامر بالعدل ارسال الرسل وقيل معناه بعد ان اصلى الله نعم اهلها بخير
 وقيل معناه بعد الاصلاح فيها اي بعد ما اصلى فيها الصالحين من الانبياء واتباعهم العالمين عليهم
 فاضافة كاضافة قوله تعالى بل كل الليل والنهار يعني كل يوم في الليل والنهار فان قيل كيف خاطبوا
 بالعدو في الكفر ليعلموا انهم في الكفر من قريتنا او لقعودنا في ثقتنا وهو اجابهم
 بقوله ان معناه في ثقتكم بعد ان شجنا الله منها وهو لم يكن في ثقتهم قط لان الانبياء عليهم السلام لا يجرون عليهم شي من
 خصوص الكفر قلنا المراد من عادي بمعنى صار ابتداء ومنه قوله تعالى حق عادي كالجور القديم الكفار
 انتم قالوا ذلك على طريق التعليل المحببة على الواحد لانهم عطفوا على ضميره الذين آمنوا منهم بعد كفرهم فحسبوا
 عادي بنحو اجراء الكلام على حكم التعليل على ذلك اجري شيعت جارية فراده عود قوله المعطوفين عليه
 فان قيل لم قال فرعون فانت بها بعد قوله ان كنت صلت بآية قلنا معناه ان كنت صلت من
 عند الله بآية فانتى بها اي حضره عندى فان قيل قال الله نعم هنا قال الملا من قوم فرعون ان
 هذا الساهر عليهم وقال في سورة الشعراء قال الملا حوله ان آتينا حركهم فغضبنا القول الى فرعون
 قلنا قاله هو وقالوه هم فكل قوله ثم وقولهم هنا فان قيل لسحرة اما سجده الله تعالى طوعا ولما
 تحقروا سجدة موسى فكيف قال نعم فالتقى السحرة ساجدين قلنا لما زالت كل شبهة لهم بما عاينوا
 من آيات الله نعم على يد نبيه اضطربهم ذلك الى مبادرة السجود ونصاروا من غاية المبادرة كانهم
 القوا بالسجود تصديقا لله تعالى ولرسوله فان قيل كيف قال الله نعم حكايته عن السحرة الذين
 آمنوا وعن فرعون قالوا امتنا بر رب العالمين الى قوله نعم وتوفنا مسلمين ثم حكى عنهم هذا المعنى في
 سورة طه وسورة الشعراء بزيادة ونقصان في الالفاظ المنسوبة اليهم وهذه الواقعة ما وقعت الآمرة
 واحدة فكيف اختلفت عبارتهم قلنا اجاب عنهم انهم انما تكلموا بذلك لغتهم لا باللغة العربية
 وحكى الله نعم ذلك عنهم باللغة العربية مرارا كقوله اقتضت التكرار والعادة بينهما في سورة الشعراء
 انشاء الله نعم مرة حكاه مطابقا للفظ في الترجمة رعاية للفظ وبعد ذلك حكاه بالمعنى جريا على
 العرب في التفتيح في الكلام والمخالفة بين اساليب البلاغ اذا تمخض تكراره فان قيل كيف قالوا مهيا
 تاشابه من آية لتسحرنا بها سمعوا آية ثم قالوا لتسحرنا قلنا ما سمعوا آية لا عظماء وهم انما آية بل حكاه

ط
 لان الالف، بل خارج
 على ان سجده فرعون

لتسمية موسى عليه السلام على طريق الاستهزاء والسخرية فان قيل كيف الجمع بين قوله نعم ودمرنا ما كان
 يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون اي بلكنا وقوله نعم فاخرجناهم من جنات وجون كنوز
 ومقام كرم كذلك واورثنا بني اسرائيل قلنا معناه ودمرنا اي اطلبنا ما كان يصنع فرعون
 وقومه من المكرد الكيد في حق موسى وما كانوا يعرشون اي يبنون من الصرح الذي امر فرعون
 بامان بنيانه ليصعد به سوطه الى السماء لان التدمير يكون بمعنى الاهلاك ويكون بمعنى الابطال
 وقيل هو على ظاهره لان الله نعم اورث ذلك على بني اسرائيل مدة ثم دمره جميعا فان قيل
 قوله نعم واخرجناكم من آل فرعون يسوونكم سوا العذاب يقتلون بانكم وليصبحون نسألكم
 وفي ذلكم بلاء لمن يكبر عظيم قوله وفي ذلكم انكان اشارة الى الانجاء فليس فيه بلاء بل هو محض نعمة
 وان كان اشارة الى العنت والاسراف فاضافة الى آل فرعون بقوله وفي ذلكم بلاء من آل فرعون
 عظيم اشارة الى ان الله وهو الايمان لهذا قال يقتلون ويصبحون فاضاف اليهم الفعلين
 قلنا البلاء اشرك من النعمة والمحنة لانه من البلاء وهو الاختيار يعال بلاء وهلاكه في خبره والله
 يجزيه شكر عباده بالنعمة ويخبر صبرهم بالمحنة بزيادة قوله نعم وبلوناهم بالجنات والسيئات قوله
 ولنبلوكم بالبشر والنجرة فمضى الآية وفي ذلك الانجاء نعم عظيمة من ربكم عليكم فان قيل قوله نعم وعذبا
 موسى ثلثين ليلة واثمناها بعشرة المواعدة كانت امره بالصوم في هذا العدد فكيف ذكر اللبائ
 مع انها ليست محلا للصوم بل يقع في القلب ان ذكر الايام اولى لانها تحمل الصوم الذي وقعت
 به المواعدة قلنا العرب في اغلب تواريخها اثمنا ذكر اللبائي وان كان مرادها الايام لان اللبيل هو الايام
 في الزمان والتمنا عارض لان الظاهر سابقه في الوجود على التور وقيل انه كان في شريعة موسى حواصم
 اللبيل فان قيل ما عاذه قوله نعم فمبعات تبارعين ليلة وقد علم مجموع المبعات من قوله نعم وعذبا
 موسى ثلثين ليلة فاثمناها بعشرة قلنا في فوائدها التاكيد الثانية ان يعلم ان العشر اللبائل اسما
 الثالثة ان لا يتوهم ان العشرة التي وقع بها الايام كانت داخله في الثلثين يعني كانت حزين
 واثمنا بعشرة كافي قوله وبارك فيها وقد فيها اقواتها في اربعة ايام على ما سنده مشروعا في سوا
 هم لجمدة فان قيل لم قال موسى انا اول المؤمنين وقد كان قبله كثير من المؤمنين وهم الانبياء ومن
 آمن بهم قلنا معناه وانا اول المؤمنين بالرب لا ترى بالجملة الثانية من حسب الغاني في دارنا

وقيل

وقيل معناه وانما اول المؤمنين بنى رسول في زمانه وقيل اراد بالاول الاقوي والاكثر في الآيات
يعني لم يكن طلي الرزية لشكك عندي في وجودك والضعف في ايماني بل لطلب من يد الكرامة فان
كيف قال امر قوما ياخذوا احسنها وهم ما مورون بالعين بجان في التوراة قلنا
معناه احسنها وكلها حسن الثالث امروا فيها بالخبر ونهوا عن الشر ففعل الخير حسن ترك الشر
الثالث ان فيها حسنا وحسنا لا تقصا من العفو والانتصار والصبور والوجوب والمند والمباح
فامر واما بالاخذ بالاعزاز والفضائل وما هو الاكثر ثابا فان قيل كيف قال نعم واتخذ قوما ممن
من بعده من صلحهم على جسد الخوار وسمحا ذمهم الجمل انما كان في زمن موسى بالفضل وفي سياق
الآيات ما يدل على ذلك قلنا معناه من بعد ذهابه الى الجبل وقيل من بعد عهد عليهم ان لا يعبدوا
غير الله نعم فان قيل كيف عبر عن الندم بالسقوط في اليد في قوله نعم ولما سقط في ايديهم وانه
مناسب بينهما قلنا لان من عادة من اشتد ندمه وحسرتة على فانت ان يعرضه عما فاضل من
سقوطها فيها لان فاه قد وقع فيها وسقط مسند الى قوله في ايديهم وهو من كتابات العرب
كقولهم لاني ضربت على اذنه فان قيل كيف قال نعم غضبان اسفا وهما متقاربان في المعنى
قلنا الاسفا المحزن وقيل اشتد بغضب فزيدة جديدة فان قيل كيف قال نعم اخذ
الالواح وفي نسخها ولم يقبل فيها وانما يقال نسخها بشي كتب مرة ثم نقل فاما اول مكتوب لا
نسخة والالواح لم ينقل من مكتوب الى اخر قلنا لما التقى الالواح قيل انه لكس من لواح فسخ
ما فيها في لوح ذهب كان فيها الهدى والرحمة وفي باقي الالواح تفصيل كل شئ وقيل انما
قال في نسخها لان الله نعم لقن موسى عليه السلام التوراة ثم امره بكتابتها فقلها من صدر
الى الالواح فسمما بنسخة فان قيل كيف قال نعم اتبعوا التوراة الذي انزل معه بعض القران القران
انما انزل مع جبرئيل على النبي عليه السلام لامع النبي صلى الله عليه وآله ولم قلنا مع اي نسخا
لزمانه وقيل مع اي عليه وقيل مع اي اليه ويجوز ان يتعلق مع ما اتبعوا الا بانزل معناه وسجوا
القران المنزل مع اتباع النبي عليه السلام والعن السنة او اتبعوا القران كما اتبع هو مصابين
لذي اتبعه فان قيل كيف قال الله نعم فذل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم وهم انما بدوا
القول الذي قيل لهم لانهم قيل لهم قولا حطوا لخطها لو حطت قلنا قد سبق هذا السؤال وجوابه في سورة

البقرة فان قيل كيف قال نعم قلنا لهم كونوا فرقة فاسبين و اتعالمهم من صورة البشرية الى صورة
القرود ليس في قدرتهم قلنا قد سبق في السؤال جوابه في البقرة فان قيل الحكيم من صفات الله
تعالى فكيف قال ان تلك السبع العقاب هو يني في صفته الحكيم لان الحكيم هو الذي لا يعجز بالعقوبة
على العصاة قلنا معناه شديد العقاب فيل معناه سريع العقاب اذا جاء وقت عقابه لا يتردد
عنه احد فان قيل المتكاتب بالكتاب مثل حال عبادة ومنها اقامة الصلوة فكيف قال والذين
يمسكون بالكتاب واقام الصلوة قلنا انما خصهما بالذكر انظارا لمرتبتهما لكونهما عماد الدين بالكتاب
و ناهيه عن الفحشاء والمنكر الآية فان قيل قوله نعم فقله كمثل الحكيم مثل حال بلعام فكيف قال
بعده سا مثلا القوم الذين كذبوا باياتنا و امثل لم يضرب الا الواحد قلنا المثل في الصورة
وان ضرب بلعام ولكن اريد به كفارته كلهم لانهم صنعوا مع النبي صلعم بسبب سلمهم الى الدنيا
وشهواتها من الكيد والمكر ما تشبه فعل بلعام مع موسى ع والثاني ان سا مثلا القوم را
راجع الى قوله ذلك مثل القوم لا الى اول الآية فان قيل كيف قال ان انا الا نذير وبشير
لقوم يؤمنون هو عليه السلام كان نذيرا وبشيرا للناس كافة كما قال ما ارسلناك الا
كافة للناس نذيرا و نذيرا قلنا المراد بقوله لقوم يؤمنون لقوم كتب لهم في الازل
انهم يؤمنون انما خصهم بالذكر لانهم المنفقون بالانذار والبشارة دون غيرهم فكانه نذر
وبشير لهم خاصة كما قال الله نعم انما انت منذر من حشيشها وسجوزان يكون متعلق النذير حجة
تقديره ان انا الا نذير للكافرين وبشير لقوم يؤمنون فانتبهي بذكر احد هما عن الآخر
كما انتبهي عن الجمله عن التفصيل في تلك الآية لان المعنى ما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا
ونذير للكافرين فان قيل كيف قال الله نعم حكايه عن آدم وحواء جلاله شركا فيما اتاهما
وقال فتعالى الله عما يشركون الانبياء محصون عن مطلق الكبار فضلا عن المشركين
الذي هو الكبار الكبار قلنا المراد بقوله نعم جلاله اي حصل اولادها بطريق حذف
المضاف كذا قوله نعم فيما اتاهما اي فيما اتى اولادها و يؤيد هذا قوله نعم فتعالى الله عما
يشركون حيث ذكر ضمير الجمع ولم يقل يشركان بمعنى شرك اولادها فيما اتاهم الله يتهمهم
اولادهم بعبد العزى عبد مناه و عبد شمس ونحو ذلك مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الحم

وقيل

وقيل الضمير في جعل اولد الصالح وهو تسليم الخلق وانما قال جعل لان حواء كانت تدعى بطن
 بطن فذكر او انشئ وقيل المراد بتسميتهما آياه عبد الحارث والحارث كان اسم سليمان في الملائكة
 وسبب تلك التسمية يعرف من تفسير الآيات وانما قال شركا، اقامه للواحد مقام الجمع ولم يدنب
 آدم وحواء الى ان الحارث تبه بل قصد الله ان كان سبب سجاية وقال جمهور المفسرين قوله تعالى
 فعلى الله عما يشركون في شركى العرب خاصة وهو منقطع عن قصة آدم وحواء وسورة الانفال
 فان قيل قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الآيتين يدل على ان من
 لم يصف بجميع تلك الصفات لا يكون مؤمنا لان كلمة انما للمحصر قلنا فيه ايضا رتبة
 انما المؤمنون ايمانا كاملا او انما كالمؤمنين كما ينقضي من يصير على اشتراك المعنى
 الرجل الكامل فان قيل قوله تعالى اولئك هم المؤمنون حقا لهم نفي ارادة ما ذكرتم قلنا
 معناه اولئك هم المؤمنون ايمانا كاملا حقا وقيل ان حقا متعلق بما بعده لا بما قبله والمؤمنون
 تمام الكلام فان قيل كيف يقال ان الايمان لا يتقبل الزيادة والنقصان فقد قال الله
 واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا قلنا المراد بالايمان هنا انما الايمان من الظانئنة
 واليقين والخشية ونحو ذلك لان نظام الادلة على المدلول مما يزيد رسوخا في العقيدة
 وثبوتا فاما حقيقة الايمان فهو التصديق والاقرار بوجوده انما الله نعم وكما ان الالهية الكوا
 لا يقبل الزيادة والنقصان فكذا الاقرار بها ويؤيد ما قلنا قوله نعم اولم تؤمن قال سببه
 ولكن ليطهر قلبى لم يقبل اولين ايمانا فان قيل قوله نعم كما اخرجك بك من بيتك
 بالحق تشبيهه بالحق والاشبهه قلنا معناه مرض على ما رايته صوابا من تفصيل الغزاة في
 الغنائم وان كرمها كما مضيت في خروجك من بيتك للمحرب بالحق وهم كارهون وقيل
 معناه فانقوا الله وصلحوا اذات بينكم فهو خير لكم وان كرمهم كما كان اخرجك بك من بيتك
 بالحق فان قيل كيف قال نعم ليجى الحق وسيطل الباطل فكلاهما يتعدلان في تحصيل الحاصل
 قلنا المراد بالحق الايمان وبالباطل الشرك فان دفع الشرك هو ان فان قيل ما فائدة التكرار
 في قوله نعم ويريد الله ان يجى الحق بكلماته ويعطى دار الكافرين ليجى الحق قلنا انما ذكر
 اول البيان ان ارادتهم كانت متعلقة باختيار الطائفة التي كانت فيها الغنمية بان ارادة

نزلت
 سورة الانفال

ط
 زاوية واراد

باقتناء الطائفة التي كانت فيها الغنمة في قهر النصره الدين فذكره اول التمييز بين الاربين
 ثم ذكره ثانيا لبيان الحكمة في قطع دابر الكافرين فان قيل كيف قال نعم فلم تقبلوهم ولكن الله
 قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ومعلوم ان المؤمنين يوم بدر قتلوا الكفار وما هم الا نبي
 بكف من حصا الواوي في وجوههم وقال شامت الوجوه فلم ينشرك الا وقع في عبادة شئ
 من ذلك فشتغلوا بعبادتهم وانهم زوا فبقتهم المؤمنون يقبلون باسرون قلت لما كان السبب
 الاقوي في قتلهم انما هو مدد الملائكة والقاء الرعب في قلوب الكافرين وتثبيت قلوب المؤمنين
 واقدامهم وذلك قوله فعل الله نعم نفى الفعل عنهم ونسب اليهم يعني انما في ذلك الصورة منكم فهو
 في الحقيقة مني فبذلك اشكروا لعجب والفضل وكذلك الرزية اثبتا لرسول الله صلعم لان صورتهما
 وجدت منه ونفا باعنه لان اثرها الذي اوجد منه عن رمي البشر فعل الله نعم ونظير هذا قولك
 لمن يصيد عنه قول حسن او فعل كرهه بتسليط من هو اعلى مرتبة منه هذا ليس قولك لا فقلت وقيل
 بمعنى قوله نعم وماريت اذ رميت وماريت الرعب في قلوبهم اذ رميت المحصاني وجوههم ولكن الله
 الرعب في قلوبهم ولا بل الحقيقة في بن الآية وفي نظرها من الكتاب السنة ما تباحث لا يجملها هذا
 المختصر وهي مستقصاة في كتب التصوف فان قيل كيف قال نعم يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله وكونوا
 ولا تقولوا عنه شئ في الامر ثم افرد في النبي قلت كما يذكر ضمير المفرد ويراد بضمير الاثنين بقولهم
 انعام فلان معروفة تعني والانعام والمعروف لا ينفع مع فلان عليه جاز قوله نعم والله ورسوله
 احق ان يرضوه اي ان يرضوها فلذا هما معناه ولا تقولوا عنها الثاني ان اطاع الله تعالى
 وطاعه رسوله لما كانت شيئا واحدا حكما كقوله نعم من بطع الرسول فقد اطاع الله وقوله
 تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله كان الاعراض عن الرسول اعراضا عن الله تعالى
 فاكفى بذكره الثالث ان معناه ولا تقولوا عن غير الامر وعن امثاله فالضمير الامر للرسول
 الرابع انه لما لم يقل ولا تقولوا عنها لسلا يلزم منه الاخلال بالادب من النبي صلعم عند نهيه
 للكفار في قرانه بين اسمه واسم الله نعم في ذكرهما بلفظ واحد من غير تقديم اسم الله تعالى
 كما روي ان خطيبا خطب فقال من اطاع الله ورسوله فقد رشد ومن عصاهما فقد
 غوى فقال النبي صلعم من خطيب القوم انت بلا قلت ومن عصى الله ورسوله فقد غوى

وتنقطع عن

فان قيل

فان قيل ما معنى قوله نعم ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم الآية قلنا ولو علم الله فيهم نصيبا
وايمانا في المستقبل لانطق لهم الموتى يشهدون بصدق نبوتك كما طلبوا وقيل معنى لاسمعهم
لرزقهم الفهم والبصيرة ولو اسمعهم وحالهم بهذه الحال وهو انه لم يعلم منه الخير لتولوا او بهم معرضون
فان قيل التولي والاعراض واحد فما فائدة قوله نعم لتولوا او بهم معرضون قلنا معناه
لتولوا عن الايمان بهم معرضون عن البرهان فلا تكرر فان قيل ما فائدة ذكر السماء في قوله
تعالى فاسطر علينا حجارة من السماء والمطر انما يكون من السماء قلنا المطر المطلق انما
يكون من السماء لكن المطر المضاف هنا وهو مطر الحجارة قد يكون من وسن الجبال ومن جيطان
المساكن والقصور وسقوفها وكان ذكر السماء مفيدا لان الحجارة اذا نزلت من السماء كان شدة
نكالية والشر من الراد الثاني انه لما كانت الحجارة المسوية للعداب هو السجيل مبهودة النزول
من السماء ذكر السماء إشارة الى ارادة المعهود من الحجارة كانه قال فاسطر علينا حجارة من سجيل
فوضع قوله من السماء موضع قوله من سجيل كما يقول صبت عليه مسرودة من جديد يعني درعا فان قيل
كيف قال نعم وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم ويوم بدر عذبهم الله نعم يا عقل والاسر وهو فهم قلنا
معناه وانت مقيد بكونه كان كذلك لان السببي صلعم ما دام بكونه لم يعذبوا فلما اخرجوه من مكة ونجوا
لحرب عذبوا وقيل معناه وما كان الله ليعذبهم عذاب الذي طلبوه وهو مطر الحجارة فان قيل
كيف قال نعم اولاد ما كان الله ليعذبهم وانت فيهم الآية ثم قال وما لهم الا يعذبهم الله وهو يوم لقين
قلنا معناه وما لهم الا يعذبهم الله بعد خروجك من بينهم وخروج المؤمنين المستغفرين وقيل
المراد بالعداب الاول عذاب الاستئصال والثاني عذاب غير الاستئصال وقيل المراد بالاول عذاب
الدنيا والثاني عذاب الآخرة فان قيل كيف قال نعم وما كان صلواتهم عند هيت الامكان والصدية
والمكافاة والصدية والصدية المصنفين وبها ليسا بصلوة قلنا معناه انهم اقاموا المكافاة والصدية
مقام بصلوة كما يقول القائل زرت فلانا فجعل الجفا صلتى اى اقام الجفا مقام بصلوة منه وقيل
الفرزوق اخاف ان يكون عطائه اذ اسلم هو وادخله زجه سمرا اذ اراد بالادابهم لقيود وبال
السياط ووضعها موضع العطا فان قيل كيف قال نعم قل للذين كفروا ان تهوا يغفر لهم ما قد سلف
وان يعبدوا وهم يفتنون عن الكفر فكيف قال ان يعبدوا والعود الى الشببي انما يكون بعد تركه

والاقلاع غرة قلنا معناه ان يتواضع عدو الله رسول الله صلعم ومحاربة بغير لهم ما يظن من
وان يعود والى قتاله وعداوة فقد مضت سنة الاولين منهم الذين جاق بهم كرم يوم بدر و
قد مضت سنة الاولين تخربوا على انبيائهم من الامم الماضية وقيل معناه ان يتواضع
بالايمان بغير لهم ما قد سلف من الكفر والمعاصي كما قال النبي ص السلام يجب قبله
وان يعود والى الكفر بالارتداد بعد ما اسلموا فقد مضت سنة الاولين من الامم في خدمتهم
بعد الاستيصال فان قيل الفائدة في تعقيب الكفار في اعين المؤمنين ظاهرة وهي
زوال الرجس عن قلوبهم وتثبيت اقدامهم وزيادة اجرائهم على القتال فافائدة تعقيب
المؤمنين في اعين الكفار حتى قال الله نعم وفضلكم في اعينهم مع ان في ذلك زوال
الرجس من قلوب الكافرين تثبت اقدامهم وزيادة اجرائهم على القتال قلنا
فائدة ان الاستعداد للكفار كل الاستعداد وان يحسبوا على المؤمنين معتمدين على قلوبهم
ثم تفجأهم الكفرة فيدسوا ويخبروا وان يكون ذلك سببا يتنبه المشركون به على نصرة الحق
اذا راوا المؤمنين مع قلوبهم في اعينهم منصورين عليهم وفي تعقيب من الطرفين معارضة
يعرف بالتامل فان قيل قوله نعم ولاننا نرخوا فتفشلوا وتذهب سجكم يدل على صفة
المنازعة والمجدل ايضا لانه منازعة فكيف يجوز المناظرة وهي المنازعة والمجدل
قلنا المراد بالمنازعة هنا المنازعة في امر المحروب الاختلاف فيه لان المنازعة
في اظهار الحق بالحق والبرهان الدليل عليه ان ذلك ما مر به قال الله نعم وجادلهم بالتي
هي احسن لكن يجوز المنازعة بشرط يندرج وجودها في زماننا هذا احدا ان يكون اهل
المقصود ومنها ظهور الحق على لسان ابي الخصميين كما كانت مناظرة اسلف وعلاوة
ذلك ان لا يفرح بظهور الحق على لسانه اكثر ما يفرح بظهوره على لسان خصمه فان قيل كيف
قال ليس ان اخاف الله وهو لا يخاف الله لانه لو خاف لما خالفه ثم اصل عميده
قلنا قال قتادة صدق عدو الله في قوله اني ارى لا ارون يعني جبريل والملائكة معه
منزلين من السماء المنصرة المسلمين يوم بدر وكذب في قوله اني اخاف الله والله ما به فخا
ولكنه علم انه لا قوة له بهم وقيل انه لما راى نزول الملائكة على صورة لم يرها قط خاف

قيام الساعة التي هي غاية النظارة فيقول به العذاب وقيل معنى خاف الله علم صدق وعده لبيته
 بالنصرة وقد جاء الخوف بمعنى العلم ومنه قوله تعالى ان يخافوا الايمان حد والله ويحتمل عندي ان يكون
 خاف ان يحزن من الملائكة ما دون الالهة من الاديان لم يخف الالهة ثم اقول كيف يؤخذ عليه كونه
 واحده وهو فسق الفسقة والكفر الكفرة فلا عجب في كذبه وانما العجب في صدقه فان قيل اي منسبة
 بين الشرط والجزء في قوله تعالى ومن توكل على الله فان الله عز وجل يحكم قلنا لما اقدم المؤمنون وهم ثمانمائة
 ولبضع عشر على قتال المشركين وهم زهاء الف مؤكلين على الله وقال المناهضون غره هؤلاء وهم حتى
 اقدموا على ثلثة امثالهم عددا والكفر قال الله تعالى ردوا على المناهضين وتبينوا للمؤمنين ومن توكل على الله
 فان الله عز وجل غالب على كل شيء القليل الضعيف على الكثير القوي ويضربه عليه حكيم في جميع افعاله
 فان قيل كيف قال فان الله ليس بظلام للعبيد ولم يقل ليس بظالم وهو المبلغ في نفي الظلم عن ذاته
 المقدسة قلنا قد سبق في السؤال وجوابه في آل عمران فان قيل قوله تعالى فان الله لم يك
 مغفرا نعمه انعمها على قوم حتى يغفروا بانفسهم وذلك اشارة الى هلاك كفار مكة وآل فرعون
 ولم يكن لهم حال مرضية غير ما قلنا كما يغفر الحال المرضية الى المسخوطة تغير الحال المسخوطة الى السخط
 منها واسوداد ذلك كما في قوله تعالى ان الله بعث الرسول الهم عباده صنام فلما بعث الرسول الهم بالآيات
 والبيات فخذوه وعاذوا وسعوا في قلوبهم واغواهم الى اسوئها فغير الله ما انعم به عليهم
 من الامهال وعاظهم بالعذاب فان قيل ما فائدة قوله تعالى فهم لا يؤمنون بعد قوله ان شر التدوا
 عند الله الذين كفروا قلنا مراده ان بين شر الكفار الذين كفروا واستمر على الكفر في
 وقت الموت فان قيل ما فائدة المعنى الواحد في مقابلة الجماعة لاكثر منها قبل التخصيص
 في قوله تعالى ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائة الى قوله والله مع الصابرين قلنا
 فائدة الدلالة على ان الحال في مع الغلبة والكثرة واحدة لا يتفاوت بل كما ينصرف تعال
 العشرين على المائتين ينصرف المائة على الالف كما ينصرف المائتين بنصر الالف على الالف
 فان قيل كيف اجزأته نعم عن هذه الغلبة وتخربها بالامر بخلافها فان المائة من الكفار
 قد يغلب المائة من المسلمين بل المائتين في بعض الاحوال قلنا انما اجزأته نعم عن هذه الغلبة
 بشرط لصبر الذي هو ثبات في موقف الحرب والذي هو الموقف بين المسلمين ظاهرا

تعالى في قوله تعالى
 ان يخافوا الايمان حد والله
 ويحتمل عندي ان يكون
 خاف ان يحزن من الملائكة
 ما دون الالهة من الاديان
 لم يخف الالهة ثم اقول
 كيف يؤخذ عليه كونه
 واحده وهو فسق الفسقة
 والكفر الكفرة فلا عجب
 في كذبه وانما العجب في
 صدقه فان قيل اي منسبة
 بين الشرط والجزء في
 قوله تعالى ومن توكل على
 الله فان الله عز وجل يحكم
 قلنا لما اقدم المؤمنون
 وهم ثمانمائة ولبضع
 عشر على قتال المشركين
 وهم زهاء الف مؤكلين على
 الله وقال المناهضون غره
 هؤلاء وهم حتى اقدموا
 على ثلثة امثالهم عددا
 والكفر قال الله تعالى
 ردوا على المناهضين
 وتبينوا للمؤمنين
 ومن توكل على الله فان
 الله عز وجل غالب على
 كل شيء القليل الضعيف
 على الكثير القوي ويضربه
 عليه حكيم في جميع افعاله
 فان قيل كيف قال فان
 الله ليس بظلام للعبيد
 ولم يقل ليس بظالم وهو
 المبلغ في نفي الظلم عن
 ذاته المقدسة قلنا قد
 سبق في السؤال وجوابه
 في آل عمران فان قيل
 قوله تعالى فان الله لم
 يك مغفرا نعمه انعمها
 على قوم حتى يغفروا بانفسهم
 وذلك اشارة الى هلاك
 كفار مكة وآل فرعون
 ولم يكن لهم حال مرضية
 غير ما قلنا كما يغفر
 الحال المرضية الى
 المسخوطة تغير الحال
 المسخوطة الى السخط
 منها واسوداد ذلك
 كما في قوله تعالى ان
 الله بعث الرسول الهم
 عباده صنام فلما بعث
 الرسول الهم بالآيات
 والبيات فخذوه وعاذوا
 وسعوا في قلوبهم
 واغواهم الى اسوئها
 فغير الله ما انعم به
 عليهم من الامهال وعاظهم
 بالعذاب فان قيل ما
 فائدة قوله تعالى فهم
 لا يؤمنون بعد قوله ان
 شر التدوا عند الله
 الذين كفروا قلنا
 مراده ان بين شر
 الكفار الذين كفروا
 واستمر على الكفر في
 وقت الموت فان قيل
 ما فائدة المعنى الواحد
 في مقابلة الجماعة
 لاكثر منها قبل
 التخصيص في قوله
 تعالى ان يكن منكم
 عشرون صابرون
 يغلبوا مائة الى قوله
 والله مع الصابرين
 قلنا فائدة الدلالة
 على ان الحال في مع
 الغلبة والكثرة
 واحدة لا يتفاوت بل
 كما ينصرف تعال
 العشرين على
 المائتين ينصرف
 المائة على الالف
 كما ينصرف
 المائتين بنصر
 الالف على الالف
 فان قيل كيف
 اجزأته نعم عن
 هذه الغلبة
 وتخربها بالامر
 بخلافها فان
 المائة من
 الكفار قد
 يغلب المائة
 من المسلمين
 بل المائتين
 في بعض
 الاحوال
 قلنا انما
 اجزأته نعم
 عن هذه
 الغلبة
 بشرط
 لصبر الذي
 هو ثبات
 في موقف
 الحرب
 والذي هو
 الموقف
 بين
 المسلمين
 ظاهرا

وباطن قبي وجده الشره تحققت الغلبة للمسلمين صلواتهم لا محالة ولقائل ان يقول بن اقله مخصوصه بطا
 النبي صلواتهم كان النبي احد هم وسياسق الآية يدل عليه فان قيل كيف قال الله نعم والله يريد الاخره لمع
 اراد الدنيا لانه لو ارادته اياها لما وجدت فما فائدة هذا التخصيص قلنا المراد بالارادة هنا الاخيلا
 والمجته لا ارادة الوجود والكون فالمعنى تجنون عرض الدنيا وتجارتونه والله يتجارها هو بسبب روح
 الجنه وهو اعزاز الاسلام بالاثخان في نقل سورة التوبة فان قيل لا يبي سبب ترك كتابه لتبرئ في ا
 هذه السورة بخلاف سائر السور قلنا لما تشبهت بهي والافعال وخطفت الصحابة في كونها سيرة
 او سورة واحدة تركت بينهما فرجة ملاما لبقول من قال بها سورة واحدة وعن قال بذلك قادة
 رضي الله عنه الثاني ان اسم الله سلام وامان فلا تاسب كتابه البند والمحاربة فان قيل كيف
 قال نعم وان كثوا ايمانهم من بعد عدم وطعنوا في دينكم فما تلوا ائمة الكفر خص الامم بالانسان بانتم
 الكفر مع ان التثنية والظن من خصوص ما يسمي به مؤمن الى جميع المشركين قلنا المراد بالائمه
 الكفر رؤس المشركين وقادتهم وقيل كفار مكة لانهم كانوا اقربو جمع العرب في الكفر وكان التثنية
 والظن لم يوجد الا فيهم لما كانوا هم الاسل في ذلك وقتهم بالذکر فان قيل كيف قال قلت
 اليهود غريرين الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ونحن نسال اليهود والنصارى ذلك فبيدوا
 ويكفون قلنا طائفه من اليهود وطائفه من النصارى هم الذين يقولون ذلك لا كلهم قالوا
 واللام للبعد لا الجنس او لظن اسم الكل و اراد البعض كما قال نعم واذا قالت الملكة يا مريم واما قال
 لها جبريل فان قيل ما فائدة قوله نعم ذلك قولهم يا مريم وقل كل واحد انما يكون نعم قلنا
 معناه انه قول القصد تحه وبرهان انما هو محجور لفظ لا اصل له وقيل ذكره ذلك للمباغته في رد
 عليهم والا الحكار كقولهم كما يقول الرجل لغيره انت قلت لي ذلك بل بانك فان قيل دين الحق
 هو من جملة الهدى فما فائدة عطفه على الهدى في قوله نعم ارسل رسوله بالهدى من غير الحق قلنا
 المراد بالهدى هنا القرآن من بين الحق الاسلام وهما متغايران الثاني انه وان كان داخل في جملة
 الهدى ولكنه خصه بالذكر تشريفا له وقصدا كما في قوله نعم حافظوا على الصلوات والصلوة التي
 وقوله نعم وملكة جبريل وميكائيل فان قيل كيف قوله نعم ليظهره على الدين كله ولم يقل على الاله
 كلها مع انه يظهره على الاديان قلنا المراد بالدين هنا اسم الجنس واسم الجنس المعروف باللام مغيب

سورة التوبة

في
 صلب
 قول
 الحق
 من
 صلب

سور باور كر لينة 2 اولها الحمد
 لعلن طر بها ٥

معنى

معنى الجمع كما في قولهم كثر الدرهم في ايدي الناس فان قيل كيف قال نعم ولا يتفقونها في سبيل الله
والمذكور الذهيب والفضة فاعاد الضمير الى احدهما قلنا عاد الضمير على الفضة لانها اقرب المذكور
اولا منها كثر وجوده في ايدي الناس فيكون كثرها اكثر وتطيره قوله نعم واستعينوا بالصبر والصلاة
وانما لكثرة التثاني اذ عاد الضمير على المعنى لان المكتور ذنانيره ودرهم واموال تطهيره قوله تعالى
وان طلقن من المؤمنين فتستلوا لان كل طائفة مشبهة على عدد وكثرة وكذا قوله نعم هذا ان خصمان
اختصموا في ربهم يعني المؤمنين والكافرين الثالث ان العرب اذا ذكرت شيئين شريكا في المعنى
تكتفي باعادة الضمير على احدهما استغناء بذكره عن ذكر الاخر لمعرفة السامع باشتهرهما في المعنى
وهذه قول حسان ابن ثابت ان شرح اشباب اشعر الاسود مالم يعاص كان جنونا ولم يزل المصفا
وقول الاخر من يك اسمن المدينة رحله فاتي وقار بها لغريب ولم يقبل بها لغريبان من قوله
نقالي والله ورسوله ان يرضوه وقوله نعم بانها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
ولا تولاوا عنه وليس قوله نعم واذا راوا تجارة اولهوا اخضتوا اليها ولا قوله نعم ومن كسب خطيئة
او اثما ثم يرم به بريئا من هذا القبيل لان الاجازة عن احدهما لوجوه لفظه او وهي لاحد المذكورين
فمن جعل نظيره هذا فثبتها الا ان ثبت ان ادنى ما بين الاثنين بمعنى الواو وفي ما بين الاثنين
لطيفة وهي ان الكلام لما اقتضى اعادة الضمير على احدهما اعاد في الآية الاولى على التجارة وانما
الجد وموشة ايضا لانها اخذت قلوب العباد عن طاعة الله نعم ومن اللهو بدليل ان المشغولين بها
الكثير من المشغولين باللهو اولانها اكثر نفعاً من اللهو اولانها كانت اصلا واللهو تعالى لانه ضرب
من الطبل لقدومها على ما عرف من تفسير الآية واعاده في الآية الثانية على الاثم رعاية لمرتبة القرية
والذكر فان قيل ما فائدة قوله نعم ان عدة الشهور عند الله اثني عشر شهرا وهي عند الناس
كذلك ايضا في كل سنة سواء كانت الشهور قريية او شمسية قلنا فائدة ان يعلم ان هذا التقسيم لعدة
ليس ما حدثه الناس وابتدعوه بعقولهم من ذات نفوسهم وانما هو امر انزل الله في كتيبه على سنة
رسله فان قيل كيف قال نعم فلا تظلموا فيهن انفسكم خص الاربعة الحرم بذلك وظلم انفس مني
عنه في كل زمان قلنا قال ابن عباس رضي الله عنه الضمير في قوله نعم فيمن راجع الى قوله اثني عشر شهرا
لا الى الاربعة الحرم فقط فانزع السؤال الثاني ان الضمير راجع الى الاربعة الحرم لانها اقرب

اولما قال الفراء ان العرب يقول في العشرة وما دونها ثلاث ليال طولن في ايام طولن ومن قولها
فاذا جاوزت العشرة قالت قلت وضمت للفرق بين القليل وهو عشرة فما دونها وبين الكثير
وهو ما زاد عليها ولهذا قال في الاشي عشرتها وقال في الاربعة فبين فعلين هذا يكون تخصيصا بالذم
اما لمزيد فضلها وحرمتها عندهم في الجاهلية فيكون ظلم لنفسها فيج ويطهره قوله نعم فلما فرشت
والافسوق لا احدال في الحج وان كان ذلك منها عنة في غير الحج لهما اولان المراد بالظلم العسبي
وهو كان مخصوصا بها او قال الكفار فيها ابتداء او ترك قالهم اذا ابتدوا وكل ذلك مخصوص
بها فان قيل كيف قال نعم فيهن والشهر مذكور قياسه فيها قلنا الضمير لهما، والمون كقول
بالمونث ولو حرص المراد بقوله نعم فيهن ساعات الا شهر وهي مؤنثة فان قيل كيف قال تعالى
فلا تظلموا انفسكم والانسان لا يظلم نفسه بل يظلم غيره قلنا لا نسلم ان لا يظلم نفسه قال الله تعالى
ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه قال نعم ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ^{الثالث} ان معناه ظلم
بعضكم بعضا كما قال نعم واذاخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماكم وقال فتوبوا الي بايكم فاقتلوا انفسكم
وقال لا تملوا انفسكم ^{الثالث} ان معناه فلا تنقصوا حظ انفسكم من الاخرة بالمعصية بان
فقد ظلمت نفسه بنقصه ثوابها ووجبه العقاب والذم لهما واليه الاشارة بقوله نعم ومن يتعد حدود الله
فقد ظلم نفسه والرابع ان كل ظالم لغيره ظالم لنفسه في الحقيقة لان ضرر ظلم في حق نفسه يراه في الاخرة
حيث لا ينقطع ويكون اشد وادوم فان قيل قوله نعم انما النبي زيادة في الكفر يدل على
قبول الكفر الزيادة والنقصان فكذلك الايمان الذي هو ضده ليكون حجة للشافعي في قوله لا
يقبل الزيادة والنقصان قلنا معناه زيادة المعصية في الكفر فان قيل قوله نعم لا يستادئك
الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان كان ينهيا فين الجرم والكان نصيا فقد وقع المنفى لان كثيرا
من المؤمنين المخلصين استاذنوه في التحلف على الجهاد لغدرو وعيضه قوله نعم انما المؤمنون الذين
امنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على امر جامع لم يذموا حتى يساؤنوه في قول المراد بكل امر
اجتمعوا مع عليه كالجهاد والجمعة والبيعة ونحوها قلنا هو مني الصيغة التي لقوله نعم فلما فرشت
ولا احدال في الحج ^{الثاني} قال ابن عباس رضي الله عنهما هو مني الصيغة التي لقوله نعم فلما فرشت
ان المراد بقوله نعم لا يستادئك الآية التي بعد ما وبقوله لم يذموا حتى يساؤنوه ابا جة الاستيذان

في الخلف

في تخلف عن الامر بالجماع لعذر فلا نسخ لامكان العمل بالايدين لان محل الحكم مختلف وهو وجود
العذر وعدمه فان قيل كيف قال نعم وقيل نعم واسمع القاعد من خبر نعم امر وادعوا
وذهبوا للقعود وتختلف عن الخروج للجهاد والاستيذان في القعود قلنا ليس في الآية ما يدل
على ان التمتع هو الامر لهم فقيل الامر بذلك هو شيطان بلوسوسة والذين التمسوا
ان بعضهم لم يعضوا الثالث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم ذلك غضبا عليهم الرابع انه امر تخرج
وتهدى من بعد نعم لهم كقولهم اعلموا ما سئتم وبعضه قوله نعم مع القاعد من اي نوع
والصبا والزمي الذين سئتم القعود ويجوز في البيوت فان قيل اذا كان الله تعالى
قد علم ان المنافقين لو خرجوا مع المؤمنين للجهاد ما زادهم الا خيالا اي فسادا ولا وضعوا
ظلمهم اي لا سرحوا السعي بينهم بالتمائم فكيف امرهم بالخروج مع المؤمنين قلنا امرهم
بالخروج لا الزامهم بالحج واطهار نفقاتهم فان قيل قوله نعم قل الفقهاء اطوعا او كراها لئلا يقتل
منكم انكم كنتم قوما فاسقين بل على ان الفسق يمنع قبول الطاعات قلنا المراد بالفسق
هنا الفسق بالكفر والتفارق لا مطلق الفسق وذلك مجبوط للطاعات وما منع لقبولها ونهض
قوله نعم وما منهم ان يقبل منهم نفقاتهم الآية فان قيل لم عدل في آية الصدقات عن اللام
التي في المصارف الاربعة الاخيرة قلنا للتبعية على اهم اقوى في استحقاق الصدقة
ممن سئتم ذكره لان في الظرف والوعا فبها على اهم احتما بان يوضع فيهم الصدقات
ويجعلوا مصيبا لها وذلك لما في فلك الرقاب من الكتابة او الرق والاسود في فلك الغيا
من الذين من التحليم والاقاد وحج الغار في الفقير والمنقطع الخفير من الفقر وسئل منه لعبادة
الناس وقد ذلك ابن السبيل حاص بين فقره والخيرة عن الابل والمال لا يرد المولود فلو هم
لان بعضهم فقار بعضهم مسلمون ضعيفا لتبعية في الاسلام فكيف يعارض بهم من ذكرنا اول
علم ان جواب عطا لهم سينسخ فذلك جعلهم في القسم المقدم الذي هو ضعف فان قيل
لم كرر في الاربعة الاخيرة ولم يكرر اللام في الاربعة الاولى قلنا للتبعية على ترجيح استحقاق
المصيرين الاخرين من جهة ان عادة العالم يدل على مزيد قوة وتأكيدهم لكونك مررت بزبد
ويعبر وفاق قيل لم عدى فعل الايمان الى الصدقة بالباء والى المؤمنين باللام في قوله نعم

جاء الظاهر في قوله نعم
والنعم ذلك لان

انما الصدقات لفقير
والملققة قدوم في القادر والقادر في الجليل
والتبعية في قوله نعم في قوله نعم
والتبعية في قوله نعم في قوله نعم

يومئذ ينادي يومئذ يا ايها الذين آمنوا اذعنوا لربكم واطيعوا امره وليمتثلوا احكامه
 فعداه بالبا كما يعدي ضده بها وقصد تسليم والايقباد للمؤمنين فما يجزونه به لكونهم
 صادقين عنده فعداه بما تعده لتسليم والايقباد ويعصده قوله نعم واما انت بمؤمن
 ولو كنا صادقين قوله نعم فطعنون ان يؤمنوا لكم قوله نعم فما امر لوسى الا ذرية من قومه
 وقوله نعم انؤمن بكت استعك الارذلون واما قوله نعم انتم له قبل ان اذن لكم فتمسك
 الدلالة لانه قال في موضع آخر قال انتم به وقال ابن قتيبة في الجواب عن اصل السؤال ان
 الباء واللام زائدتان المراد بالايقان التصديق فعناه ليصدق الله وليصدق المؤمنين
 فان قيل قوله نعم الم تعلموا انه من سجادة الله ورسوله فان لنا جنتهم خالدها فيها بدل
 على تخليده اصحاب الجبارين في النار لان المراد بالجماعة المخالفة والمعاداة قلنا قوله نعم
 الم تعلموا خبر عن المنافقين الذين سبق ذكرهم فيكون المراد به الجماعة بالكفر والافتقار
 وذلك موجب التخليد في النار فان قيل كيف قال نعم سبحنا فانهم انما نزل عليهم
 والسورة انما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم لا على المنافقين قلنا معناه ان نزل فيهم فعلها
 بمعنى في كافي قوله نعم على ذلك سليمان قولهم كانوا اذك على عهد فلان الثاني الا انما
 بمعنى القرية فعناه ان يعرف عليهم فان قيل الخذر في هذه الآية واقع على انزال السورة فكيف
 قال نعم قل استنوا وان الله يخرج ما تحذرون من اسباب اول الآية نزل ما تحذرون
 قلنا قوله نعم يخرج ما تحذرون اي يظهر ما تحذرون ظهورا من نفاقهم بانزال السورة فهو
 من اسباب قوله تنبهم بما في قلوبهم الثاني ان معناه يظهر ومبرزا ما تحذرون من انزال
 السورة فان قيل كيف قال تنبهم بما في قلوبهم وانبأهم بما في قلوبهم فكيف حصل
 لانهم عالمون بما فاندته قلنا معناه تنبهم باسرارهم وما كتموه من النفاق شائفة
 وانبأهم بفضحهم لظهور ما اعتقدوا انه لا يعرف غيرهم ولا يطلع عليه نواهم وهذا ليس حصل
 الحاصل فان قيل كيف قال نعم المنافقون المناقضات بعضهم بعض وقال بعده
 والمؤمنون المؤمنات بعضهم اوليا بعض وكلمة من اول على المشابهة والمجانسة حيث
 انها يقضى الجزئية والبعضية فكانت بالمؤمنين اولي واحرى لانهم اشد تشابها وتجانسا

الفرق بين المؤمن والمؤمنات
 على وجهين

في اللفظ

في الصفات الاخلاق قلنا المراد بقوله بعضهم من بعض اي بعضهم على وبعض اي على
 وخلقهم باصناف لفظ الدين الخلق نحوه لان من باق معنى على ومنه قوله ونصرناه من القوم الذين
 كذبوا باياتنا وقوله للذين يولون من سنانهم اي يكلفون على وعلى سنانهم وهذا المعنى هو المراد
 في قوله عليه السلام فمن رغب عن سنتي فليس مني وقوله من سنانهم اي سنانهم والمراد بقوله تعالى
 بعضهم اوتيا بعضهم اي اصحابهم وهم في الدين وكل واحد من العبادتين صالحا لفرعيه الا انه
 خص المناقبة بتلك العبارة كذا يبالغ في بعضهم السابق في قوله ويكلفون بايديهم لئلا يفتروا
 لقوله وما هم منكم فان قيل اي فائدة في قوله فاستمعوا لاجلهم مع ان قوله فاستمعوا
 خلافا كما استمعوا لاجلهم او كما استمع الذين من قبلهم لاجلهم بوضع الظاهر موضع المضموع عنه كما
 قالتم وخصتم كالذي خاضوا من غير تكرار قلنا فائدة التشبيه بدم اشتبهتم باشتباههم
 بما او تو اسر حظوظ الدنيا واستغالهم بشهواتهم الغانية عن النظر في العاقبة فطلب الفلاح في الآخرة
 وتجهين حالهم وتفتيح صفتهم لكون التشبيه بعد ذلك المبلغ في ذم المشبهين بالاولين كما يريد
 ان تشبه بعض الظلمة على تامة فلهذا يقول انت شر من الذين كفروا لظلمهم ويعسف انت لقتل
 شدوا واما قوله وخصتم كالذي خاضوا فانه لما كان محطوا على ما قبله وهو التشبيه المصدري تلك
 اغنى عن ذلك من عادة تلك المقدمة المذكورة للتفتيح والتجهين فان قيل قوله او تلك حطت اعمالهم
 في الدنيا والآخرة جبروت العمل الخاين عبارة عن ابطال ثوابه فذلك انما يكون في الآخرة وان كان
 عبارة عن ابطال منفعة فاعمال المناقبة في الدنيا ليست باطله المنفعة لانهم يتفقون بها في حق
 دنانهم واموالهم وجيران احكام المسلمين عليهم قلنا المراد باعمال انكان نوع اعمال الدينية
 والدينية فالجبروت في الدنيا راجع الى اعمالهم الدينية وهي كيديهم وكبرهم وضد اعمالهم ونفقتهم
 الذي كانوا يقصدون اطفا نور الله تعالى ووضوح آياته وبيانه وباني الله الا انهم نوره ولو كره
 الكافرون فلم ينالوا من ذلك ما املوه وقصدوه من ابطال دين الله تعالى واستنارة محمد صلعم
 والجبروت في الآخرة راجع الى اعمالهم الدينية وهي عاداتهم وطاعتهم لانهم فعلوا نفاقا ورياء فاطل
 ثوابها في الآخرة وان كان المراد باعمالهم مجرد الاعمال الدينية فهو طماني الدنيا هو عدم قبولها لا
 يقبل العبادة في الدنيا ثم شديدا في الآخرة فالمراد بسجوطها في الدنيا عدم قبولها وعدم طلبها

ان قيل على من رغب عن سنتي فليس مني

الاسما الشريفة عليها كالعبادة والقربة والحسنة ونحو ذلك هذا ضد قوله نعم وايقناه اجره
 في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين فدل ان اللطاعات اجرها مجمل في الدنيا غير الاجل المعجل
 الى الآخرة وهو القبول وحسن الشئنا والذكر والقيام المحبة في قلوب الخلق كما قال نعم ان الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات يجعل لهم الرحمن دوا قبل غناه يحبهم ويحبهم الى عباده من غير حساب بينهم
 يوجب المحبة وكذلك على العكس حال العصاة والفساق بعضهم وبعضهم الى عباده من غير حساب
 بينهم وبينهم يوجب البغض فان قيل قوله نعم وما لهم في الارض من آي ولا نصير من عذاب الله في الآخرة
 ولا في السماء الدنيا ولا في الآخرة قلنا ان المناهقين لا يعقدون الوصائية ولا يصدقون بالآخرة
 كان عقادهم ووجود الوالي والحقير مقصورا على الدنيا فغير عن الدنيا بالارض وخصتها بالآخرة
 الثاني انه اراد بالارض ارض الدنيا والآخرة فكانه قال ما لهم في الآخرة من آي ولا نصير
 فان قيل لم خص السبعين بالذكر في قوله نعم ان تستغفروا سبعين مرة قلنا نعم الله ان الله
 لا يعجز المناهقين لو استغفروا لسبى صلى الله عليه وآله الف مرة بدليل قوله نعم سوا عليهم استغفرت
 لهم لم تستغفروا ولا نتم شكون الله نعم لا يعجز ان يشرك به قلنا جرت عبارة العرب ضربا
 المشي في الآحاد بالسبعة وفي العشرات بالسبعين وفي المئات بسبعائة استعظاما واستبكارا لانهم يريدون
 بذكرها التحفة فكانه قال ان تستغفروا عظم الاعداد والكرها فلن يعجز الله لهم ويعضد ما ذكره بعد ذلك
 من بيان الصارف عن المغفرة في قوله ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله فان قيل لو كان المراد
 ما ذكرتم لما حصى ذلك النبي وهو اوضح العرب عليهم باليبس الكلام وتميلا حتى قال لما نزلت
 هذه الآية ان الله نعم قدر خص له فشره على سبعين وفي رواية اخرى فاستغفروا لهم السبعين
 لعل الله ان يعجز لهم قلنا لم يخف عليه ذلك وانما اوردهما قال اعظم غاية رحمة ورافة ممن يعث
 اليهم كما وصفه الله نعم بقوله لقد جاءكم رسول من انفسكم الآية وفي انهار النبي صلعم الرحمة والرافة لطف
 لانه وحسب لهم على التراجم وشفقة بعضهم على بعض وبدا اب الانبياء عليهم السلام الا ترى الى قول الرب
 ومن عصيان فانك عفور رحيم فان قيل كيف قال نعم ما على الحسين من سبيل والله عفور رحيم والمغفرة
 والرحمة انما يكونان للمسيئين انما تابوا للمسيئين قلنا والله عفور رحيم للمسيئين اذا تابوا فهو يتولى حجود
 لا بالحسين لانهم سددوا باحسانهم طريق العقاب والدم فليس سبيل فيها الثاني ان الحسن

من انزل

من الناس وان تباي في حسنة لا يخلو عن اسائة يذنبه وبين الله نعم او غيره وبين الناس لكنه اذا حسن اعتبار
الكبار غير الله صغار سياته ورحمة كما قال نعم ان تحتبنوا الجبار ما تنون عند الآيات فان قيل قوله تعالى
وسيرى الله عملكم ورسوله احيى يعلم لان السنين لا استقبال والروية من الله نعم بمعنى العلم والله تعالى
عالم بعلوم حاله ولا قلنا معناه سيعلم واقعا موجودا كما عليه لان الله نعم يعلم كل شئ على ما عليه
فيعلم المنتظر فقطرا ويعلم الواقع واقعا واما في حق الرسول عليه السلام فمضى ظاهرة فان قيل اذا
كان الله نعم قد وصف العرب بالجهل في القرآن بقوله نعم واصدر ان لا يعلموا صدق واما انزل الله
على رسوله فكيف يصح الاحتجاج بالفاطم وشعارهم على كتاب الله نعم وسنة رسوله قلنا هذا
وصف من الله لهم بالجهل في حكم القرآن لاني لفاظه ونحن لا نتخرج بلغتهم في بيان الاحكام بل نتخرج
بلغتهم في بيان معاني الفاظ لان القرآن استنه جانا بلغتهم نحن نعلمهم وقال في موضع اخر
استقرتهم في الحق القرآن ^{قلنا} هذه الآية نزلت قبل تلك الآية فلا تاقض لانه نفى علمهم في زمان
ثم اثبت بعد ذلك في زمان اخر فان قيل قوله خلطوا عملا صالحا واخر سيئا قد جعل كل واحد منهما
مخلوطا فابن المخلوط به قلنا كل واحد منهما مخلوط ومخلوط به لان معناه خلطوا كل واحد منهما بالآخر
لكوالت خلطت الماء واللبن يريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه وفيه من المبالغة ما ليس في قولك
خلطت الماء باللبن لانك بالبا جعلت الماء مخلوطا واللبن مخلوطا به وبالوا جعلت الماء باللبن
مخلوطين ومخلوطا بهما كما نك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ويجوز ان يكون الواو بمعنى الباء
كما في قولهم بعث الشاة شاة ودرهما يعنون شاة بدرهم فان قيل كيف قال نعم والناهون عن انك
بالواو وما قبلها من الصفات بغير واو قلنا لانها صفة ثامنة والعرب يد الواو بعد السبعة
اذا تامم العدد فان السبعة عندهم هي العقد التام كالعشرة عندنا فاقوا بحرف العطف الي
على المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه ونظيره قوله نعم وثامنهم كظمهم بعد ما ذكر العدد مرتين
بغير واو وقوله نعم في صفة الجنة وفتح ابوابها بالواو لانها ثمانية وقال في صفة النار نعوذ بالله
منها ففتح ابوابها بغير واو لانها سبعة وليس قوله نعم ثبات وابقار من القليل لان الواو
لوسقطت فيه لاستحالة المعنى لتناقض الصفتين وقيل انما دخلت الواو على الناهين عن المنكر اعلا
بان الامر بالمعروف ناه عن المنكر في حال امره بالمعروف فيها صفتان متلازمان مختلفان باقى

الصفات المذكورة فانها ليست متلازمة ولا يتحقق بذات بقوله نعم الركعون الساجدون لانهما
ليسا صفتين متلازمتين لان السجود يلزم الركوع اما الركوع لا يلزم السجود وبدليل سجود التامة وسجود
الشكر والرحمة شري حمد الله لم يتكلم بهذا الواو فان قيل كيف قال نعم فبحرهم الله حسن كانوا يعلمون
اي حسن الذي كانوا يعلمون باخبار حرف الجر مع انهم يجردون بحسنه ايضا لقوله نعم فمن يعمل مثقال ذرة
خيرا يره قلنا معناه حسن الذي كانوا يعلمون هو القاعات كلها لا بسنة وهو المعاصي فالحسن
هنا بمعنى الحسن وسبأني في سورة الروم في قوله نعم وهو يكون عكسها لو صحح هذا انشا الله تعالى
الثاني ان معناه لبحرهم الله حسن من الذين كانوا يعلمون فان قيل قوله نعم فاما الذين آمنوا
فرادهم ما ياء بدل على ان الايمان بقول الزيادة قلنا قال مجاهد رحمه الله معناه فرادتهم علما
لان العلم من ثمرات الايمان فحاصل مجازا عنك سورة يوسف فان قيل كيف قال نعم لفصل الآيات لقوم
يعلمون والله فضل الآيات للعلماء والجمال ايضا قلنا لما كان نفع لفصل الآيات مخصوصا
بالعلماء وانما علمهم بالفضل الكرمات الفضيل بهم خصهم به فان قيل كيف قال نعم واخر دعوانا
ان الحمد لله رب العالمين مع ان قول اهل الجنة واحوالهم لا اخر لها لان الجنة دار الخلد قلنا معنا
واخر دعوانهم في كل مجلس دعا او ذكر او تسبيح فان اهل الجنة يسبحون يذكرون التسبح والتلذذ والتسبح
والذكر فان قيل فقد انكر الله نعم على الكفار احتجاجهم بمشيتهم في قولهم لو شا الله ما اشركنا ولا آباءنا
ولهذا لا يجوز للعاصي ان يسبح في وجود المعصية ثم بقوله لو شا الله ما فعلت هذه المعصية فلا يعقوبوا على
صدا بكيف قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تلوته عليكم قلنا انتم صليتم قال بده ليجت بامر الله تعالى
لان الله نعم قال له قل لو شا ما تلوته عليكم وللعبدة ان يسبح بمشيتهم الله اذا امر الله ان يسبح بها
ليس ان يسبح بحمد المشية وما اوردتموه كذلك فان قيل كيف قال الله نعم فلما انجهم اذا هم
يجنون في الارض يفرحون واهي لا يكون الا بغير الحق لان البغي هو التقدي والفساد من قولهم البغي
الفرح اذا فسد كذا قال الاصمعي فما فائدة التقييد قلنا قد يكون فيها ما يحب كاستيلاء المسلمين
على ارض الكفار وهدم دورهم واحراق نزلهم وقطع شجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قريظة فان قيل
كيف قال نعم شبه الحجرة الدنيا بما، السماء، دون ما، الارض فقال انما مثل الحجرة الدنيا كما ان لنا
من السماء قلنا لان، السماء، وهو لطر لا تاثير للكسب العبد فيه ولا حيلة كما ان الحجرة كذلك لا حيلة للعبدة

سبحان الله الذي خلقنا من
الوجود والكلين بقائه

سورة لؤلؤ

في رايها

في زيادتها ونقصانها الثاني ان السماء تتوى في جميع الخلق الوصية الشريف في الغنى والفقير
وغيرها كالدر والحجر والشوك والتمر كما ان الحبة كذلك فكان تشبيه الحبة بما السماء اشد مناسبة
ومطابقة فانه قيل كيف قالتم هنا ويوم نحشرهم ثم نقول للذين اشركوكم ان انتم انتم انتم
آخر ولا يكلمهم الله يوم القيمة قلنا اليوم القيمة موقف من موطن نفي موقف لا يكلمهم الله وفي موقف يكلمهم
ولغيره ولانهم في يومئذ لا يسئل عن ذنبه ايسر ولا جان في قوله فوريك لنسلهم جميعا كانوا يعلمون
الثاني ان المراد ان لا يكلمهم كلام الكرام واعزاز الكلام توجب وتفرغ فان قيل ولانهم في موقف
من السماء والارض الى اخر الآية يدل على انهم معترفون بان الله لهم هو الخالق والرازق والمدبر في كل شئ
فكيف يعترفون بذلك ثم يعبدون الاصنام قلنا كانوا في عبادة الاصنام وميادون عبادة
فطائفة كانت تقول لا تسأل عبادة الله ثم بغير وسطه لعظمة وجلاله ونقصاننا وحضارتنا فجعلوا
الاصنام مسايطرا قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى وطائفة كانت تقول تتخذ اصناما على
هيئة الملائكة ونعبد ما نشفع لنا الملائكة عند الله وطائفة كانت تقول الاصنام قبلنا في عبادة الله
كما ان الكعبة قبلنا في عبادة الله وطائفة وهي الاكثر كانت تقول على كل صنم شيطان موكل به من عند
تعالى فمن عبدهم حتى عبادة قضى الشيطان حوائجهم على وفق مراده بامر الله تعالى ومن قصر في عبادة
الصنم صابه الشيطان بكنية يامر الله بكل الطوائف من عبدة الاصنام كانوا يعتقدون بعبادتهم الا
عبادة الله تعالى والقراب اليه ولكن بطرق مختلفة فانه قيل كيف قال الله تعالى من يشرككم
بشيئا من الخلق ثم يعبدوه وهم غير معترفون بوجود الاعادة صلا لا امر الله لهم ولا من غيره قلنا لما كانت الاعادة
ظاهرة الوجود وخطور ربانها وهو القدرة على ابتداء الخلق والاعادة اهورن بالنسبة اليها لزم الاعادة
بما فصلا كانتهم مسلمون وجودها من حيث ظهور الحجج ووضوحها فانه قيل كيف قالتم فاليها حججهم ثم الله
شهادة على ما يفعلون ربك كونه شهيدا على افعالهم على رجوعهم اليه في القيمة مع انه شهيد على افعالهم
في الدنيا والاخرة قلنا ذكر الشهادة وارا مقصدها وتبجتها وهو العقاب الجزاء كما انه قال
ثم الله معاقب على ما يفعلون او يجاز على ما يفعلون كما قال ما تفعلون من خير يعلم الله ونظيره في قوله
كبرية فان قيل كيف قالتم بيانا او نهارا ولم يقل ليلا او نهارا وهو اظهر في المطابقة والاشتمال
مع التماثل في القرآن العزيز وغيره قلنا المعهود والمألوف في كلام العرب عند ذكر البطش والهلاك

ها لو عيد والتهدي به ذكر لفظ السبيات سواء قرن به النهار او لا فذلك لم يقل بل فان قيل كيف
 قالتم ما ذاب يستعمل منه المجرمون لم يقل ذاب يستعمل منه وقل الخطاب للموا جهة قلنا اراد به
 المجرمين الدلالة على موجب ترك الاستعمال وهو الاجرام لان من حرم المجرم ان يتجاوز التعديب
 على اجرامه ويفزع من مجنيبه وان ابطا فضلا عن ان يستعمله فان قيل كيف قالتم قل بفضل الله
 وبرحمته واذن ذلك فليفرحوا ولم يقل فبذلك المشارة لانه ان فضل الرحمن قلنا قد سبق مثل
 هذا السؤال وجوابه في سورة البقرة في قولتم عوان بين ذلك فان قيل قولتم وما طعن الذين
 يفرقون على انه الكذب يوم القيمة تهدي لان فيه محذور فاقصدت به وما طعنتم ان الله فاعلم بهم
 يوم القيمة فكذبهم فكيف سبب قولتم بعده ان الله فضل على الناس قلنا هو مناسب ^{لان الله فضل على الناس}
 ان الله فضل على الناس حيث نعم عليهم بالعقل والوحى والهداية وما خيرا العذاب ففتح باب التوبة
 طيف بغيره عليه الكذب مع توافر نعمه عليهم فان قيل كيف قالتم وما تكون في شأن ما يتو
 منه من قران فافردتم قال وما تعلمون من عمل فجمع والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم قلنا قال ابن الانباري
 انما جمع في الفعل الثالث ليدل على ان الله دخل مع النبي صلى الله عليه وسلم في الفعلين الاولين وقال غيره المراد
 بالفعل الثالث ايضا النبي ص وحده وانما جمع تعظيما له وتعظيما كما في قولتم اظلموا ان يؤمنوا
 على قول ابن عباس رضي الله عنه وكان في قولتم يا ايها الرسل كلوا من الطيبات والمراد به النبي ص كذلك
 ابن عباس والحسن وغيرهما واختاره ابن قتيبة والزجاج فان قيل كيف قالتم قدم الارض على السماء
 في قولتم وما يغرب عنك من مقال ذرة في الارض ولا في السماء وقدم السماء على الارض في قولتم
 في سورة سبعا عالم الغيب لا يغرب عنه مقال ذرة في السموات ولا في الارض قلنا حق السماء القوم
 على الارض مطلقا لانها اشرف من الارض لانه لما ذكرنا في صدر الآية انها واهية على شسوان بل
 الارض واوقالهم واعمالهم ثم اردف بقوله نعم وما يغرب عنك من مقال ذرة في الارض وقدم الارض
 على السماء الثاني ان العطف بالواو ونظيره التثنية وحكمة حكمها فلا يعطى رتبة فان قيل كيف قال تعالى
 هنا ان الغرة تجميعا وقال في موضع آخر ودم الغرة والرسول والمؤمنين قلنا اثبت الاشارة
 في نفس الغرة التي هي في حق الله القدرة والعلية وفي حق الرسول علمه وكلية وانها رتبة في حق المؤمن
 نضمهم على اعدائهم وقولتم ان الغرة تجميعا اراد به الغرة الكاملة التي يندرج فيها عن الله وحق

ما ذاب يستعمل منه المجرمون
 لم يقل ذاب يستعمل منه
 وقل الخطاب للموا جهة
 قلنا اراد به

لان الله فضل على الناس

والامانة والاحياء والجماد والدام وما اشبه ذلك فلانا في فان قيل اذا كانت السموات
والارض وما فيها من المخلوقات من فيها وما ورانها كل ذلك من تعالي ملكا خلقها فافادة التحصير
في قوله نعم الا ان من السموات ومن في الارض قلنا انما خص العقلاء المميزين بالذكر وهم
الملكوت والفقهاء لعلم ان هؤلاء اذا كانوا عبيدا وهو ربهم ولا يصلح احد منهم للربوبية ولا اشتراكه
مع غيره وانهم مما لا يعقل كالاصنام والكلوك ونحوها الحق ان لا يكون له نداء ولا شر يكاف
فان قيل كيف قال لهم موسى ان تقولون للحي لما جالكتم اسحر هذا على طريق الاستفهام وهم انما
قالوا ذلك على طريق الاخبار والتحقيق على طريق الموكدة بان وباللام لا على طريق الاستفهام
قال الله نعم فلما جالكتم اسحر هذا على طريق الموكدة بان وباللام لا على طريق الاستفهام وهم انما
الحي لما جالكتم اسحر هذا على طريق الموكدة بان وباللام لا على طريق الاستفهام وهم انما
لقولهم فان قيل كيف نفع الخطاب في قوله نعم فاوجبا الى موسى وخبر ان توبنا لقومك
بمصر يوتوا وجعلوا ابوتكم قبله وقيوا الصلوة وبشر المؤمنين فبني اولائم جمع ثم افرد قلنا نوح
اولا موسى هرون ان توبنا لقومها يوتوا ونحوها بالعبادة وذلك مما يفرض على الانبياء ثم
سبق الخطاب على الهما ولقومها بالتخاذا المساجد والصلوة فيها لان ذلك واجب على الجميع ثم
خص موسى عليه السلام بالبشارة وتعظيمه عليه السلام فان قيل كيف قال نعم قد جيت دعوتكما
اضافا اليها والدعوة انما صدرت من موسى قال نعم وقال موسى ربنا انك اتيت فرعون
ومناه الى اخر الآية قلنا نقل ان موسى عليه السلام كان يدعو وهرون كان يؤمن على دعائه
والثامن دعائه في المعنى فلهذا اضاف الدعوة اليها والثاني انه طر حوزان يكون هرون
قد دعا ايضا مع موسى الا ان الله نعم خص موسى بالذكر لانه كان قد سبق بالدعوة او اخص
عليها او اكثر اخلاصا فيها فان قيل لو كان كذلك لقان نعم دعوتكما كما بالثنية قلنا لما
كانت الدعوة مصدرا الكسفي يذكر بان في موضع الافراد والثنية والجمع بصيغة واحدة كسائر المصا
ونظيره قوله نعم نعم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة فان قيل كيف قال تعالي
فان كنت في شك مما نزلنا عليك والشك انما يرض على ما هو محتمل الوجود وشك النبي صلى الله
وآله في القرآن ثم قلنا قلنا الخطاب ليس للنبي صلى الله عليه وسلم بل كان شاك في القرآن وفي نبوة محمد

فكانت قال فان كنت ايها الانسان في شك فان قيل قوله مما انزلنا اليك يدل على الخطاب
 للذي صلح لغيره قلنا لا يدل قال الله تعالى يا ايها الناس قد جا لكم ربان من ربكم وانزلنا اليكم نورا
 مبينا وقال مجاز المنافقون ان نزل عليهم سورة الثانية ان الخطاب للذي صلح والمراد غيره كما
 في قوله يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين وبعضه قوله نعم ان الله كان بما
 تعملون خفيرا وبعضه هذه الوجوه قوله نعم بعد قول يا ايها الناس ان كنتم في شك من ربى الثاني
 ان يكون ان يعنى بالتقديره فما كنت في شك مما انزلنا اليك فاسئل المعنى لسانا ما كنت ان تسئل
 اجبار اليهود والنصارى عن صدق كتابك لانك في شك من قبل لزيادة البصيرة ولتبينها ولتطمأ
 النراجع ان الخطاب للذي صلح مع نفعها، الشك من قطعها والمراد به المرام التحج على التالين
 الكافرين كما يقول عيسى عليه السلام انت قلت للناس اتخذوني واهلي التميين من دون الله وهو
 عالم بانها، هذا القول منه لا المرام التحج على النصارى فان قيل قوله نعم ولو شاء ربك لامنن
 من في الارض كلهم جميعا فان قوله جميعا قلنا كل مفيد الشمول الاحاطة ولا يدل على وجودها
 منهم بصفة الاجتماع وجميعا يدل على وجوده منهم في حالة واحدة كما تقول جاب القوم جميعا اى جميع
 وطيره قوله نعم فسيح الملائكة كلهم اجمعون فان قيل قوله قل انظر واما ذى السموات والارض
 كيف يصح هذا الامر مع اننا لانعلم جميع ما فيها ولا نراه قلنا هو عام يريد به ما تذكره بالبصر وما يستره
 مما فيها كالشمس والقمر والنجوم والجمال والجماد والحادن والنبات والحيوان ونحو ذلك مما يدرك
 على وجودها صنع وتوجيه وعظيم قدرته فستدل به على بوارها فان قيل قوله نعم وان يسئلك
 بعض فلا كاشف الاية ما الحكمة في ذكر المسنى احد هما والارادة في الاخر قلنا انما عدل لفظ
 المسنى المذكور في سورة الانعام الى لفظ الارادة لان الجراء هنا قوله نعم فلا رد لفضلته والرد بها
 يكون فيما لم يقع بعد والمسنى انما يكون فيما وقع فلهذا قال ثم وان يسئلك فموقوع على كل شئ
 قدر معناه فان شاء ادام ذلك الخيرة وان شاء ازاله فلا يطلب ردا منه وزيادة الا انه مسوق
 هو فان قيل كيف قال نعم وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه مع ان التوبة مقدم على
 الاستغفار قلنا المراد استغفروا ربكم من الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة كذا قاله مقاتل
 وهذا الاستغفار مقدم على بيع التوبة الثاني ان فيه تقدما وتأخيرا الثالث قال الفراق ثم

سورة

هنا بمعنى الواو فلا يفيد ترتيبا فاندفع السؤال فان قيل من لم يستغفر ولم يتوب فان استغفر
 سنا ما حسنا الى اجله يبرزه ويوسع عليه كما قال ابن عباس رضي الله عنهما كما قال ابن قتيبة فانما
 ولدتهم وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه تمتعكم سنا ما حسنا الى اجل سعي قلنا قال غيره المتاع
 الحسن المشروط بالاستغفار والتوبة هي الحياة في الطاعة والبقا غير مثل هذه الحجة انما تكون
 للمستغفر التائب المتق فان قيل قلتم وما من دابة في الارض كيف لم يقل على الارض
 مع انه انما نسبة لغير الدابة لانه فانها ما يدب على وجه الارض قلنا انما ينبغي
 على كافي قوله في مدح النخل وقوله نعم ام لهم سلم يسمعون فيه الثاني ان في نعم وثل لا هنا
 تتناول كل دابة على وجه الارض وكل دابة في سبط الارض بخلاف على فان قيل كيف خص الله
 نعم الدابة بذكر ضمان الرزق والبطير كذلك رزقه على الله نعم وهو غير الدابة بدليل قوله نعم وما من دابة
 في الارض ولا طير يطير يجابيه قلنا انما خص الدابة بالذكر لان الدابة اكثر من الطيور وعددها فيها
 ما هو اكثر منه من كل فرد من افراد الطيور كالغنم والحمير فيكون احوج الى الرزق فلهذا خصه بالذكر
 فان قيل كيف قال الله نعم الا على الله رزقها وعلى الوجوب الله نعم لا يجب عليه شي وانما
 رزقها تفضلا منه وكما قلنا على هنا بمعنى من كافي قوله نعم الذين اذا انكروا على ان الله مستوفى
 الثاني انه ذكره بصيغة الوجوب ليجعل للعبد زيادة سلوك طائفة في حصوله فان قيل
 قال نعم ليلوكم اليكم احسن عملا والخطاب عام للمؤمنين والكافرين فانه يحسن الفرقين بالامر بالظهور
 والنهي عن المعصية واعمال المؤمنين هي التي تتفاوت الى حسن وحسن اعمال الفرقين
 فتفاوتها الى حسن وقبح قلنا قوله نعم ليلوكم عام اريد به الخاص وهم المؤمنون ثم يقال لهم
 وتخصيصا فتصح قوله احسن عملا فان قيل قلتم وضائق به صدرك لم يقل وصيق قلنا ليدل
 على انه ضائق عارض غابت لان النبي صلى الله عليه وآله افصح الناس صدرا ونظيره قولك
 زيد ساد وجاهد اذا اردت ان السيادة والجد وحدث فيه وعارض له فان اردت وصفه
 بالسيادة والجد الثابتين المستقرين قلت زيد سيده وجاهد كما قاله الرخشي فان قيل
 كيف قال نعم فانوا بعشر مائة مثله مفرات امرهم بالاتبان بمثله وما يتون به لا يكون مثله لان
 به مفرى ولقران ليس مفرى قلنا اراد به مثله في البلاغة والعضامة وان كان مفرى وقيل

معناه مفرجات كما ان القرآن يخبرني في زعمكم وعقائدكم فيما ثلثان فان قيل كيف قال نعم فانوه فانه
ثم جمع فقال فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا قلنا انما نخطب للنبي صلعم في الكل ولكن جمع في قوله لكم فاعلموا
له ونعظيمه الثاني ان الخطاب الثاني للنبي وصحابه لان النبي وصحابه كانوا اتحدوا منهم بالقران قوله
في موضع آخر فان لم يستجيبوا لك فاعلموا بعينه الوجه الاول الثالث ان يكون الخطاب في الثاني والثالث
للمشركين والضمير في استجبوا لمن استطعتم يعني فان لم يستجب لكم من غير عود الى المظاهرة على معارضة
لجرحهم فاعلموا انها المشركون انما انزل عليهم الله وهداهم لطيفه فان قيل قوله نعم وحبط ما صنعوا فيها
يدل على ان اعمالهم باطلة فافادة قوله نعم بعده وباطل ما كانوا يعملون قلنا المراد بقوله نعم وحبط
ما صنعوا فيها اي باطل ثواب ما صنعوا من الطاعات في الدنيا وباطل ما كانوا يعملون من الزيادة
فيها فان قيل كيف قال نوح وداود والود وقال هو دعاء باقوم لا اسئلكم عليه بغير واد قلنا
لان الضمير في قولها لتبليغ الرسالة المدلول عليه باول الكلام في القصتين ولكن في قصة نوح وقع
الفصل بين الضمير وما هو عايد عليه كلام آخر فحيى بوادو الا ابتداء وفي قصة هو عليه السلام لم يقع
بينها فصل فلم يتجوز الى وادو الا ابتداء هذا ما وقع لي فيه فان قيل قوله نعم لا عاصم اليوم من امر الله
لا يناسبه استثنى في الظاهر وهو قوله نعم الامن لان المرحوم معصوم فظاهرا يقتضي ان معصوم
الامن رحم امي معصوم من الغرق بالطوفان الامن رحم الله بالانجاء في السفينة قلنا عاصم بمائة
معصوم لقوله نعم من اذق اي بد فرق وقوله في عيشة ضئيلة اي مرضية وقول العرب سركا تم
اي كقوم الثاني ان معناه لا عاصم اليوم من امر الله الامن رحم امي لا اراحم وهو الله تعالى
وليس معناه الا المرحوم فكانه قال لا عاصم اليوم لا الله الثالث ان معناه لا عاصم اليوم من امر الله
الا مكان من رحم الله من المؤمنين ونجاهم وهو السفينة ونيا سبب الوجه قوله نعم وقال اركبوا فيها
بسم الله مجريها ورسما ان في الغفور رحيم وهذا لان بن نوح ع لما جعل الجبل عاصما
من الماء رد نوح ع ذلك ودله على العاصم وهو الله نعم او المكان الذي امر الله نعم بالانجاء
البر وهو السفينة فان قيل كيف صح امر الله نعم والارض بعولته نعم وقيل بالارض المبعى ملك وشيئا
اقلعي وهما لا يعقلان الامر والنهي انما يكون لبعض الخطاب ويفهم قلت الخطاب لهما
في الصورة والمراد به الخطاب للملكة الموكلة بتقديره الثاني هذا امر ايجاد الامر ايجاب

وفي امر الايجاد لا يسيطر العقل والفهم لان الاشياء كلها بالنسبة الى امر الايجاد مطبوعة متعادلة متساوية
 ومنه قوله نعم انما امرنا شئى اذا اردنا ان نقول له كن فيكون قوله نعم فعال لها وللارض انما يطرحا
 كل ذلك امر ايجاد فان قيل كيف قال نعم هذا نادى نوح ربه فقال رب يا لها، وقال في قصته
 زكريا نادى ربه هذا خيما قال رب يا غير فاعلم ان اراد بالنداء هذا ارادة النداء فجا بالفاء بالنداء
 على السببية فان ارادة النداء سبب النداء فكأنه قال واد نوح هذا ربه فقال كيت وكيت واد ربه
 في قصته زكريا حقيقة النداء فلهذا جاب بغير فاعلم بالعدم باليقين السببية فان قيل هو دكان رسول
 ولم يظهر معجزة ولهذا قال له قوم يا هو وما جئتنا بسببية فاشيئ لهم رسالتهم رسالتهم قلنا انما يحتاج
 الى المعجزة من الرسل من يكون صاحب شريعة ليقاد الله الى شريعته فان كل شريعة حكما كما غير معقولة
 فيحتاج الرسول الى بها الى معجزة يشهد بصحة فاما الرسول الذي لا يكون له شريعة ولا امر الا
 بالعقبات فيحتاج الى معجزة ولان الناس يتعادون الى ما يبرهن به بل هو يقنع بعض وهو وكان
 الثاني انه لعل ان معجزة هو وكانت الريح الصرفة فانها كانت سحرة له فان قيل على الوجه الاول
 لو كان امره لهم مقصورا على العقليات لما خالفوه وكذبوه ونسبوه الى الجحون بقولهم يا هو وما
 بسببية الآية قلنا انما صدر ذلك القول من قاصر العقول المعاندين المكابرين كما قيل ذلك لكل
 رسول بعد اتيانه بالمعجزات الظاهرات والآيات الباهرات فان قيل بل قال اني اشهد
 واشهدكم فتناسب الجحمان قلنا لان اشهاد الله على البرائة من الشرك اشهاد صحيح مقيد بما
 التوحيد وشدة معاقبه واما اشهادهم فانه هو لا تهكم بهم وتهاون لدلالة على قلة البالات
 لانهم ليسوا اهل الشهادة فعدل به عن اللفظ الاول انى به على صورة التهكم والتهاون كما يقول الرب
 لصاحبه اذا حجج اشهد انى لا اجبت تكلم به واستهانته له فان قيل قوله نعم فان قولوا فصدقتم
 جعل التولى شرطا والابلاغ جزاء والابلاغ كان سابقا على التولى قلنا ليس الابلاغ للتولى
 جزاء بل جزاؤه ومخوف تقديره فان قولوا الم اعانت على تفرطى الابلاغ او تفسيره ودل على
 المخدوف قوله فقد بلغتم الثاني قال معقول تقديره فان قولوا فقل لهم قد بلغتم فان قيل
 ما فائدة تكرار التخيير في قوله نعم وتخييره من عندنا غليظ قلنا اراد بالتخيير الاول تخييرهم من عندنا
 الدين الذي نزل بعونهم وهو مسموم ارسلها الله عليهم فقطعتهم عن حوضها واراد بالتخيير الثاني

تجزيهم من عذاب الآخرة الذي استحقه قوم هو وبال كفر ولا عذاب غلظ منه وشد فان قيل
 بعد معناه عند العرب الدعاء بالهلاك كذا نقله الرخشي فما معنى الدعاء عليهم بالهلاك بعد بلائهم
 قلنا معناه الدلالة على انهم استأهلون له وحققون به وبقضه قول فان قيل انما لا يبعد
 ابداء ويلي والله قد بعدوا اراد بالدعاء لهم بمعنى الهلاك بعد بلائهم الاعلام بانهم لم يكونوا مستأهلين
 ولا حقيقين فان قيل ولانهم ولا تنقص المكيال والميزان من النقص فيها انتهى عن النقص امر
 بالانها بمعنى فافادة قوله بعد ذلك باقوم او فوالمكيال والميزان قلنا صحح اول انهم
 عن النقص الذي كانوا يفعلونه لزيادة المبالغة في تقسيمه وتغييره آية ثم صحح بالامر بالانها بالعدل الذي
 هو حسن عقل الزيادة التخييب في الحديث عليه فان قيل قوله ولا تقنوا في الارض مفسدين القنوا
 فيصير المعنى ولا تقنوا في الارض مفسدين قلنا قد سبق مثل هذا السؤال وجوابه في سورة البقرة
 وجواب آخر معناه ولا تقنوا في الارض بالكفر وانتم مفسدون بنقص المكيال والميزان فان قيل كيف
 قال تقنوا لانه خير لكم ان كنتم مؤمنين شرط الايمان في كون التقيية خير لكم وهي خير لهم مطلقا لان
 المراد ببقية الله ما يبقى لهم من الخلال بعد انفاها للسيل والوزن وذلك خير لهم وان كانوا اهل الانتم
 يسلمون بعد عن عقاب النقص والتطيف قلنا انما شرط الايمان في خيرية البقية لان خيرية ما فائدة
 مع الايمان اظهر وهو حصول الثواب مع التجاة من العقاب مع فقد الايمان انتهى لانها من صاحبها
 في عذاب الكفر الذي هو شد العذاب الثاني ان المراد ان كنتم مفسدين فيما قول لكم و
 فان قيل كيف قال وما قوم لوط منكم بعيد ولم يقين مبعدين قال نعم ان الله قال ان الله انما انذر
 قوما من قبل ان ياتهم وقال لا يضر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم قلنا فيضا من تقديره وما ابلا
 قوم لوط او ما مكان قوم لوط او زمان قوم لوط او زمانهم كان قريبا من زمانهم الثاني ان فضيلا
 ليسوى فيه الواحد والاشان الجمع قال الجوهري يقال ما انتم منا بعيد وقال الله تقم والملائكة بعد ذلك
 ظهره وقال عن المبعوثين عن الشمال تعيد فان قيل قولهم ولولا انهم طغوا لرجعناك ما انت عليا بعينه
 كلام واقع فيه وفي ربهطه وانهم الآخرة عليهم دونه فكيف صح قوله تقم اصر على ان الله
 قلنا انما انهم به وبنو الله وماون بالبعد في حق غيرهم ربهطه دونه كان ربهطه اصر عليهم من
 الا ترى الى قوله تقم من يطع الرسول فقد اطاع الله وقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله

فان قيل

فان قيل قد ذكر علمهم على مكانتهم وعلمه على مكانته ثم اتبعه بذكر عاقبة العالمين منه ومنهم فكان المطالب
 والموافق في ظاهر الغم ان يقول من بائنه عذاب يخزيه ومن هو صادق حتى ينصرف من بائنه عذاب
 يخزيه بهم ومن هو صادق اليه قلنا القياس ما ذكرت ولكن لما كانوا يدعون كما ذابا قال ومن هو
 كاذب يعني في رزقكم ودعواكم تجيلا لهم فان قيل كيف قال الله تعالى اذا اخذ القرى وهي ظالمة
 والقرى لا تكون ظالمة لان الظلم من صفات من يعقل او من صفات الحيوان دون الجباد قلنا هو من
 الجارزى والمداوبه اليها كما قال في موضع آخر اخذنا من هذه القرية الظالم اليها لكن لما من الناس
 اسند الظلم الى القرية لفظا كما في قوله تعالى وسئل القرية فان قيل كيف الموفق بين قوله يوم
 ياتي كل تكلم نفس الا بذنه وقوله يوم ياتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله هذا يوم لا ينطقون ولا
 ولا يؤذن لهم فيعتذرون فان الآية الثانية تناقض الآية الاولى بمعنى الاذن في تناقض الايتين جميعا
 بمعنى المنطق قلنا اما الموفق بين الايتين الاولين فظاهر لان معناه تجادل عن نفسها باذنه
 فموقفت الايتان اما الآية الثالثة فانها تناقض الآية الاولى بمعنى الاذن ان قلنا ان الاستثناء
 من النفي ليس باثبات لان الآية الاولى لا يقتضي وجود الاذن فينبذ بل يقتضي نفي الكلام عند تنقاه
 الاذن فاما ان قلنا ان الاستثناء من النفي اثبات ناقضت الآية الثالثة الاولى ولا تناقض
 للايتين بمعنى المنطق لان يوم القيمة يوم طويل فيه مواقف وموطن ففي بعضها يجادلون عن أنفسهم وبعضها
 يكفون عن الكلام فلا يؤذن لهم فيه وفي بعضها يؤذن لهم فيكفون وفي بعضها تنحتم على افعالهم وتكلم
 ايديهم وتشهد ارجلهم وهذا جواب عام عن مثل هذه الايات ويرد على من ان يقال قوله تعالى هذا يوم
 لا ينطقون نفي المنطق عنهم القبيحة فيقتضي استغناء في جميع اجزاء ذلك الزمان على المبروم النفي كما نعلم
 جميع اجزاء المكان فقولنا لا وجود لرزق في الدار فانه في الجواب باختلاف المواقف والموطن فيكون
 الجواب ان الآية الثالثة اريد منها طائفة خاصة غير الطائفتين الاوليين فلانا نقض فان قيل كيف
 قال تعالى فمنهم شقي وسعيد وكل من للتعويض ومعلوم ان الناس كلهم الماشقي وسعيد فما معنى التعويض هنا
 قلنا التعويض هنا على حقيقة لان اهل القيامة ثلثة قسم شقي وسعيد وهم اهل النار والجنة
 كما ذكر في هذه الآية مفصلا وقسم لاشقي ولا سعيد وهم اهل الاحرف الثاني ان معنى الكلام منهم
 شقي ومنهم سعيد وهذا يقتضي ان يكون الشقي والسعيد كلاهما بعض الناس بل كل واحد منهما بعض

والآية الثالثة

الناس وكلها كالمثل كالفول من الجوان من الجوان غير انسان وكل الجوان اما انسان او غير انسان
فان قيل كيف قال ادمت السموات والارض واراد به بيان الخلود لان اهل الجنة واهل النار مخلدون
فيهما مخلودا لانها تارة والارض والسموات والارض واهما منقطع لانهما يوم القيمة تهتدان قال الله تعالى اذا دنا
الارض وكادوا قال اذا السماء انفطرت قال يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب وانظروا كثرة ما يدل
على خراب السموات والارض قلنا للعرب في معنى الابد الغاط منها هذا يقولون لا فعل كذا اما
الليل والنهار وادمت السموات والارض ما ابطلت الابل ويريدون بذلك الافعال اذ ما سمع قطع النظر
عن كون الموقف له نهاية او لانها تارة له الثاني انه خاطبه على مقتضى ان السموات والارض لا تزولا
ولا تتغيران الثالث انه اراد به كون الفريقين في جورهم اما مستغنين او معذبين كما جاء في الحديث
ان القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران فهو في النار فعلى هذا يكون المراد بالثابت
دوام السموات والارض مدة الخلود الى يوم القيمة الرابع ان المراد به سموات الاخرة وارضها
قال نعم يوم تبدل الارض غير الارض والسموات تملك ائمة لا تزول ولا تفتنى ولانه لا بد لاهل الجنة
ما ينظرون ويعلمون اسماء خلقها الله تعالى والعرش كما جاء في الاخبار وان اهل الجنة تحت ظل
العرش وكل ما اظلم فهو سماء وجاء في الاخبار ايضا في صفه الجنة ان ترابها من عصفران قد
على ان لها ارضا فالمراد ملك السماء وتلك الارض فان قيل اذا كان المراد بهذا الثابت
دوام الخلود فما الاخر له فكيف يصح الاستثنا في قوله تعالى اما ما شاء ربك قلنا قال
الفرأ الا انها بمعنى غير سوا فمعناه خالدين فيها مادامت السموات والارض سوى ما شاء الله
من الخلود والزيادة وكانه قال خالدين فيها قدرته الدنيا غير ما شاء الله تعالى من الزيادة عليها
غير نهاية وهذا الوجه مما يصح اذا كان المراد سموات الدنيا وارضها قال ابن قتية ومثله في الكلام
قولك لا سكتك في هذه الدار حولا الا ما شئت تريد سوى ما شئت ان ازيدك على الجول الثاني
انه استثناء لاجل قوله لا يهجرتك الا ان ارضي غير ذلك وعلمك على هجرته ابد او بمعنى قول
عما سئى لغيرها الا ما شاء ربك قد شاء ان يجلدهم لما خلدتهم ولكنه ما شاء الا خلودهم
الثالث انه استثناء من ان البعث في الحشر والوقت للارض والحساب الرابع ما بمعنى من
من يدخل من الموحدين فيعذب بقدر ذنوبه ثم يخرج من النار ويدخل الجنة وهذا الوجه مخصوص بالاستثناء

من الآيات

من الاشياء فقط الخاص ان استثنى ما كان اس ال اعرف على الاعرف قبل دخولهم الجنة وهذا
لو يخرج من الاستثناء من بعد الخط واهل الاعرف من بعد لا تتم لم يدخلوا النار لان تخصيصهم
الى الخلود في الجنة السادس انه استثنى من الخلود في عذاب النار ومن الخلود في عذاب الجنة لان
الاشياء لا تجلده في عذاب النار بعدون بالزهر يرد غيره من انواع العذاب سوى النار
السعداء لهم سوى الجنة ما هو حل منها وهو الزيادة التي وعدهم الله اياها بقوله نعم للذين احسنوا
الحسنى زيادة جزوان الله كما قال نعم وعد الله المؤمنين المؤمنين حبات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها وما كان حظهم في جنات عدن من رضوان الله وقوله نعم فلا نعم لغيرهم ما اخرجهم
من قرة عين فهو المراد بالاستثناء، ويعضد هذه الوجوه قوله نعم بعد ذكر الاشياء ان بك في
لما يريد وقوله نعم بعد ذكر السعداء عطا، غير محذور يعني انه يعطين اهل النار ما يريد من انواع العذاب
ويعطى اهل الجنة انواع العطا، الذي لا ينقطع له فاختلاف المقطعين يؤكد صرف الاستثناء
ما ذكرنا فان كيف تفسير القرآن بعضه بعضا فان قيل ما فائدة قوله نعم غير مقصود بقوله وانما
لجوههم نصيبهم والتوفيق والافيا، عطا، الشيء وافي اي تا كما ذكرنا في الجوهري وجزة التام لا يكون
منقوصا فان قيل ولذالك خلقهم اشاره الى ما اذا قلنا هو إشارة الى ما عليه لفظ
من حال لا خلاف والرحمة فضاه انه ظني ان الاختلاف للاختلاف في اهل الرحمة للرحمة وقسره
عاب رضي انه عنها فقال خلقهم فرقتين فرقتهم فلم يتكلموا وفرقتهم لم رحمهم فخلقوا اول
مباشرة الى معنى الرحمة وهو الرحمة وعلى ان يكون الضمير في خلقهم الذين رحمهم فلم يتكلموا وقيل هو
اشارة الى الاختلاف فالضمير في خلقهم للخلق واللام على الاول والثالث اللام العاقبة والضمير في
اللام كي وهو التي تسمى لام الغرض والمقصود لان الخلق للاختلاف في الدين المليك بالحكمة ونظيره
اللام قوله نعم فالنقطة ال فرعون يكون لهم عداوة اخرنا قول الله عز وجل الموت والنجاة
وقيل انها لام التمكن والاقدار كما في قوله نعم جعل لهم السكونية وقوله نعم والنجاة والنجاة
لتركوبها والتمكن والاقدار حاصل وان لم يكن بعض الناس في اللين ولم يركب بعض هذه الدواب
ومنى التمكن والاقدار منها انه سبحانه وتعالى اقدرهم على قبول حكم الاختلاف فخلقهم منه على قول
اللام هنا بمعنى على كما في قوله نعم وتلك للجهنم وقوله نعم ويخرون لا دفان سجدا فان قيل كيف

قلنا ان يفسد من غير استثناء
عن بعض وقوله نعم انما يعطونهم
اكلنا لهم من التوفيق الدنيا

قوله وكما نقص عليك من انباء الرسل وقوله ورسلا قد خصصناهم عليك من قبل ورسلا لم يخصهم
 عليك قلنا معناه وكما نقص عليك من انباء الرسل هو ما ثبت به فؤادك فماني موضع الرفع خبر المبتدأ
 المحذوف فلا يعنى اللفظ قص انباء جميع الانبياء فلا تنقض الايات الشاذة ان المراد بالكل من بعض
 كاتي قوله ثم جعل على كل جبل منهن جزءا وقوله ثم وجاهتهم الموج من كل مكان وقوله ثم او تبت من
 شئى وقوله وكل انسان الرزاق طارئة في عنقه وقول لبيد الاكل شئى ما خلا الله طيبا وكل نعم لا يحصى
 زائلا وكثير من الاشياء غير الله حتى كالتبني عليه السلام والايان الجنة وغير ذلك وكذا نعيم الجنة والاشنة
 ليس زائلا وليد صادق فهذا البيت بقوله ثم اصدق كلمة قالها شاعر قول لبيد الاكل شئى الى اخره
 فان قيل ما فان تخصيص من اسوت وعاكف فهذه الحى مع ان الحى في كل سورة اقران قلنا
 فائدة تخصيص من السورة بذلك لزيادة تشريفها وتفضيلها مع مشاركة غير اباياتي ذلك كاتي قوله ثم
 وان لمسا جسد وقوله جبريل وميكال بعد قوله وعلما كنهه وقوله واصلوة الوسطى بعد قوله اصلوات و
 المشابهة لهما انه كما جعل قوله جبريل وميكال على الترتيب والتفضيل عند تقدير حمله على تعقيب
 العداوة به لئلا يلزم تحصيل الحاصل وكذلك في المثال الآخر تقدير حمله على ايجاب المحالفة بما قلنا وما
 تقدير حمله على حقيقة وهو المحسب او المعهود لان حقيقة تحصيل كل هذه السورة وهو متلف او محمل
 على معهود سابق وهو متلف وحمله على البعض الحى يلزم منه وصف هذه السورة بوصف شريك
 بينهما وبين كل السورة انه لا يحسن كالوقال عاكف فهذه آيات الله او كلام الله او كلام محمد فحجب
 مجازا عن التفضيل والتشريف وقيل الاشارة بهذه الى الدنيا لا الى الآخرة والجمهور على القول الاول
 والايان انما خصت هذه السورة بذلك لان فيها الامر بالاستقامة لقوله ثم فاستقم كما امرت
 والاستقامة من اعلى المعاني عند العارفين لا انما نقول الامر بالاستقامة جازيا في سورة حم حم
 قال الله ثم فاستقم كما امرت ولا تتبع اهلهم فلا يصلح هذا لخصيص سورة كما لو صنف فان قيل
 كيف قال انى رايته احد عشر لو كانا خمس والعمر هم لاسا حدين ولم يقل ثمة عشر لو كانا هو او
 وخضر والذي رآه كان احد عشر لو كانا غير ثمة عشر قلنا قصد عطفها على اللوكب تخصيصا
 لهما بالذكرة وتفضيلا لهما على ساير اللوكب لما هما من المزية والرتبة على الكل ونظرة خضر جبريل وميكال
 على الملائكة ثم عطفها عليهما ان قلنا انما غير مراد من لفظ الملائكة وكذا قوله ثم حافظوا على اصلوا

سورة يوسف
 على السورة

واليه

والصلوة الوسطى ان قضاها جبرادة بلعظ الصلوة فان قيل ما فائدة تكرار ربيت قلنا قال الخري
ليس ذلك تكرار بل هو كلام مستأنف وقع جوابا لسؤال مقدر بن يعقوب كانه قال بعد قوله والشمس والقمر
كيف انبها سائلا عنهما وتهيها فقال محبا لربهتم لسا جدين وقال الزجاج انما كرر الفصل لوكيد الما ط
الكلام كما في قوله هم ومن الاخرة هم غافلون هم بالاخرة هم كافرين وقال غيره انما كرره لتهيها للروية
وتعظيمها فان قيل كيف اجريت مجرى العقلاء في قولهم ربهتم وفي قوله ساجدين وصله رايها ساجدين
قلنا اما وصفها بما هو من صفات من يعقل وهو لوجود فاجرى عليها حكمه كما انها عاقلة وهذا اشأنج
في كلامهم ان لا يسب الشئ بشئ الا من بعض الوجوه فيعطى حكما من احكامه انما اثر الملائكة والمقابلة
ونظيره قوله قلتم قالت نعمة يا ايها النمل ادخلوا وقلتم في وصف السماء والارض قلنا انما طاعتنا
فان قيل كيف قالوا انزع وتعب وكانوا عاقلين بالعين وانبيا ايضا في قول البعض وكيف وصي
يعقوب لبيح لك قلنا على قراءة الماء لا اشكال ان يوسف كان يومئذ دون البلوغ فلما
عليه التعب وعلى قراءة النون يقول كان لبيح لم يستبقه ولما ضل ليعود وانفسهم لشجاعة فقال الا
لا لله وذلك عاين في الشرح وبعضه بدأ قولهم انما ذهبنا نستبق وانما ساء لبعال انه في صوت
اللقب وبرد على صل السؤال ان يقال كيف هو روح من التعب وهم قد فعلوا اما هو عظم صوته
من التعب واشد وهو العاقب خيمهم في لحيب عا قصد القتل فان قيل كيف اعجز الهم يعقوب
بعذرين احد بما قوله اني لخيبي ان يذموا به لانه كان لا يصبر عن ساعده واحدة والثاء
خوف عليه من الذئب فاجابوه عن احد العذرين دون الاخر قلنا اجبه اياه وايثاره له
وعده صبره على مفارقة هو الذي كان يعظيهم ويولمهم فاضربوا عنه صفحا ولم يحويه عنه
فان قيل كيف قال نعم واوحينا اليه وهو يومئذ لم يكن بالغا والوحى انما يكون بعد الاثر
قلنا المراد به الالهام لا وحى الرسالة الذي هو مخصوص بما بعد الاربعين ونظيره قوله تعالى
واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه وقوله نعم واوحى ربك الى النحل فان قيل كيف قال
هنا ولما بلغ شدة ايتناه حكما وعلما وقال في حق موسى ولما بلغ أشده واستوى ايتناه حكما
وعلم قلنا المراد ببلوغ الأشد دون اربعين سنة على خلاف بين العلماء في مقدارها المراد
بالاستواء بلوغ الاربعين والستين وكان ايتا لكل واحد منها الحكم والعلم في ذلك الزمان فاجب

عنه كما وقع فانه قيل كيف حده الباب في قوله وتبتعا الباب بعد جمعه في قوله وخلقنا الابواب
قلنا لان غلق الباب لا يعطى الا بفتح الابواب لا بفتح الابواب كما كانت كلما في حدها
اولا واما ههنا في الباب فلا يكون الا بالباب واحد فكيف كانت كلما في حدها الدار لان خروجها في
ههنا لا يتصور الا من باب واحد منها وان كان لبعض الابواب اصل بعض فانه اول ما يقصد بالباب
الغلق ولان الخروج من الباب الاوسط والباب الاقصى موقوف على الخروج من الباب الاوسط فذلك حده
الباب فان قيل كيف قال ثم وشهد شاهد من الهما ولم يكن قوله شهادة قلنا لما شهد
الشهادة في ثبوت قول يوسف ثم واطلاق فيهما سمي شهادة فالمراد بقوله شاهد علم وتبين وحكم
فان قيل قوله قد قيس من قوله على انها كاذبة وانها هي التي تبعتها وجذبت قيس من خلفه فعدته
فاما قد من قبل كيف قيل على انها صادقة قلنا يدل من وجهين احدهما انه اذا كان طالبا
مدفوعا عن نفسه ما به او برجلها قدمت قيس من قبل الرفع الثاني انه يسرع خلفها وهي بارئة منه
فيعترف في مقامه في نفسه ويرد على هذا الوجه الثاني انه مشترك الدلالة من جهة الغار الذي هو
نتيجة الاسراع لانه يحتمل ان يكون اسراعا في الهه من خلفه في نفسه فعدته قيس من قبل فان قيل
كيف قال ثم وقالت اخرج عليهن انما يقال خرجت الى السوق وطرفت عليه الباب فخرج الى
قلنا اذا كان الخروج بغلبة قهره وكمال وزنه او بآية واعظم فاما يعدي يعلى ومنه قوله ثم خرج
عليها في السه فطاع الطريق فوالق فخرج على قومه في زينته وقوله ثم فخرج على قومه من الحجر فان قيل
كيف شبه يوسف بالملك فقلنا ان الملك كريم وهو بارئ الملكة قط قلنا ان كبرياء
الملكه فقد سمع وصفها الثاني ان الله قدر كرم الطباع حسن الملكة طار كرمها في الظاهر
ولذلك شبه كل قناه في الحسن الملك وكل قناه في القبح بالباطين فان قيل كيف قال يوسف
انني تركت قومه لاني مؤمنون باقدوسهم بالاحسنة هم كافرون والركن انما يكون بعد ملائمة ولكن
في يقال ترك فلان شرب الخمر داخل الرضا ونحو ذلك اذا كان فيه ثم اقلع عنه ويوسف لم يكن على
له الكفا قط قلنا الركن نوعان ترك بعد الملائمة ويسمى ترك نهقان وترك قبل الملائمة ويسمى
ترك عرض كقولهم في قصة موسى ويذرك والتهتك موسى ثم بالابس عاده فرعون ولا عاده
التهتك في وقت الاوقات ما نحن فيه من النوع الثاني وسياقنا في هذا السؤال في سورة ابراهيم

٢٠١٢

في قوله وتعودون في قلنا فان قيل كيف قال ثم امره بالعبادة الآيات فسر الامر بالعبادة بما
الهي مما ضد ان قلنا في اضرار امر اخر تقديره امر امر القضي ان العبادة الآيات وهو قوله
ثم وآياتي فاعبدون فانه باعتبار تقديم المفعول في معنى المحصر كما في قوله نعم اياك نعبد واما ك
الثاني ان في اضرار معنى تقديره امر ونهى ثم فسر الامر بالعبادة ثم الآيات الثالث
ان في قوله العبادة والكان مضادا للامر من حيث اللفظ فهو موافق له من حيث المعنى فلم قلتم ان
تفسير شي بما يضاده صورة ويوافقه معنى غير جائز بيان موافقه معنى من وجهين احدهما ان
عن شي المرصده وعبادة الله ضد عبادة غيره الله الثاني ان معنى مجموع قوله العبادة والآيات
اعبده وصدده فيكون تفسير الامر المطلق بالعبادة الجاهل من افراده وانه جائز فان قيل الانبياء
عليهم السلام عظم الناس نهدي في الدنيا ورغب في الآخرة فكيف قال يوسف اجعلني على خزائن الارض
ان يكون معتد اعلى الخزان تتوليا لها وهو من كبرنا صب الدنيا قلنا انما طلب ذلك ليحصل به
امراض احكام الله واقامة الحق ولبسط العدل ونحوه مما سمعتم الانبياء ولعل ان احد غيره
مقامه في ذلك فطلب التولية امتعا لوجه الله وسعيا في منافع العباد ومصالحهم لا يحب الملك
والدنيا ونظره قوله حكايه عن قول نبيهم ولو كنت اعلم لغيبكم تكلمت من الخبير يعني لو كنت اعلم
اي وقت يكون الحظ لا حضرت لزم الحظ طمعا كثيرا الاحرص لكن لا تمكن من اعانة تصعفا و
وقت الضرورة وقت الضائقة ويحتمل ان يكون علم تعينه لذلك العهد فكان طلبه وجبا عليه
فان قيل كيف قال يوسف ان يا موزن ان يقول ايها العير انكم لسارقون ذلك سب
وتسب في البصواع لمن لم يسرقه وتكذيب للبري فانها لم قلنا قوله انكم لسارقون تعريته عما
بينهم محرمي السرقة ولتصور بصورتها من فعلهم يوسف فاعلوه او لا الثاني ان ذلك القول كان
من الموزن غير يوسف كما قاله بعض المفسرين الثالث ان حكم هذا الكيد حكم الجدي لانه
يرتد بها الى مصالح ومنافع دينية كقولته لا يوب عليه السلام وقد سيدك ضعفا فاضرب به
ولا تخش و قول ابراهيم في حق زوجته هي اخي لتسلم من يدي كخار وما شبه ذلك فان قيل
كيف تأسف يعقوب يوسف دون اخيه يقول ايسغى على يوسف والرزاء الحادث الله على
وعظم اثر قلنا انما يكون شدا اذا نوات البصبتان في العظم ولم يتدباها بل فقد

يوسف كان عظيم عليه من فقدا خيه فانما خصه بالذكر ليدل على ان الرزق فيه مع تقادم عهد ما زال
 غضا طريفا فان قيل كيف قال نعم ورضيت عينا من الحزن والحزن لا يحدث بياض العين
 لا طبعا ولا عرفا قلنا قال ابن عباس من الحزن اي من البكاء لان الحزن سبب البكاء وطلوع
 السبب واداءه بسبب كثرة البكاء قد يحدث بياضا في العين يعني السوداء وهكذا يحدث
 لعقوبت وقيل اذا كثرت الدموع محقت سود العين وقلبت الى بياض كدرفان قيل كيف قال
 يعقوبت انه لا يبيس من روح الله الا القوم الكافرون مع ان من المؤمنين من يس من روح
 اي من فخره وتغيبه ومن حمة على خدوف القولين ايا الله مصيبة او لكثرة ذنوبه كما
 جاء في الحديث في قصة الذي امر بالهدايا ان يحرقه ويذروا رايده في البحر ففضلوا به ذلك
 ثم ان الله غفر له كما جازى وحاني الحديث المشهور هو من يصالح مع الله يس من حمة الله تعالى
 وضم اليه يسه دنبا آخر وهو حقه انه اذا احرق وذرى زاده لا يقدر الله على جايه وتغييره
 ومع هذا غفر له فدل انه لم يمت كافرا قلنا انما يس من روح الله الكافر لا المسلم علمنا
 الآية وكل مؤمن يتحقق منه الا يأس من روح الله فهو كافر في الحال حتى يعود الى الاسلام بعوده
 روح الله واما الرجل المغفول في الحديث فلا نسلم انه لا يكفر ثم ان الله نعم لما اجهاه في الدنيا
 عاد الى الاسلام بعوده الى رجا، روح الله نعم فلهذا غفر له او يكون قد عاد الى رجا، روح الله
 قبل موته الاولى ولم يتبع له الزمان ان يرجع عن وصية التي اوصى اهلها فان سئل عن ذلك
 غفر له فان قيل في قوله نعم وخرده السجدة كيف قال لهم ان سجدة الغرانة قلنا كان السجود
 عندهم تحية وتكرمة كالقيام ولها فخر عندنا وقيل كان اسخا، كالركوع ولم يكن وضع الجبهة على
 الارض الا ان قوله نعم وخرده اياي ذلك لان الخرد عبارة عن سقوط ولا يدعي قوله تعالى وخر
 راعا وانا ب انهم اراد به ساجدا غير من السجود بالركوع كما عبر عنه المصلين في قوله نعم واركعوا
 مع اركان العين اي صلوا مع المصلين وقيل له اي لاجل فاللام للسببية لا للتعدية السجود الى يوسف قال
 وخرده لاجل يوسف سجدة نعم شكرا على جمع نعمهم به وقيل الضمير في ليعود الى الله نعم وهذا
 الوجه يدفع قوله يا ابا عبدنا اول رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا فان قيل كيف ذكر يوسف
 عليه السلام نعم الله نعم في خراب من السجود فقال وقد حسن في اذا خرج من السجن ولم يذكر نعمته عليه

في خراج من الحج وعظم نعم الله وقوه في الحج كان عظيم خطرا قلنا انما ذكره العزيم
 تلك النعم لوجه احدها ان محنة الحج ومصيبة كانت اعظم لطلول مدتها فانه لبث بصين
 وما لبث في الحج الا مدة يسيرة الثاني انه انما يذكر الحج كمالا يكون في ذكره توضح وتبريح
 لاخرة بعد قولهم لا شريك عليك اليوم الثالث ان خراج من الحج كان مقدرة للملكة وعزيم
 ذكره وعزيم من الحج كان مقدرة الذل والرق والاسر فلذلك لم يذكره الرابع ان محنة
 الحج كانت عظم عذبة لمصاحبة الاوثان الارذال اعداء الدين بخلاف مصيبة الحج فانه كان
 مؤنة في جبريل وغيره من الملائكة عليهم السلام فان قيل كيف قال يوسف توفني مسلما وعلما
 ان النبي لم يمت الا مسلما يجوز قد عاين ذلك في حال غلبة الخوف وغلبة الخوف اذ يلبس
 عن ذلك العلم في تلك الساعة الثاني انه دعا بذلك مع علم اظهار البعوضة والافتقار
 الرغبة في طلب سعادة الخاتمة وتعلما لامة فان قيل كيف يجمع الايمان الشرك وماضدا
 حتى قال تعوذوا من الشرك بالله لا تشركوا فلنا معناه وما يؤمنون الشرك بان الله خالقهم ورازقهم
 وخالق السموات والارض فلا الا وهو مشرك بعبادة الاصنام فعلا الثاني ان المراد به المشركون
 يؤمنون بالشيء قولا ويشركون بقلوبهم اعقاد الثالث ان المراد بها تلبية العرب كانوا
 يقولون لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك فكانوا يؤمنون بآول تلبيةهم بشفقة
 الشرك ويشركون باخرها بانباته فان قيل هذه التلبية توحيد كلها ولا شريك فيها لان
 معنى قولهم الا شريكا هو لك الا شريكا هو مملوك لك موصوفا بانك تملكه وتملك ما ملك فاللام
 هنا للملك لا لعبادة الشركه وهذا الاستثناء يحتمل ان يكون حقيقيا ويحتمل ان يكون مجازيا بيان
 اننا قلنا ان اللام حقيقته في المعنى العام في موارد ما هو الاختصاص كون قولهم لا شريك لك
 عاما في معنى كل شريك مضاف الى المدعى بوجه اختصاص ما يفيض في المعنى من جهة اللفظ الشريك
 المضاف بوجه المملوكية وهو شريك يذبح وعزيم ونحوهما ثم يقع عليه الاستثناء فيكون استثناء حقيقيا
 وان قلنا انها مشتركة بين المعاني الثلاثة الموجودة في موارد استعمالها وهي الملك الاستحقاق
 ويقال اختصاص الغلبة هو قولهم لا شريك كون عاما ايضا عند من يجوز حمل الشرك على
 في حالة واحدة فيكون الاستثناء ايضا حقيقيا كما مر واما على قول من يجوز ذلك يكون

في خراج من الحج وعظم نعم الله وقوه في الحج كان عظيم خطرا قلنا انما ذكره العزيم تلك النعم لوجه احدها ان محنة الحج ومصيبة كانت اعظم لطلول مدتها فانه لبث بصين وما لبث في الحج الا مدة يسيرة الثاني انه انما يذكر الحج كمالا يكون في ذكره توضح وتبريح لاخرة بعد قولهم لا شريك عليك اليوم الثالث ان خراج من الحج كان مقدرة للملكة وعزيم ذكره وعزيم من الحج كان مقدرة الذل والرق والاسر فلذلك لم يذكره الرابع ان محنة الحج كانت عظم عذبة لمصاحبة الاوثان الارذال اعداء الدين بخلاف مصيبة الحج فانه كان مؤنة في جبريل وغيره من الملائكة عليهم السلام فان قيل كيف قال يوسف توفني مسلما وعلما ان النبي لم يمت الا مسلما يجوز قد عاين ذلك في حال غلبة الخوف وغلبة الخوف اذ يلبس عن ذلك العلم في تلك الساعة الثاني انه دعا بذلك مع علم اظهار البعوضة والافتقار الرغبة في طلب سعادة الخاتمة وتعلما لامة فان قيل كيف يجمع الايمان الشرك وماضدا حتى قال تعوذوا من الشرك بالله لا تشركوا فلنا معناه وما يؤمنون الشرك بان الله خالقهم ورازقهم وخالق السموات والارض فلا الا وهو مشرك بعبادة الاصنام فعلا الثاني ان المراد به المشركون يؤمنون بالشيء قولا ويشركون بقلوبهم اعقاد الثالث ان المراد بها تلبية العرب كانوا يقولون لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك فكانوا يؤمنون بآول تلبيةهم بشفقة الشرك ويشركون باخرها بانباته فان قيل هذه التلبية توحيد كلها ولا شريك فيها لان معنى قولهم الا شريكا هو لك الا شريكا هو مملوك لك موصوفا بانك تملكه وتملك ما ملك فاللام هنا للملك لا لعبادة الشركه وهذا الاستثناء يحتمل ان يكون حقيقيا ويحتمل ان يكون مجازيا بيان اننا قلنا ان اللام حقيقته في المعنى العام في موارد ما هو الاختصاص كون قولهم لا شريك لك عاما في معنى كل شريك مضاف الى المدعى بوجه اختصاص ما يفيض في المعنى من جهة اللفظ الشريك المضاف بوجه المملوكية وهو شريك يذبح وعزيم ونحوهما ثم يقع عليه الاستثناء فيكون استثناء حقيقيا وان قلنا انها مشتركة بين المعاني الثلاثة الموجودة في موارد استعمالها وهي الملك الاستحقاق ويقال اختصاص الغلبة هو قولهم لا شريك كون عاما ايضا عند من يجوز حمل الشرك على في حالة واحدة فيكون الاستثناء ايضا حقيقيا كما مر واما على قول من يجوز ذلك يكون

وارد على هذه مضموماته وهو علاقة الشركة فيكون الاستثناء بعده مجازيا من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم
 وهو نوع من انواع البلاغة فهو مذكور في علم البيان مسأله قول الشاعر ولا حبيب من غير ان يفهم
 من قول من قرأه الكتاب منناه ان كان اعيانهم عيبا وبذلك ليس بغير فلا يكون فهم عيبا
 هنا معناه ان كان شريك المملوك لك يصلح شركا لك فلك شريك فهو لا يصلح شركا لك فلا يكون
 شريكا لك لان كل ما يدعى انه شريك لك فهو مملوك لك وهذا المعنى هو المراد بقوله ضرب لكم مثلا
 منكم الآية فانه قيل على الوجه الاول انه ليس صحيحا لانه لو جحد الالام حقيقة في المعنى العام
 وهو الاختصاص لم يرد منه الكفر حيث وجد في غير استثناء لانه لم يرد منه نفي ملكة شريكه وعمره
 ونحوهما وهو كقولهم لا ايمان محض بخلاف قلنا انما لم يكن كرايم عمومه لان حقيقة
 العرفية عند عدم الاستثناء نفي كل شريك مضاف الى الله سبحانه وتعالى بعلاقة الشركة لان نفي كل شريك
 مضاف اليه بحجة ما نصارت الحقيقة اللغوية موجبة بالحقيقة العرفية عند عدم الاستثناء فالجواب
 عن اسئلة السؤال انه سؤال محقق وان بداهة التولية توحيد محض على التقدير فان صح النقل ان التولية
 نهي عنها فلا يوجب اثبات الشريك بمقتضى الاستثناء عند قاصري النظر وهم عموم ان قولهم
 المصرفة هي عنها سورة الرعد فان قيل كيف قالتم ومن هو مستخف بالليل وسار بالهار ولم يقل
 ومن سار بالهار ليشاؤا ل معنى الاستخاف والسار بالليل والهار هو مستخف
 وسار بالليل ظاهر ولتاسب لفظ الجمله الاولى والثانية فانه قال في الجمله الاولى من اسر القوم
 ومن جهر به قلنا اوله لم وسار مستخوف من لا على مستخف فيناول معنى الاستخاف
 الثاني وان كان محطوفا على مستخف الا ان من مضاف الى معنى التولية كقولهم من مثل ما امرت مصطلبان
 فكانه قال سواهم انما مستخف بالليل وسار بالهار فان قيل كيف قالتم وما دعا الكفار
 الا في ضلال الى في ضياع واطلان والكفار يدعون الله في اوقات الهداية والاهوال
 وشاؤهم الفرق في البحر فيستجيب لهم قلنا المراد وما عارة الكافرين الاستنام الا في ضلال وتصديقه
 قوله قبله الذين يدعون من دون الله في عبادة فان قيل كيف طابق قولهم لولا انزل عليه
 اية من ربهم لضل ان الله ليضل من شيا وهدى اليه من باب قلنا هو كلام جرى مجرى التجب من قولهم
 لان لايات الباهرة المتكاثرة التي اوتيتها رسول الله لم يوتها من قبله وكفى بالقران اهدانا آية

على ما قبل من صلبك الشركة فقط
 في غير نظام الاستخاف والهار

عت
 سورة الرعد

وراى كل آية فاذا وجد آية ولم يعتقدوا بها وجعلوه كآية لم ينزل عليه قط كان موضع التبعي كما قيل
 لهم ما اعظم عنا دكم وما اشد تعذيبكم على كفركم فان قيل كيف المطابقة بين قوله نعم افمن هو قائم على نفسه
 بما كسبت وقوله وجعلوا الله شركا قلنا فيه حذف تقديره افمن هو قريب على كل نفس صالحه وطالحة
 يعلم ما كسبت من خير وشرو ويعد لكل خزنة لكن ليس كذلك وهو الصواب ثم ابته فقال وجعلوا الله شركا او
 افمن هو بهذه الصفة بغض عن اهل مكة واوقالهم وافهم وجعلوا الله شركا فان قيل كيف نقل قوله تعالى
 قل انما امرت ان اعبد الله بما قبله وهو قوله نعم ومن الاضراب من ينكر بغضه قلنا انما هو جواب للمكره
 معناه قل انما امرت فيما نزل الى بان اعبد الله ولا اشرك به فانكاركم لبعضه انكار لعبادة الله نعم وتوحيد
 كذا جاب الزمخشري وفيه نظر فان قيل كيف قال نعم وقد ذكر الذين من قبلهم اثبت لهم ملكا ثم نقاب بقوله
 تعالى فنته لكل جميعا قلنا معناه ان ملكا لكل من خلق له ولا يضره الا بارادته فهذا الوجه صحى اضافة
 كرمهم اليه الثانى انه جعل كرمهم كلاما بالاضافة الى كرهه لانه باتهم من صديق لا يعلمون هم في غفلة
 مما يريدون فمكس كرم عليهم والله اعلم **سورة ابراهيم** فان قيل قوله نعم وما ارسلنا من رسول الا بشان
 قوله ليعين لهم به انى حق غير شىء من الرسل من سب ان غيره لم يثبت الى الناس كاقبل الى قوله
 فقط فارسل يساينهم ليقفوا على الرسالة ولا يسبق لهم حجة بانهم رسالتك فاما النبي صلى الله عليه وآله
 الناس كافة قلنا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا وما ارسلنا كفا الا كافة لتناس فارسلنا
 قومه ان كان لقطع حجة العرب فالجواب لغيرهم من اهل الانس باقية وان لم يكن لغير العرب حجة فلور
 القرآن لبسان غير العرب لم يكن للعرب حجة قلنا نزوله للنبي صلى الله عليه وآله احد كاف لان الترجمة
 لاهل بقتية الاسن تغنى عن نزوله لجميع الاسن ويكفى التطويل كما جرى في القرآن العزيز **الثانى**
 نزوله لبسان احد بعد عن التحريف والتبديل واسلم من التنازع والخلاف والثالث
 انه نزل سنة لكل اناس وكان معجزا في كل واحد منها وكلم الرسول العربى كل آية بلسانها كما
 كلم آية التي هي منها المكان فيلك امر اقربا من لقمة والجبا وبعثة الرسول لم تن على القسرا
 بل على التمكن والاحتساب فلما كان نزوله لبسان احد كما فيا كان اولى الالسنه انهم قوم الرسول
 لانهم اقرب اليه وافهم عنه فان قيل كيف قال نعم في سورة البقرة يدجون في سورة الاخرى
 يقتلون غيرهم وفيها وقال بنا ويدجون بالواد ولقصة واحدة قلنا صحت حذف الواو

سورة ابراهيم
 سورة ابراهيم

حصل التبيخ وتقتيل نصير اللعاب بيان له وحيث اثبتنا جعل الذبيح كأنه جنس اخر غير الجنس
 لانه اذ في على بقية الانواع وزاد عليها زيادة ظاهرة فعلى هذا يكون اثبات الواو الابع فان قيل معنى
 التبيخ في قوله يعفركم من ذنوبكم قلنا ما جاء هكذا الا في خطاب الكافرين لقوله في سورة
 فوجعنا يعفركم من ذنوبكم وقوله في سورة الاحقاف يا قومنا اجدوا داعي الله وامنوا به يعفركم
 من ذنوبكم وقال في خطاب المؤمنين في سورة احصاف يا ايها الذين آمنوا اهل الذكركم الى قوله
 يعفركم ذنوبكم وقال في آخر سورة الاحزاب يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يحل
 لكم محالكم ويعفركم ذنوبكم وكذا باقى الآيات في خطاب الطرفين اذ جمعتهما وما ذلك الا
 للتفرقة بين الخطابين كما يسوى بين الطرفين في الوعد مع اختلاف رتبة الامور لانه يعفركم للكل
 مع بقائهم على كفر بعض ذنوبهم والذي يؤيد ما ذكرناه من العلة انه في سورة فوجعنا وفي سورة
 الاحقاف في عدم مغفرة بعض الذنوب بشرط الايمان لا مطلقا وقيل معنى التبيخ انه يعفركم
 بامنيهم وبنيه لانه يبيهم وبين العباد من لم يظلم ونحوها وقيل من ائمة فان قيل كيف كرر اللفظ
 بالتوكل وكيف قال الله اولاد على الله فليسوا كل المؤمنون قال ثانيا وعلى الله فليسوا كل المتوكلون قلنا
 الامر الاول لا يستحدث التوكل الثاني للثبوت المتوكلين على ما سجدوا من نوحهم فهذا كرهه
 وقال اولاد المؤمنون ثانيا المتوكلون فان قيل كيف قالوا السلام او لتعودن في طمنا والرسول
 لم يكونوا على طمنا الكفار قط والعود هو الرجوع الى ما كان فيه الانسان قلنا العود في كلام العرب
 يستعمل كثيرا بمعنى الصبر وعودة يقولون عاد فلان لا يكلمني وعاد فلان بال واشباه ذلك وتو
 قوله نعم حتى عاد كالعرجون القديم الثاني انهم خاطبوا الرسول بذلك ثانيا على زعمهم الفاسد
 وعقادهم ان الزل كانوا اولاد على طمنا فومهم ثم تنقلوا عنها الثالث انهم خاطبوا كل
 رسول من آمن به فغلبوا الى الخطاب الجماعه على الواحد ونظير هذا السؤال ما سجدوا في سورة
 الاعراف من قوله او لتعودن في طمنا وفي سورة يوسف عليه السلام من قوله اني تركت طمنا
 قوم الآيه فان قيل كيف طابق الجواب السؤال في قوله نعم وبرزوا الله جميعا فقال
 الضعفا، لا الذين استكبروا ان انكم تتعاضلون انتم مغنون عما من عذاب الله من شيء
 قالوا لو هدا الله لهديناكم قلنا لما كان قول الضعفا، توبجا وتقريرا وتعبا بالذنب

و يعفركم من ذنوبكم
 والامان
 من ذنوبكم

استكروا

استكبروا على سببنا علم آياه واستغفوا بهم احوالوا الذنب على الله نعم في ضلالهم وادخلهم
 كما قالوا لو شا الله ما اشركنا ولا آباءنا ولو شا الله ما جعدنا من دونه من شئ يقولون لكن
 في الآخرة كما كانوا يقولون في الدنيا كما حكى الله نعم عن المنافقين يوم يعذبهم الله جميعا فيخلفون
 له كما يخلفون لكم الآية وقيل معنى جوابهم لو بدنا الله في الآخرة طرق التجارة من العذاب
 لدينا كم اى لا تخشينا عنكم وسلكنا بكم طرق التجارة كما سلكنا بكم طرق الملكة في الدنيا ٥
 فان قيل كيف اتصل وايربط قولهم سواء علينا اجر غنا ام صبرنا بما قبله قلنا اتصاله به
 من حيث ان عقاب الضعفاء للذين استكبروا كان جرحا لهم فيه وقلقا من ألم العذاب
 فقال لهم رؤسائهم سواء علينا اجر غنا ام صبرنا ما لنا من محصين يدون أنفسهم وآياهم لاجتماعهم
 في عقاب الضلالة التي كانوا يجتمعون عليها في الدنيا كما نهم قالوا للضعفاء ما بدأ بالخروج والتوبيخ
 ولا فائدة فيه كما لا فائدة في التصبر فان الامر عظيم من ذلك واعلم فان قيل كيف قال الله تعالى
 ﴿وَالشَّيْطَانُ لَمَّا قَضَىٰ الامرَ عَرَجَهُ بَلْفِظِ الْمَاضِي وَذَلِكَ الْقَوْلُ مِنَ الشَّيْطَانِ لَمْ يَقْعُ بَعْدَ وَاِنَّمَا هُوَ
 مَرْتَقِبٌ يَنْتَظِرُ لِقَوْلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قُلْنَا يَجُوزُ وَضَعُ الْمَضَارِعِ مَوْضِعَ الْمَاضِي وَوَضَعُ الْمَاضِي مَوْضِعَ
 الْمَضَارِعِ اِذَا مَنْ لَلْبَسِ قَالَ اللهُ نَعَمْ وَتَبِعُوا مَا تَلَّوْا الشَّيَاطِينِ عَلَىٰ مَلِكِ سُلَيْمَانَ اَي تَلَّتْ وَقَالَ
 تَعَالَىٰ فَلَمْ تَقْتُلُوْا اَنْبِيَاءَ اللهِ مِنْ قَبْلِ وَقَالَ الْمُحْطِئَةُ تَهْتِكُ الْمُحْطِئَةُ يَوْمَ يَلْقَىٰ رَبَّهُ اِنَّ الْوَالِدَ لَخَبِيْثٌ بِالْعِبَادِ
 فَقَوْلُهُ عَلَىٰ مَلِكِ سُلَيْمَانَ نَعَمْ لِلْبَسِ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ مِنْ قَبْلِ وَقَوْلُ الْمُحْطِئَةِ يَلْقَىٰ رَبَّهُ وَقَوْلُهُ نَعَمْ قَضَىٰ الامرَ
 لِانَّ قَضَاءَ الامرِ اِنَّمَا يَكُوْنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَانَّ قَوْلَهُ كَيْفَ قَالَ اللهُ نَعَمْ وَيَضِلُّ اللهُ لَهَا لِيَوْمٍ وَقَدْ رَأَىٰ
 كَثِيْرًا مِنْ لَطَائِفِهَا بِدَائِمِهَا بِالاسْلَامِ وَبِالتَّوْبَةِ وَصَارُوا مِنَ الْاَقْبِيَاءِ قُلْنَا اسْمَعَاهُ اللهُ لَاهْتِمِ
 مَا دَامُوا مَرْضِيْنَ عَلَى الْكُفْرِ وَالظُّلْمِ مَعْضِيْنَ عَنِ النَّظْرِ وَالاسْتِدْلَالِ الثَّانِي اَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ لَطَمٌ
 الَّذِي سَبَقَ لَهُ الْقَضَاءُ فِي الْاَزَلِ اِنَّهُ يَمُوْتُ عَلَى الظُّلْمِ فَانْتَهَتْ نَفْسُهُ عَلَى الصَّلَاةِ تَسْجُدًا لَّانَّهُ كَمَا
 يَثْبُتُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ وَهُوَ كَلِمَةُ التَّوْحِيْدِ الثَّلَاثِيْنَ مَعْنَاهُ اِنَّهُ يَضِلُّ الْمُرْتَكِبِيْنَ
 عَنْ طَرِيْقِ الْحَقِيْقَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَانَّ قَوْلَهُ كَيْفَ قَالَ اللهُ نَعَمْ وَجَعَلُوْا اللهُ اِنْذَارًا لِيَضِلُّوْا عَنْ سَبِيْلِهِ
 وَالتَّضَلُّالُ اِلَّا الضَّلَالُ لَمْ يَكُنْ غَيْرَ ضَلَمٍ فِي تَسْجُدِ الْاِنْذَارِ وَهِيَ الْاَضْمَامُ وَانَّمَا عَجِدُهَا بِالْقُرْآنِ
 اِلَى اللهُ نَعَمْ كَمَا حَكَى اللهُ عَنْهُمْ ذَلِكَ لِقَوْلِهِ مَا لَعْنَدُكُمْ اَلَا يَتَقَرَّبُوْنَ اِلَى اللهِ زُلْفَىٰ وَقَدْ نَسَّحَ ذَلِكَ فِي

يؤسس قلنا هذه لام العاقبة ولصيرة للام الغرض والمقصود كما في قوله تعالى فالتقطه آل
 فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقول الشاعر لهدو الموت واهو الخراب وقول الاخرية فطلمت
 تغذو والوالدات سخا لها به كما تحراب الدم تبنى المساكن والمعنى فيه انه لما قضى بهم استخاروا الاله
 الى الضلال والاضلال صار كما نهم اتخذوا بذلك كذا الالتقاط والولادة ولبسنا ونظائر
 كثيرة في القرآن العزيز وفي كلام العرب فان قيل كيف طبق الامر باقائه لصلوة وانفاق
 المال وصف اليوم بانه لا يبيع فيه ولا ضلال قلنا معناه قل لهم تقدمون من صلوة وصدقة
 مستحبة تجدون كجه يوم لا يفهم متاجر الدنيا من المعاشات والصدقات التي يجلبونها بالهدايا
 والمخف لتحصيل المنافع الدنيوية فحاجت المطابقة فان قيل كيف قال لا يبيع فيه ولا ضلال
 اي الصدقة وفي يوم القيمة خلال بقوله نعم الاضلال يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ولقوله
 المراد من حجب قلنا معناه لا ضلال فيه لمن لم يقيم لصلوة ولم يؤد الزكاة فاما المتقيمون
 الصلوة والمؤثون الزكاة فهم الاتقياء ومنهم الخلال يوم القيمة لما تلونا من الآية فان قيل
 كيف قال نعم وسخر لكم الشمس والقمر دابين وسخر لكم الليل والنهار وسخر للانسان هو الذي
 يكون في طاعة يصرف كيف يشاء في امره ونهيه كالذبيحة والعبد والفلك كما قال نعم ويقولون
 سبحان الذي سخر لنا هذا وقال نعم ليقبحوا بعضكم بعضا سخرنا به وقال نعم وسخر لكم الفلك ويقال
 فلان سخر فلان اذا كان مطيعا له تمثالا وامره ونواهيته قلنا لما كان مطوعا ومغروبا
 وتعاقب الليل والنهار لنا فعنا متصلا مستمرا اتصالا لا ينقطع علينا فيه المنفعة ولا تحرم
 سواها تشارت بذرة المخلوقات ام ابت شبهت المسخر لمقهور في ايدينا كالعبد والفلك ونحوها
 الثاني ان معناه انها مسخرة لاجلنا ولنا فعنا فاضافة التسخير الى الله نعم بمعنى انه فاعل التسخير
 واضافة التسخير اليها بمعنى عود نفع التسخير اليها فصحت الاضافة فان قيل كيف قال نعم
 وانا كم من كل ما سلمتموه وانه نعم لم يعطنا كل ما سلمنا ولا بعضا من كل فرد فما سلمنا
 قلنا معناه وانا كم بعضا من جميع ما سلمتموه لامن كل فرد فردا فامر قيل لا يبيع به
 المحل لوجبه احد هما انه لا يحسن الاثنان الثاني انه لا يبا سبه قوله نعم وان تعدوا بغيرة
 لا تحصوها قلنا اذا كان لبعض الذي اعطانا هو الاكثر من جميع ما سلمناه وهو الاصلح والا

لنا في معاشنا ومعادنا بالنسبة الى بعض الذي منفعنا المصلحتنا ايضا لم لا يحسن الانسان به ويكون
مناسبا لما بعده وجواب آخر عن صل السؤال انه يجوز ان يكون قد عطل جميع اساميلين بعضا من كل
فرد مما سئل جميعهم وهذا المقدار يصح الاخبار في الآية وان لم يعط كل واحد من اساميلين بعضا
من كل فرد مما سئل واليضح ذلك ان يكون قد عطل في اشياء مما سئل ذلك وعطل ذلك شيئا
مما سئل هذا على الفسنة الحكمة والمصلحة في حقها كما عطل النسبي الروية لبله المعراج وهو مسؤل
وما اشبه ذلك فان قيل كيف قال نعم وان تعدوا نعم الله لا تحصوها والاحصاء والعدي بعضه
واحد كما نقله الجوهري فيكون المعنى ان تعدوا نعم الله لا تعدوها وانما قلنا نعم الله ان تزيد
لا تبصره او الروية والابصار واحد قلنا بعض المفسرين فسره الاحصاء بالحصص فان صح ذلك لغة
انفرد في سؤال يوجب ذلك قول الرخصي لا تحصوها اي لا تحصوها ولا تطيقوا عدوها وبلغ آخرها
وعلى القول الاول فيهما تعديره وان تزيدوا نعم الله لا تعدوها فان قيل كيف قال نعم الله
وهو توهم ان نعم الله علينا غير متناهية وكل نعم متناهية علينا فهي مخلوقة وكل مخلوق متناه قلنا
لا نسلم انه توهم انها لا يتناهي وذلك لان المفهوم من محصر في انما لا يطبق عدوها او محصر عدوها ويجوز
ان يكون اشياء متناهية في نفسه والانسان لا يطبق عدوه كمثل القفار وقطر البحار وورق الاشجار
وما اشبه ذلك فان قيل كيف قال ابراهيم وبنينا وبنينا ان نعبد الا صنم وعبادة الاصنام كفر
والانبياء محصون عن الكفر بالاجماع فليفسر حسن هذا السؤال قلنا انما سأل هذا السؤال في حاشية
خوف اذ لم عن ذلك العلم لان الانبياء عليهم السلام اعلم الناس بالله فيكونون من فهم من يكون معذرا
بسبب ذلك قيل ان في حكم الله نعم وعلما ان لا يتبلى ثيابا من الانبياء بالكفر بشرط ان يكون متضرعا الى
ربه طالبا منه ذلك فاجرى على لسانه هذا السؤال لتحقيق شرط العصمة فان قيل كيف قال تعالى
ربنا انزل علينا الكتاب من السماء من الناس جعل الاصنام مضلة والبطل ضار وقال في موضع آخر بعد
من دون الله لا اله الا هو ولا يعقلون ولا ينفعهم ونظائره كثيرة فليفسر التوفيق بينهما قلنا اضافة الاضلال
اليها مجاز بطريق المشابهة ووجه انهم لما ضلوا بسببها فكانت اضللتهم لا ان ضللتهم الدنيا
وعرضهم اي اقتنوا بسببها وغرروا وشد قولهم دواهم ولسيف قاطع وطعام مشبع واما
مرد وما اشبه ذلك معنا حصول النار بسبب هذه الاشياء ففاعل النار هو الله تعالى

فان قيل كيف قال تم افئدة من الناس ولم يقبل افئدة الناس وقوله قلوب الناس انظر استعلا
من قوله قلوبا من الناس قلت قال ابن عباس رضي الله عنه لو قال ابراهيم في دعائه افئدة
الناس تحب جميع الملك اذ دم عليه الناس حتى لم يبق المؤمن فيه موضع مع ان حج غير الموقد
لا يقيد والافئدة هنا القلوب في قول الاكثرين وقيل الجاهل من الناس فان قيل اذا كان
تعالى قد ضمن رزق العباد فلم سال ابراهيم عليه السلام الرزق لمزيتة فقال اذ رزقهم من الهبات
قلت الله تعلم ضمن الرزق بالقوت الذي لا بد للانسان منه ما دام حيا اما لم يضمن كونه
مرا او جانا او نوحا معينا فالسؤال كان لطلب الثمر عنيا معينا فان قيل قوله الحمد لله
وهيب على الكبر السميع وسمي شكرا على نعمه الولد فكيف يناسب قوله بعد ان تبي السميع
الدعاء قلت لما كان قد دعا به لطلب الولد بقوله رب هب لي من الصالحين
فاستجاب له فاستجاب له بعد الشكر ان ربي السميع الدعاء اي تجيبه من قولهم سمع الملك
كلام فلان اذا اجابه وقبله ومنه قولهم في الصلوة سمع الله لرحمته اي اجابه وانا به فان قيل
كيف قال بنا اغفر لي ولوالدي استغفر لوالدي وكانا كافرين والاستغفار للكافرين باية
ولا يقال ان هذا موضع الاستئناس المذكور في قوله نعم وما كان استغفارا لبراهيم لايه الاية
لان المراد بذلك الاستغفار لايه خاصة بقوله واغفر لاني انه كان من الضالين والموعظة
التي عهد بها اياه كانت له خاصة بقوله ما استغفرك ربني ولهذا قال تم الاول ابراهيم
لايه لا استغفرك لك فلما هذا الاستغفار لهما كان شروطا بايما بينهما تقديرا لانه قال
ولو الذي ان استأنا الثاني انه اراد بهما آدم وحواء عليهما السلام وقرأ ابن مسعود وابي ذر
والزهري ولولدي يعني سمير وحمق وبعض هذه القراءة بسن ذكرها ولا اشكال على هذه
القراءة وقيل ان هذه الدعاء على القراءة المشهورة كان زلة من ابراهيم واليهما اشار بقوله
والذي اطع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين فان قيل الله نعم منزلة ومعالى عن السهو والغفلة
والنبي اعلم ان من بصفات جلالة وكماله فكيف يحسبه النبي عم غافلا حتى ينهه عن ذلك
بقوله نعم ولا تحسبن انه غافلا عما يعبد الظالمون قلت هذا ان يكون نهيا لغير النبي
من سجد ان يحسب غافلا لجهله بصفاته وقوله نعم بعده وانذر الناس لا يدل قطعا على ان الخط

الاول للذي يجوز ان يكون في ذلك النهي غيره مع ان هذا الامر الثاني انه مجازي معناه ولا تحسب محتمل
 الظالمين واما حكم سدي لكونه من الامور الغفلة عنهم الثالث ان النهي في المكان حقيقة وخطاب للنبي
 فالمراد به واما ثبوتها على ما كان عليه من انه لا يحسب الله غافلا لقوله نعم ولا تكونون من الشكرين وقوله تعالى
 ولا تترع مع الله الهة اخرى ونظير هذا النهي من الامر قوله نعم يا ايها الذين آمنوا امنوا بالله ورسوله
 وقول بعض المفسرين ان معنى الآية يا ايها الذين آمنوا بموسى وعيسى امنوا بحجج الله التي انزل عليكم
 نظير الان لا استدلالا بالله باق في سورة الحجر فان قيل كيف قالوا يا ايها الذي نزل عليه
 الذكر انك لمجنون اعرفوا نبوتهم بان الذكر هو القرآن نزل عليه ثم وصفوه بالمجنون قلنا انما
 قالوا ذلك استهزاء وسخرية لا تصديقا وعرفا كما قال فرعون لقومه ان سؤلكم الذي ارسل
 اليكم لمجنون وكما قال في موضع اخر لانك لانت الجبل المشد وظاهرة كثيرة الثاني ان في ضم
 تقديره يا ايها الذي يدعي انه نزل عليه الذكر فان قيل كيف قال نعم واما الفصحى وملت
 وسخن الوارثون في الوارث هو الذي سجد له الملك بعد فناء المورث وانه نعم اذا مات الخلق
 لم يسجد له ذلك لانه لم ينزل ملكا للعالم جميع ما فيه وما فيه قلت الوارث في اللغة عازة عن
 بعد فناء غيره سواء سجد له بعده ملك ولا ولهذا يصح ان يقال لمن اخبر ان زيد مات وترك
 ورثة بل ترك لهم الا اولاد فيكون معنى الآية وسخن الباقر بعد فناء الخلق الثاني ان الخلق
 لما كانوا يعتقدون انهم مالكون ويستمرن بذلك ايضا اما مجازا خلافا عن الله نعم كالعبد لما
 والمكاتب ويدر عليه قوله نعم توتى الملك مرتبا فاذا مات الخلق كلهم سلمت الاطمان كلها لله تعالى
 عن ذلك القدرين التعلق بهذا الامتسار كانت الوارثية ونظير هذا قوله نعم لمن الملك اليوم والملك
 له اولاد ابدان فان قيل قوله نعم فسيج الملكة كلهم دل على الشمول والاعاطة وافاد انما يكيد فافان
 قوله نعم جمعون قلت قال سيدي ونظير هو ما يكيد بعد ما يكيد فيمنه زيادة تمكين في المعنى وقدر
 في الذين فلا يكون تحصيل الحاصل بل يكون نسبة جمعون الى كلهم كمنه الى اصل الجمله وقال
 قوله نعم جمعون يدل على اجتماعهم في زمان السجود وكلهم يدل على وجود السجود من الكل فكانه قال فسيجد
 كلهم معاني زمان واحد وخيار ابن الانباري هذا القول في اخبار الرجاء والكرامة قول سيدي وقالوا
 لو كان الامر كما زعم المبردة لكان جمعون حال الوجود وحده الحال فيه وليس كمالا لانه مرفوع ولا نه معرفة

سورة البقرة

كسائر العاقلات الكريمة فان قيل ما وجه ارتباط قولهم فوهم عن ضيف اسمهم بما قبله من قوله تعالى
 بنى جلعول الآيات قلنا لما نزل الله تعالى قوله بنى عبادي الآيات ولم يعين اهل المغفرة واهل العباد
 غلب الخوف على الصحابة فانزل الله بعد ذلك قصة ضيف اسمهم ليرذل خوف الصحابة ليسكن
 قلوبهم فان ضيف اسمهم جاوا ابتداء للولي وهو اسمهم وعهدة العدة وهم قوم لوط فلذلك
 تنزل الآيتين المتقدمتين على الولي والعدة ولا على الولي وحده الثاني ان وجه الارتباط ان
 وان كان كسر الذنوب الخطايا غير طامع في المغفرة لا بعد ان يعجز الله تعالى له على اياته كما رزق
 اسمهم الولد على اياته بعد ما شاخ وبلغ مائة تسنة او قريبا منها فان قيل كيف قالت الملكة
 قدر ما اتينا من الغارين اي قضينا واقتضانا الله تعالى لهم قلنا هو مجاز كما يقول خوس الملكات
 دبرنا كذلك امرنا بالكذا ونينا عن كذا ويكون الفاعل لجميع ذلك هو الملك اسم وانما يظهر
 بذلك من يدقهم وخصصهم بالملك فان قيل كيف قال الله ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين
 واصحاب الحجر قوم صالح والحجر اسم وادبهم او مدتهم على اختلاف القولين من قوم صالح لم يرسل اليهم
 غير صالح فليف كذبوا عنهم قلنا من كذب سولا واحدا فكما كذب الكل لان كل الرسل منفقون
 في دعوة الناس الى توحيد الله تعالى فان قيل كيف قال الله هنا فورا كذبتم عندهم عما
 كانوا يعملون وقال في سورة الرحمن فوهم عن ذنوبهم عن ذنوبهم عن ذنوبهم عن ذنوبهم
 عن ذنوبهم احد ما ذكرناه في مثل هذا السؤال فسيره هو ذم الثاني ان المراد هنا انهم
 يسئلون سؤال توبيخ وهو سؤال لم تعلمتم والمراد ثمة لا يسئلون سؤال استعمال وتبجار وهو سؤال
 بل فعلتم سورة النحل فان قيل لم قدمت الارادة وهي مؤخره في الواقع على السرح وهو مقدم
 في الواقع في قوله حين يحزنون حين يحزنون قلنا لان الالغام في وقت الارادة وهي ذمها
 عشيا الى المراح يكون اجمل وحسن لانها ثقيل طلاء يطون حافظه الصرع منها وانه في مشيها متبع
 بعضها بعضا بخلاف وقت السرح وهو اخراجها الى المرحى فان كل هذه الامور يكون على ضد ذلك
 فان قيل قوله لم تكونوا بالغيبة الا بشئ الا انفس ان اريد به لم تكونوا بالغيبة عليها الا بشئ
 الا انفس فلما اتقان فيه وان اريد به لم تكونوا بالغيبة بدونها الا بشئ الا انفس فمهم لا يبلغونها
 ايضا الا بشئ الا انفس وهو مشقتها فافائدة ذلك قلنا معناه وتعمل انما لكم اي حبا لكم

والمؤمن

ومنتظم معكم الى بلعبيد قد علمتم انكم لا تبلغونه بدونهاما فبكم من غير منتظم الا بحمد ومنتظم فكيف
 لو علمت منتظم على ظهوركم والمراد بالمنتظم المنتظم التي تشابه من المشي او من المشي مع الحمل على ظهر
 لا يهتلك منتظم لسفر وهذا مخصوص بحال فقد لا بل فظهر فائدة ذلك فان قيل قولتم ومنتظم
 والبغال والحمار والركوب الرزينة ليعتضى حرته الكل لحم تخميل كما اقتضاه في البغال والحمار من حيث انه
 لم يضر على منفعة اخرى فيها غير الركوب الرزينة ومن حيث ان التخليل ليعتضى ليعتضى الاختصار فيها
 لقولك فعلت هذا الكذا فانه اني بناقصة ان تكن فعلت لغيره او لمع غيره الا اذا كان احد ما جهة
 الاخر قلت يتيقض الحمل عليها والحراثة بها فان ذلك مباح مع انه لم يضر عليها فان قيل انما
 ثبت ذلك بالقياس على الانعام فانه مخصوص عليه فيها بقولهم والانعام خلقها لكم فيها ذوق من
 المراد بكل منفعة معبودة فيها عفا لاكل منفعة فثبت مثل ذلك في الخيل والبغال والحمار فلما لو كان
 بثبوتها بالقياس على بثبوتها في الانعام ايضا قلنا لما ثبت لانه لو ثبت في الخيل لثبت في البغال والحمار
 كما ثبت في الحمل والحراثة بثبوتها بالقياس على بثبوتها في الانعام والاجاب عن المجبة الثانية
 في اصل السؤال ان هذه ليست لام الخيل بل لام التخليل كقولهم جعل لكم الليل لتسكنوا فيه
 ومع هذا يجوز في الليل غير التخليل فان قيل كيف قال لهم في وصفها السماء ثبتت لكم بالزرع
 والزيتون والتخليل والاعناب ومن كل الثمرات ولم يقل كل الثمرات مع ان كل الثمرات ثبتت بالسماء
 قلت كل الثمرات لا يكون الا في الجنة وانما ثبتت في الدنيا بعض منها منوها وذكرا فالتي هي بهذا
 الاستبار فيكون المراد بالثمرات هو ثمرات الدنيا ويجوز زيادة من في الاثبات فثبت ان جعلها
 زائدة هنا فان قيل قولهم ان من خلقكم لا يخلق فالمراد من لا يخلق الا انسان بدليل قوله تعالى بعد
 والذين يريون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون فكيف جئنا من المختصة بالعلم والعقل
 قلنا فاطمهم على معتقدهم لانهم سموها آله وعبدوها فاجروها بحجى اولى العلم ونظير هذا قوله
 في الاسنام اللهم اجعل مسيئون بها الالية اجري عليهم صمير اولى العلم والعقل لما قلنا ويرد على هذا
 ان من اذا كان معتقدهم خطأ وباطلا فالحكم ليعتضى ان يبرحوا عنه وتعلقوا الا ان يبقوا عليه ويقروا
 وفي خطاهم على معتقدهم ايهام لهم ان معتقدهم حق وصوابه وجوابه ان الغرض من الخطاب
 الاقنانه ولو فاطمهم على خلاف معتقدهم وهو مضمون فقال ان من خلقكم لا يخلق الا الله وان المراد

بالثاني غير الحسنام من الجواهر الثاني قال ابن النباري اما جاز ذلك لانها ذكرت مع العالم
 فعمل عليها حكم في قضائها من كان غلب على الدواب في قولهم فمنهم من يمشي على بطنه الآية و
 في قول العرب شبه على الراكب وحملة خادري من ذواتها فان قيل هذا الزام للذين عبدوا
 الاصنام وسموها آلهة تشبهها بالله فمقدح جعلوا غير الخالق مثل الخالق فظاهر الزام ليعتقون ان
 لهم المثل لا يخلقون خلقهم قلنا لما سؤوا بهن الحسنام وخالقها سبحانه وتعالى في تشبهها بالله
 وعبادتها لعبادة فمقدحوا بهن خالقها وعبادتها قطعنا الانكار بتقديم ايها كان وانما قدم
 في الانكار عليهم ذكر الخالق لانه اشرف اولادته هو المقصود الا على من هذا الكلام تشبهها له وعبادتها
 وتعظيمها فان قيل ما فائدة قوله نعم في وصف الحسنام غير احيا بعد قوله اموات قلنا فائدة
 انها اموات لا تعقب معتها حيوة كالنطف والبويض والاجساد الهستة وذلك المانع في موتها كما قال
 اموات في المجال غير احيا في المال الثاني انه ليس وصفها له بل لعبادها معناه وعبادها غير احيا
 القلوب الثالث انه اما قال غير احيا لم يعلم انه اراد اموات في المجال لانها سميت كما في قوله
 انك ميت وانهم ميتون فان قيل كيف قال الاصنام امعبادها بانهم لا يعلمون وقت العبث فقال
 وما يشعرون ايان معيرون المؤمنون الموحدون كذلك قلنا معناه وما يشعرون الحسنام متى
 يعبدوا فكيف يكون آلهة مع الجبل او معناه وما يشعرون عبادها وقت يعبدون لا مفصلا ولا مجملا
 لانهم ينكرون العبث بخلاف الموحدين فانهم يشعرون وقت يعبدون مجملا انه يوم القيمة وان لم
 يشعروه مفصلا فان قيل قوله نعم واذ قيل لهم ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين فكيف
 يعترفون بآية من عند الله نعم بالسؤال المعاد في ضمن الحجج انهم يقولون هو اساطير الاولين قلنا
 قد سبق مثل هذا السؤال جوابه في سورة الحجر وقوله نعم وقالوا انا ايها الذي نزل عند الذكر
 انك لمجنون فان قيل كيف قال هذا ليجملوا اوزارهم كما طرد يوم القيمة ومن اوزار الذين تضلوا
 بغير علم وقال في موضع آخر ولا تزروا زرة وزرا حتى قلنا معناه ومن اوزار الذين يضلونكم
 فيكون عليهم وزر كفرهم مباشرة ووزر كفر من ضلوه سببا فقوله نعم اوزارهم كما طرد يعني اوزار
 الذنوب التي باسرها واما قوله نعم ولا تزروا زرة وزرا حتى قلنا معناه وزر لانها دخلها في ذنوب
 لها مباشرة ولا سببا وطرد باهين الالباب الايمان الاخران في قوله نعم وقال الذين كفروا

لذين امنوا اتجروا علينا ونح مل خطاياكم الى قوله وانما لاسع انما لهم وجوابها من جوابها من جوابها من
 فان قيل قوله انما قولن النبي الانية بدل على ان المعلوم مني وبدل على ان خطاب المعلوم في
 والاول منف عند اكثر العلماء، والثاني منف بالاجماع قلت ان التسمية شيئا فجازا اعتبار ما يؤول اليه ونظيره
 قوله ان زلزلة الساعة شدي عظيم وقوله انك ميت وانهم متون واما الثاني فان هذا الخطاب يكون
 يظهر به اثر الصدرة فيمنع ان يكون الخطاب موجودا قبل الخطاب لانه يكون الخطاب فلا يسبقه خطاب
 الامور التي فان قيل قوله وتندبجد في السموات وفي الارض من اية كيف لم يفعل لعلها
 من الدواب على غيرهم كما في قوله وتندخل كل اية من اية بل اولى لانه وصف بالانفعال خصوصا
 بلعظ من هو الحيث والاعدام وهذا لو قال من في السموات من في الارض للزم وصف بالانفعال خصوصا
 وتعيينه بلعظ من بل المجمع قلت لانه اراد عموم كل اية وشمولها فجازا بما التي تعم التوعين وشملها
 ولو جازا بمن يخص العقلاء فان قيل قوله ولو يواذ الله الناس مظلهم لم ترك عليها من اية فيقتضيه
 لو اذ الظالمين مظلهم غير الظالمين من الناس والملك جميع الدواب غير الناس ومواذ الله
 بسبب الظالم لا يحسن الحكيم قلنا المراد بالظلم هنا الكفر وبالذات الدابة الظالمه وهي الكافر
 كذا قال ابن عباس وقيل لو اذ الله الاباء بكفرهم لم يكن الابناء الثاني انه لم لا يجوز ان يملك جميع
 بشوم ظلم الظالمين بما لقيه في اعدام ظلم ونفي وجود اشره حتى لا يوجد بعد ذلك من لقيه الناس
 ظلم موجودا لملك كما وجد من الذين املكهم ظلمهم ودليل جواز ذلك ما وجد في زمين نوح عليه فانه ملك
 بشوم قوم نوح جميع دواب الارض الامن سبحانه في السفينة فلم يبق على ظهر الارض اية وكذا قال تعالى
 وتقرأ فتنة لتصيب الذين ظلموا منكم فاصتم ثم اذا فعل ذلك للحكمة والمصلحة التي اقتضت فعله
 عوض البري في الاخرة ما هو خير وبعي الثالث ان كل انسان مكلف فهو ظالم اما نفسه اما غيره
 لا يخلو عن ذنب صغير او كبير فلو املك ان من نوبهم املك الدواب ايضا لانه انما خلق الدواب
 لمصالح الناس فاذا عدم الناس وقع استغناهم عن الدواب كلها فان قيل لا نسلم ان غير
 الانسان من الحيوان مخلوق بمصالح الانسان وسنده انه كان مخلوقا قبل خلق الانسان
 بالنقل عن كتب شريفة وغيره وقد جاء مصراجه في الحديث في باب الخلق من جامع الاصول
 سلمنا انه مخلوق لمصلحة الانسان لكن املك غير الانسان بعد تخلف عليه لمصلحة لاسيما اذا

لا يملكهم
 لا يملكهم
 لا يملكهم

بل اذا وقت اصحاب المصالح

المالك معه من جنسه ولهذا قيل المصيبة اذا عمت طبقت سلتنا ان الملاك غير معه مو لم يكن لو كان
 الملاك معنى بانه خلق المصلحة فابلت تبعا له لاستغناءه عننا ولزيادة الايام فالنبات ايضا المصلحة
 على قولكم فلم كان الملاك الحيوان محبوبة للسان اولى من الملاك النبات ولم يقل ما ترك عليها من آ
 ونبات او من شي خلق الجواب عن الاول قوله خلق لكم ما في الارض جميعا وخلق قبل الانسان
 لا ينفى خلقه لمصلحة الانسان كما بعد عظماء الناس الدور والعصور والحدم والخدم والادب
 والنيا بل لا وهم واولاد اولادهم قبل وجودهم وعن الثاني انما لا ندعي انه يملك مع الانسان
 بل قبله لتولده مشاهدا بملك محبوبه وما لونه وعن الثالث ان المراد ما ترك عليها من اية بوسطة
 منع المصلحة لنبات ثم يعدم بوسطة عدمه غير الانسان من الحيوان ثم بعده الانسان
 كذا جاء في تفسيره بانه الية التي في خزيرة الفاطر وهذا الترتيب المانع في العذاب اعظم في بعض
 تقديم الملاك الحيوان على النبات لان الانسان اذا بقى حيوته بلا علف كان اوجع مما اذا بقى علفا
 فان قيل كيف قال من الجبال يوتا ومن الشجر لم يقل في الجبال في الشجر والاستعمال انما هو في
 اتخذ فلان يمتا في الجبال وفي الصحراء وسخو ذلك قلنا قال الرمحشي انما هو في بلفظ من لانه اراد
 البعضية اذ لا يمتي بيوتهما في كل جهال وكل شجر ولا في كل مكان من الجبل والشجر وانا قول انه انما ذكره لفظة
 من لانه اراد كون البسوت بعض الجبل وبعض الشجر كالشاه وزي من بناء بسوت التخل لانه متخذ من
 او عباد في الجبل والشجر كما في الطيور فلو اني بلفظ في لم يدل على هذا المعنى ونظيره قوله نعم ويخون من الجبال
 بسوت فان قيل كيف قال نعم والله جعل لكم من انفسكم ازواجا وازواجا ليس من انفسكم لانه
 لو كن من انفسنا لكان حراما علينا فان المتفرقة من الانسان لا يجعل له نكاحا قلنا المراد بهذا انه
 خلق آدم ثم خلق منه حواء كما قال نعم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها الثاني ان المراد
 من جنسكم كما قال نعم لقد جاءكم رسول من انفسكم اي من جنسكم فان قيل كيف قال نعم ويعبدون من
 دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا لا يستطيعون عبر عن الاصنام بالواد وال
 وبها نحو ارض من يعبد قلنا كان من في يعبدونه من دون الله من يعبدون عبدا وعيسى والملائكة فاعلمهم
 فان قيل لم افردني قوله نعم مالا يملك ثم جمع في قوله ولا يستطيعون قلنا افردنا لفظ
 ما وجمعنا لفظ الى معناها كما قال نعم وجعل لكم من انفسكم الا نعام ما تركون مستودا على ظهورهم

فاخذ

فان قيل فانه في استطاعة الرزق
 بعد نفي ملكه والمعنى احد لان نفي ملكه
 استعماله في شيئا قلنا ليس في استطاعة
 مستطاعا معناه لا يمكن ان يرزقوا ولا
 انه لو قدر فيه ضمير مفعول على معنى
 لتفصيل لان الانسان يجوز ان لا يملك
 ملكه بخلاف هؤلاء فانهم لا يملكون
 مملوكا بعد قوله بعد او فائدة قوله
 والملوك لان الكل عبادة لله تعالى
 عن الحجر وقال لا يقدر على شئ لتمييز
 فان قيل المضروب بالمثل اثنان
 بل يستويان فكيف قال بل يستويون
 الثاني انه اجري الاثنان مجرى الجمع
 الثالث لتمييزه ان ضمير المعنى ضرب
 مقابلة الفرق بالجمع في التمثيل فان
 الاكلح الصبر او هو اقرب طلب قيل او
 وهي كالتجارة او اشتد قسوة وقوله
 والاضراب جميع غير الاخبار وهو على
 اولئك في الكل لكن بالنسبة اليها لا الى
 الى نظر السمع وقال الرجحان ليس المراد
 وصف قسوة الله تعالى على شرعية الاتيان
 المحروم بقل والبر مع ان بناه بترسيل
 قلت اختلف في كراهة هذا لانه ضد
 عليه كافي قوله بديك الخير ولم يقل
 والشرط في قول

لا يجوز
 في قوله
 لا يقدر
 على شئ

مجازا وضع الخالق تعالى
 ان الاثنين جمع الضمير كقول

رأه
 جئتوه
 بهم

المشاعر وما ادرى اذا بعت ارضا اريد الخبز بها يكتفي اي اريد الخبز لا اشره اريد الخبز واحذر الشسر
 فان قيل فلم كان ذكر الخبز والتمر اولى من ذكر الشرا والبرد قلت لان الخبز مطلوب العباد من حيث يهتم
 ومغرب اليه اوله الكثر وجوده في العالم من الشرا واما التمر فلان الخطر بالقران اول وقوع منع اسل
 الحجاز والوقاية من الحرام عندهم لان الحر في بلادهم اشتد من البرد فان قيل كيف قال يعزفون
 نعمته ثم شكروها والكافرون مع ان كلهم كافرون قلت قال الحسن المراد بالاكثربنا
 الجمع وفيه نظر لان بعض الناس لا يجوز اطلاق اسم البعض على الكل لانه لا يجوز اطلاق
 ما فائدة قول المشركين عند رؤيتهم للاسماء ربنا هؤلاء شركا وانا الذي بين يديهم من وده وانه تعالى
 عالم بذلك قلت لما انكروا الشرك بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين عاقبتهم الله نعم باصمات
 السننهم وانطق جوارحهم فقالوا عند معاناة الهتهم ربنا هؤلاء شركا وانا اي قد اقرنا بعد انكروا
 وصدقنا بعد الكذب طلبا للرحمة وفرارا من العذاب فكان هذا القول على وجه الاعتراض
 منهم بالذنب على وجه اعلام من لا يعلم الثاني انهم لما عابوا عظم غضب الله نعم وعقوبة
 قالوا ربنا هؤلاء شركا وانا رجا ان يلزم الله نعم الاسماء ذنوبهم لانهم كانوا يعقدون لها العقل
 والتميز فتخفف عنهم العذاب فان قيل لم قالت الاسماء للمشركين انكم تكافون وكانوا صابرين
 فيما قالوا قلت انما قالت لهم ذلك ليعظم فضيحتهم وذلك ان الاسماء كانت جملا لا تعرف بعينها
 فلم تعلم انهم عبدوا في الدنيا فظهرت فضيحتهم حيث عبدوا من لا يعلم بعبادتهم وظهرت اوليها
 واتخذوا من دون الله الهة ليلكونوا لهم عزا كما سلكوا في عبادة ربهم ويكون عليهم صفة افان
 اذا كان القران تبانيا لكل شئ من امور الدين فمن اين وقع بين الامة في احكام الشريعة هذا الخلاف
 الطويل العريض قلت انما وقع الخلاف بين الامة لان كل شئ يحتاج اليه من امور الدين
 ليس تبانيا في القران نصا بل بعضه يبين نصا وبعضه يتنبط بيانه بالنظر والاستدلال وطرق النظر
 والاستدلال مختلفة فلذلك وقع الاختلاف فان قيل كثير من احكام الشريعة لم يعلم من القران
 نصا ولا استنبطها كعبادة ركعات الصلوة ومقادير ديات الاعضاء ومدة السجود والمسح واداء
 ومقدار حدة الشرب ونصا بالسرقة وما اشبه ذلك مما يطول ذكره قلت القران تباني
 لكل شئ من امور الدين لانه نصا بعضها واحال على السنة في بعضها بقوله نعم وانا انبئكم الزكوة

في قوله تعالى
 انما قالوا
 انما قالوا

فمدده

فخذوه وما منهكم عندهم فانهوا او قوله لم وما يطلق عن الهوى واحال على الاجماع ايضا بقوله وتبيح
غير سبيل المؤمنين قوله واحال على القياس ايضا بقوله فاعفوا واما اولى الابصار والاعتبار والنظر
والاستدلال فهذه الاربعة طرق لا يخرج شيئا من حكام الشرعية عنها وكلها مذكورة في القرآن **صحة**
كونه تبيانا لكل شئ فان قيل كيف وجدت القدم وذكرت في قوله فتمت لقدم بعد ثبوتها
ولم يقل القدم او الاقدام وهو اشتداد مناسبة جميع الاليمان قلنا وجدت وذكرت لاستعظام
ان نزل قدم واحدة عن طريق الجنة فكيف باقدام كثيرة فان قيل ليس من تباين الذكر والانس لغة
وتبويده وقوله من جاء بالحسنة الآية وقوله من لم يعمل صالحا ذرة خيرا يره الآية وقوله من شهد
منكم الشهادة فليصمه وقوله من شهد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ونظائر كثيرة
فكيف قال الله بها من عمل صالحا من ذكرا وانثى فان قيل انما صرح بذكر النوعين هنا بسبب مقتضى ذلك
وهو ان النساء قلن ذكرا لله تعالى الرجال في القرآن بخير ولم يذكر النساء بخير لولا كان فيها خيرا لذكرنا
فانزل الله ان المسلمين والسلامة وانزل من عمل صالحا من ذكرا وانثى فذهب عن النساء وهم
تخصيص عن العمومات فان قيل كيف قال فلنحييها بحياة طيبة وقد راينا كثيرا من الصالحين
الانبياء قطعوا اعمارهم في المصائب والمحن والنوع البلاء اعترى بالامسئل فالاشمل الى الانبياء
قلنا المراد بالحياة الطيبة السجدة في القناعة وقيل في الرزق الحلال وقيل في رزق يوم
وقيل في التوفيق للطاعة وقيل في خلاوة الطاعة وقيل في الرضا بالقضاء وقيل المراد به السجدة
في البصر كما قال الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم وهم قليل المراد به
في الدار الآخرة وهي الحياة في الحقيقة لانها حياة لا موت بعد ما دامت في تعميم المقوم والظاهر ان
المراد به الحياة في الدنيا بقوله الله ولنجزيهم اجرهم واعد لهم ثوابا لذي النية والآخرة كما قال فانما هم
ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة فان قيل كيف قال الله وان الله لا يهدي القوم الكافرين
وكثير من الصابرة وغيرهم كانوا كافرا من بعد ايم الله تعالى الى الامان قلنا المراد بهذا الكافرا
الذين علم الله انهم يموتون على الكفر وتبويده ما بعد ذلك من الاليمان فان قيل ما معنى
النفس لا النفس بقوله يوم ياتي كل نفس بما فعلت من نفس تجادل عن نفسها والنفس ليس لها نفس اخرى
قلنا النفس للوجه القائم بالذات المتعلق بالجسم التديب وقيل هي اسم لجلبة الانسان

لقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت وقوله تعالى كتبنا عليهم فيها ان النفس والنفس ايضا اسم لعين التي وذا
 كما يقال النفس الذميمة والفتنة محبوبتها اي عندها وذاهما فكانه قال يوم يأتي كل نفس سجداً عن وجهه
 الا هيته شان غيره كل يقول نفسي نفسي فاختلصت النفسين فان قيل كيف قال نعم فاذا قلنا الله بها
 الجوع والخوف لم يقل فكساها الله لباس الجوع والاذقة لا تناسب اللباس وانما تناسب الكسوة
 قلنا الاذقة تناسب تعارله وهو الجوع من حيث ان الجوع يقتضي الاكل فيقتضي الذوق والذوق
 لا تناسب تعارله وهو اللباس ولا تناسب تعارله وهو الجوع وكلاهما من وقايق علم البيان سمي
 الاول منهما تجريد الاستعارة والثاني ترشيح الاستعارة فجا القرآن العزيز في هذه الآية لتجريد
 الاستعارة وقد ذكرنا تمام هذا في كتابنا المستمى بروضة البصائر ولباس الجوع والخوف استعارة
 لما يظهر على اهل القبر من اثر الجوع والخوف من الصفة والتحول فهو كقولهم ولباس التقوى
 استعار اللباس لما يظهر على المتقي من اثر التقوى وقيل ان فيه اشارة بقوله فاذا قام طعم
 الجوع وكساها لباس الخوف وهو المشي فان قيل قال الله تعالى بعبده ولم يقل نبينا وبرسوله
 او بحبيبه او بصفيه ونحو ذلك مع ان المقصود من ذلك الاسراء العظيمة وتجديده قلنا انما ساء عبدا
 في ارض مقاماته واجلها وهو هذا وقوله تعالى ووحى الى عبده ما وحي اللآيلى فلما فعل به الله وتفضل به
 كما ضلقت امة المسيح به فذمها الله وقيل للآيلى طريق الكبر والعتب فان قيل الاسراء لا يكون الا
 بالليل فافادة ذكر الليل قلنا فافادته انه ذكر منكر البديل على قصر الزمان الذي فيه الاسراء
 والرجوع مع انه كان من مكة الى بيت المقدس مسيرة اربعين ليلة وذلك لان المنكر في بيته
 على بعضيته ويؤيده قرآنه عبادة وحذيفة من الليل اي بعض الليل لقوله نعم ومن الليل قمجة
 نافذة لك فانه امر بالقيام في بعض الليل فان قيل اي حكمة دعوت في نقلهم من مكة الى بيت
 المقدس ثم العروج به من بيت المقدس الى السماء وبها عرجه من مكة الى السماء دفعة واحدة
 قلنا لان بيت المقدس محنة الخلايق فاراد الله نعم ان تطأها قدمه ليسهل على امة يوم
 وقوفهم عليها بركة اثر قدمه الثاني ان بيت المقدس مجمع ارواح الانبياء فاراد الله نعم
 ان يشرفهم بزيارتهم عليه الثالث انه اسرى به الى بيت المقدس ليشاهد من احواله وصفاته
 ما يحجز به كفار مكة حجبته تلك الليلية فيدلهم خبره بذلك مطابقا لما راوا وشاهدوا على

سورة الحج
 اي يظهر الله على المتقي من اثر التقوى
 مؤا العبدية والذليل سعة

ذمير

في حديث الاسراء فان قيل كيف قال نعم باركنا حولك ولم يقل باركنا عليك وباركنا في موضع ان البركة كذا
 يكون اكثر من خارج المسجد وحوله خصوصا المسجد الاقصى قلنا اراد البركة الدينية بالانوار الجارية
 والاشجار المنيرة وذلك حوله لا فيه وقيل اراد البركة الدينية فانه المقر لا نبياء نعم وتعبدهم وهبط
 الوحى والملائكة وانما قال نعم باركنا حولك ليكون بركة اعم ويشمل فانه اراد بما حوله ما عاين من
 الشام وما قارب منها وذلك اوسع من مقدار بيت المقدس ولانه اذا كان هو الاصل وقد بركت
 في لوجهه وتوابعه من المقام كان هو مباركا فيه بالطريق الاولى بخلاف العكس وقيل المراد البركة
 الدينية والدينية ووجهها ما قرئ وقيل المراد باركنا حولك من بركة نشأت من نعمت جميع الارض
 لان مياه الارض كلها اصل النجار ما من تحت الصخرة التي في بيت المقدس فان قيل ما وجه
 ارتباط قوله نعم انه كان عبد اشكورا بما قبله ومناسبة له قلنا معناه لا تتخذوا من دوني
 رباً فيكونوا كافرين ونوح كان عبد اشكورا وانتم ذرية من آمن به وحمل معه فاستوفى الشكر
 كما تسمى به اباؤكم فان قيل كيف قال نعم وان استتم فلها ولم يقل عليها كما قال نعم من قيل
 صا كما خلفت ومن اقلها قلنا اقل اللام هنا بمعنى على كما في قوله نعم وتله للهمين وقوله
 وتخرول للذقان وقيل معناه فلها رها الرحمة او فلها مخلص بالتوبة والاستغفار وارجح
 اللام هنا على بابها لانها لا يختصص وكل عامل يخص بحج احمله حسنة كان او سيئة وقد سبق
 مثل هذا استوفى في آخر سورة البقرة في قوله نعم لها ما كتبت وعليها ما كتبت فان قيل كيف
 قال نعم هنا جعل الليل والنهار آيتين وقال في قصة مريم وعيسى عليهما السلام وجعلنا با و ابها آية
 للعالمين وجعلنا ابن مريم و آية مع ان عيسى هو كان في حده آيات حتى عطف كالمعنى في المهد
 وكان يحيى الموتى ويسرى الامة والابصر والظليل غير ذلك من الآيات وانه وحدها كانت آية
 حيث جعلت من غير خلق قلنا انما اراد به الآية التي كانت شتركة بينهما ولم يتم الا بهما وحى الآيات
 ولهم من غير آية بخلاف الليل والنهار والشمس والقمر الثاني ان الآية الواحدة محذوفة ايجازا
 واختصارا تقديره وجعلنا با آية و ابها آية وجعلنا ابن مريم آية و آية فان قيل كيف قال
 تعالى وجعلنا آية النهار مبصرة والابصار من صفات المجرية والمراد آية النهار الشمس والنهار
 نفسه وكلاهما غير مبصرة قلنا المبصرة في اللغة تعني المضيئة بقلة الجوهرى وقال غيره معناه

وضحة مضيدة وتقولتم فلما جاتهم اباتا مبصرة الشان معنى مبصرا بها انك انك تمش او فيها انك انت
 النهار ومنه قوله تم والنهار مبصر اي مبصرا فيه وظهيرة قولهم ليس نائم وبنها صائم اي نائم فيه وصيا
 فيه الثالث انه فضل رابعي مقول بالهجرة عن الثاني الذي هو بصير اي علم به فهو بصير اي عالم اعنى
 انها يحيدهم بصرا فيكون بصير بمعنى بصيرة وعلى هذا اصل الاخص قوله تم فلما جاتهم اباتا مبصرة اي
 يبصرون فبصيرهم بصرا الرابع ان بعض الناس علم ان النفس حيوان له حيوة وبصيرة وقدرة ويحرك
 بارادته في افعال امراته تم كما يتحرك الانسان فان قيل ما الفائدة في ذكر عدد السنين مع انه
 لو قصر على قوله وتعلموا لحساب دخل فيه عدد السنين فهو من جملة الحساب قلت العدد وكلمة وضع
 الحساب كبدن الانسان موضوع الطب وافعال المكلفين موضوع الفقه وموضوع كل علم مغاير له و
 ليس من ثمانية كبدن الانسان ليس جزا من الطب والافعال المكلفين جزا من الفقه فكذا العدد
 ليس جزا من الحساب انما ذكر عدد السنين وقدمه على الحساب لان المقصود الاصل من مجازية اللفظ
 وجعل آية النهار مبصرة علم عدد السنين ثم تنفر من ذلك علم حساب التاريخ وضرب
 المدد من الاجال فان قيل كيف قال تم هناك في بنفسك اليوم عليك حسابا وقال في موضع
 آخر وكفى بنا حاسبين قلت اموقف القيمة مختلفة ففي موقف قيل اتعلم حسابهم الى ان
 وعلم محيط به وفي موقف حسابهم هو وقيل هو الذي يحاسبهم لا غير وقوله تم وكفى بنفسك
 اليوم عليك حسابا اي كفى بك انك شاهد على نفسك بنوبها عالم بذلك فهو توجب وتقرير
 لانه تفويض لحساب العبد الى نفسه وقيل من يريد مناقشتي في الحساب يحاسب نفسه ومن يريد
 مسامحة فيه يحاسب الله فان قيل قوله ولا تزروا زرة وزر اخرى يريد ما جاء في الاخبار
 ان في يوم القيمة يؤخذ من حسنات المقاتل المديون يراى في حسنات رب الدين والشخص
 الذي اغتيب فان لم يكن لها حسنات يوضع عليها من سيئات خصمها وكذلك ما جاء في سائر
 المطالم قلت المراد من الآية انها لا يحلها فيما راد على الكافرين حديث قالوا الذين آمنوا
 اتبعوا سبيلنا ونحل خطاياكم الآيات المراد من الخبر انها تحلها كما فلا تاتي في بينها وقد سبق
 هذا مرة في آخر سورة الانعام فان قيل كيف قال امرنا تم فيها ففسقوا فيها وقال في آية اخرى
 قل ان الله لا يامر بالافحاشا قلت فيه ضمارة تقديره امرناهم بالطاعة ففسقوا قال الرجاء ومثلهم

امرته فصماني و امرته فحالفني لا يفهم منه الامر بالمعصية ولا الامر بالمخالفة الثاني ان معناه كثيرا
 مترقيا يقال امرته و امرته بالقتل والمدح معني كثيرة وقد قرئ بهما ومنه الحديث خير المال حمرة
 مأمورة وسكة بابورة اي كثيرة التناج والتسل الثالث ان معناه امرنا مترقيا بالتقدير
 امرت فلانا بمعنى امرته اي جعلته امير المعنى الاية سلطانهم بالامارة ويعضد هذا الوجه قرأته من
 امرنا بالتشديد وقال الرخشي لا يجوز ان يكون معناه امرناهم بالطاعة ففسقوا لان حذف
 بلا دليل عليه في اللفظ غير جائز فليفت بقدر حذف قام الدليل في اللفظ على نقيضه وذلك لان قوله
 ففسقوا يدل على ان المأمور به المحذوف هو الفسق وهو كلام مستفيض يقال امرته فقام و امرته
 فقعد و امرته فقرا لا يفهم منه الا ان المأمور به القيام والقعود والقرأة بخلاف قولهم امرته فصماني
 و امرته فحالفني حيث لا يكون المأمور به المحذوف المعصية والمخالفة لان ذلك مناف للمرنا قضي له
 ولا يكون ما يناقض الامر وتنافيه مورا به فالما مور به في هذا الكلام غير مدلول عليه ولا منووس
 ويشكل مثل هذا لا ينوي لامر مورا به بل كانه قال كان مني امر فلم تكن منه طاعة او فلما نرى مخالفة
 كما تقول ان زيد اطعمك كما تقول فلان ما يردني ويعطي ويمنع ويحصيل ويقطع ويضرب وينفع
 فانك لا تنوي فيه مفعولا فان قيل على هذا حقيقة امرهم بالفسق ان يقول لهم ففسقوا وهذا الية
 من انهم فلا يقدر الفسق محذوفا ولا مورا به قلت الفسق المحذوف المقدر مجاز عن امرهم
 وصحبت عليهم صبا افنيهم الى جعلها ذريعة الى المعاصي وسبيله الى اتباع الشهوات فكانهم امروا
 بذلك لما كان التسمي بوجوده الا توافق بالنعيم فان قيل لا يكون ثبوت العلم بان الله
 تعالى لا يامر بالفحشاء وانما يامر بالطاعة والعدل والخير دليل على ان المراد امرناهم بالطاعة ففسقوا
 قلت الوجه ان مثل هذا الاضمار والتقدير كان التكلم مراد من مخاطبة علم الغيب لانه ضمير لا دلالة عليه
 في اللفظ بل المبلغ لانه ضمير في اللفظ ما يناقضه وينافيه وهو قوله ففسقوا فكانه اظهر شيئا وادعى ضمرا
 نقيضه فكان صرف الامر الى ما ذكرنا من المجاز هو الوجه في هذه الكلمة كلام الرخشي ولا اعلم احد من ائمة
 المتفريع صارا اليه غير ثم انه ايدته فقال في نظيره شاء في ان مفعوله استفاض في الحذف لدلالة
 ما بعده عليه لو شاء فلان الحسن البكي لو شاء لاسا البكي يريد لو شاء الاحسان لا حسن البكي
 ولو شاء الاسانة لاسا البكي فلوزدهبت لضير خلافا ما ظهرت وتغني لو شاء الاسانة لا حسن البكي

ولوشا الاحسان اليك ونقول قد دلت حال من اسندت اليه الشبهة انه من اهل الاحسان انما
 او من اهل الاسائة وانما في ترك الظاهر المنطوق به وليس ما دل عليه حال صاحب شبهة لم يكن حسدا
 فان قيل على الوجه الاول لو كان لمضمر المحذوف الامر بالطاعة لما كان محضوصا بالمرضى لان امر الله
 بالطاعة عام للمرضى وغيرهم قلنا امر الله نعم بالطاعة ونكاحا والكل ما كان صلاح الامراء
 والروس وفسادهم مستلزا لصلاح الرعية وفسادها غالبا خصهم بالذكور ويؤيد هذا ما جاء في الاخبار
 صلاح الوالي صلاح الرعية وفساد الوالي فساد الرعية فان قيل قوله نعم ومن كان يريد العاجلة الآتية
 يدل على ان علم يرب في الدنيا ولم يتركها كان من اهل النار والامر بخلافه قلنا المراد من كان يريد
 باسلامه وطاعته وجماعة الدنيا لا غير ومثل من لا يكون الا كافرا او منافقا ولهذا قال ابن
 جرير هذه الآية لمن لا يوقن بالمعاد فاما من اراد من الدنيا قدرا تيرتد به الى الاخرة فليكن ممنوعا من
 الاستغناء عن الدنيا بالكيفية وعن جميع ما فيها لا يتصور في حق البشرية ولو كانوا انبياء فسلم ان المراد ما قلنا
 فان قيل كيف قال نعم وما كان عطيا ركب محطورا اي ممنوعا وسخن بزنى وشهد في الواقع ان
 اعطاه قنايطر مقطرة واخر منعه عطيا لداق لوجه قلنا المراد بالعطاء هنا الرزق الله نعم سوتى
 في ضمان الرزق ايضا له بين البر والفاجر والمطعم والعاصي فلم يمنع الرزق على من العاصي بسبب
 عصيانه فلا تفاوت بين العباد في اصل الرزق وانما التفاوت بينهم في مقدار الاملاك فان قيل
 كيف منع الله عن الفجار التوفيق والهداية ولم يمنع الرزق قلنا لانه لو منعهم الرزق لهلكوا صا
 ذلك مجرم لهم يوم القيمة بان يقولوا اوحملتنا ورزقنا بقينا احياء فامنا الثاني انه لو
 لو اهلكهم بمنع الرزق لكان قد عاجلته بالعقوبة فينبطل معنى اسمه لجلد من معناه فان العلم هو الذي لا يخل
 بالعقوبة على من عصاه الثالث ان منع الطعام واشرب من صفات الجمل الاحياء والله نعمته عنه
 وقيل اعطاه الرزق بجميع الجسدية عدل الله تام ومبته التوفيق والهداية فضل وان الفضل سديته
 يؤيد من يشاء فان قيل ما فائدة ولدت عندك في قوله اما يلبق عندك الكبر قلنا فائدة انها
 يبرهن في بيته وكفه ويكون كفا عليه وربما تولى منها من المشاق ما كان يتولى من حال الطفولة
 فان قيل كيف قال نعم ولا تقربوا الرزق ولم يقل ولا تزورا قلنا الوفا والالتزام كان نهيا عن الزنا
 لا عن عدمه كالتمس والمغائفة والقبلة ونحو ذلك ولما قال ولا تقربوا كان نهيا عن وعن عدمه لانه لا يقبل

المقدمات قربان لثنا فان قيل كيف قال نعم تسبح له السموات السبع والارض ومن فهين قوله
 ومن فهين تناول الادميين كلهم والمراد به اسرهم كما هو مقتضى الصيغة بدليل ما كده بقوله نعم بعده وان سئ
 الا تسبح بحمده والتسبح هو التبريز والتخريف من كل الالهيون بصفات جلاله وكاله وكفار يضيفون اليه الرتبة
 والولده والسريرة غير ذلك فان تسبيحهم قلنا المنصيري قوله نعم ومن فهين ارجع الى السموات فقالوا
 ان ارجع الى السموات والارض المراد بقوله نعم ومن فهين يعني المؤمنين فيكون عامير يديه بالخاص وعلى غيره
 المراد بتسبيح اسند الى من فهين التسبيح بلسان المعال الثالث ان المراد به التسبيح بلسان الحال حيث
 يدل على وجوده لتمامه وعظم قدرته ونهاية حكمته فكانها ينطق بذلك وتبريزه عما لا يجوز عليه ولا يليق
 به من السموات ويؤيده قوله نعم وان من شئ الا تسبح بحمده والتسبح العام لجميع الموجودات اما هو لتسبيح بلسان
 المعال فان قيل لو كان المراد هو لتسبيح بلسان المعال فكيف يستقيم ولكن لا تقفون تسبيحهم لان التسبيح
 بلسان المعال مفقود لنا اي مفهوم معلوم قلنا الخطاب بقوله نعم ولكن لا تقفون تسبيحهم الكفار وهم
 مع تسبيحهم بلسان المعال لا يقفون تسبيح الموجودات على ما ذكرنا من تفسيره لانهم لو جعلوا الله شريكاً
 وزوجاً ولد الدال ذلك على عدم فهمهم تسبيح الموجودات وتبريزها وعدم الضاح دلائل الوحدانية
 لهم لان الله لم يطلع على قلوبهم فان قيل من فهين الملائكة والاطفال سبحون حقيقة والسموات
 والارض والجمادات تسبح سجاراً فكيف جميع من ارادة الحقيقة والمجازين لفظ واحد هو قوله نعم تسبح
 قلنا التسبيح المجازي بلسان المعال حاصل من الجميع فحج عليه وما ذكرتم من المخذور فان قيل كيف
 قال نعم يوم يدعونكم فتستجيبون بحمده والمستعمل السابغ دعاه فاستجاب لاهه او بامر اى اجاب قلنا
 قال ابن عباس رضي الله عنهما المراد بقوله نعم بحمده بامرهم وقال سعيد بن جبيرة اذا دعاه الله لخلاقه للبعث يخرجون
 من قبورهم وهم يقولون السراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وسبحك قال غيره وهم يقولون
 الحمد لله الذي صدقنا وعدة نفسه هذا يكون الباء بمعنى مع كافي قوله ثبت بالدين وقوله تعالى
 وتسبح بحمديك فان قيل كيف جعل ذكر الانبياء كلهم بقوله نعم ولقد فضلنا بعض النبيين بعض
 ثم خص داود بالذكر فقالوا ايتنا داود زبوراً قلنا لا لأنه اجمع له بالم جميع لغيره من الانبياء
 وهو الرسالة والكتابة والخطابة والخلافة والملك والقضاء في زمن واحد قال نعم وشددنا ملكه
 وايتناه الحكمة ونصل الخطاب وقال داود انا جعلناك خليفة في الارض الثاني قوله نعم ولقد فضلنا

مبنية
 في قوله
 تسبح
 بحمده

بعض النبيين على بعض اشارة الى تفضيل محمد صلى الله عليه وآله واداء زبور ادلاء على وجه تفضيله وهو ان تمام
الانبيا فان الله خير الامم لان ذلك مكتوب في زبور داود و٤ واليه الاشارة بقوله نعم ولقد كتبنا
في الزبور من بعد الذكر ان الارض مننا عبادي الصالحين يعني محمدا وائمة فان قيل لم يذكر
الزبور منها وعرفه في قوله نعم ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر قلنا يجوز ان يكون الزبور من
الاعلام التي يستعمل بالالف واللام وغيرهما كالعباس والغضن والحسن ونحوها الثاني انه
نكرة لانه ارادوا آتينا بعض الزبور وهي الكتب الثالث انه نكرة لانه اراد به ما ذكره رسول الله
من الزبور يعني ذلك زبور الاله بعض الزبور كما تسمى بعض القراءة قرانا فقال نعم وقرانا فرقا الاله وقا
بما وصيا اليك من القرآن اراد به سورة يوسف وقال وقرآن الفجر اي القرآن المكتوب في صلوة
الفجر فان قيل قوله فلا يستطيعون كشف الضر عنكم مغز عن قوله نعم ولا تحملا لانهم اذا
لم يستطيعوا كشف الضر لا يستطيعون تحويله لان تحويل الضر نقله من محل واثباته في محل آخر ومنه يحول
الضرش والمناج وعجزها وكشف الضر تحويرا لانه ومن لا يقدر على الازالة وحدها فكيف يقدر على
الازالة مع الاثبات والمراد بالآية كشف الفقر والمرض القحط ونحوها قلنا التحويل لمعنيان
احدهما ما ذكرتم في الثاني البديل ومن قولهم حلت القمص قبا والغضه قاتا وريد بالتبديل
هنا الكشف لان في الكشف المعنى في الالة تبديلا فان المرض متى كشف تبديل الصحة والعفة متى تبديل
تبديل بالخصب وكذا جميع الاضداد فاطلق التبديل و اراد به الكشف الاله لم يرد به ككشف كماله بل
بل اراد به مطلق الكشف الذي هو الازالة يعني فلا يستطيعون كشف الضر عنكم ولا كشفها ولهذا
لم يقبل ولا تحويله وهذا الجواب بافتح الله على بهن فخران حورده ونظيره ما ذكرنا في سورة الخصل
في قوله نعم ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون
فان قيل قوله نعم وما معنا ان نرسل بالآيات لان كذبها الاولون الاله فيها اسئلة
او لئلا ان الله نعم لم يمنع عما يريد بانع فان اراد ارسال الآيات كيف يمنع تكذيب الاله المانية
وان لم يرد ارسالها كان وجود تكذيبهم وعدمه سواء وكان عدم الارسال لعدم الارادة الثاني
ان الارسال مقيد بنفسه قال نعم انا ارسلنا نوحا الى قومه فاي حاجة الى الباء الثالث ان
المراد بالآيات هنا ما اقره الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جعل الصفا ذبيبا وازالة الجبال الشكين

المعزوم

امر الزرعة وانزل الكتاب مكتوباً من السماء ونحو ذلك وهذه الآيات ما ارسلت الى الاولين ولا شاهدها
 فكيف كذبوا الرابع ان تكذيبه لا يوجب الايمان بالانجيل بل يوجب الايمان بالانجيل لا يكذب الاخرى الخ
 اي مناسبتة وارتباط بين صدر الآية وقوله وايماناً ثمود الثانية تمبصرة السادسة من معنى وصف الناقة
 بالابصار السابع ان الظلم متعدى نفع قال نعم ومن يعمل سوءاً او يظلم نفسه فاجى حاصه الى الباء وها قال
 فظلموا اي بالبقرة لغرض الثامن ان قوله نعم وما نرسل بالآيات الا تخوفاً يدل على الارسال بها
 وقوله نعم ما منعنا ان نرسل بالآيات بل على عدم الارسال بها قلت الجواب عن الاول ان المنع مجاز
 عبره عن ترك الارسال بالآيات الا ان كذبها لا يكون وعن الثاني ان الباء المقترنة بالارسال الى الارسال
 به لا الى المرسل لان المرسل محذوف وهو الرسول تقديره وما منعنا ان نرسل الرسول بالآيات الا
 بقصدى الى المرسل بنفسه الى المرسل به بالباء والى المرسل اليه بالى قال نعم ولقد ارسلنا موسى بابنينا
 وسلطان مبين الى فرعون طائفة وعن الثالث ان الضمير في قوله نعم بها عايد الى نفس الآيات المقترنة
 كما نعم قلل وما منعنا ان نرسل بالآيات التي اقرتها اهل مكة الا كذب من قبلهم بالآيات المقترنة
 يريد المائدة والثانية ونحوها مما اقره الاولون على انبيائهم وعن الرابع ان سنة نعم في عبادة ان
 من اقرح على الانبياء آية واتوه بها فلم يؤمن محجل آية نعم بلاك وان نعم لم يرد هلاك مشركي مكة لانه
 علم ان يولد منهم من يؤمن ولا ترضى قدرتي سابق على تعاقب نوع من بعث اليهم محمد ص الى يوم القيمة فلو ارسل
 بالآيات التي اقرحها فلم يؤمنوا الا للهكم وحكمه قضت عدم الهلاكهم فذلك لم يرسل بها فيصير معنى الآية وما
 ان نرسل بالآيات المقترنة عليك الا ان كذب بالآيات المقترنة الاولون فاهلكوا فاما كذبها فوكانت
 فاهلكوا وعن الخامس ان نعم لما اخبر ان الاولين كذبوا بالآيات المقترنة عن بعضها واحدة وهي ناقصة
 لان ما رداهم المملكة في بلاد العرب فربما من جدوهم يهيم باصا درهم وداردهم وعن السادس
 معنى مبصرة والركاب حال الدليل مرشد وما وقيل معناه مبصرة اي انها مبصرة للناس صحته توجب
 ويعضد هذا قرانته من قر مبصرة بفتح الميم والصاد اي تبصرة وقيل مبصرة صفة لآية محذوف تقديره
 آية مبصرة اي مضئنة بآية وعن السابع ان الباء ليست لتعدي الظلم الى النا قبل معنا فظلموا
 بقصدى او بسببها وقيل الظلم هنا الكفر فمعناه كلفوا بها فلما ضمن الظلم معنى الكفر عداه تقديره وعن الثامن
 ان المراد بالآيات ثانياً العبر والدلالات للآيات التي اقرها اهل مكة فان قيل كيف قال نعم والرسوخة

الملعون في القرآن وليس في القرآن العن شجرة تأملت فيضا بقدره والشجرة الملعونة المذكورة في القرآن
 الثاني ان سماه الملعون اكلوا بهم الكفرة الثالث الملعونة بمعنى المذمومة كذا قال ابن عباس وهي مذمومة
 في القرآن لقوله ان شجرة الزقوم طعام الاثيم ولقوله تعلموا ان الشياطين الرجاس ان العرب تقول
 لكل طعام كروه وضار ملعون في القرآن الاضار عن ضربها وكرايتها الخ احسن ان العن في اللغة هو الطرد
 او الابعاد فالملعون هو المطرود عن رحمة الله تعالى والمبعدة عنها وهذه الشجرة مطرودة مبعدة عن مكان
 رحمة الله تعالى وهو الجنة لانها في قعر جهنم وهذه الابعاد والطرود المذكور في القرآن لقوله تعلم انها شجرة يخرج
 في اصل الحجر وقال ابن الباري سميت ملعونة لانها مبعدة عن منازل اهل الفضل فان قيل كيف خصصها
 اليهين بقوله انهم يقولون فمن انى جاء بهم فاذنوا لئلا يكونوا منكم فاذنوا لئلا يكونوا منكم فاذنوا لئلا يكونوا منكم
 ولا يظلمون فيلما سمع ان اصحاب الشمال يقولون فاذنوا لئلا يكونوا منكم فاذنوا لئلا يكونوا منكم فاذنوا لئلا يكونوا منكم
 بذكر القرارة لان اصحاب الشمال اذا راوا ما في كتبهم من الفضائح والقبائح اذ هم من الهيا والنجس وال
 والخوف ما وجب من اللسان وتتبع الكلام والخروج اقامة الحروف فيكون قرأتهم كقرارة وانما اصحاب
 اليهين فامرهم على عكس ذلك لا يجرم انهم يقولون فاذنوا لئلا يكونوا منكم فاذنوا لئلا يكونوا منكم فاذنوا لئلا يكونوا منكم
 حتى يقول القارى لاهل الجنة باؤم اقرؤا كتابه دائما قوله تعلم ولا يظلمون فيلما فهو عايد الى كل انكس
 لا الى اصحاب اليهين الثاني انه عايد الى اصحاب اليهين خاصة وانما خصهم بذلك لانهم يظلمون انهم لا
 ويعتقدون ذلك بخلاف اصحاب الشمال فانهم يعتقدون او يظنون انهم يظلمون ويعتقد هذا الوصف قوله تعلم
 ومن يعمل من الصالحات هو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما فان قيل كيف قال موسى لعرون لقد
 علمت ما انزل هو الا يعني الآيات الى رب سموات و الارض بصا برضى عبادت و عجا و ضحيت و فرعون
 لم يعلم ذلك لانه لو علم ذلك لم يقل لموسى انى لا ظننت يا موسى محورا اى محذو وعاد قد سحرت او سحر
 مسفون بمعنى فاعل على خلاف الاقوال بل كان يؤمن به فكيف يعلم ذلك وقد طبع الله على قلبه و انزل
 وحال بينه وبين الهدى والرشاد ولهذا قرأ على عليه السلام لقد علمت لضيم التاء وقال الله ما علم عدو الله
 ولكن موسى هو الذى علم وخيار الكسافى وتعلبه انى على وضرا با بانه لما نسب موسى الى انه مسحرا
 علمه يتجه عقده بقوله لقد علمت قلت اسفاه لقد علمت لو نظرت نظرا صحيحا ولقد علمت نظرا الى الجنة
 والبرهان ولكنك مكابرو معاذ تخشى فوات دعوى الالهية لو صدقتنى وكان فرعون ممن اضلته

علم

على علم ولما بلغ ابن عباس من قراءة على ربه ومبينة فاحتج بعقوله ومجدها بها واستيقنتها انفسهم ظموا وعدا
 فان قيل كيف قال موسى واني لاظنك يا فرعون بشورا وموسى كان عالما بذلك لاشك عنده فيه
 قلت حال اكثر المفسرين الظن بما معنى العلم كما في قوله تعالى الذين يظنون انهم ملائكة ربهم وانا انى بلفظ
 لتعارض ظن فرعون بظنه كانه قال ان ظننتي سمورا فانا اظنك بشورا فالمتصور الهالك او البصر وفتح
 او الملعون والخاصة فان قيل كيف كرا الاخبار بالجزور قلنا كره ليدل على تكرار الفعل منهم الثاني
 انه كرا لاختلاف المالمين وما خروجه في حال كونهم ساجدين في حال كونهم بالكبر الثالث انه اراد
 بالجزور الاول المخزوم في حاله سماع القرآن قرأته وبالجزور الثاني المخزوم في سائر الحالات باعتبارها
 فان قيل المحدث انما يكون نعمة انعم الله بها على العبد كما في قوله تعالى الحمد لله الذي اذم عن الخرن المحمودة
 الذي هو انما الحمد لله الذي خلق السموات والارض لان فيها من المنافع لنا لا لا بعد ولا يحصى فالى نعمته تصل لنا
 من كون الله لم يتخذ ولد الاية قلت التقية في ذلك ان الملك اذا كان له ولد وزوج فانا نعم
 على عبده بما يفضل عن ولده وزوجه واذا لم يكن له ولد وزوج جميع انعامه وحسانه مصره فاعلى عبده
 فكان معنى اتحاد الولد مقتضيا لمزيد الانعام عليهم وانا نقى الشريك فلانة يكون قدر على الانعام على
 عبده لعدم المزاوم وانا نقى لغير فلانة يدل على القوة والاستغناء وكلاهما يقتضى القدرة على زيادة
 الانعام بسورة الكهف فانه قوله تعالى قوما يعنى مستقيما وقوله لم يجعل له عوجا معن عن قوله قوما يعنى مستقي
 العوج ثبوت استقامة لان العوج في المعاني كالعوج في الايمان المراد هنا في الاختلاف والتناقض
 في معانيه وانه لا يخرج منه شئ عن الصواب الحكمة وقيل في الاية تقديم وتأخير تقدير الحمد لله الذي
 انزل على عبده الكتاب قياما لم يجعل له عوجا قلت قال الفراء يعنى قوله قوما على الكتب السماوية كلها مصداق لها ثاب
 بصحتها ناسخا لبعض شئ بعضها فلي هذا لا تكرار فيه وعلى القول المشهور يكون الجمع بينهما لتاكيد سواء قدر قيامتها
 او مؤخراتى مرتبة ونصب بل مضمرة تقديره ولكن جعله قوما ولا بد من هذا الاضمار او من التقديم والتأخير
 والاصح المعنى لم يجعل له عوجا مستقيما والعوج لا يكون مستقيما فان قيل استخا الله نعمه ولدا محال
 فكيف قال نعم ما لهم بدين علم وانا يستقيم ان يقال فلان بالعلم كذا اذا كان ذلك شئ مما يعلم غيره
 او مما يصح ان يعلم لقرنا زيد ما له علم العربية بالحساب او بالشمس ونحو ذلك قلنا معناه ما لهم بدين علم لا يشي
 مما يعلم لا سحارة وهذا لان انفسنا يعلم بالشيء تارة يكون للجهل بالطريق الموصل اليه وتارة يكون لا سحارة العلم

العلم

والعلمان العلمان

به لانه في نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به وما نحن فيه من هذا العيب فان قيل كيف قال ثم نعم بقينا هم لنعلم أي الخبر
 احصى لما لبثوا امداد هو عالم بذلك الا زال قلنا سمعنا نعلم بذلك علم مشابهة كما علمنا علم الغيب
 فان قيل كيف قال فابعثوا احدكم بورقكم ولم يقبل واحدكم قلنا لانه اراد فردا منهم أي ايهم كان ولو قال
 واحدكم لدل على بعث ربيكم ومقدمهم فان العرب يقولون ايت احد القوم أي فردا منهم والاقول ايت
 واحد القوم الا اذا اردت المقدم المعظم فان قيل كيف جاء بيمين استقبال في الفصل الاول دون
 الاخرين في قوله ثم سيقولون ثمة الآية قلنا اراد دخول الفعلين الاخرين في حكم الاول بمقتضى العطف فحذف
 على ذكر السبب في الاول سجايا وقصارا كما تقول زيد قد يخرج ويركب تديا وقد يركب فان قيل كيف
 دخلت الواو في الجملة الثانية دون الاولين وهو قوله ثم واما منهم كلهم قلنا قال بعض المفسرين هي في
 الثانية وقد ذكرنا مثلها في آخر سورة التوبة وقال الزجاج دخول الواو وحدها في ضمة النكرة فجاء
 القرآن بها وقال غيره الواو مرادة في الجملتين الاوليين وحذفت فيها تخفيفا واتي بها في الجملة الثالثة دلالة
 على ارادتها فيها ويرد على هذا القول انه لو كان كذلك لكانت مذكورة في الجملة الاولى محذوفة في الجملة
 الثانية والثالثة ليدل ذكرها والا على حذفها بعد ذلك كما تنبئ الاستقبال قال الزمخشري وغيره هي الواو
 التي تدخل على الجملة الواقعة صفة للنكرة كما يدخل على الصفة الواقعة حالاً من المعرفة يقول جاني رجل من حمير
 ومررت بزيد وفي يده سيف ومنه قوله وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم فاذا هنا توكيد
 لصوق الصفة بالموصوف الدلالة على ان اتصافها امر ثابت مستقر وهذه الواو هي التي اذنت
 بان الذين قالوا سبعة واما منهم كلهم قالوه عن ثبات علم وطائفة نفس ولم يرجعوا بالظن كما يرجع غيرهم والكل
 عليهم ان الله ثم اتبع القولين قوله رجما بالغيب واتبع القول الثالث قوله ما يعلمهم الا قيل وقال ابن عباس
 وقت الواو يقطع العدد أي لم يمت بعد ما عدو عاد تليقت اليه وثبت انهم سبعة واما منهم كلهم على القطع
 والنيات قال العجلي هذه واو الحكم والتحقيق كان الله ثم على اختلافهم فتم الكلام عند قوله سبعة
 ثم حكم بان انما منهم كلهم باستيفاء الكلام فحقق ثبوت العدد الاخير لان الناس لا يكون الا بعد السبعة فعلى هذا
 يكون قوله واما منهم كلهم من كلام الله ثم حقيقة او تقدير او يراد على هذا قوله بعد هذه الواو وقول ربي
 اعلم بعدتهم وقوله ما يعلمهم الا قيل يدل على اتمام الابهام وعدم زوال اللبس بهذه الواو فان قيل
 كيف قال ثم لا يبديل الكلام وقال في موضع آخر واذا بدلنا آية مكان آية وبلغن من تبديل الآية بالآية

ان السبعة عددا لا صلة العرب
 في الواو بعد اشعار ان السبعة
 اي بان العطف في العطف

تبدل الكلمات فليكن الحجج بينها قلت اني الاول لا منقير للقران من البشر وهو جواب لقولهم الذي
 ايت بقران غير هذا اوبده الثاني ان معناه لا خلف لموعده ولا منقير لحكمه ومعنى الثاني انسخ و
 من الله ثم فلان في بينها فان قيل قوله ثم فنشا، فليؤمن ومنشا، فليكن اباحة واطلاق للكفر
 قلت قال عاصم معناه فنشا، ركب فليؤمن ومنشا، ركب فليكن يعنى لا كفر ولا ايمان الا بمشيئة
 الثاني انه تمديد ووعيد الثالث ان معناه لا ينفعون الله ما ياكلون ولا تضرونه بل يقرنهم ^{ظلموا}
 للعلمي الاطلاق للكفر فان قيل ليس الا ساور في الدنيا عيب للرجال لانه الا يلبسها من ليس الذي
 والحريين اركان فليكن بعد الله ثم المؤمنين في الجنة قلنا كانت عاة ملوك الفارس والروم
 ليس الا ساور والنجار محض صدين بها دون من عدم فذلك بعد الله المؤمنين في الجنة لا يتم طو
 الاخرة فان قيل كيف افراد الله نعم الجنة بعد التثنية فقال ودخل الجنة قلنا افرادها ليدل
 على المحرمه ودخلها هو حصة لا حصة لغيرها ولا نصيب في الجنة التي وعد المتقون بل ملكه في الدنيا
 هو حصة لا غير ولا يقصد حصة معينة منها بل جنسها كما ^{في ذلك الجنة ستة اجزاء} ان قيل كيف قال الاخ المؤمن لا خير له
 ربي ولا اشرك بربي احد وهذا التعريض بان افاه شرك ليس في كلام اخيه يقتضي الشرك بل الكفر
 وهو قوله وما اظن ساعة قائمة قلت الشرك اخيه الذي عرض له به هو عقاده ان كان، حنة
 ونماها بجزله وقوته ولهذا قال ولو لا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله ولهذا
 قال هو ايضا لما صح قيل كفيه على انفق ضيا وبي غاوية على عرونها ياليني لم اشرك بربي احد
 اعترف بالشرك فان قيل ما فائدة انا في قوله ان ترن انا اقل منك قلنا انا في مثل هذا الموضع
 يعيد حصر الخبر في المجرز ومنه قوله انا ان اراك في قوله انا انا الله ونظاره كثيرة فان قيل ما معنى قوله
 نعم ولم يكن له قد تضرع من دون الله وكذا كل ما اشبهه مما جاء في القران العزيز واخذوا من دون
 الله ليكونوا لهم عزا والذين اتخذوا من دونه اولياء ما لکم من دون الله من دى ولا نصير كيف تخفى
 معناه قلت دون يستعمل في كلام العرب بمعنى غير لقولهم فلان بال دون هذا من دون هذا على غير
 ونظيره قوله لهم اعمال من دون ذلك اي من غيره ويستعمل ايضا بمعنى قبل لقولهم المدنية دون كنة
 اي قبلها ومن دون شرط القصد ولا اقوم من مجلسي دون ان تجي ولا افا ركت دون ان تعطيني بحق وما
 اعلم انها جاءت في القران العزيز بمعنى قبل بل جاء بمعنى غير فقط فان قيل كيف قال هناك الولاية

نزل في يوم القيمة او في مقام الآخرة والولاية بكبر الواد سلطان الملك وفتحها التوتى والفضة
 وكل ذلك من في الدنيا والآخرة تعرف من نشأ وتدل من نشأ وتعدل من نشأ وتوتى من نشأ بحجاسته
 وحفظه فما فائدة تخصيص يوم القيمة قلت فائدة ان الدعوى المجازية كثيرة في الدنيا ويوم القيمة ينقطع
 كلها ويسلم الملك منه ثم عن كل منافع وقد سبق نظير هذا السؤال في سورة الانعام في قوله ثم قوله الحق
 وله الملك يوم ينفخ في الصور فان قيل كيف قال ثم هو خير ثوابا وخير عقبا اى عاقبة وخيراته ثم لا يثيب
 ليكون ثمه خيرا من ثوابا قلنا هذا على الفرض والتقدير معناه لو كان غيره يثيب لان اية فضل ولا يثيب
 طاعة احد عاقبة وخيرا من طاعة غيره فان قيل كيف قال ثم وحشرناهم بلفظ الماضي وما قبله مضارا
 وبها قوله ثم ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة اى الاشياء عليها بسيرة الحاكم فان الدنيا قلنا قلنا
 على ان حشرهم كان قبل التيسير قبل البروز ليعاينوا ملك الهوان والظلم كانه قال وحشرناهم قبل ذلك
 فان قيل كيف قال ثم لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها مع ان خبر ان الصغار يكفر باجناب الكبار
 بقوله ثم ان تحببوا الكبار ما تنهون عن ذلكم علم سياتكم قلت الآية الاولى في حق الكافرين يدل قوله قلنا
 فرمى المحرمين المراد بهم الكافرون كذا قال مجاهد وقال غيره كل مجرم في القرآن فالمراد به الكافر
 والآية الثانية المراد بها المؤمنون لان اجناس الكبار لا يكون متحققا مع وجود الكفر الثاني انه لو ثبت
 ان المراد بالمجرم مطلق الذنب لا يلزم التناقض لجاز ان يكتب الصغار لثباتها بالعبودية يوم القيمة ثم تكفر
 عنه فعلم قد رعمه العصفوان الكثر ذوب العبد يساها خصوصا الصغير فان قيل قوله ثم الا طمس
 كان من الجن يدل على انه من الجن وقوله ثم في موضع آخر واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا
 الا طمس يدل على انه من الملائكة فليجمل الجمع عليهما قلت في قول ان احد هما ان من الجن حقيقة
 عملا لفظ هذه الآية ولان له ذرية قال ثم اقتضت ذرية اوليا من ذوى والملائكة لا ذرية
 لهم ولانه الكفر الكفرة وفسق الفسقة والملائكة معصومون عن الكبار لانهم رسل الله وعن المعاصي
 مطلقا لانهم محمول مجردة بغير شهوة ولا محبة الا عن شهوة ويؤيده قوله ثم لا يعصون الله
 ما امرهم ويفعلون يؤامرون وقوله ثم ومن عنده يعنى الملائكة لا يستكبرون عن عبادة ربهم ولا يستكبرون
 يستكبرون لانهم لا يفرون فكيف يكون طمس منهم ويؤمر بالسجود فيسجد فعله ان يكون استثناء
 من الملائكة استثناء من غير الجنس او يكون استثناء من جنس الماورين بالسجود لان من جنس الملائكة ويكون

ان يكون الاستثناء
 منطلقا

التقدير

التقدير واذ قلنا للملائكة واطيس سجودوا لآدم فسجدوا الا ايس كل تقول امرت اخوتي وعجدي بكذا
فاطاعوني الا عبدي والعبديس من الاخوة واولاد اخلافهم الا من حيث شئت الامر بفعل منهم فهذا
لكذلك القول الثاني انه من الملائكة قبل ان يعصى الله فلقا عصاه فمعه شيطان اروي ذلك عن
ابن عباس فيكون معنى قوله نعم كان من الجن صارا من الجن بما لفته فيكون كان بمعنى صار وقيل
معناه كان من الجن في سابق علم الله نعم وهذا القولان يدلان على انه كان من الملائكة قبل المعصية
دروي في بعضها انه كان من جنات الجنة وهم جماعة من الملائكة سميت الجن فعلى هذا يكون قوله نعم من الجن
اي من الملائكة الذين هم خزنة الجنة ففسق عن امر ربه بما لفته فيكون استثناء من الجنس وقال الزمخشري
في سورة البقرة في قوله نعم فسجدوا الا ايس هو استثناء متصل لانه كان جنيا واحدا من اهل الارض
من الملائكة فسجدوا لهم فعملوا عليه في قوله فسجدوا قلت في هذا التعليل نظرت في قوله عبيد ويجوز ان
يجعل منقطعا فان قيل كيف قال نعم افتخذونه وذرية اوليا من دوني الاوليا الا صدقا والاوليا
ضد الاعدا ويؤيده قوله نعم وهم لكم عدو تبين وليس من الناس احد يحب ايس وذرية وصادقهم
قلت المراد بالولاية هنا اجابة الناس لهم فيما يامر ونهيهم عن المعاصي وليس من في صدورهم
وطاعتهم اياهم فالولاية مجاز عن هذه لانه من لوازمها فان قيل كيف قال نعم هنا ويوم يقول
نادوا شركا في الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم اي فلم تجب الاصنام المشركين فنعى عن الاصنام
النطق وقال في سورة آل واذ ارأى الذين اشركوا شركائهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذي كنا نعبد
من دونك فالقوا الهم القول انكم الكاذبون يعني فلدبتهم الاصنام فيما قالوا فاشبهت بهم فليكن
الجمع عنها قلنا المراد بقوله هنا زادوا شركا في الذين زعمتم اي ادوهم للشفاة لكونهم دفع العذاب
عنه فدعوهم فلم يجيبوهم لذلك فنطق عنهم النطق بالاجابة الى الشفاة ورفع العذاب في سورة النحل
اثبت لهم النطق بتكذيب المشركين في دعوى عبادتهم فلاننا قض بين المنفي والمثبت فان قيل كيف
قال نعم هنا شركا في وقال في سورة النحل شركاؤهم قلت قوله نعم شركا في معناه في زعمكم وعقائدكم
ولهذا قال شركا في الذين زعمتم واذ فرجهم يخرج التهم لهم كما قال المشركون للنبى صلى الله عليه وآله
نزل عليه الذكر انك لمجنون وقوله شركاؤهم يعني التهم التي جعلوها شركا فاضافها الى الله تعالى
لجعلهم اياها شركا له واضافها الهم لجهلهم اياها شركا والاضافة بادي في ملابسة لفظية او معنوية

الاضافان فان قيل كيف قالتم نياحوتها والناسي اما كان يوشع وحده بسيل قوله لموسى عليه السلام
 معتدرا فاني نسيت الحوت في قصة الحوت وخبره وما انسابه الا الشيطان ان اذكره قلت ان صيف
 النسيان اليها مجازا والمراد احد هما قال الفراء نظيره قوله لم يخرج منها اللؤلؤ والمرجان واما يخرج من الملح
 لا من العذب وقيل نسي موسى تعقد الحوت ونسي يوشع ان يخرج خبره وذلك انه كان جونا مملوحا
 في كلل قد تزوداه فلما اصاب من اعين الحمرة رشاش حبي وانسل من الكتل وسلك في البحر ويوشع يرا
 وكان موسى قد ذهب لقضاء حاجته فعزم يوشع ان يخرج يراي من امر الحوت فلما جاء موسى نسي ان يخرج
 ونسي موسى تعقد الحوت السؤال عن فان قيل ان النفس بدل على ان النسيان من يوشع او منها كان
 بعد جيات الحوت ذبا في البحر وظاهر الآية يدل على ان النسيان كان سابقا على ذبا في البحر متصلا به
 مجمع البحرين لقوله فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فخذت سبيله في البحر سرا قلنا في الآية تقديم وتارة
 تقديره فلما بلغا مجمع بينهما اتخذ الحوت سبيله في البحر سرا فانيا حوتهما فان قيل كيف نسي يوشع
 مثل ذبا في البحر العظيمة في مدة يسيرة بل في لحظة فاستمره نسيان يوشع ذلك وليست الى وقت الغدا من
 اليوم الثاني ومثل ذلك لا يبي من تطاول الزمان كيف قد كان الله تم جعل صدق الحوت علامة لها
 على وجدان المحض على نقل ان موسى سئل الله تم علامة على موضع وجدانه فاجاب الله تم بان قد معك
 في كل شيما قدرت فهو تم قلنا سبب نسيانه انه كان قد عتاد مشادة المعجزات من موسى وهن
 بها فكان الله لمثلها من خوارق العادات سببا لقلته بهما تلك العجوبة وعدم الكرامة لها فان قيل كيف
 قال تم حتى اذ اركبا في السفينة خرهما بغيرها وحتى اذا القا غلاما فقتله بالفا قلت اجل خرهما جزا
 للشرط فلم يتجج الى الفا لقولك اذ اركب زيد الفرس عقره وجعل قبل الغلام من حمله انظر لفظه عليه
 بالفا والجزا قال اقلت لقولك اذ اركب زيد الفرس فخره حاله صاحبه عقره فان قيل كيف خرف
 بين القصتين قلنا لا يخرق السيف في تعقب الركوب قبل الغلام تعقب لقائه فان قيل كيف قال تم
 في قصة الغلام لقد حبت شيئا نكر اذ في قصة السيف لقد حبت شيئا امر اقلت امر معناه منكرا فعلى هذا
 لا فرق في المعنى لان النكر والمنكر بمعنى واحد وقيل الامر العجب او الدهية وخرق السيف كان عظيم
 من قبل نفس واحدة لان في الاول اهلاك كثيرين وقيل النكر اعظم من الامر فعنه شيئا نكر من الاول
 لان ذلك كان يمكن تداركه بالسد وبدا لا يمكن تداركه فان قيل كيف قال تم في قصة الغلام الم اقل في قصة

ذكر ان يوشع نسي
 شيئا

الغلام

الغلام الم اقل لك قلت القصد زيادة المواجهة بقاب رض الوصية مرة ثانية والتبني على كثر
 ترك الصبر واللبثات فان قيل ما فائدة اعادة ذكر الابل في قوله استطعمها بلها وبقا قال استطعمها
 لانه قد سبق ذكر الابل مرة قلت فائدة اعادة التاكيد لا غير فان قيل كيف قال ثم يريد ان
 ينقص نسبت الارادة للجواد وهي من صفات من يعقل قلت هذا مجاز يطرق المشابهة لان الجواد
 بعد شرافته ومدانته لا تقاض والسقوط شابه من يعقل ويريد فنسبت اليه الارادة مجازا بطريق
 المشابهة في الصورة وقد اضاف العرب افعال العقلاء الى الابل يعقل مجازا قال الشاعر
 اترجم صدر ابني براء به وتعيدل عن ما بهي عقيل وقيل حسنا ان هرا يلفن على الجوزان بهم
 بالاحسان ومن مثاهم ترمرد وخر الابل ومنه قوله ثم ولما سكت عن موسى الغضب وقوله
 ثم فاذا عزم الامر وقوله قالنا ايتنا طالعين ونظارة كثيرة فان قيل لاي شئ لم يفارق
 حرج الخضر عند الاغراض الاول والثاني وفارقه عند الثالث قلت لو جهن احد ما ان
 شرط على الخضر ترك مصاحبة علي بقدر وجود الاغراض الثالث وقد وجد فكان رضيها به
 الثاني ان اغراض موسى عليه السلام في المرة الاولى والثانية كان تورعا وصلابة في الدين ^{عقلا}
 في المرة الثالثة كان لهوى نفسه وشهوة بطنه فاعقبه هواه هو انا فان قيل قوله فارقت ان
 علة خوف الغضب فكان حقا ان يتأخر عن علة فلم يقدم عليها قلنا هو متأخر عنه لان علة تبقيها
 او علة ارادة تبقيها خوف الغضب بقول لانه الحال للخضر عليه السلام على ما فعله وفي مرة
 ابني وجدته كل سفينة تصالحه ولا بد من اضرار هذه الزيادة على قرابة الجمهور والام بعد الحرق
 فان قيل الشمس في السماء الرابعة وهي بعد كرة الارض مائة وستين مرة وقيل مائة وخمسين مرة
 وقيل مائة وعشرين مرة فليفسر شعاعها عين في الارض حتى اخبر الله نعم عنده انه وجدها تغرب في عين حمئة
 او حامية على اختلاف القرائين قلت المراد بقوله نعم وجدها اي في زعمه وظنه كما ترى راكب
 البحر اذ لم يره وغابت عنه الاطراف السواحل ان الشمس تطلع من البحر وتغرب فيه فذو القرنين
 انتهى الى آخر البينان في جهة الغرب فوجد عينها حمئة واسعة عظيمة فظن ان الشمس تغرب فيها فان
 ذوالقرنين كان نبيا وتقيها حكما على اختلاف القولين فليفسر خبري عليه هذا حتى وقع في ظن السجود
 الذي لا يقبله العقل قلت الانبياء والاولياء والحكام ليسوا معصومين عن ظن الغلط والخطا

وان كانوا محصونين عن كبار الذنوب الا ترى الى ظن موسى فيها انكره على الخضر في القضاء الثالث
وظنه انه يرى الله في الدنيا وهو من كبار الانبياء، وكذلك ليس عليه السلام على ما اخبر الله ثم عظمته
وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه وكان الواقع بخلاف ظنه الثاني ان الله تعالى
قادر على تصغير حرم الشمس وتوسيع عين الجحمة وكره الارض بحيث تتسع عين الماء، عين الشمس فلم لا يجوز
ان يكون قد وقع ذلك ولم يعلم به لقصور علمنا عن الاحاطة بذلك فان قيل قوله ثم ياد الله اقرين
انا ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا يدل على انه كان نبيا لان الله خاطبه قلت من قال ان النبي
نبى يقول هذا الخطاب كان له بواسطة النبي الموجود في زمانه كما في قوله ثم يا نبى ربنا اهبه
فان قيل كيف قال ثم هنا في حق الكفار فلا تقم لهم يوم القيمة وزناى فلا يرضى لهم ميزانا
لان الميزان انما يضب لميزان الحسنات بمقابلته السيئات الكافرا لا حسنة له ولا طاعة لقوله
وقد منا الى ما علموا من عمل فخلناه بهاء، ثم اذ قال في موضع آخر فاما من خفت موازينه فاتم
اي في سكة النار فابت لميزانا قلت اسعنى قوله فلا تقم لهم يوم القيمة وزناى لا يكون لهم عندنا قيد
ولا خطر نخستهم وحضرتهم ولو كان معناه ما ذكرتم يكون المراد بقوله ثم واما من خفت موازينه فاق
بأذية من غلبت سيئاته على حسناته من المؤمنين فانه يسكن في النار ولكن لا يجلد فيها بل بقدر ما تخشى
عنه ذنوبه فلا تاتى فيها سودج مرفرف فان قيل النداء بالصوت والصياح والى ان اداه ندا
اي صياح به فليصف بصف بكونه خفيا قلت النداء هنا الدعاء، واما اخفاه ليكون اقرب الى الله
او لئلا يلام على طلب الولد بعد الشجوة او لئلا يعاديه بنوعه ويقولوا كره ان يقوم مقامه بعد
فقال ربه الولد لذلك فان قيل كيف قال يرثى ويرث من آل يعقوب النبي لا يرث لقوله
عليه السلام نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة قلت المراد بقوله يرثى اي يرث العلم
والنبوة ويرث من آل يعقوب الملك وقيل الاخلاق فاجابه الله ثم الى وراثته العلم والنبوة
والاخلاق دون الملك المراد بقوله لا نورث المال ويؤيد به قوله ما تركناه صدقة ويعقوب هنا
ابو يوسف وقيل لابل هو اخو زكريا وقيل لابل هو اخو عمران الذي هو ابو مريم فان قيل
كيف قال يرثى ويرث من آل يعقوب فقد افعل في الاول بنفسه وفي الثاني بحرف الجر وهو وحده
قلت اورثه وورث منه فجمع بين العيتين وقيل من هنا للتبعيض لا للتعدية لان آل يعقوب لم يكونوا

سورة محمد

كلمة

كلهم انبياء ولا علماء فان قيل كيف طلب الولد بقوله فنبئ من لدنك وليا اي ولد اصالحا فلما
 بشره الله به بقوله يا زكريا انما نبئك بالآية استبعاد ذلك وتعجب منه وانكره بقوله اني يكون لي غلام
 الآية قلت لم يقبل ذلك على طريق النكار والاستبعاد بل ليجاب بما اجيب فيه واذا الموقنون ان
 ويرتفع المبطلون والافتقار ذكرها اولاد اخر كان على منهاج واحد في ان الله تعنى عن الاسباب
 الثاني انه قال ذلك تعجب فرح وسرور لا تعجب انكار استبعاد الثالث قيل انه قال ذلك استعجابا
 عن الجملة التي هي الله تعنى فيها الولد اي به في حاله الشيخوخة ام بريدته الى حاله الشباب ثم هيبة ولكن هذا
 الجواب لا ينافي ما اجيب به زكريا بعد استعجابها فان قيل كيف طلب العلامه على وجود الولد
 بعد ما بشره الله تعنى به كان عنده شك بعد بشاره الله تعنى في وجوده حتى طلب العلامه قلنا انما
 طلب العلامه على وجود المحل لبادر الى تشكره وتبجيله والسرور فان المحل لا يظهر في اول العلوق بل بعد
 مدة فاراد معرفة اول ما يوجد فجعل الله تعنى آية وجود المحل بحجره عن الكلام وهو سوى الجوارح ما به
 حرس ولا يكتم فان قيل كيف قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا وانما يتعوذ من الضا
 لان المتقى قلنا معناه ان كنت ممن يتقى الله ويخشاه فستنتهي عنى يتعوذى به منك فعنى اعوذ
 على ثمة التعوذ وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه كان في زمانها رجل اسمه تقي ولم يكن تقيا بل كان فاجرا وظننه
 اياه فتعوذت منه والقول الاول هو الذي عليه المحققون وقيل هو على المبالغة معناه اني اتعوذ
 منك ان كنت تقيا فكيف يكون جالي في الهرب منك الى الله اذ لم تكن تقيا قالوا ويطير هذا ما جاني
 نعم العبد صهيبي لو لم يخف الله لم يخف معناه انه اذا كان كمالا لم يخف الله لا يوجد منه عصيان فكيف
 يكون حاله اذا خاف الله وفي قراءة ابن رجا وابن سعد الا ان يكون تقيا فان قيل الحق ان
 على ان الوحي لم ينزل على امرته ولم يرسل جبرئيل بها برسالة الى امرته قط ولهذا قالوا اني قوله تعالى
 واوحينا الى ام موسى ان رضيت ان كان دحي الهام وقيل دحي منام فكيف قال تقى فارسلنا اليها را
 وقال انما انا رسول ربك قلنا لا نسلم ان الوحي لم ينزل على امرته قط فان مقالا قال في قوله واوحينا
 الى ام موسى ان رضيت ان كان دحيا بوسطة جبرئيل وانما المتفق عليه بين العلماء ان جبرئيل لم ينزل بوحى
 الرسالة على امرته لا بمطلق الوحي ومنها لم ينزل على مريم بوحى الرسالة بل بالبشارة بالولد ولهذا جابها
 على صورة لبشره فمثل لها بشره اسويا فان قيل ما وجه قراءة المحبور لا هيب لك والرهيب للولد هو الله تعالى

لاجبريل قلت قال ابن البارى معناه انما ان رسول بكت يقول لك ارسلت رسولى اليك لاهلك
 فيكون حكايته عن الله تعالى من قول جبريل فيكون فعل الهبة مستند الى الله تعالى لا اله الا الله تعالى ان معناه لا يكون
 سبباً في هبة الولد بواسطة النسخ في الدعاء فلا يضاف اليه بواسطة السببية فان قيل كيف قال قلت
 بعيناً ولم يقل بغيره مع انه وصف موت قلت قال ابن البارى لما كان هذا الوصف غابا على النساء
 وقلا تقول العرب جل بئى لم يخفوا به يا، التانيث اجراء مجرى حاض وعاقر وقال الازهرى لا تقول جل
 بئى بل هو مختص بالموت ولام الكلمة يقال بئى بئى وهو قول عند المبرد صهلها بئى قلت الواو با واد
 وكسرت العين اتياناً فموصو وشكرونى عدم دخول التاء، وقال ابن جنى في كتاب التمام في فعل
 ولو كانت ضو لا تعين نحو كما قيل فهو عن المكر ثم قيل هى فعيل بمعنى فاعل فى قوله ثم قريب المحسنين
 وقال الاخفش هى مثل ملحفة جديدة فجعلها بمعنى مفعول وقيل انما لم تقل بغيره مراعاة كيقية روس
 الآيات فان قيل ما كان حزن مريم وقولها يا ليتنى مت قبل هذا وكنت سائماً لفقدا لطفها
 والشرائح تسلى بالسرى والرطب بل كان يخوف ان يتهمتا اهلها بالفعل الفاحشة قلنا كان
 حزنها لمجرد الامرين وهو ما ذكرتم وجد مكانها الذى ولدت فيه فانه لم يكن فيه طعام ولا شراب
 ولما تطهره فكان اجراء النهى فى المكان اليابس الذى لم يعهد فيه ما، واخراج الرطب من الشجرة
 اليابسة دافعا لجمي الحزن امداف الجذب نظيره واما دفع حزن الهمة فمن حيث انها معجزات
 تدلان فوهل على عصمتها وبرائتها من التو، فان الله تعالى قد خصها بامور الهية خارجة عن العادة
 خارقة لها فيبين لهم ان ولادتها من غير فعل يسعد من شأنها ولا بعد في قدرة الله تعالى
 في لحظة واحدة الرطب الجمي من التخله اليابسة والمجرى الماء، بغتة في مكانها لم يعهد فيه فان قيل
 كيف امر جبريل ع اذا ارادت انسانا ان يكلمه بعد النذر بالسكوت بقوله قل فلما نزلت
 من ابشيرة الآية وذلك خلف في النذر قلنا انما امر بذلك لانه تمام نذرها فانها لم تكن
 مأمورة بنذر مطلق السكوت حتى يندرج فيه اللف عن الذكر والتسبيح والدعاء، ونحوها
 بل بنذر السكوت عن تكليم الانسانى واذ كان تمام نذرها بقولها فلن اكلم اليوم انسانا لا يكون ملكة
 للانسانى بعد تمام النذر فان قيل كيف قال تعالى من كان في المهدي صبيا وكل احد كان في المهدي صبيا
 قلنا كان مهازا نذرة وصبيا منصوب على الحال لا على انه خبر كان تقديره كيف تكلم من كان في المهدي

في حال صباه وقبل كان بمعنى وقع ووجد وصحبا منصوب على الوجه الذي تر فان قيل خطاب التكليف
 في جميع الشرائع انما يكون بعد البلوغ او بعد التمييز والقدرة على فعل المأمور به وعيسى عليه السلام كان
 رضيعا في المهدي فكيف خطب بالصلوة والزكوة ما دمت حيا قلنا تاخير الخطاب الى غاية البلوغ
 وغيره انما كان لحصيل العقل والتمييز وعيسى كان واجدا لعقل والتمييز التام في تلك الحالة فيوجه
 سخو الخطاب ان يصلها اذا قدر على ذلك ولهذا قيل انه عطي النبوة في صباه ايضا فان قيل
 الزكوة انما تجب على الغنيا، وعيسى لم ينزل فقيرا الا بمر كسادة مقامه في الارض وعلم الله تعالى
 ذلك من حاله فكيف وصاه بالزكوة قلنا المراد بالزكوة هنا تركية النفس وتطهيرها من العاصي
 لاذكوة المال فان قيل كيف جاء الاسلام في قصة يحيى منكرا وفي قصة عيسى معرفة قلنا قد قيل
 ان المنكرة والمعرف في مثل هذا سواء، لافرق بينهما في المعنى الثاني انه سبب ذكره في قصة يحيى
 مرة فلما اعيد ذكره اعيد معرفة كقولهم كما ارسلنا الى فرعون رسولا فخصي فرعون الرسول كانه قال
 ذلك السلام الموجه الى يحيى في الموطن اللطيف موجه الى فان قيل كيف يكون اللام والالف
 في السلام للعهد والاول سلام من الله تعالى على يحيى والثاني سلام من عيسى عليه السلام قلنا الفرق
 راجع الى ما بينه اسلام وموطنه لا الى كونه واردا من عند الله تعالى فان قيل ما معنى قوله وما ذكر
 في الكتاب لبراهيم وما اشبهه ومثل هذا انما يستعمل اذا كان المأمور مختارا في الذكر وعدمه كما تقول
 لصاحبك وهو كيت كذا اذكرني في الكتاب واذكر فلانا في الكتاب والتمني عليه السلام ما كان سبب
 من الزيادة والنقصان في الكتاب لوصي مثل ذلك قلنا هذا على طريق التاكيد في الامر بالابلاغ
 كما كيد الملك على رسوله باعادة بعض فضول الرسالة وتخصيصها بالامر بالابلاغ فان قيل
 الاستغفار للكافر لا يجزئ فكيف وعد ابراهيم بالاستغفار له بقوله ساسغفر لك رب قلنا معنى
 ساسئل الله لك توبة نال بها مغفرة يعني للاسلام والاستغفار للكافر بهذا الطريق جائز
 وهو ان يقال اللهم وفقه للاسلام اللهم تب عليه واهده وارشد الطريق وما اشبه ذلك
 الثاني انه وعده ذلك بناء على انه يسلم فيستغفر بعد الاسلام الثالث انه وعده ذلك
 قبل تحريم الاستغفار للكافر فان تحريم ذلك قضية شرعية انما تعرف بالسمع والعقلية فان لعقل
 لا يمنع من ذلك فان قيل الطور وهو الجبل ليس له عين ولا شئ فكيف قال تع من جانب

وظهر الايمان قلبنا فاطمنا نعم العرب بما هو معروف في استعمالهم فانهم يقولون عن من لم يقبله
 وشمالها يعنون ابي يمين استقبالها وشمالها لان القبلة لا يبدلها ليكون لها يمين وشمال هذا الاستماع
 منهم في كلامهم لعدم التمس فالمراد بالايمان هنا ما هو بين موسى من الطور لان الله جانه من قبل يمينه
 هذا المكان الايمان عند الايمان من اليمين واليمان من اليمين فهو البركة من قولهم من فلان فوجهه يمين امي كان
 مباركا عليهم فلا اشكال انه يصير معناه من جانب الطور المبارك فان قيل كيف قال ثم ووبنا
 لمن سمنا اخاه هرون بنيا وهرون كان الكبر من موسى فما معنى بانه له قلنا معناه ان الله تعالى
 انعم على موسى باجابته دعوته فيه حيث قال جعل لي وزير من ابي هرون الاله فقال سفنثه عضدك
 باختيارك فالمراد بالهبة جملته عضد الاله وناصره معيننا كذا فسره ابن عباس فان قيل كيف وصفته
 تعالى النبيين المذكورين في قوله ثم اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم الا يقول
 تعالى واذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا والمراد بايات الرحمن القرآن القرآن لم يقل
 على احد من الانبياء المذكورين ^{قلنا} ان قيل آيات الرحمن غير مخصوصة بالقران بل كل كتاب نزل الله ثم
 ففدية آياته ولو سلمنا ان المراد بالقران فيقول ان المراد بقوله ثم ومن بيننا وحبيبا محمد عليه السلام
 واهله فان قيل قوله ثم خلف من بعدهم خلف اصاحوا الصلوات واتبعوا الشهورت فموت
 بلقون غيا الامر ثابت لمن يدل على ان ترك الصلوة واصاحها كفر لانه شرط في توبته مضيقا
 الايمان قلنا قال ابن عباس رضه المراد بهؤلاء الخلق بين اليهود وتركوا الصلوة المفروضة وشروا
 واستحلوا النكاح الاخت من الاب فان قيل كيف قال ثم انه كان عدة مايتا ولم يقل آياتا قال
 انما تعدون آيات المراد بوجده هنا موجوده وهي الجنة وهي آية بايتها اولياؤه الثاني
 ان فعولا هنا بمعنى فاعل كافي قوله ثم مما يستورا اي ساترا فان قيل قوله ثم تلك الجنة التي
 نورث من عباده نامر كان تقيا وقوله ثم وجنته عرضها السموات والارض عدت للمتقين يدل من حيث
 المفهوم ان غير المتقين لا يدخلون الجنة قلنا المراد بالتقوى هنا التقوى من الشرك وكل المؤمنون
 سواء في ذلك فان قيل ما معنى نطق السموات وشقاق الارض وخروج الجبال من دعوتهم لول
 لله تعالى ومن اين يترجم هذه الكلمات في الجادات قلنا معناه ان الله تعالى يقول كذب فيس هذا
 بالسموات والارض والجبال عند وجود هذه الكلمة فخصبا على قائلها لولا على وامالي وانى لا اعلم بالعقوبة

كافال

كما قال عز وجل ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا يعني ان تزولا على مسير كمن يمشي على الارض وهم يدبر
على هذا قوله في آخر الآية انه كان عليا غفورا الثاني ان يكون استعفا بالقيح هذه الكلمة وتصوير الاثنا
في الدنيا ويدرهما لا كانه وقواعد وان مثل ذلك الاثر في المحسوسات ان تصدق هذه الاجسام العظيمة التي
هي قوام العالم ما ينفذ منه ويشق وتخر فان قيل كيف قال نعم هنا في صفة الشرك كما في التفسير
منه وتشرق الارض وتخر الجبال وهذا يدل على قوة كلمة الشرك وشدها وقال نعم في سورة ابراهيم في صفة
كلمة الشرك ومثل كلمة جبينه كشجرة خضيرة من فرق الارض بالها من قرار والماء بالكلمة الجبينه كلمة الشرك
كذا قال ابن عباس وبالشجرة الجبينه شجرة الخنظل كما قاله رسول الله صم وهذا يدل على ضعف كلمة الشرك
وتماثيها وضماها فكيف التوفيق بها قلت اوصفت كلمة الشرك في سورة ابراهيم بالضعف
بالقيح فهي في غاية الضعف وفي غاية القبح والغطاء فلان في غيرها فان قيل كيف قال نعم لانه حصايم
وعدهم عدوا والاحصاء العدة على النقلة الجوهرى او المحصر على ما نقله بعض التفسير كما سبق ذكره في سورة
ابراهيم في قوله نعم وان تعدوا نعم الله لا تحصى فان كان الاحصاء العدة فهو تكرار وان كان المحصر فذكره
مغنى عن ذكر العدة لان المحصر لا يكون الا بعد معرفة العدة قلت الاحصاء قد جاء بمعنى العلم بها ومنه قوله
نقال وحصى كل شئ عدداى علمه وكل شئ وقول الشاعر وكن للذي لم تحصى متعلما وانا الله
احصيت من فعلهم وهو المراد هنا فيضيه المعنى لقد علمهم اى علم افعالهم واوقالهم وكلما يتعلمون بهم
وصفاتهم وصددهم فلا تكرار ولا استعفا عن ذكر العدة لسوادها فان قيل كيف حكى الله نعم قوله
موسى عم لاهله عند رؤيته النار وفي سورة البقر وفي سورة القصص عبارات مختلفة وهذه القصص القبيح
الآمرة واحدة فكيف عبارة موسى فيهما قلت اعدت في سورة الاعراف في قصة موسى عم
مثل هذا والجواب المذكور في الجواب هنا فان قيل قوله فلا يصدك عنهما من الايمان بها ظاهرا
اللفظ من الايمان بالساعة عن صدق موسى عم الايمان بها المقصود هو منى موسى عليه السلام
عن الكذب بها فكيف تنزله قلت معناه كمن شذب الشكينة في الدين صليب المعجم للملاطمة في
صدك عن الايمان بها من الايمان بها وهذا القول لم اريك هنا معناه لان منى ولا تقرب من
حضر في الملا اراك في الصورتين التي متوجهة الى المسبب والمراد به التي غير السبب وهو القرب
منه لجلوس حجة فانه سبب واية وكذلك ليس موسى في الدين وسلاسة قياده بسبب لصدقه

فمنه من انما لا يكون
في سورة ابراهيم
طريق

فان قيل ما فائدة السؤال في قوله نعم ومانك بمينيك يا موسى وهو علم بما في يده جملة وصيدا
قلنا فائدة تائيدية وتخصيف ما حصل عنده من بهتة الخطاب وبلية الجلال وقت الحكم معه كما
يرى احدنا طفلا قد دخلته بهية واجلال وخوف في يده فأكتمه او غير ما فيلطفه ويلا به بقوله
ما هذا في يدك مع انه عالم به الثاني انه اراد بذلك ان يقر موسى عليه السلام ويعرف بكونها
عصا ويزداد علمه بكونها عصا رسوخا في قلبه فلا يحجم حوله شك اذا قبلها شعبانا انها كانت عصا
فعبانا بقدره انه نعم وان تتقرر في نفسه المبانيبة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب اليه فينتبه على
القدرة الباهرة ونظيره ان يريك الزراد زبرة من حديد ويقول لك ما هذه فتقول زبرة فيده
ثم يريك بعد ايام درعا سا بغير مسودة ويقول هذه هي تلك الزبرة صيرتها الى ما تراه من
عجيب الصنعة واني استرد فان قيل كيف زاد موسى على حرف الجواب وليس ذلك شئ عظيم
البلغا خصوصا في مخاطبة الملوك قلت قال ابن عباس رضي الله عنهما قال هي عصا موسى
سوا الاثنا فصيل ما تصنع بها فاجاب سباق الآية الثاني انه اما عند فائدتها وبين حاجتها
اليها خوفا من ان يؤمر بالقاءها كما امر بالقاء التعلين الثالث انه قال ذلك للتأنيب على العيش
في حلقها فان قيل قد نقل انها كانت تصني له بالليل وتذرع عنه الهموم وتثمر له اذا شتمت الثمار
ليغرسها في الارض من ساعته ويركزها فينتبع الماء من كزها فاذا رجعها نضب وكان يستقي
بها فيطول بطول البر ويقصر بقصرها فملا عدده هذه المنافع قلت كره ان يشتغل عن سوا
كلام الله تعالى بتفصيل منافعها ففضل البعض واجمل الباقي بقوله ولي فيها آرب اخرى والله اعلم
بما جملة الثاني انه ذكر المنافع التي هي الزم له وحاجته اليها استوائها كانت المنافع التي جعلها
اعجب واغرب فان قيل يذكر ان الله تعالى بعصا موسى بلعظ الحية والشعان والجان بين الشعبان والجان
تناف لان الجان الحية الصغيرة كذا قال ابن عرفة والشعان الحية العظيمة كذا نقله الازهرى عن الربيع
وقطرب قلت اراد انهما في صورة الشعبان العظيمة ونخسة الحية الصغيرة وحركتها ولهذا قال
فلما رأها تهتم كأنها جان الثاني انها كانت في اول انقلابها تنقلب حية صغيرة صفراء قبيحة
ثم تتورم وتترايد جرها حتى صار شعبانا فاريد بالجان اول حالها والشعان بالجان فان قيل
ما فائدة قوله اذا وصينا الى انك يا موسى وهذا الايمان فيه قلنا فائدة الاشارة الى انه ليس كل

المنفعة
التي هي
التي هي
التي هي

الامور مما يوحى الى النساء كالبنوة وسجواب بعضهما الثاني انه لتأكيد لقوله تم فغشاها ما غشي فكانت
 قال اذا وعينا الى امكن ايماننا الثالث انه اهم اول التفسير والتعظيم ثم بيده واوضح بقوله نعم ان اقدنيه
 الآية فان قيل كيف قدم هرون على موسى في قوله تم فالتقى السحرة سجدا قالوا اننا نرى ربك هرون
 وموسى هرون كان زيرا لموسى وتعالى قال الله تم وجعلناه احاه هرون زيرا قلت انما قدمه ليقع موسى
 مؤخر في اللفظ فيناسب الفصول اعني رؤس الآيات فان قيل كيف قال نعم لا يموت فيها
 ولا يحيى الموتى الحيوة من صفات الانسان ليعتصم ان كيف تعفان قلنا المراد لا يموت فيها
 موتا يستخرج به ولا يحيى حيوة تنفد ويستلذ بها الثاني ان المراد لا يموت فيها موتا متصلا ولا حيوة
 متصلة بل كلمات من شدة العذاب اعيد كما ليدوق العذاب كذا سبعين مرة في مقدار كل يوم
 من ايام الدنيا فان قيل الخوف والخشية واحد في اللفظ فكيف قال نعم لا تخافوا ولا تحزنوا
 قلنا معناه لا تخافوا كما هي الحاقا من فرعون لا تخشى غيري في البحر كما تقول لا تخافوا يد اولا
 عمر اول وقت ولا عمر واصل وكان اوخر ولكن اذا اعدت ليعمل كان الكد واما في الآية فلما لم يكن في
 الخشية مذكورا ذكر الفعل ثانيا ليكون بلا عليه وخولف بين اللفظين رعاية للبلادة وقيل معناه لا تخافوا
 دركا على نفسك لا تخشى دركا على قومك في الاول عند حسن فان قيل قوله تم وضل فرعون قوله
 مفر عن قوله تم وما هي مفيد فرق فائدة فكيف ذكر معه قلنا معناه ما هدم بعد ما ضلهم فان
 المضل قد يهدى بعد ضلاله الثاني ان معناه وضل فرعون قوله وما يهدى نفسه الثالث ان معناه
 وضل فرعون قوله وما يهدى طريقا في البحر الرابع ان قوله وما يهدى تهكم به في قوله لقومه وما
 الاسبيل الرشد فان قيل كيف قال تم يا بني اسرائيل قد بينا لكم من عندكم وواعدناكم من جانب
 الطور الايمن اضافة المواعدة اليهم والمواعدة انما كانت لموسى عم واعدناهم من جانب الطور الايمن
 لا يات في التوراة قلنا المواعدة وان كانت لموسى عم ولكنها لما كانت لانزال الكتاب بسبب نبي
 وفي بيان شريعته وحكامهم وصلاح معاشهم ومعاديم ضيفت المواعدة اليهم بهذه الملابسة
 فان قيل قوله تم وما جعلناك عن قومك يا موسى سوا من سبب العجدة فان موسى عم لما اعدته
 انزال التوراة عليه في جانب الطور الايمن و اراد الخروج الى معاد ربه بخار من قومه سبعين رجلا
 يصحبونه الى ذلك المكان ثم تسبهم سوا الى ربه و امرهم بما قرء فوعت على ذلك فكان الجواب المطاب

ان يقول طلب زيادة رضاك والشوق الى لقاءك وتجزعك فكيف قدم ما لا يطابق السؤال
وهو قوله هم اولاً على اثرى قلنا ما واجهه به ربه تضمن شينين انكار العبد في نفسها والسؤال
عن سببها فبما موسى ابا لا عذر عما انكره عليه بان لم يوجد منه الا تقدم سير العبد في العادة
كما تقدم المتقدم جماعة واتباعهم عقب العبد بجواب السؤال عن سبب فان قيل ليس
اعنه للغة قالوا العوج بالكسر في المعاني وبالفتح في الايمان ولهذا قال تغلب وتقول في الامر
والدين عوج وفي العصا ونحوها عوج والجمال والارض عين فكيف صح فيها المكسور في قوله تعالى
لا ترى فيها عوجا ولا ايمانا قلنا قال ابن السكيت كما كان مما ينصب كالخياط والحدود في
عوج بالفتح والعوج بالكسر ما كان في ارض او دين او معاش فعلى هذا الاشكال الثاني انذار
بفتى الاعوجاج الذي يدرك بالقياس الهندسي ولا يدرك بحاسته لمبصر وذلك اعوجاج الاحق
بالمعاني فذلك قال فيه عوج بالكسر وما يوضح هذا انك لو سويت قطعة ارض غاية التسوية
بمقتضى نظر العين بموقف جماعة من البصراء واقفتم على انه لم يبق فيها اعوجاج قط ثم امرت
المهندس ان تقبها بالمقاييس الهندسية لوجد فيها عوجا في غير موضع ولكنه عوج لا يدرك
بحاسته لمبصر ففتى انه نعم ذلك العوج الذي لطف ودق عن الادراك وكان لدقته وخفائه لم يتحاشا
بالمعاني فان قيل ان الله نعم اخيرا ان آدم عليه السلام نسي عهد الله نعم ووصيته واكل من الشجرة
بقوله نعم ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنتى واذا كان فعل ذلك ناسيا فكيف وصفه بالبعثان
والضلال لقوله نعم وعصى آدم ربه فغوى وعاقبه عليه باعظم انواع العقوبة وهو الافراج من الجنة
قلنا النسيان هنا بمعنى الزك كما في قوله نعم انا نسيناكم اي تركناكم في العذاب وقوله نعم نسوا
ففسهم فغناه انه ترك عهد الله ووصيته وكيف يكون من النسيان الذي هو ضد الذكر وقد
جرى بينه وبين ابيس عليه اللغة من المناظرة والمجادة في اكل الشجرة فضول كثيرة منها قوله نعم ما نسيك
ربك عما تلما الشجرة الآية فكيف يعق مع هذا نسيان فان قيل كيف قال نعم فلا يخرجكما من الجنة
فتسقى ولم يقل فتسقىا والخطاب لآدم وحوا عليها السلام قلنا لوجه احدهما ان الرجل هو
قيم اهل واميرهم فسقاه يتضمن شقاؤهم كما ان سعاده تتضمن سعادتهم فاختصر الكلام باسناد
الشقاوة اليد ومنها لما كان يتضمن له الثاني انه انما اسنده اليه دونها للمحافظة على الفاصلة

في قوله تغلبت اليك

الثالث انه اراد بالتشفا، في طلب القوة واصلاح العاش وذلك وظيفة الرجل دون المرأة قال
سعيد بن جبلة بسط الى آدم ثورا حمر فكان يجرب بمسح العرق عن جبينه فذلك شفاؤه فان قيل ان
ان يقال كان آدم حاسبا فاوبا اخذ من قدامه وعصى آدم ربه فغوى قلنا يجوز ان يقال عصى آدم
كما قالتم ولا يجوز ان يقال كان آدم حاسبا لانه لا يلزم من جواز اطلاق لفعل جواز اطلاق اسم
الفاعل الا ترى انه يجوز ان يقال تبارك الله ولا يجوز ان يقال تبارك ولا يجوز ان يقال تبارك على آدم
ولا يجوز ان يقال الله تبارك ونظارة كثيرة فان قيل اسما، الله تع، وصفاته وتوقيفها لا يدخل القياس
فيها ولهذا يقال الله عالم ولا يقال علامته وان كان بين اللفظ والبلغ في الدلالة على معنى لاسم فاما اسما،
وصفاتهم قياسية فلم لا يجري فيها على القياس المطرد قلت ابدأ القياس بسين مطرد في كلام الله
ايضا الا ترى انهم قالوا اذره وودعه بمعنى تركه وفلان يزوي يدع ولم يقولوا اسنما وذر ولا اذرو ولا
ولا اودع فاستعملوا اسنما الامر والمضارع فقط والفاعل ان يقولوا انما في كلام الله وادرك
لاجل القياس المطرد بل يجري على مقتضى القياس فان قيل كيف قالتم ومن اعرض عن ذكرى
عن مخطئ او عن القرآن فلم يؤمن به ولم يتبعه فان لم يتبعه فان لم يتبعه فان لم يتبعه فان لم يتبعه
المعرضين عن الايمان والقرآن في خصيتيه وارعدنا قلنا قال ابن عباس المراد بالخصيتك
الجوة في الخصية وان كان في رضاء ونعمه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انها عذاب القبر الثاني ان المراد بها
عيشة جهنم في الاخرة الثالث ان المراد بها عيشة مع الموحدين في الدنيا وسببها وبنو
الايتى في مقابلة قوله تعالى في سورة النحل من عمل صالح ما نذكر وانبي و هو ممن فليخيه في جنة طيبة فكل
ما ذكرنا في تفسير الجوة لطفية اراذني المعيشة لخصيتك فان قيل اي كلمة هي الكلمة التي سبقت
من الله تع فكانت مانعة تعذير هذه الامة في الدنيا عذاب الاستبصال حتى قال الله تع ولولا كلمة
سبقت من ربك لكان لزاما قلنا قبل هي قوله تع سبقت رحمتي غضبي وبري وعلم انه لا اختصاص
لهذه الكلمة بهذه الامة وقيل هي قوله تع للنبي وما كان الله ليخذلهم وانت فهم وقيل في قوله تعالى
وما رسلك الا رحمة للعالمين يعني عالمي امته تاخير العذاب عنهم وفي الآية تقديم وتأخير تعذيرهم ولولا
كلمة سبقت من ربك لكان لزاما قلنا قلنا قلنا قلنا قلنا قلنا قلنا قلنا قلنا قلنا قلنا قلنا قلنا قلنا قلنا
لزاما اي لزاما لهم كالمزم الاحم التي قبلهم فان قيل اصحاب الصراط السوي هم الهدى ومن احد فما فائدة

منه
سورة

التكرار في قوله فتعلمون من صحاب الصراط السوي من امتهى قلنا المراد باصحاب الصراط السوي
 الساكنون الصراط المستقيم السابرون عليه والمراد بالمهتدين الوصولون المنزل قبل اصحاب الصراط
 السوي هم الذين هم ما زالوا على الصراط المستقيم والمهتدون هم الذين لم يكونوا على الصراط المستقيم
 ثم صاروا عليه وقيل المراد باصحاب السوي اهل دين الحق في الدنيا والمراد من امتهى المهتدون
 الى طريق الجنة في اقصى ما كانه قال فتعلمون من الحق في الدنيا والفايزين الآخرة سورة الاحقاب
 فان قيل كيف قالتم اقرب للناس حسابهم وصفه بالقرب قد مضى من وقت هذا الاخبار الكثر
 من ستمائة عام ولم يوجد وقت الحساب بعد قلنا مغناه قريب عن الله وان كان بعيدا عند الناس
 كما قالتم انهم يرون بعيدا ونزبه قريبا وقالتم يستعملونك بالعذاب ان يوما عند ربك كالسنة
 مما تعدون الثاني ان مغناه قريب ياتيه الى الماضي من الزمان كما قالتم ان مثل ما بقي من الدنيا
 في جنب الماضي كمثل خط في ثوب الثالث ان المراد به قرب حساب كل واحد في قبره اذا مات ويؤيد
 قوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته الرابع ان كل آت قريب وان طالت اوقات استقباله
 وترقره وانما البعيد الذي وجدوا تعرض لهذا القول الناس اذا سافروا من بلد الى بلد بعد ما لو لم يمت
 البلدة الاولى والبلدة الثاني اقرب وان كان بعد ساعة فان قيل كيف قالتم وما ياتهم من ذكر
 من بهم محدث والذكر الا في من اية نعم هو القرآن هو قد يم لا محدث قلنا المراد بالمحدث انما
 الثاني ان المراد به ذكر يكون غير القرآن من هو حفظ الرسول عليه السلام وغيره ونسبته الى الله
 نعم لان هو حفظ كل وعظ بالهامه وهداية الثالث ان المراد بالذكر المذكور هو الرسول ص
 ويؤيدوه قوله نعم في سياق الاية بل هذا الاية مشكك وعلى هذا يكون قوله نعم الا استمعوا لي الا استمعوا
 ذكره او مواعظته فان قيل التجوى لسارة فامعني قوله نعم واسره التجوى قلنا معناه لغوا
 في خفاء لسارة بحيث لم يعط احد لتساخيمهم وسارتهم تفضيلا ولا اجمالا فان الانسان قد يرى
 اثنين يتساران فيعلم من حيث الاجمال انهما يتساران ان لم يعلم تفصيل ما يتساران به وقد يتساران
 في مكان لا يراه احد فان قيل كيف قال نعم لشركي كقوله فاسئلوا اهل الذكر يعني فاسئلوا اهل
 الكتاب عن نبي من الرسل بل كانوا بشرة ام ملائكة مع ان المشركين قالوا الرن نؤمن بهذا القرآن لا بالذي
 بين يديه قلنا هم وان لم يؤمنوا بالكتاب بل الكتاب ولكن نقل المتواتر من اهل الكتاب في القضية

العقده

العقلية بعيد العلم لمن يؤمن بآياتهم وللمن لا يؤمن به فان قيل كيف قالتم ولا يستحسنون
والاستحسان بالغة في الحسود وهو الاعجاب فكان الالبع في وصفهم ان ينفي عنهم دني الحسود ومطلقه
لا انصاه قلنا انما ذكر الاستحسان اشارة الى ان بايم فيمن التسبيح الدائم والعبادة المتصلة
يوجب غاية الحسود وانصاه فان قيل قوله في وصف الملائكة بل عبادة لم يكون الى قوله مشفقون
يدل على انهم لا يعصون الله تعالى كما جاء هذا مصرحاً في قوله لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون
فاذا كانوا لا يعصون الله فلم يخافون حتى قالتم وهم من خشية مشفقون قلنا لما رواه اما جري عن
الابليس وعلى سره وتواروت من بعضنا والقدر خافوا من مثل ذلك الثاني ان زيادة معرفتهم
بالله تهم وقربهم في محل كرامته توجب مزيد خوفهم ولهذا قال اهل التحقيق من كان بالله عرف كان من الله
اخوف ومن كان الى الله اقرب كان من الله اربيب قال بعضهم يا عجبا من مطيع آمن ومن عاصى لعنت
فان قيل كيف قالتم اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وهم لهم
ذلك قلنا معناه ولم يعلموا ذلك باجرام من قبلهم او بورود في القرآن الذي هو معجز في نفسه
نظيره قوله للنبي ص الم تر ان الله استخرج له من في السموات ومن في الارض قوله الم تر ان الله
يرزقهم سبحا بالآية ونظائر كثيرة فان قيل كيف قالتم جعلنا من الماء كل شئ حي مع ان الملائكة
اجساماً وليسوا مخلوقين من الماء بل من النور والنار كما قالتم وخلق الجن من نار
من نار وكذا آدم مخلوق من تراب واصباح مخلوقة من الحجر قلنا المراد به البعض وهو الجن كما
في قوله وادب من كل شئ وقوله وجاهنم الموج من كل مكان ونظائر كثيرة الثاني ان
الكل مخلوق من الماء ولكن البعض بوسطه والبعض بعزوه وسطه ولهذا قيل انه تم خلق الملائكة من روح
خلقها من الماء وخلق الجن من نار خلقها من الماء وخلق آدم من تراب خلقه من الماء فان قيل كيف قال
تعالى ولا يستحلون بعد قوله خلق الانسان من عجين وكانت تحلقت بالاباط قلنا هذا كما كرر في
الشهوة وامره ان يعلمها لانه اعطاه القدرة التي يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة فان قيل
كيف قالتم ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما يندرون مع ان الصم لا يسمعون الدعاء اذا ما يبشرون
ايضا قلنا الام في الصم اشارة الى المنذرين سابق ذكرهم بقوله قل انما انذركم بالوحي فاني
لام العمد الامم من فان قيل كيف قال ابراهيم بل فعله كبيرهم هذا حال كسر الصم على الصم

الكبير وكان ابراهيم هو الكاسر لها قلنا فانه على طريق الاستهزاء والتهكم بهم لا على طريق المحبة
 الثاني انه لما كان الحال له على كسر اعني اظنه من ربه ما مصفوفة فزنية للعبادة بمجلة مستحقة وكان
 اعني اظنه من كبر اعظم لم يعظمهم له اسند لفضل اليه كما سيد الى سلبه والى الحال عليه الثالث انه سنده
 اليه حلقا بشرط منف لا مطلقا تقديره فعله كبريم هذا ان كانوا ينطقون فانهم فان قيل كيف
 صح مخاطبة الناس بقوله نعم يا نازكوني برؤوسا سلاما على ابراهيم والخطاب انما يكون مع من يعقل قلنا
 خطاب التحويل والتكوين لا يتحقق بمن يعقل قال الله نعم يا حيال اذني معه وقال تعالى فقال لها وللأرض
 انبسطوا فاعداك با وقال تعالى يا ارض املئي بالعتق واليسا، قلعي فانه قيل كيف وصف الله تعالى
 الانبياء بكونهم من الصالحين بقوله نعم يا محمد وادريس ذوالفضل الآية مع ان اكثر المؤمنين صالحون
 خصوصاً في الزمان الاول قلنا سمعناه انهم من الصالحين بلاد قال في الرحمة التي اراد بها النسبة
 على ما فرقة مقال اول الجملة على ما فرقة ابن عباس رضي الله عنه ويؤيده ذلك قول سليمان عليه السلام واد
 برحمتك في عبادة الصالحين اي الصالحين للعمل المرضي الذي سبب سؤاله فان قيل كيف قال تعالى
 هذا التي احصنت فرجها ففتحنا فيها من روحنا وقال في سورة التحريم ومريم ابنت عمران التي احصنت
 فرجها ففتحنا فيمن روحنا قلنا حيث انشأ راد النسخ في ذاتها وان هذا النسخ من الفرج الذي هو
 مخرج الولد اريد بهما على اختلاف القولين لانه فرقة وكل فرقة بين شيئين سمي فرجاً في اللغة وهذا
 في انشاء عليها لانها اذا منعت جودت كحماها كما كانت لنفسها المنع وحيث ذكرنا في قوله
 تعالى وحرام على فرقة اهلنا بانهم لا يرجعون بل على انهم يجب ان يرجعوا لان كل ما حرم ان لا يوجد
 ان يوجد فكيف معنى الآية قلنا معناه ووجه على اهل القرية غرنا على اهلنا كما اوردنا اهلنا
 انهم لا يرجعون عن الكفر الى الايمان وانهم لا يرجعون بعد اهلنا كما اوردنا اهلنا كما اوردنا اهلنا
 قاله ابن عباس رضي الله عنه ويؤيده قول الشاعر فان حراما لا اري الدهر ياكيا با على شجرة الالكيت على عود وقول
 لفظ الحرام على ظاهره ولا زائدة والمعنى باسحق ذكره والمحرم هنا بمعنى المنع كما في قوله نعم وحرمتا عليه
 المراضع من قبل وقوله ان الله حرمتها على الكافرين فانه قيل كيف قال نعم هنا ان الذين سبقت
 لهم من الحسن اولئك عندهم بعدون وقال نعم في موضع آخر وان سلكم الا اوردوا واوردها يكون قريبا
 منها لا بعيدا قلنا سمعناه بعدون عن الهماء وهذا مع كونهم واوردها او معناه بعدون عنها

طرح المخرج والفرج والفرج المخرج

بعد ورودها بالانجاء المذكور بعد الورد وفلان في بينها فان قيل كيف قالتم وما ارسلناك الا رحمة
 للعالمين مع ان النبي صلى الله عليه وآله لم يكن رحمة للكافرين الذين ماتوا على كفرهم بل نعمته لانه لو ارسلنا
 اليهم ما عذبوا بكفرهم لقوله تم وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا قلنا كان رحمة للكافرين ايضا من حيث
 ان عذاب الاستيعاب اخر عنهم بسببه الثاني انه كان رحمة من حيث انه جاء بما يسعدهم ان يتبعوه ومن
 لم يتبعه فهو الذي قصر في حق نفسه وسبغ نصيبه من الرحمة وشدة صلى الله عليه وآله مثل عن صديقه فخرنا
 الله تعالى فسقى ناس زرعهم ومواسمهم منها فافطروا وفرط ناس في السقي منها فضيقوا فاعلموا في نفسها
 نعمته من الله للفرحين ورحمة وان قصر البعض وفرطوا الثالث ان المراد بالرحمة الرحيم وهو عليه السلام
 كان رحما للفرحين الا ترى انهم لما شجوه يوم احد وكسروا رابعية حتى خرجت منها عليه فلما قالتم
 اهد قومي فانهم لا يعلمون فان قيل كيف قال سوا وان ادري اقرىب ام بعيدا وتعدون مع جناب
 تعالى اياهم بقرب الساعة لعزله تعالى اتي امر الله وقوله تم اقربت الساعة ونحوها قلنا سغاه ما ادري
 ان العذاب الذي وعدته وتهدده ونهزىل بك عما جلا او اجلا وليس المراد به قيام الساعة ويرد على هذا
 الجواب انه قريب على كل تقدير لانه ان كان قبل قيام الساعة فظاهر وان كان بعد قيامها فهو كما ان المتصلين بها
 لسعة زمن الحساب فيكون قريبا ايضا فان قيل اذ كان المؤمنون يعتقدون ان الله تعال لا يحكم الا بالحق
 فما فائدة الامر والاجراء المتعلق بقوله تم رب احكم بالحق قلنا ليس المراد بالحق ما هو يقضي اليه
 بل المراد به ما وعد الله تعال اياه من نصر المؤمنين فخذلان الكافرين وعده لا يكون الا حقا فكانه قال
 لنا وعدك وانجزه ونظيره قوله تم ربنا افتح لنا بيننا وبين قوما بالحق الثاني انه تالكيد في التصريح بالصفة
 من المبالغة والكانت لازمة للفعل ونظيره في عكسه من صفة الدم قوله تم ولتقتلون الانبياء بغير حق
 الحج فان قيل قوله تم انزل الله اسم عظيم يدل على ان المعدوم شيء قلنا لا نسلم وسينده ان
 المراد انها اذا وجدت كانت شيئا لانها شئ الان في يديها قوله تم عظيم مع ان المعدوم لا يوصف
 بالعظم فان قيل كيف قال تم اولا يوم ترونها بلغظ الحج ثم افردهم فقال ترونها قلنا لان
 الروية اولا علققت بالزلزلة فحجج الناس كلهم راين لها وعلققت آخر لكون الناس على هيئة الشكر فلما
 ان يجعل كل واحد منهم راينا لسائرهم فامر قسدا كيف قال تم في حق النضرين الحارث ومن الناس من
 سجدوا في الله ان قال النضر عن سبيل الله فكيف علق جد الية وما كان ايضا ممتد يا حتى اذا جادل

سورة الحج

وهو ما كان يرضى به
 الضلال عن سبيل الله

رد المحتار على الدر المنثور ج ١٠ ص ١٣٨

بالجدال من الهدى الى الضلال قلنا هذه لام العاقبة ولصيرورة وقد سبق ذكرها غير مرة ولما كان الهدى
 معرضا له واعرض عنه وقبل على الجدل بالباطل جعل كالمخرج من الهدى الى الضلال فان قيل الضر والنفع
 مستفيضان عن الاصنام ثبتا لما في الآيتين فكيف التوفيق بينهما قلنا معناه يعبدون من دون الله
 ما لا يضره بنفسه ان لم يعبدوه ولا ينفعه بنفسه ان عبده ثم قال نعم يعبدون بضره الله بسبب عبادة وانما
 اضاف الضر اليه ليعبر به في سببه فان قيل ولما قرب من نفعه بنا على ان في عبادة الاصنام نفعنا
 وان كان فيها ضر قلنا معناه اقرب من النفع المنسوب اليه في نعمهم وهو محتمل وادبهم انما ينفع لهم
 فان قيل كيف قال نعم اذن للذين يعاقبون بانهم ظلموا اي بسبب كونهم مظلومين ولم يمتدحوا بالشيء
 الذي اذن لهم قلنا تصديره اذن للذين يعاقبون في الضلال وانما حذف له لانه يعاقبون عليه
 ولله الاموال ايضا فان كفاركم كانوا يؤذون المؤمنين بالوجع الاذي وهم يستأذنون النبي في قتالهم
 فيقول لم يؤذن لي في ذلك حتى اباجر الى المدينة فقلت هذه الآية وهي اول آية نزلت في الاذن
 في الضلال ففسحت سبعين آية ما هي عن الضلال كذا قال ابن عباس فكان المأذون فيه ظاهر الكون متوقفا
 منظر فان قيل كيف قال نعم اذن للذين يعاقبون مع انهم كانوا يعاقبون قبل نزول هذه الآية
 قلنا معناه اذن للذين يريدون ان يعاقبوا اسماءهم معاقبتين مجازا باعتبار ان يكونوا في الكفاية
 وقرى يعاقبون بفتح التاء ولا اشكال على تلك القراءة فان قيل كيف صح الاستثناء في قوله تعالى
 الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله قلنا هو ربنا منقطع تصديره ولكن
 اخرجوا بقولهم ربنا الله الثاني انه بمنزلة قول الشاعر ولا عيب فيهم عيران هو قوم بنو قريظة
 من قريظة الكتاب تصديره ان كان فيهم عيب فبماذا وبذا ليس بعيب فلا يكون فيهم عيب فان قيل
 اي ممة على المؤمنين في حفظ الصوامع والبيع عن الهدم حتى امن عليهم بذلك في قوله نعم ولو لا
 دفع الله الناس بعضهم ببعض الآية قلنا المنة في ذلك ان الصوامع والبيع والكنايس في حرم المسلمين
 وحرماتهم وحفظهم لان الهادمة للمسلمين الثاني ان المراد به الهدمت صوامع وبيع في زمن
 وحيوات اي كفايس في زمن موسى ومسا جد في زمن نبي ص فالامتنان على اهل الاديان الثلاثة
 لاهل المؤمنين فان قيل كيف قال نعم وكذب موسى ولم يقبل وقوم موسى كما قال نعم فاقبله قلنا
 لان موسى عليه السلام ما كذبه قوم بنو اسرائيل وانما كذبه غير قومهم وهم القبط الثاني ان يكون

التكبير والابهايم للتفخيم والتعظيم كانه قال تم بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم وكذب موسى ايضا مع وقوع
 آياته وعظم معجزة فاطلكت بعينه فان قيل ما فائدة قوله تم تعني القلوب التي في الصدور قلنا
 هو تأكيد كما في قوله تم واطاير لطير بحاجبه وقوله تم يقولون بالسنتهم وما اشبه ذلك الثاني
 ان القلب يستعمل بمعنى العقل ومنه قوله تم ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب في احد القولين فكما
 التيقيد مقيدا على قول من يزعم ان العقل في الراس فان قيل المغفرة انما يكون لمن عمل الصالحات
 والحسنات فكيف قال تم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة قلنا المراد بالعمل الصالح
 بما الاخلاص في الايمان قال الكلبي كل موضع جاء في القرآن ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 فالمراد به الاخلاص في الايمان فالتدبير المعنى فالذين آمنوا عن اخلاص يعفون سيئاتهم فان قيل ما الفرق
 بين الرسول والنبى مع ان كليهما مرسل بدليل قوله تم وما ارسلناك من قبلك من رسول ولا نبى
 قلنا الفرق بينهما ان الرسول من الانبياء عليهم السلام من جميع له بين المعجزة وانزال الكتاب عليه
 والنبى فقط من لم ينزل عليه كتاب وانما امران يدعوا امتدادا لشرعية من قبله وقيل الرسول من كان
 له معجزة من الانبياء والنبى من لم يكن له معجزة وفي هذا النظر وقيل الرسول من كان مبعوثا الى
 والنبى فقط من لم يكن مبعوثا الى احد مع كونه نبيا والحوادث عن الآية على هذا القول ان فيه اضرارا
 وما ارسلنا من رسول ولا نبيا من نبى او لا كان من نبى ونظيره قول الشاعر ورايت زوجك في
 متقلدا سيفا ورحماى ومتقلدا سيفا وحامل رحاى او متقلدا رحما فانه قيل ان المشل المضروب
 في قوله ما ايها الناس ضرب مثل المذكور بعده وهو قوله ان الذين يدعون من دون الله الى
 ليس بمنزل الكلام بل متقلدا سيفا قلنا الصفة او القصة الغريبة او المستحسنة تسمى مثلا ومنه قوله
 مثلهم كمثل الذي استوقد نارانا المعنى بنيت صنفة وهي حجر الصخر عن خلق الذباب استنفاذا ما يسلبه
 وقيل هو إشارة الى قوله مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت وانما ابيه هنا
 لانهم كانوا لا يصيغون سماع القرآن لهذا قالوا لا نسمع هذا القرآن الغوا فيه وكانوا يجيئون
 الامثال فذكر لفظ المشل استدرجاهم الى سماع القرآن والاصفا اليه فان قيل كيف قال وابل
 عليكم في الدين من حرج مع ان قطع اليد التي تساوى خمسة آلاف درهم بسبب عشرة دراهم
 حرج في الدين وكذا رجم المحسن بسبب الوطى مرة واحدة ووجوب صوم شهرين متتابعين بسبب افظا

آيات الامن مع

ان من كان معجزة كبريت
 روى حسرة

يوم واحد والمخاطبة بالنفس والمال في الحج والعز وكل ذلك حرج بين قلنا المراد بالدين كلمة
 التوحيد فإنا نكفر بشرك سبعين سنة ولا يتوقف تأخيرها على الايمان والاخلاص سبعين سنة ولا على ان
 الايمان بها في بيت الله في ارضه وفي زمان معين وقيل المراد بان كل ما يقع فيه الانسان من الذنوب
 والمعاصي يجدر به محرجا في الشرح بتوبة او كفارة او خسة وقيل المراد بفتح باب التوبة للذين وفتح
 باب الرخص للعذر وشرح لكفارات الاروش والديات وقيل المراد بفتح الحرج الذي كان
 على بني اسرائيل من الاله والتشديد فان قيل كيف قال الله اسلموا اسمي واسموا باسمي اسلموا
 قلنا هو ابو رسول الله فكان بالامة لان الله الرسول بمنزلة اولاده من جهة العطف والشفقة هذا
 المكان الخطاب لعامة المسلمين والكل للعرب خاصة فاريد ابو العرب قاطبة فان قيل سماها اسرا
 المسلمين من قبل حتى قال الله هو سماكم المسلمين من قبل قلنا وقت دعائه عندنا بكعبة حيث قال
 ربنا وجدنا مسلمين لك من ذريتنا امة مسلمة لك فكل من اسلم من هذه الامة فهو بكعبة دعوة اسرا
 وهذا السؤال سئل عن في المنام وفتيت بهذا الجواب في المنام الهام من الله سورة المؤمنين
 فان قيل كيف قال الذين لم يؤمنوا بالقرآن الا على اذونهم وحفظ الفرج انما يعبدون من لا يعلم
 يقال فلان يحفظ فربما عن الحرام ولا يعال على الحرام قلنا على بنا بمعنى عن كافي قول الشاعر واذ
 على بن زيد لعمر الله محبني رضا به الثاني انه متعلق بمجذوف بضمه فلا يرسلنا الا على اذونهم
 فان قيل كيف قال او ما ملكت ايمانهم ولم يقل او من ملكت ايمانهم مع ان المراد من يعقل قلنا لانه
 اراد من نفس العفلا يا مجرى مجرى غير عفلا وهم الائمة فان قيل قوله ثم انكم بعد ذلك لم تتوبوا
 ثم انكم يوم القيمة تتعجبون كيف خص الاخبار عن الموت الذي لم ينكره الكفار بلام التاكيد دون الاخبار عن العيش
 الذي انكره والظاهر يقتضي عكس ذلك قلنا لما كان لعطف يقتضي الاشارة في الحكم استغنى عن
 لفظ الام الموجبة لزيادة التاكيد فانها نامة معنى قضية للعطف لا يلزم على هذا عدم عاودة ان الائمة
 لاصل التاكيد وهو اقوى الحاجة اليه اس فان قيل كيف قال وشجرة تخرج من طور سيناء والمراد بها
 شجرة الزيتون هي تخرج من الجبل الذي سمي طور سيناء ومن غيره قلنا ان اصل شجرة الزيتون من طور سيناء
 ثم نقلت الى سائر المواضع وقيل انما صيغت لذلك الجبل لان خروجها فيها اكثر من خروجها في غيره
 من المواضع فان قيل قوله انهم يقولون بجنة خبز عفاركة فكيف قال بل جنتهم التي بالجنة والجنة

منه
سورة المؤمن

والجنة

والمراد بالحق كارهون ولم يصلوهم مع ان كلهم كانوا للتوحيد كارهين بدليل قولهم ام يقولون بجهنم قلنا كان فيهم
من ترك الايمان برأفة و استنكا فاسم توبخ قوله لئلا يعجزوا ترك من آية لا كراهة للحق كما جلي عن سيطاب
وعينه فان قيل كيف جمع فقال ربك جعون لم يصل ارحمني والمخاطب واحد وهو الله قلنا هو
جمع للتعظيم والتعظيم لغة لقم انما نحن نجي الموتى وشبابه فان قيل كيف قال فلما انساب منهم يوسف
ولا يسمون وقال في موضع اخر وقبل بعضهم على بعض يسمون قلنا يوم القيمة مقدار حسرة ان
سنة فيدها احوال مختلفة ففي بعضها يسمون في بعضها لا يسمون شدة الهول والفرغ سوق
التعظيم فان قيل كيف قدم المنة في آية قد الزنا و قدم الرجل في آية قد السرقة قلنا لان الزنا
انما يتولد من شهوة الواقع وشهوة المنة اقوى واكثر السرقة انما يتولد من الجسارة والجرأة والقوة
وذلك في الرجل اكثر فاقبل فلف قدم الرجل في قوله الراني لا ينكح الا زانية ومثله والزانية لا
الازان او شرك قلنا لان الآية الاولى سبقت لعقوبتها على ما جابها والمرءة هي الحسن في تلك الجباة
لما ذكرنا والآية الثانية سبقت لذكر النكاح والرجل هو الحسن فيه فالانه هو الراني والمخاطب والرجل
بالطلب بخلاف الزنا فان الامر فيه بالعكس غالبا فان قيل كيف قال الراني لا ينكح الا زانية او
اي لا يزوج والمرأة لا ينكحها الا زان او شرك ونحو بنى الراني ينكح عفيفة ومسلمة والزانية ينكحها
والمسلم قلنا قال عكرمة نزلت هذه الآية في بغايا موسرات كن بكلمة وكانت بيوتهن تسمى في الجباة
الموجبة وكان لا يدخل عليهم الا زان من اهل القبلة او شرك من اهل الاوثان فاجماعهم فقرا
المهاجرين ان ينكحهن فنزلت هذه الآية زجرهم عن ذلك فان قيل ما فائدة دخول من في
البصر دون حفظ الفرج في قوله قل للمؤمنين يقضوا من لباصارهم ويحفظوا فروجهم قلنا فائدة
الدلالة على ان امر النظر اوسع من امر الفرج ولهذا محل النظر في ذوات الارحام والاماء المستعصبات
الى عدة من محضهن ولا يملك شئ من فروجهن فان قيل لاي طرفة ترك امرته ذكر الاعمام
والاخوان في قوله ولم يلبسوا زينة تعني الرأفة الخفيفة الالبوة لهن الآية وهم من المحارم وكلهم حكم
من سبثنى في الآية قلنا اسئل الشعبي عن ذلك فقال لئلا يصفها الله عند ابنه وهو ليس محرم لها
وكذلك الخال ففضي الى العنتة والمعنى فيه ان كل من سبثنى يشرك هو وابنه في المحرمية الا ان
والحال هذا من الدلالات البهنية على وجوب الاحتياط في سترهن وتعالن ان يقول هذه لفظة

نظير الافاصول بالآية فالحال ان لا يفتوا

سورة النقا

محملة في آباء بعولتهن لاحتمال ان يذكرها ابو الجبل عند انه لا خرو ليس يحرم لها و ابو الجبل ايضا
على قولهم ان كل من سئى بترك هو و منه في المحرمية فان قيل كيف قال ولا تكلموا فنيا تكلم على
ان اردن تحصنا مع ان كراهة الزنا حرام في كل حال قلنا لان سبب قول الآية ان اهل الجاهلية
كانوا يكلمون اناهم على الزنا مع رادتهن التحصن فورد النهى على صدقة السبب وان لم يكن شرط فيه التنا
ان الله لم يشرط ارادة التحصن لان الكراهة لا يتصور الا عند ارادة التحصن لان الامة اذا لم ترد
التحصن فانها تزن بالطبع لان ارادتهن الحجاج ستمرة في جميع الاحوال طبعيا ولا يراد من احد الطرفين
الثالث ان ان محسنى اذا كان في قوله نعم و ذروا ما بقى من الروا ان كنتم مؤمنين قوله و انتم
الاعلون ان كنتم مؤمنين الرابع ان في الكلام تقدما و تاخيرا تقديره و انكحوا الامام منكم و الصبا
من عبادكم و اما ان اردن تحصنا و سقى قوله ولا تكلموا فنيا تكلم على البغاه مطلقا غير معلق فان قيل
كيف مثل الله نعم نوره اي معرفته و بداه في قلب المؤمنين نور الصباح في قوله نعم مثل نوره المشكوة
فيها مصباح و لم يمثله نور الشمس مع ان نورها اتم و اكل قلنا المقصود من النور في القلب و القلب
في الصدر و الصدر في البدن كالمصباح و هو النور في العقيدة و الفقه في الزجاجة و الزجاج في ال
التي لا منفذ لها و هذا التمثيل لا يستقيم الا فيما ذكرنا الثاني ان نور المعرفة له يتوقف على حتمها
كالمعرفة الفهم و العقل و العظمة و شرح القلب و غير ذلك من الخصال الحميدة كما ان نور المشكوة يتوقف
على جماع العقيد و الزيت و الفتيلة و غير ذلك الثالث ان نور الشمس تشرق متوجها الى العالم
السفلا الى العالم العلوى و نور المعرفة تشرق متوجها الى العالم العلوى كقول المصباح الرابع ان نور
الشمس لا تشرق الا بالهنا و نور المعرفة تشرق بالليل و النهار كقول المصباح الخامس ان نور الشمس
جميع الخلائق و نور المعرفة لا يصل اليها الا بعضهم كقول المصباح فان قيل هب ان لم يمثله نور الشمس
لما ذكرتم فليكن لم يمثله نور الشمس مع انه اتم و اكل و اشرق من نور المصباح قلنا انما لم يمثله نور
الشمس لان في الشمس غشا لا محالة بخلاف الزيت الموصوف فلو مثله نور الشمس لقطا و المنا في الغشوش
الى استحقاق نصيب المعرفة الثاني انه لم يمثله نور الشمس لانه مخصوص بالاغنيا بخلاف نور المعرفة فانه
في الفقرا فان قيل التجارة تشمل الشراء و البيع فافان في عطف البيع عليها في قوله لا يلهيهم تجارة
و لا بيع عن ذكر الله قلنا قيل التجارة هي الشراء و البيع الذي يكون صناعة لا انسان و مقصود ابرار الرجوع

حروف شخص الذي يبيع تجاروا البيع اعم من ذلك وقيل المراد بالتجارة هنا مبادلة الآخرة بالدنيا كما في قوله
 تعالى اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم والمراد بالبيع مبادلة الدنيا بالدن كما في قوله
 تعالى فاسعوا الى ذر الله وذرنا البيع وقيل انما عطف البيع على التجارة لانه اراد بالتجارة اشرا، اطلاقا
 لاسم الجنس على النوع وقيل انما عطف عليها للتخصيص والتمييز من حيث انه المبيع في النشاء لان البيع المراء
 يتعقب حصول الربح بخلاف الشراء الربح فان الربح فيه مطلقون مع كونه متوقفا منظر وقيل التجارة مخصوصة
 بالحلل بخلاف البيع فان قيل كيف قال نعم وانما خلق كل دابة من ماء وبعض الدواب ليس مخلوقا من الماء
 كادوم، وناوة صالح وغيرهما قلنا المراد بهذه الماء، الماء الذي هو أصل جميع المخلوقات وذلك ان
 تعالى خلق كل خلق الاشياء، جوهره ونظرها بنظر هيبته فاستحالتا، فخلق من ذلك الماء جميع الموجودات
 وقد ضمنى مثل هذا السؤال في قوله نعم، وخلقنا من الماء، كل شيء حي فان قيل اذا كان الحجاب من اضافة
 تخصيص الدابة بالذكر او تخصيص الشيء بالمعنى قلنا انما خص بالذكر لان القدرة فيه اظهر وعجيبا في الجملة
 وغيره فان قيل كيف قال فله من شيء على بطنه وقال من شيء على اربع وهي مما لا يعقل قلنا لما كان
 اسم الدابة تباول التميز وغيره غلب التميز على غيره فاجرى عليه لفظه فان قيل كيف قال من شيء على بطنه
 وذلك انما يسمى زحفا ولا يسمى شيئا الا ما كان بالقوائم قلنا هو مجاز بطريق المشابهة كما يقال من شيء هذا الامر
 وفلان لا يشي له امره وفلان ماشي الحال فان قيل كيف امر الله نعم باستيدان الاطفال الذين لم يبلغوا
 الحلم بقوله نعم والذين لم يبلغوا الحلم منكم اي من الاحرار قلنا هو في المعنى امر الالبا، والاقهات بتاديب
 الاطفال وتذليلهم لا الاطفال فان قيل كيف اباح للعواعد من النساء، ومن العجايز التجرد من الثياب
 بحضرة الرجال بقوله والعواعد من النساء، الآية قلنا المراد بالثياب هنا الجلباب والرداء، والقناع الذي
 فوق الخمار لا جميع الثياب في قوله خبره بقرجات نية اي غير قاصدات بوضع الثياب الظاهرة اظهريهن
 ومحاسنهن بل التعفف ثم تعقب بان التعفف تبرك الوضع خبره فان قيل كيف قال ولا على انفسكم
 ان تاكلوا من يديكم مع ان تنفوا، الحج عن كل الانسان من بنية معلوم لاشك فيه ولا شبهة قلنا المراد
 بقوله من يديكم اي من بيوت اولادكم لان لكل الرجل بعضه وحكمه نفسه فلماذا عبر عنه به وفي الحديث ان
 اطيب ما ياكل الرجل من كسبه وان ولد من كسبه ويؤيد ذلك انه ذكر بيوت جميع الاقارب لم يذكر بيوت
 الاولاد وقيل المراد بقوله ان تاكلوا من يديكم اي تاكلوا من يديكم من مال اولادكم وارزواكم الذين هم في بيوتكم

ومن حجة عيالكم وقيل المراد بقوله من يتكلم البيوت التي تسكنون بها وهم فيها عيال لغيرهم كقوله جل
 وزوجته وخادمه ونحو ذلك فان قيل معنى سلام هو السلامة والامن فماذا قال الرجل لغيره
 السلام عليكم كان معنا سلمت عني وقلت فما معنى قوله ثم واذا علمتم بيوتنا فسلموا على انفسكم قلنا المراد به
 فاذا علمتم بيوتنا فسلموا على اهلكم وعيالكم وقيل معناه اذا علمتم لسجد وبيوتنا ليس فيها احد قولوا
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين كقوله من بنا فان قيل كيف قال فيحذر الذين يخافون عذاب
 وانما يقال خافا امره قلنا عن زائدة كذا قال الاخشى الثاني ان في اضا رتد به فليحذر الذين
 يخافون الله ويعرضون عن امره وضمن المخالفة بمعنى الاعراض فعداه تعدية تصحيق الفرفان فان قيل
 الخلق هو التقدير منه قوله ثم واذا خلق من الذين اي تقدر فما معنى قوله ثم وخلق كل شئ فقدرة تقديره
 فكانه قال وقد خلق شئ فقدرة تقديره قلنا الخلق من الله ثم بمعنى اليجاد والاصدات فغناه واوجد كل
 شئ بمقدار استوى هبنا لما يصلح له لا زائدة على ما يقتضيه الحكمة والمصلحة ولانا قصا عن ذلك الثاني
 ان معناه وقدره ما يقدره ويصلحه او وقدره اجلا واحوا الايجري عدي فان قيل كيف قال ثم في نصف
 الجنة والمؤمنين كانت لهم جزاء ومصير اوهي كانت لهم وما يكون كل بعد الحشر والنشر قلنا انما كان
 من عدائهم فهو حقيقة فكانه قد كان او معناه وكان في علم الله مكتوب في اللوح المحفوظ انما جزاءهم ومصيرهم
 فان قيل يا فائدة تاخر الهوى في قوله ثم اريت من عند الله جواه واصل الله ويقال اشهد الله
 انما كان قول الله انما كان قول الله انما كان قول الله انما كان قول الله انما كان قول الله انما كان قول الله
 مستطاعا زيد الفضل عن انما كان قول الله انما كان قول الله انما كان قول الله انما كان قول الله انما كان قول الله
 قدم مثل هذا السؤال وجوابه في قوله بل جابهم بالحق والربهم بالحق فان قيل كيف شبهتهم بالانعام
 في الضلال بقوله ثم ان اسم الاكالا انعام مع ان الانعام تعرف الله سبحانه بقوله ثم وادخل قوله ثم ان
 الاية سجدة ولكن لا تقفون تسبيحهم وولدت تسبيحهم في السموات ما في الارض قلنا المراد تشبيههم بالانعام
 في الضلال عن فهم الحق ومعرفة الله ثم بوجه دعوة السؤال الثاني ان المراد تشبيههم في الضلال عن الحق
 عن امر الدين بالانعام في ضلالها وعبادها عن امر الدنيا فان قيل ان كانوا الاكالا انعام في الضلال فليس
 بل هم فضل سيلا وان كانوا اصل من الانعام فليقل قال انهم الاكالا انعام وان كانوا الاكالا انعام وفضل منها
 ايضا فليقل كجمع الوصفان قلنا المراد بقوله ثم انهم الاكالا انعام تشبيها في اصل الضلال لا في مقداره

سورة الصافات

والثاني

والثاني بيان المقصد وقيل المراد بالاول طائفة وبالثانية طائفة اخرى ووجه كونهم ضل
من الانعام ان الانعام مفاد الاربابها التي تعلفها وتعمد باقتراف من يحسن اليها من سبي الهيا
ويطلب من يفضها ويحبذ بالضيعة وهو لا يتقادون لربهم ولا يعرفون حسنة اليهم من اسائه
الشيطان الذي هو عدو لهم ولا يطلبون الثواب الذي هو اعظم المنافع ولا يتقون العقاب
الذي هو شدة المضار والمهلك ولا يهتدون للهدى الذي هو المنع الهني والعذب الروحي
فان قيل قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا لحيي به بلدة ميتا كيف ذكر الصفة الموصوف من
ولم يؤت بها كما انما في قوله تعالى وايه لهم الارض الميتة قلنا انما ذكرها الى معنى البلدة وهو البلد والمكان
لا الى لفظها فان قيل قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا لحيي به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا العظام
واناسي كثر انزاله موصوفا بالطورية وتعليل ذلك بالاجيا والسقي شعير بان الطورية شرط في
تلك المصلحة كما تقول حملني الامير على فرس سابق لاصيد عليه الوحش وليس لك قلت اوصف
الطورية ذكرها الا اناس الذي شرهم ومزجهم المصالح التي انزل اليها الماء وانما بالنعمة والمنة
عليهم لا لكونه شرط في تحقق تلك المصالح والمنافع بخلاف النظر فانه قصد بلونه سابقا الشرطية
لان صيد الوحش على الفرس لا يهنا فان قيل كيف خص الانعام بذكر السقي ووجهه ان السقي
القامت قلنا لان الطير والوحش يعبد في طلب الماء ولا يعوزها الشرب بخلاف الانعام التي
ان الانعام قديرة الاناسي وعلتها فمهم متعلقة بها فكان الانعام سقي الانعام كالانعام سقي الاناسي
فلهذا خصتها بالذكر فان قيل كيف قدم اجيا الارض وسقي الانعام على سقي الاناسي قلنا
لان حياة الاناسي بحياة الارضهم وانما هو سبب جميع نعم ومعايشهم الثاني ان سقي الاناسي
بما لم يطر سابق في الوجود على سقي الاناسي به فان قيل كيف صح الاستثناء في قوله تعالى قل يا اسلمم
عليه من اجر الامم ان يتخذ الى ربه سبيلا قلنا هو استثناء منقطع تقديره لكن من شاء ان يتخذ الى
ربه سبيلا فانما ادله على ذلك اهدية اليه وقيل بتقديره لكن من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا بانفاق
ماله في مرضاة فيفضل ذلك فان قيل كيف قال منا قل يا اسلمم عليه من اجر الاناسي قلنا ان سقي
وعمومه وقال في آية اخرى قل يا اسلمم عليه اجر الاممودة في القرني فثبت سؤال الاجر عليه قلنا
بده الآية منسوخة بقوله قل يا اسلمم من اجره لانه اجر الاممودة في القرني فثبت سؤال الاجر عليه قلنا

ان سقي الاناسي
بما لم يطر سابق في الوجود على سقي الاناسي به فان قيل كيف صح الاستثناء في قوله تعالى قل يا اسلمم عليه من اجر الامم ان يتخذ الى ربه سبيلا قلنا هو استثناء منقطع تقديره لكن من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا بانفاق

والصحيح الذي عليه المحققون انها غير منسوبة بل هو مستلها من غير انفس تقديره لكني اذكركم المودة في القرني
 فان قيل وجعلنا للفقير انا ولم يقل ائمة قلنا مراعاة لقول الآيات وقيل تقديره جعل
 كل واحد منا انا فان قيل كيف قال نعم ويلقون فيها تحية وسلاما وما يحيى واحدا ويؤيده قوله
 تحيتهم يوم يلقونه سلام وقوله تحية اهل الجنة في الجنة سلام قلنا قال مقاتل المراد بالتحية سلام
 بعضهم على بعض او سلام الملائكة عليهم والمراد بالسلام ان الله تعالى سلمهم كما يجافون وسلم اليهم امرهم
 وقيل التحية من الملائكة او من اهل الجنة والسلام من الله تعالى عليهم وقوله سلام فلا من ربحهم وقيل
 التحية من الله تعالى لهم بالهدايا والتحفة والسلام بالقول وقيل التحية الدعاء بالخير والسلام الدعاء بالشر
 فمعناه انهم يلقون ذلك من الملائكة او بعضهم من بعض ويلقون ذلك من الله تعالى فيعطون العاقبة الخلود
 مع سلامة من كل آفة سودوخ الشعر الخفيف قال فظلمت اعناقهم لها فاضعيف الاعناق لا تقبل
 قلنا قيل اصل الكلام فظلموا لها فاضعيف فاقحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك الكلام على
 اصله لقوله ذببت اهل الهمامة كان الابل غير مذكور ومثله قول الشاعر رات من اسنين اعدت مني
 كما اخذ السرور من الهلال ولما وصفت الاعناق بالخضوع الذي هو من صفات الابل جمعيت الابل
 كقولهم واؤتمس والقرير بهم لي ساجدين وقيل الاعناق رؤساء الناس ومقدومهم شبهوا بالابل
 كما قيل لهم الرؤس والنوصى والوجه وقيل الاعناق الجماعات يقال جابى عشق من الناس اى جابى
 وقيل ان ذلك لاجل مراعات الفحص فان قيل كيف قال فعولا انا رسول رب العالمين فافرد وقال
 في موضع آخر انا رسولا ربك قلنا الرسول ينبغي ان يكون المرسل فليزم ثنوية ويكون بمعنى الرسالة التي هي
 المصدر فهو وصف به الواحد والاشان والجماعة كما يوصف سائر المصادر والديس على انه يكون بمعنى
 الرسالة قول الشاعر لقد كذب الوشون باحت عندهم به بسرو لا اسلمهم رسول اى برسالة الله
 انها لا تفتاقها في الاخوة والشرعية والرسالة جملا كنفس واحدة الثالث ان تقديره انا كل واحد
 من رسول رب العالمين والرابع ان موسى كان الاصل وهو من سبحانه فافرد اشارة الى ذلك فان قيل
 كيف قال موسى معتمدا عن قسطنطين فعلمنا اذا وانا من الضالين والنبى لا يكون صلا قلنا اراد
 بهم من الجاهلين وكذا قرأ في موسى معتمدا عن قسطنطين لان ما تقدم قلنا كما يقال اصل عن الطريق
 اذا عدل عن الصواب الى الخطا وقيل من الناسين كقولهم ان فضل احديها فقد راد بها الاخرى

لشعر
 سوي

فان قيل كيف قال فرعون يا رب العالمين لم يقبل ومن رب العالمين قلنا هو كان عني
 القلب عن معرفة الله ثم منكر الوجود فكيف ينكر عليه العدل عن من الى الثاني ان لا يخص غير المميز
 بل يطبق عليها قال الله ثم فأنكوا ما طاب لكم من النساء فقالوا انتم عابدون يا اجد فان قيل كيف قال
 موسى يا رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين على كون الله رب السموات والارض وما بينهما
 بشرط كون فرعون قومه موقنين في هذا الشرط منصف والربوبية ثابتة فكيف صح لتعلق قلب معناه ان
 موقنين ان السموات والارض موجودة وهذا الشرط موجود الثاني ان انفاية لا شرطية فان قيل
 ذكر السموات والارض وما بينهما قد استوجب ذكر المخلوقات كلها فما فائدة قوله ثم بعد ذلك ربكم ورب
 اباكم لاولين وقوله رب المشرق والمغرب قلنا اعاد ذكر تخصيصها وتسميتها لان اقرب المنظر
 فيمن العاقل يخف ومن ولد منه وما شاهد وعاب من الدلائل على الصانع والتأمل من بينة الى بينة
 وحال الى حال من وقت ولادة الى وقت وفاته ثم خص المشرق والمغرب لان تطلع الشمس من احدهما
 وعمره بالي الاخر على تقدير استقيم في فصول السنة وحساب توى من انظر ما يستدل به على وجود
 الصانع ونظوره انقل خليل الله الى الاحتجاج به عن الاحتجاج بالاحياء والاماتة فهت الذي كسر
 فان قيل كيف قال اول ان كنتم موقنين فقالوا ان كنتم تقولون قلنا لا ينهم ولا طفهم
 اول افلا راي غادهم واصرارهم فاشتمهم وعارض قوله ان رسولكم الذي ارسل اليكم لم يحزن بعزله انتم
 تقولون فان قيل قوله لا تجعلنكم انصر من قوله لا تجعلنكم من السجود فكيف عدل عنه قلنا
 كان مراده تعريف العبد كانه قال لا جعلنكم واحدا ممن عرف حاله في سجدي وكان اذا سبح انسانا طوره
 في حوة عميقة جدا عظيمة وحده لا يبصر فيها ولا يسمع وكان ذلك اوجع من القتل واشد نكالية فان قيل
 قصة موسى وفرعون السحرة ذكرت في سورة الاعراف ثم في سورة طه ثم في هذه السورة فما كانت
 تكرر بارها وتكرار غير بارها من القصص قلنا فائدة تأكيد التحدي واظهار الاعجاز كما ان المبارزا اذا خرج
 من الصف قال نزال نزال بل من مبارز مكر اذ ذلك ولهذا سمي الله تعال القرآن مشا في لانه ثبت فيه الاجابة
 والقصص الثاني ان اصحاب النبي صلى كان بعضهم حاضرين وبعضهم غائبين في الغزاة وكانوا يجوبون مهبط
 الوحى وكانوا اذا جوبوا من غزاهم اكرمهم الله تعالى في بعض الاوقات باعادة الوحى تشريفاهم وتفضيلا
 فان قيل كيف كرمت الله تعالى ذكر قصة موسى اكرم من قصص غيره من الانبياء عليهم السلام قلنا لان احوال

كانت شبه باحوال النبي من احوال غيره منهم في اقامته الحج وانظار المعجزات لانه مصر ومصر
 على كذبه وانجاء عليه كما كان حال النبي صريح اهل مكة فان قيل كيف قال فلما تراهي لجمعان الكفا
 تعال من الروية فيقتضي وجود روية لكل جمع الجمع الآخر والمفتول انه لم يرضهم بعضا فان الله تعالى
 ارسل غمما ايض فقال بين العسكرين حتى يمنع روية بعضهم بعضا قلنا الرائي يستعمل بمعنى الذي وان
 ايضا كما قال عليه السلام المؤمن والكافر لا يرايان اي لا يتدانيان في يقال ذواتنا تراهي اي تتقارب
 وتتقابل فان قيل كيف قال اذا مضت ولم يقل واذا امرتني قلنا لانه كان في معرض
 الثناء على الله تعالى وتقدر نعمة فاضاف اليه الجرح المحض حفظا للادب وان كان الكفر مضافا اليه
 قول الخضر فارودت ان اعيبها وقوله فاراد ربك ان يبلغا شهيدا فان قيل هذا الجرح سبيل
 بقوله والذي يمتني يقول الخضر فارودنا ان يبدها قلنا انما اضاف الموت الى الله تعالى لانه سبب
 لقائه اياه وتعلقه اليه اذ كرامته فكان نعمة من هذا الوجه وقيل انما اضاف المرض الى نفسه
 لان اكثر الامراض تحدث بتفريط الانسان في مطاعه ومشاربه فان قيل كيف قال يوم لا ينفع
 مال ولا بنون والما الذي انفق في طاعة الله وسبيله ينفع والولد الصالح ينفع والولد الذي يات
 صغيرا ينفع ونوابه ذلك كثير من الكتاب السنة خصوصا قوله اذ مات ابن آدم انقطع عمله
 عن ثلث الحديث قلنا المراد بالآية انها لا ينفعان غير المؤمن فانه هو الذي ياتي بطلب سليم الكفر
 او المراد بهما مال لم ينفع في طاعة الله نعم وولد صالح غير صالح فان قيل كيف قال وازلفت الجنة
 للمتقين اي قرب الجنة لا يبعد من مكانها ولا يحول قلنا معناه وازلفت المتقون الى الجنة كما هو
 الحال اذ ادنووا الى مكة فثبت كونهما وقيل معناه انها كانت حجة عنهم فلما رقت الحجبت منهم ومنها
 كان ذلك تقربا لها فان قيل كيف جمع الشايع ووجه الصديق في قوله فالما من شايعين والاصيد
 حميم قلنا لكثرة الشفا في العادة وقلة الصديق ولهذا روي ان بعض الحكماء سئل عن الصديق
 فقال هم محسم لا معنى له اراد بذلك عز وجوده ويجوز ان يراد بالصديق الجمع كالعدو فان قيل
 كيف قرن الانعام والبنين في قوله اذ كنتم بانعام وبنين قلنا لان الانعام كانت من اعزهم
 عندهم وكان بنوهم هم الذين يعينونهم على حفظها والقيام عليها فلذلك قرن بينهما فان قيل قوله
 او عظمت ام لم تعظا اخضر من قوله ام لم تكن من الواعظين فليقل عدل عنه قلنا مرادهم سواء علينا

افعلت هذا الفعل اهل من ابله صلا وهذا الراجح من قلته اعدادهم بوعظهم من قولهم لم نعطف فان قيل
 كيف قال فعظروها فاسجوا نادين فاخدمهم العذاب كيف اخدمهم العذاب بعد ما ندموا على جنابهم
 وقد قال عليه السلام الندم توبة قلنا قال ابن عباس رضي الله عنهما من راوا العذاب وذلك ليس
 وقت التوبة كما قال نعم وليست التوبة للذين يعملون السيئات الاية وقيل كان ندمهم ندم خوف
 من العقاب العاجل لا ندم توبة فلذلك لم يتفعم فان قيل كيف طلب لوطه تجديته من اللواطه بقوله
 رب سجنني اهل مما يعملون اللواطه كبيرة والاينها معصومون من الكبائر قلنا مراده رب سجنني واهلي
 من عقوبة عليهم او من شؤمهم والذليل على ذلك ضمها اليه في الدعاء واستشأن الله تعالى امره من قول
 الدعوة فان قيل كيف قال في قصته شعيب اذ قال لهم شعيب ولم يقل اخوهم كما قال في حق غيره هنا وكما
 قال في حقه في موضع آخر قلنا لانه ذكر هنا مع اصحاب الايكه وهو لم يكن منهم وانما كان من رسل
 مدني كذا قال مقاتل وفي الحديث ان شعيبا اخا مدني رسل اليهم والى اصحاب الايكه فعلى هذا لا يكون
 حذف الحرف تخفيفا فان قيل بالفرق بين حذف الواو في قصته صالح وابناها في قصته شعيب في قولهم
 ما انت الابن مثلنا وما انت الابن مثلنا قلنا الفرق بينهما ان عندنا ثبات الواو المقصود معنا
 كلاهما من ان الرسله عندهم للتسوية والبشرية وعند حذف الواو المقصود معنى واحد من ان لها
 وهو كونه مسجرا ثم قرروا التسوية بالبشرية كذا اعجاب الرخصه في ان قيل كيف قال في وصف
 الكهنة والتمنية كسوق وسطيح وسيله والرهيم الكاذبون بعد ما قضى عليهم ان كل واحد اقات
 اثم والافاك الكتاب الا اثم الفاجر ويلزم من هذا ان يكون كلهم كذابين فلا اقل من ان كلهم
 كاذبين قلنا الضمير في قوله والرهيم عايد الى الشياطين الا ان كل افاق سورة النمل فان قيل
 ما فائدة نكرة الكتاب في قوله وكان من قلنا فائدة التحميم والتعظيم كقولنا في معناه صدق عند
 مستد فان قيل لعطف يقتضى المعايير فكيف عطف الكتاب المبين على القرآن والمراد به القرآن
 قلنا ان المراد بالكتاب المبين اللوح المحفوظ فعلى هذا الاشكال وعلى القول الاخر لعقول العطف
 يقتضى المعايير مطلقا اما لفظا واما معنى يدل قول الشاعر فالحي قولها كذا ومياد وقولهم حيا
 العقيد والظريف والمعايرة لفظا ثابته فان قيل كيف قال ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيننا لهم
 اعمالهم وقال في موضع اخر وزين لهم الشيطان اعمالهم قلنا زينين اهدتهم لهم الاعمال خلق الشهوة

لنستعمل
 سورة

رب سجنني
 اهل مما يعملون

الضمير في قوله
 والرهيم عايد الى

والهوى وتريكمها فمهم وتربين الشيطان بالوسوسة والاعواء والعزور والتمويه فصح الاضغان فان
 فان قيل كيف قال مناساتكم وقال في سورة طه لعل آيتكم واحد بما قطع والآخر ترجي لقصته
 واحدة قلنا قد يقول القائل ان اذ اقول رجاءه سا فضل كذا وسيلكون كذا مع تحريزه
 الخبية فان قيل كيف قال ان بورك من النار مع انه لم يكن في النار بل لم يكن المرئي ناراً
 وانما كان نوراني قول الجمهور وقيل كان ناراً ثم انقلب نوراً قلنا قال ابن عباس والحسن
 قدس من ناداه من النار وهو انه عرض لعل على معنى ان الله تعالى جعل في شئ بل على معنى انه سمعه
 النداء من النار في رجزه الثاني ان من ائذة والتقدير بورك في النار وفي من جعلها وهو موسى
 او الملائكة الثالث ان معناه بورك من في طلب النار وهو موسى فان قيل انما يقال بارك
 في كذا ولا يقال بارك الله كذا قلنا قال الفراء العرب يقول بارك الله وبارك فيه وبارك
 عليه بمعنى واحد ومنه قوله وباركنا عليه وعلى اسحق في لفظ التحيات وبارك على محمد وعلى
 آل محمد فان قيل وجه الاستثناء في قوله اني لا يخاف لدي المرسلون الامن ظلم الله قلنا
 فيه وجه احد هما انه استثناء منقطع بمعنى لكن الثاني انه استثناء متصل كذا قاله الحسن وقفاؤ
 ومقاتل ومعنى الامن ظلم منهم بارتكاب الصغرة كآدم ويونس وداود وسليمان واخوة يوسف وغيرهم
 فانه يخاف ما فضل مع علة انه غفور رحيم فيكون تقدير الكلام الامن ظلم منهم فانه يخاف من ظلمهم به
 حسب بعد سوء فاني غفور رحيم ولهذا قال بعضهم ان معناه وقفا على قوله الامن ظلم وابتداء الكلام
 الثاني محذوف كما قد رآنا الثالث ان معنى لا بمعنى لا كما في قوله لئلا يكون لنا من ظلم
 حجة الا الذين ظلموا منهم الرابع ان تقديره اني لا يخاف لدي المرسلون ولا غير المرسلين الامن ظلم
 الآية فان قيل كيف قال سليمان عليه السلام علمنا واولينا بنون العظمة وهو كلام المتكبرين قلنا
 لم يرد به بنون العظمة وانما اراد بنون الجمع وعنى نفسه وابه الثاني انه كان ملكا مع كون نبياً فراع
 سياسة الملك وتكلم بكلام الملوك فان قيل كيف حل له تعذيب الهدى حتى قال لا عذبة عذاباً
 شديداً قلنا العسل والسراج له خاصته كما خص بعضهم منطلق الطير وتخيذه له وغير ذلك فان قيل
 كيف استعظم الهدى عشر شمس ما كان يرى من ملك سليمان حتى قال لها عشر عظم قلنا يجوز
 انه استعظم حالها بالنسبة الى سليمان فاستعظم لها ذلك العرش الثاني انه يجوز ان لا يكون سليمان

الوجه
 نقل جابجا نوهى
 وضعه لسانه

منه وان عطف حمله في كل شئ كما يكون لبعض الامم شيئا لا يكون للملك منه فان قيل كيف قال
 الهدى وادويت من كل شئ مع قول سليمان وادويتا من كل شئ فكانه سوي بينهما قلنا بل هما
 فرق في بيان الهدى وادويتا وادويت من كل شئ من اسباب الدنيا لانه عطف على الملك وسليمان
 اراد به وادويتا من كل شئ من اسباب الدين والدنيا ويؤيد ذلك عطفه على العجوة وهي منطلق
 فان قيل كيف سوي الهدى بين عرشها وعرش الله في الوصف بالعظم حتى قال ولها عرش
 عظيم قال نعم رب العرش العظيم قلنا بين الوصفين بوجوه عظيمة لانه وصف عرشها بالعظم بالنسبة
 الى ما خلق من السموات والارض وما بينهما فان قيل قوله نعم فالله الهمم ثم قول نعمهم فانظر ماذا
 اذا تولى عنهم فكيف يعلم جوابهم قلنا معناه ثم قول نعمهم ستمت اس حيث لا يردك فانظر ماذا
 الثاني ان فيه تقدما وناجزة التقديره فانظر ماذا رجوعهم ثم قول نعمهم فان قيل كيف استجاز
 سليمان في تقديم اسمه في الكتاب على اسم الله حتى كتب فيه انه من سليمان وانه تسميه الرحمن الكريم
 قلنا لانه عرف انها لا تعرف تعرف سليمان فخاف ان يتخف باسم الله ثم وقيل ان اسم
 سليمان كان على عنوانه واسم الله كان في اول طية فان قيل كيف يجوز ان يكون صفه هو كما
 سليمان هو وزيره وليس النبي يقدر على التقدير عليه النبي هو حضرة عرشه في طرف عين قلنا
 يجوز ان يخبر غير الرسول بمراته لا يشار اليها فيها الرسول كما في قضية خضر موسى وكما خصت مريم
 بانها كانت تزوج من فاطمة الجنة وزكريا لم يرزق منها وكان سليمان خرج مع قومه يستقون
 فراهي غلة مستلقية على ظهرها رافعة فوافها الى السماء يستقي فقال لقومهم ارجعوا فقد سبقتم بدعوتكم
 ولم يلزم من ذلك فضلها على سليمان كما وقد نقل ان النبي كان اذا اراد الخروج الى الغزاة فقام
 لفقره المهاجرين والنصارى ادعوا اليه بالنصرة فان الله ينصرنا بدعائكم ولم يكونوا افضل منه
 مع ان كرامة النبي من جملة كرامات المتبوع من وجه اخر قالوا لعلم الذي كان عنده هو اسم الله
 الاعظم فدعا به فاجيب في الحال ثم قيل يا حي يا قيوم وقيل يا ذا الجلال والاكرام وقيل يا الله يا رحمن
 وقيل يا ايها الذي كل شئ اليها واحد الا الله الا انت فمن اخلص النسبية ودعا بهذه الكلمات كلها
 مع اجتماع شرائط الدعاء المعروفة فانه يجاب لامح فان قيل كيف قالت وسلمت مع سليمان
 وهي انما سلمت بعدة على يديه لانه كان مسلما قبلها قلنا اما عدت عن تلك العبارة الى هذه

كلامه في بيان ان اسم الله تعالى
 عن الهادي قال الله تعالى
 عنده علم من الكتاب صفتين
 لم يعرف سليمان من معرفة ما عرف صفت
 احسان يعرف الحق والاشياء المحجوبة
 وذلك من علم سليمان او دعوه صفت باهر صفة
 ذلك لتلاخيل في امامته ودلالة كافتهم
 سليمان في حجة داود وتعرف
 ونوته من بعد تلك
 الحجج على خلق
 في

الشيء الذي في الدنيا في الدنيا
دقة على الباقية لبا على الله

لأنها كانت ملكة فلم تر أن يذكر عبارة يدل على أنها صارت مولاة له باسلامها على يده وان كان
الواقع كذلك فان قيل كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فاقوا بالخير على خلاف
المخبر فقلنا كانوا من عقدهم انهم اذا جمعوا بين الشهادة بين قلوبهم ما شهدوا به على انهم
وحده كانوا صادقين لانهم شهدوا بملكهم وملك الله فانه قيل كيف قال قل لا يعلم من في السماوات
والارض الغيب الا الله ونحن نعلم الجزء الثاني وحوال الغيب وكلها غير قلنا معناه لا يعلم الغيب الا الله
الا الله وبما يعلم الا الله او جميع الغيب الا الله وقيل لا يعلم صائر اهل السموات والارض الا الله فان قيل
قوله تعالى بل ادرك علمهم في الآخرة ادرك على اختلاف الفرائدين بل مرجح الغيب فيه وفيما قلنا
ام لا وكيف مطابقة هذا الاضرب لمطابقة هذا من الاضرب بل كيف صحتهم على
ثم يقال العلم ثم بالشك ثم بالعلم قلنا مرجح الغيب في قوله تعالى بل ادرك علمهم هو الكفار فقط وفيما
جميع مرجح في السموات والارض وقوله بل ادرك معناه بل يتابع وتلاحق واجتمع لعلمهم حتى اذا
ادركوا فيها جميعا وصله مدارك فادعت التأني في الدال وقوله بل ادرك معناه بل كل من انتهى
قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد ما جملوه في الدنيا علموه في الآخرة فقال السدي يريد جميع علم يوم القيمة
فلم يشكوا ولم يتخلفوا وقال مقاتل رضي الله عنه يريد علموا في الآخرة ما شكوا فيه وعموا عنه في الدنيا وقوله
بل هم في شك منها معناه بل هم اليوم في شك من الساعة قبل يوم منها عمون جمع هم وهو على الغيب مطابقة
الاضرب الاول لما قبل ان الذين لا يشكرون وقت البعث لما كانوا فريقين فريق منهم لا يعلمون وقت
البعث مع علمهم انه يوجد لمحالة وهم المؤمنون فريق منهم لا يعلمون وقته لانكارهم اصل وجوده
واحد الفريق الثاني بالذکر بقوله بل ادرك علمهم في الآخرة تأكيد النفي عليهم بها في الدنيا لانه قال بل
فريق منهم لا يعلمون شيئا من امر البعث في الدنيا اصلا ثم ضرب عن الاخبار يتابع علمهم وتلاحق حقيقة
البعث في الآخرة الى الاخبار عن كنههم في الدنيا في امر البعث والساعة ثم ضرب عنه الى الاخبار عن
علمهم في امر البعث والساعة على وجوده بالمحالة واما وصفهم بنبي لشعورهم بكمال العلم ثم بالشك ثم بالعلم
فلاننا نحن في اختلاف الآخرة او اختلاف متعلقات تلك الامور الاربعة وهي الشعور والاعلم والشك والعمى
فان قيل قضا صدقته وحكمه واحد فاصح قوله تعالى ان ربك يفتيهم بحكمه وهو بمنزلة قوله ان ربك يفتي
بهم بعضنا او يحكم بينهم بحكمه قلنا معناه بما يحكم به وهو عدله المعروف بالاولف لانه لا يفتي الا بالعدل

في قوله تعالى بل ادرك علمهم في الآخرة

في قوله تعالى بل ادرك علمهم في الآخرة
لا يعلمون في عدم علمهم في الآخرة
لا يعلمون في عدم علمهم في الآخرة
لا يعلمون في عدم علمهم في الآخرة
لا يعلمون في عدم علمهم في الآخرة

وهو

وفي سمي الحكموم حكما وقيل مضاهي حكمة ويدل عليه قرآن من قرء بحكمة جمع حكمة فانه قيل كيف قال الم تر و
 انما جعلنا الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ولما يراد في المعاملة بقوله والنهار تبصروا فيه قلنا راعى
 المعاملة المعنوية دون اللفظية لان معنى تبصروا فيه وقد سبق ما يشبهه في قوله تعالى واتينا نوحا بال
 مبصرة فان قيل كيف قال ان في ذلك آيات لقوم يؤمنون مع ان في ذلك علامات على وجود الله
 ثم لم يصرح قلنا انما خصهم بالذكر لانهم هم المنفقون بها دون غيرهم فان قيل كيف قال ويوم
 نتفخ في الصور فنفرع ولم يقل فنفرع وهو ظاهر مناسبتة قلنا اراد بذلك الاشعار تتحقق الفرع
 وبثورة وانما كان لا يحل لان الفعل الماضي يدل على الوجود والتحقق قطعا فان قيل كيف قال وكل اتوه
 واخرن ابي مسخرن الا ذللا بعد البعث مع ان النبيين والصدقيين والشهداء باقونه عزيزين كبريت
 قلنا المراد به صفات العبودية والرق ذلها لا ذل الذنوب والمعاصي في ذلك يتم خلق قلم ونظارة
 قوله ان كل من في السموات والارض الا اني الرحمن عبد اسود القمصان قبل ما فانه حقا
 تعالى الى ام موسى بارضاعه وهي ترضعه طبعيا سواء امرت بذلك ام لا قلنا امر بان يرضعها ليع
 لبنها فلا يقبل لبن شي غير باعده ووقوعه في يد فرعون فلو لم يامر بارضاعه ربما كانت تسترضع له
 مرضعة فيغترف ذلك المقصود فان قيل كيف قال فاذا حفت عليه فالقيد في اليم ولا تخافي ولا شرط
 الواحد اذا حفت جزا ان صدق قولنا اذا وجد الشرط وجد هذا الجزاء ايها شئت ولمزم من هذا
 صدق قوله تعالى فاذا حفت عليه فلا تخافي وانما يشبه المتأخر قلنا اسما فاذا حفت عليه من القيد فالتعب
 في اليم ولا تخافي عليه من الغرق ولا تساقط بينهما فان قيل الفرق بين الخوف والخن حتى حلف الله
 على الاخرى قوله ولا تخافي ولا تخافي قلنا الخوف يتم تصيد الانسان امر متوقفة في المستقبل والخن
 يتم تصيد امر قد وقع ومضى فان قيل كيف جعل موسى في قوله القبطي الكافر من عمل الشيطان وسما
 ظلم نفسه واستغفر منه قلنا انما جعل من عمل الشيطان لانه قد قبل ان يؤذن في قتله فكان ذلك
 يستغفر منه مثله قال ابن جرير ليس النبي ان يقبل الم يومه فان قيل ما سقى موسى في الانبيى منغيب
 طلبا لاجر فليف اجاب عوتها لما قالت ان ابي يدعوك ليحجزك اجرا ما سقت لنا قلنا يحجز
 ان يكون قد اجاب عوتها ودعوة ابنتها لوجه الله نعم عن سبيل البر والمعروف ابتداء لاعلى سبيل الاجر
 وان يتبعه في اجرا ويؤيدها ما روي انه لما قدم اليه الطعام قال انا اهل بيت لا نبيع ديننا بطعام الا
 من

لقصص
 سورة

الرأى
 على طوره

ذهابا ولا نأخذ على المعروف ثمنا حتى قال لا شيعي عليها السلام هذه عادة تسمع كل من نزل بنا فان قيل
 كيف قاله شيعي ياتي اريد ان الخلق احدى ائمتي بائتين على ان يكون الامة ومثل هذا الخلق لجماله المتكلمة
 والشيء لا يبيح لنا كما فاسد ولا يعذب قلنا انما كان ذلك عدا بئنا كحقيقة عند الواحد وانما كانت
 مجوزة عند الموعود وشذوذا فيكون اليقين عند انجاز الوعد كما وقع منه فان قيل كيف قال بنا وضمم
 اليك جناحتك من الرب فحمل الجناح مضموما اليه والقصة واحدة قلنا المراد بالجناح المضموم اليه
 مساوي في سورة طه ما بين العضد الى الابط من اليد اليسرى فلان ما قصص بينهما فان قيل ما معنى قوله تعالى
 وضمم اليك جناحتك من الرب قلنا لما هرب من الجنة امره الله ان يقيم اليه جناحه ليدهب
 عنه الفزع وانما قال من الرب لانه جعل الرب الذي اصابه علة وسببا لما امره به من ضم الجناح
 قال مجاز كل من فرغ من شئ فضم جناحه اليه ذهب الفزع وقيل حقيقة ضم الجناح غير اذ
 بل هو مجاز عن تسكين الروح وتثبيت الجاش قال ابو علي لم يرد به الضم بين شيتين وانما امر بالعلم
 والجد في الايمان باطلب منه ومثله قولهم اشدد حيازيمك الموت ليس فيه شدة حقيقة وقيل
 في الامة تقديم وتأخير تقديره ولى مدبر امر الرب فان قيل اي فائدة في تصديق هرون موسى
 حتى قال فارسه سمى ردا يصدقني قلنا ليس مراده بقوله يصدقني ان يقول له صدقت في دعوى الراس
 فان ذلك لا يفيد عند فرعون وقومه الذين كانوا لا يصدقونه مع وجود تلك الآيات الباهرة
 والمعجزات الظاهرة بل مراده ان يخلص حجة لبسائه وبسط القول عنه بيانه ويجادل عنه بالحق فيكون
 ذلك سببا لتصديقه الا ترى الى قوله ثم واني هرون هو اوضح شئ سانا فارسه سمى ردا يصدقني
 وفضل الفصاحة انما يحتاج اليه لما قلنا لا لقوله صدقت فان سبحان الاله باقلا في ذلك سواء فان
 قوله وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامري حكينا اليه بلوحي مغن عن قوله وما كنت
 من اشد هدين اي من الحاضرين عند ذلك قلنا معناه وما كنت من الشاهدين قصة مع شيعي
 عليهم السلام فاختلفت قصصتان فان قيل كيف قال ان الله لا يهدي القوم الظالمين فكيف
 من الظالمين في الكفر والكبار من قد هداه الله للاسلام والتوبة قلنا سبق مثل هذا السؤال
 وجوابه في سورة المائدة فان قيل كيف قال وراوا العذاب لو انهم كانوا يهتدون وانما يرى
 العذاب من كان ضالا لا هديا قلنا جواب لو محذوف تقديره وراوا العذاب لو انهم كانوا

وضم سورة طه
 وضم يدك الى
 جناحه
 وادخال اليد اليه تحت
 عضده اليسرى

قد بينا في
 كتابنا
 ان شيعي

انما المراد
 انهم كانوا
 الظالمين
 انهم كانوا
 الظالمين
 انهم كانوا
 الظالمين

امين

صمدين لما ابتهجهم ولما راوا العذاب فان قيل كيف قال في آية التيسيل ايضا، افلا تسمعون قال في آخر آية
 النهار ليس تسكنون فيه افلا تبصرون قلنا السماع والابصار مذوران لا تعلق لهما بظلمة الليل والابصار
 النهار فلذلك لم يقرن الابصار بالصبيا، وبما نذكر ان معنى الآيات ان افلا تسمعون القرآن سماع تدبر وتامل
 فيستدلوا بما فيه من الحجج على توحيد الله ثم افلا تبصرون انتم عليه من الخطا، ولهذا قال فان قيل كيف
 صح الاستثناء في قوله ثم انزلنا من ربك قلنا قال الفراء هو استثناء منقطع تقديره ولكن قلنا
 اليك محمد بن ربك ابي للرحمة سورة العنكبوت فان قيل كيف قال وما هم بكاملين من خطاياهم
 من شي ثم قال ولعل انعامهم وانقلاص عقابهم قلنا انما هو الكافرون بكاملين من خطاياهم
 المؤمنين التي ضمنوا حملها ولعل الكافرون انما هم وهم في نوب ضلالتهم وانقلاص عقابهم
 وهي نوب اضلالهم غيرهم من الكفار لا خطايا المؤمنين التي نفي عنهم حملها وقد سبق نظير هذا في
 حال ولا تز وازدة وازرا اخرى في آخر سورة الانعام وفي سورة بني اسرائيل فان قيل ما فائدة
 العدول عن قوله سبع مائة وخمسين عاما الى قوله الف سنة الا تحسين عام مع ان إعادة اهل الحساب
 هو لفظ الاول قلنا لما كانت القصة مسوقة للتسليفة بالنسبة لهم بذكر ما ابتلى به نوح ع من امته
 وكاد به من طول مصابرتهم كان ذكر اقصى العدد الذي لا يحقد الكرم منه في مرتبة العدد اقل من
 ونقص الى الغرض المقصود وهو استظهار السامع مع مدة صبره فيه فائدة اخرى هي نفي وهم
 ارادة المجاز باطلاق لفظ تسعمائة وخمسين على اكثرها فان به الوهم مع ذكر الالف الاستثناء
 منفرد وهو ابعد فانه قيل كيف جاء الميم اولها بالسنه وثانيا بالالف قلنا لان تكرار اللفظ
 الواحد محتجب في مذهب بعضنا، والبلغا، الا الغرض تعظيم او تهويل او تنويه ونحو ذلك فانه قيل كيف
 تكررت رزق ثم عرفت في قوله ان الذين يعبدون من دون الله لا يملكون لهم رزقا فابتغوا عند الله الرزق
 قلنا لاننا اراد انهم لا يستطيعون ان يرزقوا شيئا من الرزق فابتغوا عند الله الرزق كله فانما
 هو الرزق وحده لا يرزق غيره فانه قيل كيف اضمم اسمهم في قوله قل سبروا في الارض فانظروا
 كيف بدأ الخلق ثم اظهره في قوله ثم الله ينشأ الله الآخرة وكان القياس كيف بدأ الله خلق ثم ينشأ
 الله الآخرة قلنا انما عدل الى ما ذكر لتأكيد الاجراء عن الاعادة التي كانت هي لمسكوة
 عندهم بالانفصاح باسمه ثم في ذكرها وجعله مبتدأ للزيادة الاهتمام بنشأنا فانه قيل كيف قال وثبنا

والآن ما انزل الله من السماء
 الا حشرناهم من قبلنا
 سورة العنكبوت
 ما انزلنا الا حشرناهم من قبلنا
 ما انزلنا الا حشرناهم من قبلنا

اجره في الدنيا في معرض المدح او في معرض الاثمان اجره الدنيا فانه منقطع بخلاف اجره الآخرة فانه يتم
 الباقي لم يتم فكان اولى بالذكر قلت المراد به وآتياء اجره في الدنيا مضموم الى اجره في الآخرة
 من غير ان يتفصّل من اجره الآخرة شيئاً قال ابو جبريد الياشيرة بقوله تم وانه في الآخرة لمن الصالحين
 يعني له في الآخرة جزاء الصالحين وايضا كالا واجرته في الدنيا قبل الفناء الحسن من الناس والمجته
 من اهل الاديان كلهما وقيل هو البركة التي يبارك الله فيها وفي ذريته فان قيل كيف قالوا انما هم اهل
 اهل هذه القرية يعنون مينة قوم لوط ولم يقولوا انك القرية مع ان مينة قوم لوط كانت بعيدة
 عن موضع ابراهيم عليه السلام غائبة عنه وقت هذا الخطاب قلنا انما قالوا هذه القرية لانها كانت
 قريبة حاضرة بالنسبة اليهم وان كانت بعيدة بالنسبة الى ابراهيم فان قيل كيف قالوا اهل
 هذه القرية ولم يقولوا اهل هذه القرى مع ان مدين قوم لوط كانت خمسة فاهلكوا منها اربعة
 قلنا انما اقتصر وانى الذكر على قرية واحدة لانها كانت الكبر والقرب هي سدوم ومدينة لوط
 عليه السلام فاجعلوا ما ورائها تبعالها في الذكر فان قيل كيف قالوا كانوا مستبشرين اي ذو
 بصائر يقال فلان مستبصر اذا كان عاقله ليليا صحيح النظر ولو كانوا كذلك لما عدوا عن طريق الهند
 الى طريق الضلال قلنا معناه وكانوا مستبشرين في امور الدنيا وقيل معناه وكانوا عارفين الحق
 بوضوح الحجج والدلائل ولكنهم كانوا ينكرون متابعتهم للهوى لقولهم وحجود اهلها واستيقنتها انفسهم ظلموا
 وعلوا وقيل معناه وكانوا مستبشرين بالنظر والنظر تدبر وتفكير فان قيل وان اهل الدنيا
 لم يبتدئوا العنكبوت لو كانوا يعلمون وكل احد يعلم ان ضعف سميت بتجذرها الهوام بيت العنكبوت قلنا
 معناه لو كانوا يعلمون ان تجادهم الاسنام اوليا من دون الله مثل تجاد العنكبوت بيا قلنا قيل
 كيف قالوا لا تجادلوا اسل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم وكل اهل الكتاب ظالمون
 لانهم كفروا ولا ظلم الله من الكفر ويؤيده قوله تم والكافرون هم الظالمون قلنا المراد به
 بالظلم هنا الاتباع عن قول عقدة آتته واداء الجزية او نقض العهد بعد قوله الثاني ان هذه
 الآية منسوخة بقوله تم قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر فان قيل ما فائدة قوله
 ولا تخطبهم بيديك قلنا فائدة تأكيد النفي كما يقال في الاثبات للتأكيد هذا الكتاب مما كتبه فلان
 بيده وبمجيده ورايت فلانا بعيني وسمعت هذا الحديث ما ذني وسخو ذلك فان قيل كيف لم يؤكد في

في الصلاة

في التلاوة ولم يعقل وما كنت تتلو من قبله من كتاب بل ما كنت قلنا الا ما نزلنا من انزلنا في الكلام عدم الزيادة فكذلك
ما جاء على الاصل لا يحتاج الى العلة وانما يحتاج الى العلة ما جاء على خلاف الاصل فان قيل كيف قالوا ان
جاءوا وفيما نهديهم سبلنا ومعلوم ان المجاهدة في دين ابتداء في حق الله مع النفس الآتية بالسوء
او مع الشيطان او مع اعداء الدين كل ذلك انما يكون بعد تقدم الهداية من الله نعم فكيف جعل الهداية
من ثمرة المجاهدة قلنا معناه والذين جاءوا في طلب العلم لنهديهم سبلنا بمعرفه الاحكام وحقيقتها
وقيل معناه نهديهم طريق الحق وقيل معناه والذين جاءوا بالتصنيف درجته لنهديهم الى درجته اخرى
اعلى منها وحاصله لنهديهم بهداية ووفيقا للخيرات كقولهم والذين ابتدوا وازادهم هدى وقوله ونهديهم
الذين ابتدوا هدى وقال ابو سليمان الداراني معناه والذين جاءوا وفيما علموا النهديهم الى الا يعلمونه
وعن بعض الحكماء من عمل ما علم وفق لما لا يعلم وقيل ان الذي يرى من جعلنا كما لا يعلم هو من تقصيرنا
فيما نعلم سورة الروم فان قيل كيف ذكر التضمير في قوله وهو اهون عليه والمراد منه الاعادة يسبق
قوله وهو اهون عليه الذي يبدو الخلق ثم يعيده قلنا معناه ورجعه او رده اهون عليه فاغاد
التضمير على المعنى الاعلى للفظ كما في قوله لم يخفى به بلدة ميتا اي بلدة او مكانا فان قيل كيف اخبرنا
في قوله وهو اهون عليه وقدم في قوله هو على بين قلنا لان هناك قصدا للاختصاص وهو محض
الكلام فقيل هو على بين ان كان متصفا عندكم ان يولد بين هدم وعاقرة واما هنا فلا معنى للاختصاص
فجرى على اصله كيف والامر على يعقل الناس من ان الاعادة اسهل من الابتداء فلو قدر الصلة
لغير المعنى فان قيل كيف قال وهو اهون عليه والافعال كلها بالنسبة الى قدرة الله في السهولة
سواء وانما تعاقرت في السهولة والصعوبة بالنسبة الى قدرتنا قلنا معناه وهو بين عليه وقيل
في كلام العرب قيل بمعنى اسم الفاعل من غير تفصيل وصحة قولهم في الاذان الله اكبر اي الله اكبر وقيل
الفرزوق ان الذي سمكت السماء بهي لنا هبتا دعامة عروا طول اي عزيمة وطويلة وقال ابن
ابن اوس المزني لعمر بن ابي دؤاد لا وجل على ايتا بعد النسبة اول اي واني لو جل وقال الآخر
اصحبت امسكت الصدود واني في قسم اليك مع الصدود ولا يسل اي المابل وقال الآخر متى رجال
ان اموت وان امت فلك سبيل لست فيها باوحد في الواحد الثاني ان معناه وهو اهون عليه
في تقديره كقولهم لا تكلم بترجمون وتعقدون فيما بينكم ان الاعادة اهون من الابتداء كيف وان الابتداء

سورة الروم

من، وان الاعادة من تجارب تركيب الصورة من التراب هو عندكم الثالث ان الضمير في قوله عليه راجع
الى المخلوق الذي قد تم معناه انه لا يصحبه على المخلوق فيه ولا بطا، لانه يعاد دفعة واحدة لقوله تم كقولنا
وفي الاية اطلق نطفة ثم نقل الى علقته ثم الى مضغته ثم الى عظامه ثم الى كسوة اللحم الرابع ان الابداء
من قبيل النقص الذي لا يقتضي الرجوع والاعادة من قبيل الوجوب لانه لا بد منها بخلاف الاعمال في جزاءها
بحكم وعده سبحانه وتعالى فان قيل كيف معنى قوله تم وانا انتم من بالآية على اختلاف التفسيرين بالبدن
قلت قال الحسن المراد به الربوا المحرم والخطاب له افعى الربوا الاخذية معناه وما اعطيتهم اكله الربوا ان
الربوا وتزكوا في المواليم فلا تزكوا عند الله ولا تبارك فيها فهو نظير قوله تعالى الحمد لله الذي جعل في الصدقات
لا فرق بينهما وقال ابن عباس رضي الله عنهما والجمهور المراد به ان يهب الرجل خمره بمئة او يهدي اليه بيته على قصد
الزينة فالاولى في ذلك اجر ولا وزر وانما سماه ربوا لانه مرفوع لا جملاب الربوا هو الزيادة فكما
سببها فسمى باسمها ومعنى قرآته المد ظاهرا واما قرآته المقصود بها وما جعلتم اي ما فعلتم من اعطاء ربوا كما
تقول ايت خطانا وتبرصوا باي فعلت وقوله فاولئك هم المضعفون اي في ووالا الضعاف من حسن
وهو الغفات عن الخطاب الغيب فان قيل ما فائدة قوله تم من قبله بقوله من قبل ان ينزل عليهم
قلنا التاكيد كما في قوله فسيجئ للملائكة كلهم جهمون وقيل الضمير لارسال الرياح او استجاب فلا تكلم
فان قيل كيف قال الله تم الله الذي خلقكم من ضعف والضعف صفة اشبه بالضعف فكيف خلقوا الانسان
من تلك الضعفة علما انه انما خلق من عين وهي الماء والتراب قلنا اطلق المصدر وهو الضعف
واراد به اسم الفاعل وهو الضعيف لقوله جل عدل اي عادل في حجة معناه من ضعفه هو النطفة وقيل
معناه على ضعف فمن بمعنى على كما في قوله تم ونصرتاه من العوم الذين كذبوا باياتنا والمراد به ضعف حجة
الطفل حال طفولته فان قيل كيف قال لقد انزلنا في كتابنا اليه يوم البعث وهم انما لبثوا في الارض
في قبورهم قلنا معناه لقد لبثتم في قبوركم زمانا في علم كتاب البعث او في جبر كتاب الله وقيل معناه
في قضا الله وقيل فيه تقديم وتأخير لتدبيره وقال الذين اتوا بعلم في كتاب الله لقد لبثتم في يوم
البعث وادوا بالذين اتوا بعلم في كتاب الله الذين علموه وضموا قوله تم ومن ربهم برزخ الى يوم يبعثون
فان قيل كيف قال بنا ولا يسم يستعقبون قال في موضع اخر وان يستعقبوا فاهم من العقبين فخطبهم مرة
طالبين الاعقاب مرة مطلوبا بانهم الاعقاب قلنا معنى قوله ولا يسم يستعقبون لا يسم يقابلون عكرا ثم

سورة لقمان

بالرد الى الدنيا ومضى قوله ثم وان يستعبروا فافهم من المعنيين اي وان يستقبلوا فافهم من المعنيين به المخلص
 الجوارح حاصلة وقد اخذنا معناه في شرح غرائب القرآن وسوره لقمان فان اللفظ كل سماع لقمان
 بعد قوله ثم ومن الناس من يشترى لوهو الحديث الآيه وقد قال الواحدي في وسيله واكثر المفسرين على ان
 المراد بلهو الحديث لقمان، وروى ايضا عن النبي صلى الله عليه وآله حديثا مسندا انه قال الذي نفسي بيده ما رفع رجل قط
 عقيرة تخفى الا ارتد في شيطانان يضربان بارجلهما على ظهره وصدره حتى يسكت وقال سعيد بن جبير ومجاهد
 وابن مسعود رضي الله عنهم لوهو الحديث هو والله لغنا وشراء المفتي والمفتية بالمال وروى ايضا حديثا اخر
 عن النبي صلى الله عليه وآله قال في هذه الآيه ومن الناس من يشترى لوهو الحديث للعب بالباطل وكثير النكحة
 مع فيه القلب نفسه بدرهم يقصد به وروى ايضا حديثا اخر مسندا عن النبي صلى الله عليه وآله قال من طامس
 من غيبا لم يؤذن له ان يسبح صوت الرود حائنين يوم القيمة قيل وما الرود حائنون قال قرارة اهل الجنة قال
 اهل المعاني ويدخل فهذا كل من اختار اللهو والعب المزمير والمعارف على القرآن ان كان اللفظ ورد
 بالاشتراء لان هذا اللفظ يذكر في الاستبدال الاختيار كثيرا او قال قيادة حسب المؤمن فضلا ان شجرا
 حديث الباطل على حديث الحق في اكله نفل الواحد في كان من كبر استلف في العلم والحل وقال غيره
 قال ابن عباس وابن مسعود ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة وقيادة ربه المراد بلهو الحديث لقمان، وعن الحسن
 مثله وعنه انه قال كل ما لي عن الله وفي معنى يشترى قولان احدهما انه اشترى بالمال والثاني انه الاختيار
 كما هو قيل لقمان، منقذة للمال مفسدة للقلب مسخلة للرب قلنا جوابهم انهم يولون هذه الآيه ونظما
 وهذه الاحاديث ونظما بربا فيصيرونها عن ظاهرها متابعة للهوى ميلها الى الشهوات ولو نظروا بعقولهم
 فيما نشأ، عن جميعيات السماع في زماننا هذا من المناسد ليعلموا حرمته بلا خلاف بين المسلمين فان شروط
 اباحة السماع عند من اباه لا يتجمع في زماننا هذا على ما هو سطر في كتب المشايخ وارباب الطرق لو اشغلنا
 بتفصيل مناسده وعدد شروطه عند من اباه لخرجنا عن محضه وكتابتنا هذا فان قيل كيف وقع قوله
 ثم وصية الانسان بالديه الايتان في انشاء وصية لقمان لابنه وما اجماع بينهما قلنا هي جملة وصية
 معترضة على سبيل الاستطراد تأكيد الماني وصية لقمان من النبي صلى الله عليه وآله فان قيل حملته امه وهنا
 على من وفصله في ما بين كيف اعترض بين الوصية ونفوسها قلنا لما وصى بالوالدين فذكر ما تكاد به
 الام خاصة وتعاينه من المشاق والمناجاة تخصيصا لها بتأكيد الوصية وتذكير العظيم بهما بافادها بال

ومن هنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من آمن قال آمنا ثم آمن ثم آمن ثم قال بعد ذلك ثم
 ابان فانه قيل كيف قال ان انكر الاصوات لصوت المحمير فجمع الاصوات وافرد صوت المحمير
 قلنا ليس المراد صوت كل واحد من اعداد هذا الجنس حتى يجمع وانما المراد ان كل جنس من الجن
 المصوت له صوت وانكر الاصوات من هذه الاجناس صوت هذا الجنس فوجب افراده فان قيل
 قوله ولو ان في الارض من شجرة اقلام يطابقه وما في الاصح من ما، مداد فكيف عدل عنه قلنا
 استغنى عن ذكر المداد بقوله بمداد لانه من قولك مداد الواء ومداد فجمع البحر المحيط بمنزلة الدواة
 والابحار سببه معلومة مداد الابدان صبا لا يتقطع فصا نظير ما ذكرتم ونظير قوله قل لو كان البحر
 مدادا لكلمات الاله فانه قيل كيف قال من شجرة ولم يقل من شجر قلنا لانه اراد تفصيل الشجر
 وتفضيها شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر شجرة واحدة الا وقد برت اقلاما فانه قيل الكلمات
 جمع قلده المقصود بالتعظيم والتعظيم فكان جمع الكثرة وهو الحكم اشتد تناسبه قلنا جميع القلة
 ابلغ فيما ذكرتم من المقصود لان جميع القلة اذا ايقن تلك الاقلام وذلك المداد فكيف يفتنى
 جميع الكثرة فانه قيل في قوله ان الله عنده علم الساعة الآية كيف اضاف العلم الى نفسه
 في الامور الثلاثة من خمسة الغيبات ونفى العلم عن العباد في الامور الاخرى مع ان الامور الخمسة
 سواء في اختصاص الله بعلمها ونفيها، علم العباد بها قلنا انما خص الامور الثلاثة الاول بالاضافة
 اليه تعظيما لها وتخصيما لاناها اجل وعظم وانما خص الامور الاخرى بنفي علمها عن العباد لانها صغار
 واحوالهم فاذا اتفق عنهم علمهم بما كان من احوالهم كان انقضا، علم ما عداها من الامور الخمسة اولى
 فانه قيل كيف قال ثم وما تدري نفس باي ارض تموت ولم يقل باي وقت تموت وكلاهما غير
 معلوم بل نفى العلم بالزمان اولى لان من الناس من يدعي علمه وهم المخمرون بخلاف المكان فان
 احد الايدي علمه قلنا انما خص المكان بنفي علمه لوجهين احدهما ان الكون في مكان دون مكان
 في وسع الانسان اختياره فيكون في حقه انه علم مكان الموت اقرب بخلاف الزمان الثاني
 ان للمكان تأثير في جلب الصحة والسم بخلاف الزمان وتأثيره في ذلك اكثر من تأثيره في
 فانه قيل كيف قال نعم هذا يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره
 الف سنة مما تعدون وقال في سورة المعارج تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره

سورة المعارج

الورثة

الفئة قلنا المراد بالاول مسافة عروج الملك من الارض الى السطح الاعلى من سما الدنيا
وذلك الف سنة خمسمائة سنة مسافة ما بين السماء والارض وخمسمائة سنة سمك سما الدنيا والمراد بالثاني مسافة
عروج الملائكة من الارض الى العرش الثاني ان المراد به في الآيتين يوم القيمة ومقداره الف سنة بحسب
ابن الدنيا لقوله ثم عند ربك كالف سنة مما تعدون ومعنى قوله خمسين الف سنة اى لو تقلى فيه حساب
المخلوقين لكانت الف سنة في حق عوام المؤمنين وخمسين الف سنة في حق الكافرين لانه
ما يكابدون فيه من الابهوال والمحن وكسافة من ايام الدنيا في حق خواص المؤمنين فوبده ماروى في قبل
يارسول الله يوم مقداره خمسون الف سنة ما طوله فقال والذي نفسي بيده انه لتخفف على المؤمن حتى يكون
انحط عليه من صلوة مكتوبة في الدنيا وروى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله
في كتابه والى الكره ان اول من كتاب الله بما لا علم فان قيل كيف قال ثم الذي احسن كل شئ خلقه
او كل شئ خلقه على اختلاف القرانين ومقتضى القرانين ان لا يكون في مخلوقات الله ثم شئ قبيح والوا
خلافه ولو لم يكن الا الله وروا المعاصي فانها مخلوقة اذ ثم عند اهل السنة والجماعة مع انها قبيحة قلنا ان
بمعنى الحق واحكم وهذا الجواب بسم القرانين الثاني ان فيه ضمما راعده احسن كل شئ خلقه وهذا
الجواب يخفى قرانه فتح اللام الثالث احسن علم كل افعال فلان لا يحسن شيئا اى يعلم شيئا وقال على
عليه السلام في كل امر ما يحسنه اى ما يعلمه فغناه ان علم خلق كل شئ او علم كل شئ خلقه ولم يعلمه من احد وهذا
الجوابان تحسبان القرانين بفتح اللام فان قيل كيف قال هناك من سلافة من باهمين وقال في موضع آخر
من سلافة من طين قلنا المذكور هنا صفة ذرية آدم والمذكور هناك صفة آدم عليه السلام فعلم ذلك
من اول الآيتين فلما تاتي فان قيل كيف قال ونفخ فيه من روحه والله نعم منزلة عن الروح قلنا لغناه
ونفخ فيه من روح مضارة الى الله تعالى بالخلق والاياد لا بوجه آخر فان قيل كيف قال قد توفكم ملك
الموت قال في موضع آخر توفقه رسلا وقال في موضع آخر الله توفى الانفس حين موتها قلنا الله هو
الموتى يخلق الموت وامر الوسايط بنزع الروح والملائكة الموتون اعوان ملك الموت وهم يحذرون
الروح من الاظفار الى الجحيم وملك الموت تناول الروح من الجحيم فصوت الاضافات كلها فان قيل
كيف قال انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا الآية وليس المؤمنون مخبرين فيمن هو موصوف
ههذه الصفة ولا هذه الصفة شرط في تحقق الايمان قلنا المراد بقوله ذكروا بها اى وعظماها والمراد

بالسجود والخضوع والتواضع في قبول الموعظة بآيات الله وهذه الصفة شرط في تحقق الايمان
ونظيره قوله ان الذين اذعنوا لعل من قبله اذا تبلى عليهم سحرهم للاذعان بسجد الاله الثاني ان
انما يؤمن بآياتنا ايمانا كاملا من تصديق هذه الصفة وقيل المراد بالآيات فرائض الصلوات الحسنة
والمراد التذكير بها بالاذان في الاقامة فان قيل قوله ان من كان مؤمنا لم يكن فاسقا لا يستوي
يدل على ان الفاسق لا يكون مؤمنا قلنا الفاسق من اعمى الكافر بدليل قوله بعد وقيل
لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون والتقسيم يقتضي كون الفاسق المذكور منها كافرا
لا يكون كل فاسق كافرا ونظيره قوله انتم افجع المسلمين كالمجربين قوله انتم احسب الذين اجترأوا
السببات ان يحلموا كالذين آمنوا وعملوا الصالحات لم يلزم من ذلك ان كل مجرم كافر
ولان كل من سب كافر فانه قبيح ما فائدة العدل عن قوله انتم انتم متفقون في قوله ان
ومن اظلم ممن ذكرنا آيات به الآية قلنا لما جعله ظلم الظلمة ثم توعد كل المجربين بالانتقام منهم
دل على ان الاظلم بصيدية المنصب الاضمر من الانتقام ولو قاله بالضم لم يفد هذه الفائدة فان
قوله انتم ولهم لون من الفصح سؤال عن وقت الفصح وهو يوم لقضاء بين المؤمنين والكافرين يعني يوم
القيامة فكيف طباعة بالعبارة جوابا قلنا لما كان سؤالهم سؤالا كذيبا وهذا يوم القيامة لا سؤال استغناء
اجيبوا بالتهديد المطابق للكذب الاستهزاء الايمان حقيقة الوقت فان قيل على قول من فسره الفصح
كلمة او فصح يوم بدر كيف جبه الجواب وقد يقع بعض الكفار ايمانهم في ذنبت البوئين وهم لطفاء الذين
آمنوا قلنا المراد ان المقتولين منهم لا ينفعهم ايمانهم في حال القتل كما لا ينفع فرعون ايمانه عند ارتك
الفرق سورة الاحزاب فانه قيل كيف قالتم يا ايها النبي لم يقل يا محمد كما قال يا موسى
يا عيسى يا داود قلنا انما عدل عن نداءه باسمه الى نداءه بالنبي والرسول اجمالا له وتخطيها له كما قال
يا ايها النبي لم تحرم يا ايها الرسول بلغ فان قيل لو كان ذلك لما ذكرتم عدل عن اسمه الى نعته
في الاحزاب عن عدل في النداء فلم يعدل عنه في قوله نعم محمد رسول الله وقوله وما محمد الا رسول
قد خلقت من قبله الرسل قلنا انما عدل عن نعته في هذين الموضعين لتعليم الناس انه رسول الله ص
وتفويضهم ان يسموه بذلك ويدعوه به ولذلك ذكر نعته لا باسمه في غير هذين الموضعين من مواضع
كما ذكره في النداء الله جاكم رسول من انفسكم وقال الرسول يا رب لقد كان لكم في رسول الله هوة

سورة الاحزاب

حسنة والله ورسوله حتى ان رضوه لنسبي اولى بالمؤمنين من انفسهم ان الله ولائكم يصيبون على النبي
 ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي ولفظا كثره فان قيل ما فائدة ذكر الخوف في قوله نعم ما جعل الله
 لرجل من قلبين في جوفه قلت قد سبق مثل هذا السؤال وجوابه في سورة الحج في قوله نعم ولكن تعجبوا
 التي في الصدور فان قيل ما معنى قولهم انت على ظهري قلت ارادوا ان يقولوا انت على حرم
 كظن التي فلو انهم لم يظنوا ذلك لكانوا المظنون الذي تعاربت ذكره ذكر الفرج وانما كانوا عن البطن بالظن
 لو جبن احدنا ان يعمد البطن ويؤيده قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه على ظهره والثاني ان
 ايمان المرتضى من قبل ظهرها كان محرما عندهم وكانوا يعتقدون انها اذا ايتت من قبل ظهرها جاء الولد حرم
 فكان يطلق في الجملة اذا قصد تعطيظ الطلاق قال انت على ظهري فان قيل كيف قال الله
 وارزوا جهنم جهنم جعل انفسهم بمنزلة جهنم كما جعل النبي ص بمنزلة ابراهيم
 حكما حتى قال ما كان محمدا ابا احد من جالك قلت اراد الله بقوله وارزوا جهنم ان الله يدعو
 ازواجهم بشرف الاسماء وشرف اسمائهن الامم وشرف اسماء النبي رسول الله الاب القاب
 انه تعالى جعلهن جهنم المؤمنات المحرمات عليهم اجمالا وتعظيما له عليه السلام كيلا يطع احد في تكلم
 فلو جعل النسبي ص ابا للمؤمنين لكان ابا للمؤمنات ايضا فلم يكن له نكاح امرته من المؤمنات وذلك بناء
 اجماله وتعظيمه وقد جعله عظم من الاب في القرب والمحرم بقوله نسبي اولى بالمؤمنين من انفسهم فجدد
 اليهم من انفسهم واجت كثر من الاباء يتبر من ابنه ويتبر منه ابنة وليس احد يتبر من نفسه فان قيل
 كيف قدم النسبي ص على نوح ومن بعده في قوله نعم واذا اخذنا من النبيين ثياتهم ومنك ومن نوح
 وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم قلت لان هذا العطف من باب عطف الخاص على العام الذي
 هو جبرئيل من البيان بالتفصيل والتخصيص يذكر من ابي الابطيا عليهم السلام وذر ابراهيم فلما كان الذي افضل
 هؤلاء المفضلين قدم عليهم في الميثاق لما خذ قولان احد هما انه نعم اخذ منهم الميثاق يوم اخذ
 الميثاق بان يصدق بعضهم بعضا والثاني اخذ منهم الميثاق ان يوجدوا الله نعم ويدعو الى حبه
 ويصدق بعضهم بعضا فان قيل كيف قدم عليه نوح في نظيره الآية وهي قوله نعم لكم من الذين
 ما وصي بنوفا والذي اوصينا اليك قلت لان تلك الآية سبقت لوصف دين الاسلام بالاصالة
 والاستقامة كانه قال شرع لكم الدين الاسلامي الذي بعثت نوحا عنى العهد القديم والبعث

عليه محصور في العهد الحديث وبعث عليه من توسطها من الانبياء المشاهير عليهم السلام وكان تقديم توصيحه
اشد مناسبة للقصد من سوق الآية فان قيل فائدة اخذ الميثاق في قوله قم واخذنا منهم ميثاقا
عليضا قلنا فائدة التاكيد ووصف الميثاق المذكور اولا بالجملة والتعظيم استعارة من وصف
الاجرام به وقيل ان المراد بالميثاق العليق اليهين يابته على الوفا به بما حملوا افلا عاده لا خلتا
الميثاقين فان قيل كيف قال قم في وصف حال المؤمنين التي امن عليهم فيها وبلغت القلوب الحيا
ولو بلغت القلوب الحياجر لما تو اولم سبق الاثنان وجه قلنا قال ابن قتيبة معناه كادت القلوب
يبلغ الحياجر من الخوف فهو مثل اضطراب القلوب ووجهها وردة ابن الانباري فقال العرب لا ضم
كاد ولا يعرف معناه ما لم ينطق وقال الفراء معناه انهم صلبوا وجرعوا والجمان اذا اشتد خوفه
انفتحت رية فرفعت قبله حجرته وهي جوف الملقوم وقصاه وكذا اذا اشتد الغضب او الغم وهذا
المعنى مروى عن ابن عباس ومن هنا قيل الجمان انفتح نحوه فان قيل كيف علق الله عذاب المشركين
بمشية يقولون وبعذب المشركين انشا وعذابهم مطعون به بقوله نعم ان المشركين في ذلك
الاسفل من النار قلنا معناه ان تعذبهم بما انتم على التفاق وقيل معناه انشا ذلك وقد شانه
فان قيل باحقيقه قوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة قلنا فيه وجهان احدهما
ان نفسه اسوة حسنة اي قدوة والاسوة اسم للتاسي به اي المقدى به كما تقول في البيضة عشرة
منا عبد اي في نفسها هذا المقدار الثاني ان فيه خصلة من جفها ان توسى بها وتبعه وهي
مواصاة بنفسه اصحابه وصبره على الجهاد وشبابة يوم احد حين كسرت ربا عيته وشج وجهه فان قيل
كيف اخبر الاسمان مع تقدم ذكرهما في قوله نعم ولما راى المؤمنون الاضراب قالوا هذا ما وعدنا الله
ورسوله وصدق الله ورسوله قلنا الملا يكون الضمير الواحد عن الله وغيره فان قيل كيف قال في
صبي فرابطه واوتركم ارضهم وديارهم واموالهم وارضالم تطاؤها وادعتهم انما علمتم ارضهم بعدا وطواها
وظهروا عليها قلنا معناه ويورثكم بطريق وضع الماضي موضع المستقبل مبالغة في تحقيق الموعد
وتاكيد الثاني ان فيه اصمارة تقديره وارضالم تطاؤها سبورا كما يا يعنى ارض كمة وقيل
ارض فارس والروم وقيل ارض خيبر وقيل كل ارض ظهر عليها المسلمون بعد ذلك الى يوم القيمة
الثالث ان معناه واورثكم ذلك كلة في الازل بحبابة لكم في اللوح المحفوظ فان قيل كيف خص

نساء النبي صلى الله عليه وسلم تصغير العقوبة على الذنب المشوبة على الظاهر في قوله تعالى يا ايها النبي من ابى عنك
بفاحشة تسمى الآيات قلنا ان تصغير العقوبة فلا تنبأ بهن من الزواجر الزاد عن الذنوب
الايشاء به غير من الثاني ان في مصيبتهم اذى لرسول الله وذنوب من اذى رسول الله اعظم من ذنب
غيره والمراد بالفاحشة النسور وسوء الخلق كذا قال ابن عباس رضي الله عنهما واما التصغير المشوبة فلا تنبأ به
كلا كانت المعصية منهن اربع ونظير ذلك الوزير والشوايب في طاعة الملك ومعصية فامر قتيبة
كيف قال يا ايها النبي لتكن كما صدر من نساء ولم يقبل كواحدة من النساء قلنا قد سبق هذا مرة في آخر
سورة البقرة في قوله لا تفرق بين احد من رسله فان قيل كيف امر الله نساء النبي بالزكوة في قوله
واتقن الصلوة واتقن الزكوة ولم يذكر ايضا حولا كاملا قلنا المراد بالزكوة هنا الصدقة النافعة والامر
امر نذبه فان قيل ما الفرق بين المسلم والمؤمن حتى عطف احدهما على الاخر في قوله ان المسلمين
والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات قلنا المراد بالمسلم الموحد لبسائه وبالْمؤمن الموحد لقلبه
فان قيل كيف قال ما كان محمد ابا احد من رجالكم مع انه كان ابا لظاهره والطيب والقاسم وابراهيم
قلنا قوله من جالك يخرجهم من حكم النبي من وجين احدهما انهم لم يبلغوا مبلغ الرجال بل اتوا
صبيا والثاني انه انصاف الرجال اليهم وهم كانوا رجالا لا رجالهم فان قيل كيف قال وقام
البنين وعيسى غير نزل بعده وهونى قلنا معنى كونه خاتم النبيين انه لا نبيا بعده وعيسى
من نبي قبله وجين نزل على النبي محمد صلى الله عليه وسلم صلوات الله عليه كانه بعض امته فان قيل قوله هو الذي
يصلى عليكم معناه يحكمكم ويقدم لكم فما معنى قوله وملائكته والرحمة والمغفرة منهم محال قلنا جعلوا لكم
مستجاب الدعوة بالرحمة والمغفرة كانتهم فاعلوا الرحمة والمغفرة ونظيره قولهم حي ان الله اى احيات
والفلك وجازيد عمر و اى دعاله بان يحيل الله الخالصة على اجابته دعوته ومثله قوله تعالى ان الله
وملائكته يصلون على النبي الاية فان قيل قد فهم من قوله نعم انا ارسلناك شاهدا ونبيا ونذورا وادعا
الى الله انه ما دون لدنى الدعاء الى الله فافاندة قوله باذنه قلنا معناه بتيسيره وتيسيره وقيل
معناه بامره لا انك تدعوهم من تلقا نفسك فان قيل كيف شبه الله النبي بالسراج دون الشمس
والشمس اتم واكمل قلنا قيل المراد بالسراج هنا الشمس كل قال نعم وهو الذي جعل الشمس سراجا
انما شبهه بالسراج لان السراج يتفرق ويتولد منه سراج لا تعد ولا تحصى بخلاف الشمس والنبي صلى

مفرغ منه بسطر مشاده وهداية جميع العلماء من عصره الى يومنا هذا وسمي جبر الى يوم القيمة وقيل انما
 شبهه بالسراج لانه يعنى في زمان يشبه الليل بظلمات الكفر والجهل والظلمات فان قيل كيف شبهه بالسراج
 دون الشمس والشمع اشرف ونوره اتم وكل قلنا قد سبق الجواب عن مثل هذا في قوله كسكوة كسكوة فيها
 المتصباح فانه قيل كيف خص المؤمنات بعدم وجوب العدة في الطلاق قبل المسير في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا اذا طلقتم المؤمنات ثم طلقتموهن لآيتهن مع ان حكم الكتابية كذلك ايضا قلنا هذا
 مخرج الاغلب والاكثر لا تخصيص فانه قيل كيف افردهم وجميع العلمات وافرد الخال وجميع الحالات
 في قوله وبنات عمتك وبنات عماتك وبنات خالاتك وبنات عمومتك في كلام العرب
 مقابلة الجمع بالجمع قلنا لان العم اسم على وزن المصدر التي هو لضم ونحوه وكذا الخال على
 وزن القال ونحوه فيسوى فيه الفرد والثنى والجمع بخلاف العمدة والحالة ونظيره قوله ثم ختم الله على
 قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة فانه قيل لئلا يجواب منقوض لقوله في سورة التوراة
 او يوت اعماكم او يوت اغواكم قلنا العم والخال ليس مصدرين حقيقة بل على وزن المصدر
 فاعبرنا بهما بالمصدر وهناك حقيقةهما عملا بالجهتين بخلاف اسمع فانه لما كان مصدرا
 حقيقة ما جازى في الكتاب العزيز لا مفردا فانه قيل كيف ذكر الاقارب في قوله لا جناح عليهن
 في آياتهن الآية ولم يذكر العم والخال وحكما حكم من ذكر في رفع الجناح قلنا قد سبق مثل هذا في التوراة
 وجوابه في سورة التوراة في قوله ولا يبدن زينتهن الا بوجوههن الآية فالاول ان تستر المرأة عندهما
 وخالفها لتلاصق محاسنها عند ابنة فيفيض الى الفتنة فان قيل السادة والكبراء بمعنى واحد فكيف
 عطف احد بهما على الاخر في قوله انا اطعنا سادتنا وكرنا قلنا هو من باب عطف اللفظ على
 اللفظ المتعارف له مع اتحاد معناهما كقولهم فلان عاقل ولبيد وهدا حسن وجميل وقوله معاذ الله
 من كذب ودين فان قيل المراد بالانسان آدم في قوله وحملاها الانسان فكيف قال انه كان
 ظلوما جهولا وفول من اوزان المبالغة فيقتضى كبر الظلم والجهل منه وانه نطف قلنا لما كان عظيم القدر
 رفيع المحل كان ظلم وجهله اقبح ونفس مقام عظيم الوصف مقام الكثرة وقد سبق نظيره في سورة
 عمران في قوله وان الله ليس بظلام للعبيد وقيل انما سماه ظلوما جهولا لانه قد ضل وجهله
 الى جميع الناس فانهم اخرجوا من الجنة بواسطة وسلط عليهم عيسى وجوزدهم في حوضا فان

سورة التوراة

قال فلم يرد الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض ولم يقل الى ما فوقهم وما تحته من السماء والارض
 قلنا ما بين يدي الانسان هو كل شئ يقع نظره عليه من غير ان يحول وجهه اليه وما خلفه كل شئ لا يقع
 نظره عليه حتى يحول وجهه اليه فكان اللفظ المذكور اعم مما ذكرتم فانه قيل لا ذكر سبحانه وتعالى الايمان
 والسماء بل هنا كما ذكرها في قوله نعم لا يتيم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ما بينهم وعن ما يلهم قلنا لا
 وجه هنا ما يعني عن ذكرها وهو لفظ العموم وذكر السماء والارض لا ذلك ثم فانه قيل كيف تجزيها
 على التماثل وهي لهما وير قلنا قبل ان عمل الصور لم يكن محرمات في شريعة ويكره ان يكون صور غير الحيوان
 كالاشجار ونحوها وذلك غير محرم في شريعتنا ايضا فانه قيل كيف قال لقد كان سباني مسانم آية خيتان
 ولم يقل آيتان خيتان كل خيتة كانت آية اي علامة على توحيد الله قلنا لما تأملت في الآية لا آية
 جهتها فيها جعلها آية واحدة ونظيره قوله نعم وجعلنا ابن مريم آية فانه قيل كيف قال قل ادعوا
 الذين نعظم من دون الله مع ان المشركين يارفعوا غير الله الهادون لتقبل مع الله على وجه اشركة
 قلنا انما لا يدل على زعمهم حصر الآلهة في غير الله سبحانه بل يريدون ذلك ولو دل فيقول فيه تعديم وتأخير
 تعديره قل ادعوا الذين من دون الله زعمتم انهم شركاء الله فانه قيل ما معنى التشريك في قوله وانا انا انا
 لعل يري وفي ضلال مبرهن قلنا ان اوهنا بمعنى الواو في الموضعين فيصير المعنى نحن على الهدى انتم في
 وقيل معناه وانا الضالون واهتدون وكلم كذلك هو من التعريض بضلالهم كما يقول الرجل لصاحبه
 اذا اراد تكذيبه والله ان احدنا لك اذ يعني به صاحبه فانه قيل كيف قالت الملائكة في حق المشركين
 بل كانوا يسبون المحسن ولم يقل عن احد من المشركين انه عبد الرحمن قلنا معناه بل كانوا يطيعون الشيطان
 فيما يامرهم من عبادة الكثر يسمون اي اكثر المشركين يصيدون بالسياطين فيما يجربونهم من اللذات
 ان الملائكة سئلت الله تعالى عن ذلك سورة فاطقان قيل في قوله نعم والله الذي ارسل الرجا
 فتيه سما فشقاه الى بلد ميث فاجينا به الارض بعد موتها كيف جاء فتيه رضا عادون باقبله وما بعد
 قلنا هو موضع وضع موضع الماضي كما في قوله نعم واذا يقول للذي انعم الله عليه فان قيل ما معنى قوله
 تعالى وما يعمر من بعد قلنا معناه وما يعمر من احد وانما سماه معراجا هو صاير اليفان قيل كيف قال
 وان من آية الا خلا فيها نذير وكلمة كانت في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام ولم يقل فيها نذير
 قلنا اذا كانت اثار النذارة باقية لم يقل من نذير الى ان يندرس وحين اندرست اثار نذارة

او ان المراد بالقرنين المصنوعين من الحديد والبرونز
 المدين من المعصومين الذي صدرت الاضداد
 قيل اختلفوا في ان الهادي من صدرنا انما هو
 ويطلع عليها اوركت عاد في عهدنا والفضل
 من بين البري او جوس في طور الاستطاع ان تقضي
 منها في

عيسى بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله فان قيل كيف اتفق بذكر النذير عن المشيبي في آخر الآية بعد
سبق ذكرهما في اولها قلنا لما كانت النذارة مشفوقة بالبشارة لاحتمال استغنى بذكر احدهما عن الاخر
بعد سبق ذكرهما فان قيل ما الفرق بين المنصب والتفويت حتى عطف احدهما على الآخر قلنا المنصب
المستقذ والكذب واللغو والفتور الحاصل بسبب المنصب فهو نتيجة المنصب كذا افرق النحوي
ويرد على هذا ان يكون انتفاء الثاني معلوما من انتفاء الاول فان قيل ما فائدة قوله تم ربنا اخرجنا
فعل صالحا غير الذي كنا فيه فعل مع انه يومئذ يعلمون صالحا اخر غير الصالح الذي علموه وهم ما
صالحا بل سببا قلنا هم كانوا يحسبون انهم على سيرة صالح كما قال نعم وهم يحسبون انهم يحسنون
صنعا فعناه غير الذي تحسبه صالحا فتملأه سوءا ليس فيه كيف قال اولانا انما انتم مسلمون من قال
ثانيا انما انتم لمسلمون قلنا لان الاول استداء خبر فلم يحجج الى التاكيد باللام بخلاف الثاني فانه
جواب بعد الانكار والتكذيب فاحاج الى التاكيد فان قيل كيف قال نعم يا حسرة على العباد واللعنة
على الله حال قلنا هو تحسره لخلق معناه قولوا يا حسرة على انفسنا لا تحسرن الله فان قيل كيف
اصناف الفطر الى نفسه بقوله فطرنى واصناف العرف بقوله واليه ترجعون مع علمه بان الله تعالى
فطره وفطرهم وسوف يعيدهم ويحييهم فملا قال فطرنى واليه ترجع او فطرتم واليه ترجعون قلنا لان
الخلق والاجاب نعم من الله نعم يوجب الشكر والبغى بعد الموت عيب تهديد يوجب الزجر فان اضافة
النعمية الى نفسه لظن الشكر واصافة البغى الى الزجر فان قيل كيف نفى الادراك عن الشمس
للقرون فكيف هو قول لا القمر ينبغي له ان يدرك الشمس قلنا لان سير القمر سريع فانه يقطع فلكه
في شهر والقمر لا يقطع فلكها الا في سنة فكانت الشمس حديرة بان توصف بنفى الادراك بطول سيرها
والقمر خفيفا بان يوصف بالسبق لسرعة سيره هذا سوال النحوي وجوابه ويرد عليه ان سرعة
سير القمر تناسب ان ينفى الادراك عنه لانه اذا قيل لا القمر ينبغي له ان يدرك الشمس مع سرعة سيره
علم بالطريق الاول ان الشمس لا ينبغي لها ان تدرك القمر مع بطول سيرها فاما اذا قيل لا الشمس ينبغي
لها ان تدرك القمر لكان يقال انما لم تدرك بطول سيرها فاما القمر فيجوز ان يدركها لسرعة سيره
فان قيل كيف قال آية لهم اى لابل كذا انا حملنا ذرية اى ذرية اهل مكة او ذرية قوم نوح في افضلك
المستوحون الذرية اسم للاولاد والمحمول في سفينة نوح هم ابا، اهل مكة للاولاد وهم قلنا الذرية

سورة
سورة

من الاضداد تطلق على الآباء وعلى الاولاد يدل قولهم ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم
وال عمران على العالمين فزيت بعضها من بعض وصف جميع المذكورين بكونهم ذرية وبعضهم آباء وبعضهم
ابناء فمعناه حملنا آباءا وحملنا ابناهم لانهم كانوا في ظهور آباءهم المجمعين فاجتهد
كيف قال الله ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين يعنون الوعد بالبعث والجزاء والوعد
واقعا لا منتظرا قلنا متى استجاز هذا الوعد وصدقه بمجرد المضاف او بطلاق اسم الوعد
على الموجود كضرب الامير ونسج اليمين فان قيل قولهم من بعضنا من مرقدنا سؤال عن الابعاد فكيف
طابق من بعد جوابه الا انه جئ به على هذه الطريقة بتكليفهم وتوحيها فانه قيل كيف قال تعالى
في وصف الجنة هم وارزوا هم في ظلال الظل انما يكون حيث يكون الشمس ولهذا الايقال في الليل
ظل والجنة لا يكون فيها شمس لقوله لا يرون فيها شمسا ولا زهرا قلنا ظل اشجار الجنة
من نور العرش من بصائر اهل الجنة فانه اعظم من نور الشمس فبقيل من نور قاديل العرش فان قيل
كيف سمي سبحانه وتعالى نطق الميكلاما ونطق الرجل شهادة في قوله الله ويكلمنا ايديهم وتكلم
ارجلهم قلنا لان اليد كانت مباشرة والرجل حاضرة وقول الحاضر على غيره شهادة وقول
الفاعل على نفسه ليس شهادة بل اقرار بما فعلت في الجواب نظر فان قيل كيف قال تعالى
الشعر مع انه قد روي عنه ما هو شعر وهو قوله انا انسى لالكذب انا ابن عبد المطلب وقوله
بل انت الا اصبح دميت وفي تبديل الله ما لقيت قلنا هذا ليس شعر لان الخليل لم يجد
مشطوا الرجل شعرا وقوله بل انت الا اصبح دميت من مشطوا الرجل كيف قد روي انه عليه السلام
قال دميت ولقيت بفتح اليا وسكون اليا وعلى هذا لا يكون شعرا ولكن الراوي صرفه فصار
شعرا الثاني ان حدة الشعر قول موزون ممتقن مقصود به الشعر والقصد تلفظ في راوي غفلة
فكان كما يتفق وجوده في كل كلام منشور من الخطب والرسائل ومحاورات الناس ولا يعده احد شعرا
فانه قيل كيف قال الله مما علمت ايدينا والله منزه عن الجارية قلنا هو كناية عن الانفراد بحقوق
الانعام والاستبداد به من غير شريك ولا معين كما يقال في الحب وغيره من اعمال القلب هذا مما علمته
يداك ويقال لمن لا يدرك ان اولنا وكذا قوله الله لما خلقت يدي فانه قيل كيف سمي قوله من سجي
العظام وهي بهم مثلا وليس مثل وانما هو استفهام انكار قلنا سماه مثلا ما دل عليه من قسمة عينية

نصحا
سورة

شبيهة بالمثل وهو انكاره قدرة الله تعالى على احياء الموتى مع ان العسل والنحل كلاهما يشهدان
بقدرته على ذلك **سورة الصافات** فان كيف جمع المشارق بينها وثناها في سورة الرحمن وكيف
اقصر منها على ذكر المشارق وذكر ثم المغربين ايضا وكذلك ايضا ذكر المغرب مع المشارق محبوبين
في قوله تعالى **ثم يرب المشارق والمغرب** وذكرهما مفردين في قوله **قال رب المشرق والمغرب**
وما بينهما ان كنتم تعلمون قلنا لان القرآن نزل بلغة العرب المعهودة من اساليب كلامهم وفونه
ومن اساليب كلامهم وفونه الاجمال والتفصيل والسطو والابجاز فاجعل آية بقوله **ثم يرب المشارق**
ورب المغربين ايرادا مشرقا لتسوية التثنية ومغربها على الاجمال وفضل آية بقوله **ثم يرب المشارق**
برب المشارق والمغرب ايرادا لجميع مشارق السنة ومغربها وهي تزيد على سبعة ووسطة بقوله
علا **ثم يرب المشارق والمغرب** او جزوا وقصره بقوله **ثم يرب المشارق** بدلالة المذكور وهو
المشارك على الم حذف وهو المغرب كانت المشارق اولى بالذكر لانتها اشرف اما لكونها
الشرق سابقا في الوجود على الغروب ولان المشارق منبع الانوار والاضواء فانه قد كيف
سما، الدنيا بقوله **ثم انما زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب** مع ان غير سما، الدنيا زينة بالكواكب
ايضا قلنا انما خصها بالذكر لانها نحن انما نرى سما، الدنيا لا غير فانه قد كيف وجه قرأه
في قوله **ثم يرب المشارق والمغرب** من غير ان يرب المشارق والمغرب من غير ان يرب المشارق والمغرب
يعتري الانسان عند استعظام الشيء والله تعالى لا يجوز عليه الروعة قلنا اراد بالتعظيم الاستعظام
وهو جازين الله كما استعظم كيد النساء وانكار الكفار معجزات الانبياء الثاني ان معنى
قل يا محمد بل عجزت وكان شريح يقرب بالفتح ويقول ان الله نعم لا يعجب من شيء وانما يعجب
من لا يعلم فقال ابراهيم الخليل ان يسبحا كان يعجب علمه وكان عبد الله اعلم منه وكان يقرب بالضم
يريد عبد الله بن مسعود قال الرجاء وانكار هذه القراءة غلط لان العجب من الله نعم خلا
العجب من الاولين ولطيره قوله **نمركه واوكره** الله وقوله **نمركه** الله وقوله **نمركه** الله وقوله **نمركه** الله
وقع منه العجب لان احداهما كثرتم بالقرآن الثاني انكارهم البعث فان قيل كيف مدح نوحا
بقوله **ان من عبادنا المؤمنين** مع ان مرتبة الرسل فوق مرتبة المؤمنين قلنا انما مدح بذلك تنبيها لنا
على جلاله المحل الايمان وشرفه وترغبنا في تحصيله والنبات عليه والازدياد وكذا قال في مدح ابراهيم

وان في الآخرة لمن تصالحهم فانه قيل كيف قال فظنظرة في النجوم وانظر انما يعدي الى قال الله تعالى
 ولكن انظر الى الجبل وقال فانظر الى اثار رحمة الله قلنا في هذا معنى الى كافي قوله ثم فردوا اليه هم في قوله
 الثاني المراد به نظر الفكر لا نظر العين ونظر الفكر انما يعدي بغيري قال الله تعالى اولم ينظروا في ملكوت السموات
 والارض ضمنا لبعضى فكرى علم النجوم او في احوال النجوم فانه قيل كيف استجاز ابراهيم ان يقول
 انى نسقيم ولم يكن سقيا قلنا معناه ساسم كافي قوله ثم انك ميت فومن معارض الكلام قاله
 ليتخلف عنهم اذا خرجوا الى عيدين فيعيد صباهم وقال ابن الانبارى اعلم الله تعالى انه يتخذه بالاسم
 اذا طلع نجم كذا فلما راه علم انه سيقم وقيل معناه انى نسقيم القلب على كذا اذا عديتم الا صنما
 وتكلمتم بنجوم النضر ولا تنفع وقيل انه عرض لمرض وكان سقيا حقيقة وقال الرعمشى قد
 بعض الناس الكذب في المكيدة في الحرب والبيعة والرضا الزوج يصلح بين المتخاصمين والفتنة
 والصحيح ان الكذب حرام الا اذا عرض بقوله وورى فانه اراد ان من في عنقه الموت سقيم كما
 قيل في مثل كفى بالسلامة داء وقال السيد وورى بالسلامة جاهد ليصحنى فاذا السلامه اذ
 هوى ان رجالات فجاة فجمع عليه الناس وقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي اصبح من الموت
 في عنقه فان قيل لم لا يجوز النظر في علم النجوم مع ان ابراهيم قد نظر فيه وحكم منه قلنا اذ كان
 المنجم كابر سيم في ان الله تعالى اراه ملكوت السموات والارض ارجح له النظر في علم النجوم والحكم
 منه فانه قيل قوله فرغ عليهم ضرب باليهين فاقبلوا اليه يرفون اى سيرعون يدل على انهم عرفوا
 انه هو الكاسر وقوله في سورة الانبياء قالوا من فعل هذا الهتنا وما بعده يدل على انهم ما عرفوا
 انه الكاسر لها فليكن التوفيق بينهما قلنا يجوز ان يكون الذى عرفه وزف اليه بعضهم والذى
 جهده وسال عنه بعض آخر ويجوز ان الكل جملوه وسالوا عنه فلما عرفوا انه الكاسر لها زف اليه
 كلمه فانه قيل يا منى قوله انى ذاهب الى ربى قلنا معناه الى حيث امرنى ربى بالمهاجرة وهو
 الشام وقيل الى طاعه ربى ورضاه وقيل الى ارض ربى وانما خصها بالاضافة الى الله
 تعالى تشريفا لها وتفضيلا لانه ارض مقدسة مباركة فيها للعالمين كافي قوله وان المساجد
 لله وقوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هو انا فانه قيل يا منى قوله سيمهدين وهو كان
 قلنا معناه مستبقي على انا عليه من الهدى يزيدنى هدى وقيل معناه سيمهدين الى الجنة وقيل

والى
 الرشد
 من اية الله عز وجل
 وقد اختلفت اراء
 تاول على غير تزييد ولا يشبه كلامه
 بطرفه فيلكنى انتم من ذلك قول ابراهيم انى ذاهب
 الى ربى سيمهدين فانه يابى الى ربه فوجه اليه
 عبادة وجهها او قربته الى
 جل وعز الاارى
 ان ياوليه
 غير تزييد
 غيره

الى الصواب في جميع احوال ونظيره قول موسى كلاً ان موسى بن سبيد بن ابي النخبة فامر قتيلا كيف
 امر اسيم ولده عليها السلام في وسجده بقوله فانظر ماذا ترى مع انه كان جتما على ابراهيم لانه امر به ان
 مضى قوله اني ارى في المنام اني ادبكت اثم امر به في المنام ورؤيا الانبياء حق فاذا اراد شيئا
 في المنام فعلوه في اليقظة لئلا قالوا قاده والرسول على ان منامه كان وحيا بالامر بالبرج قوله يا
 افضل ما توهم قلنا لم يشاوره ليرجع الى رايه في ذلك ولكن لم يعلم ما عنده من الصبر فيما نزل به
 من بلاء الله ثم ثبتت قدره ان جرحه ويومر عليه الرتل ان صبر وسلم لم يعلم القضية فهو طوفان
 على النج وهو يوتنه عليها فيلقى البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب الثواب بالانقياد لامر الله تعالى
 قيل نزوله وليكون سنة في الشاورة فصدق لوشاور اودام الملائكة في كل الشجرة لما فرط منه
 ذلك فامر قتيلا كيف قيل له قد صدقت الرؤيا وانما يكون مصداقها لو وجد منه الذبح
 ولم يوجد قلت امعناه قد فعلت غاية ما في وسعت مما يجعله الذبح من الفاء، ولدك وامر
 الشفرة على حلقه ولكن امعتم منع الشفرة ان تقطع وقيل ان الذي رآه في المنام معالج
 الذبح فقط لا اراه الدم وقد فعل ذلك في اليقظة فكان مصداق للرؤيا فامر قتيلا ان جواب
 لما في قوله قلنا قلنا اقبل هو محذوف تقديره استبشره او غمطها وشكر الله ثم على
 ما انعم به عليهما من الفداء او تقديره سعدوا واجل ثوابها وقيل الجواب هو قوله نعم نادينا
 والواو زائدة كما في قول امرئ القيس فلما اجزنا ساحة الحمى فنتحى بنا بطن خبت ذي حفاف
 عفتقل كذا نقله ابن الاثير في شرحه فامر قتيلا كيف قال في آخر قصة ابراهيم كذا في خبري
 الحسين قلنا قد سبق في قصة ابراهيم وكذا في خبري الحسين طرحت في الثاني تخفيفا
 وكتفا، بذكره مرة بخلاف سائر القصص فامر قتيلا كيف قال نعم وان لو طالع المرسلين ادبجنا
 واهل الجمعين وهو كان من المرسلين قيل زمان التسمية قلنا قوله ادبجناه لا يعقل ما قبله بل يتعلق
 بمحذوف تقديره واذا ذكر لهم يا محمد ادبجناه او ادبجنا عليه ادبجناه وكذا السؤال في قوله نعم وان
 يونس من المرسلين اذا بقى الى الفلك المشهور فامر قتيلا كيف قال نعم وارسلناه الى امة الف او يزيد
 واو كذا شكك والشك على انه تم محال قلنا اقبل او هنا بمعنى بل فلا شك وقيل بمعنى الواو كما في قوله
 تعالى ولستم لتبنا، وقوله عذرا او نذرا وقيل مضاه او يزيدون في تقديره كما قلنا رآهم احد لقال

بهم ما ألفه يريدون فاشك انما دخل في حكاية قول الملقين ونظيره قوله فكان قاب قوسين او ادنى
 فانه قيل فائدة تكرار الامر بالتولية والابصار اي قال نعم قول عنهم حتى صير البصرم فسوف يصبرون
 مرتين الا انه ترك الضمير في الثانية في بصر قلنا فائدة تأكيد التمدد والوعيد فانه قيل كيف قال
 اولاد بصبرهم ثم قال ثانيا وبصر قلنا طرح ضمير المفعول تخفيفا وخصارا والتمنا بسبق ذكره مرة
 وقيل معنى الاول البصرم اذ انزل بهم العذاب ومعنى الثاني وبصر العذاب اذ انزل بهم فلا فرق بينهما
 في المعنى سورة ص فانه قيل اي جواب القسم في قوله نعم ص والقران في الذكر قلنا فيه وجه
 احداهما انه لما ذكر حرف من حروف المعجم على سبيل التحدث والتنبية على الاعجاز كما قيل في كل سورة مفتحة
 بحرف اتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة المتحدث عليه كانه قال القران في الذكر انه الكلام محذوف وكان
 اذا كان الحرف مقسما به كانه قال قسمت لصبار والقران في الذكر انه الكلام محذوف الثاني ان صا
 خبر مبتدأ محذوف على اسم للسورة كانه قال هذه صا ويعني هذه السورة التي اجرت العرب القران
 ذي الذكر كما يقولون هذا صا وتمهيد به المشهور بالتمنا وانما الثالث ان جواب القسم كالمنا
 واصله كالمنا فلما طال الكلام حذف اللام تخفيفا كما في قوله نعم والتمس وصحبها قد افلح من ربيها
 الرابع ان قوله نعم ان ذلك لم يمتحاصم النار وهو قول الكسائي قال القراء وهذا لا يستقيم
 في العربية لا اخره جدا عن القسم فانه قيل ما وجه المناسبة والارتباط بين قوله نعم اصبر على ما يقولون
 وبين قوله واذا ذكر عبدنا داود قلنا وجه المناسبة بينهما انه امر ان يتقوى على الصبر بذكر قوة داود
 على العبادة والطاعة الثاني ان المعنى عرفهم ان داود مع كرامته وشهرته طاعة وعبادة التي منها
 صوم يوم دوون يوم وقيام نصف الليل كان شديدا الخوف من عذابي لا يزال اليك استغفرا فكيف
 حال هؤلاء مع فعلهم فانه قيل كيف قال الملكان لبا د خلا على داود ثم خصمان يعني بعضنا على بعض
 والملك لا يوجد منهم البغي والظلم فكيف قال ان هذا في التسع وتسعون نعمة الى آخرة ولم يكن كما
 قال قلنا انما قال ذلك على طريق الفرض والتصوير للسئلة ومثل ذلك لا يعدك با كما تقول في تصوير
 المسئلة بل يبدله اربعون شاة وعمره اربعون ايت تشبه اليها فخلطها وحال عليها الحول كما يجب
 فيها ليس لها شئ وتقول اربعون شاة ولكل اربعون فخلطها وما الكاشي فان قيل كيف حكم داود
 على المدعي عليه بكونه ظالما قبل ان يسمع كلامه قلنا لم يحكم عليه الا بعد اعترافه كذا انقله سدي الآت

ص
 سورة

حذف ذكر الاعتراف في القصة مختصار الدلالة المحال عليه كقول العرب امرته بالتجارة فكسب
 الاموال فامر قديرا معنى تكرار الحب في قوله اجبت حب الخير كقول اجبت حبنا مثل حب زيد
 قلنا اجبت في الآية بمعنى اثرت كما يقول الخبير بين الشيبين اجبت يد اي اثرت في دعاء
 استحي بمعنى اثرت قال الله تعالى واما نوره فهدينا هم فاستحو العبي على الهدى اي اثرت الان من اجب
 شيئا فهداه الله على غيره وعن معني على في قوله تعالى ومن يجمل فانما يجمل عن نفسه فيضير المعنى اي اثرت
 حب الخليل على ذكر ربى الثاني وهو استيثار الجرحاني صاحب معاني القرآن ان اجبت بمعنى
 قدرت و ماخرت ما خرد من اجب الجمل اذا برت ومنه قول الشاعر وعتك اليها مقعدا وحيدها
 فقلت كما مال الحيت عده فالحيت هنا الجمل والعده علة تكون في سنام الجمل وكان من ترك شيئا
 يجب ان يفعله وقد عده فاقول في الآية اني قدرت عن ذكر ربى ليجب الخير فيكون نتصا حب
 على انه مفعول فامر قديرا كيف قال سليمان في بيعة ملكا لا ينبغي لاحد من عبدي وهذا الشبه
 والجن نعم الله على عبده بالانصاف سليمان قلنا قال الحسن وقادة المراد به لا ينبغي ان يسلبه متى
 كما فعل الشيطان الذي ليس خاتمه وجلس على كرسيه الثاني ان الله تعالى علم انه لا يقوم غيره من عباده
 بمصالح ذلك الملك و اقتضت حكمته تخصيصه به فالله به ان يسئل تخصيصه الثالث انه اراد
 بذلك ملكا عظيما فبرهنة تلك العبارة ولم يقصد بذلك الا عظم الملك وسعة كقولهم قلنا
 ما ليس لاحد من الفضل او من المال وتزيد بذلك عظم فضله او ماله وان كان في الناس امثاله فان قيل
 كيف قال في وصف ابوتنا ووجدناه صابرا مع ان الصبر هو ترك الشكوى من الم الم البدوي
 على ما قيل وهو قد شكى قلنا الشكوى الى الله تعالى لا ينافي الصبر ولا يسمى حزنا لما فيها من اظهار الخضوع
 والعبودية لله تعالى والافتقار اليه وبيد قوله يعقوب بن ابي اسحق شكوتني وخرني الى الله مع
 قوله نصير جميل وقولهم الصبر ترك الشكوى معنى الى العباد والثاني انه عليه السلام انما طلب الشفاء
 من الله تعالى بعد ما لم يبرئ منه الاكلية ولسانه خيفة على قوم ان يعذبهم الشيطان بما كان يوسوس
 اليهم ويقول انه لو كان ابوتنا لما اتى بما فيه ولدع الى الله تعالى بكشف ضرة وروى انه قال
 في مناجاة الهى قد علمت لم يخالف لسانى قلبى ولم يتبع قلبى بصبرى ولم يلينى ما ملكت يمينى ولم اكل الا
 يتيم ولم ايشع جان ولا كاسيا ومسى جانع او عريان فلكشف الله تعالى ضرة فامر قديرا قوله تعالى

وان عليك لعنتي الى يوم الدين يدل على ان غاية لعنة الله لا طيسين الى يوم القيمة ثم ينقطع قلنا
 كيف ينقطع وقد قال الله تعالى فاذن مؤذن بلهيم يعني يوم القيمة ان لعنة الله على الظالمين واليس اعظم
 الظلمة ولكن مراده في الآية ان عليه لعنة في طول مدة الدنيا فاذا كان يوم القيمة اقرن له بالعقوبين
 انواع العذاب ما ينسب عنده للعنة فكانها انقطعت بسورة الرحمن كيف قال تعالى ان الله كان
 من هو كما ذكركم من كاذب فخار قد بهاه الله فاسلم وصدق قلنا معناه لا يهدى الى الا
 ما دام على كفره وكذبه وقيل معناه لا يهدى الى حجة يلزم بها المؤمنين فان قيل كيف يصح قوله
 تعالى لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء ردة القول من ادعى ان له ولدا واطلا لا
 لذلك مع ان كل من نسب اليه قال انه اصطفى من خلقه بحبله ولد افايهود يدعون انه عزير وكذا
 يدعون انه المسيح وطائفة من مشركي العرب يدعون انه الملائكة نبات الله قلنا هذا ان جعل
 ردا على اليهود والنصارى كان معناه لا يصطفى الولد من الملائكة لان البشر لان الملائكة اشرف من
 البشر بل خلاف بين اليهود والابن النصارى والكان دأ على مشركي العرب كان معناه لا يصطفى له
 ولدا من جنس يخلق كل شئ يريد ان يكون ولده موصوفا بصفته ولم يصطف من الملائكة الذي
 لا يقدر ان على ايجاد جناح بعوضة ولا يرد على ما خلق عيسى الطيرة لانه ليس بعام اولادته بمعنى
 التقدير من الطيرة ثم الله ثم خلقه حيوانا من جنس عيسى مما اظننا بالهجرة فان قيل كيف قال خلقكم من نفس
 واحدة ثم جعل منها زوجا وخلق حواء من آدم سابقا على خلقنا منه فكيف عطف عليه بكلمة ثم
 قلنا ثم هنا للعطف في الاخبار لاني الاجاد كما تقول لصاحبك عطينك اليوم كذا ثم عطينك كذا
 اكثر منه اي ثم اخبر بكذا ومنه قول الشاعر ان من ساد ثم ساد ابوه ثم قد ساد وقبل ذلك جدته الثاني
 ان ثم متعلقة بمعنى واحدة وعاطفة عليه لا على خلقكم فمعناه خلقكم من نفس واحدة فادرت بالاجاب
 ثم شفقت بزواج الثاني لان ثم على ظاهره لان الله خلق آدم ثم اخرج اولاده من ظهره كالذئب واخذ
 عليهم الميثاق ثم ردهم الى ظهره ثم خلق منه حواء والمراد بقوله خلقكم خلقنا يوم اخذ الميثاق دفعة واحدة
 لاجل المخلوق الذي سخن فيه الان بالتوالد ولنا سئل فان قيل كيف قال انزل لكم من الانعام ثمانية ازوج
 مع ان الانعام مخلوقة في الارض لا منزلة من السماء قلنا قيل ان الله خلق الازوج الثمانية في الجنة ثم
 انزلها على آدم بعد انزلته الى الارض الثاني ان الله انزل الما من السماء والانعام لا توجد الا

سورة النسا

بوجوده وتسبباته والنبات لا يوجد الا بوجود الماء فكان الانعام منزلة من السماء وتطير في قوله تعالى
 يا بني آدم قد انزلنا عليك لباسا يوارى سواكم وانا انزل الماء الذي لا يوجد لعطن والكتان والصفوة
 الآية فامر قتيلا كيف قال في وصف الذي جاء بالصدق وصدق به ليقر الله عنهم الذي علموا
 ويجزيهم اجرهم بحسن الذي كانوا يعملون مع انه سبحانه وتعالى يقر عنهم سيئ اعمالهم ويجزيهم بحسبها
 ايضا قلنا قد سبق مثل هذا السؤال وجوابه في سورة التوبة فامر قتيلا كيف قال قل صدقنا شفاعة جميعها
 مع انه جاء في الاخبار ان الانبياء والعلماء والشهداء والاطفال شفاعة يوم القيمة قلنا سمعنا
 ان احد الامم لا يملكها الا بملكها كما قال من الذي يشفع عنده الا باذنه وقال ولا يشفعون الا لمن ارضى
 فامر قتيلا كيف ذكر الضمير في اوتيته وهو للنعمة في قوله نعم ثم اذا حولناه عن نعمته متا قال انما اوتيته
 قلنا انما ذكره نظرا الى المعنى لان معناه نعمته متا شيئا من النعمة وقسمتها اولان النعمة والانعام
 بمعنى واحد فامر قتيلا كيف قال نعم واتبعوا احسن ما انزل اليكم من نعيم والقول كله حرج قلنا سمعنا
 واتبعوا احسن وحى او كتاب انزل اليكم من نعيم وهو القرآن والحج وحسن القرآن آيات المحكمات وقيل
 احسن كل آية تضمنت امر البطاعة او احسان قد سبق نظيره الآية في سورة الاعراف في قوله
 وامر قتيلا كيف وايا حسنها والاجابة المذكورة هنا يصح ثم الاجواب الاول فامر قتيلا كيف قال
 ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك لمن اشركت مع ان الموحى اليهم جماعة ولما اوحى الى النبي
 لم يكن في الوحي اليهم خطبة قلنا سمعنا ولقد اوحى الى كل واحد منكم منهم لمن اشركت الثاني
 فيه ايضا تقديره ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك التوحيد ثم ابتداء فقال لمن اشركت
 وكذلك اوحى الى الذين من قبلك فامر قتيلا كيف عبر عن الذباب بالجملة والتاثر بلفظ السوق
 وفيه نوع ابانة قلنا المراد سوق بل التاثر بهم اليها بالهوان والعنف كما يفعل بالاسارى والحجازين
 على سلطان اذ اسبقوا الى حبس او قتل والمراد بسوق اهل الجنة سوق من الكهيم حشا وسرا عاهم الى
 دار الكرامة والرضوان كما يفعل من يشرف بكرمه من الوافدين على السلطان فستان باين القسطن
 فامر قتيلا كيف قال في نسخة التاخر فتحت ابوابها بغير او وقال في نسخة التاخر فتحت ابوابها
 قلنا فيه وجوه احدها انها رائدة طالع القراء وغيره الثاني انها او الثمانية واولها بهار الجنة
 ثمانية الثالث انها او الحال سمعنا جاؤها وقد فتحت ابوابها قبل مجيهم بخلاف ابواب النار فانها

انما نفتح عند مجيئهم والحكمة في ذلك من وجه احدهما ان يستعمل اهل الجنة الفرح والسرور اذا
 راوا الابواب مفتحة واهل النار راوا النار واهل الجنة مغلقة ليكون اشدهم في الثاني ان
 الوقوف على الباب المغلق نوع ذل وهو ان فصيل من اهل الجنة لا اهل النار الثالث ان الكريم
 يعجل الموتة ويؤخر العقوبة فلو وجد اهل الجنة بابها مغلقا لاشتمتوا في حال الكرم بجلال
 اهل النار وسخط المؤمن فان قيل كيف قال ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا مع ان الذين
 آمنوا ايضا يجادلون فيها هل هي مسوقة ام محكمة وهل فيها مجازم كلها حقيقة وهل هي مخلوقة ام
 او غير ذلك قلنا المراد الجدل فيها بالتكذيب وفعما بالباطل والطعن بقصد ادعائهم
 الحق واظهار نور الله لهم وبدل عليه قولهم عقيدة جادوا بالباطل ليدحضوا به الحق فان قيل
 ما فائدة قولهم في وصف حلة العرش يؤمنون به ولا يخفى على احد ان حلة العرش يؤمنون بالله
 قلنا فائدة اظهار شرف الايمان وفضلته والترغيب فيه كما وصف الانبياء عليهم السلام بالصلاح
 والايان في غير موضع من كتابه لذلك كما عقب اعمال الخيرة بقوله ثم كان من الذين آمنوا ان قيل في قوله
 تعالى قالوا ربنا انما اتيناك بكيف صح ان يسمى خلقهم امواتا قلنا هذا كما يقول سبحانه من صغر
 جسم البعوضة وكبر جسم الجبيل وكان يقول للبحر ضيق في الركية ووسع سفيها وليس فيها نقل من كبر
 الى صغر ولا من صغر الى كبر ولا من سعة الى ضيق ولا من ضيق الى سعة وانما اردت الانشا على تلك الصفات
 والسبب في صحة ان الصغر والكبر جازان معا على ذات المصنوع الواحد من غير ترجيح لاحدهما
 وكذلك الضيق والسعة فاذا اختار الصانع احد الجازين فهو ممكن منهما على السواء وقد عرف
 المصنوع عن الجاز الآخر فعمله من غير سعة كعمله من غير ضيق فان قيل قوله لا يخفى على الله منهم شيى بيان
 وتقرير لزوم في قوله يومهم بارزون في الله تعالى لا يخفى عليه منهم شيى برزوا ولم يبرزوا قلنا معنى
 لا يخفى على الله منهم شيى في اعتقادهم ايضا فانهم كانوا في الدنيا يتوهمون انهم اذا استروا لحيطة
 والحجب لا يرسم الله ويؤيده قوله ولكن خلقناهم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون فان قيل
 كيف قال في حق موسى وان كنت صادقا بصيبيك بعض الذي بعدكم مع انه صادق في زعم القائل
 لهذا القول وفي نفس الامر ايضا ويلزم من ذلك ان يصيبهم جميع ما وعدهم قلنا فيه وجه احد
 ان لفظه بعض صلة الثاني انما بمعنى كل كما في قول الشاعر ان الامور اذا الاحداث برهاؤدو

ليعلم
 سوسنا

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely a commentary or continuation of the main text, written in a cursive style.

المعلق

الشيوخ ترى في بعضها خلافاً منه قول لبيد اوله لمن تدرى نوار يابني فواصل صمد جليل هذا
تران الملكة اذا لم ارضها بعض النفوس مما عاها قلت ولقائل ان يقول ان لفظ بعض على حقيقتها
وكنتي لبيد بعض عن نفسه كانه قال انك ما الى ان اموت وكذا افسره ابن النباري على ان ابا عبيدة قال
ان بعضنا في الاية بمعنى كل اسندن بيت لبيد والكر الرخشي على ان الية عبيدة هذا التفسير على
ان غير الية عبيدة قد قال في قوله حكايه عن عيسى لانه ولا بين بعض الذي يتكلمون فيه بمعنى
كل الثالث انها على اصلها ثم في ذلك وجهان احدهما انه وعدم النجاة ان امنوا والهلك
ان كفروا وذكر لفظ بعض لانهم على اصدي الحالين لا محالة الثاني انه وعدمهم على لفهم الهلاك
في الدنيا والعذاب في الآخرة وكان ملاكم في الدنيا بعضا فراه بصيبك بعض الذي يعيدكم الراجح
انه ذكر البعض بطريق التبرك والتلطف واحضار النقص من غير مبالغة ولا تأكيد لسمو منه ولا يهين
فيه رده اعليه وينسبوه الى ميل ومحاباة لموسى كما انه قال اقل ما يصيبكم البعض وفيه كفاية في نظير
قول الشاعر قد يدرك المتاني بعض حاجته وقد يكون من استعمل الزلل ما كانه قال اقل ما يكون في
المتاني ادراك بعض المطلوب اقل ما يكون في الاستعمال الزلل فقد ابان فضل المتاني على العجلة بما
لا يقدر الخضم على دفعه وردة والوجه الرابع هو خيار الرخشي فان قيل الوالي والادبار واحد فافان
قوله يوم ترون برب قلتا هو تأكيد لقوله فخر عليهم لسف من فتم ونظاره كشيء الثاني
انه استشارة لمحيته واستجاب لفتهم لما في لفظ مدبرين من التعريض بذكر الدبر فيصير نظيره قوله ودولون
الدبر فان قيل ما فائدة التكرار في قوله تعالى المانع الاسباب سباب السموات بلا قال تعالى المانع الاسباب
السموات اي اوجها وطرقها قلت اذا اهم شي ثم اوضح كان تخيما لسانه وتعليما للمكانه فلما اراد
تفخيم ما اهل بلوغه من اسباب هوات ايهما ثم اوضحها فانه قيل سببه سببه فما معنى قوله من عمل
سببه فلا يجزي الاصلها قلنا نعم ان جزء السببه له حساب وتقدير لسطا تجزي لا مقدر ما ستجزي واما
جزء العمل الصالح فيغير تقديره وحساب كما قال في آخر الاية فان قيل قوله من حارب بالمحنة فله عشر امثاله
بنا في ذلك قلنا ذلك المانع نقصان المانع الزيادة كما قال تقدم للفرع اسوا المحسن وزيادة
فان قيل كيف قال قال الذين في النار نخزتهم ولم يعقل وقال الذين في النار نخزتهم قلنا لان في
ذكر جهنم توبلا وقطيعا وقيل ان جهنم هي ابعاد النار فمرا وخزتها على الملكة الموكلين بالنار مرتبة فاما

نصفه

قصدهم اسأل ان يطلب اليه عما منهم ذلك فان قيل كيف قال المشركون بل لم يكن يدعو من قبل شيئا
 قوله هو لا الذي يتجأ به من ذلك قلنا معناه ان الاسنام التي تجا بعد بالمكن شيئا لانها لا تقدر ولا
 الثاني انهم قالوه كذا وجرد القولهم والله ربنا ما كنا مشركين فان قيل كيف قال وعلى الفلك تخلون
 ولم يقبل في الفلك كما قال الله قلنا اصل فيها من كل زوجين اثنين قلت معنى الوعاء ومعنى الاستعلاء كما
 صحيح في الفلك لانه وعاء لمن يكون فيه وحمله لمن يستعليه فلما صح البيان استقامت الجاربان مع
 سورة البقرة فان قيل ما فائدة زيادة من في قوله ومن بينا وبينك حجاب ان المعنى
 حاصل بقوله بينا وبينك قلت الرفع كذلك لكان المعنى ان حجابا حاصلا وسط الجنة واما زيادة
 من فمعناه ان الحجاب ابتداءه ثنا ومنك فالمسافة المتوسطة بينا وبينك تستوجب الحجاب لافراغ فيها
 فان قيل قوله انكم تكفرون بالذي خلق الارض في يومين الى قوله ففرضا من سبع سموات في
 يومين يدل على ان السموات والارض وما بينهما خلقت في ثمانية ايام وقال في سورة الفرقان
 خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام قلنا خلقه في ثمانية ايام في اربعة ايام في ثمة
 اربعة ايام لان اليومين اللذين خلق فيها الارض من جملة الاربعة ومعناه كل ذلك في اربعة ايام يعني
 خلق الارض وما ذكر بعده فصا المجرع ستة وهذا الاختلاف في بين المفسرين فان قيل السموات
 وما فيها اعظم من الارض وما فيها باضعاف مضاعفة فما الحكم في ان الله خلق الارض وما فيها في اربعة
 ايام والسموات وما فيها في يومين قلت لان السموات وما فيها من عالم الغيب ومن عالم الملكوت
 ومن عالم الامر والارض وما فيها من عالم الشهادة والملك والمخلوق والاول اسرع من الثاني ووجه
 وهو انه تعالى فعل ذلك ليعلم ان المخلوق على سبيل التدرج والالتفات في الارض وما فيها لم يكن للبعوض خلقها
 دفعة واحدة بل كان ليعلم ان المخلوق لا يتصل الا بذلك ولهذا الحكمة خلق العالم الاكبر في ستة ايام والعالم الا
 وهو الانسان في ستة اشهر فان قيل كيف قال في وصف اسأل النار فان يصبر وانا لارثوى لهم انما
 قلت في ضمارة بقدره فان يصبر واولا يصبر وانا لارثوى لهم على كل حال ولا يفهم لصبر في الآخرة
 كما ينفع في الدنيا ولهذا قيل الصبر مفتاح الفرج وقيل من صبر ظفر الثاني ان هذا جواب
 المشركين في حث بعضهم بعضا اداثة عبادة الاسنام ان مشوا واصبروا على التمسك فقال الله تعالى
 فان يصبروا يعني على عبادة الاسنام في الدنيا فالارثوى لهم في العقب فان قيل كيف قال في وصف

سورة البقرة
 سورة البقرة

الكفار يخرجونهم اسو الذي كانوا يعملون اي باستواء اعمالهم مع انهم يخرجون بسبب اعمالهم ايضا قلنا
قد سبق نظير هذا السؤال في آخر سورة التوبة والوجوب الاول منها لك يصلح جوابا بما فان قيل ما قلنا
قولته واللقم بعد قوله لا تسجدوا للشمس وهو مستفاد من الاول بالطريق الاول قلنا فائدة بوجوب
الحكم باقوى الدليلين وهو انهم سواكم محمسون فان قيل كيف قال كذلك بوجوب البيت والذين
الذين من قبلك بلفظ المضارع والوجهي الى من قبله ما مضى قلنا قال الزمخشري قصد بلفظ
المضارع كون ذلك عادة وستة سنه ثم وهذا الاوجه بلفظ الماضي قلت وتحت ان يكون باعتبار
وضع المضارع موضع الماضي كما في قولته قل الله يحييكم او باضماره وادرجي الى الذين من قبلك
فان قيل الى اذ يرجع الضمير في قوله بذكروا في اي كثيركم وقيل تخليقكم وقيل بعيشكم فيه
قلنا معناه في هذا التفسير اوفى المعنى المذكور وقيل في الرحم الذي دل عليه ذكر الانواع
فان قيل كيف قال ليس كمثل شيى وظاهرة يقتضي اثبات مثل ونفى مثل لمثل كما يقال ليس كذا
زيد دار فانه يقتضي وجود الدار لزيد قلنا فيه وجه احدها ان مثل في لغة العرب كناية
عن الذات ومنه قولهم مثل لا يقال كذا ومثلك لا يليق كذا فنحن ليس كغيره الثاني ان
الكاف ائدة للتاكيد والمعنى ليس مثله الثالث ان مثل زائدة زائدة فيصير المعنى ليس كشيى
كما ترى الوجه الاول والفرق بين الوجهين ان المثل في الوجه الاول كناية عن الذات وفي الوجه
الثالث زائدة مطح كأنه لم يذكر فان قيل ما معنى الامودة في القرني ولم يقل الامودة القرني
اي القرابة او المودة القرني قلنا جعلوا محلا للمودة ومقر لها للبالغة كانه قال الامودة
الثابتة المستقرة في القرني كما يقال في آل فرعون مودة ولي فهم همى وحبس يد فان قيل
كيف قال ومن آياته خلق السموات والارض وما بينهما من آية والدواب انما هي في الارض
فقط قلنا فيها معنى فيها باعتبار اطلاق لفظ التنبيه على المفرد كما في قوله نعم يخرج منها التولود
والزحان انما يخرج من احديهما وهو الملح وقيل ان الملائكة لهم ديبس مع طير انهم ايضا وسيم
بمشوثون في السماء وبويدة ذلك قوله وما من آية في الارض فتقيده بالارض بدل على وجوده
في غير الارض من حيث المفهوم فان قيل في قوله نعم يهب لمن يشاء انما هو يهب لمن يشاء المذكور
الآية كيف قدم الاناش على المذكور مع تقدم علمه ثم يرجع فقد علم علمه ولم تكن الاناش وعرف

حسبى
سوى

الذوق

الذکور قلنا انما قدم الایات لان الایة تسبق لبيان نياتكم ونفاؤن شیتة وانه فاعل ما یشاء
لا ما یشاء عبیده فكان ذکر الایات اللاتی من جملة ما لا یشاءه وعبیده اتمم والایة واجب القدریم
فلما قدم من آخر الذکور لانه المعنی تدارک تأخیرهم ویم حقاً بالتقدیم بتعریفهم لان التعریف
تنویر وتشییه کانه قال یهب لمن یشاء الفرسان الاعلام المشهورین الذین یخفون علی احدیتم
اسطی بعد ذلك کلام الجندیین حقه من التقدیم والتأخیر فعرف ان تقدیمهم لم یکن تقدیم من ولكن
لمقتضی آخره فقال ذکر انادانا کما قال انا خلقناکم من ذکر وانی وقال جعل منة الزوجین
الذکر والانثی فان قبل لفظ الایة ان لفظ کل محمد اصبه المعراج مواجبه غیر محاب ولا کلامه
وقد خص الله تعالی تکلیف البشر فی طرق الودی وهو الالهام کما کلم ام موسی والاسماع من درجها
کما کلم موسی وارسال الرسول کما کلم الانبیاء بسطه جبرئیل وکما کلم الامم بسطه الرسل قلنا
قیل المراد بالودی الاول هنا الاشارة ومنه قوله وحی العین وحی الحاجر ای اشارتها وقوله تعالی
فاوحی الیه ان سجوا فکلیمة تجر الیه المعراج کان موجهة بالاشارة فان قبل فی قوله تعالی
تروی بالکتاب والایمان کفیفا کان یعلم الایمان قبل ان یوحی الیه والایمان هو تصدیق بوجود
الصانع وتوحیده والانسیب کلمه کانوا مؤمنین بانه قبل ان یوحی الیه بآیة عقولهم قلنا المراد
بالایمان هنا شریع الایمان احکامه كالصلوة والصوم ونحوهما وقیل المراد به الکلمة الودی هنا
دعوه الایمان التوحید وهی الاله الا الله محمد رسول الله والایمان بهذا التفسیر انما علمه بالکلام
لا بالعلم کما علم الکتاب هو القرآن وهو حق الزخرف فان قبل کیف قلنا جعلناه
قرآنا عربیا ولم یقبل قلنا واذنزلناه والقرآن لیس یحتمل لان المجعل هو المجلول ومنه قوله تعالی
وجعل الظلمات والنور وقوله تعالی فجعل منة الزوجین الذکر والانثی قلنا المجعل الیها بعض
القول ومنه قوله تعالی ویجعلون لله السموات وقوله تعالی وجعلوا لله اندادا ای قالوا ووصفوا
لانهم خلقوا کذلت هنا فان قبل کیف قال اسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا وای
ما لقیهم لیسلم قلنا فیها ضمنا تقدیره واسئل اتباع من ارسلنا من قبلك الثانی انه مجاز
عن النظر فی اربابهم والیهم عن بلدهم بل فیها ذلك الثالث ان الیها صلی الله علیه وسلم حشره الایمان
لیله المعراج فلقیم واقتم فی مسجد بیت المقدس فلما فرغ من الصلوة نزلت علیه هذه الایة والایمان

فصل
سورة الاحقاف

حاضر وبعده فقال لا اسئل قد كفت في قيل انه خطاب للمراد به امته فان قيل كيف قال
وما نريهم من آية الا هي الكبر من اختمها يعني الآيات التسع التي جاء بها موسى عم فان كان
المراد به ان كل واحد منهم الكبر مما سوسها لزم ان يكون كل واحد فاضلة ومفضولة
فان كان المراد به ان كل واحد منهم الكبر من اختمها فانيها هي الكبرى وايها هي الصغرى
فلنا المراد بذلك ان موصوفات بالكبرى لا يكذب بتفاوت في نظيره بيت الحامسة
من ثمنهم نقل لا كفت سيدهم مثل الخوم التي يسرى بها السارى فان قيل كيف قال
لامته والابن لكم بعض الذي يختلفون فيه قلنا كانوا يختلفون فيما يصيبهم من اماليهم
وفيما لا يعينهم من امور اخرى فكان بين اهل الشرايع والاجكام خاصة وقيل ان البعض
بها معنى الكل كما سبقت في سورة المؤمن في قوله نعم وان يك صادقا يصبكم بعض الذي
يعدكم فان قيل ما فائدة قوله وهم لا يشعرون بعد قوله بئس ما آتاهم
وهم غافلون مشغولون بماوردناهم كما قال ما ينظرون الا صيحة واحدة تاخذهم وهم
يخصمون فلولا قوله وهم لا يشعرون جازان آتاهم بغيته وهم فظنون صدرون مستعدون
لها فان قيل كيف وصف النار فيها يكونهم مبلسين والبلس هو الاليس من الرحمة
والفزع ثم قال نادوا يا اياك ليقض علينا ربك وطلبوا الفرج بالموت قلنا تلك
ازمنة متطاوله واحقاد ممتدة فيختلف فيها احوالهم فيعذب عليهم الياسارة فيسكنون
ويشده باهم من الم العذاب تارة فيستغيثون فان قيل قوله نعم وهو الذي في السماء
وفي الارض الظاهر يقتضي تعدد الالهة لان النكرة اذا عديت تعدت كقوله على ارضهم
وورسهم وانت طالع طالق ولهذا قال ابن عباس لعلي بن ابي طالب قلنا الاله هنا
بها معنى البسود والنفل كما في قوله نعم وهو الله في السموات وفي الارض فصار المعنى وهو الذي
في السماء معبود وفي الارض معبود والغاية ثابتة بين معبوديه في الارض لان المعبود في الارض
الاضافية فيلحق في تعابرها التعابير من احد الطرفين فاذا كان العابد في السماء غير العابد
في الارض صدق ان معبوديه في السماء غير معبوديه في الارض مع ان المعبود واحد
سورة الدخان فان قيل اختلف بين النبي ٣٠ ومكري ايهما كان في الجنة

سورة الدخان

بعد الموت لاني الموت فكيف قال ان اول الموتون ان من الموتين الاول ولم يقبل الا حيا لنا الاول
 كما قال في موضع آخر ان من الاجساد الدنيا وما معنى وصف الموت بالاولى كما تم وعدوا وموت
 اخرى حتى نفوسهم وجدوا واشبهوا الموت الاول قلنا لما وعد موتة يكون بعد حيا موتة نفوسا
 ذلك كما تم قالوا لا تقع في الوجود موتة يكون بعد حيا موتة الا كما في موت العدم وبغنا
 منه الى حيا موتة الوجود وقيل انهم نفوسهم بذلك الموتة الثانية في بقية بعد احيائهم بسوا
 منكرو ذلك فان قيل كيف قال ثم صبوا فوق اسم من هذا الجحيم والعذاب لا يصيب
 وانما يصيب الجحيم كما قال في موضع آخر يصيب من فوق رؤسهم الجحيم قلنا هو استعارة
 ليكون الوعيد اهول واكثر ونظيرة قوله نعم فضبت عليهم ربك سوط عذاب وقوله
 افزع علينا صبرا وقول الشاعر صببت عليهم صرف الدهر من صديق فانه قيل كيف
 اهل الجنة لبس الاستبرق وهو غليظ اليباج مع ان لبس الغليظ من اليباج عند
 السعداء من لبس الدنيا عيب ونقص قلنا كما ان قبح اليباج الجنة وهو التندس
 لا تأمل رقيق اليباج الدنيا الا في الاسم فقط فذلك غليظ اليباج الجنة وقيل التندس
 لباس الامة من اهل الجنة والاستبرق لباس العبيد والخدم انظارا لتفاوت المراتب
 فانه قيل كيف قال في وصف اسم الجنة لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى مع ان
 الموتة الاولى لم يذوقوا في الجنة قلنا قال الزجاج والغراء الابهام بمعنى سوى كما في قوله
 الا ما قد سلف وقوله نعم اما ما، ركب الثاني ان لا بمعنى بعد كما قال بعضهم في قوله تعالى
 الا ما قد سلف الثالث ان السعداء اذا حضرتم الوفاة كشف لهم الغطاء وعرضت
 عليهم منازلهم ومقاماتهم في الجنة وتلدذوا في حال النزع بروحها وسجاها فكانت لهم قورا
 في الجنة وهذا قول قتيبة سورة الحاشية فان قيل كيف طابق الجواب السؤال في قوله تعالى
 واذا نزل عليهم آياتنا بينات كان جهنم الا ان قالوا استوا باننا ان كنتم صادقين قل الله
 سبحانه ثم يبيِّنكم ثم يحججكم الى يوم القيمة لا ريب فيه فلما وجد المطابقة انهم الزموا بما هو مقررون
 به من ان الله نعم هو الذي احياهم ولا ثم يميتهم ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على جمعهم في
 القيمة فيكون قادرا على احياء آباؤهم فانه قيل كيف اصناف الناس في الامة واليه في قوله تعالى

الشمس
 سورة

كل آية تدعى ال كتابها اليوم ثم قال هذا الكتاب قلت الاضافة تصح باذني ملائكة وقد لا يجر
 الكتاب بكون اعمالهم مثبتة فيه ولا بسببه بكونه مالكة وكونه امر الملائكة ان يكتبوا فيه اعمالهم مسجلا
 الاحتيا فان قيل كيف قال اولئك الذين يتقبل عنهم حسن اعمالهم ان حسن ما عملوا يتقبل
 عنهم ايضا قلنا حسن بمعنى حسن وقد سبق نظيره في سورة الروم فان قيل كيف قال
 في وصف الغر فبين ولكل درجات مما عملوا مع ان ال النار لهم درجات لادرجات قلنا
 الدرجات الطبقات من المراتب مطلقا من غير اختصاص الثاني ان في ضمها تقديره ولكل
 فريق درجات ودرجات مما عملوا الا انه حذف اختصاصه المذكور عليه فان قيل كيف
 طابق الجواب السؤال في قوله فاتنا بما وعدنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله
 قلنا اطبقه من حيث ان قولهم ذلك استعجال العذاب الذي توعدهم به بدليل قوله تعالى
 بعده بل هو ما استعملتم به فقال لهم لا علم لي بوقت تعذيبكم بل انصرف هو العاقل لم به وحده
 فان قيل كيف قال في وصف الرج تدرك كل شئ باهر زتها ولم من شئ لم تدركه قلنا
 معناه تدرك كل شئ مرتين من اموال قوم عاودوا الطامم فان قيل كيف قال يغفر لكم ذنوبكم
 ولم يقبل بغيركم ذنوبكم قلنا لان من الذنوب ما لا يغفر بالايمان كظالم العباد ونحوها مسوح
 محمدا صلى الله عليه وآله فان قيل كيف قال كذلك يضرب الله للناس ما لهم ولم يسمع
 ضرب مثل قلنا معناه كذلك يبين الله للناس ما شان حسنة المؤمنين وسينات الكافرين
 وقيل اراد به ان جعل اتباع الباطل مثلا لعل الكفار واتباع الحق مثلا لعل المؤمنين ان جعل
 الاضلال مثلا لخبث الكفار وتكفير سينات مثلا لغور المؤمنين فان قيل كيف قال تعالى
 في حق الشهداء بعد ما قتلوا في سبيل الله سيديهم والهداية انما تكون قبل الموت لا بعد
 قلنا معناه سيديهم الى محاضرتكم ونكرو قيل سيديهم يوم القيمة الى طريق الجنة هي
 فان قيل ما معنى قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهار الى قوله تعالى من هو خالد في
 قلنا قال الفراء معناه من كان في هذا النعم من هو خالد في النار وقال غيره تقديره مثل الجنة
 الموصوفة مثل غيرها من هو خالد في النار فحذف منه ذلك الجارزا وخصارا فان قيل كيف قال
 للنبى صلى الله عليه وآله لا اله الا الله وهو عالم بذلك قبل ان يوحى اليه وبعده قلنا معناه اثبت على قلبك

الدرجات التي على الملائكة
 فان على تعذيب

عليه السلام
 سورة

العدم وقال الرجاء الخطاب له والمراد به امته كما ذكرنا في اول سورة الاحزاب سورة الفتح فان
 كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة فقال انا فتحنا لك فتحا مبينا يغفر لك الله قلنا لم يجعل
 علة للمغفرة بل الاجتماع ما وعد من الامور الاربعة وهي المغفرة وتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم
 والنصر العزيز وقبل الفتح لم يكن تمام النعمة والنصر العزيز حاصلًا وان كان الباقي حاصلًا ويجوز ان يكون
 فتح مكة سببًا للمغفرة من حيث انه جهاد للعدو فامر قبيح ولا ما تقدم من ذنبك وما تأخر ان كان
 المراد بما تأخر ذنبنا يا خروجه عن الخطاب بهذه الالية فهو معدوم عند نزولها وكيف يغفر الذنب
 المعدوم وان كان المراد بنا وجه تسبيل نزولها فهو متقدم فليس سببًا مما عرقلنا المراد بما تأخر
 قصة تاربه وبما تأخر قصة امرته زيد وقيل المراد بما تقدم ما فرط منه قبل النبوة وبما تأخر ما فرط
 منه بعد ما وقيل المراد بما تقدم ما وجد منه وبما تأخر ما لم يوجد على معنى انه موجود بمخففة على تقدير
 وجوده او على معنى المبالغة كقولهم فلان يضرب من بليقاه ومن لا يلقاه بمعنى يضرب كل احد كذا هنا
 معناه يغفر لك الله كل ذنب قاتل اصل ان الذنب المتأخر متقدم على نزول الآية وان كان متأخرًا
 بالنسبة الى شئ آخر قبله او متأخر عن نزولها وهو موجود بمخففة او على طريق المبالغة كما بينا
 فان قيل ما معنى قوله وبهديك صراط مستقيما وهو هدى الى الصراط المستقيم وهدى به
 ايضا قلنا معناه وبهديك يري وقيل وبهديك على الهدى وقيل معناه وبهديك صراط
 مستقيما في كل امر سحاولة فان قيل كيف يقال ان الايمان لا يعقل الزيادة والنقصان قد قال
 نعم ليزدادوا ايمانهم قلنا الايمان الذي يقال انه لا يعقل الزيادة والنقصان هو
 الاقرار بوجود الله تعالى كما ان الالهية لا يعقل الزيادة والنقصان فاما الايمان بمعنى الامن او
 او التصديق فانه يعقلها فهو في الالية بمعنى التصديق لانهم بسبب كونه التي هي الظاننية
 وورد يعقبن كما نزلت في نصية وشرعية صدقوا بها فزادوا التصديق مع تصديقهم فان قيل
 ما علة قوله وبهديك صراط مستقيما قلنا انما هو قوله وبهديك صراط مستقيما وفيها
 للتقوى فلا تكثر ارفان قيل ما وجه تعليق الدخول بمشبهه الله نعم في اجابته سبحانه ونعم حتى قال
 لندخلن المسجد الحرام انما الله نعم قلنا فيه وجه احدها ان المعنى اذ كان في قوله نعم ووردوا با
 من الربوا ان كنتم مؤمنين الثاني انه استثنى من الله نعم فيما يعلم تعليلها لعباده ان يستنوا فيما

لا يعلمون الثالث انه على سبيل الحكاية لرواها النبي فانه رأى ان قائل يقول له انه دخل المسجد الحرام
 انشأه آمين الرابع ان الانشاء متعلق بعقد آمين فاما الدخول فليس فيه تعليق فانه قيل
 ما عاينه قوله لا تخافون بعد قوله آمين قلنا سمعناه آمين في حال الدخول لا تخافون بعد ذلك انما
 منه في الاستقبال فانه قيل قوله لا يخيفهم الكفار تعليل لما اذا قلنا لما دل عليهم تشبيههم بالزرع
 من غابهم وقولهم كانه قال انما كثرتم وقولهم لا يخيفهم الكفار فانه قيل كيف قال وعد الله الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظيما وكل اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون بالامان والعقل
 وبغيرهما من الصفات الحمدة التي ذكرها الله تعالى في هذه الآية فاما معنى التسبيح هنا قلنا من هنا
 بيان ان التسبيح لا للتعظيم كما في قوله فاجتنبوا الحرام من الاوثان وسورة الحج فان قيل
 كيف قال يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا والمراد به تسبيحهم ان تقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لان تقدموا غيرهم قلنا تقدم هنا لازم بمعنى تقدم كما في قولهم بين وبينه وفكره ونظره
 ودققه وتوقفه منه قول الشاعر اذا سخن من ناس سارت الناس خلفنا به وان سخن او مانا الي
 الناس وقوا اى توقفوا وقيل معناه لا تقدموا فضلا قبل امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قيل ما
 قوله ولا تخبروا به بالقول بعد قوله لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي قلنا تسبيحهم
 في مخاطبة وان لم يضمن رفع صوتهم على صوته وهذا غير متعارف من النبي الاول الثاني
 المراد بالثاني النبي عن مخاطبة باسمه نحو قولهم يا محمد يا احمد فهو امر لهم توقيره وتعظيمه في مخاطبة
 وان يقولوا يا رسول الله يا نبي الله ونحو ذلك وان يخطبوا لا يخطبوا له انما الرسول ينطقكم
 بعضكم بعضا فان قيل كيف قال ان يخطبوا كما في مخاطبة ان يخطبوا كما في ان الاعمال انما
 يخطبوا بالكفر بالعبادة من المعاصي ورفع الصوت في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم كيف وقد روى
 الآية نزلت في ابى بكر وعمر لما رعا اصواتهما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثياب
 ابن عباس بن شماس وكان جهوري الصوت فربما نادى رسول الله بصوته قلنا سمعناه لا تخفوا
 به فان الاستخفاف ربما ادى خطا له الى عمده وعده كقوله يخطب العلى وقيل جبوط العلى
 مجاز عن نقصان المنزلة والخطا المرتبة فان قيل ما وجه الارتباط والتعلق بين قوله تعالى
 ولكن الله يحب السبكم الايمان بين ما قبله قلنا سمعناه فانه كواجمادة الجاهلية فان

في
 حرسى انما سئل عن نزلت
 هذه الآية قال اذا كان يوم القيمة
 لو امن من نور رزاقى من نور رزاقى
 ومعه الذين آمنوا وقد علمت انها
 ابطال في عظم الله اللوامم الزوار
 الساجدين الذين نزل بها جبريل
 حتى يسلم على من نور رزاقى
 رحمة في عظم الله اللوامم
 موضعكم وما نزلكم من قوله
 واما جبوط العلى الخفة فيقوم
 تحتها انهم جبوط العلى
 منيرة لا يزال يرضى على جميع
 فياخذ نصيبهم الى الجنة
 ويرى اقواما
 على الكا
 العلى

منهم

لم يترك عليها ولكن الله حبسكم الايمان وقيل معناه قبتوا في الامور كما يليق بالايمان فان
 حبسكم الايمان فان قيل انكان الضعوق والعصيان بمعنى واحد فما فائدة الجمع بينهما
 وان كان العصيان اعم من الضعوق فقد ذكره مع عن ذكر الضعوق لمدخوله فيهما فائدة الجمع بينهما قلنا
 قال ابن عباس من المراد بالضعوق هنا الكذب والعصيان بعبية المعاصي وانما افرد الكذب
 بالذكرة لانه سبب نزول الآية فان قيل كيف ان الايمان في الاسلام بمعنى واحد واستسجانه
 وقد يقول قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا قلنا المنفى هنا الايمان بالقلب بدل قوله تعالى
 ولما دخل الايمان في قلوبكم يعني لم تصدقوا بقلوبكم ولكن قولوا اسلمنا اي استسلمنا وقدنا
 من خوف السيف والانسك في الفرق بين الايمان في الاسلام بهذا التفسير والذي يدعي
 اتحادهما لا يريد به انهما حيث استعملتا كما بمعنى واحد بل يريد به ان احدهما في الايمان هو
 الاسلام فانه قيل كيف يقال ان العمل ليس من الايمان اذ قد يقال ان المؤمنون لا
 قلنا معناه انما المؤمنون ايمانا كاملا كما في قوله تعالى انما يحتمى الله من عبادة العلماء وقوله سلم
 من سلم المسلمون من لسانه ويده وقوله الرجل من يصبر على الشدايد ويرجع على غير الجواب
 ان المنفى في اول الآية عن الاعراب نفس الايمان والايمان الكامل فلا تناسب ان يكون
 بعد ذلك الايمان الكامل بل نفس الايمان ودخ قاف فان قيل ان جاب انفسهم في قوله تعالى
 في القرآن الحكيم لمجد قلنا فيه وجوه احدها انه مضمر تقديره هم مجموعون بعد الموت الثاني
 انه قوله قد علمنا ما ينقص الارض منهم واللام محذوفة لطول الكلام تقديره فقد علمنا كما في قوله
 وقد اخرج من زكياتها الثالث انه قوله ما يلفظ من قبل فان قيل كيف قال وجب الحصيد اذ ارد
 به وجب الحصيد فاضاف الشيء الى نفسه والاصافة لقبضني الاضافة بين المضاف والمضاف اليه
 قلنا معناه وجب التزبع الحصيد او التبع الحصيد الثاني ان اضافة الشيء الى نفسه جاز
 عند اختلاف اللفظين كما في قوله تعالى حق اليقين وجبل الوريد ودار الاخرة ووعد الصدوقان قيل
 كيف قال عن اليقين وعن الشمال تعبير ولم يقل تعيدان وهو وصف للملكين الذين سبق ذكرهما
 بقوله تعالى اذ يتلقى المتلقيان قلنا معناه عن اليقين تعبير وعن الشمال تعبير الا انه حذف اجزا
 دلالة المذكور عليه كما قال الشاعر ونحن بما عهدنا ونبت بما عهدك ارضي الرأي مختلف وقال

من الايمان في الاسلام بمعنى واحد واستسجانه
 وقد يقول قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا قلنا المنفى هنا الايمان بالقلب بدل قوله تعالى
 ولما دخل الايمان في قلوبكم يعني لم تصدقوا بقلوبكم ولكن قولوا اسلمنا اي استسلمنا وقدنا
 من خوف السيف والانسك في الفرق بين الايمان في الاسلام بهذا التفسير والذي يدعي
 اتحادهما لا يريد به انهما حيث استعملتا كما بمعنى واحد بل يريد به ان احدهما في الايمان هو
 الاسلام فانه قيل كيف يقال ان العمل ليس من الايمان اذ قد يقال ان المؤمنون لا
 قلنا معناه انما المؤمنون ايمانا كاملا كما في قوله تعالى انما يحتمى الله من عبادة العلماء وقوله سلم
 من سلم المسلمون من لسانه ويده وقوله الرجل من يصبر على الشدايد ويرجع على غير الجواب
 ان المنفى في اول الآية عن الاعراب نفس الايمان والايمان الكامل فلا تناسب ان يكون
 بعد ذلك الايمان الكامل بل نفس الايمان ودخ قاف فان قيل ان جاب انفسهم في قوله تعالى
 في القرآن الحكيم لمجد قلنا فيه وجوه احدها انه مضمر تقديره هم مجموعون بعد الموت الثاني
 انه قوله قد علمنا ما ينقص الارض منهم واللام محذوفة لطول الكلام تقديره فقد علمنا كما في قوله
 وقد اخرج من زكياتها الثالث انه قوله ما يلفظ من قبل فان قيل كيف قال وجب الحصيد اذ ارد
 به وجب الحصيد فاضاف الشيء الى نفسه والاصافة لقبضني الاضافة بين المضاف والمضاف اليه
 قلنا معناه وجب التزبع الحصيد او التبع الحصيد الثاني ان اضافة الشيء الى نفسه جاز
 عند اختلاف اللفظين كما في قوله تعالى حق اليقين وجبل الوريد ودار الاخرة ووعد الصدوقان قيل
 كيف قال عن اليقين وعن الشمال تعبير ولم يقل تعيدان وهو وصف للملكين الذين سبق ذكرهما
 بقوله تعالى اذ يتلقى المتلقيان قلنا معناه عن اليقين تعبير وعن الشمال تعبير الا انه حذف اجزا
 دلالة المذكور عليه كما قال الشاعر ونحن بما عهدنا ونبت بما عهدك ارضي الرأي مختلف وقال

سورة

رمانى بامر كنت منه ووالدى في برينبا ومن اجل الطوى رمانى في الثاني ان فيعلا يستوى فيه
 الواحد والاشان والمجمع قال اهدتم والملائكة بعد ذلك ظهر وقيل انهم يقبل قديان غاية لفعل
 السورة فان قيل كيف قال القيا والخطاب لو احد وهو مالك خازن ان قلنا فيه وجود
 ما قاله المبرد ان ثنية الفاعل اقيمت مقام ثنية الفعل للتاكيد باعتبار اتحادهما حكما كما قال ابن
 القوي في نظيره قول امرئ القيس فثابتك اى قف الثاني ان العرب اكثر ما يوافق الرجل
 منهم اثنين وكثير على السنتهم خطاب الاثنين فقال فيلى وصاحبى وقفا وسعدا وعوجا ونحو ذلك قال
 الفراء سمعت من العرب شيرا قال انشدني بعضهم فقلت لصاحبى لا تجسنا ابو نزع هو له ووجد
 شيئا فقال لا تجسنا والخطاب لو احد بدليل قوله لصاحبى قوله وجد وقال انشدني ابو نزع
 فان ترجمه راني بامر عوان ان ترجمه وان ترجمه في اصم عرضنا متناه وقال امر القيس فيلى مرابي على
 ام حذبة لغنى لبايات الفراء اهدت بتم قال الم تر اني كلما جدت طار فوجدت بها
 طيبا وان لم يطيب الثالث انه امر للملكين الذين سبق ذكرهما بقوله تم وجاءت كل نفس معها
 سابق وشهيد فان قيل كيف قال غير بعيد ولم يقل غير بعيدة وهو وصف للجنة قلنا لانه على
 زنة المصدر كالزبير والبصيل والمصدر يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث او على حذف
 الموصوف اى مكانا غير بعيد وكلا الجوابين اللزخمي فان قيل ما فائدة قوله تم غير بعيد
 قوله لفت الجنة بمعنى قربت قلت فائدة التاكيد لقولهم هو قريب غير بعيد وعن غير دليل
 فان قيل كيف قال ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وكل انسان له قلب بل كل حيوان
 قلت المراد بالقلب هنا العقل كذا قال ابن عباس قال ابن قتيبة ان كان القلب معنى العقل
 كمن برهنة الثاني ان المراد لمن كان له قلب واع لان من لا يعي قلبه فكأنه لا قلب له ويؤيد ذلك
 قوله ولقد ذرنا لجهنم كثيرا من الجن والانس الاية لسورة الداريا فان قيل كيف قال انما نؤيد
 الصادق والصادق وصف الواعد لا وصف الوعد قلت قيل صادق بمعنى مصدر وق كهيئة
 رضية وادافى وقيل معناه لصدق فان المصدر قد جاء على وزن اسم الفاعل
 لقولهم قمت قائما وقولهم محقة الاية اى اللوم فامر في كيف قال ان المتقين في جنات وعيون
 والمنتقون يكونون في الجنة في العيون قلت معناه انهم في الجنات العيون الكثيرة محدثين

سورة الداريا

من كل

من كل ناحية وهم في مجموعهم لا في كل عين ونظيره قوله نعم ان المسكين في جنات ونهارا بمعنى انهار الآيات
عدل منها رعاية للفقير فان قيل كيف قال وتركنا آية فيها للذين يخافون العذاب الليم اي
في قرى قوم لوط وقرى قوم نوح ليست مع جوده فكيف تجد فيها العلة قلنا الضمير في قوله فيها
عائدا الى تلك الناحية ولهجة لالا مدان قوم لوط الثاني انه عائدا اليها ولكن في معنى من
في قوله يوم نغيب في الآيات شهيدا وقوله نعم وارزقهم فيها ويؤيد هذا الوجه مجيء مصر فابن
الضكوت بلغظ من في قوله تركنا منها آية بنية لقوم يعقلون ثم قيل الآية انما رزق لهم الحفرة وقيل
هي الحجارة التي ابقاها الله حتى ادرجها اوانزل هذه الامة وقيل هي الماء الاسود الذي يخرج
من الارض فان قيل كيف قال ومن كل شئ خلقنا زوجين اي صنفين مع ان الالهة لم يكن
والكرسي والقدم والروح لم يخلق منها الا واحد قلنا قيل معناه ومن كل حيوان خلقنا ذكرا وانثى
وقيل معناه ومن كل شئ تشابهه وانه خلقنا صنفين كالليل والنهار والصفير والشتا والنور
والظلمة والنجس والبر والحيوة والمات والبحر والبر والسماء والارض والشمس والقمر ونحو ذلك
فان قيل كيف قال هذا نضره والى الله وقال في موضع آخر ويجذركم الله نفسه قلت اعني قوله
نضره والى الله اي الجوار واليه بالتوبة وقيل معناه ففرؤا من عبودية الى رحمة ومعنى قوله ويجذركم
نفسه اي تجوزكم عذاب نفسه وعقاب نفسه وقال الزجاج معنى نفسه اياه كانه قال ويجذركم الله
ايه كاقال يريدون وجهه اي آية فظفر انه لا ساقض بين الاليتين فان قيل كيف قال وما خلقنا
والانس اليعبدون اذا خلقتم للعبادة كان يريد الالهة فكيف ارادها منهم ولم يوجد منهم قلنا
فيه وجه احد هما انه عام اريد بالخاص وهم المؤمنون بدليل خروج البعض منه بقوله نعم ولقد ذرأنا
لجنهم كثيرا من الجن والانس ومن خلقهم لا يكون مخلوقا للعبادة الثاني انه على عمومته والمراد
بالعبادة التوحيد وقد وحده الكل يوم اخذ الميثاق وهذا الجواب يختص بالانس لان
اخذ الميثاق مخصوص بهم بالآية وقيل معناه الا ليكونوا عبدا لي وقيل معناه الا ليعبدوا
وتخصوا وينقادوا لما قضيت وقدرته عليهم فلا يخرج عنهم احد منهم وقيل معناه الا ليعبدوا
ان اختاروا العبادة لا قسرا او الجاه وقيل الا ليعبدوا العبادة المرادة في قوله نعم والله سبحانه
من في السموات والارض طوعا وكرها والعموم ثابت في الوجه الخمسة فان قيل ما فائدة قوله نعم

وما اريد ان يطعمون بعد قوله ما اريد منهم من رزق قلنا اسما اريد منهم من رزق لانفسهم وما اريد
 ان يطعمون اي ان يطعموا عبدي انا اضافة لا طعام الى ذاته لان الخلق عماله وعبده ومن
 اعظم عيال غيره فكانت طعمه ويؤيده ما جاء في الحديث الصحيح ان الله يقول يوم القيمة يا ابن
 آدم استطعمتك فلم تطعمني اي استطعمت عبدي فلم تطعمه سورة الطور ان كيف قال رزقنا
 بحر عين مع ان الحور العين في الجنة مملوكات ملك بين الملك كاح قلنا اسما قرناهم
 من قولهم رزقت ابلي اي قرنت بعضها الى بعض وليس من الترويج الذي هو عقد النكاح
 ويؤيده ان ذلك لا يعدي اليها بل ينفسه يقال رزقه امرته ولا يقال امرته فان قيل كيف
 قال في وصف اسل الخبة كل امرئ بما كسبه من اي مرمون في النار بعلة قلنا قال الخبيث
 كان بنفس كل عبدا من عبده الله يتم بالعمل الصالح الذي هو مطالبه كما يرمون الرجل عبدا
 عليه فان اسل صالحا فلها وخلصها والا اذ بقها وقال غيره هذه جملة من صفات اهل النار
 وقعت معرضة في صفات اهل الجنة ويؤيده ما روي عن مقاتل انه قال معناه كل امرئ كما
 بما عمل من الكفر مرتين في النار والمومن لا يكون مرتين لقوله نعم كل نفس بما كسبت رتبة الا اصحاب
 اليقين في جنات فاز قيل كيف قال في حق النبي ص فان انت نبهت ربك بكاهن ولا يجوز
 وكل واحد غيره كذلك لا يكون كاهن ولا يجوز ان نبه الله قلنا اسما فان انت سبح الله وانعاه
 عليك بالصدق المنوبة بكاهن ولا يجوز كما يقول الكفار وقيل ابا بمعنى مع كما في قوله تعالى
 ثبتت بالدين قوله فيستجيبون بحمده ويقال اكلت الخبز بالتمراى معه فان قيل ما معنى الجمع في قوله
 تعالى فانك يا عيننا قلنا اسما لتعظيم والمداد بحيث نراك وتحفظك ونظيره في معنى العين
 قوله ولتضع على عيني ونظيره في الجمع للتعظيم والتعظيم قوله تم بحري يا عيننا وقوله نعم الم ترنا انا خلقنا
 لهم مما عملت ايدينا انما سورة الحج فان قيل الصلوات الغواية واحد فما فائدة قوله ما عمل
 صاحبكم وما عوى قلنا ان بينهما فرقا لان الصلوات ضد الهدى التي ضد الرشد وهما مختلفان
 مع تقاربها وقيل معناه ما ضل في قوله ولا عوى في فعله ولو ثبت اتحادها لم يكون من باب
 التاكيد باللفظ المختلف مع اتحاد المعنى فان قيل كيف قال فلان قاب في مين او اذني او حل في
 الشك والشك مجال على الله قلنا او هنا للتخيير لا للشك لانه قال ان شئتم قدره واذلك القرب

الطوبى
سورة

الختام
سورة

بقدر

بقاب في سين وان شتم قدره باو في منها وقيل معناه بل ادنى وقيل هو خطاب لهم بما هم مسمون
 بينهم وقيل هو شريك لهم لئلا يعلموا قدر ذلك القرب نظيره قوله نعم فارسلناه الى امة الف الف
 والكلام فيها واحد فان قيل قوله نعم افر ايم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى من ذوات العيب
 لاسم ذوات العيب فان مضمونها الثاني قلنا هو محذور وتقديره افر ايموها بنات الله وانما ذكروا
 كما نواير عيون ان الملائكة وهذه الاسماء بنات الله فان قيل كيف قال الثالثة الاخرى فوصفها
 بالاعزى والعزى تصفها بالاعزى الثانية الثالثة فظا لفظ يعقضي ان يكون قد سبق الثانية
 الاولى ثم لم يفتها الثالثة الاخرى فيكون الثالثان قلنا الاخرى نعم للعزى تقديره افر ايم
 اللات والعزى الاخرى ومناة الثالثة لانها ثالثة الضمير في الذكر وانما اخر الاخرى رعاية
 للقول كما قال ولي فيها ما رب اعزى لم يقل اخر رعاية للقول فان قيل كيف قال وان الظن
 لا يعنى من الخ شيا اى لا يقوم مقام العلم مع انه يقوم مقام العلم في صورة القياس قلنا المراد
 به الظن الحاصل من اتباع الهوى دون الظن الحاصل من النظر والاستدلال ويؤيده قوله تعالى
 قيل هذا ان يتبعون الا الظن وما تهوى الاغسل فان قيل كيف قاله وان ليس للسان الالاسعى و
 وقد صح في الاخبار وصول نواب الصدقات والقراءة والنج وغيره الى الميت قلنا فيه وجه
 احدها ما قاله ابن عباس رضي الله عنهما فسوف يقول نعم واتخايم ذرياتهم بايمان الحقا بهم ذرياتهم
 معناه انه ادخل الابناء والبنات بصلاح الاباء قالوا هذا لا يصح لان الابناء خير ولا ينسخ في الخبر الثالث
 ان ذلك مخصوص بقوم ابراهيم وموسى وعيسى وهو حكاية ما في صحفهم وانما هذه الامة فلها ما سمعت
 وما سمع لها الثالث انه على ظاهره ولكن دعاء ولده وصديقه وقرانتهما وصدوقتهما عنه من سعيه
 ايضا هو سطر كتب للقراءة او الصدقة او الخيرة من الناس بسبب التقوى والعمل الصالح فان
 انما قاله بعد تقدير نعم وانتم وانتم تعلم لما فيه من المزاخر والموعظ فمعناه فباي نعم ربك الذي
 على وحدانية تشكك بالوليد بن مغيرة مسودة القران قيل ما فائدة اعادة التكرار في قوله
 كذبت قبلهم قوم نوح فلذئذ ابعدهنا وبلا قال كذبت قبلهم قوم نوح بعدنا قلنا معناه كذبوه كذبا
 بعد تكذيب وقيل التكرار الاول منهم نعم والثاني لرسول فان قيل كيف قال في وصف ما الارض
 والسماء فالتقى الماء ولم يقل التقى الماء قلنا اراد جنس المياه فان قيل الجزء انما يكون للكل

والله اعلم بالصواب
 في تفسير قوله تعالى
 ان الله اشرف الخلق
 على العالمين

لا لكفره ^{بطلنا} قال ثم جزاء الكفر ^{بطلنا} المفعول به معناه ففتحنا ابواب السماء وما بعده بكان مسبب عنهم
 جزاء مدغم لانه مكفوره فحذف الجار واوصل الفعل بنفسه كقولهم وفتح موسى قومه والجار ايضا
 الى الفاعل والى المفعول كسائر المصادر الشائفة انه نوح اما لانه مكفوره بحذف الجار كما مر من اللفظ
 الذي هو ضد الايمان ولان كل نبي نعمة من الله ثم على قومه ومنها قوله ثم وما رسلك الا
 رحمة للعالمين وقال رجل للرشيد الحمد لله عليك فقال اسمعني هذا فقال انت نعمت رحمة الله
 عليها فكانت قال جزاء هذه النعمة المكفورة وكفران النعمة بتعدي بنفسه قال الله ثم ولا تكفرون بالله
 ان من يعصني فانه مني ومن كفر من نعم الله ثم على العموم وقر فائدة كقر بالفتح اي جزاء
 للكافرين فان قيل كيف قال اعجاز نخل منقراى منقطع ولم يقل منقورة قلنا انما ذكر الصفة
 لان الموصوف وهو نخل ذكر اللفظ ليس فيه علامة ثابتة فاعية اللفظ وفي موضع آخر اعجاز
 وهو كونه جمعا فقال اعجاز نخل فاوية ونظيرها قوله لا تظنون ان نخل من قوم فاللون منها
 فصار بون عليه من الحميم وقال ابو عبيدة النخل مذكر ويؤتى فجمع القرآن اللغين وقيل انما ذكر
 رعاية للفوا ^{سورة الرحمن} فان قيل اي مناسبت بين رفع السماء ووضع الميزان
 حتى قرن بينهما قلنا لما صدر هذه السورة بتعدي نعمة على عبده وذكر من جعلتها وضع الميزان
 الذي بر نظام العالم وقوامه لا سيما ان المراد بالميزان العدل في قول الاكثرين في القرآن في قول
 ولتعقل وكل ما يعرف المقادير في قول كالميزان والمكيال والذراع ونحوها فان قيل قوله تعالى
 الا تظنوا في الميزان اي التجاوز فانه العدل مغض عما بعده من الجملتين فماذا قلنا المراد
 بالظن ان فيه اخذ الزائد وبالا حسان فيه عطاء الناصر فامر بالتوسط الذي هو اقامة الوزن
 بالتوسط ونفي عن الطرفين المذكورين فان قيل كيف قال ثم هنا خلق الانسان من صلصال كالفخار
 وهو الطين اليابس الذي لم يطبخ ولكن لصلصلة اي صوت اذ انقروا قال في موضع آخر
 من جاه سنون قال من طين لارب قال من رب قلنا الآيات كلها متفقة في المعنى
 انه خلق من تراب حبيبه طينا ثم جاه سنونا ثم صلصلا فان قيل كيف قال ينارت المشرقين
 ورب المغربين فكرر ذكر الرب ولم يكرره في سورة العارج بل افرد فقال فقام رب المشرق
 والمغرب وكذا في سورة المنزل رب المشرق والمغرب لا اله الا هو قلنا انما كثر ذكر الرب تأكيدا

حمد الله
 سورة

وكان التاكيد بهذا الموضع اليقيني من ذنوبك الموضعين لانه موضع الايمان وتعدد النعم ولان الخطاب
فيه فيتم صفتين وهما الانس والجرم فان قيل بعض المحل المذكورة في هذه السورة ليست من النعم
لكونه لم يزل من عليها فان قوله يرسل عليكما شواطا من نار ونحاس فلا تنتصران فكيف حسن
الايمان بعد ما بعوله فباتي الآر بكما كذبان قلنا من جملة الآلا، دفع البلاء، وتأخير العقاب
فابقا من هو مخلوق للفناء، نعمة وتأخير العذاب عن العصاة ايضا نعمة فلهذا اتمر علينا بذلك
فان قيل كيف قال نعم سفرغ لكم ايها الثقلان والله تع لا يشعلنه شئ قلنا قال الزجاج
الفرغ في اللغة على ضربين احدهما الفرغ عن شئ والآخر القصد للشئ والاقبال عليه وهو تهدي
ووعيد ومنه قولهم سفرغ فلان اي سجد له قصد المعنى الآية سقصد لحسابكم وعقابكم فان قيل
وعدا الخائف ضيق لفظ قلنا الخطاب للثقلين وكانه قيل لكل خائف من التملين صبيان
خبة للخائف الانسي وخبة للخائف الجني وقيل المراد ان لكل خائف صبيتين خبة لفعل الطاعة
وخبة ترك المعاصي وقيل خبة ثياب بها وخبة بقرتين بها عليه زيادة لقوله نعم للذين حسنوا
وزيادة اي الجنة وزيادة فان قيل كيف قال فيهن قاصرات الطرف لم يكلل فيهما والضمير في
قلنا الضمير للمجموع الآلا، المعدود من الجنيتين والعينين والفالته وغيرهما سبق ذكره وقيل
الضمير للمجموع الجنان التي دل عليها ذكر الجنيتين وقيل الضمير عابد الى الفرض لانها اقرب وعلى هذا
القول في معنى على كافي قوله نعم ام لهم سم سم سمعون فيه فامر قائل كيف قال لم يطهرهن
قبلهم ولا جان اي لم يقضهن وثبتا، الدنيا لم يقضهن ونسا، الدنيا لم يقضهن الجنان ايضا
فما فائدة تخصيص المحور بذلك قلنا معناه ان تلك القاصرات الطرف النسيات للجن
وجنات للجن فلم يطهرت النسيات للجنيات حتى وفي هذه الآية دليل على ان الجن
يواقعون كما واقع الانس وقيل فيها دليل على ان الجنى يعشى الانسية في الدنيا سموة
الواقعة فان قيل بما فائدة التكرار في قوله نعم والسابقون السابقون قلنا فيه وجان امه
انه تاكيد مقابل لما سبقه من التاكيد بن في صحاب المهتمة وصحاب الهمة كانه قال السابقون هم
المعروف عالم والمشهور صغهم ومظهره قول ابى الحسن انا ابو النعم وشعري شعري المشافى
ان معناه والسابقون الى طاعة الله هم السابقون الى رحمة وكرامته ثم قيل المراد بهم السابقون

قوله الجارية التي افرغها

صورة الولا

الى الامان من كل امة وقيل الذين صلوا الى قبليتين وقيل اهل القرآن وقيل السابون
الى المساجد والى الخروج في سبيل الله وقيل هم الانبياء وبه خمسة قول فان قيل كيف
قال بطوف عليهم ولدان محمدون والتجليد بسبب منصوصة بالولدان في الجنة بل كل الامة
محمدون والشيون واليهودون بل بقي كل واحد ابا على صفة التي دخل الجنة عليها قلنا معنا
انهم لا يخرجون عن شكل الولدان وبه الوصافة وقيل مقرون وقيل مصحرون ولا شك
على هذين القولين فان قيل كيف قال لا يكون من شجر من قوم فاملون منها البطون فشاربون
عليه من الحميم انت صميم الشجر ثم ذكره قلنا قد سبق جوابه في سورة القرآن قل كيف قال نحن
خلقناكم فلو الاصدقون اي فلا تصدقون مع انهم مصدقون انه خلقهم بدليل قوله ثم ولئن سلمتم
من خلقهم لم يؤمنوا الله قلنا هم وان كانوا مصدقين بالسنتهم الا انهم لما كان منهم خلاف ما
التصديق فكانهم لم يذوقوا به الثاني انه تخصيص بالتصديق بالبعث بعد الموت بالاسد
بالجمل الاول فكانه قال هو مطلق الا باعترافهم فلا يمنع عليان بعديكم انما هي فملا تصدقون بل
فان قيل كيف قال في الزرع لو نشاء لجعلناه حطابا في اللبث بالام وقال في الماء جعلناه
اجاجا بغير لام قلنا الحسن ان يذكر اللام في الموضعين اذ لا بد منها في جواب لو اذ انها صفة
في الثاني اخضارا وهي منوية بدلالة الاولى عليها الثاني ان الحسن في اللام التاكيد فذكرت
مع المطعوم ودون المشروب لان المطعوم مقدم وجور اورثته لانه انما يحتاج الى المتاعه وهذا
قدمت آية المطعوم على آية المشروب فلما كان الوعيد بغير المطعوم اشده وصعب الكفاية
بما تعذر التهديد فان قيل التسبيح التثنية من السوا فما معنى باسم في قوله ثم فسج باسم ربك
العظيم قلنا فيه وجوه اهلها ان الباء زائدة والاسم بمعنى الذات فصار المعنى قلتم
الثاني ان الاسم بمعنى الذكر فعناه فسبح بذكر ربك الثالث ان الذكر فيه ضمير فعناه
ما حدث التسبيح بذكر اسم ربك الرابع قال الضمير معناه فصل باسم ربك اي افسح
بالكبر فان قيل اذا كان القرآن صفة من صفات الله ثم فائمة بذاته المقدسة فكيف قال
انه لقران كريم في كتاب مكنون اي اللوح المحفوظ او المصحف على اختلاف القولين قلنا معنا
مكتوب في كتاب مكنون لا يدرى من كتابة القران في الكتاب ان يكون القران جلا في الكتاب كالتب

انسان على كفة الف دينار لا يلزم منه وجود الف دينار في كفه وكذا لو كتب على كفة العرش او الكرسي
 وكذا قال الله تعالى في صفة النبي صلى الله عليه وسلم انه يمشي في القران ان القران كان
 حالاً في المصحف فاما ان يكون جميعه حالاً في مصحف واحد او في كل مصحف فبعضه لا يسيل الى الاول
 المصحف كلها سواء في الحكم وفي كتابته فيها ولان البعض ليس اولى بذلك من البعض ولا يسيل
 الى الثاني والا لانه تعدد القران انه متحد ولا يسيل الى الثالث لان كلمة مكتوب في كل مصحف ولا
 هذا المصحف ليس بهذا البعض من ذلك المصحف وكذا الباقى اثبت انه ليس حالاً في شيء منها
 بل هو كلام الله تعالى وكلامه صفة قائمة لا يفارقه فان قيل فاذالم يفارقه فكيف سماه منزلاً وتبرأ
 وقال نزل الروح الامين ونظيره كشيعة واذا فارقه وبانه يكون مخلوقاً لان كل ما بان له فهو
 غيره وكلامه هو غيره فهو مخلوق قلنا معنى انزاله انه سبحانه وتعالى جعله جبرئيل فخطه وامره ان يعطيه
 لقبه تعالى وبانه ان جعله لا يمتنع مع انه لم ينزل ولا يزال صفة الله تعالى قائمة لا يفارقه بسورة الحبل
 فان قيل كيف قال ما لكم لا تؤمنون بالله ثم قال ان كنتم مؤمنين قلنا معناه ان كنتم مؤمنين
 وعيسى فان شرعها يقتضى الايمان بمحمد صلى الله عليه واله وسلم الثالث ان كنتم مؤمنين بالبيات الذي اخذه عليكم يوم
 اخذكم من ظهر آدم ثم الثالث ان معناه اى عذر لكم في ترك الايمان والرسول يدعوك اليه وتنبؤ
 عليكم الكتاب الناطق بالبراهين والحج وقد ركب الله فيكم العقول ونصب لكم الادلة وملككم النظر
 وازاح عنكم فالكلام لا يؤمنون ان كنتم مؤمنين بموجب ما فان هذا الموجب لا يزبد عليه فان قيل
 كيف قال لا يستوى منكم من انفق قبل الفتح وقاتل ولم يذكر مع من لا يستوى والاستواء الا
 الاذكريتين كقولهم قل لا يستوى المجتهد والطيب لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة قلنا
 هو محذور ومقتضيه ومن انفق وقاتل من بعد الفتح وانما حذف له لانه بالبعد عليه فان قيل كيف
 يقال ان اعلى الدرجات بعد درجة الانبياء درجة الصديقين والله تعالى قد حكم على كل مؤمن بكونه صديقاً
 لقوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون قلنا قال ابن سعد ومجايد
 كل مؤمن صديق الثالث ان الصديق هو كنية الصدق وهو الذي كل اقواله وافعاله واحواله
 ضلي هذا يكون المراد بعض المؤمنين لا كلهم وقد روى عن الصادق انه انزلت في ثمانية نفر سبوا
 اهل الارض في زمانهم الى الاسلام وهم ابو بكر وعثمان وعلي وخزعة بن عبد المطلب وطلحة والزبير وسعد

وزيد فالتحريم عن فصاروا تسعة فان قيل كيف وصفوا المذكورين بكونهم شهداء
ومنهم من لم يقتل قلنا معناه ان لهم اجر الشهداء الثاني انهم شهد بمعنى شأه فمعناه انهم
شاهدون عند ربهم على انفسهم بالايمان الثالث انه بعد المنقطع عما قبله لا يحطف عليه فعنا
والشهداء عند ربهم لهم اجرهم ونورهم فان قيل كيف قال سابقا الى مغفرة من تكلم ولم يلق
من المغفرة التي لا يكون الا بين اثنين كقولك سابقا زيد وعمرا قلنا معناه ساروا مساعرة
المسابقين لاقرانهم في الميدان يؤيد هذا القول مجيء بلفظ المسارعة في سورة آل عمران قوله
عرضها السموات والارض فان قيل المراد بالسموات السحاب والارض والارض والارض
بالارض في الآيتين عرض الارضين فصارا تشبيها بالآيتين بعرض السموات والارضين قلنا
كيف قال لليلة اسوا على فانكم ولا تعرفوا بما آتاكم ولا احد يملك نفسه عند مصرة تاله الا
ولا عند منقعة نيا لها ان لا يفرج ولا يرجع كل واحد متاني ذلك الى نفسه قلنا ليس المراد بالآية
الحزن والفرح الذي لا ينفك عنه الانسان بطبيعة فسر او قهر بل المراد به الحزن المخرج لصاحبه
الى الذبول عن الصبر والتسليم لامر الله تعالى رجاء ثواب الصابرين والفرح المطفئ والملهي عن
نفوذ بانه منها فان قيل كيف قال انزلنا معهم الكتاب والميزان ليميزون من السماء
قلنا المراد بالميزان هنا العدل وقيل العقل وقيل التسلسل التي انزلها الله تعالى على داود
وقيل هو الميزان المعروف انزل جبرئيل فدفعه الى نوح وقال له فمروكيت بزواجره فان قيل
كيف قال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله مع ان المؤمنين يؤمنون برسوله قلنا
معناه يا ايها الذين آمنوا بموسى وعيسى آمنوا بآلهما فيكون خطابا لليهود والنصارى وعليه
وقيل معناه يا ايها الذين آمنوا يوم الميثاق اتقوا الله وآمنوا برسوله اليوم وقيل معناه
يا ايها الذين آمنوا بالله في العسلانية باللسان اتقوا الله وآمنوا برسوله في الشريعة لعل
سورة المجادلة فان قيل لا يسمى خصم الثلاثة والحمة بالذكري في الجوى دون غيره فان
الاعداد قلنا لان قواما من المنافقين تخلفوا للتناجي على بين العديين مخالفة للمؤمنين
قرئت الآية على منة عالم تقرضها لهم وتسمعها لهم وزيد فيها ما يتناول كل صاحب غير تلك
الطائفتين وهو قوله وآمنوا برسوله ولا ادنى من ذلك ولا اكثر فان قيل ما فائدة قوله وآمنوا برسوله

وقال في هذه السورة وجب عرضها
كعرض السماء والارض صح

سورة المجادلة

على الذكر

سورة الحشر

على الكذب هم يعلمون قلنا فائدة الاخبار عن المنافقين انهم يحلفون على انهم ما سبوا
رسول الله ص و اصحابه مع اليهود كما ذم بين معدي الكذب في البيهقي الغوس وكان ذلك نهاية
في ذم سورة الحشر فانه قيل كيف قال الذين تودوا الدار والايان من قبلهم والايان
ليس مكانا يقيمون والان استبوا اتخذوا المكان منزلا قلنا فيه ما تقديره اخلصوا الايمان كقول
عقبتا تبنا و ما باردا اى وسقنتها ما باردا الشاى انه على ظاهره بعينه اصارا ولكنه مجاز
فغناه انهم جعلوا الايمان مستقرا ومستوطنا لهم لكي يثبتوا به واستقامتهم عليه كما جعلوا دار الهجرة
كذلك وسمى المدينة فانه قيل كيف قال نعم ولن نضر وهم بعد الاخبار بانهم لا يضر ون و حرف
الشرط انما يدخل على ما يحتمل وجوده وعدمه قلنا امغاه ولن نضر وهم على الفرض والتقدير كقول
للبنى لمن شئت لم يحط عملك وقوله نعم لو كان فيها الهة الا الله لفسدنا والله تعلم ما يكون
قبل كونه فهو يعلم ما يكون انه لو كان فانه قيل ما معنى قوله للمؤمنين انتم اشدر بهته في صدورهم
من الله اى في صدور المنافقين واليهود على اختلاف القولين وظاهره لانتم اشدر بهته من الله
فان كان من الله متعلقا باشدر بهته ثبوت الخوف منه نعم كما تقول زيد اشدر خفا في الدار من غير ذلك
محال وان كان من الله متعلقا بالخوف فابن الذي فضل عليه المنافقون وايضا فان الاية تعنى ايشا
زيادة الخوف للمؤمنين وليس المراد ذلك بايقاق المضيق قلنا ربهته مصدر ربهته من باب التثنية
فاعله كانه قيل اشدر هو بهته يعنى انكم في صدورهم ايب من الله فيها كذا فسر ابن عباس و نظيره
وكانت زيدا اشدره بانى الدار من غير يعنى منضوبية فانه قيل كيف يتيم القليل وهم ما كانوا
يرهبون الله لانهم لو رهبوه لتركوا اتفاق الكفر قلنا امغاه ان ربهته فى الله منكم اشدر من الله
من الله التي نظيره وها لم وكانوا يظنون للمؤمنين بهته شديدة من الله فانه قيل كيف قال
ابليس انى اخاف الله وهو لا يخاف الله لانه لو خاف لما خالفه ثم فصل عبده قلنا قد سبق
هذا السؤال وجوابه في سورة الانفال فانه قيل ما فائدة تنكية النفس والغنى قوله وتسنظ نفس
ما قدرت لغد قلنا اما تنكية النفس فلا استقلال النفس المتواظف فيها قدرت للاخرة كانه قال
وتسنظ نفس واحدة في ذلك و ابن تلك النفس واما تنكية الغد فلفظها واهام امره كانه قال لغد
لا يعرف كنهه لظنه فانه قيل كيف قال لغد و اراد به يوم القيمة والغد عبارة عن يوم القيمة

ليده واحدة قلنا الغد مضمومان احدهما ما ذكرتم والثاني لمطلق الزمان مستقبل ومنه قول
 واعلم ما في اليوم والاسر قبله ولكنني عن علم ما في غد عني واداره مطلق الزمان المستقبل كما اراد بالاس
 مطلق الزمان الماضي فصار لكل واحد منهما مضمومان يؤيده ايضا قوله كان لم تغرب الابرص وقيل
 انما اطلق على يوم القيمة اسم الغد تقريبا بقوله نعم اقربت الساعة وقوله وما امر الساعة الا بالضح
 البصر وهو اقرب فكانه قال ان يوم القيمة تقريبا يشبه باليس منكيم وبلية الاليله واحده ولهذا روي
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اعمل لليوم تصيحها يوم القيمة قالوا اراد بذلك الليله ليله الموت فان قيل
 قوله لو انزلنا هذا القرآن على جبل لقلنا سمعناه انه لو جعل في جبل على قسوة تميز كما
 جعل في الانسان ثم انزل عليه القرآن تشفق من خشية من استقم وخوف ان لا يؤدي حقه
 في تعظيم القرآن اعرض عن مدبر قوارعه ورواجه فان قيل ما الفرق بين الخالق والباري
 حتى عطف احدهما على الآخر قلنا الخالق هو المقدر لما يوجد والباري هو المميز لبعضه عن بعض
 بالاشكال المختلف وقيل الخالق المبدئ والباري المعبود والمتخذ فان قيل ما اذا
 استثنى قوله الا قول بر اسم لايه قلنا من قوله نعم قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم
 اراد بالاسوة الحسنة قوله الذي حكا عنه وعن اتباعه وشياعه ليعتدوا به فيه ويتخذوه سنة
 يستنون به ويستثنى استغفاره لايه ووعده لايه لانه كان عن موعدة وعداياه فان قيل كان
 استغفاره لايه او وعده لايه بالاستغفار مستثنى من الاسوة فكيف عطف عليه قوله وما املك
 لك من الله من شيء وهو لا يفتح استثناءه الا ترى الى قوله نعم قل من ملك لكم من الله شيئا
 قلنا المقصود بالاستثناء هو الجملة الاولى فقط وما بعد ما ذكر لانه من تمام كلام ابراهيم المقصد
 الاستثناء كما قال انا استغفر لك وما في طاقتي الا الاستغفار فان قيل ما فائدة قوله تعالى
 ولا يصيبك في معروف ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وآله بالمعروف وبها انصرف على قوله ولا يصيبك
 قلنا فائدة سرية تبارك الافهام الى قبح العصية منهن لو وقعت من غير توقف الفهم على المعية
 التي اوردت في السؤال سورة الصافات فان قيل ما فائدة قوله نعم وقد تعلمون اني ابراهيم
 اليكم قلنا فائدة التاكيد كانه قال تعلمون علما يقينا لا شبهة لكم فيه هذا جواب الرخصي
 ودل عليه فائدة التاكيد لان فدمع الفعل المضارع تارة تأتي للتقليل كقولهم ان الكذب

فان قيل قوله
 قلنا نعم قد تعلمون
 اني ابراهيم اليكم
 قلنا فائدة التاكيد
 كانه قال تعلمون
 علما يقينا لا شبهة
 لكم فيه هذا جواب
 الرخصي ودل عليه
 فائدة التاكيد لان
 فدمع الفعل المضارع
 تارة تأتي للتقليل
 كقولهم ان الكذب

ان الاستغفار لايه
 او وعده لايه
 بالاستغفار مستثنى
 من الاسوة فكيف
 عطف عليه قوله
 وما املك لك من
 الله من شيء

قد يصدق بقارة تأتي للكثير بقول الشاعر قد عسفت النازح المجهول محسفة في ظل اخضر يدعو بامانة
 اليوم وانما يمتدح بما يكثر وجوده منه لا بما يقل فان قيل كيف قال عيسى وبشر ابراهيم باق
 من عيسى اسم محمد ولم يقل محمد ومحمد اسم النبي ص قلنا انما قال اسم احمد لانه مذكور
 في الانجيل بعبارة تفسيرية يا احمد لا محمد وانما كان كذلك لان اسمه في السماء احمد وفي الارض
 محمد فقل في الانجيل اسم السماوي قيل ان احمد المبلغ في معنى محمد من جهة كونه مبنيا على صيغة
 التقصيل وقيل محمد المبلغ من جهة كونه مبنيا على صيغة التثنية الذي هو للتكثير فان قيل كيف قال
 قلنا جابهم البيئات قالوا هذا سحر مبین لم يقل هذه والمشار اليه البيئات هي مؤنثة قلنا
 معناه هذا الذي جلبت به والاشارة الى الماتى به فان قيل يا وجه تشبيهه بظاهره تشبيه
 كونهم الضار لانه بقول عيسى من الضاري الى الله قلنا التشبيه محمول على المعنى لا قدره كونه
 الضار كما كان الجواريون الضار لعيسى حين قال لهم من الضاري الى الله سورة الاحقاف فقلنا
 كيف قال فاسعوا الى ذكرا الله وسعوا العدو الى الجحيم والى كل صلوة مكرهه قلنا المراد بالسعي القصد
 وقال الحسن بسعي على الاقدام ولكنه على آيات القلوب يؤيد قول الحسن قوله تعالى
 وان ليس للانسان الا ما سعى وقول الداعي في دعاء القنوت واليك نسعي ونسجد وليس المراد
 به العدو والاسراع بالقدم فان قيل كيف قال انقصوا اليها والمذكور شيان اللغو والتجارة
 قلنا قد سبق جواب هذا في سورة التوبة في قوله تعالى ولا يتفقون بها في سبيل الله الذي يؤيده هنا
 ما قاله الزجاج معناه واذا راوا تجارة انقصوا اليها او لهما انقصوا اليها فحذف احد هما دلالة
 المذكور عليه وقرأ ابن مسعود اليها بضم التثنية وسورة المنافقين فان قيل ما فائدة قوله
 والله يعلم انكم لرسول قلنا لو قال قلنا انتم لرسول الله والله شهد انتم كما دون
 لكان يوجب ان قولهم هذا كذب وليس المراد ان شهدا وتم هذه كذب بل المراد انتم كما دون
 في غير هذه الشهادة وقال اكثر المفسرين انه تكذيب لهم في هذه الشهادة لانهم ضموا خلاف
 ما اظهروا ولم يعقدوا انه رسول الله بقولهم فسامهم كما ذموا لذلك فعلى هذا يكون ذلك تكديبا
 فان قيل المنافقون ما يرجعوا على الكفر فكيف قال ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا قلنا معناه ذلك
 الكذب الذي حكم عليهم به او ذلك الاخبار عنهم بانهم ساء ما كانوا يعملون بسبب انهم آمنوا بسنتهم

وفي
 الفقه
 ان اسم النبي في الحديث
 اسم الله المسمى وفي قوله
 مسمى الحاد وفي سبيل عيسى
 احمد وفي قوله
 محمد

سورة الجمعة

سورة الفلقين

ثم كفروا بقولهم وطبع على قلوبهم كما قال نعم في وصفهم واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا
 الى شياطينهم الاية الثانية ان المراد به اهل الردة فانهم فارقوا كيف قال يحسبون كل صبيحتهم
 هم العدو ولم يقل هي العدو قلنا عليهم هو اني مضعولي يحسبون تغديره يحسبون كل صبيحة
 عليهم اي يجنبهم ولا يعلم فالوقف على قوله عليهم وقوله هم العدو ابتدا الكلام وقيل ان المفعول الثاني
 هو قوله هم العدو ولكن تغديره يحسبون كل صبيحة عليهم هم العدو والاول نظر به ليل عدم نصب
 العدو وسورة التغابن فارق قيل كيف قال فنكم كافر ومنهم من آمن منهم مؤمن قدم الكافر في الذكر قلنا
 الواو لا يعطي تية ولا يقضي تية كما قال تم فمنهم شقي وسعيد وقال لا يستوي اصحاب النار واصحاب
 الجنة وقال منهم ظالم لنفسه ومنهم مقصد ومنهم سابق بالخيرات وقال هيب لمن شيا انا انا وهيب
 لمن شيا المذكور وقد ذكرنا في الاية الاخرة معنى آخر في موضعها فارق قيل قوله تم وتولوا استغنى
 يومهم وجود التولي والاستغناء معا بعد مجئ رسلكم وانتم لم يزل غنيا قلنا استغناه وظهر
 استغناء الله عن ايمانهم وعبادتهم حيث لم يلجئهم الى الايمان لم يضطرهم اليه مع قدرته على الرد
 فارق قيل كيف قال ومن يؤمن بالله يهد قلبه مع ان الهداية سابقة على الايمان لانه لو لا سبق
 الهداية لما وجد الايمان قلنا ليس المراد يهد قلبه للايمان بل المراد به يهد قلبه لليقين عند نزول
 المصائب فعلم ان اصحابه لم يكن ليخطئ وما خطاه لم يكن يصيبه الثاني يهد قلبه للرضا والتسليم
 عند نزول المصائب الثالث يهد قلبه للاسترجاع عند نزول المصائب وهو ان يقول
 انا لله وانا اليه راجعون الرابع يهد قلبه ليحمله بمن اذا ابتلى صبر واذا انعم عليه شكر واذا ظلم
 الخافس يهد قلبه لاتباع السنة اذا صح ايمانه وقرئ يهد بفتح الدال وبالهمزة من الهد وهو
 السكون فمناه ومن يؤمن بالله ايمانا خالصا يهد قلبه ويظهر عند نزول المصائب والحق
 ولا يخرج ويقول سورة الطلاق فارق قيل كيف قال يا ايها النبي اذا طلقتك النساء افرد
 الخطاب اولاً ثم جمعه ثانياً قلنا افرد النبي اولاً بالخطاب لانه امام امته وقد وهم الظاهر بقية
 وربا سنة وانه وحده في حكم كلهم وسادس جميعهم الثاني ان معناه يا ايها النبي قل لا
 اذا طلقتك النساء فارق قيل كيف قال ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن
 ندى كثيرا من الاتقيا هنيئا عليهم رزقهم قلنا قيل مضاه جعل له مخلصا من هموم الدنيا والاخرة

سورة التغابن

سورة الطلاق

وعنه

وعن النبي صلى الله عليه وآله انه قال محرجا من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة
 وقال ابن عباس رضي الله عنهما من كرس في الدنيا والآخرة والصحيح ان هذه الآية عامة وان الله تعالى
 يجعل لكل متق محرجا من كل ما يضيئ على من لا يتق ولهذا قال النبي صلى الله عليه وآله اني لاعلم آية لو اخذ بها
 لكفتم ومن يتق الله وحصل ثمرها ويعيد بها واما تخصيص رزق الاقبياء فهو مخصص بقرينة قوله
 يا ايهم من حيث لا يلبون ولا يرجون وتقليله لطف بهم ورحمة ليعتدوا في الآخرة ويخفف حسابهم
 وليقل حوائجهم وعلاقتهم من الاشتغال بمولاهم ولا يشغلهم الرضا والسنة عما خلقوا من الدنيا
 والعبادة ولهذا اختار الانبياء والاولياء والصدقة على الفقير على الغني فانه قيل ومن يتوكل على
 فهو حسبه من مطلق فيما يات كفاة الله ما اتمه وقد رانا كثيرا من الناس يتوكل على الله في بعض
 اموره وحواسه ولا يكفيه الله منها قلنا محال انه يتوكل على الله حتى يتوكل ولا يكفيه الله بل ربنا
 خلقه وضجيره واستبطا، فضلا حاجته بخله ولسانه ايضا فسد توكله والبر الاشارة بقوله تعالى
 ان الله بالغ امره اي اخذ فكله بتبلغ ما يريد به ولا يفوته مراد ولا يجوز به مطلوب بقوله تعالى
 لكل شئ قدرا اي جعل لكل شئ من الفقر والغنى والمرض والصحة والسدة والرخا، ونحو ذلك اجلا
 او منتهى منتهى اليد لا يتقدم عنه ولا يتأخر فانه قيل واللاي يمشي من المحض من سالك ان اربعم
 فعدتهن ثلثة اشهر علته لثلاثا مع ان عدتهن ذلك سواء وجد ثلثا ام لا قلنا المراد بالثلاث
 الجمل بمقدار بدو الآيسة والصغيرة واما علته به لانه لما نزل بان عدته ذوات الاقران في سوت
 البقرة قال بعض الصحابة قد يقع الكبار والصغار لا ندري كم عدتهن فزلت هذه الآية على هذا السبب
 فلماذا جاست مفيدة بالثلاث والجمل فانه قيل اذا كانت المطلقة طلاقا بانها يجب لها النفقة
 عند بعض العلماء، فما فائدة قولهم وانكمن اولادك فانفقوا عليهم عند ذلك القائل قلنا
 فائدة ان لا يتوهم انه اذا طالت مدة الحمل بعد الطلاق حتى مضت مدة عدة الحامل سقطت
 النفقة فيبقى هذا اليوم بقوله حتى تضعين حملهن فانه قيل كيف قال بنا يجعل الله بعد عمره سيرا
 وقال في موضع آخر ان مع العيسير كيف التوفيق بينهما قلنا المراد بقوله بعد لان
 الضدين كما يقال فانه قيل كيف قال نعم وكاين من قرية عمت عن امر ربها ورسلة فما سبنا
 وعذباها والعذاب المرتب على الحساب كين في الآخرة لاني الدنيا قلنا سبنا عما اهلها

وانما جئ به على لفظ الماضي تحقيقا له وتقرير لان المنتظم من عند الله ووعيد آت لا محالة
وما هو كان فكان قد وجد ونظيره قوله نادى اصحاب النار وما شبهه من التخميم كان
قوله نعم وصالح المؤمنين ان كان المراد به الفرد فآتى فرد هو وايضا فانه لا ينافي سبب مقابلة الملائكة
الذين هم جمع وان كان المراد به الجمع فملا كان كقولنا في المصحف الواو قلنا هو فردا يريد به الجمع
كقولك لا يفعل هذا الفعل الصالح من الناس من يديه لم يجس كقولك لا يفعل من صلح منهم وقوله تعالى
ان الانسان لفي خسر وقوله والملائكة على ارجائها وقوله ثم يخرج حكم طفلا ونظيره كثيرة الثالث
انه يجوز ان يكون جمعا ولكنه كتب في المصحف بغير واو كما جاءت الفاظ كثيرة في المصحف على اللفظ
دون اصطلاح الخط فانه قيل كيف قال الملائكة بعد ذلك ظهير ولم يقل ظهرا وهو خبر عن الجمع
وهم الملائكة قلنا هو فرد وضع موضع الجمع كما سبق الثاني انه اسم على وزن المصدة
كالذيل والزيب والصيدل فيستوي فيه الفرد والتثنية والجمع الثالث ان فعلا يستوي
فيه الواحد والاشان الجمع بدليل قوله نعم عن اليهن وعن الشمال فله قيل قوله نعم بعد ذلك
تعظيم للملائكة ومظاهرتهم وقد مدت نصرته الله نعم وجبريل وصالح المؤمنين ونصرة الله عظيم
قلنا مظاهرة الملائكة من جملة نصرته الله فكانه فضل نصرته على سائر وجوه نصرته لفضلهم
وشرفهم ولا شك ان نصرته بجميع الملائكة عظيم بنصرته بجبريل وحده وبصالح المؤمنين
فانه قيل كيف قال عسى به ان تطلقن ان يبدله ارواها منكن مسلمات مؤمنات الى اخر
الآية فابنت الخيرية لهن ايضا فمن هذه الصفات وانما ثبتت به الخيرية بهذه الصفات
لولا لم يكن تلك الصفات ثابتة في نساء النبي صلى الله عليه وسلم وهي ثابتة فيهن قلنا المراد به تخيير
في حفظ قلبه ومتابعة رضاه مع الصفا فمن هذه الصفات المستكة بينكن وبينهن فانه قيل
كيف اجليت الصفات كلها عن الواو واثبتت بين النبيات والابكار قلنا لانها صفات
متماهيات لا يجتمعان فيهن اجتماع سائر الصفات فلم يكن يد من الواو ومن جعلها واو الثمة
فقد سهى لان واو الثمانية لا يفسد الكلام كخرفة بخلاف هاء فانه قيل هذه الصفات انما
ذكرت في معرض المدح فاي مدح في كونهن نبيات قلنا النبيات مدح من وجه اقبل للجميل
بالنقل والتمجيد وعملا والبقارة مدح من وجه فانها اطهر واطيب والكرامات ومدح عتبة

تسخير سورة

الجملة في
علاوة على كمال
لقد عرف رسول الله
علا اصحابه بدين باخرة
فخرجت قال من كنت موليا فعلي
وانا الثانية فحينما نزلت هذه الآية فانه
هو قوله وجبريل وصالح المؤمنين انهم يرونك
بيد علي وقالوا انها الناس بده اصحاب الكون
وقالت اسما بنت خبيصت التي تقول
وصالح المؤمنين على بن ابي طالب
ووردت الروايات من طريق
العام والخاص ان
المراد بصالح
المؤمنين
على بن ابي طالب
صلى الله عليه وسلم

فان قيل ما فائدة قوله ويفعلون ما يؤمرون بعد قوله لا يعصون الله ما أمرهم قلنا المراد بالاول الامر بالعبادات والطاعات وبالامر الثاني الامر بتجزيب اسرارنا وقيل هو تأكيد فان قيل كيف قال توبه نصوحا ولم يقل نصوحه قلنا لان فعلوا من اوزان المبالغة التي يسوي فيها الذكر والانات كقولهم امرت بسور وشكور ونحوهما فان قيل ما فائدة قوله من عبادنا بعد قوله كانتا تحت حجبين قلنا فائدة مدحهما والثنا عليهما باضافتهما اليه اضافة التشفيع والتحسين كافي قوله نعم وعباد الرحمن قوله فادخل في عبادي وهو مبالغة في المعنى المقصود وهو ان الانسان لا ينفعه الاصلاح لنفسه لاصلاح غيره والحكان في ذلك الغير في اعلى مراتب الصلاح والقرب من الله نعم فان قيل كيف قال كانت من القانتين لم يقل من القانتات قلنا المعناه وكانت من نيات الصالحين وقيل ان الله نعم لما يقبلها في الذود اعطابا مرتبة الذكر الذين كان يصلح الذود الابهام عاملها معاملة الذكور في بعض الخطابات اشارة الى ذلك فقال واركني مع الراغبين وقال كانت من القانتين بسورة الملك فان قيل ما فائدة تقديم الموت على الحياة في قوله نعم الذي خلق الموت والحياة قلنا انما قدم الموت لانه هو المحلوق اول ما قال ابن عباس اراه خلق الموت في الدنيا والحياة في الآخرة ولو سلم ان المراهب الحياة في الدنيا فالموت سبق عليها لقوله نعم وكنتم امواتا فاحياكم ثم تميتكم ثم يحييكم فان قيل كيف قال ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت مع ان في خلقه تفاوتا عظيما قلنا الاضداد وكلها من خلقه وهي متفاوتة في الصغر والكبر والارتفاع والانخفاض وغير ذلك قلنا المراد بالتفاوت هنا التحلل والعيب والتقصان في مخلوقه الذي هو استسوات وبيوتة قوله تعالى فارجع لنهر جهنم ترى من ظهورها شعورق وصدوع في السماء فان قيل كيف قال لو كنت من في السماء والله سبحانه وتعالى ليس في السماء ولا في غير السماء بل هو منتزه عن كل مكان قلنا معناه من بلوتة في السماء لانها مسكن ملائكة ومحل عرشه وكريسيه واللوح المحفوظ ومنها ينزل افضسية وكلمة واوامره ونواهيها الثاني انهم كانوا يعتقدون التشبيه وان في السماء فخلقوا على حسب اعتقادهم سورة القلم فان قيل كيف قال يستنبئون اى لا يقولون انشاء الله فسمى شرط استنشا قلنا انما استنشا لانه في معناه فان معنى قوله لا يخرج انشاء الله ولا

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والباطن
والقائل
بذلك
هو الحق
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والباطن
والقائل
بذلك
هو الحق
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والباطن
والقائل
بذلك
هو الحق
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والباطن
والقائل
بذلك
هو الحق

للملوك
سورة

للقائل
سورة

الا ان يشاء واحد وقال عكرمة المراد حقيقة الاستئناس اي انهم لا يستثنون حتى المساكين والجهود
 على الاولى فان قيل كيف سمي او سبهم الاستئناس بسببها فقال الم اقل للم لو استجون اي لو لا
 يستثنون قلنا انما سماه بسببها لاشتركتها في معنى التعظيم لان الاستئناس تفويض اليه وافراراً
 لا يقدر احد ان يفعل فعلاً الا بمشيئته والتسبيح تنزيه له عن السهو الثاني انه كان استئناسهم قول
 سبحان الله الثالث ان معناه لا يبرهنون انفسكم واموالكم عن حق الفقراء فان قيل كيف قال
 ويدعون الى السجود ولا تكلف في الدار الآخرة قلنا لا يدعون اليه تكليفاً وتعباً ولكن بتوبوا
 وتحنيفاً على تركه في الدنيا فان قيل كيف قال وقد كانوا يدعون الى السجود وهم انما كانوا
 يدعون الى الصلوة فان المراد بالاية دعواؤهم الى الجماعات بالاذان المودن انما يقول
 على الصلوة قلنا عبر عن الصلوة بالسجود لانه من اركانها بل هو اعظم الاركان في غايتها كما
 عبر عنها بالركوع وبالقرآن فان قيل كيف قال بهم سالمون صحيحون مع ان الصلوة ليست طاعة
 لوجوب الصلوة قلنا وجوب الخروج الى الصلوة بالجماعة مشروط بالصلوة وليست شرطاً لوجوب
 الصلوة وهو المراد بسورة الحاقرة فان قيل كيف قال يرج صصر ولم يقل صصرة كما قال
 عاتية وهو صفة لموت لانها شديدة الصوت او شديدة البرد قلنا لان الصر صر وصف
 مخصوص بالريح لا يوصف به غير ما فاشبهت باب حافض وطامث حاصل اختلاف عاتية فان غير الريح
 من الاسماء المؤنثة توصف بها فان قيل كيف قال فرى القوم فيها صرعى اي في تلك الليالي والايام
 والهي ما رايتم فيها ولا تريم فيها قلنا فيها ظرف لقوله فرى صرعى القوله فرى والروية هنا
 من ويعلم والاعتبار رضا لعني فعلمهم صرعى في تلك الليالي والايام باعلانا حتى كانت
 تشابههم فان قيل كيف قال فاذا نفي في الصور نفي واحدة الى قوله يومئذ نعززون المراد
 بها النفي الاول وبني نفي التصديق بليس ما ذكر بعد ما من فيساو العالم العلوي والسفلي والارض
 انما يكون بعد النفي الثانية وبين النفيين من الزمان ما شاء الله فكيف قال يومئذ نعززون قلنا
 وضع اليوم موضع الوقت الواسع الذي يقع فيه النفيان ما بعدهما فان قيل كيف قال
 اني ظننت اني طار حسابيه قلنا امناه بيقنت والظن يطلق على معنى اليقين كما في قوله تعالى
 الذين يظنون انهم طافوا ربهم وانهم اليه راجعون فان قيل كيف قال في وصف اهل النار قلنا

لطف
 سورة

اليوم مهنما حميم ولا طعام الا من غسلين **وقال** في موضع آخر فليس لهم طعام الا من صرع
 وفي موضع اخر ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وفي موضع آخر ثم انكم ايها الضالون المكذبون
 لا تكونون من شجر من قوم فاللون منها البطون في موضع آخر اولئك ما يكونون في بطونهم
 الا النار قلنا اسماها الا من غسلين **ما يشبهه** او وضع الغسلين موضع كل طعام مؤذره **الكل**
 ان العذاب الوان المعدن طهقات فمنهم اكلة الزقوم ومنهم اكلة الغسلين ومنهم اكلة القير
 لكل باب منهم جزاء مضموم **فان قيل كيف قال** انه لقول رسول كريم يعني ان القرآن قول
 جبريل صرح انه قول الله لا قول جبريل قلنا معناه الاكثرون على ان المراد به النبي فالصريح
 انه يقول ويتكلم به على وجه الرسالة من عند الله لا من تلقا نفسه كما يزعمون **فان قيل**
 كيف قال فما منكم من احد عنه حاجز في وصف الفرد بالجمع قلنا قد سبق مثل هذا السؤال وجوابه
 في سورة البقرة **سورة المعجج** فان قيل كيف قال ان الانسان خلق بلوعا وتفسيره
 ما بعده والانس في حال خلقه باكان موصوفا بهذه الصفات قلنا بلوعا حال مقدرة
 فالصريح مقدر رافيه الهمع كما في قوله محققين وسلكم بهم ليسوا محققين حال الدخول فان قيل
 كيف قال ولا الذين هم على صلواتهم **وامون** ثم قال ثانيا والذين هم على صلواتهم يحافظون بل هما
 فرق قلنا المراد بالوام عليها الموطبة والملازمة ابدا وقيل المراد به صلواتهم في حيث
 لا يلتفتون ملبيا ولا شملا واخاره الرجاج وقال استعانة من الدائم بمعنى الساكن كما جاء
 في الحديث انه عانى عن البول في الماء الدائم قلت قوله على نفي هذا المعنى فانه لا يقال هو
 على صلواته ساكن بل يقال هو في صلواته ساكن والمراد بالمحافظة عليها ادائها على احوالها
 جامعة لمجلة سئمتها وادائها فالدوام يرجع الى النفس الصلوة هو المحافظة الى احوالها **سورة**
نوح فان قيل كيف قال **ويؤخركم الى اجل ستم** فان كان المراد بتأخيرهم عن الاجل المقدر لهم
 في الازل فهو محال لقوله نعم ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها وقوله ان اجل الله اذا جاء
 لا يؤخر وان كان المراد بتأخيرهم الى محلي الاجل المقدر لهم في الازل فما فائدة تخصيصهم بهذا
 وهم وغيرهم في ذلك سواء على تقدير وجود الايمان منهم وعدم وجوده قلنا معناه **ويؤخركم**
 عن العذاب لا منتهى اجالكم على تقدير الايمان فلا يؤخركم في الدنيا كما عذب غيركم من الامم **الكل**

سورة المعجج

سورة نوح

الثاني انه سبحانه وتعالى قضى انهم ان آمنوا عمرتهم الف سنة وان لم يؤمنوا اهلكهم بالعباد
 لتام خمسمائة فقيل لهم ان آمنوا يؤخركم الى ذلك الاجل فان قيل كيف امرهم بالاستغفار
 والاستغفار انما يصح من المؤمن وكون الكافر قلنا معناه استغفروا ربكم من الشرك بالتوحيد
 فان قيل كيف قال الله انتم من الارض نباتا والحيوان ضد النبات فكيف تطلق على الحيوان
 انه نبات قلنا هو استعارة للاث والخراج من الارض بواسطة آدم فان قيل كيف
 دعا نوح على قوميه بقوله ولا ترد الظالمين الاضلالا مع انه ارسل لبيد بهم ويرشدهم قلنا
 انما دعا عليهم بذلك بعد ما علم الله نعم انهم لا يؤمنون فان قيل كيف قال ولا يلدوا الا فاجرا
 كفارا وصفهم بالظنور والكفر في حال ولادتهم وهم اطفال فكيف علم انهم لا يلدون الا فاجرا
 كفارا قلنا معناه انهم لا يلدون الا من يعجز وكيف اذ ابلغ وانما علم ما علم الله سبحانه
 سورة الحج فامر قائل كيف قال انه لما قام عبد الله ولم يقبل رسول الله اذ نبى الله والمراد
 به النبي قلنا لا صلى الله عليه واكرم لم يكن في ذلك المقام مرسل اليهم بل اتفق هو بهم به وجازتهم
 عليه فلو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فصدوا والرسالة عليهم فامر قائل كيف قال
 قل ان ادرى اقرب ما توقعدون ام يحجل لربى امد اسع ان اللاد اسم للغاية والغاية يكون
 زمانا قريبا وزمانا بعيدا ويؤيده قوله تعالى ولو ان ميثابا وبنيها ما بعيدا قلنا اراد بالقراب
 الحال بالمجمل له الامد الموقبل سواء كان الاجل قريبا او بعيدا سورة المقل فان قيل ما معنى
 وصف القرآن بالقل انما سئل عنك فوالقلنا قلنا في وجوه احدها انه كان شقيل نزول
 الروح على النبي حتى يعرق عرقا شديدا في اليوم الثاني ان العن ما في من التكليف
 شديد ثقيل شاق الثالث انه ثقيل في الميزان يوم القيمة الرابع انه ثقيل على المنافقين
 الخامس انه كلام له وزن رجحان كما يقال الرجل العاقل هو وزين راجح السادس ان
 بسفاسف لان السفاسف من الكلام يكون خفيفا فامر قائل كيف قال نعم السماء منقطرة
 ولم يقبل سجاية منقطرة به والسماء مؤنثة قلنا هو على لتسبب ذات انقطاع وقيل ذكر
 السماء على معنى السقف وقيل معناه السماء التي منقطرة وقيل السماء تذكر تونث
 فامر قائل كيف قال والله يقدر الليل والنهار علم ان من تحضوه ولم يقبل ان يحضوه

حجرت
سورة

سورة المقل

الى ان يروا

سورة التوبة

اي ان لم يعرفوا تحقيق مقادير ساعات الليل والنهار قلنا الضمير عايد الى مصدر يقدر
 معناه ان يحصوا تقديرها وسورة المائدة فان قيل ما فائدة قوله غير سير بعد قوله ذلك
 يؤمنه يوم عسير على الكافرين قلنا معناه انه عسير لا يرجي انه يرجع سير الكافر يسيب
 العسر من امور الدنيا وقيل انه تأكيد فان قيل ما فائدة التكرار في قوله لا تتقوا ولا تذروا معناه
 واحد قلنا معناه لا تتقوا للكتاب والحما ولا تذروا لهم عظام وقيل معناه لا يتقوا حيا ولا تترسم
 امواتا فان قيل كيف قال لا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون ما سبق من وصفهم
 بالاستيقان ازدياد الايمان دل على انتفاء الارتباب المحل كلها متعلقة بعدد فخرته انما
 فالمعنى يستيقن الذين اوتوا الكتاب ان ما جاء به محمد حق حيث اخبر عن عدد فخرته التاكيد
 ما في التورية ويزداد الذين آمنوا من ايمان النبي ص والقران حيث وجدوا انما خبرهم
 به مطابقا لما في كتابهم فاما فائدة التاكيد والتعريض ايضا بحال من عداهم من الشك
 وهم الكافرون والمنافقون معناه ولا يرتاب هؤلاء كما ارتاب اولئك فان قيل كيف قال
 ما اذا اراد الله بهذا مثلا يعني حصره والخزنة في تسعة عشر ذلك ليس بمثل قلنا هو استعارة
 من المشل المضروب فواقع غريبا وبدعا في الكلام استغرابا منهم لهذا العدد واستبعاد العالم
 اي شئ اراد الله بهذا العدد العجيب واي حكمة قصده في جعل الخزنة تسعة عشر لا عشرين
 ان المشل هنا يجمع الصفة كما في قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فالمعنى ما اذا اراد الله بهذا
 العدد وصفه للخزنة فان قيل كيف طابق قوله ما سئلكم في سفره وهو سؤال المجربين قوله
 يسئلكون عن المجربين وهو سؤال عنهم وانما المطابق الظاهر تسئلكون المجربين ما سئلكم في سفر
 او يسئلكون عن المجربين ما سئلكم في سفر اي يسئل اهل الجنة بعضهم بعضا عن اهل النار قلنا
 قوله ما سئلكم ليس سائلا لتسأل عنهم وانما هو حكاية قول الشكرين عن المجربين فالمسئلون
 من اهل الجنة القائلين ما جرى بينهم وبين المجربين ذلك ان المؤمنين اذا اخرجهم
 من النار بعد ما عذبهم بعد زلومهم وادخلهم الجنة سألهم بعض اصحاب اليمين عن حال المجربين و
 بسبب تخليد بعضهم فقال المسئلون قلنا هم ما سئلكم في سفر الآية وهو الا المؤمنون بعد اخرجهم
 من النار وادخلهم الى الجنة صاروا من اصحاب اليمين وقيل المراد باصحاب الملكة وقيل

لقمتها
سورة

الاطفال لانهم لا يرتنون بنوب ولا ذنوب لهم سورة القيتا فان قيل ما معنى قوله
فاذا قرأناه فاتح قرانه والقارى له على النبي صلى الله عليه وسلم قلنا سمعناه فاذا جمعناه في صدوره
ويؤيده اول الآية ان علينا جمعه وقرآنه اي ان علينا ضمّه وجمعه في صدوره فلا يحل بقراءة قبل
ان يتم حفظه وقيل انما اضيف القرآنة الى الله تعالى لان حبره لم يقرئ به باهه كالقضاف الالف
الى الملوك والامراء بمجرد الامر مع ان المباني لها اعوانهم وانما جمعهم فان قيل كيف قال وجوه
يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة والذي يوصف بالنظر الذي هو الابصار والادراك انما هو العين
دون الوجه قلنا قيل ان المراد بالوجه هنا السعداء واسأل الوجاهة يوم القيمة لا الوجه الذي
هو العضو ولا ترى هذا الجواب مطابقا لقوله يومئذ ناضرة الاعضاء المعروفة قوله
تعرف في وجوههم ناضرة انهم فان قيل النطفة المنى فما فائدة قوله لم يك نطفة من ستمين
قلنا النطفة استعملت هنا بمعنى القطرة لان النطفة تطلق على الماء القليل والكثير ومنه الحديث
حتى يسير الزاكب بين النطفين لا يخشى مجورا اذ سحر المشرق والمغرب سورة الانسان فان قيل
كيف قال من نطفة مشاج فبليده فوصف المفرد وهو النطفة بالجمع وهو الاشاج لان جميع
وهو الاخطاط والمراد به مخلوق من نطفة مختلطة من ماء الرجل والمرأة قلنا قال الزمخشري
اشجج لفظ مفرد والجمع كقولهم برية مشارة وبيت الكناس ورياد اهداب قال غيره هو
به اجزاء النطفة وبها ضما فان قيل كيف قال فبليده فبليدها جميعا بصيرة او ابتلاء
عن جملة جميعا بصيرة قلنا قال الفراء في تقديم وتأخير جعلناه جميعا بصيرة البتة وقال غيره
معناه ناقلين له من حال الى حال نطفة ثم علقه ثم مضى فسمى ذلك ابتلاء استعارة فان قيل
كيف قال قوارير من فضة والقوارير اسم لما يتخذ من الزجاج قلنا معناه ان تلك الكوارير
مخلوقة من فضة وهي مع بياض الفضة وحسنها في صفا القوارير وشفيفها قال ابن عباس
لو ضربت فضة الدينار حتى جعلتها مثل جناح الذباب لم ير الماهون رانها وقوارير الخ من فضة
ويرى ما فيها من رانها فان قيل ما معنى قوله كانت قوارير قلنا معناه تكونت فهو من قوله
كن فلينون وكذا قوله وكان مزاجها كافر فان قيل كيف شبه الولدان باللؤلؤ المشدود
المنظوم قلنا انما شبههم باللؤلؤ الذي لم يشق بعد لانه اذا ثقبت نقصت ماؤه وصفا وهوا

سورة

قوارير من فضة اي
مع صفا قوارير البتة
من ليس قابله للبحر

النبي

الذي لم يثبت لا يكون الا مشورا وقيل انما شبههم باللؤلؤ المشور لان اللؤلؤ المشور على البساط حسن
منظر اس المنظوم وقيل انما شبههم باللؤلؤ المشور لانتشارهم وانبثاقهم في مجالسهم ومنزلهم ونفوسهم
في الخلد تدبر ليل قوتهم ويطوف عليهم ولو كانوا وقفا صفا لشبهوا بالمنظوم فان قيل كيف
وطلوا اساور من فضة مع ان ذلك في الدنيا انما هو عادة الاثماء ومن في مرتبة من ذلك القران
اول من خطبه الرب كان من عادة رجالهم ونساءهم من بيت الملكة التي بالذئب والفضة منفرد
ومجتبى الناس ان الاسم وان كان شتر كما بين فضة الدنيا والآخرة ولكن شتان بينهما قال النبي
المثال من فضة الآخرة خير من الدنيا وما فيها وكذا الكلام في السندس والاسبرق وغيرهما مما
وعدها الله تعالى في الجنة فان قيل اي شرف تلك الدار يستحق الله تعالى عباده الشرب الطهور فيها مع
في الدنيا سقايم ذلك بدليل قوله وسقيناكم ما فرأنا وقوله تعالى وانزلنا من السماء ماء فاسقيناكموه
قلنا المراد به في الآخرة سقياهم بغير واسطة وشتان بين الشربين الآتيين ايضا فان قيل قوله
ولا نطعمهم نعمتنا وكفورا القميص المشركي مكة بخلاف ما معني قسيمهم الى الاثم والكفور وكلهم اثم وكلهم
كفور قلنا المراد بالآثم عقبة بن ربيعة فانه كان قابلا للآثم متعاطيا لانواع الغسوق المراد بالكفور
الوليدين الغيرة فانه كان غالبا في الكفر شديد الشكوية فيهم كظلمها كافر واثم والمراد به نبيه عن طاعتهم
فيما كانوا يدعون اليه من ك الدعوة وموقفهم فيما كانوا يدعون اليه عليه من الكفر والفساد فان قيل
ما معني النبي عن طاعة احد هما وبلانهم عن طاعتها قلنا قال بعضهم ان وينا بمعنى الواو كما في قوله
او الحوايا الشاالي انه لو قال لا تطعنا لجاز ان يطيع احدهما واما اذ قيل ولا تطع احدهما كان بينهما
عن طاعتها بالضرورة فان قيل كيف قال منا وشهدنا اسمهم اي خلقهم وقال في موضع اخر ومن
الانسان ضعيفا قلنا قال ابن عباس رضي والاكثر من المراد به انه ضعيف عن الصبر عن النساء فلذا
اباح الله نكاح الامة كما سبق قبل هذه الاية قال الوجاج معناه انه يغلبه مواراه وشهوته فلذلك وصف
بالضعف واما قوله وشهدنا اسمهم فعناه ربطنا او صلنا بعضهم الى بعض بالبروق والاعصاب
وقيل المراد بالاسم العصب فان الانسان في القبر يصير رقانا الاعصبة فانه لا تقبض وقال مجاهد
المراد بالاسم مخرج البول والغالب فانه ليس حتى يخرج منه الاذي ثم ينقبض ويكبح ويشد بقدره
سورة المرسلات فان قيل قوله هذا يوم لا ينطقون يعني وجود الامم فاذ منهم لان اغدا

العصصون لهم عظم الذنوب عظمها
ان اول سخاين اخراياي جمع
سورة المرسلات

انما يكون بالباطن فماذا نفى الاعتداء بعد نفى الظن قلت معناه انهم لا ينطقون ابدا بعد قبول
 وجه صحيحه ولا بعد ان يؤذن لهم في ذلك فان الاسباب والنجاني الخائف لا ينطق لسانه بعد زه وجهه
 لفرط خوفه ودميته ولكن اذا اذن له في اظهار عذره وجهته انبسط فالتق لسانه فكانت الفائدة في
 الثانية نفى هذا المعنى اي لا ينطق بعد ابتداء ولا بعد الاذن فامر قبيح قوله يوم لا ينفع الظالمين من دعوتهم
 يدل على وجود الاعتداء منهم فكيف التوفيق بينه وبين كون فيه قلنا المراد بذلك الآية الظالمون من المسلمين
 وبما نحن فيه الكافرون واخر تلك الآية بضعف هذا الجواب بسورة التبا فان قيل الفصل واراد
 قوله لم يجعل الارض مما دابما قبله قلنا لما كان لسببا العظيم الذي يسايلون عنه هو البعث والنبوة
 وكانوا ينكرونه قبل ان يبعثوا من عند الله بالنبوة والشورى هذه المخلوقات العظيمة العجيبة الدالة على
 كمال قدرته فما وجدنا كما ذكره الله على البعث فان قيل لو كان البناء العظيم الذي يسايلون عنه
 ما ذكرتم كما قال الذي هم في مختلفون لان كفاكم لم يختلفوا في امر البعث بل اتفقوا على انكاره قلنا
 كان فيهم من يقطع القول بانكاره ومنهم من يشك فيه ويتردد فثبت الاختلاف لان جهة الاختلاف لا تحضر
 في الجزم بالثبوت والجرم بنفيه الثاني ان بعضهم صدق به فاسم وبعضهم كذب فبقي على كفره فثبت
 الاختلاف بالاثبات والنفى الثالث ان الضمير في يسايلون فيهم عايد الى الفرقة من المسلمين
 والشركين وكلهم كانوا يسايلون عنه فبعضهم صدق به المسلمون واليه وكذب به
 المشركون فنفوه فان قيل قوله فربنا اتخذ الى ربنا ما هو جزاء الشرط فان الشرط وشا وصدده
 لا يصلح شرطا لانه لا يفيد بدون ذكر مفعوله وان كان كل المذكور هو الشرط فان الجزاء قلنا معناه في
 شأنا التجاه من اليوم الموصوف اتخذ الى ربنا مما جاب طاعة الثاني ان معناه فربنا ان اتخذ الى
 ما بالقرول فربنا فليؤمن ومن يشا فليكفر اي فربنا الامان فليؤمن ومن يشا الكفر فليكفر وسبح
 التازعنا فان قيل كيف قال والنازعات والناسطات بل فقط التايف وكذا ما بعده والكل
 اوصاف الملائكة والملائكة ليسوا انما قلنا هم قسم بطوائف الملائكة وفرقها والظوايف والفرق
 مؤنثة فان قيل كيف اوصاف الابصار الى القلوب في قوله فربنا يوسد وجف الصبا
 خاشعة اي ليل لعانية العذاب المراد بها الا عين بالاختلاف قلنا المراد ابصار صحابها يدل
 قوله فربنا يقولون فامر قبيح كيف قال فاية الآية الكبرى مع ان موسى اراد الآيات كلها بدليل قوله

سورة
 وفي
 العيون
 على اية عز الجبين
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حجة الله ورسول الله ورسول الله
 الى الله ورسول الله ورسول الله
 المستقيم ورسول الله ورسول الله
 وفي الكافي في فضيلة الوسيلة
 لامر المؤمنين اني انبأ
 لعظيم عرس قبيح
 تتخلون
 ما ترونه
 ٥

سورة التازعنا

اللفظ

ولقد ارشاه آياتنا كلما فكذب وكل آية كانت كبرى قلنا الا بخلاف هذه الآية عن اول ملاقاته
 آياه وانما اراده في اول ملاقاته بعصا والميد فاطلق عليها الآية الكبرى لا تخاد منها وقيل اراد
 بالآية الكبرى العصا لانها كانت المقدمة والاصول والاخرى كالسبع لها لانه كان يقبها بيده فقبل
 له ادخل يدك في جيبك فان قيل كيف اضاف الليل الى السماء بقوله ثم وعطش ليلها مع ان
 الليل انما يكون في الارض لا في السماء قلنا انما اضافة اليها لانه اول ما يظهر عند غروب الشمس انما
 يظهر من افق السماء من موضع الغروب ما قوله واخرج ضجها والمراد به ضوء الشمس دليل قوله تعالى
 والشمس وضحاها اي ضوءها فلا اشكال في اضافة اليها فان قيل كيف قال كل انما تذكره في شأن
 ذكره ولم يقل ذكرها قلنا الضمير الموشح لآيات القرآن لهذه السورة والضمير في قوله ذكره
 راجع الى القرآن وقيل انه راجع الى معنى التذكرة وهو الوعظ والتذكرة الى اللفظ فان قيل
 في قوله ثم وفاكته وباروى ان عمر قرء بهذه الآية وقال كل هذا قد عرفناه فما الالب ثم قال
 لعمر اية يتكلف ما عليك يا عمر ان لا تدري ما بعم قال تبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب وما
 فدعوه وهذا يشبه النهي عن تتبع معاني القرآن في البحث في مشكلاته قلنا لم يرد بقوله ما ذكرت
 ولكن الصحابة رضوا كانت اكثر منهم عاكفة على العمل وكان الاشتغال بعلم لا يعمل به تكليفا عند
 فاراد ان الآية مسوقة في الايمان على الانسان بحطمة واستدعاء شكره وقد علم من مجي الكلام
 ان الالب انبئة الله للانس ساعا له اول انعامه وكانه قال عليك بما هو الالب وهو لشكر
 على ما تبين لك ولم يسجل بما عده من نعمه ولا يشا على غيبه بطل مع الالب معرفة الخاص والنف
 بمعرفة جملة الى ان تبين لك في وقت آخر وعمر ابي بكر الصديق رضي الله عنه ان سئل عن الالب فقال اي
 سما تطلقى وامي ارض تفتنى اذا قلت في كتاب الله بما لا علم لي به واكثر المفسرين قالوا الالب
 كل ما رعاه البهايم وروح التكو فان قيل كيف قال واذا المونودة سئل ما في ذنب قتلت ولسوا
 انما يحسن من القائل لامن المقتول قلنا سواها لتبكيك فالتبكيك وتوبيخه بما يقوله من الجواب
 فانها يقول قتلت بلا ذنب وظلمة في ابتليك والتوبيخ قوله لعيسى انت قلت للناهب
 حتى قال سبحانك ما يكون ان ان قول ما ليس له حتى فان قيل كيف قال علفيس ما حضرت فالت
 العلم نفس واحدة مع ان كل نفس تعلم ما حضرت يوم القيمة بدليل قوله نعم يوم تبدل كل نفس

سورة التكو

من خير محضرا قلنا هذا ما اريد به عكس طر لوله ومثله كثير في كلام الله تعالى وكلام العرب كقولهم
 ربنا يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين فان ربنا ينهاهم عنكم للتكبير وقوله تم حكايته عن موسى لقومه وقد
 تعلمون اني رسول الله اليكم وتوكل الشاعرة وقد اترك القرن مصفرا اما طه كان اثوابه
 تحت بعضه وسورة الانقضاء فان قيل اي فائدة في ذكر صفة الكرم دون سائر صفاته
 في قوله تم ما عنك ربك الكريم الذي خلقك قلنا قال بعض العلماء انما قال ذلك لطفنا بعد
 وتلقينا له حجة وعذره ليقول غرني كرم الكريم وقال التفضيل لوسا التي انتم هذا السؤال لعلنا
 غرني سورتك المصفاة وروى ان عليا عليه السلام صاح بغلام له مرات فلم يلبه ثم اقبل فقال له
 مالك لم تجبني فقال لثقي بجمالك وامني من عقوبتك فاحسن جوابه وعتمقه ولهذا قال لولا ان كرم
 الرجل سوء ادب علمانه وانما ان الجواب على الانسان ان لا يغير كرم الله تعالى وجوده في خلقه ايا
 وبساعة النعمة الظاهرة والباطنة عليه فضيعة وبكفر نعمة اغترار بتفضله الاول فان ذلك امر متكر
 خارج عن حد الحكمة ولهذا قال رسول الله ص لما قرنها غرة جهله وقال عمر غرة حمقة وجهله وقال
 الحسن غرة والله شيطان الخبيث الذي زين له المعاصي قال له افضل ما شئت فان ربك
 كريم فانه قيل كيف قال لا تملك نفس شيئا والنفس المقبولة الشفاعة تملك من شفقتك وشيئا
 وهو الشفاعة قلنا المنقضية ثبوت النعمة بالملك والسلطنة والشفاعة ليست بطريق الملك
 والسلطنة المراد بالنفس النائية الكافرة والاصح ان جعل العموم في النفسين وسورة المطففين
 بما قال اذا التوا او اتروا على الناس يستوفون كما قال في مقابلة واذا كالمومنين او وزنوا هم خير
 قلنا لان المطففين كانت عادتهم انهم لا يأخذون ما يحال ولا ياوزن الا بالكيل لان استيفاء
 الزيادة بالكيل كان المن لهم واهول عليهم منه بالميزان واذا اعطوا كالموا او وزنوا المكنهم من الخشب
 فيها فانه قيل كيف فسرت حيا بكتاب مرقوم فقال ما ادر ما بكت يا سبحان كتاب مرقوم وكذا فسرت
 عليين ومع ان سبحيا اسم الارض السابقة او هو فعيل من سبحن وعليين اسم للجنة او لا على الا
 اولسما السابقة او لسرة المنتمى قلنا قوله تم كتاب مرقوم وصف لكتاب العجاير والكتاب
 الابرار لا سبحين وعليين بغيره وهو كتاب مرقوم سورة الانشقاق فان ربنا ارحم اواب في قوله
 اذا السماء انشقت قلنا فيه وجه احدها انه متروك لتكريره في القرآن الثاني انه اذوت الثانية

نفظ
سورة الان

المطففين
سورة الان

نفت
سورة الان

والواو فيها زائدة الثالثة محذوف تقديره بعد قوله وحقت بعنتم وجوزتم اولا قيمه ما علمتم ودل
 على هذا المحذوف قوله فملاقيه الرابع ان فيه تقديره وما خيرا تقديره يا ايها الانسان انك كادح
 الى ربك كدعا فملاقيه اذا السما، اشقت سودة البروج فان قيل ان جوا قسم قلنا فيه
 وجوه احدها انه متروك الثاني انه قوله تم قل اي لقد قل اي لعن الثالث انه قوله ان
 بطش ربك لشديد الرابع انه محذوف تقديره لتبعثن او نحو الخامس انه قوله ان الذين
 فتوا المؤمنين سورة الطار فان قيل ان جوا قسم قلنا ان كل نفس فان معنى ما دلنا عليه
 بمعنى الا فيكون المعنى ما كل نفس الا عليها حافظ ولما بالتخفيف فيه زائدة وان هي المتخفف من ان
 فيكون المعنى ان كل نفس عليها حافظ وقسم تلي بما وان فان قيل ما وجه ارتباط قوله فلينظر
 الانسان بما قبله قلنا وجه لما ذكر ان كل نفس حافظا تبعه بوصفته الانسان بالنظر في اول
 مرة ونشأه الاولي ليعلم ان من شاءه قادر على اعادته ومجازاة فعله ليوم الاعادة والنجاة فلا على
 حافظه الا ما يسهره في عاقبه فان قيل ما فائدة الجمع بين مهل ومهل ومغناها واحد قلنا التاكيد
 وانما خولف بين اللغتين طلبا للتخفيف سورة الاعلى فانه قيل كيف قال فذكر ان نفع الذكرى مع آ
 كان ما مور بالذكري نفعتم او لم نفع قلنا معناه اذا نفعتم وقيل معناه قد نفعتم وقيل معناه
 ان نفعتم وان لم تنفعتم فحذف احد هاء لانه المذكور عليه وذكر الاوردى انها بمعنى ما وكانه اراد ما الظرفية
 وان معنى ما الظرفية ليس معروفا فانه قيل كيف قال لا يموت فيها ولا يحيى مع ان الحيوة لا تخلو
 عن الاتصاف باحد هذين الوصفين قلنا معناه لا يموت موتا يسترج به ولا يحيى حيوة يتنفع بها
 وقال ابن جرير يصعد نفسه الى حلقومه ثم لا يفارقه فيموت ولا يرجع الى موضعها من ايام فنجى وقد سبق
 هذا السؤال مرة في سورة طه سورة الغاشية فانه قيل كيف قال وجه يومئذ غاشقة عاتلة ناصية
 تصلى نار احامية مع ان جميع بدنهم تصلى النار قلنا الوجه يطلق ويراد به جميع البدن كما في قوله
 وعنت الوجوه للحى القيوم وقيل المراد بالوجوه هنا الاعيان الرؤسا كما يقال هؤلاء الوجوه القوم
 ويا وجه العرب اي بايوهم ويؤيد هذا القول ما روى عن ابن عباس انه قال المراد به الرهبان وما
 الصوامع فانه قيل كيف يرتبط قوله تم افلا ينظرون الى الاصل كيف خلقت بما قبله واي مناسبة
 بين الاصل والسما والحيال والارض حتى جمع بينهما قلنا لما وصف الله تم الحجة بما وصفه سبحانه

سورة البرج

سورة الطار

طوان قرى لما بالتخفيف فملاقيه

سورة الاعلى

سورة الغاشية

سورة الغاشية

قال حم الزير قالها
 دين الله وصلوا وصاموا
 ونصبوا الامير المؤمنين عليا سلام
 عملوا ونصبوا فلما يقبل منهم شي
 من افعالهم ونصلي وجوبهم
 نار احامية انهم
 رفع معناه

الكفار فذكرهم غراب صنعه وقال فآذنه لما ذكر ارتفاع سر الرحمة قالوا كيف لصنعه ما فترت به
 الاية افلا يظنون الى الابل نظر عتبا كيف خلقت للنهوض بالانقال وحملها الى البلاد ليعيب
 وجعلت بركت حتى يحل ويركب عن قرب وليس ثم نهضت عما حملت فليس في الله وابل يحل عليه
 وهو بارك ويطيق النهوض الاى وسخرت لكل من قادها حتى لصبي الصغير ولما جعلت سفارين البرايا
 الصغرى على حمل العطش عشرة ايام فصاعدا وجعلت ترى كل نبات في البرارى والمفاوز مالا تراه
 سائر البهائم وانما لم يذكر الغنم والارزاقه والذكر كن وغيرهما مما هو عظيم من الجبل لان العرب لم يروا
 شيئا من ذلك ولا كانوا يعرفونه ولان الابل لهم كانت اس موالهم والكثيرا ولا يلاقونها وانما
 جمع بينها وبين البعده لان نظر العرب قد تنظم هذه الاشياء في اودتهم وبوادهم فانظمها الذكر على
 ما تنظمها نظرم وكثرة ملاستهم ومخالطتهم ومن فسر الابل بالسحاب فانما قصد بذلك طلب المناجاة
 بطريق تشبيه الابل بالسحاب في السير وفي الشكل ايضا في بعض الاوقات لانه اراد ان الابل من سما
 السحاب حقيقة وقد جاء في اشعار العرب تشبيه السحاب بالابل كثيرا وقد شبهها ابن زيد ايضا بالسحاب
 في قصيدته وقرأ ابى بن كعب وعائشة الابل تشبه الامام قال ابو عمرو وهو اسم للسحاب الذي يحل
 الهام سورة الفجر فان قيل كيف نكر اللبالي عشرة دون سائر ما قسم به وبها عرفها بل نام لعبد
 وهي لابل معلومة مشهورة فانها لبالي عشرة في قوله في قول الجمهور قلنا لانها مخصوصة من جنس اللبالي
 العشر فضيله ليست لغيرها فلم يجمع بينها وبين غيرها بل نام لجنس وانما لم تعرف بل نام لعبد لان التشبيه
 وان على التقدير والتعظيم بدليل قوله والهكم الله واحد ونظيره قوله لا اسم بهذا البلد فمعه
 ثم قال والله فاشكره والمراد به ادم وابراهيم او محمود ولان الاحسن ان يكون اللغات كلها منجاة
 ليكون الكلام بعد عن الاعزاز والتسمية وهي في الباقي للجنس فان قيل كيف ذم الانسان في قوله
 رب اكرم من مع انه صادق فيما قال لان الله نعم اكرمه بدليل قوله فاكرمه ونعمه كيف وان هذا سجد
 بالنعمة وهو ما مر به قلنا المراد انه يقول ذلك منتحرا به على غيره ومتطاولا به عليه ومعتادا استحقاق
 ذلك على ربه كما في قوله انما اوتيته على علم عندي مستدلا به على علو منزلته في الدار الاخرة وكل
 ذلك منتهى عنده فاما اذا قاله على وجه الشكر والتحدث بغير الله فليس ممنوم ولا منتهى عنه فان قيل
 كيف قال في الجملة الاولى فاكرمه ولم يقل في الجملة الثانية فانها قلنا لان بسط الرزق الكرم

لفصل
سورة

لانه انعام وفضل من غير سابقه وقبضه لسبب ابانه لان ترك الانعام والافضل لا يكون ابانه
بل هو وسط بين الاكرام والابانه فان المولى قد يكرم عبده وقد يهينه وقد لا يكرم ولا يهينه
ولقبض الرزق ليس الا عبارة عن ترك اعطاء القدر الزائد الا ترى انه يحسن ان يقول زيد
الكرمي اذا اهدى الكلب بربه ولا يحسن ان يقول ابانني اذ الم سيد لك فان قيل كيف قال وجاء
ربك والحركة والانتقال على الله تعالى محال لانهم من خواص الكائن في جهة قلنا قال ابن عباس
معناه وجاء امر ربك لان في القيامة يظهر جلال آيات الله تعالى ونظيره قوله تعالى بل ينظرون الا
ان ياتهم الملائكة اوابان ربك وقيل معناه وجاء ظهور ربك للضرورة معرفة يوم القيامة
ومعرفة الشئ بالضرورة ليقوم مقام ظهوره ورؤيته معناه زالت الشكوك وانتفتحت
كما ترفع عند مجي الشئ الذي كان يشك فيه صورة البلد فان قيل كيف قال وما ولد
ولم يعقل ومن ولد قلنا لان في ما من الابهام باليسر من مقصد به التخييم والتعظيم كما قال ابي شيبة
عجيب غريب ولد ونظيره قوله تعالى والله اعلم بما وضعت سورة الشمس فان قيل كيف تكسر
دون ساير اقسامه قلنا لانه لا يسيل الى لام الجحس لان نفوس الحيوانات غير الانسان خاصة
عن ذلك بدليل قوله تعالى فاهما فجورا وتوقها ولا يسيل الى لام العهد لان المراد ليس بنفسه وحده
معهوده وعلى قول من قال ان المراد بهما نفس آدم فانها لتكثير التخييم والتعظيم كما سبق في سورة
الفجر فان قيل ان جواب القسم قلنا قال الزجاج وغيره ان قوله قد افغح وخذفت اللام لظول
الكلام وقال ابن الباري جوابه محذوف قال الزمخشري تقديره ليد مد من الله على اهل مكة لتكثير
رسول الله صلى الله عليه وسلم على من يؤمنه وتكثيرهم صالحا قال اما قد افغح من كتابها فكلام تابع لما قبله
على طريق الاستطراد وليس من جواب القسم في شئ سورة الليل فان قيل كيف قال
لا يصليها الا الاشقي الذي مع ان الشقي ايضا يصليها اي يقاسى حرها وعذابها قلنا قال
ابو عبيدة الاشقي هنا بمعنى الشقي والمراد به كل كافر والعرب يستعمل الفعل في موضع فاعل ولا يريد
التفضيل وقد سبق تقدير ذلك والسواهد عليه في سورة الروم في قوله تعالى وهو اهن عليه وفا
الزجاج هذه نار موصوفة معينة فهي درك مخصوص ببعض الاشقياء ورد عليه ذلك بقوله تعالى
ويصحبها الشقي الذي والا لقي يجذب انواع عذاب نار جهنم كلها والمراد بالالتقي هنا ابو بكر باجاء

للشئ
سورة

للشمس
سورة

للشئ
سورة

المفسرين لهذا قال الرقشمي ان الاشقي ليس بمعصية الشقي بل هو على ظاهره والمراد به ارجل
وامية بن خلف فالآية واردة للموازنة بين حالتي اعظم المؤمنين واعظم المشركين فويلع في صفتيهما
المتناقضتين وجعل هذا مختصا بالصلى كان النار لم تخلق الا لله لوفور بصيدية منها وجاه قوله تعالى
وسيجنبها الاتقى على موازنة ذلك ومقابلته مع ان كل تقى يجنبها وقال بعض العلماء هذه الآية
تدل على ان ابابكر افضل الصحابة لانه وصفه بالاتقى قال ان الكرم عند الله يقبلكم واذا كان
الكرم عند الله كان افضل سورة الضحى فان قيل كيف وصفه بالضلال ونبى الله
معاذ الله ان يكون ضالا اى كافرا قبل النبوة ولا بعد ولا الضال اكثر ما ورد في القران بمعنى
الكافر قلنا المراد به ان الله وجهه ضالا من معالم النبوة وحكام الشريعة فبداه اياها
بذات قول الجمهور الثاني انه ضل وهو صغير في شباب مكة فزده الله تعالى الى جده عبد المطلب الثاني
ان معناه ووجدك ناسيا فذاك الى الذكر لان الضلال جاب بمعنى لسيان ومنه قوله تعالى
ان تضل احديهما فذكر احديهما الاخرى فان قيل لو كان الضلال بمعنى لسيان لما جمع بينهما
في قوله تعالى لا تضل ربى ولا ينسى قلنا لا ندعى انه حيث ذكر كان بمعنى لسيان فهو في تلك
الآية بمعنى الخطا وقيل بمعنى الغفلة الرابع ان معناه ووجدك جابلا فغلطت فان قيل
كيف من عليه باخر اهدى من الفقر الى الغنى بقوله ووجدك غائلا فاعنى اى فقيرا والعاقل الفقير
سواء كان له عيال ولم يكن قلنا قال ابن السائب اخاره الغراء انه لم يكن غناه بكثرة
المال لكن الله ارضاه بما آتاه ولم يكن له الرضا قبل النبوة وذلك حقيقة الغنا وبيده قوله
الغنى غنى القلب وقال غيره المراد به انه اغناه بما لم يدرجه عن مال ابطال فالمراد به الاغنا
بتسبيل الابد منه وتيسيره لا الاغنا بفضول المال الذى لا يجمع منه لفقير سورة الكهف
فان قيل اى فائدة في ذلك عندك والكلام تام بدون قلنا فائدة الابهام ثم الايضاح وهو
فوق من انواع البلاغة فلما قالتم الم نشرح لك فهم ان ثمة مشروعا لهم ثم قال صدرت فاوضح
ما علم منها وكذا الكلام في عنك فان قيل كلمة مع المصاحبة والقران فما معنى قران العسر
واليسر قلنا سبب نزول هذه الآية ان المشركين عيروا رسول الله ص وصحابه للفقرة والمضايقة
التي كانوا فيها فوعدهم الله بيسر اقربا من بان عسرهم واراد تأكيد الوعد لتسليتهم وتقوية قلوبهم

تفسير
سورة

عن احمد بن حنبل
السلام في معنى قوله الآ
قال حدثك ضالا في قوله لا
سير في فضل توبتك
فنداهم
بكت

سورة الممتحنة

فجعل الدير الموعود كالمقارن للعرس في سره محببة فان قيل ما معنى قول ابن عباس وابن مسعود ان غلب
 عرسه يربو في ذلك عن النبي ص ايضا قلنا هذا عمل على الظاهر وبنائه على قوة الرجا وان عدنا
 تعالى لا يحل الاعلى حسن باجمله اللفظ والحكمة اما حقيقة القول فيه فهو انه يحتمل ان يكون الجمله الثانية
 تأكيد الاولى كما في قوله نعم ويل يومئذ للذين واما شبهه وكان في قوله جاني بل جاني
 رجل وانت تعني واحد العينين في الجملتين فعلى هذا تجد العرس والدير يكون تعريف العرس لانه حاضر
 مسعود ويكسر الدير لانه غائب منفقود او للتعظيم والتعظيم يحتمل ان يكون الجمله الثانية وعدا مستثنا
 فيقعد الدير حفيدا على ما قيل ويؤكد ان الجمله الثانية للتاكيد لانه ليس في مصحف عبد الله بن مسعود
 الا مرة واحدة فان قيل اذا كان في قرانه غير مكرر فكيف قال الذي نضى سبه لو كان العرس
 في حجر لطلبه اليس حتى يدخل عليه انه لم يغلب عرسه بل قلنا كانه نزل ما فيه من التعظيم والتعظيم
 بالتشبيه منزلة النبي لان المعنى سير اوى سير واما من فسره بسيرين فانه قال احد السيرين ما سير
 من الضيق في زمن النبي ص والثاني ما سير بعده في زمن الخلفاء وقيل هما سير الدنيا وسير الآخرة
 كقولهم بل ترهبون بنا الا احدى الحسينين هما حسن والطفه وحسن الثواب **سورة الثانية** فان
 كيف وجه صحة الاستثنا في قوله نعم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات قلنا قال الاكروان المراد
 بالانسان هنا الجنس وبرده اسفل سافلين ادخاله التا فعلى هذا يكون الاستثنا متصلا ظاهرا
 الاتصال يكون قوله نعم فلهم اجر غير ممنون قائم مقام قوله نعم فلا يرد هم اسفل سافلين واما على قول
 من فسره الرد اسفل سافلين بالهمم والخرق وقال السافلون هم الضعفاء والرمي والاطفال والشيخ
 الهرم اسفل هؤلاء كلهم فعلى هذا يكون الاستثنا منقطعا بمعنى لكن ومعنى قوله فلهم اجر غير ممنون
 اي غير مقطوع بالهمم والضعف الحاصل من الكبر اي الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات في شبابهم
 وقوتهم فانهم لا يردون الى ارض العروان عمر والطول ما تمسكت بظفر قول ابن عباس رضي
سورة العلق فان قيل اليرس فعل الاول قامت المحمل وجبين احد هما ان لا يقدر
 مسفول بل يكون المراد الذي حصل منه الخلق واستاثر به لا فان سواه كما في قوله نعم الا يعلم من خلق
 في احد القولين قوله فلان يعطي وينص ويصل ويقطع الثاني ان يكون مسفولة مضمرة تقديره الذي خلق
 كل شئ ثم افرد الانسان بالذكر ثم يقال وتفضيلا فان قيل كيف قال خلق الانسان من علق على الجمع

للتفسير
 سورة

للتفسير
 سورة
 وفيها
 انها اول سورة يزل
 قال نزل جبرئيل على محمد صلوات
 فقال يا محمد اقرأ فان ما اقرأ
 قال اقرأ باسم ربك الذي
 خلق يعني خلق من خلق
 القديم

ولم يخلق من خلقنا لان الانسان في معنى الجميع يدل قوله ان الانسان لغير خسر الا الذين آمنوا
والجميع انما خلق من جميع خلقنا من خلقنا فان قيل هذا الجواب به قوله تعالى يا ايها الناس ان كنتم
في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه قلنا المراد ثم فانا خلقناكم المالم
من تراب ثم خلقنا كل واحد من اولادكم من نطفة وقيل انما قال من خلق عناية للفاصله الاولى و
خلق سورة القدر من قبل ما خلق قوله من كل امر وتزلزلهم من الامر لا معنى له قلنا من بنا
بمعنى الباء كما في قوله يحفظونه من امر الله وقوله تعالى يلقى الروح من امره اي كل امر قضاه الله تعالى
في تلك السنة من ليله القدر الى مثلها تنزل الملائكة به من اللوح المحفوظ الى السما والدينا وقيل
الى الارض سورة البقرة فان قيل المراد بالرسول منا محمد صم بلا خلاف فكيف قال ثم يتلو صحفا
فطاهره يدل على قرآنه المكتوب من الكتاب هو متف في حقه لانه كان اميا قلنا المراد بتلو
ما في الصحف عن ظهر قلبه لانه هو المنقول عنه بالتواتر فان قيل ما الفرق بين الصحف والكتب حتى قال
تعالى صحفا مطهرة فيها كتب قلنا الصحف المطهريه وقوله مطهرة اي من الشرك والباطل
وقوله فيها كتب قيمة اي مكتوبات مستقيمة ناطقة بالعدل والحق يعني الايات الاحكام فان قيل
كيف قال ثم وما الفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة اي النبي صم والقران
والمراد بالكتاب اليهود والنصارى صم ما زالوا متفرقين مختلفين لكفر كل فريق منهم الآخر من محبي
البينة وبعدها قلنا المراد به تفرقة عن بقية من النبي صم والايمان به قبل ان يعرّب فانهم كانوا يعرّبون
على ذلك متفقين عليه باخبار التوريه والانجيل فلما بعث اليهم تفرقوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر وقال
العلماء المراد بالبينة ما في التوريه والانجيل من الايمان بنبوته وتوحيده هذا القول ان اسأل الكتاب فردوا
بالذكريه هذا التفرق مع وجود التفرق من المشركين ايضا بعد ما جمعوا مع المشركين في اول السور
فلا بد ان يكون محبي البينة امر بعضهم وحببي النبي صم والقران العزيز لا يخصهم سورة الزلزله فان قيل
ما معنى اضافة الزلزال الذي هو المصدر الى الارض وما قال ثم زلزالا كما قال ثم كلما اذا دكت الارض
وكادوا وما شبهه قلنا معناه الزلزال الذي يستوجب في حكم الله ثم وشيئته في ذلك اليوم هو
الزلزال الذي ليس بعده زلزال ونظيره قولك كرم اتقى الكرامه ومن الفاسق ابانه ترديد
ما يستوجبانه من الكرامه والابانه وسجوزان يكون المراد بالاضافة الاستعراق معناه زلزالها طله

لصفحة
سورة

للشهر
سورة

سورة الزلزله

الذي

الذي يؤكل لها فان قيل كيف قال تعالى فمن يسئل الله من قبل ان يخرج من قبره على العموم وحسنات الكفا
 مجتهد بالكلية وسيمات المؤمنين معفو عنها مغفورا جنتا ب الكفا ب كيف ثبت روية كل عامل جزاء عمله
 قلنا معناه فمن يسئل الله من قبل ان يخرج من قبره من فريق السعداء ومن يسئل الله من قبل ان يخرج
 لانه جاء بعد قوله تعالى يصدر الناس منها ذكرا وذكرا قال انها تزلت في جبلين من اهل المدينة كان
 احد هما يستقل ان يعطي السائل الكسرة او التمرة ويقول انما نؤجر على ما نعطيه ونحن نجبه وكان الا
 يتهاون بالدين البشير يقول انما وعد الله نعم النار على الكفا ب سورة العاديات فان قيل
 كيف قال نعم ان ربهم بهم يومئذ نجيب مع انه خبير بهم في كل زمان فما وجه تخصيص ذلك اليوم
 قلنا معناه ان ربهم يجازيهم يومئذ على اعمالهم فالعلم مجاز عن المجازاة وتطهير قوله تعالى
 اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم معناه يجازيهم على ما فيها لان علمه شامل لما في قلوب كل العباد
 ويقرب منه قوله نعم يومهم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء سورة القاسم عشره وانما خفت
 موازينه اي رحمت سيئاته على حسنة فامة باوية اي فسكنه النار و اكثر المؤمنين سيئاتهم
 راجحة على حسناتهم قلنا قوله فامة باوية لا يدل على خلوه فيها فيسكن المؤمن فيها بقدر ربه
 دنوبه ثم يخرج منها الى الجنة وقيل المراد بخفض الموازين خلوها من الحسنات بالكلية وذلك مجاز
 الكفا وسورة التكاثر فان قيل ارجع اب لتعلمون قلنا محذوف تقديره لتعلمون
 الامر يقينا لشغلكم عن التكاثر والتفكير ثم ابتدء سبحانه بوعيد اخر فقال لتزورن المحجيم
 فانه يسئل كل واحد لا يخلو عن نيل نعم في الدنيا ولومرة واحدة فما النعيم الذي يسئل عنه العبد قلنا
 فيه سبعة اقوال احدها انه الامن من الصفة الثانية البار والثالث انه خير البر والماء
 العذب الرابع انه كل ما كوله ومشروب لذين الخامس انه الصفة والفرغ السادس
 كل لذة من لذات الدنيا السابع انه دوام الغذاء والعشاء وقيل السؤال خاص للكفار والصحيح
 انه عام في كل انسان في كل نعيم فالكافر يسال توبخا والمؤمن يسئل عن شكره او يوديه بما جاء
 في الحديث انه قال يقول الله نعم لك لا اسأل عبدي عن شكرين اسئلة عاصوي لك بيت كنت
 وما يقم بصلية من الطعام وما يوارى به عورت من اللباس سورة العنكبوت فان قيل الاستثناء
 الذي في السورة لا يدل على ان المؤمنين الموصوفين في رجع مع ان الاستثناء انما يسبق له محم

الاجابة
 في السؤال الثاني
 في قوله تعالى
 فمن يسئل الله من قبل
 ان يخرج من قبره على
 العموم وحسنات الكفا
 المجتهد بالكلية وسيمات
 المؤمنين معفو عنها مغفورا
 جنتا ب الكفا ب كيف ثبت
 روية كل عامل جزاء عمله
 قلنا معناه فمن يسئل الله
 من قبل ان يخرج من قبره
 من فريق السعداء ومن يسئل
 الله من قبل ان يخرج
 لانه جاء بعد قوله تعالى
 يصدر الناس منها ذكرا و
 ذكرا قال انها تزلت في
 جبلين من اهل المدينة كان
 احد هما يستقل ان يعطي
 السائل الكسرة او التمرة
 ويقول انما نؤجر على ما
 نعطيه ونحن نجبه وكان
 الا يتهاون بالدين البشير
 يقول انما وعد الله نعم
 النار على الكفا ب سورة
 العاديات فان قيل كيف
 قال نعم ان ربهم بهم
 يومئذ نجيب مع انه خبير
 بهم في كل زمان فما وجه
 تخصيص ذلك اليوم قلنا
 معناه ان ربهم يجازيهم
 يومئذ على اعمالهم فالعلم
 مجاز عن المجازاة وتطهير
 قوله تعالى اولئك الذين
 يعلم الله ما في قلوبهم
 معناه يجازيهم على ما فيها
 لان علمه شامل لما في قلوب
 كل العباد ويقرب منه قوله
 نعم يومهم بارزون لا يخفى
 على الله منهم شيء سورة
 القاسم عشره وانما خفت
 موازينه اي رحمت سيئاته
 على حسنة فامة باوية اي
 فسكنه النار و اكثر
 المؤمنين سيئاتهم راجحة
 على حسناتهم قلنا قوله
 فامة باوية لا يدل على
 خلوه فيها فيسكن المؤمن
 فيها بقدر ربه دنوبه ثم
 يخرج منها الى الجنة وقيل
 المراد بخفض الموازين
 خلوها من الحسنات بالكلية
 وذلك مجاز الكفا وسورة
 التكاثر فان قيل ارجع اب
 لتعلمون قلنا محذوف
 تقديره لتعلمون الامر
 يقينا لشغلكم عن التكاثر
 والتفكير ثم ابتدء
 سبحانه بوعيد اخر فقال
 لتزورن المحجيم فانه يسئل
 كل واحد لا يخلو عن نيل
 نعم في الدنيا ولومرة
 واحدة فما النعيم الذي
 يسئل عنه العبد قلنا فيه
 سبعة اقوال احدها انه
 الامن من الصفة الثانية
 البار والثالث انه خير
 البر والماء العذب الرابع
 انه كل ما كوله ومشروب
 لذين الخامس انه الصفة
 والفرغ السادس كل لذة
 من لذات الدنيا السابع
 انه دوام الغذاء والعشاء
 وقيل السؤال خاص
 للكفار والصحيح انه عام
 في كل انسان في كل نعيم
 فالكافر يسال توبخا
 والمؤمن يسئل عن شكره
 او يوديه بما جاء في
 الحديث انه قال يقول
 الله نعم لك لا اسأل
 عبدي عن شكرين اسئلة
 عاصوي لك بيت كنت
 وما يقم بصلية من
 الطعام وما يوارى به
 عورت من اللباس سورة
 العنكبوت فان قيل
 الاستثناء الذي في
 السورة لا يدل على ان
 المؤمنين الموصوفين في
 رجع مع ان الاستثناء
 انما يسبق له محم

بمضادة حاله من تباؤله الاستثناء قلنا الاستثناء ان لم يدل بصريحه على انهم في ربح ولكن
 انما فهم تلك الصفات الاربعة بديل على انهم في اعظم ربح مع اننا لو قدرنا انهم ليسوا في ربح
 فالمضادة حاصلة ايضا لانهم ليسوا في خمسة بمقتضى الاستثناء، سودرة الهمزة فان قيل الفرق
 بين الهمزة واللام قلنا قيل انها بمعنى واحد لافرق بينهما وانما الثاني تأكيد الاول وقيل انها
 فصيل الهمزة المتعاقب والهمزة العياض وقيل الهمزة العياض في الوجه والهمزة العياض في القفا
 وقيل الهمزة الطعان في الناس والهمزة الطعان في سباب الناس وقيل الهمزة يكون بالعين
 والهمزة يكون باللسان وقيل عكسه فمذمومة قوله سودرة الفيل فان قيل ما معنى الابل
 ويل هو واحد وجمع قلنا معناها جماعات في تفرقة اي حلقه حلقه وقيل هي التي يبيع بعضها
 بعضها وقيل الكثيره وقيل المختلفة الالوان قال الفراء واو عبدة لا واحد لها وقيل
 واحد بالابال واول ايل سودرة قرش فاصلا ياتي شي يتعلق الام في قوله الابل
 قرش قلنا قيل انها متعلقة بآخر السورة التي قبلها اي فعلهم كعصف الكول لا يلاف قرش
 ويؤيد هذا انها في مصحف ابي سورة واحدة بلا فصل والمعنى انه اهلك اصحاب ايل الذين
 قصد وهم ليسوا مع الناس من ذلك فيها بوجه وسخر منهم فتنظلم لهم الامر في طلبهم ولا يجزي
 عليهم وقيل معناه اهلكهم ليلاف قرش رحلة اشيا، والصيد بهلاك من كان يبيعهم ويصيدهم
 وقيل انها متعلقة بما بعد باء هو قوله فليعبدها رب البيت لا يفهم رحلة اشيا،
 والصيد معناه ان نعم الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه ساءت عليهم فليعبدها الهدى للنعمة
 الظاهرة وقيل هي لم تعجب معناه اجموا الابلاف قرش كانت لقرش في كل سنة رحلتان
 للتجارة بهما معا شهر رحلة في اشيا، الى اليمن ورحلة في لصف الى الشام ثم قيل الابلاف
 مصدر بمعنى الف تقول الفة ايلافا بالمد كما تقول الفة ايلافا بالقصر كلاهما متعد الى مفعول
 واحد فيكون معنى الابلاف قرش اي لجهتهم الرحلتين وقيل الف بالمد متعد الى مفعولين تقول
 الف يد المكان الف يد عمرو المكان فيكون معنى الاية لا يلاف الله نعم قرشيا الرحلتين ففعل
 هذا الوجه يكون المصدر مضافا الى المفعول وعلى الوجه الاول يكون مضافا الى الفاعل وانما تكرار
 اصناف المصدر في قوله الابلاف قرش للافهم ففعل ان الثاني بدل من الاول وقيل ان التاكيد كالتكرار

الفضل

اعطيتك المال لصيانة وجهك صيانة عن ذل السؤال السوداء الماعون فان قيل كيف
توعد الله تعالى السابح عن الصلوة والحديث نفي مؤاخذته وهو قوله رفع عن امي الخطأ
والنسيان قلت المراد بالسبوح الغافل عنها واليكاسل في ادائها وقلة الالتفات اليها
وذلك فعل المنافقين او الفسقة لشطار من المسلمين وليس المراد ما يتفق فيها من السهو بوسنة
الشیطان او حديث النفس مما لا يصنع للبعد فيه ولا اختيار وهو المراد في الحديث وكان النبي
يقع له السهو في صلوة فضلا عن غيره ولهذا قال تعمر عن صلوتهم ولم يقبل في صلوتهم وعن من
انه قال المحرمة على ان لم يقبل في صلوتهم سودة الكوش فان قيل الكوش قلنا لا في قول الله
وهو قول ابن عباس انه الحجة الكثرة على من الكثرة كقولهم جل فوفى اي كثر التوفيل من قول
وانت كثر يا بن مروان عندنا وكان ابوك ابن العقال كثره وقيل لا عربية رجع اليها
بم آت بكت فقالت اب بكوش ولقد اعطى الله نعم السبوح خير الكثرة فانه آتاه الحكمة ومن
الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ومنهم من فسره بالحجة الكثرة بالبينة ومنهم من فسره بالعلم والحكمة ومنهم من
بالقران القبول الثاني ان الكوش اسم نهر في الجنة وهو قول اكثر المفسرين وقد ورد في
الصحيح عن رسول الله انه قال الكوش نهر وعدني ربي في الجنة عليه خير كثير وعليه امي يوم القيامة
وعنه في الحديث الصحيح انه قال بنا انا اسير في الجنة فاذا بهن حاقها قباب التولوا الجوف فقلت
ما هذا يا جبرئيل قال هذا الكوش الذي عطال ربك فضر رب الملك بيده فاذا طينه المسك الاذ ذروني
في صفة انه احل من العسل واشد بياضا من اللبن ابرود من الثلج والبن من الزبد حاقها الزبرجد
واواني من الفضة عذوم نجوم السماء لا يظلم من شرب منه ابد اصدرة الكافرون فان قيل كيف
قال ولا انتم عابدون اعبدوا ولم يقبل من اعبد قلنا فيه وجهان احدهما انه انما قال ما رعا
للمقابلة في قوله لا اعبد ما بعدون الثاني ان ما مصدرية اي لا اعبد عبادكم ولا تعبدون
عبادتي وقال المحمدي انما قال لان المراد الصفة كانه قال لا اعبد لباطل ولا تعبدون
الحق وقال غيره ما في الكل بمعنى الذي والعاريد محذوف فان قيل ما فائدة التكرار
قلنا فيه وجهان احدهما انه للتأكيد وقطع اطاعهم فيما طلبوه منه الثاني ان الجملتين الايتين
لنفي العبادة في الحال والجملتين الاخيرتين لنفي العبادة في الاستقبال فلا تكرار فيه وهذا قول ثعلب

وزجاج والمخاطب لحاجته اعلمه الله تعالى انهم لا يؤمنون وقال الرخشي ما يرد الوجه الثاني وذلك
 انه قال لا اعبد اريديه العباد في المستقبل لان لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الاستقبال كما ان ما
 لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الحال فالجملتان الاوليان لمنى العباد في المستقبل والجملتان الاخرتان
 لمنى العباد في الماضي فتقوله ولا انا عابد ما عبادتم اي ما عبادتم مني عبادة الاستنام في الجائزتين
 ترجى مني بعد الاسلام وقوله ولا انا عابدون ما عبادوا اي ما عبادتم في وقت انا على عبادة ويرد
 على قوله والجملتان الاخرتان لمنى العباد في الماضي ان اسم الفاعل المنون العامل على الفعل لا يكون
 الا بمعنى الحال والاستقبال عابد هنا عامل في ما ذكره ذلك عابدون جوابه انه على الحكاية كما في قوله
 وكلهم باسطة ذراعيه بالوصيد واورد على هذا التفسير سوال الفاعل فان قيل بلاقال ولا انا عابد
 ما عبادت بلفظ الماضي كما قال ولا انا عابد ما عبادتم قلنا لانهم كانوا يعبدون الاصنام قبل
 بعثه وهو ما كان يعبد الله قبل بعثه ويرجى على هذا التفسير ان عظم العبادات التوحيد
 وكل الانبياء كانوا موافقين بقولهم قبل بعثهم وقال بعض العلماء جاء الكلام مكررا لانه ورد جوابا للواء
 العباد من اية وكان سوالهم مكررا فانهم قالوا يا محمد تعبد الله كما امة ونعبد الهك كما امة
 ثم تعبد الله كما امة ونعبد الهك كما امة فورد الجواب مكررا لمطابق السؤال هذا وجهه من اللطيف
 سورة النصر فترقى اي مناسبة بين الامر بالاستغفار وبين ما قبله فان مجي الفصح والنصر
 والظفر يناسب كره الحمد والاستغفار والتوبة قلنا قال ابن عباس لما نزلت هذه السورة
 علم النبي انه قد بعثت به نفسه وقال الحسن اعلم النبي انه قد اقرب اجله فامر بالتسبيح والتوبة
 ليختم له في آخر عمره بالزيادة في العمل الصالح فكان كثر قوله سبحانك اللهم اغفر لي انت التواب الرحيم
 وعن ابن سعد رضي الله عنه ان هذه السورة تسمى سورة التوديع وروى ابن السني عن عائش بعد نزولها
 سنتين بسورة ثابت فترقى كيف ذكر الله نعمه بكلمته وروى اسمع ان ذلك
 الكرام واحترام قلنا فيه وجه احدها انه يجوز ان لم يعرف له اسم ولم يشهره الا بكلمته
 فذكره بما هو شهر به لزيادة تشهيره بدعوة السور عليه الثاني انه نقل انه كان اسمه عبد العزى
 وهو كان عبد الله لا عبد العزى فلو ذكره باسمه لكان خلاف الواقع الثالث انه ذكره بكلمته
 لموافق حاله لكلمته فان مصيره الى النار ذات اللهب وانما كنى بذلك لتلبيه وخشيته واشرافهما

سورة الاخلاص فان قيل كيف المشهور في كلام العرب ان الواحد يستعمل بعد النفي
والواحد يستعمل بعد الاثبات يقال في الدرار واحد وما في الدرار احد وجائى واحد وما جائى احد ونحو
قوله واليه المآل واحد وقوله نعم الله الواحد القهار وقوله سبحانه وتعالى ولا تقبل على احد منهم ولا فرق
بين احد منهم من احد فليكن احد فليكن احد فليكن احد فليكن احد فليكن احد فليكن احد فليكن احد فليكن احد
الواحد والواحد في المعنى واختاره ابو عبيدة وبوبه قوله نعم فليكن احد فليكن احد فليكن احد فليكن احد فليكن احد
وعشرون وما اشبهه اذا كانا بمعنى واحد لا يتحقق احد بهما يمكن دون مكان وان طلبت تعالى احد
في اللفظ والآخر في الاثبات ويجوز ان يكون المعدول عن الغالب من رعاية المقابلة العمدة سورة
الفلق فان قيل قوله نعم من شر ما خلق شيئا وكل ما بعده فما فائدة اعادته قلنا خص شره
الاشياء الثلاثة بالذکر تعظيما لشرها كما في عطف الخاص على العام تعظيما لشره وفضله او خصتها بالذکر
لتفخا لشرها وانه يلحق الانسان من حيث لا يشعر به ولهذا قيل شر الاعداء المدابحي وهو الذي يكيد
الانسان من حيث لا يعلم فان قيل كيف عرفت جمانة التفاتات ونكر ما بعدها وما قبلها قلنا
لان كل تفاتة لما شره وليس كل فاسق وهو للشر وكذا ليس كل حاسد يصير لشر بل شره محمود وهو
الحسد في الخيرات منه قوله لا حسد الا في اثنين الحديث وقال ابو تمام هو ما حاسد في المكارم سجادة
وقال ان العلى حسن في مثلها الحسد سورة الناس فان قيل كيف خص الناس بالذكر في قوله
قل اعوذ برب الناس وهو رب كل شيء قلنا انما خصهم بالذكر ترفيها لهم وتفضيلا على غيرهم لانهم
العقل والتميز الثاني انه لما امر بالاستعاذة من شرهم ذكر مع ذلك انه ربهم ليعلم انه هو الذي يعيد
من شرهم الثالث ان الاستعاذة وقعت من شر الموسوس الى الناس من بهم الذي هو الهيم ومجرب
كما يستقيت بعض العبيد اذا عراه حطاب سبيده ومحمد ووال امره فان قيل قوله نعم من الجنة والناس
بيان للذي يوسوس على ان الشيطان الموسوس ضربان جنى وانشى كما قال شياطين الناس والجن اوبيا
للناس الذي صنفت الوسوسة الى صدرهم والناس المذكور اخر بمعنى الناس قلنا فان بعض
ائمة لتفسير المراد المعنى الاول كانه نعم قال من شر الوساوس الجنى ومن شر الوساوس الانسى فهو استعاذة
باصدق من شر الموسوسين من الجنين وهو اختيار الزجاج وفي هذا الوجه اطلاق لفظ الناس على الا
والجنى ولحق انه اسم للجنى قال بعضهم المراد بالجنى الثاني في كانه قال من شر الوساوس الجنى الذي

المداواة المداواة في الجوارح
وهي من جنسها

يوسوس في صدور الناس فيهم يمين فسمى الجن ناسا كما سماهم نورا ورجلا في قوله الله سبحانه انهم نورا
 وقوله الله يعوذون برجال من الجن فوسوهم معاودة ما تقدم من شر الوساوس الجنى الذي يوسوس في صدور
 الجن كما يوسوس في صدور الناس وهو اختيار الفراء والمراد بالجنة هنا الشياطين من الجن على الوجه
 الاول ومطلق الجن على الوجه الثاني لان الشيطان منهم هو الذي يوسوس لا غيره ومطلقهم يوسوس
 اليهم واختار الرخمشي الوجه الاول وقال لاحق ان اسم الناس مطلق على الجن لان الجن يوسوس
 لاجتنابهم اي لاستئثارهم والناس سوا ناسا الظهور بهم من الالباس وهو الالباب كما سوا البشر الظهور
 من البشرية ولو صح هذا الاطلاق لم يكن هذا المعنى مناسباً لفصاحة القرآن قال في وجوده ان المراد
 بالناس الاول الناس كقولهم يوم يدعوا الدعاء وكما قرئ من حيث فاض الناس ثم بين بالجنه والناس
 لان الشيطان بما للجن ان الموصوفان بنسبان حقوق الله تعالى وتقتضيان

الكتاب يعنون الملك الوهاب في منتصف يوم الاربعاء ثلثة وعشرون

من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٩ تسعة وتسعين ومانين بعد الالف

من الهجرة النبوية لمصطفوية على باجرها الف الف

سلام وتحية على يد الفقير الحقير المذنب العاصي

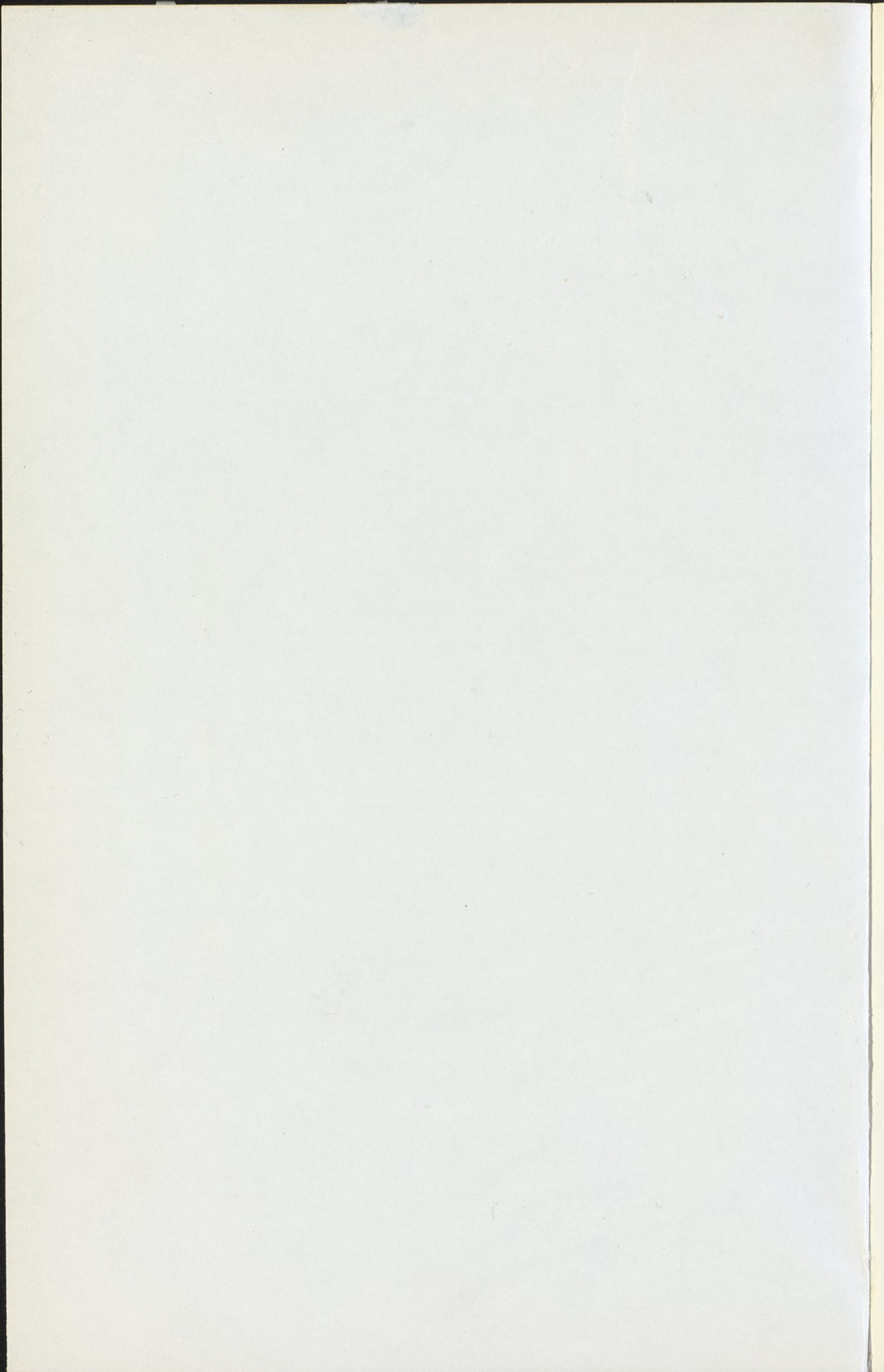
محمد حسين القاسبي في قرية لاومن

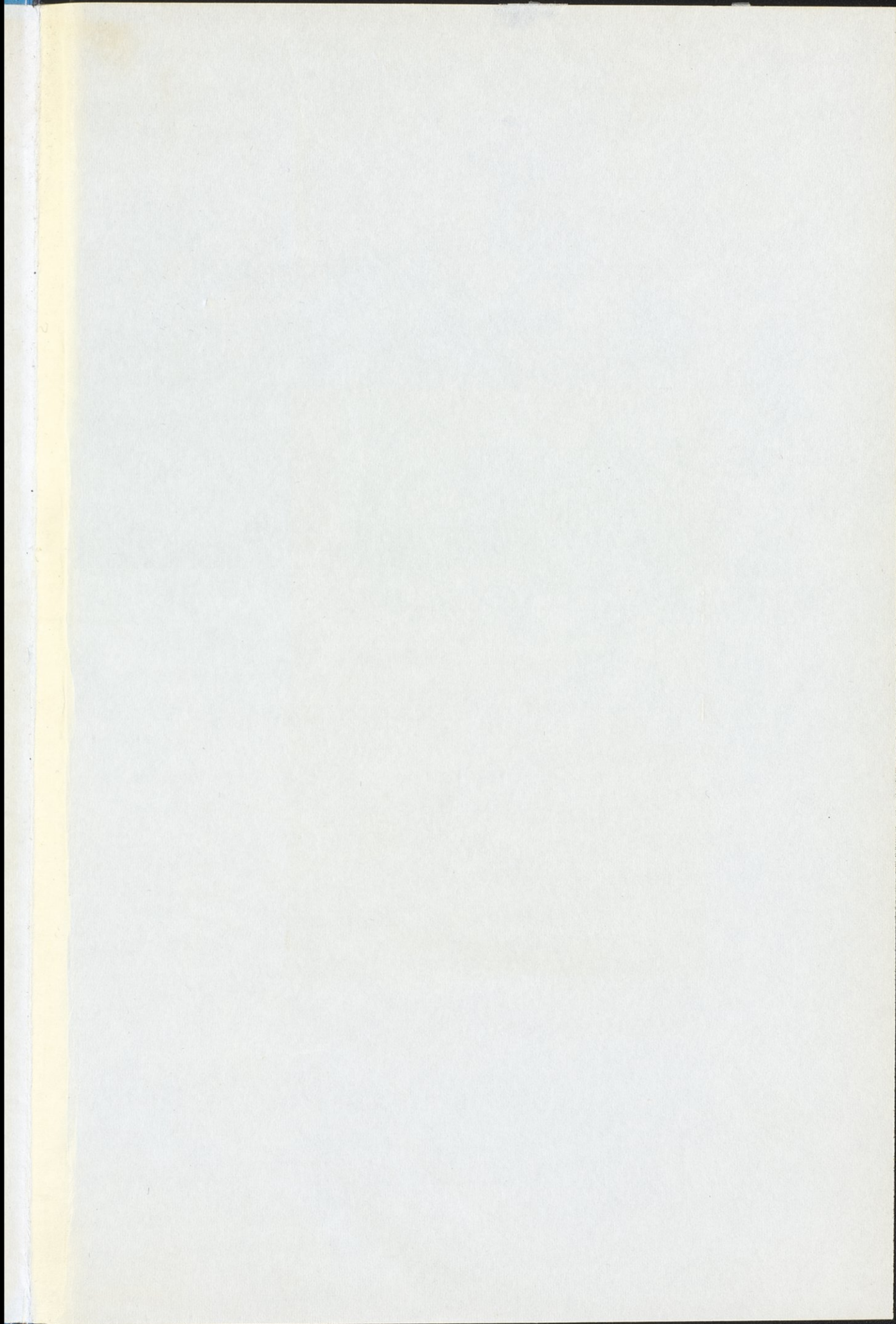
سبعمائة واثنتين وخمسة

صانها اسد بن

و السلام

وقد فرغت من تكميل حجتها على الله تعالى يوم الجمعة من العشر من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٩
 وذلك الحمد في قامة هذا الكتاب غايته و يوم شرعي فيها يوم العيد
 وهو الثامن والعشرون من شهر ذي الحجة الحرام من السنة المبرورة والحمد لله
 والحمد لله على ما كان في اخر اوطاها او باطادها
 وصلى الله على محمد وآله
 الاطهار





Library of



Princeton University.

بامقدمه اصلاحات محمد علی اضاری
انتشار یافت

بجا ۱۲۰ ریال