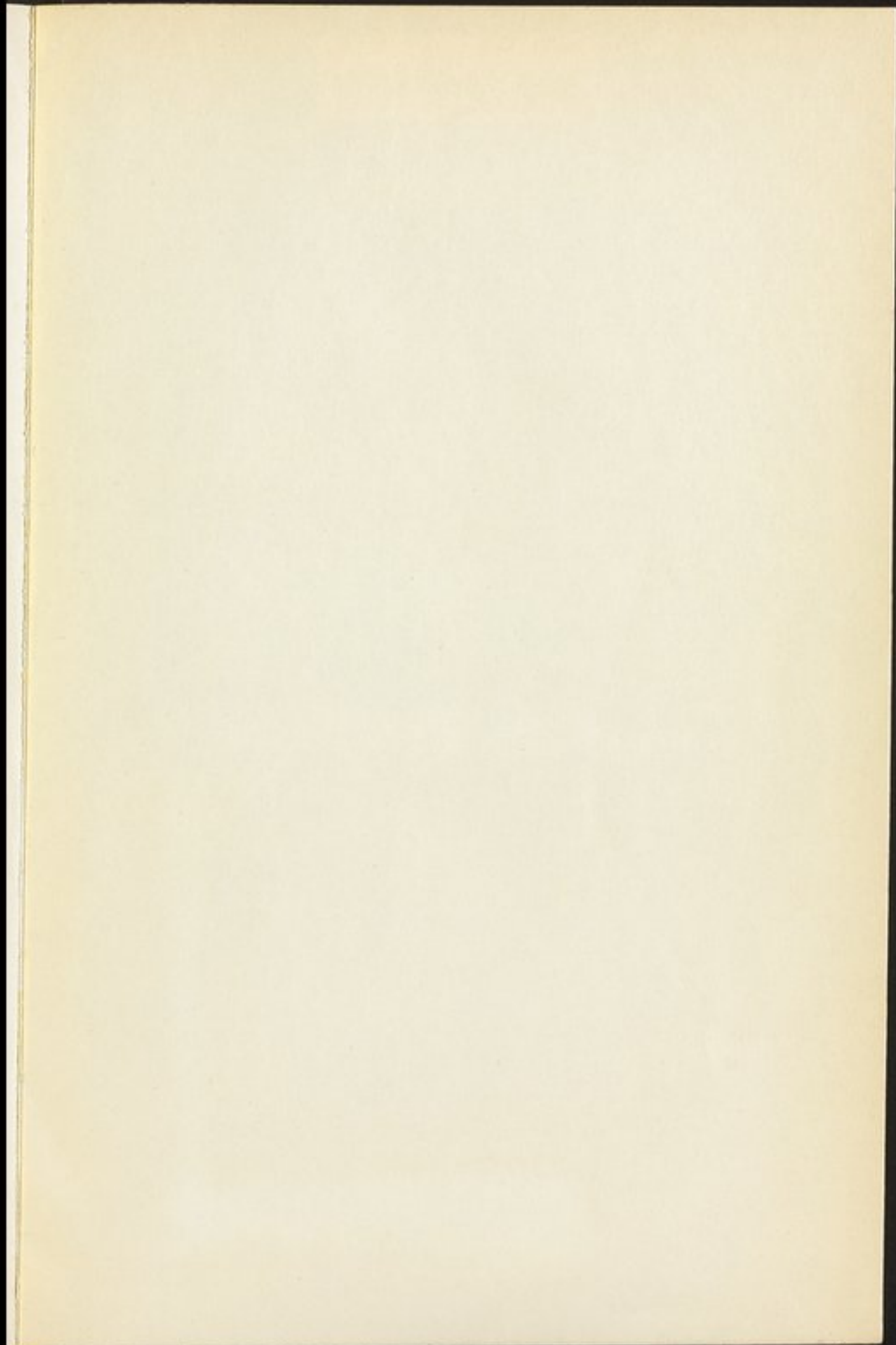
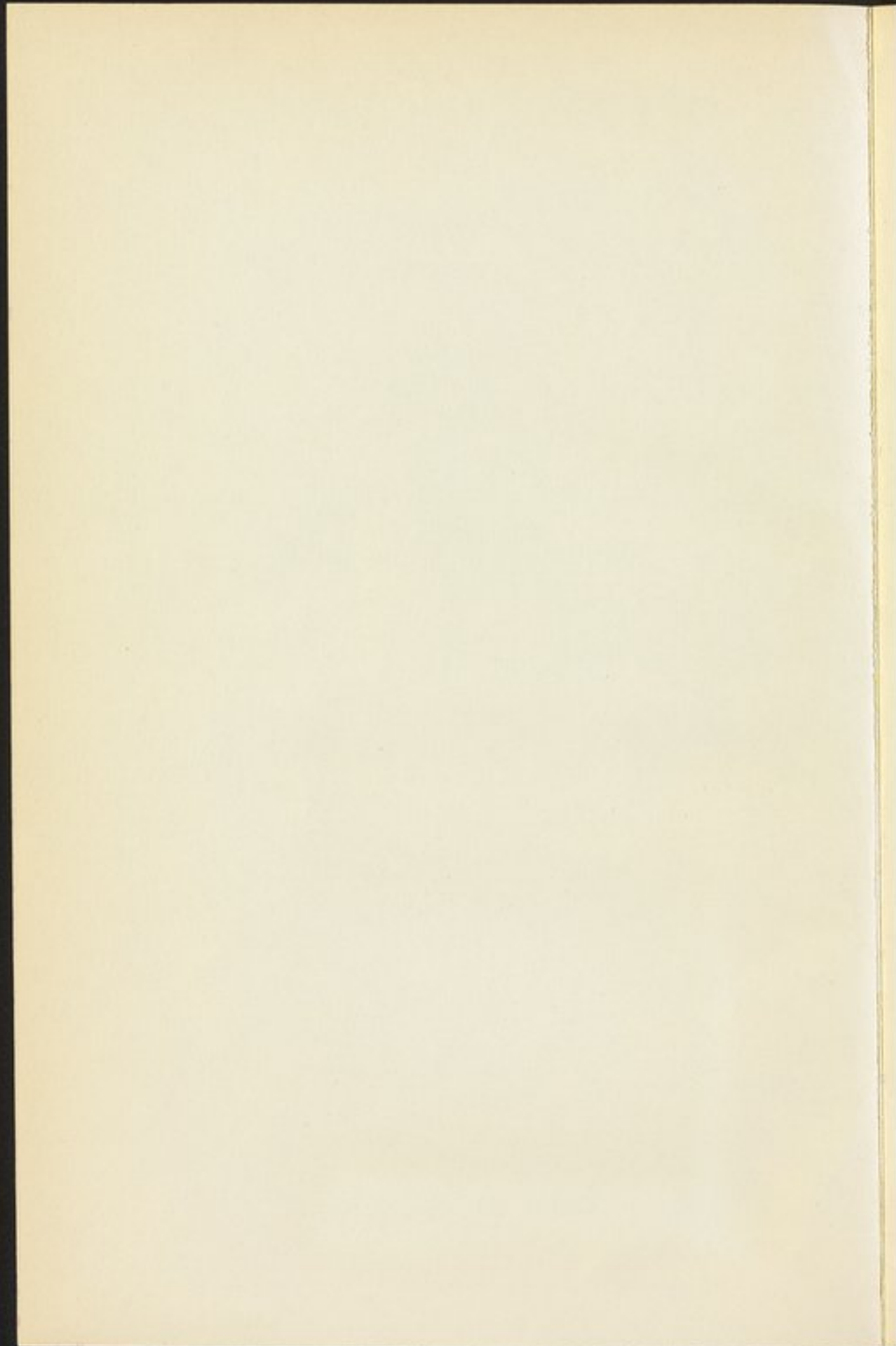


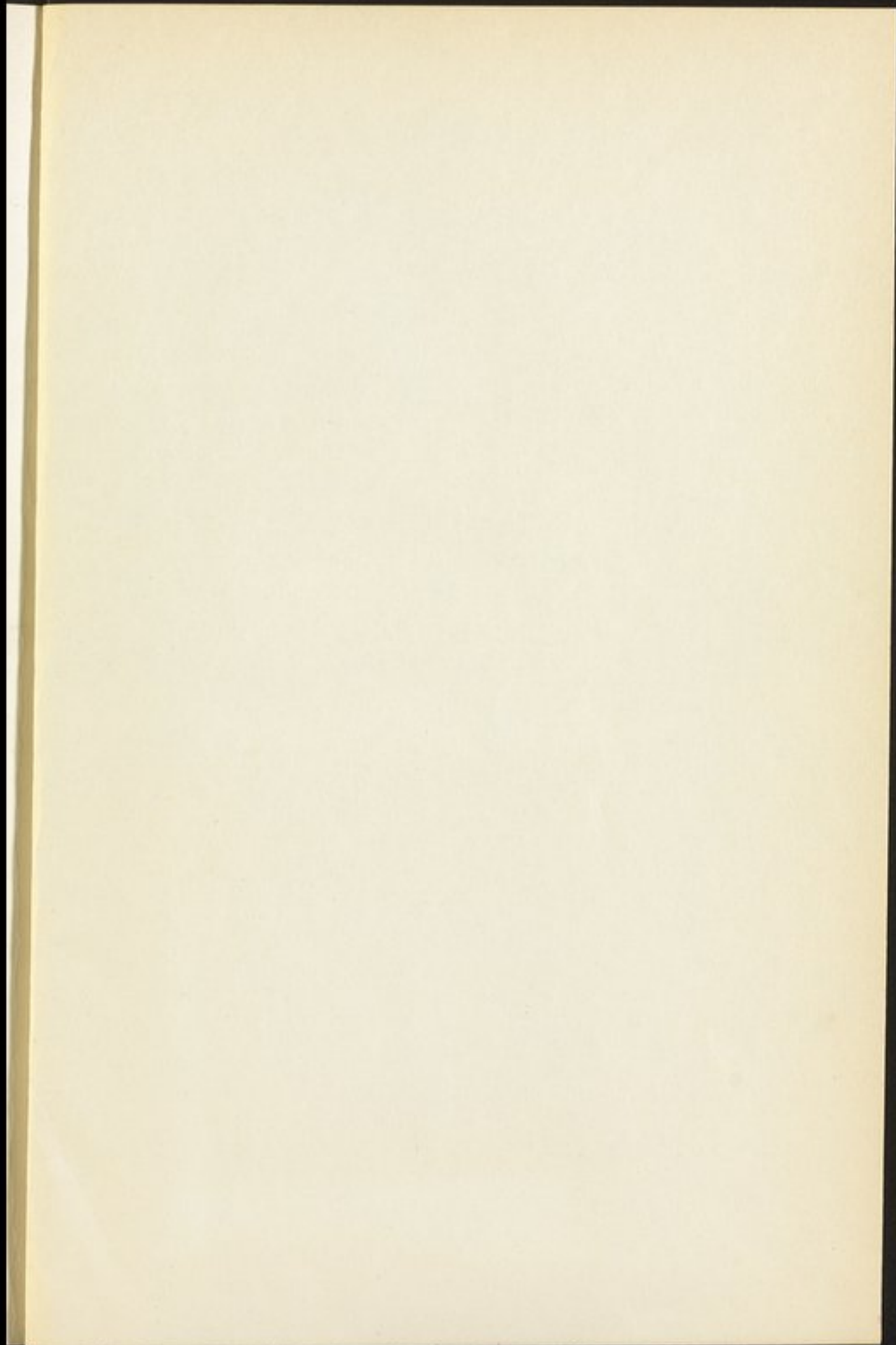
Princeton University Library



32101 072536467







نَفَثَاتُ صَدْرِ الْمَكِيدِ ، وَقِرَّةُ عَيْنِ الْمُسْعَدِ

لِشَيْخِ

ثَلَاثِيَّاتُ سِنْدِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ

تَأَلِيفِ

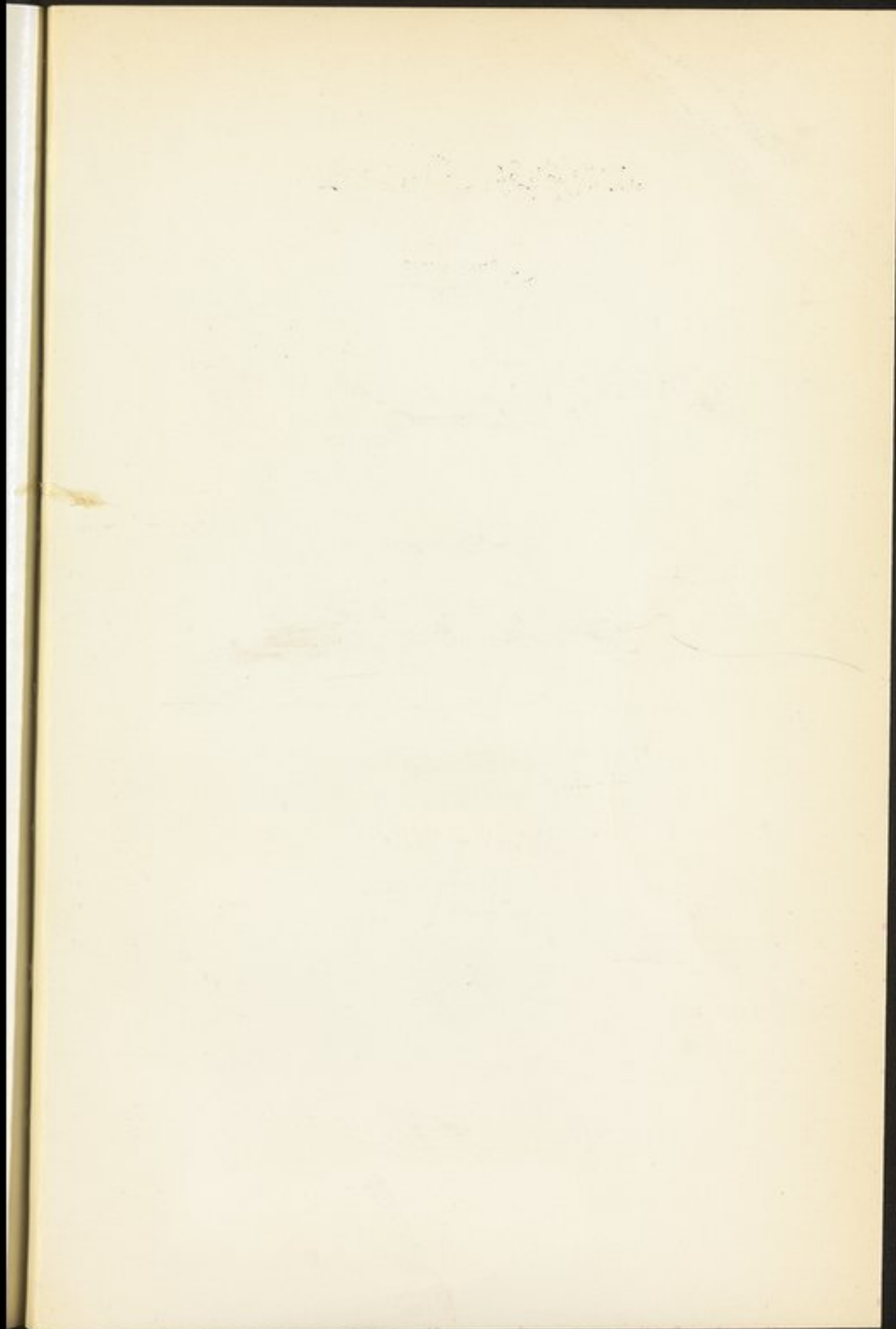
الْعَلَامَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ السِّفَارِينِيِّ الْحَنْبَلِيِّ

الطَّبَعَةُ الْأُولَى

١٣٨٠ - ١٩٦١

الجزء الثاني

منشورات الكتب الإسلامية



al-Saffārīnī, Muḥammad

Nafatāt

نَفَاتَاتِ صَدْرِ الْمَكِيدِ ، وَقِرَّةِ عَيْنِ الْمُسَعَّدِ

لِشَّرْحِ

ثَلَاثِيَّاتِ سِنْدِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ

تَأَلِيفِ

الْعَلَامَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ السِّفَارِينِيِّ الْحَنْبَلِيِّ

الطَّبَعَةُ الْأُولَى

١٣٨٠

الْجُزْءُ الثَّانِي

مَقْرُونَاتٌ

الْمَكْتَبَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ لِلطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ

بِدِمَشْقَ

فصل في معرفة النسخة
التي هي الأصل
في علم النسخة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا

الحديث الحادي والتسعون

من مسند أنس بن مالك رضي الله عنه

١٣٦ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس قال : قال

رسول الله ﷺ : لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض : الله الله .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : قال رسول الله ﷺ : لا تقوم الساعة) أي القيامة العظمى ، وسمي يوم القيامة بالساعة ، إما لقربها ، أو لأنها تأتي بفتنة في ساعة ، أو لأن بعث الموتى من قبورهم يكون في أسرع من الثلجة ، أو لأن فصل القضاء في ذلك اليوم في قدر ساعة .

ويروى عن علي رضي الله عنه ، أنه سئل عن محاسبة الخلق . فقال : كما يرزقهم في غداة واحدة ، كذلك يحاسبهم في ساعة واحدة (حتى لا يقال) بضم التحتية مبنياً لما لم يسم فاعله (في الأرض : الله الله) بتكرار الجلالة ورفعها على الابتداء .

قال النووي في « شرح مسلم » : وقد يغلط بعض الناس فلا يرفعه . وفي رواية حتى لا يقال : لا إله إلا الله . وليس المراد أن لا يتلفظ به ، بل المراد أنه لا يذكر الله ذكراً حقيقياً ، فكأنه قال : لا تقوم الساعة وفي الأرض إنسان كامل الإيمان ، أو التكرار كناية على أن لا يقع إنكار قلبي على منكر . وهذا الحديث رواه مسلم أيضاً ، والترمذي .

وروى الامام أحمد ومسلم أيضاً ، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً : « لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس » . لأنه سبحانه يبعث بریح طيبة فتقبض كل مؤمن ؛ فلا يبقى إلا شرار الناس ، وهذا يعارض قول علمائنا ومن وافقهم : إنه لا يجوز خلوه الأرض عن مجتهد قائم لله بحجته .

قال ابن مفلح : لا يجوز خلوه العصر عن مجتهد عند أصحابنا وطوائف .

قال بعض أصحابنا : ذكره أكثر من تكلم في الأصول في مسائل الاجماع ، ولم يذكر الامام ابن عقيل خلافاً إلا عن بعض المحدثين ، واختاره القاضي عبدالوهاب المالكي ، وجمع منهم ومن غيرهم .

وبدل له حديث المغيرة بن شعبة في « الصحيحين » وغيرهما ، أنه صلى الله عليه وسلم قال : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد صحيح ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تزال طائفة من أمتي قواماً على أمر الله ، لا يضرها من خلفها » . والحاكم بإسناد صحيح ، عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة » . والمراد بالظهور ؛ أنهم غير مستترين ، بل مشهورون .

وفي مسلم ، من حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه مرفوعاً : « إن يرح هذا الدين قائماً تقاتل عليه عصابة من المسلمين حتى تقوم الساعة » . وله من حديث عقبة بن عامر : « لا تزال عصابة من أمتي يقايلون على أمر الله ، قاهرين لعدوم ، لا يضرهم من خلفهم ، حتى تأتيهم الساعة » .

وبما يؤيد هذا الحديث المشروح ، ما رواه الحاكم في « المستدرک » بسند صحيح ، عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : « لا يذهب الليل والنهار حتى تعبد اللات والعزى ، ويبعث الله رجلاً طيبة ، فتتوفى من كان في قلبه مثقال حبة من

خردل من خير ، فيبقى من لاخير فيه ، فيرجعون على دين آبائهم » . وفي مرفوع
أبي هريرة عند ابن عدي : « لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى » .

قال ابن بطال : هذا الحديث وما أشبهه ، ليس المراد به أن الدين ينقطع
كله من جميع أقطار الأرض حتى لا يبقى منه شيء ؛ لأنه ثبت أن الاسلام يبقى
إلى قيام الساعة ، إلا أنه يضمف ويعود غريباً كما بدأ ، ثم ذكر حديث : « لا تزال
طائفة من أمي يقاتلون على الحق » .. الحديث .

قال : فبيّن في هذا الحديث تخصيص الأخبار الأخرى ، وأن الطائفة من
المسلمين لا تزال ظاهرة إلى قيام الساعة ، والمراد : لا تقوم الساعة على أحد يوحد الله
تعالى إلا بموضع كذا ، إذ لا يجوز أن تكون الطائفة القائمة بالحق التي توحد الله
تعالى هي شرار الخلق .

وقد جاء ذلك مبيناً في حديث أبي أمامة رضي الله عنه ، أنه صلى الله عليه وسلم قال :
« لا تزال طائفة من أمي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم . قيل : وأين هم
يا رسول الله ؟ قال : بيت المقدس ، أو في أكناف بيت المقدس » . قال : فهذا
تألفت الأخبار .

ورد بأن ليس فيما احتج به تصريح في بقاء أو انك إلى قيام الساعة ، وإنما
فيه : حتى يأتي أمر الله ؛ فيحتمل أن يكون المراد بأمر الله ما ذكر من قبض
ماني من المؤمنين . وظواهر الأخبار تقتضي أن الموصوفين بكونهم بيت المقدس
أن آخرهم من كان مع عيسى عليه السلام ، ثم إذا بعث الله الريح الطيبة قبضت
روح كل مؤمن ، ولم يبق إلا الاشرار ، وذلك بعد طلوع الشمس من مغربها ،
وخروج الدابة ، وسائر الآيات العظام .

وقد ثبت في الحديث عند الامام أحمد وغيره ، أن الآيات مثل السلك إذا
انقطع السلك ، تناثر الخرز بسرعة .

وفي مرسل أبي العالبيه : الآيات كلها في شهر . وعن أبي هريرة : في ثمانية أشهر . وأكثر ما روي أن الناس يمكثون بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين عاماً ، كما روى عبد بن حميد ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : يبقى شرار الناس بعد طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة .

وعول على ذلك في «الفتح» ، وتبعه السخاوي في «القناعة»^(١) والبرزنجي في «الإشاعة» ، قالوا : لكنها تمر مرة سريعاً ، كمقدار عشرين ومائة شهر ، لما في «صحيح مسلم» ، عن أبي هريرة مرفوعاً : «لا تقوم الساعة حتى تكون السنة كالشهر» .. الحديث .

وفي «مسلم» من حديث عبد الله بن عمرو رفعه : «يخرج الدجال في أمي» .. الحديث . وفيه : «يبعث الله عيسى بن مريم ، فيطلبه فيهلكه ، ثم يمكث الناس سبع سنين ، ثم يرسل الله ريحاً باردة من قبل الشام ؛ فلا تبقى على وجه الأرض أحداً في قلبه حبة من خير أو إيمان إلا قبضته» . وفيه : يبقى شرار الناس في حفة الطير وأحلام السباع ، لا يعرفون معروفاً ، ولا ينكرون منكراً ، فيتمثل لهم الشيطان ، فيأمرهم بعبادة الأوثان .

وقد وقع في هذا المعنى مناظرة لعقبة بن عامر ، وعبد الله بن عمرو رضي الله عنهم . فأخرج الحاكم ، من رواية عبيد بن عبد الرحمن بن شماس ، أن عبد الله بن عمرو رضي الله عنها قال ، لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق ، هم شر من أهل الجاهلية . فقال عقبة بن عامر رضي الله عنه : عبد الله أعلم بما يقول ، وأما أنا فسمعت رسول الله ﷺ يقول : «لا تزال عصاة من أمي يقانون على أمر الله ظاهرين ، لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك» . فقال عبد الله : أجل ، ويبعث الله ريحاً ريح المسك ، ومسها مس الحرير ، فلا تترك أحداً في قلبه مثقال حبة من إيمان إلا قبضته ، ثم يبقى شرار الناس ؛ فليهم تقوم

(١) وهو المعروف باسم : «القناعة مما نحن الاطاعة به من أشرار الساعة» .

الساعة . فعلى هذا ؛ فالمراد بقوله في حديث عقبة : حتى تأتيهم الساعة ، ساعتهم
م ، وهي وقت موتهم بهبوب الريح .

والذي يظهر لي والله أعلم أن كون المدة مائة وعشرين ، باعتبار أول الآيات
أو بعضها ، وكونها أقل من ذلك من نحو ثمانية أشهر ، وما أشبه ذلك ، مما ورد
باعتبار إرسال الريح الطيبة ، وخلو الأرض عن قائم لله بحجة ، وأما من خالف
هذا من الأخبار يرد إليه بضرب من التأويل . والله تعالى الموفق .

الحديث الثاني والتسعون

١٣٧ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس قال :
قال رسول الله ﷺ : لا تسألوني عن شيء إلى يوم القيامة
إلا حدثتكم . فقال عبد الله بن حذافة : يا رسول الله ! من
أبي ؟ قال : أبوك حذافة . فقالت أمه : ما أردت إلى هذا ؟
قال : أردت أن أستريح ، وكان يقال فيه .

قال حميد : وأحسب هذا عن أنس ، فغضب رسول الله
ﷺ . فقال عمر : رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً ،
نموذ بالله من غضب الله وغضب رسوله .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن
أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : قال رسول الله ﷺ : لا) نافية (تسألوني)

خطاباً لمن حضره (عن شيء) من الأشياء كائناً ما كان (إلى يوم القيامة) مما كان ويكون (إلا حدثتكم) عنه .

وسبب هذا ، ما روى ابن أبي حاتم من وجه آخر؛ عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال : سألو رسول الله ﷺ حتى أخفوه بالمسألة ، فصعد المنبر فقال : « لا تسألوني عن شيء إلا أنبأتكم به » . فجملت ألتفت عن يمين وشمال ، فاذا كل رجلٍ لافٌ توبه برأسه يبكي .

وفي « الصحيحين » عن أنس رضي الله عنه قال : خطب النبي ﷺ خطبة ماسمت مثلها قط ، يقال : « لو تعلمون ما أعلم » .

ووقع عند « مسلم » من طريق النضر بن شميل عن شعبة ، وفي أوله زيادة يظهر منها سبب الخطبة ، ولفظه : بلغ النبي ﷺ عن أصحابه شيء ؛ فخطب فقال : « عرضت علي الجنة والنار ، فلم أر كاليوم في الخير والشر ، ولو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ، ولبكيتم كثيراً » قال : فما أتى على أصحاب رسول الله ﷺ يوم كان أشد منه ، غطوا رؤوسهم ولهم حنين بالحاء المهملة - لا أكثر . وفي رواية : - بالحاء المعجمة - والأول : الصوت الذي يرتفع بالبكاء من الصدر . والثاني : من الأنف .

وفي حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه : وكان ينهى رسول الله ﷺ عن قيل وقال ، وإضاعة المال ، وكثرة السؤال .

وقد اختلف العلماء في المراد بكثرة السؤال ، هل هو راجع إلى الأمور العلمية ؟ لأنهم كانوا يكرهون تكلف المسائل التي لا تدعو الحاجة إليها . وفي الحديث : أعظم الناس جرماً عند الله من سأل عن شيء لم يحرم على المسلمين ، فحرم عليهم من أجل مسأله .

قال في « الفتح » : حمله بعضهم على أن المراد به كثرة السؤال عن أخبار

الناس وأحداث الزمان ، أو كثرة سؤال إنسان بعينه عن تفاصيل حاله ؛ فإن ذلك مما يكرهه المسؤول غالباً . وقد ثبت النهي عن الأغلوطات . أخرجه أبو داود ، من حديث معاوية . وثبت عن جمع من السلف كراهة تكلف المسائل التي يستحيل وقوعها عادة ، أو يندر جداً .

وإنما كرهوا ذلك لما فيه من التنطع والقول بالظن ، إذ لا يخلو صاحبه من الخطأ .

وأما كراهة النبي ﷺ كثرة المسائل وعييه لها ، وكذلك قول الله تعالى : « لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤم » (١) فذلك خاص بزمان الوحي . ويشير إليه الحديث الذي تقدم آنفاً : « أعظم الناس جرماً ، . أو هو راجع إلى سؤال المال .

فقد وردت أحاديث في تعظيم مسألة الناس ، ولا شك أن بعض سؤال الناس أموالهم ممنوع ، وذلك حيث يكون الاعطاء على ظاهر الحال ، ويكون الباطن خلافه ، أو يكون السائل مخبراً عن أمر هو كاذب فيه .

وفي « الصحيح » أنه ﷺ سئل عن أشياء ، كان منها السؤال عن الساعة ، وما أشبه ذلك من المسائل ، ولفظه كما في « صحيح البخاري » وغيره ، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : سئل النبي ﷺ عن أشياء كرهها ، فلما أكثر عليه غضب ، ثم قال للناس : « سلوني عما شئتم » (فقال عبد الله ابن حذافة ، بن قيس بن عدي بن سعد بن سهم القرشي السهمي . أسلم قديماً ، وكان من المهاجرين الأوائل ، هاجر إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية مع أخيه قيس بن حذافة . ويقال : إنه شهد بدرًا ، وكان رسول الله ﷺ إلى كسرى ، ومات في خلافة عثمان بن عفان بمصر ، وأبوه حذافة - بضم الحاء المهملة وبالذال المعجمة خفيفة

(١) سورة المائدة ، الآية : ١٠١

وبالفاء - (يا رسول الله ! من أبي . قال) صلى الله عليه وسلم مجيباً له : (أبوك حذافة . فقالت) له (أمه : ما أردت) بسؤالك رسول الله صلى الله عليه وسلم (الى هذا) الأمر المشعر بالتهمة لأمك ، مع أن هذا غير لائق بك ولا سائق منك ؟

(قال) رضي الله عنه : (أردت) بهذا السؤال (أن أستريح) مما يقول الناس في نسي ، ويخوضون في عرضي ؛ فلا بد من إحدى ^(١) الراحتين ، إما أن يصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يقال في نسي - (وكان يقال فيه) أي أنه قد مسه شيء من سفاح الجاهلية - أو ينفي عني هذه المقالة ، ويثبت نسي من والدي حذافة .

وفي رواية ، قال ابن شهاب : فأخبرنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال : قالت أم عبد الله بن حذافة لعبيد الله بن حذافة : ما سمعت أعمق منك ، أمنت أن تكون أمك قارفت بعض ما يقارب أهل الجاهلية فتفضحها على أعين الناس ؟ فقال عبد الله بن حذافة : لو ألحقني بعبد أسود لأحقتني .

فنفي صلى الله عليه وسلم مقالة الناس باثبات كونه ابن حذافة ، فحصلت الراحة ، وانقطعت المقالة ، وانحسرت الفضاحة ؛ فلا يسوغ لأحد الشك في ثبوت هذا النسب .

وقد أثبتته المصوم على رؤوس الأشهاد ؛ فزال الشكوك ، وانزاحت الريب . ومن قواعد التبريمة الفراء أن الولد للفراش ، وللماهر الحجر . رواه الامام أحمد ، والشيخان ، وأصحاب « السنن » وغيرهم ، من حديث عائشة ، وأبي هريرة ، وعثمان ، وابن مسعود ، وابن الزبير . وابن ماجه ، من حديث عمرو ، وأبي أمامة رضي الله عنهم ؛ فهو حديث مرفوع متواتر ، فقد جاء عن بضعة وعشرين صحابياً رضي الله عنهم .

قال في « الفتح » : وفي الحديث إثبات السر على المسلمين ، وكراهة التشديد

(١) في الاصل : أحد

عليهم ، وكرهه التنقيب عما لم يقع ، وتكلف الاجابة له لمن لم يقصد بذلك
التمرن على التفقه ، لان المثير لغضبه عليه السلام - حتى قال لهم : « لا تسألوني عن
شيء الى يوم القيامة إلا حدثتكم به » - كثرة المسائل منهم عن أشياء لم تقع بعد ،
وعن أمور مغيبة ، كما يأتي التنبيه عن شيء من ذلك ؛ في آخر شرح
هذا الحديث .

(قال حميد) الطويل : (وأحسب هذا) أي كرون أنه كان يقال في
نسب عبد الله بن حذافة (عن أنس) رضي الله عنه (فضضيت رسول الله عليه السلام)
وتقدم في الصحيح ، أنه عليه السلام سئل عن أشياء كرهها ، فلما أكثروا عليه ؛
غضب ثم قال للناس : « سلوني عما شئتم » .

وفي حديث آخر ، أن رسول الله عليه السلام خرج ، فقام عبد الله بن حذافة
فقال : من أبي ؟ فقال : أبوك حذافة ، ثم أكثر عليه السلام أن يقول : « سلوني » .
وفي هذا الحديث حذف ، كما يظهر من بقية الروايات ؛ والتقدير كما في « الفتح » :
خرج فسئل ، فأكثروا عليه ؛ فغضب فقال : « سلوني » (فقال) وفي رواية عند
البخاري وغيره : فبرك (عمر) بن الخطاب رضي الله عنه - وهو بفتح الموحدة
والراء المحففة - يقال : برك البعير ، إذا استناخ ، واستعمل في الآدمي مجازاً على
ركبته فقال :

(رضينا بالله) تعالى (رباً) .

وفي رواية في الصحيح ، : فلما رأى عمر رضي الله عنه ما في وجهه
عليه السلام ، أي من الغضب . قال : يا رسول الله ! إنا نتوب الى الله ، أي مما يوجب
غضبك .

والجمع بين الروايتين ظاهر ، بأن يكون عمر رضي الله تعالى عنه قال : جميع
ذلك ظاهر لا خفاء فيه .

قال صاحب «التحريير» : معنى رضيت بالشيء : قنعت به ، واكتفيت به ، ولم أطلب معه غيره . فمضى رضينا بالله رباً ، أي لم نطلب غير الله رباً .
 (و) رضينا (بالاسلام ديناً) أي شرعاً : والدين : وضع إلهي سابقاً لذوي العقول المحمودة باختبارهم إلى ما هو خير لهم بالذات من أمري المعاش والمعاد .
 (و) رضينا (بمحمد) ﷺ (نبياً) روى الامام أحمد ، ومسلم ، والترمذي ، من حديث العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : « ذاق طعم الايمان من رضي بالله رباً ، وبالاسلام ديناً ، وبمحمد رسولاً » .

قال القاضي عياض : أي صح إيمانه ، وأطمأنت به نفسه ، وخامر الايمان باطنه ، لأن رضاه بالمذكورات دليل لثبوت معرفته ونفاذ بصيرته ، ومخاطبة سني أشعته إلى قلبه ، لأن من رضي أمراً ، سهل عليه الطاعة ، ولذت له .
 وقال الجلال السيوطي : من لم يطلب غير الله رباً ، ولم يسع في غير طريق الاسلام ، ولم يسلك إلا ما يوافق شريعة محمد ﷺ ؛ ذاق طعم الايمان ، لأن من كانت هذه صفته ؛ فقد خلصت حلاوة الايمان إلى قلبه .

ولا شك أن من أحب أحداً يتحرى مرضيه ، ويؤثر رضاه على رضاه نفسه . وقد روى ابن ماجه بسنده ، عن سابق بن ناجية ، عن أبي سلام الأسود واسمه محطور الحبشي خادم رسول الله ﷺ ، أنه كان في مسجد حمص ، فمر به رجل . فقالوا : هذا خادم النبي ﷺ ، فقام إليه ، فقال : حدثني بحديث سمعته من رسول الله ﷺ لم يتناوله بينك وبينه الرجال . قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من قال إذا أصبح وإذا أمسى : رضينا بالله رباً ، وبالاسلام ديناً ، وبمحمد ﷺ رسولاً ، إلا كان حقاً على الله أن يرضيه » . ورواه أبو داود ، والحاكم في «المستدرک» ، واللفظ لأبي داود .

ولفظ ابن ماجه : « ما من مسلم أو إنسان أو عبد يقول حين يمسي وحين يصبح : رضيت بالله رباً ، وبالاسلام ديناً ، وبمحمد ﷺ نبياً ، إلا كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة » .

ورواه الترمذي من حديث ثوبان مولى رسول الله ﷺ ، وقال : حديث حسن . وفي بعض النسخ : صحيح . ورواه ابن السني ، والبيهقي في «الدعوات» ، ولفظه : « ما من مسلم يقول إذا أصبح ثلاثاً ، وثلاثاً إذا أمسى . . . فذكره ، فلما رأى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما قد حل برسول الله ﷺ من الغضب ، بادر الى هذا الدعاء المشعر بالرضى ، بكل ما قال أو فعل رسول الله ﷺ ، ثم قال :

(نموذ) أي نلتجى ، ونحتمي ونلوذ ونتحصن (بالله) العظيم (من غضب الله) جل شأنه .

ومذهب السلف في مثل هذا ، أعني غضب الله ونحوه أنهم يقولون : صفات الله تعالى لا يطلع لها على ماهية ، وإنما تمر كما جاءت .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : مذهب سلف الامة وأئمتها ، أن يصفوا الله تعالى بما وصف به نفسه ، وبما وصفه به رسوله ، من غير تحريف ، ولا تعطيل ، ولا تكييف ، ولا تمثيل .

قال : ولا يجوز في صفات الله تعالى التي وصف بها نفسه ، ولا تمثيلها بصفات المخلوقين . وقال الخلف : الغضب هيجان النفس وغليان القلب لارادة الانتقام ، فاذا أسند إلى الله تعالى يراد به غاية ، فإن كان إرادة الانتقام من الماصي ؛ فهو من صفات الذات ، وإن كان إحلال العقوبة ، فهو من صفات الفعل ، فمبذ الخلف غضب الله عبارة عن إنكاره تعالى على من عصاه ، وسخطه عليه ، وإعراضه عنه ، ومعاقبته له .

(و) نعوذ بالله تعالى من (غضب رسوله) محمد ﷺ الناشئ عن غضب
الله الناشئ عن الماصي وارتكاب المناهي . فقوة الغضب محلها القلب ، ومعناها :
غليان دم القلب لطلب الانتقام ، وإنما تتوجه هذه القوة عند ثورانها إلى دفع
المؤذيات قبل وقوعها ، وإلى الشفاء والانتقام بعد وقوعها ، والانتقام قوة هذه
القوة وشهوتها ، وفيه لذتها ، ولا يسكن إلا به ، أو بزوال مثيره .
وفي « الصحيح » ، أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما رأى ما في وجه
رسول الله ﷺ من الغضب قال : يا رسول الله إنا نتوب إلى الله ، أي بما
يوجب غضبك .

وفي حديث أنس في « الصحيح » ، أن عمر رضي الله عنه برك على ركبتيه
كما تقدم ..

قال ابن بطال : فهم عمر منه أن تلك الأسئلة قد تكون على سبيل التعمت
أو الشك ، فحشي أن تترك العقوبة بسبب ذلك ، فقال : رضينا بالله رباً . الخ ؛
فرضي النبي ﷺ بذلك ، فسكت غضبه .

تفهيان

الأول : في « صحيح » البخاري ، من حديث أنس رضي الله عنه عقب
هذه القصة ، فنزلت هذه الآية ، يعني قوله تعالى في سورة المائدة : « يا أيها
الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكن تسؤكن » (١) .

وفي البخاري أيضاً : فكان قتادة يذكر هذا الحديث عن هذه الآية :
« يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا » (١) .

وروي الطبري من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : خرج النبي

(١) سورة المائدة ، الآية : ١٠١

ﷺ غضبان محمار^١ وجهه ، حتى جلس على المنبر ، فقام اليه رجل . فقال : أين
 أبي ؟ قال : في النار . فقام آخر^(١) ، فقال : من أبي ؟ قال : حذافة . فقام عمر ،
 فذكر كلامه وزاد فيه : وبالقرآن إماماً . قال : فسكن غضبه ، ونزلت هذه الآية .
 وقيل : إنها نزلت في وجوب الحج ؛ فروى الترمذي ، من حديث علي
 رضي الله عنه قال : لما نزلت : « والله على الناس حج البيت »^(٢) قالوا : يا رسول
 الله ! في كل عام ؟ فسكت ، ثم قالوا : يا رسول الله ! في كل عام ؟ فقال : لا ، ولو
 قلت : نعم ؛ لوجبت ، فأزل الله : « يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء »^(٣)
 قال في « الفتح » ، يحتمل أن تكون نزلت في الأمرين ؛ فلا منافاة .
 وقد روى الامام أحمد ، من حديث أبي هريرة ، والطبري من حديث
 أبي أمامة نحو حديث علي .

وجاء في سبب نزولها قول ثالت . وهو أنه كان قوم يسألون رسول الله
 استهزاء .

وجاء في حديث أن المراد بالأشياء : البحيرة ، والوصيلة ، والسائبة ، والحام .
 وكان عكرمة يقول : إنهم كانوا يسألون عن الآيات ، فهوا عن ذلك .
 قال : والمراد بالآيات نحو سؤال قريش أن يجعل لهم الصفا ذهباً ، وسؤال
 اليهود أن ينزل عليهم كتاباً من السماء .

وأخرج ابن أبي حاتم ، من طريق عطية قال : نهوا أن يسألوا مثل ما سأل
 النصارى من المائدة ، فأصبحوا بها كافرين .

وما في الصحيح هو الصحيح ، من أن نزولها فيمن سأل عن أبيه ، ولا
 مانع من تعدد الأسباب ، والله أعلم .

(١) في الاصل : أين أنا . والتصحيح من الطبري (٢) سورة ال عمران ، الآية : ٩٧

(٣) سورة المائدة ، الآية : ١٠١

وفي « اعلام الموقعين » ، للإمام ابن القيم : قد اختلف في هذه الأشياء
المسؤول عنها ، هل هي أحكام قدرية ، أو أحكام شرعية ؟
على قولين . فقبل : إنها أحكام شرعية ، عفا الله عنها ، أي سكت عن
تحرّمها ؛ فيكون سؤالهم عنها سبب تحرّمها ، ولو لم يسألوا لكانت عفواً .
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الحج ، أي كل عام ؟ فقال : لو قلت نعم ؛
لوجبت ، ذروني ما تركتكم ، فانما أهلك الذين قبلكم كثرة مسائلهم ، واختلافهم
على أنبيائهم .

ويدل على هذا التأويل حديث أبي ثعلبة : « إن أعظم المسلمين في المسلمين
جرماً من سأل عن شيء . لم يحرم على المسلمين ، فحرم عليهم من أجل مسألته .
قال ابن القيم : وفسرت سؤالهم عن أشياء من الأحكام القدرية ، كقول
عبدالله بن حذافة . من أبي يارسول الله ؟ وقول الآخر : أين أبي (١) يارسول الله ؟
قال : في النار .

قال : والتحقيق أن الآية تعم النهي عن النوعين ؛ وعلى هذا فقوله : « إن
تبد لكم تسؤمكم » (٢) .

إما في أحكام الخلق والقدر ؛ فانها تسؤمهم أن يبدو لهم ما يكرهونه مما
سألوا عنه . وإما في أحكام التكليف ؛ فانه يسؤمهم أن يبدو لهم ما يشق عليهم تكليفه
مما سألوا عنه . انتهى ملخصاً .

الثاني : أشعر صدر هذا الحديث ، بأن الله تعالى أطلع نبيه صلى الله عليه وسلم من علم
الغيب على كل شيء . كان أو يكون ، لأن مقتضى قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تسألوني عن
شيء . إلى يوم القيامة إلا حدثتكم به » .

قال القاضي عياض في « الشفاء » : والاحاديث في هذا البحر لا يدرك
قعره ، ولا ينزف (٣) غمره .

(١) في الاصل : أنا ، كما مر ، والنصحیح : أي (٢) سورة المائدة ، الآية : ١٠١ .

(٣) يقال : نزف ماء البشر ينزفه : نزحه كله ، والبشر نزحت ، كنزفت .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه «الجواب الصحيح» : أخبار نبينا ﷺ عن الغيب الماضي والحاضر والمستقبل ، بأمور باهرة ، لا يوجد مثلها لأحد من النبيين ، ففي القرآن والسنة من ذلك شيء كثير .

ففي «الصحيحين» عن النبي ﷺ أنه قال : «زويت لي الأرض مشارقها ومغاربها ، وسيلغ ملك أمي ما زوي لي .

وفي «صحيح» مسلم «إن الله زوى لي الأرض ، فرأيت مشارقها ومغاربها ، وإن أمي سيلغ ملكها ما زوي لي منها ، وأعطيت الكنزين : الأحمر والأبيض . . . » الحديث .

قيل : المراد بالأحمر والأبيض في الحديث ، كنز كسرى من الذهب ، وكنز قيصر من الفضة . وقيل : أراد العرب والمعجم ؛ فقد جمعهم الله تعالى في دينه ودعوته . وقيل : أراد بالأحمر : ملك الشام ، والأبيض ملك فارس والله أعلم .

وأخرج أبو داود وغيره ، وذكره القاضي عياض في «الشفاء» عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً ، فما ترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدثه ، حفظه من حفظه ، ونسبه من نسبه . قد علمه أصحابي هؤلاء ، وإنه ليكون منه الشيء فأعرفه ، فأذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ، ثم إذا رآه عرفه .

قال حذيفة : ما أدري أنبي أصحابي ، أم تناسوه ، والله ما ترك رسول الله ﷺ من قائد فتنة إلى أن تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلثمائة فصاعداً ، إلا قد سماه لنا باسمه واسم أبيه وقبيلته . انتهى .

والحاصل أن رسول الله ﷺ أوتي علم كل شيء سوى علم الخمس : «إن

الله عنده علم الساعة ، وينزل الغيث ، ويعلم ما في الأرحام ، وما تدري نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدري نفس بأي أرض تموت ، (١).

فقد جاء عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : أوتي نبيكم ﷺ علم كل شيء سوى هذه الخمس . وعن ابن عمر رضي الله عنها نحوه مرفوعاً ، أخرجها الامام أحمد .

وأخرج أحمد بن زنجويه ، عن بعض الصحابة أنه ذكر العلم بوقت الكسوف قبل ظهوره ، فأنكر عليه . فقال : إنما الغيب خمس ، وتلا هذه الآية . قال : وما عدا ذلك غيب يعلمه قوم ويجهله قوم .

وفي حديث جبريل في «الصحيحين» وغيرهما ، لما سأله عن الساعة ، فأجابه ﷺ بقوله : «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل» . يعني إن علم الخلق كلهم في وقت علم الساعة سواء ، فإن الله تعالى قد استأثر بعلمها . ولهذا قال في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في خمس : لا يعلمهن إلا الله ، ثم تلا الآية .

وفي «صحيح البخاري» عن ابن عمر رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ قال : «مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله ، ثم قرأ هذه الآية . وخرجه الامام أحمد ، ولفظه : إن النبي ﷺ قال : «أوتيت مفاتيح كل شيء إلا الخمس ، إن الله عنده علم الساعة» (١) .

هذا هو التحقيق ، وبعض أهل العلم يزعم أن الله أطلعه ﷺ على علم الخمس أيضاً ، إلا أنه أمره بكنمها . والله تعالى الموفق .

(١) سورة لقمان ، الآية : ٣٤

الحديث الثالث والتسعون

١٣٨ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : خير ما تداوئتم به الحجامة والقسط البحري ، ولا تعذبوا صبيانكم بالغمز .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن رسول الله ﷺ قال : خير ما تداوئتم به الحجامة) وتقدم الكلام عليها مستوفياً في شرح الرابع والعشرين من « مسند أنس رضي الله عنه » ، ثم في الخامس من « مسند جابر ، فأغنى عن الاعداد .

(و) خير ما تداوئتم به (القسط البحري) وتقدم الكلام عليه في شرح السابع والسبعين^(١) من « مسند أنس » ، أيضاً . ولكن شيخ الامام أحمد في ذلك يحيى بن سعيد القطان ، وفي هذا محمد بن أبي عدي ، وزاد في هذا : (ولا تعذبوا صبيانكم) معشر الناس (بالغمز) أي من العذرة .

ولفظ البخاري : إن أقل ما تداوئتم به الحجامة ... الخ . وفي رواية : أفضل . والغمز : العصر والكبس باليد . ومنه حديث عمر رضي الله عنه أنه دخل عليه وعنده غليم أسود يغمز ظهره . ومنه حديث عائشة رضي الله عنها . اللدود : مكان الغمز ، هو أن تسقط اللهاة وتغمز باليد ، أي تكبس ؛ فهذا المراد بالغمز في هذا الحديث ، كما تقدم شرحه ، وإن فسر في بعض الاحاديث بالاشارة ، كالمز بالعين ، أو الحاجب ، أو اليد ، والله أعلم .

(١) في الاصل : السادس والسبعين ، وهو خطأ . وقد صححنا عدة أرقام حصل فيها مثل هذا الخطأ .

الحديث الرابع والتسعون

١٣٩ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس
قال رسول الله ﷺ : دخلت الجنة ، فاذا قصر من ذهب .
فقلت : لمن هذا القصر ؟ قالوا : لشاب من قريش . قلت :
لمن ؟ قالوا : لعمر بن الخطاب . قال : فلولا ما علمت من غيرتك
لدخلته . فقال عمر : عليك أثار ؟

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن
أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال رسول الله ﷺ : دخلت الجنة) أي مناماً
لما في « الصحيحين » : رأيتني دخلت الجنة . وفي لفظ : « بينا أنا نائم رأيتني في
الجنة (فاذا) فيها (قصر) وفي حديث جابر : فرأيت فيها قصرأ . وكذا في حديث
أنس المارء (من ذهب)

وأما حديث أنس عند ابن الدنيا مرفوعاً « فاذا فيها قصر أبيض ، فان
كان محفوظاً ؛ فالمراد ببياضه : نوره وإشراقه وضيأؤه ، كما قاله الامام
ابن القيم ، وتقدم .

(فقلت : لمن هذا القصر ؟ قالوا :) أي جبريل ومن معه من الملائكة
(لشاب) أي فتى ، ووصفه بذلك ، إما باعتبار دخوله الجنة ، أو لكون قوته كانت
قوة الشباب ؛ فلم يبين فيه السن بعد ، وإلا فعمد رضي الله عنه كان كهلاً أو
شبيخاً (من قريش) قال النبي ﷺ : فظننت أني أنا هو .

(قلت : لمن) هو من قريش ؟ (قالوا :) هو (لعمر بن الخطاب رضي الله عنه)
 (قال) النبي ﷺ : (فلولا ما علمت من غيرتك لدخلتته) و كأنه لما
 يلزم من كونه مشحوناً بالنساء من الحور العين ، والولدان المخلدين (فقال عمر)
 رضي الله عنه : (عليك) وفي بعض الروايات بآيات أدلة الاستفهام الإنكاري ،
 أي أعليك (أثار) أي كيف أثار على دخولك قصرأ أنت السبب في حصوله
 لي ؟ بل وأنت أولى بالؤمنين من أنفسهم ، وتقدم شرح هذا الحديث في السادس
 والسبعين من « مسند أنس » أيضاً ، وشيخ الامام فيه يحيى بن سعيد القطان عن
 حميد عن أنس ، وتقدم أيضاً في شرح الحديث الثلاثين من « مسند جابر » ابن
 عبد الله رضي الله عنها ، وشيخ الامام فيه سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار ،
 ومحمد بن المنكدر ، عن جابر ، بما فيه كفاية ، فأغنى عن الاعداد . والله تعالى أعلم .

الحديث الخامس والتسعون

١٤٠ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس قال :
 قال رسول الله ﷺ : من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ،
 ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه . قلنا : يا رسول الله ! كلنا
 يكره الموت . قال : ليس ذلك كراهية الموت ، ولكن
 المؤمن إذا حضر ، جاءه البشير من الله عز وجل بما هو صائر
 إليه ؛ فليس شيء أحب إليه من أن يكون اتي الله ، فأحب
 لقاءه . وإن الفاجر أو الكافر إذا حضر جاءه ما هو صائر

إليه من الشر ، وما يلقى من الشر ؛ فكره لقاء الله ،
فكره الله لقاءه .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن
أنس) بن مالك رضي الله عنه .

(قال : قال رسول الله ﷺ : من أحب لقاء الله) سبحانه وتعالى ، أي
المصير إلى الدار الآخرة ، وطلب ما عند الله . وليس الغرض بلقاء الله الموت ،
لأن كلاً بكرهه ، فمن ترك الدنيا وأبغضها ، أحب لقاء الله ، ومن آثرها وركن
إليها كره لقاء الله ، لأنه إنما يصل بالموت .

وفي رواية من حديث عائشة : والموت دون لقاء الله .

قال في « الفتح » ، كذا أخرجه مسلم ، أي بهذه الزيادة ، والنسائي قال : وهذه
الزيادة من كلام عائشة فيما يظهر لي ، ذكرتها استنباطاً مما تقدم .

قال : وقوله : والموت دون لقاء الله ، يبين أن الموت غير اللقاء ، ومعناه
وهو معترض دون الغرض المطلوب ؛ فيجب أن يصبر عليه ، ويحتمل مشاقه على
الاستسلام والاذعان لما كتب الله له وقضى ، حتى يصل إلى الفوز بانثواب العظيم ،
قاله الملقم (أحب لقاء الله) أي أفاض عليه من فضله وإنعامه ، وأحله دار
كرامته ، وتلقته الملائكة بالبشرى والفوز العظيم ، وجوار الكريم في دار
الخلد والنعيم .

(ومن كره لقاء الله) تعالى (كره الله) سبحانه (لقاءه) فأبعده عن
رحمته ، وأدناه من نعمته .

(قلنا : يا رسول الله كلنا) معشر الخلق (بكره الموت) .

وفي « المسند » و « الصحيحين » وغيرها ، من حديث عائشة وعبادة بن الصامت رضي الله عنها ، قالت عائشة ، أو بعض أزواجه : إنا لنكره الموت .
 (قال) صلى الله عليه وسلم : (ليس ذاك كراهية الموت) يعني لا يلزم من كراهية الموت ؛ كراهية لقاء الله تعالى (ولكن) معنى ذلك وتفسيره : (المؤمن إذا حضر) أي إذا حضره الموت ، كما في لفظ في « الصحيح » ، (جاءه البشير من الله عز وجل) فبشره (بما هو صائر إليه) من رضوان الله ، والنعيم المقيم (فليس شئياً) حينئذ (أحب إليه من أن يكون) قد فارق الدنيا و (لقي الله) تعالى لما بشر به من الرضوان والرفعة ، ودخول دار كرامة الله ، والنعيم الدائم المتصل (فأحب لقاءه) لذلك (وإن الفاجر أو) قال : (الكافر إذا حضر) أي حضره الموت ، ونزل به (جاءه) أي النذير (بما هو صائر إليه من الشر وما يلقى من الشر) أي أنذر بعذاب الله وعقوبته (فكره لقاء الله) لما يتوقع أمامه مما أنذر به من العذاب الأليم والمقاب الجسيم (فكره لقاءه) فأبعده وعذبه .

قال الامام النووي : هذا الحديث يفسر آخره أوله ، ويبين المراد بياقي الأحاديث المطلقة : من أحب لقاء الله ، ومن كره لقاء الله .

ومعنى الحديث ؛ أن الكراهة المعتبرة ؛ هي التي تكون عند النزاع في حالة لا تقبل فيها توبة ولا غيرها ؛ حينئذ يبشر كل إنسان بما هو صائر إليه ، وما أعد له ، ويكشف له عن ذلك .

فأهل السعادة يحبون الموت ولقاء الله ، لينتقلوا الى ما أعد لهم ، ويحب لقاءهم ؛ فيجزل لهم المطاوع والكرامة .

وأهل الشقاوة يكرهون لقاء الله ، لما علموا من سوء ما ينتقلون إليه من العذاب الأليم ، والمقت والتأليم ، ويكره الله لقاءهم ، فيبعدهم عن رحمته ، ودار كرامته ، فلا يريد ذلك لهم ، وهذا معنى كراهة الله تعالى للقاءهم ، وليس معنى

الحديث أن سبب كراهة الله تعالى لقاءهم كراهتهم ذلك ، ولا أن جبه لقاء
الآخرين جبههم ذلك ، بل هو صفة لهم . انتهى .

قال في «الفتح» : قال الطيبي : قول عائشة رضي الله عنها : إنا لنكره
الموت ، قد يوم أن المراد بلقاء الله في الحديث : الموت ، وليس كذلك ، لأن
لقاء الله غير الموت ؛ بدليل قوله في الرواية الأخرى : فالوت دون لقاء الله ،
لكن لما كان الموت وسيلة إلى لقاء الله ؛ عبر عنه بلقاء الله ، وتقديم كلام العلقمي ،
وهو قد نقله من كلام ابن الأثير في «نهايته» وهو قوله : المراد بلقاء الله : المصير
إلى الدار الآخرة ، وطلب ما عند الله ، وليس الغرض بلقاء الله الموت ؛ لأن كلاً
بكرهه . الخ .

قال في «الفتح» : وقد سبق ابن الأثير إلى تأويل لقاء الله بغير الموت أبو عبيد
القاسم بن سلام . فقال : ليس وجهه عندي ، كراهة الموت وشدته ، لأن هذا
لا يكاد يخلو عنه أحد ، ولكن المذموم من ذلك إثارة الدنيا ، والركون إليها ،
وكراهية أن يصير إلى الله والدار الآخرة .

قال : وما يبين ذلك أن الله تعالى عاب قوماً بحب الحياة فقال : «إن الذين
لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها» (١) .
وقال الخطابي : معنى محبة العبد للقاء الله : إثارة الآخرة على الدنيا ، فلا يحب
استمرار الإقامة فيها ، بل يستعد للإرتحال عنها ، والكراهة بعرض ذلك .

تمتة : روى الحاكم والطبراني ، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنها
قال : قال رسول الله ﷺ : «تحفة المؤمن الموت» . وفي حديث آخر : «الموت
ريحانة المؤمن» ، وفي آخر : «الموت غنيمة المؤمن» ، وفي آخر : «الموت تحفة
لكل مسلم» .

(١) سورة يونس ، الآية : ٧

وروى سميد بن منصور في « سننه » وابن جرير الطبري في « تفسيره »
عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : « ما من مؤمن إلا الموت خير له ، وما من
كافر إلا الموت خير له ، فمن لم يصدقني ، فإن الله يقول : « وما عند الله خير
للإبرار » (١) « ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خيراً لأنفسهم إنما نملي لهم
ليزدادوا إيماناً ، الآية (٢) .

وروى الامام أحمد وابن أبي شيبة ، عن أبي الدرداء أيضاً ، أنه قيل له :
ما تحب لمن تحب ؟ قال : الموت .

وعن مسروق : ما شئى خير للمؤمن من لحد قد استراح فيه من هموم
الدنيا ، وأمن من عذاب الله .

قال الخطابي : أنشدنا بعض أصحابنا لمنصور بن إسماعيل :

قد قلت إذ مدحوا الحياة فأكثرها في الموت ألف فضيلة لا تعرف
منها أمان لقائه بلقائه وفراق كل معاشر لا ينصف

وروى الطبراني وأبو نعيم : أن النبي ﷺ نظر الى ملك الموت عند رأس
رجل من الأنصار ، فقال : يا ملك الموت ! ارفق بصاحبي ، فإنه مؤمن . فقال
ملك الموت : طيب نفساً وقر عيناً ، واعلم أنني بكل مؤمن رفيق .

وأخرج الامام أحمد في « الزهد » وابن المبارك : أن أباذر وأبا الدرداء
رضي الله عنهما قالا : تلدون للموت ، وتعمرون للخراب ، وتحرسون على ما يبقى ،
وتذرون ما يبقى ، ألا حبذا المكروهات الثلاثة : الموت ، والمرض ، والفقر .

وأخرج الامام أحمد في « الزهد » عن ابن مسعود رضي الله عنه قال :
ألا حبذا المكروهات : الموت ، والفقر .

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٩٨

(٢) » » » : ١٧٨ وفي الاصل : تحسبن ، بدل : يحسبن ،
وهي قراءة حمزة .

وأخرج الطبراني ، عن أبي مالك الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ :
 « اللهم جيب الموت لمن يعلم أني رسولك » .
 وأخرج أبو نعيم والبيهقي في « شعب الإيمان » عن أنس رضي الله عنه قال :
 قال رسول الله ﷺ : « الموت كفارة لكل مسلم » صححه ابن العربي .
 قال القرطبي : وذلك لما يلقاه الميت من الآلام والأوجاع .
 وقد قال ﷺ : « المؤمن لا يصيبه أذى ، شوكة فما فوقها ، إلا كفر الله
 بها سيئاته ، فما ظنكم بالموت الذي سكرة من سكراته ؛ أشد من ثلاثمائة ضربة
 بالسيف ؟ وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة ، والله أعلم .

الحديث السادس والتسعون

١٤١ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، قال : قال
 أنس بن مالك : ما مسست شيئاً قط ؛ خزاً ولا حريراً ،
 ألبن من كف رسول الله ﷺ .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (قال :
 قال أنس بن مالك) رضي الله عنه : (ما مسست شيئاً) ناعماً (قط) لا (خزاً)
 قال في « المطالع » : هو ما خلط من الحرير بالوبر وشبهه ، وأصله من وبر
 الأرنب ، ويسمى ذكره الخُرَزَ فسمي به ، وإن خلط بكل وبر خزاً . انتهى .
 (ولا) مسست (حريراً) وهو معروف ، عربي ، سمي بذلك لخلوصه . يقال
 لكل خالص : محرر ، وحررت الشيء . خلصته من الاختلاط بغيره . وقيل :
 هو فارسي معرَّب (ألبن) أي أنعم (من كف رسول الله ﷺ) وعن مارية

رضي الله عنها قالت: بايت رسول الله ﷺ، وما مسست شيئاً قط ألين من يده .

وأخرج الترمذي ، من حديث علي رضي الله قال : كان رسول الله ﷺ شثن الكفين ، سائل الأطراف . ومعنى شثن الكفين - بالشين المعجمة فشاء مثلثة فتون هو غلظ في أنامله بلا قصر ، ويحمد ذلك في الرجال ، لأنه أشد لقبضهم ، دون النساء .

ومعنى سائل الأطراف - بسين مهملة وآخره لام - من السيلان ، أي ممتدها ، يعني أنها طوال ، ليست بمنقعدة ولا منقبضة .
والحاصل أنه ﷺ كان كامل الخلقة ، أكمل خلق الله محاسناً ، وأعظمهم قدراً ، وأعلام محلاً .

وفي حديث أنس رضي الله عنه : ما شممت عنبراً قط ، ولا مسكاً ، ولا شيئاً أطيب من ريح رسول الله ﷺ .
قال في « الشفاء » : وكان يصابحه المصافح فيظل يومه يجرد ريح طيب يده ، لمس يده ﷺ ، ولا شك أن كل محاسن في الدنيا من بعض ما جعل الله حل شأنه في نبيه ورسوله وحبيبه ومصطفاه من المحاسن ، وبالله التوفيق .

الحديث السابع والتسعون

١٤٢ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس قال :
كان الرجل يأتي النبي ﷺ فيسلم لشيء يعطاه من الدنيا ، فلا يسمي حتى يكون الإسلام أحب إليه وأعز عليه من الدنيا وما فيها .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : كان الرجل) من الكفار الأعراب أو غيرهم (يأتي النبي ﷺ فيسلم له) أجل (شبيء يعطاه) بالبنا . لما لم يدع فاعله (من) متاع (الدنيا) لا يقصد إلا ذلك ، فإذا أسلم و كلمه النبي ﷺ ، ورأى مكارم أخلاقه و حسن شيمه (فلا يمسي) عليه المساء (حتى يكون الاسلام أحب إليه وأعز عليه من الدنيا وما فيها) لمخالطة بشاشة الاسلام قلبه ، ومباشرة محاسن الايمان لبه .

وروى الامام أحمد ومسلم ، من حديث أنس رضي الله عنه قال : ما سئل رسول الله ﷺ شيئاً إلا أعطاه ، وانفسد جاءه رجل فأعطاه غنماً بين جبلين ، فرجع إلى أهله فقال : يا قوم ! أسلموا ، فإن محمداً ﷺ يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة . وإن كان الرجل يجيئ إلى رسول الله ﷺ ، وما يريد بذلك إلا الدنيا ، فما يمسي حتى يكون دينه أحب إليه من الدنيا وما فيها ، وأعطاه ﷺ ذلك لأنه علم أن داءه لا يزول إلا بهذا الدواء ، وهو الاحسان ، فما لجئة حتى برأ من داء الكفر ، وهذا من كمال شفقتة ورحمته ورافته ﷺ ، إذ عامله بكلال الاحسان ، وأبعد من حر النيران إلى برد لطف الجنان .

وذكر أهل السير أن صفوان بن أمية الجمحي طاف مع رسول الله ﷺ بتصفح الغنائم ، يعني في الجمرانة ، إذ مر بشعب . مما أفاء الله تعالى على رسوله ﷺ فيه غنم وإبل ورجال . مملوءاً ، فأعجب صفوان ، وجعل ينظر إليه ، فقال رسول الله ﷺ : « أعجبتك هذا الشعب يا أبا وهب ؟ قال : نعم . قال : هو لك بما فيه ، فقال صفوان : أشهد أنك رسول الله ، ما طابت بهذا نفس أحد قط إلا نبي . » وفي « صحيح البخاري » عن صفوان قال : مازال رسول الله ﷺ يعطيني

من غنائم حنين وهو أبغض الخلق إليّ، حتى ما خاف الله تعالى شيئاً أحب إليّ منه .
والسير ودواوين الحديث مملوءة من ذلك ، والله تعالى الموفق .

الحديث الثامن والتسعون

١٤٣ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس قال :
بِعَثَّتْ أُمُّ سَلِيمٍ مَعِيَ بِمَكْتَلٍ فِيهِ رُطْبٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَلَمْ أَجِدْهُ . وَخَرَجَ قَرِيباً إِلَى مَوْلَى لَهُ دَعَاهُ ، صَنَعَ لَهُ طَعَاماً .
قَالَ أَنَسُ : فَأَتَيْتُهُ فَإِذَا هُوَ بِأَكْلِ ؛ فِدَعَانِي لِأَكْلِ مَعَهُ . قَالَ :
فَوَضَعَ لَهُ ثُرَيْدًا بِلَحْمٍ وَقُرْع . قَالَ : وَإِذَا هُوَ بِمَجْبِهِ الْقُرْع .
قَالَ : فَجَعَلْتُ أَجْمَعَهُ فَأَدْنِيهِ مِنْهُ ، فَلَمَّا طَعِمَ رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ . قَالَ :
وَضَعْتُ الْمَكْتَلَ بَيْنَ يَدَيْهِ . قَالَ : فَجَعَلَ بِأَكْلِ وَبَقِيسٌ حَتَّى
فَرَّغَ مِنْ آخِرِهِ .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن
أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : بعثت) أمي (أم سليم) سهلة بنت ملحان .
وتقدمت ترجمتها في أول الحديث الثالث عشر من مسند ابنها أنس بن مالك
رضي الله عنه ، (معي بمكتل) - بكسر الميم ، كمنبر - زنبيل كبير يسم خمسة
عشر صاعاً ، ويجمع على مكاتل (فيه) أي في ذلك المكتل الذي بعثني به أمي
(رطب) - بضم الراء وفتح الطاء المهملة - كصرد ، أي نضيج البسر ، واحدته
بهاء ، فإذا جف صار تمرأ .

قال في « الآداب الكبرى » ، عن أهل اللغة : أول التمر طلع : ثم حلال ، ثم بلح ، ثم بسر ، ثم رطب ، ثم تمر ؛ الواحدة : بلحة وبسرة ، وقد أبلح وأبسر . انتهى . بعث ذلك هدية منها (إلى رسول الله ﷺ) .

قال أنس رضي الله عنه (فلم أجده) ﷺ وقتئذ في منزله (و) كان قد (خرج) من منزله (قريباً) من زمن مجي . أنس بالرطب (إلى مولاه) ﷺ (دعاء) لأنه كان قد (صنع له) عليه الصلاة والسلام (طعاماً) .

قال في « الفتح » : كان الطعام المذكور ثريداً ، قال : ولم أقف على اسم صانعه .

وفي « البخاري » : أنه كان خياطاً ، وذكر بعض شراح البخاري بأن الطعام كان مشتملاً على مرق ودباء وقديد (١) .

(قال) أنس رضي الله عنه : (فأتيته) ﷺ (فاذا هو يأكل) من الطعام (فدعاني لآكل معه) .

وفي رواية في « الصحيح » : أت مولاه خياطاً دعاه لطعام صنعه . قال أنس : فذهبت مع رسول الله ﷺ . ولعل وجه الجمع أنه لما جاء منزله ، فقيل لأنس : إنه قد دعاه مولاه الخياط ، فذهب ، فلما وافاه قبل وصوله ﷺ منزل الداعي ، أو بعده . ويريد بالمعية مشاركته في الطعام فقط . ثم رأيت في « الفتح » قال : أطلق المعية باعتبار ما آل إليه الحال ، ثم قال : ويحتمل تعدد القصة على بـمـد .

(قال) أنس : (فوضع) المولى (له) ﷺ (ثريداً بلحم) يبيّن في غير حديث ، أن اللحم كان قديداً .

والثريد بفتح المثناة وكسر الراء معروف ، وهو أن يترد الخبز بمرق

(١) أي لحم مجفف بابس .

اللحم ، وقد يكون معه اللحم . ومن أمثالهم : التريد أحد اللحمين . وربما كان
أنفع وأقوى من نفس اللحم النضيج إذا ترد بمرقته (وقرع) معطوف على بلحم ،
أي أن ذلك التريد بقرع ولحم ، والخبز المثلود كان خبز شعير .

والحاصل : أن الروايات في قصة طعام الخياط ، أن في بعضها قرّب مرقاً ،
وفي بعضها : قديداً ، وفي أخرى : خبز شعير ، وفي أخرى : تريداً .

والقرع والدباء واحد . فالدباء بضم الدال المهملة وتشديد الموحدة -
ممدود ، ويجوز القصر ، حكاه القزاز ، وأنكره القرطبي . وقيل : إن الدباء
خاص بالمستدير من القرع ، والقرع : حمل البقطين ، واحدها بهاء . والبقطين
ملا ساق له من النبات ، كما في « القاموس » ، وبهاء : القرعة الرطبة .

والحاصل : أن القرع والدباء والبقطين واحد .

(قال) أنس : (وإذا هو) صلى الله عليه وسلم (بمجبه) أي يحبه ويستحسنه .

وفي « الصحيحين » : فرأيتُه يتنعم الدباء . والدباء (القرع . قال) أنس :

(فجملت أجمعه) أي القرع (فأدنيه) أي أقربه (منه) أي من النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي « مسلم » قال أنس : فلما رأيت ذلك جملت أجمعه بين يديه . وفي

أخرى . فجملت أقيه إليه ، ولا أطمعه .

وأخرج مسلم الحديث الذي أخرجه الامام مختصراً ، وفيه : كان

صلى الله عليه وسلم بمجبه القرع . وأخرجه بهامة ابن ماجه بسند صحيح . وللنسائي : كان يحب

القرع ، ويقول : « إنها شجرة أخي يونس » .

قال أنس : فلم أزل أحب الدباء من يومئذ . وفي رواية : قال أنس :

لا أزال أحب الدباء بعد ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع ما صنع .

نكتة : حدثني من لا أنهم ، أن بعض ملوك العرب كان على صفة طعام

له ، وكان عليها من أولاده وخواصه جمع ، ومن الأعيان والفقهاء ، فقال بعض

الفقهاء لأحد أولاد الملك : كُتِلَ من هذا ، يعني القرع ، فإن النبي ﷺ كان يحبه ، فدفع الاناء الذي فيه القرع ، والملك يرمق ذلك ، فلما فرغوا من الطعام ، استدعى الجلاد بالسيف والنطع ، فحضر ، فأمر بقتل ولده ، فشفع فيه الفقهاء والأعيان ، فلم يقبل فيه شفاعاة أحد منهم . وقال : يقال له : كان النبي يحبه ، فيدفعه وينحيه عنه كالكاره له ، هذا استخفاف بمنصب النبوة ، فقتله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

(فلما طعم) رسول الله ﷺ الطعام الذي صنع له مولاه (رجع الى منزله قال) أنس : (و) لما وصل الى منزله وجلس فيه (وضعت المكتل) بالرطب الذي بعثني به أمي إليه (بين يديه) أي أمامه ﷺ .

(قال) أنس رضي الله عنه : (فجعل) رسول الله ﷺ (يأكل) من الرطب (ويقسم) منه بين نسائه ومن حضره ، فلم يزل يقسم من ذلك الرطب (حتى فرغ من آخره) ولم يبق منه شيئاً .

ففي هذا الحديث جواز أكل الشريف طعام من دونه من محترف وغيره ، وإجابة دعوته ، ومؤاكلة الخادم ، وبيان ما كان في النبي ﷺ من التواضع والالطف بأسحابه ، وتماهدم بالمجبي . إلى منازلهم .

وفيه الإجابة إلى الطعام ولو كان قليلاً ، ومناولة الضيفان بعضهم بعضاً بما وضع بين أيديهم ، وإنما يمتنع من يأخذ من قدام الآخر شيئاً لنفسه أو لغيره ، وجواز ترك المضيف الأكل مع الضيف ، لأن في رواية ثمامة عن أنس ، أن الخياط قدم لهم الطعام ، ثم أقبل على عمله . فيؤخذ جواز ذلك من تقرير النبي ﷺ له ، ويحتمل أن يكون الطعام كان قليلاً فأثرم به ، أو يكون الخياط كان مكثفياً من الطعام ، أو سائماً ، أو كان شغله قد تحتم عليه تكميله . وفيه مشروعية الهدية والأكل منها ، والتفريق منها على من حضر .

وكان ﷺ يأكل من الهدية ، ولا يأكل من الصدقة ، فكان إذا أتى بطعام سأل عنه ، أهديت أم صدقة ؟ فإن قيل : صدقة . قال لأصحابه : كلوا ، ولم يأكل ، وإن قيل : هدية ، ضرب يده فأكل معهم ، كما في «الصحيحين» وغيرهما ، من حديث أبي هريرة وغيره .

وفيه الحرص على التشبه بأهل الخير ، والافتدائهم في المطاعم وغيرها ، وفيه فضيلة ظاهرة لأنس ، لاقتفائه أثر النبي ﷺ حتى في الأشياء الجبليّة ، وكان يأخذ نفسه باتباعه فيها رضي الله عنه .

وفيه فضيلة للقرع ، لكون النبي ﷺ كان يعجبه القرع ويحبه ، فروى الامام أحمد ، والترمذي في «الثمائل» ، والنسائي ، وابن ماجه ، من حديث أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يحب الدُّبَّاءَ .

وروى الامام أحمد ، ومسلم ، وابن حبان ، عن أنس رضي الله عنه أيضاً قال : كان رسول الله ﷺ يعجبه القرع .

وروى البيهقي في «شعب الإيمان» عن عطاء مرسلًا قال : قال رسول الله ﷺ : «عليكم بالقرع ، فإنه يزيد في العقل ، ويكثر الدماغ» .

قال العلماء من أهل الطب : القرع بارد رطب ، سريع الانحدار ، فإن لم يفسد قبل الهضم تولد منه خلط محمود ، وإن طبخ بالسفرجل غذى البدن غذاءً جيداً ، وهو لطيف مائي ، وينفع المهرورين ، وماؤه يقطع العطش ، ويذهب الصداع الحار ، وهو ملين للبطن كيف استعمل ، ولا يتداوى المهرورون بمثله ، ولا أعجل منه نفعاً ، وهو شديد النفع لأصحاب الأمزجة الحارة والمحمومين .

قال الامام ابن القيم : وبالجملة فهو من أطف الأنغذية وأسرعها انفعالاً والله تعالى الموفق .

الحديث التاسع والتسعون

١٤٤ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس قال :

دخل رسول الله ﷺ على أم سليم فأنته بتمر وسمن وكان صائماً ، وقال : أعيدوا تمركم في وعائه ، وسمنكم في سقائكم ، ثم قام إلى ناحية البيت ، فصلى ركعتين ، وصلينا معه ، ثم دعا لام سليم ولائها بخير . فقالت أم سليم : يا رسول الله ! إن لي خويصة . قال : ما هي ؟ قالت : خادمك أنس . قال : فما ترك خير آخرة ولا دنيا إلا دعا لي به وقال : اللهم أرزقه مالا وولداً ، وبارك له فيه . قال : فما من الأنصار إنسان أكثر مني . وذكر أنه لا يملك ذهباً ولا فضة غير خاتمه . وذكر أن ابنته الكبرى أمينة أخبرته أنه دفن من صلبه إلى مقدم الحجاج البصرة نيف على عشرين ومائة .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : دخل رسول الله ﷺ على أم سليم) يعني أم أنس رضي الله عنها في منزلها يوماً ، وفي رواية عن أنس قال : أرسلتني جدي إلى النبي ﷺ ، واسمها مليكة - بضم الميم - تصغير ملكة ، وهي أم أم أنس .

قال: فجبنا (فأنتم) أي أم سليم (بتمر وسمن) أي قدمت ذلك للذي
ﷺ زلأله (و) الحال أن رسول الله ﷺ (كان صائماً) فلم يفطر ، ولم
يأكل من ذلك التمر والسمن .

(وقال) ﷺ : (أعبدوا تمركم في وعائه) الذي كان فيه (وسمنكم في
سقائكم) الذي كان يحويه .

والسقا ، كالكسا : جلد السخلة إذا أجدع ، يكون للماء واللبن ،
والجمع أسقية ، وأسقيات ، وأساق .

في هذا دليل على مشروعية إتمام صوم التطوع ولو كان ضيقاً ، إذ لم
يحصل بالفطر من جبر الخاطر للمضيف والاحسان إليه بأكل طعامه ، ما يزيد على
فضيلة صوم النفل .

قال علماؤنا : من دخل في صوم تطوع ، استحب له إتمامه ، ولم يجب ، لكن
يكره قطعه بلا عذر ، وإن أوفده لم يلزمه قضاء ؛ نص عليه الامام أحمد ، وهو
المذهب ، وفاقاً للشافعي ، أقول عائشة رضي الله عنها : يا رسول الله ! أهدي لنا
حبس . فقال : أرنيه ، فلقد أصبحت صائماً . وفي أوله : أنه دخل عليها يوماً ، فقال:
هل عندكم من شبي . قلنا : لا . قال : فاني إذا صائم . رواه الامام أحمد ،
ومسلم ، وأصحاب السنن ، وزاد النسائي : بإسناد جيد . ثم قال : إنما مثل
صوم التطوع ، مثل الرجل يخرج من ماله الصدقة ، فإن شاء أمضاها ، وإن
شاء حبسها .

وله أيضاً بإسناد حسن : إنما منزلة من صام في غير رمضان أو في تطوع ،
بمنزلة رجل أخرج صدقة ماله ، فجاد منها بما شاء فأمضاه ، وبخل منها بما
شاء فأمسكه .

وعن أم هانئ رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ دعا بشراب ، فشرب ، ثم

ناولها فشربت . فقالت : أما أني كنت صائمة . فقال ﷺ : « الصائم المتطوع أمير نفسه ، إن شاء أفطر ، وإن شاء صام » . رواه الامام أحمد وصححه ، وأبو داود ، والنسائي ، والترمذي وقال : في إسناده مقال ، وضعفه البخاري ، ورواه الحاكم .

قال المناوي : إسناده جيد . وفي « الفروع » له طرق ، وفيه كلام بطول ، وصححه الامام أحمد ، وروي عن الامام أحمد : يجب إتمام الصوم ، ويلزمه القضاء . ذكره ابن البنا ، وفاقاً لابي حنيفة ومالك ؛ لقوله تعالى : « ولا تبطلوا أعمالكم » (١) .

ولحديث أبي داود أنه ﷺ قال لعائشة وحفصة رضي الله عنها وقد أفطرتا : « لا عليكما ، صوما يوماً مكانه » .

قال في « الفروع » : وضعفه ، يعني الحديث ، ثم هو للاستحباب ، لقوله : « لا عليكما » .

وروى الامام أحمد ، من حديث شداد مرفوعاً . « أتخوف على أمي الشرك والشهوة الخفية » . وفيه : « الشهوة الخفية : أن يصبح أحدهم صائماً فتعرض له شهوة من شهواته فيترك صومه » . وفي سننه عبد الواحد بن زيد ، وهو شيخ الصوفية ، متروك بالاتفاق .

وقال علماؤنا فيمن دعي إلى وليمة عرس : فإن كان صائماً تطوعاً ، وفي تركه الاكل كسر قلب الداعي ، استحب أن يفطر ، وإلا كان تمام الصوم أولى . قال شيخ الاسلام ابن تيمية : وهذا أعدل الأقوال . وقال : ولا ينبغي لصاحب الدعوة الالحاح في الطعام للمدعو إذا امتنع ، فإن كلا الأمرين جائز ،

(١) سورة محمد ، الآية : ٣٣

وإذا أُرْمِيَ بما لا يترمه، كان من نوع المسألة المنهي عنها، ولا يجلف عليه أن يفطر.
قال: ولا ينفى للمدعو إذا رأى أنه يترتب على امتناعه مفسد أن يمنع، فإن
فطره جائز. انتهى.

(ثم قام) النبي ﷺ (إلى ناحية البيت) أي بيت أم سليم، ثم قال
ﷺ: كما في الصحيح: «قوموا فلا تصلي لكم»، (فصلى ركعتين).
فيه دليل على الاقتصار في نافلة النهار على ركعتين، خلافاً لمن اشترط أربعاً (وصلينا)
أنا واليتيم، واسمه ضميرة - بضم الصاد المعجمة. وفتح الميم - مصغراً، بن أبي ضميرة،
مولي رسول الله ﷺ، ولا يبي - أبي ضميرة صحبة أيضاً، وهو جد حبي بن
عبد الله بن ضميرة. ذكر ابن وهب قال: أخبرني ابن أبي ذئب، عن حبي بن
عبد الله بن ضميرة، عن أبيه عن جده ضميرة، أن رسول الله ﷺ مرّ بأم ضميرة
وهي تبكي. فقال: «ما يبكيك؟ أجائمة أنت، أم عاربة؟» قالت: يا رسول الله!
فرّق بيني وبين ابني. فقال رسول الله ﷺ: «لا يفرق بين والدته وولدها»،
ثم أرسل إلى الذي عنده ضميرة، فابنائه منه (معه) ﷺ صفاء وراه النبي ﷺ
والمجوز، وهي مليكة بنت مالك بن عدي، أم أم سليم، خلفنا. وفي رواية ذؤامي
أم سليم خلفنا، حتى قيل: إن أم سليم اسمها: مليكة، وبعضهم حمل القصة على
التعدد، فمرة صلت مليكة، وأخرى أم سليم.

وفي هذا دليل على مشروعية الجماعة في النافلة في البيوت، وكأنه ﷺ
أراد تعليمهم أفعال الصلاة بالمشاهدة لأجل المرأة، فلما قد يخفى عليها بعض
التفاصيل لبعدها موقفاً، وفيه قيام الصبي مع الرجل صفاء في النافلة، وتأخير
النساء عن صفوف الرجال، وقيام المرأة صفاء وحدها إذا لم يكن معها
امرأة غيرها.

واستدل به على جواز صلاة المنفرد خلف الصف وحده، ولا حجة

فيه لذلك ، لا نألتزمه في المرأة دون غيرها . وفيه صحة صلاة الصبي المميز
ووضوئه ، وإنما أخرت المرأة لما يخشى من الافتتان بها ، ولو خالفت وصلت
مع الرجال في صفهم ، أجزاء صلاتها عند الجمهور .

وعن أبي حنيفة : تفسد صلاة الرجل دون المرأة ، وهو عجيب ، وفي
توجيهه تعسف ، حيث قال قائلهم : دليله قول ابن مسعود : « أخروه من حيث
أخروه الله » .

والأمر للوجوب ، وحيث ظرف مكان ، ولا مكان يجب فيه إلا مكان
الصلاة ، فإذا حاذت الرجل بطلت صلاة الرجل ، لأنه ترك ما أمر به
من تأخيرها .

قال في « الفتح » : وحكاية هذا تنفي عن تكلف جوابه ، والله
المستعان انتهى .

قال أنس رضي الله عنه : (ثم) بعد فراغه صلى الله عليه وسلم من صلاته (دعا لأمي
(أم سليم) بنت ملحان بخير (و) كذلك دعا (لاهلها) أي لاهل أم سليم
(بخير) من خيري الدنيا والآخرة (فقالت) له أمي (أم سليم : يا رسول الله ! إن
لي خويصة) تصغير خاصة ، أي امرأة أختص بحبته ، فأريد أن تخصه بالدعاء
(قال) صلى الله عليه وسلم لها : (ما هي ؟) أي ما خويصتك يا أم سليم ؟ (قالت :) خويصتي (خادمك
أنس) (قال) أنس : (فما ترك) رسول الله صلى الله عليه وسلم (خير آخرة ولا)
ترك خير (ديننا إلا دعا لي به ، وقال) صلى الله عليه وسلم في دعائه لي : (اللهم ارزقه مالا)
أصل المال ما يملك من الذهب والفضة ، ثم أطلق على كل ما يقتني ، ويملك من
الآعيان ، وأكثر ما يطلق المال عند العرب على الإبل ، لأنها كانت أكثر
أموالهم . يقال : مال الرجل وتمول ، إذا صار ذا مال ، كما في « النهاية » .
وفي « القاموس » : المال : ما ملكته من كل شيء ، والجمع أموال (وولد) .

قال في « القاموس » : الولد محرّك ، وبالضم ، والكسر ، والفتح : واحد
 وجمع ، وقد يجمع على أولاد ، وولدة ، وإلدة ، بكسرهما ، وولد بالضم ، انتهى .
 والولد : المولود من ذكر وأنتى (وبارك له فيه) أي في المال والولد ، أي
 كثير ذلك له ، ونحوه . والبركة ، النمو ، والزيادة ، والكثرة ، والانتساع .
 (قال) أنس رضي الله عنه : (ثما من الأنصار) الأوس والخزرج ،
 وخصهم لأنهم قومه (إنسان) من ذكر وأنتى (أكثر مني) مالاً (وذكر)
 أنس رضي الله عنه (أنه لا يملك ذهباً ولا) يملك (فضة غير خانمة) من الفضة ،
 وإنما له من العقارات والمواشي ونحو ذلك ، دون النقدين .
 وفي « الصحيحين » من حديث أنس ، قالت أم سليم : يا رسول الله !
 خادمك أنس ، ادع الله له . فقال : اللهم أكثر ماله وولده ، وبارك له
 فيما أعطيته .

وفي « البخاري » قال أنس : دخل النبي ﷺ على أم سليم ، فأنته بتمر
 وسمن . . . الحديث المشروح بلفظه .

وفي « مسلم » قال : دخل رسول الله ﷺ علينا ، وما هو إلا أنا وأمي
 وأم حرام خاتي ، فقال : « قوموا لأسلي لكم » في غير وقت صلاة ، فصلى بنا ، فقال
 رجل لثابت : أين جعل أنساً منه ؟ قال : جعله عن يمينه ، ثم دعا لنا أهل البيت
 بكل خير من خيري الدنيا والآخرة ، فقالت أمي : يا رسول الله ! خويدمك ادع الله
 له . قال : فدعا لي بكل خير .

وكان في آخر ما دعالي أن قال : اللهم أكثر ماله وولده ، وبارك
 له فيه .

(وذكر) أنس رضي الله عنه : (أن ابنته الكبرى امينة) بضم الهمزة
 وفتح الميم ، وسكون الياء التحتية ، وبمدها نون ، فهاء تأنيث - تأبعية ، رأت أباهما

(أخبرته) أي أخبرت أنس بن مالك رضي الله عنه ؛ فهي من رواية الأَكْبَر
 عن الأصغر . ومن رواية الآبَاءِ عن الأَبْنَاءِ (إنه) أي الشأن والأمر (دفن)
 — بضم الدال المهملة مبيناً للمجهول — ويصح أن يكون مبيناً للمعلوم ، ويرجع
 الضمير لأنس (من صلبه) أي من ولده وولد ولده . والصلب : الظهر (إلى)
 زمن (مقدم الحجاج) بن يوسف بن الحكم بن عقيل بن مسعود بن عامر
 الثقفي ، عامل عبد الملك بن مروان على العراق وخراسان ، وأم الحجاج : الفارعة
 بنت همام بن عمرو بن مسعود الثقفي ، كانت أولاً تحت الحارث بن كلدة الثقفي
 الطائفي ، حكيم العرب ، فدخل عليها مرة سحراً ، فوجدها تحلل ، فبعث إليها
 بطلاقها . فقالت : لم بعثت إلي بطلاقي ؟ هل لشبي . رابك مني ؟ قال : نعم ،
 دخلت عليك في السحر وأنت تحللين ، فإن كنت بادرت الغداء ، فأنت شرهة ،
 وإن كنت بت والطعام بين أسنانك ^(١) فأنت قذرة . فقالت : كل ذلك لم يكن ،
 لكنني تحللت من شظايا السواك ، فتزوجها أبو الحجاج يوسف بن الحكم ابن
 عقيل ، فولدت له الحجاج مشوهاً لا دبر له ، فنقب عن دبره . وأبي أن يقبل الثدي
 أمه أو غيرها ، فأعيام أمره . فقال لهم الحارث بن كلدة : اذبحوا جدياً أسوداً وأولئوه
 دمه ، فإذا كان في اليوم الثاني فافعلوا به كذلك ، فإذا كان في اليوم الثالث فاذبحوا له
 تيساً أسوداً وأولئوه دمه ، ثم اذبحوا له أسوداً سانخاً ، فأولئوه دمه ، واطلوا به
 وجهه ، فإنه يقبل الثدي في الرابع . قال ففعلوا به ذلك . ويقال : إن الشيطان
 تصور لهم في صورة الحارث بن كلدة فأفتاهم بذلك ، فكان الحجاج لا يبصر عن
 سفك الدماء وارتكاب أمور لا يقدم عليها غيره .

وذكر ابن خلكان بعد ما ذكر نحو ما سقناه . أن ابن عبدربه ذكر في

(١) في الأصل : سنائك ، وهو خطأ .

« المقد » : أن الفارعة المذكورة ، كانت زوجة المغيرة بن شعبة ، وأنه هو الذي طلقها لأجل الحكاية المذكورة في التخلل .

وذكر الامام الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي في كتاب « تلقيح فهوم أهل الأثر » : أن الفارعة أم الحجاج ، هي المتمنية ، وأنها لما تمت كانت تحت المغيرة ابن شعبة ، وقصتها : أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه طاف ليلة في المدينة ، فسمع امرأة تنشد في خدرها :

هل من سبيل إلى خمر فأشربها أم من سبيل إلى نصر بن حجاج
فقال عمر رضي الله عنه : لا أرى ممي في المدينة رجلاً تهتف به العواتق في خدورهن ، علي بن نصر بن الحجاج . فأني به ، فإذا هو أحسن الناس وجهاً ، وأحسنهم شعراً . فقال عمر رضي الله عنه : عزيمة من أمير المؤمنين ، لتأخذن من شعرك ، فأخذ من شعره ، فإزداد حسنه ، فأمره ، فأعتم ، ففتن الناس بعينيه ، فنفاه عمر إلى البصرة ، وهو نصر بن حجاج بن علاط السلمي ، أبوه صحابي رضي الله عنه . أسلم في السابعة ، ثم إن الحجاج بن يوسف . ابتلي بداء الأكلة ، وقمت في بطنه ، ودعا بالطبيب لينظر إليها ، فأخذ لحماً وعلقه في خيط ، وسرحه في حلقه ، وتركه ساعة ، ثم أخرجه ، وقد لصق به دود كثير ، وسلط الله على الحجاج أيضاً الزمهرير ، فكانت الكوائين تجمل حوله مملوءة ناراً ، وتدني منه حتى تحرق جلده ، وهو لا يحس بها . وشكى ما يجده إلى الحسن البصري رحمه الله . فقال له : لقد نهيتك أن تعرض إلى الصالحين ، فلججت . فقال له : يا حسن ! لا أسألك أن تسأل الله أن يفرج عني ، ولكنني أسألك أن تسأله أن يجعل قبض روحي ، ولا يطيل عذابي ، فبكي الحسن بكاءً شديداً ، وأقام الحجاج على هذه الحالة بهذه العلة خمسة عشر يوماً . وتوفي في شهر رمضان . وقيل : في شوال ، سنة خمس وتسمين للهجرة ، وعمره ثلاث وخمسون سنة ، أو أربع وخمسون ، ولما جاء

موت الحجاج إلى الحسن البصري، سجد شكر الله تعالى وقال: اللهم إنك قد أمتته، فأمت عنا سنته، وكانت وفاته بمدينة واسط، ودفن بها، وعفي قبره، وأجري عليه الماء، وكان هو الذي بنى مدينة واسط، وسماها بواسط، لكونها بين البصرة والكوفة، فكانها توسطت بين هاتين المدينتين. وكان شروعه في بنائها في سنة أربع وثمانين، وفرغ منها سنة ست وثمانين.

وقال ابن الجوزي في كتابه «شذور العقود»: إنه فرغ من بنائها في سنة ثمان وسبعين، وكان قد ابتدأ من سنة خمس وسبعين (البصرة) متعلق بمقدم الحجاج، وهذه اللفظة في «صحيح البخاري»، ولا بد منها، وهي ساقطة من الثلاثيات (نَيْف) بالرفع على أنه نائب الفاعل، وإن بني للمعلوم فبالنصب. يقال: أناف على الشيء بنيف، وأصله واوي. يقال: ناف الشيء بنوف، إذا طال وارتفع، ونيف على السبعين في العمر، إذا زاد، وكلما زاد على عقد فهو نيف بالتشديد، وقد يخفف، حتى يبلغ العقد الثاني فيه، أي ما يزيد (على عشرين ومائة) ما بين ذكر وأنتى.

وفي رواية البخاري: وحدثني ابنتي أمينة: أنه دفن لصلي إلى مقدم الحجاج البصرة بضع وعشرون ومائة. والبضع بكسر الموحدة، وقد تفتح: ما بين ثلاث إلى عشر.

وقال الخليل: البضع: سبع، ووجهه في «المطالع». وقال ابن قتيبة: هو من ثلاث إلى تسع، وهو الأشهر. وفي رواية لمسلم: قالت أم سليم: يا رسول الله! هذا أنيس ابني، أتيتك به يخدمك، فادع الله له. فقال: اللهم أكثر ماله وولده. قال: فو الله إن مالي لكثير، وإن ولدي وولد ولدي ليتعادون على نحو المائة اليوم.

وأخرج الترمذي، عن ابن خلدة قال: قلت لأبي العافية: سمع أنس

من رسول الله ﷺ؟ قال : خدمه عشر سنين ، ودعا له النبي ﷺ . وكان له
بستان يحمل في السنة الفاكه مرتين ، وكان فيها ريحان يجي منه ربح المسك .
قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب . وأبو خلدة : اسمه خالد بن دينار ، وهو
ثقة عند أهل الحديث ، وقد أدرك أنس بن مالك وروى عنه . انتهى كلام
الترمذي . ومات لأنس بن مالك رضي الله عنه في طاعون الجارف الواقع بالبصرة
سنة أربع وستين ، ثلاثة وثمانون ولداً .

قال العلماء : سمي بالجارف ، لأنه جرف الناس كما يجرف السيل الأرض .
قال الجلال السيوطي في كتابه الذي سماه « مارواه الواقعون في أخبار
الطاعون » : واختلف في سنته . فقيل : وقع في سنة أربع وستين ، وبه جزم
ابن الجوزي في « المنتظم » (١) وقيل : كان في شوال سنة تسع وستين .
قال ابن كثير : وهذا هو المشهور الذي ذكره شيخنا الذهبي وغيره :
وقيل : سنة سبعين . وقيل : سنة ست وسبعين . وقيل : سنة ثمانين ، حكاه ابن
جرير عن الواقدي ، والله التوفيق .

قريبه : لا يخفى أن قصة هذا الحديث ، أعني الذي شرحناه غير قصة
حديث صلواته ﷺ بأنس والبيتم والمجوز ، لأن ذلك في « الصحيحين » وغيرها
عن أنس رضي الله عنه ، أن جدته مليكة دعت رسول الله ﷺ اطعام صنمته له ،
فأكل منه ثم قال : « قوموا فلاصلي لكم » . قال أنس : فقمنا إلى حصير لنا قد
أسود من طول اللبث (٢) . فنضحته بما ، فقام رسول الله ﷺ ، وشفقت أنا والبيتم
وراءه ، والمجوز من ورائنا ، فصلى لنا رسول الله ﷺ ركعتين ثم انصرف .
وأما الحديث الذي شرحناه ، فأصله في « الصحيحين » . واللفظ الذي رواه
الامام ، أخرجه البخاري بلفظه من حديث أنس رضي الله عنه أيضاً . وفي لفظ

(١) وهو كتاب يبحث في تاريخ الملوك والامم . (٢) في الاصل : اللبس ، وهو خطأ .

لمسلم : دخل النبي ﷺ علينا ، وما هو إلا أنا وأمي وأم حرام خالتي . فقال :
 « قوموا لأصلي لكم » في غير وقت صلاة . فصلى بنا . فقال رجل لثابت : أين
 جعل أنسأ منه ؟ قال : جعله عن يمينه ، ثم دعا لنا أهل البيت بكل خير من خيري
 الدنيا والآخرة .. الحديث . وهذا ظاهر لاخفاء فيه ، فإنه في قصة مليكة أكل
 من الطعام . وفي هذا الحديث كان صائماً . وفي هذا الحديث كان أنس وأمه أم
 سليم وخالته أم حرام . وفي قصة مليكة جدة أنس ، كانت هي وأنس والبيتيم ،
 والله تعالى أعلم .

الحديث المائة

١٤٥ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد قال : سُئِلَ أنس
 هل خضب رسول الله ﷺ ؟ قال : إنه لم يرَ من الشيب إلا
 نحواً من سبع عشرة أو عشرين شعرة في مقدم لحيته . قال : إنه لم يشن
 بالشيب . فقيل لأنس : أشين هو ؟ قال : كلكم بكرهه ،
 ولكن خضب أبو بكر بالحِنَّاءِ والكتَم ، وخضب عمر بالحِنَّاءِ .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل
 (قال : سئل) بضم السين المهملة وكسر الهمزة مبنياً للمجهول (أنس) بن مالك
 بالرفع نائب الفاعل ، والسائل لأنس ، هو محمد بن سيرين ، كما في « الصحيحين » ،
 عن محمد بن سيرين قال : سألت أنساً : (هل خضب رسول الله ﷺ) ؟
 قال في «الفتح» : يعرف من هذا أنه المهم في الرواية الأخرى . والحديث في

« الصحيحين » عن ثابت قال : سئل أنس عن خضاب رسول الله ﷺ : قال :
إنه عليه السلام (لم ير من الشيب إلا نحواً من سبع عشرة) شعرة (أو) نحواً
من (عشرين شعرة) .

وأخرج الترمذي في « الشاهل النبوية » عن ابن عمر رضي الله عنها قال :
كان شيبه ﷺ نحو عشرين شعرة بياضاً (في مقدم لحيته) ورواه ابن ماجه في
« سننه » . وفي رواية : كان شيبه لا يزيد على عشر شعرات . وفي رواية : أربع
عشرة شعرة . وفي أخرى : عشرة . فاختلف أهل العلم في عدد الشعرات التي
شابت في لحيته ﷺ ، لاختلاف الروايات ، فمقتضى حديث عبد الله بن بسر
رضي الله عنه ، أن شيبه كان لا يزيد على عشر شعرات ، لإيراده بصيغة التثنية .

وفي رواية ابن سعد : لم يبلغ ما في لحيته من الشعر عشرين شعرة . قال
حميد : وأوماً إلى عنفقه (١) سبع عشرة . وروي عن ثابت عن أنس رضي الله عنه :
ما كان في رأس رسول الله ﷺ ولحيته إلا سبع عشرة ، أو ثمان عشرة . وروى
ابن أبي خيثمة عن أنس قال : لم يكن في لحية رسول الله ﷺ عشرون شعرة
بيضاء ؛ قال حميد : كن سبع عشرة .

وروى الحاكم عن أنس رضي الله عنه قال : لو عدت ما أقبل من شيبه في
رأسه ولحيته ، ما كنت أزيدهن على إحدى عشرة .

وجمع البدر العيني في « شرح البخاري » بين الروايات ، بأنها تدل على أن
شعراته البيض لم تبلغ عشرين شعرة . والرواية الثانية توضح أن مادون العشرين
كان سبع عشرة ، فتكون العشرة على عنفقه ، والزائد عليها في بقية لحيته ؛ لأنه
قال في الرواية : لم يكن في لحية رسول الله ﷺ عشرون شعرة بيضاء .

(١) المنفقة : شعرات بين الشفة السفلى والذقن

واللحية تشمل العنفة وغيرها ، وكون المشرة على العنفة ، لحديث
عبد الله بن بسر ، والبقية بالأحاديث الأخر في بقية لحيته .
وحاصل ما اعتمده كغيره : أنها سبع عشرة شعرة ، منها عشرة على العنفة ،
وسبعة في بقية لحيته .

وفي « صحيح مسلم » من حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه قال : كان
رسول الله ﷺ قد شحط (٢) مقدم رأسه ولحيته ، وكان إذا ادهن لم يبين ، وإذا
شمت رأسه تبين ، وكان كثير شعر اللحية . . . الحديث .

وفي « الصحيح » عن أنس رضي الله عنه : لو شئت أن أعد شحطات لحيته ،
بمعي لفعلت ، أو لعددتها . وذلك مما يدل على قلتها .

قال في « الفتح » : المراد بالشحطات : الشعرات اللاتي ظهر فبين البياض ،
فكان الشعر البياض مع ما مجاورها من شعرة سوداء ، ثوب أشحط . والأشحط :
الذي يخالطه بياض وسواد .

(قال) أنس رضي الله عنه : (إنه) ﷺ (لم يشن بالشيب) . الشين :
العيب . يقال : شانه يشينه ، ضد زانه يزينه (فقيل لأنس : أشين هو ؟) يعني
الشيب (قال) للقائل : (كلكم) معشر الناس (بكرهه) . عدل عن الجواب
إلى ما فيه إلتزام السائل وغيره من كراهية الشيب طبعاً .

ويروى : إن أول من شاب إبراهيم الخليل عليه السلام . فقال : يارب !
ما هذا ؟ فقال تعالى : هذا وقارك . فقال إبراهيم : رب زدني وقاراً ، فما برح حتى
أبيضت لحيته الشريفة .

وقال القرطبي في « تذكروته » ، ما نصه : وفي الاسرائيليات إن إبراهيم
عليه الصلاة والسلام لما رجع من تقريب ولده إلى ربه عز وجل ، رأت سارة في

(٢) الشحط : بياض شعر الرأس يخالطه سواد .

لحيته شعرة بيضاء ، وكان عليه الصلاة والسلام أول من شاب ، فأنكرتها ، وأرته
 إياها ، فجعل يتأملها ، فأعجبته ، وكرهها سارة ، وطالبتة بازالتها ، فأبى ،
 وأناه ملك فقال : السلام عليك يا إبراهيم . وكان اسمه لإرم ، فزاده في اسمه هاء ،
 والهاء في السريانية للتفخيم والتمظيم ، ففرح بذلك فقال : أشكر إلهي وإله كل
 شيء . فقال له الملك : إن الله قد سيرك معظماً في أهل السموات وأهل الأرض .
 وقد وسمك بسمه الوقار في اسمك وفي خلقك ، فأما اسمك ، فلأنك تدعى في
 أهل السماء وأهل الأرض إبراهيم ، وأما خلقك ؛ فقد أنزل الله نوراً ووقاراً
 على شعرك ، فأخبر سارة بما قال له الملك ، وقال : هذا الذي كرهته نور
 ووقار . قالت : فإني كارهة له . قال : لكبي أحبه . اللهم زدني وقاراً ونوراً ،
 فأصبح وقد ابيضت لحيته كلها .

وقد جرت عادة النساء على كراهية الشيب . قال علقمة بن عبدة الفحل
 الجاهلي من قصيدة له طويلة من الطويل ، مطلعها :

طحا بك قلب في الحسان طروب بعيد الشباب عصر حان مشيب

إلى أن يقول فيها :

فإن تسألوني عن النساء فإني خبير بأدواء النساء طبيب
 إذا شاب رأس المرء أو قل ماله فليس له في ودهن نصيب
 بردن ثراء المال حيث علمه وشرخ الشباب عندهن عجب

وقال محمد بن عيسى الخزومي ، وهو منزع من قول أنس رضي الله عنه :
 كلكم بكره الشيب .

قالت أحبك قلت كاذبة عزى بذنا من ليس ينتقد

لو قلت لي أشنأك قلت نعم الشيب ليس بحبه أحد

ثم قال أنس رضي الله تعالى عنه بعد جوابه للسائل ، بأنه ﷺ لم يشن بالشيب . وفي ضمن ذلك أنه لم يخضب .

(ولكن خضب أبو بكر) الصديق خليفة رسول الله ﷺ على التحقيق لحبته (بالحناء) بالمد والتشديد شجر معروف ، وهو جمع ، واحده حنآن .

وقال الفراء : جمع الحناء : حنات بالكسر . يقال : حنأت رأسي ، مهموزاً . وهو نبت كالسدر ببلاد العرب . بالمعنى المهمل . وهو كثير معروف ببلاد مصر ، وورقه شبيه بورق الآس ، يؤخذ في كل عام مرتين ، وأصله يسمى البلند ، كسمند .

وقال في «التذكرة» ، لداود الانطاكي : الحناء : نبت يزرع ، ولا يوجد بدون الماء ، ويمظم حتى يقارب الشجر الكبار ، يجزأ السويس وما يليها ، ورقه كورق الزيتون ، لكنه أعرض يسيراً ، ونوره أبيض . وإذا أطلقت الفاغية ، فالمراد بها زهره ، والحناء فورقه . وليس لميدانه نفع ، وأجوده الخالص الحديث . وتبطل قوته بعد أربع سنين ، ولا يسحق بدون الرمل ، فيبني ترويقه عند استعماله . قال : وليس في المنضبات أكثر سرياناً منه ، إذا خضبت به الرجل أو اليد ، اشتدت حمرة البول بعد عشر درج ، فبذلك يطرد الحرارة ، ويفتح السدد ، وهو يصلح الشعر ، خصوصاً بما الكسفرة (١) والزفت .

فائدة : نقل الامام ابن القيم في «المهدي» ، وابن مفلح في «الآداب الكبرى» ، وسبط بن المرصفي في «الروضة القناء في منافع الحناء» ، وداود الانطاكي وغيرهم أن الحناء إذا طلي به أسفل الرجلين أول خروج الجدرى أمن على العينين منه .

(١) الكسفرة : لعله يقصد بذلك الكزبرة . قال في «القاموس» : الكزبرة من الأباير ، والكسبرة : نبات الجلبان .

وقال في «التذكرة» : إن الحناء إذا جمل بماء الورد وبير المصفر
والزعفران واطبخ به أسفل الرجلين عند مبادئ الجدرى ، حفظ العين
منه . انتهى وتقدم .

(والكتم) - بفتح الكاف والتاء المشددة ، والمشهور التخفيف ، كما
في «نهاية ابن الأثير» : هو نبت يخاط مع الوسمة ، ويصنع به الشعر . وقيل :
هو الوسمة .

وفي «التذكرة» : الكتم : من نبات الجبال ، ورقه كورق الآس ،
يخضب به مدقوقاً ، وله ثمر قدر الفلفل ، ويسود إذا نصح . وقد ينثر منه
دهن يستصبح به في البوادي . انتهى .

وأخرج الترمذي ، من حديث أبي ذر رضي الله عنه رفعه : « إن أحسن
ما غيرتم به الشيب الحناء والكتم » .

قال في «الفتح» : وهذا يحتمل أن يكون على التماق ، ويحتمل الجمع .
وأخرج مسلم حديث أنس هذا المنروح ، ولفظه : اختضب أبو بكر
بالحناء والكتم .

(وخصب) أمير المؤمنين (عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (بالحناء) .
ولفظ مسلم : واختضب عمر بالحناء بحتاً .

قوله : بحتاً - بموحدة مفتوحة ومهملة ساكنة ، بعدها مثناة - أي
صرفاً ، وهذا يشعر بأن أبا بكر رضي الله عنه كان يجمع بينها دائماً .

قال في «الفتح» : والكتم : نبات باليمن ، يخرج الصبغ أسود ، يعيل إلى
الحمرة ، وصبغ الحناء أحمر ، فالصبغ بها مما يخرج بين السواد والحمرة .

تفبيهاً

الأول : اختلف العلماء ، هل خضب رسول الله ﷺ ، أو لا ؟ فظاهر حديث أنس في « الصحيحين » وغيرها أنه لم يخضب ، لأنه قال لابن سيرين : لم يبلغ الشيب إلا قليلاً . وفي حديث ثابت : سئل أنس عن خضاب النبي ﷺ ، فقال : إنه لم يبلغ ما يخضب ، لو شئت أن أعد شمطاته في لحيته ، أي لعلت . قال في « الفتح » : وذلك أن المادة أن القليل من الشعر الأبيض إذا بدا في اللحية لم يبادر إلى خضبه حتى يكثر ، ومرجع الكثرة والقسلة في ذلك إلى الرف .

وزاد الامام أحمد ، من طريق هشام بن حسان ، عن محمد بن سيرين في هذا الحديث ، ولكن أبو بكر وعمر بعده خضبا بالحناء والكتم .

وفي « مسلم » ، من طريق حماد بن سلمة ، عن ثابت عن أنس نحو حديث ابن سيرين . وزاد : ولم يخضب ، ولكن خضب أبو بكر وعمر ، وهذا يعني أن النبي ﷺ لم يخضب ، هو الراجح . وقيل : إنه ﷺ خضب ، وهو ظاهر ما في « الصحيحين » وغيرها من حديث أم سلمة رضي الله عنها ، لأن عبد الله ابن موهب قال : فاطمت في الجليل (١) ، فرأيت شعرات حمراء . وفي رواية : فأخرجت أم سلمة إيننا شعراً من شعر النبي ﷺ مخضوباً . زاد في رواية : بالحناء والكتم .

وأخرجه الامام أحمد ، فأخرجت إيننا شعراً أحمر مخضوباً بالحناء والكتم . وفي حديث ابن عمر رضي الله عنها أنه ﷺ خضب بالصفرة ، كما في أبي داود وغيره .

(١) الجليل : لها تصحيف سجنبل ، ومنها : المرأة .

وجمع الطبري ، بأن من جزم بأنه خضب ، كما في ظاهر حديث أم سلمة ،
وكما في حديث ابن عمر ، حكى ما شاهده ، وكان ذلك في بعض الأحيان . ومن
نفى ذلك ، كأنس ، فمحمول على الأكثر الأغلب من حاله .
وقال الاسماعيلي : يحتمل أن يكون شعره صلى الله عليه وسلم احمر^١ بده ، لا خالطه
من طيب فيه صفرة ، فقلبت به الصفرة .

قال في « الفتح » ، وكثير من الشهور التي تنفصل عن الجسد إذا طال المهدي
يؤول سوادها إلى الحمرة . قال : ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم لا كان يدهن ويتوارى
شبيه بالآدهان ، أثبت خضابه لا عهد من الشيب . وقد توارى ، لكن بالآدهان ،
فظنوا أنه خضبه ، والله أعلم .

الثاني : خضاب الشيب بغير السواد مندوب ، وفعله مستنون مطلوب ، نص
عليه الامام أحمد وفاقاً للشافعي ، قبل له رضي الله عنه : ما نستحي نخضب؟ فقال :
سبحان الله ! سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإني لأرى الشيخ الخضوب فأفرح به .
وفي « الصحيحين » ، وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن
النبي صلى الله عليه وسلم : « إن اليهود والنصارى لا يصبغون بغافور » .

قال علماءنا : ولا بأس بالورس والزعفران . قاله القاضي ؛ وجزم به في
« الاقناع » ، وغيره ، لحديث أبي داود عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يلبس النعال السبئية^(١) ، ويصفر لحبته بالورس والزعفران ، وكان ابن
عمر رضي الله عنهما يفعل ذلك . قال ابن مفلح : حديث حسن . ورواه النسائي .
وقال أبو مالك الأشجعي ، عن أبيه : كان خضابنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالورس والزعفران . رواه الامام أحمد .

وفي « الصحيحين » ، عن عبيد بن جريح ، أنه قال لعبد الله بن عمر رضي

(١) السبت : كل جلد مدبوغ . أي النعال المدبوجة .

الله عنها : رأيتك تلبس النعال السيئية ، ورأيتك تصبغ بالصفرة . فقال : رأيت رسول الله ﷺ يلبس النعال التي فيها شعر ، ويتوضأ فيها ، فأنا أحب أن ألبسها ، وأما الصفرة فإني رأيت رسول الله ﷺ يصبغ بها ، فأنا أحب أن أصبغ بها .
وذكر الحافظ ابن حجر في « الفتح » كملأنا : نقل عن الامام أحمد أنه أي الخضاب بغير السواد يجب . وعنه : يجب ولو مرة . وعنه : لا أحب لأحمد أن يترك الخضاب ، ويتشبه بأهل الكتاب .
وفي « الفروع » : ومختضب . ونقل ابن هاني عنه : كأنه فرض . وقال :
اختضب ولو مرة .

قال الحافظ في « الفتح » : الخضاب أولى ، لأن فيه امتثال الأمر في مخالفة أهل الكتاب ، وفيه صيانة الشعر عن تعلق الغبار وغيره به ، والله أعلم .
وقد ترك الخضاب علي ، وأبي بن كعب ، وسلمة بن الأكوع ، وأنس ابن مالك رضي الله عنهم ، وجماعة .

الثالث : يكره الخضاب بالسواد ، نص عليه الامام أحمد .
وفي « المستوعب » ، و« التلخيص » ، و« غنية سيدي عبد القادر » : في غير حرب . واستحبه في « الفنون » به فيه ، وأنه ما ورد من ذمه والنهي عنه ، فإنه في بيع أو نكاح ، كسائر التدليس من التصرية .

وفي « الآداب الكبرى » : قيل للامام أحمد : تكره السواد ؟ قال : إي والله ، لقوله ﷺ عن والد أبي بكر رضي الله عنها ، لما رأى النبي ﷺ رأسه كأنه الثغامة . وفي لفظ : ورأسه ولحيته مثل الثغامة بياضاً : « غيروا هذا وجنبوه السواد » . رواه مسلم من حديث جابر . وزاد الطبري ، وابن أبي عاصم من وجه آخر عن جابر : فذهبوا به فحشروه . والثغامة - بضم المثناة وتخفيف الفين المعجمة - نبات شديد البياض زهره وثمره ، وأخرج الامام أحمد وابن

حبان عن أنس رضي الله عنه قال : جاء أبو بكر بأبيه أبي قحافة إلى رسول الله ﷺ يوم فتح مكة بحمله حتى وضعه بين يديه ، فقال : لو أقررت الشيخ في بيته لا تبناه تكريماً لأبي بكر ، فأسلم ورأسه ولحيته كالثغامة . فقال ﷺ : « غيروا هذا (١) وجنبوه السواد » قال قتادة : هو أول مخضوب في الإسلام .

وعن ابن عباس رضي الله عنها مرفوعاً : « يكون قوم مخضبون في آخر الزمان بالسواد كحواصل الحمام ، لا يرجون رائحة الجنة » . رواه أبو داود والنسائي ، وابن حبان في « صحيحه » ، والحاكم وقال : صحيح الإسناد : قال في « الآداب الكبرى » : إسناده جيد ، وكذا أشار إليه الحافظ المنذري .

وأخرج الطبراني ، وابن أبي عاصم بإسناد لين من حديث أبي الدرداء رفعه : « من خضب بالسواد سود الله وجهه يوم القيامة » . قال في « الفروع » : ويكره بالسواد اتفاقاً . نص عليه الامام أحمد . وظاهر كلام أبي المصالي : محرم ، ومتمم المذهب : لا يحرم ، إلا إن حصل به تدليس .

قال في « الفروع » : وللشافعية خلاف . انتهى . ومتمم مذهبهم الآن الحرمة . وقال في « المستوعب » من كتب مذهبنا : لا يكره الخضاب بالسواد ، يعني في الحرب ، لحديث : اخضبوا بالسواد ، فانه أنس للزوجة ، ومكيدة للعدو . قال في « الآداب » : وهذا خبر لا يصح . وفي « الأحكام السلطانية » : المحتسب يمنع من يخضب بالسواد في الجهاد وغيره .

قال في « الآداب » : وعند الشافعية : يستحب خضاب الشيب للرجل والمرأة بصفرة أو حمرة ، ومحرم بالسواد على الأصح عندم . وروى عن جماعة

(١) في الأصل : غيرهما .

أنهم خضبوا بالسواد ، منهم أمير المؤمنين عثمان بن عفان ، والحسن والحسين ابني أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وعقبة بن عامر ، والمغيرة بن شعبة رضي الله عنهم أجمعين .

ومن التابعين ابن سيرين ، وأبو بردة ، وآخرون (١) .

وكان عقبة بن عامر يخضب بالسواد ، ويتمثل بقول الشاعر :

نسود أعلاها وتأبى أصولها ولا خير في أعلى إذا فسد الأصل

وكان سيدنا الحسن رضوان عليه يخضب بالسواد ويتمثل :

نسود أعلاها وتأبى أصولها فبالت ما يسود منها هو الأصل

الرابع : بكرة تنف الشيب . قال في « الفروع » ، بالاتفاق . قال :

ويتوجه احتمال : يحرم للنهي ، لكنه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً . رواه الامام أحمد وأصحاب « السنن » وحسنه الترمذي ، ومتمم المذهب الكراهة فقط ، ولفظ حديث عمرو بن شعيب ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تنتفوا الشيب ، فانه ما من مسلم يشيب شيبة في الاسلام إلا كانت له نوراً يوم القيامة . وفي روايه : كتب الله له بها حسنة ، وحط عنه بها خطيئة ، حسنه الترمذي . وفي لفظ : أنه نهى عن تنف الشيب ، وقال : إنه نور المسلم .

وروى الزار ، والطبراني في « الكبير » و « الأوسط » من رواية ابن لهيعة ، وبقية إسناده ثقات ، عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : من شاب شيبة في الاسلام كانت له نوراً يوم القيامة . فقال له رجل عند ذلك : فإن رجلاً ينتفون الشيب . فقال رسول الله ﷺ : « من شاء فلينتف نوره » .

وأخرج الترمذي وصححه من حديث عمرو بن عبسة ، وابن حبان في « صحيحه » من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ

(١) في الأصل والى بردة وآخري .

قال : « من شاب شيبة في الاسلام كانت له نوراً يوم القيامة » .
وأخرج مسلم ، عن أنس رضي الله عنه قال : كان يكره أن ينتف الرجل
الشعرة البيضاء من رأسه ولحيته .

وأخرج ابن جبان في « صحيحه » ، من حديث أبي هريرة مرفوعاً :
« لا تنتفوا الشيب ، فإنه نور يوم القيامة ، من شاب شيبة كتب الله له بها حسنة ،
وخط عنه بها خطيئة ، ورفع له بها درجة » . وأما حديث أنس مرفوعاً عند
الدبلي : « أيما مسلم تنف شعرة بيضاء متممداً ، صارت رحماً يوم القيامة يظمن
به » . فغير ثابت .

وما أحسن قول يحيى بن منصور الكاتب في تنف الشيب :
أمد كفي إلى البيضاء أقلعها من لحيتي فتفديها بسوداء
هذي يدي وهي مني لا تطاوعني على مرادي فما ظني بأعدائي
لطيفة : ذكر الحافظ السيوطي في « الخصائص الصغرى » : أنه صلى الله عليه وسلم لم
يشب شعره ، لأن النساء يكرهن الشيب ، ولو وقع ذلك في أنفسهن كفرن ،
فمصم من ذلك رفقا بهن . انتهى .

الحديث الواحد بعد المائة

١٤٦ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس قال :
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته ، فاطلع إليه رجل ، فأهوى إليه
بمشقص معه ، فتأخر الرجل .

قال رضي الله عنه (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : كان رسول الله ﷺ في بيته) أي في بعض حجر نسائه (فاطلع) بتشديد الطاء المهمله (اليه) أي الى النبي ﷺ وهو في بيته من خلل الحائط (رجل) فاعل اطلع ، وتقدم أنه الحكم بن أبي العاص والد مروان (فأهوى) رسول الله ﷺ (اليه بمشقص) بكسر الميم كمنبر : نصل عريض ، أو سهم فيه ذلك النصل : كان ذلك المشقص (معه) أي مع النبي ﷺ حينئذ ، يريد أن يطعن الرجل به وهو غافل (فتأخر الرجل) أي فأخرج رأسه من الخلل الذي كان يتطلع منه على رسول الله ﷺ ، وتقدم شرح هذا الحديث في الثامن والسبعين من حديث أنس ، فان الامام أحمد رضي الله عنه أخرجه متمم عن سهل بن يوسف المسمعي ، عن حميد ، عن أنس ، فأغنى عن إعادة شرحه هنا . والله أعلم .

الحديث الثاني بعد المائة

١٤٧ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس :
 أن أبا موسى استحمل النبي ﷺ ، فوافق منه شغلاً . فقال :
 والله لا أحملك ، فلما قفى دعاه فحملة . فقال : يا رسول الله !
 حلفت أن لا تحملي . قال : فأنا أحلف : لا تحملي .

قال رضي الله عنه (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه قال : (إن أبا موسى) عبد الله بن قيس بن عامر الأشعري رضي الله عنه ، تقدمت ترجمته في الثامن والستين من «مسند أنس» ،

(استحمل النبي ﷺ) أي طلب منه أن يحمله هو وأصحابه على إبل ونحوها ،
لأجل مسيرهم للفرز ، وكان ذلك في غزوة تبوك ، وكانت في رجب ، سنة
تسع قبل حجة الوداع (فوافق) أبو موسى الأشعري (منه) أي من النبي ﷺ
(شغلاً) كان ذلك الشغل قد أغضبه ﷺ .

في «الصحيحين» وغيرهما ، عن أبي موسى رضي الله عنه أنه قال :
ووافقته وهو غضبان ولا أشعر . وفيها عن أبي موسى أيضاً قال : أتيت رسول
الله ﷺ في نفر من الأشعريين ليحملنا . وفي رواية : أرسلني أصحابي إلى
رسول الله ﷺ أسأله لهم الحملان . فقلت : يا رسول الله ! إن أصحابي أرسلوني
إليك لتحملهم .

(فقال) ﷺ : (والله لا أحملك) .

وفي رواية : والله لا أحملك على شبيء ، وما عندي ما أحملك عليه .
ووافقته وهو غضبان ، ولا أشعر ، فرجعت حزينا من منع رسول الله ﷺ ،
ومن مخافة أن يكون رسول الله ﷺ ، قد وجد^(١) في نفسه علي ، فرجعت إلى
أصحابي ، فأخبرتهم بالذي قال رسول الله ﷺ (فلما قفسي) - بفتح القاف
وتشديد القاء ، فأف مقصورة - أي ذهب مولياً ، وكأنه من القفاء ، أي
أعطاه قفاء وظهره (دعاه) جواب لما قال أبو موسى ، كما في «الصحيحين» ، ثم
جئى رسول الله ﷺ بنهب إبل ، فلم ألبث إلا سويعة ، إذ سمعت بلالاً ينادي :
أين عبدالله بن قيس ؟ فأجبتة . فقال : أجب رسول الله ﷺ بدعوك ، فلما أتيت
رسول الله ﷺ قال : خذ هذين القرينين ، وهذين القرينين ، وهذين القرينين
لستة أبصرة ابتاعهن حينئذ من سعد .

وفي ظاهر هذا مع قوله : أي بنهب إبل . فقال : خذ... الخ ، مدافعة ، إلا أن

(١) أي غضب .

يقال : ماجاء من النهب أعطاه لسعد ، ثم اشتراه منه لأجل الأشعريين (فحمله)
أي حمل أبو موسى الأشعري وأصحابه (١) .

وفي رواية : فأمر لنا بخمس ذود غر الدرى .
والذود - بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وبالذال المهملة - مابسين
الثنتين الى التسمة من الابل ، وهو مؤنثة .

وقوله : غر - بضم الغين وبالراء المشددة - . والدرى - بضم الذال
المعجمة وفتح الراء - جمع ذروة ، وهي أعلى كل شيء ، أي بيض الأسنان .
فقال ﷺ : انطلق بهن الى أصحابك فقل : إن الله ، أو قال : إن رسول الله
يحملكم على هؤلاء ، فاركبوهن . قال أبو موسى : فانطلقت الى أصحابي ، فقلت :
إن رسول الله ﷺ يحملكم على هؤلاء ، لكن والله لا أدعكم حتى ينطلق معي
بعضكم ، أي من يسمع مقالة رسول الله ﷺ حين سأته لكم ، ومنعه في أول
مرة ثم إعطاؤه إياي بعد ذلك ، لا تظنوا أنني حدثتكم شيئاً لم يقله . فقالوا لي :
والله إنك عندنا لصدق ، ولنفعلن ما أحببت . قال : فانطلق أبو موسى بنفر
منهم ، حتى أتوا الذين سمعوا مقالة رسول الله ﷺ من منعه إياهم ثم إعطائه بعد
ذلك ، فحدثوهم بما حدثهم به أبو موسى .

قال أبو موسى : ثم قلنا : تفغلتنا رسول الله ﷺ بمبنيه ، والله لا يبارك
لنا ، فرجعنا .

(فقال) أبو موسى : (يا رسول الله : حلفت أن لا تحملني) أي ثم حملتني
وأصحابي .

(قال) عليه الصلاة والسلام : (فانا أحلف لأحملنك) . وفي رواية :
فقال : ما أنا حملتكم ، ولكن الله حملكم . ثم قال : إني والله إن شاء الله لأحلف
على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير ، وتحملتها . أو قال ﷺ :

(١) لم يكن الاصل واضحاً .

« وكفرت عن يميني » . فدل على أن من حلف على شيء ، فرأى ما هو خير وأحب إلى الله منه ، كفر عن يمينه ، وفعل الذي هو خير .

وهذا مفهوم قوله تعالى : « ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم أن تبرؤوا ، (١) الآية ، أي لا تجعلوا الله حاجزاً لما حلفتم عليه من أنواع الخير . فالمراد بالإيمان : الأمور المحلوف عليها .

وروى الامام أحمد ، ومسلم ، والترمذي ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليأت الذي هو خير ، وليكفر عن يمينه » . وفي رواية : إذا حلف أحدكم على اليمين فرأى خيراً ، فليكفرها وليأت الذي هو خير ، فدل على أن من حلف على فعل شيء أو تركه ، وكان الخنت خير له من الهادي على اليمين ، استحب له الخنت ، وتلزمه الكفارة . وهذا متفق عليه .

قال علماؤنا وغيرهم : متى كانت اليمين على فعل واجب أو ترك محرم ، كان حلها ، أي حنثها محرماً ، ويجب برؤها .

وإن كانت على فعل مندوب ، أو ترك مكروه ؛ فحلها مكروه ؛ ويستحب برؤها .

وإن كانت على فعل محرم ؛ أو ترك واجب ؛ فحلها واجب ؛ ويحرم برؤها ، وحلها في المباح مباح . وحفظها فيه أولى ، وبالله التوفيق .

(١) سورة البقرة ، الآية : ٢٢٤

الحديث الثالث بعد المائة

١٤٨ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس :
أن عبد الله بن سلام أتى رسول الله ﷺ مقدمه المدينة ، فقال :
يا رسول الله ! إني سائلك عن ثلاث خصال لا يعلمها إلا نبي .
قال : سئل . قال : ما أول أشراط الساعة ؟ وما أول ما يأكل منه
أهل الجنة ؟ ومن أين يشبه الولد أباه وأمه ؟

فقال رسول الله ﷺ : أخبرني بهنَّ جبريل آتياً ، قال :
جبريل ، ذاك عدو اليهود من الملائكة . قال : أما أول أشراط الساعة ،
فذا ر تخرج من المشرق فتحشر الناس الى المغرب ، وأما أول
ما يأكل أهل الجنة ، فزيادة كبد حوت ، وأما شبه الولد أباه وأمه ،
فاذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع إليه الولد ، وإذا سبق ماء
المرأة ماء الرجل نزع إليها .

قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله .

يا رسول الله ! إن اليهود قوم بهت ، وإلهم إن يعلموا
باسلامي بهتوني عندك ، فأرسل إليهم فأسألتهم عني : أي رجل ابن

سلام فيكم ؟ فأرسل إليهم فقال : أي رجل عبد الله بن سلام
 فيكم ؟ قالوا : خيرنا وابن خيرنا ، وعالمنا وابن عالمنا ، وأفقنا
 وابن أبقنا . قال : أرايتم إن أسلم تسلموا ؟ قالوا : أعاذه الله من
 ذلك . قال : فخرج ابن سلام فقال : أشهد أن لا إله إلا الله
 وأنَّ محمداً رسولُ الله . قالوا : شرنا وابن شرنا ، وجاهلنا وابن
 جاهلنا . قال ابن سلام : هذا الذي كنت أخوفه منكم .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن
 أنس) بن مالك ، رضي الله عنه (أن عبد الله بن سلام) — بفتح السين المهملة
 وتخفيف اللام — بن الحارث من بني قينقاع الاسرائيلي ، من ولد يوسف ابن
 يعقوب عليه السلام ، وكان حليفاً لبني عوف بن الخزرج . وكان اسمه الحصين ،
 فسماه النبي ﷺ عبد الله ، وهو أحد الأخبار ، وأحد من شهد له رسول الله
 ﷺ بالجنة ، وفيه نزات : « وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله » (١) .

روى عنه ابنه : يوسف ومحمد ، وأنس بن مالك وغيرهم . مات بالمدينة
 سنة ثلاث وأربعين .

روي له عن رسول الله ﷺ خمسة وعشرون حديثاً ، اتفقا على حديث ،
 وانفرد البخاري بآخر (أني رسول الله ﷺ مقدمه المدينة) المنورة زادها
 الله تشریفاً مهاجراً (فقال : يا رسول الله : اني سائلك عن ثلاث خصال) جمع
 خصلة ، وهي الخصلة الفضيلة والذيلة ، وقد غلبت على الفضيلة ، وأصل الخصلة :

(١) سورة الاحقاف ، الآية : ١٠ .

كل لحمة منفردة في الجسم ، كلحمة المضدين والساقين والفخذين . يقال : جاء فلان زعد خصاله ، تكون الخصلة هنا العلامة ، والأمر المهم المغيب عنه عن عامة الناس ، ما خلا الأنبياء عليهم السلام وورثتهم ، ولهذا قال : (لا يعلمها) أي الخصال الثلاثة ، أو كل واحدة منها (إلا نبي) من أنبياء الله تعالى عليهم السلام .

(قال) له النبي ﷺ : (سئل) عما بدا لك (قال) عبد الله بن سلام رضي الله عنه : (ما أول أشراط) أي علامات (الساعة) أي القيامة العظمى ، ويسمى يوم القيامة بها ، إما لقبها ، أو لأنها تأتي بغتة في ساعة ، أو لأن بعث الموتي من قبورهم يكون في أسرع من لحمة . وتقدم هذا في أول الحادي والتسمين من « مسند أنس » رضي الله عنه (وما أول ما يأكل منه ؟) أي ما أول طعام يأكل منه (أهل الجنة) إذا دخلوها ؟ (و) الثالثة (من أين يشبه الولد أباه وأمه ؟) أي ما سبب ذلك وعلته ؟ فإن الولد تارة يشبه أباه ، ومن الأولاد من يشبه أمه ، ومنهم من يشبه أقارب أبيه ، ومنهم من يشبه أقارب أمه ، ومنهم الممتزج من الشبهين . (فقال رسول الله ﷺ) لعبد الله بن سلام : (أخبرني بهن) أي بالمسائل الثلاثة (جبريل آنفاً) أي منذ ساعة ، أو في أول وقت يقرب منا .

وفي جبريل لغات قرى . بهن ، أربع في المشهورة : جبرئيل كسلسيل ، وجبريل بكسر الراء وحذف الهمزة ، وجبرئيل كججحمرش ، وجبريل كقنديل ، وأربع في الشواذ جبرال ، جبرائل ، جبرال ، وجبرين . وفيه لغات أحر ، وهو ملك عظيم بلغ من عظم قوته أن اقتلع مدائن قوم لوط السبعة ، وقلبها في دفعة واحدة .

(قال) عبد الله بن سلام : أخبرك بهن (جبريل) أو الذي أتيتك من الملائكة جبريل عليه السلام (ذاك) هو المشار إليه ، أعني جبريل (عدو اليهود

من الملائكة) الكرام عليهم السلام . زاد في رواية (البخاري) ، من حديث أنس :
فقرأ رسول الله ﷺ هذه الآية : « من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك
بإذن الله » (١) . وهذه الآية نزلت في عبد الله بن سوريا ، أحد أجبسار اليهود ،
سأل النبي ﷺ عن نزل عليه . فقال : جبريل . فقال : ذاك عدونا ، عادانا مراراً ،
وأشدها أنه أنزل على نبينا أن بيت المقدس يخربه بختنصر ، فبمئنا من يقتله
فراءه . يبابل ، فدفع عنه جبريل .

وقال : إن كان ربكم أمره بهلاككم ، فلا يسلمتكم عليه ، وإلا فبم
تقتلونه ؟ وقيل : دخل عمر رضي الله عنه مدراس اليهود (٢) يوماً ، فسألهم عن
جبريل . فقالوا : ذاك عدونا بطلع محمداً على أسرارنا ، وإنه صاحب كل خسف
وعذاب . وميكائيل صاحب الخصب والسلام . فقال عمر رضي الله عنه : وما
منزلتها من الله ؟ قالوا : جبريل عن يمينه ، وميكائيل عن يساره ، وبينها عداوة .
فقال : لئن كانا كما تقولون ، فليسا بعدوين ، ولأنتم أكفر من الحمير . ومن كان
عدواً أحدهما فهو عدو الله ، ثم رجع فوجد جبريل عليه السلام قد سبقه بالوحي .
فقال النبي ﷺ : « لقد وافقك ربك يا عمر » .

وقال ابن الجوزي في السؤال السابع من أسئلة جبريل : سد الخافقين
بجناح واحد . وقال : أنا إذا طرت في جناح إسرافيل وخرجت من الجانب
الآخر لم يحس بي .

وروى البيهقي في « شمع الإيمان » عن ابن عباس رضي الله عنهما قال :
بينما رسول الله ﷺ ومعه جبريل عليه السلام ، إذ انشق أفق من السماء ،
فطفق جبريل يتضاءل ويدخل بعضه في بعض ، فإذا ملك قد مثيل بين يدي رسول
الله ﷺ ، فقال : يا محمد ! إن الله بقرئك السلام ، ويخبرك بين أن تكون نبياً

(١) سورة البقرة ، الآية : ٩٧ (٢) المدارس : بيت تدرس فيه التوراة .

ملكاً ، وبين أن تكون نبياً عبداً . قال : فظفر رسول الله ﷺ في جبريل
كالنظم ، فأشار جبريل بيده الى رسول الله : أن تواضع . قال عليه الصلاة
والسلام : فعرفت أنه لي ناصح . فقلت : بل نبياً عبداً ، فمرج الى السماء . فقال
عليه السلام : يا جبريل ! إني أردت أن أسألك عن هذا ، فرأيت من حالك
ما أشغلني عن المسألة ، فمن هذا الملك ؟ فقال جبريل : يا محمد هذا إسرافيل خلقه
الله منذ خلقه ورأسه بين قدميه صافاً قدميه ، لا يرفع طرفه ، وبينه وبين رب
العزّة سبعون حجاً من نور ، ما منها نور يدنو منه أحد إلا احترق ، وبين يديه
اللوح المحفوظ ، فاذا أذن له في شيء من السماء أو من الأرض ارتفع ذلك اللوح ،
فضرب جبينه ، فإن كان الأمر من عملي ، أمرني به ، وإن كان من عمل ميكائيل
أمره به . وإن كان من عمل ملك الموت أمره به . قال : يا جبريل ، فعلى أي
شيء أنت ؟ قال : يا محمد على الرياح والجنود . قلت : فعلى أي شيء ميكائيل ؟
قال : يا محمد على النبات ؟ قلت : فعلى أي شيء ملك الموت ؟ قال : على قبض
الارواح ، والذي يموت بالحق يا محمد ، ما ظننت أنه هبط إلا لقيام الساعة ،
وما ذاك الذي رأيت مني إلا من الفزع من قيام الساعة . فدل هذا الحديث أن
إسرافيل هو الذي يأمر جبريل وميكائيل وعزرائيل بالأوامر الإلهية ، فهو
أقرب الملائكة منزلة ، وأعلام درجة .

(قال) النبي ﷺ مجيباً لعبد الله بن سلام عن مسأله الثلاثة على الترتيب
(أما أول أشراط الساعة) هو (نار تخرج من) جهة (المشرق فتحشر الناس)
من تلك الجهة (الى) جهة (المغرب)

وأخرج مسلم وأصحاب السنن ، وغيرهم ، من حديث حذيفة بن أسد
مرفوعاً : « لن تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات » وذكرها . قال :
« وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم » .

وفي لفظ : من قمر من عدن آيين وآيين ، بوزن أحمر : اسم الملك الذي بناها .
وأخرج الامام أحمد ، وأبو داود ، والحاكم ، وأبو نعيم عن ابن عمر رضي
الله عنها يرفعه : « ستكون هجرة بعد هجرة ، نغيار أهل الأرض أزمهم مهاجر
إبراهيم » . يعني الشام « ويبقى في الأرض شرار أهلها ، تلفظهم أرضوم ،
وتقدرم نفس الله ، وتحشرم النار مع القرود والخنازير ، تبيت معهم إذا باتوا ،
وتقبل معهم إذا قالوا ، وتأكل من تحلف » .

وأخرج الامام أحمد ، والترمذي وقال : حسن صحيح ، عن ابن عمر
رضي الله عنها مرفوعاً : « ستخرج نار من حضرموت ، أو من بحر حضرموت قبل
يوم القيامة تحشر الناس . قالوا : يارسول الله ! فما تأمرنا ؟ قال : عليكم بالشام » .
وأخرج الطبراني ، وابن عساکر عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه
مرفوعاً : « انقصدنكم نار هي اليوم خامدة في وادٍ يقال له : برهوت ، يغشى الناس
فيها عذاب أليم ، تأكل الأنفس والأموال ، تدور الدنيا كلها في ثمانية أيام ، تطير
طير الريح والسحاب ، حرها بالليل أشد من حرها بالنهار ، ولها بين السماء
والارض دوي كدوي الرعد القاصف ، هي من رؤوس الخلائق أدنى من المرش .
قيل : يارسول الله ! أسليمة يومئذ على المؤمنين والمؤمنات ؟ قال : وآين المؤمنون
والمؤمنات ، يومئذ شر من الحجر ، يتسافدون كما تتسافد^(١) البهائم ، وليس فيهم
رجل يقول : مه مه » .

وأخرج البقوي ، والبارودي ، وابن قانع ، وابن حبان : « يوشك أن
تخرج نار من حبس سيل تسير سير بطيئة الابل ، تسير بالنهار ، وتقيم بالليل ،
تندو وتروح » . يقال : غدت النار أيها الناس فاغدوا . قالت أيها الناس فقبلوا ،

(١) يقال : غدت الذكر على الاثني سفاذاً : نزا .

راحت النار أيها الناس فروجوا ، من أدركته أكلته ، فهذه خمسة أمكنة
لخروجها منها .

الأول : كونها تخرج من المشرق ، كما في حديث أنس هذا المشروح .
رواه الامام أحمد ، والبخاري ، وغيرهما .

الثاني : حديث ابن عمر في كونها تخرج من اليمن أو من قمر عدن
أيمن ، وكلاهما سواء ، وهذا رواه مسلم وأصحاب السنن .

الثالث : كونها تخرج من حضرموت ، أو من بحر حضرموت . رواه
الامام أحمد ، والترمذي من حديث ابن عمر ، وصححه الترمذي .

الرابع : كونها تخرج من برهوت . وهذا رواه الطبراني ، وابن عساکر
من حديث حذيفة .

الخامس : كونها تخرج من حبس سيل . وهذا رواه البغوي ، وابن
حبان وغيرهما .

والجمع بين هذه الاحاديث أنها تخرج أولاً من برهوت . ويقال له : وادي
النار . وهو في قمر عدن ، وهو أي وادي برهوت بحضرموت ، وهي من
اليمن ، فالجمع المعنى وان اختلف اللفظ ، فآل العبادات واحد ، وتمر بحبس
سيل أيضاً .

والخطاب مع أهل المدينة ، وحبس سيل قريب من المدينة ، فبوصول
النار إلى حبس سيل ، يكون قبل وصولها المدينة ، فصح أن يقال لهم : تخرج
نار من حبس سيل .

وأما كونها تخرج من المشرق فتحشر الناس إلى المغرب . وفي حديث ابن
عمر رضي الله عنها مرفوعاً عند الحاكم : تبعث على أهل المشرق نار فتحشرهم إلى

المغرب ، تببت معهم حيث بانوا ، وتقبل معهم حيث قالوا ، ويكون لها ما سقط
منهم وتختلف ، وتسوقهم سوق الجمل الكبير .

قال الحافظ ابن حجر : لا ينافي هذا كونها تخرج من قمر عدن ، لأن
ابتداء خروجها من قمر عدن ، فاذا خرجت انتشرت في الأرض كلها ، والمراد
تعميم الحشر ، لا خصوص المشرق والمغرب ، أو أنها بعد الانتشار أول ما تحشر
أهل المشرق ، وقد ذكرت خلاف العلماء في كون هذا الحشر يوم القيامة أو
قبلها في كتابي : « البحور الزاهرة في علوم الآخرة » ، وأن الذي استقر عليه
كلام محققي العلماء كونه قبل يوم القيامة ، وبالله التوفيق .

(وأما أول ما يأكل أهل الجنة) إذا دخلوها (فـ) تحفتهم حينئذ زيادة كبد
حوت) ولفظ الحديث عند البخاري : وأما أول طعام يأكله أهل الجنة ، فزيادة
كبد النون . والنون : الحوت ، وجمه نيدان ، وأنوان . كما قالوا : حوت وأحوات .
وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول : سبحان من يعلم اختلاف
النينان في البحار الغامرات ، فزيادة الكبد ، هي القطعة المنفردة المتقطعة فيها ،
وهي أطيبها .

والكبد : بالفتح والكسر مع سكون الموحدة ، وككتف مؤنثه .
قال في « القاموس » : وقد تذكر ، والجمع أكباد ، وكبود معروفة ،
والحوت : السمك ، والجمع أحوات ، وحيثان .

وفي « صحيح مسلم » من حديث ثوبان رضي الله عنه قال : كنت قائماً عند
رسول الله ﷺ ، فجاء خبر من أحبار اليهود فقال : السلام عليك يا محمد ،
فدفعته دفعة كاد يصرع منها . فقال : لم تدفعني ؟ فقلت : ألا تقول : يا رسول الله !
فقال اليهودي : إنما ندعوه باسمه الذي سماه به أهله . فقال رسول الله ﷺ : « إن
اسمي محمداً الذي سماني به أهلي » . فقال اليهودي : جئت أسألك . فقال له رسول

الله ﷺ : « أينفمك شبيء إن حدثتكَ » ؟ قال : أسمع بأذني ، فنكت رسول الله ﷺ بمود معه ، فقال : سل . فقال اليهودي : أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ؟ فقال رسول الله ﷺ : « هم في الظلمة دون الجسر » . قال : فمن أول الناس إجازة يوم القيامة ؟ قال : « فقراء المهاجرين » . قال اليهودي : فما تحفهم - حين يدخلون الجنة ؟ قال : « زيادة كبد النون » . قال : فما غذاؤهم على أرضها ؟ قال : « ينحر لهم ثور الجنة الذي يأكل من أطرافها » . قال : فما شراهم عليه ؟ قال : « فمن عين فيها تسمى سلسيلاً » . قال : صدقت ... الحديث .

وفي « الصحيحين » عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : « تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفؤها الجبار بيده كما يتكفأ أحدكم خبزته في السفر نزلاً لأهل الجنة » ، فأنى رجل من اليهود ، فقال : برك الرحمن عليك يا أبا القاسم ، ألا أخبرك بنزل أهل الجنة يوم القيامة ؟ قال : « بلى » ، قال : تكون الأرض خبزة واحدة ، كما قال النبي ﷺ ، فنظر النبي ﷺ إلينا ، ثم ضحك حتى بدت نواجذه ، ثم قال : ألا أخبرك بأدامهم ؟ قال : بلى . قال : « إدامهم بالأم ونون » ، قال : وما هذا ؟ قال : « ثور » ، ونون ، يأكل من زيادة كبدهما سيمون الفأ » .

وفي « حادي الأرواح » : للإمام ابن القيم ؛ قال عبد الله بن المبارك : ثنا ابن لهيعة ، حدثني يزيد بن أبي حبيب ، أن أبا الخير أخبره ، أن أبا العوام أخبره ، أنه سمع كعباً يقول : إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة : ادخلوها ، إن لكل ضيف جزوراً ، وإني أجزركم اليوم ، فيؤتى بثور وحتوت ، فيجزر لأهل الجنة . وروى هناد بن السدي ، وابن اسحق بإسناد صحيح حسن ، أن الشهداء يدخلون الجنة ، فيخرج عليهم حوت وثور من الجنة أقدانهم ، فيلبان ، حتى إذا

كثير عجبهم منها ، طمن الثور الحوت بقرنه فيقره لهم عما يدعون ، ثم يروحان عليهم أيضاً لعشائهم ، فيلمبان ، فيضرب الحوت الثور بذنبه فيقره عما يدعون . قال السهيلي : وفي هذا الحديث من باب التفكير والاعتبار ، أن الحوت لما كان عليه قرار هذه الأرض ، وهو حيوان سابح ، استشعر أهل هذه الدار منهم في منزل قلعة ، وليست بدار قرار ، فاذا نحر لهم قبل أن يدخلوا الجنة ، فأكلوا من كبده ، كان في ذلك إشعار لهم بالراحة من دار الزوال ، وأنهم قد صاروا إلى دار القرار ، كما يذبح لهم الكبش الأملح على الصراط ليعلموا أنه لا موت .

وأما الثور فهو آلة الحرث ، وأهل الدنيا لا يخلون من أحد هذين الحرثين ، حرث لدينام ، وحرث لأخراهم . ففي نحر الثور هناك إشعار بأراحته من الكدين وتوقيتهم من نصب الحرثين . انتهى .

يشير إلى ما قال وهب بن منبه وغيره : كانت الأرض كالسفينة ، تذهب وتحمل ، فخلق الله ملكاً في نهاية العظم والقوة ، وأمره أن يدخل تحتها ، ويجعلها على منكبها ، فأخرج بدأ من المشرق ، وبدأ من المغرب ، وقبض على أطراف الأرض فأمسكها ، ثم لم يكن لقدميه قرار ، فخلق الله صخرة من ياقوتة حمراء في وسطها سبعة آلاف ثقبه ، يخرج من كل ثقبه بحر لا يعلم عظمه إلا الله تعالى ، ثم أمر الصخرة حتى دخلت تحت قدمي الملك ، ثم لم يكن للصخرة قرار ، فخلق الله تعالى ثوراً عظيماً له أربعة آلاف عين ، ومثلها آذان ، ومثلها أنوف وأفواه ، وألسنة وقوائم ، ما بين كل اثنين منها مسيرة خمسمائة عام ، وأمر الله تعالى هذا الثور ، فدخل تحت الصخرة فجعلها على ظهره وقرونه ، واسم هذا الثور ايوثا ، ثم لم يكن للثور قرار ، فخلق الله تعالى حوتاً عظيماً ؛ لا يقدر أحد أن ينظر إليه لعظمه وبرق عينيه وكبرهما ، حتى قيل : لو وضعت البحار كلها في

إحدى مناخره ؛ لكأن كخردلة في فلاة ، فأمر الله تعالى الحوت أن يگون
قواماً لقوائم الثور ، واسم هذا الحوت بهموت ، ثم جعل قراره الماء ، وتحت
الماء الهواء ، ثم الظلمات ، ثم انقطع علم الخلائق عما تحت الظلمات ، هكذا نقله
القاضي شهاب الدين بن فضل الله في كتاب « مسالك الأَبصار في ممالك الأمصار »
في الجزء الثالث والعشرين منه ، ونقله عنه الدميري في « حياة الحيوان » والله
تعالى الموفق .

قال صلى الله عليه وسلم : (وأما شبه الولد أباه وأمه ، فإذا سبق ماء الرجل) الذي
هو منه (ماء المرأة) أي منها ، فماء الرجل غليظ أبيض ، وماء المرأة رقيق
أصفر ، كما في « الصحيحين » وغيرهما (نزع إليه الولد) في الشبه ، أي صار مثله
وشبهه . وفي حديث القذف : إنما هو عرق نزع . يقال : نزع إليه في الشبه ، إذا
أشبهه . ومنه حديث : لقد نزعت بمثل ما في التوراة ، أي جئت بما يشبهها (وإذا
سبق ماء المرأة ماء الرجل) بأن أنزلت منها قبله (نزع) الولد (إليها) أي جاء
الولد يشبهها دون الرجل ، لسبق منها مني الرجل .

وفي « الصحيحين » عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن أم سليم سألت
النبي صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إذا رأت المرأة ذلك فلتنفسل » . فقالت أم سلمة : واستحيت من ذلك ، وهل
يكون هذا ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « نعم ، فمن أين يكون الشبه ، ماء الرجل غليظ
أبيض ، وماء المرأة رقيق أصفر ، فأيهما علا أو سبق يكون منه الشبه » .

وفي « مسلم » عن عائشة رضي الله عنها ، أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم :
« هل تنفسل المرأة إذا احتلمت فأبصرت الماء ؟ فقال : « نعم » ، فقالت لها عائشة :
تربت بذلك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دعها ، وهل يكون الشبه إلا من قبل

ذلك ، إذا علا ماؤها ماء الرجل ، أشبه الولد أخواله ، وإذا علا ماء الرجل ماءها ، أشبه أعمامه .

وفي حديث ثوبان عند مسلم في « صحيحه » قال اليهودي : وجئت أسألك عن شئ لا يعلمه أحد من أهل الأرض إلا نبي أو رجل أو رجلان . قال : « ينفعك إن حدثت بك » ؟ قال : « أسمع بأذني » . قال جئت أسألك عن الولد . قال : « ماء الرجل أبيض ، وماء المرأة أصفر ، فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكر بأذن الله ، وإذا علا مني المرأة مني الرجل أتى بأذن الله » فقال اليهودي : لقد صدقت ، وإنك لنيبي ، ثم انصرف . فقال رسول الله ﷺ : « لقد سأني عن هذا الذي سأني عنه ، ومالي علم بشئ منه ، حتى أتاني الله عز وجل به » .

وأخرج الامام أحمد في « المسند » من حديث القاسم بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن عبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه قال : مر يهودي برسول الله ﷺ وهو يحدث أصحابه . فقال رجل من قريش : يا يهودي ! إن هذا يزعم أنه نبي . فقال : لا سألته عن شئ لا يعلمه إلا نبي ، فجاء حتى جلس ، ثم قال : يا محمد بم يخلق الانسان ؟ قال : « يا يهودي من كل مخلوق ، من نطفة الرجل ، ومن نطفة المرأة ، فأما نطفة الرجل ففليظة ، منها المعظم والعصب ، وأما نطفة المرأة ، فنطفة رقيقة ، منها اللحم والدم » . فقام اليهودي فقال : هكذا كان يقول من قبلك .

فتضمنت هذه الأحاديث أمران:

أحدهما : أن الجنين يخلق من ماء الرجل وماء المرأة ، خلافاً لمن يزعم من الطبائعيين أنه يخلق من ماء الرجل وحده . وقد قال تعالى : « فلينظر الانسان مم خلق ، خلق من ماء دافق ، يخرج من بين الصلب والترائب » (١) .

(١) سورة الطارق ، الآيات ٥-٨

قال الزجاج : قال أهل اللغة : التريبة موضع القلادة من الصدر ،
والجمع ترائب .

وقال أبو عبيدة : الترائب : مفاق الحلمي من الصدر ، وهو قول جميع
أهل اللغة .

وقل عطاء عن ابن عباس رضي الله عنها ، يريد صلب الرجل و ترائب المرأة ،
وهو موضع قلاذتها ، وهذا قول الكلبي ، ومقاتل ، وسفيان ، وجمهور أهل
التفسير ، وهو مطابق لهذه الأحاديث .

قال في « تحفة الودود » : وبذلك أجرى الله المادة ، أن الحيوان ينمقد من
ماء الذكر وماء الأنثى ، كما ينمقد النبات من الماء والتراب والهواء ، ولهذا قال
الله تعالى : « بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة »^(١)
فإن الولد لا يتكون إلا من بين الذكر وصاحبه ، ولا ينتقض هذا بالأبوين : آدم
وحواء عليها السلام ، لأن الله تعالى مزج تراب آدم بالماء حتى صار طيناً ، ثم
أرسل عليه الهواء والشمس حتى صار كالفخار ، ثم نفخ فيه الروح ، وكانت
حواء مستقلة منه ، وجزءاً من أجزائه .

وأما المسيح ، فخلق من ماء مريم ونفخة الملك ، فكانت النفخة
كألاب لغيره .

الثاني : سبق أحد المائين سبب شبه السابق ماؤه ، وعلو أحدهما سبب
لمجانسة الولد العالي ماؤه ، فها هنا أمران : سبق ، وعلو . وقد يتفقان ، وقد
يفترقان ، فإن سبق ماء الرجل ماء المرأة وعلاه ، كان الولد ذكراً ، والشبه
للرجل ، وإن سبق ماء المرأة ماء الرجل وعلاه ، كانت أنثى ، والشبه للأم .

(١) سورة الانعام ، الآية : ١٠١

وإن سبق أحدها وعل الآخر ، كان الشبه للسابق ماؤه ، والأذكار والأبناث لمن
علا ماؤه .

واستشكل الامام المحقق ابن القيم في كتابه « تحفة الودود في أحكام المولود ،
الأذكار والأبناث لمن علا ماؤه ، لأن الأذكار والأبناث ليس له سبب طبيعي ،
وإنما هو مستند إلى مشيئة الله الخالق سبحانه ، ولهذا قال في الحديث الصحيح :
فيقول الملك : يارب ذكر ؟ يارب أنثى ؟ فما الرزق ؟ فما الأجل ؟ أشقي أم سعيد ؟
فيقضي الله ما يشاء ويكتب الملك ؛ فكون الولد ذكراً أو أنثى ، إنما هو مستند
إلى تقدير الخلاق العليم ، كالمادة والشقاوة ، والرزق والأجل .

قال : وأما حديث ثوبان ، فانفرد به مسلم ، والذي في « صحيح البخاري ،
إنما هو الشبه ، وسببه علوماء أحدها أو سبقه . ولهذا . قال : فأيهما علا أو سبق
يكون الشبه له . ثم أجاب عن هذا ، بأن الله سبحانه قدر ما قدره من أمر النطفة
من حين وضعها في الرحم ، إلى آخر أحوالها بأسباب قدرها ، ولا ينكر أن
يكون للأذكار والأبناث أسباب ، كما للشبه أسباب ، لكن السبب غير موجب
لسببه ، بل إذا شاء الله جعل فيه اقتضاه ، وإذا شاء سلبه اقتضاه ، وإذا شاء
رتب عليه ضد ما هو سبب له ، وهو سبحانه يفعل هذا تارة ، وهذا تارة ، وهذا
تارة ، فالوجوب مشيئة الله وحده ، فالسبب متصرف فيه لامتصرف ، محكوم عليه
لاحاكم ، مدبّر لامدبّر ، فلا تضاد بين قيام سبب الأذكار والأبناث .

فإن قيل : سؤال الملك : يارب أذكر أم أنثى ؟ مثل قوله : ما الرزق ؟
ما الأجل ؟ وهذا لا يستند إلى سبب من الواطيء ، وإن كان يحصل بأسباب
غير ذلك .

فالجواب : نعم لا يستند الأذكار والأبناث إلى سبب موجب من الواطيء ،
وإذ ما هنالك أن ينمقد جزء من أجزاء السبب ، وتتمام السبب من أمور خارجية

عن الزوجين ، ويكفي في ذلك أنه إذا لم يأذن باقتضاء السبب لسببه لم يترتب عليه ،
فاستناد الاذكار والايثات الى مشيئته سبحانه ، لا ينافي حصول السبب ، وكونها
بسبب لا ينافي استنادها الى المشيئة ، ولا يوجب الاكتفاء بالسبب وحده .

قال ابن القيم : وأما تفرد مسلم بحديث ثوبان ، فهو كذلك . والحديث
صحيح لا مطعن فيه ، ولكن في القلب من ذكر الايثات والاذكار فيه شبهة ، هل
حفظت هذه اللفظة ، أو هي غير محفوظة ؟ والمذكور إنما هو الشبه ، كما ذكر في
سائر الاحاديث المنفق على صحتها . انتهى .

وقال ابن القيم أيضاً في كتابه : « مفتاح دار السعادة » بعد ذكره لحديث
ثوبان مانعه : الذي دل عليه العقل والنقل : أن الجنين مخلوق من الماء من جميعاً ،
فالذكر يقذف ماءه في رحم الأنثى ، وكذلك هي ينزل ماؤها الى حيث ينهي ماؤه ،
فيلتقي الماءان على أمر قد قدره الله وشاءه ، فيخلق الولد منها جميعاً ، فأيهما غلب كان الشبه
له ، كما في الحديث المشروح ، ثم قال : وفي النفس من حديث ثوبان ما فيها ،
وإنه يخاف أن لا يكون رواه حفظة ، كما ينبغي ، وأن يكون السؤال إنما وقع
فيه عن الشبه ، لا عن الاذكار والايثات ، كما سأل عنه عبد الله بن سلام ،
ولذلك لم يخرج البخاري ، ثم قال : ألا ترى عبد الله بن سلام لم يسأل إلا عن
الشبه الذي يمكن الجواب عنه ، ولم يسأل عن الاذكار والايثات ، مع أنه أبلغ من
الشبه ، ثم قال : فإن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قاله ، فهو عين الحق ،
وبالله التوفيق .

فلما أجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن سلام رضي الله عنه عن

مسائله الثلاثة .

(قال) عبد الله بن سلام : (أشهد أن لا إله إلا الله وأنك) أي يا محمد
(رسول الله) حقاً ، ثم قال : (يا رسول الله ! إن اليهود) واحدهم يهودي ، وتقدم

الكلام في شرح ذلك في الحديث الرابع من مسند ابن عمر رضي الله عنها ،
 (قرم) وهم الجماعة من الرجال والنساء معاً ، أو الرجال خاصة ، أو يدخله النساء
 على التبعية ، والجمع أقوام ، وجمع الجمع : أقوام ، وأقوام ، وأقائم (بهت) - بضم
 الموحدة وسكون الهاء أي مواجهون بالباطل . يقال : بهت الرجل ،
 بتخفيف الهاء ، ومن شددتها فقد أخطأ ، ومعناه : قال فيه البهتان ، وهو الباطل .
 وقيل : قال فيه من الباطل ما حيره به . يقال : بهت فلان فلاناً ، فهت - بضم
 الهاء - أي تحيّر في كذبه . وقيل : بهته : واجهه بما لم يفعله .

والحاصل أن الغيبة ذكر الرجل بما يكره ، فإن لم يكن فيه ما نسبه إليه
 وذكره به ، فقد بهته ، وإن واجهه بما يكره ، فقد جهه . يقال : جهه إذا
 قابله بما يكره (وإيهم) أي اليهود (إن) حرف شرط جازم (يملوا) فعل
 الشرط مجزوم بحذف التون (بإسلامي) متعلق بملوا (بهتوني) جواب الشرط .
 وفي رواية : يبهتوني (عندك) أي قابلي وواجهوني من الباطل بما يحيرني ،
 لعدم مراقبتهم لله تعالى ومبالاهم بما يقولون من الباطل ، لكونهم أصحاب بهت
 وباطل (فأرسل) يا رسول الله (إليهم) فأحضرهم عندك (فاسألهم عني) قبل
 علمهم بإسلامي ، قل لهم : (أي رجل ابن سلام فيكم ؟) ولم يقل : عبد الله ، لأنه
 لم يكن سمي به عندهم ، لأن اسمه كان الحصين (فأرسل) النبي ﷺ (إليهم) أي
 إلى الأخبار والأعيان منهم (فقال ، أي رجل : عبد الله بن سلام فيكم ؟) وكأنه
 زاد لفظة عبد الله بحسب ما آل إليه الحال (قالوا) مجيبين النبي ﷺ : هو
 (خيرنا وابن خيرنا ، وعالمنا وابن عالمنا ، وأفقها وابن أفقها) بشنون عليه من
 الفضل بما فيه .

(قال) النبي ﷺ لهم : (أرأيتم إن أسلم) ابن سلام (تسلموا) أنتم ؟
 لاعتقادكم فيه ما نسبتم إليه ، ونوهم من فضائله ، وحسن معرفته ، وكرام شمائله ،

ما يقتضي الاقتداء به ، والسير على منواله ، لأنه ما فاقكم بالخيرية ، وسبقكم
 بالعلم والفقہ إلا لصحة مزاجه . ونصع عنصره ، وخلص جوهره . ومن كان
 بهذه المثابة ، فلا تسوغ مخالفته (قالوا : أعاذه الله من ذلك) لأنهم لفظ أفهامهم
 وبلادة طباعهم ، استبعدوا ، بل جزموا أنه لا يرجع عن دينهم ويتبع دين الاسلام ،
 وإن ظهر له الحق الذي لا محيد للدوي الفهوم عن متابته . فقال النبي ﷺ :
 اخرج (قال) أنس : (فخرج) عبد الله (بن سلام) رضي الله عنه (فقال : أشهد
 أن لا إله إلا الله و) (أشهد) أن محمداً رسول الله .

وفي صحيح البخاري ، وغيره : جاء عبد الله بن سلام ، فقال : أشهد
 أنك رسول الله حقاً ، وأنت جئت بحق ، وأتت يهود أني سيدم وابن سيدم ،
 وأعلمهم وابن أعلمهم ، فادعهم فاسألهم عني قبل أن يعلموا أني قد أسلمت ، فانهم
 إن يعلموا أني قد أسلمت قالوا : في ما ليس في ، فأرسلني الله ﷺ إليهم ،
 فدخلوا عليه ، فقال لهم نبي الله ﷺ : يا معشر يهود ، ويلكم اتقوا الذي
 لا إله إلا هو ، إنكم لتعلمون أني رسول الله حقاً ، وأني جئتكم بحق ، أسلموا .
 قالوا : ما نعلمه ؟ فأعاد عليهم ثلاثاً ، وهم يجيبونه كذلك . قال : وأي رجل فيكم
 عبد الله بن سلام ؟ قالوا : ذلك سيدنا وابن سيدنا ، وأعلمنا وابن أعلمنا . قال :
 « أفرأيتم إن أسلم ، قالوا : حاشا لله ، ما كان ليسلم . فقال : « يا ابن سلام ،
 اخرج عليهم ، فخرج فقال : يا معشر اليهود : اتقوا الله الذي لا إله إلا هو ، إنكم
 لتعلمون أنه رسول الله حقاً ، وأنه جاء بالحق . فقالوا : كذبت ، ثم (قالوا :)
 هو (شرنا وابن شرنا ، وجاهلنا وابن جاهلنا) فناقضوا ما قالوا ، وكذبوا
 أنفسهم وما بالوا لبلادة فهومهم ، وتفطية الهوى والشحناء والبغضاء والحسد على
 علومهم ، فكأنهم لشدة حنقهم ^(١) وحسدهم ، لا يشعرون ما يقولون ،

(١) الحنق : الغيظ .

ولا يتصورون ما به يفوهون ، فلما قالوا ما قالوا ، وافتضحوا وما بالوا .

(قال) عبد الله (بن سلام) رضي الله عنه : (هذا الذي كنت أنتخوف)^{هـ} (منهم) أي من مثل مقاتلهم اللاحقة التي فضحتهم السابقة ، فلا جرم قدحهم في ابن سلام غير مسموع ، وانتقامهم له مدفوع ممنوع ، كيف وقد أثموا عليه بما فيه من الخصال السامية ، والشيم العالمة النامية ؟ ! فأخرجهم النبي ﷺ وطردهم ومقتهم وأبعدهم . وكان عبد الله بن سلام من خيار المسلمين وأعيان العلماء الراشخين .

وفي « الصحيحين » ، عن قيس بن عباد ، قال : كنت جالسا في مسجد المدينة في ناس فيهم بعض أصحاب النبي ﷺ ، فجاء رجل في وجهه أثر من خشوع ، فقال بعض القوم : هذا رجل من أهل الجنة ، هذا رجل من أهل الجنة ، فصلى ركعتين نجوز فيها ، ثم خرج فاتبتمته ، فدخل منزله ودخلت ، وحدثنا ، فلما استأنس قلت : إنك لما دخلت قبل ، قال رجل : كذا وكذا . قال : سبحان الله ؟ ! ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم ، وسأحدثك ما ذاك ، رأيت رؤيا على عهد رسول الله ﷺ ، فقصصتها عليه ، رأيتني في روضة ، ذكر سمها وعشبا وخضرتها ، ووسط الروضة عمود من حديد ، أسفله في الأرض وأعله في السماء ، في أعلاه عروة . فقيل لي : ارقه . فقلت : لا أستطيع ، فجاءني منصف . قال ابن عون : والمنصف : الخادم . فقال بشيبي من خلفي ، وصف أنه رفته من خلفه بيده ، فرقيت حتى كنت في أعلى العمود ، فأخذت بالعروة . فقيل لي : استمسك ، فلقد استيقظت وإنها لفي يدي ، فقصصتها على النبي ﷺ . فقال : « تلك الروضة : الاسلام ، وذلك العمود : عمود الاسلام ، وتلك العروة : العروة (١) الوثقى ، وأنت على الاسلام حتى تموت ، والرجل عبد الله بن سلام ، وفي رواية قرة بن خالد قال : كنت في حلقة فيها سعد بن مالك ، وابن عمر رضي الله عنهم ،

(١) في الاصل : عروة .

فمر عبد الله بن سلام ، فقالوا : هذا رجل من أهل الجنة ، فذكر نحوه ، وفيه
المنصف الوصيف ، والله تعالى أعلم .

الحديث الرابع بعد المائة

١٤٩ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس قال :
لما انهزم المسلمون يوم حنين ، نادى أم سليم : يا رسول الله !
اقتل من بعدنا ، انهزموا . فقال : رسول الله ﷺ : يا أم سليم ،
إن الله قد كفى قال : فأتى بها أبو طلحة ومعهما معول . فقال :
ما هذا يا أم سليم ؟ إن دنا مني أحد من المشركين بعجنته . فقال
أبو طلحة : يا رسول الله ! انظر ما تقول أم سليم .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن
أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : لما انهزم المسلمون يوم) غزوة (حنين) - بمجا
مهلة ، ونون - مصغر ، وهو وادٍ إلى جنب ذي الحجاز ، أحد أسواق الجاهلية ، قريب
من الطائف ، بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً . قال أبو عبيد البكري : سمي
باسم حنين بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم عليه السلام ، والأغلب عليه
التذكير ، لأنه اسم ماء ، وربما أتته العرب باعتبار البقعة ، فسميت الغزوة باسم
مكانها ، وكان خروج رسول الله ﷺ إلى حنين لست خلت من شوال ، وكان
وصوله إليها في عشره ، وخرج رسول الله ﷺ من مكة بعد أن استعمل عليها
عتاب بن أسيد أميراً ، ومعاذ بن جبل معلماً لأهلها - وكان عمر عتاب حينئذ

قريباً من عشرين - في اثني عشر ألفاً من المسلمين ، عشرة آلاف من المدينة ، ومن سار معهم من القبائل ، وألفين من مكة .

قال أهل المغازي : كان معه ﷺ أربعة آلاف من الأنصار ، وألف من جهينة ، وألف من مزينة ، وألف من أسلم ، وألف من غفار ، وألف من أشجع ، وألف من المهاجرين وغيرهم ، وألفان من الطلقاء من أهل مكة ، فهم أبو سفيان ابن حرب ، وصفوان بن أمية . وكانت امرأته يومئذ مسلمة ، وهو باقٍ على شركه لم يسلم بعد ، ومع رسول الله ﷺ زوجته : أم سلمة ، وميمونة في قبة لها . فقال رجل من المسلمين يومئذ لما رأى كثرة المسلمين : لن تغلب اليوم من قلة ، فشق ذلك على رسول الله ﷺ .

وروى ابن المنذر عن الحسن قال : لما اجتمع أهل مكة وأهل المدينة قالوا : الآن نقاتل حين اجتمعنا ، فكره رسول الله ﷺ ما قالوا ، وما أعجبهم من كثرتهم ، فالتقوا ، فهزموا ، حتى ما يقوم أحد على أحد . قيل : قاتل ذلك غلام من الأنصار . وقيل : من بني بكر . وقيل : إنه الصديق الأعظم أبو بكر رضي الله عنه ، وبه جزم ابن عبد البر . قال : يا رسول الله ! لا تغلب اليوم من قلة ، وفي ذلك نزل قوله تعالى : « و يوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم ، إلا بتان (١) فلما التقى المسلمون بهوازن مع غبش الصباح ، فلم يفجأ المسلمين إلا كتاب هوازن خرجت عليهم من مضيق الوادي وشعبه ، مثل الغين (٢) ، فحملوا حملة رجل واحد ، فأنكشت أوائل خيـل بني سليم موليئة ، وتبعهم الناس منهزمين ، لا يلوون على شبي ، وارتفع النقع ، فما أحد يبصر كفه ، وانحاز رسول الله ﷺ ذات اليمين يقول : « أين أيها الناس ، هلم إليّ أنا رسول الله ، أنا محمد بن عبد الله ، فلم يلو عليه أحد ، ولزمه عمه العباس ، وابن عمه أبو سفيان بن

(١) سورة التوبة ، الايتان : ٢٥ ، ٢٦ (٢) يقال : غانت السماء وغبت : طبقتها الغيم .

الحارث ، ورسول الله ﷺ على بقلته الشهباء ، يركضها قبل الكفار ، والعباس ، وأخذ بلجامها يكفها أن لا تسرع نحو الكفار ، وأبو سفيان بن الحارث أخذ بركابه . فقال رسول الله ﷺ : « يا عباس : ناد : يا معشر الأنصار ، يا أصحاب السمرة ، يا أصحاب سورة البقرة . » قال العباس ، وكان رجلاً صيئناً ، فقلت بأعلى صوتي : أين الأنصار ، أين أصحاب السمرة ، أين أصحاب سورة البقرة . قال : فوالله لكأنما عطفهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها . وقال : « اصرخ بالمهاجرين وبالأَنْصار الذين آووا ونصروا ، فلما صرخ كرهوا ويقولون : يا لبيك ، يا لبيك ، يا لبيك . فاجتمع عند النبي ﷺ منهم مائة ، فاقتتلوا والكفار ، والدعوة في الأنصار ، ثم قصرت الدعوة على بني الحارث من الخزرج ، وكانوا صبراً عند الحرب ، فأشرف رسول الله ﷺ في ركابه ، فنظر إلى مجتهدم وهو على بقلته كالمطاول . فقال ﷺ هذا حين حمي الوطيس ، ثم أخذ حصيات فرمى بهن وجوه الكفار ، ثم قال : « انهزموا ورب محمد ، فلم يزل حد الكفار كليلاً وأمرهم مدبراً ، فهزموا باذن الله تعالى .

وكان علي رضي الله عنه أشد الناس قتالاً يومئذ بين يدي النبي ﷺ . وروى الامام أحمد ، والطبراني ، والحاكم ، وأبو نعيم ، والبيهقي رجال ثقات ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : كنت مع رسول الله ﷺ يوم حنين ، فولى الناس عنه ، وبقيت معه في ثمانين رجلاً من المهاجرين والأنصار ، ففمنا على أقدامنا ، ولم نولهم الدبر ، وهم الذين أنزل الله تعالى عليهم السكينة ، ورسول الله ﷺ على بقلته لم يمض قدماً ، فحادت به بقلته ، فقال عن السرج فقلت له : أين تقع ، رفمك الله ؟ فقال : « ناولني كفاً من تراب . » فناواته ، فضرب وجوههم ، فامتلات أعينهم تراباً ، ثم قال : « أين المهاجرون والأنصار ، قلت : هم أولاء . قال : « اهتف بهم ، فجاؤوا وسيوفهم بأيمانهم كأنها الشهب ، وولى المشركون أدبارهم .

وذكر الواقدي : أنه كان من دعاء النبي ﷺ حين انكشف الناس ولم يبق معه إلا المائة الصابرة : « اللهم لك الحمد ، وإليك المشتكى ، وأنت المستعان ». فقال له جبريل : لقد لقنت الكلمات التي اقن الله تعالى موسى يوم فلق البحر ، وكان البحر أمامه وفرعون خلفه . وكان ثبت معه ﷺ فيمن ثبت الخلفاء الأربعة . وقد روى البزار ، عن أنس رضي الله عنه ، أن أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً رضي الله عنهم ، ضرب كل واحد منهم يومئذ بضعة عشر ضربة . وكان ثبت فيمن ثبت أم سليم بنت ملحان رضي الله عنها ، وكانت مع زوجها أبي طلحة ، وكانت حاملاً يومئذ بعبد الله بن أبي طلحة ، وقد خشيت أن يفر بها الجمل ، فأدنت رأسه منها ، وأدخلت يدها في خزامه^(١) مع الخطام . فقال رسول الله ﷺ : « أم سليم ! » قالت : نعم ، بأبي أنت وأمي ، ثم (نادت أم سليم) النبي ﷺ وقالت في نداءها : (يا رسول الله ! اقتل من) أي الذين (بعدنا) معشر من ثبت معك ولم ينهزم^١ ، وإعسا قالت ذلك لكونهم (انهزموا) عنك مستأثرين بالحياة عليك .

وفي « صحيح مسلم » و « أبي داود » من حديث أنس رضي الله عنه ، قالت : يا رسول الله ! اقتل من بعدنا من الطلقاء : انهزموا بك . والطلقاء : جمع طليق ، وهو الذي خلى سبيله وأطلق ، وهم أهل مكة الذين أسلموا يوم الفتح ، لأنه ﷺ قال لهم يومئذ : « اذهبوا فأنتم الطلقاء » . ومعنى انهزموا بك : أي مروا بك وهم منهزمون ، قد شاهدوك ثابتاً في نحر العدو ، فكيف يسوغ لهم الفرار وأنت ثابت في نحر العدو تقائلهم ؟ (فقال رسول الله ﷺ) لها : (يا أم سليم ! إن الله) عز وجل (قد كفى) زاد في مسلم وأبي داود : وأحسن ، أي كفى نبيه بتعصره إياه ، وأحسن إليه النصر والماقبة .

(١) يقال : خزم البعير بالخزامة ، وهي حلقة من شعر تجعل في وتره أنه ، يشد فيها الزمام ، وهو الخطام .

قال الحافظ ابن حجر : العذر لمن انهزم ، أن الأعداء (١) كانوا ضعفهم في العدد ، وأكثر من ذلك . وكذا جزم في « النور » (٢) بأن هوازن كانوا أضعاف الذين كانوا معه ﷺ . وأما قول (٣) بمضمونهم : إن المشركين كانوا أربعة آلاف فقط ؛ فمردود .

(قال) انس : (فأتى بها) أي بأمه أم سليم زوجها (أبو طلحة) وتقدم أن اسمه زيد بن سهل (ومعها) أي أم سليم ، والواو للحال (معمول) - بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو فلام - فأس ، والميم زائدة ، وهي ميم الآلة .

وروى مسلم ، من حديث أنس رضي الله عنه ، أن أم سليم اتخذت خنجرأ أيام حنين ، فكان معها ، فرآها أبو طلحة ، فقال لرسول الله ﷺ : (فقال) أبو طلحة رضي الله عنه لها : (ما هذا) الخنجر (يا أم سليم) ؟ قالت : اتخذته (إن دنا) أي قرب (مني أحد من المشركين بمجته) أي شققت بطنه .

قال في « القاموس » : بجمه ، كمنه : شقه . ورواية مسلم : بقرت بطنه . قال في « المطالع » البقر : الشق الواسع ، وأصل البقر : التوسع ، يقال : تبقر في الشيء : توسع فيه . انتهى .

وفي « القاموس » : بقره ، كمنه : شقه ووسمه ، والذي في « مسلم » أن رسول الله ﷺ هو السائل لها .

(فقال أبو طلحة) رضي الله عنه : (يا رسول الله ! انظر ما تقول أم سليم .) ويمكن أن يكون أبو طلحة هو السائل لها أولاً ، ثم قال لها النبي ﷺ : ما هذا الخنجر ؟ قالت : اتخذته إن دنا مني أحد من المشركين ، بقرت بطنه ، فجعل

(١) في الاصل : العدو ، وهو خطأ .

(٢) له يقصد بذلك كتاب « نور المؤمن وحياته » لابن القيم الجوزية .

(٣) جئة : وأما قول : لم تكن واضحة في الاصل .

رسول الله ﷺ يضحك . وفي «مسلم» : إنها إنما قالت : يا رسول الله! اقتل من
بمدنا من الطلقاء ، انهزموا بك ، بمد سؤاله ﷺ لها عن الخنجر .

وفي «سنن أبي داود» من حديث أنس رضي الله عنه ، قال : قال رسول
الله ﷺ يومئذ ، يعني يوم حنين : « من قتل كافراً فله سلبه » . فقتل أبو طلحة
يومئذ عشرين رجلاً ، وأخذ أسلابهم . قال : ولقي أبو طلحة أم سليم ومعهما
خنجر . فقال : يا أم سليم ! ما هذه معك ؟ قالت : أردت والله إن دنا مني بمضهم
أبعج بطنه ، فأخبر بذلك أبو طلحة رسول الله ﷺ .

قال في «المطالع» : والخنجر بفتح الخاء المعجمة ، والجيم بينهما نون
ساكنة ، وضبطه بمضهم بكسر الخاء وفتح الجيم — هو نوع من السكاكين
الكبيرة . انتهى .

وفي «القاموس» : الخنجر ، كجعفر : السكين ، أو العظيمة منها ،
وتكسر خاؤه .

وعند ابن اسحق أن النبي ﷺ قال : « أم سليم ! » . قالت : نعم يا رسول
الله ، بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، اقتل المنهزمين عنك ، كما تقتل الذين يقا تلونك ،
فانهم لذلك أهل . فقال رسول الله ﷺ : « أو يكفي الله يا أم سليم ؟ » .

وعند الواقدي : قد كفى الله تعالى ، عاقبة الله تعالى أوسع . وروى
الواقدي عن عمارة بن غزبه قال : قالت أم عمارة : لما كان يوم حنين والناس
منهزمون في كل وجه ، وأنا وأربع نسوة ، وفي يدي سيف لي صارم ، وأم سليم
معهما خنجر قد حزمته على وسطها ، وإنها يومئذ حامل بميد الله بن أبي طلحة ،
وأم سلبط ، وأم الحارث ، فجملت أم عمارة تصيح : يا لانصار ، أية عادة هذه ،
ما لكم والفرار ! ولما كثر المسلمون على المشركين ، قتلوهم من شدة الخنق ، حتى
أسرع القتل في ذراري المشركين ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ، فقال : « ما بال

أقوام بلغ بهم القتل حتى بلغ الذرية ، ألا لا تقتل الذرية ، ألا لا تقتل الذرية ،
١٥٠ . فقال أسيد بن الحضير : يا رسول الله ! إنعام أولاد المشركين . فقال
رسول الله ﷺ : « أو ليس خيباركم أولاد المشركين ، كل نسمة تولد على
الفطرة ، حتى يمرب عنها لسانها ، فأبواها يهودانها ، وينصرانها ، وهزم الله
أعداءه من كل ناحية ، واتبعهم المسلمون يقتلونهم ، وغنمهم الله نساءهم
وذرياتهم وأموالهم ، وتاب من انهزم من المسلمين ، ولله الحمد والمنّة ، وبالله
تعالى التوفيق .

الحديث الخامس بعد المائة

١٥٠ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، ويزيد قال :
أخبرنا حميد ، عن أنس قال : كنت ألعب مع الغلمان ، فأتانا
رسول الله ﷺ . قال يزيد في حديثه : فسلم علينا ، وأخذ
بيدي ، فبعثني في حاجة ، وقعد في ظل حائط أو جدار ، حتى
رجعت إليه ، فبلغته الرسالة التي بعثني فيها ، فلما أتيت أم سليم ،
قالت : ما حبسك ؟ قلت : بعثني رسول الله ﷺ في حاجة .
قالت : وما هي ؟ قلت : سر . قالت : احفظ على رسول الله
ﷺ سره . فما حدثت به أحداً بعد .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد ، و) ثنا أيضاً (يزيد) بن هارون الواسطي السلمي أحد الأئمة الحفاظ ، وتقدمت ترجمته في التاسع والستين من « مسند أنس » (قال : أخبرنا حميد) الطويل ، فلامام في هذا شيخان : محمد بن أبي عدي ، ويزيد بن هارون . فابن أبي عدي رواه عن حميد بالنعنة ، ويزيد بالأخبار (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : كنت) وأنا غلام (ألب مع الغلمان) جمع غلام .

قال في « القاموس » : والغلام الطار الشارب ، والكهل ضد^(١) أو من حين يولد إلى الشيب . قال : والجمع : أغلعة ، وغلعة ، وغلمان ، وهي غلامعة ، والاسم : الغلومة ، والغلومية ، والغلامية . انتهى .

وفي « نهاية ابن الأثير » : أغلعة جمع غلام في القياس ، ولم يرد في جمعه أغلعة ، وإنما قالوا : غلعة ، ويراد بالغلمان الصبيان ، وهو المراد هنا بجامع الصغر (فأنا رسول الله ﷺ . قال : يزيد) بن هارون (في حديثه) دون محمد بن عدي : (فسلم) رسول الله ﷺ (علينا) معشر الغلمان .

وأخرجه أبو داود من طريق حميد عن أنس بلفظ : انتهى إلينا النبي ﷺ وأنا غلام في الغلمان ، فسلم علينا . ولبخاري « في الأدب المفرد » نحوه من هذا الوجه ، ولفظه : ونحن صبيان ، فسلم علينا ، فشرع التسليم على الصبيان ، خلافاً لمن زعم عدم مشروعيته ، متغلباً بأن الرد فرض وليس الصبي من أهل الفرض . وأخرج ابن أبي شيبة من طريق الأشعث قال : كان الحسن لا يرى التسليم على الصبيان . وعن ابن سيرين : أنه كان يسلم على الصبيان .

وأخرج البخاري ، والنسائي واللفظ له ، من حديث أنس رضي الله عنه : كان رسول الله ﷺ يزور الأنصار ، فيسلم على صبيانهم ويمسح على رؤوسهم

(١) كلمة : ضد . لم تكن في الاصل ، والتصحيح من « القاموس » .

ويدعو لهم ، وهذا مشعر بوقوع ذلك منه غير مرة . ولفظ البخاري : مر على صبيان فسلم عليهم . وأخرجه مسلم بلفظ : غلمان بدل صبيان . ووقع لابن السني ، وأبي نعيم في « عمل يوم وليلة » من طريق عثمان بن مطر ، عن ثابت ، عن أنس بلفظ : فقال : « السلام عليكم يا صبيان » . وعثمان بن مطر ، واه .

قال ابن بطال : في السلام على الصبيان ، تدرّبهم على آداب الشريعة . وفيه طرح الأكاكير رداً الكبرياء ، ولو كالتواضع ، ولين الجانب .

قال أبو سعد المتولي في « التتمة » : من سلم على صبي لم يجب عليه الرد ، لأن الصبي ليس من أهل الفرض . وينبغي لوليّه أن يأمره بالرد ، ليتبرّن على ذلك ، ولو سلم على جمع فيهم صبي ، فرد الصبي دونهم ، لم يسقط عنهم الفرض . وقال النووي : الأصح لا يجزى ، وكذا قال علماؤنا : لا بد أن يكون الراد مكلفاً حتى يجزى . عن الباقيين ، فلو كان في المسلم عليهم بالغ وصبي ، لم يكف رد الصبي ، كما لا يجزى رد الكافر .

وقال أبو المعالي من علماؤنا : والمسلم على الصبي لا يستحق جواباً لعدم أهليته للخطاب والأمر به ، فإن سلم صبي على بائنين ، فوجهان في وجوب الرد ، مخرجان من صحة سلامه . انتهى .

ومتمم المذهب الوجوب . قال العلامة الشيخ مرعي في « الغاية » : ولا بأس به ، يعني السلام على الصبيان تأديباً لهم ، ولا يلزمهم رد ، ويلزم رد عليهم ، ككتابة أجنبية سلمت ، وإرسالها به لأجنبي .

وفي « الآداب الكبرى » : يجوز السلام على الصبيان تأديباً لهم ، وهو معنى كلام ابن عقيل ، وجزم به في « الاقتناع » .

وقال القاضي في « المجرّد » ، والشيخ عبد القادر في « الفينة » : يستحب . وذكره في « شرح مسلم » إجماعاً .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : فأما الحدث الوضي ، فلم يستلوه ، وفيه نظر ، وينبغي أن ينبني على مسألة النظر إليه .

وقال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » : ولو ابتدأ الصبي بالسلام وجب على البالغ الرد على الصحيح . قال ويستلنى من السلام على الصبي ، ما لو كان وضيقاً ، وخشي من السلام عليه الافتتان ، فلا يشرع ، ولا سيما إن كان مراهماً منفرداً . انتهى .

قال أنس رضي الله عنه : (وأخذ) رسول الله ﷺ (بيدي) من بين الغلمان (فبعثني) .

وفي « الأدب المفرد » للبخاري ؛ فأرسلني (في حاجة) . وفي « أبي داود » : فأرسلني رسالة (وقعد) عليه السلام (في ظل حائط أو) قال : في ظل (جدار)

وفي « الأدب المفرد » للبخاري : وجلس في الطريق ينتظرني (حتى رجعت إليه . وفي « البخاري » من رواية ثابت عن أنس ، أنه قال : أسرني إلي النبي ﷺ سرراً ، فما أخبرت به أحداً بعده ، والله لو حدثت به أحداً لحدثتكم بآيات .

قال أنس : (ببلغته) ﷺ (الرسالة التي بعثني فيها ، فلما أتيت) أمي (أم سليم قالت) لي : (ما حبسك) عني ؟ (قلت) لها : (بعثني رسول الله ﷺ في حاجة) .

وفي « مسلم » : فبعثني ﷺ في حاجة ، فأبطأت على أمي ، فلما جئت قالت : ما حبسك ؟ ... الحديث (قالت) أمي : (وما هي ؟) . وفي رواية ثابت : فقالت : ما حاجته ؟ (قلت) : (إنها) سر . (قالت) لي أمي : (احفظ على رسول الله ﷺ سره) .

قال أنس رضي الله عنه : (فما حدثت به) أي بذلك السر (أحداً) من الناس (بعد) أي بعد ما استودعني إيها . ولقد سألتني عنه أم سليم ، بمعني

قولها : ما حاجته ؟ وفي رواية ثابت : فلما قال لأمه : إنها سر . قالت : لا تخبر
بسر رسول الله ﷺ أحداً .

قال بعض العلماء : كأن هذا السر كان يختص بنساء النبي ﷺ ، وإلا
فلو كان من العلم ما وسع أنسا كتمانها .

وقال ابن بطال : الذي عليه أهل العلم ، أن السر لا يباح به إذا كان على
صاحبه منه مضرة . قال : وأكثرهم يقول : إنه إذا مات لا يلزم من كتمانها
ما كان يلزم في حياته ، إلا أن يكون عليه فيه غضاضة . انتهى .

واستظهر في « الفتح » انقسام ذلك بعد الموت إلى ما يباح ، وقد يستحب
ذكره ، ولو كرهه صاحب السر ، كأن يكون فيه تركيبة له ، من كرامة ،
أو منقبة ، أو نحو ذلك . وإلى ما يكره مطلقاً . وقد يحرم ، وهو الذي أشار إليه
ابن بطال . وقد يكون فيه ما يجب ذكره ، لحق عليه كان يعذر بترك القيام
به ، فيرجأ بعده إذا ذكر لمن يقوم به عنه ، أن يفعل ذلك . انتهى .

وفي « الآداب الكبرى » لابن مفلح : يجب حفظ سر من يلتفت في
حديثه ، حذراً من إشاعته ، لأنه كالمستودع لحديثه .

وروى الامام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي وحسنه ، عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنها مرفوعاً : « إذا حدث الرجل بالحديث ، ثم التفت ، فهي أمانة » .
وروى أبو داود عنه مرفوعاً : « المجالس بالأمانة » ، إلا ثلاث مجالس : سفك دم
حرام ، وفرج حرام ، واقتطاع مال بغير حق .

وأخرج الامام أحمد ، من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه : من سمع
من رجل حديثاً لا يشتهي أن يذكر عنه ، فهو أمانة ، وإن لم يستكتمه . وذكر
ابن مفلح أيضاً : يحرم إفشاء السر . زاد في « الرماية » : المضر . قال : وذكر

ابن عبد البر الخبير المروي عن رسول الله ﷺ : « من أسر إلى إخيه سرأ ، لم يحل له أن يفشيه عليه » .

وقال العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه لابنه عبد الله رضي الله عنه :
يا بني : إن أمير المؤمنين يدنيك ، يعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فاحفظ
عني ثلاثاً : لا تفشين له سرأ ، ولا تفتان عنده أحداً ، ولا يظلمن منك
على كذبة .

وأخرج أبو يعلى ، والخراطي من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه
مرفوعاً : « احفظ سري تكن مؤمناً » . وأخرج الترمذي أصله ،
وحسنه .

وقال أكرم بن صيفي : إن سرك من دمك ، فانظر أين تريقه . وكانت
يقال : أكثر ما يتم تدبير الكتمان . وقالت طائفة : إنما السر ما أسررته في نفسك
ولم تبده إلى أحد .

قال عمرو بن العاص رضي الله عنه : ما استودعت رجلاً سرأ فأفشاء فقلت ،
لأنني كنت به أضيقت صدرأ منه ، حيث استودعته إياه .

ومن هذا قول الشاعر :

إذا المرء أفتى سره بلسانه

إذا ضاق صدر المرء عن سره نفسه

وقال آخر :

إذا ما ضاق صدرك عن حديث

إذا عانت من أفتى حديثي

فاني حين أسام حمل سري

فلمت محمداً سري خليلاً

فأفشته الرجال فمن تلوم

وسري عنده فأنا الظلوم

وقد ضمنتني صدري مشوم

ولا عريبي إذا خطرت هموم

وأطوي السر دون الناس إني لما استودعت من سرِّ كتوم
وكان يقال : لا تظلموا النساء على سرِّكم يصلح لكم أمركم .
فروع : من السر الذي يشرع كتمه ، ما يجري بين الزوجين من المباضاة
ونحوها ، فيكره لكل من الزوجين التحدث بما صار بينهما ، ولو لضرتها ، جزم
به في « الاقناع » وحرم ذلك سيدنا الكبير عبد القادر في « غنيته » قال : لأنه
من السر ، وإشياء السر حرام . وذكره عنه في « الاقناع » : وكذا حرمه
الأدعي البغدادي ، واستظهره في « الفروع » .

وقد أخرج مسلم ، وأبو داود ، وغيرهما ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله
عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن من أشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة ؛
الرجل يفضي إلى امرأته ، أو تفضي إليه ، ثم ينشر أحدهما سر صاحبه » . وفي
رواية : « إن من أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة ؛ الرجل يفضي إلى امرأته
وتفضي إليه ، ثم ينشر سرها » .

وأخرج الامام أحمد ، عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها : أنها كانت عند
رسول الله ﷺ ، والرجال والنساء قعود عنده . فقال : « لعل رجلاً يقول ما فعل
بأهله ، ولعل امرأة تخبر ما فعلت مع زوجها ، فأرم القوم - بفتح الهمزة والراء
وتشديد الميم - أي سكتوا من خوف ونحوه . فقلت : أي والله يا رسول الله :
إنهم ليفعلون ، وإنهن ليفعلن . قال : « لا تفعلوا ، فأما مثل ذلك مثل شيطان اتى
شيطانة ففشيها والناس ينظرون » .

وروى البزار ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً : « ألا عسى
أحدكم أن يخلو بأهله ، يتلق باباً ، ثم يرخي ستره ، ثم يفضي حاجته ، ثم إذا
خرج حدث أصحابه بذلك . ألا عسى إحداكم أن يتلق باباً ، ويرخي سترها ،
فاذا قضت حاجتها حدثت صواحبها » . فقالت امرأة سفيان الخديني : والله

يارسول الله : إنهن يفعلن ، وإنهم يفعلون . قال : « فلا تفعلوا ، فإنما مثل ذلك
مثل شيطان أتى شيطانة على قارعة الطريق ؛ فقضى حاجته منها ، ثم
انصرف وتركها » . وعنه أيضاً مرفوعاً : « السباع حرام » . قال ابن لهيعة :
يعني الذي يفتخر بالجماع . رواه الامام أحمد ، وأبو يعلى ، والبيهقي ، كلهم من
طريق درّاج ، عن أبي الهيثم ، وقد صححها غير واحد .

قال الحافظ المنذري : السباع - بكسر السين المهملة بعدها باء موحدة -
هو المشهور . وقيل : بالشين المعجمة . والله تعالى أعلم .

الحديث السادس بعد المائة

١٥١ - ثنا سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، عن أنس أن

النبي ﷺ نهى عن الدُّبَّاء والمزقت أن يبنذ بها .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان بن عيينة) وتقدمت ترجمته أول الكتاب
(عن) أبي بكر ، محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب (الزهري) بضم
الزاي - نسبة إلى زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي ، أحد الفقهاء
والمحدثين ، والعلماء الأعلام من التابعين ، المدني المشار إليه في فنون علوم
الشريعة ، نزل الشام . روى عن جماعة من الصحابة ، منهم : سهل بن سعد
الساعدي ، وابن عمر ، وجابر ، وأنس بن مالك ، وغيرهم . قال ابن منجويه :
رأى عشرة من الصحابة ، وكان من أحفظ أهل زمانه ، وأحسنهم سياقاً لمثون
الأخبار ، فقهياً فاضلاً . وقال الليث : ما رأيت عالماً قط أجمع من ابن شهاب ،
ولا أكثر علماً منه . وكان ابن شهاب يقول : ما استودعت قلبي شيئاً قط فنسيته .

ومن مناقبه أنه حفظ القرآن في ثلاثين ليلة وقال عنه عمر بن عبد العزيز:
لا أعلم أحداً أعلم بسنة ماضية منه . قيل لمكحول : من أعلم من رأيت ؟ قال :
ابن شهاب . قيل له : ثم من ؟ قال : ابن شهاب . وروى عنه خلق كثير ، منهم :
أبو حنيفة ، وعطاء بن أبي رباح ، وعمر بن عبد العزيز ، وهما من شيوخه ،
وابن عيينة ، والليث ، ومالك ، والأوزاعي ، وابن جريح ، وغيرهم .
ولد سنة خمسين ، ومات في شهر رمضان ، سنة أربع وعشرين ومائة ،
رحمه الله ورضي عنه .

(عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن النبي ﷺ نهى عن) النبذ كما
يفسره ما بعده من قوله : أن ينبذ . في (الدُّبَّاء) - بضم الدال المهملة وتشديد
الموحدة ممدود ، ومجوز القصر ، حكاه القزاز ، وأنكره القرطبي - هو
القرع . قال النووي : المراد اليابس منه .

وفي صحيح مسلم ، من طريق زاذان ، قال : سألت ابن عمر عن الأوعية .
فقلت : أخبرنا بلفظكم ، وفسره لنا بلغتنا . فقال : نهى رسول الله ﷺ عن
الخنتم ، وهي الجرة ^(١) . وعن الدُّبَّاء ، وهي القرعة ، وعن النقيز ، وهي
أصل النحلة تنقر نقرأ (و) نهى عن (المزفت) .

قال ابن عمر رضي الله عنهما : هو المقير . فالزفت - بضم الميم وفتح الزاي
وتشديد الفاء - ما طلي بالزفت .

وأخرج أبو داود الطيالسي ، وابن أبي عاصم ، والطبراني ، من حديث
أبي بكر رضي الله عنه قال : نهينا عن الدُّبَّاء والنقيز ، والخنتم ، والمزفت .
وأما الدُّبَّاء ، فإنا معشر ثقيف بالطائف ، كنا نأخذ الدُّبَّاء فنخرط فيها

(١) قال في « الغاموس » : الخنتم : الجرة الخضراء ، وشجرة الخنظل .

عناقيد العنب ، ثم ندقها ثم نتركها ، حتى تهدر ثم يموت .
وأما النقيير : فإن أهل اليمامة كانوا ينقرون أصل النخلة ، فيشدخون
فيه الرطب والبسر ، ثم يدعونه حتى بهدر ثم يموت .
وأما الحنتم : فجزار جاءت ، يحمل إلينا فيها الحجر .
وأما المزفت : فهي هذه الأوعية التي فيها الزيت ، (أن ينبد) أي يطرح
(بها) بأن يوضع فيها نحو التمر ، والزبيب ، والعسل ، والحنطة ، والشعير .
يقال : نبذت التمر والعنب ، إذا طرحت عليه الماء ليصير نبيذاً ، وأنبذته
اتخذته نبيذاً .

ومعنى النهي عن الانتباذ في هذه الأوعية بخصوصها ، لكونه يسرع إليها
الاسكار ، فرمما شرب منها من لا يشعر بذلك ؛ ثم نسخ النهي عن الانتباذ في كل
وعاء ، مع النهي عن شرب كل مسكر .

والذي اعتمده علماءنا تبعاً لامامنا الامام أحمد رضي الله عنه ، حرمة
النبيذ إذا قذف بالزبد ، أو مضى عليه ثلاث ليال فصاعداً ولو لم يقذف بالزبد .
وتقدم الكلام على هذا في شرح الحديث الرابع من « مسند جابر بن عبد الله »
رضي الله عنها ، فاغنى عن الاعادة ، والله تعالى أعلم .

الحديث السابع بعد المائة

١٥٢ - ثنا سفيان ، بعني ابن عيينة ، عن الزهري ، عن
أنس قال : آخر نظرة نظرتها إلى رسول الله ﷺ يوم الاثنين ،
كشفت الستارة والناس خلف أبي بكر ، فنظرت إلى وجهه

كأبه ورقة مصحف ، فأراد الناس أن يتحركوا ، فأشار إليهم :
أن اثبتوا ، وأقي السجف ، وتوفي في آخر ذلك اليوم .

قال رضي الله عنه : (ثنا) أبو محمد (سفيان ، يعني ابن عيينة عن) أبي بكر (الزهري ، عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : آخر نظرة نظرتها إلى رسول الله ﷺ يوم الاثنين) من شهر ربيع الأول . والمشهور لاثني عشرة ليلة خلت منه (كشف) ﷺ (الستارة) - بالفتح - ما يستر به ، كالسترة والمستر ، والاستارة ، والجمع ستائر ، وهي التي كان يستر بها الباب ، أعني باب حجرة عائشة رضي الله عنها (والناس) أي الصحابة (خلف) خليفة رسول الله ﷺ (أبي بكر) الصديق رضي الله عنه ، فالواو للحال ، والجملة حالية ، أي كانوا يصلون صلاة الصبح خلف أبي بكر رضي الله عنه ، فكشف النبي ﷺ الستة ، فهم المسلمون أن يفتنوا من فرحهم برؤيته ﷺ ، حين نظروا إلى وجهه . قال أنس رضي الله عنه (فنظرت) مع الناس (إلى وجهه) الشريف (كأنه ورقة مصحف) من شدة بياضه وسفائه (فأراد الناس أن يتحركوا) وظنوا أنه يخرج إلى الصلاة (فأشار) ﷺ (إليهم : أن اثبتوا) في صلاتكم ولا تترجحوا عن أمكنتكم .

وفي الصحيحين ، من حديث أنس ، أن أبا بكر رضي الله عنه ، كان يصلي بهم في وجع رسول الله ﷺ الذي توفي فيه ، حتى إذا كان يوم الاثنين ، وهم صفوف في الصلاة ، كشف رسول الله ﷺ ستر الحجر ، فنظر إينا وهو قائم ، كأن وجهه ورقة مصحف ، ثم تبسم رسول الله ﷺ ضاحكاً . قال : فهبتنا ونحن في الصلاة من فرح بمخروج رسول الله ﷺ ، ونكص أبو بكر على عقبه ليصل الصف ، وظن أن رسول الله ﷺ خارج للصلاة ، فأشار إليهم

رسول الله ﷺ بيده : « أن آمنوا بصلواتكم » ، ثم دخل رسول الله ﷺ (وأتى السجف) - بفتح السين المهملة ففاء ، ونكسر السين أيضاً ، وككتاب - الستر والجمع سجوف ، وأسجاف .

وفي « القاموس » : والسجف : الستران المقرونان بينها فرجة ، أو كل باب ستر بسترين مقرونين ؛ وكل شق سجف ، وسجاف ، وأسجف الستر ، أرسله . انتهى .

ولفظ « الصحيحين » : ثم دخل رسول الله ﷺ ، فأرخصي الستر (وتوفي) ﷺ (في آخر ذلك اليوم) .

ولفظ « الصحيحين » قال : فتوفي رسول الله ﷺ من يومه ذلك . وذكر البخاري ، أن ذلك كان في صلاة الفجر . وفي لفظ عنده : فتوفي من آخر ذلك اليوم .

وأخرج مسلم ، عن أنس قال : آخر نظرة نظرتها إلى رسول الله ﷺ كشف الستارة يوم الاثنين ، ولم يخرج البخاري قول أنس : آخر نظرة . الخ . وأخرج عن أنس رضي الله عنه قال : لم يخرج إلينا رسول الله ﷺ ثلاثاً ، فأقيمت الصلاة ، فذهب أبو بكر يتقدم . فقال نبي الله ﷺ بالحجاب ، فرفعه ، فلما وضع لنا وجه النبي ﷺ ، ما نظرنا منظرأ قط كان أعجب إلينا من وجه رسول الله ﷺ حين وضع لنا . قال : فأوما نبي الله ﷺ بيده إلى أبي بكر أن يتقدم ، وأرخصي نبي الله ﷺ الحجاب ، فلم تقدر عليه حتى مات .

وكان أبو بكر رضي الله عنه ، هو الذي يصلي بالناس في تلك الأيام بأمر من رسول الله ﷺ . وقال : « يا أي الله والمسلمون إلا أبا بكر » ، فصلى أبو بكر رضوان الله عليه بالناس سبع عشرة (١) صلاة ، وصلى النبي ﷺ مؤتماً به

(١) في الاصل : سبعة عشر ، وهو خطأ .

ركعة ثانية من صلاة الفجر ، ثم قضى صلى الله عليه وسلم الثانية منفرداً ، وقال لم يقبض نبي حتى يؤمّه رجل من قومه . وقال صلى الله عليه وسلم ذلك أيضاً لما صلى خلف عبد الرحمن ابن عوف في تبوك .

قال الترمذي : ثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر مقتدياً به في مرضه الذي توفي فيه ثلاث مرات . قال : ولا ينكر هذا إلا جاهل لا علم له بالرواية . وقال البيهقي : الذي دلت عليه الروايات ، أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلفه مرة في تلك الأيام التي كان يصلي بالناس فيها .

وقال الحافظ بن حجر في «الفتح» : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف عبد الرحمن بن عوف ، وهو ثابت بلا خلاف . قال : وصح أيضاً أنه صلى خلف أبي بكر .

والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم أمر الصديق الأعظم أن يكون إمام المسلمين في صلاتهم ، وقدمه على سائر الصحابة من بني هاشم ، وبني عبد شمس ، وغيرهم . فراجع في ذلك ، فأبي إلا أبا بكر ، وقال : بأبي الله والمسلمون إلا أبا بكر . وهذا في «الصحاح» و «المسانيد» و «السنن» . وكذا أمر بسد كل خوخة في المسجد إلا خوخة أبي بكر ، وهذا أيضاً في «الصحاحين» وغيرها ، وهذا إشارة وتلويح إلى أنه رضي الله عنه الخليفة من بعده صلى الله عليه وسلم ، وهذا مما لا شك فيه ، ولا وهم يمتريه .

تنبية : قوله : فتوفي في آخر ذلك اليوم . ولفظ البخاري : من آخر ذلك اليوم ، يدل على أن وفاته صلى الله عليه وسلم بعد الزوال ، وقد قدم أهل السير ، أنه صلى الله عليه وسلم توفي حين زاغت الشمس ، وربما قيل : عند اشتداد الضحى .

وقال الحافظ ابن رجب في كتابه «اللطائف» : توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ارتفع الضحى من يوم الاثنين . وقيل : حين زاغت الشمس . قال : والأول

أصبح ، يعني كونه عند ارتفاع الضحى . حين اشتداده من يوم الاثنين ، في مثل
الوقت الذي دخل فيه المدينة ، حين هاجر إليها .

قال : واختلفوا في تعيين ذلك اليوم من الشهر . وقيل : كان أوله . وقيل :
ثانيه . وقيل : ثاني عشره . وقيل ثالث عشره . قال : والمشهور ثاني عشر
ربيع الأول ، وعلى هذا إشكال ذكرته ؛ والجواب عنه في معارج الأنوار ،
وكان عمر النبي ﷺ ثلاثاً وستين سنة على الأصح الأشهر ؛ صلوات الله
وسلامه وتحياته وبركاته عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

لطيفة : كان آخر الناس طلوعاً من قبره الشريف ، لما دفنوه ﷺ
ثم بن العباس رضي الله عنها . وقيل : المغيرة بن شعبة ، لأنه أتى خاتمه في القبر .
وقال لعلي رضي الله عنه : يا أبا الحسن خاتمي . قال : وإنما طرحته عمداً لأمس
رسول الله ﷺ ، وأكون آخر الناس عهداً به . قال : انزل نخذه . وقيل :
ألقي الفأس في القبر ، وقال : الفأس ؟ فنزل فأخذها . وفيه الوفاء ، لابن الجوزي :
أن المغيرة قال لما وضع رسول الله ﷺ في لحده : قد بقي من رجليه شيء لم
تصلحوه . قالوا : فادخل فأصلحه ، فدخل وأدخل يده ، فمس قدميه وقال :
أهبلوا علي التراب ، فأهالوا حتى بلغ أنصاف ساقيه ، ثم خرج . وكان يقول : أنا
أحدثكم برسول الله ﷺ . رواه الامام أحمد .

وقال علي رضي الله عنه : أحدث الناس عهداً برسول الله ﷺ ثم . وقد
روي أن جماعة من المراق قدموا على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضوان الله
عليه ، فقالوا : يا أبا الحسن ! جئناك نسألك عن أمر نجب أن تخبرنا عنه . فقال لهم : أظن
أن المغيرة بن شعبة يحدثكم أنه كان أحدث الناس عهداً برسول الله ﷺ . قالوا :
أجل عن هذا جئنا نسألك . قال : كان آخر الناس عهداً برسول الله ﷺ ثم
بن العباس رضي الله عنها ، وبالله التوفيق .

الحديث الثامن بعد المائة

١٥٣ - ثنا سفيان ، عن الزهري ، سمعه من أنس عن النبي ﷺ قال : لا تقاطعوا ، لا تباغضوا ، ولا تداربوا ، ولا تحاسدوا ، وكونوا عباد الله إخواناً . ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن) أبي بكر (الزهري) أنه (سمعه) أي الحديث الآتي ذكره (من أنس) بن مالك رضي الله عنه (عن النبي ﷺ) أنه (قال : لا) ناهية (تقاطعوا) أي لا تفعلوا ما يوجب مقاطعة بعضكم بعضاً ومباينته ، ولا تتعاطوا ذلك ، لأن المطلوب الاجتماع والألفة ، دون الافتراق والبغضاء ، والذي في « الصحيحين » من حديث أنس رضي الله عنه : (لا تباغضوا) .

وأخرج مالك ، وأحمد ، والبخاري ، وأبو داود ، والترمذي : « لا تقاطعوا ولا تداربوا ، ولا تباغضوا ، فجمعوا في النهي بين المقاطعة والمباغضة . قال الحافظ ابن رجب : نهى رسول الله ﷺ عن التباغض بينهم في غير الله ، بل على أهواء النفوس ، فإن المسلمين جعلهم الله أخوة ، والأخوة يتحابون بينهم ولا يتباغضون .

وقد قال ﷺ : « والذي نفسي بيده ، لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم ، أفشوا السلام بينكم » . رواه مسلم .

وقد حرم الله سبحانه على المؤمنين ما يوقع بينهم العداوة والبغضاء ، كما قال تعالى : « إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر وإصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون » (١) .

وامتن على عباده بالتآلف بين قلوبهم ، كما قال تعالى : « واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فأثف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً » (٢) وقال تعالى : « هو الذي أبدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت مافي الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم » (٣) .

ولهذا المعنى حرم المشي بالنميمة ، لما يترتب عليها من أنواع العداوة والبغضاء ، فمعنى قوله ﷺ : « ولا تباغضوا ، أي لا تتعاطوا أسباب البغض ، لأن البغض لا يكتب ابتداءً . وقيل : المراد النهي عن الأهواء المضلة المقتضية للتباغض .

والحق أن النهي عام عن كل ما يوجب ذلك .

وحقيقة التباغض : أن يقع بين اثنين ، وقد يطلق إذا كان من أحدهما ، والمذموم منه شرعاً : ما كان غير الله ، فإن كان في الله تعالى ، فواجب ، ويثاب عليه فاعله ، تعظيم حق الله تعالى ، ولو كانا أو أحدهما عند الله من أهل السلامة ، كمن يؤديه اجتهاده إلى اعتقاد ينافي الآخر ، فيبغضه على ذلك ، وهو ممدور عند الله .

وأخرج الامام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة

(١) سورة المائدة ، الآية : ٩١

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٠٣

(٣) سورة الانفال ، الايتان : ٦٢ و ٦٣

والصيام والصدقة ؟ قالوا : بلى يا رسول الله . قال : « إصلاح ذات البين ، فإن فساد ذات البين هي الحالقة » .

وأخرج الامام أحمد وغيره ، من حديث أسماء بنت يزيد ، عن النبي ﷺ قال : « ألا أنبئكم بشراركم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله . قال : المشاؤون بالنميمة ، المفرقون بين الأحبة ، الباغون ^(١) للبراء العنت » .

وأما البغض في الله ، فهو من أوثق عرى الإيمان ، وليس داخلاً في النهي ، فلو ظهر لرجل في أخيه شر ، فأبغضه عليه ، كان معذوراً .

قال الحافظ ابن رجب : ولما كثر اختلاف الناس في مسائل الدين ، وكثر تفرقهم ، كثر بذلك تباغضهم وتلاعنهم ، وكل منهم يظهر أنه يبغض الله ، وقد يكون في نفس الأمر معذوراً ، وقد لا يكون معذوراً ، بل يكون متبهماً لهواه ، مقصرأ في البحث عن معرفة ما يبغض عليه ، فإن كثيراً من البغض كذلك ، إنما يقع لمخافة متبوع يظن أنه لا يقول إلا الحق ، وهذا الظن خطأ قطعاً ، وقد يكون الحامل على الميل إليه مجرد الهوى ، أو الالف ، أو العادة ، وكل هذا يقدح في كون هذا البغض لله .

فلو اجب على المؤمن أن ينصح نفسه ، ويتحرز في هذا غاية التحرز . وما أشكل منه ، فلا يدخل نفسه فيه ، خشية أن يقع فيما نهى عنه من البغض المحرم (ولا تدابروا) .

قال أبو عبيد : التدابر : المصارمة والمهجران ، مأخوذ من أن يولي الرجل صاحبه دبره ، ويمرض عنه بوجهه ، وهو التقاطع .

وقال الخطابي : معناه لا تنهاجروا ، فهجر أحدكم أخاه . وقال ابن

(١) أي الطالبون العيوب للبيعة للشرقاء المنزهين عن الفواحش . وقد ورد في بعض

الكتب بلفظ : الباغون للبراء العيب .

عبد البر : قيل للاعراض : مداراة ، لأن من أبغض أعراض ، ومن أعراض ولي دبره . والمحب بالعكس . وقيل : معناه لا يستأثر أحدهم على الآخر . وقيل للمستأثر : مستدبر ، لأنه يولي دبره حين يستأثر بشيء . دون الآخر . وقال المازري : معنى التدارب : المعاداة . تقول : دارته ، أي عاديته . وحكى عياض : أن معناه لا تجادلوا ، ولكن تعاونا ، والأول أولى ، وقد فسره الامام مالك في «الموطأ» بما هو أخص منه . فقال : ولا أحسب التدارب ، إلا الاعراض عن السلام ، يدبر عنه بوجهه ، وكأنه أخذه من قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث : « يلتقيان ، فيمرض هذا ويعرض هذا ، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام » ، فانه يفهم أن صدور السلام منها ، أو من أحدهما ، يرفع ذلك الاعراض .

وقد روى ابن المبارك بسند صحيح ، عن أنس رضي الله عنه أنه قال : التدارب : التصارم .

وفي «الصحيحين» عن أبي أيوب رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ، يلتقيان ، فيصد هذا ويصد هذا ، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام » .

وفي «سنن أبي داود» من حديث أبي خراش السلمي رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من هجر أخاه سنة فهو كسفك دمه » .

قال الحافظ ابن رجب في «شرح الأربعين النووية» : كل هذا في التقاطع للأمور الدنيوية ، فأما لأجل الدين ، فيجوز الزيادة على الثلاث ، نص عليه الامام أحمد ، واستدل له بقصة الثلاثة الذين خلفوا ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بهجرانهم لما خاف منهم النفاق ، وأباح هجران أهل البدع المفلظة والدعاة إلى الأهواء .

وذكر الخطابي أن هجرة الوالد لولده ، والزوج لزوجته ، وما كان في

معنى ذلك تأديباً ، يجوز الزيادة فيه على الثلاث ، لأن النبي ﷺ هجر نساءه شهراً .

واختلف العلماء ، هل ينقطع الهجرات بالسلام ؟ فقالت طائفة : ينقطع بذلك . روي عن الحسن ، ومالك ، وقاله طائفة من أصحابنا .

وقد أخرج أبو داود ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « لا يحل لمؤمن أن يهجر مؤمناً فوق ثلاث ، فإن مرت به ثلاث ، فليلقه فليسلم عليه ، فإن رد عليه السلام ، فقد اشتركا في الأجر ، وإن لم يرد عليه ، فقد باء بالآثم ، وخرج المسلم من الهجران ،^(١) ولكن هذا فيما إذا امتنع الآخر من الرد عليه . فأما مع الرد ، إذا كان بينها قبل الهجرة مودة ولم يعودا إليها ، ففيه نظر .

وقد قال الامام أحمد في رواية الأثرم وسئل عن السلام : ينقطع الهجران ؟ فقال : قد يسلم عليه ، وقد صد عنه ، ثم قال الامام أحمد رضي الله عنه : النبي ﷺ يقول : « يلتقيان فيصد هذا ويصد هذا ، فإذا كان ، عوده أن يكلمه أو يضافه . وكذلك روي عن الامام مالك أنه لا تنقطع الهجرة بدون العودة الى المودة . وفرق بعضهم بين الأقارب والأجانب ، فقال : تزول الهجرة بين الأجانب بمجرد السلام ، بخلاف الأقارب . وإنما قال هذا ، لوجوب صلة الرحم ، وبالله التوفيق .

(ولا تحاسدوا) يعني : لا يحسد بعضكم بعضاً . والحسد : تمنى الشخص زوال النعمة عن مستحق لها ، أعم من أن يسمى في ذلك ، أولاً ، فإن سمي كان باغياً ، وإن لم يسم في ذلك ، ولا أظهره ، ولا تسبب في تأكيد أسباب الكراهة التي نهى المسلم عنها في حق المسلم ، نظر ، فإن كان المانع له من ذلك المعجز ، بحيث لو تمكن لفعل ، فهذا مأزور ، وإن كان المانع له من ذلك التقوى ، فهو معذور ،

(١) الفقرة الأخيرة من الحديث : وخرج المسلم من الهجران : زيادة من «مسند أحمد»

ليست في « سنن أبي داود » .

لأنه لا يسطيع رفع الخواطر النفسانية ، فيكفيه في مجاهدتها أن لا يعمل بها ، ولا يعزم على العمل بها .

قال الحافظ ابن رجب : الحسد مركزوز في طباع البشر ، وهو أن الانسان يكره أن يفوقه أحد من جنسه في شيء من الفضائل ، ثم ينقسم الناس بعد هذا إلى أقسام : فمنهم من يسمى في زوال نعمة المحسود بالبغى عليه بالقول والفعل ، ثم منهم من يسمى في نقل ذلك إلى نفسه ، ومنهم من يسمى في إزالته عن المحسود فقط ، من غير نقل إلى نفسه ، وهو شرهما وأخبثها ، وهذا هو الحسد المذموم المنهي عنه ، وهذا الحسد كان ذنب إبليس ، حيث حسد آدم عليه السلام لما رآه قد فاق على الملائكة ، بأن خلقه الله بيده ، وأسجد له ملائكته ، وعلمه أسماء كل شئ ، وأسكنه جنته ، فإزال يسمي في إخراجه من الجنة حتى أخرج منها .

وروي عن ابن عمر رضي الله عنها ، أن إبليس قال لنوح عليه السلام : اثنتان هما أهلك بني آدم : الحسد ، والحسد لعنت وجعلت شيطاناً رجسماً ، والحرس . أبيع آدم الجنة كلها ، فأصبت حاجتي منه بالحرس . خرجه ابن أبي الدنيا .

وقد وصف الله تعالى اليهود بالحسد في مواضع من كتابه ، كقوله تعالى : « وذكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق » (١) وقوله : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » (٢) .

وأخرج الامام أحمد ، والترمذي ، من حديث الزبير بن العوام رضي الله

(١) سورة البقرة - الآية : ٢٠٩

(٢) سورة النساء ، الآية : ٥٤

عنه ، عن النبي ﷺ قال : « دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد ، والبغضاء .
والبغضاء هي الحاققة ، حاققة الدين ، لاحاققة الشر . والذي نفس محمد بيده :
لا تؤمنوا حتى تحابوا ، أولا أنبئكم بشيء إذا فليتموه تحابيتهم ؟ أفشوا السلام
بينكم » .

وأخرج أبو داود ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ
قال : « إياكم والحسد ، فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ، أو
قال : الخشب » .

وأخرج الحاكم وغيره ، من حديث أبي هريرة أيضاً ، عن النبي ﷺ
قال : « سيصيب أمي داء الأمم » . قالوا : يا نبي الله ! وما داء الأمم ؟ قال : الأشر ،
والبطر ، والتكاثر ، والتنافس في الدنيا ، والتباغض ، والتحاسد ، حتى يكون
البغي ، ثم المهرج » .

قال الحافظ ابن رجب : وقسم آخر من الحساد إذا حسد غيره ، لم يعمل
بمقتضى حسده ، ولم يبيع على المسود بقول ولا فعل .

وقد روي عن الحسن : أنه لا يأثم بذلك . وروي مرفوعاً من وجوه
ضعيفة ، ولفظه عن الحسن البصري رحمه الله قال : ما من آدمي إلا وفيه الحسد ،
فمن لم يجاوز ذلك إلى البغي والظلم ، لم يتبعه منه شيء .

وأخرج عبد الرزاق ، عن معمر ، عن إسماعيل بن أمية رفعه : « ثلاث
لا يسلم منها أحد : الطيرة ، والظن ، والحسد » قيل : فما المخرج منهن يا رسول الله ؟
قال : « إذا تطيرت فلا ترجع ، وإذا ظننت فلا تحقق ، وإذا حسدت فلا تبغ » .

قال ابن رجب : وهذا على نوعين :

أحدهما : أن لا يمكنه إزالة الحسد من نفسه ، فيكون مغلوباً على ذلك ،

فلا يأثم به .

والثاني : من يحدث نفسه بذلك اختياراً ، ويفيده ، ويبيده في نفسه
-تروحاً إلى تمتي زوال نعمة أخيه ، فهذا شبيه بالمزم المصمم على المعصية .
وفي العقاب على ذلك اختلاف بين العلماء ، ولكن هذا يبعد أن يسلم من
البنغي على المسود ولو بالقول ، فيأثم بذلك .

وقسم آخر : إذا حسد لم يتمن زوال نعمة المسود ، بل يسمى في اكتساب
مثل فضائله ، ويتخى أن يكون مثله ، فإن كانت الفضائل دنيوية ، فلا خير في
ذلك ، كما قال تعالى : « قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي
قارون ، (١) .

وإن كانت فضائل دينية فحسن ، وقد تمتى رسول الله ﷺ لنفسه الشهادة
في سبيل الله عز وجل .

وفي « الصحيحين » أنه ﷺ قال : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه
الله مالاً ، فهو ينفقه آتاه الليل وآتاه النهار ، ورجل آتاه الله القرآن ، فهو يقوم به
آتاه الليل وآتاه النهار . وهذا هو القبطة ، وتسميته حسداً من باب المجاز
والمشاكله ، والواجب على من وجد من نفسه حسداً أن يسمى في إزالته ، وفي
الاحسان إلى المسود والدعاء له ، ونشر فضائله ، وفي إزالة ما وجد له في نفسه من
الحسد حتى يبده بمحبة ، بحيث يعود في نفسه أن يكون أخوه المسلم خيراً منه
وأفضل ، وهذا من أعلى درجات الإيمان ، وصاحبه هو المؤمن الكامل الذي
يجب لأخيه ما يجب لنفسه . (وكونوا عباد الله إخواناً) أي كونوا يا عباد الله
إخواناً ، فهو منادى مضاف حذف منه ياء النداء . زاد مسلم من حديث أبي هريرة :
« كما أمركم الله . » ومثله عنده ، من طريق قتادة عن أنس ، وهذه الجملة تشبه

(١) سورة القصص ، الآية : ٧٩

التعليل لما تقدم ، كأنه قال : إذا تركتم هذه المنهيات كنتم إخواناً ، ومفهومه إذا لم يتركوها يصيروا أعداءً .

ومعنى كونوا إخواناً : اكتسبوا ما نصيرون به إخواناً ، مما سبق ذكره ، وغير ذلك من الأمور المقتضية لذلك إثباتاً وتقياً . وفي ذلك إشارة إلى أنكم عبيد الله ، فحَقِّمُوا أَنْ تَتَوَاحُوا بِذَلِكَ .

قال القرطبي : المعنى كونوا كإخوان النسب في الشفقة ، والرحمة ، والمحبة ، والمواساة ، والمعونة ، والنصيحة . ولعل قوله في الرواية الزائدة : « كما أمركم الله » . هذه الأوامر المقدم ذكرها ، فإنها جامعة لمعاني الأخوة ، ونسبها إلى الله ، لأن الرسول مبلغ عن الله ، ويحتمل أن يكون أراد بقوله : « كما أمركم الله » ، الإشارة إلى قوله تعالى : « إنما المؤمنون إخوة » (١) فإنه خبر عن الحالة التي شرعت للمؤمنين ، فهو بمعنى الأمر .

قال ابن عبد البر : تضمن الحديث تحريم بفض المسلم ، والاعراض عنه ، وقطيئته بعد صحبته بغير ذنب شرعي ، والحسد له على ما أنعم الله به عليه ، وأن يعامل معاملة الأخ النسيب ، وأن لا ينقب عن معانيه ، ولا فرق في ذلك بين الحاضر والغائب . وقد يشترك الميت مع الحي في كثير من ذلك ، ذكره في « الفتح » .
وقال الحافظ ابن رجب : فيه الأمر باكتساب ما يصير المسلمون إخواناً على الإطلاق ، وذلك يدخل فيه أداء حقوق المسلم على المسلم : من رد السلام ، وتشميت العاطس ، وعبادة المريض ، وتشيع الجنائز ، وإجابة الدعوة ، والابتداء بالسلام عند اللقاء ، والنصح بالغيب .

وفي الترمذي ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال :
« تهادوا ، فإن الهدية تذهب وحر الصدر » . بفتح الحاء المهملة — أي غشه

(١) سورة الحجرات ، الآية : ١٠

ووساوسه . وقيل : الحقد . وقيل : المداوة . وقيل : أشد الغضب ، كما في
« النهاية » . ورواه غير الترمذي ، بلفظ : « تهادوا وتحابوا » . وروى عن عمر
ابن عبد العزيز قال : تصافحوا فإنه يذهب الشحنا ، وتهادوا .

وقال الحسن : المصافحة تزيد في الود . وقال مجاهد : بلغني أنه إذا تراءى
المنحاجبان ، فضحك أحدهما إلى الآخر ، وتصافحا ، تحانت خطاياهما كما يتحات
الورق من الشجر . فقيل له : إن هذا يسير من العمل . قال : تقول : يسير ،
والله يقول : « لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله أثف
بينهم »^(١) (ولا يحل لـ) امرئ : (مسلم أن يهجر أخاه) المسلم (فوق ثلاث)
ليال بأيامها .

قال النووي : قال العلماء : تحريم الهجرة بين المسلمين أكثر من ثلاث
بالنص ، وتباح في الثلاث بالمفهوم ، وإنما عفي عنه في ذلك ، لأن الآدمي مجبول
على الغضب ، فسومح بذلك القدر ليرجع ويذول ذلك المارض .

وقال أبو العباس القرطبي : المتبر ثلاث ليال ، حتى لو بدأ بالهجرة في أثناء
النهار أفى البعض ، ويعتبر ليلة ذلك اليوم ، وينقضي المفو بانقضاء
الليلة الثالثة .

قال في « الفتح » : وفي الجزم باعتبار الليالي دون الأيام جمود . وقد روي
في حديث أبي أيوب بلفظ : ثلاثة أيام ، فالتمتد أن المرخص فيه ثلاثة أيام بلياليها
ويكون الاعتبار مضي ثلاثة أيام بلياليها ملفقة ، إذا ابتدأت مثلاً من الظهر يوم
السبت ، كان آخرها الظهر يوم الثلاثاء ، ويحتمل أن يبلغ الكسر ، ويكون أول
السدد من ابتداء اليوم ، أو الليلة ، والأول أحوط . وقال في محل آخر من
« الفتح » : قوله : فوق ثلاث . ظاهره إباحة ذلك في الثلاث ، وهو من الرفق ،

(١) سورة الانفال ، الآية : ٦٣

لأن الأدمي في طبعه الغضب ، وسوء الخلق ، ونحو ذلك ، والغالب أنه يزول أو يقل في الثلاث . انتهى . وتقدم ذكر الخلاف ، في أن الهجرة ، هل تزول بالسلام أولاً ؟

وقد قال الامام أحمد رضي الله عنه : لا يبرأ من الهجرة إلا بعوده إلى الحال التي كان عليها أولاً . وقال أيضاً : ترك الكلام إن كان يؤذيه لم تنقطع الهجرة بالسلام ، وكذا قال ابن القاسم من المالكية . وقال عياض : إذا اعتزل كلامه لم تقبل شهادته عليه عندنا ، ولو سلم عليه ، وهذا يؤيد قول ابن القاسم .

وقال ابن عبد البر : أجمعوا على أنه لا يجوز الهجران فوق ثلاث ، إلا لمن خاف من مكانته ما يفسد عليه دينه ، أو يدخل منه على نفسه أو دنياه مضراً . فان كان كذلك جاز ، ورب هجر جميل خير من مخالطة مؤذية ، وتقدم في كلام ابن رجب ما يندش في هذا الاجماع ، ولا سيما وقد هجرت عائشة رضي الله عنها ابن أختها عبد الله ابن الزبير رضي الله عنها ، حتى نذرت أن لا تكلمه أبداً ، كما في « الصحيحين » ، فاستشفع ابن الزبير إليها حين طالت الهجرة بالمهاجرين وكل جدير ، حتى كلم بني زهرة ، فشفعوا له ، وهم خوولة النبي ﷺ ، والقصة مشهورة . وفي الجملة ، فقد تقدم ما يشفي ويكفي ، وبالله التوفيق .

قريبه : وقع عند مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في هذا الحديث من الزيادة : « ولا تاجشوا ، ولا يبيع بعضكم على بيع بعض » . وقد فسره كثير من العلماء بالنجش في البيع ، وهو أن يزيد في السلعة من لا يريد شراؤها ، إما لنفع البائع بزيادة الثمن له ، أو باضرار المشتري بتكثير الثمن عليه .

وفي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « لا يبيع الرجل على أخيه ، ولا يخطب على خطبة أخيه » . وخرجه من حديث ابن عمر أيضاً ، وزاد : « إلا أن يأذن له » . ووقع فيه من الزيادة أيضاً : « ولا تنافسوا » .

وزاد في حديث أبي هريرة عند مسلم بعد قوله : « وكونوا عباد الله إخوانا :
 المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ، ولا يخذله ، ولا يكذبه ، ولا يحقره ، بحسب امرئ .
 من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام ، دمه وماله وعرضه ،
 التقوى ها هنا ، ويشير الى صدره ثلاث مرات . » . وزاد في رواية أخرى : « إن
 الله لا ينظر الى أجسادكم ، ولا إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم . » . وهذا
 حديث عظيم اشتمل على جمل من الفوائد والآداب المحتاج إليها ، وبالله التوفيق .

الحديث التاسع بعد المائة

١٥٤ - ثنا سفبان ، عن الزهري ، سمعه من أنس قال :
 سقط النبي ﷺ من فرس ، فجحش شقه الأيمن ؛ فدخلنا عليه
 نموده ، فحضرت الصلاة فصلي قاعداً وصلينا قعوداً ، فلمّا قضى
 الصلاة قال : إنا جعل الإمام ليؤتم به ، فاذا كبر فكبروا
 وإذا ركع فاركعوا . وقال سفبان مرّة : فاذا سجد فاسجدوا ،
 وإذا قال : سمع الله لمن حمده فقولوا : ربنا ولك الحمد . وإن صلى
 قاعداً فصلوا قعوداً أجمعون .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفبان) بن عيينة (عن) محمد بن شهاب
 (الزهري سمعه) أي الحديث الآتي (من أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال :
 سقط النبي ﷺ من فرس) له ، أي عنها ، كما في رواية « الصحيحين » وغيرهما ،
 بلافت : عن فرسه . وفي حديث جابر : ركب النبي ﷺ فرساً بالمدينة ، فصرعه

على جذم نخلة ، فانفكت قدمه... الحديث . رواه أبو داود ، وابن خزيمة باسناد صحيح ، وجذم النخلة بالكسر : أصلها ، ويفتح (فجحش) أي خدش : قال الخليل : هو كالخدش أو أكثر . والخدش : قشر الجلد (شقه الأيمن) . قال القاضي عياض : يحتمل أن يكون أصابه من السقطة رضاً في الأعضاء ، منعه من القيام .

قال في « الفتح » : ليس كذلك ، وإنما كانت قدمه ﷺ منفكة ، كما في حديث بشر بن المفضل ، عن حميد ، عن أنس عند الاسماعيلي ، وكذا لأبي داود ، وابن خزيمة ، من رواية أبي سفيان ، عن جابر : وفي رواية : جحش كتفه ، أو ساقه ، أو شقه ، فلا ينافي ذلك ، لا احتمال وقوع الأمرين . قال سفيان بن عيينة : حفظت من الزهري : شقه الأيمن ، فلما خرجنا قال ابن جريج : ساقه الأيمن .

وحاصل ذلك أن سبب شكواه التي عادة الصحابة فيها وصلى بهم قاعداً ، سقوطه عن الفرس ، وأن تلك الشكوى انفكك القدم الشريفة . وأفاد ابن جبان أن هذه القصة كانت في ذي الحجة ، سنة خمس من الهجرة .

(فدخلنا) معشر أصحابه ، أي من حضر منهم حينئذ (عليه) ﷺ (نموده) .

يستدل بهذا على مشروعية العيادة في كل مرض ، لكن استثنى بعضهم الأرمد ، لكون عائدته قد يرى ما لا يراه هو ، وهذا الأمر خارجي ، قد يتأني مثله في بقية الأمراض ، كالمغص عليه . وقد جاء في عيادة الأرمد بخصوصها حديث زيد بن أرقم قال : عادني رسول الله ﷺ من وجع كان ببيني . أخرجه أبو داود ، وصححه الحاكم ، وهو عند البخاري في « الأدب المفرد » . وسياقه آتم .

وفي « الفروع » : يستحب عبادة المريض بالاتفاق . وقيل : بعد أيام ،
لخبر ضعيف . قلت : يشير إلى ما أخرجه ابن ماجه ، عن أنس رضي الله عنه :
كان النبي ﷺ لا يمود مريضاً إلا بعد ثلاث ، وهذا حديث ضعيف جداً ، تفرد
به مسلمة بن علي ، وهو متروك . وقد سئل عنه أبو حاتم فقال : هو حديث باطل .
قال في « الفتح » : وقد وجدت له شاهداً من حديث أبي هريرة عند
الطبراني في « الأوسط » ، وفيه راوٍ متروك أيضاً .

قال في « الفروع » : وأوجب أبو الفرج ، يعني الشيرازي من علمائنا
وبعض الملأ ، عيادته .

قلت : وهو ظاهر صنيع البخاري في « صحيحه » ، حيث قال : باب وجوب
عبادة المريض .

قال في « الفروع » : والمراد مرة ، واختاره الأجرى من علمائنا وفي
أواخر « الرعاية » : فرض كفاية كوجه في ابتداء السلام ، ذكره شيخ الاسلام
ابن تيمية ، واختاره .

قال في « الفروع » : قال أبو المعالي : ثلاثة لا يعادون ولا يسمى صاحبها
مريضاً : الضرس ، والرمد ، والدمل ، واحتج بخبر ضعيف رواه النجاد من
حديث أبي هريرة مرفوعاً وفي « الاقناع » : في عبادة المريض ولو من ضرس
ورمد ، ودمل ، خلافاً لأبي المعالي ابن المنجا . انتهى .

ويلتحق بعبادة المريض تعهده ، وتفقد أحواله ، والتلطف به ، وربما كان
ذلك عادة سبباً لوجود نشاطه ، وانتعاش قوته ، ولا تنقيد عبادة^(١) المريض بوقت
دون وقت ، لكن جرت العادة بها طرقي النهار .

وقتل الأرم عن الامام أحمد ، أنه قيل له بعد ارتفاع النهار في الصيف :
تمود فلاناً ؟ قال : ليس هذا وقت عبادة .

(١) في الاصل : إعادة .

وفي « الفروع » : قال الامام أحمد : يمود بكرة وعشياً . وقال بعضهم :
تكره وسط النهار . نص عليه . قال صاحب « المحرر » : لا بأس بها في آخر
النهار . ونص الامام أحمد : العيادة في رمضان ليلاً .
ومن آداب العيادة : أن لا يطيل الجلوس . وعن الامام أحمد ، كبين
خطبتي الجمعة .

وفي « الفروع » : يتوجه اختلافه باختلاف الناس ، والمعمل بالقرآن .
وظاهر الحال : وبأخذ بيده ويقول : لا بأس ، طهور إن شاء الله . لفعله صلى الله عليه وسلم
ويقب بالعيادة ، وظاهر إطلاق جماعة خلافه .
قال في « الفروع » : ويتوجه اختلافه باختلاف الناس ، والمعمل بالقرآن .
وظاهر الحال^(١) : وأنشد الشعر المشهور :

لا تضجرن عليلاً في مسألة إن العيادة يوم بين يومين
بل سله عن حاله وادع الاكسه له واجلس بقدر فواق بين حطين
من زار غيباً أحاً دامت مودته وكان ذاك صلاحاً للخليلين

وقد ورد في فضل العيادة أحاديث كثيرة ، منها عند مسلم ، والترمذي ،
وغيرهما ، من حديث ثوبان رضي الله عنه مرفوعاً : « إن المسلم إذا عاد أخاه ، لم
يزل في خرفة الجنة » . وخرفة الجنة - بضم الخاء المعجمة وسكون الراء - بعدها
فاء - هي ثمرتها إذا نضجت ، شبه ما يحوزه عائد المريض من الثواب ، بما يحوزه
الذي يجتني الثمرة . وقيل : المراد بها هنا الطريق . والمعنى أن العائد يعيش في
طريق يؤديه الى الجنة ، والأول أولى ، فقد أخرجه البخاري في « الأدب
المفرد » من هذا الوجه ، وفيه : قلت لأبي قلابة : ما خرفة الجنة ؟ قال : جناها .
وأخرج البخاري من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعاً : « من عاد
مريضاً خاض الرحمة ، حتى إذا قعد استقر فيها » .

(١) كذا في الاصل : كرر النقل عن « الفروع » .

وأخرجه الامام أحمد أيضاً والبخاري ، وصححه الحاكم ، وابن حبان ،
والفاظهم فيه مختلفة . وللإمام أحمد نحوه من حديث كعب بن مالك بسند حسن .
قال أنس رضي الله عنه : (فحضرت الصلاة) . قال القرطبي : اللام للمهدظاً ،
والمراد صلاة الفرض ، لأنها التي عرف من عاداتهم أنهم يجتمعون لها ، بخلاف النافلة .
وحكى عياض عن القاسم ، أنها كانت نفلًا ، وتمقب بأن في رواية جابر عند
ابن خزيمة ، وأبي داود ؛ الجزم بأنها فرض .

قال في « الفتح » : لكن لم أقف على تعيينها ، إلا أن في بعض ألفاظ حديث
أنس : فصلى بنا يومئذ ، فكأنها نهارية الظهر أو العصر (فصلى) رسول الله ﷺ
حال كونه (قاعداً) وفي لفظ البخاري : فصلى صلاة من الصلوات قاعداً . وفي
لفظ : جالساً (وصلينا) وراه (قعوداً) .

وفي « الصحيحين » ، من حديث عائشة رضي الله عنها : وسلى وراه قوم
قياماً ، فأشار إليهم : أن اجلسوا . والجمع بين الحديثين ، أن في رواية أنس هذه
اختصاراً ، وكأنه اقتصر على ما آل إليه الحال بعد أمره لهم ﷺ بالجلوس .
وقد ذكر البخاري من حديث أنس : فصلى لهم جالساً وهم قيام ، فلما
سلم قال : بخ . وفيه أيضاً اختصار ، لأنه لم يذكر فيه أمره لهم بالجلوس ،
والجمع بينها ، أنهم ابتدؤوا الصلاة قياماً ، فأومأ إليهم أن يقمعدوا ، فقمعدوا ، فنقل
كل من الزهري وحفيد أحد الأمرين ، وجمعها عائشة ، وكذا جمعها جابر عند
مسلم ، وهذا الجمع لابن حجر في « الفتح » ، وجمع القرطبي بين الحديثين باحتمال
أن يكون بعضهم قعد من أول الحال ، وهو الذي حكاه أنس . وبعضهم قام حتى
أشار إليه ﷺ بالجلوس ، وهو الذي حكته عائشة ، وتمقب باستبعاد قعود بعضهم
بغير إذنه ﷺ ، لأنه يستلزم النسخ بالاحتمال ، ولأن فرض القادر في الأصل
القيام . وجمع بعضهم بينها باحتمال تعدد الواقعة ، ولا يخفى ما فيه من البعد .

فائدة : وقع في رواية جابر عند أبي داود ، أنهم دخلوا يمدونه
مرتين ، فصلى بهم فيها ، لكن يثن أن الأولى كانت نافلة ، والثانية كانت فريضة ،
وابتدؤوا قياماً ، فأشار إليهم بالجلوس . وفي رواية بشر ، عن حميد ، عن أنس عند
الاسماعيلي نحوه ، والله أعلم .

(فلما قضى) رسول الله ﷺ (الصلاة) أي انصرف وفرغ
منها (قال) لهم عليه السلام : (إنما جعل) - بضم الجيم - مبنياً لما لم يسم فاعله
(الامام) بالرفع نائب الفاعل ، أي إماماً (ليؤتم) بضم المثناة تحت فهمز على
الواو - أي يقتدى (به) ويتبع ، ومن شأن التابع أن لا يسبق متبوعه ،
ولا يتقدم عليه في موقفه ، بل يراقب أحواله وبأني على أثره بنحو فعله . ومقتضى
ذلك أن لا يخالف في شيء من الأحوال .

وقال النووي وغيره : متابعة الامام واجبة في الأفعال الظاهرة ، أي
وكذا تكبيرة الاحرام ، وقد نبه عليها في الحديث بقوله ﷺ : (فاذا كبر)
الامام تكبيرة الاحرام (فكبروا) معشر المأمومين ، وليس لكم أن تسبقوه بها .
وقد حزم ابن بطال ومن تبعه ، حتى ابن دقيق العيد ، أن الفاء في قوله : فكبروا :
للتعقيب . قالوا : ومقتضاه الأمر ، بأن أفعال المأموم تقع عقب فعل الامام ، وتعقب
بأن الفاء للتعقيب هي العاطفة ، وأما التي هنا فهي للربط بين الشرط وجوابه ،
فعلی هذا لا تقتضي تأخر أفعال المأموم عن الامام ، إلا على القول بتقدم الشرط
على الجزاء .

وقد قال قوم : إن الجزاء قد يكون مع الشرط ، فعلى هذا لا تنتقي
المقارنة ، لكن روى أبو داود من رواية مصعب بن محمد ، عن أبي صالح ، وفيه :
« ولا تركعوا حتى يركع ، ولا تسجدوا حتى يسجدوا » وهي زيادة حسنة تنفي
احتمال إرادة المقارنة من قوله ﷺ : « فاذا كبر فكبروا » ، فيدل على وجوب

التكبير ، وكونه من المأمومين بعد فراغ الامام منه .
 وفي حديث رفاعة في قصة النبي صلى الله عليه وسلم . أخرجه أبو داود بلفظ : «لأنتم
 صلاة أحد من الناس حتى يتوضأ فيضع الوضوء مواضعه ، ثم يكبر ، وحديث أبي
 حميد : كان رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة اعتدل قائماً ، ورفع يديه ثم قال :
 «الله أكبر ، أخرجه الترمذي وهذا فيه بيان المراد بالتكبير ، وهو قول :
 «الله أكبر ، فلا تتم الصلاة إلا بها مرتباً ، وقافاً للمالك ، لا بقول : «الله الأكبر ،
 خلافاً للشافعية ، أو الله جليل ونحوه ، خلافاً للحنفية . ولو زاد أكبر خلافاً
 للشافعية ، ولا : الله أكبر ، بالقاف ، خلافاً للحنفية . قالوا : لأن العرب تبدل الكاف
 بها . ولا إن قال : الله فقط ، خلافاً لابن يوسف ومحمد .

واعلم أن تكبيرة الاحرام ركن من أركان الصلاة عند الجمهور . وقيل :
 شرط ، وهو عند الحنفية ، ووجه عند الشافعية . وقيل : سنة .
 قال ابن المنذر : لم يقل به أحد غير الزهري ، ونقله غيره عن سعيد بن
 المسيب ، والأوزاعي ، ومالك ، ولم يثبت عن أحد منهم تصريحاً ، وإنما قالوا
 فيمن أدرك الامام راكعاً يمجزئه تكبيرة الركوع . نعم نقله الكرخي من الحنفية
 عن إبراهيم بن علي ، وأبي بكر الأصب.
 (وإذا ركع) الامام (فاركعوا) . قال ابن الأثيري : الركوع في اللغة
 الانحناء . يقال : ركع الشيخ إذا انحنى من الكبر . قال ليبيد :

أليس ورأني إن تراخت مني لزوم المصانعي عليها الأصابع
 أخير أخبار القرون التي مضت أدب كأي كلما قمت راكع
 وأقله شرعاً مس وسط ركبتيه يديه ، أو قدره من غيره ، ويجعل يديه
 مفرجة أصابعها على ركبتيه . والكمال أن ينحني انحناءً مستوياً ، بحيث يجعل
 رأسه بازاء ظهره .

قال ابن المنير : مقتضى الحديث أن ركوع المأموم يكون بمد ركوع
الامام ، إما بمد تمام انحناؤه ، وإما بأن يسبقه الامام بأوله ، فيشرع فيه بعد أن
يشرع الامام ، فإن ساووه في الركوع كسائر أفعال الصلاة ، كره له ذلك ،
ولم تبطل صلاته اتفاقاً . وقيل : بلى . وقيل : بالركوع .

وأما إن وافقه في أقوال الصلاة ، فإن كبر تكبيرة الاحرام معه ، أو
قبل إتمامه لها ، لم تنعقد صلاته ، خلافاً لأبي حنيفة .

وإن سلم معه كره له ذلك ، وتصح . وقيل : لا ، وفقاً لمالك ، كسلامه
قبله بلا عذر عمداً ، خلافاً لأبي حنيفة . وسواء أيمده بعده ، وإلا بطلت ،
وفقاً للشافعي .

وأما بقية الأقوال ، فلا يكره سبقه له في شيء منها غيرها ، خلافاً
لأبي حنيفة ، ومذهبه الأفضل تكبيره معه ، لأنه شريكه في الصلاة .
وحقيقة المشاركة ، في المقارنة ، وعند صاحبيه بعده . وفي التسليم عند أبي حنيفة
روايات .

(وقال سفيان) بن عيينة (مرة) في حديثه (فاذا سجد) الامام
(فاسجدوا) معشر المأمومين . وفي حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما في
« الصحيحين » : « وإذا رفع ، يعني النبي ﷺ رأسه من الركوع ، فقال : سمع الله
لمن حمده ، لم يزل قياماً ، حتى يراه قد وضع وجهه في الأرض ، فنتبمه . وفي
لفظ : لم يحن منا أحد ظهره حتى يقع النبي ﷺ . »

وروى الامام أحمد ، عن غندر عن شعبة : حتى يسجد ، ثم يسجدون .
واستدل به ابن الجوزي على أن المأموم لا يشرع في الركن ، حتى يتبمه
الامام ، ولعقب بأن ليس في الحديث إلا التأخر ، حتى يتلبس الامام بالركن
الذي ينتقل اليه ، بحيث يشرع المأموم بعد شروعه بالتلبس به ، وقبل
فراغه منه .

ووقع في حديث عمرو بن حريث عند مسلم ؛ فكان لا يجني أحد مناظرة حتى يستتم ساجداً . ولا يجني بعلى من حديث أنس : حتى يتمكن النبي ﷺ من السجود ، وهو واضح في انتفاء المقارنة .

واستدل به على طول الطمأنينة ، وفيه نظر ، وعلى جواز النظر الى الامام لاتباعه ، وفي انتقالاته .

قال ابن الانباري : السجود رد لمان :

منها الانحناء والميل ، من قولهم : سجدت الدابة وأسجدت ، إذا خفضت رأسها لتركب .

ومنها الخشوع والتواضع .

ومنها التحية . قال الجوهرى : سجد : خضع ، ومنه سجود الصلاة .

وفي «القاموس» : سجد : خضع ، وانتصب منه . وأسجد : طأطأ رأسه وانحنى ، ثم قال : « وادخلوا الباب سجداً » (١) أي ركعاً . انتهى .

قال الامام ابن القيم : شرع السجود على أكل الهيآت وأبلغها في العبودية ، وأعمها لسائر الأعضاء ، بحيث يأخذ كل جزء من البدن بحظ من العبودية . قال : وهو سر الصلاة ، وركنها الأعظم ، وخاتمة الركعة ، وما قبله من الأركان كالمقدمات له ، فهو شبه طواف الزيارة في الحج ، فانه مقصود الحج ، ومحل الدخول على الله تعالى وزيارته ، وما قبله كالمقدمات له ، ولهذا أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، وأفضل أحواله حال يكون فيها أقرب إلى الله ، ولهذا كان الدعاء في ذلك المحل أقرب إلى الاجابة .

(وإذا قال) الامام في حال رفعه من الركوع : (سمع الله لمن حمده) قال في «الفروع» : معنى سمع هنا : أجاب . وقال ابن دقيق العيد : وقد فسر قوله :

(١) سورة البقرة ، الآية : ٥٨

سمع الله لمن حمده : استجاب الله دعاء من حمده . وقال في «المطلع» : لفظه خبر
ومعناه دعاء بالاستجابة .

وقال الخطابي : معنى سمع : استجاب . قال : وقد يحتمل أن يكون دعاء
من الامام للمؤمنين ، لأنهم يقولون : ربنا ولك الحمد (فقولوا) معشر المؤمنين :
(ربنا ولك الحمد) كذا لجميع الرواة في حديث عائشة ، باثبات الواو ، وكذا
لهم في حديث أبي هريرة ، وأنس بن مالك في «الصحيحين» ، إلا في رواية الليث
عن الزهري ، فروي بحذفها .

قال في «المطلع» : صحت الرواية باثبات الواو ودونها ، وكلاهما مجزى ،
إلا أن الأفضل بالواو . قال القاضي عياض : إثبات الواو تجمع معنيين : الدعاء ،
والاعتراف . أي ربنا استجب لنا ، ولك الحمد على هدايتك إيانا . ويوافق قول
من قال : سمع الله لمن حمده بمعنى الدعاء ، وعلى حذف الواو يكون بالحمد مجرداً ،
ويوافق قول من قال : سمع الله لمن حمده ، خبر .

وقال في «فتح الباري» : ورجح إثبات الواو ، بأن فيها معنى زائداً ،
لكونها عاطفة على محذوف ، تقديره : ربنا استجب ، أو ربنا أطمناك ، ولك الحمد ،
فتشتمل على الدعاء وعلى الثناء معاً .

قال في «الفروع» : وله قول : ربنا لك الحمد ، بلا واو ، وبها أفضل على
الأصح ، وفاقاً لمالك . وعن الامام أحمد رواية : يتخير في إثباتها وحذفها ، وله
قول : اللهم ربنا ولك الحمد ، وبلا واو أفضل . نص عليه ، خلافاً لمالك
في رواية .

وعن الامام أحمد الاقتصار على ربنا ولك الحمد ، ولا يتخير بينه وبين اللهم
ربنا لك الحمد ، وهو مراد «الرعاية» ، والأصح جواز ذلك كله لصحة الأحاديث
بذلك كله ، والله أعلم (وإن صلى) الامام (قاعداً) لعذر يبيح له ذلك (فصلوا)

مفتش المؤمنين وراة (قموذاً) بالنصب على الحال (أجمعون) مرفوعاً بالواو
توكيد لفاعل صلوا ، وهو الواو .

قال في « الفتح » : كذا هو في جميع الطرق ، في « الصحيحين » بالواو
إلا أن الرواة اختلفوا في الرواية عن أبي هريرة فقال بعضهم : أجمعين بالياء ،
نصباً على الحال ، أي قموذاً مجتمعين ؛ أو على التأكيد لضمير مقدر منصوب ،
كأنه قال : عنيتكم أجمعين . وفي هذا دليل لمن قال بصحة صلاة ، الامام ،
جالساً لمذر .

وقد اشترط علماءنا لصحة صلاة الامام جالساً كونه إمام مسجد راتباً
عاجزاً عن القيام لمرض برحى زواله . وخالف الامام مالك في ذلك ، فلم يجز
الامامة جالساً ، واعتذر عن صلاته صلى الله عليه وسلم جالساً ، بأن ذلك من خصائصه .
وكذا منع صحة الامامة جالساً ، محمد بن الحسن . واحتج بحديث جابر الجعفي
عن الشعبي مرفوعاً : « لا يؤمن أحد بعدي جالساً » . واعترضه الامام الشافعي ،
فقال : قد علم من احتج بهذا ، أن لا حجة فيه ، لأنه مرسل . ومن رواية رجل
يرغب أهل العلم عن الرواية عنه ، يعني جابر الجعفي .

وقد ادعى ابن حبان وغيره إجماع الصحابة على صحة إمامة القاعد .
قال أبو بكر بن العربي من كبار أئمة المالكية : لا جواب لأصحابنا عن حديث
مرض النبي صلى الله عليه وسلم بخلص عند السبك ، واتباع السنة أولى ، والتخصيص لا يثبت
بالاحتمال . قال : إلا أني سمعت بعض الأشباح يقول : الحال أحد وجوه التخصيص ،
وحال النبي صلى الله عليه وسلم ، والتبرك به ، وعدم الموض عنه ، يقتضي الصلاة معه على
أي حال كان عليها .

وأيضاً فنقص صلاة القاعد على القائم ؛ لا يتصور في حقه صلى الله عليه وسلم ويتصور في
حق غيره . انتهى .

ورد عليه في « الفتح » بموم قوله صلى الله عليه وسلم : « صلوا كما رأيتموني أصلي » .

وأجاب عن الثاني ، بأن النقص إنما هو في حق القادر في النافلة : وأما
المعدور في الفريضة ، فلا نقص في صلاته عن القائم .

تفسيحات

الأول : دل الحديث دلالة ظاهرة على أنهم صلوا خلف النبي ﷺ قموذاً ،
بأمره لهم بذلك ، ثم بين لهم أن هذا من مقتضيات المتابعة ، وهذا يبين صريح
لا يخفى على ذي بصيرة ، وبه أخذ الامام أحمد رضي الله عنه .
وقال الشافعي ومن نحوه : إن ذلك منسوخ . وأنكر الامام أحمد
كونه منسوخاً ، وصحح كونهم صلوا خلفه قموذاً ، وكونهم صلوا خلفه قياماً ،
وجمع بين الحديثين بتزليلها على حالتين :

إحدهما : إذا ابتداء الامام الراتب الصلاة قائماً ، ثم عرض له ما يمنه من
القيام ، فيصلي قاعداً ، ويلزم المأمومين أن يصلوا قياماً ، كما في الأحاديث التي في مرض
موته ﷺ ، فان تقريره لهم على القيام دل على أنهم لا يصلون خلفه قموذاً ، وذلك
لأن الصديق رضي الله عنه ابتداء الصلاة بهم قائماً ، وصلوا معه قياماً ، فلما جاء
النبي ﷺ وصار إماماً لهم وصلى قاعداً ، صلوا خلفه قياماً ، لكون الصديق
ابتداء الصلاة بهم قائماً .

ثانيها : إذا ابتداء الامام الصلاة قاعداً لمرض يرجى زواله ، فالأولى هنا
أن يصلوا خلفه قموذاً ، لهذا الحديث ، فانه عليه الصلاة والسلام ابتداء الصلاة
جالساً ، فلما صلوا خلفه قياماً ، أمرهم بالجلوس ، وهذا أولى من دعوى النسخ ،
لا سيما وهو في هذه الحالة يستأنم دعوى النسخ مرتين ، لأن الأصل في حكم
القادر على القيام أن لا يصلي قاعداً ، وقد نسخ إلى القموذ في حق من صلى إمامه
قاعداً ، فدعوى نسخ القموذ بعد ذلك ، يقتضي وقوع النسخ مرتين ، وهو بعيد ،

وأبعد منه إنكار الإمام مالك كون النبي ﷺ أم في مرض موته قاعداً ، وهو في « الصحيحين » ، من حديث عائشة رضي الله عنها وغيرها من الصحابة . ولما بين الإمام أحمد رضي الله عنه صحة الحديثين ، وكون محل كل واحد منها على حالة غير الأخرى . قال بقوله جماعة من محدثي الشافعية ، كابن خزيمة ، وابن المنذر ، وابن حبان . وأجابوا على كل ما يخالف ذلك .

وقد أخرج ابن المنذر بإسناد صحيح ، عن أسيد بن حضير رضي الله عنه ، أنه كان يؤم قومه ، فاشتكى ، فخرج اليهم بعد شكواه ، فأمره أن يصلي بهم . فقال : إني لا أستطيع أن أصلي قائماً فاقعدوا ، فصلى بهم قاعداً وهم قعود .

وروى عبد الرزاق بإسناد صحيح ، عن قيس بن فهد - بفتح الفاء وسكون الهاء - الأنصاري ، أن إماماً لهم اشتكى على عهد رسول الله ﷺ . قال : فكان يؤمنا وهو جالس ونحن جلوس .

وروى أبو داود ، عن أسيد بن حضير رضي الله عنه ، أنه قال : يا رسول الله ! إن إمامنا مريض . قال ﷺ : « إذا صلى قاعداً فصلوا قعوداً » .

وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح ، عن جابر رضي الله عنه أنه اشتكى ، فحضرت الصلاة ، فصلى بهم جالساً ، وصلوا معه جلوساً . وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه أفتى بذلك ، وإسناده صحيح أيضاً . وقد أزم ابن المنذر من قال : بأن الصحابي أعلم بتأويل ما روي ، بأن يقول بذلك ، لأن أبا هريرة وجابراً رضي الله عنهما روي الأمر المذكور واستمرا على العمل به ، والتقيا بعد النبي ﷺ ، فأشئ بتطرق إليه النسخ ، وهذا واضح الدلالة . وقد ادعى ابن حبان إجماع الصحابة على القول بذلك ، وكأنه أراد السكوتي ، لأنه حكاه عن الأربعة الذين ذكرناهم . وقال : لا يحفظ عن أحد من غيرهم القول بخلافه ، من طريق صحيح ولا ضعيف ، وكذا قال ابن حزم : إنه لا يحفظ عن أحد من الصحابة خلاف ذلك ، وبالله التوفيق .

الثاني : حمل عداؤنا الأمر بالجلوس على الندب ، فلو صلوا خلفه قياماً ،
صحت صلاتهم على الأصح . وقيل : لا تصح ؛ أو ما إليه الامام أحمد ، لأمره لهم
ﷺ بالجلوس ، ونهيه لهم عن القيام ، ولأنه ترك الاقتداء بإمامه مع القدرة عليه ،
أشبه تارك القيام في حال قيام إمامه ومتمتع المذهب الصحة ، لأنه ﷺ صلى
وراءه قوم قياماً ، فلم يأمرهم بالاعادة ، فيحمل الأمر على الندب والاستحباب ،
والنهي على ترك الأولى ، ولأنه تكلف القيام في موضع يجوز له الجلوس فيه ،
أشبه المريض اذا تكلف القيام . وأبدي في « الشرح الكبير » للإمام شمس الدين
ابن أبي عمير وجهاً ثالثاً ، وهو أن تصح صلاة الجاهل بوجوب القعود دون العالم ،
كما قالوا في الذي ركع دون الصف .

الثالث : لا تصح إمامة العاجز عن القيام إلا إمام الحي المرجوز والعلته ،
بخلاف غير إمام الحي المذكور ، فلا تصح خلفه رواية واحدة عن الامام
أحمد ، لاختلافه بركن من أركان الصلاة ؛ أشبه العاجز عن الركوع ، نعم
تجوز بمثله .

وذكر في « الفروع » مانعه : وعنه : تصح مع غير إمام الحي ، وإن لم
يرج زواله .

وفي « الإيضاح » و « المنتخب » : إن لم يرج صحت مع إمام الحي قياماً ،
وإذا استكمل الشروط ، فالمستحب له أن يستخلف من يصلي بالناس ، لاختلاف
الناس في صحة إمامته ، اذا ففي استخلافه خروج من خلاف الامام مالك ومن
واقفه . وقد صلى رسول الله ﷺ تارة ، واستخلف في أخرى ، اقصد التشرية ،
والله تعالى أعلم .

الحديث العاشر بعد المائة

١٥٥ - ثنا سفيان عن الزهري ، عن أنس : أن رجلاً

سأل النبي ﷺ عن الساعة . فقال : ما أعددت لها ؟ قال : ما أعددت لها من شيء ، ولكنني أحب الله ورسوله . قال : المرء مع من أحب . وقال سفيان مرة : أنت مع من أحببت .

قال رضي الله عنه (ثنا سفيان) بن عيينة (عن) ابن شهاب (الزهري ، عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن رجلاً) تقدم في شرح الحديث الخامس والخمسين من مسند أنس رضي الله عنه ، ذكر اختلاف العلماء في هذا الرجل ، فإن الامام أحمد رضي الله عنه . رواه هناك من حديث محمد بن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس قال : كان يمجبننا أن يجيب . الرجل من البادية ، فيسأل رسول الله ﷺ ، فجاء أعرابي . قال ابن البلقيني في « أتهامه » : هو ذو الخويصرة البجلي . وقال ابن بشكوال : هذا الرجل إن شاء الله هو أبو موسى الأشعري ، أو أبو ذر .

وذكر في « الفتح » : أنه يحتمل أن يكون صفوان بن قدامة .

وقد أخرج الطبراني ، وصححه أبو عوانة ، من حديثه قال : قلت : يا رسول الله ! إني أحبك . قال : « المرء مع من أحب » . وتقدم الكلام عليه هناك (سأل النبي ﷺ عن الساعة) أي القيامة الكبرى (فقال) له رسول الله ﷺ : (ما أعددت) أي ماهيات وادخرت (لها) من العمل الصالح والقول الناجح . قال الرجل : (ما أعددت لها من شيء) وفي الرواية التي تقدمت : ما أعددت لها

من كبير عمل صلاة ولا صيام . زاد في رواية : ولا صدقة (ولكي أحب الله)
سبحانه وتعالى (ورسوله) ﷺ (قال) : وفي لفظ : فقال ، بزيادة الفاء ، ﷺ
(المرء مع من أحب) وفي « البخاري » ، فقلنا : ونحن كذلك . قال ﷺ :
« نعم » (وقال سفيان) بن عيينة (مرة) في حديثه : فقال رسول الله ﷺ :
(أنت مع من أحببت) . وفي لفظ آخر : « إنك مع من أحببت ، ولك
ما أحببت » .

وأخرج أبو نعيم ، عن أنس أيضاً ، أنه ﷺ قال : « المرء مع من أحب ،
وله ما اكتسب » . زاد في الحديث الخامس والحسين ، قال أنس : لما رأيت المسلمين
فرحوا بعد الإسلام بشيء ما فرحوا به . وروى هذه الزيادة مسلم أيضاً . قال أنس
رضي الله عنه . فأنا أحب الله عز وجل ورسوله ﷺ وأبا بكر وعمر ، وأرجو
أن أكون معهم وإن لم أعمل بأعمالهم . وتقدم شرح الحديث هناك ، فأغنى عن
الاعادة ، وبالله التوفيق .

الحديث الحادي عشر بعد المائة

١٥٦ - ثنا سفيان ، عن الزهري ، عن أنس ، عن النبي
صلى الله عليه وسلم : إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤوا
بالعشاء .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن) ابن شهاب (الزهري
عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (عن النبي ﷺ) أنه قال : (إذا حضر العشاء)
أي الطعام - وهو بفتح الميم المهملة كسماء - الذي يؤكل عند العشاء ، وعن عائشة

عن النبي ﷺ ، مثل حديث أنس هذا ، والمراد بحضوره وضمه بين يديه ،
بدليل ما في البخاري في بعض طرقه : « إذا وضع العشاء » .

وفي « الصحيحين » من حديث أنس رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال :
« إذا قرب العشاء » وفيها أيضاً ، من حديث ابن عمر رضي الله عنها ، قال رسول
الله ﷺ : « إذا وضع عشاء أحدكم » . والفرق بين اللفظين ، أن الحضور أعم
من الوضع ، فحمل قوله : حضر ، أي بين يديه ، وكذا رواية أنس : إذا قرب
العشاء ، أي قرب بين يديه ، ومنه ، لتألف الروايات ، لانهاد المخرج . وبؤيده
حديث أنس أيضاً : « إذا قدم العشاء » . وعلى هذا ، فلا يناط الحكم ، إذا حضر
العشاء ، لكنه لم يقرب الاكل (وأقيمت الصلاة) .

قال ابن دقيق العيد : الألف واللام في الصلاة ، لا ينبغي أن تحمل على
الاستغراق ، ولا على تعريف الماهية ، بل ينبغي أن تحمل على المغرب ، لقوله ﷺ :
(فابدؤوا بالعشاء) ويترجح حمله على المغرب ، لقوله ﷺ في الرواية الأخرى :
« فابدؤوا به قبل أن تصلوا المغرب » . قلت : وهي في « الصحيحين » واللفظ
لمسلم ، من حديث أنس رضي الله عنه ، ولفظها : إن النبي ﷺ قال : « إذا
قرب العشاء وحضرت الصلاة ، فابدؤوا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب ، ولا تمجلوا
عن عشاءكم » . والحديث يفسر بمضه بعضاً . وفي رواية صحيحة : « إذا وضع
العشاء وأحدكم صائم » . زادها ابن حبان ، والطبراني في الأوسط ، ورجلها
على شرط « الصحيحين » . وقال الفاكهاني : ينبغي حمله على العموم ، نظراً إلى العلة
وهي تشويش القلب بالاستغفال والتوقان إلى الطعام المفضي إلى ترك الخشوع .
وذكر المغرب لا يقتضي الحصر فيها ، لأن الجائع غير الصائم قد يكون أشوق
إلى الأكل من الصائم . انتهى .

قال في « الفتح » : وحمله على العموم ، إنما هو بالنظر إلى المعنى إلحاقاً

للجائع بالصائم ، وللغداء بالشاء ، لا بالنظر الى اللفظ الوارد ، ثم إن قوله صلى الله عليه وسلم :
« فابدؤوا بالشاء » محمول هذا الأمر على الندب عند الجمهور .

ثم اختلفوا ، فمنهم من قيده بمن كان محتاجاً إلى الأكل ، وهو قول الشافعية .
زاد الغزالي منهم : أو خشي فساد الماء كقول . ومن لم يقيده ، وهو قول الامام
أحمد ، والثوري ، وإسحاق . وعليه يدل فعل ابن عمر رضي الله عنه ، كما في
« البخاري » ، و « مسلم » .

قال ابن عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت
الصلاة ، فابدؤوا بالشاء ، ولا تمجلن حتى يفرغ منه » . زاد البخاري : وكان
ابن عمر يوضع له الطعام وتقام الصلاة فلا يأنيها حتى يفرغ ، وإنه يسمع قراءة
الامام . ورواه ابن حبان ، من طريق ابن جريج ، عن نافع أن ابن عمر كان
يصلي المغرب إذا غابت الشمس ، وكان أحياناً تلقاه وهو صائم ، فيقدم له عشاؤه
وقد نودي للصلاة ، ثم تقام وهو يسمع ، فلا يترك عشاءه ، ولا يمجل ، حتى
يقضي عشاءه ، ثم يخرج فيصلي ، وهذا أصرح ما ورد عنه في ذلك .

تنبيهات

الاول : دل الحديث على أن حضور الطعام عذر في ترك الجماعة ، وأن
الصلاة تكره بحضرة الطعام الذي يريد أكله ، لما فيه من ذهاب كمال الخشوع ،
ويلتحق به ما في معناه مما يشغل القلب .

قال في « الفروع » : ويمذر في ترك جمعة وجماعة بحضرة طعام هو محتاج
إليه . قال : ويشبع ، لخبر أنس في « الصحيحين » : « ولا تمجلن حتى تفرغ
منه » . وعن الامام أحمد ما يسكن نفسه ، وجزم به جماعة في الجمعة . وذكر
ابن حامد : إن بدأ بالطعام ثم أقيمت الصلاة ، ابتدر الى الصلاة ، لحديث عمرو بن

أمية أن النبي ﷺ دعي إلى الصلاة وهو يحتر من كتف شاة ، فأكل منها ، فقام وصلى . متفق عليه ، كذا قال .

قال في « الفروع » : ولعل مراده مع عدم الحاجة . والذي اعتمده متأخرو علمائنا : أنه إنما يندر بترك الجمعة والجماعة بحضور الطعام حيث كان محتاجاً إليه . حزم به في « الاقناع » و « المنهى » وغيرهما ، وقالوا : يكره ابتداء الصلاة وهو تائق إلى طعام ، أو شراب ، أو جماع ، فيبدأ بما تائق إليه ولو فاتته الجماعة ، ما لم يضق الوقت ، فلا يكره ، بل يجب .

وقال النووي من الشافعية : هذا يعني كراهة الصلاة بحضور الطعام الذي يريد أكله إذا كان في الوقت سعة ، فإن ضاق ، صلى على حاله محافظة على حرمة الوقت ، ولا يجوز التأخير . وحكى المتولي وجهاً : أنه يبدأ بالأكل وإن خرج الوقت ، لأن مقصود الصلاة الخشوع ، فلا يفوته . انتهى .

قال في « الفتح » : وهذا إنما يجيء على قول من يوجب الخشوع ، ثم نظر فيه أيضاً ، لأن المفسدين إذا تمارسنا ، اقتصر على أخفها ، وخروج الوقت أشد من ترك الخشوع ، بدليل صلاة الخوف وغير ذلك ، وإذا صلى من حضرته طعام يريد أكله لمحافظة أول الوقت ، صحت صلاته مع الكراهة ، وتستحب الاعادة عند الجمهور ، وادعى ابن حزم أن في الحديث دليلاً على امتداد الوقت في حق من وضع له الطعام ، ولو خرج الوقت المحدود ، وقال مثل ذلك في حق النائم والناسي .

واستدل النووي وغيره ، بحديث أنس على امتداد وقت المغرب ، واعترضه ابن دقيق العيد : إن أراد بذلك التوسعة إلى غروب الشفق ، ففيه نظر ، وإن أريد به مطلق التوسعة ، فمسلّم . ولكن ليس محل الخلاف المشهور ، فإن بعض من

ذهب الى ضيق وقتها ، جملة مقدرأ بزمان يدخل فيه مقدار ما يتناول لقيمت
يكسر بها سورة الجوع .

واستدل به القرطبي على عدم وجوب صلاة الجماعة ، ولا يخفى ما فيه من
النظر ، لأن من قال بوجوب الجماعة جعل حضور الطعام عذراً في ترك الجماعة ،
فلا دليل على إسقاط الوجوب . وفيه دليل على تقديم فضيلة الخشوع في الصلاة
على فضيلة أول الوقت .

واستدل بعض الحنابلة والشافعية بقوله : « فابدؤوا ، على تخصيص ذلك بمن لم
يشرع في الأكل ، فأما من شرع ثم أقيمت الصلاة ، فلا ينادى ، بل يقوم إلى الصلاة .
قال النووي : وصنيع ابن عمر يبطل ذلك ، وهو الصواب ، وتعقب بأن
صنيع ابن عمر اختيار له ، وإلا فالنظر الى المعنى يقتضي ما ذكر ، لأنه يكون قد
أخذ من الطعام ما دفع شغل البال به . ويؤيد ذلك حديث عمرو بن أمية
الذي قدمناه .

وروى سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة بأسناد حسن ، عن أبي هريرة ،
وابن عباس رضي الله عنهما ، أنها كانا يأكلان طعاماً وفي التنور شواء ، فأراد
المؤذن أن يقيم . فقال له ابن عباس : لا تعجل ؛ لا تقوم وفي أنفسنا منه شيء .
وفي رواية ابن أبي شيبة : اثلا يمرض لنا في صلاتنا . وله عن الحسن بن علي
رضوان الله عليهما قال : المشاء قبل الصلاة يذهب النفس اللوامة . وفي هذا
كله إشارة إلى أن العلة في ذلك تشوف النفس الى الطعام ؛ فينبغي أن يدار الحكم
مع علته وجوداً وعدمًا .

الثاني : قال الحافظ ابن الجوزي : ظن قوم أن ما دل عليه هذا الحديث
من باب تقديم حق العبد على حق الله ، وليس الأمر كذلك ، وإنما هو صيانة
لحق الحق ، ليدخل الخلق في عبادته بقلوب مقبلة ، ثم إن طعام القوم كان شيئاً
يسيراً لا يقطع عن لحاق الجماعة غائباً ، والله التوفيق .

الثالث : ما يقع في بعض كتب الفقه - وذكره ابن الأثير في «نهايته» - :
إذا حضر العشاء والعشاء ، بكسر العين في الثاني ، فابدؤوا بالعشاء .
قال الحافظ زين الدين العراقي في «شرح الترمذي» : لا أصل له في كتب
الحديث بهذا اللفظ .

قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» : لكن رأيت بخط الحافظ قطب
الدين ، أن ابن أبي شيبة أخرج عن إسماعيل ، وهو ابن عليّة ، عن ابن إسحاق ،
قال : حدثني عبد الله بن رافع ، عن أم سلمة مرفوعاً : « إذا حضر العشاء وحضرت
العشاء ، فابدؤوا بالعشاء » ، فإن كان ضبطه ، فذلك ، وإلا فقد رواه الامام أحمد
في «مسنده» عن إسماعيل : « وحضرت الصلاة » .

قال الحافظ ابن حجر : ثم راجعت «مصنف ابن أبي شيبة» فرأيت الحديث
فيه ، كما أخرجه الامام أحمد . انتهى .

وفي «نهاية ابن الأثير» : ومنه الحديث : « إذا حضر العشاء والعشاء فابدؤوا
بالعشاء » قال : العشاء بالفتح : الطعام الذي يؤكل عند العشاء ، وأراد بالعشاء صلاة
المغرب ، وإنما قدم العشاء لثلاث يشتمل قلبه به في الصلاة ، وإنما قيل : إنها المغرب ،
لأنها وقت الانقار ، والضيق وقتها . وقال قبل ذلك : ما بعد الزوال إلى المغرب
عشاء . وقيل : العشي : من زوال الشمس إلى الصباح ، والله تعالى الموفق .

الحديث الثاني عشر بعد المائة

١٥٧ - ثنا سفيان ، عن الزهري ، سمعه من أنس ، قال :

قدم النبي ﷺ وأنا ابن عشر ؛ ومات وأنا ابن عشرين ، وكن
أمهاتي يحنثنني على خدمته ، فدخل علينا ، فحلبنا له من شاة

داجن . وشيب له من بئر في الدار ، وأعرابي عن عيينه ، وأبو بكر عن يساره ، وعمر ناحية . فشرّب رسول الله ﷺ . فقال عمر : أعط أبا بكر . فناول الأعرابي وقال : الأيمن فالأيمن . وقال سفيان مرّة : الزهري قال : أخبرنا أنس .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن) محمد بن شهاب (الزهري سمعه) أي الحديث الآتي ذكره (من أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : قدم النبي ﷺ) المدينة المنورة مهاجراً (وأنا) يومئذ (ابن عشر) سنين ، وتقدم ذكر الخلاف في ذلك في ترجمته في أول مسنده .

(ومات) النبي ﷺ (وأنا) يوم موته (ابن عشرين) سنة ، لأنه ﷺ أوحى إليه في مكة على رأس الأربعين من عمره ، فأقام في مكة ثلاث عشرة سنة ، ثم هاجر إلى المدينة فأقام بها عشر سنين ، فمدة الإجماع من أوله إلى حين وفاته ﷺ ثلاث وعشرون سنة ، ومدة عمره ثلاث وستون سنة على الصحيح المشهور في ذلك كله .

قال أنس بن مالك : (وكن أمهاتي) أراد بهن أمه أم سليم ، وخاتمه أم حرام بنت ملحان - واسمها مالك بن خالد بن زيد النجارية ، وهي أخت أم سليم . أسلمت وبايعت . وكان النبي ﷺ يقبل في بيتها ، وهي زوجة عبادة بن الصامت رضي الله عنه . ماتت غازیة مع زوجها بأرض الروم ، وقبرها بقبرص . روى عنها ابن أخيها أنس بن مالك ، وزوجها عبادة .

قال ابن عبد البر : لا أقف لها على اسم صحيح غير كنيها . وكان موتها في خلافة عثمان رضي الله عنه ، وجدّة أنس مليكة ونحوهن من محارمه (يحنيني)

- بفتح التحتية وسكون الحاء المهمله وضمة المثلثة الأولى وسكون الثانية -
 أي بحر ضني ويجهدن في إسراعي ومبادرتي ، وفي لفظ في البخاري : بواظبني ،
 بظاء مشالة وموحدة ثم نونين من المواظبة ، (على خدمته) صلى الله عليه وسلم ، (فدخل)
 النبي صلى الله عليه وسلم يوماً (علينا) في دارنا (فحلبنا) من الحلب - بفتح الحاء المهمله
 وسكون اللام وتحرك - وهو استخراج ما في الضرع من اللبن ، كالحلاب
 بالكسر ، والاحتلاب (له) أي للنبي صلى الله عليه وسلم (من شاة) ، وهي الواحدة من
 الغنم ، يقع على الذكر والأنثى من الضأن والمز ، والجمع : شياه ، والمراد هنا
 أنها شاة أنثى من المز (داجن) وهي بالدال المهمله فألف فجمع فنون -
 الشاة التي تألف البيوت ، ويملفها الناس في منازلهم ، وكذلك الناقة ، والحمام ،
 والأنثى داجنة .

قال أهل اللغة : دواجن البيوت : ما ألقها من الطير والشاة وغيرها ، وقد
 دجن في بيته إذا لزمه .

وقال ابن السكيت : شاة داجن وراجن : إذا ألفت البيوت واستأنست .
 قال : ومن العرب من يقولها بالهاء (وشيب) بكسر الشين المعجمة منياً للجبول ،
 من الشوب وهو الخلط والمزج ، ونائب الفاعل محذوف للعلم به ، أي اللبن (له)
 أي خلط ذلك اللبن للنبي صلى الله عليه وسلم (من) ماء (بشر) لنا كانت (في الدار)
 أي دارنا . وفي لفظ : فحلبت ، فأضاف الحلب له ، وعين أنه هو الحالب ،
 وكذلك الشوب . فقال (١) : وشيت ، فميين أنه هو الذي شاب اللبن بمد حلبه
 من ضرع الداجن .

قال أهل السير : وهذه البشر بشر أنس بن مالك بن النضر ، وتضاف أيضاً
 لأبيه مالك وقد روى ابن سعد ، عن مروان بن أبي سعد بن العلاء ، أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يشرب من بشر مالك بن النضر بن ضمضم ، وهي التي يقال

(١) في الاصل : فقلت ، وهو خطأ .

لها : بشر أبي أنس . وروى ابن زبالة ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ استسقى ، فنزع له دلو من بشر دار أنس ، فسكب على اللبن ، فأني به فشرب .

وروى أبو نعيم ، عن أنس أن النبي ﷺ بزق في بشر داره ، أي دار أنس بن مالك رضي الله عنه ، فلم يكن في المدينة بشر أعذب منها ، وكانت تسمى في الجاهلية البرود .

وقال أهل السير : وهذه البثر غير معروفة اليوم .

(وأعرابي) جالس (عن يمينه) أي يمين النبي ﷺ ، زعم بعض الناس أنه خالد بن الوليد رضي الله عنه ، وهو وهم ، كما في « الفتح » . وكذلك من زعم . أنه عبد الله بن أبي حبيبة ، واحتج له بحديث الطبراني ، من حديث ابن حبيبة المذكور رضي الله عنه . قال : أنا رسول الله ﷺ في مسجد قباء ، فجلست فجلست عن يمينه ، وجلس أبو بكر عن يساره ، ثم دعا بشراب فشرب ، وناولني عن يمينه . وأخرجه الامام أحمد ، لكنه لم يسم الصحابي ، فإنه لا يمكن تفسير المهم في حديث أنس به ، لأن هذه القصة كانت بقباء ، وقصة حديث أنس في داره . وأيضاً عبد الله بن حبيبة أنصاري ، ولا يقال له : أعرابي ، كما استبعد ذلك في حق خالد بن الوليد (وأبو بكر) الصديق رضي الله عنه (عن يساره) أي النبي ﷺ (وعمر) بن الخطاب رضي الله عنه جالس (ناحية) من مجلسه ﷺ ، وعين تلك الناحية في بعض الروايات . فقال : وعمر تجاهه ﷺ ، وهو بتثليث المثناة الفوقية تلقاء وجهه ، والتاء بدل من الواو . وفي الواو التثليث أيضاً ، كما في « القاموس » (فشرب رسول الله ﷺ) من ذلك اللبن المذزوج بالماء . والحكمة في مزج اللبن بالماء ، فلمل ذلك كان في يوم حار ، ليرد اللبن ، وليكسر سورة دسم اللبن . قال أبو نعيم في الطب : إنما كانوا يمزجون اللبن

بالماء ، لأن اللبن وإن كان عند الحلب قد يكون بارداً ، إلا أن تلك البلاد
حارّة ، فكانوا يكسرون حرّ اللبن بالماء البارد ، وكان من عادة النبي ﷺ أن
لا يردّ اللبن .

وقد روى الترمذي ، عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً : « ثلاثة لا تردّ
اللبن ، والوسادة ، والدهن » . وإسناده حسن . ونظم بعضهم ذلك فقال :

قد كان من سيرة خير الوري صلى عليه الله طول الزمن
أن لا يردّ الطيب والمتكا واللحم أيضاً يا أخي واللبن
ونظم الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى ما يسنّ قبوله فقال :
عن المصطفى سبع يسنّ قبولها إذا ما بها قد أمحف المرء خلان
خلو وألبان ودهن وسادة ورزق المحتاج وطيب وربحان

(فقال عمر) رضي الله عنه بعد ما شرب النبي ﷺ وقد خاف أن يعطيه
الأعرابي : (أعط أبا بكر) . وفي لفظ : فقال عمر : هذا أبو بكر . قال
الخطابي وغيره : كانت العادة جارية للملك الجاهلية ورؤسائهم بتقديم الأيمن في
الشرب ، حتى قال عمرو بن كلثوم في قصيدة له :

وكان الكأس مجراها اليميناً

نخني عمر لذلك أن يقدم الأعرابي في الشرب ، فنبه عليه ، لأنه احتمل
عنده أن النبي ﷺ يؤرّ تقديم أبي بكر على تلك العادة ، فتصير السنة تقديم
الأفضل في الشرب على الأيمن (فناول) النبي ﷺ القدح (الأعرابي) فيمن
بفعله ثم بقوله أن تلك العادة لم تفيها السنة ، وأنها مستمرة ، فيقدم الأيمن
على الأفضل في ذلك ، ولا يلزم من ذلك حط رتبة الأفضل وكان ذلك لفضل
اليمين على اليسار .

وفي رواية في « الصحيحين » : فأعطى الأعرابي فضله ، أي اللبن ، أي

الذي فضل منه بعد شربه ﷺ (وقال) وفيه السحيجين ، : ثم قال ﷺ
 (الايمن فالايمن) وفي رواية : الايمنون الايمنون . وفيه : حذف تقديره :
 الايمنون مقدمون ، أو أحق ، أو يقدم الايمنون . ويجوز في الايمن فالايمن ،
 الرفع على تقدير : الايمن مقدم ، أو أحق ، أو يقدم . والنصب على تقدير :
 قدموا ، أو أعطوا . واستنبط بعضهم من تكرار الايمن ، أن السنة إعطاء من
 على اليمين ، ثم الذي يليه ، وهلم حراً . ويلزم منه أن يكون عمر رضي الله عنه
 في الصورة التي وردت في هذا الحديث شرب بعد الاعرابي ، ثم شرب أبو بكر
 بعده ، لكن الظاهر من عمر إثاره أبا بكر بتقدمه عليه .

وقد أخرج الامام أحمد ، وابن ماجه ، وغيرهما ، عن ابن عباس رضي الله
 عنها قال : دخلت مع رسول الله أنا وخالد بن الوليد على ميمونة رضي الله عنها ،
 أي وهي خالة كل واحد من خالد وابن عباس رضي الله عنهم . قال : فجاءتنا
 باناء من لبن . وفي رواية : قالت : ألا أسقيكم من لبن أهدته لنا
 أم عتيق ؟ قال : بلى . فجني باناء من لبن ، فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأنا عن يمينه ، وخالد عن شماله . فقال : الشربة لك ، فان شئت آثرت بها خالداً
 فقلت : ما كنت لأؤثر بسؤرك أحداً ، ثم قال رسول الله ﷺ : « من أطعمه
 الله طعاماً فليقل : اللهم بارك لنا فيه ، وأطعمنا ما هو خير منه ، ومن سقاه الله
 لبناً فليقل : اللهم بارك لنا فيه ، وزدنا منه ، فإني لا أعلم شيئاً يجزي من الطعام
 والشراب غيره . »

وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما ذكرنا ، أن من سبق إلى مجلس علم ،
 أو مجلس رئيس ، لا ينحني عنه لمجيء من هو أولى منه بالجلوس في الموضع المذكور ،
 بل يجلس الآتي حيث انتهى به المجلس ، نعم إن آثره السابق جاز . وفيه أن من
 استحق شيئاً لا يدفع عنه إلا بأذنه ، كبيراً كان أو صغيراً ، إذا كان ممن يجوز

إذنه . وفيه أن الجلساء شركاء فيما يقدم اليهم على سبيل الفضل لا التزوم ، للاجتماع على أن المطالبة بذلك لا تجب . قاله ابن عبد البر ، ومجمله إذا لم يكن فيهم الامام ، أو من يقوم مقامه . فإن كان فانتصرف في ذلك له . وفيه دخول الكبير بيت خادمه وصاحبه ، ولو كان صغير السن وتناوله مما عندهم من طعام وشراب من غير بحث . ويؤخذ من الحديث أن الفضيلة الشرعية أولى من الفضيلة الطبيعية ، فإن تفضيل البمين شرعي ، وتفضيل السن طبعي ، وإن كان ورد به الشرع . لكن الأول أدخل في التعبد . ويؤخذ منه أيضاً ، أنه إذا تمارضت فضيلة الفاعل . وفضيلة الوظيفة ، اعتبرت فضيلة الوظيفة ، كما لو قدمت جنازتان : لرجل ، وامرأة ، وولي المرأة أفضل من ولي الرجل ، قدم ولي الرجل ، ولو كان مفضولاً ، لأن الجنازة هي الوظيفة ، فيعتبر أفضليتها لا أفضلية المصلي عليها . قاله ابن المنير . قال : ولعل السر فيه أن الرجولية والميمنة أمر يقطع به كل أحد ، بخلاف أفضلية الفاعل ، فإن الاصل فيه الظن ، ولو كان مقطوعاً به في نفس الأمر ، لكنه مما يخفى مثله عن بعض ، كفضل أبي بكر بالنسبة إلى علم الأعرابي ، (وقال سفيان) بن عيينة (مرة) في حديثه قال (الزهري : قال : أخبرنا أنس) بن مالك . فائدة هذا ، أنه صرح بأنه أخبره أنس لنفي خوف الداسة بالمنعنة في قوله : عن أنس ، والله أعلم .

الحديث الثالث عشر بعد المائة

١٥٨ - ثنا سفيان ، عن الزهري ، عن أنس بن مالك :

أن النبي ﷺ أولم على صفية بتمر وسويق .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن شهاب) الزهري ،
(عن أنس بن مالك) رضي الله عنه : (أن النبي ﷺ أولم) أي صنع ﷺ وليمة
لما دخل (على صفية) بنت حبي بن أخطب ، وتقدمت ترجمتها ، وقصة دخول
النبي ﷺ عليها في الحديث الثالث عشر ، والرابع عشر من «مسند أنس»
رضي الله عنه ، وتقدم الكلام على الولاية في الحديث الخامس من «مسند أنس»
أيضاً (بتمر وسويق) متعلق بأولم . والسويق : ما يحمص من برّ أو شمير ،
ثم يطحن

قال أنس رضي الله عنه ، كما في «الصحيحين» وغيرهما في تزويجه ﷺ
بصفية ، حتى إذا كان ﷺ بالطريق ، يعني في رجوعه من غزوة خيبر وفتح
لها ، جهزتها - أي صفية - له ﷺ أم سليم ، فأهدتها له من الليل ، أي بعد
ما انقضت عدتها ، وهي عند أم سليم ، كما رواه أبو داود ، وكذا هو في «صحيح
مسلم» فأصبح النبي ﷺ عروساً . فقال : من كان عنده شيء فليجيء به . قال :
وبسط نطماً .

قال : فجعل الرجل يجيء بالتمر ، وجعل الرجل يجيء بالسمن ،
فحاسوا حبساً ، فكانت وليمة رسول الله ﷺ . قال ابن الأثير : الحبس : أخلاط
من تمر وأقط وسمن .

وقال في «المطالع» : قال ابن وضاح : الحبس : هو التمر ينزع نواؤه ويخلط
بالسويق . وتقدم الكلام على شرح هذا ، والله أعلم .

الحديث الرابع عشر بعد المائة

١٥٩ - ثنا سفيان ، قال : سمعت إبراهيم بن ميسرة ،
وثنا محمد بن المكندر سمعتها يقولان : سمعنا أنساً يقول : صليت
مع النبي ﷺ بالمدينة أربعاً ، وبذي الحليفة ركعتين .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) ابن عينية (قال : سمعت إبراهيم بن
ميسرة) ضد ميمنة .

قال في « جامع الأصول » : إبراهيم بن ميسرة الطائفي بمد في التابعين ،
حديثه في أهل مكة ، صحيح الحديث عن خالته روى عنه ابن حريج قال
الحافظ عبد الغني المقدسي : روى له الجماعة . انتهى .

(و) قال سفيان بن عينية أيضاً : (ثنا محمد بن المنكدر) بن عبد الله ،
الامام الثقة الجليل ، وتقدمت ترجمته في صدر الحديث التاسع من « مسند جابر »
رضي الله عنه .

قال سفيان بن عينية : (سمعتها) أي إبراهيم بن ميسرة ، ومحمد بن المنكدر
(يقولان : سمعنا أنساً) رضي الله عنه (يقول : صليت مع النبي ﷺ) الظهر
(بالمدينة) النبوية (أربعاً) تامة ، لأنه لم يكن خرج منها بعد .

قال أنس رضي الله عنه : (و) صليت معه ﷺ العصر ، أي من ذلك اليوم
(وبذي الحليفة ركعتين) وهذا الحديث صحيح متفق عليه ، وفيه رد على من زعم
أن الانسان ، إذا خرج نهاراً لم يقصر الى الليل .

وروى الامام أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، عن شعبة ، عن يحيى بن زيد

الهناثي، قال: سألت أنساً عن قصر الصلاة. قال: كان رسول الله ﷺ إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال، أو ثلاثة فراسخ، سلى ركعتين، الشك من شبهة، وتقدم الكلام على ذي الخليفة في شرح الحديث العاشر من «مسند ابن عمر رضي الله عنهما» فأغنى عن الإعادة.

(فروع) :

الأول : يشترط لصحة قصر الصلاة الرابعة ، كون السفر صباحاً ، وكونه يبلغ ستة عشر فرسخاً ، وهي يومان معتدلان في زمن معتدل ، بسير الانتقال ، وديب الأقدام وقد ذلك أربعة فراسخ . والبريد : أربع فراسخ . والفرسخ : ثلاثة أميال . والميل : اثنا عشر ألف قدم ، وهي ستة آلاف ذراع . والذراع : أربع وعشرون أصبغاً مترضة معتدلة ، كل أصبع ست حبات شعير ، بطون بعضها الى بعض ، عرض كل شعيرة ست شعرات بردون .

ولم يشترط الحنفي في السفر الإباحة ، واشترط كون المسافة ثلاثة أيام ، والأول مذهب الثلاثة ، وهو قول ابن عباس ، وابن عمر رضي الله عنهم ، وهو مذهب الليث أيضاً ، وإسحاق .

وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه يقصر في مسيرة عشرة فراسخ ، حكاه ابن المنذر . وروي نحوه عن ابن عباس رضي الله عنهما ، فانه قال : يقصر في يوم ، ولا يقصر فيما دونه ، واليه ذهب الأوزاعي .

قال ابن المنذر : عامة العلماء يقولون : مسيرة يوم تام ، وبه نأخذ انتهى . وعن ابن مسعود : إما يقصر في ثلاثة أيام ولياليهن ، وبه قال الثوري ، وأبو حنيفة .

وقد روي عن جماعة ، من السلف ما يدل على جواز القصر في أقل من يوم . قال الأوزاعي : كان أنس بن مالك رضي الله عنه يقصر فيما بينه وبين خمسة

فراسخ ، وهذا القول هو الذي اختاره شيخ الإسلام ابن تيمية ، وله إليه ميل كلي . وذكر على صحته عدة أدلة ، والله أعلم .

الثاني : إذا كان السفر مباحاً يبلغ سنة عشر فرسخاً ، فقصر الرباعية أفضل من إتمامها . نص عليه الامام أحمد .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : لا يختلف قول الامام أحمد : أن الأفضل هو القصر ، ومذهب مالك كراهة الإتمام . وأنه يبيد في الوقت ، ومذهب الشافعي جواز الأمرين . واختلف عنه في الأفضل ، وأصح قولييه القصر ، كاحدى الروايتين عن الامام أحمد ، واختيار كثير من أصحابه . ومذهب أبي حنيفة . وكذا حماد بن سليمان : ليس له الإتمام . وهو قول الثوري . وأوجب حماد على من أتم الاعادة ، وقال أهل الرأي : إن كان جلس بعد التشهد قدر الركعتين ، فصلاته صحيحة ، وإلا فلا ، كذا في « الشرح الكبير » لشمس الدين بن أبي عمر .

والذي في كلام شيخ الإسلام ابن تيمية عنهم : إذا جلس مقدار التشهد ، أي بعد الركعتين . تمت صلاته ، وما قبله بعد ذلك ، كصلاة منفصلة قد تطوع بها ، وإن لم يقعد مقدار التشهد بطلت صلاته . انتهى .

وقال عمر بن عبد العزيز : الصلاة في السفر ركعتان حتم ، لا يصح غيرها . الثالث : القصر رخصة ، وهي في اللغة السهولة ، واصطلاحاً : ما أنت على خلاف أصل شرعي لمعارضه راجح .

وقال أبو حنيفة : هو عزيمة ، وهي القصد المؤكد . وشرعاً : ما ثبت بدليل شرعي خال عن معارضه راجح ، وهما وصفان للحكم الوضعي . وعن المالكية : كالمذهبيين ، فمن قال : إنه عزيمة ، أوجب القصر ولو في سفر غير مباح .

قال ابن حزم : من صلى أربعاً في السفر ، فصلاته باطلة ، كالمالكية ، كالمالكية .

أرباعاً ، كمن صلى في الحضر ركعتين ، يعني الرابعة . وخص ابن مسعود رضي الله عنه جواز القصر بسفر الحج ، والعمرة ، والجهاد .

والأحاديث إنما تدل على جواز القصر ، وأفضليته ، لاعلى وجوبه ، مع دلالة قوله تعالى : « فلا جناح عليكم أن تقصروا من الصلاة » (١) فرفع الجناح ، ولم يوجب القصر ، وفي حديث يعلى بن أمية ، لما سأل عمر رضي الله عنه عن الآية ، وقال له : قد أمن الناس ! فقال عمر : عجبت مما عجبت منه ، فسألت رسول الله ﷺ فقال : « صدقه تصدق الله بها عليكم ، فاقبلوا صدقة الله ، ، فدل على أنه رخصة ، وليس بمنزعة ، والأحاديث تدل على ذلك ، منها حديث عائشة رضي الله عنها : خرجت مع رسول الله ﷺ في عمرة في رمضان ، فأفطر وصمت ، وقصر وأتممت . فقلت : يا رسول الله بأبي أنت وأمي ، أفطرت وصمت ، وقصرت وأتممت ، قال : أحسنت . رواه أبو داود ، والدارقطني وقال : إسناده حسن . وأنكر الحافظ ابن عبد الهادي ذلك ، وقال : قوله : عمرة في رمضان باطل ، فإن نبي الله ﷺ لم يمتنع في رمضان قط . وفي حديث عائشة رضي الله عنها : قصر رسول الله ﷺ في السفر وأتم ، وصام وأفطر . رواه عبد الله بن الإمام أحمد ، والدارقطني ، وقال : إسناده صحيح ، وبالله التوفيق .

الحديث الخامس عشر بعد المائة

١٦٠ - ثنا سفيان قال : حدثني عبد الله بن أبي بكر

سمع أنساً يحدث عن النبي ﷺ أنه قال : يتبع الميت ثلاثة :

(١) سورة النساء ، الآية : ١٠١

أهله ، وماله ، وعمله ، فيرجع اثنان ويبقى واحد . يرجع أهله
وماله ، ويبقى عمله .

قال رضي الله عنه : (ثمان سفيان) بن عيينة (قال : حدثني عبد الله بن أبي
بكر) بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري المدني ، أحد الاعلام المدنيين ، تابعي .
روى عن أنس بن مالك ، وعروة بن الزبير . وعنه الزهري ، ومالك بن أنس ،
والثوري ، وسفيان بن عيينة . كان كثير الحديث . قال الامام أحمد : حديثه
شفاء . توفي سنة خمس وثلاثين ومائة ، وله سبعون سنة (سمع) عبد الله بن أبي
بكر المذكور . ويحتمل أنه عبيد الله بالتصغير ابن أبي بكر بن أنس بن مالك
المتقدم ذكره في التاسع من « مسند أنس » . (أنساً) رضي الله عنه (يحدث عن
النبي ﷺ أنه) أي النبي ﷺ (قال : يتبع الميت) إذا مات ، في تشييع جنازته
إلى قبره (ثلاثة) مما كان يصحبه في الدنيا ، ويتخوله .

أحدها : (أهله) من الآباء والولدان والأخوات والأخوان ، والأهل والأخذان ،
والأحبة والجيران ، ونجوم من المعارف والأصحاب ، والأقارب والأحباب .
(و) الثاني : ما يتبعه في تشييعه لقبره (ماله) من نحو الجوارى والفلان ،
والسراري والمواكب .

(و) الثالث : يتبعه إلى قبره (عمله) أي ثواب عمله الصالح ، وأجر كدحه
الناجح ، وإثم عمله الحرام ، وغب ما ارتكب من الذنوب والآثام (ف) إذا نزل
إلى حفرة ، ووضع في لحده ، وسقف عليه باللبن والأحجار أهل مودته (يرجع)
من عنده (اثنان ويبقى واحد) من الثلاثة بلا رجمان (يرجع أهله) وأصحابه
ونسائه وأحبابه (ماله) ومواليه ، وجواره وسراريه (ويبقى) ممسه تحت

جنادله^(١) (عمله) أي ثواب أعماله وغب أفعله ، قد أحاطت به إحاطة الإهالة
بأقمر ، إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر . وهذا الحديث بهذا اللفظ ، أخرجه
البخاري ومسلم وغيرهما .

وأخرج ابن أبي الدنيا ، وأبو نعيم في الحلية ، عن ثابت البناني قال :
إذا وضع الميت في قبره احتوشته أعماله الصالحة ، وجاء ملك العذاب ، فيقول له
بعض أعماله : اليك عنه ، فلو لم يكن إلا أنا لما وصلت اليه .

وأخرج ابن أبي الدنيا عنه أيضاً قال : إذا مات العبد الصالح فوضع في
قبره ، أتى بفراش من الجنة . وقيل له : نعم هنيئاً لك قررة العين ، طبت ، فرضي
الله عنك ، وبفسح الله في قبره مد بصره ، ويفتح له باب إلى الجنة ، فينظر إلى
حسنها ، ويمجد ربحها ، وتحتوشه أعماله الصالحة : الصيام ، والسلام ، والبر ، فتقول
له : نحن أجمعناك ، وأظماناك ، وأسهرناك ، فنحن اليوم لك ، بحيث تحب ، نحن
أنساؤك حتى تصير إلى منزلك من الجنة .

وأخرج البزار ، والطبراني ، والحاكم ، عن أنس رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : لكل إنسان ثلاثة أخلاء ، إما خليل فيقول له : ما أنفقت
فلك ، وما أمسكت فليس لك ، فذاك ماله . وإما خليل ، فيقول : أنا معك ، فإذا
أتميت باب الملك تركتك ورجعت ، فذاك أهله وحشمه . وإما خليل ، فيقول :
أنا معك حيث دخلت وحيث خرجت ، فذاك عمله ، فيقول : إن كنت لا تهون
الثلاثة علي .

وأخرج البزار ، والطبراني ، والحاكم ، عن النعمان بن بشير رضي الله
عنه قال : قال رسول الله ﷺ : مثل الرجل ومثل الموت ، كرجل له ثلاثة
أخلاء . فقال أحدهم : هذا مالي ، فخذ منه ماشئت ودع ماشئت . وقال الآخر :

(١) الجنادل : الصخر العظيم . الواحدة . جندة . والجمع : جنادل .

أنا معك أخدمك ، فالمت تركتك . وقال الآخر : أنا معك أدخل معك وأخرج معك إن مت وإن حييت ؛ فأما الذي قال : هذا مالي ، فخذ منه ماشئت ودع ماشئت ؛ فهو ماله ، والآخر عشيرته ، والآخر عمله يدخل معه ويخرج معه حيث كان .

وأخرج ابن أبي الدنيا ، عن كعب الأحمار رحمه الله تعالى قال : إذا وضع العبد الصالح في قبره ، احتوشته أعماله الصالحة : الصلاة ، والصيام ، والحج ، والجهاد ، والصدقة . وتحمي . ملائكة المذاب من قبل رجليه ، فتقول الصلاة : إيلكم عنه ، لاسبيل لكم عليه ، فقد طال بي القيام لله ، فيأتونه من قبل رأسه ، فتقول الصيام : لاسبيل لكم عليه ، فقد طال ظمؤه لله في دار الدنيا ، فيأتونه من قبل جسده ، فيقول الحج ، والجهاد : إيلكم عنه ، فقد أنصب نفسه ، وأتمب بدنه وحج ، وجاهد لله ، فلا سبيل لكم عليه . فيأتونه من قبل يديه ، فتقول الصدقة : كفوا عن صاحبي ، فكم من صدقة خرجت من هاتين اليدين حتى وقمت في يد الله ابتغاء وجهه ، فلا سبيل لكم عليه فيقال له : هنيئاً لك ، طبت حياً ، وطبت ميتاً . وتأتيه ملائكة الرحمة ، فنفرشه فراشاً من الجنة ، ودهاراً من الجنة ، ويفسح له في قبره مد بصره ، ويؤتى بقنديل من الله ، فيستضيء بنوره إلى يوم يبعثه الله تعالى من قبره .

وأخرج ابن مندة ، عن عمر بن مرة قال : إذا دخل الانسان قبره ، فيجيبه ملك عن شماله ، فيجيبه القرآن فيمنممه ، فيقول : مالي ولك ؟ فوالله ما كان بعمل بك . فيقول : أو ليس كنت في حوفه ، فلا يزال حتى ينجي صاحبه . وأخرج الأصبهاني في « الترغيب » عن أبي المنهال قال : ما جاور عبداً في قبره من جار أحب إليه من الاستغفار .

وأخرج الخطيب في « تاريخه » عن يزيد الرقاشي قال : بلغني أن الميت إذا

وضع في قبره احتوشته أعماله ، ثم أنطقها الله ، فقالت : أيها المنفرد في حفرته ،
انقطع عنك الأهل والأهلون ، فلا أنيس لك اليوم غيرنا ، ثم يبكي يزيد ويقول :
فطوبى لمن كان أنيسه صالحاً ، والويل لمن كان أنيسه عليه .

وأخرج ابن أبي الدنيا ، عن عطاء بن يسار قال : إذا وضع الميت في لحده ،
فأول شئ يأتية عمله ، فيضرب فخذه النعال . فيقول : أنا عمك . فيقول :
ابن أهلي وولدي وعشيرتي وما خواني الله تعالى ، فيقول : تركت أهلك وولدك
وعشيرتك وما خولك الله وراء ظهرك ، فلم يدخل قبرك معك غيري . فيقول :
يا ليتني آرتك على أهلي وولدي وعشيرتي وما خواني الله تعالى ، إذ لم يدخل
معي غيرك .

وأخرج أيضاً في كتاب القبور ، عن الوليد بن عمرو بن وساج قال :
بلغني أن أول شئ يجد الميت ، حركة عند رجله ، فيقول : ما أنت ؟ فيقول :
أنا عمك .

وأخرج الامام أحمد في الزهد ، عن أم الدرداء رضي الله عنها قالت : إن
الميت إذا وضع على سريره ، فإنه ينادي : يا أهلاه ، ويا حيراناه ، ويا حملة سريره :
لا تفرنكم الدنيا كما فرتني ، ولا تلعبنكم بكم كما لعبت بي ، فإن أهلي لم يحملوا من
وزري شيئاً . ولقد أحسن وأجاد من قال :

الموت ببحر طافح موجه	تذهب فيه حيلة السابح
يا نفس إنني قائل فاسمي	مقالة من مشفق ناصح
لا ينفع الانسان في قبره	غير التقى والعمل الصالح

وحكى عبد الكافي أحد الأعلام المتقدمين بالفضل والدين : أنه شهد
جنازة ، فإذا عبد أسود معنا ، فلما صلى الناس لم يصل ، فلما حضرنا الدفن نظر
إلي ثم قال : أنا عمله ، ثم ألقى نفسه في القبر ، فنظرت فلم أر شيئاً . وبالله
تعالى التوفيق .

الحديث السادس عشر بعد المائة

١٦١ - ثنا سفيان بن عيينة قال : حدثني إسحاق ابن عبد الله بن أبي طلحة ، عن عمه أنس قال : صلّيت أنا وبنيّ كان عندنا في البيت . وقال سفيان مرّة : في بيتنا خلف رسول الله ﷺ ، وأنا مع رسول الله صلي الله عليه وسلم في دارهم ، وصلّت أم سليم خلفنا .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان بن عيينة ، قال : حدثني) أبو يحيى (إسحاق ابن عبد الله بن أبي طلحة) الأنصاري المدني ، من ثقات تابعي المدنيين ، هو أخو عبد الله ، ويعقوب ، وإسماعيل . وعمر . وهو أشهر الاخوة ، وأكثرهم حديثاً .

قال الواقدي : كان مالك لا يقدم عليه أحداً في الحديث . سمع (عن عمه أنس) بن مالك ، فانه أخ والد إسحاق الذي هو عبد الله لأمه ، فان أم عبد الله رضي الله عنه أم سليم والدة أنس ، وعبد الله هذا هو الذي حنّكه النبي ﷺ ، وسمّاه ، ولما حنّكه بالتمر وتلّظ . قال ﷺ : « حب الأنصار التمر » ، وليلة حمله دعا النبي ﷺ لأبي طلحة وزوجته أم سليم أن يبارك الله لهما في ليلتها ، فحملت به .

قال أنس بن مالك في حق أخيه عبد الله : ما كان في الأنصار أفضل منه . وولد لعبد الله عشر بنين ، كلهم قرأ القرآن . وروى عنه منهم إسحاق هذا ،

وعبد الله ، وعمر . وروى إسحاق أيضاً عن أبي مرّة ، ورافع بن إسحاق .
وسمع منه يحيى بن أبي كثير ، ومالك الامام ، وحamad بن سلمة . مات سنة اثنتين
وثلاثين ومائة . وقيل : أربع وثلاثين .

روى إسحاق بن أبي طلحة عن عمه أنس رضي الله عنه (قال : صليت أنا
ويتم كان عندنا) كذا وقع لجميع رواة « الصحيح » ووقع عند ابن فتحون فيما
رواه عن ابن السكن بسنده في هذا الخبر : صليت أنا وسليم - بسين مهمله ولا م -
مصفر ، فتصحفت على الراوي من لفظ يتم .

قال الحافظ عبد الغني المقدسي الحنبلي في « عمدة الأحكام » : اليتيم هو
ضميرة - بضم الصاد المعجمة وفتح الميم على التصغير - ابن أبي ضميرة ، مولى رسول
الله ﷺ ، ولأبيه أبي ضميرة صحبة أيضاً ، وهو جد حبي - بضم الحاء المهمله فياء
بين تحتين ، أولها مفتوحة - ابن عبد الله بن ضميرة ، يعد في أهل المدينة .
ذكر بن أبي وهب قال : أخبرني ابن أبي أذنب عن حبي بن عبد الله بن ضميرة ،
عن أبيه عن جده ضميرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ مرّ بأب ضميرة وهي
تبكي ، فقال : ما يبكيك ؟ أجابته أنت ، أم عارية ؟ قالت : يا رسول الله ! فرّق
بيني وبين ابني . فقال رسول الله ﷺ : « لا يفرق بين الوالدة وولدها » . ثم
أرسل الى الذي عنده ضميرة فابتاعه منه ، وتقدم في شرح الحديث التاسع
والتسمين من « مسند أنس » له ذكر ، استطراداً ، ولكن هذا محله . قال ابن
بشكوال : وقيل : إن اسم اليتيم سليم ، كذا وقع في حديث يحيى بن يحيى
التميمي عن سفيان . قال : وأخشي أن يكون تصحيفاً مكان يتيم سليم ، وجزم
في « الفتح » بأنه تصحيف ، وأنه مشى ذلك على ابن فتحون فقال في « ذيله على
الاستيعاب » : سليم غير منسوب ، وساق هذا الحديث . انتهى .

فقول أنس رضي الله عنه : كان عندنا ، أي وقت صلاتنا مع النبي ﷺ

(في البيت) وفي لفظ : فصفت أنا واليتم (وقال سفيان مرة) في حديثه : (في بيتنا) بالإضافة ، فيعلم به أن المراد بأل في البيت للمهد الحضورى (خلف رسول الله ﷺ) متعلق بصليت على هذه الرواية ، وبصفت على الأخرى ، وهذا السنة في الموقف للثنتين أن يصفا خلف الامام ، خلافاً لمن قال من الكوفيين : إن أحدهما يقف عن يمينه ، والآخر عن يساره ، وحجتهم في ذلك حديث ابن مسعود رضي الله عنه الذي خرجه أبو داود وغيره عنه . أنه أقام علقمة عن يمينه ، والأسود عن شماله .

وأجاب عند ابن سيرين بأن ذلك كان لضيق المكان . رواه الطحاوي .
(وأنا مع رسول الله ﷺ) أي وأنا كنت معه عليه السلام . وقوله : (في دارم) فيه التفات من الخطاب إلى الغيبة إن كانت اللفظة من كلام أنس ، لأن حق ذلك أن يقول : في دارنا ، وإن كان حكاها بعض الرواة ، كأنه قال : كانت هذه الصلاة من أنس واليتم مع رسول الله ﷺ في دارم ، أي دار أنس وأبي طلحة وأم سليم وأما .

قال أنس : (وصلت) أمي (أم سليم خلفنا) صفاً وحدها ، إذ لم يكن معها امرأة غيرها . وفي رواية : فصفت أنا واليتم وراء النبي ﷺ ، والمجوز خلفنا ، وهي مليكة - بضم الميم - تصغير ملكة . وقد ذكر الخلاف فيما تقدم ، وأن صلواته تكررت مرة مع أم سليم ، وهي أم أنس ، وأخرى مع جدة أنس مليكة ، وهي أم أم سليم ، فلا يحتاج لاعادة ذلك ، وبالله التوفيق .

الحديث السابع عشر بعد المائة

١٦٢ - ثنا سفيان ، عن يحيى ، عن أنس قال : جاء

أعرابي فبال في المسجد ، فقال رسول الله ﷺ : اهريقوا عليه
ذَنوباً أو سَجلاً من ماء .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن يحيى) بن سعيد
المدني قاضي المدينة . روى عن أنس ، وعدي بن ثابت ، وعلي بن الحسين ، والسائب
ابن يزيد ، وأبي أمامة بن سهل ، وغيرهم . وعنه أبو حنيفة ، ومالك ، وهشام
ابن عروة ، وشعبة ، والثوري ، وابن المبارك ، والسفيانان ، والحمدان ، ويحيى
ابن سعيد القطان ، وغيرهم .

كان يتولى القضاء بمدينة الرسول ﷺ ، وأقدمه المنصور المراق ، وولاه
القضاء بالهاشمية . كان من الأئمة الحفاظ .

قال الامام أحمد : يحيى بن سعيد الأنصاري أثبت الناس . وقال يحيى ابن
سعيد القطان : يحيى بن سعيد الأنصاري مقدم على الزهري . قال غير واحد :
هو إمام من أئمة الحديث والفقهاء ، وكان عالماً ، ورعاً ، صالحاً ، زاهداً ، مشهوراً
بالثقة والدين .

قال حماد بن زيد : كان يحيى بن سعيد يقول في مجلسه : اللهم سلِّم سلِّم .
مات رحمه الله تعالى سنة ثلاث وأربعين ومائة ، وبكى أبا سعيد (عن أنس) بن
مالك رضي الله عنه (قال : جاء أعرابي) منسوب الى الأعراب ، وهم سكان
البيوادي ، ووقعت النسبة إلى الجمع دون الواحد . قيل : لأنه أجري مجرى القبيلة
كأعمار . وقيل : لأنه لو نسب إلى الواحد ، وهو عرب ، لقليل : عربي ، فيشتهبه
المعنى ، ويلتبس بكل من كان من ولد إسماعيل عليه السلام ، سواء كان يسكن
البادية أو القرى ، قاله ابن دقيق العيد .

وأعترض عليه ، بأن ظاهر كلام الجوهرى وغيره ؛ أن الأعراب ليس
بجمع عرب ، بل أعراب ، لا واحد له من لفظه ، كما في البرماوى .
وفي « القاموس » : العرب - بالضم وبالتحريك - خلاف المعجم ، وهم
سكان الامصار ، أو عام . والأعراب ؛ منهم سكان البادية ، لا واحد له ، ويجمع
على أعراب . انتهى .

وفي لفظ في « الصحيحين » أن أعرابياً . وفي آخر : بينما نحن في المسجد ،
إذ جاء أعرابي . وفيها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : قام أعرابي (فبال
في المسجد) وفي لفظ من حديث أنس في « الصحيحين » في طائفة المسجد ،
أي ناحية منه . وطائفة الشبيء : القطعة منه .

واختلف في هذا الأعرابي الذي بال في مسجده صلى الله عليه وسلم . فقيل : هو
عينته بن حصن الفزاري ، وكان من الجفاة المؤلفة قلوبهم ، واسمه حذيفة ، وعينته
لقب له ، ويظن بأنه هو عينته بن فارس . وقيل : إنه ذو الخويصرة .

فقد روى أبو موسى الأصبهاني في « معرفه » ، من حديث سليمان بن يسار .
قال : اطلع ذو الخويصرة البجلي ، وكان رجلاً جافياً على رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وساق الحديث ، وفي آخره : أنه بال في المسجد ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بسجل
من ماء ، فصبه على مباله ، وهو حديث مرسل ، لأن سليمان بن يسار تابعي .

قال الحافظ الذهبي في « تجریده » في ترجمة ذو الخويصرة البجلي : روي
في حديث مرسل أنه هو الذي بال في المسجد . انتهى .

وقال القاضي جلال الدين أبو الفضل البلقيني في كتابه « الافهام لما في
البخاري من الإبهام » : الأعرابي هو ذو الخويصرة البجلي . ذكره ابن الأثير
في « أسد الغابة » انتهى .

(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لبعض من كان حضر عنده : (اهريقوا) أي

صبوا (عليه) أي على المهل الذي بال فيه الأعرابي ، أي على مباله . وأصل اهراق :
 أراق ، فأبدلت الهمزة ها ، يقال : هراق بهريق ، وأهرقت الماء فأنا أهريقه
 - بسكون الماء فيها - بمعنى أصبه وأفرغه ، كما في « المطالع » .
 وفي « القاموس » : هراق الماء بهريقه - بفتح الهاء - هراقة بالكسر .
 وأهرقه بهرقه اهراقاً ، وأهراقه بهريقه اهريقاً ، فهو مهريق ، وذلك مهراق
 - إذا صب . وأصله : أراقه يرقه إراقة . وأصل أراق : أريق (ذنوباً) - بفتح
 الذال المعجمة فنون مضمومة فواو ساكنة فوحدة - اللؤلؤ الكبيرة إذا كانت
 ملائمة ، أو قريباً من ذلك ، ولا تسمى ذنوباً إلا إذا كان فيها ماء (أو) قال ﷺ :
 « اهريقوا عليه » أي مبال الأعرابي (سجلاً) - بفتح السين المهملة وسكون
 الجيم فلام - هو أيضاً اللؤلؤ العظيمة مملوءة ، والجمع سجال وسجول (من ماء)
 وفي رواية : فلما فرغ ، دعا بدلو من ماء فاهريق عليه .

الحديث الثامن عشر بعد المائة

١٦٣ - ثنا يحيى بن سعيد ، عن يحيى بن سعيد الأنصاري
 قال : سمعت أنس بن مالك يقول : دخل أعرابي المسجد على
 عهد رسول الله ﷺ فبال ، فهو . فقال رسول الله ﷺ :
 دعوه . فأمر أن يصب عليه ، أو اهريق الماء .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى بن سعيد) القطان ، وتقدمت ترجمته في
 صدر الحديث التاسع والستين من « مسند أنس رضي الله عنه » (عن يحيى بن
 سعيد الأنصاري) المتقدم ذكره (قال : سمعت أنس بن مالك يقول : دخل
 أعرابي المسجد) النبوي ، وهو مسجده ﷺ . وأل فيه للمهد الذهبي (على عهد

رسول الله ﷺ ، قال) في طائفة المسجد . البول معروف ، والجمع أبوال ،
والفعل بال ، والاسم البيلة بالكسر (فهو) أي نهاء من كان حاضراً عند
النبي ﷺ ، وزجره عن فعله الذي فعله . وفي رواية في « الصحيحين » :
فصاح به الناس . وفي أخرى : فقال أصحاب رسول الله ﷺ : مه مه ، أي
اكفف ، اكفف . وفي أخرى للبخاري : فتناوله الناس (فقال رسول الله ﷺ)
لهم : (دعوه) أي اتركوه . وفي لفظ : فهام النبي ﷺ أي عن زجره والسيح
به . وفي حديث أنس عند البخاري ومسلم في رواية لها : فقام إليه بعض القوم ،
فقال رسول الله ﷺ : دعوه ، لا ترموه - بضم المثناة ، من أزره ، وسكون
الزاي ، وكسر الراء ، فم مضمومة بعدها واو ساكنة ، فها - أي لا تقطعوا
بوله . يقال : زرم الدمع ، إذا انقطع .

وفي الحديث دليل على المبادرة إلى إنكار المنكر عند من يعتقد منكرأ ،
وتنزيه المساجد عن النجاسات كسائر القاذورات ، وإنما نهى النبي ﷺ عن
زجره ، لأنه إذا قطع عليه البول أدى إلى ضرر جسده ، والمفسدة التي حصلت
بيوله قد وقعت ، فلا يضم إليها مفسدة أخرى ، وهي ضرر بنيته ، وربما إذا
زجر مع ما ظهر منه من الجهل ، ينجس بيوله مكاناً آخر ، بل أمكنة متعددة
من المسجد ، بترشيش البول ، لقلة فقهه وعدم^(١) مبالاته بما يصدر منه من
الجفاء ، وعدم أكثراته بأداب الشرع ، وحرمة المسجد ، فكان الصواب
ما شرعه ﷺ وأرشد إليه ، من عدم زجره والسيح به ، بل يترك حتى يفرغ
من بوله ، فإن ذلك أخف مفسدة ، لأن الرشاش لا ينتشر مع ما في هذا من
الابانة عن جميل أخلاق رسول الله ﷺ ، وعظيم رحمته ولطفه ، ورقه بالجاهل
الجافي ، فلما نهام ﷺ عن زجره ، انكفوا وانتهوا عن ذلك امتثالاً له ﷺ ،
واستمر الأعرابي على حاله مقبلاً على مباله .

(١) كلمة عدم : لم تكن في الأصل ، ولا يستقيم المعنى بدونها .

(ف) لما قضى بوله (أمر) ﷺ (أن يصب) - بضم التحتية وفتح الصاد المهملة - مبنياً للمجهول (عليه) أي على مباله الماء (أو) قال : (اهرق) بالبناء لا لم يسم فاعله (الماء) بالرفع نائب الفاعل ، أي أمر النبي ﷺ أن يصب على مبال الأعرابي الماء .

وفي « الصحيحين » وغيرها من حديث أنس رضي الله عنه : فقال ﷺ : « دعوه » . حتى إذا فرغ دعا بما نصبه عليه . وفي رواية لهما : وأمر رجلاً من القوم ، فجاء بدلو من ماء ، فشنه عليه .

وفي « صحيح البخاري » و « سنن أبي داود » و « الترمذي » و « النسائي » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن أعرابياً دخل المسجد ورسول الله ﷺ جالس ، فصلى ركعتين ثم قال : اللهم ارحمني ومحمداً ، ولا ترحم معنا أحداً . فقال النبي ﷺ : « لقد تحجرت واسماً » . ثم لم يلبث أن بال في ناحية المسجد ، فأسرع إليه الناس ، فنهاهم النبي ﷺ ، وقال : « إنما بئتم ميسرين ، ولم تبعثوا معسرين ، صبوا عليه سجلاً من ماء ، أو قال : ذنوباً من ماء » .

وروى أبو داود ، عن عبد الله بن مغفل بن مقرن ، قال : صلى أعرابي مع النبي ﷺ ، فذكر القصة ، وفيه : فقال النبي ﷺ : « خذوا ما بال عليه من التراب ، فألقوه واهريقوا على مكانه ماء » . قال أبو داود : هذا مرسل ، لأن ابن مغفل هذا لم يدرك النبي ﷺ . انتهى . وهو غير عبد الله بن مغفل بن عبد غنم الصحابي المشهور رضي الله عنه .

وأخرج أبو داود أيضاً ، عن أبي عبد الله الجشمي قال : حدثنا جندب ، قال : جاء أعرابي ، فأناخ راحلته ثم عقلمها ، ثم دخل المسجد ، فصلى خلف رسول الله ﷺ ، فلما سلم رسول الله ﷺ أتى الأعرابي راحلته فأطلقها ، ثم ركب ، ثم نادى : اللهم ارحمني ومحمداً ، ولا تشرك في رحمتنا أحداً . فقال

رسول الله ﷺ : « من ترون أضل، هذا أو بعيره ؟ ألم تسموا إلى ما قال ، ؟
 قالوا : بلى . وزاد رزين بعد قوله : ثم دخل المسجد . فقال : فجعل يبول فيه ،
 فأنهره بعض أصحاب رسول الله ﷺ . فقال عليه السلام : « دعوه واهربوا
 عليه ذنوباً من ماء » . قال : ثم توضأ فصلى خلف رسول الله ﷺ ... الحديث .
 وروى الامام أحمد ، ومسلم ، والنسائي ، في حديث أنس المتفق عليه : ثم
 إن رسول الله ﷺ دعاه ، أي الأعرابي ، فقال له : « إن هذه المساجد لا
 تصلح لشيء من هذا البول والقذر ، إنما هي لذكر الله تعالى والصلاة وقراءة
 القرآن ، أو كما قال رسول الله ﷺ .

وفي الحديث دليل على تطهير الأرض المتنجسة بمكائرتها بالماء .

قال علماءنا : إذا تنجست الأرض ، فعمت بالماء مرة ، ولم يبق للنجاسة
 عين ولا أثر ، من لون أو ريح ، إن لم يعجز عن إزالتها ، أو إزالة أحدهما ، فإن
 عجز ، أو كان بما لم يُرز إلا بمشقة ، أنفي ، كما في « المبدع » وطهرت ، ولو لم
 ينفصل الماء الذي غسلت به عين النجاسة ، لظاهر الخبر ، فإنه ﷺ لم يأمر
 بإزالة الماء عن أرض المسجد ، ولو لم يكن طاهراً ، لأمر بإزالته من المسجد .
 نعم يضر بقاء الطعم ، لدلالاته على بقاء العين ، ولسهولة إزالته ، فلا يحكم بطهارة
 المحل مع بقاء أجزاء النجاسة .

قال في « شرح الوجيز » كغيره : إذا تنجست الأرض ، لا يعتبر فيها
 العدد ، رواية واحدة ، كما في « شرح الهداية » ولو غماً كان أو غيره . نص عليه
 الامام أحمد ، وكذلك الأحواض المبنية والأجرنة . نص عليه خلافاً لآبي
 حنيفة ، والشافعي في إيجابها السبع من نجاسة الكلب والخنزير ، وآبي حنيفة
 في إيجابه التثليث لكل نجاسة ، ومذهبنا ما ذكرناه ، لدلالة هذا الحديث وغيره
 ولأن الأرض مصب الانجاس ، ومطارح الاقدار ، فتعظم المشقة فيها بالعدد ،

ولأسيما الأحواض والأجربة ، وما لا مصرف للفسالة النجسة بقربه ، لأننا لو
اعتبرنا المدد ، فما قبل الأخرية يكون نجساً ، فتتفاقم المشقة بانتشار النجاسة ،
ولهذا قلنا : تطهر بالمرء الواحدة ، ويكون المنفصل طاهراً ، بخلاف المنقولات ،
فإن نقلها وغسلها عند الحفائر ومصارف الفسالات ممكن ، فلا تعظم المشقة فيها
بالمدد . انتهى ملخصاً ، وبالله التوفيق .

الحديث التاسع عشر بعد المائة

١٦٤ - ثنا سفيان عن عاصم ، عن أنس قال : ما وجد
رسول الله ﷺ على سرية ، ما وجد عليهم ، كانوا يسمون
القرءاء . قال : نزل فيهم : بلتغوا قومنا عنا أنا قد رضينا ورضي
عنا . قيل : فيمن نزلت ؟ قال : في أهل بئر معونة .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن عاصم) هو ابن سليمان
الأحول البصري ، تابعي .

روى عن أنس ، وحفصة ، وغيرهما . سمع منه السفيانان ، وشعبة . مات
سنة اثنتين وأربعين ومائة .

وقال الحافظ السيوطي في «طبقات الحفاظ» : عاصم بن سليمان الأحول :
أبو عبد الرحمن البصري . روى عن أنس ، وعبد الله بن سرجس ، وعمرو بن
سلمة ، ومعاذة المدوية .

وعنه أبو حنيفة ، وقنادة ، وشعبة ، والسفيانان ، وحامد بن زيد ، وخلق .
قال عنه الإمام أحمد : كان حافظاً ، ثقة .

وقال ابن سعد : كان قاضياً بالمداين لأبي جعفر .

وفي «طبقات الحفاظ» للحافظ الذهبي : ممن روى عن عاصم الأحمول أيضاً ، عبدالله بن المبارك ، وأبو معاوية ، ويزيد بن هارون ، وأنه وثقه علي ابن المديني ، وغيره ، وأنه كان حافظاً مكثراً ، في حفظه شيء لا يضر . انتهى . وهو من رجال «الصحيحين» رحمه الله ورضي عنه .

(عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : ما وجد رسول الله ﷺ أي ما غضب ، من وجد يجد و جداً وموجدة ، وكذا وجد - بكسر الجيم - بمعنى حزن ، وكلاهما يصح هنا ، لكن الحزن أليق (على سرية) من سراياه ﷺ التي كان يبعثها ليقا تل أعداء الله والذارة عليهم .

قال ابن الأثير في «نهايته» : السرية : الطائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعائة ، تبعث إلى العدو ، وجمعها : سرايا ، سموا بذلك ، لأنهم يكونون خلاصة المسكر وخيارهم . وقيل : سموا بذلك لأنهم ينفدون سرا وخفية ، وليس بالوجه ، لأن لام السر ، راء ، وهذه ياء . انتهى .

وقال شهاب الدين بن خطيب الدهشة في كتابه «المصباح» : السرية : قطعة من الجيش ، فعيلة بمعنى فاعلة ، لأنها تسري في خفية ، والجمع : سرايا ، وسريات ، مثل عطية وعطايا وعطيئات .

وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» : السرية : قطعة من الجيش تخرج منه وتمود إليه ، وهي من مائة إلى خمسمائة ، فما زاد على خمسمائة يقال له : منسر ، باننون والسين المهملة ، أي بفتح الميم وكسر السين ، وبمكسها ، فان زاد على الثمانمائة ، سمي جيشاً ، فان زاد على أربعة آلاف سمي جحفاً ، فان زاد على ذلك فجيش جرار (ما وجد) أي غضب أو حزن (عليهم) أي أصحابه الذين أصيبوا على بشر معونة ، وكان مصابهم في صفر ، على رأس ست وثلاثين شهراً من الهجرة .

وقصتهم كما في « المسند » و « الصحيحين » و « البيهقي » وغيرهم ، من حديث أنس ، والبيهقي عن ابن مسعود رضي الله عنهما . قال أنس كما في « الصحيح » من رواية قتادة عنه أن رجلاً وذكوان ، وعصبة وبني لحيان ، أتوا رسول الله ﷺ ، فزعموا أنهم قد أسلموا ، واستمدوه على عدوهم ، فبعث ناساً (كانوا يسمون القراء) وهم سبعون رجلاً من الأنصار .

قال أنس : كنا نسميهم القراء يحتطبون بالنهار ، ويصلون بالليل ، فانطلقوا بهم حتى بلغوا بئر معونة ، غدروا بهم ، وكان رسول الله ﷺ قد كتب معهم كتاباً ، وأمر عليهم المنذر بن عمرو الساعدي ، فخرج يدايل معه من بني سليم يقال له : المطئب ، حتى إذا كانوا على بئر معونة عسكروا بها ، وسرحوا ظهرهم مع عمرو بن أمية الضمري ، والحارث بن الصمة ، كما قال الواقدي . وقال : ابن إسحاق ، بدل . الحارث ، المنذر بن محمد بن عقبة ، وبمثوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله ﷺ إلى عامر بن الطفيل في رجال من بني عامر ، فلما انتهى حرام إليهم ، لم يقرأوا الكتاب ، ووثب عامر بن الطفيل في رجال من بني عامر على حرام ، فقتلوه .

وفي « الصحيحين » عن أنس بن مالك رضي الله عنه : فنقذ به خالي حرام ابن ملحان ، ورجل أعرج .

قال ابن هشام : اسمه كعب بن زيد . زاد البيهقي : ورجل آخر من بني فلان . فقال لها خالي حرام بن ملحان : أنا أتقدمكم ، فكونوا قريباً مني ، فإن أمثوني حين أبلغتهم عن رسول الله ﷺ ، فأتيا ، وإن قتلوني ، لحقنا بأصحابكم ، فتقدم ، فأمثوه ، فبينما هو يحدثهم عن رسول الله ﷺ ، إذ أومؤوا إلى رجل منهم ، فأتى من خلفه ، فطعمه فأنقذه . فقال : الله أكبر ، فزت ورب الكعبة . ثم قال بالدم هكذا ، فنضحه على وجهه ورأسه ، ولحقوا الرجل المهيم فقتلوه ،

ونجا كعب بن مالك ، لأنه كان في رأس جبل ، ثم استصرخ عامر بن الطفيل عليهم بني عامر ، فأبوا أن يجيبوه إلى ما دعاهم إليه ، وقالوا : لن نخفر جوار أبي براء . وقد عقد لهم عقداً وجواراً ، وأبو براء هذا : عامر بن مالك بن جعفر - ملاعب الأسنة - العامري ، وهو عم عامر بن الطفيل . وكان أبو براء قدم على النبي ﷺ ، وأهدى إليه فرسين وراحلتين . فقال ﷺ : « لا أقبل هدية مشرك » وعرض عليه الإسلام ، فلم يسلم ولم يبعد ، وقال : يا محمد ! إني أرى أمرك هذا حسناً شريفاً ، وقومي من خلفي ، فلو أنك بثت معي نفرأ من أسحابتك ، لرجوت أن يشبهوا أمرك ، فأنهم إن اتبعوك ، فما عجز أمرك ؟! فقال ﷺ : « إني أخاف عليهم أهل نجد » فقال عامر أبو براء : لا تخف ، أنا لهم جار إن يمرض لهم أحد من أهل نجد ، وخرج أبو براء إلى ناحية نجد ، فأخبرهم أنه قد أجاز أصحاب محمد ، فلا يمرضوا لهم ؛ فهذا العقد الذي أبقى لأجله بنو عامر أن يجيبوا عامر بن الطفيل ، فلما أبت عامر أن تنفر مع عامر بن الطفيل ، استصرخ عليهم قبائل من بني سليم : عصبية ، ورعل ، وذكوان ، وزغب ، ورأسوه عليهم . فقال عامر : احلف بالله ما أقبل هذا وحده ، فاشبعوا آثره ، حتى وجدوا القوم والمنذر معهم ، فأحاطوا بهم في رحلمهم ، فلما رأهم المسلمون أخذوا بسيوفهم ، ثم قاتلوهم حتى قتلوا من عند آخرهم ، إلا كعب بن زيد أخا بني دينار بن النجار ، فأنهم تركوه وبه رمق ، فارتت بين القتلى ، فمات حتى استشهد يوم الخندق ، فأخبر جبريل عليه السلام النبي ﷺ أنهم قد لقوا ربهم فرضي عنهم وأرضاهم .

(قال) أنس رضي الله عنه : (نزل فمهم) - أي في أهل بئر مونة ، يعني من أصحاب النبي ﷺ الذين استشهدوا هناك - قرآن ، وهو : (بليغوا قومنا عنا أنا قد رضينا ورضي عنا) .

وروى الامام أحمد ، والشيخان ، والبيهقي ، وغيرهم ، عن أنس رضي الله

عنه نحو ما قدمنا، وفيه : قالوا : اللهم بلغ عنا نبينا - وفي لفظ : إخواننا - أنا قد لقيناك ، فرضينا عنك ورضيت عنا . وفي لفظ : بلغوا قومنا أنا قد لقينا ربنا ، فرضي عنا وأرضانا . ثم نسخ بعد .

قال أنس : فأزل الله عز وجل في الذين قتلوا بيثر معونة قرآنا قرأناه ، حتى نسخ بعد ، فذكره . رواه الشيخان وغيرهما . فقام رسول الله ﷺ ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : « إن إخوانكم قد لقوا المشركين ، واقتنطموهم فلم يبقوا منهم أحداً ، وإنهم قالوا : ربنا بلغ قومنا أنا قد رضينا ورضي عنا ، وأنا رسولهم اليكم ، إنهم قدرضوا ورضي عنهم . »

(قيل) لأنس بن مالك رضي الله عنه : (فيمن نزلت) هذه الآية التي قرأها ، ثم نسخت ؟

لعل القائل له ذلك عاصم (قال) أنس : نزلت (في أهل بئر معونة) يعني السبعين الذين استشهدوا عند بئر معونة - وهو بيم مفتوحة فعين مهلة مضمومة فواو ساكنة فنون فتاء تانيث - موضع في بلاد هذيل ، بين مكة وعسفان ، كما في « المطالع » وغيره .

قال السهيلي : ثبت هذا - يعني كون هذا نزل قرآنا ثم نسخ في « الصحيح » وليس عليه رونق الاعجاز . فيقال : إنه لم ينزل بهذا النظم ، لكن بنظم معجز ، كنظم القرآن ، فإن قيل : إنه خبر ، والخبر لا ينسخ . قلنا : لم ينسخ منه الخبر ، وإنما نسخ منه الحكم . فإن حكم القرآن أن يتلى به ، ولا يمسه إلا طاهر ، وأن يكتب بين دفتي المصحف ، وأن يكون تعليمه من فروض الكفاية ، فكل ما نسخ لفظه رفعت عنه أحكام القرآن ، وإن بقي محفوظاً . وإن تضمن خبراً ، جاز أن يبقى ذلك الخبر مصداقاً به ، وأحكام التلاوة منسوخة عنه .

الحديث العشرون بعد المائة

١٦٥ - قُرىء على سفيان : سمعت عاصماً ، سمعت أنساً

يقول : ما وجد رسول الله ﷺ مثل ما وجد على السبعين الذين أصيبوا ببئر معونة .

قال رضي الله عنه : (قُرىء) بضم الفاف وكسر الراء مبنياً لمالم بسم فاعله ، أي قرأ غيري (على سفيان) بن عيينة وأنا أسمع . وهذه أحد أقسام صيغ التحمل ، وهي تساوي قراءة . قال سفيان : (سمعت عاصماً) الأحوال يقول : (سمعت أنساً) رضي الله عنه (يقول : ما وجد رسول الله ﷺ) على أحد (مثل ما وجد على السبعين) رجلاً من أصحابه ، وهذا تصريح بأنهم كانوا سبعين رجلاً كما في الصحيح ، وعند ابن إسحاق أنهم كانوا أربعين رجلاً .

قال في «الفتح» : وروى من قال : إنهم ثلاثون . وما في «الصحيح» من أنهم سبعون رجلاً هو الصحيح . وجمع بعضهم ؛ بأن الأربعين كانوا مقصودين بالذات ، وبقية العدد كانوا أتباعاً . وجرى على ذلك في «الغرر» ، وزاد : مع أن رواية القليل لا تنافي رواية الكثير ، وهو من مفهوم العدد (الذين أصيبوا) أي أصابهم عامر بن الطفيل ومن معه ، من رعد ، وذكوان ، وعصية ، ومن صحبهم على بني سليم (ببئر معونة) وأما بنو لحيان ، فذكروا في رواية مسلم ما يؤهم أنهم ممن أصاب القراء يوم بئر معونة ، وليس كذلك ، ولكن بنو لحيان هم الذين

أصابوا بمت الرجيع (١) ، ولكن لما كانوا في زمن واحد ، حتى إن خبرهم جاء إلى رسول الله مع خبر أهل بئر معونة في وقت واحد ، دعا رسول الله ﷺ على رعل ، وذكوان ، وعصية ، وبني لحيان .

وفي « الصحيح » من حديث أنس رضي الله عنه : فدعا عليهم رسول الله ﷺ شهراً في صلاة الغداة بعد القراءة . وفي رواية : بعد الركون ، وهو بدو القنوت . وفي رواية عند الامام أحمد عن أنس رضي الله عنه قال : لما رأيت رسول الله ﷺ وجد على شيء وجد عليهم ، فلقد رأيت رسول الله ﷺ كلما صلى الغداة رفع يديه فدعا عليهم ، فلما كان بعد ذلك ، إذا أبو طلحة يقول : هل لك في قاتل حرام ؟ قلت : ماله ؟ فعل الله به وفعل . قال : مهلاً ، فإنه قد أسلم .

وفي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة أنه ﷺ قال في صلاة الفجر : اللهم المن لحيان ، ورعلاً وذكوان ، وعصية ، عصت الله ورسوله ، ثم ترك ذلك لما نزل : « ليس لك من الأمر شيء » أو يتوب عليهم أو يمسذبهم فانهم ظالمون » (٢) ورواه من حديث أنس .

واستشكل ذلك بأن نزول : « ليس لك من الأمر شيء » (٢) في قصة أحد ، وقصة بئر معونة بعد ذلك ، فكيف يتأخر السبب عن النزول ؟! والصحيح أن نزول : « ليس لك من الأمر شيء » (٢) لما دعا رسول الله

(١) وعلى هامش الاصل بخط مؤلفه ما نصه : أي مقارب ، والا فالذي يظهر أن امر الرجيع متقدم ، بل الذي في سيرة ابن إسحاق : كان بعد أحد ، يعني في شوال ، بدليل قدوم بني لحيان ومن والام نجيب مكة لبيعموه من قريش في ذي القعدة وأنهم احتبسوه إلى أن خرجت الاشهر الحرم . وأما أمر بئر معونة ؛ فكان في صدر من الرابعة ، فنظن ، والله اعلم المؤلف

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٨

ﷺ في صلته على أناس من قريش ، فقال : « اللهم امن فلاناً ، وفلاناً ، وفلاناً ، وهم : صفوان بن أمية ، وسهيل بن عمرو ، والحارث بن هشام ، وزاد في آخر الحديث عند الامام أحمد ، من حديث ابن عمر رضي الله عنها : فتب عليهم . (في رواية للامام أحمد عنه : كان رسول الله ﷺ يدعو على أربعة ، فزات . قال : وهداهم الله للإسلام ، وكان الرابع عمرو بن العاص رضي الله عنهم . ورعل - بكسر الراء وسكون العين المهملة وباللام - بطن من بني سليم . ينسبون الى رعل بن ثعلبة بن بهثة - بفتح الواو وسكون الهاء وبالنا. الثلثة فتاء التانيث - بن سليم .

وذكوان - بفتح الذال المعجمة وسكون الكاف وبالواو المفتوحة فألف ساكنة فنون - بطن من بني سليم أيضاً ، ينسبون الى ذكوان بن ثعلبة بن بهثة . وعصية - بضم العين وفتح الصاد المهملتين وتشديد التحتية فتاء تانيث - قبيلة .

ولحيان - بفتح اللام وكسرها وسكون الهاء المهملة وفتح التحتية مخففة فألف فنون - قبيلة من هذيل . وذكر النسابة الهمداني أن أصل بني لحيان من بقايا جرم ، دخلوا في هذيل فنسبوا اليهم ، وبالله التوفيق .

الحديث الحادي والشرور بعد المائة

١٦٦ - قرىء على سفيان ، سمعت عاصماً ، عن أنس قال :

حالف رسول الله ﷺ بين المهاجرين والأنصار في دارنا . قال سفيان : كأنه يقول : آخى .

قال رضي الله عنه : (قرى . على سفیان) بن عيينة وأنا أسمع : (سمعت صمًا)
الأحول (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : حالف رسول الله ﷺ)
من المحالفة ، مفاعلة من الحلف ، وهو بكسر الحاء المهملة وسكون اللام
بدها فاء .

قال في « النهاية » : أصله المعاودة والمعاهدة على التعاضد والتساعد والاتفاق ،
فما كان منه في الجاهلية على الفتن والقتال بين القبائل والغارات ، فذلك الذي ورد
النهي عنه بقوله ﷺ : « لا حلف في الإسلام » . وما كان منه في الجاهلية على
نصر المظلوم وصلة الأرحام ، كحلف المطيبين ، وما جرى مجراه ، فذلك الذي
قال فيه ﷺ : « وأبما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة » . يريد
من الممانعة على الخير ونصرة الحق (بين المهاجرين) من أهل مكة من قريش
وغيرهم ، وهم كل من هجر وطنه وسكنه ، وخرج من أرض الكفر لنصرة
دين الإسلام .

قال في « الفتح » : الهجرة : الترك . والهجرة إلى الشيء : الانتقال إليه
من غيره . وفي الشرع : ترك ما نهى الله عنه .

وقد وقعت في الإسلام على وجهين :

الأول : الانتقال عن دار الخوف إلى دار الأمن ، كما في هجرة الحبشة ،
وابتداء الهجرة من مكة إلى المدينة .

الثاني : الهجرة من دار الكفر إلى دار الإيمان ، وذلك بعد أن استقر
ﷺ بالمدينة ، وهاجر إليه من أمكنه ذلك من المسلمين ، وكانت الهجرة إذ ذاك
مختصة بالانتقال إلى المدينة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام (و) بين (الأنصار)
-وم الأوس والخزرج- وحلفائهم (في دارنا) أي دار أنس (قل سفیان) ابن
عيينة : (كأنه) يريد بقوله حالف (يقول : أخي) من المواخاة .

قال في « القاموس » : الاخاء والاخوة من النسب معروف ، والصديق
والصاحب ، وهذا الحديث متفق عليه .

وسبب هذا الحديث ما في « الصحيحين » و « سنن أبي داود » وغيرها
عن عاصم بن سليمان الأحول . قال : قلت لأنس بن مالك رضي الله عنه : أبلغك
أن النبي ﷺ قال : « لا حلف في الاسلام » ، قال : قد حالف النبي ﷺ بين
قريش والأنصار في داري .

قال في « الروض الأنف » : أخى رسول الله ﷺ بين أصحابه حين
نزلوا المدينة ، ليذهب عنهم وحشة الغربة ، ويؤنسهم من مفارقة الأهل والعشيرة
ويشد أزر بعضهم ببعض ، فلما عز الاسلام ، واجتمع الشمل ، وذهبت الوحشة ،
أبطل الارث بتلك الاخوة ، وجعل المؤمنين كلهم إخوة ، ونزل قوله تعالى :
« إنما المؤمنون إخوة » (١) أي في التوحد والتراحم وشمول الدعوة .

واختلف في ابتداء هذا الحلف متى كان . فقيل : بعد الهجرة بخمسة
أشهر . وقيل . بتسعة . وقيل : وهو بيني المسجد . وقيل : قبل بنائه . وقيل : بعد
الهجرة بسنة وثلاثة أشهر قبل بدر .

قال أنس رضي الله عنه : إن هذا الحلف كان في داره ، وذكر أبو سعد
النيسابوري في الشرف أن ذلك كان في المسجد ، وما في « الصحيح » هو
الصحيح .

ونقل الواقدي عن الزهري أنه أنكر كل مؤاخاة وقعت بعد بدر ، وكان
يقول : قطعت بدر المواريث .

قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : وهذا يعني : قطع المواريث لا يدفع
المؤاخاة من أصلها ، وإنما يدفع المؤاخاة المخصوصة التي كانت عقدت بينهم ليتوارثوا

(١) سورة الحجرات ، الآية : ١٠

بها ، حتى نزل قوله تعالى : « وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض » (١) .
فقد أخرج أبو داود الطيالسي ، والبخاري ، وأبو داود ، والطبراني ،
عن ابن عباس . وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عنه أيضاً مطولاً . وابن سعد ،
وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، عن الزبير بن العوام رضي الله عنهم ، أنه
لما قدم رسول الله ﷺ المدينة آخى بين المهاجرين والأنصار ، وآخى بينهم على
الحق والمواساة ، ويتوارثون بعد المات ، دون ذوي الأرحام .

قال ابن عباس رضي الله عنها : وآخى رسول الله ﷺ بين حمزة بن
عبد المطلب وزيد بن حارثة . وبين أبي بكر الصديق وطلحة بن عبيد الله وبين
عمر بن الخطاب ومعاذ بن عفراء . وبين عبد الله بن مسعود والزبير بن العوام .
وقال الزبير : وأخيت كعب بن مالك . وبين عبد الرحمن بن عوف
وسعد بن الربيع . وقال لسائر أصحابه : توأخوا ، وهذا أخي ، يعني علي ابن
أبي طالب رضي الله تعالى عنهم أجمعين ، ونزل في ذلك قوله تعالى في آخر سورة
الأنفال : « إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله » (٢)
الآيات ... ثم نزل بعد ذلك الآية الأخرى ، فنسخت ما كان قبلها ، وهي قوله :
« والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا معكم فأوثقناكم وأولوا الأرحام بعضهم
أولى ببعض » (٣) وهذه نزلت بعد بدر ، فانقطعت المؤاخاة في الميراث ، ورجع
كل إنسان إلى نسبه ، وورثه ذو رحمه .

قال الزهري ، وإبراهيم التيمي ، وحمزة بن سعيد ، كما رواه ابن سعد عنهم :
إنهم كانوا تسمين رجلاً ، خمسة وأربعون رجلاً من المهاجرين ، وخمسة وأربعون
من الأنصار .

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٧٥ وسورة الأحزاب ، الآية : ٦

(٢) سورة الأنفال ، الآيات : ٧٣ - ٧٥

(٣) سورة الأنفال ، الآية : ٧٥

تلبسات

الأول : اعلم رحمك الله تعالى أن المؤاخاة كانت مرتين.

الأولى بين المهاجرين بعضهم بعضاً قبل الهجرة ، على الحق والمواساة ، فأخى رسول الله ﷺ بين أبي بكر وعمر ، وبين حمزة وزيد بن حارثة ، وبين عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف ، وبين الزبير بن العوام وابن مسعود ، وبين عبيدة بن الحارث وبلال ، وبين مصعب بن عمير وسعد بن أبي وقاص ، وبين أبي عبيدة وسالم مولى أبي حذيفة ، وبين سعيد بن زيد وطلحة بن عبيد الله ، وبين علي بن أبي طالب ونفسه ﷺ ، ورعي عنهم أجمعين ، فهذه الأخوة كانت قبل الهجرة بين المهاجرين خاصة .

الثانية : كانت بين المهاجرين والانصار بعد ما هاجر ﷺ ، كما في حديث أنس ، وإنها كانت في دار أبي طلحة الذي هو عم أنس ، أي زوج أمته أم سليم رضي الله عنهم ، فأخى رسول الله ﷺ بين حمزة وأسيد بن حضير ، وبين جعفر بن أبي طالب وهو بأرض الحبشة ومعاذ بن جبل ، وبين أبي بكر الصديق وخارجه - بالحاء المعجمة والجيم بينهما ألف وراء - بن زيد ، وبين عمر بن الخطاب وعتبان بن مالك ، وبين عثمان وأوس بن ثابت بن المنذر أخي حسان بن ثابت ، وبين طلحة بن عبيد الله وكعب بن مالك . وذكر أبو الفرج بدل كعب أبي بن كعب . قال : وقيل : بين أبي وسعيد بن زيد ، وبين الزبير بن العوام وسلمة بن سلامة بن وقش ، وبين سعد بن أبي وقاص ومحمد بن مسلمة ، وبين سعيد بن زيد وأبي بن كعب ، وبين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع ، فمرض سعد على عبد الرحمن أن يناصفه أهله وماله . فقال له : أي أخي ! أنا أكثر أهل المدينة مالاً ، فانظر شطر مالي فخذ ، وتحني امرأتان ،

فانظر أينما أعجب اليك حتى أطلقها فقال عبد الرحمن : بارك الله عز وجل لك في أهلك ومالك ، ديوني على السوق .

وفي « المسند » و « صحيح مسلم » ، وغيرهما عن أنس رضي الله عنه قال :
آخى رسول الله ﷺ بين أبي عبيدة بن الجراح وبين أبي طلحة . انتهى .

وآخى رسول الله ﷺ بين مصعب بن عمير وأبي أيوب ، وبين عمار ابن ياسر وحذيفة بن اليمان . وقيل : بين عمار وثابت بن قيس ، لأن حذيفة إنما أسلم زمن أحد . وبين أبي حذيفة بن عتبة وعباد بن بشر ، وبين أبي ذر الغفاري والمنذر بن عمرو ، وبين عبد الله بن مسعود وسهل بن حنيف ، وبين سلمان الفارسي وأبي الدرداء ، وبين بلال وأبي رويحة ، واسمه عبد الله بن عبد الرحمن الخثعمي ، وبين حاطب بن أبي بلتمة وعويم - بلفظ تصغير عام - ابن ساعدة ، وبين عبد الله بن جحش وعاصم بن ثابت ، وبين جماعة من الصحابة ، فكان الإخاء بين مهاجري وأنصاري ، وهذا التحقيق ، وأما ما تقدم فقيه ما لا يخفى من التلفيق ، والله أعلم .

الثاني : أنكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى المؤاخاة بين المهاجرين ، وخصوصاً مؤاخاة النبي ﷺ لملي رضي الله عنه . قال : لأن المؤاخاة شرعت لرفاق بعضهم بعضاً ، وتتألف قلوب بعضهم على بعض ، فلا معنى لمؤاخاة النبي ﷺ لأحد منهم ، ولا لمؤاخاة مهاجري لمهاجري .

قال في « الفتح » : وهذا رد للنص بالقياس ، وإغفال عن حكمة المؤاخاة ، لأن بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوة ، فأخى بين الأعلى والأدنى ليرتقى الأدنى بالأعلى ، ويستعين الأعلى بالأدنى ، وبهذا تظهر مؤاخاته ﷺ لملي رضي الله عنه ، لأنه هو الذي كان يقوم بعلي من عهد الصبا من

قبل البعثة ، واستمر ، وكذا مؤاخاة حمزة وزيد بن حارثة رضي الله عنها ، لأن
زيداً مولاهم ، فقد ثبتت أخوتها ، وهما من المهاجرين .

وأخرج الحاكم ، وابن عبد البر بسند حسن ، عن ابن عباس رضي الله
عنها قال : آخى رسول الله ﷺ بين الزبير وابن مسعود ، وهما من المهاجرين .
ورواه الضياء المقدسي في « المختارة » .

وابن تيمية يصرح بأن أحاديث « المختارة » ، أصح وأقوى من أحاديث
« المستدرک » . انتهى .

قلت : ما ذكره الحافظ ابن حجر في « التنكيت » على شيخ الإسلام رحمه
الله تعالى شبيه بالذهول ، إذ مقصود شيخ الإسلام نفي الحلف بين المهاجرين
بعضهم مع بعض بعد الهجرة ، ومتى سما مهاجرين إلا بعد الهجرة ، فإن كان مع
الحافظ ابن حجر رحمه الله دليل أنه وقع بين المهاجرين حلف بعد الهجرة فعليه
أن يديه ، وأشئ له بذلك .

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية ، وتلميذه المحقق ابن القيم عند مخاصمة
زيد وعلي في ابنة حمزة في عمرة القضاء ، فقال زيد : إنها ابنة أخي حمزة ، وقال
علي : إنها ابنة عمي . وقال : جعفر : إنها ابنة عمي وخالتها عندي ، فتكون عند
خالتها ، فحكم ﷺ بها لجعفر ، وطيب خاطر كل واحد منها بما هو معلوم
محفوظ ، والقصة صحيحة في « الصحاح » و « السنن » و « المسانيد » وغيرها .
ولا التفات لقدح ابن حزم في ثبوتها ، وهذا ظاهر بيّن ، وبالله التوفيق .

الثالث : روى الامام أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن حبان ،
عن جبير بن مطعم . وابن سعد عن ربيعة بن عباد الديلمي . وابن جرير ،
والطبراني عن أم سلمة ، وابن عباس رضي الله عنهم ، أن رسول الله ﷺ قال :
« لا حلف في الإسلام » .

وروى ابن حبان عن شعبة بن التوام - بفتح الفوقية والهمزة - رضي

الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا حلف في الاسلام ، ولكن تمسكوا بحلف الجاهلية ، . انتهى . » وأما - وفي لفظ : - كل حلف كان في الجاهلية لم يزد في الاسلام إلا حدة وشدة ، وما يسرني أن لي حمر التَّمم ، وأني نقضت الحلف الذي كان في دار الندوة ، . وتقدم أن «صمأ» سأل أنس بن مالك ، أبلغك أن النبي ﷺ قال : « لا حلف في الاسلام ، . قال : قد حالف النبي ﷺ بين قريش والأنصار في داري . قال الطبري : ما استدل به أنس على إثبات الحلف لا بنا في الأحاديث السابقة في نفيه ، فإن الإخاء المذكور كان في أول الهجرة ، وكانوا يتوارثون به ، ثم نسخ من ذلك الميراث ، وبقي ما لم يبطله القرآن ، وهو التعاون على الحق ، والتناصر ، والاختذ على يد الظالم ، كما قدمنا ذلك ، وبالله التوفيق .

الحديث الثاني والعشرون بعد المائة

١٦٧ - ثنا سفيان ، عن التيمي ، عن أنس : أن النبي ﷺ كان في سفرٍ وله حادٍ يقال له : أنجشة ، وكانت أم أنس معهم . فقال : يا أنجشة ! رويد بالقوارير .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن) أبي المعتمر سليمان (التيمي) وتقدمت ترجمته في صدر الحديث الثاني من « مسند أنس رضي الله عنه ، (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه : (أن النبي ﷺ كان في سفر) وفي رواية شعبة ، عن ثابت ، عن أنس : كان في مسير له (وله) ﷺ (حادٍ) وللاسما عيلي من طريق شعبة عن ثابت عن أنس : وكان معهم سائق وحادٍ .

ولأبي داود الطيالسي ، عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس : كان أنجشة يحدو بالنساء ، وكان البراء بن مالك يحدو بالرجال . وفي رواية قتادة عن أنس : كان للنبي ﷺ حاد (يقال له : أنجشة) بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الحيم بمدها شين معجمة فهاء تأنيث (وكانت أم أنس) بن مالك ، وهي أم سليم زوج أبي طلحة (معهم) وفي رواية حميد عن أنس : وكان يحدو بأمهات المؤمنين ونسائهم . وفي رواية في « الصحيح » : وكانت أم سليم في الثقل . وفي بعض روايات سليمان التيمي عن أنس عند مسلم : كانت أم سليم مع نساء النبي ﷺ . ووقع في رواية السمرقندي في « مسلم » : أم سلمة بدل أم سليم ، كما نبه عليه القاضي عياض . وقال : وقوله في الرواية الأخرى : مع نساء النبي ﷺ ، بقويمي أنها ليست من نسائه .

قال في « الفتح » : وتضافر الروايات على أنها أم سليم ، يقضي بأن قوله : أم سلمة ، تصحيف . انتهى .

ويؤيده ما في هذه الرواية : وكانت أم أنس معهم .

(فقال) النبي ﷺ : (يا أنجشة) وفي رواية وهيب : يا أنجش بالترخيم .

قال البلاذري : كان أنجشة حبشياً ، يكنى أبا مارية .

وفي « صحيح البخاري » ، فقال : ويحك يا أنجشة (رويد) ك . وفي لفظ :

رويداً . وفي رواية شعبة عن ثابت عن أنس : ارفق (بالقوارير) وفي لفظ :

« رويدك سوقك بالقوارير » قال أبو قلابة ، يعني النساء ، وهي جمع قارورة

الزجاجة ، سميت بذلك لاستقرار الشراب فيها ، وتقدم شرح هذا الحديث في

التاسع والثمانين من « مسند أنس » فإنه أخرجه هناك عن ابن أبي عدي عن حميد

عن أنس ، فلغنى عن إعادته .

الحديث الثالث والعشرون بعد المائة

١٦٨ - ثنا سفيان، عن حميد، عن أنس : سمع النبي ﷺ

يلبي بالبيداء : لبيك بعمرة وحجة معاً .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه أنه (سمع النبي ﷺ يلبي) من لبيى بغير همز ، وهو الأصل ، وبالهمز لغة . والتلبية : قولك لمن دعاك : لبيك . والتلبية بالحج : قولك : لبيك اللهم لبيك . . . الخ . وهو اسم مثنى عند سيبويه وجماعة . وقال يونس ابن حبيب النحوي : ليس بمثنى ، إنما هو مثل عليك واليك . وحكى أبو عبيد عن الخليل أن أصل التلبية : الإقامة بالمكان ، وهو منصوب على المصدر ، وثني ، والمراد به التكبير ، أي إقامة على إجابتك بعد إقامة ، كقوله تعالى : « ثم ارجع البصر كرتين ، (١) أي كرات ، لأن البصر لا ينقلب خاسئاً وهو حسير من كرتين . ومثله قولهم : حنانيك ، أي حنان بمد حنان . والحنان : العطف (بالبيداء) متعلق بيلبي . والبيداء : هي الشرف أمام ذي الخليفة في طريق مكة . وهي أقرب الى مكة من ذي الخليفة . وأصل البيداء : كل أرض ملس تسمى البيداء ، وكل مفازة لا شيء بها فهي كذلك ؛ وجمعها بيد ، كما في « المطالع » . قال في « القاموس » والقياس بيدوات (لبيك) أي بقول النبي ﷺ في تلبيته : لبيك (بعمرة وحجة معاً) يعني فيكون ﷺ أحرم قارناً . لكن

(١) سورة تبارك ، الآية : ؛

قدموا رواية ابن عمر رضي الله عنها على غيره ، لأنه روي أنه ، أي ابن عمر كان تحت ناقة النبي ﷺ حين لبس ، فأورد التلبية .

وفي « الصحيحين » عن ابن عمر رضي الله عنها قال : أهلكنا مع رسول الله ﷺ بالحج مفرداً . وفي لفظ آخر : إن رسول الله ﷺ أهل بالحج مفرداً . وفي « الصحيحين » أيضاً ، عن أنس بن مالك قال : سمعت رسول الله ﷺ يلبى بالحج والعمرة جميعاً . قال بكر بن عبد الله : فحدثت بذلك ابن عمر . فقال : لبي بالحج وحده ، فلقيت أنساً فحدثته بقول ابن عمر . فقال أنس : ما تعدوننا إلا صبياناً ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لبيك عمرة وحجاً » وفي لفظ عند البخاري عن أنس قال : كنت رديف أبي طلحة ، وإنهم ليصرخون بها جميعاً : الحج والعمرة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : روي في الصحيح « صريحاً أنه ﷺ قال : « لبيك حجاً وعمرة » وأنه قال : « أتاني آت في وادي العقيق . قال : قل : عمرة في حجة » .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : لا أشك أن النبي ﷺ كان قارناً ، والتمتع أحب الي لمن لم يسق الهدي .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : لا يختلف قول الامام أحمد ، أن من جمع الحج والعمرة في سفرة واحدة ، وقدم في أشهر الحج ولم يسق الهدي ، أن التمتع له أفضل ، بل هو المسنون ، لأمر النبي ﷺ أصحابه بذلك ، وتقدم الكلام على هذا مطولاً في شرح الثامن عشر من « مسند أنس رضي الله عنه » .

الحديث الرابع والعشرون بعد المائة

١٦٩ - ثنا سفيان ، عن ابن جعدان عن أنس قال :
أهدى أكيدر دومة للنبي ﷺ ، يني حلة . فمجب الناس
من حسنها . فقال : لمنديل سعد خير وأحسن منها .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن) علي بن زيد (بن
جعدان) بضم الجيم وسكون الدال المهمله وفتح العين المهمله فألف ساكنة
فنون - الامام أبو الحسن البصري الأعمى القرشي .
روى عن أنس بن مالك ، وسعيد بن المسيب ، وأبي عثمان النهدي ، وخلق .
وروى عنه شعبة ، والسفيانان ، والحجادان .
قال الذهبي في « طبقات الحفاظ » : ولد أعمى ، وكان من أوعية العلم ،
وفيه تشيع .

وقال أبو زرعة ، وأبو حاتم : ليس بقوي . وقال الامام أحمد ، ويحيى بن
معين : هو ضعيف . وقال الترمذي : صدوق ، وربما رفع الموقوفات . وقال
غيره : يمد في تابعي البصريين ، وهو مكّي نزل البصرة . قال الحافظ السيوطي في
« طبقات الحفاظ » : مات سنة تسع وعشرين ومائة . انتهى .
وقال الحافظ المنذري في آخر كتابه : « الترغيب والترهيب » : علي بن زيد
ابن جعدان .

قال البخاري ، وأبو حاتم : لا يحتج به ، وضعفه ابن عيينة والامام أحمد
وغيرهما . وروى عن يحيى : ليس بشي . وروى عنه : ليس بذلك القوي .

وقال احمد المجلي : كان بتشيع ، وليس بالقوي . وقال الدارقطني : لا يزال عندي فيه لين . قال : وقال الترمذي : صدوق . وصحح له حديثاً في السلام ، وحسن له غير ما حديث ، وتقدمت هذه الترجمة بمينها في صدر الخامس عشر من « مسند أنس » . (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : أهدى) من الهدية ، وهي من أنواع الهبة .

قال في « المطلع » : الهبة والهدية وصدقة التطوع : أنواع من البرمقاربة ، يجمعها تملك عين بلا عوض ، فإن تمحض فيها طلب التقرب إلى الله تعالى باعطاء محتاج ، فهي صدقة ، وإن حملت إلى مكان إلى المهدي إليه إعظماً له وإكراماً وتودداً ، فهي هدية ، وإلا فهبة .

وفي « الاقناع » : إن قصد إكراماً وتودداً ، أو مكافأة ، فهدية ، وإلا فهبة ونحلة ، ولم يشترط نقلها إلى مكان المهدي إليه إعظماً له وإكراماً . وما في « المطلع » من اعتبار ذلك أدل على محل الاشتقاق (أ كيدر) - بضم المعزة وكسر الكاف فياء - تحية ساكنة فذال مهمله فراء - تصغير أ كدر بن عبد الملك ، ويعرف بصاحب (دومة) بضم الدال المهمله وفتحها .

قال في « المطالع » : قبدناه عن أبي الحسين وغيره . وأنكر ابن دريد الفتح ، ونسبته إلى المحدثين خطأ . قال : وهو موضع من بلاد الشام قرب تبوك . انتهى . وهي دومة الجندل .

وفي « القاموس » : دومة الجندل . ويقال : دوما الجندل ، كلاهما بالضم . والجندل - بفتح الجيم وسكون النون وفتح الدال المهملة فلام - قال في « السيرة الشامية » : حصن من طرف الشام ، بينها وبين دمشق خمس ليالٍ ، وبينها وبين مدينة النبي ﷺ خمس عشرة أو ست عشرة ليلة (للنبي ﷺ) ، يعني حلقة) وهي - بضم الحاء المهملة وفتح اللام المشددة فيها - تأنيث - إزار ورداء ،

برد أو غيره ، ولا تكون حلّة إلا من ثوبين ، أو ثوب له بطانة . وفي «المطالع» :
الحلّة ثوبان غير لفقين : رداء وإزار ، سمياً بذلك ، لأن كل واحد منها يحل على
الآخر . قال الخليل : ولا يقال : حلّة لثوب واحد . قال أبو عبيد : الحلل : برود
اليمن . وقال بعضهم : لا يقال له : حلّة حتى تكون جديدة لخلها عن طيّرها .
(فمجب الناس من حسنها) أي عظم أمرها عند الناس ، فتمجبوا من حسنها ، وإذا
تمجب آدمي من الشيء إذا عظم موقعه عنده وخفي عليه سببه .

وأخرج الترمذي ، عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال : أهدني لرسول
الله ﷺ شق من حرير ، فجعلنا نلمسه وتمجب منه ، (فقال) النبي ﷺ :
« أتمجبون من هذا ؟ قلنا : نعم .

وفي «الصحيحين» من حديث أنس أيضاً : « أتمجبون من لبن هذا ؟ !
(لمندبل) ولفظ «الصحيحين» : لمنادبل . ولفظ الترمذي : منادبل (سعد)
ابن معاذ في الجنة (خير وأحسن منها) . ولفظ : «الصحيحين» : خير منها
وألين . وفي رواية في «الصحيح» : والذي نفسي بيده : لمنادبل سعد في الجنة
خير من هذا .

وروى البخاري ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ، عن أنس رضي الله عنه
قال : أهدني لرسول الله ﷺ جبة من سندس ، وكان ينهى عن الحرير ، فعجب
الناس منها ، فقال : « والذي نفس محمد بيده إن منادبل سعد بن معاذ في الجنة
أحسن من هذا » . قال البخاري : وقال سعيد عن قتادة عن أنس : إن أكيدر
دومة أهدى .

وأخرجه مسلم ، أن أكيدر دومة الجندل أهدى بنحوه ، ولم يذكر فيه :
وكان ينهى عن الحرير . وفي رواية الترمذي ، والنسائي ، عن واقد بن عمرو ابن
سعد بن معاذ قال : قدم أنس بن مالك ، فأتيته ، فقال : من أنت ؟ فقلت : أنا

واقدر بن عمرو ، قال : فبكى وقال : إنك أشبه بسعد ، وإن سعداً كان من أعظم الناس وأطولهم ، وأنه بُعث إلى رسول الله ﷺ جبة من ديباج ، منسوج فيها ذهب ، فلبسها رسول الله ﷺ ، فصعد المنبر ، فقام أو قعد ، فجعل الناس يلمسونها . فقالوا : ما رأينا كاليوم ثوباً قط . فقال : « أتعجبون من هذا ؟ »
 المنديل - بكسر الميم وسكون النون وكسر اللام المهملة فتحتية ساكنة فلام ، وبفتح الميم أيضاً ، وكنبر - الذي يتمسح به ، ويندل به . والندل : الوسخ ، يقال : تَمْدَل : تمسح ، كما في « القاموس » . وترجمه البخاري في كتاب الأطعمة من « صحيحه » ، باب المنديل ، وترجم له ابن ماجه مسح اليد بالمنديل ، ولم يتكلم عليه ابن حجر ، وأهمله في « النهاية » وهو عجب ، وخص ﷺ المناديل بالذكر ، لكونها تمهن ، فيكون ما فوقها أعلى منها بطريق الأولى .

تدبيرات

الأول : كان أكيدر دومة بن عبد الملك نصرانياً من كندة ، وكان النبي ﷺ لما توجه قافلاً من تبوك إلى المدينة بعث خالد بن الوليد في أربعمائة وعشرين فارساً - وذلك في رجب من سنة تسع - إليه . فقال خالد رضي الله عنه : كيف لي به وهو في وسط بلاد كلب ، وإنما أنا في أناس يسير . فقال رسول الله ﷺ : « ستجده بصيد بقر الوحش فتأخذه » . فوجده كذلك ، وكان قد خرج لها من حصنه ليلاً ، فساعة فصل أخذته الخيل ، فاستأسر أكيدر ، وامتنع أخوه حسان ، فقاتل حتى قتل . وكان مع أكيدر غير أخيه مملوكان ، فهربا مع من كان معه من أهل بيته ، فدخلوا الحصن ، وكان على حسان قباه ديباج بالذهب ، فاستلبه ، ثم صالحه خالد على أفي بعير ، وثمانمائة رأس ، وأربعمائة درع ،

وأربعمائة ربح ، وعلى أن ينطلق معه هو وأخوه ضماد إلى رسول الله ، فيحكم
فيها حكمه ، فلما قاضاه خالد على ذلك ، خلى سبيله وفتح باب حصنه ، فدخله
خالد ، فأخذ ما صالحه عليه من الابل والرقيق والسلاح ، فأرسل خالد عمرو بن
أمية الضمري إلى رسول الله ﷺ بشيراً ، وأرسل معه قباء حسان . قال أنس
وجابر بن عبد الله رضي الله عنهم : رأينا قباء حسان أخي أكيدر حين قدم به
على رسول الله ﷺ ، فجعل المسلمون يلمسونه بأيديهم ويتمجبون منه . فقال
رسول الله ﷺ : « أتجبون من هذا ؟ والذي نفسي بيده : لمناديل سعد ابن
معاذ في الجنة أحسن من هذا » . قال جابر رضي الله عنه : رأيت أكيدر حين
قدم به خالد - وعليه صليب من ذهب الديقاج - ظاهراً ، فلما رأى النبي ﷺ - وجد
له ، فأوماً إليه رسول الله ﷺ بيده : لا ، لا مرتين ، وأهدى لرسول الله ﷺ
هدية فيها كسوة .

قال ابن الأثير : بلغت جزيته ثلاثمائة دينار ، وحقن دمه ودم أخيه ،
وخلّى سبيلها .

واختلف العلماء في أكيدر دومة ، هل أسلم أو لا ؟ فعند أبي نعيم وابن
مندة أنه أسلم ، وعدّوه في الصحابة .

وقال ابن الأثير في « أسد الغابة » : إن القول بإسلامه غلط فاحش ، فإنه
لم يسلم بلا خلاف بين أهل السير . ولما صالحه رسول الله ﷺ على الجزية ، عاد
إلى حصنه ، وبقي على نصرانته ، فلما توفي النبي ﷺ نقض العهد ، فحاصره
خالد في خلافة الصديق ، فظاهر عليه وقلته ، وذكر البلاذري أنه لما قدم على النبي
ﷺ أسلم ، فلما توفي ارتد ، فقتله خالد مرتداً .

وقال ابن الأثير في « جامع الأصول » : قد ذكره ابن مندة في
الصحابة . انتهى .

قلت : وقول البلاذري يجمع القولين ، يعني أنه أسلم ثم ارتد ، وإذا كان الأمر كذلك ، وقتل على رده ، فليس هو بصحابي ، والله أعلم .

الثاني : سعد بن معاذ ، هو أبو عمر . وسعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس ، زيد بن عبد الأشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن النبيت ، وهو عمرو بن مالك بن الأوس الأنصاري الأشهلي الأوسي . أسلم بالمدينة بين العقبة الأولى والثانية على يدي مصعب بن عمير ، فأسلم بإسلامه بنو عبد الأشهل ، ودارهم أول دار أسلمت من الأنصار ، وسماه رسول الله ﷺ سيد الأنصار ، وكان مقدماً مطاعاً شريفاً في قومه ، من جلة الصحابة وأكابرهم وخيرهم ، شهد بدرًا وأحدًا ، وثبت مع النبي ﷺ يومئذ ، ورمي يوم الخندق في أكحله ، فلم يرق الدم حتى مات بعد شهر .

وروى الامام أحمد ، ومسلم ، من حديث أنس . والامام أحمد ، والشبخان ، والترمذي ، وابن ماجه ، من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهم ، أن رسول الله ﷺ قال : « اهتز العرش لموت سعد بن معاذ » وفي لفظ : « اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ » . وله مناقب وفضائل لا تحصى .

روى عنه عبد الله بن مسعود ، وابن عباس ، وعائشة وغيرهم رضي الله عنهم . ومات سنة خمس من الهجرة ، وهو ابن سبع وثلاثين سنة ، ودفن بالبقيع رضي الله عنه .

الثالث : في حكمة خصوصية سعد بن معاذ رضي الله عنه .

قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه « حادي الأرواح الى منازل الأفراس » . لا يخفى ذكر سعد بن معاذ بخصوصه هاهنا ، فإنه كان في الأنصار بمنزلة الصديق في المهاجرين ، واهتز لموته العرش ، وكان لا تأخذه في الله لومة لائم ، وختم الله له بالشهادة ، وآثر رضي الله عنه ورسوله على رضي قومه وعشيرته وحلفائه ،

ووافق حكمه الذي حكم به حكم الله من فوق سبع سمواته ، ونصاه جبريل إلى النبي ﷺ يوم موته ، ومن كان كذلك، فحق له أن تكون مناديله التي يمسح بها يديه في الجنة أحسن من حلل الملوك في الدنيا ، وبالله التوفيق .

الحديث الخامس والعشرون بعد المائة

١٧٠ - ثنا سفيان ، عن ابن جدعان ، قال : قال ثابت

لأنس : يا أنس ! مسست رسول الله ﷺ بيدك ؟ قال : نعم .
قال : أرني أقبها .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن) علي بن زيد (بن جدعان ، قال) ابن جدعان : (قال ثابت) البناني (لأنس) بن مالك رضي الله عنه ، يعني وابن جدعان يجمع : (يا أنس ! مسست رسول الله ﷺ بيدك ؟) المس : مصدر مس الشيء إذا لمسه بيده ، أي أجرى يده عليه . وحقبة اليد : إلى الكوع ، وتطلق ويراد بها إلى المنكب وإلى المرفق بقربنة .

(قال) أنس رضي الله عنه لثابت : (نعم) أي مسسته يدي ﷺ (قال) ثابت : (أرني) بفتح الهمزة وكسر الراء والنون ، بمدها ياء ساكنة ، بمعنى هات (أقبها) - بضم الهمزة وفتح القاف وتشديد الواو مكسورة ، وجزم اللام في جواب أرني من القبلة - وهي عربية .

وأما البوس ففارسي .

قال العلامة ابن مفلح في « الآداب الكبرى » : تباح المانقة وتقبيل اليد

والرأس تديناً وإكراماً واحتراماً ، وظاهره عدم الإباحة لأمر الدنيا ، واختاره
بعض الشافعية ، وحينئذ الكراهة أولى .

قال المروزي : سألت أبا عبد الله ، يعني الامام أحمد رضي الله عنه عن قبلة
اليد . فقال : إن كان على طريق التدين فلا بأس . قبّل أبو عبيدة يد عمر ابن
الخطاب رضي الله عنها ، وإن كان على طريق الدنيا فلا ، إلا رجلاً تخاف
سيفه أو سوطه .

وقال المروزي أيضاً : كرهها ، يعني الامام أحمد على طريق الدنيا .

وقال تميم بن سلمة التميمي : القبلة سنة .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية : تقبيل اليد لم يكونوا يمتادونه إلا قليلاً .

وذكر تقبيل الصحابة رضي الله عنهم يد النبي ﷺ . قال : ورخص فيه

أكثر العلماء ، كالامام أحمد وغيره : على وجه التدين ، وكرهه آخرون ، كمالك .

وقال سليمان بن حرب : هي السجدة الصغرى .

وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى : قبلة يد الامام المادل طاعة . وقال

علي رضي الله عنه : قبلة الوالد ولده رحمة ، وقبلة الولد يد والده عبادة ، وقبلة

المرأة شهوة ، وقبلة الرجل أخاه دين . وقد ذكرت في شرح « منظومة الآداب ،

طرفاً صالحاً من ذلك ، والله أعلم .

الحديث السادس والعشرون بعد المائة

١٧١ - قرىء على سفيان : سمعت ابن جعدان ، عن

أنس ، عن النبي ﷺ قال : لصوت أبي طلحة في الجيش خير

من فئة .

قال رضي الله عنه : (قرى) بالبناء للمجهول (على سفيان) بن عيينة (سمعت بن جدعان ، عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (عن النبي ﷺ قال : لصوت أبي طلحة) وهو زيد بن سهل زوج أم سليم رضي الله عنها (في الجيش) الناشئ . عن شجاعته وحميته وجرأته ، فيهرب أعداء الله بصوته الناشئ . عن فرط شجاعته (خير من فئة) وهي - بكسر الفاء والهمزة فتاء تأنيث - الفرقة والجماعة من الناس في الأصل ، والطائفة التي تقيم وراء الجيش ، فإن كان عليهم خوف أو هزيمة التجؤوا اليهم ، وهو من فأت رأسه وفأوته ، إذا شققته ، وجمع الفئة فئات وفئون ، أي أشد على المشركين من أصوات فئة ، أو أنفع للمسلمين وأنصر لهم من فئة ينتصرون بها على الأعداء ، وهذا أقرب .

ورواه الحاكم من حديث جابر رضي الله عنه ، وصححه كالذي قبله ، أي حديث أنس المذكور . ولفظ حديث جابر : خير من ألف رجل ، وكان أبو طلحة من شجمان الصحابة ومشاهيرهم ، وكان رامياً صيئناً مقداماً ، وتقدمت ترجمته في صدر الحديث الثامن والثلاثين من « مسند أنس » رضي الله عنه .

الحديث السابع والعشرون بعد المائة

١٧٢ - ثنا سفيان ، قال : سمع قاسم الرّحال أنساً يقول : دخل النبي ﷺ خرباً لبني النجار كأنه بقضي فيه حاجة . فخرج إلينا مذعوراً ، أو فزعاً . قال : لولا أن لا تدافنوا ، لسألت الله أن يسمعكم من عذاب القبر ما أسمعني .

قال رضي الله عنه (ثنا سفيان) بن عيينة (قال : سمع قاسم الرحال أنساً) رضي الله عنه (يقول : دخل النبي ﷺ خرباً) كعنب ، جمع خربة - بكسر الخاء المعجمة - ضد الممران (ابني النجار) واسم النجار : تيم اللات بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج الأكبر ، وم رهط أنس بن مالك ، وأبي بن كعب ، وأسمد بن زرارة وهو أبو أمامة ، وأنس بن النضر ، وأبو طلحة ، وغيرهم ، وتقدم في الحديث التاسع والأربعين من «مسند أنس رضي الله عنه» عن ابن أبي عدي ، عن حميد عنه ، ولفظه : دخل النبي ﷺ حائطاً ، أي بستاناً من حيطان المدينة لبني النجار (كأنه) ﷺ (يقضي فيه) أي ذلك المكان الخرب ، أو الذي فيه الخرب ، والمراد الحائط (حاجة) أي حاجة الإنسان من البول أو الغائط أو هما معاً (فخرج) رسول الله ﷺ من ذلك الحائط بعد قضاء حاجته (إلينا) معشر من كان حاضراً من أصحابه حال كونه ﷺ (مذعوراً) أي فزعاً من الذعر ، وهو الفزع (أو) قال أنس رضي الله عنه : خرج إلينا (فزعاً) أي خائفاً . والفزع : الخوف في الاصل ، ويستعمل في الاستغاثة ، وفيها إذا هب من نومه .

وفي الحديث أنه فزع من نومه محمراً وجهه . وفي رواية : أنه نام ، ففزع وهو يضحك ، أي هب واتبه . ومنه حديث : «ألا أقرعتموني ، أي أنهتموني» . وقوله تعالى : «حتى إذا فزع عن قلوبهم» (١) أي كشف عنها الفزع . ويقال : فزعت لحي . فلان ، إذا تأهبت له متحولاً من حال الى حال ، كما ينتقل النائم من حال النوم الى حال اليقظة .

(قال) ﷺ : (لولا أن لا تدافنوا) بحذف إحدى التائين ، أي لولا

(١) سورة سبأ ، الآية : ٢٣

خوف ترك دفنكم الأموات ، بل تتروكونهم بلا دفن ، فيترك بعضهم دفن بعض من
الدهش والحيرة (لسألت) اللام في جواب لو (الله - منصوب على المفعول به - سبحانه
وتعالى) (أن يسمعكم من عذاب القبر ما) أي مثل الذي (أسمعي) منه وقد قدمنا
شرح هذا الحديث ، وبيان ما أشكل منه في شرح التاسع والأربعين من «مسند
أنس رضي الله عنه» . فأغنى عن الإعادة .

الحديث الثامن والعشرون بعد المائة

١٧٣ - ثنا عبد الله بن إدريس ، قال : سمعت المختار بن
فلفل قال : سألت أنس بن مالك عن الشرب في الأوعية .
فقال : نهى رسول الله ﷺ عن المزقنة وقال : كل مسكر
حرام . قال : قلت لأنس : وما المزقنة ؟ قال : المقيرة . قال :
قلت : بالرصاص والقارورة ؟ قال : ما بأس بها . قال : قلت :
فإن ناساً يكرهونها . قال : دع ما يريبك إلى ما لا يريبك ، فإن
كل مسكر حرام . قال : قلت له : صدقت ، السكر حرام .
فالشربة والشربتین علی طمامنا ؟ قال : ما أسكر كثيره فقليله حرام .
وقال : الخمر من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير ،
والذرة ، فما خمرت من ذلك فهو الخمر .

قال رضي الله عنه : (ثنا عبد الله بن إدريس) بن يزيد الأودي الزعافري ،
أبو محمد الكوفي ، أحد الأعلام ، الحافظ الثبت الحجّة ، كما في « طبقات
الحفاظ » للذهبي .

قال الحافظ السيوطي في « طبقات الحفاظ » :

روى عن أبيه ، وسهيل بن أبي صالح ، والأعمش ، وداود بن زيد ،
وحسين بن عبد الرحمن ، وهشام بن عروة ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ،
وغيرهم .

وعنه الامام أحمد ، والامام مالك ، ويحيى بن معين ، وإسحاق بن راهويه ،
وأبو بكر بن أبي شيبة ، وحلق .

قال الامام أحمد : كان نسيج وحده : وقال يحيى : هو ثقة في كل شيء .
مات رحمه الله ورضي عنه في ذي الحجة ، سنة اثنتين وتسعين ومائة (قال : سمعت
الخنار) - بضم الميم وسكون الخاء المعجمة ثنتا عشرة فوقية فراء . بينها ألف ساكنة -
(بن فلفل) - بفاء بن مضمومين بينها لام ساكنة وأخرى آخر الكلمة -
الخنزومي الكوفي ، تقدم ذكره في الثالث والأربعين من « مسند أنس » ، (قال :
سألت أنس بن مالك) رضي الله عنه (عن الشرب) من شرب - كسمع - شرباً -
ويثلت - ومشرباً وتشرباً : جرع . والشراب : مصدر . وبالضم والكسر :
اسمان . وبالفتح : القوم يشربون ، كالشروب . وبالكسر : الماء ، كالشرب (في
الأوعية) جمع وعاء - بفتح الواو وتضم - ويقال الاعاء : الظرف من الأواني ،
جمع إناء ، كسقاء وأسقية (فقال) أنس رضي الله عنه : (نهى رسول الله ﷺ
عن المزفة) وتقدم الكلام عليه في السادس بعد المائة من « مسند أنس » ، وأنه
منسوخ بحديث بريدة عند مسلم ، ولفظه : « نهيتكم عن الأثربة ، إلا في ظروف
الآدم ، فاشربوا في كل وعاء ، غير أن لا تشربوا مسكراً ، وقد ورد النهي عن

المزفت والدفتاء ، كما تقدم ، وهي مسألة خلاف . فمن مالك المنع ، وعن الشافعي والثوري وابن حبيب من المالكية الكراهة . وقال الكوفيون : يساح . وعن أحمد روايتان ، والمذهب الاباحة ما لم يشدد ، أو يعصي عليه ثلاثة أيام بلياليها ، وإن لم يشدد .

قال علماؤنا : لا يكره الانتباز في الدباء والحنتم والمزفت والمقير ، كغيرها . قالوا : ويكره الخليطان ، وهو أن يتبذ شيئين : كتمر وزبيب ، وتمر وبسر ، أو مذنب ، وهو ما نصفه بسر ونصفه رطب ولو وحده ، فإن غلى ، أو أتى عليه ثلاثة أيام ، حرم (وقال) ﷺ : (كل مسكر) أي منقطع للعقل ومسقط للتمييز (حرام) بأثم فاعله ويثاب تاركه (قال) المختار : (قلت) لأنس رضي الله عنه : (وما المزفتة) التي نهى رسول الله ﷺ عن الانتباز — اذ فيها ؟ قال أنس رضي الله عنه : هي (المقيرة) أي المطلية بالقار .

قال في « القاموس » : القير بالكسر ، والقار : شيء أسود تطلى به السفن والابل ، أو هما الزفت . وقال : الزفت بالكسر : القار . والزفت : المطلى به (قال) المختار : (قلت) لأنس : المقيرة (بالرساس) كسحاب معروف ، وشيء مرصص مطلى به (والقارورة) وهي ما قر فيه الشراب ونحوه ، أو يخصص بالزجاج .

(قال) أنس رضي الله عنه : (ما بأس) أي لا حرج (بها) أي بالانتباز بها .

(قال) المختار : (قلت) لأنس رضي الله عنه : (فإن ناساً) من أهل الاسلام والعلم (يكرهونها) أي للانتباز بها ، يعني يكرهون الانتباز فيها .

(قال) أنس رضي الله عنه : (دع ما يريك الى ما لا يريك) وهذا لفظ حديث مرفوع أخرجه الامام أحمد من حديث أنس رضي الله عنه ، مرفوعاً وموقوفاً .

وأخرجه الطبراني من حديث ابن عمر رضي الله عنها مرفوعاً وموقوفاً .
وأخرجه الامام أحمد ، والترمذي وقال : حسن صحيح ، والنسائي ، وابن حبان في « صحيحه » ، والحاكم من حديث الحسن بن علي رضوان الله عليهما ، قال : حفظت من رسول الله ﷺ : « دع ما يريك إلى ما لا يريك » .

قوله : دع ، أي اترك ما ، أي الشيء الذي يريك . والريب : قلق القلب واضطرابه . وروى من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ أنه قال لرجل : « دع ما يريك الى ما لا يريك » قال : وكيف لي بالعلم بذلك ؟ قال : « إذا أردت أمراً فضع يدك على صدرك ، فان القلب يضطرب للحرام ، ويسكن للحلال ، وإن المسلم الورع يدع الصغيرة مخافة الكبيرة » .

قال الحافظ ابن رجب : الحلال تسكن اليه النفس ، ويطمئن به القلب .
وأما المشتبهات ، فيحصل بها لقلوب القلق والاضطراب الموجب للشك .
وفي « بدائع الفوائد » للامام ابن القيم : الريب : ضد الطمأنينة واليقين ، فهو قلق واضطراب وانزعاج ، كما أن اليقين والطمأنينة ثبات واستقرار . وقال :
الشك : سبب الريب ، فانه يشك أولاً ، فيوقمه شكه في الريب ، فالشك مبدأ الريب ، كما أن العلم مبدأ اليقين . انتهى . (فان كل مسكر حرام . قال) المختار بن فلفل : (قلت له) أي لأنس رضي الله عنه : (صدقت ، السكر) الناشئ عن شرب المسكر (حرام) لتغطيته للعقل ؛ وإسقاطه للتمييز والشعور (ف) أما إذا شربنا (الشربة) الواحدة (والشربتين على طعامنا) ولم نسكر من ذلك لقلته ، أيبكون ذلك حراماً ؟

(قال) أنس رضي الله عنه : (ما أسكر كثيره فقليله حرام) وقد جاء
التصريح بالنهي عن قليل ما أسكر كثيره من كلام النبي ﷺ . فأخرج
أبو داود ، وابن ماجه ، والترمذي وحسنه ، من حديث جابر رضي الله عنه ، عن
النبي ﷺ قال : « ما أسكر كثيره فقليله حرام » .

وأخرج أبو داود ، والترمذي أيضاً وحسنه ، من حديث عائشة رضي الله
عنها ، عن النبي ﷺ قال : « كل مسكر حرام ، وما أسكر منه الفراق ، فله
الكف منه حرام » .

وفي رواية : « الحسوة منه حرام » .

وقد احتج الامام أحمد بهذا ، وذهب إليه . وسئل رضي الله عنه عن قال :
إنه لا يصح . فقال : هذا رجل مفل ، يعني أنه قد غلا في مقاله .

وقد أخرج النسائي هذا الحديث ، من رواية سعد بن أبي وقاص ، وعبد الله
بن عمرو ، عن النبي ﷺ . وروي عنه ﷺ من وجوه كثيرة بطول ذكرها .
وقد روى ابن عجلان ، عن عمرو بن شعيب : حدثني أبو وهب الجبشاني ، عن
وفد أهل اليمن أنهم قدموا على النبي ﷺ ، فسألوه عن أشربة تكون باليمن
قال : فسموا له البتع من المسل ، والمزر من الشعير . قال النبي ﷺ : « هل
تسكرون منها ؟ » قالوا : إن أكثرنا سكرنا . قال : « فحرام قليل ما أسكر
كثيره » . خرجه القاضي إسماعيل . وقد كانت الصحابة رضي الله عنهم تحتج
بقول النبي ﷺ : « كل مسكر حرام » على تحريم جميع أنواع المسكرات ،
ما كان مأخوذاً منها على عهد رسول الله ﷺ ، وما حدث بعده ، كما سئل ابن
عباس رضي الله عنها عن الباذق (١) فقال : سبق محمد الباذق ، فما أسكر فهو

(١) الباذق بكر الدال وفتحها : ما طبخ من عصير العنب أدنى طبخة ، فصار شديداً .

حرام . رواه البخاري . يشير الى أنه إن كان مسكراً ، فقد دخل في هذه الكلمة الجامعة العامة .

(وقال) أنس رضي الله عنه : (الخمر) يكون (من العنب) وهو الاصل ، وهذا حرام كثيره وقليله باتفاق المسلمين (و) يكون الخمر أيضاً من (التمر) والبسر ، بأن يشدخ البسر وينبذ ، أو يخلط التمر والبسر ، أو كل واحد منها على انفراده ، فينبذ في الماء حتى يصير خمرأ (و) من (المسل) وهو البتع - بكسر الموحدة وسكون المشاة ، وقد تفتح - وهي لغة يمانية (و) من (الحنطة و) من (الشعير و) من (الذرة) .

وقد أخرج أصحاب « السنن الأربعة » ، وصححه ابن حبان من وجهين ، عن الشعبي أن النعمان بن بشير رضي الله عنها قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الخمر من العصير ، والزبيب ، والتمر ، والحنطة ، والشعير ، والذرة ، وإني أنهاكم عن كل مسكر » . ولأبي داود من وجه آخر ، عن الشعبي ، عن النعمان بلفظ : « إن من العنب خمرأ ، وإن من التمر خمرأ ، وإن من المسل خمرأ ، وإن من البُرِّ خمرأ ، وإن من الشعير خمرأ » ، ومن هذا الوجه أخرجه أصحاب « السنن » . والتي قبلها فيها الزبيب دون المسل .

قال الحافظ ابن حجر : وحديث أنس هذا الذي أخرجه الامام أحمد الذي نحن بصدد شرحه ، سنده صحيح .

وقال الحافظ ابن رجب : سنده على شرط مسلم .

قال أنس رضي الله عنه : (لما خمَّرت) أي صيرته خمرأ (من ذلك) كله ، يعني من العنب والتمر والمسلة والحنطة والشعير والذرة (فهو الخمر) المحرم في الكتاب والسنة ، ولا يختص ذلك بالعنب ، ولا بما أسكر . وحقيقة الخمر : ما خمر العقل ، أي غطاه ، أو خالطه فلم يتركه على حاله . والمقل : آلة التمييز ،

فلذلك حرم ما غطّاه أو غيّرهُ، لأنّ بذلك يزول الإدراك الذي طلبه الله من عبادة
ليقوموا بحقوقه .

قال المازري : أجمعوا على أن عصير العنب قبل أن يشتد حلال ، وعلى أنه
إذا اشتد وغلى وقذف بالزبد ، حرم قليله وكثيره . ثم لو حصل له تخلل بنفسه ،
حلّ "بالإجماع أيضاً ، فوقع النظر في تبدل هذه الأحكام عند هذه المتجددات ،
فأشعر ذلك بارتباط بعضها ببعض ، ودل على أن علة التحريم الاسكار ، فاقضى
ذلك ، أن كل شراب وجد فيه الاسكار حرم تناوله قليله وكثيره . انتهى .
وقد ذكرنا الأحاديث الثابتة المشعرة بذلك ، والله الحمد .

تنبيهات

الأول : اعلم أن المسكر المزيل للعقل نوعان :

أحدهما : ما كان فيه لذة وطرب ، فهذا هو الخمر المحرم شربه .

قال الحافظ ابن رجب : قالت طائفة من العلماء : وسواء كان هذا المسكر
جامداً أو مائماً ، وسواء كان مطعوماً أو مشروباً ، وسواء كان من حَبِّ أو تمر
أو لبن أو غير ذلك . وأدخلوا في هذا الحشيشة التي تعمل من ورق القنب وغيرها
بما يؤكل لأجل لذته وسكره .

وفي « سنن أبي داود » من حديث شهر بن حوشب ، عن أم سلمة رضي
الله عنها قالت : نهى رسول الله ﷺ عن كل مسكر ومفتير . والمفتير : هو الخمر
للجسد وإن لم ينته إلى حد الاسكار .

الثاني : ما يزيل العقل ويسكره ، ولا لذة فيه ولا طرب ، كالبنج .

قال الحافظ ابن رجب : قال أصحابنا : إن تناوله لحاجة التداوي به وكان
الغالب منه السلامة ، جاز ، وإن تناول ذلك لغير حاجة التداوي . فقال أكثر

أصحابنا ، كالقاضي وابن عقيل وصاحب « المغني » : إنه محرم ، لأنه تسبب إلى إزالة العقل لغير حاجة ، فحرم ، كشراب المسكر .

وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنها مرفوعاً : « من شرب شراباً يذهب بعقله ، فقد أتى باباً من أبواب الكبائر » .

الثاني : قال ابن رجب : لا يجب الحد إلا بتناول ما فيه شدة وطرب من المسكرات ، لأنه هو الذي يدعو النفوس إليه ، فجعل الحد زجراً عنه ، فأما ما فيه سكر بغير طرب ولا لذة ، فليس فيه سوى التعزير ، لأنه ليس في النفوس داعٍ إليه يحتاج إلى حد مقدر زاجر عنه ، فهو كآكل الميتة ولحم الخنزير وشرب الدم .

قال الحافظ ابن رجب : وأكثر العلماء يرون تحريم قليل ما أسكر كثيراً ، يرون حد من شرب ما يسكر كثيراً وإن اعتقد حله متأولاً ، وهو قول الامام الشافعي ، والامام أحمد ، خلافاً لأبي ثور . والمنصوص عن الامام أحمد رضي الله عنه أنه إنما حد شارب النبيذ متأولاً ، لأن تأوله ضعيف لا يدرأ عنه الحد به . قال : في رواية الأثرم : يححد من شرب النبيذ متأولاً .

الثالث : سئل أبو عمرو الشعبي رحمه الله عن شراب يصنع بالسند من الأرز ، يقال له : السادية ، يدعى الجاهل فيشرب منها شربة فتصرعه .

قال في « الفتح » : وهذا الاسم لم يذكره صاحب « النهاية » . قال : ولا رأيت في « صحاح الجوهري » . قال : وما عرفت ضبطه إلى الآن ، ولعله فارسي ، فإن كان عربياً ، فله الشاذبة ، بشين وذال معجمتين فهو حدة .

قال في « الصحاح » : الشاذب : المتنجس عن وطنه ، فلعل الشاذبة تأنيثه ، وسميت الحجر بذلك لكونها إذا خالطت العقل تنحت به عن وطنه . انتهى .

وسئل ابن عباس رضي الله عنها عن الباذق . فقال رضي الله عنه : سبق

محمد ﷺ الباذق ، ما أسكر فهو حرام . قال المهلب : أي سبق محمد بتحريم
الخمر تسميتهم لها الباذق . قال ابن بطال : يعني بقوله : كل مسكر حرام .
والمنى : سبق حكم محمد ﷺ بتحريم الخمر تسميتهم لها بغير اسمها ، وليس
تغييره للاسم محل له إذا كان يسكر . قال : وكان ابن عباس رضي الله عنه فهم
من السائل أنه يرى أن الباذق حلال ، فحسم مادته ، وقطع رجاءه ، فأخبره أن
المسكر حرام ، ولا عبرة بالتسمية . والباذق - بالوحدة فالف ساكنة فذال
معجمة مكسورة - وضبطه ابن التين بفتحها . وسئل أبو الحسن القابسي عن
فتحها فقال : ما وقفنا عليه - ثم قاف .

قال في «الفتح» : ذكر أبو عبد الملك : أنه الخمر إذا طبخ . وقال ابن
التين : هو فارسي معرب . وقال الجواليقي : أصله باده ، وهو الطلاء ، وهو أن
يطبخ المصير حتى يصير مثل طلاء الابل . وقال ابن قرقول في «المطالع» :
الباذق : المطبوخ من عصير العنب إذا أسكر ، وإذا طبخ بعد أن اشتد . وذكر
ابن سيده في «المحكم» أنه من أسماء الخمر . ويقال للباذق أيضاً : المثنت ،
إشارة إلى أنه ذهب منه بالطبخ ثلثاه ، وكذلك المنصف ، وهو ما ذهب نصفه .
وتسميه المعجم : مبيخنج - بفتح الميم وسكون التحتية وضم الموحدة وسكون
الخاء المعجمة وفتح المثناة وآخره جيم - ومنهم من يضم المثناة .
قال في «الفتح» : ورأيت في «مصنف بن أبي شيبة» بدال بدل المثناة ،
وبحذف الميم والياء من أوله . انتهى . أي بخنج ، والله التوفيق .

الحديث التاسع والعشرون بعد المائة

١٧٤ - ثنا أبو معاوية ، ثنا عاصم الأحول ، عن أنس

ابن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من كذب
عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو معاوية) الضرير ، محمد بن خازم - بالخاء
المعجمة فألف ساكنة فزاي وميم آخر الحروف - التيمي الكوفي . ذكره
الحافظ السيوطي في « طبقات الحفاظ » ووصفه بالحفظ ، وقال : وثقه ابن معين ،
والمجلى ، والنسائي ، والدارقطني . انتهى .

وفي « طبقات الحفاظ » للذهبي : قال الامام أحمد عنه : كان والله حافظاً ،
ويضطرب في غير حديث الأعمش ، وكان إماماً كبيراً يراجع العلماء
الكبار ويأخذهم .

روى عن شعبة ، وهشام بن عروة ، والأعمش ، وعاصم ، ولطيفة ، وغيرهم .
وعنه الامام أحمد ، وعلي بن المديني ، وابن معين ، وإسحاق بن راهويه ،
وابنا أبي شيبة ، والحسن بن عرفة ، وخلق .

وقال أبو داود عنه : إنه كان من المرجئة بالكوفة . وقال عنه ابن حبان :
كان حافظاً متقناً ، ولكنه كان مرجئاً . مات سنة خمس وتسمين ومائة .

قال أبو معاوية رحمه الله تعالى : (ثنا عاصم الأحول ، عن أنس بن مالك)
رضي الله عنه (قال : قال رسول الله ﷺ : من كذب عليّ) يعني لا تنسبوا
إليّ الكذب ، ولا مفهوم لقوله : عليّ ، لأنه لا يتصور أن يكذب له ، لنبيه عن
الكذب . وقد اغترّ قوم من الجهلة ، فوضعوا أحاديث في الترغيب والترهيب ،
وقالوا : نحن لم نكذب عليه ، بل فعلنا ذلك لتأييد الشريعة ، وما درّوا أن تقويله
ما لم يقل يقتضي الكذب على الله تعالى ، لأنه إثبات حكم من الأحكام الشرعية ،
سواء كان في الإيجاب أو النذب ، ومقابلها من الحرام والمكروه ، ولا اعتبار بمن

خالف ذلك من الكرامية ، واحتج بأنه كذب له لا عليه ، وهو جهل باللفظة المريية . وتمسك بعضهم بما ورد في بعض طرف الحديث من زيادة لم تثبت ، وهي ما أخرجه البزار ، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، ولفظه : « من كذب علي ليضل به الناس » ،

وقد اختلف في وصل هذا الحديث وإرساله ، ورجح الدارقطني والحاكم إرساله .

وأخرجه الدارمي من حديث يعلى بن مرة بسند ضعيف وعلى تقدير ثبوته ، فليست اللام فيه لليلة ، بل للصيرورة ، كما فسر قوله تعالى : « فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً » (١) ليضل الناس ، والمعنى أن مآل أمره إلى الاضلال ، وهو من تخصيص بعض أفراد الموم بالذكر ، فلا مفهوم له ، كقوله تعالى : « لا تأكلوا الربا أضغافاً مضاعفة » (٢) « ولا تقتلوا أولادكم من إملاق » (٣) فإن قتل الأولاد ، ومضاعفة الربا ، والاضلال في هذه الآيات ، إنما هو للتأكيد ، لا لاختصاص الحكم (متعمداً) كذا في أكثر روايات هذا الحديث . وعند البخاري من حديث الزبير ، ليس فيه متعمداً ، وفي رواية عن ابن الزبير عند الدارمي : « من حدث عني كذباً . ولم يذكر العمدة .

وكذا أخرجه البخاري من حديث أنس رضي الله عنه ، وكذا مسلم ، ولفظه قال : إنه ليمنعني أن أحدثكم حديثاً كثيراً ، إن رسول الله ﷺ قال : « من تمعد كذباً علي » ... الحديث .

وفي « الصحيحين » من حديث علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله

(١) سورة الاعراف ، الآية : ٣٨ وسورة يونس ، الآية : ١٧

وسورة الكهف ، الآية : ١٥

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ١٣٠

(٣) سورة الانعام ، الآية : ١٥١

عليه السلام : « لا تكذبوا علي » فإنه من يكذب علي بلج النار . و لفظ البخاري
« فليج النار » و لفظ حديث الزبير في « صحيح البخاري » ، عن عبد الله بن الزبير
رضي الله عنها قال : قلت : للزبير إني لا أسمعك تحدث عن رسول الله ﷺ :
كما يحدث فلان وفلان . قال : أما إني لم أفارقه ، ولكنني سمعته يقول : « من كذب
علي فليتبوأ مقعده من النار » .

قال في « الفتح » : وفي تمسك الزبير بهذا الحديث على ما ذهب إليه من
اختيار قلة التحديث ، دليل للأصح في أن الكذب : هو الاخبار بالشبه على
خلاف ما هو عليه ، سواء كان عمداً أو خطأ ، فالخطي . وإن كان غير مأثوم
بالاجماع ، لكن الزبير خشي من الاكثار أن يقع في الخطأ وهو لا يشمر ، لأنه
وإن لم يكن يأثم بالخطأ ، لكن قد يأثم بالاكثار ، إذ الاكثار مظنة الخطأ ،
والثقة إذا حدث بالخطأ ، يحمل عنه وهو لا يشمر أنه خطأ ، فيعمل به على الدوام
للوثوق بنقله ، فيكون سبباً للعمل بما لم يقله الشارع . وأما من أكثر من
الصحابة من التحديث فحمول على أنهم كانوا واثقين من أنفسهم بالثبوت (فليتبوأ)
لنفسه (مقعده) الذي يقعد فيه ، أي فليتخذ لنفسه منزلاً من النار . يقال : تبوأ
الرجل المكان : اتخذها سكناً ، وهو أمر بمعنى الخبر ، وبمعنى التهديد ، وبمعنى
التهكم ، أو دعاء على فاعل ذلك : أي بوأه الله ذلك .

وقال الكرماني : يحتمل أن يكون الأمر على حقيقته ، فالمعنى : من كذب
فليأمر نفسه بالتبوأ ، ويلزم عليه .

واعترضه الحافظ ابن حجر فقال : بل الأولى أن يكون بمعنى الخبر ،
لما روى الامام أحمد باسناد صحيح ، من حديث ابن عمر رضي الله عنها بلفظ :
« بيني له بيت في النار » .

قال الطيبي : فيه إشارة الى معنى القصد في الذنب وجزائه ، أي كما أنه
قصد في الكذب التعمد ، فليقصد في جزائه التبوأ .

الحديث الثلاثون بعد المائة

١٧٥ - ثنا يحيى ، عن التيمي قال : سمعت أنساً قال :
قال رسول الله ﷺ : من كذب علي متعمداً ، فليتبوأ مقعده
من النار . متعمداً قال مرتين . وقال مرة : من كذب
علي متعمداً .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان ، وتقدمت ترجمته في
التاسع والستين من « مسند أنس » (عن سليمان) التيمي قال : سمعت أنساً (رضي الله عنه) قال : قال رسول الله ﷺ : من كذب علي متعمداً فليتبوأ
مقعده من النار . متعمداً قال أنس رضي الله عنه ، يعني لفظه متعمداً (مرتين)
مرة في أول الحديث ، ومرة في آخره (وقال) أنس (مرة) في حديثه : (من
كذب علي متعمداً) في أول الحديث فقط . ورأيتني كاتباً على هامش نسختي
ما لفظه : زيادة أسقطت ، وهي في « المسند » ثلاثية الاسانيد .

الأول منها : حدثنا معتمر يعني ابن سليمان ، عن أبيه يعني سليمان التيمي ،
سمعت أنساً رضي الله عنه قال نبي الله ﷺ : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ
مقعده من النار » .

الثاني منها : حدثنا إسماعيل ، يعني ابن عليّة ، أخبرنا سليمان التيمي ،
سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : قال رسول الله ﷺ : « من كذب
علي فليتبوأ مقعده من النار » . متعمداً حدثنا به ، هكذا مرتين ، يعني بتأخير
متعمداً في آخر الحديث ، وهذا يبين مقصود الرواية التي ذكرناها ، وأن لفظه

مرتين ليست على ما شرحنا ، ورشدك على أن لفظه متممداً في صدر الحديث زائدة من النسخ ، وأنا إنما كتبتها من خط الحافظ برهان الدين الناجي ، وسمعتها على عدة أشياخ من مشايخي ، وشرحوها على النحو الذي شرحته ، ولكن هذه الزيادة تبين المقصود .

وقال سليمان التيمي : وحدثنا أنس به مرة أخرى ، فقال : قال رسول الله ﷺ : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » .

الثالث منها : ثنا هاشم ، ثنا عيسى بن طهان ، سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » . فهذه ثلاثة أحاديث . وتقدم ثلاثة لأنس أيضاً ، وحديث لجابر بن عبد الله رضي الله عنهم : ثنا في « مسنده » ، فهذه سبعة أحاديث متنها واحد . فإن قيل : الكذب معصية إلا ما استلحق في الإصلاح وغيره . والمعاصي قد توعد عليها بالنار ، فما الذي امتاز به الكذب على رسول الله ﷺ من الوعيد على من كذب على غيره ؟

فالجواب عنه : أن الكذب عليه يكفر متممه عند بعض أهل العلم ، وهو الشيخ أبو محمد الجويني من الشافعية ، لكن ضعفه ابنه إمام الحرمين ومن بعده ، ومال ابن المنير إلى اختياره ، ووجهه بأن الكذب عليه في تحليل الحرام مثلاً لا ينفك عن استحلال ذلك الحرام ، والحمل على تحليل استحلاله ، واستحلال الحرام كفر ، والحمل على المكفر كفر ، والجمهور على أنه لا يكفر إلا إذا اعتقد حل ذلك .

وأيضاً الكذب على النبي ﷺ كبيرة ، وأما على غيره فصغيره ما لم يرم بفتنة ، فافتراقاً . ولا يلزم من استواء الوعيد في حق من كذب عليه وكذب على غيره أن يكون مقرهما واحداً ، وطول إقامتها سواء .

وقد دل قوله ﷺ : « فليتبوأ » على طول الإقامة فيها ، بل ظاهره أنه لا يخرج منها ، لأنه لم يجعل له منزلاً غيره ، إلا أن الأدلة القطعية قامت على أن خلود التأيد مخصص بالكفار ، وقد فرق النبي ﷺ بين الكذب عليه ، وبين الكذب على غيره .

ففي « الصحيحين » من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن كذباً عليّ ليس ككذب على أحد ، فمن كذب عليّ معتمداً فليتبوأ مقعده من النار » ، وتقدم الكلام على سبب هذا الحديث ، وأنه متواتر . وقد ذكر النووي : أنه جاء عن مائتين من الصحابة . والله أعلم .

الحديث الواحد والثلاثون بعد المائة

١٧٦ - ثنا أبو معاوية ، ثنا مسحاج الضبي ، قال : سمعت أنس بن مالك يقول : كنا إذا كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فقلنا : زالت الشمس أو لم تزل ، صلى الظهر ، ثم ارتحل .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو معاوية) الضري (ثنا مسحاج الضبي قال : سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه (يقول : كنا إذا كنا) معشر الصحابة (مع رسول الله ﷺ في سفر فقلنا : زالت الشمس) عن كبد السماء (أو لم تزل ، صلى) النبي ﷺ صلاة (الظهر) بعد تحقق زوال الشمس ، وإنما أشار إلى أنه كان يصلي الصلاة في أول وقتها بعد تحقق دخوله (ثم ارتحل) بعد صلاته من منزله الذي كان فيه .

والذي في « المسند » و « الصحيحين » من حديث أنس بن مالك رضي الله

عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يرتحل قبل أن تزغ الشمس ، أخر الظهر الى وقت العصر ، ثم ينزل ، فيجمع بينهما ، وإذا زاغت الشمس قبل أن يرتحل ، صلى الظهر ثم ركب .

وفي « المسند » و « الصحيحين » من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال : كان رسول الله ﷺ يجمع بين صلاتين في السفر : المغرب والعشاء ، والظهر والعصر .

وأخرج الامام أحمد ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال : ألا أحدثكم عن صلاة رسول الله ﷺ في السفر ؟ قلنا : بلى . قال : كان اذا زاغت الشمس في منزله جمع بين الظهر والعصر قبل أن يركب ، واذا لم تزغ له في منزله سار ، حتى اذا حانت العصر ، نزل فجمع بين الظهر والعصر ، واذا حانت المغرب له في منزله ، جمع بينها وبين العشاء ، واذا لم تحن في منزله ركب ، حتى اذا حانت العشاء ، نزل فجمع بينهما .

وأخرج الامام أحمد ، ومسلم في « صحيحه » من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : جمع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك بين الظهر والعصر . وبين المغرب والعشاء .

قال أبو الطفيل عامر بن وائلة . فقلت : ما حمل على ذلك ؟ قال : أراد أن لا يخرج أمته . ورواه الترمذي ، ولفظه : أن النبي ﷺ كان في غزوة تبوك اذا ارتحل قبل زغ الشمس ، أخر الظهر الى أن يجتمعها الى العصر ، فيصلبها جميعاً ، واذا ارتحل قبل زغ الشمس ، عجل العصر الى الظهر ، ويصلي الظهر والعصر جميعاً ، واذا ارتحل قبل المغرب ، أخر المغرب حتى يصلبها مع العشاء ، واذا ارتحل بعد المغرب ، عجل العشاء فصلاها مع المغرب ، وقد جاء التعليل بنفي الحرج عن ابن عباس رضي الله عنها أيضاً .

وقد جاء عن ابن عباس مرفوعاً . أخرجه الطبراني ، ولفظه : جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والمصر ، والمغرب والمشاء . قيل له في ذلك . فقال : سنت هذا لثلاث مخرج أمي .

وقد روى الجمع عن رسول الله ﷺ أيضاً علي ، وابن عمر ، وعائشة رضي الله عنهم .

وأخرج حديث معاذ أبو داود أيضاً وحسنه الترمذي . وقد قال بمقتضى هذه الأحاديث الجمهور ، وخالفهم أبو حنيفة فلم يقل بالجمع ، إلا جمعي عرفة ومزدلفة . فقال بها ، وإنما عنده نسك .

فتايات

الأول : يجوز الجمع بين الظهر والمصر ، والمغرب والمشاء في سفر القصر وفاقاً للشافعي . وقيل : وفي السفر القصير ، وفاقاً لمالك . ويجوز أيضاً لمريض على الأصح للمشقة ، وفاقاً لمالك . واحتج الامام أحمد بأنه أشد من السفر . ويجوز لمطر وتلج . في المنصوص : الجمع بين المشاءين خاصة ، وعنه : وبين الظهرين ، وفاقاً للشافعي . ويجوز بين المغرب والمشاء في الأصح لا وحل ، خلافاً لابن حنيفة والشافعي .

والحاصل أن الجمع يجوز لأحد ثلاثة أمور : السفر الطويل المباح ، والمرض الذي يلحقه بتركه مشقة ، والمطر ونحوه .

الثاني : ترك الجمع أفضل . وعن الامام أحمد رواية : أن فعله أفضل ، اختارها أبو محمد الجوزي وغيره ، كجمعي عرفة ومزدلفة ، فإن الجمع فيها أفضل . وعنه رواية : التوقف .

الثالث : الأفضل في الجمع الأرفق ، كما فصل ﷺ في أنه كان يجمع تقدماً حيث يكون مقبلاً في وقت الثانية ، فإذا دخل وقت الأولى في حال سيره

أخبرها الى وقت الثانية ، فتكون الفضيلة بحسب المصلحة والحاجة ، فان استويا ،
فالتأخير أفضل ، خروجاً من خلاف من منع التقديم ، والله أعلم

الحديث الثاني والثلاثون بعد المائة

١٧٧ - ثنا إسماعيل ، ثنا سليمان التيمي ، ثنا أنس بن
مالك ، أن النبي ﷺ كان يقول : اللهم إني أعوذ بك من
العجز والكسل والجبن والهرم والبخل وعذاب القبر ، وأعوذ بك
من فتنة المحيا والممات .

قال رضي الله عنه : (ثنا إسماعيل) بن إبراهيم بن عبيدة (ثنا سليمان التيمي ،
ثنا أنس بن مالك) رضي الله عنه : (أن النبي ﷺ كان يقول) في دعائه :
(اللهم) أي يا الله ، فالهم عوض عن حرف النداء كما تقدم (إني أعوذ) أي أتجأ
وأتحصن (بك) الباء للإصاق ، وهو إصاق معنوي ، لأنه لا يلتصق شيء بالله ،
ولا بصفاته ، لكنه التصاق تخصيص ، كأنه خص الرب بالاستعاذة .

فان قيل : جاء الحمد لله ، والله الحمد . وتقديم الممول بغيره الحصر عند
طائفة ، فما الحكمة في أنه جاء أعوذ بالله ، ولم يسمع ، بالله أعوذ ؟

فالجواب : إنما أتى باللفظ المذكور امتثالاً للأمر . وقال بعضهم : تقديم
الممول في الكلام ، تفنن وانبساط ، والاستعاذة هرب والتجاء الى الله تعالى وتذلل ،
فقبض عنان الانبساط والتفنن فيه لائق ، لأنه لا يكون لإحالة خوف وقبض .
وأما الحمد ، فخالة شكر وتذكر إحسان ونعم ، كما أشار اليه القسطلاني في شرح
البيخاري ، (من العجز) - بفتح الدين المهملة وسكون الجيم فزاي - أصله التأخر

عن الشيء ، مأخوذ من المعجز - بضم الجيم - وهو مؤخر الشيء . وللزوم الضعف والقصور عن الاتيان بالشيء . استعمل في مقابلة القدرة واشتهر فيها .
 فقيل : المعجز : هو عدم القدرة على الخير . ومنه حديث : « كل شيء بقدر حتى المعجز والكيس » وقيل : أراد بالمعجز ترك ما يجب فعله بالتسوية به ، وهو عام في أمور الدنيا والدين (والكسل) - بفتح الكاف والسين المهملة فلام - التثاقل عن فعل الخير والتراخي عنه ، وإن كان يستطيعه ، وتقدم الكلام عليه في شرح الخامس والسبعين من « مسند أنس » (والجبن) - بضم الجيم وسكون الواو - وقد تضم ، فنون - ضد الشجاعة . وقال بعضهم : هو الخور عن تماطي الحرب ونحوها خوفاً على المهجة .

قال في « النهاية » : الخور : من خار يخور ، اذا ضعفت قوته وذهبت .
 وقال في « المصباح » : خار يخور . ضعف فهو خوار (والمهرم) - بفتح الهاء والراء - فميم - قال الحافظ السيوطي : هو الرد الى أرذل العمر ، لما فيه من اختلال العقل والحواس ، والضبط والفهم ، وتشويه بعض المنظر ، والمعجز عن كثير من الطاعات ، والتساهل في بعضها . والأرذل من كل شيء . الردي منه . وقال الموفق البغدادي : الهرم : اضمحلال طبيعي ، ومرض آلي ضروري ، فلم يوضع له شفاء .
 وقال في « المصباح » : هرم هراماً ، فهو هرم ، من باب تعب إذا كبر وضعف . وشيوخ هرمي ، مثل زمن وزمني ، ويتمدى بالهمز فيقال : أهرمه الله عز وجل ، إذا أضعفه .
 (والبخل) وهو منع المعروف . يقال : بخل - من بابي تعب وقرب .
 بَخْلًا وُبَخْلًا ، والاسم البخل وزان فليس ، فهو بَخِيلٌ ، والجمع بَخَلَاءٌ . ورجل باخل أي ذو بخل ، وتقدم الكلام على البخل في شرح السادس عشر من « مسند جابر رضي الله عنه » فأغنى عن إعادته . (و) أعوذ بك يا الله من (عذاب القبر) العذاب : اسم للعقوبة ، والمصدر : التعذيب ، وتقدم الكلام عليه في شرح الخامس والسبعين من « مسند أنس رضي الله عنه » فأغنى عن إعادته .

(وأعوذ بك) يا الله (من فتنة الحيا والمات) . قال أهل اللغة : الفتنة : الامتحان والاختبار . قال القاضي عياض : واستعمالها في العرف لكشف ما يكره . انتهى .

قال ابن دقيق العيد : فتنة الحيا : ما يمرض للانسان مدة حياته ، من الافتتان بالدنيا ، والشهوات ، والجهالات . وأعظمها والعباذ بالله : أمر الخاتمة عند الموت .

وقال الامام ابن القيم : العذاب نوعان : عذاب في البرزخ ، وعذاب في الآخرة .

وأسبابه الفتنة ، وهي نوعان : كبرى ، وصغرى .

فالصغرى : فتنة الحيا ، وإنما كانت صغرى بالنسبة لما بعدها ، ولأنها يمكن تداركها بالتوبة .

والكبرى : فتنة المات ، وأعظمها سوء الخاتمة ، والعباذ بالله تعالى .

وقال ابن دقيق العيد في فتنة المات : يجوز أن يراد بها الفتنة عند الموت ، وأضيفت الى الموت لقربها منه ، وتكون فتنة الحيا على هذا : ما يقع قبل ذلك في مدة حياة الانسان وتصرفه في الدنيا ، فان ما قارب الشبي . يعطى حكمه ، فحالة الموت تشبه الموت ولا تعد من الدنيا . ويجوز أن يراد بفتنة المات : فتنة القبر ، كما صح عن النبي ﷺ في فتنة القبر ، كمثل أو أعظم من فتنة الدجال ، ولا يكون على هذا مكرراً مع قوله : من عذاب القبر ، لأن العذاب مرتب على الفتنة ، والسبب غير المسبب . وقيل : أراد بفتنة الحيا : الابتلاء مع زوال الصبر ، وفتنة المات : السؤال في القبر مع الحيرة ، وهو من العام بعد الخاص ، لأن عذاب القبر داخل تحت فتنة المات ، والحيا والمات ، تفعل من الحياة والموت يقع على المصدر والزمان والمكان ، وهذا الحديث بهذا اللفظ رواه الشيخان ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وغيرهم .

الحديث الثالث والثلاثون بعد المائة

١٧٨ - ثنا إسماعيل بن عليّة ، عن حميد ، عن أنس قال :
كانت صلاة رسول الله ﷺ متقاربة ، وصلاة أبي بكر ، حتى مدّ
عمر في صلاة الفجر .

قال رضي الله عنه : (ثنا إسماعيل بن عليّة ، عن حميد) الطويل (عن
(أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : كانت صلاة رسول الله ﷺ متقاربة)
بعضها مع بعض .

وفي « الصحيحين » ، من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال :
رمقت الصلاة مع محمد ﷺ ، فوجدت قيامه ، فركعته ، فاعتداله بعد ركوعه ،
فسجده ، فجلسته بين السجدين ، فسجده ، فجلسته بين التسليم والانصراف ،
قريباً من السواء .

وفي رواية البخاري : ما خلا القيام والقعود . ويعني القيام للقراءة ،
والقعود للتشهد .

قال بعض الشراح : المعنى أن كل ركن قريب مما قبله ، فالقيام الأول
قريب من الثاني ، والركوع في الأولى قريب من الثانية . قال : والمراد بالقيام
والقعود المستثنين : الاعتدال ، والجلوس بين السجدين ، ولا يخفى ما فيه من
التكلف ، بل الأولى أن المراد القيام للقراءة ، والجلوس للتشهد ، لأن القيام للقراءة
أطول من جميع الأركان غالباً .

وفي «الصحيحين» عن أنس رضي الله عنه ، أنه قال : إني لا آلو أن أصلي
بكم كما رأيت رسول الله ﷺ يصلي بنا . قال ثابت البناني : فكان أنس رضي الله
بصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه ، كان إذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائماً حتى
يقول القائل : قد نسي ، وكان إذا رفع رأسه من السجدة مكث حتى يقول القائل :
قد نسي .

وفي «الصحيحين» عن أنس أيضاً رضي الله عنه قال : ما صليت وراء إمام قط
أخف صلاة ولا أتم صلاة من النبي ﷺ (و) كانت (صلاة أبي بكر) رضي الله
عنه متقاربة أيضاً (حتى) أفضت الخلافة بعد أبي بكر رضي الله عنه إلى عمر
الفاروق رضي الله عنه (فمدَّ عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (في صلاة الفجر)
فطوَّأها ، وأمر الأئمة بتطولها أكثر من غيرها . وروى هذا الحديث البخاري
ومسلم ، ولفظه : عن أنس رضي الله عنه : ما صليت خلف أحد أوجز صلاة من
صلاة رسول الله ﷺ في تمام ، كانت صلاة رسول الله ﷺ متقاربة ، وكانت
صلاة أبي بكر متقاربة ، فلما كان عمر بن الخطاب مدَّ في صلاة الفجر . وكان
رسول الله ﷺ إذا قال : «سمع الله من حمده» قام حتى تقول : قدم أوام ، ثم
يسجد ويقعد بين السجدين حتى تقول : قد أوام ، ولم يذكر البخاري في هذا
الحديث صلاة أبي بكر وعمر .

وفي «الصحيحين» من حديث أبي قتادة الخارث ابن ربيعي الأنصاري
رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يقرأ في الركعتين الأولىين من صلاة
الظهر بفاتحة الكتاب وسورتين بطول في الأولى ، ويقصر في الثانية ، يسمع
الآية أحياناً .

وكان يقرأ في العصر بفاتحة الكتاب وسورتين ، بطول في الأولى ويقصر
في الثانية .

وكان يطول في الركعة الأولى من صلاة الصبح ، وبقصر في الثانية ، وفي
الركعتين الأخيرين بأمر الكتاب ، أي فقط من غير زيادة .

وفي « الصحيحين » من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه : سمعت
رسول الله ﷺ يقرأ في المغرب بـ « الطور » .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في بعض فتاويه : كان ﷺ أحياناً يطيل
القراءة في المغرب ، إما لبيان الجواز ، وإما لعله بدم المشقة على المومنين ،
وليس في حديث جبير دليل على تكرار ذلك منه ﷺ ، والمستحب أن يقرأ
المصلي في المغرب من قصر المفصل ، كما أن المستحب أن يقرأ في الفجر من طوالة ،
وفي الباقي من أوساطه ، وتكرره بقصاره في الفجر ، لا بطوالة في المغرب .
وأول المفصل « ق » .

وفي « فنون ابن عقيل » : الحجرات ، ومنتهى آخر القرآن ، وطوالة إلى
« عمّ يتساءلون » . وأوساطه إلى « الضحى » .

وفي « الصحيحين » من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه ، أن النبي
ﷺ كان في سفر ، فصلى العشاء الآخرة فقرأ في إحدى الركعتين بـ « التين
والزيتون » ، فما سمعت أحداً أحسن صوتاً أو قراءة منه .

قال علماءنا ، ومن وافقهم : للمصلي قراءة أواخر السور وأوساطها بلا
كراهة ، خلافاً للإمام مالك . وله جمع سورتين فأكثر في ركعة ولو فرضاً ،
وفاقاً لمالك والشافعي ، وله تكرار سورة في ركعتين ، وتفريق سورة في
ركعتين ، نص على ذلك الإمام أحمد رضي الله عنه ، لفعله ﷺ ، إلا أنه لا يستحب
الزيادة على سورة في ركعة ، ذكره غير واحد .

وفي « مسند الإمام أحمد » و « صحيح مسلم » من حديث أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ كان يقرأ في صلاة الظهر في الركعتين

الأوليين في كل ركعة قدر ثلاثين آية ، وفي الآخرين قدر قراءة خمس عشرة آية ، أو قال نصف ذلك ، وفي العصر في الركعتين الأوليين في كل ركعة قدر قراءة خمس عشرة آية ، وفي الآخرين قدر نصف ذلك .

وفي «مسند الامام أحمد» و «صحيح مسلم» أيضاً من حديث جابر ابن سمرة رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ كان يقرأ في الفجر بـ «ق والقرآن المجيد» ، ونحوها . وكانت صلواته بعد إلى تخفيف . وفي رواية : كان يقرأ في الظهر بدالليل إذا يغشى ، وفي العصر نحو ذلك ، وفي الصبح أطول من ذلك ، رواها الامام أحمد ، ومسلم أيضاً . وفي أخرى : يقرأ في الظهر بـ «سبح اسم ربك الأعلى» ، وفي الصبح بأطول من ذلك . رواها مسلم .

وفي «صحيح مسلم» عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه قال : آخر ما عهد إلي رسول الله ﷺ : «إذا أمت قوماً فأخف^(١) بهم الصلاة» .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه : ليس الامام أن يزيد على القدر المشروع ، وينبغي أن يفعل غالباً ما كان النبي ﷺ يفعله غالباً ، ويزيد وينقص للمصلحة ، كما كان النبي ﷺ يزيد وينقص أحياناً . انتهى .

وأولى ما أخذ حد التخفيف ، من حديث أبي داود ، والنسائي ، عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال له : «أنت إمام قومك واقدر القوم بأضعفهم» . لإسناده حسن ، وأصله في مسلم ، ولفظ مسلم : أن النبي ﷺ قال له : «أم قومك» قال : قلت : يا رسول الله إني أجد في نفسي شيئاً . قال : «ادنه» جلّسني بين يديه ، ثم وضع كفه في صدري بين ثمدي ، ثم قال : «تحول» فوضهم في ظهري بين كتفي ، ثم قال : «أم قومك» فمن أم قوماً فليخفف ، فإن فيهم الكبير ، وإن فيهم الضعيف ، وإن فيهم المريض ، وإن فيهم ذا الحاجة ، وإذا صلى أحدكم وحده فليصل كيف شاء . وفي البخاري

(١) في الاصل : فأخفف ، والتصحيح من «صحيح مسلم» .

تليقاً ، ووصله ابن أبي شيبة ، من طريق أبي رافع : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقرأ في الصبح بمائة وعشرين آية من البقرة ، ويتبعها بسورة من المثاني ، وقرأ الأحنف بـ «الكهف» في الأولى ، وفي الثانية بـ «يوسف» أو «يونس» ، وذكر أنه صلى مع عمر الصبح بها ، وقرأ ابن مسعود بأربعين آية من «الأنفال» ، وفي الثانية سورة من المفصل والمثاني . قيل : ما يبلغ مائة آية . وقيل : ما عدا السبع الطوال إلى المفصل . سميت مثاني - لأنها ثنيت - السبع الطوال ، وسميت الفاتحة بالمثاني ، لأنها تنشئ في كل صلاة ، وسورة الفاتحة هي المرادة بقوله تعالى : « ولقد آتيناك سبعاً من المثاني » (١) وباقه التوفيق .

الحديث الرابع والثلاثون بعد المائة

١٧٩ - ثنا إسماعيل ، ثنا حميد الطويل ، عن أنس قال :

كان شعر النبي ﷺ إلى أنصاف أذنيه .

قال رضي الله عنه : (ثنا إسماعيل) بن عليّة (ثنا حميد الطويل ، عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : كان شعر) رأس (النبي ﷺ) يضرب (إلى أنصاف) جمع نصف ، ثلثة ، أحد شقي الشبي ، كالنصيف (أذنيه) ﷺ ثنيتة أذن - بضم الهمزة مع ضم الذال المعجمة وسكونها - العضو المعروف ، كعسر بالضم والسكون ، وهي مؤنثة ، كما في «الصحاح» و «القاموس» وغيرها ، وجمع الأنصاف مع كون الأذنين مثنى أفصح من ثنيتها ، والافراد بأن يقول : إلى نصف أذنيه أفصح منها ، وهي رواية الترمذي لهذا الحديث في «شماثله» . وفي

(١) سورة الحجر ، الآية : ٨٧

«نونية» العلامة الصرصري التي شرحتها : ما جاز شحمة أذنه . وربما استرخى
فزين بفرعه الكتفان .

وأخرج الامام أحمد من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه : كان
رسول الله ﷺ عظيم الجملة ، وكانت جمته إلى شحمة أذنيه . والجملة - بضم الجيم
وتشديد الميم - مجتمع شعر الرأس . وفي «الوفالابن الجوزي» عن البراء رضي
الله عنه قال : كان لرسول الله ﷺ شعر يضرب إلى منكبيه ، تشية منكب
- بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثة - مجتمع رأس المضد والكتف .

وحاصل الأحاديث في شعره ﷺ أنه وصف بأنه جملة ، وبأنه وفرة ، وبأنه
لمة ، وفرت اللمة بالشعر الذي ينزل عن شحمة الأذن ، والوفرة بالذي يبلغ
شحمة الأذن ، والجملة بالذي ينزل على المنكبين .

قال في «المطالع» الجملة أكثر من الوفرة ، وذلك إذا سقطت على المنكبين
والوفرة إلى شحمة الأذن ، واللمة بينها تلم بالنكب . انتهى .

قلت : ويمكر على هذا حديث البراء عند الامام أحمد ، فإنه قال : جمته
إلى شحمة أذنيه .

قال بعض العلماء : كان شعره ﷺ يقصر ويطول ، بحسب الأوقات ،
فاذا غفل عن تقصيره وصل إلى منكبيه ، وإذا قصره نارة ينزل عن شحمة أذنيه ،
ونارة لا ينزل عنها .

قال الامام المحقق ابن القيم في «المهدي» : ولم يخلق ﷺ شعر رأسه
الشريف إلا أربع مرات .

وأخرج الترمذي في «الشمايل» من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ،
وابن ماجه من حديث عائشة رضي الله عنها : كان شعره ﷺ دون الجملة وفوق
الوفرة . وفي حديث هند بن أبي هالة بتخفيف اللام : وكان وصافاً لخليصة النبي

ﷺ ، وهو ابن خديجة المظمية ، وخال الحسين رضوان الله عليهم ، عند الترمذي في « الشمايل » ، والطبراني ، والبيهقي باسناد حسن : كان ﷺ عظيم الهامة ، رجل الشعر إن انفردت عقيقته ، وإلا فلا يجاوز شعره شحمة أذنيه ، إذ هو وفرة .

قوله : رجل الشعر ، أي فليس هو بسبط ولا جمد .

وقوله : إن انفردت عقيقته ، أي شعره ، أي إن فرق شعر رأسه نصفين ، نصفاً عن يمينه ، ونصفاً عن يساره ، فإن لم يفرق شعره ، بأن كان مختلطاً متلاصقاً لا يقبل الفرق بدون ترجل ، فلا يفرقه ﷺ ، بل ينزله بحاله مقصوفاً ، أي وفرة واحدة .

وقد روى أبو نعيم ، من حديث أم هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنها قالت : قدم رسول الله ﷺ وله أربع غدائر .

وفي لفظ عنها : قدم رسول الله ﷺ علينا مكة قدمة وله أربعة غدائر .

وفي لفظ : رأيت له ذا ضفائر أربع . وقد استظهر بعض العلماء أن القدمة المذكورة في حديث أم هانئ قدمة فتح مكة المشرفة ، لأنه ﷺ حينئذ اغتسل وصلى في بيتها الضحى ، وقدماته بمد الهجرة أربع : عمرة القضية ، والفتح الأعظم ، ولما رجع من حنين دخلها معتمراً بمد ما أحرم من الجمرانة ، وحجة الوداع .

وقد روى ابن الجوزي من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال : كان ﷺ بسدل ناسيته سدل أهل الكتاب ، ثم فرق بمد ذلك فرق العرب . ورواه مسلم والترمذي بنحوه . فالسدل : إرساله على الجبين ، واتخاذ كالكفة . يقال : سدل شعره وثوبه ، إذا أرسله ولم يضم جوانبه . وأما الفرق ؛ فهو فرق الشعر بمضه من بمض .

وقد أخرج الامام أحمد من حديث أنس رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ
 سدل ناصيته ما شاء الله أن يسدل ، ثم فرق بعد .
 وفي الحديث دليل على استحباب اتخاذ الشعر ، ويسن أن يفسله ، ويسرحه
 متيامناً ، ويفرقه ، ويكون شعر الرجل إلى أذنه ، وينتهي إلى منكبيه . ولا بأس
 بزيادته عن ذلك وجعله ذؤابة .
 وفي « الفروع » : ويتخذ الشعر ، ويتوجه احتمال : لا إن شق إكرامه ،
 وقافاً للشافعي ، ولهذا قال الامام أحمد : هو سنة ، ولو تقوى عليه اتخذناه .
 ولكن له كلفة ومؤنة .
 قال الامام أحمد : أبو عبيدة رضي الله عنه ، كانت له عقيصتان ، وكذا عثمان
 بن عفان رضوان الله عليه وعلى سائر أصحاب رسول الله أجمعين ، والله أعلم .

الحديث الخامس والثلاثون بعد المائة

١٨٠ - ثنا إسماعيل ، عن حميد الطويل ، عن أنس قال :
 سُئِلَ رسول الله ﷺ عن وقت صلاة الصبح . قال : فأمرَ
 بلالاً حين طلع الفجر ، فأقام الصلاة ، ثم أحرَّ الغد حتى أسفر
 ثم قال : أين السائل عن وقت الصلاة ؟ الغداة ما بين هاتين ، أو
 قال : هذين وقت .

قال رضي الله عنه : (ثنا إسماعيل) بن عليّة (عن حميد الطويل ، عن
 أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : سُئِلَ رسول الله ﷺ عن وقت صلاة
 الصبح . قال :) أنس رضي الله عنه : (فأمر) رسول الله ﷺ (بلالاً) بن

رباح - بفتح الراء والباء الموحدة المخففة وآخره حاء مهملة - مؤذن رسول الله
 ﷺ ، وهو أول من أذن في الاسلام . كنيته أبو عبد الرحمن ، كان حبشياً ،
 وأمه حمامة - بفتح الحاء المهملة وتخفيف الميم - مولاة لابي جحج ، فيكون من
 مولديهم . وقيل : إنه من مولد السراة - بفتح السين المهملة المشددة وتخفيف
 الراء - موضع بين مكة واليمن . وقيل : إنه من موأئدي مكة . وبلال قرشي
 تيمي بالولاء ، لأن أبا بكر الصديق رضي الله عنه اشتراه بخمس أواق ، أو سبع ،
 أو تسع ، على الخلاف فيه ، ثم أعتقه . وكان النبي ﷺ خازناً . ولما توفي النبي
 ﷺ ، ذهب بلال الى الشام للجهاد الى أن مات . وقيل : إنه أذن لأبي بكر مدته ،
 وأذن لعمر مرة حين قدم عمر الشام ، فلم ير أكثر باكياً من ذلك اليوم - وأذن
 في قدمة قدمها المدينة - سؤال الصحابة إياه في ذلك ، فأذن ولم يتم الأذان ، وشهد
 بدرأ وما بعدها من المشاهد . وكان ممن أسلم قديماً ، ومن المعذنين في الله . كان
 أبو جهل يبطحه على وجهه في الشمس ، ويضع الرحى عليه حتى تظهر الشمس ،
 ويقول له : اكفر برب محمد . فيقول : أحده أحد . وكان أمية بن خلف أيضاً
 يعذبه ويتابع عليه العذاب ، فاقنله يوم بدر إلا بلال .

وقد روي عن ابن مسعود رضي الله عنه أن أول من أظهر الاسلام سبعة :
 النبي ﷺ ، وأبو بكر ، وعمر ، وأمه سمية ، وصهيب ، وبلال ، والمقداد . ففتح
 الله نبيه ﷺ بعمه أبي طالب ، وأبا بكر بقومه ، وأما باقهم فمذبهم المنركون ،
 وحلوم على ما أرادوا ، سوى بلال ، فإنه هانت عليه نفسه في الله ، وهان على
 قومه ، فمذب الى أن أتى النبي ﷺ أبا بكر . فقال : لو كان عندنا مال اشترينا
 بلالاً ، فوكل أبو بكر العباس في شرائه من مولاته ؛ فاشتراه له فأعتقه .

وقد جمع البرماوي الخمسة المعذنين في الله في قوله :

بلال وعمار سمية أمه صهيب مع المقداد في الله عذبوا

توفي بلال رضي الله عنه بدمشق ، سنة عشرين . وقيل : إحدى وعشرين
وقيل : ثمانى عشرة ، وهو ابن أربع وستين سنة . وقيل : ثلاث وستين . وقيل :
ابن سبعين ، ودفن بباب الصغير من دمشق ، وقبره مشهور بزار ، وعليه قبة عالية ،
وقد زرته مراراً . وما قيل : إنه في حلب ، أو في المدينة ، أو بباب كيسان من
دمشق ، فالأصح خلافه .

وكان بلال رضي الله عنه شديد الأدمة ، نحيفاً ، طويلًا ، خفيف العارضين .
قال ابن عبد البر : ولبلال أخ اسمه خالد ، وأخت اسمها غفرة - بضم الغين
المججمة وسكون الفاء - وقد ذكرها الذهبي أيضاً في «التجريد» ،
ولا عقب بلال .

روى عنه أبو بكر ، وعمر وابنه ، وجمع من الصحابة والتابعين ، وهو
أحد سادات السودان المنظومين في قول بعضهم :

سادة السودان أربع هكذا قال المشفع
النجاشي وبلال ثم لقمان ومهجع

روى لبلال عن رسول الله ﷺ أربعة وأربعون حديثاً ، اتفق الشيخان
على حديث واحد ، وانفرد البخاري بحديثين غير مسندين .

فلما سئل رسول الله ﷺ عن وقت الصبح ، أمر بلالاً رضي الله عنه
(حين طلع الفجر) الصادق .

قال الجوهري : الفجر في آخر الليل : كاشفق في أوله ، وقد أنجزنا ، كما
تقول : قد أصبحنا من الصبح .

وقال الزهري : سمي الفجر فجرًا لانفجار الصبح ، وهما فجران : فالأول
مستطيل في السماء ، يشبه بذئب السرحان ، وهو الذئب ، لأنه - ستدق صاعد غير
معتز في الأفق ، وهو الفجر الكاذب الذي لا يحل أداء صلاة الصبح ، ولا

يحرم الاكل على الصائم. وأما الفجر الثاني، فهو المستطير الصادق، سمي مستطيراً لانتشاره في الأفق:

قال الله تعالى: «و يخافون يوماً كان شره مستطيراً» (١) أي منتشر أفشياً ظاهراً (فأقام) بلال رضي الله عنه (الصلاة) متمدي قام . و حقيقته إقامة القاعد . و الإقامة في الشرع : الاعلام بالقيام الى الصلاة ، كأنه أقام القاعدين و أزالهم عن قعودهم (ثم) إنه ﷺ (آخر) الإقامة في (الغد) أي آخر الأمر بإقامة صلاة الصبح من اليوم الذي بعد الأول ، وهو الثاني (حتى أسفر) الصبح . يقال : سفر و أسفر ، بمعنى أضاء ، و الضمير في أسفر للصبح (ثم) بعد انصرافه ﷺ من صلاة الصبح من اليوم الثاني .

(قال) ﷺ : (أين السائل عن وقت الصلاة الغداة ؟) أي وقت صلاة الغداة - بفتح الغين المعجمة و الدال المهملة فهززة مفتوحة فتساء تأنيث - الصبح . و الغداة بالضم : البكرة ، أو ما بين صلاة الفجر و طلوع الشمس ، كالغداة و الغدية ، كما في « القاموس » .

وفيه دليل على عدم كراهة تسمية الصبح بذلك ، و صرح به علماؤنا . قال في « الاقناع » : و لا يكره تسميتها بالغداة . قال في « المبدع » في الأصح : (ما بين هاتين) الصلاتين ، يعني صلاة الفجر في اليوم الأول و اليوم الثاني (أو قال) ﷺ : ما بين (هذين) الوقتين اللذين و قمت الصلاة فيها في اليوم الأول و اليوم الثاني (وقت) لصلاة الفجر ، يعني أن وقت صلاة الفجر يمتد من أول طلوع الصادق منه إلى قبيل طلوع الشمس ، فكل ذلك وقت لصلاة الفجر ، فجمع النبي ﷺ للسائل جواب سؤاله بالفعل و القول ، و أحله على ما شاهده من فعله ﷺ ، حيث صلى الفجر في اليوم الأول في أول وقتها ، و آخرها في اليوم الثاني إلى آخر وقتها .

(١) سورة الدهر ، الآية : ٧

وفي « صحيح مسلم » و سنن الترمذي ، وقال : حسن صحيح ، والنسائي ، وابن ماجه ، من حديث بريدة بن الحصيب الأسلمي رضي الله عنه قال : أتى النبي ﷺ رجل ، فسأله عن مواقيت الصلاة . فقال : « أقم معنا هذين » يعني اليومين ، فأمر بلالاً ، فأذن بغلس ، فصلى الصبح - بين طلع الفجر ، ثم أمره بالظهر حين زالت الشمس عن بطن السماء ، ثم أمره بالمصر والشمس مرتفعة ، ثم أمره بالمغرب حين وجبت الشمس ، ثم أمره بالعشاء حين وقع الشفق .

وفي لفظ : ثم أمره بالعشاء ، فأقام حين غاب الشفق ، ثم أمره من الغد فنوّر بالصبح ، ثم أمره بالظهر فأبرد بها ، ثم أمره بالمصر فأقام والشمس آخر وقتها ، ثم أمره فأخر المغرب الى قبيل أن يغيب الشفق ، ثم أمره بالعشاء فأقام حين ذهب ثلث الليل ، ثم قال : « أين السائل عن مواقيت الصلاة ؟ » قال الرجل : أنا . فقال : « مواقيت الصلاة ما بين هذين » .

وأخرجه الامام أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، ولفظه عن النبي ﷺ قال : أتاه سائل سأله عن مواقيت الصلاة ، فلم يرد عليه شيئاً ، وأمر بلالاً فأقام الفجر حين انشق الفجر والناس لا يكاد يعرف بعضهم بعضاً ، ثم أمره فأقام الظهر حين زالت الشمس والقائل يقول : قد اتصف النهار ، أو لم ، وهو كان أعلم منهم ، ثم أمره فأقام المصر والشمس مرتفعة ، ثم أمره فأقام المغرب حين وقعت الشمس ، ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق ، ثم أمره فأقام الفجر من الغد حتى انصرف منها والقائل يقول : قد طلعت الشمس ، أو كادت ، ثم أمره فأقام الظهر حتى كان قريباً من وقت المصر بالأمس ، ثم أمره فأقام المصر فانصرف منها والقائل يقول : احمرت الشمس ، ثم أمره فأقام المغرب حتى كان عند سقوط الشفق .

وفي لفظ : فصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق ، وأخر العشاء حتى كان

ثلث الليل الأول ، ثم أصبح فدعا السائل ، فقال : « الوقت فيما بين هذين » .
وفي هذا إثبات الوقتين للمغرب ، يعني وقت فضيلة ووقت جواز ، وجواز
تأخير العصر ما لم تصفر الشمس ، وهذا أولى من حديث جبريل ، لأن حديث
جبريل كان عمكة في أول الأمر صبيحة ليلة الاسراء . وهذا متأخر ، وفيه
تأخير البيان عن وقت السؤال .

وحديث جبريل ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ
جاءه جبريل عليه السلام ، فقال : قم فصله ، فصلى الظهر حين زالت الشمس ،
ثم جاءه العصر ، فقال : قم فصله ، فصلى العصر حين صار ظل كل شيء مثله ،
ثم جاءه المغرب ، فقال : قم فصله ، فصلى المغرب حين وجبت الشمس ، ثم جاءه
المساء ، فقال : قم فصله ، فصلى المساء حين غاب الشفق ، ثم جاءه الفجر ،
فقال : قم فصله ، فصلى الفجر حين برق الفجر ، أو قال : سطع الفجر ، ثم
جاءه من الغد الظهر ، فقال : قم فصله ، فصلى الظهر حين صار ظل كل شيء
مثله ، ثم جاءه العصر ، فقال : قم فصله ، فصلى العصر حين صار ظل كل شيء
مثليه ، ثم جاءه المغرب وقتاً واحداً لم يزل عنه ، ثم جاءه المساء حين ذهب نصف
الليل ، أو قال : ثلث الليل ، فصلى المساء ، ثم جاء حين أسفر جداً ، فقال : قم
فصله ، فصلى الفجر ، ثم قال : ما بين هذين وقت . رواه الامام أحمد ،
والترمذي ، والنسائي . قال البخاري : هو أصح شيء في المواقيت .

وأخرج الترمذي ، عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « أمني جبريل عند
البيت مرتين » . فذكر نحو حديث جابر ، وفيه : يا محمد هذا وقت الأنبياء من
قبلك ، والوقت فيما بين هذين الوقتين . قال الترمذي : هذا حديث حسن .

ورواه الامام أحمد أيضاً ، وأبو داود ، وابن خزيمة في « صحيحه » ، فوقع
بيان الأوقات قبل الهجرة صبيحة الليلة التي فرضت فيها الصلاة ، وهي ليلة الاسراء
من جبريل للنبي ﷺ ، وبعد الهجرة ببيان النبي ﷺ لمن سأله عنها .

(فروع):

الأول: الوقت سبب وجوب الصلاة ، لأنها تضاف إليه ، وهي تدل على السببية ، وتكرر بتكرره ، وهو سبب نفس الوجوب ، إذ سبب وجوب الاداء الخطاب ، ثم ما بين الوقتين اللذين دلت عليها الأحاديث وقت جواز ، والأفضل الصلاة في أول الوقت ، إلا ما استثنى . وتحصل الفضيلة بالتأهب لها في أول الوقت ، وإذا دخل وقت صلاة وجب على كل مكلف أحد أمرين : فعل تلك الصلاة ، أو الزم على فعلها في الوقت ، فإن علم طرؤاً مانع امتنع التأخير ولو مع المزم ، وتمجيل صلاة الفجر ، وفاقاً لمالك والشافعي . وقيل : مراعاة أكثر المأمومين أفضل ، وهي رواية مرجوحة . وعند أبي حنيفة : الاسفار أفضل ، وهي رواية عن الامام أحمد لحديث : « أسفروا بالفجر » . أطلقها بعضهم .

قال بعض علمائنا على هذه الرواية : ومحل ذلك لغير الحاج بمزدلفة . وزاد الحنفية في بيان الاسفار المطلوب ، بحيث يقدر على قراءة مسنونة ، وإعادتها وإعادة الوضوء قبل طلوع الشمس لو ظهر سهو ، ولهم في الاسفار بسنة الفجر خلاف .

الثاني : ممتد المذهب أن التغلب بصلاة الفجر أفضل إذا اجتمع الجيران وقد جاءت الأحاديث بذلك متضاربة ، واستدل من ذهب إلى أفضلية الاسفار بحديث رافع بن خديج رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر » . وفي لفظ : « أصبحوا بالصبح فإنه أعظم للأجر » ، أو أعظم للأجر . رواه الامام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه .

وقد روى الدارقطني ، وأبو داود ، من حديث بشير بن أبي مسعود قال :

تمت أبا مسعود الأنصاري رضي الله عنه يقول ، وذكر الحديث وفيه وصلى
الصبح مرة بفلس ، ثم صلى مرة أخرى فأسفر ، ثم كانت صلاته صلى الله عليه وسلم بعد ذلك
بافلس ، حتى مات لم يمد إلى أن يسفر ، فان تأخر الجيران فالاسفار بالصبح أفضل
وقال الشافعي : الأفضل التقديم .

واستدل علماؤنا بما روى سعيد الاموي في المغازي باسناده ، أن النبي
صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً الى اليمن قال له : « إذا كان الشتاء فصل الفجر في أول
وقتها ، ثم أطل القراءة ، وإذا كان في الصيف فأسفر بالصبح ، فان الليل قصير
والناس ينامون .

الثالث : الأفضل تأخير صلاة الظهر في شدة حرِّ ، لحديث : « أوردوا
بالظهر ، ولو صلى وحده ، حتى ينكسر الحر ويمشي في النية ، وكذا تأخر في
غير لمن يصلي في جماعة إلى قرب وقت الثانية في غير صلاة جمعة ، وكذا لمن يرمي
الجمرات حتى يرميها ، ولمن لم تجب عليه الجمعة إلى ما بعد صلاتها .

وفي « الفروع » : لا تؤخر ، هي ؛ أي الظهر والمغرب لغير في رواية ،
وفاقاً لمالك والشافعي وعنه : بلى ، وفاقاً لأبي حنيفة . وأما صلاة العشاء
فتأخيرها الى آخر وقتها المختار - وهو آخر ثلث الليل الاوّل - أفضل ما لم يشق على
المؤمنين أو بعضهم ، أو يؤخر مغرباً بالغير ، أو لجمع ، فتمجيل العشاء فيهن أفضل .

الرابع : قال في « الفروع » : وقت العشاء في الطول والقصر يتبع النهار ،
فيكون في الصيف أطول ، كما أن وقت الفجر يتبع الليل ، فيكون في الشتاء
أطول . قال : وقال شيخنا : ومن زعم أن وقت العشاء بقدر حصة الفجر في
الشتاء وفي الصيف ، فقد غلط غلطاً بيناً بانفاق الناس . وسبب غلظه أن الأنوار
تتبع الأبخرة ، ففي الشتاء يكثر البخار بالليل ، وفي الصيف يتكدر الجو بالنهار
بالأعبرة ، ويصفو في الشتاء ، ولأن النورين تابعان للشمس ، هذا يتقدمها ، وهذا

يتأخر عنها ، فإذا كان في الشتاء طال زمن مغيبها ، فيطول زمان الضياء التابع لها ،
وإذا كان في الصيف طال زمن ظهورها ، فيطول زمن النور التابع لها .
قال : وأما جعل هذه الحصة بقدر هذه ، وأن الفجر فيكون في الصيف
أطول ، والمساء في الشتاء أطول ، وجعل الفجر تابعا للنهار ، بطول في الصيف ،
ويقصر في الشتاء ، وجعل الشفق تابعا لليل ، بطول في الشتاء ، ويقصر في
الصيف ، فهو قلب الحس والعقل والشرع . انتهى .

الحديث السادس والثلاثون بعد المائة

١٨١ - ثنا يحيى بن سعيد ، عن نوفل بن مسعود قال :
دخلنا على أنس بن مالك فقلنا : حدثنا بما سمعت من رسول الله
ﷺ . قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ثلاث من كنَّ
فيه حرّم على النار ، وحرمت النار عليه : إيمان بالله ، الثانية :
حب الله ، الثالثة : وأن يلقى في النار أحب إليه من أن يرجع
في الكفر .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن نوفل بن مسعود
قال) نوفل بن مسعود : (دخلنا على أنس بن مالك) رضي الله عنه (فقلنا) له :
يا أبا حمزة (حدثنا بما) أي بحديث (سمعت) - (من رسول الله ﷺ) من غير
واسطة بينك وبينه .

(قال) أنس رضي الله عنه : (سمعت رسول الله ﷺ يقول : ثلاث)

خلال (من كُنَّ فيه) أي حصلن فيه ، فكان تامة (حرم) بضم الحاء المهملة
وكسر الراء المشدد مبنياً لما لم يسم فاعله ، أي حرمة الله (على النار) فلا يدخلها
ولا يعذب بها ولا تطاممه (وحرمت) بضم الحاء المهملة أيضاً مبنياً لما لم يسم فاعله
(النار) بالرفع نائب الفاعل ، أي حرّم الله النار (عليه) أي منع من دخولها .
وفي « الصحيحين » من حديث ثوبان بن مالك الأنصاري ، أن النبي
ﷺ قال : « إن الله حرم على النار من قال : لا إله إلا الله ينتفي بذلك
وجه الله » .

وأخرج مسلم من حديث عبادة بن الصامت : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حرّم الله عليه النار » .

وأخرج أيضاً من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ
قال له : « ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله إلا حرّمه
الله على النار » . قال : يا رسول الله ! أفلا أخبر بها فيستبشروا ؟ قال : « إذن
يتكلموا » . فأخبر بها معاذ عند موته نائماً ، أي نحرّاً من الأثم وخوفاً منه أن
يلحقه إن كتمه . ومعنى التحريم : المنع ، أي من وجدت فيه الخصال المذكورة
منع من دخول النار .

إحداها : (إيمان بالله) سبحانه وتعالى . والإيمان في اللغة : التصديق .
وشرعاً : تصديق الرسول فيما جاء به عن ربه ، وهذا التقدير متفق عليه ، ثم وقع
الاختلاف ، هل يشترط مع ذلك مزيد أمر من جهة أبدأ ؟ هذا التصديق باللسان
المعبر عما في القلب ، إذ التصديق من أعمال القلوب ، أو من جهة العمل بما صدق
به من ذلك ، كفعل الأمور ، وترك المنهيات .

والذي اعتمده أئمة الأثر وعلماء السلف : أن الإيمان : تصديق بالجان ،
وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان ، يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية ، وإلا فمجرد

تصديق القلب من غير إقرار باللسان لا يحصل به الإيمان ، فإن إبليس لا يسمى مؤمناً بالله ، وإن كان مصدقاً بوجوده وربوبيته ، ولا يسمى فرعون مؤمناً ، وإن كان عالماً بأن الله بعث موسى ، وأنه هو الذي أنزل الآيات . وقد استيقنت بها أنفسهم مع جحدم لها بالسنتهم . ولا تسمى اليهود وأضرابهم مؤمنين بالقرآن والرسول ، وإن كانوا يعرفون أنه حق ، كما يعرفون أبناءهم ، إلى غير ذلك ، فعلم أن مجرد التصديق من غير إقرار لا يحصل به الإيمان ، خلافاً لأكثر المتكلمين ، وطوائف من المنحرفين .

وفي « الصحيحين » عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال لو فد عبد القيس : « أمركم بأربع : الإيمان بالله ، وهل تدرون ما الإيمان بالله ؟ شهادة أن لا إله إلا الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وأن يعطوا من المغنم الخمس . »

وفي « الصحيحين » عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « الإيمان بضع وسبعون - أو بضع وستون - شعبة : فأفضلها قول : لا إله إلا الله ، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق ، والحيا . شعبة من الإيمان . »

وفي « الصحيحين » من حديث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، في حديث جبريل عليه السلام لما سأله عن الإيمان . فقال له النبي ﷺ : « أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره . »

قال الحافظ ابن رجب : الإيمان بالرسول يستلزم الإيمان بجميع ما أخبروا به ، من الملائكة ، والأنبياء ، والكتب ، والبعث ، والقدر ، وغير ذلك من تفاصيل ما أخبروا به ، من صفات الله ، وصفات اليوم الآخر ، كالميزان ، والصراط ،

والجنة ، والنار ، وغير ذلك لما جاءت به الرسل وأخبرت به ، فالإيمان بجميعه
حق لازم ، وفرض واجب .

(الثانية : حب الله) سبحانه وتعالى .

والذي في « المسند » و « الصحيحين » وغيرهما ، من حديث أنس رضي
الله عنه ما هذا لفظه ، عن النبي ﷺ : « ثلاث من كنن فيه وجد بهن حلاوة
الإيمان : من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا
الله . . . الحديث » .

قوله : حلاوة الإيمان . هذه استعارة تخيلية ، شبه رغبة المؤمن في
الإيمان بشيء حلو ، وأثبت له لازم ذلك الشيء ، وأضافه إليه ، وفيه تلميح بقصة
المريض والصحيح ، لأن المريض الصفراوي يجد طعم العسل مرّاً ، والصحيح
يذوق حلاوته على ما هي عليه ، فكما نقصت الصحة شيئاً ما ، نقص ذوقه
بقدر ذلك .

والمراد بالحب هنا : الحب العقلي الذي هو إشار ما يقتضي العقل السليم
رجحانه ، وإن كان على خلاف هوى النفس ، كالمريض بعاف الدواء بطبعه فينفر
عنه ، ويميل إليه بمقتضى عقله فيهوى تناوله ، فإذا تأمل المرء أن الشارع لا يأمر
ولا ينهى إلا بما فيه صلاح عاجل ، أو خلاص آجل ، والعقل يقتضي رجحان
جانب ذلك ، تمرن على الاثبات بأمره ، بحيث يصير هواه تبعاً له ، ويلتذ بذلك
التذاذاً عقلياً ، إذ الالتذاذ العقلي إدراك ما هو كمال وخير من حيث هو كذلك .
وعبر الشارع ﷺ عن هذه الحالة بالحلاوة ، لأنها أظهر المذاذ المحسوسة ،
وإنما جعل هذه الأمور الثلاثة عنواناً لكمال الإيمان المترتب عليه دخول الجنة ، والمباعدة
عن النار ، لأن المرء إذا تأمل أن المنعم بالذات هو الله ، وأن لا مانع ولا مانع في
الحقيقة سواه ، وأن ما عداه وسائط ، وأن الرسول هو الذي يبين له مراد ربه ،

اقتضى ذلك أن يتوجه بكليته نحوه . فيؤمن به ، ويحبه ، ويحب ما يحبه ، فلا يحب إلا ما يحب ، ولا يحب من يحب إلا من أجله ، وأن يتيقن أن جملة ما وعد وأوعد حق ، تيقناً يخيل إليه الموعود كالواقع ، فيحسب أن مجالس الذكر رياض الجنة ، وأن المود إلى الكفر إلقاء في النار .

وشاهد هذا الحديث من القرآن : « قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم - إلى قوله - أحب إليكم من الله ورسوله » (١) ثم هدد على ذلك وتوعد بقوله : « فتربصوا » (١) ومحبة العبد لخالفه تحصل بفعل طاعته وترك مخالفته .

وكذلك الرسول . وقوله في حديث « الصحيحين » : أحب إليه مما سواها ، إنما لم يقل : بمن سواها ، ليمم من يعقل ومن لا يعقل .

قال الحافظ ابن رجب في شرح حديث اختصاص الملا الأعلى : وأعظم من توجب محبته في ان تعالى ، أنبيأؤه ، ورسله ، وأعظمهم نبينا محمد ﷺ الذي افترض الله على الخلق كلهم متابته ، وجعل متابته علامة لصحة محبته ، كما قال تعالى : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم » (٢) وتوعد من قدم محبة شيء من المخلوقين على محبته ، ومحبة رسوله ، ومحبة الجهاد في سبيله في قوله تعالى : « قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم » (١) الآية .

وتقدم الكلام على محبة الله ورسوله في الخامس والحسين من « مسند أنس رضي الله عنه » .

الثالثة : ما أشار إليها بقوله ﷺ : (وأن يلقي) هو (في النار) المعهودة يعني نار الدنيا المشاهدة (أحب) أي أيسر عليه ، وأهون لديه ، وأسهل (إليه) من أن يرجع في الكفر) بعد أن أنقذه الله منه .

(١) سورة التوبة ، الآية : ٢٤

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ٣١

ورواية «الصحيحين» وغيرها : « وأن يكفره أن يعود ، وفي لفظ :
 « يرجع إلى الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكفره أن يلقى في النار » .
 قال في «الفتح» : والاتقاد أعم من أن يكون بالعصمة منه ابتداءً ،
 بأن يولد على الاسلام ويستمر ، أو بالخراج من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان ،
 كما وقع لكثير من الصحابة ، وعلى الأول فيحمل قوله : يعود ، وكذا يرجع على
 معنى الصيرورة ، بخلاف الثاني ، فإن المود فيه على ظاهره .
 فإن قيل : فلم عدي المود والرجوع نفي ، ولم يعده بآلى .
 فالجواب : أنه ضمنه معنى الاستقرار ، كأنه قال : يستقر فيه . ومثله قوله
 تعالى : « وما يكون لنا أن نمود فيها ، ^(١) واستدل بهذا الحديث على فضل من
 أكره على الكفر فترك التقية إلى أن قتل .

وفي «الصحيح» في لفظ : « وحتى أن يقذف في النار أحب إليه من أن
 يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه ، وهي أبلغ من الرواية الأولى التي في
 «الصحيحين» ، وتساوي ما في رواية الحديث المنسوخ ، لأنه سوي في الرواية
 الأولى بين الأمرين ، وهنا جعل الوقوع في نار الدنيا أولى من الكفر الذي أنقذه
 الله بالخروج منه من نار الآخرة .

ولما كان في أواخر أيام حياة نبينا المصطفى ﷺ تنبأ الأسود العنسي باليمن فأرسل
 إلى أبي مسلم الخولاني . فقال له : أتشهد أن محمداً رسول الله؟ قال : نعم . قال : أتشهد
 أنني رسول الله؟ قال : ما أسمع ، فأمر بنار عظيمة فأججت ، وطرح فيها أبو مسلم ،
 فلم تضره . فقال له أهل مملكته : إن تركت هذا في بلادك أفسدها عليك ،
 فأمره بالرحيل ، فقدم المدينة وقد قبض رسول الله ﷺ ، واستخلف أبو بكر .
 فقام إلى سارية بصلي ، فبصر به عمر بن الخطاب رضي الله عنه . فقال : من أين

(١) سورة الاحراف ، الآية : ٨٩

الرجل ؟ قال : من اليمن : قال : فما فعل عدو الله بصاحبنا الذي حرّمه بالنار ؟
قال : ذاك عبد الله بن توب . قال : نشدتك بالله أنت هو ؟ قال : نعم ، فقبّل
ما بين عينيه ، ثم جاء به الى أن أجلسه بينه وبين أبي بكر الصديق رضي الله عنهم .
فقال : الحمد لله الذي لم يمّتي حتى أراي في أمة محمد ﷺ من فعل به كما فعل
بإبراهيم خليل الرحمن عليه السلام .

قال علقمة بن مرثد : انتهى الزهد إلى ثمانية من السابيين : منهم أبو مسلم
الخلولاني ، فإنه لم يكن يجالس أحداً فيبتكلم في شيء من أمر الدنيا إلا تحول
عنه ، والله الموفق .

الحديث السابع والثلاثون بعد المائة

١٨٢ - ثنا يحيى بن سعيد ، عن حميد ، عن أنس ابن
مالك ، قال : مرّ النبي ﷺ بمخاطب لبني النجار ، فسمع صوتاً
من قبر ، فقال : متى مات صاحب هذا القبر ؟ قالوا : مات في
الجاهلية . قال : لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم
عذاب القبر .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن حميد) الغلوبل
(عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال : مرّ النبي ﷺ بمخاطب) أي بستان
(لبني النجار) رهط أنس بن مالك ، اسم النجار تيم اللات ، وإنما سمي بالنجار ،
لأنه احتن بقدم ، أو لأنه ضرب رجلاً بقدم (فسمع) النبي ﷺ (صوتاً من

قبر) في ذلك الحائط (فقال) النبي ﷺ : لمن كان معه حينئذ (متى مات صاحب هذا القبر) الذي في هذا الحائط ؟ (قالوا : مات في الجاهلية) قبل أن يهدينا الله بك (قال) ﷺ : (لولا أن لا تدافنوا) بحذف إحدى التاءين تخفيفاً (لدعوت الله) تعالى (أن يسمعكم عذاب القبر) لكن خشية امتناعكم من التدافن الذي لا بد منه ؛ منعتني من الدعاء باسماءكم ما أسمع من عذاب القبر ، وتقدم الكلام على هذا بما فيه غنية في شرح الحسين من « مسند أنس رضي الله عنه » ومر الحديث أيضاً قريباً في السابع والعشرين بعد المائة .

الحديث الثامن والثلاثون بعد المائة

١٨٣ - ثنا يحيى ، عن حميد ، قال : سئل أنس عن صلاة النبي ﷺ فقال : ما كنا نشاء أن نراه مصلياً إلا رأيناه ، ولا نائماً إلا رأيناه .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل (قال : سئل) بالبنا . لما لم يسم فاعله (أنس) بن مالك رضي الله عنه بالرفع نائب الفاعل (عن صلاة النبي ﷺ) من الليل (فقال) أنس : (ما كنا نشاء) معشر ملازميه من خدامه وأصحابه (أن نراه) مصلياً (إلا رأيناه) مصلياً (ولا) كنا نشاء أن نراه (نائماً إلا رأيناه) نائماً ، يريد أنه كان يكثر الصلاة من الليل إلا أنه لا يقومه كله ، وتقدم شرح هذا الحديث في الرابع والخمسين من « مسند أنس » ، فإن شيخ الامام في ذلك ابن أبي عدي ، عن حميد عن أنس .

الحديث التاسع والثلاثون بعد المائة

١٨٤ - ثنا يحيى ، عن حميد ، عن أنس ، قال : كنا نصلي مع رسول الله ﷺ المغرب ، ثم يجيء أحدنا إلى بني سلمة وهو يرى مواقع نبله .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : كنا نصلي مع رسول الله ﷺ صلاة (المغرب ، ثم يجيء أحدنا) معشر من صلى مع رسول الله ﷺ (إلى بني سلمة) متعلق بيحيى ، وهم في طرف المدينة عند سلع ، كما تقدم بين ذلك في شرح الثالث والثمانين من مسند أنس رضي الله عنه ، وكانت ديار بني سلمة بعيدة من مسجد النبي ﷺ ، وكانوا يصلون الصلوات فيه خلف رسول الله ﷺ ، وقد كانوا أرادوا أن يتحولوا من مساكنهم فيسكنون قرب المسجد النبوي ، حرصاً منهم على إدراك الصلوات في مسجد النبي ﷺ خلفه . فقال لهم رسول الله ﷺ : « يا بني سلمة ! ألا تحسبون آثاركم إلى المسجد ؟ » قالوا : بلى ، فأقاموا في مساكنهم (وهو) الواو واو الحال ، وهو مبتدأ وجملة (يرى مواقع نبله) خبره ، والجملة حالية .

وأخرجاه في « الصحيحين » من حديث رافع بن خديج رضي الله عنه ، ولفظه : كنا نصلي المغرب مع رسول الله ﷺ ، فينصرف أحدنا وإنه يبصر مواقع نبله . والنبل - بفتح النون الموحدة - السهام ، أي المواضع التي تصل إليها سهامه إذا رمى بها .

وقد روى الامام أحمد في «المسند» من طريق علي بن بلال ، عن ناس من الأنصار قالوا : كنا نصلي مع رسول الله ﷺ المغرب ، ثم زرع فنترامى حتى نأتي ديارنا ، فما يخفى علينا مواقع سهامنا . إسناده حسن .

قال العلماء : النبل : السهام العربية ، وهي مؤتثة لا واحد لها من لفظها . قال ابن سيده : وقيل : واحدها نبله ، مثل تمر وتمره . والسهم : هو التام بقدهه وربشه ونصله ، فاذا كان السهم تاماً يسمى نصلاً بالصاد المعجمة ، وعوده قدحاً ، وحديدته نصلاً بالصاد المهملة .

ومقتضى الحديث المبادرة بصلاة المغرب في أول وقتها ، بحيث أن الفراغ منها يقع والضوء باقٍ .

قال في «الفروع» : يستحب تعجيلها ، أي صلاة المغرب ، إلا ليلة مزدلفة لمحرّم قصدها إجماعاً ، ويكره تأخيرها لغير محرّم . وفي «المنهاج» : لا تجزي : المغرب وقت واحد ، لخبر جبريل . قال : ومن آخرها حتى يبدو النجم فقد أخطأ . انتهى .

ومعتمد المذهب أن وقت صلاة المغرب من مغيب حاجب الشمس فوقاني ، ويمتد حتى يغيب الشفق الأحمر . وعنه : الأبيض . وفاقاً لأبي حنيفة ، ومعتمد المذهب : الأحمر ، وقاله صاحباً أبي حنيفة ، لا أن وقتها بقدر طهر وستر عورة وأذان وإقامة ، خلافاً لمالك والشافعي .

ومعتمد المذهب أن للمغرب وقتين : وقت اختيار ، وهو إلى ظهور النجوم ، وما بعده وقت كراهة .

وروى الامام أحمد ، والشيخان ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يصلي المغرب إذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب .

فيه دليل على أن سقوط قرص الشمس وغيوبته يدخل به وقت المغرب ، ولا يخفى أن محله حيث لم يحل - بين رؤيتها غاربة ، وبين الرائي - حائل وقوله في حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه : توارت بالحجاب ، أي استترت الشمس . وفي طريق حديث يزيد بن أبي عبيد عنه مرفوعاً : كان - يعني - النبي ﷺ يصلي المغرب ساعة تغرب الشمس حين يغيب حاجبها الذي يبقى بعد أن يغيب أكثرها ، ويأتي الكلام على حديث سلمة رضي الله عنه في موضعه .

وقد روى الامام أحمد ، وأبو داود ، من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « لا تزال أمتي بخير ، أو على الفطرة ، ما لم يؤخروا المغرب حتى تشتبك النجوم » . ورواه ابن ماجه من حديث العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه ، والحاكم وصححه ، والله أعلم .

الحديث الأوبعون بعد المائة

١٨٥ - ثنا يحيى ، عن حميد ، عن أنس ، قال : كان لأبي طلحة ابن يقال له : أبو عمير . وكان النبي ﷺ يضحكه . قال : فرآه حزينا فقال : يا أبا عمير ! ما فعل النغير ؟

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : كان لأبي طلحة) زيد بن سهل ابن الأسود الأنصاري النجاري (ابن) من زوجته أم سليم ، وهي أم أنس رضي الله عنهم (يقال) بضم التحتية مبنياً لما لم يسم فاعله (له) أي لابن أبي طلحة المذكور (أبو عمير) . وفي رواية : كان لي أخ يقال له : أبو عمير بالتصغير ،

واسمه حفص ، كما في كتاب « آداب النساء » ، للحافظ ابن الجوزي ، وتقدم في شرح الحديث الحادي والسبعين من « مسند أنس » (وكان النبي ﷺ) إذا جاء إلى أم سليم (بضحكه) .

وفي رواية في « المسند » و « الصحيحين » : بمازحه . وفي رواية : بهازله . وفي أخرى : بفاكهه .

(قال) أنس رضي الله عنه : فزارنا ذات يوم (فرآه حزينا) والحزن يكون على فوات محبوب (فقال) ﷺ : يا أم سليم ! ما شأني أرى أبا عمير خار النفس بالخاء المعجمة فألف ساكنة فثلاثة مكسورة - أي ثقیل النفس غير نشيط . وفي رواية : خاء . يوماً وقد مات نغيره الذي كان يلعب به ، فوجده حزينا ، فسأل عنه فأخبرته . فقال : (يا أبا عمير) وفي رواية : غمّل ﷺ بمسح رأسه ويقول : (ما فعل النغير) - بضم النون وكسر النون المعجمة فتحية فراء - مصغر نقر .

قال الخطابي : هو طيور له صوت ، وفيه نظر ، لأنه ورد في بعض طرقه أنه الصمو بمهملتين ، بوزن المفو ، كما في رواية . فقالت أم سليم : ماتت سموته التي كان يلعب بها . فقال ﷺ : أي أبا عمير ! مات النغير ؟ فدل على أنها شبيهة واحد . والصمو لا يوصف بحسن الصوت ، ولذا قال الشاعر :

لو كنت أجهل ما علمت لسرني جهلي كما ساءني ما أعلم
كالصمو يرتع في الرياض وإنما حبس الهزار^(١) لأنه يترنم

وقال القاضي عياض : النغير طائر يشبه المصفور ، وهي فراخ العصافير . وقيل نوع من الحجر ، - بضم الخاء المهملة وتشديد الميم ثم راء - قال : والراجح أن النغير طائر أحمر المنقار .

قال في « الفتح » ، وهذا جزم الجوهري . وقال صاحب « العين » ،

(٢) الهزار : طائر حسن التفريد ، جمعه : هزارات .

و «المحكم» : الصمو : صغير المنقار ، أحمر الرأس .
وقال في «القاموس» : النفر كصرد : البلبل ، وفراخ المصافير ، وضرب
من الحمر ، أو ذكورها ، والجمع : نفران . قال : وبتصغيرها جاء الحديث يا أبا
عمير ! ما فعل النغير . انتهى .

وفي «حياة الحيوان» : النفر - بضم النون وفتح الغين المعجمة -
قال الجوهري : إنه طائر كالمصفور ، أحمر المنقار ، والجمع نفران ،
كصرد وصردان ، ومؤنثه نفرة ، كهزمة . قال : وأهل البلد يسمونه البلبل .
وفي رواية في «الصحيحين» وغيرهما عن أنس رضي الله عنه قال : كان
رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً ، وكان لي أخ لأمي فطيم يقال له : أبو عمير ،
فكان رسول الله ﷺ إذا جاءنا . . . الحديث .

وفي هذا الحديث فوائد عديدة ، وعوائد مفيدة . وقد جمعها بعض العلماء
في مؤلف مفرد ، وذكر في أول مؤلفه أن بعض الناس عاب على أهل الحديث ؛
أنهم يروون أشياء لا فائدة فيها ، ومثل ذلك بحديث أبي عمير هذا . قال :
وما درى أن في هذا الحديث من وجوه الفقه ، وفنون الأدب والفائدة ستين
وجهاً ، ثم ساقها مبسوطاً ، ولخصها في «الفتح» ، وزاد عليه فوائد عديدة ، ففي
هذا الحديث من الفوائد زيارة الإخوان ، وجواز زيارة الرجل المرأة الأجنبية
إذا لم تكن شابة وأمنت الفتنة ، وتخصيص الإمام بعض الرعية بالزيارة ، ومخالطة
بعض الرعية دون بعض ، ومشى الحاكم وحده ، والتأني في المشي ، لأن في بعض
رواياته : وكان ﷺ إذا مشى يتوكأ ، وفيه أن كثرة الزيارة لا تنقص المودة ،
لأن في رواية عند النسائي : كان النبي ﷺ يأتي أبا طلحة كثيراً . ولأبي يعلى :
كان يأتي أم سليم وبنام علي فراشها . ولابن سعد ، وسعيد بن منصور عن أنس :
كان ﷺ يزور أم سليم فتتحفه بالشيء تصنمه له .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : « زر غيباً تزدد حباً » . فمخصوص بمن يزور لطمع ، وأن النهي عن كثرة مخالطة الناس مخصوص بمن يخشى الفتنة والضرر وفيه مشروعية المصافحة ، لا في بعض رواياته من قول أنس رضي الله عنه : مامست كفاً أين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه استحباب صلاة الزائر في بيت المزور ، ولا سيما إن كان الزائر ممن يتبرك به ، وجواز الصلاة على الحصير ، وترك التقدر ، لأن في حديث أنس في « الصحيحين » ، وغيرها : فرمما حضرت الصلاة وهو في بيتنا ، فيأمر بالبساط الذي تحته فيكنس وينضح ، ثم يقوم ويقوم خلفه ، فيصلي بنا ، أي مع علمه أن في البيت صغيراً ، وصلى مع ذلك في البيت وجلس فيه . وفيه أن الأشياء على يقين الطهارة ، لأن نضحهم البساط ، إنما كان للتنظيف ، وفيه أن الاختيار للمصلي أن يقوم على أرواح الأحوال وأماكنها ، وفيه جواز حمل العالم علمه إلى من يستفده منه ، وفضيلة لآل أبي طلحة وليته ، إذ صار في بيتهم قلة يقطع بصحتها ، وفيه جواز المازحة وتكرير المزح ، وأنها إباحة سنة لارخصة ، وأن مازحة الصبي الذي لم يميز جائزة ، وفيه ترك التكبر والترفع ، والفرق بين كون الكبير في نحو الطريق ، فيتوقر ، أو في البيت ، فيمزح ، وأن الذي ورد في صفة المنافق أن سره يخالف علانيته ليس على عمومته ، وفيه الحكم على ما يظهر من الأمارات في الوجه من حزن أو غيره ، وفيه جواز الاستدلال بالعين على حال صاحبها ، لأنه صلى الله عليه وسلم استدل بالحزن الظاهر على الحزن الكامن ، حيث حكم بأنه حزين ، فسأل أمه عن سبب حزنه ، وفيه التلطف بالصديق صغيراً كان أو كبيراً ، والسؤال عن حاله ، وأن الخبر الوارد في الزجر عن بكاء الصبي محمول على ما إذا بكى عن سبب عامداً ، ومن أذى بشير حق ، وفيه قبول خبر الواحد ، لأن المجيب عن سبب حزن أبي عمير كان كذلك ، وفيه جواز تكتية من لم يولد له ، وجواز لعب الصغير بالطير ، وجواز ترك الأبوين ولدهما الصغير بلعب بما أبيع اللعب به ،

وجواز إنفاق المال فيما يلتهي به الصغير من المباحات ، وجواز إمساك الطير في القفص ونحوه ، وقص جناح الطير ، إذ لا يخلو حال طير أبي عمير من واحد منها ، وأيهما كان الواقع التحق به الآخر في الحكم ، وفيه جواز إدخال الصيد من الحل إلى الحرم ، وإمساكه بعد إدخاله ، خلافاً لمن منع من إمساكه وقاسه على من صاد ثم أحرم ، فإنه يجب عليه الإرسال ، وفيه جواز تصغير الاسم ولو للحيوان ، وجواز مواجهة الصغير بالخطاب ، خلافاً لمن قال : الحكيم لا يواجه بالخطاب إلا من يعقل ويفهم .

قال ابن القاسم : والصواب الجواز حيث لا يكون هناك طلب جواب ، ومن ثم لم يخاطبه في السؤال عن حاله ، بل سأل غيره ، وفيه معاشرتة الناس على قدر عقولهم ، وفيه جواز قبولة الرجل في بيت غير بيت زوجته ولو لم تكن فيه زوجته ، ومشروعية القبولة ، وجواز قبولة الحاكم في بعض بيوت رعيته ولو كانت امرأة ، وجواز دخول الرجل بيت المرأة ولو كان زوجها غائباً ، ولو لم يكن محرماً إذا اتفت الفتنة ، وفيه إكرام الزائر ، وأن النغم الخفيف لا ينافي السنة ، وفيه أن الكبير إذا زار قوماً وأنس بينهم ، فإنه صلى الله عليه وسلم صافح أنساً ، وما زح أبا عمير ، ونام على فراش أم سليم ، وصلى بهم في بيوتهم حتى نالوا كلهم بركته ، ومن فوائد هذا الحديث استدلال بعضهم به ، أن سيد المدينة لا يحرم ، ونوزع فيه بما يطول ذكره .

وفي الحديث جواز السجع في الكلام إذا لم يكن متكلفاً ، وأنه لا يمنع من النبي ، كما امتنع منه إنشاء الشعر ، وفيه مسح رأس الصغير للملاطفة ، وجواز السؤال عما سائل به عالم ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « ما فعل النغير » بعد علمه بأنه مات ، وفيه إكرام أقارب الخادم ، وإظهار المحبة لهم ، لأن جميع ما ذكر من

صنع النبي ﷺ مع أم سليم وذويها ، كان غابسه بواسطة خدمة أنس له ،
وبالله التوفيق .

ومن النوادر التي تتعلق بقصة أبي عمير ، ما أخرجه الحاكم في « علوم
الحديث » عن أبي حاتم الرازي أنه قال : حفظ الله أخانا صالح بن محمد ، يعني
الحافظ الملقب جزرة ، فإنه لا يزال يبسطنا غائباً وحاضراً ، كتب إلي أنه لما مات
الذهلي ، يعني بنيسابور ، أجلسوا شيخاً لهم يقال له محمش ، فأملئ عليهم حديث
أنس هذا . فقال : يا أبا عمير ما فعل البعير . قاله بفتح عين عمير ، بوزن عظيم ،
وقال بموحدة مفتوحة بدل النون ، وأهمل الميم بوزن الأول ، فصحف
الاثنين معاً .

قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : ومحمش هذا لقبه ، وهو بفتح الميم
الأولى وكسر الثانية بينها حاء مهملة ساكنة وآخره شين معجمة ، واسمه محمد
بن يزيد بن عبد الله النيسابوري السلمي ، ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال :
روى عن يزيد بن هارون وغيره ، وكانت فيه دعابة . انتهى .

الحديث الحادي والأربعون بعد المائة

١٨٦ - ثنا يحيى ، عن حميد ، قال : سُئل أنس - يعني
بن مالك - عن بيع الثمرة فقال : نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن بيع ثمر النخل حتى يزهو . قيل لأنس : ما
يزهو ؟ قال : يحمر .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل
 (قال : سئل) بضم أوله مبنياً لما لم يسم فاعله (أنس) بالرفع نائب الفاعل (يعني ابن مالك)
 رضي الله عنه (عن بيع الثمر) هل يجوز أو لا ؟ وما الصحيح منه وما الفاسد ؟
 أي سئل عن أحكام بيع الثمر (فقال) أنس رضي الله عنه : (نهى) والنهي ضد
 الأمر ، وهو حقيقة في التحريم (رسول الله ﷺ) عن بيع ثمر النخل حتى يزهر
 بفتح التحتية وسكون الزاي . وفي رواه : نهى عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها ،
 والنخل حتى يزهر - بفتح المثناة فوق من زها النخل يزهر إذا ظهرت ثمرته .
 قال الخطابي : كذا روي ، والصواب في العربية زهى من أزهى النخل إذا
 احمر أو اصفر ، وذلك علامة الصلاح فيه ، وخلاصه من الآفة ، ولهذا (قيل
 لأنس) رضي الله عنه : ما يزهر ؟ قال (أنس) : (يحمر) .

وفي « الصحيحين » من حديث أنس رضي الله عنه : نهى عن بيع الثمار حتى
 زهى . قيل : وما زهى ؟ قال : تحمر أو تصفر ، وبين الامام أحمد رضي الله عنه
 أن هذا التفسير من قول سعيد بن دينار ، والمراد من الاحمرار والاصفرار :
 الحمرة والصفرة ، لكنهم إذا أرادوا اللون من غير تمكن قالوا : حمر ، بفتح الحاء
 المهملة وضم الميم ، وصفر كذلك ، فإذا تمكن قالوا : احمر واصفر ، فإذا زادوا
 في التمكن قالوا : احمرار واصفار ، لأن الزيادة تدل على التكثير والمبالغة ، ولهذا
 جاء في رواية : حتى تحمر وتصفر ، والواو في هذه الرواية بمعنى أو .

وروى الامام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، من حديث أنس
 رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ نهى عن بيع العنب حتى يسود ، وعن بيع الحب
 حتى يشند .

وأخرج الامام أحمد بإسناد حسن ، من حديث عائشة رضي الله عنها : نهى
 رسول الله ﷺ عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها ، وتأمين العاهة .

قال علماؤنا وغيرهم : صلاح بعض ثمرة شجرة ، صلاح لجميع أشجار نوعها الذي بالبستان الواحد ، لأن اعتبار الصلاح في الجميع يشق .

قال في « الفروع » : وإذا بدأ صلاح بعض نوع - ونقل حنبل عن الامام أحمد - : غلب ، وقاله القاضي وغيره في شجرة . بيع جميعه ، وعلى الأصح : وبستان ، وعنه : وما قاربه ، وفاقاً لما لك ، وعنه : الجنس كالنوع .

واختار شيخ الاسلام بن تيمية : وبقيّة الأجناس التي تباع حكمه عادة ، وإن أفرّد بالبيع ما لم يصلح منه ، لم يصح .

قال الوزير عون الدين أبو المظفر ابن هبيرة طيب الله ثراه : انفقوا على أنه إذا اشترى ثمرة لم يبد صلاحها بشرط قطعها ، أن البيع جائز .

قال في « الاقناع » : لا يصح بيع الثمرة قبل بدو صلاحها ، ولا الزرع قبل اشتداد حبه ، إلا بشرط القطع في الحال ، وإن كان منتفعاً به حينئذ ، ولم يكن مشاعاً ، فلا يصح شرط القطع ، لأنه لا يمكنه قطعه إلا بقطع ماله ملكه ، وليس له ذلك إلا أن يبيعه مع الأصل ، بأن باع الثمرة مع الشجرة ، أو الزرع مع الأرض ، أو بيع الثمرة لمالك الأصل ، والزرع لمالك الأرض ، فيجوز .

وقد نقل ابن هبيرة الاتفاق على صحة ذلك ، ثم قال ابن هبيرة : فيما إذا اشترى الثمرة قبل بدو صلاحها ، ولم يشترط قطعها . فقال أحمد ، ومالك ، والشافعي : البيع باطل . وقال أبو حنيفة : صحيح ، ويؤمر بقطعها .

وفائدة الخلاف في المسألة في محلين :

أحدهما : البيع فاسد عندهم ، وعنده صحيح .

والثاني : إطلاق البيع ، وترك الاشتراط فيه ، يقتضي التبقية عندهم ، وعنده يقتضي القتل .

قال ابن هبيرة : واتفقوا على أن بيع الثمار قبل بدو صلاحها بشرط التبقية لا يصح .

واختلفوا فيما إذا باعها بعد بدو صلاحها بشرط التبقية إلى الجذاذ . فقال الثلاثة : يصح . وقال أبو حنيفة : إذا اشترط ذلك بطل البيع ، فإذا اشتراها قبل بدو صلاحها بشرط القطع فلم يقطعها حتى بدا صلاحها وأتى عليها أو أن جذاذها ، فقال أبو حنيفة ، ومالك ، والشافعي : العقد صحيح ، والثمرة زيادتها المشتري ، ومتمم مذهب الامام أحمد : يبطل البيع زيادته . نعم يعفى عن يسيرها عرفاً ، وبالله التوفيق .

الحديث الثاني والأربعون بعد المائة

١٨٦ - ثنا يحيى ، عن التيمي ، عن أنس ، قال : قال رسول الله ﷺ يوم بدر : من ينظر ما فعل أبو جهل ؟ فانطلق ابن مسعود فوجد ابنا عفراء قد ضرباه حتى برد ، فأخذ بلحيته وقال : أنت أبو جهل ؟ قال : وهل فوق رجل قتلتموه ، أو قتله قومه ؟

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سليمان) التيمي ، عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : قال رسول الله ﷺ : يوم) وقعة (بدر) الكبرى . وكانت في شهر رمضان ثاني سني الهجرة (من ينظر) لنا (ما فعل أبو جهل) واسمه عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي ، كان يكى أبا

الحكم ، فكناه النبي ﷺ بأبي جهل ، فغلبت عليه هذه الكنية (فانطلق)
 عبد الله (بن مسعود) هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود بن غافل - بالفين
 المعجمة والفاء - بن شمع - بفتح الشين المعجمة وسكون الميم غفاء معجمة -
 وقيل : ابن حبيب بن شمع بن قار - بالقاف ، وقيل : بالفاء والراء المخففة ، وعليه
 اقتصر النووي - ابن مخزوم بن صاعد بالصاد والعين المهملتين ، بينها ألف ودال
 مهملة آخر الجروف ، وقيل : ابن مخزوم بن صاهلة بن كاهل بن الحارث بن تيم
 ابن سعد بن هذيل بن مدركة بن إلياس بن مضر الهذلي ، حليف بني زهرة ،
 وأمه أم عبد بنت عبد ود بن سواد بن هذيل . أسلمت وهاجرت ، وكان إسلام
 عبد الله بن مسعود قديماً في أول الإسلام حين إسلام ابن زيد وزوجته فاطمة بنت
 الخطاب ، قبل إسلام عمر بن الخطاب زمان . وقيل : إنه كان سادساً
 في الإسلام .

وفي « الصحيحين » مرفوعاً : خذوا القرآن من أربع : من عبد الله ،
 وسالم مولى أبي حذيفة ، ومعاذ بن جبل ، وأبي بن كعب .
 وجاء عن عبد الله رضي الله عنه : لقد رأيتني سادس ستة ، وما على الأرض
 مسلم غيرنا - رواه الطبراني - وضمه إليه رسول الله ﷺ ، فكان من خواصه ،
 وصاحب سره وسواكه ونمليه وطوره في السفر ، هاجر إلى الحبشة ، وشهد
 بدرًا وما بعدها من المشاهد ، وصلى إلى القبلتين ، وشهد له رسول الله ﷺ
 بالجنة . وقال رسول الله ﷺ : « رضيت لأمتي ما رضي لها ابن أم عبد ،
 وسخطت لها ما سخط لها ابن أم عبد » ، وكان يشبهه بالنبي ﷺ في سمته ودلته
 وهديه ، وكان خفيف اللحم ، قصيراً ، شديد الأدمة ، نحيفاً ، يكاد طول الرجال
 يواريه جلوساً ، ولي القضاء بالكوفة وبيت مالها لعمر ، وصدرًا من خلافة عثمان ،
 ثم صار إلى المدينة ، فمات بها سنة اثنين وثلاثين ، ودفن بالبقيع ، وله بضع
 وستون سنة .

روى عنه أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، ومن بعدهم من الصحابة
بالتسعين .

روى له عن رسول الله ﷺ ثمانمائة وثمانية وأربعون حديثاً ، اتفقا على
أربعة وستين ، وانفرد البخاري بأحد وعشرين ، ومسلم بخمسة وثلاثين ، وهو
أحد المفتين من الصحابة . أصحاب المذاهب الذين عليهم ، كما تقدم في صدر الكتاب
في ترجمة عبد الله بن عمر رضي الله عنهم (فوجد ابنا عفراء) وعفراء والدة معاذ ،
واسم ابية الحارث . وأما معاذ بن عمرو بن الجموح ، فليس اسم أمه عفراء ، وإنما
أطلق عليه تفلحاً ، ويحتمل أن تكون أم معاذ أيضاً تسمى عفراء ، وهما عرف - بضم
الميم المهملة فواو سا كنة ففاء - ومعروف - بضم الميم وفتح الميم المهملة وكسر
الواو - ويجوز فتحها مشددة ، فذال معجمة ، كما في «أسد الغابة» لابن الأثير .
وفي «الاهام» ما في البخاري من الإهام لجلال الدين البلقيني : ولا يعارض
هذا ما في «الصحيح» من أن الدين تنازعا في سلبه ، معاذ بن عفراء ، ومعاذ بن عمرو
بن الجموح ، لجواز أن يكون هذان تنازعا في إثمخانه ، ثم مر عليه ابنا عفراء ،
فضرباه حتى رد .

فقد روى الامام أحمد ، والشيخان ، وغيرهم ، عن عبد الرحمن ابن عوف
رضي الله عنه قال : إني لواقف في الصف يوم بدر ، فنظرت عن يميني وعن
شمالتي ، فإذا أنا بين غلامين من الأنصار حديثاً أسنانها ، فتمنيت أن أكون بين
أضلع ، أي أكبر منها ، فتمزني أحدهما سرأ من صاحبه ، فقال : أي عم ، هل
تعرف أبا جهل ؟ قلت : نعم . فما حاجتك إليه يا ابن أخي ؟ قال : أحبرت أنه يسب
رسول الله ﷺ ، والذي نفسي بيده لئن رأيت لا يفارق سوادتي سواده حتى
يموت الأعجل منا . قال : وغمزني الآخر سرأ من صاحبه ، فقال مثلها ، فمجيبت
لذلك . قال : فلم أنشب أن نظرت إلى أبي جهل يجول في الناس وهو يرتجز :

ما تنقم الحرب الموان مني بازل عامين حديث سني
لمثل هذا ولدتي أمي

فقلت : ألا تريان ؟ هذا صاحبكما الذي تسلان عنه ، فابتدراه بسيفيهما
فضرباه حتى برد ، وانصرفا الى رسول الله ﷺ فأخبراه . فقال : « أباكما
قتله » ؟ فقال كل واحد منها : أنا قتلته . فقال : « مسحتم سيفيكما ؟ » ، قالا : لا ،
فنظر رسول الله ﷺ إلى السيفين فقال : « كلاكما قتلته » وقضى بسلبه لمعاد
بن عمرو بن الجموح ، والرجلان هما : معاذ بن عمرو بن الجموح ، ومعاذ
ابن عفراء .

وقال الدمياطي : شهد معوذ بدرأ ، وهو الذي ضرب أبا جهل هو وأخوه
عوف بن الحارث حتى أثبتاه ، وعطف عليها أبو جهل ، فقتلها ، ووقع أبو جهل
صريماً ، فذفف^(١) عليه ابن مسعود . قاله ابن سعد : وقال غيره : عطف
عليها ابنه عكرمة بن أبي جهل ، فقتلها . وقيل : إن معاذ بن عمرو بن الجموح
قطع رجل أبي جهل ، ثم مر به معوذ بن عفراء ، فضربه حتى أثبتته ، ثم تركه
وبه رمق ، وقاتل بعني معوذ حتى قتله أبو مسافع ، ثم ساق حديث البخاري الذي
فيه معاذ بن عفراء ، ومعاذ بن عمرو بن الجموح .

وفي الجملة هذا السياق يؤيد قوله : فوجد ابنا عفراء (قد ضرباه) يعني
أبا جهل (حتى برد) أي فتر وسكن .
ووقع في رواية عند الامام أحمد - كما يأتي في الحديث الذي بعد هذا - ومسلم :
بَرَكَ بِكَف ، بدل الدال المهملة ، أي سقط .

قال القاضي عياض : وهذه الرواية أولى ، وبمعظم فسر بردجات ، مع
أنه كلم ابن مسعود رضي الله عنه ، فلو مات لا كلمه .

(١) أي : أجهزه .

قال في « الفتح » : ويحتمل أن المراد بقوله : برد ، صار في حالة من يموت ولم يبق فيه شيء سوى حركة المذبوح ، فأطلق عليه باعتبار ما سيؤول إليه . ومنه قيل للسيوف : بوارد ، أي قوائل (فأخذ) عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (بلحيته) أي لحية أبي جهل (وقال) له : (أنت أبو جهل ؟ قال) أبو جهل لابن مسعود (وهل) أحد (فوق رجل قتلتموه أو) قال : هل أحد فوق رجل (قتله قومه) يعني في الفخر والبأس والشرف .

وقد روى الامام أحمد ، والبيهقي ، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه . وابن إسحاق من حديث معاذ بن عمرو . قال معاذ : سمعت القوم وأبو جهل في مثل الحرجة ، أي الشجرة الكثيرة الأغصان ، شبهه بمن حوله من الرجال بالشجرة الكبيرة الأغصان ، وهم يقولون : أبو الحكم لا يخلص إليه ، فلما سمعها ، حملته من شأني ، فعمدت نحوه ، فلما أمكنتني حملت عليه فضربته ضربة أطبئت (١) قدمه بنصف ساقه ، فوافقه ما شبهتها حين طاحت إلا بالنواة تطيح من تحت مرضخة النوى حين يضرب بها . قال : وضربني ابنه عكرمة - وأسلم بعد ذلك - على عاتقي ، فطرح يدي ، فملقت بجلدة من جنبي ، وأجهضني القتال عنه ، فلقد فالت عامة يومي هذا ، وإني لاسحبها خافي ، فلما آذنتي وضعت قدمي عليها ، ثم تعطيت بها عليها حتى طرحتها .

قال ابن إسحاق : وعاش بعد ذلك إلى زمن عثمان رضي الله عنه . قال ابن إسحاق : ثم مر بأبي جهل وهو عقيز (٢) معوذ بن عفراء ، فضربه حتى أثبته وبه رمق ، وقاتل معوذ حتى قتل . قال ابن إسحاق : وأقبل رسول الله ﷺ حتى وقف على قتلي ، فالتمس أبا جهل فلم يجده حتى عرف ذلك في وجهه ، فقال :

(١) أي قطعت .

(٢) أي جريح .

اللهم لا تمجزني فرعون هذه الأمة ، ثم قال ﷺ : « من ينظر لنا ما صنع أبو جهل ، وإن خفي عليكم في القتلى ، فانظروا إلى أثر جرح في ركبته ، فإني ازدحمت أنا وهو على مأدبة لعبد الله بن جدعان ونحن غلمان ، وكنت أسن منه يسيير ، فدفعته فوق علي ركبته ، فجحشت (١) جحشاً لم يزل أثره به . »

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : فأتيته فوجدته بأخر رمق ، فرففته ، وكان مقنماً بالحديد ، واضعاً سيفه على عنقه ، ليس به جرح ، ولا يستطيع أن يحرك منه عضواً ، وهو منكب ينظر إلى الأرض ، فلما رآه ابن مسعود ، طاف حوله ليقتله ، فأراد أن يضربه بسيفه ، فخشي أن لا يبغي سيفه شيئاً ، فأماه من ورائه . قال : ومعي سيف رث (٢) ومعه سيف جيد ، فجعلت أنقف رأسه بسيفي حتى ضعفت يده ، فأخذت سيفه فرفعت رأسه فقال : على من كانت الدبرة ؟ وفي رواية : لمن الدابة ؟ قلت : لله ورسوله ﷺ ، فأخذت بلحيته . وقلت : الحمد لله الذي أخزأك يا عدو الله . وفي لفظ : هل أخزأك الله يا عدو الله ؟ قال : بماذا أخزاني ، هل أغدر ؟ وفي رواية : هل أعمد ؟ بالمين والذال المهملتين بينهما ميم ، أي هل زاد علي رجل قتله قومه . وفي لفظ : هل عدى رجل قتلتموه ؟ أو غير أكار قتلي ؟

والأكار : الزراع ، وعن ذلك الأنصار رضي الله عنهم ، لأنهم أصحاب زرع ، وأشار بذلك إلى تنقيص من قتله .

قال ابن مسعود رضي الله عنه : فرفعت سابقمة البيضة عن قفاه ، فضربته فوق رأسه بين يديه . وفي رواية : فوضع رجله على عنقه .

قال القاضي عياض : إنما جعل رجله على عنق أبي جهل ليصدق رؤياه ،

(١) جحش : خدش .

(٢) الرث : البالي :

فان ابن قتيبة ذكر أن أبا جهل قال لابن مسعود : لا قتلنك . فقال : والله لقد رأيت في النوم أنني أخذت حدجة حنظل - بفتح الحاء والذال المهملتين فجم فناء تأنيت - الحنظلة الفجة الصلبة ، وجمها حدج ، فوضعتها بين كتفيك بنعلي ، ولئن صدقت رؤياي لأطأن رقبتك ولا ذبحنك ذبح الشاة .

وروى ابن عائد عن قتادة مرسلًا أن رسول الله ﷺ قال : وإن لكل أمة فرعونًا ، وإن فرعون هذه الأمة أبو جهل ، قتله شر قتلة . قتله ابنه عفراء ، وقتلته الملائكة وقد ذفقه - أي وأجهز عليه - ابن مسعود .
وقال ابن إسحاق : وزعم رجال من بني مخزوم أن ابن مسعود رضي الله عنه كان يقول : قال لي : لقد ارتقيت يارويمي الغنم مرتين سمياً . قال ابن مسعود رضي الله عنه ، ثم احتزرت رأسه ، ثم جئت به رسول الله ﷺ فقلت : يارسول الله ! هذا رأس أبي جهل ، فقال رسول الله ﷺ : والله الذي لا إله غيره ؟ وكانت بين رسول الله ﷺ . قال : قلت : نعم ، والله الذي لا إله غيره ، ثم ألقيت رأسه بين يدي رسول الله ﷺ ، فحمد الله الذي أعز الإسلام وأهله ثلاث مرات ، وخر رسول الله ﷺ ساجداً ، وتقدم ذلك ، والله تعالى أعلم .

الحديث الثالث والأربعون بعد المائة

١٨٨ - ثنا ابن أبي عدي ، عن سليمان ، عن أنس ، قال : قال رسول الله ﷺ يوم بدر : من ينظر ما فعل أبو جهل ؟ فانطلق ابن مسعود ، فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتى برك . قال : فأخذ بلحيته ، قال : أنت أبو جهل ؟ قال : وهل فوق رجل قتله قومه ؟ أو قال : وهل فوق رجل قتلتموه .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن سليمان) التيمي (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه : (قال : قال رسول الله ﷺ يوم بدر) وكانت صبيحة سبعة عشر من شهر رمضان من الثانية^(١) : (من ينظر) لنا (ما فعل) فرعون هذه الأمة (أبو جهل) المخزومي ؟ (فانطلق ابن مسعود) أبو عبد الرحمن عبد الله ، واذا أطلق المحدثون عبد الله ، فالمراد به ابن مسعود (فوجده قد ضربه ابنا عفراء) .

قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» : عفراء والدة معاذ ، واسم أبيه الحارث وأما عمرو بن الجوح ، فليس اسم أمه عفراء ، وإنما أطلق عليه تفلحاً . ويحتمل أن تكون أم معاذ بن عمرو بن الجوح أيضاً تسمى عفراء ، أو أنه كان لمعوذ أخ يسمى معاذاً باسم الذي شره في قتل أبي جهل ، فظنه الراوي أخاه .

وفي كتاب « فرض الخمس » من « صحيح البخاري » في حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه في قتل أبي جهل ، وكأنا ، أي اللذان قتلاه : معاذ ابن عفراء ، ومعاذ بن عمرو بن الجوح . ووقع في المغازي ، وهما أبناء عفراء : معاذ ومعوذ ، وحمله الحافظ بن حجر على ما ذكرنا ، وابن إسحاق يقول : إن ابن عفراء ، هو معوذ ، والذي في الصحيح معاذ ، وهما أخوان ، فيحتمل أن يكون معاذ بن عفراء شد عليه مع معاذ بن عمرو ، كما في « الصحيح » وضره بعد ذلك حتى أثبتته ثم حزر رأسه ابن مسعود ، فتنجم الأقوال كلها ، وإطلاق كونها قتلاه يخالف في الظاهر حديث ابن مسعود أنها ضربه (حتى برك) أي سقط ، فوجده وبه رمق (قال : فأخذ) عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (بلحيتته) أي لحية عدو الله أبي جهل (قال) ابن مسعود تبكيتاً له واستهانة (أنت أبو جهل) ؟ هل أخزاك الله يا عدو الله ؟ (قال :) بماذا أخزاني (وهل) الأمر والحال (فوق رجل قتله قومه ، أو قال) أبو جهل : (وهل فوق رجل قتلتموه) .

(١) أي من السنة الثانية للهجرة .

قال ابن عقبة : فلما نظر عبدا لله الى أبي جهل ، إذا هو ليس به جراح ، وأبصر في عنقه خدرأ .

قال في « النور » (١) الظاهر أنه بخاء معجمة مفتوحة فدا ل مهمل فراء . يقال : أخدر الرجل يخدر خدورا : ورم من الضرب ، والمعنى أن الشياطين قد بضعت (٢) جلده وأدمته ، ووجد في يديه وكفيه كهيئة آثار الشياطين ، فأخبر النبي ﷺ بذلك فقال : « ذلك ضرب الملائكة » .

قال ابن مسعود رضي الله عنه : ثم حزرت رأسه ، ثم جئت رسول الله ﷺ به ، فقلت : يا رسول الله ! هذا رأس عدو الله أبي جهل ، فاستحلفني ثلاث مرات ، فألقيت رأسه بين يديه ، وهو أول رأس حمل في الإسلام ، واهة أعلم .

الحديث الرابع والأربعون بعد المائة

١٨٩ - ثنا يحيى بن سعيد ، عن حميد ، عن أنس ، قال لما نزلت : لن تناولوا البر (٣) الآية ، و : من ذا الذي يقرض الله قرصا حسنا (٤) قال أبو طلحة : يا رسول الله ! حاططي بمكان كذا وكذا ، ولو استطعت أن أسرها لم أعلنها . قال : اجعله في فقراء أهلك .

(١) له « نور المؤمن وحياته » لابن قيم الجوزية .

(٢) الباضعة : الشجة التي تقطع الجهد وتشق اللحم وتدمي إلا أنه لا يسيل الدم ، فان سال فهي الدامية .

(٣) سورة آل عمران ، الآية : ٩٢ (٤) سورة البقرة ، الآية : ٢٤٥

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن حميد) الطويل
 (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : لما نزلت) الآية الكريمة ، وهي قوله
 تعالى : (لن ننالوا البر)^(١) أي لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير ، أو
 لن ننالوا بر الله الذي هو الرحمة والرضى (الآية) أي تمامها ، وهو : « حتى
 تنفقوا مما تحبون ، وما تنفقوا من شيء . فان الله به عليم »^(٢) وفي رواية في
 « الصحيح » بدل قوله : الآية ، إلى به عليم (و) نزلت الآية الأخرى ، وهي :
 (من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً)^(٣) الأولى في سورة آل عمران ، والثانية
 في البقرة ، وإقراض الله مثل تقديم العمل الذي يطلب به ثوابه . وقوله : حسناً ،
 أي مقروناً بالاحلاس وطيب النفس ، أو المقرض حسلاً طيباً ، أو القرض
 الحسن : المجاهدة والانفاق في سبيل الله ، وأصل القرض في اللغة : القطع ، وهو
 مصدر قرض الشيء . بقرضه بكسر الراء ، إذا قطعه . والقرض : اسم مصدر
 بمعنى الإقراض .

وقال الجوهري : القرض ما تعطيه من المال انتقضاء . والقرض بالكسر :
 لغة فيه ، حكاه الكسائي .

وقال الواحدي : القرض : اسم لكل ما يلتبس منه الجزاء ، يقال : قرض
 فلان فلاناً ، إذا أعطاه ما يتجزاه منه . والاسم منه : القرض ، وهو ما أعطيته
 لتكافأ عليه . هذا إجماع أهل اللغة ، كما في « المطلع » .

وقال الفقهاء : القرض : دفع مال إرفاقاً لمن ينتفع به ، ويرد بدله ، وهو من
 المواقف المندوب إليها في حق المقرض . لما فيه من الأجر العظيم ، مباح
 المقرض ، وليس هو من المسألة المذمومة .

(١) سورة آل عمران ، الآية : ٩٢

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٤٥

(قال أبو طلحة :) زيد بن سهل رضي الله عنه ، وهو جواب لما نزلت ، ومقول القول (يا رسول الله ! حائطي) أي بستاني (بمكان كذا وكذا) أي يبرحاء ، كما في « الصحيحين » ، « الترمذي » ، « والنسائي » ، وغيرها ، عن أنس رضي الله عنه قال : كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالاً من نخل ، وكان أحب أمواله إليه يبرحاء ، وكانت مستقبلة المسجد ، وكان رسول الله ﷺ يدخلها ، ويشرب من ماء فيها طيب .

قال أنس : فلما نزلت هذه الآية : « لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » (١) قام أبو طلحة إلى رسول الله ﷺ . فقال : يا رسول الله ! إن الله تبارك وتعالى يقول : « لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » (١) وإن أحب أموالي إلي يبرحاء ، وإنها صدقة أرجو برها وذخرها عند الله (ولو استطعت أن أسرها) أي هذه الصدقة (لم أعلنها) لأحوز فضيلة صدقة البر على صدقة العلانية ، لكن لا مندوحة عن إعلانها ، (فضعها) يا رسول الله حيث أراك الله ، أي في المحل الذي يرضي الله ورسوله ، لأنه ﷺ أعلم بذلك من أبي طلحة .

قال أنس : ف (قال) رسول الله ﷺ : « يخ بخ ذلك مال رايخ » . (اجعله) أي الحائط المذكور صدقة (في فقراء أهلك) .

قال أنس رضي الله عنه : فجعلها ، أي أبو طلحة رضي الله عنه لحسان ابن ثابت ، وأبي بن كعب رضي الله عنهما . قال أنس : وأنا أقرب إليه ، أي إلى أبي طلحة منها ، ولم يجعل لي شيئاً منها .

قوله في الحديث : يبرحاء - هو بكسر الباء الموحدة وفتحها ممدوداً - اسم لحديقة نخل كانت لأبي طلحة رضي الله عنه .

(٢) سورة آل عمران ، الآية : ٩٢

وقال الحافظ المنذري : قال بعض أشياخنا : صوابه بيرحاء - بفتح الباء
الموحدة والراء مقصوراً ، وإنما صحفه الناس . انتهى .

وقوله : « بيخ » . قال في « القاموس » : كقَد ، أي عظم الأمر وفخم . يقال
وحدها وتكرر بيخ بيخ ، الأول منون ، والثاني مسكن . وقيل في الأفراد :
بيخ ساكنة ، وبيخ مكسورة ، وبيخ منونة ، وبيخ منونة مضمومة . ويقال
بيخ بيخ مسكين ، وبيخ بيخ منونتين ، وبيخ بيخ . مشدودتين . قال : كلمة
تقال عند الرضى والاعجاب بالشئ ، أو القبح والمدح . انتهى .

وقال في « المطالع » : بيخ بيخ . يقال بالاسكان ، وبالكسر مع التنوين ،
وبالضم دون تنوين ، وبيخ بيخ بضم الخاء مع التنوين والتخفيف .

قال الخليل : يقال ذلك للشئ إذا رضيته ، ويقال لتعظيم الأمر ، ثم
من سكن ، شبهها بهل وبل ، ومن كسرها ونونها أجراها مجرى صه ومه ، وشبهها
بالأصوات .

وقال الخطابي : الاختيار إذا كررت تنوين الأولى وتسكين الثانية ، انتهى .
وقال في « النهاية » : هي كلمة تقال عند المدح والرضى بالشئ ، وتكرر
للمبالغة ، مبنية على السكون ، فإن وصلت ، جررت ونونت ، فقلت : بيخ بيخ ،
وربما شددت . وبجبخت الرجل : إذا قلت له ذلك ، ومناها : تعظيم الأمر
وتفخيمه انتهى .

قوله : « ذلك مال رابع » . روي بالباء الموحدة ، وبالياء المثناة تحت .
وروي حديث أنس رضي الله عنه الامان : مالك ، وأحمد ، والحسة ، وفيه بمد
قوله صلى الله عليه وسلم : « بيخ بيخ » . « مال رابع » . « وقد سمعت ماقلت ، وإني أرى أن
تجعلها في الأقربين » .

وفي روايه : فجعلها لحسان ، وأبي بن كعب ، فباع حسان حصته منه من

معاوية . فقيل له : تبيع صدقة أبي طلحة ؟ فقال : ألا أبيع صاعاً من تمر بصاع من
دراهم . ونقل ابن زباله أنهم تقاوموه ، فصار لحسان ، فباعه من معاوية بن أبي
سفيان بمائة ألف .

قال في « زبدة الأعمال » : هذه البئر وسط حديقة صغيرة فيها نخل جيد ،
وهي شمال سور المدينة الشريفة ، وبينها وبين السور الطريق ، وتعرف الآن
بالنورية ، اشتراها بعض نساء النوريين ، ووقفها على الفقراء والمساكين والواردين
والصادين ، لزيارة سيدنا محمد خاتم المرسلين ، صلوات الله وسلامه عليه
وعليهم أجمعين .

قال في « زبدة الأعمال » : قال ابن النجار : ذرعتها ، أي يبرحها ، فكان
طولها عشرون ذراعاً ، منها أحد عشر ذراعاً ماء ، والباقي بناء ، وعرضها ثلاثة
أذرع وشي . يسير . انتهى . وحسان هو أبو عبد الرحمن بن ثابت بن المنذر ابن
حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصاري
الجزرجي ، شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو من فحول الشعراء في
الجاهلية والاسلام .

قال أبو عبيدة : أجمعت العرب على أن أشعر أهل المدر حسان بن ثابت .
قيل : مات قبل الأربعين في خلافة علي رضي الله عنه . وقيل : مات سنة خمسين .
وقيل : أربع وخمسين ، وله مائة وعشرون سنة ، عاش منها ستين في الجاهلية ،
وستين في الاسلام ، فهو أحد المفصرين ، وأما أبي بن كعب ، فهو أبو المنذر ،
وأبو الطفيل ، أبي بن كعب بن المنذر بن قيس بن زيد بن معاوية بن عمرو بن
مالك بن النجار الأنصاري الجزرجي . وأبو طلحة ، زيد بن سهل بن الأسود
بن حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجار ، فيجتمع
به حسان في حرام وأبي في عمرو بن مالك رضي الله عنهم .

تليهان

الأول : لا يخفى أن أباطلحة رضي الله عنه تصدق ببيرحاء على أبيه وحسان
سدة مطلقه لا وقفاً ، ولهذا باع حسان ذلك لماوية ، ولو كانت وقفاً لما باعها ،
وإنما الوقف ما في « الصحيحين » عن عبد الله بن عمر رضي الله عنها قال : أصاب
عمر رضي الله عنه أرضاً بخيبر ، فأنى النبي ﷺ يستأمره فيها . فقال : يا رسول
الله ! إني أصبت أرضاً بخيبر لم أصب مالاً قط أنفس عندي منه ، فما تأمرني به ؟
قال : إن شئت حبست أصلها وتصدقت بها . قال : فتصدق بها ، غير أنه لا يباع
أصلها ، ولا يورث ، ولا يوهب . قال : فتصدق بها عمر ، في الفقراء ، والرقاب ،
وفي سبيل الله ، وابن السبيل ، والضيف ، لاجتراح على من وليها أن يأكل منها
بالمعروف ، أو يطعم صديقاً غير متمول . وفي لفظ : غير متائل ، فهذا وقف
وحبب وقصة أبي طلحة مطلقه ، وكأنه ﷺ لم يأمر أباطلحة رضي الله عنه
بما أمر عمر رضوان الله عليه لحاجة أقارب أبي طلحة من أبيه وحسان ، فلكل
مقام مقال . والله أعلم .

الثاني : إنما قال أبو طلحة رضي الله عنه : لو استطعت أن أسرها لم أعلنها
إشعاراً برغبته في الأفضل وشدة حرصه على الأكل .

وفي « معجم الطبراني الكبير » عن معاوية بن حيدة رضي الله عنه مرفوعاً :
« إن سدة السر تطفى غضب الرب تبارك وتعالى » . وروي أيضاً في « الكبير »
باسناد حسن ، عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ ، « صنائع
المعروف تقي مصارع السوء ، وسدة السر تطفى غضب الرب ، وصلة الرحم تزيد
في العمر » .

وأخرج الامام أحمد ، والطبراني ، عن أبي أمامة رضي الله عنه ، أن أبان رضي الله عنه قال : يا رسول الله ! ما الصدقة ؟ قال : « أضعاف مضاعفة ، وعند الله المزيد » . ثم قرأ : « من ذا الذي يقرض الله قرصاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة » (١) قيل : يا رسول الله ! أي الصدقة أفضل ؟ قال : « سر إلى فقير ، أو جهد من مقل » . ثم قرأ : « إن تبدوا الصدقات فنعما هي » (٢) ... الآية .

وفي « الصحيحين » وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : الامام العادل ، وشاب نشأ في عبادة الله عز وجل ، ورجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ، ورجل دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه » .

وفي مسلم : « لا تعلم يمينه ما تنفق شماله » في جميع رواياته ، والمعروف في غيره : « لا تعلم شماله ما تنفق يمينه » وهو وجه الكلام ، لأن المعروف في النفقة أن محلها اليمين .

قال العلماء : ومحل فضيلة السر على الملاينة إنا هو في صدقة التطوع ، فأما الزكاة الواجبة ، فاعلانها أفضل ، وضرب في الحديث المثل باليمين والشمال لقرابتهما وملازمتها ، والمعنى : لو قدرت الشمال رجلاً مستيقظاً لما علم صدقة اليمين ، لمباينته في الاخفاء والاستتار ، وصوب هذا المعنى النووي . وقيل : المراد من عن يمينه وشماله من الناس .

قال القرطبي : وقد سمعنا من بعض المشايخ أن يتصدق على الضعيف في

(١) سورة البقرة ، الآية ٢٤٥

(٢) سورة البقرة ، الآية : ٢٧١

صورة المشتري منه ، فيعطي له درهماً مثلاً في ثمنه يساوي نصف درهم ، فالصورة مبايعة ، والحقيقة صدقة . قال : وهو اعتبار حسن . قال : وهذا الحديث جدير بأن يعمن فيه النظر ، ويستخرج ما فيه من اللطائف والمعبر .

وقوله : « سبمة يظلمهم الله في ظله » . هذا المدد لامفهوم له ، فقد وردت أخاديت زيادة على ذلك ، وتتبعها الحافظ جلال الدين السيوطي فبلغت سبعين ، فأفردها في مؤلف ، والله الموفق .

الحديث الخامس والأربعون بعد المائة

١٩٠ - ثنا يحيى ، عن حميد ، عن أنس ، عن النبي ﷺ قال : إن الدجال أعور العين الشمال ، عليها ظفرة غليظة ، مكتوب بين عينيه كافر .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل (عن) (أنس) بن مالك رضي الله عنه (عن النبي ﷺ قال : إن) المسيح (الدجال) واسمه صافي - بالصاد المهملة بوزن خافي - بن صياد ، أو صائد ، بناء على أن ابن صياد هو الدجال . وقيل : إن الدجال شيطان موثق في بعض الجزائر ، أو هو من أولاد الشق الكاهن المشهور ، أو هو شق نفسه ، وكانت أمه جنيّة على ما يقال ، عشقت أباه فأولدها شقاً ، وكانت الشياطين تعمل له العجائب ، فحبسه سليمان بن داود ، وهذا ليس بشيء ، ولقبه المسيح - بفتح الميم وكسر السين وبالحاء المهملتين بينها تحتية - وسمع تشديد السين ، قاله الأزهرى على وزن فعيّل ، فرقاً بينه وبين عيسى عليه السلام . قال ابن عبد البر : ومنهم من قال ذلك

بالخاء المعجمة ، وذلك عند أهل العلم خطأ ، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه نطق به بالخاء المهملة ، ونقله الصحابة المبلِّغون عنه ، وهو مشتق من الدجل ، وهو الخلط واللبس والخدع ، فمضى الدجال : الخداع الملبس على الناس ، وإنما لقب بالمسيح لأن إحدى عينيه مسحوة ، وإليه الإشارة بقوله : (أعور العين الشمال) وفي مسلم من حديث أنس رضي الله عنه : الدجال مسح العين ، أي موضع عينه مسح ، كجبهته ، ليس فيه أثر عين .

وروى البخاري في « التاريخ » عن أبي بن كعب رضي الله عنه - ورجاله ثقات - عن رسول الله ﷺ أنه قال : « الدجال عينه خضراء ؟ » ، يقال : رجل مسيح الوجه ، إذا لم يبق على أحد شقي وجهه عين ولا حاجب إلا استوى . وقيل : إنما لقب بالمسيح ، لأنه يمسح الأرض ، أي يقطعها . وقال أبو الهيثم : هو مسيح بوزن سكين ، وهو الذي مسح خلقه وشوره . وبمضمون يرويه بالخاء المعجمة . قال في « فتح الباري » : وبالغ القاضي ابن العربي (١) فقال : ضل قوم ، فرووه بالخاء المعجمة ، وشدد بعضهم السين ليفرقوا بينه وبين المسيح ابن مريم عليه السلام . وقد فرق النبي ﷺ بقوله في الدجال : « مسيح الضلالة » ، فدل أن عيسى مسيح الهدى ، وأراد هؤلاء تعظيم عيسى فرفقوا الحديث ، وقد جاء في وصف الدجال أنه أعور العين اليمنى ، كأنها عنب طافية . وفي هذا الحديث أعور العين الشمال .

وروى الامام أحمد في « المسند » ومسلم في « صحيحه » وابن ماجه في « سننه » من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ : « الدجال أعور العين اليسرى ، جفال الشعر - بضم الجيم وخفة الفاء ، أي كثيره - معه جنة ونار ، فناره جنة ، وجنته نار . وجاء في رواية : أنه أعور العين مطموسة ، وهذا معنى طائفة مهموزة .

(١) وهو أبو بكر ابن العربي المالكي .

قال في «الفتح» : قال القاضي عياض : الذي روينا عن الأثر ،
وصححه الجمهور ، وجزم به الأخص ، طافية بغير همز ، ومعناه أنها نائمة تتوه
العنبة . قال : وضبطه بعض الشيوخ بالهمز ، وأنكره بمضهم . قال : ولا وجه
لانكاره ، ثم جمع القاضي عياض بين الروايات بأن عينه اليمنى طافية بغير همز ،
ومسوحة ، أي ذهب ضوءها ، وهو معنى حديث أبي داود : مطموس العين ، ليست
بنائمة ولا جحر ، أي ليست عالية . ولا جحر ، أي عميقة ، كما في الرواية
الأخرى عنه ، وهي الجاحظة التي كأنها كوكب ، وكأنها نخاعة في حائط ،
وهي الخضراء ، كما في حديث أبي . قال : وعلى هذا فهو أعور العينين معاً ، فكل
واحدة منها عوراء ، وذلك لأن العور : العيب ، والأعور من كل شيء : الميب ،
وكل عيني الدجال مميبة ، إحداهما بذهاب نورها ، والأخرى بتوتئها وخضرتها .
قال النووي : وهو في غاية الحسن ، أي هذا الجمع . وقد ورد ، أن على
عينه ظفرة غليظة ، وهي لحمية تنبت عند الماق . وقيل : لحمية تخرج في العين في
الجانب الذي يلي الأنف ، وهما متقاربان .

قال الحافظ بن حجر في «الفتح» : وقد ورد في كلتا عينيه أن عليها ظفرة .
وفي بعض روايات أبي سعيد الخدري عند الامام أحمد : عينه جاحظة لا تخفى ،
كأنها نخاعة في حائط مجصص ، وعينه اليسرى كأنها كوكب دري .
وفي حديث أبي عند الامام أحمد ، والطبراني : أحد عينيه كأنها
زجاجة خضراء .

قال : والذي يتحصل من مجموع الأخبار أن الصواب في طافية بغير همز ،
وصرح في حديث عبد الله بن مغفل ، وسيرة ، وأبي بكر ، بأن عينه اليسرى
ممسوحة ، والطافية غير ممسوحة ، وأما الظفرة ، فجائز أن يكون في كل من عينيه ،
لأنه لا يضاد الشمس ولا التوه ، أو يكون التي ذهب ضوءها هي المطموسة ،
يعني اليسرى ، والممية مع بقاء عينها هي البارزة . انتهى .

وظاهر قوله : (عليها) أي على عين الدجال الشمال (ظفرة) وهي - بفتح
الظاء المعجمة والفاء - لحمة تنبت عند الماء ، وقد تمتد إلى السواد فتغشيه ، إنها على
البسرى من عينيه (غليظة) سفة لظفرة ، ضد رقيقة ، وتقدم أنفاً ما فيه الجواب ،
بأن يكون في كلتا عينيه ظفرة ، إذ لا منافاة بين الأخبار ، إذ عيناه معيتان
عوراوان (مكتوب بين عينيه) أي الدجال (كافر) بقرؤه كل مسلم ، كما في
« صحيح مسلم » عن أنس زاد في رواية : بقرؤه كل مؤمن ، كاتب وغير كاتب ،
والكتابة مجاز عن شقاوته وضلاله ، وأنه حدث ، وإلا لقرأه الكافر أيضاً ،
كذا قيل .

قال النووي : الصحيح الذي عليه المحققون ، أن هذه الكتابة على ظاهرها ،
وأنها كتابة حقيقية ، جعلها الله علامة من جملة العلامات القاطمة بكفره وكذبه
وإبطاله ، ويظهرها الله تعالى لكل مؤمن كاتب وغير كاتب ، ويخفيها عن أراد
شقاوته وفتنته ، ولا امتناع في ذلك ، وهذا هو الصحيح الذي لا محيد عنه .
وقد جاء في الحديث الصحيح أنه مكتوب بين عينيه كافر ، بقرؤه كل
مؤمن كاتب وغير كاتب حروفاً مهجئة ، هكذا ك ف ر ، كما جاء مصرحاً به في
بعض الروايات .

قال العلماء رضي الله عنهم : حاصل ما في الأحاديث من سيرة الدجال أنه
يخرج أولاً ، فيدعي الإيمان والصلاح ، ويدعو إلى الدين فيتبع ، ويظهر ، فلا يزال
حتى يقدم الكوفة ، فيظهر الدين ويعمل به ، فيتبع ويحب على ذلك ، ثم يدعي
الالهيّة ويقول : أنا الله ، فتغشى عينه وتقطع أذناه ، ويكتب بين عينيه كافر
فلا يخفى على مسلم ، فيفارقه كل أحد من الخلق في قلبه مثقال ذرة من الإيمان .
هكذا رواه الطبراني .

وقال كعب الأخبار : يتوجه الدجال فينزل عند باب دمشق الشرقي ، ابتداءً

قبل خروجه ، ثم يلتبس فلا يقدر عليه ، ثم يرى عند المياه التي عند نهر الكسوة ،
ثم يطلب فلا يدري أين توجه ، ثم يظهر بالشرق فيعطى الخلافة ، ثم يظهر السحر ،
ثم يدعي النبوة فينصرف الناس عنه ، يعني المسلمين من الناس ، فيأتي النهر فيأمره
أن يسيل فيسيل ، ثم يأمره أن يرجع فيرجع ، ثم يأمره أن يبس فيبس ...
الحديث بطوله . رواه نعيم بن حماد ، ويثبت الله شياطين ، فيقولون له : استعن
بنا على ما تريد . فيقول : نعم اذهبوا للناس فقولوا : أنا ربهم ، فيبشهم في الآفاق ،
ويدعي الآسية .

واعلم أن الدجال يخرج من المشرق من أرض خراسان ومعه يهود أصهبان
وغيرها . وقيل : يخرج من يهودية أصهبان . وقيل : من أرض كوثاء بالكوفة ،
وأكثر من يتبعه اليهود والنساء والأعراب .

فأخرج الامام أحمد بسند صحيح ، عن أنس رضي الله عنه أن الدجال
يخرج من يهودية أصهبان . قال أبو نعيم : كانت اليهودية من جملة قرى أصهبان ،
وإنما سميت اليهودية ، لأنها كانت تختص بسكنى اليهود ، ولم تزل كذلك إلى زمن
أيوب بن زياد أمير مصر في زمن المهدي بن المنصور العباسي ، فسكنها المسلمون ،
وبقيت لليهود منها قطعة ، هذا ملخص كلامه في « الفتح » .

وعن كعب قال : الدجال تلده أمه بقوس من أرض مصر ، وبين مولده
ومخرجه أربعون سنة . أخرجه أبو نعيم .

وفي « سنن الترمذي » : أنه يخرج من خراسان .

وفي « صحيح مسلم » عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً : « يتبع الدجال من
يهود أصهبان سبعون ألفاً عليهم الطبايسة » .

وفي « الدبلي » عن علي رضوان الله عليه مرفوعاً : « يخرج الدجال ومعه
سبعون ألفاً من الحاكة على مقدمته » .

وفي « مستدرك الحاكم » عن ابن عمر رضي الله عنها مرفوعاً : « يخرج
الاعور الدجال من يهودية أصهان ، ثم مخلوق له عين ، والآخرى كأنها كوكب
ممزوجة بدم ، يشوي في الشمس سمكاً ويتناول الطير من الجو ، له ثلاث سبجات
يسمها أهل المشرق والمغرب . وفي الحديث الصحيح أن معه جنة ونارا ،
فناره جنة ، وجنته نار ، فمن ابتلي بشاره فليستمن بالله ، وليقرأ فواتح سورة
الكهف ، فتكون عليه برداً وسلاماً ، كما كانت النار على إبراهيم ، ثم إنه يحاصر
المسلمين في دمشق الشام ، ويشدد عليهم ، فينزل عيسى بن مريم عند المنارة
البيضاء شرقي دمشق ، واضعاً كفيه على أجنحة ملكين ، فينادي من السحتر :
أيها الناس ! ما بمنكم أن تخرجوا إلى الكذاب الخبيث ، وتشرق الأرض بنور
ربها ، ويقول : يا معشر المسلمين : احمدا ربكم وسبحوه . فيقولون : من أنت ؟
فيقول : أنا عبد الله ، وكلمته عيسى . اختاروا إحدى ثلاث : أن يبعث الله على
الدجال وجنوده عذاباً جسيماً ، أو يخسف بهم الأرض ، أو يرسل عليهم
سلاحهم ويكف سلاحهم فيقولون : هذا يارسول الله أشفى لصدورنا ،
فيومئذ ترى اليهودي العظيم الطويل الأكل الشروب ، لا تقل يده سيفه من
الرعب ، فيقتل عيسى الدجال يباب لد ، بضربه بمقرعته فيقتله ، حتى إن الشجر
والحجر ينادي : يا روح الله ! هذا يهودي ، فلا يتركن ممن كان تبعه أحداً إلا
قتله ، فما من شجرة ولا حجر ولا مدر ، إلا ينادي بذلك إلا الموسج ، وهو
الفرقد ، فلا ينم على اليهود ، ولا ينادي بمن يقتلهم ، وهي شجرة اليهود ، وقد
فصلت هذا ويئسنته مع الجمع بين الأحاديث المختلفة في ذلك في كتابي « البحور
الزاهرة في علوم الآخرة » . والله تعالى الموفق .

الحديث السادس والأربعون بعد المائة

١٩١ - ثنا يحيى ، عن حميد ، عن أنس عن النبي ﷺ

قال : دخلت الجنة فإذا أنا بنهر حائتاه خيام اللؤلؤ ، فضربت
بيدي في مجرى الماء ؛ فإذا مسك أذفر . قلت : يا جبريل ما هذا ؟
قال : هذا الكوثر الذي أعطاك الله ، أو أعطاك ربك .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل
(عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (عن النبي ﷺ قال : دخلت الجنة) أي
ليلة الاسراء ، وهكذا رواه الشيخان من حديث أنس بهذا اللفظ .

وفي « صحيح البخاري » من حديث أنس رضي الله عنه قال : لما عرج
بالنبي ﷺ إلى السماء قال : أتيت على نهر ... الحديث (فإذا أنا بنهر) - بفتح
النون وسكون الهاء وتفتح - مجرى الماء ، والجمع أنهار ، ونهر بضم النون
ونهور وأنهر ، وإذا فجائية (حافتاه) أي شاطئاه يعني جانبيه (خيام) وفي لفظ:
قباب جمع خيمة وقبة .

قال في « النهاية » : واقبة من الخيام : بيت صغير مستدير ، وهو من
بيوت العرب .

وفي « القاموس » : الخيمة : بيت مستدير ، أو ثلاثة أعواد أو أربعة ، يلقى
عليها الثام^(١) ، ويستظل بها في الحر ، أو كل بيت يبنى من عيدان الشجر .
قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه « حادي الأرواح إلى منازل

(١) الثام : نبت ضعيف ، له خوص ، أو شبه بالخوص ، وربما حشي به وسد به خصاص
البيوت . واحده : ثامة .

الأفراح ، : الخيام غير الغرف والقصور ، بل هي خيام في البساتين ، وعلى شواطئ الأنهار .

قال الامام عبد الله بن المبارك : أخبرناهم عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال : الخيمة درة مجوفة ، فرسخ في فرسخ ؛ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب ، وهذا معنى قوله في هذا الحديث : خيام (اللؤلؤ) وهو الدر ، واحده بها .

قال في « الفتح » : أي القباب التي على جوانبه درة مجوف . قال في « حادي الأرواح » : قال مجاهد في خيام : اللؤلؤ ، والخيمة : لؤلؤة واحدة . وفيه عن ابن عباس رضي الله عنها : الخيمة من درة مجوفة ، طولها فرسخ وعرضها فرسخ ، ولها ألف باب من ذهب ، حولها سرادق ، دوره خمسون فرسخاً .

قال رسول الله ﷺ : (فضربت بيدي في مجرى الماء ، فاذا مسك)

بكسر الميم - طيب معروف .

قال في « المطلع » : فارسي معرب ، وكانت العرب تسميه : المشوم ، وهو مذكر . وقد جاء تأنيته في الشعر ، وتألوله على إرادة الرائحة ، وجمه كعنب . قال في « القاموس » : إنه مقور للقلب ، نافع للخفقان ، والرياح الغليظة في الأمعاء ، والسوم ، والسدد .

وفي الحديث : « إن أطيب الطيب المسك » . رواه الامام أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي ، من حديث أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً . وقوله : (أذفر) أي شديد ذكاء الريح . قال في « القاموس » : الذفر محركة شدة ذكاء الريح كالذفرة .

وأخرج الحاكم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « أنهار الجنة تفجر من تحت تلال ، أو من تحت جبال المسك » . وذكر الأعمش عن عمرو بن

مرة عن مسروق عن عبد الله رضي الله عنه قال : إن أنهار الجنة تفجر من جبل المسك .

قال في « حادي الأرواح » : هذا موقوف صحيح . وقد روى ابن أبي الدنيا من حديث أنس رضي الله عنه قال : أظنكم تظنون أن أنهار الجنة أهدود في الأرض ، لا والله ، إنها لسائحة على وجه الأرض ، إحدى حافتها اللؤلؤ ، والأخرى الياقوت ، وطينه المسك الأذفر .

قال معاوية بن قررة : قلت : ما الأذفر . قال : الذي لا خلط له . ورواه ابن مردويه في « تفسيره » عن أنس مرفوعاً . ورواه أبو خيثمة عن ثابت البناني عن أنس رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية : « إنا أعطيناك الكوثر » (١) فقال : قال رسول الله ﷺ : « أعطيت الكوثر ، فإذا هو بحجري ، ولم يشق شقاً ، وإذا حافته قباب اللؤلؤ .

قال النبي ﷺ (قلت : يا جبريل ! ما هذا) النهر الذي على حافته خيام اللؤلؤ ، وبحري على المسك الأذفر؟ (قال) جبريل : (هذا) يا محمد (الكوثر الذي أعطاك الله) في قوله تعالى : « إنا أعطيناك الكوثر » (١) (أو) قال : الذي (أعطاك ربك) .

وأخرج الإمام أحمد عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أعطيت الكوثر ، فإذا هو نهر بحري ولم يشق شقاً ، وإذا حافته قباب اللؤلؤ . فضربت يدي إلى تربته ، فإذا هي مسكة ذفرة ، وإذا حصباؤه اللؤلؤ .

وأخرج الترمذي وقال : حسن صحيح ، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « الكوثر نهر في الجنة ، حافته من ذهب ، وبحراه على الدر والياقوت ، تربته أطيب من المسك ، وماؤه أحلى من العسل ، ورواه الإمام أحمد ، وابن ماجه .

(١) سورة الكوثر ، الآية : ١

وأخرج الامام أحمد أيضاً ، والطبراني عن ابن عمر أيضاً رضي الله عنها
 أن رسول الله ﷺ قال : « حوضي كما بين عدن وعمان ، أبرد من الثلج ،
 وأحلى من العسل ، وأطيب ريحاً من المسك ، وأكوابه مثل نجوم السماء ، من
 شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً ، أول الناس وروداً عليه سمايك المهاجرين » .
 قيل : من هم يا رسول الله ! قال : « الشمثة رؤوسهم ، السخنة وجوههم ،
 الدنسة ثيابهم ، لا تفتح لهم السدد ، ولا ينكحون المنمات ، الذين يعطون كل
 الذي عليهم ، ولا يأخذون كل الذي لهم » .

وقد قدمنا الكلام على الحوض في الثالث والأربعين والرابع والأربعين من
 حديث أنس ما يشفي ويكفي ، والله أعلم .

الحديث السابع والأربعون بعد المائة

١٩٢ - ثنا يحيى ، عن التيمي ، عن أنس - يعني ابن
 مالك - أن النبي ﷺ كان يقول : اللهم إني أعوذ بك من
 العجز والكسل والمهرم والبخل والجبن ، وأعوذ بك من عذاب
 القبر ، وذكر فتنة المحيا والممات .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سليمان التيمي)
 عن أنس ، يعني ابن مالك) رضي الله عنه (أن النبي ﷺ كان يقول) في دعائه :
 (اللهم) أي يا الله (إني أعوذ) أي أنحصن وألتجئ . (بك) لا بسواك (من
 العجز) أي من التأخر والقصور عن الاتيان بالشئ المطلوب مني ، والمائد نفسه
 لي من خيري الدنيا والآخرة (والكسل) أي التناقل عن فعل الخير ، والتراخي

عنه ، وإن كنت أستطيعه (والمهرم) المراد به الرد إلى أرذل العمر ، لما فيه من اختلال العقل وضمف القوى والملكات (والبخل) وهو منع المعروف ، لأنه من أعظم الأدواء (والخبث) - بضم الخيم وسكون الموحدة وقد تضم - ضد الشجاعة ، وهذا كله تقدم في الثاني والثلاثين بعد المائة من « مسند أنس » فإنه رواه هناك عن إسماعيل بن عليّ عن سليمان التيمي عن أنس (وأعوذ بك) يا الله (من عذاب القبر) وتقدم الكلام عليه في شرح الخامس والسبعين من « مسند أنس » أيضاً (وذكر) في استمادته (فتنه الهيا والمات) أي ما يمرض الانسان في حياته للافتتان بالدنيا والشهوات والشبهات ، وبعد موته من فتنه القبر والسؤال وتقدم الكلام على هذا في شرح الثاني والثلاثين بعد المائة من « مسند أنس » أيضاً ، فأغنى عن الاعداء ، وبالله التوفيق .

الحديث الثامن والأربعون بعد المائة

١٩٣ - ثنا يحيى ، عن التيمي عن أنس قال : عطس رجلان ، فسمت - أو سمّت - أحدهما . فقيل له : رجلان عطسا فسمتَ - أو سمّتَ - أحدهما ؟ فقال : إن هذا حمد الله ، وإن ذلك لم يحمد الله . قال سفيان : وربما قال هذا أو نحوه .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن) سليمان (التيمي عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : عطس) - بفتح الطاء المهملة في الماضي ، وكسرها وضمها في المضارع - والمطاس يكون مع خفة البدن وانفتاح المسام وتيسير الحركات ، ولهذا كان النبي ﷺ يحب المطاس ويكره الثاؤب ، لأن

الثأوب بخلاف العطاس ، وسبب هذه الأوصاف تخفيف الغذاء والأفلال من الطعام والشراب (رجلان) تقدم أنها عامر بن الطفيل وابن أخيه ، وتقدم هذا الحديث مشروحاً في الثاني من «مسند أنس رضي الله عنه» فإنه أخرجه هناك من حديث إسماعيل بن عليّة عن سليمان التيمي عن أنس ، ثم أخرجه في العشرين من «مسند أنس» عن معتمر بن سليمان عن أبيه عن أنس . ولفظه من حديث إسماعيل : عطس رجلان عند النبي ﷺ (فشمّت) - بفتح الفاء والشين المعجمة والميم المشددة - (أو) قال : (سمّت) بالسين المهملة .

قال العلامة ابن مفلح في (الآداب الكبرى) : التشميت بالمعجمة ، هي الفصحى ، ومعناها : أمدك الله عن الشيانة .

قال ابن الأنباري من علمائنا : كل داع بخير فهو مشمت .

وقال في «الفتح» : وقع في رواية الامام أحمد عن سليمان التيمي : فشمّت - أو سمّت بالشك في المعجمة والمهملة - وهو من التشميت .

قال الخليل وأبو عبيد وغيرها : يقال بالمعجمة والمهملة . وقال ثعلب : وهو من أصحاب إمامنا ، وأحد نقلة مذهبه - فهو حنبلي الاختيار - إنه بالمهملة ، لأنه مأخوذ من السمّت وهو القصد ، والطريق القويم .

وقال ابن العربي في «شرح الترمذي» : تكلم أهل اللغة على اشتقاق اللفظين ، ولم يبينوا المعنى فيه ، وهو بديع ، وذلك أن العاطس يتحل كل عضو في رأسه ، وما يتصل به من العنق ونحوه ، فكأنه إذا قيل له : يرحمك الله ، كان معناه : أعطاك الله رحمة يرجع بها بدنك إلى حاله قبل العطاس ، ويقم على حاله من غير تغيير . فإن كان التسميت بالمهملة ، فمعناه : رجع كل عضو إلى سمته الذي كان عليه . وإن كان بالمعجمة ، فمعناه : صان الله شوامته ، أي قوائمه التي بها قوام بدنه عن خروجها عن الاعتدال . قال : وشوامت كل شيء قوائمه التي بها قوامه

(أحدهما) وترك الآخر (ف قيل) بالبناء للمجهول ، والسائل عن ذلك هو العاطس الذي لم يشمت ، وهو عامر بن الطفيل (له) أي للنبي ﷺ هما (رجلان عطسا) أي عطس كل واحد منها (فشمت ، أو) قال : (سمت) الأولى بالمجمة ، والثانية بالمهملة (أحدهما) أي العاطسين ، وتركت الآخر ، فلاشي شبيء . فقلت هذا ؟ (فقال) ﷺ : (إن هذا) الذي شمته (حمد الله) تعالى فاستحق أن يشمت (وإن ذاك) الذي لم أشمته (لم يحمد الله) تعالى عقب عطاسه ، فاستحق أن لا يشمت .

(قال سفيان) يعني ابن عيينة : هكذا في نسختي . وقد نقلت من خط البرهان الناجي ، وقابلتها على أصلها على عدة مشايخ ممن سمعت هذه الثلاثيات منهم . ومقول القول قوله : (وربما قال هذا أو نحوه) والذي تقدم في الثاني من «مسند أنس» . قال سليمان يعني التيمي : أراه بضم الهجزة ، أي أظنه ، يعني الحديث الذي سمعته من أنس بن مالك رضي الله عنه نحواً من هذا ، وهذا أقرب وأصوب ، إذ لا مدخل لسفيان هنا ، ويكون تصحيف على الناقل ، فأبدل سفيان من سليمان ، وهو قريب محتمل ، بل هو الصواب ، وبالله التوفيق . وفي «الأدب المفرد» للبخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن هذا ذكر الله فذكرته ، وأنت نسيت الله فنسينك ، وتقدم الكلام عليه في شرح الثاني من «مسند أنس» رضي الله عنه ، والله أعلم .

الحديث التاسع والأربعون بعد المائة

١٩٤ - ثنا وكيع ، قال : ثنا سلمة بن وردان ، قال : سمعت أنس بن مالك يقول : قال رسول الله ﷺ لأصحابه

ذات يوم : من شهد منكم جنازة ؟ قال عمر : أنا . قال : من عاد مريضاً ؟ قال عمر : أنا . قال : من تصدق ؟ قال عمر : أنا . قال من أصبح صائماً ؟ قال عمر : أنا . قال صلى الله عليه وسلم : وجبت ، وجبت .

قال رضي الله عنه : (ثنا وكيع) بن الجراح (قال : ثنا سلمة بن وردان) - بفتح الواو وسكون الراء فذال مهملة فألف فتون .

قال الحافظ المنذري : ضعيف . وقال أبو حاتم : ليس بقوي ، عامة ما عنده عن أنس منكر . وقال معاوية بن صالح عن يحيى : ليس حديثه بذلك ، وحسن الترمذي حديثه . انتهى .

(قال) سلمة بن وردان المذكور : (سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه (يقول : قال رسول الله ﷺ لأصحابه :) رضي الله عنهم (ذات يوم) من الأيام .

قال في «المطامع» : يكون ذي صلة ، ودعماً للكلام ، كقولهم : ذات يوم ، وذات ليلة (من شهد) أي حضر ، المراد شيع (منكم) اليوم (جنازة) - بفتح الجيم وكسرها - اسم للميت - والسرير ، ويقال للميت بالفتح ، والسرير بالكسر ، ويقال بالمكس ، كما في «المشارك» .

قال في «المطلع» : وإذا لم يكن الميت على السرير ، فلا يقال له : جنازة ، ولا نش ، وإنما يقال له : سرير .

وقال الأزهرري : لا يسمى جنازة حتى يشد الميت مكفناً عليه . وقال صاحب «المجمل» جنزت الشيء إذا سترته ، ومنه اشتقاق الجنازة .

وفي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله قيراط ، ومن شهدا حتى تدفن فله قيراطان . قيل : وما القيراطان ؟ قال : مثل الجليلين العظيمين . وفي لفظ لمسلم : « أصفرهما مثل أحد » . وفي رواية للبخاري : « من اتبع جنازة مسلم إيماناً واحتساباً وكان معه حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها فإنه يرجع من الأجر بقيراطين ، كل قيراط مثل أحد ، ومن صلى عليها ثم رجع قبل أن تدفن فإنه يرجع بقيراط » . (قال) أمير المؤمنين (عمر) بن الخطاب : (أنا) شهدت اليوم جنازة . (قال) ﷺ (من عاد) منكم اليوم (مريضاً)؟ أي زاره . وأصل العيادة الزيارة مرة بعد أخرى .

وقد أخرج الامام أحمد ، وابن حبان في « صحيحه » ، والبزار من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « عودوا المرضى واتبعوا الجناز تذكركم الآخرة » .

وفي « صحيح ابن حبان » عنه رضي الله عنه ، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « خمس من عملهن في يوم كتبه الله من أهل الجنة : من عاد مريضاً ، وشهد جنازة ، وصام يوماً ، وراح الى الجمعة ، وأعتق رقبة » .

وأخرج الامام أحمد ، والطبراني واللفظ له ، وأبو يعلى ، وابن خزيمة ، وابن حبان في « صحيحها » من حديث معاذ رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « خمس من فعل واحد منهن كان ضماناً على الله عز وجل : من عاد مريضاً ، أو خرج مع جنازة ، أو خرج غازياً ، أو دخل على إمام يريد تعزيره وتوقيره ، أو قدم في بيته فسلم الناس منه وسلم من الناس (قال عمر) رضي الله عنه : (أنا) عدت اليوم مريضاً (قال) رسول الله ﷺ : (من) منكم اليوم (تصدق) على مسكين ؟

في « الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « من تصدق بمدل تمره من كسب طيب ولا يقبل الله إلا الطيب ، فإن الله يقبلها بيمينه ، ثم يربها لصاحبها كما يربي أحدكم فلوه ، حتى تكون مثل الجبل .

الفلو : — بفتح الفاء وضم اللام وتشديد الواو — وهو المهر أول ما يولد . وفي رواية عند ابن خزيمة : « كما يربي أحدكم مهره أو فصيله » والفصيل : ولد الناقة . (قال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه : (أنا) تصدقت اليوم (قال) رسول الله ﷺ : (من أصبح) منكم اليوم (صائماً ؟) فقد روى أبو يعلى ، والبيهقي ، من حديث سلمة بن قيس رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « من صام يوماً ابتغاء وجه الله ، باعده الله من جهنم كبعده غراب طار وهو فرخ حتى مات هرماء ، ورواه الطبراني ، فسماه : سلامة بن زياد . ورواه الامام أحمد ، والبخاري ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

وأخرج الامام احمد من حديث حذيفة رضي الله عنه قال : أسندت النبي ﷺ الى صدري . فقال : « من قال لا إله إلا الله ختم له بها ، دخل الجنة ، ومن صام يوماً ابتغاء وجه الله ختم له به ، دخل الجنة ، ومن تصدق بصدقة ابتغاء وجه الله ختم له بها ، دخل الجنة . » وقد قال ﷺ لأبي أمامة رضي الله عنه : « عليك بالصوم فإنه لا عدل له ، رواه النسائي وغيره .

(قال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه : (أنا) أصحبت صائماً (قال ﷺ : وجبت وجبت) هكذا كررها مرتين ، أي وجبت لك الجنة .

وقد كثر في الحديث : « من فعل كذا وكذا فقد أوجب » يقال : أوجب الرجل . إذا فعل فعلاً وجبت له به الجنة أو النار . وفي الحديث : « أوجب طلحة » أي عمل عملاً أوجب له الجنة . وفي الحديث : قال طلحة كلمة سمعتها

من رسول الله ﷺ موجهة لم أسأله عنها ، فقال عمر : أنا أعلم ما هي ، لا إله إلا الله ، أي كلمة أوجبت لفائها الجنة ، وجمها : موجبات . ومنه حديث : « اللهم إني أسألك موجبات رحمتك » .

تفصيله : الذي رواه ابن خزيمة في « صحيحه » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من أصبح منكم صائماً ؟ » فقال أبو بكر : أنا . فقال : « من أطعم منكم اليوم مسكيناً ؟ » قال أبو بكر : أنا فقال : « من تبع منكم اليوم جنازة ؟ » فقال أبو بكر : أنا . قال : « من عاد منكم اليوم مريضاً ؟ » قال أبو بكر : أنا . فقال رسول الله ﷺ : « ما اجتمعت هذه الخصال قط في رجل إلا دخل الجنة » ورواه مسلم في « صحيحه » أيضاً .

وقد ورد هذا الحديث ، عن أنس ، وعبد الرحمن بن أبي بكر ، أخرجه البزار ، ولفظه : صلى رسول الله ﷺ صلاة الصبح ، ثم أقبل على أصحابه بوجهه . فقال ﷺ : « من أصبح منكم اليوم صائماً ؟ » قال عمر : يا رسول الله ! بت أحدث نفسي بالصوم البارحة ، فأصحبت مفطراً . فقال أبو بكر : لكن حدثت نفسي بالصوم فأصبحت صائماً . فقال : « هل منكم أحد اليوم عاد مريضاً ؟ » فقال عمر : يا رسول الله ! لم نبرح ، فكيف نعود المريض ؟ فقال أبو بكر : بلتني أن أخي عبد الرحمن بن عوف شاك ، فجملت طريقتي عليه لأنظر كيف أصبح . فقال : « هل منكم أحد أطعم اليوم مسكيناً ؟ » فقال عمر : صلينا يا رسول الله ، ثم لم نبرح . فقال أبو بكر : دخلت المسجد ، فإذا بسائل ، فوجدت كسرة من خبز الشعير في يد عبد الرحمن ، فأخذتها فدفعتها للسائل . فقال : « أبشر بالجنة » . ثم قال كلمة أَرْضَى بِهَا عَمْرٌ ، زعم عمر أنه لم يرد خيراً قط إلا سبقه إليه أبو بكر .

وقد أخرج ابن أبي الدنيا في « مكارم الأخلاق » ، وابن عساكر ، عن سليمان بن يسار قال : قال رسول الله ﷺ : « خصال الخير ثلاثمائة وستون

خصلة ، إذا أراد الله بعبده خيراً خصل فيه خصلة منها يدخل بها الجنة ، قال أبو بكر : يا رسول الله ! في شيء منها ؟ قال : « نعم جميعها » .
ورواه ابن عساكر ، عن جابر مرفوعاً وقال : « كلها فيك ، فهنيئاً لك يا أبا بكر » . فإذا علمت ما ذكرناه ، وتأملت ما سطرناه ، علمت أن هذا الحديث الذي شرحناه - وكون القائل : - أنا فعلت كذا ، أنا فعلت كذا ، - أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - من منا كبير سلة بن وردان ، بل الصواب أنه الصديق الأعظم ، كما أخرجه مسلم في « صحيحه » ، وابن خزيمة وغيرهما ، ولفظ مسلم : « ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة ، وعلى فرض ثبوت الحديث ، يحمل على تعدد القصة ، إذ لا مانع من التعدد . والله أعلم .
وفي الحديث تفقد الكبير جماعته ، وسؤاله عن فعلهم للخيرات ، ومراعاة أحوالهم وإخبار الشخص عما يفعل من أفعال البر غير مفتخر بذلك ، وحث الشيخ لجماعته على أفعال البر بتبيين فضائلها ، وما أعد الله سبحانه وتعالى لفاعلها . والله تعالى الموفق .

الحديث الخمسون بعد المائة

١٩٥ - ثنا مروان بن معاوية ، قال : أخبرنا حميد الطويل عن أنس ، قال : إن امرأة لقيت النبي ﷺ في طريق من طرق المدينة ، فقالت : إن لي إليك حاجة . فقال : يا أم فلان اجلسي في أي نواحي السكك شئت أجلس إليك ، فقعدت ، فقعد إليها رسول الله ﷺ حتى قضت حاجتها .

قال رضي الله عنه : (ثنا مروان بن معاوية) بن الحارث بن أسماء
الفزاري الكوفي المحدث الثقة الحافظ أبو عبد الله ، ذكره الحافظ الذهبي في
« طبقات الحفاظ ، وكذا الحافظ السيوطي .

روى عن حميد الطويل ، والأعمش ، وعاصم الأحول ، وخلق ،
وعنه الامام أحمد . ويحيى ، وإسحاق ، وابن المديني ، وأبو خيثمة ،
ودحيم ، وخلق .

قال في « طبقات الحفاظ ، للذهبي : هو ثبت حافظ ، كان يحفظ أحاديثه
كلها . وقال ابن المديني : ثقة ، مات فجأة سنة ثلاث وتسعين ومائة ، رحمه الله
تعالى (قال : أخبرنا حميد الطويل عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : إن
امرأة) وكان في عقلها شيب ، كما في روايه مسلم (أقيت النبي ﷺ في طريق من
طرق المدينة) النبوية ، أي سكة من سككها ، والطريق يذكر ويؤنث ، فجمعه
على التذكير أطرقة : كرجيف وأرغفة ، وعلى التأنيث : أطرق كيمين وأيمن (فقالت)
المرأة للنبي ﷺ : يا رسول الله ! (إن لي إلبك) أي معك (حاجة) أريد أن
تقضيها لي (فقال) رسول الله ﷺ : (يا أم فلان) .

قال في « النهاية » : فلان وفلانة كناية عن الذكر والانثى من الناس ،
فإن كُنيت بهما عن غير الناس قلت : الفلان والفلانة (اجلسي في أي نواحي
السكك) جمع سكة بالكسر : الطريق المستوي (شئت) أي أردت (اجلس)
بالجزم جواب الأمر (إلبك) أي معك حتى أقضي حاجتك (فقعدت) المرأة
في بعض الطرق (فقعد إليها) أي عندها (رسول الله ﷺ حتى) أي إلى أن
(قضت حاجتها) أي فرغت من ذكر حاجتها ، فقضى حاجتها ، فدل الحديث على
« حل » الجلوس في الطريق لحاجة . وأما النهي عن الجلوس بالطرقات ، كما في
« المسند » و « الصحيحين » ، و « سنن أبي داود » وغيرها ، من حديث أبي سعيد

الحدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إياكم والجلوس على الطرقات ، فإن أبيتهم إلا المجالس ، فأعطوا الطريق حنفها : غض البصر ، وكف الأذى ، ورد السلام ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر » . وفي لفظ : لما قال ﷺ : « إياكم والجلوس بالطرقات » . وفي لفظ : « في الطرقات » وفي آخر : « على الطرقات » . قالوا يا رسول الله ! ما لنا من مجالسنا بد ، نتحدث فيها . وفي حديث أبي طلحة : فقالوا : إنما قمنا لغير ما بأس ، قمنا نتحدث وتذاكر . فقال ﷺ : « فإذا أبيتهم إلا المجلس ، فأعطوا الطريق حقه » .

وفي رواية عند الامام أحمد : « فمن جلس منكم على الصيد ، فليعطه حقه » قالوا وما حق الطريق ؟ قال : « غض البصر » . . . الحديث ، وزاد في رواية : « وحسن الكلام » ، وزاد في حديث آخر : « وإرشاد ابن السبيل ، وتشميت الماطس إذا حمد » . وزاد في حديث آخر : « وتفتيوا الملهوف ، وتهدوا الضال » . وزاد في آخر : « وأعينوا المظلوم ، وأفشوا السلام » . وفي آخر : « وأعينوا على الجملة » . وفي آخر : « ذكر الله كثيراً » . وفي آخر : « واهدوا الأغبياء ، وأعينوا المظلوم » .

وبمجموعها أربعة عشر أدباً جمعها الحافظ بن حجر في قوله :

جمعت آداب من رام الجلوس على الطريق من قول خير الخلق إنساناً
أفش السلام وأحسن في الكلام وشممت عاطساً وسلاماً رد إحساناً
في الجمل عاون ومظلوماً أعن وأغث لهفان وارشد سبيلاً واهد حيراناً
بالعرف مر وانه عن نكر وكف أذىً وغض طرفاً وأكثر ذكر مولانا

وزاد شيخ مشايخنا عبد الباقي الحنبلي - مفتي السادة الحنابلة بمحروسة

دمشق، وهو والد أبي المواهب - بيتاً ، وهو :

والصم والممي أبلغ ثم دل على الحاجات والأغبياء كن صاح فطاناً

وحكمة النهي على الجلوس في الطريق : التعرض عن الفتن بخطر النساء
الشواب ، وخوف ما يلحق من النظر إليهن من ذلك ، إذ لم تمنع النساء من المرور
في الشوارع لحوادثهن ، وحيث لا يؤذي أحداً بجلوسه ، ولا يتأذى هو بذلك
فلا كراهة .

وأما جلوسه ﷺ مع المرأة ، فلا أنه كان محرماً للأجنبيات ، وبه يندفع
زعم من زعم أنه ﷺ إنما طلب الجلوس مع تلك المرأة في الطريق لثنتفي
الخلوة المحرمة .

وفي « مسند الامام أحمد » و « صحيح البخاري » من حديث أنس رضي
الله عنه أنه كانت الأمة لتأخذ بيده ﷺ فتنتلق به حيث شاءت . وفي رواية
الامام أحمد : فتنتلق به في حاجتها . وللامام أحمد ، من طريق علي بن زيد ، عن
أنس رضي الله عنه أن كانت الوليدة من ولأهل المدينة ، لتجي . فتأخذ بيد
رسول الله ﷺ ، فما ينزع يده من يدها حتى تذهب به حيث شاءت . وأخرجه
ابن ماجه من هذا الوجه ، والمقصود من الأخذ باليد لازمه ، وهو الرفق
والانقياد . وقد اشتملت هذه الأحاديث على أنواع من المبالغة في التواضع ،
كذكر المرأة دون الرجل ، وكون النظر إليها في أي نواحي السكك للجلوس ،
وجلوسه إليها إلى فراغ حاجتها ، وكون الأمة كانت تأخذ بيده دون الحرة ،
وحيث عمم بلفظ الاماء ، أي أمة كانت . وبقوله : حيث شاءت ، أي من
الامكنة . والتعبير بالأخذ باليد إشارة الى غاية التصرف ، حتى لو كانت حاجتها
خارج المدينة ، والتمست منه مساعدتها في تلك الحالة ، لساعدها على ذلك ، وهذا
دال على مزيد تواضعه وبرائه من جميع أنواع الكبر ﷺ .

وفي « صحيح مسلم » عن أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ
إذا صلى الغداة جاء خدم أهل المدينة بآئنتهم فيها الماء ، فما يؤتى باماء إلا غمس

يده فيه ، فربما جاؤوه في الغداة الباردة فيغمس يده فيها .

تنبية : التواضع - مصدر تواضع - هو هضم النفس ، وهو من الملكات المرضية المؤدية لمحبة من الله تعالى ومن خلقه ، ولا يبلغ العبد حقيقة التواضع - وهو التذلل والتخضع - إلا إذا دام على تجلي نور الشهود في قلبه ، لأنه حينئذ يهذب النفس ويصفيها عن غش الكبر والمجب ، فتلين وتطمئن للحق والخلق ، بمحو آثارها ، وسكون رهجها^(١) ، ونسيان حقها ، والذهول عن النظر إلى قدرها .

ولما كان الحظ الأوفر لنبينا ﷺ ، كان أشد الناس تواضعاً ، وحسبك على ذلك شاهداً ، أن الله عز وجل ثاؤه ، خيرته بين أن يكون ملكاً نبياً أو نبياً عبداً ، فاختر أن يكون نبياً عبداً ، ولم يأكل ﷺ متكئاً . وكان يقول : «أكل كما يأكل العبد ، وأجلس كما يجلس العبد» .

وقد أخرج الامام أحمد ، وابن ماجه ، وصححه ابن حبان من حديث أبي سعيد رضي الله عنه رفعه : « من تواضع لله درجة ، رفعه الله حتى يجعله في أعلى عليين » ، ومن تكبر على الله درجة ، وضعه الله حتى يجعله في أسفل السافلين .

وأخرج الطبراني في « الاوسط » ، عن ابن عمر رضي الله عنهما رفعه : « إياكم والكبر ، فإن الكبر يكون في الرجل وإن عليه العباة » . ورواه ثقات . وقد ورد في ذم الكبر ، ومدح التواضع ، عدة أحاديث من أصحابنا ما أخرجه مسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » . فقيل : إن الرجل يحب أن يكون توبه حسناً ونمله حسنة ، قال : « الكبر : بطر الحق ، وغمط الناس ، وهو - بفتح الغين المعجمة وسكون الميم بعدها طاء مهمل - : الازدراء والاحتقار .

(١) الريح : التبار ، والسحاب بلاماء ، والشغب .

وأخرجه الحاكم بلفظ : « الكبر : بطر الحق وازدراء الناس » .
وقد أخرج الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وصححه ابن حبان ،
والحاكم ، من حديث ثوبان عن النبي ﷺ : « من مات وهو بريء من الكبر
والقلول والدين ، دخل الجنة » والله الموفق .

الحديث الحادي والخمسون بعد المائة

١٩٦ - حدثنا يزيد بن هارون ، قال : أخبرنا حميد ،
عن أنس ، أن رسول الله ﷺ قال : لا عليكم أن لا تعجبوا
بأحدكم حتى تنظروا بهم يختم له ، فإن العامل يعمل زماناً من
عمره ، أو برهة من دهره بعمل صالح ، لو مات عليه دخل الجنة ،
ثم يتحول فيعمل عملاً سيئاً .

وإن العبد ليعمل البرهة من دهره بعمل سيئ ، لو مات
عليه دخل النار ، ثم يتحول فيعمل عملاً صالحاً . وإذا أراد الله
بعبد خيراً استعمله قبل موته . قالوا : يا رسول الله ! وكيف
يستعمله ؟ قال : يوفقه لعمل صالح ثم يقبضه عليه .

قال رضي الله عنه : (حدثنا يزيد بن هارون) الامام الواسطي ، تقدمت
ترجمته في السابع والستين من « مسند أنس » (قال : أخبرنا حميد) الطويل (عن
أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن رسول الله ﷺ قال) لأصحابه رضي الله

عنهم : (لا عليكم) معشر الأمة (أن لا تمجبوا به) ممل (أحدكم) وإن حسن
وكثر (حتى) أي الى أن (تنظروا بهم) أي بأي شيء (يحنم له) من خير أو
شر . والخاتمة بأحدهما تفيد قوة الرجاء والخوف ، لا القطم بحاله الذي
لا يعلمه إلا الله .

وأخرج الطبراني في « الكبير » بإسناد حسن ، عن أبي أمامة رضي الله عنه
مرفوعاً : « لا تمجبوا بعمل عامل حتى تنظروا بما يحنم له » .

وفي « صحيح البخاري » عن سهل بن سعد رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ
قال : « إنما الأعمال بالخواتيم » ومثله في حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً في
« صحيح ابن حبان » ومن حديث معاوية رضي الله عنه مرفوعاً ، ولفظه : « إنما
الأعمال بخواتيمها ، كالوعاء إذا طاب أعلاه طاب أسفله ، وإذا خبث أعلاه
خبث أسفله » (فإن العامل) من بني آدم من ذكر وأنثى (يعمل زماناً من عمره ،
أو) قال : بعمل (برهة) .

قال في « القاموس » : البرهة ويضم : الزمان الطويل ، أو أعم (من دهره)
أي زمانه ، وأضافه إليه للاسته إياه .

قال في « المطالع » : الدهر : مدة الدنيا . وقيل : مفعولات الله تعالى .
وقيل : فعله . قال : وقد يقع الدهر على بعض الزمان . يقال : أقمنا دهرأ ، أي
مدة ، كأنه يكثر طول المقام (بعمل) متعلق بعمل (صالح) نعمت لعمل (لو
مات) العامل لذلك العمل (عليه) أي عقبه ، بأن ختم له به (دخل الجنة)
جواب لو (ثم يتحول) عن ذلك العمل الصالح (فيعمل عملاً سيئاً) فيحنم له به ،
وهذا كحديث ابن مسعود رضي الله عنه الذي في « الصحيحين » وغيرها ، قال :
حدثنا رسول الله ﷺ ، وهو الصادق المصدوق : « إن أحدكم يجمع خلقه في
بطن أمه أربعين يوماً نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغاً مثل

ذلك ، ثم يرسل الله إليه الملك ، فينفخ فيه الروح ، ويؤمر بأربع كلمات : بكتب رزقه ، وعمله ، وأجله ، وشقي أو سعيد ، فوالذي لا إله غيره ، إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، ... الحديث .

وفي « صحيح مسلم » عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « إن الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل الجنة ، ثم يحتم له عمله بعمل أهل النار ، ... الحديث .

وأخرج الامام أحمد ، من حديث عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ قال : « إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة وهو مكتوب في الكتاب من أهل النار ، فإذا كان قبل موته تحول فعمل بعمل أهل النار ، فمات فدخل النار . » وخرج الطبراني ، من حديث علي رضي الله عنه مرفوعاً ، وفيه : « صاحب الجنة مختوم له بعمل أهل الجنة ، وصاحب النار مختوم له بعمل أهل النار ، وإن عمل أي عمل ، إلى أن قال : « الأعمال بخواتيمها ، الأعمال بخواتيمها . » وخرجه البزار في « مسنده » بهذا المعنى أيضاً ، من حديث ابن عمر رضي الله عنها عن النبي ﷺ .

وفي « الصحيحين » من حديث سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ التقى هو والمشركون وفي أصحابه رجل لا يدع شاذة ولا فاذة إلا اتبعتها يضربها بسيفه . فقالوا : ما أجزأنا اليوم أحد كما أجزأ فلان . فقال رسول الله ﷺ : « هو من أهل النار ، فقال رجل من القوم : أنا صاحبه ، فاتبعه ، فخرج الرجل جرحاً شديداً ، فاستعجل الموت ، فوضع نصل سيفه على الأرض ، وذبابه بين يديه ، ثم تحامل على السيف فقتل نفسه ، فخرج الرجل إلى رسول الله ، فقال : أشهد أنك رسول الله ، وقص عليه القصة . فقال رسول

الله ﷻ : « إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار ، وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة ، زاد البخاري في روايه : « إن الأعمال بالخواتيم » .

وقوله : فيما يبدو للناس : إشارة الى أن باطن الأمر يكون بخلاف ذلك ، وأن خاتمة السوء تكون بسبب دسيسة باطنية للعبد لا يطلع عليها الناس ، إما من جهة عمل سيء لا يطلع عليه ، أو من جهة اعتقاد سيء ، ونحو ذلك ، فتلک الخصلة الخفية توجب سوء الخاتمة عند الموت (و) كذلك (إن العبد) من عباد الله تعالى (ليعمل البرهه) أي الزمان الطويل (من دهره) أي زمانه الذي عاش فيه (بمعمل سيء) قبيح من المعاصي والمآثم (لو مات عليه) أي مصراً على ذلك العمل ومتصفاً به (دخل النار) لتعاطيه ما يوجب الذنوب والآزار ، وغضب الجبار ، وسكون دار البوار (ثم يتحول) عن ذلك العمل السيء (فيعمل عملاً صالحاً) خصلة خير خفية من خصال الخير في باطنه ، فتغلب عليه تلك الخصلة في آخر عمره ، فتوجب له حسن الخاتمة .

قال عبد العزيز بن أبي رواد : حضرت رجلاً عند الموت يلقن لا إله إلا الله . فقال في آخر ما قال : هو كافر بما تقول ، ومات على ذلك . قال : فسأت عنه ، فإذا هو مدمن خمر ، فكان عبد العزيز يقول : اتقوا الذنوب فإنها هي التي أوقمته في ذلك .

قال الحافظ ابن رجب في « شرح الأربعمائة النووية » : وفي الجملة فالخواتيم ميراث السوابق ، وكل ذلك قد سبق في الكتاب السابق . قال : ومن هنا كان يشتد خوف السلف من سوء الخاتمة ، ومنهم من كان يقلق من ذكر السابقة . وقد قيل : إن قلوب الأبرار معلقة بالخواتيم . يقولون : بماذا ينحتم لنا ؟ وقلوب المقرئين معلقة بالسوابق . يقولون ماذا سبق لنا ؟

وكان سفيان يشتد قلقه من السوابق والخواتم ، وكان يبكي ويقول : أخاف أن أكون في أم الكتاب شقياً ، ويبكي ويقول : أخاف أن أسلب الإيمان عند الموت (وإذا أراد الله سبحانه) بعبده (من عباده) خيراً) ضد الشر ، من الأجر والثواب والفوز يوم الحساب (استعمله) أي استعمل الله تعالى ذلك العبد الذي أراد به خيراً (قبل موته . قالوا) أي قال من كان في حضرة النبي ﷺ من الصحابة الكرام رضي الله عنهم حينئذ : (يا رسول الله ! وكيف يستعمله ؟) لأن لفظة استعمله بجملة ، تحتل استعماله في أنواع شتى من الأعمال (قال) ﷺ مجيباً لهم : (يوفقه) أي يوفق الله سبحانه ذلك العبد يعني ، يلمه ويجعله قادراً (لعمل صالح) ويحببه إليه ، ويزينه في قلبه ، ويقويه عليه ، وبكره إليه ضده من الكفر والفسوق والمصيان (ثم يقبضه) الله سبحانه وتعالى (عليه) أي على ذلك العمل الصالح ، والكدر الناجح ، وقد تقدم شرح ذلك مطولاً في شرح السادس والثمانين من «مسند أنس» بن مالك رضي الله عنه .

الحديث الثاني والخمسون بعد المائة

١٩٧ - ثنا يزيد بن هارون ، قال : أما حميد ، عن أنس أن رجلاً كان يكتب للنبي ﷺ ، وقد كان قرأ البقرة وآل عمران ، وكان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جدهً فينا ، أي عظم ، فكان النبي ﷺ يعلي عليه : غفوراً رحيماً ، فيكتب : عليمًا حكيمًا . فيقول النبي ﷺ : اكتب كذا وكذا .

اكتب كيف شئت . ويملي عليه : عليماً حكيماً ، فيقول :
اكتب : سميعاً بصيراً . فيقول : اكتب كيف شئت . فارتدَّ
عن الاسلام ، فلحق بالمشركين وقال : أنا أعلمكم بمحمد ، إن
كنت لا تكتب ما شئت . فمات ذلك الرجل فقال النبي ﷺ :
إن الأرض لا تقبله ، قال أنس : فحدثني أبو طلحة أنه أتى
الأرض التي مات فيها ذلك الرجل ، فوجده منبوذاً . قال أبو
طلحة : ما شأن هذا الرجل ؟ قالوا : دفناه مراراً فلم تقبله الأرض .
حدثنا عبد الله بن أبي بكر السهمي ، ثنا حميد ، عن أنس قال :
كان رجل يكتب بين يدي رسول الله ﷺ ، قد قرأ البقرة
وآل عمران ، وكان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران بعدنا ،
فذكر معنى حديث يزيد .

قال رضي الله عنه : (ثنا يزيد بن هارون ، قال : أنا حميد) الطويل (عن
أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن رجلاً) نصرانياً ، كما في « صحيح البخاري »
من حديث أنس ، ولفظه ، قال : كان رجل نصرانياً فأسلم و (كان يكتب للنبي
ﷺ) فعاد نصرانياً ، فأماه الله ... الخ .

وفي « مسند عبد بن حميد » أنه كان من بني النجار . فقد أخرج من طريق
هاشم بن القاسم قال : حدثنا سليمان بن المغيرة ، عن ثابت ، عن أنس قال : كان

رجل من بني النجار ، والحديث في مسلم في ذكر المناققين ، ويض له البلقيني في « مبهاته » ولم يسمه . لا يقال : إنه عبد الله بن سعد بن أبي سرح ، وهو أول من كتب للنبي ﷺ ، ثم ارتد ، لأننا نقول : إنه قد عاد إلى الاسلام يوم الفتح ، فقبل منه رسول الله ﷺ بعد أن أهدر دمه ، ثم أجاره عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وتشفع فيه النبي ﷺ فشغفه فيه .

قال أهل السير في شأن عبد الله بن سعد بن أبي سرح — بفتح السين وإسكان الراء وبالحاء المهملتين — . كان أسلم ثم ارتد ، وكان يكتب لرسول الله الوحي ، وكان إذا أملى عليه رسول الله ﷺ : سميماً بصيراً ، كتب : عليماً حكيماً وإذا أملى عليه : عليماً حكيماً ، كتب : غفوراً رحيماً ، فكان يفعل مثل هذه الخيانات ، حتى صدر عنه أنه قال : إن محمداً لا يعلم مايقول ، فلما ظهرت حياته ، لم يستطع أن يقيم بالمدينة ، فارتد وهرب إلى مكة ، فقال لقريش : إنني كنت أصرف محمداً كيف شئت ، فلما كان يوم الفتح أهدر دمه رسول الله ﷺ ، فلما علم باهدار دمه ، جاء إلى عثمان بن عفان وكان أخاه من الرضاعة . فقال : يا أخي ! استأمن لي رسول الله ﷺ قبل أن تضرب عنقي ، ففيه عثمان رضي الله عنه حتى هدأ الناس واطمأنوا ، فاستأمن له رسول الله ﷺ ، ثم أتى به إليه ، فأعرض عنه ﷺ ، فصار عثمان يقول : يا رسول الله ! أمنتك ، والنبي ﷺ يعرض عنه ، ثم قال : « نعم » فبسط يده فبايعه . وقد حسن إسلام عبد الله هذا حتى ولأه عمر بعض أعماله ، ثم ولأه عثمان ، ومات وهو ساجد في صلاة الصبح أو بعد انقضاءها . وكان أحد النجباء المقلاء الكرماء من قريش . وكان فارس بن عامر بن لؤي ، والمقدم فيهم . وكان على يده فتح إفريقية ، ومات بمسقلان سنة ست أو سبع وثلاثين . وقيل : بالرملة . وقيل : بإفريقية ، والأول أصح رضي الله عنه ، وأما هذا الذي المذكور في هذا الحديث ، فقد ذكر ابن أبي دحية في كتابه ﷺ

رجلاً من بني النجار غير مسمى قال : كان يكتب الوحي للنبي ﷺ ، ثم تنصّر ، فلما مات لم تقبله الأرض . انتهى . (وقد) الواو للحال والجملة حالية (كان) ذلك الرجل (قرأ البقرة) أي سورة البقرة (وآل عمران) قال أنس رضي الله عنه : (وكان الرجل) من المسلمين (إذا) هو (قرأ البقرة وآل عمران ، جد فينا ، أي عظم) .

قال في « القاموس » : الجد : البخت والحظ والحظوة والرزق والمعظمة ، فقول أنس : جد فينا ، أي صار ذا جد ، أي حظوة وقدر عظيم ، وفيه دليل للأصح المشهور لمذهب الجمهور ، من جواز قول سورة البقرة ، وقد ترجم لذلك البخاري في « صحيحه » فقال : باب من لم ير بأساً أن يقول : سورة البقرة ، وسورة كذا وكذا ، وأشار بذلك إلى الرد على من كره ذلك . وقال القاضي عياض : لا يقال إلا السورة التي يذكر فيها كذا ، وهذا قاله الحجاج على المنبر ، ورد عليه الأعمش بحديث ابن مسعود رضي الله عنه وغيره من الأحاديث ، ففيها حجة لمن جوزه قول : سورة كذا ، سورة البقرة ، والنعكبات ، ونحو ذلك . وقد اختلف في هذا . فأجازه بعضهم ، وكرهه بعضهم وقال : يقول السورة التي تذكر فيها البقرة . وقد أنكر إبراهيم النخعي قول الحجاج : لا تقولوا سورة البقرة . وقد جاءت في ذلك أحاديث كثيرة صحيحة من لفظ النبي ﷺ .

وقال في « الأذكار » للإمام النووي : يجوز أن تقول : سورة البقرة ، وسورة النعكبات ، ولا كراهة في ذلك .

وقال بعض السلف : يكره ذلك . والصواب عدم الكراهة ، وهو قول الجمهور ، والأحاديث فيه عن الرسول ﷺ أكثر من أن تحصر ، وكذلك عن الصحابة فمن بعدهم ، وهذا الذي اعتمده علماؤنا . قال في « الاقناع » كغيره : لا بأس أن يقول : سورة كذا ، أو السورة التي يذكر فيها كذا . انتهى .

وفي « الآداب الكبرى » للعلامة ابن مفلح : توقف الامام أحمد رضي الله
عنه أن يقال : سورة كذا .

قال الخلال : لا بأس به ، وهو الذي قدمه في « الرعاية » .
وقال القاضي : الاشبه أن يكره ، بل يقال : السورة التي يذكر فيها
كذا . انتهى .

وقد جاء ما يوافق المرجوح من القولين ، ما أخرجه الحسن بن قانع في
« فوائده » والطبراني في « الأوسط » عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً : « لا تقولوا :
سورة البقرة ، ولا سورة آل عمران ، ولا سورة النساء ، وذلك القرآن كله ،
ولكن قولوا : السورة التي تذكر فيها البقرة ، وكذلك القرآن كله . وفي سند
هذا الحديث عيس بن ميمون المطار ، وهو ضعيف ، وقد أورده الحافظ ابن
الجوزي في « الموضوعات » . ونقل عن الامام أحمد ، أنه قال : هو حديث منكر .
وقد قال صلى الله عليه وسلم في باب تأليف القرآن من البخاري ، عن ابن عباس رضي
الله عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : « ضموها في السورة التي يذكر فيها كذا ،
قال ابن كثير في « تفسيره » : ولا شك أن ذلك أحوط ، وقد استقر
الاجماع على الجواز في المصاحف والتفاسير ، والله أعلم (فكان النبي صلى الله عليه وسلم يلي)
أي يلقى (عليه) ويلقنه (غفوراً رحيماً ، فيكتب) الرجل (عليماً حكيماً ،
فيقول النبي صلى الله عليه وسلم : اكتب كذا وكذا ، اكتب كيف شئت) وكان هذا إشارة
الى حديث : « إن الله يأمرك أن تقرى . أمتك على سبعة أحرف ، فأبما حرف
فرؤوا عليه فقد أصابوا » . وفي رواية للطبري : « على سبعة أحرف ، من سبعة
أبواب الجنة » . وفي أخرى له : « من قرأ حرفاً منها فهو كما قرأ » . وفي رواية أبي
داود : ثم قال : « ليس منها إلا شاف كاف ، إن قلت : ميمياً عليماً ، عزيزاً حكيماً
مالم تحتم آية عذاب برحمة ، أو آية رحمة بعذاب » .

وفي حديث أبي بكره عند الأمام أحمد : «كلها شاف كافي» كقولك : هلم
وتعال ما لم تختم ، .. الحديث ، ولهذا كان يقرأ بمض الصحابة بالمرادف ولو لم يكن
مسموعاً له ، ومن ثم أنكر عمر على ابن مسعود رضي الله عنها قراءته
عنى حين ، أي حتى حين ، وكتب إليه : إن القرآن لم ينزل بلفه هذيل ، فأقرى الناس
بلغة قريش ، ولا تقرئهم بلفه هذيل ، وكان ذلك قبل أن يجمع عثمان رضي الله
عنه الناس على قراءة واحدة ، ثم استقر إجماع الصحابة فمن بعدهم على ما في
مصحف عثمان ، فما وافق رسم المصحف وصح سنده ومعناه ، فهو قرآن ، وما
عداه شاذ ، امتثالاً لأمر عثمان الذي وافقه عليه الصحابة الكرام رضي الله عنهم ،
لما رأوا في ذلك من الاحتياط للقرآن ، وبالله التوفيق .

(و) كان صلى الله عليه وسلم (يعلي عليه) أي على ذلك الرجل الكاتب من الوحي
(عليماً حكيماً . فيقول) الرجل للنبي صلى الله عليه وسلم : (اكتب) بدل : عليماً حكيماً
(سمياً بصيراً . فيقول) النبي صلى الله عليه وسلم : (اكتب كيف شئت) إما على النحو
الذي قدمناه ، وإما تهديداً له وتبكيئاً (فارتد) الرجل بعد ذلك (عن) دين
(الإسلام) وخرج من المدينة هارباً (فلحق بالمشركين وقال) للمشركين :
(أنا أعلمكم بـ) أمر (محمد) والله (إن) مخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير الشأن
محذوف (كنت لا أكتب) له (ما شئت) .

وفي «مسند عبد بن حميد» قال : كان رجل من بني النجار ، وقد قرأ
البقرة وآل عمران ، وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فانطلق هارباً حتى لحق
بأهل الكتاب قال : فرفوه . قالوا : هذا كان يكتب ل محمد ، فأعجبوا به ، فما
لبث أن قصم الله عنقه فيهم... الحديث، وهذا الحديث في مسلم في ذكر المنافقين ،
وهذا أولى ، ويجمع الأقوال .

فقوله في البخاري : كان رجل نصرانياً ، أي نحسب ما آل إليه أمره ،

بأن يكون هو من بني النجار ، فارتد وذهب هارباً ، فلحق بالنصارى فتنصروا ، وهذا المراد من قوله : لحق بأهل الكتاب ، وهو أيضاً المراد بقوله : فلحق بالمشركين ، لأن النصارى وإن كانوا أهل كتاب ، لكنهم مشركون بالتثليث ، واتخاذهم أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ، والمسيح ابن مريم ، ومن نظر في كتبهم وتأمل مقالاتهم ، علم أنهم من أشد الناس شركاً ، وأعظمهم كفراً وإفكاً (مات ذلك الرجل) بعد ما كذب لهم على النبي ﷺ ما كذب ، وأخبرهم بالافك الذي اقترفه من الاثم والذنب (فقال النبي ﷺ) لا يلفه موته : (إن الأرض لا تقبله) أن يدفن فيها لعظم كفره وشدة إفكه ووزره ، فحفر الكفار له وواروه ، فأصبحت الأرض وقد نبذته على وجهها .

(قال أنس) بن مالك رضي الله عنه : (فحدثني أبو طلحة) زيد بن سهل رضي الله عنه (أنه أتى الأرض التي مات فيها ذلك الرجل ، فوجده منبوءاً . قال أبو طلحة :) فقلت : (ما شأن هذا الرجل) منبوءاً على وجه الأرض غير مدفون فيها ؟ (قالوا :) قد دفناه مراراً فلم تقبله الأرض) فلما أعيانا أمره ، تركناه منبوءاً كما ترى ، وهذا لما افتري واجترأ . ونظيره الرجل الذي كذب على النبي ﷺ ، وكان قد عشق امرأة ، فأتى أهلها مساءً ، فقال : إن رسول الله ﷺ بعثني اليكم أن أتضيف في أي بيوتكم شئت . وكان ينتظر بيوتته المساء فأتى رجل منهم النبي ﷺ ، فذكر له شأنه . فقال : « كذب ، يا فلان ! انطلق معه ، فإن أمكنك الله منه فاضرب عنقه ، واحرقه بالنار ، ولا أراك إلا قد كفيته ، ثم قال له : لا تحرقه بالنار ، ولكن إن أمكنك الله منه فاضرب عنقه ، فإنه لا يعذب بالنار إلا رب النار ، ولا أراك إلا قد كفيته ، . فجاءت السماء بصيب ، فخرج ليتوضأ ، فسلمه أغمى ، فلما بلغ ذلك النبي ﷺ قال : « هو في النار » والله أعلم . ثم ذكر الامام أحمد رضي الله عنه هذا الحديث عن شيخ آخر غير يزيد بن هارون ، فقال :

(حدثنا عبد الله بن بكر السهمي ، ثنا حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي
الله عنه (قال : كان رجل يكتب بين يدي رسول الله ﷺ قد قرأ البقرة
وآل عمران ، وكان الرجل من المسلمين (إذا قرأ البقرة وآل عمران بعدنا)
أي بصير ذا شأن ورفعة (فذكر) عبد الله بن بكر السهمي (معنى حديث يزيد)
ابن هارون الذي شرحناه .

الحديث الثالث والخمسون بعد المائة

١٩٨ - حدثنا يزيد بن هارون ، قال : أخبرنا حميد ، وعبد الله
ابن بكر : ثنا حميد ، عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان بالبقيع ، فنادى رجل رجلاً : يا أبا القاسم ! فالتفت النبي
ﷺ ، فقال الرجل ! لم أعنيك يا رسول الله ، إنما عنيت فلاناً .
فقال رسول الله ﷺ : تسموا باسمي ، ولا تكتنوا بكنتي .
حدثنا عبد الله بن أبي بكر في حديثه : سموا باسمي .

قال رضي الله عنه : (حدثنا يزيد بن هارون ، قال أخبرنا حميد ، و) حدثنا
(عبد الله بن بكر) السهمي : (ثنا حميد عن أنس) رضي الله عنه (أن رسول الله
ﷺ كان بالبقيع) أي بقيع الفرقد ، وهو مدفن أهل المدينة .

قال في « القاموس » : بقيع الفرقد ، لأنه كان منبته ، وبقيع الزبير ،
وبقيع الخليل الجعفة ، كلهن بالمدينة ، وأصل البقيع : الموضع الذي فيه أصول
الشجر من ضروب شتى . وفي لفظ : من حديث أنس رضي الله عنه في « الصحيح » ،

وغيره ، أنه صلى الله عليه وسلم كان في السوق ولا خلاف بينها ، لأن السوق كان يومئذ بالقبيع (فنادى رجل رجلاً) آخر فقال : (يا أبا القاسم) ولفظه في « الصحيح » : فسمع أي النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يقول : يا أبا القاسم ! (فالتفت النبي ﷺ) إليه (فقال الرجل : لم أعنك يا رسول الله ! إنما عنيت فلاناً) لم أر من سمى المنادي ، ولا المنادى ، ويص لهما البلقبني في « مبهاته » (فقال رسول الله ﷺ : تسموا باسمي) محمد وأحمد (ولا تكتنوا) - بفتح التاء المثناة فوق وسكون الكاف وفتح المثناة بعدها ، فنون فواو ساكنة . وفي رواية : ولا تكتنوا - بفتح المثناة والكاف وتشديد النون - وهو على حذف إحدى التائين ، أو سكون الكاف وضم النون (بكنيتي) .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (حدثنا عبد الله بن بكر) السهمي (في حديثه : سموا باسمي) بحذف تاء سموا ، وكذا في « الصحيحين » : سموا بحذف المثناة ، وفي رواية باثباتها ، والحديث رواه الامام أحمد ، والشيخان ، والترمذي ، وابن ماجه ، من حديث أنس . والامام أحمد ، والشيخان ، وابن ماجه أيضاً ، من حديث جابر . وفي رواية : « ولا تكتنوا بكنوتي بالواو بدل التحتانية ، وهي بمنها . يقال : كنوته وكنيته ، بمعنى . قال القاضي عياض : روه كلهم في عدة مواضع بالياء . والكنية : ما صدر بأب أو أم ، وتقدم الكلام على هذا الحديث ، وبيان الخلاف فيه ، وحكم الجمع بين اسمه الشريف وكنيته في شرح الحادي عشر من « مسند جابر بن عبد الله رضي الله عنها » فأغنى عن إعادته هنا ، والله الموفق .

الحديث الرابع والخمسون بعد المائة

١٩٩ - ثنا يزيد بن هارون ، قال : أنا حميد ، عن أنس أن النبي ﷺ سأله رجل عن وقت صلاة الصبح ، فأمر بلالاً

فأذن حين طلع الفجر ، ثم أقام فصلى ، فلما كان من الغدِ آخر حتى أسفر ، ثم أمره أن يقيم ، فصلى ، ثم دعا الرجل . فقال : ما بين هذا وهذا وقت .

قال رضي الله عنه : (ثنا يزيد بن هارون . قال : أنا حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن النبي ﷺ سأله رجل) من الناس ، لم أقف على من سماه (عن وقت صلاة الصبح ، فأمر) النبي ﷺ (بلالاً) الحبشي ابن رباح ، مؤذن رسول الله ﷺ (فأذن حين طلع الفجر) الصادق (ثم) أمره عقب الأذان (فأقام) الصلاة (فصلى) النبي ﷺ صلاة الفجر في أول وقتها بأصحابه رضي الله عنهم (فلما كان من الغدِ آخر) الإقامة بلال بأمر النبي ﷺ (حتى أسفر) الصبح ، أي أضاء (ثم أمره) أي أمر النبي ﷺ بلالاً رضي الله عنه (أن يقيم) صلاة الفجر بعد الأسفار (فصلى) النبي ﷺ الفجر وقتئذ بأصحابه رضي الله عنهم (ثم) بعد انصرافه ﷺ من صلاة الصبح من اليوم الثاني (دعا الرجل) السائل فقال : أين السائل عن وقت صلاة الغداة ؟ قال الرجل : أنا (فقال) له ﷺ (ما بين هذا) الوقت الذي صلينا فيه صلاة الغداة البارحة (وهذا) الوقت الذي صلينا فيه صلاة الغداة اليوم (وقت) لصلاة الغداة . وفي رواية : « ما بين هاتين الصلاتين وقت ، . وفي أخرى : « ما بين هذين الوقتين وقت ، أي لصلاة الفجر ، يعني أن وقت صلاة الفجر يمتد من أول طلوع الفجر الصادق الى قبيل طلوع الشمس ، فكل ذلك وقت لصلاة الصبح ، وتقدم الكلام على شرح هذا الحديث في الخامس والثلاثين بعد المائة من « مسند أنس » ، فإنه ذكره هناك من رواية إسماعيل بن عيسى ، عن حميد ، عن أنس ، فلم يختلف من سنده إلا يزيد ، بدل إسماعيل ، والله أعلم .

الحديث الخامس والخمسون بعد المائة

٢٠٠ - ثنا يزيد ، قال : أنا حميد ، عن أنس ، قال :
كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين : اللهم إنك إن
تشأ لا تعبد بعد اليوم .

قال رضي الله عنه : (ثنا يزيد) بن هارون (قال : أنا حميد) الطويل (عن
أنس بن مالك رضي الله عنه) (قال : كان من دعاء النبي ﷺ يوم) غزوة (حنين)
- بضم الحاء المهجلة فنونين بينها تحتية - مصغراً ، وهو وادٍ إلى جنب ذي الحجاز
أحد أسواق الجاهلية ، قريب من الطائف ، بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً ، كما
تقدم الكلام على ذلك في شرح الخامس بعد المائة من « مسند أنس » رضي الله عنه
(اللهم) هذه كلمة كثر استعمالها في الدعاء ، وهو بمعنى : يا الله ، فاليم عوض عن حرف
النداء ، فلا يقال : اللهم غفور رحيم مثلاً ، وإنما يقال : اللهم اغفر لي وارحمني ،
ولا يجمع بين حرف النداء والميم إلا نادراً ، كقول الراجز :

إني إذا ما حدث أماً أقول يا اللهم يا اللها

(إنك) يا الله (إن تشأ) أي هلاك أصحاب رسول الله ﷺ ، وظهور
الكفار عليهم (لا تعبد) في الأرض (بعد اليوم) لأن معظم المسلمين ، أو كلهم إلا
القليل قد كان حاضراً ، وأهل مكة كانوا يومئذ لم يستحكم الإيمان فيهم ، ولم
تخالط بشاشته قلوبهم ، بل كانوا مابيين مؤلف ومستأمنين ، ومظهر للإيمان على
مضض منه وكره . والعرب أيضاً معظمهم في ذلك اليوم حاضر ، وقبائل الكفار قد
تألبت واجتمعت اجتماعاً لا مزيد عليه ، فإذا لم ينصر الله دينه ويؤيد عبده ، ويمز

جنده ، ويكبت الكفار ويخذلهم ، ويجعلهم وأموالهم غنيمة للمسلمين ، نجم النفاق ،
وظهر الكفر والشقاق ، وتكلمت الألسن بما أكنت الضمائر من المداوة
والبغضاء والجحود والشرك الذي لا يرضى ، وهذا الحديث رواه الامام أحمد ،
وابن أبي شيبة ، وسنده على شرط « الصحيحين » .

وروى ابن إسحاق في « السيرة » : أن رسول الله ﷺ يوم بدر كان
يناشد ربه ما وعده من النصر ، يقول فيما يقول : « اللهم إن تهلك هذه المصيبة
اليوم لاتعبد في الأرض » . وأبو بكر الصديق رضي الله عنه يقول : يا رسول الله!
بعض مناشدتك ربك ، فإن الله منجز لك ما وعدهك .

وروى ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، عن أبي أيوب رضي الله
عنه ، أن عبد الله بن رواحة قال : يا رسول الله ! إني أريد أن أشير عليك ،
ورسول الله ﷺ أعظم من أن يشار عليه ، إن الله تبارك وتعالى أجل وأعظم
من أن ينشد وعده . فقال رسول الله ﷺ : « يا ابن رواحة لأنشدن وعده ،
إن الله لا يخلف الميعاد » .

وروى البيهقي بسند حسن ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : ما سمعت
مناشداً ينشد مقالة أشد مناشدة من رسول الله ﷺ لربه يوم بدر ، جعل يقول :
« اللهم أنشدك عهدك ووعدك ، اللهم إن تهلك هذه المصيبة لاتعبد » . ثم التفت
كان وجهه شقة قمر ، فقال : « كأنما أنظر مصارع القوم المشيبة » .

وروي البيهقي أيضاً ، عن ابن عباس رضي الله عنها ، وحكيم بن حزام ،
وإبراهيم التيمي ، قالوا : لما حضر القتال رفع رسول الله ﷺ يده يسأل الله
النصر وما وعده ويقول : « اللهم إن ظهروا على هذه المصيبة ظهر الشرك ، ولا يقوم
لك دين » . وأبو بكر رضي الله تعالى عنه يقول : والله لينصرك الله ، وليبيض
وجهك ، وخفق رسول الله ﷺ خفقة وهو في العريش ، ثم اتقه ، فأرزل الله

عز وجل ألقا من الملائكة مردفين عند اكتناف المدو ، وقال رسول الله ﷺ :
 « أبشر يا أبا بكر ، هذا جبريل معتمر بهامة صفراء ، آخذ بعنان فرسه بين السماء
 والأرض ، فلما نزل الأرض تغيّب عني ساعة ، ثم طلع على ثناياه النقع يقول : أناك
 نصر الله إذ دعوته » .

وروى الامام أحمد ، وابن أبي شيبة ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذي ،
 وغيرهم ، من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : لما كان يوم بدر ، نظر
 رسول الله ﷺ إلى المشركين وهم ألف ، وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلاً ،
 فاستقبل نبي الله ﷺ القبلة ، ثم مدّ يديه فجعل يهتف بربه يقول : « اللهم أنجز
 لي ما وعدتني ، اللهم آتني ما وعدتني ، اللهم إن نهلك هذه العصاة من أهل
 الاسلام لا تعبد في الأرض » ، فما زال يهتف بربه ماداً يديه ، مستقبل القبلة ، حتى
 سقط رداؤه عن منكبيه ، فأناه أبو بكر رضي الله عنه ، فأخذ رداؤه وألقاه
 على منكبيه ، ثم التزمه من ورائه ، فقال : يا نبي الله ! كفاك تناشد ربك ،
 سينجز لك ما وعدك ، فأنزل الله تعالى : « إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني
 ممدكم بألف من الملائكة مردفين » (١) فأمدّه الله تعالى بالملائكة .

وروى البخاري ، والنسائي ، وابن المنذر ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ،
 أن رسول الله ﷺ قال وهو في قبة يوم بدر : « اللهم إني أنشدك عهدك ووعدك ،
 اللهم إن تشأ لا تعبد بعد اليوم » ، فأخذ أبو بكر رضي الله عنه يديه فقال :
 حسبك يا رسول الله ، لقد ألححت على ربك ، فخرج وهو يلب في الدرع وهو
 يقول : « سيهزم الجمع ويولون الدبر » ، بل الساعة موعدهم والساعة أدهى
 وأمر (٢) ... الحديث .

قال أبو سليمان الخطابي ما حاصله : لا يجوز أن يتوهم أحد أن أبا بكر

(١) سورة الأنفال ، الآية : ٩ (٢) سورة القمر ، الآية : ٥٥

رضي الله عنه كان أوثق بره من النبي ﷺ في تلك الحال ، بل الحامل لثني
 ﷺ على ذلك شففته على أصحابه وتقوية قلوبهم ، لأنه كان أول مشهد شهده ،
 فبالغ في التوجه والدعاء والابتهال لتسكن نفوسهم عند ذلك ، لأنهم كانوا
 يملون أن وسيلته مستجابة ، فلما قال له أبو بكر ما قال ، كف عن ذلك ، وعلم
 أنه استجيب له ، لا وجد أبو بكر في نفسه من القوة والطمأنينة ، فهذا عقبه
 بقوله : « سبهم الجمع » (١) .

وقال أبو بكر بن العربي رحمه الله تعالى : كان النبي ﷺ في مقام
 الخوف ، وكان صاحبه في مقام الرجاء ، وكلا المقامين سواء في الفضل . قال
 تلميذه السهيلي : لا يريد أن النبي صلى الله عليه وسلم والصدّيق سواء ، ولكن
 الرجاء والخوف مقامان لا بدّ لأيمان منها ، فأبو بكر كان في تلك الساعة في
 مقام الرجاء لله تعالى ، والنبي صلى الله عليه وسلم كان في مقام الخوف
 من الله تعالى ، لأن الله تعالى يفعل ما يشاء ، يخاف أن لا يعبد الله تعالى في الأرض
 بعدها . وقال بعضهم : إنما قال الصدّيق ما قال رحمة ورأفة على النبي ﷺ ، لا
 رأى من نصبه من الدعاء والتضرع ، حتى سقط الرداء عن منكبيه ، فقال له :
 بعض هذا يا رسول الله : أي لم تتعب نفسك هذا التعب ، والله تعالى قد
 وعدك بالنصر ؟

وكان الصدّيق رقيق القلب شديد الاشفاق على النبي ﷺ . قال : وزل
 من لا علم عنده ممن ينسب إلى التصوف في هذا الموضع زللاً شديداً ، فلا يلتفت
 إليه . وكان الخطابي أشار إليه . وقال في « الروض » : شدة اجتهاد النبي ونصبه
 في الدعاء أنه رأى الملائكة الكرام تنصب في القتال ، وجبريل على ثناباه النقع
 والغبار ، وأنصار الله يخوضون غمرات الموت ، والجهاد يكون بالسيف والسنان ،

(١) سورة القمر ، الآية : ٥٠

ويكون بالدعاء والتضرع باليد واللسان ، ومن عادة الامام أن يكون من وراء الجند ؛ لا يباشر القتال ، فاجتهد صلى الله عليه وسلم بالدعاء والابتهال ، ليكون كل منهم في جد وجهاد ، فلم يكن ليربح نفسه من أحد الجدين والجهادين وأنصار الله وملائكته يجتهدون ، ولا يؤثر الدعوة ، وحزب الله تعالى مع أعدائه يجتهدون ، والله يفعل ما يشاء ، ويختار ما يريد ، ويوفق من أراد به خيراً ، ويلهمه التثبيت والتسديد ، وبالله التوفيق .

الحديث السادس والخمسون بعد المائة

٢٠١ - ثنا محمد بن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انتهيت إلى السدرة ، فإذا نَبِقُهَا مثل الجرار ، وإذا ورقها مثل آذان الفيلة ، فلما غشيها من أمر الله ما غشيها ، تحولت ياقوتاً وزمرذاً ونحو ذلك .

قال رضي الله عنه : (ثنا محمد بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حديث الاسراء المشهور في « الصحيحين » وغيرها : أتيت بالبراق ، وهو دابة أبيض طويل ، فوق الحمار ودون البغل ، يضع حافره عند منتهى بصره . قال : فركبته حتى أتيت بيت المقدس . قال : فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء . وفي رواية : إن جبريل أتى الصخرة ، فوضع أصبعه فيها ، فخرقها وشد بها البراق . قال صلى الله عليه وسلم : « ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ، ثم خرجت ، فجاءني جبريل باناء من خمر وإناء من لبن ، فاخترت اللبن . فقال جبريل : اخترت الفطرة ، ثم عرج بنا إلى

السما . . . الحديث بطوله . وفيه : « ثم عرج بنا الى السما السابعة ، فاستفتح جبريل . فقيل : من هذا ؟ قال : جبريل ، قيل : ومن معك . قال : محمد ﷺ ، قال : وقد بعث إليه ؟ قال : قد بعث إليه ، ففتح لنا ، فاذا أنا بإبراهيم ﷺ مسنداً ظهره الى البيت المعمور ، واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه ، ثم ذهب بي إلى سدرة المنتهى ، وفي رواية : « فرفت الى سدرة المنتهى ، وفي هذه الرواية (انتهيت الى السدرة) أي المهودة التي ذكرها الله تعالى في قوله : « عند سدرة المنتهى » (١) وسميت بذلك لأن إليها ينتهي ما يبرج من الأرض ، فيقبض منها ، وإليها ينتهي ما يهبط من فوق فيقبض منها . والسدر : شجر النبق ، واحده سدره .

قال ابن دحية : اختيرت السدره دون غيرها من الشجر ، لأن فيها ثلاثة أوصاف : ظل مديد ، وطعم لذيذ ، ورائحة زكية ، فكانت بمنزلة الإيمان الذي يجمع القول والعمل والنية ، فالظل بمنزلة العمل ، والطعم بمنزلة النية ، والرائحة بمنزلة القول ، وقد وقع في حديث ابن مسعود عند مسلم أن السدره في السما السادسة ، وظاهر ما سقناه من حديث أنس أنها في السابعة .

قال القرطبي : وهو تعارض ، وحديث أنس قول الأكثر ، وهو الذي يقتضيه وصفها ، بكونها ينتهي إليها علم كل نبي مرسل ، وكل ملك مقرب ، وأيضاً حديث أنس مرفوع ، وحديث ابن مسعود موقوف ، فيرجح حديث أنس بهذا ، وجمع بعضهم بأن أصلها في السادسة وأغصانها وفروعها في السابعة ، وأيس في السادسة إلا أصل ساقها (فاذا نبقتها) بفتح النون وكسر الموحدة ، وهذا هو الذي ثبت في الرواية ، وإن جاز سكون الموحدة . والنبق معروف ، وهو تمر السدر (مثل الجرار) في الكبر والمظم . وفي رواية : مثل قلال حجر .

(١) سورة النجم، الآية : ١٤

والقلال بالكسر ، جمع قلة بالضم ، وهي الجرار ، الواحدة تسع قربتين أو أكثر ، وهجر بفتح الهاء والجيم : بلدة كانت قرب المدينة المنورة ، إليها تنسب القلال . وقيل : إلى هجر اليمن ، وحصة من مخلاف مازن^(١) ، كما في «القاموس» يريد أن ثمر السدر في الكبر مثل القلال ، وكانت معروفة عند المخاطبين (وإذا ورقها) أي ورق سدر المنتهى (مثل آذان) جمع آذن - بضم الهمزة وسكون اللال المعجمة وضمها أيضاً - العضو المعروف ، وهي مؤنثة (الفيئلة) بكسر الفاء وفتح التحتية بعدها لام ، جمع فيل ، ويجمع فيل أيضاً على أفيال وفيول .

قال ابن السكيت : لا تقل أفيلة . وفي رواية بمد قوله صلى الله عليه وسلم : « وإذا ورقها مثل آذان الفيلة ، تكاد الورقة تنطوي هذه الأمة » ، وفي رواية : « الورقة منها تظل الخلق ، على كل ورقة ملك » ، والمراد بتشبيه ورقها بآذان الفيلة في الشكل خاصة ، دون الكبر . وفي الحديث : « أنه يسير الراكب في ظلها سبعمائة عاماً لا يقطعها » ، وفي حديث أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذكر سدر المنتهى فقال : « يسير في ظل الفتن^(٢) منها الراكب مائة سنة » أو يقال : « يستظل في الفتن منها مائة راكب » ، رواه أبو يعلى الموصلي ، وكذا رواه الترمذي وحسنه (فلما غشها) أي سدر المنتهى (من أمر الله ما غشها) المذكور في قوله تعالى : « إذ يغشى السدر ما يغشى »^(٣) أي من قدرة الله تعالى ، وأنواع الصفات التي يخترعها لها ، وأهم ذلك على جهة التعظيم والتفخيم (تحولت) السدر (يا قوتاً) هو من الجواهر معروف مرعب ، أجوده الأحمر الرمائي ، نافع للوسواس ، والخفقان ، وضعف القلب شرباً ، ولجود الدم تعليقاً (وزمرذاً) - بضم الزاي والميم والراء المشددة وبالذال المعجمة - هو

(١) في الأصل : وحصته من مخلاف مازل ، وهو خطأ ، والتصحيح من «القاموس» .

(٢) الفتن : الفتن .

(٣) سورة النجم ، الآية : ١٦

الزبرجد من الجواهر المعروفة (ونحو ذلك) من الجواهر النفيسة
والمادن الثمينة .

قال الامام المحقق ابن القيم في قوله تعالى : « إذ يفشى السدرة ما يفشى » (١)
لما ذكر الله سبحانه وتعالى رؤية محمد ﷺ لجبريل عليه السلام عند سدرة المنتهى ،
استطرد منها ، وذكر أن جنة المأوى عندها ، وأنها يفشاها من أمره وخلقها
ما يفشى .

ومعنى يفشى السدرة : يسترها ، ومنه الفواشي ، أو من معنى الاثيان .
يقال : فلان يفشاني كل وقت ، أي يأتيني ، وأبهم الأمر لعظمه وفخامة شأنه ،
وقد أشعرت هذه العبارة أن ما يفشاها ، من الدال على عظمة ذي الجلال مالا
يكتننه النعت ، ولا يحيط به الوصف ، ولا يتصوره الخيال .

وفي صحيح مسلم ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها مرفوعاً : « رأيت
السدرة يفشاها فراش من ذهب ، ورأيت على كل ورقة ملكاً يسبح الله ، وقيل :
ملائكة يفشونها ، كأنهم طيور يرتفون إليها ، متشوقين متبركين بها ، زائر بن كاي زور
الناس الكعبة . وروي مرفوعاً : « غشها نور من الله عز وجل حتى ما يستطيع
أحد أن ينظر إليها .

وفي « صحيح مسلم » من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً : « فلما غشها
من أمر الله ما غشي تغيرت ، فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها .
وفي « الصحيحين » من حديث أنس رضي الله عنه أيضاً مرفوعاً : « فغشها
- أي سدرة المنتهى - ألوان لا أدري ما هي ، والله أعلم .

(١) سورة النجم ، الآية : ١٦

تنبيهات

الأول : الذي اشتهر وصار عليه العمل أن الاسراء كان في ليلة سبع وعشرين من رجب في السنة الثانية عشر من المبعث ، وهذا القول مخار الحافظ عبد القني المقدسي الحنبلي . وقال الواقدي : لسبع عشرة خلت من رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهراً . وقيل : كانت ليلة سبع عشرة من ربيع الأول قبل الهجرة بسنة ، وادعى ابن حزم فيه الاجماع . والذي ذهب إليه الجمهور من المفسرين والمحدثين والفقهاء والمتكلمين ، أن الاسراء والمعراج وقعا في ليلة واحدة ، وأن ذلك بالروح والجسد ، بقظة لا مناماً ، من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، إلى السموات العلى ، إلى سدره المنتهى ، الى حيث شاء العلي الأعلى .

قال القاضي عياض : وهو الحق ، وعليه تدل الآية نصاً ، وصحبح الأخبار التي استفاضت واشتهرت بين العلماء اشتهاراً لا يعدل عنه .

الثاني : إنما سميت سدره المنتهى بذلك لكونها التي ينتهي إليها علم كل نبي مرسل ، وملك مقرب وما خلفها غيب لا يعلمه إلا الله أو من أعلمه .

قال بعضهم : وهي طوبى التي ذكرها الله في سورة الرعد ، وهي شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام ، ويخرج من أصلها أربعة أنهار : نهران ظهران ، وهما النيل ، والفرات ، ونهران باطنان ، أي في الجنة . فيها فراش من ذهب ، لو وضعت ورقة منها في الأرض لأمضت لأهل الأرض . وقيل : سميت سدره المنتهى ، لأنه ينتهي إليها من مات على سنة النبي ﷺ ، وهم المؤمنون حقاً ، وهي عن يمين العرش ، وعندها جنة المأوى . قال ابن عباس رضي الله عنها : وأكثر المفسرين : جنة المأوى التي تأوي إليها أرواح الشهداء ، وهي تحت العرش .

الثالث : زعم بعض الصوفية أن الاسراء والمعراج وقعا له ﷺ ثلاثين

مرة . وقال بعضهم : أربماً وثلاثين : واحدة بحجسه الشريف وروحه ، والباقى بروحه . وأنكر ذلك ابن القيم وغيره ، واستندوا في ذلك الى استبعاد تكرار قوله : ففرض عليه خمسين صلاة ، وطلب التخفيف إلى آخر القصة .
قال الحافظ ابن حجر : وما أظن أحداً ممن قال بالتمدد يلتزم إعادة مثل ذلك بقطة ، بل يجوز وقوع مثل ذلك مناسماً ، ثم وجوده بقطة ، كما في قصة المبعث ، والله أعلم .

الحديث السابع والخمسون بعد المائة

٢٠٢ - ثنا ابن أبي عدي ، عن حميد ، عن أنس أن الربيع عمّة أنس كسرت نيةً جارية ، فطلبوا إلى القوم المغو ، فأبوا ، فأتوا رسول الله ﷺ . فقال : القصاص . قال أنس ابن النضر : يا رسول الله ! تكسر نيةً فلانة ؟ فقال : يا أنس ! كتاب الله القصاص . فقال : لا والذي بعثك بالحق لا تكسر نيةً فلانة . قال : فرضي القوم ، وتركوا القصاص . فقال رسول الله ﷺ : إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي ، عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن الربيع) - بضم الراء وفتح الباء الموحدة وتشديد الياء المكسورة التحضية - هي بنت النضر بن ضحيم بن زيد بن حرام (عمّة أنس) بن مالك الأنصارية النجارية ، وهي أم حارثة بن سراقه . وقد

جاء في صحيح البخاري ، أنها أم الربيع بنت النضر ، والذي ذكر في أسماء الصحابييات أنها الربيع ، وهو الصحيح (كسرت ثنية جارية) أي أحد أسنانها المتقدمة ، ولكل إنسان أربع ثنايا : ثنتان من فوق ، وثنان من أسفل ، وللإنسان من فوق ثنيتان ، ورباعيتان ، وثلاثان ، وناحضان ، وستة طواحين ، ومن أسفل مثلها ، ولم أر من سمى الجارية التي كسرت ثنيتها الربيع (فطلبوا) أي طلب أنس بن النضر ، وأقاربه من بني النجار (إلى القوم) الذين هم أقارب الجارية المكسورة ثنيتها وأولياؤها (المعفو) عن القصاص إلى الأرض ، وذلك بعد ما طلب أولياء الجارية القصاص من الربيع (فأبوا) أي امتنعوا من المعفو عن القصاص إلى الأرض (فأتوا) أي كل من الطالبيين والمطلوبين (رسول الله ﷺ) فذكروا له القصة (فقال) عليه الصلاة والسلام : كتاب الله (القصاص)^(١) أقوله تعالى : « والسن بالسن »^(٢) (قال) أخو الربيع (أنس بن النضر) بن ضمضم بن زيد بن حرام الأنصاري النجاري ، وهو عم أنس بن مالك ، استشهد أنس بن النضر يوم أحد ، وجد فيه بضع وثمانون ، بين ضربة بسيف ، وطمنة برمح ، ورمية بسهم ، وفيه نزل قوله تعالى : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا »^(٣) روى عنه أنس بن مالك رضي الله عنه (يا رسول الله تكسر) محذوف همزة الاستفهام الإنكاري ، ورأيت في أكثر الروايات بائباتها ، كما في البخاري وغيره (ثنية فلانة) أي أخته الربيع بنت

(١) قوله: كتاب الله القصاص. بالرفع فيها على أنه مبتدأ وخبر ، وبالنصب فيها على أن الأول لغراء ، والثاني بدل . ويجوز في الثاني الرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر ، أي ابتغوا كتاب الله ففيه القصاص .

(٢) سورة المائدة ، الآية : ٤٥

(٣) سورة الاحزاب ، الآية : ٢٣

النضر (فقال) رسول الله ﷺ : (يا أنس ! كتاب الله عز وجل (القصاص) أي قد أوجب الله تعالى القصاص في كتابه المنزل ، فالامتنال له لازم ، والإيمان به واجب (فقال) أنس رضي الله عنه ثانياً : (لا والذي بمثك بالحق) رسولاً (لا تكسر ثنية فلانة) أي أخته الربيع ، قال ذلك لقوة رجائه وعظم نتجائه إلى الله ورسوله في طلب المغفر ، لا أنه قاله رداً لحكم الله ورسوله .

(قال) أنس بن مالك : (فرضي القوم) بالأرض (فمفوا) عليه (وتركوا) القصاص ، فقال رسول الله ﷺ (حيثئذ : (إن من عباد الله من) أي عبداً صالحاً حبيباً لله تعالى (لو أقسم) عازماً (على الله) أن يفعل أو أن لا يفعل (لأبره) أي جعله باراً في قسمه ، صادقاً في يمينه ، لكرامته عليه ، وارتفاع منزلته لديه .

وقد روى الترمذي ، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « كم من أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له - أي لا يبالي به ولا يلتفت إليه - لو أقسم على الله لأبره » . منهم البراء بن مالك . قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب . والبراء بن مالك هذا ، هو أخو أنس بن مالك لأبيه وأمه ، شهد أحداً وما بعدها من المشاهد ، وكان من الفضلاء والأبطال الأشراف ، قتل من المشركين مائة مبارزة سوى ما شارك فيه ، وكتب عمر رضي الله عنه أن لا تستعملوا البراء على جيش من جيوش المسلمين ، فإنه مهلكة من المهالك يقدم بهم ، فلما كان يوم تستر ، انكشف الناس فقالوا : يا براء : أقسم على ربك . فقال : أقسم عليك يارب لما منحتنا أكتافهم ، وألحقني بنبيك ﷺ ، فمناحوا أكتافهم ، واستشهد البراء يومئذ سنة عشرين . ومن روى عنه أخوه أنس بن مالك رضي الله عنها .

تفسيحات

الأول : أخرج مسلم في « صحيحه » ، من حديث ثابت البناني عن أنس أن أخت الربيع جرحت إنساناً . ورواية حميد عن أنس : أن الربيع بنت النضر كسرت ثنية جارية ، وهذا الأخير أخرجه البخاري . فاما أن يكونا قضيتين أو قضية واحدة . وما في البخاري من أنها الربيع كسرت ثنية جارية . أثبت وأصح وأشهر ، وإن كان ثابت^(١) أحفظ من حميد ، إلا أن الأشهر حديث حميد عن أنس أن الربيع بنت النضر كسرت ثنية جارية ، والله أعلم .

الثاني : معتمد مذهب أحمد رضي الله عنه أن موجب العمدة أحد شيئين : القصاص ، أو الدية ، هذا المشهور والمعول به ، وعليه الأصحاب ، وهو من مفردات المذهب . وقيل : الواجب القصاص عيناً ، فعلى المذهب بختيار الولي ، فإن شاء اقتصر ، وإن شاء أخذ الدية ، وإن شاء عفا مجاناً ، وهو أفضل .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : استيفاء الإنسان حقه من الدم عدل ، والمفوء إحسان ، والإحسان هنا أفضل ، لكن هذا الإحسان لا يكون إحساناً إلا بعد العدل ، وهو أن لا يحصل بالمفوء ضرر ، فإن حصل به ضرر ، كان ظلماً من العافي ، إما لنفسه ، أو لغيره ، فلا يشرع ، وله المفوء إلى الدية ، ولو سقط الجاني على معتمد المذهب .

وقد ورد في فضل المفوء عن القصاص وعن الدية عدة أخبار ، منها عن عدي بن ثابت رضي الله عنه ، قال : هشم رجل فم رجل على عهد معاوية ، فأعطي دية ، فأبى أن يقبل حتى أعطي ثلاثاً . فقال رجل : إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من تصدق بدم أو دونه كان كفارة له من يوم ولد إلى يوم تصدق » . رواه أبو يعلى ، ورواه رواية الصحيح ، غير عمران بن ظبيان .

(١) الأصل : ثابتاً ، وهو خطأ .

وأخرج الامام أحمد برجال الصحيح ، عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه
قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مامن رجل يجرح في جسده جراحة
فيتصدق بها ، إلا كفر الله تبارك وتعالى عنه مثل ما تصدق به » .

وأخرج الترمذي وقال : غريب ، عن أبي السفر (١) قال : دق رجل من
قريش سن رجل من الأنصار ، فاستعدى عليه معاوية ، فقال لمعاوية : يا أمير
المؤمنين : إن هذا دق سي . فقال له معاوية : إنا سنرضيك ، وألح الآخر على
معاوية فأبرمه . فقال معاوية : شأنك بصاحبك ، وأبو الدرداء جالس عنده . فقال
أبو الدرداء : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مامن رجل يصاب بشيء في جسده
فيتصدق به ، إلا رفعه الله به درجة ، وحط به عنه خطيئة » . فقال الأنصاري :
أنت سمعته من رسول الله ﷺ ؟ قال : سمعته أذناي ، ووعاه قلبي . قال : فإني
أفرضا له . قال له معاوية : لا جرم لا أخيبك ، فأمر له بحال .

وروى ابن ماجه المرفوع منه ، عن أبي السفر ، عن أبي الدرداء ، وإسناده
حسن لولا الانقطاع .

وأخرج الامام أحمد ، عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ، أن رسول
الله ﷺ قال : « ثلاثة والذي نفسي بيده إن كنت لحالفاً عليهن : لا ينقص مال
من صدقة فتصدقوا ، ولا يمفو عبد عن مظلمة إلا زاده الله بها عزاً يوم القيامة ،
ولا يفتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر » .

(١) وعلى هامش الاصل بخط مؤلفه مانصه : قوله : عن أبي السفر : اسمه سعيد بن سعيد
- بضم التحتية وسكون الحاء المهمله وكسر الميم - تابعي ، ويقال : أبو السفر : سعيد بن أحمد ،
نوري من نور همدان ، من أهل الكوفة .

قال في « جامع الاسول » : تابعي جليل القدر . روى عن ابن عباس والبراء رضي الله
عنهم ، وعنه الشعبي ومطرف وشعبة وغيرهم . « المؤلف »

ورواه الطبراني في «الصغير» و«الأوسط» من حديث أم سلمة رضي
الله عنها ، وقال فيه : «ولا عفا رجل عن مظلمة إلا زاد الله بها عزاً ؛ فاعفوا
يعزكم الله» .

وروى الامام أحمد ، والترمذي نحوه ، من حديث أبي كبشة اليماني
رضي الله عنه ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وروى مسلم ، والترمذي
من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : «ما نقصت صدقة
من مال ، وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً ، وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله عز
وجل» . وفي هذا الباب أحاديث كثيرة ، وبالله التوفيق .

الحديث الثامن والخمسون بعد المائة

٣٦٣ - ثنا ابن أبي عدي ، عن ابن عون ، عن
عبد الحميد بن المنذر ، عن أنس قال : صنع بعض عمومتي طعاماً ،
فقال للنبي ﷺ : إني أحب أن تأكل في بيتي وتصلّي فيه .
قال : فأتى وفي البيت فحلّ من تلك الفحول . قال : فأمرَ بناحية
منه ، فكنس ورشاً ، فصلّى وصلينا .

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن أبي عدي - عن) الامام عبد الله
(بن عون) بن أرتباك المزني - أبو عون البصري ، أحد الأعلام .
روى عن أبيه ، ومجاهد ، وإبراهيم النخعي ، وأبي وائل ، والحسن ،
وابن سيرين ، وخلق .

وقال عنه هشام بن حسان : لم تر عيناى مثل ابن عون .
وقال قرّة بن خالد: كنا نعجب من ورع ابن سيرين ، فأنساناه ابن عون ،
مات عبد الله بن عون سنة إحدى وخمسين ومائة .

قال الذهبي في « طبقات الحفاظ » . وفي عصر هذه الطبقة — أي وهي
الطبقة الرابعة من صفار التابعين — شرع الكبار من العلماء في تدوين السنن ،
وتأليف الفروع ، وتصنيف المريعة ، ثم كثر ذلك في أيام الرشيد ، وأخذ حفظ
العلماء ينقص لاتكالمهم على تدوين الكتب .

وقد قال الأوزاعي : إذا مات ابن عون وسفيان استوى الناس .
وقال ابن معين : ابن عون ثقة في كل شيء ، وكان لابن عون وقع في
النفوس ، وكان إماماً في العلم ، رأساً في التأله والعبادة ، حافظاً لأنفاسه ، كبير
الشأن ، ذكره الحفاظ الذهبي ، وكذا الحفاظ السيوطي في « طبقات الحفاظ » ،
(عن أنس) بن مالك رضي الله عنه .

(و) قال الامام أحمد أيضاً : حدثنا بن أبي عدي (عن عبد الحميد ابن
المنذر) بن الجارود (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : صنع بعض
عمومي) قيل : هو عتبان بن مالك ، لكن ليس عتبان عمماً لأنس إلا على سبيل
المجاز ، لأنها من قبيلة واحدة ، وهي الخزرج ، فكل منها خزرجي ، لكن كل
واحد منها من بطن ، فأنس نجاري ، وعتبان — بكسر العين المهملة — عجلاني ،
والله أعلم (طعاماً) يبيّن في قصة عتبان أن الطعام كان خبزيرة — بخاء معجمة
بمدها زاي مكسورة فتحتية ثم را . فها . — نوع من الأطمعة . قال ابن عيينة :
يصنع من لحم ، يقطع صفاراً ثم يصب عليه ماء كثير ، فاذا فضج ذرّ عليه الدقيق ،
فإن لم يكن فيه لحم فهي عصيدة . وكذا ذكر يعقوب ، وزاد : من لحم بات ليلة .
قال : وقيل : هي حساء من دقيق فيه دسم . وحكى في الجمهرة مثله ، وحكى

الأزهري عن أبي الهيثم أن الخزيرة من النخالة ، وكذا حكاه الامام البخاري
في كتاب الاطعمة من « صحيحه » عن النضر بن شميل .

قال القاضي عياض : المراد بالنخالة دقيق لم يفربل ، وبؤيد هذا قوله في
رواية الاوزاعي عند مسلم : من جشيشة - بحيم ومجمتين - قال أهل اللغة :
هي أن تطحن الحنطة قليلاً ثم يلقى فيها شحم أو غيره ، وقد روت في
« الصحيحين » : حريرة - بحاء وراءين بينهما ياء مشناة تحتية مهملات - تصنع
من الثلبين .

(فقال) أي بعض همومة أنس (للنبي ﷺ : إني أحب أن تأكل) طعاماً
(في بيتي) وقصة عتبان كما في « الصحيحين » عن محمود بن الربيع ، عن عتبان
بن مالك ، وهو من أصحاب النبي ﷺ ممن شهد بدرأ من الأنصار - أنه
أتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ! إني قد أنكرت بصري وأنا أصلي
لقومي ، فإذا كانت الأمطار سار الوادي الذي بيني وبينهم ، ولم أستطع
أن آتي المسجد فأصلي لهم ، وودت أنك يا رسول الله تأتيني فتصلي في بيتي
فأخذته مصلياً . قال : فقال رسول الله ﷺ : « سأفعل إن شاء الله » .
وهو كقوله في حديث أنس : (وتصلي فيه) أي في بيتي . قال عتبان : ففدا
رسول الله ﷺ وأبو بكر الصديق حين ارتفع النهار . وفي رواية : ومعه
أبو بكر وعمر .

وقد روى الاسماعيلي أن السؤال وقع يوم الجمعة ، والتوجه إليه وقع
يوم السبت .

وفي حديث أنس عن عتبان (قال : فأني) وفي لفظ : فأنا في ومن شاء الله
من أصحابه . وروي من وجه آخر عن أنس : في نفر آخر من أصحابه ، فيحتمل
أن أبا بكر صحبه وحده في ابتداء التوجه ، ثم عند الدخول أو قبله اجتمع عمر

وغيره من الصحابة فدخلوا معه . (وفي البيت خل من تلك الفحول) أي حمل من تلك الجمال التي كانوا ينضحون عليها الماء ويحملونها ، هذا هو الظاهر ، وليست هذه الزيادة في حديث عتيان . وفائدة هذه الزيادة ، أن كون البعير في ناحية البيت لا يمنع صحة الصلاة فيه ، فلا يصير البيت مراحاً وعطناً للابل بذلك . قال عتيان : فاستأذن رسول الله ﷺ ، فأذنت له ، فلم يجلس حتى دخل البيت ، ثم قال : أين تحب أن أصلي من بيتك ؟ قال : فأشرت له إلى ناحية من البيت . فقام رسول الله ﷺ ، فكبّر ، فقمنا وراءه ، فصلى ركعتين ثم سلم . قال : وجسناه على خزيرة صنعناها له ... الحديث .

وفي « صحيح البخاري » ، من حديث أنس رضي الله عنه ، قال رجل من الأنصار : إني لا أستطيع الصلاة معك ، وكان رجلاً ضخماً ، وزاد عبد الحميد عن أنس : وإني أحب أن نأكل في بيتي وتصلي فيه ، فصنع للنبي ﷺ طعاماً ، فدعاه إلى منزله ، فبسط له حصيراً ، ونضح طرف الحصير فصلى عليه ركعتين . فقال رجل من آل الجارود لأنس رضي الله عنه : أكان رسول الله ﷺ يصلي الضحى ؟ قال : ما رأيته صلاحاً إلا يومئذ ، فلم يخرج مسلم هذا الحديث بهذا اللفظ ، وأخرج حديث عتيان ، وهو بمعناه .

وفي هذا الحديث الذي نحن بصدد شرحه (قال) أي أنس رضي الله عنه : (فأمر) أي النبي ﷺ (بناحية منه) أي من البيت ، وكان ذلك بعد قوله ﷺ للرجل : « أين تحب أن أصلي من بيتك ؟ » فأشار الرجل إلى ناحية من البيت ، فأمر ﷺ بتلك الناحية (فكنس) المهل الذي أمر ﷺ أن يكنس منها (ورش) إما قبل الكنس وهو الأذنب لعدم إثارة الغبار ، أو بعده (فصلى) النبي ﷺ على الحصير بعد نضح طرفه وفرشه في المهل الذي كنس ، ورش من ناحية البيت (وصلينا) معشر من كان من أصحابه حينئذ معه .

قال في «الفتح» : قيل : إنه أي الرجل الضخم الذي من الأنصار ،
عتبان بن مالك بن عمرو بن العجلان . قال : وهو محتمل لتقارب القصتين . قال :
ولم أرَ ذلك صريحاً . قلت : قد صرح الجلال البلقيني في «الافهام لما في البخاري
من الإبهام ، بأنه عتيبان . انتهى .

قال في «الفتح» : وقد وقع في رواية ابن ماجه أنه بعض عمومة أنس ،
وليس عتيبان عملاً لأنس إلا على سبيل المجاز ، لأنها من قبيلة واحدة ، وهي
الخرزج ، لكن لكل منها بطن . انتهى .

وقوله في هذا الحديث : فقال رجل من آل الجارود : هو عبد الحميد ابن
المنذر بن الجارود البصري ، وإنما بدأ ﷺ هنا بالصلاة قبل الطعام ، لأنه إنما
دعي إليها ، بخلاف ما وقع منه ﷺ في بيت مليكة حيث جلس فأكل ثم صلى ،
لأنه هناك دعي إلى الطعام ، فبدأ به ، فبدأ صلى الله عليه وسلم في كل منها بأصل
ما دعي لأجله .

وفي مجموع ما ذكرنا من طرق هذا الحديث عدة فوائد : منها إمامة
الأنعمي ، وإخبار المرء عن نفسه بما فيه من طاعة ، وليس ذلك من الشكوى
المنهي عنها ، وأنه كان في المدينة مساجد سوى مسجده ﷺ ، والتخلف عن
الجماعة لنحو المطر والظلمة ، وفيه جواز اتخاذ موضع معين للصلاة .

وأما النهي عن إبطان موضع معين من المسجد ، ففيه حديث رواه أبو داود
لأنه يلزم منه اختصاص بعض بقاع المسجد ببعض الأشخاص ، مع ما يستلزم
الرياء ونحوه ، وليس ذلك بلازم في مسجد بيته ، وفيه مشروعية إمامة الزائر في
بيت المزار .

وأما النهي عن إمامة الزائر من زاره ، فمخصوص بما إذا كان الزائر غير

الامام الاعظم ، وكذا من أذن له صاحب المنزل ، وفيه التبرك بالمواضع التي صلى فيها النبي ﷺ ووطنها .

ويستفاد منه أن من دعى من الصالحين ليتبرك به ، إنما يجب إذا أمن الفتنة ، ويحتمل أن يكون عتبان إنما طلب بصلاة النبي ﷺ في بيته الوقوف على جهة القبلة بالقطع ، وفيه إجابة الفاضل دعوة المفضول ، والتبرك بالمشيئة ، لقوله ﷺ : « سأفعل إن شاء الله » ، والوفاء بالوعد ، واستصحاب الزائر بعض أصحابه إذا علم أن الداعي لا يكره ذلك ، والاستئذان على الداعي في بيته ، وأن اتخاذ مكان في البيت للصلاة لا يستلزم وقفه ولو أطلق عليه لفظ المسجد ، وفيه من الفوائد أيضاً مشروعية صلاة الضحى ، وأنها تصح أن تصلى جماعة .

وفي « الصحيحين » و « سنن أبي داود » و « الترمذي » وغيرها ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : أوصاني خليلي ﷺ بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتي الضحى ، وأن أوتر قبل أن أرقد . ورواه ابن خزيمة في « صحيحه » ولفظه : قال : أوصاني خليلي بثلاث لست بتاركهن : أن لا أنام إلا على وتر ، وأن لا أدع ركعتي الضحى فإنها صلاة الأوابين ، وصيام ثلاثة أيام من كل شهر .

وفي « صحيح مسلم » من حديث أبي ذر رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة ، فكل تسبيحة صدقة ، وكل تحميدة صدقة ، وكل تهليلة صدقة ، وكل تكبيرة صدقة ، وأمر بالمعروف صدقة ، ونهي عن المنكر صدقة ، ويجزى . » عن ذلك ركعتان يركعهما من الضحى .

وأخرج الامام أحمد واللفظ له ، وأبو داود ، وابن خزيمة وابن حبان في « صحيحهم » من حديث بريدة رضي الله عنه قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : في الإنسان ستون وثلاثمائة مفصل ، فليبه أن يتصدق عن كل مفصل منها صدقة . »

قالوا : فمن يطيق ذلك يا رسول الله ؟ قال : « النخاعة في المسجد تدفنها ، والشئ
تنجيه عن الطريق ، فان لم تقدر فركعتا الضحى تجزى عنك » .

وأخرج الامام أحمد أيضاً ، من حديث عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه
أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله عز وجل يقول : يا ابن آدم ! اكفني أول
النهار بأربع ركعات أكفك بهن آخر يومك » . ورواه رجال الصحيح ،
وروى نحوه الترمذي وحسنه ، من حديث أبي الدرداء وأبي ذر رضي الله عنها ،
ورواه الامام أحمد أيضاً من حديث أبي الدرداء ، ورواه كلهم ثقات . وروى
نحوه الامام أحمد أيضاً من حديث أبي مرة الطائفي رضي الله عنه ، ورواه محتج
بهم في « الصحيح » .

وأخرج الطبراني في « الكبير » ، ورواه ثقات ، من حديث أبي
الدرداء رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من صلى الضحى
ركعتين لم يكتب من الغافلين ، ومن صلى أربعاً كتب من العابدين ، ومن صلى
ستاً كفي ذلك اليوم ، ومن صلى ثمانياً كتبه الله من القانتين ، ومن
صلى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له بيتاً في الجنة ، وما من يوم ولا ليلة إلا لله من
يعن به على عباده وصدقة ، وما من الله على أحد من عباده أفضل من أن يلهمه
ذكره » . ورواه البزار عن ابن عمر رضي الله عنها . قال : قلت لأبي ذر : يا عماء !
أوصني . قال : سألتني كما سألت رسول الله ﷺ ، فقال : « إن صليت الضحى
ركعتين لم تكتب من الغافلين » . فذكر الحديث .

وروى الطبراني ، وابن خزيمة في « صحيحه » ، وغيرهما ، من حديث أبي
هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يحافظ على صلاة الضحى
إلا أوأب » ، قال : « وهي صلاة الأوابين » .

فان قلت : إذا كانت صلاة الضحى بهذه المثابة ، وقد رواها جماعة من

الصحابة عن النبي ﷺ ، فكيف قال أنس رضي الله عنه لما سأله عبد الحميد بن المنذر بن الجارود ، أكان رسول الله ﷺ يصلي الضحى ؟ فقال : ما رأيت صلاة إلا يومئذ .

قلت : لعله أراد ما صلاها جماعة إلا يومئذ ، وإلا فقد روى ابن ماجه ، والترمذي ، بإسناد واحد ؛ وقال : غريب ، من حديث أنس رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بني الله له قصراً في الجنة من ذهب ، وقد روى صلاة الضحى عن النبي ﷺ جماعة من الصحابة غير من ذكرنا ، منهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ، وعبد الله بن عمرو بن العاصي ، وأبو أمامة ، وغيرهم ، رضي الله عنهم أجمعين .

الحديث التاسع والخمسون بعد المائة

٢٠٤ - ثنا غسان بن مضر ، قال : ثنا سعيد بن يزيد أبو مسلمة . قال : سألت أنساً : أكان رسول الله ﷺ يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، أو الحمد لله رب العالمين ؟ قال : إنك لتسألني عن شيء ما أحفظه ، أو قال : ما سألتني عنه أحد قبلك .

قال رضي الله عنه : (ثنا غسان بن مضر ، قال : ثنا سعيد بن يزيد أبو مسلمة) الأسددي البصري (قال : سألت أنساً) رضي الله عنه : (أكان رسول الله ﷺ يقرأ) في صلاته (بسم الله الرحمن الرحيم ، أو) كان يقرأ في أول صلاته (الحمد لله رب العالمين) أي بأيهما كان ﷺ يبتدىء في صلاته (قال) أنس رضي الله عنه لا بئس ما سألتني عن شيء ما أحفظه ، أو

قال : (إنك لتسألني عن شيء) (ما سألتني عنه أحد قبلك) والذي في «الصحيحين» من حديث قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : صليت مع رسول الله ﷺ وأبي بكر وعثمان ، فلم أسمع أحداً منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم . وفي رواية فيها : فكانوا يفتتحون بالحمد لله رب العالمين . زاد مسلم : فلم أسمع أحداً منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم .

وأخرج مسلم أيضاً ، من طريق الأوزاعي ، عن قتادة بلفظ : لم يكونوا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم .

وقد روى الامام عبد الله بن الامام أحمد ، ومسلم في «صحيحه» ، ولفظه : فلم يكونوا يفتتحون القراءة بيسم الله الرحمن الرحيم . قال شعبة : قلت لقتادة : أسمعت من أنس ؟ قال : نحن سألناه عنه . وأصرح من هذا رواية ابن المنذر ، من طريق أبي جابر عن شعبة عن قتادة قال : سألت أنساً ، أيقراً الرجل في الصلاة بيسم الله الرحمن الرحيم ؟ فقال : صليت وراء رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر ، فلم أسمع أحداً منهم يقرأ بيسم الله الرحمن الرحيم ، فظهر اتحاد سؤال أبي مسلمة وقتادة ، فأجاب أنس قتادة بالحكم دون أبي مسلمة ، فلعل أنساً تذكره لما سأله قتادة ، بدليل قوله في رواية أبي مسلمة : ما سألتني عنه أحد قبلك ، ثم قال لها مما : فحفظه قتادة دون أبي مسلمة ، فان قتادة أحفظ من أبي مسلمة بلا نزاع .

إذا علمت هذا ، ففي التسمية في حديث أنس صريح لا يحتمل التأويل ، كما في «مختصر فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية» طيب الله ثراه ، فان فيه ، كما في «الصحيحين» : فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين ، لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا آخرها ، وهذا الذي لا يجوز إلا مع العلم بذلك ، لا مجرد كونه لم يسمع مع إمكان الجهر بالاسماع . واللفظ الآخر الذي

في مسلم : سليت خلف النبي ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان ، فلم أسمع أحداً منهم يجهر - أو قال : يصلي - بيسم الله الرحمن الرحيم ، فهذا نفي فيه السماع .
قال شيخ الاسلام : ولو لم يرد إلا هذا اللفظ ، لم يجوز تأويله بأنه لم يكن يسمع مع جهر النبي ﷺ لوجوه :

أحدها : أنه إنما روى هذا ليعين للناس ما كان يفعله النبي ﷺ ، إذ لا غرض لهم في معرفة كون أنس سمع أو لم يسمع ، إلا ليستدلوا بعدم سماعه على عدم السماع ، فلو لم يدل لم يكن أنس يروي شيئاً لا فائدة فيه ، ولا كانوا يروون هذا الذي لا يفيد .

الثاني : أن مثل هذا اللفظ في العرف صار دالاً على عدم ما لم يدرك ، فإذا قيل : ما سمعنا ولا درينا لما شأنه أن يسمع أو يرى ، فالمقصود نفي وجوده ، وأكثر نفي الإدراك دليل على نفيه .

بيئته الوجه الثالث : وهو أن أنساً كان يخدم النبي ﷺ من حين قدم المدينة إلى أن مات . وكان يدخل على نسائه قبل الحجاب ، ويصحبه حضراً وسفراً ، وحين حجه كان تحت ناقته يسيل عليه لهماها ، أفيمكن مع هذا القرب الخاص والصحبة الطويلة ، أن لا يسمع النبي ﷺ يجهر بها ، مع كونه كان يجهر ؟ هذا مما يعلم بالضرورة بطلانه عادة ، ثم إنه صحب أبا بكر وعمر وعثمان ولم يسمع ، مع كونهم كانوا يجهرون ، هذا لا يمكن ، بل هو تحريف لا تأويل ، لو لم يرد إلا هذا اللفظ ، كيف واللفظ الآخر صريح في نفي الذكر لها ، فقال : لم يكونوا يذكرونها ! نعم ليس في حديث أنس رضي الله عنه نفي اقراءتها سرّاً لأنه روي : فكانوا لا يجهرون .

وفي السنن ، أن عبد الله بن مغفل لما سمع ابنه يجهر بها أنكروا عليه ،

وقال : يا بني ! إياك والحدث ، وذكر أنه صلى خلف النبي ﷺ وأبي بكر وعمر فلم يكونوا يجهرون بها .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه : وقد اتفق أهل المعرفة على أنه ليس في الجهر حديث صريح ، ولم يرو أهل « السنن » شيئاً من ذلك ، إنما يوجد الجهر بها في أحاديث موضوعة ، يروي ذلك الثعلبي والماوردي وأمثالهما . قال : ولما سئل الدارقطني ، أفها شيء صحيح ؟ قال : أما عن النبي ﷺ فلا ، وأما عن الصحابة فمنه صحيح وضعيف .

تنبيهان

الأول : يسن للمصلي أن يقرأ بعد التتموذ بالبسملة سرّاً ، وفقاً لأبي حنيفة . وقال الامام مالك : لا يقرؤها ، لنا ظاهر الأحاديث المتقدمة .

وقد روى الطبراني ، من حديث أنس رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ كان يسر بسم الله الرحمن الرحيم ، وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما .

الثاني : اختلف في البسملة هل هي آية من القرآن مستقلة بنفسها فاصلة بين كل سورتين سوى برائة والإنفال ، فليس بينها بسملة وليست في القرآن أصلاً ؟ والمراد غير التي في التمسيد ، فانها بعض آية منها إجماعاً ، وهذا ، أعني كونها آية من القرآن فاصلة ، هو المذهب ، فليست البسملة آية من سورة الفاتحة ، وفقاً لأبي حنيفة ومالك ، وخلاًفاً للشافعي حيث قال : إنها آية من كل سورة من القرآن وقال مالك : ليست البسملة من القرآن أصلاً ، والأصح بلى ، احتج الامام أحمد لكونها من القرآن بأن الصحابة أجمعوا على هذا في المصحف ، وهذا مذهب الجمهور . نعم مذهب الأوزاعي إمام الشاميين موافق لمذهب مالك في ترك البسملة في الصلاة ، فلا يقرؤها سرّاً ولا جهرّاً ، لكن علم أن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعوا على

كتابها في المصحف الشريف ، وهم قد جردوا القرآن عن غيره ، وتواتر عنهم أن ما بين اللوحين قرآن ، علم أنها آية من القرآن .

فإن قيل : القرآن لا يثبت إلا بالتواتر ، ولو تواترت البسمة لكفترنا فيها . فالجواب يلزم أن يكون ما ليس بقرآن أثبتوه بأنه قرآن ، ومن زعم ما ليس بقرآن قرآناً يكفر أيضاً ، وقد علم أنه لا تكفير من الجانبيين ، فكل حجة تقابل الأخرى ، ولا يكفر بغير نفي ما أجمع عليه أنه من القرآن . نعم الحق أنها آية من كتاب الله ، فاصلة بين السور .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية روح الله روحه : والقول بأن البسمة ليست من القرآن إلا في النمل ، هو قول مالك ، وطائفة من الحنفية والحنابلة ، والمنصوص عن الإمام أحمد أنها من القرآن ، فاصلة بين السور ، وهو قول ابن المبارك ، وهو قول من حقق القول في هذه المسألة ، حيث جمع بين مقتضى الأدلة ، وكتابتها سطرًا مفصولاً عن السورة ، والله أعلم .

الحديث الستون بعد المائة

٢٠٥ - ثنا أبو معاوية ، ثنا عاصم ، عن أنس ، قال : سألته عن القنوت ، أقبل الركوع ، أو بعد الركوع ؟ قال : قبل الركوع . قال : قلت : فإنهم يزعمون أن رسول الله ﷺ قنت بعد الركوع . فقال : كذبوا ، إنما قنت رسول الله ﷺ شهراً يدعو على ناسٍ قتلوا أناساً من أصحابه يقال لهم : القراء .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو معاوية) محمد بن حازم الضرير ، وتقدمت ترجمته في التاسع والعشرين بعد المائة من «مسند أنس» ، (ثنا عاصم) بن سليمان الاحول ، وتقدمت ترجمته في التاسع عشر بعد المائة من «مسند أنس» أيضاً (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال :) أي عاصم (سأله) نبي أنسا رضي الله عنه (عن القنوت) . قال في «القاموس» : القنوت : الطاعة ، والسكوت ، والدعاء ، والقيام في الصلاة ، والامساك عن الكلام . وأقنت : دعا على عدوه ، وأطال القيام في صلاته .

قال في «مختصر الفتاوى» : القنوت : المداومة على الطاعة ، لقوله تعالى : آمن هو فانت آناه الليل ساجداً وقائماً ، (١) فلا يجوز حمله على إطالة القيام للدعاء دون غيره ، لأن الله تعالى أمر بالقيام له قانتين ، والأمر للوجوب ، وقيام دعاء القنوت المتنازع فيه لا يجب إجماعاً ، والقائم في حال قراءته هو قانت أيضاً ، وقول الصحابة : لما نزلت أمرنا بالسكوت ، فدل أن السكوت من تمام القنوت المأمور به ، وذلك واجب في جميع أجزاء القيام في الصلاة ، والمراد السكوت عن الكلام الغير المشروع (أ) بشرح (قبل الركوع) من الركعة الأخيرة في الوتر وغيره (أو بعد الركوع) قال (أنس رضي الله عنه : بل (قبل الركوع) لا بعده ، وبهذا قال أبو حنيفة ومالك رحمهما الله تعالى ، ومعمد مذهب الامام أحمد الأفضل في القنوت كونه بعد الرفع من الركوع . لما في «الصحيحين» من حديث أنس رضي الله عنه : قنت رسول الله ﷺ بعد الركوع شهراً .

وأخرج الخطيب من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قنت في صلاة العشاء الآخرة في الركعة الآخرة بعد الركوع (قال) عاصم : (قلت : فأنهم) أي أهل البصرة ، أو البعض منهم من أهل العلم (يزعمون أن

(١) سورة الزمر ، الآية : ٩

رسول الله ﷺ قنت بعد الركوع) أي بعد الرفع منه (فقال) أنس رضي الله عنه : (كذبوا) وعبر عاصم بزعموا ، لما اشتهر من أنها مطية الكذب .
وقد أخرج الامام أحمد وأبو داود بسند رجاله ثقات على انقطاع فيه .
قال أبو قتابة : قيل لأبي مسمود رضي الله عنه : ما سمعت رسول الله ﷺ يقول في زعموا ؟ قال : « بشس مطية الرجل ، وفي الحديث الصحيح أن أم هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنها قالت لرسول الله ﷺ : زعم ابن أُمِّي ، تريد أخاها علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ولم ينكر عليها النبي ﷺ . والأصل في زعم أنها تقال في الأمر الذي لا يوقف على حقيقته ، والحاصل أنها تطلق على القول الحق والباطل ، لكن أكثر استعمالها في الكلام الذي لا دليل عليه ، وقول أنس رضي الله عنه : كذبوا ، أي في إطلاقهم هذا القول ، ثم بين الواقع من ذلك فقال : (إنما قنت رسول الله ﷺ) بعد الرفع من الركوع (شهرأ) واحداً (يدعو) في قنونه ذلك (على ناس) هم رعل وذكوان وعصبة كما تقدم (قتلوا أناساً من أصحابه) هم أهل بئر معونة ، وكانوا سبعمين رجلاً (يقال لهم: القراء) من الأنصار ، وكان مصابهم في صفر ، على رأس ستة وثلاثين شهراً من الهجرة ، وذلك أن رعلآ وذكوان وعصبة وبنو لحيان أنوا رسول الله ﷺ ، فزعموا أنهم قد أسلموا ، واستمدوه على عدوم ، فبعث أناساً من أصحابه كانوا يسمون القراء ، يحتطبون بالنهار ، ويصلون بالليل ، فانطلقوا بهم ، حتى بلغوا بئر معونة ، غدروا بهم ، وكان رسول الله ﷺ قد كتب معهم كتاباً وأمر عليهم المنذر بن عمرو الساعدي ، فخرج بدليل معه من بني سليم يقال له : المطلب ، حتى إذا كانوا على بئر معونة عسكروا بها ، وسرحوا ظهرهم مع عمرو بن أمية الضمري ، والحارث ابن الصمة - كما قال الواقدي ، وقال ابن إسحاق : المنذر بن محمد بن عقبة بدل الحارث بن الصمة - وبثوا حرام بن ملحان بكتساب رسول الله ﷺ إلى

عامر بن الطفيل في رجال من بني عامر ، فلما انتهى حرام اليهم لم يقرؤوا الكتاب ،
 ووثب عامر بن الطفيل في رجال من بني عامر على حرام فقتلوه ، ثم استصرخ
 عامر بن الطفيل عليهم قبائل من بني سليم : عصابة ، ورعل ، وذكوان ، وزغب
 ورأسوا ابن الطفيل عليهم ، فاتبوا أثره حتى وجدوا القوم والمنذر معهم ،
 فأحاطوا بهم ، فأخذ المسلمون سيوفهم ، ثم قاتلوه حتى قتلوا جميعاً ، إلا كعب بن
 زيد أخا بني دبنار بن النجار ، فأنهم تركوه وبه رمق ، فارتت بين القتلى ، فمات
 حتى يوم الخندق . وأما بنو لحيان ، فليسوا بمن أصاب أصحاب بئر معونة ، وإنما
 أصابوا بعث الرجيع ، ولكن لقرب الزمنين وانحداد علم رسول الله ﷺ عصبانها
 جميعاً ، دعا رسول الله ﷺ على رعل وذكوان وعصابة وبني لحيان .

وفي «المسند» و «الصحيحين» من حديث أنس رضي الله عنه : فدعا عليهم
 رسول الله ﷺ شهر آ في صلاة الغداة بعد القراءة . وفي رواية : بعد الركوع ،
 وهو بدو القنوت .

وفي «الصحيحين» من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله
 ﷺ قال في صلاة الفجر : « اللهم المن لحيان ورعلاً وذكوان ، وعصابة عصت
 الله ورسوله ، ثم نزل ذلك لما نزل : « ليس لك من الأمر شيء » أو يتوب عليهم أو
 يعذبهم فأنهم ظالمون » (١) وتقدم الكلام على هذا المقام في شرح العشرين بعد
 المائة من حديث أنس ، فأغنى عن إعادته ، والله أعلم .

تنبيهات

الأول : القنوت سنة ، ويقنت في ركعة الوتر في جميع السنة ، وفاقاً
 لأبي حنيفة . ومذهب الشافعي إنما يسن أن يقنت في الوتر في نصف رمضان الأخير ،
 وهو رواية عن الامام أحمد ، والأفضل كون القنوت بعد الركوع .

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٨

وقال أبو حنيفة ومالك : قبله ، واحتجوا بحديث أنس هذا ، وهو في
« المسند » و « الصحيحين » وغيرها .

والثاني : حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ كان يقنت في
الوتر قبل الركوع . رواه الخطيب

قال في « تنقيح التحقيق » : حفاظ الحديث قدموا أحاديثنا . قال أبو بكر
الخطيب : الأحاديث التي جاء فيها قبل الركوع كلها معلولة . خبر عاصم في
« الصحيحين » الذي شرحناه ، ولكنه محمول على طول القيام وتطويل الصبح .
وروى عبد العزيز بن صهيب عن أنس أنه سئل عن القنوت ، بعد الركوع ،
أو عند الفراغ من القراءة ؟ قال : لا بل عند الفراغ من القراءة . رواه البخاري .

وقال الأثرم : قلت للإمام أحمد : يقول أحد في حديث أنس أن النبي
ﷺ قنت قبل الركوع غير عاصم إلا حول ؟ فقال : ما علمت أحداً يقوله غيره ،
خالفهم كلهم هشام عن قتادة ، والتميمي عن أبي مجاز ، وأيوب عن ابن سيرين ،
 وغير واحد عن حنظلة السدوسي ، كلهم عن أنس أن النبي ﷺ قنت بعد
الركوع . قيل لأحمد بن حنبل : سائر الأحاديث أليس إنما هي بعد الركوع ؟
قال : بلى . « خفاف بن إيماء » ، وأبو هريرة ؟ قلت ، لا ، النبي عبد الله : فلم ترخص إذا
في القنوت قبل الركوع وإنما صح بعده ؟ قال : القنوت في الفجر بعد الركوع ،
وفي الوتر نختار بعد الركوع ، ومن قنت قبل الركوع فلا بأس لفعل الصحابة
واختلافهم ، فأما الفجر فبعد الركوع .

الثاني : صفة القنوت أن يرفع يديه إلى صدره مبسوطتين ويطونها نحو
السماء ، ويقول جهراً : « اللهم إنا نستعينك ، ونستهديك ونستغفرك وتوب إليك
ونؤمن بك وتتوكل عليك وتثني عليك الخير كله ، ونشكرك ولا نكفرك ، اللهم
إياك نعبد ، وإليك نصلي ونسجد ، وإليك نسعى ونحفد ، نرجو رحمتك ونخشى

عذابك ، إن عذابك الجذ بالكفار ملحق ، اللهم اهدنا فيمن هديت ، وعافنا فيمن عافيت ، وتولنا فيمن توليت ، وبارك لنا فيما أعطيت ، وقنا شر ما قضيت ، إنك تقضي ولا يقضى عليك ، إنه لا يذل من واليت ، ولا يعز من عاديت تباركت ربنا وتعاليت ، اللهم إنا نعوذ برضاك من سخطك ، وبعفوك من عقوبتك ، وبك منك لا نحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك . فروى اللهم إنا نستعينك الى آخره أبو عبد الله محمد بن الضريس في كتاب « فضائل القرآن » وغيره . وقد روي أنها سورتان نسخ لفظها . وروى قوله : « اللهم اهدني فيمن هديت - الى قوله - : تباركت ربنا وتعاليت » . الامام أحمد ، وأصحاب السنن « من حديث الحسن بن علي رضوان الله عليهما ، قال : علمني رسول الله ﷺ أن أقول في الوتر : « اللهم اهدني » فذكره . قال الترمذي : حديث حسن . وروى قوله : « اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك » . الخ أبو داود ، والترمذي وغيرهما ، من حديث علي بن أبي طالب رضوان الله عليه ، أن رسول الله ﷺ كان يدعو في آخر وتره يقول : « اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك » . الخ . قال الترمذي : حديث حسن غريب . وقد روى علي بن أحمد الأنماطي أحد أصحاب الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه أنه قال : يصلى على النبي ﷺ في دعاء القنوت . وقيل : وعلى آله . وقال الامام أحمد أيضاً : يدعو الامام ويؤمن المأموم . وروى عنه أبو داود : من لم يسمع صوت الامام من المأمومين دعا . قال الامام ابن القيم : ولم ير الامام أحمد أن يخافت الامام بالقنوت البتة ، خلافاً لمالك . وعند المالكية يجهر ، فلو تركه سهواً سجد . وفي بطلان الوتر بتركه عمداً قولان ، وللحنفية في الجهر خلاف مشهور ، ومسح الوجه باليد من عقب دعاء القنوت فعله الامام أحمد ، وهو مذهب أبي حنيفة ، واختاره صاحب « المغني » و « المهر » وغيرهما ، للأحاديث الواردة بذلك ، وهو المذهب المعتمد ، والله أعلم .

الثالث : قد علمت أن مستمد مذهب الامام أحمد كون القنوت في آخر الوتر ، لا في الفجر . وقال الامامان : مالك ، والشافعي : يسن القنوت في آخر الفجر . لنا عدة أحاديث ، منها ما روى الامام أحمد ، وهو من ثلاثيات «المسند» مما ألحقه الحافظ ضياء الدين ، وبأتي فيما بعد : ثنا يزيد بن هارون ، ثنا أبو مالك قال : قلت لأبي : يا أبا عبد الله إنك قد صليت خلف رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي هاهنا بالكوفة قريباً من خمس سنين ، أكانوا يقننون ، يعني في الفجر ؟ فقال : أي بني ! محدث .

وأخرجه النسائي فقال : ثنا قتيبة عن خلف عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه قال : صليت خلف النبي ﷺ سلم يقنت ، وصليت خلف أبي بكر فلم يقنت ، وصليت خلف عمر فلم يقنت ، وصليت خلف عثمان فلم يقنت ، وصليت خلف علي فلم يقنت ، ثم قال : يا بني إنها بدعة ، واسم أبي مالك سعد بن طارق بن الأشيم .

قال البخاري : طارق بن الأشيم له صحبة قال الحافظ ابن عبد الهادي في « تنقيح التحقيق » : هذا الاستناد صحيح ، قال : وقد تعصب أبو بكر الخطيب فقال : في صحبة طارق نظر . قال : وإن صح الحديث حملناه على دعاء أحدثه أهل ذلك العصر . قال الحافظ ابن عبد الهادي : وهذا تعصب بارد ، إذ لا وجه للنظر بعد ثبوت صحته عند البخاري ومحمد بن سعد وغيرهما من ذكر الصحابة .

قال الحافظ ابن الجوزي : وأما حمله فحمل من لا يفهم ، لأن الإنكار كان للدعاء في ذلك الوقت ، لا لنفس الدعاء .

قال الحافظ ابن عبد الهادي : وروى هذا الحديث ابن ماجه ، والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح . وقد وثق أبو مالك الامام أحمد ، ويحيى بن معين ،

وأحمد بن عبد الله المجلي ، وقال أبو حاتم : صالح الحديث ، يكتب حديثه . وقال النسائي : ليس به بأس . وقال المعيني : لا يتابع على حديثه عن أبيه في القنوت . وذكره أبو حاتم بن حبان في كتاب « الثقات » ، وقال أبو العباس : أحمد بن محمد ابن مفرج الاشبيلي النبائي ، يقال أمسك يحمي القطان عن الرواية عنه ، وقد روى مسلم في « صحيحه » ، حديثين من رواية يزيد بن هارون عن أبي مالك عن أبيه سوى هذا . وقال البيهقي : طارق بن أشيم الأشجعي لم يحفظه عمه صلى خلفه ، فرآه محدثاً وقد حفظه غيره ، فالحكم له دونه ، كذا قال .

ومنها : ما روى الخطيب في كتاب القنوت من حديث أنس رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ كان لا يقنت إلا إذا دعا لقوم أو على قوم .

قال الحافظ ابن عبد الهادي في « تنقيح التحقيق » : إسناده صحيح ، والحديث نص في أن القنوت مختص بالنازلة ، ومثله ما رواه ابن حبان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ كان لا يقنت إلا أن يدعو لأحد أو يدعو على أحد . رواه ثقات .

ومنها : حديث عاصم ، قلنا لأنس : إن قوماً يزعمون أن النبي ﷺ لم يزل يقنت بالفجر . فقال : كذبوا ، إنما قنت رسول الله ﷺ شهراً واحداً يدعو على حي من أحياء المشركين ، ونحوه حديث قتادة عن أنس قال : قنت رسول الله ﷺ شهراً بعد الركوع يدعو على أحياء من أحياء العرب ، ثم تركه . أخرجه في « المسند » و « الصحيحين » وغيرها .

ومنها : ما رواه الخطيب من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه لم يكن يقنت في شيء من الصلوات إلا الوتر ، وكان إذا حارب قنت في الصلوات كلها ، يدعو على المشركين .

وفي أفظ آخر : ما قنت رسول الله ﷺ في صلاة الغداة إلا ثلاثين ليلة ،

كان يدعو على فخذ من بني سليم ، ثم تركه بعد . وفي رواية ، قال : ماقت رسول الله ﷺ في شيء من الصلوات إلا في الوتر ، وإنه كان إذا حارب ، بقنت في الصلاة كلها يدعو على المشركين ، وماقت أبو بكر ولا عمر ولا عثمان حتى ماتوا ، ولا قنت علي حتى حارب أهل الشام ، إلى غير هذه الأحاديث ، والعمدة على الأول ، وبالله التوفيق .

الحديث الواحد والستون بعد المائة

٢٠٦ - ثنا أبو معاوية ، ثنا يحيى بن سعيد ، عن أنس قال : دعانا رسول الله ﷺ ليكتب لنا بالبحرين قطعة . فقلنا : لا ، إلا أن تكتب لأخواننا المهاجرين مثلها . فقال : إنكم ستلقون بعدي أثرة ، فاصبروا حتى تلقوني . قالوا : فانا نصبر .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو معاوية) الضرير (ثنا يحيى بن سعيد) الأنصاري (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال : دعانا) معشر الأنصار من الأوس والخزرج (رسول الله ﷺ ليكتب لنا بـ) خراج (البحرين) بلفظ ثنية بحر ، بلاد معروفة من أعمال اليمن ، فيه مدن بها متجر ، ليكون ذلك الخراج (قطعة) لنا دون غيرنا لسابقة الأنصار ، ونصرهم ، وإيوائهم وقيامهم بنصرة رسول الله ﷺ ودينه ، ومعاداتهم الأسود والأبيض . وسبب ذلك أي دعاء النبي ﷺ الأنصار ليكتب لهم بمال البحرين ما قدمناه في شرح الثالث والستين من مسند أنس رضي الله عنه ، أنه ﷺ لما أصاب غنائم حنين وقسم للمؤلفين من قريش وسائر العرب ما قسم ، ولم يمتط الأنصار شيئاً ، وجد هذا الحي من

الانصار في أنفسهم ، حتى كثرت فيهم القالة . فقالوا : إذا كانت الشدة فنحن ندعى ، وبمطى الغنائم غيرنا ، فلما حدث رسول الله ﷺ بمقاتلتهم ، أمر بمجمعتهم ، فلما اجتمع له هذا الحمي من الانصار ، أوسهم وخزرجهم ، قام رسول الله ﷺ فيهم خطيباً ، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ، ثم قال : يا معشر الانصار . . . الحديث المار ، ثم قال : « أنتم الشعار والناس دنار ، الانصار كرشى وعيبي (١) ولولا الهجرة لكنت امرءاً من الانصار ، اللهم ارحم الانصار وأبناء الانصار وأبناء أبناء الانصار . فبكى القوم حتى بلّوا لحام وقالوا : رضينا بالله ورسوله حفلاً وقسماً .

قال الواقدي : فأراد رسول الله ﷺ حين دعاهم أن يكتب لهم بالبحرين يكون لهم خاصة بعهده دون الناس ، وهي يومئذ أفضل ما فتح عليه من الأرض ، فأبوا ، وهذا معنى قول أنس رضي الله عنه : (فقلنا) أي قال متكلمونا وساداتنا : (لا) تقبل ذلك ولا نرضاه (إلا أن تكتب لآخواننا من المهاجرين مثلها) لا لنا وإياهم في نصرة الدين كفرسي رهان ، وشقي عنان ، فلا نختص بهذه القطيعة دونهم ، وهذا من شرف نفوسهم ، وعلو هممهم ، ونزاهة شأومهم (١) وبراعة ساحتهم من الرغبة في حطام الدنيا والانكباب على لذاتها .

وذكر رزين من حديث أنس قال : دعا رسول الله ﷺ الانصار ليكتب لهم بالبحرين . فقالوا : لا والله حتى تكتب لآخواننا من قريش مثلها . فقال ذلك لهم ، ماشاء الله ، كل ذلك يقولون له .

وفي البخاري ، عن أنس رضي الله عنه أنه دعا الانصار إلى أن يقطع لهم البحرين فقالوا : لا إلا أن تقطع لآخواننا من المهاجرين مثلها (فقال)

(١) أي بطائفي وموضع سري وأمانتي .

(١) أي ونزاهة غايتهم وأمدم .

ﷺ: (إنكم) معشر الأنصار (ستلقون بعدي) أي بعد وفاتي (أثرة) بضم
الهمزة وإسكان المثناة . ويروي بفتحها وفتح الهمزة وسكون المثناة . ويقال
أيضاً بكسر الهمزة وسكون المثناة .

قال الأزهري : هو الاستئثار ، أي يستأثر عليكم بأمور الدنيا ، ويفضل
غيركم عليكم ، ولا يجعل لكم في الأمر نصيب .

قال في «المطالع» : وحكي لي عن الشيخ أبي عبد الله النحوي محمد بن سليمان
عن أبي علي القالي ، أن الأثرة : الشدة ، وبه كان يتأول الحديث . قال : والتفسير
الأول أظهر ، وعليه الأكثر ، وسياق الحديث وسببه يشهد له ، وهو إثارة
المهاجرين على أنفسهم ، فأجابهم ﷺ بهذا : (فاصبروا) بامعشر الأنصار على تلك
الأثرة التي ستلقونها بعدي (حتى) أي إلى أن (تلقوني) . زاد البخاري في
«صحيحه» من حديث أنس في رواية : «فاصبروا حتى تلقوني على الحوض» .
وفي رواية في «البخاري» : «إمّا لا ، فاصبروا حتى تلقوني فإنه سيصيبكم أثرة
بعدي (قالوا : فإنا نصبر) على تلك الأثرة وغيرها حتى نلحق بك ونلقاك على
الحوض ، فنشرب من حوضك وتشفع لنا فندخل الجنة» .

الحديث الثاني والستون بعد المائة

٢٠٧ - ثنا يحيى ، عن حميد ، عن أنس ، أن أبا موسى
استحمل النبي ﷺ فوافق منه شغلاً . قال : والله لا أحملك ،
فلما فقسى ، دماه فقال : حلفت أن لا تحملنا . قال : وأنا أحلف
لا أحملتكم ، فحملهم .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل
(عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن أبا موسى) عبد الله بن قيس الأشعري
(استجمل النبي ﷺ) أي طلب منه أن يحمله هو وأصحابه على إبلٍ ونحوها ،
لأجل مسيرهم للغزو ، وكان ذلك في غزوة تبوك في رجب سنة تسع من الهجرة
(فوافق) أبو موسى (منه) أي من النبي ﷺ (شغلاً) قد أغضبه .

في « الصحيحين » وغيرهما عن أبي موسى رضي الله عنه قال : فوافقته وهو
غضبان ، ولا أشعر ، أي بغضبه . فقلت : يا رسول الله ! إن أصحابي أرسلوني
اليك لتحملهم (قال : والله لا أحملك) وفي رواية : « والله لا أحملك على شيء » ،
وما عندي ما أحملك عليه ، قال : فرجعت حزينا من منع رسول الله ﷺ ، ومن
مخافة أن يكون قد وجد في نفسه علي ، فأخبرت أصحابي بما قال ﷺ (فلما
قفيت) - بفتح القاف وتشديد الفاء فألف مقصورة - أي ذهب موثبا ، وكأنه
من القفا ، أي أعطاه قفاه وظهره (دعاه) جوابا . فقال : « خذ هذين القربين
وهذين القربين ، وهذين القربين ، لست أبعرة ابتاعن ﷺ حينئذ من سعد
(يقال) أبو موسى : يا رسول الله ! قد حلفت أن لا تحملنا) أي ثم حملتنا
(قال) ﷺ : (وأنا أحلف لأحملك ، فحملهم) وفي رواية : فقال : « ما أنا
حملكم ولكن الله حملكم » . وتقدم هذا الحديث بلفظه في الثاني بعد المائة من
« مسند أنس » ومضى هناك مشروحا ، فأخرجه الامام أحمد هناك عن ابن أبي
عدي عن حميد عن أنس ، فلم يختلف من سنده إلا شيخ الامام ، فهناك ابن أبي عدي ،
وهنا يحيى بن سعيد القطان .

فائدة : ذكر الامام المحقق بن القيم في كتابه « بدائع الفوائد » أن قوله
ﷺ لا أبي موسى الأشعري : « والله لا أحملك » ، وما عندي ما أحملك عليه .
محتمل وجهين : أحدهما : أن يكون الكلام جملة واحدة ، والواو واو الحال ،

والمعنى : لا أحملك في حال ليس عندي فيها ما أحملك عليه . ويؤيد هذا جوابه صلى الله عليه وسلم حيث قال : « ما أنا حملكم ، الله حملكم ، وعلى هذا فلا تكون هذه اليمين محتاجة إلى تكفير ، ويحتمل أن يكون جملتين ، حلف في إحداها أنه لا يحملهم ، وأخبر في الثانية أنه ليس عنده ما يحملهم عليه ، ويؤيد هذا قوله في الحديث لما قيل له : إنك قد حملتنا ، وقد حلفت . فقال : « لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير » . ولئن نصر الاحتمال الأول أن يجيب عن هذا بجوابين : أحدهما : أن هذا استثناء لقاعدة كان سببها اليمين ، لبيان فيها للامة حكم اليمين ، لا أنه حث في تلك اليمين وكفرها .
الجواب الثاني : أن هذا كلام خرج على تقدير ، أي لو حثت لكفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير . انتهى والله أعلم .

الحديث الثالث والستون بعد المائة

٢٠٨ - ثنا يحيى بن سعيد ، عن حميد ، عن أنس ، أن جنازة مرت بالنبي صلى الله عليه وسلم . فقيل لها خيراً ، وتنابت الألسنة لها بالخير . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وجبت ، ثم مرت جنازة أخرى ، فقالوا لها شراً ، وتنابت الألسنة بالشر . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنتم شهداء الله في الأرض .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن حميد) الطويل (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن جنازة) بفتح الجيم وكسرها ، وتقدم أنها اسم للميت على السرير . ويقال للميت بالفتح ، وللسرير بالكسر ، فإن لم

يكن الميت على السرير فلا يقال له : جنازة ، ولا نعش ، وإنما يقال له : سرير .
وقال الأزهري : لا يسمى جنازة حتى يشد الميت مكفناً عليه . قال
صاحب «المجمل» : جرت الشيء إذا سترته ، ومنه اشتقاق الجنازة (مرت)
بفتح الميم وتشديد الراء ، أسند المرور إليها مجازاً ، والمراد مرت (بالنبي ﷺ)
محمولة على أعناق الرجال (فقيل لها) أي أمي من كان حاضراً من أصحاب النبي
ﷺ عنده حين مرورها على تلك الجنازة (خيراً) بحسب ما علموا ، وما ألقاه
الله في قلوبهم (وتنابت الألسنة) بالثناء (لها بالخير) والثناء الحسن (فقال
رسول الله ﷺ : وجبت) أي الجنة . قال في «تسليّة المصائب» للعلامة
المنبجي من علمائنا : اعلم أن من أطلق الله السنة للناس فيه بالخير ، والثناء الحسن ،
والذكر الصالح ، وغير ذلك من الأقوال الصالحة ، غلب على الظن أنه من أهل
الخير . قال : وغير مستنكر إذا أحب الله عبداً أن يلقي على السنة المسلمين الثناء
الحسن عليه ، وفي قلوبهم المحبة له . قال تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات
سيجعل لهم الرحمن ذراً » (١) .

وفي «الصحيحين» أن النبي ﷺ قال : « إن الله إذا أحب عبداً دعا
جبريل فقال : إن الله يحب فلاناً فأحبه . قال : فيحبه جبريل ، ثم ينادي في السماء :
إن الله يحب فلاناً فأحبه . قال : فيحبه أهل السماء ، ثم يوضع له القبول في
الأرض » ، وذكر في البغضاء مثل ذلك . قال : وقد شاهدنا في عصرنا ، وبلغنا
عن عصر غيرنا ، أن أقواماً من العلماء وأهل الحديث والتجار ونحوهم ، كثير
الثناء عليهم ، وصرفت قلوب الناس إليهم ، وحصلت الحفلة العظيمة في جنازتهم
من كثرة المشيئين لها ، وحضرها الأثوف من الناس . قال أنس رضي الله عنه :
(ثم مرت) بالنبي ﷺ (جنازة أخرى) غير تلك (فقالوا) أي قال من حضر

(١) سورة مريم ، الآية : ٩٦

من أصحابه (لها) أي فيها قولاً (شراً) حسبما علموا منها ، وما أودعه الله تعالى في قلوب خواص عباده ، من عداوة أعدائه وكرهه أهل المعاصي والذنوب من خلقه (وتنابت الألسنة) في وصف تلك الجنائز (بالشر) التي هي أهل له ، وكانت متصفة به . فقال نبي الله ﷺ : « وجبت » . فقال عمر رضي الله عنه : فذاك أبي وأمي يا رسول الله ! مرةً بمجازة فأثنوا عليها خيراً ، فقلت : « وجبت » . ومرةً بمجازة فأثنوا عليها شراً ، فقلت : « وجبت » (فقال رسول الله ﷺ) : « من أثنيت عليه خيراً وجبت له الجنة ، ومن أثنيت عليه شراً وجبت له النار . (أنتم) معشر صالحي المسلمين (شهداء الله في الأرض) « أنتم شهداء الله في الأرض » ثلاثاً . وقد رواه باللفظ الذي ذكرناه البخاري ومسلم ، وفيها أيضاً : « وجبت وجبت » ثلاثاً . وفي رواية للبخاري : فقيل : يا رسول الله ! قلت لهذا : وجبت ، ولهذا وجبت . قال : « شهادة القوم المؤمنين شهداء الله في الأرض » . وفي « الصحيح » ، أن النبي ﷺ قال : « إذا رأيت الرجل يعمل العمل الخير ويحمده الناس عليه ، قال : « تلك عاجل بشرى المؤمن » . وفي رواية : « ويحببه الناس عليه » .

قال العلماء : معناه : هذه البشرى المعجلة له بالخير ، هي دليل للبشرى المؤخرة إلى الآخرة ، لقوله تعالى : « بشراكم اليوم جنات » (١) وهذه البشرى المعجلة دليل على رضی الله عنه ، ومحبته له ، ومحبته إلى الخلق . وقد روى الترمذي وحسنه ، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « إذا رأيت الرجل يمتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان » . وفي لفظ : « فاشهدوا له بالخير » .

(١) سورة الحديد ، الآية : ١٢

قال الله تعالى : « إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك ، (٢) ... الآية » .
قال العلماء : وشهادة الناس له بعد الموت بالخير ، هي الشهادة التي كانوا يشهدون له بها في حال الحياة .

تنبيهات

الأول : دلّ الحديث على جواز ذكر الفاسق بما فيه ، لأنهم أثنوا على إحدى الجناتين شراً ، وعلى الأخرى خيراً ، فدل على جواز الثناء بالخير لمن هو من أهله ، وكذا الثناء بالشر لمن هو من أهله ، وإنما يجوز ذكر الشر حيث كان فيه فائدة ، ما ، ويعتبر في جانب المدح والثناء بالخير أيضاً أن لا يكون في ذلك مجازفة ، ويؤمن على الممدوح إن كان حياً الاعجاب والفتنة ، ويكون القصد من ذكر الشر النصيحة ، ليحذر السامع ، أو لينفر عن مثل فعله الذي كان يفعله ، ولا سيما إذا كان ذو الشر متجاهراً .

قال العلماء : تباع الغيبة في كل غرض صحيح شرعاً ، حيث يتعين طريقاً الى الوصول بها اليه ، كالتظلم ، والاستعانة على تغيير المنكر ، والاستفتاء ، والمحاكمة ، والتحذير من الشر . قالوا : ومن تجوز غيبتهم ، من يتجاهر بالفسق ، والظلم ، أو البدعة ، الى غير ذلك مما ذكرته مفصلاً في شرح « منظومة الآداب ، الثاني : ما اعتاده بعض من لافقه عنده ، ولا معرفة له بالأحداث والأخبار ، من أنه يقوم لإنسان فيقول : كيف تشهدون في هذا الرجل فتتابع السنة الناس بالشهادة له من حق وباطل ، بدعة لا أصل لشيء من ذلك : وإذا شهد في إنسان أنه من أهل الخير والمصالح ، وهو يعلم منه خلاف ذلك ، كان شاهد زور . فقد

(١) سورة التوبة ، الآية : ١٨

قالوا في قول المصلي على الجنائز : اللهم إنه عبدك نزل بك ، وأنت خير منزل به ، ولا نعلم إلا خيراً ، بأنه إن كان يعلم منه غير الخير ، لا يقول ذلك ، وإلا كان كاذباً مفترياً .

وأما حديث عامر بن ربيعة رضي الله عنه عند البزار مرفوعاً : « إذا مات العبد والله يعلم منه شراً ويقول الناس خيراً ، قال الله عز وجل ملائكته : قد قبلت شهادة عبادي على عبدي وغفرت له علمي فيه ، فمع كونه ضعيفاً لا يحتاج به ، يدل على أنه كان يكتم المعاصي ويسترها على نفسه في الدنيا ، ويظهر فعل الخير والمبادرة للطاعات ، فشهد له اليهود بحسب علمهم بالخير ، فأمضى شهادتهم إجماعاً على ظاهر حاله ، وغفر له علمه فيه ، لأنه ستر ما كان يتعاطاه من الذنوب والمعاصي ، ويدل له حديث أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « ما من مسلم يموت فيشهد له أربعة أهل أثبات (١) من جيرانه الأذنين أنهم لا يعلمون إلا خيراً ، إلا قال الله : قد قبلت علمكم فيه ، وغفرت له ما لا تعلمون » . رواه أبو يعلى ، وابن حبان في « صحيحه » .

وأخرج الامام أحمد ، عن شيخ من أهل البصرة ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ يرويه عن ربه عز وجل : ما من عبد مسلم يموت فيشهد له ثلاثة أثبات (١) من جيرانه الأذنين بخير ، إلا قال الله عز وجل : قد قبلت شهادة عبادي على ما علموا ، وغفرت له ما أعلم . فهذا كله صريح في أنهم إنما شهدوا بحسب ما علموا ، واعتبر كونهم أثباتاً ، وعليه يحمل المطلق من الأحاديث ، كحديث عمر رضي الله عنه مرفوعاً ، « أيما مسلم شهد له أربعة بخير ، أدخله الله الجنة » . قال : فقلنا : وثلاثة ؟ فقال : « وثلاثة » . فقلنا : واثنان ؟ قال : « واثنان » . ثم لم نسأله عن الواحد .

الثالث : ينبغي الكف عن مساوي الأموات ، وذكر محاسنهم ، فقد

(١) في « التعريب والترهيب » آيات ، بدل : أثبات .

روى أبو داود ، والترمذي ، وابن حبان في «صحيحه» من حديث ابن عمر رضي الله عنها ، قال : قال رسول الله ﷺ : « اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم » .

وروى مسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، من حديث أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « إذا حضرتم الميت فقولوا خيراً ، فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون » .

وعن مجاهد قال : قالت عائشة الصديقة رضي الله عنها : ما فعل يزيد بن قيس لعنه الله ؟ قالوا : قد مات . قالت : فأستغفر الله . فقالوا لها : مالك لعنتيه ثم قلت : استغفر الله ؟ قالت : إن رسول الله ﷺ قال : « لا تسبوا الأموات فإنهم أفضوا إلى ما قدموا » ، رواه ابن حبان في «صحيحه» وهو عند البخاري دون ذكر القصة ، ولأبي داود : « إذا مات صاحبكم فدعوه لا تقموا فيه » .

وفي «مسند الامام أحمد» و«صحيح البخاري» و«سنن النسائي» من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا » .

وفي «مسند الامام أحمد» من حديث ابن عباس رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ قال : « لا تسبوا موتانا فتؤذوا أحيانا » .

وروى ابن أبي الدنيا بإسناده ، أن النبي ﷺ قال : « لا تذكروا موتاكم إلا بخير ، إن يكونوا من أهل الجنة تأمموا ، وإن يكونوا من أهل النار فحسبهم ما هم فيه » .

الرابع : يجب على الغاسل ستر قبيل رآه من الميت ، كطبيب ، ويستحب إظهاره إن كان حسناً ، قال جمع محققون : إلا على مشهور ببدعة مضلّة ، أو قلة دين ، أو فجور ، ونحوه فيستحب إظهار شره وستر خيره .

وأخرج الحاكم - وقال : صحيح على شرط مسلم - عن أبي رافع أسلم ،
مولى رسول الله ﷺ مرفوعاً : « من غسل ميتاً فكتم عليه غفر الله له
أربعين مرة ، . وبالله التوفيق .

الحديث الرابع والستون بعد المائة

٢٠٩ - ثنا يحيى ، عن حميد ، عن أنس أن رسول الله
ﷺ قال لرجل : أسلم . قال : إني أجدني كارهاً . قال :
وإن كنت كارهاً .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن حميد) الطويل
(عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (أن رسول الله ﷺ قال لرجل) لم أقف
على اسمه (أسلم) - بفتح الهمزة وكسر اللام - لتسلم من العذاب الآجل ،
والخزي العاجل ، فإن الدلائل القطعية دلت على أن الإسلام رشد؛ يوصل إلى السعادة
الابدية ، والكفر عي يؤدي إلى الشقاوة السرمدية ، والمعاقلة متى تبين له الرشد
بادرت نفسه إلى الإيمان ؛ طلباً للفوز بالسعادة والنجاة ، ما لم يمنع منه مانع (قال)
الرجل : (إني أجدني كارهاً) للدخول في دين الإسلام ، إما لتخيله أن في
الإسلام ومتابعة الرسول ﷺ أزرأ وطعناً على آبائه وأجداده ، وذماً لهم ،
واستعظماً منه ، أن يشهد على أسلافه بالكفر والضلال ، والسفه والوبال ، وهذا
الذي منع كثيراً من رؤساء العرب وأشرفهم من المبادرة إلى الدخول في دين
الإسلام ، ومتابعة الرسول ﷺ ، مع علمهم أن الذي جاء به خير من الذي هم
عليه ، وإما لما منع الألف والمادة والمنشأ ، فإن المادة ربما قويت ، حتى تغلب حكم

الطبيعة ، ولهذا قيل : هي طبيعة ثانية ، فاذا نشأ الرجل على مقالة صغيراً ، وترى قلبه ونفسه عليها ، وألفها حتى صارت بمنزجة بلحمه ودمه ، صعب عليه فراقها ، وتسر عليه زوالها ، وقد آناه العلم وهلة واحدة يريد إزالتها وإخراجها من قلبه ، وأن يسكن الإيمان موضعها ، ولا سيما مع ما يتخيله من ثقل عبء التكليف ، والوقوف على حدود الشرع ، فلا جرم تكره طبيعته ، ذلك لمفارقة المؤلف والدخول فيما لم يكن لديه بمعروف ، فدين العوائد هو الغالب على أكثر الناس ، فالانتقال عنه كالانتقال عن الطبيعة الى طبيعة ثانية ، فصلوات الله وسلامه على رسله وأنبيائه ، خصوصاً على خاتمهم وأفضلهم نبينا محمد ﷺ ، كيف غيروا عوائد الأمم الباطلة ، ونقلوا الى الإيمان حتى استحدثوا به طبيعة ثانية ، خرجوا بها عن عاداتهم وطبيعتهم الفاسدة ، فان ترك المؤلف عسر ، وقطع العوائد صعب .

(قال) النبي ﷺ للرجل لما قال له ذلك : «أسلم (وإن كنت كارهاً)» لذلك بطبعك ، لفارقتك لمأوفانك ، فنتي خالطت بشاشة الإيمان قلبك ، ومازجت بهجة التوحيد بلبك ، انشرح له صدرك ، واتسع له أمرك ، وازددت فرحاً وسروراً ، وعجباً وبهجة وحبوراً .

تنبيهات

الأول : المراد بقول الرجل : إني أجدني كارهاً ، كراهة مجرد الطبع ، لا كراهة الاختيار ، لأن كراهة الإيمان بالمعنى الثاني كفر نظير هذا قوله ﷺ : «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده ، الخ .. فإنه أراد به حب الاختيار لا حب الطبع ، فان حب الانسان أهله ونفسه طبع .

وقال النووي : فيه تلميح الى قضية النفس الأمارة والمطمئنة ، فان رجح جانب المطمئنة كان حبه للنبي ﷺ راجحاً ، ومن رجح جانب الأمارة كان

حكّمه بالعكس ، فعلى كلٍ المراد كراهة الطبع ومفارقة الالف ، ثم إذا دخل في هذا الدين القويم ، زالت تلك الرعونات ، وأتمحت تلك الترهات ، وبداهم من الله ما لم يكونوا يحسبون ، فهناك ينشد لسان حاله .

و كنت أرى أن قد تناهى لي الهوى إلى غاية ما فوقها لي مطلبُ
فلما تلاقينا وعابت حسنها علمت يقيناً أنني كنت ألبُ
والله الموفق .

الثاني : أخرج هذا الحديث الحافظ ضياء الدين في « المختارة » ، وأبو يعلى الموصلي ، وهو على شرط الصحيح ، والله أعلم .

الحديث الخامس والستون بعد المائة (١)

٢١٠ - ثنا إسماعيل بن إبراهيم ، ثنا عبد العزيز بن صهيب ، قال : سئل أنس عن الثوم فقال : قال رسول الله ﷺ : من أكل من هذه الشجرة شيئاً فلا يقربنا ولا يصلين معنا .

وبه تم مسند أنس بن مالك رضي الله عنه ، مما وقع من أحاديثه للإمام أحمد رضي الله عنه في « مسنده » ثلاثياً .

قال رضي الله عنه : (ثنا إسماعيل بن إبراهيم) الشهير بابن عليّة (ثنا عبد العزيز بن صهيب ، قال : سئل أنس) بن مالك رضي الله عنه (عن) أكل (الثوم) . وفي لفظ في « الصحيحين » : سأل رجل أنساً .

(١) في الاصل : الرابع والستون بعد المائة ، وهو خطأ ، لأن المؤلف كرر تعداد حديث مرتين . وبذلك تكون عدة الاحاديث الثلاثيات الواقعة في « مسند أنس » مائة وخمسة وستين حديثاً .

قال في «الفتح» : لم أقف على تسميته، يعني الرجل السائل. والثوم - بضم
 المثلثة - قال في «القاموس» : بستاني وبرثي، ويعرف بثوم الحبيثة. قال : وهو
 أقوى، وكلاهما مسخن مخرج للنفخ والدود، مدرء جداً، وهذا أفضل ما فيه،
 جيد للنسيان، والربو، والسعال المزمن، والطحال، والخاصرة، والقولنج (١)
 وعرق النسا (٢)، ووجع الورك، والنقرس (٣)، ولسع الهوام، والحبيبات،
 والمقارب، والكلب الكلب، والمطش البلغمي، وتقطير البول، وتصفيئة
 الحلق. ومشويه لوجع الأسنان المتأكلة، حافظ صحة المبرودين، والمشايخ.
 رديء للبواسير والزحير (٤) والخنازير، وأصحاب الدق (٥)، والجبالى،
 والمرضعات، والصداع، وإصلاحه : سلقه بماء وملح وتطجيته بدهن لوز،
 وإتباعه بمص رمانة مزقة. انتهى .

(فقال) أنس رضي الله عنه للسائل : (قال رسول الله ﷺ : من أكل)
 قال ابن بطال : هذا يدل على إباحة أكل الثوم، لأن قوله : من أكل لفظ إباحة،
 وتمقبه ابن المنير، بأن هذه الصيغة إنما تعطي الوجود لا الحكم، أي من وجد
 منه الأكل، وهو أعم من كونه مباحاً أو غير مباح، ويأتي الكلام على عدم
 تحريمه (من هذه الشجرة) يعني الثوم، وإطلاق الشجرة على الثوم مجاز، لأن
 المعروف في اللغة أن الشجرة : ما كان لها ساق، وما لا ساق له يقال له : نجم

(١) القولنج : مرض معوي مؤلم يسر معه خروج الثفل والريح .

(٢) عرق النسا : وجع من أوجاع الاعصاب ، يبتدىء من مفصل الورك ويمتد الى
 الركبة أو إلى القدم .

(٣) النقرس : ورم ووجع في مفاصل الكعبين وأصابع الرجلين .

(٤) الزحير : الصوت والنفس بأنين ، أو استطلاق البطن بشدة ، وتقطع في البطن
 بمشي دماً .

(٥) الدق : نوع من الامراض .

وبهذا فسر ابن عباس رضي الله عنها ، وغيره قوله سبحانه : « والنجم والشجر يسجدان » (١) ومن أهل اللغة من قال : كل ما ثبت له أرومة ، أي أسفل في الأرض يخلف ما قطع منه ، فهو شجر ، وإلا فنجم .

وقال الخطابي : في هذا الحديث إطلاق الشجر على الثوم ، والعامّة لا تعرف الشجر إلا ما كان له ساق ، ومنهم من قال بين الشجر والنجم عموم وخصوص ، فكل نجم شجر من غير عكس ، كالشجر والنخل ، فكل نخل شجر من غير عكس ، وهذه اللفظة - أعني الشجرة - في « الصحيحين » من حديث عبدالعزيز بن صهيب ، عن أنس . ومن حديث أبي هريرة من أفراد مسلم . وفي أفراد مسلم أيضاً ، من حديث جابر ، ومن حديثه أيضاً في « الصحيحين » . ومن حديث أبي سعيد الخدري من أفراد مسلم وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين . زاد في حديث جابر عند مسلم ، : « من أكل من هذه الشجرة المنتنة » . وفي حديث أبي سعيد عند مسلم أيضاً : « من هذه الشجرة الخبيثة » (شيئاً) كثيراً كان أو قليلاً (فلا يقربن) - بفتح الراء والموحدة وتشديد النون - وليس في هذا تقييد النهي بالمسجد ، فيستدل بعمومه على إلحاق الجامع بالمسجد ، كصلى العبد ، والجنّاة ، ومكان الوليمة . وقد ألحقها بعضهم بالقياس ، والتمسك بالعموم أولى ، وترشد لهذا رواية ما في « الصحيحين » : « وليقعد في بيته » . وفي رواية عند البخاري : « فلا يقربن مسجدنا » . وفي رواية أبي هريرة عند مسلم : « فلا يقربن مسجدنا ، ولا يؤذيتنا بريح الثوم » . وفي مسلم من حديث جابر : « من أكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقربن مسجدنا ، فإن الملائكة تتأذى مما تتأذى منه الأنس ، وهذا يتناول ما لو كان وحده ، وبهذا رد ابن العربي قول المازري : لو أن جماعة أكلوا كلهم ماله رائحة كريهة لم يمنعوا منه ، بخلاف ما إذا أكل بعضهم ، لأن المنع لم يخص بهم ، بل بهم وبالملائكة .

(١) سورة الرحمن ، الآية : ٥

وفي « الصحيحين » من حديث جابر رضي الله عنه أيضاً أن رسول الله ﷺ قال : « من أكل ثوماً أو بصلاً فليعتزلنا ، أو ليمتزل مسجدنا ، وليقعدي بينه . » وأنه ﷺ أني بقدر فيه خضرات من بقول ، فوجد لها ريحاً ، فسأل ، فأخبر بما فيها من البقول . فقال : « قربوها الى بعض أصحابه ، فلما رآه كره أكلها . فقال : « كل فاني أناجي من لاناجي . »

وفي « مسلم » من حديث جابر أيضاً : « من أكل من هذه البقلة الثوم » — وقال مرة — : « من أكل البصل والثوم والكراث ، فلا يقربن مسجدنا ، فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم . »

وفي « صحيح مسلم » من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : لم تعد أن فتحت خبير ، فوقمنا أصحاب رسول الله ﷺ في تلك البقلة الثوم والناس جياع ، فأكلنا منها أكلاً شديداً ، ثم رحنا الى المسجد ، فوجد رسول الله ﷺ الريح ، فقال : « من أكل من هذه الشجرة الخبيثة شيئاً فلا يقربنا في المسجد . » فقال الناس : حرمت حرمت ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ، فقال : « أيها الناس ليس لي تحريم ما أحل الله لي ، ولكنها شجرة أكره ريحها . »

وفي « صحيح مسلم » عن أبي سعيد أيضاً أن رسول الله ﷺ مر على زراعة بصل هو وأصحابه ، فنزل ناس منهم فأكلوا منه ، ولم يأكل آخرون ، فرحنا اليه ، فدعا الذين لم يأكلوا البصل ، وأخّر الآخرين حتى ذهب ريحها .

وفي « الصحيحين » من حديث جابر رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « من أكل من هذه الشجرة — يريد الثوم — فلا يقربنا في مسجدنا . » زاد البخاري : قلت : ما يعني به ؟ قال : ما أراه يعني إلا نبتة . وفي رواية : إلا نبتة ، كذا في البخاري : « فلا يقربنا » بصيغة النفي التي يراد بها النهي . قال الكرماني :

أو على لغة من مجري المعتل مجرى الصحيح ، أو أشبع الراوي الفتحة فظن أنها ألف ، والمراد بالفشيان : الاتيان .

قلت : والذي في نسخ « صحيح مسلم » : « فلا يفشنا » . بصيغة النهي .
قال في « الفتح » : وسبب هذا الحديث ، ما أخرج عثمان بن سعيد الدارمي في كتاب « الأظعمة » من رواية أبي عمر ، وهو بشر بن حرب عنه قال : جاء قوم مجلس النبي صلى الله عليه وسلم وقد أكلوا الثوم والبصل ، فكانه تأذى بذلك ، فقال فذكره .

تنبيهات

الأول : ألحق الفقهاء بالثوم والبصل والكرات ما في معناها من سائر البقول الكريهة الرائحة ، كالفجل ، وقد ورد فيه حديث في « الطبراني » وقيد عياض بمن يتجشأ منه . قال علماؤنا وغيرهم : ويسن أن يصاب المسجد عن رائحة كريهة ، من بصل وثوم وكرات ونحوها ، فإن دخله آكل ذلك أو من له صنان ، أو بخر قوي ، أخرج قالوا : وعلى قياسه إخراج الريح من دبره فيه قال علماؤنا وغيرهم : يكره أكل بصل وثوم ونحوها ، ما لم ينضجها بطبخ ، وأكل كل ذي رائحة كريهة ، ولو لم يرد دخول المسجد ، فإن أكله كره له دخوله حتى يذهب ريحه ، وظاهر كلامه في « الفتح » تقييد الكراهة بدخول المسجد وعبارته (١) .
وفي هذه الأحاديث جواز أكل الثوم والبصل والكرات ، إلا أن من أكلها يكره له حضور المسجد . انتهى .

وفي « الفروع » : وكره أحمد أكل ثوم ونحوه ، ما لم ينضج بالطبخ ، وقال : لا يعجبني ، وصرح أيضاً بأنه كرهه لمكان الصلاة في وقت الصلاة .

الثاني : المراد بقوله ﷺ : « مسجدنا » ، مشر المسلمين ، أي فلا يقرب

(١) يقصد بذلك عبوره .

مسجد المسلمين ، ويؤيد رواية الامام أحمد عن يحيى بن سعيد اقطعان فيه بلفظ :
« فلا يقربن المساجد . ونحوه لمسلم ، وهذا يدفع قول من قال : إن النهي مختص
بمسجد النبي ﷺ ، وقد حكاه ابن بطال عن بعض أهل العلم ، ووهاه .

وفي « مصنف عبد الرزاق » عن ابن جريج قال : قلت لعطاء ، هل النهي
للمسجد الحرام خاصة ، أو في المساجد ؟ قال : بل في المساجد .

وفي « صحيح مسلم » من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، أنه ﷺ قال :
« من أكل من هذه الشجرة - يعني الثوم - فلا يقربن مساجدنا » . وفي
رواية للبخاري ومسلم : « فلا يأتين المساجد » . وفي رواية لأبي داود : « من
أكل من هذه الشجرة فلا يقربن المساجد » .

وأخرج الطبراني من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً : « إياكم وهاتين
البقتين المنتنيتين أن تأكلوهما وتدخولن مساجدنا ، فإن كنتم لابد آكليهما ،
فاقتلوهما بالنار قتلاً » . وكان من خص مسجده ﷺ بالكراهة أخذه من مفهوم
حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من أكل من هذه
الشجرة الثوم فلا يؤذينا بها في مسجدا هذا » . رواه مسلم ، وابن ماجه . وهذا
إنما هو لبيان الواقع حينئذ ، وإلا ففي المسجد الذي كان قد أعد له في غزوة خيبر
ليصلي فيه ، قد ورد النهي عنه أيضاً ، وكذا ما تقدم من ذكر المساجد .

الثالث : اختلف العلماء في إباحت الثوم ونحوه في حقه ﷺ . فقيل : كان
ذلك محرماً عليه ، والأصح أنه مكروه لمعوم قوله ﷺ : « لا » في جواب :
أحرام هو ؟

وحجة من قال بالتحريم في حقه ، أن العلة في المنع ملازمة الملك ﷺ ،
وأنه مامن ساعة إلا والملك يمكن أن يلقاه فيها . واختلف في كراهة الثوم ونحوه ،
فالجمهور أنها للتنزيه ، وعن الظاهرية التحريم ، وأغرب عياض فنقل عن أهل

الظاهر تحريم تناول هذه الاشياء مطلقاً ، لأنها تمنع من حضور الجماعة ، والجماعة فرض عين عندهم ، ولكن صرح ابن حزم بالجواز ، ثم يحرم على من تعاطى ذلك حضور المسجد ، وهو أعلم بمذهبه من غيره ، والله أعلم (ولا يصلين معنا) عطفاً على فلا يقربنا ، وتعلق به من قال بعدم وجوب الجماعة .

قال ابن دقيق العيد : لأن الازم من صفة أحد الأمرين ، إما أن يكون أكل هذه الأمور مباحاً ، فتكون صلاة الجماعة ليست فرض عين ، أو حراماً فتكون صلاة الجماعة فرضاً ، وجمهور الأمة على إباحة أكلها ، فيلزم أن لا تكون الجماعة فرض عين ، وتقريره أن يقال : أكل هذه الأمور جائز ، ومن لوازمه ترك صلاة الجماعة ، وترك الجماعة في حق أهلها جائز ، ولازم الجائز جائز ، وذلك ينافي الوجوب . وقد نقل عن أهل الظاهر أو بعضهم تحريمها ، بناء على أن الجماعة فرض عين . وتقريره أن يقال : إن الجماعة فرض عين ، ولا يتم إلا بترك أكلها ، ومالا يتم الواجب إلا به فهو واجب ، فيكون حراماً . انتهى . وكذا نقل عن أهل الظاهر غير ابن دقيق العيد ، لكن صرح ابن حزم منهم أن أكلها حلال ، مع قوله بأن الجماعة فرض عين . وانفصل عن اللزوم المذكور بأن المنع من أكلها يختص بمن علم بخروج الوقت قبل زوال الرائحة . ونظيره أن صلاة الجماعة فرض عين بشرطها ، ومع ذلك يسقط بالسفر ، وهو في أصله مباح ، لكن يحرم على من أنشأ بعد سماع النداء .

وقال ابن دقيق العيد أيضاً : قد يستدل بهذا الحديث على أن كل هذه الأمور من الأعذار المرخصة في ترك حضور الجماعة ، وقد يقال : إن هذا كلام خرج مخرج الزجر عنها ، فلا يقتضي ذلك أن يكون عذراً في تركها ، إلا أن تدعو إلى أكلها ضرورة ، ويعد هذا من وجهه تقريبه إلى بعض أصحابه ، وذلك البعض هو أبو أيوب الأنصاري ، كما في مسلم في قصة نزول النبي ﷺ عليه ،

فكان يصنع له طعاماً ، فاذا جيء به إليه ، أي بعد أن يأكل النبي ﷺ منه ،
سأل عن موضع أصابع النبي ﷺ ، فصنع ذلك مرة . فقيل له : لم يأكل ، وكان
الطعام فيه ثوم . فقال : أحرام هو يا رسول الله ؟ قال : لا ولكن أكرهه ، فهذا
ينفي الزجر . انتهى .

وحمله في الفتح على حالتين : فالزجر في حق من أراد إتيان المسجد ، والاذن
في التقرب وقع في حالة لم يكن فيها ذلك ، بل لم يكن المسجد النبوي إذ ذاك بني ،
فالزجر متأخر عن قصة التقرب بست سنين ، لأنه كان في غزوة خيبر ، وهي
في أول السابعة .

وقال الخطابي : توم بعضهم أن أكل الثوم عذر في التخلف عن الجماعة ،
وإنما هو عقوبة لا كراهة على فعله ، إذ حرم فضل الجماعة . انتهى .

قال في الفتح : وكان الخطابي يخص الرخصة بما لا سبب للرم فيه ،
كالطير مثلاً ، لكن لا يلزم من ذلك أن يكون أكلها حراماً على النبي ﷺ ،
فالراجح الحل ، لعموم قوله ﷺ : « وليس بمحرم » . وألحق بذلك من به بحر ،
أو جرح له رائحة . وزاد بعضهم : أصحاب الصنائع ، كالسمك ، وذوي الماهات ،
كالجدوم ، ومن يؤذي الناس بلسانه . وأشار ابن دقيق العيد إلى أن كل ذلك
توسع مرض . وبالله التوفيق .

من مسند

أبي مالك سهل بن سعد الساعدي

(من مسند الأنصار) رضي الله عنهم غير جابر بن عبد الله وأنس بن مالك رضي الله عنهما ، فأنهما من الأنصار ، وقد تقدم ما وقع من أحاديثها في «مسند الامام» رضي الله عنه ثلاثياً (من حديث أبي مالك سهل بن سعد) كذا في الثلاثيات من خط الناجي ، والذي في «جامع الأصول» لابن الأثير ، وفي «شرح الزهر البسام» للبرماوي أبو العباس . وقيل : أبو يحيى سهل بن سعد بن مالك بن خالد بن ثعلب بن حارثة ابن عمرو بن الخزرج بن ساعدة بن كعب بن الخزرج (الساعدي) الأنصاري الخزرجي يقال : كان اسمه حزناً ، فسماه النبي ﷺ سهلاً . مات النبي ﷺ وله خمس عشرة سنة . ومات سهل رضي الله عنه بالمدينة سنة إحدى وتسعين . وقيل : سنة ثمانية وثمانين ، وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة .

قال ابن سعد : بلا خلاف ، وكان عمره يومئذ ستاً وتسعين سنة . وقيل : مائة سنة . روى عنه ابنه العباس . روي له عن رسول الله ﷺ مائة حديث وثمانية وثمانون حديثاً ، اتفقا على ثمانية وعشرين ، وانفرد البخاري بأحد عشر . وعدة ما وقع من «مسند سعد» ثلاثياً لامامنا الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في «مسنده» سبعة أحاديث .

الحديث الاول

٢١١ - ثنا سفيان ، عن أبي حازم ، عن سهل بن سعد ،
عن رسول الله ﷺ أنه قال : بعثت أنا والساعة كهذه
من هذه .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) أي ابن عيينة (عن أبي حازم) سلمة
ابن دينار الأعمرج البارزاهد المدني ، مولى الأسود بن سفيان الخزومي القاص
من عبّاد أهل المدينة وثقاتهم ، والمشهورين من تابعيهم .

روى عن سهل بن سعد ، وابن المسيّب ، وعطاء بن أبي رباح ، ومحمد بن
المنكدر ، وأبي إدريس الخولاني ، وأم الدرداء الصفرى .

وروى عنه الزهري ، ومالك ، والثوري ، وابن عيينة ، وحماد بن زيد .
وفي «طبقات الحفاظ» للجلال السيوطي : روى عنه الزهري ، وهو
أكبر منه ، وأسامة بن زيد ، والسفيانان ، والجهادان ، وابن إسحاق ، وخلق .
قال ابن سعد : كان ثقة ، كثير الحديث ، وكان يقص في مسجد المدينة .
قال الجلال السيوطي : مات بعد سنة أربعين ومائة . انتهى .

وقال ابن الأثير في «جامع الأصول» : مات سنة ثلاث وثلاثين . وقيل : سنة
خمس وثلاثين . وقيل : سنة أربعين ومائة . روى له البخاري ، ومسلم ، وأبو

داود ، وغيرهم (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه (عن رسول الله ﷺ أنه قال : بعثت للناس رسولا ، أي بعثني الله) أنا) ضمير فصل للتأكيد (والساعة) المراد بها هنا يوم القيامة . والأصل فيها : قطعة من الزمان ، وفي عرف أهل الميقات : جزء من أربعة وعشرين جزءا من اليوم واللييلة .

قال أبو البقاء المصنوعي في إعرابه « المسند » : الساعة بالنصب ، والواو فيه بمعنى مع . قال : ولو قرئ بالرفع لفسد المعنى ، لأنه لا يقال : بعثت الساعة ، ولا هو في موضع المرفوع ، لأنها لم توجد بعد ، وأجاز غيره الوجهين ، بل جزم القاضي عياض بأن الرفع أحسن ، وهو عطف على ضمير المجهول في بعثت ، قال : ويجوز النصب ، وذكر نحو توجيه البقاء ، وزاد : أو على ضمير يدل عليه الحال ، نحو فانتظروا ، كما قدر في نحو : جاء البرد والطبالة ، فاستعدوا .

والجواب عن الذي اعتل به أبو البقاء أولاً أن يضمّن بعثت معنى يجمع إرسال الرسول ومجيء الساعة ، نحو جئت ، وعن الثاني بأنها نزلت منزلة الموجود ، مبالغة في تخفيف مجيئها . ويرجح النصب ما وقع في تفسير سورة « النازعات » من هذا في « الصحيح » ، من طريق فضيل بن سليمان ، عن أبي حازم بلفظ : « بعثت الساعة » ، فانه ظاهر في أن الواو للمعية .

وقال الجلال السيوطي : قال أبو البقاء : لا يجوز فيه إلا النصب ، والواو فيه بمعنى مع ، والمراد به المقارنة ، ولو رفع لفسد المعنى ، إذ لا يقال : بعثت الساعة ، ولا هو في موضع المرفوع ، لأنها لم توجد بعد . انتهى .

وقال ابن السيد : على رواية بعثت والساعة - النصب والرفع جائزان في الساعة ، النصب على تأويل مع ، والرفع بالمطف على الضمير في بعثت ، والنصب فيه أحسن ، لأن الضمير المرفوع يقبح المطف عليه حتى يؤكد ، ألا ترى أنه يقبح أن تقول : قمت وزيد ، وهذا مشهور عند النحويين تفني شهرته عن الاطالة

(كنهه) وأشار لأصبعه الوسطى (من هذه) وأشار إلى السبابة .

وفي « الصحيجين » و « المسند » من حديث أنس بن مالك ، وسهل بن سعد الساعدي رضي الله عنها : كهاتين . زاد الطبراني : وأشار بالسبابة والوسطى . والسبابة - بفتح السين المهملة وتشديد الموحدة - الأصبغ التي بين الإبهام والوسطى ، وهي المراد بالمسبحة ، سميت بالمسبحة لأنها بشار بها عند التسبيح ، وتحرك في التشهد عند ذكر الله تعالى ، إشارة إلى التوحيد . وقد قيل : إن حركتها لتنبية القلب على توحيد الرب . وسميت سبابة ، لأنهم كانوا إذا تساوا أشاروا بها . قال القاضي عياض : أشار صلى الله عليه وسلم إلى قلة المدة بينه وبين الساعة . والتفاوت إما في المجاورة ، وإما في قدر ما بينها .

وقال ابن التين : قيل : كما بين السبابة والوسطى في الطول . وقيل : ليس بينه وبينها نبي ، كما أنه ليس بين السبابة والوسطى أصبع أخرى . وقال البيضاوي : معناه أن نسبة تقدم البعثة النبوية على قيام الساعة ، كنسبة فضل إحدى الأصبغين عن الأخرى . وقال القرطبي : حاصل الحديث تقرب أمر الساعة وسرعة مجيئها .

فائدة : قال الطبري : الوسطى تزيد على السبابة بنصف سبع أصبع ، كما أن نصف يوم سبعة نصف سبع ، كذا في « حاشية اللمعي على الجامع الصغير » . قلت : وكأنه أشار إلى ما ذكره القاضي أبو بكر بن العربي شيخ السهيلي في قوله صلى الله عليه وسلم : « بعثت أنا والساعة كهاتين » ، وأشار بالسبابة والوسطى . قيل : الوسطى تزيد على السبابة نصف سبعها ، وكذلك الباقي من البعثة إلى قيام الساعة . قال : وهذا بعيد ، ولا يعلم مقدار الدنيا ، فكيف يتحصل لنا نصف سبع أمد مجهول . قال : فالصواب الاعراض عن ذلك . قال القاضي في « الأكمال » : حاول بعضهم في تأويله أن نسبة ما بين الأصبغين كنسبة ما بقي من الدنيا بالنسبة إلى ما مضى ، وأن جملتها سبعة آلاف سنة ، واستند

إلى أخبار لا تصح ، وذكر ما أخرجه أبو داود في تأخير هذه الأمة نصف يوم
وفسره بخمسة مائة سنة ، فيؤخذ من ذلك نصف سبع ، وهو قرب ما بين السبابة
والوسطى في الطول . قال : وقد ظهر عدم صحة ذلك لوقوع خلافه ، ومجاوزة
هذا المقدار ، ولو كان ذلك ثابتاً لم يقع خلافه . انتهى .

وقد انضاف إلى ذلك من مضي الأزمان ما ظهر به زيف من تحذلق^(١) في
تعيين عمر الدنيا ، ومقدار الباقي من ذلك والماضي منه ، وهو عند التحقيق
تخبيط وهذيان لا يقوم عليه من الشارع برهان .

قال الامام المحقق شمس الدين بن القيم في كتابه « المنار المنيف »^(٢) .

ومنها . أي معرفة الأحاديث الموضوعة ، مخالفة الحديث صريح القرآن ،
كحديث مقدار الدنيا ، وأنها سبعة آلاف سنة ، وتجيء في الألف
السابعة . قال : وهذا من أبين الكذب ، لأنه لو كان صحيحاً لكان
كل أحد يعلم أنه قد بقي للقيامة من وقتنا هذا ، يعني الوقت الذي كان فيه ابن القيم
نحو مائتي سنة ، وكان في المائة الثامنة ، فانه توفي سنة إحدى وخمسين وسبعمائة
عن اثنين وستين سنة ، فيكون في عصرنا هذا - وهو سنة تسع وستين ومائة
وألف من الهجرة - قد مضى من الزيادة على ما زعموا تسع وستون ومائة ، هذا مع
أن الكتب القديمة كالتوراة اليونانية التي قد يستمد على النقل عنها من اعتنى
بأخبار الأول والتواريخ السالفة من علماء الاسلام : أن من هبوط الأب الأول
آدم عليه السلام إلى هجرة النبي ﷺ ستة آلاف سنة ومائتان وست عشرة سنة ،
فيكون جملة ذلك إلى عصرنا هذا سبعة آلاف سنة وثلثمائة سنة وخمسة وثمانين
سنة ، فعلى كل حال قد بان زيف ما زخرفه ذوو الحال ، هذا مع قوله جل شأنه :
« يسألونك عن الساعة ، قل إنما علمها عند ربي ، لا يجليها لوقتها إلا هو ، ثقلت

(١) تحذلق : أظهر الخدق ، أو ادعى أكثر مما عنده .

(٢) في بيان الحديث الضعيف . وقد طبع أخيراً باسم « المنار » فقط في مطبعة أنصار السنة

في السموات والأرض ، لا تأتيكم إلا بغتة ، يسألونك كأنك حفي عنها ، قل إنما علمها عند الله ، (١) وقوله : « يسألونك عن الساعة أيان مرساها ، فبم أنت من ذكرها الى ربك منهاها » (٢) والآيات والأحاديث الناطقة بانتهاء علم الساعة إلى الحق ، وانفراده تعالى بذلك كثيرة شهيرة ، فعلها المومل ، دون متحدثي ، ورمثال ، ومتكهن ، ومدع الولاية والحال ، والله ولي الافضال .

تفبيسه : قال الحكيم الترمذي في « نواذر الأصول » : روي لنا عن أصابع رسول الله ﷺ أن المشيرة منها كانت أطول من الوسطى ، والوسطى أقصر منها ، ثم البنصر أقصر من الوسطى ، ثم استدل بما أخرجه من حديث ميمونة بنت كردم قالت : خرجت في حجة رسول الله ﷺ ، فرأيت رسول الله ﷺ على راحلته ، وسأله أبي عن أشياء ، فلقد رأيتني أتعجب وأنا جارية من طول أصبعه التي تلي الإبهام على سائر أصابعه ، فذكر ذلك لعبد الله بن الحسن فقال : نعم كذلك كانت أصابع رسول الله ﷺ . انتهى .

ورد هذا الحافظ جلال الدين السيوطي في « فتاويه » : قال الشيخ محمد بن يوسف الشامي صاحب « السيرة الشامية » ما نصه : زعم الحكيم الترمذي ، وتبعه أبو عبد الله القرطبي ، والدميري في « شرح المهاج » ، أن سبابة النبي ﷺ كانت أطول من الوسطى .

قال ابن دحية : وهذا باطل بيقين ، ولم ينقله أحد من ثقات المسلمين ، مع إشارته ﷺ بأصبعه في كل وقت وحين ، ولم يحك ذلك عنه أحد من الناظرين .

وفي « الصحيحين » عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« بنتت أنا والساعة كهاتين » .

(١) سورة الاعراف ، الآية : ١٨٧

(٢) سورة التازعات ، الآيات : ٤٢-٤٤

وفي رواية لمسلم : فقررت شعبة بين أصبعيه : المسبحة والوسطى بحكيه .
وروى الترمذي وحسنه ، أنه صلى الله عليه وسلم قال : « بثت في نفس الساعة ، فسبقتها كما
سبقت هذه هذه ، لأصبعه السبابة والوسطى .

وقوله : في نفس الساعة . هو بفتح الفاء ، وهو كناية عن القرب ، أي بثت
عند نفسها ، كما في « الفتح » .

وقال الشامي في « السيرة » في قصة إسلام عبد الله بن سلام : ولما قال
لمنته : أي عمه ! هو والله أخو موسى بن عمران ، وعلى دينه بثت بما بثت به .
قالت : يا ابن أخي ! أهو النبي الذي كنا نخبر به أنه يبعث مع نفس الساعة ؟ قال :
قلت لها : نعم ، قالت : فذاك إذن نفس الساعة - بفتح النون والفاء - أي بثت
وقد حان قيامها وقرب ، إلا أن الله تعالى أخرها قليلاً ، فبثت في ذلك النفس ،
فأطلق النفس على القرب . وقيل : معناه أنه جعل للساعة نفساً كنفس الانسان ،
أراد أنه بثت في وقت منها أحس فيه بنفستها كما يحس بنفس الانسان إذا قرب منه ،
يعني بثت في وقت بانتهأ أشراطها فيه وظهرت .

قال الحافظ جلال الدين السيوطي في « فتاويه » : ما قاله الترمذي الحكيم
خطأ نشأ عن اعتقاد رواية مطلقة ، ولكن الحديث في « مسند الامام أحمد »
و « سنن أبي داود » عن ميمونة بنت كردم ، قالت : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ،
وهو على ناقه له وأنا مع أبي ، فذكرت الحديث الى قولها : فدنا منه أبي فأخذ
بقدمه ، فأقربه رسول الله صلى الله عليه وسلم . قالت : فمأنسيت فيما نسيت طول أصبع قدمه
السبابة على سائر أصابعه ... الحديث . انتهى . والله أعلم .

الحديث الثاني

٣١٢ - ثنا سفيان ، عن أبي حازم ، عن سهل بن سعد ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها .

قال رضي الله عنه (ثنا) أبو محمد (سفيان) بن عيينة (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي ، سلمة بن دينار الأعمرج (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه (قال : قال رسول الله ﷺ : لموضع) أي المكان الفارغ الذي يكون لاستقرار (سوط) وهو المقرعة ، أصله المتخذ من الجلد ، سمي بذلك لأنه يخلط اللحم بالدم عند الضرب به . والسوط : الخلط ، وهو أن تخلط شبتين في إنائك ، ثم تضربها بيدك حتى يخلطتا كالتسويط ، وجمع السوط : سياط وأسواط (في الجنة) المهدودة (خير من الدنيا وما فيها) من جميع المستحسنات ، والمشتبهات ، والمستلذات المنتعم بها ، لأن الدنيا وما فيها عرضة للفناء والدمار والانهدام ، وموضع السوط في الجنة للبقاء والاستقرار والدوام ، وشتان بين ما يبقى وبين ما يفنى ، وإسناد هذا الحديث على شرط « الصحيحين » .

وفي « الصحيحين » ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « قيد سوط أحدكم في الجنة خير من الدنيا ومثلها معها ، ولنصيب امرأة من الجنة خير من الدنيا ومثلها معها » قلت : يا أبا هريرة ! ما النصيب ؟ قال : الخمار . ورواه الامام أحمد واللفظ له ، ولفظ البخاري : « لقب قوس في الجنة خير مما تطلع عليه الشمس » ، ورواه الترمذي وصححه ، ولفظه : قال رسول الله ﷺ :

« وموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها ، واقرؤا إن شئتم : « فمن زحزخ عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الفرور ، » (١) ورواه الطبراني في « الأوسط ، مختصراً ، بإسناد رواه رواة الصحيح ، ولفظه : قال رسول الله ﷺ : « لموضع سوط في الجنة خير مما بين السماء والأرض . » وابن حبان في « صحيحه » ، ولفظه : « ولقاب قوس أحدكم ، أو موضع قدم من الجنة خير من الدنيا وما فيها ، ولو أن امرأة اطلعت إلى الأرض من نساء أهل الجنة لاضاعت ما بينها ولما أت ما بينهار بمحاً ، ولنصيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها . » وفي « الصحيحين » ، من حديث أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ولقاب قوس أحدكم ، أو موضع قدمه (١) في الجنة خير من الدنيا وما فيها . » القاب : قيل : معناه هنا : القدر . وقيل : من مقبض القوس إلى سبته . والسبة - بكسر السين المهملة وتخفيف الياء المفتوحة - : المنعطف من طرفي القوس . وقيل : القاب : ما بين الوتر والقوس . وقيل : المراد بالقوس هنا : القراع الذي يقاس به . والقيد - بكسر القاف وتشديد الدال المهملة : هو السوط . ومعنى الحديث : ولقدر قوس أحدكم ، أو قدر الموضع الذي يوضع فيه سوطه من الجنة خير من الدنيا وما فيها .

وأخرج ابن أبي الدنيا ، والترمذي وقال : حسن غريب ، عن داود بن عامر بن سعد بن أبي وقاص ، عن أبيه عن جده رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « لو أن ما يقل ظفر رجل ممتسا في الجنة بدا ، لترخرف له ما بين خوافق

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٨٥

(١) وعلى هامش الاصل بخط مؤلفه ما نصه : قوله : وموضع قدمه . قال في « جامع الاصول » : القيد : السوط ، والمعنى : لعدد قوس أحدكم ، أو الموضع الذي يسع سوطه من الجنة خير من الدنيا وما فيها . المؤلف

السموات الأرض ، . ولا ريب أن الجنة فوق ما يحظر بالبال ، أو يتوهمه الخيال .
وقد ثبت في « الصحيحين » من حديث أبي هريرة ، وفي مسلم من
حديث سهل بن سعد الساعدي : أن فيها ما لا عين رأت (١) ، ولا أذن سمعت ،
ولا خطر على قلب بشر . وعن كريب ، أنه سمع أسامة بن زيد رضي الله عنها
يقول : قال رسول ﷺ : « ألا هل مشمير للجنة ، فإن الجنة لا خطر لها ، هي
ورب الكعبة نور تلالاً ، وربحانة تهتز ، وقصر مشيد ، ونهر مطرد ، وثمره
نضيجة ، وزوجة حسناء جميلة ، وحلل كثيرة ، ومقام في أبد في دار سليمة ،
وفاكهة وخضرة ، وخيرة ونعمة في محلة عالية بهية » . قالوا : نعم يا رسول الله
نحن المشمرون لها . قال : « قولوا : إن شاء الله » . فقال القوم : إن شاء الله .
رواه ابن ماجه ، وابن أبي الدنيا ، والبخاري ، وابن حبان في « صحيحه » ،
والبيهقي ، ولو لم يكن من خطر الجنة وشرفها إلا أنه لا يسأل بوجه الله تعالى
غيرها لكفاها شرفاً وفضلاً ، كما في « سنن أبي داود » عن جابر رضي الله عنه
قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يسأل بوجه الله إلا الجنة » .

وقد أخرج الامام أحمد ، والترمذي ، والبخاري ، والطبراني في « الأوسط » ،
وابن حبان في « صحيحه » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قلنا :
يا رسول الله ! حدثنا عن الجنة ما بناؤها ؟ قال : « ولبنة ذهب ، ولبنة فضة ،
وملاطها (٢) المسك ، وحبها اللؤلؤ والياقوت ، وترابها الزعفران ، من يدخلها
ينعم ولا يبأس ، ويخلد ولا يموت ، لا تبلى ثيابه ، ولا يفنى شبابه ... الحديث .
قال الامام ابن القيم في كتابه « حادي الأرواح إلى منازل الأفراح » :
وكيف يقدر قدر دار غرسها الله بيده ، وجعلها مقراً لأحبابه ، وملاها من

(١) في الاصل : رأيت ، وهو خطأ .

(٢) الملاط : الطلاء .

من كرامته ورحمته ورضوانه ، ووصف نعيمها بالفوز العظيم ، وملكها بالملك
الكبير ، وأودعها جميع الخير ، وطهرها من كل عيب وآفة ونقص ، فترتبتها
المسك والزعفران ، وسقفها عرش الرحمن ، وملاطها المسك الأذفر ، وحصباؤها
الدر والجوهر . ثم أظن في ذكر بعض أوصافها ، وما أعد الله لآل بيته فيها ،
ثم أنشد قوله :

فحي " على جنات عدن فانها منازل الأولى وفيها الهيم
ولكننا سي العدو فهل ترى نمود إلى أوطاننا ونسلم
والله الموفق .

الحديث الثالث

٢١٣ - ثنا سفيان ، قال : ثنا أبو حازم ، قال : سمعت
سهل بن سعد يقول : أنا في القوم ، إذ جاءت امرأة فقالت :
يا رسول الله ! إياها قد وهبت نفسها لك ، فرأى فيها رأيبك ، فلم
يجبها شيئاً . قال رجل : زوجنيها ، فلم يجبه ، حتى قام الثالثة ،
فقال له : عندك شيء ؟ فقال : لا . قال : اذهب فاطلب . قال :
لم أجد . قال : فاذهب فاطلب ولو خاتماً من حديد . قال :
ما وجدت خاتماً من حديد . قال : هل معك من القرآن شيء ؟
قال : نعم سورة كذا وسورة كذا . قال : قد أنكحتكها على
ما معك من القرآن .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (قال : ثنا أبو حازم) سلمة ابن دينار (قال : سمعت سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه (يقول : أنا) وفي لفظ : إني (في القوم) وفي لفظ : لفي القوم ، عند رسول الله ﷺ (إذ جاءت) وفي لفظ عند البخاري : إذ قامت (امرأة) وفي رواية فضيل بن سليمان : كنا عند النبي ﷺ جلوساً ، فجاءته امرأة . وفي لفظ : بينما نحن عند النبي ﷺ أنت امرأة إليه ، وكذا في معظم الروايات : أن امرأة جاءت إلى النبي ﷺ . وفي رواية : جاءت امرأة إلى النبي ﷺ وهو في المسجد ، فأفاد تعيين المكان الذي وقعت فيه القصة .

قال الحافظ ابن حجر : وهذه المرأة لم أقف على اسمها ، ووقع في الأحكام لابن الطلاع ، أنها خولة بنت حكيم ، أو أم شريك ، وهذا نقل من اسم الواهبة الوارد في قوله تعالى : « و امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي ^(١) انتهى . وقال البرماوي في « مهبات العمدة » : قال النووي : الأكثرون هي أم شريك ، واسمها غزبية - بضم الغين المعجمة وتشديد الزاي مكسورة من دوس من الأزدي - وقيل : غزيلة - بضم الغين المعجمة وفتح الزاي - بنت دودان . وقيل : بنت جابر . وقيل : خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون . وقيل : أم سليك العامرية . ويقال : الأنصارية . وقيل : اسمها ميمونة بنت حكيم . وقيل : بنت خزيمية الأنصارية (فقالت : يا رسول الله ! إنها قد وهبت نفسها لك) كذا على طريق الالتفات . وفي رواية : إنها وهبت نفسها لله ولرسوله ، وكان السياق يقتضي أن يقول : إني قد وهبت نفسي لك ، وبهذا اللفظ وقع في رواية الامام مالك . وفي رواية : قالت : يا رسول الله ! جئت أهب نفسي لك . وفي كل هذه الروايات حذف مضاف تقديره : أمر نفسي أو نحوه ، وإلا فالحقيقة غير مرادة ، لأن رقبة الحر لا تملك ، فكأنها قالت : أتزوجك من غير عوض

(١) سورة الاحزاب ، الآية : ٥٠

(فرأ فيها رأيك) كذا في النسخة التي نقلت من خط البرهان الناجي ، وقرأتها على عدة أشياخ : بقاء فراء مفتوحة فهمزة ساكنة بـ سد الراء - فعل أمر من الرأي .

وفي « الصحيحين » - راء واحدة مفتوحة بعد (١) فاء التعميق ، ولفظها : فر فيها رأيك ، ولبعض رواياتها بهمزة ساكنة . كما في هذه الرواية .
قال في « الفتح » : وكل صواب . قال : ووقع باثبات الهمزة في حديث ابن مسعود أيضاً (فلم يجها) رسول الله ﷺ عن مقالها (شيئاً) وفي رواية : فصمت . وفي رواية : فنظر إليها ، فصعد النظر إليها ، وصوبه ، وهو بتشديد العين المهملة ، من صعد ، والواو من صوب ، والمراد أنه نظر أعلاها وأسفلها ، والتشديد إما للبالغة في التأمل ، وأما للتكرير ، وبالتالي جزم القرطبي في « المفهم » ، قال : أي نظر أعلاها وأسفلها مراراً . وفي رواية : فخفض فيها البصر ورفعها ، وهما بالتشديد أيضاً ، ثم طأ رأسه ، فقامت المرأة طوبلاً . وفي رواية أنه قال : مالي في النساء حاجة . (قال رجل) وفي هذه اختصار .

وفي « الصحيحين » : فقام رجل فقال : يا رسول الله ! (زوجنيها) وفي رواية : فقام رجل من أصحابه فقال : يا رسول الله ! أنكحنيها .
قال في « الفتح » : لم أقف على اسمه ، لكن وقع في رواية عند الطبراني : فقام رجل أحسبه من الأنصار . وفي لفظ : فقال رجل من الأنصار ، وكذا قال البرماوي . وأما الرجل الذي تزوج بها فلم نصل إلى اسمه . انتهى .

ووقع في حديث ابن مسعود رضي الله عنه : فقال رسول الله ﷺ : « من ينكح هذه ؟ فقال رجل : زوجنيها (فلم يجبه) النبي ﷺ (حتى قام) إليه وسأله أن يزوجه إياها الثانية و (الثالثة) كذا في هذه الرواية . والذي في رواية المستملي ، والكشمبيني أن المرأة هي التي قامت تعرض نفسها على النبي ﷺ الثانية

(١) في الاصل : بعدها .

والثالثة ، ولا مانع من كونها عرضت نفسها على النبي ﷺ ثلاثاً ، وأن الرجل سأل نكاحها من النبي ﷺ ثلاثاً أيضاً (فقال له) النبي ﷺ بمد الثالثة (عندك شي ٢٠) بحذف أداة الاستفهام . وفي «الصحيحين» : «هل عندك من شي ٢٠» زاد في رواية «مالك تصدفا» ؟ وفي حديث ابن مسعود : «ألك مال» (فقال) الرجل : (لا) وفي رواية : قال : لا والله يا رسول الله . زاد في رواية : «فلا بد لها من شي ٠» قال : والذي بيمك بالحق ما أملك شيئاً . ووقع في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند النسائي بعد قول النبي ﷺ : «لا حاجة لي ، ولكن تملكيني أمرك» ؟ قالت : نعم ، فنظر في وجوه القوم ، فدعا رجلاً فقال : «إني أريد أن أزوجه هذه إن رضيت» . قالت : ما رضيت لي فقد رضيت ، فإن كانت القصة متحدة ، فيحتمل أن يكون وقع نظره في وجوه القوم بعد أن سأله الرجل أن يزوجه له ، فاسترضاها أولاً ، ثم تكلم معه في الصداق ، وإن كانت القصة متعددة ، فلا إشكال . وفي هذا الحديث فقال : «ما مهرها» ؟ قال : ما عندي شيء (قال) ﷺ للرجل . (اذهب فاطلب) فذهب ثم رجع (قال . لم أجد) والله يا رسول الله شيئاً .

وفي رواية : « اذهب الى أهلك فانظر ، هل تجد شيئاً » فذهب ثم رجع فقال : لا والله يا رسول الله ! ما وجدت شيئاً . ووقع في حديث أبي هريرة قال : «قم إلى النساء» فقام اليهن فلم يجد عندهن شيئاً ، والمراد بالنساء أهل الرجل ، كما دلت عليه رواية أهلك . (قال) ﷺ للرجل ثانياً : (فاذهب فاطلب ولو خاتماً من حديد) . وفي لفظ في «الصحيحين» وغيرها : «فالتمس ولو خاتماً من حديد» فالتمس الرجل فلم يجد شيئاً . (قال : ما وجدت خاتماً من حديد) ولا غيره ، وإعنا تنزل رسول الله ﷺ الى ما ذكر ، حرصاً على استحباب عدم خلو العقد من ذكر الصداق ، لأنه أقطع للنزاع ، وأنفع للمرأة ، وبه استدل علماؤنا ، كالشافعية على جواز الصداق بما قل أو كثر .

قال المحقق في «الهدى» : ثبت في «صحيح مسلم» عن عائشة رضي الله عنها : كان صداق النبي ﷺ لأزواجه اثني عشر أوقية ونشأ ، فذلك خمسمائة درهم .

قال عمر رضي الله عنه : ما علمت رسول الله ﷺ نكح شيئاً من نسائه ، ولا أنكح شيئاً من بناته على أكثر من اثني عشرة أوقية . قال الترمذي : حديث حسن صحيح . والأوقية أربعون درهماً . والنش : عشرون درهماً .

وفي «سنن أبي داود» من حديث جابر رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : «من أعطى في صداق ملء كفيه سويقاً أو تمرأ ، فقد استحل . وفي الترمذي : أن امرأة من فزارة تزوجت على نملين . فقال رسول الله ﷺ : «رضيت من نفسك ومالك بنملين ؟» قالت : نعم . فأجازه . قال الترمذي : حديث صحيح .

وفي «مسند الإمام أحمد» من حديث عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ : «إن أعظم النكاح بركة أيسره مؤنة» ، كل هذه الأحاديث وغيرها مما لم نذكره تدل على عدم اعتبار تحديد الصداق بنحو أربع دراهم أو عشرة كما ترى .

وقال الإمام مالك : لا يكون المهر أقل من ربع دينار ، أو ثلاث دراهم أو قيمتها .

ومذهب الإمام أبي حنيفة أن أقله عشرة دراهم . ومذهب بعضهم أقله خمسة دراهم ، وهذه أقوال لا دليل عليها ، من كتاب ، ولا سنة ، ولا إجماع ، ولا قياس ، ولا قول صحابي . ومن ادعى في هذه الأحاديث التي ذكرناها اختصاصها بالنبي ﷺ ، أو أنها منسوخة ، أو أن عمل أهل المدينة على خلافها ، فقد جاء بدعوى لا يقوم عليها دليل . والأصل بردها ، وقد زوج سيد أهل

المدينة والتابعين - سعيد بن المسيب - ابنته على درهمين ، ولم ينكر عليه أحد ،
بل عد ذلك في مناقبه وفضائله ، ولا سبيل إلى إثبات المقادير ، إلا من جهة
صاحب الشرع ﷺ . انتهى

وقد اعترض بعض المدنيين على الامام مالك لما حدد المهر بثلاثة دراهم .
فقد قال له عبد العزيز الدراورودي في تقدير المهر بنصاب السرقة : تعرفت
يا أبا عبد الله ؟ أي صرت في هذه المسألة إلى قول أهل العراق الذين يقدرون
أقل المهر بنصاب السرقة ، لكن النصاب عند أبي حنيفة وأصحابه عشرة دراهم .
وأما مالك والشافعي وأحمد ، فنصاب السرقة عندهم ثلاثة دراهم ، أو ربع دينار ،
كما جاءت بذلك الأحاديث الصحيحة الصحيحة ، وكان أهل المدينة يكرهون
لرجل من علمائهم أن يوافق أهل العراق ، كما قال ابن عمر رضي الله عنهما لمن
استفناه عن دم البعوض ، أنجس هو ؟ فقال : انظروا هذا الرجل من أهل العراق
يستفتي عن دم البعوض ، وقد أراقوا دم الحسين بن رسول الله ﷺ ، والله أعلم
ثم (قال) رسول الله ﷺ للرجل : (هل معك من القرآن) العظيم (شبيء ؟)
كذا وقع في رواية سفيان بن عيينة باختصار ذكر الأزار ، وثبت ذكره في
رواية مالك وجماعة ، منهم من قدم ذكره على الأمر بالتماس الشبيء أو الخاتم ،
ومنهم من أخره ، في « الصحيحين » و « المسند » وغيرها ، من حديث سهل
ابن سعد قال : « هل عندك من شبيء تصدقها إياه ؟ » ، قال : ما عندي إلا إزاري
هذا . فقال رسول الله ﷺ : « إزارك إن أعطيتها جلست ولا إزار لك ،
فالتمس شيئاً » . فقال : ما أجد . قال : « التمس ولو خاتماً من حديد » . ووقع
في رواية يعقوب ، وابن أبي حازم بعد قوله : ولا خاتماً من حديد ، ولكن هذا
إزاري . قال سهل بن سعد رضي الله عنه . ماله رداء فلها نصفه . قال : « ماتصنع
بإزارك ، إن لبسته لم يكن عليها منه شبيء » ، وإن لبسته لم يكن عليك منه شبيء .

وفي رواية عند الطبراني: والله ما وجدت شيئاً غير ثوبي هذا، أشققه بيني وبينها .
قال صلى الله عليه وسلم له: « ما في ثوبك فضلٌ عنك » .

وفي رواية عبد العزيز بن أبي حازم وبمقبوب: أنه صلى الله عليه وسلم قال للرجل بعد ذلك: « ما معك من القرآن؟ » . وهذا يحتمل أن يكون بعد قوله: « هل معك من القرآن شيء؟ » ، فاستفهمه حينئذ عن كميته ، وقد وقع ذلك في رواية فقال: « فهل تقرأ من القرآن شيئاً؟ » (قال: نعم) قال: ماذا؟ قال: (سورة كذا وسورة كذا) زاد مالك: يسميها . وفي رواية ابن أبي حازم وبمقبوب: عدّهن . وفي رواية: لسور يمددها ، وعرف بمجموع الروايات المراد بالمعية ، وأن معناها الحفظ عن ظهر قلبه . وفي رواية التصريح بذلك بعد قول الرجل: ممي سورة كذا ، وممي سورة كذا . قال صلى الله عليه وسلم: « أتقرأهن عن ظهر قلبك؟ » قال: نعم . وفي رواية سميد بن المسيب ، عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم زوج رجلاً امرأة على سورتين من القرآن يملها إياها . ووقع في حديث أبي هريرة قال: « ما تحفظ من القرآن؟ » قال: سورة البقرة أو التي تليها ، كذا في كتابي « أبي داود » و « النسائي » بلفظ: أو ، وزعم بعض الناس أنه عند أبي داود بالواو ، وعند النسائي بلفظ أو . وفي حديث أبي هريرة: « فعلها عشرين آية ، وهي امرأتك » . وفي رواية: « عليها أربع أو خمس سور من كتاب الله » . وفي رواية: زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة على سورة من القرآن . وفي رواية: إنا أعطيناك الكوثر^(١) ، ويجمع بين الروايات بأن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ غيره ، أو ان القصص متعددة .

(قال) صلى الله عليه وسلم للرجل: « اذهب ف (قد أنكحتكها على ما معك من القرآن)

وفي رواية: « زوجتكها بما معك من القرآن » .

وفي أخرى: « اذهب فقد أنكحتكها بما معك من القرآن » . زاد في رواية:

(١) أي على سورة: إنا أعطيناك الكوثر .

« فعلها من القرآن » . وفي رواية في « المسند » و « الصحيحين » : « قد ملكتها بما ملكك من القرآن » . وفي لفظ عند الامام أحمد : « قد أملكناها » . وقال في آخره : فرأيتني بمضي وهي تنبئه . وفي رواية : « أملكناها » . وفي رواية ابن مسعود : « قد أنكحتموها على أن تقرنهن وتعلمهن ، وإذا رزقك الله عوضتها » . فتزوجها الرجل على ذلك .

تنبيهات

الأول : أجمع المسلمون على أنه لا يجوز لأحد أن يبطأ فرجاً وهب له دون الرقبة بغير صداق ، وإنما ذلك من خصائص النبي ﷺ التي خصه الله تعالى بها ، كما قال تعالى : « وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين » (١) .

وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما : لم يكن عند رسول الله ﷺ امرأة وهبت نفسها له . أخرجه الطبري ، وإسناده حسن ، والمراد أنه لم يدخل بواحدة ممن وهبت نفسها له ، وإن كان مباحاً له ، لأنه راجع إلى إرادته ، لقوله تعالى : « إن أراد النبي أن يستنكحها » (١) .

الثاني : دل الحديث على اعتبار الصداق ، فلا يكون عقد نكاح بلا مهر ، لقوله ﷺ : « هل عندك من شيء ؟ » . وفيه أن الأولى أن يذكر الصداق في العقد ، لأنه أقطع للنزاع ، فلو عقد بغير ذكر الصداق صح ، ووجب لها مهر المثل بالدخول على الصحيح . وفي قوله ﷺ للرجل : « هل عندك من شيء ؟ » قال : لا دليل على صحة عقد نكاح من لا يملك شيئاً ، وقد نقل القاضي عياض

(١) سورة الاحزاب ، الآية : ٥٠ .

الأجماع على أن مثل الشيء الذي لا يتمول ولا له قيمة ، لا يكون صداقاً ، ولا يحل النكاح به . وقد خرق هذا الاجماع أبو محمد بن حزم الظاهري ، فقال : يجوز بكل ما يسمى شيئاً ولو حبة من شعير ، ويؤيد ما ذهب اليه الكافة قوله صلى الله عليه وسلم : « التمس ولو خاتماً من حديد » . لأنه أورد مورداً للتقليل بالنسبة لما فوقه ، ولا شك أن الخاتم من حديد له قيمة وهو أعلى خطراً من النواة ، وحبة الشعير ، ومساق الخبز يدل على أنه لا شيء . دونه يستحل به البضع ، وأقل ما ورد من الصداق ، ما عند الدارقطني من حديث أبي سعيد في أثناء حديث في المهر ، ولو على سواك من أراك ، وأقوى شيء ورد في ذلك حديث جابر رضي الله عنه عند مسلم : كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى نهى عنها عمر رضي الله عنه . قال البيهقي : إنما نهى عمر عن النكاح إلى أجل لا عن قدر الصداق .

قال في « الفتح » : وهو كما قال . قلت : الذي اعتمده علماءنا ، كاشافية كل ما صح ثمناً أو أجرة صح أن يكون صداقاً وإن قل ، من عين ، أو دين ، ومؤجل ، ومنفعة معلومة ، كرعاية غنمها مدة معلومة ، وخطاطة ثوب ، لا ما لا يتمول عادة ، كحبة برّ وشعير .

قال في « الاقناع » : ويجب أن يكون له نصف يتمول عادة ، ويبدل الموض في مثله عرفاً ، والمراد نصف القيمة ، لا نصف عين الصداق .

قال الامام عون الدين بن هبيرة في اختلاف الأئمة : وقد حد الخرق ذلك بما له نصف يحصل ، وكان الشيخ محمد بن يحيى يقول : إنما عني بذلك الخرق في الجزء الذي يقبل التجزئة . قال : وعلى ذلك فهو كلام صحيح ، فإنه لو طلقها قبل الدخول استحققت النصف . انتهى .

وفي « غاية » الملامة الشيخ مرعي : وشرط جمع أن يكون له نصف يتمول عادة ، ويبدل العوض في مثله عرفاً .

وفي « شرح الوجيز » : ظاهر إطلاق الامام أحمد وعامة علمائنا أنه لا فرق بين أن يكون له نصف يتمول أو لا . قال : وشرط الخرفي أن يكون له نصف يحصل ، وتبعه على ذلك الامام الموفق في « المغني » .

فائدة : لا يتقدر أكثر الصداق على الصحيح . وقد حكى ابن عبد البر الاجماع على ذلك ، اقره تعالى : « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً » (١) . قال أبو صالح : القنطار : مائة رطل ، وهو عرف الناس الآن . وقال أبو سعيد الخدري : مائة مسك ثور ذهباً . وعن مجاهد : سبعون ألف مثقال .

وروي عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : خرجت وأنا أريد أن أنهى عن كثرة الصداق ، فذكرت هذه الآية : « وآتيتم إحداهن قنطاراً » (١) .

وروي أبو حفص بإسناده أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أصدق أم كلثوم ابنة علي بن أبي طالب من فاطمة الزهراء رضوان الله عليهم أربعين ألفاً .

الثالث : قد روى أكثر الرواة أنه صلى الله عليه وسلم قال للرجل : « زوجتكها أو أنكحتكها » . ومنهم من روى : « ملكتكها » . وفي لفظ : « ملكتها » . وفي لفظ : « أملكناكها » ، فاختلف العلماء باختلاف الروايات ، فالشهور من مذهب المالكية جوازه بكل لفظ دل على معناه إذا قرن بذكر الصداق ، أو قصد النكاح ، كالتملك ، والهبة ، والصدقة ، والبيع . ولا يصح عندهم

(١) سورة النساء ، الآية : ٢٠ .

بلفظ الاجارة ، ولا العارية ، ولا الوصية . واختلف عندم في الاحلال والاباحة ، وأجازة الحنفية بكل لفظ يقتضي التأيد مع القصد ، وموضع الدليل من هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم : « ملكتها ، وقد ورد : « زوجتكها » .

قال ابن دقيق العيد : هذه لفظة واحدة في قصة واحدة ، اختلف فيها مع اتحاد مخرج الحديث ، فالظاهر أن الواقع من النبي صلى الله عليه وسلم أحد الألفاظ المذكورة ، فالصواب في مثل هذا ، النظر الى الترجيح ، وقد نقل عن الدارقطني أن الصواب رواية من روى : زوجتكها ، وأنهم أكثر وأحفظ . وقال النووي في « شرح مسلم » : يحتمل صحة اللفظين ، ويكون قال لفظ التزويج أولاً ، ثم قال : اذهب فقد ملكتها بالتزويج السابق . واستبعده ابن دقيق العيد ، لأن سياق الحديث يقتضي تين لفظة : قبلت ، لا تمددها ، وأنها هي التي انمقد بها النكاح ، وما ذكره النووي يقتضي وقوع أمر آخر انمقد به النكاح ، فالذي قاله ببعد جداً . وأيضاً ملخصه أن بعكس وبدعي أن المقد وقع بلفظ التملك ، ثم قال : زوجتكها بالتملك السابق . وقال الحافظ ابن الجوزي في « تحقيق التعليق » : إن رواية أبي غسان : أنكحتكها . ورواية الباقرين : زوجتكها ، إلا ثلاثة أنفس ، وم : ممر ، ويعقوب ، وابن أبي حازم . قال : وممر كثير الغلط ، والآخران لم يكونا حافظين انتهى .

واعترض عليه في رواية أبي غسان ، فإنها بلفظ : « أمكنا كها في جميع نسخ البخاري . نعم وقعت بلفظ : زوجتكها عند الاسماعيلي ، من طريق حسين ابن محمد ، وقد خرجه أبو نعيم في « المستخرج » بلفظ : أنكحتكها ، فهذه ثلاثة ألفاظ عن أبي غسان . ورواية : أنكحتكها في البخاري لابن عيينة ، كما حرره الحافظ ابن حجر في « الفتح » ، ورد في « الفتح » ، طمن ابن الجوزي في الثلاثة المذكورين ، ثم قال : نعم الذي تكرر أن الذين رووه بلفظ التزويج أكثر عدداً ،

ولا سيما وفيهم الحفاظ، مثل الامام مالك . ورواية سفيان بن عيينة : أنكحتمها مساوية لروايتهم .

والحاصل أن رواية التزويج أو الانكاح أرجح ، كما قرره غير واحد من الحفاظ ، من آخرم الحفاظ ابن حجر في الفتح ، وبالغ ابن التين فقال : أجمع أهل الحديث على أن الصحيح رواية زوجتكم ، وأن رواية ملكتمها وهم . وتعلق بمض المتأخرين ، بأن الذين اختلفوا في هذه اللفظة أئمة ، فلو لا أن هذه الألفاظ عندم مترادفة ، ما عبروا بها ، فدل على أن كل لفظ منها يقوم مقام الآخر عند ذلك الامام ، وهذا غير كافٍ في الاحتجاج ، لجواز انمقاد النكاح بكل لفظ منها .

وقد ذهب جمهور العلماء الى أن النكاح ينمقد بكل لفظ يدل عليه ، وهو قول الحنفية والمالكية وإحدى الروايتين عن الامام أحمد . وقد رجحها جماعة من علماء المذهب .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية : ينمقد بما عدده الناس نكاحاً بأي لفظ وائمة وفعل كان ، وأن مثله كل عقد ، وأن الشرط بين الناس ما عدوه شرطاً ، فلا سماء تعرف حدودها تارة بالشرع ، وتارة باللغة ، وتارة بالمعرف ، وكذلك العقود . انتهى .

قلت : والذي استقر عليه المذهب اعتبار الإيجاب والقبول ، فلا ينمقد النكاح إلا بها مرتين ، الإيجاب أولاً ، وهو اللفظ الصادر من قبل الولي ، أو من يقوم مقامه ، فالقبول بعده ، وهو اللفظ الصادر من قبل الزوج ، أو من يقوم مقامه .

ولا يصح إيجاب من يحسن العربية إلا بلفظ : أنكحت ، أو زوجت . ولمن يملكها أو يملك بعضها ، وبعضها الآخر حر : أعتقها ، وجعلت عتقها صداقها ،

ونحوه . ولا يصح قبول ابن بحسن العربية ، إلا بقبلت تزويجها ، أو نكاحها ، أو قبلت هذا النكاح ، أو هذا التزويج ، أو تزوجتها ، أو رضيت هذا النكاح ، أو قبلت فقط ، أو تزوجت .

واختار الموفق ، وشيخ الاسلام ابن تيمية ، وجمع ، انعقاده بغير العربية ولو أحسنها . ومذهب الشافعي رضي الله عنه في اعتبار لفظ التزويج أو الانكاح كذهبنا ، والله أعلم .

الرابع : اختلف في قوله ﷺ : « زوجتك بما معك من القرآن » فهم من قال : يجوز تعليم شيء من القرآن معين صداقاً ، بناءً على كون الباء للتوبيخ : كقولك : بتك ثوبي بدرم ، وهذا يعني كون الباء للتوبيخ هو الظاهر ، وإلا لو كانت بمعنى الالام على معنى تكريمه ، لكونه حاملاً للقرآن لصارت المرأة بمعنى الموهوبة ، والهبة خاصة بالنبي ﷺ ، وحمله بعضهم على الخصوصية بذلك الرجل ، لكون النبي ﷺ كان يجوز له نكاح الواهبة ، فكذلك يجوز له أن ينكحها لمن يشاء بغير صداق ، ولأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وقوام بعضهم بأنه لما قال له : ملكتكها ، لم يشاورها ، ولم يستأذنها ، وهذه التقوية غير قوية ، لأن المرأة أولاً فوضت أمرها للنبي ﷺ . ففي «الصحيحين» ، أنها قالت له : فر في رأيك .

ووقع في حديث أبي هريرة عند النسائي بعد قوله ﷺ : « لا حاجة لي ، ولكن تملكيني أمرك » ، قالت : نعم ، وفيه أنها قالت : ما رضيت لي رضيت ، فهذه صارت كمن قالت لوليها : زوجني بما ترى من كثير الصداق وقليله ، واستدل ابن قال بالخصوصية ، بما أخرجه سعيد بن منصور من مرسل أبي النعمان الأزدي ، قال زوج رسول الله ﷺ امرأة على سورة من القرآن . وقال : لا يكون لأحد بمدك مهراً ، لكنه مع إرساله ، فيه من لا يعرف .

وأخرج أبو داود ، من طريق مكحول قال : ليس هذا لأحد بمد النبي ﷺ . وأخرج أبو عوانة من طريق الليث نحوه .

الخامس : اختلف الفقهاء في تعليم القرآن ؛ هل يصح أن يكون مهراً ؟ فقال أبو حنيفة ، وأحمد في أظهر الروايتين عنه : لا يكون ذلك مهراً . وقال مالك والشافعي : يجوز أن يكون مهراً . وعن الإمام أحمد مثله . وقد مال في «الهدى» المحقق ابن القيم ميلاً كلياً الى صحة كون المرأة اذا رضيت بمسلم الزوج ، أو حفظه للقرآن أو بعضه من مهرها ، وأن ما يحصل لها من انتفاعها بالقرآن والعلم ، هو صداقها ، كما اذا جعل السيد عتقها صداقها ، وكان انتفاعها بحريتها وملكها لرقبتها هو صداقها ، فإن الصداق شرع في الأصل حقاً للمرأة تنتفع به ، فاذا رضيت بالعلم والدين ، وإسلام الزوج - كما في قصة أم سليم - وقراءته للقرآن ، كان هذا من أفضل المهور وأنفعها وأجلها ، فما خلي المقصد عن مهر ، وأبى الحكم بتقدير المهر ثلاثة دراهم ؟ أو عشرة ، من النص ، والقياس ، الى الحكم بصحة كون المهر ما ذكرنا نصاً وقياساً ، وليس هذا مساوياً للهو هبة اتى وهبت نفسها للنبي ﷺ ، وهي خاصة له من دون المؤمنين ، فإن تلك وهبت نفسها هبة مجردة عن ولي وصداق ، بخلاف هذه ، فإنه نكاح بولي وصداق ، فإنه وإن كان غير مالي ، فإن المرأة جعلته عوضاً عن المال ، لما يرجع اليها من نفعه ، ولم تهب نفسها للزوج هبة مجردة كهبة شيء من مالها . انتهى ملخصاً .

ومعتمد المذهب أنه إن أسدقها تعليم شيء من القرآن لم يصح ، بل فقه ، أو أدب ، أو شعر مباح معلوم .

قال في «شرح الوجيز» : إذا أسدقها تعلم قرآن لا يصح ، لأن الفروج لا تستباح إلا بالاموال ، بدليل قوله تعالى : «وأحل لكم ماوراء ذلك أن تبثوا بأموالكم» (١) والقرآن ليس بمال ، ولأن تعليم القرآن من شرطه أن يقع

(١) سورة النساء ، الآية : ٢٤

قربة لفاعله ، فلم تضح المعاوضة عليه . دليله ، إذا استأجر قوماً يصلون معه الجمعة ،
والفرائض ، والتراويح . قال : وهذا المذهب عليه ، وعليه علماءنا ، نص منهم :
أبو بكر . والموفق ، والشارح ، وغيرهم ، وصححه في « الهداية » ، و « الخلاصة » ،
وغيرهما ، وقدمه في « الفروع » ، وغيره ، وهو الذي جزم به في « الاقناع »
و « المنهى » ، و « الغاية » ، وغيرها . وعليه استقر المذهب . والرواية الثانية يصح .
قال ابن رزين : هذا الأظهر ، واختاره ابن عبدوس في « تذاكرته » . وجزم به
في « عيون المسائل » ، لهذا الحديث ، ولأن تعليم القرآن منفعة مباحة ، فجاز جعله
سداقاً ، كتعليم قصيدة من الشعر المباح ، وهذا مذهب الشافعي ، وأظهر قولي
مالك ، وإسحاق ، والأول مذهب أبي حنيفة ومن وافقه ، كأحمد في أظهر
روايته ، والله أعلم .

السادس : من فوائد هذا الحديث فضيلة القرآن ، وصحة الوكالة في النكاح ،
وأن لا حد لأقل المهر كما أشرنا إليه ، خلافاً لأبي حنيفة في جعله أقله عشرة
دراهم ، ولمالك في جعله أقله ثلاثة دراهم ، وابن شبرمة في جعله أقله خمسة دراهم ،
فاسه كل واحد من أبي حنيفة ومالك بنصب السرقة ، بأنه عضو آدمي محترم ،
فلا يستباح بأقل من كذا ، قياساً على يد السارق ، وتعقب على ذلك الجمهور ،
بأنه قياس في مقابلة النص فلا يصح ، وبأن اليد تقطع وتبين ، ولا كذلك الفرج ،
وبأن القدر المسروق يجب على السارق رده مع القطع عند غير أبي حنيفة ، ولا
كذلك الصداق ، وقد ضعف جماعة حتى من المالكية هذا القياس ، بأن اليد إنما
قطعت في ربيع دينار نكالاً للمعصية ، والنكاح من مستباح بوجه جائز . وفي الجملة
هذا القياس من أغرب وأفسد القياسات ، والله التوفيق .

وفي الحديث أن الهبة في النكاح من خصائص النبي ﷺ ، وفيه جواز انمقاد
نكاح النبي ﷺ بلفظ الهبة دون غيره من سائر الأمة على أظهر قولي الحنابلة

والشافعية ، وفيه أن الأمام يزوج من ليس لها ولي خاص لمن يراه كفقهاء لها ، وإن لم تتقدم المرأة في تزويجها ، ولكن لابد من رضاها بذلك ، وفيه جواز تأمل محاسن المرأة لارادة تزويجها ولا وقعت خطبتها ، لأنه صلى الله عليه وسلم صعد فيها النظر وصوبه ، ومن أبي ذلك انفصل عنه بالخصوصية له لحل العصة .

والذي تحرر أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يحرم عليه النظر إلى المؤمنات الاجنبيات ، بخلاف غيره ، وفيه أن الهبة لا تتم إلا بالقبول ، لأنها لما قالت : وهبت نفسي لك ، ولم يقل : قبلت ، لم يتم مقصودها ، ولو قبلها لصارت زوجاً له ، ولذلك لم ينكر على القائل : زوجها ، وفيه جواز الخطبة على خطبة من خطب إذا لم يقع بينها ركون ، ولا سيما إذا لاحت محابيل الرد ، قاله أبو الوليد الباجي ، ورد عليه عياض وغيره ، بأنه لم يتقدم عليها خطبة ، بل هي أرادت أن يتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم فمرضت نفسها عليه مجاناً ، مبالغة منها في تحصيل مقصودها ، فلم يقبل . ولما قال صلى الله عليه وسلم : « ليس لي حاجة في النساء » . عرف الرجل أنه لم يقبلها فقال : زوجها ، ثم بالغ في الاحتراز فقال : إن لم يكن لك بها حاجة . وإنما قال ذلك بعد تصريحه بنفي الحاجة ، لاحتمال أن يبدو له بعد ذلك ما يدعو إلى إجابتها ، فكان ذلك دالاً على وفور فطنة الصحابي المذكور ، وحسن أدبه .

وفي الحديث أن النكاح لابد فيه من الصداق ، وأن الأولى أن يذكر في المقدما قدمنا ، وفيه استحباب تعجيل تسليم المهر ، وفيه جواز الحلف بغير استحلاف للتأكيد ، لكن يكره لغير ضرورة ، واستدل به على جواز اتخاذ الخاتم من الحديد ، وعلى وجوب تعجيل الصداق قبل الدخول ، وأن أصدق ما يتمول يخرج عن يد مالكة ، حتى إن من أصدق جارية مثلاً حرم عليه وطؤها ، وكذا استخدامها بغير إذن ، وفيه دليل على جواز جعل المنفعة صداقاً ولو كانت تعليم القرآن ، كما قدمنا به البحث في ذلك ، واستدل به الحنفية والمالكية على

جواز ثبوت العقد بدون لفظ النكاح والتزويج ، وتقدم ذكر الخلاف في ذلك
 مبسوطاً ، وفيه دليل على أن من رغب في تزويج من هو أعلى قدرأ لالوم عليه ،
 لأنه يصدد أن يجاب ، إلا إن كان مما تقطع المادة برده ، كالمسوقى بخطب من
 السلطان بنته أو أخته ، وأن من رغب في تزويج من هو أعلى منها لا عار عليها
 أصلاً ، ولا سباً إن كان هناك غرض صحيح ، أو قصد صالح ، إما لفضل دين في
 الخطوب ، أو لهوى فيه يخشى من السكوت عنه الوقوع في محذور ، وفيه دليل على
 عدم اشتراط تقدم خطبة ، خلافاً للظاهرية . ووافقهم أبو عوانة فترجم في
 « صحيحه » ، باب وجوب الخطبة عند العقد ، وفيه دليل عدم اعتبار الكفاة في
 المال ، وفيه أن طالب الحاجة لا ينبغي له أن يلج في طلبها ، بل يطلبها برفق وتأنٍ
 ويدخل في ذلك طالب الدنيا والدين من مستفتٍ وسائلٍ وباحثٍ عن علم ، وفيه
 أن الفقير يجوز له نكاح من علمت بحاله ورضيت به ، وغير ذلك من الفوائد ،
 والله أعلم .

الحديث الرابع

٢١٤ - ثنا سفيان ، عن أبي حازم ، عن سهل بن سعد

قال : كان من أثل الغابة ، يعني منبر النبي ﷺ .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن أبي حازم) سلمة بن
 دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه أنه (قال : كان من أثل)
 - هو بفتح الهمزة وسكون الراء المثناة - شجر شبيه بالطرفاء ، لكنه أعظم .
 وقيل : هو الطرفاء نفسها ، ففي « الصحيحين » من حديث أبي حازم أن نقرأ
 جاؤوا إلى سهل بن سعد قد تماروا في المنبر من أي عود هو ؟ فقال : أما والله إني

لا يحرف من أي عود هو ، ومن عمله ، ورأيت رسول الله ﷺ أول يوم جلس عليه . قال : فقلت له : حدثنا . فقال : أرسل رسول الله ﷺ إلى امرأة : انظري غلامك النجار يعمد لي أعواداً أكلم الناس عليها ، فعمد هذه الثلاث درجات ، ثم أمر بها رسول الله ﷺ فوضعت هذا الموضع ، فهي من طرفاء (الغابة) — بالفتن المعجمة والباء الموحدة بينها ألف فتاء تأنيث — موضع معروف من عوالي المدينة قريب منها ، وبها أموال لأهلها . والغابة في الأصل : الأجمة ذات الشجر المتكاثف ، لأنها تغيب ما فيها ، وجمعها غابات ، ومنه حديث علي رضوان الله عليه :

كليت غابات شديد القسورة .

قال في « النهاية » : أضافه إلى الغابات لغوته وشدته ، فإنه يحمي غابات شتى . قال في « القاموس » : الطرفاء : شجر ، وهي أربعة أصناف ، منها الأثل ، الواحدة طرفاء وطرفة محركة (يعني سهل رضي الله عنه بقوله : كان من أثل الغابة) منبر النبي ﷺ (مأخوذ من المنبر ، وهو الارتفاع ، فكل مرتفع منبر . قال في « النهاية » : ومنه اشتق المنبر . قال الامام الحافظ ابن الجوزي في كتابه « مثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن » : قد روي أن اسم هذا الغلام ، يعني الذي صنع المنبر مينا — بكسر الميم وسكون التحتية فنون فألف مقصورة — وقيل : عمله صباح غلام العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه ، قاله عمر بن عبد العزيز انتهى .

قال البلقيني في « مبهاته » : اختلف في اسم صانع المنبر . فقيل : يا قوم — بالميم . وقيل : باللام — الرومي ، لكن ذكر في هذا أنه مولى سعيد بن العاص . روى عنه صالح مولى التوأمة أنه صنع لرسول الله ﷺ منبره من طرفاء ، ثلاث درجات ، القعدة ودرجته ، أخرجه أبو نعيم ، وابن منده ، وابن عسدي البر ، وقال ابن عبد البر : إسناده . ليس بالقائم . وقيل : صباح مولى العباس بن عبد المطلب ،

ذكره ابن بشكوال ، وقد ذكرناه عن ابن الجوزي ، وأن القائل ذلك عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ، ورضي عنه . وقيل : هو ميمون النجار ، ذكره ابن بشكوال ، واستغرب هذا الحافظ ابن حجر في «الفتح» لما رواه أبو سعد في «شرف المصطفى» من طريق ابن لهيعة ، عن عمارة ، عن غزيرة ، عن عباس ابن سهل عن أبيه قال : كان بالمدينة نجار واحد يقال له : ميمون ، فذكر قصة المنبر . وقيل : قبيصة الخزومي ، ذكره بعض المغاربة . وقيل : إبراهيم ذكره ابن الأثير . وقيل : مينا وفي «طبقات ابن سعد» عن الواقدي ، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي الزناد ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يوم الجمعة يخطب إلى جذع قائماً . فقال : إن القيام قد شق علي . فقال له تميم الداري : ألا أعمل لك منبراً كما رأيت يصنع بالشام ، فشاور رسول الله ﷺ المسلمين في ذلك ، فرأوا أن يتخذوه ، فقال العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه : إن لي غلاماً يقال له كلاب ، أعمل الناس ، فقال رسول الله ﷺ : « مره أن يعمله » . وساق حديثاً مطولاً ، فهذا قول سابع في اسم صانعه .

وأما اسم المرأة التي هي مولاة النمام ، فوقع في «التجريد» للذهبي : علاثة – بالعين المهملة والثاء المثناة – وهذا وقع في «دلائل النبوة» لأبي موسى المدني ، نقلاً عن جعفر المستغفري أنه قال في أسماء النساء من الصحابة علاثة ، ثم ساق هذا الحديث من طريق يعقوب بن عبد الرحمن ، عن أبي حازم ، وقال فيه : أرسل إلى علاثة امرأة قد سماها سهل .

قال أبو موسى : صحفه جعفر أو شيخه ، وإنما هي فلانة . انتهى .

ووقع عند الكرماني . قيل : اسمها عائشة . قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» : وأظنه صحف المصحف ، ولو ذكر مستنده في ذلك ، لكان أولى . قال : ثم

وجدت في « الأوسط » للطبراني ، من حديث جابر رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ كان يصلي إلى سارية المسجد ، ويخطب إليها ، ويعتمد عليها ، فأمرت عائشة ، فصنعت له منبره هذا ، فذكر الحديث ، وإسناده ضعيف ، ولو صح لما دل على أن عائشة هي المرادة في حديث سهل ، فهذا لا يتمسك .

وقال الحافظ في « الفتح » : وأما المرأة فلا يعرف اسمها ، ولكنها أنصارية . ونقل ابن التين عن الامام مالك أن النجار كان مولياً لسعد بن عباد ، فيحتمل أن يكون في الاصل مولى امرأته ، ونسب اليه مجازاً ، واسم امرأته فكيهة بنت عبيد بن دليم ، وهي ابنة عم سعد ، أسلمت وبايعت ، فيحتمل أن تكون هي المرأة لكن روى إسحاق بن راهويه في « مسنده » عن ابن عيينة ، فقال : مولى لبني بياضة : فهذا مبلغ العلم في هذا ، والله أعلم .

وفي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ أنه قال : « منبري على حوضي » . قال الخطابي : معناه : من لزم عبادة الله عند المنبر سقي من الحوض يوم القيامة .

وأخرج الامام أحمد بإسناد صحيح ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « منبري هذا على ترعة من ترع الجنة » . قال الحافظ ابن الجوزي : في التبعة ثلاثة أقوال ، ذكرها أبو عبيد .

أحدها : أنها الروضة تكون على المكان المرتفع خاصة ، فإذا كانت في المكان الماطم فمنه روضة .

الثاني : أنها الباب .

الثالث : أنها الدرجة . قال الفتيبي : معناه أن الصلاة والذكر في هذا الموضع يؤديان إلى الجنة ، فكأنه قطعة منها .

وأخرج الامام أحمد ، والشيخان ، والنسائي ، من حديث عبد الله بن

زيد المازني ، والترمذي من حديث أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، ومن حديث أبي هريرة : « ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة » . قال الحافظ السيوطي : هذا حديث متواتر .

قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : كذا لاكثر : « ما بين بيتي ومنبري » . قال : ووقع في رواية ابن عساكر وحده : « قبري » ، بدل : « بيتي » قال : وهو خطأ ، نعم وقع في حديث سعد بن أبي وقاص عند البزار بسند رجاله ثقات . وعند الطبراني ، من حديث ابن عمر بلفظ : « القبر » . قلت : وفي « مثير العزم الساكن » للحافظ ابن الجوزي بسنده ، من حديث أبي بكر الصديق رضوان الله عليه قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « ما بين منبري هذا وقبري روضة من رياض الجنة » .

قال في « الفتح » : فعلى هذا المراد ، بالبيت أحد بيوته ، لا كلها ، وهو بيت عائشة الذي صار فيه قبره ، وقد ورد الحديث بلفظ : « ما بين المنبر وبيت عائشة روضة من رياض الجنة » . أخرجه الطبراني في « الأوسط » .

وقوله : « روضة من رياض الجنة » ، أي كروضة من رياض الجنة في نزول الرحمة وحصول السعادة بما يحصل من ملازمة حلق الذكر ، ولا سيما في عهده ﷺ ، فيكون تشبيهاً بغير أداة ، أو المعنى : أن العبادة فيها تؤدي إلى الجنة ، فيكون مجازاً . قال في « مثير العزم الساكن » : قال أبو سليمان الخطابي : من لزم طاعة الله في هذه البقعة آلت به الطاعة إلى روضة من رياض الجنة . انتهى . وقيل : هو على ظاهره ، وأن المراد روضة حقيقة ، بأن ينقل ذلك الموضع بعينه في الآخرة إلى الجنة ، هذا محصل كلام العلماء في هذا الحديث .

وفي الحديث « منبري على حوضي » أي ينتقل يوم القيامة فينصب على

الحوض . قال الأكثر : المراد منبره بعينه الذي قال هذه المقالة ، وهو فوقه .
وقيل : المراد المنبر الذي يوضع له يوم القيامة .

وروى الطبراني ، من حديث أبي واقد الليثي رفعه ، إن قوائم منبري
رواتب في الجنة . ونقل ابن رزبن ، عن نعيم بن عبد الله ، عن أبيه أنه سمع
رسول الله ﷺ يقول وهو على منبره : « إن قديمي الآن على ترعة من ترع الجنة »
قال في « زبدة الاعمال مختصر تاريخ الأزرقي » : نقل ابن زباله أن ذراع ما بين
المنبر ومصلى النبي ﷺ الذي كان يصلى فيه إلى أن توفي أربعة عشر ذراعاً .
ويقال : وشبر ، وأن ذراع ما بين القبر المقدس والمنبر الشريف ثلاث وخمسون
ذراعاً ، والآن خمسون إلا اثني ذراع ، ولعل نقصه عن المنقول بسبب ما أدخله
عمر بن عبد العزيز في جدار الحجرة الشريفة ، واستدل بعض العلماء بالحديث
المذكور على أن المدينة أفضل من مكة ، لأنه أثبت أن الأرض التي بين البيت
والمنبر من الجنة .

وقد قال في الحديث الآخر : « لقاب قوس أحدكم في الجنة خير من الدنيا
وما فيها » وتمقبه ابن حزم بأن قوله : « إنها من الجنة » مجاز ، إذ لو كانت حقيقة
لكانت كما وصف الله الجنة : « إن لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى » (١) وإعنا
المراد أن الصلاة فيها تؤدي إلى الجنة ، كما يقال في اليوم الطيب ؛ هذا من أيام
الجنة ، وكما قال ﷺ : « الجنة تحت ظلال السيوف » قال : ثم لو ثبت أنه على
الحقيقة ، لما كان الفضل إلا لثلك البقعة خاصة . فإن قيل : إن من قرب منها أفضل
مما بعد ، لزمهم أن يقولوا : إن الجحفة أفضل من مكة ، ولا قائل به . انتهى .

فوائد :

الأولى : في « الصحيحين » من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال :

(١) سورة طه ، الآية : ١١٨

كان المسجد مسقوفاً على جذوع النخل ، فكان النبي ﷺ إذا خطب يقوم الى جذع منها ، فلما صنع المنبر وكان عليه ، سمعنا لذلك الجذع صوتاً كصوت العشار ، حتى جاء النبي ﷺ ، فوضع يده عليها فسكنت ، وفي رواية : فصاحت النخلة صباح الصبي .

وفي «الصحيحين» ، من حديث جابر رضي الله عنه أيضاً ، أن امرأة من الانصار قات : يا رسول الله ! ألا أجعل لك شيئاً تقعد عليه ، فإن لي غلاماً نجاراً . قال : إن شئت ، فعملت له المنبر ، فلما كان يوم الجمعة قعد النبي ﷺ على المنبر الذي صنع له ، فصاحت النخلة التي كان يجتنب عليها ، حتى كادت أن تنشق ، فنزل النبي ﷺ ، فضمها اليه ، فجعلت تمئن أنين الصبي الذي يسكت ، حتى استقرت .

قال القاضي عياض : حنين الجذع مشهور منتشر ، والخبر به متواتر ، خرجه أهل «الصحيحين» ، ورواه من الصحابة بضعة عشر ، منهم أبي بن كعب ، وجابر بن عبد الله ، وأنس بن مالك ، وعبد الله بن عمر ، وابن عباس ، وسهل بن سعد ، وأبو سعيد الخدري ، وغيرهم من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين . قال أنس في رواية : إنه ارتج المسجد لخواره . وفي رواية سهل : وكثر بكاء الناس لما رأوا ما به . وفي رواية : حتى جاء النبي ﷺ ، فوضع يده عليه فسكت . زاد في رواية : فقال النبي ﷺ : « إن هذا بكاء لما فقد من الذكر ، زاد في أخرى : « والذي نفسي بيده لو لم ألزمه لم يزل هكذا الى يوم القيامة ، تحزننا على رسول الله ﷺ ، فأمر به رسول الله ﷺ فدفن تحت المنبر ، كذا في حديث المطلب بن أبي وداعة ، وسهل بن سعد ، وأنس .

وفي بعض الروايات عن سهل : فدفنت تحت منبره ، أو جعلت في السقف . وقيل : إنه لما هدم المسجد أخذه أبي عنده ، الى أن أكلته الأرض وعاد رقاناً .

وفي حديث أنس رضي الله عنه : فلما قام النبي ﷺ على المنبر يخطب حنت الخشبة الى رسول الله ﷺ .

قال أنس : وأنا في المسجد ، فسمعت الخشبة تحن حين الواله ، فما زالت تحن حتى نزل رسول الله ﷺ اليها فاحتضنها فسكنت ، فكان الحسن البصري رحمه الله اذا حدث بهذا الحديث بكى ثم قال : يا عباد الله ! الخشبة تحن الى رسول الله ﷺ شوقاً اليه ، لمكانه من الله ، فأنتم أحق أن تشناقوا الى لقاءه .

وفي « أفراد البخاري » من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أنه نزل اليه النبي ﷺ فاحتضنه وسارته بشبي .

قال الامام الحافظ البيهقي : حنين الجذع من الأمور الظاهرة التي نقلها الخلف عن السلف . وعن الشافعي رضي الله عنه أن حنينه أعظم في المعجزة من إحياء الموتى ، وبالله التوفيق .

الثانية : ذكر غير واحد من أهل التواريخ والأدب أن الخليفة المتوكل العباسي قال يوماً لجلسائه : نعم المسلمون على عثمان رضي الله عنه أشياء ، منها أن الامام أبا بكر رضي الله عنه لما تسلم منبر النبي ﷺ هبط عن مقام النبي ﷺ درجة ، ثم قام عمر رضي الله عنه دون مقام أبي بكر رضي الله عنها ، فلما تسلم عثمان رضي الله عنه صعد ذروة المنبر فقال عبادة أحد جلسائه : ما أحد أعظم منة عليك من عثمان يا أمير المؤمنين (١) . قال : كيف ويملك . قال : لأنه صعد المنبر ، ولو أنه كلما قام خليفه نزل رتبة عن تقدمه ، كنت أنت تخطبنا من بشر ، فضحك المتوكل ومن حوله .

وفي « زبدة الأعمال » قال : كان رسول الله ﷺ يجلس على المجلس ، ويضع رجله على الدرجة الثانية ، فلما ولي أبو بكر رضي الله عنه ، قام على الدرجة

(١) يريد به المتوكل العباسي .

الثانية ووضع رجله على الدرجة السفلى ، فلما ولي عمر رضي الله عنه ، قام على الدرجة السفلى ، ووضع رجله على الأرض اذا قعد ، فلما ولي عثمان فعل كذلك ست سنين من خلافته ، ثم علا موضع مجلس النبي ﷺ ، وكسى المنبر قبطية ، وهو أول من كساه ، وكان طول منبر النبي ﷺ ذراعان في السماء ، وثلاث أصابع ، وعرضه ذراع راجح ، وطول صدره وهو مستند النبي ﷺ ذراع ، وطول رماقي المنبر اللتين كان يمسكها يديه الكرمتين اذا جلس شبر وأصبعان ، وعرضه ذراع في ذراع ، وتريمه سواء ، وعد درجاته ثلاث بالقدم ، وفيه خمسة أعواد من جوانبه الثلاث ، وهذا كان في حياته ﷺ ، وخلافة الخلفاء الرشدين من بعده ، ولما حج معاوية في خلافته كساه قبطية ، ثم لما رجع معاوية كتب الى مروان وهو يومئذ عامله على المدينة : أن ارفع المنبر عن الأرض ، وزد فيه ، فدعا التجارين ورفعوه عن الأرض . وزاد من أسفله ست درجات ، فصار المنبر تسع درجات بالمجلس . قال ابن زبالة : لم يزد فيه أحد قبله ولا بعده . ونقل ابن النجار أن مروان أراد أن يبعث بمنبر النبي ﷺ الى معاوية ، فكسفت الشمس حتى رؤيت النجوم ، وأظلمت المدينة ، وأصابهم ريح شديدة ، بما صنع من ذلك . قال في زبدة الأهمال : ويقال : إن المنبر الذي زاده معاوية تهافت على طول الزمان ، وأن بعض خلفاء بني العباس جدد منبراً ، واتخذ من بقايا أعواد منبر النبي ﷺ أمشاطاً للتبرك بها ، ولم يزل ذلك الى أن احترق المسجد النبوي .

الثالثة : لما احترق المنبر الشريف في حريق المسجد النبوي عام أربع وخمسين وسبعمائة ، فات الزائر لمس رمانة المنبر الذي كان يضع ﷺ يده المباركة عليها ، ولمس موضع قدميه الشريفتين ، فأمر بعمارة المعتصم بالله العباسي ، ولكنه لم يكمل بسبب وقعة التتار ، فكئّل عمارته صاحب مصر ، وأرسل المظفر صاحب اليمن منبراً ، فوضع مكان المنبر الشريف لما عمّر المسجد ، فخطب عليه عشر سنين ،

ثم أرسل الملك الظاهر ركن الدين بيبرس البندقداري منبراً ، فقلع ذلك ، ونصب مكانه ، واستمر الى سنة سبع وتسعين وسبعائة ، فبدأ فيه أكل الأرضة ، فأرسل الملك الظاهر برقوق صاحب مصر منبراً ، فخطب عليه الى أن أرسل الملك المؤيد شيخ (١) منبراً سنة عشرين وثمانمائة ، فقلع منبر برقوق ، ووضع مكانه ، ولما احترق المسجد ثانياً سنة ست وثمانين وثمانمائة ، واحترق المنبر معه بنى أهل المدينة في موضعه منبراً من آجر ، وطبئونه بالحص ، واستمر بخطب عليه الى شهر رجب سنة ثمان وثمانين وثمانمائة ، فهدم ووضع مكانه الاشراف قايتباي منبراً من الرخام ، ثم أرسل السلطان الأعظم والخاقان المفخم مراد خان العثماني منبراً من الرخام ، فقلع منبر قايتباي ، ووضع مكانه ، وهو الموجود الآن فيما أعلم ، وبالله التوفيق .

الحديث الخامس

٢١٥ - ثنا سفيان ، عن أبي حازم : سمع سهل بن سعد عن النبي ﷺ : من نابه شيء في صلاته فليقل : سبحان الله ، وإنا انصفيح للنساء ، والنسيح للرجال .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) يعني ابن عيينة (عن أبي حازم) أنه (سمع سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه (عن النبي ﷺ) أنه قال : من نابه (أي عرض له) شيء في صلاته) من نابه ينوبه نوباً ، واتنا به ، اذا قصده مرة بعد مرة . وفي حديث خير : قسمها نصفين ؛ نصفاً لنوابه وحاجاته ، ونصفاً بين المسلمين ، فالنواب جمع نأبة ، وهي ما ينوب الانسان ، أي ينزل به (١) هو شيخ بن عبد الله الحمودي الظاهري أبو النصر ، من ملوك الجراكسة في مصر والشام ، أصله من ممالك الظاهر برقوق .

من المهمات والحوادث . ومنه حديث الدعاء : يا أرحم من انتسابه المسترحمون .
وحديث صلاة الجمعة : كان الناس يتناوبون الجمعة من منازلهم (فليقل: سبحان الله)
سبحان اسم مصدر من قولك : سبحت الله تسبيحاً ، أي زهته من النقائص
ومالا يلبق بجلاله ، وهو منصوب بفعل مقدر لا يجوز إظهاره ، ولا يستعمل إلا
مضافاً ، وقد جاء غير مضاف في الضرورة .

وأخرج هذا الحديث الشيخان ، من حديث سهل وفيه قصة . قال سهل ، كما
في «الصحيحين» : إن رسول الله ﷺ ذهب إلى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم ، فحانت
الصلاة فجاء المؤذن إلى أبي بكر فقال : أتصلي بالناس فأقيم ؟ قال : نعم . قال : فصلي أبو بكر
فجاء رسول الله ﷺ والناس في الصلاة ، فتخلص حتى وقف في الصف ،
فصفق الناس ، وكان أبو بكر لا يلتفت في الصلاة ، فلما أكثر الناس التصفيق ،
التفت فرأى رسول الله ﷺ ، فأشار إليه رسول الله ﷺ : أن امكث مكانك ،
فرفع أبو بكر يديه ، فحمد الله على ما أمره به رسول الله ﷺ من ذلك ، ثم
استأخر أبو بكر حتى استوى في الصف ، وتقدم النبي ﷺ فصلتي ، ثم
انصرف فقال : يا أبا بكر ! ما منعك أن تثبت إذ أمرتك ؟ وفي لفظ : يا أبا بكر !
ما منعك حين أشرت اليك لم تصل بالناس ؟ قال الكرمانى : في «شرح البخاري» :
هو مثل قوله تعالى : « ما منعك أن لا تسجد » (١) وثم صح أن يقال : لا زائدة ،
وأما لم ، لا تكون زائدة . وذكر أن منعك مجاز عن دعاك ، أي ما دعاك حين
أشرت اليك لم تصل بالناس ... الحديث . فقال أبو بكر : ما كان لابن أبي
قحافة أن يصلي بين يدي رسول الله ﷺ . فقال رسول الله ﷺ : « مالي
رأيتكم أكثرتم التصفيق ؟ من نابه شيء في صلاته فليسبح ، فإنه إذا سبح التفت
إليه . » وفي رواية في البخاري : « أيها الناس ! ما لكم حين نابكم شيء في

(١) سورة الاعراف ، الآية : ١٢

الصلاة أخذتم في التصفيق ؟ إنما التصفيق للنساء ، من نابه شيء في صلاته فليقل : سبحان الله ، فإنه لا يسمعه أحد حين يقول : سبحان الله ، إلا التفت .

وذكر البخاري في كتاب الأحكام من صحبته ، أن تلك الصلاة كانت صلاة العصر ، وأن النبي ﷺ ذهب إلى بني عمرو بن عوف بعد ما صلى الظهر (وإنما التصفيق) - بالحاء المهملة بدل القاف - . قال سهل بن سعد رضي الله عنه : أتدرون ما التصفيق ؟ هو التصفيق ، كما في رواية عبد العزيز بن صهيب ، عن أبي حازم عنه . قال في « الفتح » : وهذا يدل على ترادفها عنده . انتهى .

قال في « النهاية » : قوله : وإنما التصفيق (للنساء) التصفيق والتصفيق واحد ، وهو من ضرب صفحة الكف على صفحة الكف الآخر ، يعني إذا سها الإمام نبيه المأموم ، إن كان رجلاً قال : سبحان الله ، وهذا معنى قوله : (والتسبيح للرجال) كما في رواية الحميدي في « صحيح البخاري » بهذه الزيادة ، وإن كانت امرأة ضربت كفها على كفها عوض الكلام . ووقع في رواية حماد بن زيد بصيغة الأمر ، ولفظه : « إذا نابكم أمر ، فليسبح الرجال ، ولتصفح النساء » .

وفي « المسند » و « الصحيحين » وغيرها ، من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ قال : « التسبيح للرجال ، والتصفيق للنساء » وإنما خص النساء بالتصفيق صوتاً لهن أن يسمع صوتهن لو سبحن ، وهذا على سبيل الندب والاستحباب ، فلو صفقوا وسبحن لم تبطل صلاة أحد منهم . نعم لو كثرت التصفيق منها أو منه أبطلها ، بخلاف التسبيح ، فإنه لا يبطلها ولو كثرت ، وكذا لو كله إنسان بشيء . فسبح ليعلم أنه في صلاة . ومثله لو استأذن عليه إنسان أو خشي على إنسان الوقوع في شيء ، أو أن يتلف شيئاً ، فسبح به ليتركه أو ترك إمامه ذكراً ، فرفع صوته به ليذكره ونحوه . ويباح بقراءة وتكبير

وتهلل ونحوه . ويكره بنحنحة وصغير ، كتصفيقه وتسيبها . ولو عطس
المصلي فقال: الحمد لله ، أو لسمه شبي . فقال : بسم الله ، أو سمع أو رأى ما يغمه
فقال : إنا لله وإنا إليه راجعون ، أو رأى ما يعجبه فقال : سبحان الله أو نحو
ذلك ، كره وصحت ، وكذا لو خاطب بشي . من القرآن ، كأن يستأذن
عليه فيقول : أدخلوها بسلام آمين ، وبالله التوفيق .


الحديث السادس

٢١٦ - ثنا سفيان ، عن الزهري ، عن سهل بن سعد :
اطَّلَعَ رجل من جحر في حجرة النبي ﷺ ومعه مدري
يحك بها رأسه ، قال : لو أعلمك تنظر ، لطمنت بها عينك ،
إنما جعل الاستئذان من أجل البصر .


قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن) أبي بكر محمد بن
شهاب (الزهري) وتقدمت ترجمته في شرح السادس بعد المائة من « مسند أنس
رضي الله عنه » ، (عن سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه قال : (اطَّلَعَ)
بتشديد الطاء المهملة (رجل) تقدم في شرح الثالث والسبعين من « مسند أنس
رضي الله عنه » ، أنه الحكم بن أبي العاص بن أمية والد مروان (من جحر) بضم
الجيم وسكون الحاء المهملة ، وهو ثقب مستدير في أرض أو حائط ، وأصلها
مكامن الوحش ، وذلك الجحر (في حجرة) بضم الحاء المهملة وسكون الجيم
من جحر (النبي ﷺ) وهي البيوت ، وكل موضع حجر عليه بحجارة فهو
حجرة . والحجار : الحائط . وأما قولهم : جلس حجرة - بفتح الحاء المهملة

وسكون الجيم - أي ناحية غير بعيد ، وكذلك بطوف حجرة بالفتح لا غير (و) الحال أن (معه) أي مع النبي ﷺ (مدري) - بكسر الميم وسكون الدال المهمل - عود تدخله المرأة في رأسها ليضم بعض شعرها الى بعض ، وهو شبيه بالمسلة يقال: مدرت المرأة : إذا سرحت شعرها وقيل : مشط له أسنان يسيرة . وقال الجوهري : أصل المدري : القرن ، وكذلك المدراة . وقيل : هو عود أو حديدة كالخلال ، لها رأس محدد .

وقال علماء الحجاز : المدري يطلق على نوعين :

أحدها : صغير يتخذ من أبنوس ، أو عاج ، أو حديد ، يكون طول المسلة ، يتخذ لفرق الشعر فقط ، وهو مستدير الرأس . على هيئة نصل السيف بقبضة ، وهذه صفته () .

ثانيها كبير ، وهو عود مخروط من أبنوس أو غيره ، وفي رأسه قطعة منحوتة في قدر الكف ، ولها مثل الأصابع ، أولاهن موجة مثل حلقة الإبهام

المستعمل للتسريح ، ويحك الرأس والجسد ، وهذه صفته 

ذكره في الفتح (بحك) رسول الله ﷺ (به) أي بذلك المدري (رأسه) الشريف والمدري تذكر وتؤنث كما في الفتح ، (قال) عليه الصلاة والسلام للرجل : (لو أعلمك تنظر) أي في الحجرة (لطعنت) أي ضربت (بها) أي بالمدري ، يعني بتلك الآلة التي كانت بيده ﷺ (عينك) خطاباً للرجل المطلع ، عقوبة له على اطلاعه في بيته من الجحر المذكور . وفي حديث أنس المتقدم أنه اطلع على النبي ﷺ من خلل ، فسرد له النبي ﷺ بمشقص ، فأخرج الرجل رأسه . وفي رواية من حديث سهل أن النبي ﷺ قال : «لو أعلم أنك تنتظر ، بوزن تفتعل ، ثم قال ﷺ : (إنما جعل) أي شرع (الاستئذان) أي طلب الاذن في الدخول لعل لا يملكه الداخل ، لأن المستأذن لو دخل بغير إذن لرأى بعض

ما بكره من يدخل اليه أن يطلع عليه ، ولهذا قال : (من أجل البصر) .
وقد أخرج البخاري في « الأدب المفرد » ، والداودي ، والترمذي وحسنه ،
من حديث ثوبان رفعه : « لا يحل لامرئ مسلم أن ينظر الى جوف بيت حتى
يستأذن ، فإن فعل فقد دخل ، أي صار في حكم الداخل .
وللبخاري في « الأدب المفرد » ، والداودي أيضاً من حديث أبي هريرة
بسند حسن رفعه : « إذا دخل البصر فلا إذن » .

وأخرج البخاري أيضاً عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
من قوله : من ملأ عينه من قاع بيت قبل أن يؤذن له ، فقد فسق . واستدل
بقوله صلى الله عليه وسلم : « من أجل البصر » . على مشروعية القياس والعلل ، فانه دل على
أن التحريم والتحليل يتعلق بأشياء ، متى وجدت في شيء . وجب الحكم عليه ،
فمن أوجب الاستئذان بهذا الحديث وأعرض عن المعنى الذي لأجله شرع ، لم
يعمل بمقتضى الحديث ، واستدل به على أن المرء لا يحتاج في دخوله منزله إلى
استئذان ، لفقد العلة التي لأجلها شرع الاستئذان . نعم لو احتمل أن يتحدد
فيه ما يحتاج معه اليه ، شرع ، ويؤخذ منه أنه يشرع الاستئذان على كل أحد ،
حتى المحارم ، لئلا تكون منكشفة العورة .

وقد أخرج البخاري في « الأدب المفرد » ، عن نافع : كان ابن عمر
رضي الله عنها اذا بلغ بمض ولده الحلم لم يدخل عليه الا باذن ومن طريق علقمة
جاء رجل الى ابن مسعود رضي الله عنه فقال : استأذن على أمي ؟ فقال :
ما على كل أحيانها تريد أن تراها . ومن طريق مسلم بن ندير - بالنون مصغر -
سأل رجل حذيفة رضي الله عنه : استأذن على أمي ؟ فقال : إن لم تستأذن عليها
رأيت ما تكره . ومن طريق عطاء سألت ابن عباس رضي الله عنها : استأذن على
أختي ؟ قال : نعم . قلت : إنها في حجري . قال : أتحب أن تراها عريانة ؟ ومن

طريق موسى بن طلحة : دخلت مع أبي علي أمي ، فدخل فأتبعته فدفع في صدري
وقال : تدخل بغير إذن ، وتقدم في شرح الثالث والسبعين من « مسند أنس »
أحكام هذا الحديث وفوائده يرجع إليها ، والله أعلم .

الحديث السابع

٢١٧ - ثنا سفيان عن الزهري ، سمع سهل بن سعد ،
شهد النبي ﷺ في المتلاعنين ؛ فقلنا على عهد رسول الله ﷺ
وأنا ابن خمس عشرة . قال : يا رسول الله إن أمسكتها فقد كذبت
عليها . فجاءت به للذي كان بكره .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة (عن) أبي بكر محمد بن
شهاب (الزهري) أنه (سمع سهل بن سعد) الساعدي رضي الله عنه يقول : إنه
شهد النبي ﷺ في (المتلاعنين) يعني عويمر بن الحارث . ويقال : ابن
النضر المجلاني نسبة إلى عجلان - بن زيد بن غنم بن سالم بن عوف ،
وزوجته خولة بنت عاصم بن عدي . قال الحافظ ابن منده في « كتاب الصحابة » :
خولة بنت عاصم هي التي قذفها زوجها ، فلاعن النبي ﷺ بينها . وذكر مقاتل
ابن سليمان فيما حكاه القرطبي : أنها خولة بنت قيس . وذكر ابن مردويه أنها بنت
أخي عاصم .

وفي حديث سهل بن سعد رضي الله عنها في « المسند » و « الصحيحين »
وغيرها أن عويمراً المجلاني جاء إلى عاصم بن عدي المجلاني الأنصاري ، فقال له : رأيت
يا عاصم لو أن رجلاً وجد مع امرأته رجلاً ، أبقته فقتلوه؟ يعني قصاصاً ، لتقدم علمه

بحكم القصاص ، لموم قوله : النفس بالنفس ، لكن تطرق اليه احتمال أن يخص من ذلك ما يقع بالسبب الذي لا يقدر على الصبر عليه غالباً من الغيرة التي ركزها الله في طباع البشر ، ولهذا قال في حديث سهل : أم كيف يفعل ؟

وقال النووي : الملاعن زوجته هو هلال بن أمية بن عامر بن قيس ، شهد بدرأ ، وهو أحد الثلاثة الذين خلفوا ، فتاب الله عليهم ، وزوجته الملاعن منها : خولة بنت قيس ، وتقدم آنفاً أن خولة بنت عاصم هي زوجة عويمر . وقيل : هي بنت قيس ، والحاصل أن اسم زوجة هلال بن أمية : خولة أيضاً . والحاصل أن أئمة الحديث اختلفوا فيمن نزلت فيه آيات اللعان ، فظاهر سياق أحاديث «الصحيحين» وغيرهما أنها نزلت بسبب عويمر .

ويعارضه مرواه الامام أحمد ، والبخاري ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها ، أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي ﷺ بشريك بن سحماه . فقال النبي ﷺ : «البينة أو حدٌ في ظهرك» . فقال : يا رسول الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلاً ينطلق يلمس البينة ؟ فجعل رسول الله ﷺ يقول : «البينة وإلا حدٌ في ظهرك» . فقال هلال : والذي بعثك بالحق : إني لصادق ، ولينزلن الله ما يرى ظهري من الحد ، فنزل جبريل وأنزل عليه : «والذين يرمون أزواجهم ، فقرأ حتى بلغ : إن كان من الصادقين»^(١) وفي رواية في هذا الحديث عن ابن عباس عند أبي داود ، فقال هلال : وإني لأرجو أن يجعل الله لي فرجاً . قال : فبينما رسول الله ﷺ كذلك إذ نزل عليه الوحي ، وفي حديث أنس عند الامام أحمد ، ومسلم ، والنسائي أن هلال بن أمية قذف امرأته بشريك بن سحماه وكان أخا البراء بن مالك لأمه ، وكان أول رجل لاعن في الاسلام ، فهذا يدل على أن الملاعنة نزلت بسبب هلال .

(١) سورة النور ، الايات : ٦ - ٩

وقد روى النسائي من حديث أنس رضى الله عنه: أول لعان كان في الاسلام
أن هلال بن أمية قذف شريك بن سحاء بامرأته . وسحاء بفتح السين
وسكون الحاء المهملتين أمه، بالمد، وأبوه عبدة بن مغيث بفتح العين، والباء
الموحدة، وضم الميم وكسر الفين المعجمة فتحنية ساكنة فتاء مثلثة . وذكر
النووي أن عبدة بن مغيث - بضم الميم وسكون الفين المهملة فتاء مثناة
فوق، فموحدة - والأول أصح، والله أعلم . وكان عند الناس بحال سوء،
والأصح أنه لم يشهد بدمراً، وإنما شهد أحداً، وتوفي في التاسعة عشرة .

وقد وقع في رواية مسلم من حديث أنس أن شريك بن سحاء كان أخا
البراء بن مالك لأمه .

قال في «الفتح»: وهو مشكل، فإن أم البراء هي أم أنس بن مالك،
وهي أم سليم، ولم تكن تسمى سحاء، فلعل شريكاً كان أخاه من الرضاعة .
ووقع عند البيهقي في «الخلافيات» من مرسل محمد بن سيرين أن شريكاً
كان بأوي إلى منزل هلال . وفي تفسير مقاتل أن والده شريك التي يقال لها:
سحاء كانت حبشية . وقيل: كانت عمانية .

وعند الحاكم من مرسل ابن سيرين كانت أمه سوداء، ووالد شريك
عبدة بن مغيث بن الجند بن المجلان . وحكى عبد الفتي بن سعيد، وأبو نعيم في
الصحابة أن لفظ شريك صفة له لا اسماً، وأنه كان شريكاً لرجل يهودي يقال له:
ابن سحاء .

وحكى البيهقي في «المعرفة» عن الشافعي: أن شريك بن سحاء كان
يهودياً، وأشار القاضي عياض إلى بطلان هذا القول . وجزم بذلك النووي
تبعاً له، قال: وكان صحابياً، وكذا عدده جمع من الصحابة، فيجوز أن يكون

أسلم بعد ذلك ، ويمكر على هذا قول ابن الكلبي أنه شهد أحداً ، وكذا قول غيره .
أن أباه شهد بدماء وأحداً .

قال سهل رضي الله عنه : (فتلاعنا) أي المتلاعنان ، وهما إما هلال وزوجته
خولة ، وإما عويمر المجلاني وزوجته خولة بنت عاصم (على عهد) أي زمن
(رسول الله ﷺ) .

قال سهل ، كما في « الصحيحين » : وأنا مع الناس عند رسول الله ﷺ .
زاد ابن جريج ، كما في « الصحيح » : في المسجد . وزاد ابن اسحاق في روايته
عن ابن شهاب في هذا الحديث : بعد العصر . أخرجه الامام أحمد . وفي حديث
عبد الله بن جعفر : بعد العصر عند المنبر ، وسنده ضعيف .

واستدل بمجموع ذلك على أن اللعان يكون بحضرة الحكام ، وبمجمع من
الناس وهو أحد أنواع التغليب . ثانياً : الزمان . ثالثاً : المكان . وهذا التغليب
مستحب . وأما حضور الحاكم أو نائبه ، فلا بد منه . نعم لو حكما رجلاً أهلاً
للحكم أجزأ .

قال سهل رضي الله عنه : (وأنا) يومئذ (ابن خمس عشرة) سنة .
ووقع في بعض نسخ البخاري عن سهل قال : توفي رسول الله ﷺ وأنا
ابن خمس عشرة سنة ، فهذا يدل على أن قصة اللعان كانت في السنة الأخيرة من
زمان النبي ﷺ ، لكن جزم الطبري ، وأبو حاتم بن حبان ، بأن اللعان كان في
شعبان سنة تسع . وجزم به غير واحد من المتأخرين .

ووقع في حديث عبد الله بن جعفر عند الدارقطني أن قصة اللعان كان
منصرف النبي ﷺ من تبوك ، وهو قريب من قول الطبري ومن وافقه ، لكن
في إسناده الواقدي ، فلا بد من تأويل أحد القولين ، فإن أمكن ، وإلا فطريق

شعيب عن الزهري عن سهل بن سعد من كون قصة اللعان كانت في السنة
الاخيرة من زمان النبي ﷺ أصح .

ومما يوهن رواية الواقدي ما اتفق عليه أهل السير أن التوجه الى تبوك
كان في رجب ، وماتت في «الصحيحين» أن هلال بن أمية أحد الثلاثة الذين تيب
عليهم ، وفي قصته أن امرأته استأذنت له النبي ﷺ أن تخدمه ، فأذن لها بشرط أن
لا يقربها . فقالت له : إنه لا حراك به ، وفيه أن ذلك كان بعد أن مضى لهم أربعمائة يوماً ، فكيف
تقع قصة اللعان في الشهر الذي انصرفوا فيه من تبوك ؟! ويقع لهلال مع كونه فيها
ذكر من الشغل بنفسه وهجران الناس له وغير ذلك ؟! وقد ثبت في حديث بن
عباس رضي الله عنها أن آية اللعان نزلت في حقه ، وكذا عند مسلم من حديث
أنس أنه أول من لاعن في الاسلام .

ووقع في حديث ابن عباس رضي الله عنها عند الامام أحمد ، وأبي داود :
حتى جاء هلال بن أمية ، وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم ، فوجد عند أهله
رجلاً . . . الحديث . فهذا يدل على أن قصة اللعان تأخرت عن قصة تبوك .

واستظهر الحافظ ابن حجر في «الفتح» أن القصة كانت متأخرة . قال :
ولعلها كانت في شعبان سنة عشر لا تسع ، وكانت الوفاة النبوية في شهر ربيع
الاول سنة إحدى عشرة باتفاق ، فليبتئم حينئذ مع حديث سهل بن سعد .

ووقع عند مسلم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه : كنا ليلة جمعة في
المسجد ، إذ جاء رجل من الأنصار ، فذكر القصة في اللعان باختصار ، فبين
اليوم ، لكن لم يمين الشهر والسنة (قال) : أي عويمر المجلاني كما في
«الصحيحين» من حديث سهل أنه قال : فلما فرغنا من تلاعها قال عويمر :
(يا رسول الله ! إن أمسكنها) أي أبقيتها في عصمتي (فقد كذبت عليها) وفي

رواية : كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها . وفي أخرى : إن حبستها فقد ظلمتها . وفي رواية : ظلمتها إن أمسكتها ، فطلقها ثلاثاً .

وقد وقع في « شرح مسلم » للإمام النووي قوله : كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها : هو كلام مستقل . وقوله : فطلقها ، أي ثم عقب قوله ذلك بطلاقها ، وذلك لأنه ظن أن اللعان لا يجرمها عليه ، فأراد تحريمها بالطلاق . فقال : هي طالق ثلاثاً . فقال له النبي ﷺ : « لا سبيل لك عليها ، كما في حديث ابن عمر رضي الله عنها عقب قوله ﷺ : « الله يعلم أن أحدكم كاذب ، لا سبيل لك عليها » . قال ابن شهاب الزهري : فكانت سنة المتلاعنين ، يعني التفرقة .

وفي « صحيح مسلم » من طريق ابن جريج بلفظ : فقال النبي ﷺ : « ذلكم التفرقة بين كل متلاعنين » قال سهل : حضرت هذا عند رسول الله ﷺ ، فمضت السنة بعد في المتلاعنين أن يفرق بينهما ثم لا يجتمعان أبداً .

وفي « الصحيحين » قال عويمر : كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها ، فطلقها ثلاثاً قبل أن يأمره رسول الله ﷺ . زاد البخاري : ثم قال رسول الله ﷺ : « انظروا ، فإن جاءت به - أي بذئبطنها - أسحم^(١) ، أدعج العينين ، عظيم الألبتين ، خدش الساقين ، فلا أحسب عويمراً إلا قد صدق عليها ، وإن جاءت به أحيمر كأنه وحررة - بفتح الواو والحاء المهملة : دوية تترامى على الطعام واللحم فتفسده ، وهي من نوع الوزغ - فلا أحسب عويمراً إلا قد كذب عليها » . وفي رواية : « وان ولدته قطط الشعر ، أسود اللسان ، فهو لابن سحابة » (فجاءت) المرأة (به) أي بحملها ، أي ولدت جنينها (ل) لمنت (لذي كان يكره) وفي لفظ : فجاءت به على المكروه من ذلك . وفي رواية الأوزاعي : فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله ﷺ من تصديق عويمر . وفي رواية عباس بن سهل عن أبيه ، قال عاصم : فلما وقع أخذته ، فاذا رأسه مثل فروة الحمل الصغير ، ثم أخذت

(١) في الاصل : اشحم ، والتصحيح من « تفسير ابن كثير » . والاسحم : الاسود

بفقيهه^(١) فإذا هو مثل النبعة ، واستقبلني رأسه أسود مثل التمرة ، فقلت :
صدق رسول الله ﷺ . والحمل - بفتح المهمله والميم - ولد الضأن والنبعة :
واحدة النبع - بفتح النون وسكون الواو الموحدة بعدها عين مهملة وهو شجر
يتخذ منه القسي والسهام ، ولون قشره أحمر إلى الصفرة .

وفي « الصحيحين » من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : فرق رسول
الله ﷺ بين أخوي بني عجلان ، وقال : الله يعلم أن أحدكما كاذب ، فهل منكما
ثائب؟ . وفي آخر أنه ﷺ قال للمتلاعنين : حسابكما على الله ، أحدكما كاذب
لا سبيل لك عليها . قال : يا رسول الله : مالي . قال : لا مال لك ، إن كنت
صدقت عليها فهو بما استحلتت من فرجها ، وإن كنت كذبت عليها ، فهو أبعد
لك منها . وفي بعض طرق البخاري ، من حديث ابن عمر أيضاً : الله يعلم أن
أحدكما كاذب ، فهل منكما ثائب؟ فأبيا ، قالها ثلاثاً .

وفي « الصحيحين » من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن المرأة وضعت
شبهاً بالرجل الذي ذكر زوجها أنه وجده عندها ، فلاعن رسول الله ﷺ
بينها ، فقال رجل لابن عباس في المجلس : أهي التي قال رسول ﷺ : لو رحمت
أحداً بغير بينة لرحمت هذه ؟ فقال ابن عباس : لا ، تلك امرأة كانت تظهر في
في الاسلام سوء . وفي رواية : تلك امرأة أعلنت .

تنبيهات

الأول : اللعان مأخوذ من اللعن ، لأن الملاعن يقول : لعنة الله عليه إن
كان من الكاذبين ، وهو مصدر لاعن لعاناً إذا فعل ما ذكر ، أو لعن كل
واحد من الاثنين الآخر . قال الأزهرى : وأصل اللعن : الطرد والابعاد . يقال :

(١) الفقم : اللحمي ، أو أحد اللحين .

لعنه الله ، أي باعده ، والتعن الرجل : إذا لعن نفسه من قبل نفسه ، ولا يكون اللعان إلا من اثنين . يقال : لاعن امرأته لماناً وملاعنة ، فتلاعنا والتعننا بمعنى واحد ، ولاعن الامام بينها ، ورجل لعنة بوزن همزة إذا كان يلعن الناس كثيراً ، ولعنة يسكون المين : يلعنه الناس كما في « المطلع » .

واللعان شرعاً : شهادات مؤكدة بأيمان من الجانبين مقرونة باللعن والغضب قائمة مقام حد قذف أو تمزير في جانبه ، وحد زناً في جانبها .
وشروطه ثلاثة :

كونه بين زوجين ولو قبل دخول مكلفين ولو قنين ، أو فاسقين ، أو ذميين ، فيحد بقذف أجنبية بزناً ولو نكحها بعد ، أو قال لها : زنت قبل أن أنكحك ، كمن أنكرك قذف زوجته مع بيعة ، أو أكذب نفسه .

الثاني : سبق قذفها بزناً ولو في دبر ، كزنت أو يازانية ، أو رأيتك تزني .

الثالث : أن تكذبه ويستمر إلى اتقضاء اللعان ، فإن صدقته ولو مرة ، أو عفت ، أو سكتت ، أو ثبت زناها بأربعة سواه ، فلا لعان .
ويثبت بهام تلاعنها أربعة أحكام :

أحدها : سقوط الحد أو التمزير ، حتى حد معين قذفها به ، ولو أغفله وقت لعان ، فإن لم يلاعن لزمه حدان .

الثاني : الفرقة ولو بلا فعل حاكم .

الثالث : التحريم المؤبد ، ولو أكذب نفسه ، أو كانت أمة فاشتراها ، لما تضافرت بذلك الأحاديث والآثار ، فروى الدارقطني من حديث ابن عباس رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ قال : « المتلاعنان إذا تفرقا لا يجتمعان أبداً » ، وروى نحوه أبو داود ، من حديث سهل . وعن علي رضي الله عنه : مضت السنة في

المثلاعين أن لا يجتمعا أبداً . وعنه وعن ابن مسعود : مضت السنة أن لا يجتمع
المثلاعتان . وقال عمر رضي الله عنه : لا يجتمعا أبداً ، وهذا مذهب الامام
أحمد وجمهور الأئمة وغالب الأمة ، كالامام مالك ، والشافعي ، والثروري ، وأبي عبيد ،
وأبي يوسف . وقال سعيد بن المسيب وأبو حنيفة ومحمد بن الحسن : إن أكذب
نفسه حلت له وعاد فراشه بحاله . وقال سعيد بن المسيب : إن أكذب نفسه
هو خاطب من الخطأب ، وهذه رواية شاذة عن الامام أحمد . وقال سعيد بن جبير :
إن أكذب نفسه ردت اليه مادامت العدة .

الرابع : انتفاء الولد ، ويعتبر له ذكره صريحاً ، كقوله : أشهد بالله لقد
زنت ، وما هذا ولدي ، وتمكس هي ، أو تضمناً ، كقول مدع زناها في طهر
لم يصبا فيه ، وأنه اعترلها حتى ولدت : أشهد بالله إنني لصادق فيما ادعيتة عليها ،
أو رميتها به من زناً ، فإن لم يذكره ، لم ينتف إلا بلعانِ ثمانٍ ، ويذكره .
ومعتمد مذهب الامام أحمد أن الولد لا ينتفي عنه إلا أن ينفيه باللعانِ التام ،
وهو أن يوجد اللعانِ بينها جميعاً ، فلا ينتفي بلعانِ الزوج وحده ، خلافاً للشافعية ،
وإن نفي الحمل في التمانه لم ينتف .
قال الامام أحمد في رواية الجماعة : لعله يكون ريحاً لاولداً ، فاذا وضعت
أعاد اللعان .

وقال الشافعي : إن نفي الولد في الملاعنة انتفى ، وإن لم يتعرض له فله أن
يعيد اللعان لانتفائه . قال : ولا إعادة على المرأة .
وقال علماؤنا : من شرط صحة نفي الولد ، أن ينفيه حالة علمه بولادته من
غير تأخير إذا لم يكن عذر .

قال أبو بكر : لا يتقدر بثلاث ، بل على ماجرت به العادة ، فإن كان ليلاً
فحتى يصبح وينتشر الناس ، وإن كان جائماً فحتى يأكل ، أو ظمناً فحتى

يشرب ، أو ناعساً فحتى ينام ، أو يصلي إن حضرت الصلاة ، أو يحرز ماله إن لم يكن محرزاً ، وما أشبه ذلك من أشغاله . فإن أخره بعدها لم يكن له نفيه ، ولا بد أن لا يوجد منه دليل على الاقرار به ، فإن أقر به ، أو بتوأمه ، أو نفاه أو سكت عن توأمه ، أو هنيء به فسكت ، أو أمّن على الدعاء ، لحقه نسبه ، وامتنع نفيه . وإن قال : أخرت نفيه رجاء موته ، لم يقبل ، وإن نفى العلم بولادته وأمكن صدقه ، قبل قوله مع يمينه ، لا إن كان معها في الدار . وإن قال : علمت بولادتها ولم أعلم أن لي نفيه ، أو علمت ذلك ولم أعلم أنه على الفور ، وكان بمن يخفى عليه ذلك ، كعامّة الناس ، ومن هو حديث عهد بإسلام ، ونحو أهل البادية ، قبل منه ، لا إن كان فقيهاً . ومتى أكذب نفسه بعد نفيه واللعان ، لحقه نسبه حياً كان أو ميتاً ، غنياً كان أو فقيراً ، وبتوارثان ، ولزمه الحدّ إن كانت محصنة ، وإلا فالتعزير .

وقال بعض أصحاب الامام مالك : ينتفي الحمل بلعانه ، ولا يحتاج أن يقول : وما هذا الحمل مني ، ولا قد استبرأها . وكذا قال بعض أهل الظاهر ، وهو اختيار الامام عبد العزيز غلام الخلال من أئمة مذهبنا .

وفي « الهدى » للامام المحقق ابن القيم : وإن لاعنها وهي حامل ، وانتفى من حملها ، انتفى عنه ، ولم يحتاج أن يلاعن بموضع ، كما دلت على ذلك السنة الصحيحة الصريحة . وهذا موضع اختلف فيه الفقهاء ، فأبو حنيفة وأحمد قالا : لا يلاعن لنفيه حتى تضع ، لاحتمال كونه ریحاً فينفس .

وقال الامام الموفق كالجمهور : له أن يلاعن في حال الحمل ، اعتماداً على قصة هلال بن أمية ، فإنها صحيحة صريحة في اللعان حال الحمل ونفي الولد في تلك الحال .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « إن جاءت به على صفة كذا وكذا ، فلا أراه إلا قد صدق » .

وفي البخاري في قصة عريم : « انظروا ، فإن جاءت به أسحم ، أدعج المينين ، ... الحديث . فجاءت به على النعت الذي نعت به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من تصديق عويمر . وفي رواية : أنها كانت حاملاً فانكر حملها .

قال الموفق في « المغني » ، قال مالك ، والشافعي ، وجماعة من أهل الحجاز : يصح نفي الحمل ، وينتفي عنه ، محتجين بحديث هلال ، فإنه نفى حملها ، فنفاه عنه النبي صلى الله عليه وسلم ، وألحقه بالأم . ولا يخفى أنه كان حاملاً ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : « انظروها فإن جاءت به كذا وكذا ، ... الحديث . قال : ولأن الحمل مظنون بأمارات تدل عليه ، ولهذا ثبت للحامل أحكام تخالف فيها غير الحامل ، من النفقة ، والفطر في الصيام ، وترك إقامة الحدِّ عليها ، وتأخير القصاص عنها ، وغير ذلك مما يطول ذكره . قال : وهذا القول هو الصحيح ، لموافقته لظواهر الأحاديث ، وما خالف الحديث لا يعبأ به كائناً ما كان . قال : وأما مذهب أبي حنيفة ، فلا يصح نفي الحمل والامان عليه ، فإن لا عنها حاملاً ثم أنت بالولد ، لزمه عنده ، ولم يتمكن من نفيه أصلاً ، لأن اللعان لا يكون إلا بين الزوجين ، وهذه بانت بلعانها في حال حملها ، وفي هذا إزامه ولداً ليس منه ، وعند صاحبيه : له أن ينفي الحمل ما بين الولادة إلى تمام أربعين ليلة منها .

الثاني في صفة اللعان : وهي أن يقول الزوج بحضرة حاكم أو نائبه أو محكم : أشهد بالله إنني لمن الصادقين فيما رميت به امرأتي هذه من الزنا ، مشيراً إليها ، ولا يحتاج مع حضورها والإشارة إليها إلى تسميتها ونسبها ، كما لا يحتاج إلى ذلك في سائر العقود ، وإن لم تكن حاضرة ، سمّاها ونسبها ، حتى يكتمل ذلك أربع مرات ، ولا يشترط حضورها معاً ، بل لو كان أحدهما غائباً عن صاحبه ،

كأن لأعن الرجل في المسجد والمرأة على بابه لعذر ، جاز ، ثم يقول في الخامسة :
وأن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين فيما رميتها به من الزنا ، ثم تقول : أشهد
بالله أن زوجي هذا لمن الكاذبين فيما رماني به من الزنا ، وتشير إليه إن كان
حاضراً ، وإن كان غائباً سمته ونسبته ، فإذا أكلت أربع مرات تقول في الخامسة :
وأن غضب الله عليها إن كان من الصادقين . فإن نقص أحدهما من الالفاظ الخمسة
شيثاً ، أو بدأت الزوجة باللعان قبله ، أو تلاعنا بغير حضور حاكم ، أو من يقوم
مقامه ، أو أبدل لفظ أشهد بأقسم ، أو أحلف ، أو آلي ، أو لفظة اللعنة بالابعاد ،
أو أبدلها بالغضب ، أو أبدلت هي لفظة الغضب بالسخط ، أو قدمت الغضب ، أو
أبدلته باللعنة ، أو قدم هو اللعنة ، أو أنى به أحدهما قبل إلقائه عليه ، أو علقه
بشرط ، أو لم يوال بين الكلمات عرفاً ، أو أنى به بغير العريضة من يحسنها ،
لم يعتد به .

ويستحب أن يحضر مع الحاكم أربعة محسنون لسانها ، وإن كان الحاكم
لا يحسن لسانها ، فلا بد في الترجمة من عدلين .

قال في « الهدى » : لا يقبل من الرجل إبدال اللعنة بالغضب والابعاد
والسخط ، ولا منها إبدال الغضب باللعنة والابعاد والسخط ، بل يأتي كل منها بما
قسمه الله سبحانه له من ذلك شرعاً وقدرأ . قال : وهذا أصح القولين في مذهب
الامام أحمد والامام مالك وغيرهما .

وقال ابن القاسم من المالكية : لو ابتدأت باللعان المرأة ، صح واعتد به ،
وهو قول أبي حنيفة . واحتجوا بأن الله عطفه بالواو ، وهي لا تقتضي الترتيب ،
واحتج الجمهور بأن اللعان شرع لدفع الحد عن الرجل .

وفي « الصحيحين » : ثم قامت فشهدت ، فإنه ظاهر في أن الرجل تقدم

قبل المرأة في الملائنة ، وإنما خصت المرأة بلفظ الغضب لمظم الذنب بالنسبة إليها ، لأن الرجل إن كان كاذباً لم يصل ذنبه إلى أكثر من القذف ، وإن كانت هي كاذبة ، فذنبها أعظم ؛ لما فيه من تلويث الفراش ؛ والتعرض للحاق من ليس من الزوج به ؛ فتشتد المحرمية ، وتثبت الولاية والميراث لمن لا يستحقها ، والله أعلم .

الثالث : قد اختلفوا في الملائع على ثلاثة أقوال : عويمر المجلاني ، وهلال ابن أمية ، وعاصم بن عدي ، فقد نقل النووي عن الواحدي ، أن عاصماً أحسد من لاعن ، وأنكر ذلك في « الفتح » ، وقال : وإن كان مذكوراً في معاني القرآن للفرس ، لكنه غلط .

قال في « الفتح » : ووقع في « السيرة » لابن حبان في حوادث سنة تسع ، ثم لاعن بين عويمر بن الحارث المجلاني وهو الذي يقال له : عاصم وبين امرأته بعد العصر في المسجد ، قال : وقد أنكر بعض شيوخنا قوله ، وهو الذي يقال له : عاصم ، قال : والذي يظهر لي أنه تحريف ، وكأنه كان في الأصل الذي سأل له عاصم .

قال في « الفتح » : وكان عاصم سيد بني عجلان ، وهو عاصم بن عدي بن الجدي بن عجلان المجلاني ، وهو ابن عم والد عويمر . والجدي بفتح الجيم وتشديد اللام المهملة . والعجلان - بفتح المهملة وسكون الجيم - هو ابن حارثة بن ضبيعة - من بني بليز - بن عمرو بن الحاف بن قضاة . وكان العجلان حالف بني عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس من الأنصار في الجاهلية ، وسكن المدينة ، فدخلوا في الأنصار .

وقد ذكر ابن الكلبي أن امرأة عويمر هي بنت عاصم المذكور ، وأن اسمها خولة .

وذكر ابن مردويه أنها بنت أخي عاصم ، فأخرج من طريق الحكم
ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، أن عاصم بن عدي لما نزلت : « والذين يرمون
المحصنات » (١) قال : يا رسول الله ! أين لأحدنا أربعة شهداء ، فابتلي به في بنت
أخيه ، وفي سنده مع إرساله ضعف .

وأخرج ابن أبي حاتم في « التفسير » عن مقاتل بن حيان قال : لما سأل
عاصم عن ذلك ، ابتلي في أهل بيته ، فأناه ابن عمه تحتة ابنة عمه رماها بابن عمه
والزوج والخليل ثلاثهم بنو عم عاصم ، فارت شريك بن سحاء ابن عم عويمر .
وفي مرسل مقاتل بن حيان عند ابن أبي حاتم : فقال الزوج لعاصم : يا ابن عم !
أقسم بالله لقد رأيت شريك بن سحاء على بطنها ، وإنها لجلبي ، وما قربتها منذ
أربعة أشهر . وعلى هذا المتهم بكل من امرأة هلال ابن أمية ، وامرأة عويمر
المجلافي ، شريك بن سحاء ، ولا امتناع من ذلك .

واختلف العلماء وأئمة التفسير فيمن نزلت فيه آية اللعان ، فمنهم من رجح
أنها نزلت في شأن عويمر ، ومنهم من رجح أنها نزلت في شأن هلال ، ومنهم من
جمع بينها بأن أول من وقع له ذلك هلال ، وسادف مجيء عويمر أيضاً ، فنزلت في
شأنها معاً .

وقد جنح النووي الى هذا ، وسبقه الخطيب فقال : لعلها اتفق كونها جاءت
في وقت واحد .

قال في « الفتح » : ويحتمل أن النزول سبق بسبب هلال ، فلما جاء عويمر
ولم يكن علم بما وقع لهلال ، أعلمه النبي ﷺ بالحكم ، ولهذا قال في قصة هلال :
فنزل جبريل ، وفي قصة عويمر : قد أنزل الله فيك ، فيؤول ، أي قد أنزل الله
فيك وفيمن كان مثلك .

(١) سورة النور ، الآية : ٤

وأستظهر الحافظ في «الفتح» في باب اللعان، أن يكون وجه الجمع، أن جاء عاصم فسأل قبل النزول، ثم جاء هلال بعده، فنزلت عند سؤاله، فجاء عويمر في المرة الثانية التي قال فيها: إن الذي سألتك عنه قد ابتليت به، فوجد الآية نزلت في شأن هلال، فأعلمه النبي صلى الله عليه وسلم بأنها نزلت فيه، يعني أنها نزلت في كل من وقع له ذلك، لأن ذلك لا يختص بهلال، وأما عاصم فسؤاله ونسبته للملاعنة، فلعلابسته عويمر، وقربه منه ومن زوجته، وبالله التوفيق.

الرابع: اختلف الفقهاء فيمن وجد مع امرأته رجلاً فتحقق الأمر فقتله، هل يقتل به؟ فمنع الجمهور الاقدام، وقالوا: يقتص منه إلا أن يأتي بينة الزنا، أو على المقتول بالاعتراف، أو يعترف به ورثته، فلا يقتل القاتل به، بشرط أن يكون المقتول محصناً. وقيل: بل يقتل به، لأنه ليس له أن يقيم الحد بغير إذن الامام. وقال بعض السلف: بل لا يقتل أصلاً، ويعذر فيم فعله إذا ظهرت أمارات صدقه.

قلت: الذي استقر عليه مذهب الامام أحمد رضي الله عنه: إذا وجد رجلاً يزني بامرأته فقتلها فلا قصاص عليه ولا دية، إلا أن تكون المرأة مكرهة فعليه القصاص، ويأثم لسقوط الحد عنها بالاكرام، فهي معصومة، ومحل هذا إذا كانت بينة، أو صدقه الولي، وإلا فعليه الضمان في الظاهر، والبينة هنا شاهدان، اختاره أبو بكر.

قال في «الاقناع»: وله قتل من وجدته بغير بأهله، وظاهر كلام الامام أحمد: لا فرق بين كونه محصناً أو غيره، وصرح به شيخ الاسلام ابن تيمية.

وذكر الحافظ ابن حجر في «الفتح»: أن الامام أحمد وإسحاق بن راهويه
ومن تبعها شرطوا أن يأتي بشاهدين أنه قتل بسبب ذلك ، ووافقهم ابن القاسم
وابن حبيب من المالكية ، لكن زادا : أن يكون المقتول قد أحسن .
قال القرطبي : ظاهر تقرير عويمر على ما قال يؤيد قولهم ، كذا قال ،
والله الموفق .

★ ★ ★

من مسند

أبي الطفيل عامر بن وائلة

بما وقع ثلاثياً في مسند الامام أحمد رضي الله عنه

ذِكْرُ ترجمة أبي الطفيل رضي الله عنه :

هو أبو الطفيل - بضم الطاء المهملة وكسر الفاء - مصغر
طفل ، عامر بن وائلة - بكسر الهمزة المثلثة - بن عبد الله بن عمير بن
جابر - من بني سعد - بن إيث الليثي الكناني . ويقال : اسمه عمرو ، غلبت عليه
كنيته ، أدرك من حياة النبي ﷺ ثماني سنين ، كما يأتي في حديثه ، ومات سنة
اثنين ومائة بمكة المشرفة ، وهو آخر من مات من الصحابة في جميع الأرض .
روى عنه الزهري ، وأبو الزبير ، وجابر بن يزيد ، وغيرهم . وقع من
« مسند أبي الطفيل رضي الله عنه » ، للإمام أحمد ثلاثياً في « مسنده »
خمس أحاديث .

الحديث الأول

٢١٨ - حدثنا يزيد ، قال : أنبأنا الوليد - يعني ابن عبد الله
ابن جُمَيْع - عن أبي الطفيل ، قال : لما أقبل رسول الله ﷺ
من غزوة تبوك أمر منادياً فنادى : إن رسول الله أخذ العقبة فلا
يأخذها أحد ، فبينما رسول الله ﷺ يقوده حذيفة ويسوقه عمّار ،
إذ أقبل رهط متلثمون على الرواحل غشوا عمّاراً ، وهو يسوق

برسول الله ﷺ ، وأقبل عمّار يضرب وجوه الرواحل . فقال رسول الله ﷺ لحذيفة : قُدْ ، قُدْ ، حتى هبط رسول الله ﷺ . فلما هبط رسول الله ﷺ نزل ورجع عمّار . فقال : يا عمّار ! هل عرفت القوم ؟ فقال : عرفت عامة الرواحل والقوم متشمون . فقال : هل تدري ما أرادوا ؟ قال : أرادوا أن ينفروا برسول الله ﷺ فيطرحوه . فسأب عمّار رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ فقال : نشدتك بالله كم تعلم كان أصحاب العقبة ؟ فقال : أربعة عشر . فقال : إن كنت منهم فقد كانوا خمسة عشر ، عذر رسول الله ﷺ منهم ثلاثة ، قالوا : والله ما سمعنا منادي رسول الله ﷺ ، وما علمنا ما أراد القوم . فقال عمّار : أشهد أن الأنبياء المرسلين هم خير خلق الله ، ولرسوله في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد . قال الوليد : وذكر أبو الطفيل في تلك الغزاة أن رسول الله ﷺ قال للناس وذُكِر له أن في الماء قلة . فأمر رسول الله ﷺ منادياً فنادى : أن لا يرد الماء أحد قبل رسول الله ﷺ . فوردته فوجد رهطاً قد وردوه قبله ، فلعنهم رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم يومئذ .

قال رضي الله عنه : (حدثنا يزيد) بن هارون ، وتقدمت ترجمته في أول الحديث التاسع والستين من «مسند أنس بن مالك» رضي الله عنه (قال : أنبأنا) هذه الصيغة عند المتقدمين تساوي حدثنا وسمعت وأخبرنا ، وعند بعضهم أعلاها أسمعنا ، فحدثنا ، وبمدها أخبرنا ، وبمدها أنبأنا . وأما عند المتأخرين ، فاشتهر إطلاق أنبأنا على الإجازة .

وقد قال أحمد بن صالح : أخبرنا وأنبأنا ، دون حدثنا . قال أهل النقل : وي زيد بن هارون وغير واحد استعمل أخبرنا فيما سمعه من لفظ الشيخ . قال محمد ابن أبي الفوارس : هشيم وي زيد بن هارون وعبد الرزاق ، لا يقولون إلا أخبرنا ، فإذا رأيت حدثنا ، فهو خطأ من الكاتب ، لكن ذكر محمد بن رافع أن عبد الرزاق كان يقول : أنا ، حتى قدم أحمد وإسحاق ، فقالا له : قل : ثنا ، فما سمعت مع هؤلاء قال : حدثنا ، وما قبل ذلك قال : أنا ، والله أعلم (الوليد) بفتح الواو وكسر اللام ، فثناة تحية فدار مهمل (يعني بن عبد الله بن جميع) بضم الجيم مصغراً (عن أبي الطفيل) عامر بن وائلة رضي الله عنه .

وأخرج هذا الحديث الآتي ذكره البيهقي من حديث حذيفة ، وابن سعد من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنهم ، وأخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك ، والبيهقي عن عروة وعن ابن إسحاق ، ومحمد بن عمر الواقدي عن شيوخه (قال) أبو الطفيل : (لما أقبل رسول الله ﷺ من غزوة تبوك) وكان خروجه ﷺ إليها في شهر رجب سنة تسع ، فمسكر في ثنية الوداع ومعه زيادة على ثلاثين ألفاً .

وقد نقل الحاكم في «الاكميل» عن أبي زرعة الرازي : قال : كانوا بتبوك سبعين ألفاً ، وكانت الخيل عشرة آلاف فرس . وقيل : زيادة ألفين ، وكان خروجه يوم الخميس ، وهي آخر غزوات النبي ﷺ .

وتبوك - بفتح الفوقية وضم الموحدة - هي أقصى أثر رسول الله ﷺ، وهي في طرف الشام من جهة القبلة، وبينها وبين المدينة المشرفة نحو أربع عشرة مرحلة. كذا قالوا. والتي سرناها مع الحجيج، في اثني عشرة مرحلة، وبينها وبين دمشق اثنتا عشرة مرحلة أيضاً، والمشهور ترك صرفها للعلمية والتأنيث. قال في «الروض» تبعاً لابن قتيبة: سميت الغزوة بعين تبوك، وهي العين التي أمر رسول الله ﷺ أن لا يمر أحد من مائتها شيئاً قبله، فسبق إليها رجلان، وهي تبض بشيء من ماء^(١) فجعلوا يدخلان فيها سهين، ليكثر ماؤها، فسبها رسول الله ﷺ، وقال لهما: مازلتما تبوك كأنها منذ اليوم، فبذلك سميت العين تبوك. والبوك كالنقش والحفر في الشيء. ويقال منه: باك الحمار الاثنان يبوكما، إذا نزا عليها.

قال الحافظ بن حجر في «الفتح»: وقعت تسميتها بذلك في الأحاديث الصحيحة: «إنكم ستأتون غداً عين تبوك». رواه مالك ومسلم وغيرهما، وصريحه دال على أن تبوك اسم لذلك الموضع الذي فيه العين المذكورة، والنبى ﷺ قال هذا القول قبل أن يصل إلى تبوك بيوم، والله أعلم. فلما كان رسول الله ﷺ في رجوعه من تبوك بيمض الطريق، مكرّ به ناس من المنافقين وانتمروا بينهم أن يطرحوه من عقبه في الطريق. وفي رواية: وكانوا قد أجمعوا أن يقتلوا رسول الله ﷺ، فجعلوا يلتمسون غرته، فلما أراد رسول الله ﷺ أن يسلك العقبة، أرادوا أن يسلكوها معه، وقالوا: إذا أخذ في العقبة دفنناه عن راحلته في الوادي، فأخبر الله تعالى رسوله ﷺ بمكرهم، فلما بلغ رسول الله ﷺ تلك العقبة (أمر منادياً فنادى) في الناس: (إن رسول الله) (أخذ العقبة) أي سلكها في قفوله (فلا يأخذها) أي

(١) يقال: بثر بضوض: إذا خرج ماؤها قليلاً قليلاً.

يسلكها (أحد) من الناس ، واسلكوا بطن الوادي ، فإنه أسهل لكم وأوسع ،
فسلك الناس بطن الوادي ، إلا النفر الذين مكروا برسول الله ﷺ ، لما سمعوا
ذلك استعدوا وتلثموا ، وسلك رسول الله ﷺ العقبة ، وأمر عمار بن ياسر
أن يأخذ بزمام الناقة فيقودها ، وأمر حذيفة بن اليمان أن يسوق من خلفه .

وفي رواية : أن القائد حذيفة ، والسائق عمار ، وهي رواية أبي الطفيل ،
ومن ثم قال : (فينبأ رسول الله ﷺ بقوده) أي بقود ناقته به أبو عبد الله
(حذيفة) بن اليمان ، واسم اليمان : حسيل بن جابر بن أسيد بن عمرو بن مازن
ابن ربيعة بن قطيمة بن عيس بن بغيض بن ريث بن غطفان . ويقال : حسيل بن
جابر بن عمرو بن ربيعة بن جروة - بضم الجيم وسكون الراء - بن الحارث ،
وكان جروة يلقب اليمان العبسي ، حليف بني الأشهل . وكان اليمان الذي هو
جروة أصاب في قومه دماً ، فهرب إلى المدينة فحالف بني عبد الأشهل ، فبما
قومه اليمان لأنه حالف اليمانية ، يعنون الأنصار . شهد حذيفة وأبوه اليمان أحداً .
وحذيفة : صاحب سر رسول الله ﷺ ، وهاجر إلى النبي ﷺ مع
أبيه أيام بدر ، ولم يشهدا .

روى عنه عمر بن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب ، وأبو الدرداء ، وغيرهم
من الصحابة رضي الله عنهم ، ومن التابعين رحمهم الله تعالى أجمعين .
مات بالمدائن - وبها قبره - سنة خمس وثلاثين بعد قتل عثمان
بأربعين ليلة .

وكان أعلم الناس بالمتأقين ، وهو صاحب سر النبي ﷺ فيهم - فكان
يملهم وحده - وفي غيرهم ، ففي مسلم عنه : حدثني رسول الله ﷺ بما يكون
حتى تقوم الساعة ، غير أنني لم أسأله ما يخرج أهل المدينة منها ، وإني لأعلم بكل
فتنة هي كائنة . وقتل أبوه يوم أحد ، قتله المسلمون خطأ ، ظنوه كافراً ، فتصدق

على المسلمين بدمه ، وأسلمت أمه أيضاً ، واسمها الريان بنت كعب بن عدي من بني عبد الأشهل من الأنصار ، وهاجرت (وبسوقه) أي يسوق ناقته به (عمار) ابن ياسر بن مالك بن كنانة بن قيس العنسي مولى بني مخزوم وحليفهم ، وذلك أن ياسراً والد عمارة قدم مكة مع أخوين له - يقال لهما : الحارث ومالك - في طلب أخ لهم رابع ، فرجع الحارث ومالك الى اليمن ، وأقام ياسر بمكة ، فحالف أبا حذيفة بن الغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، فزوجه أبو حذيفة أمة له يقال لها : سمية - بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية فها تأنيث - فولدت له عمارة ، فأعتقه أبو حذيفة ، فعمار رضي الله عنه مولى ، وأبوه حليف ، وكان يكنى بأبي اليقظان ، أسلم قديماً ، وكان من المستضعفين الذين عذبوا بمكة ليرجعوا عن الاسلام ، وكان يضع المشركون النار على ظهره ، فكان رسول الله ﷺ يمر به فيمر بده عليه ويقول : « يا نار كوني برداً وسلاماً على عمارة ، كما كنت على إبراهيم . » وهاجر الهجرتين ، وصلى الى القبلتين ، وشهد بدرأ والمشاهد كلها ، ولم يشهدا من أبواه مسلمان من الصحابة سواه ، وسمّاه رسول الله الطيب المطيب . قتل رضي الله عنه بصفيين مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضوان الله عليه ، سنة سبع وثلاثين ، وهو ابن ثلاث وتسعين سنة ، وكان النبي ﷺ قد قال : « ويح عمارة تقتله الفئة الباغية ، يدعوم الى الجنة ويدعونه الى النار . » (إذ أقبل رهط) أهل الرهط ما دون العشرة من الناس ، وكذلك نفر . وقيل : من الثلاثة الى العشرة ، كما في « المطالع » .

وفي « القاموس » : الرهط وبحرك : قوم الرجل وقبيلته ، ومن ثلاثة ، أو سبعة الى عشرة ، أو ما دون العشرة وما فيهم امرأة ، ولا واحد له من لفظه وجمه : أرهط وأراهيط وأرهاط (متلثمون) من اللثام ككتاب ، هو ما يجمل

على الغم من النقاب . يقال : لثمت وتلثمت : شددت القمام ، وإنما فعلوا ذلك لثلا يرفوا (على الرواحل) جمع راحلة ، وهي الناقة المنجبة الكاملة الخلق المدربة على الركوب والسير ، ولا يكون ذلك إلا بعد الرياضة والتأديب ، مع خلقها وخلقها ليتأني ذلك منها ، ومثالها في الابل قليل ، فهي كالنجيب من الناس ، فأنهم وإن تساوا في الخلق والنسب ، فقد تباينوا في النجابة والعقل ، والدين والخلق . وفي رواية : فبينما رسول الله ﷺ في العقبة ، إذ سمع حس القوم قد (غشوا عماراً) رضي الله عنه ، أي قربوا منه . يقال : غشى الشيء إذا لابس . وفي حديث المسمى : فإن الناس غشوه ، أي ازدحموا عليه (وهو يسوق) الناقة (رسول الله ﷺ) جملة ، وهو يسوق : جملة حالية ، فنفروا ناقة رسول الله ﷺ حتى سقط بعض مناعه .

قال في « السيرة الشامية » : وكان حمزة بن عمرو الأسلمي لحق برسول الله ﷺ بالمقبة ، وكانت ليلة مظلمة . قال حمزة : فوقد لي في أصابعي الخمس ، فأضاعت حتى كنا نجتمع ما سقط من السوط والجبل وأشباهاها ، فغضب رسول الله ﷺ ، وأمر حذيفة أن يردم ، فرجع إليهم حذيفة وقد رأى غضب رسول الله ﷺ ومعه محجن . ورواية أبي الطفيل : (وأقبل عمار) بن ياسر رضي الله عنه (يضرب وجوه الرواحل) لا حذيفة رضي الله عنه ، لأن حذيفة هو الذي كان يقود رسول الله ﷺ (فقال رسول الله ﷺ لحذيفة) بن اليان رضي الله عنها (قُدْ ، قُدْ) أمر من قاد البعير واقتاده ، بمعنى جره خلفه (حتى هبط رسول الله ﷺ) وفي الرواية الأخرى : فأمر رسول الله ﷺ حذيفة أن يردم ، فجعل يضرب وجوه رواحلهم ، وقال : « إلبك إلبك يا أعداء الله تعالى » . فعلم القوم أن رسول الله ﷺ قد اطلع على مكرمهم ، فأنحطوا من العقبة مسرعين حتى

خالطوا الناس ، وأقبل حذيفة حتى أتى رسول الله ﷺ فقال : واضرب الراحلة يا حذيفة ، وامش أنت يا عمار . فأسرعوا حتى استوى بأعلاها ، وخرج رسول الله ﷺ من العقبة ينتظر الناس (فلما هبط رسول الله ﷺ) من العقبة (نزل) عن ناقته (ورجع عمار) رضي الله عنه (فقال : يا عمار ! هل عرفت القوم ؟ فقال : عرفت عامة) أي جميع أو أكثر (الرواحل ، والقوم مثلثون) وفي الرواية الأخرى : فقال رسول الله ﷺ لحذيفة : هل عرفت أحداً من الركب الذين رددتهم ؟ قال : يا رسول الله ! قد عرفت رواحلهم ، كان القوم مثلثين ، فلم أبصرهم من أجل ظلمة الليل (فقال) رسول الله ﷺ - كما في رواية أبي الطفيل - لعمار بن ياسر رضي الله عنه : (هل تدري) يا عمار (ما أرادوا) وفي الرواية الأخرى : (ما علمتم ما كان من شأنهم وما أرادوا) (قال) : وفي الأخرى قالوا : الله ورسوله أعلم .

وفي رواية غير أبي الطفيل : لا والله يا رسول الله (قال) ﷺ : (أرادوا أن ينفروا برسول الله ﷺ) (فيطرحوه) عن ناقته . وفي غير رواية أبي الطفيل قال : « فانهم مكروا ليسيروا ، فاذا طلعت العقبة زحوني فطرحوني منها ، إن شاء الله تعالى قد أخبرني بأسمائهم وأسماء آبائهم ، وسأخبركم بهم إن شاء الله تعالى . » قالوا : أفلا تأمر بهم يا رسول الله إذا جاءك الناس أن تضرب أعناقهم ؟ قال ﷺ : « أكره أن يتحدث الناس ويقولوا : إن محمداً قد وضع يده في أصحابه . » فنهام لها ثم قال : « اكنتمهم . » فانطلق ، إذا أصبحت فاجمعهم لي ، فلما أصبح رسول الله ﷺ قال له أسيد بن الحضير : يا رسول الله ! ما منعك البارحة من سلوك الوادي ، فقد كان أسهل من العقبة . فقال : يا أبا يحيى أندري ما أراد بي المنافقون وما هموا به ؟ قالوا : تنبئه في العقبة ، فاذا أظلم الليل عليه قطعوا أنساع راحلتي . »

قال في « النهاية » : النسمة بالكسر : سير مضمفور يجعل زمناً للبعير وغيره ،
وقد تنسج عريضة تجمل على صدر البعير ، والجمع : نسع وأنساع ، فإذا قطعوا
أنساع راحلة النبي ﷺ ، ونحسوها - بفتح النون والخاء المعجمة وضم السين
المهمله فواو فها - تأنيث - من النخس ، وهو الدفع والحركة . وفي حديث جابر
رضي الله عنه : إنه نخس بعيره بمحجن . قال ﷺ : « حتى يطرحوني عن راحلتي .
فقال أسيد : يا رسول الله ! قد اجتمع الناس وزلوا ، فمر كل بطن أن يقتل
الرجل الذي هم بهذا ، فيكون الرجل من عشيرته هو الذي يقتله ، وإن أحببت -
والذي بشك بالحق - فنبثني بأسمائهم ، فلا أبرح حتى آتيك برؤوسهم . قال :
« يا أسيد إنني أكره أن يقول الناس : إن محمداً قاتل بقوم ، حتى إذا أظهره الله
تعالى بهم ، أقبل عليهم يقتلهم . » وفي رواية : « إنني أكره أن يقول الناس : إن
محمداً لا انقطعت الحرب بينه وبين المشركين ، وضع يده في قتل أصحابه ، » فقال :
يا رسول الله ! هؤلاء ليسوا بأصحاب . فقال رسول الله ﷺ : « أليس يظهر
شهادة أن لا إله إلا الله ؟ » قال : بلى ولا شهادة لهم . قال : « أليس يظهر
رسول الله ؟ » قال : بلى ولا شهادة لهم . قال : « قد نهيت عن قتل أو نكح . »
وقال ابن إسحاق في رواية يونس بن بكير : فلما أصبح رسول الله ﷺ ،
قال لحذيفة : ادع عبد الله . قال البيهقي : أظنه ابن سعد بن أبي سرح . وفي
الأصل : عبد الله بن أبي ، وسعد بن أبي سرح ، إلا أن ابن إسحاق ذكر قبل
هذا أن ابن أبي تخلف عن غزوة تبوك - فلا أدري كيف هذا . انتهى . قال
ابن إسحاق - وأبا حاضر الأعرابي ، وعامرأ ، وأبا عامر . والجلال - بضم الجيم وتخفيف
اللام فألف فسین مهمله - بن سويد بن الصامت ، وهو الذي قال : لا ننهي حتى
زعمي محمداً من القبلة ، ولئن كان محمد وأصحابه خيراً منا إنا إذا لغنم ، وهو
الراعي ، ، ولا عقل لنا وهو الماقل ، وأمره أن يدعو بجمع - بالجيم بلفظ اسم

الفاعل - بن جارية - والد مجمع - بلفظ واحدة الجوار ، ومليح تصغير مليح التميمي ، وهو الذي سرق طيب الكعبة ، وارند عن الاسلام فانطلق هارباً في الأرض ، فلا يدري أين ذهب ، وأمره أن يدعو حصير - بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين - بن نمير الذي أغار على تمر الصدقة ، فسرقه ، فقال له رسول الله ﷺ : « ويحك ما حملك على هذا ؟ » قال : حملني عليه أنني ظننت أن الله تعالى لم يطلعك عليه ، فأما إذا أطلعك الله عليه ، فإني أشهد اليوم أنك رسول الله ، فإني لم أومن بك قط قبل الساعة ، فأقاله رسول الله ﷺ عثرته ، وعفا عنه بقوله الذي قاله ، وأمر رسول الله ﷺ أن يدعو بطعمة - بضم الطاء وسكون العين المهملتين - ابن أبيرق تصغير أبرق ، وعبد الله بن عيينة تصغير عين ، وهو الذي قال لأصحابه : اسهروا هذه الليلة تسلموا الدهر كله ، فوالله ما لكم أمر ، دون أن تقتلوا هذا الرجل ، فدعا رسول الله ﷺ فقال : « ويحك ما كان ينفمك من قتلي لو أنني قتلت . » فقال عدو الله : يا نبي الله ، والله لا تزال بخير ما أعطاك الله النصر على عدوك ، أما نحن بالله وبك ، فتركه رسول الله ﷺ ، وقال ﷺ لحذيفة : « ادع مرة - ضد حلوة - بن الربيع . » وهو الذي ضرب بيده على عاتق عبد الله بن أبي ، ثم قال : تمطى أو قال تمتطي والنعيم لنا من بعده . كأن تقتل الواحد المفرد ، فيكون الناس عامة بقتله مطمئنين ، فدعا رسول الله ﷺ فقال : « ويحك ، ما حملك على أن تقول الذي قلت ؟ » . فقال : يا رسول الله ! إن كنت قلت شيئاً من ذلك إنك لعالم به ، وما قلت شيئاً من ذلك .

وفي حديث أبي الطفيل : (فسابٌ) - بفتح السين المهملة فألف فهو حدة مشددة - مفاعلة من السب وهو الشتم (عمَّار) بن ياسر رضي الله عنه (رجلاً) مفعول ساب (من أصحاب رسول الله ﷺ) لأمر اقتضى ذلك (فقال) عمَّار بن ياسر رضي الله عنه في محاورته للرجل (نشدتك) أي سألتك (بالله) يقال : نشدتك

الله ، وأنشدك الله ، وبالله ، وناشدتك الله ، وبالله ، أي سألتك وأقسمت عليك (كم تعلم كان) عدد المنافقين (أصحاب العقبة) الذين همشوا برسول الله ﷺ ، وأرادوا أن يطرحوه عن ناقته ويقتلوه ؟ (فقال) الرجل : كانوا (أربعة عشر) رجلاً (فقال) عمار للرجل : (إن كنت أنت منهم) وفي لفظ : فيهم (فقد كانوا خمسة عشر) رجلاً (عذر رسول الله ﷺ منهم ثلاثة) رجال (قالوا : والله) يا رسول الله (ما سمعنا منادياً رسول الله ﷺ) الذي نادى : إن رسول الله ﷺ أخذ العقبة ، فلا يأخذها أحد (وما علمنا ما أراد القوم) من المكر الذي مكروا به ، ولا من الهم الذي همشوا به (فقال عمار) بن ياسر بعد ذلك : (أشهد أن الاثني عشر الباقيين بعد الثلاثة الذين اعتذروا لرسول الله ﷺ ، فقبل عذرهم) (حرب لله) عز وجل (ورسوله) محمد ﷺ (في الحياة الدنيا ، ويوم يقوم الأشهاد) وهذا ظاهر في أنهم ماتوا على نفاقهم ، ومعنى حرب لله ورسوله . بفتح الحاء المهملة وسكون الراء - عدو لله ورسوله . يقال : رجل حرب ، أي عدو محارب ، وإن لم يكن محارباً ، يطلق على الذكر والأنثى ، والجمع والواحد .

وروى الطبراني في « الأوسط » من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ، قال : كنت آخذ بزمام ناقة النبي ﷺ أقود ، وعمار يسوق ، أو عمار يقود وأنا أسوق ، إذ استقبلنا اثنا عشر مثلثين . قال : « هؤلاء المنافقون إلى يوم القيامة » .

وروى في « الكبير » عن الزبير بن بكار في تسمية المنافقين أصحاب العقبة : بتب بن قشير ، وهو الذي قال : « لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا » (١) والذي شهد عليه بهذا الكلام الزبير ، ووديمة بن ثابت وهو الذي قال : « إنما كنا نحوض ونلعب » (٢) وجد بن عبد الله ، والحارث بن يزيد ، وأوس بن

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٥٤

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٦٥

قيظي . وهو الذي قال : « إن بيوتنا عورة » (١) والجلال بن سويد بن الصامت ، وبلغنا أنه مات بعد ذلك ، كذا في « مهبات ابن البلقيني » وسمعت بن زرارة ، وسويد ، وداعس ، وقيس بن عمرو بن فهد ، وزيد بن اللصيت ، وسلالة ابن الحمام .

وفي « صحيح البخاري » : ذهب علقمة الى الشام ، فلما دخل المسجد ، قال : اللهم يسر لي جليساً صالحاً ، فجلس الى أبي الدرداء . فقال أبو الدرداء رضي الله عنه : بمن أنت ؟ قال : من أهل الكوفة . قال : أليس فيكم أو منكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره ، يعني حذيفة ؟ قال : قلت : بلى . قال : أليس فيكم أو منكم الذي أجاره الله على لسان نبيه ، يعني من الشيطان ، يعني عماراً ؟ قلت : بلى .

وروى الطبراني في « الكبير » عن صلة بن زفر قال : قلنا لحذيفة : كيف علمت أمر المنافقين ؟ ولم يعلمه أحد من أصحاب محمد النبي ﷺ ، ولا أبو بكر ، ولا عمر . قال : كنت أسير خلف رسول الله ﷺ ، فنام على راحلته ، فسمعت ناساً منهم يقولون : لو طرحناه عن راحلته فاندقت عنقه فاسترحنا منه ، فسرت بينهم وبينه ، وجلت أرفع صوتي ، فانتبه رسول الله ﷺ ، وقال : « من هذا؟ » قلت : حذيفة . قال : « من هؤلاء؟ » قلت : فلان وفلان ، حتى عددتهم . قال : « وسمعت ما قالوا؟ » قلت : نعم . ولذلك سرت بينك وبينهم . قال : « فان هؤلاء منافقون ، فلان وفلان - حتى عد أسماءهم - لا تخبرن أحداً ، وهذا معنى تسمية حذيفة رضي الله عنه : بصاحب السر الذي لا يعلمه غيره ، فانه ﷺ أعلمه أسماء المنافقين .

(١) سورة الاحزاب ، الآية : ١٣

وقد ذكر الحافظ ابن الجوزي في كتابه «التلقيح»^(١) وكذا «المنتخب»^(٢) طائفة من المنافيين .

قال أبو سليمان الدمشقي : جملة المنافيين في قول ابن زيد : اثنان وأربعون ، وكذا ذكر هذا المدد الحافظ ابن الجوزي في «منتخب المنتخب» ثم قال : وقد ذكر عن قوم من هؤلاء أنهم صلحوا ، فلا ينبغي أن يطلق على الكل اللقب ، لجواز تغير القلب . قال : وجملة هؤلاء ثلاثة وأربعون ، تاب منهم خمسة : الجلاس بن سويد ، وكعب بن مالك ، وأبو لبابة ، ومحشي بن الحسير . وفي هؤلاء نزل القرآن :

وقال ابن عباس رضي الله عنها : كان المنافقون من الرجال ثلاثمائة ، ومن النساء مائة وسبعين ، وكان رأس جميع المنافيين ورئيسهم ، والذي يرجعون إليه ويأوون ، وعلى كلامه يعملون ويعتمدون ، عبد الله بن أبي ابن سلول ، وقد نزل فيه عدة آيات قرآنية .

قال ابن الجوزي : وقد كان فيهم من شهد بدرأ فتغيرت حاله ، كثعلبة بن حاطب ، ومعتب بن قشير .

وقال في «التلقيح» : وفيمن ذكر ثعلبة بن حاطب ، ومعتب بن قشير ، وكلاهما شهد بدرأ ، وقد علم حال أهل بدر . قال : وإنما ذكرت هذا الكلام لئلا يطلق اللسان في ذم سائرهم ، إلا من تحقق نفاقه ، والله أعلم .

تنبيهات

الأول : النفاق اسم إسلامي لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص به ، وهو الذي يستر كفره ويظهر إيمانه ، وإن كان أصله في اللغة معروفاً . يقال : نافر ينافر

(١) وهو المعروف ، ب : « تلقيح فبوم أهل الاثر في عيون التواريخ والسير » .

(٢) وهو « المنتخب في النوب » .

منافة ونفاقاً ، وهو مأخوذ من النافق أحد أبحر البربوع ، وإذا طلب من واحد هرب الى الآخر ، وخرج منه . وقيل : هو من النفق ، وهو السرب الذي يستتر فيه ، لستره كفره .

وفي حديث حنظلة : نافق حنظلة ، أراد أنه إذا كان عند النبي ﷺ أخلص وزهد في الدنيا ، وإذا خرج عنه ترك ما كان عليه ، ورغب فيها ، كأنه نوع من الظاهر والباطن ، ما كان يرضى أن يسامح به نفسه .

وفي الحديث : «أكثر منافقي هذه الأمة قرأوها» أراد بالنفاق ههنا الرياء ، لأن كليهما إظهار ما في الباطن خلافه . انتهى .

وقد قال الله تعالى في حق المنافقين : «مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء» (١) والمذبذبة : الاضطراب .

قال النابغة :

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها يتذبذب
قال الزمخشري : وحقيقة المذبذب : الذي يذب على كلا الجانبين ، أي يذاد ويدفع ، فلا يقر في جانب واحد .

وقوله : لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ، أي لا منسولين إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ، لأنهم ليسوا مشركين موقنين ، ولا مؤمنين مخلصين . ويطلق على أمرين : أحدهما : النفاق في اعتقاد الإيمان ، فهو نفاق الكفر ، وإلا فهو نفاق العمل ، ويدخل فيه الفعل والترك .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : والمنافقون ما زالوا ، ولا يزالون الى يوم القيامة .

(١) سورة النساء ، الآية : ١٤٣

وشعب النفاق كثيرة ، وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم يخافون
النفاق على أنفسهم .

في « الصحيحين » عن النبي ﷺ أنه قال : آية المنافق ثلاث : إذا حدث
كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أئتمن خان . وفي لفظ لمسلم : « وإن صام
وصلى وزعم أنه مسلم » .

وفي « الصحيحين » أيضاً من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها
عن النبي ﷺ أنه قال : « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ، ومن كانت فيه
خصلة منهن كان فيه شعبة من النفاق حتى يدعها : إذا حدث كذب ، وإذا
أئتمن خان ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر » . فحصل بمجموع الروايتين
خمس خصال ، لأنها تواردتنا على الكذب في الحديث ، والخيانة في الأمانة . وزاد
الأول الخلف في الوعد ، والثاني الغدر في المعاهدة ، والفجور في الخاصمة .
والمراد بالنفاق هنا نفاق العمل . وهذا الذي ارتضاه القرطبي ، واستدل بقول
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه لحذيفة رضي الله عنه : هل تعلم في
شيئاً من النفاق ، فإنه لم يرد بذلك نفاق الكفر ، وإنما أراد نفاق العمل . ويؤيده
وصفه بالخالص في الحديث الثاني . وقيل : إن المراد باطلاق النفاق التحذير^(١) ،
والنذير عن ارتكاب هذه الخصال ، وأن الظاهر غير مراد ، وهذا ارتضاء
الخطابي .

وكان عمر رضي الله عنه إذا مات ميت لم يصل عليه حتى يصلي عليه حذيفة ،
لأن حذيفة كان قد علم أعيان المنافقين كما مر .

الثاني : من آذى النبي ﷺ ، أو انتقصه ، أو سبه ، كفر وكان جزاؤه
القتل في الدنيا ، والخلود في دار الهوان في الآخرة .

(١) في الاصل : الاحذار .

فقد ثبت عنه ﷺ أنه قضى باهدار دم أم ولد الأعمى لما قتلها مولها على السب ، وقتل جماعة من اليهود على سبه وإبذائه (١) ، وأمن الناس يوم الفتح إلا نفر آمن كان يؤذيه ويهجوهم ، وهم أربعة رجال وامرأتان ، كما بينت ذلك في سيرتي « معارج الأنوار » وغيرها .

وقال ﷺ : « من لي بكعب بن الأشرف ، فإنه قد آذى الله ورسوله . فأهدر دمه ، ودم أبي رافع . »

وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لأبي برزة الأسلمي وقد أراد قتل من سبه : ليست هذه لأحد بعد رسول الله ﷺ .

وقد روى أبو داود في « سننه » عن علي رضوان الله عليه ، أن يهودية كانت تشتم النبي ﷺ ، وتقع فيه ، فخنقها رجل حتى ماتت ، فأبطل رسول الله ﷺ دمها .

وذكر أصحاب السير والمغازي ، عن ابن عباس رضي الله عنها قال : هجرت امرأة النبي ﷺ ، فقال : « من لي بها ؟ » فقال رجل من قومها : أنا ، فهض فقتلها فأخبر النبي ﷺ ، فقال : « لا تنتطح فيها عنزان » . وفي ذلك بضعة عشر حديثاً ما بين صحاح وحسان ومشاهير ، وهو إجماع الصحابة كما في « المهدي » .

وقد ذكر حرب في مسائله عن مجاهد قال : أتى عمر برجل سب النبي ﷺ فقتله ، ثم قال عمر رضي الله عنه : من سب الله ثم سب أحداً من الأنبياء فاقتلوه ، ثم قال مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنها : أيما مسلم سب الله ، أو سب أحداً من الأنبياء فقد كذب رسول الله ﷺ ، وهي ردة ، يستتاب وإلا قتل ، وأيما معاهد عاهد فسب الله ، أو سب أحداً من الأنبياء أو جهر به ، فقد نقض عهده ، فاقتلوه .

(١) في الاصل : او اذاه

قال في «الهدى» : وحكى غير واحد من الأئمة الأجماع على قتله .
 قال شيخ الاسلام ابن تيمية : وهو محمول على إجماع الصدر الأول من
 الصحابة والتابعين ، والمقصود ذكر حكم النبي ﷺ وقضائه فيمن سبه .
 الثالث إنما لم يقتل النبي ﷺ المنافقين مع كفرهم بما صدر عنهم من
 الأذى لله ورسوله ، والتكذيب ، والهلم بما لم يتلوا من الطرح والقتل ، وغير
 ذلك من أنواع الأذى لأُمور : أحدها مثلاً يقال : إن محمداً يقتل أصحابه ، وإنما
 يتوهم مثل هذا من لا يطلع على حقائق القوم وبواطن أحوالهم ممن يرى أنهم في
 الظاهر مؤمنون ، وللنبي ﷺ مصاحبون ، وبهديه مهتدون ، وله متبعون ، وليس
 الأمر كذلك ، بل أصحابه الذين هم أصحابه ليس فيهم منافق ، كالذين علموا
 سنه للناس ، وبلغوها إليهم ، وقاتلوا المرتدين بعد موته من الذين بايعوه تحت
 الشجرة ، وأهل بدر وغيرهم ، بل الذين كانوا منافقين غمرتهم الناس لكثرة
 الناس وقتلهم .

ومنها أنه كان يرجو فيهم حسن إسلامهم .
 ومنها أنه كان يخشى أن ينفر ذلك الناس عن الاسلام الذي أرسله الله عز
 وجل يدعو إليه الناس أجمعين .
 وكان ﷺ قد أمره الله بالمعفو والصفح ، فكان يعفو لمصلحة التأليف
 وجمع الكلمة .

ومنها أنه كان منهم من لم يكن يعرفهم ، كما أخبر الله عز وجل بذلك في
 قوله : «ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق
 لا تعلمهم نحن نعلمهم» (١) والذين كان يعرفهم لو عاقب بعضهم لفضب له قومه ،
 ولقال الناس : إن محمداً قد وضع يده في أصحابه ، فكان يحصل نفور عن الاسلام ،

(١) سورة التوبة ، الآية : ١٠١

إذ لم يكن الذنب ظاهراً بشارك الناس في معرفته ، ولما هم بمعقوبة من تخلف عن الصلاة ، منعه من في البيوت من النساء والذرية .

ومنها أنه صلى الله عليه وسلم قد أجرام على ظاهر الحال ، فانهم في بادئ الأمر مسلمون نجري عليهم أحكام الشريعة من الموارث وغيرها ، فانهم بحسب الظاهر بقرءون لله بالوحدانية ، ولحمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة ، فالإيمان من حيث هو يدخل فيه ثلاث طوائف : يدخل فيه المؤمن حقاً ، ويدخل فيه المنافق بحسب أحكامه الظاهرة ، وإن كان المنافقون في الآخرة في الدرك الأسفل من النار ، وهو في الباطن يتقي عنه الاسلام والإيمان ، وفي الظاهر يثبت له جرياً على مقتضى الحال ، ويدخل فيه الذين أسلموا ولم تدخل حقيقة الإيمان في قلوبهم ، لكن معهم جزء من الإيمان ، وإسلام يثابون عليه ، ثم قد يكونون مفرطين فيما فرض عليهم ، وليس معهم من الكبائر ما يماقبون عليها ، بل على تفریطهم في الفرائض ، وقد يكونون من أهل الكبائر ، ومع ذلك لم يخرجوا من الاسلام ، وإعصام فسقة ، خلافاً للخوارج والمعتزلة ، فانهم يخرجونهم من الاسلام ، لكن الخوارج بعد خروجهم من الاسلام يدخلونهم في الكفر ، فيقولون : هم كفار ، والمعتزلة يقولون : لاهم مسلمون ولا كفار ، فينزلونهم منزلة بين منزلتين .

والحق مذهب أهل الحق : أن العاصي لربه ، المسرف على نفسه ، لا يسلب عنه مطلق الاسلام ، بل يقولون : هو مؤمن بإيمانه ، فاسق بمعصيته ، وهو تحت مشيئة ربه ، إن شاء غفر له وعفا عنه ورحمه وأدخله الجنة بفضله ، وإن شاء عذبه وانتقم منه وأدخله النار بعدله ، والله على كل شيء قدير ، وهو بكل شيء عليم ، وبالله التوفيق .

(قال الوليد) بن جميع : (وذكر أبو الطفيل) عامر بن وائلة رضي الله عنه (في تلك الغزاة) أي غزوة تبوك (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس) قبل

القدوم على تبوك بيوم (و ذكر) بضم الذال المعجمة وكسر الكاف مبنياً للمجهول (له) أي للذي صلى الله عليه وسلم (أن) بفتح الهمزة وتشديد النون (في الماء) الذي يقدمون عليه ، أو الذي في صحبتهم ، والأول الظاهر (قلة) وهذه جملة معترضة بين قال للناس ، ومقول القول جملة قوله صلى الله عليه وسلم : (فأمر صلى الله عليه وسلم منادياً) من أصحابه (فنادي) في المسكر : (أن لا يرد الماء) الذي في منزلة تبوك (أحد) من الناس (قبل) ورود (رسول الله) صلى الله عليه وسلم .

وقد أخرج الامام أحمد برجال الصحيح ، من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنها ، والامام مالك ، وابن إسحق ، ومسلم من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه ، قال حذيفة : بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن في الماء قلة ، فأمر منادياً ينادي في الناس : « أن لا يسبقني الى الماء أحده » . وفي حديث معاذ قال : إنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام تبوك . قال : فكان يجمع بين الظهر والعصر ، وبين المغرب والعشاء . قال : فأخر الصلاة يوماً ، ثم خرج فصلى الظهر والعصر جميعاً ، ثم دخل ثم خرج فصلى المغرب والعشاء جميعاً ، ثم قال : « إنكم ستأتون غداً إن شاء الله تعالى عين تبوك ، وإنكم لن تأنوها حتى يضحى النهار ، فمن جاءها فلا يمس من مائها شيئاً حتى آتي » .

قال أبو الطفيل : (فورده) أي الماء رسول الله صلى الله عليه وسلم (فوجد رهطاً) من الناس (قد وردوه) أي الماء (قبله) أي قبل ورود رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلعنهم) أي لمن الذين سبقوا الى ورود الماء ولم يمتثلوا لما أمر به (رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ) لخالفهم ، ولأنهم كانوا منافقين .

وفي حديث حذيفة رضي الله عنه عند الامام أحمد قال : فجنناها وقد سبق اليها رجلان ، واليمين مثل الشرك - وهو بكسر الشين المعجمة - سير

النعل الذي على ظهر القدم تبض بفتح الفوقية وكسر الموحدة وبالضاد المعجمة وتهمل، أي تسيل بشيء من ماء، فسألها رسول الله ﷺ: «هل مسستما من مائها شيئاً؟». قال: نعم، فسها، وقال لهما ما شاء الله أن يقول، ثم غرفوا من العين قليلاً قليلاً حتى اجتمع في شن بفتح الشين المعجمة - أي القرية الخلق، ثم غسل رسول الله ﷺ فيه وجهه وبديه ومضمض، ثم أعاده فيها، فجرت العين بماء كثير. ولفظ ابن إسحاق: فانخرق الماء حتى كان يقول من سمعه: إن له حساً كحس الصواعق، وذلك الماء فوارة تبوك. انتهى.

قال حذيفة: فاستقى الناس، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ ابن جبل رضي الله عنه: «يا معاذ! يوشك إن طالت بك حياة أن ترى ههنا ملياً جناناً».

وروى الخطيب في كتاب الرواة، عن الامام مالك، من حديث جابر رضي الله عنه قال: انتهى رسول الله ﷺ إلى تبوك، وعينها تبض بماء قليل مثل الشرك، فشكونا، فأمرهم فجعلوا فيها سهماً دفعها اليهم، نجاشت بالماء. فقال رسول الله ﷺ لمعاذ: «يوشك يا معاذ إن طالت بك حياة أن ترى ما ههنا قد ملياً جناناً». وفي حديث معاذ عند مسلم: فغسل رسول الله ﷺ في الماء القليل الذي اغترفوه بديه ووجهه، ثم أعاده فيها، فجرت العين بماء منهمر^(١) أو قال: غزير... الحديث، والله تعالى الموفق.

(١) يقال: انهمر الماء: إذا سال.

الحديث الثاني

٢١٩ - ثنا أبو سعيد مولى بني هاشم ، قال : ثني مهدي
ابن عمران المازني ، قال : سمعت أبا الطفيل وسئل : هل رأيت
رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم . قيل : فهل كلفته ؟ قال : لا ،
ولكني رأيتُه انطلق مكان كذا ومعه عبد الله بن مسعود
وأنا من أصحابه ، حتى أتى داراً قوراء ، فقال : افتحوا هذا
الباب ، ففتُح ودخل النبي ﷺ ودخلت معه ، فاذا قطيفة في
وسط البيت . فقال : ارفعوا هذه القطيفة ، فاذا غلام أعور تحت
القطيفة . فقال : قم يا غلام ، فقام الغلام . فقال : يا غلام ! أتشهد
أني رسول الله ﷺ ؟ قال الغلام : أتشهد أني رسول الله ؟ قال :
أتشهد أني رسول الله ؟ قال الغلام : أتشهد أني رسول الله !
قال رسول الله ﷺ : نعوذ بالله من شر هذا ، صرتين .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو سعيد مولى بني هاشم ، قال : ثني مهدي بن
عمران المازني ، قال : سمعت أبا الطفيل) عامر بن وائلة رضي الله عنه (وسئل)
الواو للحال ، وقد مقدره ، أي وقد سئل . وسئل - بضم السين المهملة وكسر
الهمزة مبنياً للجهول - أي سأله بعض الناس : (هل رأيت) أنت (رسول الله

(ﷺ) قال أبو الطفيل : (نعم) أي قد رأيت ﷺ (قيل) له : (فهل كنته ؟) أي شافته بالكلام (قال : لا) أي لم أكله ، لصغر أبي الطفيل . وفخامة شأن الرسول ﷺ (ولكني رأيت ﷺ) (انطلق) إلى (مكان كذا) لمكان معين من أمكنة المدينة المنورة (ومعه) أبو عبد الرحمن (عبد الله بن مسعود) ابن غافل بن شمع (١) - بفتح الشين وبالخاء المعجمتين بينهما ميم ساكنة - بن قار بالقاف - وقيل بالفاء - بن مخزوم بن صاهلة - بالصاد المهملة واللام - بن كاهل ابن الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن إلياس بن مضر الهذلي حليف بني زهرة . كان أبوه مسعود حالف في الجاهلية عبد الله بن الحارث بن زهرة . أسلم قديماً في أول البعثة قبل دخول رسول الله ﷺ دار الأرقم وقبل إسلام عمر رضي الله عنه بزمان . قيل : إنه كان سادساً في الإسلام ، ضمه إليه رسول الله ﷺ ، فكان من خواصه ، وكان صاحب سر رسول الله ﷺ وسواكه ونظيره وطهوره في السفر ، هاجر إلى الحبشة وشهد بدرأ رضي الله عنه ، تقدمت ترجمته في شرح الثاني والأربعين بعد المائة من «مسند أنس بن مالك رضي الله عنه» (وأناس من أصحابه) رضي الله عنهم أجمعين (حتى أتى) أي النبي ﷺ هو وأصحابه (داراً) من دور المدينة (قوراء) - بفتح القاف وسكون الواو فراء فهزة ممدودة - أي واسمة كما في «القاموس» (فقال) ﷺ - خطاباً لأهل الدار فيما يظهر ، ويجوز أن يكون خطاباً لمن معه من أصحابه - : (افتحوا هذا الباب) إشارة لباب تلك الدار المشاهدة (ففتح) أي فتحه من وجه الخطاب إليه (ودخل النبي ﷺ) الدار . قال أبو الطفيل رضي الله عنه : (ودخلت) أما (معه) فيمن دخل من أصحابه (فاذا قطيفة) - بفتح القاف وكسر الطاء المهملة ففاء فتاء تأنيث - هي كساء له خمل كما في «النهاية» .

وفي «القاموس» : القטיפفة : دثار خمل ، تجمع على قطائف وقطف

(١) وفي «الاصابة في تمييز الصحابة» : للحافظ ابن حجر : غافل بن شمس .

بضمين . والدثار بالكسر : ما فوق الشعار من الثياب . والشعار : ما تحت الدثار من اللباس ، وهو الذي يلي شعر الجسد - بكسر الشين المعجمة - من الشعار ، وتفتح (في وسط) بفتح الواو والسين المهملة ، لأن ما كان متصل الأجزاء كالدار والرأس ، فهو بالفتح ، وما كان متفرق الأجزاء غير متصل ، كالناس والدواب - تقول في وسط الناس ونحوه - بالسكون . وقيل : كل ما يصلح فيه لفظة بين فهو بالسكون ، وما لا يصلح فيه بين فهو بالفتح . وقيل : كل منها يقع موقع الآخر .

قال في « النهاية » : وكأنه الأشبه . انتهى . (البيت) أصل البيت : ما يتخذ من الشعر والمدر ، والمراد هنا الثاني ، والجمع : أبيات وبيوت . وجمع الجمع : أبيات وبيوتات ، وتصغيره **بَيْبَتْ** و**بَيْبَتْ** ، ولا تقل : بوبت (فقال) **ﷺ** (ارفعوا هذه القطيفة) التي كانت وسط الدار فرفعوها (فاذا) تحمها (غلام) أي صبي ، وهو من حين الفطام الى سبع سنين ، ثم يصير يافعاً الى عشرة ، ثم يصير حزوراً^(١) الى خمس عشرة سنة ، كذا قال بعضهم .

وفي « القاموس » : الغلام : من حين يولد ، إلى أن يشب^(٢) ، والجمع : أغلعة وأغلمة ، وغلمان . انتهى . (أعور) العين نائم (تحت القطيفة . فقال) النبي **ﷺ** له : (قم يا غلام . فقام الغلام) من نومه وخرج من تحت القطيفة (فقال) النبي **ﷺ** له : (يا غلام «أتشهد» بأداة الاستفهام (أني رسول الله؟ قال الغلام : أتشهد) أنت لي (أني رسول الله؟) فكرر عليه النبي **ﷺ** الكلام ، وأعاد الاستفهام (قال) ثانياً عليه الصلاة والسلام لذلك الغلام : («أتشهد أني رسول الله؟ قال الغلام) ثانياً أيضاً : (أتشهد أني رسول الله؟) فلما قال الغلام للنبي عليه الصلاة والسلام . (قال رسول الله **ﷺ** : نموذجاً له من شر هذا) الغلام ، كرر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم (مرتين) .

(١) الحزور : الغلام إذا اشتد وقوي ، جمع حزاورة .

(٢) في الاصل : الى الشيب ، والنصح من « القاموس » .

وفي « صحيح البخاري ومسلم » عن ابن عمر رضي الله عنهما ، أن
عمر بن الخطاب انطلق مع رسول الله ﷺ في رهط قبل ابن صياد ، حتى وجده
يلعب مع الصبيان عند أطم بني مغالة . وفي رواية : أطم بني معاوية .

قال في « المطالع » : بنو مغالة : قرية من قرى الأنصار ، وهم أيضاً بنو
جديلة . قال ابن الزبير : كل ما كان من المدينة عن يمينك ، إذا وقفت آخر البلاد
مستقبل مسجد النبي ﷺ فهو بنو مغالة ، والجهة الأخرى هو جديلة ، وهم بنو
معاوية . انتهى .

والأطم بضم تين : القصر ، وكل حصن مبني بحجارة ، وكل بيت مربع
مسطح ، وهو مفرد ، والجمع : أطام وأطوم ، وأطام مؤطمة ، كأجناد مجندة ،
قاله في « القاموس » وقد قارب ابن صياد يومئذ اللحم ، فلم يشعر حتى ضرب
رسول الله ﷺ ظهره بيده ، ثم قال رسول الله ﷺ لابن صياد : « أتشهد
أني رسول الله » فقال : أشهد أنك رسول الأمين ؟ فقال ابن صياد لرسول الله
ﷺ : أتشهد أنني رسول الله ؟ فرفضه رسول الله ﷺ ، أي بفتح الراء والفاء
والضاد المعجمة ، أي تركه ﷺ ، وقال : « آمنت بالله ورسوله » ثم قال له رسول
الله ﷺ : « ماذا ترى ؟ » . قال : يأتيني صادقاً وكاذباً . فقال رسول الله ﷺ :
« خلط عليك الأمر » .

تنبيهات

الأول : اعلم أن هذا الغلام الذي في حديث أبي الطفيل ، وما أخرجه
البخاري ومسلم من حديث ابن عمر : هو ابن صياد ، واختلف في اسمه .
فقيل : هو عبد الله بن صياد .

وقد جاء في بعض روايات الحديث أن اسمه صاف . ويقال فيه : ابن صائد ،

وهو يهودي من يهود المدينة . وقيل : هو دخيل فيهم . وقد جاء في عدة أحاديث أنه أسلم وأنه مضى الى مكة حاجاً . وأقوال الناس فيه كثيرة جداً ، وأنا إن شاء الله أذكر هنا طرفاً من الأحاديث الواردة فيه ، ثم أبرهن على الصحيح من شأنه في التنبيه الثاني .

فأقول : أخرج مسلم في « صحيحه » من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : كنا مع رسول الله ﷺ ، فمررنا بصبيان فيهم ابن صياد ، ففر الصبيان ، وجلس ابن صياد ، فكان رسول الله ﷺ كره ذلك . فقال له النبي ﷺ : « تربت يداك » ، أتشهد أنني رسول الله ؟ ، فقال : لا ، بل تشهد أنني رسول الله . فقال عمر : ذرني يا رسول الله حتى أقتله . فقال رسول الله ﷺ : « إن يكن الذي ترى ، فلن تستطيع قتله » .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه في هذا الحديث ، قال : كنا نمشي مع رسول الله ﷺ ، فمررنا بابن صياد . فقال له رسول الله ﷺ : « قد خبأت لك خبئاً » . فقال : دح . فقال رسول الله ﷺ : « أخساً فلم تعدو قدرك » . فقال عمر : يا رسول الله ! دعني فأضرب عنقه . فقال رسول الله ﷺ : « دعها فإن يكن الذي نخاف فلن تستطيع قتله » .

وأخرج البخاري ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها ، قال : قال رسول الله ﷺ لابن صياد : « قد خبأت لك خبئاً ، فما هو ؟ » قال : الدح . قال : « أخساً » .

وأخرج مسلم من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : لقبه رسول الله ﷺ في بعض طرق المدينة ، فقال له رسول الله ﷺ : « أتشهد أنني رسول الله ؟ » . فقال هو : أتشهد أنني رسول الله ؟ . فقال رسول الله ﷺ : « آمنت بالله وملائكته وكتبه » . ما ترى ؟ قال : أرى عرشاً على الماء . فقال رسول الله

ﷺ : « ترى عرش إبليس على البحر ؟ ، وما ترى ؟ » قال : أرى صادقين وكاذباً ،
أو كاذبين وصادقاً . فقال رسول الله ﷺ : « ليس عليه ، دعوه . »

وفي مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها : لقي النبي ﷺ ابن
صياد ومعه أبو بكر وعمر بنحو هذا .

وأخرج مسلم من حديث أبي سعيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله
ﷺ لابن سائد : « ما تربة الجنة ؟ » قال : در مكة بيضاء مسك يا أبا القاسم
قال : « صدقت . » وفي طريق أخرى عند مسلم قال : در مكة بيضاء مسك خالص .
وفي حديث ابن عمر عند مسلم أن رسول الله ﷺ قال له : إني قد خبأت لك
خبثاً ، فقال ابن صياد : وهو الدخ . فقال له رسول الله ﷺ : « احسأ فلن
تعدو قدرك . » فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ذرني يا رسول الله ﷺ
أضرب عنقه . فقال له رسول الله ﷺ : « إن يكن هو فلن تسلط عليه ، وإن
لم يكن هو فلا خير لك في قتله . »

وفي البخاري ومسلم أيضاً . وقال سالم بن عبد الله : سمعت عبد الله بن عمر
يقول : انطلق بعد ذلك رسول الله ﷺ ، وأبي بن كعب الأنصاري إلى النخل
التي فيها ابن صياد ، حتى إذا دخل رسول الله ﷺ طفق يتقي بمجدوع النخل ،
وهو يجيئ أن يسمع من ابن صياد شيئاً قبل أن يراه ابن صياد ، فرآه رسول الله
ﷺ وهو مضطجع على فراش في قليفة له فيها زمزمة ، فرأت أم ابن صياد رسول
الله ﷺ وهو يتقي بمجدوع النخل . فقالت لابن صياد : يا صاف ، وهو اسم ابن
صياد : هذا محمد ، فثار ابن صياد . فقال رسول الله ﷺ : « لو تركته بين . »
قال عبد الله بن عمر : فقام رسول الله ﷺ في الناس ، فأثنى على الله بما هو له
أهل ، ثم ذكر الدجال .

الثاني : اختلف الناس من الصحابة فمن بدم في الدجال ، هل هو ابن صياد أو غيره؟.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» : مما يدل على أن ابن صياد هو الدجال ، ما أخرج مسلم عن محمد بن المنكدر قال : رأيت جابر بن عبد الله رضي الله عنها يحلف بالله أن ابن صياد الدجال فقلت له : أتخلف على ذلك؟ قال : إني سمعت عمر يحلف على ذلك عند النبي ﷺ ، فلم ينكره النبي ﷺ . وأخرجه أبو داود في «سننه» .

وأخرج أبو داود أيضاً بأسناد صحيح ، عن نافع قال : كان ابن عمر رضي الله عنها يقول : والله ما أشك أن المسيح الدجال ابن صياد .

وفي «صحيح مسلم» عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : خرجنا حججاً أو عماراً ، ومعنا ابن سائد . قال : فزنا منزلاً ، وتفرق الناس وبقيت أنا وهو ، فاستوحشت منه وحشة شديدة مما يقال عليه . قال : وجاء بمناعه فوضعه مع متاعي . فقلت : إن الحر لشديد ، فلو وضعت تحت تلك الشجرة؟ فرفعت لنا غنم ، فانطلق فجاء بعس^(١) ، فقال : اشرب أبا سعيد . فقلت : إن الحر شديد ، والابن حار ، ما بي إلا أني أكره أن أشرب عن يده ، أو قال : آخذ عن يده . فقال أبا سعيد : لقد هممت أن آخذ جبلاً فأعلقه بشجرة ، ثم اختلفت مما يقول لي الناس . يا أبا سعيد : من خفي عليه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه لم يخف عليكم معشر الأنصار ، ألسنت من أعلم الناس بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ أو ليس قال رسول الله : «هو كافر وأنا مسلم؟» أو ليس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «هو عقيم لا يولد له؟» . وقد تركت ولدي بالمدينة ، أو ليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لا يدخل المدينة ولا مكة؟» ، وقد أقبلت من المدينة وأنا أريد مكة . قال أبو سعيد : حتى كدت أن أعذره ، ثم قال : أما والله

(١) العس : قدح عظيم ، جمه : عساس

إني لا عرفه ، وأعرف مولده ، وأين هو الآن . قال : قلت له : تبا لك
سائر اليوم .

وفي مسلم عن أبي سعيد أيضاً قال : صحبت ابن صياد الى مكة ، فقال
لي : أما قد لقيت من الناس يزعمون أني الدجال ؟ ألت سمعت رسول الله ﷺ يقول :
إنه « لا يولد له » ، فقلت : بلى . قال : فقد ولد لي ، أو ليس سمعت رسول الله ﷺ
يقول : « لا يدخل المدينة ولا مكة » ؟ قلت : بلى . قال : فقد ولدت بالمدينة ،
وها أنا أريد مكة ، ثم قال لي في آخر قوله : أما والله إني لأعرف مولده ومكانه
وأين هو .

وقال : مالي ولكم يا أصحاب محمد ، ألم يقل نبي الله ﷺ : « إنه يهودي ،
وقد أسلمت » ولا يولد له ، وقد ولد لي ، وقال : « إن الله حرم عليه مكة » ، وقد
حججت ، قال : فما زال حتى كاد أن يأخذني .

قوله : قال : أما والله إني لأعلم الآن حيث هو ، وأعرف أباه . قال
أبو سعيد : وقيل له : أيسرك أنك ذلك الرجل ؟ فقال : لو عرض علي ما كرهت .
قال أبو سعيد : فقلت له : تبا لك سائر اليوم .

وأخرج مسلم من حديث نافع قال : لقي ابن عمر رضي الله عنهما ابن
صائد في بعض طرق المدينة ، فقال له قولاً أغضبه ، فانتفخ حتى ملا السكة ،
فدخل ابن عمر على حفصة رضي الله عنهم وقد بلغها ، فقالت له ، أي لأخيها
عبد الله بن عمر : يرحمك الله ، ما أردت من ابن صائد ؟ أما علمت أن رسول الله
ﷺ قال : « إنما يخرج من غضبة بغضها » .

وفي « مسلم » أيضاً عن نافع قال : قال ابن عمر : لقيته مرتين ، فلقيته
فقلت لبعضهم : هل تحدثون أنه هو ؟ قال : لا والله . قال : قلت : كذبتني والله ،

لقد أخبرني بمضكم أنه لن يموت حتى يكون أكثركم مالا وولداً ، فكذلك هو
زعموا اليوم . قال : فتحدثنا ، ثم فارقته .

قال : فلقيته لقيه أخرى وقد نفرت عينه . قال : قلت : متى فعلت عينك
ما أرى ؟ قال : ما أدري ؟ قال : قلت : لا تدري وهي في رأسك . قال : إن شاء
الله خلقها في عصاك هذه . قال : فنخر كأشد نخير حمار سمعت . قال : فزعم
بعض أصحابي أنني ضربته بمصى كانت معي حتى تكسرت ، وأما أنا والله فما
شعرت . قال : وجاء حتى دخل على أم المؤمنين ، يعني اخته حفصة رضي الله عنها ،
فحدثها ، فقالت : ما تريد إليه ؟ ألم تعلم أنه قد قال رسول الله ﷺ : « أول ما يبغته
على الناس غضب بفضبه » .

وأخرج الترمذي من حديث أبي بكرة رضي الله عنه مرفوعاً : « يمكث
أبو الدجال وأمه ثلاثين عاماً لا يولد لها ولد ، ثم يولد لها غلام أعور ، أضر شي .
وأقله منفعة ، تنام عينه ولا ينام قلبه » ، قال : ثم نمت رسول الله ﷺ أبويه ،
فقال : « أبوه طوال ضرب اللحم ، كأن أنفه منقار ، وأمه امرأة طويلة
اليدين » .

قال أبو بكرة : فسمعنا بمولود في اليهود بالمدينة ، فذهبت أنا والزبير بن
العوام ، حتى دخلنا على أبويه ، فإذا نمت رسول الله ﷺ فيها ، فقلنا : هل لكما
ولد ؟ فقالا : مكثنا ثلاثين عاماً ؛ لا يولد لنا ولد ، ثم ولد لنا غلام أعور أضر شي .
وأقله منفعة ، تنام عينه ولا ينام قلبه . قال : فخرجنا من عندهما ، فإذا هو منجدل (١)
في الشمس في قطيفة ، وله جمجمة ، فكشفت عن رأسه ، فقال : ما قلتما ؟ قلنا :
وهل سمعت ما قلنا ؟ قال : نعم تنام عيني ولا ينام قلبي . قال الترمذي : هذا حديث
حسن غريب ، لا نعرفه إلا من حديث حماد بن سلمة .

(١) أي رمي على الأرض

وأخرجه أبو داود الطيالسي ، قال : حدثنا حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه .

وروي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن يهودياً أتى النبي ﷺ ، فسأله عن أشياء . . . الحديث ، وفي آخره قال : فأخبرني عن الدجال ، أمن ولد آدم هو أم من ولد إبليس ؟ قال : هو من ولد آدم ، وإنه على دينكم معشر اليهود .

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» : هذه الأحاديث كلها ليست نصاً ولا صريحاً في أن ابن صياد هو الدجال .

وأما حلف عمر رضي الله عنه عند رسول الله ﷺ فبناء على غالب ظنه ، وسكوت النبي ﷺ لكونه كان متردداً فيه .

وأما حديث أبي بكرة ، فقال البيهقي في الجواب عنه : تفرد به علي بن زيد ، وليس بالقوي .

قال الحافظ ابن حجر : ويوهي حديثه أن أبا بكرة أسلم حين نزل من الطائف لما حاصرها رسول الله ﷺ سنة ثمان من الهجرة .

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما في الصحاحين ، وغيرهما أنه حين اجتمع به النبي ﷺ في النخل كان قد قارب الحلم ، وكذا حين وجده يلعب مع الصبيان عند أطم بني معاوية ، قال : وقد قارب ابن صياد يومئذ الحلم ، فأين يدرك أبو بكرة زمان مولده بالمدينة ، وهو لم يسكن المدينة إلا قبل وفاة النبي ﷺ بستين ؟ وكيف يتأني أن يكون في الزمن النبوي كالمختم ، فما في «الصحاحين» هو المعتمد .

وقال البيهقي : ليس في حديث جابر أكثر من سكوت النبي ﷺ على حلف عمر ، فيحتمل أنه ﷺ كان يتوقف في أمره ، ثم أخبر من عند الله أنه غيره على ما تقتضيه قصة تميم الداري .

قال في «الفتح» : وقد ثوّم بعضهم أن حديث فاطمة بنت قيس في قصة
نميم فرد ، وليس كذلك ، فقد رواه مع فاطمة بنت قيس أبو هريرة ، وعائشة ،
وجابر .

فأخرج حديث أبي هريرة الامام أحمد ، وأبو داود ، وابن ماجه ، وأبو
يعلى ، وأخرج حديث عائشة مخرجوا حديث فاطمة بنت قيس ، وأخرج حديث
جابر أبو داود بسند صحيح ، وحديث فاطمة بنت قيس بأني في التتمة إن
شاء الله تعالى .

ومن احتج بظواهر الأحاديث ، قال : لإسلام ابن سياد وحججه وجهاده
ليس صريحاً بأنه غير الدجال ، لاحتمال أن يختم له بالسوء .

قالوا : وقد أخرج أبو نعيم في «تاريخ أصبهان» عن حسان بن عبد الرحمن
عن أبيه قال : لما فتحنا أصبهان ، كان بين عسكرنا وبين اليهودية فرسخ ، وهي قرية
من جملة قرى أصبهان ، وإنما سميت اليهودية ، لأنها كانت تختص بسكنى اليهود ،
ولم تزل كذلك الى زمن أيوب بن زياد ، أمير مصر في زمن المهدي بن المنصور
العباسي ، فسكنها المسلمون ، وبقيت لليهود منها قطعة . قال عبد الرحمن : فكنا
نأتيها وننتار منها ، فأتينها يوماً ، فاذا اليهود يدففون ويضربون ، فسألت صديقاً
لي منهم ، فقال : ملكنا الذي نستفتح به على العرب يدخل الليلة ، فبت عنده على
سطح ، فصليت ، فلما طلعت الشمس إذ الوهج من قبل المسكر ، فنظرت فاذا
هو ابن سياد ، فدخل المدينة ، فلم يعد حتى الساعة .

قال الحافظ في «الفتح» : وحسان بن عبد الرحمن ما عرفته ،
والباقون ثقات .

هذا وقد أخرج أبو داود بسند صحيح ، عن جابر قال : فقدنا ابن سياد
يوم الحرة ، ورواه غيره بسند حسن .

وخبّر جابر هذا يَضْمَعُ خبر أنه مات بالمدينة ، وأنهم صلوا عليه ، وكشفوا
عن وجهه ، ولا يلتئم أيضاً مع خبر حسان بن عبد الرحمن المارئي ، إذ فتح أصبهان
كان في خلافة همر رضي الله عنه ، كما أخرج أبو نعيم في « تاريخها » ، وبين قتل
عمر رضي الله عنه ووقعة الحرة نحو أربعين سنة .

وغاية ما يمتدّر عنه أن القصة إنما شاهدها والد حسان بعد فتح أصبهان
بنحو هذه المدة ، ويكون جواب لما في قوله : لما فتحنا أصبهان محذوفاً ، تقديره :
صرت أتماهدها وأتردد إليها ، فخرت قصة بن سياد المارئة .

وقد أخرج الطبراني في « الأوسط » ، من حديث فاطمة بنت قيس مرفوعاً :
« الدجال يخرج من أصبهان » .

وأخرج الإمام أحمد بسند صحيح ، من حديث أنس بن مالك رضي الله
عنه أن الدجال يخرج من يهودية أصبهان .

وقد ذكر سيف بن عمر في كتاب « الفتوح والردة » ، ماملخصه : إنه لما نزل
المسلمون على سوس وأحاطوا بها ، وناشبوهم القتال ، أشرف عليهم يوماً الرهبان والقسيسون
فقالوا : يا معشر العرب : إن بما عهد علمائنا وأولياؤنا أنه لا يفتح السوس إلا الدجال ،
أو قوم فيهم الدجال ، فإن كان الدجال فيكم فستفتحونها ، وإلا فلا تمنوا بالحصار .
قال : وصاف ابن سياد يومئذ مع الثمان في جنده ، فأنى باب السوس غضبان
فدقه برجله ، وقال : انفتح ، فتقطعت السلاسل ، وتكشّرت الأغلاق ، وتفتّحت
الأبواب ، ودخل المسلمون . قلت : وفي ثبوت هذه الحكاية نظر ، وبمن اعتمد
أن ابن سياد هو الدجال ، القرطبي

وقال العلامة الشيخ مرعي في « بهجته » : الذي اعتمده المحدثون بعد الخلاف
الكبير أن الدجال هو ابن سياد اليهودي الذي رآه رسول الله ﷺ بالمدينة ، قال :
وهو الذي رآه تميم بالجزيرة مع الجساسة . انتهى . وفي هذا نظر لا يخفى ، وليته
قال : بعض المحدثين .

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» : وغاية ما يجمع به بين ما تضمنه حديث
تميم وكون ابن صياد هو الدجال ، ان الذي رآه تميم موثقاً ، هو الدجال بعينه ،
وان ابن صياد شيطانه ، ظهر في صورة الدجال ، تلك المدة التي قدر الله تعالى
خروجه فيها .

وزعم بعضهم أن الدجال هو ابن شق الكاهن نفسه ، أو هو شق نفسه ،
ووهاه ابن حجر في «الفتح» .

قال العلامة الشيخ مرعي في «بهجته» : اسم الدجال عند اليهود المسيح بن
داود . قالوا : يخرج آخر الزمان ، فيبلغ سلطانه الهر والبحر ، وتسير معه الأنهار
وهو آية من آيات الله . قالوا : ويرد الملك الينا ، وقد كذبوا في زعمهم . انتهى .
قلت : والصحيح المتمد ، أن الدجال غير ابن صياد ، وهو الذي حط عليه
الحافظ ابن حجر في كتابه «فتح الباري في شرح البخاري» ، كلامه ، وواقفه العلامة
البرزنجي في كتابه : «الاشاعة» : وإن وافق ابن صياد الدجال في كونه أعور ،
وأنه من اليهود ، وأنه ساكن في يهودية أصهان ، فإن أحاديث ابن صياد كلها محتملة ،
وحديث الجساسة نص ، فيقدم عليها . قال البرزنجي : ويرجح أن الدجال غير ابن
صياد تأخر قصة تميم . قلت : وفي هذا نظر . قال : ويرجح أنه غير ابن صياد أن
النبى ﷺ حين إخباره بأنه في بحر الشام ، أو اليمن ، لا بل قال : من المشرق ، كان ابن
صياد بالمدينة ، فلو كان هو ، لقال : بل هو في المدينة .

ويؤيد ما أخرجه أبو نعيم ابن حماد من طريق جبير بن نفير ، وشريح بن
عبيد ، وعمرو الأسود ، وكثير بن مرة ، قالوا جميعاً : الدجال ليس هو إنسان ،
ولما هو شيطان ، موثق بسبعين حلقة في بعض جزائر اليمن .

قال الحافظ في «الفتح» : وهذا لا يمكن مع كون الدجال هو ابن صياد ،
وبالله التوفيق .

الثالث : ذكر ابن الأثير في « جامع الاصول » : قال الخطابي رحمه الله :
قد اختلف الناس في أمر ابن صياد اختلافاً شديداً ، وأشكل أمره حتى قيل فيه
كل قول . فقيل : كيف أبقي النبي ﷺ رجلاً يدعي النبوة كاذباً وتركه بالمدينة
في داره يجاوره فيها ؟ وما معنى ذلك ؟ وما وجه امتحانه بما خبأه له من آية الدخان ؟
وقوله بعد ذلك : « أخساً فلن تمدو قدرك » . قال : والذي عندي أن هذه
القضية إنما جرت معه أيام مهادته اليهود وحلفاءهم ، وذلك بعد مقدمه المدينة ،
فانه كتب بينه وبين اليهود كتاباً صالحهم فيه على أن لا يهاجروا ، وأن يتركوا
على أمرهم ، وكان ابن صياد منهم أو دخيلاً في جملتهم ، وكان يبلغ رسول الله صلى
الله عليه وسلم خبره ، وما يدعيه من الكهانة ، ويتعاطاه من الغيب ، فامتنحنه النبي
صلى الله عليه وسلم بذلك ليبرز أمره ، ويخبر شأنه ، فلما كله علم أنه مبطل ،
وأنه من جملة السحرة أو الكهنة ، أو ممن يأتيه رثي من الجن ، أو يتعاهده
شيطان فيلقي على لسانه بعض ما يتكلم به ، فلما سمع صلى الله عليه وسلم قوله :
السخ زبره فقال : أخساً فلن تمدو قدرك . يريد أن ذلك شبيء . أطلع الله تعالى
عليه الشيطان فألقاه اليه ، وأجراه على لسانه ، وليس ذلك من قبيل الوحي
السموي ، إذ لم يكن له قدر الأنبياء الذين يوحى اليهم علم الغيب ، ولا درجة
الأولياء الذين يلهمون الغيب ، فيصيبون بنور قلوبهم ، وإنما كانت له نارات ،
يصبب في بعضها ، ويخطئ في البعض ، وذلك معنى قوله : يأتيني صادق وكاذب
فقال له رسول الله : « قد خلط عليك » . قال : والجملة من أمره أنه كان فتنة
امتنحن الله تعالى بها عباده المؤمنين ، ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي
عن بينة ، كما امتحن الله تعالى قوم موسى عليه السلام بالعجل ، فافتتن به قوم
وهلكوا ، ونجا من هداه الله وعصمه . قال : وقد اختلفت الروايات في كفره
وفيما كان من أمره وشأنه بعد كبره ، فروي أنه تاب عن ذلك القول ، ثم إنه

مات بالمدينة ، وأنهم لما أرادوا الصلاة عليه ، كشفوا عن وجهه حتى رآه الناس .
وقيل لهم : اشهدوا . وروي غير ذلك ، وأنه فقد يوم الحرة فلم يجدوه . انتهى
كلام الخطابي . وقال البرزنجي في « الاشاعة » .

فان قيل : كيف يحكم بكفر ابن سياد ، فضلاً عن كونه الدجال بعد أن
ثبت إسلامه وحججه وجهاده ، والأصل بقاؤه على الإسلام إلى الموت ؟

فأجاب بأن قوله : كما في حديث أبي سعيد : إنه لا يكره أن يكون
الدجال ، ولو عرض عليه ذلك لقبه ، دليل على عدم إسلامه في الباطن ، إذ
كيف يرضى المسلم أن يدعي الربوبية والنبوة ، فهذا الذي جوز الحكم عليه
بالكفر . انتهى .

تمة : أخرج مسلم ، وأبو داود ، والترمذي وقال : حديث حسن
صحيح ، ولفظ رواية مسلم ، من حديث فاطمة بنت قيس رضي الله عنها قالت :
سمعت نداء منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي : الصلاة جامعة ، فخرجت
إلى المسجد فصليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكنت في صف النساء
الذي يلي ظهور القوم ، فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته ، جلس على المنبر وهو
يضحك فقال : « ليازم كل إنسان مصلاه » ، ثم قال : « أتدرون لم جمعتمكم ؟ » .
قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : « إني والله ما جمعتمكم لرغبة ولا رهبة ، ولكن
جمعتمكم لأن تميماً الداري كان رجلاً نصرانياً ، فجاء وابع وأسلم ، وحدثني
حديثاً وافق الذي كنت أحدثكم به عن المسيح الدجال ، حدثني أنه ركب في
سفينة بحرية مع ثلاثين رجلاً من لحم وجذام ، فلعب بهم الموج شهراً في البحر ،
ثم أرقوا - أي بالهمز - يعني لجؤوا إلى جزيرة في البحر حيث مغرب الشمس ،
فجلسوا في أقرب السفينة ، وهو بضم الراء جمع قارب - بفتح الراء وكسرهما -
سفينة صغيرة تكون مع الكبيرة لنحو قضاء الحوائج . قال : فدخلوا الجزيرة ،

فلقيهم دابة أهلك كثير الشعر لا يدرون ما قبلة من دبره من كثرة الشعر .
وفي رواية أبي داود : فاذا أنا بامرأة تجر شعرها . فقالوا : وبلك ما أنت ؟
قالت : أنا الجساسة - أي بفتح الجيم وتشد السين الأولى المهمله - سميت بذلك
لأنها تجسس الأخبار .

وجاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها أنها دابة الأرض المذكورة
في القرآن ، وهي بحزيرة بحر القلزم . انتهى . قالوا : وما الجساسة ؟ قالت : أيها القوم ،
انطلقوا إلى هذا الرجل في الدير ، فإنه إلى خبركم بالأشواق . قال : لما سمعت لنا رجلاً ،
فرقنا منها أن تكون شيطانة ، قال : فانطلقنا سراعاً حتى دخلنا الدير ،
فاذفيه أعظم إنسان رأيناه قط خلقاً ، وأشدّه وثاقاً ، بمجموعة يداه إلى عنقه ما بين
ركبته إلى كعبه بالحديد . قلنا : وبلك ما أنت ؟ قال : قد قدرتم على خبري ؟ فأخبروني
ما أنتم ؟ قالوا : نحن أناس من العرب ركبنا في سفينة بحرية فصادفنا البحر حين اغتم (١) ،
فلعب بنا الموج شهراً ، ثم رمانا إلى جزيرتك هذه ، فجلسنا في أقرها ،
فدخلنا الجزيرة فلقيتنا دابة أهلك كثير الشعر ، لا ندري ما قبلة من دبره من
كثرة الشعر . فقلنا : وبلك ما أنت ؟ فقالت : أنا الجساسة . قلنا : وما الجساسة ؟
قالت : اعمدوا إلى هذا الرجل بالدير ، فإنه إلى خبركم بالأشواق ، فأقبلنا إليك
سراعاً وفزعنا منها ، ولم نأمن أن تكون شيطاناً . فقال : أخبروني عن نخل
بيسان . قلنا : عن أي شأنها تستخبر ؟ قال : أسألكم عن نخلها ، هل يثمر ؟ قلنا :
نعم . قال : أما إنها توشك أن لا تثمر . قال : فأخبروني عن بحيرة طبرية . قلنا :
عن أي شأنها تستخبر ؟ قال : هل فيها ما قالوا : هي كثيرة الماء ؟ قال : إن ماها
يوشك أن يذهب . قال : أخبروني عن عين زعتر . قالوا : عن أي شأنها تستخبر ؟
قال : هل في العين ماء ؟ وهل يزرع أهلها بماء العين ؟ قلنا له : نعم هي كثيرة
الماء وأهلها يزرعون من ماها . قال : أخبروني عن نبي الأميين ما فعل ؟ قالوا :

(١) أي حين هاج

قد خرج من مكة ونزل بئر . قال : أقاتلته العرب ؟ قلنا : نعم . قال :
و كيف صنع بهم ؟ فأخبرناه أنه ظهر على من يليه من العرب فأطاعوه . قال لهم :
هل كان ذلك ؟ قلنا : نعم . قال : إن ذلك خير ألهم أن يطيعوه ، وإني مخبركم
عني ، إني أنا المسيح ، وإني أوشك أن يؤذن لي في الخروج فأخرج فأسير في
الأرض ، فلا أدع قرية إلا هبطتها في أربعين ليلة ، غير مكة وطيبة ، فهما
محرمتان عليّ كلتاها ، كما أردت أن أدخل واحدة منها ، استقبلني ملك بيده
السيف مصلتاً بصدني عنها ، وإن على كل قب مني ملائكة يحرسونها . قال : قال
رسول الله ﷺ : « وطمع بمخصرته في المنبر ، هذه طيبة ، هذه طيبة ، يعني
المدينة ، ألا هل حدثتكم ذلك ؟ فقال الناس : نعم . قال : فانه أعجبني حديث تميم
إنه وافق الذي كنت أحدثكم عنه وعن المدينة ومكة ألا إنه في بحر الشام أو
بحر اليمن ، لا بل من قبل المشرق ، ما هو من قبل المشرق ، ما هو من قبل
المشرق ، ما هو ، وأوماً بيده الى المشرق . قالت : فحفظت هذا من رسول الله
ﷺ . وفي رواية عنها عند مسلم : فقال ﷺ : « هذه طيبة وذاك الدجال ، .
قوله في الحديث : أخبروني عن نخل بيسان الخ . قال ابن قرفول في

« المطالع » : بيسان بالشام ، وآخر ببلاد الحجاز ، كذا قال

وفي « القاموس » : بيسان : قرية بالشام منها القاضي الفاضل عبد الرحيم
ابن علي . قال : وقرية عرو ، وموضع بالهامة . انتهى .

وقال بعض المؤرخين : بيسان - بفتح الباء الموحدة وسكون التحتية - :
ثلاث مواضع : الأولى مدينة صغيرة من أعمال دمشق بلا سور ، ذات بساتين
وأنهار ، وهي على جانب الفور ، وهي جنوبي طبرية ، ينسب اليها القاضي الفاضل
عبد الرحيم البيساني ، والثاني : ناحية بالهامة ذات نخل وزروع .

والثالث : ماء يقال له : بيسان . انتهى .

فظهر من مجموع ما ذكرنا أن المراد ببيسان في الحديث الناحية التي بالبجامة،
والنخيل دليل على ذلك .

وقوله : أخبروني عن بحيرة طبرية ، هي مشهورة مخبورة ، طولها عشرة
أميال ، ولزمتها المياه لأنها تصغير بحيرة ، لا تصغير بحر ، لأن تصغير البحر :
بحير ، وهي بحيرة عظيمة يخرج منها نهر يمتد منها إلى بحيرة موسى عليه السلام ،
وهي شرقي القدس ، بالقرب من القبر المنسوب هناك لسيدنا موسى عليه السلام ،
وهو مكان معظم ، يظهر عنده من الآيات والعلامات ما يقطع بأنه ضريح لذلك
النبي الكريم والرسول الكليم عليه وعلى نبينا وسائر أنبياء الله تعالى أفضل الصلاة
وآتم التسليم ، وبينه وبين بيت المقدس مرحلة ، والذي بنى القبة التي عليه ، الملك
الظاهر بيبرس عند عوده من الحج وزيارته بيت المقدس في سنة ثمان وستين
وسمائه ، ثم بنى بعده أهل الخير . وزادوا في البناء في المسجد الذي
هناك وغيره .

وقوله : أخبروني عن عين زغر بضم الزاي وفتح العين المعجمة - على
وزن سرد .

قال في « القاموس » : زغر ، كزفر : اسم ابنة لوط عليه السلام ، ومنه
زغر بلدة بالشام ، لأنها نزلت بها . قال : وبها عين ، غور مائها علامة خروج
الذجال . انتهى . وهي بلدة معروفة بالجانب القبلي من الشام . قال في « جامع
الفنون » : بين زغر وبين بيت المقدس ثلاث فراسخ على طرف البحيرة . انتهى .
وقوله : وطمن بمخصرته - بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح
الصاد المهملة فراء - هي عصي أو قضيب تكون مع الملك ، والخطيب بشير بها
إذا خطب .

وقوله : ما هو من قبل المشرق الخ ... قال القاضي عياض : لفظه مازائدة

صلة الكلام ، ليست نافية ، والمراد إثبات أنه من قبل المشرق . وفي بعض طرق هذا الحديث عند الامام البيهقي بسند صحيح أنه شيخ ، واستدل به البيهقي بأن الدجال الأكبر الذي يخرج آخر الزمان ، غير ابن صياد ، وإن كان ابن صياد أحد الدجالين الكذابين الذين أخبر النبي ﷺ بخروجهم . قال : وكان هؤلاء الذين يقولون : إن ابن صياد هو الدجال ، لم يسموا بقصة نعيم ، وإلا فالجمع بينها بعيد جداً ، إذ كيف يلتئم من كان في أثناء الحياة النبوية شبه المحتلم ، ويجتمع به النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون في آخرها شيخاً مسجوناً في جزيرة من جزائر البحر ، موثقاً بالحديد ، يستفهم عن خبر النبي صلى الله عليه وسلم ، هل خرج أولاً ؟ وتقدم في شرح الخامس والاربعين بمد المائة من «مسند أنس بن مالك رضي الله عنه» كلام نفيس يتعلق بالأعور الدجال ، فلا يغفل عن مراجعته ، والله التوفيق .

الحديث الثالث

٢٢٠ - ثنا يزيد بن هارون ، قال : أنا الجُريري ، قال : كنت أطوف مع أبي الطفيل . فقال : ما بقي أحد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم غيري . قال : قلت : ورأيتك ؟ قال : نعم . قال : قلت : وكيف كان صفته ؟ قال : كان أبيض مليحاً مقصداً .

قال رضي الله عنه : (ثنا يزيد بن هارون ، قال : أنا) أبو مسعود سميد
ابن إياس (الجريري) - بضم الجيم وفتح الراء الأولى من بني جرير - بن عبادة ،
بطن من بكر بن وائل البصري التابعي .

قال الامام أحمد : هو محدث أهل البصرة . وقال النسائي : ثقة ، أنكر
حفظه أيام الطاعون . وقال أبو حاتم : تغير حفظه قبيل موته ، فمن سمع منه
بعد الاختلاط فليس بشيء ، وهو إمام حافظ حجة ، ذكره الحافظ الذهبي ، ثم
الحافظ السيوطي في « طبقات الحفاظ » .

روى عن أبي الطفيل ، وسمع عبد الرحمن بن أبي بكر ، وخلقاً
من التابعين .

سمع منه الثوري ، وشعبة ، ويزيد بن هارون ، وابن المبارك ، وبشر بن
المفضل ، وابن علية ، والحمدان ، وخلق . ومات سنة أربع وأربعين ومائة .

(قال) أبو مسعود الجريري رحمه الله تعالى : (كنت أطوف بالبيت العتيق
(مع أبي الطفيل) عامر بن وائلة رضي الله عنه (فقال) لي : (ما بقي أحد) من
الناس (رأى رسول الله ﷺ غيري) وكان آخر من مات من أهل العقبة جابر
ابن عبد الله رضي الله عنها . مات بالمدينة سنة أربع ، أو سبع ، أو ثمان وسبعين .
وآخر من مات من البدرين أبو اليسر كنانة بن الحصين ، وآخر من مات من
المهاجرين ، يعني في المدينة ، سعد بن أبي وقاص ، وهو آخر المشرة رضي الله عنهم
موتاً سنة خمس وخمسين ، وقيل سبع ، وقيل ثمان وخمسين . وله بضع وسبعون
سنة ، وقيل : اثنتان وثمانون . وآخر من مات بمكة عبد الله بن عمر رضي الله عنها
سنة ثلاث وسبعين بعد قتل ابن الزبير بثلاثة أشهر . وقيل : بستة أشهر . وكان
مولده قبل الوحي بسنة ، ودفن بذي طوى في مقبرة المهاجرين ، وآخر من مات
بالمدينة سهل بن سعد الساعدي ، وتقدمت وفاته قريباً في ترجمته - سنة إحدى وتسعين .

وآخر من مات بالكوفة عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه، وستأتي ترجمته، فإنه مات سنة سبع وثمانين. وآخر من مات بالبصرة، أنس بن مالك، سنة إحدى وتسعين. وآخر من مات بمصر، عبد الله بن الحارث رضي الله عنه، سنة خمس أو ست، أو سبع، أو ثمان وثمانين. وآخر من مات بالشام، عبد الله بن بسر - بضم الموحدة وسكون السين المهملة - السلمي المازني من مازن بن منصور، له ولأبيه بسر، ولأمه، وأخيه عطية، وأخته العماء صحبة، رضي الله عنهم، مات سنة ثمان وثمانين.

قال في «جامع الأصول»: نزل الشام، ومات بحمص فجأة وهو يتوضأ، وهو آخر من مات من الصحابة بالشام. وقيل: آخر من مات منهم بها أبو أمامة الباهلي، وكان فيمن صلى إلى القبلتين فيما قيل. وآخر من مات بخرسان بريدة بضم الموحدة وفتح الراء وسكون التحتية فذال مهمله فتاء - بن الحصيب، - بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين وسكون التحتية فموحدة، مات بمرو زمن يزيد بن معاوية، سنة اثنتين، أو ثلاث وستين، وله بها عقب، قاله ابن الأثير.

قال الحافظ ابن الجوزي: وآخر الناظر إلى رسول الله ﷺ أبو الطفيل عامر بن وائلة (قال) ابن مسعود الجريري (قلت) لأبي الطفيل (ورأيت)؟ استفهاماً تقريراً، وأداة الاستفهام مقدرة (قال) أبو الطفيل: (نعم) قد رأيت، وهذا جواب الاستفهام (قال) الجريري: (قلت: وكيف كان صفته) ﷺ؟ (قال) أبو الطفيل: (كان) ﷺ (أبيض) أي يباحاً مشرباً بحمرة، منيراً، كما في الروايات، وهو المراد بما عند مسلم، من حديث أنس رضي الله عنه: كان أزهر اللون، بدليل قوله في هذا الحديث: (مليحاً) أي حسناً. يقال: فلان ملح ككرم، فهو مليح. والملاحة: الحسن والجمال. وقد قيل: الحسن في الوجه، والملاحة في العينين. وقيل: الحسن: أمر مركب من أشياء وضاعة،

وصباحة ، وحسن تشكيل وتخطيط ، ودموية في البشرية . وقد كان رسول الله ﷺ في الذروة العليا من الحسن والجمال (مقصداً) بفتح الصاد المهملة مشددة ، أي مقصداً ، يعني ليس بجسيم ولا نحيف ، ولا طويل ولا قصير . قال في «الدر» مقصداً : هو الذي ليس بطويل ولا قصير ، ولا جسيم ولا نحيف . كأن خلقه نحاً به القصد من الأمور ، والمعتدل الذي لا يميل الى أحد طرفي الافراط والتفريط . انتهى .

وهذا الحديث أخرجه عن أبي الطفيل مسلم في « صحيحه » ، والترمذي في « الشائل » .

وأخرج الترمذي في « الشائل » أيضاً باسناد صحيح ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : كان ﷺ أبيض كأنما صيغ من فضة ، رَجُلٌ الشعر . وفي « دلائل النبوة » للبيهقي ، من حديث علي رضي الله عنه : كان رسول الله ﷺ أبيض مشرباً بياضه بحمرة ، وكان أسود الحدقة ، أهدب الأشفار وعنده رضي الله عنه : كان ﷺ أبيض مشرباً بحمرة ، ضخم الهامة ، أغر ، أي صبيح أبلج ، أي مشرق مضيء ، أو نقي ما بين الحاجبين من الشعر ، ليس بأقرن ، أهدب الأشفار .

وفي « الصحيحين » من حديث البراء بن عازب رضي الله عنها : كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجهاً ، وأحسنهم خلقاً ، ليس بالطويل البائن ولا بالقصير .

وسئل البراء رضي الله عنه : أكان رسول الله ﷺ مثل السيف ؟ قال : لا بل مثل القمر . رواه البخاري .

وفي « الصحيحين » من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه ، قال : كان رسول الله ﷺ إذا سر استنار وجهه ، حتى كأنه فلقة قمر .

وأخرج الإمام أحمد، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : ما رأيت أحسن من رسول الله ﷺ ، كأن الشمس تجري في وجهه .

وفي «الوفا» (١) للإمام الحافظ ابن الجوزي ، عن محمد بن عمار أنه قال : قلت للربيع بنت معوذ رضي الله عنها ، : صفي لي رسول الله ﷺ . فقالت : يا بني ! لو رأيت رأيت الشمس طالعة . وفي «الوفا» أيضاً ، عن ابن عباس رضي الله عنها قال : لم يكن للنبي ﷺ ظل ، ولم يقم مع شمس قط إلا غلب ضوءه ضوء الشمس ، ولم يقم مع سراج قط إلا غلب ضوءه السراج .

وقد صح عن أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ كان أبيض بياضه قريباً . وفي صفته ﷺ : ولا بالأبيض الأمهق ، أي الشديد البياض الخالي عن الحمرة والنور ، كالجص - بل كان بياضه ﷺ نيراً مشرباً بالحمرة ، كما في الأحاديث الصحيحة الصريحة .

وأما ما وجد في بعض الروايات : كان أمهق ايس بأبيض ، فمقلوبة .

وقد أخرج الامام أحمد ، عن أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ أزهر اللون ، ليس بالآدم ، ولا الأبيض الأمهق ، أي الشديد البياض . وأما ما روى البغوي عن أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ أسمر اللون ، فقال الحافظ ابن الجوزي : هذا حديث لا يصح ، وهو يخالف الأحاديث كلها .

وحمله بعض العلماء على أن المراد بالسمرة هنا الحمرة ، ومن ثم جاء في رواية : كان بياضه الى سمرة ، لأن العرب قد تطلق على من كان كذلك - أي بياضه الى حمرة - أسمر .

(١) وهو كتاب : «الوفا بفضائل المصطفى صلى الله عليه وسلم» .

قال الإمام ابن القيم في كتابه « روضة المحبين ونزهة المشتاقين » : اعلم أن الجمال ينقسم قسمين : ظاهراً وباطناً ، فالجمال الباطن : هو المحبوب لذاته ، وهو جمال العلم والعقل والجود والمعة والشجاعة ، وهذا محل نظر الله تعالى من عبده ، وموضع محبته ، كما في الحديث الصحيح : « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » ، رواه مسلم ، وابن ماجه ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه . وهذا الجمال الباطن يزِين الصورة الظاهرة وإن لم تكن ذات جمال ، فيكسو صاحبها من الجمال والمهابة والحلاوة بحسب ما اكتسبت روحه من تلك الصفات ، فإن المؤمن يعطى مهابة وحلاوة بحسب إيمانه ، فمن رآه هابه ، ومن خالطه أحبه ، وهذا أمر مشهود بالعيان ، فانك ترى الرجل الصالح المحسن ذا الأخلاق الجميلة من أحلى الناس صورة ، وإن كان أسود أو غير جميل ، ولا سيما إذا رزق حظاً من صلاة الليل ، فإنها تنور الوجه وتحسنه ، وقد كان بعض النساء تكثر صلاة الليل ، فقبل لها في ذلك ، فقالت : إنها تحسن الوجه ، وأنا أحب أن يحسن وجهي .

ومما يدل على أن الجمال الباطن أحسن من الظاهر ، أن القلوب لا تنفك عن تعظيم صاحبها ومحبته والميل إليه . قال : وأما الجمال الظاهر ، فزينة خص الله بها بعض الصور عن بعض ، وهي من زيادة الخلق التي قال الله فيها : « يزيد في الخلق ما يشاء » (١) قالوا : هو الصوت الحسن ، والصورة الحسنة . والقلوب ، كالمطبوعة على محبته ، كما هي المفطورة على استحسانه .

وقد ثبت في « الصحيح » ، أنه ﷺ قال : « إن الله جميل يحب الجمال » . وكما أن الجمال الباطن من أعظم نعم الله على عبده ، فالجمال الظاهر نعمة منه أيضاً على عبده يوجب شكراً ، فإن شكره بتقوى الله تعالى فيه وصيافته ازداد

(١) سورة فاطر ، الآية : ١

جمالاً على جماله ، وإن استعمل جماله في معاصيه سبحانه ، قلبه عليه شيئاً ظاهراً في الدنيا قبل الآخرة ، فتمود تلك المحاسن وحشة وقبحاً ، وينفر عنه من رآه ، فحسن الباطن يملو قبح الظاهر ، وقبح الباطن يملو جمال الظاهر ويستره .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو الناس الى جمال الباطن بجمال الظاهر ، كما قال جرير بن عبد الله البجلي : وكان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يسميه « يوسف هذه الأمة » قال : قال لي رسول الله ﷺ : « أنت امرؤ قد حسن الله خلقك ، فأحسن خلقك » .

قال ابن القيم : ولما كان الجمال من حيث هو محبوباً للنفوس ، معظماً في القلوب ، لم يبعث الله نبياً إلا جميل الصورة ، حسن الوجه ، كريم الحسب ، حسن الصوت ، كما قال علي بن أبي طالب رضوان الله عليه : وكان المصطفى أجمل خلق الله ، وأحسنهم وجهاً .

وقد قال ربيعة الجرشي : قسم الحسن نصفين . فبين سارة ويوسف نصف الحسن ، ونصف الحسن بين سائر الناس .

وفي « الصحيح » عن النبي ﷺ أنه رأى يوسف ابنة الاسراء وقد أعطي شطر الحسن .

وكان ﷺ يستحب أن يكون الرسول الذي يرسل اليه ، حسن الوجه ، حسن الاسم ، وكان يقول : « إذا أردتم إليّ بربداً ، فليكن حسن الوجه ، حسن الاسم » .

وقد روى الخرائطي من طريق ابن جريج ، عن ابن أبي مليكة ، عن ابن عباس رضي الله عنها يرفعه : « من أتاه الله وجهاً حسناً ، واسماً حسناً ، وخلقاً حسناً ، وجعله في موضع غير شائن له ، فهو من صفوة الله من خلقه » .

وذكر ابن القيم في « روضة المحبين » أيضاً قال : اتى بمض الصحابة راهباً ،

فقال : صف لي محمداً كأنني أنظر إليه ، فاني رأيت صفته في التوراة والانجيل : فقال : لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير ، فوق الربعة ، أبيض اللون مشرباً بالحمرة ، جمداً ، ليس بالقطط ، جمته الى شحمتي أذنيه ، صلب الجبين ، واضح الخد ، أدعج العينين ، أقى الأنف ، مفلج الثنايا ، كأن عنقه إبريق فضة ، وجهه كدارة القمر . فأسلم الراهب ، والله أعلم .

الحديث الرابع

٢٢١ - ثنا وكيع ، ثنا معروف المكي ، قال : سمعت أبا الطفيل عامر بن وائلة ، قال : رأيت النبي ﷺ وأنا غلام شاب يطوف بالبيت على راحلته ، يستلم الحجر بحجته .

قال رضي الله عنه : (ثنا وكيع) ابن الجراح ، وتقدمت ترجمته في صدر الثمانين من « مسند أنس رضي الله عنه » ، قال : (ثنا معروف المكي ، قال : سمعت أبا الطفيل عامر بن وائلة) رضي الله عنه (قال : رأيت النبي ﷺ وأنا) إذ ذاك (غلام شاب) أي جفر^(١) مرتفع ، لأن عمره يومئذ نحو سبع سنين ، فليس المراد بقوله : شاب المصطلح عليه عند الفقهاء ، وهو الفتى ، وذلك من البلوغ الى الثلاثين (يطوف) عليه الصلاة والسلام (بالبيت) العتيق في حجة الوداع ، كما في حديث ابن عباس رضي الله عنها في « الصحيحين » وغيرها (على راحلته) ولفظ

(١) الجفر : الصبي إذا انتفخ لحمه وأكل .

حديث ابن عباس : علي بعيره ، وهو متعلق بيطوف ، وفيه جواز الطواف راكباً ،
 ومتمم مذهب الامام أحمد : إنما يجزى الطواف راكباً لعذر ، نقله الجماعة . وعنه : ولنغير
 عذر ، اختاره أبو بكر ، وابن حاتم . واعتذر الامام أحمد عن طواف رسول الله
 ﷺ راكباً على ما اعتمده جل أصحابه ، وهو الذي استقر عليه مذهبه ، بأنه
 ﷺ إنما طاف راكباً ليراه الناس . قال جماعة من علماء المذهب : فيجزي من
 هذا أنه لا بأس به للامام الأعظم ليرى الجهال .

قال الامام تقي الدين بن دقيق العيد : إنما طاف ﷺ راكباً لتظهر أفعاله
 ليقتدى بها . قال : وهذا يؤخذ منه أصل كبير ، وهو أن الشيء قد يكون
 راجحاً بالنظر الى محله من حيث هو هو ، فاذا عارضه آخر أرجح منه ، قدم على
 الأول من غير أن يزول تلك الفضيلة الأولى ، حتى إذا زال ذلك المعارض
 الراجح عاد ترجيح الأول من حيث هو هو . انتهى .

قال الحافظ ابن الجوزي في كتابه « مثير العزم الساكن » : والافضل أن
 يطوف راجلاً ، فإن طاف راكباً أجزاء ولادم عليه ، وهذا قول الشافعي .
 وقال أبو حنيفة ومالك : يكره ذلك وعليه الاعداء ، فإن لم يمد أجزاء وعليه
 دم ، قال وعن أحمد : أنه لا يجزى إلا لعذر .

وروى الامام أحمد ، ومسلم ، عن أبي الطفيل قال : قلت لابن عباس
 رضي الله عنها : أخبرني عن الطواف بين الصفا والمروة راكباً أسنة هو ؟ فإن
 قومك يزعمون أنه سنة . قال : صدقوا وكذبوا . قلت : وما قولك : صدقوا وكذبوا ؟
 قال : إن رسول الله ﷺ كثر عليه الناس ، يقولون : هذا محمد ، هذا محمد ، حتى خرج
 الموائق من البيوت . قال : وكان رسول الله ﷺ لا يضرب الناس بين يديه ، فلما
 كثروا عليه ركب ، والمشي والسعي أفضل (يستلم) ﷺ (الحجر) الأسود
 ولفظ حديث ابن عباس : الركن بدل : الحجر .

والاستلام : افتعال من السلام - بكسر السين المهملة - وهي الحجارة ، قاله ابن قتيبة ، فلما كان لمساً للحجر قيل له : استلام ، أو من السلام - بفتحها - وهو التحية ، قاله الأزهري ، لأن ذلك الفعل سلام على الحجر ، وأهل اليمن يسمون الركن الأسود : الحيا ، أو هو استلثام مهوراً من الملاومة ، وهي الاجتماع ، أو استفعل من اللامة ، وهي الدرع ، لأنه إذا لمس الحجر تحصن بحصن من العذاب ، كما يتحصن باللامعة من الأعداء ، ويكون خفئ بنقل حركة الهمزة الى اللام الساكنة ، ثم حذفت الهمزة ساكنة كما في « المصايح » (بمحجته) متعلق يستلم .

والمحجن : - بكسر الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم - عصي محنية الرأس .

وفي « المطالع » : مفتوحة الرأس ، أي محنية مفتوحة الرأس ، كالخطف ، يعني كان صلى الله عليه وسلم يومئذ بالمحجن الى الركن الأسود حتى يصيبه . زاد مسلم من حديث أبي الطفيل : ويقبل المحجن . ورواه كذلك أبو داود ، وابن ماجه .

وفي حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، قال : طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت في حجة الوداع على راحلته ، يستلم الحجر بمحجته لأن يراه الناس ، وليشرف ، وليسألوه ، فإن الناس غشوه . رواه مسلم ، وكذا البخاري ، إلا أنه لم يقل : لأن يراه الناس ... الخ وفي لفظ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما : طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير ، كما أتى على الركن ، أشار إليه بشيء كان في يده ، وكبير ، رواه الامام أحمد ، والبخاري .

قال العلماء : الطائف : مجازي الحجر الأسود أو بمضه ، وهو جهة المشرق بجميع بدنه ، فيستلمه بيده اليمنى ، يعني يمسحها بها ويقبله من غير صوت للقبلة .

ونقض الإمام أحمد رضي الله عنه : ويسجد عليه ، وإن ابن عمر ، وابن عباس رضي الله عنهم فعلاه ، وإن شق قبيل يده ، فإن شق استلمه بشيء وقبيله ، وهكذا مذهب الإمام الشافعي رضي الله عنه . ومذهب الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه : يضع يديه على الحجر ، ويقبلها عند عدم إمكان التقبيل ، فإن لم يمكنه وضع عليه شيئاً ، كمصى ، فإن لم يمكن من ذلك رفع يديه إلى أذنيه ، وجعل باطنها نحو الحجر مشيراً إليه ، كأنه واضع يده عليه ، وظهورها نحو وجهه ، ويقبيلها . وعند المالكية : إن زوحم لمسه بيده أو بمود ، ثم وضعه على فيه من غير تقبيل ، فإن لم يصل كبر إذا حاذاه ومضى ، ولا يشير بيده . ومذهبنا : إن لم يقدر على لمسه بيده أو شيء ، فإنه يشير إليه بيده ، أو بشيء ، ويستقبل الحجر بوجهه ، ولا يقبيل المشار به ، ولا يزاحم فيؤذي أحداً ، لما روى الإمام أحمد ، من حديث عمر رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال له : « إنك رجل قوي ، لا تزاحم على الحجر فتؤذي الضعيف ، إن وجدت خلوة فاستلمه ، وإلا فاستقبله وهليل وكبر » .

وروى الإمام أحمد ، والشيخان ، وأصحاب السنن ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، أنه كان يقبيل الحجر ويقول : إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبيلك ما قبلتك .

قال الحافظ ابن الجوزي : نبه عمر رضي الله عنه على مخالفة الجاهلية فيما كانت عليه من تعظيم الحجارة ، وأخبر أني إنما فعلت ذلك للسنة ، لا لمادة الجاهلية ، قال : وفيه بيان متابفة السنن وإن لم يوفق لها على علل ، قال : على أنه قد ذكرت علتان في تقبيل الحجر ولمسه :

إحداها : أنه قد روي في الحديث : « الحجر الأسود يمين الله في الأرض » كما رواه الطبراني في « الأوسط » ، أنه أي الحجر الأسود يمين الله عز وجل ، بصافحها خلقه .

وأصل الحديث في « المسند » من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنها قال : قال رسول الله ﷺ : « يأتي الحجر الأسود يوم القيامة أعظم من أبي قبيس ، له لسان وشفتان » . وإسناده حسن ، زاد الطبراني : « يشهد لمن استلمه بالحق ، وهو يمين الله » .. الحديث . ورواه ابن خزيمة في « صحيحه » وزاد : « يتكلم ممن استلمه بالنية ، وهو يمين الله التي يصفح بها خلقه » . وفي حديث أبي هريرة عند ابن ماجه في الركن الأسود : « من فاوضه فأنما يفاوض يد الرحمن » .

قال الحافظ ابن الجوزي : وكان ذلك في ضرب المثل ، كمصافحة الملوك للبيعة ، ويقبل الملوك يد المالك .

وروى ابن الجوزي في « مثير العزم الساكن » بسنده عن ابن عباس رضي الله عنها قال : الحجر يمين الله في الأرض ، فمن لم يدرك بيعة رسول الله ﷺ ، مسح الحجر ، فقد بايع الله ورسوله . وفي لفظ ، قال : الركن الأسود يمين الله يصفح بها عباده ، كما يصفح أحدكم أخاه . قلت : وقد رواه الديلمي في « مسند الفردوس » عن أنس ، والأزرقي في « تاريخ مكة » عن عكرمة موقفاً ، ولفظه : الحجر يمين الله ، فمن مسحه بايع الله .

ورواه الخطيب في « التاريخ » ، وابن عساكر من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعاً ، ولفظه : « الحجر يمين الله في الأرض يصفح بها عباده » .

الثانية : أن الله عز وجل لما أخذ الميثاق كتب كتاباً على القرية ، فألقمه هذا الحجر ، فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ، وعلى الكافر بالجحود ، وهذا مروى عن أمير المؤمنين علي بن طالب رضوان الله عليه .

قال في « مثير العزم الساكن » : قال العلماء : ولهذا العلة يقول لامسه : إيماناً بك ، ووفاءً بعهديك . انتهى .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في « الفناوى المصرية » : لما قال عمر رضي الله عنه : والله إني لأعلم أنك حجر ... الخ . زاد بعضهم : إن أمير المؤمنين أبابكر الصديق رضي الله عنه قال : بل ينفع ويشفع ، قال : وهذه الزيادة كذب : قال : وروى الأزرقي عن علي رضي الله عنه في ذلك آراء ، لكن إسناده ضعيف ، يشير الى ما رواه الحاكم أيضاً زيادة عما في « الصحيحين » : فقال علي بن أبي طالب : بلى يا أمير المؤمنين يضر وينفع ، ولو علمت تأويل ذلك من كتاب الله لقلت : إنه كما أقول . قال الله تعالى : « وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى ،^(١) فلما أقرأوا أنه الرب عز وجل ، وأنهم العبيد ، كتب ميثاقهم في رق ، وألقمه هذا الحجر ، وإنه يبعث يوم القيامة وله عيتان ، ولسان وشفتان ، يشهد لمن وافاه بالموافة ، فهو أمين الله في هذا الكتاب . فقال له عمر : لا أبقاني الله بأرض لست بها يا أبا الحسن . قال الحاكم : ليس هذا يعني زيادة ما عن علي رضي الله عنه على شرط الشيخين ، فإنها لم يحتاج بأبي هارون العبدي . قال الذهبي في « مختصره » ، عن العبدي : إنه ساقط ، والله أعلم .

الحديث الخامس

٢٢٢ — ثنا ثابت بن الوليد بن عبد الله بن جميع ، قال : حدثني أبي ، قال : قال أبو الطفيل : أدركت ثمان سنين من حياة رسول الله ﷺ ، ولدت عام أحد .

(١) سورة الاعراف ، الآية : ١٧٢

قال رضي الله عنه : (ثنا ثابت) بالثناء المثلثة ، فألف فموحدة مكسورة ،
 فناء (بن الوليد بن عبد الله بن جميع) قال بعض الحفاظ في كتاب له نحا به نحو
 الامام الحافظ الذهبي ، وأظن والله أعلم أنه الحافظ ابن عبد الهادي من علمائنا :
 ثابت بن الوليد بن عبد الله بن جميع عن أبيه ، وعند الامام أحمد وابن معين ، لم
 يحكم فيه أحد ، قال : ولكنه ذكره ابن عدي ، وساق له حديثاً واحداً محفوظ
 المتن ، ولم يغمزه بشيء . انتهى (قال) أي ثابت : (حدثني أبي) الوليد بن عبد الله
 ابن جميع (قال : قال أبو الطفيل) عامر بن وائلة رضي الله عنه : (أدركت ثمان
 سنين من حياة رسول الله ﷺ) كنت (ولدت عام) غزوة (أحد) وكانت
 في شوال ، سنة ثلاث من الهجرة ، وأحد أفضل جبال المدينة ، وسمي بذلك
 لتوحده وانفراده ، وانقطاعه عن جبال آخر هناك — وهو بضم الهمزة والخاء
 وبالذال المهملتين — قال ياقوت وغيره : هو جبل أحمر ، ليس بذئب شنخاب ، جمع
 شنخوب — بضم الشين والخاء المعجمتين ، بينها نون ساكنة ، فواو بعد الخاء ،
 فموحدة — أي شهاب عالية .

قال في « القاموس » : الشنخوب بالضم : أعلى الجبل كالشنخوبية .
 والشنخاب بالكسر : فرع الكاهل وفقرة الظهر . والشنخب : الطويل ، وبين
 أحد وبين المدينة المنورة أقل من فرسخ ، وهو في شمالها .

وفي « الصحيحين » عن أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال : لا أحد لما بدله : « هذا جبل يحبنا ونحبه » . وقد تكرر منه ﷺ
 هذا القول مرات . ورواه عنه عدة من الصحابة رضي الله عنهم ، وهو مذكور
 فيصرف . وقيل : يجوز فيه التأنيث على توقع البقعة فيمتنع صرفه ، والله أعلم .

من مسند
عطية القرظي

قال ابن الاثير في «جامع الأصول» : عطية القرظي من سبي بني قريظة ،
هكذا يجيىء ، قال عبد البر : لا أقف على اسم أبيه . رأى النبي ﷺ ، وسمع
منه . وروى عنه مجاهد بن جبر ، وعبد الملك بن عمير .
روى له في «المسند» ، مما وقع ثلاثياً حديثان .

الحديث الاول

٢٢٣ - حدثنا هشيم بن بشير ، قال : أنا عبد الملك بن
عمير ، عن عطية القرظي ، قال : عرضت على النبي ﷺ يوم
قريظة فشكوا في . قال : فأمر بي النبي ﷺ أن ينظروا هل
هل أنبت بعد ، فنظروا فلم يجدوني أنبت ، فخلى عني
وألحقني بالسبي .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (حدثنا هشيم بن بشير) السلمي (قال :
أنا عبد الملك بن عمير) بضم الميم المهملة وكسر الميم مصغراً ، القَرَسي - بفتح
الفاء والراء وكسر السين المهملة - منسوب الى الفرس - بفتح الفاء والراء
وبالسين المهملة - ومن لا علم له بضبطه بقول : القرشي فينسبه إلى قريش ،

وإيس كذلك ، بل إنما هو منسوب إلى فرسه . كان على قضاء الكوفة بعد
الشعي ، وهو من مشاهير التابعين وثقاتهم ، ومن كبار أهل الكوفة .
روى عن جندب بن عبد الله ، وجابر بن سمرة ، والمغيرة بن شعبة ،
وخلق .

وروى عنه السفينان ، وابنه موسى ، وأبو حنيفة ، والأعمش ، وشريك ،
وشعبة ، وغيرهم ،

قال أبو حاتم : صالح الحديث ، تغير حفظه قبل موته . وقال ابن معين :
مختلط ، وضعفه الإمام أحمد لغلطه . وذكره الحافظ الذهبي ، ثم الحافظ السيوطي
في « طبقات الحفاظ » مات رحمه الله تعالى سنة ست وثلاثين ومائة أو نحوها ،
وهو ابن مائة وثلاث سنين (عن عطية القرظي) رضي عنه (قال : عرضت على
النبي ﷺ يوم غزوة بني قريظة) سنة خمس من الهجرة . قال الحافظ
الذهبي : هو المقطوع به . وقال الإمام المحقق بن القيم : إنه الأصح .

قال الحافظ ابن حجر : هو المتمد ، وقد روى بن عتبة عن الزهري ، والإمام
أحمد عن الإمام مالك : أنها كانت سنة أربع ، وصححه النووي ، وهو وهم ، وقد
مال البخاري إلى قول الزهري ، وبأن وقعة الخندق كانت في الرابعة ، ولا ريب
أن أمر بني قريظة بعد انصراف النبي ﷺ من الخندق .

قلت : الصواب أن وقعة الخندق كانت في شوال ، أو في ذي القعدة من
السنة الخامسة من الهجرة ، وقد بينت وجه ذلك في « معارج الأنوار » فلا حاجة
إلى الإطالة هنا بذكره .

وخرج رسول الله ﷺ لبني قريظة ، لسبع بقين من ذي القعدة ، بعد
أن استعمل على المدينة ابن أم مكتوم رضي الله عنه .

وقريظة - بضم القاف وفتح الراء - وسكون التحتية وبالضاء المعجمة المشالة فتاء .

تأنيث اسم رجل نزل أولاده قلعة حصينة بقرب المدينة فنسبت إليهم . وقريظة والنضير أخوان من ذرية هارون عليه الصلاة والسلام (فشكوا في) أي شك الذين عرضت عليهم ، وكشفوا عن عاتي في بلوعي ، وذلك أن بني قريظة كانوا يوم الخندق قد تقضوا العقد ، وخانوا العهد والميثاق الذي بينهم وبين رسول الله ﷺ ، وماؤوا الأحزاب وعاضدوم ، وأعانوم على النبي ﷺ ، وأصحابه رضي الله عنهم ، فلما رد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً ، وكفى بالله المؤمنين القتال ، وكان الله قوياً عزيزاً ، وأزل الذين ظاهروهم ، أي أعانوم من أهل الكتاب من صياصبهم ، أي حصونهم ، وقذف في قلوبهم الرعب ، فريقاً تقتلون ، وتأسرون فريقاً ، وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطؤوها ، وكان الله على كل شيء قديراً ، فلما انقلب المشركون عن الخندق ، ورجع رسول الله ﷺ بأصحابه إلى المدينة كان ﷺ لم يؤمر بقتال بني قريظة ، فجاءه جبريل الأمين عليه السلام فأمره بذلك .

وروى الامام أحمد ، والشيخان ، والبيهقي ، والحاكم ، وصححه من حديث عائشة وغيرها من الصحابة الكرام ، كجابر بن عبد الله ، وعبد الله بن أبي أوفى ، رضي الله عنهم : أن رسول الله ﷺ لما رجع عن الخندق والمسلمون ، وقد عضهم الحصار ، فرجموا مجهودين ، فوضعوا السلاح ، ووضع رسول الله ﷺ ، ودخل بيت عائشة رضي الله عنها ، ودعا بماء فأخذ بغسل رأسه ، واعتسل ، ودعا بالمحبرة ليتبخر وقد صلى الظهر . قالت عائشة رضي الله عنها : فسلم علينا رجل ونحن في البيت ، فنادى عذرك من محارب . فقام رسول الله ﷺ فزعاً ، فوثب وثبة شديدة ، فخرج إليه . قالت عائشة : وقمت في أثره أنظر من خلل الباب ، فإذا هو دحية الكلبي فيما كنت أرى ، وهو ينفض الغبار عن رأسه . وفي لفظ : وكأني أنظر إلى رسول الله ﷺ بمسح الغبار عن وجهه ، وهو معتم بهامة سوداء من

إستبرق ، مرخ من عمامته بين كتفيه وقد عصب رأسه الغبار ، عليه لأمته ،
 فاتكأ رسول الله ﷺ على عرف الدابة ، فقال لرسول الله ﷺ : ما أسرع
 ما حللت ، عذرك من محارب ، عفا الله عنك ، قد وضعت السلاح قبل أن نضعه .
 فقال رسول الله ﷺ : « نعم » قال : فوالله ما وضعت الملائكة السلاح منذ نزل
 بك العدو ، وما رجعنا إلا الآن من طلب القوم ، حتى بلغنا حراء الأسد ، يعني
 الأحزاب ، وقد هزمهم الله تعالى إن الله يأمرك بقتال بني قريظة ، وأنا عامد
 اليهم بمن معي من الملائكة ، لا أنزل بهم الحصون ، فأخرج بالناس ، انهض اليهم ،
 فوالله لا دقهم كدق البيض على الصفا ، ثم لا ضمعتنّها ، فأدبر جبريل ومن معه
 من الملائكة ، حتى سطع الغبار في زقاق بني غنم من الأنصار . قالت عائشة : فلما
 دخل رسول الله ﷺ ، قلت له : من ذلك الرجل الذي كنت تكلمه ؟ قال :
 « ورأيتني ؟ » قلت : نعم . قال : « بمن شئتني ؟ » قلت : بدحية ابن خليفة الكلبي .
 قال : « ذلك جبريل ، أمرني أن أمضي إلى بني قريظة . وعزم ﷺ على أصحابه
 من لم يكن صلى الظهر - وفي رواية : العصر - منهم أن لا يصلحوا إلا في بني
 قريظة ، فصلوا العصر في بني قريظة حين وصلوها بمدغروب الشمس ، بعضهم صلى
 وقال : لم يرد منا رسول الله ﷺ عدم الصلاة ، وإنما أراد المبادرة وعدم التأخر ،
 فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فلم يعنف أحداً من الفريقين ، فحاصر النبي ﷺ
 بأصحابه بني قريظة ، وأحاطوا بهم ، فأيقنوا بالهلكة والدمار ، فطلبوا من رسول
 الله ﷺ أن ينزلوا بأموالهم ، ويحرقن دماءهم ، ويخرجوا بالنساء والذراري ؛
 ولهم ما حملت الأبل إلا الحلقة ، فأبى رسول الله ﷺ إلا أن ينزلوا على حكمه ، فلم
 يزالوا يراجعون النبي ﷺ ، فكلمته الأوس فيهم ، وقالوا : هم حلفاؤنا دون
 الخزرج ، وقد ندموا على ما كان منهم من نفضهم العهد ، فبهم لنا ، ورسول الله ﷺ
 ساكت لا يتكلم ، فلما أكثروا عليه وأحسوا ، ونطقت الأوس كلها ، فقال لهم

رسول الله ﷺ : « أما ترضون أن يكون الحكم فيهم الى رجل منكم ؟ » قالوا : بلى : قال : « فذلك الى سعد بن معاذ » . وقال : « ابن عقبة » . فقال رسول الله ﷺ : « اختاروا من شئتم من أصحابي » . فاختاروا سعد بن معاذ ، فرضي بذلك رسول الله ﷺ ، وسعد رضي الله عنه يومئذ في المسجد بالمدينة في خيمة كعيبه بنت سعيد الأسدي ، وكانت تداوي الجرحى ، فكان رسول الله ﷺ جعل سعداً رضي الله عنه فيها لتقوم عليه ، وليعوده ﷺ من جرحه الذي أصابه من الأحزاب في وقعة الخندق من قريب ، فلما جعل رسول الله ﷺ الحكم الى سعد ، خرجت الأوس حتى جاؤوه ، فحملوه على حمار عليه شبه إكاف ، ومن فوق الاكاف قطيفة ، وخطام الحمار من ليف ، وكان سعد بن معاذ رضي الله عنه رجلاً جسيماً ، فخرجوا حوله يقولون : يا أبا عمرو ! إن رسول الله ﷺ قد ولاك أمر مواليك لتحسن فيهم ، فأحسن ، فلما أكثروا عليه ، قال : قد آن لسعد أن لا تأخذه في الله لومة لائم ، فأبس عقلاؤهم من عفو سعد عن بني قريظة من هذه الكلمة ، فلما وصل سعد رضي الله عنه ، قال رسول الله ﷺ : « قوموا الى سيدكم ، فقاموا له على أرجلهم صفيين ، يحببه كل رجل من بني الأشهل وغيرهم ، حتى انتهى الى رسول الله ﷺ . فقال له : « احكم فيهم يا سعد » . فقال سعد : الله ورسوله أحق بالحكم . قال رسول الله ﷺ : « قد أمرك الله أن تحكم فيهم » . وقالت الأوس : يا أبا عمرو ! إن رسول الله ﷺ قد ولاك الحكم في أمر مواليك ، فأحسن فيهم ، واذكر بلاءهم عندك . فقال : أرضون حكمتي لبني قريظة ؟ قالوا : نعم قد رضينا بحكمتك وأنت غائب عنا اختياراً منا لك ، ورجاء أن تمن علينا كما فعل غيرك ، يورثون بملفأه بني قينقاع ، وآثرنا عندك آثرنا ، وأحوج ما كنا اليوم الى مجازاتك . فقال سعد : ما آلوكم . فقالوا : ما يعني بقوله هذا ؟ ثم قال سعد : عليكم عهد الله وميثاقه أن الحكم فيكم ما حكمت ؟ قالوا : نعم . قال سعد رضي الله عنه

لأن حبة التي فيها رسول الله ﷺ : وعلى من هاهنا مثل ذلك ؟ فقال رسول الله ﷺ ومن معه : « نعم » . قال سعد بن معاذ رضي الله عنه : فاني أحكم فيهم أن يقتل كل من جرت عليه موسى ، وتسبى النساء والذرية ، وتقسم الأموال ، وتكون الديار للمهاجرين دون الأنصار . فقالت الأنصار : إخواننا كنا معهم . فقال : أحببت أن يستغنوا عنكم . فقال رسول الله ﷺ : « لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة » . وفي لفظ للنسائي : « لقد حكمت اليوم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات » . فأمر رسول الله ﷺ بقتل كل من أنبت منهم ، فأخذوا في قتلهم ، وكان الذين يلون قتلهم علي بن أبي طالب ، والزيير بن العوام ، وجماعة من الأوس . فلما أتى رسول الله ﷺ بكعب بن أسد ، قال له ﷺ : « كعب ! قال : نعم يا أبا القاسم . قال : « أما انتفعتم بنصح ابن جواس لكم ؟ » وكان مصدقاً « أما أمركم باتباعي ، وإن رأيتوني أن تقرؤوني منه السلام ؟ » قال : بلى والتوراة يا أبا القاسم ، ولولا أن تميرني يهود بالجزع من السيف لا تبسك ، ولكنه على دين يهود ، فقدم ، فضربت عنقه .

وقد روى الامام أحمد ، وابن إسحاق ، وأبو داود ، والترمذي وصححه النسائي ، عن عطية القرظي رضي الله عنه ، قال : عرضنا على رسول الله ﷺ يوم قريظة ، فكان من أنبت قتل ، وكل من لم ينبت خلى سبيله ، فكنت ممن لم ينبت ، خلى سبيلي . وفي رواية للنسائي ، قال عطية القرظي : كنت يوم حكم سعد في بني قريظة غلاماً ، فشكوا في (قال) عطية القرظي (فأمر بي النبي ﷺ أن ينظروا) الى عاتي (هل أنبت) فأقتل ، أو لم أنبت (بعد) فأترك مع السبي (فنظروا) الى عاتي (فلم يجدوني أنبت) شعراً خشناً حول قبلي (خفي) - بضم الخاء المعجمة وكسر اللام مبنياً لما لم يسم فاعله ، أو بفتح الخاء واللام المشددة مبنياً للفاعل أي خلى النبي ﷺ (عني) متعلق بخلي (وألحقني)

عليه الصلاة والسلام (بالي) أي الأسارى . يقال : سبى العدو سبياً : أسره ، كاستبناه ، والسبي : النهب ، وأخذ الناس أسارى وعبيداً وإماءً ، وفي لفظ من حديث عطية رضي الله : فلم يجدوني أنبت ، فاستبقيت ، فما أنا ذا بين أظهركم . وأراد بالانبات : نبات شعر العانة ، فجعله علامة على البلوغ ، وبه قال الامام أحمد رضي الله عنه قال : الانبات حد على البلوغ ، فتقام الحدود على من أنبت ، ويكون محكوماً ببلوغه بالانبات .

ويحكى مثل ذلك عن الامام مالك ، وخصه الشافعي ومن وافقه بأهل الشرك ، لأنه لا يوقف على بلوغهم من جهة السن ، ولا يمكن الرجوع الى قولهم ، لأنهم متهمون في ذلك لدفع القتل عنهم ، وأداء الجزية وغير ذلك من الأحكام ، قالوا : بخلاف المسلمين ، فانهم يمكن أن تعرف أوقات ولادتهم ، ولا يخفى ما في هذا من التحكم على النصوص .

تنبيهات

الأول : قال علماؤنا رحمهم الله تعالى : يحصل بلوغ الذكر بثلاثة أشياء : بانزال المنى بقظة أو مناماً ، باحتلام ، أو جماع ، أو غير ذلك . أو بلوغ خمسة عشرة سنة . أو نبات الشعر الخشن حول القبل ، دون الرغبة الضعيف . وبلوغ الأنتى بذلك ، وتزيد بالحيض والحمل ، لأن حملها دليل على إزالتها ، فيحكم ببلوغها منذ حملت ، ويقدر ذلك بما قبل وضعها بستة أشهر ، لأنه اليقين إن كانت توطأ . وإن طلقت وكانت لا توطأ ، فولدت لأكثر مدة الحمل ، وهي أربع سنين فأقل منذ طلقت ، فقد بلغت قبل الفرقة . قالوا : ولا اعتبار بلفظ الصوت ، وفرق الأنف ، ونهود الثدي ، وشعر الأبط ، ونحو ذلك .

قال في « الفروع » : أو نبت شعر خشن حول قبله ، نقله الجماعة عن
الامام أحمد ، وحكى فيه رواية . انتهى .

وقال شمس الدين بن أبي عمر في « شرح المقنع » : ومن علامات البلوغ
نبات الشعر الخشن حول ذكر الرجل وفرج المرأة ، قال : فأما الزغب الضعيف
فلا اعتبار به ، فإنه ينبت في حق الصغير . قال : وبهذا قال الامام مالك ،
والشافعي في قول . وقال في الآخر : هو بلوغ في حق المشركين . وهـل هو
بلوغ في حق المسلمين ؟ فيه قولان . وقال أبو حنيفة : لا اعتبار به ، لأنه نبات
شعر أشبه سائر البدن . قال : ولنا أن النبي ﷺ لما حكّم سعد بن معاذ في بني
قريظة ، حكم بأن يقتل مقاتليهم وتسبى ذراريهم ، فأمر ﷺ بأن يكشف عن
مؤزرم ، فمن أنبت فهو من المقاتلة ، ومن لم ينبت ألحقوه بالدرية . قال عطية
القرظي : فذكر الحديث . قال : وكتب عمر رضي الله عنه إلى عامله : لا تأخذ
الجزية إلا بمن جرت عليه موسى .

وروى محمد بن يحيى بن حبان أن غلاماً من الأنصار شبب بامرأة في شعره ، فرفع
إلى عمر رضي الله عنه ، فلم يجده أنبت ، فقال : لو أنبت الشعر لحددتك . قال : ولأنه خارج
يلزمه البلوغ غالباً ، يستوي فيه الذكر والأنثى ، فكان علماً على البلوغ كاحتلام
ولأن الخارج ضربان : متصل ، ومنفصل ، فلما كان من المنفصل ما يثبت به
البلوغ ، فكذلك المتصل ، وما كان بلوغاً في حق المشرك ، كان بلوغاً في حق
المسلم ، كاحتلام والسن ، والله أعلم .

الثاني : يباح النظر إلى العورة وكشفها ، لحاجة معرفة بلوغ ، وتداو ،
وختان ، وبكارة ، وثبوبة ، وعيب ، وولادة ، ونحو ذلك . قال الامام أحمد
رضي الله عنه في الشك في بلوغها : ينظر إليها من ينظر إلى الرجل ، قد تساهلوا
في أكثر من ذا ، أرأيت إن كان بها شيء يريد علاجاً ؟

الثالث : دل الحديث على منع قتل صبي لم يبلغ الحلم .

قال في « الفروع » : يحرم قتل صبي من الكفار ، وامرأة وسأل أبو داود الامام أحمد رضي الله عنه عن المطمورة^(١) فيها النساء والصبيان يسألونهم الخروج ، فيأبون ، يدخن عليهم ؟ فكرهه ولم يصرح بالنهي ، فان قتل أحد الجيش صبياً أو امرأة ولو راهبة ، عاقبه الأمير وغرمه قيمته غنيمة للمسلمين ، لأنهم صاروا أرقاء بنفس السبي ، وكذا المجانين من كتابي وغيره ، من فيه نفع ممن لا يقتل ، كأعمى ونحوه ، ويضمنهم قاتلهم بعد السبي لا قبله ، فان كان البالغ قنأ فهو غنيمة أيضاً . ويجوز قتله لمصلحة ، ويجوز استرقاق من تقبل منه الجزية وغيره ولو كان عليه ، ولا لمسلم أو ذمي ، وإن أسلموا قبل القتل تمين رقبهم في الحال ، وزال التخيير ، وصار حكمهم حكم النساء ، وعليه الأكثر :

وعن الامام أحمد : أنه يحرم القتل ، ويختار بين رقب ومن وفداء ، صححه الامام الموفق وجمع ، منهم الشارح شمس الدين بن أبي عمر في « شرح المقنع » ، وصاحب « البلغة » .

وقاله الموفق أيضاً في « الكافي » وقدمه في « الفروع » . قال القاضي علاء الدين المرادوي في « الانصاف » : هذا المذهب ، وكذا قال في « التنقيح » وهو المذهب ، وذكره في « المنتهى » بمد أن قدم الأول ، فقال : وعنه : يختار بين رقب ومن وفداء . المنقح ، وهو المذهب ، فيجوز الفداء ليتخلص من الرقب ، ويحرم رده الى الكفار .

قال الامام الموفق : إلا أن يكون له من يمنعه من عشيرة ونحوها ، ومن أسلم من الكفار قبل أسره لخوف أو غيره ، فلا تخيير ، وهو كسلم أصلي . ويجوز تبييت الكفار - ولو قتل بلا قصد من يحرم قتله من نساء أو ذرية - ورميهم بمنجنيق ، ونحو نار ، وقطع سابلة وماء عنهم ، وفتح عليهم ليغرقهم ، وهدم عامرهم ،

(١) المطمورة : الحفرة تحت الارض تخبأ فيها الجيوب ونحوها ، والحبس . وجمعها : مطاير .

وأخذ شهد نحلهم ، بحيث لا يترك له شئ ، لا حرق النحل ، أو تفريقه . ورمى
كافرة شتمت المسلمين ، أو تكشفت لهم ، وينظر لفرجها لحاجة رمي ، كما يجوز
رميها لكونها تلتقط سهاماً للكفار ، وسقيها بإمام الماء ، ومحل بسط ذلك كتب
الفقه ، والله أعلم .

الحديث الثاني

٢٢٣ - حدثنا سفيان ، عن عبد الملك ، سمع عطية :
كنت يوم حُكِّم سعد فيها غلاماً لم يجدوني أنبت ، فما أنذا
بين أظهركم .

قال رضي الله عنه : (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبد الملك) بن عمير
أنه (سمع عطية) القرظي رضي الله عنه يقول : (كنت يوم حُكِّم) - بضم الحاء -
المهملة وكسر الكاف مشددة مبنياً لما لم يسم فاعله - (سعد) بالرفع نائب الفاعل
أي حكّمه رسول الله ﷺ في بني قريظة ، فحكّم بأن تقتل المقاتلة وتسمى النساء
والذرية (فيها) أي في تلك الحكومة أو الأيام المفهومة من يوم (غلاماً) خبر كنت
(لم يجدوني أنبت) شعراً خشناً حول ذكرري ، بعد أن شككوا في أمري ، هل
هو بالغ أولاً ؟ فلما كشفوا عني ولم يجدوني أنبت خلوا سبيلي ، ولم يقتلوني لعدم
بلوغي حينئذ (فما أنا ذا) حي موجود (بين أظهركم) ولو كنت في تلك الأيام
بالأما تركوني حياً .

قال عطية القرظي ، كما في حديثه عند الامام أحمد في « المسند » ورواه
أبو داود ، والترمذي وصححه ، والنسائي : وكان رفاعة بن سموال القرظي
رجلاً قد بلغ ، فلاذ بسلمى بنت قيس أم المنذر أخت سليط بن قيس ، وكانت

إحدى خالات النبي ﷺ من جهة أبيه ، لأنها من بني النجار ، وكانت لمن
صلت القبليتين مع رسول الله ﷺ وبايعته بيعة النساء ، كذا في
« السيرة الشامية » .

وفي « جامع الأصول » لابن الأثير : وبايعت بيعة الرضوان . انتهى .
يريد أنها بايعت بيعة الرضوان بعد ذلك ، لأن بيعة الرضوان إنما كانت في
ذي القعدة في السادسة ، فقالت : يا نبي الله ! بأبي أنت وأمي ، هب لي رفاعة ، فإنه
زعم أنه سيصلي ويأكل لحم الجمل ، فوجه لها ، فاستحيته ، فأسلم بعد ، وحسن
إسلامه رضي الله عنه ، وهو خال صفية أم المؤمنين رضي الله عنها ، فإن أم صفية
زوج النبي ﷺ برة بنت سموا ، كما قاله الامام محمد بن جرير الطبري ،
وسموا : بكسر السين المهملة ، ويقال بفتحها وسكون الميم وتخفيف الواو
وبالسلام .

تمتة : ذكر في هذا الحديث سعداً رضي الله عنه ، فهو أبو عمرو
سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس ، زيد بن عبد الأشهل بن جشم بن الحارث
ابن الخزرج بن النبيت ، وهو عمرو بن مالك بن الأوس الأنصاري الأشهلي
الأوسي ، سيد الأوس ، أسلم بالمدينة بين العقبة الأولى والثانية على يدي
مصعب بن عمير ، فأسلم بإسلامه بنو عبد الأشهل ، ودارهم أول دار أسلمت من
الأنصار ، وكان مقدماً مطاعاً شريفاً في قومه من جلّة الصحابة وأكابرهم
وخيرهم ، شهد بدرأ وأحدأ ، وثبت مع النبي ﷺ يومئذ ، وتقدمت ترجمته في
شرح الرابع والعشرين بعد المائة من « مسند أنس رضي الله عنه » وبالله التوفيق .

من مسند
عبد الله بن أبي أوفى
رضي الله عنه

هو أبو إبراهيم . ويقال : أبو محمد . ويقال : أبو معاوية ، عبد الله بن أبي أوفى ، واسم أبي أوفى علقمة بن قيس بن خالد بن الحارث بن أبي أسيد بن رفاعة ابن ثعلبة بن هوزان بن أسلم الأسلمي . شهد الحديبية ، وخيبر ، وما بعد ذلك من المشاهد ، ولم يزل بالمدينة حتى توفي رسول الله ﷺ ، ثم تحول الى الكوفة ، وهو آخر من مات من الصحابة بالكوفة ، كما تقدم في شرح آخر أحاديث أبي الطفيل ، وكانت وفاة عبد الله بن أبي أوفى سنة سبع وثمانين . وقيل : ست ، وكان قد كف بصره ، وكان من أصحاب الشجرة ، وقال له النبي ﷺ لما أتاه أبو أوفى بصدقته : « اللهم صل على آل أبي أوفى ، والمراد نفس أبي أوفى ، فأطلق آل الرجل عليه ، كذا قال البرماوي ، فتكون لفظة آل صلة ، كما في حديث : « لقد أعطي مزماراً من مزامير آل داود ، أراد من مزامير داود عليه السلام ، روى عنه الشعبي ، وإسماعيل بن أبي خالد وعمرو بن مرة .

روي له عن رسول الله ﷺ خمسة وسبعون حديثاً ، انفق البخاري ومسلم على عشرة ، وانفرد البخاري بخمسة ، ومسلم بحديث ، وقد وقع له في « المسند » ثلاثياً تسعة عشر حديثاً .

الحديث الاول

٢٢٤ - ثنا هشيم قال : أنا الشيباني عن عبد الله بن أبي أوفى قال : كنا مع رسول الله ﷺ في سفر في شهر رمضان ، فلما غابت الشمس قال : انزل يا بلال فاجدح لنا . قال : يا رسول الله ! عليك نهار . قال : انزل فاجدح لنا . قال : ففعل ، فناوله رسول الله ﷺ فشرب ، فلما شرب أوماً بيده الى المغرب فقال : إذا غربت الشمس هاهنا وجاء الليل من هاهنا فقد أفطر الصائم . قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا هشيم) بن بشير الواسطي (قال : أنا) أبو إسحاق (الشيباني) هو أبو إسحاق سليمان بن أبي سليمان ، واسم أبي سليمان : فيروز . ويقال : عمرو الكوفي الشيباني مولاهم ، وهو من مشاهير التابعين وثقاتهم ، وكان الامام أحمد رضي الله عنه يمجبه حديثه ويقول : هو أهل أن لا ندع له شيئاً .

روى عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه ، والشعبي ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ، وعبد الله بن شداد بن المهدي ، وزر بن جبش (١) .

وروى عنه سليمان التيمي ، والثوري ، وشعبة ، وهشيم ، وجري بن عبد الحميد ، وأبو حنيفة ، وعاصم الأحول ، والسفيانان وغيرهم ، ذكره الذهبي ، ثم السيوطي في « طبقات الحفاظ » قال المجلي : ثقة من أصحاب الشعبي . وفي « طبقات الحفاظ » لابن مرداس الحنبلي : إنه متفق على ثقته ، توفي سنة إحدى

(١) في الاصل : رزين بن حبش ، ولله تصحيف .

أو اثنتين وأربعين ومائة ، قاله البخاري وغيره (عن عبد الله بن أبي أوفى)
رضي الله عنه (قال : كنا مع رسول الله ﷺ في سفر) من أسفاره ، وكانت
ذلك السفر (في شهر رمضان) أثبت لفظه شهر ، وهذا الأولى ، خروجاً (١) من
خلاف من كره أن يقال : رمضان من غير ذكر شهر .

قال الحافظ السيوطي : وشهر رمضان أفصح من ترك الشهر . وروى ابن
أبي حاتم بسند ضعيف عن أبي هريرة : لا تقولوا رمضان ، فإنه من أسماء الله تعالى ،
ولكن قولوا : شهر رمضان (فلما غابت الشمس قال) ﷺ : (انزل) عن
راحتك (يا بلال) بلال بن حمارة بفتح الحاء المهملة وتخفيف الميم - وهو
اسم أمه ، واسم أبيه رباح - بفتح الراء والباء الموحدة الخفيفة وآخره حاء مهملة -
مؤذن النبي ﷺ ، ومولى أبي بكر الصديق رضي الله عنها ، وتقدمت ترجمته في
الخامس والثلاثين بعد المائة من «مسند أنس رضي الله عنه» وفي لفظ البخاري : فلما
غابت الشمس قال ﷺ لبعض القوم : « قم ، فاجدح لنا) أي حرك السويق
بالماء لنفطر عليه .

قال في «لسان العرب» : الجدح : أن يحرك السويق بالماء ويخوض حتى
يستوي ، وكذلك اللبن ونحوه . قال الأزهري عن الليث : جدح السويق في
اللبن ونحوه : إذا خاضه بالجدح حتى يختلط .

وفي «القاموس» : جدح السويق كمنع : لته ، كأجدحه . واجتدحه
تجديحاً : لطخه ، وشراب مجدوح : مخوض . والمجدح كمنبر : ما يجرح به
السويق . انتهى .

وفي «لسان العرب» : المجدح : خشبة في رأسها خشبتان معترضتان . انتهى .
وقال في «الفتح» : عود (٢) مجنح الرأس . وقال الحافظ السيوطي : هو
خشبة مجنحة الرأس ، لها ثلاث شعب .

(٢) في الاصل : بعود

(١) في الاصل : خروج

وفي « النهاية » : المجدح : عود مجشج الرأس تساط به الاشربة ، وربما يكون له ثلاث شعب .

وفي « المطامع » : المجدح : ما يحرك به ، كالخوض . قال في « المطامع » : وقال الداودي : معنى اجدح لنا : أي احلب ، وليس كما قال .

(قال) بلال رضي الله عنه لرسول الله ﷺ . (يا رسول الله : عليك نهار) يريد أن الشمس لم تغب بعد ، فالنهار باقٍ اعدم غيبوبتها ، وإنما هي غائبة عنا في الجبال . وفي « صحيح البخاري » ، قال : يا رسول الله ! لو أمسيت ، وكرر ذلك مرتين بعد قوله : « انزل فاجدح لنا » وقال بعد الثالثة : إن عليك نهاراً ، فقال في الرابعة : « انزل فاجدح لنا » (قال) ﷺ لبلال ثانياً : (انزل فاجدح لنا) فان الشمس قد غابت (قال) عبد الله بن أبي أوفى . (ففعل) أي بلال ، يعني نزل فجدح لهم كما أمره رسول الله ﷺ (فناوله) أي السويق بعد جدحه بالماء (رسول الله ﷺ ، فنسب) مبادرة لفضيلة تمجيل الفطر (فلما شرب) النبي ﷺ (أو ما بيده) الشريفة — بفتح الهمزة وسكون الواو وفتح الميم فألف مهموز ، أي أشار . يقال : وماء، وأوما، وومئاً — بتشديد الميم — بمعنى (إلى) جهة (المغرب) فقال) عليه الصلاة والسلام : (إذا غربت الشمس ها هنا) أي في مغربها الذي هو جهة المغرب (وجاء الليل) لغروبها (من ها هنا) أي من جهة المشرق ، ولا ريب أن إقبال الليل ملازم لغروب الشمس .

وفي لفظ « الصحيحين » من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أقبل الليل من ههنا ، وأدبر النهار من ههنا ، وغربت الشمس (فقد أفطر الصائم) .

قال العلامة ابن مفلح في « فروعه » : العلامات الثلاثة متلازمة ، كما ذكره في « شرح مسلم » عن العلماء . قال : وإنما جمع بينها لئلا يشاهد غروب الشمس ، فيعتمد على غيرها : قال ابن مفلح : ورأيت بعض أصحابنا يتوقف في هذا ويقول :

يقبل الليل مع بقاء الشمس ، وعلته ظاهر « المستوعب » انتهى .
وقوله في حديث « الصحيحين » : وغربت الشمس بعد قوله : « اذا أقبل
الليل من هاهنا ، وأدبر النهار من ههنا » إنما قيد بالغروب ، إشارة الى اعتبار
تحقق الاقبال والادبار ، وإنها إنما نشأ بواسطة الغروب ، لا بسبب آخر ، فالأمور
الثلاثة وإن كانت متلازمة في الأصل ، فقد يتخلف التلازم ظاهراً ، فيظن إقبال
الليل من الشرق ، وليس به حقيقة ، بل لوجود شيء يغطي الشمس ، وكذلك
إدبار النهار ، فلذا قيد بالغروب .

واختلف في قوله صلى الله عليه وسلم : « فقد أفطر الصائم » فقيل : إن المراد به ، فقد
حل الفطر وآن أوانه . وقيل : فقد دخل في الفطر ، وتكون الفائدة فيه أن
الليل غير قابل للصوم ، وأن الصائم بنفس دخوله قد خرج من الصوم ، فعلى الثاني
يمنع الوصال لمعنى الصوم الشرعي ، وإن وجد الامساك الحسي ، فهو وإن أمسك
حساً فهو مفطر شرعاً . وحينئذ بطلت فائدة الوصال شرعاً ، إذ لا يحصل به
ثواب الصوم .

قال في « الفروع » : فلا يثاب على الوصال ، كما هو - ظاهر « المستوعب » -
وفي رواية شعبية : « فقد حل الافطار » وهي تؤيد كون المراد أنه دخل وقت
فطره ، ورجح هذا ابن خزيمة ، قال في قوله : « فقد أفطر الصائم » : خبر ،
ومعناه الانشاء ، أي فليفطر الصائم . قال : ولو كان المراد : فقد صار مفطراً ،
كان فطر جميع الصوام واحداً ، ولم يكن للترغيب في تمجيل الافطار معنى .
ورجح الحافظ ابن حجر هذا ، يعني كون المراد : قد دخل وقت الفطر .

تنبيهات

الأول : دل الحديث على جواز الصوم في السفر .

وفي « الصحيحين » من حديث عائشة رضي الله عنها أن حمزة بن عمرو الأسلمي رضي الله عنه قال للنبي ﷺ : أصوم في السفر ؟ وفي لفظ : سأله عن الصيام في السفر ، وكان كثير الصيام ، قال : « إن شئت فصم ، وإن شئت فأفطرا ، وعند مسلم ، قال : يا رسول الله ! أجد في قوة على الصيام في السفر ، فهل علي جناح ؟ فقال رسول الله ﷺ : « هي رخصة من الله ، فمن أخذ بها فحسن ، ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه » . وهذا ربما أشعر بأنه سأل عن صيام الفريضة ، لأن الرخصة إنما تطلق في مقابلة الواجب . وأصرح من هذا ، ما رواه أبو داود ، والحاكم ، من طريق محمد بن حمزة بن عمرو عن أبيه رضي الله عنه ، أنه قال : يا رسول الله ! إني صاحب ظهر أعالجه ، أسافر عليه وأزومه ، وإنه ربما صادفني هذا الشهر ، يعني شهر رمضان ، وأنا أجد القوة ، وأجدني أن أصوم أهون علي من أن أوخره فيكون ديناً علي . فقال ، « أي ذلك شئت يا حمزة » .

وفي « الصحيحين » من حديث أنس رضي الله عنه ، قال : كنا نساfer مع النبي ﷺ ، فلم يعب الصائم على المفطر ، ولا المفطر على الصائم ، فهذا صريح في الدلالة على جواز صوم رمضان في السفر ، من حيث أنه جعل الصوم في السفر عرضة لأن يماب ، حتى نفى ذلك بقوله : فلم يعب الصائم على المفطر... الخ . وذلك إنما يتأتى في الصوم الواجب ، وأما النفل فلا يحسن أن يماب على تركه ،

وفيه رد على من أبطل صوم المسافر ، فإن ترك الصحابة رضي الله عنهم الإنكار على الصائم يشعر بأنه من المتعارف عندهم .

وفي حديث أبي سعيد رضي الله عنه عند مسلم : كنا نغزو مع رسول الله ﷺ ، فلا يجد الصائم على المفطر ، ولا المفطر على الصائم ، يرون من وجد قوة فصام فإن ذلك حسن ، ومن وجد ضعفاً فأفطر أن ذلك حسن ، وهذا التفصيل هو المعتمد ، وهو رافع للنزاع ، قانع للدفاع .

وأصرح من هذين الحديثين في الدلالة على جواز الفطر والصوم ، حديث أبي الدرداء رضي الله عنه قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ في شهر رمضان في حرٍّ شديد ، حتى إن كان ليضع أحدنا يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم إلا رسول الله ﷺ ، وعبد الله بن رواحة . ولفظ البخاري : وما فينا صائم إلا ما كان من النبي ﷺ . وابن رواحة متفق عليه ، وهذه غير غزوة الفتح ، لأن عبد الله بن رواحة المذكور ، كان قد استشهد بغزوة مؤتة قبل غزوة الفتح بلا خلاف ، وغير غزوة بدر ، لأن أبا الدرداء لم يكن يوم بدر أسلم ، ولأن الذين استمروا على الصيام في الفتح من الصحابة كانوا جماعة ، وفي هذه ابن رواحة وحده .

ووجه الدلالة من هذا الحديث ظاهر ، إذ لو لم يكن الصوم والفطر كل منها جائزاً مباحاً في السفر ؛ لما صام رسول الله ﷺ ؛ وابن رواحة ؛ وأفطر الصحابة رضي الله عنهم أجمعين .

قال العلامة ابن مفلح في « فروع » : للمسافر الفطر إجماعاً ، وهو من له القصر ، وفاقاً ، وإن ساءه أجزاءه . نقله الجماعة اتفاقاً . وقيل : لا ، لقوله ﷺ : « ليس من البر الصوم في السفر » . وكان عمر ، وأبو هريرة رضي الله عنها يأمرانه بالاعادة .

وقال الظاهرية : وروى مثله عن ابن عوف ، وابن عمر ، وابن عباس رضي الله عنهم ، والسنة الصحيحة الصريحة ترد هذا القول . وظاهر كلام ابن عقيل في « مفرداته » ، وغيره : لا يكره الصوم في السفر ، بل تركه أفضل ، ومعمد المذهب : يسن للمسافر الفطر ، ويكره الصوم ولو لم يجد له مشقة ويجزئه ، وليس للمسافر ، ولا للمريض أن يصوم في شهر رمضان عن غيره ، وفاقاً لما لك ، والشافعي ، كالمقيم الصحيح ، وفاقاً ، فيقع صوم المسافر ، وكذا المريض في رمضان عن غيره باطلاً ، ومذهب الامام أبي حنيفة : يجوز عن واجب للمسافر ، ولا صحابه خلاف في المريض ، والامسح عن أبي حنيفة عدم صحة صوم النفل في رمضان .

ومن نوى الصوم في سفره ، فله الفطر ، وفاقاً ، فلا تلزمه كفارة بجماعة ولو صائماً ، خلافاً للامام مالك في رواية عنه ، نعم له الجماع بعد فطره بغيره ، كفطره بسبب مباح ، مع أن مذهبه أن الأكل والشرب كالجماع في وجوب الكفارة ، والله أعلم .

الثاني : قال في « الفروع » : إذا غاب حاجب الشمس الاشمى ، أفطر الصائم حكماً ، وإن لم يطعم ، ذكره في « المستوعب » وغيره ، وكذا في « الاقناع » ، فلا يثاب على الوصال .

قال في « الفروع » : وقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا أقبل الليل من ههنا ، وإذا أدبر النهار من ههنا ، وغربت الشمس ، فقد أفطر الصائم » ، أي أفطر شرعاً ، فلا يثاب على الوصال ، كما هو ظاهر « المستوعب » ، قال : وقد يحتمل أنه يجوز له الفطر .

وقال بعض شراح الحديث : لا شك أن إقبال الليل ، وإدبار النهار ، وغروب الشمس ، الثلاثة متلازمة في الأصل ، لكنها قد تكون في الظاهر غير

متلازمة ، فقد يظن إقبال الليل من المشرق ، ولا يكون إقباله حقيقة ، بل لوجود أمر يغطي ضوء الشمس ، وكذلك إدبار النهار ، فمن ثم قيد بقوله ﷺ : « وغربت الشمس ، إشارة الى تحقق الاقبال والادبار ، وأنها بواسطة غروب الشمس ، لا بسبب آخر .

وقال القاضي عياض : إنما ذكر الاقبال والادبار معاً ، لامكان وجود أحدهما مع عدم تحقق الغروب .

وقال الحافظ العراقي : الظاهر الاكتفاء باحدى الثلاثة ، لأنه يعرف انقضاء النهار بأحدها ، ويؤيده الاقتصار في رواية عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه على الليل .

الثالث : يسن تمجيل الافطار إذا تحقق غروب الشمس ، وله الفطر بقلبة الظن ، وفطره قبل صلاة المغرب أفضل .

قال في « الفروع » : من أكل شاكراً في غروب الشمس ، ودام شكته ؛ أو أكل يظن بقاء النهار ، قضى إجماعاً ؛ وإن بان ايلاً لم يقض ؛ وإن أكل يظن الغروب ، ثم شك ودام شكته ، لم يقض ، وإن أكل شاكراً في طلوع الفجر ، ودام شكه ، لم يقض ، لأن الأصل عدم طلوعه . وعن مالك : يقضي . وزاد : ولو طرأ شكه ، وإن أكل يظن أو يعتقد أنه ليل ، فإن نهاراً في أوله أو آخره ، فعليه القضاء بالاتفاق ، لأن الله تعالى أمر بإتمام الصوم ، ولم يتمه ، وقالت أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها : أفطرتنا على عهد رسول الله ﷺ في يوم غيم ، ثم طلعت الشمس . قيل لهشام بن عروة راوي الخبر : أمروا بالقضاء ، قال : بد من قضاء ؟ رواه الامام أحمد ، والبخاري . ودليل سنة تمجيل الفطر ما في « الصحيحين » وغيرهما ، من حديث سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر » مراده ﷺ بعد

تحقق الغروب بالرؤية ، أو بأخبار عدل فصاعداً ، فما في الحديث طرافيه ، أي مدة
فملهم ذلك امتثالاً للسنة . وروى من حديث أبي هريرة رضي الله عنه نحوه ، وزاد
فيه : « لأن اليهود والنصارى يؤخرون » . رواه أبو داود ، وابن خزيمة وغيرهما ،
ولتأخير أهل الكتاب الفطر أمد ، وهو ظهور النجم

وقد روى ابن حبان ، والحاكم ، من حديث سهل أيضاً عنه رضي الله عنه :
« لاتزال أمي على سنتي ما لم تنتظر بفطرها النجوم » . فيكره للصائم أن يؤخر الفطر
إن قصد ذلك ورأى أن فيه فضيلة .

وروى الامام أحمد ، والترمذي ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ،
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقول الله عز وجل : أحب عبادي إلي أعجلهم فطراً » .

وفي « صحيح مسلم » عن أبي عطية ، مالك بن عامر ، قال : دخلت أنا
ومسروق على عائشة رضي الله عنها ، فقال لها مسروق : رجلان من أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم ، كلاهما لا يألو عن الخير . أحدهما يمجد المغرب والافطار ، والآخر يؤخر
المغرب والافطار . فقالت : من يمجد المغرب والافطار ؟ قال : عبدالله أي ابن
مسعود رضي الله عنه . فقالت : هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع . والرجل
الآخر الذي كان يؤخر هو أبو موسى الأشعري رضي الله عنه .

وفي هذه الاحاديث رد على طائفة الرافضة الذين يؤخرون الفطور الى
ظهور النجوم .

ومستند مذهب الامام أحمد كراهة الوصال ، لتأخير الفطور الى السحر ،
ولا يلزم من كون الشيء مستحباً أن يكون نقيضه مكروهاً مطلقاً .

وأخرج الامام أحمد ، من حديث أبي ذر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يقول : « لاتزال أمي بخير ما أخروا السحور وعجلوا الفطور » .
رواه أبو داود .

قال ابن عبد البر : أحاديث تعجيل الإفطار وتأخير السحور ، متواترة .
وأخرج عبد الرزاق وغيره بأسناد صحيح ، عن عمر بن ميمون الأودي (١)
قال : كان أصحاب محمد ﷺ أسرع الناس إفطاراً أو أبطام (٢) سحوراً ، والله أعلم .

الحديث الثاني

٢٢٥ - ثنا سفیان عن أبي إسحاق الشيباني قال : سمعت
عبد الله بن أبي أوفى قال : كنا مع النبي ﷺ في سفر ، فقال
لرجل : انزل فاجدح لنا - قال سفیان مرّة : فاجدح لي - قال
يا رسول الله ! الشمس . قال : انزل فاجدح - قال سفیان مرّة :
فاجدح لي - قال : يا رسول الله ! الشمس . قال : انزل فاجدح . فجدح
فشرب . فدمًا شرب رسول الله ﷺ أو ما بيده نحو الليل : إذا
رأيتم الليل قد أقبل من هاهنا فقد أفطر الصائم .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفیان) بن عيينة (عن أبي إسحاق الشيباني قال :
سمعت عبد الله بن أبي أوفى) رضي الله عنه (قال : كنا مع النبي ﷺ في سفر)
من أسفاره في غزواته ، ولا يمكن كون هذه الغزوة غزوة بدر ، لأن أول
مشاهد ابن أبي أوفى الحديبية ، فيظهر كونها غزوة الفتح أو تبوك (فقال لرجل)
تقدم في الحديث المارّ أنه بلال رضي الله عنه (انزل فاجدح لنا) و (قال سفیان
مرة) في حديثه : (فاجدح لي) بالافراد (قال : يا رسول الله ! الشمس) أي
(١) كذا الاصل ، ولله عمرو بن ميمون الأزدي . (٢) في الاصل : وأبطام .

بأقية لم تغب (قال) ﷺ له ثانياً : (انزل فاجدح . قال سفيان مرة) أيضاً :
 (فاجدح لي . قال) الرجل : (يا رسول الله ! الشمس) أي لم تغب بعد ، وإنما
 توارت بالجبال (قال : انزل فاجدح) فنزل بلال (فجدح) أي اخلط السويق
 بالماء (فشرب) النبي ﷺ (فلما شرب رسول الله ﷺ أوماً) مهووزاً ، أي
 أشار (بيده) الشريفة (نحو) أي الى ناحية (الليل) والمراد جهة المشرق ،
 وقال : (إذا رأيتم الليل) والمراد به هنا وجود الظلمة حساً (فدأقبل من ههنا)
 أي من جهة المشرق (فقد أظفر الصائم) وحديث ابن أبي أوفى في «الصحيحين»
 وغيرها ، وتقدم شرحه في الحديث الذي قبله ، والله تعالى أعلم .

الحديث الثالث

٢٢٧ - ثنا سفيان ، ثنا أبو يعفور ، عبدي ، مولى ، قال :
 ذهبت إلى ابن أبي أوفى أسأله عن الجراد . قال : غزوت مع
 رسول الله ﷺ ست غزوات ، قلت : نأكل الجراد .

قال رضي الله عنه (ثنا سفيان) هو ابن عيينة ، قال : (ثنا أبو يعفور)
 بفتح التحتية وسكون العين المهملة وضم الفاء هو (عبدي) نسبة إلى عبد قيس
 بالولاء . ولهذا قال رضي الله عنه بالولاء : (مولى) واسمه وقدان .
 وقيل : واقد . وقال مسلم : اسمه واقد ، ولقبه وقدان ، وهو الأكبر . وأما
 أبو يعفور الأصغر ، فاسمه عبد الرحمن بن عبيد ، وكلاهما ثقة من أهل الكوفة ،
 وليس للاكبر الذي هو مذکور في سند هذا الحديث في «صحيح البخاري» سوى
 هذا ، وآخر في أبواب الركوع من صفة الصلاة .
 وأما جزم النووي ، بأن الذي في هذا الحديث الأصغر ، فصوب في

و الفتح ، بأنه الأكبر ، وبكونه الأكبر ، جزم الكلاباذي وغيره ، والنووي تبع في ذلك ابن العربي وغيره ، والذي يرجح كلام الكلاباذي جزم الترمذي بمد تخرجه ، بأنه راوي حديث الجراد هو الذي اسمه واقد . ويقال : وقدان ، وهذا هو الأكبر ، ويؤيده أيضاً أن ابن أبي حاتم جزم في ترجمة الأصغر بأنه لم يسمع من عبد الله بن أبي أوفى (قال) أبو يعفور : (ذهبت الى) عبد الله (بن أبي أوفى) رضي الله عنه (أسأله عن الجراد) أي عن حكمه ، أي يحمل أكله أم لا ؟ وهو - بفتح الجيم وتخفيف الراء - معروف ، والواحدة جرادة ، الذكر والائى ، كالحمامة . ويقال : إنه مشتق من الجرد ، لأنه لا ينزل على شيء إلا جرده . وخلق الجراد عجيبة ، فيها صفة عشرة من الحيوانات ، ذكر بعضها ابن الشهرزوري ، هو القاضي محيي الدين في قوله :

لها فخذاً بكرة^(١) وساقاً نعامة
عليا جياذ الخيل بالرأس والفم

قال في «الفتح» : فأنفه عين ، وعنق الثور ، وقرن الايل^(٢) ، وذنب الحية . قال : وهو صنفان . واختلف في أصله . فقيل : إنه ثرة حوت ، فلذلك كان أكله بنير ذكاة ، وهذا ورد في حديث ضعيف ، أخرجه ابن ماجه ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه رفعه : « إن الجراد ثرة حوت من البحر » . ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنه : خرجنا مع رسول الله ﷺ في حج أو عمرة ، فاستقبلنا رجل^(٣) من جراد ، فجعلنا نضرب بنعالنا وأسواطنا . فقال : «كلوه فإنه من صيد البحر» . أخرجه أبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، وسنده ضعيف ، ولو صح لكان فيه حجة لمن قال : إنه لاجزاء فيه . إذا قتله المحرم ، وجمهور العلماء على خلافه .

(١) البكرة : الفنى من الايل ، والائى : بكرة .

(٢) الجؤجؤ : الصدر . والضيغم : الاسد . (٣) أي أعطها

(٤) الايل : الذكر من الاوعال (٥) الرجل : القطعة العظيمة من الجراد .

قال ابن المنذر : لم يقل لأجزاء فيه غير أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ،
وعروة بن الزبير - واختلف عن كعب الأحبار - رحمها الله تعالى ، وإذا ثبت فيه
جزاء ، دل على أنه بري (قال) عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه : (غزوات مع
رسول الله ﷺ ست غزوات) جمع غزوة ، وهي المرة من الغزو . قال ابن سيده
في « المحكم » : غزا الشيء غزواً : إذا أرادته وطلبه ، والغزو : السير إلى القتال
مع العدو .

وعن ثعلب : الغزوة : المرة . وفي « نهاية ابن الأثير » : غزا يغزو غزواً ،
فهو غازٍ . والغزوة : المرة من الغزو . والاسم : الغزاة . وجمع الغازي : غزاة ،
وغزى ، وغزى وغزواً ، كقضاء ، وسبق ، وحجيج ، وفساق انتهى .
والمراد بالغزوة ما كان فيها النبي ﷺ اصطلاحاً ، فإن كانت بجيش من قبله ، ولم
يكن فيها بنفسه ، سميت سرية .

وفي صحيح البخاري ، أنه قال : سبع غزوات ، أو ستاً .

قال في « الفتح » : كذا للأكثر ، ولا إشكال فيه . ووقع في رواية :
أو ست بغير تنوين . ووقع في « توضيح ابن مالك » : سبع غزوات أو ثمانين ،
وتكلم عليه . فقال : الأجود أن يقال : سبع غزوات ، أو ثمانين بالثنوين ، لأن
لفظ : ثمان وإن كان كلفظ جوار في أن ثمان حروفه ألف بمدها حرفان ثمانينها
ياء ، فهو يخالفه في أن جوار جمع ، وثمانين ليس بجمع ، واللفظ بها في الجر والرفع
سواء ، ولكن ثنوين ثمان تنوين صرف ، وثنوين جوار ثنوين عوض ، وإنما
يفترقان في النصب .

قال في « الفتح » : وذكر ثمان لم أره في شيء من طرق الحديث ، لا في
البخاري ولا في غيره . قال : وهذا الشك في عدد الغزوات عن شعبة . قال :
وقد أخرجه مسلم ، من رواية شعبة بالشك أيضاً ، والنسائي من روايته بلفظ

الستة من غير شك . وأخرجه الترمذي من طريق غندر عن شعبة ، فقال :
غزوات ، ولم يذكر عدداً .

وفي لفظ في « البخاري » : غزونا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات
نأكل الجراد ، وهذه رواية سفيان الثوري . وأما رواية سفيان بن عيينة عن أبي
يعفور ، فقد جزم بقول : ست غزوات ، كما رواه الامام أحمد ، والترمذي ،
وقال الترمذي : كذا قال ابن عيينة : ست ، وقال غيره : سبع ، فحصل ثلاث
روايات : الجزم بالست ، والأخرى الجزم بالسبع ، والثالثة الشك بين السبع
والست ، وعلى فرض ثبوت ما في « توضيح ابن مالك » ، رواية رابعة في الشك بين
السبع والثمان .

(قلت) : تقدم في ترجمته أنه شهد الحديبية ، يعني أن أول مشاهدته الحديبية
وما بعد الحديبية غزوة المناخة ، ثم خيبر ، فذات الرقاع ، فالفتح الأعظم ، فخين ، وفي
أثناء هذه الغزاة كانت غزوة الطائف ، ثم تبوك ، فلمل من عدها ستاً نظر الى
نفس استقلال الغزوة بإنشاء السفر لها من المدينة المنورة ، وحينئذ فالفتح ،
وحنين ، والطائف ، كانت في سفرة واحدة ، وعلى هذا تزداد عمرة القضاء ، لأنها
قد أنشأ السفر لها بالخروج من المدينة ، ومن المعلوم أن عبداً لله بن أبي أوفى
شهدها ، وحينئذ يظهر لك منشأ الشك من كونها ستاً أو سبعاً ، وكذا ما ذكره
ابن مالك من كونها سبعاً أو ثمانياً ، وبالله التوفيق (نأكل) في تلك الغزوات
كلها . وفي لفظ في « الصحيحين » ، وغيرها : وكنا نأكل معه ﷺ (الجراد)
قال في « الفتح » : يحتمل أن يريد بالمعية مجرد الغزو ، دون ما تبعه من أكل
الجراد ، ويحتمل أن يريد مع أكله ، وبدل على الثاني أنه وقع في رواية أبي نعيم
في الطب : وبأكله معنا . قال في « الفتح » : وهذا إن صح يرد على الضميري من
الشافية في زعمه أنه ﷺ عافه كما عاف الضب ، قال : ثم وقفت على مستند

الضميري ، وهو ما أخرجه أبو داود من حديث سلمان : سئل رسول الله ﷺ عن الجراد فقال : « لا آكله ولا أحرمه » ، والصاب أنه مرسل . ولا بن عدي في ترجمة ثابت بن زهير ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه ﷺ سئل عن الضب ، فقال : « لا آكله ولا أحرمه » ، وسئل عن الجراد ، فقال مثل ذلك . قال : وهذا ليس ثابتاً ، لأن ثابتاً قال فيه النسائي : ليس بثقة . وقد نقل غير واحد من العلماء الاجماع على حل أكل الجراد ، لكن فصل ابن العربي في « شرح الترمذي » بين جراد الحجاز وجراد الأندلس ، فقال في جراد الأندلس : لا يؤكل لأنه ضرر محض ، وهذا إذا ثبت أنه يضر أكله بأن يكون فيه سمية تخصه دون غيره من جراد البلاد ، تمين استثنائه .

وقد روى ابن ماجه ، عن أنس رضي الله عنه قال : كُن أزواج النبي ﷺ ينهدين الجراد على الأطباق . وفي « موطأ الامام مالك » ، من حديث ابن عمر رضي الله عنها ، أن عمر سئل عن الجراد فقال : وددت أن عندي قفة آكل منها .

وروى البيهقي عن أبي أمية رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « إن مريم ابنة عمران عليها السلام سألت ربها أن يطعمها لحماً لادم فيه » . فأطعمها الجراد . فقالت : اللهم أعشه بغير رضاع ، وتابع بينه بغير شباع . قال الراوي : قلت : يا أبا الفضل : ما الشباع ؟ قال : الصوت . وكان يحيى بن زكريا عليها السلام يأكل الجراد وقلوب الشجر .

تفسيحات

الأول : اتفق الأئمة الأربعة على حل أكل الجراد ، سواء مات حتف أنفه ، أو بذكاة ، أو باسطياد مجوسي أو مسلم ، قطع منه شبيء أم لا .

نقل عبد الله بن الامام أحمد رضي الله عنها عن أبيه أنه قال في الجراد :
لا بأس به ، ما أعلم له ولا للسماك ذكاة .
وقد روي عن الامام أحمد رواية مرجوحة لا عمل عليها : أنه إذا قتلته
البرد لم يؤكل .

وملخص مذهب الامام مالك أنه إن قطعت رأس الجراد حل ، وإلا فلا ،
والدليل على حله قوله صلى الله عليه وسلم : « أحلت لنا ميتتان ودمان : الكبدة والطحال ،
والسمك والجراد » . رواه الامام الشافعي ، والامام أحمد ، والدارقطني ،
والبيهقي ، من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر رضي
الله عنها مرفوعاً ، وكذا رواه الحاكم . قال البيهقي : وقد روي موقوفاً على ابن
عمر قال : وهو أصح . وقال ابن عباس رضي الله عنها في قوله تعالى : « أحل
لكم صيد البحر وطعامه ^(١) » . طعامه ميتته .

وفي الحديث سئل عن ماء البحر . فقال صلى الله عليه وسلم : « هو الطهور ماؤه الحل
ميتته » . أخرجه الامام مالك ، وأصحاب السنن ، وصححه ابن خزيمة ، وابن
حبان ، وغيرهم ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

الثاني : يضمن الجراد إذا قتل في الحرم أو أتلفه محرم بقيمته مكانه ، فلو
انفرض في طريقه فقتله بمشبهه فعليه قيمته .

قال في « الفروع » : ويضمن الجراد ، ذكره الشيخ ، يعني موفق الدين
ابن قدامة عن أكثر العلماء ، لأنه طير في البر يتلفه الماء ، كالمصاير . قال :
ويضمنه بقيمته ، وفقاً للشافعي ، لأنه لا مثل له .

وعن الامام أحمد رواية : يتصدق بتمرة عن جرادة .

وقال الامام مالك : عليه جزاؤه بحكم حكيمين ، لما رواه عن مجيب بن
سعيد ، أن رجلاً جاء الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فسأله عن جرادة

(١) سورة المائدة ، الآية : ٩٦

قتلها وهو محرم . فقال عمر لكعب : تعال نحكم . فقال كعب : درهم . فقال عمر
لكعب : إنك لتجد الدرهم ! لتمره خير من جرادة .
وروي أيضاً عن زيد بن أسلم أن رجلاً جاء الى عمر بن الخطاب رضي الله
عنه فقال : إني أصبت جرادة وأنا محرم . فقال : أطعم قبضة من طعام ، وللشافعي
مثله عن ابن عباس رضي الله عنها ، وله أيضاً أن عمر قال لكعب في جرادتين
قتلها ونسي إحرامه ، ثم ذكره فألقاهما : ما جعلت في نفسك ؟ قال : درهمان . قال :
بيخ درهمان خير من مائة جرادة ، اجعل ما جعلت في نفسك . وعند الحنفية
يتصدق بما شاء . وقيل : لا يضمن الجراد ، لأن كعباً أفتى بأخذه وأكله .
فقال له عمر رضي الله عنه : ما حملك أن تفتيهم به ؟ قال : هو من صيد البحر .
قال : وما يدريك ؟ قال والذي نفسي بيده ، إن هو إلا ثمرة حوت ينثره في كل
علم مرتين . رواه مالك .

وقال ابن المنذر : قال ابن عباس رضي الله عنها : هو من صيد البحر .
ورواه أبو داود من رواية أبي المهزم ، عن أبي هريرة مرفوعاً . ومن طريق
أخرى ، وقال : الحديثان وهم . ورواه عن كعب من قوله ، والمعتمد ما قدمناه ،
وبالله التوفيق .

الحديث الرابع

٢٢٧ - ثنا سفيان ، عن الشيباني ، عن ابن أبي أوفى
قال : أصبنا حمراً خراجاً من القرية ، فقال رسول الله ﷺ :
اكفؤوا القدور بما فيها . فذكرت ذلك لسعيد بن جبير . فقال :
إنما نهى عنها أنها كانت تأكل العذرة .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن) أبي إسحاق
 (الشيباني عن) عبد الله (بن أبي أوفى) رضي الله عنه (قال : أصبنا حمراً)
 إنسية (خراجاً) كذا في النسخة المنقولة عن خط البرهان الناجي ، وتأتي
 الرواية الثابتة : خراجاً من القرية ، وخراجاً هنا على فرض ثبوتها جمع خارج ،
 ولكنها غلط من النسخ (من القرية) أي خيبر . وذكر أهل المغازي أن ذلك
 كان في حصار النبي ﷺ حصون الكنيبة بعد أن فتح حصون النطاة ، وحصون
 الشق . وكان أعظم حصون الكنيبة القموص ، وكان حصناً منيعاً . قال موسى
 ابن عقبة : إن رسول الله ﷺ حاصره قريباً من عشرين ليلة .

وفي « الصحيحين » من حديث عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه . قال :
 أصابتنا جماعة ليالي خيبر ، فلما كان يوم خيبر ، وقمنا في الحمر الانسية فانتحرناهما ، فلما
 غلت القدور ، نادى منادي رسول الله ﷺ : « أن ا كفووا القدور ، ولا تأكلوا
 من لحوم الحمر شيئاً . فقوله في هذا الحديث » فقال رسول الله ﷺ : ا كفووا أي
 اقبلوا (القدور) جمع قدر بكسر القاف - الاناء الذي يطبخ فيه . وقوله :
 ا كفووا : أمر من كفأت القدر : إذا كببتها لتفرغ ما فيها . يقال : كفأت
 الاناء ، وأكفأته مهجوزاً : إذا كببته وإذا أملتته . ومنه حديث الهرة : إنه كان يكفي
 لها الاناء ، أي يميله لتشرب منه بسهولة ، المراد أن النبي ﷺ أمر منادياً فنادى
 بذلك . والذي أمره ﷺ أن ينادي بذلك عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ،
 كما عند النسائي من حديث أبي ثعلبة ، وصفة المناداة : « ألا إن لحوم الحمر الانسية
 لا يحل لمن يشهد أني رسول الله » ورواه الامام أحمد ، والشيخان ، ولفظ
 الحديث : عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه ، قال غزوت مع رسول الله ﷺ
 خيبر والناس جباغ ، فأصبنا بها حمراً إنسية ، فذبحنها ، فأخبر النبي ﷺ ،
 فأمر عبد الرحمن بن عوف فنادى في الناس . . . الحديث .

ووقع عند مسلم أن الذي نادى بذلك هو أبو طلحة .

ووقع عند مسلم أيضاً أن بلالاً نادى بذلك ، وأمل عبد الرحمن بن عوف نادى أولاً بالنهي مطلقاً ، ثم نادى أبو طلحة وبلال بزيادة على ذلك ، وهو قوله : فإنها رجس ، ولهذا أكَفَّتْ القُدُورُ (بما فيها) من المرق واللحم ، وإنما لتفور بذلك . وأما زعم الرافعي من الشافعية أن المنادي يومئذ خالد بن الوليد رضي الله عنه ، فذلط ، لأنه لم يكن يومئذ أسلم بعد ، فلم يشهد خبير قطعاً .

وفي حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه : اهريقوها ، واكسروا القُدُورَ ، وبأني الكلام عليه في شرح أحاديث « مسند سلمة رضي الله عنه » .

وروى محمد بن عمر الواقدي عن شيوخه ، أن عدة الحجر التي ذبحوها كانت عشرين أو ثلاثين ، كذا رواه بالشك . قال أبو إسحاق الشيباني : (فذكرت ذلك) أي ما حدثت به عبد الله بن أبي أوفى من أمر رسول الله ﷺ بالمناداة بتحريم الحجر الانسية وإكفاء القُدُورِ بما فيها (١) الامام الجليل (سعيد بن جبير) - بضم الجيم وفتح الباء الموحدة وسكون التحتية فراء - بن هشام الأسدي الكوفي أبو عبد الله مولى بني والية ، بطن من بني أسد بن خزيمه ، أحد الأعلام المشهورة ، والأئمة المذكورة من أعيان أئمة التابعين .

سمع أبا مسعود ، وابن عباس ، وابن عمر ، وابن الزبير ، وأنساً .

وسمع منه عمرو بن دينار ، وأيوب ، وحفص ابن إياس ، وخلق .

قال خصيف : أعلم التابعين بالطلاق ، سعيد ابن المسيب ، وبالحج عطاء ، وبالللال والحرام طاووس ، وبالتفسير أبو الحجاج مجاهد بن جبر ، وأجمعهم لذلك كله سعيد بن جبير ، وكان ذا ورع وفضل وزهد وتأله وقيام ، من سادات الفقهاء وأوساط التابعين ، قتله الحجاج بن يوسف الثقفي قتله الله تعالى ، وذلك في شعبان

سنة خمس وتسمين بواسطة ، ودفن بظاهرها ، وقبره يزار بها ، وله تسع وأربعون سنة.

قال في «تاريخ ابن خلكان» : قال الامام أحمد بن حنبل : قتل الحجاج سميد بن جبير ، وما على وجه الأرض أحد إلا وهو مفتقر الى علمه ، ثم مات الحجاج بعده في شهر رمضان من السنة ، ولم يسلطه الله على قتل أحد بعده حتى مات ، ولما قتله سال منه دم كثير ، فاستدعى الحجاج بالأطباء ، وسألهم عن ذلك وعمن كان قتله قبله ، فانهم كان يسيل منهم دم قليل . قالوا : هذا قتله ونفسه معه والدم تبع للنفس ، ومن كنت قتله قبله كانت نفسه تذهب من الخوف ، فلذلك قل دمهم . وقيل للحسن البصري : إن الحجاج قد قتل سميد بن جبير ، فقال : اللهم ائت على فاسق ثقيف ، والله لو أن من بين المشرق والمغرب اشتركوا في قتله لكبهم الله عز وجل في النار .

ولما حضرت الحجاج الوفاة كان بغوص ثم يفيق ويقول : مالي ولسميد بن جبير . وقيل : إنه في مدة مرضه كان إذا نام رأى سميد بن جبير آخذاً بمجامع ثوبه يقول : يا عدو الله فيم قتلتني ؟ فيستيقظ مذعوراً ويقول : مالي ولسميد بن جبير ؟ وكان مرض الحجاج بالأكلة وقعت في بطنه ، ودعا بالطبيب لينظر إليها ، فأخذ لهما وعلقه في خيط وسرحه في حلقه وتركه ساعة ثم أخرجه وقد لصق به دود كثير ، وسلط الله عليه الزمهرير ، فكانت الكوانين تجمل حوله مملوءة ناراً ، وتذني منه حتى تحرق جلده ، وهو لا يحس بها . وأرسل يشكو^(١) ما يجده للحسن البصري . فقال له : قد نهيتك أن تعرض للصالحين فلججت . فقال له : يا حسن لا أسألك أن تسأل الله أن يفرج عني ، ولكنني أسألك أن تسأله أن يعجز قبض رוחي ولا يطيل عذابي ، فبكي الحسن بكاءً شديداً ، وأقام الحجاج على هذه الحالة بهذه العلة خمسة عشر يوماً ، وتوفي في شهر رمضان ،

(١) في الاصل : يشكي .

وعمره ثلاث وخمسون سنة . وقيل : أربع وخمسون . ولما جاء موت الحجاج الى الحسن البصري سجد شكراً لله تعالى وقال : اللهم إنك قد أمته فأمت عنا سنته ، وكانت وفاته بواسطة أيضاً ، ودفن بها ، وأخفي قبره ، وأجري عليه الماء . ويقال : إنه رؤي الحجاج بعد موته . فقيل له : ما فعل الله بك ؟ قال : قتلني بكل قتيل قتلته قتلة^(١) ، وقتلني بسعيد بن جبير سبعمين قتلة (فقال) سعيد بن جبير مجيباً لأبي إسحاق الشيباني عما ذكره له من حديث عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه الذي حدثه به : (إنما نهى) يحتمل بناء نهى للمجهول والمعلوم ، وعلى كل المراد به النبي ﷺ (عنها) أي عن أكل الحجر (أنها) بفتح الهمزة أي لأنها (كانت تأكل المذرة) يريد فضلة الانسان التي يلقبها ، وسميت بالمذرة ، لأنهم كانوا يلقونها في أفنية الدور .

والمذرة في اللغة : اسم لفناء الدار وناحيتها ، وهذا منه يخص النهي عن أكل لحوم الحجر الأهلية بمرض كونها جلالة ، وقد توقف ابن عباس رضي الله عنها أيضاً في النهي عن الحجر ، هل كان لمعى خاص ، أو للتأيد .

فقد قال الشعبي عنه : لا أدري أنهي رسول الله ﷺ عنها من أجل أنها كانت حمولة الناس ، فكره أن تذهب حمواتهم ، أو حرما البتة يوم خير ؟ وهذا التردد عن ابن عباس رضي الله عنها أصح من الخبر الذي جاء عنه بالجزم بالعلة المذكورة ، وهو ما أخرجه الطبراني ، وابن ماجه من طريق شقيق بن سلمة ، عن ابن عباس رضي الله عنها قال : إنما حرم رسول الله ﷺ الحجر الأهلية مخافة قلة الظهر ، وسنده ضعيف ، كما في «الفتح» ، وذكر أيضاً عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه أنه قال : فتحدثنا أنه إنما نهى عنها لأنها لم تخمس . وذكر عن بعضهم : نها عنها لأنها كانت تأكل المذرة ، وقد علمت أنه^(٢) سعيد بن جبير . وقد أزال هذه الاحتمالات من كونها لم تخمس ، أو كانت جلالة ، أو كانت انتهبت

(١) لم تكن كلمة قتلة في الاصل . (٢) أي بعض من ذكر عنهم .

حديث أنس رضي الله عنه حيث جاء فيه : فإنها رجس ، ولذا أمر بفسل الاناء ، كما يأتي في حديث سلمة .

قال القرطبي : قوله : فإنها رجس . ظاهر في عود الضمير على الحجر ، لأنها المتحدث عنها المأمور بكفائها من القدور وغسلها ، وهذا حكم المتنجس ، فيستفاد منه تحريم أكلها ، وهو دال على تحريمها لعينها ، لا لمضى خارج .
وقال ابن دقيق العيد : حديث أبي ثعلبة صريح في التحريم ، فلا يعدل عنه . وأما التعليل بخشبه قلة الظهر .

فأجاب عنه الطحاوي بالمارضة بالخيل ، فان في حديث جابر النهي عن الحجر والاذن في الخيل مقروناً ، فلو كانت العلة لأجل الجمولة لكانت الخيل أولى بالمنع ، لقلتها عندم وعزتها ، وشدة حاجتهم إليها .

وعن ابن عباس رضي الله عنها قال : كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ، ويتركون أشياء تقدرأ . قال : فبعث الله نبيه ﷺ ، وأنزل كتابه ، وأحل حلاله ، وحرم حرامه ، فما أحل فيه فهو حلال ، وما حرم فهو حرام ، وما سكت عنه فهو عفو ، وتلا ابن عباس رضي الله عنها هذه الآية : « قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً ... » (١) الآية .

قال في « الفتح » : والاستدلال بها للعقل إنما يتم فيما لم يأت فيه نص عن النبي ﷺ بتحريمه ، وقد تواردت الأخبار بتحريم الحجر ، فالتنصيص على التحريم مقدم على عموم التحليل وعلى القياس . انتهى .

وقال الحافظ الطحاوي : الجواب عن آية الانعام أنها مكية ، وخبر التحريم متأخر جداً ، فهو مقدم ، وأيضاً فنص الآية خبر عن الحكم الموجود عند نزولها ، فانه حينئذ لم يكن نزل في تحريم المأكول إلا ما ذكر فيها ، وليس

(١) سورة الانعام ، الآية : ١٤٥

فيها ما يمنع أن ينزل بعد ذلك غير ما فيها ، وقد نزل بعدها أحكام بتحريم أشياء غير ما ذكر فيها ، كالتمر في آية المائدة ، وفيها أيضاً تحريم ما أهل لغير الله به ، والمنخقة ... الخ ، وكتحريم السباع والحشرات ، ويأتي الكلام على جملة من الأحكام في آخر الحديث الآتي :

الحديث الخامس

٢٢٩ - ثنا أبو معاوية ، ثنا أبو إسحاق - يعني الشيباني -
عن عبد الله بن أبي أوفى قال : نهى رسول الله ﷺ عن أكل
لحوم الجمر الأهلية .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو معاوية) محمد بن حازم الضرير التيمي الكوفي الحافظ (ثنا أبو إسحاق ، يعني الشيباني ، عن عبد الله بن أبي أوفى) رضي الله عنه (قال : نهى رسول الله ﷺ) نهى تحريم (عن أكل لحوم الجمر) جمع حمار . وفي رواية : حرم رسول الله ﷺ لحوم الجمر (الأهلية) بخلاف الوحشية ، فإنها مباحة الأكل بالاتفاق ، فجمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم قالوا بتحريم لحوم الجمر الأهلية لهذه الأحاديث ، كما يأتي بيان ذلك في شرح الحديث الذي يلي هذا . وقد روي هذا الحديث من حديث جابر والبراء وعلي ، وهو حديث مشهور متفق على صحته ، وبالله التوفيق .

الحديث السادس

٢٣٠ - ثنا علي بن حاصم ، أنا الهجري ، قال : خرجت

في جنازة ابنة عبد الله بن أبي أوفى وهو على بغلة له حواء - يعني
سوداء - قال : فجعلت النساء يقلن لقأده : قدمه أمام الجنازة ،
ففعل . قال : فسمعته يقول : أين الجنازة ؟ قال : فقالوا : خلفك ، قال : فعل
ذلك مرة أو مرتين ثم قال : ألم أنهك أن تقدمني أمام الجنازة ، قال :
ذلك فسمع امرأة تنادم . وقال مرة : ترثي . فقال : مه ! ألم أنهكن
عن هذا ؟ إن رسول الله ﷺ كان ينهانا عن المرأثي ، لتقض
إحداكن من عبرتها ما شئت . فلما وضعت الجنازة تقدم فكبر
عليها أربع تكبيرات ، ثم قام هنيئة ، فسبح به بعض القوم ،
فانقلت فقال : أكنتم ترون أني أكبر الخامسة ؟ قالوا : نعم ،
قال : إن رسول الله ﷺ إذا كبر الرابعة قام هنيئة ، فلما وضعت
الجنازة جلس وجلسنا إليه ، فسئل عن لحوم الحجر الأهلية ،
فقال : تلقانا يوم خيبر حمر أهلية خارجاً من القرية ، فوقع
الناس فيها فذبجوها ، فان القدور لتغلي ببعضها ، إذ نادى منادي
رسول الله ﷺ : أهر يقوها ، فأهرقناها . ورأيت على عبد الله مطرفاً
من خزّ أخضر .

فما ألحقه الامام الحافظ ضياء الدين المقدسي فيما بعد ، فقدّمته الى هذا المحل
لاتحاد الصحابي .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا علي بن عاصم) بن صهيب الواسطي .
يروى عن عطاء بن السائب ، وسليمان التيمي ، وعن أبيه ، وابن أبي ذئب ، وغيرهم .
وعنه الامام أحمد ، والبخاري في « صحیحته » ، وإبراهيم الحربي ، و أبو
حاتم ، وقال : إنه صدوق . وقال ابن عدي : لم زب بحديثه بأساً . وقال ابن مرداس
الحنبلي في « شرح منظومته طبقات الحفاظ » : هو حافظ إمام ثقة ، وكناه
أبا الحسين ، ونسبه التميمي مولاهم . انتهى .

وقال ابن معين : لا يحتج به . وقال بعض من ترجمه : روى عن يحيى البكاء .
وعنه الامام أحمد وغيره . قال : وضعفه أمم . قال : وكان عنده مائة ألف حديث ،
ومات وله بضع وتسعون سنة (أنا الهجري) - بضم الهاء - هو إبراهيم بن
مسلم . روى عنه شعبة وخلق ، وضعفه ابن معين ، والنسائي ، وسفيان بن عيينة .
وقال أبو حاتم : ليس بقوي . وقال ابن الجنيد : متروك . وقال الأزهرى : إنه
صدوق ، لكنه وقّاع كثير الوهم . وقال ابن عدي : إنما أنكروا عليه كثرة
روايته عن أبي الأحوص عن عبد الله ، وعامتها مستقيمة ، وقد وثقه ابن حبان ،
وابن خزيمة ، وأخرجاه في « صحیحتهما » غير ما حديث عن أبي الأحوص
عوف بن مالك بن فضالة . سمع أباه ، وابن مسعود ، وأبا موسى . روى عنه الحسن
البصري وغيره ، وأنكر عليه ابن حبان : إن هذا القرآن مآدبة الله ، فتعلموا
من مآدبته ... الحديث .

قلت : رواه الحاكم من حديث ابن مسعود ، ولفظه : فاقبلوا من مآدبته
ما استطعتم . وصححه الحاكم ، وتمقب بأنه ضعيف . وقال ابن الجوزي : إبراهيم
ابن مسلم ، ثمانية ، لا نعرف منهم من ضعف سوى هذا ، والله أعلم .

(قال : خرجت في جنازة ابنة عبد الله بن أبي أوفى) رضي الله عنه مشياً لها (وهو) أي عبد الله بن أبي أوفى خرج مشياً لجنازة ابنته ، وكان راكباً (على بغلة له) ذكر الدميري في « حياة الحيوان » ، عن قطب الدين في « شرح السيرة » ، عن « شرح الجامع الكبير » ، أنه لو حلف : لا يركب بغلاً ، فركب ذكراً أو أنثى ، بحث ، لأنه اسم جنس . قال : وكذا البغلة ، والهاء للأفراد ، وهاء الأفراد تقع على الذكر والأنثى ، كالجرادة ، والتمرة . ثم قال : وأجمع أهل الحديث أن بغلة النبي ﷺ كانت ذكراً لا أنثى ، ثم عدّ للنبي ﷺ خمسة بغال .

قلت : أما بطلته الدلدل التي كان يركبها في أسفاره فهي أنثى ، كما أجاب به ابن الصلاح وغيره ، وعاشت بعده حتى كبرت وزالت أضراسها ، فكان يخبش^(١) لها الشعر إلى أن مات .

والبغل مركب من الفرس والحمار ، ولهذا صار له صلابة الحمار ، وعظيم آلات الخيل ، وكذلك سجيحه مركب من سهيل الفرس ونهيق الحمار ، وهو عقيم لا يولد له ، وشر الطباع ما نجاذبته الأعراف المتضادة ، والأخلاق المتباينة ، والعناصر المتباعدة ، وإذا كان الذكر حماراً يكون شديد الشبه بالفرس ، وإن كان الذكر فرساً يكون شديد الشبه بالحمار . ويقال : إن أول من أنتجها قارون ، وللبغل سبر الحمار ، وقوة الفرس . وقوله (حواء) - بفتح المهملة وتشديد الواو - مأخوذة من الحوّة بالضم ، وهي سواد إلى الخضرة ، أو حمرة إلى السواد ، وشفة حواء : حمراء إلى السواد ، والأحوى : الأسود ، والنبات الضارب إلى السواد لشدة خضرته ، والمراد هنا أنها حمراء إلى السواد ، أو سوداء ، ولهذا قال (يعني) بقوله : حواء (سوداء) وإنما ركب عبد الله رضي الله عنه في الجنازة

(١) يقال : حبش الشيء واحتبشه : جمه .

لكونه كان قد كف بصره ، وإلا فالركوب لمن اتبع الجنازة مكروه عند
الثلاثة وقال أبو حنيفة : لا كراهة ، كركوبه في عوده بانفاقهم .
دليل قول الجمهور ، ما رواه الترمذي من حديث ثوبان رضي الله عنه
قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة ، فرأى ناساً ركباناً ، فقال :
ألا تستحيون ؟ إن ملائكة الله على أقدامهم وأنهم على ظهور الدواب . ورواه ابن
ماجه أيضاً .

وعن سمرة بن جندب ، أن النبي ﷺ اتبع جنازة ابن الدحداح ماشياً ،
ورجع على فرس . رواه الترمذي . وفي رواية : بفرس معروري ، فركبه حين
انصرف من جنازة ابن الدحداح ونحن نمشي حوله . رواه الامام أحمد ،
ومسلم ، والنسائي .

وروى أبو داود ، من حديث ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ
آتي بدابة وهو مع جنازة ، فأبى أن يركبها ، فلما انصرف آتي بدابة فركب .
ف قيل له . فقال : إن الملائكة كانت تمشي ، فلم أكن لأركب وهم يمشون ، فلما
ذهبوا ركبت .

فروع : يستحب في تشييع الجنازة أن تكون المشاة أمامها ، والركبان
خلفها ، وقد اتفق الثلاثة على استحباب كون المشاة أمام الجنازة . وروي ذلك
عن أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وابن عمر ، وأبي هريرة ، والحسن بن علي ،
وابن الزبير ، وأبي قتادة ، وأبي أسيد ، وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم
أجمعين ، وهو قول شريح ، والقاسم بن محمد ، وسالم ، والزهرى ، وغيرهم .
وقال الأوزاعي وأبو حنيفة ومن اتبعهما : المشي خلفها أفضل .

ودليل الجمهور حديث ابن عمر رضي الله عنهما : رأيت النبي ﷺ ،
وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنازة . رواه الامام أحمد ، وأصحاب السنن ،

رواه سميد (قال) أي الهجري : (فسمع) أي عبد الله بن أبي أوفى (امرأة)
من النساء (تلتمد) أي تضرب وجهها .

قال في « النهاية » : الالتماد : ضرب النساء وجوههن في النياحة ، وقد
لدمت تلدم لدماً . ومنه حديث عائشة رضي الله عنها : قبض رسول الله ﷺ
وهو في حجري ، ثم وضعت رأسه على وسادة ، وقتت ألتدم مع النساء وأضرب
وجهي (وقال مرة) بدل تلتمد : (ترثي) من رثيت الميت رثياً ورثاءً ورثاءةً
بكسرهما ، ومرثاة ومرثية مخففة ، ورثوته : إذا بكيته وعددت محاسنه (فقال :
مه) - بفتح الميم وسكون الهاء - اسم مبني على السكون بمعنى الأمر بالسكوت
والزجر عما تتماطاه النساء من اللدم والمراثي والأصل : فماذا للاستفهام الانكاري
في هذا المقام ، فأبدل الألف هاءً للوقف والسكت (ألم أنهكن) معشر النساء
المخاطبات من نساء أهله (عن هذا) اللدم ، والنياحة والمراثي ، ثم بين مستند
نهيهن عن ذلك بقوله : (إن رسول الله ﷺ كان ينهانا) معشر الصحابة
(عن المراثي) وأخرجه ابن ماجه ، والحاكم من حديث ابن أبي أوفى رضي الله
عنه أيضاً بلفظ : نهى رسول الله ﷺ عن المراثي ، أي ندب الميت بنحو
وا كهفاه ، واجبلاه ، فإن ذلك يحرم .

قال في « النهاية » ، هي أن يندب الميت ، فيقال : واويلنا . وقال الخطابي :
المنهي عنه من المراثي النياحة على مذهب الجاهلية ، فأما الثناء على الميت والدعاء له
فغير منهي عنه ، لأنه رثي غير واحد من الصحابة ، أي في حياة النبي ﷺ ،
وبعد وفاته ، ومراثي النبي ﷺ من حسن وغيره معلومة مذكورة في « السير »
وغيرها ، وكذا مراثي جماعة من الصحابة رضي الله عنهم ، وإنما النهي الوارد
محمول على الندب .

والنياحة والندب : تعداد محاسن الميت ، وما يقولون بعده بلفظ الندبة ،
كقولهم : واجبله ، وآنقطاع ظهراه ، وأشبه هذا .

والنوح : رفع الصوت بذلك برنة ، وكذا الدعاء بالويل واليبور .
وقال بعض أصحابنا : هو مكروه لا حرام ، كذا في « شرح المقنع » ،
لشمس الدين ابن أبي عمر . قال : ونقل حرب كلاماً عن الامام أحمد رضي الله
عنه ، يحتمل إباحة النوح والندب ، واختاره الخلال وصاحبه ، لأن واثله بن
الأسقع وأبا وائل رضي الله عنهما ، كأنهما بسمعان النوح ويكيان .
وقال الامام أحمد : إذا ذكرت المرأة مثل ما حكى عن فاطمة الزهراء
رضوان الله وسلامه عليهما في مثل الدعاء لا يكون مثل النوح ، يعني
لا بأس به .

قال في « شرح المقنع » : روي عن فاطمة رضي الله عنها أنها قالت : يا أبناء،
من ربه ما أدناه ، إلى جهنم أنما ، يا أبناء أجاب رباً دعاه .

وروي عن علي عن فاطمة رضي الله عنها أنها أخذت قبضة من تراب النبي
ﷺ . فوضعتها على عينها ، ثم قالت :

ماذا علي من شم تربة أحمد أن لا يشم مدى الزمان غواليها
صبت علي مصائب لو أنها صبت على الأيام عدن لياليها

هذا ، وقد لمن رسول الله ﷺ النائحة والمستمعة وفي حديث أم عطية:
أخذ علينا رسول الله ﷺ عند البيعة : أن لا ننوح . متفق عليه . وفي حديث
أبي موسى رضي الله عنه : يرى رسول الله ﷺ من الصائفة والحالقة والشاقفة
متفق عليه .

فالصائفة : التي ترفع صوتها بالندب والنياحة . والحالقة : التي تحلق رأسها
عند المصيبة . والشاقفة : التي تشق ثوبها .

وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « ليس منا من ضرب الخدود ، وشق الجيوب ، ودعا بدعوى الجاهلية » متفق عليه . والأخبار في ذلك كثيرة شهيرة ، ثم قال عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه لتلك النساء : (لتقض إحداكن من عبرتها) أي دمعها . ومنه العين المبرى ، أي الباكية يقال : عبر بالكسر ، واستعبر . ومنه حديث الصدوق رضي الله عنه ، أنه ذكر النبي ﷺ ثم استعبر فبكى ، وهو استفعل من العبرة ، وهي تحلب الدمع (ماشاءت) أي من كثرة وقلة . وفيه دليل لإباحة البكاء على الميت ولو بعد موته ، خلافاً لما لك والشافعي ، وما ورد من الأخبار في النهي عن ذلك محمولة على بكاء معه نذب أو نياحة ، لكثرة الأخبار الواردة الدالة على الإباحة .

وفي الحديث الصحيح المتفق عليه ، أنه ﷺ دخل على سعد ، فبكى وبكى أصحابه وقال : « ألا تسمعون ؟ إن الله لا يعذب بدمع العين ، ولا يحزن القلب ، ولكن يعذب بهذا » وأشار إلى لسانه (فلما وضعت الجنازة) عن أكتاف (١) الرجال بالأرض (تقدم) عبد الله بن أوفى رضي الله عنه ، (فكبر عليها أربع تكبيرات) كما هو المشروع ، فلا يجوز النقص عنها ، ولا تسن الزيادة عليها ، لأن النبي ﷺ كبر على النجاشي أربعاً . متفق عليه .

قال الامام أحمد : يقرأ الفاتحة بعد التعموذ والبسمة سرّاً ولو ليلاً ، وفاقاً لثلاثة في التكبير الأولى ، ثم يصلي على النبي ﷺ ، كما في التشهد في التكبير الثانية ، ويدعو للميت في الثالثة ، ثم يكبر الرابعة ويقف قليلاً ، كما في هذا الحديث أنه بعد ما كبر أربع تكبيرات (ثم قام) بعد الرابعة (هنيئة) - بضم الهاء وفتح النون وسكون التحتية فهمزة فتاء تأنيث (٢) - تصغير هنة . ويقال : هنية أيضاً ، أي قليلاً من الزمان ، وهذا وفاقاً لأبي حنيفة ، وقول مالك (فسبح

(١) في الاصل : كتوف.

(٢) كذا في الاصل ، وفي «القاموس» : أن تصغير هنة : هنية بياء مشددة ، وهو القياس.

به) أي بان أبي أوفى (بعض القوم) لظلم أقيامه بعد الرابعة هنيئة أنه قد سها (فانقتل) ابن أبي أوفى رضي الله عنه بعد سلامه من الصلاة ، لأنه لا بد منه ، وقد زاد الحاكم في خبر ابن أبي أوفى : أنه سلم تسليمين ، وصححه الحاكم ، والمعروف أنه يسلم تسليمة واحدة ، وفاقاً لمالك عن يمينه ، وتجوز تلقاء وجهه ، نص على ذلك الامام أحمد . وتجوز ثانية ، وفاقاً لأبي حنيفة والشافعي ، وظاهر كلام علمائنا : أنه يجهر الامام بها ، وقاله بعض الحنفية . وقال ابن الجوزي : يسره ، وفاقاً لأبي حنيفة ، والشافعي ، وإحدى روايتي مالك .

قيل للامام مالك كما في رواية بن القاسم : تعرف أحداً من الصحابة كان يسلم عليها تسليمين ؟ قال : لا ، ولكن يروي عن ستة من الصحابة أنهم كانوا يسلمون واحدة خفية عن يمينهم^(١) : ابن عمر ، وابن عباس ، وأبو هريرة ، ووائله ، وزيد بن ثابت^(٢) .

وزاد الامام أحمد : علي بن أبي طالب ، وجابر ، وأنس ، وابن أبي أوفى رضي الله عنهم (فقال) عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه لمن صلى معه على الجنائز : وسبحوا به لتوهمم أنه قد سها (أكنتم ترون) أي تظنون (أنني أكبر) عليها التكبير (الخامسة ؟ قالوا : نعم) أي قد ظننا ذلك (قال : إن رسول الله ﷺ كان إذا كبر) التكبير (الرابعة) على الجنائز (قام) بعد التكبير وقبل التسليم (هنيئة) أي زماناً قليلاً ، ظاهر كلام الامام الموفق كغيره من علمائنا : أنه لا يدعو بعد الرابعة ، نقل ذلك عن الامام أحمد جماعة من أصحابه أنه قال : لا أعلم فيه شيئاً ، لأنه لو كان فيه دعاء مشروع ، أي لنقل إلينا . وقال ابن أبي موسى وأبو الخطاب : يقول : ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . وقيل : يقول : اللهم لا تحرمننا أجره ، ولا تفتنا بعمده ، واغفر لنا وله .

وقد روى الجوزجاني بإسناده أن النبي ﷺ كان يكبر أربعاً ، ثم يقف : ماشاء الله ، ثم ينصرف . وقال أيضاً : أحسب هذه الوقفة يعني الرابعة ليكبر آخر

(١) في الاصل : يمينه . (٢) كذا في الاصل : عد سخاً ، ولم يذكر السادس .

الصفوف ، فإن الامام إذا كبر ثم سلم خفت أن يكون تسليمه قبل أن يكبر آخر الصفوف ، ثم قال : فإن كان هكذا ، فآله عز وجل الموفق له ، وإن كان غير ذلك ، فإني أبرأ إلى الله عز وجل من أن أتأول على رسول الله صلى الله وسلم أمراً لم يردده ، أو أراد خلافه (فلما وضعت الجنازة) أي بالأرض المدفن، فقد نقل الجماعة عن الامام أحمد أنه يكره جلوس من تبع الجنازة قبل وضعها بالأرض المدفن، وفاقاً لأبي حنيفة . قال في « الاقناع » : إلا لمن بعد عنها ، أي فلا يكره جلوسه . وعن الامام أحمد : يكره الجلوس قبل وضعها في اللحد . وعن الامام أحمد : لا يكره وفاقاً للمالك والشافعي . ومن رأى أن لا يجلس من تبعها حتى توضع عن أعناق الرجال : الحسن بن علي ، وابن عمر ، وأبو هريرة ، وابن الزبير رضي الله عنهم ، ورآه النخعي ، والشعبي ، والأوزاعي ، وإسحاق .

ومستند ذلك ما أخرجه مسلم ، عن أبي سعيد رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا تبعتم الجنازة ، فلا تجلسوا حتى توضع » . وفي رواية : « حتى توضع بالأرض » . ورواه أبو معاوية : « حتى توضع في اللحد » . لكن خالفه الثوري ، وهو أحفظ ، فقال : بالأرض . وفي « المحيط » للحنفية : الأفضل أن لا يقعد حتى يهال على الميت التراب . ورجح البخاري رواية بالأرض ، لفعل راوي الخبر بها ، وهو أعرف بالمراد منه . وقال أبو داود : رواية معاوية مرجوحة ، فلماذا قال المهجري عن ابن أبي أوفى : فلما وضعت الجنازة (جلس) أي عبد الله ابن أبي أوفى رضي الله عنه . قال المهجري : (وجلسنا) معشر من كان معه ، وصلى على جنازة ابنته ومشي مشيماً لها (إليه) أي لابن أبي أوفى (فسئل) بالبناء للمجهول ، أي سأله بمض من جلس إليه (عن لحوم الحجر) بضم الحاء المهملة والميم جمع حمار ، ويجمع أيضاً على حمير وأحمره ، وربما قالوا للأثني : حمارة (الأهلية) احتراز عن الوحشية ، فإن إباحتها أكلها معلوم لا يحتاج إلى سؤال عنه (فقال)

عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه : (تلقأنا) - بفتح الفوقية واللام والقاف مشددة
فألف فنون فألف - أي معشر الصحابة ممن كان غازياً مع النبي ﷺ غزوة خيبر
(يوم) غزوة (خيبر) وكانت في أول السابعة من سني الهجرة (حمر أهلية) جمع
أهلي ، وهو المنسوب إلى الأهل .

وفي « الصحيحين » من حديث ابن أبي أوفى رضي الله عنه قال : أصابتنا
مجاعة ليالي خيبر ، فلما كان يوم خيبر وقمنا في الحجر الأهلية . وفي رواية عنه عند
النسائي ، قال : أصبنا يوم خيبر حمراً (خارجاً من القرية) وهي من المساكن
والأبنية : الضياع ، والجمع : قرى ، وقد تطلق القرية على المدن ، ومنه حديث :
« أمرت بقرية تأكل القرى » هي مدينة النبي ﷺ ، ومعنى أكلها القرى : ما يفتح
على يدي أهلها من المدن ، ويصيون من غنائمها ، والنسبة إلى القرى : قروي على
غير قياس ، وهو مذهب يونس ، والقياس : قريبي .

وفي « الصحيحين » من حديث ابن عمر رضي الله عنهما : نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن أكل الحمار الأهلي ، وكان الناس احتاجوا إليها ، هذا
لفظ مسلم . ولفظ البخاري : نهى يوم خيبر عن أكل لحوم الحجر الأهلية .

وفي « الصحيحين » أيضاً من حديث أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه ، أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم حرّم لحوم الحجر الأهلية . وعند النسائي من حديثه ،
أنهم غزوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى خيبر والناس جياع ، فوجدوا
فيها حمراً من حمر الانس ، فذبح الناس منها ، فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم
بذلك ، فأمر عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه فأذن في الناس : « ألا إن لحوم
الحجر لا تحل لمن شهد أبي رسول الله » .

قوله : من حمر الانس ، احتراز عن حمر الوحش . وترجم البخاري : باب
لحوم الحجر الانسية - بكسر الهمزة وسون النون - منسوبة إلى الانس . ويقال

فيه : أنسية بفتحين ، وزعم ابن الأثير أن في كلام أبي موسى المدني ما يقتضي أنها بالضم ثم السكون ، لقوله : الانسية : هي التي تألف البيوت . والأنس ضد الوحشة ، ولا حجة في ذلك ، لأن أبا موسى إنما قاله بفتحين ، وقد صرح الجوهري أن الأنس بفتحين ضد الوحشة .

قال في « الفتح » : ولم يقع شيء من روايات الحديث بضم ثم سكون مع احتمال جوازه . نعم زيف أبو موسى الرواية بكسر أوله ثم السكون ، فقال ابن الأثير : إن أراد من جهة الرواية فمسي ، وإلا فهو ثابت في اللغة ، ونسبها إلى الأنس .

ووقع عند النسائي من وجه آخر : عن أبي ثعلبة : غزونا مع رسول الله ﷺ خيبر والناس جياع ، فوجدوا حمراً إنسية ، فذبحوا منها ، فأمر النبي ﷺ عبد الرحمن بن عوف ، فنادى : « ألا إن لحوم الحجر الانسية لا محل ... » الحديث . (فوق الناس فيها) أي في تلك الحجر الأهلية (فذبحوها) لياً كلوا من لحمها (فان القدور اتفلي) على النار (يبعثها) وفي لفظ من حديثه في « الصحيحين » : فلما غلت بها القدور (إذ نادى منادي رسول الله ﷺ : اهرقوها ، أمر من هرق ويقال : اهرق . والهاء في هرق بدل من همزة أراق الماء يربه ، وهراقه يهرقه بفتح الهاء هراقة . وأما إهراقه إهراقاً ، فيجمع بين البدل والمبدل ، والمعنى : كبوها . وفي لفظ « الصحيحين » من حديث ابن أبي أوفى : « أكفؤوا القدور ، وفي « سنن النسائي » من حديثه : « فأكفؤوا القدور بما فيها » (فأهرقناها) . وفي لفظ النسائي : فأكفئناها . وفي حديث أنس في « الصحيحين » ، واللفظ للبخاري : فأكفئت القدور وإنها تنفور باللحم ، وكذا في حديث البراء بن عازب رضي الله عنه في « الصحيحين » ، ولفظه : فقال رسول الله ﷺ : أكفؤوا القدور .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : كره - بمعنى منع - أكلها ، أي الحمر خمسة عشر من أصحاب رسول الله ﷺ ، وادعى ابن عبد البر الاجماع الآن على تحريمه . وقال النووي : قال بتحريم الحمر الأهلية أكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم ، ولم نجد في ذلك خلافاً لهم إلا عن ابن عباس رضي الله عنهم أجمعين ، وعند المالكية ثلاث روايات ، ثالثها الكراهة .

وأما الحديث الذي أخرجه أبو داود عن غالب بن أبجر رضي الله عنه قال : أصابتنا سنة ، فلم يكن في مالي ما أطعم أهلي إلا سمان حمر ، فأتيت رسول الله ﷺ ، فقلت : إنك حرمت لحوم الحمر الأهلية ، وقد أصابتنا سنة . قال : «أطعم أهلك من سمين حمرك ، فانما حرمتها من أجل جوارح القرية» يعني الجلالة ، فاستاده ضعيف ، والمتن شاذ مخالف للأحاديث الصحيحة ، فالاعتناء عليها .

وأما الحديث الذي أخرجه الطبراني عن أم نصر الحاربية ، أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن الحمر الأهلية ، فقال : «أليس ترعى الكلاب وتأكل الشجر؟» قال : نعم . قال : «فأصب من لحومها» . وأخرجه ابن أبي شيبة من طريق رجل من بني مرة ، قال : سألت ، فذكر نحوه ، فقال في «الفتح» : في السندين مقال ، ولو ثبتنا احتمال أن يكون قبل التحريم .

قال الحافظ الطحاوي من الحنفية : لولا توار الحديث عن رسول الله ﷺ بتحريم الحمر الأهلية ، لكان النظر يقتضي حلها ، لأن كل ما حرم من الأهلي أجمع على تحريمه إذا كان وحشياً ، كالحنزير ، وقد أجمع على حل الحمار الوحشي ، فكان النظر يقتضي حل الحمار الأهلي .

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» : وما ادعاه من الاجماع مردود ، فإن كثيراً من الحيوان الأهلي مختلف في نظيره من الحيوان الوحشي ، كالحمر كذا قال .

تنبيهان

الأول : المشهور من مذهب الامام أحمد رضي الله عنه نجاسة الخمار الأهلي ، وكذا البغل ، لكونه متولداً منه ومن الفرس ، واستدل علماؤنا لذلك بقوله صلى الله عليه وسلم : « فانها رجس » . وبما أخرج الخلال ، من طريق جويبر ، عن الضحاك ، عن ابن عباس رضي الله عنها قال : كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حمار له ، فأصاب ثوبي من عرقه ، فأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أغسله ، وجويبر ليس بشيبي . ، والضحاك لم يلق ابن عباس .

قلت : أما احتجاج من احتج بهذا الحديث ، فمردود ، لأنه حديث باطل لا يحتج به ، وأما الاستدلال بقوله صلى الله عليه وسلم : « فانها رجس » ، فهو مجمل ، والظاهر من ذلك والاقرب أن الضمير في إنها يرجع للحوم الحمر ، ولا ريب أنها رجس ، لأن الذكاة لا تطهر ما لا يحل أكله . وحينئذ يظهر كونها رجساً . وقد روى الدارقطني من حديث جابر رضي الله عنه قال : قيل : يا رسول الله ! أتوضأ بما أفضلت الحمر ؟ قال : « نعم وبما أفضلت السباع كلها » . وفي سننه داود بن الحصين ، حدث عن الثقات بما لا يشبه حديث الأثبات ، فوجب مجانبته روايته ، كما قال ابن حبان ، قاله الحافظ ابن الجوزي .

قال الحافظ ابن عبد الهادي : داود بن الحصين احتج به البخاري ومسلم في « صحيحهما » ووثقه يحيى بن معين وغيره ، ولينه أبو زرعة . وقال أبو حاتم : ليس بالقوي ، ولولا أن مالكا روى عنه لترك حديثه . وقال النسائي : ليس به بأس . وقال ابن عدي : صالح الحديث ، وذكره ابن حبان في « كتاب الثقات » ،

أيضاً . قال : وكان يذهب مذهب الشراة^(١) إلا أنه لم يكن داعية الى مذهبه ،
والداعية تجب مجانبة رواياتهم على الأحوال ، فأما من انتحل بدعة فلم يدع اليها .
وكان متقناً ، كان جازر الشهادة محتجاً بروايته ، فلو وجب ترك حديثه لوجب
ترك حديث عكرمة ، لأنه كان يرى مذهب الشراة مثله .

قال في « الفروع » : ما لا يؤكل من البهائم والطيور نجس . قال الامام أحمد :
يجتنب ما نهى عنه النبي ﷺ . وعن الامام أحمد رواية ثانية : غير بغل وحمار ،
اختاره الشيخ ، يعني الامام الموفق ، وعنه رواية ثالثة في الطير : لا يعجبني عرقه
إن أكل الجيف ، فدل أنه كرهه لا كرهه النجاسة فقط ، ذكره شيخنا ، يعني
شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه ، ومال اليه .

وفي « شرح الوجيز » : اختار الشيخ طهارة الحمير والبغال ، يعني الموفق .
وقال الامام الموفق في « المغني » : الصحيح طهارة البغال والحمير .

قلت : الذي اختاره ما ذهب اليه الموفق وصححه ومال اليه شيخ الاسلام
ورجحه ، من طهارة الحمير والبغال ، ولا ينهض دليل بنجاستها البتة . وقول
شارح « الوجيز » : وهاء الكناية ترجع الى ذاتها ، أي الحمير ، لا الى خصوص
اللحم ، لأنها أقرب المذكورين ، خلاف الظاهر لأن الظاهر عود الضمير الى المضاف ،
وعلى فرض عود الضمير الى الحمير ، لا دلالة فيه على نجاسة لحمي منها ، لأنه إنما يعود
على اللحم المذبوحة ، وهي لا تؤكل ، وما لا يؤكل لا تطهره الذكاة كما قدمناه ،
فعلى كل حال الطهارة أظهر ، وبالله التوفيق .

الثاني : في البغل والحمير ثلاث روايات عن الامام أحمد رضي الله عنه :

(١) الشراة : الخوارج ، أطلقوا هذا الاسم على أنفسهم أخذاً من قوله تعالى : « إن
الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله . . . » .
وقال شاعرهم :

سلام على من بايع الله شاربياً وليس على الخبز المقيم سلام - ز

إحداها : أنها نجسة. وتروى كراهتها عن ابن عمر ، وهو قول الحسن ،
وابن سيرين ، والشمي ، والأوزاعي ، وإسحاق .
والثانية : أنه مشكوك فيها ، لأن الامام أحمد قال في البغل والحمار :
إذا لم يجد غير سؤرها يتمم معه ، وهو قول أبي حنيفة ، والثوري .
والثالثة : أنه طاهر ، وفقاً لمالك ، والشافعي ، وابن المنذر ، واختاره
الموفق ، والآجري ، وغيرهم ، والله أعلم .

قال إبراهيم الهجري : (ورأيت) يومئذ (على عبد الله) بن أبي أوفى
رضي الله عنه (مطرفاً) المطرف - بكسر الميم وضمها - الثوب الذي في طرفه
علمان ، والميم زائدة (من خز) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الزاي .

قال في « المطالع » : هو ما خلط من الحرير والوبر وشبهه وأصله من
وبر الأرنب ، ويسمى ذكره الخُرَز (١) ، فسمي به ، وإن خلط بكل وبر خزاً .

قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : قد ثبت لبس الخرز عن جماعة من
الصحابة وغيرهم . قال أبو داود : لبسه عشرون نفساً من الصحابة وأكثر ،
وأورده ابن أبي شيبة عن جمع منهم ، وعن طائفة من التابعين بأسانيد جيد ،
وأعلى ما ورد في ذلك ، ما أخرجه أبو داود ، والنسائي ، من طريق عبد الله بن سعد
الدشتكي ، عن أبيه قال : رأيت رجلاً على بغلة وعليه عمامة خز سوداء وهو
يقول : كسانها رسول الله ﷺ .

وأخرج ابن أبي شيبة ، من طريق عمار بن أبي عمار قال : أتت مروان
ابن الحكم مطارف خز ، فكساها أصحاب رسول الله ﷺ .

قال في « الفتح » : والأصح في تفسير الخرز أنه ثياب سداها من حرير
ولحمها من غيره . وقيل : تنسج مخلوطة من حرير وصوف أو نحوه . وقيل :
أصله اسم دابة يقال لها : الخرز ، فسمي الثوب المتخذ من وبره خزاً لنعمته ،

(١) أي ذكر الأرنب .

ثم أطلق على ما يخلط بحرير لنعومة الحرير ، وعلى هذا لا يصح الاستدلال بلبسه
على جواز لبس ما يخالطه الحرير ، ما لم يتحقق أن الخبز الذي لبسه السلف كان
من المخلوط بالحرير . قال : وأجاز الحنفية والحنابلة لبس الخبز ما لم يكن فيه
شهرة ، وعن مالك الكراهة .

واحتج من أجاز لبس المختلط ، بحديث ابن عباس رضي الله عنها : إنما
نهى رسول الله ﷺ عن الثوب المصمت من الحرير ، فأما العلم من الحرير
وسدا الثوب ، فلا بأس به . أخرجه الطبراني بسند حسن هكذا ، وأصله عند
أبي داود . وأخرجه الحاكم بسند صحيح بلفظ : إنما نهى رسول الله ﷺ عن
المصمت إذا كان حريراً . وللطبراني رواية : نهى عن مصمت الحرير ، فأما ما كان
سداه من قطن أو كتان ، فلا بأس به .

واستدل ابن العربي لجواز لبسه ، بأن النهي عن الحرير حقيقة في الخالص ،
والاذن في القطن ونحوه صريح ، فإذا خلط بحيث لا يسمى حريراً . بحيث
لا يتناوله اسم ، ولا تشمله علة التحريم ، خرج عن الممنوع فجاز .

ومعتمد مذهبنا الاعتبار بالظهور دون الوزن . وقيل : بالوزن . وقد
ذكرت الاختلاف في الخبز بين علمائنا المتأخرين في كتابي «غذاء الألباب في
شرح منظومة الآداب» بما لعله بشفي ويكفي .

وقوله (أخضر) بالنصب : صفة لمطرف .

وقد أخرج أبو داود من حديث أبي رمثة - بكسر الراء وسكون الميم
بمدها مثلثة - رضي الله عنه ، أنه رأى على النبي ﷺ بردين أخضرين .

الحديث السابع

٢٣١ - ثنا يحيى ، عن إسماعيل - يعني ابن أبي خالد -

قال : قلت لعبد الله بن أبي أوفى : هل بشر رسول الله ﷺ خديجة ؟ قال : نعم بشرها ببنت من قصب ، لا صخب ولا نصب .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان ، الامام الحافظ ، وقد قدمنا ترجمته في صدر التاسع والستين من « مسند أنس رضي الله عنه » (عن إسماعيل ، يعني بن أبي خالد) واسم أبي خالد : سعد . وقيل : كثير : وقيل : هرمن البجلي الاحمسي مولا م ، من تابعي الكوفة ، وأحد الاثمة الاعلام الاثبات .

قال ابن الاثير في « جامع الأصول » : كان يسمى الميزان ، وهو أعلم الناس بحديث الشعبي ، رأى أبا كاهل ، وعبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنها . واسم أبي كاهل : قيس بن عائذ الصحابي .

روى^(١) عن طارق بن شهاب ، وأبي جحيفة ، ووهب بن عبد الله السوائي رضي

الله عنهم .

وروى عنه الثوري ، وشعبة ، وزهير بن معاوية ، وعباد العوام ، ويحيى ابن سعيد القطان ، ووكيع ، ويحيى بن هاشم ، والسمسار ، وهو آخر من حدث عنه .

(١) لم تكن كلمة روى في الاصل والصواب إثباتها .

قال الثوري : حفاظ الناس ثلاثة : إسماعيل بن أبي خالد ، وعبد الملك
ابن سليمان ، ويحيى بن سعيد الأنصاري .

قال الحافظ السيوطي في طبقات الحفاظ ، : إسماعيل أعلم الناس بالشعبي ،
وأثبتهم فيه .

وقال الامام أحمد : أصح الناس حديثاً عن الشعبي إسماعيل بن أبي خالد .
وقال المعجلي : سمع خمسة من الصحابة رضي الله عنهم ، وكان رجلاً صالحاً ثقة ،
ثبتاً ، وكان طحاناً . وقال أبو حاتم : لا أقدم عليه أحداً من أصحاب الشعبي ،
وهو أروى من بيان^(١) ، وفراس^(٢) ، وأحفظ من خالد^(٣) . مات سنة خمس
أوست وأربعين ومائة .

(قال) إسماعيل بن أبي خالد : (قلت لعبد الله ابن أبي أوفى) رضي الله
عنه : (هل بشر رسول الله ﷺ) أم المؤمنين (خديجة) بنت خويلد بن
أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب ، زوجها رسول الله ﷺ وهو ابن خمس
وعشرين سنة ، وهي ابنة أربعين سنة . وكانت قبله عند أبي هالة ، ثم عند عتيق
ابن عائد ، وبقية معه الى أن أكرمه الله برسائه ، فأمنت به ونصرته ، وكانت
له وزير صدق ، وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين في الأصح . وقيل : بأربع .
وقيل : بخمس .

ومن خصائصها أنه ﷺ لم يتزوج عليها غيرها .
ومنها أن كل أولاده ﷺ منها ، إلا إبراهيم عليه السلام فإنه من
سريته مارية .

-
- (١) هو بيان بن بشر الاحمي أبو بشر الكوفي المعلم ، يروي عن الشعبي .
(٢) هو فراس بن يحيى الهمداني المكتب الكوفي ، يروي عن الشعبي .
(٣) هو خالد بن عبد الله المزني الواسطي الطحان يروي عن بيان بن بشر .

ومنها أنه ﷺ نزل في حفرتها .

ومنها أن الله عز وجل بعث إليها السلام مع جبريل عليه السلام ، فبلغها رسول الله ﷺ ذلك .

ومنها أنها لم تسوء ﷺ قط ، ولم تغاضبه ولم ينلها منه إيلاء ولا عتب قط ، ولا هجر ، وكفى بهذه منقبة .

ومن أعظم خصائصها بل أعظمها أنها أول امرأة آمنت بالله ورسوله من هذه الأمة .

ومن أعظمها أيضاً أنها أخذت بكرة النبي ﷺ ، وسيأتي الكلام على المفاضلة ما بينها وبين عائشة الصديقة ، وذكر الاختلاف في ذلك فيما بعد إن شاء الله تعالى .

(قال) عبد الله بن أوفى رضي الله عنه مجيباً ابن أبي خالد : (نعم بشرها) أي خديجة رضي الله عنها (بيت) في الجنة (من قصب) يعني قصب اللؤلؤ .

قال في « النهاية » : القصب في هذا الحديث : لؤلؤ مجوف ، واسع كالقصر المنيف . والقصب من الجواهر : ما استطال منه في تجويف (لاصخب) بفتح الصاد المهملة والخاء المعجمة فهو حدة وتبدل الصاد سيناً . قال في « النهاية » : الصخب والسخب : الضجة واضطراب الأصوات للخصام . انتهى .

وقال محمد بن مكرم الأنصاري الخزرجي الأفرنجي الإسكندري ، ثم المصري في كتابه « لسان العرب » ، في قوله : لا صخب : أي لا صياح ولا جلبة ، لأن الصخب : هو الصياح والجلبة وشدة الصوت واختلاطه (ولا نصب) أي لا تعب ، ومنه حديث : « فاطمة بضعة مني ، ينصبني ما أنصبها » أي يتعبني ما أتعبها يقال : نصبه وأنصبه .

الحديث الثامن

٢٣٢ - ثنا ابن نمير وبعلی ، قالوا : ثنا إسماعيل بن أبي خالد ، قال : قلت لعبد الله بن أبي أوفى : أكان رسول الله ﷺ بشر خديجة ؟ قال : نعم بشرها بيبت في الجنة من قصب ، لا صخب فيه ولا نصب . وقال بعلی : وقد قال مرة : لا صخب ، أو لا لغو فيه ولا نصب .

قال رضي الله عنه : (ثنا) أبو هشام عبد الله (بن نمير) - بضم النون وفتح الميم وسكون التحتية - مصنف نمر ، الحافظ الهمداني الحارثي الكوفي .
روى عن الأعمش ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، وابن أبي خالد ، وخلق .
وروى عنه ابنه محمد الحافظ ، والامام أحمد ، وابن معين ، وابن المديني ، وأبو كريب ، وخلق .

وثقه يحيى بن معين وغيره . مات سنة مائة وتسعة وتسعين (وبعلی) عطف على ابن نمير ، وهو بعلی بن عبيد ، أبو يوسف الطنافسي الحافظ ، أخو محمد الحافظ .

سمع يحيى الأنصاري ، وأبا حيان التميمي ، والأعمش ، وابن أبي خالد .
وروى عنه الامام أحمد ، وإسحاق بن راهويه ، وابن نمير ، ومحمود بن غيلان . وثقه يحيى بن معين .

وقال الامام أحمد : كان صحيح الحديث ، صالحاً في نفسه .

وقال أبو حاتم : هو أثبت أولاد أبيه في الحديث . توفي رحمه الله تعالى
لخمس خلون من شوال سنة تسع ومائتين . وروى له الجماعة كلهم ، وذكره الذهبي
في « طبقات الحفاظ » رحمه الله تعالى (قالوا) أي عبد الله بن نمير ، ويعلى بن
عبيد : (ثنا إسماعيل بن أبي خالد ، قال : قلت لعبد الله بن أبي أوفى) رضي الله
عنه : (أكان) بالاستفهام التقريري (رسول الله ﷺ بشر خديجة) أم المؤمنين
رضي الله عنها . زاد في « الصحيحين » بعد قوله : « بشر خديجة بيت في الجنة ،
(قال) عبد الله بن أبي أوفى : (نعم بشرها بيت في الجنة من قصب) أي من
لؤلؤ مجوف واسع كالفصر المنيف (لا صخب) أي لا جلبة ولا لغط ولا ارتفاع
أصوات وصياح (فيه) أي ذلك البيت (ولا نصب) أي لا تمب فيه أيضاً ، لأن
الدار دار راحة ، لا دار تمب ونصب وكدح وسبب (وقال يعلى) بن عبيد
الطنافسي : (وقد قال) إسماعيل بن أبي خالد (مرة) في حديثه : (لا صخب ،
أولا لغو فيه) أي البيت الذي بشر النبي ﷺ خديجة به (ولا نصب) بالشك بين
قوله : لا صخب ، أو لا لغو ، فالشك من ابن أبي خالد . واللغو ، واللغا كاللغى :
السقط ، ومالا يمتد به من كلام وغيره . يقال : لغى في قوله : كسمى ، ودعا ،
ورضي ، لغاً ولا غية ، وملغاة : أخطأ ، وكللة لا غية : فاحشة ، كما في
« القاموس » .

وفي « النهاية » : يقال : لغا الانسان يلغو ، أو لغا يلغى : إذا تكلم بالمطروح
من القول ، ومالا يعني . وألغى : إذا سقط ، ثم ذكر الامام أحمد رضي الله عنه
هذا الحديث بلفظه بغير هذا الاسناد ، يعني أن شيخه فيه غير من تقدم وهو :

الحديث التاسع

٢٣٣ - ثنا يزيد بن هارون ، أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد . قال : قلت لابن أبي أوفى : أكان رسول الله ﷺ بشراً خديجة ؟ قال : نعم بيت من قصب ، لا صخب فيه ولا نصب .
فقال رضي الله عنه : (ثنا يزيد بن هارون) الامام الحافظ الحجّة ، وتقدمت ترجمته (أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد ، قال : قلت : لابن أبي أوفى) رضي الله عنه : (أكان رسول الله ﷺ بشراً خديجة) بنت خويلد أم المؤمنين رضي الله عنها ؟ (قال : نعم بيت) من غير إعادة لفظه : بشراً في هذه الرواية : (من قصب ، لا صخب فيه ولا نصب) ثم ذكر الحديث أيضاً من وجه آخر بشيخ له آخر غير من تقدم ، وهو :

الحديث العاشر

٢٣٤ - ثنا أبو عبد الرحمن صاحب المهروري ، واسمه عبيد الله بن زياد ، قال : أنا إسماعيل بن أبي خالد ، عن عبد الله ابن أبي أوفى ، قال : بشّر رسول الله ﷺ خديجة بيت في الجنة ، من قصب ، لا صخب فيه ولا نصب .

فقال رضي الله عنه: (ثنا أبو عبد الرحمن صاحب المهروي، واسمه) أي اسم أبي عبد الرحمن (عبيد الله بن زياد، قال: أنا إسماعيل بن أبي خالد، عن عبد الله بن أبي أوفى) رضي الله عنه (قال: بشر رسول الله ﷺ خديجة) رضي الله عنها (بيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب) فهذه أربعة أحاديث في الثلاثيات، من حديث ابن أبي أوفى رضي الله عنه، متنها واحد، وكذا تابعها واحد، وإنما اختلف في إسنادها شيخ الامام فقط .

وفي «الصحيحين» من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: أتى جبريل عليه السلام إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله! هذه خديجة قد أتت ومعها إناء فيه إدام أو طعام أو شراب، فإذا هي أتتك فاقرأ عليها السلام من ربها عز وجل ومني، وبشرها ببيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب .

وفيها أيضاً، من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: ماغرت على أحد من نساء النبي ﷺ ماغرت على خديجة، ومارأيتها قط، ولكن كان بكثرة ﷺ ذكرها، وربما ذبح الشاة ثم يقطعها أعضاء، ثم ييمتها في أسدقاء^(١) خديجة، وربما قلت له: كأنه لم يكن في الدنيا امرأة إلا خديجة، فيقول: إنها كانت وكانت، فكان لي منها ولد. وفي رواية لها: قالت: وتزوجني بعدها بثلاث سنين، وأمره ربه عز وجل أن يبشرها ببيت في الجنة من قصب. وفي أخرى عندها: وكان إذا ذبح الشاة يقول: أرسلوا بها إلى أسدقاء خديجة. قالت عائشة رضي الله عنها: فأغضبته يوماً، فقلت: خديجة. فقال: إني رزقت حبا. وفي أخرى عندها: قالت: استأذنت هالة بنت خويلد على رسول الله ﷺ، فعرف استئذان خديجة فارتاع لذلك فقال: «اللهم هالة بنت خويلد» ففرت فقلت: ما تذكر من عجوز من عجايز قريش حمراء الشدقين هلكت في الدهر، قد أبدلك الله خيراً منها؟ ولمسلم قالت عائشة رضي الله عنها: ماغرت على امرأة ماغرت على خديجة،

(١) في الأصل: سدائق، ولم تر هذا الجمع .

لكثرة ذكره إياها ، ومارأيتها قط . وفي رواية للترمذي : ماغرت على أحد من أزواج النبي ﷺ ماغرت على خديجة ، وماي أن أكون أدركتها ، وما ذلك إلا لكثرة ذكر رسول الله ﷺ لها ، وإن كان ليذبح الشاة فيتبع بها أصدقاء^(١) خديجة فبهديها لمن ، وفي رواية أخرى للترمذي : قالت عائشة رضي الله عنها : ما حسدت امرأة ما حسدت خديجة ، وما تزوجني رسول الله ﷺ إلا بعدما مات ، وذلك أن رسول الله ﷺ بشرها بيت في الجنة من قصب ، يعني قصب اللؤلؤ ، لاصخب فيه ولا نصب . قال الترمذي في كلا الروايتين : هذا حديث حسن صحيح .

وفي كتاب « آداب النساء » ، للحافظ ابن الجوزي ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ لا يسكاد يخرج من البيت حتى يذكر خديجة ، فيحسن عليها الثناء ، فذكرها يوماً من الأيام ، فأدر كتي الغيرة فقلت : هل كانت إلا عجوزاً قد أخلف الله عليك خيراً منها ؟ ! قالت : فغضب حتى اهتز مقدم شعره من الغضب ، ثم قال : ولا والله ما أخلف الله لي خيراً منها ، لقد آمنت إذ كفر بي^(٢) الناس ، وصدقتني إذ كذبتني الناس ، وواستني بما لها إذ حرمني الناس ، ورزقني الله أولادها إذ حرمني أولاد النساء ، . قالت : فقلت بيني وبين نفسي : لا أذكرها بسبئة أبداً .

تنبيهات

الأول : اختلف العلماء في المفاضلة بين خديجة المظمية وعائشة الصديقة ، وظاهر ما اعتمده علماءنا تفضيل عائشة على خديجة ، وجزم به القاضي أبو يعلى ، وتبعه متأخروا علماءنا بعد الاتفاق على أنها أفضل سائر زوجاته^(٣) ﷺ .

(١) في الاصل : صدائق . (٢) كلمة لي لم تكن في الاصل . (٣) في الاصل : زواجته :

وقال الامام المحقق ابن القيم في كتابه «جلاء الأفهام» : اختلف في تفضيل خديجة على عائشة على ثلاثة أقوال : ثالثها الوقف . قال : وسألت شيخنا شيخ الاسلام ابن تيمية عنها فقال : اختلفت كل واحدة منها بخاصة ، فخديجة كانت تأثيرها في أول الاسلام ، وكانت تسلي رسول الله ﷺ ، وتلبته ، وتبذل دونه مالها ، فأدركت عزة الاسلام ، واحتملت الأذى في الله وفي رسوله ، وكانت نصرتها للرسول ﷺ في أعظم أوقات الحاجة ، فلها من النصر والبذل ما ليس لغيرها . وعائشة رضي الله عنها تأثيرها في آخر الاسلام ، فلها من التفقه في الدين ، وتبليغه الى الأئمة ، وانتفاع بنها بما أدت اليهم من العلم ما ليس لغيرها .

وقال ابن القيم أيضاً : ومن خصائص خديجة أن الله سبحانه يث اليها السلام مع جبريل ، فبلغها رسول الله ﷺ ذلك ، كما قدمناه من حديث أبي هريرة في «الصحيحين» .

وأما عائشة فإن جبريل سلم عليها على لسان النبي ﷺ ، كما في «الصحيحين» و «السنن» ، أنها قالت : قال لي رسول الله ﷺ يوماً : «يا عائش هذا جبريل بقرئك السلام» . فقلت : وعليه السلام ورحمة الله وبركاته . قالت : وهو يرى ما لا أرى .

قال ابن القيم في إرسال الحق جلّ وعلا السلام لخديجة هذه لعمر الله خاصة لم تكن لسواها . وذكر الامام ابن القيم أيضاً في كتابه «بدائع الفوائد» : الخلاف في كون عائشة أفضل من فاطمة أو فاطمة أفضل . قال : إذا حرر ، محل التفضيل لا يستقيم ، فإن أريد بالفضل كثرة الثواب عند الله ، فذلك أمر لا يطلع عليه إلا بالنص ، لأنه بحسب تفاضل أعمال القلوب ، لا بمجرد أعمال الجوارح ، وكم من عاملين أحدهما أكثر عملاً بجوارحه ، والآخر أرفع درجة منه في الجنة ، وإن أريد بالتفضيل التفضيل بالعلم ، فلا ريب أن عائشة أعلم وأنفع للأئمة ،

وأدت من العلم ما لم يؤد غيرها ، واحتاج إليها خاص الأمة وعامتها ، وإن أريد بالترفضيل شرف الأصل وجلالة النسب ، فلا ريب أن فاطمة أفضل ، فانها بضممة من النبي ﷺ ، وذلك اختصاص لم يشركها فيه غير أخواتها ، وإن أريد السيادة ، ففاطمة سيدة نساء الأمة ، وإذا تبينت وجوه التفضيل وموارد الفضل وأسبابه ، صار الكلام بعلم وعدل . وأكثر الناس إذا تكلم في التفضيل لم يفضل جهات الفضل ، ولم يوازن بينها ، فيخس الحق ، ولا سيما إن انضاف إلى ذلك نوع تعصب وهوى لمن يفضله ، فانه يتكلم بالجهل والظلم .

قال ابن القيم في « البدائع » : وقد سئل شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه عن مسائل عديدة من مسائل التفضيل . فأجاب فيها بالتفصيل الشافي ، وذكر من ذلك عدة مسائل إلى أن قال :

ومنها أنه سئل عن خديجة وعائشة أيها أفضل ؟

فأجاب بأن سبق خديجة وتأثيرها في أول الاسلام ، ونصرها وقيامها في الدين لم تشركها فيه عائشة ولا غيرها من أمهات المؤمنين ، وتأثير عائشة في آخر الاسلام ، وحمل الدين وتبليغه إلى الأمة ، وإدراكها من العلم ما لم يشركها فيه خديجة ولا غيرها مما تميزت به عن غيرها . قال : فتأمل هذا الجواب الذي لو أوجب بغيره من التفضيل مطلقاً لم يتخلص من المعارضة . انتهى .

وقال بعض متأخري علمائنا : عائشة أفضل النساء . وقال أبو محمد

المقدسي : خديجة .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في رسالته « الواسطية » : ومن أصول الفرقة الناجية أنهم يقولون : أزواج النبي ﷺ أمهات المؤمنين ، ويقرون بأنهن أزواجه في الدنيا والآخرة ، خصوصاً خديجة أم أكثر أولاده ، وأول من آمن به وعاضده على أمره ، وكان لها منه المنزلة الملية ، والصديقة بنت الصديق التي قال

فيها النبي ﷺ : « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » .
رواه البخاري ومسلم وغيرها من حديث أنس ، ومن حديث أبي موسى ، ومن
حديث عائشة رضي الله عنهم .

وقال القاضي زكريا الأنصاري الشافعي في «شرح البهجة» في زوجاته
ﷺ : أفضلهن خديجة وعائشة . وفي أفضلها خلاف ، صحح ابن العماد تفضيل
خديجة ، لما ثبت من قوله ﷺ لعائشة حين قالت له : قد رزقك الله خيراً منها :
« لا والله ما رزقني الله خيراً منها ... » الحديث . وعائشة أقرأها النبي ﷺ
السلام من جبريل ، وخديجة أقرأها جبريل من ربها السلام على لسان محمد ﷺ
فهي أفضل . قيل له : من أفضل ، خديجة أم فاطمة ؟ فقال : إن رسول الله ﷺ
قال لفاطمة : « بضمة مني » ولا أعدل يبضعة رسول الله ﷺ أحداً . وعليه
فهي أفضل أيضاً من عائشة .

وقال السبكي : الذي نختاره وندين الله به أن فاطمة بنت محمد أفضل من
أمها خديجة ثم عائشة .

وقال ابن العماد : وإنما فضلت خديجة على فاطمة باعتبار الأمومة ،
لا باعتبار السيادة .

قلت : والأظهر والأسلم ما قدمناه من تفصيل التفضيل ، فإنه يشفي الغليل
وبالله التوفيق .

الثاني : قد علمت بأن أفضل نساء هذه الأمة الثلاث المذكورات ،
والأولى في العبارة أن يقال : أفضل الأمة من جهة البضعية سيدة نساء الدنيا
والآخرة ، فاطمة الزهراء ، ومن جهة السابقة والموازرة والمعاونة والمنصرة على
الدين ، خديجة العظيمة ، ومن جهة العلم والتعليم ، وانتفاع الأمة ، ونشر الشريعة
مع حب الرسول ﷺ عائشة الصديقة .

وفي « الترمذي » ، من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قال : ما أشكل علينا أصحاب النبي ﷺ حديث قط ، فسألنا عائشة إلا وجدنا عندها منه علماً . قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

وأما أفضل نساء العالم ، فهؤلاء الثلاثة ، مريم ابنة عمران ، وآسية امرأة فرعون . وقد روى الامام أحمد ، والطبراني ، من حديث أنس رضي الله عنه وفي « الصحيحين » من حديث علي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « خير نساؤها مريم بنت عمران ، وخير نساؤها خديجة بنت خويلد » . قال أبو كريب : وأشار وكيع الى السماء والأرض . زاد رزين : إن رسول الله ﷺ قال : « كمل من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء إلا مريم ابنة عمران ، وآسية امرأة فرعون ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ، وفصل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » . رواه الامام أحمد ، والشيخان ، والترمذي ، وابن ماجه من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .

وأخرج الترمذي وصححه من حديث أنس رضي الله عنه : « حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ، وآسية امرأة فرعون » .

قال الحافظ ابن حجر : أي مريم خير نساء الدنيا في زمانها . قال : وفي حديث الحارث ابن أسامة : « مريم خير نساء عالمها » . فهو يفسر لمعنى حديث الصحيح ، وكذا يقال في آسية ، واختار السيوطي . أن فاطمة أفضل النساء ، وبالله التوفيق . قال ابن الجوزي في كتابه « آداب النساء » : « آسية بنت مزاحم آمنت بموسى عليه السلام ، فعلم فرعون فعذبها » .

الحديث الحادي عشر

٢٣٥ - ثنا يحيى ، عن إسماعيل ، قال : ثنا عبد الله بن أبي أوفى ، قال : اعتمر رسول الله ﷺ ، فطاف بالبيت ، ثم خرج فطاف بين الصفا والمروة ، وجعلت أستره من أهل مكة أن يرميه أحد ، أو يصيبه بشيء ، فسمعتهم يدعوا على الأحزاب ، يقول : اللهم منزل الكتاب ، سريع الحساب ، اهزم الأحزاب ، اللهم اهزمهم وزلزلهم .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن إسماعيل) بن أبي خالد (قال : ثنا عبد الله بن أبي أوفى) رضي الله عنه (قال : اعتمر رسول الله ﷺ) يعني عمرة القضاء وكانت في ذي القعدة من سنة سبع ، وهو الشهر الذي صده فيه المشركون عن المسجد الحرام ، وسار رسول الله ﷺ في أصحابه حتى دخل مكة المشرفة ، وأصحابه محدقون به ، قد توشحوا السيوف يلبون وهو على ناقته القصواء ، وكان قد استنكف رجال من أشراف قريش أن ينظروا إلى رسول الله ﷺ غيظاً وحنقاً وتماسة . وكان ﷺ قد أمر بالهدى أمامه ، وكان قد قال المشركون : إنه يقدم غداً قوم قد وهنتهم الحمى ، ولقوا منها شدة فجلسوا على قُعَيْبَةَ مَعَانَ (١) بمأبلي الحجر ، فأطلع الله نبيه على ما قالوا ، فلما دخل ﷺ المسجد اضطبع بردائه ، وأخرج عضده الأيمن ثم قال : « رحم الله امرأ أرام من نفسه قوة » وفي رواية أنه قال لأصحابه : « أروم ما يكرهون » . وأمرم

(١) جبل بمكة وجهه إلى أبي فيس .

أن يرموا ثلاثة أشواط ، ويمشوا بين الركبتين ليرى المشركون جلدكم . فقال المشركون : هؤلاء الذين زعمتم أن الحمى قد وهنتهم ، هؤلاء أجلد من كذا وكذا ، ما يرضون بالمشي ، أما إنهم لينقزون نقزاً^(١) الظبي (فطاف) النبي ﷺ وأصحابه (بالبيت) أي الكعبة المشرفة برمل ، يعني يهرول في الثلاثة أشواط الأول ، ومشى هو وأصحابه بقيتها .

قال ابن عباس رضي الله عنها : ولم يأمرم أن يرموا الأشواط كلها للإبقاء عليهم . قال محمد بن سعد وغيره : ولم يزل النبي ﷺ يلي حتى استلم الركن بمحجنه (ثم) بعد أن أكمل الطواف بالبيت (خرج) من باب الصفا (فطاف) أي سعى (بين الصفا والمروة) سبعمائة . قال عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه : (وجعلت أستره من أهل مكة) .

وروى الاسماعيلي ، والحميدي ، والبخاري عن عبد الله بن أبي أوفى قال : لما اعتمر رسول الله ﷺ سترناه من غلمان المشركين . وفي رواية : من السفهاء والصبيان ، مخافة أن يؤذوا رسول الله ﷺ (أن يرميه أحد) بسهم أو غيره (أو يصيبه) أحد (بشيء) من سلاح أو غيره . وكان المسلمون ينشدون حول رسول الله ﷺ ، وعبد الله بن رواحة رضي الله عنه يقول :

خلوا بني الكفار عن سبيله نحن ضربناكم على تأويله
ضرباً يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله
قد أنزل الرحمن في تنزيله في صحف تتلى على رسوله
ياربّ إني مؤمن بقيله إني رأيت الحق في قبوله

فقال عمر بن الخطاب : مه يا ابن رواحة ، بين يدي رسول الله ﷺ ، وفي حرم الله تعالى تقول الشعر ؟ ! فقال رسول الله ﷺ : دخل عنه يا عمر ،

(١) نقز الظبي نقزاً ونقزانياً : وثب صدأ .

فلهو أسرع فيهم من نضح النبل . . وقال ﷺ : « يا ابن رواحة ! قل : لا إله إلا الله وحده ، نصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده . » . فقالت ابن رواحة ، فقالت الناس كما قالتها . قال عبد الله بن أبي أوفى : (فسمعت) أي النبي ﷺ ، وابن أبي أوفى قد قرب منه ليستره من المشركين (يدعوا على الأحزاب) جمع حزب .

وأصل الحزب : الطائفة من الناس . يقال : تحزب القوم : صاروا أحزاباً . والمراد بهم هنا مشركو قريش ومن والاهم على حرب رسول الله ﷺ حتى صاروا إليه ، فكانت وقعة الخندق ، وهم قريش وأشبوا أحابشهم ومن تبعهم ، فخرجوا في أربعة آلاف ، وعقدوا اللواء في دار الندوة ، وحمله عثمان بن طلحة ابن أبي طلحة ، وأسلم بعد ذلك ، وقادوا معهم ثلاثمائة ، فرس وكان معهم ألف وخمسمائة بعير ، ولأقهم بنو سليم في سبعمائة ، يقودهم سفيان السلمي ، وخرجت بنو أسد بن خزيمه وقائدها طليحة بن خويلد الأسدي ، وأسلم بعد ذلك ، وخرجت بنو فزارة وهم ألف ، يقودهم عيينة بن حصن ، وأسلم بعد ذلك ، وخرجت أشجع ، وقائدها مسعود بن ربيعة ، وأسلم بعد ذلك ، وهم أربعمائة ، وخرجت بنو مرة في أربعمائة أيضاً ، وقائدهم الحارث بن عوف المري^(١) ، وأسلم بعد ذلك ، فكان جملة الأحزاب الذين وافوا الخندق من قريش ، وسليم ، وأسد ، وغطفان : عشرة آلاف . ومآل الأمر في جميعهم لأبي سفيان بن حرب ، وأسلم بعد ذلك ، فهؤلاء الأحزاب (يقول) ﷺ في دعائه على الأحزاب : (اللهم) أصلها . يا الله ، حذفت ياء النداء وعوض عنها حرف الميم ، ولهذا لا يجمع بينها في اختيار الكلام (منزل الكتاب) أي القرآن العظيم (سريع الحساب) يوم فصل القضاء ووقوف الخلق بين يدي الله لانصاف المظلوم من

(١) كذا في الأصل ، وفي « الاصابة » : الحارث بن عوف المزني .

الظالم وأخذ الحق وإبصاله للمستحق ، فيقول الكفار يومئذ : يا ويلنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ، ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً . قال تعالى : « إن الله سريع الحساب » (١) . روي أنه عز وجل يحاسب الخلق في قدر حلب شاة ، وفي مقدار فواق ناقة ، وروي في مقدار لحمة ، كما ذكره الرنخسري في « كشافه » .

قال الحسن البصري : حسابه أسرع من لمح البصر ، كما حكاه الثعلبي عنه . وقيل لعلي رضوان الله عليه : كيف يحاسب الله الخلائق يوم القيامة ؟ قال : كما يرزقهم في يوم واحد . وفي الحديث : « لا ينتصف النهار حتى يستقر أهل الجنة في الجنة ، وأهل النار في النار » .

قال بعضهم : من غريب حكم الآخرة أن الرجل يؤتى به إلى الله ، فيوقفه ، وتوزن حسناته وسيئاته وهو يظن أن الله لم يحاسب أحداً سواه ، وقد حاسب في تلك اللحظة آلاف ألوف ، ومالا يمكن حصره . زاد في الحديث الآتي بمد قوله : سريع الحساب ، هازم الأحزاب : (اهزم) أي اكسر (الأحزاب) الذين كانوا تحزبوا على حرب النبي ﷺ وقلوبهم (٢) والاسم : الهزيمة . والهزيمة كخليفة في (اللهم اهزمهم) أي في كل موطن واقفوا النبي ﷺ وأصحابه فيه ، ومن كل مكان مطمئن فيه (وزلزلهم) أي اقلعهم من أمكنتهم ، وألق الرعب في قلوبهم والخوف في أفئدتهم . يقال : زلزله زلزلة وزلزلاً مثلثة : حره كـ .

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٩٩

(٢) يقال : قوم فل : أي منهزمون .

الحديث الثاني عشر

٢٣٦ - ثنا وكيع ، عن ابن أبي خالد قال : سمعت
عبد الله بن أبي أوفى يقول : قدمنا مع النبي ﷺ ، فطاف بالبيت
وسعى بين الصفا والمروة ، يعني في العمرة ، ونحن نستره من
المشركين أن يؤذوه بشيء .

قال رضي الله عنه : (ثنا وكيع) بن الجراح العلم المشهور (عن إسماعيل
(ابن أبي خالد ، قال : سمعت عبد الله بن أبي أوفى) رضي الله عنه (يقول :
قدمنا مع النبي ﷺ) مكة المشرفة معتمراً في السابعة من سني الهجرة ، وكان
قدومه ﷺ في ذي القعدة كما مر (فطاف) ﷺ (بالبيت) العتيق ، أي الكعبة
المشرفة ، وطفنا معه (وسعى بين الصفا والمروة ، يعني في العمرة) أي عمرة
القبضية . قال : (ونحن) معشر أصحابه (نستره) أي نواربه (من المشركين)
يعني نحول بينه وبينهم أن يروه مخافة (أن يؤذوه بشيء) من سهام أو كلام .

الحديث الثالث عشر

٢٣٧ - ثنا يزيد بن هارون ، قال : أنا إسماعيل ، عن
عبد الله بن أبي أوفى قال : اعتمر النبي ﷺ ، فطاف بالبيت
وظفنا معه ، وصلى خلف المقام ، وصلينا معه ، ثم خرج فطاف

بين الصفا والمروة ونحن معه نستره من أهل مكة لا يرميه أحد
 أو يصيبه أحد بشيء . قال : فدعا على الأحزاب فقال : اللهم
 منزل الكتاب ، سريع الحساب ، هازم الأحزاب ، اهزمهم
 وزلزلهم . قال : ورأيت يده ضربة على ساعده ، فقلت : ماهذه ؟
 فقال : ضُربَ بها يوم حُنين . فقلت له : أشهدت معه حُنيناً ؟ قال :
 نعم ، وقبل ذلك .

قال رضي الله عنه : (ثنا يزيد بن هارون ، قال : أنا إسماعيل) بن أبي
 خالد (عن عبد الله بن أبي أوفى) رضي الله عنه (قال : اعتمر النبي ﷺ) عمرة
 القضاء . وسميت عمرة القضاء ، لأن النبي ﷺ كان قد اعتمر في السادسة في
 شهر ذي القعدة ، فأبى أهل مكة أن يدعوه يدخل مكة ، حتى قاضم على أن
 يدخل من العام المقبل ، فيقيم فيها ثلاثة أيام ، فلما كتبوا الكتاب ، كتبوا : هذا
 ما قاضى عليه محمد رسول الله ، قالوا : لا تقرُّ بها ، فلو نعم أنك رسول الله
 ما منعناك ، ولكن أنت محمد بن عبد الله . فقال ﷺ : « أنا رسول الله ، وأنا
 محمد بن عبد الله . . . » الحديث . رواه البخاري ، ومسلم ، وغيرها ، من حديث
 البراء بن عازب وغيره ، فلما كان العام القابل ، وهو عام سبع ، أمر رسول الله
 ﷺ أصحابه أن يتجهزوا للعمرة ، ولا يتخلف أحد ممن شهد الحديبية ، فلم
 يتخلف أحد شهدها ، إلا رجال استشهدوا بخبير ، ورجال من حضري المدينة
 من العرب . فقالوا : يا رسول الله ! ما لنا زاد ، وما لنا من أحد يطعمنا ، فأمر ﷺ
 المسلمين أن ينفقوا في سبيل الله ، وأن يتصدقوا ، واستعمل ﷺ على المدينة
 أبا رهم بضم الراء وسكون الهاء - الفخاري رضي الله عنه . وقيل : استعمل

غويّف تصغير عوف ويقال فيه : عويث - بالثلاثة بدل الفاء ... بن الأضبط .
ويقال : بل استعمل أبا ذر رضي الله عنهم ، وساق من الهدي ستين بدنة ، وأحرم
ﷺ من باب مسجده ، فسار بليبي وأصحابه بلبون ، فدخل مكة صبيحة رابعة
ذي القعدة على راحلته الفصواء ، وكان أصحابه محدقين به ، قد توشحوا السيوف
بلبون ، فلما انتهى ﷺ إلى ذي طوى ، وقف على راحلته والمسلمون حوله ، ثم
دخل من الثنية التي تطلعه على الحجون ، فلما دخل ﷺ المسجد ، اضطجع بردائه
وأخرج عضده الأيمن ، ثم قال : « رحم الله امرأة أرام من نفسه قوة » (فظاف)
ﷺ (بالبيت) قال ابن أبي أوفى : (وطفنا) معشر أصحابه (معه) فرمل هو
وأصحابه ثلاثة أشواط ، ومشى هو وهم سائرهما (وصلى) عليه الصلاة والسلام
(خلف المقام) أي مقام إبراهيم عليه السلام (وصلينا معه) وتقدم الكلام على
المقام في شرح الحديث الثاني عشر من « مسند بن عمر رضي الله عنها » (ثم خرج)
ﷺ من المسجد المكي ، فأنى الصفا (فظاف) أي سمى (بين الصفا) بالقصر ،
وهو في الأصل : الحجارة الصلبة ، واحدها صفاة ، كحصى وحصاة ، وهو هنا
اسم المكان المعروف عند باب المسجد الحرام .

وقد ذكر الحافظ بن الجوزي في كتابه « منير العزم الساكن » عن ابن
عباس رضي الله عنها أن رجلاً سأله عن الصفا والمروة ، لم سميا بذلك ؟ فقال :
لأن آدم عليه السلام لما حج رقي على الصفا ، رافعاً يديه إلى الله تعالى ليقبل
توبته ، وقد أصفاها ، وقامت امرأته حواء عليها السلام على المروة ليقبل توبتها
(والمروة) مبتدئاً بالصفا ، وخاتماً بالمروة ، وهي في الأصل الحجارة اللينة ،
وتقدم شرح هذا كله في الثاني عشر من « مسند ابن عمر » فراجع .

قال ابن أبي أوفى : (ونحن) معشر أصحابه (معه) ﷺ في جميع ذلك

(نستره من) كفار (أهل مكة ، لأ يرميه أحد) منهم بسهم (أو يصيبه أحد)
منهم بنحو نصل أو (بشي) يؤذيه .

(قال) ابن أبي أوفى رضي الله عنه : (فدعا) رسول الله ﷺ (على
الأحزاب) الذين تحزبوا على الكفر والضلال وإطفاء نور الملك المتعال (فقال)
عليه الصلاة والسلام في دعائه عليهم : (اللهم منزل الكتاب) أي القرآن العظيم
(سريع الحساب) يوم الجزاء وفصل الخصومات (هازم الأحزاب) الذين
تحزبوا وساروا الى المدينة - فكان أمر الخندق، وكان ذلك في شوال ، أو ذي
القعدة من السنة الخامسة من سني الهجرة على الصحيح المعتمد - (اهزمهم) في
جميع مصابقتهم ، وفلة (١) جمعهم ، شئت شملهم (وزلزلهم) عن أماكنهم ، ولا تلبت
أقدامهم ، وظاهر هذه الأحاديث أنه ﷺ دعا بهذا الدعاء في عمرة القضاء ،
وكان قد دعا به سابقاً على الأحزاب يوم الخندق .

فقد روى الامام أحمد ، وابن سعد ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها ،
أن رسول الله ﷺ أتى مسجد الأحزاب يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء بين
الصلاتين : الظهر والمصر ، فوضع رداءه وقام فرفع يديه يدعو عليهم ، فمرفا
البشر في وجهه ﷺ .

وروى البخاري ، وابن سعد ، وأبو نعيم ، عن عبد الله بن أبي أوفى رضي
الله عنه ، قال : دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب زاد أبو نعيم حتى زالت الشمس ،
ثم قام في الناس فقال : «يا أيها الناس لا تمنوا لقاء العدو ، واسألوا الله العافية ، فإن
لقيم العدو فاسبروا ، واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف» . انتهى . ثم قال : «اللهم منزل
الكتاب . . . الحديث . وزاد بعد قوله : «اهزمهم» : «وانصرنا عليهم» . فكانه

(١) أي اهزم جمعهم .

ﷺ لما أحل (١) في تلك الأماكن المشرفة ، دعا على الأحزاب ثانياً ، وأراد بهم
 كفار قريش ومن وازروهم وعاوذبهم على ضلالهم وكفرهم .
 (قال) إسماعيل بن أبي خالد : (ورأيت بيده) أي يد عبد الله بن أبي
 أوفى رضي الله عنه (ضربة) أي أثر ضربة (على ساعده) أي ذراعه .
 قال في « القاموس » : وساعدك : ذراعك ، ومن الطائر جناحه (فقلت)
 له : (ما هذه) الضربة ؟ (فقال : ضربتها) بضم الضاد المججمة وكسر الراء
 مبنياً لما لم يسم فاعله (يوم) غزوة (حنين) وكانت في الثامنة بعد الفتح الأعظم
 (فقلت له) أي لابن أبي أوفى : (أشهدت معه) أي مع النبي ﷺ (حنيناً ؟
 قال : نعم) شهدتها معه (و) شهدت معه مشاهد (قبل ذلك) وتقدم أنه شهد
 الحديبية وما بعدها من المشاهد .

الحديث الرابع عشر

٢٣٨ - ثنا يعلى ، عن إسماعيل قال : سمعت عبد الله بن
 أبي أوفى يقول : كنا مع رسول الله ﷺ حين اعتمر ، فطاف
 وطفنا معه ، وصلى وصلينا معه ، وسعى بين الصفا والمروة ،
 فكنا نستره من أهل مكة لا يصيبه أحد بشيء .

بما لحقه الحافظ الضياء . قدس الله روحه ، قال الامام أحمد رضي الله عنه :
 (ثنا يعلى) بن عبيد الطنافسي (عن إسماعيل) بن أبي خالد (قال : سمعت عبد الله بن
 أبي أوفى رضي الله عنه) يقول : كنا مع رسول الله ﷺ حين اعتمر (عمرة القضاء
 سنة سبع) (فطاف) بالبيت الحرام سبعة أشواط للعمرة (وطفنا) معشر أصحابه
 (١) أي أحل من إحرامه .

(معه) كذلك (وصلى) خلف مقام إبراهيم ركعتين سنة الطواف (وصليناممه)
 كذلك (وسمى) ﷺ (بين الصفا) مبتدئاً بالصفا (و) خاتماً بـ (المروة)
 سبع سميات ، ذهابه واحدة ، وإياه واحدة (فكنا) معه محيطين به من جميع
 جهاته (نستره من) مشركي (أهل مكة) حرصاً عليه وحذراً منهم (لا يصيبه)
 عليه الصلاة والسلام (أحد) منهم (بشيء) يؤذيه ، لما في قلوبهم إذ ذاك من
 النبذ والحقد والحقد والحقد عليه ﷺ .

الحديث الخامس عشر

٢٣٩ - ثنا وكيع ، عن ابن أبي خالد ، قال : سمعت
 ابن أبي أوفى يقول : لو كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نبي
 لما مات ابنه .

قال رضي الله عنه : (ثنا وكيع) بن الجراح (عن) إسماعيل (بن أبي
 خالد ، قال : سمعت) عبد الله (بن أبي أوفى) رضي الله عنه (يقول : لو كان بعد
 النبي ﷺ نبي) يوحى إليه لـ (مات ابنه) أي ابن النبي ﷺ إبراهيم عليه
 السلام . ولد بالمدينة ، ومات بها سنة عشر وهو ابن سبعة عشر شهراً ، أو ثمانية
 عشر شهراً ، وقيل : ابن ستة عشر شهراً .

وقد روى الامام أحمد ، ومسلم ، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن
 النبي ﷺ قال : « إن إبراهيم ابني ، وإنه مات في الثدي ، وإن له ظئرين يكلمان
 رضاعه في الجنة » .

وروى الباوردي ، عن أنس ، وابن عساكر ، عن جابر ، وابن ماجه عن

ابن عباس وعن ابن أبي أوفى رضي الله عنهم أجمعين ، أن النبي ﷺ قال : « لو عاش إبراهيم لكان صدقاً نبياً » .

قال الامام ابن عبد البر : لا أدري ما هذا ، فقد كان ابن نوح غير نبي ، ولو لم يلد النبي إلا نبياً ، كان كل أحد نبياً ، لأنهم من ولد نوح .
وأجيب عن هذا ، بأن القضية الشرطية لا يلزم منها الوقوع . وقال النووي :
هذا حديث باطل .

قال الحافظ ابن حجر في « الاسابة » : وهذا عجيب منه ، مع وروده عن ثلاثة من الصحابة . انتهى .

أقول : بل عن أربعة من الصحابة رضي الله عنهم ، ولا يخفى أن محمداً ﷺ خاتم النبيين والمرسلين ، فيستحيل شرعاً حينئذ أن يعبد إبراهيم عليه السلام .

والحاصل أنه تعليق محال على مستحيل . ونظيره ما رواه الامام أحمد ، والترمذي ، والحاكم ، من حديث عقبة بن عامر ، والطبراني في « الكبير » عن عصمة بن مالك رضي الله عنها ، أنه ﷺ قال : « لو كان بمدي نبي لكان عمر بن الخطاب » . فأخبر ﷺ عما لم يكن ، لو كان كيف يكون ، والقصد التنويه بفضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وأم إبراهيم عليه السلام مارية القبطية ، سرية النبي ﷺ ، وهي مارية بنت شمعون ، أهداها له ملك مصر والاسكندرية المقوقس مع أخت لها ، وهدية نفيسة ، فسرى بها رسول الله ﷺ ، فأولدها إبراهيم ، وعق عنه ﷺ بكبش يوم سابعه ، وحلق رأسه أبو هند فتصدق بزنة شعره فضة على المساكين ، وأمر بشعره فدفن في الأرض ، وسماه يومئذ . وصحح ابن سيد الناس أنه سماه يوم ولادته . وكانت قابلة مارية به سلمى مولاة رسول الله ﷺ ، فخرجت الى زوجها

أبي رافع ، فأخبرته عن مارية رضي الله عنها أنها قد ولدت غلاماً ، فجاء أبو رافع
 الى النبي ﷺ ، فبشره ، فوهب له عبداً .
 وكان مولد إبراهيم في ذي الحجة سنة ثمان من الهجرة ، ومات في ربيع
 الأول سنة عشر من الهجرة ، عليه وعلى إخوته وأخواته (١) السلام ، وعلى أبيه
 المصطفى أفضل الصلاة وأتم السلام ، والله تعالى الموفق .

الحديث السادس عشر

٢٤٠ - ثنا هشيم قال : أنا إسماعيل بن أبي خالد ، قال :
 قلت لابن أبي أوفى صاحب رسول الله ﷺ : أدخل النبي ﷺ
 البيت في عمرته ؟ قال : لا .

قال رضي الله عنه : (ثنا هشيم) بن بشير (قال : أنا إسماعيل بن أبي خالد
 قال : قلت لـ) عبداً (ابن أبي أوفى) رضي الله عنه (صاحب رسول الله ﷺ)
 - نص على الصحبة لمزيد التعريف به ، وليعلم أنه إنما يخبر عن مشاهدة وعيان - : (أدخل
 النبي ﷺ البيت) الحرام (في عمرته) التي اعتمرها عام سبع وهي عمرة القضاء ؟
 (قال) عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه مجيباً لابن أبي خالد عن سؤاله الذي
 استفهم عنه : (لا) أي ما دخل الكعبة عامئذ ، وهكذا روى البخاري في
 صحيحه ، من طريق إسماعيل بن أبي خالد ، أن رجلاً سأل ابن أبي أوفى
 رضي الله عنه : أكان رسول الله ﷺ دخل في القضية (٢) الكعبة ؟ قال : لا .
 وأما ما أخرجه البيهقي ، من طريق محمد بن همر الواقدي ، عن سعيد بن

(٢) أي عمرة القضية

(١) في الاصل : وخواته

المسيب قال : لما قضى رسول الله ﷺ طوافه في عمرة القضاء ، دخل البيت فلم يزل فيه إلى أن أذن بلال بالظهر فوق ظهر الكعبة ، وكان رسول الله ﷺ أمره بذلك . فقال عكرمة بن أبي جهل - وأسلم بعد ذلك - : لقد أكرم الله تعالى أبا الحكم حيث لم يسمع هذا العبد يقول ما يقول .

وقال صفوان بن أمية - وأسلم بعد ذلك - : الحمد لله الذي ذهب أبي قبل أن يرى هذا .

وقال خالد بن أسيد - كأثير ، وأسلم بعد ذلك - : الحمد لله الذي أمات أبي ولم يشهد هذا اليوم حين يقوم بلال ينهق فوق الكعبة . وأما سهيل بن عمرو - وأسلم بعد ذلك ورجال معه - : لما سمعوا ذلك غطوا وجوههم ، ففيه الواقدي ، وحاله معلوم ، وأيضاً فهو مرسل .

وما في « الصحيح » هو الصحيح ، على أنه روي عن نفس الواقدي عن ابن عباس رضي الله عنها ذلك ، ثم الواقدي : حدثني إبراهيم بن إسماعيل ، عن داود بن الحصين ، قال : لم يدخل رسول الله ﷺ الكعبة في القضية ، وقد أرسل اليهم فأبوا ، وقالوا : لم يكن في شرطك . انتهى . وهذا هو الصحيح .

نعم دخله ﷺ عام الفتح هو وأسامة بن زيد بن حارثة الحبيب بن الحبيب ، وبلال المؤذن رضي الله عنهم ، ومعهم عثمان بن طلحة بن أبي طلحة الحبيبي رضي الله عنه ، فأغلقوا عليهم الباب ، كما في « الصحيحين » ، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما . وزاد أبو عوانة : أن إغلاق الباب كان من داخل . وزاد النسائي : أن فيهم الفضل بن العباس رضي الله عنها . زاد بونس : فمكث نهاراً طويلاً . وفي رواية مسلم : فمكث فيه ملياً . وفي رواية له أخرى : فمكث فيها ، أي الكعبة ساعة . وفي رواية في « البخاري » : فمكث زماناً طويلاً .

قال ابن الجوزي في « مشير العزم الساكن » : قد صح عن النبي ﷺ أنه

دخل البيت وصلى فيه ، فيستحب للانسان دخوله حافياً . قال : وأول من خلع نعليه عند دخول الكعبة في الجاهلية الوليد بن المغيرة ، فخلع الناس نعالهم في الاسلام .

قال ابن الجوزي : ويستحب أن يصلي فيه التوافل بين العمودين ، يعني بهما اللذين كما على زمنه ﷺ ، فإن البيت يومئذ كان على ستة أعمدة سطرين ، فصلى النبي ﷺ بين العمودين من السطر المقدم ، وجعل باب البيت خلف ظهره ، وكان عند المكان الذي صلى فيه مرمره حمراء ، وقد بين موسى بن عقبة في روايته عن نافع ، أن بين موقف النبي ﷺ في صلاته في البيت وبين الجدار الذي استقبله ، قريباً من ثلاثة أذرع ، فينبغي لمن أراد الاتباع في ذلك ، أن يجعل بينه وبين الجدار في موقفه في الصلاة داخل الكعبة ثلاثة أذرع ، فتقع قدماء في مكان قدميه ﷺ إن كانت ثلاثة أذرع سواء ، أو تقع ركبته ، أو يده ، أو جبهته إن كان أقل من ذلك . وقد قال مجاهد : دخول الكعبة دخول في حسنة ، وخروج منها خروج من سيئة .

وروى البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنها مرفوعاً : « من دخل البيت دخل في حسنة ، وخرج من سيئة مفروراً له ، وفي رواية : « وخرج منه معصوماً فيما بقي ، قيل : يمتثل أنه يريد بذلك المعصية من الكفر ، فيكون فيه بشارة لمن دخله بالموت على الاسلام ، والله تعالى أعلم .

الحديث السابع عشر

٢٤١ - ثنا هشيم ، قال : أخبرني الشيباني . قال : قلت لابن أبي أوفى : أرجم رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم يهودياً

ويهودية . قال : قلت : بعد نزول النور أو قبلها ؟ قال :
لا أدري .

قال رضي الله عنه : (ثنا هشيم) بن بشير الواسطي (قال : أخبرني) أبو
إسحاق سليمان بن فيروز (الشيباني ، قال : قلت لـ) عبد الله (ابن أبي أوفى)
رضي الله عنه : (أرجم) في الزنا (رسول الله ﷺ)؟ قال (ابن أبي أوفى) : (نعم)
قد رجم رجلاً (يهودياً ، و) امرأة (يهودية) زنيا بعد إحصانها . قال البرماوي
وغيره : اسم المرأة اليهودية التي زنت : بسرة ، وقال البغوي : هما من أهل خيبر ،
وسمى السبيلي المرأة بسرة ، ولم يسم الرجل .

وفي « الصحيحين » من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، أن رسول الله
ﷺ جاء إليه اليهود ، فذكروا له أن امرأة منهم ورجلاً زنيا . . . الحديث .
وفي « سنن أبي داود » أن رجلاً منهم ، أي اليهود ، وامرأة زنيا .
فقالوا : اذهبوا إلى هذا النبي ، فإنه يبعث بالتخفيف ، فإن أفتانا بفتيادون الرجم قبلناها
منه ، واحتججنا بها عند الله ، وقلنا : فتيا نبي من أنبيائك ، فأنوه وهو جالس في
المسجد في أصحابه ، فقالوا : يا أبا القاسم ! ما ترى في رجل وامرأة زنيا ؟ فلم
يكلمهم بكلمة حتى أتى بيت مدراسهم ، وهو البيت الذي يقرأ فيه
أهل الكتاب .

وفي « القاموس » : المدراس : الموضع يقرأ فيه القرآن ، ومنه مدراس
اليهود . انتهى .

وفي حديث ابن عمر في « الصحيحين » وغيرهما : فقال لهم رسول الله ﷺ :
« ما تجدون في التوراة في شأن الرجم ؟ » وفي حديث أبي داود : فقام ﷺ على
الباب ، فقال : « أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى ، ما تجدون في

التوراة على من زنى إذا أحسن؟ فقالوا: نفضحهم. وهذا في حديث ابن عمر في «الصحيحين» يعني نظهر ذمهم، وعبهم. ونسخهم، أي نسود وجوههم ويجلدون، هذه الثلاثة في «الصحيحين»: الفضيحة، والتسخيم، والجلد. وفي حديث أبي داود: يحتم (١)، ويجيئه، ويجلد. وفي لفظ: التحميم، والتجيبه، وهو بفتح المثناة فوق مشددة وسكون الحيم وكسر الموحدة فثناة فهاء. جاء تفسيره في الحديث أنها يجلدان، وتحتم وجوهها، ويجملان على حمار، ويخاف بين وجوهها، ويقابل أقيتها، وإطاف بها. قال: فسكت شاب منهم، فلما رآه النبي ﷺ سكت أظن به النشدة، فقال: اللهم إذ نشدتنا فانا نجد في التوراة الرجم.

وفي حديث «الصحيحين»: أنهم لما أنكروا الرجم قال عبد الله بن سلام: كذبتم إن فيها آية الرجم، فأتوا بالتوراة فنشروها، فوضع أحدهم يده على آية الرجم، وهو عبد الله بن سوريا، فقرأ ما قبلها وما بعدها، فقال له عبد الله بن سلام: ارفع يدك، فرفع يده، فاذا فيها آية الرجم، فقال، أي عبد الله بن سوريا: صدق - أي عبد الله بن سلام - يا محمد. وفي حديث أبي داود: لما اعترفوا أنهم يجردون في التوراة آية الرجم. فقال النبي ﷺ: «فما أول ما ارتخصتم أمر الله؟» قال له الشاب: زنى ذو قرابة من ملك من ملوكنا، فأخرجته الرجم، ثم زنى رجل في أسرة من الناس، فأراد رجمه، فخال قومه دونه، وقالوا: لا يرحم صاحبنا حتى تجي بصاحبك فترجمه، فاسطجروا على هذه العقوبة بينهم. فقال النبي ﷺ: فاني أحكم بما في التوراة، فأمر بها فرجما عند باب مسجده ﷺ.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه «السياسة الشرعية»: وذلك أول رجم كان في الإسلام. وفي كتاب «الأوائل» لعلي دده: أول من رجم في الإسلام ماعز، وعزاه له شرح المصابيح، ويمكن الجمع بأن أول من رجم في الإسلام (١) يقال: حمه تحميماً: إذا سخم وجهه بالفحم.

من المسلمين ما عز ، وأول رجم كان في الاسلام مطلقاً رجم اليهوديين .
وعند أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم دعا بالشهود ، فغاب أربعة فشهدوا أنهم رأوا
ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة .

قال عبد الله بن عمر رضي الله عنها ، كافي « الصحيحين » : فرأيت الرجل
يخني على المرأة يقبها الحجارة ، أي بنفسه للمطف والاشفاق منه عليها .

وفي « مسند الامام أحمد » وصحيح مسلم و « سنن أبي داود » من حديث
البراء بن عازب رضي الله عنها قال : مرّ النبي صلى الله عليه وسلم يهودي محمّم مجلود ، فدعاه
فقال : أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم ؟ قالوا : نعم ، فدعا رجلاً من علمائهم
فقال : أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى ، أهكذا تجدون
حد الزاني في كتابكم ؟ قال : لا ، ولولا أنك نشدتني بهذا لم أخبرك بحمد
الرجم ، ولكنه كثير في أشرافنا ، فكنا إذا أخذنا الشريف
تركناه ، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد . فقلنا : تعالوا فلنجتمع على شيء
نقيم على الشريف والوضيع ، فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم . فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه ، فأمر به فرجم ، فأنزله الله
عز وجل : « يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر - إلى قوله - :
إن أوتيتهم هذا فخذوه ، (١) يقولون : اتوا محمداً ، فان أمركم بالتحميم بالجلد
فخذوه ، وان أفتاكم بالرجم فاحذروا ، وأنزل الله تعالى : « ومن لم يحكم بما
أنزل الله فأولئك هم الكافرون » (٢) « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
الظالمون » (٣) « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون » (٤) هي في
الكفار كلها .

(١) سورة المائدة ، الآية : ٤١ (٢) سورة المائدة ، الآية : ٥٥

(٣) « » « » ٤٦ (٤) « » « » ٤٨

وفي « تفسير » العليمي الحنبلي في قوله تعالى: « ومن الذين هادوا سمّاعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك » (١) المعنى : هؤلاء الجماعة الذين جاؤوك من اليهود ، هم جواسيس لطائفة أخرى منهم لم تجئك ، لأنه كان قد زنى يهودي يهودية ، وكانا محصنين شريفيين عند أهل خيبر ، وكان حدّهما الرجم ، ففكرهوا رجمها ، فأرسلوا بها مع جماعة من قريظة والنضير ليسألوا النبي ﷺ عن حدّهما عنده ، وقالوا : إن أمركما محمد بالجلد فاقبلوا ، وإن أمركم بالرجم فاحذروا ، فعلى هذا سمّاعون الأولى أهل خيبر ، والثانية قريظة والنضير .

(قال) أي أبو إسحاق الشيباني (قلت) لعبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه : رجمها رسول الله ﷺ (بعد نزول) سورة (النور ، أو) كان ذلك (قبلها) أي قبل نزولها على النبي ﷺ ؟
 (قال) ابن أبي أوفى رضي الله عنه : (لا أدري) أيهما كان قبل ، رجم اليهوديين ، أو نزول سورة النور .

تنبيهات

الأول : ثبت بهذا الحديث ونحوه من الأحاديث الاحصان لأهل الذمة ، فلا يشترط للاحصان الاسلام ، وهذا مذهب أحمد ، والشافعي ، وبه قال الزهري ، فيكون الذميان محصنين .

وإذا تزوج المسلم ذمية فوطئها ، صار محصنين ، وفيه رواية عن الامام أحمد : أن الذمية لا تحصن المسلم . وقال عطاء ، والنخعي ، والشعبي ، ومجاهد ، والثوري : الاسلام شرط في الاحصان ، فلا يكون الكافر محصناً ، ولا تحصن

(١) سورة المائدة ، الآية : ٤١

الذمية مسلماً ، لأن ابن عمر رضي الله عنها روى أن النبي ﷺ قال : « من أشرك بالله فليس بمحصن » ، وبه قال أبو حنيفة ، ومالك ، إلا أن الذمية تحصن المسلم عند مالك ، بناءً على أصله ، في أنه لا يعتبر الكمال في الزوجين ، ولنا هذا الحديث في قصة اليهوديين ، وهو صحيح مشهور ، رواه الامام أحمد ، والبخاري ، ومسلم ، وغيرهم .

وقد روي من حديث ابن أبي أوفى ، وابن عمر ، وجابر بن عبد الله ، والبراء بن عازب ، وغيرهم .

وروى الامام أحمد ، ومسلم ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها قال : رجم النبي ﷺ رجلاً من أسلم ، ورجلاً من اليهود ، وامرأة ، فلا يسوغ ولا يحسن العدول عن مفهوم هذه الأحاديث ، من عدم اعتبار الاسلام للاحصان بعد أن رجم الشارع اليهوديين ، وهذا ظاهر بيّن لا شبهة فيه ، وما استندوا به من حديث ابن عمر الذي ذكروه ، لم يصح ، ولم يعرف في « مسند » وقيل : هو موقف على ابن عمر ، ثم على فرض ثبوته يتعين حمله على إحصان القذف ، جماً بينه وبين الأحاديث الثابتة في « الصحيحين » وغيرها ، ولا سيما والثابت عن ابن عمر أنه ﷺ رجم اليهوديين ، وحديثنا صريح في الرجم ، فيتعين حمل خبرهم على الاحصان الآخر . فإن قيل : إنما رجم ﷺ اليهوديين بحكم التوراة ، بدليل أنه راجعها ، فلما تبين له أن ذلك حكم الله عليهم ، أقامه فيهم ، وفيها أنزل الله تعالى : « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا » (١) .

فالجواب أنه إنما حكم ﷺ بما أنزل الله عليه ، بدليل قوله تعالى : « فاحكم بينهم بما أنزل الله ، ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم

(١) سورة المائدة ، الآية : ٩٦

شرعة ومنهاجاً،^(١) ولأنه لا يسوغ للنبي ﷺ الحكم بغير شريعته ، ولو ساغ ذلك له لساغ لغيره من أمته ، وإنما راجع ﷺ التوراة لتعريفهم ، أن حكم التوراة موافق لما يحكم به عليهم ، وأنهم تاركون شريعتهم ، مخالفون لحكمهم . ثم هذا حجة لنا ، لأن حكم الله تعالى في وجوب الرجم على من زنى منهم بعد وجود شروط الإحصان فيه ، فإن منواتبوت الحكم في حقهم ، فلم يحكم به النبي ﷺ؟ ولا يصح القياس على إحصان القذف ، لأن من شروطه العفة ، وليست شرطاً هاهنا ، فما بقي للخصم حجة تهض ، وبالله التوفيق .

الثاني من شرط الرجم : الإحصان ، والإحصان يحصل بوطء زوجة بنكاح صحيح ولو كتابية في قبلها ، ولو في حيض ، أو صوم ، أو إحرام ونحوه ، وهما مكلفان حران ، ولو ذميين أو مستأمنين ، بنكاح يقران عليه لو أسلما ، لكن لا حد على مستأمن نصاً ، فلا إحصان مع فقد شييء مما ذكر ولو من واحد منها ، فلا إحصان بوطء بملك يمين ، ولا في نكاح فاسد ، ولا في نكاح خال عن وطء ، ولو حصلت فيه خلوة ، أو وطء فيما دون الفرج ولو في الدر ، فإن زنى المستأمن بمسئمة ، وجب قتله لنقض عهده . وأما إذا زنى بغير مسئمة ، فلا يقام عليه حد ، كحربي ، ولا بد لإقامة الحد في الزنا من تقييب حشفة في فرج أصلي من آدمي حي ، وانتفاء الشبهة ، وثبوت ذلك إما باقراره - وهو مكلف ولو قنأ - أربع مرات ولو في مجالس ، أو أن يشهد عليه أربعة رجال عدول في مجلس واحد ، ولو جاؤوا متفرقين ، زنى واحد ، ويصفون كما هو المذكور في محاشه ، ولا بد من كون الزاني مكلفاً ، فلا حد على صغير ومجنون ، فإن زنى ابن عشر أو بنت تسع ، عزيراً ، والله أعلم .

الثالث : لا خلاف بين الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة المسلمين في

(١) سورة المائدة ، الآية : ٤٩

أن حدّ الزاني المحصن، الرجم حتى يموت، سواء كان رجلاً أو امرأة بالشروط المتقدمة .

هذا قول علماء الأمصار في جميع الأمصار ، ولم يخالف فيه إلا الخوارج ، فانهم زعموا أن الجلد للبكر والثيب ، لمفهوم عموم قوله تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » (١) وقد ثبت الرجم عن النبي ﷺ بقوله وفعله ، في أخبار كثيرة تشبه التواتر ، وأجمع عليه أصحاب رسول الله ﷺ ، وكان قد نزل في ذلك قرآن يتلى ، ثم نسخ لفظه وبقي حكمه ، وهو : « الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم » .

روى ذلك البخاري ومسلم وغيرها ، فمع ثبوت ذلك والاجماع السابق ، واتفاق الأئمة ، فلا التفات لما زعم الخوارج ، فلا ينبغي أن نطيل الكتاب بالرد عليهم في ذلك ، والله أعلم .

الحديث الثامن عشر

٢٤١ - ثنا إسحاق بن يوسف ، عن الأعمش ، عن

ابن أبي أوفى قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : الخوارج هم كلاب النار .

قال رضي الله عنه : (ثنا) أبو محمد (إسحاق بن يوسف) بن مرداس الأزرق القرشي المخزومي الواسطي الحافظ ، ذكره الحافظ الذهبي ، والحافظ السيوطي ، وابن برداس الحنبلي في « طبقات الحفاظ » .

(١) سورة النور ، الآية : ٢

روى عن الأعمش، والثوري، وزكريا بن أبي زائدة، وهشام الدستوائي.
وعنه الامام أحمد، وأبو بكر بن أبي شيبة، وأبو خيثمة زهير بن حرب،
وقتيبة بن سعيد، وغيرهم.

له عن شريك نحو ثمانية آلاف حديث، وكان من أعلم الناس بحديثه،
وأحد الثقات المأمونين، والصلحاء. ولد سنة سبع عشرة، ومات سنة تسعين
ومائة على ما في طبقات الحفاظ، للسيوطي. وقال ابن مرداس: مات سنة مائة
وثمانية وثمانين، فانه ذكر رمز وفاته: قفح^(١) (عن سليمان بن مهران (الأعمش)
الأسدي الكاهلي مولا، أبو محمد الكوفي، أحد الأعلام. رأى أنسا، وأبا
بكرة، وروى عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهم.

وروى عن زيد بن وهب الهمداني، ثم الجني. وكان أبو سليمان زيد بن
وهب هذا قد أدرك الجاهلية والاسلام، ودخل الى النبي ﷺ، فقبض وهو
في الطريق.

قال ابن منده عنه: إنه أسلم في حياة النبي ﷺ، ولم يره، وعداده
في الكوفيين.

وروى الأعمش أيضاً عن أبي وائل، وزرير بن حبيش، ومجاهد، وخلق.
وعنه أبو حنيفة، وأبو اسحاق السبيعي، وشعبة، والسفيانان، وزائدة،
ووكيع، وخلائق.

قال ابن المديني: حفظ الملم على أمة محمد ﷺ بالكوفة أبو اسحاق
السبيعي، والأعمش، وهو أحد الأعلام المشهورين بعلم الحديث والقراءة، وعليه
مدار أكثر الكوفيين. قال صدقة بن عبد الرحمن: ما أعلم أحداً أعلم بحديث
ابن مسعود من الأعمش. قال وكيع: كان الأعمش مكث قريباً من سبعين
سنة لم تفته التكبير الأولى. مات رضي الله عنه سنة ثمان وأربعين ومائة،

(١) كلمة قفح رمز ل (١٨٨) سنة. الفاف تعادل (١٠٠) والفاه (٨٠) والحاه (٨)

وهو ابن ثمان وثمانين سنة (عن) عبد الله (بن أبي أوفى) رضي الله عنه (قال :
سمعت رسول الله ﷺ يقول : الخوارج) وهم شر فرق الضلال وطوائف البدع ،
وأول فرقة منهم خرجوا على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضوان الله عليه ،
وسبب خروجهم أنه لما حكّم علي ومعاوية الحكّمين ، وهما أبو موسى الأشعري
وعمر بن العاص . قالت القرءاء : كفر علي ، وكفر معاوية ، فاعتزلوا أمير
المؤمنين علياً رضي الله عنه ، ونزلوا بجزيرة - بفتح الحاء المهملة وضم الراء
فواو فراء أيضاً - هي بلدة على ميلين من الكوفة ، ولهذا يقال لمن يعتقد مذهب
الخوارج : حروري ، وهم فرق كثيرة ، لكن من أصولهم المنفق عليها بينهم ،
الآخذ بما دل عليه القرآن ، ورد ما زاد عليه من الأحاديث مطلقاً . ولما نزلوا
بجزيرة كانوا بضعة عشر ألفاً ، فأرسل اليهم علي رضي الله عنه عبد الله بن
عباس رضي الله عنها ، فناشدهم أن يرجعوا إلى خليفتهم ، وقال لهم : ما تقسم
عليه ؟ أي قسمة أو قضاء ؟ قالوا : نخاف أن ندخل في الفتنة . قال : فلا تمجلوا
ضلالة العام بخافة فتنة عام قابل ، وناظرهم ويبيّن لهم مأخذ الحق ، وكشف شبههم ،
وأظهر لهم الصواب بالبرهان ، فرجع بعضهم إلى الطاعة ، وقال آخرون :
نكون على ناحيتنا ، فإن قبل القضية ، يعني التحكيم ، قاتلناه على ما قاتلنا عليه
أهل الشام بصفتين ، وإن نقضها ، قاتلنا معه ، فساروا حتى قطعوا النهر ، وافتقرت
منهم فرقة يقتلون الناس ، فقال بمض رؤساء أصحابهم : ما على هذا فارقنا علياً ،
فلما بلغ أمير المؤمنين علياً رضي الله عنه صنعهم ، وكان قد تجهّز لقتال أهل الشام ،
قام فقال : أتسيرون إلى عدوكم ، أو ترجعون إلى هؤلاء الذين خلفوكم في دياركم ؟
قالوا : بل نرجع إليهم . فقال : أبسطوا عليهم ، فوالله لا يقتل منكم عشرة ، ولا
يفر منهم عشرة ، فكان كذلك . والخوارج : هم المارقون من الدين ، وهم
المعنيون بقوله ﷺ : « تترق مارقة علي حين فرقة من المسلمين تقتلها أولى

الطائفتين بالحق ، والمراد بالطائفتين طائفة علي بن أبي طالب ، وطائفة معاوية رضي الله عنها ، وعلم منه أن طائفة علي رضي الله عنه أولى بالحق من طائفة معاوية ، وعلم أن الطائفة المارقة ثالثة غير الطائفتين ، وهم الخوارج .

وفي «الصحيحين» من غير وجه ، أنه لما قال ذو الخريصرة : يا محمد ! عدل فانك لم تعدل ، فقال : ويحك قد خبت وخسرت إن لم أعدل . فقال بعض أصحابه : دعني أضرب عنق هذا المنافق . فقال النبي ﷺ : «إنه يخرج من ضنفي»^(١) هذا أقوام يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم ، وقراءته مع قراءتهم ، يقرؤون القرآن ، لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرميثة ، آيتهم أن فيهم رجلاً مخدج اليد^(٢) على عضده مثل البضعة من اللحم^(٣) ، تدردر^(٤) ، عليها شعرات . وفي رواية في «الصحيحين» : «تمرق مارقة على حين فرقة من المسلمين . . . الحديث . وقد ظهروا بعد وفاة النبي ﷺ ببضع وعشرين سنة في أواخر خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فقتلهم رضي الله عنه ، وهو ومن معه أدنى الطائفتين إلى الحق .

وكان علي رضي الله عنه قد أخبرهم بهذا الحديث ، وبعلامتهم التي ذكرها النبي ﷺ ، فطلبوا المخدج فلم يجدوه ، حتى قام علي رضي الله عنه بنفسه ، ففتش عليه فوجده مقتولاً ، فسجد شكر الله تعالى .

وفي «المسند» و«الصحيحين» من حديث جابر وغيره من الصحابة رضي الله عنهم ، أن رسول الله ﷺ بينا هو يقسم غنائم هوازن ، إذ قام إليه

(١) الضنفي : الأمل والمدن . (٢) مخدج اليد : أي ناقصها .

(٣) البضعة من اللحم : القطعة منه .

(٤) تدردر : تضطرب وتذهب ونجى .

رجل يقال له : ذو الخويرة ، فوقف على رسول الله ﷺ وهو يعطي الناس .
فقال : يا محمد ! قد رأيت ما صنعت في هذا اليوم . فقال رسول الله ﷺ : « أجل ،
فكيف رأيت ؟ » قال : لم أرك عدلت ، عدل ، فغضب رسول الله ﷺ وقال :
« شقيت إن لم أعدل ، ويحك إذا لم يكن العدل عندي فعدت من يكون ؟ » فقال
عمر بن الخطاب : يا رسول الله ! دعني أقتل هذا المنافق . فقال ﷺ : « معاذ
الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي ، دعوه فإنه سيكون له شعبة يتمتعون في
الدين حتى يخرجوا منه كما يخرج السهم من الرمية » .

قال أبو سعيد : أشهد أني سمعت هذا من رسول الله ﷺ ، وأشهد أن علي
ابن أبي طالب قاتلهم وأنا معه ، وأنه أمر بذلك الرجل فالتمس فأني به حتى
نظرت إليه على نعت رسول الله ﷺ الذي نعت (هم) أي الخوارج (كلاب
النار) ورواه ابن ماجه ، والحاكم من حديث ابن أبي أوفى أيضاً . ورواه
الامام أحمد ، والحاكم أيضاً ، من حديث أبي أمامة رضي الله عنها ، وقد روي
أنه لما قتلهم علي رضي الله عنه ، قال رجل من أصحابه : الحمد لله الذي أبادهم الله ،
وأراحنا منهم .

فقال علي رضي الله عنه : كلا والذي نفسي بيده ، إن منهم لمن في أصلاب
الرجال ، لم تحمله النساء بعد ، وليكون آخرهم لصاصاً حراذير .

وفي « الاشاعة » عن ابن عمر مرفوعاً : « يخرج ناس من المشرق يقرؤون
القرآن ، لا يجاوز راقبهم ، كلما قطع قرن نشأ قرن ، حتى يكون آخرهم يخرج مع
المسيح الدجال .

قال في « الاشاعة » : ومن بقايا أولئك القرامطية ، وهم الباطنية ،
والاسماعيلية ، وفنتهم مشهورة ، وقد عاثوا في البلاد ، وأهلكوا العباد ،
وآفة المستعان .

ثنييه : من أصول الخوارج أن العبد إذا أذنب ذنباً ولو صغيرة، خرج من الإيمان ودخل في الكفر .

وقالت المعتزلة : يخرج من الإيمان بآثبات الكبيرة ، ولا يدخل الكفر ، فأثبتوا منزلة ثالثة بين الإيمان والكفر .

وقال أهل الحق : من أتى كبيرة من الذنوب ولو قتل النفس الحرام عدواناً ، لا يخرج من الإيمان ولا يدخل الكفر ، فهو مؤمن بإيمانه ، فاسق بمصيبته .

ومنها : أن الخوارج جزموا بخلود المذنبين في النار إذا ماتوا على ذنوبهم ، ووافقهم المعتزلة على خلود أصحاب الكبائر إذا لم يتوبوا قبل موتهم .
وقال أهل الحق : هم في مشيئة الله تعالى ، لا يقطع لهم بمقاب ولا نجاة ، إلا أنهم اتفقوا على أنه لا يخلد في النار أحد من أهل الإيمان والتوحيد ، كما ثبت ذلك في الأحاديث أنه يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في « الفتاوى المصرية » : الذي عليه أهل السنة أن الله لا يخلد في النار أحداً من أهل الإيمان ، وخالف في ذلك قوم من أهل البدع ، كالخوارج ، والمعتزلة ، فقالوا : إن أهل الكبائر يخلدون فيها ، ومن دخلها لم يخرج بشفاعة محمد ﷺ ولا غيره ، وعارضهم قوم من المرجئة ، زعموا أن الإيمان من الخلق جميعهم واحد ، وأن إيمان الملائكة والأنبياء والصدّيقين ، كما إيمان أهل الكبائر . وغلانهم تزعم أنه لا يدخل النار أحد ، وبحرّيقون الكلام عن مواضعه ، وكل هؤلاء ضالّون ، فالأولون نظروا إلى ظاهر نصوص الوعيد ، والطائفة الثانية نظروا إلى نصوص الوعد .

وأما أهل السنة فأمنوا بكل ما جاء من عند الله ، ولم يضربوا بمضه يعض ، ونظروا في الكتاب والسنة ، فوجدوا أن أهل الكبائر الذين أوعدوا

بالمقاب يزول عقابهم بأسباب ، كالتوبة ، والحسنات الماحية ، ومصائب الدنيا ،
وأهوال البرزخ ، والدعاء ، والشفاعة ، والصدقة عن المذنب بعد موته ، والدعاء
له ، والاستغفار له ، ورحمة أرحم الراحمين .

ومنها : أنهم يسوِّغون الخروج على الامام بأقل ذنب ، وبأدنى ظلم يفعله ،
و بمجرد مخالفة ظاهر الكتاب ولو لمستند شرعي .

ومنها : استخفافهم بالدماء ، حتى إنهم - لعنهم الله - استباحوا دم أمير
المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فقتله عبد الرحمن بن ملجم المرادي ،
وكان قد تماهد هو وآخران على قتل علي رضي الله عنه ومعاوية وعمرو بن
الماص ، فأنهم يكفِّرون هؤلاء كلهم ، وكل من لم يوافقهم على أهوائهم ، وقد
توازت النصوص على قتلهم . رواه مسلم في « صحيحه » من عشرة أوجه ، وانفق
الصحابة على قتلهم . وقد استأصل أكثرهم علي بن أبي طالب ومن معه من أصحابه
كما تقدم آنفاً ، وبالله التوفيق .

* * *

من مسند
جابر بن سمرة السوائي
رضي الله عنه

وهو أبو عبد الله . ويقال : أبو خالد ، جابر بن سمرة - بفتح السين المهملة
وضم الميم وفتح الراء فهاء تأنيث - بن جنادة - بضم الجيم وتخفيف النون فألف
فدال مهملة فهاء تأنيث - بن جندب بن حجيرة - بضم الحاء المهملة وفتح الجيم
وسكون التحتية وراء - من ولد قيس عيلان - بالعين المهملة - بن مضر بن زيار
ابن معد بن عدنان السوائي - بضم السين المهملة وتخفيف الواو والمد - نسبة الى
سواء - بن عامر بن صعصعة ، من قيس عيلان ، وجابر هذا هو وأبوه صحابيان ،
وهو ابن أخت سعد بن أبي وقاص ، واسم أمه خالدة بنت أبي وقاص ، نزل جابر
هذا الكوفة ، وابتنى بها داراً ، ومات بها سنة أربع وسبعين . وقيل : سنة ست
وستين في أيام المختار ، وصلى عليه عمرو بن الحرث الخزومي . وقال ابن عبد
البر : توفي في إمرة بشر بن مروان ، وجزم الذهبي أنه توفي سنة ثلاث وسبعين .
روي عنه سماك بن حرب ، وعامر الشعبي ، وحصين بن عبد الرحمن
وغيرهم .

روي له عن رسول الله ﷺ مائة وستة وأربعون حديثاً ، اتفقوا على حديثين ،
وانفرد مسلم بثلاثة وعشرين ، وقد وقع له في المسند ، ثلاثاً وثلاثين أحاديث .

الحديث الاول

٢٤٣ - ثنا سفيان بن عيينة ، عن عبد الملك بن عمير

قال : سمعت جابر بن سمرة السوائي يقول : سمعت رسول الله

ﷺ يقول : لا يزال هذا الأمر ماضياً حتى يقوم اثنا عشر
أميراً ؛ ثم تكلم بكلمة خفيت عليّ . فسألت أبي : ما قال ؟
قال : كلهم من قریش .

قال رضي الله عنه : (ثنا) أبو محمد (سفيان بن عيينة ، عن عبد الملك بن
عمير) تقدمت ترجمته في صدر الحديث الأول من أحاديث عطية القرظي رضي الله
عنه ، فأغنى عن إعادته (قال : سمعت جابر بن سمرة السوائي رضي الله عنها) يقول :
سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا يزال (أي لا يبرح ولا ينفك) هذا الأمر
أي الخلافة (ماضياً) وفي لفظ : لا يزال هذا الأمر صالحاً . وعند مسلم :
« لا يزال أمر الناس ماضياً » .

وفي « الصحيحين » : « لا يزال هذا الدين عزيزاً » (حتى يقوم) أي بليه
ويستخلف فيه (اثنا عشر أميراً) وفي رواية « الصحيحين » من حديث ابن سمرة :
« ينصرون على من ناوأهم عليه إلى اثني عشر خليفة » . وفي رواية عند مسلم : « لا يزال
أمر الناس ماضياً ما أولهم اثنا عشر رجلاً » . وفي رواية عنده : « إن هذا الأمر
لا ينقضي حتى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة » . وعند البزار : « لا يزال أمر أمي
بخير قائماً حتى يمضي اثنا عشر خليفة » .

قال جابر بن سمرة رضي الله عنها : (ثم تكلم) ﷺ (بكلمة خفيت عليّ)
إما لأنه أسرّها ، أو لاشتغال خاطر جابر ، أو ذهوله (فسألت) عنها (أبي) سمرة
ابن جنادة حليف بني زهرة والد جابر المذكور . نزل الكوفة ، يروي عنه ابنه
قيل : إنه مات بالكوفة في ولاية عبد الملك بن مروان ، فقلت له : (ما قال) في
كلمته التي تكلم بها فلم أسمعها ، بل خفيت عليّ ؟ (قال) أبي : قال ﷺ : (كلهم)

أي الاثنا عشر أميراً (من قريش) . وفي رواية أنه ﷺ قال « لا يزال الاسلام عزيزاً منيعاً الى اثني عشر خليفة » . زاد أبو داود : فلما رجع ﷺ الى منزله ، أتته قريش فقالوا : ثم يكون ماذا ؟ قال : « ثم يكون المهرج » .

وعند الامام أحمد ، والبخاري ، وابن جرير ، وابن عساق ، وابن مسعود أنه سئل : كم تملك هذه الأمة من خليفة ؟ فقال : سألتنا عنها رسول الله ﷺ ، فقال : « اثنا عشر ، كعدة نقيب بني إسرائيل » .

قال القاضي عياض : لعل المراد بالاثني عشر في هذه الأحاديث وما شابهها ، أنهم يكونون في مدة عزّة الخلافة ، وقوّة الاسلام ، واستقامة أموره ، والاجتماع على من يقوم بالخلافة . قال : وقد وجد هذا فيمن اجتمع عليه الى أن اضطرب أمر بني أمية ووقعت الفتنة بينهم في زمن الوليد بن يزيد ، فانصلت الفتنة بينهم الى أن جاءت الدولة العباسية ، فاستأصلوا أمرهم .

قال الحافظ ابن حجر في « شرح البخاري » : كلام القاضي عياض أحسن ما قيل في الحديث ، ويؤيد بقوله في بعض طرق الحديث الصحيحة : « كلهم يجتمع عليه الناس » ، وإيضاح ذلك أن المراد باجتماعهم لبيته . والذي وقع أن الناس اجتمعوا على أبي بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم علي ، الى أن وقع أمر الحكمين في صفين ، فتسمى معاوية يومئذ بالخلافة ، ثم اجتمع الناس على معاوية عند صلح الحسن ، ثم على ولده يزيد ، ولم ينتظم لسيدنا الحسين أمر ، بل قتل قبل ذلك ، ثم لما هلك يزيد وقع الاختلاف ، الى أن اجتمعوا على مروان بن الحكم ، ثم على ولده عبدالملك ، ثم على أولاده الأربعة : الوليد ، ثم سليمان ، ثم يزيد ، ثم هشام ، وتخلل بين سليمان ويزيد ، عمر بن عبد العزيز ، فهؤلاء سبعة بعد الخلفاء الراشدين . قال : والثاني عشر هو الوليد بن يزيد بن عبدالملك ، كذا قال : اجتمع الناس عليه لما مات عمه هشام ، فولد نحو أربع سنين ، ثم قاموا عليه فقتلوه . قال : وانتشرت الفتن ، وتغيرت

الأحوال من يومئذ ، ولم يتفق أن يجتمع الناس على خليفة بعد ذلك ، إلا أن يزيد ابن الوليد الذي قام على ابن عمه الوليد بن يزيد ، ببيع بالخلافة ، ولم تطل مدته ، بل ثار عليه قبل أن يموت ابن عم أبيه مروان بن محمد بن مروان . ولما قتل يزيد ، ولي أخوه إبراهيم ، فغلبه مروان ، ثم سار على مروان بنو العباس ، إلى أن قتل ، ولاربيب أن الذي عدم أكثر من اثني عشر قبل الوليد بن يزيد ، فكأنه لم يعد مروان بن الحكم ، لمنازعة ابن الزبير ، وتسميه بالخليفة ، وكذا يزيد بن معاوية لارتكابه المظالم ومنازعة الحسين رضي الله عنه له .

ولما قتل مروان ولي الخلافة السفّاح أول خلفاء بني العباس ، ولم تطل مدته مع كثرة من ثار عليه ، ثم أخوه المنصور ، فطالت مدته ، لكن خرج عنهم المغرب الأقصى باستيلاء المروانيين على الأندلس ، واستمر في أيديهم ، متغلبين عليه إلى أن تسموا بالخلافة بعد ذلك ، ثم انقرض الأمر ، إلى أن لم يبق من الخلافة إلا الاسم في البلاد ، بعد أن كانوا في أيام بني عبد الملك بن مروان ، يخطب للخليفة في جميع أقطار الأرض شرقاً وغرباً ، يميناً وشمالاً ، فيما غلب عليه المسلمون ، ولا يتولى أحد في بلد من بلاد الإسلام كلها الإمارة على شبيء فيها إلا بأمر الخليفة ، ثم تلاشى الأمر بعد ذلك ، حتى كان في المائة الخامسة بالأندلس وحدها ستة أنفس كلهم يتسمى بالخليفة ، وكان البيدي بمصر ، والعباسي ببغداد ، مع من كان يدعي الخلافة في أقطار الأرض ، من العلوية ، والخوارج .

قال ابن حجر : فعلى هذا التأويل يكون المراد بقوله **صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** : « ثم يكون المهرج ، يعني القتل الناشئ عن الفتن وقوعاً فاشياً ، ويستمر يزداد ، وكذا كان وقيل : المراد رجوع اثني عشر خليفة في مدة الإسلام إلى يوم القيامة ، يعملون بالحق ، وإن لم تتوالى أيامهم . وأيد هذا ما أخرجه مسدد في مسنده ، عن أبي الجبل أنه قال : لانهلك هذه الأمة حتى يكون منها اثنا عشر خليفة ، كلهم يعمل بالهدى

ودين الحق ، منهم رجلا من أهل بيت محمد ﷺ ، وعلى هذا فالمراد بقوله ﷺ :
« ثم يكون المخرج » أي الفتن المؤذنة بقيام الساعة ، من خروج الدجال
وما بعده انتهى .

قال الحافظ السيوطي : وعلى هذا فقد وجد من الاثني عشر ، الخلفاء الأربعة ،
والحسن ، ومعاوية ، وابن الزبير ، رضي الله عنهم ، وعمر بن عبد العزيز ، فهؤلاء
ثمانية . قال : ويحتمل أن يضم اليهم المهدي من العباسيين ، لأنه فيهم كعمر بن
عبد العزيز في بني أمية ، وكذلك الظاهر ، لما كان عليه من العدل ، ويبقى الاثنان
المنتظران : أحدهما المهدي ، لأنه من آل بيت النبي ﷺ . انتهى .

ومراده بالظاهر : الخليفة الظاهر بأمر الله ، محمد بن الناصر لدين الله
العباسي ، ولما ولي الخلافة وهو ابن اثنتين وخمسين سنة . قال : من فتح دكاناً بعد
المصر ، إيش يسكن ، أو يكسب؟! ثم إنه أحسن للرعية ، وأبطل المكوس ، والمظالم ،
وفرقق الأموال .

قال ابن الأثير : أظهر من العدل والاحسان ما أعاد به سنة العمرين ، فلو
قبل : ما ولي الخلافة بعد عمر بن عبد العزيز مثله كان القائل صادقاً .
وفي حديث أبي برزة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « والأئمة
من قريش ما حكموا فعدلوا ، ووعدوا فوفوا ، واسترحموا فرحموا » . رواه
الامام أحمد ، وأبو داود الطيالسي ، وأبو يعلى الموصلي ، والطبراني .
وأخرج الترمذي ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « الملك
في قريش ، والقضاء في الأنصار ، والأذان في الحبشة » . إسناده صحيح ، وأخرج
الامام أحمد نحوه .

وأخرج البزار من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال : قال
رسول الله ﷺ : « الأمراء من قريش ، أبرارها أمراء أبرارها ، وفجأرها
أمراء فجأرها » .

وقد أخرج الامام أحمد من حديث سفينة رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الخلافة ثلاثون سنة ، ثم يكون من بعد ذلك الملك » وأخرجه أصحاب « السنن » ، وابن حبان وغيره . ولم يكن في الثلاثين بعده ﷺ إلا الخلفاء الراشدون الأربعة ، وأيام سيدنا الحسن رضوان الله عليهم أجمعين ، كما قاله الحافظ جلال الدين السيوطي ، واعترض بأن مدة الخلفاء الأربعة بعده ﷺ كانت ثلاثين سنة ، فمدة خلافة الصديق سنتان وثلاثة أشهر وعشرة أيام ، ومدة عمر عشر سنين وستة أشهر وثمانية أيام ، ومدة عثمان إحدى عشرة سنة وأحد عشر شهراً وتسعة أيام ، ومدة خلافة علي أربع سنين وتسعة أشهر وسبعة أيام ، هذا هو التحرير الذي لا محيد عنه .

قلت : لا يخفى أن مدة الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم ثلاثون سنة تعجز ستة أشهر ويوم واحد على هذا التحرير ، فكانت خلافة الحسن إلى أن نزل لماوية زهاء ستة أشهر ، فكلت بها الخلافة ، فأول مدة الملك خلافة معاوية رضي الله عنه .

وقد أخرج البزار باسناد حسن ، عن أبي عبيدة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أول دينكم نبوة ورحمة ، ثم يكون خلافة ورحمة ، ثم يكون ملكاً وجبرية » .

الحديث الثاني

٢٤٤ - ثنا عمر بن عبيد أبو حفص ، عن سماك ، عن جابر بن سمرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يكون

بعدي اثنا عشر أميراً ؛ قال : ثم تكلم ، خفي عليّ ما قال .
فسألت القوم ، أو الذي يليني : ما قال ؟ قال : قال : كلهم من قريش .
قال رضي الله عنه : (ثنا عمر بن عبيد) هو (أبو حفص عن سماك) هو
أبو المغيرة ، سماك بن حرب بن أوس بن خالد بن زار بن معاوية بن حارثة بن
ربيعة بن عامر بن ذهل بن ثعلبة الذهلي ، البكر ، الكوفي ، تابعي مشهور ، قال :
أدركت ثمانين من أصحاب النبي ﷺ ، وكان قد ذهب بصري ، فدعوت الله
عز وجل فرد عليّ بصري

سمع جابر بن سمرة ، وسويد بن قيس ، والنعمان بن بشير .
روى عنه الثوري ، وشعبة ، وزائدة . له نحو مائة حديث ، وهو ثقة ،
سواء حفظه ، وضعفه ابن المبارك ، وشعبة ، وغيرها . مات سنة ثلاث وعشرين
ومائة (عن جابر بن سمرة) رضي الله عنها أنه (قال : سمعت رسول الله ﷺ
يقول : يكون بعدي) أي بعد وفاتي (اثنا عشر أميراً) أي خليفة (قال) جابر
رضي الله عنه : (ثم تكلم) ﷺ بكلام (خفي عليّ ما قال) إما لبعده عنه ، أو
لغيره من الموانع (فسألت القوم ، أو) قال : سألت (الذي يليني) من القوم
الحاضر بن المستميين لحديثه ﷺ : (ما قال) النبي ﷺ ؟ (قال) لي الذي
سألته ، وتقدم أنه والده سمرة : (قال) النبي ﷺ : (كلهم) أي جميع الاثني عشر
أميراً (من قريش) دون غيرهم .

وفي « الصحيحين » وغيرها من حديث جابر بن سمرة رضي الله عنها قال :
دخلت مع أبي علي النبي ﷺ ، فسمته يقول : « إن هذا الأمر لا يتقضي حتى
يمضي فيهم اثنا عشر خليفة » . قال : ثم تكلم بكلام خفي عليّ . فقلت لأبي :
ما قال ؟ قال : « كلهم من قريش » . وفي رواية : « لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثني

عشر خليفة»، ثم قال كلمة لم أفهمها. فقلت لابي: ما قال؟ فقال: قال: «كلهم من قريش». وفي «صحيح البخاري» من حديث محمد بن جبير بن مطعم، أنه بلغ معاوية وهو عنده في وفد من قريش، أن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنها يحدث أنه سيكون ملك من قحطان، فغضب معاوية رضي الله عنه، فقام فأثى على الله بما هو أهله، ثم قال: أما بعد، فإنه بلغني أن رجالاً منكم يتحدثون أحاديث ليست في كتاب الله، ولا تؤثر عن رسول الله ﷺ، فأوامك جهالك، فأياًكم والأماشي التي تفضل أهلها، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن هذا الأمر في قريش، لا بمادهم أحد إلا أكبته الله على وجهه ما أقاموا الدين».

الحديث الثالث

٢٤٥ - ثنا عمر بن عبيد، عن سماك، عن جابر بن سمرة قال: ما رأيت رسول الله ﷺ يخطب إلا قائماً.

قال رضي الله عنه: (ثنا) أبو حفص (عمر بن عبيد، عن سماك) بن حرب (عن جابر بن سمرة) رضي الله عنها (قال: ما رأيت رسول الله ﷺ يخطب) أي في عيد أو جمعة أو غيرها (إلا قائماً). وأول من خطب جالساً معاوية رضي الله عنه حين كثر شحمه، وعظم بطنه.

وكان النبي ﷺ يخطب قائماً، وكذا الخلفاء الراشدون من بعده، ذكره السيوطي في «الأوائل».

وفي «الصحيحين» من حديث ابن عمر رضي الله عنها قال: كان رسول الله ﷺ يخطب يوم الجمعة قائماً، ثم يجلس ثم يقوم، كما يفعل اليوم.

وفي حديث جابر بن سمرة قال : كانت للنبي ﷺ خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ، ويذكر للناس . وفي لفظ أن رسول الله ﷺ كان يخطب قائماً ، ثم يجلس ، ثم يقوم فيخطب قائماً ، فمن أنبأك أنه كان يخطب جالساً فقد كذب ، فقد والله صليت معه أكثر من ألفي صلاة . أخرجه مسلم .

وأخرج البخاري منه ما ذكره في حديث ابن عمر في الجلوس بين الخطبتين . وفي مسلم من حديث كعب بن عجرة رضي الله عنه ، أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن أم الحكم يخطب قاعداً . فقال : انظروا إلى هذا الخبيث يخطب قاعداً ، وقال الله عز وجل : « وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها وتركوك قائماً » (١) .

وفي « الصحيحين » من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ كان يخطب قائماً يوم الجمعة ، فجاءت غير من الشام ، فافقتل الناس إليها ، حتى لم يبق إلا اثنا عشر رجلاً ، فأنزات هذه الآية التي في الجمعة : « وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها وتركوك قائماً » (١) وفي رواية عندهما : لم يبق إلا اثنا عشر رجلاً أنا فهم . وفي طريق أخرى عند مسلم : فهم أبو بكر وعمر .

تنبية : اختلف الفقهاء في القيام في خطبتي الجمعة ، فتمتد مذهب الامام أحمد رضي الله عنه أنه سنة ، وهذا الذي استقر عليه مذهبه . وروي عنه ما يدل على أن القيام في الخطبة واجب . فروى الاثرم قال : سمعت أبا عبد الله سئل عن الخطبة قاعداً ، أو يقعد في إحدى الخطبتين ؟ فلم يجبه ، وقال : قال الله تعالى : « وتركوك قائماً » (١) .

وكان النبي ﷺ يخطب قائماً ، فقال له الهيثم بن خارجة : كان عمر بن عبد العزيز يجلس في خطبته ، فظهر منه إنكار .

(١) سورة الجمعة ، الآية : ١١

قال الحافظ ابن عبد الهادي في «تنقيح التحقيق» : وأصحابنا حملوا هذا على الاستحباب . وروي عن ابن عباس رضي الله عنها أنه قال : لما ثقل رسول الله ﷺ جلس .

وقال الامام الشافعي : القيام في الخطبتين شرط ، وهو رواية عن الامام أحمد ، وجزم بذلك في «النصيحة» وهو رواية عند الامام مالك . وعند الشافعي : الجلوس بين الخطبتين ركن ، كالقيام فيها عنده . وقاله منا أبو بكر النجاد : في الجلسة بينها . وعن الامام مالك : يجب ، وتصح بدونه .

قال الحافظ الطحاوي عن قول الشافعي : لم يقله غيره . قال في «شرح المنع» : يجلس بين الخطبتين ، لحديث ابن عمر قال : وتكون الجلسة بين الخطبتين خفيفة . قال : وليست واجبة في قول أكثر أهل العلم . وقال الشافعي : هي واجبة . وقد روي عن علي رضي الله عنه أنه خطب على المنبر ، فلم يجلس حتى فرغ (وأما) الامام أبو حنيفة ، فلا يشترط الخطبتين لصحة الجمعة ، بل خطبة واحدة ، فاذا قال : الحمد لله ونزل ، كفاه ذلك ، ولا يحتاج الى غيره ، والله أعلم .

* * *

من مسند

عبد الله بن جعفر بن أبي طالب

رضي الله عنها

وقع في «المسند» له ثلاثياً حديث واحد .

وهو أبو جعفر، عبدالله بن جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي القرشي، وأمه أسماء بنت عميس، ولد بأرض الحبشة، وهو أول مولود ولد في الاسلام بها، وتوفي بالمدينة سنة ثمانين. وقيل: سنة خمس، أو ست وثمانين، وله تسمون سنة. وكان جواداً بحراً في الجود، ظريفاً حليماً عفيفاً، يسمى: بحر الجود. قيل: لم يكن في الاسلام أسخى منه .

والمشهور أن أجود الصحابة أربعة: عبد الله بن جعفر هذا، وعبد الله ابن عباس، والحسن بن علي، وقيس بن سعد بن عبادة رضي الله عنهم أجمعين. ولعبد الله بن جعفر في الجود حكايات تقضي أنه أجود، أو من أجود الناس .

روى عنه محمد بن علي بن أبي طالب المروفي وابن الحنفية، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد، وابن أبي مليكة، والشعبي .

وروى عنه من أولاده: إسماعيل، ومعاوية، وإسحاق، وخلق كثير سواهم .

الحديث الأول

٢٤٦ - ثنا إبراهيم بن سعد قال : حدثني أبي عن عبد

الله بن جعفر قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل
القثاء بالرطب .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا) أبو إسحاق (إبراهيم بن سعد)
ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي ، مدني ، سمع أباه ،
والزهري ، وهشام بن عروة ، ومحمد بن إسحاق صاحب « المغازي » ، وصفوان
ابن سليم ، وصالح بن كيسان ، وشعبة .

وعنه الامام أحمد ، وإسماعيل بن موسى الفزاري ، وسليمان بن داود
الهاشمي ، وزكريا بن عدي ، يزيد بن عبد الله بن الهاد ، والليث بن سعد ،
وعبد الرحمن بن مهدي ، ويزيد بن هارون ، وأبو داود الطيالسي ،
وخلق سواهم .

نزل بغداد ، وأقام بها الى أن مات في سنة ثلاث وثمانين ومائة . وقيل :
سنة أربع وثمانين ، ودفن في مقابر باب التين ، وكان مولده سنة ثمان ومائة .

قال يحيى بن معين : كان عنده نحو سبعة عشر ألف حديث في الأحكام
دون المغازي .

قال ابن برداس في « طبقات الحفاظ » : إبراهيم بن سعد حافظ محتج به
في كتب الاسلام .

وقال الحافظ السيوطي في « طبقات الحفاظ » : وثقوه وقال ابن معين :
هو أثبت من الوليد بن كثير وابن إسحاق جميعاً . وسئل : أهو أحب اليك في
الزهري أو الليث ؟ قال : كلاهما ثقة . قيل : أهو أو ابن أبي ذئب في الزهري ؟

قال : إبراهيم أحب إلي . يقولون : ابن أبي ذئب ، ولم يصحح عن الزهري شيئاً ، وهو من أكثر أهل المدينة حديثاً في زمانه .

(قال) إبراهيم بن سعد : (حدثني أبي) وهو أبو إبراهيم سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري ، قاضي المدينة زمن القاسم ابن محمد ، من أفاضل المدنيين ونابئهم ، سمع أباه وعمه : أبا سلمة وحيداً ، وكان الزهري يقول : سعد ، سعد . قال ابن المديني : كان سعد لا يحدث بالمدينة ، فلذلك لم يكتب عنه أهل المدينة ، ومالك لم يكتب عنه إلا حرفاً واحداً ، وإنما سمع عنه شعبة وسفيان بواسط ، وسمع عنه بن عينة بمكة شيئاً يسيراً ، وتوفي سنة خمس . وقيل : ست . وقيل : سبع وعشرين ومائة ، وهو ابن اثنتين وتسعين سنة (عن عبد الله بن جعفر) رضي الله عنها (قال : رأيت النبي ﷺ يأكل القثاء) .

قال في « القاموس » : القثاء : أكل ما له صوت تحت الأضراس . وفي « القاموس » أيضاً : القثاء - بالكسر والضم - : معروف ، أو الخيار ، وأقثأ المكان : كثرت به ، والقوم كثرت عندهم . والقثأة وتضم ثاؤه : موضعه . انتهى . وقال في « المطالع » ، عن ابن فارس : القثاء معروف ، وقد تضم قافه . والخيار نوع منه . وقال الجوهري : الخيار : القثاء ، وليس بمرابي ، كذا قال ويقال له : القثد ، واحده : قثدة (بالرطب) وهكذا في مسلم ، والترمذي . وفي « البخاري » : رأيت رسول الله ﷺ يأكل الرطب بالقثاء . قال الكرماني في « شرح البخاري » : الباء للمصاحبة أو للملاصقة ، فكل منها مصاحب للآخر ، أو ملاصق له . انتهى . وهذا الحديث أخرجه من حديث عبد الله بن جعفر بالسند المذكور الشيخان وغيرها .

وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الْقَنْثَاءَ مَفْرَدًا ، وَمَعَ الرُّطْبِ ، وَمَعَ الثُّفْلِ بِالْحِجَابِ ، وَمَعَ الْمَلْحِ . وَالثُّفْلُ - بِنَاءٍ مِثْلُئِهِ فَعَاءٌ - : التَّرِيدُ . وَالْحِجَابُ - بِمِيمٍ مَضْمُومَةٌ فَجِيمَيْنِ بَيْنَهَا أَلْفٌ - : الْعَسَلُ ، سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّ النَّحْلَ يَمِجُّهُ ، أَيُّ يَلْقِيهِ وَيَقْذِفُهُ .
 وَقَدْ رَوَى الْإِمَامُ مَالِكٌ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ بَنِي أَنْعَارٍ ، فَبَيْنَا أَنَا نَازِلٌ تَحْتَ شَجَرَةٍ ، إِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! هَلُمَّ إِلَى الظِّلِّ . قَالَ : فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَقَعْتُ إِلَى غَرَارَةٍ (١) لَنَا ، فَالْتَمَسْتُ فِيهَا فَوَجَدْتُ جُرُودًا (٢) قَنْثَاءً ، فَكَسَرْتُهُ ثُمَّ قَرَّبْتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : مَنْ أَيْنَ لَكُمْ هَذِهِ ؟ فَقَلْتُ : خَرَجْنَا بِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنَ الْمَدِينَةِ .
 وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ فِي «التَّحَائُلِ» ، وَالطَّبْرَانِيُّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ :
 كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحِبُّ الْقَنْثَاءَ .

وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ الرَّبِيعِ بْنِ مَعْمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ :
 كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمِجُّهُ الْقَنْثَاءَ .
 وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ ، وَأَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ ، عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ :
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ الرُّطْبِ وَالْحَرْبِزِ . زَادَ الطَّيَالِسِيُّ : وَيَقُولُ :
 « هُمَا الْأَطْيَانُ » . وَالْحَرْبِزُ - بِكَسْرِ الِخَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَكَسْرِ الْمِرْحَدَةِ بَعْدَهَا زَايٌ - نَوْعٌ مِنَ الْبَطِيخِ الْأَصْفَرِ .

قَالَ فِي «الْفَتْحِ» : وَقَدْ يَكْبُرُ الْقَنْثَاءُ فَيَصْفَرُ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ ، فَيَصِيرُ كَالْحَرْبِزِ . قَالَ : كَمَا شَاهَدْتُهُ كَذَلِكَ بِالْحِجَازِ . وَقَدْ جَاءَ فِي كَيْفِيَةِ أَكْلِهِ ﷺ الْقَنْثَاءَ بِالرُّطْبِ ، مَا أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ :
 قَالَ : رَأَيْتُ فِي يَمِينِ النَّبِيِّ ﷺ قَنْثَاءً ، وَفِي شِمَالِهِ رَطْبًا ، وَهُوَ يَأْكُلُ مِنْ ذَا مَرَّةً ، وَمِنْ ذَا مَرَّةً . وَفِي سَنَدِهِ ضَعْفٌ . وَأَخْرَجَ فِيهِ وَهُوَ فِي الطَّبِّ لِأَبِي نَعِيمٍ مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْخُذُ الرُّطْبَ بِيَمِينِهِ ،

(١) الْغَرَارَةُ : الْجَوَالِقُ . جَمْعُهَا : غَرَارَاتٌ . (٢) الْجُرُودُ : الصَّغِيرُ مِنَ الْقَنْثَاءِ .

والبطيخ يساره ، فيأكل الرطب بالبطيخ ، وكان أحب الفاكهة إليه ، وسنده
ضعيف أيضاً .

قال في «الفتح» ، في حديث أنس عند النسائي بسند صحيح ، كما عند
الامام أحمد ، والطيالسي : رأيت رسول الله ﷺ يجمع بين الرطب والخربز ،
وفي هذا تعقيب على من زعم أن المراد بالبطيخ في الحديث ، الأخضر ، واعتل بأن
في الأصفر حرارة كما في الرطب ، وقد ورد التعليل بأن أحدهما يطفىء
حرارة الآخر .

قال والجواب عن ذلك بأن في الأصفر بالنسبة للرطب برودة ، وإن
كان فيه لحلاوته طرف حرارة .

وفي النسائي بسند صحيح ، عن عائشة رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ
أكل البطيخ بالرطب . وفي رواية له : جمع بين البطيخ والرطب جميعاً . ورواه
أبو داود ، والترمذي وحسنه ، وفيه : « يكسر حر هذا برد هذا » . وروى
الامام أحمد ، وأبو داود الطيالسي عن جابر رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ
أكل عندهم رطباً^(١) وشرب ماءً وقال : « هذا من النعم الذي تسألون عنه » .
وروى ابن عدي عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان أحب الفاكهة إلى رسول
الله ﷺ الرطب والبطيخ .

تنبيه : ما نقل عن سيدنا الامام أحمد رضي الله عنه أنه امتنع من أكل
البطيخ لعدم علمه بكيفية أكل النبي ﷺ له ، كذب ، ذكره شيخ الاسلام
ابن تيمية روي عن روح الله روجه ، ونقله صاحب «الاقناع» و«المنهى» وغيرهما ،
والله أعلم .

(١) في الاصل : رطب .

وروى ابن عدي بسند ضعيف عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ لا يأكل القثاء إذا أكله إلا بالملح .

وأخرج ابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : أرادت أمي تعالجني للسمنة ، لتدخلني على النبي ﷺ ، فما استقام لها ذلك حتى أكلت الرطب بالقثاء ، فسمنت كأحسن سمنة . وللنسائي : فأطعموني القثاء بالتمر فسمنت عليه كأحسن الشحم . وعند أبي نعيم في الطب عنها ، أن النبي ﷺ أمر أبوها بذلك .

قال النووي : في الحديث جواز أكل الشبثين من الفاكهة وغيرها معاً ، وجواز أكل طعامين معاً ، ويؤخذ منه جواز التوسع في المطاعم ، ولاخلاف بين العلماء في جواز ذلك ، وما نقل عن السلف من خلاف هذا ، فمحمول على الكراهة منعاً لا اعتياد التوسع والترفة والاكتثار أمير مصلحة دينية .

وقال القرطبي : يؤخذ منه جواز مراعاة صفات الأطعمة وطبائنها واستعمالها على الوجه اللائق بها على قاعدة الطب ، لأن في الرطب حرارة ، وفي القثاء برودة ، فإذا أكل معاً اعتدلاً ، وهذا أصل كبير في المركبات من الأدوية ، وترجم له أبو نعيم في الطب : باب الأشياء التي تؤكل مع الرطب لتذهب ضرره ، فساق هذا الحديث ، والله أعلم .

* * *

من مسند

أبي جحيفة وهب بن عبد الله السواني

ووقع له في « المسند » ثلاثياً حديث واحد^(١) .

وأبو جحيفة - بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وبالفاء بعد التحتية الساكنة -
اسمه وهب بن عبد الله . وقيل : ابن وهيب بالتصغير . وقيل : ابن حبيب . نزل أبو
جحيفة الكوفة ، وابتنى بها داراً ، وكان من أصغر الصحابة . قيل : إنه لم يكن
بلغ الحلم حين توفي رسول الله ﷺ ، لكنه سمع منه .
روى له عن رسول الله ﷺ خمسة وأربعون حديثاً ، انفقا على حديثين ،
وانفرد البخاري بحديثين ، ومسلم بثلاثة أحاديث .

روى ابنه عون عنه أنه قال : أكلت ثريدة بلحم ، وأتيت النبي ﷺ وأنا
أنجشاً . فقال : « واكفف - أو احبس - عليك جشاءك أبا جحيفة ، فإن أكثر
الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة » . قال : فما أكل أبو جحيفة ملة
بطنه حتى فارق الدنيا . كان إذا تعشى لا يتغدئ ، وإذا تغدئ لا يتعشى ، وكان
جعله علي رضي الله عنه على بيت المال بالكوفة ، وشهد معه مشاهدتها ، وكان
يسميه وهب الله ، ووهب الخير . ومات بالكوفة في إمارة بشر ابن مروان .

وفي « جامع الأصول » : توفي سنة أربع وسبعين . وفي « تهذيب الأسماء
واللغات » للنووي : توفي سنة اثنتين وسبعين .

(١) في الأصل : حديثاً واحداً .

الحديث الأول

٢٤٧ - ثنا يزيد قال : أما إسماعيل - يعني ابن أبي خالد -
قال : حدثني أبو جحيفة أنه رأى رسول الله ﷺ وكان أشبه
الناس به الحسن بن علي .

قال رضي الله عنه : (ثنا يزيد) أي ابن هارون الواسطي (قال : أنا
إسماعيل ، يعني ابن أبي خالد ، قال : حدثني أبو جحيفة) رضي الله عنه (أنه رأى
رسول الله ﷺ) قال : (وكان أشبه الناس به) ﷺ سبطه (الحسن بن علي)
ابن أبي طالب رضوان الله عليها .

وقد قال أبو بكر الصديق وقد حمل الحسين : بأبي شيبها بالنبي ، ليس
شيبها بعلي ، وعلي يضحك .

وقد قال أنس : كان الحسين أشبههم برسول الله ﷺ .
وفي البخاري وغيره : لم يكن أحد أشبه بالنبي ﷺ من الحسن ، ولا يخفى
أن ما ذكر في الحديث في الحسن والحسين نوع تنافٍ ، مع أن الحديثين صحيحان ،
إلا أن يحمل ما قيل في الحسين : كان بعد موت الحسن ، أو أن الحسن أشد شيباً ،
أو كل واحد منها كان أشد شيباً في البعض .

وقد روى الترمذي ، وابن حبان ، عن علي رضي الله عنه قال : الحسن أشبه
ما بين الرأس إلى الصدر ، والحسين أشبه ما كان أسفل من ذلك .

وقد عدوا من أشبهه ﷺ غير الحسين ، فاطمة ، وإبراهيم ولديه ﷺ ،

وإبراهيم بن الحسن بن علي ، وبجبي بن القاسم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين ،
وكان يقال له : الشبيه . وكان ليحيى هذا شامة موضع خاتم النبوة قدر بيضة
الحمام ، شبه خاتم النبوة . وكان إذا دخل الحمام ورآه الناس صلّوا على النبي ﷺ ،
وازدحموا عليه يقبلون ظهره تبركاً ، وكذا وصف بالشبه جعفر بن أبي طالب ، وابنه
عبد الله ، وقثم بن العباس ، وأبو سفيان بن الحارث ، ومسلم بن عقيل ، وهؤلاء
من بني هاشم ، وذكر غير هؤلاء .

والمراد بالشبه^(١) في هؤلاء ، الشبه في البعض ، وأشد الجميع الحسن ، ثم
الحسين ، وإلا فجملته محاسنه ﷺ منزهة عن التبريك ، والله أعلم .
والحسن : هو أبو محمد ، سبط رسول الله ﷺ ، وربحاته ، وآخر
ال خلفاء بمنصبه .

وقد روي أن رسول الله ﷺ قال : « الحسن والحسين اسمان من أسماء
أهل الجنة ، ماسمت الرب بمثلها في الجاهلية » . ولد الحسن رضي الله عنه في
نصف شعبان ، سنة ثلاث من الهجرة .

وقد روى عن رسول الله ﷺ أحاديث كثيرة . روت عنه عائشة وخلائق
من التابعين ، منهم ابنه الحسن ، وأبو الجوزاء ، وريمعة بن سنان ، والشعبي ،
وأبو وائل . قال أهل العلم : وكان شبيهاً بالنبي ﷺ ، وسماه النبي ﷺ الحسن ،
وعق عنه يوم سابعه ، وحلق شعره ، وأمر أن يتصدق بوزن شعره فضة ، وهو
خامس أهل الكساء . قال المسكري : لم يكن هذا الاسم يعرف في الجاهلية .

وقال الفضل : إن الله حجب اسم الحسن والحسين حتى سمى بهما النبي
ﷺ ابنيه ، ولم يكن أحد أشبه بالنبي ﷺ من الحسن بن علي .

وقال البراء بن عازب رضي الله عنها : رأيت النبي ﷺ والحسن على عاتقه ،
وهو يقول : « اللهم إني أحبه فأحبه » ، متفق عليه .

(١) في الاصل : الشبه .

وأخرج البخاري ، عن ابن عمر رضي الله عنها قال : قال النبي ﷺ :
« هارمحتاي في الدنيا » .

وأخرج الترمذي ، عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة » . وأخرج أيضاً عن أسامة بن زيد
رضي الله عنها قال : رأيت النبي ﷺ وحسن وحسين علي وركبته . فقال :
« هذان ابناي ، وابنا ابنتي ، اللهم إني أحبهما ، وأحب من يحبهما » .
وأخرج ابن سعد ، عن عبد الله بن الزبير قال : أشبه أهل النبي ﷺ به
وأحبهم إليه الحسن بن علي .

وقد كان الحسن رضي الله عنه له مناقب كثيرة ، وكان سيداً حليماً ، ذا
سكينة ووقار ، وحشمة وجود ، ممدحاً ، بكره الفتن ، وكان يجير الرجل الواحد
بمائة ألف .

وأخرج الحاكم ، عن ابن عمر رضي الله عنها قال : حج الحسن خمسة
وعشرين حجة ماشياً ، وإن النجائب (١) لتقاد بين يديه . وخرج الحسن عن ماله
مرتين لله تعالى ، وقاسم ماله ثلاث مرات ، حتى إنه كان يعطي نعلاً ، ويمسك
نعلاً ، ويعطي خفاً ويمسك خفاً ، وكان مطلقاً للنساء ، وكان لا يفارق امرأة إلا
وهي تحببه ، وأحسن تسمين امرأة ، حتى قام عليّ فقال : يا أهل الكوفة :
لا تزوجوا الحسن ، فإنه مطلق . فقال رجل من همدان : والله لنزوجه ، فما
رضي أمسك ، وما كره طلق . توفي الحسن رضوان الله عليه مسموماً ، سمته
زوجته جمدة بنت الأشعث بن قيس ، دس إليها يزيد بن معاوية أن تسمه ويتزوجها
وجعل لها جملاً على ذلك ، ففعلت ، فلما مات الحسن ، بعثت إلى يزيد تسأله وفاة
المهد والوعد فقال : إننا لم نرضك لغيرنا ، أفنرضاك لأنفسنا ؟ وكانت وفاته سنة

(١) النجائب: جمع نجبية ، وهي الناقة الفاضلة النفيسة في نوعها .

سبع وأربعين . وقيل : سنة خمسين . وقيل : إحدى وخمسين . وجهه به أخوه
أن يخبره من سقاء ، فلم يخبره ، وقال : الله أشد نعمة إن كان الذي أظن ، وإلا فلا
يقتل بي بري . ولما حضرته الوفاة جزع جزعاً شديداً . فقال له الحسين : يا أخي !
لا تجزع ، ما هذا الجزع ؟! إنك ترد على رسول الله ﷺ ، وعلى علي ، هما أبواك ،
وعلى وفاطمة وخديجة ، وهما أمك ، وعلى القاسم والطاهر ، وهما خالك ، وعلى
حمزة وجعفر وهما عمّاك . فقال له الحسن : أي أخي ! إنني أدخل في أمر من أمر
الله ، لم أدخل في مثله ، وأرى خلقاً من خلق الله ، لم أر مثله قط ، ثم إن الحسن
أوصى حسيناً أن لا يستترف إلى الخلافة ، ولا يطلبها ، وقال : إنني والله ما أرى الله
أن يجمع فينا النبوة والخلافة ، فلا يستخفّنك أهل الكوفة ، وقد كنت طلبت إلى
عائشة أن أدفن مع رسول الله ﷺ . فقالت : نعم ، فإذا مت فاطلب ذلك إليها ،
وما أظن القوم إلا سيمنعونك ، فإذا فعلوا فلا تراجعهم ، فلما مات الحسن ، جاء
الحسين إلى عائشة ، فقالت : نعم وكرامة ، فمنهم مروان ، فلبس الحسين ومن
معه السلاح حتى رده أبو هريرة رضي الله عنه ، فدفن في البقيع إلى
جنب أمه .

وأخرج البيهقي ، وابن عسّاكر ، أن الحسن رضي الله عنه
أضاق ، وكان عطاؤه في كل سنة مائة ألف ، فحبسها عنه معاوية
في إحدى السنين ، فأضاق إضاقاً شديدة . قال الحسن : فدعوت بدواة لأكتب
إلى معاوية لأذكر نفسي ، ثم أمسكت ، فرأيت رسول الله ﷺ في النوم ،
فقال : « كيف أنت يا حسن ؟ » ، فقالت له : بخير يا أبت ، وشكوت إليه تأخر
المال عني . فقال : « أدعوت بدواة لتكتب إلى مخلوق مثلك تذكر ذلك ؟ » ، قال :
نعم يا رسول الله ، فكيف أصنع ؟ قال : « قال : اللهم اقذف في قلبي رجاءك ،
وأقطع رجائي عن سواك ، حتى لا أرجو أحداً غيرك ، اللهم وما ضعفت عنه

قوتي ، وقصّر عنه عملي ، ولم تنته إليه رغبتني ، ولم تبلغه مسأاتي ، ولم يجر على لساني مما أعطيت أحداً من الأولين والآخرين من اليقين ، فخصني به يارب العالمين ، قال : فوالله ما ألححت به أسبوعاً حتى بعث إليّ معاوية بألف ألف وخمسمائة ألف . فقلت : الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ، ولا يخيب من دعاءه ، فرأيت النبي ﷺ في المنام ، فقال لي : « يا حسن : كيف أنت ؟ » قلت : بخير يا رسول الله ، وحدثته حديثي ، فقال : « يا بني هكذا من رجا الخالق ، ولم يرج المخلوق ، .

★ ★ ★

من مسند

جندب بن سفيان البجلي العلفي من الكوفيين

وهو أبو عبد الله جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي - بفتح الموحدة وفتح الجيم - العلفي - بفتح العين المهملة وفتح اللام وبالقاف - الأحمسي ويقال له : جندب بن سفيان ، فينسب إلى جده . ويقال له : جندب البجلي ، وجندب العلفي ، وجندب الأحمسي ، وجندب الخليل ، وابن أم جندب .

كان جندب بالكوفة ، ثم انتقل إلى البصرة ، ثم خرج منها ، ومات في فتنة ابن الزبير رضي الله عنهم ، بعد أربع سنين منها .

روى عنه سلمة بن كهيل ، والأسود بن قيس ، والحسن البصري ، ومحمد بن سيرين ، وبكر بن عبد الله المزني .

قال الحافظ عبد الغني : إنه مات سنة أربع وستين . وعلى القول الأول :

إنه مات سنة اثنين وسبعين .

روي له عن رسول الله ﷺ ثلاث وأربعون حديثاً ، انفق الشيخان على سبعة ، وانفرد البخاري بخمسة ، ووقع له في « المسند » ثلاثياً حديثان : أحدهما من تخريج الحب ، والثاني : من تخريج الحافظ الضياء .

الحديث الأول

٢٤٨ - ثنا سفيان بن عيينة ، عن عبد الملك بن عمير ؛

سمعه من جندب ، أن النبي ﷺ قال : أنا فرطكم على الحوض ،

قال سفيان : الفرط : الذي يسبق .

قال رضي الله عنه : (ثنا) أبو محمد (سفيان بن عيينة عن) أبي عمرو (عبد الملك بن عمير) الفرسى الكوفى (سمه) أي الحديث الآتى ذكره (من جندب) - بضم الجيم وسكون النون ، وضم الدال المهملة وفتحها ، لغتان - بن عبد الله بن سفيان .

وفي الصحابة جندب بن جنادة بوزن قصادة . وجندب بن زهير ، وغيرها ، ومتى أطلق جندب ، فالمراد به صاحب الترجمة ، وإذا عنوا غيره قيدوه باسم أبيه ونحوه (أن النبي ﷺ قال : أنا فرطكم) معشر الأمة (على الحوض) أي الكوثر ، وهذا الحديث رواه الشيخان وغيرها .

قال الامام أحمد : (قال) أبو محمد (سفيان) ابن عيينة : (الفرط) - بفتح الفاء والراء فطاء مهملة - : (الذي يسبق) .

قال في « النهاية » : أنا فرطكم على الحوض ، أي متقدمكم إليه . يقال : فرط بفرط فهو فارط ، وفرط : إذا تقدم وسبق القوم ليرتادهم الماء ، وبهي لهم الدلاء والأرشية ، ومنه الدعاء للطفل الميت : « اللهم اجعله لنا فرطاً ، أي أجراً يتقدمنا .

وأخرج الترمذي وقال : حسن غريب ، والبيهقي ، من حديث أنس رضي الله عنه قال : سألت رسول الله أن يشفع لنا في يوم القيامة . قال : « أنا فاعل إن شاء الله تعالى » ، قلت : أين أطلبك ؟ قال : « أول ما تطلبني على الصراط » ، قلت : فإن لم ألقك على الصراط ؟ قال : « فاطلبي عند الميزان » ، قلت : فإن لم ألقاك عند الميزان ؟ قال : « فاطلبي عند الحوض » ، فاني لا أخطئ . هذه الثلاثة مواطن .

وفي « الصحيحين » من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أنا فرطكم على الحوض » ، وليرفعن إلي رجال منكم ، إذا

أهويت إليهم لأنهم اختلجوا^(١) دوني، فأقول: أي رب: أصحابي. فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك .

وفي «الصحيحين» أيضاً من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «أنا فرطكم على الحوض، من ورد شرب، ومن شرب لم يظم أبداً، وليردن علي أقوام أعرفهم وبمرفوتي، ثم يحال بيني وبينهم...» الحديث .

وتقدم الكلام على الحوض بما فيه غنية في شرح الرابع والأربعين من «مسند أنس بن مالك» رضي الله عنه، فأغنى عن الإعادة هنا، وبالله التوفيق .

الحديث الثاني

٢٤٩ - ثنا عبيدة بن حميد، حدثني الأسود بن قيس، عن جندب بن أبي سفيان البجلي ثم العلقمي، أنه صلى مع رسول الله ﷺ يوم أضحي، فاذا هو باللحم وذبائح الأضحي، فعرف رسول الله ﷺ أنها قد ذبحت قبل أن يصلي. قال: فقال رسول الله ﷺ: من كان ذبح قبل أن يصلي فليذبح مكانها أخرى .

قال رضي الله عنه: (ثنا عبيدة بن حميد) بن صهيب بالتصغير في الثلاثة الكوفي المعروف بالحداد. - بفتح الحاء المهملة وتشديد الدال المعجمة - الحافظ الثبت .

(١) أي نحر كوا واضطربوا .

روى عن الأعمش ، ومنصور ، وعن الأسود بن قيس ، وغيرهم .
 وعنه الثوري مع تقدمه ، والامام أحمد ، وقتيبة ، وأحمد بن منيع ، وغيرهم .
 قال الامام أحمد ، ويحيى بن معين : هو ثقة . مات سنة تسعين ومائة .
 قال عبيدة : (حدثني الأسود بن قيس) هو ثقة مأمون ، أخرج له الشيخان
 وغيرهما ، نسب الى جده ، وأبوه يزيد بن قيس بن عبد الله بن مالك بن بكر بن
 النخع النخعي ، أخو عبد الرحمن ، وابن أخي علقمة بن قيس ، وكان أسن من
 عمه ، وهو خال إبراهيم النخعي ، يمد في الطبقة الثانية من تابعي البلدان ، وفي
 الأولى من تابعي الكوفة . أدرك زمن النبي ﷺ ولم يره ، ورأى أبا بكر ،
 وعمر ، وعثمان ، وعلياً رضي الله عنهم ، وسمع أكبر الصحابة . مات سنة خمس
 وسبعين (عن جندب) بن عبد الله (بن سفيان البجلي) نسبة الى بحيلة ، وم
 ولد أنمار - بفتح الهمزة وسكون النون - قبيلة نسبوا الى أمهم بحيلة بنت صعب
 ابن سعد المشيرة . وقيل : غير ذلك (ثم الملقب) بفتح العين المهملة واللام
 وبالقاف نسبة الى علقمة بن عبقر - بفتح العين المهملة وسكون الموحدة وفتح القاف
 وآخره راء - بن أنمار السابق (أنه) أي جندب رضي الله عنه (صلى مع
 رسول الله ﷺ يوم) عيد (أضحي) وأخرجه في الصحاحين ، من حديث
 جندب ، فأخرجه في البخاري من طريق أبي عوانة ، عن الأسود بن قيس عنه ،
 ولفظه : ضحينا مع رسول الله ﷺ أضحاة . وأخرجه مسلم ، من طريق أبي خيثمة
 عن الأسود بن قيس عنه ، ولفظه : شهدت الأضحى مع رسول الله ﷺ ، فلم يمدأن
 صلى وفرغ من صلاته ، سلم (فاذا هو باللحم) ولفظ البخاري ، فاذا ناس ذبحوا
 ضحاياهم قبل الصلاة ، ولفظ مسلم : فاذا هو يرى لحم أضحى (و) إذا هو
 بـ (ذبائح الأضحى) قد ذبحت (فمرف رسول الله ﷺ أنها قد ذبحت قبل
 أن يصلي) .

وفي « الصحيحين » : قبل أن يفرغ من صلاته . وفي رواية عندهما ، قال جندب : شهدت الأضحى مع رسول الله ﷺ ، فلما قضى صلاته بالناس ، نظر إلى غنم قد ذبحت (قال) جندب رضي الله عنه : (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من كان ذبح) ضحيته (قبل أن يصلي) صلاة العيد ويفرغ منها . - وفي « مسلم » : قبل أن يصلي ، أو نصلي ، بالشك في كونها بالتحية أو النون . قال النووي : وهو شك من الراوي - (فليذبح مكانها) أي بدل التي ذبحها قبل فراغ صلاة العيد أضحية (أخرى) لأنه حين ذبح لم يكن دخل وقت الذبح ، فلا جرم لم تكن ذبيحته أضحية ، وإنما هي لحم .

وفي « صحيح مسلم » من طريق أبي الأحوص ، سلام بن سليم ، عن الأسود بن قيس ، عن جندب أنه ﷺ قال : « من ذبح قبل الصلاة فليذبح شاة مكانها » . وفي رواية شعبة عن الأسود عند مسلم : « من كان ذبح قبل أن يصلي فليعد مكانها » . وفيه ، من طريق سفيان بن عيينة ، عن الأسود بن قيس . - وفي رواية من حديث البراء في « الصحيحين » ، وغيرها - قال : ضحى خالي أبو ابردة بن نيار - وهو بكر النون وتخفيف التحية وآخره راء ، اسمه هاني ، واسم جده عمرو بن عبيد ، وهو بلوي من حلفاء الأنصار . وقد قيل : إن اسمه الحارث بن عمرو . وقيل : مالك بن بصيرة ، والأول أصح - قبل الصلاة . فقال رسول الله ﷺ : « تلك شاة لحم » ، فقال : يا رسول الله ! عندي جذعة من المعز ، فقال : « ضح بها ، ولا تصلح أفيرك » ، ثم قال النبي ﷺ : « من ضحى قبل الصلاة فأما ذبح لنفسه ، ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين » . متفق عليه .

وكان هذا الكلام من النبي ﷺ في الخطبة بعد الصلاة ، فدأت الأحاديث على اعتبار فراغ صلاة العيد ، لدخول وقت ذبح الأضحية .

قال علماؤنا: وقت ذبح الأضحية بعد صلاة العيد وأسبقها بالبلد ، وهذا الذي عليه المتأخرون من علمائنا وعنه : والخطبة .
وقال الخرقى وغيره : قدرها ، وهو رواية عن الامام أحمد أيضاً ، وهذا مذهب الشافعية .

قال الحافظ ابن حجر في « شرح البخاري » : أول وقت الأضحية قدر فراغ الصلاة والخطبة . قال: وإنما شرطوا فراغ الخطيب ، لأن الخطبتين مقصودتان مع الصلاة في هذه العبادة ، فيعتبر مقدار الصلاة والخطبتين على أحق ما يجزىء بعد طلوع الشمس ، فإذا ذبح بعد ذلك أجزاء عن الأضحية ، سواء صلى العيد أو لا ، وسواء ذبح الامام أضحيته أم لا . ويستوي في ذلك أهل المصر ، والحاضر والبادي .

ومعتمد مذهب الامام أحمد ، وكذا إسحاق بن راهويه : إذا فرغ الامام من الصلاة ، جازت الأضحية ، وهو قول الثوري أيضاً .

والحاصل من مذهب الامام أحمد أن أول وقت ذبح أضحية ، وكذا هدي ونحوه - يوم عيد بعد أسبق صلاة بالبلد ، ولو قبل الخطبة . والأفضل بعدها ، أو بعد قدرها في حق من لا صلاة في موضعه ، فإن فاتت الصلاة بالزوال ضحى إذن ، وآخره آخر اليوم الثاني من أيام التشريق ، وأفضله أول يوم على وقته ، ثم ما يليه ، ونجزيء في إيلتها مع الكراهة .

ونقل الحافظ أبو جعفر الطحاوي عن مالك ، والأوزاعي ، والشافعي ، أنه لا تجوز أضحيته قبل أن يذبح الامام .

قال الحافظ بن حجر في « الفتح » : وهو معروف عن مالك ، والأوزاعي ، لا الشافعي .

قال القرطبي : ظواهر الأحاديث تدل على تمليق الذبح بالصلاة ، لكن لما

رأى الشافعي ، أن من لا صلاة عبد عليه مخاطب بالوضعية ، تحمل الصلاة على وقتها .

وقال أبو حنيفة ، والليث : لا ذبح قبل الصلاة ، ويجوز بعدها ولو لم يذبح الامام ، وهذا خاص بأهل المصر ، فأما أهل القرى والبوادي ، فيدخل وقت الأضحية في حقهم إذا طلع الفجر الثاني .

وقال مالك : يذبحون إذا نحر أقرب أئمة القرى إليهم ، فان نحرُوا قبل ، أجزأهم .

وقال عطاء ، وربيعة : يذبح أهل القرى بعد طلوع الشمس . وأقوى الأقوال قول الامام أحمد ومن وافقه من حيث الدليل (ومن لم يكن) منكم (ذبح) أضحيته (حتى صلينا) صلاة العيد (فليذبح) وفي لفظ في «الصحيحين» : « ومن لم يذبح فليذبح » (بسم الله) وفي رواية عند البخاري : « فليذبح على اسم الله » . ورواية مسلم : « بسم الله » أي قائلاً : بسم الله ، أو مسمياً . والمجروح متعلق بمحذوف ، وهو حال من الضمير في قوله : « فليذبح » وهذا أولى ما حمل عليه الحديث ، وصححه النووي . ويؤيده ما في حديث أنس : وسمي وكبّر ، وقال عياض : يحتمل أن يكون معناه : فليذبح لله ، والباء تحجي . بمعنى اللام ، ويحتمل أن يكون معناه : تسمية الله ، أو يكون معناه : متبركاً باسمه ، كما يقال : سر على بركة الله . قال : ويحتمل أن يكون معناه : فليذبح بسنة الله . قال : وأما كراهة بعضهم أن يقال : افعل كذا على اسم الله ، لأن اسمه على كل شيء ، فضميف . وزاد في «الفتح» ، وجهاً خامساً ، وهو أن يكون معنى قوله : بسم الله ، مطلق الاذن في الذبيحة حينئذ ، لأن السباق يقتضي المنع قبل ذلك ، والاذن بعد ذلك ، كما يقال للمستأذن : بسم الله ، أي ادخل .

تنبهات

الأول : استدل من قال بوجوب الأضحية على ذلك بقوله ﷺ في هذا الحديث : « فليذبح مكانها أخرى » .

وقال ابن دقيق العيد في قوله ﷺ : « من ذبح ، صيغة من صيغ العموم في حق كل من ذبح قبل أن يصلي ، وقد جاءت لتأسيس قاعدة ، وتنزيل صيغة العموم ، إذا وردت لذلك على الصورة النادرة ، يستنكر ، فإذا بعد تخصيصه عن نذر أضحية معينة ، بقي التردد ، هل الأولى حملة على من سبقت له أضحية معينة ، أو حملة على ابتداء أضحية من غير سبق تعيين ؟

فعلى الأول يكون حجة لمن قال بالوجوب على من اشترى الأضحية كاللاكية ، فإن الأضحية عندم يجب بالترام اللسان ، وبنية الشراء ، وبنية الذبح . وعلى الثاني يكون حجة لمن أوجب الضحية مطلقاً ، لكن حصل الانفصال لمن لم يقل بالوجوب ، بالأدلة الدالة على عدم الوجوب ، فيكون الأمر للندب .

وقد قدمنا في شرح الرابع والثلاثين من « مسند أنس رضي الله عنه » ذكر مذاهب العلماء في وجوب الأضحية ، واستجاباه ، فأغنى عن الإعادة هنا :

الثاني : الأضحية سنة ، ويكره تركها لقادر عليها ، وليست واجبة ، إلا أن ينذرها .

قال علماؤنا : وكانت الأضحية واجبة على النبي ﷺ ، ومن ذبح أضحيته قبل الوقت لم تجزئه ، وصنع بلحمها ونحوه منها ما شاء ، ولا يلزمه

بدلها ، إلا أن تكون واجبة بنذر ، فعليه بدل الواجب ، ويسن بدل المسنون ، فإن
فات الوقت ذبح الواجب قضاءً ، وسقط التطوع .
وتجب الأضحية بقوله : هذه أضحية ، أو لله ، ونحوه من ألفاظ النذر .
الثالث : استدل بقوله ﷺ : « فليذبح باسم الله » . على وجوب التسمية
في الذكاة ، وقد استدل به ابن المنير على اشتراط تسمية العامد دون الناسي .
والأحاديث باعتبار التسمية في الذكاة كثيرة ، وهي صحيحة صريحة ،
وبالله التوفيق .

* * *

من مشنك

نَبِيْطُ بنِ شَرِيْبِط

بتصغيرها ، كما في « الفاموس » ، فإنه قال : كزير وفي « الاصابة » ، للحفاظ
ابن حجر : شريط - بفتح أوله - بن أنس بن مالك بن هلال الأشجعي ،
والد نبيط ، له ولابنه نبيط صحبة .

قال ابن السكن : له صحبة ورواية ، وهو ممدود في الكوفيين .

وروى الامام أحمد ، من طريق نبيط بن شريط قال : إني رديف أبي في
حجة الوداع ، إذ يكلم النبي ﷺ ، فوضعت يدي على عاتق أبي ، فسمعته يقول :
« إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام ... » الحديث . وأخرجه البغوي عن ابن
السكن من وجه آخر ، فقال عن نبيط بن شريط ، عن أبيه شريط بن أنس .
وقال ابن السكن أيضاً : لم يرو عن النبي ﷺ غير هذا الحديث .

قلت : وأخرج الطبراني في « معجمه الصغير » ، عن أحمد بن إسحاق بن
إبراهيم بن نبيط بن شريط ، عن أبيه عن جده ، عن أبيه نبيط رضي الله عنه
قال : قال رسول الله ﷺ : « من ستر حرمة مؤمنة ستره الله من النار » .
وأخرج الطبراني في « الأوسط » عن نبيط بن شريط ، عن النبي ﷺ أنه قال :
« الحرب خدعة » .

وقال في « الاصابة » ، أيضاً في ترجمة نبيط بن شريط المذكور : نزل
الكوفة ، ووقع ذكره في حديث والده شريط ، وله رواية عن النبي ﷺ .
روى عنه ابنه سلمة ، ونميم بن أبي هند ، وغيرهما ، وقع له في « المسند »
ثلاثاً حديثان .

الحديث الأول

٢٥٠ - ثنا وكيع ، ثنا سلمة بن نُبَيْط عن أبيه ، وكان قد حجَّ مع النبي صلى الله عليه وسلم قال : رأيتُه يُخطب يوم عرفة على بعير .

قال رضي الله عنه : (ثنا وكيع) بن الجراح (ثنا سلمة بن نبيط عن أبيه نبيط بن شريط رضي الله عنها) وكان) أبوه نبيط (قد حج مع النبي ﷺ) يعني حجة الوداع (قال) نبيط : (رأيتُه) أي النبي ﷺ (يخطب) الناس (يوم عرفة) في السنة العاشرة (على بعير) له أحمر ، كما يأتي في الحديث الثاني .

وروى الحافظ ابن الجوزي في كتابه « مثير العزم الساكن » ، عن أبي نضرة قال : حدثني أبي ، قال : حدثنا من شهد خطبة رسول الله ﷺ بمى في أوسط أيام التشريق وهو على بعير ، فقال : « يا أيها الناس ! ألا إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ، ألا لا فضل لعربي على عجمي ، ألا لا فضل لأسود على أحمر إلا بالتقوى ، ألا قد بلغت ؟ قالوا : نعم . قال : ليلتغ الشاهد الغائب » .

وروى الزبير بن بكار باسناد له ، عن محمد بن علي بن حسين ، أن النبي ﷺ خطب في حجة الوداع بعرفات ، فحمد الله وأثنى عليه وقال : « ألا إن دماءكم وأعراضكم عليكم حرام ، كحرمة يومكم هذا ، في شهركم هذا ، في بلدكم هذا ، في سنتكم هذه ، اللهم إني قد نصحتهم وأبلغتهم كما عهدت إلي ، اللهم احفظني فيهم » .

الحديث الثاني

٢٥١ - ثنا عبد الحميد بن عبد الرحمن أبو يحيى الحماني ،
ثنا سلمة بن نُبَيْط ، قال : كان أبي وجدِّي وعمي مع النبي ﷺ
قال : أخبرني أبي ، قال : رأيت النبي ﷺ يخطب عشية عرفة على
جمل أحمَر . قال : قال سلمة : أوصاني أبي بصلاة السَّحَر . قلت :
يا أبت ، إني لا أطيقها . قال : انظر الركعتين قبل الفجر ، فلا
تدعنها ، ولا تشخص في فتنة .

قال رضي الله عنه : (ثنا عبد الحميد بن عبد الرحمن أبو يحيى الحماني) قال :
(ثنا سلمة بن نبيط ، قال : كان أبي) نُبَيْط (وجدِّي) شَرَبَط (وعمي مع النبي
ﷺ) في حجة الوداع .

(قال) سلمة : (أخبرني أبي) نُبَيْط (قال : رأيت النبي ﷺ يخطب
عشية عرفة) وهو راكب (على جمل أحمَر) . وفي « مثير العزم الساكن » :
روى الزبير بن بكار بإسناده ، أن النبي ﷺ خطب عشية عرفة ، فقال :
أما بعد ، فإن أهل التَّيْرِك والأوثان يدفعون في مثل هذا اليوم قبل غروب
الشمس ، وإنا ندفع بعد غروبها ، وكانوا يدفعون غداً عند المشعر الحرام حين
يتم بها أي الشمس رؤوس الجبال ، وإنا ندفع قبل طلوعها ، هدينا مخالف
هدي أهل التَّيْرِك والأوثان .

وروى البخاري في « صحيحه » من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : كان أهل الجاهلية لا يفيضون من جمع حتى تطلع الشمس ، ويقولون : أشرق ثبير (١) فخالقهم رسول الله ﷺ ، فأفاض ، أي من مزدلفة قبل طلوع الشمس (قال) أي أبو يحيى عبد الحميد الحماني : (قال سلمة) بن نبيط : (أو صاني أبي) نبيط رضي الله عنه (بصلاة السحر) وهو كما في « القاموس » قبيل الصبح ، كالسحري ، والجمع : أسحار . وفي شرح لغة الافناع ، : السحر بفتحين : قبيل الصبح ، وبضمين لغة ، والمراد صلاة الليل .

وقد أخرج مسلم في « صحيحه » من حديث جابر رضي الله عنه ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن في الليل ساعة ، لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه . وذلك كل ليلة » .

وفي « الطبراني » بسند رواه ثقات - إلا محمد بن إسحاق ، فالأمر فيه مشهور - من حديث إياس بن معاوية المزني رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا بد من صلاة بليل ولو حلب شاة ، وما كان بعد صلاة العشاء فهو من الليل » .

وأخرج أبو يعلى برجال الصحيح ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : فذكرت قيام الليل . فقال بعضهم : إن رسول الله ﷺ قال : « نصفه ، ثلثه ، ربه ، فواق حلب ناقة ، فواق حلب شاة » .

والفواق بضم الفاء ، هو هنا قدر ما بين رفع يدك عن الضرع وقت الحلب وضما .

وفي « صحيح ابن خزيمة » و « سنن الترمذي » وقال : حسن صحيح غريب ، من حديث عمرو بن عبسة رضي الله عنه ، أنه سمع النبي ﷺ يقول :
(١) ثبير : جبل بمكة .

« أقرب ما يكون الرب من المبد في جوف الليل الآخر ، فإن استطعت أن تكون
من يذكر الله في تلك الساعة فكن » .

وفي « الصحيحين » من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال : ذكر عند
النبي ﷺ رجل نام ليلة حتى أصبح . قال : « ذلك رجل بال الشيطان في أذنيه ، أو
قال : في أذنه » . ورواه الامام أحمد باسناد صحيح ، من حديث أبي هريرة رضي
الله عنه ، وقال : « في أذنه » على الافراد من غير شك ، وزاد في آخره ، قال
الحسن : إن بوله والله ثقيل .

قال الامام ابن القيم في « الهدي » : كان رسول الله ﷺ يقوم نارة إذا
انتصف الليل ، أو قبله بقليل ، أو بعده بقليل ، وربما كان يقوم إذا سمع الصارخ ،
وهو الديك ، والصارخ صوته . قال : وإنما يصبح في النصف الثاني .

وفي « الصحيحين » عن مسروق بن الأجدع ، قال : سألت عائشة
رضي الله عنها ، أي العمل كان أحب إلى رسول الله ﷺ ؟ قالت : الدائم ، ثم
قلت : فأين كان يقوم من الليل ؟ قالت : كان يقوم إذا سمع الصارخ ، وتقدم
الكلام على قيام الليل وفضائله في شرح الرابع والخمسين من « مسند أنس رضي
الله عنه » .

قال سلمة : (قلت : يا أبة) باثبات التاء ، والأصل يا أباي ، فمؤس عن
الياء تاء التأنيث لتناسبها في الزيادة ، ولذلك تقلب هاء في الوقف (إني لا أطيقها)
أي صلاة السحر ، لكبر مشقتها على النفوس ، وميلها للراحة ، ومحبتها للنوم ،
ولاسيما وقتئذ .

ومن أعظم الأسباب القاطمة عن قيام الليل أربعة :

الأول : كثرة الأكل ، وبقلته يستعان على القيام ، لأن سفر الليل لا يطيقه
إلا مضمر المجاعة ، كما قال سفيان الثوري رحمه الله : بقلّة الطعام تملك سهر الليل .

وقد نذب النبي ﷺ الى التقليل من الأكل بقوله : « ماملأ آدمي وعاء شراً من بطن ، حسب بن آدم لقيات يقمن صلبه ، فان كان فاعلاً لا محالة ، فثلث ل طعامه ، وثلث لشربه ، وثلث لنفسه ، رواه الامام أحمد ، والترمذي وحسنه ، وابن ماجه ، من حديث المقدم بن معدني كرب ، وابن حبان في صحيحه . »

فمراتب الغذاء ثلاثة : أحدها : مرتبة الحاجة . الثانية : مرتبة الكفاية .

الثالثة : مرتبة الفضيلة .

فأخبر ﷺ أنه يكفيه لقيات ، فلا تسقط قوته ، وتضعف معها ، فان تجاوزها ، فليأكل في ثلث بطنه ، ويدع الثلث الآخر للماء ، والثلث الآخر للنفس . قال الامام ابن القيم رحمه الله تعالى : وهذا أنفع ما للبدن والقلب ، فان البطن إذا امتلأ من الطعام ضاق عن الشراب ، فاذا دخله الشراب ضاق عن النفس ، وعرض له الكرب والتعب ، بمنزلة حامل الحمل الثقيل ، هذا الى ما يترتب ذلك من قساوة القلب ، وكسل الجوارح عن الطاعات ، وتحر كها في طلب الشهوات ، فامتلاء البطن من الطعام مضر بالبدن والقلب ، بل مضر بالدين والدنيا والآخرة .

لثاني من الأسباب القاطمة عن قيام الليل : تعب البدن بالنهار في الأعمال التي تعبأ بها الجوارح والاعصاب ، فان ذلك مجلبة للنوم .

الثالث : ترك القبولولة ، فانها سنة للاستعانة على قيام الليل ، فان كان لا يقوم الليل ، ولكن لو لم يتم لم يشتغل بخير ، وربما خالط أهل الغفلة ، وتحدث معهم ، فالنوم خير له إذا كان لا ينمئ نشاطه إلى الأذكار والوظائف ، إذ في النوم الصمت والسلامة ، كما قال بعض السلف : يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم .

وقال سفيان الثوري رحمه الله : كانوا يستحبون إذا تفرغوا أن يناموا طلباً للسلامة ، فاذن النوم على قصد طلب السلامة ونية قيام الليل قربة .
الرابع : فعل الأوزار بالنهار ، فإن ذلك يقسي القلب ، ويجول بينه وبين أسباب الرحمة .

قال رجل للحسن : يا أبا سعيد ! إني أبيت معاقاً ، وأحب قيام الليل ، وأعدّ طهوري ، فما بالي لا أقوم ؟ فقال : ذنوبك قيدتك .

وقال سفيان الثوري : حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنوب أدبته . قيل : وما ذلك الذنب ؟ قال : رأيت رجلاً يبكي . فقلت في نفسي : هذا مراة . وقال : إن الرجل ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل ، فالذنوب كلها تورث قساوة القلب ، وتمنع قيام الليل ، وأخصها بالتأثير تناول الحرام . وتأثير اللقمة الحلال في تصفية القلب وتحريكه الى الخير ، وعكسه ، كما قال بعض السلف : إن العبد لياكل أكلة ويفعل فعلة ، فيحرم بها قيام سنة (قال) نبيط رضي الله عنه لابنه لما قال له : إني لا أطيق صلاة السحر : (انظر) أي بني (الركنين) اللتين (قبل) صلاة (الفجر) المكتوبة (فلا تدعها) أي لا تتركها ، بل احرص على الاتيان بها ، فلا أقل من ذلك ، أتترك ؟ فحيث لم تطلق صلاة الليل فلا تدع ركعتي الفجر الراقبة . وقد جاء الحث على المحافظة عليها عن رسول الله ﷺ .
وفي مسلم ، والترمذي ، من حديث عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ أنه قال : « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » . وفي رواية لمسلم : « لهما أحب إلي من الدنيا جميعاً » .

وفي « الصحيحين » وغيرهما عنها رضي الله عنها قالت : لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل أشد تماهداً منه على ركعتي الفجر . وفي رواية

لابن خزيمة : قالت : ما رأيت رسول الله ﷺ الى شيء من الخير أسرع منه الى الركعتين قبل الفجر ، ولا إلى غنيمة .

وروى الطبراني ، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً : « لا تدعوا الركعتين قبل صلاة الفجر ، فإن فيها الرغائب » . وفي رواية : « عليك بركعتي الفجر ، فإن فيها فضيلة » . وروى منه الامام أحمد : « وركعتي الفجر حافظوا عليها ، فإن فيها الرغائب » .

وفي « سنن أبي داود » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تدعوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل » . وروى أبو يعلى باسناد حسن ، والطبراني في « الكبير » عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن ، وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن » . وكان يقرأ بهما في ركعتي الفجر ، وقال : « هاتان الركعتان فيها رغب الدهر » .

قال العلماء : ركعتا الفجر أفضل السنن الرواتب على الصحيح من المذاهب الأربعة (ولا تشخص) أي لا ترتفع وتذهب وتهجم (في فتنة) وهي في اللغة : الامتحان والاختبار .

قال في « القاموس » : الفتنة بالكسر : الاختبار (١) - فتنة فتناً وفتوناً ، وأفتنه - والضلال ، والاثم ، والكفر ، والفضيحة ، والمذاب ، وإذابة الذهب والفضة ، والاضلال ، والحنة ، والمال ، والأولاد ، واختلاف الناس في الآراء . وفتنه بفتنه : أوقمه في الفتنة ، كفتننه وأفتنه ، فهو مفتن ومفتون . ووقع فيها لازم وتمتع ، كافتنن فيها . وقد كثر استعمالها - فيما أخرجه الاختبار - للمكروه ، والمراد هنا النهي عن المبادرة ، والسير والذهاب في فتن القتال . وقد قال ﷺ ، من حديث أبي هريرة ، كما في « الصحيحين » وغيرهما : « ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم ، والقائم (١) جملة : الفتنة بالكسر : الاختبار ، لم تكن في الاصل ، والتصحيح من « القاموس » .

خير من الماشي ، والماشي خير من الساعي ، . وفي رواية عند مسلم : « تكون
فتنة النائم فيها خير من اليقظان ، واليقظان فيها خير من القائم ، والقائم فيها
خير من الساعي ، فمن وجد ملجأ أو معاداً فليعد ، . ورواه البخاري أيضاً
ما عدا النائم .

وفي « الصحيحين » من حديث الأحنف بن قيس رضي الله عنه قال :
خرجت وأنا أريد هذا الرجل ، فلقيني أبو بكر رضي الله عنه ، فقال : أين
تريد يا أحنف ؟ قلت : أريد نصر ابن عم رسول الله ﷺ ، يعني علياً رضوان
الله عليه . قال : فقال لي : يا أحنف ارجع ، فأني سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« إذا توجه المسلمان بسيفيهما ، فالقاتل والمقتول في النار » . قال : قلت : أو قيل :
يا رسول الله ! هذا القاتل ، فما بال المقتول ؟ قال : « إنه أراد قتل صاحبه » .
وفي لفظ آخر : « إذا التقى المسلمان بسيفيهما ، فالقاتل والمقتول في النار » . وفي
لفظ : قلت : يا رسول الله ! هذا القاتل ، وفيه : « إنه كان حربصاً على قتل
صاحبه » .

فالأحاديث عن اعتزال الفتن ، وعدم المبادرة إليها ، والسمي فيها ، كثيرة
جداً ، والله أعلم .

* * *

من مسند

عروة البارقي

هو عروة بن الجعد، ويقال فيه : عروة بن عياض بن أبي الجعد . ويقال :
عروة البارقي .

استعمله أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه على قضاء الكوفة ،
وبعد فيهم ، وحديثه عندهم .

قال ابن المديني : من قال فيه ابن الجعد ، فقد أخطأ ، وإنما هو عروة بن
أبي الجعد .

روى عنه الشعبي ، والسبيعي ، وشبيب البارقي ، وغيرهم . ووقع في المسند ،
ثلاثاً حديث واحد .

٢٥٢ - ثنا سفيان ، قال : ثنا البارقي شبيب ، أنه سمع

عروة البارقي يقول : سمعت النبي ﷺ يقول : الخيل معقود
في نواصيها الخير ، ورأيت في داره سبعين فرساً .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا سفيان) هو أبو محمد بن عيينة (قال :

ثنا البارقي) - بالباء الموحدة فألف فراء مكسورة فثناة تحتية للنسبة -
منسوب إلى بارقي بن عوف بن عدي بن حارثة بن عمرو بن عامر ماء السماء .

وقيل : إن بارقاً هو سعد بن عدي بن حارثة . والأشهر أن بارقاً بنو عدي
ابن حارثة ، نزلوا جبلاً باليمن يقال له : بارق ، فنسبوا به ، واسم البارقي هذا

(شبيب) ابن غرقدة - بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفتح القاف وبالذال
المهملة - السلمي الكوفي ، بعد في التاميين .

روى عن عروة البارقي ، وعبد الله بن شهاب .

وروى عنه الثوري ، وشعبة ، وابن عيينة ، وغيرهم (إنه) أي شبيب
البارقي (سمع عروة) - بضم العين المهملة وسكون الراء وفتح الواو فتاء
تأنيث - ابن أبي الجعد ، (البارقي ، يقول : سمعت النبي ﷺ يقول : الخيل)
اسم لجماعة الأفراس ، لا واحد له من لفظه ، كالقوم ، والرهط ، والنفر . وقيل :
مفرده خائل ، قاله أبو عبيد ، والجمع : خيول ، ومن شرف الخيل أن الله سبحانه
أقسم بها في كتابه ، فقال : « والماديات ضحاً » (١) ، وهي خيل الغزو التي تعدو
فتضيق ، أي تسوت بأجوافها (معقود) أي ملازم وموجود (في نواصيها) جمع
ناصية ، وهي شعر مقدم الرأس من الخيل وغيرها ، ومن إطلاقها على ناصية
الآدمي قوله تعالى : « يعرف المجرمون بسياهم ، فيؤخذ بالنواصي والأقدام » (٢)
أي تجمل الأقدام مضمومة الى النواصي من خلف ، ويلقون في النار ، ومنه قوله
تعالى : « لنسفن بالناصية » (٣) الآية ، والمراد بالناصية هاهنا : الشعر المسترسل على
الجهة ، كما قاله الخطابي وغيره . (الخير) زاد الامام أحمد ، والشيخان ، وغيرهم :
« الى يوم القيامة » . وهذا الحديث رواه الامام مالك ، والامام أحمد ،
والشيخان ، والنسائي ، وابن ماجه ، من حديث ابن عمر رضي عنها . والامام أحمد ،
والشيخان ، والنسائي ، وابن ماجه أيضاً ، من حديث عروة بن أبي الجعد .
والبخاري ، من حديث أنس . ومسلم والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، من

(١) سورة الماديات ، الآية : ١

(٢) سورة الرحمن ، الآية : ٤١

(٣) سورة العلق ، الآية : ١٥

حديث أبي هريرة . والامام أحمد ، من حديث أبي ذر . وابن ماجه ، من حديث
سمد . والطبراني في « الكبير » من حديث سودة بن الربيع ، ومن حديث النعمان
ابن بشير ، ومن حديث أبي كبشة البارقي . ورواه الامام أحمد ، والشيخان ،
والترمذي ، والنسائي ، عن عروة . والامام أحمد والنسائي عن جرير ، ولفظه :
« الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة ، الأجر والمغرم » . ورواه الطبراني
في « الأوسط » من حديث جابر ، ولفظه : « الخيل معقود في نواصيها الخير واليمن
إلى يوم القيامة ، وأهلها معانون عليها ، فليدوها ولا تقلدوها الأوتار (١) » .
ورواه الطبراني في « الكبير » من حديث غريب الملبكي ، ولفظه : « الخيل
معقود في نواصيها الخير والنيل إلى يوم القيامة ، وأهلها معانون عليها ، والمنفق
عليها كالباسط يده في صدقة ، وأبوالها وأروائها لأهلها عند الله يوم القيامة من
مسك الجنة » . ورواه الطبراني في « الأوسط » من حديث أبي هريرة بلفظ :
« الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة ، والمنفق على الخيل كالباسط كفه
بالنفقة لا يقبضها .

والحاصل أن هذا الحديث متواتر ، والله أعلم .

قال في « الفتح » : المراد بها ما يتخذ للغزو ، بأن يقاتل عليها ، أو تربط
لأجل ذلك ، وخص بالناسية لرفعة قدرها ، وكأنه أراد بالخير الأجر والمغرم ،
كما هو مذكور في بعض الروايات ، وشبه ذلك لظهوره بشيء محسوس معقود على
النواصي بمكان مرتفع ، فنسب الخير إلى ملازمة المشبه به ، وذكر الناسية تجريد ،
فالأجر والمغرم ملازمان لها وآيل لما لكها ومقتنيها ، ولم يرد الناسية خاصة . قيل :

(١) قيل : إنا نهام عنها لانهم كانوا يعتقدون أن تقليد الخيل بالواتار يدفع عنها العين
والاذى ، فتكون كالعوذة لها ، فهاهم وأعلمهم أنها لا تدفع ضرراً ولا تصرف حذراً .

كفى بها عن جميع ذات الفرس . يقال : فلان مبارك الناصية ، ميمون الفرقة :
أي الذات .

وقال ولي الدين : الظاهر أن هذا أمر خاص بناصيتها ، وبدل عليه حديث
أبي داود : « لا تقصوا نواصي الخيل ، ولا معارفها ^(١) ، ولا أذنانها ، فإن أذنانها
مذابها ^(٢) ، ومعارفها دفؤها ^(٣) ، ونواصيها معقود فيها الخير . فانه جعل عقد
الخير معقود بناصيتها علة للنهي عن قصتها ، وفصل بين نواصيها ومعارفها ، وأذنانها ،
فخص الخير بالنواصي ، وإنما خصت بذلك ، لأنها هي التي تحصل بها ملاقات المدو
ومكافحتهم ، وإنما تكون خيراً لصاحبها إذا لاقى بها المدو ، فأما إذا فر بها
وولى ناصيتها إلى وراء ، فلا خير له فيها . انتهى .

فوائد :

الأولى : روي أن الخيل خلقت من الريح الجنوب ، ففي « تاريخ نيسابور »
للحاكم ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه مرفوعاً : « لما أراد الله أن يخلق
الخيول ، قال لريح الجنوب : إني خالق منك خلقاً أجعله عزاً لأولياي ، وجمالاً
لأهل طاعتي . فقالت الريح : اخلق يارب ! فقبض منها قبضة ، فخلق منها فرساً ،
وقال : جعلتك عربياً ، وجعلت الخير معقوداً بناصيتك ، والغنائم منحازة على
ظهورك ، وبوأتك سعة من الرزق ، وأيتدتك على غيرك من الدواب ، وعطفت
عليك صاحبك ، وجعلتك تطير بلا جناح ، فأنت للطلب ، وأنت للهرب ، وسأجعل
على ظهورك رجالاً يسبحوني ويحمدوني ، ويهللوني ويكبروني » ثم قال النبي ﷺ :
« مامن تسبيحة وتهليلة وتكبيرة يكبرها صاحبها فيسمعه ، إلا يجيبه بمثله » . قال :

(١) المعارف : جمع معرفة بفتح الراء ، وهي الشعر النابت على رقبتها .

(٢) أي الدافعات عنها ، المزيلات عنها أي ضرر يلحقها . المفرد : مذبة .

(٣) أي التي تجلب لها الدفء .

فلما سمعت الملائكة بخلق الفرس، قالت : يا رب انحن ملائكتك ، نسيحك ونحمدك ونهلكك، فماذا لنا؟ فخلق الله لها خيلاً، لها أعناق كأعناق البخت ، يمد بها من يشاء من أنبيائه ورسله ، فلما استوت قوائم الفرس في الأرض ، قال الله له: أذل بصيالك المشركين ، وأملأ منه آذانهم ، وأذل به أعناقهم ، وأرعب به قلوبهم . قال : « فلما عرض الله على آدم كل شيء خلق ، قال له : اختر من خلقي ماشية ؟ فاختر الفرس . فقيل له : اخترت عزك وعز ولدك ، خالداً ماخلدوا ، وبقياً مابقوا ، أبد الأبدين ، ودهر الدهارين .

قال في « حياة الحيوان » : وهو في « شفاء الصدور » ، عن ابن عباس رضي الله عنها بغير هذا اللفظ ، ولفظه : أن النبي ﷺ قال : « لما أراد الله تعالى أن يخلق الخيل ، أوحى الى الريح الجنوب : إني خالق منك خلقاً فاجتمعي ، فاجتمعت ، فأنى جبريل فأخذ منها قبضة ، ثم قال الله تعالى : هذه قبضتي ، ثم خلق منها فرساً كميئاً ، وقال الله عز وجل : خلقتك فرساً ، وجعلتك عربياً ، وفضلتك على سائر ما خلقت من البهائم بسمة الرزق ، والفنائم تقاد على ظهرك ، والخير معقود بناصيتك ، ثم أرسله فصل ، وقال له : يا كميئ ، بصيالك أرهب المشركين ، وأملأ مسامعهم ، وأزلزل أقدامهم ، ثم وسمه بفرسة وتحجيلة ، فلما خلق الله عز وجل آدم قال : يا آدم اختر أي الدابتين أحببت؟ - يعني الفرس ، أو البراق على صورة البغل ، لا ذكر ولا أنثى - قال : يا جبريل ! اخترت أحسنها وجهاً ، وهو الفرس فقال الله تعالى له : يا آدم اخترت عزك وعز أولادك باقياً مابقوا وخلدوا . انتهى .

قلت : قد ذكره الحافظ ابن الجوزي في « الموضوعات » ، فقال : هذا حديث موضوع بلا شك ، وفيه الحسن بن زيد ، ضعيف الحديث . وقال ابن عدي : يروي أحاديث معتلة ، وأحاديثه عن أبيه منكورة ، والله أعلم .

الفائدة الثانية : أول من ركب الخيل إسماعيل بن خليل الرحمن عليها السلام ،

ولذلك سميت العراب، وكانت قبل ذلك وحشاً كسائر الوحوش، فلما أذن الله تعالى إلى إبراهيم وإسماعيل عليها السلام برفع القواعد من البيت، قال الله عز وجل: إني معطيكما كنزاً ما خزنه لكما، ثم أوحى عز وجل إلى إسماعيل: أن أخرج إلى أجياد فادع بذلك، فخرج إلى أجياد، وكان لا يدري ما الدعاء والكنز، فألممه الله عز وجل الدعاء، فلم يبق على وجه الأرض فرس بأرض العرب إلا أجابته، وأمكنته من نواصيها، وتذلت له، ولذلك قال نبينا ﷺ: «اركبوا الخيل فانها ميراث أبيكم إسماعيل».

قال السبكي: جاء عن ابن عباس رضي الله عنها أن الخيل كانت وحشاً، وأن الله ذللها لإسماعيل عليه السلام، مع أنه اختار أنها خلقت قبل آدم بيومين أو نحوه، وأن الذكور منها خلقت قبل الإناث، وأن المريات قبل البراذين، فلما أن تكون خلقت أولاً وحشية، أو تكون كانت تركب في وقت، ثم توحشت، ثم ذللت لإسماعيل.

قال السبكي: وليس في ذلك عن النبي ﷺ، ولا عن الصحابة دليل، فالعتمد ما قلناه، من كون الخيل خلقت قبل آدم، من دلالة القرآن. والذي قيل في أن إسماعيل عليه السلام أول من ركبها أمر مشهور، ولكن ليس لإسناده صحيحاً حتى نلتزمه، ونحن لا نلتزم إلا ما صح عن الله ورسوله.

الثالثة: نواصي الخيل تضرب مثلاً للعز والرفعة، لأن معالي الأمور إنما تحصل بها. يقال: العز في نواصي الخيل، والذل في أذنان البقر.

قال بعض الشعراء:

قلت لما ساقنا البعوض لنا بقرأ ذقنا بها حر سقر
فاننا عز نواصي الخيل فل يبق فينا ذل أذنان البقر

الرابعة: نوع النبي ﷺ الخيل إلى ثلاثة أنواع، كما في «الموطأ»،

و « المسند » ، و « الصحيحين » ، و « سنن الترمذي » ، و « النسائي » ، و « ابن ماجه » ،
و « صحيح ابن حبان » : لرجل أجر ، و لرجل ستر ، و على رجل وزر ، فأما الذي
له أجر ، فرجل ربطها في سبيل الله ، فأطال لها في مرج أو روضة ، فما أصابت في
طيلها من المرج والروضة ، كانت له حسنات ، ولو أنها قطعت طولها (١) فاستنثت
شرفاً ، أو شرفين ، كانت آثارها وأرواثها حسنات له ، ولو أنها مرت بنهر
فشربت ، ولم يرد أن يسقها ، كان ذلك له حسنات ، ورجل ربطها تغنياً ، وسترًا ،
وتمفقاً ، ثم لم ينس حق الله في رقابها وظهورها ، فهي له ستر . ورجل ربطها
فخرًا ورياءً ، ونواءً (٢) لأهل الاسلام ، فهي له وزر .

ومثله ما رواه الامام أحمد في « المسند » من حديث ابن مسعود رضي الله
عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الخيل ثلاثة : فرس الرحمن ، وفرس للشيطان ،
وفرس للانسان ، فأما فرس الرحمن ، فالذي يرتبط في سبيل الله ، فعلفه وروثه
وبوله في ميزانه ، وأما فرس الشيطان ، فالذي يقامر أو يراهن عليه ، وأما فرس
الانسان ، فالفرس يرتبطها الانسان يلتمس بطنها ، فهي ستر من فقر » .
الخامسة : كان رسول الله ﷺ يحب الخيل ، ويحث على اتخاذها والنفقة
عليها .

فروى النسائي من حديث أنس رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ لم يكن
شيء أحب إليه بعد النساء من الخيل . إسناده جيد !

وفي « طبقات ابن سعد » عن عريب المكي ، أن النبي ﷺ سئل عن
قوله تعالى : « الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرًا وعلانية فلهم أجرهم عند
ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (٣) فقال ﷺ : « هم أصحاب الخيل » .

(١) في الاصل : مطيها ، والتصحيح من « الترغيب والترهيب » : .

(٢) أي عداة . (٣) سورة البقرة ، الآية : ٢٧٤ .

ثم قال : « إن المنفق على الخيل كباسط يديه بالصدقة لا يقبضها ، وأبوها وأرواؤها
كزكي المسك يوم القيامة » . وعرب بضم العين المهملة .

السادسة : روى مسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ،
من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ كان يكره الشكال من
الخيل . والشكال : أن يكون الفرس في يده اليمنى بياض ، وفي رجله اليسرى
بياض ، أو بالعكس ، كما وقع تفسيره في « صحيح مسلم » . وقيل : أن تكون
ثلاثة من قوائمه محجلة ، وواحدة مطلقة ، تشبيهاً بالشكال الذي يشكل به الخيل ،
فانه يكون في ثلاث قوائمه غالباً . وقال ابن دريد : هو أن يكون محجلاً في شق
واحد في يده ورجله ، فان كان مخالفاً ، قيل : شكال مخالف . وقيل : الشكال :
بياض اليدين . قال العلماء : إنما كرهه ، لأنه على صورة المشكول . وقيل يحتمل
أن يكون جرب ذلك الجنس ، فلم تكن فيه نجابة .

قال بعض العلماء : إذا كان مع ذلك أغر ، زالت الكراهة لزوال شبهه
بالشكال .

وأشده الامام يوسف بن عبد البر في كتابه « التمهيد » ، لابن عباس رضي
الله عنها .

أحبوا الخيل واسطبروا عليها فان المزّ فيها والجمالا
إذا ما الخيل ضيّبها أناس ربطناها فأشركت العيالا
نقاسمها المعيشة كلّ يوم ونكسوها البراقع والجلالا
قال شبيب البارقى : (ورأيت في داره) أي دار عروة بن الجعد البارقى
(سبعين فرساً) وتقدم في ترجمته أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
كان قد ولاء قضاة الكوفة .

لمن مسند

ابن سرجس من الكوفيين

كذا في النسخة المنقولة من خط البرهان الناجي . وفي « جامع الأصول » لابن الأثير: عبد الله بن سرجس - بالسينين المهملتين بينها جيم - بوزن زرجس ، المزني . ويقال : الخزومي قال : أظنه حليفاً لهم ، وهو بصري ، وحديثه في البصريين .

روى عنه عاصم الأحول ، وقتادة بن دعامة ، ووقع له في « المسند » ثلاثياً حديثان .

الحديث الأول

٢٥٣ - ثنا يزيد بن هارون قال : ثنا عاصم بالكوفة فلم أكتبه ؛ فسمعت شعبة يحدث به فمررت به ، به عن عاصم ، عن عبد الله بن سرجس ، أن رسول الله ﷺ كان إذا سافر قال : اللهم إني أعوذ بك من وعناء السفر ، وكآبة المنقلب ، والخور بعد الكون ، ودعوة المظلوم ، وسوء المنظر في الأهل والمال .

قال رضي الله عنه : (ثنا يزيد بن هارون ، قال : ثنا عاصم) الأحول (بالكوفة) بالضم ، أصلها الرملة الحمراء المستديرة ، أو كل رملة يخالطها حصباء ، والمراد هنا مدينة العراق الكبرى يومئذ ، وكانت قبة الاسلام ، ودار هجرة المسلمين ،

وهي مقر خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، مصّرها سعد
ابن أبي وقاص رضي الله عنه ، وهي منزل نوح عليه السلام . سميت بذلك
لاستدارتها واجتماع الناس بها ، ويقال لها : كوفان ، ويفتح . ويقال لها أيضاً :
كوفة الجند ، لأنه اختطت فيها خطط العرب أيام عثمان رضي الله عنه ، خططها
السائب بن الأقرع الثقفي ، كما في « القاموس » .
قال بعض المؤرخين : إن بها المسجد الذي رفع منه إدريس عليه السلام
إلى السماء .

قال يزيد بن هارون : (فلم أكتبه) عنه يعني الحديث الآتي (فسمعت
شعبة) - بضم الشين المعجمة وسكون العين المهملة وفتح الواو فناء تأنيث -
ابن الحجاج بن الورد المتكفي - بفتح العين المهملة وفتح الفوقية وبالکاف -
مولام ، بصري الأصل ، أبو بسطام الامام الواسطي الحافظ الملقب ، أحد أئمة
الاسلام . نزل البصرة ، ورأى الحسن ، وابن سيرين . مولده ومنشؤه بواسط ،
ثم انتقل إلى البصرة ، وعلمه كوفي .

كان إماماً من أئمة المسلمين ، وركناً من أركان الدين ، به حفظ الله
أكثر الحديث .

سمع الحسن ، وطلحة بن مصرف ، وابن سيرين ، وقتادة ، وأيوب ، وخالده الخزاز ،
وعبد الملك بن عمير ، ومنصوراً ، والأعمش ، وعمرو بن دينار ، وسعيد المقبري .
وروى عنه أيوب السختياني ، والأعمش ، ومحمد بن إسحاق ، وسفيان
الثوري ، وابن عيينة ، وشريك بن عبد الله ، وابن مهدي ، وغندر ، وابن
البارك ، ووكيع ، وأبو داود الطيالسي ، وخلق كثير .

قال الامام الشافعي رحمه الله : لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق . وقال
الامام أحمد : شعبة أثبت في الحكم من الأعمش ، وأحسن حديثاً من الثوري ، لم
يكن في زمن شعبة مثله .

وكان سفيان يقول : شعبة أمير المؤمنين في الحديث . وقال ابن منجويه : كان من سادات أهل زمانه حفظاً وإتقاناً وورعاً وفضلاً . وهو أول من فنش في المراق عن أمر المحدثين ، وجانب الضعفاء والمتروكين ، وصار علماً يقتدى به ، وتبعه عليه بعده أهل المراق .

ولد سنة اثنين ، أو ثلاث وثمانين ، ومات سنة ستين ومائة وهو ابن سبع وسبعين سنة ، وكان أكبر من سفيان الثوري بمشرب سنين (يحدث به ، فمرقته) أي الحديث الآتي (به) أي بتحديث شعبة به (عن عاصم) الأحمول (عن عبد الله بن سرجس) رضي الله عنه (أن رسول الله ﷺ كان إذا سافر) سفرأ من أسفاره ، وكانت أسفاره ﷺ بعد الهجرة منحصرة في الغزو والحج والعمرة (قال : اللهم) أي يا الله ، حذفت أداة النداء تخفيفاً ، وعوضت عنها الميم المشددة (إني أعوذ) أي أتجأ وأحصن وأحتمي (بك من وعثاء) - بفتح الواو وسكون العين المهملة وفتح المثناة فألف ممدودة - (السفر) أي من شدته ومشقته . وأصله من الوعث ، وهو الرمل ، والمشي فيه يشتد على صاحبه ويشق . يقال : رمل أوعث ، ورملة وعثاء .

ومنه الحديث : « مثل الرزق كمثل حائط له باب ، فما حول الباب سهولة ، وما حول الحائط وعث ووعر » . ومنه حديث أم زرع : « على قور وعث ، كما في »
 « النهاية » .

وفي « القاموس » : الوعث : المكان السهل الدهش ، نسيب قبه الأقدام ، والطريق العسر ، كالوعث ، ككتف ، ثم قال : والوعثاء : المشقة . انتهى . (وكأية) - بفتح الكاف وفتح الهمزة الممدودة فهو حدة فتاء تأنيث - تغير النفس بالاعتكاف من شدة الهم والحزن . يقال : كعبت بكافة ، والكتاب ، فهو (١) في الأصل : الدهش ، والتصحيح من « القاموس » .

كثيب ، ومكثب ، المعنى : التجأ بالله أن يرجع من سفره بأمر يحزنه ، إما أصابه في سفره ، وإما قدم عليه ، ولهذا قال (المنقلب) مثل أن يعود غير مقضي الحاجة ، أو أصابته آفة ، أو يقدم على أهله فيجدهم مرضى ، أو قد فقد بعضهم ، كما في « النهاية » .

وفي « القاموس » : الكأب والكأبة بسكون الهمزة والكأبة بمدها : الغم وسوء الحال والانكسار من حزن . يقال : كئب ، كسعب وأكئب فهو كئب وكئيب ومكئب . وأكأب : حزن ووقع في هلكة (و) أعوذ بك من (الحور بعد الكون) ويروى بعد الكور ، فالأولى بالنون ، والثانية بالراء . قال الترمذي : وكلاهما له وجه . يقال : هو الرجوع من الإيمان إلى الكفر ، أو من الطاعة إلى المعصية ، إنما يعني الرجوع من شيء إلى شيء من الشر ، هذا كلام الترمذي ، وكذا قال غيره من العلماء ، معناه بالراء والنون جميعاً : الرجوع من الاستقامة ، أو الزيادة إلى النقص .

وفي « المطالع » : « والحور بعد الكور » بالراء . رواه العذري ، وابن الخزاز ، وللباقين الكون بالنون ، ومعناه : النقصان بعد الزيادة . وقيل : من الفساد بعد الصلاح . وقيل : من الشذوذ بعد الجماعة . وقيل : من القلة بعد الكثرة . كار عمامته : إذا لقيها على رأسه فاجتمعت . وحرها : إذا تقضها فافترت . ويقال : حار : إذا رجع عن أمر جميل كان عليه . قال : ووهتم بمضهم رواية الكون بالنون . وقيل : معناه رجع إلى الفساد بعد النقص ، أي بعد أن كان على خير مما رجع إليه . انتهى .

قال الامام النووي في « الأذكار » : رواية النون أكثر ، وهي التي في أكثر أصول « صحيح مسلم » بل هي المشهورة فيها ، مأخوذة من الكون ، مصدر كان

يكون كوناً : إذا وجد واستقر . انتهى . (و) أعوذ بك من (دعوة المظلوم)
لأنها مستجابة على ظالمه .

وفي « مسند الامام أحمد » ، وأبي يعلى الموصلي ، والحافظ الضياء في
« المختارة » من حديث أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « اتقوا
دعوة المظلوم وإن كان كافراً ، فإنه ليس دونها حجاب » .

وفي « مستدرک الحاكم » ، عن ابن عمر رضي الله عنها قال : قال رسول الله
ﷺ : « اتقوا دعوة المظلوم ، فإنها تصعد الى السماء كأنها شرارة » .

وروى الطبراني في « الكبير » ، والضياء في « المختارة » من حديث خزيمه
ابن ثابت رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « اتقوا دعوة المظلوم ، فإنها
تحمّل على الغمام » ، يقول الله : وعزتي وجلالي لأنصرتك ولو بعد حين .

وروى الخطيب في « تاريخه » من حديث أمير المؤمنين علي رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : « اتق دعوة المظلوم ، فإنما يسأل الله تعالى حقه ، وإن الله
تعالى لن يمنع ذا حق حقه » .

وروى الطبراني في « الكبير » من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه
قال : قال رسول الله ﷺ : « استميدوا بالله من الفقر والعيالة ، ومن أن
تظلموا أو تظلموا » .

وروي أن بعض الملوك رقم على بساط له :

لا تظلمن إذا ما كنت مقتدراً	فالظلم مصدره بفضي الى الندم
تنام عينك والمظلوم منتبه	يدعو عليك وعين الله لم تنم

ولبعضهم :

إذا ما هممت بظلم العباد	فكن ذا كراً هول يوم المعاد
فإن المظالم يوم القصاص	لن قد تزودها شرّ زاد

وقال أبو العاتية رحمه الله تعالى :

أما والله إن الظلم شؤم ولكن المسيء هو الظلوم
إلى ديوان يوم الدين نمضي وعند الله تجتمع الخصوم
سل الأيام عن أمم تفضت فتخبرك المعالم والرسوم
(و) أعوذ بك من (سوء المنظر) وهو ما نظرت إليه فساءك .

قال في « القاموس » : المنظر : ما نظرت إليه فأعجبك ، أو ساءك (في الأهل) من الزوجات والبنين ، والبنات ، والاخوة والاختوات ، ونجوم (المال) من الحيوان وغيره من سائر أصناف المال الذي تموله وملئكه الله إياه ، وبهذا اللفظ أخرجه مسلم في « صحيحه » ، عن عبد الله بن سرجس رضي الله عنه .

الحديث الثاني

٣٥٤ - حدثنا أبو معاوية ، ثنا عاصم الأحول ، عن عبد الله بن سرجس ، قال عاصم - وقد كان رأى النبي ﷺ - :
كان إذا خرج في سفر قال : اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر ، وكآبة المنقلب ، والخور بعد الكون ، ودعوة المظلوم ، وسوء المنظر في الأهل والمال . وإذا رجع قال مثلها ؛ إلا أنه يقول : وسوء المنظر في المال والأهل ، فيبدأ بالمال .

قال رضي الله عنه : (حدثنا أبو معاوية) محمد بن حازم الضرير الكوفي ، وتقدمت ترجمته في صدر الحديث التاسع والعشرين بعد المائة من « مسند أنس رضي الله عنه » ، (ثنا عاصم الأحول) وتقدمت ترجمته أيضاً في التاسع عشر بعد

المائة من « مسند أنس » ، (عن عبد الله بن سرجس ، قال عاصم) الأُحُولُ :
 (وقد كان) عبد الله بن سرجس رضي الله عنه (رأى النبي ﷺ) فهو من
 الصحابة الكرام رضي الله عنهم أجمعين . قال : (كان) ﷺ (إذا خرج في
 سفر) من أسفاره (قال : اللهم إني أعوذ) أي أنحصن وأنحزُرُ وأنتجأ (بك
 من وعشاء السفر) أي شدته (وكآبة المنقلب) أي المرجع (والجور بمد
 الكون) مصدر كان التامة . يقال : كان يكون كونا ، أي وجد واستقر ،
 يعني نعوذ بك من النقصان بعد الحالة الجميلة ، أي بعد كوننا على حالة جميلة ، وعلى
 رواية الرأى : نعوذ بك من النقصان بمد الزيادة ، كما في « غريب الهروي » ،
 (و) أعوذ بك من (دعوة المظلوم) لأنها ليس بينها وبين الله حجاب (وسوء
 المنظر في الأهل) وبدأ بهم الاعتناء بهم ، ولكونهم يفدون بالمال (والمال) وهو
 ما ملكته من كل شيء ، والجمع : أموال ، وإنما استعاذ بالله تعالى من سوء
 المنظر فيه ، لأنه وقاية للنفوس والأعراض ، ولأن به قوام الأبدان وإصلاح
 مهات الأديان .

وقد قال جعفر الصادق رضي الله عنه : لا خير فيمن لا يحب جمع المال
 لخلال شئى ، بصون به وجهه ، ويقضى به دينه ، ويصل به رحمه .
 وكان عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه يقول : يا حبذا المال ، أصون به
 عرضي ، وأتقرب به إلى ربي . وفي نسختي المنقولة من خط البرهان الناجي ،
 تقديم المال في هذا الحديث على الأهل .

قال عبد الله بن سرجس رضي الله عنه : وكان النبي ﷺ (إذا رجع)
 من سفره (قال مثلها) أي مثل الكلمات المتقدم ذكرها (إلا أنه) كان (يقول :
 وسوء المنظر في المال والأهل ، فيبدأ بالمال) إما على سبيل الترقى من الأدنى إلى
 الأعلى ، وإما لكونه صيانة للنفوس والأعراض ، وهذا يؤيد كونه ﷺ كان

يقول في الخروج : « وسوء المنظر في الأهل والمال ، فيبدأ بالأهل ، ثم يتبدل إلى المال .

وأخرج هذا الحديث من حديث عبد الله بن سرجس رضي الله عنه ، الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، ولفظه : كان النبي ﷺ إذا سافر يقول : « اللهم أنت صاحب السفر ، والخليفة في الأهل ، اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر . . . » الحديث بلفظه ، من غير زيادة . وإذا رجع . . . إلى آخره .

وفي « صحيح مسلم » ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ ، كان إذا استوى على بئر خارجاً إلى سفر ، كبر ثلاثاً ثم قال : « سبحان الذي سخّر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وإنا إلى ربنا لمنقلبون ، اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ، ومن العمل ما ترضى ، اللهم هون علينا سفرنا هذا واطوئ عنا بعده ، اللهم أنت صاحب السفر ، والخليفة في الأهل ، اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر . . . » الحديث ، وقدم فيه المال على الأهل وقال فيه : « وإذا رجع قالهن - وزاد فيهن - : « آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون . » . ورواه أبو داود ، وزاد : « وكان النبي ﷺ وجيوشه إذا علوا اثنايا كبروا ، وإذا هبطوا سبحوا .

وفي « مسند الامام أحمد » رضي الله عنه باسناد صحيح ، من حديث علي رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفراً قال : « اللهم بك أصول ، وبك أحول ، وبك أسير ، والله أعلم .

من مسند

عبد الله بن ثعلبة بن صعير

بفتح المثلثة وسكون المهملة وفتح اللام والموحدة فناء تأنيث ، (ابن صمير) بضم الصاد وفتح العين المهملتين وسكون التحتية ثم راء . وقيل : ابن أبي صعير ، ابن عمرو بن زيد بن سنان المازني العذري (المكي) حليف بني زهرة ، ولد قبل الهجرة بأربع سنين ، ومات سنة تسع وثمانين . وقيل : سنة سبع ، ورأى النبي ﷺ عام الفتح ، ومسح وجهه .

روى عنه ابنه عبد الله ، والزهري . وقد أخرج حديثه أبو داود بالشك ، فقال : قال مسدد : قال الزهري : عن ثعلبة - أو ثعلبة بن أبي صمير - عن أبيه . وقال سليمان بن داود المتكفي : عن عبد الله بن ثعلبة - أو ثعلبة بن عبد الله - ابن أبي صمير ، عن أبيه . وفي رواية أخرى باسقاط أبيه ، وفي أخرى : عن عبد الله بن ثعلبة بن صمير عن أبيه بغير شك . وقال في أخرى : قال أبو صالح المدوي : وإنما هو العذري ، وقد وقع له في « المسند » ثلاثياً حديث واحد .

الحديث الأول

٢٥٥ - ثنا سفيان ، عن الزهري ، عن ابن صعير أن

النبي ﷺ أشرف على قبلي أحد فقال : إني قد شهدت على هؤلاء ، زملوهم بكلومهم ودبأهم .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن) ابن شهاب (الزهري عن) أبي محمد عبد الله بن ثعلبة (بن صمير) رضي الله عنه (أن النبي ﷺ أشرف) أي اطلع من مكان عال . يقال : أشرف المرء على الأمر : اطلع عليه من فوق ، وذلك الموضع مشرف ، كـمكر* (على قتلى أحد) متعلق بأشرف ، أي نظر الى أصحابه الذين استشهدوا في وقعة أحد ، وكانت في شوال ، سنة ثلاث بانفراق الجمهور .

قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : كانت الوقعة لاجدى عشرة ليلة خلت منه . وقيل : لتسع ليال (فقال) ﷺ : (إنني شهدت على هؤلاء) أي لهم بأنهم بذلوا نفوسهم النفيسة لاعلاء كلمة الله ، ونصرة دينه القويم بين يدي رسوله الكريم عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم ، أو أنهم وفوا ببذل النفوس في مقابلة جنة الفردوس ، إشارة لما في قوله تعالى : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً » (١) .

وقد اختلف في سبب تسمية من يقتل في سبيل الله شهيداً على ما يزيد على عشرة أقوال . قيل : لأنهم أحياء ، أو لأن الله وملائكته شهدوا لهم بالجنة ، أو لأن الملائكة تشهدهم ، أو لقيامهم بشهادة الحق حتى قتلوا ، أو لأنهم يشهدون ما أعد لهم من الكرامة بالقتل ، أو لأنهم شهدوا لله بالوجود والالهيّة بالفعل كما شهد غيرهم بالقول ، أو لسقوطهم بالأرض وهي الشاهدة ، أو لأنه شهد لهم بوجود الجنة . وقيل : من أجل شاهدتهم وهو دمهم ، وقيل : لأنه شهد لهم بالإيمان وحسن الخاتمة بظاهر حالهم ، كما ذكر ذلك الحافظ ابن الجوزي ، وابن

(١) سورة التوبة ، الآية : ١١١

فورك ، وغيرهم . ويمكن أن يزداد على ذلك شهادة رسول الله ﷺ لهم بأنهم لا يفتنون ، حيث قال عنهم : « كفى ببارقة السيوف على رؤوسهم فتنة » . وقوله ﷺ : « أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة » . كما في « البخاري » ، و « سنن الترمذي » ، وغيرهما . ثم قال ﷺ (زمئوم) أي لقوم و غطوهم (بكلامهم) جمع كلم - بفتح الكاف وسكون اللام - وهو الجرح ، أي لقوم يجراحهم (ودمائهم) الخارجة من كلومهم ، وهذا مذهب الامام أحمد ، كالثلاثة ، من أنه يبقى دم الشهيد عليه ، ما لم تخالطه نجاسة غير الدم ، فان خالطته نجاسة ولم تُزل إلا بالدم ، غسلًا ، وتفسل النجاسة عنه بالاتفاق . وظاهر كلامهم - وصرح به المجد - في تكفينه في ثوبه : يجب بقاء الدم ، وجزم به المتأخرون ، « كالأقناع » ، و « المنهى » ، ويدفن بلباها التي قتل فيها ، ولو حريراً ، بعد نزع لائمة حرب ، ونحو فروي وخفي .

وفي « صحيح البخاري » ، و « سنن الترمذي » ، و « النسائي » ، و « ابن ماجه » ، من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها ، في شهاده أحد أنه ﷺ أمر بدفنهم في دمايمهم ، ولم يغسلوا ، ولم يصل عليهم . والامام أحمد أنه ﷺ قال في قتلى أحد : « لا تغسلوهم ، فان كل جرح ، أو كل دم يفوح مسكاً يوم القيامة » ، ولم يصل عليهم .

وأخرج أبو داود ، من طريق أبي سلام ، عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال : أغرنا على حي من جهينة ، فطلب رجل من المسلمين رجلاً منهم ، فضربه فأخطاه وأصاب نفسه . فقال رسول الله ﷺ : « أخوكم يا معشر المسلمين ، فابتدره الناس ، فوجدوه قد مات ، فلفته رسول الله ﷺ بشبابه ودمائه ، وصلى عليه ودفنه . فقالوا : يا رسول الله ! شهيد هو ؟ قال : « نعم وأنا له شهيد » .

وروى الامام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، من حديث أنس رضي الله عنه ، أن شهداء أحد لم يغسلوا ، ودفنوا بدمائهم ولم يصل عليهم . ورواه الحاكم أيضاً وقال : على شرط مسلم .

وروى الحاكم عن عبد الله بن أبي فروة مرسل ، أن رسول الله ﷺ زار قبور الشهداء بأحد ، فقال : اللهم إني عبدك ونيبك ، أشهد أن هؤلاء شهداء ، وأنه من زارهم وسلم عليهم الى يوم القيامة ردتوا عليه .

(فروع)

الأول : شهيد المركة لا يغسل ولو غير مكلف ، لأنه أثر الشهادة والعبادة . وقال أبو حنيفة : إذا كان غير مكلف يغسل .

ومتمم المذهب وجوب غسله لجنابة سابقة ، أو طهر من حيض . وقال الامام مالك والشافعي : لا يغسل . ولنا قصة حنظلة .

وأما إن جرح ، فأكل أو شرب ، أو نام ، أو بال ، أو تكلم . زاد جماعة : أو عطس : غسل ، نص عليه الامام أحمد ، وفاقاً لأبي حنيفة ، ومعناه قول مالك . وعن الامام أحمد : إلا مع جراحة كثيرة ، وإن طال الفصل ، وفاقاً للثلاثة ، والمراد عرفاً .

الثاني : المقتول ظلماً ، كشهيد المركة على الأصح ، خلافاً لهم ، وكل شهيد غسل صلتى عليه وجوباً ، ومن لا يغسل لا يصلى عليه ، وفاقاً لمالك . وعن أحمد : تجب الصلاة ، اختاره جماعة ، وفاقاً لأبي حنيفة . وحكي عن الامام أحمد التحريم ، وفاقاً للشافعي .

الثالث : الشهداء ثلاثة أقسام :

أحدها : شهيد الدنيا والآخرة ، وهو المقتول في المركة مخلصاً ، وألحق به علماءنا المقتول ظلماً .

الثاني : شهيد الآخرة فقط ، وهو من أثبت له الشارع الشهادة ، ولم تجر عليه أحكامها في الدنيا ، كالغريق ، والحريق ، والمطمون ، والمبطون ، وصاحب الهدم ، وذات الجنب ، والسل ، وصاحب اللقوة^(١) مما هو معلوم في محائثه .

الثالث : شهيد الدنيا فقط ، وهو المقتول في المعركة مرثياً ونحوه ، فانها تجري عليه أحكام الشهداء في الدنيا ، وماله في الآخرة من نصيب ، وبالله التوفيق .

* * *

(١) اللقوة : داء يصيب الوجه يعوج منه العنق .

من مسند

السائب بن يزيد من الكوفيين والمدنيين

هو أبو يزيد السائب بن يزيد بن سعيد بن ثمامة - بضم المثناة وميمين
مفتوحين بينها ألف فهاء تأنيث ابن الأسود بن أخت نمر - بفتح النون وكسر
الميم ، وأخت نمر . اسم رجل . وقيل في نسبه غير ذلك اللبثي . وقيل : الكناني .
وقيل : الأزدي . وقيل : الهذلي . وقيل : هو حليف بني أمية ، أو بني
عبد شمس .

ولد في اثنانية من الهجرة ، حضر حجة الوداع مع أبيه ، وهو ابن
سبع سنين .

روى عنه الزهري ، ومحمد بن يوسف وغيرهما . ومات سنة ثمانين . وقيل :
سنة ست وثمانين . وقيل : سنة إحدى وسبعين . وقع له في المسند ثلاثاً حديثان .

الحديث الأول

٢٥٦ - ثنا سفيان ، عن الزهري ، عن السائب بن يزيد
قال : خرجت مع الصبيان إلى نبيّة الوداع لتلقّي رسول الله ﷺ
من غزوة تبوك . وقال سفيان مرّة : أذكر مقدم النبي ﷺ
من تبوك .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) هو أبو محمد بن عيينة الامام (عن)
محمد بن شهاب (الزهري ، عن) أبي يزيد (السائب بن يزيد) رضي الله عنها
(قال : خرجت مع الصبيان) جمع صبي . وأصله : من لم يفطم ، وبطلق على الصغير
ما لم يراهق (الى ثنية الوداع) متعلق بخرجت ، والجمع : ثنيتات. والوداع - بفتح
الواو والذال المهملة فألف فمين مهملة - قال المجد اللغوي : هي ثنية مشرفة على المدينة
بطؤها من ريد مكة . وقيل : من ريد الشام ، هكذا قال أهل السير وأصحاب المسالك :
لأنها من جهة مكة ، وأهل المدينة يظنونها من جهة الشام . وجزم الامام ابن القيم
في « الهدى » بأنها من جهة الشام ، ولا يطؤها القادم من مكة ، وهذا الحديث
يؤيد قوله ، ومن ثم أيد السيد كلام صاحب « الهدى » بأن الروايات متضاربة على
أن هذه الثنية هي المعروفة بذلك اليوم : شامي المدينة بين مسجد الرابة التي على
ذباب ومشهد النفس الزكية ، يمر فيها المار بين صدفين مرتفعين قرب سلع .
ومن تأمل كلام ابن أبي شيبة في المنازل لم يرتب في ذلك ، والحامل على
القول بأنها من جهة مكة ، مرواه البيهقي ، وابن رزين ، عن عائشة رضي الله
عنها قالت : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة ، جعل النساء والصبيان
والولائد يقلن :

طلع البدر علينا من ثنيتات الوداع وجب الشكر علينا مذكرا لله داع
زادزين :

أبها المبعوث فينا جئت بالأمر المطاع

قال السيد : وكون الثنيتات شامي المدينة ، لا يمنع كون هذه الأبيات
أنشئت عند الهجرة ، لأنه ﷺ ركب ناقته وأرخصي زمامها وقال : دعوها فإنها
مأمورة ، ومرّ بدور الأنصار ، حتى مرّ بدار بني ساعدة ، ودارهم في شامي
المدينة قرب ثنية الوداع ، فلم يدخل باطن المدينة إلا من تلك الناحية .

وقد عرج صلى الله عليه وسلم في رجوعه من بدر إلى ثنية الوداع أيضاً ، كما ذكره ابن عقبة ، فلم من كلامه أن ثنية الوداع ليست من جهة مكة ، وإنما هي شامي المدينة .

وأما قول الحافظ ابن حجر في «الفتح» : أنكر الداودي كون ثنية الوداع من جهة تبوك ، وتبعه ابن القيم فقال : ثنية الوداع من جهة مكة ، لا من جهة تبوك ، بل هي مقابلة لها ، كالشرق والمغرب . قال : إلا أن يكون هناك ثنية أخرى في تلك الجهة ، فخلافاً ما في «الهدى» ، فإن الذي فيه أن ثنية الوداع شامي المدينة ، وهكذا نقله عنه صاحب «القاموس» والسيد ، لا كما نقله عنه الحافظ في «الفتح» .

وقال في «الفتح» أيضاً : لا يمنع كونها من جهة الحجاز أن يكون خروج المسافر إلى الشام من جهتها ، وهذا واضح كما في دخول مكة من ثنية ، والخروج منها من أخرى ، وينتهي كلهن إلى طريق واحدة .

قلت : وعبارة الامام ابن القيم في «الهدى» مانسه : ثنيات الوداع من جهة الشام لا يبطؤها القادم من مكة ، وقال عن الاثبات : إنما كان ذلك عند تلقيتهم له صلى الله عليه وسلم ، حين رجع من غزوة تبوك . قال : وبعض الرواة يهيم في هذا القول ويقول : إنما كان ذلك عند قدومه المدينة من مكة ، وهو وم ظاهر ، لأن ثنيات الوداع إنما هي من ناحية الشام ، لا يراها القادم من مكة إلى المدينة ، ولا يمر بها إلا إذا توجه إلى الشام . انتهى . (تلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك وقال سفيان) بن عيينة (مرة) في حديثه عن السائب بن يزيد رضي الله عنه : أذكر مقدم النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك (وتقدم أنها كانت في رجب من التاسعة ، وهذا الحديث بلفظه من حديث السائب بن يزيد ، أخرجه البخاري في «صحيحه» ، وأبو داود ، والترمذي في «سننها» .

وروي البيهقي عن ابن عائشة رحمه الله قال : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة ، جمعت النساء والصبيان والولائد يقلن :
طلع البدر علينا ... البيتان .
وكان قدوم النبي ﷺ المدينة من غزوة تبوك في رمضان .

الحديث الثاني

٢٥٧ - ثنا سفيان ، ثنا يزيد بن خصيفة ، عن السائب ابن يزيد إن شاء الله ، أن النبي ﷺ ظهر بين درعين يوم أحد ، وحدثنا به مرة أخرى فلم يستثن فيه .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة : (ثنا يزيد بن خصيفة ، عن السائب بن يزيد) رضي الله عنها (إن شاء الله ، أن النبي ﷺ ظهر بين درعين) قدم الاستثناء الذي هو المشيئة لشدة الاحتراز ، وتام الاحتياط أن ينسب للنبي ﷺ أمراً لم يكن على غاية من يقينه ، إما مطلقاً ، أو بقيد وقوع ذلك (يوم) غزوة جبل (أحد) وتقدم أنها كانت في الثالثة ، ويحتمل أن يكون أتى بالمشيئة تبركاً ، ويرشد إليه قوله : (وحدثنا به) أي بالحديث المذكور ، وهو أن النبي ﷺ ظهر بين درعين يوم أحد (مرة أخرى) غير الأولى (فلم يستثن فيه) أي في الحديث المذكور ، بل أطلق ، ولم يلقه بالمشيئة ، فقال : إن النبي ﷺ ظهر بين درعين يوم أحد .

وقد أخرجه أبو داود في « سننه » عن السائب بن يزيد ، عن رجل قدم

سماه ، أن سول الله ﷺ ظاهر يوم أحد بين درعين ، أو لبس درعين . ومغنى
 ظاهر بين درعين : لبس إحداها فوق الأخرى . ومظاهرة بين درعين وقع
 مرتين في غزوة أحد ، وفي غزوة حنين لاغير فيما نعلم ، وفي ذلك إشارة إلى
 الأخذ بالحزم والاحتياط ، وإرهاب العدو ، وأن ذلك لا ينافي التوكل ، فإن الحازم
 هو الذي قد جمع عليه همته ، وإرادته وعقله ، ووزن الأمور بعضها ببعض ، فأعد
 لكل منها قرنه . ولفظة الحزم تدل على القوة والاجتماع ، ومنه حزمة الحطب .
 فحازم الرأي : هو الذي اجتمعت له شؤون رأيه ، فمرف منها خير الخبيرين ،
 وشر الشرين ، فأحجم في موضع الاحجام رأياً وعقلاً ، لاجتناباً وضعفاً كما جز
 الرأي ، مضياح لفرسته ، حتى إذا فات أمر غاب القدر . والتوكل : عمل القلب
 وعبوديته — اعتماداً على الله ، وثقة به ، والتجاء إليه ، وتفويضاً إليه ، ورضى بما
 يقضيه له ، لعله بكفافته سبحانه ، وحسن اختياره لعبده إذا فوض إليه — مع
 قيامه بالأسباب المأمور بها ، واجتهاده في تحصيلها ، فمن تم كان رسول الله ﷺ
 وهو أعظم المتوكلين على الله يلبس لأمة حربه ، حتى إنه يلبس ﷺ ظاهر بين درعين ،
 واختفى في الغار ثلاث ليالٍ ، فكان ﷺ متوكلاً في السبب ، لا على السبب .
 وأما تعطيل معاطاة الأسباب ، أو تعطيله مع عدم اعتماد القلب على الله ، فمجز
 وتفريط ، وكذلك إذا قام بالسبب ناظراً إليه ، معتمداً عليه ، غافلاً عن المسبب
 جل شأنه ، معرضاً عنه ، وإن خطر بياله لم يثبت معه ذلك الخاطر ، ولم يعلق قلبه
 به تعلقاً تاماً ، بحيث يكون قلبه مع الله تعالى ، وبدنه مع السبب ، فهذا توكله عجز ،
 وعجزه توكل .

قال الامام ابن القيم في كتابه « الروح » : وهذا موضع انقسم الناس فيه
 طرفين ، ووسطاً ، فأحد الطرفين عطّل الأسباب محافظة على التوكل ، والثاني
 عطّل التوكل محافظة على السبب ، والوسط علم أن حقيقة التوكل لا تتم إلا بالقيام

بالسبب ، فتوكل على الله في نفس السبب . قال : ومن عطش السبب وزعم أنه متوكل ، فهو مغرور مخدوع متمنٍ ، كمن عطش النكاح والتسريح وتوكل في حصول الولد وأشبه ذلك ، وبالله التوفيق .

وإلى هنا انتهى ما خرجه المحب إسماعيل بن عمر المقدسي من ثلاثيات «مسند الامام أحمد رضي الله عنه» وكل ما يأتي ، مما ألحقه الحافظ ضياء الدين المقدسي من الثلاثيات الواقعة في «المسند» مع ما قدمنا منها مما أشرنا إليه ، والله تعالى الموفق .

* * *

من مسند

محمد بن حاطب الجمحي

بضم الجيم وفتح الميم، وبالحاء المهملة، منسوب الى جمح بن عمرو بن هُصَيْنِص - بضم الهاء وفتح الصاد المهملة وسكون التحتية فصاد مهملة أيضاً - بن كعب بن لؤي بن غالب .

وأبو محمد حاطب بن الحارث بن معمر بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح القرشي . له ولأبويه ، ولأخيه الحارث ، ولعمه الخطاب صحبة . ولد بأرض الحبشة ، وتوفي بمكة سنة أربع وسبعين . وقيل : بل توفي بالكوفة ، وعداده في الكوفيين .

روى عنه إبراهيم ، وسماك بن حرب . ويقال : إنه أول من سمي باسم النبي ﷺ . وظاهر كلام ابن الأثير في «جامع الأصول» في ترجمة أخيه الحارث ابن حاطب ، أنه خرج هو وأخوه الحارث مع أبيها حاطب مهاجرين الى أرض الحبشة ، ووقع له في «المسند» ثلاثياً حديث واحد .

الحديث الأول

٢٥٨ - حدثنا هشيم ، أخبرنا أبو بلح ، عن محمد بن حاطب الجمحي قال : قال رسول الله ﷺ : فصل ما بين الحلال والحرام الدُّفُّ والصوت في النكاح ، ورواه شعبة عن أبي بلح

قال : قلت لمحمد بن حاطب : إني قد تزوجت امرأتين لم يضرب عليّ بدفّ . قال : بئس ما صنعت ، فذكره .

قال الامام أحمد : (حدثنا هشيم) بن بشير قال : (أخبرنا أبو بلح عن محمد بن حاطب الجمحي) رضي الله عنها (قال : قال رسول الله ﷺ : فصل) بفتح الفاء وسكون الصاد المهملة (ما بين الحلال والحرام الدفّ) أي الضرب عليه ، وهو بالضم والفتح ، معروف .

وفي « القاموس » : الدفّ الذي يضرب به بالفتح ، والضم أعلى (١) والجمع دفوف (والصوت) قيل للامام أحمد : ما الصوت ؟ قال : يتكلم ويتحدث ، ويظهر ، أي النكاح ، ولا بأس بالقول فيه ، لقوله ﷺ للانصار :

أتيناكم أتيناكم فحيثونا نحييكم... الأبيات

(في النكاح) متعلق بالضرب بالدفّ ، والمراد إعلان النكاح ليخرج بذلك عن السفاح .

قال في « الفروع » : استحب الامام أحمد الصوت في عرس ، وكذا الدفّ . قال الامام الموفق : لنساء ، وظاهر نصوص الامام أحمد وكلام الأصحاب التسوية . قيل للامام أحمد في رواية المروزي : ما ترى للناس اليوم يحرك الدفّ في إملاك أو بناء بلا غناء ؟ فلم يكره ذلك ، وقيل له في رواية جعفر : يكون فيه جرس ؟ قال : لا . ونقل حنبل : لا بأس بالصوت والدفّ فيه ، وقال : أكره الطبل : ، وهو الكوبة . نهى عنه ﷺ . والكوبة - بضم الكاف وسكون الواو وباء موحدة - قيل : هو الطبل برأسين . وقيل : هو القصير منها وتقل منصور عن الامام أحمد : الطبل ليس فيه رخصة .

(١) أي الصبح . والفتح لغة فيه .

وفي « عيون المسائل » ، وغيرها : الدَّفُّ مندوب إليه في النكاح ، لا امر
 الشارع ، بخلاف العود ، والطبل فإنه لا يباح استعماله والتلهي به بحال (١)
 وأما حديث : نهى عن الضرب بالدَّفِّ . رواه الخطيب من حديث علي
 رضي الله عنه ، ولفظه : نهى عن ضرب الدَّفِّ ، ولعب الصَّنَج . وهو ما يتخذ من
 صفر يضرب بأحدهما على الآخر ، وضرب الزمارة ، وهذا الحديث مع كونه
 ضعيفاً فمحمول على نهى الرجال عن ذلك ، أو لغير حادث سرور ، من نحو فكاح ،
 وحديث محمد بن حاطب رضي الله عنها المنروح ، رواه أصحاب « السنن » ، إلا أبا
 داود ، ورواه الحاكم وصححه ، وأقرّوه (ورواه شعبة) بن الحجاج الامام (عن
 أبي بلح . قال) أبو بلح : (قلت لمحمد بن حاطب : إني قد تزوجت امرأتين لم
 يضرب عليّ) في النكاحين (بدفّ . قال) محمد بن حاطب : (بشئ ما صنعت) من
 تركك الضرب فيها بالدَّفِّ (فذكره) أي الحديث المارّ ، وهو أنه : « فصل
 ما بين الحلال والحرام ، وعلم منه صحة النكاح بدونه . ولو تواصلوا بكتان النكاح ،
 نعم بكره ذلك .

وقال أبو بكر من علمائنا : لا يصح ، للحديث . ولنا قوله ﷺ : « لا نكاح
 إلا بولي وشاهدين » . فان مفهومه صحة النكاح بهما .
 والحديث محمول على الندب ، جمعاً بين الخبرين ، ولأن إعلات النكاح

(١) والمشهور المعتمد في مذهب الامام أحمد : أنه يسن الضرب بدف لا حلق فيه
 ولا صنوج للنساء ، ويكره للرجال . وفي حديث عبد الله بن الزبير عند الامام أحمد ،
 وصححه ابن حبان ، والحاكم : « أعلنوا النكاح » . زاد الترمذي وابن ماجه ، من
 حديث عائشة : « واضربوا عليه بالدف » . واستدل به بعضهم على عدم الاختصاص بالنساء ،
 لكنه استدلال ضعيف ، والاحاديث القوية فيها الاذن في ذلك للنساء [فلا يلتحق فيها الرجال
 لعموم النهي عن التشبه بالنساء] (١) .

(١) ما بين القوسين لم يكن واضحاً في الاصل ، وقد أثبتناه حسب فهمنا للعبارة .

والضرب بالدفء إنما يكون بعد المقد وصحته غالباً ، ولو كان شرطاً لا اعتبر حال المقد ، كسائر شروطه .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : هذا لا بأس بالفزل في العرس . وفي حديث عائشة رضي الله عنها ، عند ابن ماجه ، عن النبي ﷺ : « أعلنوا النكاح ، واضربوا عليه بالقربال » .

وأخرج الامام أحمد ، والبخاري ، عنها رضي الله عنها ، أنها زفت امرأة الى رجل من الانصار . فقال النبي ﷺ : « يا عائشة : ما كان معكم من لهو ؟ فان الانصار بمجهم الله » .

وروى عبد الله بن الامام أحمد ، من حديث عمرو بن يحيى المازني ، عن جده أبي حسن ، أن النبي ﷺ كان يكره نكاح السر حتى يضرب بدف .
ويقال :

أتيناكم أتيناكم
فحبونا نحبيكم
والانخبار في ذلك كثيرة .

* * *

من مسند

عامر المزني من المكيين والمدنيين

وقع له في « المسند » ثلاثياً حديث واحد .

الحديث الاول

٢٥٩ - ثنا أبو معاوية ، ثنا هلال بن عامر المزني ، عن
أبيه قال : رأيت رسول الله ﷺ يخطب الناس بمنى على بغلة وعليه
برد أحمر . قال : ورجل من أهل بدر بين يديه يعبر عنه .
قال : فجئت حتى أدخلت يدي بين قدميه وشراكه . قال : فجعلت
أعجب من بردها .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا أبو معاوية) الضرير (ثنا هلال بن
عامر المزني) يمد في الكوفيين .
روى عن أبيه ، وسمع رافعاً المزني الصحابي . وروى عنه أبو معاوية ،
ويعلی ، وغيرهما .

(عن أبيه) عامر المزني رضي الله عنه (قال : رأيت رسول الله ﷺ
يخطب الناس) يعني في حجة الوداع (يعني) .

روى سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضي الله عنها ، أن رجلاً سأله : لم
سميت منى ؟ فقال : لا يقع فيها من دماء الذبائح وشعور الناس ، تقرباً الى الله

عز وجل ، وتمنياً للايمان من عذابه . ذكره ابن الجوزي في « مشير العزم الساكن » .

قال ابن فارس اللغوي ، من قولك : مني الشيء . وقدر ، كأنه قدر فيها النحر .

قال في « المطلع » : منى - بكسر الميم وفتح النون مخففة - بوزن زنى . قال أبو عبيد البكري تذكر وتؤنث ، فمن أنت لم يجره ، أي لم يصرفه . وقال الفراء : الأُغلب عليه التذكير .

وقال المرجي في تأنيته :

يومنا بمنى إذ نحن نزلها أشد من يومنا بالمرج أو ملك^(١)
وقال أبو دهب في تذكيره :

سقى منى ثم رواه وساكنه وما توى فيه واهي الودق منبعق^(٢)
وقال الحازمي في « أسماء الأماكن » : منى - بكسر الميم وتشديد النون - الصقع قرب مكة .

قال في « المطلع » : ولم أرَ هذا لغيره ، والصواب الأول . انتهى .
وفي « القاموس » : ومنى كالي : قرية بمكة على فرسخ منها ، وهو ثلاثة أميال . وفي كلام شيخ الاسلام ابن تيمية : أن ما بين مكة ومنى أربعة أميال ، طولها ميلان ، بها مسجد الخييف ، والمغارة التي نزلت فيها « والمرسلات » وبها موضع النحر وهو المكان الذي أراد إبراهيم عليه السلام أن يقرب به ولده إسماعيل الذبيح عليه السلام .

سميت بمنى ، لا بمعنى بها من الدماء .

وعن ابن عباس رضي الله عنها : أنها سميت بمنى ، لأن جبريل عليه السلام لما أراد أن يفارق آدم ، قال له : تمنى . قال : أتمنى الجنة ، فسميت منى لأمنية آدم

(١) العرج : اسم موضع وكذا الملك . (٢) يقال : انبعق المزن : انبعج بالطر .

عليه السلام (على بغلة) أي وهو راكب على بغلة ، وتقدم في شرح الأول من
« مسند نبيط بن شريط ، أنه ﷺ خطب بمنى في أوسط أيام التشريق ، وهو
على بعير .

وذكر ابن الجوزي في « مثير العزم الساكن ، أيضاً من حديث أبي مالك
الاشعري رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال في حجة الوداع في وسط
أيام الأضحي : « أليس هذا اليوم حرام ؟ ، قالوا : بلى يا رسول الله . قال :
« فإن حرمتكم بينكم إلى يوم القيامة ، كحرمة هذا اليوم ، ثم أنبئكم : المسلم من
سلم المسلمون من لسانه ويده ، وأنبئكم : المؤمن من آمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم
... » الحديث ، ولم أرَ من روى أنه ﷺ خطب يومئذ على بغلة في غير هذا
الحديث ، وإنما الأحاديث أنه خطب على بعير ، كما تقدم .

وبغلة النبي ﷺ التي كان يركبها كانت شهباء ، وتسمى : الدلدل ،
كفلفل ، من تدلّل السحاب إذا تحرك متديلاً ، وكان أهداها له المقوقس ملك
مصر ، وهي التي كان راكبها يوم حنين ، ولما قتل علي رضوان الله عليه الخوارج
يوم النهروان كان راكبها ، كما رواه ابن الجوزي في « الوفا » (١) .

قال ابن الجوزي رحمه الله : كانت بغلته ﷺ تسمى الشهباء ، وتسمى
الدلدل . انتهى . وهي أول بغلة ركبت في الإسلام .

وكان عليه الصلاة والسلام يركبها في المدينة ، وفي الأسفار . وبعضهم
عدّ للنبي ﷺ سبع بغال ، ولم يذكر ابن الجوزي في « الوفا » و « المنتخب » ،
إلا واحدة .

قال بعض أهل السير : كان له بغلة يقال لها : قصّة ، أهداها له عمرو بن
عمرو الجذامي ، وهبها ﷺ لأبي بكر الصديق ، وأخرى أهداها له ابن العلاء

(١) وهو « الوفا في حقوق المصطفى » .

- بفتح المهملة وإسكان اللام وبالمد - في غزوة تبوك ، وأخرى أهداها له صاحب
دومة الجندل ، وعدوا اثنتين : واحدة أهداها له النجاشي ، وأخرى أهداها له
كسرى ، كما في « سيرة مغلطاي » ، والله أعلم (وعليه) أي على النبي ﷺ في
حال خطبة الناس بمنى (برد) - بضم الواحدة وسكون الراء بعدها مهملة -
قال الجوهرى : كساء مربع .

وفي « القاموس » : البرد بالضم : ثوب مخطط ، والجمع أبراد ، وأبرد ،
وبرود ، وأكسية يلتحف بها ، الواحدة بهاء . انتهى .

(أحمر) . وفي « سنن أبي داود » من حديث هلال بن عامر عن أبيه : رأيت النبي
ﷺ يخطب بمنى على بعير وعليه برد أحمر . وإسناده حسن ، وهذا هو الحديث
المشروح بعينه ، وفيه بدل البغلة ، أنه كان على بعير ، وهو الوجه . وللطبراني بسند
حسن ، عن طارق المماربي نحو حديث أبي داود ، ولكن قال : سوق ذي الحجاز .
قال في « القاموس » : وذو الحجاز : سوق كانت لهم على فرسخ من عرفة
بناحية كبكب . وكبكب كجعفر : جبل بمرفقات خلف ظهر الامام إذا وقف .
وقوله : أحمر . أي منسوج بمخطوط حمر مع الأسود ، كسائر البرود
البانبة .

قال الامام ابن القيم في الأحاديث الواردة : إنه ﷺ كان عليه حلّة حمراء .
وفي « الصحيحين » من حديث البراء : وقد رأيت النبي ﷺ في حلّة حمراء ،
ما رأيت شيئاً أحسن منه ، غلط من ظن أن الحلّة كانت حمراء بحتاً لا يخالطها
غيرها . قال : وإنما الحلّة الحمراء : بردان يمانيان ، منسوجان بمخطوط حمر مع
الأسود ، كسائر البرود اليمانية ، وهي معروفة بهذا الاسم باعتبار ما فيها من
المخطوط . قال : وإلا فالأحمر البحت نهي عنه أشد النهي . انتهى .

قال الحافظ بن حجر في «الفتح» : وقد تلخص لنا من أقوال السلف في لبس الثوب الأحمر سبعة أقوال :

الأول : الجواز مطلقاً ، جاء عن عليّ وطلحة ، وعبد الله بن جعفر ، والبراء ، وغير واحد من الصحابة ، ومن التابعين ، عن سعيد بن المسيب ، والنخعي ، والشعبي ، وأبي قلابة ، وأبي وائل ، وطائفة .

الثاني : المنع مطلقاً ، لما صح من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنها قال : رأى عليّ النبي ﷺ يثوبين معصفرين ، فقال : « إن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها » أخرجه مسلم ، وفي لفظ له : فقلت : أغسلها؟ قال : « لا بل احرقها » . قال الامام البيهقي : فلو بلغ ذلك الشافعي لقال به ، اتباعاً للسنة كما دته . وأخرج ابن ماجه ، من حديث ابن عمر أيضاً رضي الله عنها : نهى رسول الله ﷺ عن المقدّم ، - وهو بالقاء - وتشديد الدال المهملة - هو المشبع بالمعصفر ، فسره في الحديث .

وعن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه أنه كان إذا رأى على الرجل ثوباً معصفرأ ، ضربه وقال : « دعوا هذا للنساء » أخرجه الطبري .

وأخرج ابن أبي شيبة من مرسل الحسن : الحجر من زينة الشيطان ، والشيطان يحب الحجر . ووصله أبو علي بن السكن ، وأبو أحمد بن عدي .

ومن طريقه البيهقي في «الشعب» من رواية أبي بكر الهذلي ، وهو ضعيف ، عن رافع بن يزيد الثقفي رفته : « إن الشيطان يحب الحجر ، فأياكم والحجر ، وكل ثوب ذي شهرة » .

وأخرجه الحافظ بن منده ، وأدخل فيرواية له بين الحسن ورافع رجلاً ، فالحديث ضعيف . وبالغ الجوزقاني فقال : إنه باطل .

قال في «الفتح» : وقد وقعت على كتاب الجوزقاني ، وترجم بالباطيل ،

وهو بخط ابن الجوزي ، وقد تبعه على ما ذكر في أكثر كتابه في « الموضوعات » ، لكن لم يوافق على هذا الحديث ، فلم يذكره في « الموضوعات » فأصاب . انتهى .
وعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنها قال : مر على النبي ﷺ رجل عليه ثوبان أحمران ، فسلم عليه ، فلم يرد عليه النبي ﷺ . أخرجه أبو داود ، والترمذي وحسنه ، والبرزاري وقال : لانمله إلا بهذا الاسناد . وفي حديث رافع بن خديج رضي الله عنه قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ في سفر ، فرأى على رواحلنا أكسية فيها خيوط عهن حمر ، فقال : ألا أرى هذه الجمرة قد غلبتكم ؟ قال : فقمنا سراعاً ، ففزعناها حتى نفر بمض إبلنا . أخرجه أبو داود .

فهذه الأحاديث وغيرها مما لم نذكره ، تدل دلالة ظاهرة على الكراهة الشديدة ، إن لم تدل على الحرمة ، كما لا يخفى .

وقد تصدى بعض من ران على قلبه النهور في المقالة ، وحملته المصيبة والحجبة على رد الأحاديث الواردة ، لرد كلام الامام المحقق ابن القيم ، وما شعر أنه في رده عليه ، ردة أخبار الذي أوحى اليه ﷺ .

الثالث : بكره لبس الثوب المشبع بالجمرة ، دون ما كان صبغه خفيفاً ، كما جاء ذلك عن عطاء ، وطاووس ، وبجاهد . وكان الحججة فيه حديث ابن عمر في المقدم (١) .

الرابع : بكره لبس الأحمر مطلقاً لقصد الزينة والشهرة ، ويجوز في البيوت والمهنة ، كما جاء ذلك عن ابن عباس .

الخامس : يجوز لبس ما كان صبغ غزله ثم نسج ، ويمنع ما صبغ بمسد النسج ، جنح إلى هذا الخطابي .

السادس : اختصاص النهي بما يصبغ بالمصفر ، لورود النهي عنه دون غيره ،

(١) المقدم : الثوب المشبع جمرة .

ويعتكر على هذا ما رواه أبو داود ، عن امرأة من بني أسد قالت : كنت عند زينب أم المؤمنين ونحن نصنع ثياباً لها بمغرة (١) ، إذ طلع النبي ﷺ ، فلما رأى المغرة رجع ، فلما رأت ذلك زينب غسلت ثيابها ، ووارت كل حمرة ، فجاء فدخل .

السابع : تخصيص المنع بالثوب الذي يصنع كله ، وأما ما فيه لون آخر غير الأحمر ، من بياض وسواد ، فلا .

قال في «الفتح» : وعلى ذلك تحمل الأحاديث الواردة في الحلة الحمراء . قال : فإن الحلل البهائية غالباً تكون ذا خطوط حمرة وغيرها ، ثم ذكر كلام ابن القيم ، والله أعلم .

(قال) عامر المزني (ورجل) أي والحال أن رجلاً (من) أصحاب النبي ﷺ من (أهل) غزوة بدر المظمى ، وتقدم أنها كانت في شهر رمضان من الثانية (بين يديه) ﷺ (بعبير عنه) أي يبلغ مقالته لمن لم يسمعها ، أو سمعها ولم يفهمها ، ومنه تعبير الرؤيا يقال : عبرت الرؤيا أعبرها عبراً ، وعبسرتها تعبيراً : إذا أوألتها وفسرتها ، وخبسرت بأخر ما يؤول إليه أمرها ، وهذا الرجل المهيم في هذا الحديث هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، كما جاء مصرحاً به في الحديث المذكور عند أبي داود في «سننه» ولفظه : من حديث هلال بن عامر ، عن أبيه قال : رأيت رسول الله ﷺ يخطب على بقلعة وعليه برد أحمر ، وعليه عليه السلام أمامه بعبير عنه (قال) عامر المزني رضي الله عنه : (فجئت) من المسكان الذي كنت فيه ، فدنوت من النبي ﷺ (حتى أدخلت يدي) أي إحدى يدي . والمناسب أن تكون اليمنى (بين قدمه) الشريفة (وشراكه) أي شركاء نعليه .

والشراك ، ككتاب : سير النعل الذي يكون على وجهها .

(١) المغرة : لون ليس بناصع الحمرة .

والقبال بالكسر : زمام النعل ، أي السير الذي بين الأصبعين : الوسطى
والتي تليها .

وذكر بعض الأئمة أنه صلى الله عليه وسلم كان يضع أحد الزمامين بين الإبهام والتي
تليها ، والآخر بين الوسطى والتي تليها ، ويجمعها إلى السير الذي يظهر قدمه ،
وهو الشراك . وكان الشراك مثنى ، وإنما وحّد القبال عثمان بن عفان رضي
الله عنه ، يعني أنه أول من عقد عقداً واحداً ، يعني اتخذ قبلاً واحداً .

وقد أخرج الترمذي في « الشائل » ، وابن ماجه بسند قوي ، من حديث
ابن عباس رضي الله عنها قال : كانت لنعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبالاتان ، مثنى
شراكها . وفي الحديث دليل على أن المحرم يلبس النعل .

وفي « الصحيحين » ، من حديث ابن عمر رضي الله عنها أن المحرم لا يلبس
الخفاف ، إلا أحد لا يجد نملين ، فليلبس الخفين ، وليقطعها أسفل من الكعبين .
وفيهما من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخطب بمرفات : « من لم يجد نملين فليلبس الخفين » . وبهذا أخذ الامام أحمد ،
فجوز لمن لم يجد نملين أن يلبس الخفين بلا قطع ولا فدية .

والجواب عن زيادة القطع في حديث ابن عمر ذكرته في « شرح عمدة
الأحكام » . بما لعله يشني ويكفي ، وأوجب القطع الثلاثة ، والله أعلم .

وأما النعل فتباح للمحرم كيف كانت ، والمراد بالنعل التماسومة ،
لا السرموزة ، ولو كانت النعل بمقب وقيد ، وهو السير المعترض على الزمام .
وقيل : في عقب النعل . وقيدها : الفدية وذكره في « الارشاد » .

قال القاضي أبو يعلى : مراده المريضين ، وصححه بعضهم ، لأنه معناد
فيها ، وربما تعذر المثني بدونه ، والمعتمد لإباحة النعل للمحرم مطلقاً .

فائدات

الأولى : النعل لباس الأنبياء ، كما قاله غير واحد من العلماء ، وإنما اتخذ الناس غيرها لما في أرضهم من الطين .

قال في « الفتح » : وقد يطلق النعل على كل ما يقي القدم . قال « صاحب المحكم » : النعل والنملة : ما وقيت به القدم ، وكذا في « القاموس » وغيره .

وعبارة « القاموس » : النعل : ما وقيت به القدم من الأرض ، كالتنملة مؤنثة ، والجمع : نعال . نعل كفرح وتنعل ، واتنعل : لبسها .

الثانية : ورد أن طول نعل النبي ﷺ شهر وأصبعان ، وعرضها بما يلي الكعبين سبع أصابع ، وبطن القدم خمس وفوقها ست ، ورأسها محدد ، وعرض ما بين القبالين أصبعان .

قال الحافظ زين الدين العراقي في « ألفية السيرة النبوية » ، على صاحبها الصلاة والسلام :

ونعله الكريمة المصونة	طوبى لمن مسَّ بها جبينه
لها قبالات بسير وهما	سببتان سبتوا شعرهما (١)
وطولها شبر وأصبعان	وعرضها مما يلي الكعبان
سبع أصابع وبطن القدم	خمس وفوق ذلك ست فاعلم
ورأسها محدد وعرض ما	بين القبالين اصبعان اضبطها
وهذه مثال تلك النعل	ودورها أكرم بها من فعل

(قال) عامر المزني رضي الله عنه : لما وضع يده بين قدمه الشريفة ، وشراك

(١) أي حلقوا شعرهما . والسبتان : نعلان من كل جلد مدبوغ .

نعله ﷺ (فجملت أعجب) . العجب : انفعال يحدث للأدمي من الشبي . إذا عظم موقعه عنده ، وخفي عليه سببه (من ردها) أي قدم النبي ﷺ الدال على تمام اعتدال مزاجه ، وخصابة جسمه ، وصحة بدنه ، حتى يكون له في شدة حر* الحجاز تمام الاعتدال ، وبرد ملسه ، من أنامله وقدمه وغيرها ، من جسمه الشريف .

وفي حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه ، أنه ﷺ مسح خده . قال : فوجدت ليدته برداً وربحاً ، كأنما أخرجها من جونة^(١) عطائر .

وفي حديث أبي جحيفة رضي الله عنه قال : خرج رسول الله ﷺ إلى الأبطح ، فركز عنزة ، أي حربة قصيرة يصلي اليها ، وجعل أصحابه يأخذون يده فيمرونها على وجوههم ، فحجّت فأخذت يده فأمرتها على وجهي ، فاذا هي أبرد من الثلج ، وأطيب ريحاً من المسك .

ولاريب أن الله تعالى اختص نبيه ﷺ بأكمل ذات وأتم صفات ، فهو نهاية الخلق ذاتاً وصفاتاً وخلقاً وخلقاً ، ولذا قال نبطويه في قوله تعالى : « يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار »^(٢) هو مثل ضربه الله لنبيه يقول : يكاد

منظره يدل على نبوته وإن لم يتل قرآناً ، كما قال ابن رواحة رضي الله عنه :

لو لم تكن فيه آيات مبيّنة كانت بديهته تأتيك بالخبير
ﷺ وعلى آله وصحبه أجمعين .

(١) الجونة : سلية مفشاة أدمياً تكون عند المطارين .

(٢) سورة النور ، الآية : ٣٥

لمن مسند
الحارث بن حسان البكري
رضي الله عنها

ويقال : الحارث بن يزيد البكري الذهلي .
قال في « جامع الأصول » : وقال : إنه حرب بن حسان البكري ، وقال :
ابن حسان الشيباني ، وقال : الحارث بن حسان بن كعدة من بني الحارث بن ذهل ،
يمد في الكوفيين ، قليل الحديث .
روى عنه أبو وائل شقيق بن مسleme .
قال الامام الحافظ الترمذي : يقال : الحارث بن يزيد ، والحارث بن حسان ،
انتهى . ويقال : حرب بن حسان - بضم الحاء وفتح الراء المهملتين ، وسكون
التحتية ، وبالطاء المثلثة .
وقد وقع له في « المسند » ثلاثاً حديث واحد .

الحديث الأول

٢٦٠ - حدثنا أبو بكر بن عيَّاش ، حدثنا عاصم بن أبي
النجود ، عن الحارث بن حسان البكري ، قال : قدمنا المدينة ،
وإذا رسول الله ﷺ على المنبر ، وبلال قائم بين يديه منقلد
السيف بين يدي رسول الله ﷺ ، وإذا رايات سود ، وسألت :

ما هذه الرايات ؟ فقالوا : عمرو بن العاص قدم من غزاة .
ورواه غير أبي بكر بن عيَّاش ، عن عاصم ، عن أبي
وائل ، عن الحارث بن حسان .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (حدثنا أبو بكر بن عيَّاش) - بفتح
المعين المهملة وتشديد التحتية فألف فشين معجمة - الأموي مولاهم ، أحد الأعلام .
قال في « جامع الأصول » : هو أبو بكر بن عيَّاش بن سالم ، مولى بني
أسد ، كوفي .

سمع أبا إسحاق ، وأبا حصين عثمان بن عاصم الأسدي .
وقد روى عنه الامام أحمد ، ويحيى بن معين ، وأبو نعيم .
قال الامام أحمد : هو صدوق ثقة ، ربما غلط .
وقال الحافظ السيوطي في « طبقات الحفاظ » : اختلف في اسمه على أقوال ،
والصحيح أن اسمه كنيته .

وقال : روى عن أبيه ، وحميد الطويل ، والأعمش ، والسبيعي ، وخلق .
وعنه غير من تقدم : ابن المبارك ، وخلق .
وفي « طبقات الحفاظ » للذهبي : أنه قرأ على عاصم ، وعلى الكسائي . قال
يزيد بن هارون : لم يضع جنبه الى الأرض أربعين سنة ، ومات سنة ثلاث وتسعين
ومائة وله ست وتسعون سنة .

قال : (حدثنا عاصم) هو أبو بكر (بن أبي النجود) بفتح النون وضم
الجيم وسكون الواو وبمدها دال مهملة ، وهي الحجارة الوحشية التي لا تحمل .
ويقال : هي المشرفة ، واسم أبي النجود : بهدله - بفتح الباء الموحدة وسكون

الماء وفتح الدال المهملة واللام وبمدها هاء ساكنة قال ابن خلكان : ويقال :
إنه اسم أمه .

وعاصم مولى بني جذيمة بن مالك بن نصر بن قعين بن أسد .
كان عاصم رحمه الله تعالى إماماً بارعاً ، وهو أحد القراء السبعة ، والمشار
إليه في القراءات .

أخذ القراءة عن أبي عبد الرحمن السلمي ، وزر بن حبيش .
وأخذ عنه أبو بكر بن عياش ، وأبو عمرو البزاز ، واختلفوا اختلافاً
كثيراً في حروف كثيرة .

وأبو بكر بن عياش هذا أحد راويتي عاصم ، وهو المشهور بشعبة . والثاني :
حفص بن سليمان الكوفي ، ويكنى أبا عمر ، ويعرف بحفيص . قرأ على عاصم .
قال الامام يحيى بن معين : حفص أقرأ من أبي بكر ، وأتقن لحرف
عاصم ، وتوفي عاصم رحمه الله تعالى سنة سبع وعشرين ومائة بالكوفة .

قال الحافظ المنذري : قال الامام أحمد : وأبو زرعة عاصم ثقة . وقال
ابن سعد : ثقة ، إلا أنه كثير الخطأ في حديثه . وقال يحيى القطان : ما وجدت
رجلاً اسمه عاصم إلا وجدته ردي . الحفظ . وقال النسائي : عاصم ليس بحافظ .
وقال الدارقطني : في حفظ عاصم شيء . وقال أبو حاتم : ليس محله أن يقال :
ثقة ، والمراد في الحديث . وأما في القراءة فهو يجمع على حفظه وإتقانه . وقد
روى له البخاري ومسلم مقروناً ، وحديثه حسن ، والله أعلم (عن الحارث بن
حسان) رضي الله عنه (البكري) نسبة إلى بكر بن وائل ، وكذا الذهلي
بعض الدال المنجبة ومسكون الماء - منسوب إلى ذهل الأكبر ، ابن ثعلبة بن
عكابة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل . ومنهم ذهل الأصغر بن شيبان بن
ثعلبة بن عكابة إلى أبا احتق - عاصم : عاصم بن وائل .

والحاصل في جدوده : بكر ، وذهل ، وشيبان . ولهذا ينسب لكل منهم ، كما أشرنا الى ذلك في ترجمته .

(قال) الحارث بن حسان رضي الله عنه : (قدمنا المدينة) النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام ، والمتبادر أنه قدم المدينة مع قومه في وفد بكر ابن وائل ، وكان في الوفد بشير بن الحصاصية - بجاء وصادين مهملات ، بينها ألف فتحتية - وعبد الله بن أبي مرثد ، وغيرها .

(وإذا رسول الله ﷺ) إذا هذه فجائية ، وتختص بالجل الاممية ، فلا تحتاج لجواب ، ولا تقع في الابتداء ، ومعناها الحال لا الاستقبال (على المنبر) تقدم أن المنبر إنما سمي منبراً لارتفاعه ، مأخوذ من النبر والارتفاع .

وذكر الامام النووي في شرح مسلم ، أن اتخاذ المنبر سنة مجمع عليها ، وتقدم الكلام على منبره ﷺ في فوائد الحديث الرابع من مسند سهل بن سعد الساعدي ، رضي الله عنه (وبلال) بن رباح الحبشي ، مولى أبي بكر الصديق رضي الله عنها ، والواو للحال ، والجملة حالية (قائم بين يديه) يدي منبر النبي ﷺ (متقلد السيف) أي جعل قلادة السيف في عنقه . والقلادة: ما جعل في العنق . وتقلد : لبسها (بين يدي رسول الله ﷺ) في حال قيامه على المنبر يخطب . ولا يخفى أن ذكر بين يدي النبي ﷺ لمزيد التأكيد ، وإلا فيلزم من كون بلال بين يدي المنبر ، والنبي ﷺ قائم عليه ، أن يكون بين يديه ﷺ ، وإضافة اليدين للمنبر مجاز .

(وإذا رايات) جمع راية ، وهي العلم (سود) قال الحارث بن حسان : (وسألت) من كان الى جنبه من أصحاب النبي ﷺ . فقلت : (ما هذه الرايات) السود المقبلة ؟ (فقالوا : عمرو بن العاصي) القرشي السهمي ، أبو عبد الله

ويقال : أبو محمد عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سعد بن
سهم السهمي .

أسلم سنة ثمان ، وقيل : سنة خمس ، فقدم هو وخالده بن الوليد ، وعثمان
ابن طلحة ، فأسلموا جميعاً .

وولاه النبي ﷺ على عمان ، فلم يزل عليها حتى قبض النبي ﷺ ، وعمل
لعمرو وعثمان ومعاوية ، وهو الذي افتتح مصر لعمرو ، ولم يزل عاملاً عليها إلى آخر
وفاته ، وأقره عثمان عليها نحواً من أربع سنين وعزله ، ثم أقطعه إياها معاوية لما
صار الأمر إليه ، فمات بها سنة ثلاث وأربعين . وقيل : إحدى وخمسين ،
والصحيح الأول ، وله يومئذ تسعون سنة .

وولي مصر بعده ابنه عبد الله ، ثم عزله معاوية .

روى عن عمرو بن العاصي ، ابنه عبد الله ، وابن عمر ، وقيس بن أبي
حازم ، وهو أحد دهاة العرب ، والثاني : معاوية ، والثالث : المغيرة بن شعبة ،
والرابع : زياد بن أبيه .

وكان عمرو بن العاصي من أعيان الصحابة وأمرائهم ، رضي الله عنه وعنهم
أجمعين (قدم من غزاة) يعني من غزوته ، المراد سيرته المعروفة بذات السلاسل :
بسينين مهملتين ، الأولى مفتوحة على المشهور ، والثانية مكسورة ، واللام مخففة .
وقال ابن الأثير : بضم السين الأولى . وقال في « الهدى » : بضم السين
وفتحها لثتان .

وكانت في جمادى الآخرة سنة ثمان بعد غزوة مؤتة على المشهور ، وذلك
بعد إسلام عمرو بن العاصي بنحو سنة ، فعقد النبي ﷺ لعمرو بن العاصي
رضي الله عنه لواءً أبيض ، وجعل معه راية سوداء ، وبعثه في ثلاثمائة من سراة
المهاجرين والأنصار ، وأمره أن يستعين بمن مرَّ به من العرب ، من بلي ، وعذرة (١) ،

(١) بلي وعذرة : قبيلتان .

وبلقيس ، وذلك أن عمراً كان ذا رحم فيهم . كانت أم العاص بن وائل بلويثة ، فأراد ﷺ أن يتألفهم بعمرو ، ولعلم عمرو بن العاص بالحرب ومكائده ، وكان معه ثلاثون فرساً . وكان أمره ﷺ أن يفرجوا جميعاً من قضاة بلغه أنهم قد جمعوا جميعاً يريدون أن يدنوا من أطراف المدينة ، وأمره ﷺ بأبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه في مائتي رجل ، وكان فيهم أبو بكر ، وعمرو ، وغيرهما من أعيان الصحابة رضي الله عنهم أجمعين . وكان عقد لأبي عبيدة لواءاً أيضاً ، وأمره أن يلحق بعمرو بن العاص ، وأن يكونا جميعاً ولا ينفصلا ، فلحق بعمرو ، فأراد أبو عبيدة أن يؤم الناس . فقال عمرو : إنما قدمت عليّ مدداً وأنا الأُمير ، فأطاع له بذلك أبو عبيدة رضي الله عنه ، فكان عمرو يصلي بالناس ... القصة . (ورواه) أي الحديث (غير أبي بكر بن عبيد الله) المتقدم ذكره (عن عاصم بن أبي النجود) (عن أبي وائل) شقيق - بفتح الشين المعجمة وكسر القاف الأولى - بن سلمة الأسدي أحد بني مالك بن ثعلبة بن دودان - بضم الدال المهملة الأولى وبالنون - بن أسد بن خزيم الكوفي ، مخضرم ، أدرك الجاهلية والإسلام ، وأدرك النبي ﷺ ، ولم يره ولم يسمع منه . قال : كنت قبل أن يبعث (١) النبي ﷺ ابن عشر حجج ، أرى غمماً لا أهلي بالبادية .

روى عن خلق من الصحابة ، منهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ، وابن مسعود رضي الله عنها ، وكان خصيصاً بابن مسعود ، من أكابر أصحابه ، وهو كثير الحديث ، ثقة ثبت حجة .

قال أبو عبيدة : أبو وائل أعلم أهل الكوفة بحديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

وروي عن محمد بن فضل ، عن أبيه ، عن شقيق : أنه تعلم القرآن في شهرين ، فهذا غاية الذكاء .

(١) في الاصل : بعث

وقال إبراهيم النخعي : إني لأحسب أبا وائل ممن يدفع عنه . مات رحمه الله زمن الحجاج . وقيل : في أيام عمر بن عبد العزيز . قيل : سنة اثنتين وثمانين . وقيل : سنة سبع وتسعين ، وجزم بالأول ابن برداس في « نظم طبقات الحفاظ » وقال : إنه التحقيق (عن الحارث بن حسان) البكري رضي الله عنه ، فأدخل بين عاصم والحارث أبا وائل ، فيكون ليس مما نحن بصدده ، لأنه حينئذ يكون رابعياً لا ثلاثياً ، وعاصم وإن كان تابعياً ، إلا أنه من صفار التابعين .

فوائد :

الأولى : روى أبو داود ، عن عبد الله بن حسان العنبري قال : حدثني جدتاي : صفية ، ودحينة^(١) ابنتا عليية ، وكاتتا ربيتي قبلة بنت محرمة ، وكانت جدة أبيها ، أنها أخبرتهما . قالت : قدمنا على رسول الله ﷺ ، فتقدم صاحبي ، تعني حريث بن حسان ، وافدة بكر بن وائل ، فبايعه على الإسلام عليه وعلى قومه ، ثم قال : يا رسول الله ﷺ : اكتب بيننا وبين بني غنيم بالدهناء أن لا يجاوزها إلينا منهم إلا مسافر أو مجاور . فقال رسول الله ﷺ : « اكتبه يا غلام بالدهناء » قالت : فلما رأيت أنه قد أمر بها ، شخص بي ، وهي داري ووطني . فقلت : يا رسول الله ! إنه لم يسألك السويئة إذ سألك ، إنما هذه الدهناء عندك ، مقيد الجمل ، ومرعى الغنم ، ونساء تميم وأبناؤها وراء ذلك . فقال : « امسك يا غلام ، صدقت المسكينة ، المسلم أخو المسلم بسمهم الماء والشجر ، ويتعاونان على الفتان » قال أبو داود : الفتان : الشيطان . انتهى . والدهناء : موضع معروف ببلاد تميم .

وفي « القاموس » : الدهناء : الغلاة ، وموضع لتميم بنجد ، يمد ويقصر . ومقيد الجمل : مرعاه ومسرحه ، فهو لا ينزاح عنه ولا يتجاوزه في طلب المرعى ،

(١) كذا في الأصل ، وفي « خلاصة تذهيب الكمال للمعالي الخزرجي » : دحية بنت علي العنبرية .

فكانه مقيد هناك . وحريث بن حسان في هذا الحديث ، هو الحارث بن حسان
كما قدمنا في ترجمته .

الثانية : وقوف بلال رضي الله عنه بين يدي النبي ﷺ متقلد السيف
لارهاب الأعداء ، وهو شبيه بقيام المغيرة بن شعبة رضي الله عنه على رأسه
ﷺ بالسيف في صلح الحديبية .

قال الامام المجد في «المنتقى» : فيه استحباب الفخر والخيلاء في الحرب
لارهاب العدو ، وأنه ليس بداخل في ذم من أحب أن يتمثل له الناس قياماً ،
وكذا قال غيره .

وقال الخطابي : فيه دليل على أن إقامة الرئيس الرجال على رأسه في مقام
الخوف ومواطن الحروب جائز ، وأن قوله ﷺ : « من أراد أن يتمثل له
الرجال صفوفاً ، فليتبوأ مقعده من النار » . إنما هو فيمن قصد به الكبر ، وذهب
مذهب النخوة والجبرية . انتهى .

قال العلامة بن مفلح في «الآداب الكبرى» : ولعل المراد أن من فعل ذلك
لمقصود شرعي لا بأس به .

الثالثة : لا يخفى أن بلالاً رضي الله عنه كان هو أحد مؤذني النبي ﷺ ،
بل أشهرهم وأخصهم بالأذان .

وكان الأذان للجمعة في عهد النبي ﷺ ، وخلافة الصديق ، وعمر رضي
الله عنها ، هو الذي بين يدي المنبر ، وإنما حدث الأذان قبل ذلك في خلافة عثمان
رضي الله عنه .

وكان الصحابة يبيتون في السلاح ، ويصبحون في السلاح ، حتى كاد
الحديد أن يأكلهم . فقالوا : ليت شعرنا ، هل نبيت آمنين لا نخشى إلا ربنا ،
ولا نخاف إلا ذنوبنا ، فنزل قوله تعالى : « وعد الله الذين آمنوا منكم
وعمِلوا الصالحات ، ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من

قبلهم ، وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ، وليبدلناهم من بعد خوفهم أمناً، (١)
الآية . حتى أنجز الله لهم وعده ، وصدق عبده ، فأظهرهم على مشارق الأرض
ومغربها ، وهو علم من أعلام النبوة ، فوقوف بلال رضي الله عنه بين يدي رسول
الله ﷺ بالسيف متقلداً به ، لأنه في تلك الأيام كثيرة لا يكاد أحد منهم يفارق
سلاحه ، لأنهم أبدأ مستمدين ومتهيبين للحرب والقتال ، والطمع والنزال ،
لاظهار دين الله القويم ، وإعلاء كلمته ، فظهر أن تقليده بالسيف حينئذ كان
لمصلحة عارضة ، لأنه سنة مستديمة ، هذا ما ظهر لي ، وبالله التوفيق .



(١) سورة النور ، الآية : ٥٥

من مسند

كعب بن زيد - أو زيد بن كعب - الأنصاري

وقد وقع له ثلاثياً في « المسند » حديث واحد .

الحديث الأول

٢٦١ - ثنا القاسم بن مالك المزني ، أبو جعفر ، أخبرني جميل بن زيد : صحبت شيخاً من الأنصار ، ذكر أنه كانت له صحبة ، يقال له : كعب بن زيد - أو زيد بن كعب - فحدثني أن رسول الله ﷺ تزوج امرأة من بني غفار ، فلما دخل عليها ، فوضع ثوبه وقعد على الفراش ، أبصر بكحشها يياضاً ، فأماز عن الفراش ثم قال : خذي عليك ثيابك ، ولم يأخذ مما آتاها شيئاً . قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا القاسم بن مالك المزني) وكتبته (أبو جعفر) .

قال (أخبرني جميل) - بفتح الجيم وكسر الميم فتحية ساكنة فلام - (بن زيد) الطائي . قال ابن معين : ليس بثقة . وقال البخاري : لم يصح حديثه . قال إسماعيل بن زكريا : حدثنا جميل بن زيد ، ثنا ابن عمر ، أن النبي ﷺ تزوج امرأة وخلق سبيلها . قال ابن حبان : جميل بن زيد دخل المدينة بعد موت ابن عمر رضي الله عنها ، فجمع أحاديثه ، ثم رجع الى البصرة فرواها .

قال الحافظ بن عبد الهادي: روى أبو بكر بن عياش عنه أنه اعترف بأنه لم يسمع أحاديث ابن عمر منه (قال : صحبت شيخاً من الأنصار ذكر) ذلك الشيخ (أنه) أي الشأن والأمر (كانت له صحبة) للنبي ﷺ (يقال له) أي لذلك الشيخ ، يعني اسمه (كعب بن زيد ، أو) اسمه (زيد بن كعب) بالشك . ورواه سعيد في « سنته » فقال: (عن زيد بن كعب بن عجرة ، ولم يشك ، وكذا قال الامام ابن القيم في « الهدى » : زيد بن كعب بن عجرة) فحدثني أن رسول الله ﷺ تزوج امرأة من بني غفار (يقال لها : أم شريك بنت جابر الغفارية ، كما في « عيون الأثر » لابن سيد الناس ،) فلما دخل عليها (ﷺ) البيت الذي كانت فيه (فوضع ثوبه) عنه (وقعد على الفراش) المهيأ له ، ولما نظر إليها (أبصر بكشحها) أي خصرها أو بطنها . والكشح : الخصر . وفي حديث سعد : إن أميركم هذا لأهضم الكشجين ، أي دقيق الخصرين .

والخاصل أن الكشح : هو ما بين الخاصرة إلى الضلع الخلف ، وهو القصري . وطوى فلان عني كشحته : إذا قطعك وهجرك . وطويت كشحتي على الأمر : إذا أضمرته وسترته (بياضاً) يحتمل أن يكون بهقاً ، ويحتمل أن يكون برصاً ، وهو الأصح ، وإن كان كل منهما تكررهما النفس ، إلا أنه قد صرح به في بعض الروايات . يقال : برص الرجل ، فهو أبرص ، وهي برصاء .

وقد روى يحيى بن سعيد الأنصاري ، عن سعيد بن المسيب قال : قال عمر رضي الله عنه : أيما امرأة زوجت وبها جنون ، أو جذام ، أو برص ، فدخل بها ، ثم اطلع على ذلك ، فلها مهرها بمسيبه إياها ، وعلى الولي الصداق بما دلتس ، كما غرّه .

وكذا روى الشعبي ، عن علي رضي الله عنه : أيما امرأة نكحت وبها برص ، أو جنون ، أو جذام ، أو قرن ، فزوجها بالخيار ما لم يمسه ، إن شاء

أَمْسَكَ ، وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ ، وَإِنْ مَسَّهَا فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحْلَجَ مِنْ فَرْجِهَا .
وقال عمر رضي الله عنه : إذا تزوجها برصاء أو عمياء ، فدخل بها ، فلها
الصداق ، ويرجع به على من غرَّه .

ولما كان البرص داء يظهر في ظاهر البدن لفساد مزاج ، وكان من العيوب
المسوِّغة لفسخ النكاح ، ومن ثمَّ لما أبصره النبي ﷺ بكشح المرأة ، أنف من
من ذلك (فأماز) أي عزل نفسه (عن الفراش) الذي عليه المرأة . يقال :
مازه يمزيه مبراً : عزله وفرزه كأمازه ومبزيه فامتازه ، وانماز وتميَّز واستماز :
فصل . وفي لفظ : فأنماز عن الفراش ، أي عدل عنه (ثم) بعد تحوُّله عن الفراش
(قال) ﷺ للمرأة : (خذي) أي اجمني (عليك ثيابك) أمرها بالتستر عنه ،
كناية عن طلاقها وفسخه لنكاحها ، لما فيها من البياض (ولم يأخذ) ﷺ (مما
آتاها) - بعد الهمة - أي أعطائها من المهر الذي كان أمرها به (شيئاً)
وفي لفظ أنه ﷺ قال لها : « البسي ثيابك والحقي بأهلك » .

تنبيهات

الأول : أقسام العيوب المثبتة للخيار ثلاثة :

قسم يختص بالرجل ، وهو كونه قد قطع ذكره أو بعضه ، ولم يبق منه
ما يمكن الجماع به ، ويقبل قولها في عدم إمكانه .

الثاني : قطع خصيتاه ، أو رُضٌ بيضتاه ، أو سلا ، لما فيه من النقص
المانع من الوطء ، أو المضعف له .

أو كونه عينياً لا يمكنه الوطء ، ولو لكبر أو مرض لا يرجى برؤه .

الثاني من أقسام العيوب المثبتة للخيار يختص بالمرأة : وهو كون فرجها

مسدوداً لا يسلكه ذكر ، فإن كان ذلك بأصل الخلقه ، فهي رتقاء بالمد ، فالرتق ؛
تلاحم الشفرين خلقه ، وإن لم يكن بأصل الخلقه فهي قرناء وعفلاء . فالقرناء :
من نبت في فرجها لحم زائد فسدّه . والمغل : ورم يكون في اللحمه التي بين
مسلكي المرأة فيضيق منه فرجها ، فلا يتغذ فيه الذكر ، كما حكاه الأزهري .
وقيل : القرن : عظم ، والمغل : رغوّه فيه تمنع لدّة الوطء . وقيل : القرن والمغل
واحد ، ويثبت به الخيار على كل الأقوال ، وكذا إذا كان بالفرج بخر ، أو
قروح سيّالة ، أو كون المرأة فتقاء بانخراق ما بين سبيلها ، أو ما بين مخرج بول
ومني ، أو كونها مستحاضة .

الثالث : مشترك بين الرجال والنساء ، وهو الجنون أحياناً . والجذام ،
والبرص ، وبخر الفم ، واستطلاق بول ونحو ، وباسور ، وناسور ، وقرع
رأس له ريب منكّرة ، وكون أحدهما خنثى ، فيفسخ النكاح بكل من ذلك ،
لما فيه من النفره أو النقص ، أو خوف تمدّي أذاه ، أو تمدّي نجاسته . ولو حدث
الميب المثبت للخيار من الميوب المارّة بعد دخول ، أو كان في الفاسخ عيب مثله ،
أو مغاير له ولو أشد ، فيثبت لكل منها الخيار ، لوجود سببه .

قال في « المتني » و « الشرح » و « المبسوط » ، إلا أن يجد الميوب المرأة
رتقاء ، فلا ينبغي أن يثبت لأحدهما خيار ، لأن عيبه ليس هو المانع لصاحبه من
الاستمتاع ، وإنما امتنع لميب نفسه .

الثاني : خيار الميوب والشروط على التراخي لا يسقط ، إلا أن يوجد منه
دلالة على الرضى ، من قول ، أو وطء ، أو تمكين مع العلم بالميب ، أو يأتي
بصريح الرضى ، فإن ادعى الجهل بالخيار ومثله بجمله ، فالأظهر ثبوت الفسخ ، قاله
شيخ الإسلام ابن تيمية .

وفي « غيبة سيدي الشيخ عبد القادر ، قدّس سرّه : أنه لا يسقط
بنير قول .

ومعتمد المذهب أنه لا يسقط في عتّة ، إلا بقول . وفي غيرها بما يدل على
الرضى . قال في « المنتهى » : ولو جهل الحكم .

الثالث : لا بد لصحة فسخ النكاح بأحد العيوب المذكورة من حكم حاكم ،
خلافاً لشيخ الاسلام ابن تيمية ، فعلى الأول بفسخه الحاكم أو يردّه إلى من له
الخيار ، ويصح مع غيبة زوج ، والأولى مع حضوره ، والمحكّم في ذلك كالحاكم
الرابع : إن فسخ الزوج قبل الدخول ، فلا مهر ، وبعده أو بعد خلوة ،
لها المسمى ، ويرجع به على من غرّه من امرأة عاقلة ، أو ولي ووكيل ، أيهما انفرد
بالفرار ضمن ، وشرط أبو عبد الله بن تيمية بلوغ الزوجة وقت العقد ، ليوجد
تقرير محرّم ، وإن وجد الفرور من المرأة والولي ، فالضمان على الولي ، ومنها ومن
الوكيل ، فالضمان بينهما نصفين ، وإن أنكر الولي - ولو كان بمن له رؤيتها أو
الوكيل - العلم بالعيب ، ولا يبيّنه ، قبل قوله مع يمينه ، وإن ادعت عدم العلم بعيب
نفسها واحتمل ذلك ، فحكّمها حكم الولي ، فإن لم يحتمل ، فقوله . وإن طلقها قبل
الدخول ، ثم علم أنه كان بها عيب ، فعليه نصف الصداق ، لا يرجع به . وإن مات
الزوج ، أو ماتت الزوجة ، قبل العلم بالعيب أو بعده ، وقبل الفسخ ، فلها الصداق
كاملاً ، ولا يرجع به على أحد ، هذا كله معتمد مذهبنا ، والله أعلم .

وقد اختلف الفقهاء في ذلك . فقال داود الظاهري ، وابن حزم ومن
وافقها : لا يفسخ النكاح بعيب البتّة . وقال أبو حنيفة : لا يفسخ إلا بالجلب والعتّة
خاصة . وقال الشافعي ، ومالك : يفسخ بالجنون ، والجذام ، والبرص ، والقرن ،
والجَب ، والعتّة خاصة .

وقال الامام ابن القيم من علمائنا : يسوغ الفسخ بكل عيب تردّ به الجارية

في البيع ، من العمى ، والخرس ، والطرش ، وكونها مقطوعة اليدين ، أو الرجلين ، أو أحدهما ، أو كون الرجل كذلك ، لأن هذه الأمور من أعظم المنقّرات ، والسكوت عنه من أقبح التدليس والغش ، وهو منافٍ للدين ، والاطلاق ينصرف إلى السلامة ، فهو كالمشروط عرفاً .

قال : والقياس أن كل عيب ينفر أحد الزوجين منه ، ولا يحصل به مقصود النكاح ، من المودة ، والرحمة ، يوجب الخيار ، وهو أولى من البيع ، كما أن الشروط المشروطة في النكاح أولى بالوفاء من شروط البيع . قال : ومن تدبر مقاصد الشرع في مصادره وموارده ، وعدله وحكمته ، وما اشتمل عليه من المصالح ، لم يخفّ عليه رجحان هذا القول وثمرته . قال : ومن تأمل فتاوي الصحابة والسلف ، علم أنهم لم يخصّوا الردّ بميب دون عيب ، إلا رواية زوّيت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لا ترد النساء إلا من العيوب الأربعة : الجنون ، والجذام ، والبرص ، والداء في الفرج . وكذا روي عن علي ، وعن ابن عباس رضي الله عنهم بإسناد متصل ، هذا كله إذا طلق الزوج .

وأما إذا شرط السلامة ، أو شرط الجمال فبانّت شوهاً ، أو شرطها شابة حديثة السن فبانّت عجوزاً شمطاءً ، أو شرطها بيضاء فبانّت سوداء ، أو بكراً فبانّت ثيباً ، فله الفسخ في ذلك كله ، فإن كان قبل الدخول ، فلا مهر ، وإن كان بعده ، فلها المهر ، وهو غرم على وليها إن كان غرماً ، وإن كانت هي الفارّة ، سقط مهرها ، أو رجع عليها به إن كانت قبضته .

ونص على هذا الامام أحمد في إحدى الروايتين عنه ، وهي أقيسها وأولاهما بأصوله ، فيما إذا كان الزوج هو المشترط ، وهذا معتمد مذهبه .

وأما إذا كانت الزوجة هي المشترطة ، فان شرطت الحرية ، أو تزوجت رجلاً تظنه حراً فبان عبداً ، فلها الخيار بين الفسخ والامضاء ، نص على ذلك

الامام أحمد رضي الله عنه ، فإن اختارت الحُرَّة الامضاء ، فلا ولياؤها الاعتراض عليها لعدم الكفاة ، وإن اختارت الفسخ ، فلها ذلك من غير حاكم ، كما لو كانت تحت عبد ، وكذا إذا شرطت الزوج نسبياً فإن بخلافه ، وكان ذلك مخالفاً بالكفاة ، فلها الخيار ، وإن لم يخل بها فلا خيار .

وأما إذا شرطت صفة غير ذلك ، مما لا يستبر في الكفاة ، كالجهل ، والفصاحة ، والعلم ، ونحو ذلك ، فلا خيار لها .

قال الامام ابن القيم في « الهدي » : والذي يقتضيه مذهبه وقواعده ، أنه لا فرق بين اشتراطه واشتراطها ، بل إثبات الخيار لها إذا فأت ما اشترطته أولى ، لأنها لا تتمكن من المفارقة بالطلاق ، فإذا جاز له الفسخ مع تمكنه من الفراق بغيره ، فلا يجوز لها الفسخ مع عدم تمكنها أولى .

قال : وإذا جاز لها أن تفسخ إذا ظهر الزوج ذا صناعة دنيئة لا تشينه في دينه ولا في عرضه ، وإنما تمنع كمال استمتاعها ولذتها به ، فإذا شرطته شاباً جميلاً صحيحاً ، فإن شيخاً مشوهاً أعمى أطرش أخرس أسود ، فكيف تلزم به وتمنع من الفسخ ؟ قال : هذا في غاية الامتناع والتناقض ، والبعد عن القياس ، والبعد عن قواعد الشرع ، والله التوفيق .

قال : وكيف يمكن أحد الزوجين من الفسخ بقدر المدسة من البرص ، ولا يمكن منه من الجرب المستحکم المتمكن ، وهو أشد إعداءً من ذلك البرص اليسير ، وكذلك غيره من أنواع الداء العضال .

قال : وقد ذهب ابن حزم إلى أن الزوج إذا اشترط السلامة من العيوب فوجد أي عيب كان ، فأنكاح باطل من أصله ، غير منعقد ، ولا خيار فيه ولا إجازة ولا نفقة ولا ميراث .

قال : لأن التي أدخلت عليه غير التي تزوج ، إذ السالمة غير المعيبة بلا شك ، فإذا لم يتزوجها فلا زوجية بينها ، والله تعالى الموفق .

من مسند

أسامة بن شريك من الكوفيين

قال في «جامع الأصول»: أسامة بن شريك - بفتح الشين المعجمة وكسر الراء - الديلمي الثعلبي . قيل : هو من بني ثعلبة بن سعد . وقيل : من بني ثعلبة بن بكر بن وائل . وقيل : من بني ثعلبة بن ربوع ، حديثه في الكوفيين ، وعداده فيهم ، وقد وقع له في «المسند» ثلاثاً حديث واحد .

الحديث الاول

٣٦٢ - حدثنا ابن زياد ، يعني المطلب بن زياد ، ثنا زياد بن علاقة ، عن أسامة بن شريك ، أن رسول الله ﷺ قال : تداووا عباد الله ، فإن الله لم ينزل داء إلا أنزل معه شفاء ، إلا الموت والمهرم .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (حدثنا ابن زياد ، يعني المطلب بن زياد ثنا زياد) بفتح الزاي وتشديد التحتية فألف فдал مهمة (بن علاقة) - بكسر العين المهمة وتخفيف اللام قفاف - هو أبو مالك الثعلبي الكوفي ، وهو ابن أخي قطبة بن مالك ، من تابعي الكوفيين ، ثقة صدوق .

سمع أسامة بن شريك ، والمغيرة بن شعبة ، وجريراً ، وعمه قطبة رضي
الله عنهم . روى عنه الثوري ، وشعبة .

وأخرج له الشيخان ، وأصحاب السنن ، وغيرهم ، وحديث أسامة هذا
أخرجه البخاري في « الأدب المفرد » وأصحاب السنن ، الأربعة ، وصححه
الترمذي ، وابن خزيمة ، والحاكم ولفظه : قال زياد بن علاقة (عن أسامة بن
شريك) رضي الله عنه (أن رسول الله ﷺ قال : تداووا عباد الله) أي يا عباد
الله وصفهم بالعبودية ، إيماناً إلى أن التداوي لا ينافي التوكل ، أي تداووا ولا
تعتمدوا في الشفاء على التداوي ، بل كونوا عباد الله متوكلين عليه ، فالتداوي
لا ينافي التوكل ، كما لا ينافية رفع الجوع والمطش بالأكل والشرب ، وكذلك
تجنب المهلكات والدعاء بطلب العافية ودفع المضار ، وغير ذلك (فإن الله)
عز وجل (لم ينزل داءً) من الأعداء .

ووقع في رواية من حديث أبي هريرة في « صحيح البخاري » : ما أنزل
الله من داءٍ - زيادة من - إلا أنزل له دواءً .

والدواء : المرض ، والجمع : أدواء (إلا أنزل معه شفاءً) وفي حديث أبي
هريرة : « إلا أنزل له شفاءً » . وفي حديث ابن مسعود عند النسائي ، وصححه
ابن حبان ، والحاكم : « إن الله لم ينزل داءً إلا أنزل له شفاءً ،
فتداووا » .

وأخرج الامام أحمد ، من حديث أنس رضي الله عنه : « إن الله حيث
خلق الداء ، خلق الدواء ، فتداووا » . وفي لفظ من حديث أسامة بن شريك :
« فإن الله لم يضع داءً إلا وضع له شفاءً » . ووقع في حديث ابن مسعود : « علمه
من علمه ، وجهله من جهله » .

وفي مسلم ، من حديث جابر رضي الله عنه رفعه : « لكل داء دواء » ، فإذا أصيب دواء الداء برأ باذن الله .

وأخرج أبو داود ، من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه رفعه : « إن الله جعل لكل داء دواء ، فتداووا ، ولا تداووا بحرام » .

وفي مجموع هذه الألفاظ ، ما يعرف منه المراد بالانزال ، وهو إنزال علم ذلك على لسان الملك للنبي مثلاً ، أو عبّر بالانزال عن التقدير ، وفيها التقييد بالحلل ، فلا يجوز التداوي بالحرام .

وفي حديث جابر منها ، الإشارة الى أن الشفاء متوقف على الإصابة باذن الله ، وذلك أن الدواء قد يحصل معه مجاوزة الحد في الكيفية أو الكمية ، فلا ينجع ، بل ربما أحدث داءً آخر .

وفي حديث ابن مسعود ، الإشارة الى أن بعض الأدوية لا يعلمها كل أحد ، وفيها كلها إثبات الأسباب ، وأن ذلك لا ينافي التوكل على الله لمن اعتقد أنها باذن الله وبتقديره ، وأنها لا تنجح بذواتها ، بل بما قدره الله تعالى فيها ، وأن الدواء قد ينقلب داءً إذا قدر الله ذلك : واليه الإشارة بقوله في حديث جابر : « باذن الله » . فمدار ذلك كله على تقدير الله وإرادته ، ويدخل في عموم الأحاديث أيضاً الداء القاتل الذي اعترف حذائق الأطباء بأن لا دواء له ، وأقرهوا بالمجز عن مداواته .

ولعل الإشارة في حديث ابن مسعود رضي الله عنه بقوله : « جهله من جهله » الى ذلك ، فتكون باقية على عمومها ، ويدخل في قوله : « جهله من جهله » ما يقع لبعض المرضى أنه يداوى من داء بدواء فيبرأ ، ثم يمتريه ذلك الداء بعينه ، فيتداوى بذلك الدواء بعينه ، فلا ينجع .

والسبب في ذلك الجهل بصفة من صفات الدواء ، فرب مرضين تشابه ،

ويكون أحدهما مركباً لا ينجع فيه ما ينجع في الذي ليس مركباً ، فيقع الخطأ من هناك . وقد يكون متشخذاً ، لكن يريد الله أن لا ينجع ، فلا ينجع ، وهنا تخضع رقاب الأطباء .

وقد أخرج ابن ماجه ، من طريق أبي خزيمة - وهو بمجمعة فزاري خفيفة - عن أبيه قال : قلت : يا رسول الله ! رأيت رقيّ نسترقها ، ودواءً تتداوى به ، هل تردّ من قدر الله شيئاً ؟ قال : « هي من قدر الله تعالى » .
والحاصل أن حصول الشفاء بالدواء ، إنما هو كدفع الجوع بالأكل ، والمطش بالشراب ، وهو ينجع في ذلك غالباً ، وقد يتخلّف مانع ، والله أعلم .
ثم الداء والدواء كلاهما بفتح الدال المهملة وبالمد ، وحكي كسر دال الدواء (إلا الموت) وكان التقدير : إلا داء الموت ، أي المرض الذي قدر على صاحبه الموت (و) إلا (الهرم) وهو الكبر ، وقد هرم بهرم فهو هرم ، وجعل الهرم داءً ، إما لأنه جعله شبيهاً بالموت ، والجامع بينها نقص الصحة ، أو لقربه من الموت ، وإفضائه إليه .

ويحتمل أن يكون الاستثناء منقطعاً ، والتقدير : لكن الهرم لا دواء له .
وقد روى أبو داود ، والترمذي ، من حديث أسامة بن شريك رضي الله عنه قال : أتيت رسول الله ﷺ ، وأصحابه حوله ، وعليهم السكينة كأنما على رؤوسهم الطير ، فسلمت ثم قدمت ، فجاءت الأعراب من هاهنا وهاهنا يسألونه ، فقالوا : يا رسول الله ! أنتداوى ؟ قال : « تداووا فإن الله تعالى لم يضع داءً إلا وضع له دواءً ، غير داء واحد وهو الهرم » .

وعند الترمذي قال أسامة : قالت الأعراب : يا رسول الله ! ألا تتداوى ؟ قال : « نعم يا عباد الله تداووا ، فإن الله لم يضع داءً الا وضع له شفاءً أو دواءً ، إلا داءً واحداً ، قالوا : يا رسول الله ! وما هو ؟ قال : الهرم . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

تنبيهات

الأول : ترك الدواء أفضل ، نص عليه الامام أحمد رضي الله عنه .
واختار القاضي أبو يعلى ، وأبو الوفاء ابن عقيل ، وابن الجوزي ، وغيرهم من
علمائنا : فعله أفضل ، وفاقاً لبقية الأئمة . وقيل : يجب . زاد بعضهم : إن ظن
نفسه ، وليساً سواً ، خلافاً لما لك .

قال ابن الجوزي : أرى أن التداوي مندوب اليه . وقد ذهب صاحب
مذهبي الى أن ترك التداوي أفضل ، ومنعني الدليل من اتباعه ، فإن في «الصحيح» :
« ما أنزل الله داء إلا وأنزل له دواءً » فتداووا . ومرتبة الأمر : الوجوب
والندب ، ولم يسبقه حظر . فيقال : هو أمر بإباحة . انتهى .
ومحل أفضلية ترك التداوي في حق نفسه ، دون عبده ونحوه ، ومعتمد
المذهب عدم وجوبه . ولو ظن نفسه .

الثاني : ويحرم التداوي بمحرّم ، وفاقاً لأبي حنيفة من ما كول وغيره ،
من صوت ملهاة وغيره ، نقله علماؤنا عن الامام أحمد في «ألبان الاثن» ، وفي
«الترياق» ، و«الحجر» ، ونقله المروذي عن الامام أحمد في مداواة الدبر بالحجر .
قال في «الفروع» : لو أمره أبوه بشرب دواءٍ بخمر ، وقال : أمك طالق
ثلاثاً إن لم تشربه ، حرم شربه . نقله هارون الجمال عن الامام أحمد ، ثم قال
صاحب «الفروع» : ويتوجه في هذه تخريج من رواية جواز التحلل لمن أحرمت
بمحبة الاسلام فحلف زوجها بطلاق ثلاث : لا تحج العام لمعظم الضرر ، مع أن
في الجواز خلافاً مطلقاً . والحج كما يجوز تركه للمعذر ، كذا شرب المسكر للمعذر
غصة ، أو إكراه . وعلى هذا لا يختص بمسألة التداوي .
وقال سيدنا الشيخ عبد القادر في «الغنية» : يحرم التداوي بمحرّم ،
كخمر ، وشيء نجس .

وفي حديث وائل بن حجر رضي الله عنه : أن طارق بن سويد الجمفي رضي الله عنه سأل النبي ﷺ عن الحجر ، فنهاه ، أو كرهه أن يصنعها ، فقال : إنما أصنعها للدواء ، فقال ﷺ : « إنه ليس بدواء ، ولكنه داء » . أخرجه مسلم ، والترمذي وفي روايته أنه شهد النبي ﷺ ، وسأله يزيد بن طارق - أو طارق ابن يزيد - عن الحجر ، فنهاه . فقال : إنا نتداوى بها . فقال رسول الله ﷺ : « إنها ليست بدواء ، ولكنها داء » . وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . ورواه أبو داود ولفظه : أنه سأل النبي ﷺ عن الحجر ، فنهاه . فقال له : يا بني الله ! إنه دواء . فقال النبي ﷺ : « لا ولكنها داء » . وأخرج أبو داود ، والترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : نهى رسول الله ﷺ عن كل دواء خبيث ، كالمس ونحوه . ولفظ أبي داود : نهى رسول الله عن الدواء الخبيث .

الثالث : تحرم التميمية ، وهي خرزة ، أو خيط ونحوه يتملقها ، لما أخرج أبو داود ، وابن ماجه ، وصححه الحاكم ، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه رفعه : « إن الرقى والتأثم والتبوء لآفة شرك » .

قال في «الفتح» : التأثم : جمع تميمة ، وهي خرز أو قلادة تعلق في الرأس ، كانوا في الجاهلية يعتقدون أن ذلك يدفع الآفات .

والتبوءة - بكسر المثناة وفتح الواو واللام مخففاً - : شيء كانت المرأة تجلب به محبة زوجها ، وهو ضرب من السحر ، وإنما كان ذلك من الشرك ، لأنهم أرادوا دفع المضار ، وجلب المنافع من عند غير الله .

وفي «الفروع» : وأما التميمية ، وهي عودة ، أو خرزة ، أو خيط ونحوه ، فنهى الشارع عنه ، ودعى على فاعله ، وقال : « لا تزيدك إلا وهناً ، ابتذها عنك ،

لو مت وهي عليك ما أفلحت أبداً ، روى ذلك الامام أحمد ، وغيره ،
والاسناد حسن .

قال القاضي وغيره : يحرم ذلك ، وقال : شبه النبي ﷺ تعليق التيممة
بمثابة أكل الترياق ، وقول الشعر ، وهما محرمان .

وفي « موطأ مالك » سئل عن تعليق التائم والحرز . فقال : ذلك شرك .
وقال : بلغني أن ابن عمر رضي الله عنها قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« ما يبالي ما أتى من شرب ترياقاً ، أو تعلق تيممة » .

وأخرج أبو داود عن ابن مسعود رضي الله عنه ، قالت زينب امرأته
رضي الله عنها : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن في الرقي والتائم والتبوكلة
شركاً ، قالت : قلت : لم تقول هذا ؟ » والله لقد كانت عيني تقذف ، فكنت أختلف إلى
فلان اليهودي فيرقيني ^(١) فإذا رقاني سكنت . فقال عبد الله : إنما كان ذلك عمل
الشیطان ، كان ينخسها بيده ، فإذا رقاها كف عنها ، إنما كان يكفيك أن
تقول كما كان رسول الله ﷺ يقول : « أذهب البأس رب الناس ، اشف أنت
الشافى ، لا شفاء إلا شفاؤك ، اشف شفاءً لا يغادر سقماً » .

وأخرج أبو داود أيضاً ، عن عيسى بن حمزة قال : دخلت على عبد الله بن
عكيم وبه حمرة ، فقلت : ألا تعلق تيممة ؟ فقال : نعم والله من ذلك ، قال
رسول الله ﷺ : « من تعلق شيئاً وكل إليه » .

الرابع : الرقي - بضم الراء وبالقاف مقصورة - جمع رقية بسكون القاف
يقال : رقي - بالفتح في الماضي - رقي - بالكسر في المضارع .

وقد أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط :
أن يكون بكلام الله تعالى ، أو بأسمائه وصفاته .

(١) في الاصل : فريقني ، وهو خطأ .

وباللسان العربي ، أو بما يعرف معناه من غيره .

وأن يعتقد ان الرقية لا تؤثر بذاتها ، بل بتقدير الله تعالى .

وقال ابن التين : الرقى بالمعوذات وغيرها من أسماء الله هو الطب الروحاني ، اذا كان على لسان الأبرار من الخلق ، حصل الشفا باذن الله ، فلما عز هذا النوع ، فزع الناس الى الطب الجسماني .

وأما تلك الرقى المنهي عنها التي يستعملها المعزم وغيره ممن يدعى تسخير الجن له ، فيأتي بأمر مشبهة مركبة من حق وباطل ، يجمع الى ذكر الله وأسمائه ما يشوبه من ذكر الشياطين ، والاستعانة بهم ، والتعوذ بمردتهم ، فحرام او شرك . ويقال : إن الحية لمداوتها للانسان بالطبع ، تصادق الشياطين لكونهم أعداء بني آدم ، فاذا عزم على الحية بأسماء الشياطين أجابت وخرجت من مكانها ، قاله الحافظ ابن حجر في «الفتح» . قال : وكذا اللدنيغ إذا رقى بتلك الأسماء سالت سموها من بدن الانسان ، فلذلك كره من الرقى ما لم يكن بذكر الله وأسمائه خاصة ، وباللسان العربي الذي يعرف معناه ، ليكون بريئاً من شوب الشرك وعلى كراهة الرقى بغير كتاب الله علماء الأمة .

وقال القرطبي : الرقى ثلاثة أقسام :

أحدها : ما كان رقى به في الجاهلية . مما لا يعقل معناه ، فيجب اجتنابه لئلا يكون فيه شرك ، أو يؤدي الى الشرك .

الثاني : ما كان بكلام الله أو بأسمائه ، فيجوز ، فان كان مأثوراً يستحب .

الثالث : ما كان بأسماء غير الله ، من ملك ، أو صالح ، أو معظم من المخلوقات ، كالعرش قال : فهذا ليس هذا من الواجب اجتنابه ، ولا من المشروع الذي يتضمن الانتحاء الى الله والتبرك بأسمائه ، فيكون تركه أولى ، إلا أن يتضمن تعظيم المرقى به ، فينبغي أن يجتنب ، كالحلف بغير الله ، والله تعالى الموفق .

من مسند

أبي كاهل قيس بن عائد

عداده في الشاميين

وقع له في «المسند» ثلاثياً حديث واحد .

الحديث الأول

٣٦٣ - ثنا محمد بن عبيد ، ثنا إسماعيل - يعني ابن أبي

خالد - عن قيس بن عائد ، قال : رأيت رسول الله ﷺ يخطب

الناس على ناقه ، وحبشي ممسك بخطامها .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا محمد بن عبيد) قال : (ثنا إسماعيل - يعني

ابن أبي خالد -) البجلي الأحمسي ، مولاهم ، الامام الثقة ، من تابعي الكوفة ،

وتقدمت ترجمته في صدر الحديث السابع من «مسند عبد الله بن أبي أوفى رضي

الله عنها» (عن) أبي كهل (قيس بن عائد) رضي الله عنه (قال : رأيت

رسول الله ﷺ يخطب الناس) يحتمل أن يكون ذلك بعرفة .

فقد روى الامام الشافعي ، من حديث جابر رضي الله عنه قال : راح

النبي ﷺ الى الموقف بعرفة ، فخطب الناس الخطبة الأولى ، ثم أذن بلال ، ثم

أخذ النبي ﷺ في الخطبة الثانية ، ففرغ من الخطبة ، وبلال من الأذان ، ثم

أقام بلال فصلى الظهر ، ثم أقام فصلى العصر .

ويحتمل أن يكون يوم النحر ، كما روى الامام أحمد ، وأبو داود ، من

حديث الهرماس بن زياد (١) رضي الله عنه قال : رأيت النبي ﷺ يخطب الناس على ناقته المعضباء يوم الأضحى بمنى .

وروى أبو داود ، عن ابن أبي نجيح ، عن أبيه ، عن رجلين من بني بكر قالا : رأينا رسول الله ﷺ يخطب بين أوسط أيام التشريق ونحن عند راحلته ، وهي خطبة رسول الله ﷺ التي خطب بمنى (على ناقته) في حديث الهرماس المتقدم آنفاً أنه رأى النبي ﷺ يخطب الناس على ناقته المعضباء (وحبشي) يعني بلال الحبشي رضي الله عنه (ممسك بخطامها) أي خطام ناقته النبي ﷺ . والخطام ككتاب : ما يوضع في أنف البعير ليقناده به . والخطام : منقار الطائر ، ومن الدابة مقدم أنفها ، ومنك : أنفك ، كالخطام ، كمجلس ، ومنبر . وخطمه يخطمه : ضرب أنفه ، وبالخطام جعله على أنفه ، كخطمه به ، أو جر أنفه ليضع عليه الخطام . والحبشي : نسبة إلى الحبشة ، وهي بلاد الحبشان ، وهم جنس من السودان .

وفي « مثير العزم الساكن » للحافظ ابن الجوزي ، عن شهد خطبة رسول الله ﷺ بمنى في أوسط أيام التشريق ، وهو على بعير فقال : « يا أيها الناس ، ألا إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ، ألا لا فضل لعربي على عجمي ، ألا لا فضل لأسود على أحمر إلا بالتقوى ، ألا قد بلغت . قالوا : نعم . قال : « ليبلغ الشاهد الغائب » .

★ ★ ★

(١) هو الهرماس بن زياد الباهلي ، صحابي له حديث .

من مسنده

الرئيسية بنت معوذ بن عفراء

وهذه غير الرئيسة بنت النضر عمه أنس بن مالك التي قدمنا ذكرها في السابع والخمسين بعد المائة من «مسند أنس رضي الله عنه»، وإنما هذه الرئيسة - بضم الراء، وفتح المرحدة وتشديد التحتية المكسورة، كضبط تلك - بنت معوذ - بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد الواو المكسورة فذال معجمة - ابن عفراء - بفتح العين المهملة وسكون الفاء وبالراء والمد - وعفراء أم معوذ، تعرف بها، وهو أخو معاذ بن الحارث، وهي صحابية أنصارية نجرانية، من المبايعات تحت الشجرة، ولها قدر عظيم رضي الله عنها، حديثها عند أهل المدينة وأهل البصرة.

روى عنها، أبو سلمة بن عبد الرحمن، وخالد بن ذكوان، وغيرهما.
ووقع لها في «المسند» ثلاثاً حديثان.

الحديث الاول

٢٦٤ - ثنا سفيان بن عيينة، حدثني عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب، قال: أرسلني علي بن الحسين إلى الرئيسة بنت معوذ، فسألها عن وضوء رسول الله ﷺ، فأخرجت له، يعني إناء يكون مداً، أو نحو مدّ وربع، قال: كأنه يذهب

إلى الهشامي . قالت : كنت أخرج إليه الماء فيصب على يديه ثلاثاً . وقال مرّة : يغسل يديه ثلاثاً قبل أن يدخلها ، ويغسل وجهه ثلاثاً ، ويمضمض ويستنثر ثلاثاً ، ويغسل يده اليمنى ثلاثاً ، واليسرى ثلاثاً ، ويمسح برأسه . وقال مرّة : مرتين مقبلاً ومدبراً ، ثم يغسل رجله ثلاثاً : قد جاءني ابن عم لك فسألني ، وهو ابن عباس ، فأخبرته . فقال : ما أجد في كتاب الله إلا مسحتين وغسلتين .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا سفيان) أبو محمد (بن عينة) الامام المشهور ، قال : (حدثني عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب) عقيل رضي الله عنه ، أخو علي أمير المؤمنين لأبيه وأمه^(١) ، وكان أسن من علي بمشرب سنة ، وكنى النبي ﷺ بأبي يزيد ، ويزيد أحد بنيه ، قدم عقيل البصرة ، ثم أتى الكوفة ، ثم أتى الشام . وكان شهد بدرأ مع المشركين مكرهاً وأسر ، وفداه عمه العباس ، ثم أسلم قبل الحديبية ، ومات رضي الله عنه بعد ما أضر^(٢) في أيام معاوية ، وكان أعرف قريش بأنسابها . وكان فاضلاً ، ذكياً ، حاضر الجواب ، عارفاً بمشالب قريش ، فكانت قريش تبغضه لذلك .

وأما عبد الله بن محمد بن عقيل ، فضعه ابن معين . وقال ابن خزيمة : لا أحتج به . وقال أبو حاتم وغيره : ليس الحديث . وقال الترمذي : صدوق ، تكلم فيه من قبل حفظه .

(١) في الاصل : وأبيه ، وهو خطأ . (٢) أي كف بصره .

واحتج به الامام أحمد ، وإسحاق بن راهويه ، والحميدي ، وغيرهم
رضي الله عنهم .

(قال) عبد الله المذكور : (أرسلني علي بن الحسين) هو أبو الحسين ،
وأبو الحسن ، وأبو محمد ، وأبو عبد الله المدني زين العابدين . قال الزهري :
ما رأيت قرشياً أفضل منه ولا أفقه . وقال ابن المسيب : ما رأيت أروع منه .
وقال ابن أبي شيبة : أصح الأسانيد كلها : الزهري ، عن علي بن الحسين ، عن أبيه ،
عن علي رضي الله عنهم أجمعين .

وزين العابدين من أكبر سادات أهل البيت ، ومن أجلّة التابعين
وأعلامهم . كانت أمه أم ولد ، اسمها غزالة ، خلف عليها بعد الحسين مولاه زيد
— بضم الزاي وفتح الموحدة — فولدت له عبد الله بن زيد ، فهو أخو علي
هذا لأمه .

ومن كلام زين العابدين رضي الله عنه : من ضحك ضحكة فقد ميج مجّة
من العلم . ومنه : عجبت للمتكبر الفخور الذي كان بالأمس نطفة ، ثم هو غداً
جيفة ، وعجبت لمن شك في الله وهو يرى خلقه ، وعجبت لمن أنكر النشأة
الأخرى وهو يرى النشأة الأولى ، وعجبت لمن عمل للدار الفناء وترك دار
البقاء . ومن كلامه : فقد الأجابة غربة .

وكان رضي الله عنه كثير الصدقات ، وافر العبادة ، معظماً ، مهاباً جداً .
حج هشام بن عبد الملك قبل أن يلي الخلافة ، واجتهد أن يستلم الحجر فلم يمكنه
من شدة الازدحام ، فنصب له منبر الى جانب زمزم ، وجلس عليه ينظر الناس ،
وحوله جماعة من أعيان أهل الشام ، فبينما هو كذلك إذ أقبل زين العابدين
يريد الطواف ، فلما انتهى الى الحجر تنحى له الناس حتى استلمه . فقال رجل من
أهل الشام لهشام : من هذا الذي قد هابته الناس هذه الهيبة ؟ فقال هشام :

لا أعرفه مخافة أن يرغب فيه أهل الشام . وكان الفرزدق حاضراً ، فقال : أنا
أعرفه . فقال الشامي : من هو يا أبا فراس ؟ فقال :

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته والبيت يعرفه والحل والحرم
هذا ابن خير عباد الله كلهم إلى مكارم هذا ينتهي الكرم
يكاد يمسكه عرفان راحته ركن الحطيم إذا ما جاء يستلم
هذا ابن فاطمة إن كنت تجهله بجدته أنبياء الله قد ختموا
مقدم بعد ذكر الله ذكركم في كل أمر ومختوم به الكلم
وليس قولك من هذا بضائره المرئ تعرف من أنكرت والمعجم
ينبغي حياءً وينبغي من مهابته فلا يكلم إلا حين يتم
القصيدة الطنثانة بطولها .

فلما سمع هشام هذه القصيدة ، غضب ، وحبس الفرزدق بسفان . فقال
الفرزدق يهجو هشاماً ، وكان هشام أحول :

أجسني بين المدينة واتي إليها قلوب الناس يهوي منيها
يقلب رأساً لم يكن رأس سيّد وعين له حولاء بادٍ عيوبها
فوصله زين العابدين بصلة سنة وترجى فيه ، ففك من محبسه
ولد زين العابدين رضي الله عنه سنة اثنتين وثلاثين ، ومات سنة اثنتين ،
أو ثلاث ، أو أربع ، أو خمس ، أو ست وتسمين . والمشهور أنه سنة أربع
وتسمين ، وكان يقال لها : سنة الفقهاء ، لكثرة من مات فيها منهم ، ودفن بالبقيع
في القبّة التي فيها قبر العباس رضي الله عنه .

سمع زين العابدين من أبيه ، وابن عباس ، والمسور بن مخرمة ، وأبي
رافع مولى النبي ﷺ ، وعائشة ، وأم سلمة ، وصفيّة ، وغيرهم رضي الله
عنهم أجمعين .

وروى عنه أبو سلمة بن عبد الرحمن ، والزهرى ، وأبو الزناد ، وزيد
ابن أسلم ، وغيرهم . أخرج له الجماعة .

(إلى الرضيع) متعلق بأرسلي (بنت معوذ) رضي الله عنها (فسألها)
أي عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب ، على طريقة الالتفات من التكلم إلى
الغيبة . وفي لفظ : فسألها على نسق الكلام من غير التفات (عن ضوء رسول
الله ﷺ) متعلق بسأل ، أي عن صفته وما يقرب منها ، وإلا فحقيقة مماثلة وضوئه
ﷺ من كل وجه متعذرة ، أو متمسرة .

قال الامام النووي : حقيقة مماثلة وضوء النبي ﷺ لا يقدر عليها غيره ،
واعترض الحافظ ابن حجر ، بأن المثلية وردت في عدة أحاديث ، والمراد بها
الحجاز ، ولأن : مثل ، وان كانت تقتضي المساواة ظاهراً ، لكنها تطلق على الغاب
ويكون المتروك بحيث لا يخل بالمقصود (فأخرجت له) أي للسائل الذي هو
عبد الله بن محمد . وفي لفظ : فأخرجت لي (يعني إنا) أي وعاء الماء (يكون)
ذلك الاناء أي يسع (مداً أو نحو مدّ وربع) مد .

(قال) يعني سفيان بن عيينة (كأنه) أي عبد الله بن محمد بن عقيل
(يذهب إلى) المد (الهشامي) وهو المد المشهور ، وهو - بضم الميم - مكبال
يسع قدر رطل وثلاث عند أهل الحجاز ، يعني بالرطل العراقي وما وافقه ، ورطل
وأوقيتان وسبعا أوقية بالمصري وما وافقه ، وثلاث أواق وثلاثة أسباع أوقية
دمشقية وما وافقه ، وأوقيتان وستة أسباع أوقية حلبية وما وافقه ، وأوقيتان
وأربعة أسباع أوقية قدسية وما وافقه ، وأوقيتان وسبعا أوقية ببلية وما وافقه ،
وزنة المد : مائة وأحد وسبعون درهماً وثلاثة أسباع درهم ، وبالثاقيل : مائة
وعشرون مثقالاً .

وقال أهل العراق من الحنفية ومن وافقهم : المد رطلان بالعراقي ، وهو ربع

الصاع ، فالصاع إنما يسع خمسة أرطال وثلاثاً عراقية ، وفقاً لمالك ، والشافعي .
 وقال الحنفية : ثمانية أرطال . وأوصى الامام أحمد في رواية ابن مشيش إلى أنه
 ثمانية في الماء خاصة ، اختاره في « الخلاف » و « منتهى الغاية » ومتمم المذهب
 الأول . قال في « شرح الوجيز » : الصحيح من المذهب أن الصاع هنا خمسة
 أرطال وثلاث رطل ، كصاع الفطرة ، والكفارة ، والغدبة ، وعليه جماهير
 علمائنا ، وقطع به كثير منهم ، ونقله الجماعة عن الامام أحمد رضي الله عنه . وذكر
 ابن الأثير في « النهاية » : قيل : إن أصل المد مقدر بأن يمد الرجل يديه فيملاً
 كفيه طعاماً (قالت) الرضيع لعبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب : (كنت
 أخرج اليه) أي إلى النبي ﷺ (الماء) لوضوئه (فيصب) ﷺ (على يديه)
 أي كفيه (ثلاثاً) من الفسلات (وقال) عبد الله بن محمد (مرة) أخرى في
 حديثه : (يفسل يديه ثلاثاً) بدل : فيصب على يديه (قبل أن يدخلها) الاناء الذي
 فيه الماء (ويفسل وجهه ثلاثاً) من الفسلات (وبمضمض) فمه ثلاثاً ، وهي إدارة
 الماء في الفم ، ولا يكفي وضع الماء فيه بدون إدارته ، ولا يجعل المضمضة أولاً
 وجوراً ، لأن حقيقة المضمضة تحريك الماء في الفم (ويستنثر) أي يستنشق
 (ثلاثاً) والاستنشاق : إدخال الماء وغيره في الفم .

قال في « النهاية » : نثر ينثر - بالكسر - إذا امتخط . واسمه
 استفعل منه ، أي استنشق الماء ثم أخرج ما في الأنف فنثره . وقيل : هو تحريك
 النثر ، وهي طرف الأنف .

قال الأزهري : فأثر بألف مقطوعة ، وأهل اللغة لا يجزونه ، والصواب
 بألف الوصل (ويفسل) ﷺ (يده اليمنى ثلاثاً) من المرات ، وتقديم اليمنى
 سنة مستحبة ، كالتثليث (و) يفسل يده (اليسرى ثلاثاً) أيضاً (ويمسح رأسه)
 أي جميعه .

(وقال مرة) في حديثه : ويمسح برأسه (مرتين) مرة (مقبلاً و) مرة (مدبراً) أي بالمسحة الواحدة .

وأخرج أبو داود ، والترمذي وحسنه ، من حديث الربيع بنت معوذ رضي الله عنها قالت : رأيت رسول الله ﷺ توضأ ، فمسح برأسه ما أقبل منه وما أدبر ، وصدغيه وأذنيه مرة واحدة .

وروى الترمذي وصححه ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ مسح برأسه وأذنيه ، ظاهرهما وباطنهما . ورواه النسائي أيضاً ، ولفظه : مسح برأسه وأذنيه باطنهما بالسبابتين وظاهرهما بإبهاميه ، وكيف مسح رأسه أجزاء . والمستحب عند علمائنا [في^(١)] سفة المسح : أن يضع الإبهامين على الصدغين ، ثم يمرّهما إلى قفاه ، ثم يردّهما إلى مقدمه ، نص عليه الامام أحمد رضي الله عنه ، وهو المشهور والمختار ، لما في هذا الحديث ، ولحديث عبد الله بن زيد عند الامام أحمد ، والشيخين ، وأصحاب السنن ، وغيرهم ، وفيه : ثم أدخل يده ، أي في الماء ، فاستخرجها فمسح برأسه ، فأقبل بيديه وأدبر . وفي رواية : فأقبل بها وأدبر ، بدأ بمقدم رأسه ، ثم ذهب بها إلى قفاه ، ثم ردها حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه .

ولم يثبت في شيء من طرق الأحاديث الصحيحة في « الصحيحين » ، وغيرها تثليث المسح ، وقال بذلك أكثر العلماء .

قال أبو داود في « السنن » : أحاديث عثمان الصحاح كلها تدل على أن مسح الرأس مرة واحدة ، وكذا قال ابن المنذر : إن الثابت عن النبي ﷺ في المسح مرة واحدة ، وبأن المسح مبني على التخفيف ، فلا يقاس على الفسل ، لأن المراد بالفسل المبالغة في الاسباغ ، وبأن العدد لو اعتبر في المسح لصار في صورة الفسل ، إذ

(١) زيادة لم تكن في الاصل .

حقيقة الفسل جريان الماء ، والدلك ليس بشرط على الصحيح عند أكثر العلماء .
وقد قال أبو عبيد : لانعلم أحداً من السلف استحب تثليث مسح الرأس ،
إلا إبراهيم التيمي ، واعترض بأنه نقل عن أنس وعطاء وغيرهما ، وذهب اليه
الشافعي ، واستدل له بظاهر رواية مسلم ، أن النبي ﷺ توضع ثلاثاً ثلاثاً .
وأجيب بأنه يحمل ، تبين في الروايات الصحيحة ، أن المسح لم يشكر ، فيحمل
على الغالب ، أو يخص بالمفسول .

وقد روى أبو داود من وجهين - صحح ابن خزيمة أحدهما في حديث عثمان -
تثليث مسح الرأس ، والله أعلم . (ثم بفسل) ﷺ بمد مسح رأسه - ومنه
الأذنان - (رجليه) الى الكعبين ، وهما العظمان الثانتان في جانب الرجل ، فيبدأ
باليمنى ، ويشتى اليسرى ، كل واحدة منها (ثلاثاً) .

وفي حديث عثمان في المتفق عليه : ثم غسل رجليه ثلاث مرار الى الكعبين ،
وقال : رأيت رسول الله ﷺ توضع نحو وضوئي هذا ، ثم قال : « من توضع
نحو وضوئي هذا ، ثم صلى ركعتين لا يحدث فيها نفسه ، غفر له ما تقدم
من ذنبه » .

وأخرج الامام أحمد ، عن وكيع ، عن سفيان بن عيينة ، عن عبد الله بن
محمد بن عقيل قال : حدثني الربيع بنت معوذ بن غفراء رضي الله عنها قالت :
كان رسول الله ﷺ يأتينا فيكثر ، فأنا ، فوضعنا له الميضأة ، فتوضع ، ففسل
كفيه ثلاثاً ، ومضمض واستنشق ، وغسل وجهه وذراعيه ، ومسح رأسه بما بقي
من وضوئه في يديه ، وغسل رجليه

وروى أبو داود ، والترمذي ، عنها رضي الله عنها قالت : كان رسول الله
ﷺ يأتينا ، فحدثتنا أنه قال : « اسكب لي وضوءاً » . فذكرت وضوء رسول
الله ﷺ ، قالت فيه : ففسل كفيه ثلاثاً ، ووضعاً وجهه ثلاثاً ، ومضمض واستنشق

مرة ، ووضأ يديه ثلاثاً ثلاثاً ، ومسح رأسه مرتين ، بدأ بمؤخر رأسه ، ثم بمقدمه ، وبأذنيه كلتيهما ، ظهورهما وبطنهما ، ووضأ رجله ثلاثاً ثلاثاً . وفي رواية عنها عندهما قالت فيه : وتمضمض واستنثر ثلاثاً . وفي رواية أخرى : أن رسول الله ﷺ توضعاً عندها فمسح الرأس كله من قرن الشعر إلى كل ناحية لمنصب الشعر ، لا يحرك الشعر عن هيئته . وفي أخرى عند أبي داود : أنه توضعاً فأدخل أصبعيه في جحري أذنيه . وقال الترمذي في حديثها : إنه حسن صحيح .

قالت الربيعة بنت معوذ لأمير الله بن محمد بن عقيل : (قد جاءني ابن عم لك ، فسألني) عن وضوء رسول الله ﷺ (وهو) الإمام الحبر أبو العباس عبد الله (بن عباس) رضي الله عنها ، (فأخبرته) عن ذلك (فقال : ما أجد في كتاب الله) تعالى (إلا مسحين) يعني قوله : « فامسحوا برؤوسكم وأرجلكم ،^(١) على قراءة الجر (وغسلين) يعني قوله : « فاغسلوا وجوهكم وأيديكم ،^(١) وأخذ بظاهر هذا الشيعة ، فقالوا : الواجب المسح ، أخذاً بقراءة وأرجلكم بالخفص : وقد توارت الأخبار عن النبي ﷺ في صفة وضوئه ، أنه غسل رجله ، وهو المبين لأمر الله .

وقد قال في حديث عمرو بن عبسة الذي رواه ابن خزيمة وغيره مطولاً في فضل الوضوء : ثم يفضل قدميه كما أمره الله . قال الحافظ ابن حجر في « شرح البخاري » : لم يثبت عن أحد من الصحابة خلاف ذلك ، إلا عن علي ، وابن عباس ، وأنس رضي الله عنهم . قال : وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك .

قال عبد الرحمن بن أبي ليلى : أجمع أصحاب رسول الله ﷺ على غسل القدمين . رواه سعيد بن منصور .

(١) سورة المائدة ، الآية : ٦

وروى الطحاوي ، وابن حزم ، أن المسح منسوخ .
وذكر الحافظ ابن حجر في « الفتح » أيضاً أنه ذهب جماعة من الصحابة
والتابعين الى الاكتفاء بالمسح على الأرجل ، عملاً بظاهر قراءة : « وأرجلكم »
عطفاً على « وامسحوا برؤوسكم » وحكي عن ابن عباس في رواية ضعيفة ، والثابت
عنه خلافه .

وعن عكرمه ، والشعبي ، وقتادة - وهو قول الشيعة - وعن الحسن
البصري : الواجب : الغسل ، أو المسح . وعن بعض أهل الظاهر : يجب
الجمع بينهما .

قال : وحجة الجمهور ، الأحاديث الصحيحة المذكورة في « الصحيحين »
وغيرها من فعل النبي ﷺ ، فإنه بيان المراد من الآية .

وأجابوا عنها بأجوبة : منها أنه قرئ : « وأرجلكم » بالنصب عطفاً على
« أيديكم » وقيل : معطوف على محل « برؤوسكم » كقوله تعالى : « يا جبال أوّبي
معه والطير »^(١) بالنصب . وقيل : المسح في الآية محمول لمشروعية المسح على
الخفين ، فحملوا قراءة الجر على مسح الخفين ، وقراءة النصب على
غسل الرجلين .

وقرر ذلك أبو بكر بن العربي تقريراً حسناً ، فقال ما ملخصه : بين
القراءتين تمارض ظاهر ، والحكم فيما ظاهره التعارض أنه إن أمكن العمل بها
وجب ، وإلا عمل بالقدر الممكن ، ولا يتأتى الجمع بين الغسل والمسح في عضو
واحد في حالة واحدة ، لأنه يؤدي الى تكرار المسح ، لأن الغسل يتضمن
المسح ، والأمر المطلق لا يقتضي التكرار ، فبقي أن يعمل بها في حالتين ،
توفيقاً بين القراءتين ، وعملاً بالقدر الممكن . وقيل : إنها عطف على الرؤوس

(١) سورة سبأ ، الآية : ١٠

المسوحة ، لأنها مظنة لكثرة سب الماء عليها ، فلمنع الاسراف عطفت ، وليس المراد أنها تمسح حقيقة .

ويبدل على هذا المراد قوله : « الى الكعبين » ، لأن المسح رخصة فلا يقيد بالفاية ، ولأن المسح يطلق على الغسل الخفيف . يقال : مسح على أطرافه لمن توشأ ، ذكره أبو زيد اللغوي ، وابن قتيبة ، وغيرهما .

تنبيهات

الأول : حديث الربيع بنت معوذ رضي الله عنها في صفة وضوئه صلى الله عليه وسلم ، أخرجه أبو داود ، والترمذي ، وغيرهما ، وهو حديث حسن أو صحيح .

قال الترمذي : وحديث عبد الله بن زيد أصح من هذا ، وأجود إسناداً ، وهو ما أخرجه الامام أحمد ، والشيخان ، وأصحاب السنن ، عن عبد الله بن زيد بن عاصم الأنصاري رضي الله عنه . قيل له : توشأ لنا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فدعا باناء فأكفأ منه على يديه ، ففسلها ثلاثاً ، ثم أدخل يده فاستخرجها ففسل وجهه ثلاثاً . وفي رواية في « مسلم » وغيره : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توشأ ، فمضمض ، ثم استنثر ، ثم غسل وجهه ثلاثاً . وفي « الموطأ » أن يحيى المازني قال لعبد الله بن زيد : هل تستطيع أن تريني كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوشأ ؟ قال : نعم ، فدعا بوضوء فأفرغ على يديه ففسل يديه مرتين ، ثم مضمض واستنثر ثلاثاً ، ثم غسل وجهه ثلاثاً . وفي رواية أبي داود : فأفرغ على يديه ففسل يديه ، ثم مضمض واستنثر ثلاثاً . وله في أخرى : فمضمض واستنشق من كل واحدة ، يفعل ذلك ثلاثاً ، ثم غسل وجهه ثلاثاً ، ثم أدخل يده فاستخرجها ففسل يديه الى المرفقين . وفي « مسلم » : ويده اليمنى والأخرى ثلاثاً .

وفي حديث الربيع بنت معوذ رضي الله عنها ، كما عند الدارقطني ، قال

عبد الله بن عقيل بن أبي طالب : أتيت الربيع بنت معوذ فأخرجت إلي إناءً فقالت : في هذا كنت أخرج الوضوء لرسول الله ﷺ ، فيبدأ فيغسل يديه قبل أن يدخلها الإناء ثلاثاً ، ثم يتوضأ فيغسل وجهه ثلاثاً ، ثم يمضمض ويستنشق ثلاثاً ، ثم يغسل يديه ، ثم يمسح برأسه مقبلاً ومدبراً ، ثم يغسل رجليه .

قال العباس بن يزيد أحد رواة هذه المرأة التي حدثت عن النبي ﷺ أنه بدأ بالوجه قبل المضمضة والاستنشاق ، وقد حدثت أهل بدر ، منهم عثمان ، وعلي ، أنه بدأ بالمضمضة والاستنشاق قبل الوجه ، والناس عليه .

وقد أخرج الامام أحمد ، والشيخان ، من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه ، أنه دعا باناء فأفرغ على كفيه ثلاث مرات فغسلها ، ثم أدخل يمينه في الإناء ، فمضمض واستنثر ، ثم غسل وجهه ثلاثاً ، وبديه إلى المرفقين ثلاث مرات ، ثم مسح برأسه ، ثم غسل رجليه ثلاث مرات إلى الكعبين ، ثم قال : رأيت رسول الله ﷺ توضأ نحو وضوئي هذا ، ثم قال : « من توضأ نحو وضوئي هذا ، ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه ، غفر له ما تقدم من ذنبه » .

وفي « مسند الامام أحمد ، و « سنن النسائي » أيضاً من حديث علي رضي الله عنه ، أنه دعا بوضوء ، فمضمض واستنشق ، ونثر يديه اليسرى ، ففعل هذا ثلاثاً ، ثم قال : هذا طهور نبي الله ﷺ .

وأخرج الامام أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، قال عبد خير : أتانا علي عليه السلام وقد صلى ، فدعا بطهور ، فقلنا : ما يصنع بالطهور وقد صلى ؟ ما يرد إلا ليعلمنا ، فأتى باناء فيه ماء ، وطست ، فأفرغ من الإناء على يمينه ، فغسل يديه ثلاثاً ، ثم تمضمض واستنثر ثلاثاً ، فمضمض ونثر من الكف الذي يأخذ فيه ، ثم غسل وجهه ثلاثاً ، ثم غسل يده اليمنى ثلاثاً ، وغسل يده اليسرى ثلاثاً ، ثم جعل يده في الإناء ، فمسح برأسه مرة واحدة ، ثم غسل رجليه اليمنى ثلاثاً ، ورجله

الشمال ثلاثاً ، ثم قال : من سرّه أن يعلم وضوء رسول الله ﷺ ، فهو هذا .
الثاني : أوجب الامام أحمد رضي الله عنه المضمضة والاستنشاق في الطهارتين ،
خلافاً لما لك ، والشافعي فيها (١) ولأبي حنيفة في « الصغرى » ، (٢) .

قال عبد الله بن الامام أحمد : قال أبي : روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ،
عن النبي ﷺ أنه قال : « استنثروا مرتين بالمتين ، أو ثلاثاً » ، قال أبي : أنا أذهب
الى هذا ، لأمر النبي ﷺ .

والأمر في قواعد مذهبه ، إذا كان مجرداً عن قرينة ، حقيقة في الوجوب
شرعاً ، أو باقتضاء ، وضع اللغة أو العقل ، فكل من المضمضة والاستنشاق
واجب ، ويسميان فرضين ، لأن الله تعالى أمر بفعل وأطلق ، وفسره النبي ﷺ
بفعله وتعليمه ، ولم ينقل عنه أنه أدخل بها ، ولا بأحدهما مع اقتصاره على المجزئ ،
وهو الوضوء مرة مرة .

وقوله : « هذا الوضوء الذي لا يقبل الله الصلاة إلا به » ، وفعله ﷺ إذا
خرج بياناً ، كان حكمه حكم ذلك المبين .

وفي حديث عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ قال : « المضمضة
والاستنشاق من الوضوء الذي لا بد منه » ، رواه الدارقطني ، وفيه إرسال ومقال .
وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً : « المضمضة والاستنشاق من
الوضوء الذي لا يتم الوضوء إلا بهما » ، وفيه جابر الجعفي ، وثقه سفيان الثوري ، وشعبة
والجمهور على تضعيفه .

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : أمر رسول الله ﷺ بالمضمضة
والاستنشاق : حديث ثابت .

(١) أي في الطهارتين ، قسن فيها المضمضة والاستنشاق عندهما .

(٢) أي الطهارة الصغرى ، قسن فيها المضمضة والاستنشاق عند أبي حنيفة ، وفي
الطهارة الكبرى تجب المضمضة والاستنشاق عنده .

وفي مسلم من حديث أبي هريرة أيضاً ، أنه ﷺ قال : « إذا توضأ أحدكم فليستنشق بمنخره من الماء ، ثم ليستنثر » . وقد روى نحوه عثمان بن عفان ، وابن عباس ، وسلمة بن قيس ، والمقدام بن معدي كرب ، ووائل بن حجر .
وفي حديث لقيط بن صبرة قال : يارسول الله أخبرني عن الوضوء . قال : « أسبغ الوضوء ، واخلل بين الأصابع ، وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً » .
رواه الامام أحمد ، وأبو داود ، وابن ماجه ، والنسائي ، والترمذي وقال : حسن صحيح . ورواه ابن خزيمة والحاكم في « صحيحهما » وزاد أبو داود في بعض رواياته : « إذا توضأت فتمضمض » .

وبوجوب المضمضة والاستنشاق في الطهارتين . قال إسحاق بن راهويه ، وأبو عبيد ، وأبو ثور ، وابن المنذر ، ولأن الفم والأنف في حكم الظاهر ، ألا ترى أن وضع الطعام واللبن والخمر فيها لا يوجب فطراً ، ولا ينشر حرمة ، ولا يوجب حدثاً ، ويجب غسل نجاسة فيها .

وإذا ورد الأمر بهما في الوضوء ، وثبت فعلها وبيان حكمها من فعله ﷺ ، وفعل من وصف وضوءه ، ففي الفسل أولى ، لأنه أعم ، وأسبغ ، وأقل مشقة ، لعدم كثرة تكرارها .

فإن قيل : يلزم من قال بوجوب المضمضة والاستنشاق أن يقول بوجوب الاستنثار ، لظاهر الأخبار .

فالجواب : حججتنا في عدم إيجاب الاستنثار ، حديث أبي هريرة رضي الله عنه : « من توضأ فليستنثر ، من فعل فقد أحسن ، ومن لا فلا حرج » .

الثالث : استيعاب جميع الرأس بالمسح فرض عند جمهور علمائنا ، والمالكية ، لقوله تعالى : « فامسحوا برؤوسكم » (١) أضاف المسح الى الجملة ، كما أضافه في

(١) سورة المائدة ، الآية : ٦

التيمم إلى الوجه بقوله تعالى : « فامسحوا بوجوهكم » (١) فيجب استيعابها حسب الامكان، عملاً بظاهر الأمر. والباء لا توجب تبعيضاً، وإنما هي للالصاق. قال أبو بكر غلام الخلال : سألت ابن دريد، وأبا عبد الله بن عرفة عن الباء تبعيضاً؟ فقالا : لا يعرف في اللغة أنها تبعيض.

وقال ابن برهان : من زعم أن الباء تفيد التبعيض فقد جاء أهل اللغة بما لا يعرفونه، ولهذا يحسن أن تقول : امسح برأسك كله، والشبي لا يؤكد بضده .

وقد مسح النبي ﷺ جميع رأسه، وفعله عليه الصلاة والسلام بين المجمل من النص .

وقال أبو حنيفة . يجب مسح مقدار ربع الرأس .

وقال الشافعي : أقل ما تناوله اسم المسح .

وعن الامام أحمد رواية : يجزى مسح بمض رأس المرأة دون غيرها . قال الخلال والموفق عن هذه الرواية : إنها الظاهر عن الامام أحمد . قال الخلال : العمل في مذهب أبي عبد الله أنها إن مسحت مقدم رأسها أجزاءها . ذكره علاء الدين المرادوي في « الانصاف » والله أعلم .

الرابع : الأذنان من الرأس ، فيجب مسحها ، وبه قال سفيان الثوري ، وابن المبارك .

قال في « الفروع » : والأذنان منه ، وفقاً لأبي حنيفة ومالك ، ففي وجوب مسحها رواية ، بل هي المذهب ، خلافاً للائمة الثلاثة . لنا حديث أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً : « الأذنان من الرأس » . رواه الامام أحمد ، وأبو داود ، وابن ماجه . ونحوه من حديث ابن عمر ، رواه الدارقطني . ومن

(١) سورة النساء، الآية : ٣؛ وسورة المائدة، الآية : ٦

حديث ابن عباس ، رواه الدارقطني أيضاً . وقد صحح إسناده ابن القطان .
وفي الباب ، عن أبي هريرة ، وعن عائشة ، وعن الربييع بنت معوذ
رضي الله عنهم .

الخامس : دللت الأحاديث المتقدمة على اعتبار الترتيب في الطهارة الصغرى ،
للمعطف بثم المشعرة بذلك ، ولأنه أدخل مسح الرأس بين غسل بقية الأعضاء ،
فلو لم يكن الترتيب معتبراً ، لآتى بغسل الأعضاء المفسولة على نسق ، ثم بالمسوح ،
أو بالعكس ، وكذا أمر الله سبحانه في محكم كتابه ، فأدخل مسحاً بين
مفسولات .

قال في « الفروع » : ومن فروض الوضوء الترتيب ، خلافاً لأبي حنيفة ،
ومالك .

قال الامام الموفق : لم أر عن الامام أحمد خلافاً في وجوب الترتيب في
الوضوء ، وهو قول الشافعي ، وحجته الأحاديث المعطوفة بثم ، وأنه ﷺ كان
يتوضأ مرتباً ، فيكون فعله مفسراً للمراد من الآية ، والأخبار والآثار تدل على
اعتبار الترتيب في الأعضاء الأربعة : وهي الوجه ومنه المضمضة في الفم والاستنشاق
في الأنف ، واليدين ، والرأس ومنه الأذنان ، والرجلان .

السادس : يستفاد من الأحاديث المذكورة في شرح حديث الربييع : ومنه
أيضاً اعتبار الموااة في الوضوء ، وهي أن لا يؤخر غسل عضو حتى يجف ما قبله
في زمن معتدل ، وخالف في ذلك أبو حنيفة والشافعي ، فلم يعتبرها ، وقد نص
الامام أحمد على اعتبارها في روايتي ابنه^(١) : صالح وعبد الله ، والميموني ، وحرب ،
وأبي داود ، وغيرهم ، وبها قال مالك ، لما روى خالد بن معدان عن بعض أزواج
النبي ﷺ ، أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يصلي وفي ظهر قدمه لمة قدر
الدرم لم يصبها الماء ، فأمره رسول الله ﷺ أن يمسح الوضوء والصلاة . رواه
الامام أحمد ، وأبو داود .

(١) في الاصل : ابنه ، والصحيح ما أثبتناه .

وقال الأثرم : قلت للإمام أحمد : هذا إسناد جيد ؟ قال : جيد .

وأخرج الإمام أحمد ، ومسلم ، من حديث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، أن رجلاً توضأ فترك موضع ظفر على قدمه ، فأبصره النبي ﷺ فقال : « ارجع فأحسن وضوءك » . فرجع فتوضأ ثم صلى ، فهذه الأحاديث ونحوها تدل على اعتبار الموااة، مع فعل النبي ﷺ المبيِّن لما في الآية .

تممة : قال بعض العلماء : أول ما فرض الوضوء بالمدينة ، مستدلاً بآية الوضوء ، فإنها في المائدة والنساء ، وهما مدينتان ، وهذا وقد نقل ابن عبد البر اتفاق أهل السير على أن غسل الجنابة إنما فرض على النبي ﷺ وهو بمكة لما افتترض الصلاة ، وأنه لم يصل قط إلا بوضوء . قال : وهذا بما لا يبجله عالم . وقال الحاكم في « المستدرک » : وأهل السنة بهم حاجة إلى دليل يرد على من زعم أن الوضوء لم يكن قبل نزول آية المائدة ، ثم ساق حديث ابن عباس رضي الله عنهما : دخلت فاطمة عليها السلام على النبي ﷺ وهي تبكي ، فقالت : هؤلاء الملا من قريش قد تماهدوا ليقتلوك . فقال : « ايتوني بوضوء » فتوضأ . . . الحديث .

قال في « الفتح » : وهذا يصلح رداً على من أنكر وجود الوضوء قبل الهجرة ، لا على من أنكر وجوبه حينئذ .

وقد جزم ابن الجهم المالكي ، بأنه كان قبل الهجرة مندوباً ، وجزم ابن حزم بأنه لم يشرع إلا في المدينة ، وردت عليها بما أخرجه ابن لهيعة في المغازي التي يروها عن أبي الأسود يقيم عروة ، أن جبريل علم النبي ﷺ الوضوء عند نزوله عليه بالوحي . وهو مرسل ، وقد وصله الإمام أحمد من طريق ابن لهيعة ، لكن قال : عن الزهري ، عن عروة ، عن أسامة بن زيد ، عن أبيه . وأخرجه ابن ماجه من حديث أسامة عن أبيه . وأخرجه الطبراني في « الأوسط » ، من طريق

الليث بن سعد عن عقيل موصولا ، ولو ثبت لكان على شرط الصحيح ، لكن المعروف رواية ابن لهيعة . انتهى .

وفي « الفروع » للعلامة بن مفلح : قال القرطبي : معلوم أن غسل الجنابة لم يفرض قبل الوضوء ، كما أنه معلوم عند جميع أهل السير أن النبي ﷺ منذ افترضت الصلاة بمكة لم يصل إلا بوضوء مثل وضوئنا اليوم . قال : فدل أن آية الوضوء إنما أنزلت ليكون فرضها المتقدم ، يعني على إزالتها متلوأ في التنزيل .

وفي « الشفاء » للقاضي عياض : ذهب ابن الجهم إلى أن الوضوء في أول الاسلام كان سننة ، ثم نزل فرضه في آية التيمم .

قال صاحب « الشفاء » : وقال الجمهور : بل كان قبل ذلك فرضاً .

قال صاحب « الفروع » : ويتوجه قول أصحابنا ، يعني الحنابلة ، والجمهور الذين نقل عنهم صاحب « الشفاء » وكلام القرطبي ، يعني أنه الصحيح المقبول دون قول من خالفهم من ابن الجهم وأضرابه .

واستدل لما صححه واعتمده ، بقول عائشة رضي الله عنها عن الذين ذهبوا في طلب القلادة فأدركتهم الصلاة وليس معهم ماء : فصلوا بغير وضوء ، فلما أتوا النبي ﷺ ذكروا ذلك له ، فنزلت آية التيمم .

قال في « الفروع » : ويوافق ذلك ما رواه الامام أحمد ، والدارقطني في رواية ابن لهيعة ، عن أسامة بن زيد بن حارثة ، عن أبيه مرفوعاً : « أن جبريل أتاه في أول ما أوحى اليه ، فعلمه الوضوء والصلاة ، فلما فرغ من الوضوء أخذ غرفة من ماء فنضح بها فرجه » . وروياه أيضاً عن أسامة مرفوعاً من رواية رشدين بن سعد .

قال صاحب « الفروع » : وهذا يدل على أن للخبر أصلاً ، ونسبة هذا إلى الامام أحمد يخرج على أن ما رواه ولم يردّه ، هل يكون مذهباً له ؟ فيه وجهان .

تذنيب : هل الوضوء من خصائص هذه الامة أم لا ؟

ظاهر مارواه الامام أحمد ، وابن ماجه ، وغيرهما ، من حديث ابن عمر رضي الله عنها مرفوعاً : « من توضأ ثلاثاً فذلك وضوئي ووضوء الأنبياء قبلي » .
إسناده ضعيف . زاد أبو يعلى الموصلي وغيره في آخره : « ووضوء خليلي إبراهيم » .

وعن ابن عمر وأنس مرفوعاً مثله ، ولفظه في آخره : « ووضوء إبراهيم خليل الرحمن » . إسناده ضعيف .

وروى ابن ماجه ، والدارقطني بإسناد ضعيف ، عن أبي بن كعب رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ توضأ ثلاثاً وقال : « هذا وضوئي ووضوء المرسلين قبلي » . فعلى هذا ليس الوضوء من خصائص هذه الامة ، وقاله أبو بكر بن العربي المالكي وغيره .

قال في « الفروع » : وقد يحتمل أن يكون هذا المتن حسناً لكثرة طرقه ، وقد ذكر بعض علمائنا : التيمم من خصائص هذه الامة ، للخبر الصحيح ، فدل أن الوضوء ليس كذلك ، وقاله القرطبي وغيره .

وأما حديث أبي هريرة مرفوعاً : « إن أمي يدعون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء » ، يعني أنهم امتازوا بالفرقة والتحجيل ، لا بالوضوء .
وقال ابن عبد البر : قد يجوز أن يكون الأنبياء يتوضؤون ، فيكتسبون بذلك الفرقة والتحجيل ، ولا يتوضأ أتباعهم ، كما جاء عن موسى عليه السلام أنه قال : أجد أمة كلهم كالأنبياء ، فاجملها أمي قال : تلك أمة محمد ، في حديث فيه طول .
قال : وقد قيل : إن سائر الأمم كانوا يتوضؤون ، ولا أعرفه من وجه صحيح ، والله تعالى الموفق .

الحديث الثاني

٢٦٥ - ثنا علي بن عاصم ، ثنا خالد بن ذكوان ، قال :
سألت رُبَيْع بنت معوذ بن عفراء عن صوم عاشوراء . قالت :
قال رسول الله ﷺ يوم عاشوراء : من أصبح منكم صائماً ؛ قالت :
قالوا : منا الصائم ، ومنا المفطر . قال : فأتموا بقية يومكم ،
وأرسلوا إلى من حول المدينة ، فليتموا بقية يومهم .

قال رضي الله عنه : (ثنا علي بن عاصم) بن صهيب الواسطي ، وتقدمت
ترجمته في أول شرح الحديث السادس من « مسند عبد الله بن أبي أوفى » رضي
الله عنها (ثنا خالد بن ذكوان ، قال) أي خالد بن ذكوان : (سألت رُبَيْع بنت
معوذ بن عفراء) رضي الله عنها (عن صوم) يوم (عاشوراء) بالمد كتاسوعاء .
وحكى بعضهم القصر فيها ، وهو شاذ .

وفي « المصباح » : عاشوراء : عاشر المحرم ، وفيه لغات : المد والقصر مع
الألف بعد العين ، وعشوراء بالمد مع حذف الألف .
وأما تاسوعاء ، فقال الجوهري : أظنه مؤنثاً . انتهى .

وفي « نهاية ابن الأثير » : عاشوراء : هو اليوم المباشر من المحرم ، وهو
اسم إسلامي ، وليس في كلامهم فاعولاء بالمد غيره . وقد ألحق به تاسوعاء ، وهو
تاسع المحرم .

وقال القاضي عياض في «المشارك» : عاشوراء : اسم إسلامي لا يعرف في الجاهلية ، قاله ابن دريد .

وذكر أبو موسى اللخوي أنه لم يجيء عن العرب وزن فاعولاء إلا خمس كلمات : إحداهما : عاشوراء . الثانية : ضاروراء . اسم للضراء . الثالثة : ساروراء ، اسم للسرءاء . الرابعة : ذالولاء . اسم للدائئة . الخامسة : خابوراء . اسم موضع .

وقوله : اسم للدائئة ، يعني التوبة .

(قالت) له مقالاً يفهم منه جواب سؤاله : (قال رسول الله ﷺ) لناس يوم عاشوراء : من أصبح منكم (اليوم) صائماً ؟ قالت : قالوا (له ﷺ) : أصبح (منا الصائم ، و) أصبح (منا المفطر) أي بعضنا أصبح صائماً ، وبعضنا أصبح مفطراً (قال) لمن أصبحوا صائمين : أما أنتم (فأتَمُوا) صوم الذي أصبحتم متلبسين به ، وقال لمن أصبحوا مفطرين : « وأما أنتم فأتَمُوا ، (بقية يومكم) ناوين الصيام من ساعتئذ .

(وأرسلوا) بصيغة الأمر ، ويحتمل صيغة الفعل الماضي (الى من حول المدينة) من القرى : (فليتموا بقية يومهم) .

وفي «الصحيحين» عنها رضي الله عنها قالت : أرسل رسول الله ﷺ غداة عاشوراء الى قرى الأنصار التي حول المدينة : « من كان أصبح صائماً فليتم صومه ، ومن كان أصبح مفطراً فليتم بقية يومه » . قالت : فكنا بعد ذلك نصومه ونصوم صبياننا الصغار منهم ، ونذهب الى المسجد فنجعل لهم اللعبة من العهن ، فاذا بكى أحدهم على الطعام ، أعطيناه إياها حتى

يكون عند الافطار . وفي رواية : فاذا سألوا الطعام أعطيناهم اللعبة تلهيهم
حتى يتموا صومهم .

قوله : من المهن . المهن : الصوف ، أو المصبوغ منه ،
وفي « النهاية » : المهن : الصوف الملون ، الواحدة مهنه ، وسيأتي الكلام
على صيام يوم عاشوراء وما فيه من الاشكالات في أحاديث سلمة بن الأكوع
رضي الله عنه .

★ ★ ★

من مسند

أم خالد بنت سعيد بن العاص

أم خالد، أمه (بنت) خالد بن (سعيد بن العاص) بن أمية بن عبد شمس الأموية ، مشهورة بكنيتها . ولدت بأرض الحبشة ، وقدم بها الى المدينة ، وهي صغيرة ، ثم تزوجها الزبير بن العوام ، فولدت له عمراً وخالداً .
روى عنها موسى وإبراهيم ابنا عقبة ، وسعيد بن عمرو بن العاص ، وعبيد الله بن عمر ، وغيرهم .
ووقع لها في « المسند » ثلاثاً حديثان .

الحديث الأول

٢٦٦ - ثنا أبو قرّة موسى بن طارق الزبيدي ، ثنا
موسى بن عقبة ، عن أم خالد بنت خالد أنها سمعت رسول الله ﷺ
يتعوذ من عذاب القبر .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو قرّة) - بضم القاف وتشديد الراء فهاء
تأنيث - (موسى بن طارق الزبيدي) منسوب الى زيد ، واسمه منبه بن صعب
ابن سعد المشيرة بن مذحج . وقيل : هو زيد بن سلمة بن مازن بن منبه بن صعب .
قال : (ثنا) الامام الحافظ (موسى بن عقبة) بن أبي عياش القرشي ،
مولاهم ، المدني .

روى عن أم خالد، ولها صحبة ، ومن التابعين عن نافع ، وسالم ، والزهرى ،
وخلق .

وعنه الامام مالك ، وشعبة ، والسفيانان ، وابن جريج ، وخلق .
كان الامام مالك إذا سئل عن المغازي يقول : عليك بمغازي الرجل الصالح
موسى بن عقبة ، فانها أصح المغازي . وقال الامام أحمد : عليكم بمغازي موسى بن
عقبة ، فانه ثقة ، توفي سنة مائة وإحدى وأربعين (عن أم خالد بنت خالد)
الأموية رضي الله عنها (أنها سمعت رسول الله ﷺ يتعوذ من عذاب القبر) .

الحديث الثاني

٢٦٧ - حدثنا سفيان بن عيينة ، عن موسى بن عقبة ،
سمع أم خالد بنت خالد ، قال : ولم أسمع أحداً يقول : سمعت رسول
الله ﷺ غيرها : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ
من عذاب القبر .

قال رضي الله عنه : (حدثنا) أبو محمد (سفيان بن عيينة) العلم المشهور ،
وتقدمت ترجمته في أول الكتاب (عن موسى بن عقبة) أنه (سمع أم خالد بنت
خالد) رضي الله عنها .

(قال) موسى بن عقبة : (ولم أسمع أحداً) من ذكر وأثنى (يقول :
سمعت رسول الله ﷺ غيرها) فهو من صفار التابعين ، كما أن أم خالد من صفار
الصحابة قالت : (سمعت رسول الله ﷺ يتعوذ من عذاب القبر) فالموذ :
الانتحاء إلى الله أو إلى من احتميت به ، والتعلق به . يقال : عاذ فلان بفلان :

التجأ به ، وتحصن ، واحتفى به ، ومنه « أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين »^(١) .
قال القاضي عياض : استعاذته ﷺ من نحو هذه الأمور التي عصم منها ،
إنما هو ليلتزم خوف الله تعالى ، وإعظامه ، والافتقار إليه ، ولتقتدي به الأمة ،
وليبين لهم صفة الدعاء والمهم منه . انتهى . وليكونوا على بصيرة من اعتقاد أن
عذاب القبر حق .

والعذاب : اسم للعقوبة ، والمصدر : التعذيب ، فهو مضاف إلى فاعل على
طريق المجاز ، ومن إضافة المظروف إلى ظرفه ، فهو على تقدير في ، أي يتموّد
من عذاب في القبر ، وتقدم الكلام على عذاب القبر بما فيه غنية في شرح الحديث
الخامس والسبعين من « مسند أنس رضي الله عنه » .

★ ★ ★

(١) خورة البقرة ، الآية : ٦٧

من مسند

أم هشام بنت حارثة بن النعمان

الأنصارية الصحابية ، رضي الله عنها . وقع لها في « المسند » ، ٤٤٣
حديث واحد .

الحديث الأول

٢٦٨ - ثنا سفيان بن عيينة ، عن محمد بن عبد الرحمن
ابن أسعد بن زرارة ابن أخي عمرة ، سمعته منه قبل مجيء الزهري ، عن
امرأة من الأنصار قالت : كان تنورنا وتنور النبي ﷺ واحداً
فما حفظت « ق » إلا منه ؛ كان يقرأ بها .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا) أبو محمد (سفيان بن عيينة ، عن
محمد بن عبد الرحمن بن أسعد بن زرارة) - بضم الزاي فراء بن بينها ألف ، وآخر
الاسم هاء تأنيث - وهو (ابن أخي عمرة) .

قال سفيان (سمعته منه قبل مجيء الزهري) الى مكة المشرفة (عن
امرأة من الأنصار) هي أم هشام المذكورة (قالت : كان تنورنا وتنور النبي
ﷺ واحداً) .

قال في « المطالع » : هو الذي يجذب فيه ، اتفقت عليه العرب مع المعجم ،
ليس في العربية له اسم غير هذا ، والتاء فيه زائدة ، وهو من النار وتنورها
واتقادها فيه . انتهى .

وفي « القاموس » : التتور : الكانون يجبز فيه ، وصانمه : تتار . انتهى .
وفيه أيضاً : الفرت - بالضم - : الخبز يجبز فيه الفرتي ، خبز غليظ مستدير .
زاد في مسلم : سنتين ، أو سنة وبعض سنة ، تعني مدة كون تتورها واحداً
هذا المقدار . قالت أم هشام : (فما حفظت « دق ») أي سورة « دق » . ولفظ مسلم :
وما أخذت « دق » والقرآن المجيد ، وفيه عدم كراهة قول سورة قاف ، وسورة
البقرة . وزعم بعضهم أنه لا يقال إلا : السورة التي يذكر فيها كذا ، وقد أنكر
ابراهيم النخعي على الحجاج قوله : لا تقولوا : سورة البقرة ونحوها .

وقد جاءت السنة الصحيحة الصريحة بذلك في عدة أحاديث من لفظ النبي
ﷺ ، فيجوز أن تقول : سورة البقرة ، وسورة العنكبوت ، وسورة « دق » ،
وكذا البواقي بلا كراهة ، كما نص عليه علماءنا وغيرهم ، ونبه على ذلك الامام
النووي في « الأذكار » . وقال بعض السلف : يكره ذلك ، والصواب الأول ،
وهو قول الجماهير ، والأحاديث فيه عن رسول الله ﷺ أكثر من أن تحصر ،
وكذلك عن الصحابة فمن بعدهم .

وقد جاء فيما يوافق ما ذهب اليه من قال بالكراهة حديث مرفوع عن
أنس رضي الله عنه : لا تقولوا : سورة البقرة ، ولا سورة آل عمران ، ولا سورة
النساء ، وكذلك القرآن كله ، ولكن قولوا : السورة التي يذكر فيها البقرة ، وكذلك
القرآن كله . أخرجه أبو الحسن بن قانع في « فوائده » ، والطبراني في « الأوسط » وفي
سنده عنيس بن ميمون المطار ، وهو ضعيف ، وقد أورده ابن الجوزي في
« الموضوعات » . ونقل عن الامام أحمد أنه قال : هو حديث منكر ، وعلى كل
حال لا يمتنع قول : سورة كذا ، لكن الاحتياط أن يقال : السورة التي يذكر
فيها كذا ، كما قاله غير واحد من العلماء (إلا منه) أي من النبي ﷺ (كان يقرأ
بها) أي سورة « دق » في صلاة الصبح ، كما عند النسائي عن أم هشام بنت حارثة

ابن النعمان رضي الله عنها ، ولفظه : قالت : ما أخذت « ق والقرآن المجيد » إلا من فم رسول الله ﷺ ، كان يصلي بها في الصباح . ولفظ مسلم : إلا عن لسان رسول الله ﷺ بقرؤها كل جمعة .

وأخرج الامام أحمد ، ومسلم ، من حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقرأ في الفجر بـ « ق والقرآن المجيد » ونحوها ، وكانت صلواته بعدد إلى تخفيف . وفي رواية : كان يقرأ في الظهر بـ « والليل إذا بعثى » وفي العصر نحو ذلك . وفي الصباح أطول من ذلك .

تنبیه : السنّة أن تكون السورة في الفجر بطوال المفصل ، وأوله « ق » وتكره القراءة بقصاره في الفجر من غير عذر ، كسفر ومرض ونحوهما ، وفي المغرب بقصاره ، ولا يكره بطواله إن لم يكن عذر ، نصاً ، وفي الباقي من أوساطه إن لم يكن عذر ، فإن كان عذر لم يكره بأفصر منه .

قال علماؤنا : وآخر طوال المفصل إلى « عم » وأوساطه ، منها لـ « الضحى » وقصاره منها لآخره .

وقد استمر العمل على تطويل القراءة في الصباح ، وتقصيرها في المغرب إلا لعذر ، وبالله التوفيق .

* * *

من مسند

عمارة بن روية الثقفي

(عمارة) - بضم العين المهملة فميم مفتوحة بعدها ألف فراء
فهاء تأنيث (بن روية) - بضم الراء وفتح الواو وسكون الياء التحتية وفتح
الياء الموحدة (الثقفي) منسوب إلى ثقيف ، واسم ثقيف : عمرو بن منبه بن
بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن حفصة بن قيس عيلان ، وثقيف
لقب عداد . عمارة في الكوفيين . روى عنه ابنه أبو بكر ، وأبو إسحاق السبيعي ،
وعبد الملك بن عمير . وقد وقع له في المسند ثلاثياً حديثان .

الحديث الأول

٢٦٩ - ثنا ابن عيينة ، عن عبد الملك بن عمير ، عن
عمارة بن روية : سمعت رسول الله ﷺ - وقال سفيان مرة -
سمع رسول الله ﷺ يقول : لن يلبح النار أحد صلى قبل طلوع
الشمس وقبل غروبها . قيل لسفيان : ممن سمعه ؟ قال : من عمارة
ابن روية . قال الحافظ ضياء الدين محمد بن عبد الواحد : رواه
إسماعيل بن أبي خالد ، ومسعر ، والبخاري ابن المختار ، عن أبي بكر
ابن عمارة بن روية عن أبيه . ورواه شيبان عن عبد الملك بن
عمير عن ابن عمارة عن أبيه .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا) أبو محمد سفیان (بن عيينة، عن عبد الملك ابن عمير) الفرسي، منسوب إلى الفرس - بفتح الفاء والراء وبالسین المهملة، وتقدمت ترجمته في أول شرح الحديث الأول من «مسند عطية القرظي»، رضي الله عنه (عن عمارة بنت روية) رضي الله عنه قال : (سمعت رسول الله ﷺ . وقال) أبو محمد (سفيان) بن عيينة: (وقع) في حديثه (سمع) من غير التاء التي هي ضمير المتكلم (رسول الله ﷺ) ومؤدَى العبارتين واحد . نعم في الأولى مزيد تنصيص ، على أن الصحابي أسند السماع لنفسه من النبي عليه الصلاة والسلام (يقول : لن يلج) أي لن يدخل (النار) يقال : ولج بلج : أي دخل ، والولوج : الدخول ، وأولج غيره : أدخله (أحد) فاعل لن يلج ، والمراد من المسلمين (صلى قبل طلوع الشمس) أي صلاة الفجر (وقبل غروبها) أي غروب الشمس، يعني صلاة العصر . ورواه مسلم في «صحيحه» وقال : يعني الفجر والعصر . ورواه أبو داود، والنسائي، وخص الفجر والعصر بالذكر ، لكونها شاقين ، فمن واظب عليها واظب على غيرها بالأولى ونحوه ما أخرجه الشيخان ، من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « من صلى البردين دخل الجنة » .

قال الحافظ المنذري : البردان : الصبح ، والعصر .

(قيل لسفيان) بن عيينة: (بمن سمعه) عبد الملك بن عمير الفرسي؟ (قال) سفيان : سمعه (من عمارة بن روية) رضي الله عنه .

(قال) الامام (الحافظ ضياء الدين) أبو عبد الله (محمد بن عبد الواحد) المقدسي قدس الله روحه ونور ضريحه: (رواه) أي الحديث المذكور (إسماعيل ابن أبي خالد) وتقدمت ترجمته في أول شرح الحديث السابع من أحاديث عبد الله بن أبي أوفى ، وتقدم أن اسم أبي خالد سمع ، أو كثير ، أو هرمنز البجلي الأحمسي مولاهم (و) رواه أبو سلمة (مسعر) بن كدام بن ظهير بن عبيد الامام الحافظ الدلاي العامري الكوفي .

روى عن قتادة ، وعطاء ، وعدي بن ثابت ، وخلق .
وعنه أبو حنيفة ، وسليمان التيمي وابن إسحاق ، وهما أكبر منه ، وشعبة ،
والسفيانان ، وآخرون .

قال الثوري : كنا إذا اختلفنا في شيء سألنا عنه مسمراً .
وقال شعبة : كنا نسمي مسمراً المصحف ، ومات سنة مائة واثنين
وخمسين (و) رواه (البخاري) بضم الموحدة وسكون الخاء المعجمة فثناة
فوقية مفتوحة فراء مكسورة (ابن الخنار) وثقه وكيع وغيره . وقال البخاري :
يختلف في بعض حديثه . وقال ابن عدي : لا أعلم له حديثاً منكراً . مات سنة
مائة وثمانية وأربعين . الثلاثة^(١) عن أبي بكر بن عمارة بن روية ، عن أبيه .
ورواه شيبان عن عبد الملك بن عمير (الفرسي) (عن) أبي بكر (بن عمارة)
ابن روية (عن أبيه) روية رضي الله عنه .

والحاصل أن عبد الملك بن عمير روى الحديث تارة عن عمارة من غير
واسطة ، فيكون ثلاثياً ، وتارة رواه بواسطة ابن عمارة أبي بكر ، فيكون
رباعياً ، وقد علمت أن الحديث صحيح . رواه الامام أحمد ، ومسلم في « صحيحه » ،
وأبو داود والنسائي في « سننها » ولفظ أبي داود في « السنن » : ثنا مسدد ، ثنا
يحيى بن إسماعيل بن أبي خالد ، قال : ثنا أبو بكر بن عمارة بن روية ، عن
أبيه قال : سأله رجل من أهل البصرة ، قال : فقال : أخبرني ما سمعت من
رسول الله ﷺ . قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يبلج النار رجل
صلى قبل طلوع الشمس وقبل أن تغرب » ، قال : أنت سمعته منه ؟ ثلاث مرات . قال :
نعم ، كل ذلك يقول : سمعته أذناي ، ووعاه قلبي . فقال الرجل : وأنا سمعته يقول
في ذلك . انتهى .

وأخرجه مسلم في « صحيحه » من حديث أبي بكر بن أبي شيبة ، وأبي

(١) وم اسماعيل ابن أبي خالد ، ومسر بن كدام ، والبخاري بن الخنار ، روه عن أبي بكر بن عمارة .

كريب، وإسحاق بن إبراهيم، جميعاً: عن وكيع، عن ابن أبي خالد، ومسفر،
والبُخترى بن المختار، سموا ابن أبي بكر بن عمارة بن روية، عن أبيه قال:
سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لن يبلج النار أحد صلى قبل طلوع الشمس
وقبل غروبها»، يعني الفجر والمصر. فقال رجل من أهل البصرة: أنت سمعت
هذا من رسول الله ﷺ؟ قال: نعم، قال الرجل: وأنا أشهد أني سمعته من
رسول الله ﷺ، سمعته أذناي، ووعاه قلبي.

ثم أورده مسلم، من طريق أخرى، عن شيبان، عن عبد الملك بن عمير،
عن ابن عمارة بن روية، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يبلج النار
من صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها» وعنده رجل من أهل البصرة
... الحديث.

والحاصل، الحديث صحيح، ويحمل على المواظب على جميع الصلوات في
أوقاتها مع الجماعات، ولا جرم من كان بهذه المثابة، فإن صلاته تنهاه عن الفحشاء
والمنكر، أو يحمل النبي على نفي مخصوص، أي لن يبلج النار ولوج خلود، أو
نحو ذلك، والله أعلم.

الحديث الثاني

٢٧٠ - ثنا ابن فضيل، ثنا حصين، عن عمارة بن
روية أنه رأى بشر بن مروان على المنبر رافعاً يديه يشير بأصبعيه
يدعو؛ فقال: لعن الله هاتين اليدين؛ رأيت رسول الله ﷺ
على المنبر يدعو وهو مشير بأصبع.

قال رضي الله عنه : (ثنا) محمد (بن فضيل) بن غزوان الضبي مولا لم ،
تقدمت ترجمته في أول شرح الثاني والأربعين من « مسند أنس رضي الله عنه »
(ثنا حصين) هو أبو الهذيل بن عبد الرحمن السلمي الكوفي ، والد فضالة .

سمع عمارة بن روية ، وزيد بن وهب ، والشعبي ، وابن جبير .

وروى عنه الثوري ، وشعبة ، وأبو عوانة .

مات سنة ست وثمانين ومائة وله ثلاث وتسعون سنة (عن عمارة بن روية)
رضي الله عنه (أنه رأى بشر بن مروان) بن الحكم الأموي القرشي ، أخو
عبد الملك بن مروان . كان والياً على العراق من قبل أخيه عبد الملك بن مروان
(على المنبر ، رافعاً يديه) وفي رواية عند الامام أحمد ، والترمذي : قال حصين
ابن عبد الرحمن : كنت الى جنب عمارة بن روية ، وبشر بن مروان يخطبنا
فلما دعا رفع يديه (يشير بأصبعيه) أي السبابتين (يدعو . فقال) عمارة بن روية
رضي الله عنه : (لمن الله هاتين اليدين) كذا في نسخ مضبوطة بسكون اللدال
المهملة بعد التحتية المفتوحة وبعدها تحتيه مفتوحة مشددة ثمثناة فوقية مكسورة
فتحتيه ساكنة ، فنون^(١) - والصواب : هاتين اليدين ، كما هو في سائر نسخ « صحيح
مسلم » و « المنتقى » و « الفروع » وغيرها .

وأصل اللعن : الطرد والاباد عن الله تعالى ، ومن الخلق : السب والدعاء ،
وإنما لعنه مع ثبوت التشديد في اللعن والنهي عنه ، لخالفته لسنة رسول الله ﷺ
وليعلم من سمعه أن ما فعله بدعة ، فلتحذر ، ولهذا قال : (رأيت رسول الله ﷺ
على المنبر) النبوي (يدعو وهو) عليه الصلاة والسلام (مشير) في دعائه (بأصبع)
واحدة ، وهي المسبحة .

وفي « صحيح مسلم » عن همارة بن روية رضي الله عنه : رأى بشر بن
مروان على المنبر رافعاً يديه ، فقال : قبح الله هاتين اليدين ، لقد رأيت رسول

(١) هكذا وجد المؤلف ضبط اليدين ، ولكنه لا يصح لفة .

الله ﷺ ما يزيد على أن يقول بيده هكذا ، وأشار بأصبعه المسبحة . وفي رواية :
رأيت رسول الله ﷺ وهو على المنبر يخطب ، إذا دعا بقول هكذا ، فرفع
السبابة وحدها . رواه الترمذي وصححه .

قال علماؤنا وغيرهم : يكره للإمام رفع يديه حال الدعاء في الخطبة . قال
المجد : هو بدعة ، وفاقاً للمالكية ، والشافعية ، وغيرهم . ولا بأس أن يشير
بأصبعه فيه .

وقد روى أحمد ، وأبو داود ، من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه
قال : ما رأيت رسول الله ﷺ شاهراً يديه قط يدعو على منبر ولا غيره ، ما كان
يدعو إلا يضع يديه حذو منكبيه ، ويشير بأصبعه إشارة . وفي لفظ رواية أبي
داود : ولكن رأيت بقول هكذا ، وأشار بالسبابة ، وعقد الوسطى بالابهام .
والمراد سبابة يده اليمنى ، لفعله ﷺ ، وعلته التنبيه على التوحيد .

قال الآجري : ولا يشير بسبائتيه ، لنهيه ﷺ .

وقد أخرج الامام أحمد ، عن أنس رضي الله عنه ، أنه ﷺ مرة بسعد
وهو يدعو بأصبعين . فقال : أحد ياسعد .

ورواه أبو داود ، والنسائي ، من حديث سعد ، والترمذي وحسنه معناه ،
من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وهو معنى كلام الامام المجد وغيره ، والله الموفق .

* * *

من مسند
عبد الله بن عباس
رضي الله عنها

هو أبو العباس ، عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم القرشي الهاشمي ، ابن عم رسول الله ﷺ ، وأمه لبابة بنت الحارث ، من بني عامر بن صعصعة ، أخت ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين .

ولد ابن عباس رضي الله عنها قبل الهجرة بثلاث سنين ، وتوفي النبي ﷺ وله ثلاث عشرة سنة ، كان حبر هذه الأمة وعالمها ، دعا له النبي ﷺ بالحكمة والفقهاء والتأويل ، ورأى جبريل عليه السلام مرتين .

قال مسروق : كنت إذا رأيت عبد الله بن عباس قلت : أجمل الناس ، فإذا تكلم قلت : أفصح الناس ، فإذا تحدث قلت : أعلم الناس .

وكان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقربه ويدنيه ويشاوره مع جلّة الصحابة ، وكف بصره في آخر عمره ، ومات بالطائف سنة ثمان وستين في أيام ابن الزبير وهو ابن إحدى وسبعين على المشهور ، وصلى عليه محمد ابن الحنفية .

روى عنه خلق كثير من الصحابة والتابعين ، وهو أحد أصحاب المذاهب من الصحابة الكرام ، وله فتاوى وأتباع كثيرة رضي الله عنه ، وهو أحد الكثيرين من الصحابة رضي الله عنهم .

فقد روي له عن رسول الله ﷺ ألف وستمائة وستين حديثاً ، انفق الشيخان على خمسة وتسعين ، وانفرد البخاري بمائة وعشرة ، ومسلم بنسمة وأربعين .

وكان أبيض طويلاً مشرباً بصفرة ، جسيماً وسيماً ، صبيح الوجه ، له وفرة
يخضب بالحناء .

وكان قدم مصر ، وغزا إفريقية مع عبد الله بن سعد بن أبي سرح في سنة
سبع وعشرين .

ووقع له في « المسند » ثلاثاً ثلاثه أحاديث .

الحديث الأول

٢٧١ - ثنا سفيان ؛ أخبرني عبيد الله بن أبي يزيد منذ
سبعين سنة قال : سمعت ابن عباس يقول : ما علمت رسول الله
ﷺ صام يوماً يتحرى فضله على الأيام غير يوم عاشوراء . وقال
سفيان مرة أخرى : إلا هذا اليوم - يعني يوم عاشوراء - وهذا
الشهر ؛ شهر رمضان .

قال رضي الله عنه : (ثنا) أبو محمد (سفيان) بن عيينة ، قال : (أخبرني
عبيد الله بن أبي يزيد منذ سبعين سنة ، قال : سمعت) عبد الله (بن عباس) رضي
الله عنها (يقول : ما علمت رسول الله ﷺ صام يوماً) من الأيام (يتحرى) أي
يطلب ويتمم ويقصد (فضله) أي ذلك اليوم (على) غيره من (الأيام غير يوم
عاشوراء) وهو عاشر المحرم .

(وقال سفيان) بن عيينة في حديثه لنا (مرة أخرى) بدل غير يوم
عاشوراء : (إلا هذا اليوم ، يعني يوم عاشوراء) وهذا لفظ حديث ابن عباس رضي
الله عنها في « الصحيحين » أنه سئل عن صوم يوم عاشوراء . فقال : ما رأيت

رسول الله ﷺ صام يوماً بتحريمي فضله على الأيام إلا هـ — هذا اليوم ، يعني يوم
عاشوراء (وهذا الشهر) يعني (شهر رمضان) لا يخفى أن يوم عاشوراء له
فضيلة عظيمة ، وحرمة قديمة ، وصومه لفضله كان معروفاً بين الأنبياء
عليهم السلام .

وسياني الكلام عليه قريباً بعد الأول من « مسند سلمة بن الأكوع »
رضي الله عنه .

وأما صيام شهر رمضان ، فلا يخفى أنه أحد أركان الإسلام ، ومباني الدين .
والصيام والصوم : مصدر صام ، وهو في اللغة عبارة عن الإمساك . قال
تمالي : « فقولي إني نذرت للرحمن صوماً » (١) . ويقال : صامت الخيل : إذا
أمسكت عن السير ، وصامت الريح : إذا أمسكت عن الهبوب .

قال أبو عبيد : كل ممسك عن طعام أو كلام أو سير ، فهو صائم .
والصيام في الشرع : عبارة عن إمساك مخصوص ، عن أشياء مخصوصة ،
في زمن مخصوص ، من شخص مخصوص .

ورمضان : مصدر رمض إذا احترق ، فأضيف إليه الشهر ، وجعل علماً ،
أي صار مجزوع المضاف والمضاف إليه هو العلم .

قال العلامة ابن مفلح في « فروع » : قيل : سمي رمضان الحرّ جوف الصائم
فيه ، ورمضه .

والرمضاء : شدة الحرّ . وقيل : لما تفلوا الشهور عن اللغة القديمة ، سموها
بالأزمنة التي وقعت فيها ، فوافق هذا الشهر أيام شدة الحرّ ورمضه . وقيل : لأنه
يحرق الذنوب ، وجمعه : رمضانات ، وأرميضة ، ورماضين ، وأرمض ،
ورماض ، وأراميض .

(١) سورة مريم ، الآية : ٢٦

قال ابن مفلح : والمستحب قول شهر رمضان ، كما قال تعالى (١) ولا يكره
قول رمضان باسقاط الشهر ، وفاقاً لأبي حنيفة وأكثر العلماء .
وقال الامام الموفق : يكره إلا مع قرينة الشهر ، وفاقاً لأكثر الشافعية .
وقال شيخ الاسلام في وجه : يكره وفاقاً للمالكية . وفي « القسطلاني » :
وقول الأثر أكثر يعني من الشافعية : يكره أن يقال : رمضان بدون شهر ، ردّه النووي
في « المجموع » ، بأن الصواب خلافه ، كما ذهب اليه المحققون ، لعدم ثبوت نهبي فيه ،
كأنه يشير إلى حديث : « لا تقولوا رمضان ، فإنه اسم من أسماء الله ، ولكن
قولوا : شهر رمضان » .

قال الامام الحافظ ابن الجوزي : هو موضوع ، وقد صحت الأحاديث عن
رسول الله ﷺ من وجوه متعددة باسقاط شهر ، كحديث : « من قام رمضان
إيماناً واحتساباً ، غفر له ما تقدم من ذنبه » . متفق عليه من حديث أبي هريرة .
ورواه الامام أحمد ، وزاد فيه : « وما تأخر » .

وفي « صحيح ابن خزيمة » من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه :
« وهو شهر الصبر ، من تطوع فيه بمصلحة من خصال الخير ، كان كمن أدى فريضة فيما
سواه ، ومن أدى فيه فريضة ، كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه » .
قال النخعي : صوم يوم من رمضان أفضل من ألف يوم من غيره ،
وتسبيحة فيه أفضل من ألف تسبيحة من غيره ، وركعة فيه أفضل من ألف
ركعة من غيره .
وفضائل رمضان ، ومزية الأعمال الصالحة فيه على غيره كثيرة شهيرة ،
وبالله تعالى التوفيق .

(١) في سورة البقرة الآية : ١٨٥ « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن ، هدى
للناس وبينات من الهدى والفرقان » .

ثمّة : أفضل الشهور رمضان ، وأفضل الليالي ليلة القدر ، وأفضل الأيام يوم النحر .

وظاهر كلام بعض علمائنا أن أفضل أيام العام يوم عرفة ، واستظهره في « الفروع » ، وأفضل أيام الأسبوع يوم الجمعة .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية : ليلة الاسراء في حق النبي ﷺ أفضل من ليلة القدر ، وأفضل الأعشار الثلاثة المعظمة : أعني العشر الآخر من رمضان وعشر أول ذي الحجة ، وعشر أول المحرم : عشر ذي الحجة ، ما عدا ليلة القدر . وأفضل الأشهر الحرم : شهر الله المحرم ، كما قاله الحسن البصري وغيره ، وفيه عدة أحاديث . وقال سعيد بن جبير : أفضل الأشهر الحرم ذو الحجة . وزعم بعض الشافعية : أن أفضل الأشهر الحرم رجب .

قال الحافظ بن رجب في « اللطائف » : وهو قول مردود ، والذي اعتمده الحافظ ابن رجب أن أفضل الأشهر الحرم ذو الحجة ، وبالله التوفيق .

الحديث الثاني

٢٧٢ - ثنا سفيان ، أخبرني عبيد الله أنه سمع ابن عباس يقول : أنا ممن قدم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة مزدلفة في ضرفة أهله .

قال رضي الله عنه : (ثنا سفيان) بن عيينة قال : (أخبرني عبيد الله) بن أبي يزيد (أنه سمع) أبا العباس عبد الله (بن عباس) رضي الله عنها (يقول :

أنا من قدم النبي ﷺ ليلة مزدلفة) من حجة الوداع ، وهي ليلة إفاضة النبي ﷺ من عرفات الى مزدلفة .

ومزدلفة : هي جمع ، وسميت جمعاً لاجتماع الناس فيها .

قال الحافظ ابن الجوزي في « مثير العزم الساكن » : « وحدّ المزدلفة ما بين المأزمين ووادي محسر ، ويجب المبيت بها الى ما بعد نصف الليل ، ويباح بعده ، والسنة أن يبيت بها حتى يصبح ويصلي الفجر ، فإن وافى مزدلفة بمد نصف الليل ، فلا شئ عليه ، وبعد الفجر فعليه دم لتركه واجباً ، وإن دفع غير رعاة وسقاة قبل نصفه ، فعليه دم إن لم يمد إليها ولو بمد نصفه (في ضعفه أهله) من الولدان والعجزة من الشيوخ والنساء ، وذلك بمد نصف الليل فيما يظهر ، والحديث رواه البحاري ، ومسلم ، وأهل « السنن » وغيرهم .

وفي « المسند » و « الصحيحين » من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : كانت سودة امرأة ضخمة ثبطة (١) ، فاستأذنت رسول الله ﷺ أن تفيض من جمع بليل ، فأذن لها .

وأخرج الامام أحمد من حديث أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر رضي الله الله عنها ، أن رسول الله ﷺ أذن لضمعة الناس من مزدلفة بليل . وقد اختلف الفقهاء في المبيت بمزدلفة جزءاً من الليل ، فنجد أحمد والشافعي هو واجب ، وفي تركه دم . وعند أبي حنيفة هو واجب ، لكن لاشئ عليه بتركه . وعند مالك هو سنة ، ويجب في تركه دم ، والله أعلم .

(١) أي ثقبلة .

الحديث الثالث

٢٧٣ - حدثنا سفيان ؛ ثنا عبد العزيز بن ربيع قال :
دخلت أنا وشداد بن معقل على ابن عباس ، فقال ابن عباس :
ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ما بين هذين اللوحين .
ودخلنا على محمد بن علي ، فقال مثل ذلك ، قال : كان المختار
يقول : الوحي .

قال رضي الله عنه : (حدثنا سفيان) بن عيينة قال : (ثنا عبد العزيز بن
ربيع) - بضم الراء وفتح الفاء - مصغر رافع ، الأسدي المكي ، سكن
الكوفة ، وهو من مشاهير التابعين وثقاتهم .
سمع ابن عباس وأنس بن مالك ، وغيرها من الصحابة رضي الله عنهم ،
وعمره نيفاً وتسعين سنة .

(قال) عبد العزيز بن ربيع (دخلت أنا وشداد) - بفتح الشين المعجمة
ودالين مهملتين بينها ألف والأولى منها مشددة - (بن معقل) - بفتح الميم
وسكون العين المهملة وكسر القاف - الكوفي ، تابعي .
روي عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم .

وروي عنه المسيب بن رافع ، وعبد العزيز بن ربيع ، وغيرها . (علي ابن
عباس) رضي الله عنها متعلق بدخلت (فقال ابن عباس) رضي الله عنها : (ما ترك
رسول الله ﷺ) يعني لنا أهل بيته - شيئاً من العلوم خصنا به عن سائر

أمته ، وإنما نحن كغيرنا في ذلك ، أو ما ترك صلى الله عليه وسلم شيئاً من القرآن كان في حياته فذهب ، أو حذفه أحد من أصحابه بعد وفاته ، كما تزعم فرق الزينغ والضلال . ما ترك صلى الله عليه وسلم (إلا ما بين هذين اللوحين) . وافظه في البخاري : فقال له شداد بن معقل : أترك النبي صلى الله عليه وسلم من شيء ؟ وفي لفظ : شيئاً سوى القرآن . قال : ما ترك إلا ما بين الدفتين ، أي ما في المصحف ، وليس المراد أنه ترك القرآن مجموعاً بين الدفتين ، لأنه يخالف ما ثبت من جمع أبي بكر ، ثم عثمان رضي الله عنها للقرآن العظيم ، وهذا فيه رد على من زعم أن كثيراً من القرآن ذهب لذهاب حملته ، وهو شيء اختلقته الروافض ، لتصحيح دعواهم : أن التنصيص على إمامة علي رضي الله عنه ، واستحقاقه الخلافة عند موت النبي صلى الله عليه وسلم كان ثابتاً في القرآن ، وأن الصحابة كتموه ، وهي دعوى باطلة داحضة ، فملهم ما يستحقون من البلاء والمذاب ، ما أعظم افتراءهم على خير هذه الأمة ، الصحابة الكرام رضي الله عنهم أجمعين !؟

والمراد باللوحين : الدفتين ، تثنية دفة - بفتح أوله .

ووقع في رواية الاسماعيلي : لم يدع إلا ما في هذا المصحف ، أي لم يدع من القرآن ما يتلى ، إلا ما هو داخل المصحف الموجود ، ولا يرد على هذا ما ثبت عن علي رضي الله عنه أنه قال : ما عندنا إلا كتاب الله وما في هذه الصحيفة ، لأن علياً رضي الله عنه أراد الأحكام التي كتبها عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينف أن عنده شيئاً آخر من الأحكام لم يكن كتبها .

قال عبد العزيز بن ربيع : (ودخلنا) أي أنا وشداد بن معقل (علي) الإمام (محمد بن) أمير المؤمنين (علي) بن أبي طالب رضي الله عنه ، وهذا هو محمد المعروف بابن الحنفية ، أبو القاسم محمد ، وأمه خولة بنت جعفر الحنفية ، من سبي بني حنيفة ، صارت لعلي رضي الله عنه . وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها :

كانت أم محمد سندية سوداء أمة لبني حنيفة ، وبنو حنيفة قبيلة كبيرة سكنوا
اليامة .

وكانت وقعة اليامة التي فيها سبي بني حنيفة ، سنة إحدى عشرة ، وذلك
بعد وفاة النبي ﷺ ، في أول خلافة الصديق ، فوهب الصديق خولة لعلي ،
فأولدها محمداً هذا في خلافة الصديق في أرجح الأقوال . وقيل : ثلاث بقين
من خلافة عمر . وقيل : سنة ست عشرة .

وتوفي سنة أربع عشرة ومائة على الأرجح . وقيل : سنة ثمانين . وقيل :
إحدى وثمانين . وقيل : ثلاث وثمانين .

وكانت وفاته بين الشام والمدينة ، ودفن بالبقيع ، وهو ثقة ميمون .
أخرج له الجماعة - وهو أحد الأئمة - وبعض فرق الرافضة ، له فيه
غلو فاحش ، وهو وأبوه بريثان مما يقولون فيها .

وكان حكيماً فاضلاً . ومن كلامه : من كرمت عليه نفسه ، لم يكن
للدنيا عنده قدر ، إن الله جعل الجنة ثمناً لأنفسكم ، فلا تبيعوها ببئرها . وقال :
كل ما لا ينتفى به وجه الله بضمحل . قال عبد العزيز بن رفيع : فسألناه عن
ذلك (فقال) في الجواب (مثل ذلك) أي مثل ما قال ابن عباس رضي الله عنها .
وفي رواية عند الاسماعيلي : فقال : لم يدع إلا ما في هذا المصحف .

قال في « الفتح » : أي لم يدع من القرآن ما يتلى إلا ما هو داخل
المصحف الموجود دون الأحكام المعلومة ، والأحاديث المحفوظة المفهومة ، أو
أراد ابن عباس وابن الحنفية ما يتعلق بالامامة ، أي لم يترك شيئاً يتعلق بأحكام
الامامة إلا ما هو بأيدي الناس . ويؤيد ذلك ، ما ثبت عن جماعة من الصحابة ، من
ذكر أشياء نزلت من القرآن فنسخت تلاوتها وبقي حكمها ، أو لم يبق ، كتابة
الرجم ، كما في حديث عمر رضي الله عنه . وما في قصة القراء الذين قتلوا بيثر

معونة ، كما في حديث أنس ، وحديث أبي بن كعب : كانت «الأحزاب» (١) قدر «البقرة» وحديث حذيفة: ما تقرؤون ربها، يعني «براءة» وكلها أحاديث صحيحة ، لكن ما نسخت تلاوته في حياة النبي ﷺ ، فليس بقرآن وإن كان الحكم الذي دل عليه ثابتاً .

تقييده : قال الامام النووي ، كالقاضي عياض ، والعلامة ابن مفلح ، وغيرهم من أئمة الاسلام : أجمع المسلمون على وجوب تعظيم القرآن العزيز على الاطلاق ، وتنزيهه ، وصيافته ، وأجمعوا على أن من جحد حرفاً مما أجمع عليه ، أو زاد حرفاً لم يقرأ به أحد وهو عالم بذلك ، فهو كافر . وعبارة القاضي عياض: اعلم أن من استخف بالقرآن ، أو بالمصحف ، أو بشيء منه ، أو جحد حرفاً منه ، أو كذب بشيء ، مما صرح به فيه من حكم أو خبر ، أو أثبت ما نفاه ، أو نفى ما أثبتته وهو عالم بذلك ، أو شك في شيء . من ذلك ، فهو كافر باجماع المسلمين .

ثم قال: وقد أجمع المسلمون على أن القرآن المتلوّ في جميع الاقطار، المكتوب في المصحف، الذي بأيدي المسلمين، مما جمعه اللفنان من أول: الحمد لله رب العالمين الى آخر «قل أعوذ برب الناس» (٢) كلام الله ووجه المنزل على نبيه محمد ﷺ، وأن جميع ما فيه حق، وأن من نقص منه حرفاً فاسداً لذلك، أو بدله بحرف آخر مكانه ، أو زاد فيه حرفاً لم يشتمل عليه المصحف الذي وقع عليه الاجماع وأجمع عليه أنه ليس بقرآن تامداً لكل هذا ، فهو كافر .

قال أبو عثمان الحذفاء : جميع من ينتحل التوحيد متفقون على أن جحد نحو هذا من القرآن كفر ، والله أعلم .

(قال) عبد العزيز بن رفيع : (كان المختار) ، الظاهر أنه ابن فلفل المخزومي

(١) أي سورة الاحزاب . (٢) سورة الناس ، الآية : ١

الكوفي (يقول) : أراد ابن عباس ، وكذا محمد بن علي رضوان الله عليهم بقولها : ما ترك رسول الله ﷺ إلا ما بين هذين اللوحين (الوحي) المنزل الذي هو القرآن ، والمشار اليه بهذين اللوحين للمصحف الحاضر ، إن كان وقت التكلم حاضراً عندهما ، وإلا فللحاضر في الذهن .

تتمة : لا يخفى عليك مما تلونا عليك ، أنها لم يريدوا حصر ما ترك ﷺ من الهدى الصالح ، والكلم الطيب ، إلا ما بين الدفتين من الوحي ، وإن كان ﷺ قد ترك لأمنه الكتاب والحكمة وهي السنة ، وهي أحد الوحيين .

وفي حديث المقدم بن معدي كرب رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه ، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول : عليكم بهذا القرآن ، فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه من حرام فحرّموه ، ألا لا يحل لكم الحمار الأهلي ، ولا كل ذي ناب من السباع . . . » الحديث ، رواه أبو داود .

ورواه الترمذي ولفظه : قال رسول الله ﷺ : « عسى رجل يبلغه الحديث عني وهو متكئ على أريكته ، فيقول : بيننا وبينكم كتاب الله ، فما وجدنا فيه حلالاً استحللناه ، وما وجدنا فيه حراماً حرّمناه ، وإن ما حرم رسول الله كما حرم الله . » وقال : هذا حديث حسن صحيح .

وقد قال ﷺ : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة . » رواه أبو داود ، والترمذي وصححه .

والأحاديث في مثل هذا كثيرة شهيرة ، وبالله التوفيق .

من مسند

أبي عسيب

بفتح العين وكسر السين المهملتين ، واسمه أحمر ، من موالى النبي ﷺ .
وقع له في «المسند» ثلاثياً حديث واحد .

الحديث الأول

٢٧٤ - حدثنا يزيد ؛ قال : حدثنا مسلم بن عبيد أبو
نُصيرة قال : سمعت أبا عسيب مولى رسول الله ﷺ يقول : قال
رسول الله ﷺ : أناني جبريل بالحمى والطَّاعون ؛ فأمسكت
الحمى بالمدينة ، وأرسلت الطَّاعون إلى الشام ، فالطَّاعون
شهادة لأمتي .

وهو ما رواه الامام أحمد ، قال : (حدثنا يزيد) بن هارون الواسطي
الامام الحافظ ، أحد الأعلام المشهورة ، تقدمت ترجمته في أول شرح التاسع
والستين من «مسند أنس رضي الله عنه» ، (قال : حدثنا مسلم بن عبيد) - بضم
العين المهملة - مصفر عبد ، هو (أبو نصيرة) - بضم النون مصفر نصرة (قال :
سمعت أبا عسيب) أحمر (مولى رسول الله ﷺ) المولى يطلق على المعتق ، والمعتق ، والمالك ،
والعبد ، والصاحب ، والقريب كابن العم ونحوه ، والجار ، والحليف ، والابن ،
والعم ، والنزيل ، والشريك ، وابن الأخت ، والولي ، والرب ، والناصر ، والمنعم ،
والمنعم عليه ، والحب ، والتابع ، والصهر ، كما في «القاموس» .

والمراد هنا الممتق - بفتح التاء المثناة - اسم مفعول ، أي الذي أعتقه
النبي ﷺ (يقول : قال رسول الله ﷺ : أتاني جبريل) عليه السلام ، اسم
الملك المشهور على وزن فعيّل .

قال في « القاموس » : وجبرائيل : أي عبد ، فيه لغات ، كجبرعيل ،
وحزقيل ، وجبرعل ، وسهويل ، وجبراعل ، وجبراعيل ، وجرعال ، وطربال
وجبرئيل ، وجبرين بالنون ، وذكر غير ما ذكرنا .

والحاصل أن فيه لغات متعددة تزيد على ثلاث عشرة ، وهو السفير فيما بين
الله ورسله (بالحمى) الباء للتمدية ، والحمى : حرارة بين الجلد واللحم والمغزم
(والطاعون) وهو برة مع لُهب وورم مؤلم جداً ، يخرج مع لُهب ويسود
ما حوله ، أو يحضّر ، أو يحمرّ حمرة بنفسجية كدرة ، ويحصل معه خفقان
القلب والقيء ، ويخرج غالباً في المراق ، والآباط ، وفي الأيدي ، والأصابع ،
وسائر الجسد .

وقد فسر بعضهم الطاعون : بانصباب الدم الى عضو . وقال أكثرهم : إنه
هيجان الدم وانتفاخه .

وقال أبو علي الرئيس بن سينا ، من حذّاق الأطباء : الطاعون : مادة سمّية
تحدث وربما قتالاً ، تحدث في المواضع الرخوة ، والمفاصل من البدن ، وأغلب
ما يكون تحت الأبط وخلف الأذن ، وعند الأرنبة . وسببه : دم رديء مائل
إلى العفونة والفساد ، ويستحيل الى جوهر سمّي ، يفسد العضو ، ويغيّر ما عليه ،
ويؤدي الى القلب كيفية رديئة ، فيحدث القيء والتقي والخفقان ، ويطلق عليه
وباء ، وبالعكس . قال : والوباء : فساد جوهر الهواء الذي هو مادة الروح ومدده ،
ولذلك لا يمكن حياة شيء من الحيوان بدون استنشاقه . انتهى . هكذا قال .
والاحاديث النبوية الصحيحة الصريحة تبطل ما قاله كثيره من الأطباء .

وقد أبطل الأمام المحقق ابن القيم في الهدى ، قولهم بوجوده :
منها وقوعه في أعدل الفصول ، وفي أصح البلاد هواءً وأطيبها ماءً .
ومنها أنه لو كان من الهواء ، لعم الناس والحيوان ، ونحن نجد الكثير من
الناس والحيوان يصيبه الطاعون وبجانبه من جنسه ومن يشابه مزاحه لم يصبه ،
وقد يأخذ أهل البيت من بلد بأجمعهم ولا يدخل بيتاً مجاورهم أصلاً ، أو يدخل
بيتاً فلا يصيب منه إلا البعض ، وربما كان عند فساد الهواء أقل مما يكون عند
اعتداله .

ومنها أن فساد الهواء يقتضي تغيير الأختلاط وكثرة الأمراض والأسقام ،
وهذا يقتل بلا مرض ، أو بمرض يسير .

ومنها أنه لو كان من فساد الهواء لعم جميع البدن ب مداومته الاستنشاق .
والطاعون إنما يحصل في جزء خاص من البدن لا يتعداه لغيره ، ولأن
الهواء يصح تارة ، ويفسد تارة ، والطاعون يأتي على غير قياس ولا تجربة ولا
انتظام ، فربما جاء سنة على سنة ، وربما أبطأ عدة سنين .

ومنها أن كل داء بسبب من الأسباب الطبيعية له دواء من الأدوية الطبيعية .
وأما الطاعون فقد أعيا الأطباء دواؤه ، حتى سلّم حذاقهم أنه لا دواء له ، ولا
دافع له إلا الذي خلقه وقدره .

قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري : « والذي أوجب للأطباء أن
يقولوا ما قالوه ، أن معرفة كونه من وخز الجن ، إنما يدرك بالتوقيف ، وليس
للمقل فيه مجال ، ولما لم يكن عندهم في ذلك توقيف ، رأوا أن أقرب ما يقال
فيه أنه من فساد جوهر الهواء ، فلما ورد الشرع وجاء نهر الله ، بطل نهر مقل .
وسندكر أدلة ذلك من كلام النبي ﷺ في محله من شرح هذا الحديث .

فائدة : الفرق بين الطاعون والوباء ، أن الطاعون أخص ، فإن الوباء هو المرض العام ، فقد يكون بطاعون ، وقد لا يكون ، فكل طاعون ووباء بلا عكس .

وقد ثبت في الحديث أن المدينة لا يدخلها الطاعون ، كما في هذا الحديث الذي نحن بصدد شرحه ، وكما في غيره مما سنذكر طرفاً من ذلك ، وقد دخلها الوباء ، كما في « الصحيحين » من حديث عائشة رضي الله عنها : قدمنا المدينة وهي أوبأ أرض الله . وفيها حديث المرنيين أنهم قالوا : إن هذه أرض وبيثة . وقد وقع بها الوباء والموت الكثير في زمن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه بنير الطاعون .

ففي « صحيح البخاري » عن أبي الأسود الدؤلي قال : أتيت المدينة . وقد وقع بها مرض والناس يموتون موتاً ذريعاً ، فجئت الى عمر فذكر حديثاً (فأمسكت الحمى) يعني خيره بين إمساك الحمى أو الطاعون (بالمدينة) النبوية ، وعرف أنه لا بد للمدينة من واحد منها ، فاختر إمساك الحمى وصرف الطاعون عنها ، لأن الحمى أخف ضرراً وأقل تلفاً منه ، ولأن الحمى ينتفع بها البدن انتفاعاً عظيماً .

قال الامام المحقق ابن القيم في « الهدي » : قد ينتفع البدن بالحمى انتفاعاً عظيماً لا يبلغه الدواء ، وكثيراً ما يكون حمى يوم ، وحمى العفن ، سبباً لانفصاح مواد غليظة لم تكن تنضج بدونها ، وسبباً لفتح سدود لم تكن تصل اليها الأدوية المفتحة .

وأما الرمد الحديث والمتقدم ، فإنها تبرأ أكثر أنواعه برءاً عجيباً ، وتنفع من الفالج ، والقوة ، والتشنج ، والامتلاء ، وكثير من الأمراض الحادثة عن الفضول الغليظة .

قال : وقد قال بعض فضلاء الأطباء : إن كثيراً من الأمراض يستبشر فيها بالحمى ، كما يستبشر المريض بالمفيسة ، وتكون فيه أفع من شرب الدواء بكثير ، فانها تنضج من الأخلاط والمواد الفاسدة ما يضر بالبدن ، فاذا أنضجتها صادفها الدواء منبهة للخروج بنضاجها فأخرجها ، فكانت سبباً للشفاء . انتهى .
هذا من جهة صلاح البدن ، بقطع النظر عن غيره ، وهو تنقيته من الذنوب والخطايا .

فقد أخرج الحاكم ، من حديث عبد الرحمن بن أزهر رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « مثل العبد المؤمن حين يصيبه الوعك والحمى . كمثل حديدة تدخل النار ، فتذهب خبثها وتبقى طيبها » وقال الحاكم : صحيح الإسناد . وقد ورد في عدة أخبار عن النبي المختار ، أن حمى ليلة كفارة ذنوب سنة ، رواها ابن أبي الدنيا وغيره .

قال الحافظ ابن رجب في كتابه « البشارة العظمى في أن حظ المؤمن من النار الحمى ، في مناسبة تكفير حمى ليلة لذنوب سنة : إن القوى كلها تضعف بالحمى ، فلا تعود إلى ما كانت عليه إلى سنة تامة . قال : وفي مناسبة تكفيرها للذنوب كلها أن الحمى يأخذ منها كل أعضاء البدن ومفاصله قسطه من الألم والضعف ، فيكفر ذلك ذنوب البدن كلها .

وإذا كانت الحمى بهذه المثابة ، وأنها كفارة للمؤمن ، وطهارة له من ذنوبه ، وهي حظه من النار فيستحق أن تمسك لأجل هذه الآثار .

وقد أخرج الامام أحمد ، من حديث أبي الحصين الشامي ، عن أبي صالح الأشمري ، عن أبي أمامة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « الحمى كبير من جهنم فما أصاب المؤمن منها كان حظه من النار » . وفي لفظ : « كان حظه من جهنم » .

وأخرج ابن أبي حاتم ، من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : ثمّمت
النبي ﷺ يقول : « الحمى حظ كل مؤمن من النار » .

وأخرج ابن أبي الدنيا ، والعقيلي ، من حديث أمير المؤمنين عثمان بن عفان
رضي الله عنه : عن النبي ﷺ قال : « الحمى حظ المؤمن من النار يوم القيامة » .
وأخرج الطبراني ، من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً : « الحمى حظ
المؤمن من النار » . وخرجه ابن سعد في « طبقاته » ، من حديث ابن مسعود أيضاً .
وقد ورد هذا عن عدة من الصحابة .

وقد أخرج الطبراني ، من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه أنه قال :
يا رسول الله ! ما جزاء الحمى ؟ قال : « تجري الحسنات على صاحبها ما اختلج عليه
قدم ، أو ضرب عليه عرق » . فقال أبي بن كعب : اللهم إني أسألك حمى
لا تمنني خروجاً في سبيلك ، ولا خروجاً إلى بيتك ، ولا مسجد نبيك . قال : فلم
يمس قط إلا وبه حمى . ومعنى إجراء الحسنات عليه : كتابة ما كان يعمل في الصحة
بما منعه منه الحمى ، كما ورد تفسيره في أحاديث أخر صريحاً .

وفي « صحيح مسلم » من حديث جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ
دخل على أم السائب - أو أم المسيب - فقال : « مالك تزفزين ؟ » قالت :
الحمى لا برك الله فيها . فقال : « لا نسي الحمى فانها تذهب خطايا بني آدم كما يذهب
الكبر خبث الحديد » .

قوله : تزفزين . وروي برامين ، ومعناها متقارب ، وهو الرعدة التي
تحصل للمحموم .

وكان ﷺ إذا عاد من به الحمى قال له : « طهور إن شاء الله » يعني أنها
تطهير من الذنوب والخطايا .

وقد جاء أن النبي ﷺ أخبر عمن لاتصيه الحمى والصداع أنه من أهل النار ، فجعل ذلك من علامات أهل النار .

ففي « مسند الامام أحمد » و « سنن النسائي » عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال لأعرابي : « أخذتك أم ملدم ؟ » قال : يا رسول الله ! وما أم ملدم ؟ قال : « حرّ يكون بين الجلد والدم » قال : ما وجدت هذا . قال : يا أعرابي ! « هل أخذك هذا الصداع ؟ » قال : يا رسول الله ! وما الصداع ؟ قال : « عروق تضرب على الانسان في رأسه » . قال : فما وجدت هذا ، فلما ولي قال رسول الله ﷺ : « من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر الى هذا » .

وأخرج نحوه الطبراني ، من حديث أنس رضي الله عنه ، وافضله : إن النبي ﷺ قال للأعرابي : « متى عهدك بأم ملدم ؟ » قال : وما أم ملدم ؟ قال : « حرّ يكون بين الجلد والعظم ، يمص الدم ، وبأكل اللحم » قال : ما اشتكيت قط . فقال ﷺ : « من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا » ثم قال : أخرجوه عني .

وأخرج الامام أحمد في « المسند » من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه قال : دخل رجل على النبي ﷺ ، فقال : « متى عهدك بأم ملدم » ، وهو حرّ بين الجلد واللحم . قال : إن ذلك لوجع ما أصابني قط . فقال رسول الله ﷺ : « مثل المؤمن مثل الخامة ، تحمرّ مرة وتصفرّ أخرى » .

واعلم أنه ﷺ اختار الحمى لأمته عموماً ، كما في « المسند » من حديث أبي قلابة رضي الله عنه قال : نبئت أن النبي ﷺ بينما هو ذات ليلة يصلي ، قال في دعائه : « فحمي إذا أوطاعون » ، قالها ثلاث مرات ، فلما أصبح سأله إنسان من أهله عن ذلك ، فقال : « إني سألت ربي أن لا يهلك أمتي بسنة ، فأعطانيها ، وسألته أن لا يسلب عليهم عدواً من غيرهم فيستبيحهم ، فأعطانيها ، وسألته أن

لا يلبسهم شيعياً ويذيق بعضهم بأس بعض ، فأبى عليٌّ - أوقال - : فمُنت ، فقلت :
حمى إذا أو طاعونا ؟ حمى إذا أو طاعونا ؟ حمى إذا أو طاعونا . . يعني
ثلاث مرات .

وقد ورد أيضاً تخصيص الانصار من أهل قباء بالحمى ، كما في «المسند» أيضاً
و « صحيح ابن حبان » من حديث جابر رضي الله عنه قال : استأذنت الحمى على
رسول الله ﷺ . قال : « من هذه ؟ » قالت : أم ملام . قال : فأمر بها إلى أهل
قباء ، فلقوا منها ما يعلم الله ، فأتوه فشكوا ذلك إليه . قال : « ماشتم ؟ إن شتم
أن أدعو لكم بكشفها عنكم ، وإن شتم أن تكون لكم طهوراً ؟ » قالوا : يا رسول
الله ! أو تفعل ؟ قال : « نعم » قالوا : فدعها .

وأخرج الخلال في كتاب « اللعل » من حديث سلمان الفارسي رضي الله
عنه قال : استأذنت الحمى على النبي ﷺ ، فقال : « من أنت ! » قالت : أنا
الحمى أربي اللحم ، وأمص الدم . قال : « اذهبي إلى أهل قباء » ، فأتهم ،
فجاؤوا وقد اصفرت وجوههم ، فشكوا الحمى إلى رسول الله ﷺ ، فذكر
نحوه . قالوا : بل دعها يا رسول الله .

وكونه ﷺ أمسك الحمى بالمدينة ، بنا في الأحاديث التي دعا أنها تنتقل
إلى الجحفة وخم ، وهما محلان من أرض الحجاز .

فالجحفة : - بجيم مضمومة فحاء مهمله سا كنة - قال في «المطالع» : هي قرية
جامعة بمنبر على طريق المدينة من مكة ، وهي مهيمة ، وسميت الجحفة ، لأن
السيول اجتحتها وحمل أهلها ، وهي على ستة أميال من البحر ، وثمانية مراحل
من المدينة .

قال في «المطلع» : وقيل : نحو سبع مراحل من المدينة وثلاث من
مكة . انتهى .

وفي « القاموس » : الجحفة كانت قرية جامعة على اثنين وثمانين ميلاً من مكة ، وكانت تسمى : مهبة ، ينزل بها بنو عبيد ، وهم إخوة عاد ، وكان أخرجهم الماليق من يثرب ، فجاءهم سيل فاجتحفهم ، فسميت : الجحفة . ولا يخفى أن مقتضى كلامه أنها على نحو أربع مراحل من مكة ، وكان صاحب « المطلع » ألغى الكسر الزائد على ثلاث مراحل ، لكن إتيانه بنحوه بنا في ذلك ، وكان حق العبارة : ما يزيد على ثلاث مراحل ، أو زهاء ثلاث مراحل . وخم : ما بين مكة والمدينة ، على ثلاثة أميال من الجحفة ، وهو اسم غيضة هناك ، وبها غدير من ماء ، فشهرت به ، كذا في « المطالع » .

وفي « القاموس » : غدير خم : موضع على ثلاثة أميال بالجحفة من الحرمين . وختم اسم غيضة هناك ، بها غدير ماء سمي ، لم يولد بها أحد فماش إلى أن يجتم إلى أن ينتقل منها . انتهى .

وأجيب عن ذلك بوجهين :

أحدهما : أن يجعل هذا الحديث متأخراً عن تلك ، وأن يكون النبي ﷺ أول ما قدم المدينة دعا برفع الحمى عنها ونقلها إلى الجحفة وختم . فأجيب إلى ذلك . ثم لما عرض عليه جبريل الحمى والطاعون ، وعرف أنه لا بد للمدينة من واحد منها ، اختار عود الحمى وصرف الطاعون عنها ، فتكون تلك الأحاديث شبيهة بالنسوخ . وهذا الحديث شبيهاً بالناسخ ، وبدل لذلك وقوع الحمى بالمدينة ، فقد حمى ﷺ في مرض موته وقبله ، ومحمّت عائشة في قصة الافك ، وحمى بها خلق من الصحابة في زمنه ﷺ وبمده إلى الآن ، ولم يقع الطاعون بها أصلاً في وقت من الأوقات .

الثاني : أن يكون المراد بالحمى المرفوعة من المدينة نوعاً من الحمى ، لا جميع أنواعها ، وهي الشديدة المهلكة ، فيكون دعاة بنقل هذه إلى الجحفة وختم ، وأبقي بالمدينة من أنواع الحمى الخفيفة .

ويدل لهذا نص العلماء على أنه لا يوجد في شيء من الأماكن كحجتي
الجحفة وخم .

وقال الحافظ ابن حجر في كتابه «الطاعون» : الجمع بين حديث أبي
عسيب وحديث نقل الحجى من المدينة ، أن الحجى كانت تصيب بالمدينة من أقامها
من أهلها ، ومن ورد عليها من غير أهلها ، فلما دعا لها النبي ﷺ بأنها تنتقل عنها
الى الجحفة ، ارتفع ذلك عن أهلها إلا من ندر ، وبقي من لم يألف هواها يصيبه
ذلك . وقال في موضع آخر من الكتاب المذكور : لما دخل النبي ﷺ المدينة ،
كان في قلعة من أصحابه عدداً ومدداً ، وكانت المدينة وبيئتها ، فناسب الحال الدعاء
بتصحيحها لتصح أجسام المقيمين بها ليقووا على جهاد الكفار ، ولما خيّر ﷺ
بين أمرين يحصل لكل من أصابه منها عظيم الثواب ، وهما الحجى والطاعون ،
اختار حينئذ الحجى بالمدينة ، لأن أمرها أخف من أمر الطاعون لسرعة الموت به
غالباً ، فلما أذن له في القتال ، كانت قضية استمرار الحجى ضعفاً للأجساد التي
تحتاج الى القوة في الجهاد ، فدعا حينئذ بنقل الحجى الى الجحفة ، فأجيب دقاؤه ،
وصارت المدينة من أصح بلاد الله تعالى . انتهى .

وقال الحافظ بن رجب في كتابه «البشارة العظمى» ، بعد إيراد حديث أبي
عسيب الذي نحن بصدد شرحه : ولا ينافي هذا ما في «الصحيح» عن عائشة
رضي الله عنها قالت : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك أبو بكر وبلال ، فكان
أبو بكر إذا أخذته الحجى يقول :

كل أمرى مصبوح في أهله والموت أدنى من شرك نعله

وكان بلال إذا ألقه عنه يرفع عقيرته يقول :

ألا ليت شمري هل أبيتن ليلة بوادي وحولي إذخر وجليب

وهل أردن يوماً مياها مجتة وهل يبدون لي شامة وطفيل

اللهم العن شيبة بن ربيعة ، وعتبه بن ربيعة ، وأميمة بن خلف ، كما
أخرجونا من أرضنا الى أرض الوباء ، ثم قال النبي ﷺ : اللهم حبب إلينا
المدينة كحبنا مكة أو أشد ، اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مدنا ، وصححها لنا ،
وانقل حماتها الى الجحفة ، قالت : وقدمنا المدينة وهي أوبأ أرض الله . قالت :
فكان بطحان مجري نجلاً ، يعني ماءً أجناً قال : لأن المراد بالحصى في حديث عائشة
الوباء ، وهو وخم الأرض وفسادها وفساد ماؤها وهوائها المقتضي للمرض ، وقد
نقل ذلك من المدينة الى الجحفة .

كما في « صحيح البخاري » ، عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : « رأيت
امرأة سوداء تارة الرأس خرجت من المدينة حتى قامت بمهيمة ، وهي الجحفة ،
فأولتها وباء المدينة بنقل الى الجحفة » .

قال : وأما الحصى المعتادة ، فهي التي أمسكها النبي ﷺ بالمدينة ، وهي
تكون بالأرض الطيبة . والبلاد الهنيئة الصحيحة من جهة هوائها ومياهها
(وأرسلت الطاعون الى الشام) وهي البلاد المعروفة ما بين الفرات الى العريش ،
وما بين البحر الى دومة الجندل ، ثم بين ﷺ ما لعله يمرض لبعض الأفهام من
إرساله عليه الصلاة والسلام الطاعون الى الشام ، فقال : (فالطاعون شهادة لا متي)
فمن مات بالطاعون كان شهيداً .

وسمي الشهيد شهيداً ، لأنه حي . وقيل : لأن الله تعالى وملائكته شهدوا
له بالجنة . وقيل : لأن الملائكة تشهده . وقيل : لقيامه بشهادة الحق حتى قتل .
وقيل : لأنه يشهد ما أعد له من الكرامة بالقتل . وقيل : لأنه شهد لله بالوجود
والإلهية ، كما شهد غيره بالقول . وقيل : لسقوطه بالأرض ، وهي الشاهدة .
وقيل : لأنه شهد له بوجود الجنة . وقيل : من أجل شاهده ، وهو دمه . وقيل :
لأنه شهد له بالإيمان وحسن الخاتمة بظاهر حاله ، فهذه عشرة أقوال ذكرها في

« المطلع ، السبعة الأول عن ابن الجوزي ، والثلاثة عن ابن فورك . وزاد غيره :
وقيل : لا يشهد عند موته إلا ملائكة الرحمة . وقيل : لأن الأنبياء تشهد له بحسن
اتباعه لهم . وقيل : لأن الله يشهد له بحسن نيته وإخلاصه . وقيل : لأنه يشهد
يوم القيامة بإبلاغ الرسل . وقيل : لأنه شاهد الدارين : دار الدنيا ،
ودار الآخرة .

وبعض هذه التوجيهات تخصص بقتيل الحرب ، وبعضها يشمل بقية الشهداء .
واعلم أن الشهداء على ثلاثة أقسام :
شهيد الدنيا والآخرة ، وهو قتيل المعركة مخلصاً ، بأن قاتل الكفار لاعلاء
كلمة الله تعالى .

وشهيد في الدنيا فقط ، وهو من قتل في حرب الكفار مرثياً ، أو قام به
مانع من فساد نية ، أو فرار من الزحف .

وشهيد في الآخرة فقط ، وهو من عدا ذلك ممن أثبت له الشارع الشهادة ،
ولم تجر عليه أحكامها في الدنيا ، كالمطمون ، والمبطون . والغريق ، والحريق ،
ونحوهم .

كما في « صحيح البخاري » ، وغيره : الشهداء خمسة : « المطمون ،
والمبطون ، والغريق ، وصاحب المهدم ، والشهيد في سبيل الله » . وفي ذلك
أحاديث كثيرة .

قال في « الفروع » : والشهيد غير شهيد المعركة بضعة عشر ، مفرقة في
الأخبار . قال : ومن أغربها ما رواه ابن ماجه ، والخلال من رواية الهذيل بن
الحكم ، وهو ضعيف ، والدارقطني وصححه ، عن ابن عباس رضي الله عنها
مرفوعاً : « موت الغريب شهادة » . وقال ابن أميين : حديث منكر ، وأغرب
منه ما ذكره أبو المعالي بن المنجنا ، وبمض الشافعية : أن العاشق من الشهداء ،

وأشاروا الى الخبر : « من عشق وعف وكنم ومات ، مات شهيداً » . وهذا الخبر مذكور في ترجمة سويد بن سعيد فيما أنكر عليه ، قاله ابن عدي ، والبيهقي ، وغيرهما . وقال الحاكم في « تاريخه » : أنا أنمجب من هذا الحديث ، فإنه لم يحدث به إلا سويد وهو ثقة ، كذا قال . وقد كذبه ابن معين . وقال البخاري : حديثه منكر ، وقال أيضاً : فيه نظر . وقال النسائي : ضعيف . وقال غير واحد : صدوق . زاد أبو حاتم : كثير التدليس . وزاد غيره : عمي فكان يلقن ما ليس من حديثه . فمن سمع منه وهو مبصر فحديثه عنه حسن .

قال في « جامع الأصول » : كان يحيى بن معين شديد التحامل عليه ، ويبالغ في ذلك . وكان الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه يحسن القول فيه . مات سنة أربعين ومائتين وقد بلغ مائة سنة ، أصله من هراة ، وسكن حديثه (١) الفرات ، فنسب إليها (٢) ، وهو أحد من روى «الموطأ» عن الامام مالك رضي الله عنه . واحتج به مسلم . وقد ذكر ابن الجوزي هذا الخبر في « الموضوعات » ، وقد رواه سويد من حديث عائشة ، ومن حديث ابن عباس رضي الله عنهما . ورواه أيضاً موقوفاً .

قال في « الفروع » : قال بعض متأخري الأصحاب : كون المشق شهادة محال ، وأتى بما ليس بدليل . قال : وما المانع منه ، وهو بلوى من الله ، ومحنة ، وفتنة ، صبر فيها وعف واحتساب .

وقد قال ابن عقيل في « الفتون » : سئل حنبل : لم كان جهاد النفس آكد الجهادين ؟ قال : لأنها محبوبة ، ومجاهدة المحبوب شديدة ، بل نفس مخالفتها جهاد . وقد قال ابن الجوزي : كل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد ، كما ورد عن بعض الصحابة : رجعنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر .

(١) اسم موضع . (٢) أي إلى الحديث ، فيقال له : الحديثي انظر «الجرح والتعديل» ٢٤٠/٢ إلا أنه ينسب أيضاً إلى هراة انظر «الخلاصة» ١٣٥

وقد برهن الامام المحقق ابن القيم (١) على هذا الحديث في كتابه «الدواء والدواء»، وفي «روضة المحبين و زهرة المشتاقين»، وأبطله من حديث عائشة، وقال: أحسن أحواله أن يكون موقوفاً على ابن عباس رضي الله عنها، ولفظه: من عشق وكنم وعفّ وصبر ثمات فهو شهيد. والله الموفق.

وقد أخرج الامام أحمد وعبد الرزاق في «مسنديهما»، وابن أبي شيبة، وابن أبي الدنيا، والبزار، وأبو يعلى، والطبراني، وابن خزيمة والحاكم في «صحيحهما» والبيهقي في «الدلائل»، من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «فناء أمتي بالظمن والطاعون». قيل: يا رسول الله! هذا الظمن قد عرفناه، فما الطاعون؟ قال: «وخز أعدائكم من الجن»، وفي كل شهادة.

قال ابن الأثير: الظمن: القتل بالرمح. والوخز: ظمن بلا نفاذ.

وأخرج الامام أحمد، وابن أبي عاصم في الجهاد، والطبراني، وابن منده، وأبو نعيم، والحاكم في «المستدرک»، وصححه، والبيهقي في «الدلائل»، عن أبي بردة بن قيس، أخي أبي موسى الأشعري رضي الله عنها قال: قال رسول الله ﷺ: «اللهم اجعل فناء أمتي قتلاً في سبيلك بالطعن والطاعون».

وقد استشكل بعضهم الحديث بأن أكثر الأئمة يموتون بغيرهما.

وأجاب بعضهم بأن المراد بالأئمة في الحديث: الصحابة، وفيه بعد، بل الصحيح ما قال ابن الأثير: أنها الغالب على فناء الأئمة، وهو صحيح بلا شك، فإنه إذا استقرى الأمر، وجد القدر الذي يموت في الطاعون أكثر من القدر الذي مات فيما بينه وبين الطاعون الذي قبله، فكيف إذا انضم إلى ذلك القتل

(١) جملة: «ابن القيم» لم تكن في الاصل.

الحاصل في الجهاد وفي الفتن ، كما قاله الحافظ السيوطي في « ما رواه الواقون
في أخبار الطاعون » .

فان قيل : كيف دعا الرسول ﷺ على أمته بالهلاك ؟

أجيب : ليس المقصود منه الدعاء بالهلاك ، وإنما المراد منه حصول الشهادة
لهم بكل من الأئمة . والفناء أمر حتم لا بد منه ، فكان محط الدعاء على جمل
ذلك سبباً للفناء الذي قدر الله تعالى كونه لا محالة .

قال الجلال السيوطي : وظهر لي حكمة أخرى ، وهو أنه ﷺ دعا بذلك
ليكون كفارة لما يقع من أمته من عداوة بعضهم لبعض ، كما ورد أن القتل
لا يمر بذنوب إلا محاء ، وتقدم في حديث أبي قلابة ما يشعر بذلك ، (ورحمة لهم)
معطوف على شهادة ، أي رحمة لأمته عليه الصلاة والسلام ، من كونه بمحيط
لهم ذنوبهم ، ويغفر لهم به خطاياهم ، ويكفر به عنهم ما يقع فيما بينهم ، ويجزل به
نوابهم ، بهذه الاعتبارات أطلق الشارع عليه أنه رحمة لأمة المطهرة .

وأخرج الامام أحمد ، من حديث أبي قلابة رضي الله عنه ، أن الطاعون
وقع بالشام . فقال عمرو بن العاص : إن هذا الرجز (١) قد وقع ، ففروا منه
في الشام والأودية ، فبلغ ذلك معاذاً فلم يصدقه بالذي قال . فقال : بل هو
شهادة ، ورحمة ، ودعوة نبيكم : « اللهم أعط معاذاً وأهله من رحمتك » . قال
أبو قلابة : فمرفت الشهادة ، وعرفت الرحمة ، ولم أدر ما دعوة نبيكم ، حتى
أنبت أن رسول الله ﷺ بينما هو ذات ليلة يصلي ، إذ قال في دعائه : « فحمسى
إذن أو طاعون ، ثلاث مرات ، وتقدم ، فهذا الحديث يدل على أن طلبه ذلك
ليكفر ما يقع من بعضهم لبعض » .

(١) الرجز : العذاب .

وأخرج أبو يعلى ، عن عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ قال
في الطاعون : « وخزة تصيب أمتي من أعدائهم من الجن ، غدة كغدة الابل ،
من أقام عليها كان مرابطاً ، ومن أصيب به كان شهيداً ، ومن فرّ منه كالفارّ
من الزحف » .

وفي حديث عند الامام أحمد : « غدة كغدة الابل ، المقيم عليها شهيد ،
والفارّ منها كالفارّ من الزحف » .

قال الحافظ ابن حجر : وقع في عبارة جمع من العلماء بلفظ : « وخز
إخوانكم من الجن » . ولا يعرف ، ولم يوجد في شيء من طرق الحديث بعد
التتبع الطويل البالغ ، لا في الكتب المشهورة ، ولا في الأجزاء المنتورة ، فإن
ثبت وروده ، فليراد إخوة التقابل ، كما يقال : الليل والنهار أخوان ، أي
متقابلان ، وهو المراد في حديث : « زاد إخوانكم من الجن » . فإنه زاد للمؤمن
والكافر جميعاً .

قال الامام المحقق ابن القيم في كون الطاعون وخز أعدائنا : الجن حكمة
بائنة ، فإن أعداءنا منهم شياطينهم ، وأما أهل الطاعة منهم ، فهم إخواننا ، والله
أمرنا بممادة أعدائنا من الجن والانس ، وأن نحاربهم طلباً لرضاه ، فأبى أكثر
الناس إلا مسالمتهم وموالاتهم ، فسلطهم الله عليهم عقوبة لهم ، حيث استجابوا
لهم حين أغروهم ، وأمرهم بالمعاصي والفجور والفساد في الأرض ، فأطاعوهم ،
فافتضت الحكمة أن سلطهم عليهم بالطمع فيهم ، كما سلط عليهم أعداءهم من الانس ،
والطاعون ملحمة من الجن ، وكل منها بتسليط العزيز الحكيم ، عقوبة لمن يستحق
العقوبة ، وشهادة ورحمة لمن هو أهل لها ، وهذه سنة الله في المقوبات تقع عامة
فتكون طهراً للمؤمن وانتقاماً من الفاجرين . انتهى .

وأخرج الشيخان ، عن أنس رضي الله عنه رفعه : « الطاعون شهادة لكل

مسلم ، وأخرجا من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال :
 « المظنون شهيد » . وفي لفظ لمسلم : « من مات في الطاعون فهو شهيد » . وفي
 رواية للإمام أحمد من حديثه : « الطاعون شهادة » . وقد ورد ذلك من حديث
 عائشة ، أخرجه الطيالسي . وسعد ، أخرجه ابن أبي شيبة . وجابر بن عتيك ،
 أخرجه مالك في « الموطأ » ، وأبو داوود ، والنسائي ، وابن حبان ، والحاكم .
 وعبادة بن الصامت ، أخرجه الامامان : مالك وأحمد . وعبد الله بن رواحة ،
 أخرجه الطبراني . وعقبة بن عامر ، أخرجه النسائي . وصفوان بن أمية ، رواه
 غير واحد .

وقد أخرج الامام أحمد ، والبخاري ، ومسلم ، والنسائي ، من حديث
 عائشة رضي الله عنها قالت : سألت رسول الله ﷺ عن الطاعون . فأخبرني أنه
 كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء ، وجمله رحمة للمؤمنين ، فليس من رجل يقع
 الطاعون ، فيمكت في بلده صابراً محتسباً ، يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له
 إلا كان له مثل أجر الشهيد .

قال الحافظ ابن حجر : مقتضى هذا الحديث أن أجر الشهيد إنما يكون
 لمن لم يخرج من البلد الذي يقع به الطاعون ، وأن يكون في حال إقامته قاصداً
 بذلك ثواب الله ، راجياً صدق مواعده ، وأن يكون عارفاً أنه وقع له ، فهو
 بتقدير الله ، وإن صرف عنه ، فهو بتقدير الله ، وأن يكون غير متضجر منه لو
 وقع ، وأن يعتمد على ربه في حالتي صحته وعافيته ، وسقمه ومرضه ، فمن انصف
 بهذه الصفات ثبات بغير الطاعون ، فظاهر الحديث أنه يحصل له أجر الشهيد ،
 ويكون كمن خرج من بيته على نية الجهاد في سبيل الله بشرطه ، ثبات بسبب
 آخر غير القتل ، فإن له أجر الشهيد ، كما ورد في الحديث .

ويؤيد هذا : « من مات في الطاعون فهو شهيد » ولم يقل بالطاعون .

قال الحافظ بن حجر : وهذا لو وجد منه هذه الصفات ثم مات بمد
انقضاء زمن الطاعون ، فإن ظاهر الحديث أيضاً أنه شهيد ، ونية المؤمن أبلغ
من عمله .

قال : وما استفاد من هذا الحديث أيضاً أن الصابر في الطاعون ، المتصف
بالصفات المذكورة يأمن فتناً القبر^(١) لأنه نظير المرابط ، كما في حديث مسلم
وغيره ، فإليت بالطاعون على مقتضى كلامه أولى بذلك ، وإنما سكت عنه للعلم به ،
كذا قال السيوطي .

قال ابن حجر : وأما من لم يتصف بالصفات المذكورة ، فإن مفهوم الحديث
لا يكون شهيداً ولو مات بالطاعون .

قال الحافظ السيوطي : وقد توقف جماعة من أهل العصر في كون
المطمون يأمن فتنة القبر . قال : ولا عبرة بتوقفهم .

وأخرج الامام أحمد ، وابن خزيمة ، والحاكم ، والبيهقي في « دلائل
النبوة » عن شرحبيل بن حسنة قال : وقع الطاعون بالشام ، فقال عمرو بن
الماس : إنه رجس ، ففرقوا عنه . فقال ابن حسنة : إني قد صحبت رسول الله
الله ﷺ ، وعمرو بن الماس أضل من بئير أهله ، وإنه رحمة ربكم ، ودعوة
نبيكم ، وقبض الصالحين قبلكم ، فاجتمعوا له ولا تفرقوا عنه ، فبلغ ذلك عمرو
ابن الماس فقال : صدق .

وأخرجه الطحاوي وقال فيه : سمعت نبيكم ﷺ يقول : إنها رحمة
ربكم ، الخ .

وأخرج الامام أحمد ، والطبراني عن أبي منيب ، أن عمرو بن الماس قال
في الطاعون في آخر خطبة خطب الناس : إن هذا رجز مثل السيل ، من تنكبه

(١) فتان القبر : مما منكر وتكبر .

أخطأه ، ومثل النار ، من تنكبها أخطأها ، ومن قام أحرقتة فأذته . فقال
شرحبيل بن حسنة : إن هذا رحمة ربكم ، ودعوة نبيكم ، وقبض الصالحين قبلكم .
فإن قيل : من الصالحون الذين كان الطاعون قبضهم قبلنا ؟ وإنما ذكرت
قصة بني إسرائيل مع زنى رئيس سبط شمعون ، وقصة قوم فرعون .

فالجواب أن قصة بني إسرائيل الذين كانوا مع موسى عليه السلام ، وزنى
الذي زنى ، هم صالحون ، ولا يتأني زنى ذلك الرئيس صلاحهم ، كما لا يخفى ،
كيف وهم يومئذ خواص خلقه مع كليمه عليه السلام .

وقد ذكر ابن إسحاق في «الابتداء» أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه
السلام : إن بني إسرائيل كثر عصيانهم فخبرهم بين ثلاث : إما أن أبتليهم بالقحط ،
أو العدو شهرين ، أو الطاعون ثلاثة أيام . فأخبرهم ، فقالوا : اختر لنا ، فاختار
الطاعون ، فمات منهم إلى أن زالت الشمس سبعون ألفاً . وقيل : مائة ألف ،
فتضرع داود إلى الله تعالى فرغمه ، فهؤلاء صلحاء . وأما الكفار الذين عذبوا به
قبلنا ، فقوم فرعون كما يتأني قريباً ، والله أعلم .

فإن قيل : إذا كان الطاعون شهادة ورحمة ، فكيف قرن بالدجال ، ومدحت
المدينة بأنه لا يدخلها في خبر الشيخين : «على أبواب المدينة ملائكة لا يدخلها
الطاعون ولا الدجال» ،

وكيف كان عقوبة لمرتكب الذنوب في خبر البهقي : «لم تظهر الفاحشة في
قوم قط حتى يملنوا بها إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت
في أسلافهم ؟

وجواب الأول أن الطاعون ليس نفس الشهادة والرحمة ، بل منشأها ،
ولكون الطاعون ناشئاً عن طعن الجن ، ناسب تطهير المدينة منه لتزيتها عن
دخول كفار الجن وشياطينهم إليها .

ومن اتفق دخوله منهم اليها لا يتمكن من الطمن ، حماية من الله لاهلها ،
وأهلها لا يكونون إلا مسلمين ، لأن الكفار ممنوعون من دخولها ، فلا يدخلها
طاعون أصلاً ، ولأن أسباب الشهادة والرحمة لم تنحصر في الطاعون .
وقد قال الرسول ﷺ : « ولكن عافيتك أوسع لي » ولأنها صغيرة ، فلو
وقع بها الطاعون لفي أهلها .

ولهذا قال ابن أبي حجلة في ذلك :

مدينته شاعت أحاديث فضلها وسارت بها الركبان في كل بلدة
فما روع الدجال ساكن أرضها ولا مات بالطاعون فيها بكبة
نعم شارك المدينة في ذلك مكة المشرفة ، فلم يدخلها الطاعون فيما مضى
من الزمان ، ثم قيل : إنه دخلها سنة تسع وأربعين وسبعمائة .
قال الحافظ ابن حجر : فإن ثبت ذلك ، فلعله لما انتهك من حرمتها بسكنى
الكفار فيها .

ويدل للمشاركة ، ما أخرجه الامام أحمد بسند جيد ، عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « المدينة ومكة محفوفتان بالملائكة ،
على كل نقب منها ملك ، لا يدخلها الدجال ولا الطاعون » .

وجواب الثاني : أنه لا منافاة بين كون الطاعون عقوبة ، وكونه شهادة
ورحمة ، إذ من رحمة الله تعالى للأمة المحمدية أنه عجل لهم عقوباتهم في الدنيا ،
كما في خبر أبي داود بسند حسن : « أمي أمة مرحومة ، ليس عليها عذاب
في الآخرة ، عذابها في الدنيا : الفتن ، والزلازل ، والقتل » (١) .

وهذا محمول على معظم الأمة المحمدية ، لثبوت أخبار الشفاعة ، أن قوماً
يذبون ، ثم يخرجون من النار ويدخلون الجنة ، مع أن بعض من يصيبه الطاعون
لم يباشر الفاحشة المذكورة ، فلعله إنما عمهم المقاب لتقاعدهم عن المنكر ،
(١) في سننه عبد الرحمن بن عبد الله الهذلي السعدي ، قال ابن حبان : اختلط حديثه
فاستحق الترك . وقال العيني : تغير فاضطرب حديثه .

وتخاذلهم عن النصيحة ، أو لزياده حسنات من لم يباشر الفاحشة ، كما في خبر ابن حبان وسححه : « إن الرجل لتكون له عند الله المنزلة ، فما يبلغها بعمله ، فما يزال ينتليه بما يكره حتى يبلغه إياها » .

وتقدم كلام الامام المحقق ابن القيم أن البلاء إذا وقع عم ، ويحشر الناس على نياتهم ومقاصدهم ، كما في الاخبار النبوية ، وبالله التوفيق .
(و) الطاعون كما أنه شهادة لأمة محمد ﷺ ورحمة لهم ، فهو (رجس) وفي لفظ : « رجز » بالزاي بدل السين المهملة . وقد جاء في عدة ألفاظ : « إنه رجز أهلك الله به بعض الأمم » ، كما في حديث أسامة .
وفي « الصحيحين » وغيرهما ، وفيه : « وقد بقي في الأرض منه شيء »
يحي . أحياناً ، ويذهب أحياناً » .

فالرجز والرجس هنا بمعنى الطاعون .

قال في « المطالع » : وقد يحيى الرجس بمعنى المذاب ، والعمل الذي يوجبه . قال الله تعالى : « ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون » (١) وقيل : يعني اللعنة في الدنيا والمذاب في الآخرة .

وأصل الرجس : القدر ، وقد جاء الرجس بمعنى المأثم ، والكفر ، والشك ، كما في قوله تعالى : « فزادتهم رجساً إلى رجسهم » (٢) وقيل نحوه في قوله تعالى : « ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » (٣) من جميع هذه الجباث .
ولأنما يكون الطاعون رجساً وعذاباً (على الكافر) .

ولحديث أبي عسيب هذا شواهد ، منها ما في البخاري عن عائشة رضي الله

(١) سورة يونس ، الآية : ١٠٠

(٢) سورة التوبة ، الآية : ١٢٥

(٣) سورة الاحزاب ، الآية : ٣٣

عنها ، أنه ، أي الطاعون كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء ، فجعله رحمةً للمؤمنين ،
وعذاباً وسخطاً للكافرين .

وفي « الصحيحين » من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنها ، عن رسول
الله ﷺ قال : « إن هذا الطاعون رجز وبقية عذاب ، عذب به قوم قبلكم » .
وفي لفظ : « رجز أهلك الله به بعض الأمم ، وقد بقي في الأرض منه شيء »
يحيي أحياناً ، ويذهب أحياناً » .

وأخرج الامام أحمد ، وعبد بن حميد ، ومسلم ، والنسائي ، عن سعد بن
مالك ، وأسامة بن زيد ، وخزيمة بن ثابت رضي الله عنهم ، قالوا : قال رسول الله
ﷺ : « إن هذا الطاعون رجز وبقية عذاب ، عذب به قوم قبلكم ، فإذا
وقع بأرض أنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه ، وإذا سمعتم به بأرض فلا
تدخلوا عليه » .

وأخرج الامام عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم في « تفاسيرهم » ،
عن سعيد بن جبير قال : أمر موسى قومه من بني إسرائيل بعد ما جاء فرعون
الآيات الخمس : الطوفان ، وما ذكر الله في الآية (١) فلم يؤمنوا ولم يرسلوا معه
بني إسرائيل . فقال : ليذبح كل رجل منكم كبشاً ، ثم ليخضب كفته في دمه ،
ثم ليضرب به على بابه . فقال القبط لبني إسرائيل : لم تجعلون هذا الدم على
أبوابكم ؟ فقالوا : إن الله يرسل عليكم عذاباً يقتلكم وتهلكون ، فأصبحوا وقد
طمئن من قوم فرعون سبعون ألفاً ، فأمسوا وهم لا يتدافعون . فقال فرعون عند
ذلك لموسى عليه السلام : « ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز
لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني إسرائيل » (٢) فدعا ربه فكشف عنهم ، مرسل

(١) وهي قوله تعالى : « فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات

مفصلات ، فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين » سورة الاعراف ، الآية : ١٣٣

(٢) سورة الاعراف ، الآية : ١٣٤

جيد الأسناد . وقد روي موصولاً من طريق بن عباس رضي الله عنها .

وأخرج ابن جرير في « تفسيره » ، وأبو الشيخ بن حبان في « التفسير » من طريق سليمان التيمي التابعي المشهور ، عن سيّار أحد ثقات التابعين ، أن رجلاً كان يقال له : بلعام ، مجاب الدعوة ، وإن موسى أقبل في بني إسرائيل يريد الأرض التي فيها بلعام ، فرعبوا منه رعباً شديداً ، فأتوا بلعام فقالوا : ادع الله عليهم . فقال : حتى أوامر ربي ، فأمر . فقيل له : لا تدع عليهم ، فإنهم عبادي وبنيتهم معهم ، فأهدوا له هدية قبلها ، ثم راجعوه فقال : حتى أوامر ربي فأمر فلم يرجع إليه شيء . فقالوا : لو كره ربك أن تدعو عليهم لهلك كما نهلك في المرة الأولى ، فأخذ يدعو عليهم ، فيجري على لسانه الدعاء على قومه ، وإذا أراد أن يدعو لقومه دعا أن يفتح لموسى وجيشه ، فلاموه . فقال : ما يجري على لساني إلا هكذا ، ولكن سأدلكم على أمر عسى أن يكون فيه هلاكهم ، إن الله يبغض الزنا ، وإنهم إذا وقموا في الزنا هلكوا ، فأخرجوا النساء فلقستقبلهم ، فإنهم قوم مسافرون ، فمسي أن يزنا فيهلكوا ، ففعلوا فوقموا في الزنا ، فأرسل الله على بني إسرائيل الطاعون ، فمات منهم سبعون ألفاً . مرسل جيد الاسناد . وله عند ابن جرير طرق أخرى مرسله يشد بعضها بعضاً .

وقد ذكر الطبري قصة بلعام من طريق محمد بن إسحاق عن سالم أبي النضر نحوه ، وأنه كان فيمن خرج بنت الملك ، فأرادها رأس بعض الأسباط ، وأخبرها بمكانه ، فكشنته من نفسها ، فوقع في بني إسرائيل الطاعون ، فمات منهم سبعون ألفاً في يوم ، وجاء رجل من بني هارون ومعه الرمح ، فطعنها ، وأيده الله ، فانتظمتها جميعاً . وذكر في خبر ابن إسحاق أن اسم المرأة كشتا - بفتح الكاف وسكون الشين المعجمة بعدها مثناة - واسم الرجل زمري - بكسر الزاي وسكون الميم وكسر الراء - رأس سبط شمعون ، وسمي الذي طعنهما فتخاص - بكسر الفاء

وسكّون النون فحوا . مهملة فأنف فصاد مهملة - بن هارون . وقيل : عدة الذين
هلكوا عشرون ألفاً .

قال في « الأوائيل » : هذا أول طاعون كان في الدنيا ، وكان المراد بعد
الطاعون الذي أرسله الله تعالى على قوم فرعون . فقد قال الجلال السيوطي في
« أوائله » : أول طاعون في الدنيا ، الطاعون الذي أرسله الله تعالى على قوم فرعون ،
وقالوا لموسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام عند ذلك : « ادع لنا ربك بما عهد
عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولترسلن معك بني إسرائيل » (١)

وأول طاعون وقع في الاسلام طاعون عمواس بالشام في زمن أمير المؤمنين
عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، سنة سبع عشرة . وقيل : ثمان عشرة ، مات فيه
من جيش المسلمين خمسة وعشرون ألفاً . وقيل : ثلاثون ألفاً ، حتى طمع العدو
في المسلمين وتخوفت قلوب المسلمين لذلك .

ومات فيه من أعيان الصحابة أبو عبيدة بن الجراح ، ومعاذ بن جبل ،
وشرحبيل بن حسنة ، والفضل بن العباس ، وأبو مالك الأشعري ، ويزيد بن أبي
سفيان أخو معاوية ، والحارث بن هشام أخو أبي جهل ، وأبو جندل ، وسهيل بن
عمرو والد أبي جندل ، وغيرهم من الصحابة الكرام ، رضوان الله عليهم ، ومن
غيرهم ، والله تعالى أعلم .

* * *

(١) سورة الاحراف ، الآية : ١٣٤

من مسند

سلمة بن الأكوع

رضي الله عنه

هو أبو مسلم . ويقال : أبو عامر . ويقال : أبو إياس سلمة - بفتح اللام -
ابن الأكوع . ويقال : ابن عمرو بن الأكوع .

والأكوع - بفتح الهمزة وسكون الكاف وفتح الواو والمين المهملة -
اسمه سنان بن عبد الله بن قشير - بضم القاف وفتح الشين المعجمة وسكون الياء -
ابن خزيمة - بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي - بن مالك بن سلامان بن أسلم بن
أفصى - بالفاء والصاد المهملة - الأسلمي المدني .

كان ممن بايع تحت الشجرة ، وبايع النبي ﷺ يومئذ ثلاث مرات ، كما
سيأتي ، وبايعه يومئذ على الموت ، وكان من أشد الناس وأشجعهم رجلاً .
ويقال : إنه الذي كله الذئب .

قال سلمة رضي الله عنه : رأيت الذئب قد أخذ ظيباً ، فطلبته حتى نزعته
منه . فقال : ويحك مالي ومالك ؟ عمدت إلى رزق ، مالك تنزعه مني ؟ قال : فقلت :
يا عباد الله : إن هذا لمجب ، ذئب يتكلم . قال الذئب : أعجب من هذا أن
النبي ﷺ في أصول النخل يدعوكم إلى عبادة الله ، وتأبون إلا عبادة الأوثان .
قال : فلحقت برسول الله ﷺ فأسلت .

سكن سلمة رضي الله عنه الربذة ، وتزوج هناك وولده ، ولم يزل بها إلى
قبيل وفاته بليال ، فعاد إلى المدينة . فتوفي بها سنة أربع وسبعين ، وهو ابن
ثمانين سنة .

روى عنه ابنه إياس ، والحسن بن محمد بن الحنفية ، وعبد الرحمن وعبد الله
ابنا كعب بن مالك ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، ومولاه يزيد بن أبي
عبيد ، وغيرهم .

روى له عن رسول الله ﷺ تسعة وسبعون حديثاً ، اتفق البخاري ومسلم
على ستة عشر ، وانفرد البخاري بخمسة ، ومسلم بتسعة .
وقد وقع من أحاديث سلمة بن الأَكوع رضي الله عنه في « مسند الامام
أحمد ، رضي الله عنه ثلاثاً وثلاثون حديثاً .

الحديث الاول

٢٧٥ - ثنا الضحاك بن مخلد ، ثنا يزيد بن أبي عبيد ،
عن سلمة بن الأَكوع قال : قال رسول الله ﷺ : من كذب
عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار .

قال رضي الله عنه : (ثنا الضحاك بن مخلد) قال : (ثنا يزيد بن أبي عبيد)
مولي سلمة بن الأَكوع (عن سلمة بن الأَكوع) رضي الله عنه (قال : قال
رسول الله ﷺ : من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ) أي ينزل (مقعده) أي منزله
(من النار) ويهبته ويتخذة . قيل : إن هذا على طريق الدعاء ، أي بؤء الله ذلك ،
وخرج مخرج الأمر . وقيل : على الخبر ، وأنه استحق ذلك ، وتقدم الكلام على
شرح هذا الحديث في ثاني « مسند جابر » ثم في التاسع والمشرين بعد المائة من
« مسند أنس » وما بعده ، والله أعلم .

الحديث الثاني

٢٧٦ - ثنا حماد بن مسعدة، عن يزيد بن أبي عبيد ،
عن سلمة بن الأكوع ، أن النبي ﷺ أمر رجلاً من أسلم
أن يؤذن في الناس يوم عاشوراء : من كان صائماً فليتم صومه ومن
كان أكل فلا يأكل شيئاً وليتم صومه .

قال رضي الله عنه : (ثنا حماد بن مسعدة عن يزيد بن أبي عبيد ، عن سلمة
ابن الأكوع) رضي الله عنه (أن النبي ﷺ أمر رجلاً من أسلم) بن أفضى
ابن حارثة بن عمرو بن عامر بن عويمر بن عمرو ، والنسبة أسلمي - بفتح الهمزة
وسكون السين المهملة وفتح اللام - وقيل : أسلم بن أفضى بن حارثة بن عمرو بن
عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد .

قال في (الافهام) : والرجل هو هند بن أسماء الأسلمي ، قاله ابن
بشكوال . وقيل : أسماء بن حارثة ، وهند هو أخو أسماء المذكور ، لكن اتفقوا
في أسماء على أنه ابن حارثة . واختلفوا في هند . فقيل : هو هند بن أسماء .
وقيل : هند بن حارثة (أن يؤذن) أي يظهر النسك (في الناس) من الرجال
والنساء (يوم عاشوراء) وهو عاشر المحرم ، وتقدم الكلام على لغة عاشوراء ،
فلا حاجة إلى إعادة ذلك .

وصفة الاعلام والنداء ، هو أن يقول : (من كان) أصبح (صائماً) يوم
عاشوراء (فليتم صومه) الذي نواه ، أي فليستمر على صيامه بنيته التي نواها من
غير احتياج إلى تجديد نيته (ومن كان) قد (أكل) بعد ما أصبح (فلا يأكل)

من ساعتئذ (شيئاً وليتم صومه) أي فليصم بقية يومه بنية متجددة من وقتئذ ،
ويمسك عن سائر المفطرات إلى أن تغيب الشمس .

وفي « الصحيحين » من حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه ، أن النبي
ﷺ أمر رجلاً من أسلم : « أن أذن في الناس : « من أكل فليصم بقية يومه ، ومن
لم يكن أكل فليصم ، فإن اليوم يوم عاشوراء » وهو معنى :

الحديث الثالث

٢٧٧ - ثنا يحيى بن سعيد ، عن يزيد بن أبي عبيد ،
ثنا سلمة بن الأكوع ، أن رسول الله ﷺ قال لرجل من أسلم :
« أذن في قومك - أو في الناس - يوم عاشوراء : من أكل فليصم
بقية يومه ، ومن لم يكن أكل فليصم .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن يزيد بن أبي عبيد)
قال : (ثنا سلمة بن الأكوع) رضي الله عنه (أن رسول الله ﷺ قال لرجل)
ولفظ مسلم : بعث رسول الله ﷺ رجلاً (من أسلم : أذن في قومك ، أو) قال :
« أذن (في الناس يوم عاشوراء) فأمره أن يؤذن في الناس : (من أكل فليصم)
وفي لفظ : « فليتم » (بقية يومه) . ولفظ مسلم : « من كان لم يصم فليصم ، ومن
كان أكل فليتم صيامه إلى الليل ، (ومن لم يكن أكل فليصم) وتقدم في حديث
الريبيع : « من كان أصبح صائماً فليتم صومه ، ومن كان أصبح مفطراً فليتم بقية يومه ،
أي حفظاً لحرمة اليوم .

واعلم أنه كان للنبي ﷺ في صيام يوم عاشوراء أربع حالات :
الأولى : أنه كان يصومه بمكة ولا يأمر الناس بالصوم . ففي « الصحيحين »
من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت : كان عاشوراء يوماً تصومه
قريش في الجاهلية ، وكان النبي ﷺ يصومه ، فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه ،
فلما نزلت فريضة شهر رمضان ، كان هو الذي يصومه ، فترك صوم عاشوراء ،
فمن شاء صامه ، ومن شاء فطره .

وفي رواية للبخاري ، قال رسول الله ﷺ : « من شاء فليصم ، ومن شاء
أفطر » . قال دهم بن صالح : قلت لمكرمة : عاشوراء ما أمره ؟ قال : أذنبت
قريش في الجاهلية ذنباً ، فتعاطم في صدورهم ، فسألوا : ماتوبتهم ؟ قيل : صوموا
عاشوراء يوم العاشر من المحرم .

وفي « الصحيحين » من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، أنه سئل عن
صوم يوم عاشوراء . فقال : ما رأيت رسول الله ﷺ صام يوماً يتحرى فضله على
الأيام إلا هذا اليوم ، يعني عاشوراء ... الحديث . وتقدم في « مسند ابن عباس
رضي الله عنهما » .

الحالة الثانية : أن النبي ﷺ لما قدم المدينة ورأى صيام أهل الكتاب له ،
وتمطيهم له ، وكان يحب موافقتهم فيما لم يؤمر به ، صامه وأمر الناس بصيامه ،
وأكد الأمر بصيامه والحث عليه ، حتى كانوا يصومونه أطفالهم .

ففي « الصحيحين » من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال : قدم
رسول الله ﷺ المدينة ، فوجد اليهود صياماً يوم عاشوراء . فقال لهم رسول الله
ﷺ : « ما هذا اليوم الذي تصومونه ؟ » قالوا : هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى
وقومه ، وأغرق فرعون وقومه ، فصامه موسى شكراً لله ، فنحن نصومه . فقال
رسول الله ﷺ : « فنحن أحق وأولى بموسى منكم ، فصامه رسول الله ﷺ ،
وأمر بصيامه . »

وفي « مسند الامام أحمد » عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : مر النبي
بأناس من اليهود قد صاموا عاشوراء . فقال : « ما هذا الصوم ؟ » فقالوا : هذا
اليوم الذي نجى الله فيه موسى عليه السلام وبنى إسرائيل من الغرق ، وغرق فيه
فرعون ، وهذا يوم استوت فيه السفينة على الجودي ، فصامه نوح وموسى عليهما
السلام شكراً لله عز وجل . فقال النبي ﷺ : « أنا أحق بموسى منكم ، وأحق
بصوم هذا اليوم » فأمر أصحابه بالصوم . وفي ذلك أحاديث كثيرة جداً .

وقد اختلف العلماء ، هل كان صوم عاشوراء قبل فرض شهر رمضان
واجباً ، أم كان سنة متأكدة ؟

على قولين مشهورين ، ومذهب أبي حنيفة أنه كان واجباً حينئذ ، وهو
ظاهر كلام الامام أحمد ، وأبي بكر الأثرم .

وقال الشافعي : بل كان متأكداً الاستحباب فقط ، وهو قول كثير من
أصحابنا وغيرهم ، وسيأتي له مزيد تحقيق فيما بعد .

الحالة الثالثة : أنه لما فرض صيام شهر رمضان ، ترك النبي ﷺ أمر
أصحابه بصيام عاشوراء وتأكيد كيدته .

وفي « الصحيحين » من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : صام رسول
الله ﷺ عاشوراء وأمر بصيامه ، فلما فرض رمضان ، ترك ذلك . وكان عبد الله
ابن عمر لا يصومه إلا أن يوافق صومه .

وفي « صحيح مسلم » : أن أهل الجاهلية كانوا يصومون يوم عاشوراء ،
وأن رسول الله ﷺ صامه والمسلمون قبل أن يفرض رمضان ، فلما افترض
رمضان قال رسول الله ﷺ : « إن عاشوراء يوم من أيام الله ، فمن شاء صامه ،
ومن شاء تركه » . وفي لفظ له : « من أحب منكم أن يصومه فليصمه ، ومن
كره فليدعه » .

وفي «الصحيحين» من حديث معاوية رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « هذا يوم عاشوراء ، ولم يكتب الله عليكم صيامه ، وأنا صائم ، فمن شاء فليصم ، ومن شاء فليفطر » . وفي رواية لمسلم التصريح برفع آخره . وفي رواية للنسائي : إن آخره مدرج من قول معاوية ، وليس بمرفوع .

وفي «صحيح مسلم» عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال في عاشوراء : هو يوم كان رسول الله ﷺ يصومه قبل أن ينزل رمضان ، فلما نزل شهر رمضان ترك وفي لفظ له : تركه . وفي مسلم أيضاً عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يأمرنا بصيام يوم عاشوراء ، ويحثنا عليه ، ويتعاهدنا عنده ، فلما فرض رمضان ، لم يأمرنا ولم ينهنا عنه ، ولم يتعاهدنا عنده .

وأخرج الامام أحمد ، والنسائي ، وابن ماجه ، من حديث قيس بن سعد رضي الله عنها قال : أمرنا رسول الله ﷺ بصيام عاشوراء قبل أن ينزل رمضان ، فلما نزل رمضان ، لم يأمرنا ولم ينهنا . وفي رواية : ونحن نفعله .

وفي هذه الأحاديث كلها دلالة على أن النبي ﷺ لم يجدد أمر الناس بصيامه بعد فرض صيام شهر رمضان ، بل تركهم على ما كانوا عليه من غير نهى عن صيامه ، فإن كان أمره ﷺ بصيامه قبل فرض صيام شهر رمضان للوجوب ، فإنه ينبغي على أن الوجوب إذا نسخ ، فهل يبقى الاستحباب أم لا ؟ وفيه اختلاف مشهور بين العلماء .

قلت : الذي اعتمده في «شرح مختصر التحرير» أنه يبقى فيه بعد النسخ مشتركاً بين الندب والاباحة ، فيبقى الفعل إما مباحاً ، أو مندوباً ، لأن الماهية الحاصلة بعد النسخ مركبة من قيدين :

أحدهما : زوال الحرج عن الفعل ، وهو مستفاد من الأمر .

والثاني : زوال الحرج عن الترك ، وهو مستفاد من النسخ .

وهذه الماهية صادقة على المندوب والمباح ، فلا يتعين أحدهما بخصوصه ،
وهذا اختيار المجد وغيره من علمائنا ، ورجحه الرازي وأتباعه ، والمتأخرون ،
وحكي عن الأكثر .

وقال القاضي في « المدة » ، وأبو الخطاب في « التمهيد » وابن عقيل في
« الواضح » وابن حمدان في « المقنع » : يبقى الندب ، لأن المرتفع التحم بالطلب ،
فاذا زال التحم بقي أصل الطلب ، وهو الندب ، فيبقى الفعل مندوباً .

وأما إذا صرف النهي عن تحريم شيء ، بقيت الكراهة فيه حقيقة عند
ابن عقيل وغيره . وأما إن كان أمره للاستحباب ، فقد قيل : إنه زال التأكيد ،
وبقي أصل الاستحباب ، ولهذا قال قيس بن سعد رضي الله عنها : ونحن نفعله .
وقد روي عن ابن مسعود ، وابن عمر رضي الله عنهم ما يدل على أن أصل
استحباب صيامه زال ، وأكثر العلماء على استحباب صيامه من غير تأكيد .
ومن روي عنه صيامه من الصحابة رضي الله عنهم : عمر ، وعلي ، وعبد الرحمن
ابن عوف ، وأبو موسى ، وقيس بن سعد ، وابن عباس ، وغيرهم .

ويدل على بقاء استحبابه قول ابن عباس ، كما في « الصحيحين » وغيرهما :
لم أر رسول الله ﷺ يصوم يوماً يتحرى فضله على الأيام إلا يوم عاشوراء
وشهر رمضان . وابن عباس رضي الله عنها إنما صحب رسول الله ﷺ أخيراً ،
وإنما عقل منه ﷺ ما كان من آخر أمره .

وفي « صحيح مسلم » من حديث أبي قتادة رضي الله عنه ، أن رجلاً سأل
النبي ﷺ عن صيام عاشوراء . فقال : « أحسب على الله أن يكفّر السنة التي
قبله . » وإنما سأله السائل عن صوم التطوع ، وسأله أيضاً عن صيام يوم عرفة ،
وصيام الدهر ، وصيام يوم وفطر يوم ، فعمل أنه إنما سأله عن صيام التطوع .
وقد أخرج الامام أحمد ، والنسائي ، من حديث أم المؤمنين حفصة بنت

عمر رضي الله عنها أن النبي ﷺ لم يكن يدع صيام يوم عاشوراء ، والعشر ،
وثلاثة أيام من كل شهر . وخرجه أبو داود أيضاً ، إلا أنه قال : عن بعض أزواج
النبي ﷺ .

الحالة الرابعة : أنه ﷺ عزم في آخر عمره على أن لا يصومه مفرداً ،
بل يضم إليه يوماً آخر ، مخالفة لأهل الكتاب في صيامه . ففي « مسلم » : عن
ابن عباس رضي الله عنها : قيل لرسول الله ﷺ لما أمر بصوم عاشوراء : إنه
يوم تعظمه اليهود والنصارى . فقال رسول الله ﷺ : « فإذا كان العام المقبل
إن شاء الله صمنا اليوم التاسع ، قال : فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله
ﷺ . وفي رواية لمسلم عن ابن عباس أيضاً : « لئن بقيت إلى قابل لأصومن »
التاسع مخافة أن يفوتني عاشوراء . وخرجه الطبراني بلفظ : « إن عشت إن شاء
الله إلى قابل صمت التاسع مخافة أن يفوتني عاشوراء » .

وفي « المسند » عن ابن عباس رضي الله عنها مرفوعاً : « صوموا يوم
عاشوراء وخالفوا اليهود ، وصوموا قبله يوماً وبعده يوماً ، وفي رواية : « أو
بعده » . فاما أن يكون للتخيير ، أو شكاً من الراوي : هل قال قبله أو بعده ؟
وروي هذا الحديث بلفظ : « لئن بقيت لأمرن بصيام يوم قبله ويوم بعده » .
يعني عاشوراء . وخرجه والذي قبله أبو موسى المديني . وصح عن ابن عباس
رضي الله عنها من قوله ، من رواية بن جريج عن عطاء أنه سمع ابن عباس يقول
في يوم عاشوراء : « خالفوا اليهود وصوموا التاسع والعاشر » .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : أنا أذهب إليه . وروي عن ابن عباس
رضي الله عنها أنه صام التاسع والعاشر خشية فوات عاشوراء . وكذا روي عن
شعبة ، وأبي إسحاق ، وابن سيرين ، وهو قول الامام أحمد ، والشافعي ،
وإسحاق بن راهويه ، وغيرهم .

تنبيهات

في عدة إشكالات ترد على ظاهر أحاديث صيام يوم عاشوراء والجواب عنها على حسب الطاقة .

الأول : في تحقيق القول في أن صوم يوم عاشوراء ، هل وجب أم لم يجب ؟

قال في « الفروع » : وتبعه في « الاقناع » وغيره : لم يجب صوم عاشوراء ، اختاره الأكثر من علمائنا ، منهم القاضي .

قال صاحب « المحرر » : هو الأصح من قول أصحابنا ، وفاقاً للشافعي . وعن الامام أحمد : إنه وجب ثم نسخ ، اختاره شيخ الاسلام ابن تيمية ، ومال اليه الموفق ، وفاقاً لأبي حنيفة ، للأمر به .

وقد روى أبو داود أنه صلى الله عليه وسلم أمر من أكل بالقضاء ، ثم لا يلزم من عدم القضاء عدم وجوبه ، بدليل الخلاف في من صار أهلاً للوجوب في أثناء يوم من رمضان ، وإن كان المعتمد الوجوب . وأما حديث معاوية : « لم يكتب عليكم صيامه ، فمعاوية أسلم عام الفتح ، وكان في الثامنة ، أو عام الحديبية ، وكان في السادسة ، أو عام عمرة القضاء ، وكان في السابعة ، وعلى كل فاسلامه متأخر ، وإنما سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك بعد هذا ، ومن قال : إن صوم عاشوراء قد وجب ، إنما يقول : إنه وجب في العام الثاني من الهجرة ، فوجب يوماً ثم نسخ بمرضان ذلك العام ، والأخبار في ذلك كثيرة شهيرة .

وعلى كلا القولين يرد إشكال ، إما القول بأنه كان واجباً ، فكيف لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم من كان قد أكل من الصحابة أو لم يأكل بالقضاء ، مع فوات تبييت النية له من الليل ، مع قوله صلى الله عليه وسلم : « لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل » .

والجواب عن هذا أن حديث وجوب تبييت النية من الليل مختلف فيه ، هل هو من كلام النبي ﷺ ، أو من كلام حفصة وعائشة . فأما حديث حفصة ، فأوقفه عليها معمر ، والزبير ، وسفيان بن عيينة وغيرهم ، ورفعهم بمضمهم ، وأكثر أهل الحديث يصححون الموقف ، ومنهم من يصحح رفعه لثقة رافعه وعدالته .

وحديث عائشة أيضاً روي مرفوعاً وموقوفاً ، واختلف في تصحيح رفعه أيضاً ، وعلى فرض صحة رفعه ، فهو ﷺ إنما قاله بعد رمضان ، وذلك متأخر عن الأمر بصوم يوم عاشوراء ، وذلك تجديد حكم واجب ، وهو التبييت ، وليس نسخاً بحكم ثابت بخطاب ، فإجزاء صيام عاشوراء بنية من النهار ، كان قبل فرض رمضان ، وقبل فرض التبييت من الليل ، ثم نسخ وجوب صومه بـرمضان ، وتجدد وجوب التبييت ، فهذه طريقة لمن قال بوجوب صيام عاشوراء من أصحابنا .

وتمّ طريقة ثانية ، وهي طريقة الحنفية : أن وجوب عاشوراء تضمن أمرين : وجوب صوم ذلك اليوم ، وإجزاء صومه بنية من النهار ، ثم نسخ تعيين الوجوب بواجب آخر ، فبقي حكم الاجزاء بنية من النهار غير منسوخة .

وطريقة ثالثة ، وهي أن الوجوب تابع للعلم ، ووجوب عاشوراء إنما علم من النهار ، فلم يكن التبييت ممكناً ، فالنية وجبت وقت تجدد الوجوب والعلم به ، وإلا كان تكليفاً بما لا يطاق ، وهو ممنوع ، فعلى هذا لو شهدت بينة بالرؤية في أثناء النهار أجزاء صومه بنية مقارنة للعلم ، وهذه طريقة شيخ الإسلام ابن تيمية رضي الله عنه ، وانتصر لها تلميذه الامام المحقق بن القيم في «الهدى» ، بما يطول ذكره ، وقال : إنها أصح الطرق وأقربها الى موافقة أصول الشرع وقواعده ، وعليها تدل الأحاديث ، ويجتمع شملها الذي يظن تفرقة ، ويتخلص من دعوى النسخ بغير ضرورة ، واستدل بقصة صلاة أهل قباء بمضها الى القبلة المنسوخة ،

ولم يأمرم النبي ﷺ بالاعادة ، لأنه لم يبلغهم وجوب التوجه الى الكعبة قبل ذلك ،
وبمجرد أن بلغهم تحوّلوا اليها وهم في الصلاة ، وأما عدم الأمر بالقضاء ، فتقدم عدم
الملازمة بينه وبين الوجوب .

وأما ورود الاشكال على القول بعدم الوجوب ، فكيف يأمرم النبي
ﷺ بالامساك بعد معاطاة المفطر ، وهذا إنما هو من وظائف الوجوب دون
النفل ، وكأنهم يحبون عن هذا بمزيد تأكيد الاستحباب ، والله أعلم .

الثاني : مرّ أن النبي ﷺ لما قدم المدينة وجد اليهود صائمين عاشوراء ،
وهو ﷺ إنما قدم المدينة في شهر ربيع الأول ، فردوا التاريخ الى الحرم ،
فكيف يقول ابن عباس رضي الله عنها : إنه ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود صياماً
يوم عاشوراء ؟

والجواب عن هذا كما قاله الامام المحقق في الهدى : إنه ليس فيه أن يوم قدومه
وعدم صياماً ، فانه إنما قدم يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الأول ، ولكن أول علمه
ﷺ بذلك ، ووقوع القصة في اليوم كان بعد قدومه المدينة ، لم يكن وهو بمكة ،
هذا إن كان حساب أهل الكتاب في صومه بالأشهر الهلالية ، وإن كان بالشمسية
كما هو ظاهر دينهم المعروف ، زال الاشكال بالكلية ، ويكون اليوم الذي نحى الله
فيه موسى هو يوم عاشوراء من أول الحرم ، فضبطه أهل الكتاب بالشهور
الشمسية ، فوافق ذلك مقدمه ﷺ المدينة في ربيع ، وصوم أهل الكتاب إنما
هو بحساب سير الشمس ، وصوم المسلمين بالشهر الهلالي ، وكذلك حجهم وسائر
ما تعتبر له الأشهر من واجب ومستحب ، فقال ﷺ لما رأى اليهود صياماً لأجل
أن نحى الله تعالى موسى عليه السلام وقومه في مثل ذلك اليوم ، وأظهره على
فرعون وقومه : « نحن أحق وأولى بموسى منك ». أي في تعظيم اليوم الذي نجاه الله
فيه ، وأظهره وقومه على عدوه . وفي تعيينه لدورانه في السنين ، إذ هم مخطئون في
جعلهم إياه بحسب سير الشمس ، مع أنه إنما نجاه الله تعالى في عشر الحرم بالسنة

الهلاية. فقال ﷺ: «نحن أحق وأولى بموسى منكم» فأمر بصيام يوم عاشوراء على الصواب.

ويؤيده أنه لم ينقل أحد أنه صام يوم قدومه المدينة، بل لم يرد ذلك، وإنما المعروف من سيرته خلافه.

وقد ذكر أبو الحسن محمد بن أحمد الورع المعروف بابن القواس: أن أول محرم سنة الهجرة كان يوم الخميس، الثامن من أيار، سنة ثلاثين وتسعمائة لذي القرنين، كما في «الشماريخ في علم التواريخ».

الثالث: مر أن النبي ﷺ قال: «لئن بقيت إلى قابل لأصومن التاسع مخافة أن يفوتني عاشوراء»، وأنه ﷺ توفي قبل العام القابل، وهذا إنما عزم عليه ﷺ في آخر عمره، مخالفة لأهل الكتاب، فعزم أن لا يصومه مفرداً، بل يضم إليه يوماً آخر، فانه ﷺ لما قيل له: إنه يوم تعظيّمه اليهود والنصارى، قال: «إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع» أي منضمّاً إلى العاشر، فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ، كما في «صحيح مسلم» من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

فإن قلت: صح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: كان رسول الله ﷺ يصوم التاسع، فابن عباس روى هذا وهذا، وصحا عنه.

فالجواب أنه لا تنافي بينها، إذ من الممكن أن يصوم التاسع، ويخبر أنه إن بقي إلى العام القابل صامه، أو يكون ابن عباس أخبر عن فعله مستنداً إلى ما عزم عليه ووعد به. ويصح الاخبار عن ذلك مقيّداً، أي كذلك كان بفعل لو بقي، ومطلقاً إذا علم الحال، وعلى كل من الاحتمالين فلا تنافي بين الخبرين. ذكره الامام ابن القيم في «الهدى».

ويحتمل على بعد أن ابن عباس رضي الله عنهما أخبر عما قاله: اعدد تسماً،

وأصبح يوم التاسع صائماً ، وابن عباس لم يرد أن يوم عاشوراء هو تاسع المحرم ، بل قال للسائل : صم اليوم التاسع ، واكتفى السائل أن يوم عاشوراء هو اليوم العاشر ، كما بعده الناس كلهم يوم عاشوراء ، فأرشد السائل الى صيام التاسع منه ، وأخبر أن النبي ﷺ كان يصومه كذلك ، أي بناء على ما عزم ، أو بناء على ما أمر ، من قوله ﷺ : « صوموا يوماً قبله ويوماً بعده » وهو الذي روى : أمرنا رسول الله ﷺ بصيام يوم عاشوراء يوم العاشر ، وكل هذه الآثار عنه يصدق بعضها بعضاً .

فتراتب صوم يوم عاشوراء ثلاثة :

فأكملها أن يصام قبله يوم وبعده يوم .

ويلي ذلك أن يصام التاسع والعاشر ، وعليه أكثر الأحاديث .

ويلي ذلك أفراد العاشر بالصوم .

الرابع : قوله في الحديث : إنه ﷺ كان يصوم يوم عاشوراء قبل أن

ينزل فرض رمضان ، فلما نزل فرض رمضان تركه ، كما في حديث عائشة في

« الصحيحين » وغيرهما ، فهذا على القول بأن صوم يوم عاشوراء وجب ثم نسخ ،

ظاهر ، أي ترك صيامه على سبيل الفرض والإيجاب ، وصامه على حسب النفل

والاستحباب . وأما على رأي من يقول : إنه لم يجب ، فيرد عليه هذا الحديث ،

وما أدى معناه من الأحاديث .

وقد يجب أن المتروك مزيد التأكيذ ، أي تأكيذ الاستحباب ، والباقي

بعد النسخ أصل الاستحباب بلا تأكيذ ، وبالله التوفيق .

فوائد :

الأولى : يستحب صيام عاشوراء حتى في السفر ، نص عليه الامام أحمد ،

وهو المروي عن ابن عباس رضي الله عنها وغيره .

الثانية : لا يكره أفراد عاشوراء بالصوم على معتد المذهب . وعن ابن عباس : يكره ، وهو مذهب أبي حنيفة .

الثالثة : قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في يوم عاشوراء : « إني لأحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله ، وقال في يوم عرفة : « إني لأحتسب على الله أن يكفر السنة التي بعده ، والسنة التي قبله » . وفي لفظ : سئل رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن صوم يوم عرفة ، قال : « يكفر السنة الماضية والباقية » . رواه مسلم .

ولابن ماجه : « من صام يوم عرفة غفر له سنة أمامه ، وسنة بعده » .

فيوم عرفة أفضل من يوم عاشوراء ، وصيامه أفضل من صيام عاشوراء لغير حاج ، وإنما فضل على عاشوراء ، لأنه محمدي ، وعاشوراء موسوي ، وهذه الأمة ضوعف لها من الثواب ما لم يضاعف لغيرها ، وخصت بما لم تخص به غيرها من الأمم السالفة ، كرامة لنبيها محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وقد أنهت الكلام على عاشوراء في رسالتي « الدر المنظم في فضائل عشر المحرم » . والله تعالى أعلم .

الحديث الرابع

٢٧٨ - ثنا صفوان بن عيسى ، أنا يزيد - يعني بن أبي عبيد - عن سلمة ، أن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر مناديه يوم عاشوراء : أن من كان اصطبج فليمسك ، ومن كان لم يصطبج فليتم صومه .

قال رضي الله عنه : (ثنا صفوان بن عيسى) قال : (أنا يزيد ، يعني بن أبي عبيد ، عن) أبي مسلم (سلمة) بن الأكوع رضي الله عنه (أن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أمر مناديه) منصوب بالفتح ، لأنها تظهر على المنقوس لخفتها ، وهو هند بن أسماء ،

أو أنباء بن خزيمة ، كما تقدم (يوم عاشوراء) أي عاشر المحرم ، وصفة النداء
المأمور به : (أن من) أي إنساناً بالغاً من ذكر وأنتى (كان) ذلك الانسان
قد (اصطحب) في ذلك اليوم قبل النداء .

والاصطباح ها هنا : أكل الصبوح ، وهو الفداء . والغبوق - بالنين
المعجمة وضم الموحدة - كصبور : العشاء . وأصلها في الشرب ، ثم استعمالها في
الأكل (فليمسك) من حيثئذ ، لأنه وقت صبوحه معذور بمدم العلم ، فلا لوم
عليه . (ومن كان) منكم معشر الناس (لم يصطحب) بعد (فلا) بينو الصيام من
حيثئذ إن لم يكن قد بيت بنية الصيام من الليل و (يتم صومه) بالامساك عن
سائر المفطرات إلى غيوبة حاجب الشمس الفوقاني ، وتقدم الكلام عليه آنفاً .

الحديث الخامس

٢٧٩ - ثنا حماد ، عن يزيد - يعني بن أبي عبيد - عن

سلمة أنه استأذن النبي ﷺ في البدو ، فأذن له .

قال رضي الله عنه : (ثنا حماد) بن مسعدة (عن يزيد) يعني ابن أبي عبيد
(عن سلمة) بن الأكواع رضي الله عنه (أنه) أي سلمة (استأذن) السين للطلب
(النبي ﷺ) أي طلب من النبي ﷺ أن يأذن له (في البدو) أي في الخروج
إلى البادية لنزلها (فأذن) النبي ﷺ (له) أي سلمة بن الأكواع رضي الله
عنه بذلك .

وفي « الصحيحين » ، أن سلمة رضي الله عنه دخل على الحاج ، فقال :
يا ابن الأكواع ارتددت على عقبيك ؟ تمررت ؟ قال : لا ولكن رسول الله ﷺ
أذن لي في البدو .

والبدو والبادية بنير همز ، لانه من بدا الرحل يبدو بدو ، أي خرج الى
البادية فنزلها . والاسم : البداوة ، بفتح الباء الموحدة وكسرها . هذا هو
المشهور ، كما في « المطالع » . وقد حكى بدأ بالهمز يبدو ، وهو قليل . وفي هذا
إباحة سکون البادية ، ولا يعكر عليه حديث البراء بن عازب عند الامام أحمد
باسناد صحيح ، أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال : « من بدا جفا ، وحديث ابن عباس رضي الله عنها
عند الطبراني باسناد حسن : « من بدا جفا ، ومن اتبع الصيد غفل ، ومن أتى
أبواب السلطان افتتن ، لأنه إخبار بأمر ظني أغلي ، لأن من سكن البادية صار
فيه جفاء الأعراب ، لتوحشه وانفراده ، وغلظ طبعه ، وبمده من لطف الطباع ،
هذا إذا لم يكن قد ارتاض قبل ذلك ، وأدب نفسه باستفادة العلوم ، ومخالطة ذوي
المعارف والفهوم . وسلمة رضي الله عنه ليس بمن أهمل الارتياض ، ولا ترك
شيئاً مما يوجب عليه بتركه الاعتراض ، لأنه من الرعيل الأول في الصحبة ،
ومن أهل الشجرة ، وذوي البيعة والمهبة .

وأما غفلة من اتبع الصيد ، فلاشتغال قلبه بالصيد وهو به ، كما هو في
بادي النظر ، ظاهر من غير تفنيد .

وأما افتتان من أتى أبواب السلطان ، فلأن الداخل عليهم إن لم يترك
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وسلم من التلطيخ بقاذوراتهم ، فلا يسلم الى
التلفت الى تنعمهم ، فيزدري نعم الله عليه ، وربما نظر اليهم بعين الغفلة ، مع قلة
الملم وإمعان الفكر والفهم ، فوسوس اليه الشيطان بما لعله يهلكه أو يظنيه من
الشكوك والحسبان ، وعلى كل حال فسكون البادية من حيث هو مباح ،
والله تعالى أعلم .

الحديث السادس

٢٨٠ - ثنا حماد ، عن يزيد - يعني بن أبي عبيد - عن سلمة قال : بايعت رسول الله ﷺ مع الناس يوم الحديبية ، ثم قعدتُ متنحياً ، فلما تفرق الناس عن رسول الله ﷺ ، قال : يا ابن الأكوح ! ألا تباع ؟ قلت : قد بايعت يا رسول الله . قال : أيضاً . قلت : على ما بايعتم ؟ قال : على الموت .

قال رضي الله عنه : (وبه) أي بالسند المتقدم (عن سلمة) بن الأكوح رضي الله عنه (قال : بايعت رسول الله ﷺ) المبايع هنا عبارة عن الماهدة ، سميت بذلك تشبيهاً لها بالمأوضة المالية ، كما في قوله تعالى : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » (١) كما في « الفتح » . وقال في « المطالع » : أصله من البيع ، لأنهم كانوا إذا بايعوا أميراً ، وعقدوا عهده ، وحلفوا له ، جعلوا أيديهم في يده توكيداً ، كالبائع والمشتري (مع الناس) متعلق ببايعت .

وفي « صحيح مسلم » عن سلمة رضي الله عنه قال : قدمنا الحديبية مع رسول الله ﷺ ونحن أربع عشرة مائة... الحديث ، وفيه : ثم إن رسول الله ﷺ دعانا للبيعة في أصل الشجرة . قال : فبايعته في أول الناس .

(١) سورة التوبة ، الآية : ١١١

وفي «الصحيح» قال يزيد بن أبي عبيد: قلت لسلمة: على أي شيء بايعتم؟ ... الحديث . وفي رواية قال : بايعنا رسول الله ﷺ تحت الشجرة . فقال لي ياسلمة: «ألا تباع؟» فقلت : يا رسول الله ! قد بايعت في الأول . قال : «وفي الثاني» . وقد روى مسلم عنه أنه أول من بايع ، والمشهور أن أول من بايع أبو سنان . ففي «الطبراني» عن ابن عمر ، والبيهقي عن الشعبي ، وابن منده عن زر بن حبيش . قالوا: لما دعا رسول الله ﷺ إلى البيعة، كان أول من انتهى إليه أبو سنان الأسيدي ، فقال : أبسط يدك أبيكم . فقال النبي ﷺ : «علام تباعني؟» قال : على ما في نفسك . زاد ابن عمر : قال : «وما في نفسي؟» قال : أضرب بسيفي بين يديك حتى يظهرك الله ، أو أقتل ، فبايعه وبايعه الناس على بيعة أبي سنان .

والجمع بينهما ، بأن أبا سنان أول من بايع مطلقاً ، وأن سلمة أول من بايع من الأنصار ، فأوليته بالاضافة الى ما دون أبي سنان .

(يوم الحديبية) متعلق ببايعت أيضاً . والحديبية - بحاء مهملة مضمومة فдал مهملة مفتوحة فموحدة مكسورة بين تحتيين الاخيرة منها مفتوحة .

قال الامام الشافعي : وأهل اللغة وبعض أهل الحديث يروونها مخففة . وقال أكثر أهل الحديث : مشددة . قال الامام النووي : هما وجهان مشهوران . وفي «المطالع» : ضبطنا التخفيف عن المتقين ، وأما عامة الفقهاء والمحدثين فيشددونها . وقال البكري : أهل العراق يشددون ، وأهل الحجاز يخففون . وقال النحاس : سألت كل من لقيت - ممن أتق به وبعلمه - عن الحديبية ، فلم يختلفوا على قراءتها مخففة . وقد قال أحمد بن يحيى : لا يجوز فيها غيره . ونص في «البارع» على التخفيف . وحكى التشديد ابن سيده في «المحكم» ، وأشار بعضهم

إلى أن التثقيب لم يسمع من فصيح ، وهي قرية من مكة ، أكثرها في الحرم .
وفي « صحيح البخاري » عن البراء : والحديبية بشر . قال الحافظ ابن
حجر : يشير إلى أن المكان المعروف بالحديبية ، سمي بيثر كانت هنالك هذا
اسمها ، ثم عرف المسكان كله بذلك ، وبينها وبين مكة نحو مرحلة واحدة ، ومن
المدينة على تسع مراحل ، كما في « المطالع » وغيره .
وكانت غزوة الحديبية سنة ست في ذي القعدة ، وشذ هشام بن عروة عن
أبيه فقال : في شوال .

وفي « البخاري » عن عائشة رضي الله عنها : ما اعتمر رسول الله ﷺ إلا
في ذي القعدة . وفيه عن أنس : اعتمر رسول الله ﷺ أربع عمر ، كلهن في
ذي القعدة . يعني سوى عمرته التي مع حجة الوداع ، فذكر منها
عمرة الحديبية .

قال سلمة رضي الله عنه : (ثم) بعد مبايعتي لرسول الله ﷺ مع الناس
(قدمت) وفي الرواية الآتية : ثم عدلت إلى ظل شجرة ، أي فقدمت في ذلك
الظل حال كوني (متنحياً) أي متجنباً للناس ، وصائراً في ناحية عنهم (فلما
تفرق الناس) وفي الرواية الأخرى : فلما خف الناس (عن رسول الله صلى عليه
وسلم) في مبايعتهم له (قال) صلى الله عليه وسلم لسلمة رضي الله عنه :
(يا ابن الأكوح : ألا) أداة عرض وتحضيض ، لكن المرض طلب بلين كإهنا ،
وكما في قوله تعالى : « ألا تحبون أن يغفر الله لكم » (١) (تباع ؟ قلت : قد
بايعت يا رسول الله) أي في أول الناس (قال) : « بايع ثانياً » (أيضاً) من الأيض ،
وهو العود إلى الشيء ، وصيرورة الشيء غيره ، وتحويله من حالة إلى حالة ،
والرجوع . يقال : آض كذا : صار . وفعل ذلك أيضاً : إذا فعله معاوداً ،

(١) سورة النور ، الآية : ٢٢

لأن سلمة طلب منه النبي ﷺ أن يعود إلى المباينة التي كان قد فعلها أولاً ، مع علم النبي ﷺ بذلك .

قال المهلب : أراد ﷺ أن يؤكد بيعة سلمة لعلمه بشجاعته وغنائه في الاسلام ، وشهرته بالثبات ، فلذلك أمره بتكرير المباينة ليكون له في ذلك فضيلة . قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : ويحتمل أن يكون سلمة لما بادر الى المباينة ثم قعد قريباً ، واستمر الناس يبايعون الى أن خفوا ، أراد ﷺ منه أن يبايع ، لتتوالى المباينة معه ولا يقع فيها تخلل ، لأن العادة في مبدأ كل أمر أن يكتر من يباشره فيتوالى ، فاذا تناهى ، فقد يقع بين من يجيئ آخرأ تخلل ، ولا يلزم من ذلك اختصاص سلمة رضي الله عنه بما ذكره . قال : والذي أشار اليه المهلب من حال سلمة في الشجاعة وغيرها لم يكن ظهر بعد ، لأنه إنما وقع منه بعد ذلك في غزوة ذي قرد ، حيث استعاد السرح^(١) الذي كان المشركون أغاروا عليه ، فاستلب ثيابهم كما يأتي ، وإنه ﷺ أسهم له سهم الفارس والراجل .

قال الحافظ : فالأولى أن يقال : إنه تفرس فيه رسول الله ﷺ ذلك ، فبايعه مرتين ، وأشار إلى أنه سيقوم في الحرب مقام رجلين فكان كذلك . قال العلامة يوسف الشامي في « سيرته » : ولم يستحضر الحافظ ابن حجر ما وقع عند مسلم ، أنه ﷺ بايعه ثلاث مرات . قال : ولو استحضره لوجه . انتهى .

قلت : والحديث الذي أشار اليه عند مسلم عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه ، قال : قدمنا الحديبية مع رسول الله ﷺ ونحن أربع عشرة مائة . . . الحديث . وفيه : ثم إن رسول الله ﷺ دعانا للبيعة في أصل الشجرة . قال : فبايعته في أول الناس ، ثم بايع وبايع ، حتى إذا كان في وسط من الناس قال :

(١) السرح : المال السائم .

«بايع ياسلمة» . قال : قلت : قد بايعتك يا رسول الله في أول الناس . قال : «وأيضاً» .
قال : ووراني رسول الله ﷺ أعزل ، يعني ليس معه سلاح . قال : فأعطاني
رسول الله ﷺ حجفة أو درقة . والحجفة - بفتح الحاء المهملة والجيم ففاء
واحدة الحجف محركة - : التروس من جلود بلا خشب ولا عقب ، كما في
«القاموس» .

وفي «المطالع» : الحجفة : الترس والدرقة . انتهى . قال : ثم بايع ، حتى
إذا كان في آخر الناس قال : «ألا تباعني ياسلمة؟» قال : قلت : قد بايعتك يا رسول الله
في أول الناس ، وفي أوسط الناس . قال : «وأيضاً» قال : فباعته الثالثة ، ثم قال لي :
«ياسلمة ! أين حجفتك - أو درقتك - التي أعطيتك؟» قال : قلت : يا رسول
الله لقبني عمي عامر أعزل ، فأعطيته إياها . قال : فضحك رسول الله ﷺ وقال :
«إنك كالذي قال الأول : اللهم ابغني حبيباً هو أحب إلي من نفسي» .

وقد اختلفت الروايات في عدة من كان مع النبي ﷺ في الحديبية . فقيل :
ألف وثمانمائة ، كما في رواية عبد العزيز الآفاقي عن الزهري في حديث المسور .
وفي حديث جابر : ألف وخمسمائة . وأكثر الرواة أنهم كانوا ألف وأربعمائة ،
أو يزيدون .

والجمع بين الروايات كما قال الحافظ ابن حجر : إنهم كانوا أكثر من ألف
وأربعمائة ، فمن قال : إنهم كانوا ألفاً وخمسمائة جبر الكسر . ومن قال : ألفاً
وأربعمائة ألفاء . ومن زاد على ذلك ، فله نظر إلى الأتباع من الخدم والنساء
والصبيان الذين لم يبلغوا الحلم .

وأما قول ابن إسحاق : إنهم كانوا سبعمائة ، فلم يوافق عليه .
قال الامام المحقق ابن القيم : ما قاله ابن إسحاق غلط بيِّن . وجزم ابن
عقبة بأنهم كانوا ألفاً وستمائة . وفي حديث لسلمة عند ابن أبي شيبه ألفاً وسبعمائة .

وحكى ابن سعد أنهم كانوا ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرون . وهذا إن ثبت
تحرير بالغ . وقد رواه ابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنها ، قال يزيد بن
أبي عبيد : (قلت) لسلمة بن الأكوع رضي الله عنه : (على ما) أي على أي شيء .
(بايعتم) النبي ﷺ يومئذ ؟ (قال) سلمة رضي الله عنه : بايعناه (على الموت)
هكذا في حديث سلمة . وفي حديث جابر وغيره : بايعناه على أن لا نفر .
وحديث سلمة في « الصحيحين » وغيرهما . وحديث جابر في مسلم ، والترمذي ،
والنسائي ، وغيرهما . ولاتنافي بينها ، لأن المراد بالبايعة على الموت أن لا يفروا
ولو ماتوا ، وليس المراد أن يقع الموت ولا بد ، وهو الذي أنكره نافع وعدل إلى
قوله ، بل بايعهم على النصر ، أي على الثبات وعدم الفرار ، سواء أفضى ذلك إلى الموت أم لا .
وسبب المبايعة أن رسول الله ﷺ كان قد أرسل خراش بن أمية ، ثم
عثمان بن عفان رضي الله عنها إلى قريش : أنه لم يأت لقتال ، وإنما جاؤوا عمّاراً ،
فبلغ رسول الله ﷺ أن عثمان بن عفان قد قتل ، فدعا الناس إلى البيعة وقال :
« لا تبرح حتى نناجز القوم » ، فأتى النبي ﷺ منازل بني مازن بن النجار ،
وكانت قد نزلت في ناحية الحديبية ، فجلس في رحلهم تحت شجرة خضراء ، ثم
قال : « إن الله تعالى قد أمرني بالبيعة ، فأقبل الناس يبايعونه حتى تداكوا ، فما بقي
لبنى مازن متاع إلا وطئ » ، ثم لبسوا السلاح وهو معهم قليل . وفي رواية عن
سلمة قال : بينا نحن قبيل (١) ، إذ نادى منادي رسول الله ﷺ : أيها الناس !
البيعة البيعة ، نزل روح القدس فأخرجوا على اسم الله . قال سلمة رضي الله عنه :
فترنا إلى رسول الله ﷺ وهو تحت شجرة سمرة (٢) ، فبايعناه .

وفي « صحيح مسلم » من حديث جابر رضي الله عنه قال : بايعنا رسول الله
ﷺ وعمر أخذ بيده تحت شجرة ، وهي سمرة ، فبايعناه غير جسد بن قيس
الأنصاري اختفى تحت بطن بعيره .

(١) من القبيلة ، وهي النوم في الظهيرة . وفي الأصل : قائلون ، ولم يأت في « التماموس »
بهذا الجمع . (٢) السمرة : الشجرة .

وعند ابن إسحاق، قال جابر : كآني أنظر اليه لاسقاً بابط نافته قد ضباً (١)
إليها، يستتر بها من الناس ، فبايعناه على أن لا نفر ، ولم نبايه على الموت .
وفي البيهقي عن أنس . وابن إسحاق عن ابن عمر رضي الله عنهم قالا :
لما أمر رسول الله ﷺ ببيعة الرضوان ، كان عثمان رسول رسول الله ﷺ إلى أهل
مكة ، فبايع الناس . فقال رسول الله ﷺ : « اللهم إن عثمان في حاجتك وحاجة
رسولك ، فضرب باحدى يديه على الأخرى ، فكانت يد رسول الله ﷺ لعثمان
خيراً من أيديهم لأنفسهم .

وفي « الصحيحين » ، وغيرها ، من حديث جابر رضي الله عنه قال : كنا
يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة . فقال لنا رسول الله ﷺ : « أنتم خير أهل الأرض . »
وروى الامام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، من حديث جابر أيضاً
رضي الله عنه ، ومسلم عن أم بشر رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ قال :
« لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة . »

وروى الامام أحمد بسند رجاله ثقات ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله
عنه قال : قال رسول الله ﷺ لأصحابه يوم الحديبية : « لا يدرك قوم بعدكم
صاعكم ولا مدكم . »

الحديث السابع

٢٨١ - ثنا صفوان ، ثنا يزيد بن أبي عبيد ، قال : قلت
لسامة بن الأكوع ؛ على أي شيء بايعتم رسول الله ﷺ يوم
الحديبية ؟ قال : بايعناه على الموت .

(١) أي اختبأ .

قال رضي الله عنه : (ثنا صفوان) بن عيسى (ثنا يزيد بن أبي عبيد ، قال : قلت لسلمة بن الأكوع) رضي الله عنه : (على أي شيء بايعتم رسول الله ﷺ يوم الحديبية ؟ قال) سلمة رضي الله عنه : (بايعناه على الموت) أراد لازم ذلك ، لأنه إذا بايع على أن لا يفر ، لزم من ذلك أن يثبت . والذي يثبت ، إما أن يغلب ، وإما أن يؤسر . والذي يؤسر ، إما أن ينجو ، وإما أن يموت ، وما كان الموت مآله ، لا يبعد إطلاق الراوي عليه .

والحاصل أن سلمة ذكر ماتوا ليه البيعة . وجار وغيره حكى صورة البيعة ، وهو عدم الفرار .

الحديث الثامن

٢٨٢ - ثنا مكّي بن إبراهيم ، ثنا يزيد بن أبي عبيد ، عن سلمة بن الأكوع قال : بايعت رسول الله ﷺ ، ثم عدلت إلى ظل شجرة ، فلما خفّ الناس عن رسول الله ﷺ قال : يا ابن الأكوع ألا تباع ؟ قلت : قد بايعت رسول الله ﷺ . قال : وأيضاً . فبايعت الثانية . قال يزيد : فقلت : يا أبا مسلم ! على أي شيء تباعون يومئذ ؟ قال : على الموت .

قال رضي الله عنه : (ثنا مكّي بن إبراهيم) الحنظلي البرجمي ، أبو السكن زيد البلخي ، الامام الحافظ ، شيخ خراسان .

روى عن جعفر الصادق ، وأبي حنيفة ، ومالك ، وابن جريج ، وابن أبي عبيد .

وعنه الامام أحمد ، وابن ميمون ، وابن المنني ، وابن بشار ، والبخاري ، وخلق .
قال عبد الصمد بن المفضل : سمته يقول : حججت ستين حجة ، وتزوجت ستين امرأة ، وجاورت عشرين سنين . مات رحمه الله ورضي عنه سنة أربع عشرة .
وقيل : خمس عشرة ومائتين .

قال : (ثنا يزيد بن أبي عبيد ، عن سلمة بن الأكوع) رضي الله عنه (قال : بايعت رسول الله ﷺ) بيعة الرضوان تحت الشجرة في الحديبية في أول الناس (ثم عدلت) أي ملت (الى ظل شجرة) أصل الظل : الستر ، ومنه : أنا في ظل فلان . ومنه : ظل الجنة ، وظل شجرها . وظل الليل : سواده . وظل الشمس : ما يستر الشخوص من مسقطها . ذكره ابن قتيبة . قال : والظل يكون غدوة وعشية ، من أول النهار وآخره ، والفهي لا يكون إلا بعد الزوال ، لأنه قائم : أي رجع (فلما خف الناس) من المبايعه (عن رسول الله ﷺ قال) ﷺ : (يا ابن الأكوع) وإنما ناداه بأداة يا الموضوع لنداء البعيد حقيقة أو حكماً ، لأنه قد بناهى بها القريب أيضاً توكيداً . وقيل : بل هي موضوعة بالاشتراك لنداء البعيد والقريب . وقيل : بينها وبين المتوسط (ألا تباع) بأداة العرض الدالة على الطلب برفق ولين (قلت : قد بايعت رسول الله ﷺ) فيه التفات من الخطاب الى الغيبة ، إشعاراً بتعظيم سلمة لمنصب النبوة عن أن يخاطبه ، فهذا التفات مشعر بالتعظيم .

(قال) النبي ﷺ : (وأيضاً) أي بايع ثانياً عوداً على بديه (فبايعت) رسول الله ﷺ البيعة (الثانية) وتقدم أنه بايعه أيضاً ثالثاً ، كما في « صحيح مسلم » .

(قال يزيد) بن أبي عبيد مولى سلمة بن الأكوع رضي الله عنه : (فقلت)
لسلمة : (يا أبا مسلم ! على أي شئ) كنتم (تبايعون) النبي ﷺ (يومئذ ؟)
أي يوم بيعتكم له تحت الشجرة من الحديبية في ذي القعدة من السنة السادسة من
الهجرة (قال) سلمة رضي الله عنه : بايعناه (على الموت) يريد على عدم الفرار
من العدو ، فلما أن نظر على عدونا ، وإما أن نموت مقبلين غير مدبرين ، وحدث
سلمة هذا في « الصحيحين » كما تقدم .

وفي « صحيح مسلم » من حديث مَعْقِل . قال : لقد رأيتني يوم الشجرة
والنبي ﷺ يبايع الناس ، وأنا رافع غصناً من أغصانها عن رأسه ، ونحن أربع
عشرة مائة : قال : لم نبايعه على الموت ، ولكن بايعناه على أن لا نفر .

وفي مسلم ، والترمذي ، والنسائي وغيرها ، من حديث جابر رضي الله عنه
قال : بايعناه على أن لا نفر ، ولم نبايعه على الموت . وفي رواية عنه : لم نبايع
رسول الله ﷺ على الموت ، إنما بايعناه على أن لا نفر . وفي البخاري ، من
حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : رجعنا من العام المقبل ، فما اجتمع منا اثنان
على الشجرة التي بايعنا تحتها ، كانت رحمة من الله تعالى . قال الراوي : فسأت
نافساً : على أي شئ . بايعهم ؟ على الموت ؟ قال : لا ، بايعهم على الصبر ، وتقدم
وجه الجمع فراجع .

ويرشدك إليه ما تقدم من قول أبي سنان الأسدي ، وهو أول من بايع ،
وهو أنه بايعه على أن يضرب بسيفه بين يدي النبي ﷺ حتى يظهره الله ، أو
يقتل ، وبايعه الناس على بيعة أبي سنان ، والله أعلم .

تنبهات

الأول : روى ابن أبي شيبه في « المصنف » ، وابن سعد عن نافع قال : بلغ عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن أناساً يأتون الشجرة التي يبيع تحتها فيصلون عندها ، فتوعدهم ، ثم أمر فقطعت . وحكمة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه بقطعها وإخفاء مكانها ، لئلا يحصل بها افتتان ، لما وقع تحتها من الخير ، فلو بقيت لما أمن من تعظيم الجهال لها ، حتى ربما أفضى بهم أن بها قوة نفع وضر ، كما هو مشاهد الآن فيما دونها ، وإلى ذلك أشار ابن عمر رضي الله عنها بقوله : كانت رحمة من الله تعالى ، أي كان إخفاؤها بعد ذلك رحمة من الله تعالى .

ويحتمل أن يكون معنى قوله : رحمة من الله ، أي كانت الشجرة موضع رحمة الله ، ومحل رضوانه لانزاله الرضى على المؤمنين عندها .

وفي « الصحيحين » ، عن طارق بن عبد الرحمن قال : انطلقت حاجاً ، فمررت بقوم يصلون . قلت : ما هذا المسجد ؟ قالوا : هذه الشجرة حيث بايع رسول الله ﷺ بيعة الرضوان . قال : فأتيت بن المسيب فأخبرته ، فقال سعيد : كان أبي ممن بايع تحت الشجرة . قال : فلما خرجنا من العام المقبل نسبناها ، فعميت علينا ، فلم تقدر عليها . قال سعيد : فأصحاب محمد ﷺ لم يملوها ، وعلتموها ؟ ! فأنتم أعلم ؟ ! فضحك . وفي رواية عن ابن المسيب عن أبيه قال : رأيت الشجرة ، ثم أتيتها بعد عام فلم أعرفها .

وأما قول جابر رضي الله عنه : لو كنت أبصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة . أخرج البخاري ومسلم ، فيحتمل أنه قال ذلك على حسب ظنه ، ويحتمل أنه كان يضبط مكانها بعينه ، وإذا كان في آخر عمره رضي الله عنه بعد

الزمان الطويل يضبط مرضها دل على أنه كان يعرفها بعينها قبل أن يقطعها أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه .

الثاني : سميت بيعة الحديبية بيعة الرضوان ، لقوله تعالى : « لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » (١) وهي سمرة أو سدرة .
الثالث : كل من بايع تحت الشجرة ، من أهل الجنة .

وفي مسلم ، وأبي داود ، والترمذي ، من حديث جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة » .
وأخرج الترمذي عنه رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « لا يدخلن الجنة من بايع تحت الشجرة إلا صاحب الجمل الأحمر » .

قلت : وهذا الاستثناء منقطع ، لأن المقصود أن أهل الحديبية كلهم من أهل الجنة سوى صاحب الجمل الأحمر ، فإنه لم يبايع ، وهو الجد بن قيس الأنصاري .
وفي مسلم ، والترمذي ، والنسائي ، من حديث جابر رضي الله عنه قال : كنا أربع عشرة مائة ، فبايعناه وعمر رضي الله عنه آخذ بيده تحت الشجرة ، وهي سمرة ، فبايعناه غير جد بن قيس الأنصاري اختفى تحت بطن بعيره .
وعند ابن إسحاق عن جابر رضي الله عنه : فكأنني أنظر إليه لا صقاً بابط ناقتة قد ضباً إليها يستتر بها من الناس .

قوله : قد ضباً - بفتح الضاد المعجمة والموحدة - مهموزاً : اختبأ بها .
والجد بن قيس - بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة - هو أبو عبد الله الجد بن قيس ابن صخر بن خنساء بن سنان بن عبيد بن عدي بن غنم بن كعب بن سلمة الأنصاري السلمي ، وهو خال جابر بن عبد الله .
روى عنه جابر بن عبد الله ، وأبو هريرة .

يقال : إنه مات في خلافة عثمان . عده الامام الحافظ ابن الجوزي في

(١) سورة الفتح ، الآية : ١٨

« متَّخِبُ المتَّخِبِ ، من المتَّافِقِينَ . وذَكَرَهُ البرماوي أيضاً وقال : إنه القائل :
« ائذْنِ لي ولا تفتنِّي » (١) وظاهر كلامهم أنه مات على نفاقه ، وبالله التوفيق .

الحديث التاسع

٢٨٣ - ثنا حماد ، عن يزيد ، عن سلمة قال : كنت
جالساً مع النبي ﷺ ، فأُتِيَ بِجَنَازَةٍ ، فقال : هل ترك من دين ؟ قالوا :
لا . قال : هل ترك من شيء ؟ قالوا : لا . قال : فصلني عليه ،
ثم أُتِيَ بِأُخْرَى . فقال : هل ترك من دين ؟ قالوا : لا . قال :
هل ترك من شيء ؟ قالوا : نعم ، ثلاثة دنائير . قال : فقال
بأصبعه : ثلاث كيات ، ثم أُتِيَ بِالثالثة ، فقال : هل ترك من
دين ؟ قالوا : نعم . قال : هل ترك من شيء ؟ قالوا : لا . قال :
صلوا على صاحبكم . فقال رجل من الأنصار : علي دينه يا رسول
الله . قال : فصلني عليه .

قال رضي الله عنه : (ثنا حماد) بن مسعدة (عن يزيد) بن أبي عبيد
(عن سلمة) بن الأكوع رضي الله عنه (قال : كنت جالساً مع النبي ﷺ)
في جملة أصحابه (فأُتِيَ) بضم الهمزة مبنياً للمفعول ، ونائب الفاعل ضمير يعود
على النبي ﷺ (بِجَنَازَةٍ) بضم الجيم وكسرها : اسم للميت والسرير . ويقال

(١) سورة التوبة ، الآية ٨ ،

للميت بالفتح ، وللسرير بالكسر ، وبالعكس ، وإذا لم يكن الميت على السرير فلا يقال له : جنازة ولا نعش ، وإنما يقال له : سرير ، كما قاله الجوهري .

وقال الأزهري : لا يسمى جنازة حتى يشد الميت مكفناً عليه . فقالوا : يعني الذين مع الجنازة يحملونها . يا رسول الله ! صلّ على هذه الجنازة (فقال) لهم رسول الله ﷺ : (هل ترك) عليه (من) حرف جر زائد (دين ؟) وهو ما كان في ذمة مما له أجل . والمراد ما يشمل ما له أجل ، ومالا أجله ، من نحو قرض وغيره (قالوا : لا) دين عليه .

(قال) ﷺ : (هل ترك من) حرف جر زائد (شيء ؟) من الدنيا حيث لا دين عليه (قالوا : لا) أي لم يترك شيئاً قلاً ولا جلّ .

(قال) سلمة رضي الله عنه (فد) قام النبي ﷺ ف (صلى عليه) بمن كان معه من أصحابه (ثم) جلس رسول الله ﷺ وجلسنا معه حتى (أتى) بضم الهمزة مبنياً لما لم يسم فاعله ، ونائب الفاعل الضمير العائد على النبي ﷺ (ب) جنازة (أخرى) غير الأولى . فقالوا : صل عليه (فقال) لهم ﷺ (هل ترك) عليه (من دين ؟ قالوا : لا) دين عليه (قال : هل ترك من شيء ؟ قالوا : نعم) ترك (ثلاثة دنانير) جمع دينار ، معرب . أصله دنثار ، فأبدل من إحداهما ياء لثلاثا يلتبس بالمصادر ، ككذاب .

قال في « المطلع » : المتقال بكسر الميم في الأصل : مقدار من الوزن ، أي شيء كان من قليل أو كثير . فقوله تعالى : « مثقال ذرة » (١) أي وزن ذرة ، ثم غلب إطلاقه على الدينار ، وهو ثنتان وتسمون شميرة بمنثلة ، غير خارجة عن مقادير حب الشعير . قال : والدينار لم يتغير في الجاهلية والاسلام . انتهى . وهذا كأنه كان في زمانه ، وأما الآن فقد تغير ، والله أعلم .

(١) سورة الزلزال ، الآية : ٧

(قال) سلمة رضي الله عنه : (فقال) النبي ﷺ وأشار (بأصبعه) وفي لفظ : بأصابعه (ثلاث كيات) أي يكوي ثلاث كيات من نار .
وأخرج الامام أحمد ، والطبراني ، من حديث أبي أمامة رضي الله عنه ، أن رجلاً توفي على عهد رسول الله ﷺ ، فلم يوجد له كفن ، فأتى النبي ﷺ فقال : « انظروا الى داخلة إزاره ، فأصيب دينار أو ديناران . فقال : « كيتان » وفي رواية : توفي رجل من أهل الصفقة ، فوجد في مثزره دينار . فقال رسول الله ﷺ : « كيتة » ثم توفي آخر ، فوجد في مثزره ديناران . فقال رسول الله ﷺ : « كيتان » .

وأخرج الامام أحمد ، وابن حبان في « صحيحه » عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : توفي رجل من أهل الصفقة ، فوجد في ثملته ديناران ، فذكروا ذلك للنبي ﷺ . فقال : « كيتان » .

قال الحافظ المنذري : إنما كان كذلك ، لأنه ادّخر مع تلبسه بالفقر ظاهراً ومشاركته الفقراء فيما يأتهم من الصدقة .

وأخرج الامام أحمد أيضاً ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن أعرابياً غزا مع رسول الله ﷺ خيبر ، فأصابه من سهمه ديناران ، فأخذها الأعرابي فجعلها في عباءة ، فخبّط^(١) عليها ولف عليها ، فمات الأعرابي ، فوجد الديناران ، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال : « كيتان » .

وروى الامام أحمد باسناد حسن ، والحاكم ، والدارقطني - وقال الحاكم : صحيح الاسناد - من حديث جابر رضي الله عنه قال : توفي رجل فمسلناه وكفناه وحنطناه ، ثم أتينا به رسول الله ﷺ يصلي عليه .. الحديث .

قال سلمة رضي الله عنه : (ثم أتى) رسول الله ﷺ (بد) الجنازة (الثالثة) ليصلي عليها . فقالوا : صل عليه يا رسول الله (فقال) النبي ﷺ :

(١) كذا الاصل ، وفي « مختار الصحاح » خاط الثوب يخبّطه خياطة ، فهو غبيط وغبوط .

(هل ترك من دين) عليه في ذمته ؟ (قالوا : نعم) عليه دين يارسول الله (قال)
النبى ﷺ : (هل ترك من شيء) يوفي منه دينه ؟ (قالوا : لا) أي ما ترك
شيئاً يوفي منه الدين الذي عليه ، ولا شيء منه (قال) النبي ﷺ : (صلوا على
صاحبكم) وفي حديث جابر : فقلنا : تصلي عليه ؟ فخطا خطوة ثم قال : « أعله
دين ؟ » قلت : ديناران ، فانصرف (فقال رجل من الأنصار) هو أبو قتادة :
(علي دينه يارسول الله . قال) سلمة رضي الله عنه : (فصلى) النبي ﷺ
(عليه) بعد أن ضمن الأنصاري الدين الذي عليه . وفي حديث جابر رضي الله
عنه : فتحملها أبو قتادة ، فأتيناه . فقال أبو قتادة : الديناران علي . فقال
رسول الله ﷺ : « قد أوفى الله حق الغريم وبرىء منها الميت ؟ » قال : نعم ،
فصلى عليه ثم قال بعد ذلك بيوم : « ما فعل الديناران ؟ » . قلت : إنما مات أمس .
قال : فماد اليه من الغد ، فقال : قد قضيتها . فقال رسول الله ﷺ : « الآن
بردت جلده » . وروى حديث جابر ، أبو داود ، وابن حبان في « صحيحه »
باختصار .

الحديث العاشر

٢٨٤ - ثنا يحيى بن سعيد ، عن يزيد بن أبي عبيد ،
عن سلمة قال : كنت مع النبي ﷺ ، فأتي بجنازة ، فقالوا :
يا نبي الله ! صل عليها . قال : هل ترك شيئاً ؟ قالوا : لا . قال :
هل ترك عليه ديناً ؟ قالوا : لا . فصلى عليه . ثم أتى بجنازة
بعد ذلك ، فقال : هل ترك عليه ديناً ؟ قالوا : لا . قال : هل

ترك من شيء؟ قالوا: ثلاثة دنائير. قال: ثلاث كيات. قال:
فأني بالثالثة، فقال: هل ترك عليه من دين؟ قالوا: نعم. قال:
هل ترك من شيء؟ قالوا: لا. قال: صلوا على صاحبكم. فقال
رجل من الأنصار يقال له أبو قتادة: يا رسول الله عليّ دينه.
فصلى عليه.

قال رضي الله عنه: (ثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن يزيد بن أبي عبيد،
عن سلمة) بن الأكوع رضي الله عنه (قال: كنت) جالساً (مع النبي ﷺ،
فأني بمحاضرة) ليصلي عليها (فقالوا: يا نبي الله! صل عليها. قال) عليه الصلاة
والسلام: (هل ترك) هذا الميت (شيئاً) من المال؟ (قالوا: لا) ما ترك شيئاً (قال)
عليه السلام: (هل ترك عليه ديناً؟ قالوا: لا) أي لادين عليه.
وقد ثبت عن النبي ﷺ من عدة طرق أنه كان لا يصلي على المدفن، ثم
نسخ ذلك.

فروى مسلم وغيره، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله
ﷺ كان يؤتى بالرجل الميت عليه الدين، فيسأل: «هل ترك لدينه قضاء؟»،
فإن حدث أنه ترك وفاءً صلى عليه، وإلا قال: «صلوا على صاحبكم»، فلما فتح الله
عليه الفتوح قال: «أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم، فمن توفي وعليه دين فعليّ
قضاؤه، ومن ترك مالاً فهو لورثته» (فصلى عليه) لأنه لادين عليه يمنعه من
الصلاة عليه.

وقد روى أبو يعلى والطبراني، من حديث أنس رضي الله عنه، أن
رسول الله ﷺ أتى بمحاضرة ليصلي عليها، فسأل: «هل عليه دين؟» قالوا: نعم.

فقال النبي ﷺ : « إن جبريل قد نهاي أن أصلي على من عليه دين . فقال لي : إن صاحب الدين مرتين في قبره حتى يقضى عنه دينه ، (ثم أتني) رسول الله ﷺ (بمجازة بعد ذلك) أي بعد مجي . الجنائزة الأولى والصلاة عليها ، فطلبوا من النبي ﷺ أن يصلي عليها (فقال) لهم : (هل ترك عليه ديناً ؟ قالوا : لا) أي لا دين عليه (قال) لهم : (هل ترك من شيء ؟ قالوا :) بلى ترك (ثلاثة دنانير . قال :) يكوي (ثلاث كيات) فتكون ثلاثاً منصوبة بفعل مقدر ، ويصح رفعها على أنها خبر لمبتدأ محذوف ، أي جزاؤها ثلاث كيات .

(قال) سلمة : (فأني) رسول الله ﷺ (ب) الجنائزة (الثالثة) فقيل له : صل عليها يا رسول الله (فقال : هل ترك عليه من دين ؟) وفي لفظ : هل ترك عليه ديناً ؟ ، باسقاط من الزائدة (قالوا : نعم . قال : هل ترك من شيء ؟) أي ليوفي به الدين الذي عليه (قالوا : لا) أي ما ترك شيئاً (قال) لهم رسول الله ﷺ : (صلوا) أنتم (على صاحبكم) فإني لا أصلي عليه ، لأنني نهيت عن الصلاة على من عليه دين ، لكون صلاتي عليه شفاعته له في النجاة من العذاب ، والمدين روحه مرتين بدينه .

وقد روى الطبراني حديث أنس المتقدم بلفظ : كنا عند النبي ﷺ ، وأني برجل يصلي عليه . فقال : « هل على صاحبكم دين ؟ ، قالوا : نعم . قال : « فما ينفعكم أن أصلي على رجل روحه مرتين في قبره ، لا تصعد روحه إلى السماء . فلو ضمن رجل دينه ، قمت فصليت عليه ، فإن صلاتي تنفعه » (فقال رجل من الأنصار يقال له : أبو قتادة) أي يكنى بذلك ، واسمه الحارث بن ريمي بكسر الراء . وسكون الموحدة وبالمين المهملة وتشديد الياء . وقد اختلف في اسمه واسم واسم أبيه ، والأكثر ما ذكرناه . وقيل : النعمان بن ريمي . وقيل : النعمان بن عمرو الأنصاري السلمي ، نسبة إلى كعب بن سلمة ، وهو فارس رسول الله ﷺ

شهد بدرًا وما بعدها ، ومات بالمدينة سنة أربع وخمسين . وقيل : مات في خلافة علي في الكوفة ، وعمره يوم مات سبعون سنة ، وهو بمن غلبت عليه الكنية .

روي له عن رسول الله ﷺ مائة حديث وسبعون حديثاً ، اتفقا على واحد ، وانفرد البخاري بحديث ، ومسلم بثمانية (يارسول الله علي دينه ، فصلى) النبي ﷺ (عليه) بعد ما كفل أبو قتادة الدين الذي عليه .

وقد اختلفت الروايات في مقدار الدين .

ففي « البخاري » ، أنه كان ثلاثة دنانير .

وأخرج الامام أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنها قال : كان رسول الله ﷺ لا يصلي على رجل عليه دين ، فأني يميت . فسأل : « هل عليه دين » ؟ قالوا : نعم ديناران ، قال : « صلوا على صاحبكم » فقال أبو قتادة : هما علي يارسول الله ، قال : فصلى عليه . . . الحديث . صححه ابن حبان . وتقدم .

ووقع أيضاً أن الدين كان دينارين في حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه . أخرجه البيهقي بسند ضعيف ، ولفظه : عن علي رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا أتى بالجنازة لم يسأل عن شيء من عمل الرجل ، ويسأل عن دينه ، فإن قيل : عليه دين ، كفّ عن الصلاة عليه ، وإن قيل : ليس عليه دين ، صلى عليه ، فأني بجنازة ، فلما قام ليكبر ، سأله رسول الله ﷺ : « هل على صاحبكم دين ؟ » قالوا : ديناران ، فمدل عنه رسول الله ﷺ وقال : « صلوا على صاحبكم » فقال علي رضي الله عنه : هما علي يارسول الله ، برىء منها . فتقدم رسول الله ﷺ فصلى عليه ، ثم قال لعلي بن أبي طالب : « جزاك الله خيراً ، فك الله رهانك كما فككت رهان أخيك ، إنه ليس من ميت يموت وعليه دين إلا وهو

مرتهن بدينه ، ومن فك رهان ميت فك الله رهانه يوم القيامة . فقال بعضهم : هذا لملي خاصة أم للمسلمين عامة ؟ قال : « بل للمسلمين عامة » ورواه الدارقطني عنه أيضاً ، وعن أبي سعيد ، وسنده ضعيف ، وكذلك في حديث أسماء بنت يزيد أن الدين كان دينارين . رواه الطبراني في « الكبير » .

قال الحافظ ابن حجر : يمكن الجمع بين الروايتين ، بأن يكون الدين كان أكثر من دينارين وأقل من ثلاثة ، فجبر الكسر تارة ، وألغى أخرى . انتهى . ووقع في ابن ماجه في حديث أبي قتادة أن الدين كان ثمانية عشر درهماً . أو تسعة عشر درهماً .

فيحتمل أن يكونا واقعتين . وبدل له قصة علي ، فانها مشعرة بأنها غير قصة أبي قتادة .

ويحتمل أن يكون الدين كان في الأصل دينارين ، ثم وُفي منه خمسة دراهم أو ستة ، فبقي منه ثمانية عشر ، أو تسعة عشر ، فمن روى أنه ديناران فبحسب الأصل ، ومن روى أنه ثمانية عشر ، أو تسعة عشر درهماً فبحسب ما بقي ، لأن الدينار إذ ذاك كان قيمته اثني عشر درهماً .

تنبيهات

الأول : وقع في « الكافي » للإمام موفق بن قدامة قدس الله روحه ما لفظه : عن سلمة بن الأ'كوع رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ أتى برجل ليصلي عليه فقال : « هل عليه دين ؟ » قالوا : نعم ديناران . قال : « هل ترك لها وفاء ؟ » قالوا : لا . قال : « ما تنفعه صلاتي وذمته مرهونة ؟ ألا قام أحدكم فضمنه ؟ » . فقام أبو قتادة فقال : « يا رسول الله ، فصلى عليه النبي ﷺ ، ثم قال : رواه البخاري . وفي « حواشي الكافي » للعلامة ابن نصر الله : هذا الحديث

بهذا السياق ليس في البخاري ولا في شيبه من الكتب المعروفة ، ولكن أصله في البخاري والنسائي وغيرها .

قال : وقد سألت عنه شيخ الاسلام وحافظ العصر شهاب الدين بن حجر ، فكتب له الجواب : قلم : إن البخاري ليس فيه : « ما تنفمه صلاتي وذمته مرهونة ؟ ألا قام أحدكم فضمنه ؟ » وسألتهم عن روى الحديث بهذا اللفظ . والجواب أن هذه القصة رواها علي بن أبي طالب ، وأبو سعيد الخدري ، وجابر بن عبد الله ، وسلمة بن الأكوع ، وعبد الله بن عباس ، وأنس بن مالك ، وأسماء بنت يزيد بن السكن ، رضي الله عنهم ، ولم يقع في رواية أحد منهم هذا السياق ، ويمكن أن يؤخذ من مجموع رواياتهم . قال : وأقرب ما رأيت للفظ الزيادة حديث أنس . وقد ذكرناه آنفاً . وفي بعض ألفاظ حديث أنس عند البيهقي : فقلنا : يا رسول الله ! تصلي عليه ؟ فقال : « هل عليه دين ؟ » قلنا : نعم . قال : « أفيضمنه منكم أحد حتى أصلي عليه ؟ » قالوا : لا . قال : « فما ينفعكم أن أصلي على رجل مرتين في قبره حتى يبعثه الله يوم القيامة فيحاسبه ؟ » وفي سند حديث أنس صدقة بن عيسى الحنفي ، وهو ضعيف ، وكنيته أبو محرز ، ومنهم من قلب اسمه فقال : عيسى بن صدقة ، والأول هو الصواب . وقد علمت أن الذي عند البخاري أن الدين ثلاثة دنانير ، والله أعلم .

الثاني : صحة ضمان ما في ذمة الميت من الدين وإن لم يخلف وقاءً .
ومستند المذهب : لا تبرأ ذمة الميت قبل قضاء دينه ، وفقاً لثلاثة ، كما تقدم أن أبا قتادة لما أخبر النبي ﷺ بوفاء الدين . قال ﷺ : « الآن بردت جلده » . رواه الامام أحمد .

قال صدر الوزراء أبو المظفر عون الدين بن هبيرة في « الافصاح » :
واختلفوا ، هل تبرأ ذمة الميت من الدين المضمون بنفس الضمان ؟

فقال أبو حنيفة ، ومالك ، والشافعي : لا ينتقل الحق عن ذمته أيضاً إلا بالأداء ، كالحفي .

قال : واختلف عن الامام أحمد على روايتين ، إحداهما كذهبهم . قلت : وهي المذهب المعتمد . والأخرى بنفس الضمان ، ينتقل المضمون عن ذمته الميت . انتهى .

الثالث : أشعر الحديث بدم الكنز والادخار . قال الامام الرازي في « تفسيره » عند قوله تعالى : « والذين يكنزون الذهب والفضة . . الآية (١) » ما حاصله : إن الأولى للانسان الاحتراز عن طلب المال الكثير لوجوه :

منها أن من أحب شيئاً ، فكلمه كان وصوله اليه أكثر ، كان حبه له أشد ، والتذاده به أزيد ، وميله اليه أقوى ، فالفقير غافل عن لذة المال ، فاذا ملك القليل منه وجد من اللذة بقدره ، فكلمه زاد ماله زادت لذته ، فزاد حرصه على طلبه ، وميله الى تحصيله ، والحرص يتعب النفس والقلب ، وضرره شديد .

فعلى العاقل أن يحترز عن الاصرار على طلبه ، والميل الى تحصيله ، والكف عن الاضرار بالنفس ، فلو قدر أنه ينتهي في الطلب الى حد ينقطع عنده الطلب ، وبزول حرصه ، لكان يسمى في الوصول الى ذلك الحد ، لكن لا حد لذلك ولا نهاية ، فوجب على العاقل تركه من أول الأمر ، كما قيل : رأى الأمر يفضي الى آخر ، فصير آخره أولاً . انتهى .

وفي « صحيح مسلم » من حديث أبي أمامة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يا ابن آدم ! إنك إن تبذل الفضل خير لك ، وإن تمسكه شر لك ، ولا تلام على الكفاف ، وأبدأ بمن تمول ، واليد العليا خير من اليد السفلى » . ورواه الترمذي .

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٣٤

والكفاف بفتح الكاف : ما كف عن الحاجة الى الناس مع القناعة، لا يزيد على قدر الحاجة . والفضل : ما زاد على قدر الحاجة .

وقد أخرج الطبراني في « الكبير » وأبو الشيخ بن حبان في كتاب « الثواب » والحاكم وقال : صحيح الاسناد ، عن بلال رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : يا بلال مت فقيراً ولا تمت غنياً . قلت : وكيف لي بذلك ؟ قال : « ما رزقت فلا تجبأ ، أو ما سئلت فلا تمنع » . فقلت يا رسول الله ! وكيف لي بذلك ؟ قال : « هو ذاك أو النار » . وعند الحاكم قال لي : « ان الله فقيراً ولا تلقه غنياً » . والباقي بنحوه . وفي حديث أنس رضي الله عنه ، قال : كان رسول الله ﷺ لا يدخر شيئاً لغيره ، رواه ابن حبان في « صحيحه » والبيهقي . وفي حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « ما أحب أن لي أحداً ذهباً وفضة أبقى صبح ثلاثة وعندي منه شيء ، إلا شيئاً أعدته لدين » ، رواه البزار باسناد حسن .

وأخرج الامام أحمد باسناد جيد قوي ، وأبو يعلى ، من حديث أبي ذر رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ التفت الى أحد فقال : « والذي نفسي بيده ، ما يسرني أن أحداً نحوئ لآل محمد ذهباً أنفقه في سبيل الله ، أموت يوم أموت أدع منه دينارين ، إلا دينارين أعدتهما للدين إن كان » ، وفي ذلك أحاديث كثيرة .

وفي « الفروع » : تستحب الصدقة بما فضل عن كفايته وكفاية من يمونه . أطلقه جماعة قال : والمراد والله أعلم : دائماً ، كما ذكره جماعة . بمنجر ، أو غلة ، أو وقف ، أو صنعة . وفي الاكتفاء بالصنعة نظر .

وذكر ابن عقيل في مواضع : أقسم بالله ، لو عبس الزمان في وجهك مرة لعبس في وجهك أهلك وجيرانك ، وحث على إمساك المال .

وقال ابن الجوزي في كتابه « السر المصون » الأولى أن يدخر لحاجة

تعرض ، وإنه لا ينبغي أن يعمل بمقتضى الحال الحاضرة ، بل بصور كل ما يجوز وقوعه ، وأكثر الناس لا ينظرون في العواقب . وقد قال بشر الحافي : لو أن لي دجاجة أعولها خفت أن أكون عشيراً على الجسر . وقال الثوري : من كان بيده مال فليجعله في قرن ثور ، فإنه زمان من احتاج فيه كان أول ما يبذل دينه .

قال ابن الجوزي : وبعد فإذا صدقت نيّة العبد وقصده ، رزقه الله وحفظه من الذل ، ودخل في قوله تعالى : «ومن يتق الله . . .» الآية (١) . وفي حديث ابن عباس رضي الله عنها مرفوعاً : « إن الله لم يفرض الزكاة إلا ليطيب ما بقي من أموالكم . وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « إذا أدبت زكاة مالك فقد قضيت ما عليك » . رواه ابن ماجه ، والترمذي وقال : حسن غريب .

وعن ابن عمر رضي الله عنها في قوله تعالى : «والذين يكنزون الذهب والفضة» (٢) إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة ، فلما نزلت جعلها الله طهراً للأموال . رواه البخاري تعليقاً ، وللإمام مالك هذا المعنى ، وكذا عن ابن عباس . رواه سعيد .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : إعطاء السؤل فرض كفاية إن صدقوا ، ولهذا جاء في الحديث : « لو صدق السائل لما أفلح من رده » . وقد استدلل الإمام أحمد بهذا .

وأجاب بأن السائل إذا قال : أنا جائع وظهر صدقه ، وجب إطعامه ، وهذا من تأويل قوله تعالى : « وفي أموالهم حق للسائل والمحروم » (٣) وإن

(١) ٤ ، ٣ من سورة الطلاق وهما : «ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث

لا يحتسب ، ومن يتوكل على الله فهو حسبه » . . .

(٢) سورة التوبة ، الآية : ٣٤

(٣) سورة الذاريات الآية : ١٩

ظهر كذبهم لم يجب إطعامهم . ولو سألوا مطلقاً لغير معين ، لم يجب إعطاؤهم ولو أقسموا ، لأن إررار القسم إنما هو إذا أقسم على معين .
والحديث الذي أشار اليه شيخ الاسلام ، هو حديث أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً : « لو لأن المساكين يكذبون ، ما أفلح من ردّهم ، إسناده ضعيف .
قال الامام أحمد : ليس بصحيح .

قال في « الفروع » : وإطعام الجائع ونحوه واجب إجماعاً ، مع أنه ليس في المال حق سوى الزكاة اتفاقاً .

وقال القرطبي : اتفق العلماء على أنه إذا نزلت بالمسلمين حاجة بمسد أداء الزكاة ، فإنه يجب صرف المال اليها . قال مالك : يجب على الناس فداء أسراهم وإن استغرق ذلك أموالهم ، وهذا إجماع أيضاً ، قاله القرطبي . واختار الآجري أن في المال حقاً سوى الزكاة - وهو قول جماعة من العلماء ، قال : - نحو مواساة قرابة ، وصلة إخوان ، وإعطاء سائل ، وإعارة محتاج نحو دلو ، وركوب ظهر ، وإطراق فحل ، وسقي منقطع حضر حلاب ماشيته حتى يروى .
وقد ذهب جماعة ، منهم الشعبي ، والحسن البصري ، وطاؤوس ، وعطاء ومسروق ، وغيرهم ، إلى أن في المال حقاً سوى الزكاة ، من فك الأسير ، وإطعام المضطر ، والمواساة في السر ، وصلة القرابة ، وهذا كما ترى يندش في الاجماع الذي ذكره في « الفروع » والله أعلم .

الحديث الحادي عشر

٢٨٥ - ثنا حماد ، عن يزيد ، عن سلمة قال : كان عامر رجلاً شاعراً . قال : فنزل يحدو . قال : ويقول :

اللهمَّ لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فاغفر فداءك ما اقتفينا وثبت الأقدام إن لاقينا
والتقين سكينه علينا إنا إذا صبح بنا آتينا

وبالصباح هوّلوا علينا

فقال رسول الله ﷺ : من هذا الحادي ؟ قالوا : ابن
الأكوع . قال : يرجمه الله ، قال : فقال رجل : وجبت يا رسول
الله ، لولا أمتعتنا به ، فأصيب ، ذهب يضرب رجلاً من اليهود .
قال : فأصاب ذباب السيف عين ركبته ، فقال الناس : حبط
عمله ، قتل نفسه . قال : فجئت إلى النبي ﷺ بعد أن قدم
المدينة وهو في المسجد . فقلت : يا رسول الله ! يزعمون أن
عامراً حبط عمله . قال : ومن يقوله ؟ قال : قلت : رجال من
الأَنْصار ، منهم فلان وفلان . قال : كذب من قاله ، إن له
لأجرين ، بأصبعيه ، وإياه لجاهد مجاهد ، وقلّ عربي مشى بها
يزيدك عليه .

قال رضي الله عنه : (ثنا حماد) بن مسعدة (عن يزيد) ابن أبي عبيد (عن
سلمة) بن الأكوع رضي الله عنه (قال : كان عامر) بن سنان الأكوع بن

عبد الله بن قشير ، وتقدم ذكر نسبه في نسب سلمة رضي الله عنه ، فان عامراً
عم سلمة بن الأكوع ، استشهد يوم خيبر ، كما يأتي بيان ذلك في شرح
هذا الحديث .

روى عن عامر رضي الله عنه ، سلمة بن أخيه ، وكان عامر رضي عنه (رجلاً
شاعراً) وهو من له ملكة يقتدر بها على إنشاء الشعر . والشعر في الأصل : اسم
لما دق . ومنه : ليت شعري ، ثم استعمل في الكلام المقفئ الموزون قصداً . ويقال :
أصله الشعر بفتح السين . يقال : شعرت : أصبت الشعر . وشعرت بكذا : علمت
علماً دقيقاً كإصابة الشعر . قال الراغب : قال بعض الكفار عن النبي ﷺ : إنه
شاعر فقيل : لما وقع في القرآن من الكلمات الموزونة والقوافي . وقيل : أرادوا
أنه كاذب ، لأنه أكثر ما يأتي به الشاعر كذب ، ومن ثم سمو الأدلة الكاذبة
شعراً . ومن ثم قيل في الشعر : أحسنه أ كذبه . ويؤيده قوله تعالى : « وأنهم
يقولون ما لا يفعلون » (١) .

قال سلمة رضي الله عنه : (فنزل) عامر بن الأكوع رضي الله عنه عن
بغيره (يحدو) لهم . والحداء - بضم الحاء وتخفيف الدال المهملتين - يمد ويقصر :
سوق الابل بضرب مخصوص من الفناء . والحداء في الغالب إنما يكون بالرجز ،
كما هنا ، وقد يكون بغيره من الشعر . وقد جرت عادة الابل أن تسرع السير
إذا حدي بها .

وأخرج ابن سعد بسند صحيح ، عن طاووس مرسلًا . وأورده البزار
موصولاً عن ابن عباس رضي الله عنها ، دخل حديث بعضهم في بعض : أول من
حدا الابل عبد لمضر بن زار بن معد بن عدنان ، كان في إبل لمضر ، فقصر ، فضربه
مضر على يده فأوجعه . فقال : يا يداه ! يا يداه ! وكان حسن الصوت ، فأسرعت
الابل لما سمته في السير ، فكان ذلك مبدأ الحداء .

(١) في سورة الشعراء الآية : ٢٢٦

ونقل ابن عبد البر الاتفاق على إباحة الحداء ، وفي كلام بعض علمائنا
إشعار بنقل خلاف فيه ، ومانه محجوج بالأحاديث الصحيحة الصريحة .
قال في « الفتح » : ويلتحق بالحداء غناء الحجيج المشتغل على التشوق الى
الحج ، بذكر الكعبة وغيرها من المشاهد . ونظيره ما يمرض أهل الجهاد على
القتال ، ومنه غناء المرأة لتسكين الولد في المهد .

وفي « المصنف والمنسوب » للثعالبي في قصة سلام الحادي ، في المنصور ثاني
خلفاء بني العباس لما أمر بقتله ، فقال سلام : استبقني يا أمير المؤمنين فاني أحسن
الحداء . قال : وما يبلغ من حدائك ؟ قال : تمتد الى إبل فتظلمها ثلاثة أيام ، ثم
توردها الماء ، فإذا بدت تشرب ، رفعت صوتي بالحداء ، فترفع رؤوسها وتدع
الشرب ، ثم لا تشرب حتى أسكت ، فأمر المنصور بإبل ففعل بها ذلك ، فكان
الأمر على ما قاله ، فاستبقاه وأجازه وأجرى عليه .

(قال) سلمة : (ويقول) عامر في حدائه : (اللهم) يقرأ بالنقل لأجل
الوزن فيقال : لا م ، وإلا ففي هذا زحاف الخزم بالمجتمين ، وهو زيادة سبب
خفيف ، كما في « الفتح » ، وهكذا في « الصحيحين » ، و « سنن أبي داود » ،
و « النسائي » . وفي لفظ في « صحيح مسلم » بدل اللهم : تالله ، وعلى الأول فالتقدير :
بالله ، فحذفت أداة النداء تخفيفاً وعوض عنها الميم .

(لولا أنت) المراد بالمخاطب ، الله جل جلاله ، ولا يجوز أن يريد النبي ﷺ
لما في الشعر من الأشعار بأن المخاطب العزيز الغفار ، أي لولا توفيقك لنا
للهداية (ما اهتدينا) الهداية التامة .

وأصل الهداية : دلالة بلطف ، ولذلك تستعمل في الخير . وأما قوله تعالى :
« فاهدوم الى صراط الجحيم »^(١) فهو وارد على سبيل التهكم ، والفعل منه : هدى ،
وأصله أن يمدى باللام ، أو إلى .

(١) سورة الصافات ، الآية : ٢٣

وهداية الله تعالى تتنوع أنواعاً لا يحصها عد ، كما قال تعالى : « وإن تمدوا
نعمة الله لا تحصوها » (١) .

إلا أنها تنحصر باعتبار أجناسها الى أربعة :
أحدها : الهداية العامة المشتركة بين الخلق ، المذكورة في قوله : « والذي
أعطى كل شيء خلقه ثم هدى » (٢) .

أي أعطى كل شيء سورته التي لا يشبه فيها غيره ، وأعطى كل عضو
شكله وهيئته ، وأعطى كل موجود خلقه المختص به ، ثم هداها الى ما خلقه له من
الاعمال ، وهذه الهداية تتم هداية الحيوان المتحرك بإرادته الى جلب ما ينفعه ،
ودفع ما يضره ، وهداية الجماد المسخر لما خلق له ، فإن له هداية تليق به ،
كما أن لكل نوع من الحيوان هداية تليق به وإن اختلفت أنواعها ، وكذا لكل
عضو هداية تليق به ، فالرجلين للشي ، واليدين للبطش ، واللسان للكلام ،
والاذن للاستماع ، والعين لكشف المرئيات ، وكل عضو لما خلق له .
وهدى الزوجين من كل حيوان الى الأزواج ، والتناسل ، وتربية الولد ،
وهدى الولد الى التقام الثدي عند وضعه .

ومراتب هدايته سبحانه لا يحصها إلا هو ، فتبارك الله رب العالمين .
وهدى النحل أن يتخذ من الجبال بيوتاً ، ومن الشجر ومن الأبنية ،
ثم تسلك سبل ربها مذلة لها لا تستعصي عليها ، ثم تأوي الى بيوتها ، وهداها
الى طاعة يعسوبها واتباعه ، والائتمار به أين توجه بها ، ثم هداها الى بناء البيوت
المعجبية الصنعة ، المحكمة البناء ، ومن تأمل بعض هدايته المبتثثة في العالم يشهد له
بأنه الله الذي لا إله إلا هو ، عالم الغيب والشهادة ، العزيز الحكيم .

(١) سورة ابراهيم ، الآية : ٣٤ وسورة النحل ، الآية : ١٨

(٢) سورة طه ، الآية : ٥٠

الثاني : هداية البيان والدلالة والتعريف لنجدي الخير والشر وطريقي
النجاة والهلاك ، وهذه الهداية لا تستلزم الهدى التام ، فانها سبب ، وشرط
لا موجب ، ولهذا ينتفي الهدى معها ، كقوله تعالى : « وأما عمود فهديناكم فاستجبوا
العمى على الهدى » (١) أي بينا لهم وأرشدناهم ودللناهم فلم يهتدوا . ومنها قوله :
« وإنك تهدي الى صراط مستقيم » (٢) .

الثالث : هداية التوفيق والالهام ، وهي الهداية المستلزمة للاهتداء ، فلا
يتخلف عنها ، وهي المذكورة في قوله : « فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء » (٣)
وفي قوله : « إن تحرص على هدام فإن الله لا يهدي من يضل » (٤) وفي قول النبي
ﷺ : « من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلله فلا هادي له » ، وفي قوله تعالى :
« إنك لا تهدي من أحببت » (٥) فنفي عنه هذه الهداية ، وأثبت له هداية الدعوة
والدلالة والبيان في قوله : « وإنك تهدي الى صراط مستقيم » (٢) وهذه الهداية
أعني هداية التوفيق المستلزمة للاهتداء يوافق أهل الاعتراف أهل الحق على اتباعها
والقول بها ، دون التي قبلها .

الرابع : غاية هذه الهداية ، وهي الهداية الى الجنة والنار إذا سبق أهلها
اليها . قال تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجري
من تحتهم الأنهار في جنات النعيم » (٦) وقال أهل الجنة فيها : « الحمد لله الذي
هدانا لهذا » (٧) وقال تعالى عن أهل النار : « احشروا الذين ظلموا وأزواجهم
وما كانوا يعبدون . من دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم » (٨) .

وقال بعضهم : الهداية الرابعة أن يكشف الله عن قلوب من شاء من عباده

- | | |
|------------------------------|----------------------------------|
| (١) سورة فصك ، الآية : ١٧ | (٥) سورة القصص ، الآية : ٥٦ |
| (٢) سورة الشورى ، الآية : ٥٢ | (٦) سورة يونس ، الآية : ٩ |
| (٣) سورة ابراهيم ، الآية : ٤ | (٧) سورة الاعراف ، الآية : ٤٣ |
| (٤) سورة النحل ، الآية : ٣٧ | (٨) سورة الصافات الايتان : ٢٢-٢٣ |

السراير ، ويربهم الأشياء كما هي بالوحي ، أو الإلهام والمنامات الصادقة ، وهذا القسم يختص بنيله الأنبياء والأولياء وإياه عنى بقوله تعالى « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده » (١) وقوله : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » (٢) .

(ولا تصدقنا) الصدقة الواجبة علينا التي هي الزكاة المفروضة في الأموال ، وكل صدقة ، لعدم الاهتداء للطريق القويم ، والصراط المستقيم .
(ولا سلينا) الصلاة المكتوبة ، أو كل صلاة ، لعدم معرفتنا بها قبل مجيء رسولك ﷺ وإزال كتابك .

(فاعفر) الفاء إما للسببية ، أو لما تضمن ما تقدم من معنى الشرط .
والعفر : الستر والمحو ، أي اغفر لنا أثر التقصير .

وقوله : (فداء لك) هو بكسر الفاء وفتح الدال المهملة فألف ممدودة ، ويجوز قصرها لغة . أصله فكك الأسير . يقال : فداء يفديه فداءً وفدي . وفاداه يفاديه مفاداة : إذا أعطى فداءه وأقذه . وفداه بنفسه : إذا قال له : جعلت فداك . وقد استشكل هذا من قول عامر رضي الله عنه ، لأنه لا يقال في حق الله تعالى ، إذ معنى فداء لك : نفديك بأنفسنا ، فحذف متعلق الفداء للشبهة ، وإنما يتصور الفداء لمن يجوز عليه الفناء .

وقال ابن الأثير في « النهاية » : إطلاق هذا اللفظ مع الله تعالى محمول على المجاز والاستعارة ، لأنه إنما يفدى من المكاره من تلحقه ، فيكون المراد بالفداء : التعميم والاكبار ، لأن الإنسان لا يفدي إلا من يعظيمه ، فيذل نفسه له .
وقد قيل : مخاطب بهذا الشعر النبي ﷺ ، والمعنى : لا تؤاخذنا بتقصيرنا في حقك ونصرك ، وعلى هذا فقوله : اللهم ، لم يقصد به الدعاء ، وإنما افتتح بها

(١) سورة الانعام ، الآية : ٩٠

(٢) سورة العنكبوت ، الآية : ٦٩

الكلام ، والمخاطب بقوله : لولا أنت ، النبي ﷺ الخ . وبمكر عليه قوله
بعد ذلك .

فأنزلن سكينتنا علينا وثبت الأقدام إن لاقينا
فانه دعا الله .

ويحتمل أن يكون المعنى : فاسأل ربك أن ينزل ويثبت . كافي (السيرة الشامية) .
ويروى : فداء^١ بالرفع على الابتداء ، والنصب على المصدر . انتهى .
(ما) اسم موصول محله النصب ، مفعول اغفر ، أي اغفر الذي (اقتفينا)
وهذه الجملة صلة الموصول ، والمائد محذوف تقديره : الذي اقتفينا ، أي اتبعناه
من الذنوب والتقصير عن أداء ما افترضته علينا ، أو اقرار ما نهيتنا عنه . (وثبت
الأقدام) جمع قدم : الرّجل مؤنثة ، ولا تزلها (إن لاقينا) عدوك وعدونا ،
وجواب إن الشرطية محذوف ، دل عليه قوله : وثبت الأقدام . ومن هذا القبيل
قوله تعالى حكاية عن قوم طالوت : « ربنا أفرغ علينا صبراً وثبت أقدامنا وانصرنا
على القوم الكافرين » (١) فسأل ثبات الأقدام في مداحض الحرب (٢) . وقال
تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » (٣) .
(وألقين) فعل دعاء متصلاً بنون التوكيد الخفيفة .

(سكينتنا) فميلة من السكون ، وهو طمأنينة القلب واستقراره .
وأصلها في القلب ، ويظهر أثرها على الجوارح ، وهي عامة وخاصة .
فسكينتنا الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أخص مراتبها وأعلى أقسامها ،
كالسكينتنا التي حصلت لإبراهيم الخليل وقد ألقى في المنجنيق مسافراً إلى ما أضرم
له أعداء الله من النار ، فله تلك السكينتنا التي كانت في قلبه حين ذلك السفر .

(١) سورة البقرة ، الآية : ٢٥٠

(٢) أي مزلات الحرب .

(٣) سورة محمد ، الآية : ٧

وَكذلك السكينة التي حصلت لموسى وقد غشيه فرعون وجنوده مُرث
ورائهم والبحر أمامهم ، وقد استغاث بنو اسرائيل : يا موسى الى أين تذهب
بنا ، هذا البحر أمامنا ، وهذا فرعون خلفنا .

وكذلك السكينة التي حصلت له وقت تكليم الله تعالى له . وكذلك لما
رأى العصى ثعباناً ، وكذا لما رأى جبال القوم وعصيتهم كأنها تسمى ، فأوجس
خيفة في نفسه .

وكذلك السكينة التي حصلت لنبينا صلى الله عليه وعليها أجمعين وسلم وقد
أشرف عليه وعلى صاحبه أعداؤهما وهما في النار ، فلو نظر أحدهم الى تحت
قدميه لآهأ .

وكذلك السكينة التي نزلت عليه في مواقفه العظيمة وأعداء الله قد
أحاطوا به ، كيوم بدر ، ويوم حنين ، ويوم الخندق ، وغيرها .

فهذه السكينة أمر فوق عقول البشر ، وهي من أعظم المعجزات عند أرباب
البصائر ، فإن الكذاب ولا سيما على الله أفلق ما يكون ، وأخوف ما يكون ، وأشدّه
اضطراباً في مثل هذه المواطن ، فلو لم يكن المرسل صلوات الله وسلامه عليهم من
الآيات إلا هذه وحدها لكفهم .

وأما السكينة الخاصة ، فتكون لا تباع الرسل بحسب متابعتهم ، وهي
سكينة الايمان ، وهي تسكن القلوب عن الريب والشك ، ولهذا أنزلها الله على
المؤمنين في أصعب المواطن ، أحوج ما كانوا اليها عند القلق والاضطراب الذي لم
يصبر عليه مثل عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوم الحديبية ، حتى امتن الله تعالى
على عباده بانزالها أحوج ما يكون اليها . فقال : « هو الذي أنزل السكينة في
قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ولله جنود السموات والأرض

وكان الله عليماً حكيماً، (١) ثم قال : « لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ، فعلم ما في قلوبهم ، فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً » (٢) .
 وثمره هذه السكينة ، الطمأنينة للخبر تصديقاً وإيقاناً ، وللأمر تسليماً وإذعاناً ، فلا تدع شبهة تعارض الخبر ، ولا إرادة تعارض الأمر ، بل لا تمرّ معارضات السوء بالقلب إلا وهي مجتازة مرور الوسوس الشيطانية التي يتلى بها العبد ليقوى إيمانه ، وينجح قصده وعرفانه ، ويرجح عند الله ميزانه ، بمدافعتها وردّها ، وعدم السكون إليها .

ومن أحوج ما يكون العبد لحصول السكينة والدعاء بذلك ، عند هجوم الأسباب المؤلمة على اختلاف أنواعها ، ولا سيما عند لقاء العدو ، ومن ثمّ سألها عامر بن الأكوع رضي الله عنه بقوله : وألقين سكينة (علينا) معشر المؤمنين من أصحاب نبيك الأمين ﷺ (إنا) معشر المسلمين من المهاجرين والأنصار وغيرها من أصحاب نبيك المختار (إذا صيغ) بكسر الصاد المهملة ، والأصل ضمها ، لأنه فعل ماض مبني لاء لم يسم فاعله ، بضم الصاد المهملة وكسر الياء التحتية - فاستثقلت الكسرة على الياء فنقلت الى الصاد ، فصار صيغ - بكسر الصاد وسكون الياء - أي صاح (بنا) سائح لقتال أهل الكفر والقبائح . والجار والمجرور في بناء الفاعل (أتينا) الصائح ، مبادرين لنصرة هذا الدين المتين ، وكف أكف المتدين .

ورأيت في نسخة « جامع الأصول » لابن الأثير ، من حديث سلمة في « الصحيحين » وغيرها بدل لفظه : أتينا : أيينا ، بالوحدة بدل المثناة ، أي امتنعنا أن نعطي في ديننا الدينيّة ، وننفع من صياح أهل الشقاوة وأرباب الآذية ، بل

(١) سورة الفتح ، الآية : ٤

(٢) سورة الفتح ، الآية : ١٨

تصالب وتثبت منا الأقدام ، ولا يزول منا شجاع ولا مقدم ، فلم تستزل
أقدامنا ، ولم يفرع مقدامنا (وبالصباح عولوا علينا) أي قصدونا بالدعاء بالصوت
العالي ، واستغاثوا بنا . يقال : عولت على فلان ، وعولت بفلان .

(فقال رسول الله ﷺ) لما سمع الحداء : (من هذا الحادي ؟) وفي لفظ
في « الصحيحين » : « من هذا السائق ؟ » فـ (قالوا) : أي قال بعض من خاطبهم
رسول الله ﷺ من الصحابة رضي الله عنهم ، هو عامر (بن الأكوح) رضي
الله عنه .

وفي رواية لمسلم : فقال رسول الله ﷺ : « من هذا ؟ » قال : أنا عامر .
قال : « غفر لك ربك » قال : وما استغفر رسول الله ﷺ لآسان يخصصه ، يعني
في غزاة إلا استشهد .

(قال) رسول الله ﷺ في هذا الحديث : (رحمه الله . قال) سلمة :
(فقال رجل) هو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه - كما في « مسلم » :
فنادى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو على جمل له - : (وجبت) أي له ، يعني
عامر بن الأكوح ، الشهادة (يا رسول الله ! لو لا أمتعتنا) معشر أصحابك (به)
أي بعامر بن الأكوح ، بمعنى : جعلتنا نستمتع به ، فإنه ﷺ كان إذا استغفر
في غزوة لا حد على الخصوص ، أو ترحم عليه ، عرفوا أنه يموت أو يقتل .
فقالوا له لما استغفر له : هلاء تركتنا نستمتع بمحادثه في طول حياته ، قاله ابن الأثير
في « جامع الأصول » . وقال في « النهاية » : لو لا تمتعنا به ، أي هلاء تركتنا ننتفع
به . انتهى .

فلولا هنا للتخصيص والمرض . وقوله : أمتعتنا به : أي تمتعنا به ، فالماضي
بمعنى المضارع ، كقوله تعالى : « لولا أخرتني إلى أجل قريب ، (١) » .

(١) سورة المنافقون ، الآية : ١٠ .

والفرق بين التحضيض والمرض ، أن التحضيض : طلب بحثٍ وإزعاج .
والمرض : طلب بلين وتأدب (فأصيب) عامر بن الأَكوع رضي الله عنه ، وذلك
أنه لما تصافى القوم في خيبر ، كان سيف عامر فيه قِصْر (ذهب) أي أخذ (يضرب)
بسيفه (رجلاً من اليهود) .

وفي « الصحاحين » : فتناول به يهودياً ليضربه ، وهو مرحب ، بفتح الميم
والحاء المهملة وسكون الراء بينهما وبالوحدة ، كما في « صحيح مسلم » والبيهقي
أن مرحباً خرج وهو يخطر بسيفه ، وهو يرتجز ويقول :

قد علمت خيبر أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
إذا الحروب أقبلت تلب

قال سلمة : وبرز له عمي عامر فقال :

قد علمت خيبر أني عامر شاكي السلاح بطل مناصر

قال : فاختلفا ضربتين ، فوقع سيف مرحب في ترس عامر ، وذهب عامر

يسفل (١) له ، فرجع سيفه على نفسه .

(قال) سلمة رضي الله عنه : (فأصاب ذباب السيف) بضم الذال المعجمة

فوحدين بينها ألف ، أي طرفه الذي يضرب به ، وحسامه وظبته (٢) كما في
« المطالع » .

وفي « القاموس » : ذباب السيف : حده ، أو طرفه المتطرف (عين) أي

قرة (ركبته) أي عامر بن الأَكوع ، أي طرف ركبته الأعلى ، وجمع الركبة :

ركبات - بضم الكاف وفتحها وتسكن - وكذلك كل اسم على فعله صحيح المين

غير مشدد ، وقرئ بالثلاث قوله تعالى : « وهم في الغرقات آمنون » (٣) فكانت

(١) أي يضربه من أسفله .

(٢) في الاصل : ظيبته . والتصحيح من « القاموس » .

(٣) سورة سبأ ، الآية : ٣٧

فيها نفسه ، أي مات منها . وفي رواية « صحيح مسلم » : فرجع سيفه أي سيف
عامر على نفسه ، فقطع أ كحله ، وكانت فيها نفسه . ولا يخفى ما بين الروایتين من
المخالفة ، لأن الأ كحل هو عرق في وسط الذراع يكثر فصدته ، كما في « النهاية » .
وقال في « القاموس » : الأ كحل : عرق في اليد ، أو هو عرق الحياة ،

ولا تقل : عرق الأ كحل . انتهى .

ولا يخفى أنه لم يرد في الحديث بالأ كحل : العرق الذي في وسط الذراع ،
بل المناسب كون ذباب السيف أصاب ركبة عامر ، يؤيده ما في حديث مسلم :
وذهب عامر يسفل له ، أي يضربه في أسافله . ولما مات عامر رضي الله عنه
برجوع ذباب سيفه على ركبته ، شك في شهادته (فقال الناس) أي بعضهم ، يعني
قال نفر من الناس . وفي رواية مسلم : قال سلمة : وخرجت فاذا نفر من أصحاب
رسول الله ﷺ يقولون : (حبط) أي بطل (عمله) أي ما تقدم من عمله من
صلاة ، وزكاة ، وصوم ، وجهاد ، وغير ذلك . وفي لفظ رواية مسلم : يقولون :
بطل عمل عامر (قتل نفسه) أي لأنه قتل نفسه برجوع سيفه على نفسه .

وقد قال ﷺ كما في « الصحيحين » ، من حديث أبي هريرة : « ومن قتل
نفسه بمحبة ، فحديده في يده يتوَّجأ بها في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً » .
وفي « الصحيحين » ، أيضاً ، من حديث جندب بن عبد الله رضي الله عنه
قال : قال رسول الله ﷺ : « كان رجل به جراح فقتل نفسه . فقال الله :
بدرني عبدي بنفسه ، فحرمت عليه الجنة » .

(قال) سلمة رضي الله عنه : فلما سمعت قول ذلك النفر من أصحاب النبي
ﷺ همي ذلك (نجيت إلى النبي) ولفظ مسلم : فأتيت النبي ﷺ بعد أن
قدم المدينة (النبوية من غزوة خيبر) وهو (ﷺ) جالس (في المسجد) النبوي
وأصحابه معه .

وفي لفظ مسلم : فأثبت النبي ﷺ وأنا أبوكي (فقلت : يا رسول الله ! يزعمون) بعني أولئك نفر الذين قالوا في عامر بن الأكوع رضي الله عنه : بطل عمله ، قتل نفسه . وأتى سلمة رضي الله عنه بلفظة : زعموا ، لما استنكره من قولهم .

والأصل في زعم ، أنها تقال في الأمر الذي لا يوقف على حقيقته ، وقد جاء في حديث أبي قلابة ، قال : قيل لأبي مسعود رضي الله عنه : ما سمعت رسول الله ﷺ يقول في زعموا ؟ قال : « بئس مطية الرجل » . أخرجه الامام أحمد ، وأبو داود ورجاله ثقات ، إلا أن فيه انقطاعاً . وقد قال جمع : إن أكثر استعمال الزعم بمعنى قال . وفي حديث ضمام بن ثعلبة أنه قال للنبي ﷺ : زعم رسولك . فقال له النبي ﷺ : « صدق » وهو حديث صحيح . وقالت أم هانئ : زعم ابن أمي ، تعني علياً رضي الله عنه . وقد أكثر سيويوه في « كتابه » من قوله في أشياء راضياً بها : زعم الخليل ، وكذا أكثر ابن إسحاق في « السيرة » من الاتيان بهذه الصيغة (أن) عمي (عامراً حبط عمله . قال : ومن يقوله ؟) وفي مسلم : قال رسول الله ﷺ : « من قال ذلك ؟ » .

وفي « الصحيحين » من حديث سلمة رضي الله عنه : فلما قفلوا ، أي رجعوا ، قال سلمة : رأي رسول الله ﷺ شاحباً ، أي متغيراً ساكتاً . قال سلمة : وهو أخذ يدي : فقلت : فداء لك أبي وأمي ، زعموا أن عامراً حبط عمله . قال : « من قاله ؟ » (قال) سلمة رضي الله عنه : (قلت :) (قاله) (رجال من الأنصار ، منهم فلان وفلان) وأسيد بن حضير الأنصاري ، ولم أر من سمي فلاناً وفلاناً ، ويؤنس لها البلقيني ، وهذه اللفظة كناية عن ذلك من الناس ، ويكنى عن الأثني بفلانة . وأسيد بن حضير : هو أبو يحيى الأنصاري الأشهلي الأوسي . أسلم قبل سعد بن معاذ على يد مصعب بن عمير رضي الله عنها . وكان ممن

شهد العقبة الثانية ، وهو أحد النقباء . شهد بدرأ وما بعدها . وآخى رسول الله ﷺ بينه وبين زيد بن حارثة .

روى عنه أنس بن مالك ، وأبو سعيد الخدري ، وعائشة رضي الله عنهم . ومات بالمدينة سنة عشرين ، وحمل عمر بن الخطاب رضي الله عنه في جنازته مع من حملها وهو أمير المؤمنين ، وصلى عليه ، ودفن بالقيع . وأسيد : تصغير أسد . وحضير بوزنه .

(قال) ﷺ : (كذب من قاله) أي من قال عن عامر بن الـ كوع : إنه حبط عمله ، لأن من قال ذلك تكلم بما لم يسمعه من المعصوم ، بل قاله من قبل نفسه بغير علم رجماً بالنيب (إن له) أي لعامر بن الـ كوع (لا جرين) أي أجر قصده ونيته ، وأجر جهاده . وفي رواية لمسلم : « فله أجره مرتين » ، وأشار ﷺ (بأصبه) أي بالسبابة والوسطى (وإنه) أي عامر بن الـ كوع (لجاهد) أ كـده بان^(١) واللام في خبرها ، والجملة الاسمية . ومعنى جاهد : أي مبالغ في طلب نصرة دين الله ورسوله ، بأذل جهده ووسع في مرضاتها (مجاهد) لاعداء الله ، قاصد بذلك إعلاء كلمة الله ، وقد قال منبع الخيرات ، وجالب المسرات ، ودافع المضرات : « إنما الأعمال بالنيات » (وقتل) يفتح القاف وتشديد اللام (عربي) منسوب إلى العرب (مشى بها) أي بنصرة الله ورسوله ، أو بتلك الخصلة التي اتصف بها عامر ، من إخلاص النية ، وصدق بذل النفس . وفي رواية : نشأ بها بنون بدل الميم (يزيدك) في جهده ، واجتهاده ، وإخلاص نيته ، وصدق طويته (عليه) أي على عامر . الكاف للخطاب ، أي لا تلقى لك أيها المستنصر من أبناء العرب مع وفور همهم العالوية ، وشرف نفوسهم الأبيية ، من يزيدك في الخصال الحميدة ، والأخلاق السديدة ، والنصرة الأكيدة ، والمبالغة الشديدة ، في دفع المكاره ، وطلب المحاب والمفازه على عامر بن الـ كوع ، وهذا كما ترى

(١) في الاصل : بالنون ، والصواب ما أثبتناه .

في نهاية الحمد والمدح لمن درى . وفي مسلم من حديث سلمة بن الأكوع رضي
الله عنه أنه قال لما كان يوم خيبر : قاتل أخي - يعني عامراً عمه ، فهو عمه من
النسب ، وأخوه من الرضاة ، كما قاله أئمة محققون - قتالاً شديداً مع رسول الله
ﷺ ، فارتد عليه سيفه فقتله ، فقال أصحاب رسول الله ﷺ في ذلك وشكوا
فيه : رجل مات بسلاحه . قال سلمة : فقتل رسول الله ﷺ من خيبر . فقلت :
يا رسول الله ! ائذن لي أن أرتجز بك ، فأذن له رسول الله ﷺ . فقال عمر
رضي الله عنه : اعلم ما تقول . فقلت :

والله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

فقال رسول الله ﷺ : « صدقت » .

فأزلن سكة علينا وثبت الأقدام إن لاقينا

والمشركون قد بغوا علينا

فلما قضيت رجزي قال رسول الله ﷺ : « من قال هذا ؟ » قلت : قد

قاله أخي . فقال رسول الله ﷺ : « رحمه الله » قال : فقلت : يا رسول الله !

والله إن ناساً لهايون الصلاة عليه يقولون : رجل مات بسلاحه . فقال رسول الله

ﷺ : « كذبوا ، مات جاهداً مجاهداً » .

قال ابن شهاب : ثم سألت ابناً لسلمة بن الأكوع ، فحدثني عن أبيه

مثل ذلك ، غير أنه قال - حين قلت : إن ناساً لهايون الصلاة عليه - فقال رسول الله

ﷺ : « كذبوا ، مات جاهداً مجاهداً ، فله أجره مرتين » . وأخرجه أبو داود ،

والنسائي بمثل رواية مسلم المفردة . وزاد النسائي : وأشار بأصبعيه ،

والله أعلم .

الحديث الثاني عشر

٢٨٦ - ثنا يحيى بن سعيد ، عن يزيد ، عن سلمة بن
الأكوع قال : خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر . فقال رجل
من القوم : أي عامر ! لو أسمعنا من هنالك . قال : فنزل
يحدو بهم ويذكر :
تالله لولا الله ما اهتدينا .

وذكر عامر شعراً غير هذا ، ولكن لم أحفظ .
فقال رسول الله ﷺ : من هذا السائق ؟ قالوا : عامر بن
الأكوع . فقال : يرحمه الله . فقال رجل من القوم :
يا نبي الله ! لولا متعتنا به ، فلما صاف القوم ، وقاتلهم ،
فأصيب عامر بقائم سيف نفسه فمات ، فلمّا أمسوا أوقدوا ناراً
كثيرة . فقال رسول الله ﷺ : ما هذه النار ؟ على أي شيء
توقد ؟ قالوا : على حمير إنسيّة . قال : اهريقوا ما فيها ، وكسروها .
فقال رجل : ألا نهريق ما فيها ونغسلها ؟ قال : أو ذاك

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن يزيد) بن أبي
عبيد (عن سلمة بن الأكوع) رضي الله عنه (قال : خرجنا مع النبي ﷺ

إلى خيبر) أي في أول السنة السادسة من الهجرة (فقال رجل من القوم) أي من جيش النبي ﷺ - إن لم يكن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فلا أعرف من ذكر اسمه - (أي عامر! لو أسمتنا) ولفظ «الصحيحين»: فقال رجل من القوم لعامر بن الأكواع: ألا تسمعا (من هناتك) - بفتح الهاء والنون فألف بمدودة، فثناة فكاف خطاب - أي من كلماتك ، أو من أراجيزك . وفي رواية في «الصحيحين» وغيرها: من هنياتك جمع هنية ، وهو تصغير هنة . والهنية : كناية عن كل شئ لا يعرف اسمه ، أو يعرف فيكنى عنه . وفي رواية : من هناتك على قلب الياهاها .
 (قال) سلمة رضي عنه : (فنزل) عامر رضي عنه (يحدو بهم ويذكر :
 تالله لولا الله ما اهتدينا .

وذكر عامر شعراً غير هذا) المصراع .

قال الراوي : إما يحيى بن سعيد ، أو يزيد بن أبي عبيد ، والأول أقرب
 (ولكن لم أحفظ) بقيته . قلت : وبقيته من هذا الوجه ، كما عند مسلم :

ولا تصدقنا ولا صلينا ونحن من فضلك ما استغنينا
 فثبت الأقدام إن لاقينا وأنزلن سكينه علينا

(فقال رسول الله: «من هذا السائق؟» قالوا : عامر بن الأكواع . فقال)

ﷺ : (برحمه الله . فقال رجل من القوم) هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه :
 (يا نبي الله لولا) أي هلا* (متعتنا به) بأن دعوت الله تعالى بطول الحياة لنتمتع
 بحدائه وجهاده (فلما صاف*) النبي صلى الله عليه وسلم (القوم) وذلك بعد أن
 فتح ﷺ حصون النطاة : وهي حصن ناعم ، وحصن الصعب بن معاذ ، وحصن
 الزبير بن العوام رضي الله عنه - بني الذي صار في سهمه بمد فتحه - ثم
 انتقل إلى حصون الشق ففتحها ، ثم انتقل إلى حصون الكتيبة ، وكان أعظم
 حصون الكتيبة : القموص ، وحاصره ﷺ أكثر من عشرين يوماً . وهو الذي

برز منه ثم حرب يطلب البراز ، وقتله علي رضي الله عنه ، وفتح الحصن وقاتله الحمد ،
وقد كان صاف القوم عليه .

(وقاتلوم) أشد قتال ، وكان أول ما خرج يطلب البراز الحارث أخو
مرحب ، فقتله علي رضي الله عنه ، ورجع أصحاب الحارث الى الحصن ، وبرز
رجل من اليهود واسمه عامر ، وكان رجلاً طوالاً جسيماً . فقال رسول الله
ﷺ حين برز : « ترونه خمسة أذرع ؟ » فخرج اليه علي رضي الله عنه ، فضربه
ضربات ، كل ذلك لا يصنع شيئاً ، حتى ضرب ساقه فبرك ، ثم أجهز عليه وأخذ
سلاحه ، ثم برز ياسر ، فقتله الزبير بن العوام . وقيل : علي هو الذي قتل ياسراً
أيضاً ، ثم مرحب يخطر بسيفه ويرتجز ويقول :

قد علمت خير أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب

فبرز له عامر ، فرجع سيف عامر عليه فصابه ذبابه ، فبرز له علي

وهو يقول :

أنا الذي سميتي أمي حيدرة^(١) كليت غابات كره المنظره

أوفهم بالصاع كيل السندرة^(٢)

فضرب علي رضوان الله عليه مرحباً ففلق رأسه .

وقد روى الامام أحمد ، من حديث علي رضي الله عنه قال : لما قتلت
مرحباً جئت برأسه الى رسول الله ﷺ ، ولما كان بارزاً عامر بن الأكوع
مرحباً ، اختلفا ضربتين ، فوقع سيف مرحب في ترس عامر ، فذهب عامر بسفل
له^(٣) وكان في سيف عامر قيصر (فأصيب عامر بقائم سيف نفسه) أصل قائم
السيف في اللنة : مقبضه ، والمراد هنا أنه أصيب بسيف نفسه ، كما مر (فمات)
من ذلك .

(١) الحيدرة : الاسد . (٢) السندرة : ضرب من الكيل غراف جراف . (٣) أي يفر به من أسفله .

قال سلمة بن الأكوع رضي الله عنه ، كما في «الصحيحين» : أتينا
 خيبر فحاصرها ، حتى أصابتنا مخمصة ، أي مجاعة شديدة ، يعني الجوع الشديد ،
 ثم إن الله تعالى فتحها عليهم (فلهذا أمسوا) وفي لفظ : فلهذا أمسى الناس مساء
 اليوم الذي فتحت عليهم (أوقدوا ناراً كثيرة . فقال رسول الله ﷺ : ما هذه
 النار ؟) وفي لفظ : « ما هذه النيران ؟ » (على أي شيء توقد النار ؟ قالوا :)
 توقد (على) لحوم (حمر إنسية) منسوبة إلى الانس . بكسر الهمزة وسكون
 النون وفتحها - وهي التي تألف البيوت أصالة . (قال) النبي ﷺ : (اهريقوا)
 يقال : هراقه يهرقه - بفتح الهاء - سبه . والأصل : أراق . وأهرق يهرق
 ساكناً . واهراق يهريق ، كاسطاع بسطيع ، بمعنى الأراقة (ما) اسم موصول
 محله نصب على المفعولية (فيها) أي القدور ، والجار والمجرور متعلق بمحذوف
 صلة الموصول ، والمائد الضمير الذي في متعلق المجرور (وكسروها) أي القدور
 التي فيها لحم الحمر الانسية لنجاستها . وفي رواية التصريح بالقدور . وفي حديث
 ابن أبي أوفى : فإن القدور لتغلي ببعضها إذ نادى منادي رسول الله ﷺ :
 « اهريقوها » .

وفي «الصحيحين» من حديث أنس قال : فأكفئت القدور وإنها
 لتفور باللحم .

وفي «الصحيحين» من حديث البراء بن عازب رضي الله عنها ، أنه ﷺ
 قال : « أكفؤوا القدور ، وإنما أمر بكسرها عقوبة لمن طبخ فيها اللحم
 المذكورة مع تنجيسها بذلك . (فقال رجل) لم أقف على تسميته ، ولم يسمه
 البلقيبي في «إفهامه» ، ولا النووي في «مباهته» : (ألا) أداة عرض ، وهو
 الطلب بليغ وتدل (نهريق) أي زريق (ما) أي الذي (فيها) أي القدور
 (ونفسلها) من غير كسرها لحصول طهارتها بالغسل ؟

(قال) ﷺ : (أو ذاك) أو اغسلوها غسلاً تحصل به طهارتها ، وكانهم
استشعروا أن أمره ﷺ بكسر القدر غضباً منه وعقوبة لهم ، وأنه إن كان
لنجاستها ، فتحصل إزالة النجاسة بالتمسل ، مع بقاء الانتفاع بها الذي يفوت
بكسرها . فقال ﷺ : « أو ذاك » لحصول المقصود به ، مع بقاء الانتفاع ،
وعدم ذهاب ماليتها ، والله أعلم .

تفہیات

الأول في ذكر الخلاف فيمن قال الرجز الذي حدا به عامر بن
الأكوع ، وفي اختلاف ألفاظه ، وبيان ما يلحق بذلك .

فلا يخفى أن ظاهر ما قدمنا ذكره من الأحاديث أن الرجز المذكور
لعامر بن الأكوع ، بل صرح في « صحيح مسلم » بأنه من كلام عامر ، وهو
قول سلمة بن الأكوع : فقلت : يا رسول الله ! ائذن لي أن أرجز بك ، فأذن
له رسول الله ﷺ . قال سلمة : فقلت :
والله لولا الله ما اهتدينا

وفيه : فلما قضيت رجزي قال رسول الله ﷺ : « من قال هذا ؟ » قلت :
قاله أخي . فقال رسول الله ﷺ : « رحمه الله » .

وفي « الصحيحين » من حديث البراء بن عازب رضي الله عنها قال : رأيت
النبي ﷺ ينقل معنا التراب - يعني في غزوة الأحزاب - وهم يحفرون الخندق ،
وهو ﷺ يقول :

والله لولا الله ما اهتدينا ولا صمنا ولا صلينا

ومنهم من يقول :

ولا تصدقنا ولا صلينا

فأزلن سكينه علينا وثبتت الأقدام إن لاقينا
والشركون قد بقوا علينا إذا أرادوا فتنة أيينا

ويرفع بها صوته. وفي رواية للبخاري : كان رسول الله ﷺ ينقل التراب يوم الخندق ، حتى أغمر بطنه ، أو أغبر بطنه ، فسمته يرتجز بكلمات لابن رواحة ، ويقول :

والله لولا الله ما اهتدينا ... الحديث .

ويرفع بها صوته : « أيينا أيينا » .

فيحتمل أن يكون عبد الله بن رواحة وعامر بن الأكوح قد تواردا على ما تواردا من هذا الرجز ، بدليل ما وقع عند كل واحد منها ما ليس عند الآخر ، واستعان عامر ببعض ما سبقه إليه ابن رواحة ، أو أن عامراً تمثل شعر ابن رواحة ، وزاد فيه وأنقص من عنده ، والأول أظهر .

وأما اختلاف ألفاظ هذا الرجز : (١)

منها ما قدمنا الإشارة إليه من قوله : فداء لك . أما الفداء : فهو بكسر الفاء والمد ، متون .

ومنهم من يقوله بالقصر ، وشرطه اتصاله بحرف الجر ، كالذي هنا ، قاله ابن التين . وقال المازري : لا يقال لله فداء لك ، لأنها كلمة تستعمل عند توقع مكروه لشخص ، فيختار شخص آخر أن يحمل به دونه ذلك الآخر ويفديه ، فهو إما مجازي عن الرضى ، كأنه قال : نفسي مبدولة لرضاك ، أو هذه الكلمة وقعت خطاباً لسامع الكلام .

وقال ابن بطال : معناه : اغفر لنا ما ارتكبنا من الذنوب . وفداء لك : دعاء ، أي أهدنا من عقابك على ما اقترفنا من ذنوبنا ، كأنه قال : اغفر لنا وأهدنا منك فداءً لك ، أي من عندك ، فلا تماقنا به . وحاصله أنه جعل اللام للتبيين ، مثل : هيت لك .

(١) وهو التنبيه الثاني .

ومنها قوله : ما اقتفينا . وفي لفظ : ما اتقينا - بتشديد الفوقية بعدها قاف -- أي ماركنا من الأوامر . وما ظرفية ، كذا في « السيرة الشامية » وفي رواية بدل التاء المثناة موحدة ، وقبلها همزة قطع ، أي ما خَلَفْنَا ورائنا مما اكتسبناه من الذنوب والآثام . وفي رواية : ما لقينا بلام وكسر القاف ، أي ما وجدناه من المناهي ، وأشهر الروايات ما أثبتناه متناً ، وهو قوله : ما اقتفينا .

ومنها : وألقين ، وتقدم في رواية : وأنزلن . وفي رواية : وألقي السكينة ، بحذف النون وزيادة ألف ولام في السكينة ، وتقدم روايتي : أتينا ، وأيننا .

وأما ما يلحق بذلك^(١)، فمنه : الرجز قد وقع لفظه في عدة أحاديث ، وهو بفتح الزاء والجيم بعدها زاي ، هو نوع من الشعر عند الأكره . وقيل : ليس بشعر ، لأنه يقال : راجزلاً شاعر ، وسمي رجزاً ، لتقارب أجزائه ، واضطراب اللسان به . يقال : رجز البعير إذا تقارب خطوه ، واضطرب لضعف فيه .

ومنه أنه استبدل بالحداء على جواز غناء الركبان المسمي بالنصب ، وهو ضرب من النشيد بصوت فيه تمطيط .

قال في « الفتح » : وأفرط قوم فاستدلوا به على جواز الغناء مطلقاً بالألحان التي تشتمل عليها الموسيقى ، ونظر فيه . وقال الماوردي : اختلف فيه ، فأباحه قوم مطلقاً ، ومنعه قوم مطلقاً ، وكرهه مالك والشافعي في أصح قولها . ونقل عن أبي حنيفة المنع ، وكذا أكثر علمائنا .

قال ابن عبد البر : الغناء الممنوع ما فيه تمطيط ، وإفساد توازنت الشعر طلباً للطرب ، وخروجاً عن مذاهب العرب ، وإنما وردت الرخصة في الأول ، دون ألحان المعجم . انتهى .

والمصوفية ومن تبعهم فيه ترهات ، وتهافت ، وشطحات ، وتماوت ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . وقد أجلب ابن القيم وأجنب في كتابه

(١) ويقصد به التنبيه الثالث .

في إغاثة الأهلين ، وكذا الطرطوشي المالكي ، بما لا مزيد عليه من الإنكار ، والله
ولي الأسرار .

الحديث الثالث عشر

٢٨٧ - ثنا صفوان بن عيسى ، أخبرنا يزيد - يعني ابن

أبي عبيد - عن سلمة قال : لما قدمنا خيبر رأى رسول الله ﷺ
نيراناً توقد . فقال : على ما توقد هذه النيران ؟ قالوا : على لحوم
الجر الأهلية . قال : كسروا القدور واهربقوا ما فيها . فقال
رجل من القوم : أنهريق ما فيها ونفسلها ؟ قال : أو ذلك .

قال رضي الله عنه : (ثنا صفوان بن عيسى ، أخبرنا يزيد - يعني بن أبي
عبيد - عن سلمة) بن الأ* كوع رضي الله عنه (قال : لما قدمنا خيبر) مع
رسول الله ﷺ وكان ذلك في السابعة (رأى رسول الله ﷺ) في بعض الليالي
نيراناً توقد . فقال (ﷺ) : (على ما) أي على أي شيء . (توقد هذه النيران) التي
زراها ؟ (قالوا :) (توقد) على لحوم الجر الأهلية (دون الوحشية .

(قال) عليه الصلاة والسلام : (كسروا) بفتح الكاف وكسر السين
المهملة مشددة (القدور) جمع قدر ، وهي ما يطبخ فيه (واهربقوا) أي أريقوا
أو كبوا (ما فيها) من لحم ومرق لتنجيسه وعدم إباحته (فقال رجل من القوم)
من أصحاب النبي ﷺ : (أنهريق ما فيها) من اللحم والمرق (ونفسلها) غسلًا
تحصل به طهارتها ؟ (قال) عليه الصلاة والسلام (أو) أي إذا لم تكسروها
فليكن (ذلك) يعني الفسل ، وتقدم الكلام على بيان حكم لحوم الجر الأهلية في
السادس من مسند عبد الله بن أبي أوفى ، رضي الله عنه .

الحديث الرابع عشر

٢٨٨ - ثنا مكى بن إبراهيم ، ثنا يزيد ابن أبي عبيد
قال : كنت آتي مع سلمة المسجد ، فيصلي عند الأستوانة التي
عند المصحف . فقلت : يا أبا مسلم ! أراك تتحرّى الصلاة عند هذه
الأستوانة . قال : فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتحرّى الصلاة عندها .

قال رضي الله عنه : (ثنا مكى بن إبراهيم ، ثنا يزيد بن أبي عبيد ، قال :
كنت آتي مع سلمة) بن الأءكوع رضي الله عنه (المسجد النبوي ، وهذه الصيغة تدل
على تكرر الوقوع و كثرته (فيصلي) سلمة رضي الله عنه (عند الأستوانة)
- بضم الهمزة ، وسكون السين وضم الطاء المهملتين وفتح الواو بعدها ألف فنون
فناء تأنيث - هي السارية معرب أستون أفعولة ، أو فعلوانة ، والغالب أنها تكون
من بناء ، بخلاف العمود ، فانه من حجر واحد (التي عند المصحف) أي التي
كان عندها المصحف الذي كتبه أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه ،
ووضعه في مسجد النبي ﷺ عند الأستوانة ، وهذا يدل على أنه كان للمصحف
الشريف موضع خاص به . وعند مسلم : يصلي وراء الصندوق ، فكأنه كان
للمصحف صندوق يوضع فيه عند الأستوانة ، وهي المتوسطة في الروضة الشريفة
المروفة بأستوانة المهاجرين ، والمراد بالمصحف في هذا الحديث المصحف العثماني
وهو الامام ، وهذا غير مصحفه الذي اتخذته لنفسه واختص به ، وهو الذي لما
قتل كان بين يديه في حجره واتضح عليه من دمه (فقلت : يا أبا مسلم) هي كنية

يزيد بن أبي عبيد مولى^(١) سلمة بن الأكوع رضي الله عنه كما مر* (أراك تتحرى أي تقصد وتطلب وتعمد (الصلاة) يحتمل أن تكون المكتوبة ، أو النافلة ، أوهما جميعاً) عند هذه الأستوانة (دون غيرها من سائر سوارى المسجد) قال لي سلمة رضي الله عنه : إن سألت عن سبب قصدي هذه الأستوانة بالصلاة عندها دون غيرها (ف) هو (أي رأيت رسول الله ﷺ يتحرى الصلاة عندها) ففعل ما ترى ، اقتداءً بسيد الوري ، لأنه هو أعلم وأدرى بالذي هو أولى وأحرى . وقد كان يتحرى هذا المكان ، فلماذا نحن له نتحرى ، وهذه الأستوانة في الروضة : ما بين القبر الشريف والمنبر ، وهذه هي التي صلى إليها النبي ﷺ المكتوبة بعد تحويل القبلة بضمة عشر يوماً ، ثم تقدم إلى مصلاه ، وهي الأستوانة الثالثة من المنبر ، والثالثة من القبلة ، والثالثة من القبر الشريف ، والخامسة من الرحبة اليوم ، وهي متوسطة في الروضة ، وتعرف بأستوانة المهاجرين ، لأن كبار الصحابة كانوا يصلون إليها ويجلسون حولها ، وتسمى أستوانة عائشة رضي الله عنها أيضاً ، لا حديث الذي روته فيها ، أنها لو عرفها الناس لاضطربوا على الصلاة عندها بالسهمان ، أي اقترعوا ، وهو افتعال من الضرب الذي هو القرعة والطاء بدل من تاء الافتعال . وهي التي أسرت بها لابن أختها عبد الله بن الزبير رضي الله عنهم ، فكان أكثر نوافل عبد الله بن الزبير إليها . ويقال : إن الدعاء عندها مستجاب ، كما في « زبدة الأعمال » : وذكره في « الفتح » وعزاه لابن النجار قال : وذكره قبله محمد بن الحسن في : « أخبار المدينة » قال الحافظ ابن حجر في شرحه للبخاري : حقق لنا بعض مشايخنا أنها يعني التي تحرّاها سلمة هي الأستوانة المذكورة المتوسطة في الروضة المكرمة . ويحتمل أنها أستوانة التوبة ، وهي التي ارتبط فيها أبو لبابة بشر بن المنذر الأنصاري الأوسي . ونقل ابن زبالة أن النبي ﷺ كان يصلي نوافله إليها . وفي رواية : كان أكثر نوافله إليها . وكان إذا أصبح أصبح انصرف إليها . وقد سبق إليها الضمفاء ، والمساكين ، وأهل

(١) في الأصل : مولى يزيد بن أبي عبيد ، وهو خطأ . انظر « الجرح والتعديل »

لأن أبي حاتم القسم الثاني من الجزء الرابع صفحة ٢٨٠ و « الخلاصة » ٣٧٣

الضريح ، وضيغان النبي ﷺ ، ومن لا مبيت له إلا المسجد فينصرف إليهم من مصلاه من الصبح ، فيتلو عليهم ما أنزل الله تعالى عليه من ليله ، ويحدثهم الحديث . وقد روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان إذا اعتكف يطرح له فراشه ، ويوضع له سريره الى أسطوانة التوبة مما يلي القبلة يستند إليها ، وهذه الأسطوانة ، هي الثانية من القبر الشريف ، والثالثة من القبلة ، والرابعة من المنبر ، والخامسة من رحبة المسجد اليوم ، وخلف هذه الأسطوانة من جهة الشمال أسطوانة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضوان الله عليه ، وتعرف بالمحرس ، لأنه رضي الله عنه كان يجلس إليها لحراسة رسول الله ﷺ ، وهي مقابلة الخوخة التي كان رسول الله ﷺ يخرج منها من بيت عائشة رضي الله عنها الى الروضة الشريفة للصلاة ، وخلفها أيضاً أسطوانة الوفود . يروي أنه ﷺ كان يجلس إليها لوفود العرب إذا جاءت ، وكانت تعرف أيضاً بمجلس القلادة ، لأنه كان يجلس إليها سراوات الصحابة وأفاضلهم ، رضوان الله عليهم أجمعين .

تنبهات

الأول : أخرج حديث سلمة هذا البخاري ، ومسلم ، وأبو داود ، وغيرهم .
 الثاني : كانت سواري المسجد الشريف النبوي على عهد النبي ﷺ من جذوع النخل ، وكان أعلاه مظلئل بجريد النخل ، ثم إنها نخرت في زمان عمر رضي الله عنه ، فأعاده في جعل عمده يعني سواربه من خشب ، كعهد النبي ﷺ ثم نخرت في زمن عثمان رضي الله عنه ، فبنى جداره بالحجارة المنقوشة ، وجعل عمده من حجارة منقوشة ، وسقفه بالساج ، كما في « البخاري » . قال أهل السير : جعل عثمان رضي الله عنه طول المسجد ستين ومائة ذراع ، وعرضه خمسين ومائة

ذراع ، وزاد فيه من القبلة الى موضع الجدار اليوم ، وزاد فيه من جهة المغرب ، ومن جهة الشام ، ولم يزد فيه من جهة الشرق شيئاً ، وجعل أبوابه ستة ، بمدآن كانت في عهد النبي ﷺ ثلاثة ، ثم جعلها هـم رضي الله عنه ستة ، فلما بناه عثمان كذلك جعلها ستة أبواب ، كما كان في أيام عمر رضي الله عنه ، ثم زاد فيه الوليد ابن عبد الملك ، فصار مائتي ذراع ، وعرضه في مقدمه مائتين ، وفي مؤخره مائة وثمانين . ثم زاد فيه المهدي العباسي مائة ذراع من ناحية الشام ، ولم يزد في القبلة ولا في المشرق والمغرب شيئاً ، والله أعلم .

الثالث : لما حججت بيت الله الحرام وزرت قبر خير الأنام عليه الصلاة والسلام ، قصدت الصلاة الى هذه الأسطوانة ، لما امتازت به من الشرف الباذخ ، وسني المكانة ، وتحرييت ما تحمراه السلف ، لأحوز بذلك فضيلة المتابعة والشرف ، فرأيتهم قد جعلوا إليها محراباً ليزيدها ذلك وضوحاً وإعراباً ، غير أنهم قد آخروا عما كان ، وجعلوا ذلك له كالعنوان ، فسألت الأخ في الله علامة المدينة في وقته الشيخ العلامة محمد حياة السندي - رحم الله روحه ونور ضريحه - عن ذلك ، فتبسم ضاحكاً من سؤالي ، وتفهم مما حكى لِقالي ، فلما تبين له بالبرهان ، صدق ما عينته من البنیان . قال لي : اعلم أنهم قد آخروا البنیان عن هيئته ليكون حظ المصلي في صلته أن يكون موضع جبهته محل القدمين الشريفين من خلاصة العالم وسيد الكونين ، وحسب السعيد من اثمائه أن يضع جبهته بمحل أقدامه . فقلت : وما جعلوا لذلك علماً لاصابة المكان المعتبر ؟ فقال : بلى بأن تجعل رمانة كتفك محاذية لرمانة المنبر ، فحصل لنا بذلك من الفرح والسرور ما لا يدخل تحت عبارة ولا تشرحه إشارة ، وكان ذلك في عام ثمانية وأربعين ومائة وألف .

الرابع : دل الحديث على أنه ينبغي مزيد التأسسي بالنبي ﷺ ، حتى في الأزمته والأمكنة التي كان يتحرى وقوع العبادة فيها ، واستحباب تتبع آثاره

ﷺ والتبرك بها ، وأن المكان الفاضل يفضل بفضله بعضاً ، لأن ما بين القبر الشريف والمنبر الكريم روضة من رياض الجنة للصلاة ، وعند الأستطوانة مزينة على غيره من أمكنة الروضة المعظمة ، والله أعلم .

الحديث الخامس عشر

٢٨٩ - ثنا حماد بن مسعدة ، عن يزيد ، عن سلمة أنه كان يتحرى موضع المصحف ، وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتحرى ذلك المكان ، وكان بين المنبر والقبلة ممر الشاة .

قال رضي الله عنه : (ثنا حماد بن مسعدة ، عن يزيد) بن أبي عبيد (عن سلمة) بن الأكوع رضي الله عنه (أنه) أي سلمة بن الأكوع (كان يتحرى) أي يقصد (موضع المصحف) الذي كان فيه ، فيصلي فيه يعني إلى تلك الأستطوانة التي كان المصحف عندها (وذكر) سلمة بن الأكوع رضي الله عنه ليزيد بن أبي عبيد لما سأله عن تحريم ذلك الموضع دون غيره (أن) الحامل له على ذلك أن (رسول الله ﷺ كان يتحرى ذلك المكان) فيصلي فيه ، وهو القدوة العظمى ، والتأسي به مشروع ، فلا جرم تحريم الموضع المذكور ، كما تحراه منبع النور ومصباح الديبور ﷺ . (و) ذكر سلمة رضي الله عنه أنه (كان) في ذلك الوقت (بين المنبر) الشريف (والقبلة) أي جدار المسجد مما يلي القبلة ، وأراد بذكر المنبر أن النبي ﷺ كان يقوم بجانبه ، لأنه لم يكن لمسجده صلى الله عليه وسلم محراب .

ووقع هذا الحديث للإمام البخاري كالذي قبله ثلاثياً أيضاً ، ولفظه : من حديث سلمة رضي الله عنه قال : كان جدار المسجد عند المنبر ، ما كادت الشاة تجوزها .

وأخرج البخاري ، من حديث سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال : كان بين مصلي رسول الله ﷺ - أي مقامه في صلاته ، كما هو في رواية أبي داود - وبين الجدار ، أي جدار المسجد مما يلي القبلة (ممر) بالرفع . وكانت تامة ، أو ممر اسم كان ، بتقدير قدر أو نحو . والظرف : الخبر ، وأمر به الكرمانى بالنصب على أنه خبر كان ، واسمها نحو قدر المسافة . قال : والسياق يدل عليه (الشاة) مجرور بالإضافة . وفي لفظ : شاة بلا ألف ولام ، وهي الواحدة من الغنم ، تقع على الذكر والأنثى من الضأن والمعز ، والجمع : شياه ، والمقصود من الحديث استحباب قرب المصلي من سترته .

وروى الاسماعيلي ، من طريق ابن عاصم الحديث المذكور بلفظ : كان المنبر على عهد رسول الله ﷺ ليس بينه وبين حائط القبلة إلا قدر ما تمر العنز . قال الكرمانى : كان ﷺ يقوم بجانب المنبر ، فيكون مسافة ما بينه وبين الجدار نظير ما بين المنبر والجدار ، فكأنه قال : الذي ينبغي أن يكون بين المصلي وسترته قدر ما كان بين منبره ﷺ وجدار القبلة . وأوضح من ذلك ما ذكره ابن رشد المالكي ، أن البخاري أشار الى حديث سهل بن سعد الذي ذكره في صلاة النبي ﷺ على المنبر ، لأن فيه أنه قام على المنبر وصلى عليه ، فاقضى ذلك أن ذكر المنبر يؤخذ منه موضع قيام المصلي . وقال ابن بطال : هذا أقل ما يكون بين المصلي وسترته ، يعني قدر ممر الشاة . وقيل : أقل ذلك ثلاثة أذرع ، لحديث بلال أن النبي ﷺ صلى في الكعبة وبينه وبين الجدار ثلاثة أذرع . وقيل : أقله ممر الشاة ، وأكثره ثلاثة أذرع . وقال البغوي : استحباب أهل

العلم الدنوّ من السترة ، بحيث يكون بينه وبينها قدر إمكان السجود ، وكذلك بين الصفوف. والامر بالدنو من السترة ، لبيان الحكمة في ذلك ، وهو ما رواه أبو داود وغيره ، من حديث سهل بن أبي خيثمة مرفوعاً : « إذا صلّى أحدكم الى سترة فليدن منها ، لا يقطع الشيطان عليه صلاته ، » .

تنبيهات

الأول : في تحرير معتمد مذهب الامام أحمد وغيره في حكم السترة ، والدنو منها ، وقدر مساقمتها .

اعلم أنه يستحب صلاة المصلي الى سترة اتفاقاً ، ولو لم يخش ماراً ، خلافاً لما لك . وعند الحنفية: لا بأس إذاً ، وأطلق في الواضح : يجب من جدار أو شيء شاخص . وعرض السترة أعجب الى الامام أحمد ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « ولو بسهم » وأن تكون السترة تقارب طول ذراع اتفاقاً . نص عليه الامام أحمد ، ومقدار ما بين المصلي وبينها ثلاثة أذرع فأقل . نص عليه . وينبغي أن ينحرف عنها ، وإن تمذر على المصلي غرز عصى^(١) وضما ، خلافاً لأكثر الحنفية ، فإن لم يجد خط خطأ كالهلال لا طولاً ، خلافاً للشافعي . وكره الخط أبو حنيفة ومالك . ويحرم المرور بين المصلي وسترته ، وفاقاً لمالك والشافعي ، وذكره غير واحد من الحنفية ، ومعتمد مذهبه : يكره ، ولا فرق على معتمد المذهب بين كون السترة قريبة أو بعيدة ، خلافاً للشافعي من عدم الحرمة إن بعد عن سترته ، فإن لم يكن للمصلي سترة ، فيحرم المرور بين يديه في ثلاثة أذرع فأقل ، خلافاً للشافعي .

(١) وعلى هامش الاصل بخط مؤلفه ما نصه : قوله : وإن تمذر غرز عصى ، أي بأن كان المكان صلباً يتمذر فيه غرز العصى ، وضما أمامه بالارض ، فافهم . المؤلف

ويستحب له رد المارّ وتنقص صلاته إن لم يردّه، نص عليه الامام أحمد ،
وفاقاً للثلاثة ، لكن حمل القاضي نقصان صلاته على ما إذا ترك الرد وهو قادر عليه ،
فإن غلبه أو احتاج للفرور ، لم يردّه ، والله أعلم .

الثاني : هل مكة المشرفة كغيرها في اعتبار السترة ؟ فيه روايتان عن
الامام أحمد رضي الله . قال الامام الموفق في «المغني» : والحرم كحكة . ونقل بكر
عن الامام أحمد أنه يكره المرور بين يدي المصلي ، إلا بمكة فلا بأس ، والمراد
بالكراهة هنا على معتمد المذهب للتحريم ، والله أعلم .

الثالث : جعل الامام الحافظ الحميدي رحمه الله تعالى هذا الحديث والذي
قبله حديثين ، وذكر أن أبا مسعود جعلها كذلك .

قال في «جامع الأصول» : وهما حديث واحد . انتهى . وقد ساقه في
البخاري حديثين ، وكذا الامام أحمد ، ومن ثمّ عدتها (١) حديثين ، إلا أنني
قدمت هذا الحديث من محله الى ما بعد الذي قبله كما ترى ، لشدة المناسبة ، ولتكرار
صدر الثاني ، فانه مختصر من الأول ، وبالله التوفيق .

الحديث السادس عشر

٢٩٠ - ثنا مكّي بن إبراهيم ، ثنا يزيد بن أبي عبيد ،

قال : رأيت أثر ضربة في ساق سلمة . فقلت : يا أبا مسلم ! ما هذه

الضربة ؟ فقال : هذه ضربة أصابتنها يوم خيبر . قال : يوم أصبتها

قال الناس : أصيب سلمة . قال : وأني بي رسول الله ﷺ ،

فنفث فيه ثلاث نفثات ، فما اشتكيتها حتى الساعة .

(١) في الاصل : عديتها .

قال رضي الله عنه : (ثنا مكّي بن إبراهيم ، ثنا يزيد بن أبي عبيد ، قال :
رأيت أثر ضربة) .

قال في « القاموس » : الأثر محرّكة : بقية الشيء . والجمع : آثار ، وأثر ،
يقال : أثّر فيه تأثيراً : ترك فيه أثراً . والآثار : الأعلام ، والمراد هنا الأثر الذي
يبقى من الجراحة بعد برئها . والمراد بالضربة : الجراحة التي كانت أصابته (في
ساق سلمة) بن الأكوّع رضي الله عنه . والساق من الرجل : ما بين الكعب
والركبة ، جمعه ، سوق ، وسيقان ، وأسوق .

قال يزيد بن أبي عبيد : (فقلت) له : (يا أبا مسلم) هذه كنية سلمة التي
اشتهر بها . ويقال له أيضاً : أبو عامر ، وأبو إياس (ما هذه الضربة) أي التي يرى
أثرها في ساق رجلك ؟ (فقال) سلمة رضي الله عنه : (هذه ضربة أصابتنها)
يهود . وفي لفظ : أصابتنني (يوم) غزوة (خيبر . قال) سلمة رضي الله عنه :
(يوم أصابتنها) بضم الهمزة مبنياً للمفعول ، وبصح بناؤه للمعلوم على ضرب من المجاز .
(قال الناس) من المسلمين أصحاب النبي ﷺ (أصيب) بضم أوله
وكسر الصاد المهلة مبنياً للمفعول (سلمة) بالرفع نائب الفاعل ، أي أصابت
يهود سلمة بن الأكوّع رضي الله عنه (قال) سلمة رضي الله عنه : (و) لما
أصبت (أي) بضم الهمزة مبنياً للمجهول ، أي أتت الصحابة (بي رسول الله
ﷺ ، فنفت) أي نفخ مع ريقه المبارك (فيه) أي في ذلك الجرح المفهوم من
أصابته بذلك (ثلاث نفثات) ككرر النفث فيه لمزيد الاعتناء وحصول الشفاء بريق
المصطفى ، وكان ثلاثاً ، لأنه أول وتر بمد شفع ، فكان أولى من غيره من
سائر الأوتار .

قال الامام ابن القيم في كتابه « بدائع الفوائد » : النفث : هو النفخ مع
ريق ، وهو دون التفل ، وهو مرتبة بينها ، أي بين النفخ والتفل ، فلما نفخ

ﷺ نفخاً مع ريقه الشريف، فيخرج من فيه المبارك نفس نمازج للبركة والشفاء. مقترن بالريق المازج لذلك، فيحصل الشفاء والبرء، ولهذا قال سلمة رضي الله: فما اشتكينها (أي تلك الضربة التي أصابتني يومئذ بعد ذلك (حتى الساعة) أي ساعة إخبار سلمة لمولاه يزيد بن أبي عبيد ببركة ريق النبي ﷺ ونفسه، فهي معجزة من معجزاته عليه الصلاة والسلام.

وأخرج هذا الحديث باللفظ المذكور البخاري في «صحيحه»، وعد هذه المعجزة شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه «الجواب الصحيح»، من معجزاته كغيره من العلماء.

وفي البخاري وغيره في قصة قتل أبي رافع اليهودي، أن عبد الله بن عتيك بعد ما ضرب أبارافع حتى أنحنه، ثم وضع صيب السيف في بطنه حتى أخذ في ظهره. قال: فعلت أبي قتلته.

قوله: صيب السيف، هو بفتح الصاد المهملة فوحدتين أولاهما مكسورة بينها تحتية ساكنة. قال في «النهاية»: طرفه وآخر ما يبلغ سيلانه حين الضرب. ثم إن عبد الله بن عتيك زلت قدمه، فوقع فأنكسرت ساقه فعصبها، فلما جاء إلى النبي ﷺ قال له: «ابسط رجلك»، فبسطها، فمسحها ﷺ، فكانت لم يشكها قط ببركة مسح يده المباركة عليها.

ومعجزات النبي ﷺ لا تحصى، ودلائل نبوته لا تستقصى، وقد أفردت بالتأليف، وقد ذكرت منها طرفاً صالحاً في كتاب «معارج الأنوار في سيرة النبي المختار»، وهو شرح «نونية الصرصري»، و«تجبير الوفا في سيرة المصطفى مختصر الوفا»، لابن الجوزي، فمن طالعها ظفر^(١) من ذلك بمراده، والله تعالى الموفق.

(١) في الأصل: ظرف، وهو خطأ.

الحديث السابع عشر

٢٩١ - ثنا صفوان ، ثنا ابن أبي عبيد ، عن سلمة بن الأُكوع قال : كان رسول الله ﷺ يصلي المغرب ساعة تغرب الشمس إذا غاب حاجبها .

قال رضي الله عنه : (ثنا صفوان) بن عيسى (ثنا) يزيد (بن أبي عبيد عن سلمة بن الأُكوع) رضي الله عنه (قال : كان رسول الله ﷺ يصلي) صلاة (المغرب) وهو في الأصل مصدر : غربت الشمس غرباً ومغرباً ، ثم سميت الصلاة مغرباً ، من تسمية الشيء باسم وقته . فقولنا : صلاة المغرب ، أي صلاة هذا الوقت (ساعة تغرب الشمس) أي تغيب ، أي يغيب قرصها ، ولهذا صرح به فقال : (إذا غاب حاجبها) والمراد به الذي يبقى بعد أن يغيب أكثرها . وهذا الحديث في « الصحيحين » . ووقع للبخاري ثلاثياً أيضاً ، ولفظه : ثنا المكِّي بن إبراهيم ، حدثنا يزيد بن أبي عبيد ، عن سلمة قال : كنا نصلي مع النبي ﷺ المغرب إذا توارت بالحجاب ، أي استتوت ، والمراد الشمس . قال الخطابي : لم يذكرها اعتماداً على أفهام السامعين . قلت : وهذا هو :

الحديث الثامن عشر

٢٩٢ - ثنا مكِّي ، ثنا يزيد بن أبي عبيد . عن سلمة قال : كنا نصلي المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توارت بالحجاب .

فإن الإمام أحمد رضي الله عنه (قال : ثنا مكي ، ثنا يزيد بن أبي عبيد ، عن سلمة) ابن الأكوع رضي الله عنه (قال : كنا نصلي المغرب مع رسول الله ﷺ إذا توارت) يعني الشمس (بالحجاب) وهو كقوله تعالى : « حتى توارت بالحجاب » (١) .

وقد رواه مسلم من طريق حاتم بن إسماعيل ، عن يزيد بن أبي عبيد بلفظ : إذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب .

قال في « الفتح » : فدل على أن الاختصار في المتن من شيخ البخاري ، يعني مكي بن إبراهيم ، وقد صرح بذلك الإسماعيلي .

وفي هذا الحديث المبادرة إلى الصلاة في أول وقتها ، وكانت تلك عادته ﷺ في جميع الصلوات ، إلا فيما ثبت فيه خلاف ذلك كالإبراد ، وكتأخير المشاء إذا أبطؤوا .

وقد أخرج الإمام أحمد ، وأبو داود ، من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « لا تزال أمي بخير - أو على الفطرة - ما لم يؤخروا المغرب حتى تشتبك النجوم » . وبهذه الأحاديث ونحوها استدل على ضعف أبي بصرة بالوحدة فمهمة . رفعه في أثناء حديث : « ولا صلاة بعدها حتى يرى الشاهد » . والشاهد : النجم .

هذا وقد روى الإمام أحمد في « المسند » بأسناد حسن ، من طريق علي ابن بلال ، عن ناس من الأنصار قالوا : كنا نصلي مع رسول الله ﷺ المغرب ، ثم رجع فنترامى ، حتى نأتي ديارنا ، فما يخفى علينا مواقع سهامنا . والنبيل : هي السهام المرية ، وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها .

قال ابن سيده : وقيل : واحدها نبلة ، مثل تمره وتمر ، ولا يخفى أن هذا

(١) سورة م ، الآية : ٣٢

يفتضي المبادرة في أول وقتها ، بحيث أن الفراغ منها يقع والضوء باق . وتقدم في شرح التاسع والثلاثين بعد المائة من « مسند أنس ، رضي الله عنه .

الحديث التاسع عشر

٢٩٣ - ثنا حماد بن مسعدة ، عن يزيد ، عن سلمة قال : غزوت مع رسول الله ﷺ سبع غزوات : فذكر الحديبية ، وحنين ، ويوم القرد ، وذكر أيضاً يوم خيبر . وقال يزيد : نسيت بقيتهن .

قال رضي الله عنه : (ثنا حماد بن مسعدة ، عن يزيد) بن أبي عبيد (عن سلمة) بن الأكواع رضي الله عنه (قال : غزوت مع رسول الله ﷺ سبع غزوات) جمع غزوة ، وهي المرة من الغزو . قال ابن سيده في «المحكم» : غزا الشيء غزواً : إذ أرادته وطلبه . والغزو : السير إلى القتال مع العدو .

قال الجوهري : غزوت العدو غزواً ، والاسم : الغزاة ، ورجل غازٍ ، والجمع : غزاة ، مثل قاضٍ وقضاة ، والمراد بالمغازي هنا : ما وقع من قصد النبي ﷺ بنفسه . وقد اصطلح أهل المغازي والسير على تسمية الغزوة التي فيها النبي ﷺ بغزوة ، فإذا لم يكن فيها ، فهي سرية . (فذكر) يزيد بن أبي عبيد من الغزوات السبع (الحديبية) وتقدم أنه

بأبع النبي ﷺ يومئذ ثلاث مرات . وتقدم (١) الكلام على الحديبية وتاريخ كونها في الحديث السادس وما بعده بما بغني عن الاعادة .

(و) ذكر غزوة يوم (حنين) بحاء مهملة ونون ، مصغر ، وهو وادي إلى جنب ذي الحجاز أحد أسواق الجاهلية ، قريب من الطائف ، بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً ، وكان خروج النبي ﷺ إلى حنين لست خلت من شوال من السنة الثامنة من الهجرة ، وتقدم الكلام عليها في شرح الحديث الرابع بعد المائة من مسند أنس ابن مالك رضي الله عنه ، فأغنى عن إعادته هنا .

(و) ذكر غزوة (يوم القرذ) بفتح القاف والراء ، وحكي الضم فيها ، وحكي ضم أوله وفتح ثانيه . قال الحازمي : ضبط أصحاب الحديث ، والضم عن أهل اللغة ، وهو ماء على نحو بريد من المدينة مما يلي بلاد غطفان . وقيل : مسافة يوم . قال السهيلي : والقرذ في اللغة : الصوف ، والمشهور تسميتها بذي قرذ ، وهي غزوة القابة ، ويأتي الكلام عليها قريباً .

(و) ذكر أيضاً يوم خيبر ، وتقدم الكلام عليها قريباً وفي مسند أنس ، أيضاً .

(وقال يزيد) بن أبي عبيد رحمه الله تعالى : (نسبت بقيتين) أي بقية الغزوات السبع ، وهو في الصحيحين ، كذلك بهذا اللفظ . وفي رواية عندهما أنه سمعه يقول : غزوت مع رسول الله ﷺ سبع غزوات ، وخرجت فيما يبعث من البعوث تسع غزوات ، مرة علينا أبو بكر الصديق ، ومرة علينا أبو أمامة ، رضي الله عنها .

قلت : والذي يقضيه السياق أن الخامسة : غزوة الفتح الأعظم ، لأنه خرج النبي ﷺ لحنين من مكة ، وسلمة حضر حنيناً ، فيكون حضر الفتح . والسادسة غزوة الطائف ، لأنه ﷺ انصرف عن حنين فحاصر الطائف ، ولعل

(١) كلمة تقدم لم تكن في الاصل .

السابعة غزوة تبوك ، لأنه لم يتخلف عنها من أعيان الصحابة أحد إلا من ذكر
الله تعالى من شأنهم ما ذكر .

ومن تتبع السير ، وعرف أحوال المغازي ، علم أن سلمة رضي الله عنه لم
يتخلف عن غزوة تبوك ، لأن الله سبحانه وتعالى عاتب من تخلف من الأعراب
والمناققين والمقصيرين ، ووبخهم ، وبيّن أمرهم . فقال : « يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا
قيل لكم انفروا في سبيل اثأقلتم الى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة
فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل ... » (١) الآيات .

وفي حديث كعب بن مالك وصاحبه ، وهو في « الصحيحين » من قول
كعب : فكنت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله ﷺ فطفت فيهم
أحزنتني أني لا أرى إلا رجلاً مغموصاً (٢) عليه بالنفاق ، أو رجلاً ممن عذر الله تعالى
من الضعفاء .

قلت : والذي يظهر لي والله تعالى أعلم ، أن سلمة بن الأكوع ممن حضر
عمرة القضية ، لأنه كان من أهل الحديبية ، وقد يكون ممن حضرها ، ولكنه لم
يبدأها غزوة فيما يظهر ، والله تعالى الموفق .

الحديث العشرون

٢٩٤ - ثنا حماد بن مسعدة ، عن يزيد - يعني بن أبي
عبيد - عن سلمة قال : جاءني عمي عامر فقال : أعطني سلاحك .
قال : فأعطيته . قال : فجئت إلى النبي ﷺ فقلت : يا رسول الله

(١) سورة التوبة ، الآيات : ٣٨ - ٤١ (٢) أي مطعوناً في دينه .

ابنني سلاحاً . فقال : أين سلاحك ؟ قال : قلت : أعطيته عمي
عامراً . قال : ما أجد شبهك إلا الذي قال : هب لي أخاً أحب
إلي من نفسي . قال : فأعطاني قوسه وثلاثة أسهم من كناته .

قال رضي الله عنه : (ثنا حماد بن مسعدة ، عن يزيد - يعني ابن أبي عبيد -
عن سلمة) بن الأ* كوع رضي الله عنه (قال : جاءني عمي عامر) بن الأ* كوع
رضي الله عنه ، وتقدم أنه أخوه من الرضاعة أيضاً ، وكان ذلك في الحديبية كما
تقدم ، وكانت في السادسة من سني الهجرة ، وذلك أن سلمة لما بايع رسول الله
ﷺ في أول الناس ... الحديث .

قال سلمة رضي الله عنه : ورآني رسول الله ﷺ أعزل ، يعني ليس معه
سلاح . فأعطاني رسول الله ﷺ حجة - بحاء نجيم ففاء مفتوحات - : الترس
الصغير بطارق بين جلدين ، أو قال سلمة رضي الله عنه : درقة ، وهي الحجفة .
(فقال) عامر بن الأ* كوع لابن أخيه سلمة : (أعطني سلاحك) يعني الحجفة
التي أعطاها النبي ﷺ لسلمة .

(قال) سلمة رضي الله عنه : (فأعطيته) إياها (قال) سلمة : (فجئت
إلى النبي ﷺ ، فقلت : يا رسول الله ابني) أي أعطني (سلاحاً) .

وفي صحيح مسلم ، أن النبي ﷺ بعد ما بايع سلمة المرة الثالثة . قال
سلمة : فقال لي النبي ﷺ : « أين حجفتك - أو درقتك - التي أعطيتك ؟ ، وفي
هذا اللفظ : (فقال) النبي ﷺ : (أين سلاحك ؟) يعني الحجفة التي
أعطيتك إياها .

(قال) سلمة : (قلت) للنبي ﷺ : (أعطيته عمي عامراً) بن الأ* كوع .

(قال) سلمة : فضحك رسول الله ﷺ كما في « مسلم » ، وقال : (ما أجد
شبهك إلا الذي قال : هب لي أخا أحب إليّ من نفسي) وفي لفظ مسلم : « إنك
كالذي قال الأول : اللهم أبني حبيباً هو أحب إليّ من نفسي ، ومعنى ابني هنا ،
أوجدني (١) وأعطني . وقوله : حبيباً : أي محبوباً .

(قال) سلمة رضي الله عنه : (فأعطاني قوسه) أي قوساً من قسيه
(و) أعطاني أيضاً (ثلاثة أسهم) جمع سهم ، والمراد بها هنا : النّيال بلا واحد له
من لفظه . وقيل : واحدها نبله (من كناته) عليه الصلاة والسلام ، وهي بكسر
الكاف : الجمبة من جلد لا خشب فيها ، أو بالعكس ، كما في « القاموس » ، وكانت
كنانة النبي ﷺ تسمى : الكافور - ونباله تدعى : المنصلة .

ففي الحديث دلالة على الاعتناء بسلمة بن الأكوع ، وهكذا ينفني لأمير
أن بعثي رجال جيشه ، ولا سيما الشعبان ، وفيه الايثار على النفس ، وإساعة
طلب السلاح من الكبير في الحرب ، وضرب المثل . وغير ذلك ، والله تعالى أعلم .

الحديث الحادي والعشرون

٢٩٥ - ثنا يحيى بن سعيد ، عن يزيد بن أبي عبيد ،
حدثني سلمة بن الأكوع قال : خرج رسول الله ﷺ على قوم
من أسلم وهم يتناضلون في السوق ، فقال : ارموا بني إسماعيل فإن
أباكم كان رامياً ، ارموا وأنا مع بني فلان لأحد الفريقين ،
فأمسكوا أيديهم ، قال : ارموا . قالوا : يا رسول الله ! كيف
نرمي وأنت مع بني فلان . قال : ارموا وأنا معكم كلكم .

(١) أي أغني وأظفرني بطلوني .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن يزيد بن أبي عبيد)
قال : (حدثني سلمة بن الأكوع) رضي الله عنه (قال : خرج رسول الله ﷺ
على قوم من أسلم) ولفظ البخاري : مر النبي ﷺ بنفر من أسلم ينتصلون بالسوق ،
فقال : « ارموا بني إسماعيل ، وأسلم : قبيلة ، والنسبة اليها أسلمي ، وخدم
المنسوبون اليه : أسلم بن أفضى بن حارثة بن عمرو بن عامر بن عويمر . وقيل :
ابن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد .
وفي « الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ
قال : « أسلم سالمها الله ، وغفار غفر الله لها ، زاد مسلم : « أما إني لم ألقها ،
ولكن الله عز وجل قالها » .

وفي « الصحيحين » و « سنن الترمذي » من حديث أبي هريرة أيضاً ،
رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « قریش ، والأنصار ، وجبنة ، ومزينة ،
وأسلم ، وأشجع ، وغفار ، موالي » ، ليس لهم مولى دون الله ورسوله .
وفي « صحيح مسلم » أن النبي ﷺ قال : « أسلم ، وغفار ، ومزينة ، ومن
كان من جبنة أو لجبنة خير من بني تميم وبني عامر والحليفين : أسد وغطفان » .
وفي « الصحيحين » من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله
ﷺ قال وهو على المنبر : « غفار غفر الله لها ، وأسلم سالمها الله ، وعصية عصت
الله ورسوله » .

والأحاديث في فضائل أسلم كثيرة (وم) أي أسلم (بتناضلون) جملة المبتدأ
والخبر محلها النصب على أنها حالية . والتناضل : تفاعل من المناضلة ، وهي الرمي
بالسهم . يقال : انتضل القوم وتناضلوا : أي رموا للسبق . وناضله : إذا راماه .
وفلان يناضل عن فلان : إذا رمى عنه ، وحاجج ، وتكلم بعذره ، ودفع عنه .
ومنه حديث شعر أبي طالب والد علي بن أبي طالب رضي الله عنه بمدح النبي ﷺ :

كذبتم وبيت الله يُبْزَى (١) محمد ولما نطاعن دونه وناضل
قال الامام ابن القيم في كتابه «الفروسية المحمدية»: المناضلة: اسم للمسابقة
بالرمي بالنشاب، وهي مصدر ناضلته نضالاً ومناضلة، وصحى الرمي مناضله ونضالاً،
لأن السهم التمام يربشه وقدحه ونصله يسمى: نضالاً بالضاد المعجمة، وعوده:
قدحاً، وحددته: نضالاً بالصاد المهملة (في السوق) أي سوق المدينة النبوية
على صاحبها الصلاة والسلام، يذكر ويؤث.

(فقال) ﷺ: «ارموا بالسهم» أمر نذب وإرشاد (يا بني إسماعيل)
ابن إبراهيم الخليل، وهو الذبيح على الصحيح، وكان الله قد أمر إبراهيم الخليل
أن يسيّر إسماعيل مع أمه هاجر إلى مكة، وقد بوأه البيت الحرام، وأنه تعالى
يقضي على يديه عمارته، وينيط لإسماعيل بن إبراهيم الخليل عليها الصلاة والسلام
سقايته، فسار به وبأمه، وتركها هناك، وجاءت رفقة من جرم فنزلوا شعاب
مكة، وأعطوا إسماعيل سبعة أعنز، فكانت أصل ماله، فنشأ إسماعيل عليه
السلام مع أولاده، وتعلم الرمي، ونطق بلسانهم، ثم تزوج بنت مضاض بن عمرو
الجرهمي منهم، فولد لإسماعيل عليه السلام منها اثنا عشر (٢) بطناً، منهم قيذار،
والنبت. والنساب يختلفون في نسب معد بن عدنان، فبعضهم يقول: هو من ولد
قيذار، وبعضهم يقول: هو من ولد نبت، وكان النبت بكر إسماعيل، وهو
الذي ولي البيت بعد أبيه، ثم وليه بعد النبت مضاض بن عمرو الجرهمي جد
النبت لأمه.

قال أهل التاريخ: معنى إسماعيل بالمبرانية: مطيع الله، وكانت ولادته لمضي
ست وثمانين سنة من عمر إبراهيم عليه السلام، وبين مولد إسماعيل عليه السلام
والهجرة الشريفة ألفان سنة وثمانمائة سنة وسبع سنين. وعاش إسماعيل عليه السلام
مائة وسبعاً وثلاثين سنة، ومات بمكة، ودفن عند قبر أمه هاجر بالحجر،

(١) أي يفهر وييطش به. (٢) في الاصل: اثني عشر، وهو خطأ.

فكانت وفاته بعد وفاة أبيه خليل الرحمن عليه السلام بثمان وأربعين سنة .
(فان أباكم) الأعلى ، يعني إسماعيل عليه السلام (كان رامياً) أي كان
يحسن الرمي ويبيده ، ومن يشابهه أبه فما ظلم ، وكان الله جل شأنه قد أعطى
إسماعيل عليه السلام القوس ، فكان لا يرمي شيئاً إلا أصابه .

وقد قال السيوطي في « الأوائل » إن إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام
أول من عمل القسي ، وعزاه لابن عباس رضي الله عنها .

وقال الجلال السيوطي أيضاً: أول من اتخذ القسي من العرب ماسحة: رجل
من الأزد، فلذلك قيل: ماسحية. وأما أول من اتخذ القسي الفارسية ، فنمرود ،
ذكره ابن عباس رضي الله عنها ، كما ذكره محمد بن جرير الطبري في « تاريخه
الكبير » عن ابن عباس رضي الله عنها : إن أول من رمى بقوس ، الرجل النمرود
ابن كنعان ، استخرجها حين رجم بها السماء ، لأنه لما صح عنده أن الله العلي
الأعلى إله الأرض والسماء ، على عرشه قد استوى بلا كيف ولا احتوى ، صنع تابوتاً
وربى نسرين عظيمين في الخلق ، وجعل التابوت على ظهرهما ، وكان للتابوت ثلاث
طبقات ، فلما غابت الدنيا عن بصره أمر بالقوس ، وكانت قوساً عظيمة ، فجذبها
بحركة كاللوب لقوتها ، فجعل السهم فيها ورمى بها نحو السماء ، فغاب السهم عن
بصره ساعة ، ثم رجع إليه مدمى ، لما أراد الله من خذلانه وتماديه على الكفر ،
وعذابه بما سبق في علمه ، فقال : قد قتلت إله السماء ، فحوّل النسرين ، وجعل
التابوت نحو الأرض حتى هبط إلى الأرض ، فزاد استكباراً وعلواً في الأرض ،
حتى أهلكه الله عز وجل بأضعف خلقه ، وهي البعوضة . ذكره الامام ابن القيم
في كتاب « الفروسية » ، قال : وأول من رمى بقوس اليد آدم أبو البشر عليه
الصلاة والسلام ، كما حكاه ابن جرير الطبري في « تاريخه » أيضاً ، وذلك أن الله
سبحانه لما أمر آدم بالزراعة حين أهبط من الجنة فزرع ، أرسل الله تعالى طائرين

بأكلان مازرع ، ويخرجان ما بذر ، فشكاذلك الى الله عز وجل ، فهبط عليه
جبريل ويده قوس ، ووتر ، وسهان ، فقال : يا جبريل ! ماهذه ؟ فأعطاه القوس
وقال : هذه قوة الله ، وأعطاه الوتر وقال : هذه شدة الله ، ثم أعطاه السهمين .
فقال : يا جبريل ! ماهذه ؟ فقال : هذه نكاية الله ، وعلمه الرمي ، فرمى بها
الطاثرين ، فقتلها ، فسر بذلك ، ثم صار علم الرمي الى إبراهيم ، ثم الى ولده إسماعيل
عليها السلام .

قال الامام ابن القيم في كتاب : « الفروسية » الذي أجمت عليه الرماة من
الامم أن أصول الرمي خمسة .

وقد جمعا بعضهم في قوله :

الرمي أفضل ما أوصى الرسول به وأشجع الناس من بالرمي بفتخر
أركانه خمسة القبض أولها والمقدوالمدة والاطلاق والنظر

ثم قال النبي ﷺ لا واثك النفر الذين كانوا يتناضلون : (ارموا) بصيفة
الأمر ، للندب والارشاد (وأنا مع فلان) ورواه الدارقطني ، إلا أنه قال : « ارموا وأنا
مع بني الأدرع » ، وهم فخذ من أسلم . قال ذلك رسول الله ﷺ (لأحد الفريقين
الذين كانوا يتناضلون .

قال البلقيني في كتابه « الافهام لما في البخاري من الابهام » : قال ﷺ :
« وأنا مع ابن الأدرع » ، وذكر ذلك ابن الأثير في « أسد الغابة » فقال : ابن
الأدرع له ذكر في حديث الرمي حيث قال النبي ﷺ : « ارموا وأنا مع
ابن الأدرع » . قيل : اسمه سلمة . وقال ابن أبي عاصم : قيل : اسمه محجن ،
وأخرجه أبو موسى وقال في محجن بن الأدرع الأسلمي : من ولد أسلم بن أفضى
ابن حارثة بن عمرو بن عامر ، كان قديم الاسلام . قال أبو أحمد العسكري :
لأنه سلمى . وقيل : أسلمي ، واسم أبي ابن الأدرع : ذكوان (فأمسكوا) يعني

الفريق الثاني (أيديهم) عن الرمي ، فلما رآهم صلى الله عليه وسلم أمسكوا بأيديهم عن الرمي (قال) لهم : (ارموا) وفي رواية أنه قال لهم : « مالك لا ترمون ؟ » ، (قالوا : يارسول الله ! كيف نرمي وأنت مع بني فلان ؟ !) وفي لفظ : وأنت معهم . وفي رواية الدارقطني : « من كنت معه فأشئ يغلب » ، (قال) عليه الصلاة والسلام : (ارموا وأنا معكم كلكم) زاد الدارقطني : فرموا عامة يومهم ، فلم يفضل أحدهم الآخر . أو قال : فلم يسبق أحدهما الآخر .

تنبيهات

الأول : ظاهر هذا الحديث أن أسلم من ولد إسماعيل عليه السلام ، والمشهور أنهم من قحطان ، وهم بطن من خزاعة القحطانية ، منهم الحجاج بن مالك الأسلمي الصحابي رضي الله عنه ، ويدل أنهم من قحطان ، أنه لما وفد على النبي صلى الله عليه وسلم عمرو بن أفضى في عصابة من أسلم . فقالوا : قد آمننا بالله ورسوله ، واتبعنا مناجك ، فاجعل لنا عندك منزلة تعرف العرب فضيلتنا ، فإنا إخوة الأنصار ، ولك علينا الوفاء ، والنصر في الشدة والرخاء . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أسلم سالمها الله » . وكتب صلى الله عليه وسلم لا أسلم ومن أسلم من قبائل العرب ممن سكن السيف - بكسر السين المهملة وسكون التحتية وبالفاء - الجانب والسهل . وذكر في الكتاب : الصدقة ، والفرائض في المواشي . وكتب الصحيفة ثابت بن قيس ابن شماس ، وشهد أبو عبيدة بن الجراح وعمر بن الخطاب رضي الله عنها .

قال ابن هشام في أول « السيرة النبوية » : العرب كلها من إسماعيل وقحطان . قال : وبمض اليمن يقول : قحطان من ولد إسماعيل ، ويقول : إسماعيل أبو العرب كلها . انتهى . فعلى هذا فلا إشكال ، لأن أسلم من قحطان ، فإذا كان قحطان ، من ولد إسماعيل ، صدق عليه كون أسلم من ولد إسماعيل ،

وعلى الأول المشهور ، فعمل الخطاب وقع مع فريق ابن الأدرع . وقد تقدم أنه سلمى نسبة الى سليم بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان بن مضر ابن زار بن معد بن عدنان ، ولا شك أن إسماعيل أبوم ، وحينئذ فلا توقف ، وبالله التوفيق .

الثاني : دل الحديث على فضيلة الرمي والرماة ، وقد ورد في ذلك أخبار كثيرة ، وأحاديث شهيرة .

منها ما في « صحيح مسلم » وغيره من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة »^(١) « ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة الرمي » . وعنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة : صانعه محتسب في صنعه الخير ، والرامي به ، ومنبله . « وارموا واركبوا ، وأن ترموا أحب إلي من أن تركبوا ، ومن ترك الرمي بعد ما علمه رغبة عنه ، فإنها نعمة تركها ، أو قال : كفرها » . رواه أبو داود واللفظ له ، والنسائي ، والحاكم وقال : صحيح الإسناد .

قوله : منبله : هو بضم الميم وإسكان النون وكسر الموحدة . قال البغوي : الذي يتناول الرامي النبل ، وهو يكون على وجهين : أحدهما : يقوم بجانب الرامي وخلفه ، يتناوله النبل واحداً بعد واحد حتى يرمي . والآخر يرد عليه النبل المرمي به . وروى : والممد به . وأي الأمرين فعل فهو ممد به . انتهى .

قال الحافظ المنذري : ويحتمل أن يكون المراد بقوله : منبله أي الذي يعطيه للمجاهد ، ويجهزه به من ماله ، إمداداً له وتقوية . ويدل لهذا رواية البيهقي : أن عقبة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الله

(١) سورة الانفال ، الآية : ٦٠

عز وجل يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة : صانعه الذي يحسب في صنعه الخير، والذي يجهز به في سبيل الله ، والذي يرمي به في سبيل الله .

وأخرج الطبراني في « معجمه الكبير » بإسناد جيد ، عن عطاء بن أبي رباح قال : كان جابر بن عبد الله وجابر بن عمير الأنصاري رضي الله عنهما يرميان ، فملأ أحدهما فجلس . فقال له الآخر : كسلت ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كل شئ » ليس من ذكر فهو لهو أو سهو ، إلا أربع خصال : مشي الرجل بين الغرضين ، وتأديبه فرسه ، وملاعبته أهله ، وتعلم السباحة .

قوله بين الغرضين : تثنية غرض - بفتح الغين المعجمة والراء بعدها ضاد معجمة - هو ما يقصده الرماة بالإصابة ، قاله الحافظ المنذري .
وقال الجوهري : الغرض : الهدف الذي يرمى منه .

وقال الأزهري : الهدف : لما رفع وبني من الأرض . والغرض : مانصب في الهواء . وقال السامري : الغرض : هو الذي ينصب في الهدف ، ذكره في « المطمع » .
وأخرج النسائي بإسناد صحيح ، من حديث أبي نعيم عمرو بن عبسة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من شاب شبيبة في الإسلام كانت له نوراً يوم القيامة ، ومن رمى بسهم في سبيل الله فبلغ العدو أو لم يبلغ ، كان له كعتق رقبة ، ومن أعتق رقبة مؤمنة كانت فداء من النار عضو أبضوه .
ورواه أبو داود والترمذي مختصراً ، وكذا ابن ماجه ولفظه : « من رمى العدو بسهم فبلغ سهمه أصاب أو أخطأ ، فعدل رقبة » ، وفي حديث كعب بن مرة رضي الله عنه عند ابن حبان في « صحيحه » ، أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من رمى بسهم في سبيل الله كان كمن أعتق رقبة » . وفي حديث أبي أمة رضي الله عنه مرفوعاً : « من شاب شبيبة في الإسلام كانت له نوراً يوم القيامة ، ومن

رمى بسهم في سبيل الله خطأ أو أصاب ، كان له بمثل رقبة من ولد إسماعيل ، .
رواه الطبراني باسنادين ، رواة أحدهما ثقات .

وفي « صحيح مسلم » و « سنن ابن ماجه » من حديث عقبة بن عامر رضي
الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من علم الرمي ثم تركه فليس منا ، أو
فقد عصى ، . ولفظ ابن ماجه : « من تعلم الرمي ثم تركه فقد عصاني ، .
الثالث : دل الحديث على جواز المناضلة ، وهي تارة تكون بموض ،
وأخرى بلا عوض ، كالمسابقة ، فأما التي بلا عوض ، فتصح من مجانبين ، ورمى
حجار بيد ، ومقاليع . وأما التي على عوض ، فتصح اثنين وحزبين ، ويشترط
لها أربعة شروط :

أحدها : كونها على من يحسن الرمي ، وتبطل فيمن لا يحسنه من أحد
الحزبين ، ويخرج مثله من الحزب الآخر .

الثاني : معرفة عدد الرمي والاصابة .

الثالث : تبين كونه مفاضلة ، كأينا فضل صاحبه بخمس إصابات من
عشرين رمية ، فقد سبق . أو مبادرة ، كأينا سبق الى خمس إصابات من عشرين
رمية ، فقد سبق . ولا يلزم إن سبق اليها واحد لإتمام الرمي . ومحاطة ، بأن
يحط ما تساويا فيه من إصابة من رمي معلوم ، مع تساويها في الرميات ، فأيهما
فضل بإصابة معلومة ، فقد سبق . ولا يصح شرط إصابة نادرة ، ولا تناضلها على
أن السابق لأبدهما رمياً .

الرابع : معرفة قدر الغرض طولاً ، وعرضاً ، وممكاً ، وارتفاعاً . وإن
تشاحا في الابتداء ، أفرع ، وإذا بدأ في وجهه ، بدأ الآخر في الثاني . وسن جعل
غرضين ، إذا بدأ أحدهما بفرض ، بدأ الآخر بالثاني .

الرابع : قال الامام ابن القيم في كتاب « الفروسية » : المناضلة على

ضريين : مناضلة على الاصابة ، ومناضلة على بعد المسافة ، فالأولى جائزة اتفاقاً ،
وأما المناضلة على بعد المسافة ، فللشافعي فيها قولان ، ولا صحابنا فيها طريقان ،
فأكثرهم منعها . انتهى . وقد علمت أنه معتمد المذهب ، والله أعلم .

تمة : لا يخفى أن فروسية القسي وإن كانت بالثابة المذكورة ، والمكانة
المزبورة ، فهي الآن كالمسوخة ، والعبادة المفسوخة ، والناسخ لها فروسية
البارود الذي هو أعظم منها نكايه ، وأجسم منها شكايه ، فهو الذي عمّ وطمّ ،
وجرع الأعداء كؤوس السمّ ، فقد طأطأ من الأعداء رؤوساً ، وجرع قطع
الطريق كؤوساً ، ودمر الحصون والقلاع ، وفلّ الجموع والاتباع ، وصار
لفرسان الخيل والنشاب ، كلقضاء المنزل ، والجبل الذي لا يزلزل ، فصاحبه
بمدّ يجمع ، ومتقنه فوق منصة الشجمان مرفوع ، فيالله العجب كم أرغم أنوفاً ،
وأحمد سيوفاً ، وأذلّ عنيفاً ، وهدم قصرأ منيفاً .

فينبغي الآن الاحتفال في تعلّمه وتعليمه ، وإتقان صناعته وتقديمه ، فقد
عمّ نفعه وشاع بين الأمم صنمه ، وصار في كل صقع هو الموعود عليه ، والمشار
في الحروب اليه ، والله ولي التوفيق ، وملهم الحق ، ومعلّم التحقيق .

الحدث الثاني والعشرون

٢٩٦ - حدثنا يحيى بن سعيد ، عن يزيد بن أبي عبيد ،
عن سلمة بن الأكوع قال : قال رسول الله ﷺ : لا يقول
أحد عليّ باطلاً ، أو ما لم أقلّ ، إلا تبوأ مقعده من النار .

قال رضي الله عنه : (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن يزيد بن أبي عبيد ، عن سلمة بن الأكوع) رضي الله عنه (قال : قال رسول الله ﷺ : لا يقول أحد من الناس (عليّ) قولاً (باطلاً) وينسبه إليّ ليروجه على الأمة (أو) قال ﷺ : لا يقول أحد عليّ (ما لم أقل) أي ما لم أقله (إلا تبوأ) أي اتخذ ، وبرك^(١) ، وقد (مقعده) الذي يليق به (من النار) اليهودية التي وقودها الناس والحجارة لكذبه عليّ بما نسب إليّ ما لم أقله ولم أفعله ، ليروج بدعته ، وينهض مقالته ، وتقدم الكلام عليه في ثاني « مسند جابر » ثم في التاسع والعشرين بعد المائة من « مسند أنس » ، وكذا تقدم في أول « مسند سلمة » رضي الله عنهم .

الحدث الثالث والعشرون

٢٩٧ - حدثنا مكّي بن إبراهيم ، ثنا يزيد بن أبي عبيد ، عن سلمة بن الأكوع أنه أخبره قال : خرجت من المدينة ذاهباً نحو الغابة ، حتى إذا كنت بثنية الغابة ، لقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف . قال : قلت : ويحك ، مالك ؟ قال : أخذت لقاح رسول الله ﷺ . قال : قلت : من أخذها ؟ قال : غطفان وفزارة . قال : فصرخت ثلاث صرخات أسمعت ما بين لابتيها : يا صباحاه ، يا صباحاه ، ثم اندفعت حتى ألقاهم وقد أخذوها . قال : فجعلت أرميهم وأقول :

(١) في الاصل : تبرك .

أنا ابن الأكوع واليوم يوم الرضع

قال : فاستنقذتها منهم قبل أن يشربوا ، فأقبلت بها أسوقها ،
فلقيني رسول الله ﷺ . فقلت : يا رسول الله ! إن القوم
عطاش ، وإني أعجلتهم قبل أن يشربوا ، فاذهب في أثرهم .
فقال : يا ابن الأكوع ! ملكت فاسجح ، إن القوم يُقترَون
في قومهم .

قال رضي الله عنه : (حدثنا مسكين بن إبراهيم ، ثنا يزيد بن أبي عبيد ، عن
سلمة بن الأكوع) رضي الله عنه (أنه) أي سلمة (أخبره) أي أخبر يزيد
ابن أبي عبيد مولاة (قال) أي سلمة رضي الله عنه : (خرجت من المدينة)
النبوية على ساكنها الصلاة والسلام (ذاهباً) في خروجي ذلك (نحو) أي جهة
(الغابة) - بالنين المعجمة والموحدة بينها ألف فناء تأنيث في آخره - مال من
أموال عوالي المدينة .

قال ابن الأثير في « النهاية » : الغابة : موضع قريب من المدينة من عواليها ،
وبها أموال لاهلها .

والغابة في الأصل : الاسجة ذات الشجر المتكاثف ، لانها تغيب ما فيها ،
وجمعها : غابات ، ومنه حديث علي رضي الله عنه :

كليت غابات شديد القسورة

أضافه الى الغابات لقوته وشدته ، فانه يحمي غابات شتى .

(حتى إذا كنت) في ذهابي الذي أنا ذاهب فيه (بثنية) وهي الطريق في

الجبل ، والمسيل من رأس الجبل (الغابة) بالجر باضافة التثنية اليها (لقبني غلام
لعبد الرحمن بن عوف) بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة بن كلاب بن
مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي الزهري أبو محمد ، أحد المشرة المبشرين
بالجنة ، كان اسمه في الجاهلية : عبد عمرو ، فسماه النبي ﷺ عبد الرحمن . وأمه
الشفاء بنت عوف بن عبد الحارث بن زهرة ، كذا قال ابن الأثير في « جامع
الأصول » وغيره ، ورد بأن الشفاء بنت عوف ، إنما هي أخته ، وإنما أمه صفية
بنت عبد مناف بن زهرة ، أسلمت وهاجرت .

أسلم عبد الرحمن قديماً على يدي أبي بكر الصديق ، وهاجر الى الحبشة
المجرتين ، وشهد المشاهد كلها مع النبي ﷺ ، وثبت يوم أحد ، وصلى النبي
ﷺ خلفه في غزوة تبوك ، وأم مافاته .

كان رضي الله عنه طويلاً ، رقيق البشرة ، أبيض مشرباً حمرة ، ضخيم
الكفين ، أفتى^(١) . وقيل : كان ساقط الثنيتين ، أعرج ، أصيب يوم أحد ، وجرح
عشرين جراحة أو أكثر ، فأصابه بعضها في رجله فخرج .

ولد بعد الفيل بعشر سنين ، ومات سنة اثنتين وثلاثين ، ودفن بالبقيع وله
سنتان وسبعون سنة . وقيل : خمس وسبعون . وقيل : ثمان وسبعون . ويلتقي
نسبه مع النبي ﷺ في كلاب بن مرة .

روي له عن النبي ﷺ خمسة عشر حديثاً ، اتفق الشيخان منها على
حديثين ، وانفرد البخاري بخمسة ، كذا قال الحافظ البرماوي .

وقال الامام ابن الجوزي في « مشكل الصحيح » : روي له عن النبي ﷺ
خمس وستون حديثاً ، اتفقا على سبعة .

روي عنه ابن عباس ، وابنه إبراهيم ، ومجالد بن عبدة^(٢) وغيرهم .
ومناقبه كثيرة ، ومآثره شهيرة ، رضي الله عنه .

(١) القنا : احديداب في الالف . يقال : رجل أفتى ، وامرأة فتوا .

(٢) في الاصل : بجالة بن عبد ، وما أثبتناه ، من « الاصابة » .

وأما غلامه المذكور في هذا الحديث ، فكان في إبل لعبد الرحمن بن عوف ،
فأخطأ المدون مكانها ، واهتدوا للقاح رسول الله ﷺ ، ولم أقف على تسميته ،
ويبئس له البلقيني في « مبهاته » ولم يسمه ، والله أعلم .

(قال) سلمة رضي الله عنه : (قلت) للغلام وقد رآه مذعوراً : (ويحك)
كلمة ويح للترحم ، وويل للتقبيح على المخاطب فعله ، وويس للاستصغار .

قال أهل اللغة : ويل كلمة عذاب ، وويح كلمة رحمة . وعن البيهقي : هما
بمعنى واحد . تقول : ويح لزيد ، وويل لزيد ، ولك أن تنصبها باضمار فعل ،
كأنك قلت : ألزمه الله ويحاً ، أو ويلاً .

وقد أخرج الخرائطي في « مساويء الأخلاق » بسند واهٍ ، عن أم
المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ قال لها في قصة : « لا تجزعي
من الويح ، فإنه كلمة رحمة ، ولكن اجزعي من الويل ، وهو آخر حديث من
كتاب الخرائطي المذكور . قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : قال الداودي : ويل ،
وويح ، وويس ، كلمات تقولها العرب عند الهم . قال : وويح مأخوذ من الحزن ، وويس
من الأسى وهو الحزن ، وتعقبه ابن النين بأن أهل اللغة إنما قالوا : ويل كلمة
تقال عند الحزن . وأما قول ابن عرفة : الويل : الحزن ، فكأنه أخذه من أن
الدعاء بالويل إنما يكون عند الحزن ، ومقتضى تصرف البخاري في « صحيحه »
بديل على أن كلاً منها كلمة توجع ، ثم يعرف هل المراد من الهم أو غيره من
سياق الكلام ، لأن الأحاديث التي ساقها فيها ما اختلف الرواة في لفظه : هل هي
ويل أو ويح ، وفيها ما تردد الراوي ، فقال : ويل أو ويح ، وفيها ما جزم
فيه بأحدهما .

والحاصل أن الأصل في كل منها ما ذكر . وقد تستعمل أحدهما
موضع الأخرى .

(مالك ؟) أي مذعوراً (قال) الغلام لسلمة رضي الله عنه : (أخذت)
بضم الهمزة مبنياً لما لم يسم فاعله (لقاح) - بالرفع : نائب الفاعل . واللقاح - بكسر
اللام وتخفيف القاف فحاء مهملة - ذوات الدر من الابل واحدها : لقحة
بكسر اللام وفتحها . واللقوح : الحلوب . وناقعة لقوح : إذا كانت غزيرة ولاقح :
إذا كانت حاملاً - (رسول الله ﷺ) وكانت عشرين لقحة . وكانت ترعى
البيضاء الى الجبل ، وهو طريق خيبر ، فأجذب ما هنالك ، فقرّبوها الى النسابة
تصيب من أثلها وطرقاتها (١) وتغدو في الشجر . وكان الراعي يؤوب بلبنها
كل ليلة عند المغرب الى بيوت رسول الله ﷺ . وفي رواية عند البخاري ، ومسلم ،
وأبي داود ، قال سلمة رضي الله عنه : خرجت قبل أن يؤذن بالأولى ، يعني صلاة
الصبح ، وكانت لقاح رسول الله ﷺ ترعى بذئ قراد ، أي بفتح القاف
والراء ، وحكي الضم فيها ، وحكي ضم أوله وفتح ثانيه . قال الحازمي : الأول ضبط
أصحاب الحديث ، والضم عن أهل اللغة . وقال البلاذري : الصواب الأول . وهو
ماء على نحو بريد من المدينة مما يلي غطفان . وقيل : على مسافة يوم . قال السهيلي :
والقراد في اللغة : الصوف .

قال في « القاموس » : القراد محرّكة : ما تمسّط (٢) من الوبر والصوف ،
أو نقاتيه .

قال سلمة : فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف ، فقال : أخذت لقاح
رسول الله ﷺ ؟ (قال) سلمة رضي الله عنه : (قلت : من أخذها) أي لقاح
النبي ﷺ (قال) الغلام : أخذتها (غطفان وفزارة) عليها عيينة بن حصن
ابن حذيفة الفزاري في خيل غطفان .

(١) الأثل : شجر ، واحده : أثلة ؛ وجمه : أثلات وأثول . والطرفاء : شجر
وهي أربعة أصناف : منها الأثل ، الواحدة : طرفاء وطرفة .
(٢) في الاصل : تقاطع ، والتصحيح من « القاموس » .

قال ابن قتيبة في « المعارف » عن الواقدي ، قال : أجذبت بلاد بدر بن عمرو ، حتى ما أبقّت لهم من مالهم إلا الشريد ، وذكرت لهم سحابة وقعت بتعلمين الى بطن نخل ، فسار عيينة في آل بدر حتى أشرف على بطن نخل ، ثم هاب النبي ﷺ وأصحابه ، فورد المدينة ، فأتى النبي ﷺ فدعاه الى الاسلام ، فلم يبعد ولم يدخل فيه ، وقال : إني أردت أن أدنو من جوارك ، فوادعني ، فوادعه وقد أسمنوا وألبنوا ، وسمن الحافر وأعجبهم مرآة البلد ، فأغار عيينة بذلك الحافر على لقاح رسول الله ﷺ التي كانت بالغاية . فقال له الحارث بن عوف : بشس ما جزيت محمداً ، أسمنت في بلاده ثم غزوته ؟ قال : هو ما ترى . وكان النبي ﷺ يقول في عيينة بن حصن : « هو الأحمق المطاع في قومه » ثم أسلم عيينة بعد الفتح . وقيل : قبله ، فكان من المؤلفة قلوبهم من الأعراب الجفأة ، وكان سيداً في قومه مطاعاً ، ثم ارتدت حين ارتدت العرب ، ولحق بطليحة بن خويلد الكذاب حين تنبأ فأمن به ، فلما هزم طليحة وهرب ، أخذته خالد بن الوليد رضي الله عنه ، فبعث به الى أبي بكر الصديق رضي الله عنه في وثاق ، فقدم المدينة فجعل غلمان المدينة ينخسونه بالحديد ويضربونه ويقولون له : أي عدو الله كفرت بعد إيمانك ؟! فيقول : والله ما كنت آمنت ، فلما كلفه أبو بكر رضي الله عنه رجع الى الاسلام ، فقبل منه ، وكتب له أماناً . وكان عيينة بن حصن قد أغار على لقاح رسول الله ﷺ في أربعين فارساً من غطفان وفزارة . وفي رواية مسلم ، قال سلمة : أغار عبد الرحمن بن عيينة على إبل رسول الله ﷺ ، فقتل راعيها ، وخرج بطردها هو وأناس معه في خيل .

(قال) سلمة رضي الله عنه : فجعلت وجهي قبل المدينة « فصرخت ثلاث صرخات » وفي رواية : قتت على تل بناحية سلع ، فجعلت وجهي من قبل المدينة ، ثم ناديت ثلاث مرات .

وسلع - بفتح السين المهملة وسكون اللام وبالمين المهملة - جبل بالمدينة .
والصراخ : الصوت (١) . يقال : استصرخ الانسان ، وبه ، إذا أتاه الصارخ ، وهو
المصوت بلمه بأمر حادث يستعين به عليه ، أو ينمى له ميتاً . والاستصراخ :
الاستغاثة . واستصرخته : إذا حملته على الصراخ (أسمت) بصرخاتي الثلاث
(ما بين لا تبها) تشبیه لابة ، وهي الحرمة . والحرمة : الأرض ذات الحجارة
السود ، والضمير في لايتها يرجع إلى المدينة النبوية على ساكنها الصلاة والسلام .
وصفة الصراخ : (يا صباحاه ، يا صباحاه) كلمة تقال عند استنفار من كان
غافلاً عن عدوه ، وإنما حضر الصباح بالذكر ، لأنهم أكثر ما كانوا يغيرون
عند الصباح ، ويسمّون عندهم الفارة : يوم الصباح ، فكان القائل : يا صباحاه
يقول : قد غشينا العدو . وقيل : إن المتقاتلين كانوا إذا جاء الليل يرجعون عن
القتال ، فإذا عاد النهار طودوه ، فكانه يريد بقوله : يا صباحاه قد جاء وقت الصباح
فتأهبوا للقتال .

قال في « جامع الأصول » : يوم الصباح : يوم الفارة ، وكان إذا دهمهم
أمر صاحوا : يا صباحاه ، يلمنون قومهم بما دهمهم ونابهم لبيادروا إليه . وفي
حديث مسلم أن عيينة أنام مدداً ، وعند الطبراني أن الذي أغار : عيينة بن حصن .
ولفظ ابن عقبة : عيينة بن بدر . ويقال : إن مسعدة بن حكمة الفزاري كان رئيس
القوم في هذه الغزوة . وقيل : في هذه الغزوة هو ابن أخيه وعبد الرحمن بن
عيينة بن حصن . وقيل : اسمه حبيب بن عيينة كما يأتي نحريره ، ولا منافاة بين
ما ذكر ، فإن كلاً من مسعدة وعيينة وابنه كان رئيساً فيهم وكان حاضراً .

قال سلمة رضي الله عنه : (ثم اندفعت) عن التل الذي بناحية سلع بعدما
صرخت : يا صباحاه ثلاث مرات (حتى ألقاهم) أي العدو من غطفان وفزارة
(وقد) أي والحال أنهم قد (أخذوها) أي لقاها رسول الله ﷺ .

(١) في الاصل : التصوت .

قال ابن إسحاق : خرج سلمة رضي الله عنه يشتد في آثار القوم ، وكان مثل السبع ، حتى لحق بالقوم .

قال في «الشامية» : قال سلمة : ثم اتبعت القوم معي سبني ونبلي (قال) سلمة رضي الله عنه : (فجعلت أرميهم) بالنبل عن القوس قال : وكنت رامياً ، أي مجيداً للرمي (وأقول) عند رمي لهم : (أنا ابن الأوكوع) وفي رواية عن سلمة عند مسلم : ثم اتبعت القوم ، فجعلت أرمي وأعقرهم ، فإذا رجعت إليّ فارس جلست في أصل شجرة ، ثم رميت ، فلا يقبل عليّ فارس إلا عقرت به ، قال : ثم إنني لحقت رجلاً فرميتة وهو على رحله ، فوقع سهمي في الرجل ، فانتظم كتفه ، فقلت : خذها وأنا ابن الأوكوع - بهمزة مفتوحة فمبين مهمل - العظيم الكوع . وهو طرف الزند مما يلي الرسغ ، أو الكوع : طرفه الذي يلي الإبهام (واليوم يوم الرضع) بالرفع فيها ، وينصب الأول ورفع الثاني ، على أن الأول ظرفاً . والرضع - بضم الزاء - كركع ، أراد به يوم هلاك اللثام . والرضع : جمع راضع ، وأراد بهم الذين يرضعون الأبل ، ولا يحبونها خوفاً من أن يسمع حلبها من يستمنحهم ويسألهم لبناً ، وقد تكون كناية عن الشدة ، قاله في «جامع الأصول» .

وقال السهيلي : قال أهل اللغة في اللؤم : رضع - بالفتح - يرضع - بالضم - رضاعة لا غير ، ورضع الصبي ثدي أمه ، يرضع - بالفتح - رضاعاً ، مثل : مسمع يسمع سماعاً . والمعنى : اليوم يوم هلاك اللثام . قال في «الشامية» : والأصل فيه أن شخصاً كان شديد البخل ، فكان إذا أراد حلب ناقته ، ارتضع من ثديها لثلاً يحلبها فيسمع جيرانه أو من يمر به صوت الحلب فيطلبون منه اللبن . وقيل : بل صنع ذلك لثلاً يتبدد من اللبن شيء إذا حلب في الأنا ، ويبقى في الأنا شيء إذا شربه . فقالوا في المثل : الأثم من راضع . وقيل : غير ذلك . انتهى .

قال ابن إسحاق : فاذا وجهت الخيل نحوه انطلق هارباً ، ثم عارضهم ، فاذا أمكنه الرمي رمى .

قال سلمة رضي الله عنه : فاذا كنت بالشجر أحرقهم بالنبل ، وإذا تضايقت الثنايا ، علوت الجبل فرددتهم بالحجارة ، فما زال ذلك شأني وشأنهم ، أتبعهم وأرتجز ، حتى ما خلف الله تعالى شيئاً من ظهر رسول الله ﷺ إلا خلفته وراء ظهري .

(قال) سلمة رضي الله عنه : (فاستنقذتها) أي اللقاح (منهم) أي من غطفان وفزارة ، أي أستخلصتها من بين أيديهم .

قال في « القاموس » : النقذ : التخليص ، كالاتقاذ والتنقيذ والاستنقاذ ، ومصدر نقذ - كفرح - نقذاً : نجاً .

قال سلمة : ثم لم أزل أرميهم حتى ألقوا أكثر من ثلاثين رجلاً ، وأكثر من ثلاثين برده ، يستخفون منها ، ولا يلقون من ذلك شيئاً إلا جعلت عليه الحجارة ، وجمسته على طريق رسول الله ﷺ . قال : حتى إذا اشتد الضحى ، أنام عينة ابن بدر الفزاري ممدأ لهم ، وهم في نسيئة ضيقة ، ثم علوت الجبل وأنا فوقهم ، فقال عينة : ما هذا الذي أرى ؟ فقالوا : لقينا هذا البرج ، ما فارقنا من السحر حتى الآن ، وأخذ كل شيء من أيدينا ، وجعله وراء ظهره . فقال عينة : لولا أن هذا يرى أن وراءه طلباً لتر كسكم . وقال : ليقم اليه نفر منكم ، فقام إلى أربعة منهم سعدوا الجبل ، فلما أسمعهم الصوت . قلت : أتعرفوني ؟ قالوا : ومن أنت ؟ قلت : أنا ابن الأكرع ، والذي أكرم وجهه محمد ﷺ : لا يبطنني رجل منكم فيدركني ، ولا أطلبه فيفوتني . فقال رجل منهم : إني أظن ، فرجعوا .

قال سلمة : فما برحت حتى نظرت إلى فوارس رسول الله ﷺ يتخللون الشجر ، أولهم الأخرم الأسدي ، فمرض أصحاب عينة إلى شعب فيه ما يقال

له : ذو قَرَد ، فأرادوا أن يشربوا منه ، فأبصروني أعدو وراهم ، فمطفوا عنه ،
 وأسندوا في الثنية ثنية ذي ثبير (قبل أن يشربوا) من ذلك الماء (فأقبلت بها) -
 أي لقاح النبي ﷺ بعد أن استنقذتها منهم . قال : وخطفوا فرسين ، فجئت بها
 - (أسوقها) أي اللقاح ، وكذا الفرسين (فلقبني رسول الله ﷺ فقلت) له :
 (يا رسول الله ! إن القوم) أي عينة وأصحابه (عطاش) من العطش محرقة
 معروف ، وفعله : عطش كفرح ، فهو عطيش ، وعطشان الآن ، وعاطش غداً ،
 وم عطشى وعطاشي وعطاش ، وهي عطيشة وعطشى وعطشانة ، وهن
 عطيشات وعطاش وعطشانات . والمطشان : المشتاق ، كما في « القاموس » ،
 (وإني أعجلتهم) أي عينة ومن معه (قبل أن يشربوا) ففرّوا مني ، وأعرضوا
 عن الشرب ، لما عاينوا من عدوي في أترم وضربي لهم (فاذهب) يا رسول الله بمن
 معك (في أترم) .

وفي « الصحيحين » ، من حديث سلمة : وجاء النبي صلى الله عليه وسلم
 والناس . فقلت : يا نبي الله ! إني قد حميت القوم الماء وم عطاش ، فابث
 اليهم الساعة . وفي رواية مسلم : قال سلمة : ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو على الماء الذي جليتهم عنه ذو قَرَد . قال : ونبي الله في خمائة ، وإذا بلال
 نحر ناقة من الابل التي استنقذت من القوم ، وشوى لرسول الله ﷺ من سنامها
 وكبدها . فقلت : يا رسول الله ! قد حميت القوم الماء وم عطاش ، فاتخب من
 القوم مائة رجل ، فاتبع القوم فلا يبقى مخبر إلا قتلته ، فضحك رسول الله ﷺ
 حتى بدت نواجذه في ضوء النهار . قال : يا سلمة ! أراك كنت فاعلاً ؟ قلت : نعم والذي
 أكرمك . (فقال) النبي ﷺ : (يا ابن الأكرم ! ملكت فاسجج) وهذه
 الكلمة ذهب مثلاً . يقال : اسجج لي بكذا : اسمح لي به . والاسجاج : حسن
 العفو . قال في المثل السائر من أمثالهم في العفو عند المقدرة : ملكت فاسجج .

(١) في الاصل : النار .

وهذا المثل قالته عائشة الصديقة رضي الله عنها لعلي بن أبي طالب رضوان الله عليه يوم الجمل حين ظهر على الناس فدنا من هودجها ثم كلها بكلام. فأجابته : ملكت فاسجح - وهو بقطع الهمزة وسكون السين المهملة وكسر الجيم فحاء مهملة - أي ارفق وسهّل واعف واسمح، فقد قدرت وملكيت الأمر . (إن القوم) يعني عبيدة بن حصن ومن معه (يُقْرَوْنَ) بضم التحتية وسكون القاف وفتح الراء وسكون الواو يضيفون (في قومهم) وفي رواية عند مسلم قال : إنهم الآن ليقروا في أرض غطفان . قال : فجاء رجل من غطفان . فقال : نحر لهم فلان جزوراً ، فلما كشفوا جلودها رأوا غباراً ، فقالوا : أنا كم القوم . فخرجوا هارين . وفي رواية : فقال : إنهم ليغبقون في أرض غطفان ، وهو - بضم التحتية فعين معجمة ساكنة فوحدة مفتوحة - من الغبوق ، وهو الشرب بالعشي ، أي يسقون اللبن بالعشي .

قال سلمة : فلما أصبحنا قال رسول الله ﷺ : « خير فرساننا اليوم أبو قتادة ، وخير رجالنا سلمة ، ثم أعطاني رسول الله ﷺ سهمين : سهم الفارس وسهم الراجل ، فجمعها إلي جميعاً ، والله تعالى أعلم .

تنبيهات

الأول : كانت غزوة ذي قرد هذه قبل خروج النبي ﷺ إلى خيبر بثلاث ليال .
ويؤيد هذا ما أخرجه الامام أحمد ، ومسلم ، من حديث إياس بن سلمة بن الأكواع عن أبيه ، فذكر قصة الحديبية ، ثم قصة ذي قرد ، وقال في آخرها : فرجعنا ، أي من الغزوة إلى المدينة ، فوالله ما لبثنا بالمدينة إلا ثلاث ليال حتى خرجنا إلى خيبر .

وأما قول ابن إسحاق ، ومحمد بن عمر الواقدي ، وابن سعد : إن غزوة
ذي قرد كانت في السادسة قبل الحديبية ، إما في ربيع الأول أو في جمادى الأولى ،
كما عند الواقدي ، أو في شعبان كما عند ابن إسحاق ، فرجوح .

وأما قول أبي العباس القرطبي - وهو شيخ صاحب « التذكرة »
و « التفسير » - تبعاً لابن عبد البر : إنه لا يختلف أهل السير أن غزوة ذي قرد
كانت قبل الحديبية ، فالصحيح خلافه .

فقد قال البخاري في « صحيحه » في غزوة ذي قرد كانت قبل خيبر بثلاث ،
وذكرها في « صحيحه » بعد الحديبية ، وتقدم ما رواه الامام أحمد ، ومسلم ،
والله الموفق .

الثاني : في حديث سلمة رضي الله عنه أنه استنقذ جميع ظهر رسول الله
ﷺ . وعبارة موسى بن عقبة : استنقذوا السرح - بفتح السين المهملة
وسكون الراء وبالحاء المهملة أيضاً - المال السائم المرسل في المرعى . وعبارة
« جامع الأصول » : المواشي السائمة .

والذي ذكره ابن إسحاق ، والواقدي ، وابن سعد ، وغيرهم ، أن سلمة
استنقذ من اللقاح عشرة فقط ، وفات مع القوم عشرة ، وقد علمت ما رواه مسلم
في « صحيحه » من حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه ، وفيه : وما زلت
كذلك أتبعهم حتى ما خلق الله تعالى من بعير من ظهر رسول الله ﷺ إلا
خلقته وراه ظهري ، وخلقوا بيني وبينه .

وفي « الصحيحين » : فجملت أرميهم ببلي وكنت رامياً ، وأقول :

أنا ابن الأكوع واليوم يوم الرضع

وأرتجز ، حتى استنقذت اللقاح منهم ، واستلبت منهم ثلاثين بردة ، وكذا

عند أبي داود ، فهذا هو الأصح المعتمد ، دون ما في « سيرة ابن إسحاق » و « الواقدي » وغيرها ، إذ غير الصحيح لا يعارض الصحيح ، والله أعلم .
 الثالث : لما بلغ رسول الله ﷺ صباح بن الأكوخ ، صرخ بالمدينة : « الفزع الفزع » فترامت الخيول الى رسول الله ﷺ ، فكان أول من انتهى إليه من الفرسان المقداد بن عمرو ، وهو الذي يقال له : ابن الأسود ، حليف بني زهرة ، ثم عباد بن بشر الأنصاري ، وسعد بن زيد ، وأسيد بن ظهير ، ومحرز بن نضلة ، وريمه بن أكم ، وعكاشة - بتشديد الكاف وتخفيفها - بن محسن ، وأبو قتادة ، فلما اجتمعوا الى رسول الله ﷺ ، أمر عليهم سعد بن زيد ، ثم قال : « اخرج في طلب القوم حتى ألحقك بالناس » .

وقال الواقدي ، وابن سعد : عقد رسول الله ﷺ للمقداد لواءً في رحبه وقال : « امض حتى تلحقك الخيول ، وأنا على أثرك » ، قالوا : والثبت عندنا أن رسول الله ﷺ أمر على هذه السرية سعد بن زيد الأشهلي ، ولكن الناس نسبوها للمقداد ، لقول حسّان بن ثابت رضي الله عنه في قصيدته :

لولا الذي لاقت ومسّ نسورها	بجنوب ساية ^(١) أمس بالتقواد
للقينكم بمحملن كل مدجج	حامي الحقيقة ما جد الأجداد
ولسرّ أولاد اللقيطة أننا	سلم غداة فوارس المقداد
كنّا ثمانية وكانوا جحفلًا	لجبا ^(٢) فشكوا بالراح بداد ^(٣)
كنا من القوم الذين يلونكم	وبقدّمون عنان كل جواد
كلا وربّ الراقصات الى منى	يقطعن عرض مخارم ^(٤) الأطواد
حتى نبيل ^(٥) الخيل في عرساتكم	ونؤوب بالملكات والأولاد
رهُوا بكل مقلّص وطمرّة ^(٦)	في كل معترك عطفن وواد

(١) الساية : قرية بجدة ، أو واد بين الحرمين (٢) أي كثير الاصوات .
 (٣) من التبديد والتفرق (٤) المخارم : الطرق في الغلط . (٥) أي يجعلها تبول
 (٦) الرهُو : مني في سكون . والمقلّص : المشمر . وطمرّة : وثابة مريضة .

فلما قال هذه القصيدة حسان رضي الله عنه ، غضب عليه سعد بن زيد ،
 وحلف أن لا يكلمه أبداً ، وقال : انطلق الى خيبي وفوارسي ، فجعلها للمقداد ،
 فاعتذر إليه حسان وقال : والله ما ذاك أردت ، ولكن الروي وافق اسم المقداد ،
 وقال أبياناً يرضي بها سعداً ، وهي قوله :

إذا أردتم الأشدّ الجلداً أو ذا غناء فمليكم سعداً

سعد بن زيد لا يهدّ هداً

فلم يقبل منه سعد ، ولم تغف شيئاً ، وكان أول من لحق بالقوم محرز بن
 فضلة^(١) ، وكان يقال له : الأخرم ، فوقف بين أيديهم ، ثم قال : قفوا يا معشر بني
 الكعبة ، حتى يلحق بكم من وراءكم من أدباركم من المهاجرين والأنصار ،
 فحمل عليه رجل منهم فقتله ، وجال الفرس فلم يقدر عليه ، حتى وقف على
 أربيّه في بني عبد الأشهل .

والأريّ - بفتح الهمزة وكسر الراء وتشديد التحتية - : مربوط الدابة .
 وقيل : معلقها . قال في « العين » : هو جبل مربوط في الأرض ، ويبرز طرفه ،
 مربوط به الدابة ، قاله الأصمعي . وأصله من الحبس والاقامة . من قولهم : تأرّمي^(٢)
 بالمكان : أقام به . وكان الذي التقى هو والأخرم عبد الرحمن بن عيينة ، فمقر
 الأخرم فرس عبد الرحمن ، وطمنه عبد الرحمن فقتله ، ولحق أبو قتادة فارس
 رسول الله ﷺ بعبد الرحمن ، فاختلفا طمئتين ، فمقر بأبي قتادة ، وقتله أبو قتادة ،
 وتحول أبو قتادة الى الفرس .

وقال ابن إسحاق : لما تلاحقت الخيل ، قتل أبو قتادة حبيب بن عيينة بن
 حصن ، وغشاه بيرده ، ثم لحق بالناس .

وقال الواقدي : قتله المقداد بن الأسود ، وأدرك عكاشة بن محصن أوبار ،

(١) في الاصل : فضالة ، وهو خطأ . (٢) في الاصل : يارى ، والتصحيح من « القاموس »

وابنه عمرو بن أوبار ، وهما على بئير واحد ، فانتظما بالرمح فقتلها جميعاً ، وقتل أبو قتادة مسعدة الفزاري ، وابن أخيه ، كما في « الشامية » ، وفيها وقع عند ابن عتبة وقرفة امرأة مسعدة ، يعني بمن قتل يومئذ . وقال قبل ذلك : قرفة بن مالك ابن حذيفة بن مالك .

الرابع : خرج رسول الله ﷺ في أثر القوم غداة الأرباء ، راكباً مقنماً بالحديد ، واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم ، وخلّف سعد بن عبادة رضي الله عنه في ثلثمائة من قومه يحرسون المدينة ، ولما مرّ رسول الله ﷺ والمسلمون بحبيب بن عيينة مسجى يبرد أبي قتادة ، استرجعوا (١) وقالوا : قتل أبو قتادة . فقال ﷺ : « ليس بأبي قتادة ، ولكنه قتيل لأبي قتادة وضع عليه برده ليمرفوا أنه صاحبه ، فاذا بفرس أبي قتادة قد عقرت ، فوقف عليها رسول الله ﷺ فقال : « ويح أمك ، رب عدو لك في الحرب ، مرتين ، وقال رسول الله ﷺ لما قالوا : هذا أبو قتادة قد استشهد : « والذي أكرمني بالذي أكرمني به ، إن أبا قتادة على آثار القوم يرتجز ، فدخلهم الشيطان ، لأنهم ينظرون إلى فرسه قد عرقت ، وينظرون إلى قتيل مسجى يبرد أبي قتادة ، فخرج عمر بن الخطاب ، أو أبو بكر الصديق ، رضي الله عنها يسمي حتى كشف الثوب ، فاذا وجه مسعدة . فقال : الله أكبر ، صدق الله ورسوله ، مسعدة يا رسول الله ، فكبر الناس . ولم ينشب أنطلع عليهم أبو قتادة يحوس (٢) اللقاح . فقال رسول الله ﷺ : « أفلح وجهك يا أبا قتادة ، أبو قتادة سيد الفرسان ، بارك الله فيك يا أبا قتادة ، وفي ولدك ، وفي ولد ولدك ، وكان أبو قتادة رماه العدو بسهم فوق في جبهته . قال أبو قتادة : فنزعت قدحه ، وأنا أظن أنني قد نزعت الحديد ، ومضيت على وجهي لقتال القوم ، فلما دعا له النبي ﷺ قال له : « ما هذا بوجهك

(١) أي قالوا : إن لله وأنا إليه راجعون . (٢) أي يحوس خلالها .

يا أبا قتادة ، قال أبو قتادة : قلت : بأبي أنت وأمي ، سهم أصابني ، والذي أكرمك بما أكرمك لقد ظننت أنني قد نزعته . قال : وادن مني يا أبا قتادة ، قال : فدنوت منه ، فنزع النصل نزعاً رقيقاً ، ثم بزق فيه رسول الله ﷺ ، ووضع راحته عليه ، فوالذي أكرم محمداً ﷺ بالنبوة ، ما ضرب عليّ حتى الساعة قط ، ولا قدح عليّ .

ولما مات أبو قتادة كان عمره سبعين سنة ، وكان ابن خمس عشرة سنة ، لأن في رواية الواقدي أنه ﷺ قال في دعائه له : اللهم بارك في شعره وبشره ، وتلاحق الناس من الخيل ، والرجال على أقدامهم ، وعلى الأبد وغيرها ، حتى انتهوا إلى رسول الله ﷺ بذئ قراد . وكانت راية رسول الله ﷺ المعقاب ، يحملها سعد بن زيد . وكان شعارهم : أمت ، أمت .

قال ابن إسحاق : وقسم رسول الله ﷺ في أصحابه في كل مائة جزوراً ، وأقام بذئ قراد يوماً وليلة ، وكانوا خمسمائة . ويقال : سبمائة . وبعث سعد بن عبادة رضي الله عنه بأحمال تمر ، وبمشر جزر ، فوافقت النبي صلى الله عليه وسلم بذئ قراد .

ولما رجع صلى الله عليه وسلم ، أردف سلمة بن الأكوع خلفه على ناقته ، ورجع صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وقد غاب عن المدينة خمس ليال ، والله تعالى الموفق .

تمة : ذكر محمد بن عمر الواقدي أن أبا ذر الغفاري كان قد استأذن رسول الله ﷺ أن يلحق بلقاحه ، فقال له : « إني أخاف عليك من هذه الضاحية تغير عليك ، ونحن لا نأمن من عيينة بن حصن وذويبه ، وهم في طرف من أطرافهم ، فألح . فقال رسول الله ﷺ : « لكأنني بك قد قتل ابنتك ،

وأخذت امرأتك ، وجئت توكئاً على عصاك ، فكان أبو ذر يقول : عجيباً لي ! إن رسول الله ﷺ يقول : « لكأني بك ، وأنا ألح عليه » فكان والله ما قال رسول الله ﷺ . قال أبو ذر : إني لفي منزلنا ، ولقاح رسول الله ﷺ قد روحت ، وعطنت ، وحلبت غنمتها ، ونمنا ، فلما كان الليل ، أهدق بنا عينة ابن حصن في أربعين فارساً ، فصاحوا بنا وهم قيام على رؤوسنا ، فأشرف لهم ابني فقتلوه ، وكانت معه امرأته وثلاثة نفر فنجوا ، وتنحيت عنهم ، وشغلهم عني لإطلاق عقل اللقاح ، ثم صاحوا في أدبارها ، فكان آخر الهدبها . قال أبو ذر : لما قدمت على الرسول ﷺ وأخبرته ، تبسم .

وقد روى الامام أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه ... فذكر الحديث ، وفيه : فكانت المرأة في الوثاق ، وكان القوم يرعون نعمهم بين يدي بيوتهم ، فانقلت ذات ليلة من الوثاق فأنت الابل ، فجعلت إذا دنت من البعير رغا ، فتتركه ، حتى انتهت الى المضياء فله ترغ . قال : وهي ناقة مدربة - بضم الميم وفتح الدال المهملة وتشديد الراء مفتوحة فهو حدة فهاء تأنيث - كمعظمة : المجربة المؤدبة ، قد ألفت الركوب ، وعودت المشي في الدروب ، فقعدت في عجزها ، ثم زجرتها فانطلقت ، ونذروا بها ، فطلبوها فأعجزتهم . قالت : ونذرت إن نجاها الله عز وجل لتنحرنها ، فلما قدمت الناقة رآها الناس ، فقالوا : المضياء ناقة رسول الله ﷺ ! فقالت المرأة : إنها نذرت إن نجاها الله عليها لتنحرنها ، فأتوا رسول الله ﷺ ، فذكروا ذلك له . فقال : « سبحان الله ! بشس ما جزتها ، نذرت إن نجاها الله لتنحرنها ، لا وفاء لنذر في معصية ، ولا فيما لا يملك ابن آدم » . زاد ابن إسحاق من مرسل الحسن : « إنما هي ناقة من إبلي ، ارجمي الى أهلِكَ على بركة الله » .

وهذا يؤيد قول ابن إسحاق ومن وافقه : بأنه فات مع القوم بعض اللقاح ،

وبما رض حديث سلمة بن الأكوع : بأنه ﷺ ركب في رجوعه الى المدينة
المضياء ، وأردفه وراه .

ويمكن الجمع بأن امرأة أبي ذر انفلتت في مدة إقامة النبي ﷺ خارج
المدينة ، وقد تقدم آنفاً أنها كانت خمس ليال ، ويكون ركوبه ﷺ وإردافه
لسلمة في آخرها ، وقد قدمنا أن حديث سلمة أصح من غيره ، وهو أنه لم
يفت مع القوم من ظهر رسول الله شبي ، وبالله التوفيق .

★ ★ ★

من مسند
عبد الله بن بسر المازني
من الشاميين

هو أبو صفوان عبد الله بن بسر - بضم الموحدة وسكون السين المهملة
فراء - السلمي المازني ، مازن بن منصور ، له ولأبيه بسر ، ولأمه ، وأخيه
عطية ، وأخته الصماء صحبة . وقيل : يكنى أبا بسر ، نزل الشام ، ومات بمحصر
فجأة وهو يتوضأ ، سنة ثمان وثمانين ، وهو آخر من مات من الصحابة بالشام .
وقيل : آخر من مات منهم أبو أمامة الباهلي . وكان فيمن صلى القبلتين فيما قيل .
روى عنه خالد بن معدان ، وسليم بن عامر ، وراشد بن سعد ، وغيرهم .
وقد جاء له ولأخيه حديث في أكل التمر والزبد مقروناً بين اسميهما . فقال:
ابنا بسر ، ولم يسمها .

وقد وقع لعبد الله بن بسر رضي الله عنها في « المسند » ثلاثاً أحد عشر
حديثاً .

الحديث الأول

٢٩٨ - حدثنا حجاج ، عن حريز بن عثمان قال : كنت
جلوساً عند عبد الله بن بسر ، وكان من أصحاب النبي ﷺ ،
ولم تكن نجس نسأله . فقلت : أشيخاً كان النبي ﷺ ؛ قال :
في عنقته شعرات بيض .

قال رضي الله عنه : (حدثنا حجاج) بن محمد الأعمور المصيصي ، أبو محمد ،
ترمذي الأصل ، نزل بغداد ، ثم تحول الى المصيصة . مات في ربيع الأول ، سنة
ست ومائتين ببغداد .

روى عن إسرائيل بن يونس ، وحرير بن عثمان الرحبي ، وحمزة بن
حبيب الزيات ، وشعبة ، وابن جريج .
وعنه الامام أحمد ، وحجاج بن يوسف الشاعر ، والحسن بن محمد الصباح ،
وأبو خيثمة .

قال الامام أحمد : ما كان أضبظ وأصح حديثه ، وأشد تماهده للحروف ،
ورفع أمره جداً . وقال أبو داود : خرج أحمد وبجبي للحجاج الأعور ، وبلغني
أن بجبي كتب عنه نحواً من خمسين ألف حديث . وقال ابن معين : قال لي المولى
الرازبي : رأيت أصحاب ابن جريج بالبصرة ، ما رأيت فيهم أثبت من حجاج .
قال بجبي : فكنت أتمجب منه ، فلما ثبت ذلك ، فإذا هو كما قال (عن) أبي عثمان
(حرير) بفتح الحاء المهملة وكسر الراء ، وبالزاي (بن عثمان) بن جبر بن
أحمد بن أسعد الرحبي - بفتح الراء والحاء المهملة فباء موحدة - منسوب الى
رجلة بن زرعة بن سبأ الأصغر ، بطن من حمير ، حمصي تابعي . سمع عبد الله
ابن بسر ، وكان فيه تحامل على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضوان الله عليه .
ولد حرير سنة ثلاث وستين ومائة .

وروى عنه يزيد بن هارون ، والحكم بن نافع . كان حرير متقناً ثباتاً ،
لكنه مبتدع . قال معاذ بن معاذ : لا أعلم أني رأيت شامياً أفضل منه . وقال
أبو داود : سألت الامام أحمد عنه ، فقال : ثقة ثقة ، ولم يكن يرى القدر ، ووثقه
ابن معين ، وجماعة . وقال الفلاس : كان ينال من علي ، وكان حافظاً لحديثه ،
سمعت القطان يحدث عن ثور بن يزيد عنه . وقال أبو حاتم : لا أعلم بالشام أثبت

منه ، وقال أبو الهيثم : كان يتناول رجلاً ، ثم ترك . وقال رجل لحريز بن عثمان : بلغني أنك لا ترحم على علي رضوان الله عليه ، فسكت ثم التفت الى جلسه فقال : رحمه الله مائة مرة . وقد نقل عنه أنه قال : لا أحبه ، يعني علياً ، قتل آباؤي يوم صفين ، وقال ابن حبان : كان يلعن علياً بالمداة سبعين مرة ، وبالشي سبعين مرة ، ويقول : قتل آباؤي وأجدادي ، وكان داعية الى مذهبه . قال : وكان علي ابن عياش يحكي رجوعه عن ذلك ، وليس ذلك بمحفوظ عنه ، أخرج له أصحاب السنن ، وأخرج عنه البخاري حديثين .

(قال) حريز بن عثمان : (كنا جلوساً عند عبد الله بن بسر) المازني رضي الله عنه (وكان من أصحاب النبي ﷺ ، ولم نكن) معشر جلسائه (نجس) أي تشجع وتجراً عليه (نسأله) لهيبته في نفوسنا (فقلت) له أنا : (أشيخاً) بالنصب خبر كان مقدم (كان النبي ﷺ ؟) أي أبلغ سن الشيخوخة ، وشاب ﷺ ؟ .

(قال) عبد الله بن بسر رضي الله عنه : (كان) ﷺ (في عنقته) وهي الشمرات اللواتي بين الشفة السفلى والذقن . وأصل العنقعة : خفة الشيء . (شمرات) قليلة لا تزيد على عشر شمرات ، لا يراده بصيغة القلة (بيض) شائبة .

الحديث الثاني

٢٩٩ - ثنا أبو مغيرة ، ثنا حريز قال : سألت عبد الله

ابن بسر المازني صاحب رسول الله ﷺ : أشيخاً كان ؟ قال : كان في عنقته شمرات بيض .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو مغيرة) عبد القدوس بن حجاج الخولاني الحمصي .

روى عن حرير ، والأوزاعي ، وصفوان بن عمرو .
وعنه الامام أحمد ، وابن معين ، وإسحاق الكوسج ، والبخاري ،
والدارمي ، والذهلي .
وكان من ثقات العلماء . قال ابن زنجويه : ما رأيت أجمع من أبي المغيرة .
مات سنة ثني عشرة ومائتين .

قال : (ثنا حرير) بن عثمان الرحي (قال : سألت عبداً لله بن بسر
المازني) رضي الله عنه (صاحب رسول الله ﷺ : أشيخاً كان) (قال)
عبد الله بن بسر المازني : (كان) ﷺ (في عنفقه شعرات بيض) .

الحديث الثالث

٣٠٠ - ثنا حسن بن موسى ، ثنا حرير . قال : قلت
لعبد الله بن بسر ونحن غلمان لا نعقل العلم : أشيخاً كان رسول
الله ﷺ ؟ قال : كان بعنفقه شعرات بيض .

قال رضي الله عنه : (ثنا حسن بن موسى) الأشيب ، أبو علي البغدادي
الحافظ ، قاضي طبرستان ، والموصل ، وحمص .
روى عن الحمادين ، وزهير بن معاوية ، وشيبان بن عبد الرحمن ، وحرير ،
وابن لهيعة ، وغيرهم .

وعنه الإمام أحمد، وابن سبيع، وحجاج بن الشاعر، وعبد بن حميد، وغيرهم .

قال الخطيب : كان ضابطاً لحديث شعبة وغيره . وقال الامام أحمد : هو من مثبتي أهل بغداد . مات بلري في ربيع الأول ، سنة تسع ومائتين .
قال : (ثنا حريز) بن عثمان (قال : قلت لعبد الله بن بسر) رضي الله عنه (ونحن غلمان) أي أنا ومن كان في سني يومئذ (لانمقل العلم) لصفرنا حينئذ : (أشيخاً كان رسول الله ﷺ ؟ قال) عبد الله بن بسر : (كان) ﷺ (بعنفقته شعرات بيض) .

الحديث الرابع

٣٠١ - ثنا أبو النضر ، حدثنا حريز بن عثمان قال : سألت عبد الله بن بسر صاحب رسول الله ﷺ : أكان النبي ﷺ شيخاً ؟ قال : كان أشب من ذلك ، ولكن كان في لحيته - وربما قال في عنفقته - شعرات بيض .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو النضر) هاشم بن القاسم الليثي البغدادي الخراساني الحافظ .

روى عن شعبة ، وعبيد الله الأوسي ، وحريز بن عثمان وغيرهم .
وعنه الامام أحمد ، ويحيى بن معين ، وإسحاق بن راهويه ، وخلق .
قال الامام أحمد : كان من الآمرين بالمعروف ، والناهيين عن المنكر .

وقال ابن المديني ، وابن المجلي : ثقه ، مات سنة سبع ومائتين .

قال : (حدثنا حرب بن عثمان) الرحي (قال : سألت عبد الله بن بسر)
رضي الله عنه (صاحب النبي ﷺ : أكان النبي ﷺ شيخاً ؟ قال) عبد الله بن
بسر رضي الله عنه : (كان) النبي ﷺ (أشب من ذلك) أي أشب من كونه
يتصف بسن الشيخوخة (ولكن كان في لحيته) الشريفة ﷺ (وربما قال : في
عنفته) بدل لحيته ، كما في سائر الروايات المتقدمة (شعرات بيض) .

فلا يخفى أن متن هذه الأحاديث الأربعة واحد ، وتقدم ما في ذلك من
الخلافاً في شرح الحديث الثاني والمشرين من « مسند أنس بن مالك رضي
الله عنه » .

وحاصل ما اعتمده « شراح البخاري » و« شراح الشرائع » أن شيبه
ﷺ لم يبلغ عشرين شعرة ، ومحصل محط كلامهم أنه كان سبع عشرة شعرة ،
منا عشرة في عنفته ، والبقية في بقية لحيته .

وقد ذكرنا في شرح الحديث المذكور ما تحصل به الافادة ، وما أغنى عن
الاعادة ، وبالله التوفيق .

الحديث الخامس

٣٠٢ - حدثنا عصام بن خالد ، حدثنا الحسن بن أبوب
الحضرمي ، حدثني عبد الله بن بسر قال : كانت أختي ربما بعثت
بي بالشيء إلى النبي ﷺ تطرفه إياه ، فيقبله مني .

قال رضي الله عنه : (حدثنا عصام بن خالد) قال : (حدثنا) أبو عبد الله
 (الحسن بن أيوب الحضرمي) قال : (حدثني عبد الله بن بسر) رضي الله عنها
 (قال : كانت أختي) وهي الصماء بنت بسر المازنية صحابية رضي الله عنها .
 ويقال : إن الصماء لقب ، واسمها : بهيمة — بضم الموحدة وفتح الهاء والتحتية
 مشددة فتاء تأنيث — وقيل : اسمها بهيمة مثلها بزيادة الميم . روى عنها أخوها
 عبد الله . (ربما) هذه هنا للتقليل (بعثت بي بالشبي) من المطومات ونحوها
 (إلى النبي ﷺ تطرفه إياه) أي تبعت بالشبي . الطريف إليه . والطارف والطارف :
 الحديث من المال . والطفرة بالضم : اسم من الطريف . والطرف والطارف : المال
 المستحدث . والطارف : الغريب من الثمر وغيره .

والحاصل أنها كانت تبعته للنبي ﷺ بالشبي . النفيس المستحسن تطرفه به
 (فيقبله) النبي ﷺ (مني) لأنه هدية أهدتها إليه ﷺ .
 بهيمة : أخت عبد الله رضوان الله عليها . وفيه دليل على قبول الهدية ولو كانت
 مرسلة مع صغير ، لأن عبد الله رضي الله عنه كان صغيراً .

الحديث السادس

٣٠٣ — حدثنا هشام بن سعيد أبو أحمد ، حدثنا الحسن
 ابن أيوب الحضرمي ، حدثني عبد الله بن بسر صاحب رسول الله
 ﷺ ، قال : كانت أختي تبعثني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالهدية ، فيقبلها .

قال رضي الله عنه : (حدثنا هشام بن سعيد) وهو (أبو أحمد) قال :
(حدثنا الحسن بن أيوب الحضرمي) - منسوب إلى حضرموت - ابن قيس بن معاوية
ابن جشم بن عبدشمس بن وائل ، من حمير ، أو إلى حضرموت اسم الصقع
المعروف ، وإن كان الصقع مسمى بالأول في الأصل وقد جاء النسب إليه
مركباً ، مثل نفاثره ، مثل عبشمي ، وعبقمي ، وعبدري في النسب إلى عبدشمس
وعبد قيس ، وعبد الدار .

قال أبو عبد الله الحسن بن أيوب الحضرمي : (حدثني عبد الله بن بسر)
رضي الله عنها (صاحب رسول الله ﷺ ، قال : كانت أختي) الصماء (تبعثني
إلى رسول الله ﷺ بالهدية فيقبلها) وهذه الصيغة تفيد الكثرة والدوام .

الحدث السابع

٣٠٤ - حدثنا هشام بن سعيد ، حدثنا الحسن بن أيوب
الحضرمي ، حدثني عبد الله بن بسر ، قال : كان رسول الله ﷺ
يقبل الهدية ، ولا يقبل الصدقة .

قال رضي الله عنه : (حدثنا هشام بن سعيد) قال : (حدثنا الحسن بن
أيوب الحضرمي) قال : (حدثني عبد الله بن بسر) رضي الله عنه (قال : كان
رسول الله ﷺ يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة) .

قال الامام النووي : الهبة ، والهدية ، وصدقة التطوع : أنواع من البر
متقاربة ، يجمعها تملك عين بلا عوض ، فإن تمحض فيها طلب التقرب إلى الله
تمالى بإعطاء محتاج ، فهي صدقة ، وإن حملت إلى مكان إلى المهدي إليه إعظماً له
وإكراماً وتودداً فهي هدية ، وإلا فهي هبة .

وقد روى الامام أحمد ، والبخاري ، وأبوداود ، والترمذي ، من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : كان ﷺ يقبل الهدية ، ويشيب عليها ، أي بأن يعطي بدلها ، على طريق الاستحباب والندب ، لا الوجوب عند الجمهور ، وإن وقع من الأدنى إلى الأعلى .

وكان من سيرة النبي ﷺ ، أن من أتى له بهدية ، يأمره أن يأكل منها قبل أن يأكل هو ﷺ ، كما روى البزار ، والطبراني ورجاله ثقات ، عن عمار ابن ياسر رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ كان لا يأكل من هدية حتى يأمر صاحبها أن يأكل منها ، للشاة التي أهدت له بخير .

تفسيه :

من أعلام نبوة نبينا ﷺ ، ودلائل رسالته ، أنه كان يقبل الهدية ، ويأكل منها ، ولا يقبل الصدقة ، ولا يأكل منها ، كما هو في الكتب المتقدمة .

وقد روى الامام الحافظ ابن الجوزي في كتابه «الوفا»^(١) عن سهل مولى عشيمة ، أنه كان نصرانياً ، وكان يتيماً في حجر أمه وعمه ، وكان يقرأ الانجيل . قال : فأخذت مصحفاً لعمي ، فقرأته حتى مرت بي ورقة ، فأنكرت كتابتها ، فإذا هي ملصقة ، ففتقتها فوجدت فيها نعت محمد ﷺ وفيها : بين كتفيه خاتم النبوة ، بكثرة الاحتباء ، ولا يقبل الصدقة ، ويركب الحمار والبعير . . . الحديث .

وفي «البخاري» عن سلمان رضي الله عنه أنه تداوله بضعة عشر ، من رب الى رب ، يعني من الرهبان الرثانيين الذين يرتبون التلاميذ بصغار العلوم قبل كبارها .

وفي قصة سلمان الفارسي وإسلامه رضي الله عنه ، كما في «مسند الامام

(١) وهو كتاب «الوفا بفضائل المصطفى» صلى الله عليه وسلم .

الامام أحمد ، و « الوفا » لابن الجوزي عن ابن عباس رضي الله عنها قال : حدثني سلمان أنه صحب الرهبان في طلب الدين ، الى أن قال له آخر من صحبه : أي بني ! والله ما أعلمه أصبح على ما كنا عليه أحد من الناس أمرك أن تأتيه ، ولكنه قد أظلك زمان نبي مبعوث بدين إبراهيم ، يخرج بأرض العرب ، مهاجرة إلى أرض بين حرمين بينها نخل ، به علامات لا تخفى ، يأكل الهدية ، ولا يأكل الصدقة ، بين كتفيه خاتم النبوة ... القصة بتأملها .

وقد روى الامام أحمد ، والشيخان عن أنس رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ ليصيب التمرة فيقول : « لولا أنني أخشى أنها من الصدقة لأكلتها » وروى الامام أحمد رجال ثقات ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه عن جده ، أن رسول الله ﷺ وجد تمر تحت جنبه من الليل فأكلها ، فلم يمت تلك الليلة . فقال بعض نسائه : يا رسول الله ! أرققت البارحة ؟ قال : « إني وجدت تمره فأكلتها ، وكان عندنا تمر من تمر الصدقة ، فخشيت أن تكون منه » .

قال العلامة بن مفلح في « فروعه » : كان ﷺ يقبل الهدية ، ويأكل عليها . وفي « الغنية » لحضرة الشيخ عبد القادر قدس سره : يكره رد الهدية وإن قلت ، وبكافئه ، أو يدعو له .

قال في « الفروع » : ويتوجه : إن لم يجد دطاله ، كما رواه الامام أحمد وغيره . ولأحمد من حديث ابن مسعود رضي الله عنه : لا تردوا الهدية . وقد حكى عن الامام أحمد في رواية مثني عن وهب قال : ترك المكافأة من التطفيف ، وقاله مقاتل ، وكذا اختار شيخ الاسلام ابن تيمية في رده على الراضي : أن من المدل الواجب ، مكافأة من له يد أو نعمة ليجزيه بها . وقد رد النبي ﷺ هدية الكافر ، وتفصيل ذلك تطلب من محامته ، والله التوفيق .

الحديث الثامن

٣٠٥ - ثنا عصام بن خالد ، ثنا أبو عبد الله الحسن بن
أيوب الحضرمي قال : أراني عبد الله بن بسر شامة في قرنه ،
فوضعت أصبعي عليها . فقال : وضع رسول الله ﷺ أصبعه
عليها ثم قال : لتبلغنَّ قرناً . قال أبو عبد الله أحمد بن حنبل :
وكان ذا جمَّة .

قال رضي الله عنه : (ثنا عصام بن خالد) قال : (ثنا أبو عبد الله الحسن
ابن أيوب الحضرمي . قال : أراني) الهمزة في أراني لتعدية الفعل الى مفعولين ،
فالنون للوقاية ، والياء ضمير متصل محلها النصب مفعول أول ، و (عبد الله بن
بسر) رضي الله عنه فاعل ومضاف اليه (شامة) بالنصب مفعول ثانٍ لأرى (في
قرنه) أي بعض نواحي رأسه .

قال الحسن بن أيوب : (فوضعت أصبعي) أي أحد أصابعي . والظاهر
أنها السبابة (عليها) أي على تلك الشامة التي في قرن عبد الله بن بسر رضي الله
عنها (فقال) عبد الله بن بسر : قد (وضع رسول الله ﷺ أصبعه) الشريفة
(عليها) أي على تلك الشامة ، فلك البشارة حيث لمست أصبعك موضعاً مسه
رسول الله ﷺ بأصبعه ، (ثم قال) ﷺ لي بعد وضع أصبعه على الشامة التي
في قرني : (لتبلغنَّ) اللام موطنة للقسم ، وتبلغنَّ فعل مضارع مبني على الفتح
لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة ، وفاعله مستتر وجوباً يعود على المخاطب الذي هو
عبد الله بن بسر (قرناً) مفعول به .

(قال) الامام (أبو عبد الله أحمد) بن محمد (بن حنبل) رضي الله عنه :
(وكان) عبد الله بن بسر رضي الله عنها (ذا) أي صاحب (حجة) بضم الجيم
وتشديد الميم : ما سقط من شعر الرأس على المنكبين . وأما اللمة : فهي ما جاوز
شحمة الأذن ، سواء وصلت المنكبين أم لا ، ودونها الوفرة : وهو ما وصل الى
شحمة الأذن .

فقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن بسر : « لتبلغن قرنأ » أي من الزمان . والقرن:
أهل كل زمان ، وهو مقدار التوسط في أعمار أهل كل زمان ، مأخوذ من
الافتران ، فكأنه المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم .
ومن هذا حديث : « خيركم قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، يعني
الصحابة رضي الله عنهم ، ثم التابعين ، ثم تابعي التابعين . وقيل : القرن :
أربعون سنة . وقيل : مائة سنة . وقيل : مطلق من الزمان . وهو مصدر :
قرن بقرن .

وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم مسح رأس غلام وقال : « عش قرنأ » ، فعاش
مائة سنة .

فائدة : كان مدة قرن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من المبعث الى آخر من مات
من أصحابه مائة وعشرين سنة ، وقرن التابعين من نحو مائة الى سبعين سنة ،
وقرن أتباع التابعين ، من ثمم إلى حدود المائتين وعشرين .
وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً ، وأطلقت المعتزلة ألسنتها
بالتصريح ببدعتهم ، والجهمية بالقول بخلق القرآن ، ورفعت الفلاسفة رؤوسها ،
وامتحن أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن .

وكان المقصود الأعظم في ذلك الوقت الامام أحمد رضي الله عنه ،
وتفشت الأحوال ، واضطرب المقال ، وكثر الزلزال ، فتصدى الامام أحمد

رضوان الله عليه لردّ بدعتهم ، وقع رؤوس أكباشهم ، حتى حبس وضرب ، وهو متمسك بالسنة على سنن السلف الماضين ، وصراط الفرقة الناجين ، ولم يزل الأمر في نقص ونقص الى الآن ، وصدق النبي ﷺ ، ولم يزل متسرّلاً بالصدق ، حيث قال : « ثم يفسحوا الكذب ، وبقائه التوفيق . »

الحديث التاسع

٣٠٦ - حدثنا علي بن عيَّاش ، ثنا حسن بن نوح ، حمصي ، قال : رأيت عبد الله بن بسر يقول : ترون كفي هذه ؟ فأشهد أني وضعها على كف محمد ﷺ ، ونهى عن صيام يوم السبت ، إلا في فريضة ، وقال : إن لم يجد أحدكم إلا لحاشجرة ، فليفطر عليه .

قال رضي الله عنه : (حدثنا علي بن عيَّاش) بن مسلم الألهاني الحمصي البكاوي .
روى عن ابن عينة ، والليث ، وعدة .
وعنه الامام أحمد ، وابن ميمون ، والبخاري ، وخلق . وعده الحافظ السيوطي في « طبقات الحفاظ » ومات سنة مائتين وثمانية عشرة .

قال : (ثنا حسن بن نوح) هو (حمصي) تابعي (قال : رأيت عبد الله ابن بسر) الصحابي رضي الله عنها ، وسمته (يقول) لأصحابه من جلسائه : (ترون كفي هذه) والظاهر أنها بمنى كفيه . والكف مؤنثة ، سميت كفاً لأنها تكف عن البدن الأذى (فأشهد أني وضعها على كف محمد) رسول الله ﷺ .

مبالغة في إثبات الصحبة ، وسماعه من رسول الله ﷺ ، وإشعاراً بأنه كان يقرب منه حتى يمس يده الشريفه بيده .

ثم قال رضي الله عنه : (ونهى) ﷺ (عن صيام يوم السبت) فيكره صومه مفرداً تنزihاً (إلا في فريضة) فلا يكره ، سواء كانت الفريضة بأصل الشرع ، أو نذراً ، أداءً أو قضاءً .

وقد أخرجه النسائي ، والضياء عن عبد الله بن بسر المازني . وفي رواية : « لاتصوموا يوم السبت ، إلا فيما افترض عليكم » . رواه الترمذي وحسنه ، والحاكم وصححه ، وقال : على شرط الشيخين ، ولأن اليهود تعظم يوم السبت ، والنصارى يوم الأحد .

قال العلامة ابن مفلح في «فروعه» : يكره إفراد يوم السبت بالصوم عند أصحابنا ، خلافاً لمالك ، لحديث عبد الله بن بسر عن أخته . - قال : واسمها الصماء - : « لاتصوموا يوم السبت ، إلا فيما افترض عليكم » . رواه الامام أحمد : ثنا أبو عاصم ، ثنا ثور ، عن خالد بن معدان ، عن عبد الله ... فذكره . قال : هذا إسناد جيد . ورواه أبو داود وقال : هذا منسوخ ، وقال : قال مالك هذا كذب . ورواه الترمذي وحسنه ، والنسائي وقال : هذه أحاديث مضطربة ، ورواه الحاكم وقال : صحيح على شرط البخاري . وقال في «شرح مسلم» : صححه الأئمة ، ولأنه يوم تعظمه اليهود ، ففي إفراده تشبه بهم .

قال الأثرم : قال أبو عبد الله - يعني الامام أحمد - : قد جاء فيه حديث الصماء ، وكان يحيى بن سعيد بقيقه ، وأبي أن يحدثي به .

قال الأثرم : وحجه أبي عبد الله في الرخصة في صوم يوم السبت ، أن الأحاديث كلها مخالفة لحديث عبد الله بن بسر ، منها حديث أم سلمة أن النبي ﷺ كان يصوم يوم السبت والأحد ، ويقول : « هما عيدان للمشركين ، فأنا

أحب أن أخالفهم ، . رواه الامام أحمد ، والنسائي ، وصححه جماعة ،
وإسناده جيد .

واختار شيخ الاسلام ابن تيمية أنه لا يكره ، وأنه قول أكثر العلماء ،
وأنه الذي فهمه الاثرم من روايته ، وأنه لو أريد لإفراجه ، لمادخل الصوم
المفروض ليستثنى ، فالحديث - أعني حديث عبد الله بن بسر - شاذ أو منسوخ ،
فإن هذه طريقة قدماء أصحاب الامام أحمد الذين صحبوه ، كالاثرم ، وأبي داود ،
وإن أكثر أصحابنا فهم من كلام الامام أحمد الأخذ بالحديث ، ولم يذكر
الآجري غير كراهة أفراد يوم الجمعة ، فظاهره لا يكره غيره .

(وقال) عبد الله بن بسر رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : (إن لم
يجد أحدكم) معشر من سمع بهذا الحديث شيئاً يأكله (إلا لحاً) بكسر اللام
وبالحاء المهملة ممدوداً ، أي قشر (شجرة) وفي حديث : « فإذا فعلتم ذلك سلط
الله عليكم شيرار خلقه ، فالتحوم كما يلتحي القضيبي » يقال : لحوت الشجرة
ولحيتها وألتحيتها : إذا أخذت لحاها ، وهو قشرها . وفي لفظ : فإن لم يجد
أحدكم إلا لحاً عنبة ، أو عود شجرة ، فليمضه ، أراد قشر العنبة استمارة من
قشر المود . وفي خطبة للحجاج بن يوسف الثقفي : لا لحونكم لحو العصا .
قال في « القاموس » لحا ككسا : قشر الشجر (فليفطر عليه) ولا يستمر
سائماً ، مبالغة في الحث على عدم صيام يوم السبت منفرداً .

والحديث الذي رواه الامام أحمد ، عن عبد الله بن بسر ، عن أخته الصماء ،
ولفظه : « لا تصوموا يوم السبت ، إلا فيما افترض عليكم ، وفيه : « فإن لم يجد
أحدكم إلا لحاً عنبة ، أو عود شجره فليمضه » ، ورواه الترمذي وحسنه ،
والنسائي ، وابن خزيمة في « صحيحه » ، وأبو داود وقال : هذا حديث منسوخ .
وأما حديث عبد الله بن بسر نفسه مرفوعاً ، فرواه النسائي ، وابن ماجه ،

وَأَبْنُ حَبَّانٍ فِي «صَحِيحِهِ» عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْرٍ ، دُونَ ذِكْرِ أُخْتِهِ . وَزَوْاءُ ابْنِ خَزِيمَةَ أَيْضاً ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ ، عَنْ عَمَّتِهِ الصَّاهِ ، وَهِيَ أُخْتُ بَسْرٍ ، أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ السَّبْتِ ، وَتَقُولُ : إِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدَكُمْ إِلَّا عَوْدًا أَخْضَرَ فَلْيَفْطِرْ عَلَيْهِ .

تَفْصِيْلُهُ : الَّذِي اسْتَقَرَّ عَلَيْهِ الْمَذْهَبُ كَرَاهَةَ إِفْرَادِ يَوْمِ السَّبْتِ بِالصَّوْمِ تَنْزِيْهًا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الحديث العاشر

٣٠٧ - ثنا هشيم ، أن هشام بن يوسف - لم يترجم هشام - قال : سمعت عبد الله بن بسر يحدث أن أباه صنع للنبي ﷺ طعاماً ، فدعاه ، فأجابه ، فلما فرغ من طعامه قال : اللهم ارحمهم واغفر لهم .

قال رضي الله عنه : (ثنا هشيم) بن بشير الامام الحافظ المـ المشهور ، وتقدمت ترجمته في صدر الحديث الأول من « مسند جابر بن عبد الله رضي الله عنها » (أن هشام بن يوسف - لم يترجم هشام - ، قال : سمعت عبد الله بن بسر) رضي الله عنها (يحدث أن أباه) بسر المازني (صنع للنبي ﷺ طعاماً) يبيِّن في الحديث الذي بعده أن الطعام دقيق عصد بماء وملح^(١) ، كما يأتي الكلام على ذلك مبسوطاً .

(١) العصيدة : طعام يعمل من الدقيق .

(فدعاء) أي دعا النبي ﷺ (فأجابه) لأنه ﷺ كان يجيب الداعي ، ولم يكن من جبايرة الملوك وأمثالهم .

وقد روى ابن سعد ، عن حمزة بن عبد الله بن عتبة قال : كانت في رسول الله ﷺ خصال (١) ليست في الجبارين ، كان لا يدعوهم أحمر ولا أسود إلا أجابه .

(فلما فرغ) رسول الله ﷺ (من) أكل (طعامه) الذي قدمه أبو عبد الله بسر المازني له (قال) عليه الصلاة والسلام : (اللهم ارحمهم) برحمتك الواسعة (واغفر لهم) ما اقترفوا من الذنوب ، وما قصروا في أداء المطلوب (وبارك لهم فيما رزقهم) من الأقوات ، وغيرها .

الحديث الحادي عشر

٣٠٨ - ثنا أبو المغيرة ، ثنا صفوان بن عمرو ، حدثني عبد الله بن بسر المازني قال : بعثني أبي إلى النبي ﷺ أدعوه إلى طعام ، فجاء معي ، فلمّا دنوت من المنزل أسرعت فأعلمت أبوي ، فخرجا فتلّقيا رسول الله ﷺ ، ورحباً به ، ووضعاه قطيفة كانت عندنا زبيرية ، فقمعد عليها ثم قال أبي لأبي : هات طعامك ، فجاءت بقصعة فيها دقيق قد عصدته بماء وملح ، فوضعت بين يدي رسول الله ﷺ . فقال : خذوا بسم الله من حوالها ، وذرّوا ذروتها ، فإن البركة فيها ، فأكل رسول الله

(١) في الاصل : خصالاً ، وهو خطأ ، لانه اسم كان وهو رفوع .

ﷺ وأكلنا معه وفضل منها فضلة ، ثم قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : اللهم اغفر لهم وارحمهم ، وبارك عليهم ، ووسع
عليهم في أرزاقهم .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو المغيرة) عبد القدوس بن الحجاج الخولاني .
قال : (ثنا صفوان بن عمرو) قال : (حدثني عبد الله بن بسر المازني) رضي الله
عنها (قال : بعثني أبي) بسر المازني رضي الله عنه (إلى النبي ﷺ أدعوه إلى
طعام) قد صنعت أمي له . فذهبت إليه فدعوته (فجاء) ﷺ (معي) إلى منزلنا
(فلما دنوت) أي قربت وأنا مع رسول الله ﷺ (من المنزل ، أسرعت) في
مشيتي مبادراً بين يديه ﷺ (فأعلت أبوي) ثنية أب ، أي أبي وأمي بمجيء
رسول الله ﷺ معي ، وقربه من المنزل (فخرجنا) من منزلنا لتلقيه ، تعظيماً
له وإكراماً ، وفرحاً بقدومه ، وسروراً بمجيئه (فتلقينا رسول الله ﷺ) .
فيه مشروعية تلقي الضيفان من الأكارب والأعيان ، وكذا الخروج معهم
إذ أرادوا الخروج من المنزل إلى باب الدار .

فقد روى ابن ماجه وغيره بإسناد ضعيف « عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال : قال رسول الله ﷺ : « إن من السنة أن يخرج الرجل مع ضيفه إلى باب
الدار ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما : من السنة إذا دعوت أحداً إلى
منزلك أن يخرج معك حتى يخرج . ذكره ابن عبد البر ، وهذا وأمثاله من
مكارم الأخلاق . وقد قال ﷺ : « مكارم الأخلاق من أعمال الجنة » ، رواه
الطبراني في « الأوسط » ، بسند جيد من حديث أنس رضي الله عنه . وقال
أبو عبيد القاسم بن سلام : زرت الإمام أحمد ، فلما دخلت قام فاعتقني ، وأجلسني
في صدر مجلسه . فقلت : أليس يقال : صاحب البيت أو المجلس أحق بصدر بيته

أو يجلسه ؟ قال : نعم ، يقعد ويُسَمِّعُ من يريد . قال : قلت في نفسي : خذ يا أبا عبيد فائدة ، ثم قلت : لو كنت أتيتك على قدر ما تستحق لآتيتك كل يوم . قال : لا تقل ذلك ، فإن لي إخواناً ما ألقاهم كل سنة إلا مرة ، أنا أوثق في مودتهم بمن ألقى كل يوم . قلت : هذه أخرى يا أبا عبيد . فلما أردت القيام ، قام معي . قلت : لا تفعل يا أبا عبد الله . فقال : قال الشعبي : من تمام زيارة الزائر أن تمشي معه إلى باب الدار وتأخذ بركابه . قال : قلت : يا أبا عبد الله من عن الشعبي ؟ قال : ابن أبي زائدة عن مجالد عن الشعبي . قلت : هذه ثالثة يا أبا عبيد .

(ورحباً) أي أبوا عبد الله بن بسر (به) أي بالنبي ﷺ ، أي قال له مرحباً .

قال الأصمعي : معنى مرحباً : لقيت رحباً وسعة . قال الفراء : نصب على المصدر ، وفيه معنى الدعاء بالرحب والسعة . وقيل : هو مفعول به ، أي لقيت سعة لا ضيقاً . وقد قاله ﷺ لسيدة نساء العالمين ابنته فاطمة الزهراء ، ولابنة عمه أم هانئ ، ولغيرهما من النساء والرجال . وكان يقول لبعض الوفود : مرحباً بالوفد . (ووضعا) أي أبوا عبد الله بن بسر رضي الله عنهم (له) أي لرسول الله ﷺ (قطيفة) هي كساء له خمل . وفي « القاموس » : دثار خمل ، والجمع : قطائف وقطف بضمين .

قال عبد الله بن بسر رضي الله عنها : (كانت) تلك القطيفة (عندنا) أي هي لنا عندنا في منزلنا (زيرية) - بزاي مضمومة فهو حدة مفتوحة فتحية ساكنة فراء فتحية فناء تأنيث - نسبة إلى زبير ، كأنه صانع لها ، أو موضع تصنع فيه .

(فعمد) ﷺ (عليها) قال عبد الله بن بسر : (ثم) بعد قدوم النبي ﷺ وقوده على القطيفة المذكورة (قال أبي) بسر (لأمي) - لم أعرف اسمها ،

ولم أقف على من سماها - (هات طعامك) قال : (فجاءت بقصة) - بفتح القاف
وسكون الصاد وفتح العين المهملتين فتاء تأنيث - هي الصيغة ، والجمع : قصمات
محركة ، وكعنب .

قال في « الفتح » : والصيغة : ما تشبع خمسة ونحوها ، وهي أكبر من
القصة (فيها) أي تلك القصة (دقيق قد عصده) أي اتخذته ، يعني الدقيق .
والعصيدة : دقيق بلت بالسمن ويطبخ . يقال : عصدت العصيدة ، وأعصدها ، أي
اتخذتها ، كما في « النهاية » .

وقال في « السيرة الشامية » : العصيدة - بين مفتوحة وصاد مهملتين
ومثناة تحتية فдал مهمله فتاء تأنيث - شيء يعمل من الدقيق معروف (بما و ملح)
متعلق بمصده (فوضت) - بضم الواو وكسر الضاد المعجمة ، مبنياً
لمالم بسم فاعله - ، أي وضعت أمي القصة (بين يدي رسول الله صلى الله
عليه وسلم) .

وفي « صحيح مسلم » و« سنن أبي داود » و« الترمذي » من حديث عبد الله بن بسر
رضي الله عنها قال : نزل رسول الله ﷺ على أبي . قال : فقرنا اليه طعاماً ورطبة
بأكل منها ، ثم أتى بتمر ، فكان يأكله ويلقي النوى بين أصبعيه ، ويجمع السبابة
والوسطى . قال شعبة : هو ظني ، وهو فيه إن شاء الله تعالى إلقاء النوى بين
الاصبعين . قال : ثم أتى بشراب فشربه ، ثم ناوله الذي عن يمينه . . . الحديث .
وفي رواية نحوه . ولم يشك في إلقاء النوى بين الاصبعين ، كذا في نسح « صحيح
مسلم » كما قاله الحميدي ، يعني بلفظ : فقرنا اليه طعاماً ورطبة بالراء ، وهو
تصحيف من الراوي ، وقد ذكره أبو مسعود الدمشقي في « كتابه » بالواو ،
وأخرجه أبو بكر البرقاني فقال : وجاء بوطبة بالواو ، وفي آخره قال النضر :
الوطبة : الحيس يجمع بين التمر البرني والأقط المدقوق والسمن الجيد ، فلم يترك

النضر إشكالا ، ويثنى غاية البيان ، ونقله عن شعبة على الصحة ، وكان من أهل اللغة . انتهى كلام الحميدي .

قال ابن الأثير في « جامع الأصول » : والذي رأيتُه أنا في كتاب « مسلم » من طريق روايتنا له ، وطبة بالواو . وأخرجه أبو داود ، والترمذي ، ولم يتعرضا إلى ذكر هذه اللفظة . ولفظ الترمذي : فقرنا إليه طعاماً فأكل منه ، ثم أتني بتمر فكان يأكله . ولفظ أبي داود : قال عبد الله بن بسر : جاء رسول الله ﷺ إلى أبي فنزل عليه ، فقدم إليه طعاماً ، فذكر حيساً أتاه ، ثم أتاه بشراب فشرب ، فناول من عن يمينه فأكل تمرأ . فجعل يلقي النوى على ظهر أصبعيه : السبابة والوسطى . . . الحديث .

وأخرج أبو داود في « سننه » من حديث أبي بسر ، وهما : عبد الله ، وعطية ، قالا : دخل رسول الله ﷺ ، فقدمنا إليه زبدأ وتمرأ ، وكان يحب الزبد والتمر (فقال) النبي ﷺ لما وضعت القصعة بين يديه لمن كان حاضراً : (خذوا) تناولوا منها وكلوا (بسم الله) أي مصاحبين لاسمه تعالى ، فيه مشروعية التسمية على الطعام ، والمراد بذلك قول : بسم الله في ابتداء الأكل .

وأصرح ماورد في صفة التسمية ، ما أخرجه أبو داود ، والترمذي ، من طريق أم كلثوم ، عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : « إذا أكل أحدكم طعاماً فليقل : بسم الله ، فإن نسي في أوله فليقل في الآخر : بسم الله أوله وآخره ، (١) وله شاهد من حديث أمية بن مخشي عند أبي داود ، والنسائي . ولفظ أبي داود عن أمية بن مخشي رجل من أصحاب النبي ﷺ ، قال : كان رسول الله ﷺ جالساً ورجل يأكل فلم يسم ، حتى لم يبق من طعامه إلا لقمة ، فلما رفعها إلى فيه قال : بسم الله أوله وآخره ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

(١) في الاصل : بسم الله في أوله وآخره ، وهو مخالف لرواية أبي داود .

ثم قال : « مازال الشيطان يأكل معه فلما ذكر الله آخرأ ، استقاء ما في بطنه ، » .

وأما قول النووي في أدب الأكل من « الأذكار » : صفة التسمية من أم ما ينبغي معرفته ، والأفضل أن يقول : بسم الله الرحمن الرحيم ، فإن قال : بسم الله ، كفاء وحصلت السنة . فقال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : لم أر لما ادعاه من الأفضلية دليلاً خاصاً . قال : وأما ما ذكره الغزالي في أدب الأكل من « الاحياء » ، أنه لو قال في كل لقمة : بسم الله كان حسناً ، وأنه يستحب أن يقول مع الأولى : بسم الله ، وفي الثانية : بسم الله الرحمن ، ومع الثالثة : بسم الله الرحمن الرحيم ، فلم أر لاستحباب ذلك دليلاً . انتهى .

وقال الامام النووي في قول النبي ﷺ لعمر بن أبي سلمة ريب النبي ﷺ : « يا غلام سم الله وكل بيمينك » : أجمع العلماء على استحباب التسمية على الطعام في أوله .

قال في « الفتح » : في نقل الاجماع على الاستحباب نظر ، إلا إن أريد بالاستحباب أنه راجح الفعل ، وإلا فقد ذهب جماعة إلى وجوب ذلك ، وهو قضية القول بإيجاب الأكل باليمين ، لأن صيغة الأمر بالجميع واحدة . انتهى .

قال علماؤنا ، كما في « الفروع » : ويسمي ، ويأكل بيمينه ، ويحمد إذا فرغ . وقيل : وتجب (١) . قال الاسحاب : يقول بسم الله . وفي الخبر المشهور فليقل : « بسم الله أوله وآخره » .

قال : وقال شيخنا — يعني شيخ الاسلام بن تيمية — : لو زاد الرحمن الرحيم عند الأكل ، كان حسناً ، فإنه أكمل ، بخلاف الذبيح ، فإنه قد قيل : لا يناسب ذلك . انتهى : أي لأن الذبيح لا يناسبه ذكر الرحمة .

(١) في الاصل : ويحين ، ويقصد بذلك ، التسمية ، والاكل باليمين ، والحمد عند فراغه منه .

(من حوالها) متعلق بخذوا أي من جوانب القصعة . يقال : رأيت الناس حوله ، وحواليه ، وحواليه . فاللام مفتوحة في الجميع ، لا يجوز كسرها .
(وذروا) أي اتركوا ودعوا (ذروتها) أي أعلى الطعام الذي في القصعة .
قال في « القاموس » : ذروة الشيء بالضم والكسر : أعلاه ، وتذريتها : علوتها .

وقد أخرج الترمذي ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال : قال رسول الله ﷺ : « البركة تنزل وسط الطعام ، فكلوا من حافتيه ، ولا تأكلوا من وسطه » . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، ومن ثم قال النبي ﷺ ممللاً للأكل من حوالي القصعة دون أعلاها : (فإن البركة) أي اليمن والزيادة (فيها) أي في ذروة الطعام .

وقد أخرج أبو داود ، من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أكل أحدكم طعاماً فلا يأكل من أعلى الصحفة ، ولكن ليأكل من أسفلها ، فإن البركة تنزل من أعلاها » . ورواه ابن ماجه بلفظ : « إذا وضع الطعام فخذوا من حافته ، وذروا وسطه ، فإن البركة تنزل في وسطه » .
قال الخطابي : نهى النبي ﷺ عن الأكل من أعلى الصحفة ، وهي ذروة الثريد . وسببه ماعله به ، بأن البركة تنزل في أعلاها .

وقد يحتمل أن يكون النهي إنما وقع فيما إذا أكل مع غيره ، إذ وجه الطعام أفضله ، وإذا قصد به الأكل ، كان مستأثراً به على أصحابه ، وفيه من ترك الأدب وسوء المشورة مالا يخفاء فيه ، فأما إذا أكل وحده فلا تأثير له . انتهى .

واعترض بأن ظاهر هذا الحديث العموم قال الامام الغزالي في «الاحياء» :
ولانأكل من ذروة القصعة ، ولا من وسط الطعام ، بل تأكل من استدارة الرغيف ، إلا إذا قل الخبز ، فليكسر . انتهى .

قال في « الفروع » : ويكره أكله من وسطه ، أي الطعام ، وأعله .

وقد أخرج أبو داود ، من حديث عبد الله بن بسر رضي الله عنها قال :
كان لرسول الله ﷺ قصعة يقال لها : الغراء يحملها أربعة رجال ، فلما أضحوا
وسجدوا الضحى ، أتى بتلك القصعة وقد ثرد فيها ، وانفوا عليها ، فلما كثروا
جثا رسول الله ﷺ . فقال له أعرابي : ما هذه الجلسة : ؟ فقال
رسول الله ﷺ : « إن الله جعلني عبداً كريماً ، ولم يجعلني جباراً عنيداً » ثم قال
رسول الله ﷺ : « كلوا من جوانبها ، ودعوا ذروتها يبارك فيها » . قال عبد الله
ابن بسر رضي الله عنها : (فأكل رسول الله ﷺ) من ذلك الطعام الذي كان
في تلك القصعة (وأكلنا معه وفضل منها فضلة) وهذا مما استحبه العلماء أن
يفضل الضيف شيئاً ، لاسيما إن كان بمن يتبرك بفضلته ، أو كان ثم حاجة .

وفي « شرح مسلم » : يستحب لصاحب الطعام وأهل الطعام ، الأكل بعد
فراغ الضيفان ، لحديث أبي طلحة الأنصاري في « الصحيح » ، ولكن الأولى النظر في قرائن
الأحوال (ثم قال رسول الله ﷺ) بعد أكله وفراغه : (اللهم) أي يا الله ،
حذفت أداة النداء تخفيفاً ، وعوضت عنها الميم . وفي حديثه عند مسلم : فقال أبي
وأخذ بلجام دابته : ادع الله لنا . فقال ، فذكره . ورواه أبو داود ، وفيه :
فلما قام ، يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قام أبي فأخذ بلجام دابته
... الحديث .

(اغفر لهم) ذنوبهم ، واستر عيوبهم . ومعنى الغفر : الستر . وأصله :
التغطية . يقال : غفر الله لك بغفر غفراً وغفراناً ومغفرة . والمغفرة : إلباس الله
تمالي العفو للمذنبين .

(وارحمهم) قال الامام ابن القيم في « بدائع الفوائد » : رحمة الله للعباد ،
جود وفضل وإحسان وإنعام .

(وبارك عليهم) قال الجوهري: البركة النماء والزيادة. زاد في «القاموس»: والسعادة والتبريك: الدعاء بها. يقال: بارك الله لك، وفيك، وعليك، وباركك، وبارك على محمد وعلى آل محمد، أي آدم له ما أعطيته من التشريف والكرامة. (ووسع عليهم في أرزاقهم) جمع رزق، وهو ما منحه الله سبحانه وتعالى من حلال أو حرام عند أهل السنة، والممثلة مخصوصه بالحلال. والنص، والنقل، والعقل، وكذا اللغة لا تقتضي ما قالوه. وفي حديث ابن بسر عند أبي داود: «اللهم بارك لهم فيما رزقهم، واغفر لهم وارحمهم». وكذا عند مسلم، ففي هذا مشروعية الدعاء لرب الطعام.

وقد روى أبو داود، عن أنس رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ جاء إلى سعد بن عباد رضي الله عنه، فجاء بخبز وزيت، فأكل رسول الله ﷺ. قال: «أفطر عندكم الصائمون، وأكل طعامكم الأبرار، وصلت عليكم الملائكة». هذا وأمثاله كان يقوله ﷺ إذا أكل عند أحد. وأما ما كان يقوله ﷺ بعد أكله أو شربه مطلقاً فكان يقول: «الحمد لله الذي أطعم وسقى، وسوَّغَه، وجعل له مخرجاً». رواه الامام أحمد، وأبو داود، والترمذي في «الشامل»، وابن ماجه، والنسائي.

وروى الامام أحمد، والشيخان، وأصحاب «السنن» من حديث أبي أمامة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ كان إذا رفع مائدته قال: «الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه». وفي رواية: «الحمد لله الذي كفانا وآوانا غير مكفيٍّ ولا مودِّع ولا مستغنى عنه ربنا».

قوله: غير مكفيٍّ - بفتح الميم وسكون الكاف وكسر الفاء وتشديد التحتية - قال ابن بطال: يحتمل أن يكون من كفات الأتاء، فالمنى: غير مردود عليه إنعامه، ويحتمل أن يكون من الكفاية، أي إن الله غير مكفيٍّ رزق عباده،

لأنه لا يكفيهم أحد غيره . وقال ابن التين : أي غير محتاج إلى أحد ، ولكنه هو الذي يطعم عباده ويكفيهم ، هذا قول الخطابي . وقال القزاز : معناه : أنا غير مكنت بنفسي عن كفايته . وقال الداودي : معناه : لم أكتف من فضل الله ونعمته . قال ابن التين : وقول الخطابي أولى ، لأن مفعولاً بمعنى مفاعل ، فيه بعد ، وخروج عن الظاهر ، وهذا كله على أن الضمير لله . ويحتمل أن يكون الضمير للحمد . وقال إبراهيم الحربي : الضمير للطعام . ومكفي : بمعنى مقلوب ، من الاكفاء ، وهو القلب ، غير أنه لا يكفي . الاياه للاستغناء عنه .
 وذكر الحافظ ابن الجوزي عن ابن أبي منصور الجواليقي ، أن الصواب غير مكافأ بالهمز ، أي إن نعمة الله لا تكافأ .

قال في «الفتح» : وثبتت هذه اللفظة هكذا في حديث أبي هريرة . انتهى .
 وفي الرواية الأخرى : «كفانا وأروانا» وهذا يؤيد عود الضمير إلى الله تعالى ، لأنه تعالى هو الكافي ، لا المكفي . وكفانا : هو من الكفاية ، وهي أعم من الشبع والرتي وغيرهما . فأروانا على هذا ، من الخالص بعد العام . ووقع في رواية عند البخاري : «وآوانا» بالمد من الإواء .

وأخرج النسائي عن رجل خدّم النبي ﷺ ثمان سنين ، أنه كان يسمع النبي ﷺ إذا قرّب إليه طعامه يقول : «بسم الله» فإذا فرغ قال : «اللهم أطعمت وأسقيت ، وأغنيت ، وأقنيت»^(١) ، وهديت وأحييت ، فلك الحمد على ما أعطيت .
 وقوله : ولا مودع ، بفتح الدال الثقيلة ، أي غير متروك .

قال في «الفتح» : ويحتمل كسره على أنه حال من القائل ، أي غير تارك . وفي رواية : ولا مكفور . أي مجحود فضلة ونعمته ، وهذا مما يقوّي أن الضمير لله تعالى .

قوله : ولا مستغنى عنه ، بفتح النون والتنوين .

(١) أي أعطيت ما يقنى .

وقوله : ربُّنا بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي هو ربُّنا ، أو على أنه مبتدأ خبره متقدم ، ويجوز النصب على المدح ، أو الاختصاص ، وإضمار أعني .

قال ابن التين : ويجوز الجر على أنه بدل من الضمير في عنه . وقال غيره : على البدل من الاسم في قوله : الحمد لله ، وقال ابن الجوزي : ربُّنا بالنصب على النداء مع حذف أداة النداء ، والله تعالى الموفق .

* * *

من مسند

عبد الله بن عمرو بن أم حوام

أما عبد الله هذا ، فليس هو الأنصاري السلمي والد جابر بن عبد الله
المتقدم ذكره في أول الكتاب ، وتقدم تمام نسبه عند ذكر ابنه جابر .

وعبد الله والد جابر ، شهد العقبة مع السبعين ، وهو أحد النقباء الاثني
عشر ، وهو أول قبيل للمسلمين في أحد ، وتقدم الكلام عليه هناك .

وأما عبد الله هذا ، فهو إما أخو أنس بن مالك من أمه ، أو ابن خالته ،
على الخلاف . ومقتضى كونه ابن عمرو ، أن يكون ليس هو أخو أنس ، ولا ابن
خالته ، لأن أم أنس - وهي أم سليم - زوجها بعد مالك ، أبي أنس ، أبو طلحة ،
واسمه: زيد بن سهل بن الأسود الأنصاري . فقول البرماوي عن أم سليم - وهي
أم حرام بنت ملحان التي كان النبي ﷺ يصلي عندها - : قيل : اسمها الغميصاء -
بضم الغين المعجمة وفتح الميم وسكون المثناة تحت وبالصاد المهملة - وقيل : الرميصاء
الخ . ثم قال : وهي أم أنس بن مالك - فيه نظر ، إلا أن يكون من تصرف
النساج ، وإنما أم حرام بنت ملحان بن خالد بن زيد بن حرام التجارية أخت أم
سليم . أسلمت وبايعت ، وكان النبي ﷺ يقبل في بيتها ، وهي زوجة عبادة بن
الصامت . ماتت غازية بأرض الروم ، وقبرها بقبرس .

روى عنها ابن أختها أنس بن مالك ، وزوجها عبادة .

قال ابن عبد البر : لا أقف لها على اسم صحيح غير كنيته ، وكان موتها
في خلافة عثمان رضي الله عنها . وحرام : ضد حلال ، فتمين أن عبد الله بن عمرو
ابن أم حرام رجل آخر من الصحابة ، وأن أم حرام غير هذه ، لأن أم حرام

خالة أنس رضي الله عنها ، ركبت البحر زمن معاوية على ما في كتاب « آداب النساء » للحافظ ابن الجوزي ، أو في زمن عثمان رضي الله عنهم ، فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فماتت .
ووقع له في « المسند » ثلاثاً حديث واحد .

الحديث الأول

٣٠٩ - ثنا كثير بن مروان أبو محمد ، سنة إحدى وثمانين ومائة ، ثنا إبراهيم بن أبي عبلة قال : رأيت عبد الله بن عمرو بن أم حرام الأنصاري ، وكان قد صلى مع النبي ﷺ القبليتين وعليه ثوب خزّ أغبر ، وأشار إبراهيم بيده الى منكبيه ، فظنّ كثير أنه رداء .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا كثير) ضد قليل (بن مروان) وهو (أبو محمد) وكان تلميذه لنا (سنة إحدى وثمانين ومائة) .
قال : (ثنا إبراهيم بن أبي عبلة ، قال : رأيت عبد الله بن عمرو بن أم حرام الأنصاري) رضي الله عنه . قال ابن أبي عبلة : (وكان) أي عبد الله بن عمرو بن أم حرام هذا (قد صلى مع النبي ﷺ القبليتين) فدل على تقدمه ، فان تحوّل القبلة عن جهة بيت المقدس الى الكعبة المشرفة كان على رأس ستة عشر شهراً من الهجرة ، أو سبعة عشر شهراً ، كما في البخاري . وفي مسلم : ستة عشر من غير شك ، وكذا عند الامام أحمد بسند صحيح عن ابن عباس . والجمع بين بين الروايتين سهل ، كما لا يخفى ، والله أعلم .

وكان التحويل في نصف رجب من السنة الثانية على الصحيح ، وبه جزم الجمهور . ورواه الحاكم بسند صحيح عن ابن عباس ، وشذت أقوال آخر لامعول عليها ، ولا شك أن قدوم النبي ﷺ كان في شهر ربيع الأول بلا خلاف . قال ابن أبي عملة : (وعليه) أي رأيت والحال أن عليه (ثوب خز أغبر) وقد اختلف في تفسير الخبز . فقيل : هو رديء الحرير . وقيل : هو ما كان من وبر مختلط بحرير . وقد ثبت لبس الخبز عن جماعة من الصحابة وغيرهم . قال أبو داود : لبسه عشرون نفساً من الصحابة وأكثر ، وأورده ابن أبي شيبة عن جمع منهم ، وعن طائفة من التابعين بأسانيد جيدة .

وأعلى ما ورد في ذلك ، ما أخرجه أبو داود : والنسائي ، من طريق عبد الله بن سعد الدمشقي عن أبيه قال : رأيت رجلاً على بئلة ، وعليه عمامة خز سوداء وهو يقول : كسانها رسول الله ﷺ .

وأخرج ابن أبي شيبة من طريق عمار بن أبي عمار قال : أتت مروان بن الحكم مطارف خز ، فكساها أصحاب رسول الله ﷺ . والأصح في تفسير الخبز أنها ثياب سداها من حرير ، ولحمتها من غيره . وقيل : تنسج مخلوطة من حرير وصوف أو نحوه . وقيل : أصله اسم دابة يقال لها : الخرز^(١) ، فسمي الثوب المتخذ من وبره خزاً لنعمته ، ثم أطلق على ما يخلط بالحرير لنعومة الحرير . والأصح أن الخبز : ما سدي بالحرير ، وألحم بغيره من صوف ، أو وبر ، أو قطن ، أو كتان ، ولذا أجازته علماءنا كالحنفية ، ما لم يكن فيه شهرة . وعن مالك الكراهة ، هذا كله في الخبز .

وأما القز بدل الخلاء المعجمة قاف . فقال في « الفتح » : قال الرافعي : عد الأئمة القز من الحرير ، وحر موه على الرجال ، ولو كان كتميد اللون ، ونقل الاتفاق عليه ، لكن حكى بمض العلماء وجهاً أنه لا يجرم ، لأنه ليس من ثياب

(١) الخرز كمرد : ذكر الأرنب ، جمه خزان ، وأخزة ، وموضعها غزرة .

الزينة ، وردّه ابن دقيق العيد بأنه لا يخرج عن اسم الحرير فيحرم ، ولا اعتبار
بكودة اللون ، ولا بكونه ليس من ثياب الزينة ، فإن كلاً منها تعليل ضعيف
لا أثر له بعد انطلاق الاسم عليه .

(وأشار إبراهيم) بن أبي عبله (بيده الى منكبيه) تشبیه منكب ، وهو
مجتمع رأس الكتف والمضد ، مذكر ، كما في « القاموس » و « النهاية » : ما بين
الكتف والعنق .

(فظن كثير) بن مروان (أنه) أي الثوب الذي عليه من الخبز (رداء)
بالمد ، وهو ما يوضع على العاتق ، أو بين الكتفين من الثياب على أي صفة كان .

★ ★ ★

عن مسند

هرماس بن زياد الباهلي

بكسر الهمزة وسكون الراء، فيم فسين مهملة بينهما ألف - (ابن زياد) -
بفتح الزاي وتشديد التحتية فألف فдал مهملة - (الباهلي) - منسوب الى
باهلة - بن أعصر - بفتح الهمزة وسكون العين وضم الصاد المهملتين . ويقال :
يعصر بن سعد بن قيس عيلان . وقيل : باهلة : امرأة . وهي أم ولد ممن بن مالك
ابن يعصر ، وهي باهلة بنت سعد العشيرة ، من مذحج . وقيل غير ذلك .
وقد وقع له في « المسند » ثلاثياً خمسة أسانيد ، منها أربعة متنها واحد ،
والخامس متنه مغاير لما قبله .

الحديث الاول

بالسند الاول

٣١٠ - ثنا بهز ، حدثنا عكرمة بن عمار ، حدثنا
الهرماس بن زياد الباهلي قال : رأيت رسول الله ﷺ وأبي مرد في
خلفه على حمار وأنا صغير ، فرأيت رسول الله ﷺ يخطب
بمعى على ناقته المضباء^(١) .

قال رضي الله عنه : (ثنا بهز) - بفتح الموحدة وسكون الهمزة
فزاي - ، وليس هو ابن حكيم بن معاوية بن حيدة القشيري البصري الذي قال
(١) لهذا الحديث أربعة أسانيد ، جعلها المؤلف رحمه الله حديثاً واحداً برقم واحد ،
ولما كان الحكم على الحديث معتمداً على سنده ، جعلنا لكل سند رقماً خاصاً به ، وكذلك
الحديثان الآتيان برقم ٣١٥ - ٣١٩ .

ظنه في « جامع الأصول » : قد اختلف العلماء فيه ، فروى عن أبيه عن جده .
روى عنه الثوري ، وحماد بن سلمة ، ومعمر ، وابن المبارك ، ولم يخرج
له البخاري ومسلم في « صحيحهما » شيئاً ، ولكنه بهز بن أسد العمي . روى عن
شعبة ، وطائفة . وروى عنه الامام أحمد ، وبندار ، وطائفة .

قال الامام أحمد : اليه المنتهى في الثبوت . وقال أبو حاتم : ثقة لإمام . وقال
الأزدي : كان يتحامل على عثمان ، والمهدة على الأزدي ، وهو من متفق الشيخين .
قال : (حدثنا عكرمة بن عمار) وليس هو مولى ابن عباس رضي الله عنها
العلم المشهور ، لأن ذلك يكنى أبا عبد الله ، وأصله من البربر ، من أهل المغرب ،
وقد طلب العلم أربعين سنة ، وهو من أعلم التابعين ، ومن أجل أصحاب ابن عباس
رضي الله عنها ، بل هذا تابعي آخر .

قال : (حدثنا الهرماس بن زياد الباهلي) رضي الله عنها (قال : رأيت
رسول الله ﷺ وأبي) هذه الواو الداخلة على المبتدأ ، واو الحال ، والحال أن
أبي زياد الباهلي (مرد في خلفه) من الردف ، وهو الركوب خلف الراكب ،
وهو الردف والرديف . وأصل الردف : المعجز ، ومنه أخذ . يقال : ردفته أردفه :
ركبت خلفه . وأردفته : أركبته خلفي . وأردفته بفلان : أي وجهته خلفه .
ومنه في الحجج : ثم أردفه بعلي .

وقال أبو عبيد : ردفته بالفتح : ألحقته ، وكل شيء جاء بمدك فهو ردفك .
قال ابن قرقول في « مطالمة » : ردفته وأردفته : لفتان في تبتمه ، وهو يتمدني
الى واحد ، فاذا عدته الى اثنين ، أتيت بالهمزة فقلت : أردفته فلاناً ، وفلان .
وأما ردفته فلاناً ، فلا أعلمه ، لكن بفلان . انتهى .

(على حمار) متعلق بمرد في ، كما أن خلفه متعلق به أيضاً .

وقوله : (وأنا صغير) جملة المبتدأ والخبر جملة حالية (قرأيت رسول الله

ﷺ يخطب (الناس) بمنى) بكسر الميم وفتح النون مخففة بوزن الى ، تذكر وتؤنث ، وتقدم الكلام عليها (على ناقته) تقدم أن الناقة : الأنثى من الابل . (المضياء) بالجر صفة لناقته ، ولما صار ذلك اسماً لها ، أعرب على أنه بدل من ناقته ، أو عطف بيان .

قال في « النهاية » : اسم ناقته المضياء : هو علم لها ، منقول من قولهم : ناقة عضياء : أي مشقوقة الأذن . وقال بعضهم : إنها كانت مشقوقة الأذن ، والأول أكثر .

وقال الزمخشري : هو منقول من قولهم : ناقة عضياء : وهي قصيرة اليد ، وهذا الحديث رواه مع الامام أحمد من أصحاب الكتب الستة أبو داود .

وقد روى الامام أحمد ، عن أبي بصرة قال : حدثني من سمع خطبة رسول الله ﷺ في أوسط أيام التشريق ، فقال : « يا أيها الناس ! ألا إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ، لا فضل لعربي على عجمي ، ولا عجمي على عربي ، ولا أحمر على أسود ، ولا أسود على أحمر ، إلا بالتقوى ، أبلغت ؟ » قالوا : بلى رسول الله ﷺ .

السند الثاني

٣١١ - ثنا عبد الصمد ، ثنا عكرمة بن عمار ، ثنا الهرماس بن زياد الباهلي قال : كان أبي مردني ، فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس يوم النحر بمنى على ناقته المضياء .

قال رضي الله عنه : (ثنا عبد الصمد) بن عبد الوارث بن سعد التميمي
المنبري ، مولاهم ، أبو سهل البصري الحافظ .

روى عن أبيه ، وشعبة ، وهشام الدستوائي ، وخلق .

وعنه ابنه عبد الوارث ، والامام أحمد ، ويحيى ، وإسحاق ، والذهلي ،
وخلق . مات سنة خمس ومائتين .

قال : (ثنا عكرمة بن عمار) قال : (ثنا الهرماس بن زياد الباهلي)
رضي الله عنها (قال : كان أبي) زياد الباهلي (مرد في) خلفه على حمار . قال :
(فرأيت رسول الله ﷺ يخطب الناس يوم النحر بمنى على ناقته المضبا .

وقد روى الامام أحمد ، والبخاري ، ، من حديث أبي بكر رضي الله عنه
قال : خطبنا النبي ﷺ يوم النحر . قال : أندرون أي يوم هذا ؟ ، قلنا :
الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه . قال : أليس يوم
النحر ؟ ، قلنا : بلى . قال : أي شهر هذا ؟ ، قلنا : الله ورسوله أعلم .
فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه . قال : أليس ذا الحجة ؟ ، قلنا :
بلى . قال : أي بلد هذا ؟ ، قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا
أنه سيسميه بغير اسمه . قال : أليست البلدة ؟ ، قلنا : بلى . قال : فان
دماءكم وأموالكم عليكم حرام ، كحرمة يومكم هذا ، في شهركم هذا ،
في بلدكم هذا ، الى يوم تلقون ربكم ، ألا هل بلغت ؟ ، قالوا : نعم .
قال : اللهم اشهد ، فليبلغ الشاهد الغائب ، فرب مبلغ أوعى من سامع ، فلا
ترجعوا بمدعي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض .

السند الثالث

٣١٢ - ثنا يحيى بن سعيد ، عن عكرمة بن عمار ،
حدثني الهرماس بن زياد الباهلي قال : رأيت رسول الله ﷺ
يخطب على راحلته يوم النحر بمعى .

قال رضي الله عنه : (ثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن عكرمة بن عمار)
قال : (حدثني الهرماس بن زياد الباهلي) رضي الله عنها (قال : رأيت رسول الله
ﷺ يخطب) الناس وهو (على راحلته) .

قال في «المطالع» : الراحلة : اسم يقع للذكر والأنثى ، وقصره القعني
على الأنثى ، وأنكره الأزهري والماء زائدة ، إذا كان للذكر المبالغة . وقيل :
لأنها ترحل ، كعميشة راضية ، وماء دافق ، أي مرضية ومدفوق . وقال في
«المطالع» أيضاً : الراحلة : هي الناقة المنجبة الكاملة الخلق ، المدربة على
الركوب والسير ، ولا يكون ذلك إلا بعد الرياضة والتأديب مع خلقها وخلقها ،
والمراد بها ناقة المصنبا ، كما فسرت فيما تقدم . وكان ذلك (يوم النحر) وهو
عاشر ذي الحجة ، سمي بذلك لكون الضحايا تنحر فيه . والمنحر^(١) : الموضع الذي
ينحر فيه الهدى ، ومسجد النحر (بمعى) متعلق بيخطب .

السند الرابع

٣١٣ - ثنا هاشم بن القاسم ، ثنا عكرمة بن عمار وهو
المعجلي ، ثنا الهرماس بن زياد الباهلي قال : كنت ردف أبي يوم
الأضحى ونبي الله ﷺ يخطب على ناقته بمعى .

(١) في الأصل : المنحر ، وهو خطأ بهذا المعنى . ومنتحر الطريق سنه .

قال رضي الله عنه : (ثنا هاشم بن القاسم) هو أبو النصر ^(١) اللبثي البغدادي .
 روى عن شعبة ، وعبيد الله الأوسي ، وخلق .
 وعنه الامام أحمد ، ويحيى بن معين ، وإسحاق ، وخلق .
 قال الامام أحمد : كان من الأمرين بالمعروف والناهي عن المنكر . مات
 سنة سبع ومائتين ، كما في « طبقات الحفاظ » للسيوطي .
 قال هاشم بن القاسم : (ثنا عكرمة بن عمار ، وهو المجلي) قال : (ثنا
 الهرماس بن زياد الباهلي) رضي الله عنها (قال : كنت ردف أبي) زياد الباهلي
 (يوم) عيد (الأضحى) مأخوذ من الأضحية ، وهي أمة في الأضحية ،
 والجمع : أضحي ، كأرطاة وأرطى ، كما نقله الجوهري عن الأزهري . ونقل
 الفراء أنه قال : الأضحى يذكر وبؤث . تقول : دنا الأضحى ، ودنت
 الأضحى ، كما في « المطلع » (ونبي الله) محمد (ﷺ) ينحط (الناس) (على ناقته)
 المضباء (بمعنى) وجملة المبتدأ والخبر حالية .
 قلت : ولا يخفى أنه حديث واحد له أربعة طرق ثلاثية ، وبالله التوفيق .

الحديث الثاني

٣١٤ - ثنا عبد الله بن واقد ، أنا عكرمة بن عمار ،
 عن الهرماس ، قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
 على بعير نحو الشام .

قال رضي الله عنه : (ثنا عبد الله بن واقد) قال : (أنا عكرمة بن عمار)
 المجلي (عن الهرماس) بن زياد الباهلي رضي الله عنها (قال : رأيت رسول الله
 (١) في الاصل : ابو النصر ، والتصحيح من « الخلاصة » .

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يصلي على بعير) أي وهو راكبه (نحو) أي إلى جهة (الشام) يعني مستدير القبلة . والمراد في صلاة النافلة .

وفي «سنن أبي داود» من حديث أنس رضي الله عنه ، أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان إذا سافر فأراد أن يتطوع ، استقبل القبلة بناقته ، ثم كبشاً ، ثم صلى حيث وجهه ركابه .

وفي «الصحيحين» وغيرهما ، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يسبح على ظهر راحلته حيث كان وجهه ، يوماً برأسه ، وكان عمر يفعله . وفي رواية لمسلم : يسبح على الراحلة قبل أي وجه توجه ، ويوتر عليها ، ويخبر أن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يفعله . وفي أخرى ، قال : كان رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يصلي في السفر على راحلته - حيث توجهت به ، يوماً إماماً - صلاة الليل ، إلا الفرائض ، ويوتر على راحلته . ولمسلم : كان النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يصلي على دابته وهو مقبل من مكة إلى المدينة حينما توجهت . وفيه (١) نزلت : «فأينما تولوا فثم وجه الله» (٢) والاحاديث في ذلك كثيرة جداً .

تفسيحات

الأول : استقبال القبلة في صلاة النفل سفرأ ليس بشرط ، أما إذا كان السفر مباحاً طويلاً ، فبالاتفاق ، وأما إذا كان قصيراً ، فبخلاف الامام مالك . وقد نص الامام أحمد على سقوط الاستقبال فيما دون فرسخ ، إذا كان راكباً أو ماشياً ، وفاقاً للشافعي . وعند أبي حنيفة يسقط استقبال القبلة في حق الراكب المتنفل ولو حضراً .

(٢) سورة البقرة ، الآية : ١١٥

(١) يعني في النفل .

ومتمد مذهب أحمد: لا يسقط حضراً ، كالراكب السائر في مصره ، ولا
راكب تما سيف ، وهو ركوب الفلاة وقطعها على غير صوب .
الثاني : فهم من قوله : حيثما توجهت به دابته ، أنها لو عدلت به عن
جهة سيره الى غير القبلة ، بطلت صلاته .

قال في « الفروع » : وإن عذر من عدلت به دابته عن جهة سيره ، أو هو
الى غير القبلة ، وطال ، بطلت ، وإن قصر لم تبطل ، ويسجد للسهو إن كان عذره
السهو ، لا الغفلة والنوم ونحوه ، وإن كان غير معذور في ذلك ، بأن عدلت دابته
وأمكنه ردها ، أو عدل الى غير القبلة مع علمه ، بطلت صلاته . وإن انحرف عن
جهة سيره فصار قفاه الى القبلة عمداً ، بطلت ، إلا أن يكون انحرافه الى جهة
القبلة . وإن وقفت دابته تمباً ، أو منتظراً رفقة ، أو لم يسر لسيرهم ، أو نوى
النزول ببلد دخله ، استقبل القبلة لزوماً .

الثالث : يلزم الراكب افتتاح الصلاة الى القبلة بالدابة ، أو بنفسه إن
أمكنه ذلك بلا مشقة ، نقله واختاره الأكثر ، وذكره أبو المصالي ، وغيره المذهب
وهو المتمد . وعنه : لا يلزمه ذلك ، وفاقاً لأبي حنيفة ومالك . نقل صالح ابن
الامام ، وأبو داود صاحب « السنن » : يعجبني ذلك ، وكذا إن أمكنه ركوع
وسجود بلا مشقة ، لزمه ذلك ، نص عليه وفاقاً للشافعي ، لأنه كسفينه ، قاله
جماعة . فإن لم يسهل عليه ذلك ، أو ما الى جهة سيره ، ويكون سجوده أخفض
من ركوعه وجوباً إن قدر اتفاقاً .

الرابع : يعتبر في ركب طهارة محله ، نحو سرج ، وإكاف ، وركاب .
وعند أكثر الحنفية لا يعتبر . وإن وطئت دابته نجاسة . فلا بأس . وإن وطئها
الماشي عمداً ، بطلت صلاته .

الخامس : إن نذر صلاة على الدابة ، جاز ، والوتر وغيره من النوافل سواء ،
وافقه تعالى الموفق .

من مسند

قدامة بن عبد الله الكلابي

وقيل : العامري وهو ، بضم القاف وتخفيف الدال المهملة .
أسلم قدامة رضي الله عنه قديماً ، وسكن مكة ولم يهاجر ، وشهد حجة
الوداع ، وأقام بركبه في البدو .
روى عنه أيمن بن نابل ، وغيره . وقع له في « المسند » ثلاثياً أربعة
أسانيد منها واحد .

الحديث الاول

بالسند الاول

٣١٥ - ثنا معتمر ، عن أيمن بن نابل ، عن قدامة بن
عبد الله قال : رأيت رسول الله ﷺ يوم النحر يرمي الجمره على
ناقه له صهباء : لا ضرب ، ولا طرد ، ولا إليك إليك^(١) .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا معتمر) هو ابن سليمان بن طرخان
الامام الحافظ المتقدم ذكره (عن أيمن) - بفتح الهزة وسكون التحتية - هو
أبو عمران (بن نابل) - بالنون وكسر الباء الموحدة فلام - المكي ، تابعي .
سمع قدامة بن عبد الله ، والقاسم بن محمد ، وطاووساً .

(١) انظر الحاشية رقم (١) صفحة ٨٥٥

وسمع منه الثوري ، وأبو نعيم ، ووكيع ، وغيرهم . حديثه في الحجازيين
وكان لا يفصح ، وفيه لكفة . أخرج له البخاري ، وروى له الترمذي
والنسائي .

(عن قدامة بن عبد الله) الكلابي رضي الله عنه (قال : رأيت رسول الله
ﷺ يوم النحر يرمي الجرة) أي جمرة العقبة ، لأنها تحية منى ، فلا يرمي يوم
النحر سواها . وسميت : جمرة ، لأن الجرة في الأصل الحصاة ، ثم سمي الموضع
الذي يرمي الحصى به جمرة ، وتسمى الحصيات سبع جمرة أيضاً ، تسمية لكل
بلم البعض . وإضافتها إلى العقبة - واحدة العقبات - لكونها عندها ، وقد
صارت العقبة علماً على العقبة التي ترمى عندها الجرة ، وتمريفاً بالعلمية بالقلبة لا
باللام . وتسمى جمرة العقبة : الجرة الكبرى ، لأنها ترمى يوم النحر ، قاله الداودي ،
كما في « المطالع » وهي آخر الجمرات مما يلي منى ، وأولها مما يلي مكة .

(على ناقة) أي راكباً على ناقة (له) ﷺ (صباء) تأنيث أصهب ،
والمعروف أن الصبغة مختصة بالشعر ، وهي حمرة يملؤها سواد .
قال في « القاموس » : الصهب محرّكة : حمرة أو شقرة في الشعر ، كالصبغة
بالضم ، والصبوبة . قال : والأصهب بعير ليس بشديد البياض ، كالصهابي ، وشعر
يخالط بياضه حمرة . انتهى .

وكان ﷺ في حال رميه لجمرة العقبة قد استبطن الوادي .
وفي « الصحيحين » عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي أنه حج مع ابنت
مسمود رضي الله عنه ، فرآه يرمي الجرة الكبرى بسبع حصيات . قال : فجعل
البيت عن يساره ، وجعل منى عن يمينه . وفي رواية عند الترمذي : لما أتى
عبد الله جمرة العقبة ، استبطن الوادي . فقال عبد الرحمن بن يزيد النخعي لابن

مسمود : يا أبا عبد الرحمن إن ناساً يرمونها ، أي جرة العقبة يوم النحر من فوقها ثم قال ابن مسمود رضي الله عنه : هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة سورة البقرة . وفي رواية عند الامام أحمد ، عن ابن مسمود رضي الله عنه ، أنه انتهى الى جرة العقبة ، فرماها من بطن الوادي بسبع حصيات ، وهو راكب يكبر مع كل حصاة ، وقال : اللهم اجعله حجاً مبروراً ، وذنباً مغفوراً ، ثم قال : ها هنا كان يقوم الذي أنزلت عليه سورة البقرة .

وفي « صحيح مسلم » عن جابر رضي الله عنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي على راحلته يوم النحر ويقول : « لتأخذوا مناسككم ، فإني لا أدري لعلي لا أحج بعد حجتي هذه » .

وأخرج مسلم عنه أيضاً : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى الجرة بمثل حصي الخذف ، وهو - بالخاء والذال المعجمين الثانية ساكنة - الرمي بحصى أو نوى بين سبائتيه ، أو بين الإبهام والسبابة . ومنه : نهى عن الخذف . قال قدامة : (لا ضرب) لا أحد كما يفعل جبابرة الأمراء (ولا طرد) للناس بين يديه ومن حوله ، كما هو سيرة جبابرة الوزراء (ولا) نفس^(١) للخلق من أمامه . يقول من مشى معه من أصحابه للمارة والواقعة : (اليك اليك) بالتركرار ، أي انتهى إليك التحذير ، أو الامر بالانصراف من الطريق ، أو التنبيه لتتحرف عن الطريق ، أو نحو ذلك .

قال في « القاموس » : اليك عني ، أي أمسك وكف ، واليك كذا ، أي خذ واذهب . إليك : أي اشتغل بنفسك ، وهذا أليق ما يكون بهذه اللفظة هنا ، أي إليك ، يعني اشتغل بنفسك عن الوقوف في الطريق ، أي اسع في خلاصها ، واشتغل بما هو الأهم بها ، ولا تعرضها للمناف ، وتوقفها في محال المخارف .

(١) كلمة نفس لم تكن واضحة في الاصل . قال في « القاموس » : النفس كائن ، والنفسان محركة : شبه الاضطراب ، وتحرك الشيء في مكانه .

السند الثاني

٣١٦ - ثنا موسى بن طارق أبو قرّة الزبيدي من أهل
الحصيب وإلى جانبها زمع ، وهي قرية أبي موسى الأشعري ،
قال أبي : وكان أبو قرّة الزبيدي قاضياً لهم باليمن : ثنا أيمن بن
نابل أبو عمران قال : سمعت رجلاً من أصحاب النبي ﷺ يقال
له : قدامة ، يعني بن عبد الله يقول : رأيت رسول الله ﷺ
رمى حجرة العقبة يوم النحر . قال أبو قرّة : وزادني سفيان
الثوري في حديث أيمن : على ناقة له صهباء ، بلا زجر ، ولا
طرد ، ولا إليك إليك .

قال رضي الله عنه : (ثنا موسى بن طارق) هو (أبو قرّة) بضم القاف
وفتح الراء مشددة (الزبيدي) - بضم الزاي وفتح الواو - منسوب إلى زبيد ،
واسمه منبه بن صعب بن سعد المشيرة بن مذحج . وقيل : هو زييد بن سلمة بن
مازن بن منبه بن صعب . وموسى بن طارق هذا (من أهل الحصيب) بفتح الحاء
وكسر الصاد المهملتين ، كذا بضبط بعض المحدثين .
والذي في « القاموس » كزبير : موضع باليمن فاقت نساؤه حسناً . قال :
ومنه إذا دخلت الحصيب فهروا . انتهى . يعني لئلا يملق قلبك بنسائه فيقع في
شرك العشق .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (وإلى جانبها) أي حصيب (زَمَعَ)
بفتح الزاي والميم (وهي) أي زمع (قرية أبي موسى الأشعري) قال عبد الله
ابن الامام أحمد : (قال أبي) يعني الامام أحمد ، كذا يوجد في بعض النسخ .
وفي أكثرها باسقاط : قال أبي (وكان أبو قرّة) موسى بن طارق (الزبيدي قاضياً
لهم) أي لأهل الحصيب (باليمن) وهو كل ما كان عن يمن الكعبة من بلاد
الغور . قال الجوهري : اليمن : بلاد العرب ، والنسبة اليها : يمني ، ويمني مخففة ،
والألف عوض من ياء النسبة ، فلا يجتمعان . قال سيبويه : وبعضهم يقول : يمنيّ
بالتشديد . قال أمية بن خلف .

يَمَانِيَا يَظَلُّ بِشِدِّ كَبِيرًا وَيَنْفِخُ دَائِمًا لَهَبَ الشَّوَاظِ

قال موسى بن طارق : (ثنا أيمن بن نابل) وهو (أبو عمران) المكي
(قال : سمعت رجلاً من أصحاب النبي ﷺ يقول له : قدامة يعني بن عبد الله)
الكلابي رضي الله عنه (يقول : رأيت رسول الله ﷺ رمى جمره العقبة) التي
تلي مكة ، وهي الجمره الكبرى (يوم النحر) أي يوم عيد الأضحى .

(قال أبو قرّة) موسى بن طارق : (وزادني) الامام الحافظ المتقن
أبو عبد الله (سفيان) بن سعيد بن مسروق بن حبيب بن رافع بن عبد الله بن
موهبة بن منقذ بن نصر بن الحكم بن الحارث بن مالك بن ملكان بن ثور
عبد مناة بن أد بن طابخة بن إلياس بن مضر (الثوري) الكوفي إمام المسلمين ،
وحجة الله على خلقه ، تفوت فضائله الاحصاء ، وتمجز العادين عن الاستقصاء ،
جمع بين الفقه والاجتهاد فيه ، والحديث ، والزهد ، والعبادة ، والورع ،
والثقة . واليه المنتهى في علم الحديث وغيره من العلوم .

أجمع الناس على دينه ، وزهده ، وورعه ، وثقته ، وهو أحد الأئمة
المجاهدين ، وأحد أقطاب الاسلام ، وأركان الدين .

ولد في أيام سليمان بن عبد الملك ، سنة سبع وتسمين .
 سمع أبا إسحاق السبيعي ، وعمرو بن مرة ، ومنصور بن المعتمر ، وسلمة
 ابن كهيل ، وحبيب بن أبي ثابت ، وعبد الملك بن عمير ، والأعمش ، وإسماعيل
 ابن أبي خالد ، وأيوب السخيتاني ، وسليمان التيمي ، وخلقاً كثيراً .
 وروى عنه معمر بن راشد ، والأوزاعي ، وابن جريج ، ومحمد بن
 إسحاق بن مالك ، وشعبة ، وابن عيينة ، وإبراهيم بن سعد ، وسليمان بن بلال ،
 وحماد بن سلمة ، وفضيل بن عياض ، ويحيى بن سعيد القطان ، وابن مهدي ،
 ووكيع ، وابن المبارك ، وخلق .
 مات رحمه الله ورضي عنه بالبصرة ، سنة إحدى وستين ومائة في
 خلافة المهدي .

قوله : (في حديث أيمن) بن نابل ، متعلق بزادني ، أي زاده سفيان على
 ما حدثه به موسى بن طارق في حديث أيمن ، والزيادة هي قوله : (على ناقة له)
 أي للنبي ﷺ ، أي وهو راكب على ناقة له (صباه) ليست بشديد البياض ،
 وكان رميه للجمرة المذكورة ضحوة (بلا زجر) لا أحد من الناس مع كثرتهم
 وازدحامهم على الرمي . والزجر : النهي والمنع . يقال : زجره : إذا منعه ونهاه
 كأزجره فأنزجر ، وازدجر (ولا طرد) لا أحد من الخلق ، والطرْد - بسكون
 الراء - وتحرك : الإبعاد . ويقال : طرده ، أي نفيته عني (ولا) قوله هو ﷺ ، ولا
 من معه لا أحد من الناس : (إلبك إلبك) كمادة الملوك وأرباب الولايات .

السند الثالث

٣١٧ - ثنا وكيع ، ثنا أيمن بن نابل ، قال : سمعت
 شيخاً من بني كلاب يقال له : : قدامة بن عبد الله بن عمّار ،

قال : رأيت رسول الله ﷺ يوم النحر يرمي الجمرة على ناقة له
صهباء ، لا ضرب ، ولا طرد ، ولا إليك إليك .

قال رضي الله عنه : (ثنا) الامام (وكيع) بن الجراح قال : (ثنا) أيمن
بن نابل قال : سمعت شيخاً من بني كلاب (قبيلة معروفة) يقال له (أي اسمه
قدامة بن عبد الله بن عمار) رضي الله عنه (قال : رأيت رسول الله ﷺ
يوم النحر يرمي الجمرة) الكبرى ، وهي جمره العقبة ، وهو راكب (على ناقة
له صهباء) أي يخالط بياض شعرها حمرة . (لا ضرب) لا أحد (ولا طرد) ولا
إبعاد (ولا إليك إليك) .

السند الرابع

٣١٨ - ثنا أبو أحمد محمد بن عبد الله الزبيري ، ثنا أيمن
بن نابل ، ثنا قدامة بن عبد الله الكلابي ، أنه رأى رسول الله
ﷺ رمى جمره العقبة من بطن الوادي يوم النحر على ناقة له
صهباء ، لا ضرب ، ولا طرد ، ولا إليك إليك .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو أحمد محمد بن عبد الله) بن الزبير بن عمر
(الزبيري) الأسدي ، مولاهم الكوفي .

روى عن أبيه ، وأبان البجلي ، ومالك ، والثوري ، وإسرائيل ، وطائفة .
وروى عنه الامام أحمد ، وابن نمير ، وابن المنني ، وخلق .
قال أبو حاتم : حافظ للحديث ، عابد ، مجتهد ، له أوهام .
وقال الامام أحمد : هو كثير الخطأ في حديث سفيان .
مات بالأهواز سنة ثلاث ومائتين .

قال : (ثنا أيمن بن نابل ، ثنا قدامة بن عبد الله الكلابي) رضي الله عنه
 (أنه رأى رسول الله ﷺ رمى جمره العقبة من بطن الوادي) أي قداستبطن
 الوادي ولم يرمها من فوقها (يوم النحر) وهو راكب (على ناقه له صباء ،
 لا ضرب ، ولا طرد ، ولا إليك إليك) بل بالرفق ، والأناة ، واللين ، واللفظ ،
 وخفض الجناح ، لأنه مملئم خير ، وهادٍ الى سبيل رشاد ، لا كبرياء ، ولا
 جبروت ، ولا تعاضم في نفسه ، ولا احتقار لأحد من خلق الله تعالى .

تنبيهات

الأول : إذا وصل الحاج الى منى ، بدأ بجمره العقبة ، راكباً كان أو
 ماشياً ، لأنها نجية منى ، فيرميها بسبع حصيات ، واحدة بعد واحدة ، وذلك بعد
 طلوع الشمس ندباً ، فإن رمى بعد نصف ليلة النحر ، أجزاء ، وإن غربت شمس
 يوم النحر ، فبعد الزوال من الغد . ويشترط العلم بمحصول كل حصاة من السبع
 في المرمى ، كسائر الجمرات ، ولا يجزي . وضما ، بل طرحها ، وبكبير مع كل
 حصاة ويقول : اللهم اجعله حجاً مبروراً ، وذنباً مغفوراً ، وعملاً مشكوراً .
 ويرفع الرامي يمينه حتى يرى بياض إبطه ، ويرميها على حاجبه الأيمن ، وله
 رميها من فوقها ، ولا يقف عندها لضيق المكان وازدحام الناس . ويقطع التلبية
 مع أول حصاة ، هذا المذهب . ونقل النووي في « شرح مسلم » عن الامام أحمد ،
 أنه لا يقطع التلبية حتى يفرغ من جمره العقبة .

الثاني : امتازت جمره العقبة عن الجمرتين بأربعة أشياء : اختصاصها بيوم
 النحر ، وأن ترمى ضحى ، وأن لا يقف عندها ، وترمى من أسفلها استجباباً .
 وقد اتفقوا على أنه من حيث رماها جاز ، سواء استقبلها ، أو جعلها عن
 يمينه ، أو عن يساره ، أو من فوقها ، أو أسفلها ، وإنما الاختلاف في الأفضل .

الثالث : قال القرافي : الأولى من الجمرات الثلاث ، وهي التي تلي مسجد الخيف ومن بابها الكبيرها ألف ذراع ومائتا ذراع وأربعة وخمسون ذراعاً وسدس ذراع ، ومنها إلى الجرة الوسطى مائتا ذراع وخمسة وسبعون ذراعاً ، ومن الوسطى إلى جرة العقبة مائتا ذراعاً وثمانية أذرع ، كل ذلك بذراع الحديد . انتهى

الرابع : يرمي الجمرات الثلاث في أيام منى ، وهي أيام التشريق ، كل يوم بعد الزوال ، إلا السقاة والرعاة ، فلهم الرمي ليلاً ونهاراً ، فإن رمى غيرهم قبل الزوال ، لم يجزئه ، ويعيده .

وأخر وقت رمي كل يوم إلى المغرب ، ويستحب كون الرمي قبل صلاة الظهر ، وأن يصلي مع الإمام في مسجد الخيف ، ولا بد أن يبدأ برمي الجرة الأولى ، فالوسطى ، فجرة العقبة . وإن أخل بحصاة من الأولى لم يصح رمي الثانية ، وإن أختّر الرمي كله مع رمي يوم النحر ، فرماه آخر أيام التشريق ، أجزاء إداً ، لأن أيام الرمي كلها بمثابة اليوم الواحد ، وكان تاركاً للأفضلية ، ويلزمه ترتيبه بنيته ، وإن أخره أو بعضه عن أيام التشريق ، أو ترك المبيت بمعنى ليلة أو أكثر ، فعليه دم ، ولا يأتي به كالبيتوتة . وفي ترك حصاة ما في شجرة ، وفي حصاتين ما في شمرتين ، وفي ثلاث دم على المتمد ، وفيه تأمل .

ولكل حاج ولو أراد الإقامة بمكة التعجيل في ثاني التشريق ، وهو النفر الأول ، إلا الإمام المقيم للمناسك ، فليس له التعجيل لأجل من يتأخر ، ويكون التعجيل قبل غروب الشمس ، فإن غربت الشمس وهو بمنى ، لزم المبيت والرمي من الند بعد الزوال .

الخامس : أصل رمي الجمار عروض الشيطان خليل الرحمن ، فأخذ جبريل سبع حصيات ، وأعطى إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام سبعاً ، وقال

له جبريل عليه السلام : ارم وكبير ، ففعل حتى غاب الشيطان ، ثم عرض له عند
الوسطى ، ثم عند القصوى ، وعند كل يقول له جبريل عليه السلام : كبير وارم ،
فيفعل الخليل عليه السلام ، فيغيب الشيطان ، فشرع رمي الجمار لهذا الادكار ،
ذكره الحافظ ابن الجوزي في « مثير العزم الساكن » عن أبي مجلز قال : لما
فرغ إبراهيم من البيت ، أتاه جبريل فأراه الطواف ، ثم أتى به جمرة العقبة ،
فعرض له الشيطان .. فذكره ، والله تعالى الموفق .



من مسند
يوسف بن عبد الله بن سلام
رضي الله عنها

وقد وقع له في «المسند» ثلاثاً حديثان ، أحدهما له ثلاثة طرق ثلاثية .

الحديث الأول
الطريق الأولى

٣١٩ - ثنا وكيع ، ثنا يحيى بن أبي الهيثم المطار ،
قال : سمعت يوسف بن عبد الله بن سلام . وقال مرة : سمعته
من يوسف بن عبد الله بن سلام ، قال : سمّاني رسول الله ﷺ
يوسف وفي لفظ : سمّاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسح
على رأسي^(١) .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا وكيع) بن الجراح قال : (ثنا يحيى
ابن أبي الهيثم المطار ، قال : سمعت يوسف بن عبد الله بن سلام . وقال مرة)
أخرى في تحديته به لي : (سمعته من يوسف بن عبد الله بن سلام) رضي الله عنها
أما عبد الله بن سلام ، فكان اسمه الحصين ، فسماه النبي ﷺ عبد الله ، وهو أحد

(١) لهذا الحديث ثلاث طرق ، جعلها المؤلف رحمه الله حديثاً واحداً برقم واحد ،
فجعلنا لكل طريق رقماً خاصاً به .

الأخبار ، وأحد من شهد له رسول الله ﷺ بالجنة ، وتقدمت ترجمته في شرح الحديث الثالث بعد المائة من « مسند أنس رضي الله عنه » .

وأما ابنه يوسف ، فكنته أبو يعقوب . قال الصلاح الصفدي في « الوافي بالوفيات » : له رؤية ورواية ، وله حديثان حكما الإرسال .

وقد روى عن عثمان ، وعلي ، وأبيه عبد الله بن سلام ، ومن حديثه أنه قال : رأيت رسول الله ﷺ أخذ كسرة من خبز شعير ، ووضع عليها تمر . وقال هذه إدام ، ثم أكلها . وتوفي في حدود المائة .

(قال) يوسف بن عبد الله بن سلام رضي الله عنها : (سمئاني رسول الله ﷺ يوسف) على اسم يوسف الصديق بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، فيسمى بأسماء الأنبياء .

وأخرج مسلم في « صحيحه » من حديث المغيرة بن شعبة ، عن النبي ﷺ قال : إنهم كانوا يسمون بأنبيائهم ، والصالحين قبلهم .

وأخرج أبو داود ، والنسائي ، والبخاري في « الأدب المفرد » من حديث أبي وهب الجشمي - بضم الجيم وفتح الشين المعجمة - رفعه : « تسموا بأسماء الأنبياء » ، وأحب الأسماء إلى الله عبد الله : وعبد الرحمن ، وأصدقها حارث وهمام ، وأقبحها حرب ومرّة .

قال القرطبي : يلتحق بهذين الاسمين ما كان مثلها ، كعبد الرحيم ، وعبد الملك ، وعبد الصمد ، وإنما كانت أحب إلى الله ، لأنها تضمنت ما هو وصف واجب لله ، وما هو وصف للإنسان وواجب له ، وهو العبودية ، ثم أضيف العبد إلى الرب إضافة حقيقية ، فصدقت أفراد هذه الأسماء ، وشرفت بهذا التركيب ، فحصلت لها هذه الفضيلة .

وقال بعضهم : الحكمة في الاقتصار على الاسمين ، أنه لم يقع في القرآن إضافة عبد الى اسم من أسماء الله تعالى غيرها . قال الله تعالى : «وأنه لما قام عبد الله يدعوه» (١) وقال في آية أخرى : «وعباد الرحمن» (٢) ويؤيده قوله تعالى : «قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن» (٣) .

وأخرج الطبراني من حديث أبي زهير الثقفي رفعه «إذا تسميتم فعبدوا» ومن حديث ابن مسعود رفعه : «أحب الاسماء الى الله ما تعبد به» وفي إسناد كل منها ضعيف .

وأما كون أصدقها حارثاً وهاماً ، فلائن العبد في حرث الدنيا ، أو حرث الآخرة ، ولائنه لا يزال بهم بالشئ بعد الشئ .

وأما قبج حرب ومرّة ، فلما في الحرب من المكارة ، ولما في مرّة من المرارة .

وأما حديث يوسف بن عبد الله بن سلام ، فأخرجه البخاري في الأدب المفرد ، وسنده صحيح ، وأخرجه الترمذي في «الشامل» .

وقد أخرج بن أبي شيبة بسند صحيح ، عن سعيد بن المسيب أنه قال : أحب الاسماء اليه (٤) أسماء الأنبياء (وفي لفظ) آخر عن يوسف بن عبد الله بن سلام رضي الله عنها أنه قال : (سماني رسول الله ﷺ) أي بهذا الاسم يوسف (ومسح) بيده الشريفة (على رأسي) زاد الترمذي في روايته : وأنه ﷺ وضعه في حجره ، أي بالكسر ، وهو ما بين يديك من بدئك . وحكي أنه بالكسر والفتح : وهو الحظن ، وهو مادون الابط إلى الكشح ، فدل الحديث أنه يندب لمن يقتدى به ، ويتبرك بلمسه ، تسميته ولد أصحابه ، وتحسين الاسم ، وأن أسماء الأنبياء من

(١) سورة الجن ، الآية : ١٩ (٢) سورة الفرقان ، الآية : ٦٣

(٣) سورة الاسراء ، الآية : ١١٠ (٤) قوله إليه : أي الى سعيد بن المسيب .

الأسماء الحسنة ، ووضعه في الحجر ، ومسح رأسه . وفيه دلالة على مكارم أخلاق
النبي ﷺ ، وعظيم رحمته ، وتواضعه ، وملاطفته .

الطريق الثانية

٣٢٠ - ثنا أبو أحمد الزبير ، ثنا يحيى بن أبي الهيثم

قال : سمعت يوسف بن عبد الله بن سلام يقول : أجلسني رسول
الله ﷺ في حجره ، ومسح رأسي وسماني .

قال رضي الله عنه : (ثنا أبو أحمد) محمد بن عبد الله (الزبير) قال :
ثنا يحيى بن أبي الهيثم ، قال : سمعت يوسف بن عبد الله بن سلام (رضي الله عنها
) يقول : أجلسني رسول الله ﷺ في حجره .

قال في « المطالع » - بفتح الحاء وكسرها - : اثوب والحضن ، وإذا
أريد به المصدر ، فالفتح لاغير ، وإن أريد الاسم ، فالكسر لاغير ، وكذلك العقول
بالكسر لاغير ، ومثله حجر نمود ، وهي مدائها ، وحجر الكعبة بالكسر لاغير
(ومسح) بيده الشريفه (رأسي) لتحصل لي بركة يده الشريفه (وسماني يوسف) .

الطريق الثالثة

٣٢١ - ثنا محمد بن كناسة ، ثنا يحيى بن أبي الهيثم

المطار ، عن يوسف بن عبد الله بن سلام قال : سماني رسول الله
ﷺ يوسف وأجلسني في حجره .

قال رضي الله عنه : (ثنا محمد بن كناسه) قال : (ثنا يحيى بن أبي الهيثم المطار ، عن يوسف بن عبد الله بن سلام) رضي الله عنها (قال : سماني رسول الله ﷺ يوسف ، وأجلسني في حجره) أي ومسح على رأسي بيده .
 وفي « النهاية » لابن الأثير ، عن ابن عباس رضي الله عنها : إذا كان الغلام يتيماً فامسحوا رأسه من أعلاه إلى مقدمه ، وإذا كان له أب فامسحوا من مقدمه ، أي مقدم رأسه إلى قفاه .
 قال أبو موسى : هكذا وجدته مكتوباً . قال : ولا أعرف الحديث ولا معناه . انتهى .

الحديث الثاني

٣٢٢ - ثنا سفیان بن عیینة ، ثنا ابن المنكدر ، سمعت يوسف بن عبد الله بن سلام يقول : قال رسول الله ﷺ لرجل من الأنصار وامراته : اعتمرا في رمضان ، فان عمرة في رمضان كحجة . وقال سفیان مرّة : - ولم يقل : حدثنا ابن المنكدر - فان عمرة فيه كحجة .

قال رضي الله عنه : (ثنا) أبو محمد (سفیان بن عیینة) قال : (ثنا) محمد (ابن المنكدر) قال : (سمعت يوسف بن عبد الله بن سلام) رضي الله عنها (يقول : قال رسول الله ﷺ لرجل من الأنصار وامراته) هكذا في الحديث أنه قال للرجل وامراته : (اعتمرا) أمر إرشاد ، باعتبار كون ذلك (في رمضان) وإلا فاصل العمرة واجبة على كل مسلم مستطيع ، كاللحج على المكّي وغيره .

وفرض العمرة قول أكثر العلماء من الصحابة وغيرهم ، وهو قول الشافعي في الجديد والمالكية قولان .

واحتج الجمهور بقوله تعالى : « وأنموا الحج والعمرة لله » (١) والأحاديث الصحيحة بذلك صريحة . وعن الامام أحمد رواية مرجوحة : إن العمرة سنة ، وهو مذهب أبي حنيفة ، وأحد قولي مالك ، واختاره شيخ الاسلام ابن تيمية ، والأول أصح دليلاً ، وأظهر تعليلاً .

والعمرة في اللغة : الزيارة . وقيل : القصد ، نقلها ابن الأنباري وغيره ، كما في « المطلع » . وفي الشرع : عبارة عن قصد الكعبة للنسك بالشروط المخصوصة المذكورة في مواضعها .

والذي في « الصحيحين » من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال : قال رسول الله ﷺ لامرأة من الأنصار يفاك لها : أم سنان : « مامنك أن تحجي معنا ؟ » قالت : لم يكن لنا إلا ناضحان ، فحج أبو ولدها وابنها على ناضح ، وترك لنا ناضحاً ننضح - بكر الضاد المعجمة وفتحها - عليه . قال : « فإذا جاء رمضان فاعتمرى فيه » (فإن عمرة في رمضان كحججة) ولفظ حديث ابن عباس : « تعدل حجة » . وفي لفظ له : « تعدل حجة ، أو حجة معي » .

وروى ابن حبان في « صحيحه » من حديث ابن عباس رضي الله عنها قال : جاءت أم سليم الى رسول الله ﷺ ، فقالت : حج أبو طلحة وابنه وتركاني . فقال : « يا أم سليم ! عمرة في رمضان تعدل حجة معي » .

وروى الامام أحمد ، والشيخان ، وأصحاب « السنن » غير الترمذي ، عن ابن عباس رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ أنه قال : « عمرة في رمضان تعدل حجة » . وذكر أبو داود ، وابن خزيمة لذلك قصة من حديث ابن عباس ، وهي

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٩٦

أنه لما أراد رسول الله ﷺ الحج ، قالت امرأة لزوجها : احججني مع رسول الله ﷺ . فقال : ما عندي ما أحججك عليه . فقالت : احججني على جملك فلان . قال : ذلك حبيس في سبيل الله عز وجل ، فأتى رسول الله ﷺ ، فقال : إن امرأتي ، تقرأ عليك السلام ورحمة الله ، وإنها تسألني الحج معك . فقلت : ما عندي ما أحججك عليه . قالت : احججني على جملك فلان . فقلت : ذاك حبيس في سبيل الله . فقال : « أما إنك لو حججتها عليه كان في سبيل الله » . قال : وإنها أمرتني أن أسألك ما يمدد حجة معك . قال رسول الله ﷺ : « أقرئها السلام ورحمة الله وبركاته ، وأخبرها أنها تمدد حجة معي عمرة في رمضان » . وأخرج أبو داود أيضاً ، عن أم معقل رضي الله عنها قالت : لما حج رسول الله ﷺ حجة الوداع ، كان لنا جمل ، فجعله أبو معقل في سبيل الله . قالت : وأصابنا مرض ، فهلك أبو معقل . قالت : فلما قفل رسول الله ﷺ من حجه . فقال : « يا أم معقل ! ما منكم أن تخرجي معنا ؟ » . قالت : يا رسول الله : لقد تهبأنا ، فهلك أبو معقل ، وكان لنا جمل هو الذي نحج عليه ، فأوصى به أبو معقل في سبيل الله . قال : « فهلا خرجت عليه ، فإن الحج في سبيل الله ، فأما إذا فاتتك هذه الحجة ، فاعتمري في رمضان فإنها كحجة » . ورواه الترمذي مختصراً عنها ، عن النبي ﷺ قال : « عمرة في رمضان تعدل حجة » . وقال : حديث حسن غريب . وفي رواية لابن داود ، والنسائي عنها ، أنها قالت : يا رسول الله ! إنني امرأة قد كبرت وسقمت ، فهل من عمل يجزي عني من حجتي؟ قال : « عمرة في رمضان تعدل حجة » . وروى ابن ماجه ، عن أبي معقل ، عن النبي ﷺ قال : « عمرة في رمضان تعدل حجة » . ورواه البزار ، والطبراني في « الكبير » ، في حديث طويل باسناد جيد .

(وقال سفیان مرة) في حديث يوسف بن عبد الله بن سلام :- (ولم يقل :

حدثنا (بن المنكدر) أي لم يصرح بالتحديث ، بل أتى به معنعنا ، فربما يكون قد دلسه ، بأن أسقط الواسطة ما بينه وبين ابن المنكدر ، لكنه لما صرح في الأولى بالتحديث ، زال هذا الاحتمال - (فان عمرة فيه) أي في رمضان في الأجر والثواب (كحجة) .

وفي « الترغيب والترهيب » للحافظ المنذري ، عن أبي طليق رضي الله عنه ، أنه قال للنبي ﷺ : فما يعدل الحج معك ؟ قال : « عمرة في رمضان » قال المنذري : أبو طليق ، هو أبو مقل ، وكذلك زوجته أم مقل ، تكنى أم طليق أيضا ، كما ذكره ابن عبد البر .

تنبيهات

الأول : علم من هذا السياق أن المرأة المهمة في الحديث ، يحتمل أن تكون أم سليم ، ويحتمل أن تكون أم سنان ، ويحتمل أن تكون أم مقل . أما أم سليم ، فزوجها أبو طلحة ، وهي أم أنس بن مالك ، وقد تقدمت ترجمتها .
وأما أم سنان ، فهي الأسلمية الأنصارية ، واقتصر كل من وقفت عليه ، ذكرها على كنيها ، ولم يبين اسمها . قال البلقيني : ولم أجد أبا سنان زوج أم سنان .
وأما أم مقل ، فاسمها زينب ، كما في « الطبراني » ، واسم أبي مقل : هيثم ، والله أعلم .

الثاني : قوله ﷺ : « فان عمرة في رمضان كحجة » ، أو تعدل حجة ، قال ابن خزيمة في هذا الحديث : إن الشيء يشبه بالشيء ، ويجعل مثله وعدله ، إذا أشبهه في بعض المآني ، لاجتماعها ، لأن العمرة لا يقضى بها فرض الحج ، ولا النذر . وقال ابن بطال : فيه دليل على أن الحج الذي ندبها إليه كان تطوعاً ،

لاجماع الامة على ان العمرة لا تجزى ، عن حجة الفريضة . وتعقبه ابن التين ، بأن
الحجة المذكورة هي حجة الوداع . قال : وكانت اول حجة اقيمت في الاسلام
فرضاً . قال : لان حج ابي بكر كان إنذاراً ، فعلى هذا يستحيل أن تكون تلك المرأة
كانت قامت بوظيفة الحج . واعترض بأن ما قاله غير مسلم ، إذ لا مانع من أن تكون
حجت مع ابي بكر الصديق ، وسقط عنها الفرض بذلك ، لكنه بنى على أن الحج
إنما فرض في العاشرة .

وقد اختلف العلماء في أي سنة فرض . قال علماءنا : فرض الحج سنة
تسع . قال في « الفروع » : في قول الأكثر . وقيل : سنة عشر . وقال بعض
العلماء : سنة ست . وبعضهم : سنة خمس . والمعتمد الأول ، ولم يحج النبي ﷺ
بعد الهجرة سوى حجة الوداع ، ولا خلاف أنها كانت سنة عشر .

وحاصل الحديث أنه ﷺ أعلم المرأة أن العمرة في رمضان تعدل الحجة
في الثواب ، لا أنها تقوم مقامها في إسقاط الفرض ، لاجماع على أن الاعتار
لا يجزى . عن حج الفرض .

ونقل الترمذي عن الامام إسحاق بن راهويه ، أن معنى هذا الحديث ،
نظير ما جاء ، « أن قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن » .

وقال ابن العربي : حديث العمرة هذا ، صحيح ، وهو فضل من الله ونعمة ،
فقد أدركت العمرة منزلة الحج بانضمام رمضان اليها .

وقال الحافظ ابن الجوزي : فيه أن ثواب العمل يزيد بزيادة شرف الوقت ،
كما يزيد بحضور القلب ، وبخلوص القصد . وقال بعضهم : يحتمل أن المراد عمرة
فريضة في رمضان ، كحجة فريضة . ولا يخفى أن الظاهر أن المراد ثواب
عمرة في رمضان كحجة في الأجر والثواب ، لاجتماع شرف الزمان وشرف

المكان ، وخلقوا الباطن عن فضول الطعام ، واحتمال المشقة والصبر على الشقة ،
وبالله التوفيق .

الثالث : قال بعض متقدمي العلماء : لعل هذا الأمر يختص بتلك المرأة ،
ففي رواية أحمد بن منيع ، قال سعيد بن جبير : ولا يعلم هذا إلا لهذه المرأة
وحدها ، وقد وقع عند أبي داود ، عن أم معقل في آخر حديثها قال : فكانت
تقول : الحج حجة ، والممرة عمرة . وقد قال هذا رسول الله ﷺ ، فما أدري
ألي خاصة ، أو إلى الناس عامة ؟

ولا يخفى أن الأولى حملة على العموم ، كما استظهره في « الفتح » وغيره ،
والله أعلم .

★ ★ ★

من مسند

عداء بن خالد بن هوذة

من البصريين

قال ابن الأثير في «جامع الأصول»: العداء - بفتح العين وتشديد
الذال المهملتين وخالد - بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام بينها ألف فذال مهملة
في آخره - وهوذة - بفتح الهاء وسكون الواو وفتح الذال المعجمة - .
وعداء هذا ، ابن خالد بن ربيعة بن عمرو بن عامر بن صعصعة العامري .
أسلم بعد الفتح ، وكان يسكن البادية ، وحديثه عند أهل البصرة .
روى عنه أبو رجاء المطاردي ، وعبد الحميد بن وهب ، وغيرهما .
ووقع له في «المسند» ثلاثاً حديث واحد .

الحديث الأول

٣٢٣ - ثنا وكيع ، ثنا عبد الحميد أبو عمرو ، ثنا العداء
بن خالد بن هوذة قال : رأيت رسول الله ﷺ يخطب الناس يوم
عرفة على بعير قائماً في الركابين .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (ثنا وكيع) هو ابن الجراح الحافظ
الميمون ، قال : (ثنا عبد الحميد) بن وهب - بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم فتحية
ساكنة - على ما هو مقتضى «جامع الأصول» وغيره . ورأيت في نسخ

الثلاثيات : عبد المجيد - بفتح الميم وكسر الجيم - وهو (أبو عمرو) قال : (تبي
المداء بن خالد بن هوذة) رضي الله عنه (قال : رأيت رسول الله ﷺ يخطب
الناس يوم عرفة) وهو راكب (على بئر) حال كونه ﷺ (قائماً في الركابين) -
تثنية ركاب ككتاب - من السرج ، كالفرز من الرجل ، والجمع : ركب ،
ككتب .

فائدة : أول من اتخذ الركب ، الحديد ونحوه ، المهلب بن أبي صفرة ،
وكانت ركب العرب قبله من الخشب ، كما في « أوائل السبوطي » والله أعلم .

★ ★ ★

من مسنده

عمرو بن سلمة الجرمي

قال الحافظ الضياء : (كان) أي عمرو هذا (في زمان) حياة (النبي ﷺ يوم قومه) أي يصلي بهم إماماً بأذن النبي ﷺ . هو أبو بريد - بضم
الموحدة وفتح الراء وسكون التحتية فذال مهمل - وقيل: يزيد من الزيادة -
عمرو بن سلمة - بكسر اللام - بن قيس الجرمي . وقال ابن منده : عمرو بن
سلمة بن نفيح . وقال ابن ماكولا : عمرو بن سلمة بن لائي بن قدامة الجرمي
- بفتح الجيم وسكون الراء - منسوب الى جرم بن يزيد بن ربان - بفتح الراء
وتشد الموحدة فنون بعد الالف - بن ثعلبة بن حلوان بن عمران بن الحاف بن
قضاة . واسم جرم: علاف ، بكسر العين المهملة وتخفيف اللام فألف ففاء .
قال ابن الأثير في « جامع الأصول » : أدرك عمرو بن سلمة الجرمي زمن
النبي ﷺ ، وكان يوم قومه على عهد النبي ﷺ ، لأنه كان أقرأم للقرآن . وقيل:
قدم على رسول الله ﷺ مع أبيه ، ولم يختلف في قدوم أبيه على رسول الله ﷺ .
نزل عمرو البصرة . روى عنه أبو قلابة ، وعاصم الأحول ، وأبو الزبير
المكي . وقد وقع له في « المسند » ثلاثاً حديثان .

الحديث الاول

٣٢٤ - ثنا وكيع ، ثنا مسعر بن حبيب الجرمي ، ثنا
عمرو بن سلمة عن أبيه أنهم وفدوا إلى النبي ﷺ ، فلما أرادوا
أن ينصرفوا قالوا : يا رسول الله من يؤمننا ؟ قال : أكثركم جمعاً

للقرآن ، أو أخذاً للقرآن . قال : فلم يكن أحد من القوم
جمع من القرآن ما جمعت . قال : فقدّموني وأنا غلام ، فكنت
أؤمهم وعليّ شملة لي . قال : فما شهدت بجمعاً من جرم إلا كنت
إمامهم ، وأصلي على جنازهم إلى بومي هذا .

قال رضي الله عنه : (ثنا وكيع) بن الجراح قال : (ثنا) أبو سلمة (مسمر
ابن حبيب الجرمي) قال : (ثنا عمرو بن سلمة عن أبيه) سلمة بكسر اللام
(أنهم) أي أباه ونفراً من قومه (وفدوا إلى النبي ﷺ) حين أسلم الناس ،
وتعلموا القرآن ، وقضوا حوائجهم (فلما أرادوا أن ينصرفوا) من عند النبي
ﷺ إلى قومهم (قالوا : يا رسول الله ! من يؤمتنا) في صلاتنا إذا نحن صلينا ؟
وفي لفظ : من يصلي بنا أو لنا ؟ (قال) : يؤمكم (أ أكثركم جمعاً للقرآن ، أو)
قال : « يؤمكم أكثركم » (أخذاً للقرآن) وفي لفظ : « ليصل بكم » (قال)
عمرو بن سلمة : فجاؤوا إلى قومهم ، فسألوا فيهم (فلم يكن أحد من القوم جمع
القرآن ما جمعت) وفي رواية عند ابن سعد : قال عمرو بن سلمة : فلم يجدوا
أحداً أجمع من القرآن ، وأكثر مما جمعت أو أخذت (قال : فقدّموني) أصلي
بهم (وأنا غلام) أي ابن سبع سنين ، أو ثمان سنين (فكنت أؤمهم) أي أصلي
بهم إماماً (وعليّ شملة) - بفتح الشين المعجمة وسكون الميم - هو كساء (لي)
أشتمل به ، والواو للحال .

(قال) عمرو بن سلمة : (لما شهدت بجمعاً من) قومي (جرم) من
حينئذ (إلا كنت إمامهم) في صلواتهم (وأصلي على جنازهم) أي جرم (إلى
بومي هذا) إشارة إلى اليوم الذي حدث فيه بهذا الحديث .

الحديث الثاني

٣٢٥ - ثنا إسماعيل ، أنا أيوب ، عن عمرو بن سلمة
قال : كنا على حاضر ، فكان الركبان - وقاله إسماعيل مرّة :
الناس - يمرّون راجعين من عند رسول الله ﷺ ، فأدنو منهم
فأسمع ، حتى حفظت قرآناً ، وكان الناس ينتظرون باسلامهم فتح
مكة ، فلمّا فتحت ، جعل الرجل يأتيه فيقول : يا رسول الله !
أنا وافد بني فلان ، وجئتك باسلامهم فانطلق أبي باسلام قومه ،
فرجع إليهم . فقال : قال رسول الله ﷺ : قدّموا أكثركم
قرآناً . قال : فنظروا وأنا لعلّ حواء عظيم ، فما وجدوا فيهم أحداً
أكثر قرآناً مني ، فقدّموني وأنا غلام ، فصأيت بهم وعليّ بردة ،
كنت إذا ركعت أو سجدت قلصت ، فتبدو عورتني كلما صلّينا .
تقول عجوز لنا دهرية : غطتوا عنا است قارئكم . قال : فقطموا
لي قيصاً ، فذكر أنه فرح به فرحاً شديداً .

قال : رضي الله عنه : (ثنا إسماعيل) هو الامام بن عليّة (أنا أيوب) هو
السختياني ، يكنى أبا بكر بن أبي تيممة ، كيسان ، مولى لجهينة . وقيل : مولى
لمنزة ومواليه ، أحلاف بني الحريش .

كان أبو السختياني إماماً ثقة ، ثبتاً ، حجة ، ورعاً ، صالحاً .
ولد سنة ثمان وستين . رأى أنساً ، وسمع الحسن ، وابن سيرين ، وخلفاً .
وإنما سمي : السختياني ، لأنه كان يبيع الجلود . مات سنة إحدى وثلاثين ومائة
وله ثلاث وستون سنة على المشهور .

(عن عمرو بن سلمة) الجرمي (قال : كنا) معشر جرم (على حاضر) .
قال في « القاموس » : الحاضر خلاف البادي ، والحى العظيم ، وجبل
من جبال الدهناء .

وقال ابن الأثير : الحاضر : القوم النزول على ما يقيمون به ، ولا يرحلون
عنه ، وهو فاعل بمعنى مفعول . ولفظه عند البخاري : قال : كنا بماء يمرّ الناس
بمرّ بنا الركبان (فكان الركبان) جمع راكب (وقال إسماعيل مرة) في
حديثه لنا (: الناس) بدل : الركبان (يمرّون) عنّا حال كونهم (راجعين من
عند رسول الله ﷺ) (كنت) أدنو (أي أقرب) منهم (أي من القوم
الراجعين من وفادتهم من عند سيد العالمين ﷺ) (فأسمع) منهم القرآن . ولفظ
البخاري : يمرّ بنا الركبان فنسألهم : ما للناس ؟ ما للناس ؟ ما هذا الرجل ؟
فيقولون : يزعم أن الله أرسله ، أوحى إليه كذا وكذا ، فكنت أحفظ ذلك
الكلام ، كأنما يفرى في صدري .

قال ابن الأثير في « جامع الأصول » : يقال : غرا هذا الحديث في
صدري : إذا التصق به ، كأنه ألصق بالفراء . قال عمرو بن سلمة : (حتى
خفظت) من ذلك الذي كنت أسمعه ، وأعتني به من المارة (قرآناً) كثيراً .
قال : (وكان الناس ينتظرون) وفي البخاري : وكانت العرب تلثوم (بإسلامهم
فتح مكة) المشرفة .

قال ابن الأثير : التلثوم : المكث والانتظار . فيقولون : أركوه وقومه ،

فأنه إن ظهر عليهم فهو بني صادق . وفي رواية أبي داود قال : كنا بمحاضر يمر بنا الناس إذا أتوا النبي ﷺ ، فكانوا إذا رجعوا مروا بنا ، فأخبرونا أن رسول الله ﷺ قال كذا ، وقال كذا ، وكنت غلاماً حافظاً ، فحفظت من ذلك قرآناً كثيراً (فلما فتحت) مكة (جمل الرجل يأتيه) ﷺ (فيقول : يا رسول الله ! أنا وافد بني فلان) .

قال في « الصحاح » : وفد فلان على الأمير ، أي ورد رسولاً ، فهو وافد ، والجمع : وفد ، مثل صاحب ، وصحب ، وجمع الوفد : أوفاد ، ووفود . والاسم : الوفادة . وأوفدته أنا إلى الأمير ، أي أرسلته . وفي « المصباح » : وفد على القوم وفداً - من باب وعد - وفوداً ، فهو وافد .

وقال ابن الأثير في « النهاية » : الوفد : القوم يجتمعون ويردون البلاد ، واحدم : وافد ، وكذلك الذين يقصدون الأمراء لزيارة ، أو استرفاد ، وانتجاع ، وغير ذلك ، أي يطلب المعروف منهم . يقال : انتجع فلان فلاناً : طلب معروفه . وقال في « المورد » : الوفد : الجماعة المختارة من القوم للقي المعطاء (و) يقول الرجل لرسول الله ﷺ : (جئتك بإسلامهم) وبأدر كل قوم بإسلامهم (فانطلق) ولفظ البخاري : وبدر (أبي بإسلام قومه) جرم . ولفظ أبي داود : فانطلق أبي وافداً إلى رسول الله ﷺ في نفر من قومه (فرجع) ولفظ البخاري : فلما قدم (إليهم) أي إلى قومه . قال : جئتكم والله من عند النبي حقاً .

(فقال) أبي : (قال رسول الله ﷺ : قدّموا) للإمامة بكم (أكثركم قرآناً) ولفظ البخاري : « صلوا صلاة كذا في حين كذا ، فإذا حضرت الصلاة ، فليؤذن أحدكم ، وليؤمكم أكثركم قرآناً » . (قال : فنظروا و) الحال (أنا لعل) حواء .

قال في « القاموس » : الحواء : ككتاب : جماعة البيوت المدانية .

وفي « النهاية » : الحواء : بيوت مجتمعة من الناس على ماء ، والجمع : أحوية . والمقصود وأنا لعلى نزل كبير (عظيم) من الناس على ذلك الماء . (فما وجدوا فيهم أحداً أكثر قرآناً مني) ولفظ البخاري : فلم يكن أحداً أكثر قرآناً مني ، لما كنت ألقى من الركبان (فقد موني) بين أيديهم (وأنا غلام) ولفظ البخاري : فقد موني بين أيديهم وأنا ابن ست ، أو سبع سنين . وفي رواية أبي داود : قلت : أوهم وأنا ابن سبع سنين ، أو ثمان سنين . وفي رواية النسائي مختصراً : فلما كانت وقعة الفتح ، بدر كل قوم بإسلامهم ، فذهب أبي أهل جوائ (١) ، فلما قدم استقبلناه . فقال : جئتم والله من عند رسول الله ، فقال : صلوا صلاة كذا في حين كذا ، وصلاة كذا في حين كذا ، فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدهم ، وليؤمكم أكثركم قرآناً . وفي لفظ : قال : « ليؤمكم أكثركم قراءة للقرآن » . قال : فدعوني فعلموني الركوع والسجود ، فكنت أصلي بهم . وفي لفظ : فكنت أوهم وأنا ابن ثمان سنين .

قوله : جوائ — بضم الجيم فواو محضة مخففة — ومنهم من يهزها ، هي مدينة بالبحرين . وفي « النهاية » : اسم حصن ، وهي أول موضع جمعت فيه الجمعة بعد المدينة ، كما في « المطالع » . قال عمرو بن سلمة : (فصليت بهم) إماماً (وعلي بردة) .

قال في « المطالع » : البردة : كساء مخطط ، وجمعه : برد ، وهي الشملة . وقيل : النمرة . وقال أبو عبيد : هو كساء مربع أسود ، فيه صفر ، وفسره في كتاب البخاري بالشملة ، منسوج فيها حاشيتها .

قال في « المطالع » : والبرد من غير هاء : ثوب من عصب اليمن ، ووشيه . وجمعه : برود ، بزيادة واو على وزن فمول .

(١) وعلى هامش الاصل : لعله في أهل جوائ ، أو مع أهلها .

(گنت إذا ركعت ، أو سجدت قلصت) أي أشمرت وارتفعت عني
(فتبدو) أي تظهر وتنكشف لارتفاعها عن أسافيلي (عورتني) .

قال الجوهري : العورة : سوءة الانسان ، وكل ما يستحي منه . والجمع :
عورات بسكون الواو . وقرأ بعضهم : «عَوْرَات النساء»^(١) بالتحريك . والموار :
بالفتح : العيب ، وقد يضم . والموراء : الكلمة القبيحة ، كأنها سميت بذلك لقبح
ظهورها ، وغض الأبصار عنها ، أخذاً من الموار الذي هو العيب ، كما في المطلع ،
قال : ومادة (ع و ر) موضوعة بازاء ما فيه عيب ، كما أن مادة (ك ف ر) ، و (ج ن)
موضوعتان بازاء الستر . انتهى .

والعورة في الاصطلاح : معروفة عند الفقهاء على اختلاف مذاهبهم وآرائهم .
وفي رواية أبي داود : وعلي "ردة لي صغيرة ، فكننت اذا سجدت انكشفت عني" (كما
صلينا) صلاة وأنا إمامهم . قال : (تقول عجوز لنا) معشر جرم - والمجوز :
المرأة المسنة . وتجمع على عجائز . وقوله : (دهرية) أي مسنة .

قال في «القاموس» : الدهري ، ويضم : القائل ببقاء الدهر ، والرجل
المسن . ولفظ رواية البخاري : فقالت امرأة من الحي . ورواية أبي داود :
فقالت امرأة من النساء . ولفظ رواية النسائي : وكانت علي "ردة مفتوقة ،
فكانوا يقولون لأبي .. الخ - (غطّوا عنا استفرائكم) وهكذا في البخاري . ولفظ
رواية أبي داود : واروا عنا عورة فرائكم . ولفظ رواية النسائي : ألا تظني
عنا است ابنك . الاست : -ولسته مخففة- : المعجز ، أو حلقة الدبر ، والجمع : استاء
وبالكسر : والاستة ، والستاهي كغرابي : العظيمها .

(قال :) قال عمرو بن سلمة الجرمي : (فقطموا لي) أي أهلي ، أو قومي
(قميصاً) جمه : قمصان ، وقمص بضمين ، وقمصته قميصاً بالتحديد . ألبسته ،

(١) سورة النساء ، الآية : ٣١

فتفحصه . (فذكر) عمرو بن سلمة (أنه فرح به) أي بذلك القميص (فرحاً شديداً) ولفظ البخاري : فما فرحت بشيء ، فرحي بذلك القميص . ولفظ رواية أبي داود : فاشتروا لي قميصاً عُمانيّاً ، فما فرحت بشيء . بمسئد الإسلام ما فرحت به .

تنبيهات

الأول : في ذكر هذا الحديث - كالذي قبله - من اثلاثيات نظر ، لأن عمراً إنما أحكى ما ذكره عن أبيه ومن معه ، اللهم إلا إن ثبت صحة عمرو ، كما يه ، فقد حكى ابن الأثير في «جامع الأصول» أنه قيل : إنه قدم على رسول الله ﷺ مع أبيه . قال : ولم يختلف في قدم أبيه على رسول الله ﷺ . انتهى .

الثاني : في هذا الحديث دليل على صحة إمامة ابن سبع فصاعداً ، وهو مخالف مارواه عبد الزقاق ، من حديث ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً : «لا يؤم الغلام حتى يحتمل» ، وإسناده ضعيف . وعن ابن مسعود : «لا يؤم الغلام حتى تجب عليه الحدود» . رواه الأثرم ، والبخاري روى حديث عمرو بن سلمة في غزوة الفتح ، ولم يذكره في باب إمامة العبد والغلام الذي لم يحتمل . فقيل : إنه لم يستدل به ، ثم إن الإمام أحمد توقف في الحديث المذكور ، وفي الاحتجاج به .

واختلف في وجه توقف الإمام أحمد في ذلك . فقيل : لأنه ليس فيه اطلاع النبي ﷺ على ذلك . وقيل : لاحتمال أن يكون أراد أنه كان يؤمهم في النافلة دون الفريضة .

وأجيب عن الأول ، بأن زمان نزول الوحي لا يقع فيه لأحد من الصحابة

التقرير على ملايحيوز فصله ، وبهذا استدل أبو سعيد ، وجابر على جواز العزل ،
بأنهم كانوا يمزلون والقرآن ينزل ، وأيضاً فالوفد الذين قدموا مع سلمة كانوا
جماعة من الصحابة .

وقد نقل ابن حزم أنه لا يعلم لهم في ذلك مخالف منهم .

وأجيب عن الثاني بأن سياق الحديث يدل على أنه كان يؤمهم في الفرائض ،
لقوله فيه : « صلوا صلاة كذا حين كذا » . وفي رواية أبي داود : فما شهدت
مشهداً في جرم إلا كنت إمامهم ، وهذا يعم الفرائض والنوافل .

واحتج ابن حزم على عدم صحة إمامة الصبي ، بأنه صلى الله عليه وسلم أمر أن يؤمهم
أقرؤم . قال : فعلى هذا إنما يؤم من يتوجه إليه الأمر ، والصبي ليس بما مور ،
لأن القلم رفع عنه ، فلا يؤم . واعترض عليه بأن المأمور من يتوجه إليه الأمر
من البالغين ، بأنهم يقدمون من اتصف بكونه أكثر قرآناً ، فبطل ما احتج به .

وقد ذهب إلى صحة إمامة الصبي ، الشافعي ، كالحسن البصري ، وإسحاق
ابن راهويه مع الكراهة ، واختار الصحة من أصحابنا الآجري . وعن الامام
أحمد ، والامام أبي حنيفة روايتان ، والمشهور عنها الاجزاء في النوافل دون
الفرائض .

قال في « الفروع » : تصح إمامة صبي لبالغ في نفل على الأصح ، اختاره
الآجري ، خلافاً لآبي حنيفة ومالك . وعنه ، أي الامام أحمد : وفرض ، اختاره
الآجري ، وفاقاً للشافعي .

قال في « الفروع » : وظاهر المسألة ولو قلنا : تلزمه الصلاة . وصرح به
ابن البنا في « المقود » .

قال في « الفروع » : وبتأؤم المسألة على أن صلواته نافلة تقتضي صحة إمامته

إن لزمته ، قاله صاحب «النظم» وهو متجه ، وصرح به غير واحد وجهاً ،
وتصح بمثله ، وفاقاً لثلاثة . وفي «المنتخب» لا . انتهى .

واستدل من جوز إمامة الصبي مطلقاً بقوله صلى الله عليه وسلم : «يؤم القوم أقرؤم
لكتاب الله» أي فكل من اتصف بذلك جازت إمامته ، من عبد ، وصبي ،
وغيرهما ، وهذا طرف من حديث أبي مسعود ، أخرجه الامام أحمد ، ومسلم ،
وأصحاب «السنن» بلفظ : «يؤم القوم أقرؤم لكتاب الله» ، فإن كانوا في القراءة
سواء ، فأعلمهم بالسنة ... الحديث . وفي حديث عمرو بن سلمة عن أبيه :
«وليؤمكم أكثركم قرآناً» . وفي حديث أبي سعيد عند الامام أحمد ، ومسلم ،
والنسائي ، أنه صلى الله عليه وسلم قال : «إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم ، وأحقهم بالإمامة
أقرؤم» .

واستدل بقوله : «أقرؤم» على أن إمامة الكافر لا تصح ، لأنه لا قراءة
له ، ولأن الخطاب للمسلمين ، وكذلك لا تصح إمامة المرأة بغير نساء بالانفاق ،
وبني عليه في «المنتخب» : لا يجوز ، إذ أنها لهم ، وعن الامام أحمد : تصح
إمامة المرأة للرجال في نفل . وعنه : في التراويح خاصة . وقيل : إن
كانت أقرأ ، لمعوم الحديث . وقيل : إذا كانت قارئة دونهم ، وتقف
خلفهم لأنه أستر ، واختار الأكثر الصحة في الجملة ، لخبري أم ورقة :
العام ، والخاص .

والجواب على الخاص رواه أبو بكر المروزي بإسناد يمنع الصحة ، وإن
صح فيتوجه حمله على النفل ، جماعاً بينه وبين النبي في حديث جابر رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «لا تؤمن امرأة رجلاً» . الحديث . رواه ابن ماجه ،
ولأنها لا تؤذن للرجال ، فلم يجوز أن تؤمهم ، كالمجنون . وحديث أم ورقة : إنما

أذن لها عليها السلام أن تؤم بنساء دارها ، كذلك رواه الدارقطني ، وهذه زيادة يجب قبولها ، ولو لم يذكر ذلك لتعين حمل الحديث عليه ، وذلك لأنه أذن لها أن تؤم في الفرائض ، بدليل أنه جملها مؤذناً ، والأذان إنما يشرع في الفرائض ، ولا خلاف في المذهب أنها لا تؤم الرجال في الفرائض ، فالتخصيص بالتراويح تحكم بغير دليل ، ولو ثبت ذلك لأم ورقة مطلقاً ، لكان خاصاً لها ، بدليل أنه لا يشرع لغيرها من النساء أذان ولا إقامة ، فتخص بالامامة ، كما اختلفت بالأذان والإقامة .

وحاصل ما ذكر أنه لا تصح إمامة المرأة بالرجال في الفرض ، والنفل ، وحديث أم ورقة لا يعارض حديث جابر ، وعلى فرض ثبوته ، فالمراد إمامتها بنسائها ، وعلى تقدير عمومته ، فهو خاص بها ، والله الموفق .

الثالث : أشعر الحديث بأن عورة عمرو كانت تبدو في الصلاة ، وهو من مبطلات الصلاة .

والجواب أنه إما لكونه يسيراً ، وهي لا تبطل بكشف يسير لا يفحش في النظر عرفاً بلا قصد ولو في زمن طويل . قيل : ولو عمداً ، والمذهب : تبطل بالعمد ، وكذا لا تبطل بكشف كثير في زمن قصير بلا قصد ، ومذهب أبي حنيفة : يمنع الصحة كشف ربيع الساق ، أو ربيع الذكر ، أو غيره . وإما لكونه كان دون عشر ، وابن سبع إلى عشر ، عورته الفرجان فقط ، كذهب مالك : ولو بالنا ، واختاره صاحب « المحرر » من أصحابنا وغيره ، واستظهره في « الفروع » . وللمالكية قول كذهبنا ، وكالشافعية : أن عورة الرجل ما بين السرة والركبة ، وهو مذهب أبي حنيفة أيضاً ، إلا أن^(١) عنده أن الركبة من

(١) كلمة : أن لم تكن في الاصل .

العورة ، وعند المالكية على القول الثاني ، السرة منها ، والصبي بعد عشر كبالغ ،
وكذا الأمة ولو أم ولد ، ومعتق بمضها ، ومدبرة ، ومكاتبه ، وحره مرافقه ،
وخنتى مشكل .

والحرة البالغة كلها عورة في الصلاة ، حتى ظفرها وشعرها ، إلا وجهها .
قال جموع : وكفيها ، كمذهب مالك ، والشافعي . واختار شيخ الإسلام ابن
تيمية : وقدمها ، وفاقاً لأبي حنيفة ، والله التوفيق .

* * *

من مسند

عمير مولى أبي اللحم الففاري

حجازي ، شهد فتح خيبر مع مولا .

روى عنه يزيد بن أبي عبيد ، ومحمد بن زيد بن المهاجر ، ومحمد بن إبراهيم
ابن الحارث .

وسمع عمير النبي ﷺ ، وحفظ عنه . وأما مولا أبي اللحم ، وهو بفتح
الهمزة ممدودة فباء موحدة مكسورة . قال النووي في « التهذيب » : اسمه عبدالله
بن مالك بن عبدالله الففاري . وقيل غير ذلك ، وإنما قيل له : أبي اللحم لأنه
كان لا يأكله . وقيل : كان لا يأكل ما ذبح للأصنام . انتهى .
وقد وقع له في « المسند » ثلاثاً حديث واحد .

الحديث الأول

٣٣٦ - حدثنا بشر بن المفضل ، عن محمد بن زيد ، عن
عمير مولى أبي اللحم قال : شهدت خيبر مع سادتي ، فكلموا في
رسول الله ، فأمرني فقلدت سيفاً ، فاذا أنا أجره ، فأخبرني
مملوك ، فأمر لي بشيء من خرتي المتاع .

قال الامام أحمد رضي الله عنه : (حدثنا) أبو اسماعيل (بشر بن المفضل)
ابن لاحق البصري الرقاشي مولى رقاش .

روى عن حميد الطويل ، وخالد بن ذكوان ، وداود بن أبي هند ، ويحيى
ابن أبي كثير ، ومحمد بن المنكدر .

وروى عنه الامام أحمد ، وإسحاق بن راهويه ، وعلي بن المديني ، وخليفة
ابن الخياط ، ومسدد ، يزيد الرقائي ، وغيرهم .

قال الامام أحمد : اليه المنتهى في الثبوت بالبصرة . وقال يحيى : هو أثبت
شيوخ البصرة ، وكان يصلي كل يوم أربعمئة ركعة ، ويصوم يوماً
ويفطر يوماً ، وكان ثقة ، كثير الحديث ، مات سنة سبع وثمانين ومائة .
وقيل : سنة ست ، واقتصر عليه الحافظ السيوطي في « طبقات الحفاظ » .

(عن محمد بن زيد) بن المهاجر (عن عمير) - بضم العين المهملة وفتح
الهمزة - مصغراً (مولى) أي عتيق (آبي) أي تارك أكل (اللحم) رضي
الله عنها .

(قال) عمير المذكور : (شهدت خيبر) أي حين غزاها النبي ﷺ وفتحها ،
وكان في أول السنة السابعة من سني الهجرة (مع سادتي) أي اللحم وقومه
من بني غفار (فكلموا في) أي في أن أقاتل مع المسلمين العدو (رسول الله)
بالنصب مفعول كلموا (فأمرني) أي أذن في ذلك (فقلدت سيفاً) أي جعلت
قلادته في عنقي (فاذا أنا أجرته) خلفي لصغري وطول حمائله (فأخبر) بالبناء
للمفعول النبي ﷺ (أنني مملوك) أي في الرق لم أعتق بعد (فأمر) ﷺ (لي
بشيء من خزني المتاع) - بضم الخاء المعجمة وسكون الراء فشاء مثلثة فالف
مقصورة - أثاث البيت ، أو رديء المتاع والقنائم . والمتاع : كل ما ينتفع به
من عروض الدنيا قليلها وكثيرها ، والجمع : أمتعة .

قال في « القاموس » : وقوله تعالى : « ابتغاء حلية » (١) أي ذهب ، أو
فضة ، أو متاع ، أي حديد مصفر ، ونحاس ، وورصاص ، والله أعلم .

(١) سورة الرعد ، الآية : ١٧

تنبيهات

الأول : روى هذا الحديث أبو داوود في « سننه » والترمذي وصححه .
الثاني : أفهم الحديث أن النبي ﷺ إنما لم يسهم لعمير مولى أبي اللحم لكونه رقيقاً ، وإنما رضح له ﷺ من خرتي المناع من الغنم ، فيرضخ للعبيد ، والنساء ، والصبيان المميزين - على ما يراه الامام من التسوية بينهم ، والتفضيل على قدر غنائمهم ونفهمهم - والمدبر ، والمكاتب كالفن ، والخنثى المشكل كالمرأة . وأما الكافر ، فإن كان قد أذن له الامام أو نائبه يسهم له ، وإلا فلا ، ولا يبلغ برضح الرجل سهم راجل ، ولا لفارس سهم فارس ، ويكون الرضح له ولفرسه في ظاهر كلامهم ، فإن غزا العبد بغير إذن سيده ، لم يرضخ له ولا لفرسه . والرضخ في أصل اللغة : العطية القليلة ، قاله أبو السماعات . وقال الجوهري : الرضح : المطاع ليس بالكثير . يقال : رضخت له أرضخ رضخاً . انتهى . وفي « القاموس » : رضح الحصى ، كمنع وضرب : كسرها ، وله إعطاؤه عطاء غير كثير . انتهى .

وقال في « المطالع » : الرضح - باسكان الضاد المعجمة - : هو العطية . ويقال : القليلة منها .

وفي « المسند » و « صحيح مسلم » عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كتب الى نجدة الحروري : سألت عن المرأة والعبد ، هل كان لهما سهم معلوم إذا حضرا الناس ، وأنه لم يكن لهما سهم معلوم إلا أن يحذيا (١) من غنائم القوم .
وأخرج الامام أحمد في « المسند » من حديث ابن عباس أيضاً ، قال : كان النبي ﷺ يعطي المرأة والمملوك من الغنائم ، دون ما يصيب الجيش ، والله أعلم .

(١) اي يعطيا من غنائم القوم .

من مسند

طارق بن أشيم الأشجعي

قال في «جامع الأصول» : هو طارق - بالطاء المهمله فألف فراء فقاف -
ابن أشيم - بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح التحتية فميم - بن مسعود
الأشجعي - بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الجيم فميم مهمله - منسوب
الى أشجع بن ريث - بفتح الراء وسكون التحتية فثاء مثله - بن غطفان بن سعد
ابن قيس عيلان بن مضر . وطارق هذا والد مالك الأشجعي .
روى عنه ابنه أبو مالك ، وفي صحبته وسماعه خلاف ، وقد وقع لطارق
في «المسند» ثلاثاً أربعة أحاديث .

الحدث الاول

٣٢٧ - ثنا يزيد ، ثنا أبو مالك ، قال : حدثني أبي أنه
سمع رسول الله ﷺ يقول : وإذا أتاه الانسان يسأله . فقال :
يا نبي الله ! كيف أقول حين أسأل ربي ؟ قال : قل : اللهم اغفر
لي ، وارحمي ، واهدني ، وارزقني ، وقبض كفه إلا الابهام . وقال :
هؤلاء يجمن لك دنياك وآخرتك . قال : وسمعته يقول للقوم :
من وحد الله ، وكفر بما يعبد دونه ، حرم ماله ودمه ،
وحسابه على الله .

قال رضي الله عنه : (ثنا يزيد) بن هارون قال : (ثنا أبو مالك) سمع بن طارق ابن أشيم الأشجعي الكوفي ، يمد في التابعين .

سمع أباه ، وعبد الله بن أبي أوفى ، ونفراً من التابعين .

وسمع منه عبد الواحد بن زياد ، ويزيد بن هارون ، وسفيان ، وشعبة .

(قال : حدثني أبي) أي طارق رضي الله عنه . (أنه سمع رسول الله ﷺ

يقول : وإذا أتاه الإنسان يسأله) هكذا هو في سائر النسخ التي وقعت عليها من

ثلاثيات « المسند » وكذا قرأته على أشياخي بالواو في أوله وألف بمد الذال

المعجمة والذي يظهر أن يكون « إذا أتاه إنسان يسأله » - بإسقاط الواو - والألف

بمد الذال . وأل من الإنسان .

قلت : وفي رواية عند مسلم أنه سمع النبي ﷺ وأتاه رجل . . . الحديث

فلعل رواية الثلاثيات أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « وأتاه إنسان يسأله »

(فقال : يا نبي الله) ولفظ رواية مسلم : فقال : يا رسول الله (كيف أقول حين

أسأل ربي) وفي مسلم أيضاً من حديث طارق بن أشيم رضي الله عنه ، قال : كان

الرجل إذا أسلم علمه النبي ﷺ الصلاة ، ثم أمره أن يدعو بهؤلاء الكلمات

. . . الحديث .

(قال) ﷺ للسائل ولم أعرف اسمه : (قل) أمر لإرشاد واستحباب :

(اللهم) أي يا الله ، حذفت أداة النداء تخفيفاً وعوض عنها الميم ، فلا تدخل على

غير إنشاء ، فلا يقال : اللهم غفور رحيم مثلاً ، وإنما يقال : اللهم (اغفر لي)

طلب ودعاء بالمغفرة ، وهي وقاية شر الذنوب مع سترها . وقد كثر في القرآن

ذكر الاستغفار ، فتارة يأمر به ، كقوله : « واستغفروا الله إن الله غفور رحيم »^(١)

وقوله : « وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه »^(٢) وتارة يمدح أهله كقوله تعالى :

(١) سورة البقرة ، الآية : ١٩٩ (٢) سورة هود ، الآية : ٣

«والمستغفرين بالأسحار» (١) و «بالأسحار هم يستغفرون» (٢) وقوله : «والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله» (٣) وتارة يذكر أن الله يغفر لمن استغفره ، كقوله : «ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً» (٤) وكثيراً ما يقرن الاستغفار بذكر التوبة ، فيكون الاستغفار حينئذ : عبارة عن طلب المغفرة باللسان . والتوبة : عبارة عن الافلاج عن الذنوب بالقلب والجوارح .

فقول القائل : اللهم اغفر لي : طلب منه المغفرة ودعائها ، فيكون حكمه حكم سائر الدعاء لله ، فإن شاء الله أجابه وغفر لصاحبه ، ولا سيما إذا خرج عن قلب منكسر بالذنب ، أو صادف ساعة إجابة ، كالأسحار ، وأدبار الصلوات . ويروى عن لقمان الحكيم أنه قال لابنه : يا بني ! عود لسانك : اللهم اغفر لي ، فإن لله ساعات لا يرد فيها سائلاً .

وقال الحسن : أكثروا من الاستغفار في بيوتكم ، وعلى مواثدكم ، وفي طرقكم ، وفي أسواقكم ، وفي مجالسكم أينما كنتم ، فإنكم ما تدرون متى تنزل المغفرة .

وفي كتاب «حُسن الظن» لابن أبي الدنيا ، من حديث أبي هريرة مرفوعاً : «بيننا رجل مستلق ، إذ نظر إلى السماء وإلى النجوم ، فقال : إني لأعلم أن لك رباً خالقاً ، اللهم اغفر لي ، فغفر له ، وعن مورق قال : كان رجل يعمل السبائح ، فخرج إلى البرية ، فجمع تراباً ، فاضطجع عليه مستلقياً ، فقال : رب اغفر لي ذنوبي ، فقال : إن هذا ليعرف أن له رباً يغفر ويمدب ، فغفر له .

ويشهد لهذا ما في «الصحيحين» من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ :

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٧ (٢) سورة الذاريات ، الآية : ١٨

(٣) سورة آل عمران ، الآية : ١٣٥ (٤) سورة النساء ، الآية : ١١٠

« أن عبداً أذنب ذنباً فقال : رب أذنبت ذنباً فاغفر لي . قال الله عز وجل : علم عبدي أن له رباً يغفر الذنب ، ويأخذ به ، غفرت لعبدي . . . » الحديث .
واستغفار اللسان مع إصرار القلب على الذنب دعاء ، مجرد ، إن شاء الله أجابه ، وإن شاء رده ، وربما يكون الإصرار مانعاً من الإجابة .
وفي حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنها مرفوعاً : « ويل للذين يصرون على ما فعلوا وهم يعلمون » رواه الامام أحمد في « المسند » .

وروى ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً :
« النائب من الذنب كمن لا ذنب له ، والمستغفر من ذنب وهو مقيم عليه كالمستهزى به . » قال الحافظ ابن رجب : وأما موقوف ، وأما رفته فمنكر .

فلاستغفار التام الموجب للمغفرة ، هو ما قارن عدم الإصرار ، كما مدح الله أهله ، ووعده المغفرة . قال بعض العارفين : من لم يكن ثمرة استغفاره تصحيح توبته ، فهو كاذب في استغفاره . فأفضل الاستغفار ما اقترن به ترك الإصرار ، وهو حينئذ توبة نصوح . وأما إن قال بلسانه : استغفر الله ، وهو غير مقلع بقلبه ، فهو داع لله بالمغفرة ، كما يقول : اللهم اغفر لي . وهو حسن ، وقد يرحى له الإجابة .

وأما من قال : هو توبة الكذابين ، فمراده أنه ليس بتوبة ، كما يمتقده بعض الناس ، وهذا حق ، فإن التوبة لا تكون مع الإصرار .

وأما إن قال : استغفر الله وأتوب إليه ، فهذا له حالتان :

إحداها : أن يكون مصراً بقلبه على المعصية ، فهذا كاذب في قوله : أتوب إليه ، لأنه غير تائب ، فلا يجوز له أن يخبر عن نفسه بأنه تائب وهو غير تائب .

والثانية : أن يكون مقلعاً عن المعصية بقلبه ، فاختلف الناس في جواز

قوله : وأتوب إليه ، فكرهته طائفة من السلف ، وهو قول أصحاب أبي حنيفة ، كما حكاه عنهم الطحاوي ، وجمهور العلماء على جواز ذلك . وفي حديث : «كفارة المجلس : أستغفر الله وأتوب إليك» وقطع النبي سارقاً ثم قال : « أستغفر الله وتب إليه » فقال : أستغفر الله وأتوب إليه . فقال : « اللهم تب عليه » رواه أبو داود . وسئل الأوزاعي عن الاستغفار ، أيقول : أستغفر الله الذي لا إله هو الحي القيوم وأتوب إليه ؟ قال : إن هذا الحسن ، ولكن يقول : رب اغفر لي حتى يتم الاستغفار .

ومن أفضل أنواع الاستغفار ، أن يقول العبد : أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه .

فقد روي عن النبي ﷺ : « أن من قاله غفر له وإن كان فرساً من الزحف » أخرجه أبو داود والترمذي .

وفي كتاب « اليوم والليلة » للنسائي ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : ما رأيت أحداً أكثر أن يقول : أستغفر الله وأتوب إليه ، من رسول الله ﷺ .

وفيه عن خباب بن الأرت رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ! كيف نستغفر ؟ قال : « قل : اللهم اغفر لنا ، وارحمنا ، وتب علينا ، إنك أنت التواب الرحيم » .

وفي « السنن الأربعة » عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : إن كنا لنعدّ لرسول الله ﷺ في المجلس الواحد مائة مرة يقول : « رب اغفر لي وتب علي » ، إنك التواب الغفور .

وفي « سنن أبي داود » من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي

ﷺ قال : « من أكثر من الاستغفار ، جعل الله له من كل فرجاً ، ومن كل ضيق مخرجاً ، ورزقه من حيث لا يحتسب » .

قال أبو هريرة إني لأستغفر الله وأتوب إليه كل يوم ألف مرة ، وذلك على قدر ذني . وقالت عائشة : طوي لمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً . قال أبو المهاك : ماجلور عبداً في قبره من جار أحب إليه من استغفار كثير . وفي الجملة ، فدواء الذنوب الاستغفار .

وقد روى الحافظ ابن رجب ، من حديث أبي ذر رضي الله عنه مرفوعاً :
« إن لكل داء دواءً ، وإن دواء الذنوب الاستغفار » .

والاستغفار : استفعال ، والسين فيه للطلب ، ومن أسماء تعالى : الغفار والغفور ، وهما من أبنية المبالغة ، ومعناها : السائر للذنوب عباده وعبوهم ، المتجاوز عن خطاياهم وذنوبهم . وأصل الغفر : التغطية . يقال : غفر الله لك يغفر غفراً وغفراناً ومغفرة . والمغفرة : إلباس الله تعالى الغفر للمذنبين من عباده . فالغفران ، والمغفرة ، والتكفير . متقاربة المعاني ، فإن الغفران والمغفرة مأخوذة من الغفر الذي هو الستر ، فكأنها ستر الذنوب ، ووقاية شرها مع سترها ، ولهذا يسمى ما ستر الرأس ووقاه في الحرب : مغفراً . أو التكفير من هذا الجنس ، لأن أصل الكفر : الستر والتغطية ، وفرق بمض الملاء بين المغفرة والتكفير ، بأن التكفير : محو أثر الذنب ، حتى كأنه لم يكن . والمغفرة : تتضمن مع ذلك إفضال الله على العبد وإكرامه .

ونظر في هذا الحافظ ابن رجب في شرح الأربعين النووية ، ثم قال :
ويحتمل أن المغفرة لا تكون إلا مع عدم العقوبة والمؤاخذه ، لأنها وقاية شر المذنب بالكيفية ، والتكفير قد يقع بعد العقوبة ، فإن المصائب الدنيوية كلها مكفّرات للخطايا ، وهي عقوبات ، وكذلك الغفر يقع مع العقوبة وبدونها ، وكذلك

الرحمة . قال : و فرق آخر وهو أن الكفارات من الأعمال التي جعلها الله لمحو الذنوب المكفرة بها ، يكون ذلك هو ثوابها ، ليس لها ثواب غيره ، والغالب عليها أن تكون من جنس مخالفة هوى النفوس ، وتجنب المشاق ، كاجتناب الكبائر الذي جعله الله (١) كفارة للصغار . وأما الأعمال التي تغفر بها الذنوب ، فهي ما عدا ذلك ، ويجتمع فيها المغفرة والثواب عليها ، كالذكر - الذي يكتب به الحسنات وتمحي به السيئات - والصلوات ، والصيام ، والصدقات ، والله أعلم . (وارحمي) عطف على اغفر لي ، أي باعطاء المحبوب ، والانتجاع من المكروه ، لأنك لم تزل رحيماً لعبادك ، كما أنك لم تزل مجيباً معيناً ، ورحمتك كاملة ، وهي لعبادك المؤمنين شاملة ، قد وسعت كل شيء ، كما قالت الملائكة عليهم السلام : « ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً » (٢) ، قد سبقت رحمتك وإحسانك إلى المرحوم من عبادك ، وإنعامك عليهم باعطاء ما يحبون ، والسلامة والنجاة مما يكرهون ، وهي وإن عمّت في الدنيا المؤمن والكافر ، والبر والفاجر ، إلا أنها تخص في العقبى بالمؤمنين . وفي هذا الحديث تلميح إلى قوله تعالى : « وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين » (٣) أي لأنك الكثير المغفرة والرحمة .

وقد روى البيهقي ، من حديث أنس رضي الله عنه في قوله تعالى : « فلتقئى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم » (٤) قال : قال : « سبحانك اللهم وبحمدك ، عملت سوءاً وظلمت نفسي ، فاعفر لي إنك خير الغافرين ، لا إله إلا أنت ، سبحانك وبحمدك ، عملت سوءاً وظلمت نفسي ، فارحمي إنك أنت أرحم الراحمين ، لا إله إلا أنت ، سبحانك وبحمدك ، عملت سوءاً وظلمت نفسي ، فتاب علي ، إنك أنت التواب الرحيم » وذكر أنه عن النبي ﷺ ، ولكن شك فيه . وقيل : الكلمات قوله : « ربنا ظلمنا أنفسنا ، وإن لم نغفر لنا ورحمنا لنكونن من

(٢) سورة غافر ، الآية : ٧

(١) أي اجتناب الكبائر .

(٤) سورة البقرة ، الآية : ٣٧

(٣) سورة المؤمنون ، الآية : ١١٨

الخاسرين ، (١) . وقيل : « سبحانك اللهم وبحمدك ، وتبارك اسمك ، وتعالى جدك ، لا إله إلا أنت ، ظلمت نفسي فاغفر لي ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » . وأخرج الحاكم عن محمد بن عبد الله ، أن محمد بن جابر بن عبد الله ، عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : واذنوباه . فقال هذا القول مرتين أو ثلاثاً . فقال له رسول الله ﷺ : « قل : اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ، ورحمتك أرجى عندي من عملي » . فقالها ثم قال : « عد ، فماد ، ثم قال : « عد ، فماد ثم قال : « قم فقد غفر الله لك » .

واعلم أن الله تبارك وتعالى ذو رحمة واسمة ، ومغفرة شاملة ، فلا يهلك على الله إلا هالك . قال سبحانه وتعالى : « نبيء عبادي أني أنا الغفور الرحيم » (٢) وقال : « قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم » (٣) وقال : « ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون » (٤) .

وفي « الصحيحين » وغيرها ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة ، فأمسك عنده تسعة وتسعين رحمة ، وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة ، ولو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ، ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار .

ورواه الامام أحمد ، ولفظه : « إن لله مائة رحمة ، وإنه قسم رحمة واحدة بين أهل الأرض فوسعتهم إلى آجالهم ، وادخر عنده تسعة وتسعين لأولياته يوم القيامة » .

(٢) سورة الحجر ، الآية : ٤٩

(١) سورة الاعراف ، الآية : ٢٣

(٤) سورة الحجر ، الآية : ٥٦

(٣) سورة الزمر ، الآية : ٥٣

والرحمة المخلوقة ، والمتعددة ، والمتجزئة : هي ما جعلها الله سبحانه بين عباده ، فيها يتراحمون .

والقصد بذكر هذا الحديث ، ضرب المثل لنا لنعرف به التفاوت بين القسطين في الدارين ، لا التقسيم والتجزئة ، فان رحمة الله التي هي صفة له قديمة قائمة بذاته ، لا تشابه رحمة المخلوق التي هي رقة في القلب تقتضي الحنو والمطف ، ورحمته تعالى واسعة ، وبالله التوفيق .

(واهدني) أي أرشدني ، أي وفقني للصواب ، فليست الهداية المطلوبة هنا بمعنى مجرد الدلالة ، بل المراد بها هنا الارشاد والتوفيق ، وتقدم شرح الهداية وتنويعها في شرح الحديث الثاني عشر من « مسند سلمة بن الأكوع » رضي الله عنه ، فأغنى عن إعادته .

(وارزقني) تقدم أن الرزق عند أهل السنة : ما ينتفع به ، من حلال وحرام ، خلافاً للممثلة في منهم كون الحرام رزقاً .

وقد أخرج مسلم في « صحيحه » ، والترمذي ، وابن ماجه ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم اجعل رزق آل محمد في الدنيا قوتاً ، ورواه البخاري بلفظ : « اللهم ارزق آل محمد قوتاً » .

قال الحافظ ابن حجر : واللفظ الأول هو المتمد ، فان اللفظ الثاني صالح لأن يكون دعا بطلبه القوت في ذلك اليوم ، وأن يكون طلب لهم القوت دائماً ، بخلاف اللفظ الأول ، فانه يمين الاحتمال الثاني وهو الدال على الكفاف ، وعلى ذلك شرحه ابن بطال ، فقال : فيه دليل على فضل الكفاف ، وأخذ البلغة من الدنيا ، والزهد فيما فوق ذلك ، رغبة في توفير نعيم الآخرة ، وإيثاراً لما يبقى على ما يقنى ، فينبغي أن يقتدى به ﷺ ، فلعل المراد بقوله : « وارزقني » ، أي رزقاً يقوتي ويغنيني عن المسألة والاحتياج لما في أيدي الناس ، ولا بطغيني .

قال القرطبي في شرح حديث أبي هريرة : معنى الحديث : أنه طلب الكفاف ، فإن القوت ما يقوت البدن ويكف عن الحاجة ، وفي هذه الحالة سلامة من آفات الغنى والفقير جميعاً . انتهى .

وقال النووي : القوت : ما يسد الرمق . وقال القرطبي : ما يقوتهم ويكفيهم بحيث لا يسوهم الجهد ، ولا يرهقهم الفاقة ، ولا يندبهم المسألة والحاجة ، وأن لا يكون في ذلك فضول يخرج إلى الترفه والتبسط في الدنيا والركون إليها . انتهى . وقد جاء في عدة أحاديث ما بحث على طلب الرزق الحلال ، والاجمال في طلب ذلك في الجملة .

فأخرج البزار ، والطبراني في « الأوسط » من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : « يا كروا في طلب الرزق ، فإن الندوة بركة ونجاح » .

وأخرج ابن ماجه ، والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم ، من حديث جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يا أيها الناس اتقوا الله ، وأجلوا في الطلب ، فإن نفساً لن تموت حتى تستوفي رزقها وإن أبطأ عنها ، فاتقوا الله وأجلوا في الطلب ، خذوا ما حل ودعوا ما حرم » .

وأخرج ابن ماجه ، والحاكم أيضاً وغيرهما ، من حديث أبي حميد الساعدي رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « أجلوا في طلب الدنيا ، فإن كلاً ميسر لما خلق له » .

وأخرج الامام أحمد باسناد صحيح ، وابن حبان والحاكم في « صحيحيهما » من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما طلعت شمس قط ، إلا بعث بجنبتها ملكان يناديان ، يسمعان أهل الأرض إلا الثقلين : يا أيها الناس ! هلموا إلى ربكم ، فإن ما قل وكفى خير مما كثر وألهى ، ولا آبت شمس قط ، إلا بعث بجنبتها ملكان يناديان ، يسمعان أهل الأرض إلا الثقلين : اللهم أعط منفقاً خلفاً ، وأعط ممسكاً تلفاً » .

وروي أبو عوانة ، وابن حبان في « صحيحها » من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « خير الذكر الخفي ، وخير الرزق ما بكفي » .

وقد قال ربيعة : رأس الزهد جمع الأشياء بحقها ، ووضعها في حقها .

وقال سفیان الثوري : كان من دعائهم : اللهم زهدنا في الدنيا ، ووسع علينا منها ، ولا تزوها عنا فترغبنا فيها .

فائدة : روى الترمذي ، من حديث أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضوان الله عليه ، أن مكاناً جاءه فقال : إني عجزت عن كتابتي فأعشي . قال : ألا أعلمك كلمات علمنهن رسول الله ﷺ ، لو كان عليك مثل جبلِ دينا أزاله الله عنك . قل : « اللهم اكفني بحلالك عن حرامك ، وأغنني بفضلك عمن سواك » . قال الترمذي : حديث حسن .

وفي « سنن أبي داود » عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : دخل رسول الله ﷺ ذات يوم المسجد ، وإذا هو برجل من الأنصار يقال له : أبو أمامة . فقال له : « يا أبا أمامة ! مالي أراك جالساً في المسجد في غير وقت صلاة ؟ » فقال : هموم لزممتي ، وديون يارَسُولَ الله ! قال : « ألا أعلمك كلاماً إذا قلته أذهب الله همك ، وقضى عنك دينك ؟ » . قلت : بلى يارَسُولَ الله ! قال : « قل إذا أصبحت وإذا أمسيت : اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن ، وأعوذ بك من العجز والكسل ، وأعوذ بك من الجبن والبخل ، وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال » . قال : ففعلت . فأذهب الله همي ، وقضى عني ديني .

قال طارق بن أشيم رضي الله عنه : (وقبض) رسول الله صلى الله عليه وسلم (كفته) الشريفة .

والكف في أصل اللغة : اليد ، أو الى الكوع . والجمع : أكف ،
وكفوف ، وكف بالضم ، قاله في « القاموس » .

وقال في « المطلع » : الكف مؤنثة ، وسميت كفاً ، لأنها تكف عن البدن
الأذى ، والمراد قبض أصابع كفته (إلا الإبهام) هي الأصبع العظمى ، وهي
مؤنثة ، وجمها : أبهيم .

(وقال) عليه الصلاة والسلام للسائل : (هؤلاء) أي الكلمات المذكورة
وهي : المغفرة ، والرحمة ، والهداية ، والرزق (يجمعن لك دنياك وآخرتك)
أي إذا حصلن لك يجمعن لك بحصولهن خيري دنياك وآخرتك ، لأن الهداية
التي هي الرشيد والتوفيق والرزق يجمعان للإنسان أمور دنياه مع حصول العافية
الحاصلة بعموم المغفرة والرحمة ، فإنها متكفلان لأمر الآخرة مع حصول
الرحمة في الدنيا ، من نحو العافية ، والستر .

وقد ثبت في « صحيح مسلم » من حديث طارق بن أشيم رضي الله عنه
قال : كان الرجل إذا أسلم علمه الصلاة ، ثم أمره أن يدعو بهؤلاء الكلمات :
« اللهم اغفر لي ، وارحمي ، واهدني ، وعافني ، وارزقني » . زيادة : وعافني ،
وعنده عنه في رواية أنه سمع النبي ﷺ وأناه رجل فقال : يا رسول الله ! كيف
أقول حين أسأل ربي . قال : « قل : اللهم اغفر لي ، وارحمي ، وعافني ، وارزقني
— ويجمع أصابعه إلا الإبهام — ، فان هؤلاء تجمع لك دنياك وآخرتك ، فأسقط
في هذه الرواية : « واهدني » ، وذكر بدلها « وعافني » .

والحاصل أن هذه الكلمات الأربع يجمعن بحصولهن المقصود للعبد من
أمر دنياه ، أي التي لا بد له منه في دنياه ، وأمر آخرته ، بل الرحمة يحصل
بها كل ذلك ، فان المرحوم في الدنيا والآخرة ملحوظ بعين العناية ، ومحفوظ
بمحسن الوفاة ، لأن بالرحمة يحصل إيصال المحبوب ، ودفع المكروه ، وكذا
العافية ، فإنها من الكلمات الجامعة لخيري الدنيا والآخرة ، فلا جرم لم يبق خير ،
إلا وقد تلقاه ، ولا شر إلا وقد توفاه ، وبالله التوفيق .

الحديث الثاني

٣٢٨ - ثنا يزيد ، ثنا أبو مالك ، قال : حدثني أبي ، قال :
وسمعت رسول الله ﷺ يقول للقوم : من وحد الله وكفر بما دونه ، حرم ماله
ودمه ، وحسابه على الله .

(قال) طارق بن أشيم رضي الله عنه ، وهو موصول بالاستناد الأول (١) فهو
الحديث الثاني : (وسمعت) ﷺ (يقول للقوم) من أصحابه رضي الله عنهم :
(من) أي كل إنسان من ذكر وأنتى (وحد الله) عز وجل ، أي أقره لله
بالوحدانية ، يعني ولحمد ﷺ بالرسالة (وكفر بما) أي بسائر ما (يعبد) - بضم
التحتية وفتح الموحدة - مبنياً للمجهول (دونه) أي غير الله من الأصنام ،
والآوثان ، والكواكب ، وغيرها من سائر ما اتخذ لها ، وعبد من دون الله
(حرم ماله) فلا يهب ولا يغم (ودمه) فلا يسفك ، ولا تسبى نسائه وذرائه
(وحسابه على الله) عز وجل .

وأخرجه مسلم في «صحيحه» من حديث أبي مالك الأشجعي عن أبيه أيضاً ، ولفظه:
قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول «من قال لا إله إلا الله ، وكفر بما يعبد من دون
الله ، حرم ماله ودمه ، وحسابه على الله عز وجل ، يعني أن الشهادتين مع إقامة
الصلاة وإيتاء الزكاة - كما سنذكر ذلك - تعصم دم صاحبها وماله في الدنيا ، إلا أن
يأتي ما يبيع دمه . وأما في الآخرة ، فحسابه على الله عز وجل ، فإن كان صادقاً
أدخله الله بذلك الجنة ، وإن كان كاذباً ، فإنه من جملة المنافقين في الدرك الأسفل من النار .
وأخرج مسلم ، من حديث جابر رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : «أمرت
أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فمن قال : لا إله إلا الله ، عصم مني ماله
ونفسه ، إلا بحقه ، وحسابه على الله عز وجل ، ثم قرأ . «فذكر كثير إنما أنت مذكبر ، لست
عليهم بمصيطر ، إلا من تولى وكفر ، فيعذبه الله المذاب الأكبر ، إن إني
إياهم ، ثم إن علينا حسابهم» (٢) .

(١) وقد جعلناه سنداً منفصلاً . (٢) سورة الفاشية ، الآيات : ٢١-٢٦

والمعنى: إن عليك تذكيرهم بالله ، ودعوتهم إليه ، ولست مسلطاً على إدخال
الإيمان في قلوبهم قهراً ، ولا مكلفاً بذلك . ثم أخبر أن مرجع العباد كلهم إليه ،
وحسابهم عليه .

وفي « الصحيحين » من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، أن رسول الله
ﷺ قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً
رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم
وأموالهم إلا بحق الإسلام ، وحسابهم على الله » ، ولفظه « إلا بحق الإسلام » ، تفرد
بها البخاري .

ورواه البخاري ، من حديث أنس ولفظه : « أمرت أن أقاتل الناس - يعني (١)
المشركين... » الحديث ، وفي آخره : « فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ،
وصلتوا صلاتنا ، واستقبلوا قبلتنا ، وأكلوا ذبيحتنا ، فقد حرمت علينا دماؤهم
وأموالهم إلا بحقها » .

وخرج نحوه الإمام أحمد ، من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه ،
ولفظه : قال النبي ﷺ : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقيموا الصلاة ، ويؤتوا
الزكاة ، ويشهدوا أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ،
فإذا فعلوا ذلك فقد اعتصموا ، وعصموا دماءهم وأموالهم إلا بحقها ، وحسابهم على
الله عز وجل » .

وأخرج الشيخان ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله
ﷺ قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فمن قال :
لا إله إلا الله ، عصم مني ماله ونفسه إلا بحقها ، وحسابه على الله عز وجل » . وفي

(١) في الاصل : أمرت أن أقاتل المشركين ، والتصحيح من « صحيح البخاري » .

رواية لمسلم : « حتى يشهدوا أن لا إله الا الله ، ويؤمنوا بي ، وبما جئت به » .
 فدلّت الأحاديث على اعتبار إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وإقامة شرائع
 الاسلام بعد الايمان بالشهادتين ، غير أن النبي ﷺ كان يقبل من كل من جاءه
 يريد الدخول في الاسلام بالشهادتين فقط ، ويعصم دمه بذلك ، ويجعله مسلماً ، ثم
 يلتزم شرائع الاسلام كلها ، وبهذا يظهر الجمع بين ألفاظ أحاديث هذا الباب ،
 ويتبين أن كلها حق ، فإن كلتي الشهادتين بمجردهما تعصم من أتى بهما ، وبصير
 بذلك مسلماً ، فاذا دخل في الاسلام ، فإن أقام الصلاة ، وآتى الزكاة ، وقام
 بشرائع الاسلام ، فله ما للمسلمين ، وعليه ما عليهم ، وإن أخل بشيء من هذه
 الأركان ، فإن كانوا جماعه لهم منعة ، قوتلوا .

وقد ظن بعضهم أن معنى الحديث: أن الكافر يقاتل حتى يأتي بالشهادتين ،
 ويقم الصلاة ، ويؤتي الزكاة . وجعلوا ذلك حجة على خطاب الكفار بالفروع ،
 وفيه نظر ، فإن سيرة النبي ﷺ في قتال الكفار تدل على خلاف هذا .

وفي « صحيح مسلم » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ
 دعا علياً يوم خيبر ، فأعطاه الراية ، وقال : « امش لا تلتفت حتى يفتح الله
 عليك » فسار علي رضي الله عنه شيئاً ثم وقف فصرخ : يا رسول الله ! على ماذا
 أقاتل الناس؟ فقال : « قاتلهم على أن يشهدوا أن لا إله الا الله ، وأن محمداً رسول الله ،
 فاذا فعلوا ذلك ، فقد عصموا منك دماءهم وأموالهم الا بحقها ، وحسابهم على الله
 عز وجل » فجعل مجرد الاجابة الى الشهادتين عاصمة للنفوس والأموال ، إلا بحقها ،
 ومن حقها الامتناع من الصلاة والزكاة بعد الدخول في الاسلام ، كما
 فهمه الصحابة .

وبما يدل على قتال الجماعة الممتنعين من إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة من

القرآن قوله : « فان تابوا وأقاموا الصلاة وأتوا الزكاة فخطوا سبيلهم » (١) وفي الآية الأخرى : « فإخوانكم في الدين » (٢) .

وقصة الصديق رضي الله عنه في قتال ما نمي الزكاة ، ومناظرته للصحابة ، مشهورة في « الصحيحين » وغيرهما من كتب الحديث ، والتفسير ، والسير ، والمغازي ، وأنهم رجعوا الى ما قال الصديق ، لظهور الحق الحقيق .
وأما قتل الواحد الممتنع من إقامة الصلاة ، فأكثر العلماء على أنه يقتل الممتنع من الصلاة ، وهو مذهب مالك ، والشافعي ، وأحمد ، وأبي عبيد ، وغيرهم .

وقد أدخل الصديق رضوان الله عليه في قوله ﷺ : « إلا بحقها » وفي رواية : « إلا بحق الاسلام » فعل الصلاة والزكاة . ومن العلماء من أدخل فيه فعل الصيام والحج أيضاً ، ومن حقها ارتكاب ما يبيح دم المسلم من المحرمات .
وقد روي تفسير حقها بذلك ، كما أخرجه الطبراني ، وابن جرير الطبري ، من حديث أنس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم ، إلا بحقها ، وحسابهم على الله عز وجل » قيل : وما حقها ؟ قال : زنى بعد إحصان ، وكفر بعد إيمان ، وقتل نفس ، فيقتل بها .

قال الحافظ ابن رجب : ولعل آخره من قول أنس .

وفي « مسند البزار » عن عياض الأنصاري رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « إن : لا إله إلا الله كلمة على الله كريمة ، لها عند الله مكان ، وهي كلمة من قالها صادقاً أدخله الله بها الجنة ، ومن قالها كاذباً حقت ماله ودمه ، واتى الله غداً فحاسبه » .

(١) سورة التوبة ، الآية : هـ

(٢) سورة التوبة ، الآية ١١

تنبية : أخرج مسلم في « صحيحه » هذا الحديث مستقلاً برأسه . وفي لفظ عنده : « من وحّد الله ، بدل « من قال : لا إله إلا الله » وكذا ظاهر صحيح الامام أحمد أنه حديث مستقل بنفسه ، فيكون حديثاً ثانياً ، وإنما ذكره في آخر حديث : قل : « اللهم اغفر لي » ... الخ لارتداد سندها ، والله أعلم .

الحديث الثالث (١)

بالسند الأول

٣٢٩ - ثني عبد الله بن إدريس ، قال : سمعت أبا مالك قال : قلت لأبي : صليت خلف رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان ، أكانوا يقتنون ؟ قال : لا . أي بني ، محدث . قال رضي الله عنه : (ثني عبد الله بن إدريس) بن يزيد الأودي الزعافري ، أبو محمد الكوفي ، أحد الأعلام . روى عن أبيه ، وداود بن يزيد ، وحصين بن عبد الرحمن ، وهشام بن عروة ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، وخلق . وعنه مالك الامام ، وابن المبارك ، والامام أحمد ، ويحيى ، وإسحاق ، وأبو بكر بن أبي شيبة ، وخلق . قال الامام أحمد : كان نسيج وحده . وقال يحيى : هو ثقة في كل شيء . مات في ذي الحجة ، سنة اثنتين وتسعين ومائة .

(قال : سمعت أبا مالك) سعد الأشجعي (قال : قلت لأبي) طارق بن أشيم الأشجعي رضي الله عنه : يا أبا ! إنك قد (صليت خلف رسول الله ﷺ) و (أبي بكر وعمر وعثمان) رضي الله عنهم (أكانوا يقتنون ؟) وعند ابن ماجه : كانوا يقتنون في الفجر ؟ .

(١) لهذا الحديث سندان جعلها المؤلف رحمه الله حديثاً واحداً برقم واحد ، فجعلنا لكل سند رقماً خاصاً به .

(قال) أبي طارق بن أشيم رضي الله عنه : (لا) ، أي ما كانوا يقنتون في صلاة الفجر ، ولا غيرها من المكتوبات ، يعني في غير نازلة تنزل بالمسلمين ، كما استقف عليه ثم قال : (أي) - بفتح الهمزة وسكون التحتية - أداة نداء للقريب ، أو البعيد ، أو المتوسط ، على خلاف في ذلك . وقد تمدد ألفها (بني) بضم الموحدة ، وفتح النون وتشديد التحتية مصغراً (محدث) خبر لمبتدأ محذوف ، أي القنوت محدث ، أي بدعة . وعند النسائي أنه قال : يا بني ! بدعة ، ثم إن الامام أحمد رضي الله عنه ، رواه من طريق آخر فقال :

الحديث الثالث

بالسند الثاني

٣٣٠ - حدثنا يزيد بن هارون ، أنا أبو مالك ، قال : قلت لأبي : يا أبت إنك قد صليت خلف رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان ، وعليّ هنا بالكوفة ، قريباً من خمس سنين أكانوا يقنتون؟ قال : أي بني ! محدث .

(حدثنا يزيد بن هارون) الامام الحافظ العلم المشهور . قال : (أنا أبو مالك) سعد بن طارق الأشجعي (قال : قلت لأبي) طارق بن أشيم الأشجعي رضي الله عنه : (يا أبة) أصله يا أباي ، فموض عن التحتية تاء التأنيث ، لتناسبها في الزيادة ، ولذلك قلب هاء في الوقف ، وإنما تكسر لأنها عوض عن التحتية التي تناسبها الكسرة . وقد تفتح على الأصل ، أو

لأنه كان التقدير : يا أبنا ، فحذف الألف وبقيت الفتحة . وجاز يا أبنا دون
يا أبي ، لأن في يا أبي جمعاً بين الموض والموض . وجاز يا أبت بالضم إجراء لها
بجرى الأسماء المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التعويض (إنك قد صليت خلف
رسول الله ﷺ) و (خلف خليفته (أبي بكر) الصديق (و) خلف أمير
المؤمنين (عمر) الفاروق (و) خلف أمير المؤمنين (عثمان) رضوان الله عليهم
زمن خلافتهم في المدينة النبوية (و) صليت خلف أمير المؤمنين (علي) بن أبي
طالب رضي الله عنه (هنا بالكوفة) دار خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
الأنزع^(١) البطين (قريباً من خمس سنين) مدة خلافته : (أكانوا) بأداة الاستفهام ،
والألف أصل أدوات الاستفهام ، ولهذا يجوز حذفها ، وترد لطلب التصور ، نحو
أزبد قائم أم عمرو ، ولطلب التصديق ، كما في هذا الحديث ونحوه . والمستفهم عنه
قوله : (بقتون) في الصلوات المكتوبة ، أو في صلاة الفجر ، كما في « ابن ماجه » .
والقنوت يرد لمعان^(٢) متعددة : كالطاعة ، والخشوع ، والصلاة ، والدعاء ،
والعبادة ، والقيام ، والسكوت .

يقال : أقنت ، إذا دعا على عدوه ، وأطال القيام في صلاته ، وأدام الحج ،
وأطال الغزو ، وتواضع لله ، والمراد به هنا : القنوت في الركعة الأخيرة من الصلاة .
قال أبي طارق بن أشيم رضي الله عنه : (أي بني) تصغير ابني ، وهذا
تصغير حنو^١ ورحم : القنوت في صلاة الفجر ، أو في كل صلاة مكتوبة (محدث)
أي بدعة لم يكن على عهد النبي ﷺ ، ولا زمن الخلفاء الراشدين من بعده .
ورواه النسائي ، ولفظه : قال : صليت خلف رسول الله ﷺ فلم يقنت ، وصليت
خلف أبي بكر فلم يقنت ، وصليت خلف عمر فلم يقنت ، وصليت خلف عثمان فلم
يقنت ، وصليت خلف علي فلم يقنت ، ثم قال : يا بني بدعة .

وفي « مسند الامام أحمد » و « صحيح مسلم » من حديث أنس رضي الله عنه

(١) قال في « القاموس » : الأنزع من الرأس : انحسار الشعر من جانبي الجبهة .

(٢) في الاصل : بيمان .

أن النبي ﷺ قنت بهم شهراً ، ثم تركه . وفي لفظ : قنت شهراً يدعو على أحياء من أحياء العرب ، ثم تركه .

ورواه الامام أحمد ، ومسلم ، والنسائي ، وابن ماجه . وفي لفظ : قنت شهراً يدعو حين قتل القراء ، فما رأته حزن حزناً قط أشد منه . رواه البخاري .

وفي «صحيح البخاري» عن أنس أيضاً : كان القنوت في المغرب والفجر . وأخرج الامام أحمد ، ومسلم ، والترمذي وصححه ، من حديث البراء ابن عازب رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ كان يقنت في صلاة المغرب والفجر . وأخرج الامام أحمد ، والبخاري ، من حديث ابن عمر رضي الله عنها ، أنه سمع رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر يقول : « اللهم العن فلاناً ، وفلاناً ، وفلاناً ، بعدما يقول : « سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ، فأزل الله تعالى : « ليس لك من الأمر شيء » الى قوله : « فأنهم ظالمون » (١) .

وأخرجنا أيضاً من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه ﷺ كان إذا أراد أن يدعو على أحد ، أو يدعو لأحد قنت بعد الركوع ، فربما قال ، إذا قال : « سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد » : « اللهم أنج الوليد بن الوليد ، وسلمة بن هشام (٢) وعياش بن أبي ربيعة (٣) ، والمستضعفين من المؤمنين :

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٨

(٢) وعلى هامش الأصل : ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي ، وهو أخو أبي جهل ، من مهاجري الحبشة ، كان من خيار الصحابة وفضلائهم ، قديم الاسلام ، وكان قد عذب في الله عز وجل ، وحبس بمكة ، فكان النبي ﷺ يدعو له في قنوته . واستشهد في خلافة عمر يوم برج الصفر .

(٣) وعلى هامش الاصل : واسم أبي ربيعة عمرو بن المغيرة بن عبد الله -

« اللهم اشدد وطأتك على مضر ، واجعلها عليهم سنين كسني يوسف » قال :
يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَيَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ : « اللهم المن فلاناً وفلاناً ،
حيين من العرب » ، حتى أنزل الله : « ليس لك من الأمر شيء ... » الآية (١).
وأخرج البخاري عنه أيضاً قال : بينما النبي ﷺ يصلي العشاء ، إذ قال :
« سمع الله لمن حمده » ثم قال قبل أن يسجد : « اللهم نجح الوليد بن الوليد ، اللهم
نجح المستضعفين من المؤمنين ، اللهم اشدد وطأتك على مضر ، اللهم اجعلها عليهم
سنين كسني يوسف » .

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنها : قنت رسول الله ﷺ شهر أمتاباً
في الظهر ، والمصر ، والمغرب ، والعشاء ، والصبح ، في دبر كل صلاة ، إذا قال :
« سمع الله لمن حمده » من الركعة الأخيرة يدعو على حي من بني سليم ، على رعل ،
وذكوان ، وعصية ، ويؤمن من خلفه . رواه الامام أحمد ، وأبو داود .
وزاد الامام أحمد : وأرسل اليهم يدعوهم الى الاسلام ، فقتلوه . قال عكرمة :
كان هذا مفتاح القنوت .

وفي « المسند » و « الصحيحين » من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال :
لأقرَّبَ بكم صلاة رسول الله ﷺ . فكان أبو هريرة يقنت في الركعة الأخيرة
من صلاة الظهر ، والعشاء الآخرة ، وصلاة الصبح ، بعد ما يقول : سمع الله لمن
حمده ، فيدعو للمؤمنين ، ويلعن الكافرين . وفي رواية للامام أحمد : وصلاة
المصر ، مكان العشاء الآخرة ، والله أعلم .

- ابن عمرو بن مخزوم المخزومي ، وهو أخو أبي جهل أيضاً لأنه . أسلم قديماً
قبل دخول النبي ﷺ دار الأرقم ، وهاجر الى أرض الحبشة ، ثم هاجر الى
المدينة هو وعمر بن الخطاب رضي الله عنها ، فردّه أخوه أبو جهل وأوثقه ،
وكان من المستضعفين ، وبمن كان يدعو لهم رسول الله ﷺ ، واستشهد يوم
اليرموك بالشام .

(١) سورة آل عمران ، الآية : ١٢٨

تنبهات

الأول : قال الامام العلامة الحافظ ضياء الدين : هذا الحديث ، يعني حديث طارق بن أشيم في القنوت ، مملثم عليه في نسختي ، ليس في سماعنا بهذا الاسناد . وقد رواه الامام أحمد ، عن يزيد بن هارون . انتهى .

قلت : وقد ذكره الحافظ بن عبد الهادي في « تنقيح التحقيق » بهذا السند . ورواه النسائي عن قتيبة ، عن خلف ، عن أبي مالك عن أبيه قال : سلّيت خلف النبي ﷺ فلم يقنت ... الحديث . ورواه ابن ماجه ، والترمذي ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . وقد وثق أبا مالك الامام أحمد ، وابن معين ، وغيرهما . وذكره ابن حبان في كتاب « الثقات » ، وقد روى له مسلم في « صحيحه » حديثين من رواية يزيد بن هارون عن أبي مالك عن أبيه .

قلت : هما الحديثان اللذان قبل هذا الحديث ، فالحديث صحيح ، والله أعلم .

الثاني : أراد طارق بن أشيم رضي الله عنه بنفي القنوت ما لم تنزل بالمسلمين نازلة ، كما أنه ﷺ كان يقنت في صلواته يدعو للمستضعفين من المؤمنين المأسورين بمكة في يد المشركين ، ويدعو على أحياء من أحياء العرب .

قال علماؤنا : وإن نزلت بالمسلمين نازلة ، استحب لامام الوقت - وعنه : ونائبه ، وإمام جماعة . وعنه : وكل مصل - القنوت في كل مكتوبة ، وفاقاً للشافعي . وعنه : في الفجر ، اختاره الموفق وغيره ، وفاقاً لأبي حنيفة وقيل : والمغرب . وقيل : والمشاء . لا في جمعة . قال الامام أحمد : ويرفع صوته .

قال في « الفروع » : ومراده في صلاة جهرية ، وظاهر كلامهم مطلقاً .

واستثنى علماؤنا : لا يقنت لرفع الوباء . وعند الشافعية : بلى . استدل علماؤنا بأن الصحابة لم يثبت عنهم قنوت في طاعون عمواس ، ولا في غيره ، ولأنه رحمة وشهادة - للأخبار - فلا يسأل رفعه .

الثالث : المشهور المعتمد من مذهبنا ، كالحنفية : القنوت في الركعة الأخيرة من الوتر، دون الفجر وغيرها ، وحملوا ماسوى الوتر على قنوت النوازل ، وتقدم الكلام عليه مستوفى في شرح الستين بعد المائة من «مسند أنس رضي الله عنه» فأغنى عن الإعادة ، وبالله التوفيق .

الحديث الرابع

٣٣١ - ثنا يزيد بن هارون ببغداد ، أنبأنا أبو مالك

الأشجعي سعد بن طارق ، عن أبيه ، أنه سمع النبي ﷺ يقول :
بحسب أصحابي القتل .

قال رضي الله عنه : (ثنا يزيد بن هارون) الواسطي أحد الأئمة الأعلام المشهورين ، وكان محدثه لنا (ببغداد) بالعين المعجمة والمهملتين بينها ألف ، وبالمجتمتين بعد الفين ، ويصح إعجام الدال الأولى ، وإهمال الثانية ، والعكس ، وبفدين ، ومقدان^(١) : هي مدينة الإسلام في العصر الأول ، ومقر الخلافة العباسية ، مدينة عظيمة ، تذكر وتؤنث . وكره بعض العلماء تسميتها ببغداد ، لأن معناه : عطية الصنم ، لأن بئج : صنم ، وداد : عطية . وكانت في الأصل قرية من قرى الفرس ، فاجتصبها أبو جعفر المنصور ثاني خلفاء بني العباس ، فبنى فيها مدينة ، وكانت في خلافة بني العباس أم الدنيا ، وسدة البلاد ، ومدينة السلام ، وكنانة

(١) في الأصل : مدان ، والتصحيح من «القاموس» .

الدين ، وبيضة الاسلام ، وكانت في البلاد كالأستاد في العباد ، هوؤها لطيف ،
وماؤها عذب ، وتربتها طيبة ، بناها أبو جعفر المنصور سنة ست وأربعين ومائة .
قال أهل التاريخ : وليس في الدنيا مدينة مدورة غيرها . وكانت من
الكبر والعظم على حال بهر ، حتى قيل : إنه كان بها ثلاثون ألف مسجد ،
وعشرة آلاف حمام ، وقس على هذا عظم بقيتها ، والله أعلم .

(أنبأنا أبو مالك الأشجعي) وهو (سعد بن طارق عن أبيه) طارق بن أشيم الأشجعي
رضي الله عنه (أنه سمع النبي ﷺ يقول : بحسب الباء زائدة ، وحسب : أي يكفي
(أصحابي) جمع صاحب . يقال : صحبه كسمعه صحابة - ويكسر - وصحبة :
عاشره ، وهم أصحاب ، وأصحاب ، وصحبان ، وصحاب ، وصحابة ، وصحب ، كما
في « القاموس » .

والمشهور في تعريف الصحابي اصطلاحاً : من اجتمع بالنبي ﷺ مؤمناً ،
ومات على الإيمان ، ولو تخلل إسلامه ردة .

وحاصل كلام المحققين من المحدثين ، أن للصحبة ثلاث مراتب :

الأولى : مؤكدة يشتهر بها صاحبها ، بحيث يشتهر بها اشتهاراً لا يزيد
عليه ، كالصديق ، والفاروق ، ونحوهما .

الثانية : ما كانت عن اجتهاد ، ومماشاة ، ومخالطة ، فهي دون الأولى .

والثالثة : صحبة إلحاقية حكيمية ، لشرف قدر النبي ﷺ ، لاستواء الكل
في انطباع طلعة النبي المصطفى فيهم برؤيته ﷺ إياهم ، أو رؤيتهم إياه مؤمنين به
وبما جاء به ولو حكماً ، وإن تفاوتت رتبهم .

وعدة الصحابة يزيد على مائة ألف ، كما قاله أبو زرعة الرازي ، كما رواه
ابن المديني . وروي أنهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً .

(القتل) أي يكفي الخطي . منهم في قتاله في الفتن ، القتل ، فانه كفارة
لذنوب الخطي . منهم . وأما المصيب ، فشبيد .

وروي هذا الحديث الامام أحمد أيضاً ، والطبراني في « معجمه الكبير » ،
من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه ، بأسانيد ، أحد رجالها ثقات .
وقد ذكر ابن الأثير في « جامع الأصول » عن سعيد بن المسيب ، أن عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « سألت ربي عن
اختلاف أصحابي من بعدي ، فأوحى إلي : يا محمد إن أصحابك عندي بمنزلة النجوم
في السماء ، بعضها أقوى من بعض ، ولكل نور ، فمن أخذ بشيء مما هم عليه
من اختلافهم ، فهو عندي على هدى » قال : وقال رسول الله ﷺ : « أصحابي
كالنجوم ، بأهم اقتديتم اهتديتم » .

وروي الترمذي من حديث بريدة رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله
ﷺ : « ما من أحد من أصحابي يموت بأرض إلا بعث لهم نوراً وقائداً
يوم القيامة » .

وفضائل الصحبة لا تحصى ، ومآثر الصحابة لا تستقصى ، والله أعلم .



من مسند
أميمة بنت وقيفة

أقول : أميمة هي بضم الهمزة وفتح اليمين بينها تحية .
وأبوها عبد الله - ويقال : عبد بن بجاد - بن عمير بن الحارث بن حارثة
ابن سعد بن تيم بن مرة .
وأما رقيقة - بضم الراء وفتح القافين بينها تحية - بنت خويلد ، وهي
أخت أم المؤمنين خديجة زوجة النبي ﷺ .
عداد أميمة هذه في أهل المدينة .
روى عنها محمد بن المنكدر ، وعبد الله بن عمرو ، وغيرها .
ووقع لها في « المسند » ثلاثاً حديث واحد ، وهو خاتم الثلاث الواقعة
في « مسند » إمامنا وقدوتنا الامام أحمد رضي الله عنه .

الحديث الأول

٣٣١ - ثنا سفيان بن عيينة ، قال : سمع ابن المنكدر
أميمة بنت رقيقة تقول : بايعت رسول الله ﷺ في نسوة ، فلقننا :
فما استظمتن وأطقن :- الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا . قلت :
يا رسول الله بايعنا . قال : لا أصافح النساء ، إنا قولي لامرأة ،
قولي لمائة امرأة .

قال رضي الله عنه : (ثنا) أبو محمد (سفيان بن عيينة) الامام الحافظ
الهلالي الكوفي ، كما أن الامام أحمد ابتدأ في الثلاثيات به ، ختمها به رحمه الله
ورضي عنه .

(قال) سفيان بن عيينة : (سمع) محمد (بن المنكدر) - الامام التابعي التيمي -
وهو مرفوع ، فاعل سمع ، و (أميمة) منصوب على المفعولية (بنت رقيقة) مصفراً
رضي الله عنها (تقول) أي في حال قولها : (يايمت) أنا (رسول الله) محمداً
(ﷺ) في (جملة (نسوة) .

الظاهر ، بل المتعين أن هذه المباينة في فتح مكة المشرفة ، وكان الفتح
الأعظم في الثامنة . وفي رواية النسائي ، والطبري ، من طريق محمد بن المنكدر أن
أميمة بنت رقيقة أخبرته أنها دخلت على نسوة تباع ، أي النبي ﷺ (فلقنننا)
النبي ﷺ ، كفهننا وزناً ومعنى . فالتلقين كالتفهم . وفي رواية في «موطأ مالك»
و «سنن الترمذي» و «النسائي» : قالت أميمة بنت رقيقة : أتيت رسول الله
ﷺ في نسوة من الأنصار نبأينه على الاسلام ، فقلنا : نبأيك على أن لا تشرك
بالله شيئاً ، ولا نسرق ، ولا نزن ، ولا تقتل أولادنا ، ولا نأتي بهتان نفتريه
بين أيدينا وأرجلنا ، ولا نمصيك في معروف .

فقال رسول الله ﷺ : (فيما استطعتن وأطقن) وفي لفظ : « فيما
أطقن ، واستطعتن » :

قالت أميمة رضي الله عنها : (الله ورسوله) محمد ﷺ ، كل واحد منها
(أرحم بنا) معشر الأمة من الرجال والنساء (من أنفسنا) لأنه وإن كان
الملقن لهم رسول الله ﷺ ، إلا أنه إنما يخبر عن الله عز وجل ، لأنه لا ينطق
عن الهوى .

وقد قال تعالى : « فاتقوا الله ما استطعتم » (١) وقال ﷺ : « إذا نهيتكم عن شئ ، فاجتنبوه ، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » .

قال الامام الحافظ أبو جعفر محمد بن جرير الطبري : اجتمع الناس بمكة لبيعة رسول الله ﷺ على الاسلام ، فجلس لهم فيما بلغني على الصفا وعمر بن الخطاب أسفل من مجلس رسول الله ﷺ ، فأخذ على الناس السمع والطاعة لله ولرسوله فيما استطاعوا ، فلما فرغ من بيعة الرجال ، بايع النساء وفيهن هند بنت عتبة امرأة أبي سفيان منتقبة متنكرة خوفاً من رسول الله ﷺ ، لما كان من صنيعها بحمزة ، فهي تخاف أن يأخذها بحدتها ذلك ، فلما دئبن من رسول الله ﷺ قال : « بايعني على أن لا تسركن بالله شيئاً ، فرفعت هند رأسها وقالت : والله إنك لتأخذ علينا ما لا تأخذه على الرجال . فقال : « ولا تسرقن ، ولا تزنين » فقالت هند : أو تزني الحرة ؟ ثم قال : « ولا تقتلن أولادكن » فقالت : قد ربيناهم صفاراً فقتلهم كباراً ، فأنت وهم أعلم ، فضحك رسول الله ﷺ وعمر ، ثم قال : « ولا يأتين بيهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن » فقالت : والله إن إتيان البيهتان لقبيح ، ولتبعض التجاوز أمثل . فقال : « ولا تمصين » فقالت : في معروف . فقال رسول الله ﷺ لعمر : « بايعن واستغفرن لهن الله ، إن الله غفور رحيم » قال : فبايعن عمر رضي الله عنه .

قالت أميمة بنت رقيقة رضي الله عنها : (قلت) للنبى ﷺ : (يا رسول الله ! بايعنا) .

والمبايعة : عبارة عن المعاهدة ، سميت بذلك تشبيهاً بالمعاوضة المالية ، ومقصودها : بايعنا بيدك الشريفة لنصافحك ، ونحصل لنا بركة ذلك .

ولذا (قال) ﷺ مجيباً لسؤالها : (لا أصافح النساء) . المصافحة : مفاعلة من الصفحة ، والمراد بها الافضاء بصفحة اليد الى صفحة اليد .

(١) سورة التباين ، الآية : ١٦

وقد أخرج البخاري في «الأدب المفرد»، وأبو داود بسند صحيح، من حديث أنس رضي الله عنه رفته: «قد أقبل أهل اليمن، وهم أول من جاء بالمصافحة»، وفي «جامع»، ابن وهب من هذا الوجه: «كانوا أول من أظهر المصافحة».

وأخرج الترمذي بسند ضعيف، من حديث أبي إمامة رفته: «تمام تحببكم بينكم المصافحة».

قال الامام النووي: المصافحة سنة يجمع عليها عند التلاقي.

وقد أخرج الامام أحمد، وأبو داود، والترمذي، عن البراء بن عازب رضي الله عنه رفته: «ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان، إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا»، ورواه ابن السني وزاد فيه: «وتكاثرا بودّ ونصيحة»، وفي رواية لابن داود: «وحمدا لله واستغفراه».

وفي «الصحيحين»، عن عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها أخبرته عن بيعة النساء، قالت: «ما مس رسول الله ﷺ يده امرأة قط، إلا أن يأخذ عليها، فإذا أخذ عليها وأعطته قال: «اذهي فقد بايمتك»، وفي لفظي «البخاري»: «ولا والله ما مس رسول الله ﷺ يده امرأة قط، وأشارت عائشة بذلك الى الرد على ماجاء عن أم عطية».

فمنذ ابن خزيمة، وابن حبان، والبخاري، والطبراني، وابن مردويه، من طريق إسماعيل بن عبد الرحمن، عن جدته أم عطية رضي الله عنها في قصة المبايعة. قالت: «فمد يده من خارج البيت، ومددنا أيدينا من داخل البيت، ثم قال: «اللهم اشهد»، وكذا حديثها الذي في البخاري وغيره: «فقبضت منا امرأة يدها، فانه يشعر بأنهن كن يبايعن بأيديهن»، والتي قبضت يدها هي أم عطية، أهدت نفسها.

وأجيب عن الأول، بأن مد الأيدي من وراء الحجاب، إشارة إلى وقوع

المبايعة ، وإن لم تقع مصافحة ، وعن الثاني ، بأن المراد بقبض اليد التأخر عن القبول ، أو أن المبايعة كانت تقع بمحائل ، فقد روى أبو داود في « المراسيل » عن الشعبي أن النبي ﷺ حين بايع النساء أتى ببرد قطري ، فوضعه على يده وقال : « لا أصافح النساء » ، وعند عبد الرزاق من طريق إبراهيم النخعي مراسلاً نحوه . وعند سعيد بن منصور من طريق قيس بن أبي حازم كذلك .

وأخرج ابن إسحاق في « المغازي » من رواية يوسف بن بكير عنه ، عن أبان بن صالح ، أنه ﷺ كان يغمس يده في إناء ، وتغمس المرأة يدها فيه . ويحتمل التعدد .

وقد أخرج الطبراني أنه بايهم بواسطة عمر . وفي رواية من حديث أميمة بنت رقيقة : فقلت : يا رسول الله ! ابسط يدك نصافحك . فقال : « إني لا أصافح النساء ، ولكن سأخذ عليكن ، فأخذ علينا حتى بلغ : « ولا يمصينك في معروف ، فقال : « فيما أطفئن واستطعن » ، ثم قال ﷺ : (إنما قولي لامرأة) واحدة (قولي لمائة امرأة) ورواية « الموطأ » و « النسائي » وكذا « الترمذي » وقال : حديث حسن صحيح : « إنما قولي لمائة امرأة كقولي لامرأة واحدة » يعني أخذ العهد .

وقوله : « اذهبن فقد بايتمكن » . قال في « الفتح » : وقد جاء في أخبار أخرى أنهم كمن يأخذن بيده عند المبايعة من فوق ثوب . أخرجه يحيى بن سلام في « تفسيره » عن الشعبي .

وفي « الصحيحين » عن عائشة رضي الله عنها قالت : والله ما مست يدي (١) رسول الله ﷺ يد امرأة قط . وفي رواية : ما كان يبايهم إلا كلاماً ، ويقول : « إنما قولي لامرأة واحدة كقولي لمائة امرأة » .

قال في « الفتح » : قوله : « كلاماً » أي : « قد بايتمك » . يقول ذلك كلاماً

(١) في الاصل : يدي ، والتصحيح من « صحيح البخاري » .

فقط، لا مصافحة باليد ، كما جرت العادة بمصافحة الرجال عند المبايعة . وفي الحديث أن الهنة المذكورة في قوله تعالى : « فامتنعواهن » (١) هي أن يبايعن بما تضمنته الآية الكريمة في قوله تعالى : « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً » (٢) . . الآية .

وأخرج عبد الرزاق ، عن معمر ، عن قتادة أنه صلى الله عليه وسلم كان يمتحن من هاجر من النساء : « بالله ما خرجت إلا لرغبة في الاسلام ، وحباً لله ورسوله ؟ » . وأخرج عبد بن حميد ، من طريق أبي نعيم ، عن مجاهد نحوه ، وزاد : « ولا خرج بك عشق رجل منا ، ولا فرار من زوجك ؟ » .

وكان نزول سورة الممتحنة بعد الحديبية . وسبب نزولها الصلح بين قريش والمسلمين ، على أن من جاء من قريش الى المسلمين يردونه الى قريش ، ثم إن الله سبحانه استثنى من ذلك النساء بشرط الامتحان .

وفي الحديث إشارة الى مجانبة النساء الأجانب ، وعدم النظر اليهن ، ومجانبة مسهن .

وقد جاء في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الاثم حواز القلوب ، وما من نظرة إلا وللشيطان فيها مطمع » . رواه البيهقي وغيره .

قوله : حواز القلوب — هو بفتح الحاء المهملة وتشديد الواو — ما يحوزها ويغلب عليها حتى ترتكب ما لا يحسن . وقيل : — بتخفيف الواو وتشديد الزاي جمع حارة ، وهي الأمور التي تحز في القلوب ، وتحك وتؤثر وتتخالج في القلوب أن تكون معاصر وهذا أشهر .

ورواه الطبراني ، والبيهقي ، ورجال الطبراني رجال الصحيح ، من حديث

(١) سورة الممتحنة : الآية ، ١٠ . (٢) سورة الممتحنة ، الآية : ١٢

معقل بن يسار رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لأن يطعن في رأس أحدكم بمخيط من حديد ، خير له من أن يمسه امرأة لا تحل له » .

المخيط - بكسر الميم وفتح التحتية بينها خاء معجمة فطاء مهملة آخر الحروف - ما يخاط به ، كالابرة ، والمسلة .

وروى الطبراني أيضاً من حديث أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً : « إياك والخلوة بالنساء ، والذي نفسي بيده ما خلا رجل بامرأة الا دخل الشيطان بينها ، ولأن يزحم رجلاً خنزير ملطخ بطين ، أو حمأة ، خير له من أن يزحم منكبه منكب امرأة لا تحل له » .

الحمأة - بفتح الحاء المهملة وسكون الميم بعدها همزة وتاء تأنيث - هو الطين الأسود المتين ، والله أعلم .

تممة في شرح الشروط المأخوذة في بيعة النساء .

قوله تعالى : « على أن لا يشركن بالله شيئاً » (١) .

قيل : المراد بهذا الشرك : الشرك الأصغر ، وهو الرياء ، قاله الطيبي . وبدل عليه تنكير شيئاً ، أي شركاً أباً ما كان ، لكن عرف الشارع اذا أطلق الشرك انما يريد به ما يقابل التوحيد .

قوله : « ولا يسرقن ولا يزني ولا يقتلن أولادهن » (١) .

السرقه والزنا : معروفان ، ومعروف غيبها (٢) ، وما جاء فيها .

وفي البخاري ، ومسلم ، وأبي داود ، والنسائي ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « لا يزني الزاني حين يزني وهو

(١) سورة المتحنة ، الآية : ١٢ (٢) أي عاقبتها .

مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن . . . الحديث . زادالنسائي
 في رواية : « فاذا فعل ذلك خلع ربة الاسلام من عنقه ، فان تاب تاب الله عليه . »
 وخص القتل بالاولاد ، قيل . لانه قتل وقطيعة رحم . فالعناية بالنهي عنه
 أكد ، ولانه كان شائماً فيهم ، وهو وأد البنات ، أو قيل : البنين ، خشية
 الاملاق ، أي الفقر والفاقة ، أو لانهم يصدون أن لا يدفعوا عن أنفسهم . وفي
 الآية الكريمة : « ولا تقتلوا اولادكم خشية إملاق ، »^(١) ولا يخفى عظيم غيب قتل
 النفس بغير حق ، فكيف بالاولاد وفي الآية الكريمة : « وإذا الموءودة سئلت
 بأي ذنب قتلت ، »^(٢) .

قوله تعالى : « ولا يأتين بهتان ، »^(٣) أي بكذب بهت سامعه .

وقوله : « يفترينه ، أي يختلقنه . فالفيرية - بالكسر - الكذب المختلق
 المصنوع ، وخص الأيدي والأرجل بالافتراء ، لأن معظم الأفعال تقع بها
 اذا كانت هي العوامل والحوامل للمباشرة والسمي ، ولذلك يسمون الصنائع :
 أيادي . وقد يعاقب المرء بجناية قولية ، فيقال : هذا بما كسبت يداك .
 ويحتمل أن يكون المراد : لا تبهتوا الناس كفاحاً^(٤) وبمضكم يشاهد بعضاً ،
 كما يقال : قلت : كذا بين يدي فلان . قال الخطابي : وفيه نظر لذكر
 الأرجل .

وأجاب الكرمانى في « شرح البخارى » ، بأن المراد الأيدي ، وذكر
 الأرجل تأكيداً .

ومحصله أن ذكر الأرجل ان لم يكن مقتضياً ، فليس بما تع .

(١) سورة الاسراء ، الآية : ٣١ (٢) سورة التكاوير الايتان : ١٥٨

(٣) سورة المنتحة ، الآية : ١٢ (٤) أي مواجهة .

وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِمَا بَيْنَ الْأَيْدِي وَالْأَرْجُلِ: الْقَلْبُ ، لِأَنَّهُ هُوَ
الَّذِي يَتَرَجَّمُ عَنْهُ اللِّسَانُ ، فَكَذَلِكَ نَسَبَ إِلَيْهِ الْإِفْتِرَاءَ ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى : لَا تَرْمُوا
أَحَدًا بِكَذِبِ زَوْجَتِي فِي أَنْفُسِكُمْ ، ثُمَّ تَهْتُونَ صَاحِبَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ .

وَقَالَ أَبُو مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي جَمْرَةَ : يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ : بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ، أَي
فِي الْحَالِ .

وَقَوْلُهُ : « وَأَرْجُلُهُنَّ » أَي فِي الْمُسْتَقْبَلِ ، لِأَنَّ السَّمِيَّ مِنْ أَعْمَالِ الْأَرْجُلِ .
وَقَالَ غَيْرُهُ : أَسْلَ هَذَا إِنَّمَا كَانَ فِي بَيْعَةِ النِّسَاءِ ، وَكُنِيَ بِذَلِكَ ، كَمَا قَالَ الْهَرَوِيُّ
فِي « الْمُرَبِّينَ » عَنْ نِسْبَةِ الْمَرْأَةِ - الْوَالِدِ الَّذِي تَزْنِي بِهِ ، أَوْ قَلَّتْ قَطْعُهُ - إِلَى زَوْجِهَا .
قَوْلُهُ : « وَلَا بِمَعْصِيَتِكَ فِي مَعْرُوفٍ » الْمَعْرُوفُ : مَا عَرَفَ مِنَ الشَّارِعِ
حَسَنَهُ نَهْيًا وَأَمْرًا .

قَالَ فِي « الْبَغْوِيِّ » : أَي فِي كُلِّ أَمْرٍ وَاقِفٍ طَاعَةَ اللَّهِ تَمَالِي . قَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الْمُزْنِي : فِي كُلِّ أَمْرٍ فِيهِ رَشْدُهُنَّ . وَفِي السِّيَاقِ حَذْفُ تَقْدِيرِهِ : فَاتَّ بِأَيْمَنِ عَلَى
ذَلِكَ ، أَوْ فَانِ اشْتَرَطْنَ ذَلِكَ عَلَى أَنْفُسِهِنَّ ، فَبِأَيْمَنِ .

وَاخْتَلَفَ فِي الْمَعْرُوفِ ، فَالْأَكْثَرُ عَلَى أَنَّهُ النِّيَاحَةُ . وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ
طَرِيقِ زَهْرِبِ بْنِ مُحَمَّدٍ . قَالَ فِي قَوْلِهِ : « وَلَا بِمَعْصِيَتِكَ فِي مَعْرُوفٍ » : لَا يَخْلُو
الرَّجُلُ بِامْرَأَةٍ .

وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ أَيْضًا عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : أَخَذَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَنْحَنُّ ، وَلَا يَجِدُّ مِنَ
الرِّجَالِ . وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ الَّذِي لَا يَمْعِصِنِي : لَا يَخْلُونَ
بِالرِّجَالِ وَحَدَانًا ، وَلَا يَنْحَنُّ نَوْحَ الْجَاهِلِيَّةِ . وَعَنْ امْرَأَةٍ مِنَ الْمُبَايَعَاتِ ، قَالَ :
كَانَ فِيهَا أَخَذَ عَلَيْنَا أَنْ لَا نَمْعِصِيهِ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَعْرُوفِ ، وَلَا نَخْشَى وَجْهًا ، وَلَا
نَنْشُرُ شَعْرًا ، وَلَا نَشُقُّ جِيْبًا ، وَلَا نَدْعُو وَيْلًا . وَفِي حَدِيثِ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْمَرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ

لأيتروكونهن^١ : الفخر بالأحساب، والظن في الأنساب ، والاستسقاء بالنجوم،
والنياحة . قال : « والنائحة إذا لم تتب قبل موتها ، تقام يوم القيامة عليها سربال
من قطران ، ودرع من جرب » . رواه مسلم . ورواه ابن ماجه ولفظه : قال
رسول الله ﷺ : « النياحة من أمر الجاهلية ، والنائحة إذا ماتت ولم تتب قطع
الله لها ثياباً من قطران ، ودرعاً من لهب النار » .

قال الحافظ المنذري : القطران - بفتح القاف وكسر الطاء - قال ابن

عباس : هو النحاس المذاب .

وقال الحسن : هو قطران الابل . وقيل غير ذلك . وبالله التوفيق .

وذلك لأن النياحة تنافي التسليم ، والرضى بما قضى المولى الحكيم ، لا اله الا هو
عليه توكلنا وهو رب المرش العظيم .

وهذا آخر ما قصدنا إيرادَه على ثلاثيات « مسند » إمامنا ، وقدوتنا ،
وسيدنا ، وعمدتنا ، الامام الاجل أبي عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل ، رضوان
الله تعالى عليه ، مع اشتغال البال باللبال ، وتكدر الأحوال بالأحوال ، وترادف
الهموم والكدر ، وتبدد الفكرة شذر منذر ، وفقد المواد وعزوة الخلل المواد ،
وتكدر الخاطر ، وتتكدر الأفهام بالخواطر ، غير أنني تطلعت على بعض شروح
الأحاديث ، وتلقت فوائدها من الطروس في القديم والحديث ، وكانت قد علقت
فوائدها كالآلية الفرائد في خلدي ، ودقائق حقائق أشبه من القند^(١) في فهمي ،
ومعاني مباني أدق من الاستحسان الفقهي في وهمي ، فملقتها في هذا الشرح ،
حرصاً على تخليدها ، وأودعتها ضمن أحاديث هذا الشرح اعتناءً بتقييدها ، فجاء
هذا الشرح كما أمثلته ، بل فوق ما تخيلته ، غزير الفوائد غزير^(٢) العوائد ، عذب
الموارد سهل المقاصد ، حلو العبارة شهبي المجتبي ، لطيف الإشارة دقيق المبتنى .

(١) قال في « الغاموس » : القند : عسل قصب السكر إذا جد ، معرب .

(٢) الفرير : الكليل .

فهاك شرحاً مجللاً بأنوار الأحاديث النبوية ، مكللاً بأسرار الأشارات
الربانية ، محلىً بالمقائد السلفية ، مجلىً بالموارد الاثرية .

فلو سافرت في تحصيله لأرض خراسان ، لكانت سفرتك الراجعة ، ولو
بذات في حفظه وإتقانه وتعليله أعزّ من العمر المنصان لكانت صفقتك الراجعة .
فيا أيها الناظر فيه ، والمتأمل في دقائقه ومعانيه ، الك غنمه وعلى مؤلفه
غرمه ، ولك صفوه وعليه هفوه ، فلا يعدم منك أحد الامرين : إن كنت من
ذوي العرفان ، إماً الامساك بالمعروف ، أو التسريح باحسان .

وأنا ابتهل الى الله تعالى بأكف الضراعة ، وأنوسل لديه بالأدعية
الصالحة ، وأرغب اليه تعالى بالانفاس المتصاعدة ، من أهل الخشية والبراعة ،
وأضرع الى أبواب عفوه ورحمته بكل عضو وجارحة ، أن يجعله خالصاً لوجهه
الكريم ، وسبباً لفوز بالرضى والقبول والتكريم ، وأن يجعله لنفع عباده الصالحين
موقوفاً ، وعن أهل التحذيق والبطالة والحسد مصوناً ومصروفاً ، وأن ينفع من
اشتغل به ، وأن يرحمني والمسلمين ، إنه أرحم الراحمين .

تم بعون الله تعالى

هذا الكتاب بجزأيه : الأول والثاني

وذلك في ١ ذي الحجة سنة ١٣٨٠ هـ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه ، ورحم الله المؤلف

وكل من ساعد على طبعه وإخراجه

تقريب العلامة التافلاتي

وقد اطلع العلامة محمد بن محمد المقرئ التافلاتي الأزهري مفتي الحنفية
بالقدس المتوفى سنة ١١٩١ هـ على نسخة المؤلف التي اعتمدها في طبع هذا
الكتاب ، وقرؤها بكلمة طيبة ، وثبتها فيما يلي :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أيد هذا الدين بطائفة ظاهرين على الحق الى قيام الساعة ،
وأحيا بهم المعالم الدينية ، وأقام بهم ناموس الشريعة ، وأفاض عليهم من ينابيع
الخير أنواعه .

والصلاة والسلام على سيدنا محمد الأمر بنشر سنته وأحكامه من أزم نفسه
اتباعه ، وعلى آله وصحبه مصايح الهدى ومن اتبعمهم باحسان وجنب ابتداعه .

أما بعد ، فيقول قليل البضاعة في كل صناعة ، محمد بن محمد التافلاتي سدّد
اليه براعه ، قد اطلعت على هذه النفثات ، التي هي لا ريب نفثات ، الجامعة
للطرائف والتلائد ، البديعة النسيج العذبة الموارد لكل صادر ووارد ، الآخذة
من عباب السنة ، ما تقر به عيون الطلاب في كل درجة ، السالكة مسلك الدراية
والرواية ، الجامعة بين المساني الحديثية ، والمدارك الفقهية ، فلذلك قررت بها
عيون بني العناية ، المبينة لمقاصد ثلاثيات إمام الأئمة رباني هذه الأمة الذي

كشفت غبار البدعة عروجه السنة، الصابر في المحنة صبراً جميلاً بنفسٍ مطمئنةً ،
أحفظ حفاظ الاسلام في الاثر الذي أجمع على جلالة كل إمام معتمد، الامام
المجتهد أبو عبد الله سيدنا أحمد بن حنبل الشيباني ، أمطر الله شآبيب الرضوان
على مرقدہ الرحمانی ، ونفعنا بحبه يوم يشيب الطفل الرضيع ، يوم لا ينفع مال
ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم بديع ، فبصرت في مطاوي معانيها ، ورددت
النظر في أساليب مبانيها ، فرآيتها بتيمة المصر ، فريدة الدهر ، لم يسبق اليها
سابق ، ولم يدركها لاحق ، وقضيت لمنشئها بالمعجب ، فله دره فيما هذب وانتخب ،
ألا وهو الامام البارع ، الذكي اللوذعي الألمي العذب المشارع ، المدرك لخفي
المدارك ، الذي هو في فنون العلوم مشارك ، مولانا أبو عبد الله الشيخ محمد السفاريني
الحنبلي ، يبض الله غرة أحواله ، وأورق أغصان آماله ومنحه الفتح الجلي ، ولا
برحت أقلامه تنشر جواهر الفرائد وألفاظه تلفظ بموائد الفوائد ، نفعه الله
ونفع به ، وجمله من خلص حربه .

ويرجو محرر الرقيم منه أدعية تلم شعثه الذي خرقة اتسع على الراقع ،
وتنظمه في سلك ذوي الهوى من كشف عن عين قلوبهم البراقع .
قال بقمه وكتبه بقله محمد بن محمد المغربي التافلاتي ، منحه الله اللطف المواتي ،
حامداً مصلياً ، مسلماً مستغفراً محسباً .

في ١٨ رمضان سنة ١١٧٤

* * *

الفهرس

الموضوع	الصفحة
الحديث الحادي والتسعون من مسند أنس بن مالك رضي الله عنه : لاتقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض : الله الله	٣
بقاء الاسلام إلى قيام الساعة	٤
الحديث الثاني والتسعون : تعظيم رسول الله ﷺ لمسألة السائل	٧
نهى رسول الله عن كثرة السؤال	٨
قول عمر : رضينا بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً	١١
سبب نزول : يا أيها الذين آمنوا لاتسألوا عن أشياء	١٤
إخبار رسول الله ﷺ عن بعض المغيبات	١٧
الحديث الثالث والتسعون : التداوي بالحجامة والفسط البجري	١٩
الحديث الرابع والتسعون : رؤية سول الله قصر عمر في الجنة	٢٠
غيرة عمر	٢١
الحديث الخامس والتسعون : حب المؤمن لقاء الله وكره الكافر	٢١
لقاء	
معنى قول عائشة : إنا لنكره الموت	٢٤
ممي محبة العبد للقاء الله	٢٤
تحفة المؤمن	٢٤

الموضوع	الصفحة
الحديث السادس والتسعون : بين كف رسول الله ﷺ	٢٦
صفة كفي رسول الله ﷺ	٢٧
طيب ربح رسول الله ﷺ	٢٧
الحديث السابع والتسعون : تأليف رسول الله ﷺ قلوب الناس للإسلام	٢٧
كثرة عطاء رسول الله ﷺ	٢٨
الحديث الثامن والتسعون : إجابة رسول الله ﷺ للطعام ومناولته للضيغان	٢٩
أنواع التمر	٣٠
تعريف التريد	٣٠
حب رسول الله ﷺ للقرع	٣١
أكل الشريف طعام من دونه	٣٢
الاجابة إلى الطعام ولو كان قليلاً	٣٢
أكله ﷺ من الهدية وعدم أكله من الصدقة	٣٣
الحرص على التشبه بأهل الخير	٣٣
فضيلة القرع ومنافعه	٣٣
الحديث التاسع والتسعون : دعاء رسول الله ﷺ لأم سليم وابنها أنس بن مالك بأخير	٣٤
إتمام صوم التطوع للضيف إذا لم يكره المضيف	٣٥
مشروعية الجماعة لصلاة النفل في البيوت	٣٧

الموضوع	الصفحة
حكم صلاة المنفرد خلف الصف وحده	٣٧
دعاء رسول الله ﷺ لانس بن مالك	٣٩
ترجمة الحجاج بن يوسف الثقفي	٤٠
تعريف النيف والبضع	٤٢
تعريف الطاعون الجارف	٤٣
الحديث المائة : الخضب بالحناء والكم	٤٤
عدد شيب رسول الله ﷺ	٤٥
أول من شاب من الرجال	٤٦
خضب أبي بكر بالحناء والكم	٤٨
تعريف الحناء	٤٨
تعريف الكم	٤٩
خضب عمر بالحناء	٤٩
اختلاف العلماء في خضب رسول الله ﷺ	٥٠
أمر رسول الله ﷺ بخضب الشيب	٥١
كراهة الخضب بالسواد	٥٢
كراهة تف الشيب	٥٤
الحديث الواحد بعد المائة : حومة النظر من خلل حائط أو ثقب باب	٥٥
الحديث الثاني بعد المائة : طلب أبي موسى من رسول الله أن يحمله على إبل	٥٦
تكفير اليمين إذا رأى خيراً منها	٥٨

الموضوع	الصفحة
الحديث الثالث بعد المائة أول أشراف الساعة ، وأول ما يأكل منه أهل الجنة ، ومن أين يشبه الولد أباه وأمه	٦٠
ترجمة عبد الله بن سلام	٦١
سؤال عبد الله بن سلام رسول الله ﷺ عن ثلاث خصال	٦١
جبريل وما ورد فيه	٦٢
أول أشراف الساعة	٦٤
أول ما يأكل أهل الجنة	٦٧
من أين يشبه الولد أباه وأمه	٧٠
خلق الجنين من ماء الرجل والمرأة	٧١
سبق أحد المائتين سبب لشبه السابق ماؤه	٧٢
نطق عبد الله بن سلام بالشهادتين	٧٤
الفرق بين النية والبهتان	٧٥
كلام اليهود في عبد الله بن سلام قبل إسلامه وبعده	٧٦
رؤيا قيس بن عباد في عبد الله بن سلام على عهد رسول الله ﷺ	٧٧
الحديث الرابع بعد المائة : شجاعة أم سليم في غزوة حنين	٧٨
تعريف حنين	٧٨
عدد أصحاب رسول الله في غزوة حنين	٧٩
إنهزام المسلمين في غزوة حنين	٧٩
أمره ﷺ عمه المباس بمناداة المسلمين في غزوة حنين	٨٠
إنهزام الكفار في غزوة حنين بعد غلبتهم	٨٠

الموضوع	الصفحة
من ثبت معه ﷺ بغزوة حنين	٨١
تعريف الطلقاء	٨١
حمل أم سليم للخنجر في غزوة حنين	٨٢
الحديث الخامس بعد المائة : أمر أم سليم ولدها أنساً بحفظ سر رسول الله ﷺ	٨٤
تعريف الغلام والكهل	٨٥
سلام رسول الله ﷺ على الصبيان	٨٥
أمر أم سليم أنساً بحفظ سر رسول الله ﷺ	٨٧
وصايا العباس لابنه عبد الله	٨٩
السر الذي يشرع كتبه	٩٠
الحديث السادس بعد المائة : نهي رسول الله ﷺ عن النبذ في الدباء والمزفت ونسخ ذلك	٩١
ترجمة أبي بكر بن شهاب الزهري	٩١
الكلام عن الدباء والنقير والحتم والمزفت	٩٢
نسخ النهي عن الانتباز في كل وعاء مع النهي عن شرب كل مسكر	٩٣
الحديث السابع بعد المائة : آخر نظرة نظرها أنس بن مالك إلى رسول الله ﷺ	٩٣
وفاته ﷺ يوم الاثنين	٩٤
صلاة أبي بكر بالناس في مرض رسول الله ﷺ الذي توفي فيه	٩٤

الموضوع	الصفحة
صلاة رسول الله خلف أبي بكر في مرضه الذي توفي فيه	٩٦
تقديم رسول الله أبا بكر على سائر الصحابة	٩٦
آخر الناس خروجاً من قبره ﷺ بعد دفنه	٩٧
نهى رسول الله ﷺ عن التقاطع والتباغض والتدابير	٩٨
امتنان الله على عباده بالتأليف بين قلوبهم	٩٩
النهي عن كل ما يوجب العداوة بين المسلمين	٩٩
البغض في الله	١٠٠
معنى التدابر	١٠٠
النهي عن هجران المسلم أخاه فوق ثلاث	١٠١
الحسد ومعناه	١٠٢
وصف القرآن لليهود بالحسد	١٠٣
الحسد المحمود في الاسلام	١٠٥
معنى الأخوة في الاسلام	١٠٦
تحريم الهجرة بين المسلمين أكثر من ثلاث بالنص وإباحته في	١٠٧
الثلاث بالمفهوم	
معنى النجش المنهي عنه	١٠٨
النهي عن خطبة الرجل على خطبة أخيه وبيعه على بيع أخيه	١٠٨
الحديث التاسع بعد المائة : حكم متابعة الامام	١٠٩
مشروعية عيادة المريض	١١٠
آداب عيادة المريض	١١٢

الموضوع	الصفحة
فضل عيادة المريض	١١٢
صلاة الامام قاعداً في الفرض والاقْتداء به	١١٣
كلام العلماء في حكم متابعة الامام	١١٤
الكلام على متابعة الامام إذا صلى الفرض قاعداً لعذر	١١٩
الحديث العاشر بعد المائة : الموء مع من أحب	١٢٣
الحديث الحادي عشر بعد المائة : تقديم العشاء على العشاء لحاجة	١٢٤
الحديث الثاني عشر بعد المائة : مناولة الأيمن فالأيمن في الشرب	١٢٩
ترجمة أم أنس بن مالك وخالته	١٣٠
ثلاثة لا ترد : اللبن ، والوسادة ، والطيب	١٣٣
جلوس المرء حيث انتهى به المجلس	١٣٤
الحديث الثالث عشر بعد المائة : وليمة رسول الله على صفة	١٣٥
الحديث الرابع عشر بعد المائة : قصر الصلاة في السفر	١٣٧
ترجمة إبراهيم بن ميسرة الطائفي	١٣٧
شروط قصر الصلاة الرباعية	١٣٨
كلام العلماء في قصر الصلاة في السفر	١٣٩
الحديث الخامس عشر بعد المائة : ما يتبع الميت	١٤٠
ترجمة عبد الله بن أبي بكر بن حزم الأنصاري	١٤١
تفصيل ما يتبع الميت من أهل ومال وعمل	١٤١
الحديث السادس عشر بعد المائة : صلاة أنس وأهله في داره	١٤٥
خلف رسول الله ﷺ	

الموضوع	الصفحة
ترجمة إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة	١٤٥
ترجمة عبد الله أخي أنس	١٤٥
الحديث السابع عشر بعد المائة : بول الأعرابي في المسجد	١٤٧
ترجمة يحيى بن سعيد	١٤٨
الاختلاف في اسم الأعرابي الذي بال في المسجد	١٤٩
أمر الرسول بأرابة ذنوب ماء على البول	١٤٩
الحديث الثامن عشر بعد المائة : صب الماء على بول الأعرابي	١٥٠
المبادرة الى إنكار المنكر	١٥١
حلم رسول الله ﷺ	١٥٢
تطهير الأرض المتنجسة بمكثرتها بالماء	١٥٣
الحديث التاسع عشر بعد المائة : حزن الرسول لمقتل القراء	١٥٤
ترجمة عاصم الأحول	١٥٤
تعريف السرية	١٥٥
قصة القراء الذين قتلوا	١٥٦
الحديث العشرون بعد المائة : حزن رسول الله على القراء الذين أصيبوا ببئر معونة	١٥٩
قنوت رسول الله ﷺ بعد مقتل القراء	١٦٠
الحديث الحادي والعشرون بعد المائة : التأخي بين المهاجرين والأنصار	١٦١
تعريف الحلف	١٦٢

الموضوع	الصفحة
تعريف الهجرة	١٦٢
بعض من آخى الرسول بينهم	١٦٤
الحديث الثاني والعشرون بعد المائة : الرفق بالفوارير	١٦٨
الحديث الثالث والعشرون بعد المائة : تلبية الرسول بالحج والعمرة	١٧٠
معنى التلبية	١٧٠
الافراد والقران في الحج	١٧١
الحديث الرابع والعشرون بعد المائة : مدح الرسول مناديل سعد	١٧٢
ترجمة ابن جدعان	١٧٢
تعريف الهبة والهبة والصدقة	١٧٣
تعريف الخلة	١٧٣
تعريف المنديل	١٧٥
ترجمة أكيدر دومة	١٧٥
ترجمة سعد بن معاذ	١٧٧
حكمة خصوصية سعد بن معاذ بالذكر	١٧٧
الحديث الخامس والعشرون بعد المائة : التبرك بمن لمس رسول الله ﷺ	١٧٨
حكم المماقة وتقبيل اليد	١٧٨
الحديث السادس والعشرون بعد المائة : مدح الرسول لصوت أبي طلحة	١٧٩
تعريف الفئحة	١٨٠

الموضوع	الصفحة
الحديث السابع والعشرون بعد المائة : عذاب القبر	١٨٠
الحديث الثامن والعشرون بعد المائة : كل مسكر حرام	١٨٢
ترجمة عبد الله بن ادريس	١٨٣
النهي عن المزفة ونسخه	١٨٤
تعريف المقيرة	١٨٤
شرح حديث : دع ما يريبك الى ما لا يريبك	١٨٥
ما أسكر كثيره فقليله حرام	١٨٦
أنواع الخمر	١٨٧
المسكر المزيل للعقل نوعان	١٨٨
الحديث التاسع والعشرون بعد المائة : جزاء الكذب على رسول الله ﷺ	١٩٠
ترجمة أبو معاوية للضرير	١٩١
حرمة تعمد الكذب على رسول الله ﷺ	١٩١
الحديث الثلاثون بعد المائة : جزاء تعمد الكذب على رسول الله ﷺ	١٩٤
الأحاديث الواردة في جزاء الكذب	١٩٤
الحديث الحادي والثلاثون بعد المائة : صلاة الظهر عقب الزوال	١٩٦
جمع الصلاتين في السفر	١٩٧
من روي عنهم الجمع في السفر	١٩٨

الموضوع	الصفحة
الحديث الثاني والثلاثون بعد المائة : تعوذ الرسول من العجز والكسل وغيرهما	١٩٩
تعريف العجز والكسل والجُبْن والحرم	١٩٩
تعريف البخل	٢٠٠
التموذ من فتنة الهيا والمات	٢٠١
أنواع الفتنة	٢٠١
الحديث الثالث والثلاثون بعد المائة : مد عمر بن الخطاب في صلاة الفجر	٢٠٢
إطالة الرسول للركعة الأولى من صلاة الفجر	٢٠٤
طوال المفصل وأوساطه وقصاره	٢٠٤
تخفيف الامام في الصلاة	٢٠٥
الحديث الرابع والثلاثون بعد المائة : صفة شعر رسول الله ﷺ	٢٠٦
تعريف الجمّة واللثة والوفرة	٢٠٧
غسل الشعر وتسريحه	٢٠٩
الحديث الخامس والثلاثون بعد المائة : وقت صلاة الظهر	٢٠٩
ترجمة بلال الحبشي	٢١٠
أول من أظهر الاسلام	٢١٠
الفجر الصادق والكاذب	٢١١
تحديد أوقات الصلاة	٢١٣

الموضوع	الصفحة
تعلم الرسول أوقات الصلاة من جبريل	٢١٤
الوقت سبب وجوب الصلاة	٢١٥
التفليس في صلاة الفجر	٢١٥
الإبراد في صلاة الظهر للحجر	٢١٦
وقت صلاة المشاء	٢١٦
الحديث السادس والثلاثون بعد المائة : ثلاث من كن فيه حرم ^ه على النار	٢١٧
تعريف الإيمان لغة وشرعاً	٢١٨
حب الله تعالى	٢٢٠
تعريف حلاوة الإيمان	٢٢٠
المراد بالحب في الحديث	٢٢٠
الحديث السابع والثلاثون بعد المائة : عذاب القبر	٢٢٣
الحديث الثامن والثلاثون بعد المائة : صلاة الرسول ﷺ ونومه ليلاً	٢٢٤
الحديث التاسع والثلاثون بعد المائة : تعجيل صلاة المغرب	٢٢٥
وقت صلاة المغرب	٢٢٦
الحديث الأربعون بعد المائة : تكنية الصغار ومداعبتهم	٢٢٧
تعريف النغير	٢٢٨
فوائد حديث : يا أبا عمير ما فعل النغير	٢٢٩

الموضوع	الصفحة
الحديث الحادي والأربعون بعد المائة : نهي الرسول عن بيع تمر النخيل حتى يحمو	٢٣٢
الحديث الثاني والأربعون بعد المائة : قتل أبي جهل يوم بدر	٢٣٥
ترجمة عبد الله بن مسعود	٢٣٦
ترجمة ابني عفراء الأذنين ضربا أبا جهل	٢٣٧
قتل عبد الله بن مسعود أبا جهل	٢٤٠
فرح الرسول بمقتل أبي جهل	٢٤١
الحديث الثالث والأربعون بعد المائة : مقتل أبي جهل	٢٤١
الحديث الرابع والأربعون بعد المائة : التصديق بأفضل الاموال	٢٤٣
تعريف القرص الحسن	٢٤٤
تصدق أبي طلحة ببيرحاء	٢٤٥
الكلام على بخر بخر	٢٤٦
ترجمة حسان بن ثابت	٢٤٧
الفرق بين الصدقة والوقف	٢٤٨
فضل صدقة السر	٢٤٨
الحديث الخامس والأربعون بعد المائة : الدجال وأوصافه	٢٥٠
من أين يخرج الدجال	٢٥٣
الحديث السادس والأربعون بعد المائة : رؤية الرسول للكواثر	٢٥٦
في الجنة	
صفات نهر الكواثر	٢٥٦

الموضوع	الصفحة
تعريف المسك ومنافعه	٢٥٧
الحديث السابع والاربعون بعد المائة : تعوذ الرسول من العجز والعكس	٢٥٩
الحديث الثامن والاربعون بعد المائة : تسميت الماطس	٢٦٠
تعريف الماطس	٢٦٠
معنى التسميت والتسميت	٢٦١
تسميت من حمد الله	٢٦٢
الحديث التاسع والأربعون بعد المائة : ما يوجب الجنة	٢٦٢
تعريف الجنابة	٢٦٣
فضل من شهد الجنابة	٢٦٤
فضل عيادة المريض	٢٦٤
فضل الصدقة والصيام	٢٦٥
قيام أبي بكر وعمر بمخصال الخير	٢٦٥
قضاء الرسول حاجة المرأة	٢٦٧
ترجمة مروان بن معاوية الفزاري	٢٦٨
الجلوس في الطريق لحاجة	٢٦٨
حق الطريق	٢٦٩
آداب الطريق	٢٦٩
حكمة النهي عن الجلوس في الطريق لغير حاجة	٢٧٠
تواضع الرسول ﷺ	٢٧٠
تعريف التواضع	٢٧١

الموضوع	الصفحة
ضم الكبر ومدح التواضع	٢٧١
الحديث الحادي والخمسون بعد المائة : الأعمال بالظواهر	٢٧٢
تحول الانسان عن عمل أهل الجنة الى عمل أهل النار وبالعكس	٢٧٣
الحديث الثاني والخمسون بعد المائة : جزاء من تعمّد الكذب	٢٧٦
على رسول الله	
ترجمة عبد الله بن أبي سرح	٢٧٨
حكم قول سورة البقرة وسورة كذا وكذا	٢٧٩
تحريف عبد الله بن أبي سرح	٢٨٠
نبذ الارض لعبد الله بن أبي سرح	٢٨٢
الحديث الثالث والخمسون بعد المائة : نهى الرسول عن التكفي	٢٨٣
بكنيته	
الحديث الرابع والخمسون بعد المائة : وقت صلاة الصبح	٢٨٤
الحديث الخامس والخمسون بعد المائة : دعاء الرسول يوم حنين	٢٨٦
تعريف حنين	٢٨٦
تفسير كلمة اللهم	٢٨٦
استغاثة الرسول بربه يوم حنين	٢٨٦
استغاثة الرسول بربه يوم بدر	٢٨٧
الحديث السادس والخمسون بعد المائة : صفة سدرة المنتهى	٢٩٠
صفة البراق	٢٩٠
صلاة رسول الله ﷺ في المسجد الأقصى ليلة الاسراء	٢٩٠

الموضوع	الصفحة
عروج الرسول ﷺ الى السماء	٢٩١
سدره المنتهى ووصفها	٢٩١
كلام العلماء في ليلة الاسراء	٢٩٤
الحديث السابع والخمسون بعد المائة : إقرار الله قسم بعض عباده	٢٩٥
ترجمة الرضيع بنت النضر	٢٩٥
ترجمة أنس بن النضر	٢٩٦
قدر الصالحين عند الله	٢٩٧
القصاص الممد	٢٩٨
فضل العفو عن القصاص والدية	٢٩٨
الحديث الثامن والخمسون بعد المائة : إجابة الرسول ﷺ دعوة	٣٠٠
عمومة أنس	
ترجمة عبد الله بن عون المزني	٣٠٠
صلاة الرسول في بيت من دتاه مع أصحابه	٣٠٣
ما يستفاد من الحديث السابق	٣٠٤
فضل صلاة الضحى	٣٠٥
الحديث التاسع والخمسون بعد المائة : السؤال عن قراءة البسملة	٣٠٧
قبل الفاتحة	
التسمية سرأ في الصلاة الجهرية	٣٠٨
حكم التعموذ والتسمية قبل الفاتحة	٣١٠
هل التسمية آية من القرآن أم لا	٣١٠

الموضوع	الصفحة
الحديث الستون بعد المائة : مكان القنوت في الصلاة	٣١١
تعريف القنوت ومكانه	٣١٢
معنى كلمة زعموا	٣١٣
قنوت الرسول عند مقتل القراء	٣١٣
حكم القنوت في الوتر	٣١٤
صفة القنوت	٣١٥
القنوت في النوازل	٣٧
الحديث الحادي والستون بعد المائة : الأثره بعد رسول الله ﷺ	٣١٩
مدح الرسول للانصار	٣٢٠
حب الانصار للمهاجرين	٣٢٠
الصبر على الأثره	٣٢١
الحديث الثاني والستون بعد المائة : الرجوع عن اليمين	٣٢١
الحديث الثالث والستون بعد المائة : الصحابة شهداء الله في الارض	٣٢٣
تعريف الجنائزه	٣٢٣
كلام الصحابة على جنازة بالخير وعلى أخرى بالشر	٣٢٤
جواز ذكر الفاسق بما فيه	٣٢٦
الكف عن مساويء الأموات	٣٢٧
الحديث الرابع والستون بعد المائة : الامر بالدخول في الاسلام	٣٢٩
وان كرهت النفس	

الموضوع	الصفحة
الحديث الخامس الستون بعد المائة : المنع من حضور الجماعة لمن أكل الثوم	٣٣١
فوائد الثوم	٣٣٢
ترك الجماعة لمن أكل الثوم	٣٣٣
ما يلحق بالثوم	٣٣٥
حكم أكل الثوم	٣٣٦
« مسند سهل بن سعد الساعدي »	٣٣٩
ترجمة سهل بن سعد الساعدي	٣٣٩
الحديث الأول : قوب الساعة	٣٤٠
ترجمة سلمة بن دينار	٣٤٠
المراد بالساعة	٣٤١
معرفة الاحاديث الموضوعية	٣٤٣
الحديث الثاني : لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها	٢٤٦
تعريف السوط	٣٤٦
فضل الجنة ووصفها	٣٤٦
الحديث الثالث : هل يكون القرآن مهرا	٣٤٩
المرأة التي وهبت نفسها للنبي	٣٥٠
التماس شييء من النكاح	٣٥٢
مذاهب الاثمة في أقل المهر	٣٥٣

الموضوع	الصفحة
لانكاح إلا بمهر وإن قل	٣٥٦
عدم تقدير الصداقي	٣٥٨
بم ينمقد النكاح	٣٦٠
اختلاف الفقهاء في كون القرآن مهراً	٣٦٢
فوائد الحديث المتقدم ذكره	٣٦٣
الحديث الرابع : صفة منبره ﷺ	٣٦٥
تعريف الاثل	٣٦٥
تعريف الغابة	٣٦٦
الكلام على منبره	٣٦٦
حنين الجذع له ﷺ	٣٧١
الحديث الخامس : التسميح للرجال والتصفيق للنساء لمن سها في صلاته	٣٧٤
معنى التصفيح والتصفيق	٣٧٦
الحديث السادس : جزاء من نظر من حجرو أو ثقب بغير إذن	٣٧٧
تعريف الحجره	٣٧٧
تعريف المدرى وصفتها	٣٧٨
الاستئذان من أجل البصر	٣٧٨
الحديث السابع : الملاعنة بين الزوجين	٣٨٠
ترجمة عويمر بن الحارث	٣٨٠
الخلافا فيمن نزلت فيه آية الملاعنة	٣٨١

الموضوع	الصفحة
اللعان بحضرة الحكام	٣٨٣
متى وقع اللعان في زمن النبي ﷺ	٣٨٣
التفريق بين المتلاعنين	٣٨٥
تعريف اللعان لذة وشرعاً	٣٨٦
شروط اللعان	٣٨٧
الاحكام التي تثبت بتهم الملاعنة	٣٨٧
صفة اللعان	٣٩٠
الاختلاف في الملاعن في هذا الحديث .	٣٩٢
اختلاف الفقهاء فيمن وجد مع امرأته رجلاً فقتله	٣٩٤
« مسند أبي الطفيل عامر بن واثلة »	٣٩٦
ترجمة أبي الطفيل عامر بن واثلة	٣٩٦
الحديث الأول : لعن من خالف أمر الرسول ﷺ	٣٩٦
صيغ التحديث	٣٩٨
متى كانت غزوة تبوك	٣٩٨
تعريف تبوك	٣٩٩
ترجمة حذيفة بن اليمان صاحب سر النبي ﷺ	٤٠٠
ترجمة عمار بن ياسر	٤٠١
تعريف الرهط	٤٠١
سوق عمار للرواحل	٤٠٢
مكر المنافقين بالرسول ﷺ	٤٠٣

الموضوع	الصفحة
تعريف النسع	٤٠٤
ترك قتل المنافقين خشية أن يقال محمد يقتل أصحابه	٤٠٤
عدد أصحاب العقبة الذين هموا بطرح الرسول عن ناقته	٤٠٥
أسماء أصحاب العقبة من المنافقين	٤٠٦
معنى تسمية حذيفة بصاحب السر	٤٠٧
عدد المنافقين	٤٠٨
تعريف النفاق وصفات المنافقين	٤٠٨
جزاء من آذى النبي وانتقصه	٤١٠
لمّ لم يقتل الرسول المنافقين	٤١٢
أقسام الإيما	٤١٣
لعن الرسول للمنافقين	٤١٤
الحديث الثاني : تعوذ الرسول من ابن الصياد	٤١٦
ترجمة عبد الله بن مسعود	٤١٧
تعريف القطيفة	٤١٧
تعريف القلام	٤١٨
لعب بن الصياد مع الصبيان عند أطم بني مغالة	٤١٩
تعريف بني مغالة	٤١٩
تعريف الأطم	٤١٩
الكلام على ابن الصياد	٤١٩

الموضوع	الصفحة
الكلام على الدجال ، وهل هو ابن الصياد ، أو غيره	٤٢٢
اختلاف الناس في أمر ابن صياد	٤٢٩
الكلام على الجساسة	٤٣٠
علامات خروج الدجال	٤٣٢
تعريف يبسان	٤٣٢
تعريف بحيرة طبريا	٤٣٣
الحديث الثالث : بعض أوصاف رسول الله ﷺ	٤٣٤
تعريف سميد ابن إياس الجريري	٤٣٥
آخر من مات من الصحابة في بعض البلاد وذكر وفاتهم	٤٣٥
آخر من نظر إلى رسول الله ﷺ	٤٣٦
بعض أوصافه ﷺ	٤٣٦
الكلام على جمال الظاهر والباطن	٤٣٩
أوصاف رسول الله في التوراة والانجيل	٤٤١
الحديث الرابع : طواف الرسول باليبس على راحلته واستلامه الحجر بمحجنه	٤٤١
حكم الطواف راكباً	٤٤٢
سبب طواف الرسول راكباً	٤٤٢
تعريف الاستسلام	٤٤٣
تعريف المحجن	٤٤٣
قول عمر في تقبيل الحجر الأسود	٤٤٤

الموضوع	الصفحة
زيادة على قول عمر في تقبيل الحجر لا صحة لها	٤٤٦
الحديث الخامس: ما أدركه أبو الطفيل عامر ابن وائلة من حياة	٤٤٦
الرسول ﷺ	
تعريف أحد	٤٤٧
تعريف الشنخوب	٤٤٧
« مسند عطية القرظي »	٤٤٨
الحديث الأول : إلحاق الغلام الذي لم تثبت عانته بالسبي	٤٤٨
ترجمة عبد الملك بن عمير الفرسي	٤٤٨
متى كانت غزوة بني قريظة	٤٤٩
تعريف قريظة	٤٤٩
نقض بني قريظة للمهد	٤٥٠
الأمر بقتال بني قريظة	٤٥٠
حصار الرسول وأصحابه لبني قريظة	٤٥١
حكم سعد بن معاذ في بني قريظة	٤٥٢
إلحاق عطية القرظي بالسبي لصغره	٤٥٣
علامات بلوغ الذكر والأنثى	٤٥٤
متى يباح كشف العورة والنظر اليها	٤٥٥
منع قتل الصبي الذي لم يبلغ الحلم	٤٥٦
الحديث الثاني : نجاة عطية القرظي من القتل لعدم بلوغه الحلم	٤٥٧
ترجمة سلمى بنت قيس	٤٥٧

الموضوع	الصفحة
ترجمة سعد بن معاذ	٤٥٨
« مسند عبد الله بن أبي أوفى »	٤٥٩
ترجمة عبد الله بن أبي أوفى	٤٥٩
الحديث الأول : متى يفطر الصائم	٤٦٠
ترجمة أبي إسحق الشيباني	٤٦٠
ترجمة بلال	٤٦١
معنى الجدح	٤٦١
وقت فطر الصائم	٤٦٢
جواز الصوم في السفر	٤٦٤
كراهة الصوم للمسافر إذا وجد مشقة	٤٦٥
تمجيل الفطر عند تحقق الغروب	٤٦٧
الحديث الثاني : وقت فطر الصائم	٤٦٩
الحديث الثالث : أكل الجراد	٤٧٠
ترجمة أبي برفور	٤٧٠
تعريف الجراد	٤٧١
تعريف الفزوة	٤٧٢
غزوات عبد الله بن أبي أوفى	٤٧٣
أكل الجراد	٤٧٣
حل أكل الجراد	٤٧٤
الحديث الرابع : النهي عن أكل لحوم الحجر الأهلية	٤٧٦
ترجمة سعيد بن جبير	٤٨٧

الموضوع	الصفحة
ما أصيب به الحجاج	٤٧٩
حكمة تحريم الحجر الأهلية	٤٨٠
الحديث الخامس : نهى الرسول عن أكل لحوم الحجر الأهلية	٤٨٢
الحديث السادس : أمر الرسول بإقامة لحوم الحجر الأهلية	٤٨٢
ترجمة علي بن عاصم الواسطي	٤٨٤
ترجمة ابراهيم الهجري	٤٨٤
تعريف البغل	٤٨٥
حكم الركوب لمن اتبع الجنازة	٤٨٦
السنة في تشييع الجنازة	٤٨٦
معنى الانتدام	٤٨٨
نهى الرسول عن ندب الميت	٤٨٨
تعريف النياحة والندب والنوح	٤٨٩
تعريف الصالقة والحالقة والشاقفة	٤٨٩
تكبيرات صلاة الجنازة	٤٩٠
حكم الجلوس قبل وضع الجنازة في اللحد	٤٩٢
تعريف القرية	٤٩٣
نهى الرسول عن أكل لحوم الحجر الأهلية يوم خيبر	٤٩٣
أمر الرسول بكفاء قدور لحوم الحجر الأهلية	٤٩٤
كلام العلماء في تحريم لحوم الحجر الأهلية	٤٩٥
حكم سؤر الحمار وعرقه	٤٩٦
ترجمة داود بن الحصين	٤٩٦
الخز وحكم لبسه	٤٩٨

الموضوع	الصفحة
الحديث السابع : بشارة الرسول خديجة بيت من قصب في الجنة	٥٠٠
ترجمة أبي خالد البجلي	٥٠٠
ترجمة خديجة بنت خويلد	٥٠١
خصائص خديجة	٥٠١
تعريف القصب في الحديث	٥٠٢
تعريف الصخب والنصب	٥٠٢
الحديث الثامن : الكلام على بيت خديجة في الجنة	٥٠٣
ترجمة عبد الله بن النمير	٥٠٣
تعريف اللغو	٥٠٤
الحديث التاسع والعاشر : بيت خديجة الذي بشر به الرسول ﷺ	٥٠٥
غيرة عائشة على خديجة	٥٠٦
ذكر الرسول مناقب خديجة	٥٠٦
اختلاف العلماء في المفاضلة بين خديجة وعائشة	٥٠٧
أفضل نساء هذه الأمة	٥١٠
أفضل نساء العالم	٥١١
الحديث الحادي عشر : دعاء الرسول على الاحزاب	٥١٢
عمرة القضاء	٥١٢
طواف الرسول ﷺ بالبيت الحرام	٥١٣
سمي الرسول بين الصفا والمروة	٥١٣
شعر عبد الله بن أبي رواحة في الدفاع عن الرسول	٥١٣

الموضوع	الصفحة
المراد بالأحزاب في الحديث	٥١٤
دعاء الرسول في غزوة الاحزاب	٥١٤
الكلام على يوم فصل الخطاب	٥١٤
الحديث الثاني عشر : طواف النبي وسعيه	٥١٦
الحديث الثالث عشر: دعاء الرسول ﷺ على الاحزاب بالهزيمة	٥١٦
سبب تسمية عمرة القضاء	٥١٧
طواف الرسول وسعيه مع أصحابه	٥١٨
الحديث الرابع عشر : محافظة الصحابة على الرسول	٥٢٠
الحديث الخامس عشر : الكلام على موت ابراهيم ابن الرسول	٥٢١
ترجمة ابراهيم ابن الرسول ﷺ	٥٢١
ختم النبوة بالرسول ﷺ	٥٢٢
الحديث السادس عشر : عدم دخول الرسول البيت في عمرة القضية	٥٢٣
دخول الرسول البيت عام الفتح	٥٢٤
صلاة النوافل في البيت بين العمودين	٥٢٥
الحديث السابع عشر : رجم الرسول لليهوديين	٥٢٥
اعتراف اليهود بذكر الرجم في التوراة	٥٢٥
تكذيب عبد الله بن سلام لليهود عند إنكارهم آية الرجم	٥٢٧
أول رجم في الاسلام	٥٢٧
شروط الاحصان	٥٢٩
حد الزاني المحصن	٥٣٢

الموضوع	الصفحة
نسخ آية الرجم تلاوة لاحقاً	٥٣٢
الحديث الثامن عشر : الكلام عن الخوارج	٥٣٢
ترجمة إسحاق بن يوسف الواسطي	٥٣٢
ترجمة سليمان بن مهران الكاهلي	٥٣٣
فرق الخوارج وسبب خروجهم	٥٣٤
إخبار الرسول بظهور الخوارج	٥٣٥
من بقايا الخوارج	٥٣٦
قول الخوارج والمعزلة وأهل السنة في مقترف الكبيرة	٥٣٧
عدم تخليد المؤمن في النار	٥٣٧
« مسند جابر بن سمرة السواني »	٥٣٩
ترجمة جابر بن سمرة السواني	٥٣٩
الحديث الاول : عزة الاسلام الى اثني عشر أميراً	٥٣٩
المراد بالاثني عشر أميراً في الحديث	٥٤٠
أول خلفاء بني العباس	٥٤٢
الأمم من قريش	٥٤٣
الحديث الثاني : الخلافة في قريش الى اثني عشر خليفة	٥٤٤
الحديث الثالث : خطبة الرسول ﷺ قائماً	٥٤٦
سبب نزول : « إذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها »	٥٤٧
حكم القيام في الخطبة	٥٤٧

الموضوع	الصفحة
« مسند عبد الله بن جعفر ابن أبي طالب »	٥٤٩
ترجمة عبد الله بن جعفر	٥٤٩
الحديث الاول : أكل الرسول القثاء بالرطب	٥٥٠
ترجمة ابراهيم ابن سعد	٥٥٠
ترجمة سعد ابن ابراهيم	٥٥١
تعريف القثاء	٥٥١
أكل الرسول للقثاء	٥٥٢
تعريف الخربز	٥٥٢
أكل البطيخ بالرطب	٥٥٣
« مسند أبي جحيفة وهب ابن عبد الله السواني »	٥٥٥
ترجمة أبي جحيفة	٥٥٥
الحديث الاول : شبه الحسن بن علي لرسول الله ﷺ	٥٥٦
عدد من أشبهوا رسول الله ﷺ	٥٥٦
المراد بالشبه في هؤلاء	٥٥٧
ترجمة الحسن بن علي	٤٥٧
« مسند جندب بن سفيان البجلي »	٥٦١
ترجمة جندب بن سفيان	٥٦١
الحديث الأول : سبق الرسول الى الحوض	٥٦١
تعريف الفرط والحوض	٥٦٢
الحديث الثاني : وقت الأضحية	٥٦٣
ترجمة عبيدة بن حميد الخذاء	٥٦٣

الموضوع	الصفحة
ترجمة الأسود بن قيس	٥٦٤
أمر الرسول ﷺ باعادة الاضحية لمن ذبح قبل صلاة العيد	٥٦٥
أول وقت الاضحية	٥٦٦
حكم الاضحية	٥٦٨
« مسند نبيط بن شريط »	٥٧٠
ترجمة نبيط بن شريط	٥٧٠
الحديث الأول : خطبة الرسول يوم عرفة على بعير	٥٧١
الحديث الثاني : وصية الرسول بصلاة السحر	٥٧٢
المراد من السحر	٥٧٣
أفضل أوقات العبادة من الليل	٥٧٣
الأسباب القاطعة عن قيام الليل	٥٧٤
فضل ركعتي سنة الفجر	٥٧٦
تعريف الفتنة	٥٧٧
اعتزال الفتن	٥٧٧
« مسند عروة البارقي »	٥٧٩
ترجمة عروة البارقي	٥٧٩
الحديث الأول : الخيل معقود في نواصيها الخير	٥٧٩
تعريف الخيل والنواصي	٥٨٠
ما ورد في فضل الخيل	٥٨١
أول من ركب الخيل	٥٨٣

الموضوع	الصفحة
تقسيم الخيل الى ثلاثة أنواع	٥٨٤
حب الرسول للخيل	٥٨٥
كره الشكال في الخيل	٥٨٦
« مسند عبد الله بن سرجس »	٥٨٧
ترجمة عبد الله بن سرجس	٥٨٧
الحديث الأول : تعوذ الرسول من وعشاء السفر	٥٨٧
تعريف الكوفة	٥٨٧
ترجمة شعبة بن الحجاج	٥٨٨
تعريف وعشاء السفر	٥٨٩
تعريف الكتابة والخور والكوت	٥٨٩
الكلام على دعوة المظلوم	٥٩١
الحديث الثاني : التعوذ من وعشاء السفر	٥٩٢
ما يدعو به المسافر	٥٩٤
« مسند عبد الله بن ثعلبة »	٥٩٥
ترجمة عبد الله بن ثعلبة	٥٩٥
الحديث الأول : دفن الشهداء بدمائهم	٥٩٥
شهادة الرسول لقتلى أحد	٥٩٦
سبب تسمية الشهيد	٥٩٦
دفن شهداء أحد	٥٩٧
أقسام الشهداء	٥٩٨

الموضوع	الصفحة
« مسند السائب بن يزيد »	٦٠٠
ترجمة السائب بن يزيد	٦٠٠
الحديث الاول : مقدم الرسول من تبوك	٦٠٠
تعريف ثنية الوداع	٦٠١
قدوم الرسول الى المدينة من غزوة تبوك	٦٠٢
الحديث الثاني : لبس الرسول ﷺ درعين يوم أحد	٦٠٣
معنى التوكل	٦٠٤
درجات التوكل	٦٠٤
« مسند محمد بن حاطب الجمحي »	٦٠٦
ترجمة محمد بن حاطب الجمحي	٦٠٦
الحديث الاول : إظهار النكاح	٦٠٦
الدف والصوت في النكاح	٦٠٧
تعريف الدف	٦٠٧
« مسند عامر المزني »	٦١٠
الحديث الاول : خطبة الرسول بمبنى علي بقلته	٦١٠
سبب تسمية منى	٦١٠
بفلة الرسول ﷺ	٦١٢
أقوال السلف في لبس الثوب الأحمر	٦١٤
تعريف الشراك والقبال	٦١٦
لبس النعل للمحرم	٦١٧
صفة نعل الرسول ﷺ	٦١٨

الموضوع	الصفحة
« مسند الحارس بن حسان البكري »	٦٢٠
ترجمة الحارس البكري	٦٢٠
الحديث الاول : قدوم عمرو بن العاص من غزوة ذات السلاسل	٦٢٠
ترجمة أبي بكر بن عياش	٦٢١
ترجمة عاصم بن مالك	٦٢٢
ترجمة عمرو بن العاص	٦٢٣
غزوة ذات السلاسل	٦٢٤
مبايعة حريص بن حسان الرسول ﷺ	٦٢٦
وقوف بلال بين يدي الرسول متقلداً السيف	٦٢٧
سبب نزول : وعد الله الذين آمنوا منكم و عملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض	٦٢٧
« مسند كعب بن زيد الانصاري »	٦٢٩
الحديث الاول : العيب المسوغ لفسخ النكاح	٦٢٩
ترجمة جميل بن زيد	٦٢٩
تعريف الكشح والبرص	٦٣٠
أقسام العيوب المثبتة للخيار	٦٣١
حكم الفسخ قبل الدخول وبمده	٦٣٣
اختلاف العلماء في فسخ النكاح بالعيوب	٦٣٣
« مسند أسامة بن شريك »	٦٣٦
ترجمة أسامة بن شريك	٦٣٦

الموضوع	الصفحة
الحديث الاول : ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء	٦٣٦
ترجمة زياد بن علاقة	٦٣٦
الاحاديث الواردة بالأمر بالتداوي	٦٣٧
تعريف الهرم	٦٣٩
حرمة التداوي بمحرم	٦٤٠
حرمة التداوي بالحر	٦٤١
تعريف التيممة والتولة وحرمة استعمالها	٦٤١
تعريف الرقي	٦٤٢
جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط	٦٤٢
« مسند قيس بن عائد »	٦٤٤
الحديث الاول : خطبة الرسول بعرفة على ناقته العضاء	٦٤٤
« مسند الربيع بنت معوذ »	٦٤٦
ترجمة الربيع بنت معوذ	٦٤٦
صفة وضوء الرسول	٦٤٦
ترجمة عقيل بن أبي طالب	٦٤٧
ترجمة زين العابدين	٦٤٨
مدح الفرزدق لزين العابدين	٦٤٩
تعريف المد الهشامي	٦٥٠
وضوء الرسول ﷺ	٦٥١
صفة مسح الرأس في الوضوء وأقوال العلماء فيه	٦٥٢

الموضوع	الصفحة
صفة المضمضة والاستنشاق	٦٥٦
حكم المضمضة والاستنشاق في الطهارتين	٦٥٨
أقوال العلماء في القدر الممسوح من الرأس	٦٥٩
الأذنان من الرأس	٦٦٠
حكم الترتيب في الوضوء	٦٦١
الموالة في الوضوء	٦٦١
متى فرض الوضوء	٦٦٢
هل الوضوء من خصائص هذه الامة	٦٦٤
الحديث الثاني : صوم يوم عاشوراء	٦٦٥
الكلام على عاشوراء	٦٦٥
أمر الرسول بصيام يوم عاشوراء	٦٦٦
« مسند أم خالد بنت سعيد بن العاص ،	٦٦٨
ترجمة أم خالد بنت سعيد	٦٦٨
الحديث الاول : تعوذ الرسول من عذاب القبر	٦٦٨
ترجمة أبو قرّة موسى بن طارق	٦٦٨
الحديث الثاني : تعوذ الرسول من عذاب القبر	٦٦٩
تعريف التعموذ	٦٦٩
تعريف العذاب	٦٧٠
« مسند ام هشام بنت حارثة بن النعمان ،	٦٧١
الحديث الاول : حفظ سورة ق من النبي ﷺ	٦٧١
تعريف التنوير	٦٧١

الموضوع	الصفحة
القراءة في الفجر بطوال المفصل	٦٧٣
« مسند عمارة بن ووية الثقفي »	٦٧٤
ترجمة عمارة بن روية	٦٧٤
« مسند عمارة بن ووية الثقفي »	٦٧٤
الحديث الاول : الصلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها	٦٧٤
الحث على صلاتي الفجر والمصر	٦٧٥
ترجمة مسعر بن كدام	٦٧٥
فضل المواظبة على الصلوات في أوقاتها مع الجماعات	٦٧٧
الحديث الثاني : الاشارة بالأصابع على المنبر	٦٧٧
ترجمة محمد بن فضيل الضبي	٦٧٨
إشارة الرسول على المنبر بأصبع واحدة	٦٧٨
كراهة رفع اليدين حال الدعاء في الخطبة	٦٧٩
« مسند عبد الله بن عباس »	٦٨٠
ترجمة عبد الله بن عباس	٦٨٠
الحديث الاول : تحوي صيام يوم عاشوراء	٦٨١
تعريف الصيام لغة وشرعاً	٦٨٢
تعريف رمضان	٦٨٢
فضل صيام رمضان ومزية الاعمال فيه	٦٨٣
أفضل الشهور والليالي	٦٨٤
الحديث الثاني : قدوم عبد الله بن عباس على النبي ليلة مزدلفة	٦٨٤
حكم المبيت بمزدلفة	٦٨٥

الموضوع	الصفحة
الحديث الثالث : قول ابن عباس : ما ترك رسول الله إلا ما بين	٦٨٦
هذين الوحين	
ترجمة عبد العزيز بن ربيع	٦٨٦
ترجمه شداد بن معقل	٦٨٦
كلام الروافض في جمع القرآن	٦٨٧
ترجمة محمد بن الحنفية	٦٨٧
إجماع المسلمين على تعظيم القرآن	٦٨٩
القرآن والسنة متلازمان	٦٩٠
« مسند أبي عسيب »	٦٩١
الحديث الاول : الطاعون شهادة	٦٩١
ما يطلق على المولى	٦٩١
تعريف جبريل واللغات فيه	٦٩٢
تعريف الطاعون عند الاطباء	٦٩٣
الفرق بين الطاعون والوباء	٦٩٤
الكلام على الحمى ومنافعها	٦٩٤
كلام بعض الاطباء عن الحمى	٦٩٥
الحمى تكفر الخطايا	٦٩٥
تعريف الجحفة	٦٩٨
المراد بالحمى المرفوعة من المدينة	٦٩٩
دعاء الرسول للمدينة	٧٠١

الموضوع	الصفحة
تعريف الشام	٧٠١
الطاعون شهادة	٧٠١
سبب تسمية الشهيد	٧٠١
أقسام الشهداء	٧٠٢
تضعيف حديث : من عشق و كتم مات شهيداً	٧٠٣
الصبر على الطاعون	٧٠٧
الطاعون شهادة للمؤمنين و رجز أهلك الله به بعض الامم	٧١١
أول طاعون في الدنيا و أول طاعون في الاسلام	٧١٤
« مسند سلمة بن الاكوع »	٧١٥
ترجمة سلمة بن الاكوع	٧١٥
الحديث الاول : جزاء من كذب على رسول الله ﷺ	٧١٦
الحديث الثاني : أمر الرسول بصوم يوم عاشوراء	٧١٧
ترجمة أسلم بن أفضى	٧١٧
إتمام صوم يوم عاشوراء	٧١٧
الحديث الثالث : الأمر بصوم بقية يوم عاشوراء لمن أكل	٧١٨
حالات صيام عاشوراء	٧١٩
فضل صيام يوم عاشوراء	٧٢٢
كراهة إفراد يوم عاشوراء بالصوم	٧٢٣
حكم صوم يوم عاشوراء	٧٢٤
مراتب صوم يوم عاشوراء	٧٢٨

الموضوع	الصفحة
الحديث الرابع : أمر الرسول مناديه بالامساك يوم عاشوراء	٧٢٩
الحديث الخامس : الخروج الى البدو	٧٣٠
تعريف البدو والبادية	٨٣١
افتتاح من أتى أبواب السلطان	٧٣١
الحديث السادس : مبايعة سلمة لرسول الله على الموت	٧٣٢
تعريف المبايعة	٧٣٢
أول من بايع رسول الله يوم الحديبية	٧٣٣
تعريف الحديبية	٧٣٣
تأكيد بيعة سلمة بن الأكوع	٧٣٥
سبب المبايعة	٧٣٧
عدد أصحاب الحديبية	٧٣٨
الحديث السابع : مبايعة الصحابة للرسول على الموت	٧٣٨
ترجمة مكّي بن إبراهيم الحنظلي	٧٣٩
بيعة الصحابة يوم الحديبية تحت الشجرة	٧٤١
أمر عمر بقطع الشجرة التي بويع تحنها خشية الافتتان بها	٧٤٢
لم سميت بيعة الحديبية بيعة الرضوان	٧٤٣
ترجمة الجد بن قيس	٧٤٣

الموضوع	الصفحة
الحديث التاسع : الصلاة على الميت المدين	٧٤٤
تعريف الجنّازة	٧٤٤
تعريف الدينار والمثقال	٧٤٥
حرمة ادّخار أصحاب الصفة للأموال	٧٤٦
صلاة الرسول على من وفي دينه	٧٤٧
الحديث العاشر : الصلاة على جنازة المدين	٧٤٧
اختلاف الروايات في مقدار الدين على من لم يصل عليه الرسول	٧٥٠
ضمان ما في ذمة الميت من الدين وان لم يخلف وفاء	٧٥٢
الكلام على الكنز والادّخار	٧٥٣
تعريف الكفاف	٧٥٤
الادّخار لحاجة	٧٥٤
إعطاء السائلين إذا صدقوا فرض كفاية	٧٥٥
الحديث الحادي عشر : أجر المجاهد	٧٥٦
تعريف الشاعر والشعر	٧٥٧
تعريف الهداء	٧٥٧
أول من حدا الأبل	٧٥٨
مقال عامر بن الأكوع في حدائه	٧٥٩
تعريف الهداية	٧٥٩
أنواع الهداية ومراتبها	٧٦٠
غاية الهداية	٧٦١

الموضوع	الصفحة
تعريف الفداء	٧٦٢
تعريف السكينة وأقسامها ومراتبها	٧٦٣
تعريف ذباب السيف	٧٦٧
الكلام على الركبة	٧٦٧
قول الناس في عامر بن الأَكوع : حبط عمله	٧٦٨
معنى الزعم	٧٦٩
تكذيب الرسول من قال في عامر بن الأَكوع : حبط عمله	٧٧٠
مدح الرسول لعامر بن الأَكوع	٧٧٠
الحديث الثاني عشر : أمر الرسول بإراقة لحوم الجمر الأهلية	٧٧٢
تعريف حصون النظاة	٧٧٣
قتال علي لم رجب اليهودي	٧٧٤
إراقة لحوم الجمر الأهلية	٧٧٥
غسل القدور التي كان فيها لحوم الجمر	٧٧٦
الخلافا فيمن قال الرجز الذي حدا به عامر بن الأَكوع	٧٧٦
اختلاف ألقاظ الرجز	٧٧٧
الحديث الثالث عشر : إراقة لحوم الجمر الأهلية وكسر القدور	٧٧٩
الحديث الرابع عشر : تحريم الصلاة عند الاسطوانة التي كان يصلي عندها رسول الله ﷺ	٧٨٠
تعريف الاسطوانة والكلام على موضعها	٧٨٠
ربط أبي لبابة نفسه بالاسطوانة	٧٨١
التأسي برسول الله ﷺ حتى في الأزمنة والأمكنة	٧٨٣

الموضوع	الصفحة
الحديث الخامس عشر : تحوي الصلاة عند موضع المصحف	٧٨٤
المسافة بين المصلي وسترته	٧٨٥
حكم السترة والدنو منها وقدر مسافتها	٧٨٦
الحديث السادس عشر : نفث الرسول على جرح سلمة بن الاكوع	٧٨٧
تعريف الأثر	٧٨٨
تعريف النفث والتفل	٧٨٨
شفاء جرح سلمة بنفث رسول الله ﷺ	٧٨٩
تعريف صبيب السيف	٧٨٩
الحديث السابع عشر : تعجيل صلاة المغرب	٧٩٠
الحديث الثامن عشر : صلاة المغرب إذا توارت الشمس بالحجاب	٧٩٠
المبادرة الى الصلاة في أول وقتها	٧٩١
كراهة تأخير صلاة المغرب حتى تشتبك النجوم	٧٩١
الحديث التاسع عشر : غزوات سلمة بن الاكوع مع الرسول	٧٩٢
تعريف الغزوة	٧٩٢
وقت غزوة حنين	٧٩٣
الحديث العشرون : طلب سلمة بن الاكوع السلاح من الرسول	٧٩٤
إعطاء سلمة بن الاكوع سلاحه لعمه عامر	٧٩٥
إعطاء الرسول السلاح لسلمة ابن الاكوع	٧٩٦
إعتناء الامير برجال جيشه	٧٩٦

الموضوع	الصفحة
الحديث الحادي والعشرون : أمر الرسول المسلمين بالرمي	٧٩٦
دعاء الرسول لأسلم وغفار	٧٩٧
معنى التناضل	٧٩٧
أمر الرسول بني إسماعيل بالرمي	٧٩٨
ترجمة إسماعيل عليه السلام	٧٩٨
أول من اتخذ القسي من العرب	٧٩٩
الكلام على النمرود وعتوه	٧٩٩
فضيلة الرمي والرماة	٨٠٢
شروط المسابقة في الرمي	٨٠٤
الحديث الثاني والعشرون : جزاء من كذب على الرسول	٨٠٥
الحديث الثالث والعشرون : تخليص سلمة بن الأكوع لقاح رسول الله من أيدي الأعداء	٨٠٦
تعريف الغابة	٨٠٧
ترجمة عبد الرحمن بن عوف	٨٠٨
معنى الويح والويل والويس	٨٠٩
تعريف القحاح	٨١٠
ترجمة عيينة بن حصن التزاري	٨١٠
صفة صراخ سلمة بن الأكوع	٨١٢
استنقاذ سلمة لقاح الرسول	٨١٤
زمن غزوة ذي قرد	٨١٦

الموضوع	الصفحة
نداء الرسول للمسلمين : الفزع الفزع	٨١٨
تأثير الرسول سعد بن زيد الأشهلي	٨١٨
قصيدة حسان في سعد بن زيد	٨١٨
تعريف الأري	٨١٩
خروج الرسول في أثر القوم	٨٢٠
« مسند عبد الله بن بسر المازني ،	٨٢٤
ترجمة عبد الله بن بسر المازني	٨٢٤
الحديث الاول : شيب رسول الله ﷺ	٨٢٤
ترجمة حجاج بن محمد المصيصي	٨٢٥
ترجمة حريز بن عثمان	٨٢٥
عدد شيب رسول الله ﷺ	٨٢٦
الحديث الثاني والثالث والرابع : شيب عنفة رسول الله ﷺ	٨٢٦
ترجمة حسن بن موسى الأشيب	٨٢٧
ترجمة هاشم بن القاسم البغدادي	٨٢٨
الحديث الخامس والسادس : قبول الرسول الهدية	٨٢٩
ترجمة الصماء بنت بسر المازنية	٨٣٠
ترجمة الحسن بن أيوب الحضرمي	٨٣١
الحديث السابع : قبول الرسول الهدية وعدم قبوله الصدقة	٨٣١
الفرق بين الهبة والهدية والصدقة	٨٣١
نعت الرسول في الانجيل	٧٣٢

الموضوع	الصفحة
مكافأة الرسول على الهدية	٨٣٣
الحديث الثامن : دعاء الرسول لعبد الله بن بسر	٨٣٤
تعريف الجمة والقرن	٨٣٥
الحديث التاسع : نهي الرسول عن صيام يوم السبت إلا في فريضة	٨٣٦
ترجمة علي بن عياش الألهاني	٨٣٦
إفراد يوم السبت بالصيام وكلام العلماء فيه	٨٣٧
الحديث العاشر والحادي عشر : إجابة الرسول الدعوة للطعام والدعاء لمن أكل عندهم	٨٣٩
الترحيب بالضيف وإكرامه ومعنى الترحيب	٨٤١
تعريف القصعة المصحفة والمعصيدة	٨٤٣
التسمية على الطعام	٨٤٤
آداب الطعام	٨٤٥
دعاء الضيف لصاحب الدعوة	٨٤٧
ما يقال بمد الطعام	٨٤٨
« مسند عبد الله بن عمرو بن أم حوام »	٨٥١
ترجمة عبد الله بن عمرو	٨٥١
الحديث الأول: صلاة عبد الله بن عمرو مع الرسول وعليه ثوب خز	٨٥٢
قدم إسلام عبد الله بن عمرو	٨٥٢
تحويل القبلة	٨٥٣
تعريف الخبز والقز	٨٥٣

الموضوع	الصفحة
« مسند هرماس بن زياد الباهلي »	٨٥٥
ترجمة هرماس بن زياد الباهلي	٨٥٥
الحديث الاول بالسند الاول : خطبة الرسول بمبنى علي ناقته العضباء	٨٥٥
ترجمة بهز بن أسد العمي	٨٥٥
ترجمة عكرمة بن عمار	٨٥٦
معنى الردف	٨٥٦
معنى العضباء	٨٥٧
السند الثاني والثالث والرابع : خطبة الرسول يوم النحر بمبنى	٨٥٧
ترجمة عبد الصمد التميمي	٨٥٨
الحديث الثاني : صلاة الرسول النافلة على بصير	٨٦٠
الصلاة في النافلة حيث توجهت به دابته	٨٦١
التوجه الى القبلة عند افتتاح الصلاة	٨٦٢
« مسند قدامة بن عبد الله الكلابي »	٨٦٣
ترجمة قدامة بن عبد الله	٨٦٣
الحديث الاول بأسانيده الأربعة : رمي الرسول الجمرة يوم	٨٦٣
النحر دون إيذاء أحد	
جمرة العقبة	٨٦٤
تعريف الصبأء	٨٦٤
معنى : لا ضرب ولا طرد ولا اليك اليك	٨٦٥
ترجمة موسى بن طارق الزبيدي	٨٦٦

الموضوع	الصفحة
تعريف زمع واليمن	٨٦٧
ترجمة سفيان الثوري	٨٦٧
ترجمة محمد بن عبد الله بن الزبير	٨٦٨
بدء الحاج بمنى بجمرة العقبة	٨٧٠
بم امتازت جمرة العقبة	٨٧٠
آخر وقت الرمي	٨٧١
أصل رمي الجمار	٨٧١
« مسند يوسف بن عبد الله بن سلام »	٨٧٣
الحديث الاول بطورقه الثلاثة : تسمية الرسول أحد الصغار ومسحه على رأسه	٨٧٣
ترجمة يوسف بن عبد الله بن سلام	٨٧٤
التسمية بأسماء الأنبياء	٨٧٤
أحب الأسماء الى الله وأصدقها وأقبحها	٨٧٤
تحسين الاسماء والتسمي بأسماء الانبياء	٨٧٥
تعريف الحجر	٨٧٦
الحديث الثاني : فضل العمرة في رمضان	٨٧٧
حكم العمرة	٨٧٧
تعريف العمرة لغة وشرعاً	٨٧٨
الحج من سبيل الله	٨٧٩
عمرة في رمضان كحجة	٨٨٠

الموضوع	الصفحة
متى فرض الحج	٨٨١
« مسند عداء بن خالد بن هوذة ،	٨٨٣
ترجمة عداء بن خالد	٨٨٣
الحديث الاول : خطبة الرسول يوم عرفة على بعير قائماً في الركابين	٨٨٣
أول من اتخذ الركب	٨٨٤
« مسند عمرو بن سلمة الجوهري ،	٨٨٥
ترجمة عمرو بن سلمة	٨٨٥
الحديث الاول : يؤم الناس أكثرهم قرآناً	٨٨٥
إمامة الصغير	٨٨٦
الحديث الثاني : تقديم الفارسيء للإمامة ولو صغيراً	٨٨٧
ترجمة أيوب السخيتاني	٨٨٧
تعريف الحاضر ، والتلوّم	٨٨٨
تعريف الوفد والوافد	٨٨٩
تعريف الحوا	٨٨٩
تقديم الصغير للإمامة	٨٩٠
تعريف البرد	٨٩٠
المورة لغة واصطلاحاً	٨٩١
تعريف الدهري	٨٩١
تنظيفه است الصغير	٨٩١

الموضوع	الصفحة
كلام العلماء في إمامة الصبي	٨٩٢
دليل من جوز إمامة الصبي	٨٩٤
كشف العورة في الصلاة	٨٩٥
« مسند عمير مولى أبي اللحم »	٨٩٧
ترجمة عمير مولى أبي اللحم	٨٩٧
الحديث الاول : رضح الرسول لعير من خوثي المتاع	٨٩٧
ترجمة بشر بن المفضل	٨٩٧
تعريف الحرثي	٨٩٨
معنى الرضح	٨٩٩
« مسند طارق بن أشيم الأشجعي »	٩٠٠
ترجمة طارق بن أشيم	٩٠٠
الحديث الاول: من وحّد الله وكفر بما يعبدونه حرم ماله ودمه	٩٠٠
ترجمة سعد بن طارق بن أشيم	٩٠١
تعريف الاستغفار وفضله	٩٠١
الاستغفار الموجب للمغفرة	٩٠٣
أفضل أنواع الاستغفار	٩٠٤
رحمة الله تعالى وسعها	٩٠٦
معنى الهداية	٩٠٨
طلب الرزق الكفاف	٩٠٨
تعريف القنوت	٩٠٩

الموضوع	الصفحة
طلب الرزق الحلال	٩٠٩
دعاء لرفع الهم والدين	٩١٠
تعريف الكف	٩١١
دعاء يجمع خيري الدنيا والآخرة	٩١١
الحديث الثاني : حرمة مال المسلم ودمه	٩١٢
ما يعصم دم المسلم وماله	٩١٢
قتال الجماعة الممتنعين من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة	٩١٤
قصة أبي بكر الصديق في قتال مانمي الزكاة	٩١٥
حق الاسلام	٩١٥
الحديث الثالث بالسند الاول والثاني : القنوت في الصلاة	٩١٦
ترجمة عبد الله بن إدريس الزعافري	٩١٦
تعريف القنوت	٩١٨
قنوت الرسول حين قتل القراء وما قاله في قنوته	٩١٩
ترجمة سلمة بن هشام وعيثاش بن أبي ربيعة	٩١٩
قنوت الرسول شهراً متتابعاً في الصلوات الخمس حين قتل القراء	٩٢٠
قنوت أبي هريرة	٩٢٠
القنوت للنوازل	٩٢١
الحديث الرابع : قول الرسول: بحسب أصحابي القتل	٩٢٢
تعريف بئداد	٩٢٢
تعريف الصحابي لغة واصطلاحاً	٩٢٣

الموضوع	الصفحة
مراتب الصحبة	٩٢٣
عدة الصحابة	٩٢٣
القتل كفارة للمخطئ • شهادة للمصيب	٩٢٣
فضل الصحابة	٩٢٤
« مسند أمية بنت ربيعة »	٩٢٥
ترجمة أمية بنت ربيعة	٩٢٥
الحديث الاول : مبايعة النساء للرسول كلاً لا مصافحة	٩٢٥
الاشياء التي بايئت النساء بها الرسول ﷺ	٩٢٦
رحمة الرسول بالامة	٩٢٦
مبايعة الرجال للرسول	٩٢٨
تعريف المبايعة	٩٢٧
تعريف المصافحة	٩٢٧
عدم مصافحة الرسول للنساء وقت البيعة	٩٢٨
قول عائشة : مامست يد رسول الله يد امرأة قط	٩٢٩
امتحان المؤمنات	٩٣٠
تعريف حواز القلوب	٩٣٠
تعريف الخيط والحماة	٩٣٠
شرح الشروط المأخوذة في بيعة النساء	٩٣١
الكلام على السرقة والزنى	٩٣١
تعريف الفرية والبهتان	٩٣٢
الكلام على المعروف	٩٣٣

الموضوع	الصفحة
أربع من أمر الجاهلية	٩٣٣
الكلام على النياحة	٩٣٤
تعريف القطران والقمند	٩٣٤
تقريب العلامة التافلاني	٩٣٦
الفهرس	٩٣٨

★ ★ ★

تصويبات

الصفحة	السطر	الخطا	الصواب
١٦	٤	سؤالهم	سؤالهم
١٧٧	٣	وسعد	سعد
١٨٩	٥	الثاني	الثالث
١٨٩	١٥	الثالث	الرابع
٢٣٥	١٠	١٨٦	١٨٧
٢٨٨	٢٣	١٨٨	٢٨٨
٣٠٠	١٠	٢٦٣	٢٠٣
٤٠٦	٢٣	٥٠٦	٤٠٦
٤٥٧	٦	٢٢٣	٢٢٤
٤٥٩	١٧	تسعة عشر	ثمانية عشر
٤٥٩	١٨	٥٥٩	٤٥٩
٤٦٠	٢	٢٢٤	٢٢٥
٤٦٠	٧	ها هنا	من ها هنا
٤٦٩	٥	٢٢٥	٢٢٦
٤٧١	١٣	فأنفه عين	عينا فيل
٤٧٦	١٧	٢٢٧	٢٢٨
٥٣٢	١٣	٢٤١	٢٤٢
٥٤٦	١١	يخطت	يخطب
٥٩٥	١٧	ودباثهم	ودماثهم
٧٣٦	٦	الحجيفة	الحجفة

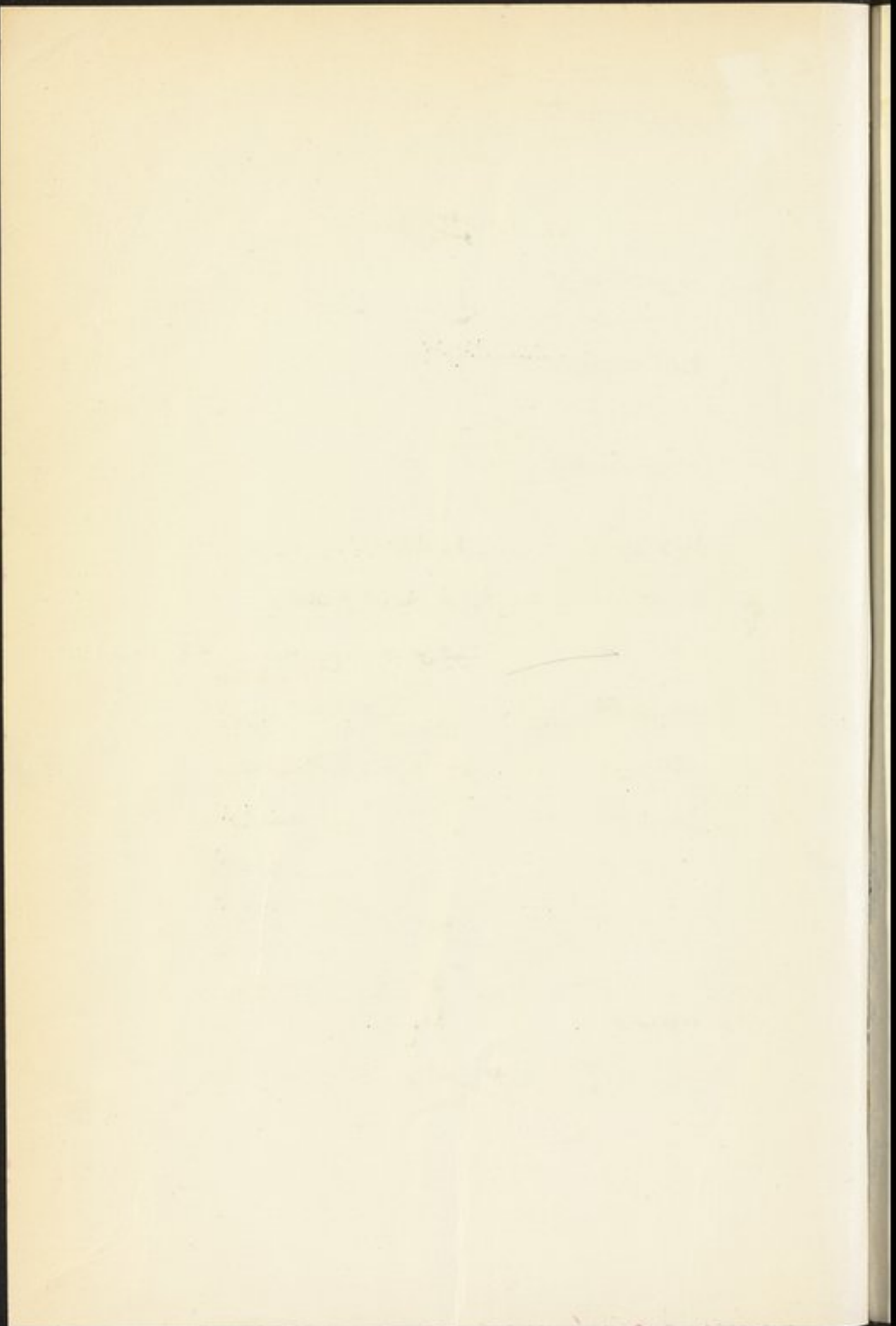
بعض منشورات

المكتب الإسلامي للطباعة والنشر

دمشق - الحلبي

ص . ب : ٨٠٠ - هاتف : ١١٦٣٧ - برقية : (اسلامي)

- ١ - مشكاة المصابيح للخطيب للتبريزي بتحقيق الألباني
- ٢ - دوايات في العربية وتأويلها للسيد محمد الغضنر حسين
- ٣ - حياة شيخ الاسلام ابن تيمية لمحمد بهجة البيطار
- ٤ - ما دل عليه القرآن للألومي
- ٥ - صفة الفتوى والمفتي والمستفتي لابن حمدان
- ٦ - حقيقة الصيام لابن تيمية
- ٧ - مختصر منهاج القاصدين لابن قدامة
- ٨ - شرح مقصورة ابن دويد للتبريزي
- ٩ - الصم الذي هو لسته من كبار كتاب أوروبا عن مفاصد الشيوعية تعريب فؤاد حمودة
- ١٠ - المسائل التي حلف عليها الامام أحمد بن حنبل بتحقيق الشاويش



بعض منشورات

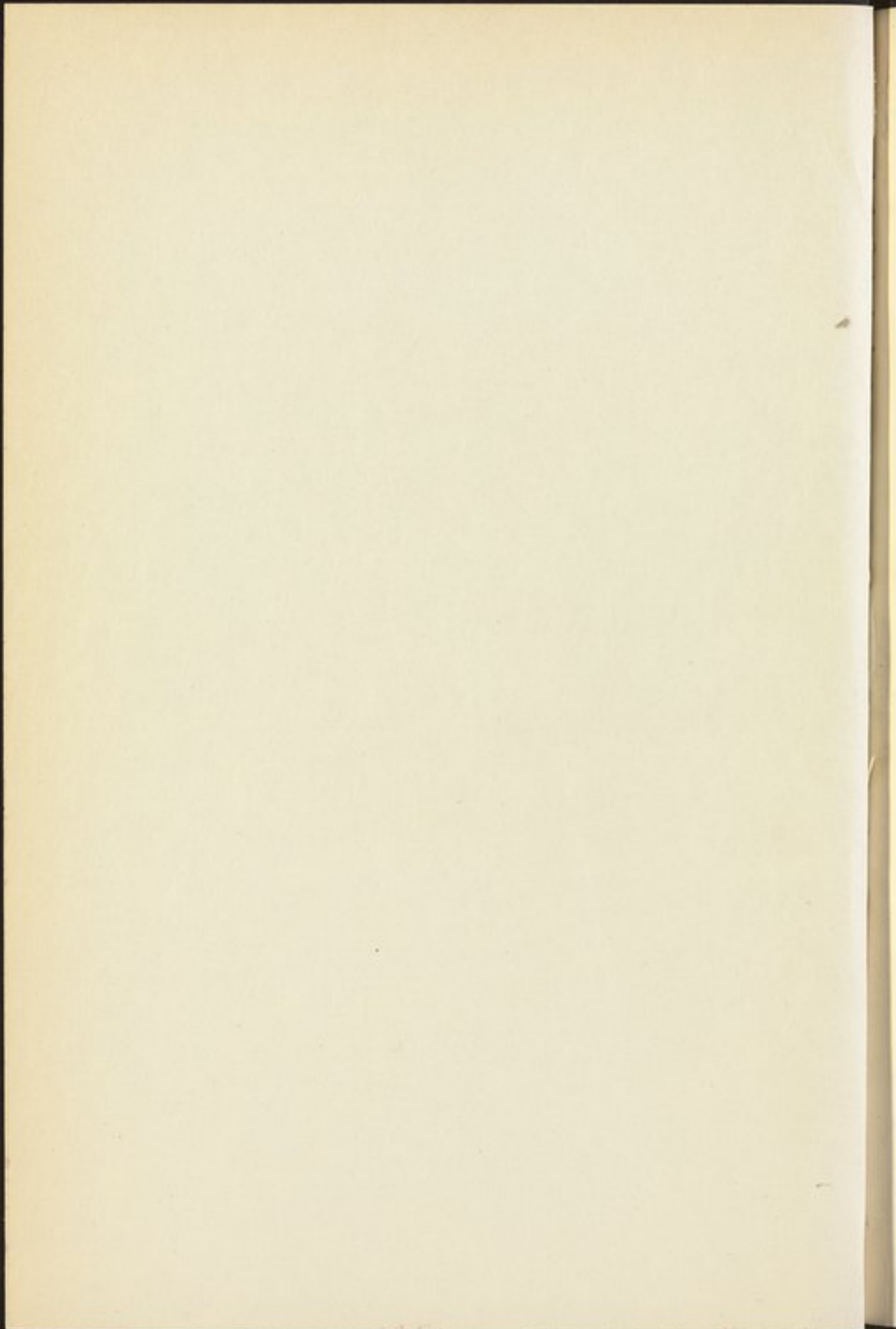
المكتب الإسلامي

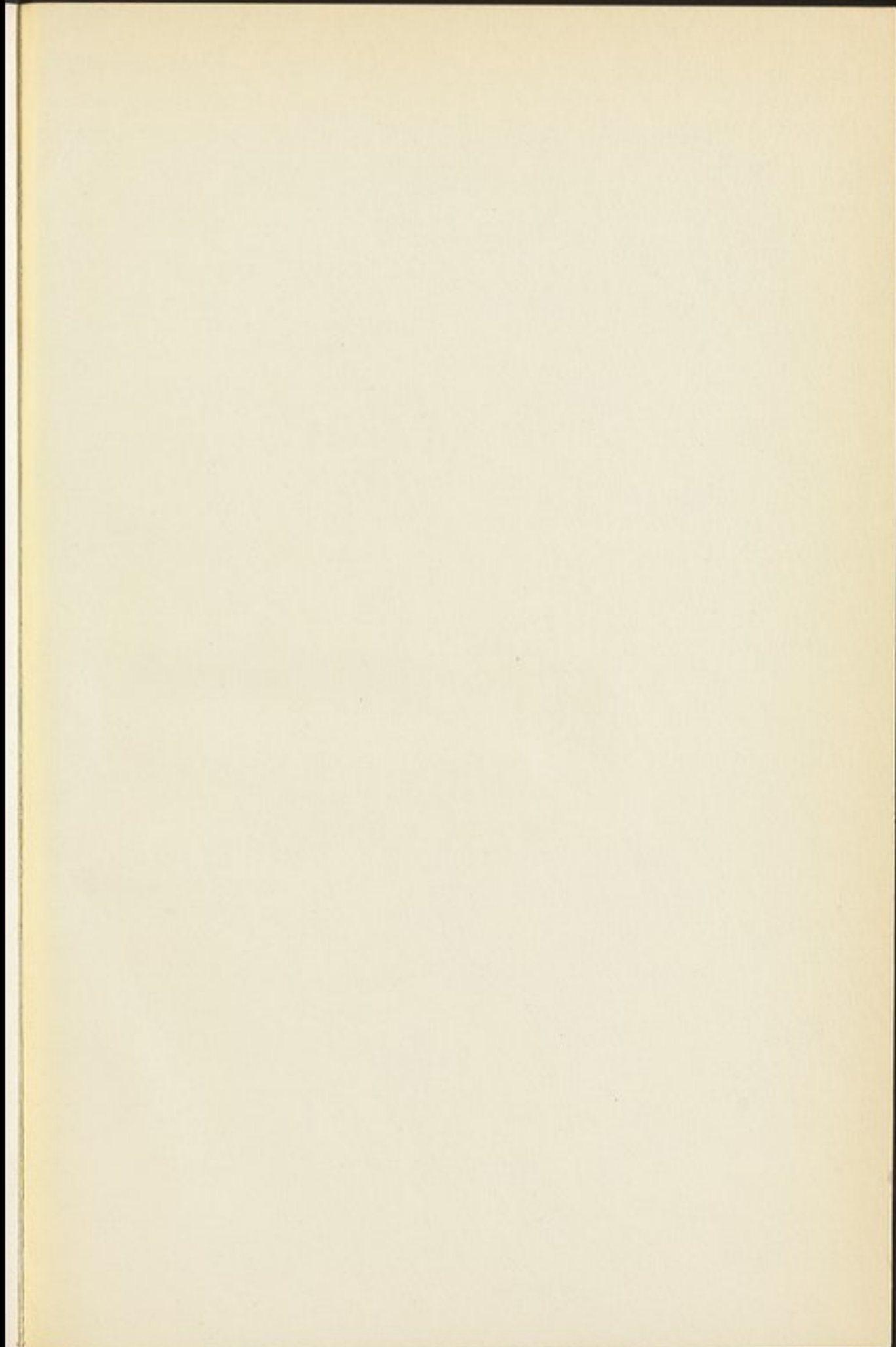
للطباعة والنشر

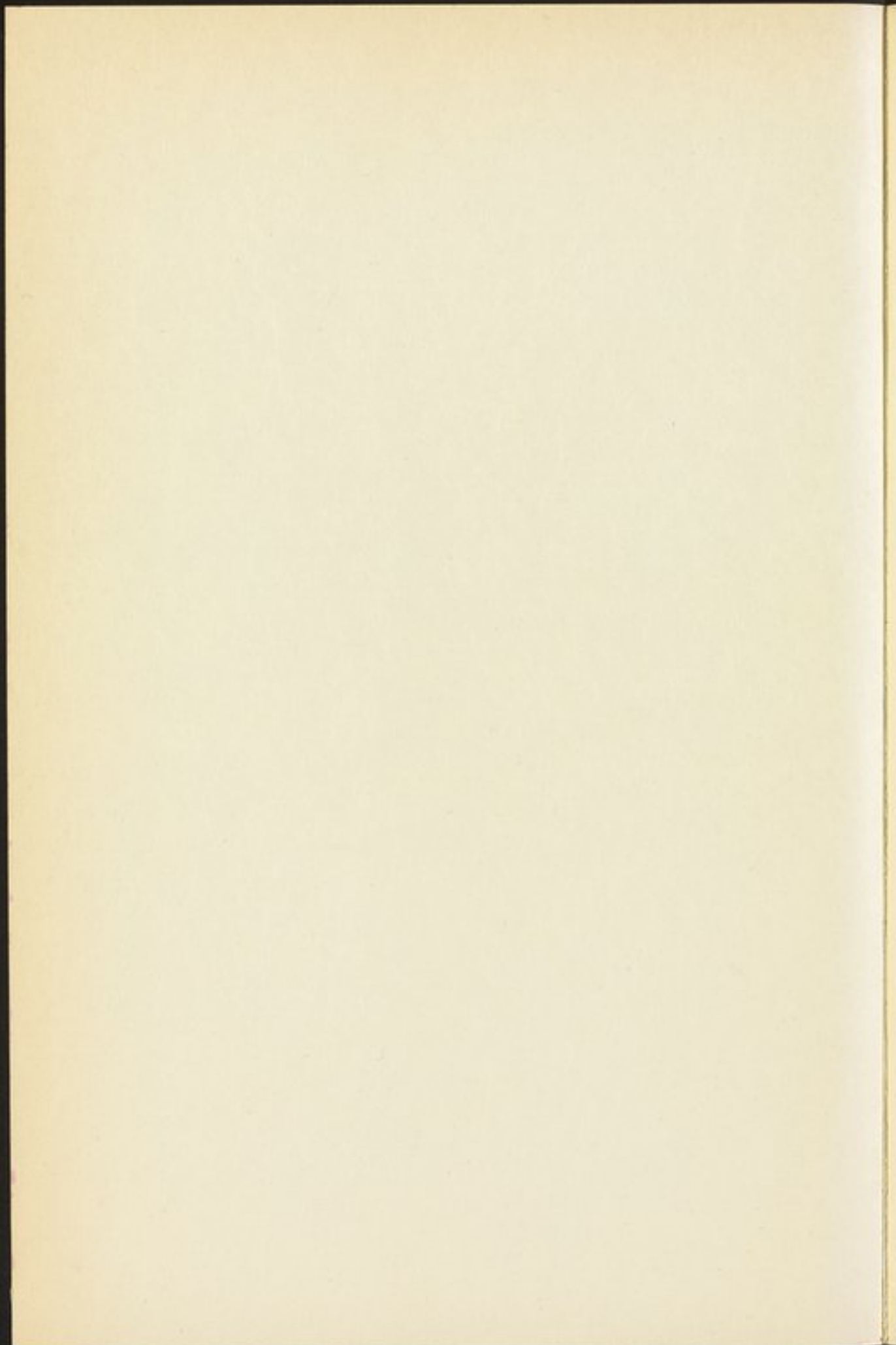
دمشق - الحلبوني

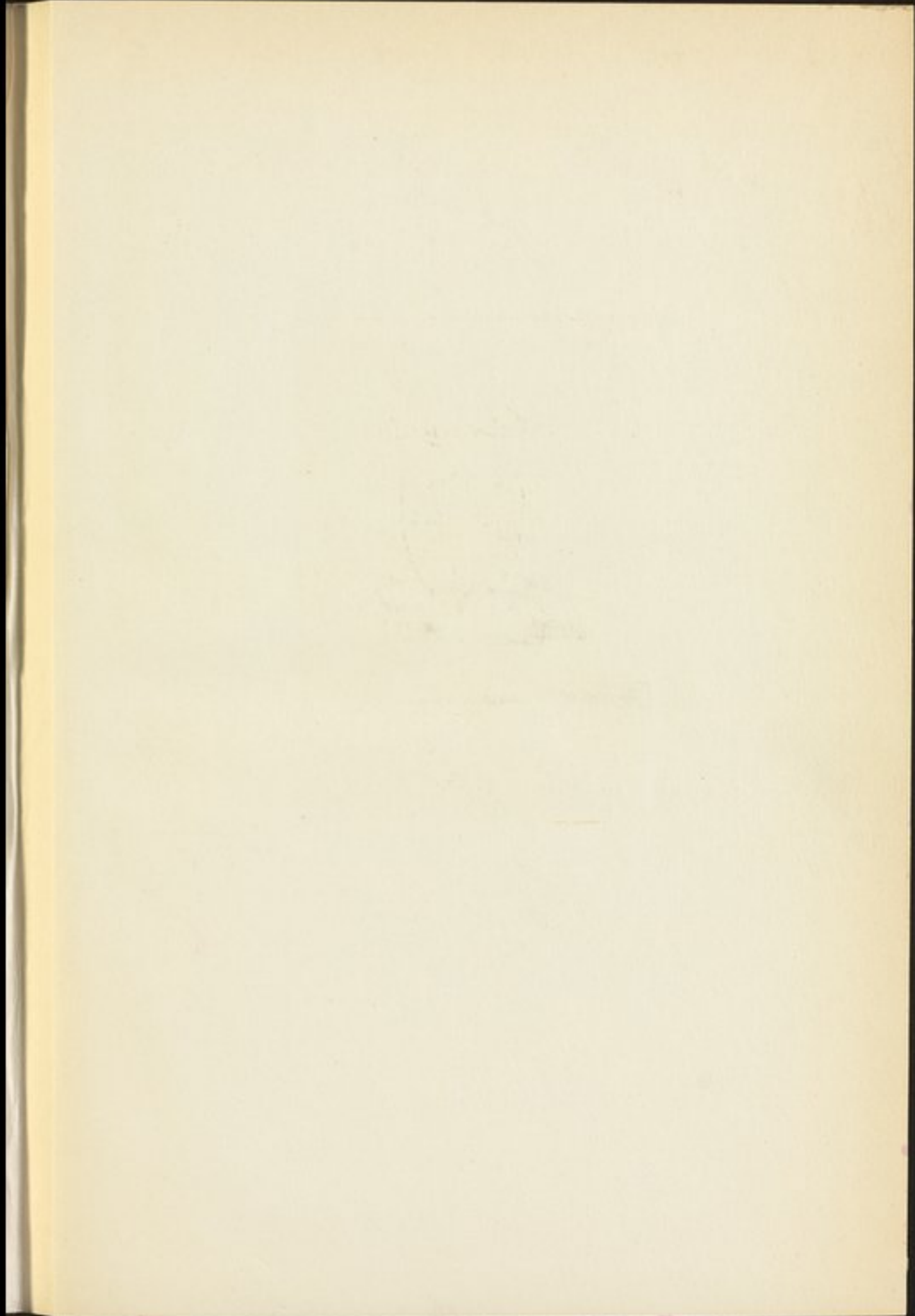
ص . ب . : ٨٠٠ - هاتف : ١١٦٣٧ - برقياً : (اسلامي)

للعامة الشيخ محمد بهجة البيطار	حياة شيخ الاسلام ابن تيمية
لشيخ الاسلام ابن تيمية	الايمان
لشيخ الاسلام ابن تيمية	حقيقة الصيام
لشيخ الاسلام ابن تيمية	الفروق
لشيخ الاسلام ابن تيمية	العبودية
لشيخ الاسلام ابن تيمية	شرح حديث النزول
لشيخ الاسلام ابن تيمية	القاعدة الواسطة
خلاصة فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية بقلم تلميذه محمد بن عبد الهادي المقدسي	









Library of



Princeton University.

Princeton University Library



32101 072536467