

AL-NAJDI

NAJAT AL-KHALAF

2272
.698428
.366

2272.698428.366

al-Najdi

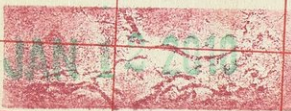
Najat al-khalaf fi i'tiqad
al-salaf

DATE ISSUED

DATE DUE

DATE ISSUED

DATE DUE





32101 072576265

نجاه الخلف في اعتقاد السلف

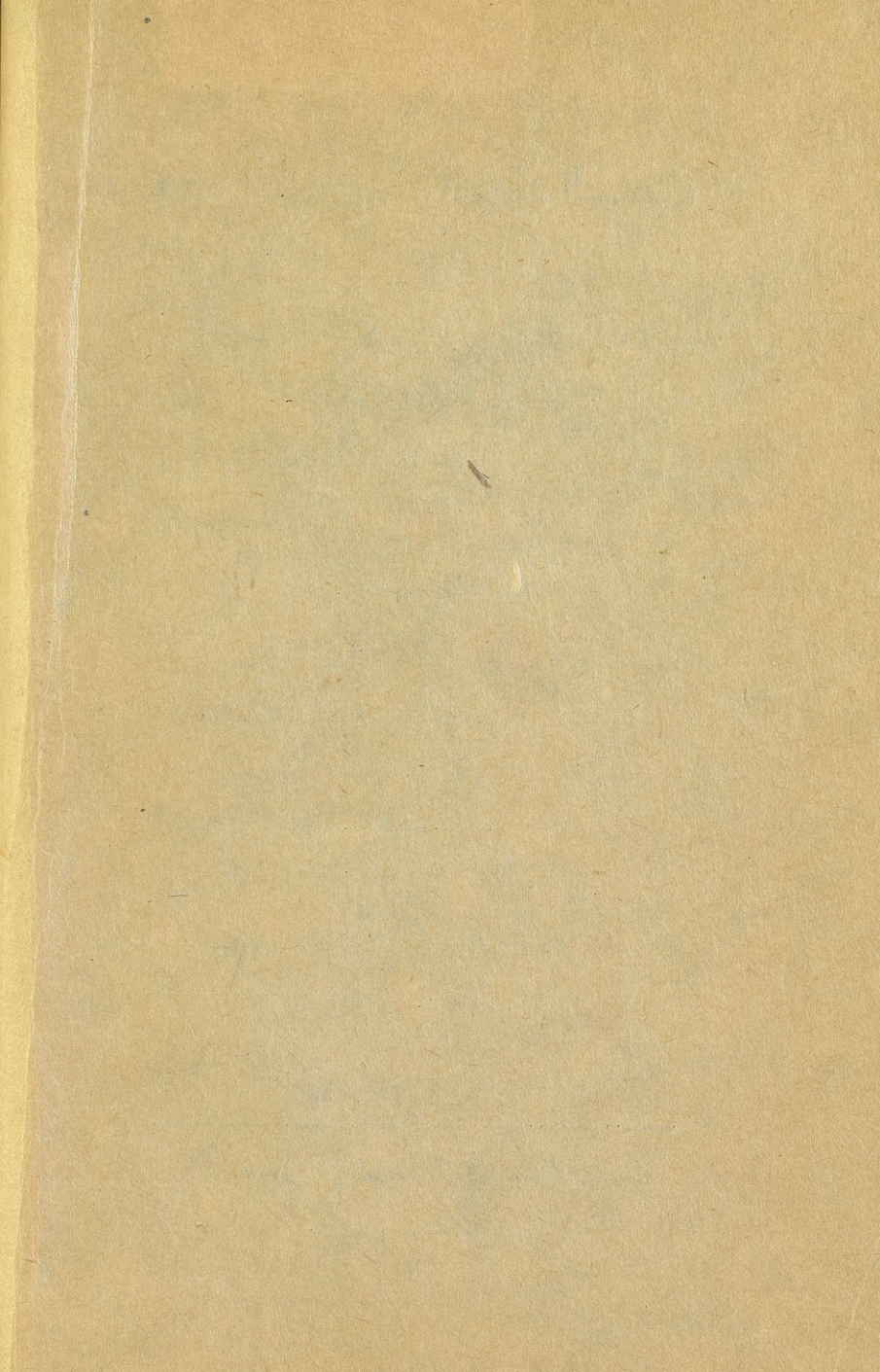
تأليف الامام العالم العامل الورع
 الشيخ عثمان بن احمد بن عثمان
 البجلي الحنبلي

و بلها عقيدة العلامة السفاريني (٢١٠) ابيات

و بلها عقيدة الامام ابي بكر بن ابي داود (٣٦) بيتا
 رحمهم الله تعالى

طبعت في مطبعة الترقى بدمشق

١٣٥٠ هـ - ١٩٣٢ م



al-Najdi, 'Uthmān ibn Ahmad

نجات الخلف في اعتقاد السلف

Najāt al. Khalaf

تأليف الامام العالم العامل الورع

الشيخ عثمان بن احمد بن عثمان

النجدي الحنبلي

و يليها عقيدة العلامة السفاريني (٢١٠) ايات

و يليها عقيدة الامام ابي بكر بن ابي داود (٣٦) بيتاً

رحمهم الله تعالى

طبع في مطبعة الترقى بدمشق

١٣٥٠ هـ - ١٩٣٢ م

(مقدمة الناشر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد فيقول الفقير محمد جميل الشطي مفتي الحنابلة بدمشق اني رأيت بعض حملة العلم في مصر وغيرها يتصدون للطعن على مذهب السلف والتعريض بالحنابلة واساءة الظن بهم ، على زعم الاعتراف بمذهبيهم والخضوع له ، مما دل على رسوخ في عقيدة الخلف والانحراف عن طريقة السلف ومن احتاطوا لدينهم فأخذوا بالحكم وتركوا المشابه فلا اتبعوه ولا ابتغوا به فتنة ولا تأويلا ؟ بل وسعهم ما وسع الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين رضوان الله عليهم اجمعين - وقد اطلعت على رسالة للعلامة الشيخ عثمان النجدي من أجلة فقهائنا المحققين ، تشتمل على مسائل من اصول الدين كالعلم والاستواء والكلام ونحوها مما قام الخلاف عليه بين السلف والخلف في مشارق الارض ومغارها منذ عصر المائتين الى يومنا هذا وسيدني الى ماشاء الله اما باقي ما في كتب العقائد والتوحيد مما هو متفق عليه فقد طفحت به الكتب وفرغت منه النفوس فهذا ما يدعوننا الى نشره الرسالة ، وسنلحق بها متن عقيدة العلامة السفاريني التي نشرنا بالامس شرحها المختصر للجد الاكبر ، ثم عقيدة الامام ابن ابي داود السجستاني وبهذا كفاية لمن طلب الهداية وبالله التوفيق .

محمد جميل الشطي

(ترجمة المؤلف)

عثمان بن احمد بن عثمان بن سعيد النجدي شهرة ومولداً الدمشقي سكنها
المصري وفاة العالم العلامة الفقيه المحقق الورع النبي . لم نر له ترجمة لا في طبقات
الحنابلة ولا بين اهل قرنه الثاني عشر مع انه اهل للترجمة .

ذكره العلامة الشهير الشيخ محمد السفاريني في شرح عقيدته ونقل عن تعليقه له
في اصول الدين (هي هذه) وقال عنه (خاتمة المحققين . وفضل المتأخرين)

وحكى الشيخ السفاريني المذكور في شرحه على منظومة الآداب ما خلاصته :
انه وقع نزاع بين العلامة الشيخ ابي المواهب مفتي الحنابلة وبين الشيخ عثمان صاحب
الترجمة بسبب مسألة الحرير اذا كان الظهور له في الثوب فحصل للثاني ضيق صدر
مع ما جبل عليه النجديون من الحدة فأوجب ذلك خروجه من الشام الى مصر
ولم يزل مستوطنها حتى توفي رحمه الله وقد كتب على هذه المسألة في عدة اماكن
منها شرحه على العمدة وحاشيته على المنتهى ثم حرر المسألة في رسالة مستقلة -
وقد نقل السفاريني بعض هذه الرسالة وانتصر للشيخ ابي المواهب في انه لا عبرة
للظهور حيث ابيح ما سدي بحرير والحلم بغيره قال السفاريني ان هذا هو التحقيق
وان رأى الشيخ عثمان في اعتبار الظهور دقيق يوافق ما عللوا به .

وقد عرفنا من مشايخ المترجم الشيخ محمد الخلوئي المصري المتوفى سنة ١٠٨٨ فانه
كثيراً ما ينقل عنه في حاشية المنتهى - وهذه الحاشية وشرحه على عمدة الطالب
للشيخ منصور معروفان عند اهل المذهب وكل منهما في مجلد وكانت وفاة المترجم
كما ذكر في مصر في اوائل القرن الثاني عشر فان قرينه ابا المواهب توفي
سنة ١١٢٦ رحمه الله تعالى .



2272

698428

366

(مقدمة الناشر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد فيقول الفقير محمد جميل الشطي مفتي الحنابلة بدمشق اني رأيت بعض حملة العلم في مصر وغيرها يتصدون للطعن على مذهب السلف والتعريض بالحنابلة واساءة الظن بهم ، على زعم الاعتراف بمذهبيهم والخضوع له ، مما دل على رسوخ في عقيدة الخلف والانحراف عن طريقة السلف ومن احتاطوا لدينهم فأخذوا بالحكم وتركوا الملتصاه فلا تبعوه ولا ابتغوا به فتنة ولا تأويلا ؟ بل وسعهم ما وسع الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين رضوان الله عليهم اجمعين — وقد اطلعت على رسالة للعلامة الشيخ عثمان النجدي من أجلة فقهائنا المحققين ، تشمل على مسائل من اصول الدين كالعلو والاستواء والكلام ونحوها مما قام الخلاف عليه بين السلف والخلف في مشارق الارض ومقارها منذ عصر المائتين الى يومنا هذا وسيدتي الى ماشاء الله اما باقي ما في كتب العقائد والتوحيد مما هو متفق عليه فقد طفحت به الكتب وفرغت منه النفوس فهذا ما يدعوننا الى نشر هذه الرسالة ، وسنلحق بها متن عقيدة العلامة السفاريني التي نشرنا بالامس شرحها المختصر للجد الاكبر ، ثم عقيدة الامام ابن ابي داود السجستاني وبهذا كفاية لمن طلب الهداية وبالله التوفيق .



(ترجمته المؤلف)

عثمان بن احمد بن عثمان بن سعيد النجدي شهرة ومولداً الدمشقي سكننا
المصري وفاة العالم العلامة الفقيه المحقق الورع النبي . لم نر له ترجمة لا في طبقات
الحنابلة ولا بين اهل قرنه الثاني عشر مع انه اهل للترجمة .

ذكره العلامة الشهير الشيخ محمد السفاريني في شرح عقيدته ونقل عن تعليقه له
في اصول الدين (هي هذه) وقال عنه (خاتمة المحققين . وفضل المتأخرين)

وحكى الشيخ السفاريني المذكور في شرحه على منظومة الآداب ما خلاصته :
انه وقع نزاع بين العلامة الشيخ ابي المواهب مفتي الحنابلة وبين الشيخ عثمان صاحب
الترجمة بسبب مسألة الحرير اذا كان الظهور له في الثوب فحصل للثاني ضيق صدر
مع ما جبل عليه النجديون من الحدة فأوجب ذلك خروجه من الشام الى مصر
ولم يزل مستوطنها حتى توفي رحمه الله وقد كتب على هذه المسألة في عدة اماكن
منها شرحه على العمدة وحاشيته على المنتهى ثم حرر المسألة في رسالة مستقلة -
وقد نقل السفاريني بعض هذه الرسالة وانتصر للشيخ ابي المواهب في انه لا عبرة
لظهور حيث ابيح ما سدي بجزير والحلم بغيره قال السفاريني ان هذا هو التحقيق
وان رأى الشيخ عثمان في اعتبار الظهور دقيق يوافق ما عللوا به .

وقد عرفنا من مشايخ المترجم الشيخ محمد الخلوئي المصري المتوفى سنة ١٠٨٨ فانه
كثيراً ما ينقل عنه في حاشية المنتهى - وهذه الحاشية وشرحه على عمدة الطالب
للشيخ منصور معروفان عند اهل المذهب وكل منهما في مجلد وكانت وفاة المترجم
كما ذكر في مصر في اوائل القرن الثاني عشر فان قرينه ابا المواهب توفي
سنة ١١٢٦ رحمه الله تعالى .



2272

698428

366

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ

الحمد لله العلي العظيم واجب الوجود ، الحي القيوم الدائم الباقي الملك المعبود ،
والصلاة والسلام على اشرف المرسلين ، سيدنا محمد الرسول المطاع الامين ، المبلغ عن
الله دينه القويم بقواطع الآيات والبراهين ، وعلى آله واصحابه البررة الكرام ، وتابعيهم
وتابعي تابعيهم من الأئمة الاعلام ، و بعد فهذه تعليقة لطيفة نشتمل على مسائل
من اصول الدين ، يفتتح بها ان شاء الله كثير من المبتدئين والمتوسطين ، على مذهب
الامام المجل والخبير المفضل ، ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل ، الشيباني رضي الله
عنه وارضاه وجعل الجنة منقلبه ومثواه ، رتبها على مقدمة وثلاثة فصول وخاتمة
اصال الله حسنيتها والقبول وبه استعين .

(المقدمة . في معرفة الله تعالى)

فتجب معرفة الله شرعاً بالنظر في الوجود والموجود على كل مكلف قادر وهو
اول واجب له تعالى ، واول نعم الله الدينية واعظمتها - ان اقدره على معرفته ،
واول نعم الله الدنيوية الحياة العربية عن ضرر ، وشكر المنعم واجب شرعاً وهو
اعترافه بنعمته على جهة الخضوع والاذعان وصرف كل نعمة في طاعته ، ويجب
الجزم بانه تعالى واحد فرد صمد عالم بعلم قادر بقدره مريد بارادة حي بجمياة
سميع بسمع بصير ببصر متكلم بكلام - وبأنه تعالى ليس بجوه ولا جسم ولا
عرض ولا يتجمله الحوادث ولا يحل في حادث ولا ينحصر فيه فمن اعتقد او قال
ان الله تعالى بذاته في كل مكان او في مكان فكافر بل يجب الجزم بانه تعالى
بائن من خلقه ، فالله تعالى كان ولا مكان ثم خالق المكان وهو على ما عليه كان
قبل خلق المكان ، وكل شيء سوى الله وصفاته حادث والله سبحانه وتعالى
خلقته وأوجده وابتدأه من العدم وجميع افعال العباد كسب لهم وهي مخلوقة لله

تعالى خيرا وشرا والعبد مختار ليس في كسب الطاعة واكتساب المعصية
ومشيئة الله تعالى وارادته ليست بمعنى محبته ورضاه وسخطه وبغضه فيجب
ويرضى ما امر به فقط . وخلق كل شيء بمشيئته .

(نعمة) الاسلام الايات بالشهادتين مع اعتقادهما والتزام الاركان
الخمسة اذا تعينت وتصديق الرسول فيما جاء به ، ومن جحد ما لا يتم
الاسلام بدونه او جحد حكماً ظاهراً أُجمع على تحريمه او حله اجماعاً
قطعيًا او ثبت جزماً كتحرим لحم خنزير او حل خبز ونحوهما كفر او فعل
كبيرة وهي ما فيه حد في الدنيا او وعيد في الآخرة او داوم على صغيرة وهي
ما عدا ذلك فسق ، والايان عقد بالجنان وقول باللسان وعمل بالاركان ،
يزيد بالطاعة وينقص هو وثوابه بالعصيان ويقوي بالعلم ويضعف بالجهل
والغفلة والنسيان ويجوز الاستثناء فيه وقال ابن عقيل بسن والمراد لا على الشك
في الحال بل في المال او في قبول بعض الاعمال ونحو ذلك .

(الفصل الاول . في مسألة العلو)

فنقول وبالله التوفيق : مذهب سلف الامة وأئمتها - انهم يصفون الله تعالى
بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير
تكبير ولا تمثيل ، فيثبتون له ما اثبتته لنفسه من الاسماء والصفات وينزهونه عما
نزه عنه نفسه من مماثلة المخلوقات اثباتاً بلا تمثيل ونزهاً بلا تعطيل قال الله
تعالى (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) فقوله ليس كمثله شيء رداً على
المماثلة وقوله وهو السميع البصير رداً على المعطلة ، قال بعض العلماء المعطل يعبد
عدماً والممثل يعبد صنماً والمثبت المسلم يعبد رب الارض والسما ، وقد قال في
كتابه (أأمنتم من في السماء ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمور أم أمنتم

من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا فستمعلمون كيف نذير) وثبت في
الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال للجارية أين الله قالت في السماء
قال من انا قالت انت رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنة . وهذا
الحديث رواه مالك والشافعي واحمد بن حنبل ومسلم في صحيحه وغيرهم
لكن ايس معنى ذلك ان الله في جوف السماء وان السموات تحصره
وتحويه فان هذا لم يقله احد من سلف الامة وائمها بل هم متفقون على ان الله
فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ولا في
ذاته شيء من مخلوقاته ، وقد قال مالك بن انس ان الله في السماء وعلمه في
كل مكان ، وقالوا لعبد الله بن المبارك بماذا نعرف ربنا قال بأنه فوق سمواته
على عرشه بائن من خلقه وقال احمد بن حنبل كما قال هذا وهذا وقال الاوزاعي
كنا والتابعون متوافقين نقر بان الله فوق عرشه ونؤمن بما وردت به السنة
من صفاته ، فمن اعتقد ان الله في جوف السماء او محصور محاط به او مفتقر الى
العرش او غير العرش من المخلوقات او ان استواءه على عرشه كاستواء المخلوق
على كرسيه فهو ضال مبتدع جاهل ، ومن اعتقد انه ليس فوق السموات اله
يبد ولا على العرش رب يصلي له ويسجد وان محمداً لم يعرج به الى ربه ولا
نزل القرآن من عنده فهو معطل فرعونى ضال مبتدع ، فان فرعون كذب موسى
في ان ربه فوق السموات وقال (يا هامان ابن لي صرحا لعلي ابلغ الاسباب اسباب
السموات فاطلع الى اله موسى واني لأظنه كاذبا) ومحمد صلى الله عليه وسلم صدق
موسى في ان ربه فوق السموات فلما كان ليلة المعراج وعرج به الى الله تعالى
وفرض عليه ربه خمسين صلاة ذكر انه رجع الى موسى وان موسى قال له
ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لأمتك فان امتك لا تطيق ذلك . الحديث
وهو في الصحيح ، فمن وافق فرعون وخالف موسى ومحمداً فهو ضال . قال
نعيم بن حماد من شبه الله بخلقه فقد كفر ومن جحد ما وصف الله به نفسه

فقد كفر وليس ما وصف الله به نفسه او وصفه به رسوله تشبيهاً والله تعالى
 قد فطر العباد عربهم وعجمهم على انهم اذا دعوا الله توجهت قلوبهم الى العلو
 لا يقصدونه تحت ارجلهم ولذا قال بعض العارفين ما عارف بالله قط الا وجد في
 قلبه قبل أن يتحرك لسانه معنى يطاب العلو ولا يلتفت يمينه ولا يسرة ، والكلام
 في هذا المقام وشبهه يتبين بذكر أصل أصيل وهو أن الكلام في الصفات فرع
 الكلام في الذات فكما انا ثبت له تعالى ذاتاً لا تشبه الذوات فكذا نقول في
 صفاته انها لا تشبه الصفات فليس كعلمه علم أحد ، ولا كقدرته قدرة أحد ،
 ولا كرحمته رحمة أحد ، ولا كاستواءه استواء أحد ، ولا كسمعه وبصره سمع
 أحد ولا بصره ، ولا كتكليمه تكليم أحد ، ولا كتجليه تجلي أحد ، والله
 سبحانه وتعالى قد اخبرنا أن في الجنة لهما ولبناً وعسلًا وماءً وحريراً وذهباً ،
 وقد قال ابن عباس ليس في الدنيا مما في الآخرة الا الأسماء فاذا كانت الخلوقات
 الغائبة ليست مثل هذه الخلوقات المشاهدة مع اتفاقها في الاسماء فالخالق أعظم علواً
 ومباينة خلقه من مباينة الخلوقات اذا اتفقت الأسماء ، والاصل في هذا الباب أن
 كل ما ثبت في كتاب الله او سنة رسوله وجب التصديق به مثل علو الرب واستواءه
 على عرشه ونحو ذلك ، فما جاء في الكتاب والسنة وجب على كل مؤمن الايمان
 به وان لم يفهم معناه وكذلك ما ثبت بانفاق سلف الامة وأئمتها (١) واما ما تنازع
 فيه المتأخرون من الألفاظ المبتدعة في النفي والاثبات مثلاً قول القائل في جهة
 او ليس في جهة وهو متخيز او ليس بمتخيز ونحو ذلك من الالفاظ التي تنازع فيها
 الناس وليس فيها نص لا عن الرسول ولا عن الصحابة والتابعين لم باحسان ولا
 أئمة المسلمين فان هؤلاء لم يقل أحد منهم ان الله في جهة ولا قال هو ليس في

(١) من هنا الى آخر الفصل نقله العلامة السفاريني في شرح العقيدة عن

شيخ الاسلام ابن تيمية في التدمرية فراجعه ص ١٧١ ج ١

جهة ولا قال هو متخيز ولا ليس بمتخيز بل ولا قال هو جسم او جوهر ولا قال ليس بجسم ولا جوهر فليس على احد بل ولا له ان يوافق احداً على اثبات لفظه من هذه الألفاظ او على نفيها حتي يعرف مراده . فان اراد حقاً قبل وان اراد باطلاً رُد ، وان اشتمل كلامه على حقٍ وباطل لم يقبل مطلقاً ولم يرد مطلقاً بل يوقف اللفظ و يفسر المعنى كما تنازع الناس في الجهة والتخيز وغيرهما ، فلفظ الجهة قد يراد به شيء موجود غير الله فيكون مخلوقاً كما اذا أُريد بالجهة نفس العرش او نفس السموات ، وقد يراد بها ما ليس بموجود غير الله كما اذا اريد بالجهة ما فوق العالم ، فمن اراد اثبات الجهة الوجودية وجعل الله محصوراً في المخلوقات فهذا باطل ، ومن اراد اثبات الجهة العدمية واراد ان الله وحده فوق المخلوقات بائن عنها فهذا حق وليس في ذلك ان الشيء من المخلوقات حصره ولا احاط به ولا علا عليه بل هو العالي عليها المحيط بها ، وكذلك لفظ التخيز ان اراد ان الله تجوزه المخلوقات فالله أعظم واكبر بل قد وسع كرسيه السموات والارض وان اراد انه منحاز عن المخلوقات أي مبين لها منفصل عنها ليس حالاً فيها فهو سبحانه كما قال ائمة السنة فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه .

(الفصل الثاني . في مسألة الكلام)

فنقول : القرآن كلام الله نزله على محمد صلى الله عليه وسلم معجز بنفسه متعبد بتلاوته والكلام حقيقة الاصوات والحروف وان سمي به المعنى النفسي وهو نسبة بين مفردين قائمة بالتمكّم فجاز والكتابة كلام حقيقة ولم يزل الله تعالى متكلماً كيف شاء واذا شاء بلا كيف بأمر بما شاء ويحكم ، هذا مذهب الامام احمد واصحابه امام اهل السنة بلا نزاع ومذهب الامام محمد بن اسماعيل البخاري امام المحدثين بلا دفاع وجمهور العلماء ، قاله ابن مفلح في اصوله وابن قاضي الجبل ،

فقولنا معجز بنفسه اي مراد به الاعجاز كما انه مقصود به بيان الاحكام والمواعظ
وقص اخبار من قص في القرآن من الامم * دليل التحدي قوله (لئن اجتمعت
الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) اي فأتوا بمثله ان ادعيتم
القدرة فلما عجزوا يتحداهم بعشر سور ثم بسورة ثم بتحديث مثله ، وقولنا متعبد بتلاوته
لتخرج الآيات المنسوخة اللفظ سواء بقي حكمها ام لا لأنها صارت بعد النسخ
غير قرآن لسقوط التعبد بتلاوتها ، وقرانا والكتابة كلام حقيقة — لقول عائشة
رضي الله عنها ما بين دفقي المصحف كلام الله ولأن من كتب صريح الطلاق
يقع عليه الطلاق ولو لم ينوه على الصحيح ، وقولنا ولم يزل الله تعالى متكلماً كيف
شاء واذا شاء بلا كيف بأمر بما شاء ويحكم — لأن الله سبحانه وتعالى يتكلم
بمشيئته وقدرته بمعنى انه لم يزل متكلماً اذا شاء فان الكلام صفة كمال ومن يتكلم
أكمل ممن لا يتكلم ومن يتكلم بمشيئته وقدرته اكمل ممن لا يكون كذلك ، وقولنا
والكلام حقيقة الاصوات والحروف الخ — قال الامام الطوفي من الخنابلة انما كان
اي الكلام حقيقة في العبارة مجازاً في مدلولها لوجهين احدهما ان المتبادر الى فهم
اهل اللغة من اطلاق الكلام انما هو العبارة والمبادر دليل الحقيقة . الثاني ان الكلام مشتق
من الحكم لتأثيره في نفس السامع والمؤثر انما هو العبارات لا المعاني النفسية نعم هي
مؤثرة للفائدة بالقوة والعبارة مؤثرة بالفعل فكانت اولى بأن تكون حقيقة وما
يؤثر بالقوة مجاز انتهى * وما يبطل القول بان القرآن هو المعنى النفسي وجوه كثيرة
احدها ان الله تحدى الخلق بالآيات بمثله والتحدى انما وقع بالآيات بمثل هذا
الكتاب بغير اشكال لأن ما في النفس لا يدري ما هو ولا يسمى سوراً ولا
حديثاً ولا يجوز ان يقال فأتوا بحديث مثل ما في نفس الباري ولأن المشركين
انما زعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم افترى هذا القرآن ونقوله فرد الله عليهم
دعواهم بتحديثهم بمثل ما زعموا انه مفترى ومنقول دون غيره وهذا واضح لا

شك فيه . الثاني انهم سموه شعراً فقال الله تعالى (وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين) ومن المعلوم انهم انما عنوا هذا النظم لأن الشعر كلام موزون فلا يسمى به معنى وما لبس بكلامه فسماه الله تبارك وتعالى ذكراً وقرآناً مبيناً فلم يبق شبهة لذي لب في ان القرآن هذا النظم دون غيره . الثالث ان بعض الكفار زعم انه يقول مثله ومنهم من طلب تبديله ونهى بعضهم بعضاً عن سماعه وامروا باللغو فيه ومن المعلوم اليقين ان هذا كله لا يتعلق الا بهذا الكتاب دون ما في النفس فان الكفار ما اعتقدوا ان في نفس الباري شيئاً يريدون تبديله او يزعمون انهم يقولون مثله ولا يبنون عن سماعه مع اشارتهم الى حاضر . الرابع ان الله سمي القرآن عربياً فقال (قرآنا عربيا غير ذي عوج) اي غير مخلوق - وحديثاً فقال (ذرني ومن يكذب بهذا الحديث) وانما يتعلق هذا الوصف باللفظ دون المعنى ، اشار الى هذه الالوجه شيخ الاسلام موفق الدين ابن قدامة صاحب المغني في كتابه البرهان واطال رحمه الله تعالى ورضي عنه * قال الطوفي رحمه الله تعالى واما قوله تعالى (يقولون في انفسهم) فمجاز لانه انما دل على المعنى النفسي بالقرينة وهي قوله في انفسهم ولو اطلق لما فهم الا العبارة وكذلك كل ما جاء من هذا الباب انما يفيد مع القرينة ومنه قول عمر زورت في نفسي كلاماً ، واما قوله تعالى (واسروا قلوبكم او اجهروا به) فلا حجة فيه لان الاسرار خلاف الجهر وكلاهما عبارة عن ان يكون احدهما ارفع صوتاً من الآخر ، واما بيت الاخطل فيقال ان المشهور فيه « ان البيان لفي الفؤاد » وبتقدير ان يكون كما ذكروا فهو مجاز عن مادة الكلام وهو التصورات المصححة له اذ من لم يتصور ما يقول لا يوجد كلاماً ثم هو مبالغه من هذا الشاعر في ترجيح الفؤاد على اللسان .

ادلة السلف على كون الكلام حقيقة هو الاصوات والحروف الكتاب والسنة والاجماع ، اما الكتاب فقول الله تعالى (وكلم الله موسى تكليماً) وقال

(وكله ربه) وقال (ومنهم من كالم الله) والتكليم هو ما يسمعه المتكلم ويصل الى سمعه والمسموع انما هو الحروف والاصوات لا المعاني . وكذلك قوله تعالى (واذا نادى ربك موسى) والنداء لا يكون الا صوتاً وفي القرآن من هذا كثير .
واما السنة فقوله النبي صلى الله عليه وسلم (اذا تكلم الله بالوحي سمع صوته اهل السماء) وروي ذلك موقوفاً على عبد الله بن مسعود . وروي عبد الله بن احمد في كتاب الرد على الجهمية انه قال يا ابت ان الجهمية يزعمون ان الله لا يتكلم بصوت فقال كذبوا انما يدورون على التمهليل ثم قال حدثني عبد الرحمن ابن محمد المحاربي عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال (اذا تكلم الله بالوحي سمع صوته اهل السماء) قال ابو نعيم السجستاني وما في روايته الا امام مقبول ، وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (يحشر الله الخلائق يوم القيامة في صعيد واحد فيناديهم بصوت رفيع غير قطيع) ذكره ابو حذيفة اسحاق بن بشير في كتابه ، وروي ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر اهل الجنة (اذا رأوا ربهم تبارك وتعالى فيناديهم بلذات صوته) وقال صلى الله عليه وسلم (من قرأ القرآن فأعرب به فله بكل حرف عشر حسنة ومن قرأه فلحن فيه فله بكل حرف حسنة) قال الموفق في البرهان حديث صحيح .

واما الاجماع فانهم مجمعون على ان موسى سمع كلام الله تعالى بغير واسطة والصوت هو ما يسمع ، وروي عن الصحابة رضي الله عنهم اجمعين اضافة الصوت الى الله تعالى من غير تكبير من احد منهم كما تقدم عن ابن مسعود وغيره ، وجاء في الخبر ان بني اسرائيل قالوا يا موسى بم شبيحت صوت ربك قال انه لا شبيه له ، وقال ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما اعراب القرآن احب اليانا من حفظ بعض حروفه ، وسئل علي رضي الله عنه عن الجنب هل يقرأ القرآن قال لا ولا حرفاً ، وعنه انه قال من كفر بحرف من القرآن فقد كفر به كله ، وقال ابن مسعود ما من

مؤمن يقرأ حرفاً من القرآن ولو شئت لقلت اسماً تاماً ولكن حرفاً الا كتبت
الله تعالى له عشر حسنات ، واجمعوا على ان من جحد سورة من القرآن او آية
او كلمة او حرفاً متفقاً عليه انه كافر قال ابو نصر السجستاني هذه حجة قاطعة
انه حروف قاله في البرهان .

فان قيل الصوت لا يكون الا من حرفين والحروف انما تكون من مخارج ولا
يوصف الله بذلك فالجواب من وجوه * احدها ان يقال من اين علمتم هذا فان
قالوا لانها في حقنا كذلك فكذلك في حق الله قياساً له علينا قلت هذا خطأ
واضح فان الله تعالى لا يقاس على خلقه ولا يشبه بهم ولا تشبه صفاته بصفاتهم ومن
فعل ذلك كان مشبهاً ضالاً * الثاني ان هذا باطل فان الله قال (وتكلمنا ايديهم
وتشهد ارجلهم - وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء)
واخبر ان السموات والارض قائمتا (ايتنا طائفتين) ، واخبر النبي صلى الله عليه
وسلم ان حجراً كان يسلم عليه وان الذراع المسمومة كلمته ، وقال ابن مسعود كنا
سمع نسيب الطعام وهو يؤكل ولا خلاف في ان الله قادر على انطاق الحجر
الاصم بغير مخارج ولا ادوات * الثالث انه يلزمهم ان يقولوا في سائر صفات الله
تعالى كذلك فيقولوا ان العلم لا يكون الا بقلب والبصر لا يكون الا من حدقة والسمع
لا يكون الا من الخراق فان طردوا ذلك في الصفات صاروا مجسمين كافرين وان
نفوا صاروا معطلين وان اثبتوها من غير ادوات لزمهم اثبات هذه الصفة والا فما
الفرق ، وقال الغزالي من احل سماع موسي كلاماً ليس بحرف ولا صوت فليحل
يوم القيامة رؤية ذات ليست يجسم ولا عرض انتهى . قال الطوفي في كل هذا
تكلف وخروج عن الظاهر بل عن القاطع من غير ضرورة الى خيالات لاغية واوهام
متلاشية وما ذكره معارض بان المعاني لا تقوم شاهداً الا بالاجسام فان اجازوا
معنى قيام بالذات القديمة ولبست جسماً فليجزوا خروج صوت من الذات القديمة

وليست جسماً اذ كلا الامرين خلاف الشاهد ومن احال كلاماً لفظياً من غير جسم فليحل ذاتاً صرئية من غير جسم ولا فرق انتهى ، وقال الحافظ ابو نصر السجستاني لو كان الكلام غير حرف وكات الحروف عبارة عنه لم يكن بد لأن يحكم لتلك العبارة بحكم اما ان يكون احدتها في صدر او لوح او انطق بها بعض عبيده فتكون منسوبة اليه فيازم من يقول ذلك ان يفصح بما عنده في السور والآي والحروف اهي عبارة جبر بل او محمد عليهما الصلاة والسلام .

تتمة . قال الحافظ ابن حجر العسقلاني والذي استقر عليه قول الاشعري ان القرآن كلام الله غير مخلوق مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور مقروء بالالسنة ، قال تعالى (فاجره حتى يسمع كلام الله) وفي الحديث (لا تسافروا بالقرآن الى ارض العدو كراهة ان يناله العدو) وليس المراد ما في الصدور بل ما في المصحف واجمع السلف على ان الذي بين الدفتين كلام الله انتهى ، ولصاحب المواقف عضد الدين رحمه الله تعالى مقالة مفردة في تحقيق كلام الله تطابق ما نقله ابن حجر وقد ذكرها السيد الشريف في شرح المواقف - فقد ظهر ان الشيخ ابا الحسن الاشعري موافق للإمام احمد رحمه الله تعالى في مسألة الكلام وان ما روي عنه مخالفاً لذلك فهو غلط من الناقل او جهل بما استقر عليه قول الاشعري وقد اتى التاج البكي في الطبقات في ترجمه أبي الحسن الاشعري باصرح من ذلك فراجع ان شئت والله اعلم (١)

(١) نقل العلامة السفاريني في شرح عقيدته مقالة الامام الاشعري عن كتابه الابانة في اصول الديانة وهي (فان قال قائل قد انكرتم قول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة فعرفونا قولكم الذي به تقولون ، وديانتكم التي بها تدينون ، قيل له قولنا الذي به تقول وديانتنا التي بها تدين التمسك بكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وما روي عن الصحابة -

(الفصل الثالث: في قواعده نافذة ان شاء الله تعالى)

الاولى ان يقال القول في بعض الصفات كالقول في بعض ، فان كان المخاطب من يقر بان الله حي ب حياة عليم بعلم قادر بقدره سميع بسمع بصير ببصر متكلم بكلام مريد بارادة ويجعل ذلك كله حقيقة وينازع في محبته ورضاه وغضبه وكراهته فيجعل ذلك مجازاً ويفسره اما بالارادة واما ببعض المخلوقات من النعم والعقوبات قيل له لا فرق بين ما نفيته وبين ما اثبتته بل القول في احدهما كالقول في الآخر ، فان قلت ارادته مثل ارادة المخلوقين فكذلك محبته ورضاه وغضبه وهذا هو التمثيل ، وان قلت له ارادة تليق به كما ان للمخلوق ارادة تليق به ، قيل لك وكذلك له محبة تليق به وللمخلوق محبة تليق به ، وله رضي وغضب يليق به وللمخلوق رضا وغضب يليق به ، فان قال الغضب غليان دم القلب للانتقام قيل له والارادة ميل النفس الى جلب منفعة ودفع مضرة ، فان قلت هذه ارادة المخلوق قيل لك وهذا غضب المخلوق ، وكذلك يلزم بالقول في كلامه وسمعه وبصره وعلمه وقدرته (٢) وان كان المخاطب من ينكر الصفات ويقر بالاسماء كالمتمتلي الذي يقول انه حي عليم قدير وينكر ان يتصف بالحياة والعلم والقدرة قيل له لا فرق بين اثبات الاسماء

— والتابعين وائمة الحديث فنحن بذلك معتمدون ، وبما كان عليه الامام احمد بن حنبل نضر الله وجهه فائولون ، ولمن خالف قوله مجانبون ، لانه الامام الفاضل والرئيس الكامل ، الذي ابان الله تعالى به الحق عند ظهور الضلال ووضح به المنهاج وقمع به المبتدعين ، فرحمه الله عليه من امام مقدم ، وكبير مفهم ، وعلى جميع ائمة المسلمين ، انتهت مقالة الاشعري المنوه بها .

(٢) من اول الفصل الى هنا نقله الشيخ السفاريني عن شيخ الاسلام في التدمرية

وبين اثبات الصفات فانك ان قلت اثبات الحياة والعلم والقدرة يقتضي تشبيهاً او تجسماً لأننا لا نجد في الشاهد متصفاً بالصفات الا ما هو جسم قيل لك ولا نجد في الشاهد ما هو مسمى ، حي ، عليم ، قدير ، الا ما هو جسم ، فان نفيت ما نفيت لسكونك لم تجده في الشاهد الا لجسم فأخف الاسماء بل وكل شيء كذلك لانك لا تجده في الشاهد الا لجسم .

الثانية : ان الله سبحانه موصوف بالاثبات والنفي ، فالاثبات كاخبار أنه بكل شيء عليم وأنه سميع بصير ونجو ذلك ، والنفي كقوله تعالى « لا تأخذه سنة ولا نوم » وبنبغي ان يعلم ان النفي ليس فيه مدح ولا كمال الا اذا تضمن اثباتاً لأن النفي المحض عدم محض والعدم المحض ليس بشيء وما ليس بشيء هو كما قيل ليس بشيء فضلاً عن ان يكون مدحاً او كمالاً ، ولأن النفي المحض بوصف به المعدوم والمحتنع وهما لا يوصفان بمدح ولا كمال ، ولهذا كان عامة ما وصف الله به نفسه من النفي متضمناً لاثبات مدح كقوله تعالى « الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم » الآية ، فنفي السنة والنوم تضمن كمال الحياة والقيام فهو مبين لكمال انه الحي القيوم ، وكذلك قوله « ولا يؤده حفظهما » اي لا يكرهه ولا يثقله وذلك مستلزم لكمال قدرته وقامها بخلاف المخلوق القادر اذا كان يقدر على الشيء بنوع كلفة ومشقة فان هذا نقص في قدرته وعيب فيها ، وكذلك قوله تعالى « لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض » فان نفي العزوب مستلزم لعلمه بكل ذرة في السموات والارض وكذلك قوله تعالى « ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب » فان نفي مس اللغوب الذي هو التعب والاعياء دال على كمال القدرة ونهاية القوة بخلاف المخلوق الذي يلحقه على مس التعب والكلال ما يلحقه ، وكذلك قوله تعالى « لا تدركه الأبصار » انما نفي الادراك

الذي هو الاحاطة كما قاله اكثر العلماء ولم ينف مجرد الروية لأن المعدوم لا يرى وليس في كونه لا يرى مدح اذ لو كان كذلك لكان المعدوم بمدوحاً وانما المدح في كونه لا يحاط به ، واذا علم هذا كان في نفي الادراك من اثبات عظمته ما يكون مدحاً وصفة كمال وكان ذلك دالاً على اثبات الروية مع عدم الاحاطة لا على نفيها ، وهذا هو الحق الذي اتفق عليه سلف الأمة واثمها قاله الشيخ في التدمرية .

الثالثة : ان كثيراً من الناس يتوهم في بعض الصفات أو كثير منها أو اكثرها أو كلها انها تماثل صفات المخلوقين ثم يريد ان ينفى ذلك الذي فهمه فيقع في انواع من المحاذير احدها كونه مثل ما فهمه من النصوص بصفات المخلوقين وظن ان مدلول النصوص هو التمثيل ، الثاني انه اذا جعل ذلك مفهوماً وعطله بقيت النصوص معطلة عما دلت عليه من اثبات الصفات اللائقة بالله فيبقى مع جنابته على النصوص وظنه الشيء الذي ظنه بالله ورسوله حيث ظن ان الذي يفهم من كلامها هو التمثيل الباطل ، فقد عطل ما اودع الله ورسوله في كلامها من اثبات الصفات لله والمعاني الالهية اللائقة بجلالة الله ، الثالث انه ينفى تلك الصفات عن الله بغير علم فيكون معطلاً لما يستحقه الرب سبحانه وتعالى قاله الشيخ رحمه الله ايضاً .

(الخاتمة)

من تحقيق التوحيد ان يعلم ان الحقوق ثلاثة حق لله لا يشاركه فيه مخلوق وحق لرسوله صلى الله عليه وسلم وحق مشترك بينهما ، فاما حق الله تعالى وحده فكالعبادة والتوكل والخوف والخشية والتقوى والانابة والرجاء والاستعانة قال الله تعالى (فلا تدع مع الله الهاً آخر) وقال الله تعالى (فاعبد الله مخلصاً له الدين) وقال تعالى (ومن يطع الله ورسوله ويجتنب الله ويطقه فاولئك هم الفائزون) فاثبت الطاعة لله

والرسول واثبت الخشية والتقوى لله وحده وقال تعالى (فلا تخافوهم وخافون ان كنتم
 موءمنين) ومن هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم (لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ولكن
 قولوا ما شاء الله ثم ما شاء محمد) وهذا لان مشيئة الله ليست مستلزمة لمشيئة احد
 من العباد ، ولا مشيئة احد من العباد مشيئة الله ، بل ما شاء الله كان وان
 لم يشأ الناس . وما شاء الناس لم يكن ان لم يشأ الله .

واما حق الرسول صلى الله عليه وسلم المختص به فكانتهزير والتوقير والاتباع
 والالتزام لحكمه قال تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك فيما شجر بينهم
 ثم لا يجحدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) وقال تعالى (قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وامثال ذلك .

واما الحق المشترك بين الله ورسوله فكان الحجة والايمان والتصديق والطاعة
 قال تعالى (من يطع الرسول فقد اطاع الله) وقال تعالى (والله ورسوله
 احق ان يرضوه) وقال تعالى (قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم
 وازواجكم وعشيرتكم واموال افترفتموها وتجارة تحشون كسادها ومساكن
 ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا) ومن هذا
 ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوله في خطبته من يطع الله ورسوله
 فقد رشد ومن يعصها فانه لا يضر الا نفسه ولن يضر الله شيئا ، وقد
 اشار الى هذه الامور الثلاثة العلامة ابن القيم في نونته بقوله :

الله حق لا يكون لغيره	ولعبده حق هما حقان
لا تجعلوا الحقين حقا واحدا	من غير تمييز ولا فرقان
فالحج للرحمن دون رسوله	وكذا الصلاة وذبح ذي القربان
وكذا السجود ونذرنا ويمينا	وكذا متاب العبد من عضيان
وكذا التوكل والاناة والتقى	وكذا الرجاء وخشية الرحمن

وكذا العبادة واستمانتنا به
وعليهما قام الوجود باسمه
وكذلك التسبيح والتهايل والتك
لكنها التعزير والتوقير -
والحب والايان والتصديق لا
هذي تفاصيل الحقوق ثلاثة
اياك نعبد دان توحيدان
دنيا واخري حبذا الركنان
ببر حق آلهنا الديان
ق للرسول بمقتضى القرآن
يختص بل حقان مشتركان
لا تجملوها يا اولى العرفان^(١)

قال جامعهم هذا آخر ما تنسرحه ، اسأل الله العظيم ان يعم نفعه ، وان
يجعله خالصا لوجهه الكريم ، مقربا له في جنات النعيم ، والحمد لله الذي
بنعمته تتم الصالحات ، والصلاة والسلام على سيد السادات ، وعلى آله واصحابه
اولى الفضل والكرامات ، صلاة وسلاماً دائماً مادامت الارض والسموات ،

تم نقل هذه النسخة عن نسخة بخط العلامة الجد الكبير

رحمه الله مؤرخة في غرة جمادى الثانية سنة ١٢٢٣

وذلك بقلم الحقير محمد جميل الشطي في

غرة جمادى الاولى سنة ١٣٥٠

(١) هذه الايات هي من نونية الامام ابن القيم التي سماها الكافية
الشافية في الانتصار للفرقة الناجية وهي مطبوعة بالهند في مجلد لطيف
ويوجد في مكتبتنا شرح عليها في مجلدين ضخمين لعلامتنا السفار بنى وهو غير
مطبوع ومن اطالع على مثل هذا الكتاب بما حواه من كلام امثال ابن
قدامة وابن تيمية والطوفي يجزم بان الحنابلة لم يبقوا لخصوصهم حجة ولم يذروا
لاعدائهم شبهة رحيم الله وجزاهم عن الاسلام خيراً كثيراً .

وهذه هي عقيدة العلامة الشهير الشيخ محمد السفاريني المتوفى سنة ١١٨٨
 رحمه الله تعالى آمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله القديم الباقي	مقدر الآجال والارزاق ^(١)
حي عليم قادر موجود	قامت به الاشياء والوجود
دلت على وجوده الحوادث	سبحانه فهو الحكيم الوارث
ثم الصلاة والسلام سرمدا	على النبي المصطفى كنز الهدى
والله وصحبه الابرار	معادن التقوى مع الاسرار
وبعد فاعلم ان كل العلم	كالفرع للتوحيد فاسمع نظمي
لانه العلم الذي لا ينبغي	لعاقل لفهمه لم يبتغ
فيعلم الواجب والمحالا	كجائز في حقه تعالى
وصار من عادة اهل العلم	ان يعتنوا في سبر ذا بالنظم
لانه يسهل للحفظ كما	يروق للسمع ويشفي من ظما
فمن هنا نظمت لي عقيدة	أرجوزة وجيزة مفيدة

(١) وفي اكثر النسخ مسبب الاسباب والارزاق

نظمتها في سلكها مقدمه
وسميتها بالدرة المضيئه
على اعتقاد ذي السداد الحنبلي
حبر الملا فرد الملا الرباني
فانه امام اهل الاثر
سقى ضرباً حمله صوب الرضا
وحله وسائر الأئمه
وست ابواب كذاك خاتمة
في عقد اهل الفرقة المرضيه
امام اهل الحق ذى القدر العلي
رب الحجي ماحي الدجي الشيباني
فمن نحى منحاه فهو الأثري
والعفو والغفران ما نجم اضا
منازل الرضوان اعلى الجنه^(١)

— ❖ المقدمة في ترجيح مذهب السلف ❖ —

اعلم هديت انه جاء الخبر
بأن ذى الامه سوف تفترق
ما كان في نهج النبي المصطفى
وليس هذا النص جزماً يعتبر
فأثبتوا النهوض بالتنزيه
فكل ما جاء من الآيات
من الاحاديث مُنمره كما
عن النبي المقتدى خير البشر
بعضاً وسبب من اعتقاداً والمحق^(٢)
وصحبه من غير زيغ وجفا
في فرقة الاعلى اهل الاثر
من غير تعطيل ولا تشبيه
أوصح في الاخبار عن ثقات
قد جاء فاسمع من نظامي واعلامي

(١) وحله اي احله (٢) والمحق مبتدأ وما بعده خبره

ولا نرد ذاك بالعقول
فعمدنا الاثبات يا خليلي
فكل من اول في الصفات
فقد تعدي واستطال واجترى
الم تر اختلاف اصحاب النظر
فانهم قد اتعدوا بالمصطفى
لقول مفتر به جهول
من غير تعطيل ولا تمثيل
كذاته من غير ما اثبات
وخاض في بحر الهلاك وافتري
فيه وحسن ما نجاه ذوالاثر
وصحبه فاقنع بهذا وكفي

— ❖ — الباب الاول في معرفة الله تعالى ❖ —

اول واجب على العبيد
بأنه واحد لا نظير
صفاته كذاته قديمه
لكنها في الحق توفيقيه
له الحياة والكلام والبصر
بقدره تعلقت بممكن
والعلم والكلام قد تعلقا
وسمعه سبحانه كالبصر
وان ما قد جاء مع جبريل
معرفة الاله بالتسديد
له ولا شبه ولا وزير
اسماؤه ثابتة عظيمه
لنا بذات أدلة وفيه
سمع ارادة وعلم واقتدر
كذا ارادة فمي وامتهن
بكل شيء يا خليلي مطلقا
بكل مسموع وكل مبصر
من محكم القرآن والتنزيل^(١)

(١) لا يوجد لفظ قد في اكثر النسخ ولعل اثباتها اولي

كلامه سبحانه قديم
 وليس في طوق الوري من اصله
 وليس زبنا بجوهر ولا
 سبحانه قد استوى كما ورد
 فلا يحيط علمنا بذاته
 فكل ما قد جاء في الدليل
 من رحمة ونحوها كوجهه
 وعينه وصفة النزول
 فسائر الصفات والافعال
 لكن بلا كيف ولا تمثيل
 فمرها كما اتت في الذكر
 ويستحيل الجهل والعجز كما
 فكل نقص قد تعالى الله
 وكل ما يطلب فيه الجزم
 لأنه لا يكتفي بالظن
 وقيل يكفي الجزم اجماعاً بما

اعني الوري بالنص يا عليم
 ان يستطيعوا سورة من مثله
 عرض ولا جسم تعالى ذوالعلي^(١)
 من غير كيف قد تعالى ان يجد
 كذلك لا ينفك عن صفاته
 فثابت من غير ما تمثيل
 وبده وكل ما من نهجه
 وخلفه فاحذر من النزول
 قديمه لله ذي الجلال
 رغماً لأهل الزبغ والتعطيل
 من غير تأويل وغير فمكر
 قد استحال الموت حقاً والعمى
 عنه فيما بشرى لمن والاه
 فمنع تقليد بذاك حتم
 لذي الحجى في قول اهل الفن
 يطلب فيه عند بعض العلماء

(١) تسكن الراء في عرض للضرورة .

فالجازمون من عوام البشر فسلمون عند اهل الاثر

❦ الباب الثاني في الافعال المخلوقة ❦

وسائر الاشياء غير الذات	وغير ما الانماء والصفات
مخلوقة لربنا من العدم	وضل من اثني عليها بالاندم
وربنا يخلق باختيار	من غير حاجة ولا اضطرار
لكنه لا يخلق الخلق سدى	كما اتى في النص فاتبع الهدى
افعالنا مخلوقة لله	لكنها كسب لنا يالاهي
وكل ما يفعله العباد	من طاعة او ضدها مراد
لربنا من غير ما اضطرار	منه لنا فافهم ولا تمار
وجاز للولى يعذب الورى	من غير ما ذنب ولا جرم جرى
فكل ما منه تعالى يحمل	لأنه عن فضله لا يسأل
وان يثب فانه من فضله	وان يعذب فبمحض عدله
فلم يجب عليه فعل الاصلاح	ولا الصلاح ويح من لم يفلح
فكل من شاء هداه يهتدي	وان يرد ضلال عبد يعتمد
والرزق ما ينفع من حلال	أو ضده فحل عن المحال
لانه رازق كل الخلق	وليس بمخلوق بغير رزق

ومن يميت بقتله من البشر
ولم يفت من رزقه ولا الأجل
او غيره فبالقضاء والقدر
شيء فدع اهل الضلال والخطل

❖ الباب الثالث في الاعظام ❖

وواجب على العباد طرا
ويفعلوا الفعل الذي به أمر
وكل ما قدر او قضاه
وليس واجب على العبد الرضى
لأنه من فعله تعالى
ويفسق المذنب بالكبيرة
لا يخرج المرء من الايمان
وواجب عليه ان يتوبا
ويقبل المولى بمحض الفضل
ما لم يتب من كفره بفسده
ومن يميت ولم يتب من الخطا
فان يشأ يعفو وان شاء انتقم
وقيل في الدرر والزنادقة
وكل داع لا ابتداع يقتل

ان يعبدوه طاعة وبرا
حتما و يتركووا الذي عنه زجر
فواقع حتما كما قضاه
بكل مقضي ولكن بالقضا
وذاك من فعل الذي تعالى
كذا اذا اصر بالصغيره
بموبات الذنب والعصيان
من كل ما جر عليه حوبا
من غير عبد كافر منفصل
فيرتجم عن شركه وصدده
فأمره مفوض لذي العطا
وان يشأ اعطى واجزل النعم
وسائر الطوائف المناقفة
كمن تكرر نكثه لا يقبل

لأنه لم يُبد من إيمانه
 كملحدٍ وساحرٍ وساحرةٍ
 قلت وان ذلك دلائل الهدى
 فإنه اذاع من اسرارهم
 وكان للمدين القويم ناصراً
 فكل زنديقٍ وكل مارقٍ
 اذا استبان نصحه للمدين
 الا الذي اذاع من لسانه
 وهم على نياتهم في الآخرة
 كما جرى للميلبوني اهتدى
 ما كان فيه الهتك عن استارهم
 فصار منا باطنياً وظاهراً
 وجاحداً وملحدٍ منافقٍ
 فإنه يقبل عن يمين

❖ فصل في الكلام على الإيمان ❖

إيماننا قول وقصد وعمل
 ونحن في إيماننا نستثني
 نتابع الاخيار من اهل الاثر
 ولا نقل إيماننا مخلوق
 فإنه يشمل للصلاة
 ففعلنا نحو الركوع محدث
 ووكل الله من الكرام
 فيكتبان كل افعال الوري
 تزبده الذموى وينقص بالزال
 من غير شك فاستمع واسئبن
 وتفتي الأثار لا أهل الأثر
 ولا قديم هكذا مطلق
 ونحوها من سائر الطاعات
 وكل قرآن قديم فابحثوا
 اثنين حافظين للأنام
 كما في في النص من غير امترأ

❖ الباب الرابع في السمعات ❖

وكل ما صح من الاخبار
من فتنة البرزخ والقبور
وآن ارواح الوري لم تعدم
فكل ما عن سيد الخلق ورد
أو جاء في التنزيل والآثار
وما اتى في ذا من الامور
مع كونها مخلوقة فاستفهم
من امر هذا الباب حق لا يرد^(١)

❖ فصل في اشراط الساعة ❖

وما اتى في النص من اشراط
منها الامام الخاتم الفصيح
وانه يقتل للدجال
وامر جوج وما جوج اثبت^(٢)
فكله حق بلا شطاط
محمد المهدى والمسيح
يباب لدّ خل عن جدالي
فانه حق كهدم الكعبة
وانه يُذهب بالقرآن
كذات اجياد على المشهور
كما اتى في محكم الاخبار
وسطرت آثارها الأخبار
وان منها آية الدخان
طلوع شمس الافق من دبور
وآخر الايات حشر النار
فكلها صحت بها الاخبار

(١) هذا البيت خبر البيت الاول (٢) توصل همزة اثبت للضرورة ومفعولها امر

❖ فصل في امر العار ❖

واجزم بأمر البعث والنشور	والحشر جزما بعد نفخ الصور
كذا وقوف الخلق للحساب	والصحف والميزان لأثواب
كذا الصراط ثم حوض المصطفى	فيا هنا لمن به نال الشفا
عنه يذاد المفترى كما ورد	ومن نحاسيل السلام لم يُرد
فكن مطيعا واقفا لاهل الطاعة	في الحوض والكوش والشفاءه
فانها ثابتة للمصطفى	كغيره من كل ارباب الوفا
من عالم كالرسل والابرار	سوى التي خضعت بذلي الأنوار

❖ فصل في الجنة والنار ❖

وكل انسان وكل جنة	في دار نار او نعيم جنة
هما مصير الخلق من كل الوري	فالنار دار من تعدى واقترى
ومن عصى بذنبه لم يخلد	وان دخل ^(١) يابوار المتدي
وجنة التزيم للأبرار	مصونة عن سائر الكفار
واجزم بان النار كالجنة في	وسودها وانها لم تالف

(١) وفي بعض النسخ وان يردها

فَسَأَلَ اللهُ التَّعَمُّيمَ وَالنَّظَرَ
فَإِنَّهُ يُنْظَرُ بِالْأَبْصَارِ
لِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ لَمْ يَجِبِ
لِرَبِّنَا مِنْ غَيْرِ مَا شِئِنْ غَيْرِ
كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ وَالْأَخْبَارِ
إِلَّا عَنِ الْكَافِرِ وَالْمَكْذِبِ

❦ الباب الخامس في ذكر النبوة ومنتعلقاتها ❦

وَمِنْ عَظِيمِ مَنَّةِ السَّلَامِ
إِنْ أَرشَدَ الْخَلْقَ إِلَى الْوَصُولِ
وَشَرَطَ مِنْ أَكْرَمِ النَّبِيَّةِ
وَلَا تُنَالُ رِثِيَّةَ النَّبِيَّةِ
لَكِنَّهَا فَضْلٌ مِنَ الْمَوْلَى الْأَجَلِ
وَلَمْ تَزَلْ فِيهَا مَضَى الْأَنْبِيَاءِ
حَتَّى أَتَى بِالْحُثْمِ الَّذِي خَتَمَ
وَحْصَهُ بِذَلِكَ كَلِمَاتِمْ
وَمُعْجَزَاتِ الْقُرْآنِ كَالْمَعْرَاجِ
فَكَيْفَ حَبَاهُ رَبُّهُ وَفَضْلَهُ
وَمُعْجَزَاتِ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ
مِنْهَا كَلَامُ اللهِ مُعْجَزُ الْوَرِيِّ
وَلَطْفُهُ بِسَائِرِ الْأَنْامِ
مَبِينًا لِلْحَقِّ بِالرُّسُولِ
حَرِيَّةَ ذِكُورَةِ كَقُفُورِ
بِالْكَسْبِ وَالتَّهْدِيبِ وَالْفَتْوَى
لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ إِلَى الْأَجَلِ
مَنْ فَضْلُهُ تَأْتِي لِمَنْ يَشَاءُ
بِهِ وَأَعْلَانًا عَلَى كُلِّ الْأُمَّمِ
وَبَعْثُهُ لِسَائِرِ الْأَنْامِ
حَقًّا بِلَامِينِ وَلَا أَعْوَجَاجِ
وَحْصَهُ سَبَّحَانَهُ وَخَوْلَهُ
كَثِيرَةٌ تَجَلُّعًا عَنْ أَحْصَائِي
كَذَا انشَقَّ الْبَدْرُ مِنْ غَيْرِ امْتِرَا

﴿ فصل في فضيلة نبينا واولي العزم وغيرهم ﴾

وافضل العالم من غير امترا نبينا المبعوث في ام القرى
 وبعده الافضل اهل العزم فالرسل ثم لانبيا بالحزم
 وان كل واحد منهم سَلِمَ من كل مانقص ومن كفر عصم
 كذلك من ايك ومن خيانه لوصفهم بالصدق والامانة
 وجائز في حق كل لرسل النوم والنكاح مثل الاكل

﴿ فصل في ذكر الصحابة الكرام ﴾

وليس في الامة بالتحقيق في الفضل والمعروف كالصديق
 وبعده الفاروق من غير امترا وبعده عثمان فاترك المرا
 وبعده فالفضل حقيقا فاسمع مني نظامي للباطين الأتزع
 مجدل الأبطال ماضي العزم مفرج الاوجال وافي الحزم
 وافي الندى مبدي الهدى صردي العدى بجلي الصدى ياربيل من فيه اعتدى
 فحبه كحبهم حتما وجب ومن تعدى او قلا فقد كذب
 وبعده فالافضل باقي العشرة فاهل بدر ثم اهل الشجرة
 وقيل اهل أحد المقدمه والاول أولى^(١) لانصوص المحكمة

(١) تنقل الفتحة في همزة اولي الي لام الاول وتوصل المحمزة لضرورة الوزن

وعائشة في العلم مع خديجه
 وليس في الامة كالصحابه
 فانهم قد شاهدوا المختارا
 وجاهدوا في الله حتى بانا
 وقد اتى في محكم التنزيل
 وفي الاحاديث وفي الآثار
 ما قد ربا من ان يحيط نظمي
 واحذر من الحوض الذي قد يزي
 فانه عن اجتهاد قد صدر
 وبعدهم فالتابون احرى
 في السبق فانهم نكتة النتيجة
 في الفضل والمعروف والاصابة
 وعابنوا الاسرار والانوارا
 دين الهدى وقد سما الأديانا
 من فضلهم ما يشفي^(١) من غليل
 وفي كلام القوم والأشعار
 عن بعضه فاقنع وخذ علم
 بفضلهم مما جرى لوتدري
 فاسلم اذل الله من لم هجر
 بالفضل ثم تابوهم طرا

❖ فص في ذكر كرامات الاولياء واتبائها ❖

وكل خارق أتى عن صالح
 فانها من الكرامات التي
 ومن نفاها من ذوي الضلال
 من تابع لشرعنا وناصح
 بها نقول فاقف الأدلة
 فقد اتى في ذلك بالمحال

(١) تحذف الباء لفظاً للضرورة

لأنها شهيرة ولم تنزل في كل عصر ياشقأ اهل الزلل
 وعندنا تفضيل اعيان البشر^١ على ملاك ربنا كما اشتهر
 قال^(١) ومن قال سوي هذا اقترى وقد تعدى في المقال واجترى

❦ الباب السادس في ذكر الامامة ومنعقلاتها ❦

ولا غني لأمة الأسلام في كل عصر كان عن امام
 يذب عنها كل ذي جحود ويهتني بالغزو والحدود
 وفيل معروف وترك منكر ونصر مظلوم وقم كفر
 واخذ مال النبي والخراج ونحوه والصرف في منهاج
 ونصبه بالنص والاجماع وقهره فعل عن الخداع
 وشرطه الاسلام والحريه عدالة سمع مع الدريره
 وان يكون من قريش عالما مكانا ذا خبرة وحاكما
 وكن مطيعا امره فيما امر مالم يكن بمنكر فيحتذر

❦ فصل في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ❦

واعلم بان الامر والنهي معا فرضا كفاية على من قد وعى
 وان يكن ذا واحدا تعينا عليه لكن شرطه ان يأمننا

(١) اي امامنا رضي الله عنه

فاصبر وزل^(١) باليد واللسان
 لمنكر واحذر من النقصان
 ومن نهي عماله قد ارتكب
 فقد اتى مما به يقضى العجب
 فلو بدا بنفسه فذاها
 عن غيرها لكان قد افادها

— ❖ الخاتمة ❖ —

مدارك العلوم في العيان
 وقال قوم عند اصحاب النظر
 فالحد وهو اصل كل علم
 وشرطه طرد وعكس وهوان
 وان يكن بالجنس ثم الخاصه
 وكل معلوم بحس وحجى
 فان يقم بنفسه فجوهراً
 والجسم ما ألف من جزئين
 ومستحيل الذات غير ممكن
 والضد والخلاف والنقيض
 وكل هذا علمه محقق
 محصورة في الحد والبرهان
 حس واخبار صحيح والمظر
 وصف محيط كاشف فانهم
 انبا عن الذوات فالتام استبين
 فذاك رسم فانهم المحاصه^(٢)
 فنكره جهل قبيح في الهجا
 اولاً فذاك عرض مفنقر
 فصاعدا فترك حديث المين
 وضده ماجاز فاسمع زكني
 والمثل والغير ان مستفيض
 فلم نطل به ولم نتمق^(٣)

(١) اي ازل (٢) بالتخفيف للضرورة (٣) من التتميق هو التحسين

والحمد لله على التوفيق
مسلماً لمقتضى الحديث
لا اعنتي بغير قول السلف
ولست في قولي بذات مقلدا
صلى عليه الله ما قطر نزل
وما انجلي بهديه الديجور
وآله وصحبه اهل الوفا
وتابع وتابع للتابع
ورحمة الله مع الرضوان
تهرى مع التبجيل والانعام
أئمة الدين هداة الأئمة
لا سيما احمد والنعمان
من لازم لكل ارباب العمل
ومن نحا لسبلهم من الورى
هدية منى لارباب السلف
خذها هديت وافتني نظامي

لمنهج الحق على التحقيق
والنص في القديم والحديث
موافقاً ائمتي وساني
الا انبي المصطفى مبيدي الهدى
وما تعانى ذكره من الازل
ورقت الاوقات والدهور
معادن التقوى ونبوع الصفا
خير الورى حقاً بنص الشارع
والبر والتكريم والاحسان
منى لثوى عصمة الاسلام
اهل النبي من سائر الأئمة
ومالك محمد الصنوان
تقليد حبر منهم فاسمع تغزل
مادارت الافلاك او نجوم مرى
بجانبا للخوض من اهل الخلف
نفر بما املت والسلام

وهذه عقيدة الامام ابي بكر ابن ابي داود صاحب السنن السجستاني المتوفى
بيغداد سنة ٣١٦ رحمه الله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ولا تك بدعيًا لعلاك تفلحُ	تمك بجبل الله واتبع الهدى
اتت عن رسول الله تنجو وترج ^(١)	ودن بكتاب الله والسنن التي
بذلك دان الاتقياء وافصحوا	وقل غير مخلوق كلام ملىكننا
كما قال اتباع لجهنم واسجدوا ^(٢)	ولا تك في القران بالوقف قائلاً
فان كلام الله باللفظ يوضح	ولا نقل القران خلق قراءة
كما البدر لا يخفى وربك اوضح	وقل يتجلى الله للخلق جهرة
وليس له شبه تعالى المسبح	وليس بمولود وليس بوالد
بمصدق ما قلنا حديث مصحح	وقد ينكر الجهمي هذا وعندنا
فقل مثل ما قد قال في ذلك نصح	رواه جرير عن مقال محمد
وكلنا يديه بالفواضل ننفخ ^(٣)	وقد ينكر الجهمي ايضاً بينه
بلا كيف جل الواحد المتمدح	وقل ينزل الجبار في كل ليلة

(١) وفي بعض النسخ السنة (٢) وفي بعض النسخ واممحوا (٣) وفي بعض النسخ ننضح

فتُفْرَجُ ابوابُ السماءِ وتُفْتَحُ
 ومُسْتَمْنَعُ خَيْرًا ورزقًا فامْنَعُ
 الا خاب قوم كذبوهم وقبحوا
 وزيراه قدما ثم عثمانُ الارجح
 على حليف الخير بالخير مُنْجَحُ
 على نجب الفردوس في الخلد تسرج
 وعامرُ فهِرٍ والزبيرُ الممدح
 معاوية اكرم به ثم امنح
 بنصرهم عن ظلمة النار حزحوا
 ولا تك ظعانا تعيب وتجرح^(١)
 وفي الفتحة آي للصحابة تمدح
 حدوا فملهم قولا وفملا فأفلحوا
 دِعامَة عقد الدين والدين افيح
 ولا الحوض والميزان انك تُنْصَحُ
 من النار اجسادا من الفخم تطرح
 كحبة حمل السبل اذ جاء يطفع

الى طبق الدنيا من فضله
 يقول الا مستغفر يلق غافراً
 روى ذلك قوم لا يرد حديثهم
 وقل ان خير الناس بعد محمد
 ورابعهم خير البرية بعدهم
 وانهم والرطط لا ريب فيهم
 سعيد وسعد وابن عوف وطلحة
 وعائش ام المؤمنين وخانسا
 وانصاره والماجرون ديارهم
 وقل خير قول في الصحابة كلهم
 فقد نطق الوحي المبين بفضلهم
 ومن بعدهم والتابعون بحسن ما
 وبالقدر المقدور ايقن فانه
 ولا ننكرن جهلاً نكيراً ومنكراً
 وقل يُخْرِجُ اللهُ الْعَظِيمُ بِفَضْلِهِ
 عَلَى النَّهْرِ فِي الْفَرْدُوسِ تَحْيَى بِجَائِهِ

وان رسول الله للخلاق شافع
 وقل انما الايمان قول ونية
 وينقص طوراً بالمعاصي وتارة
 ولا تعتقد رأي الخوارج انه
 ولا تك مرجحاً لهوياً بدينه
 ولا تك من قوم تلهوا بدينهم
 ودع عنك آراء الرجال وقولهم
 اذا ما اعتقدت الدهر باصاح هذه

وان عذاب القبر بالحق موضح
 وفعل على قول النبي مصرح
 بطاعته ينمرو في الوزن يرجح
 مقال لمن يهواه يردي و يفضح
 الا انما المرجح بالدين يمزح
 فتطعن في اهل الحديث وتقدح
 فقول رسول الله ازكى و اشرح
 فانت على خير تبيت و تصبح

قال العليسي في طبقاته: قال ابن بطة: قال بن بى داود: هذا قولي وقول
 ابي وقول احمد بن حنبل وقول من ادركنا من اهل العلم ومن لم ندرك فيما بلغنا عنه
 فن قال غير هذا فقد كذب (كذا في مختصرنا المطبوع بدمشق سنة ١٣٢٩)
 وقد اطلعنا على شرح لهذه الفصيحة للعلامة السفاريني مؤرخ سنة ١١٧٦
 موجود في مكتبة بني الدرّة بدوما اظن فيه الشارح كهادته رحمه الله آمين
 تم طبع هذا المجموع المبارك في مطبعة الترقى بدمشق
 في اواسط ذى القعدة الحرام من شهور سنة ١٣٥٠
 على يد جامعه الحقير محمد جميل الشطي عفي عنه
 بمعاونة ولده فيصل وفقه الله تعالى





LIBRARY
OF
PRINCETON UNIVERSITY

Princeton University Library



32101 072576265

(NEC)
BP166
.N353
1932