

مجمع المؤلفين

تتضمن أخبار آل الرسول

صلى الله عليه وآله

الجليلة المجلدة في

الكتاب

المجلد الثاني



31

IR-AR-85-931420

V. 4.



32101 010595138

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

This book is due on the latest date stamped below. Please return or renew by this date.

~~DUE JUN 15 1987~~

~~DUE JUN 15, 1994~~

M. al-Majlisi

مِرَاةُ الْعُقُولِ

فَسْرُحُ أَخْبَارِ آلِ الرَّسُولِ

تَأليفُ

العلامة الشيخ الأبي سلام المولى محمد باقر المجلسي (ع)

تسليماً

شكر كتاب الكافي لثقة الأئمة من الكليد المتوفى في سنة ١٣٢٨ هـ

الجزء الرابع

2271

.518

.801

1984

جزء 4

حقوق الطبع محفوظة

لناشر

الطبعة الثانية

١٣٠٤ هـ ق = ١٣٦٣ هـ ش

* نام کتاب : مرآة العقول جلد ٤

* تأليف : علامه مجلسي

* ناشر : دارالكتب الاسلاميه

* تيراژ : ٣٠٠٠ نسخه

* نوبت چاپ : دوم

* چاپ از : مروی

* تاريخ انتشار : ١٣٦٣

آدرس ناشر : تهران - بازار سلطاني - دارالكتب الاسلاميه

تلفن : ٥٢٠٤١٠ و ٥٢٧٤٤٩

مِرَاةُ الْعُقُولِ

إِخْرَاجُ وَمُقَابَلَةُ وَتَصْحِيحُ
السِّيَرِ لِشَيْخِ الْبُرْهَانِ

بِنَفْسِهِ

دَارُ الْكُتُبِ الْأِسْلَامِيَّةِ

لِصَلْحَمَاءِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ

تِهْرَانِ - بَازَارِ سَلْطَانِي

تَمْفِيزُ ٥٢٠٤١٠

٥٦٠٤٣٣١٧٢

شكرًا
حمدًا خالدًا لوليّ النعم حيث أسعدني بالقيام بنشر
هذا السفر القيم في الملأ الثقافي الديني بهذه الصورة الرائعة.
و لرواد الفضيلة الذين وازرونا في انجاز هذا المشروع المقدس
شكر متواصل.

الشيخ محمد الاخوندي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ باب ﴾

﴿ الاشارة والنص الى صاحب الدار عليه السلام ﴾

١- علي بن محمد ، عن محمد بن علي بن بلال قال : خرج إلي من أبي محمد قبل مضيته بستين يخبرني بالخلف من بعده ثم خرج إلي من قبل مضيته بثلاثة أيام يخبرني بالخلف من بعده .

باب الاشارة و النص الى صاحب الدار عليه السلام

أقول : المراد بالدار دار أبيه و جدّه عليه السلام ، و كان يكنى عنه بذلك لانه عليه السلام غاب فيه ، و ما قيل : أن المراد به دار الدنيا لأن الامام مالك الأرض فهو بعيد ، و في بعض النسخ صاحب الزمان .

الحديث الاول : مختلف فيه ، لأن ابن بلال وثقه الشيخ في الرجال ، و قال في كتاب الغيبة أنه من المذمومين .

و قال الطبرسي في إعلام الوري و السيد بن طاوس في ربيع الشيعة أما غيبة الصغرى منهما فهي التي كانت فيها سفراؤه موجودين و أبوابه معروفين ، لا تختلف الامامية القائلون بامامة الحسن بن علي عليه السلام فيهم ، فمنهم أبو هاشم الجعفرى ، و محمد بن علي بن بلال ، إلى آخر ما قالوا .

قوله : خرج إلي من أبي محمد ، أى من جهته ، و الفاعل محذوف ، أى كتاب أو خبر « قبل مضيته » أى وفاته « يخبرني » حال عن أبي محمد ، و ما قيل : من ان « من » اسم بمعنى بعض ، و عبارة « عمن » ^(١) تختص بأبي محمد كاختصاص البعض بالكل في الثقة و الامانة فهو من الغرائب .

(١) كذا في النسخ و انت ترى ان عبارة « عمن » غير موجود في المتن ، فلعله كان في

نسخة القائل هكذا « بالخلف عمن بعده » والله العالم .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن إسحاق ، عن أبي هاشم الجعفري قال : قلت لأبي محمد عليه السلام : جلالتك تمنعني من مسألتك ، فتأذن لي أن أسألك ؟ فقال : سل ، قلت : ياسيدي هل لك ولد ؟ فقال : نعم ، فقلت : فإن حدث بك حدث فأين أسأل عنه ؟ قال : بالمدينة .

٣- علي بن محمد ، عن جعفر بن محمد الكوفي عن جعفر بن محمد المكفوف ، عن عمرو الأهوازي قال : أراني أبو محمد ابنه وقال : هذا صاحبكم من بعدي .

٤- علي بن محمد ، عن حمدان القلانسي قال : قلت للعمرى : قدمضي أبو محمد ؟ فقال لي : قدمضي ولكن قد خلف فيكم من رقبته مثل هذه - وأشار بيده .

الحديث الثاني : صحيح .

« قال بالمدينة » اي الطيبة المعروفة ، ولعله عليه السلام علم أنه يدركه أو خبراً منه في المدينة ، وقيل : اللام للعهد ، والمراد بها سر من رأى يعنى أن سفراؤه من أهل سر من رأى يعرفونه فسلهم عنه .

الحديث الثالث : ضعيف على المشهور ، والمكفوف : الأعمى ، والأهواز : بالفتح : تسع كور بين بصرة و فارس .

الحديث الرابع : ضعيف على المشهور ، مختلف فيه لأن حمدان القلانسي ذمه النجاشي ، وروى الكشي توثيقه عن العياشي ، والقلانسي : بياع القلنسوة ، والعمرى بفتح العين وسكون الميم هو أول السفراء الأربعة بين الحجة عليه السلام ، وهو أبو عمرو عثمان بن سعيد ، وثانيهم ابنه أبو جعفر محمد بن عثمان ، وثالثهم أبو القاسم الحسين بن روح النوبختي ، ورابعهم أبو الحسن علي بن محمد السمرى ، فلما حضرته الوفاة سئل أن يوصي فقال : لله أمر هو بالغه ، ومات رحمه الله سنة تسع وعشرين وثلثمائة فوَقعت الغيبة الكبرى التي نحن فيها ، ونسأل الله تعجيل الفرج وكشف الغمة عن هذه الأمة .

« وأشار بيده » أي فرج من كل من يديه إصبعيه الإبهام والسبابة وفرج

٥ - الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن عبدالله قال : خرج عن أبي محمد عليه السلام حين قتل الزبير لعنه الله : هذا جزاء من اجترأ على الله في أوليائه ، يزعم أنه يقتلني وليس لي عقب ، فكيف رأى قدرة الله فيه ؟ و ولد له ولد سماه (م ح م د) ، في سنة ست و خمسين و مائتين .

بين اليدين كما هو الشايح عند العرب و العجم في الاشارة إلى غلظ الرقبة ، اى شاب قوى رقبتة هكذا ، و يؤيده أن في رواية الشيخ : و أومى بيده ، و في رواية اخرى رواه : قال : قد رأيت عليه السلام و عنقه هكذا ، يريد أنه أغلظ الرقاب حسناً و تماماً .
الخبر .

و قال أكثر الشارحين لعدم أنسهم بمصطلحات الحديث و عدم سماعه من أهل المراد بالرقبة القد و القامة ، وأشار إلى طول قامته تسمية للكلمة باسم الجزء ، و قال بعضهم : طول الرقبة يعبر به عن الاستقلال و الاستبداد بالامر .
أقول : و يخطر بالبال معنى آخر و هو أنه أشار إلى رقبة نفسه كما ورد في بعض روايات إكمال الدين و أشار بيده إلى رقبتة ، و في هذا الخبر أيضاً هكذا و أشار بيديه جميعاً إلى عنقه ، و إن احتمل في هذا أيضاً إرجاع الضمير إلى الامام عليه السلام لكنه بعيد .

الحديث الخامس : ضعيف على المشهور ، و الزبيرى : كان لقب بعض الاشقياء من ولد الزبير كان في زمانه عليه السلام فهدده و قتله الله على يد الخليفة أو غيره ، و صحف بعضهم و قرء بفتح الزاء و كسر الباء من الزبير بمعنى الداهية كناية عن المهتدى العباسى ، حيث قتله الموالى ، و تقطيع الحروف لعدم جواز التسمية .

و تاريخ الولادة الشريفة في هذا الخبر مناف لما سيأتى في أبواب التاريخ في كلام المصنف حيث قال : ولد عليه السلام للنصف من شعبان سنة خمس و خمسين و مائتين ، و لعله لم يعبر بهذه لأنه من كلام الراوى ، و يمكن الجمع بينهما بماشاع بين أهل الحساب من أنهم يسقطون الكسور لاسيما اذا كانت أقل من النصف ، وقد يعدونها تامة لاسيما

٦ - علي بن محمد ، عن الحسين ومحمد ابني علي بن إبراهيم ، عن محمد بن علي بن عبد الرحمن العبدى - من عبد قيس - عن ضوء بن علي العجلي ، عن رجل من أهل فارس سمّاه قال : أتيت سامراً و لزمته باب أبي محمد عليه السلام فدعاني ، فدخلت عليه و سلمت

إذا كانت أكثر من النصف ، ففي هذا الخبر عدّ الكسر تاماً لكونه أكثر من النصف ، و المنصف أسقط الكسر و هذا أحسن مما قيل أنه يمكن الجمع بينهما بكون الأولى منهما مبنياً على جعل مبدأ التاريخ الهجرى غرة ربيع الأول ، لأن مهاجرة النبي صلى الله عليه وآله إلى المدينة كانت فيه و استمرّ إلى زمان خلافة عمر ، و كون الثانى منهما مبنياً على جعل مبدأ التاريخ غرة المحرم الذى بعد ربيع الأول بعشرة أشهر ، قال ابن الجوزى في التلخيص : و كان التاريخ من شهر ربيع الأول إلا أنهم ردّوه إلى المحرم لأنه أول السنة انتهى ، لأن ما ذكره لا يدل على إختلاف في التاريخ مستمرّ كما لا يخفى .

الحديث السادس : مجهول «سمّاه» أى العجلي و نسبة محمد بن علي و علي بن إبراهيم إن كان هو المشهور ففي رواية الكلينى عنه بواسطتين بعيد لكن قد يكون الرواية عن المعاصر بوسائط ، لا سيما في أمثال هذه الامور النادرة ، و يؤيده أن رواية الكلينى مع قرب عهده عن رأى القائم عليه السلام في صغره لا يحتاج بحسب المرتبة إلى تلك الوسائط الكثيرة ، و عندى كتاب العلل تأليف محمد بن علي بن إبراهيم القمى المشهور ، لكن الظاهر أن المذكور هنا هو محمد بن علي بن إبراهيم بن محمد الهمداني و كان من وكلاء الناحية المقدسة كما سيأتى .

و «سامر» بفتح الميم و تشديد الراء ، قال في القاموس : سرّ من رأى بضم السين و الراء أى سرور و بفتحهما ، أو بفتح الأول و ضمّ الثانى ، و سامر أو مدّه البخترى في الشعر أو كلاهما لحن ، و ساء من رأى : بلد لما شرع في بنائه المعتصم نقل ذلك على عسكره ، فلما انتقل بهم إليها سرّ كلّ منهم برؤيتها فلزمها هذا الاسم ، و النسبة سرّ مريّ و سامرّى و سرّى ، (انتهى) .

فقال : ما الذي أقدمك ؟ قال : قلت : رغبة في خدمتك ، قال : فقال لي : فالزم الباب .
قال : فكنت في الدار مع الخدم ، ثم صرت أشقري لهم الحوائج من السوق
وكنت أدخل عليهم من غير إذن إذا كان في الدار رجال قال : فدخلت عليه يوماً وهو
في دار الرجال فسمعت حركة في البيت فناداني : مكانك لا تبرح ، فلم أجسر أن أدخل
ولا أخرج ، فخرجت عليّ جارية معها شيء مغطى ، ثم ناداني ادخل ، فدخلت ونادي
الجارية فرجعت إليه ، فقال لها : اكشفي عمّامك ، فكشفت عن غلام أبيض حسن الوجه
وكشف عن بطنه فإذا شعر نابت من لبته إلى سرقته أخضر ليس بأسود ، فقال : هذا
صاحبكم ، ثم أمرها فحملته فما رأيت به بعد ذلك حتى مضى أبو محمد عليه السلام .

﴿ باب ﴾

﴿ في تسمية من رآه عليه السلام ﴾

١ - محمد بن عبدالله و محمد بن يحيى جميعاً ، عن عبدالله بن جعفر الحميري قال :
اجتمعت أنا و الشيخ أبو عمرو و رحمه الله عند أحمد بن إسحاق فغمزني أحمد بن إسحاق
أن أسأله عن الخلف فقلت له : يا أبا عمرو إنني أريد أن أسألك عن شيء وما أنا بشاك

« ما الذي أقدمك » أي صار سبب قدومك من فارس إلى هذا البلد ، قال « رغبة »
أي أقدمتني الرغبة « في خدمتك » .

« حركة » قيل : أي حركة غير مأنوسة كحركة الطست و الماء لتفسيل مولود
« مكانك » منصوب أي الزم مكانك « لا تبرح » تأكيد أي لا تتحرك لا إلى داخل ولا إلى
خارج ، « لم أجسر » أي لم أجترأ ، واللبة بفتح اللام و تشديد الباء : الوهدة^(١)
فوق الصدر .

باب في تسمية من رآه (ع)

الحديث الاول صحيح وسنده الآتي مرسل .
والغمز : العصر باليد ، والاشارة بالعين أو العجايب .

(١) الوهدة : المكان المنخفضة .

فيما أريد أن أسألك عنه ، فإنّ اعتقادي و ديني أنّ الأرض لا تخلو من حجّة إلاّ إذا كان قبل يوم القيامة بأربعين يوماً ، فإذا كان ذلك رُفعت الحجّة و أُغلق باب التوبة فلم يك ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ، فأولئك أشرار من خلق الله عزّ وجلّ و هم الذين تقوم عليهم القيامة و لكنني أحببت أن أزداد يقيناً و إنّ إبراهيم عليه السلام سأل ربه عزّ وجلّ أن يريه كيف يحيي الموتى ، قال : أو لم تؤمن قال : بلى و لكن ليطمئنّ قلبي ، وقد أخبرني أبو عليّ أحمد بن إسحاق ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته و قلت : من أعامل أو عمّن آخذ ، و قول من أقبل ؟

« رفعت الحجّة » أي القرآن و الكعبة و الامام ، و في بعض النسخ ، و رفعت الحجّة ، أي تمتّ الحجّة على العباد و ارتفع تكليفهم ، و لعلّ الاربعين من مبادئ القيامة و تقع الفتن فيها كخروج الدّابة و غيره ، فما مرّ من أنّه لوبقى في الارض إثنان لكان أحدهما الحجّة ، مخصوص بزمان التكليف و كذا قولهم : لوبقيت الارض بغير حجّة لساخت ، على أنّه يمكن أن يكون السّوخ كناية عن وقوع تلك الفتن ، و يمكن أيضاً تخصيص الاخبار بغير الاربعين و إن بقيت التكليف فيها ، و الاول أظهر .

« و إيمانها » فاعل ينفع « ولم تكن آمنت » صفة و « أو كسبت » عطف على آمنت يعني إذا تحققت هذه الآية التي هي من آيات الساعة لا ينفع الايمان حينئذ نفساً لم يؤمن من قبل هذه الآية أو آمنت ولم تكسب في ايمانها خيراً من قبل إرتفاع التكليف .

« فأولئك أشرار من خلق الله » من اسم موصول أو حرف جرّ للتبعية « تقوم عليهم القيامة » أي بعد موتهم بنفخ الصور تقوم القيامة .

وقوله : « وأنّ إبراهيم » استشهد لأنّ سؤاله ليس بسبب الشكّ ، بل لتحصيل زيادة اليقين ، و يدلّ على أنّ اليقين قابل للشدة و الضعف كما سيأتي تحقيقه في كتاب الايمان و الكفر « من أعامل » أي في أمور الدين أو عمّن آخذ ؟ التريدين من الرّأوى

فقال له : العمري ثقني فما أدتني إليك عنتي فعنتي يؤدي وما قال لك عنتي فعنتي يقول ، فاسمع له و أطع ، فإنه الثقة المأمون ، وأخبرني أبو علي أنه سأل أبا محمد عليه السلام عن مثل ذلك ، فقال له : العمري و ابنه ثقتان ، فما أدتني إليك عنتي فعنتي يؤديان وما قال لك فعنتي يقولان ، فاسمع لهما و أطعهما فإنهما الثقتان المأموران ، فهذا قول إمامين قد مضافيك .

قال : فخر أبو عمر و ساجداً و بكى ثم قال : سل حاجتك فقلت له : أنت رأيت الخلف من بعد أبي محمد عليه السلام ؟ فقال : إي والله و رقبته مثلذا - و أو ما بيده - فقلت له : فبقيت واحدة فقال لي : هات ، قلت : فالاسم ؟ قال : محرّم عليكم أن تسألوا عن ذلك ، و لا أقول هذا من عندي ، فليس لي أن أحلل و لا أحرّم ، و لكن عنه عليه السلام ، فإن الأمر عند السلطان ، أن أبا محمد مضى و لم يخلف و لدأ و قسم ميراثه و أخذه من لاحق له فيه و هو ذا ، عياله يجولون ليس أحد يجسر أن يتعرّف إليهم أو ينيلهم شيئاً ، و إذا وقع الاسم وقع الطلب ، فاتقوا الله و أمسكوا عن ذلك .

« و ابنه » يعني محمد بن عثمان و هو ثاني السفراء الأربعة و « فيك » متعلق بقول ، و السجدة للشكر ، و البكاء للسرور أو للحزن لفوت الإمامين عليهما السلام .
« واحدة » أي مسألة واحدة « هات » إسم فعل بمعنى أعطني المسئلة « فالاسم » أي فما الاسم « فليس لي » كأن الفاء للتعليل و ضمير « عنه » للحجة عليه السلام أي مأخوذ عنه ، و السلطان المعتمد العباسي محمد بن المتوكل ، صار خليفة يوم الخميس الثاني عشر من رجب سنة ست و خمسين و مائتين ، « و أخذه » أي الميراث « من لاحق له » أي جعفر الكذاب « يجولون » أي يترددون لحاجتهم « يجسر » أي يجترء « أن يتعرّف إليهم » أي يظهر معرفتهم و يألف بهم « أو ينيلهم » أي يعطيهم و هذا التعليل يعطى اختصاص تحريم الاسم بزمان الغيبة الصغرى ، لكن علل الشرع معرفات ، و يمكن أن يكون للتحريم علل كثيرة بعضها غير مختصة بزمان ، مع وقوع التصريح بالحرمة إلى خروجه عليه السلام ، و لا ريب أن الاحوط ترك التسمية مطلقاً .

- قال الكليني رحمه الله : وحدثني شيخ من أصحابنا - ذهب عنّي اسمه - أن أبا عمرو سأل عن أحمد بن إسحاق عن مثل هذا فأجاب بمثل هذا .
- ٢ - علي بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل بن موسى بن جعفر و كان أسن شيخ من ولد رسول الله ﷺ بالعراق فقال : رأيت بين المسجدين و هو غلام عليه السلام .
- ٣ - محمد بن يحيى ، عن الحسين بن رزق الله أبو عبد الله قال : حدثني موسى بن محمد بن القاسم بن حمزة بن موسى بن جعفر قال : حدثتني حكيمة ابنة محمد بن علي - وهي عمّة أبيه - أنها رأته ليلة مولده و بعد ذلك .

الحديث الثاني مجهول « رأيت » أي القائم عليه السلام بين المسجدين أي بين الملكة والمدينة ، أو بين مسجديهما ، والمآل واحد ، أو بين مسجدي الكوفة والسهلة ، أو بين السهلة والصحفة كما صرح بهما في بعض الأخبار ، « وهو غلام » أي لم تثبت لهيته بعد .

الحديث الثالث مجهول ، وضائر « أبيه » و « رأته » و « مولده » للقائم عليه السلام .

والكليني رحمه الله أجمل القصة وهي طويلة مشهورة مذكورة في كتب الغيبة .

فمنها ما رواه الصدوق في كتاب إكمال الدين بهذا السند ، حيث رواه عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن رزق الله ، عن موسى بن محمد بن القاسم ، قال : حدثتني حكيمة بنت محمد بن علي بن موسى بن جعفر عليه السلام ، قالت : بعث إلي أبو محمد الحسن بن علي عليه السلام فقال : يا عمّة إجعلني إفطارك الليلة عندنا ، فأتتها ليلة النصف من شعبان ، وإن الله تبارك وتعالى سيظهر في هذه الليلة الحجّة ، وهو حجته في أرضه ، قالت : فقلت له : و من أمّه ، قال لي : نرجس ، قلت له : والله جعلني الله فداك ما بها أثر فقال : هو ما أقول لك ، قالت : فجئت فلما سلمت وجلست جاءت تنزع خفي وقالت لي : يا سيدتي كيف أمسيت ؟ فقلت : بل أنت سيدتي وسيدة أهلي قالت : فأنكرت قولي وقالت : ما هذا يا عمّة ؟ قالت : فقلت لها : يا بنية إن الله سيهب لك في ليلتك هذه غلاماً سيّداً في الدنيا والآخرة ، قالت : فجلست واستحييت فلما أن فرغت من صلاة العشاء الآخرة أفطرت وأخذت مضجعي ، فرقدت فلما أن

كان في جوف الليل قمت إلى الصلاة ففرغت من صلاتي وهي نائمة ليس بها حادث ثم جلست معقبة ثم اضطجعت ثم انتبهت فزعة وهي راقدة ، ثم قامت فصلت ونامت .
 قالت حكيمة : فدخلتني الشكوك فصاح بي أبو محمد عليه السلام من المجلس فقال :
 لا تعجلي يا عمّة فان الأمر قد قرب ، قالت : فقرأت : الم السجدة ، ويس ، فبينما أنا كذلك إذا انتبهت فزعة فوثبت إليها فقلت : اسم الله عليك ثم قلت لها : تحسّين شيئاً؟ قالت : نعم يا عمّة فقلت لها : إجمعي نفسك واجمعي قلبك فهو ما قلت لك قالت حكيمة ثم أخذتني فترة وأخذتها فترة فانتبهت بحسّ سيدي ، فكشفت الثوب عنه فاذا أنا به عليه السلام ساجداً يتلقى الأرض بمساجده ، فضمته عليه السلام فاذا أنا به نظيف منظف ، فصاح بي أبو محمد عليه السلام هلمّي إليّ ابني يا عمّة ، فجلّت به إليه فوضع يده تحت إتيته وظهره ، ووضع قدميه على صدره ، ثم أدلى لسانه في فيه وأمر يده على عينه وسمعه ومفاصله ثم قال : تكلم يا بنّي ، فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله ثم صلى على أمير المؤمنين وعلى الأئمة عليهم السلام حتى وقف على أبيه ثم أحجم^(١) .

ثم قال أبو محمد عليه السلام : يا عمّة إذ ذهبى به إلى أمه ليسلم عليها وايتيني به ، فذهبت به فسلم عليها ورددته ووضعته في المجلس ، ثم قال : يا عمّة إذا كان يوم السابع فأتينا ، قالت : فلما أصبحت جئت لأسلم على أبي محمد عليه السلام فكشفت الستر لأفتقد سيدي عليه السلام فلم أراه فقلت له : جعلت فداك ما فعل سيدي؟ قال : يا عمّة استودعناه الذي استودعته أم موسى عليها السلام .

قالت حكيمة : فلما كان اليوم السابع جئت وسلمت وجلست فقالت : هلمّي إليّ ابني ، فجلّت بسيدي في الخرقه ففعل به كفعلته الأولى ، ثم أدلى لسانه في فيه كأنه يغذّيه لبناً أو عسلاً ثم قال : تكلم يا بنّي ، فقال عليه السلام : أشهد أن لا إله إلا الله

(١) أحجم عن الشيء : كف .

٤ - علي بن محمد ، عن حمدان القلانسي قال : قلت للعمري : قد مضى أبو محمد عليه السلام ؟ فقال : قد مضى ولكن قد خلف فيكم من رقبته مثل هذا ؛ وأشار بيده .

٥ - علي بن محمد ، عن فتح مولى الزراري قال : سمعت أبا علي بن مطهر يذكر أنه قد رآه ووصف له قدّمه .

٦ - علي بن محمد ، عن محمد بن شاذان بن نعيم ، عن خادم إبراهيم بن عبده النيسابوري أنها قالت : كنت واقفة مع إبراهيم على الصفا فجاء عليه السلام حتى وقف على إبراهيم وقبض على كتاب مناسكه وحدثه بأشياء .

٧ - علي بن محمد ، عن محمد بن علي بن إبراهيم ، عن أبي عبدالله بن صالح أنه

وتنسى بالصلاة على محمد وعلي أمير المؤمنين والائمة صلوات الله عليهم أجمعين حتى وقف على أبيه عليه السلام ثم تلا هذه الآية : « بسم الله الرحمن الرحيم ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين ، ونمكنّ لهم في الأرض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون » ^(١) قال موسى : فسألت عقبه الخادم عن هذا فقال : صدقت حكيمة .

وفي روايات أخر عن حكيمة أنها رآته عليه السلام بعد ذلك مراراً ، وكانت تراه عليه السلام في أيام إمامته أيضاً ، وكانت من السفراء وتساءل للناس المسائل ، وتأتى إليهم بجوابها ، وقد أوردت سائر الاخبار في ذلك في كتاب بحار الانوار .

الحديث الرابع مختلف فيه ، وقد مضى بعينه في الباب السابق .

الحديث الخامس مجهول ، والقدر : قامه الانسان .

الحديث السادس مجهول والنيسابور بالفتح معرب نيشابور .

الحديث السابع صحيح على الظاهر لأنّ محمد بن علي هو ابن ابراهيم بن محمد الهمداني وأبو عبدالله لعنه هارون بن عمران ، لأنّ النجاشي قال : محمد بن علي بن ابراهيم بن محمد الهمداني وهو وكيل الناحية وأبوه وكيل الناحية وجدّه وكيل

(١) سورة القصص : ٥ .

رآه عند الحجر الأسود والناس يتجاذبون عليه وهو يقول : ما بهذا أمروا .
 ٨ - علي ، عن أبي علي أحمد بن إبراهيم بن إدريس ، عن أبيه أنه قال :
 رأيتهُ عليه السلام بعد مضي أبي محمد حين أيفع و قبلت يديه ورأسه .
 ٩ - علي ، عن أبي عبدالله بن صالح وأحمد بن النضر ، عن القنبري - رجل
 من ولد قنبر الكبير - مولى أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : جرى حديث جعفر بن
 علي فذمه ، فقلت له : فليس غيره فهل رأيتهُ ؟ فقال : لم أره ولكن رآه غيري ، قلت :

الناحية وإبنة القاسم وكيل الناحية قال : وكان في وقت القاسم بهمدان معه أبو علي
 بسطام بن علي والعزير بن زهير ثلاثتهم وكلاء في موضع واحد بهمدان وكانوا يرجعون
 في هذا إلى أبي محمد الحسن بن هارون الهمداني وعن رأيه يصدرن ومن قبله عن
 رأى أبيه أبي عبدالله هارون وكان أبو عبدالله وابنه أبو محمد وكيلين ، انتهى .

وفي كثير من أخبار الغيبة مكان أبي عبدالله بن صالح ، محمد بن صالح بن محمد ،
 وفي اعلام الوري أنه كان من وكلاء القائم عليه السلام ويحتمل أن يكون هذا هو القنبري
 الذي سيأتي ولو كان أبو عبدالله غير الأواين فالحديث مجهول .
 « يتجاذبون عليه » أي يتنازعون ويجذب بعضهم بعضاً للوصول إلى الحجر ،
 « ما بهذا أمروا » أي بهذا التجاذب والتنازع ، فإن أمكن بدون ذلك الوصول إليه وإلا
 فليكتف بالايماء .

الحديث الثامن : مجهول .

يفع الغلام وأيفع إرتفع اوراق العشرين .

الحديث التاسع مجهول .

مولى ابي الحسن صفة القنبري ، وقنبر الكبير هو مولى أمير المؤمنين عليه السلام
 ولا يبعد بقاء مولى الرضا إلى هذا الزمان ، ويحتمل ان يكون صفة قنبر وفي إكمال
 الدين محمد بن صالح بن علي بن محمد بن قنبر الكبير .
 « فليس غيره » أي ليس من يمكن ظن الإمامة به غير جعفر ، وضمير « رأيتهُ »

ومن رأه : قال : قد رأه جعفر مرتين وله حديث .

راجع إلى غيره « قدراه جعفر » أي الكذاب « مرتين وله حديث » أي قصة معروفة في رؤيته .

وهي ما رواه الصدوق في إكمال الدين بإسناده عن القنبري قال : خرج صاحب الزمان على جعفر الكذاب من موضع لم يعلم به عند ما نازع في الميراث عند مضي أبي محمد عليه السلام فقال له : يا جعفر مالك تعرض في حقوقي ؟ فتحير جعفر وبهت ، ثم غاب عنه فطلب جعفر بعد ذلك في الناس فلم يره ، فلما ماتت الجدّة أم الحسن أمرت أن تدفن في الدار فنازعهم و قال : هي داري لا تدفن فيها ، فخرج عليه السلام فقال له : يا جعفر دارك هي ، ثم غاب فلم يره بعد ذلك ، فهاتان هما المرّتان اللتان وردتا في هذا الخبر . لكن ورد في بعض الاخبار أنه رأى عليه السلام مرّة أخرى أيضاً وهو ما رواه الصدوق رحمه الله أيضاً عن أبي الاديان قال : كنت أخدم الحسن بن علي العسكري عليه السلام وأحمل كتبه إلى الامصار ، فدخلت إليه في علكته التي توفى فيها صلوات الله عليه فكتب معي كتاباً و قال : تمضي بها إلى المدائن فانك ستغيب خمسة عشر يوماً فتدخل إلى سر من رأى يوم الخامس عشر و تسمع الواعية ^(١) في داري ، و تجدني على المغتسل ، قال أبو الاديان : فقلت : يا سيدي فاذا كان ذلك فمن ؟ قال : من طالبك بجوابات كتبي فهو القائم بعدي ، فقلت : زدني فقال : من يصلي عليّ فهو القائم بعدي ، فقلت : زدني فقال : من أخبر بما في الهميان فهو القائم بعدي ، ثم منعتني هيبتة أن أسأله ما في الهميان و خرجت بالكتب إلى المدائن و أخذت جواباتها ، و دخلت سر من رأى يوم الخامس عشر كما قال لي عليه السلام ، فاذا أنا بالواعية في داره و إذا أنا بجعفر بن عليّ أخيه بباب الدار و الشيعة حوله يعزّونه و يهنّونه ، فقلت في نفسي : إن يكن الامام فقد بطلت الامامة لاتي كنت أعرفه بشرب النبيذ و يقامر في الجوسق ^(٢)

(١) الواعية : الصراخ على الميت .

(٢) الجوسق : القصر .

١٠ - علي بن محمد ، عن أبي محمد الوجداني أنه أخبرني عن رآه : أنه خرج من الدار قبل الحادث بعشرة أيام وهو يقول : اللهم إنك تعلم أنها من أحب البقاع لولا الطرد ، أو كلام هذا نحوه .

و يلعب بالطنبور فتقدمت فمزيت وهنيت فلم يسئلني عن شيء ، ثم خرج عقيد فقال : يا سيدي قد كفن أخوك قمم للصلوة عليه ^(١) فدخل جعفر بن علي و الشيعة من حوله يقدمهم السمآن و الحسن بن علي قتيل المعتصم المعروف بسلمة . فلما صرنا بالدار إذا نحن بالحسن بن علي صلوات الله عليه علي نعشه مكفناً فتقدم جعفر بن علي ليصلي علي أخيه فلما هم بالتكبير خرج صبي بوجهه سمرة ^(٢) ، بشعره قطط بأسنانه تغليج فجبذرداء جعفر بن علي وقال : تأخر يا عم فانا أحق بالصلوة علي أبي ، فتأخر جعفر وقد إربد وجهه ^(٣) فتقدم الصبي فصلي عليه و دفن إلى جانب قبر أبيه ، ثم قال : يا بصري هات جوابات الكتب التي معك فدفعتها إليه ، و قلت في نفسي : هذه اثنتان ، بقي الهميان ، ثم خرجت إلى جعفر بن علي وهو يزفر ^(٤) فقال له حاجز الوشاء : يا سيدي من الصبي لنقيم عليه الحجة ؟ فقال : والله ما رأيته قط ولا عرفته ، إلى آخر الخبر .

الحديث العاشر : مجهول .

«عن رآه» أي القائم عليه السلام «قبل الحادث» أي وفات أبي محمد عليه السلام أو التجسس له من السلطان و التفحص عنه و وقوع الغيبة الصغرى «انها» أي الدار أو مدينة سر من رأى «لولا الطرد» أي دفع الظالمين إيتاي .

(١) و في المصدر «قم فصل عليه» .

(٢) السمرة : ما بين السواد و البياض ، و بالفارسية «گند مگون» . و قط الشعر - قطاً و قططاً - : كان قصيراً جعداً . و الفلج - بالتحريك - تباعد ما بين الثنايا و الرباعيات ، و في وصف النبي (ص) كان مفلج الاسنان . و جبذ بمعنى جذب .

(٣) اربد و جهه : تغير .

(٤) زفر الرجل : أخرج نفسه مع مده اياه .

١١ - عليّ بن محمّد ، عن عليّ بن قيس ، عن بعض جلاوذة السواد قال : شهدت سيماء آنفاً بسرّ من رأى وقد كسر باب الدار ، فخرج عليه و بيده طبرزين فقال له : ما تصنع في داري ؟ فقال سيماء : إنّ جعفر أزعم أنّ أباك مضى ولا ولد له ، فإن كانت دارك فقد انصرفت عنك ، فخرج عن الدار قال عليّ بن قيس : فخرج علينا خادم من خدم الدار فسألته عن هذا الخبر ، فقال لي : من حدّثك بهذا ؟ فقلت له : حدّثني بعض جلاوذة السواد ، فقال لي : لا يكاد يخفي على الناس شيء .

١٢ - عليّ بن محمّد ، عن جعفر بن محمّد الكوفيّ ، عن جعفر بن محمّد المكفوف ، عمرو الأهوازيّ قال : أرانيه أبو محمّد عليه السلام وقال : هذا صاحبكم .

١٣ - محمّد بن يحيى ، عن الحسن بن عليّ النيسابوريّ ، عن إبراهيم بن محمّد

الحديث الحادى عشر : مجهول أيضاً .

« الجلاوذة » بفتح الجيم و كسر الواو جمع الجلاواز بالكسر و هو الشرطى كتركى و جهنى ، وهم طائفة من أعوان الولاة ، أوهم أوّل كتيبة تشهد الحرب ، و الظاهر أنّهم الذين يقال لهم بالفارسية « يساول » ويقال لأرض العراق « السواد » لخضرتها و كثرة الأشجار فيها ، و في القاموس : السواد من البلدة قراها ، و إسم رستاق العراق ، « و سيماء » بالكسر و المدّ إسم بعض خدم الخليفة بعثه لضبط الاموال لجعفر الكذاب ، أو لتفحص أنّه هل لأبى محمّد عليه السلام ولد أو بعض خدم جعفر ، و في غيبة الشيخ بسيم ، فلما لم يفتحوها الباب كسره ، و الطبرزين آله معروفة للحرب والضرب ، و تعجّب الخادم من إنتشار الخبر لأنّ أهل الدار كانوا يخفون ذلك تقيّة ، و سيماء يخفيه لمصلحة مولاه عن غيره .

الحديث الثمانى عشر : ضعيف و قد مرّ في الباب السابق .

الحديث الثالث عشر : مجهول ، و الظاهر أنّ ظريفاً كان خادم أبيه عليه السلام و تفصيل هذه القصة مروى في كشف الغمّة قال : رأيتّه و هو في المهديّ ، فقال إئتني

ابن عبدالله بن موسى بن جعفر ، عن أبي نصر ظريف الخادم أنه رآه .

١٤ - علي بن محمد ، عن محمد و الحسن ابني علي بن إبراهيم أنهما حدثاه في سنة تسع و سبعين ومائتين ، عن محمد بن عبدالرحمن العبدي ، عن ضوء بن علي العجلي عن رجل من أهل فارس سمّاه أن أبا محمد أراه إياه .

١٥ - علي بن محمد ، عن أبي أحمد بن راشد ، عن بعض أهل المدائن قال : كنت حاجباً مع رفيق لي ، فوافينا إلى الموقف فإنا شابٌ قاعد عليه إزار ورداء ، و في رجله نعلٌ صفراء ، قوّمَت الإزار و الرداء بمائة و خمسين ديناراً و ليس عليه أثر السفر ، فدنا منا سائل فردناه ، فدنا من الشاب فسأله ، فحمل شيئاً من الأرض و ناوله ، فدعا له السائل و اجتهد في الدعاء و أطال ، فقام الشاب و غاب عنا ، فدنونا من السائل فقلنا له : و يحك ما أعطاك ؟ فأرانا حصاة ذهب مزرسة ، قدرناها عشرين مثقالاً ، فقلت لصاحبي : مولانا عندنا و نحن لا ندري ، ثم ذهبنا في طلبه فدرنا الموقف كله ، فلم نقدر عليه ، فسألنا كل من كان حوله من أهل مكة و المدينة ، فقالوا : شابٌ علويٌ يحجُّ في كل سنة ماشياً .

بصندل^(١) أحر فأتيته به فقال لي : أتعرفني ؟ قلت : نعم أنت سيدي وابن سيدي ، فقال : لم استلك عن هذا ، فقلت : فسر لي فقال : أنا خاتم الاوصياء وبي يرفع الله البلاء عن أهلي و شيعتي .
الحديث الرابع عشر : مجهول وقد مرّ مفصلاً في الباب السابق و اقتصر هنا على قدر الحاجة و في السند السابق كان عن الحسين و محمد ابني علي بن إبراهيم و هنا عن محمد و الحسن ، و أحدهما تصحيف من النسخ فتفظن .

الحديث الخامس عشر : مجهول أيضاً « فوافينا » اي إنتهينا ، و أصل الموافاة أداء الحق بتمامه « إلى الموقف » أي عرفات « و يحك » نداء للتعجب « مزرسة » أي كانت على هيئة الحصاة التي أخذها ذات أضراس « مولانا » أي القائم عليه السلام و إنما عرفوا ذلك لظهور المعجز على يده صلوات الله عليه .

(١) الصندل : خشبة طيب الرائحة و مرغوب فيه جداً . و هو من الادوية القلبية ، أحره

الاحمر ثم الاصفر و أبرداه الابيض .

﴿ باب فى النهى عن الاسم ﴾

١ - على بن محمد ، عمّن ذكره ، عن محمد بن أحمد العلوي ، عن داود بن القاسم الجعفري قال : سمعت أبا الحسن العسكري عليه السلام يقول : الخلف من بعدي الحسن ، فكيف لكم بالخلف من بعد الخلف ؟ فقلت : و لم جعلني الله فداك ؟ قال : إنكم لا ترون شخصه ولا يحلّ لكم ذكره باسمه ، فقلت : فكيف نذكره ؟ فقال : قولوا : الحجّة من آل محمد صلوات الله عليه و سلامه .

٢ - علي بن محمد ، عن أبي عبد الله الصالح عليه السلام قال : سألتني أصحابنا بعد مضي أبي محمد عليه السلام أن أسأل عن الاسم و المكان ، فخرج الجواب : إن دللتهم على الاسم أذاعوه و إن عرفوا المكان دلّوا عليه .

باب فى النهى عن الاسم

الحديث الاول : مجهول ، وقدمت بعينه في آخر باب النص على أبي محمد عليه السلام .
الحديث الثانى : ^(١) وأبو عبد الله الصالح هو أبو عبد الله بن الصالح الذى تكلمنا فيه ، ويدلّ على انه كان من السفراء و يحتمل أن يكون السؤال بتوسط السفراء « أذاعوه » أى أفشوه بحيث يضرّ بالعيال و الموالي « دلّوا » أى الاعداء « عليه » و فى التعليل ايماء باختصاص النهى بالغيبة الصغرى .

و هذا الايماء لا يصلح لمعارضة الاخبار الصريحة فى التعميم ، مثل ما رواه الصدوق باسناده عن عبد العظيم الحسى عن ابي الحسن الثالث عليه السلام انه قال فى القائم عليه السلام : لا يحلّ ذكره باسمه حتى يخرج فيملاء الارض قسطاً و عدلاً ، الخبر .

وما رواه بسند حسن عن الكاظم عليه السلام أنه قال عند ذكر القائم عليه السلام : لا تحلّ لكم تسميته حتى يظهره الله عزّ وجلّ فيملاء به الارض قسطاً و عدلاً « الحديث » .
و باسناده عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : فسأل عمر أمير المؤمنين عليه السلام عن المهدي ؟ فقال : ما بن أبي طالب أخبرنى عن المهدي ما اسمه ؟ قال : أما اسمه فلا ،

(١) كذا .

٣ - عدته من أصحابنا ، عن جعفر بن محمد ، عن ابن فضال ، عن الريان بن الصلت قال : سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول - و سئل عن القائم - فقال : لا يرى جسمه ، ولا يسمى اسمه .

٤ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن الحسن بن محبوب ، عن ابن رئاب

إن حبيبي و خليلي عهد إلي أن لا أحدث باسمه حتى يبعثه الله عز وجل ، وهو مما استودعه الله عز وجل رسوله في علمه ، و الاخبار في ذلك كثيرة .

و ما ورد في الاخبار و الأدعية من التصريح بالاسم فأكثره معلوم أنه إما من الرواة أو من الفقهاء المجوزين للتسمية في زمان الغيبة الكبرى ، كالشيخ البهائي (قده) في مفتاح الفلاح و غيره ، فإنه لما زعم الجواز صرح بالاسم و في سائر الروايات و الأدعية إما بالالقب أو بالحروف المنقطعة ، مع أن بعض الاخبار المتضمنة للاسم إنما يدل على جواز ذلك لهم لانا ، و ما ورد في الاخبار من الامر بتسمية الائمة عليها السلام فيمكن أن يكون على التغليب أو التجوز بذكره عليه السلام بلقبه و سائر الائمة بأسمائهم ، و هذا مجاز شايع تعدل الحقيقة .

الحديث الثالث : موثق على الظاهر إذ أظهر أن جعفر بن محمد هو ابن عون الاسدي ، و ربما يظن أنه ابن مالك فيكون ضعيفاً و إن كان في ضعفه أيضاً كلام ، لان ابن الغضائري إنما قدح فيه لروايته الاعاجيب ، و المعجز كله عجيب ، و هذا لا يصلح للقدح .

« لا يسمى اسمه » نائب الفاعل الضمير في يسمى الراجع إليه عليه السلام « و اسمه » منصوب مفعول ثان أو مرفوع نائب الفاعل . من قبيل اعطى درهم أو منصوب بنزع الخافض ، يقال : سميت كذا و سميت به كذا و الظاهر أن الاسم في هذه الاخبار لا يشمل الكنية و اللقب .

الحديث الرابع : صحيح .

و فيه مبالغة عظيمة في ترك التسمية ، و ربما يحمل الكافر على من كان شبيهاً

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صاحب هذا الأمر لا يسميه باسمه إلا كافر .

﴿ باب نادر في حال الغيبة ﴾

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن خالد ، عن حماد بن عمار ، عن الفضل بن عمر ؛ و محمد بن يحيى ، عن عبد الله بن محمد بن عيسى ، عن أبيه ، عن بعض أصحابه عن الفضل بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أقرب ما يكون العباد من الله جلّ ذكره وأرضى ما يكون عنهم إذا افتقدوا حجّة الله جلّ وعزّ ولم يظهر لهم ولم يعلموا

بالكفر في مخالفة أو امر الله و نواهيه اجترأاً و معاندة ، و هذا كما تقول لا يجترى على هذا الأمر إلا أسد و ستعرف إطراق الكافر في عرف الاخبار على مرتكب الكبائر ، و قد ورد في بعض الأخبار أن إرتكاب المعاصي التي لا لذّة فيها تدعو النفس إليها يتضمّن الاستخفاف و هو يوجب الكفر ، إن بعد سماع النهي عن ذلك ليس إرتكابه إلا لعدم الاعتناء بالشريعة و صاحبها ، و هذا عين الكفر ، و قيل : المراد بصاحب هذا الأمر مطلق الامام ، و تسميته باسمه مخاطبته بالاسم كأن يقول : يا جعفر ، يا موسى ، و هذا إستخفاف موجب للكفر ، و لا يخفى ما فيه من التكلف .

باب نادر في حال الغيبة

الحديث الاول : ضعيف على المشهور .

« أقرب ما يكون العباد ، لعلّ ما مصدرية و كان تامّة و من صلة لأقرب ، أي أقرب أحوال كونهم و وجودهم من الله و أرضى أحوال رضى الله عنهم » إذا افتقدوا ، خبر و نسبة القرب و الرضا إلى الاحوال مجاز ، و قيل : أقرب مبتداء مضاف إلى « ما » و مدخولها ، و العباد إسم يكون و خبره محذوف بتقدير قريبين و من صلة قريبين ، و نسبة القرب إلى كونهم قريبين للمبالغة ، نظير جدّ جدّه « و أرضى ما يكون » بتقدير : أرضى ما يكون راضياً ، و الضمير المستتر لله « و إذا » ظرف مضاف إلى الجملة و هو خبر المبتداء « افتقدوا حجّة الله » أي لم يجدوه ولم يظهر لهم ، و العطف للتفسير

مكانه و هم في ذلك يعلمون أنه لم تبطل حجة الله جل ذكره ولا ميثاقه ، فعندها فتوقعوا الفرج صباحاً و مساءً ، فإن أشد ما يكون غضب الله على أعدائه إذا افتقدوا حجته ولم يظهر لهم ، وقد علم أن أولياءه لا يرتابون ، ولو علم أنهم يرتابون ما غيب

« وهم » الواو للحال « في ذلك » الزمان « يعلمون أنه لم تبطل حجة الله جل ذكره » بنصب الامام « ولا ميثاقه » على الخلق بالاقرار بالامام ، وقيل : إشارة إلى قوله تعالى « ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله إلا الحق »^(١) وإنما كانوا أقرب وأرضى لكون الايمان عليهم أشد والشبه عليهم أقوى لعدم رؤيتهم الائمة عليهم السلام ومعجزاتهم ، وإنما يؤمنون بالنظر في البراهين والتفكر في الآثار والأخبار ، لاسيما مع امتداد غيبة الامام عليه السلام وعدم وصول خبره عليهم في الغيبة الكبرى ، وكثرة وساوس شياطين الجن والانس في ذلك « فعندها » أي عند حصول تلك الحالة « توقعوا » أي إنتظروا الفرج وهو التفصي من الهم والغم بظهور الامام عليه السلام ، فانه لما لم يوقت لكم فكل وقت من الاوقات يحتمل ظهوره فلا تيأسوا من رحمة الله ، وادعوا لتعجيل الفرج وانتظروه في جميع الازمان ، فانه قد شاع في التعبير عن جميع الازمان بهذين الوقتين ، ويحتمل أن يكون المراد بالفرج إحدى الحسينين ، إما لقاء الله أو ظهور الحجة « فان أشد ما يكون غضب الله » في أكثر نسخ إكمال الدين وغيره « وان » بالواو وهو أظهر ، وفي أكثر نسخ الكتاب بالفاء ، فيحتمل ان يكون بمعنى الواو أو يكون للتعقيب الذكري ، ولو كان للتعليل فيحتمل وجوهاً :

الأول : أن يكون التعليل من جهة أن غيبة الامام للغضب على أعدائه وإذا كانوا مغضوبين فلا جرم يكونون في معرض الانتقام والانتقام منهم إنما يكون بأن يظهر الامام ويهتيء أسباب غلبته حتى ينتقم منهم .

الثاني : أن يكون الغرض حصر الغضب على الاعداء كما هو ظاهر السياق ، فيكون قوله : على أعدائه خبراً فالمعنى أن شدة الغضب عند اعتقاد الحجة إنما هو

حجته عنهم طرفة عين ، ولا يكون ذلك إلا على رأس شرار الناس .

٢ - الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن علي بن مرداس ، عن صفوان بن يحيى والحسن بن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن عماد الساباطي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أيما أفضل : العبادة في السرّ مع الامام منكم المستتر في

على الأعداء لا الأولياء ، وأما بالنسبة إلى الأولياء فالغيبة رحمة لهم لأن الله يعلم أنهم لا يرتابون وثوابهم على طاعتهم في الغيبة أكثر فاذا لم يكونوا مفضو بين فينبغي أن يكونوا راجين لرحمة الله ، وأعظم رحمت الله عليهم أن يظهر لهم الامام ، حيث علم صلاحهم في ذلك .

الثالث : أن يكون المراد بالفرج أعمّ من لقاء الله وثوابه ، أو ظهور الامام ، فالتعليل ظاهر بناء على الحصر المستفاد من الكلام .

الرابع : أن يكون المراد بالفرج الخلاص من شرّ الأعداء ، أعمّ من أن يكون بظهور الامام أو بابتلاء المخالفين بما يشغلهم عنهم ، أو بغلبة الشيعة عليهم ، فالتعليل واضح لأنه إذا اشتدّ غضب الله عليهم فسوف يبتليهم ببلايا وآفات يندفع بها ضررهم عن الشيعة ، أو يظهر إمامهم فينتقم لهم منهم .

ثمّ أعلم أن شدّة الغضب عليهم لأنهم صاروا سبباً لغيبة الامام عليه السلام بسوء سيرتهم وقبح سريرتهم « ولا يكون ذلك » أي ظهور الامام إلا إذا فسد الزمان غاية الفساد كما ورد في أخبار كثيرة أنه يملاء الارض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً ، ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى أن الغضب في الغيبة مختصّ بالشرار تأكيداً لما مرّ والأوّل أظهر .

الحديث الثاني ضعيف على المشهور .

« أيما أفضل » أيما مركب من أيّ الاستفهام ، وما معرفة تامّة بمعنى الشيء أو فكرة تامّة بمعنى الشيء ، وأفضل خير ، والعبادة ايضاً مبتداء بتقدير الاستفهام ، وخبره محذوف وهو أفضل ، ولعل المراد بالامام المستتر هنا من كان في التقيّة ولم يكن

دولة الباطل ، أو العبادة في ظهور الحقّ و دولته مع الامام منكم الظاهر ؟ فقال : يا عمّار ! الصدقة في السرّ والله أفضل من الصدقة في العلانية وكذلك والله عبادتكم في السرّ مع إمامكم المستتر في دولة الباطل و تخوفكم من عدوكم في دولة الباطل وحال الهدنة أفضل ممّن يعبد الله عزّ وجلّ ذكره في ظهور الحقّ مع إمام الحقّ الظاهر في دولة الحقّ وليست العبادة مع الخوف في دولة الباطل مثل العبادة و الأمن في دولة الحقّ و اعلموا

باسط اليد ، سواء كان ظاهراً أو غائباً وكون الصدقة في السرّ أفضل منها في العلانية إمّا مختصّ بالصدقة المندوبة كما هو مقتضى الجمع بين الأخبار وورد التفصيل في بعض الاخبار ، وظاهر أكثر الاصحاب أن السرّ مطلقاً أفضل ، وقيل : السرّ أفضل إذالم يتهم بترك الصدقات وإلاّ فالأفضل أن يعطيها علانية والاولّ أوجه ، والظاهر أن ذكرها هنا للتنظير رفع الاستبعاد لأنّ القياس باطل .

ويمكن أن يقال : إنّما لا يجوز لنا القياس لعدم علمنا بالعلّة الواقعيّة ، فأمّا مع العلم بالعلّة الواقعيّة ، فيرجع إلى القياس المنطقي ، لأنّه إذا علم الامام عليه السلام أن علّة كون صدقة السرّ أفضل كونه أقرب إلى الاخلاص وأبعد من الرياء أو كونه أشقّ وأصعب على النفس ، والعلّة في العبادة في التقيّة وعدم غلبة الحقّ موجودة فيرتب قياس هكذا : الصدقة في السرّ أشقّ ، وكلّما كان أشقّ فهو أفضل فالصدقة في السرّ أفضل ، والاولّ أظهر لأنّهم عليهم السلام غير محتاجين إلى ذكر الدليل ، و قولهم في نفسه حجة « حال الهدنة » أي حال المصالحة مع أئمّة الجور و ترك معارضتهم والتقيّة منهم بأمر الله تعالى للمصلحة ، وفي القاموس : الهدنة بالضمّ المصالحة كالمهادنة ، والدعة والسكون « ممّن يعبد الله » أي من عبادة من يعبد الله كقوله تعالى : **وَلَكِن الْبِرَّ مِنَ اتَّقَى** ^(١) « و تخوفكم من عدوكم » كان فيه إشعاراً بأنّ للخوف في نفسه أجراً وثواباً والعبادة إذا انضمت معه يتضاعف ثوابه أيضاً ، فيكون قوله عليه السلام : وليست العبادة مع الخوف ، تأسيساً لا تأكيداً .

أنّ من صلى منكم اليوم صلاة فريضة في جماعة ، مستتر بها من عدوّه في وقتها فأتمّها ، كتب الله له خمسين صلاة فريضة في جماعة ، ومن صلى منكم صلاة فريضة وحده مستتراً بها من عدوّه في وقتها فأتمّها ، كتب الله عزّ وجلّ بها له خمساً وعشرين صلاة فريضة وحدانيّة ، ومن صلى منكم صلاة نافلة لوقتها فأتمّها ، كتب الله له بها عشر صلوات نوافل ، ومن عمل منكم حسنة ، كتب الله عزّ وجلّ له بها عشرين حسنة و يضاعف الله عزّ وجلّ حسنات المؤمن منكم إذا أحسن أعماله ، ودان بالنقيّة على دينه و إمامه و نفسه ، و أمسك من لسانه أضعافاً مضاعفة إنّ الله عزّ وجلّ كريم .

« انّ من صلى منكم اليوم ، اي زمانه صَلَّى ، فاتّه كان زمان هدنة و تقيّة فيكون ذكره على التمثيل لا التخصيص ويكون اللام لما عهد سابقاً من زمان الهدنة و التقيّة مطلقاً « في وقتها » اي في وقت فضيلتها ، و اللام ظرفية كقوله تعالى : « أقم الصلوة لدلوك الشمس ، ^(١) « فأتمّها » أي ادّى شروطها و واجباتها بل مستحباتها « خمسين صلاة » أي في دولة الحقّ وكذا « خمساً و عشرين » ويدلّ على عدم سقوط الجماعة في زمان التقيّة إذا أمن الضرر و انّ تضاعف ثوابها ضعف تضاعف ثواب الصلوة وحداناً .

« وحدانيّة » قيل : بضمّ الواو نسبة إلى جمع واحد أي صادرة عن واحد واحد ، فهي نعت خمساوعشرين ، أو بفتح الواو نسبة إلى وحدة بزيادة الالف والنون لل لغة ، فهي نعت صلوة .

« أمسك من لسانه » من للتبعض أي سكت عمّا لا يعلم و عمّا ينافي بالنقيّة « أضعافاً مضاعفة » يعني انّ ما ذكر قبل بيان لآقل مراتب الثواب ، وقد يكون أكثر منه بكثير بحسب مراتب قوّة الاخلاص و رعاية الآداب ، و قيل : إذا قال رجل لفلان ، عليّ دراهم مضاعفة فعليه ستّة دراهم ، فان قال : أضعاف مضاعفة فله عليه ثمانية عشر ، لأنّ أضعاف الثلاثة ثلاثة ثلاث مرّات ثمّ أضعفناها مرّة أخرى لقوله : مضاعفة ، ثم

قلت : جعلت فداك قد والله رغبتني في العمل ، وحثتني عليه ، ولكن أحب أن أعلم كيف صرنا نحن اليوم أفضل أعمالاً من أصحاب الإمام الظاهر منكم في دولة الحق ونحن على دين واحد؟ فقال: إنكم سبقتموهم إلى الدخول في دين الله عز وجل وإلى الصلاة والصوم والحج وإلى كل خير وفقه وإلى عبادة الله عز ذكره سرّاً من عدوكم مع إمامكم المستتر ، مطيعين له ، صابرين معه ، منتظرين لدولة الحق خائفين على إمامكم وأنفسكم من الملوك الظلمة، تنتظرون إلى حق إمامكم وحقوقكم

اتسع فاستعمل لزيادة غير محصورة في عدد «إن الله» إستيناف بياني والحث: الحضر والتحرير.

د فقال إنكم سبقتموهم، يمكن إرجاع الوجوه التي أومى عليه السلام إليها في تلك الفقرات إلى ثمانية أسباب :

الأول : سبقهم بالإيمان بالله ورسوله ، والدخول في دين الله والاقرباء به ، والسابقون أفضل من اللاحقين لقوله تعالى : «السابقون السابقون أولئك المقربون»^(١) «والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار»^(٢) وقال عليه السلام : لن تلحق أواخر هذه الأمة أوائلها ، وأيضاً : لايمانهم مدخل في إيمان اللاحقين وهم الحافظون للعلوم والآثار لهم .

الثاني : سبقهم إلى العمل بالاحكام مثل الصلوة والصوم والحج وغيرها من الخيرات على الوجوه المذكورة في الأول .

الثالث : عبادتهم سرّاً مع الامام المستتر وطاعته لذلك خوفاً من الاعداء .

الرابع : صبرهم مع الامام المستتر في الشدائد .

الخامس : إنتظارهم لظهور دولة الحق وهو عبادة .

السادس : خوفهم على إمامهم وأنفسهم من الملوك وخلفاء الجور وبعيهم

وعداوتهم .

(٢) سورة التوبة : ١٠٠ .

(١) سورة الواقعة : ١٠ .

في أيدي الظلمة ، قد منعوكم ذلك ، واضطرّوكم إلى حرث الدنيا وطلب المعاش مع الصبر على دينكم وعبادتكم وطاعة إمامكم والخوف مع عدوكم ، فبذلك ضاعف الله عز وجل لكم الأعمال ، فهنيئاً لكم .

قلت : جعلت فداك فما ترى إذاً أن نكون من أصحاب القائم و يظهر الحق و نحن اليوم في إمامتك وطاعتك أفضل أعمالاً من أصحاب دولة الحق و العدل ؟ فقال : سبحان الله أما تحبّون أن يظهر الله تبارك وتعالى الحق و العدل في البلاد و يجمع الله

السابع : نظرهم نظر نأسف وتحسّر إلى حق إمامهم وهو الامامة والقيء والخمس ، وحقوقهم وهي الزكاة والخراج وما غضبوا من الشيعة في أيدي الظلمة الفاصبين الذين منعوهم عن التصرف فيها وأحوجوهم إلى حرث الدنيا وكسبها وطلب المعاش من وجوه شاقّة شديدة .

الثامن : صبرهم مع تلك البلايا والمصائب على دينهم وعبادتهم وطاعة إمامهم والخوف من عدوهم قتلاً وأسراً ونهباً و عرضاً ومالاً وليس لأصحاب المهدي عليه السلام بعد ظهوره شيء من هذه الامور ، وفي القاموس : الحرث : الكسب و جمع المال والزرع . « فهنيئاً » قيل : منصوب على الاغراء ، أي أدركوا هنيئاً أو بتقدير حرف النداء والهنىء : ما لاكدورة فيه من وجوه النفع ، وأقول : يحتمل أن يكون منصوباً بعامل محذوف أي ليكن ثوابكم هنيئاً لكم أو اطلبوا هنيئاً لكم أو اطلبوا الثواب حالكونه هنيئاً لكم ، ويقال لمن شرب الماء : هنيئاً مريئاً ، وقال تعالى : « فكلوه هنيئاً مريئاً »^(١) و كل ما يأتيك من غير تعب فهو هنيء .

« فماترى » ما نافية ، وقيل : استفهامية ، و ترى من الرأي بمعنى الترجيح أو التمنى ، وقيل : يعني ليس من رأينا ولا تمنى ، وفي رواية الصدوق فما تمنى إذن وهو أظهر « إذا » أي حينئذ « أن تكون » أن مصدرية ، والمصدر مفعول ترى « ويظهر » عطف على تكون « ونحن » جملة حالية و « سبحان الله » للتعجب ويحتمل التنزيه و جمع

(١) سورة النساء : ٤ .

الكلمة و يؤلف الله بين قلوب مختلفة ، ولا يعصون الله عز وجل في أرضه ، و تقام حدوده في خلقه ، و يرد الله الحق إلى أهله فيظهر ، حتى لا يستخفى بشيء من الحق مخافة أحد من الخلق ، أما والله يا معتمر لا يموت منكم ميت على الحال التي أتم عليها إلا كان أفضل عند الله من كثير من شهداء بدر و أحد فابشروا .

٣ - علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن أبي أسامة ، عن هشام ؛ و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن أبي حمزة عن أبي إسحاق قال : حدثني الثقة من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام أنهم سمعوا أمير المؤمنين عليه السلام يقول في خطبة له : اللهم و إنني لأعلم أن العلم لا يبرز كله

الكلمة عبارة عن إتفاق الخلق على الحق ظاهراً ، و التآليف بين القلوب بالاتفاق على الحق واقعاً ، أو المراد التآليف بالمحبة « ولا يعصى الله في أرضه »^(١) أي كثيراً « و يرد الله الحق » أي حق الامامة « إلى أهله » أي أهل البيت عليهم السلام ، « فيظهر » أي الحق أو صاحبه « حتى لا يستخفى » على بناء المعلوم ، أي صاحب الحق أو المجهول فيشملة و غيره « فابشروا » على بناء الافعال أي كونوا مسرورين بتلك الفضيلة ، في القاموس : أبشرفرح ، و منه أبشر بخير .

الحديث الثالث : مجهول .

« لا يبرز » أي لا يخفى ولا يخرج من بين الناس ، قال في النهاية : فيه أن الاسلام ليأرز إلى المدينة كما تآرز الحيثة إلى حجرها أي ينضم إليها ، و يجتمع بعضه إلى بعض فيها ، و منه كلام علي بن أبي طالب عليه السلام : حتى يبرز الأمر إلى غيركم « كله » فاعل أو تأكيد للمستتر ، والمراد بمواده إما الأئمة صلوات الله عليهم أو الأعم منهم و من رواة أخبارهم ، و علماء شيعتهم الذين يبشون علومهم في الناس عند غيبتهم أو أصوله من الآيات و الأخبار التي يستنبط منها الفقهاء أحكام الدين في زمان غيبتهم .

(١) وفي المتن « ولا يعصون الله » بصيغة الجمع .

ولا ينقطع مواده وإنك لا تخلي أرضك من حجّة لك علي خلقك ، ظاهر ليس بالمطاع أو خائف مغمور ، كيلا تبطل حججك .

« ظاهر ليس بمطاع » اي من الحسن الى الحسن عَلَيْهِ السَّلَام ، فالمراد تقسيم الأئمة بعده عَلَيْهِ السَّلَام ، ويحتمل شموله له عَلَيْهِ السَّلَام أيضاً لأنه لم يطع حق الأمانة «أو خائف مغمور» أي مستور و هو القائم عَلَيْهِ السَّلَام ، من غمره الماء إذا علاه ، وفي نهج البلاغة في حديث كميل بن زياد : اللهم بلى لاتخلوا الأرض من قائم لله بحجّة إما ظاهراً مشهوراً أو خائفاً مغموراً ، لئلا تبطل حجج الله وبيّناته .

فالخائف المغمور يحتمل شموله لسائر الأئمة عَلَيْهِمُ السَّلَام غير أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَام ، ويحتمل دخول ما سوى القائم عَلَيْهِ السَّلَام في الأوّل ، وقال الشيخ البهائي رحمه الله : ظاهر مشهور كمولانا أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَام في أيام خلافته الظاهرة أو مستتر مغموراً مستتر غير متظاهر بالدعوة إلا للخواص كما كان من حاله عَلَيْهِ السَّلَام في أيام خلافة من تقدم عليه ، وكما كان من حال الأئمة من ولده عَلَيْهِمُ السَّلَام و كما هو في هذا الزمان من حال مولانا المهدي عَلَيْهِ السَّلَام ، انتهى .

« كيلا تبطل حججك » إشارة إلى قوله تعالى : « لئلا يكون على الله حجّة بعد الرسل » ^(١) .

قال بعض المحققين : أن الامامية رحمهم الله آووا الى هذا الكلام ليدفعوا ما أورد مخالفوهم عليهم حيث قالوا : يجب نصب الامام على الله تعالى لأنه إذا لم يكن لهم رئيس قاهر يمنعهم من المحظورات و يحثهم على الواجبات كانوا معه أقرب الى الطاعة و أبعد عن المعاصي منهم بدونه واللفظ واجب على الله ، فاعترض عليهم مخالفوهم و قالوا : إنما يكون منفعة و لطفاً واجباً إذا كان ظاهراً قاهراً زاجراً عن القبائح ، قادراً على تنفيذ الأحكام و إعلاء لواء كلمة الاسلام ، وهذا ليس بلازم عندكم ، فالامام الذي ادعيتهم وجوبه ليس بلطف ، والذي هو لطف ليس بواجب ، فأجابوا : بأن وجود

الامام لطف سواء تصرف أولم يتصرف كما نقل عن أمير المؤمنين عليه السلام من الكلام المذكور ، وتصرفه الظاهر لطف آخر .

و توضيحه ما أورده الشيخ البهائي قدس سره في شرح الأربعين : حيث قال : إستقامة ما دل عليه هذا الحديث من عدم خلو الأرض من إمام موصوف بتلك الصفات ، وكذا ما يفيد الحديث المتفق عليه بين الخاصة والعامة من قواه : من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية ، ظاهرة على ما ذهب إليه الامامية من أن إمام زماننا هذا هو مولانا الامام الحجة بن الحسن المهدي عليه السلام ، ومخالفوه من أهل السنة يشنعون عليهم بأنه إذا لم يمكن التوصل إليه ولأخذ المسائل الدينية عنه فأى ثمرة تترتب على مجرد معرفته حتى يكون من مات وليس عارفاً به فقد مات ميتة جاهلية ، والامامية يقولون : ليست الثمرة منحصرة في مشاهدته وأخذ المسائل عنه ، بل نفس التصديق بوجوده عليه السلام و أنه خليفة الله في الأرض أمر مطلوب لذاته ، و ركن من أركان الايمان كتصديق من كان في عصر النبي صلى الله عليه وآله بوجوده ونبوته .

و قد روى عن جابر بن عبدالله الأتصاري أن النبي صلى الله عليه وآله ذكر المهدي فقال : ذلك الذي يفتح الله عز وجل على يديه مشارق الأرض ومغاربها يغيب عن أوليائه غيبة لا يثبت فيها إلا من إمتحن الله قلبه للايمان ، قال جابر فقلت : يا رسول الله هل لشيعته إنتفاع به في غيبته ؟ فقال صلى الله عليه وآله : اى والله الذى بعثنى بالحق إنهم ليستضيئون بنوره وينتفعون بولايته في غيبته كاتنتفاع الناس بالشمس وإن علاها السحاب .

ثم قالت الامامية إن تشنيعكم علينا مقابو عليكم ، لا تكتم تذهبون إلى أن المراد بامام الزمان في هذا الحديث صاحب الشوكة من ملوك الدنيا كائناً من كان ، عالماً أو جاهلاً عدلاً أو فاسقاً فأى ثمرة تترتب على معرفة الجاهل الفاسق ليكون من مات ولم يعرفه فقد مات ميتة جاهلية .

ولا يضلّ أولياؤك بعد إذ هديتهم ، بل أين هم وكم ؟ أولئك الأقلون عدداً ، والأعظمون عند الله جلّ ذكره قدراً ، المتبعون لقادة الدين : الأئمة الهادين .

ولمّا استشعر هذا بعض مخالفيهم ذهب إلى أنّ المراد بالامام في هذا الحديث الكتاب ، وقالت الامامية : أنّ إضافة الامام إلى زمان ذلك الشخص يشعر بتبدّل الأئمة في الأزمنة ، والقرآن العزيز لا يتبدّل له بحمد الله على مرّ الأزمان .
وأيضاً فما المراد بمعرفة الكتاب التي إذا لم تكن حاصلة للانسان مات ميتة جاهليّة ؟ إن أريد بها معرفة ألفاظه أو الاطلاع على معانيه أشكل الامر على كثير من الناس ، وإن أريد مجرد التصديق بوجوده فلا وجه للتشنيع علينا إذا قلنا بمثله ، انتهى .

وأقول : قد بسط الكلام في ذلك السيّد رضی الله عنه في الشافي وغيره وليست هذه التعليقة محلّ إيراده فاي رجع إلى مظانه .

« ولا يضلّ أولياؤك » إشارة إلى قوله سبحانه : « وما كان الله ليضلّ قوماً بعد إزهداهم »^(١) الآية كما مرّ آنفاً . « بل أين هم وكم ؟ » بل ، إضراب عماتتوهم من السابق من كثرة الاولياء « أين » استفهام لبيان الندرة جدّاً و « كم » بتقدير « هم » كذلك أيضاً ، و ما قيل : من أنّه إشارة إلى قلة عدداً لأئمة ومستوريّتهم بسبب ظلم الأعدى فلا يخفى أنّه لا يوافق ما بعده .

و في النهج : وكم وذاو أين أولئك؟ أولئك والله الأقلون عدداً والأعظمون قدراً ، بهم يحفظ الله حججه وبيّناته حتى يودعوها في قلوب أشباههم ، هجم بهم العلم ، إلخ ، فقولهُ ﷺ : وكم وذا إشارة إلى طول مدّة الغيبة وتبرّم من إمتداد دولة الباطل ، وعلى هذه الرواية ، الظاهر أنّ أولئك راجع إلى الأئمة عليهم السلام أو إليهم وإلى خواصّ أصحابهم .

« المتبعون لقادة الدين » القادة جمع القائد أي القائدين في الدين ، الذين

الذين يتأدّبون بأدابهم، وينهجون نهجهم، فعند ذلك يهجم بهم العلم على حقيقة الايمان

يقودون أتباعهم إلى الغاية القصوى من الكمال ، و « الاثمة » بدل أو بيان للقادة « الذين » نعت « المتبوعون » و ضمير آدابهم للقادة ، و التأدّب قبول الأدب ، اى المتخالفون باخلاقهم، ولعل الاتباع في الاصول والتأدّب في الاخلاق ، والنهج والمنهج الطريق الواضح ، يقال : نهجت الطريق أى سلكته ويقال أيضاً نهجت الطريق أبنته وأوضحته ، وما هنا يحتملها وإن كان الاول أظهر .

« فعند ذلك يهجم بهم العلم » يقال : هجم عليه كنصر أى دخل عليه بغتة ، وقيل : أى دخل عليه بغير إذن و هجم به وأهجمه أى أدخله ، والمعنى اطلمهم العلم بالاصول الدينية « على حقيقة الايمان » اى الايمان اليقيني الواقعي الثابت الذى لا يتغير ، أو ما يحق أن يسمّى إيماناً ، وقيل : أى محضة بدون شائبة شك ، ويحتمل أن يراد بحقيقة الايمان الدلائل التى يتحقق بها الايمان والتصديق ، أو الاعمال و الأفعال التى تدل على حصول الايمان كما سيأتى في قوله عَلَيْهِمُ السَّلَامُ : لكل شيء حقيقة فما حقيقة يقينك ؟

ويمكن أن يقال : التعبير بالهجوم لأن علومهم إلهامية أو حدسية ليس فيها من التدريج والتراخى ما في علوم غيرهم .

وقيل : الباء فى « بهم » بمعنى على ، أى يدخل عليهم العلم على حقائق الايمان . أقول : على هذا يحتمل أن يكون على بمعنى الباء صلة للعلم ، أو تعليلية أو يكون حالاً أى كائنين على حقيقة الايمان وقيل : أى يرد عليهم العلم وورد آمن حيث لا يشعرون ، و فى النهج : هجم بهم العلم على حقيقة البصيرة وبارشوا روح اليقين و استلانوا ما استوعر المترفون ، و آنسوا بما استوحش منه الجاهلون ، وصحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالملأ الاعلى ، أولئك خلفاء الله فى أرضه والدعاة إلى دينه ، آمآه شوقاً إلى رؤيتهم .

وبرواية الصدوق : هجم بهم العلم على حقايق الامور ، وقال الشيخ البهائى

فتستجيب أرواحهم لقادة العلم ، ويستلينون من حديثهم ما استوعر على غيرهم ،

(ره) : اى اطلمهم العلم اللدنى على حقايق الاشياء ، محسوساتها ومعقولاتها ، وانكشفت لهم حجبها وأستارها ، فعر فوها بعين اليقين على ماهى عليه في نفس الأمر من غير وصمة ريب أو شائبة شك فاطمأنت بها قلوبهم ، واستراحت بها أرواحهم ، وهذه هى الحكمة الحقيقية التى من أوتيتها فقد أوتى خيراً كثيراً ، وقيل على نسخة النهج : الكلام على القلب ، أى هجمت بهم عقولهم على حقيقة العلم ، والمباشرة في الاصل الملامسة بالبشرة والروح بالفتح : الراحة ونسيم الريح والمراد به وصولهم إلى اليقين حق الوصول وإدراكهم لذته .

« فتستجيبها أرواحهم » إستجابة الأرواح لقادة العلم عبارة عن التسليم لهم في كل صغير وكبير ، والاقرار بفضلهم وقبول كل ماسمعوا منهم « يستلينون » أى يعدّون ليناً « من حديثهم » من للتبعيض « ما استوعر » مفعول يستلينون وفي القاموس : الوعر ضد السهل ، وقد وعر المكان ككرم ووعد وولع وتوعر صار وعرأ وأوعر به الطريق وعر عليه ، واستوعر وا طريقهم : رأوه وعرأ كأوعره ، انتهى .

فاستوعر هنا بمعنى وعر كاستقر بمعنى قرّ وما في النهج أظهر اى سهل عليهم قبول ما صدر عنهم قولا وفعلا ، ممّا يصعب على غيرهم قبوله من العلوم الغامضة والأسرار الخفية والأعمال الشاقة وإتماخص المترفين كما فى النهج والخصال لأنهم كما يشقّ عليهم الأعمال الصعبة لنشوهم في الرفاهية كذلك يشقّ عليهم قبول الغوامض والأسرار لبعدهم عن فهمها لعدم سعيهم في كسب العلوم والكلمات ، قال الشيخ البهائي (ره) : المترف المنعم من الترفه بالضمّ وهى النعمة ، أى استسهلوا ما استصعبه المتنعّمون من رفض الشهوات البدنية وقطع التعلقات الدنيوية وما لازمة الصمت والسهر والجوع والمراقبة ، والاحتراز من صرف ساعة من العمر فيما لا يوجب زيادة القرب منه تعالى جل شأنه وأمثال ذلك .

ويأتسون بما استوحش منه المكذّبون ، و أباه المسرفون أو لئلك أتباع العلماء صحبوا أهل الدنيا بطاعة الله تبارك و تعالی و أوليائه و دانوا بالتقية عن دينهم و الخوف من

« ويأتسون » قولاً وفعلاً كما مرّ « بما استوحش منه المكذّبون » من أحاديث أرباب العصمة عليهم السلام ، و المكذّبون المخالفون الذين لا يصدقون بأئمة الدين ، و المسرفون : المتنعّمون أو المجرمون الذين أسرفوا على أنفسهم « أو لئلك أتباع العلماء » و العلماء : الأئمة عليهم السلام ، و تعريف المسند إليه باسم الاشارة للدلالة على أنّ إتصافهم بالخير لأجل الصفات المذكورة كما قالوا في قوله تعالى : « أو لئلك على هدى من ربهم » ^(١) وكذا « أو لئلك » بعد ذلك .

« صحبوا » خبر بعد خبر أو جملة إستينافية « أهل الدنيا » أي المخالفين أو الأعمّ منهم و من سائر المغترّين بها الراكنين إليها « بطاعة الله » أي بسبب طاعة الله ، لأنّ الله أمرهم بذلك لهدايتهم أو للتقية منهم ، أو الباء للملابسة و الطرف حال عن فاعل صحبوا ، أي لم يدخلوا في باطل أهل الدنيا ولم تشغلهم تلك المصاحبة عن طاعة ربهم « و لأوليائه » ^(٢) أي بالطاعة لأوليائه و اللام زائدة ، و قيل : عطف علي « بطاعة » أي لحفظ أوليائه أو الباء و اللام كلاهما للسببية أي صحبوهم لطاعة الله و لطاعة أوليائه ، و الظاهر أنّ اللام زيد من النسّاخ ، و قيل : المعنى مشاركتهم معهم إنّما هي في طاعة الله و طاعة أوليائه ظاهرأ و أمّا في الاعتقاد فهم في واد و أو لئلك في واد .

« و دانوا » أي عملوا أو عبدوا الله « بالتقية عن دينهم » التعديّة لتضمنين معنى الدفع ، و قيل : أي مصروفين عن دينهم بحسب الظاهر « و الخوف » عطف على التقية أي بمقتضى الخوف أو ذلوا بالتقية و الخوف .

وفي القاموس : الدين بالكسر : الجزاء و العادة و العبادة و الطاعة و الذلّ و الداء و الحساب و القهر و الغلبة و الاستعلاء و الحكم و السيرة و التدبير و إسم لجميع ما يتعبّد الله

(١) سورة البقرة : ٥ .

(٢) وفي المتن « و أوليائه » وهو الصحيح كما صرح به الشارح (ره) .

عدوهم ، فأرواحهم معلقة بالمحلّ الأعلى ، فعلمائهم وأتباعهم خرسٌ صمتٌ في دولة الباطل ، منتظرون لدولة الحقّ وسيحقّ الله الحقّ بكلماته ويمحقّ الباطل ، ها ، ها ، عزّ وجلّ به .

أقول : أكثر المعاني مناسبة هنا ، وفي بعض النسخ : وذابوا بالذال المعجمة والباء وهو أظهر .

« وأرواحهم معلقة بالمحلّ الأعلى » أي متوجهة إلى عالم القدس ، قال الشيخ البهائي رحمه الله في قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ في رواية الصدوق (ره) : صحبوا الدينا بأبدان أرواحها معلقة بالمحلّ الأعلى أي نفضوا عن أذيال قلوبهم غبار التعلق بهذه الخبرة الموحشة الدنيّة ، وتوجّهت أرواحهم إلى مشاهدة جمال حضرة الربوبية ، فهم مصاحبون بأشباههم لأهل هذه الدار وبارواحهم للملائكة المقرّبين الأبرار ، وحسن اولئك رفيقاً .

« فعلمائهم » أي الائمة عَلَيْهِمُ السَّلَامُ « وأتباعهم » من العلماء التابعين لهم ويكنّ تعميم الأوّل ليشمل خواصّ أصحابهم أيضاً ، والثاني بحيث يشمل سائر الشيعة التابعين لعلماء الدين ، والخرس بالضم : جمع الأخرس كالصمت جمع الأصمّت ، والثاني تفسير للأوّل والمعنى أنهم يعملون بالتقيّة ولا يظهرون الحقّ في غير محله « وسيحقّ الله الحقّ » السين للتقريب أو للتحقيق ، وإحقاق الحقّ إثباته وجعله غالباً ^(١) على الباطل ، وقدمت تأويل الكلمات بالأئمة عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وفسرها المفسّرون بالآيات القرآنية ، أو بتقدير الله تعالى ، وهذا تضمين لقوله سبحانه : « ويريد الله أن يحقّ الحقّ بكلماته ويقطع دابر الكافرين ، ليحقّ الحقّ ويبطل الباطل ولو كره المجرمون » ^(٢) .

« ها » قيل : حرف تنبيه ينبئه به المخاطب على ما يساق إليه من الكلام ، وتكريرها للتأكيد وقيل : ها ، ها ، حكاية البكاء بصوت عال .

أقول : ويحتمل أن يكون كناية عن التنفّس العالي ليوافق نسخ النهج وغيره

(١) عالياً ، خ ل .

(٢) سورة الانفال : ٨ .

طوبى لهم على صبرهم على دينهم في حال هدتهم ، و يا شوقاة إلى رؤيتهم في حال ظهور دولتهم و سيجمعنا الله وإياهم في جنات عدن و من صلح من آباؤهم و أزواجهم و ذريّاتهم .

﴿ باب في الغيبة ﴾

١ - محمد بن يحيى و الحسن بن محمد جميعاً ، عن جعفر بن محمد الكوفي عن الحسن ابن محمد الصيرفي ، عن صالح بن خالد ، عن يمان التمار قال : كنا عند أبي عبد الله عليه السلام جلوساً فقال لنا : إن لصاحب هذا الأمر غيبة ، المتمسك فيها بدينه كالخارط للقتاد .

« و طوبى » مؤنث أطيّب منصوب بتقدير حرف النداء ، أو مرفوع بالابتدائية ، و سيأتى أنّها إسم شجرة في الجنة .

« و يا شوقاه » الهاء للاستغاثة كأنّه طلب من شوقه الاغاثة ، و العدن : الاقامة ، إشارة إلى قوله تعالى : « الذين يحملون العرش و من حوله يسبحون بحمد ربهم و يؤمنون به و يستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كلّ شيء رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا و اتبعوا سبيلك و فهم عذاب الجحيم ، ربنا و أدخلهم جنات عدن التي وعدتهم و من صلح من آباؤهم و أزواجهم و ذريّاتهم إنّك أنت العزيز الحكيم » (١) قوله : و من صلح ، هنا عطف على آباؤهم .

باب في الغيبة

الحديث الاول : مجهول أو ضعيف على المشهور ، بناء على أن جعفر بن محمد هو ابن مالك .

و الجلوس جمع جالس « المتمسك فيها » الجملة استيناف أو نعت ، و الخارط : من يضرب يده على الفصن ثم يمدّها إلى الاسفل ليسقط ورقه ، و القتاد كسحاب : شجر صلب شوكة كالابر ، و خرط القتاد ، مثل في ارتكاب صعاب الامور ، قال الجوهرى : و في المثل و من دونه خرط القتاد « ثم قال : هكذا بيده » أى أشار بيده تمثيلاً لخرط القتاد ، بأن يأخذ يده الاخرى أو إصبعه بيده و مدّه من الأعلى إلى الأسفل

ثم قال هكذا بيده - فأيتكم بمسك شوك القتاد بيده؟ ثم أطرق ملياً، ثم قال: إن لصاحب هذا الأمر غيبة، فليتنق الله عبد وليتمسك بدينه .

٢ - علي بن محمد، عن الحسن بن عيسى بن محمد بن علي بن جعفر، عن أبيه عن جده، عن علي بن جعفر، عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال: إذا فقد الخامس من ولد السابع فالله في أديانكم لا يزيلكم عنها أحد، يا بني إنه لا بد لصاحب هذا الأمر من غيبة حتى يرجع عن هذا الأمر من كان يقول به، إنما هي محنة من الله عز وجل امتحن بها خلقه، لو علم آباؤكم وأجدادكم ديناً أصح من هذا

«ثم أطرق» أي سكت ونظر إلى الأرض «ملياً» أي زماناً طويلاً كمن يتفكر في أمر ثم أعاد عليه السلام الكلام تأكيداً.

الحديث الثاني: مجهول.

«إذا فقد» على بناء المجهول، أي غاب، والسابع هو نفسه عليه السلام، والخامس من ولده المهدي عليه السلام، ولعله عليه السلام إنما عبر هكذا تعريضاً بالواقفة فأنهم يزعمون أن المهدي صاحب الغيبة هو السابع مع أنه الخامس من ولده «فالله» منصوب على التحذير بتقدير اتقوا، والتكرار للتأكيد نحو: الأسد، الأسد، والجمع في «أديانكم» باعتبار تعدد المخاطبين أو باعتبار أجزاء الدين «يا بني» بضم الباء وفتح النون، وسماء إبناً على وجه اللطف والشفقة، والآخر الصغير كالابن، وقد يقرأ بفتح الباء وكسر النون بأن يكون الخطاب لأولاده فقط أولهم مع علي تغليباً والأول أظهر، والمحنة بالكسر: الاسم من امتحنه إذا إختبره ونسبته إلى الله مجازاً «آبائكم» أي رسول الله وأوصيائه عليهم السلام «وأجدادكم» أي الأنبياء المتقدمين من أجدادهم، أو المراد بالآباء الأب مع الأجداد القرابية، وبالأجداد الأجداد البعيدة كالرسول وأمير المؤمنين والحسين عليه السلام فإن الحسن عليه السلام أيضاً من أجدادهم من قبل الأم والخطاب إلى علي وأضرابه وإن لم يكونوا حاضرين تغليباً، وربما يؤيد

لا تتبعوه قال : فقلت : يا سيدي من الخامس من ولد السابع ؟ فقال : يا بني ! عقولكم تصغر عن هذا ، وأحلامكم تضيق عن حمله ، ولكن إن تعيشوا فسوف تدركونه .

٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نجران ، عن محمد بن المساور عن المفضل بن عمر قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إياكم والتنويه أما والله ليغيبنَّ إمامكم سنيماً من دهركم ولتمحصنَّ حتى يقال : مات ، قتل ، هلك ، بأيِّ

الوجه الثاني بهذا .

« أصح من هذا » أي القول بوجوب الحجّة في كلّ زمان أو كون عدد الأئمّة عليهم السلام إثنا عشر « من الخامس » لعل المراد السؤال عن كيفية غيبته وخصوصياتها وامتدادها ولذا لم يجب عليه السلام ، فاتهامزلة للعقول والاحلام ، وكانوا لا يصبرون على كتمانها ، وإذاعتها ممّا يضرّ بالامام بل بأكثر الأنام من الخواصّ والعوامّ ، وما قيل : أن المراد السؤال عن درجات الامام وصفاته ومنازله فهو بعيد « فسوف تدركونه » أي زمانه أو نفسه عليه السلام قبل الغيبة لكونهم من الخواصّ والاولّ أظهر ، ولا إستبعاد في إدراك بعض المقصودين بالخطاب ذلك الزمان ، مع أن صدق الشرطيّة لا يستلزم وقوع المقدم ولا إمكانه .

الحديث الثالث مجهول ، وقيل ضعيف .

والتنويه : الرفع والتشهير ، أي تنويه أمر الامام الثاني عشر وذكر غيبته وخصوصيات أمره عند المخالفين فيصير سبباً لكثرة إصرارهم على إضرار أئمّة الدين وشيعتهم وقيل : كأنه يعني لا تشهروا أنفسكم أولاً تدعوا الناس إلى دينكم .

أقول : وفي غيبة النعماني : إياكم والتنويه يعني باسم القائم عليه السلام .

« سنيماً من دهركم » سنين ظرف زمان وتنوينه على لغة بني عامر قال الازهرى في التصريح شرح التوضيح وبعضهم يجري بنين وباب سنين وإن لم يكن علماً مجرى غسلين في لزوم الياء والحركات على النون منوثة غالباً على لغة بني عامر ، انتهى .

وفي بعض الروايات « سبتاً » والسبت : الدهر « ولتمحصنَّ » في بعض النسخ بصيغة الخطاب المجهول مؤكّداً بنون الثقيلة من التمحيص وهو الابتلاء والاختبار ،

وإدسلك؟ ولتد معن^١ عليه عيون المؤمنين، و لتكفأن^٢ كما تكفأ السفن في أمواج البحر فلا ينجو إلا من أخذ الله ميثاقه، وكتب في قلبه الايمان، وأيده بروح منه، ولترفعن^٣

فان الغيبة إمتحان للشيعه وشدّة للتكليف عليهم، و في بعض النسخ بصيغة الواحد الغائب المجهول مع النون، و في بعضها بدونها، وعلى التقديرين نسبة الاختبار إليه عَلَيْهِ السَّلَامُ مجاز، ويحتمل أن يكون على بناء المعلوم من محص الصبي كمنع: عدا و محص منى هرب ذكرهما الفيروز آبادي، و في النعماني: و ليخملن^٤، من قولهم خمل ذكره وصوته خمولا^٥: خفى، وهو أظهر.

«حتى يقال» القائل الشيعة القائلون به عند امتداد الغيبة وغلبة اليأس «مات» الأفعال كلها بتقدير الاستفهام «ولتكفأن» على بناء المجهول من المخاطب أو الغائب من قولهم: كفأت الاناء إذا كببته و قلبته كناية عن إضطرابهم و تزلزلهم في الدين لشدّة الفتن، لعل المراد بأخذ الميثاق قبوله يوم أخذ الله ميثاق ربييته ونبوّة رسوله وإمامة اهل بيته كما ورد في الأخبار.

«وكتب في قلبه الايمان» إشارة إلى قوله تعالى: «لا تجد قوماً يؤمنون بالله ورسوله يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه»^(١) وقد مرّ في باب الأرواح التي فيهم عَلَيْهِ السَّلَامُ: وأيدهم بروح الايمان فيه خافوا الله، وكتابة الايمان، قيل: كناية عن تثبيت الايمان في قلوبهم بمأ فعل بهم من الألفاظ فصار كالمكتوب، وقيل: كتب في قلوبهم علامة الايمان سمة لمن شاهدتهم من الملائكة على أنهم مؤمنون «وأيدهم بروح منه» قيل: أي قواهم بنور الايمان، وقيل: بنور الحجج والبرهان، وقيل: بالقرآن الذي هو حياة القلوب، وقيل: بجبرئيل في كثير من المواطن وقد مرّ ما في الخبر وهو أظهر.

«مشتبهة» أي على الخلق لا يدرون أهى حق أم باطل أو متشابهة يشبه بعضها بعضاً ظاهراً، «حتى لا يدري» على بناء المجهول، أي مرفوع به أي لا يدري «أي» منها حق متميزاً «من أي» منها وهو باطل، أي لا يتميز الحق منها من الباطل

اثننا عشرة راية مشتبهة، لا يدري أيُّ من أيِّ، قال: فبكيت ثم قلت: فكيف نصنع؟ فنظر إلى شمس داخلية في الصفة فقال: يا أبا عبد الله ترى هذه الشمس؟ قلت: نعم، فقال: والله لأمرنا أبين من هذه الشمس.

٤ - علي بن إبراهيم، عن محمد بن الحسين، عن ابن أبي نجران، عن فضالة بن أيوب، عن سدير الصيرفي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنَّ في صاحب هذا الأمر شهماً من يوسف عليه السلام، قال: قلت له: كأنك تذكر حياته أو غيبته؟ قال:

فهو تفسير لقوله: مشتبهة، وقيل: أي مبتداء، ومن أي خبره، يعني كل راية منها لا يعرف كونه من أي جهة من جهة الحق أو من جهة الباطل وقيل: أي حتى لا يدري أي رجل من أي راية لتبدوا النظام فيهم، أو لا يدري أي راية من أي رجل، ولا يخفى أنَّ ما ذكرنا أو لا أظهر.

«قلت: كيف نصنع» على صيغة المتكلم أو صيغة الغائب المجهول، أي مع إشتباه الحق بالباطل كيف يصنع الناس؟ فأجاب عليه السلام بأنَّ علامات الحق واضحة ظاهرة لا يشتبها على من طلبه، لتأييد القائم عليه السلام بالآيات الباهرات والمعجزات القاهرات وغير ذلك من علومه وأخلاقه وكمالاته، فالإشتباه في بادى النظر وعند من لا يطلب الحق ويريد الشبهة في الدين، وفي النعماني وإكمال الدين: قال: فبكيت قال: ما يبكيك يا أبا عبد الله؟ قلت: وكيف لا أبكي وأنت تقول: ترفع إثننا عشرة راية لا يدري أيُّ من أيُّ فكيف نصنع؟ قال: فنظر... وأبو عبد الله كنية المفضل.

أقول: وروى الشيخ في كتاب الغيبة والمفيد في الارشاد باسنادهما عن أبي خديجة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لا يخرج القائم حتى يخرج اثناعشر من بني هاشم كلهم يدعو إلى نفسه.

الحديث الرابع حسن.

«والشبه» بالكسر وبالتحريك المشابهة والمماثلة كأنك تذكر حياته، أو غيبته»

فقال لي : وما ينكر من ذلك ، هذه الأُمَّة أشباه الخنازير ، إن إخوة يوسف عليه السلام كانوا أسباطاً أولاد الأنبياء تاجروا يوسف ، وبايعوه و خاطبوه ، وهم إخوته وهو أخوهم ، فلم يعرفوه حتى قال : أنا يوسف وهذا أخي ، فما تنكر هذه الأُمَّة الملعونة

أى حياته مع دعوى الخصوم هلاكه ، أو غيبته عن وطنه على سبيل منع الخلو ، وفي النعماني : فكأنك تخبر نأبغيبته أو حيرة ، وفي إكمال الدين : كأنك تذكر غيبة أو حيرة ، فالظاهر أنه كان حيرته بدل حياته أى تحييره في أمره ، وإتفاق الأمور عليه حتى فرّج الله عنه ، ومال للاستفهام التعجيبى ومفعول تنكرو « أشباه » مرفوع نعت لهذه الأُمَّة ، أو منصوب على الذم نحو « حمالة الحطب » ^(١) والأسباط جمع السبط بالكسر وهو ولد الولد أى كانوا أولاد أولاد الأنبياء ، وولد النبی أيضاً ، والسبط أيضاً الأُمَّة أى كانوا جماعة كثيرة من أولاد الأنبياء وذوى العقول والأحلام الرزينة إشتبه عليهم أمر أخيهم بقدره الله تعالى قال في النهاية : فيه : الحسين سبط من الأسباط ، أى أُمَّة من الأمم ، في الخبر : والأسباط في أولاد إسحاق بن إبراهيم الخليل عليه السلام بمنزلة القبائل في ولد إسماعيل واحد سبط فهو واقع على الأُمَّة والأُمَّة واقعة عليه ، وقيل : الأسباط خاصة الأولاد ، وقيل : أولاد الأولاد ، وقيل : اولاد البنات ، انتهى .

فيحتمل أن يكون أولاد الأنبياء بياناً للأسباط ، وفي النعماني : فما ينكر هذا الخلق الملعون أشباه الخنازير من ذلك أن إخوة يوسف كانوا عقلاء الباء أسباطاً أولاد الأنبياء دخلوا عليه فكلموه و خاطبوه وتاجروه و رادوه وكانوا إخوته ، وهو أخوهم لم يعرفوه حتى عرفهم نفسه وقال لهم قوله .

« وبايعوه » تأكيد لقوله : تاجروه ، وقيل : إشارة إلى معاهدتهم معه في أن يأتوا بأخيه من أمته وأبيه « وهم إخوته » جملة حالية « فما تنكر » في إكمال الدين : فما تنكر هذه الأُمَّة الملعونة أن يكون الله عز وجل في وقت من الاوقات يريد أن يستر حجته لقد كان

أَنْ يَفْعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِحُجَّتِهِ فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ كَمَا فَعَلَ بِيُوسُفَ ، إِنَّ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِلَيْهِ مَلِكُ مِصْرَ وَكَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ وَالِدِهِ مَسِيرَةَ ثَمَانِيَةِ عَشْرَ يَوْمًا ، فَلَوْ أَرَادَ أَنْ يَعْلَمَهُ لَقَدَّرَ عَلَى ذَلِكَ ، لَقَدْ سَارَ يَعْقُوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَلَدُهُ عِنْدَ الْبَشَارَةِ تِسْعَةَ أَيَّامٍ مِنْ بَدْوِهِمْ إِلَى مِصْرَ ، فَمَا تَنَكَّرَ هَذِهِ الْأُمَّةُ أَنْ يَفْعَلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِحُجَّتِهِ كَمَا فَعَلَ بِيُوسُفَ ، أَنْ يَمْشِيَ فِي أَسْوَاقِهِمْ وَيَطَأُ بِسَطْحِهِمْ حَتَّى يَأْذَنَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ لَهُ كَمَا أْذَنَ لِيُوسُفَ ، قَالُوا : « أَتُنْكَ لَا نَتُّ يُوسُفَ ؟ قَالَ : أَنَا يُوسُفَ » .

٥ - عليُّ بنُ إبراهيمَ ، عن الحسن بن موسى الخشاب ، عن عبد الله بن موسى عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنَّ للغلام غيبة قبل أن يقوم ، قال : قلت : ولم ؟ قال : يخاف - وأو ما بيده إلى بطنه - ثم قال : يا زرارة وهو المنتظر ، وهو الذي يشكُّ في ولادته ، منهم من يقول : مات أبوه بلا خلف

يوسف إليه ملك مصر « كما فعل » الكاف إسم بمعنى مثل ، « وما » موصولة وكذا فيما سيأتي « كان إليه » أي مفوضاً إليه وهو خبر كان « من بدوهم » أي من طريق البادية غير المعمورة ، والثمانية عشر كان من الطريق المعمور « أن يمشى » بيان « كما فعل » . « كما أذن » الكاف حرف تشبيه و « ما » مصدرية ، وفي الإكمال : فما تنكر هذه الأمة ان يكون الله يفعل بحجته ما فعل بيوسف أن يكون يسير في أسواقهم ويطأ بسطحهم وهم لا يعرفونه حتى يأذن الله عزَّ وجلَّ أن يعرفهم نفسه كما أذن ليوسف حين قال : « هل علمتم ما فعلتم بيوسف » إلى قوله : « وهذا أخي » (١) .

الحديث الخامس مجهول « أو أمى بيده إلى بطنه » أي لو ظهر لشقَّ بطنه ، وقيل : إلى بطنه يعني جسده أي يخاف قتل نفسه ، وهو المنتظر على بناء المفعول ، أي ينتظره المؤمنون « ومنهم من يقول حمل » أي عند موت أبيه حمل لم يولد بعد ، كما روى أن الخليفة وكل القوابل على نساء أبي محمد عليه السلام وإمائه بعد وفاته ليفتشن

ومنهم من يقول : حمل ومنهم من يقول : إنّه ولد قبل موت أبيه بسنتين ، وهو المنتظر غير أن الله عزّ وجلّ يحبّ أن يمتحن الشيعة ، فعند ذلك يرتاب المبطلون يا زرارة ، [قال : قلت : جعلت فداك إن أدركت ذلك الزمان أي شيء أعمل ؟ قال يا زرارة] إذا أدركت هذا الزمان فادع بهذا الدعاء « اللهم عرفني نفسك ، فإنك إن لم تعرفني نفسك لم أعرف نبيك ، اللهم عرفني رسولك ، فإنك إن لم تعرفني رسولك لم أعرف

بسنتين ، أي هذا أيضاً باطل كما ستعرف من تاريخه عليه السلام أنّه ولد قبل ذلك بأكثر . « وهو المنتظر » من تمّة كلام القائل لثلاث يكون تكراراً أو من كلامه عليه السلام تأكيداً وتوطئة لما بعده وهذا أظهر « فعند ذلك » أي الغيبة أو امتدادها يرتاب المبطلون أي التابعون للشبهات الواهية الذين لم يتمسكوا في الدين بعري وثيقة .

« لم أعرف نبيك » إنّما يتوقف معرفة النبي صلى الله عليه وآله على معرفة الله لأنّ من لم يعرف الله بأنّه يجب عليه ما هو لطف للعباد ، وأنّه عالم بجميع الأمور ، وأنّه يقبح الاغراء بالقبيح ولا يصدر منه سبحانه القبيح ، فلا يظهر المعجز علي يد الكاذب لم يعرف النبي صلى الله عليه وآله ولم يصدق به ، ومن لم يعرف الله بأنّه لا يفعل العبث وما لا حكمه فيه ، وخلق العباد من غير تكليف وأمر ونهى وثواب وعقاب عبث ، ومع ذلك الأمور لا بدّ من أمر ونهيه ومؤدّب ومعلم من قبله تعالى لم يصدق بالنبي ، أو يقال : عظيمة الرسول تابع لعظمة المرسل ، فكلما كان المرسل ، أعلى شأناً كان رسوله أرفع مكاناً ، وأيضاً من لم يصدق بوجود الصانع تعالى كيف يصدق برسوله ، وقيل : لأنّ من لم يعرف الله بأنّه لا ينال ولا يرى لم يعرف أنّه لا بدّ أن يكون بينه وبين الله واسطة مبلغ .

وتوقف معرفة الحجّة على معرفة النبي صلى الله عليه وآله لأنّه إنّما تعلم حجّيته بنصر الرسول عليه ، أو أنّ عظم الخليفة إنّما يعرف بعظم المستخلف فأنّه نائبه والقائم مقامه ، والحاصل أنّ من عرف جهة الحاجة إلى النبي صلى الله عليه وآله ، وهو إحتياج الخلق

حجبتك ، اللهم عرفني حجبتك ، فإنك إن لم تعرفني حجبتك ضللت عن ديني ،
ثم قال : يا زارة لا بد من قتل غلام بالمدينة ، قلت : جعلت فداك أليس يقتله جيش
السيفاني ؟ قال : لا ولكن يقتله جيش آل بني فلان يجيء حتى يدخل المدينة ،
فيأخذ الغلام فيقتله ، فإننا قتله بغيّاً و عدواناً وظلماً لا يمهلون ، فعند ذلك توقع
الفرج إن شاء الله .

إليه في معرفة الله ومعرفة ما يرضيه ويسخطه ، وأن يكون سبباً لانتظام أمور الخلق
داعياً لهم إلى الصلاح ، رادعاً إيّاهم عن الشر والفساد ، شارعاً لهم الدين القويم ،
مانعاً لهم عن الخروج عن الصراط المستقيم ، علم أنه لا بد بعد وفاته ممن يقوم مقامه ،
ويكون مثله في العلم والعمل والاخلاق والكمالات ، ليدعو الناس إلى ما كان يدعو
إليه ، ويكون حافظاً لدينه وشرعته معصوماً عن الخطاء والزلل ، ولولم يعرف
النبي ﷺ كذلك بل زعمه سلطاناً من السلاطين يبنى أموره على الاجتهاد والتخمين
لكان يجوز أن ينصب الناس آخر مقامه ، كما هو زعم المخالفين ، وأن يكون خليفته
عثمان ومعاوية ويزيد وبني مروان من الفاسقين .

وقيل : لأن من لم يعرف الرسول بأنه لا بد من أن يكون بشراً لا يمكن أن
يدوم وجوده ، لم يعرف أنه لا بد له من يستخلفه بعد موته .

و أما الضلال مع عدم معرفة الحجة فهو ظاهر مما قد منا ومبين في الأخبار
التي أسلفناه ، وسيأتي هذا الدعاء مروياً عن زارة أيضاً بوجه آخر ، وكأنه سمعها
في مقامين ، فإن مثل هذا الاختلاف منه أو من رواه بعيد .

« جيش آل بني فلان » أي اصحاب بني فلان ، وفي الاكمال : جيش بني فلان ،
والمراد ببني فلان إمّا بنو العباس ويكون المراد غير النفس الزكية بل رجلا آخر
من آل رسول الله قتله بنو العباس مقارناً لانقراض دولتهم ، فيكون هذا من العلامات
البعيدة .

وفي إرشاد المفيد عن أبي جعفر عليه السلام قال : ليس بين قيام القائم عليه السلام وبين

٦ - محمد بن يحيى ، عن جعفر بن محمد ، عن إسحاق بن محمد ، عن يحيى بن المنثري عن عبدالله بن بكير ، عن عبيد بن زرارة قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : يفقد الناس إمامهم ، يشهد الموسم فيراهم ولا يرونه .

٧ - علي بن محمد ، عن عبدالله بن محمد بن خالد قال : حدثني منذر بن محمد بن قابوس ، عن منصور بن السندي ، عن أبي داود المسترق ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن مالك الجهني ، عن الحارث بن المغيرة ، عن الاصبغ بن نباتة قال : أتيت أمير المؤمنين عليه السلام فوجدته متفكراً ينكت في الأرض ، فقلت : يا أمير المؤمنين مالي أراك متفكراً تنكت في الأرض ، أرغبة منك فيها ؟ فقال : لا والله ما رغبت فيها ولا في الدنيا يوماً

قتل النفس الزكية أكثر من خمسة عشر ليلة و يحتمل أن يكون المراد بنو مروان ، ويكون إشارة إلى إنقراض دولة بني أمية و بالفرج الفرج منهم ومن شرهم «توقع الفرج» بصيغه المصدر [أو الامر] .
الحديث السادس : ضعيف .

«موسم الحج» مجتمعه ذكره الفيروز آبادي «فيراهم ولا يرونه» لعل المراد يعرفهم ولا يعرفونه كما روى الصدوق عن محمد بن عثمان العمري قال : والله إن صاحب هذا الامر يحضر الموسم كل سنة فيرى الناس و يعرفهم ويرونه ولا يعرفونه ، فيشمل الغيبتين أو هو مختص بالكبرى ، إذ في الصغرى كان يعرفه بعض الناس ، و على الثاني يحتمل أن تكون الرؤية بمعناها .
الحديث السابع : مجهول .

و في النهاية : فيه : بينا هو ينكت إذ إنته . . . أى يفكر و يحدث نفسه ، وأصله من النكت بالحصا و نكت الارض بالقضيب و هو أن يؤثر فيها بطرفه فعل المفكر المهموم ، و منه الحديث : فجعل ينكت بقضيب أى يضرب الارض بطرفه ، انتهى .

«أرغبة» أى أتسكت لرغبة ، و ضمير «فيها» راجع إلى الأرض ، و معلوم أنه

قطّ ولكنّي فكّرت في مولود يكون من ظهري، الحادي عشر من ولدي، هو المهدي الذي يملأ الأرض عدلاً و قسطاً كما ملئت جوراً و ظلماً، تكون له غيبة و حيرة، يضلّ فيها أقوام و يهتدي فيها آخرون، فقلت: يا أمير المؤمنين! وكم تكون الحيرة والغيبة؟ قال: ستة أيّام أوستة أشهر أوست ستين، فقلت: وإنّ هذا لكائن؟ فقال:

ليس هذا الفعل لرغبة في نفس الأرض، بل المعنى أنّ إهتمامك و تفكرك لأن تملك الأرض و تصير والياً فيها، و يحتمل إرجاع الضمير إلى الخلافة، و ربما يحمل الكلام على المطاينة.

«من ظهر^(١) الحادي عشر» كذا في أكثر النسخ فالمعنى من ظهر الامام الحادي عشر «و من ولدي» نعت «مولود» و ربما يقرأ ظهر بالتثوين أي وراء، و المراد أنّه يولد بعد هذا الدهر، و الحادي عشر مبتداء خبره المهدي، و في إكمال الدين وغيره و بعض نسخ الكتاب: ظهري، فلا يحتاج إلى تكلف، و العدل و القسط متقاربان و كذا الظلم و الجور، فالعطف فيهما للتفسير و التأكيد، و العدل نقيض الظلم و القسط الانصاف و هو ضدّ الجور.

«له حيرة» لعلّ المراد بها التحير في المساكن و أنّه كلّ زمان في بلدة و ناحية يضلّ فيها، أي في الغيبة و الحيرة و ضلالتهم انكارهم لوجود الامام و رجوعهم عن مذهب الامامية.

قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: ستة أيّام لعله مبنيّ على وقوع البداء في هذا الامر، و لذا ردّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بين أمور، و أشار بعد ذلك إلى احتمال التغيير بقوله: ثمّ يفعل الله ما يشاء، و قوله: فإنّ له بداءات.

أو يقال: أنّ السائل سئل عن الغيبة و الحيرة معاً فأجاب عَلَيْهِ السَّلَامُ بأنّ زمان مجموعهما أحد الأزمنة المذكورة، و بعد ذلك ترتفع الحيرة و تبقى الغيبة، و يكون التردد باعتبار إختلاف مراتب الحيرة إلى أن استقرّ أمره عَلَيْهِ السَّلَامُ في الغيبة.

(١) و في المتن «من ظهري» و سيأتي الاشارة اليه في كلام الشارح (ره) ايضاً.

نعم كما أنّه مخلوقٌ وأنّى لك بهذا الأمر يا اصبغ ! أولئك خيار هذه الأُمَّة مع خيار أبرار هذه العترة ، فقلت : ثمّ ما يكون بعد ذلك ؟ فقال : ثمّ يفعل الله ما يشاء فإنّ له بداءات وإرادات و غايات و نهايات .

ونقل المحدث الاسترابادى (ره) أنّ المراد أنّ آحاد مدّة الغيبة هذا القدر ، فيكون ظهوره في السابع ليوافق الأحاديث الدالة على أنّ ظهوره في فرد السنين ، (انتهى) .

« كما أنّه » أى هذا الامر و هو الغيبة «مخلوق» أى مقدّر أو الضمير راجع الى المهدي عليه السلام أى كما ان خلقه محتوم فكذا غيبته « وأنّى لك بهذا الامر » إستفهام انكار وهو بمعنى أين أو بمعنى كيف ، والباء زايدة نحو : «كفى بالله شهيداً»^(١) بقرينة « أنّى لهم الذكرى » ، والحاصل أنّك لا تدرك هذا الامر « أولئك » أى أنصار القائم عليه السلام أو رعيته الثابتون على القول بامامته في غيبته « مع خيار أبرار هذه العترة » أى أشرف أولاد الرسول و خيارهم ، و الجمعيّة لعلمها إشارة إلى رجعة ساير الاثمة عليهم السلام و في غيبة الطوسى و الاكمال ليس لفظ الخيار في الأخير وهو أظهر ، و قيل : خيار هذه الأُمَّة إشارة إلى المؤمنين الراجعين في الرجعة ، و خيار الأبرار ، إلى الأحياء الذين ينصرون أبرار العترة .

« ثمّ ما يكون بعد ذلك » أى بعد وقوع الغيبة هل ترفع أم لا ؟ « فان له بداءات » أى يظهر من الله فيه عليه السلام أمور بدائية في إمتداد غيبته و زمان ظهوره ، ولا يظهر للمخلوق المحتوم من ذلك للمصالح الجليلة التى سيأتى ذكر بعضها « وإرادات » فى الأظهار والاختفاء و الغيبة و الظهور « و غايات » أى علل و منافع و مصالح فى تلك الأمور ، « و نهايات » مختلفة لغيبته و ظهوره بحسب ما يظهر للمخلوق من ذلك بسبب البداء ، وقد مرّ تحقيقه فى محله .

٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حنان بن سدير ، عن معروف بن خربوذ ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنما نحن كنجوم السماء ، كلما غاب نجمٌ طلع نجمٌ ، حتى إذا أشرتم بأصابعكم وملتم بأعناقكم ، غيب الله عنكم نجمكم ، فاستوت بنو عبدالمطلب ، فلم يُعرف أيٌّ من أيٍّ فإذا طلع نجمكم فاحمدوا ربكم .

الحديث الثامن : موثق حسن .

« كنجوم السماء » شبههم عليهم السلام بنجوم السماء في اهتداء الخلق بهم ، وفي أنه إذا غاب نجم في المغرب لا بدّ من أن يطلع نجم عوضه من المشرق ، وكذا الائمة عليهم السلام لا بدّ من أن يكون أحد منهم فوق الأرض ، وإذا ذهب أحدهم قام مقامه آخر لكن إذا عمّت الجور غاب الامام عنهم كالشمس المستور بالسحاب ، وقيل : نجوم السماء عبارة عن البروج الاثنا عشر ليمّ التشبيه وهو تكلف « حتى إذا أشرتم بأصابعكم » كناية عن ترك التقيّة بشهير إمامته عند المخالفين « وملتم بأعناقكم » كناية عن توقع ظهوره وخروجه ، وقيل : أي خضعتم للسلطان الجائر لنيل ما عنده من الدنيا وهو بعيد ، وفي النعماني : وملتم بحواجبكم ، فيرجع إلى الأوّل .

وفي النعماني عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : لا تزالون تمدّون أعناقكم إلى الرجل منّا تقولون : هو هذا ، فيذهب الله به حتى يبعث الله لهذا الامر من لا تدرون ولد أم لم يولد ، خلق أو لم يخلق .

« فاستوت بنو عبدالمطلب » أي الذين ظهوروا منهم « فلم يعرف أيٌّ من أيٍّ » أي لم يتميّز أحد منهم عن سائرهم كتميّز الامام عن غيره ، لانّ جميعهم مشتركون في عدم كونهم مستحقّين للامامة ، وقال المحدث الاسترآبادي : هذا ناظر الى الاختلاف المشاهد في هذا الزمان فانّ أهل السنّة والزيدية يقولون : هو محمد بن عبدالله ، ثمّ اختلفوا في أنه حسنيّ أو حسينيّ ، انتهى .

« فاذا طلع نجمكم » أي ظهر القائم عليه السلام وفي الاكمال بسند آخر عن ابن خربوذ قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : أخبرني عنكم ؟ قال : نحن بمنزلة النجوم إذا

٩ - محمد بن يحيى ، عن جعفر بن محمد ، عن الحسن بن معاوية ، عن عبد الله بن جبلة ، عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنَّ للقائم عليه السلام غيبة قبل أن يقوم ، قلت : ولم ؟ قال : إنَّه يخاف - وأو ما أيده إلى بطنه - يعني القتل .

١٠ - علي بن إبراهيم : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن بلغكم عن صاحب هذا الأمر غيبة فلا تنكروها .

١١ - الحسين بن محمد و محمد بن يحيى ، عن جعفر بن محمد ، عن الحسن بن معاوية عن عبد الله بن جبلة ، عن إبراهيم بن خلف بن عباد الأنماطي ، عن مفضل بن عمر قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام و عنده في البيت أناس فظننت أنه إنما أراد بذلك غيري ، فقال : أما والله ليغيبنَّ عنكم صاحب هذا الأمر و ليخملنَّ هذا حتى يقال :

خفي نجم بدانجم مأمّن و أمان ، و سلم و إسلام ، و فاتح و مفتاح حتى إذا استوى بنوعبدالمطلب ، فلم يدر أي من أي أظهر الله عزّ وجل صاحبكم فاحمدوا الله عزّ وجلّ وهو يخبر الصعب والذلول ، فقلت : جعلت فداك فأيتهما يختار ؟ قال : يختار الصعب على الذلول .

الحديث التاسع : ضعيف أو مجهول .

الحديث العاشر : حسن ، وقيل : « عن » متعلق بغيبته بتضمنين معنى الخبر ، و الظاهر تعلقه بالفعل لكن بتضمنين أو بتقدير مضاف اي خبر غيبته .

الحديث الحادي عشر : ضعيف أو مجهول .

« أنه إنما أراد بذلك » أي بما يذكره بعد ذلك لأنّي كنت عالماً به « سمعته منه مراراً ، و الظاهر أنه سقط من الكلام شيء كما يدلّ عليه ما مرّ منه في الخبر الثاني ، و هو هذا الخبر بأدنى تغيير ، و يؤيده ما رواه النعماني عن المفضل بن عمر

مات، هلك، في أيّ وادسلك؟ و لتكفان كما تكفأ السفينة في أمواج البحر، لا ينبجو إلا من أخذ الله ميثاقه، و كتب الإيمان في قلبه، و أيده بروح منه و لترفعن اثنتا عشرة راية مشتبهة لا يدري أيّ من أيّ، قال: فبكيت، فقال: ما يبكيك يا أبا عبدالله؟ فقلت: جعلت فداك كيف لا أبكي و أنت تقول: اثنتا عشرة راية مشتبهة لا يدري أيّ من أيّ؟! قال: وفي مجلسه كوفة تدخل فيها الشمس فقال: أبيتة هذه؟ فقلت: نعم، قال: أمرنا أين من هذه الشمس.

١٢ - الحسين بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن القاسم بن إسماعيل الأنباري، عن يحيى بن المنثري، عن عبدالله بن بكير، عن عبيد بن زرارة، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: للقائم غيبتان، يشهد في إحداهما المواسم، يرى الناس ولا يرونه.

١٣ - علي بن محمد، عن سهل بن زياد؛ و محمد بن يحيى وغيره، عن أحمد بن محمد؛ و علي بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن أبي حمزة، عن أبي إسحاق السبيعي، عن بعض أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ممن يوثق به أن أمير المؤمنين عليه السلام تكلم بهذا الكلام و حفظ عنه و خطب به على منبر الكوفة: اللهم

قال: كنت عند أبي عبدالله عليه السلام في مجلسه و معي غيري، فقال لنا: إيتاكم والتنويه يعني باسم القائم عليه السلام و كنت أراه يريد غيري، فقال لي: يا أبا عبدالله إيتاكم والتنويه، والله ليغيبنّ، إلى آخر الخبر، قال الجوهري: الخامل الساقط الذي لا نباهة له، وقد حمل يخمل خمولاً و أخملته أنا.

الحديث الثاني عشر ضعيف أو مجهول ولعل المراد بإحداهما الكبرى، وبالرؤية المعرفة، أي لا يعرفه أحد من الناس بخلاف الصغرى، فانه كان يعرفه عليه السلام سفرأه و بعض خواص موالیه، وقيل: هي الصغرى، و «الناس» مرفوع، والمراد خواص موالیه أي يراه بعض الناس ولا يراه عامتهم على وجه المعرفة.

الحديث الثالث عشر: مجهول، و السبيعي: بفتح السين و كسر الباء نسبة إلى بطن من همدان و اسمه عمرو بن عبدالله «حجة» بدل تفصيل لقوله «حجج»،

إنّه لا بدّ لك من حجج في أرضك ، حجّة بعد حجّة علمي خلقك ، يهدونهم إلى دينك ، ويعلمونهم علمك كيلا يتفرّق أتباع أوليائك ، ظاهر غير مطاع ، أو مكنتم بترقب ، إن غاب عن الناس شخصهم في حال هدتهم فلم ينب عنهم قديم مبنوث علمهم ، وآدابهم في قلوب المؤمنين مثبتة ، فهم بها عاملون .

و يقول عليه السلام في هذه الخطبة في موضع آخر : فيمن هذا ؟ ولهذا يارز العلم

« علمك » أي ما علمتهم « كيلا يتفرّق » أي في الآراء و العقائد « ظاهر » إمّا مجرور فيكون نعت « حجّة » أو مرفوع بتقدير مبتداء أي كل منهم « أو مكنتم » على بناء المفعول ، يقال : كتمته واكتمته أي سترته « يترقّب » على بناء المجهول أي ينتظر ، وقيل : هو قائم مقام جزاء « إن غاب » بقرينة الفاء في قوله « فلم ينب » .

« شخصهم » أي الموجود من جملةهم « مبنوث علمهم » لعلّ المفعول بمعنى الفاعل ، فأنى لم أره متعدّياً فيما عندنا من كتب اللغة ، وفي بعض النسخ بتقديم الباء على المثلثة أي منتشر علمهم وهو أظهر « وآدابهم » مبتداء خبره : مثبتة ، والمراد بآدابهم أخلاقهم و سيرهم « فهم بها » أي بالعلوم و الآداب ، وقيل : المراد بآدابهم قواعدهم الكليّة الأصوليّة المتعلّقة بكيفية عمل أهل الغيبة نحو جواز العمل باخبار الآحاد .

« فيمن هذا » الاستفهام للتقليل أي العمل بآدابهم المثبتة في قلوب الناس ليس إلّا في قليل منهم « ولهذا » أي ولقلّة ما ذكر ينقبض العلم وتقلّ الحمله ، وهو بالتحريك جمع حامل .

و قال بعض الأفاضل « فيمن هذا » أي في شأن من تكلم بغير معقول من الهذيان « ولهذا » أي ولاجل أن الناس يصيرون إلى مثل هذا ويتكلمون بالباطل « يارز العلم » أي ينضمّ بعضه إلى بعض و يجتمع عند أهله ، انتهى .

وما أشبه هذا بالهذيان و إن كان القائل أجلّ من ذلك ، وفي بعض النسخ : فمن هذا ، كما في رواية النعماني ، فمن بالكسر ولهذا تأكيد له ، وهذا في الموضوعين إشارة إلى كلام أسقط من البين و يمكن أن يقرأ بالفتح على الاستفهام للقلّة بالمعنى المتقدّم .

إذا لم يوجد له حجة يحفظونه ويروونه ، كما سمعوه من العلماء ويصدقون عليهم فيه ، اللهم فإني لأعلم أن العلم لا يأرز كلته ولا ينقطع مواده وإنك لا تخلي أرضك من حجة لك على خلقك ، ظاهر ليس بالمطاع ، أو خائف مغمور كيلا تبطل حججتك ولا يضل أولياؤك بعد إزهديتهم بل أين هم ؟ وكم هم ؟ أولئك الأقلون عدداً ، الأعمون عند الله قدراً .

١٤ - علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن موسى بن القاسم بن معاوية البجلي عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر (عليه السلام) في قول الله عز وجل : « قل أرايتم إن أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين »^(١) قال : إذا غاب عنكم إمامكم فمن يأتيكم

و في رواية النعماني : وهم بها عاملون يأنسون بما يستوحش منه المكذبون و يأباه المسرفون وبالله كالم يكال بالآمن ، من كان يسمعه بعقله فيعرفه و يؤمن به ، و يتبعه و ينهج نهجه فيصلح به ، ثم يقول : فمن هذا و لهذا يأزر العلم ، إن لم يوجد حجة يحفظونه و يؤدونه كما يسمعون من العالم ، ثم قال بعد كلام طويل في هذه الخطبة : اللهم وإني لأعلم إلى آخره .

« يحفظونه » أي على ظهر القلب و في الكتب ، وقيل : يرعونه حق الرعاية و يصدقون على بناء المجرّد أي هم صادقون فيما يروونه عنهم في العلم ، و ربما يقرء على مجهول باب التفعيل أي يصدقهم الناس في الرواية لعلمهم بعد التهم .

الحديث الرابع عشر : ضعيف على المشهور « إن أصبح ماؤكم غوراً » أي غائراً في الأرض بحيث لاتنال الدلاء ، مصدر وصف به : بماء معين ، أي جار ظاهر سهل المأخذ ، فعلى التأويل الوارد في الخبر استعمار الماء للعلم ، لأنه سبب لحياة الأرواح ، كما أن الماء سبب لحياة الأبدان ، و اختفاء العالم يوجب إختفاء العلم « بامام جديد » أي ظاهر بعد الغيبة فالجديد لازم للمعين باعتبار كونه بعد الغور والخفاء و ممّا يؤيد ما ذكرنا أن المراد تشبيه علم الامام بالماء ، ما رواه علي بن

بإمام جديد .

١٥ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن أبي أيّوب الخزّاز ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن بلغكم عن صاحبكم غيبة فلا تنكروها .

١٦ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن عليّ الوشاء ، عن عليّ بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بدّ لصاحب هذا الأمر من غيبة ولا بدّ له في غيبته من عزلة ، ونعم المنزل طيبة وما بثلاثين من وحشة .

ابراهيم باسناده قال : سئل الرضا عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : «قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غوراً» الآية ، فقال عليه السلام : « ماؤكم » أبوابكم الأئمة والأئمة أبواب الله « فمن يأتيكم بماء معين » يعنى يأتيكم بعلم الامام .

الحديث الخامس عشر : صحيح .

الحديث السادس عشر : ضعيف أو موثق .

والعزلة بالضم : اسم الاعتزال أى المفارقة عن الخلق « ولا بدّ له في غيبته » في بعض النسخ : ولاله في غيبته ، أى ليس في غيبته معتزلاً عن الخلق بل هو بينهم ولا يعرفونه ، والأوّل أظهر وموافق لما في سائر الكتب ، والطيبة بالكسر إسم المدينة الطيبة ، فيدلّ على أنّه عليه السلام غالباً في المدينة وحواليها إمّا دائماً أو في الغيبة الصغرى ، وما قيل : من أنّ الطيبة إسم موضع يسكنه عليه السلام مع أصحابه سوى المدينة فهو رجم بالغيب ، ويؤيد الأوّل ما مرّ أنّه لما سئل أبوه عليه السلام : أين أسئل عنه ؟ قال : بالمدينة .

«وما بثلاثين من وحشة» أى هو عليه السلام مع ثلاثين من مواليه وخواصّه ، وليس لهم وحشة لاستيناس بعضهم ببعض ، أو هو عليه السلام داخل في العدد فلا يستوحش هو أيضاً أو الباء بمعنى مع أى لا يستوحش عليه السلام لكونه مع ثلاثين ، وقيل : هو مخصوص بالغيبة الصغرى ، وما قيل : من أنّ المراد أنّه عليه السلام في هيئة من هو في سنّ ثلاثين سنة

١٧- وبهذا الإسناد ، عن الوشاء ، عن علي بن الحسن عن أبان بن تغلب قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كيف أنت إذا وقعت البطشة بين المسجدين ، فيأرز العلم كما تأرز الحية في جحرها ، واختلفت الشيعة وسمي بعضهم بعضاً كذابين ، وتفل بعضهم

و من كان كذلك لا يستوحش فهو في غاية البعد ، وفي غيبة الشيخ : لا بد لصاحب هذا الامر من عزلة ولا بد في عزلته من قوة ، الخبر .

الحديث السابع عشر : صحيح إذا الظاهر أن علي بن الحسن هو الطاطري ، وفي بعض النسخ علي بن الحسين فيكون مجهولاً .

والبطشة : الأخذ بالعرف ، و السطوة : الأخذ الشديد ، و المسجدان مسجد مكة و مسجد المدينة ، أو مسجد الكوفة و مسجد السهلة ، والأول أظهر وهو إشارة إلى واقعة عظيمة من حرب أو خسفاً و بلاء تقع قريباً من ظهور المهدي عليه السلام ، فالخير هو ظهور القائم عليه السلام أو قريباً من وجوده عليه السلام أو من غيبته الكبرى ، فالخير لكثرة الأجر وقوة الايمان كما مر .

قال المحدث الاسترآبادي رحمه الله : كأنه إشارة إلى واقعة عسكر السفيناني بين المسجدين ، وإلى الفتنة التي تظهر من عسكره في عراق العرب ، وظهور رجل مبرقع من الشيعة في العراق ، و دلالة عسكر السفيناني على الشيعة ، و المراد من الخير كله ظهور القائم عليه السلام إنتهى .

و في قرب الاسناد في الصحيح عن البنظلي قال : قال الرضا عليه السلام : إن قدّام هذا الامر علامات حدث يكون بين الحرمين ، قلت : ما الحدث ؟ قال : عصابة تكون ، و يقتل فلان من آل فلان خمسة عشر رجلاً ، و قيل : المراد ما وقع في خلافة المتوكل في سويقة و هي قرية من أعراض المدينة في جنب الروحاء ، قال صاحب القاموس : سويقة موضع بناوحي المدينة يسكنه آل علي بن أبي طالب عليه السلام ، و قال السهوي في كتاب خلاصة الوفاء : سويقة عين عذبة كثيرة الماء لآل علي ، و كان محمد بن صالح الحسيني خرج على المتوكل فأنفذ إليه جيشاً ضخماً فظفروا به و بجماعة من أهله

في وجوه بعض ؟ قلت : جعلت فداك ما عند ذلك من خير ، فقال لي : الخير كله عند ذلك ، ثلاثاً .

١٨- و بهذا الإسناد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه محمد بن عيسى ، عن ابن بكير ، عن زرارة قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إنّ للقائم غيبة قبل أن يقوم ، إنّه يخاف - وأوماً بيده إلى بطنه - يعني القتل .

١٩- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن محبوب ، عن إسحاق بن عمارة قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : للقائم غيبتان : إحداها قصيرة والأخرى طويلة ، الغيبة الأولى لا يعلم بمكانه فيها إلاّ خاصّة شيعته ، والأخرى لا يعلم بمكانه فيها إلاّ خاصّة مواليه .

فقتلوا بعضهم وأخربوا سويقة وعقروا بها نخلاً كثيراً وما أفلحت السويقة بعد ، وجلّ سويقة لآل عليّ و كانت من صدقات عليّ عليه السلام ، انتهى . و هذه الواقعة أفضت إلى غيبة صاحب الزمان عليه السلام ، وسمعت من رأى سويقة مراراً مع الشريف زيد وعسكره يقول : إنّ المشهور عند شيعة تلك الاماكن أنّ سويقة منزل صاحب الزمان عليه السلام ، انتهى .

أقول : وفي غيبة النعماني : يأتي على الناس زمان يصيبهم فيها سبطة يأرز العلم فيها كما تأرز الحيّة في جحرها فيبناهم كذلك إذ طلع عليهم نجم ، قلت : فما السبطة؟ قال : الفترة ، إلى آخر الخبر .

الحديث الثامن عشر : موثق كالصحيح .

الحديث التاسع عشر : موثق .

« إلاّ خاصّة مواليه » أي خدمه و أهله وأولاده أو الثلاثين الذين مضى ذكرهم ، وفي الغيبة الصغرى كان بعض خواصّ شيعته مطلعين على مكانه كالسفرء و بعض الوكلاء . و اعلم أنّه كان له عليه السلام غيبتان : أوّلها : الصغرى و هي من زمان وفاة أبي محمد العسكري عليه السلام ، وهو لثمان ليال خلون من شهر ربيع الأوّل سنة ستين و مأتين إلى

وقت وفاة رابع السفراء أبي الحسن علي بن محمد السمرى وهو النصف من شعبان سنة تسع وعشرين وثلاثمائة فتكون قريباً من سبعين ، والعجب من الشيخ الطبرسى وسيد ابن طاوس أنهما وافقا في التاريخ الأوّل وقالوا في وفاة السمرى : توفى سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة ، ومع ذلك ذكروا أن مدّة الغيبة الصغرى أربع وسبعون سنة ولعلهما عدّا إبتداء الغيبة من ولادته عليه السلام .

وأما سفراؤه عليه السلام فأولهم أبو عمرو عثمان بن سعيد العمري ، فلمّا توفى رضى الله عنه نصّ على ابنه أبي جعفر محمد بن عثمان ، فقام مقامه وهو الثانى من السفراء ، وتوفى رضى الله عنه سنة أربع وثلاثمائة وقيل : خمس وثلاثمائة ، وكان يتولّى هذا الامر نحواً من خمسين سنة ، فلمّا دنت وفاته أقام بالقاسم الحسين بن روح التوبختى مقامه ، وتوفى أبو القاسم قدس الله روحه في شعبان سنة ستة وعشرين وثلاثمائة فلمّا دنت وفاته نصّ على أبي الحسن علي بن محمد السمرى ، فلمّا حضرت السمرى رضى الله عنه الوفاة سئل أن يوصى فقال : لله أمر هو بالغه ، ومات روح الله روحه في النصف من شعبان سنة تسع وعشرين وثلاثمائة ، كل ذلك ذكره الشيخ رحمه الله .

وقال الصدوق : حدّثنى الحسن بن أحمد المكتب قال : كنت بمدينة السلام في السنة التى توفى فيها الشيخ أبو الحسن علي بن محمد السمرى قدس الله روحه فحضرته قبل وفاته بأيام فأخرج الى الناس توقيعاً نسخته : بسم الله الرحمن الرحيم يا على بن محمد السمرى أعظم الله أجر إخوانك فيك ، فانك ميت ما بينك وبين ستة أيّام فأجمع أمرك ولا توفى إلى أحد يقوم مقامك بعد وفاتك ، فقد وقعت الغيبة التامة ولا ظهور إلا بعد إذن الله تعالى ذكره ، وذلك بعد طول الأمد وقسوة القلوب وإملاء الارض جوراً ، وسيأتى من شيعتى من يدعى المشاهدة ، ألقمن ادعى المشاهدة قبل خروج السفينى والصيحة فهو كذاب مفتر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال : فنسخنا هذا التوقيع وخرجنا من عنده ، فلمّا كان يوم السادس عدنا إليه وهو يوجد بنفسه ، فقيل له : من وصيك من بعدك ؟ فقال : لله أمر هو بالغه وقضى ،

٢٠ - محمد بن يحيى وأحمد بن إدريس، عن الحسن بن علي الكوفي، عن علي بن حسان، عن عمته عبدالرحمن بن كثير، عن مفضل بن عمر قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: لصاحب هذا الأمر غيبتان: إحداهما يرجع منها إلى أهله والأخرى يقال: هلك، في أيّ وادسلك، قلت: كيف نصنع إذا كان كذلك؟ قال: إذا دعاها مدّع فاسألوه عن أشياء يجيب فيها مثله.

٢١ - أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد، عن جعفر بن القاسم، عن محمد بن الوليد الخزاز، عن الوليد بن عقبة، عن الحارث بن زياد، عن شعيب، عن أبي حمزة قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقلت له: أنت صاحب هذا الأمر؟ فقال: لا، فقلت: فولدك؟ فقال: لا، فقلت: فولد ولدك هو؟ قال: لا، فقلت: فولد ولدك ولدك؟ فقال: لا، قلت: من هو؟ قال: الذي يملأها عدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، على فترة من الأئمة، كما أن رسول الله صلى الله عليه وآله بعث على فترة من الرسل.

وهذا آخر كلام سمع منه رضى الله عنه.

الحديث العشرون: ضعيف.

«يرجع منها إلى أهله» أي عيال أبيه عليه السلام أو إلى نوابه وسفرائه «كيف نصنع» أي إذا خرج أحد بعد غيبته عليه السلام وادّعى أنه المهدي كيف نعرف أنه صادق أو كاذب؟ «يجيب فيهما مثله» أي مثل القائم عليه السلام عن مسائل لا يعلمه إلا الإمام كالأخبار بالمغيبات لعامة الخلق، والسؤال عن غوامض المسائل والعلوم المختصة بهم عليهم السلام فإن أجاب بالحق فيها وموافقاً لما وصل إليكم من آبائهم عليهم السلام فاعلموا أنه الإمام، وهذا مختصّ بالعلماء.

الحديث الحادى والعشرون: مجهول.

والفترة بين الرسولين هي الزمان الذي إنقطعت فيه الرسالة واختفى فيه الأوصياء والمراد بفترة من الأئمة خفائهم وعدم ظهورهم في مدة طويلة، أو عدم إمام قادر قاهر فتشمل أئمة سائر الأئمة سوى أمير المؤمنين عليه السلام، والأول أظهر.

٢٢- علي بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن موسى بن جعفر البغدادي ، عن وهب بن شاذان ، عن الحسن بن أبي الربيع ، عن محمد بن إسحاق ، عن أم هانئ قالت : سألت أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام ، عن قول الله تعالى : «فلا أقسم بالجوار الكنس» ^(١) ، قالت : فقال : إمام يخنس سنة ستين ومائتين ، ثم يظهر كالشهاب يتوقد في الليلة الظلماء ، فإن أدركت زمانه قررت عينك .

٢٣- عدة من أصحابنا ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن الحسن ، عن عمر بن يزيد ، عن الحسن بن الربيع الهمداني قال : حدثنا محمد بن إسحاق ، عن أسيد بن ثعلبة ، عن أم هانئ قالت : لقيت أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام فسألته عن هذه الآية «فلا أقسم

الحديث الثاني والعشرون : ضعيف أو مجهول .

« بالخنس » هو جمع خانس من خنس إذا تأخر ، والجواري جمع الجارية ، والكنس جمع كانس ، من كنس الظبي : إذا تغيّب واستتر في الكناسة ، وهو الموضع الذي يأوي إليه ، فقال بعض المفسرين : هي الكواكب كلها فانها تغيّب بالنهار وتظهر بالليل ، وقال بعضهم : هي الخمسة المتحيرة سوى النيرين من السيارات ، يريد به مسيرها ورجوعها ، وفسره عليه السلام بامام يخنس أي يتأخر عن الناس ويغيّب .

« سنة ستين ومائتين » وهي سنة وفاة الحسن العسكري عليه السلام وابتداء إمامة القائم صلوات الله عليه ، وهي ابتداء غيبته بعد الامامة ، والجمعية إما للتعظيم أو شموله لسائر الائمه عليهم السلام باعتبار الرجعة ، أو أن ظهوره عليه السلام بمنزلة ظهور الجميع ، وقيل : للمبالغة في التأخر ، وقيل : الخنس مفرد كسكر ، وكذا الكنس ، والجوار مفرد بمعنى الجار ، ولا يخفى بعده .

ويحتمل أن يكون المراد بها الكواكب ويكون ذكرها لتشبيه الامام بها في الغيبة والظهور كما في أكثر بطون الآيات « فان أدركت » أي على الفرض البعيد أو في الرجعة « زمانه » أي زمان استيلائه وتمكّنه .

الحديث الثالث والعشرون : مجهول .

(١) سورة التكوين : ١٦-١٧ .

بالخنّس الجوار الكنّس ، قال : الخنّس إمامٌ يخنس في زمانه عند انقطاع من علمه عند الناس سنة ستين ومائتين ، ثمّ يبدو كالشهاب الواقد في ظلمة الليل ، فإن أدركت ذلك قرّرت عينك .

٢٤- عليّ بن محمّد ، عن بعض أصحابنا ، عن أيّوب بن نوح ، عن أبي الحسن الثالث عليه السلام قال : إذ ارفع علمكم من بين أظهركم فتوقّعوا الفرج من تحت أقدامكم .
٢٥ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن سعد بن عبدالله ، عن أيّوب بن نوح قال : قلت

« عند انقطاع من علمه عند الناس ، أي لا يعلم المخالفون أو أكثر الناس وجوده ، و يحتمل أن يكون « من » تبعيضية .

الحديث الرابع والعشرون : مرسل .

« إذا رفع علمكم ، بالتحريك أي إمامكم الهادي لكم إلى طريق الحقّ وربما يقرء بالكسر أي صاحب علمكم ، أو أصل العلم باعتبار خفاء الامام فإن أكثر الخلق في ذلك الزمان في الضلالة والجهالة ، والأول أظهر ، وتوقع الفرج من تحت الأقدام ، كناية عن قربهِ وتيسر حصوله ، فإنّ من كان شيء تحت قدميه إذا رفعهما وجده ، فالعنى أنّه لا بدّ أن تكونوا متوقعين للفرج كذلك وإن كان بعيداً ، أو يكون المراد بالفرج إحدى الحسينين كما مرّ .

و يحتمل مع قراءة العلم بالكسر حملة على حقيقته ، فإنّ مع رفع العلم بين الخلق وشيوع الضلالة لا بدّ من ظهوره عليه السلام كما مرّ أنّه عليه السلام يملأ الارض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً .

وقيل: توقع الفرج من تحت الأقدام كناية عن الاطراق وترك الالتفات إلى أهل الدنيا بالتواصي بالصبر فانه مفتاح الفرج والخير كله ، وهو بعيد .

الحديث الخامس والعشرون : مرسل كالصحيح ، لأنّ هذه العدة غير معلوم رجالها ، لكنّ الظاهر أنّ فيهم محمّد بن يحيى العطّار فانه الراوى عن سعد غالباً في سند الصدوق ، و رواية الكليني بواسطة عن سعد وإن كان نادراً لأنّه يروي عنه أحمد

لأبي الحسن الرضا عليه السلام : إنني أرجو أن تكون صاحب هذا الأمر ، وأن يسوقه الله إليك بغير سيف ، فقد بويع لك وضربت الدراهم باسمك ، فقال : مامنًا أحدٌ اختلفت إليه الكتب ، وأشير إليه بالأصابع ، وسئل عن المسائل ، وحملت إليه الأموال ، إلا اغتيل أومات على فراشه ، حتى يبعث الله لهذا الأمر غلاماً منّا ، خفي الولادة والمنشأ ، غير خفي في نسبه .

٢٦ - الحسين بن محمد وغيره ، عن جعفر بن محمد ، عن علي بن العباس بن عامر عن موسى بن هلال الكندي ، عن عبدالله بن عطاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : إن شيعتك بالعراق كثيرةٌ والله ما في أهل بيتك مثلك ، فكيف لا تخرج ؟ قال :

بن محمد بن عيسى الذي يروى عنه الكليني بتوسط العدة ، لكن يروى عنه محمد بن يحيى الذي هو داخل في عدة الكليني ، و يروى عنه علي بن بابويه وهو معاصر الكليني ، فرواية الكليني عنه بواسطة غير مستبعد .

« و ان يسوقه الله » في الاكمال : و أن يسدّ به الله عزّ وجلّ إليك « فقد بويع لك » اي بولاية العهد للمأمون « وأشير إليه بالأصابع » كناية عن الشهرة و في الاكمال : و أشارت إليه الأصابع .

« إلا اغتيل » الاغتيل هو الأخذ بغتة ، والقتل خديعة ، و لعل المراد به القتل بالحديد و بالموث على الفراش القتل بالسم أو المراد بالأوّل الأعمّ ، وبالتالي الموت : يظنّ من غير ظفر على العدو كما سيأتي . و « أو » للتقسيم لاللسك .

« خفي الولادة » اي وقت ولادته خفي عند جمهور الناس وان اطلع عليه بعض الخواصّ ، و المنشأ : الوطن و محلّ النشو أي لا يعلم جمهور الخلق في أي موضع نما ونشأ ، ومضت عليه السنون « غير خفي في نسبه » فانه يعلم جميع الشيعة أنّه ابن الحسن العسكري عليه السلام ، بل المخالفون أيضاً يقولون أنّه من ولد الحسين عليه السلام وقيل : اي معلوم بالبرهان أنّه ولد العسكري عليه السلام .

الحديث السادس والعشرون : ضعيف أو مجهول .

فقال : يا عبدالله بن عطاء قد أخذت تفرش أذنيك للنوكى إي والله ما أنا بصاحبكم ، قال : قلت له : فمن صاحبنا ؟ قال : انظروا من همي على الناس ولادته ، فذاك صاحبكم إنّه ليس منّا أحديشار إليه بالاصبع و يمضغ بالألسن إلامات غيضاً أدرغم أنفه .

٢٧ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : يقوم القائم وليس لأحد في عنقه عهدٌ ولا عقدٌ ولابيعة .

« أخذت » من أفعال المقاربة أي شرعت و « تفرش » خبره أي تفتح و تبسط و « النوكى » جمع أنوك كحمقى وأحق وزناً ومعناً ، وهو مثل لكل من يقبل الكلام من كل أحد وإن كان أحق « أي » لتصديق الكلام السابق الدال على قبح الخروج وعدم الأذن فيه .

« من عمى على الناس » يقال عمى عليه الأمر إذا التبس ، ومنه قوله تعالى : « فعميت عليهم الأنباء يومئذ » ^(١) والمضغ باللسان كناية عن تناوله وذكره بالخير والشر ، ورغم الأنف كناية عن الذل ، ولعل المراد هنا القتل بالسّم وغيره ، ويحتمل كون الترديد من الراوي .

الحديث السابع والعشرون : صحيح .

والمعهد والعقد والبيعة متقاربة المعاني وكان بعضهما مؤكداً لبعض ، ويحتمل أن يكون المراد بالمعهد الوعد مع خلفاء الجور برعايتهم أو وصيتهم إليه ، يقال : عهد إليه إذا أوصى إليه أو العهد بولاية العهد كما وقع للرضا عليه السلام ، وبالعقد عقد المصالحة والمهادنة كما وقع بين الحسن عليه السلام وبين معاوية ، والبيعة الأقرار ظاهراً للغير بالخلافة مع التماسح بالأيدى على وجه المعروف ، وكأنه إشارة إلى بعض علل الغيبة وفوائدها كما روى الصدوق رحمه الله بأسناده عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال : صاحب هذا الأمر تغيب ولادته عن هذا الخلق لئلا يكون لأحد في عنقه بيعة إذا خرج ، ويصلح الله عز وجل أمره في ليلة .

٢٨ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن الحسن بن علي العطار ، عن جعفر بن محمد ، عن منصور ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت : إذا أصبحت وأمسيت لأرى إماماً أئتمُّ به ما أصنع ؟ قال : فأحبُّ من كنت تحبُّ ، وأبغض من كنت تبغض ، حتى يظهره الله عز وجل .

٢٩ - الحسين بن أحمد ، عن أحمد بن هلال قال : حدثنا عثمان بن عيسى ، عن خالد بن نجیح ، عن زرارة بن أعين قال : قال أبو عبد الله عليه السلام ، لا بدُّ للغلام من غيبة ، قلت : ولم ؟ قال : يخاف - أو ما يبده - إلى بطنه - وهو المنتظر ، وهو الذي يشكُّ الناس في ولادته ، فمنهم من يقول : مات أبوه ولم يخلف ومنهم من يقول : ولد قبل موت أبيه بسنتين قال زرارة : فقلت : وما تأمرني لو أدركت ذلك الزمان ؟ قال : ادع الله بهذا الدعاء : « اللهمَّ عرّفني نفسك فإنك إن لم تعرّفني نفسك لم أعرفك ، اللهمَّ عرّفني نبيك ، فإنك إن لم تعرّفني نبيك لم أعرفه قط » ، اللهمَّ عرّفني حجّتك فإنك إن لم تعرّفني حجّتك ضللت عن ديني » قال أحمد بن هلال : سمعت هذا الحديث منذست

الحديث الثامن والعشرون : مرسل .

« فأحبُّ من كنت تحبُّه » ^(١) أي من الأئمة ، ولا ترجع عن الاعتقاد بامامتهم وحبّهم يقتضى العمل بما بقى بينهم من آثارهم والرجوع إلى رواية أخبارهم ، ويحتمل تعميم من يشمل الرواة والعلماء الربانيين الذين كانوا يرجعون إليهم عند ظهور الامام عليه السلام ، إذا لم يمكن الوصول إليه « وأبغض من كنت تبغض » أي من أئمة الجور وأتباعهم ، وهو يستلزم الاجتناب عن طريققتهم من البدع والأهواء والقياسات والاستحسانات .

الحديث التاسع والعشرون : ضعيف وقد مرّ مثله بتغيير في الدعاء ويدلّ على أن المعارف موهبيّة وقد مرّ الكلام فيه « سمعت هذا الحديث » غرضه من هذا الكلام أنه ليس في هذا الحديث شائبة وضع وكذب لأنّي سمعت هذا الحديث قبل

(١) وفي المتن « من كنت تحبُّ » .

و خمسين سنة .

ولادة القائم عليه السلام وغيبته بأكثر من خمسين سنة بل قبل ولادة جدّه ، فكان سماعه إماماً زمن الجواد عليه السلام أو زمن الرضا عليه السلام ، فهذا الحديث مشتمل على الاعجاز بوجوده شتى فكيف يشك فيه ، وذلك لأنّ العبر تائي كانت ولادته سنة ثمانين ، ووفاته سنة سبع وستين ومائتين ، فيكون عمره عند وفاته سبعمائة وثمانين سنة ، فأدرك إثناً عشرة سنة من عمره عليه السلام ، وسبعمائة من أيام إمامته وكانت روايته لهذا الحديث في تلك السنين فاستشهد على حقيقة الخبر بصدور الاخبار بهذه الامور فيها قبل وقوعها ، وهذه حجّة قوية على حقيقة القائم عليه السلام وإمامته وغيبته للاخبار بجميع ذلك قبل وقوعها .

قال الشيخ أمين الدين الطبرسي قدس سرّه في إعلام الوری ، بعد ما أورد أخباراً كثيرة في النصّ على الاثنا عشر والنصّ على القائم عليه السلام خصوصاً ما هذا لفظه: يدلّ على إمامته عليه السلام ما أثبتناها من أخبار النصوص وهي على ثلاثة أوجه : احدها : النصّ على عدد الائمة الاثنا عشر ، والثاني النصّ عليه من جهة أبيه خاصّة ، الثالث : النصّ عليه بذكر غيبته وصفته التي يختصّها ، ووقوعها على الحدّ المذكور من غير اختلاف حتّى لم يخرم منه شيئاً ، وليس يجوز في العادات أن يولد جماعة كثيرة كذباً يكون عن كائن فيتفق ذلك على حسب ما وصفوه ، وإذا كانت أخبار الغيبة قد سبقت زمان الحجّة بل زمان أبيه وجدّه حتّى تعلقت الكيسانية بها في إمامة ابن الحنفية والثاو وبيّة والمطمورية في أبي عبد الله وأبي الحسن موسى عليهما السلام ، وذكرها المحدثون من الشيعة في أصولهم المؤلفة في أيام السيدين الباقر والصادق عليهما السلام ، وآثرهما عن النبي والائمة عليهم السلام واحداً بعد واحد صحّ بذلك القول في إمامة صاحب الزمان عليه السلام لوجود هذه الصفة له ، والغيبة المذكورة ودلائله وأعلام امامته ، وليس يمكن أحداً دفع ذلك .

ومن جملة ثقات المحدثين والمصنّفين من الشيعة الحسن بن محبوب الزرادوقد صنّف كتاب المشيخة الذي هو في أصول الشيعة أشهر من كتاب المزني وأمثاله قبل

٣٠- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن حسان ، عن محمد بن علي ، عن عبد الله بن القاسم ، عن المفضل بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : «فأذا نقر في الناقور»^(١) قال : إن منّا إماماً مظفراً مستتراً ، فإذا أراد الله عز ذكره إظهار أمره ، نكت في قلبه نكته فظهر فقام بأمر الله تبارك وتعالى .

٣١- محمد بن يحيى ، عن جعفر بن محمد ، عن أحمد بن الحسين ، عن محمد بن عبد الله عن محمد بن الفرج قال : كتب إلي أبو جعفر عليه السلام إذا غضب الله تبارك وتعالى علي خلقه نحنا عن جوارهم .

زمان الغيبة بأكثر من مائة سنة ، فذكر فيه بعض ما أوردناه من أخبار الغيبة فوافق الخبر المخبر ، وحصل كل ما تضمنته الخبر بلا اختلاف ، وأيضاً أخبروا عن الغيبين الصغرى والكبرى ، فوقعنا على ما أخبروا ، إلى آخر ما ذكره رحمه الله في ذلك .
الحديث الثلاثون : ضعيف .

« فإذا نقر في الناقور » قال المفسرون : أي نفخ في الصور والناقور فأعول من النقر بمعنى التصويت ، وأصله القرع الذي هو سبب الصوت وبعده « فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير » وعلى تأويله عليه السلام شبه قلب الامام عليه السلام بالصور وما يلقي وينكت فيه بالالهام من الله تعالى بالنفخ ، ففي الكلام إستعارة مكنية وتخييلية ، والنكت التأثير في الأرض بعود وشبهه « ونكته » مفعول مطلق للنوع .
الحديث الحادى والثلاثون : ضعيف .

« على خلقه » أي أكثرهم « نحنا » أي أبعدا « عن جوارهم » بكسر الجيم أي مجاورتهم ، ويدل على أن غيبة الامام عليه السلام غضب على أكثر الخلق ..

﴿ باب ﴾

﴿ ما يفصل به بين دعوى المحقق والمبطل في أمر الامامة ﴾

١- علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن سلام بن عبدالله و محمد بن الحسن وعلي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، وأبو علي الأشعري ، عن محمد بن حسان جميعاً عن محمد بن علي ، عن علي بن أسباط ، عن سلام بن عبدالله الهاشمي ، قال محمد بن علي : وقد سمعته منه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : بعث طلحة والزبير رجلاً من عبد القيس يقال له : خدش إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، وقال له : إنا نبعثك إلى رجل طال ما كنا نعرفه وأهل بيته بالسحر والكهانة ، وأنت أوثق من بحضرتنا من أنفسنا

باب ما يفصل به بين دعوى المحقق والمبطل في أمر الامامة

الحديث الاول : سنده الاول مجهول ، والثاني ضعيف ، ومحمد بن الحسن عطف على علي بن إبراهيم ، والعطف على سلام كما توهم بعيد ، وعلي بن محمد عطف على محمد بن الحسن وهو ابن أبان الرّازي المعروف بعلان ، وأبو علي الأشعري عطف على محمد بن الحسن أو علي بن إبراهيم ، جميعاً : أي سهل ومحمد بن حسان روي عن محمد بن علي ، والظاهر أنه أبو سمينة لأنه الرّوي لكتاب سلام .

« قال محمد بن علي وقد سمعته منه » أي من سلام بلا واسطة ابن أسباط أيضاً « وخدش » بكسر الخاء وتخفيف الدال « طال ما كنا » ما مصدرية ، والمصدر فاعل طال .

وقيل : السّاحر من له قوّة على التأثير في أمر خارج عن بدنه آثاراً خارجة عن الشريعة مؤذية للخلق كالتفريق بين الزوجين ، وإلقاء العداوة بين رجلين ، وقيل : هو من يأتي بأمر خارق للعادة مسبب عن سبب يعتاد كونه عنه ، فتخرج المعجزة والكرامة لأنهما لا يحتاجان إلى تقديم أسباب وآلات وزيادة إغفال ، بل إنهما تحصلان بمجرد توجه النفس الكاملة إلى المبدء وقيل : هو من يتكلم بكلام أويكته

من أن تمتنع من ذلك ، وأن تحاجه لنا حتى تفقه على أمر معلوم ، واعلم أنه أعظم الناس

أو يأتي برقية أو عمل يؤثر في بدن آخر أو عقله أو قلبه من غير مباشرة ، والكاهن هو الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان ، ويدعي معرفة الاسرار ، وقد كان في العرب كهنة كشق^(١) وسطيح^(٢) وغيرهما ، فمنهم من كان يزعم أن له تابعا من الجن ورثيا^(٣) يلقي إليه الاخبار ومنهم من كان يزعم أنه يعرف الامور بمقدّمات وأسباب يستدلّ بها على مواقعها من كلام من يسئله أو فعله أو حاله ، وهذا يخصونه باسم العراف كالذي يدعي معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوهما ، كذا قال في النهاية .

وفي المغرب : كانت الكهانة في العرب قبل المبعث، يروى أن الشياطين كانت تسترق السمع فتلقيه إلى الكهنة وتقبله الكفار منهم ، فلما بعث ﷺ وحرست السماء بطلت الكهانة ، انتهى .

وقيل : الكهانة عمل يوجب طاعة بعض الجان له فيما يأمره به وهو قريب من السحر أو أخص منه ، وفي الصحاح: الكاهن السّاحر وغرضهما لعنهما الله من هذا الكلام أن لا يؤثر ما يراه ويسمعه خدائش منه ﷺ من المعجزات فيه فيصير سبباً لإيمانه ، بل يحمل ما يشاهد من ذلك على السّحر والكهانة المذمومين في الشرع « من أنفسنا » من للتبويض أويان لمن أي من الذين هم منّا ومخصوصون بنا كأفسنا وجارون مجرانا فاقوله تعالى : « أنفسنا وأنفسكم »^(٣) وفي بعض النسخ في أنفسنا اي بزعمنا ، وكأنه أظهر . « من أن تمتنع » يحتمل أن يكون من بمعنى في أو للسببية ، وعلى التقديرين متعلق بأوثق وتعلقه بنبعتك كما قيل بعيد « من ذلك » اي من المذكور وهو السّحر

(١) شق - بكسر الشين - وسطيح - بفتح السين - ، وقيل في وجه تسميته بسطيح انه لم يكن له بين مفاصله قصب تعمده فكان ابدأ منبسطاً منسطحاً على الارض لا يقدر على قيام ولا قعود ، ويقال : كان لا عظم فيه سوى رأسه .

(٢) الرثي - بفتح الراء وكسرها و تشديد الياء - : الجنى .

(٣) سورة آل عمران : ٤١ .

دعوى فلايكسر نك ذلك عنه، ومن الأبواب التي يخدع الناس بها الطعام والشراب والعسل والدُّهن وأن يخالي الرّجل، فلا تأكل له طعاماً، ولا تشرب له شراباً، ولا تمس له عسلاً ولا دهناً ولا تخل معه واحذر هذا كله منه، وانطلق على بركة الله، فإذا رأيتَه فافراً آية السخرة، وتعوّذ بالله من كيده وكيد الشيطان. فإذا جلست إليه فلا تمكّنه

والكهافة، والظرف صلة تمتنع «أن تحاجه» عطف على تمتنع، وما قيل: أنه عطف على ذلك أي أوثق من أن تمتنع من أن تحاجّه فكأنّه جعل «من ذلك» متعلقاً بأوثق، ومن صلة للتفضيل، وذلك راجعاً إلى الذهاب إليه ﷺ أو مبهماً يفستره أن تحاجه ولا يخفى بعده «حتى تفقه» من الوقف بمعنى الحبس أي تجسه وتوقفه على أمر معلوم من الصلح أو القتال، وقيل: يريدان به كون الحقّ معهما لأمعه، وقيل: هو من الوقف بمعنى الايقاف، أي تقيمه فيرجع إلى الأوّل وفي بعض النسخ تقديم الفاء على القاف فهو من الفقه بمعنى العلم، وتعديته بعلى لتضمين معنى الأطلاع، أو يقرء على بناء التفعّل بحذف إحدى التائين. والتضمين كما مرّ.

والدّعوى تمييز غير ممنون قال في المغرب: الدّعوى إسم من الادّعاء وألفها للتأنيث فلا تنون انتهى «فلايكسر نك ذلك» أي الدّعوى بتأويل المذكور، أو عظمتها عنه أي عن معارضته ﷺ أرادا عليهما اللّعة تشجيعه على منازعته، وأن لا ينكسر عن ذلك بدعواه ﷺ الإمامة والخلافة، والأولوية بالعلم والقراة وسائر فضائله ﷺ «وأن يخالي الرّجل» أي يسئله الاجتماع معه في خلوة.

وآية السخرة هي التي في سورة الاعراف «ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض إلى قوله رب العالمين» وقيل: إلى قوله «قريب من المحسنين»^(١) فاطلاق الآية عليهما على إرادة الجنس، من قرءها حفظ من شرّ شياطين الجنّ والانس «فلا تمكّنه من بصرك كله» أي لا تنظر إليه بكلّ بصرك كما يفعله المستأنس بشخص، أي لا تنظر إليه كثيراً، وإنّما نهيا عن ذلك لئلا يريامنه شمائله الحسنه وأخلاقه المرضية فيصير سبباً

(١) الآية: ٥٤-٥٦.

من بصر ككله ولا تستأنس به ، ثم قل له : إن أخويك في الدين وابني عمك في القرابة يناشدانك القطيعة ، ويقولان لك : أما تعلم أننا تركنا الناس لك وخالفنا عشائرنا فيك منذ قبض الله عز وجل عمداً عليه السلام فلما نلت أدنى منال ، ضيقت حرمتنا وقطعت رجاءنا ،

لحبه له ، كما أن النهي عما سبق أيضاً كان لذلك .

« إن أخويك في الدين » لأن المؤمن أخو المؤمن وهذا حق إلا أنهما لما خرجا على إمامهما خرجا من الدين ودخلا في الكفر « وابني عمك » لانهما بعد إرتفاع نسبهما ينتهيان إلى بعض أجداده عليه السلام لأن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف بن قصي بن كلاب بن مرة ، وهما طلحة بن عبيدالله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ، وزبير بن العوام بن خويلد بن اسد بن عبدالمزى بن قصي بن كلاب بن مرة .

« يناشدانك القطيعة » أي يناشدانك بالله في قطيعة الرحم ، أي أن لا تقطع رحمهما ، وقيل : يقسمان عليك بقطيعة الرحم وعظم أمرها « أننا تركنا الناس » إشارة إلى إبطائهما عن بيعة الخلفاء الثلاثة وإدعائهما كونه عليه السلام أحق بذلك منهم ومبادرتهم إلى بيعته عليه السلام بعد عثمان ، ثم نقضا بيعتهما لأدنى غرض من الأغراض الدنيوية .

« فيك » أي بسببك « فلما نلت » بكسر النون أي أدركت المطلوب « أدنى » إدراك فيكون أدنى نائب المفعول والمنال مصدرأ ، ويكون أدنى مفعولاً به ، أي أدركت أدنى مرتبة تنال به المطالب « ضيقت حرمتنا » أي سويت بيننا وبين غيرنا في العطاء ، فاتهما كانا يرجوان منه أن يفضلهما عن غيرهما في العطاء وبذل المنقاص الجليلة ، فلما قسم عليه السلام ما كان جمع في بيت المال ، أعطى الشريف والوضيع والصغير والكبير كلاً منهم ثلاثة دنانير ، ولم يفضلهما على غيرهما ، ثم قسم عليه السلام بعد ذلك ما جمع في أيام قلائل على نحو ذلك حتى أخذ عمار بيد غلام له فقال : يا أمير المؤمنين هذا كان عبداً لي وقد اعتقته ، وأعطاه مثل ما أعطى عماراً وغيره ، فنقل ذلك عليهما .

ثمّ قد رأيت أفعالنا فيك وقدرتنا على النأي عنك ، وسعة البلاد دونك ، وإنّ من كان يصرفك عنا وعن صلتنا كان أقلّ لك نفعاً وأضعف عنك دفعاً منا ، وقد وضع الصبح

و قولهما : وقطعت رجائنا ، إشارة إلى ما نقل من أنّهما قالا لأمير المؤمنين عليه السلام : قد علمت جفوة عثمان لنا وميله إلى بنى أميّة مدّة خلافته ، و طلبا منه أن يوليها الكوفة والبصرة فمنعهما فسخطا و فعلا ما فعلا ، وكان جميع الفتن التي وقعت بعد ذلك متفرّعا على نكثهما و بغيهما ، وكانا يلبّسان على أهل البصرة وغيرهم و يقولان : نحن نطلب منه دم عثمان و أنّه قتل ظلماً ، والحال أنّهما كانا من قاتليه و خافا من أن يطلبوا بدمه ، فأحاله عليه صلوات الله عليه ، و صارا من الطالبين بدمه ، و ذكر ذلك امير المؤمنين عليه السلام في مواضع كما هو مذكور في النهج وغيره .

وقد ذكر الفريقان أنّ طلحة حرّض الناس على قتل عثمان و جمعهم في داره ، و أنّه منع الناس ثلاثة أيّام من دفنه ، و أنّ حكيم بن حزام و جبير بن مطعم استنجدا به عليه السلام في دفنه ، و أقعد لهم طلحة في الطريق أناساً يرميهم بالهجارة ، فخرج نفر من أهله يريدون به حائطاً في المدينة يعرف بحش كوكب ، وكانت اليهود تدفن فيه موتاهم ، فلما صار هناك رجمه سريره فهمّوا بطرحه فأرسل إليهم على عليه السلام فكفّهم عنه ثمّ دفن بحش كوكب ، و نقلوا أنّه جادل في دفنه بمقابر المسلمين و قال : أنّه ينبغي أن يدفن بمقابر اليهود ، و من أراد تفصيل القول في ذلك فليراجع إلى كتابنا الكبير .

و النأي : البعد « دونك » منصوب بالظرفية ، أي ورائك من البلاد التي لست فيها « و انّ من كان يصرفنا زعماً » أنّ بعض أصحابه عليه السلام منعه من إنجاح مطالبهما كعمّار و أضرابه ، و هذا باطل لأنّه عليه السلام كان يعمل بالكتاب و السنّة ، و بما يلهمه الله من العلوم اللدنيّة .

« وقد وضع الصبح » هذا مثل يضرب لمن غفل عن الواضح جدّاً ، فإنّ الصبح إذا أضاء يراه كلّ من له عين « انتهاك لنا » أي مبالغته في هتك حرمتنا و نسبة النكث

الذي عينين ، وقد بلغنا عنك إنتهاك لنا ودعاء علينا ، فما الكذي يحملك على ذلك ؟ !
فقد كنتا نرى أنك أشجع فرسان العرب ، أتتخذ اللعن لنا ديناً ، وترى أن ذلك
يكسرنا عنك .

فلما أتى خدش أمير المؤمنين عليه السلام صنع ما أمراه ، فلما نظر إليه على عليه السلام
- وهو يناجي نفسه - ضحك وقال : ههنا يا أخا عبد قيس - وأشار له إلى مجلس قريب
منه - فقال : ما أوسع المكان ، أريد أن أؤدّي إليك رسالة ، قال : بل تطعم و تشرب
وتحلّ ثيابك وتدهن ثمّ تؤدّي رسالتك قم يا قنبر فأنزله ، قال : ما بي إلى شيء ممّا
ذكرت حاجة ، قال : فأخلوبك ؟ قال : كلّ سرّ لي علانية ، قال : فأنشدك بالله الذي
هو أقرب إليك من نفسك ، الحائل بينك وبين قلبك ، الذي يعلم خائنة الأعين

و الكفر الينا « فقد كنتا نرى » اى الشتم و اللعن عادة الجبناء ، و كنتا نظنّك من
الشجعان « ديناً » اى عادة و الاستفهام للتوبيخ ، و « ترى » اى تظنّ .

« و هو يناجي نفسه » اى يتلفظ بكلام لا يسمعه غيره « و قال ههنا » اى
أقبل و ائت ههنا « ما أوسع المكان » صيغة التعجب « انشدك » اى أقسم عليك أو
أستلك الذي هو أقرب إليك من نفسك ، لأنّ قربه سبحانه إمّا بالعلية و هو تعالى
خالق النفس و البدن و جميع العلل سواء ، فهو أقرب من هذه الجهة أو بالعلم و هو
سبحانه أعلم بالإنسان و حقيقته و أحواله من نفسه و روحه .

« الحائل بينك » إشارة إلى قوله تعالى « و اعلموا أنّ الله يحول بين المرء
و قلبه » ^(١) و قال المفسرون : هذا تمثيل لغاية قربه من العبد ، و إشعار بأنّه مطلع
على سرائر قلبه ما عسى أن يغفل صاحبه عنه ، أوحت على المبادرة إلى تخلية القلب
و تصفيته قبل أن يحول الله بينه و بين صاحبه بالموت و غيره ، أو تخيّل لتملكه على قلبه
فيفسخ عزائمهم ، و يغيّر مقاصده و يحول بينه و بين الكفر إن أراد سعادته ، و بينه و بين
الايمان إن أراد شقاوته ، وفيه تنبيه و إيماء إلى أنّه تعالى سيحوّل قلبه عن تلك

وما تخفي الصدور ، أتقدم اليك الزبير بما عرضت عليك ؟ قال : اللهم نعم ، قال : لو كتمت بعد ما سألك ما أردتُ إليك طرفك ، فأشددك الله هل علمك كلاماً تقوله إذا أتيتني ؟ قال : اللهم نعم ، قال علي عليه السلام : آية السخرة ؟ قال : نعم قال : فاقرأها فقرأها وجعل علي عليه السلام يكررها ويردّها ويفتح عليه إذا أخطأ حتى إذا قرأها سبعين مرّة قال الرجل : ما يرى أمير المؤمنين أمره بتردّها سبعين مرّة ثم قال له : أتجد قلبك مطمأن قال : إي - والذي نفسي بيده - قال : فما قالالك ؟ فأخبره ، فقال : قل لهما : كفى بمنطقكما حجّة عليكمما ، ولكن الله لا يهدي القوم الظالمين ، زعمتما

الحالة إلى الخير والسعادة ، والمراد بخائفة الأعين نظراتها إلى ما لا ينبغي ، وتحريك الجفون للغمز ونحوه ، وبمخفيات الصدور تصوراتها ومكنوناتها التي لم تجر على اللسان ، ولم ينطق بالبيان .

« أتقدم » اي أوصى ، والباء في بما بمعنى في أي أوصى إليك فيما عرضت عليك بشيء ، في الفاموس : تقدم إليه في كذا : أمره وأوصاه به « بعدما سئلتك » ما ، مصدرية « ما ارتد إليك طرفك » اي عينك وهو كناية عن الموت الدفعي فان أميتت تبقى عينه مفتوحة .

« آية السخرة » منصوب بتقدير هل علمك آية السخرة « وجعل علي عليه السلام » أي شرع « يكررها » أي يأمره بتكريرها « ويردّها » من قبيل عطف أحد المترادفين على الآخر لبيان المبالغة في الفعل « يفتح عليه » اي يسدّه ويذكره مانسى وأخطأ « قال الرجل » لعله قال ذلك في نفسه « ما يرى » استفهام للتعجب « أمره » بالنصب أي في أمره ، والضمير للرجل « بتردّها » متعلق بالأمر أي بترديدها وفي بعض النسخ يردّها بصيغة المضارع « مطمئن » اي استأنس بي واستقر على محبتي ، وهذا يدل على أن قراءة هذه الآية سبعين مرّة يوجب رفع شرّ شياطين الجن والانس ، واطمينان النفس على الاسلام والايمان وتنوير القلب واليقين .

« بمنطقكما » أي بكلامكما والباء زائدة وحجّة » تميز « لا يهدي » اي لا يوافق

أنتكما أخوأي في الدين وابنا عمي في النسب فأما النسب فلا أنكره وإن كان النسب مقطوعاً إلا ما وصله الله بالاسلام، وأما قولكما: إنكما أخوأي في الدين، فإن كنتما صادقين فقد فارقتما كتاب الله عز وجل، وعصيتما أمره بأفعالكما في الدين وإلا فقد كذبتما وافتريتما بادعائكما أنتكما أخوأي في الدين، وأما مفارقتكما الناس منذ قبض الله محمد ﷺ فإن كنتما فارقتماهم بحق فقد نقضتما ذلك الحق بفراقكما

للمصواب « زعمتما » أي ادعيتما « وإن كان النسب » إن وصليته « مقطوعاً » أي غير معتبر ولا تجب رعايته لقوله تعالى: « لا تجد قوماً يؤمنون بالله ورسوله يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم »^(١) ولعل المراد النسب الظاهري أو سلم ذلك للمصلحة وإلا فقد وردت أخبار في القدح في نسب طلحة وفيه إشارة إلى أنهما خرجا ببيغيهما عن الاسلام.

« فإن كنتما صادقين » هذا الكلام يحتمل وجهين :

الأول : أنتكما لم تؤمنا أصلاً بل كنتما منافقين ، فإن صدقتما في أنتكما كنتما مؤمنين قبل البغي فقد خرجتما بعده وارتددتما باستحلالكما قتال من أوجب الله طاعته وإلا فقد كذبتما بادعائكما الايمان رأساً .

الثاني : أنتكما قد أثبتتما على الدين أولاً ولا تدعيان على خروجاً عن الدين لكن ادعيتما أنتكما أيضاً على الدين والخروج عليه ، وإن كنتما كاذبين في ذلك فقد خالفتما كتاب الله في عدم رعاية الاخ في الدين والخروج عليه ، وضمير أمره لله أول الكتاب ، والافتراء إختلاق الكذب عمداً « وأما مفارقتكما الناس » أي لي كما صرح به في قولهما تركنا الناس لك « فإن كنتما » توسطت كنتما بين إن الشرطية وبين الفعل لنقل الفعل إلى الماضي وحاصل الكلام أنه لا يخرج الحق من أمرين إما أن يكون الامامة والخلافة بالنص أو بالبيعة ، فإن كانت بالنص فمعلوم أنه لانص إلا على مفارقتكما الخلفاء السابقين كان حقاً ، لكن

إيأى أخيراً ، وإن فارقتماهم بباطل فقد وقع إثم ذلك الباطل عليكم مع الحدث الذي أحدثتما ، مع أن صفتكما بمفارتكما الناس لم تكن إلا لطمع الدنيا

رجعتم عن ذلك الحق بمفارتكم إيأى أخيراً لأنى على ذلك كنت اماماً أو لا^١ وأخراً ، وإن كانت الخلافة بالبيعة وكانت مفارتكما لهم باطلاً فقد صدر عنكم كفران بل أربعة لأنكم بادعائكما فارقتهم هؤلاء الخلفاء وفارقتموني أيضاً بعد البيعة ولزوم الحججة ، فقد كنتم منذ قبض رسول الله ﷺ الى الآن عاصين مخالفين للخلفاء والائمة وهذه حججة تامة لامحيص لهم عنها .

« وإن فارقتماهم ، أى وإن كنتم فارقتماهم ، والحدث عبارة عن مفارتكما إيأى ومعصيتهما لله ولرسوله باخراج عامله من البصرة وقتل مواليه ، وإخراج حرمة الرسول ﷺ عن خدرها وإحداث الفتنة بين المسلمين « مع أن صفتكما »^(١) من اضافة المصدر إلى الفاعل أو إلى المفعول ، والفاعل مقدر أى وصفتكما إيأى كما قيل وقوله : زعمتما ، جملة معترضة أوتعت للدنيا لأن لامها للمهد الذهنى .

وأقول : الظاهر عندى أن العلاوة لا يستدرك ما يتوهم من الكلام السابق أنهما على تقدير كون مفارتكما بحق أخطباً خطأ واحداً وهو المفارقة عنه ﷺ أخيراً ، وأما أول أمرهما فكان صواباً واستحقاقاً أجراً فاستدرك ﷺ ذلك بأن أصل المفارقة وإن كان حقاً لكن لما اعترفا بأن ذلك لم يكن لله بل بطمع الدنيا فلم يكن فعلهما من هذه الجهة خيراً ، ولم يستحقا ثواباً ، بل استحقاقه^(٢) عقاباً كصلاة المرأى كذا خطر بالبال في حل الكلام من أوله إلى هنا وهو في غاية الاستقامة .

ويحتمل عندى وجهاً آخر ، وأن يكون بناء الوجهين في الكلام الأول كليهما على ملاح من كلامهما من أن الحق كان معه لأمع السابقين ، وكان ذلك مقرراً معهوداً بينهما وبينه ﷺ ، فحاصل التريد أنه إن فارقتماهم بحق أى بسبب أمر حق ونية صادقة وهو كونه على الحق وكونهم على الباطل فقد أحبطتم ذلك

(١) وفى المتن « صفتكما . . . » وسأنى الإشارة اليه فى كلام الشارح (ره) أيضاً .

(٢) كذا فى النسخ والظاهر « استحقاقاً » .

زعمتما و ذلك قولكما : « فقطعت رجاءنا » لا تعيين بحمد الله من ديني شيئاً

بارتدادكما ومفارقتكما أخيراً ، وإن كان فراقكما عنهم للاغراض الدنيوية و
لامر باطل وإن كان أصله حقاً فلما أوقعتموه بنيتة باطلة فعليكما وزر ذلك منضماً
إلى أوزار الأعمال الأخيرة فالاستدراك لبيان أن الشق الأخير متعين باعترافكم ،
والترديد إنما هو بحسب بادي النظر وقد يحمل الكلام على وجوه أخر : الأول :
ما ذكره صاحب الوافي في قوله : مع الحدث الذي أحدثتما وهونصر تكما لي مع اتني
كنت على الباطل بزعمكما ، مع ان أي وصفكما أنفسكما بمفارقة الناس لأجلى قبل
ذلك ، وإنما نسبه إلى وصفهما لأنهما لم يفارقا الناس في السر وإنما كانا يرائيان
ذلك له نفاقاً وفي بعض النسخ : صفقتكما أي بيعتكما إيأي فان الصفق ضرب احدى
اليدين على الاخرى عند البيعة « زعمتما » أي زعمتما أنكما تصيبانها بتلك المفارقة ،
انتهى .

الثاني : ما ذكره بعض مشايخي وهو أن المعنى أنكم إن فارقتم الناس لأجلى
مع كونى مبطلاً فقد لزمكم وزر تلك المفارقة وأتم تعلمون واقعاً أتى على الحق ،
فلزمكم وزر مفارقتي ، فلزمكم الاثم من جهتين متناقضتين .

الثالث : ما ذكره بعضهم أيضاً وهو أن مفارقتهم وموافقتي إن كان باطلاً فقد
لزمكم هذا الاثم مع إثم سفك دماء المسلمين وإبراز زوجة الرسول ﷺ وأمثال ذلك
فانها في أنفسها قبيحة وإن كنت مبطلاً ، ولا يخفى بعد تلك الوجوه لفظاً ومعنى ،
وظهور ما ذكرناه من الوجهين بل الأول منهما متعين فخذ وكن من الشاكرين .

« لا تعيين بحمد الله » كآته كالنتيجة لما مر أي يلزمكم الاثم والعيب ونقص
الدين على أي وجه كان ولا يمكنكم بحمد الله إلزامي بشيء من المعصية والنقص
في الدين أو المعنى لم يكن قطع رجائكم مما يوجب لي نقصاً وعبياً ، وقيل : هو
لدفع دخل وهو أن يقولنا نرجو أن يكون دينك غير معيوب فقطعت رجائنا بشيء
معيوب في دينك .

وأما الذي صرفني عن صلتكما ، فالذي صرفكما عن الحقّ وملكما على خلمه من رقابكما كما يخلع الحرون لجامه وهو الله ربّي لا أشرك به شيئاً فلا تقولوا : « أقلُّ نفعاً وأضعف دفعاً » فستحقاً اسم الشرك مع النفاق ، وأما قولكما : إنني أشجع فرسان العرب ، وهر بكما من لعني و دعائي ، فإنّ لكلّ موقف عملاً إذا اختلفت الأسنّة وماجت لبود الخيل وملا سحرها كما أجوا فكما ، فثمّ

« وأما الذي صرفني » أي نهاني ومنعني عن صلتكما ووقفني للعمل بمقتضى نهيه « فالذي صرفكما عن الحقّ » أي خذلكما ووكلكما إلى أنفسكما بسوء إختياركما حتّى اخترتم الباطل كقوله تعالى : « يضلّ الله الظالمين » ^(١) وأمثاله ، وقد مضى تأويل الأخبار والآيات الموهمة للجبر ، أو المراد أنّ صارني عن الصلّة هو سوء عقيدتكم وسريرتكم التي حملكم على نقض البيعة والصّارف عن الصلّة في الحقيقة هو الله تعالى لانه أمر بعدم صلة الكافر ، وبعبارة أخرى : إن كنتما تريدان الحالة الصارفة فهي ما أنتم عليه من النفاق ، وإن كنتما تريدان الناهي عن ذلك فهو الله تعالى وقال الجوهري : فرس حرون لا ينقاد ، وإذا اشتدّ به الجرى وقف .

« وهر بكما » أي فراركما وكأنّه كان هزؤكما « إذا اختلفت » أي جاءت وذهبت والأسنّة جمع سنان وهو فصل الرّمح « وماجت » أي تحرّكت واضطربت وهذا من أحسن الاستعارات ، واللبود بالضمّ جمع اللبد بالكسر ، وهو الشعر المتراكم فوق عنق الفرس وبين كتفيه ، والسحر بالضمّ وبالتحريك الرية ويقال للجبان قد انتفخ سحره ذكره الجوهري .

وكمال القلب إطمينانه وعدم اضطرابه وشدة يقينه والغرض أنّ اللعن لا ينافي الشجاعة فإنّ كلّ موقف يناسبه عمل فعند الحرب والطعن والضرب وقبل الانتهاء إليها يناسب الوعظ والزجر والتخويف والتهديد ، فإنّ في النّهي عن المنكر لا بدّ من الترقّي من الأدنى إلى الأعلى ، وأيضاً كان يجب عليه صلوات الله عليه أن يظهر

يكفيني الله بكمال القلب ، وأما إذا أبيتما بأنتي أدعو الله فلا تجزعا من أن يدعو عليكما رجل ساحرٌ من قوم سحرة زعمتما ؛ اللهم أقص الزبير بشر قتلته وأسفك دمه على ضلالة وعرف طلحة المذلة وادخر لهما في الآخرة شرًّا من ذلك ، إن كانا ظلماني وافتريا عليّ وكتما شهادتهما وعصياك وعصيا رسولك فيّ ، قل آمين ، قال خدش :

للناس كفرهم ووجوب البراءة عنهم « وأما إذا أبيتما بأنتي » الباء للسببية أي إن كان إباؤكما عن اللعن لمنافاته لشجاعتي فقد بينت عدم المنافاة وإن كان للخوف من استجابة دعائي عليكم فلا يناسب حالكم لأنكما تدعيان أنني ساحر من جملة قوم سحرة ، لقولهما لعنة الله عليهما : طالما نعرفه وأهل بيته بالسحر والكهانة فنسبنا الرسول ﷺ أيضاً إلى السحر « فلا تجزعا » فإن الساحر لا يفلح حيث أتى .

« زعمتما » معترضة أي إدعيتما ذلك والقص والاقص القتل السريع ، قال الجوهري : يقال ضربه فأقصه أي قتله مكانه ، وفي القاموس : قصه كمنعه قتله مكانه كأقصه ، انتهى .

واسفك أمر من باب ضرب « على ضلاله » ^(١) أي لضلاله أو كائناً على ضلاله وفي بعض النسخ على ضلالة بالتاء ، وقد استجاب الله دعائه ﷺ فيهما ، فإن الزبير خرج من المعركة في ابتداء القتال ، فلحقه رجل من بني تميم فقتله وطلحة قتل في ابتداء القتال في المعركة .

« إن كانا ظلماني » بمخالفتهما له ونكثهما ببعنه وإنكارهما خلافته « وافتريا عليّ » بأن نسبا إليه ﷺ قتل عثمان ونسبا إلى السحر والكذب وغير ذلك وكتما شهادتهما بأن كتما ما سمعا من الرسول ﷺ فيه كما روى أنه ﷺ طلب الزبير بين الصفين فقال له : أما تذكر يا زبير يوم لقيت رسول الله ﷺ في بني ضبة وهو راكب على حمار ، فضحك إليّ وضحكت إليه فقال : أتجبه يا زبير ؟ فقلت : والله إنني

(١) وفي المتن « على ضلاله » بالتاء وسيأتي الإشارة إليه في كلام الشارح (ره) أيضاً .

آمين .

ثمّ قال خدّاش لنفسه : والله ما رأيت لحية قطّ أبيض خطأ منك ، حامل حجّة ينقض بعضها بعضاً لم يجعل الله لها مساكاً ، أنا أبرأ إلى الله منهما ، قال عليّ عليه السلام : إرجع إليهما وأعلمهما ما قلت ، قال : لا والله حتى تسأل الله أن يردّني إليك عاجلاً وأن يوفّقني لرضاه فيك ، ففعل فلم يلبث أن إنصرف وقتل معه يوم الجمل رحمه الله .

٢ - عليّ بن محمّد ومحمّد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ؛ وأبو عليّ الأشعريّ ، عن محمّد بن حسان جميعاً ، عن محمّد بن عليّ ، عن نصر بن مزاحم ، عن عمر وبن سعيد ، عن جراح بن عبدالله ، عن رافع بن سلمة قال : كنت مع عليّ بن أبي طالب صلوات الله

لأحبه فقال : إنك ستقاتله وأنت له ظالم ، ولينصرنّ عليك فقال : استغفر الله ، لو ذكرت هذا ما خرجت ، ثم نادى عليه السلام طلحة بعد أن رجع الزبير فقال له : أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول فيّ : اللهمّ وال من والاه وعاد من عاداه وأنت أول من بايعني ثمّ نكثت ، وقد قال الله تعالى : « ومن نكث فأنتما ينكث على نفسه »^(١) فقال : استغفر الله ثمّ رجع .

« لحية » أي ذالحية « خطأ » تميز ، والمساك بالكسر مصدر باب المفاعلة ، والمراد به ما يتمسك به أي يمسك بعض أجزاء كلامه بعضاً ولا تتناقض ، وفي القاموس ما فيه مساك ككتاب ومسكة بالضمّ وكأمير : خير يرجع إليه « لرضاه » أي لما يرضيه « انصرف » إن زائدة لتأكيد الاتصال .

ثمّ أعلم أنّ مناسبة هذا الخبر لهذا الباب باعتبار إخباره عليه السلام بما جرى بين خدّاش وبينهما وصرف قلبه إلى الحقّ سريعاً مع نهاية تعصّبه ورسوخه في الباطل واستجابة دعائه عليه السلام فيهما وإنامه الحجّة عليهما ، على وجه لم يبق للسامع شكّ ، وكلّ ذلك يفرّق به بين المحقّ والمبطل .

الحديث الثاني : ضعيف ، وفي القاموس : التهرؤان بفتح التّون وتثليث الرّاء

عليه يوم النهر وان فيينا على عليه السلام جالس إذ جاء فارس فقال : السلام عليك يا علي فقال له علي عليه السلام : وعليك السلام مالك - نكلتك أمك - لم تسلم علي بامرة المؤمنين ؟ قال : بلى سأخبرك عن ذلك كنت إذ كنت علي الحق بصفين فلما حكمت الحكمين برئت منك وسميتك مشركاً ، فأصبحت لا أدري إلى أين أصرف ولايتي ،

وبضمهما ثلاث قرى أعلى وأوسط وأسفل هن بين واسط وبغداد ، انتهى .

ويظهر من الخبر أنه يطلق على النهر الواقع فيها أيضاً وإن احتمل تقدير مضاف فيه ، وفي النهاية : فيه أنه قال لبعض اصحابه : نكلتك أمك أي فقدتك والشكل فقد الولد والمرأة تاكل وتكلى ورجل تاكل وتكلان كأنه دعا عليه بالموت لسوء فعله أو قوله والموت يعم كل أحد ، فاذا الدعاء عليه كلا دعاء أو أراد إن كنت هكذا فالموت خير لك لثلاث تزداد سوءاً ، ويجوز أن يكون من الالفاظ التي تجرى على السنة العرب ولا يواد بها الدعاء كقولهم : تربت يداك وقاتلك الله ، انتهى .

والامرة بكسر الهمزة وسكون الميم إسم من امر علينا إذا ولي ، أي لم تقل السلام عليك يا أمير المؤمنين و « بلى » مبني على أن « مالك » بمعنى ألا تخبرني « كنت » بصيغة المخاطب والخبر محذوف أي كنت أمير المؤمنين أو بصيغة المتكلم أي كنت مسلماً عليك بالامارة « إذ كنت » بصيغة الخطاب واحتمال التكلم كما قيل بعيد ، وإن ظرف مضاف إلى الجملة ، وصفين كسكين موضع حرب أمير المؤمنين عليه السلام ومعاوية « فلما حكمت الحكمين برئت منك » قد بينا في كتابنا الكبير أنه عليه السلام لم يكن راضياً بالتحكيم وقد غلبه عليه أكثر أصحابه حتى أذن لهم به كرهاً لما قامت الفتنة ولم يكن تسكينها إلا بذلك فإن معاوية لعنه الله لما أحس بالغلبة لأمير المؤمنين عليه السلام ليلة الهرير فزع إلى عمرو بن العاص في ذلك وهو لما كان يعلم قلة عقل أكثر أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام رأى له أن يكيدهم برفع المصاحف ليمهلوا في الحرب وتقع الفتنة والاختلاف بين أصحابه عليه السلام وكان الاشتهر رضي الله عنه بصبيحة تلك الليلة قد أشرف على الظفر وظهرت له أمارات الفتحة فلما أصبحوا رفعوا المصاحف على أطراف الرماح

والله لأن أعرف هداك من ضاللتك أحب إلي من الدنيا وما فيها فقال له علي عليه السلام

وكان عددها خمسمائة مصحف ورفعوا مصحف المسجد الاعظم على ثلاثة رماح مشدودة
يمسكها عشرة رهط ونادوا بأجمعهم : الله الله معشر العرب في النساء والبنات ، الله الله
في دينكم ، هذا كتاب الله بيننا وبينكم ! فاختلف أصحابه عليه السلام فقالت طائفة : القتال
القتال ، وقال أكثرهم : المحاكمة إلى الكتاب ولا يحل لنا القتال وقد دعينا إلى حكم
الكتاب ، فقال عليه السلام : أيها الناس إني أحق من أجب إلى الكتاب ، ولكن معاوية
وعمر بن العاص وابن أبي معيط ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن ، إني أعرف بهم منكم
ويحكم إنهما كلمة حق يراد بها باطل ، واتهم رفعوها للخديعة والمكر والوهن ،
أعينوني ساعة واحدة فقد بلغ الحق مقطعه ولم يبق إلا أن يقطع دابر القوم الذين
ظلموا .

فجاء عشرون ألفاً من أصحابه عليه السلام ونادوه باسمه دون أمير المؤمنين : أجب القوم
إلى كتاب الله إذا دعيت وإلا قتلناك كما قتلنا عثمان ! فقال عليه السلام : ويحكم أنا أوّل
من أجب إلى كتاب الله وأوّل من دعا إليه فكيف لا أقبله ، وإتما أفانلهم ليدينوا
بحكم القرآن ولكنني قد أعلمتكم أنهم قد كادوكم وليس العمل بالقرآن يريدون ؟
فقالوا : ابعث إلى الأشر يا أتيك فبعث إليه فرجع على كره منه وأكرهه عليه السلام على
الرضا بالحكمين ، فلما رضي بذلك قطعاً للفتنة قال أكثرهم : قد كفر حيث رضي
بحكم غير الله ولا حكم إلا لله فوعظهم واحتج عليهم فلم ينفعهم ذلك إلى أن حاربهم
في النهر وان قتلوا إلا تسعة منهم هربوا وانتشروا في البلاد ، وبقي آثارهم لعنهم الله
إلى الآن .

وقيل : إنهم إثنان منهم إلى عمان ، وإثنان إلى كرمان ، وإثنان إلى سجستان
وإثنان إلى الجزيرة ، وأحد إلى تل موزن ^(١) وأصيب من أصحابه عليه السلام
ثمانية ، وإليه أشار بقوله : مصارعهم دون النطفة لا يفلت منهم عشرة ولا يهلك منهم

(١) قال ياقوت : تل موزن - بفتح الميم وسكون الواو وفتح الزاي - بلد قديم

بين رأس عين وسروج ، وهو بلد قديم يزعم ان جالينوس كان به .

ثكلتلك أمك قف منّي قريباً أريك علامات الهدى من علامات الضلالة ، فوقف الرّجل قريباً منه فبينما هو كذلك إذ أقبل فارس يركض حتى أتى عليّاً عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين أبشر بالفتح أقرّ الله عينك ، قد والله قتل القوم أجمعون ، فقال له : من دون النهر أو من خلفه ؟ قال : بل من دونه ، فقال : كذبت والذي فلق الحبة و برأ النسمة لا يعبرون أبداً حتى يقتلوا ، فقال : الرّجل : فازددت فيه بصيرة ، فجاء آخر يركض علي فرس له فقال له مثل ذلك فردّ عليه أمير المؤمنين عليه السلام مثل الذي ردّ علي صاحبه

عشرة (١)

« منّي قريباً » الظرف متعلق بقريباً « اريك » إستيناف بياني ، وفي بعض النسخ أرك مجزوماً جواباً للامر « من علامات الضلالة » أي مميّز أمنها ، والرّكض : تحريك الرّجل حثّاً للفرس على العدو « أبشر » على بناء الافعال يقال : بشرته بمولود فابشر ابشاراً أي سرّ .

وإقرار العين كناية عن إدخال السرور التام ، والقوم عبارة عن الخوارج لعنهم الله « من دون النهر » بتقدير الاستفهام و « من » بمعنى في ودون النهر عبارة عن جانبه الذي يلي أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك اليوم وخلفه عن جانبه الآخر الذي كانت فيه المحاربة بين العسكرين « فلق الحبة » أي شقها للانبات « وبراء النسمة » أي خلق الحيوان وكثيراً ما كان عليه السلام يقسم بهما لأنهما من أخصّ صفاته تعالى .

« فازددت فيه بصيرة » أي فيما كنت توهّمت من ضلالته عليه السلام حيث كذب المخبر الذي ظاهر كلامه الصدق لأنّه كان من المسلمين ، ولقرب المسافة بينهما وبعد كذب مثله وقيل : إنّما ازداد الرّجل بصيرة بتكذيبه عليه السلام المخبر الأوّل لما رأى من جرأته

(١) قاله عليه السلام لما عزم على حرب الخوارج وقيل له : ان القوم قد عبروا جسر

النهر وان . ذكره الشريف الرضى (ده) في نهج البلاغة ثم قال : يعنى بالنطقة ماء النهر وهى أفصح كناية عن الماء وان كان كثيراً جمّاً .

قال الرجل الشاك: وهممت أن أحمل عليّ عليّ فأفلق هامته بالسيف ثم جاء فارسان يزكضان قد أعرقا فرسيهما فقالا: أقر الله عينك يا أمير المؤمنين أبشر بالفتح قد والله قتل القوم أجمعون، فقال عليّ: أمن خلف النهر أو من دونه؟ قال: لا بل من خلفه، إنهم لما اقتحموا خيلهم النهران و ضرب الماء لبات خيولهم رجعوا فأصيبوا، فقال أمير المؤمنين: صدقتما؛ فنزل الرجل عن فرسه فأخذ بيد أمير المؤمنين وبرجله فقبلهما، فقال عليّ: هذه لك آية.

٣ - علي بن محمد، عن أبي عليّ محمد بن اسماعيل بن موسى بن جعفر، عن أحمد ابن القاسم العجلي، عن أحمد بن يحيى المعروف بكرد، عن محمد بن خداهي، عن عبد الله بن أيوب، عن عبد الله بن هاشم، عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي، عن حيابة الوالبيّة قالت: رأيت أمير المؤمنين في شرطة الخميس ومعه درّة لها سبابتان يضرب

عليّ عليّ على تكذيب المدعى للمشاهدة المعطية لليقين بالغيب، الدال على أنه على بيّنة من أمره، ويحتمل أن يكون إزدادت بمعنى استزدت، يعني طلبت فيه زيادة بصيرة واستقصرت تلك البصيرة الحاصلة، وهذا المعنى أولى لأنّه لم تكن له بصيرة فيه قبل ذلك أصلاً حتّى يكون قد إزدادها بذلك، انتهى.

ولعلّ ما ذكرنا، أوّلاً أولى.

« وهممت » أي قصدت، والهامة بالتخفيف الرأس « فلما اقتحموا » الظاهر أقحموا وعلى ما في الكتاب يحتمل أن يكون خيلهم مرفوعاً بدلاً من الضمير، أي اقتحم فرسانهم، قال في القاموس: قحم الأمر كنصر قحوماً: رمى بنفسه فيه فجأته بلا رويّة، وقحمه تفحيماً وأقحمته فأنقحم وأقحم وأقحم فرسه النهر: أدخله، انتهى.

وفي بعض النسخ فامتحنوا.

واللبّة: الوهدة بين الصدر والعنق.

الحديث الثالث: مجهول.

وحيابة بفتح الحاء وتخفيف الباء ومنهم من يشدّد وعلّه تصحيف، والوالبيّة

بها بيّاعى الجريّ والمارماهي والزمار ويقول لهم : يا بيّاعى مسوخ بنى إسرائيل وجند بنى مروان ، فقام إليه فرات بن أحنف فقال : يا أمير المؤمنين وما جند بنى مروان ؟ قال : فقال له : أقوام حلقوا اللّحي وفتلوا الشوارب فمسخوا فلم أرناطقاً أحسن نطقاً

نسبة إلى والبة موضع بالبادية من اليمن ، وفي النهاية : الشرطة : أوّل طائفة من الجيش تشهد الواقعة ، والخميس : الجيش سمى به لأنّه مقسوم بخمسة أقسام ، المقدّمة ، والسّاقفة ، والميمنة ، والميسرة ، والقلب ، وقيل : لأنّه تخمّس فيه الغنائم انتهى .

والدرّة بكسر الدال وتشديد الراء : السّوط ، والسبابة بالتخفيف : رأس السّوط ، والجريّ بكسر الجيم وتشديد الراء والياء : نوع من السمك لا فلوس له وكذا المارماهي بفتح الراء ، وكذا الزّمار بكسر الزّاء وتشديد الميم ، ويظهر من الخبر أنّ الجريّ غير المارماهي ، ومن كلام بعض اللّغويين أنّهما واحد ، قال في المغرب : الجريّ : الجريث وهو ضرب من السمك ، وفي النهاية ، الجريث نوع من السمك يشبه الحيات ، ويقال لها بالفارسيّة : مارماهي .

والمسوخ بضم الميم والسين جمع المسخ بالفتح ، وإنّما سمّوا بالمسوخ لكونها على خلقتها وليست من أولادها لأنّهم ماتوا بعد ثلاثة أيّام كما ورد في الخبر .

« وجند بنى مروان » قوم كانوا في الأمم السّالفة ، ويقال : قتله يقتله أي

لوآه .

واستدلّ به على حرمة حلق اللحية بل تطويل الشارب ، ويرد عليه أنّه إنّما يدلّ على حرمتها أو أحدهما في شرع من قبلنا لافي شرعنا ، فان قيل : ذكره عليه السلام ذلك في مقام الذمّ يدلّ على حرمتها في هذه الشريعة أيضاً ؟ قلنا : ليس الامام عليه السلام في مقام ذمّ هذين الفعلين بل في مقام ذمّ بيع المسوخ بهذا السبب كما أنّ مسوخ بنى إسرائيل مسخوا لصيد السبب وذكرهم هنا لا يدلّ على تحريمه ، نعم يدلّ بعض الأخبار على التحريم وفي سندها أو دلالتها كلام ليس هذا المقام محلّ

منه ، ثم أتبعته فلم أزل أقفوا أثره حتى قعد في رحبة المسجد فقلت له : يا امير المؤمنين ما دلالة الامامة بريحك الله ؟ قالت : فقال اثنتيني بتلك الحصة وأشار بيده إلى حصة فاتيته بها فطبع لي فيها بخاتمه ، ثم قال لي : يا حبابه ! إذا ادعى مدّاع الامامة فقدّر أن يطبع كما رأيت فاعلمي أنه إمام مفترض الطاعة ، وإلا إمام لا يعزب عنه شيء يريد ، قالت : ثم أنصرفت حتى قبض أمير المؤمنين عليه السلام فجئت إلى الحسن عليه السلام وهو في مجلس أمير المؤمنين عليه السلام والناس يسألونه فقال : يا حبابه الو البيّة ! فقلت : نعم يا مولاي فقال : هاتي مامعك قالت : فأعطيته فطبع فيها كما طبع أمير المؤمنين عليه السلام ، قالت : ثم أتيت الحسين عليه السلام وهو في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله فقرّب ورحّب ، ثم قال لي : إن في الدلالة دليلاً على ماتريدين ، أفترين دلالة الامامة ؟ فقلت : نعم يا

إبراده .

« أقفوا أثره » أي أمشي خلفه ، وقال في المغرب : رحبة المسجد : ساحته ، وأما ما في حديث علي عليه السلام أنه وصف وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله في رحبة الكوفة فانها دكان في وسط مسجد الكوفة كان يقعد فيه ويعظ ، انتهى .

والدلالة بتثليث الدال : البرهان « لا يعزب عنه شيء يريد » أي لا يغيب عنه ولا يمتنع عليه لأنه مكرم عند الله ولا يريد إلا ما أراد الله ، ولا يشاء إلا أن يشاء الله .

وقولها : نعم موضع ليبيك ، مبنى على أنه لم تكن لها سابقة مع الحسن عليه السلام فحملت قوله على أن مراده هل أنت حبابه ؟ « فقال هاتي » أي أعطيني « فقرّب » أي دعاني إلى مكان قريب منه « ورحّب » أي قال لي مرحباً ، أو وسّع لي في المكان ، قال في النهاية مرحباً أي لقيت رحباً وسعة ، وقيل : معناه رحّب الله بك مرحباً فجعل الرحب موضع الترحيب ، انتهى .

« ان في الدلالة دليلاً » هذا الكلام يحتمل وجوهاً :
الاول : أن المعنى أن ما رأيت من الدلالة من أبي وأخي تكفي لعلمك بامامتي

سيدي؛ فقال: هاتي ما معك، فناولته الحصة فطبع لي فيها، قالت: ثم أتيت علي بن الحسين عليه السلام وقد بلغ بي الكبر إلى أن أرعشت وأنا أعدّ يومئذ مائة وثلاث عشرة سنة فرأيتُه راکعاً وساجداً ومشغولاً بالعبادة فيئست من الدلالة، فأومأ إليّ بالسبابة فعاد إليّ شبابي، قالت: فقلت: يا سيدي كم مضى من الدنيا وكم بقي؟ فقال: أمّا ماضى فنعم، وأمّا ما بقي فلا، قالت: ثمّ قال لي: هاتي ما معك فأعطيته الحصة فطبع لي فيها،

لنصّهم عليّ.

الثاني: إن المراد أن فيما جعله الله دليلاً على إمامتي من المعجزات والبراهين ما يوجب علمك بها.

الثالث: أن يكون المعنى أنّ في دلالتى على ما في ضميرك دلالة على الامامة حيث أقول: أنّك تريدین دلالتها.

الرابع: ما ذكره بعض الأفاضل أنّ «في» بتشديد الياء خبر إنّ، والدلالة اسمها ودليلاً بدله «على ما تريدین» صفة دليلاً كقوله تعالى: «بالتأصية ناصية كاذبة»^(١).

«فقد بلغ بي»^(٢) الباء للتعدية «إلى أن أرعشت» على بناء المجهول، وفي إكمال الدّين إلى أن أعيت.

«أمّا ما مضى فنعم» أي لنا سبيل إلى معرفته، أو السؤال عنه موجه أو أخبرك بأن يكون عليه السلام أخبرها ولم تذكر للرأوي، أو ذكره ولم يذكره الراوي، وقس عليه قوله: أمّا ما بقي فلا، والامتناع من الاخبار، إمّا لاختصاص علمه بالله تعالى، أو لعدم المصلحة في الاخبار، وروى في إكمال الدّين باسناده عن محمد بن إسماعيل بن موسى عن آبائه عليهم السلام عن محمد بن عليّ الباقر عليه السلام أنّ حيازة الواليّة دعاها علي بن الحسين عليه السلام فدنا الله عليها شبابها، وأشار إليها باصبعه فحاضت لوقتها ولها يومئذ

(١) سورة العلق: ١٦.

(٢) وفي المتن «وقد بلغ» بالواو وفي بعض النسخ «لقد بلغ» باللام بدل الواو.

ثمّ أتيت أبا جعفر عليه السلام فطبع لي فيها ، ثمّ أتيت أبا عبد الله عليه السلام فطبع لي فيها ، ثمّ أتيت أبا الحسن موسى عليه السلام فطبع لي فيها ، ثمّ أتيت الرضا عليه السلام فطبع لي فيها . وعاشت حباية بعد ذلك تسعة أشهر على ما ذكره محمد بن هشام .

٤ - محمد بن أبي عبد الله وعليّ بن محمد ، عن إسحاق بن محمد النخعي ، عن أبي هاشم داود بن القاسم الجعفري قال : كنت عند أبي محمد عليه السلام فاستؤذن لرجل من أهل اليمن عليه ، فدخل رجلٌ عبليّ ، طويلٌ جسيمٌ ، فسلم عليه بالولاية فردّ عليه بالقبول وأمره مائة سنة وثلاث عشرة سنة .

وقوله : وعاشت ، كلام عبد الكريم بن عمرو الرّأوي عن حباية ، وأنّه أدرك زمان الرضا عليه السلام وكان واقفياً ، ومحمد بن هشام هو الخشمي الرّأوي عن عبد الكريم في غير هذا الخبر ، وفيه روى عنه أخوه عبد الله وهو غير المذكور في الرّجال ، ولعلّ في أحد الموضوعين تصحيفاً إمّا بأن يكون في الأوّل أيضاً محمداً أو في آخر الخبر عبد الله كما في إكمال الدّين ، فإنّ فيه : على ما ذكره عبد الله بن هشام .

ثمّ أعلم أنّه على ما في هذا الخبر لا بدّ من أن يكون عمر حباية مائتين وخمسة وثلاثين سنة أو أكثر على ما تقتضيه تواريخ الائمة عليهم السلام ومدّة أعمارهم كما سيأتي ، إن كان مجيئها إلى عليّ بن الحسين عليهما السلام في أوائل إمامته كما هو الظاهر ، ولو فرضنا كونه في آخر عمره وإتيانها الرضا عليه السلام في أوّل إمامته فلا بدّ من أن يكون عمرها يزيد من مائتين سنة ولذا ذكرها علماؤنا في المعمرات والمعمرين ردّاً لاستبعاد المخالفين من طول عمر القائم صلوات الله عليه .

الحديث الرابع : ضعيف .

وعدّى الاستيذان بعليّ لتضمين معنى الدّخول ، وفي الاكمال : من أهل اليمن فدخل عليه رجل عبليّ طويل ، وفي القاموس : العبل الضخم من كلّ شيء « فسلم عليه بالولاية » أي قال : السّلام عليك يا وليّ الله ، أو ما يؤدّي معناه كالحجّية والامامة « بالقبول » بأن صدّق كلامه ، أو ردّ عليه ردّاً حسناً يؤدّي بتصديقه ، وقبول

بالجلوس ، فجلس ملاصقاً لي ، فقلت في نفسي : ليت شعري من هذا ؟ فقال أبو محمد عليه السلام هذا من ولد الأعرابية صاحبة الحصاة التي طبع آبائي عليهم السلام فيها بخواتيمهم فانطبعت وقد جاء بها معه يريد أن أطبع فيها ، ثم قال : هاتها فأخرج حصاة و في جانب منها موضع أملس ، فأخذها أبو محمد عليه السلام ثم أخرج خاتمه فطبع فيها فانطبع فكأنني أرى نقش خاتمه الساعة «الحسن بن علي» فقلت لليماني : رأيتك قبل هذا قط ؟ قال : لا والله وإني لمنزدر حريص على رؤيته حتى كأن الساعة أتاني شاب لست أراه فقال لي : قم فادخل ، فدخلت ثم نهض اليماني وهو يقول : رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت ، زرية بعضها من بعض ، أشهد بالله أن حقك لواجب كوجوب حق أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة من بعده صلوات الله عليهم أجمعين ثم مضى فلم أره بعد ذلك ، قال إسحاق قال أبو هاشم الجعفري : وسألته عن اسمه فقال : اسمي مهجع بن الصلت بن عقبة بن سمعان بن غانم بن أم غانم وهي الأعرابية اليمانية ، صاحبة الحصاة التي طبع فيها أمير المؤمنين عليه السلام والسبط إلى وقت أبي الحسن عليه السلام .

إيمانه .

« ليت شعري » بكسر الشين وفتحها أي ليتني شعرت أي عقلت « من هذا » استفهامية ، والدهر الزمان الطويل .

« حتى كان » كأنها تامة « أتاني شاب » إستيناف بياني ، ويحتمل أن يكون الشاب أتى به من اليمن في ساعة واحدة إلى سامراء ، وسؤال الجعفري لاستعلام ما ذكره عليه السلام من أحوال الرجل مبني على الإعجاز أو على معرفة سابقة ، فظهر الأول .

والسبط ولد الولد أي طبع فيها أسباط رسول الله أو أسباط أمير المؤمنين صلوات الله عليهما ، وأبو الحسن هو الثاني الرضا عليه السلام أو الثالث ، فعلى الأول المراد الختم لحبابة فاته كان إلى زمن الرضا عليه السلام كما عرفت ، وعلى الثاني أعم من أن يكون لها أو لأولادها ولم يذكر أبا محمد عليه السلام لأن الغرض بيان الحال السابقة على

٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن علي بن رئاب ، عن أبي عبيدة و زرارة جميعاً ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما قتل الحسين عليه السلام أرسل محمد ابن الحنفية إلى علي بن الحسين عليه السلام فخلابه فقال له : يا ابن أخي قد علمت أن

ما جرى في المجلس ولعلّ الأوّل أظهر ، والظاهر أن أمّ غانم هي حباة الوالبيّة التي مرّ ذكرها في الخبر المتقدم .

وروى الشيخ أمين الدين الطبرسي (ره) في كتاب إعلام الوري هذه الرواية من كتاب أحمد بن محمد بن عيّاش ثمّ قال بعد إتمام الرواية : وقال أبو هاشم الجعفري في ذلك :

بدرب الحصا مولى لنا يختم الحصا	له الله أصفى بالدليل وأخلصا
وأعطاء آيات الامامة كلها	كموسى و فلق البحر واليد والعصا
وما قمص الله النبيين حجة	ومعجزة إلا الوصيين قمصا ^(١)
فمن كان مرتاباً بذاك فقصره	من الامر أن يتلو الدليل ويفحصا

في آيات .

قال ابو عبد الله بن عيّاش : هذه أمّ غانم صاحبة الحصاة غير تلك صاحبة الحصاة وهي أمّ الندي حباة بنت جعفر الوالبيّة الاسديّة ، وهي غير صاحبة الحصاة الاولى التي طبع فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمير المؤمنين عليه السلام فانّها أمّ سليم وكانت وارثة الكتب فهنّ ثلاثة ولكلّ واحدة منهنّ خبر قد روته ، ولم أطل الكتاب بذكره .

أقول : قد أو ردت خبر أمّ سليم في الكتاب الكبير أخرجه من كتاب مقتضب الاثر لابن أبي عيّاش وهو خبر طويل مشتمل على معجزات غريبة .
الحديث الخامس : صحيح ، وسنده الآتي حسن كالصحيح .
وقال الجوهرى : إذا خرج نخلتان وثلاث من أصل واحد فكلّ منهنّ صنو ،

(١) قمصه : ألبسه القميص ، ويقال على الاستعارة : تقصص الولاية والامارة .

رسول الله ﷺ دفع الوصية والإمامة من بعده إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب ثم إلى الحسن بن عليّ بن الحسين عليهما السلام ، ثم إلى الحسين بن عليّ بن الحسين عليهما السلام ، وقد قتل أبوك رضي الله عنه وصلي على روحه ولم يوص ، وأنا عمك ووصنو أهلك وولادتي من عليّ بن الحسين بن عليّ بن الحسين عليهم السلام ، فأنا أحقُّ بهامتك في حداتك ، فلا تنازعي في الوصية والإمامة ولا تحاجني ، فقال له عليّ بن الحسين عليهما السلام : يا عم اتق الله ولا تدع ماليس لك بحق إنني أعظك أن تكون من الجاهلين ، إن أبي ياعم صلوات الله عليه أوصى إليّ قبل أن يتوجه إلى العراق وعهد إليّ في ذلك قبل أن يستشهد بساعة ، وهذا سلاح رسول الله ﷺ عندي ، فلا تعرض لهذا ، فإنني أخاف عليك نقص العمر وتشتت الحال ، إن الله عز وجل جعل الوصية والإمامة في عقب الحسين بن عليّ بن الحسين عليهما السلام ، فإذا أردت أن تعلم ذلك فانطلق بنا إلى الحجر الأسود حتى نتحاكم إليه ونسأله عن ذلك . قال أبو جعفر عليهما السلام : وكان الكلام بينهما بمكة ، فانطلقا حتى أتيا الحجر الأسود ، فقال عليّ بن الحسين لمحمد بن الحنفية : ابدأ أنت فابتهل إلى الله عز وجل وسله أن ينطق لك الحجر ثم سل ، فابتهل محمد بن الحنفية في الدعاء وسأل الله ثم

وفي الحديث : عمّ الرجل صنو أبيه ، وفي القاموس : الصنو بالكسر الأخر الشفيق والابن والمعمّ و« في سنتي » أي أنا في سنتي كما في الاحتجاج وغيره « وقديمي » أي سابقتي وما صدر عني من الجهاد في وقعة جمل وصفين ونحوهما ، وفي بعض النسخ : وقدمتي أي في القرابة أو تقدم أيامي وعمري ، وكذا في الاحتجاج وغيره « أحق بها » أي بالإمامة والخلافة .

« أوصى إليّ » هذا رد لما ذكره من شهادة النفي المردود عند جميع الأمة أنه

لم يوص .

« وهذا سلاح رسول الله » استدلال بما كان مقرراً معلوماً عند أهل البيت عليهما السلام

أن السلاح من علامات الإمامة « وتشتت الحال » أي تفريقها وعدم إنتظامها ، والابتهاال التضرع والمبالغة في الدعاء ، وسيأتي أن الحجر كان ملكاً أودعه الله ميثاق الخلائق .

دعا الحجر فلم يجبه، فقال عليّ بن الحسين عليه السلام : يا عمّ لو كنت وصيّاً وإماماً لأجابك، قال له محمد : فادع الله أنت يا ابن أخي وسله، فدعا الله عليّ بن الحسين عليه السلام بما أراد ثمّ قال : أسألك بالكذي جعل فيك ميثاق الأنبياء وميثاق الأوصياء وميثاق الناس أجمعين لما أخبرتنا من الوصيّ و الامام بعد الحسين بن عليّ عليه السلام ؟ قال : فتحرّك الحجر حتّى كاد أن يزول عن موضعه، ثمّ أنطقه الله عزّ وجلّ بلسان عربيّ مبين، فقال : اللهمّ إنّ الوصيّة والامامة بعد الحسين بن عليّ عليه السلام إليّ عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب وابن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله قال : فانصرف محمد بن عليّ وهو يتوكلي عليّ بن الحسين عليه السلام .

عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة، عن

«لما» إيجابية بمعنى إلا، و«مبين» اسم فاعل من الإبانة بمعنى الاظهار ورفع الاشتباه «وهو يتوكلي» أي يقرّ بامامته .

واعلم أنّ الأخبار في حال محمد بن الحنفية مختلفة، فمنها ما يؤلّ على جلاله قدره كما هو المشهور عند الامامية، ومنها ما يدلّ على صدور بعض الزلاّت منه وهذا الخبر منها، فإنّ إدعاء الامامة بغير حقّ كفر، لا سيّما مع العلم بالامام، فانه ظاهر أنّه كان قد سمع مراراً من أبيه وأخويه عليهم السلام النصّ على الاثناعشر عليهم السلام وقد مرّ أنّه كان حاضراً عند وصيّة أمير المؤمنين عليه السلام وقد نصّ عليّ بن الحسين عليه السلام بمحضره، وقد يأولّ هذا بأنّ هذا الدّعى كان عليّ سبيل المصلحة لثلاث تنخدع ضعفة الشيعة بأنّه أكبر وأقرب وأولى بالامامة، وتأخّره عن الحسين صلوات الله عليه أيضاً ممّا يطعن به فيه، ويحتمل أن يكون رخصه عليه السلام لبعض المصالح، وأمّا إدعاء المختار وأصحابه من الكيسانية إمامته ومهدويته وغيبته فالظاهر أنّها كانت بغير رضاه بل بغير خبره وإطلاعه، وبالجملة حسن القول فيهم أو ترك التعرّض لهم أحسن من القدح فيهم والله يعلم .

وروى الطبرسي وابن شهر آشوب عن المبرّد في الكامل قال : قال أبو خالد

أبي جعفر عليه السلام مثله .

٦ - الحسين بن محمد ، عن المعلى بن محمد ، عن محمد بن علي قال : أخبرني سماعة ابن مهران قال : أخبرني الكلبي النسابة قال : دخلت المدينة ولست أعرف شيئاً من هذا الأمر فأنتيت المسجد فاذا جماعة من قريش فقلت أخبروني عن عالم أهل هذا البيت؟

الكلبي لمحمد بن الحنفية أتخاطب ابن أخيك بما لا يخاطبك بمثله ؟ فقال : إنّه حاكمني إلى الحجر الأسود وزعم أنّه ينطقه ، فصررت معه إلى الحجر فسمعت الحجر يقول : سلم الأمر إلى ابن أخيك فانه أحق منك فصار أبو خالد إمامياً .

الحديث السادس : ضعيف على المشهور ، والكلبي نسبة إلى قبيلة كلب ، وهو الحسن ابن علوان ثقة^(١) ، روى عن الصادق عليه السلام ، وكان نسابة ، أي عالماً بالنسب والتاء للمبالغة .

« من هذا الامر » أي الامامة وأن لكلّ زمان إماماً لا بدّ من معرفته « أهل هذا البيت » أي أهل بيت الرسول صلى الله عليه وآله .

(١) وقال بعض الافاضل (ره) بل هو محمد بن السائب الكلبي المفسر ، المعروف عند الخاصة والعامة ، واما الحسن بن علوان فليس بهذه الشهرة بحيث ينصرف إليه اطلاق الكلبي النسابة ، أقول : ويمكن تأييد هذا القول بما في آخر الحديث من قوله : فلم يزل الكلبي يدين الله بحب آل هذا البيت حتى مات . فان هذا يعطى انه كان عامياً في أول الامر وهكذا قالوا في حق علماء السنة وتركوا أحاديثه لجهل آل محمد عليهم السلام ورموه بالتشيع ، و من عجيب ما قالوه في ذلك ما ذكره المسقلاني في تهذيب التهذيب فانه ذكر في ترجمته عن يحيى بن يعلى المحاربي انه قال قيل لزائدة ثلاثة لا تروى عنهم : ابن ابي ليلى ، وجابر الجعفي ، والكلبي ، اما ابن ابي ليلى فلست اذكره ، واما جابر فكان والله كذاباً يؤمن بالرجعة ، واما الكلبي و كنت اختلف اليه فسمعته يقول مرضت فنسبت ما كنت أحفظ فأنتيت آل محمد فتفلوا في في ، فحفظت ما كنت نسبت فتركته ، انتهى .

فانظر ايها القارى الكريم بعين الانصاف كيف تركوا حديث محدث كبير ورموه بالكذب لانه قال: اتيت آل محمد فتفلوا في في فحفظت ما كنت نسبت ... وكيف حكموا بكذب عالم من علماء الاسلام وقالوا : بانه كذاب يؤمن بالرجعة !!

فقالوا: عبدالله بن الحسن، فأتيت منزله فاستأذنت، فخرج إليّ رجلٌ ظننت أنّه غلام له، فقلت له: استأذن لي على مولاك فدخل ثمّ خرج فقال لي: ادخل فدخلت فإذا أنا بشيخٍ معتكفٍ شديد الاجتهاد، فسلمت عليه فقال لي: من أنت؟ فقلت: أنا الكلبي النسابة، فقال: ما حاجتك؟ فقلت: جئتُ أسألك، فقال: أمررت بابني عمّ؟ قلت: بدأت بك، فقال: سل، فقلت: أخبرني عن رجلٍ قال لامرأته: أنت طالق عدد نجوم السماء، فقال: تبين برأس الجوزاء والباقي وزرٌ عليه عقوبة، فقلت في نفسي: واحدة؛ فقلت: ما يقول الشيخ في المسح على الخفين؟ فقال: قدمسح قومٌ صالحون ونحن أهل البيت لانمسح، فقلت في نفسي: ثنتان، فقلت: ما تقول في أكل الجريّ أحلال هو أم حرام؟ فقال: حلالٌ إلاّ أنا أهل البيت نعافه فقلت في نفسي: ثلاثٌ،

«أنّه غلام له» أي مملوكه ولهذا قلت ^(١) على مولاك «معتكف» أي جالس على مصلاه ملازم للعبادة، لا الاعتكاف المصطلح لأنّه لم يكن في المسجد، في القاموس عكفه حبسه وعليه عكوفاً: أقبل عليه مواظباً وفي المسجد اعتكف وتمكّف تجبّس كاعتكف، انتهى.

والاجتهاد: الجدّ في العبادة.

«عدد» منصوب بنزع الخافض أي بعدد «برأس الجوزاء» أي بعدد الكواكب التي على رأس الجوزاء المعروفة في السماء وهي ثلاثة، وقيل: المراد رأس إسم الجوزاء وهو الجيم وهو أيضاً ثلاثة، والاولُ أظهر، والحاصل أنّه أجاب موافقاً لرأي العامة فأنهم يجوزون ثلاث طلاقات دفعة دون ما زاد فأنّه يحتاج إلى المحلل، فما زاد عندهم بدعة توجب الوزر والاثم «واحدة» أي هذه العلامة واحدة من علامات جهله وأنّه غير قابل للإمامة.

«قوم صالحون» أي خلفاء الجور المضلون وأتباعهم ستماهم صالحين جهلاً وضلالة، أو تأليفاً لقلوب الناس «أهل البيت» منصوب على الاختصاص «نعافه» أي

(١) كذا في النسخ والظاهر «قال» بدل «قلت» لأنه كلام الشارح (ره) لا الراوي.

فقلت: فما تقول في شرب النبيذ؟ فقال: حلال إلا أننا أهل البيت لا نشربه، فقامت فخرجت من عنده وأنا أقول: هذه العصاة تكذب على أهل هذا البيت.

فدخلت المسجد فنظرت إلى جماعة عن قريش وغيرهم من الناس فسلمت عليهم ثم قلت لهم: من أعلم أهل هذا البيت؟ فقالوا: عبدالله بن الحسن، فقلت: قد أتيتك فلم أجد عنده شيئاً فرفع رجلاً من القوم رأسه فقال: أئت جعفر بن محمد عليه السلام فهو أعلم أهل هذا البيت، فلامه بعض من كان بالحضرة. فقلت: إن القوم إنما منعهم من إرشادي إليه أو لمرءة الحسد. فقلت له: ويحك إيتاه أردت، فمضيت حتى صرت إلى منزله فقرعت الباب، فخرج غلامٌ له فقال: ادخل يا أخا كلب، فوالله لقد أدهشني فدخلت وأنا مضطرب ونظرت فإذا شيخ علي مصلي بالمرفقة ولا بردعة، فابتدأني بعد أن سلمت عليه، فقال لي: من أنت؟ فقلت في نفسي: ياسبحان الله! غلامه يقول لي بالباب: ادخل يا أخا كلب، ويسألني المولى من أنت؟ فقلت له: أنا الكلبى النسابة،

نكرهه «تكذب على أهل هذا البيت» أي في قولهم أن فيهم في كل عصر إماماً عالماً بجميع العلوم، أو نسبتهم هذا الرجل إلى أنه أعلم أهل البيت شيئاً، أي من العلم.

«فهو» الفاء للبيان «فلامه» أي وبخه وعيره «إيتاه أردت» إمّا لسماع علمه سابقاً أو لفهمه من حسد القوم ذلك «لقد أدهشني» أي كلام الغلام، والمرفقة بكسر الميم وفتح الفاء: الذي يوضع تحت الحذاء ويتسكأ عليه، والمرفقة بفتح الباء والذال المعجمة أو المهملة: الكساء الرقيق الذي يلقى تحت الرحل ويلبى ظهر البعير، والمراد هنا المجلس الذي [يوضع تحت الحذاء و]^(١) يبسط في البيت «ياسبحان الله» أي قوم سبحوا الله تسييحاً من هذا الأمر العجيب، والحاصل أن النداء للتعجب من علم الغلام وسؤال المولى مع أنه أولى بالعلم ولم يتفطن لوجه السؤال وهو المؤاخبة على الجواب والاختبار بما لا يعلمه إلا الامام، وقد يسئل العالم لمصلحة نحو: «وما تلك يمينك

(١) ما بين المعقبتين إنما هو في بعض النسخ دون بعض.

فضرب بيده على جبهته وقال: كذب العادلون بالله وضلّوا ضلالاً بعيداً وخسر واخسراناً مبيناً ، يا أخا كلب إن الله عزّ وجلّ يقول : « وعاداً وئموداً وأصحاب الرئس وقروناً بين ذلك كثيراً » أفتنسبها أنت؟ فقلت : لاجعلت فداك ، فقال لي : أفتنسب نفسك؟ قلت : نعم أنا فلان بن فلان بن فلان حتّى ارتفعت فقال لي : فليس حيث تذهب ، ويحك أندري من فلان بن فلان؟ قلت : نعم فلان بن فلان ، قال : ان فلان بن فلان بن فلان الراعي الكرديّ إنّما كان فلان الراعي الكرديّ على جبل آل فلان فنزل إلى فلانة امرأة فلان من جبله الذي كان يرعى غنمه عليه ، فأطعمها شيئاً وغشيتها فولدت فلاناً ، وفلان بن فلان من فلانة وفلان بن فلان ، ثمّ قال : أتعرف هذه الأسماء؟ قلت :

يا موسى ،^(١) .

والضرب باليد على الجبهة لاعظام دعوى علم الانساب الذي لا يعلمها إلاّ الله ومن إنتهى علمه إليه من الانبياء والاصياء وللأسي على حالهم فكأنّهم عدلوا أنفسهم بربّهم في هذا الأمر المختصّ به تعالى ، ولذا قال : كذب العادلون بالله « أفتنسبها » أي أفتعرف نسبها والله سبحانه أجملها ولم يذكر نسبها وأسمائها وأعدادها فكيف أنساب هذه القرون الكثيرة .

« حتّى ارتفعت » أي بلغت إلى أجدادي العالية « الراعي الكردي » تفسير لفلان الأخير المضاف إليه وهو إسم آخر غير الذي ذكره الراوي ، ويظهر منه أنّ القدح في النسب مع العلم به ليس بحرام مطلقاً أو إنادعت إلى ذلك مصلحة من إظهار معجز أو ردع المخاطب عن باطل ، وقد روى مثله في كتب المخالفين عن النبي ﷺ قال مسلم : وسأله ابن حذافة وكان يطعن في نسبه فقال : من أبي؟ قال : أبوك حذافة ، وقال آخر : من أبي؟ قال : أبوك فلان الراعي ، فنسبه إلى غير أبيه فنزل قوله تعالى : « لا تسئلوا عن أشياء إن تبدلكنم تسؤكنم »^(٢) .

وقوله : وفلان بن فلان من فلانة ، يحتمل أن يكون توضيحاً للكلام الأوّل أو قدحاً آخر في نسبه من جهة اخرى أو قدحاً لنسب رجل آخر « وغشيتها » أي

(١) سورة طه : ١٧ .

(٢) سورة المائدة : ١٠١ .

لا والله جعلت فداك فإن رأيت أن تكفّ عن هذا فعلت؟ فقال: إنما قلت فقلت. فقلت: إنني لأعود، قال: لا تعود إذأ وأسأل عما جئت له، فقلت له: أخبرني عن رجل قال لامرأته: أنت طالقُ عدد نجوم السماء، فقال: ويحك أما تقرأ سورة الطلاق؟ قلت بلى، قال: فاقراً فقرأت: «فطلقوهنّ لعدّتهنّ وأحصوا العدّة» قال: أترى ههنا نجوم السماء؟ قلت: لا، قلت: فرجل قال لامرأته: أنت طالق ثلاثاً؟ قال: تردُّ إلى كتاب الله وسنة نبيه ﷺ، ثم قال: لا طلاق إلا على طهر، من غير جماع بشاهدين

جامعها «أن تكفّ» أي تصرف نفسك عن هذا «فطلقوهنّ لعدّتهنّ» المشهور بين المفسرين أن اللام فيه للتوقيت أي وقت عدّتهنّ بأن يكون الطلاق في الطهر الذي لم يواقعها فيه، وقيل: اللام للسبب، أي طلقوهنّ لتعدّتون، ولعلّ مبني الاستدلال على ما يظهر من الآية من تلازم الطلاق والعدّة، وفي الطلقات الثلاث لا تتحقق العدّة بينها.

قال المحقق الأردبيلي قدس الله روحه: يمكن الاستدلال بالآية على عدم صحّة الطلاق ثلاثاً في مجلس واحد كما فعله في مجمع البيان لعدم وقوعها في العدّة الواحدة، وأيده بأخبار أهل البيت عليهم السلام، وأقوال علماءهم، إنتهى.

ولا خلاف بين أصحابنا في عدم وقوع الثلاث وإنما اختلفوا في أنّه هل تقع واحدة أم لا، وسيأتى تمام القول فيه في محله إنشاء الله تعالى.

وقوله عليه السلام: تردّ إلى كتاب الله، لا يأبى عن القولين «ثمّ قال لاطلاق الأعلى طهر» لعله عليه السلام أفاد ذلك لبيان أنّ خطأ المخالفين ومخالفتهم للكتاب والسنة في الطلاق كثير، وليس بمنحصر في الطلقات الثلاث والأزيد، ويحتمل أن يكون أوّل الكلام أيضاً مبنيّاً على أنّهم يوقعون مثل هذا الطلاق، المشتمل على العدد في الحيض وفي طهر الواقعة، وبغير شاهدين، ويحكمون بصحّتها مع نهيّه تعالى عنها وحكمه باسّراط الطلاق بكونه بمحضر الشاهدين، وعدم كونه في الحيض وفي طهر الواقعة مع انعقاد الطلاق، وصحّته عبارة عن ترتب آثار شرعية عليه، ولا يعلم ذلك إلا بالعلم

مقبولين ، فقلت في نفسي : واحدة ، ثمّ قال : سل ، قلت : ما تقول في المسح على الخفين ؟ فتبسّم ثمّ قال : إذا كان يوم القيامة وردّ الله كلّ شيء إلى شيءه وردّ الجلد إلى الغنم فترى أصحاب المسح أين يذهب وضوؤهم ؟ فقلت في نفسي : ثنتان ، ثمّ التفت إلى فقال : سل فقلت : أخبرني عن أكل الجري ؟ فقال : إن الله عزّ وجلّ مسح طائفة من بني إسرائيل فما أخذ منهم بحر أفهو الجريّ والمارماهي والزمار وما سوى ذلك وما أخذ منهم برّاً فالقردة والخنازير والوبر والورك وما سوى ذلك فقلت في نفسي : ثلاث ،

بوقوعه على الوجه الذي أمر الشارع به فلا ينعقد إلّا إذا كان متلقّي من الشارع ولم يتلقّ منه إلّا على الوجه الوارد في الآية ، فما خالفها يكون باطلاً فقوله لَيْسَ : أترى ههنا نجوم السماء ، أي على الوجه الذي يوقعونها ، وهذا وإن كان فيه بعد بحسب اللفظ لكن الاستدلال بالآية يكون أظهر والتتمة تكون به أوفق .

« واحدة » أي علامة واحدة لعلمه وكونه إماماً « فتبسّم » لعلمه للإشارة إلى فساد جواب عبد الله بن الحسن ، أو هو تعجّب عن تجويز مثل ذلك مع ظهور فساد .

« وردّ كلّ شيء إلى شيءه » أي ردّ أجزاء كلّ حيوان إليه ، ولعلّ هذا تنبيه على أن آية الوضوء لا تشمل المسح على الخفين ، لأنّه تعالى قال : « وأرجلكم » فلو كانت شاملة للمسح على الخفّ لكان يوم القيامة يردّ الخفّ إلى أرجلهم لا إلى ظهر الغنم ، ويحتمل أن يكون إلزاماً عليهم بما اشتهر عندهم من استدلال عايشه وغيرها بذلك ، أو يكون الاستدلال به بانضمام الاخبار الواردة بأن آثار الوضوء في القيامة تظهر على الجوارح التي تقع عليها ، وقيل : ردّ كلّ شيء إلى شيءه ، أي ردّ الله كلّ مكلف إلى ما يستحقّه من الجنة والنار ، وردّ الجلد إلى الغنم أي أظهر أن الجلد لم يكن من أرجل المخاطبين في آية الوضوء ، وأنّ وضوء من مسح على الخفين مخالف للكتاب ، « فترى أصحاب المسح » أي على الخفين « أين يذهب » أي يذهب إلى جهنّم مع أصحابه لأنّ العارض لا يكون بدون المعروض ، إنتهى .

ثم التفت إليّ فقال : سل وقم ، فقلت : ما تقول في النبيذ ؟ فقال : حلال ، فقلت : إننا ننبذ فنطرح فيه العكر وما سوى ذلك ونشربه ؟ فقال : شُهْهُ تلك الخمرة المنتنة ، فقلت : جعلت فداك فأبيذ تعني ؟ فقال : إن أهل المدينة شكوا إلى رسول الله ﷺ تغيير الماء وفساد طبائعهم ، فأمرهم أن ينبذوا ، فكان الرجل يأمر خادمه أن ينبذ له ، فيعمد إلى كفّ من التمر فيقذف به في الشنّ فمنه شربه ومنه طهوره ، فقلت : وكم كان عدد التمر الذي [كان] في الكفّ ؟ فقال : ما حل الكفّ ، فقلت : واحدة وثنان ؟ فقال : ربما كانت واحدة وربما كانت ثنتين فقلت : وكم كان يسع الشنّ ؟ فقال : ما بين الأربعين إلى الثمانين إلى ما فوق ذلك فقلت : بالأرطال ؟ فقال : نعم أرطال بمكيال العراق ، قال سماعه : قال الكلبي : ثم نهض عليه السلام وقمت فخرجت وأنا أضرب بيدي على الأخرى وأنا أقول : إن كان شيء فهذا ، فلم يزل الكلبي يدين الله بحب آل

والوبر بالفتح دابة تشبه السنثور ، والورك محرّكة دابة كالضبّ أو العظيم من أشكال الوزغ طويل الذنب صغير الرأس « فقال : حلال » حمل عليه السلام النبيذ أو لا على الحلال لإرادة بيان التفصيل ثانياً تنبيهاً على أن خطأ عبدالله إنما نشأ من اشتراك النبيذ بين الحلال والحرام ، وقال الجوهري : العكر : دردى الزيت وغيره ، وقد عكر المسرّجة بالكسر يعكر عكراً إذا اجتمع فيها الدردى ، انتهى .

وكأنهم كانوا يجعلون فيه العكر ليصير مسكراً أو يشتدّ إسكاره ، وفي القاموس : شاه وجهه شوها وشوهة قبح كشوه كفرح فهو أشوه ، وفلاناً أفرعه وأصابه بالعين وحسده ونفسه إلى كذا طمحت ، وشوّهه الله قبح وجهه ، وقال : شاهه يشيهه عابه وهو شيوه عيوب ، انتهى .

فقوله عليه السلام : شه ، كلمة تقبيح واستفذار ، والشنّ بالفتح : القرية الخلقية

الصغيرة .

« فقلت واحدة » أي ما ذكرت كفّ واحدة أو اثنتان والرطل العراقي مائة وثلاثون درهماً « إن كان شيء » أي امام فهو هذا ، وقيل : المعنى إن كان أمر مبهم يجب سؤال

هذا البيت حتى مات .

٧ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن هشام بن سالم قال : كنّا بالمدينة بعد وفات أبي عبد الله عليه السلام أنا وصاحب الطاق والناس مجتمعون على عبد الله بن جعفر أنّه صاحب الأمر بعد أبيه ، فدخلنا عليه أنا وصاحب الطاق والناس عنده وذلك أنّهم رووا عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : إنّ الأمر في الكبير مالم تكن به عاهة ، فدخلنا عليه نسأله عما كنّا نسأل عنه أباه ، فسألناه عن

أهل الذكر عنه فهذا له .

الحديث السابع : مجهول بأبي يحيى ، وقد يعدّ ضعيفاً ، وصاحب الطاق هو أبو جعفر محمد بن النعمان الأحمول كان صرّافاً في طاق المحامل من الكوفة وكان مشهوراً بالفضل عند المخالف والمؤلف ، وكان يجتمع عنده في دكانه علماء الفرق فيناظرهم فكانت الشيعة يلقبونه مؤمن الطاق ، وصاحب الطاق ، وشاه الطاق ، والمخالفون شيطان الطاق لعجزهم عن مناظرته .

« وذلك » أي اجتماع الناس عنده « أنّهم » أي لا أنّهم « مالم تكن به عاهة » أي آفة إمام في بدنه أو في دينه وعلمه ، وكلاهما كانا في عبد الله لأنّه كان أفتح الرّجلين ، عريضهما لا يمشي كما ينبغي ، ولا يكون في الإمام عيب يوجب شينه ، وكان مطعوناً في دينه جاهلاً .

قال المفيد في إرشاده : كان أكبر إخوته بعد اسماعيل ولم تكن منزلته عند أبيه منزلة غيره من ولده في الأكرام وكان متهماً بالخلاف على أبيه في الاعتقاد ، ويقال : إنّ كان يخالط الحشوية ويميل إلى مذاهب المرجئة ، وادّعى بعد أبيه الإمامة واحتجّ بأنّه أكبر إخوته الباقين ، فاتبعه جماعة ثمّ رجع أكثرهم إلى القول بإمامة موسى عليه السلام لما تبينوا ضعف دعواه وقوّة أمر أبي الحسن عليه السلام ودلائل حقيته وبراھين إمامته ، وأقام نفر يسير منهم على إمامة عبد الله وهم الملقّبون بالفتحية ، لأنّ عبد الله كان أفتح الرّجلين ، أو لأنّ داعيهم إلى الإمامة رجل يقال له عبد الله

الزكاة في كم تجب؟ فقال: في مائتين خمسة، فقلنا: ففي مائة؟ فقال: درهمان ونصف فقلنا: والله ما تقول المرجئة هذا، قال: فرفع يده إلى السماء فقال: والله ما أدري ما تقول المرجئة، قال: فخرجنا من عنده ضاللاً لا لاندري إلى أين نتوجه أنا وأبو جعفر الأحوّل، فقعنا في بعض أزقة المدينة باكين حيارى لاندري إلى أين نتوجه ولا من نقصد؟ ونقول: إلى المرجئة؟ إلى القدرية؟ إلى الزيدية؟ إلى المعتزلة؟ إلى الخوارج فنحن كذلك إذ رأيت رجلاً شيخاً لأعرفه، يوهي إليّ بيده فخفت أن يكون عيناً من عيون أبي جعفر المنصور وذلك أنه كان له بالمدينة جواسيس ينظرون إلى من اتفقت شيعه جعفر عليه السلام عليه، فيضربون عنقه، فخفت أن يكون منهم فقلت للأحوّل تنحّ فإني خائف على نفسي وعليك، وإثماً يريدني لا يريدك، فتنحّ عني لاتهلك

بن أفتح، انتهى.

فالتعليل هنا لتمسكهم بأول الخبر، وذهولهم عن آخره، ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى دخولهم عليه، فانه كان للامتحان، وأنه هل فيه عاهة أم لا، ولعل المراد بالمرجئة هنا جميع أهل السنة فانهم أخرجوا أمير المؤمنين عليه السلام إلى المرتبة الرابعة، والمعنى أنهم مع غاية جهلهم بالدين وأحكامه لا يفتنون بمثل هذا الفتوى الفاسد، وقائلون بالنصاب.

« ضاللاً » بالضم والتشديد جمع ضالّ « لاندري » استيناف بياني، والأزقة بفتح الهمزة وكسر الزاء وتشديد القاف جمع زقاق كغراب أي السكك، والحيارى جمع حيران « إلى المرجئة » بتقدير الاستفهام الانكاري، والمشهور أنهم طائفة يعتقدون أنه لا يضرّ مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة، سمّوا مرجئة لاعتقادهم أن الله أرجأ تعذيبهم على المعاصي أي أخره عنهم، وقد مرّ أنه يطلق القدرية على الجبرية وعلى التفويضية أيضاً، والعين: الجاسوس.

« تنحّ » أي إذهب إلى ناحية « لاتهلك » بلاء النافية مجزوماً في جواب الامر، أو بلاء الناهية « و تعين » منصوب بتقدير أن أو بالعطف على محلّ تهلك، لأنه في

وتعين على نفسك ، فتنحى غير بعيد وتبع الشيخ وذلك أنى ظننت أنى لأقدر على التخلص منه فمازلت أتبعه وقد عزمت على الموت حتى وردني على باب أبي الحسن عليه السلام ثم خلاّني ومضى ، فاذا خادم بالباب فقال لي : أدخل رحمة الله ، فدخلت فإذا أبو الحسن موسى عليه السلام فقال لي ابتداءً منه : لا إلى المرجئة ولا إلى القدرية ولا إلى الزيدية ولا إلى المعتزلة ولا إلى الخوارج إلىّ إلىّ فقلت: جعلت فداك مضي أبوك؟ قال : نعم ، قلت: مضي موتاً؟ قال : نعم، قلت : فمن لنا من بعده؟ فقال : إن شاء الله أن يهديك هداك ، قلت جعلت فداك إن عبد الله يزعم أنه من بعد أبيه ، قال : يريد عبد الله أن لا يعبد الله ، قال: قلت: جعلت فداك فمن لنا من بعده؟ قال : إن شاء الله أن يهديك هداك قال: قلت: جعلت فداك فأنت هو؟ قال لا ما أقول ذلك ، قال : فقلت في نفسي لم أصب طريق المسألة ، ثم قلت له : جعلت فداك عليك إمام؟ قال : لا فداخني شيء لا يعلم إلا الله عز وجل إعظماً له وهيبة أكثر مما كان يحلُّ بي من أبيه إذا دخلت عليه ، ثم قلت له : جعلت فداك أسألك عما كنت أسأل أباك؟ فقال : سل تخبر ولا تدع ، فإن أذعت فهو الذبح ، فسألته فاذا هو بحرٌ لا ينزف ، قلت : جعلت فداك شيعتك و شيعه أبيك

قوة لثلاً تهلك «غير» منصوب بالحالية عن فاعل تنح أو نيابة المفعول المطلق ، و في إعلام الوري فتنحى عنى بعيداً « وقد عزمت » اى وطنت نفسى « حتى وردني » الباء للتعديّة أو للمصاحبة ، « ثم خلاّني » بالتشديد اى تركنى « فاذا أبو الحسن » اى حاضر .

« أن لا يعبد الله » على المجهول لأنّ العبادة بغير معرفة الامام كلا عبادة ولا تعرف أيضاً إلاّ به .

« لا ما أقول » لانمهيد للنفي الذى يليه نحو قوله تعالى : « فلا وربك لا يؤمنون »^(١) « ما أقول ذلك » في الحال « إعظماً » تميز لشيء « أكثر » منصوب نعت إعظماً وهيبة ، و يقال : تزفت البئر فنزف ، اى فنى ماؤها يتعدى ولا يتعدى .

(١) سورة النساء : ٤٥ .

ضلالاً فألقى إليهم وأدعوهم إليك؟ وقد أخذت عليّ الكتمان؟ قال: من آنت منهُ
 رشداً فآلق إليه وخذ عليه الكتمان فإن أذاعوا فهو الذبح - وأشار بيده إلى حلقه -
 قال فخرجت من عنده فلقيت أبا جعفر الأحول فقال لي: ما ورائك؟ قلت: الهدى
 فحدثته بالقصة قال: ثمّ لقينا الفضيل وأبا بصير فدخلا عليه وسمعا كلامه وساءلاه
 وقطعا عليه بالإمامة، ثمّ لقينا الناس أفواجاً فكلّ من دخل عليه قطع إلّا طائفة عمّار
 وأصحابه وبقي عبدالله لا يدخل إليه إلّا قليل من الناس، فلما رأى ذلك قال: ما حال
 الناس؟ فأخبر أن هشاماً صدّ عنك الناس؛ قال هشام: فأقعد لي بالمدينة غير واحد
 ليضربوني.

٨ - عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عمّه، عن محمد بن فلان الواقفي قال: كان
 لي ابن عمّ يقال له: الحسن بن عبدالله كان زاهداً وكان من أعبد أهل زمانه وكان
 يتقيه السلطان لجدّه في الدين واجتهاده وربما استقبل السلطان بكلام صعب يعظه
 ويأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر وكان السلطان يحتمله لصلاحه، ولم تزل هذه
 حالته حتّى كان يوم من الأيام إذ دخل عليه أبو الحسن موسى عليه السلام وهو في المسجد
 فرآه فأوماً إليه فأتاه فقال له: يا أبا عليّ، ما أحبّ إليّ ما أنت فيه وأسرّني إلّا أنّه

« ما ورائك » ما استفهاميّة مبتداء، وورائك منصوب بالظرفيّة خبر « إلّا طائفة
 عمّار » أي عمّار بن موسى الساباطي .

الحديث الثامن: مجهول بسنديه .

« عن عمّه » كأنّه ابن أبي عمير « فلان » كناية عن رجل نسي الراوي إسمه وكونه
 إسماً كما ظنّ بعيد، وفي البصائر وسائر الكتب: الرافعي بالعين المهملة . « يتقيه »
 أي يترك بحضوره القبائح وفي البصائر: يلقاه « السلطان يحتمله » أي يحلم عنه،
 ويقبل منه « في المسجد » أي مسجد الرسول ﷺ « ما أحبّ إليّ » صيغة تعجب
 « وأسرّني » من السرور، وفي البصائر: وأسرّني بك معرفة أي باصول الدين وفرعه،
 لأنّه لم يكن يعرف الامام وكان أخذ معارفه ومائله من أهل الضلال، وإنّما أحاله

ليست لك معرفة، فاطلب المعرفة، قال: جعلت فداك وما المعرفة؟ قال: إن ذهب فتفقّه واطلب الحديث، قال: عمن؟ قال: عن فقهاء أهل المدينة، ثمّ أعرض علىّ الحديث، قال: فذهب فكتب ثمّ جاء فقراً عليه فأسقطه كله ثمّ قال له: إن ذهب فاعرف المعرفة وكان الرّجل معنيّاً بدينه فلم يزل يترصد أبا الحسن عليه السلام حتى خرج إلى ضيعة له، فلقيه في الطريق فقال له: جعلت فداك إنني أحتجّ عليك بين يدي الله فدكني على المعرفة قال: فأخبره بأمر المؤمنين عليهم السلام وما كان بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وأخبره بأمر الرجلين فقبل منه، ثمّ قال له: فمن كان بعد أمير المؤمنين عليه السلام؟ قال: الحسن عليه السلام ثمّ الحسين عليه السلام حتى انتهى إلى نفسه ثمّ سكت، قال: فقال له: جعلت فداك فمن هو اليوم؟ قال: إن أخبرتك تقبل؟ قال: بلى جعلت فداك؟ قال: أنا هو، قال: فشيء أستدلّ به؟ قال: اذهب إلى تلك الشجرة - وأشار [بيده] إلى أمّ غيلان - فقل لها: يقول لك موسى بن جعفر: أقبلي، قال: فأتيتهما فرأيتهما والله اتخذ الأَرْضَ خدّاً

عليه السلام أو لآ على فقهاء المدينة ليعرفه جهالتهم و ضلالتهم، ويهتم بمعرفة من يجب أخذ الدّين عنه.

«فأسقطه كله» أي قال كلّ هذا باطل، أو يبيّن له بالدليل و البرهان بطلان جميع ما أخذه «معنيّاً» بفتح الميم و سكّون العين و كسر النون و شدّ الياء أي ذاعنابة و اهتمام بدينه، من عناء الأمر يعنيه إذا أهمته «و اعرف المعرفة» و في البصائر: واطلب المعرفة «يترصد» أي يترقب أن يراه عليه السلام في الخلوة «إلى ضيعة له» أي قرية.

«وما كان بعد رسول الله» أي من غضب الخلافة «بأمر الرجلين» أي كفر أبو بكر و عمر و ظلمهما و جورهما على أهل البيت عليهم السلام، و في البصائر فأخبره بأمر المؤمنين عليهم السلام و قال له: كان أمير المؤمنين بعد رسول الله صلى الله عليه وآله و أخبره بأمر أبي بكر و عمر.

«قال فشيء» أي يجب شيء أو هل يوجد شيء؟ «و أمّ غيلان» السمر من شجر الطلح، و أمر غير الحيّ كثير في كلام الله تعالى نحو: «يا أرض ابلعي مائك»^(١)

حتى وقفت بين يديه ، ثم أشار إليها فرجعت قال : فأقرّ به ثمّ لزم الصمت والعبادة ، فكان لا يراه أحد يتكلم بعد ذلك .

عنه بن يحيى وأحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسن ، عن إبراهيم بن هاشم مثله .
 ٩- محمد بن يحيى وأحمد بن محمد عن محمد بن الحسن ، عن أحمد بن الحسين ، عن محمد بن الطيّب ، عن عبدالوهاب بن منصور ، عن محمد بن أبي العلاء قال : سمعت يحيى بن أكرم - قاضي سامراء - بعدما جهدت به وناظرته وحاورته وواصلته وسألته عن علوم آل محمد فقال : بينا أنا ذات يوم دخلت أطوف بقبر رسول الله ﷺ فرأيت محمد بن عليّ

فهو أمر تكويني من قبل الله ، والمؤثر فيه هو الله تعالى « تخدّ الأرض » من باب نصر أي تشقّ « ثمّ لزم الصمت » لأنّه علم أنّ ما يمكن أن يقال بين الناس باطل ، وما هو حقّ لا يمكن إظهاره غالباً ، ومن صمت نجا .

وفي بصائر الدرجات في آخر الخبر زيادة وهي هذه : وكان من قبل ذلك يرى الرؤيا الحسنة وترى له ، ثمّ انقطعت عنه الرؤيا فرأى ليلةً بأب عبد الله عليه السلام فيما يرى النائم ، فشكى إليه إنقطاع الرؤيا ، فقال : لا تغتمّ فإنّ المؤمن إذا رسخ في الإيمان رفع عنه الرؤيا .

الحديث التاسع : مجهول أضعيف بيحيى ، وهو من مشاهير العلماء المخالفين و مناظرات الجواد عليه السلام معه مشهور « بعد ما جهدت به » أي بالغت في إمتحانه ، وفي القاموس : جهد بزيد إمتحنه ، وقال : المحاوره مراجعة النطق ، وتجاوزوا تراجعوا الكلام ، انتهى .

والمواصلة المودة ، والطواف بالقبر إنّما يتيسّر من خارج العمارة ، وربما يستدلّ به على جواز الطواف بقبور النبي والأئمة عليهم السلام ، وفيه نظر إذ حمله على الطواف الكامل بعيد ، بل الظاهر أنّه عليه السلام كان يدور من موضع الزيارة إلى جانب الرجل ليدخل بيت فاطمة عليها السلام كما هو الشايح الآن ، والمانع لا يمنع مثل هذا ، لكن ماورد في بعض الأخبار لا تطف بقبر ، ليس بصريح في هذا المعنى ، إذ يحتمل أن

الرضا عليه السلام يطوف به ، فناظرته في مسائل عندي فأخرجها إليّ ، فقلت له : والله إنّي أريد أن أسألك مسألة وإنّي والله لأستحيي من ذلك ، فقال لي : أنا أخبرك قبل أن تسألني ، تسألني عن الامام ؟ فقلت : هو والله هذا ، فقال : أنا هو ، فقلت : علامة ؟ فكان في يده عصافنطقت وقالت : إن مولاي إمام هذا الزمان وهو الحجّة .

١٠- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي عمير ، عن عليّ بن الحكم ، عن الحسين بن عمر بن يزيد قال : دخلت على الرضا عليه السلام وأنا يومئذ واقف وقد كان أبي سأل أباه عن سبع مسائل فأجابته في ستّ وأمسك عن السابعة ، فقلت : والله لأسألته عمّا سأل عن سبع مسائل فأجابته في ستّ وأمسك عن السابعة ، فقلت : والله لأسألته عمّا سأل

يكون المراد بالطّواف الحدث ، قال في النهاية : الطّواف الحدث من الطّعام ، ومنه الحديث نهى عن متحدّثين على طوفهما اى عند الغايط ، و سيأتي تمام القول في ذلك في محلّ آخر إنشاء الله تعالى .

« فأخرجها » اى بيّن وجه الصّواب فيها « فقلت علامة » بالرفع أى تجب علامة ، أو بالتصباى أريد علامة ، وقيل : على حرف جرّ دخلت على ما الاستفهاميّة ، وأوردت هاء السكّت بعد حذف الالف أى على أي شيء أنت الإمام ؟ « إن مولاي » اى مالكي .

الحديث العاشر : مجهول .

« وأنا يومئذ واقف » اى أعتقد مذهب الواقفيّة ، وكنت أقف بالامامة على أبيه لم أجاوزها إليه صلوات الله عليهما ، لاعتقادي في أبيه الغيبة وأنه الحيّ القائم الكذى سيملاء الارض قسطاً وعدلاً لما رووا عن أبي عبد الله عليه السلام انّ من ولده من هو كذلك ، فأولّه الضالكون المضلون بالولد بلا واسطة ، ووثق الحسين الشيخ في الرجال ولم يذكر واقفيته و الامسك عن السابعة إمّا لكونها من المسائل التي لا يعلمها إلا الله كوقت قيام الساعة و أشباهه ، أو لعدم المصلحة في ذكرها إمّا تقيّة أو لقصور فهم السائل عن إدراكها .

أبي أباه ، فإن أجاب بمثل جواب أبيه كانت دلالة ، فسألته فأجاب بمثل جواب أبيه أبي في المسائل الست ، فلم يزد في الجواب واداً ولا ياءً وأمسك عن السابعة وقد كان أبي قال لأبيه : إنني أحتج عليك عند الله يوم القيامة أنك زعمت أن عبد الله لم يكن إماماً ، فوضع يده على عنقه ، ثم قال له : نعم احتج عليّ بذلك عند الله عز وجلّ فما كان فيه من إثم فهو في رقبتي ، فلماً ودّعه قال : إنه ليس أحد من شيعتنا يبتلي ببلية أو يشتكي فيصبر على ذلك إلا كتب الله له أجر ألف شهيد ، فقلت في نفسي : والله ما كان لهذا ذكر ، فلماً مضيت وكنت في بعض الطريق ، خرج بي عرق المدينة فلقيت منه شدة ، فلماً كان من قابل حجبت فدخلت عليه وقد بقي من وجمي بقية ، فشكوت إليه وقلت له : جعلت فداك عوذ رجلي وبسطتها بين يديه ، فقال لي : ليس على رجلك هذه بأس ولكن أرني رجلك الصحيحة فبسطتها بين يديه فعوذها ، فلماً خرجت لم ألبث إلا يسيراً حتى خرج بي العرق وكان وجعه يسيراً .

١١- أحمد بن مهران ، عن محمد بن عليّ ، عن ابن قياما الواسطيّ - وكان من الواقفة - قال : دخلت على عليّ بن موسى الرضا عليه السلام فقلت له : يكون إمامان ؟ قال : لا إلا وأحدهما صامت ، فقلت له : هو ذا أنت ليس لك صامت - ولم يكن ولد له أبو جعفر بعد - فقال لي : والله ليجعلن الله مني ما يثبت به الحق وأهله ، ويمحق

« كانت دلالة » يحتمل التامة والناقصة .

« يبتلي » على بناء المجهول ، أي يمتحن « أو يشتكي » أي يمرض « أجر ألف شهيد » أي من شهداء سائر الامم ، أو المراد به الثواب الاستحقاق أو هو مبني على تضاعف أهل زمان مظلومية الامام كما مر « ما كان لهذا ذكر » مبني على جهله بسر هذا الكلام و تقريبه فظهر له بعد ذلك « و عرق المدينة » مرّكب إضافي ، وهو خيط يخرج من الرّجل تدريجاً ويشدّ وجعه .

الحديث الحادي عشر : ضعيف ، وابن قياما هو الحسين ، وقد مضى صدر الخبر

في باب النصّ على أبي جعفر الثاني عليه السلام .

به الباطل وأهله ، فولد له بعد سنة أبو جعفر عليه السلام ، فقيل لابن قياما : ألا تنعمك هذه الآية ؟ فقال : أما والله إنها آية عظيمة ولكن كيف أصنع بما قال أبو عبد الله عليه السلام في ابنه ؟ .

١٢ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء قال : أتيت خراسان - وأنا واقف - فحملت معي متاعاً وكان ثوبوشى^١ في بعض الرزم ولم أشعر به ولم أعرف مكانه ،

« بما قال أبو عبد الله عليه السلام » قال المحدث الاستر ابادى رحمه الله : كأنه إشارة إلى ما ذكره الكشى في ترجمة يحيى ابن القاسم أبى بصير حيث قال : قال محمد بن عمران : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : منّا ثمانية محدثون سابعهم القائم ، فقام أبو بصير بن قاسم وقبّل رأسه وقال : سمعته من أبى جعفر عليه السلام منذ أربعين سنة ، انتهى .

و أقول : هذا الخبر وأمثاله من مقتربات الواقفية وقد أورد الشيخ رحمه الله أخبارهم في كتاب الغيبة ، وأجاب عنها على أنه لو صحّ لأمكن وروده في شأن الباقر عليه السلام إلى آخر الأئمة ، وسابعهم القائم ، مع أن تشويش الخبر ظاهر ، وتصحيح الثمانية يحتاج إلى تكلف شديد .

الحديث الثمانى عشر : ضعيف على المشهور ، معتبر^(١) والوشاء هو الحسن بن على بن زياد ، كان يعرف بالوشاء لبيعه الثياب الوشية وكان خزازاً ، ويقال له : ابن بنت إلياس أيضاً وكان من عيون هذا الطائفة وجوهها ، وكان خصيصاً بالرّضا عليه السلام ، وكان واقفياً في زمان قليل ثم رجع كما يظهر من هذا الخبر أيضاً ، ولا يقدح ذلك في ثقته وجلالته .

و في القاموس : الوشى نقش الثوب ، ويكون من كلّ لون ، وشى الثوب كوعى وشياً وشية حسنة نممه ونقشه وحسنه كوشاه ، انتهى .

والوشى كغنى الثوب المنقوش ، وربما يقرء بالتخفيف على بناء المصدر ، قال في مصباح اللّغة : وشيت الثوب وشياً من باب وعدرقمته ونقشته فهو موسى ، والاصل على

(١) كذا في النسخ والظاهر ان المقصود : معتبر عندى .

فلما قدمت مرو ، ونزلت في بعض منازلها لم أشعر إلا ورجل مدني من بعض مولديها ، فقال لي : إن أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول لك : ابعث إلي الثوب الوشي الذي عندك قال : فقلت : ومن أخبر أبا الحسن بقدمي وأنا قدمت آنفاً وما عندي ثوب وشي ؟ ! فرجع إليه وعاد إلي ، فقال : يقول لك : بلى هو في موضع كذا وكذا ورزمته كذا وكذا ، فطلبته حيث قال ، فوجدته في أسفل الرزمة ، فبعثت به إليه .

١٣- ابن فضال ، عن عبدالله بن المغيرة قال : كنت واقفاً وحججت على تلك

المفعول ، والشوي نوع من الثياب الموشية تسمية بالمصدر ، انتهى .

والرزم جمع رزمة بالكسر فيهما ، وهي الثياب المشدودة في ثوب واحد ولم أشعر به ، بضم العين أي لم أعلم « من بعض مولديها » الضمير للمدينة الطيبة ، أي أبواه ولداه بها ولم يكونا عنها .

والظاهر ان هذه المعجزة صارت سبباً لرجوعه عن الوقف مع ساير مارآه من المعجزات والعلوم ، مثل ما رواه الصدوق في العيون عن أبيه عن سعد بن عبدالله عن صالح بن حماد عن الحسن بن علي الوشاء قال : كنت كتبت معي مسائل كثيرة قبل أن أقطع على أبي الحسن الرضا عليه السلام وجمعتها في كتاب مما روى عن آباءه عليهم السلام وغير ذلك ، وأحببت أن أثبت في أمره وأختبره فحملت الكتاب [في كمي] وصرت إلى منزله وأردت أن آخذ منه خلوة فأناوله ، فجلست ناحية وأنا متفكر في طلب الاذن عليه وبالباب جماعة جلوس يتحدثون فبينما أنا كذلك في الفكرة في الاحتياال للدخول عليه إذا أنا بغلام وقد خرج من الدار في يده كتاب فنادى : أيكم الحسن بن علي الوشاء ابن بنت إلياس البغدادي ؟ فقلت : أنا الحسن بن علي فما حاجتك ؟ فقال : هذا الكتاب أمرني بدفعه إليك فهاك خذه ، فأخذته وتنحيت ناحية فقرأته فاذا والله فيه جواب مسألة مسألة ، فعند ذلك قطعت عليه وتركت الوقف .

الحديث الثالث عشر : موثق لكن في أول السند إرسال لأن ابن فضال هو

الحسن بن علي و يروى عنه الكليني بوسائط و رواه الصدوق في العيون عن علي بن

الحال ، فلما صرت بمكة خلع في صدري شيء ، فتعلقت بالملتزم ثم قلت : اللهم قد علمت طلبتي وإرادتي فأرشدني إلى خير الأديان ، فوقع في نفسي أن آتي الرضا عليه السلام ، فأتيت المدينة فوقفت ببابه وقلت : للغلام قل لمولاك : رجلٌ من أهل العراق بالباب ، قال : فسمعت نداءه وهو يقول : أدخل يا عبدالله بن المغيرة ، أدخل يا عبدالله بن المغيرة ، فدخلت ، فلما نظر إلي قال لي : قد أجاب الله دعائك وهداك لدينه ، فقلت : أشهد أنك حجة الله وأمينه على خلقه .

١٤ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن عبدالله قال : كان عبدالله بن هليل يقول بعبدالله فصار إلى العسكر فرجع عن ذلك فسأله عن سبب رجوعه ، فقال : إنني عرضت لأبي الحسن عليه السلام أن أسأله عن ذلك ، فوافقني في طريق

الحسين بن شاذويه عن محمد بن عبدالله بن جعفر الحميري عن أبيه عن محمد بن عيسى بن عبيد عن الحسن بن علي بن فضال ، عن ابن المغيرة ، ورواه المفيد في كتاب الاختصاص عن محمد بن الحسن بن الوليد عن الصفار عن أحمد بن محمد بن محمد عن ابن فضال ، والظاهر أن الكليني أيضاً رواه عن الصفار عن أحمد عن ابن فضال ، ويحتمل رجوعه إلى السند السابق بأن يكون المعلى أو الوشاء روى عنه وهو غير مانوس ، وبالجملة هذا من الكليني غريب نادر .

و في القاموس : خلع يخلع جذب وغمز وانتزع وحرّك و شغل و طعن ، والعين طارت كاختجلت ، انتهى .

« شيء » أي شك في ديني ، وفي العيون وغيره : اختلع وهو أظهر ، والملتزم هو المستجار محاذي باب الكعبة من ظهرها يستحب إصاق البطن والصدر بحائطه و إلتزاه والدعاء فيه مستجاب « طلبتي » بكسر اللام أي مطلوبى .

الحديث الرابع عشر : ضعيف على المشهور .

و هليل مصغر هلال « بعبدالله » أي بإمامة عبد الله الأقطع « إلى العسكر » أي سامراء وسمى به لأنه بنى للعسكر « انى عرضت لأبي الحسن عليه السلام » أي ظهرت

ضيق ، فمال نحوي حتى إذا حاذاني ، أقبل نحوي بشيء من فيه ، فوق على صدرى ، فأخذته فأذهورق فيه مكتوب : ما كان هنالك ، ولا كذلك .

١٥- علي بن محمد ، عن بعض أصحابنا ذكر اسمه قال : حدثنا محمد بن إبراهيم قال : أخبرنا موسى بن محمد بن إسماعيل بن عبيد الله بن العباس بن علي بن أبي طالب قال : حدثني جعفر بن زيد بن موسى ، عن أبيه عن آباءه عليه السلام قالوا : جاءت أم أسلم يوماً إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو في منزل أم سلمة ، فسألتها عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقالت : خرج في بعض الحوائج والساعة يجيء ، فانتظرته عند أم سلمة حتى جاء صلى الله عليه وآله وسلم ، فقالت أم أسلم : بأبي أنت وأمي يا رسول الله إنني قد قرأت الكتب وعلمت كل نبي ووصي ، فموسى كان له وصي في حياته ووصي بعد موته ، وكذلك عيسى ، فمن وصيتك يا رسول الله ؟ فقال لها : يا أم أسلم وصيتي في حياتي و بعد مماتي واحد ،

له ووقفت في طريقه « أن أسأله » أى لأن أسأله . وقيل : أى أظهرت له أن أسأله و قيل : عرضت بمعنى تعرضت ، وقيل : أى بسطت و هيأت « وأن أسأله » مفعوله ، وما ذكرنا أظهر من غير حاجة إلى تلك التكاليف ، وفي القاموس : عرض له كذا يعرض ظهر عليه وبدا كعرض كسمع ، والشئ له أظهره له ، وعليه أراه إياه ، وله القول ظهرت ، والشئ بدا ، انتهى .

« فوافقني » أى صادفني كما ذكره الجوهري « بشيء » الباء للتعدية ، والرق بفتح الراء وكسرها و تشديد القاف جلد رفيق كتب فيه شيء « ما كان » أى عبد الله « هناك » أى في مقام الامامة « ولا » كان « كذلك » أى مستحقاً للإمامة .

الحديث الخامس عشر : مجهول .

« في بعض الحوائج » في ، تعليلية ، والساعة منصوب « كل نبي » أى المشاهير منهم ، المذكورين في القرآن « في حياته » أى هارون « بعد وفاته » أى يوشع عليه السلام « وكذلك عيسى » أى كان له وصي ويحتمل أن يكون له عليه السلام وصي آخر في حياته غير شمعون من الحواريين ، وفي رواية ابن عياش كالب بن يوفنا كما سيأتي ، « من

ثمّ قال لها : يا أمّ أسلم من فعل فعلي هذا فهو وصيتي ، ثمّ ضرب يده إلى حصة ثمّ عجنها من الأرض ففركها باصبعه فجعلها شبه الدقيق ، ثمّ طبعها بخاتمه ، ثمّ قال : من فعل فعلي هذا فهو وصيتي في حياتي و بعد مماتي ، فخرجت من عنده ، فأثيت أمير المؤمنين عليه السلام فقلت : بأبي أنت وأمي أنت وصي رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قال : نعم يا أمّ أسلم ثمّ ضرب يده إلى حصة ففركها فجعلها كهية الدقيق ، ثمّ عجنها وختمها بخاتمه ، ثمّ قال : يا أمّ أسلم من فعل فعلي هذا فهو وصيتي ، فأثيت الحسن عليه السلام و هو غلام فقلت له : ياسيدي أنت وصي أبيك ؟ فقال : نعم يا أمّ أسلم ، وضرب يده وأخذ حصة ففعل بها كفعالهما ، فخرجت من عنده فأثيت الحسين عليه السلام - وإنّي لمستغفرة لسنّه - فقلت له : بأبي أنت وأمي ، أنت وصي أخيك ؟ فقال : نعم يا أمّ أسلم إيتيني بحصاة ، ثمّ فعل كفعالهم ، فعمرت أمّ أسلم حتّى لحقت بعليّ بن الحسين بعد قتل الحسين عليه السلام في منصرفه ، فسألته أنت وصي أبيك ؟ فقال : نعم ، ثمّ فعل كفعالهم صلوات الله عليهم أجمعين .

فعل فعلي ، بالفتح مصدر للنوع ، أو بالكسر مفعول به ، اى مثل فعلي والفرك الدلك « فخرجت من عنده » تغيير أسلوب الحديث من الغيبة إلى التكلم « وإنّي لمستغفرة » الواو للحال « بحصاة » الباء للتعدية « في منصرفه » اى إنصرفه من الشام أو إلى الشام . أقول : وجدت هذا الخبر بوجه أبسط وأفيد من ذلك في كتاب مقتضب الاثر لأحمد بن محمد بن عياش فأحببت إيرادها لكثرة فوائده ، روى عن سهل بن محمد الطرسوسى القاضى ، عن زيد بن محمد الرهاوى عن عمار ^(١) بن مطر عن أبي عوانة عن خالد بن علقمة عن عبيدة بن عمر والسلماني عن عبدالله بن خباب بن الارت عن سلمان الفارسى والبراء بن عازب قالوا : قالت أمّ سليم

قال : و من طريق أصحابنا حدثنى على بن حبشى بن قونى عن جعفر بن محمد

(١) فى الاصل « عماد » بالدال و كذا فى المخطوطتين لكن الظاهر عمار كما

الفرازي عن الحسين المنقري عن الحسن بن محبوب عن أبي حمزة الثمالي عن زر بن حبیش عن عبدالله بن خباب عن سلمان والبراء قالا : قالت أم سليم : كنت امرأة قد قرأت التوراة والانجيل ، فعرفت أوصياء الأنبياء وأحببت أن أعلم وصي محمد ، فلما قدمت ركابنا المدينة أتيت رسول الله ﷺ و خلقت الركاب مع الحي فقلت : يا رسول الله ما من نبي إلا وكان له خليفتان خليفة يموت قبله ، وخليفة يبقى بعده ، وكان خليفة موسى في حياته هارون فقبض قبل موسى ، ثم كان وصيه بعد موته يوشع بن نون ، وكان وصي عيسى في حياته كالب بن يوفنا ^(١) فتوفى كالب في حياة عيسى ووصيه بعد وفاته شمعون بن حنون الصفا ابن عمته مريم ، وقد نظرت في الكتب الاولي فما وجدت لك إلا وصياً واحداً في حياتك وبعد وفاتك فبينت بنفسي أنت يا رسول الله من وصيتك ؟ فقال رسول الله ﷺ : إن لي وصياً واحداً في حياتي وبعد وفاتي ، قلت له : من هو ؟ فقال : ايتيني بحصاة ، فرفعت إليه حصاة من الأرض فوضعها بين كفيه ثم فركها بيده كسحيق الدقيق ثم عجنها فجعلها ياقوته حمراء ، ختمها بخاتمه فبدا النقش فيها للناظرين ثم أعطانيها وقال : يا أم سليم من استطاع مثل هذا فهو وصي ، قالت : ثم قال لي : يا أم سليم وصيتي من يستغني بنفسه في جميع حالاته كما أنا مستغن ، فنظرت إلى رسول الله ﷺ وقد ضرب بيده اليمنى إلى السقف وبيده اليسرى إلى الأرض قائماً لا ينحني في حالة واحدة إلى الأرض ، ولا يرفع نفسه يطرُق قدميه ^(٢) .

قالت : فخرجت فرأيت سلمان يكنف علياً ويلوذ بعقوبه دون من سواه من

(١) المشهور عند المؤرخين ان كالب بن يوفنا من اوصياء موسى عليه السلام اونبي من انبياء بني اسرائيل قام بامرهم بعد يوشع بن نون وانه من اولاد يهودا ، فمن الممكن ان هذا رجل آخر سمي به وكان من اوصياء عيسى عليه السلام ، ويحتمل وقوع التصحيف في الاسم من بعض الناقلين او النساخ ، والله اعلم .

(٢) كذا في النسخ وفي المصدر « بطرف قدميه » .

أسرة محمد^(١) وصحابته على حداثة من سنه ، فقلت في نفسي : هذا سلمان صاحب الكتب الأولى قبلي صاحب الاوصياء وعنده من العلم ما لم يبلغني ، فيوشك أن يكون صاحبي ، فأتيت علياً عليه السلام فقلت : أنت وصي^٢ محمد؟ قال : نعم ما تريد مني؟ قلت : وما علامة ذلك؟ فقال : ايتيني بحصاة ، قالت : فرفعت إليه حصاة من الأرض ، فوضعها بين كفييه ثم فركها بيده ، فجعلها كسحيق الدقيق ، ثم عجنها فجعلها ياقوتة حمراء ثم ختمها فبدأ النقش فيها للنظرين ثم مشى نحو بيته فاتبعته لأسأله عن الذي صنع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالتفت إلي ففعل^(٢) فقلت : من وصيك يا أبا الحسن؟ فقال : من يفعل مثل هذا .

قالت أم سليم : فلقيت الحسن بن علي عليه السلام فقلت : أنت وصي^٣ أيك؟ وأنا أعجب من صغره وسؤاله إياه ، مع أنني كنت عرفت صفتهم الاثنا عشر إماماً وأبوهم سيدهم وأفضلهم فوجدت ذلك في الكتب الأولى - فقال لي : نعم أنا وصي^٣ أبي ، فقلت : وما علامة ذلك؟ فقال : ايتيني بحصاة ، قالت : فرفعت إليه حصاة فوضعها بين كفييه ثم سحقتها كسحيق الدقيق ثم عجنها فجعلها ياقوتة حمراء ثم ختمها فبدأ النقش فيها ثم دفعها إلي ، فقلت له : فمن وصيك؟ قال : من يفعل مثل هذا الذي فعلت ، ثم مديده اليمنى حتى حازت سطوح المدينة وهو قائم ، ثم طأطأ يده اليسرى فضرب بها الأرض من غير أن ينحني أو يتصعد ، فقلت في نفسي : من يرى وصيته؟

فخرجت من عنده فلقيت الحسين عليه السلام وكنت عرفت نعتة من الكتب السالفة بصفته وتسعة من ولده أوصياء بصفاتهم غير أنني أنكرت حليته لصغر سنه ، فدنوت منه وهو على كسرة رحبة المسجد^(٣) فقلت له : من أنت يا سيدي؟ قال : أنا طلبتك يا أم سليم ، أنا وصي^٣ الأوصياء ، وأنا أبو التسعة الأئمة الهادية ، أنا وصي^٣ أخي الحسن ،

(١) العقوة : الساحة ، واسرة الرجل : اهله المعروفون بالعائلة .

(٢) وفي المصدر : ففعل مثل الذي فعله .

(٣) الكسرة : جانب البيت ، والرحبة : الساحة .

وأخى وصى أبي عليّ، وعلى وصى جدّي رسول الله ﷺ، فعجبت من قوله، فقلت: ما علامة ذلك؟ فقال: ايتيني بحصاة، فرفعت إليه حصاة من الأرض قالت أمّ سليم: فلقد نظرت إليه وقد وضعها بين كفيّ، فجعلها كهيئة السحيق من الدقيق، ثمّ عجنها فجعلها ياقوتة حمراء، فختمها بخاتمه فثبت النقش فيها، ثمّ دفعها إليّ وقال: انظري فيها يا أمّ سليم، فهل ترين فيها شيئاً؟ قالت أمّ سليم: فنظرت فإذا فيها رسول الله وعلىّ والحسن والحسين و تسعة أئمة صلوات الله عليهم أوصياء من ولد الحسين قد تواطئت أسماؤهم إلاّ إثنين منهم، أحدهما جعفر والآخر موسى وهكذا قرأت في الانجيل، فعجبت ثمّ قلت في نفسي: قد أعطاني الله الدلائل ولم يعطها من كان قبلي، فقلت: ياسيدي أعد عليّ علامة أخرى، قالت: فتبسّم وهو قاعد، ثمّ قام فمدّ يده اليمنى إلى السماء، فوالله لكأنّها عمود^(١) من نار يخرق الهواء حتى توارى عن عيني وهو قائم لا يعبأ بذلك، ولا يتخفر، فأسقطت وضعت وما أفقت إلاّ ورأيت في يده طاقة من آس يضرب بها منخري، فقلت في نفسي: ماذا أقول له بعد هذا وقت.

وأنا والله أجد إلى ساعتى هذه رائحة هذه الطاقة من الآس، وهي والله عندي لم تذو ولم تذبل^(٢) ولا انتقص من ريحها شيء، وأوصيت أهلي أن يضعوها في كفني، فقلت: ياسيدي من وصيكت؟ قال: من فعل مثل فعلى.

قالت: فعشت إلى أيام عليّ بن الحسين.

قال زرّ بن حبيش خاصة دون غيره: وحدثني جماعة من التابعين سمعوا هذا الكلام من تمام حديثها، منهم مينا مولى عبدالرحمن بن عوف، وسعيد بن حبير مولى بنى أسد سمعها تقول هذا، وحدثني سعيد بن المسيّب المخزومي ببعضه عنها.

قالت: فجنّت إلى عليّ بن الحسين عليه السلام وهو في منزله قائماً يصلي، وكان يطول

(١) هذا هو الظاهر الموافق للمصدر، وفي الاصل «عود» بدل «عمود».

(٢) ذوى النبات: ذبل، وذبل، ذبولاً النبات: قل ماؤه وذهبت نضارته.

فيها ولا يتحوّز فيها ^(١) وكان يصلّي ألف ركعة في اليوم والليلة ، فجلست ملياً ^(٢) فلم ينصرف عن صلاته فأردت القيام فلما هممت به حانت منّي إلتفاتة إلى خاتم في إصبعه عليه فصّ حبشي ^(٣) فاذا هو مكتوب : مكانك يا أمّ سليم آتيك بما جئت له ، قالت : فأسرع في صلاته ، فلما سلّم قال لي : يا أمّ سليم ايتيني بحصاة من غير أن أسأله عما جئت له ، فدفعت إليه حصاة من الأرض فأخذها فجعلها بين كفيه فجعلها كهية الدقيق السحيق ، ثمّ عجنها فجعلها يا قوته حمراء ثمّ ختمها فثبت فيها النقش ، فنظرت والله إلى القوم بأعيانهم كما كنت رأيتهم يوم الحسين عليه السلام فقلت له : فمن وصيك جعلني الله فداك ؟ قال : الذي يفعل مثل ما فعلت ، ولا تدركين من بعدى مثلي .

قالت أمّ سليم : فأنسيت أن أسأله أن يفعل مثل ما كان قبله من رسول الله وعلىّ والحسن والحسين صلوات الله عليهم ، فلما خرجت من البيت و مشيت شوطاً ناداني يا أمّ سليم ! قلت : لبيك ، قال : إرجعي فرجعت ، فاذا هو واقف في صرحه داره وسطاً ، ثمّ مشى ودخل البيت وهو يتبسّم ثمّ قال : إجلسي يا أمّ سليم ، فجلست فمدّ يده اليمنى فانخرقت الدّور والحيطان و سكك المدينة وغابت يده عنّي ثمّ قال : خذي يا أمّ سليم فناولني والله كيساً فيه دنائير وقرط ^(٤) من ذهب ، و فصوص كانت لي من جزع في حقّ لي ^(٥) في منزلي ، فقلت : ياسيّدی أما الحقّ فأعرفه ، وأما ما فيه فلا أدري ما فيه غير أنّي أجدّه ثقيلاً ، قال : خذيها وامضي لسبيلك ، قالت : فخرجت

(١) تحوز : تنحى ، وقال الشارح (ره) في البحار : لعله كناية من عدم الفصل بين

الصلوات وكثرة التشاغل بها .

(٢) أي طويلاً .

(٣) النص : ما يركب في الخاتم . وبالفارسية « نكين » .

(٤) القرط : ما يعلق في شحمة الأذن من درة و نحوها ، وبالفارسية « گوشواره » .

(٥) الجزع - بضم الجيم - خرز فيه سواد وبياض . حق - بضم الحاء - جمع الحقّة

الوعاء الصغير .

١٦- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن الحسين بن الجارود ، عن موسى بن بكر بن داب ، عن حدثه ، عن أبي جعفر عليه السلام أن زيد بن علي بن الحسين عليه السلام دخل على أبي جعفر محمد بن عليّ و معه كتب من أهل الكوفة يدعونه فيها إلى أنفسهم ويخبرونه باجتماعهم ويأمرونه بالخروج ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : هذه الكتب ابتداء منهم ، أو جواب ما كتبت به إليهم ودعوتهم إليه ؟ فقال : بل ابتداء من القوم لمعرفتهم بحقنا و بقرابتنا من رسول الله صلى الله عليه وآله و لما يجدون في كتاب الله عز وجل من وجوب مودتنا و فرض طاعتنا ، و لما نحن فيه من الضيق و الضنك و البلاء ، فقال له أبو جعفر عليه السلام ، إن الطاعة مفروضة من الله عز وجل و سنة أمضاها في الأولين و كذلك يجريها في الآخرين و الطاعة لواحد منّا و المودة للجميع ، و أمر الله يجري

من عنده و دخلت منزلي و قصدت نحو الحق فلم أجد الحق في موضعه ، فإذا الحق حقي قالت : معرفتهم حق معرفتهم بالبصيرة و الهداية فيهم من ذلك اليوم و الحمد لله رب العالمين .

اقول : هذه أم سليم غير الحباية الوالبيّة ، و القصتان متباينتان ^(١) .
الحديث السادس عشر مجهول .

« إلى أنفسهم » أي إلى أن يأتيهم في الكوفة « بالخروج » أي على بنى أمية « هذه الكتب » حرف الاستفهام مقدر « من وجوب مودتنا » أي في قوله سبحانه : « قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » ^(٢) « و فرض طاعتنا » أي في قوله تعالى : « وأولى الأمر منكم » و عطف الضنك على الضيق من عطف المرادف على المرادف ، أو المراد بالضيق ضيق الصدر و الحزن ، و بالضنك ضيق المعاش ، و بالبلاء ضرراً عادياً و شروراً « إن الطاعة » أي طاعة نبيّ و امام مخصوص في كل عصر و زمان « و سنة » أي عادة و طريقة « أمضاها في الأولين » لم يخل زماناً من الأزمنة منهم « و الطاعة لواحد منّا » أي

(١) و قال مؤلف كتاب مقتضب الاثر (ره) ايضاً : ام سليم صاحبة الحصاة ليست

بحباية الوالبيّة ولا بأم غانم صاحبة الحصاة ، هذه ام سليم غير هما و اقدم منهما .

(٢) سورة الشورى : ٢٣ .

لاؤليائه بحكم موصول، وقضاء مفصول، وحتم مقضى، وقدر مقدور، وأجل مسمى فرض الطاعة مخصوص بواحد منّا، ووجوب المودّة لجميع أولاد الرّسول وأقاربه عليه السلام إلا أن يكونوا خارجين عن الدّين « وأمر الله » أى الامامة ووجوب الطاعة أوحكمه بخروجهم وقيامهم بامر الامامة، أو الأعمّ منه، ومنه صبرهم على الأذى وهدنتهم ومصالحتهم مع المخالفين، وسائر ما يأتون به، وقيل: أمر الله عبارة عن مظلومية أهل الحق، فاللام للانتفاع فإن كل ما يجرى عليهم خير لهم « بحكم موصول » أى متصل بعضه ببعض، أراد لواحد بعد واحد، كما ورد في تأويل قوله سبحانه: « ولقد وصلنا لهم القول »^(١) أى امام بعد امام « وقضاء مفصول » أى مفروغ عنه، أو مبين غير مشتبّه، أو المراد بالحكم الموصول الامضاء المتصل بالفعل، والقضاء السابق على الفعل، وقيل: بحكم موصول أى متتابع ليس فيه إستثناء بعض اوليائه، والقضاء المفصول الفصل بين الحقّ والباطل، وصفه بمفصول للمبالغة كقوله تعالى: « حجاباً مستوراً »^(٢) « وحتم مقضى » إشارة إلى تأكيد القضاء ورفع احتمال البداء وقيل: الحتم الحكم، والمقضى المحتوم، والوصف للمبالغة « وقدر مقدور » إشارة إلى قوله تعالى: « وكان أمر الله قدراً مقدوراً »^(٣).

قال البيضاوى: أى قضاء مقضياً وحكماً مبتوتاً، وقال الطبرسى قدّس سرّه: أى كان ما ينزله الله على أنبيائه من الأمر الذى يريد قضاءً مقضياً، وقيل: معنى جارياً على مقدار لا يكون فيه تفاوت من جهة الحكمة، وقيل: أن القدر المقدور هو ما كان على مقدار ما تقدّم من غير زيادة ولا نقصان، انتهى.

والاجل آخر المدة لوقت معلوم هو الوقت الذى قدر لتسبب أسباب أمورهم كخروجهم وظهورهم وتسلطهم على أعدائهم، أو الاجل عبارة عن إبتداء تسلطهم والوقت عن امتداده.

والحاصل أن هذه الامور لا بدّ من حصولها حتى يتحقّق ما قدره الله لنا من

(٢) سورة الاسراء: ٤٥ .

(١) سورة القصص: ٥١ .

(٣) سورة الاحزاب: ٣٨ .

لوقت معلوم ، فلا يستخفّنك الذين لا يوقنون ، إنهم لن يغنوا عنك من الله شيئاً ، فلا تعجل ، فإن الله لا يعجل لعجلة العباد ولا تسبقن الله فتعجزك البليّة فتصرعك ، قال :

ظهورنا وخروجنا واستيلائنا على أعدائنا ، فالاستعجال قبل تحقيق تلك الامور لافائدة له ، وما أشبه هذه الامور بما مرّ في أبواب القضاء والقدر والمشيئة من الأخبار ، لا سيما قوله ﷺ : لا يكون شيء في الارض ولا في السماء إلا بمشيئة وإرادة وقدّر وقضاء واذن وكتاب وأجل ، فمن زعم أنه يقدر على نقض واحدة فقد كفر .

« فلا يستخفّنك » إشارة إلى قوله تعالى : « فأصبر إن وعد الله حق ولا يستخفّنك الذين لا يوقنون » ^(١) اي فاصبر على أذى قومك إن وعد الله حق بنصرتك وإظهار دينك على الدين كله لا بد من انجازه ، ولا يستخفّنك أي لا يحملنك على الخفّة والقلق « الذين لا يوقنون » بتكذيبهم وإيذائهم ، وغرضه ﷺ لا يحملك ماترى من المخالفين من الايذاء والضرر والاهانة على الخفّة والعجلة والتسريع إلى أمر لم يأت وقته .

ويحتمل أن يكون الذين لا يوقنون كناية عن أهل الكوفة الذين يدعونه إلى الخروج ، لقوله : إنهم لم يغنوا عنك من الله شيئاً ، وعلى الأول أيضاً يحتمل أن يكون ضمير إنهم راجعاً إلى أهل الكوفة ، وهو تضمين من آية اخرى حيث قال : « ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم لن يغنوا عنك من الله شيئاً » ^(٢) .

ويحتمل أن يكون صدد الآية سقط من النسخ أي لن يدفعوا عنك شيئاً من العذاب والمكره الذى يريد الله بك « ولا تسبقن الله » اي لا تجعل إرادتك سابقة على إرادة الله والوقت الذى عينه الله لنصرة آل محمد ﷺ « فتصرعك » أي فتطرحك على الأرض ذليلاً مغلوباً مقتولاً .

وحاصل الجميع : أنك لست بامام ، ولا تعلم حكم الله في القعود والقيام والجهاد وتركه ، إذ لو كان مأموراً من الله بالجهاد ولم يحصل له نصره وظفر كان مأجوراً غير

(٢) سورة الجاثية : ١٩ .

(١) سورة الروم : ٦٠ .

فغضب زيد عند ذلك ، ثمّ قال : ليس الإمام منّا من جلس في بيته وأرخصي ستره ونبط عن الجهاد ولكنّ الإمام منّا من منع حوزته ، وجاهد في سبيل الله حقّ جهاده ودفع عن رعيتّه وذبّ عن حريمه ، قال أبو جعفر عليه السلام : هل تعرف يا أخي من نفسك شيئاً ممّا نسبتها إليه فتجيبه عليه بشاهد من كتاب الله أو حجّة من رسول الله والله أعلم أو

ملوم ، ولكنّه كان غرضه محض الغلبة بظنّ أنّه يتيسّر له ذلك لاعانة القوم له ، ولم يكن عارفاً بالحكم الواقعي في ذلك ، فلذا بيّن عليه السلام ذلك وأنّه لا يتيسّر مقصوده بتلك الاسباب ، لأنّه لم يقدره الله تعالى ذلك بعد .

فلا يرد أن الحسين عليه السلام أيضاً خرج ولم يغلب لأنّه كان مأموراً ولم يكن غرضه الغلبة بل إتمام الحجّة على الخلق ، وكان يعلم شهادته ومغلوبيّته ، والمأموري جميع أحواله معذور .

قوله : من جلس في بيته ، أي لم يخرج للجهاد « وأرخصي ستره » أي أسد له على باب داره كناية عن منعه الناس عن الدخول عليه ، والتثبيط : التعويق ، أي منع الناس عن الجهاد مع غيره ، وفي النهاية فيه : فحصى حوزة الاسلام أي حدوده و نواحيه ، وفلان مانع لحوزته أي لما في حيزه ، والحوزة فعله منه ، سميت بها الناحية ، انتهى . والحاصل منع مملكته عن أن يوصل إليها بسوء ، والذبّ : الدّفع ، والحريم ما يجب حفظه عن الفساد .

« هل تعرف » أي هل تعلم أن ما ذكرت من الامور يتأتى منك و تتصف بها وتقدر أن تفعل جميع ذلك في هذا الوقت والزمان ، والحاصل أنّه ظهر من كلامه أمران احدهما : أنّه متّصف بتلك الصفات ، و ثانيهما : أن من لم يتّصف بها فلا يستحقّ الامامة ، فأجاب عليه السلام عن الأوّل بطلب دليل على استحقاقه للامامة أو أنّه يتأتى منه تلك الامور في هذا الوقت من الكتاب أو السنّة المتواترة أو بضرب مثل كأن يقول صار فلان إماماً من قبل نفسه من غير نصّ أو سأغلب كما غلب فلان من أمثالي . وعن الثاني بأنّ الله تعالى جعل لكلّ شيء وقتاً ، فعدم خروج الامام من قبل

تضرب به مثلاً ، فإن الله عز وجل أحل حلالاً وحرّم حراماً و فرض فرائض وضرب أمثالا وسن سنناً ولم يجعل الإمام القائم بأمره شبهة فيما فرض له من الطاعة أن يسبقه بأمر قبل محله ، أو يجاهد فيه قبل حلوله ، وقد قال الله عز وجل في الصيد : « لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم »^(١) « أفقتل الصيد أعظم أم قتل النفس التي حرّم الله . وجعل لكل شيء محلاً وقال الله عز وجل : « وإذا حللتم فاصطادوا »^(٢) وقال عز وجل : « لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام »^(٣) فجعل الشهور عدّة معلومة فجعل منها أربعة حرماً وقال : « فسبحوا في الأرض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله »^(٤) ثم قال

الوقت المقدّر لا ينافي امامته « ان يسبقه » ان مصدره ، والمصدر بدل من شبهة ، والضمير لله « قبل حلوله » اي حلول وقته .

« وقد قال الله » حاصله التنبيه على أن أحكام الله دقيقة وشرائطها كثيرة لا يعلمها إلا الامام كما أن قتل الصيد الذي هو أهون الأشياء حلال في حالة ، وحرّام في حالة اخرى ، فالجهاد المتضمن لقتل النفس أعظم من ذلك ، فلا بد من العلم بشرائط جوازه ووجوبه حتى لا يكون قتل نفس بغير حق وجعل الله للحليّة والحرمة محلاً و أجلاً ومدّة ، والجهاد أيضاً مع وجوبه وكونه من أعظم الطاعات حرّمه في بعض الأوقات كالأشهر الحرم وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب وكأشهر السباحة وهي عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول ، وعشر من ربيع الآخر ، وذلك كان مخصوصاً بالسنة التي بعث رسول الله ﷺ أمير المؤمنين بسورة براءة إلى مكة ليقرأها على المشركين .

والشعار جمع شعيرة وهي الأثر والعلامة ، أو جميع اعمال الحج ، وقيل : هي المعالم التي ندب الله إليها وأمر بالقيام عليها ، وقيل : هي الاشياء التي شرّفها الله

(٢) و(٣) سورة المائدة : ٢ .

(١) سورة المائدة : ٩ .

(٤) سورة التوبة : ٢ .

تبارك وتعالى: «فإِذَا انْسلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ»^(١) فجعل لذلك محلاً وقال: «ولا تَعْرَمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ»^(٢) فجعل لكل شيءٍ أَجْلاً ولكلِّ أَجْلاً كتاباً فإن كنت على بيّنة من ربك ويقين من أمرك وتبين شأنك، فشأنك وإلا فلا ترومنّ أمرأ أنت منه في شك وشبهة، ولا تتعاط زوال ملك لم تنقض أكله، ولم ينقطع مداه، ولم يبلغ الكتاب أَجْلَهُ فلو قد بلغ مداه وانقطع أكله وبلغ الكتاب أَجْلَهُ، لا ينقطع الفصل وتتابع النظام ولا عقب الله في التابع والمتبوع الذلّ

وعظّمها «فجعل لذلك محلاً» أي فجعل للقتال مع المشركين محلاً، فكذا جعل لظهور الامام وخروجه محلاً لا يجوز له النهوض به قبله.

«ولا تعزموا عقدة النكاح» أي لا تقصدوا عقدة نكاح المعتدة المتوقى عنها زوجها «حتى يبلغ الكتاب» أي ما كتبه الله تعالى عليها من العدة «أجله» ونهايته.

«ولكلِّ أَجْلاً كتاباً» منها آجال دولة المخالفين، وصبر الامام على أذاهم «فشأنك» أي فالزم شأنك «فلا ترومنّ» أي لا تقصدن والتعاطى التناول وتناول مالا يحق، والتنازع في الأخذ وركوب الأمر كالتعطى أو التعاطى في الرفعة، والتعطى في القبيح، كل ذلك ذكره الفيروز آبادي، وقال: الأكل بالضم وبضمّتين الرزق والحظ من الدنيا، إنتهى.

والمدى بالفتح الغاية، ولعل المراد هنا زمان البقاء مجازاً، أو يكون ظرفاً والفاعل ضمير الملك أي لم ينقطع الملك في مداه وغايته «ولم يبلغ الكتاب» أي ما كتب من تقديرات الملك «أجله» وغايته، والضمير للكتاب أي الاجل المكتوب فيه، أو للملك «لا ينقطع الفصل» أي الفصل الذي بين دولتي الحق، أو الحكم المفصول المحتوم ببقاء دولة الباطل، وربما يقرء بالضاد المعجمة أي البقية وتتابع مصدرأ عطفأ على الفضل وهو بعيد، والأظهر ان «تتابع» فعل والنظام إنتظام دولة الحق وأسبابه.

«ولأعقب الله» أي أورث. قال تعالى: «فأعقبهم نفاقاً»^(٣).

(٢) سورة البقرة: ٢٣٥.

(١) سورة التوبة: ٥.

(٣) سورة التوبة: ٧٧.

والصغار ، أعوذ بالله من إمام ضلّ عن وقته ، فكان التابع فيه أعلم من المتبوع ، أتريد يا أخي أن تحيي ملة قوم قد كفروا بآيات الله وعصوا رسوله واتبعوا أهواءهم بغير هدى من الله وادّعوا الخلافة بلا برهان من الله ولا عهد من رسوله ؟! أعيذك بالله يا أخي أن تكون غداً المصلوب بالكناسة ثمّ ارفضت عيناه وسالت دموعه ، ثمّ قال : الله بيننا وبين من هتك سترنا وجحدنا حقنا وأفشى سرنا ونسبنا إلى غير جدنا .

« في التابع والمتبوع ، أى من المنافقين « ضلّ » عن وقته ، أى لم يعرف وقته الذى عين الله لخروجه « فكان التابع فيه » أى الذى يتبعه جبراً وهو إمام الحق وأتباعه في أمر وقت الخروج « أعلم من المتبوع » وقيل : الوقت بمعنى الموقوت أى المفروض ، فالمراد بالضلال عن وقته الجهل بفرضه ، وضمير فيه لوقته ، والمراد أن ذلك الامام يحتاج ألبتة إلى سؤال أهل مجلسه عن المشكلات ، كما كان أبو بكر وعمر يسألان فيكون التابع أعلم من المتبوع في بعض المسائل ، انتهى ، وما ذكرنا أظهر .

« ملة قوم » أى خلفاء الجور الغاصبين لحقوق أهل البيت عليهم السلام وأتباعهم « قد كفروا بآيات الله » الدالة على امامة أمير المؤمنين والائمة من ولده ، وعلى ان الامام لا بد أن يكون أعلم الأمة ، وأن اختيار الامامة إلى الله لا إلى الأمة « وعصوا رسوله » في أمره بولاية علىّ والخلفاء بعده عليهم السلام بلا برهان ، بل بمحض البيعة الباطلة الناقصة « أن تكون » أى من أن تكون ، وهذا إخبار بما وقع بعد ذلك من قتل زيد وصلبه في كناسة الكوفة ، وهى بالضم إسم موضع بالكوفة ، وإرفض الدموع ترششها .

و« الله » مبتداء والظرف خبره « هتك » أى خرق و« سترنا » لعله كناية عن هتك العرض أو الاذاعة وترك التقيّة ، وإفشاء ما يوجب ضررهم « وجحد حقنا » وهى الامامة « ونسبنا إلى غير جدنا » كقول بعض المخالفين لعنهم الله : أنهم عليهم السلام ليسوا بولد رسول الله حقيقة أولم ينسبونا إليه بالنسبة المعنوية وهى الخلافة والوصاية ، وقيل : الجد بمعنى الحظّ والعظمة ، أى لم ينسبونا إلى خمسنا الذى جعله الله لنا ،

و قال فينا مالم نقله في أنفسنا .

وأعطوه غيرنا ، وإلى عظمتنا وهي إمامتنا ، ولا يخفى بعدهما « وقال فينا مالم نقله في أنفسنا » كالفلاة ، وقيل : مالم نقله عبارة عن الخروج على ملوك المخالفين قبل حلول وقته .

ثم اعلم أن الاخبار اختلفت في حال زيد فمنها ما يدل على ذمه بل كفره لدلائها على أنه إدعى الامامة ووجد إمامة أئمة الحق وهو يوجب الكفر كهذا الخبر ، وأكثرها يدل على كونه مشكوراً ، وأنه لم يدع الامامة ، وأنه كان قائلاً بامامة الباقر والصادق عليهما السلام ، وإنما خرج لطلب نار الحسين عليه السلام وللأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وكان يدعو الى الرضا من آل محمد عليهم السلام وأنه كان عازماً على أنه إن غلب على الأمر فوضه إلى أفضلهم وأعلمهم ، وإليه ذهب أكثر أصحابنا بل لم أرفي كلامهم غيره .

وقيل : أنه كان مأذوناً من قبل الامام عليه السلام سرّاً ، ويؤيده ما استفيض من بكاء الصادق عليه ، وترجمه ودعائه له ، ولو كان قتل على دعوى الامامة لم يستحق ذلك .

وقد روى الصدوق باسناده عن عمرو بن خالد قال : قال زيد بن علي في كل زمان رجل منا أهل البيت يحتج الله به خلقه ، وحجة زماننا ابن أخي جعفر بن محمد لا يضل من تبعه ولا يهتدى من خالفه .

وروى أيضاً عن الرضا عليه السلام أن زيد بن علي كان من علماء آل محمد ، غضب لله عز وجل فجاهد أعدائه حتى قتل في سبيله ولقد حدثني أبي أنه سمع أبا جعفر بن محمد عليه السلام يقول : رحم الله عمي زيدا إنه دعا إلى الرضا من آل محمد ، ولو ظفر لوني بمادعا إليه ، وقد استشارني في خروجه فقلت له : ياعم إن رضيت أن تكون المقتول المصلوب بالكناسة فشانك ، فلما وثى قال جعفر بن محمد : ويل لمن سمع واعيته فلم يجبه ، فقال المأمون : يا أبا الحسن أليس قد جاء فيمن إدعى الامامة بغير حقها

ما جاء؟ فقال الرضا عليه السلام : ان زيد بن علي لم يدع ما ليس له بحق ، إنه كان أتقى لله من ذلك ، انه قال : أدعوكم إلى الرضا من آل محمد ، وإنما جاء ما جاء فيمن يدعي أن الله نصر عليه ثم يدعو إلى غير دين الله ، ويضل عن سبيله بغير علم ، وكان زيد والله ممتمن خوطب بهذه الآية : «وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم»^(١) .

و روى أيضاً باسناده عن الصادق عليه السلام أنه لما قرء الكتاب بقتل زيد بكى ، ثم قال : إن الله وإننا إليه راجعون عند الله أحسب عمى ، إنه كان نعم العم ، إن عمى كان رجلاً لدنيانا وآخرتنا ، مضى والله عمى شهيداً كشهداء استشهدوا مع رسول الله وعلى والحسن والحسين صلوات الله عليهم .

و روى صاحب كتاب كفاية الاثر باسناده عن محمد بن مسلم قال : دخلت على زيد ابن علي عليه السلام فقلت : إن قوماً يزعمون أنك صاحب هذا الأمر؟ قال : لالكنتى من العترة ، قلت : فمن يلي هذا الامر بعدكم؟ قال : سبعة من الخلفاء والمهدي منهم ، قال : ثم دخلت على الباقر عليه السلام فأخبرته بذلك فقال : صدق أخى زيد ، سيلي هذا الامر بعدى سبعة من الأوصياء والمهدي منهم ، ثم بكى وقال : كأنتى به وقد صلب في الكناسة ، يا ابن مسلم حدثنى أبى عن أبيه الحسين قال : وضع رسول الله صلى الله عليه وآله يده على كتفى ، وقال : يا حسين يخرج من صلبك رجل يقال له زيد ، يقتل مظلوماً ، إذا كان يوم القيامة حشر هو وأصحابه إلى الجنة .

و روى أيضاً عن عبدالله بن العلا قال : قلت لزيد : أنت صاحب هذا الامر؟ قال : لا ولكنى من العترة ، قلت : فالى من تأمرنا؟ قال : عليك بصاحب الشعر وأشار إلى الصادق عليه السلام .

و روى باسناده عن المتوكل بن هارون قال : لقيت يحيى بن زيد بعد قتل أبيه وهو متوجه إلى خراسان ، فما رأيت مثله رجلاً في عقله وفضله ، فسئلته عن أبيه؟

فقال : انه قتل وصلب بالكناسة ثم بكى وبكى حتى غشى عليه ، فلما سكن قلت له : يا بن رسول الله وما الذى أخرجك إلى قتال هذا الطاغى وقد علم من أهل الكوفة ما علم ؟ فقال : نعم لقد سئلته عن ذلك فقال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يحدث عن أبيه الحسين بن علي عليه السلام قال : وضع رسول الله صلى الله عليه وآله يده على صلبى فقال : يا حسين يخرج من صلبك رجل يقال له زيد ، يقتل شهيداً فإذا كان يوم القيامة يتخطى هو وأصحابه رقاب الناس ويدخل الجنة ، فأحببت أن أكون كما وصفنى رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثم قال : رحم الله أبا زيداً كان والله أحد المتعبدين ، قائم ليله صائم نهاره ، يجاهد في سبيل الله حق جهاده ، فقلت : يا بن رسول الله هكذا يكون الامام بهذه الصفة ؟ فقال : يا أبا عبد الله إن أباى لم يكن اماماً ، ولكن كان من سادات الكرام و زهادهم ، و كان من المجاهدين في سبيل الله ، قلت : يا بن رسول الله أما إن أباك قدامى الامامة وخرج مجاهداً في سبيل الله ؟ وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله فيمن ادعى الامامة كاذباً ماجأ ؟ فقال : مه يا أبا عبد الله إن أباى كان أعقل من أن يدعى ما ليس له بحق ، وإنما قال : ادعوك إلى الرضا من آل محمد ، عنى بذلك عمى جعفرأ ، قلت : فهو اليوم صاحب الأمر ؟ قال : نعم هو أقره بنى هاشم ، ثم ذكر كثيراً من فضل زيد وعبادته ، والأخبار في ذلك كثيرة أوردتها في كتابنا الكبير .

و الحاصل أن الأنسب حسن الظن به وعدم القدح فيه ، بل عدم التعرض لأمثاله من أولاد الأئمة عليهم السلام إلا من ثبت الحكم بكفرهم والتبري منهم كجعفر الكذاب وأضرابه ، لما رواه الراوندى في الخرائج عن الحسن بن راشد قال : ذكرت زيد بن علي فتنقصته عند أبي عبد الله عليه السلام فقال : لاتفعل رحم الله عمى ، أتى أبى فقال : إننى أريد الخروج على هذا الطاغية فقال : لاتفعل فاننى أخاف أن تكون المقتول المصلوب على ظهر الكوفة ، أما علمت يا زيد إنه لا يخرج أحد من ولد فاطمة على أحد من السلاطين قبل خروج السفينى لإقتل ، ثم قال : ألا يا حسن إن فاطمة

١٧- بعض أصحابنا ، عن محمد بن حسان ، عن محمد بن رنجويه ، عن عبد الله بن الحكم الأرمني ، عن عبد الله بن إبراهيم بن محمد الجعفري قال : أتينا خديجة بنت ممر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام نغزّيها بآبن بنتها ، فوجدنا عندها موسى بن عبد الله بن الحسن ، فإذا هي في ناحية قريباً من النساء ، فغزّيناها ، ثم

حصنت فرجها فحرم الله ذريتها على النار ، وفيهم نزلت : « ثم أورتنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات » ^(١) فان الظالم لنفسه الذي لا يعرف الامام ، والمقتصد العارف بحق الامام ، والسابق بالخيرات هو الامام ، ثم قال : يا حسن إننا أهل بيت لا يخرج أحدنا من الدنيا حتى يقر لكل ذي فضل بفضله .

و روى الصدوق (ره) باسناده عن أبي سعيد المكارى قال : كنا عند أبي عبد الله عليه السلام فذكر زيد ومن خرج معه ، فهم بعض أصحاب المجلس أن يتناوله فاتهره أبو عبد الله عليه السلام وقال : مهلاً ليس لكم أن تدخلوا فيما بيننا إلا بسبيل خير ، إنه لم تمت نفس مناً إلا وتدركه السعادة قبل أن تخرج نفسه ولو بفواق ناقة .

وقد بسطت الكلام فيهم وأكثرنا من الأخبار الدالة على مدحهم وأدبهم في كتابنا الكبير في باب احوال زيد وأغيره ، فمن أراد تحقيق المقام فليرجع اليه .

الحديث السابع عشر : ضعيف .

« رنجويه » ^(٢) بفتح الراء والجيم مبنى على الكسر والارمنى بفتح الهمزة والميم نسبة إلى إرمنية بكسر الهمزة والميم وتشديد الياء كورة بالرّوم « قريباً من النساء » حال عن ضمير المستتر في الظرف ، والتذكير لما ذكره الجوهرى حيث قال :

(١) سورة فاطر : ٣٢ .

(٢) كذا في النسخ ولم اضفر على ترجمته في ما عندي من كتب الرجال والظاهر ان محمدنا سهو والصحيح موسى فانه المذكور في كتب الرجال ويروى عنه عبد الله بن الحكم الارمنى ويروى هو عن محمد بن حسان والله اعلم . ثم ان المذكور في نسخة الاصل والمخطوطتين « رنجويه » بالراء المعجمة وصحناه على المتن .

أقبلنا عليه فاذا هو يقول لابنة أبي يشكر الرأية : فقلت :

اعدُ رسول الله واعدد بعده * أسد الإله و نالئاً عباساً

واعدد عليّ الخير واعدد جعفرأ * واعدد عقيلأ بعده الرؤأسا

فقال : أحسنت وأطربتني ، زيديني ، فاندفعت تقول :

و منأ إمام المتقين محمد * و فارسه ذاك الإمام المطهر

و منأ عليّ صهره وابن عمه * و حمزة منأ والمهذب جعفر

وقوله تعالى : «ان رحمة الله قريب من المحسنين»^(١) ولم يقل قريبة لأنه أراد بالرحمة الأحسان ، ولأن ما لا يكون تأنيته حقيقياً جاز تذكيره ، وقال الفراء : إذا كان القريب في معنى المسافة يذكر ويؤنث ، وإذا كان في معنى النسب يؤنث بلا اختلاف بينهم ، انتهى .

«فعرّ بناهم» تذكير الضمير على التغليب لدخول موسى بينهم «عليه» أي على موسى ، قال الجوهرى : رثيت الميت إذا بكيته وعددت محاسنه ، وكذلك إذا نظمت فيه شعراً ، انتهى .

«اعدد» أمر بفتح الألف من العد ، «وأسد الإله» حمزة رضى الله عنه ، «وعليّ» الخير ، على الإضافة والمراد أمير المؤمنين عليه السلام ، وعليّ الخير على التأكيد أو هو زين العابدين عليه السلام ولا يخفى بعده «بعده» أي أعدد عقيلأ بعد جعفر والرؤأس بفتح الراء وتشديد الهمزة صفة للعقيل كما زعم وهو بعيد ، لأنّ الرؤأس بايع الرؤوس ، إلا أن يقال : اطلق على الرئيس مجازاً ، والظاهر أنه بضم الراء جمع رأس صفة للجميع ، أو بضم الراء وفتح الهمزة فانه ممدوداً جمع رئيس كشريف و شرفاء ، اسقطت الهمزة للقافية وفي بعض النسخ والرؤساء .

«أطربتني» على بناء الأفعال من الطرب وهو الفرح والحزن ، والأخير أنسب «فاندفعت» أي شرعت ثانية وفي القاموس : اندفع في الحديث أفاض ، وقال : هذب به

فأقمنا عندها حتى كاد الليل أن يجيء ، ثم قالت خديجة : سمعت عمي محمد بن علي صلوات الله عليه وهو يقول : إنما تحتاج المرأة في المأتم إلى النوح لتسيل دمعها ولا ينبغي لها أن تقول هجراً ، فإذا جاء الليل فلا تؤذي الملائكة بالنوح ، ثم أخرجنا فغدونا إليها غدوة فتذاكرنا عندها اختزال منزلها من دار أبي عبد الله جعفر بن محمد ، فقال : هذه دار تسمى دار السرقة ، فقالت : هذا ما اصطفى مهديتنا - تعني محمد بن عبد الله

نقاء وأخلصه وأصلحه كهذبه ، وقال : الفارس الأسد ، وقال : المأتم كمقعد : كل مجتمع في حزن أو فرح أو خاص بالنساء ، انتهى .

وأقول : خص في العرف بالحزن والمصيبة ، والنوح والنوحه معروفان ، والنوح أيضاً النائحات على الميت « ولا ينبغي لها » أي للمرثة أو للنائحة و يدل على كراهة النوحه بالليل ، والهجر بالضم : الهديان والقبيح من الكلام ، والمراد هنا الكذب في محاسن الميت أو القول بما ينافي الرضا بقضاء الله ، و نسبة الجور والظلم إلى الله وأمثال ذلك « فغدونا إليها » أي ذهبنا إليها بكرة في اليوم الثاني ، و الغدوة بالضم التبكير أو البكرة أي أول النهار وعلى الأول مفعول مطلق ، وعلى الثاني ظرف زمان ، و في القاموس : الاختزال الانفراد والاقطاع .

قوله فقال : هذه دار ، أقول : هذا الكلام يحتمل وجوهاً :

الأول : ما خطر بالبال وهو أن فاعل قال الجعفرى الراوى للحديث ، أي إنما سئلت عن دارها وإختزالها لأن الدار التي كانت خديجة تسكنها تسمى دار السرقة لكثرة وقوع السرقة فيها ، فقالت هذه الدار إختارها محمد بن عبد الله فبقينا فيها ولم نقدر على الخروج ، والتعبير عن محمد بالمهدي كان على سبيل المزاح ، وضمير تمازحه للجعفرى على الالتفات ، أو لموسى أو لمحمد بن عبد الله أي تستهزئ به ، لأنه ادعى المهديّة وقتل وتبين كذبه .

الثاني : ما سمعته من مشايخي وهو أن ضمير « قال » لموسى ، وإنما سميت دار السرقة لأنّ محمداً فيها سرق الخلافة وغصبها وأدعاها بغير حق ، والجواب

بن الحسن - تمازحه بذلك - فقال موسى بن عبدالله: والله لا أخبركم بالمعجب رأيت
أبي رحمه الله لما أخذ في أمر محمد بن عبدالله وأجمع على لقاء أصحابه، فقال لا أجد هذا الأمر
يستقيم إلا أن ألقى أبا عبدالله جعفر بن محمد، فانطلق وهو متك علي، فانطلقت معه حتى
أتينا أبا عبدالله عليه السلام فلقيناه خارجاً يريد المسجد فاستوقفه أبي وكلمه، فقال له أبو

كما مر.

الثالث: ما ذكره بعض الأفاضل المعاصرين و هو أن يكون الضمير لموسى
أيضاً وإتما سماها دار السرقة لأنها مما غصبه محمد بن عبدالله ممن خالفه، و هو
المراد بالاصطفاء.

والرابع: ما ذكره بعض المعاصرين أيضاً و هو أن ضمير « قال » راجع إلى
موسى أيضاً لكن الاشارة بهذه إلى دار أبي عبدالله عليه السلام و سميت دار السرقة لوقوع
السرقة ونهب الاموال فيها، لما سيجيء ان محمد بن عبدالله لما حبسه عليه السلام في السجن
اصطفى ما كان له من مال وما كان لقومه عليه السلام ممن لم يخرج معه ولم يبايعه.

الخامس: ما ذكره بعض المعاصرين أيضاً و هو أن المراد بالاختزال الاقتطاع،
و إنما افترت من دار أبي عبدالله عليه السلام فقال موسى: هذه دار سرقت من داره عليه السلام
وأخذت جبراً، فقالت خديجة: هذا ما اصطفاه جبراً وأخذة لنفسه مهدينا عنداستيلائه
على دار أبي عبدالله عليه السلام « تمازحه » اي خديجة موسى، ولا يخفى أن ما ذكرنا أولاً
أظهر الوجوه، ثم الثاني، وأن الاخيرين أبعداها.

« لما أخذ » اي شرع في أمر محمد بن عبدالله أي طلب البيعة له بالامامة من الناس
و هو محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن أمير المؤمنين عليه السلام « وأجمع » اي عزم
وجد في العزم « على لقاء أصحابه » الضمير للأب أي الجماعة الذين كان بينه وبينهم
قراية و معرفة وسابقة من المعروفين، ويحتمل إرجاع ضمير أصحابه إلى محمد اي الذين
يتوقع منهم أن يصيروا من أصحابه و أتباعه « و هو متك » أصله مهموز قلبت همزته
ياء ثم حذفت بالاعلال، و بعض النسخ متكىء بالهمزة على الاصل، والالتكاء لضعف

عبدالله عليه السلام : ليس هذا موضع ذلك ، نلتقي إن شاء الله ، فرجع أبي مسروراً ، ثم أقام حتى إذا كان الغد أو بعده بيوم ، انطلقنا حتى أتينا ، فدخل عليه أبي وأنا معه فابتدأ الكلام ، ثم قال له فيما يقول : قد علمت جعلت فداك أن السن لي عليك وأن قومك من هو أسن منك ولكن الله عز وجل قد قدم لك فضلاً ليس هو لأحدمن قومك وقد جئت معتمداً لما أعلم من برك ، واعلم - فديتك - إنك إذا أجبته لم يتخلف عني أحد من أصحابك ولم يختلف عليّ اثنان من قريش ولا غيرهم ، فقال له أبو عبدالله عليه السلام : إنك تجد غيري أطوع لك مني ولا حاجة لك في ، فوالله إنك لتعلم أنني أريد البادية أو أهم بها فأتقل عنها ، وأريد الحج فما أدركه إلا بعد كد وتعب ومشقة على نفسي ، فاطلب غيري وسله ذلك ولا تعلمهم أنك جئتني ، فقال له : إن الناس مادون أعناقهم إليك وإن أجبته لم يتخلف عني أحد ولك أن لا تكلف قتالاً ولا مكرهاً ، قال : وهجم علينا ناسٌ فدخلوا وقطعوا كلامنا ، فقال أبي : جعلت فداك ما تقول ؟ فقال : نلتقي إن شاء الله ، فقال : أليس على ما أحب ؟ فقال : على ما

الشيخوخة .

« فرجع أبي مسروراً ، لأنه عليه السلام لم ينكر عليه ذلك صريحاً ووعد اللقاء ، فظن بذلك الرضا منه عليه السلام ورجى قبول ما دعاه إليه « أن السن لي عليك » أي أنا أسن منك ، وغرضه من هذه الكلمات نفى إمامته عليه السلام حتى يصح تكليفه بالبيعة ، ولم يعلم أن هذه يدل على عدم إمامة ابنه أيضاً ، مع أن قوله : قدم لك فضلاً ، حجة عليه ولم يشعر به « معتمداً » أي متكللاً عليك واثقاً بك ، وفي بعض النسخ متعمداً ، أي قاصداً .

« واعلم فديتك » على صيغة المتكلم ويحتمل على بعد الامر أيضاً ، وديتك جملة معترضة أي فديتك بنفسى ، يقال : فداء من الامر أي استنقذه بمال « ولا حاجة لك في » أي ليس في ما تحتاج إليه من البيعة والمعونة « أو أهم بها » الهم فوق الإرادة ، ويحتمل أن يكون أو بمعنى بل أو الشك من الراوى .

تحبُّ إن شاء الله من إصلاحك ثمَّ انصرف حتى جاء البيت ، فبعث رسولا إلى محمد في جبل بجهينة ، يقال له الأشقر ، على ليلتين من المدينة ، فبشّره وأعلمه أنه قدظفر له بوجه حاجته وماطلب ، ثمَّ عاد بعد ثلاثة أيام ، فوقفنا بالباب ولم تكن نحجب إذا جننا فأبطأ الرسول ، ثمَّ أذن لنا ، فدخلنا عليه فجلست في ناحية الحجر ودنا أبي إليه فقبل رأسه ، ثمَّ قال : جعلت فداك قدعدت إليك راجياً ، مؤملاً ، قد انبسط رجائي وأملتي ورجوت الدرك لحاجتي ، فقال له أبو عبدالله عليه السلام : يا ابن عمِّ إنني أعيذك بالله من التعرُّض لهذا الأمر الذي أمسيت فيه ؛ وإنني لخائفُ عليك أن يكسبك شرّاً ، فجرى الكلام بينهما ، حتى أفضى إلى ما لم يكن يريد وكان من قوله : بأيّ شيء كان الحسين أحقُّ بها من الحسن ؟ فقال أبو عبدالله عليه السلام : رحم الله الحسن ورحم الحسين وكيف ذكرت هذا ؟ قال : لأنَّ الحسين عليه السلام كان ينبغي له إذا عدل أن يجعلها في الأسنِّ من ولد الحسن ، فقال أبو عبدالله عليه السلام : إنَّ الله تبارك وتعالى لما أن أوحى إلى محمد صلى الله عليه وآله وسلم أوحى إليه بما شاء ولم يؤامر أحداً من خلقه وأمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم عليّاً

« من إصلاحك » أي من وعظك وصرفك عما تريد من الشرفي الدنيا والآخرة
أوعلى ما تحبُّ إذا كان موافقاً لإصلاحك ومصالحك ، أو المراد بما تحبُّ ما يكون نافعاً
له وإن لم يعلم ذلك ، وعلى التقادير القيد لعدم الوعد بالباطل ، وفي القاموس جهينة
بالضمّ قبيلة ، وقال : الأشقر : جبال بين الحرمين شرّفهما الله تعالى .

« قد ظفر » كعلم أي فاز « فوقفنا » على المعلوم المجرّد أو المجهول من باب التفعيل
« ولم يكن نحجب » على المجهول والدرك بالتحريك : اللحاق .

« الذي أمسيت فيه » أي كنت فيه من الصباح إلى المساء « أن يكسبك » من باب
ضرب أو الأفعال ، والضمير المستتر للامر ، والضمير في « يريد » لعبدالله « أحقُّ بها »
أي أولى بأن تكون الوصية والامامة في أولاده دون أولاد الحسن .

« لما أن أوحى » أن زائدة لتأكيد الاتصال أي حين أعلمه أوصيائه « بما شاء »

عليه السلام بما شاء ففعل ما أمر به ؛ ولسنا نقول فيه إلا ما قال رسول الله ﷺ من تبجيله و تصديقه ، فلو كان أمر الحسين أن يصيرها في الأسن أو ينقلها في ولدهما - يعني الوصية - لفعل ذلك الحسين وما هو بالمتهم عندنا في الذخيرة لنفسه ، ولقد ولي وترك ذلك و لكنّه مضى لما أمر به و هو جدك و عمك فإن قلت خيراً فما أولاك به وإن قلت

أى بتعيين أشخاص أن يكونوا أوصياء واحد بعد واحد « ولم يؤامر » أى لم يشاور « ولسنا نقول فيه ، أى في علي عليه السلام » من تبجيله ، أى تعظيمه « و تصديقه ، و الضمير ان لعلي عليه السلام » و قيل : لما أوحى الله ، والمعنى أننا لانقول في علي أنه يجوز له تبديل أحد من الاوصياء بغيره ، أو لانقول ما ينافي بتجيله و تصديقه ، و هو أنه خان فيما أمر به و غير أمر الرسول ﷺ .

« فلو كان أمر ، على بناء المعلوم أى علي عليه السلام ، أو على بناء المجهول » أن يصيرها ، أى الوصية و الامامة « في الأسن » أى في الأسن من أولادها أو في أولاد الأسن و هو الحسن عليه السلام « أو ينقلها في ولدهما » بأن يعطى تارة ولد هذا و تارة ولد هذا بشرط معينة ، أو بأن يكون مفوضاً إليه يختار ولد أيتهما أراد ، و قيل : يعنى من ولده جميعاً كعبد الله و ولده ، أو يكون في بمعنى من كما في بعض النسخ ايضاً أى ينقلها من أولادها إلى غيرهم « يعنى الوصية » كلام موسى أو الجعفرى ، و الواو في « ولقد » حالية أو عاطفة « ولى » بالتشديد أى أدبر و مضى « وترك » أى الامامة و الوصية أو الحياة ، أى كيف يظن به صلوات الله عليه أنه يدخر الامامة « لنفسه » أى لا ولاده في وقت يعلم أنه يقتل و يستشهد و يتركها لغيره ، و ربما يقرأ ولى بالتخفيف أى الأمر وهو بعيد « و لكنّه مضى » إستدراك للنفي في قوله : وما هو .

« و هو جدك » لان أم عبد الله كانت بنت الحسين عليه السلام أى لا ينبغي أن تقول فيه ذلك و هو من جهة الام جدك ، و من جهة الأب عمك « فما أولاك به » أى بقول الخير فيه ، و قال المطرزي في المغرب : لا آلوك نصحاً ، معناه لا أمنعك ولا أنقصك من ألافى الأمر بألو إذا قصر ، انتهى .

هَجْرًا فيغفر الله لك ، أظنني يا ابن عمّ وأسمع كلامي ، فوالله الذي لا إله إلا هو لا آلوك نصحاء وحرصاً فكيف ولا أراك تفعل ، وما لأمر الله من مردّ ، فسرّ أبي عند ذلك ، فقال له أبو عبد الله : والله إنك لتعلم أنه الأحول الأَكْشَفُ الأَخْضَرُ المَقْتُولُ بسدّة أشجع ، عند بطن مسيلها فقال أبي : ليس هو ذلك والله ليحاربنّ باليوم يوماً وبالساعة

« وحرصاً ، اى على إصلاحك ، وقد يقرأ بالفتح وهو الشق والقشر ، كناية عن التصريح بالحقّ ، والأوّل أظهر ، وقوله فكيف ، من باب الاكتفاء ببعض الكلام ، اى كيف أقصر في نصحك مع ما يلزمني من مودّتك لقرابتك وسنتك ، وقوله : ولا أراك ، كلام مستأنف أو المعنى كيف يكون كلامي محمولاً على غير النصّح والحال أنى أعلم أنك لا تفعل ما أدعوك إليه ، إذ لولم يكن لله ولا إطاعة أمره لكان ذكره مع عدم تجويز التأثير لغواً ، وقيل : اى فكيف تكون حالك ؟ نظير قوله تعالى : « فكيف إذا جئنا من كلّ أمة بشهيد ،^(١) والواو حالية ولعلّ الأوّل أظهر » وما لأمر الله ، اى لقضائه ، و سروره لتوهمه أن أمر الله هنا إستقلاله في الأمر وإن كان باطلاً ، والفاء في قوله : « فقال ، للتفريع على السرور ، وردّ ما توهمه من الاستقلال .

« لتعلم ، للاستقلال ودخول اللام لتحقيق الوقوع كأنه واقع ، ويمكن أن يكون علم باخبار آبائه وبأخباره عليه السلام ومع ذلك يسمى في الامر حرصاً على الملك ، أو لاحتمال البداء ، والأحول : المعوج العين ، وفي القاموس : الأَكْشَفُ : من به كشف محرّكة اى إنقلاب من قصاص الناصية كأنها دائرة ، وهى شعيرات تنبت صعداً ، وذلك الموضوع كشفة محرّكة ، ومن ينهزم في الحرب ، ومن لا بيضة على رأسه ، والجهة الكشفاء التى أدبرت ناصيتها ، وفي النهاية الأَكْشَفُ الذى تنبت له شعيرات في أقصى ناصيته ، ولا يكاد يسترسل والعرب تتشأم به ، انتهى .

وفي القاموس : الأَخْضَرُ : الأسود ، أقول : ويحتمل أن يكون المراد هنا خضرة العين ، وهو ايضاً ممّا يتشأم به ، والسدّة بالضمّ : باب الدّار ، وربما يقرأ بالفتح لمناسبتها للمسيل ، والأشجع اسم قبيلة من غطفان ، وضمير مسيلها للسدّة أو للأشجع لأنّه اسم القبيلة « ليس هو ، أى محمد ذلك » الذى ذكرت ، أو ليس الامر كما ذكرت

ساعة و بالسنة سنة و ليقومن^١ بشار بني أبي طالب جميعاً ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : يغفر الله لك ما أخوفني أن يكون هذا البيت يلحق صاحبنا «منتك نفسك في الخلاء ضالاً» لا والله لا يملك أكثر من حيطان المدينة ولا يبلغ عمله الطائف إذا أحفل - يعني إذا أجهد

«والله ليحازين»^(١) اى تجهد «باليوم» اى بكل يوم ظلم لبني امية و بنى العباس «يوماً» اى يوم انتقام ، والنار بفتح الثاء وسكون الهمزة طلب الدم « يغفر الله لك » إشارة إلى كذب يمينه « وهذا البيت » فاعل يلحق و «صاحبنا» مفعوله والمراد بالبيت ما سيذكر مصرعاً منه ، وبالصاحب عبد الله أو ابنه .

والبيت للأخطل يهجو جريراً صدره : « انعق بضانك يا جرير فانما » يقال : نعق بغنمه كضرب ومنع إذا صاح بها وزجرها ، اى إنه ضانك عن مقابلة الذئب «منتك» اى جعلتك متيقناً بالامانى الباطلة و «نفسك» فاعله ، والخلاء الخلو « وضالاً » مفعول ثان لمنتك اى محالاً ، وهو أن يغلب الضآن على الذئب وهذا مثل يضرب للضعيف جداً إذا تمنى الغلبة على القوى جداً .

« لا والله » لانهيد للنفي بعده ، والمراد بالطائف الحجاز ، وقيل : المراد به ما أطاف بالمدينة من القرى و هو بعيد ، و في المصباح المنير : الطائف بلاد الغدر و على ظهر جبل غزوان ، و هو أبرد بلاد الحجاز ، و الطائف بلاد ثقيف ، انتهى . وقيل : الطائف موضع قرب المدينة يأتي منه سيل وادى قنات من أودية المدينة ، و في القاموس : حفل الماء واللبن إجتماع كتحتفل واحتفل ، والوادى بالسييل : جاء بملاء جنبيه كاحتفل ، والسّماء : إشد مطهرها والقوم : اجتمعوا كاحتفلوا ، والاحتفال الوضوح والمبالغة وحسن القيام بالامور ، ورجل حفيل و حفلة مبالغ فيما أخذ فيه ، واحتفل الفرس أظهر لفارسه انه بلغ أقصى حفرة وفيه بقية ، انتهى .

وأكثر المعاني قريبة من تفسير موسى ، يقال : جهد دابته : كمنع إذا بلغ بها غاية

طاقتها .

(١) كذا في النسخ وفي المتن «ليحازين» .

نفسه - وما للأمر من بدّ أن يقع ، فاتقوا الله و ارحم نفسك و بنى أهلك ، فوالله إنى لأراه أشأمّ سلحة أخرجتها أصلاب الرجال إلى أرحام النساء والله إنّه المقتول بسدّة أشجع بين دورها والله لكأنى به صريعاً مسلوباً بزّته بين رجله لبنة ولا ينفع هذا الغلام ما يسمع - قال موسى بن عبدالله - يعنينى - وليخرجنّ معه فيهزم ويقتل صاحبه ، ثمّ يمضى فيخرج معه راية أخرى ، فيقتل كبشها و يتفرّق جيشها ، فإن أطاعنى فليطلب الأمان عند ذلك من بنى العباس حتى يأتيه الله بالفرج ولقد علمت بأنّ هذا الأمر لا يتمّ و أنك لتعلم و تعلم أنّ ابنك الأ حول الأخضر الأ كشف المقتول بسدّة أشجع بين دورها عند بطن مسيلها ، فقام أبى و هو يقول : بل يغنى الله عنك ولتعودنّ أوليقي الله بك و بغيرك و ما أردت بهذا إلا امتناع غيرك و أن تكون ذريعتهم إلى ذلك ،

« وما للأمر » اى للامر الذى ذكرت من عدم استمرار دولته أولقضاء الله ، وفي القاموس : السلاح كغراب النجو وفي المغرب السّلع التغوّط ، و في مثل أسلح من جبارى ، وقول عمر لزياد في الشهادة على المغيرة : قم ياسلح الغراب ، معناه يا خبيث ، وفي المصباح : سلح الطائر سلحاً من باب نفع وهو منه كالتغوّط من الانسان ، وهو سلحة ، تسمية بالمصدر و شؤمه من حيث أنّه كفر بادعاء الامامة و صار سبباً لانقراض اقراره و إبتلائهم بالحبس والقتل والذلّ .

« بين دورها » اى الأشجع ، ويحتمل السدّة بعيداً ، في القاموس : البزّ الثياب والسّلاح كالبزة بالكسر ، والبزّة بالكسر الهيئة ، انتهى .

« ويقتل صاحبه » اى عمّه « فيخرج معه » اى موسى ، والظاهر « مع » بلا ضمير والكبش بالفتح : سيّد القوم وقائدهم ، والمراد هنا ابراهيم بن عبدالله « لتعودنّ » اى عن الامتناع باختيارك عند ظهور دولتنا « اوليفىء الله بك »^(١) من الفىء بمعنى الرجوع والباء للتعديّة ، اى يسهل الله أن تذهب بك خيراً ، وكون التريديد من الراوى بعيد « إلا امتناع غيرك » اى تريد أن لا يبايعنا غيرك بسبب امتناعك عن البيعة ، وأن تكون وسيلتهم إلى الامتناع ، وقرأ بعضهم أردت بصيغة المتكلم ، اى ما أردت بطلب بيعتك

(١) وفي المتن « ليقى الله بك » بالقاف .

فقال أبو عبد الله عليه السلام: الله يعلم ما أريد إلا نصحك و رشدك و ما عليّ إلا الجهد، فقام أبي بجر ثوبه مغضباً فلحقه أبو عبد الله عليه السلام، فقال له: أخبرك أني سمعت عمك وهو خالك يذكر أنك و بنى أيبك ستقتلون، فإن أطعتني و رأيت أن تدفع بالتي هي أحسن فافعل، فوالله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب و الشهادة الرحيم الكبير المتعال على خلقه لو ددت أني فديتك بولدي و بأحبهم إليّ و بأحب أهل بيتي إليّ، و ما يعدلك عندي شيء فلا ترى أني غششتك، فخرج أبي من عنده مغضباً أسفاً، قال: فما أقمنا بعد ذلك إلا قليلاً - عشرين ليلة أو نحوها - حتى قدمت رسل أبي جعفر فأخذوا أبي وعمومتي

إلا رفع امتناع غيرك، وأن تكون وسيلتهم إلى المبايعة و المتابعة و لا يخفى بعده، و في بعض النسخ بهذا الامتناع غيرك، أي غرضك من هذا الامتناع أن تخرج أمت و تطلب البيعة لنفسك، و أن تكون وسيلتهم إلى الخروج و الجهاد، و الأول أظهر.

و الجهد بالفتح السمي بأقصى الطاقة « عمك » أي عليّ بن الحسين عليه السلام، و سمي ابن العم عمّاً مجازاً و هو خاله حقيقة لأن أمّ عبد الله هي بنت الحسين عليه السلام « و بنى أيبك » أي إخوتك و بنيتهم « و رأيت » أي اخترت « أن تدفع بالتي هي أحسن » أي تدفع ما زعمته منّي سيئة بالصفح و الاحسان و أشار به إلى قوله سبحانه: « إرفع بالتي هي أحسن السيئة » الآية ^(١) أو المعنى تدفع القتل عنك بالتي هي أحسن و هي ترك الخروج بناء على احتمال البداء و الأول أظهر « على خلقه » متعلق بالمتعال « لو ددت » بكسر الدال و قد يفتح « فديتك » على بناء المعلوم أي صرت فداك و يحتمل أن يكون المراد هنا انقازه من الضلالة و من عذاب الله « و ما يعدلك » من باب ضرب أي ما يساويك « فلا ترى » نفى بمعنى النهي، و الغشّ اظهار خلاف ما في الضمير « أسفاً » بكسر السين و هو محرّكة شدة الحزن « رسل أبي جعفر » أي الدوانيقي « فأخذوا » أي الرسل أو حاكم المدينة و أعوانه « فصفدوا » على المجهول من باب

سليمان بن حسن و حسن بن حسن و إبراهيم بن حسن و داود بن حسن و علي بن حسن و سليمان بن داود بن حسن و علي بن إبراهيم بن حسن و حسن بن جعفر بن حسن و طباطبا إبراهيم بن إسماعيل بن حسن و عبدالله بن داود ، قال : فصقّدوا في الحديد ، ثمّ حملوا في محامل أعراء لاوطاء فيها و وقفوا بالمصلّى لكي يشتمهم الناس ، قال : فكفّ الناس عنهم و رفقوا لهم للحال التي هم فيها ، ثمّ انطلقوا بهم حتى وقفوا عند باب مسجد رسول الله ﷺ .

قال عبدالله بن إبراهيم الجعفري فحدّثتنا خديجة بنت عمر بن علي أنّهم لما أوقفوا عند باب المسجد - الباب الذي يقال له باب جبرئيل - أطلع عليهم أبو عبدالله عليه السلام و عامّة ردائه مطروحٌ بالأرض ، ثمّ أطلع من باب المسجد فقال : لعنكم الله يا معاشر

ضرب أبواب التفعيل من صفده إذا شدّه و أوثقه ، و الأعراء جمع عراء كسحاب وهو مالا وطاء له ، فيكون لاوطاء فيها تفسيراً و بياناً و المراد بالأعراء عدم الغشاء ، و بالثاني عدم الفرش تحتهم ، قال في القاموس : العراء الفضاء لا يستتر فيه بشيء و الجمع اعراء ، و نحن نعدى نركب الخيل اعراء ، و قال : الوطاء ككتاب و سحاب عن الكسائي خلاف الغطاء ، انتهى .

« لكي يشتمهم الناس » من باب علم من الشماتة وهي الفرح ببيّة العدو « عنهم » أي عن شماتتهم ، و الرقة الرّحمة « قال » هذا كلام عبدالله بن الحسن « أنّهم » أي عبدالله بن الحسن و سائر المأخوذين « اطلع عليهم » من باب الافعال ، أي رأسه و في الثاني من باب الافتعال أي خرج من الباب و أشرف عليهم ، و يحتمل أن يكون كلاهما من باب الافتعال و يكون الاطلاع أوّلاً من الروزنة المفتوحة من المسجد إلى الطريق مقابل مقام جبرئيل قبل الوصول إلى الباب ، و ثانياً عند الخروج من الباب أو يكون كلاهما من الباب ، و يكون الأوّل بمعنى الاشراف و الثاني بمعنى الخروج ، و قيل الاطلاع ثانياً على أهل المسجد و الكلام معهم .

و أقول : يحتمل كون الاطلاع أوّلاً من داره عليه السلام و ثانياً من باب المسجد

الأَنْصار - ثلاثاً - ما علي هذا عاهدتم رسول الله ﷺ ولا بايعتموه ، أما والله إن كنت حريصاً ولكني غلبت وليس للقضاء مدفع ، ثم قام وأخذ إحدى نعليه فادخلها

« ينادى أهل المسجد » من الانصار .

ويؤيده ما رواه أبو الفرج في مقاتل الطالبين بأسانيده المتكثرة إلى الحسين بن زيد قال : إنني لواقف بين القبر والمنبر إذ رأيت بنى الحسن يخرج بهم من دار مروان مع أبي الازهر يراد بهم الربذة فأرسل إلى جعفر بن محمد فقال : ما وراءك ؟ قلت : رأيت بنى حسن يخرج في محامل ، فقال : إجلس فجلست قال : فدعا غلاماً له ، ثم دعا ربه كثيراً ثم قال لغلامه : اذهب فاذا حملوا فأت فأخبرني قال : فاتاه الرسول فقال : قد أقبل بهم فقام جعفر عليه السلام فوقف وراء شعر أبيض وأنا من ورائه فطلع بعبدالله بن حسن وإبراهيم بن حسن وجميع أهلهم كل واحد معادله مسود ، فلما نظر إليهم جعفر عليه السلام هملت عيناه ثم جرت دموعه على لحيته ثم أقبل عليّ فقال : يا أبا عبدالله والله لا تحفظ بعد هذا لله حرمة ، ماوفت الانصار ولا أبناء الانصار رسول الله ﷺ بما اعطوه من البيعة على العقبة ، ثم قال : حدثني أبي عن أبيه عن جدّه عن علي بن أبي طالب عليه السلام أن النبي ﷺ قال له : خذ عليهم البيعة بالعقبة فقال : كيف آخذ عليهم ، قال : خذ عليهم ببايعون الله ورسوله .

قال ابن الجعد في حديثه : علي أن يطاع الله فلا يعصى ، وقال الآخرون : علي أن يمنعوا رسول الله ﷺ وذرّيته مما يمنعون منه أنفسهم وذراريهم ، قال : فوالله ماوفوا له حتى خرج من بين أظهرهم ، ثم لاأخذ يمنع بدلامس ، اللهم فاشدد وطأتك على الانصار ، وطرح الرداء وجرّه على الارض للغضب ، وتذكير مطروح باعتبار أن عامّة مؤنث غير حقيقي أو باعتبار الرداء أولاً ثمها بمعنى أكثر .

« ما علي هذا عاهدتم » إشارة إلى ما ذكرنا سابقاً « إن كنت » إن مخففة من المثقلة ، وضمير الشأن محذوف « حريصاً » يعني علي دفع هذا الأمر منهم بالنصيحة لهم « ولكني غلبت » علي المجهول أي غلبني القضاء أو شقاوة المنصوح وقلّة عقله ، و

رجله والأخرى في يده وعمامة رداؤه يجرّهُ في الأرض ، ثمّ دخل بيته فحمّ عشرين ليلة ، لم يزل يبكي فيه الليل والنهار حتّى خفنا عليه ، فهذا حديث خديجة . قال الجعفري : وحدّثنا موسى بن عبد الله بن الحسن أنّه لما طلع بالقوم في المحامل ، قام أبو عبد الله عليه السلام من المسجد ثمّ أهوى إلى المحمل الذي فيه عبد الله بن الحسن يريد كلامه ، فمنع أشدّ المنع وأهوى إليه الحرسيّ فدفعه وقال : تنحّ عن هذا ، فإنّ الله سيكفيك ويكفي غيرك ، ثمّ دخل بهم الزقاق ورجع أبو عبد الله عليه السلام إلى منزله ، فلم يبلغ بهم البقيع حتّى ابتلى الحرسيّ بلاء شديداً ، رمحته ناقته فدفقت وركه فمات فيها ومضى بالقوم ، فأقمنا بعد ذلك حيناً ، ثمّ أتى محمد بن عبد الله بن حسن ، فأخبر

الأخرى في يده ، هذه حالة تناسب من غلب عليه غاية الحزن والأسف والاضطراب « حتّى خفنا عليه ، أى الهلاك والموت .

« لما طلع » على بناء المجهول من طلع فلان إذا ظهر ، والباء للتعديّة « في المحامل » متعلّق بطلع أحوال عن القوم « ثمّ أهوى » أى مال وفي القاموس : الحرسيّ واحد حرس السلطان « سيكفيك » أى يدفع شركك والزقاق بالضمّ السكة « فلم يبلغ » على بناء المجهول أو المعلوم وقال الجوهري : رمحه الفرس والحمار والبغل : إذا ضرب به برجله « فمات فيها » أى بسببها ، والضمير للرّمحة أو الناقة « مضى » على بناء المجهول كأتى ، وأخبر .

وأعلم أنّ الحسن المجتبي صلوات الله عليه كان له ثلاثة عشر ذكراً من الأولاد ، وقيل : أحد عشر لكن لم يبق الأولاد إلّا من أربعة زيد ، والحسن ، والحسين الأثرم وعمر ، إلّا أن عقب الحسين وعمر إنقرضا سريعاً وبقى عقب الحسن عليه السلام من زيد والحسن المنتسب ، وقالوا : إنّ الحسن المنتسب كان مع عمّه الحسين عليه السلام في كربلاء وائتخن بالجراح فلماً أرادوا أخذالرؤوس وجدوه وبه رمق ، فقال أسماء بن خارجة : دعوه لى فلماً حملوه إلى الكوفة وهبه اللعين ابن الزيادله فعالجه حتّى برأ فبقى إلى أن سمّه الوليد بن عبد الملك وزوّجه الحسين عليه السلام إبنته فاطمة .

أن أباه وعمومته قتلوا - قتلهم أبو جعفر - إلا حسن بن جعفر وطباطبا وعلي بن إبراهيم وسليمان بن داود وداود بن حسن وعبدالله بن داود قال : فظهر محمد بن عبدالله

فكان عقبه من خمسة أولاد ذكور من عبدالله المحض ، وهو والد محمد وإبراهيم وموسى ، ومن إبراهيم الغمر والحسن المثلث هؤلاء الثلاثة أمهم فاطمة ، ومن داود وجعفر وأمهما أم ولد رومية ، والعقب من إبراهيم في إسماعيل الديباج ، والعقب منه في رجلين الحسن وإبراهيم طباطبا .

وقال في عمدة الطالب : لقب بطباطبا لأن أباه أراد أن يقطع ثوباً وهو طفل فخيرته بين قميص وقباء ، فقال : طباطبا يعنى قباقيباً ، وقيل : بل أهل السواد لقبوه بذلك وطباطبا بلسان النبطية سيد السادات ، وعقب حسن المثلث على العابد ، مات في حبس المنصور وهو والد الحسين بن علي الشهيد بفتح كما سيأتى ، وداود كان رضيع الصادق عليه السلام وأطلق من حبس المنصور بدعاء الاستفتاح الذى علمه الصادق عليه السلام أمه ، وعقبه من إبنه سليمان بن داود وجعفر بن الحسن تخلص من الحبس ، وعقبه من إبنه الحسن بن جعفر .

هؤلاء ذكرهم صاحب عمدة الطالب وهو إنما ذكر من أعقب منهم وذكر في مقاتل الطالبين في المحبوسين : عبدالله بن الحسن المثلث ، والعباس بن الحسن المثلث ، وإبراهيم بن الحسن المثنى والحسن المثلث ، وإسماعيل بن إبراهيم بن الحسن المثنى .

وروى بإسناده عن محمد بن إبراهيم قال : أتى بهم أبو جعفر ^(١) فنظر إلى محمد بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي عليه السلام فقال : أنت الديباج الاصغر ؟ قال : نعم ، قال : أما والله لاقتلنك قتلة ماقتلتها أحد من أهل بيتك ، ثم أمر باسطوانة مبنية ففرقت ، ثم أدخل فيها فبنى عليه وهو حى فظهر في مقاتل الطالبين أن محمد بن عبدالله خرج لليلتين بقيتا من جمادى الآخرة سنة خمس وأربعين ومائة وقتل قبل

(١) أى المنصور الدوانيقي لعنه الله .

عند ذلك ودعا النَّاسَ لبيعتِهِ ، قال : فكنْت ثالثَ ثلاثةٍ بايعوه واستونق النَّاسَ لبيعتِهِ ولم يختلف عليه قرشيٌّ ولا أنصاريٌّ ولا عربيٌّ ، قال : وشاور عيسى بن زيد وكان من ثقاته وكان على شرطه فشاوره في البعثة إلى وجوه قومه ، فقال له عيسى بن زيد : إن دعوتهم دعاء يسيراً لم يعجيبوك أو تغلظ عليهم فخلني وإياهم فقال له عُمَرُ : إمض إلي من أردت منهم ، فقال : إبعث إلي رئيسهم وكبيرهم - يعني أبا عبد الله جعفر بن عُمَرَ عليه السلام - فانك إذا أغلظت عليه علموا جميعاً أنك ستمرهم على الطريق التي أمرت عليها أبا عبد الله عليه السلام ، قال : فوالله ما لبثنا أن أتني بأبي عبد الله عليه السلام حتى أوقف بين يديه فقال له عيسى بن زيد : أسلم تسلم ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : أحدثت نبوةً بعد عُمَرَ عليه السلام ؟ فقال له عُمَرُ : لا ولكن بايع تأمن على نفسك ومالك وولدك ولا تكلفن حرباً ، فقال

العصر يوم الاثنين لأربع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان .

و في القاموس وسقه يسقه : جمعه وحمله ، واستوسقت الابل : اجتمعت ، انتهى .
و في بعض النسخ بالناء المنكئة من قولهم إستونق منه أخذ الوثيقة فيحتمل رفع الناس ونصبه على الحذف والايصال والسين أظهر وقيل : الياء في الأنصاري ليست للنسبة بل للواحد من الجمع نحو أعرابي .
و عيسى بن زيد الظاهر أنه زيد بن علي بن الحسين عليه السلام كما صرح به في مقاتل الطالبين وذكره الشيخ من أصحاب الصادق عليه السلام و قال : عداؤه في الكوفيين اسند عنه وإن كان هو هذا فلازم أكثر من هذا له .

والشرط جمع شرطة بالضم وهو أول كتيبة تشهد للحرب وتهيئاً للموت ، وطائفة من أعوان الولاية «يسيراً» أي دقيماً أو تغلظاً أو بمعنى إلى أن أو إلا أن من نواصب المضارع «وإياهم» الواو بمعنى مع «أسلم» من الإسلام وهو ترك الكفر والشرك أو الانقياد «تسلم» بفتح التاء من السلامة .

وقوله عليه السلام أحدثت نبوةً ، على الأول ظاهر وعلى الثاني مبنى على أن تغيير الامامة عما وضع عليه الرسول عليه السلام لا يكون إلا ببعثة نبي آخر ينسخ دينه «لا تكلفن»

له أبو عبد الله عليه السلام : ما في حرب ولا قتال ولقد تقدمت إلى أبيك وحذرتك الذي حاق به ولكن لا ينفع حذر من قدر ، يا ابن أخي عليك بالشباب ودع عنك الشيوخ ، فقال له محمد : ما أقرب ما بيني وبينك في السن ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : إني لم أعازك ولم أجيء لا تقدم عليك في الذي أنت فيه ، فقال له محمد : لا والله لا بد من أن تباع ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : ما في يا ابن أخي طلب ولا حرب وإني لأريد الخروج إلى البادية فيصدني ذلك ويثقل علي حتى يكلمني في ذلك الأهل غير مرّة ، ولا يمنعي

على بناء المجهول « ولا قتال » بكسر القاف أى مقاتلة و قوة عليها من قبيل عطف أحد المترادفين على الأخرى ، أو بالفتح بمعنى القوة كما ذكره الفيروز آبادى ، أى ليس لى قوة على الحرب ولا غيره ، وفي الصحاح حاق به الشيء أى أحاط به ، وحاق بهم العذاب أى أحاط بهم ونزل ، انتهى .

والحذر بالتحريك الاحتراز و « من » متعلق بحذر أو ينفع بتضمين معنى الإيحاء والشباب بالفتح والتخفيف جمع شاب كالشبان بضم الشين و تشديد الباء كما في بعض النسخ « ما أقرب » فعل تعجب حمل كلامه عليه السلام على أن غرضه عليه السلام اظهار كونه أسن وأولى بالامامة والمعازة : المغالبة ومنه قوله تعالى : « وعزني في الخطاب » ^(١) في القاموس : عزه كمدّه غلبه في المعازة ، والاسم العزة بالكسر ، وفي الخطاب : غالبه كعازة ، وفي بعض النسخ بالراء المهملة ، في القاموس : عرّه سائه وبشر لطفه به ، والمعرة : الاثم والأذى ، وعارته معارة وعراراً : صاح و العرّة الشدة في الحرب ، انتهى ، والأول أظهر .

« في الذي أنت فيه » أى من الحكومة « طلب ولا هرب » أى كرّ وفرّ في الحرب « فيصدني ذلك » أى لا يتيسر لى ذلك الخروج ، كأنه يمنعي ، أو يكون ذلك إشارة إلى الضعف المفهوم من الكلام السابق أى يصدني الضعف عن الخروج « حتى يكلمني » أى يلومنى أهلى بترك السعى لطلب المعاش أو غير ذلك .

منه إلّا الضعف، والله والرّحم أن تدبر عنا ونشقى بك، فقال له: يا أبا عبد الله قد والله مات أبو الدوايق - يعني أبا جعفر - فقال له أبو عبد الله عليه السلام: وما تصنع بي وقد مات؟ قال: أريد الجمال بك، قال: ما إلى ما تريد سبيل، لا والله مامات أبو الدوايق إلّا أن يكون مات موت النوم قال: والله لتبايعني طايماً أو مكرهاً ولا تحمد في بيعتك، فأبى إباء شديداً وأمر به إلى الحبس، فقال له عيسى بن زيد: أما إن طرحتاه في السجن وقد خرب السجن وليس عليه اليوم غلق، خفنا أن يهرب منه، فضحك أبو عبد الله عليه السلام، ثم قال: لا حول ولا قوة إلّا بالله العليّ العظيم أو تراك تسجنني؟ قال: نعم والذي أكرم محمداً والله بالنبوة لا سجننك ولا شدنّ عليك، فقال عيسى بن زيد: احبسوه في المخبأ - وذلك دار ربطة اليوم - فقال له أبو عبد الله عليه السلام: أما والله إنني سأقول ثمّ أصدق، فقال

«والله والرّحم» بالجرّ أى أنشد بالله وبالرّحم في أن لا تدبر، أو بالنصب بتقدير أذكر أن تدبر أى لا تقبل نصحناً وتعب بما يصيبنا من قتلك ومفارقتك، أو المعنى لا تكلفنا البيعة فتقتل أنت كما هو المقدر، وتقع في مشقة وتع ب سبب مبايعتك وهذا أظهر، والجمال الزينة «إلّا أن يكون» إستثناء منقطع، فإنّ النوم ليس موتاً حقيقة بل شبيه بالموت «وموت النوم» من قبيل إضافة المشبّه نحو لجين الماء «أما إن طرحتاه» أما بالتخفيف «وقد خرب» الواو للحال «خفنا» جواب الشرط «أو تراك» الهزلة للاستفهام التعجبيّ والواو للعطف على مقدر، وهو ما صدر عنه سابقاً من سوء الأدب.

«دار ربطة» في بعض النسخ بالياء المثناة التحتانية وهى إسم نوع من الثياب أى دار ينسج فيها الربطة، أو توضع فيها، وفي بعضها بالباء الموحدة. أى دار تربط فيها الخيل، والأظهر عندي أنّه بالمثناة إسم ربطة بنت عبد الله بن محمد بن الحنفية أم يحيى بن زيد، وكانت ربطة في هذا اليوم تسكن هذه الدار.

«إنني سأقول» السّين للتأكيد «ثمّ أصدق» على بناء المجهول من التفعيل أى يصدقني الناس عند وقوع ما أقول، ويمكن أن يقرأ على بناء المجرّد المعلوم فثمّ منسلخ عن التراضى لبيان أنّ الصدق في ذلك عظيم دون القول، والأزرق من في عينيه زرقة

له عيسى بن زيد : لو تكلمت لكسرتُ فمك ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : أما والله يا أكشف يا أزرق لكأنتي بك تطلب لنفسك جحراً تدخل فيه وماتت في المذكورين عند اللقاء وإنني لأظنك إذا صفتُ خلفك ، طرت مثل الهيق النافر فنفر عليه ثم باتهار : احبسه وشدّ عليه واغلق عليه ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : أما والله لكأنتي بك خارجاً من سدّة أشجع إلى بطن الوادي وقد حمل عليك فارس معلم في يده طراذة نصفها أبيض ونصفها أسود ، على فرس كميث أفرح قطعناك فلم يصنع فيك شيئاً وضربت خيشوم فرسه فطرحته وحمل عليك آخر خارجٌ من زقاق آل أبي عمار الدثليين عليه غدیرتان

«عند اللقاء» أي ملاقات العدو «إذا صفق» على بناء المجهول ، و الصفق : الضرب الذي له صوت ، والهيق : ذكر النعام .

و قيل : إنما خصّ لأنه أجبين من الأثني وأقول : يمكن أن يكون لكونه أشدّ عدواً «نفر عليه» أي أمر بالقهر عليه في القاموس أنفره عليه و نفره عليه فني له عليه بالغلبة «باتهار» الباء للمصاحبة والانتهاز الزجر ، والمخاطب عيسى أو السراقى الآتى ذكره ، وأعلم الفارس : جعل لنفسه علامة في الحرب علامة الشجعان فهو معلم ، وفي القاموس : الطراد ككتاب رمح قصير ، وقال الجوهري : الكميث من الفرس يستوى فيه المذكر والمؤنث ولونه الكميته وهي حمرة يدخلها قنوء ، قال سيبويه : سئلت الخليل من كميث فقال : أنه صفر لأنه بين السواد والحمرة كأنه لم يخلص له واحد منهما ، وقال : القرحة في الفرس مادون القرّة و الفرس أفرح « فطرحته » الضمير للخيشوم أو للفارس ، وفي القاموس : الدثل بالضم وكسر الهمزة أبو قبيلة والنسبة دثلي ودولي بفتح عينهما ، ودولي كخيري ، وقال : الدثيل بالكسر حتى من عبد القيس أوهما ديلان ، ديل بن شن بن أقي بن عبد القيس ، ودليل بن عمرو بن وديعه بن أقي بن عبد القيس ، انتهى .

ففي أكثر النسخ الدثليين فهو نسبة إلى الدثيلين المذكورين ، وفي بعضها الدثلي

مضفورتان ، وقدخرجتا من تحت بيضة ، كثير شعر الشارين ، فهو والله صاحبك ، فلا رحم الله رمته فقال له محمد : يا أبا عبد الله ، حسبت فأخطأت وقام إليه السراقى بن سلع الحوت ، فدفع في ظهره حتى أدخل السجج واصطفي ما كان له من مال وما كان لقومه ممن لم يخرج مع محمد ، قال : فطلع باسما عيل بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب و هو شيخ كبير ضعيف ، قد ذهبت إحدى عينيه وذهبت رجلاه و هو يحمل حملاً ، فدعاه إلى البيعة ، فقال له : يا ابن أخي إنني شيخ كبير ضعيف وأنا إلى برك وعونك أحوج ، فقال له : لا بد من أن تباع ، فقال له : وأي شيء تنتفع ببيعتي والله إنني لأضيق عليك مكان اسم رجل إن كتبتة ، قال : لا بد لك أن تفعل ، وأغلظ له في القول ، فقال له إسماعيل : ادع لي جعفر بن محمد ، فلعلنا نبيع جميعاً ، قال : فدعا جعفراً عليه السلام ، فقال له إسماعيل : جعلت فداك إن رأيت أن تبين له فافعل ، لعل الله يكفه عنا ، قال :

فهو نسبة إلى أحدهما ذكر ، والغديرة الذؤابة ، والنفير : نسج الشعر « فهو والله صاحبك » أى فانتك ، والرمة بالكسر : العظام البالية ، والمعنى لارحم الله أبدأ ولو بعد صيرورته ريماً « حسبت » من الحساب أى قلت ذلك بحساب النجوم و سيرها و عدد درجاتها فأخطأت في الحساب او من الحسابان بمعنى الظن أو قلت ذلك على الظن والتخمين و سلح الحوت بالحاء المهملة من الالقاب المذمومة التى تنابز بها تشبيهاً بعذرة الحوت كما مر في سلح الغراب ، وفي بعض النسخ بالخاء المعجمة تشبيهاً بالحوت المسلوخ ، والأول أظهر .

« دفع » أى ضرب بيده لعنه الله « حتى أدخل » على المجهول و يحتمل المعلوم و كذا اصطفى يحتملها أى غصب ونهب أمواله عليه السلام و أموال أصحابه « فطلع » على المجهول والباء للتعدي ، في القاموس : طلع فلان علينا كمنع ونصر : أنا نا كاطلع « و ذهبت رجلاه » أى قوتها « حملاً » مفعول مطلق للذوع « أحوج » أى منى إلى طلب البيعة « وأي شيء » منصوب بنياية المفعول المطلق « لأضيق عليك » أى في الدفتر

قد أجمعت ألا أكلمه : أفيرني برأيه ، فقال إسماعيل لأبي عبد الله عليه السلام : أئشذك الله هل تذكر يوماً أتيت أباك محمد بن علي عليه السلام وعلي حلتان صفراوان ، فدام النظر إليّ فبكى ، فقلت له : ما يبكيك فقال لي : يبكيني أنك تقتل عند كبر سنك ضياعاً ، لا ينتطح في دمك عنزان ، قال : قلت : فمتى ذاك ؟ قال : إذا دعيت إلى الباطل فأبيته ، وإذا نظرت إلى الأ حول مشوم قومه ينتمي من آل الحسن على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله يدعو إلى نفسه ، قد تسمى بغير اسمه ، فأحدث عهدك واكتب وصيتك ، فانك مقتول

« أن تبيّن له » أى عاقبة أمره وأنه لا يتم له ما يروم ، ولا يجوز له ما يفعل « قد أجمعت » أى عزمت وجزمت على أن لا أكلمه « وليرني رأيه » ^(١) أى فليفعل بي ما يقتضى رأيه المشوم .

وقال الجوهري : قال أبو عبيد : الحلل برود اليمن والحلة إزار ورداء لا يسمى حلة حتى يكون ثوبين ، وفي القاموس : مات ضياعاً كسحاب أى غير مقتقد .

قوله عليه السلام : لا ينتطح ، كناية عن نفى وقوع التخاصم في طلب دمه ، أو عن قلة دمه لكبر سنّه ، أى إذا ضربا بقرنهما الأرض يفنى دمك ، والأول هو الظاهر ، قال في المغرب : في الأمثال لا ينتطح فيها عنزان يضرب في أمرهين لا يكون له تغيير ولا تكير ، قال الجاحظ : أول من تكلم به النبي صلى الله عليه وآله قال حين قتل عدى بن عمير عصماء ، وفي القاموس : تطحه كمنعه و ضربه : أصابه بقرنه ، وانتطحت الكباش : تناطحت ، وفي النهاية : في الحديث لا ينتطح فيها عنزان أى لا يلتقى فيهما اثنان ضعيفان ، لأنّ النطاح من شأن التيوس والكباش لا العنوز ، وهو إشارة إلى قضية مخصوصة لا يجرى فيها خلف ولا نزاع ، انتهى .

والمشوم مخفف مشوم بالهمزة ضدّ المبارك « ينتمي » أى يرتفع عن درجته و يدعى . ليس له ، في القاموس : إنتمى البازى إرتفع من موضعه الى آخر كتنمى ، وفي بعض النسخ : يتمنى أى يرجو منزلة لا يدركها « قد تسمى بغير اسمه » كالمهدى و صاحب النفس الزكية « فأحدث عهدك » أى جدّد إيمانك و ميثاقك أو ما تريد أن

(١) وفي المتن « ليرني رأيه » .

في يومك أو من غد ، فقال له أبو عبدالله عليه السلام نعم وهذا - ورب الكعبة - لا يصوم من شهر رمضان إلا أقله . فاستودعك الله يا أبا الحسن وأعظم الله أجرنا فيك وأحسن الخلافة على من خلفت و إنّا لله وإنا إليه راجعون ، قال : ثم احتمل إسماعيل وردّ جعفر إلى الحبس ، قال : فوالله ما أمسينا حتى دخل عليه بنو أخيه بنو معاوية بن عبد الله

تعهد به إلى أهلك وأصحابك «أو من غد» أمّا تبهيم من الامام عليه السلام للمصلحة ، لئلا ينسب إليهم علم الغيب ، أو ترديد من بعض الرواة «وهذا» أي محمد بن عبد الله «استودعك» أي استحفظك «الله» واجعلك وديعة عنده «على من خلفت» على التفعيل «ثم احتمل» على بناء المجهول .

«بنو معاوية» أولاد معاوية كانوا رجال سوء على ما ذكره صاحب مقاتل الطالبين منهم عبدالله والحسن ويزيد وعلی وصالح ، كلهم أولاد معاوية بن عبدالله بن جعفر ، وخرج عبدالله في زمان يزيد بن الوليد من بني أمية ودعا الناس إلى بيعته على الرضا من آل محمد ، ولبس الصوف وأظهر سيماء الخير ، فاجتمع إليه نفر من أهل الكوفة وبايعوه ، ثم لما لم يجتمع عليه جمهور أهل الكوفة فقاتل والى الكوفة من قبل يزيد وانهمز ، وجعل يجمع من الأطراف والنواحي من أجابه حتى صار في عدة ، فغلب على مياه الكوفة ومياه البصرة وهمدان وقم والرّي وقومس و اصفهان و فارس ، وأقام هو باصفهان واستعمل أخاه الحسن على إصطخر ، ويزيد على شيراز ، وعلياً على كرمان ، و صالحاً على قم ونواحيها ، فلم يزل مقيماً في هذه النواحي حتى ولى مروان الحمار ، فسير إليه جيشاً فانهزم وذهب إلى خراسان ، وقد ظهر أبو مسلم فأخذه وحبسه ثم قتله .

قال صاحب المقاتل : كان عبدالله جواداً فارساً شاعراً ولكنّه كان سيئ السيرة ، رديّ المذهب ، قتالاً مستظهِراً ببطانة السوء ومن يرمى بالزندقة ، وكان يغضب على الرجل فيأمر بضربه بالسياط وهو يتحدث ويتغافل عنه حتى يموت تحت السياط . أقول : وكان الذين بايعوا محمداً من أولاد معاوية على ما ذكره صاحب المقاتل

بن جعفر فتوطؤوه حتى قتلوه وبعث محمد بن عبدالله إلى جعفر فخلّى سبيله ، قال :
وأقمنا بعد ذلك حتى أستهللنا شهر رمضان فبلغنا خروج عيسى بن موسى ، يريد
المدينة ، قال : فتقدم محمد بن عبد الله ، على مقدمته يزيد بن معاوية بن عبد الله بن

الحسن و يزيد وصالحاً ، وذكر أحوالهم وحبسهم وقتلهم بعد قتل محمد .

و قال ابن الاثير في الكامل : أرسل محمد إلى إسماعيل بن عبدالله بن جعفر وكان
شيخاً كبيراً فدعاه إلى بيعته فقال : ابن أخي أنت والله مقتول فكيف أبايعك ، فارتدع
الناس عنه قليلاً ، وكان بنو معاوية بن عبدالله بن جعفر قد أسرعوا إلى محمد فأنت حمادة
إبنة معاوية إلى إسماعيل و قالت : يا عمّ إن إخوتي قد أسرعوا إلى ابن خالهم وإنك
إن قلت هذه المقالة ثبتت الناس عنهم ، فقتل ابن خالي وإخوتي ، فأبى إسماعيل إلا
النتهى عنه ، فيقال : ان حمادة عدت عليه فقتلته ، فأراد محمد الصلوة عليه فمنعه عبدالله
بن اسماعيل و قال : أأمر بقتل أبي و تصلى عليه ، فنحاه الحرس و صلى عليه محمد ،
انتهى .

« فتوطؤوه » على باب التفعيل اى داسوه بأرجلهم « على مقدمته » جملة حالية ،
و عيسى هو ابن أخي منصور ، و هو عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبدالله بن
العبّاس .

قوله : ولد الحسن بن زيد ، الظاهر أنه كان هكذا ولد الحسن بن زيد بن
الحسن قاسم و زيد و علي و ابراهيم بنو الحسن بن زيد ، ولو كان في ولد الحسن بن
زيد محمد لاحتمل أن يكون و محمد و زيد لكن لم يذكره أرباب النسب ، و محمد بن زيد
لا يستقيم لأنه لم يكن لزيد ولد سوى الحسن كما ذكره أرباب النسب ، ولم يذكروا
أيضاً محمد بن زيد بن الحسن بن زيد و ذكروا أنه كان للحسن بن زيد بن الحسن سبعة
أولاد ذكور : القاسم و اسماعيل و علي و اسحاق و زيد و عبدالله و ابراهيم .

وقال صاحب عمدة الطالب : إن زيد بن الحسن بن علي عليه السلام كان يتولى
صدقات رسول الله ﷺ و تخلف عن عمه الحسين ولم يخرج معه إلى العراق ، و بايع

جعفر ، وكان على مقدمة عيسى بن موسى ولد الحسن بن زيد بن الحسن بن الحسن وقاسم و محمد بن زيد وعلي و إبراهيم بنوا الحسن بن زيد ، فهزم يزيد بن معاوية وقدم عيسى بن موسى المدينة وصار القتال بالمدينة ، فنزل بذياب ودخلت علينا المسودة من

بعد قتل عمه الحسين ، عبدالله بن الزبير لان أخته لأمه وأبيه كانت تحت عبدالله فلما قتل عبدالله أخذ زيد بيد أخته ورجع إلى المدينة وعاش مائة سنة وقيل : خمساً وتسعين ، وقيل : تسعين ومات بين مكة والمدينة ، وابنه الحسن بن زيد كان أمير المدينة من قبل المنصور الدوانيقي ، وعيناً له على غير المدينة أيضاً ، وكان مظاهراً لبني العباس على بني عمه الحسن المثنى ، وهو أول من لبس السواد من العلويين وبلغ من السن ثمانين سنة ، وأدرك زمن الرشيد .

ثم قال : وأعقب الحسن بن زيد سبعة رجال : القاسم وهو أكبر أولاده ، وكان زاهداً عابداً ورعاً إلا أنه كان مظاهراً لبني العباس على بني عمه الحسن المثنى انتهى .

فظهر مما ذكرنا أنه لا يستقيم في هذه العبارة إلا ما ذكرنا أو يكون هكذا : ولد الحسن بن زيد بن الحسن و محمد بن زيد وقاسم و محمد و ابراهيم بنوا الحسن بن زيد فيكون محمد بن زيد هو محمد بن علي بن الحسين و يكون قاسم الى آخره بياناً لولد الحسن بن زيد ، أو يكون محمد بن زيد مؤخراً عن قوله : بنوا الحسن بن زيد ، وقيل : ولد الحسن أي أولاد الحسن بن زيد بن الحسن لم يذكر اسمه لأن موسى لم يعرفه بخصوصه ، و«بنو» عطف بيان لقاسم و محمد و علي ، يعنى ان قاسماً ابن الحسن بن زيد بلا واسطة زيد وعلياً ابن الحسن بن زيد بواسطة ابراهيم ، انتهى ، وكان في نسخته و علي بن ابراهيم ، ويظهر و hence مما ذكرنا .

« المدينة » أي متصلاً بالمدينة خارجه ، ودخل عسكره المدينة ، والذباب بالضم : جبل بالمدينة ، والمسودة بكسر الواو : جند بني العباس لتسويدهم ثيابهم ، كالمبيضة لأصحاب محمد لتبييضهم ثيابهم .

خلفنا وخرج محمد في أصحابه حتى بلغ السوق ، فأوصلهم ومضى ، ثم تبعهم حتى انتهى إلى مسجد الخوأمين فنظر إلى ما هناك فضاء ليس فيه مسود ولا مبيض ، فاستقدم حتى انتهى إلى شعب فزارة ثم دخل هذيل ثم مضى إلى أشجع ، فخرج إليه الفارس الذي قال أبو عبد الله من خلفه ، من سكة هذيل فطعنه ، فلم يصنع فيه شيئاً واهل على الفارس ، فضرب خيشوم فرسه بالسيف ، فطعنه الفارس ، فأنفذه في الدرع وانثنى عليه محمد ، فضربه فأنخنه وخرج عليه حميد بن قحطبة وهو مدبر على الفارس يضربه من

« من خلفنا » أقول : هذا إشارة إلى ما ذكره ابن الاثير أن في أثناء القتال بعد إنهزام كثير من أصحاب محمد ، فتح بنو أبي عمر والغفار بنون طريقاً في بني غفار لأصحاب عيسى فدخلوا منه أيضاً وجاؤا من وراء أصحاب محمد .

قوله : ومضى ، أى لجمع ساير العساكر أو لغيره من مصالح الحرب « ثم تبعهم » أى رجع أثرهم « حتى انتهى إلى مسجد الخوامين » أى بياعى الخام « فلم ير فيه أحداً » لتفرق أصحابه وانهمامهم ، وفي القاموس : الخام الجلد لم يدبغ أولم يبالغ في دبغه و الكرباس لم يقسل معرب والفجل ، وقوله : فضاء بالجر بدل أو بالرفع خبر مبتداء محذوف ، وفي القاموس : المبيضة كمحدثة : فرقة من التنوية لتبييضهم ثيابهم مخالفة للمسودة من العباسيين ، انتهى .

« فاستقدم » أى تقدم أو اجترأ وفي القاموس : المقدام الكثير الإقدام . وقدم كنصر وعلم وأقدم وتقدم واستقدم ، وقال : الشعب بالكسر : الطريق في الجبل ومسيل الماء في بطن أرض ، أو ما انفرج بين الجبلين ، وقال : فزارة أبو قبيلة من غطفان ، وقال : هذيل ابن مدركة بن إلياس بن مضر أبو حوى من مضر ، وقال : أشجع بن ريث بن غطفان أبو قبيلة انتهى .

والحاصل أنه تقدم حتى انتهى إلى شعب قبيلة فزارة ثم دخل شعب هذيل أو محلثهم ، ثم مضى إلى شعب أشجع أو محلثهم ، والسكة : الزقاق « فأنفذه » أى الرمح « في الدرع » أى لم يصل إلى بدنه « وانثنى » أى انعطف « فأنخنه » أى أوهنه بالجراحة « وهو » أى محمد « مدبر على الفارس » فيه تضمين معنى الاقبال أو الحملة « من زقاق

زقاق العمّاريّين قطعنه طعنة ، أنفذ السنان فيه ، فكسر الرمح وحمل على حميد قطعنه حميد بزجّ الرمح فصرعه ، ثمّ نزل إليه فضربه حتّى أثخنه وقتله وأخذ رأسه ودخل الجند من كلّ جانب وأخذت المدينة وأجلينا هرباً في البلاد ، قال موسى بن عبد الله

العمّاريّين « متعلق بخرج ، والزجّ : بالضمّ والتشديد : الحديدية في أسفل الرمح فصرعه ، أي أسقطه على الأرض .

ويقال : جلا القوم عن الموضع ومنه جلواً وجلاءً وأجلوا : تفرّقوا ، وأجلا من الجذب وجلاه الجذب وأجلاه ، كذا ذكره الفيروزآبادي ، فيمكن أن يقرأ هنا على بناء المعلوم والمجهول « هرباً » مفعول له أو بمعنى هارين .

وابراهيم هو أخو محمد كان يهرب من المنصور في البلاد خمس سنين ، مرّة بفارس ، ومرّة بكرمان ، ومرّة بيبابل ، ومرّة بالحجاز ، ومرّة باليمن ، ومرّة بالشام إلى أن قدم البصرة في السنة التي خرج فيها أخوه في المدينة وبايعه من أهلها أربعة آلاف رجل ، فكتب إليه أخوه يأمره بالظهور فظهر أمره أوّل شهر رمضان سنة خمس وأربعين ومائة فغلب على البصرة ، ووجد في بيت مالها ألفي ألف درهم ، ووجه جنوداً إلى أهواز والفارس ، وقوى أمره واضطرب المنصور ووصل إليه نعي أخيه محمد قبل الفطر بثلاثة أيّام ، فاشتدّ في الأمر وكان قد أحصى ديوانه مائة ألف مقاتل ، وكان رأى أهل البصرة أن لا يخرج عنهم ويبعث الجنود إلى البلاد فلم يسمع منهم وخرج نحو الكوفة ، فبعث إليه المنصور عيسى في خمسة عشر ألفاً ، وعلى مقدّمته حميد بن قحطبة في ثلاثة آلاف .

فسار إبراهيم حتّى نزل باخرمّي وهي من الكوفة على ستة عشر فرسخاً ، ووقع القتال فيه وانهزم عسكر عيسى حتّى لم يبق معه إلا قليل ، فأثنى جعفر وإبراهيم إبنا سليمان بن عليّ من وراء ظهور أصحاب إبراهيم وكانوا يتبعون المنهزمين فلمّا رأوا ذلك رجعوا إلى قتال هؤلاء ، فرجع المنهزمون وأحاطوا بهم من الجانبين ، وقتل ابراهيم وتفرّق أصحابه وأتى برأسه إلى المنصور .

وكان قتله يوم الاثنين لخمس بقين من ذي القعدة ، ومكث مذخور إلى أن قتل

فانطلقت حتى لحقت بإبراهيم بن عبدالله، فوجدت عيسى بن زيد مكمناً عنده، فأخبرته بسوء تدبيره وخرجنا معه حتى أُصيب رحمه الله، ثم مضيت مع ابن أخي

ثلاثة أشهر إلا خمسة أيام .

قوله : مكمناً عنده ، أى أكننه إبراهيم وأكنن هو نفسه لئلا يراه أحد خوفاً من المنصور إن كان قبل الخروج أو من سائر الناس لسوء سيرته في أيام استيلاء محمد .

«سوء تدبيره» الظاهر ان الضمير راجع الى عيسى أو إلى محمد وسوء تدبيرهما كان ظاهراً من جهات شتى لاضرارهم وإستهانتهم بأشرف الذرية الصادق عليه السلام وقتلهم اسماعيل وعدم خروجهم عن المدينة وحفرهم الخندق مع نهى الناس عنه ، وكل ذلك كان أسباب إستيصالهم أو في أصل الخروج مع إخبار الصادق عليه السلام بعدم ظفرهم وهو أظهر .

قوله : ثم مضيت مع ابن أخي قال صاحب المقاتل : عبدالله الاشر بن محمد بن- عبدالله بن الحسن أمه أم سلمة بنت محمد بن الحسن بن الحسن بن علي ، كان عبدالله ابن محمد بن مسعدة المعلم أخرجه بعد قتل أبيه إلى بلاد الهند فقتل بها ، ووجه برأسه إلى المنصور ، ثم قدم بابنه محمد بن عبدالله بن محمد بعد ذلك وهو صغير على موسى بن عبدالله بن الحسن ، وابن مسعدة هذا كان مؤدباً لولد عبدالله بن الحسن .

قال عبدالله بن محمد بن مسعدة ، لما قتل محمد خرجنا بابنه الاشر عبدالله بن محمد فأتينا الكوفة ثم انحدرنا إلى البصرة ، ثم خرجنا الى السند فلما كان بيننا وبينها أيام نزلنا خاناً فكتب فيه :

منخرق الخفين يشكو الوحا	تنكبه أطراف مرو حداد
طرده الخوف فأزرى به	كذاك من يكره حرّ الجلال
قد كان في الموت له راحة	والموت حتم في رقاب العباد

وكتب اسمه تحتها ، ثم دخلنا قندهار فأحلته قلعة لا يرومها رائم ولا يطور بها

الأشتر عبدالله بن محمد بن عبدالله بن حسن حتى أصيب بالسند، ثم رجعت شريداً طريداً، تضيّق عليّ البلاد، فلما ضاقت عليّ الأرض واشتدّ [بي] الخوف، ذكرت ما قال أبو عبدالله عليه السلام: فجئت إلى المهديّ وقد حجّ وهو يخطب الناس في ظلّ الكعبة، فما شعر إلاّ وأنتي قدمت من تحت المنبر فقلت: لي الأمان يا أمير المؤمنين وأدلك على نصيحة لك عندي؟ فقال: نعم ماهي؟ قلت: أدلك على موسى بن عبدالله بن حسن، فقال لي: نعم لك الأمان، فقلت له: أعطني ما أتق به، فأخذت منه عهداً

طائر، وكان أفرس من رأيت من عباد الله ما أخال الرّمح في يده إلاّ قلماً، فنزلنا بين ظهرائي قوم يتخلقون بأخلاق الجاهليّة، قال: فخرجت لبعض حاجتي وخلفي بعض تجار أهل العراق، فقالوا له: قد بايع لك أهل المنصورة، فلم يزالوا به حتى صار إليها. فحدثت أنّ رجلاً جاء إلى المنصور فقال له: مررت بأرض السند فوجدت كتاباً في قلعة من قلاعها فيه كذا وكذا فقال: لهو هو، ثمّ دعا هشام بن عمرو بن بسطام فقال: أعلم أنّ الأشتر بأرض السند وقد وليتكم عليها فانظر ما أنت صانع، فشخص هشام إلى السند فقتله، وبعث برأسه إلى أبي جعفر.

قال عيسى فرأيت رأسه قد بعث به أبو جعفر إلى المدينة وعلها حسن بن زيد، فجعلت الخطباء تخطب وتذكر المنصور وتثنى عليه، والحسن بن زيد على المنبر ورأس الأشتر بين يديه، قال عيسى بن عبدالله: حدّثني من أتق به وابن مسعدة أنّ الأشتر وأصحابه أعدوا السير ثمّ نزلوا فناموا، فنفتت خيلهم في زرع للزّط^(١) فخرجوا إليهم فقتلوهم بالخشب، فبعث هشام فأخذ رؤوسهم فبعث بها إلى أبي جعفر، قال عيسى: قال ابن مسعدة: ولم نزل في تلك القلعة أنا ومحمد بن عبدالله حتى توفي أبو جعفر وقام المهديّ فقدمت به وبأمّه إلى المدينة، انتهى.

والسند بلاد معروفة منها قندهار، وبعدها الهند، أو هي منها أيضاً «شريداً طريداً» أي نافرأ مدفوعاً، والمهديّ محمد بن منصور صار خليفة بعد أبيه في ذى الحجّة

(١) وفي المصدر «للرط».

ومواثيق ووثقت لنفسي ثم قلت : أنا موسى بن عبدالله ، فقال لي : إذا تكرم وتجبأفقلت له : أقطعني إلى بعض أهل بيتك ، يقوم بأمرى عندك ، فقال لي : انظر إلى من أردت فقلت : عمك العباس بن محمد فقال العباس : لا حاجة لي فيك ، فقلت : ولكن لي فيك الحاجة ، أسألك بحق أمير المؤمنين إلا قبلتني ققلني ، شاء أو أبى ، وقال لي المهدي

سنة ثمان وخمسين ومائة و«تجبي» على المجهول من الجباء وهو العطيّة قوله : أقطعني لعله من قولهم أقطعه قطيعة أى طائفة من أرض الخراج كناية عن أنه يحفظني ويقوم بما يصلحني كأنني ملك له ، وقيل : اى أوصلني إلى ما من مستعار من أقطع فلاناً إذا جاوز به نهراً ، وأوصله الى الشاطئ .

«إلا قبلتني» أى أسئلك في جميع الأحوال إلا حال القبول «شاء أو أبى» أى طوعاً أو كرهاً «كذبة» بالكسر وكفرحة مفعول مطلق «مولاهم» أى عبداهم او معتقهم أو محلّ نعمتهم ، أو محبتهم أو تابعهم .

أقول : وروى صاحب المقاتل عن موسى بن عبدالله قال : لمّا صرنا بالر بذة أرسل أبو جعفر إلى أبى : أرسل إليّ أحدكم واعلم أنه غير عائد إليك أبداً ، فابتدره بنواخوته يعرضون أنفسهم عليه فجزاهم خيراً وقال لهم : أنا أكره أن أفجعهم بكم ، ولكن إن ذهب أنت يا موسى ، قال : فذهبت وأنا يومئذ حديث السنّ فلمّا نظر اليّ قال : لا أنعم الله بك عيناً السّياط يا غلام ، قال : فضربت والله حتّى غشى علىّ فما أدري بالضرب ، ثم رفعت السّياط عني واستدنانى فقربت منه ، فقال : أتدري ما هذا ؟ هذا فيض فاض منى فأفرغت عليك سجلاً^(١) لم أستطع رده ، ومن ورائه والله الموت أو تفتدى منى ، قلت : والله يا أمير المؤمنين ما كان لي ذنب وإني منعزل عن هذا الامر ، قال : إنطلق فأنتى بأخويك ، قال : قلت : تبعثنى إلى رباح بن عثمان فتضع علىّ العيون والرصد ، فلا أسلك طريقاً إلا أتبعنى ، ويعلم أخواى فيهربان منى ، قال : فكتب إلى رباح :

(١) السجل : النصيب .

من يعرفك؟ - وحوله أصحابنا وأكثرتهم - فقلت: هذا الحسن بن زيد يعرفني وهذا موسى بن جعفر يعرفني وهذا الحسن بن عبدالله بن العباس يعرفني، فقالوا: نعم يا أمير المؤمنين كأنه لم يغب عنا، ثم قلت للمهدي: يا أمير المؤمنين لقد أخبرني بهذا المقام أبو هذا الرجل وأشرت إلى موسى بن جعفر، قال موسى بن عبدالله: وكذبت على جعفر كذبة، فقلت له: وأمرني أن أقرئك السلام وقال: إنّه إمام عدل وسخاء، قال: فأمر لموسى بن جعفر بخمسة آلاف دينار، فأمر لي منها موسى بألفي دينار ووصل عامة أصحابه ووصلني، فأحسن صلتى، فحيث ما ذكر ولد محمد بن علي بن الحسين، فقولوا صلتى الله عليهم وملائكته وحملته وشبه الكرام الكاتبون وخصوا بأعبد الله بأطيب ذلك، وجزى موسى بن جعفر عني خيراً، فأنا والله مولاهم بعد الله.

لاسلطان لك علي موسى وأرسل معي حرساً أمرهم أن يكتبوا إليه بخبري، فقدمت المدينة فنزلت دار ابن هشام بالبلاط فأقمت بها شهوراً فكتب رباح إلى أبي جعفر أن موسى مقيم يترقب بك الدوائر وليس عنده شيء مما تحب، فأمره أن يحمله إليه فحمله، وبلغ محمد^(١) خبره فخرج من وقته.

وكان قد أوصى رباح القوم الذين حملوا موسى إن رأيتم أحداً أقبل من المدينة ليأخذوا موسى فاضربوا عنقه، فبعث محمد بن خضير^(٢) في طلب موسى وأنفذ معه فوارس فتقدّموا القوم ثم رجعوا من أمامهم كأنهم أقبلوا من العراق، فلم ينكروهم حتى خالطوهم فأخذوا موسى منهم وأوصلوه إلى أخيه.

قال: وأخذ مرة أخرى من البصرة وبعثوا به إلى المنصور فضربه خمسة سوط وصبر، وقد قيل: إن موسى لم يزل محبوساً حتى أطلقه المهدي، وقيل: إنّه توارى بعد ذلك حتى مات، انتهى.

(١) أي محمد بن عبدالله بن الحسن أخوه.

(٢) محمد بن خضير من قواد عسكر محمد بن عبدالله بن الحسن.

١٨ - وبهذا الاسناد ، عن عبدالله بن جعفر بن إبراهيم الجعفري قال : حدثنا عبدالله بن الفضل مولى عبدالله بن جعفر بن أبي طالب قال : لما خرج الحسين بن علي المقتول بفخّ واحتوى على المدينة ، دعا موسى بن جعفر إلى البيعة ، فأناه فقال

الحديث الثامن عشر : ضعيف .

والفخّ بفتح الفاء وتشديد الخاء : بئر بين التنعيم وبين مكة ، وبينه وبين مكة فرسخ تقريباً .

والحسين هو الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي عليه السلام وأمه زينب بنت عبدالله بن الحسن وخرج في أيام موسى الهادي ابن محمد المهدي ابن - أبي جعفر المنصور ، وخرج معه جماعة كثيرة من العلويين وكان خروجه بالمدينة في ذي القعدة سنة تسع وستين ومائة بعد موت المهدي بمكة وخلافة الهادي ابنه .

روى أبو الفرج الاصبهاني في كتاب مقاتل الطالبين باسأيد عن عبدالله بن إبراهيم الجعفري وغيره أنهم قالوا : كان سبب خروج الحسين بن علي بن الحسن أن موسى الهادي ولى المدينة إسحاق بن عيسى بن علي ، فاستخلف عليها رجلاً من ولد عمر بن الخطاب يعرف بعبد العزيز بن عبدالله ، فحمل على الطالبين وأساء إليهم وأفرط في التحامل عليهم وطالبهم بالعرض في كل يوم ، فكانوا يعرضون في المقصورة وأخذ كل واحد منهم بكفالة قريبة ونسيه ، فضمن الحسين بن علي يحيى بن عبدالله بن الحسن والحسن بن محمد بن عبدالله بن الحسن ، ووافى أوائل الحج .

وقدم من الشيعة نحو من سبعين رجلاً فنزلوا دار ابن أفلح بالقيع ، وأقاموا بها ولقوا حسيناً وغيره ، فبلغ ذلك العمري وأنكره وغلظ أمر العرض وولى على الطالبين رجلاً يعرف بأبي بكر بن عيسى الحائك مولى الانصار ، فعرضهم يوم الجمعة فلم يأذن لهم في الانصراف حتى بدأ أوائل الناس يجيئون إلى المسجد ، ثم أذن لهم ، فكان قصارى أحدهم أن يفتد ويتوضأ للصلاة ويروح إلى المسجد ، فلما صلوا حبسهم في المقصورة إلى العصر ، ثم عرضهم فدعا باسم حسن بن محمد فلم يحضر ، فقال ليحيى وحسين

بن علي : لتأيتاني به أولاً حبسنتكما فان له ثلاثة أيّام لم يحضر العرض ولقد خرج أو تغيب .

وجرى بينهما وبينه في ذلك كلام طويل وأغظاله القول إلى أن حلف العمري على الحسين بطلاق امرأته وحرّية مماليكه أنه لا يخلى عنه أو يجيئه به باقى يومه وليلته ، وإنه إن لم يجيء به ليركبني إلى سوقه فيخرّبها أو يجرّ قها وليضربني الحسين ألف سوط وحلف بهذه اليمين أن عينه إن وقعت على الحسن ليقتلته من ساعته، فوثب يحيى مغضباً فقال له : أنا أعطى الله عهداً وكلّ مملوك لي حرّاً إن ذقت الليلة نوماً حتى آتيك بحسن بن محمد أولاً جده فأضرب عليك بابك حتى تعلم أنني قد جئتك وخرجا من عنده وهما مغضبان وهو مغضب .

فقال حسين ليحيى : بئس لعمر الله ما صنعت حين تحلف لتأيتته به ، وأين تجد حسناً ؟ قال : لم أرد أن آتية بحسن والله وإلا فأنافى من رسول الله ﷺ إن دخل عيني نوم حتى أضرب عليه بابه ومعى السيف إن قدرت عليه قتلته ، فقال له حسين : بئس ما صنع تكسر علينا أمرنا . قال له يحيى : وكيف أكسر عليك أمرك إنما بينى وبين ذلك عشرة أيّام حتى تسير إلى مكة .

فوجه الحسين إلى الحسن بن محمد فقال : يا بن عمّ قد بلغك ما كان بينى وبين هذا الفاسق فامض حيث أحببت ، قال الحسن : لا والله يا بن عمّ بل أجيء معك الساعة حتى أصنع يدي في يده ، فقال له الحسين : ما كان الله ليطلع على وأنا جاء إلى محمد ﷺ وهو خصمي وحجيجي في أمرك ولكن أفديك بنفسى لعل الله أن يقينى من النار .

قال ثم وجه فجاء يحيى وسليمان وإدريس بنو عبد الله بن الحسن وعبد الله بن الحسن الأقطس ، وابراهيم بن إسماعيل طباطبا، وعمر بن الحسن بن علي بن الحسن بن علي ، وعبد الله بن اسحاق بن ابراهيم بن الحسن بن الحسن ، وعبد الله بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، ووجهوا إلى فتیان من فتیانهم ومواليهم فاجتمعوا

ستة وعشرين رجلاً من ولد علي عليه السلام ، وعشرة من الحاج ونفر من الموالي ، فلما أذن المؤذن بالصبح دخلوا المسجد ثم نادوا أحد أحد وصعد عبدالله بن الحسن الأفطس المنارة التي عند رأس النبي صلى الله عليه وآله عند موضع الجناز فقال للمؤذن : أذن بحمي علي خير العمل ، فلما نظر إلى السيف في يده أذن بها وسمعه العمري فأحس بالشر ودهش وصاح : اغلقوا البغلة بالباب وأطعموني حبتى ماء.

قالوا : ثم اقتحم إلى دار عمر بن الخطاب وخرج في الزقاق المعروف بزقاق عاصم ابن عمر ، ثم مضى هارباً على وجهه يسعى ويضطر حتى نجا فسلمى الحسين بالناس الصبح ودعا بالشهود العدول الذين كان العمري أشهدهم عليه أن يأتي بالحسن إليه ، ودعا بالحسن وقال للشهود : هذا الحسن قد جئت به فهاتوا العمري وإلا والله خرجت من يميني ومما علي ، ولم يتخلف عنه أحد من الطالبين إلا الحسن بن جعفر بن الحسن بن الحسن فانه إستغفاه ولم يكرهه ، وموسى بن جعفر بن محمد عليه السلام .

وروى باسناد آخر عن عنتره العقباني قال : رأيت موسى بن جعفر بعد عتمه وقد جاء إلى الحسين صاحب الفخ ، فانكب عليه شبه الركوع وقال : أحب أن تجعلني في سعة وحل من تخلفي عنك ، فأطرق الحسين طويلاً لا يجيبه ثم رفع رأسه إليه فقال : انت في سعة .

وبالاسناد الأول قال : قال الحسين لموسى بن جعفر عليه السلام في الخروج ، فقال : إنك مقتول فأجد الضراب فان القوم فساق يظهرن إيماناً ويضمرون نفاقاً وشكاً ، فأنالله وإنا إليه راجعون ، وعندالله جل وعز أحسبكم من عسبة .

قال : وخطب الحسين بعد فراغه من الصلاة فحمدالله وأثنى عليه وقال : أنا ابن رسول الله على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله وفي حرم رسول الله أدعوكم إلى سنة رسول الله صلى الله عليه وآله أيها الناس أطلبون آثار رسول الله في الحجر والعود ، تمسحون بذلك وتضيعون بضعة منه ، قالوا : فأقبل حماد البربري وكان مسلحة للسلطان بالمدينة في السلاح ،

ومعه أصحابه حتّى وافوا باب المسجد الذى يقال له باب جبرئيل ، فنظرت إلى يحيى بن عبدالله قد قصده وفي يده السيف ، فأراد حمّاد أن ينزل فبدره يحيى فضربه على جبينه وعلى البيضة والمغفر والقلنسوة فقطع ذلك كله وأطار قحف رأسه وسقط عن دابّته وحمل على أصحابه فتفرّقوا وانهزموا .

وحجّ في تلك السنة المبارك التركي فبدأ بالمدينة فبلغه خبر الحسين فبعث إليه من الليل إنّى والله ما أحبّ أن تبلى بي ولا أبلى بك فابعث الليلة إلى نفرأ من أصحابك ولو عشرة يبتيون عسكرى حتّى انهزم وأعتلّ بالبيات، ففعل ذلك حسين ووجهه عشره من أصحابه فجمعوا بمبرك وسيّحوا في نواحي عسكره ، فطلب دليلاً يأخذه غير الطريق فوجده فمضى به حتّى إنتهى إلى مكّة .

وحجّ في تلك السنة العباس بن عمّ وسليمان بن أبى جعفر وموسى بن عيسى فصار مبرك معهم واعتلّ عليهم بالبيات .

وخرج الحسين قاصداً إلى مكّة ومعه ومن تبعه من أهله ومواليه وأصحابه وهم زهاء ثلاثة مائة واستخلف رجلا على المدينة فلما صاروا بفتح تلقّتهم الجيوش ، فمرض العباس على الحسين الأمان والعفو والصلّة فأبى ذلك أشدّ الإباء .

وعن سليمان بن عباد قال : لما أن لقى الحسين المسوّد أقدّر رجلا على جمل معه سيف يلوح به والحسين يملى عليه حرفاً حرفاً يقول : نادفنادى : يا معشر الناس يا معشر المسوّد هذا حسين بن رسول الله وابن عمّه يدعوكم إلى كتاب الله وسنة رسول الله ، وفي رواية اخرى : قال : أبا يعكم على كتاب الله وسنة رسول الله وعلى أن يطاع الله ولا يعصى وأدعوكم إلى الرضا من آل عمّ ، وعلى أن تعمل فيكم بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ ، والعدل في الرعيّة ، والقسم بالسوية ، وعلى أن تقيموا معنا وتجاهدوا عدونا فان نحن وفينا لكم وفيتم لنا ، وإن نحن لم نفلكم فلا يبع لنا عليكم .

قال : ولقيته الجيوش بفتح وقادتها العباس بن عمّ وموسى بن عيسى وجعفر وعمّ

إبنا سليمان و مبرك التركي والحسن الحاجب و حسين بن يقطين ، فالتقوا في يوم التروية وقت صلاة الصبح فأمر موسى بن عيسى بالتعبية فصار محمد بن سليمان في الميمنة و موسى في الميسرة و سليمان بن أبي جعفر والعباس بن محمد في القلب ، فكان أول من بدأهم موسى فحملوا عليه فاستطرد لهم شيئاً حتى انحدروا في الوادي و حمل عليهم محمد بن سليمان من خلفهم ، فطحنهم طحنة واحدة حتى قتل أكثر أصحاب الحسين و جعلت المسودة تصيح لحسين : يا حسين لك الأمان فيقول : لأمان أريد ، و يحمل عليهم حتى قتل و قتل معه سليمان بن عبدالله بن الحسن و عبدالله بن اسحاق بن ابراهيم بن الحسن ، و أصابت الحسن بن محمد نشابة في عينه فتركها في عينه ، و جعل يقاتل أشد القتال ، فناداه محمد بن سليمان يا بن خال إتق الله في نفسك لك الامان فقال : والله مالكم أمان ولكن أقتل منكم ثم كسر سيفاً هندياً كان في يده و دخل إليهم فصاح العباس بابنه عبدالله قتلك الله إن لم تقتله أبعد تسع جراحات تنتظر هذا ؟ فقال له موسى بن عيسى : أي والله عاجلوه ، فحمل عليه عبدالله فطعنه ف ضرب العباس عنقه بيده صبراً و نشبت الحرب بين العباس بن محمد و محمد بن سليمان ، وقال : أمنت ابن خالي فقتلتموه ؟ فقالوا : نعطيك رجلا من العشيرة تقتله مكانه .

قالوا : وجاء الجند بالرؤوس إلى موسى والعباس و عندهما جماعة من ولد الحسن والحسين ، فلم يسألاً أحداً منهم إلا موسى بن جعفر عليه السلام فقالا : هذا رأس حسين؟ قال : نعم ، إن الله وإنا إليه راجعون ، مضى والله مسلماً صالحاً صواماً آمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر ، ما كان في أهل بيته مثله ، فلم يجيبوه بشيء ، و حملت الاسرى إلى موسى الهادي ، وفيهم الغذافر الصير في وعلي بن سائق القلانسي ، و رجل من ولد حاجب بن زرارة ، فأمر بهم ف ضربت أعناقهم و بين يديه رجل آخر من الأسرى واقف فقال : أنا مولاك يا أمير المؤمنين فقال : مولاى يخرج على ومع موسى سكتين فقال : والله لا قطعنك بهذا السكين مفصلاً مفصلاً قال : وقيل : غلبت عليه العلة فمكث

ساعة طويلة ثمّ مات ، وسلم الرّجل من القتل .

قال صاحب المقاتل نقلاً عن المدائني : قال خرج مع الحسين صاحب الفخّ من أهل بيته يحيى وسليمان وإدريس بنو عبد الله بن الحسن بن الحسن ، وعليّ بن ابراهيم بن الحسن ، و ابراهيم بن اسماعيل طباطبا وحسن بن محمد بن عبد الله بن الحسن وعبد الله وعمر ابنا الحسن بن عليّ بن الحسن وعبد الله بن اسحاق بن ابراهيم بن الحسن بن الحسن ، وقال : قتل منهم سليمان بن عبد الله والحسن بن محمد بن عبد الله ، وعبد الله بن اسحاق .

وروى باسناده عن عمرو بن مساور قال : أخبرني جماعة من موالى محمد بن سليمان انه لما حضرته الوفاة جعلوا يلقونه الشهادة وهو يقول :

ألا ليت أمي لم تلدني ولم أكن لقيت حسيناً يوم فسخ ولا الحسن
فجعل يردّها حتّى مات .

وباسناده عن محمد بن اسحاق عن أبي جعفر محمد بن عليّ عليه السلام قال : مرّ النبي صلى الله عليه وآله بفخّ فنزل فصلّي ركعة ، فلما صلى الثانية بكى وهو في الصلاة ، فلما رأى الناس النبي صلى الله عليه وآله يبكي بكوا ، فلما انصرف قال : ما يبكيكم ؟ قالوا : لما رأيناك تبكي بكينا يا رسول الله ، قال : نزل جبرئيل لما صليت الركعة الاولى فقال لي : يا محمد إن رجلاً من ولدك يقتل في هذا المكان ، وأجر الشهيد معه أجر شهيدين .

وباسناده عن النضر بن قرواش قال : أكرمت جعفر بن محمد عليه السلام من المدينة ، فلما رحلنا من بطن مرّ قال لي : يا نضر إذا انتهيت إلى فخّ فأعلمني ، قلت : أولست تعرفه ؟ قال : بلى ولكنني أخشى أن تغلبي عيني ، فلما انتهينا إلى فخّ دنوت من المحمل فاذا هو نائم ، فتنحذت فلم ينتبه فحركت المحمل فجلس فقلت : قد بلغت ، فقال : حلّ محملي ، ثمّ قال : صل القطار فوصلته ثمّ تنحيت به عن الجادة فأنخت بعيره ، فقال : ناولني الأداة والركوة ، فتوضأ وصلى ثمّ ركب ، فقلت له : جعلت فداك رأيتك

له : يا ابن عمّ لا تكلفني ما كلف ابن عمك عمك أبا عبد الله فيخرج مني ما لا أريد كما خرج من أبي عبد الله ما لم يكن يريد ، فقال له الحسين : إنما عرضت عليك أمراً فإن أردته دخلت فيه وإن كرهته لم أحملك عليه والله المستعان ، ثم ودّعه ، فقال له أبو الحسن موسى بن جعفر حين ودّعه يا ابن عمّ إنك مقتول فأجد الضراب فإن القوم فساق يظهرن إيماناً ويسترون شركاً وإنا لله وإنا إليه راجعون ، احتسبكم

قد صنعت شيئاً أفهو من مناسك الحج؟ قال : لا ولكن يقتل هيهنا رجل من أهل بيتي في عصابة تسبق أرواحهم أجسادهم إلى الجنة ثم ذكر أخباراً كثيرة في سخائه وسائر فضائله .

وروى مؤلف كتاب عمدة الطالب عن أبي نصر البخاري عن محمد الجواد ابن عليّ الرضا عليه السلام أنه قال : لم يكن لنا بعد الطف مصرع أعظم من فسخ .

وروى صاحب معجم البلدان عنه عليه السلام مثله .

و أقول : وإن كان أكثر هذه الأخبار من روايات الزيدية لكن لم أستبعد

صحة بعضها .

قوله : واحتوى على المدينة أى غلب عليها وأحاط بها « ما كلف ابن عمك ، أى محمد بن عبد الله ، وسمى أبا عبد الله عليه السلام عمه مجازاً « فأجد الضراب » من الاجادة أى أحسن ، يقال : جاد وأجاد أى أتى بالخير ، و ربما يقرأ بتشديد الدال أى اجتهد ، والضراب بالكسر مصدر باب المفاعلة القتال « فإن القوم » أى بنى العباس وأتباعهم « فساق » أى خارجون من الدين ويسرون شركاً ، لأنهم لو كانوا قائلون بالنبي والله المستعان لا تبعوه في تقديم أوصيائه ومتابعتهم « احتسبكم عند الله » أى أطلب أجر مصيبتكم من الله ، وأصبر فيها طلباً للاجر ، وأظننكم عند الله في الدرجات العالية ، بناء على أن غرضهم النهي عن المنكر لادعوى الامامة ، والأول أظهر ، ومن بيان للضمير البارز في احتسبكم .

عند الله من عصبه ، ثمّ خرج الحسين و كان من أمره ما كان ، قتلوا كلّهم كما قال ﷺ .

١٩ - وبهذا الاسناد ، عن عبدالله بن إبراهيم الجعفريّ قال : كتب يحيى بن عبدالله بن الحسن إلى موسى بن جعفر عليه السلام « أما بعد فأنتي أوصي نفسي بتقوي الله وبها أوصيك فإنها وصية الله في الأولين و وصيته في الآخرين ، خبرني من ورد عليّ من أعوان الله على دينه ونشر طاعته بما كان من تحننك مع خذلانك ، وقد

وقال الجوهوي : عصبه الرّجل بنوه وقرابته لأبيه وإنما سمّوا عصبه لأنهم عصبوا به أي أحاطوا به ، فالأب طرف ، والابن طرف ، والعمّ جانب ، والأخ جانب ، انتهى .

ويمكن أن يقرأ بضمّ العين وسكون الصاد ، كما قال تعالى حكاية عن إخوة يوسف : « ونحن عصبه » ^(١) قال الطبرسي (ره) : العصبه الجماعة التي يتعصب بعضها لبعض ، ويقع على جماعة من عشرة إلى خمسة عشر ، وقيل : ما بين العشرة إلى الأربعين ولا واحد له من لفظه كالقوم والرّهط .

الحديث التاسع عشر ضعيف « فانتى أوصي » وصية النفس بالتقوى توطين النفس عليها قبل أمر الغير بها « فانها وصية الله » إشارة إلى قوله تعالى : « ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم و اياكم أن اتقوا الله » ^(٢) .

« خبرني » على بناء التفعيل « من تحننك » أي ترحمك عليّ وإشفاقك من قتلي مع خذلانك و عدم نصرتك لي ، و نوهتم أنّ الرحم والحزن على سفاخته المؤدّبة إلى قتله ينافي ترك نصرته وهو باطل من وجوه ، إذ الحزن عليه إنّما كان لتركه امر الله في الخروج واعانتة على نفسه وهذا لا يوجب أن يرتكب عليه ما نهى الله عنه من الخروج

(١) سورة يوسف : ٨ .

(٢) سورة النساء : ١٣١ .

شاورت في الدّعوة للرضا من آل محمد عليهم السلام وقد احتجبتها واحتجها أبو بكر من قبلك
وقديماً ادّعيتم ما ليس لكم وبسطتم آمالكم إلى ما لم يعطكم الله ، فاستهويتم وأظلمتم
وأنا محذرك ما حذرك الله من نفسه .

معه وايضاً مع قطع النظر عن ذلك لو كان عليه السلام علم أن نصرته له تنفع لدفع ما يقع
فيه لكان فيه توهّم تناف ، وهو عليه السلام كان يعلم أن نصرته له وخروجه معه لا ينفع
يحيى ويضر نفسه في الدين والدنيا وفي بعض النسخ من رحمتك ويؤل الى ما ذكرنا .
وقيل من تحننك أى شوقك إلى الخلافة ، أو محبتك وخذ لانك لى لذلك
أوخذلان الله إياك وعدم تيسر ذلك لك ، أوخذلان الناس لك ، وما ذكرنا أظهر
كما لا يخفى .

« وقد شاورت » على صيغة المتكلم أى شاورتك في الدّعوة « للرضا » أى
لمن هو مرضى « من آل محمد » أى يجتمعون عليه ويرضونه لانفسى ، ويحتمل أن يريد به
ويدعى أن آل محمد يرضونه لذلك ، أو المعنى للعمل بما يرضى به آل محمد عليهم السلام « وقد
احتجبتها » لعل فيه حذفاً وإيضالاً ، أى احتجبت بها والضمير للمشورة كناية عما
هو مقتضى المشورة من الاجابة إلى البيعة ، أو الضمير راجع إلى البيعة بقريضة المقام
أو إلى الدعوة أى إجابتها ، أو المعنى شاورت الناس في الدّعوة فاحتجبت عن مشاورتي
ولم تحضرها ، وصار ذلك سبباً لتفرّق الناس عنى .

« واحتجها أبو بكر » أى عند دعوة محمد بن عبد الله كما مر « وقديماً » ظرف
لقوله ادّعيتم ، ومراده من زمن على بن الحسين عليه السلام بزعمهم الفاسد كما مر « ما ليس
لكم » أى الامامة « فاستهويتم » أى ذهبتم بأهواء الناس وعقولهم ، في القاموس : استهوته
الشياطين ذهبت بهواه وعقله ، أو استهامته وحيرته أوزينت له هواه .
« ما حذرك الله » إشارة إلى قوله تعالى « ويحذركم الله نفسه » (١) .

فكتب إليه أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام « من موسى بن عبد الله جعفر وعليّ مشتركين في التذلل لله وطاعته إلى يحيى بن عبد الله بن حسن أمّا بعد فأتى أحذرك الله ونفسي وأعلمك أليم عذابه وشديد عقابه ، وتكامل نعماته ، وأوصيك ونفسي بتقوى الله فانّها زين الكلام وثبيت النعم ، أتاني كتابك تذكر فيه أنّي مدّع وأبي من قبل ، وما سمعت ذلك منّي و ستكتب شهادتهم ويسألون ولم يدع حرص الدنيا

« من موسى بن عبد الله ، وفي بعض النسخ أبي عبد الله ^(١) وعليّ » كان المراد به أمير المؤمنين إنتساباً للشرف إلى الأب الأعلى أيضاً « مشتركين » بصيغة الجمع حال عن الجميع ويؤيده ما في بعض النسخ من عبدى الله جعفر وعليّ ، وقيل : المراد بعليّ ابنه الرضا عليه السلام للإشارة إلى أنّه الوصيّ بعد أبيه ، وقيل : كأنّه عليه السلام شرك أخاه عليّ بن جعفر رضی الله عنه معه في المكاتبه ليصرف بذلك عنه ما يصرف عن نفسه من الدعوى ، لئلا يظنّ به الظنّ كما ظنّ به عليه السلام مشتركين بصيغة التثنية حال عنهما ، إنتهى .

ولعلّ فيه زيادة أو تحريفاً من النسخ « في التذلل لله وطاعته » اى لسنا من عصيان الله سبحانه ومخالفة أمره وادّعائنا ما ليس لنا بحق ، وإضلالنا الناس ، وعدم حذرنا ممّا حذّر الله في شيء و « أعلمك » من الاعلام اى إنتها واقعة لمن يستحقّه فاحذرها ، وكأنّه إشارة إلى وقوع المذكورات له « وتكامل نعماته » اى نعمات المتكاملة البالغة إلى النهاية ، والنقمة بالفتح والكسر كفرحة إسم للانتقام .

« فانّها » اى الوصيّة بالتقوى ، والزين خلاف الشين مصدر مضاف إلى المفعول « وثبيت النعم » اى سبب له « أنّي مدّع » ظاهره إنكار دعوى الامامة تقيّة لعلمه بأنّه سيقع في يد الرّشيد ، وباطنه إنكار ادّعاء ما ليس بحق كما زعمه ، مع أنّه عليه السلام لم يصرّح بالنفى بل قال « اسمعت ذلك منّي » ويسئلون « اى شهادتهم الزّور ، هدّده بذكر الآية وخوفه بالله تعالى « ومطالبها » بالرفع عطفاً على الحرص ، أو بالجرّ

(١) وهو الظاهر .

ومطالبها لأهلها مطلباً آخرتهم ، حتى يفسد عليهم مطلب آخرتهم في دنياهم وذكرت أنني ثبّطت الناس عنك لرغبتى فيما في يديك وما منعتى من مدخلك الذي أنت فيه لو كنت راغباً ضعف عن سنة ولاقلة بصيرة بحجة ولكن الله تبارك وتعالى خلق الناس أمشاجاً وغرائب وغرائز ، فأخبرني عن حرفين أسألك عنهما ما العترف في بدنك وما الصهلج في الانسان ، ثم أكتب إليّ بخبر ذلك وأنا متقدّم إليك أحذرك

عطفاً على الدنيا « في دنياهم » في للظرفيّة أو بمعنى مع .

والحاصل أن حرص الدنيا صار سبباً لأن لا يخلص لهم شيء للآخرة ، فاذا أرادوا عملاً من أعمال الآخرة خلطوه بالاغراض الدنيوية والأعمال الباطلة كالأمر بالمعروف الذي أردت خلطته بانكار حق أهل الحق ومعارضتهم ، والإقتراء عليهم ، فيحتمل أن يكون في سببته أيضاً ، وقيل : معنى أن حرصك على الدنيا ومطالبها صار سبباً لفساد آخرتك في دنياك .

والتثبيط التعويق والتأخير فيما في يديك ، اى ادعاء الامامة « ضعف عن سنه » اى عجز عن معرفتها ، بل صار علمى سبباً لعدم إظهار الامر قبل أو اناه .
« امشاجاً » اى أخلاطاً شتى « وغرائب » اى ذوى عجائب فانك تدعى هذا الامر مع جهلك وضلالتك وأنا لأدعيه مع وفور علمى وهداى ، وأى غريبة أغرب من ذلك ، وأى أعجوبة أعجب منه « وغرائز » اى طبائع مختلفة أو جعل للانسان أجزاء وأعضاء مختلفة ، فأخبرني عن هذين العضوين إن كنت صادقاً في إدعاء الامامة ، فان الامام لا يخفى عليه شيء .

قال في الجوامع في قوله تعالى : « من نطفة امشاج » مشجّه : مزجّه يعنى نطفة قد امتزج فيها الماء ان ماء الرجل وماء المرأة ، أو أطواراً نطفة وطوراً علقه ، وطوراً مضغه ، وطوراً عظاماً إلى أن صار إنساناً ، انتهى .

وهذان العضوان بهذين الاسمين غير معروفين عند الاطباء ، ويقال : تقدّم إليه

معصية الخليفة وأحسبك على برّه وطاعته وأن تطلب لنفسك أما نأقبل أن تأخذك الأظفار ويلزمك الخناق من كل مكان ، فترّوح إلى النفس من كل مكان ولا تجده ، حتى يمنّ الله عليك بمنّه وفضله ورقّة الخليفة أبقاه الله فيؤمنك و يرحمك و يحفظ فيك أرحام رسول الله والسلام على من اتبع الهدى ، إننا قد أوحى إلينا أن العذاب على من كذّب وتولّى .

قال الجعفريّ : فبلغني أن كتاب موسى بن جعفر عليه السلام وقع في يدي هارون فلما قرأه قال : الناس يحملوني على موسى بن جعفر وهو برىء مما يرمى به .

في كذا إذا أمره وأوصاه به «معصية الخليفة» أي خليفة الجور ظاهراً تقيّة ، وخليفة الحقّ يعني نفسه عليه السلام واقعاً وتورية ، مع أنه يجب طاعة خلفاء الجور عند التقيّة لحفظ النفس ، وإنما كتب عليه السلام ذلك لعلمه بأنه سيقع في يد الملعون دفعاً لضرره عن نفسه وعشيرته وشيعته .

« قبل أن تأخذك الأظفار » كناية عن الأسر تشبيهاً بطائر صاده بعض الجوارح بحيث يقع بين أظفاره ولا يمكنه التخلص منه « ويلزمك الخناق » بفتح الخاء مصدر خنقه إذا عصر حلقه ، أو بالكسر وهو الحبل الذي يخنق به ، أو بالضم كغراب وهو الداء الذي يمتنع معه نفوذ النفس إلى الريّة والقلب « فترّوح » من باب التفعيل بحذف إحدى التائين ، أي تطلب الرّوح بالفتح وهو النسيم « إلى النفس » أي للنفس « من كل مكان » متعلق بترّوح « فلا تجده » أي الرّوح أو النفس ، في القاموس : النفس بالتحريك واحد الانفاس ، والسعة والفسحة في الأمر ، وأجد نفس ربكم من قبل اليمن اسم وضع موضع المصدر الحقيقي ، من نفس تنفيساً و نفساً أي فرح تفريحاً ، انتهى .

« ورقّة الخليفة » عطف على منه « يحملوني » أي يغرّونني به و يحملوني على الاضرار به « وهو برىء مما يرمى به » أي ينسب إليه ويتهم به ويطعن فيه .
أقول : ولندكر بعض أحوال يحيى : أعلم أن الزيدية أثبتوا له مدايح كثيرة

تم الجزء الثاني من كتاب الكافي ويتلوه بمشيئة الله و عونه الجزء الثالث وهو باب كراهية التوقيت . والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله أجمعين .

حتى رووا أن الصادق عليه السلام لما حضرته الوفاة أوصى إلى يحيى وإلى موسى وإلى أم ولد ، فكان يلي أمر تركاته والأصغر من ولده جارياً على أيديهم ، وهذا باطل لما عرفت من كيفية وصيته عليه السلام وإنحراف بنى الحسن عن أئمتنا عليهم السلام كان من أوضح الواضحات ، وإنما وضعوا ذلك تقوية لأمرهم .

وقال مؤلف كتاب عمدة الطالب : يحيى صاحب الديلم ابن عبد الله المحض بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام قدهرب إلى بلاد الديلم وظهر هناك واجتمع عليه الناس وبايعه أهل تلك الأعمال وعظم أمره وخاف الرشيد لذلك وأهمته وانزعج منه غاية الانزعاج ، فكتب إلى الفضل بن يحيى البرمكي أن يحيى بن عبد الله قذاه في عيني فاعطه ماشاء واكفني أمره ، فسار إليه الفضل في جيش كثيف وأرسل إليه بالرفق والتحذير والترهيب ، فرغب يحيى في الأمان ، فكتب له الفضل أماناً مؤكداً وأخذ يحيى وجاء به إلى الرشيد ، ويقال : إنه صار إلى الديلم مستجيراً فباعه صاحب الديلم من الفضل بن يحيى بمائة الف درهم ، ومضى يحيى إلى المدينة فأقام بها إلى سعي عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير إلى الرشيد إلى آخر مارواه في ذلك .

وروى أبو الفرج في المقاتل بأسانيد عن جماعة أنهم قالوا : إن يحيى بن عبد الله ابن الحسن لما قتل أصحاب فتح كان في فلهم فاستتر مدة يجول في البلدان ويطلب موضعاً يلجأ إليه ، وعلم الفضل بن يحيى بمكانه في بعض النواحي فأمره بالانتقال عنه وفصد الديلم ، وكتب له منشوراً لا يعرض له أحد ، فمضى متنكراً حتى ورد الديلم وبلغ الرشيد خبره وهو في بعض الطريق ، فوكى الفضل بن يحيى نواحي المشرق وأمره بالخروج إلى يحيى ، فلما علم الفضل بمكان يحيى كتب إليه إنني أريد

أن أحدث بك عهداً وأخشى أن تبغى بي وأبتلى بك ، فكتب صاحب الديلم فاتى قد كاتبته لك لتدخل إلى بلاده فتمتنع به ففعل ذلك يحيى ، و كان قد صحبه جماعة من أهل الكوفة وفيهم الحسن بن صالح بن حر كان يذهب مذهب الزيدية في تفضيل أبي بكر وعمر وعثمان في ست سنين من إمارته ، و تكفيره في باقي عمره ، و يشرب النبيذ ويمسح على الخفين ، فكان يخالف يحيى في أمره ويفسد أصحابه فحصل بينهما بذلك تنافر ، و ولي الرشيد الفضل بن يحيى جميع كور المشرق و خراسان و أمره بقصد يحيى و الجد به و بذل الأمان له والصلّة إن قبل ذلك فمضى الفضل فيمن ندب معه وراسل يحيى بن عبدالله فأجابه إلى قبوله لما رأى من تفرق أصحابه و سوء رأيهم فيه و كثرة خلافهم عليه ، إلا أن لم يرض الشروط التي شرطت له ولا الشهود الذين شهدوا ، و بعث بالكتاب إلى الفضل ، فبعث به إلى الرشيد فكتب له على ما أراد و أشهد له من إلتمس .

قالوا : فلما جاء الفضل إلى بلاد الديلم قال يحيى : اللهم اشكر لي إخافتى قلوب الظالمين ، اللهم إن تقض لنا النصرة فأنما نريد اعزاز دينك ، و إن تقض لهم النصر فيما تختار لأوليائك و أبناء أوليائك من كريم المآب و سنى الثواب ، فبلغ ذلك الفضل فقال : يدعو الله أن يرزقه السلامة فقد رزقها ، قالوا : فلما ورد كتاب الرشيد على الفضل وقد كتب الأمان على مارسم يحيى و أشهد الشهود الذين التمسهم ، و جعل الامان على نسختين إحديهما مع يحيى و الاخرى معه ، ثم شخص يحيى مع الفضل حتى وافي بغداد و دخلها معادله في عماليه على بغل ، فلما قدم يحيى أجازاه الرشيد بجوائز سنية يقال إن مبلغها مائة ألف دينار وغير ذلك من الخلع والحملان . فأقام على ذلك مدة و في نفسه الحيلة على يحيى و التتبع له و طلب العلل عليه و على أصحابه حتى أخذ رجلاً يقال له فضالة ، بلغه أنه يدعو إلى يحيى فحبسه ، ثم دعا به فأمره أن يكتب إلى يحيى بأنه قد أجابه جماعة من القواد و أصحاب

الرشيد ، ففعل ذلك ووجه الرسول إلى يحيى فقبض عليه وجاء به إلى يحيى بن خالد فقال له : هذا جائني بكتاب لا أعرفه ودفع الكتاب إليه وطابت نفس الرشيد بذلك ، وحبس فضالة فقيلاً له : انك تظلمه في حبسك إيّاه ، فقال : أنا أعلم ذلك ولكن لا يخرج وأنا حيّ أبداً قال فضالة : ولا والله ما ظلمني لقد كنت عهدت إلى يحيى إن جاءه مني كتاب أن لا يقبله وأن يدفع الرسول إلى السلطان وعلمت أنه سيحتال عليه بي .

قالوا : فلما تبين يحيى بن عبد الله ما يراد به إستأذن في الحج فأذن له ، وفي رواية أخرى أنه لم يستأذن للحج ولكنه قال للفضل ذات يوم : إتق الله في دمي واحذر أن يكون محمد ﷺ خصمك غداً في فرق له وأطلقه ، وكان على الفضل عين للرشيد فذكر ذلك له فدعا بالفضل فقال : ما خبر يحيى بن عبد الله ؟ قال : في موضعه عندي مقيم ، قال : وحياتي ؟ قال : وحياتك إني أطلقته ، سئلتني برحمة من رسول الله ﷺ فرقت له ، قال : احسنت قد كان عزمي أن أخلي سبيله ، فلما خرج أتبعه طرفه وقال : قتلتني الله إن لم أقتلك .

قالوا : ثم إن نفرأ من أهل الحجاز تحالفوا على السعاية يحيى بن عبد الله والشهادة عليه بأنه يدعو إلى نفسه وأمانه منتقض ، فوافق ، ذلك لما كان في نفس الرشيد له ، وهم عبد الله بن مصعب الزبيرى ، وأبو البخترى وهب بن وهب ، ورجل من بنى زهرة ، ورجل من بنى مخزوم ، فوافقوا الرشيد لذلك واحتالوا إلى أن أمكنهم ذكرهم له ، وأشخصه الرشيد إليه وحبسه عند مسرور الكبير في سرداب ، فكان في أكثر الأيام يدعو به وينظره إلى أن مات في حبسه رضوان الله عليه .

و اختلف الناس في أمره وكيف كانت وفاته ، فقيلاً : إنه دعاه يوماً وجمع بينه وبين عبد الله بن مصعب لينظره فيما رفع إليه ، فجهه ابن مصعب بحضرة الرشيد وقال : نعم يا أمير المؤمنين إن هذا دعائي إلى بيعته فقال له يحيى : يا أمير المؤمنين

أتصدق ذلك علىّ و تستصحه و هو ابن عبدالله بن الزبير الذى أدخل أباك و ولده الشعب و أضرّم عليهم النار حتى تخلّصه أبو عبدالله الجدلى صاحب علىّ بن أبى طالب عليه السلام ، و هو الذى بقى أربعين جمعة لا يصلّى على النبي صلى الله عليه وآله في خطبته حتى إلّثا عليه الناس ؟ فقال : إنّ له أهل بيت سوء اذا ذكرته استرابت نفوسهم إليه و فرحوا بذلك فلا أحبّ أن أقرّ عينهم بذلك ، و هو الذى فعل به عبدالله بن العباس ما لا خفاء به عليك و طال الكلام بينهما حتى قال يحيى و مع ذلك هو الخارج مع أخى على أيك ، و قال في ذلك آياتاً منها :

قوموا بيبعتكم تنهض بطاعتنا انّ الخلافة فيكم يا بنى حسن
قال : فتغيّر وجه الرشيد عند سماع الآيات فابتدأ ابن مصعب يحلف بالله الذى لا إله إلا هو و بأيمان البيعة إنّ هذا الشعر ليس له ، فقال يحيى : والله يا أمير المؤمنين ما قاله غيره و ما حلفت كاذباً ولا صادقاً بالله قبل هذا ، و انّ الله إذا مجده العبد في يمينه بقوله الرّحمن الرّحيم الطالب الغالب استحيى أن يعاقبه فدعنى أحلفه بيمين ما حلف بها أحد قط كاذباً إلاّ عوجل ، قال : حلفه ، قال : قل برئت من حول الله و قوته ، و اعتصمت بحولى و قوتى و تقلدت الحول و القوة من دون الله استكباراً على الله و استغناءً عنه و استعلاءً عليه إن كنت قلت هذا الشعر ، فامتنع عبدالله من الحلف بذلك ، فغضب الرشيد و قال للفضل بن الربيع : هنا شيء ما له لا يحلف إن كان صادقاً ؟ هذا طيلسانى علىّ و هذه ثيابى لو حلفنى انّها لى لحلفت ، فرقس الفضل عبدالله برجله و صاح به : احلف و يحك و كان له فيه هوى ، فحلف باليمين و وجهه متغيّر وهو برعد ، فضرب يحيى بين كتفيه ثمّ قال : يا بن مصعب قطعت والله عمرك ، والله لا تفلح بعدها .

فما برح من موضعه حتىّ أصابه الجدّام فتقطعّ ومات في اليوم الثالث ، فحضر الفضل جنازته و مشى معها و مشى الناس معه ، فلمّا جاؤا به إلى القبر و وضعوه في

لحده وجعل اللبن فوقه انخسف القبر به ، وخرجت منه غبرة عظيمة ، فصاح انفضل التراب التراب ، فجعل يطرح وهو يهوى و دعا بأحمال شوك فطرحها فهوت فأمر حينئذ بالقبر فسقف بخشب واصلاحه وانصرف منكسراً ، فكان الرشيد بعد ذلك يقول للفضل : رأيت يا عباسي ما أسرع ما أديل يحيى من ابن مصعب ؟

قالوا : ثم جمع له الرشيد الفقهاء وفيهم محمد بن الحسن صاحب أبي يوسف القاضي والحسن بن زياد اللؤلؤي وأبو البختری وهب بن وهب ، فجمعوا في مجلس وخرج إليهم مسرور الكبير بالأمان فبدأ بمحمد بن الحسن فنظر فيه فقال : هذا أمان مؤكّد لا حيلة فيه ، وكان يحيى قد عرضه في المدينة على مالك وابن الدراوردي وغيرهم فمر فوه أنه مؤكّد لا علة فيه .

قال : فصاح عليه مسرور و قال : هاته فدفعه إلى الحسين بن زياد فقال بصوت ضعيف : هو أمان واستلبه أبو البختری فقال : هذا باطل منتقض قد شقّ العصا وسفك الدّم فاقتله ودمه في عنقي ، فدخل مسرور إلى الرشيد فأخبره ، فقال : إذهب فقل له خرّقه إن كان باطلاً بيدك ؟ فجاءه مسرور فقال له ذلك ، فقال : شقّه يا أبا هاشم ، قال له مسرور : بل شقّه أنت إن كان منتقضاً ، فأخذ سكيناً وجعل يشقّه ويده يرمع حتى صيره سيوراً ، فأدخله مسرور على الرشيد فوثب فأخذه من يده وهو فرح . وذهب لأبي البختری ألف ألف وستمائة ألف ، وولاه قضاء مصر والآخرين ، ومنع محمد بن الحسن من الفتيا مدّة طويلة ، وأجمع على إنفاذ ما أراد في يحيى بن عبد الله .

قال أبو الفرج وقد اختلف في مقتله كيف كان ، فروى عن رجل كان مع يحيى في المطبق قال : كنت قريباً منه فكان في أضيق البيوت وأظلمها ، فبينما نحن ذات ليلة كذلك إنسمعنا صوت الأقفال ، وقد مضى من الليلة هجمة ، فإذا هارون قد أقبل على برزون له ، فوقف ثم قال : اين هذا ؟ يعني يحيى قالوا : في هذا البيت ، قال : علىّ به فأدنى إليه فجعل هارون يكلمه بشيء لم أفهمه فقال : خذوه فأخذ فصر به ماء عصا ويحيى يناشده

الله والرّحم والقراية من رسول الله ﷺ ويقول: بقرابتى منك، فيقول: ما بينى وبينك قرابة، ثمّ حمل فردّ إلى موضعه، فقال: كم أجريتم عليه؟ قالوا: أربعة أرغفة وثمانية أرتال ماء، قال: اجعلوه على النّصف.

ثمّ خرج ومكث ليالى ثمّ سمعنا وقعاً، فاذا نحن به حتى دخل فوقف موقفه فقال: علىّ به فاخرج ففعل به مثل فعله ذلك وضربه ماء عصا أخرى ويحيى يناشده، فقال: كم أجريتم عليه؟ قالوا: رغيّفين وأربعة أرتال ماء، قال: إجعلوه على النّصف، ثمّ خرج وعاود الثالثة وقدمرّض يحيى وتقلّ فلماً دخل قال: علىّ به قالوا: هو عليل مدنف به، قال: كم أجريتم عليه؟ قالوا: رغيّفاً ورتلين ماء قال: اجعلوه على النّصف، ثمّ خرج فلم يلبث يحيى أن مات، فاخرج إلى النّاس ودفن وعن ابراهيم بن رباح أنّه بنى عليه أسطوانة بالرافقة وهو حيّ.

وعن على بن محمّد بن سليمان أنّه دسّ إليه في اللّيل من خنقه حتى تلف، قال: وبلغنى أنّه سقاه سمّاً.

وعن محمّد بن أبى الحسن أنّه أجاج السباع ثمّ ألقاه إليها فأكلته.

وعن عبد الله بن عمر العمري قال: دعينا لمناظرة يحيى بن عبد الله بحضرة الرّشيد لعنه الله، فجعل يقول: يا يحيى إتق الله وعرفنى أصحابك السّبعين لثلاً ينتقض أمانك، وأقبل علينا فقال: إنّ هذا لم يسمّ أصحابه فكلمنا أردت أخذ إنسان بلغنى عنه شيء أكرهه ذكر أنّه ممّن أمنت، فقال يحيى: يا أمير المؤمنين أنا رجل من السّبعين فما الذى نفعنى من الامان؟ أفتريد أن أدفع إليك قوماً تقتلهم معى لا يحلّ لى هذا.

قال: ثمّ خرجنا ذلك اليوم ودعا ناله يوماً آخر فرأيتّه أصفر اللون متقيراً، فجعل الرّشيد يكلمه فلا يجيبه، فقال: ألا ترون إليه لا يجيبنى فأخرج إلينا لسانه قد صار أسود مثل الفحمة يرينا أنّه لا يقدر على الكلام، فاستشاط الرّشيد وقال:

إنه يريكم إنني سقيته السمّ والله لو رأيت عليه القتل لضربت عنقه صبراً، ثمّ خرجنا من عنده فما صرنا في وسط الدّار حتّى سقط على وجهه لأصر ما به (١).

و حدّثني أحمد بن سعيد عن يحيى بن الحسن قال: كان إدريس بن عمّاد بن يحيى بن عبدالله يقول: قتل جدّي بالجوع والعطش في الحبس.

و عن الزبير بن البكار عن عمّه أن يحيى لما أخذ من الرّشيد المائتي ألف دينار قضى بها دين الحسين صاحب الفتح، وكان الحسين خلف مائتي ألف دينار ديناً.

وقال: خرج مع يحيى عامر بن كثير السراج، وسهل بن عامر البجلي، ويحيى بن مساور، وكان من أصحابه عليّ بن هاشم بن البريد، وعبد ربه بن علقمة، ومخول بن ابراهيم النهدي، فحبسهم جميعاً هارون في المطبق فمكثوا فيه اثنتي عشرة سنة.

انتهى ما أردت إيراد من كتاب المقاتل، وإليه انتهى المجلد الثاني من كتاب مرآة العقول في شرح أخبار آل الرّسول ﷺ وقد جمعت فيه ما كنت علقتّه في سالف الزّمان متفرّقاً على الكتاب، وأخذت المعاصرون وأدخلوها في زبرهم ونسبوا إلى أنفسهم، مع زيادات أضفتها إليها، وكان ذلك في شهر ربيع الثاني من سنة المائة والألف بعد الهجرة المقدّسة النبويّة وكتبه مؤلفه الفقير إلى عفوربه الغني عمّاد باقر ابن عمّاد تقي عفي الله عن هفواتهما، ويتلوه في المجلد الثالث باب كراهية التوقيف، وصلى الله على عمّاد وآله الطّاهرين.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ باب كراهية التوقيت ﴾

١ - علي بن محمد ومحمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ؛ ومحمد بن يحيى ، عن أحمد ابن محمد بن عيسى جميعاً ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي حمزة الثمالي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : يا ثابت إن الله تبارك وتعالى قد كان وقت هذا الأمر في السبعين ،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله و سلام على عباده الذين اصطفى محمد وآله خيرة الورى ، أما بعد فهذا هو المجلد الثالث من كتاب مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول صلى الله عليه وعليهم أجمعين من كتاب الكافي .

باب كراهية التوقيت

اى لظهور القائم عليه السلام وكان المراد بالكراهية الحرمة ان كان من غير علم الحديث الاول : صحيح .

وفي كتاب الغيبة للشيخ وإكمال الدين للصدوق هكذا : قال قلت لأبي جعفر عليه السلام : إن علياً عليه السلام كان يقول : إلى السبعين بلاء ، وكان يقول : بعد البلاء رخاء ، وقد مضت السبعون ولم تر رخاء ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : يا ثابت إن الله تعالى كان وقت ، الى آخر الخبر .

« وقت هذا الامر » أى ظهور الحق و غلبته على الباطل بيد إمام من الائمة ، لا ظهور الامام الثانى عشر « في السبعين » أى من الهجرة النبوية أو الغيبة المهديّة

فلما أن قتل الحسين صلوات الله عليه اشتد غضب الله تعالى على أهل الأرض ، فأخبره إلى

و الأول أظهر ، وهذه من الأمور البدائية كما مرّ تحقيقها مراراً .

قيل : و يؤيد كون ابتداء المدّة من الهجرة طلب أبي عبد الله الحسين عليه السلام حقه بحوالي السبعين وظهور أمر أبي الحسن الرضا عليه السلام فيما بعد أربعين و مائة بقليل ، انتهى .

أقول : ما ذكره لا يستقيم بحساب التواريخ المشهورة إذا كانت شهادة الحسين عليه السلام في سنة إحدى و ستين ، و خروج الرضا عليه السلام إلى خراسان في سنة مأتين ، و يمكن أن يكون ابتداء التاريخ من البعثة ، و كان إبتداء خروج الحسين عليه السلام قبل فوت معاوية بسنين ، فان أهل الكوفة خذلهم الله كانوا يرسلونه عليه السلام في تلك الايام ، و يكون الثاني إشارة إلى خروج زيد بن علي في سنة اثنتين و عشرين و مائة ، فمن إبتداء البعثة مائة و خمس و ثلاثون ، وهو قريب ممّا في الخبر و قد مرّ أنه كان يدعو إلى الرضا من آل محمد ، و أنّه كان لو ظفر لوفي .

و الأظهر على هذا أن يكون إشارة إلى إقراض دولة بني امية أو ضعفهم و استيلاء أبي مسلم على خراسان ، و قد كتب إلى الصادق عليه السلام كتباً يريد البيعة له عليه السلام فلم يقبل لمصالح كثيرة ، فقد تسببت أسباب رجوع الأمر إليهم عليه السلام لكن بسبب تقصير من كتمان الأمر و المتابعة الكاملة تأخر الأمر ، و قد كانت بيعة السفاح في سنة إثنين و ثلاثين و مائة ، و كان دخول أبي مسلم المر و أخذ البيعة بها في سنة ثلاثين و مائة ، و خروج أبي مسلم إلى خراسان في سنة ثمان و عشرين و مائة ، كل ذلك من الهجرة ، فاذا انضمّ ما بين الهجرة و البعثة إليها يوافق ما في الخبر موافقة تامّة .

و يمكن أن يكون إبتداؤه من الهجرة كما هو المشهور ، و يكون السبعون إشارة إلى ظهور أمر المختار ، فانه كان مظنة إستيصال بني امية و عود الحق إلى أهله و إن لم يكن مختار غرضه صحيحاً ، و كان قتله في سنة سبع و ستين ، و يكون الثاني لظهور أمر الصادق عليه السلام في هذا التاريخ و إنتشار شيعته في المشارق و المغرب ، و خروج

أربعين ومائة ، فحدّثنا كم فأذعتم الحديث فكشفتهم فناع الستر ولم يجعل الله له بعد ذلك وقتاً عندنا وبمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أمّ الكتاب .

قال أبو حمزة : فحدّثت بذلك أبا عبد الله عليه السلام فقال : قد كان كذلك .

٢ - محمد بن يحيى ، عن سلمة بن الخطاب ، عن علي بن حسان ، عن عبد الرحمن ابن كثير قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه مهزم ، فقال له : جعلت فداك أخبرني عن هذا الأمر الذي نتظر ، متى هو ؟ فقال : يا مهزم كذب الوقّاتون

جماعة من أقاربه على الخلفاء مع أنّه لا ضرورة في تصحيح هذا الخبر إلى ظهور أمر يدلّ على ذلك ، ولا موافقة السبعين لشهادة الحسين عليه السلام فانه بيان للتقديرات المكتوبة في كتاب المحو والاثبات ، والتغييرات الواقعة فيها وإن لم يعلم بكيفيتها وجهتها .

وقيل : هذا من الاستعارة التمثيلية والمقصود أنّه لو لا علم الله تعالى الأزليّ بقتل الحسين عليه السلام في وقت كذا لجعل هذا الامر في السبعين من الهجرة ، ولو لا علمه تعالى باذاعة الشيعة الأسرار لجعله في ضعف ذلك ، انتهى .

ولا يخفى عليك ما فيه بعد ما أحطت خبراً بما ذكرنا في تحقيق البداء .
« فحدّثناكم » أي بالأوقات البدائية أو بغيرها من الامور الآتية ، كظهور بني العباس وإمتداد دولتهم وأشياء ذلك ، فصار سبباً لطمعهم « وقتاً عندنا » أي لانعلمه أولاً فخير به ولم يؤذن لنا في الاخبار بالامور البدائية فيه .

الحديث الثاني : ضعيف .

« كذب الوقّاتون » أي على سبيل الحتم ، فلا ينافي ماورد من الاخبار البدائية ، ويحتمل أن يكون المراد بالكذب أنّه يحصل فيه البداء ، فتوهّم الناس أنّه كذب فينسبون الكذب إليهم لا أنّهم كاذبون واقعاً ، فيمكن أن يقرء كذب على بناء المجهول من التفعيل والأول أظهر .

قال الشيخ رحمه الله في كتاب الغيبة : وأما وقت خروجه فليس بمعلوم لنا على

وجه التفصيل بل هو مغيب عنا إلى أن يأذن الله بالفرج ، ثم ذكر هذه الاخبار وأمثالها ثم قال : فالوجه في هذه الاخبار أن نقول : إن صحّت أنه لا يمتنع أن يكون الله تعالى قد وقت هذا الامر في الاوقات التي ذكرت ، فلما تجدد ما تجدد تغيرت المصلحة واقتضت تأخيره إلى وقت آخر ، وكذلك فيما بعد ، ويكون وقت الأوّل وكل وقت يجوز أن يؤخر مشروطاً بأن لا يتجدد ما تقتضى المصلحة تأخيره إلى أن يجيء الوقت الذي لا يغيره شيء ، فيكون محتوماً .

وعلى هذا يتأوّل ما ورد في تأخير الاعمار عن أوقاتها والزيادة فيها عند الدعاء و صلة الارحام ، وما روى في تنقيص الاعمار عن أوقاتها إلى ما قبله عند فعل الظلم وقطع الرحم وغير ذلك وهو تعالى وإن كان عالماً بالأمرين فلا يمتنع أن يكون أحدهما معلوماً بشرط والآخر بلا شرط ، وهذه الجملة لاخلاف فيها بين أهل العدل .

وعلى هذا يتأوّل أيضاً ما روى من أخبارنا المتضمنة للفظ البداء ويبيّن أن معناها النسخ على ما يريد جميع أهل العدل فيما يجوز فيه النسخ أو تغير شروطها إن كان طريقها الخبر عن الكائنات ، لأن البداء في اللغة هو الظهور فلا يمتنع أن يظهر لنا من أفعال الله تعالى ما كنّا نظنّ خلافه ، أو نعلم ولا نعلم شرطه ، فأما من قال بأنّ الله تعالى لا يعلم الشيء إلا بعد كونه فقد كفر وخرج عن التوحيد .

وقد روى الفضل بن شاذان عن محمد بن عليّ عن سعدان عن أبي بصير قال : قلت له : ألهذا الامر أمر تريح إليه أبداننا وننتهي إليه ؟ قال : بلى ولكنكم أذعتم فزاد الله فيه .

فالوجه فيه وفي أمثاله ما قدّمنا ذكره من تغير المصلحة فيه وإقتضائها تأخير الأمر إلى وقت آخر على ما بيناه ، دون ظهور الأمر له تعالى فاننا لا نقول به ولا نجوزّه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وهلك المستعجلون ونجا المسلمون .

٣ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن عليّ بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن القائم عليه السلام فقال : كذب الوقّاتون ، إنّنا أهل بيت لا نوقّت .

فان قيل : هذا يؤدّي إلى أن لا نثق بشيء من أخبار الله تعالى .

قلنا : الاخبار على ضربين ، ضرب لا يجوز فيه التغيّر في مخبراته فانّا نقطع عليها لعلمنا بأنّه لا يجوز أن يتغيّر المخبر في نفسه كالأخبار عن صفات الله تعالى وعن الكائنات فيما مضى وكالأخبار بأنّه يثيب المؤمنين ، والضرب الآخر هو ما يجوز تغيّره في نفسه لتغيّر المصلحة عند تغيّر شرطه ، فانه يجوز جميع ذلك كالأخبار عن الحوادث في المستقبل إلّا أن يراد الخبر على وجه يعلم أن مخبره لا يتغيّر فحينئذٍ نقطع بكونه ، ولاجل ذلك قرن الحتم بكثير من المخبرات ، فأعلمنا أنّه ممّا لا يتغيّر أصلاً فعند ذلك نقطع به ، انتهى كلامه قدّس سرّه .

وهو في غاية المتانة والاستقامة ، وبه تنحلّ الاشكالات الواردة في هذه الأخبار .
« و هلك المستعجلون » اي الذين يريدون تعجّل ظهور الحقّ ، و يعترضون على الله وعلينا في تأخيره ، ولا يرضون بقضاء الله في ذلك ، وأمّا ترقيب الفرج و الدعاء له فهما مطلوبان ، ولذا قال : « ونجا المسلمون » بتشديد اللام اي الرّاضون بقضاء الله ، الذين لا يعترضون على أئمّتهم فيما يقولون و يفعلون ، أو المراد بالمستعجلين الذين كانوا يخرجون قبل أو ان ظهور الحقّ على أئمّة الجور ، و يقتلون فيهلكون و يهلكون في الدنيا والآخرة ، و قيل : الاستعجال عدّ الشئ عاجلاً بالخروج على أئمّة الضلالة .

الحديث الثالث : صحيح .

« لا نوقّت » اي حتماً أو بعد ذلك كما مرّ ، و التوقيت الاخبار بالوقت .

٤ - أحمد بإسناده قال : قال : أبي الله إلا أن يخالف وقت الموقتين .

٥ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن عليّ الخزّاز ، عن عبدالكريم بن عمر الخشعمي ، عن الفضل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت : لهذا الأمر وقت ؟ فقال : كذب الوقّاتون ، كذب الوقّاتون ، كذب الوقّاتون ، إن موسى عليه السلام لما خرج وافتدأ إلى ربه ، واعدهم ثلاثين يوماً ، فلما زاده الله على الثلاثين عشراً ، قال قومه : قد أخلفنا موسى فصنعوا ما صنعوا ، فاذا حدّثناكم الحديث فجاه

الحديث الرابع : مرسل .

« إلا أن يخالف وقت الموقتين » أي في أمر ظهور الحق أو مطلقاً ، غالباً ، والأوّل أظهر ، و « وقت » يمكن أن يقرأ بالرفع والنصب وعلى الأوّل المفعول محذوف ، أي وقت ظهور هذا الأمر .

الحديث الخامس : ضعيف على المشهور .

« وافتدأ » أي رسولاً وادراً عليه تعالى يعني ذاهباً إلى طور سيناء للمناجاة ، قال الجوهري : وقد فلان على الأمير أي ورد رسولاً فهو وافتد ، والجمع وفد ، وأوفدته أنا إلى الأمير أي أرسلته .

« واعدهم ثلاثين يوماً » ، أعلم أنه تعالى قال في سورة البقرة : « وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة » ^(١) وقال في الاعراف : « وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتمّ ميقات ربه أربعين ليلة » ^(٢) فاختلف المفسرون في ذلك فقيل : كان ما أخبر به موسى أربعين ليلة ، وإنما قال سبحانه ثلاثين ليلة وأفرد العشر لأنه تعالى واعدته ثلاثين ليلة ليصوم فيها ويتقرّب بالعبادة ، ثم أتمت بعشر إلى وقت المناجاة ، وقيل : هي العشر التي نزلت التوراة فيها ، وقيل : إن موسى قال لقومه : إنّي أتأخّر عنكم ثلاثين يوماً ليتسهّل عليهم ، ثم زاد عليهم عشراً وليس في ذلك خلف ، لأنه إذا تأخّر عنهم أربعين ليلة فقد تأخّر ثلاثين قبلها .

(١) الآية : ٥١ .

(٢) الآية : ١٤٢ .

على ما حدّثناكم [به] فقولوا : صدق الله وإذا حدّثناكم الحديث فجااء على خلاف ما حدّثناكم به فقولوا : صدق الله تؤجروا مرتين .

٤- محمد بن يحيى وأحمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد ، عن السياري ، عن الحسن ابن علي بن يقطين ، عن أخيه الحسين ، عن أبيه علي بن يقطين قال : قال لي أبو الحسن عليه السلام : الشيعة تربي بالأماني منذماتي سنة ، قال : و قال يقطين لابنه علي

وعلى هذا الاخير دلت الاخبار الكثيرة منّا ومن المخالفين فيكون من الاخبار البدائية ، فكان الميعاد واقعا أربعين ليلة ، وأخبر موسى بثلاثين ثم زاد فيها عشراً لامتحان القوم وشدة التكليف عليهم ، أو واعد الله موسى أربعين وأمره أن يخبر قومه بما في لوح المحو والاثبات ثلاثين لما ذكرنا ، فاستشهد عليه السلام بذلك على أنه يجوز أن نغبر في أمر القائم عليه السلام بشيء من كتاب المحو والاثبات ، ثم يتغير ذلك فيجيء على خلاف ما حدّثناكم به فلا تكذبونا بذلك وقولوا صدق الله ، لأنه كان الخبر عن كتاب المحو والاثبات ، وكان ماكتب فيه مشروطاً بشرطه فقد صدق الله وصدق من أخبر عن الله .

وإنما يوجرون مرتين لايمانهم بصدقهم أو لا ، وثباتهم عليه بعد ظهور خلاف ما أخبروا به ثانياً ، أو لكون هذا التصديق صعباً على النفس فلذا يتضاعف أجرهم ، وهذا إحدى الحكم في البداء ، فإن تشديد التكليف موجب لعظيم الأجر .

الحديث السادس : ضعيف .

« تربي » على بناء المفعول من التفعيل من التربية ، أي تصلح أحوالهم و تثبت قلوبهم على الحق بالأماني بأن يقال لهم الفرج ما أقرب به وما أعجله فإن كل ما هو آت فهو قريب ، كما قال تعالى : « اقتربت الساعة » أو بأن يخبروا بالأخبار البدائية ثلاثاً يأسوا و يرجعوا عن الحق ، و الأماني جمع الأمنية و هو رجاء المحبوب أو الوعد به .

« منذم » مبنياً على الضمّ حرف جر بمعنى من ، وفيه إشكال و هو أن صدور

الخبر لو كان في أواخر زمان الكاظم عليه السلام كان أنقص من المأتين بكثير ، إذ وفاته عليه السلام كان في سنة ثلاث وثمانين ومائة فكيف إذا كان قبل ذلك .

ويمكن أن يجاب عنه بوجوه :

الأول : أن يكون مبنياً على ما ذكرنا سابقاً من أن قواعد أهل الحساب إتمام الكسور إن كانت أزيد من النصف ، وإسقاطها إن كانت أقل منه ، فلما كانت المائة الثانية تجاوزت عن النصف عدت كاملة .

الثاني : أن يكون إبتدائهما من أول البعثة فانه من هذا الزمان شرع بالاجاب بالائمة عليه السلام ومدته ظهورهم وخفائهم ، فيكون على بعض التقادير قريباً من المأتين ولو كان كسر في العشر الاخير يستقيم على القاعدة السابقة .

الثالث : أن يكون المراد التربية في الزمان السابق واللاحق معاً ، ولذا أمي بالمضارع ، ويكون الابتداء من الهجرة فينتهي إلى ظهور أمر الرضا عليه السلام ، وولاية عهده ، وضرب الدنانير باسمه الشريف ، فانها كانت في سنة المأتين ، بأن يكونوا وعدوهم الفرج في ذلك الزمان ، فانه قد حصلت لهم رفاهية عظيمة فيه أو وعدوهم الفرج الكامل فبدالله فيه كما مر .

الرابع : أن يكون تربى على الوجه المذكور في الثالث شاملاً للماضي والآتي ، لكن يكون ابتداء التربية بعد شهادة الحسين صلوات الله عليه ، فانها كانت البلية العظمى والطامة الكبرى ، و عندها كانت الشيعة يحتاجون إلى التسلية والامنية لئلا يزالوا ، وانتهاء المأتين أول إمامة القائم عليه السلام ، وهذا مطابق للمأتين بلا كسر إذ كانت شهادة الحسين عليه السلام في أول سنة إحدى وستين ، وإمامة القائم عليه السلام وإبتداء غيبته الصغرى لثمان خلون من ربيع الأول سنة ستين ومأتين .

وإنما جعل هذا غاية التمنية والتربية لوجهين :

الأول : أنهم لا يرون بعد ذلك إماماً يمنيهم .

ابن يقطين : ما بالنّا قيل لنا فكان ، وقيل لكم فلم يكن ؟ قال : فقال له عليّ : إنّ الذي قيل لنا و لكم كان من مخرج واحد ، غير أنّ أمركم حضر ، فأعطيتم محضه ، فكان كما قيل لكم ، وإنّ أمرنا لم يحضر . فعللنا بالأمانى ، فلو قيل لنا : إنّ هذا

و الثاني : أنّهم بعد علمهم بوجود المهدي عليه السلام يقوّى رجاؤهم ، فهم ينتظرون ظهوره ويرجون قيامه صباحاً ومساءً ، فهذا وجه متين خطر بالبال مع الوجهين الأوّلين فخذها و كن من الشاكرين ، وقلّ من تعرّض للاشكال وحلّه من الناظرين .

« قال وقال ، ضمير قال أوّلاً لحسين بن عليّ ، ويقطين كان من شيعة بنى العباس وابنه عليّ كان من شيعة أهل البيت عليه السلام ، فقوله : قيل لنا ، أي قال ائمتكم في خلافة بنى العباس وأخبروا عنها ، فكان وقع ، وقالوا لكم في قرب الفرج وظهور إمام الحقّ فلم يقع ، فحمل القرب على القرب القريب ، ولم يكن أرادوا عليهم السلام ذلك ، بل أرادوا تحقّق وقوعه مع أنّ القرب أمر إضافيّ فكلّ بعيد قريب بالنسبة إلى ما هو أبعد منه .

ويحتمل أن يكون مراده ما صدر عنهم من الأخبار البدائية فتخلّف ظاهراً ، والأوّل أوفق بالجواب .

وقيل : ما قيل ليقطين إنّما كان الاخبار بالامام المستتر بعد الامام المستتر ، و ما قيل لابنه إنّما كان الاخبار بالامام الظاهر بعد الامام المستتر كما يستفاد من الجواب ، انتهى ولا يخفى ما فيه .

« من مخرج واحد » أي إنّما ذكره ممّا استنبطوه من القرآن ووصل إليهم من الرّسول ، وألقى إليهم روح القدس ، وبالجملة كلّها من عند الله تعالى « غير أنّ أمركم » أي أمر خلافة بنى العباس حضروقتة ، فاخبروكم بمحضه أي خالصه بتعيين الوقت والمدّة من غير إبهام وإجمال « وإنّ أمرنا لم يحضر » وقته « فعللنا » على بناء المفعول من التفعيل من قولهم علل الصبّي بطعام أو غيره إذا شغله به ، وكونه من

الأمر لا يكون إلا إلى مائتي سنة أو ثلاثمائة سنة لقسست القلوب و لرجع عامة الناس عن الإسلام و لكن قالوا : ما أسره وما أقر به تألفاً لقلوب الناس و تقريباً للفرج .

٧- الحسين بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن القاسم بن إسماعيل الأنباري ، عن الحسن بن علي ، عن إبراهيم بن مهزم ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ذكرنا عنده ملوك آل فلان فقال : إنما هلك الناس من استعجالهم لهذا الأمر ، إن الله لا يعجل لعجلة العباد إن لهذا الأمر غاية ينتهي إليها ، فلو قد بلغوها لم يستقدموا ساعة ولم يستأخروا .

العل بعد النهل إلى الشرب بعد الشرب كناية عن التكرار كما توهم بعيد .
و قوله : عن الإسلام ، إشارة إلى شرك المخالفين « وتقرّباً للفرج » أي حدّاً للفرج قريباً ، وهذا الذي ذكره عليّ وجه متين أخذه منهم عليهم السلام ، كما روى الصدوق في كتاب العلل باسناده عن عليّ بن يقطين قال : قلت لأبي الحسن موسى عليه السلام : ما بال ما روى فيكم من الملاحم ليس كما روى ؟ وما روى في أعاديكم قد صح ؟ فقال عليه السلام : إن الذي خرج في أعدائنا كان من الحق فكان كما قيل ، وأتمم علتم بالاماني فخرج إليكم كما خرج .

الحديث السابع : ضعيف « ملوك آل فلان » أي بني العباس ، أي كنّا نرجو أن يكون إنقراض دولة بني أمية متصلاً بدولتكم ، ولم يكن كذلك ، وحدثت دولة بني العباس أو ذكرنا قوة ملكهم وشدته ، أو أنه هل يمكن السعي في إزالته .
« إنما هلك الناس » أي الذين يخرجون في دولة الباطل قبل إنقضاء مدتها كزيد و محمد وإبراهيم وأضرابهم « لهذا الأمر » أي لغلبة الحق أو لازالة دولة الباطل « فلو قد بلغوها » أي أهل الحق أو أهل دولة الباطل « لم يستقدموا » أي لم يتقدموا « ساعة » ولم يتأخروا ساعة ، إشارة إلى قوله تعالى : « فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » (١) .

﴿ باب التمحيص و الامتحان ﴾

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن يعقوب السراج و علي بن رئاب ، عن أبي عبدالله عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام لما بويع بعد مقتل عثمان صعد المنبر و خطب بخطبة ذكرها يقول فيها : ألا إن بليتكم قد عادت كهيئتها يوم

قال البيضاوي : أي لا يتقدمون ولا يتأخرون أقصروا وقت ، أو لا يطلبون التأخر والتقدم لشدة الهول . .

باب التمحيص و الامتحان

أقول : التمحيص ابتلاء الانسان واختباره لتمييز جيده من رديته ، من محصت الذهب بالنار إذا خلصته ، و الامتحان الاختبار بالمحنة ، وهي ما يمتحن به الانسان من بليّة ومشقة وتكليف صعب من محنت البئر إذا أخرجت ترابها وطينها ليبقى ماؤها خالصاً صافياً ، وهو في حقه تعالى مجاز كما عرفت مراراً .

الحديث الاول : حسن .

والمقتل مصدر ميميّ والضمير في ذكرها ، لا يعبده الله عليه السلام « إلا إن بليتكم قد عادت » أي إبتلاءكم و اختباركم قد عادت ، فإن النبي صلى الله عليه وآله قد بعث في زمان ألف الناس بالباطل وجرؤا عليه ، ونشأوا فيه من عبادة الاصنام وعادات الجاهلية ، ثم الناس بعد الرسول صلى الله عليه وآله رجعوا عن الدين القهقري إلى الكفر والردي ، و تبعوا أئمة الضلالة و نسوا عادات الرسول صلى الله عليه وآله في القسم بالسوية و العدل في الرعية و إقامة شرايع الدين ، وألغوا بالبدع والأهواء ، فلما أراد أمير المؤمنين صلوات الله عليه ردهم إلى الحق قامت الحروب وعظمت الخطوب ، فعاد ما كان في ابتداء زمان النبي صلى الله عليه وآله من الفتن العظيمة ، فأشار عليه السلام بذلك إلى أن الخلفاء الثلاثة كانوا أهل كفر ونفاق ، وأن أتباعهم كانوا أهل ضلال وشقاق .

وقيل : يعنى صرتم أهل الجاهلية حيارى في دينكم ، مضطربين إلى من يحملكم

بعث الله نبيه ﷺ والذي بعثه بالحق لتبليبن بلبلة ولتغربلن غربلة ، حتى يعود

على الهدى ويسلك بكم طريق الاستقامة طوعاً وكرهاً كما كنتم حين بعث نبيكم ﷺ كذلك .

« لتبليبن بلبلة » بلبلة الصدر وسواه ، والבלابل هي الهموم والاحزان قال في النهاية : البلابل الهموم والغموم والبلبللة أيضاً اختلاط الألسنة وتفرق الآراء ، والظاهر أنه إشارة إلى ما عرض لهم من تشتت الآراء والوساوس الشيطانية في قتال أهل القبلة ، لا سيما طلحة و الزبير و عايشة و غير ذلك من الامور الحقة التي كان يصعب على الناس قبولها ، و ما وقع في صفين بينهم من الاختلاف بعد رفع المصاحف .

وقيل : أشار به إلى ما يوقع بهم بنو امية و غيرهم ، والخوارج وأمراء الجور من القتل والاذى ، وما عرض لهم من الهموم والأحزان ، و بلبلة الصدر وسوسته ومنه حديث علي عليه السلام : لتبليبن ، النخ .

« ولتغربلن غربلة » غربلت الدقيق وغيره بالغربال بالكسر أي نخلته حتى يتميز الجيد من الردي ، وغربلت اللحم قطعه ، وقيل : الغربلة القتل ، والمغربل المقتول المنتفخ ، والأظهر هو المعنى الأول ، أي لتميزن بالفتن التي ترد عليكم حتى يتميز خياركم من شراركم كما يتميز الجيد من الردي في الغربال ، وفيه إشارة إلى حكمة تلك الفتن كما قال تعالى : « أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون ، ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين » (١) .

أو يكون كناية عن إختلاطهم و إضطرابهم بالفتن كما يخلط ما في الغربال بعضه ببعض ، فيكون تأكيداً للمفكرة السابقة والأول أظهر ، وقيل : أي تذهب خياركم وتبقى أرا ذلكم وشراركم وهو باعث تسلط الظالمين كملوك بني امية و بني العباس

أسفلكم أعلاكم وأعلاكم أسفلكم وليسبقن سباقون كانوا قصرّوا ، وليقصرن

وانحطاط المؤمنين ، وهو المراد بقوله : حتى يصير أسفلكم أعلاكم ، وقيل : لفظ الغرلة مستعار لا لتقاط آحادهم بالقتل والأذى كما فعلوا بكثير من الصحابة والتابعين .
وفي نهج البلاغة وما سيأتي في الروضة بعد ذلك ولتساطن سوط القدر حتى يعود ، و السوط الخلط وساط القدر بالمسوط والمسواط وهو خشبة يحرك بها ما فيها ليختلط ، والمراد إما الاضطراب بالفتن حتى يصير الاسفل بحسب الدين في نظر الناس أعلى وبالعكس أو تصير الفتن سبباً لأن يصير العزيز في الدين ذليلاً في الدنيا وبالعكس .

وقيل : أشار به إلى ما فعله بنو امية من خلط بعضهم ببعض ، ورفع أراذلهم وحط أكبرهم كما يفعل بالقدر ساطها .

« وليسبقن سباقون » ، وفي النهج : سابقون ، الظاهر أن المراد بمن قصر ثم سبق ، الذين قعدوا عن نصرته عليه السلام بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وآله ومالوا إلى غيره أو شكوا في أمره ممن كان لهم سوابق في الاسلام أو غيرهم ، ثم هداهم الله إلى المحجة البيضاء ونصروه في حروبه وأطاعوه في أوامره ونواهيه ، فتسميتهم سابقين بالنظر إلى السابق أو لما يؤل إليه الحال ، وبالطائفه الثانية من ابطل سوابقه في الاسلام للتقصير في أمره كطلحة والزبير وأشباههما ، فانه كانت لهم سوابق في زمن الرسول صلى الله عليه وآله وبعده أيضاً كانوا مائلين إلى اهل البيت عليهم السلام لبعض الاغراض ، ثم رجعوا في زمانه عليه السلام لعدم حصول أمانتهم .

ويحتمل أن يراد كل من انقلب حاله في الأزمنة المستقبلية لتقلب الاحوال ، وقيل : إشارة إلى سبق من كان قاصراً في أول الاسلام عن الخلافة والامارة في آخر الزمان إليها ، وتقصير من سبق إليها عن بلوغها ، ولا يخفى بعده .

وقرء بعضهم قصرّوا وسبقوا على بناء المجهول من التفعيل ، وكذا يسبقن ويقصرن على المجهول من التفعيل من سبقه إذا عدّه سابقاً ، وقصره إذا عدّه قاصراً .

سباقون كانوا سبقوا ، والله ما كتمت وسمة ولا كذبت كذبة ، ولقد نبئت بهذا المقام
وهذا اليوم .

٢ - محمد بن يحيى والحسن بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن القاسم بن إسماعيل
الأنباري ، عن الحسين بن علي عن أبي المغرا ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله
عليه السلام يقول : ويل لطفاة العرب ، من أمر قد اقترب ، قلت : جعلت فداك كم مع
القائم من العرب ؟ قال : نفر يسير ، قلت : والله إن من يصف هذا الأمر منهم لكثير ،

والمعنى ان الناس يتخذون رؤساء جهالاً يعدونهم سابقين مع أنهم كانوا
يعدون قاصرين في زمن الرسول ﷺ ، ويعدون جماعة كانوا في زمنه ﷺ سابقين
ويعدون منهم قاصرين ، ولا يخفى بعده أيضاً بل هو أبعد .

« ما كتمت وشمة » ^(١) قال في النهاية والصحاح أي كلمة ، وكذا في النهج بالشيخين
المعجمة ، وفي بعض نسخ الكتاب بالمهملة أي ما سترت علامة تدل على سبيل الحق
ولكن عميت عنها ، ولا يخفى لطف ضم الكتم إلى الوسمة ، فان الكتم بالتحريك نبت
يخلط بالوسمة يخضب به ، لكن الأول أصوب .

« ولا كذبت » كضربت « كذبة » بالفتح كما هو المضبوط في النهج ، وورد في اللغة
به وبالکسر ، وكلمة والتنوين للتحقير ، وربما يقر كتمت وكذبت على بناء المجهول
فيهما ، أي ما كتمنى الرسول ﷺ ولا كذبني ولقد نبئت ، على بناء التفعيل
المجهول أي أخبرني الرسول ﷺ بهذا المقام أي بيعة الناس لي بعد اللتيا واللتيا
« وهذا اليوم » أي يوم اجتماع الناس علي ، أو مقام الخلافة ويوم البيعة .

الحديث الثاني : ضعيف .

والطغاة بالضم جمع الطاغى وهو الذي تجاوز الحد في العصيان « من أمر قد
اقترب » أي ظهور القائم عليه السلام والوصف بالقرب لما مر « ان من يصف هذا الامر »
أي يدعى الاعتقاد بامامة أئمة الهدى ويظهره ، ويدل على أن الغر بالالمشبه به

(١) وفي المتن « وسمة » بالسین وسيأتي في كلام الشارح (ره) .

قال: لا بدّ للناس من أن يمحّصوا ويميّزوا ويغربلوا ويستخرج في الغربال خلق كثير .

٣- تجّد بن يحيى ، و الحسن بن تجّد ، و جعفر بن تجّد ، عن الحسن بن تجّد الصيرفيّ ، عن جعفر بن تجّد الصيقل ، عن أبيه ، عن منصور قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام يا منصور إن هذا الأمر لا يأتيكم إلا بعد إياس ولا والله حتى تميّزوا ولا والله حتى تمحصوا ولا والله حتى يشقى من يشقى ويسعد من يسعد .

٤- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن تجّد ، عن معمر بن خلاد قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : «الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون»^(١)

هو الذي يخرج الرديّ ويبقى الجيد في الغربال .

والحاصل أنّ في الفتن الحادثة قبل قيام القائم عليه السلام يرتدّ أكثر العرب عن الدين .

الحديث الثالث : ضعيف أيضاً .

«إلا بعد إياس» بالفتح أي فنوت لكثرة إمتداد زمان الغيبة «حتى يشقى» أي يرتدّ عن الدين .

الحديث الرابع : صحيح .

«أن يتركوا» قال البيضاوي : معناه أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمناً ، بل يمتحنهم الله بمشاقّ التكاليف كالمهاجرة و المجاهدة ، و رفض الشهوات و وظائف الطاعات ، و أنواع المصائب في الأنفس و الأموال ، ليميز المخلص عن المنافق ، و الثابت في الدين من المضطرب فيه ، و لينالوا بالصبر عليها عوالم الدّرجات «و لقد فتنا الذين من قبلهم» متصلة بأحسب أو بلا يفتنون ، و المعنى إنّ ذلك سنة قديمة جارية في الامم كلّها ، فلا ينبغي أن يتوقع خلافه «فليعلمنّ الله الذين صدقوا و ليعلمنّ الكاذبين» أي فليتعلّق علمه بالامتحان تعلقاً حالياً يميّز به الذين صدقوا في الايمان ، و الذين كذبوا فيه ، و ينوط به ثوابهم و عقابهم ، و لذلك قيل : المعنى و ليميزنّ أو

ثم قال لي : ما الفتنة ؟ قلت : جعلت فداك الذي عندنا الفتنة في الدين ، فقال : يفتنون كما يفتن الذهب ، ثم قال : يخلصون كما يخلص الذهب .

٥ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن سليمان بن صالح رفعه عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : إن حديثكم هذا لتشمئز منه قلوب الرجال ، فمن أقر به فزيده ، ومن أنكره فذروه ، إنه لا بد من أن يكون فتنة يسقط فيها كل بطانة ووليعة حتى يسقط فيها من يشق الشعر بشعرتين ، حتى لا يبقى إلا نحن

ليجازين ، انتهى .

قوله : و الفتنة في الدين ، اى إحداث شبهة تدعو إلى الخروج عن الاسلام ، وهذا احتراز عن الفتنة في الأموال والأفئس بنقص الثمرات والأمراض والطاعون و نحو ذلك « فقال يفتنون » تقوية لما قاله الراوى « كما يفتن الذهب » بالنار لابقاء الصافي وإذهاب الغش أو الامتحان انه جيد أوردى ، فعلى الاول يخلصون على بناء المفعول تفسير للسابق ، في النهاية يقال : فتنه أفتنه فتناً و فتوناً اذا امتحنه .

الحديث الخامس : مرفوع .

وفي المغرب : اشمئز الرجل اشمئزاً تقبض ، انتهى .

و المراد بالحديث غرائب أحوالهم وأسرارهم وشئونهم ، ومنها أمر الغيبة وإمتدادها ، و وقوع البداء فيها ، بل القدح في الخلفاء الغاصبين وإثبات كفرهم وإرتداد أكثر الصحابة ، فاتها كانت مما لا تقبله قلوب أكثر الناس في ذلك الزمان ، والظاهر أن المراد بالفتنة الغيبة وإمتدادها « يسقط فيها » اى يخرج من الدين و يزل و يضل « كل بطانة » بطانة الثوب بالكسر خلاف ظهارته ، استعيرت هنا لمن كان مخصوصاً بالأئمة عليهم السلام ، وكان محلاً لأسرارهم ، قال في المغرب : بطانة الرجل خاصته مستعارة من بطانة الثوب الباطنة ، و في النهاية : وليعة الرجل بطانته ودخلاؤه و خاصته ، إنتهى .

و شق الشعر بشعرتين كناية شائعة بين العرب و العجم عن كمال تدقيق النظر

و شيعتنا .

٦ - محمد بن الحسن و عليّ بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن سنان ، عن محمد بن منصور الصيقل ، عن أبيه قال : كنت أنا و الحارث بن المغيرة و جماعة من أصحابنا جلوساً و أبو عبد الله عليه السلام يسمع كلامنا ، فقال لنا : في أيّ شيء أقم ؟ هيهات ، هيهات !! لا والله لا يكون ما تمدّون إليه أعينكم حتّى تغربلوا ، لا والله لا يكون ما تمدّون إليه أعينكم حتّى تمحصوا ، لا والله لا يكون ما تمدّون إليه أعينكم حتّى تميزوا ! لا والله ما يكون ما تمدّون إليه أعينكم إلّا بعد إياس ، لا والله لا يكون ما تمدّون إليه أعينكم حتّى يشقى من يشقى و يسعد من يسعد .

﴿ باب ﴾

﴿ انه من عرف امامه لم يضره تقدم هذا الامر او تأخر ﴾

١ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : اعرف إمامك ، فإنك إذا عرفت لم يضرّك ، تقدّم هذا الأمر أو تأخر .

في الامور « شيعتنا » اى المخلصون .

الحديث السادس : ضعيف على المشهور .

« يسمع كلامنا » كأنّ كلامهم كان في إستبطاء ظهور الحقّ أو في أنّه كثرت الشيعة ، و لا بدّ من ظهور القائم عليه السلام « في أيّ شيء » استفهام للاستبعاد « هيهات » اى بعد ما تظنّون ، و التكرير للمبالغة ومدّ العين الى الشىء كناية عن رجاء حصوله .

باب انه من عرف امامه لم يضره تقدم هذا الامر او تأخر

الحديث الاول : صحيح .

« لم يضرّك تقدّم هذا الأمر » الجملة فاعل باعتبار مضمونها أو بتقدير أن ، و المقصود الحكم بالمساواة بين الأمرين ، فلا يرد أن الضرر لا يتصور في صورة

٢ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن صفوان بن يحيى عن محمد بن مروان ، عن الفضيل بن يسار قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى : « يوم ندعو كل أناس بأمامهم » ^(١) فقال : يا فضيل اعرف إمامك ، فانك إذا

التقدم أو ذكر التقدم تبعاً و استطراداً كما قيل في قوله تعالى : « لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » ^(١) و يمكن أن يكون الكلام محمولاً على ظاهره باعتبار مفهومه ، فان لم يعرف يتضرر بالتقدم أيضاً .

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

« يوم ندعو كل أناس بأمامهم » قال الطبرسي رحمه الله : فيه أقوال : احدها : أن معناه نبيهم ، فيقال هاتوا متبعي إبراهيم ، هاتوا متبعي موسى ، هاتوا متبعي محمد ، فيقوم أهل الحق الذين اتبعوا الأنبياء عليهم السلام ، فيأخذون كتبهم بأيامهم ، ثم يقال : هاتوا متبعي الشيطان ، هاتوا متبعي رؤساء الضلالة ، و هذا معنى ما رواه ابن جبير عن ابن عباس ، و روى أيضاً عن علي عليه السلام أن الأئمة إمام هدى و امام ضلالة ، و رواه الوالبي عنه بائمتهم في الخير و الشر .
وثانيها : معناه بكتابتهم الذي أنزل عليهم من أو امر الله ونواهيه ، فيقال : يا أهل القرآن و يا أهل التوراة .

وثالثها : أن معناه بمن كانوا يأتون به من علمائهم وأئمتهم ، و يجمع هذه الأقوال ما رواه الخاص و العام عن الرضا عليه السلام بالاسانيد الصحيحة أنه روى عن آبائه عليهم السلام عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال فيه : يدعى كل أناس بأمام زمانهم و كتاب ربهم و سنة نبيهم ، و روى عن الصادق عليه السلام أنه قال : ألا تحمدون الله إذا كان يوم القيامة فزرع كل أناس إلى من يتولونه ، و فزعتنا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، و فزعتنا إلينا ، فإلى أين ترون ؟ يذهب بكم إلى الجنة و رب الكعبة ، قالها ثلاثاً .

(١) سورة الاسراء : ٧١ .

(٢) سورة الاعراف : ٣٤ .

عرفت إمامك لم يضرك ، تقدم هذا الأمر أو تأخر ، ومن عرف إمامه ثم مات قبل أن يقوم صاحب هذا الأمر ، كان بمنزلة من كان قاعداً في عسكره ، لابل بمنزلة من قعد تحت لوائه ، قال : وقال بعض أصحابه : بمنزلة من استشهد مع رسول الله ﷺ .

٣ - علي بن محمد رفعه ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : جعلت فداك متى الفرَج ؟ فقال : يا أبا بصير و أنت ممن يريد الدنيا ؟ من عرف هذا الأمر فقد فرَج عنه لا نتظاره .

ورابعها : أن معناه بكتابهم الذي فيه أعمالهم .

وخامسها : معناه بآمهااتهم ، انتهى .

وتمة الآية : « فمن أوتي كتابه بيمينه فاولئك يقرؤن كتابهم ولا يظلمون فتيلاً » وهذا الخبر يدل على أن المراد يدعون بامام زمانهم وينسبون إليه ويحشرون معه و يردون مورده ، فمن كان عارفاً بامامه معتقداً له لا تضره غيبته و عدم لقائه له « قاعداً في عسكره » اى ملازماً له مجاهداً معه ، لا يفارقه والقعود تحت اللواء أخص من ذلك لأنه يدل على غاية الاختصاص و الامتياز بكثرة النصرة ، وأنه من أحوال الشجعان ولذا ضرب عليه السلام عن الاول و ترقى إليه ، وإنما يتابون ذلك باعتبار نيّاتهم ، لأنهم إذا عزموا على أنه إذا ظهر إمامهم نصره و جاهدوا معه و عرضوا أنفسهم للشهادة و علم الله صدق ذلك من نيّاتهم يعطيهم ثواب ذلك بفضلهم ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام في بعض غزواته : شاركوكم في ثوابكم قوم لم يحضروا عسكركم ، ولم يوجدوا بعدوهم يتمنون كونهم معكم ، و يعلم الله صدق نيّاتهم فيثيبهم عليها ، وقد ورد أن أهل الجنة إنما يدخلون في الجنة بنيّاتهم أنهم لوبقوا في الدنيا أبداً فكانوا مؤمنين ، و كذا أهل النار .

الحديث الثالث : ضعيف على المشهور .

« متى الفرَج » بالتحريك اى كشف الغمّ بظهور دولة آل محمد ﷺ « فقد فرج عنه » على بناء المجرّد أو التفعيل ، والحاصل أن من عرف إمامه أو أن القائم سيظهر

٤ - علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن إسماعيل بن محمد الخزاعي قال : سألت أبا بصير أبا عبد الله عليه السلام وأنا أسمع ، فقال : تراني أدرك القائم عليه السلام ؟ فقال : يا أبا بصير أأنت تعرف إمامك ؟ فقال : إي والله وأنت هو - و تناول يده - فقال : والله ما تبالي يا أبا بصير ألا تكون محتبياً بسيفك في ظل رواق القائم صلوات الله عليه .

٥ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن محمد بن مروان ، عن فضيل بن يسار قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : من مات وليس له إمام فميتته ميتة جاهلية ، ومن مات وهو عارف لإمامه لم يضره ، تقدم هذا الأمر

يوماً ما ، فهو مفرج عنه من جهة آخرته ، لأنه ينتظره وإنتظاره إيّاه أفضل عباداته كما مر ، فهو مع ذلك إن أراد إدراكه فاتماً يريد له لأمر دنياه وتوسعة في معاشه ، ويحتمل أن يكون المراد بالانتظار ترقب إحدى الحسينيين كما مر ويحتمل أن يكون عليه السلام علم أن غرض أبي بصير من الفرج ومطلوبه المنافع الدنيوية ، ولذا خاطبه بذلك ، ولو كان المقصود رواج الدين وكشف كرب المؤمنين كان حسناً ، وقد مر بعض القول في ذلك في باب ما ورد في حال الغيبة .

الحديث الرابع : مجهول .

والخزاعي بالفتح نسبة إلى قبيلة « تراني » بتقدير الاستفهام « و تناول » أي أبو بصير يده ، أي يد الامام عليه السلام للتعيين أو للمحبة والملاطفة ، أو لتجديد البيعة ، وفي القاموس : إحتبى ثوبه اشتمل أو جمع بين ظهره وساقيه بثوب ، وقال : الرواق ككتاب وغراب سقف في مقدم البيت ، أو بيت كالفسطاط ، وقال الجوهري : الرواق بالكسر ستر يمدّ دون السقف يقال بيت مروق ، انتهى .

و المعنى أن لك ثواب من كان كذلك .

الحديث الخامس : مجهول .

« ليس له إمام » أي لم يعرف إمام زمانه من أئمة الهدى ، والميئة بكسر الميم

أو تأخر و من مات و هو عارفٌ لامامه ، كان كمن هو مع القائم في فسطاطه .

٦ - الحسين بن عليّ العلويّ ، عن سهل بن جمهور ، عن عبدالعظيم بن عبدالله الحسنيّ ، عن الحسن بن الحسين العرنيّ ، عن عليّ بن هاشم ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: ماضرٌ من مات منتظراً لأمرنا ألا يموت في وسط فسطاط المهديّ وعسكره .

٧ - عليّ بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب عن عمر بن أبان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : اعرف العلامة فإذا عرفته لم يضرك ، تقدّم هذا الأمر أو تأخر ، إن الله عزّ وجلّ يقول : «يوم ندعو كلّ أُناس بما همهم»

مصدر نوعي ، و ميتة جاهليّة تركيب إضافي أو توصيفي ، و الجاهليّة الملتة التي ليس فيها معرفة الله ولا معرفة رسوله ولا معرفة شرايع الدين ، و كان أكثر الناس عليها قبل البعثة ، و صاروا إليها بعد وفات رسول الله صلى الله عليه وآله و هما الجاهلية الاولى و الجاهلية الاخيرة ، و هذا الخبر متواتر معنى بين الخاصّة و العامّة ، و قد مرّ بعض القول فيه ، و سيأتي أيضاً ، و قال الجوهري : الفسطاط بيت من شعر ، و فيه لغات فسطاط و فستاط و فسّاط و كسر الفاء لغة فيهنّ .

الحديث السادس : مجهول .

« أو عسكره »^(١) كان التردّد باعتبار اختلاف نيات الخلق ، و اختلاف نواياهم بحسب ذلك ، أو المراد بالثاني شهادته في العسكر أو الاشارة إلى الاختصاص به عليه السلام و التشرّف بصحبته ، والثاني إلى جهاده بين يديه ، فان لكلّ فضلاً ، و يحتمل على بعد كونه شكّاً من الراوي .

الحديث السابع : ضعيف على المشهور ، و العلامة الامام عليه السلام فانه علامة سبيل الهدى ، و قد مرّ أنّ العلامات في قوله تعالى : « و علامات و بالنجم هم يهتدون »^(٢) هم الائمة عليهم السلام ، و تذكير الضمير باعتبار المعنى أو علامة امامته من حجتها و دليلها ، و نعتة و صفاته و معجزاته ، و النصوص عليه ، و قد يقرأ العلامة بتشديد اللام فالتاء

(١) وفي المتن «وعسكره» بالواو فيسقط الاحتمالات .

(٢) سورة النحل : ١٦ .

فمن عرف إمامه كان كمن كان في فسطاط المنتظر عليه السلام .

﴿ باب ﴾

﴿ من ادعى الامامة و ليس لها بأهل و من جحد الائمة أو بعضهم و من ﴾

﴿ اثبت الامامة لمن ليس لها بأهل ﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن أبي سلام ، عن سورة ابن كليب ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : قول الله عز وجل : « و يوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة »^(١) ؟ قال : من قال : إنني إمام و ليس بامام قال : قلت : و إن كان علويّاً ؟ قال : و إن كان علويّاً ؛ قلت : و إن كان من ولد عليّ ابن أبي طالب عليه السلام ؟ قال : و إن كان .

للمبالغة ، و في بعض النسخ الغلام بالغين المعجمة كناية عن المهدي عليه السلام ، و المنتظر بفتح الظاء المهدي الذي تنتظره شيعته صلوات الله عليه .

باب من ادعى الامامة و ليس لها بأهل و من جحد الائمة او بعضهم و من

اثبت الامامة لمن ليس لها بأهل

الحديث الاول : ضعيف على المشهور .

« ترى الذين كذبوا على الله » المشهور بين المفسرين أنّها فيمن إدعى أنّ لله شريكاً ، أو ولداً ، و الآية عامّة ، و لعلّ ما في الخبر بيان لبعض أفرادها بل عمدتها .

« و إن كان من ولد عليّ بن أبي طالب عليه السلام » لعلّ المراد بهذا ولده بلا واسطة والأوّل أعمّ ، أو سأل ذلك تأكيداً لرفع احتمال كون المراد بالعلويّ من ينسب إليه عليه السلام من مواليه أو من شيعته و ساير أقاربه ، و سواد الوجه إمّا حقيقة ليكون علامة لكفرهم في القيامة ، و سبباً لمزيد فضيحتهم ، أو كناية عن ظهور كذبهم وخذ لانهم .

٢ - محمد بن يحيى ، عن عبد الله بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبان عن الفضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من ادعى الإمامة وليس من أهلها فهو كافر .

٣ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن عبد الله بن عبد الرحمن ، عن الحسين بن المختار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك « و يوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله » ؟ قال : كل من زعم أنه إمام وليس بإمام ، قلت : و إن كان فاطمياً علويّاً ؟ قال : وإن كان فاطمياً علويّاً .

الحديث الثاني : مجهول .

« فهو كافر » لانكاره الامام والنص عليه مع افترائه على الله في كونه إماماً ، وصدّه عن إمام الحق ، ودعوة الناس إلى الباطل وإضلالهم ومعارضته لائمة الحق وتكذيبه لهم .

الحديث الثالث : ضعيف .

وذكر العلوي بعد الفاطمي للتأكيد ، وليبيان أنه لا ينفعه شيء من الشرفين المجتمعين فيه ، ولو كان بالعكس كان الثاني مقيّداً ومخصّصاً للاول كما ورد في سائر الأخبار .

مثل ما رواه علي بن إبراهيم في تفسيره باسناده عن أبي المغرا عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى : « و يوم القيامة » الآية ، قال : من ادعى أنه إمام وليس بإمام ، قلت : و إن كان علويّاً فاطمياً ؟ قال : و إن كان علويّاً فاطمياً .

وروى النعماني في الغيبة باسناده عن سورة بن كليب عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى : « و يوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس في جهنم مثوى للمتكبرين » قال : من قال إنني إمام وليس بإمام ، قلت : و إن كان علويّاً فاطمياً ؟ قال : و إن كان علويّاً فاطمياً ، قلت : و إن كان من ولد علي بن أبي طالب ؟ قال : و إن كان من ولد علي بن أبي طالب ، ومنه يظهر أنه سقط من الخبر الاول شيء لكن السند إلى سورة مختلف .

٤ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الوشاء ، عن داود الحمار عن ابن أبي يعفور عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم

الحديث الرابع : مجهول .

« لا يكلمهم الله » إشارة إلى قوله تعالى في سورة البقرة : « إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترُونَ به ثمناً قليلاً أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولم عذاب أليم » ^(١) وفي سورة آل عمران : « الذين يشترُونَ بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم » ^(٢) وكل من الثلاثة داخل فيمن كتم ما أنزل الله من الكتاب ، لدلالة الآيات على إمامة أئمة الحق عموماً وخصوصاً ، وعلى أن من لم يؤمن بما نزل في الكتاب فهو كافر ، وأيضاً داخل في الآية الثانية ، لأن الباعث له على ذلك ليس إلا طمع الدنيا ، فلو ترك الأغراض الدنيوية لظهر له الحق ولم يكتمه ، مع أنه ورد في الأخبار أن العهد عهد الامامة .

وفي قوله : لا يكلمهم الله ، وجوه : الأول : أنه لا يكلمهم بما يحبون ، وفي ذلك دليل على غضبه عليهم وإن كان يكلمهم بالسؤال بالتوبيخ ، وبما يفهم كما قال : « فلنسالن الذين أرسل إليهم » ^(٣) « وقال اخسئوا فيها ولا تكلمون » ^(٤) الثاني : أنه لا يكلمهم أصلاً فتحمل آيات المسائلة على أن الملائكة تسألهم عن الله وبأمره ، الثالث : أنه ليس المراد حقيقة نفي الكلام ، بل هو كناية مما يلزمه من السخط . وكذا قوله : ولا يزكيهم ، يحتمل وجوهاً : الأول : أن المعنى لا يظهرهم من دنس الذنوب والأوزار بالمغفرة ، بل يعاقبهم .

الثاني : أنه لا يثنى عليهم ولا يحكم بأنهم أذكاء ، ولا يسميهم بذلك ، بل

(٢) الآية : ٧٧ .

(١) الآية : ١٧٤ .

(٤) سورة المؤمنون : ١٠٨ .

(٣) سورة الاعراف : ٦ .

وله عذاب أليم : من ادّعى إمامة من الله ليست له ، ومن جحد إماماً من الله ، ومن زعم أنّ لهما في الاسلام نصيباً .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن سنان ، عن يحيى أخي أديم ، عن الوليد بن صبيح قال : سمعت أبا عبد الله يقول : إنّ هذا الأمر لا يدّعه غير صاحبه إلاّ بتر الله عمره .

٦ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أشرك مع إمام إمامته من عند الله من ليست إمامته

يحكم بأنّهم كفره فجرة .

الثالث : أنّه لا يزكي أعمالهم ولا ينميها ، أو لا يستحسنها ولا يثنى عليها ، بل يردّها عليهم ، وكذا عدم النظر في الآية الأخرى كناية عن ترك العطف والرّحمة ، كما يقول القائل لغيره : أنظر إليّ أي إرحمني .

« وله عذاب أليم » أي مؤلم موجه ، والخبر يدلّ على كفر المخالفين ، بل على كفر من يقول بعدم كفرهم ، ولا ريب أنّهم في أحكام الآخرة بحكم الكفّار ، وأنّهم مخذلون في النار ، و أمّا في أحكام الدنيا فانّهم كالمُتناقضين في أكثر الأحكام كالمسلمين ، ويظهر من كثير من الاخبار أنّ هذا الحكم مخصوص بحال الهدنة شفقة على الشيعة لا ضرارهم إلى مخالطتهم ومعاشرتهم ، فإذا ظهر الحقّ فهم في الدنيا أيضاً في حكم الكفّار ، إلاّ المُستضعفين منهم كما سيأتى تفصيله .

الحديث الخامس : ضعيف على المشهور معتبر .

وأديم على التصغير ، وصبيح كأدير « إلاّ بتر الله عمره » كنصر أي قطع ، كما قطع عمر محمد وإبراهيم وأضرابهما .

الحديث السادس : (١)

من الله كان مشركاً بالله .

٧ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل ، عن منصور بن يونس ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل قال لي : اعرف الآخر من الأئمة ولا يضرك إن لا تعرف الأول ، قال : فقال : لعن الله هذا ، فإني أبغضه ولا أعرفه ، وهل عرف الآخر إلا بالأول .

٨ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن صفوان ، عن

« كان مشركاً » لأن من أشرك مع إمام الحق غيره فقد شارك الله في نصب الامام فانه لا يكون إلا من الله ، وإن تبع في ذلك غيره فقد جعل شريكاً لله ، بل كل من تابع غير من أمر الله بمتابعته في كل ما يكون ^(١) فهو مشرك ، لقوله تعالى : « اتخذوا أجباهم ورهبانهم أرباباً من دون الله » ^(٢) وقد سمى الله طاعة الشيطان عبادة حيث قال : « لا تعبدوا الشيطان » ^(٣) .

الحديث السابع : موثق .

« ان لا تعرف الاول » أي أمير المؤمنين عليه السلام أو الأعم منه وممن بعده قبل الآخر « لعن الله » دعائية ويحتمل الخبرية « ولا أعرفه » أي بالتشيع أو مطلقاً ، وهو كناية عن عدم التشيع ، لما سيأتي أنهم عليهم السلام يعرفون شيعتهم ، ويحتمل أن يكون جملة حالية أي أبغضه مع أنني لا أعرفه « وهل عرف » على المعلوم أو المحجول إستفهام إنكاري ، والمعنى أنه إنما يعرف الآخر بنص الأول عليه ، فكيف يعرف إمامة الآخر بدون معرفة الأول وإمامته ، وقيل : أي إلا بما عرف به الأول فإن دلائل الامامة مشتركة ، وكما تدل على الآخر تدل على الأول .

الحديث الثامن : ضعيف .

(١) وفي نسخة « في كل ما يقول » .

(٢) سورة التوبة : ٣١ .

(٣) سورة يس : ٦٠ .

ابن مسكان قال : سألت الشيخ ، عن الأئمة عليهم السلام قال : من أنكر واحداً من الأحياء فقد أنكر الأموات .

٩ - عده من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن سعيد ، عن أبي وهب عن محمد بن منصور قال : سألت عن قول الله عز وجل : « وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا

والتعبير بالشيخ للتيقّة ، أي المعظم المقتدي ، والظاهر أن المراد به الكاظم عليه السلام لأن رواية ابن مسكان عن الصادق عليه السلام نادر ، بل قيل : إنهم لم يرو عنه عليه السلام إلا حديث المشعر ، لكن رواه الصدوق في إكمال الدين عن ابن مسكان عن أبي عبد الله عليه السلام « فقد أنكر الأموات » أي لا ينفعه الاقرار بامامتهم بدون الاقرار بامامته وانكاره مستلزم لانكارهم ، لأنهم أخبروا بامامته أو دلائل الامامة مشتركة ، فإذا لم يقر بالامام الحي فلا يعرفهم بالدليل ، فلا ينفعه الاقرار بلا دليل ، أو المعنى أن إنكار الامام الحي إنما يكون بالقول بامام آخر غير معصوم جاهل بالأحكام ، فهذا دليل على أنه لم يعرف الأئمة السابقين بصفاتهم التي لا بد من الاقرار بها .

الحديث التاسع : مجهول .

« وإذا فعلوا فاحشة » قال الطبرسي رحمه الله : كنى به عن المشركين الذين كانوا يبدون سواهم في طوافهم ، فكان يطوف الرجال والنساء عراة يقولون نطوف كما ولدتنا أمهاتنا ولا نطوف في الثياب التي قارفنا فيها الذنوب ، وهم الحمس^(١) وفي الآية حذف تقديره : وإذا فعلوا فاحشة فنهوا عنها قالوا وجدنا عليها آباءنا ، قيل : ومن أين أخذ آباؤكم ؟ قالوا : الله أمرنا بها وقال الحسن : إنهم كانوا أهل إجبار ، فقالوا : لو كره الله ما نحن عليه لنقلنا عنه ، فلماذا قالوا : والله أمرنا بها ، فرد الله سبحانه

(١) قارف الذنب : داناه ، والحمس : لقب قريش وكنانة وجديلة ومن تابعهم في

عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون»^(١) قال فقال : هل رأيت أحداً زعم أن الله أمر بالزنا وشرب الخمر أو شيء من هذه المحارم فقلت : لا ، فقال : ماهذه الفاحشة التي يدعون أن الله أمرهم بها قلت : الله أعلم ووليته ، قال : فإن هذا في أئمة الجور ، ادعوا أن الله أمرهم بالائتمام بقوم لم يأمرهم الله بالائتمام بهم ، فرد الله ذلك عليهم فأخبر أنهم قد قالوا عليه الكذب وسمى ذلك منهم فاحشة .

١٠ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن أبي وهب عن محمد بن منصور قال : سألت عبداً صالحاً عن قول الله عز وجل : « قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن »^(٢) قال : فقال : إن القرآن له ظهر وبطن فجميع

قولهم بأن قال : « ان الله لا يأمر بالفحشاء » ثم أنكروا عليهم من وجه آخر فقال : « أتقولون على الله ما لا تعلمون » لأنهم إن قالوا لا لنقضوا مذهبهم ، وإن قالوا : نعم افتضحوا في قولهم ، انتهى .

« ووليته » أي من هو أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، أي أنت في أئمة الجور أي في ولايتهم ادعوا أي الناس من أتباعهم ، وفي غيبة النعماني هذا في أولياء أئمة الجور وهو أظهر ، وعلى ما في الكافي يحتمل أن يكون ضمير ادعوا راجعاً إلى أئمة الجور بأن يكون المراد بهم أئمة جور يتولون أئمة جور آخرين كخلفاء بني أمية وبني العباس .

الحديث العاشر : مجهول .

« الفواحش » أي المعاصي والقبائح كلها ، « ما ظهر منها وما بطن » قيل : أي سرها وعلانيتها ، فأنهم كانوا لا يرون بالزنا في السر بأساً ويمنعون منه علانية فنهى الله سبحانه عنه في الحالتين ، وقيل : ما ظهر : أفعال الجوارح وما بطن : أفعال القلوب ، وظاهر الخبر أن المراد بما ظهر المعاصي التي دل ظاهر القرآن على تحريمه ، وبما بطن ما بين أئمة الهدى عليهم السلام من تأويل الفواحش في بطن القرآن وهو ولاية أئمة

(١) سورة الاعراف : ٢٧ .

(٢) سورة الاعراف : ٣١ .

ما حرّم الله في القرآن هو الظاهر ، والباطن من ذلك أئمة الجور ، وجميع ما أحلّ الله تعالى في الكتاب هو الظاهر ، والباطن من ذلك أئمة الحق .

الجور ومتابعهم ، فاتّها أفحش الفواحش وهي الدّاعية إلى جميعها .
والحاصل أن كلّ ما ورد في القرآن من ذكر الفواحش والخبائث والمحرمات والمنهيات والعقوبات المترتبة عليها ، فتأويله وباطنه أئمة الجور ومن اتبعهم يعني دعوتهم للناس إلى أنفسهم من عند أنفسهم وتأمرهم عليهم وإضلالهم إليّهم ، ثمّ إجابة الناس لهم وتدينهم بدينهم وطاعتهم إليّهم ومحبتهم لهم إلى غير ذلك .
وكلّ ما ورد فيه من ذكر الصّالحات والطيبات والمحلّلات والأوامر والمنشورات المترتبة عليها فتأويله و باطنه أئمة الحقّ و من اتبعهم يعني دعوتهم للناس إلى أنفسهم بأمر ربّهم وإرشادهم لهم و هدايتهم إليّهم ، ثمّ إجابة الناس لهم وتدينهم بدينهم وطاعتهم إليّهم ومحبتهم لهم إلى غير ذلك كما ورد عنهم في كثير من الآيات مفصلاً .

و جملة القول في ذلك أن الله تعالى أمر بالايمان والاسلام واليقين والتقوى والورع والصّلاة والزكوة والحجّ والصّوم وسائر الطّاعات ، ونهى عن الكفر والنفاق والشرك والزنا وشرب الخمر وقتل النفس وأمثالها من الفواحش ، وخلق أئمة داعين إلى جميع الخيرات ، عاملين بها ، ناهين عن جميع المنكرات منتهين عنها ، فهم أصل جميع الخيرات وكملت فيهم بحيث إتحدت بهم ، بل صارت كأقربها روح لهم كالصلوة فانّها كملت في أمير المؤمنين صلوات الله عليه حتّى صارت له بمنزلة الروح من الجسد ، وصار أمراً بها معلماً لها غيره ، داعياً إليها .

فهذه الجهات يستعمل لفظ الصّلاة فيه صَلَاة كما ورد في قوله تعالى : « ان الصّلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » ^(١) إن الصّلاة أمير المؤمنين والائمة من ولده صَلَاة ، ولا ينافي ظاهر الآية فكلاهما مرادان منها ظهراً وبطناً .

وقال : « إن الله يأمر بالعدل والاحسان و إيتاء ذي القربى » ^(١) فهم العدل والاحسان في بطن القرآن بهذه الجهات المتقدمة ، ولا ينافي ظاهرها .
 وخلق سبحانه أئمة يدعون إلى التار فهم أصل جميع الفواحش والكفر والشرك والمعاصي ، وكملت فيهم حتى صارت فيهم بمنزلة الروح من الجسد ، وهم الداعون إليها ، وموالانهم سبب للاتيان بها ، فبتلك الجهات أطلق عليهم الشرك والكفر ، والفواحش في بطن القرآن وظاهرها أيضاً مراد .
 فاذا عرفت ذلك لم تستبعد ما سيقرع سمعك من الأخبار الكثيرة الواردة في هذا الباب .

ويدل على جملة ما أو مانا إليه ما رواه الصفار في بصائر الدرجات عن علي بن إبراهيم عن القاسم بن الربيع عن محمد بن سنان عن صباح المزني عن المفضل بن عمر أنه كتب إلى أبي عبد الله عليه السلام فجاءه هذا الجواب من أبي عبد الله عليه السلام :
 أما بعد فانتى أوصيك و نفسى بتقوى الله و طاعته ، فان من التقوى الطاعة و الورع و التواضع لله و الطمأنينة و الاجتهاد و الأخذ بأمره و النصيحة لرسله ، و المسارعة في مرضاته ، و اجتناب ما نهى عنه ، فانه من يتق الله فقد أحرز نفسه من النار باذن الله ، و أصاب الخير كله في الدنيا و الآخرة ، و من أمر بالتقوى فقد أبلغ الموعدة جعلنا الله من المتقين برحمته .

جاءنى كتابك فقرأته و فهمت الذى فيه ، فحمدت الله على سلامتك و عافية الله إيتاك ، ألبسنا الله و إيتاك العافية عافية الدنيا و الآخرة ، كتبت تذكر أن قوماً أنا أعر فهم كان أعجبك نحوهم و شأنهم ، و إنك أبلغت عنهم أموراً تروى عنهم كرهتها لهم ، ولم تربهم إلا طريفاً حسناً و ورعاً و تخشعاً ، وبلغك أنهم يزعمون ان الدين إنما هو معرفة الرجال ، ثم بعد ذلك إذا عرفتهم فاعمل ما شئت ، و ذكرت انك

• • • • •

قد عرفت أنّ أصل الدّين معرفة الرّجال ، فوقّك الله .

و ذكرت أنّه بلغك أنّهم يزعمون أنّ الصّلاة و الزّكوة و صوم شهر رمضان و الحجّ و العمرة و المسجد الحرام و المشعر الحرام و الشهر الحرام هو رجل ، و أنّ الطّهر و الاغتسال من الجنابة هو رجل ، و كلّ فريضة إفترضها الله على عباده هو رجل ، و أنّهم ذكروا ذلك بزعمهم أنّ من عرف ذلك الرّجل فقد اكتفى بعلمه من غير عمل ، و قد صلى و آتى الزّكوة و صام و حجّ و اعتمر و اغتسل من الجنابة و تطهّر و عظّم حرّمات الله و الشهر الحرام و المسجد الحرام .

و أنّهم ذكروا أنّ من عرف هذا بعينه و بحدّته و ثبت في قلبه جازله أن يتهاون و ليس له أن يجتهد في العمل ، و زعموا أنّهم إذا عرفوا ذلك الرّجل فقد قبلت منهم هذه الحدود لوقتها ، و إن لم يعملوا بها ، و أنّه بلغك أنّهم يزعمون أنّ الفواحش التي نهى الله عنها الخمر و الميسر و الربا و الدّم و الميتة و لحم الخنزير هي رجل ، و ذكروا أنّ ما حرّم الله من نكاح الامهات و البنات و العمّات و الخالات و بنات الاخ و بنات الاخت ، و ما حرّم على المؤمنين من النساء مما حرّم الله إنّما عنى بذلك نكاح نساء النّبي ﷺ و ما سوى ذلك مباح كلّه .

و ذكرت أنّه بلغك أنّهم يترادفون المرأة الواحدة و يشهدون بعضهم لبعض بالزّور ، و يزعمون أنّ لهذا ظهراً و بطناً يعرفونه ، فالظاهر ما يتناهون عنه يأخذون به مدافعة عنهم ، و الباطن هو الذي يطلبون و به أمروا بزعمهم .

و كتبت تذكر الذي عظم من ذلك عليك حين بلغك و كتبت تسألني عن قولهم في ذلك أحلال هو أم حرام ، و كتبت تسألني عن تفسير ذلك ، و أنا أيسّنه حتّى لا تكون من ذلك في عمى ولا شبهة ، و قد كتبت إليك في كتابي تفسير ما سئلت عنه فاحفظه كلّه كما قال الله في كتابه : « و تعيها أذن واعية » ^(١) و أصفه لك بحلاله و أنفى عنك

حرامه إنشاء الله كما وصفت ومعرفته حتى تعرفه انشاء الله فلا تنكره إنشاء الله ،
ولا قوة إلا بالله والقوة لله جميعاً .

أخبرك أن من كان يدين بهذه الصفة التي كتبت تسألني عنها فهو عندي مشرك
بالله تبارك وتعالى ، بين الشرك لا شك فيه ، وأخبرك أن هذا القول كان من قوم
سمعوا ما لم يعقلوه عن أهله ولم يعطوا فهم ذلك ، ولم يعرفوا حد ما سمعوا ، فوضعوا
حدود تلك الاشياء مقايسة برأيهم و منتهى عقولهم ، ولم يضعوها على حدود ما أمروا
كذباً و افتراءً على الله و رسوله ، و جرأة على المعاصي ، فكفى بهذه لهم جهلاً ، ولو
أنهم وضعوها على حدودها التي حددت لهم وقبلوها لم يكن به بأس ، ولكنهم حرّفوها
و تعدّوا و كذبوا و تهاونوا بأمر الله و طاعته .

ولكن أخبرك أن الله حدّها بحدودها لئلا يتعدى حدوده أحد ، ولو كان
الأمر كما ذكروا لعذر الناس بجهلهم ما لم يعرفوا حد ما حد لهم ، و لكان المقصّر
و المتعدى حدود الله معذوراً ، و لكن جعلها حدوداً محددة لا يتعداها إلا مشرك
كافر ثم قال : «تلك حدود الله فلا تعتدوها و من يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون» (١)
فاخبرك بحقيقتها .

إن الله تبارك و تعالى إختار الاسلام لنفسه ديناً ، و رضى من خلقه ولم يقبل
من أحد إلا به ، و به بعث أنبياءه و رسله ، ثم قال : «و بالحق أنزلناه و بالحق نزل» (٢)
فعليه و به بعث أنبياءه و رسله و نبيّه محمد صلى الله عليه و عليهم فأفضل الدين معرفة
الرسول و ولايتهم .

و أخبرك أن الله احلّ حلالاً و حرّم حراماً إلى يوم القيامة فمعرفة الرسول

(٢) سورة البقرة : ٢٢٩ .

(١) سورة الاسرى : ١٠٥ .

و ولايتهم^(١) هو الحلال ، فالمحلّل ما أحلّوا والمحرّم ما حرّموا ، وهم أصله ومنهم الفروع الحلال ، وذلك شيعتهم ومن فروعهم أمرهم شيعتهم وأهل ولايتهم بالحلال من اقام الصلاة وإيتاء الزكوة وصوم شهر رمضان وحج البيت والعمرة وتعظيم حرّمات الله وشعائره ومشاعره ، وتعظيم البيت الحرام [والمسجد الحرام] والشهر الحرام والطهور والاعتسال من الجنابة ومكارم لآخلاق ومحاسنها وجميع البرّ .

ثم ذكر بعد ذلك في كتابه فقال : « إن الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظّمكم لعلكم تذكرون »^(٢) فعدّوهم هم الحرام المحرّم وأولياؤهم الدّاخلون في أمرهم إلى يوم القيامة فهم الفواحش ما ظهر منها وما بطن والخمر والميسر والزنا والرّبا والدّم ولحم الخنزير فهم الحرام المحرّم وأصل كلّ حرام وهم الشرّ ، وأصل كلّ شرّ ، ومنهم فروع الشرّ كلّّه ، ومن ذلك الفروع الحرام واستحلالهم إيّاها .

ومن فروعهم تكذيب الانبياء وجحود الاوصياء وركوب الفواحش الزّنا والسّرقة وشرب الخمر وأكل مال اليتيم وأكل الرّبا ، والخدعة والخيانة وركوب الحرام كلّّه وانتهاك المعاصي وإنّما يأمر الله بالعدل والاحسان وإيتاء ذي القربى وابتغاء طاعتهم وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، وهم أعداء الانبياء وأوصياء الانبياء ، وهم المنهى عن مودّتهم وطاعتهم ، يعظّمكم بهذه لعلكم تذكرون .

وأخبرك أنّى لوقلت لك أنّ الفاحشة والخمر والميسر والزّنا والميتة والدّم ولحم الخنزير هو رجل وأنا أعلم أنّ الله قد حرّم هذا الاصل ، و حرّم فرعه ، ونهى عنه

(١) وفي المصدر بعد قوله : « وبه بعث انبياءه ورسله ونبيه محمد صلى الله عليه وآله »

هكذا : فاختلف الذين لم يعرفوا معرفة الرسل وولايتهم وطاعتهم هو الحلال المحلل . . . اه

والظاهر وقوع السقط والتصحيح فيه .

(٢) سورة النحل : ٩٠ .

وجعل ولايته كمن عبد من دون الله وثناً وشركاً ، ومن دعا إلى عبادة نفسه فهو كفراعون إذ قال أنا ربكم الاعلى فهذا كله على وجه إن شئت قلت هو رجل وهو إلى جهنم هو ومن شايعه على ذلك فانهم مثل قول الله : « إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ، ^(١) لصدقت .

ثم لو أتى قلت إنه فلان ذلك كله لصدقت ، إن فلاناً هو المعبود المتعدّي حدود الله التي نهى عنها أن يتعدّ ، ثم أتى أخبرك أن الدين وأصل الدين هو رجل وذلك الرجل هو اليقين وهو الايمان وهو إمام أمته وأهل زمانه ، فمن عرفه عرف الله ودينه ، ومن أنكره أنكر الله ودينه ، ومن جهله جهل الله ودينه ولا يعرف الله ودينه وحدوده وشرايعه بغير ذلك الامام .

فذلك معنى أن معرفة الرجال دين الله ، والمعرفة على وجهين معرفة ثابتة على بصيرة يعرف بها دين الله ، ويوصل بها إلى معرفة الله ، فهذه المعرفة الباطنة الثابتة بعينها الموجبة حقها المستوحب أهلها عليها الشكر لله الذي من عليهم بها من الله بمن به على من يشاء مع المعرفة الظاهرة ، ومعرفة في الظاهر ، فأهل المعرفة في الظاهر الذين علموا أمرنا بالحق على غير علم لا يلحق بأهل المعرفة في الباطن على بصيرتهم ولا يصلون بتلك المعرفة المقصورة إلى حق معرفة الله كما قال في كتابه : « ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ، ^(٢) .

فمن شهد شهادته الحق لا يعقد عليه قلبه ولا يبصر ما يتكلم به لا يثاب عليه مثل ثواب من عقد عليه قلبه على بصيرة فيه ، كذلك من تكلم بجور لا يعقد عليه قلبه لا يعاقب عليه عقوبة من عقد عليه قلبه وثبت على بصيرة .

فقد عرفت كيف كان حال رجال أهل المعرفة في الظاهر ، والاقرار بالحق على

(١) سورة النحل : ١١٥

(٢) سورة الزخرف : ٨٦ .

غير علم في قديم الدهر و حديثه إلى أن إنتهى الامر إلى بيّ الله و بعده صار إلى أوصيائه وإلى من إنتهت إليه معرفتهم ، و إنّما عرفوا بمعرفة أعمالهم و دينهم الذين دان الله به المحسن باحسانه و المسيء باسائته ، و قد يقال أنّه من دخل في هذا الامر بغير يقين ولا بصيرة خرج منه كما دخل فيه رزقنا الله و إيّاك معرفة ثابتة على بصيرة. و أخبرك أنّي لو قلت الصلّاة و الزكوة و صوم شهر رمضان و الحجّ و العمرة و المسجد الحرام و البيت الحرام و المشعر الحرام و الطهور و الاغتسال من الجنابة و كلّ فريضة كان ذلك هو النبي ﷺ الذي جاء به من عند ربّه لصدقت ، لأنّ ذلك كلّه إنّما يعرف بالنبيّ و لو لا معرفة ذلك النبيّ و الايمان به و التسليم له ما عرف ذلك ، فذلك من الله على من يمنّ عليه ، و لو لا ذلك لم يعرف شيئاً من هذا .

فهذا كلّ ذلك النبيّ و أصله و هو فرعه ، و هو دعائي إليه و دلّني عليه و عرفّني و أمرني به ، و أوجب علىّ له الطاعة فيما أمرني به ، و لا يسعني جهله ، و كيف يسعني جهل من هو فيما بيني و بين الله ، و كيف يستقيم لي لو لا أنّي أصف أنّ ديني هو الذي أتاني به ذلك النبيّ ﷺ أنّ أصف أنّ الدين غيره ، و كيف لا يكون ذلك معرفة الرجل و إنّما هو الذي جاء به عن الله و إنّما انكر الذين من انكره بأن قالوا أبعث الله بشراً رسولاً ، ثمّ قالوا أبشر يهدونا فكفروا بذلك الرّجل ، و كذبوا به و قالوا لو لا أنزل عليه ملك ، (١) فقال الله : « قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً و هدى للناس ، (٢) ثمّ قال في آية اخرى : « لو أنزلنا ملكاً لقضى الامر ثمّ لا ينظرون ، و لو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً » (٣) .

انّ الله تبارك و تعالى إنّما أحبّ أن يعرف بالرّجال و أن يطاع بطاعتهم ،

(١) سورة الانعام : ٨ .

(٢) « : ٩١ .

(٣) « : ٨ . و أقول : الظاهر وقوع التقدّم و التأخر في الايتين ، و الله اعلم .

فجعلهم سبيله ووجهه الذي يؤتى منه ، لا يقبل الله من العباد غير ذلك لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ، فقال فيما أوجب من محبته لذلك : « من يطع الرسول فقد أطاع الله و من تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً » ^(١) فمن قال لك ان هذه الفريضة كلها إنما هي رجل ، وهو يعرف حد ما يتكلم به فقد صدق ، ومن قال على الصفة التي ذكرت بغير الطاعة فلا يغنى التمسك بالاصل بترك الفروع ، كما لا يغنى شهادة أن لا إله إلا الله بترك شهادة أن محمداً رسول الله ، ولم يبعث الله نبياً قط إلا بالبر والعدل والمكارم ومحاسن الاخلاق ومحاسن الاعمال والنهي عن الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، فالباطن منه ولاية أهل الباطل ، والظاهر منه فروعهم ، ولم يبعث الله نبياً قط يدعو إلى معرفة ليس معها طاعة في أمر ولا نهى ، فإنما يقبل الله من العباد العمل بالفرائض التي افترضها الله على حدودها مع معرفة من جاءهم به من عنده ، ودعاهم إليه ، فأول ذلك معرفة من دعا إليه ثم طاعته فيما يقر به عن الطاعة له ، وإنه من عرف أطاع ومن أطاع حرم الحرام ظاهره وباطنه ، ولا يكون تحريم الباطن واستحلال الظاهر ، إنما حرم الظاهر بالباطن والباطن بالظاهر معاً جميعاً ، ولا يكون الاصل والفروع وباطن الحرام حرام وظاهره حلال ، يحرم الباطن ويستحل الظاهر .

وكذلك لا يستقيم أن يعرف صلاة الباطن ولا يعرف صلاة الظاهر ، ولا الزكاة ولا الصوم ولا الحج ولا العمرة ولا المسجد الحرام وجميع حرمان الله وشعائره ، أن يترك لمعرفة الباطن ، لأن بطنه ظهره ، ولا يستقيم ان يترك واحدة منها إذا كان الباطن حراماً خبيثاً ، فالظاهر منه إنما يشبه الباطن .

فمن زعم أن ذلك إنما هي المعرفة وأنه إذا عرف إكتفى بغير طاعة فقد كذب وأشرك ، ذاك لم يعرف ولم يطع وإنما قيل اعرف واعمل ما شئت من الخير ، فانه لا

يقبل ذلك منك بغير معرفة ، فإذا عرفت فاعمل لنفسك ماشئت من الطاعة قلّ أو أكثر ،
فإنه مقبول منك .

وأخبرك أنّ من عرف أطاع إذا عرف وصلى وصام واعتمر ، وعظم حرّات الله
كلها ، ولم يدع منها شيئاً ، وعمل بالبرّ كلّه ومكارم الاخلاق كلّها ، وتجنّب سيئها
وكلّ ذلك هو النّبى والنّبى أصله وهو أصل هذا كلّه ، لأنّه جاء به ودلّ عليه وأمر
به ، ولا يقبل من أحد شيء منه إلاّ به ، ومن عرف اجتنب الكبائر وحرّم الفواحش ما
ظهر منها وما بطن ، وحرّم المحارم كلّها ، لأنّ بمعرفة النّبى وبطاعته دخل فيما دخل
فيه النّبى ، وخرج مما خرج منه النّبى ، ومن زعم أنّه يحلّل الحلال ويحرّم الحرام
بغير معرفة النّبى لم يحلّل الله له حلالاً ولم يحرم حراماً ، وأتته من صلّى وزكّى
وحجّ واعتمر وفعل ذلك كلّه بغير معرفة من افترض الله عليه طاعته لم يقبل منه شيئاً
من ذلك ولم يصلّ ولم يصم ولم يركّ ولم يحجّ ، ولم يعتمر ولم يغتسل من الجنابة
ولم يتطهّر ولم يحرم الله حراماً ، ولم يحلّل الله حلالاً ، وليس له صلاة وإن ركع
وسجد ، ولا له زكاة وإن أخرج لكلّ أربعين درهماً درهماً ، ومن عرفه وأخذ عنه
أطاع الله .

وأما ما ذكرت أنّهم يستحلّون نكاح ذوات الارحام التي حرّم الله في كتابه ،
فإنّهم زعموا أنّه إنّما حرّم علينا بذلك فإنّ أحقّ ما بدىء به تعظيم حقّ الله وكرامة
رسوله وتعظيم شأنه ، وما حرّم الله على تابعيه من نكاح نسائه من بعد قوله : « وما كان
لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً إنّ ذلكم كان عند الله
عظيماً » ^(١) وقال الله تبارك و تعالى : « النّبى اولى بالمؤمنين من أنفسهم و أزواجه
أمهاتهم » ^(٢) وهوأب لهم ثمّ قال : « ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلاّ ما قد

(١) سورة الاحزاب : ٥٣ .

(٢) « « : ٦ .

سلف الله كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً ،^(١) فمن حرّم نساء النبي لتحرّيم الله ذلك فقد حرّم الله في كتابه من الأمهات والبنات والاخوات والعمّات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت ، وما حرّم الله من الرضاة ، لأنّ تحرّيم ذلك كتحرّيم نساء النبي صلّى الله عليه وآله واستحلّ ما حرّم الله من نكاح ساير ما حرّم الله فقد أشرك إذا اتخذ ذلك ديناً .

وأما ما ذكرت أنّ الشيعة يترادفون المرأة الواحدة فأعوذ بالله أن يكون ذلك من دين الله ورسوله ، إنّما دينه أن يحلّ ما أحلّ الله ويحرّم ما حرّم الله وأنّ ممّا أحلّ الله المتعة من النساء في كتابه ، والمتعة من الحجّ أحلتها ، ثمّ لم يحرمها ، فاذا أراد الرّجل المسلم أن يتمتّع من المرأة فعلى كتاب الله وسنته نكاح غير سفاح ، تراضياً على ما أحبّاه من الاجر والاجل كما قال الله : « فما استمتعتم به منهنّ - فآتوهنّ أجورهنّ - فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتنّ به من بعد الفريضة »^(٢) إنّهما أحبّتا أن يمدّا في الأجل على ذلك الاجر فأخر يوم من أجلها قبل أن ينقضى الأجل قبل غروب الشمس مدّاً وزاد في الاجل على ما أحبّتا ، فان مضى آخر يوم منه لم يصلح إلّا بأمر مستقبل وليس بينهما عدّة إلّا من سواه ، فان أردت سواه اعتدّت خمسة وأربعين يوماً وليس بينهما ميراث ، ثمّ إنّ شئت تمتعت من آخر فهذا حلال لهما إلى يوم القيامة إنّ هي شئت من سبعة ، وإنّ هي شئت من عشرين ما بقيت في الدنيا كلّ ذلك حلال لهما على حدود الله ، ومن يتعدّ حدود الله فقد ظلم نفسه .

وإذا أردت المتعة في الحجّ فاحرم من العقيق واجعلها متعة ، فمتى ما قدمت طفت بالبيت واستلمت الحجر الأسود وفتحت به وختمت به سبعة أشواط ثمّ تصلّي

(١) سورة النساء : ٢٢ .

(٢) « « : ٢٤ .

ركعتين عند مقام إبراهيم ، ثم أخرج من البيت فاسع بين الصفا والمروة سبعة أشواط تفتح بالصفا وتختم بالمروة ، فإذا فعلت ذلك قصرت حتى إذا كان يوم التروية صنعت ما صنعت بالعقيق ، ثم احرم بين الركن والمقام بالحج ، فلم تزل محرماً حتى تقف بالموقف ثم ترمي الجمرات وتذبح وتحلق وتغتسل ، ثم تزور البيت فإذا أنت فعلت ذلك فقد أحللت ، وهو قول الله : « فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى »^(١) أن يذبح .

وأما ما ذكرت انهم يستحلون الشهادات بعضهم لبعض على غيرهم ، فان ذلك ليس هو إلا قول الله : « يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم إن أنتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت »^(٢) إذا كان مسافراً وحضره الموت اثنان ذوا عدل من دينه ، فان لم يجدوا فأخران ممن يقرأ القرآن من غير أهل ولايته « تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله إن ارتبتم لا نشتري به ثمناً قليلاً ولو كان ذا قربى ولا نكتم شهادة الله إنا إذا لمن الآمين ، فان عثر على أنهما استحقا إثمياً فأخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان » من أهل ولايته « فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا إنا إذا لمن الظالمين ، ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا » .

وكان رسول الله ﷺ يقضى بشهادة رجل واحد مع يمين المدعى ، ولا يبطل حق مسلم ولا يرد شهادة مؤمن ، فإذا وجد يمين المدعى وشهادة الرجل قضى له بحقه ، وليس يعمل بهذا ، فإذا كان لرجل مسلم قبل آخر حق يجحده ولم يكن له

(١) سورة البقرة : ١٩٦ .

(٢) سورة المائدة : ١٠٦ .

شاهد غير واحد ، فانه إذا رفعه إلى ولاية الجور أبطلوا حقه ولم يقضوا فيها بقضاء رسول الله ﷺ كان الحق في الجور أن لا يبطل حق رجل فيستخرج الله على يديه حق رجل مسلم ويأجره الله ويحيى عدلاً كان رسول الله ﷺ يعمل به .

وأما ما ذكرت في آخر كتابك أنهم يزعمون أن الله رب العالمين هو النبي ، وأنتك شبهت قولهم بقول الذين قالوا في عيسى ما قالوا ، فقد عرفت السنن والامثال كائنة لم يكن شيء فيما مضى إلا سيكون مثله ، حتى لو كانت شاة برشاء كان هيئتها مثله .

واعلم انه سيضل قوم على ضلالة من كان قبلهم كتبت تسئلني عن مثل ذلك ما هو وما أرادوا به ، أخبرك أن الله تبارك وتعالى هو خلق الخلق لا شريك له ، له الخلق والامر والدنيا والآخرة ، وهو رب كل شيء وخالقه ، خلق الخلق وأحب أن يعرفه بأنبيائه ، واحتج عليهم بهم ، فالنبي ﷺ هو الدليل على الله عبد مخلوق مربوب إصطفاه لنفسه برسالاته ، وأكرمه بها فجعله خليفته في خلقه ، ولسانه فيهم وأمينه عليهم ، وخازنه في السماوات والأرضين ، قوله قول الله ، لا يقول على الله إلا الحق من أطاعه أطاع الله ، ومن عصاه عصى الله ، وهو مولى من كان الله ربه وليه ، من أبى أن يقر له بالطاعة فقد أبى أن يقر لربه بالطاعة والعبودية ، ومن أقر بطاعته أطاع الله وهداه ، فالنبي مولى الخلق جميعاً عرفوا ذلك أو أنكروه ، وهو الوالد المبرور فمن أحبه وأطاعه فهو الوالد البار ومجانب للكبائر قديمت لك ما قد سئلني عنه ، وقد علمت أن قوماً سمعوا صفتنا هذه فلم يعقلوها ، بل حرّفوها ووضعوها على غير حدودها على نحو ما قد بلغك ، وقد برىء الله ورسوله من قوم يستحلون بناء أعمالهم الخبيثة ، وقد رمانا الناس بها والله يحكم بيننا وبينهم ، فانه يقول : « إن الذين يرمون المحصنات المؤمنات بالفاحشات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم ، يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم بما كانوا يكسبون ، يومئذ يوفى لهم الله أعمالهم السيئة ويعلمون أن الله هو الحق المبين »^(١) .

١١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عمر بن ثابت ، عن جابر قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ « ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحبّ الله ^(١) » قال : هم والله أولياء فلان

وأما ما كتبت به ونحوه وتخوّفت أن تكون صفتهم من صفته فأكرمه الله عن ذلك تعالى ربّنا عمّا يقولون علوّاً كبيراً ، صفتى هذه صفة صاحبنا الذى وصفناه له ، وعنه أخذناه ، فجزاه الله عنّا أفضل الجزاء ، فإنّ جزاؤه على الله ، فتفهم كتابى هذا والقوّة لله .

وأقول إنّما أوردت الخبر بطوله وإن كان لا يناسب الباب إلّا صدره لكثرة فوائده .

قوله : فجميع ما حرّم الله في القرآن هو الظاهر والباطن من ذلك أئمة الجور ، وكذا في البصائر أيضاً وهو الظاهر .

الحديث الحادى عشر : مجهول .

« من دون الله أنداداً » قال الطبرسى رحمه الله : يعنى آلهتهم من الاوثان التى كانوا يعبدونها ، وقيل : رؤسائهم الذين يطيعونهم طاعة الأرباب من الرجال عن السدى وعلى هذا المعنى ما روى جابر عن أبى جعفر عليه السلام أنّه قال : هم أئمة الظلمة وأشباههم ، وقوله : « يحبونهم كحبّ الله » على هذا القول الأخير أدلّ لأنّه يعبدان يحبّوا الأوثان كحبّ الله مع علمهم بأنّها لا تضرّ ولا تنفع ، ويدلّ أيضاً عليه قوله : « اذتبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا » ومعنى يحبّونهم يحبّون عبادتهم والتقرّب إليهم أو الإقنياد لهم أو جميع ذلك .

« كحبّ الله » فيه ثلاثة أقوال : أحدها : كحبّكم الله ، أى كحبّ المؤمنين الله ، والثانى : كحبّهم الله فيكون المعنى به من يعرف الله من المشركين ويعبد معه الاوثان

« وفلان ، اتخذهم أئمة دون الامام الذي جعله الله للناس إماماً ، فلذلك قال « ولو يرى الذين ظلموا إذ يدعون العذاب أن القوة لله جميعاً وأن الله شديد العذاب

ويستوى بينهما في المحبة ، والثالث : كحب الله أى كالحب الواجب عليهم اللازم لهم لالواقع ، وبعد ذلك : « والذين آمنوا أشد حبا لله » قال : يعنى حب المؤمنين فوق حب هؤلاء .

وحبهم أشد من وجوه : أحدها : إخلاصهم العبادة والتعظيم له ، والثناء عليه من الاشراك ، وثانيها ، أنهم يحبونه عن علم بأنه المنعم ابتداءً وأنه يفعل بهم في جميع أحوالهم ما هو الأصلح لهم في التدبير ، وقد أنعم عليهم بالكثير فيعبودونه عبادة الشاكرين ويرجون رحمته على اليقين ، فلا بد أن يكون حبهم له أشد ، وثالثها : أنهم يعلمون أن له الصفات العليا ، والاسماء الحسنى وأنه الحكيم الخبير الذي لا مثل له ولا نظير ، يملك النفع والضرر والثواب والعقاب ، وإليه المرجع والمآب ، فهم أشد حباً بذلك ممن عبد الاوثان .

« ولو يرى الذين ظلموا » أى يبصروا ، وقيل : يعلموا ، وقرء نافع وغيره بالتاء أى ولوترى أيتها السامع « أن القوة لله » فيه حذف أى رأيت أن القوة لله جميعاً ، فعلى هذا يكون متصلاً بجواب لو ، ومن قرء بالياء فمعناه ولو يرى الظالمون أن القوة لله جميعاً لرأوا مضرّة فعلهم وسوء عاقبتهم .

ومعنى قوله : « أن القوة لله جميعاً : ان الله سبحانه قادر على أخذهم وعقوبتهم « إذ تبرء الذين اتبعوا » وهم القادة والرؤساء من مشركى الانس ، وقيل : هم الشياطين الذين اتبعوا بالوسوسة من الجن ، وقيل : هم شياطين الانس والجن والأظهر هو الأوّل « من الذين اتبعوا » أى من الاتباع « وراوا » أى التابعون والمتبعون « العذاب » أى عاينوه حين دخلوا النار .

وقال البيضاوى : « أن القوة لله ، ساد مسد مفعولى يرى وجواب لومحذوف ، أى لو يعلمون أن القدرة لله جميعاً إذ عاينوا العذاب لندموا أشد الندم ، وقيل : هو

إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرؤوا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات

متعلق الجواب والمفعولان محذوفان ، والتقدير ولو يرى الذين ظلموا أندادهم لا ينفقوا لعلموا أن القوة لله كلها لا ينفع ولا يضر غيره ، انتهى .

« وتقطعت بهم الأسباب » قال الطبرسي (ره) فيه وجوه : أحدها : الوصلات التي كانوا يتواصلون عليها ، الثاني : الأرحام التي كانوا يتعاطفون بها ، الثالث : المهود التي كانوا يتوادون عليها ، الرابع : تقطعت بهم أسباب أعمالهم التي كانوا يوصلونها ، الخامس : تقطعت بهم أسباب النجاة ، وظاهر الآية يحتمل الكل ، فينبغي أن يحمل على عمومه .

« وقال الذين اتبعوا » يعنى الاتباع « لو أن لنا كرة » أى عودة إلى دار الدنيا وحال التكليف « فنتبرأ منهم » أى من القادة في الدنيا « كما تبرؤا منا » في الآخرة . « كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم » فيه أقوال : أحدها : أن المراد المعاصي يتحسرون عليها لم عملوها ، والثاني : المراد الطاعات لم لم يعملوها وضيعوها ، الثالث : ما رواه أصحابنا عن أبي جعفر عليه السلام هو الرجل يكسب المال ولا يعمل فيه خيراً فيرثه من يعمل فيه عملاً صالحاً ، فيرى الأول ما كسبه حسرة في ميزان غيره ، الرابع : أن الله سبحانه يريهم مقادير الثواب التي عرضهم لها لو فعلوا الطاعات ، فيتحسرون عليه ، لم فرطوا فيه ، والأولى العموم « وما هم بخارجين من النار » أى يخلدون فيها ، انتهى . و أقول : على تأويله عليه السلام المراد بالانداد أئمة الضلالة ، فإن المخالفين جعلوهم أمثالاً لله ، حيث يتبعونهم فيما خالف أمر الله ، و شاركوهم مع خليفة الله و يؤيدوه ضمير «هم» في قوله « يحبونهم » فإن ظاهره كونهم ذوى العقول ، وإن كان قد يستعمل مثله في الاصنام لكنته خلاف الأصل ، و لعله عليه السلام لذلك لم يتعرض له ، و استشهد بقوله : « ولو يرى الذين ظلموا » إذ الظاهر أن المراد هؤلاء الانداد و أتباعهم كما أرمى إليه الطبرسي رحمه الله .

عليهم وما هم بخارجين من النار»^(١) ثم قال أبو جعفر عليه السلام: هم والله يا جابر أئمة الظلمة وأشياعهم .

١٢ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن أبي داود المسترق ، عن علي بن ميمون عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم : من ادعى إمامة من الله ليست له ، ومن جحد إماماً من الله ، ومن زعم أن لهما في الاسلام نصيباً .

﴿ باب ﴾

﴿ فيمن دان الله عز وجل بغير امام من الله جل جلاله ﴾

١ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد [عن ا] بن أبي نصر ، عن أبي الحسن عليه السلام في قول الله عز وجل : « ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله »^(٢) قال : يعني من اتخذ دينه رأيه ، بغير إمام من أئمة الهدى .

ويحتمل أن يكون المراد بقوله تعالى : « كحب الله » كحب أولياء الله وبقوله : « أشد حبا لله » أقوى حبا لهم ، وبقوله : « ان القوة لله » أن القوة لأولياء الله كما مر أن الله خلطهم بنفسه ، فنسب الى نفسه ما ينسب إليهم كقوله : « ان الذين يبايعونك إنما يبايعون الله » .

« ائمة الظلمة » في بعض النسخ أئمة الظلم كما في النعماني ، ويدل الخبر على كفر المخالفين ، وائمتهم الضالين وائمتهم مخلدون في النار .

الحديث الثاني عشر : ضعيف على المشهور ، وقد مر بسند آخر عن ابن أبي يعفور ، و كان فيه مكان « لا ينظر الله إليهم » لا يكلمهم الله .

باب فيمن دان الله عز وجل بغير امام من الله جل جلاله

الحديث الاول : صحيح .

« من اتخذ دينه » أى عقايدته أو عبادته ، وهو مفعول أول لقوله « اتخذ » ورأيه

(٢) سورة القصص : ٥٠ .

(١) سورة البقرة : ١٦٦ - ١٦٧ .

٢ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان بن يحيى ، عن العلاء بن رزين عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : كل من دان الله بعبادة يجهد فيها نفسه ولا إمام له من الله فسيه غير مقبول ، وهو ضال متحير والله شافي لا أعماله ومثله كمثل شاة ضلت عن راعيها وقطيعها ، فهجمت ذاهبة و جائئة يومها ، فلمّا جنبها الليل بصرت بقطيع مع غير راعيها ، فحنّت إليها واغترت بها ، فباتت معها في ربضتها فلمّا أن ساق الراعي قطيعه أنكرت راعيها وقطيعها ، فهجمت متحيرة تطلب راعيها وقطيعها ، فبصرت بغنم مع راعيها ، فحنّت إليها واغترت بها ، فصاح بها الراعي الحقّي براعيك وقطيعك ، فإنك تائهة متحيرة عن راعيك وقطيعك ، فهجمت ذعرة متحيرة نادرة لاراعي لها يرشدّها إلى مرعاها أو يردّها ، فبينما هي كذلك إذا اغتتم الذئب ضيعتها فأكلها ، وكذلك والله يا محمد من أصبح من هذه الأمة لا إمام له من الله جلّ وعزّ ظاهرأ عادلاً أصبح ضالاً تائهاً وإن مات على هذه الحال مات ميتة كفرة

مفعول ثان ، وهو تفسير لهواه ، يعنى أن المراد بهواه ظنونه الفاسدة في تعيين الامام ، و سائر أصول الدين ، أو قياساته أو إستحساناته في الفروع .
« بغير امام » تفسير لقوله : بغير هدى ، لبيان أن الهداية من الله لا يكون إلا من جهة الامام .

الحديث الثانی : صحيح وقد مرّ في باب معرفة الامام سنداً و متنأ ، و مضى متأ شرحه ، و فيما مضى مر بوضا .

و الربض محرّكة مأوى الغنم ، و فيه : « ذعرة متحيرة تائهة لاراعي » قال الجوهرى : ندّ البعير نفر و ذهب شاردأ لوجهه ، قوله عليه السلام : ظاهرأ عادلاً ، فيما مضى ظاهر عادل ، قال المحدث الاستر ابادى رحمه الله : ظاهرأ بالطاء المعجمة اى البيسن إمامته بنصّ صريح جلىّ من الله و رسوله ، انتهى .

و انما قال ذلك لئلا ينتقض بالصاحب عليه السلام « مات ميتة كفرة » اى مات على مامات عليه الكفّار من الضلال و الجهل .

نفاق ، واعلم يا محمد أن أئمة الجور وأتباعهم ملعزلون عن دين الله ، قد ضلوا وأضلوا ، فأعمالهم التي يعملونها كرمادٍ اشتدَّت به الرِّيح في يوم عاصف لا يقدرّون مما كسبوا علي شيء ذلك هو الضلال البعيد .

٣ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب عن عبد العزيز العبدي ، عن عبد الله بن أبي يعفور قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني أخالط الناس فيكثر عجبني من أقوام لا يتولونكم ويتولون فلاناً وفلاناً ، لهم أمانةٌ وصدقٌ ووفاءٌ وأقوام يتولونكم ، ليس لهم تلك الأمانة ولا الوفاء والصدق ؟ قال : فاستوى أبو عبد الله عليه السلام جالساً فأقبل عليّ كالغضبان ، ثم قال : لادين لمن دان الله بولاية إمام جائر ليس من الله ، ولا عتب علي من دان بولاية إمام عادل من الله ، قلت : لادين لأولئك ولا عتب علي هؤلاء ؟ قال : نعم لادين لأولئك ولا عتب علي هؤلاء ، ثم قال : ألا تسمع لقول الله عز وجل : « الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » يعني

الحديث الثالث : ضعيف .

« والعجب » بالتحريك مصدر باب علم التعجب « فلاناً وفلاناً » اي أبابكر و عمر « لمن دان الله » اي عبد الله وأطاعه ، والعتب بالفتح : الغضب والملامة ، و بفتحين الامر الكريهة ، في القاموس : العتبة الشدة والامر الكريه ، كالعتب محرّكة ، والعتب الموجدة والملامة ، والمعاتبة مخاطبة الاذلال ، و في المغرب : العتب الموجدة والغضب من باب ضرب ، و لعلّ المعنى أنه لا عتب عليهم يوجب خلودهم في النار أو العذاب الشديد ، وعدم استحقاق المغفرة وربما يحمل المؤمنون على غير المصرين على الكبائر . « الله وليّ الذين آمنوا » قال الطبرسي رحمه الله : اي نصيرهم ومعينهم في كل ما يهيم إليهم الحاجة ، و ما فيه لهم الصلاح في أمور دينهم و دنياهم و آخرتهم ، و قال : ولاية الله للمؤمنين على ثلاثة أوجه : أحدها ، أنه يتولاهم بالمعونة على إقامة الحجة و البرهان لهم في هدايتهم ، كقوله : « و الذين اهتدوا زادهم هدى » ^(١) و ثانيها : أنه

[من] ظلمات الذنوب إلى نور التوبة والمغفرة لولايتهم كل إمام عادل من الله وقال: «والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات» (١) إنما عني بهذا أنهم كانوا على نور الاسلام فلما أن تولوا كل إمام جائر ليس من الله عز وجل

وليهم في نصرتهم على عدوهم باظهار دينهم على دين مخالفيهم ، وثالثها : أنه وليهم يتولاهم بالمشوبة على الطاعة و المجازاة على الاعمال الصالحة .

« يخرجهم من الظلمات إلى النور » اي من ظلمات الضلال و الكفر إلى نور الهدى و الايمان ، لان الضلال و الكفر في المنع من إدراك الحق كالظلمة في المنع من إدراك المبصرات ، و وجه الاخراج هو أنه هداهم إليه و نصب الأدلة لهم عليه ، و رغبتهم فيه ، و فعل بهم من اللطاف ما يقوى دواعيهم إلى فعله .

« والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت » اي يتولّى أمورهم الطاغوت ، و هو ههنا و احد أريد به الجمع ، و المراد به الشيطان و قيل : رؤساء الضلالة « يخرجونهم من النور إلى الظلمات » اي من نور الايمان و الطاعة و الهدى الى ظلمات الكفر و المعصية و الضلال ، اي يغوونهم و يدعونهم إلى ذلك ، و هذا يدل على بطلان من قال : ان الاضافة الاولى تقتضى أن الايمان من فعل الله تعالى في المؤمن ، لأنه لو كان كذلك لاقتضت الاضافة الثانية أن الكفر من فعل الشيطان ، و عندهم لا فرق بين الامرين أتهما من فعله ، تعالى الله عن ذلك .

فان قيل : كيف يخرجونهم من النور وهم لم يدخلوا فيه ؟

قلنا : قد ذكر فيه و جهان : أحدهما ، ان ذلك يجري مجرى قول القائل أخر جنى والدى من ميراثه فمنعه من الدخول فيه إخراج ، و مثله قوله سبحانه في قصة يوسف عَلَيْهِ السَّلَامُ : « إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله » (٢) ولم يكن فيها قط و الوجه الآخر أنه في قوم إرتدوا عن الاسلام ، و الاول أقوى ، انتهى .

و على تفسيره عَلَيْهِ السَّلَامُ لاحاجة إلى أكثر التكاليف ، يعنى ظلمات الذنوب ، كأنه

(٢) سورة يوسف : ٣٢ .

(١) سورة البقرة : ٢٩٥ .

خرجوا بولايتهم [إيأه] من نور الاسلام إلى ظلمات الكفر ، فأوجب الله لهم النار مع الكفار ، فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون .

عَلَيْهِمْ اسْتَدْلَ بِأَنَّهُ تَعَالَى مَا أَدَّى آمَنُوا بِصِيغَةِ الْمَاضِي ، وَيُخْرِجُهُمْ بِصِيغَةِ الْمُسْتَقْبَلِ ، دَلَّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ لَيْسَ الْخُرُوجُ بِالْإِيمَانِ ، وَ لَمَّا كَانَ الظُّلُمَاتُ جَمْعًا مَعْرَفًا بِاللَّامِ يَفِيدُ الْعُمُومَ ، يَشْمَلُ الذَّنُوبَ كَمَا يَشْمَلُ الْجَهَالَاتُ ، فَامَّا أَنْ يُوقَفَهُمْ لِلتَّوْبَةِ فَيَتُوبُ عَلَيْهِمْ ، أَوْ يُغْفَرُ لَهُمْ إِنْ مَاتُوا بِغَيْرِ تَوْبَةٍ ، وَيَحْتَمِلُ التَّخْصِيسَ بِالْأَوَّلِ لَكِنَّهُ بَعِيدٌ عَنِ السِّيَاقِ .

و في تفسير العياشي بعد قوله : « إلى الظلمات » زيادة وهي : قال قلت : أليس الله عني بها الكفار حين قال : « و الذين كفروا » ؟ قال : فقال : و أي نور للكافر و هو كافر فأخرج منه إلى الظلمات ، إنما عني الله بهذا أنهم كانوا على نور الاسلام أي فطرة الاسلام ، فان كل مولود يولد على الفطرة ، أو الآية في جماعة كانوا على الاسلام قبل وفاة الرسول ﷺ فارتدوا بعده باتباع الطواغيت ، و أئمة الضلالة ، فاستدل ﷺ على كونه نازلا فيهم بأنه لا بد من أن يكون لهم نور حتى يخرجوهم منه ، و سائر الوجوه تكلفات ، فالآية نازلة فيهم كما اختاره مجاهد من المفسرين .

ويؤيده ما في تفسير العياشي ، وكان النكتة في إيراد النور بلفظ المفرد والظلمات بلفظ الجمع ، أن دين الحق واحد ، والاديان الباطلة كثيرة ، فمن اختار الايمان دخل في النور الذي هو الملة القويمة و خرج من جميع الملل الباطلة .

و في غيبة النعماني : يخرجونهم من النور إلى الظلمات ، فاي نور يكون للكافر فيخرج منه ، إنما عني ، إلى آخره .

« بولايتهم إيأه » في العياشي : ايأهم ، و هو أظهر مع الكفار أي مع ساير الكفار المنكرين للنبوّة ايضاً .

قوله ﷺ : فأولئك ، في العياشي : فقال أولئك و هو أصوب .

٤ - وعنه ، عن هشام بن سالم ، عن حبيب السجستاني ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال الله تبارك وتعالى : لا أعذبن كل رعية في الاسلام دانت بولاية كل إمام جائر ليس من الله ، وإن كانت الرعية في أعمالها برّة تقيّة ؟ ولا عفون من كل رعية في الاسلام دانت بولاية كل إمام عادل من الله وإن كانت الرعية في أنفسها ظالمة مسيئة .

٥ - علي بن محمد ، عن ابن جمهور ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال : إن الله لا يستحي أن يعذب أمة

الحديث الرابع : صحيح إذا الظاهر إرجاع ضمير عنه إلى ابن محبوب ، ويحتمل إرجاعه الى أحمد ففيه إرسال ، وإرجاعه الى العبدى كما توهم بعيد ، وسجستان بكسر السين والجيم معرب سيستان ، والرعية قوم تولوا إماماً برّاً كان أو فاجراً . «في الاسلام» نعت لرعيته أى في ظاهر الاسلام «دانت» أى اعتقدت واتخذها ديناً أو عبدت الله متلبساً «بولاية كل إمام جائر» أى أى إمام جائر كان لا جميعهم ، وقيل : هو مبنى على أن من تولى جائراً فكانت تولى كل جائر «برّة» أى محسنة «تقيّة» أى محررة عن سائر المعاصي «بولاية كل إمام عادل» أى أى إمام حق كان في أى زمان أو جميعهم ، بأن يصدق بأنه لم يخل ولا يخلو زمان عن إمام مفروض الطاعة ، عالم بجميع أمور الدين ، سواء كان نبياً أو وصياً من لدن آدم إلى إنقراض التكليف .

«في أنفسها» أى لا يتجاوز ظلمهم وإسائتهم إلى الغير ، بأن تكون ظالمة على نفسها ، أو المعنى عدم تعدى ظلمها إلى الامام بانكار حقه وإلى النبي بانكار ما جاء به ، بل يكون ظلمهم على أنفسهم أو بعضهم على بعض .
وربما يحمل على عدم الاصرار على الكبيرة أو على أنه يوفق للتوبة أو غيرهما مما مرّ أو المعنى احتمال العفو لا تحتمه .

الحديث الخامس : ضعيف وقيل : الحياء انقباض النفس على القبيح مخافة الذم

دانت بامام ليس من الله وإن كانت في أعمالها برّة تقيّة ، وإن الله ليستحيى أن يعذب أمة
دانت بامام من الله وإن كانت في أعمالها ظالمة مسيئة .

﴿باب﴾

﴿من مات وليس له امام من أئمة الهدى وهو من الباب الاول﴾

١ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن عليّ الوشاء ، عن أحمد
بن عائذ ، عن ابن اذينة ، عن الفضيل بن يسار قال : ابتدأنا أبو عبد الله عليه السلام يوماً
وقال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من مات وليس عليه إمام فميتته ميتة جاهلية ، فقلت :

وإذا نسب إلى الله تعالى يراد به الترك اللازم للانقباض ، كما يراد بالرحمة والغضب
إيصال المعروف والمكروه اللازمين لمعناهما الحقيقيين الممتنعين في حقه سبحانه .

باب من مات و ليس له امام من ائمة الهدى و هو من الباب الاول

أقول : الفرق بين البابين أن في الاول إنما حكم في الاخبار الواردة فيه بطلان
عبادة من لم يعرف الامام ، و عدم استئماله للمغفرة والرحمة ، و هنا حكم بأنه يموت
على الجاهليّة والكفر ، و لما كان مآلهما واحداً جعله من الباب الاول ، مع أن
الظاهر أنه لما كانت هذه الاخبار متشابهة الالفاظ مشهورة بين المخالفين ايضاً أفرد
لها باباً ، و لإفهي داخله في عنوان الباب الاول .

الحديث الاول : ضعيف على المشهور .

و اذينة بضمّ الهمزة و فتح الذال المعجمة و اسمه عمر ، و الميتة بكسر الميم
مصدر نوعي من باب نصر ، و هي مع الجاهليّة مرّكب إضافي أو توصيفي ، أي كموت
من كان قبل الاسلام عليه الناس من الكفر و الشرك و الضلال ، كما يدلّ عليه استبعاد
السائل وتكريره السؤال واستعظامه ذلك ، قال في النهاية : قد تكرر ذكر الجاهليّة
في الحديث ، و هي الحال التي كانت عليها العرب قبل الاسلام من الجهل بالله و رسوله ،
و شرايع الدين و المفاخرة بالانساب و الكبر و التجبر و غير ذلك .

قال ذلك رسول الله ﷺ؟ فقال: إي والله قد قال، قلت: فكلُّ من مات وليس له إمامٌ فميتته ميتة جاهليّة؟ قال: نعم.

٢ - الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء قال: حدّثني عبد الكريم ابن عمرو، عن ابن أبي يعفور قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول رسول الله ﷺ: من مات وليس له إمامٌ فميتته ميتة جاهليّة، قال: قلت: ميتة كفر؟ قال: ميتة ضلال، قلت: فمن مات اليوم وليس له إمام، فميتته ميتة جاهليّة؟ فقال: نعم.

٣ - أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن الفضيل، عن الحارث بن المغيرة قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: من مات لا يعرف إمامه مات ميتة جاهليّة؟ قال: نعم، قلت: جاهليّة جهلاء أو جاهليّة لا يعرف

قوله عليه السلام: و ليس له إمام، اى لا يعتقد ولا يفترض على نفسه طاعة من أوجب الله طاعته في زمانه نبياً كان أو وصياً.

الحديث الثاني: ضعيف على المشهور.

قوله: عن قول رسول الله، أى حقيقة تلك الرواية، فقوله «قال فقلت» سؤال آخر بعد التصديق أو عن معناها، فقوله: فقلت، تفسير للسؤال.

«فقال ميتة ضلال» لعله عليه السلام عدل عن تصديق كفرهم إلى اثبات الضلال لهم، لأنّ السائل توهم أنه يجرى عليهم أحكام الكفر في الدنيا كالنجاسة و نفي التناكح و التوارث و اشباه ذلك، فنفي ذلك واثبت لهم الضلال عن الحق في الدنيا و عن الجنة في الآخرة، فلا ينافي كونهم في الآخرة ملحقين بالكفار مخلّدين في النار كما دلّت عليه سائر الاخبار، ويحتمل أن يكون التوقف عن إثبات الكفر لشموله من ليس له إمام من المستضعفين، إذ فيهم احتمال النجاة من العذاب كما سيأتى فساير الاخبار كالخبر الآتى محمولة على غيرهم، و يمكن حمل هذا الخبر و أمثاله على نوع من التقيّة أيضاً.

الحديث الثالث: صحيح.

«لا يعرف إمامه، أى إمام زمانه أو أحد من أئمتّه».

إمامه؟ قال جاهلية كفر ونفاق وضلال .

٤ - بعض أصحابنا ، عن عبدالعظيم بن عبدالله الحسني ، عن مالك بن عامر ، عن المفضل بن زائدة ، عن المفضل بن عمر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من دان الله بغير سماع عن صادق ألزمه الله - البتة - إلى العناء

قوله عليه السلام جاهلية كفر ، لعله اختيار للشق الأول وتصريح بمفاده ، ويحتمل أن يكون مراد السائل بالجاهلية الجهلاء الكفر في الاحكام الدينوية ، فيكون كلامه عليه السلام اختياراً للشق الثاني ، وبياناً لكون عدم معرفة الامام كاف للكفر الاخرى والنفاق والضلال في الدنيا ، قال الجوهري : قولهم كان في الجاهلية الجهلاء ، هو توكيد للاول يشق له من اسمه ما يؤكده ، كما يقال وتد واتد ، وهمج هامج ، وليلة ليلاء ويوم أيوم .

الحديث الرابع مختلف فيه ، ضعيف على المشهور

« من دان الله » أي عبد الله أو اعتقد أمور الدين « بغير سماع عن صادق » أي معصوم إشارة إلى قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين »^(١) والسماع أعم من أن يكون بواسطة أو بغيرها « ألزمه الله البتة » في بعض النسخ بالباء الموحدة ثم التاء المثناة فوقانية المشددة أي قطعاً قال الجوهري : يقال ما فعله بته والبتة لكل أمر لارجعة فيه ، ونصبه على المصدر ، وفي بعض النسخ التيه بالتاء المثناة فوقانية ثم الياء المثناة التحتانية ، والتيه بالكسر والفتح ، الصلف والكبر و الضلال والحيرة ، فهو مفعول ثان لألزمه « إلى العناء » بمعنى مع أو ضمن الفعل معنى الوصول ونحوه ، كذا على النسخة الاولى ، والمراد بالعناء إما العذاب الاخرى والمعنى أنه لا يترتب على عمله إلا المشقة والعناء في الدنيا بلا أجر ولا ثواب في الآخرة ، ولعل في الخبر هنا تصحيحاً لإذوى الصفار في البصائر باسناده عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : من دان الله بغير سماع عن صادق ألزمه الله التيه إلى يوم القيامة فلعله كان هنا أيضاً كذلك فصحف .

ومن ادعى سماعاً من غير الباب الذي فتحه الله فهو مشركٌ وذلك الباب المأمون على سرّ الله المكنون .

﴿باب﴾

﴿ فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن أنكر ﴾

١ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عليّ بن الحكم ، عن سليمان بن جعفر قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : إنّ عليّ بن عبدالله بن الحسين

« ومن ادعى سماعاً ، اى على وجه الاذعان والتصديق ، أو جواز ذلك السماع والعمل به « فهو مشرك » أى شرك طاعة كما مرّ مراراً وقد قال سبحانه : « اتخذوا أجبّارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله » ^(١) و « المأمون » خبر « ذلك » و الغرض أنّ المراد بالباب ليس كلّ من يدعى الامامة بل هو العالم بجميع الاحكام المخبر عن الغيوب المكنونة ، والظاهر أنّ المكنون صفة سرّ الله ، و يحتمل أن يكون نعتاً للمأمون اى هو الذى لا يعرفه حق معرفته إلاّ الله ، ومن كان مثله في الفضل و الجلالة

باب فيمن عرف الحق من اهل البيت ومن انكر

اقول : المراد بأهل البيت ولد عليّ وفاطمة عليهما السلام أو الأعمّ منهم ومن سائر

الهاشميين .

الحديث الاول صحيح .

قوله عليه السلام : انّ عليّ بن عبد الله في اكثر النسخ عبدالله مكبراً والظاهر عبيدالله مصفراً كما يدلّ عليه ما ذكره صاحب عمدة الطالب ، وصاحب مقاتل الطالبين وغيرهما قال صاحب العمدة : أعقب عليّ بن الحسين صلوات الله عليه من ستّة رجال هم الباقر عليه السلام وعبدالله الباقر ، وزيد الشهيد ، وعمر الاشرف ، والحسين الاصغر ، وعليّ الاصغر ثمّ قال : أعقب الحسين الاصغر من خمسة رجال عبيدالله الاعرج ، وعبد الله ، وعليّ وأبي محمد الحسن ، وسليمان ، ثمّ قال : وأمّا عبد الله فأعقب من إبنه جعفر ، وكان له ولد يسمّى عبيدالله بن عبدالله ، ثمّ قال : وأمّا عبيد الله الاعرج ابن الحسين الاصغر بن

ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام وامرأته وبنيه من أهل الجنة ، ثم

زين العابدين فأعقب منه أربعة رجال : جعفر الحجّة ، وعليّ الصالح وعجّد الجواني وحمزة مجلس الوصية ثم قال : وأمّا عليّ الصالح بن عبيد الله الاعرج ، ففي ولده الرياسة بالعراق ، ويكنى بأبي الحسن وأمّه أمّ ولد و كان كوفياً ورعاً من أهل الفضل والزهد ، وكان هو وزوجته أمّ سلمة بنت عبد الله بن الحسين بن عليّ يقال لهما الزوج الصالح ، وكان علي بن عبيد الله مستجاب الدعوة ، وكان عمّه بن إبراهيم طباطبا القائم بالكوفة قد أوصى إليه فان لم يقبل فإلى أحد إبنيه عمّه وعبيد الله ، فلم يقبل وصيته ولا أذن لابنيه في الخروج ، وكان عقبه من رجلين عبيد الله الثاني و ابراهيم بن علي ، انتهى .

وذكر صاحب المقاتل أيضاً عند ذكر خروج ابي السرايا بالكوفة أيام المأمون أنه لما خرج أبو السرايا داعياً إلى عمّه بن إبراهيم وقاتل اعتلّ عمّه فأتاه أبو السرايا وهو يوجد بنفسه وأمره بالوصية ، فقال : إن اختلفوا فالامر إلى علي بن عبيد الله فاني قد بلوت طريقتة ورضيت دينه ، ثم اعتقل لسانه ومات .

فلما دفن بالفرى حضروا لتعيين الامام و أخبر أبو السرايا بأنه أوصى إلى شبيهه ومن اختاره وهو أبو الحسن علي بن عبيد الله ، فوثب عمّه بن عمّه بن زيد وهو غلام حدث السن ، وخطب وأظهر الرضا بعلي بن عبيد الله وأراد بيعته فأبى ، وقال : لا داع هذا نكولا عنه ، ولكن أتخوف أن اشتغل به عن غيره مما هو أجد وأفضل عاقبة فامض رحمك الله لأمرك واجمع شمل ابن عمك فقد قلّ ذلك الرياسة علينا و انت الرضا عندنا الثقة في أنفسنا ، انتهى .

وأقول : الظاهر أن هذه اللواحق من مفتريات الزيدية و انه كان أجلّ من أن يعين إماماً أو يرضى بالخروج بدون اذن الامام عليه السلام .

قال النجاشي رحمه الله في الفهرس : علي بن عبيد الله بن الحسين بن علي ابن الحسين كان أزهد آل أبي طالب وأعبدهم في زمانه ، واختص بموسى والرضا عليهما السلام

قال : من عرف هذا الأمر من ولد عليّ وفاطمة عليهما السلام لم يكن كالنّاس .

واختلط بأصحابنا الامامية وكان لما أرادته عنه بن إبراهيم طباطبالاً أن يبايع له أبو السرايا بعده أبي عليه وردّ الأمر إلى عنه بن محمد بن زيد بن عليّ .

وقال الكشي قدس سرّه : قرأت في كتاب عنه بن حسن بن بندار بخطه : حدّثني عنه بن يحيى العطار عن احمد بن عنه بن عيسى عن عليّ بن الحكم عن سليمان بن جعفر ، قال : قال لي عليّ بن عبيد الله بن الحسين بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب أشتهى أن أدخل عليّ أبي الحسن الرضا عليه السلام أسلم عليه ، قلت : فما يمنعك من ذلك قال : الاجلال والهيبة واتقى عليه ، قال : فاعتلّ أبو الحسن عليه السلام علّة خفيفة وقد عاده الناس فلقيت عليّ بن عبيد الله فقلت له : قد جائك ما تريد قد اعتلّ أبو الحسن عليه السلام علّة خفيفة ، وقد عاده الناس ، فان اردت الدخول عليه فاليوم ، قال : فجاء إلى أبي الحسن عليه السلام عائداً فلقيه أبو الحسن عليه السلام بكلّ ما يجب من المنزلة والتعظيم ، وفرح بذلك عليّ بن عبيد الله فرحاً شديداً ، ثم مرض عليّ بن عبيد الله فعاده ابو الحسن وأنا معه ، فجلس حتى خرج من كان في البيت ، فلما خرجنا أخبرتني مولانا أن أمّ سلمة إمرة عليّ بن عبيد الله كانت من دراء السّتر تنظر إليه ، فلما خرج خرجت وانكبّت على الموضوع الذي كان أبو الحسن عليه السلام فيه جالساً تقبله وتمسح به .

قال سليمان : ثم دخلت عليّ عليّ بن عبيد الله فأخبرني بما فعلت أمّ سلمة فخبرت به أبا الحسن عليه السلام قال : يا سليمان إن عليّ بن عبيد الله وامرته وولده من أهل الجنّة ، يا سليمان انّ ولد عليّ وفاطمة إذا عرفهم الله هذا الامر لم يكونوا كالنّاس .

وقال النجاشي : له كتاب في الحجّ يرويه كله عن موسى بن جعفر عليه السلام وذكر

سنده اليه .

قوله عليه السلام : لم يكن كالنّاس ، اي ثوابه أكثر من سائر النّاس ، إمّا لشرافتهم من جهة النسب كما ذكر الله في أزواج النبي صلى الله عليه وآله أولان أسباب الحسد والبغض

٢ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد قال : حدثني الوشاء قال : حدثنا أحمد ابن عمر الحلال قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : أخبرني عمّن عاندك ولم يعرف حقك من ولد فاطمة ؟ هو وسائر الناس سواء في العقاب ؟ فقال : كان علي بن الحسين عليهما السلام يقول : عليهم ضعفا العقاب .

٣ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن راشد قال : حدثنا علي بن إسماعيل الميثمي قال : حدثنا ربيع بن عبدالله قال : قال لي عبدالرحمن بن

في ذوى القربى أكثر فإن الإيمان منهم أشد وأصعب .

وقيل : لهم اجران باعتبار ان المعروف في توافقتهم وتعاونهم أن يكون ضعف التوافق والتعاون فيمن عداهم ، كما أن المعروف في تعاندهم أن يكون ضعف تعاند من عداهم ، أو باعتبار أن الشيطان يوسوس إليهم في دعوى الامامة كما فعله زيد^(١) وبنو الحسن .

الحديث الثاني ضعيف على المشهور .

والحلال : بياح الحل بالفتح ، وهو دهن السمسم والضعف بالكسر المثل «وضعفا العقاب» أى مثلاً عقاب غيرهم ، وربما قيل : ضعفا الشيء ثلاثة أمثاله لأن ضعفه مثله مرتين ، فضعفاً مثله مرّات ، ونقل صاحب المغرب عن الشافعي في رجل أوصى فقال أعطوا فلاناً ضعف ما يصيب ولدى ، قال : يعطى مثله مرتين ، ولو قال ضعفى ما يصيب ولدى ، تنظر إن أصابه مائة أعطيته ثلاثمائة .

ونظيره ما روى أبو عبيدة في قوله تعالى : «يضاعف لها العذاب ضعفين»^(٢) قال : معناه تجعل لها للواحد ثلاثة أعذبة وأنكره الأزهرى وقال : هذا الذى يستعمله الناس في مجاز كلامهم وتعارفهم ، وإتّما الذى قال حذاق النحويين أنّها تعذب مثلى عذاب غيرها .

الحديث الثالث ضعيف

(١) هذا مخالف لما قاله (ره) في زيد في باب ما يفصل به بين المحق والمبطل من قوله ان الانسب حسن الظن به وعدم القدح فيه ... اه فلا تغفل . (٢) سورة الاحزاب : ٣٠ .

أبي عبد الله قلت لأبي عبد الله عليه السلام: المنكر لهذا الأمر من بني هاشم وغيرهم سواء؟ فقال لي: لا تنقل: المنكر، ولكن قل: الجاحد من بني هاشم وغيرهم، قال أبو الحسن: فتفكرت

« المنكر لهذا الأمر » الكلام على الاستفهام الانكارى، والجحد الانكار مع العلم، والانكار يقابل المعرفة، ولما كان بنو هاشم عارفين بأمر الائمة وامامتهم عليهم السلام وإنما أنكروها حسداً أو لبعض الأغراض الدنيوية قال عليه السلام لا تنقل فيهم المنكر الذى ظاهره الجهل وعدم المعرفة، بل قل الجاحد أو المعنى أن الذى يوجب تضاعف العذاب وعدم المساواة إنما هو الجحود، فأما الجهل وعدم العلم فلا فرق فيه بينهم وبين غيرهم، وعلى التقديرين الكلام مشتمل على تصديق ما أفاده الاستفهام الانكارى من نفي المساواة لكن فى الجحود.

و أبو الحسن كنية لعلى بن اسماعيل الميثمى، وذكر الآية لبيان أن الانكار يطلق فى مقابل المعرفة.

ثم أعلم أن مضاعفة العذاب عليهم إما لكون الحجّة عليهم أتم كما أشار إليه سبحانه فى أزواج النبي والله أعلم حيث قال: « واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة »^(١) أولان النعمة من الله تعالى عليهم أكمل فاخلاهم بالشكر أفحش، أولان الذنب من الأشراف أشد، ولذلك جعل حدّ الحرّ ضعفى حدّ العبد، وعوقب الانبياء بما لا يعاقب غيرهم، أولان ضلالهم يصير سبباً لضلال غيرهم، وضلال الناس بهم أكثر من ضلالهم بغيرهم.

قال الطبرسى - رحمه الله - فى قوله تعالى: « يانسء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » أى مثلى ما يكون على غيرهن لأن نعم الله سبحانه عليهن أكثر ملكان النبي والله أعلم منهن، ونزول الوحي فى بيوتهن، فإذا كانت النعمة عليهن أعظم وأوفر كانت المعصية منهن أفحش والعقوبة بها أعظم وأكثر وكان ذلك على الله يسيراً، أى كان عذابها على الله هيناً «ومن يقنت منكن لله ورسوله» أى ومن

[فيه] فذكرت قول الله عز وجل في إخوة يوسف : « فعرّفهم وهم له منكرون » .
 ٤ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نصر قال : سألت الرضا
 عليه السلام قلت له : الجاحد منكم و من غيركم سواء ؟ فقال : الجاحد منا له ذنبان
 والمحسن له حسنتان .

(باب)

(ما يجب على الناس عند مضي الامام)

١ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن يعقوب بن شعيب
 قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إذا حدث على الإمام حدثٌ كيف يصنع الناس ؟

يطع الله ورسوله « وتعمل صالحاً » فيما بينها و بين ربّها « تؤتها أجرها مرتين » اى
 نعطيها ثوابها مثل ثواب غيرها .

وروى أبو حمزة الثمالي عن زيد بن علي عليه السلام أنه قال : انى لأرجو للمحسن
 منا أجرين وأخاف للمسيء منا أن يضاعف له العذاب ضعفين ، كما وعد أزواج
 النبي وآله .

- وروى محمد بن أبى عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد عن علي بن عبد الله بن الحسين
 عن أبيه عن علي بن الحسين زين العابدين عليه السلام ، أنه قال له رجل : إنكم أهل بيت
 مغفور لكم ؟ قال : فغضب وقال : نحن أحرى أن يجرى فينا ما جرى الله في أزواج النبي
 وآله من أن يكون كما تقول ، إننا نرى لمحسننا ضعفين من الأجر ولسيئنا ضعفين
 من العذاب ، ثم قرأ الآيتين .

الحديث الرابع : صحيح .

باب ما يجب على الناس عند مضي الامام

الحديث الاول : صحيح .

والحدث بالتحريك المصيبة والمراد هنا الموت ، ويدل على الوجوب كفاية على
 النائين عن بلد الامام أن ينفر جماعة منهم للعلم بتعيين الامام بعد الامام وأنه لا بد من

قال : أين قول الله عزّ وجلّ : «فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون»^(١) قال : هم في عذر ماداموا في الطلب

العلم بالتعيين ، وأن لا يكفي العلم بوجود إمام بعده مجملاً ، هذا مع القدرة وأما مع عدمها فيكفي ذلك كما فعل زرارة رضي الله عنه ، وكذا لومات في الطلب أو الانتظار ، وبذلك يخرجون عن كون موتهم ميتة جاهلية ، ثم هذا مع العلم بعدم خلو العصر من الامام ظاهر ، وأما مع عدم العلم بذلك ووجوب الطلب وعدم تمام الحجّة عليه في ذلك فمشكل .

وأما قوله سبحانه : « فلولا نفر » فقال الطبرسي قدس سرّه : اختلف في معناه على وجوه :

أحدها : ان معناه فهلاً خرج إلى الغزو من كل قبيلة جماعة ويبقى مع النبي جماعة ليتفقهوا في الدين ، يعنى الفرقة القاعدين يتعلمون القرآن والسنن والفرائض والاحكام ، فاذا رجعت السرايا رقد نزل بعدهم قرآن وتعلمه القاعدون قالوا لهم إذا رجعوا إليهم إن الله قد أنزل بعدكم على نبيكم قرآناً وقد تعلمناه فيتعلمه السرايا ، فذلك قوله : «ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم» أي وليعلموهم القرآن « لعلهم يحذرون » فلا يعملون بخلافه عن ابن عباس وغيره ، وقال الباقر عليه السلام : كان هذا حين كثر الناس فأمرهم الله أن تنفر منهم طائفة للتفقه ، ويكون الغزى نوباً .

وثانيها : أن التفقه والانداز يرجعان إلى الفرقة النافرة ، وحشها الله على التفقه لترجع إلى المتخلفة فتحذرها ، فمعنى ليتفقهوا في الدين ليُبصّروا ويتيقنوا بما يريهم الله عزّ وجلّ من الظهور على المشركين ونصرة الدين ، ولينذروا قومهم من الكفار اذا رجعوا إليهم من الجهاد ، فيخبرونهم بنصر الله النبي والمؤمنين ، ويخبرونهم أنهم لا يدان لهم بقتال النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين « لعلهم يحذرون » أن يقاتلوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فينزل بهم ما نزل بأصحابهم من الكفار .

وهؤلاء الذين ينتظرونهم في عذر ، حتى يرجع إليهم أصحابهم .

٢ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس بن عبدالرحمن قال :
 حدثنا حماد ، عن عبد الأعلى قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول العامة : إن رسول
 الله صلى الله عليه وآله قال : من مات وليس له إمام مات ميتة جاهلية ، فقال : الحق والله ،
 قلت : فإن إماماً هلك ورجلٌ بخراسان لا يعلم من وصيه لم يسعه ذلك ؟ قال : لا يسعه
 إن الإمام إذا هلك وقعت حجة وصيه على من هو معه في البلد وحق النفر على من
 ليس بحضوره إذا بلغهم ، إن الله عز وجل يقول : « فلو لا نفر من كل فرقة منهم
 طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون » قلت :
 فنفر قوم فهل بعضهم قبل أن يصل فيعلم ؟ قال : إن الله جل وعز يقول : « ومن يخرج

ونالها : إن التفقه راجع إلى المنافرة ، والتقدير ما كان لجميع المؤمنين أن
 ينفروا إلى النبي صلى الله عليه وآله ويخلو ديارهم ولكن ينفر إليه من كل ناحية طائفة لتسمع كلامه
 وتتعلم الدين منه ، ثم ترجع إلى قومها وتبين لهم ذلك وتذريهم عن الجبائي ،
 قال : والمراد بالنفر هنا الخروج لطلب العلم ، وإنما سمي ذلك نفراً لما فيه من مجاهدة
 أعداء الدين ، انتهى .

وما ذكره عليه السلام هو المتبع ويمكن أن يكون غرضه عليه السلام أن النفور لطلب العلم
 بالامام داخل فيها بل هو أعظم مواردها ، فلا ينافي شمولها لطلب سائر العلوم الضرورية ،
 فيرجع إلى المعنى الثالث ، وقد يستدل بها على حجية خبر الواحد وفي الخبر إشعار بعدم
 وجوب تحصيل العلم بالامام اللاحق عند وجود السابق .

الحديث الثاني : حسن على الظاهر .

« الحق والله » أي هو الحق « لم يسعه ذلك » بتقدير الاستفهام ، أي لم يجزله المقام
 على الجهالة يقال : وسعه الشيء كعلم إذا جازله ذلك « وقعت حجة وصيه » أي برهان
 وصية وصيه « وحق النفر » على المصدر عطفاً على حجة أو فعل ماض من باب ضرب
 عطفاً على وقعت أي وجب و ثبت « ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله » قال

من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله^(١) قلت: فبلغ البلد بعضهم فوجدك مغلقاً عليك بابك، ومُرّخى عليك سترك، لا تدعوهم إلى نفسك ولا يكون من يدلهم عليك فيما يعرفون ذلك؟ قال: بكتاب الله المنزل، قلت: فيقول الله جلّ وعزّ كيف؟ قال: أراك قد تكلمت في هذا قبل اليوم؟ قلت: أجل، قال: فذكّر

الطبرسى رحمه الله: أخبر سبحانه أن من خرج من بلده مهاجراً من أرض الشرك فاراً بدينه إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت قبل بلوغه دار الهجرة وأرض الاسلام فقد وقع أجره على الله، أى ثواب عمله وجزاء هجرته على الله.

قال وروى العياشى باسناده عن محمد بن أبى عمير قال: وجّه زرارة بن أعين ابنه عبيداً إلى المدينة يستخبر له خبر أبى الحسن موسى بن جعفر وعبد الله، فمات قبل أن يرجع إليه عبيداً ابنه، قال محمد بن أبى عمير: حدثتني محمد بن حكيم قال: ذكرت لأبى الحسن عليه السلام في زرارة وتوجيهه عبيداً ابنه إلى المدينة فقال: انى لأرجو أن يكون زرارة ممن قال الله فيهم: «ومن يخرج من بيته مهاجراً» الآية.

وإرخاء الستر اسداله كناية عن الاختفاء في البيت وعدم إذن الدخول للناس تقيّة « بكتاب الله المنزل » أى بالآيات الدالة على إمامة امير المؤمنين صلوات الله عليه والآيات الدالة على وجوب عصمة الامام، ثم نصّ كلّ منهم على من بعده، ووصيّة الامام السابق إلى التلاحق، أو بالآيات الدالة على أن الله لا يكلف حتى يتمّ الحجّة على الناس، كقوله «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا»^(٢) وقوله «لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي»^(٣)، وقوله: «وما كان الله ليضلّ قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون»^(٤) وامثالها.

والاول أظهر، لقوله: «قلت: فيقول الله جلّ وعزّ كيف» أى كيف يقول الله ما يعرفون به الامام «قال أراك» أى قال عليه السلام اعلم أنك قد كلمتني وسألتني عن هذا

(٢) سورة العنكبوت: ٦٩.

(٣) سورة التوبة: ١١٥.

(١) سورة النساء: ١٠١.

(٣) سورة البقرة: ٢٥٦.

ما أنزل الله في علي عليه السلام وما قال له رسول الله ﷺ في حسن وحسين عليهما السلام وما خص الله به علياً عليه السلام وما قال فيه رسول الله ﷺ من وصيته إليه ونصبه إياه وما يصيبهم وإقرار الحسن والحسين بذلك ووصيته إلى الحسن وتسليم الحسين له بقول الله: «النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله»^(١) قلت: فإن الناس تكلموا في أبي جعفر عليه السلام ويقولون: كيف تخطت

قبل هذا اليوم أيضاً .

«قال فذكروا ما أنزل الله في علي عليه السلام» كآية: «إنما وليكم الله، وسائر مامر» وما قال له «أى أمره» بالوصية إلى الحسن والحسين عليهما السلام «وما خص الله به علياً» من الآيات النازلة في فضله، وكونه أعلم الناس وأشجعهم وأقربهم إلى الرسول ﷺ وما قال فيه في يوم الغدير وغيره «وما يصيبهم» عطف على وصيته «وإقرار الحسن» منصوب بالعطف على «ما» في قوله ما قال .

«وذلك» إشارة إلى ما يصيبهم، أو جميع ما تقدم «ووصيته» أى الرسول أو علي عليه السلام «بقول الله» في بعض النسخ بالباء الموحدة فهو علة لتسليم الحسين عليه السلام للحسن وعدم ذكر ما بعده لقطع السائل كلامه عليه السلام اول ظهور حكم التقيّة من هذه الآية، وفي بعضها بالياء المثناة على صيغة المضارع فالمراد أن إنتهاء أمر الإمامة إلى الحسين عليه السلام ثبت بالآيات والخبار المتواترة، وبعد الحسين عليه السلام يعلم بآية أولى الأرحام أن الولاية للولد الأكبر، ولا ينقض بعبد الله لأنه كان معيوباً جاهلاً بيناً جهله وقد قال سبحانه: «هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون»^(٢) ويحتمل على الاول أن يكون المعنى وتسليم الحسين له أى لأمر الإمامة إلى من بعده أى علي بن الحسين عليه السلام بآية أولى الأرحام .

«فإن الناس تكلموا» لهذا الكلام وجهان: الاول: أن يكون الاعتراض في إمامة أبي جعفر عليه السلام، والمراد بالناس الزيدية «وتخطت» على بناء التفعّل بمعنى

(١) سورة الاحزاب: ٣٦ .

(٢) سورة زمر: ٩ .

من ولد أبيه من له مثل قرابته ومن هو أسنّ منه وقصرت عمّن هو أصغر منه ، فقال يُعرف صاحب هذا الأمر بثلاث خصال لا تكون في غيره : هو أولى الناس بالذي قبله وهو وصيته ، وعنده سلاح رسول الله ﷺ ووصيته وذلك عندي ، لأنزع فيه ، قلت : إن ذلك مستور مخافة السلطان ؟ قال : لا يكون في ستر إلا وله حجة ظاهرة ،

تجاوزت والضمير للإمامة أو الوصاية ، فقوله : من له مثل قرابته المراد به زيد أخوه وضمير قرابته لأبي جعفر عليه السلام « و من هو أسنّ منه » أي من قرابته كالولاد الحسن لامن ولد أبيه « وقصرت » أي لم تبلغ الوصية والإمامة من هو أصغر منه ويحتمل أن يكون الواو للحال بتقدير قد أي لم لم تصل إلى الأسنّ والحال أنها قصرت عن الأصغر لكونه أصغر .

والثاني : أن يكون المراد تكلموا في أبي جعفر ووصيته إلى الصادق عليه السلام كيف تخطت أي وصية أبي جعفر عليه السلام على تقدير إمامته من له مثل قرابته ، أي قرابة أبي جعفر عليه السلام يعني زيد أو من هو أسنّ منه يعني زيدا أيضاً ، وضمير منه لوصي أبي جعفر عليه السلام ولم يقل منك لأنّ هذا الكلام منقول عن الناس الغائبين ، ولرعاية الأدب .

« هو أولى الناس » أي نسباً بأن يكون ولده الأكبر أو أخصّ الناس به و بأهوره وأسراره كما كان أمير المؤمنين عليه السلام بالنسبة إلى الرسول ﷺ ، وكذا سائر الأوصياء بالنسبة إلى من تقدمه « وهو وصيته » أي في السرّ والعلانية ، بحيث يعلم المؤلف والمخالف جميعاً أنه وصيته وإن لم يعرفه بالامامة جميعاً .

« و وصيته » أي الوصية المختومة النازلة من السماء أو الأعم منها ومن سائر الوصايا ، و الكتب « لأنزع فيه » أي لا يدعيها أحد بأخذها منّي أو لاتزاع لاحد من الأقارب في أنهما عندي « إن ذلك مستور » أي الامام أو السلاح والوصية « إلا وله حجة ظاهرة » وهي الوصية الشايعة .

إنَّ أبا استودعني ماهناك ، فلما حضرته الوفاة قال : ادع لي شهوداً فدعوت أربعة من قريش ، فيهم نافع مولى عبدالله بن عمر ، قال : اكتب هذا ما أوصى به يعقوب بنيه « يا بني إنَّ الله اصطفى لكم الدين فلا تموتنَّ إلاَّ وأنتم مسلمون »^(١) وأوصى محمد بن عليَّ إلى ابنه جعفر بن محمد وأمره أن يكفنه في برده الذي كان يصلي فيه الجُمع وأن يعتمه بعمامته وأن يربع قبره ويرفعه أربع أصابع ، ثمَّ يخلي عنه ، فقال : اطووه ، ثمَّ قال للشهود : إنصرفوا رحمكم الله ، فقلت بعد ما انصرفوا : ما كان في هذا يَأبُتُ أن تشهد عليه ؟ فقال : إنني كرهت أن تغلب وأن يقال : إنَّه لم يوص ، فأردت أن تكون لك حجة فهو الذي إذا قدم الرجل البلد قال : من وصي فلان ، قيل : فلان قلت : فإن

« استودعني ماهناك » أي ما كان عنه من الكتب والسلاح وسائر أسرار النبوة والخلافة « ثمَّ يخلي عنه » أي لا يفعل بعد ذلك شيئاً من بناء على القبر أو رفعه أكثر من ذلك ، وقد مرَّ هذا المضمون في باب الإشارة والنصِّ على أبي عبدالله عليه السلام ، وكان هناك مكان هذه الفقرة وأن يحلَّ عنه اطماره عند دفنه « ما كان هذا » وبعض النسخ في هذا ، والكلام يحتمل النفي والاستفهام « ان تغلب » أي في إدعاء الامامة فيكون قوله : و ان يقال ، تفسيراً له ، أي تصير مغلوباً بأن يقال لو كان اماماً لأوصى إليه ، أو المعنى أن تغلب فيما لم يوافق العامة من الاحكام المذكورة ، وقوله : و ان يقال إشارة إلى ما مرَّ .

« فأردت ان تكون لك حجة » حاصله ان الامام السابق و إن لم يوص إلى اللاحق بالامامة مخافة السلطان إلاَّ أنه أوجب له الوصاية المطلقة و عين له الاتيان ببعض الامور التي لا بأس بذكرها لتستدلَّ شيعة بذلك على أنه الامام بعده ، حيث فوضَّ إليه الوصية دون غيره و إن لم يعرفه شهود الوصية بذلك « فهو الذي » ضمير هو لصاحب هذا الامر « قال من وصي فلان » قيل : معطوف على قدم بحذف العاطف قبل جواب إذا و فلان قائم مقام عائد الذي تسئلونه أي الوصي الواقعي كما قيل ، أو الشريك أو أحدهما أو كلاهما عن المسائل المغامضة و الامور المغيبة أو عن الامام

أشرك في الوصية؟ قال: تسألونه فإنه سيبين لكم .

٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن خالد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن بريد بن معاوية ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أصلحك الله بلغنا شكواك وأشفقنا ، فلو أعلمتنا أو علمتنا من ؟ قال : إن علياً عليه السلام كان عالماً والعلم يتوارث ، فلا يهلك عالم إلا بقي من بعده من يعلم مثل علمه أو ما شاء الله ، قلت : أفيصح الناس إذا مات العالم ألا يعرفوا الذي بعده ؟ فقال : أما أهل هذه البلدة فلا - يعني المدينة - وأما غيرها من البلدان فبقدر مسيرهم إن الله يقول : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون » قال : قلت : أرايت من مات في ذلك فقال : هو بمنزلة من خرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه

« فإنه سيبين لكم » على بناء المجهول أو المعلوم .

الحديث الثالث : صحيح .

« والشكوى » بالفتح المرض « أشفقنا » أي خفنا أن تعيب داعي الله و تختار الآخرة على الدنيا و نبقي في حيرة من أمرنا ، ولو للتمنى « أو علمنا » التردد من الراوي ، أو المعنى أو علمنا من طريق آخر ، وفي بعض النسخ « أو علمتنا » فالاول متعين ، فأجاب عليه السلام بأنه لا بد من عالم يعلم جميع ما تحتاج إليه الأمة في كل عصر يعلم علم الامام السابق أو ما شاء الله من الزيادة في ليلة القدر ، وما يحدث بالليل و النهار كما مر و قيل : أي ما شاء الله من إفناء العالم فلا بد من التفحص حتى يعلم عينه ، أو المعنى أن علامة الامام اللاحق أن يعلم جميع علم الامام السابق ولا يجهل شيئاً من الأحكام ، و إنما لم يعين عليه السلام شخصه تقيّة .

« أرايت من مات » أي أخبرني عن حال من مات « في ذلك » أي في الطلب ، و السكينة و الوفاء متقاربان معنى ، و هو الحلم و الرزاة و عدم الطيش ، و قد يفسر أحدهما باطمينان القلب ، و الآخر باطمينان الجوارح ، و يمكن ان يراد بالسكينة

الموت فقد وقع أجره على الله ، قال : قلت : فاذا قدموا بأي شيء يعرفون صاحبهم قال : يعطي السكينة والوقار والهيبة .

﴿باب﴾

﴿في ان الامام متى يعلم ان الامر قد صار اليه﴾

١ - أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن أبي جرير القمي قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : جعلت فداك قد عرفت انقطاعي إلى أبيك ثم إليك ، ثم حلفت له : وحق رسول الله والله وحق فلان وفلان حتى انتهيت إليه بأنه لا يخرج مني ما تخبرني به إلى احد من الناس ؛ وسألته عن أبيه أحي هو أم ميت ؟ فقال : قد والله مات ، فقلت : جعلت فداك إن شيعتك يروون : أن فيه سنة

هنا إطمينان القلب بالعلوم ، و عدم الشك و التزلزل و الاختلاف فيها ، و بالوقار عدم مبادرة الاعضاء إلى المعاصي و الاختلاف في الأعمال ، و قيل : المراد بالسكينة سلاح رسول الله والله لأنه قد مر أنه فينا بمنزلة التابوت في بني إسرائيل ، و قد قال تعالى في التابوت : « فيه سكينه من ربكم » ^(١) ولا يخفى ما فيه .
و المراد بالهيبة المهابة التي يلقيها الله منه في قلوب عباده بدون الاسباب التي تكون لسلطين الجور من الاتباع و العساكر و الجور و الظلم ، و قيل : المراد خوف الله و هو التقوى .

باب في ان الامام متى يعلم ان الامر قد صار اليه

الحديث الاول : حسن كالصحيح و الظاهر ان ابا جرير هو زكريا بن ادريس

و أبو الحسن هو الرضا عليه السلام .

« بأنه لا يخرج » متعلق بقوله : حلفت « ان فيه سنة أربعة أنبياء » كأنه

إشارة إلى ما رواه الصدوق في إكمال الدين باسناده عن أبي بصير قال : سمعت أبا جعفر

أربعة أنبياء ، قال : قد والله الذي لا إله إلا هو هلك ، قلت : هلاك غيبة أو هلاك موت ؟ قال : هلاك موت ، فقلت : لعلك منّي في تقيّة ؟ فقال : سبحان الله ، قلت : فأوصي إليك ؟ قال : نعم ، قلت : فأشرك معك فيها أحداً ؟ قال : لا ، قلت : فعليك من إخوتك إمام ؟ قال : لا ، قلت : فأنت الإمام ؟ قال : نعم .

٢ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن علي بن أسباط قال : قلت للرّضا عليه السلام : إن رجلاً عنى أخاك إبراهيم ، فذكر له أن أباك في الحياة ، وأنت تعلم من ذلك ما يعلم ، فقال : سبحان الله يموت رسول الله صلى الله عليه وآله ولا يموت موسى عليه السلام قد والله

عليه السلام يقول : في صاحب هذا الامر أربع سنن من أربعة أنبياء : سنّة من موسى ، و سنّة من عيسى ، و سنّة من يوسف ، و سنّة من محمد صلى الله عليه وآله ، فأما من موسى فخائف يترقب ، و أما من يوسف فالسجن و الغيبة ، و أما من عيسى فيقال إنّه مات ولم يمّت ، و أما من محمد فالسيف فلما توهم الواقفيّة أن الكاظم عليه السلام هو القائم أثبتوها له .
« فقال سبحان الله » تعجباً من إصراره على الباطل ، و مناسبتة للباب باعتبار أن الرضا عليه السلام علم بموت أبيه عليه السلام و إن لم يكن حاضراً عنده و قيل : المراد بقوله : فأوصي إليك أي متصلاً بموته فيكون أنسب بالباب و على التقديرين مناسبتة للباب لا تغلو من كلفة .

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

و في المصباح عنيته عنياً من باب رمى قصده « فذكر » أي إبراهيم « له » أي للرّجل « من ذلك » أي من حياة أبيك « ما لا يعلم » أي إبراهيم أي أنت أعرف بهذا الأمر منه ، و في بعض النسخ « ما يعلم » و قال بعض الافاضل : عنى أخاك : أوقعه في العناء و التعب بتبليسه الأمر عليه في أمر أخيه و في بعض النسخ : غرّ أخاك ، بالغين المعجمة و الراء و هو أوضح ، و كأن الرّجل قد دلس أو كان واقفياً يقول بحياة الكاظم عليه السلام و أنّه الذي يملأها عدلاً كما ملئت جوراً .

« سبحان الله » تعجب من انكارهم بموت موسى عليه السلام مع تواتر الأخبار به ،

مضى كما مضى رسول الله ﷺ ولكن الله تبارك وتعالى لم يزل منذ قبض نبيه ﷺ هلمّ جرّاً يمنّ بهذا الدين على أولاد الأعاجم ويصرفه عن قرابة نبيه ﷺ هلمّ

ولمّا لم يكن لهم في ذلك حجة فكان مظنة لان يكون سبب هذا الانكار جلاله قدره ﷺ واحتياج الناس إليه فلا يذهب الله به في هذا السن فأبطل ﷺ ذلك بان رسول الله ﷺ كان أجلاً قدرأ وحاجة الناس إليه أكثر فكان أولى بطول العمر ، وهذا من أحسن الاحتجاج لبيان ضعف دعواهم وحجتهم كذا خطر بالبال .

وقال في المصباح المنير : هلمّ كلمة بمعنى الدعاء الى الشىء كما يقال : تعال ، قال الخليل أصله لمّ من الضمّ و الجمع ، ومنه لمّ الله شعته ، وكان المنادى أراد لمّ نفسك إلينا ، وهاء للتنبية ، وحذفت الالف لكثرة الاستعمال ، و جعلاً إسمأ واحداً ، وقيل : أصلها هل أمّ أى أقصد فنقلت حركة الهمزة إلى اللّام وأسقطت ، ثم جعلاً كلمة واحدة للدعاء و أهل الحجاز ينادون بها بلفظ واحد للمذكر والمؤنث والمفرد والجمع ، و عليه قوله تعالى : « والقائلين لاخوانهم هلمّ إلينا » (١) وفي لغة نجد تلحقها الضمائر وتطابق ، فيقال هلمّ وهلمّوا وهلمن ، لأنّهم يجعلونها فعلاً فيلحقونها الضمائر ، وقال أبو زيد : إستعمالها بلفظ واحد للجمع من لغة عقيل ، وإلحاق الضمائر من لغة بنى تميم ، و عليه أكثر العرب ، و تستعمل لازمة نحو هلمّ إلينا أى أقبل ، ومتعدية نحو هلمّ شهدائكم ، أى أحضروهم انتهى .

فيحتمل أن يكون جرّاً مفعولاً به ، و مفعولاً لأجله فلا تغفل .

« بهذا الدين » أى التشيع « عن قرابة نبيه » كبنى العباس وأكثر بنى الحسن ﷺ ، بل أكثر بنى الحسين ﷺ أيضاً ، و فيه إشعار بأن من لم يقل بامامة الاثنى عشر ﷺ فهو خارج عن الدين ، و فيه دلالة على فضل العجم على العرب في الايمان ، كما يدلّ عليه أخبار كثيرة أوردتها في الكتاب الكبير .

روى على بن ابراهيم في تفسيره عند قوله تعالى : « ولونز لناه على بعض الأعجمين

جرّاً فيعطى هؤلاء ويمنع هؤلاء ، لقد قضيت عنه في هلال ذي الحجة ألف دينار بعد أن أشفى على طلاق نسائه وعتق مماليكه ولكن قد سمعت مالقي يوسف من إخوته .
 ٣ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : إنهم رووا عنك في موت أبي الحسن عليه السلام أن رجلاً قال لك : علمت ذلك

فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين ، ^(١) عن الصادق عليه السلام أنه قال : لو نزل القرآن على العجم ما آمنت به العرب وقد نزل على العرب فأمنت به العجم .

وفي كتاب الغيبة للشيخ الطوسي قدس سره القدوسى باسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اتق العرب فإن لهم خبر سوء ، أما إنّه لا يخرج مع القائم منهم أحد . ومن طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وآله : لو كان الدين بالثريا لثارت رجال من فارس . قوله عليه السلام : لقد قضيت عنه ، أى عن إبراهيم « ألف دينار » أى ديناً كان عليه « بعد أن أشفى » أى أشرف « على طلاق نسائه » لعجزه عن نفقاتهن ، وكذا عتق المماليك للعجز عن النفقة ، مع كون البيع لا يليق بذوى المروآت والاشراف ، أو الطلاق لجبر الحكام باستدعاء الزوجات .

وقال بعض الأفاضل ضمير عنه راجع إلى الذى عنى إبراهيم ، وإنماهم بطلاق نسائه وعتق مماليكه لأنه أراد أن يشرّد من الغرماء ، فلا يختموا بيوت نسائه ولا يأخذوا مماليكه ، انتهى .

وقال المحدث الاسترابادى (ره) أى قضيت عن الذى عنى إبراهيم وكأنّه عباس أخوهما ، انتهى .

وقيل : كان حلف بطلاق نسائه وعتق مماليكه إن يؤدّ ديونهم في موعد قضى عليه السلام دينه قبل ذلك ، ولا يخفى بعد الجميع .
 الحديث الثالث ضعيف على المشهور .

« إنهم رووا » أى الواقفية « إن رجلاً قال لك » غرضهم أنه عليه السلام إنما علم وفات

بقول سعيد ، فقال : جاء سعيد بعد ما علمت به قبل مجيئه ، قال : وسمعتهم يقول طلقت أم فروة بنت إسحاق في رجب بعد موت أبي الحسن بيوم ، قلت : طلقتها وقد علمت بموت أبي الحسن ؟ قال : نعم قلت : قبل أن يقدم عليك سعيد ؟ قال : نعم .

أبيه بقول سعيد ولا يحصل العلم بمحض قوله ، ولما قال الرجل ذلك له صدقه ولم ينكره ، وهذا يدل على أنه حق ، والظاهر أن سعيداً كان من خدمة الامامين عليهما السلام وقد يقال : انه أخت صفوان بن يحيى ، واما طلاق أم فروة فالذي سمعت من الوالد العلامة قدس سره نقلا عن مشايخه أن أم فروة كانت من نساء الكاظم عليه السلام ، وطلاقها بعد العلم بموته مبنى على أن الرضا عليه السلام كان وكيلا من قبل أبيه عليه السلام في طلاق نساءه ، كما مر أنه عليه السلام فوض أمر نساءه إليه ، والعلم الذي يكون مناطاً للحكم الشرعي هو العلم بالاسباب الظاهرة ، لا العلم الذي يحصل من طريق الالهام وأمثاله . فان قيل : ما فائدة هذا الطلاق الذي ينكشف فساد به العلم بتاريخ الفوت ؟ قلت : أمورهم عليهم السلام أرفع من أن تناوله عقولنا القاصرة فلعلهم رأوا فيه مصلحة لانعلمها .

وقد يقال : إنه عليه السلام أخبرها بالموت وكانت عدة الوفاة من حين الخبر ، وإنما طلقها ظاهراً تقيّةً ليتمكنها التزويج بعد إنقضاء عدة الوفاة ، لانه لم يمكنهم ظاهراً بناء الامر على العلم الخفي ، وكان يصير سبباً لتشنيع المخالفين ، وكان في تعجيل تزويجها أو إخراجها عن بيته عليه السلام مصلحة .

واقول : يخطر بالبال أنه يمكن أن يكون حكم أزواجهم عليهم السلام حكم أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم في عدم جواز تزويجهم بعد وفاتهم عليهم السلام إلا بالطلاق والخروج عن هذه الحرمة ، وهذا الطلاق يكون بعد الوفاة أيضاً كما ورد أن أمير المؤمنين عليه السلام طلق عايشة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فخرجت من عداد أمتهات المؤمنين ، فلعل الفائدة في هذا الطلاق هذا لعلمه بأنها لا تطيعه في ترك التزويج لكن لم أر هذا في غير هذا الخبر . ويمكن أن يكون المراد التطبيق بالمعنى اللغوي أي أخرجتها من البيت لقطع

٤ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن صفوان قال : قلت للرضا عليه السلام :
أخبرني عن الإمام متى يعلم أنه إمام ؟ حين يبلغه أن صاحبه قدمضى أو حين يمضى ؟
مثل أبي الحسن قبض ببغداد وأنت ههنا ، قال : يعلم ذلك حين يمضى صاحبه ، قلت :
بأي شيء ؟ قال : يلهمه الله .

٥ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن أبي الفضل الشهباني ، عن هارون
ابن الفضل قال : رأيت أبا الحسن علي بن محمد في اليوم الذي توفي فيه أبو جعفر عليه السلام
فقال : إننا لله وإنا إليه راجعون ، مضى أبو جعفر عليه السلام ، فقيل له : وكيف عرفت ؟
قال : لأنّه تداخلى ذلّة لله لم أكن أعرفها .

علاقة الزوجية وعدم وجوب الاسكان في عدّة الوفاة ، وربما يقرء طلعتها بالعين
المهملة على بناء التفعيل اى اطلعتها و أخبرتها ، وهذا مخالف للمضبوط في النسخ ،
وبالجملة هذا من غوامض الاخبار ، وليس شيء من تلك الوجوه مما تسكن إليه النفس .

الحديث الرابع : صحيح .

«ومثل» مرفوع خبر مبتداء محذوف ، اى موضع المسئلة مثل هذه الواقعة ، أو
منصوب بناية المفعول المطلق ، اى مثل مضى أبي الحسن ، و جملة « قبض » استيناف
يباني «وأنت ههنا» جملة حالية .

الحديث الخامس : مجهول وأبو الحسن : الثالث عليه السلام ، وأبو جعفر الجواد عليه السلام

«تداخلى» اى دخلنى ، وفيه مبالغة و لما كانت الامامة منتهى درجات الكمال
للشرو هو يستلزم نهاية معرفة الله عزّ وجل ، وهى مستلزمة لغاية الاخبار والخضوع
والتذلل له تعالى ، فلذا استدل عليه السلام بحصولها على حصول الامامة ، وإثما قال عليه السلام
ذلك على وفق فهم السائل ، وإلا فانه عليه السلام كان اطلع بألهامه تعالى واطلعه على
ملكوت السماوات والارض ، بل حضر عند موته وغسله ودفنه والصلاة عليه كما ورد في
الاخبار .

ع- علي بن ابراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن مسافر قال: أمر أبو ابراهيم عليه السلام حين أخرج به -أبا الحسن عليه السلام أن ينام على بابه في كل ليلة أبداً ما كان حياً إلى أن يأتيه خبره قال : فكننا في كل ليلة نفرس لأبي الحسن في الدهليز ، ثم يأتي بعد العشاء فينام فإذا أصبح انصرف إلى منزله ، قال : فمكث على هذه الحال أربع سنين فلما كان ليلة من الليالي أبطأ عنه وفرش له فلم يأت كما كان يأتي ، فاستوحش العيال وذعروا ودخلنا أمر عظيم من إبطائه ، فلما كان من الغد أتى الدار ودخل إلى العيال وقصد إلى أمّ أحمد فقال لها : هات التي أودعك أبي ، فصرخت ولطمت وجهها وشقت جيبتها وقالت : مات والله سيدي ، فكفها وقال لها : لا تكلمي بشيء ولا تظهر به ، حتى يجيء الخبر إلى الوالي ، فأخرجت إليه سفظاً وألفي دينار أو أربعة آلاف دينار ، فدفعت ذلك أجمع إليه دون غيره وقالت : إنّه قال لي فيما بيني وبينه وكانت أثيرة عنده : احتفظي بهذه الودعة عندك ، لا تطلعي عليها أحداً حتى أموت ، فإذا مضيت فمن أتاك من ولدي فطلبها منك ، فادفعيها إليه واعلمي أنّي قدمت وقد جاءني والله علامة

الحديث السادس : حسن .

والدهليز بالكسر ما بين الباب والدار ، «فمكث» اي استمرّ «و فرش له» علي بناء المجهول «وذعروا» علي بناء المعلوم أو المجهول ، في القاموس : الذعر بالضم الخوف ذعر كعنى فهو مذعور ، و بالفتح التخويف كالاذعار و بالتحريك الدّهش ، و أمّ أحمد زوجة الكاظم عليه السلام الخطبة عنده «هات» اسم فعل بمعنى أعطني «فصرخت» اي صاحت صيحة شديدة «فكفها» اي منعها ، وفي القاموس : السفط محرّكة كالجوالق أو كالفقة ، وفي المغرب : السفط واحد الاسقاط وهو ما يصاب فيه الطيب وما أشبهه من آلات النساء ، ويستعار للتبوت الصغير ، انتهى .

وكأنّه كان في السفط ودائع الامامة وأسرارها «أو أربعة» التريد من الراوي «و كانت أثيرة» معترضة من كلام مسافر و الأثيرة المختارة الراجعة علي غيرها ، في القاموس : فلان أثيرى اي من خلصائي ، وضمير عنده لابي ابراهيم «لا تطلعي» من باب

سيدي ، فقبض ذلك منها وأمرهم بالامساك جميعاً إلى أن ورد الخبر ، وانصرف فلم يعد
 لشيء من المبيت كما كان يفعل ، فما لبثنا إلا إماماً يسيرة حتى جاءت الخريطة
 بنعيه فعددتنا الأيام وتفقدنا الوقت فإذا هو قد مات في الوقت الذي فعل أبو الحسن
 عليه السلام ما فعل ، من تخلفه عن المبيت وقبضه لما قبض .

﴿باب﴾

﴿ حالات الائمة عليهم السلام في السن ﴾

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن هشام
 ابن سالم ، عن يزيد الكناسي قال : سألت أبا جعفر عليه السلام أكان عيسى ابن مريم عليه السلام
 حين تكلم في المهد حجّة [١] لله على أهل زمانه ؟ فقال : كان يومئذ نبياً حجّة [١] لله

الافعال ، والخريطة الكيس يسان فيه المكتوب ويشدّ رأسه ، والنمي خبر الموت ، و
 التفقد طلب الشيء عند غيبته .

وحاصل الخبر : ان الرضا عليه السلام في تلك الليلة ذهب بطن الأرض بأمر الله تعالى
 من المدينة إلى بغداد للحضور عند موت والده ودفنه والصلاة عليه ، ورجع في تلك
 الليلة كما وقع التصريح بجميع ذلك في أخبار أخرى أوردتها في الكتاب الكبير .

باب حالات الائمة (ع) في السن

الحديث الاول : كالصحيح .

﴿حجّة الله﴾ أي إماماً للناس مرسل إليهم أو كان نبياً يجب على الناس الاقرار
 بامامته فعلى الاول حاصل الجواب أنه لم يكن حينئذ إماماً ولكن كان حجّة لمريم
 عليها السلام على الحاضرين عندها ، ولم يكن مرسل إلى قوم ، وعلى الثاني المعنى أنه كان
 نبياً وكان يجب على كل من سمع كلامه الاقرار بنبوته ، لكن لم يكن مرسل إليهم
 مأموراً بتبليغ الرسالة إليهم ، أو كان حجّة الله على نفسه ولم يكن مبعوثاً على غيره ،
 وظاهر الخبر أنه لم يكن مأموراً حينئذ بأحكام الانجيل و تبليغه ، فالمراد بالكتاب
 التوراة ، أو المعنى سيؤتيني الكتاب ، أو يكون مكلفاً بالعمل بالانجيل ولم يكن

غير مرسل أما تسمع لقوله حين قال : « إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً وجعلني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة مادمت حياً »^(١) قلت : فكان يومئذ حجة لله على زكرياً في تلك الحال و هو في المهدي ؟ فقال : كان عيسى في تلك الحال آية للناس ورحمة من الله لمريم حين تكلم فعبّر عنها وكان نبياً حجة على من سمع

مأموراً بالتبليغ ، فالمراد بقوله ﷺ حين أوحى الله إليه ، الوحي بالتبليغ والرسالة . قال الطبرسي رحمه الله في قوله تعالى : « إني عبد الله » قدّم ﷺ إقراره بالعبودية ليبطل به قول من يدعى له الربوبية وكان الله سبحانه نطقه بذلك لعلمه بما نقوله الغالون فيه ، ثم قال : « آتاني الكتاب وجعلني نبياً » أي حكم لي بإتاء الكتاب والنبوة .

وقيل : إن الله سبحانه أكمل عقله في صغره وأرسله إلى عباده وكان نبياً مبعوثاً إلى الناس في ذلك الوقت مكلفاً عقلاً ، ولذلك كانت له تلك المعجزة عن الحسن والجبائي . وقيل : إنهم كلهم وهو ابن أربعين يوماً عن وهب ، وقيل : يوم ولد عن ابن عباس وأكثر المفسرين ، وهو الظاهر .

وقيل : إن معناه سيؤتيني الكتاب وسيجعلني نبياً ، وكان ذلك معجزة لمريم ﷺ علي برائة ساحتها « وجعلني مباركاً أينما كنت » أي جعلني معلماً للخبر ، عن مجاهد وقيل : نفاعاً حيثما توجهت ، والبركة نماء الخير ، والمبارك الذي ينمي الخير به ، وقيل : ثابتاً دائماً على الايمان والطاعة ، وأصل البركة الثبوت عن الجبائي « وأوصاني بالصلاة والزكاة » أي باقامتهما « مادمت حياً » أي ما بقيت حياً مكلفاً « آية للناس » أي علامة قدرة الله على كل شيء ، أو معجزة دالة على برائة مريم .

« فعبّر عنها » على بناء التفعيل أي أعرب عما في ذهن مريم من برائتها مما قالوا فيها ، واحتج على الناس من قبلها ، وفي بعض النسخ فغير بالعين المعجمة والياء ،

كلامه في تلك الحال ، ثم صمت فلم يتكلم حتى مضت له سنتان وكان زكرياً الحجّة لله عز وجل على الناس بعد صمت عيسى بسنتين ثم مات زكرياً فورثه ابنه يحيى الكتاب والحكمة وهو صبي صغير ، أما تسمع لقوله عز وجل : « يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبياً »^(١) فلما بلغ عيسى عليه السلام سبع سنين تكلم بالنبوة والرسالة حين أوحى الله تعالى إليه ، فكان عيسى الحجّة على يحيى وعلى الناس أجمعين وليس تبقى الأرض يا أبا خالد يوماً واحداً بغير حجّة لله على الناس منذ يوم خلق الله آدم عليه السلام وأسكنه الأرض ، فقلت : جعلت فداك أكان علي عليه السلام حجّة من الله ورسوله

اي غير وأزال التهمة عنها ، ولعله تصحيف « فلم يتكلم » اي بالنبوة والرسالة ثم تكلم بعد السنتين بالنبوة ، وبعد سبع بها وبالرسالة ، أولم يتكلم أصلاً في محضر الناس ، لورود بعض الاخبار بتكلمه قبل ذلك .

« يا يحيى خذ الكتاب بقوة » قال الطبرسي رحمه الله تقديره : فوهبنا له يحيى وأعطيناه الفهم والعقل وقلنا يا يحيى خذ الكتاب ، يعنى التوراة بما قوأك الله عليه وأيدك به ، ومعناه وأنت قادر على أخذه قوى على العمل ، وقيل : معناه بجد وصحة عزيمة على القيام بما فيه « وآتيناه الحكم صبياً » اي آتيناه النبوة في حال صباه ، وهو ابن ثلاث سنين عن ابن عباس ، وقيل : ان الحكم الفهم .

« الحجّة على يحيى » لأنه كان من أولى العزم ، وهم حجج على سائر الانبياء ، و الحجج الذين في زمانهم ، و أبو خالد كنية ليزيد الكناسي ، و الظاهر أنه القمط الثقة ، فالظاهر أن الخبر صحيح .

« كان علي عليه السلام حجّة » أقول : يدل على أن إمامة علي عليه السلام كان في حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أيضاً ، وهو لا ينافي كونه رعيّة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، كالأنبيا الذين كانوا في زمن اولوا العزم كما أومأنا إليه ، واختلف أصحابنا في ذلك فذهب الأكثر إلى أن الإمامة إنما تثبت لكل منهم عليه السلام بعد وفاة من تقدمه ، وذهب بعضهم إلى أن جميعهم

علي هذه الامة في حياة رسول الله ﷺ؟ فقال: نعم يوم اقامه للناس ونصبه معلماً ودعاهم إلى ولايته وأمرهم بطاعته، قلت: وكانت طاعة علي عليه السلام واجبة على الناس في حياة رسول الله ﷺ وبعد وفاته؟ فقال: نعم ولكنه صمت فلم يتكلم مع رسول الله ﷺ وكانت الطاعة لرسول الله ﷺ وعلي عليه السلام واجبة في حياة رسول

في كل الأزمنة ائمة تجب طاعتهم لكن واحد منهم ناطق والباقي صامتون .
سئل السيد المرتضى رضى الله عنه في المسائل العكبرية: قد كان أمير المؤمنين والحسن والحسين عليهما السلام في زمان واحد، جميعهم ائمة منصوص عليهم فهل كانت طاعتهم جميعاً واجبة في وقت واحد؟ وهل كانت طاعة بعضهم على بعض فرض طاعة من كان يجب منهم وكيف كانت الحال في ذلك؟ فأجاب قدس سره أن الطاعة في وقت رسول الله ﷺ كانت له من جهة الامامة دون غيره، فلما قبض ﷺ صارت الامامة من بعده لأمر المؤمنين عليه السلام، ومن عداه من الناس رعية له، فلما قبض صارت الامامة للحسن ابن علي والحسين عليهما السلام إذ ذاك رعية لأخيه الحسن عليه السلام، فلما قبض الحسن عليه السلام صار الأمر إلى الحسين عليه السلام، وهو إمام مفترض الطاعة علي الأنام وهكذا حكم كل إمام وخليفة في زمانه، ولم يستند الجماعة في الامامة بشيء إلى ما ذكرناه، وقد قال قوم من أصحابنا الامامية أن الامامة كانت لرسول الله ﷺ وأمير المؤمنين والحسن والحسين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين في وقت واحد، إلا أن النطق والأمر والنهي كان لرسول الله مدة حياته دون غيره، وكذلك كان الأمر لأمر المؤمنين صلوات الله عليه والحسن والحسين عليهما السلام، وجعلوا الامام في وقت صاحبه صامتاً وجعلوا الاول ناطقاً، وهذا خلاف في عبارة والاصل ما قدمناه .

وقال قدس الله روحه في كتاب سياق الاستدلال بآية: إنما وليكم الله، على خلافة أمير المؤمنين عليه السلام، فإن قيل: لو كان المراد بالآية الامامة لوجب أن تكون ثابتة في الحال، وقد أجمع المسلمون على أن لإمام مع النبي؟ قيل له: إننا بيننا أن المراد بلفظ الولي فرض الطاعة والاستحقاق للتصرف بالأمر والنهي وهذا ثابت له في الحال فادعاء

الله ﷺ وكانت الطاعة من الله ومن رسوله على الناس كلهم لعليّ عليه السلام بعد وفاة رسول الله ﷺ وكان عليّ عليه السلام حكيماً عالماً .

٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن صفوان بن يحيى قال : قلت للرّضا عليه السلام : قد كنّا نسألك قبل أن يهب الله لك أبا جعفر عليه السلام فكنت تقول : يهب الله لي غلاماً ، فقد وهب الله لك فقراً عيوّنا ، فلا أرانا الله يومك ، فإن كان كوناً فإلى من ؟ فأشار بيده إلى أبي جعفر عليه السلام وهو قائم بين يديه ، فقلت : جعلت فداك هذا ابن ثلاث سنين ! قال : وما يضرّه من ذلك شيء ، قد قام عيسى عليه السلام بالحججة وهو ابن ثلاث سنين .

الاجماع بخلاف ذلك ادعاء الاتفاق لما فيه الخلاف ، إلى آخر كلامه رحمه الله .
قوله عليه السلام : حليماً^(١) ، قيل : أى عاقلاً مراعيّاً للأداب اللازمة ، وأقول : لعله أراد عليه السلام أن عدم معارضته للفاصبين لخلافته لم يكن لعدم إمامته بل لكونه حليماً رزيناً عالماً بالمصالح وكان لا يرى المصلحة في معارضتهم فلذا صبر وسلم ظاهراً حتى أمكنه الفرصة ، وفي بعض النسخ حكيماً عالماً ، وقد قال تعالى : « وانه في أم الكتاب لدينا لعليّ حكيم »^(٢) وورد في الخبر أنه إشارة إلى أمير المؤمنين عليه السلام .

الحديث الثاني : صحيح .

وقدمت في باب الإشارة والنصر على أبي جعفر الثاني عليه السلام ، وينا في بظاهره مامراً في الخبر السابق إلا أن يقال نزل عليه الكتاب في السنة الثالثة ولم يؤمر بتبليغه الى السنة السابعة ، أو يكون المراد بالحججة النبوة لا الرسالة ، ويكون المراد أنه كان حججة في ثلاث سنين وإن كان قبله أيضاً كذلك ، أو يكون تكلمه بعد صمته بالنبوة في هذا السن وبالرسالة بعد سبع سنين ، ويحتمل أن يكون ضمير هو راجعاً إلى أبي جعفر عليه السلام أى كان عيسى حججة في المهدي وأبو جعفر أكبر منه له ثلاث سنين .

(١) وفي المتن «حكيماً» وسبأني في كلام الشارح (ره) أيضاً .

(٢) سورة زخرف : ٤ .

٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن سيف ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي جعفر الثاني عليه السلام قال : قلت له : إنهم يقولون في حدائث سنك ، فقال : إن الله تعالى أوحى إلى داود أن يستخلف سليمان وهو صبي ، يرعى الغنم ، فأنكر ذلك عباد بني إسرائيل وعلماؤهم ، فأوحى الله إلى داود عليه السلام أن خذ عصا المتكلمين وعصا سليمان واجعلهما في بيت واختم عليها بخواتيم القوم فإذا كان من الغد ، فمن كانت عصاه قد أورت وأثمرت فهو الخليفة ، فأخبرهم داود ، فقالوا : قدرضينا وسلمنا .

٤ - علي بن محمد وغيره ، عن سهل بن زياد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن مصعب ، عن مسعدة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال أبو بصير : دخلت عليه ومعى غلام

الحديث الثالث : مرسل .

قال الجوهري : العصا مؤنثة والجمع عصا وعصى ، وهو فعول ، وإتما كسرت العين لما بعدها من الكسرة ، والمتكلمون هم الذين تكلموا في نبوة سليمان ، فإذا كان من الغد ، أى الزمان الذى هو من جملة الغد ، وقيل : من زائدة للدلالة على أن المراد أول الغد ، أو فاعله ضمير راجع إلى ماجرى و نحوه ، ومن بمعنى في «فقالوا» أى بعد ما فعلوا المأمور به وشاهدوا المعجز لا قبلها كما توهم .

ويؤيده ما رواه الصدوق رحمه الله في إكمال الدين باسناده عن الصادق عليه السلام قال : إن داود عليه السلام أراد أن يستخلف سليمان لأن الله عز وجل أوحى إليه يأمره بذلك ، فلما أخبر بنى إسرائيل ضجوا من ذلك وقالوا : يستخلف علينا حدثاً وفينا من هو أكبر منه ؟ فدعا أسباط بنى إسرائيل فقال لهم : قد بلغتني مقاتلكم فأروني عصيتكم فأى عصا أثمرت فصاحبها ولي الأمر بعدى ، فقالوا : رضينا ، وقال : ليكتب كل واحد منكم اسمه على عصاه ، فكتبوا ثم جاء سليمان بعصاه فكتب عليها ثم أدخلت بيتاً وأغلق الباب و حرسه رؤوس بنى إسرائيل ، فلما أصبح صلى بهم الغداة ثم أقبل ففتح الباب فأخرج عصاهم ، وقد أورت عصا سليمان وقد أثمرت فسلموا ذلك لداود ، الخبر .

الحديث الرابع : ضعيف .

وفي القاموس : غلام خماسى : طوله خمسة أشبار ، ولا يقال سداسى ولا سباعى .

خماسي لم يبلغ ، فقال لي : كيف أنتم إذا اجتمع عليكم بمثل سنّه [أو قال : سيلي عليكم بمثل سنّه] .

٥ - سهل بن زياد ، عن علي بن مهزيار ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع قال : سألته - يعني أبا جعفر عليه السلام - عن شيء من أمر الإمام ، فقلت : يكون الإمام ابن أقل من سبع سنين ؟ فقال : نعم وأقل من خمس سنين ، فقال سهل : فحدثني علي

لأنّه إذا بلغ ستّة أشبار فهو رجل ، وكذا ذكره سائر اللغويين ، وقد يطلق علي من له خمس سنين ، ولم أجد بهذا المعنى في كتب اللغة ، فعلى الأول الظاهر أنّه إشارة إلى الجواد عليه السلام وعلى الثاني إلى القائم عليه السلام فإن سنّه عليه السلام كان عند الامامة قريباً من خمس سنين ، و أمّا الجواد عليه السلام فالمشهور أنّه كان له حينئذ تسع سنين وكسر ، على أنّه يحتمل أن يكون التشبيه في محض عدم البلوغ ، وقوله : لم يبلغ تأكيد أو لبيان أنّه كان قصر قامته من جهة قلة السنّ فانه قد يكون من بلغ أقل من خمسة أشبار ، لكن الظاهر أنّ الخماسي إنّما لم تطلق على غلام كان في سنّ النّمولم يبلغ لامطلقاً .

الحديث الخامس : ضعيف على المشهور .

« من امر الامام » اي فضله وصفاته ، قوله عليه السلام : وأقل من خمس سنين ، الظاهر أنّه إشارة إلى القائم عليه السلام ويدلّ على أنّه كان له عند إمامته أقل من خمس سنين ، وهو موافق لجميع التواريخ الآتية لأنّهم إتفقوا على أنّ وفاة أبي محمد عليه السلام كانت في سنة ستين ومائتين والاكتر على أنّها كانت في شهر ربيع الاول ، والاكتر على أنّ ولادة القائم عليه السلام كانت خمس و خمسين ومائتين ، وفي بعض الروايات ست وخمسون ، فعلى الاول كان عمره عليه السلام عنه مضى أيّه عليه السلام أقل من خمس سنين بأشهر ، وعلى الثاني بستة أشهر ، وهذا الخبر يؤيد الأوّل « قال سهل » الظاهر أنّ سهلاً كان حمل هذه الرواية في أوائل سنّه ، وكانت روايته لعلي بن محمد وغيره في أواخر عمره ، وكانت بعد تحقّق ما ذكر في الخبر من إمامة القائم عليه السلام في هذا السنّ ، وإنّما قال ذلك لئلا يتوهم

ابن مهزيار بهذا في سنة إحدى وعشرين ومائتين.

٦ - الحسين بن محمد ، عن الخيراني ، عن أبيه قال : كنت واقفاً بين يدي أبي الحسن عليه السلام بخراسان ، فقال له قائل : ياسيدي إن كان كون فالي من ؟ قال : إلى أبي جعفر ابني ، فكان القائل استصغر سن أبي جعفر عليه السلام ، فقال أبو الحسن عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى بعث عيسى بن مريم عليه السلام رسولا ، نبياً ، صاحب شريعة مبتدأة في أصغر من السن الذي فيه أبو جعفر .

٧ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن علي بن أسباط قال : رأيت أبا جعفر عليه السلام وقد خرج علي فأخذت النظر إليه وجعلت أنظر إلى رأسه ورجليه ، لأصفاً قامته

أن الراوي وضع الحديث بعد تحقق هذه الاحوال ، فنبه به على أن الرواية كانت قبلها ، وإن الخبر مشتمل على الاعجاز ، ولاريب في مضمونه ولا استبعاد في بقاء سهل إلى هذا الزمان ، لأنهم ذكروا أنه كاتب أبا محمد عليه السلام سنة خمس وخمسين ومائتين ، فيمكن أن يكون بقي إلى وفاته عليه السلام ، ويروى عنه وكلاء القائم عليه السلام وأصحاب التوقيعات منه عليه السلام .

الحديث السادس : مجهول وقد مضى بعينه في باب النص على أبي جعفر الثاني عليه السلام ، وربما استدل به على حجية القياس بالطريق الاولى لان ظاهر السياق أنه عليه السلام استدل بأنه إذا جازت النبوة والرسالة وابتداء الشريعة في السن الأقل فجواز الامامة التي هي النسيابة عن الرسول في السن الاكثر ثابت بطريق أولى ، وفيه : أن هذا ليس باستدلال بل دفع استبعاد وإثبات الامامة إنما هو بالنصوص والمعجزات وكون سنه عليه السلام أكثر لأنه قدم أن رسالة عيسى كان في سبع سنين وإمامة أبي جعفر عليه السلام كانت إمامة بعد تسع سنين مضى من عمره ، أوسع سنين وخمسة أشهر على اختلاف الروايات كما سيأتي في أبواب التاريخ .

الحديث السابع : ضعيف على المشهور .

« فأخذت » أي شرعت في النظر اليه وفي بعض النسخ بالجيم والداد المهملة

لأصحابنا بمصر ، فبينما أنا كذلك حتى قعد ، فقال : يا عليّ إن الله احتجّ في الإمامة بمثل ما احتجّ به في النبوة فقال : «وآتيناه الحكم صبيّاً»^(١) «ولمّا بلغ أشده» ، وبلغ

اي نظرت نظراً جيّداً باهتمام ، وفي بعضها : أهدت ، بالحاء المهملة كما في البصائر ، اي نظرت نظراً حاداً .

قوله « ولمّا بلغ أشده » ، أقول : هذا لا يوافق ما في المصاحف ، فان مثل ذلك في القرآن في ثلاثة مواضع ، أحدها في سورة يوسف هكذا : « ولمّا بلغ أشده آتيناه حكماً وعلماً وكذلك نجزي المحسنين »^(٢) و ثانيها في سورة الاحقاف هكذا : « ووصينا الانسان بوالديه حسناً حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً وحمله وفضاله ثلاثون شهراً حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال ربّ أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والديّ وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذنبيّتي إنني تبت إليك وإنني من المسلمين »^(٣) ثالثها في سورة القصص في قصة موسى هكذا « ولمّا بلغ أشده واستوى آتيناه حكماً وعلماً وكذلك نجزي المحسنين »^(٤) .

وما في الخبر لا يوافق شيئاً منها ، ولعله من تصحيف التّساخ لانهروى صاحب تأويل الآيات الباهرة عن العياشي باسناده عن عليّ بن أسباط قال : قدمت المدينة وأنا أريد مصر فدخلت على أبي جعفر محمد بن عليّ الرضا عليه السلام وهو إذ ذاك خماسي فجعلت أتأمله لأصفه لأصحابنا بمصر ، فنظر إليّ وقال : يا عليّ إن الله أخذ في الامامة كما أخذ في النبوة فقال سجانته في يوسف : « ولمّا بلغ أشده آتيناه حكماً وعلماً » ، وقال عن يحيى : « وآتيناه الحكم صبيّاً » ، وراوى الخبرين واحد .

ويحتمل أن يكون عليه السلام نقل الآية بالمعنى . إشارة إلى آيتي سورة يوسف والاحقاف ، ليتم الاستدلال وحاصله أنّه تعالى قال في سورة يوسف : « ولمّا بلغ أشده آتيناه حكماً » ، وفسر الأشدّ في الاحقاف بقوله : « وبلغ أربعين سنة ، وعليه

(٢) الآية : ٢٢ .

(١) سورة مريم : ١٢ .

(٣) الآية : ١٤ .

(٤) الآية : ١٥ .

أربعين سنة ، فقد يجوز أن يؤتى الحكمة وهو صبي ، ويجوز أن يؤتاها وهو ابن أربعين سنة .

٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه قال : قال علي بن حسان لابي جعفر عليه السلام :
يا سيدي إن الناس ينكرون عليك حدائة سنك ، فقال : وما ينكرون من ذلك قول
الله عزّ وجلّ ؟ لقد قال الله عزّ وجلّ لنبيه عليه السلام : « قل هذه سبيلي أدعو إلى الله

جملة جماعة من المفسرين .

قال الطبرسي (ره) « حتى إذا بلغ أشده » وهو ثلاث و ثلاثون سنة و قيل :
بلوغ الحلم ، و قيل : وقت قيام الحجة عليه ، و قيل : هو أربعون سنة و ذلك وقت
إنزال الوحي على الانبياء ، وكذلك فسّره ، فقال « و بلغ أربعين سنة » فيكون هذا
بياناً لزمان الاشدّ ، انتهى .

و يحتمل أن يكون إشارة إلى الآيات الثلاث جميعاً ، وقد ورد في الاخبار أن
آية الاحفاف نزلت في الحسين عليه السلام .

الحديث الثامن : حسن .

قوله عليه السلام « وما ينكرون » العبارة تحتمل وجوهاً ، الاول : أن تكون « ما »
نافية أي لا يمكنهم في هذا الباب إنكار قول الله تعالى وقد قال ذلك ، الثاني : أن تكون
استفهامية أي أي شيء ينكرون من ذلك و « قول الله » استفهام آخر أي أينكرون
قول الله ، الثالث : أن تكون « ما » استفهامية و « قول الله » مبتداء و « من ذلك » خبره ،
الرابع : أن تكون « ما » موصولة مبتداء و « ينكرون » بتقدير ينكرونه ، و من للسببية ،
و ذلك إشارة إلى إنكار حدائة السن ، و قول خبر المبتداء و قوله : « لقد » استينافاً
يبيناً .

أقول : وفي تفسير العياشي قال : قلت : جعلت فداك إنهم يقولون في الحدائة ؟
قال : و أي شيء يقولون ؟ إن الله تعالى يقول : « قل هذه سبيلي » إلى قوله :

علي بصيرة أنا ومن اتبعني» (١) فوالله ما تبعه إلا عليٌّ عليه السلام وله تسع سنين وأنا ابن تسع سنين .

فوالله ما كان اتبعه إلا عليٌّ وهو ابن سبع سنين ، ومضي أبي وأنا ابن تسع سنين ، فما عسى أن يقولوا؟ إن الله يقول : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم » إلى قوله « ويسلموا تسليماً » .

قوله عليه السلام فوالله ما اتبعه أي أولاً أوحين نزول الآية ، فلما خصه الله بالدعوة إلى الله مع الرسول ، وقرنه معه يدلّ على أنه تتأني الدعوة إلى الله ممن لم يبلغ الحلم ، ويكون في هذا السن ، أو أنه تعالى لما وصفه بالمتابعة ومدحه بها يدلّ على أن المتابعة معتبرة في هذا السن فيدلّ على أن الأحكام تختلف بالنظر إلى الأشخاص ، والمراد فجاز أن تحصل لي الإمامة في هذا السن ، ويدلّ على أن سنّه عليه السلام في أوّل بيعته للرسول ﷺ كان تسع سنين .

وما يفهم مما سيجيء في أبواب التاريخ من أن سنّه عليه السلام حينئذ كان عشر سنين لا ينافي ذلك ، لما بيننا سابقاً أن المحاسبين قد يسقطون الكسر بين العديدين وقد يتمونه ، فهذا مبنى على الاسقاط ، وما سيأتي على الاكمال .

واختلف الخاصة والعامة في عمره في ذلك الوقت فقيل : سبع سنين كما هو في رواية العياشي في هذا الخبر ، وقيل : عشر سنين ، وقيل : ثمان سنين ، وقيل : اثنتا عشرة سنة ، وقيل : ثلاث عشرة سنة ، وقيل : خمس عشرة سنة ، وأوفق الأقوال بالتواريخ المشهورة هو العشر سنين ، لأن المشهور أن عمره عليه السلام عند شهادته كان ثلاثاً وستين سنة ، منها ثلاثون بعد الرسول ومن البعثة إلى وفات الرسول ثلاث وعشرون سنة ، فلا يبقى إلا عشر سنين ، وأما من زاد على ذلك فقد زاد على عمره عليه السلام فقد ذكر جماعة أن عمره عليه السلام كان خمساً وستين كما رواه المفيد عن جماعة ، فيكون سنّه عليه السلام عند بيعته اثنتا عشرة سنة ، ومن قال أن عمره عليه السلام كان ستاً

و ستين فهو يقول كان سنه عَلَيْهِ السَّلَامُ حينئذ ثلاث عشرة سنة ، و أما خمس عشرة سنة
و إن رووا فيه روايات كثيرة لكنّه لا يوافق شيئاً من التواريخ .

و اما سبق إسلام أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ فمما تواترت به روايات الخاصة و العامة
و أوردت أكثرها في الكتاب الكبير .

و قال ابن أبي الحديد بعد أن أورد روايات كثيرة في ذلك من كتاب الاستيعاب
لابن عبد البر : و اعلم أن شيوخنا المتكلمين لا يكادون يختلفون في أن أول الناس
إسلاماً عليّ بن ابيطالب إلا من عساه خالف في ذلك من أوائل البصريين .

فأما الذي تقررت المقالة عليه الآن فهو القول بأنه أسبق الناس الى الايمان
لا تكاد نجد اليوم في تصانيفهم ، و عند متكلميهم و المحققين منهم خلافاً في ذلك .
و اعلم أن أمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ ما زال يدعى ذلك لنفسه و يفتخر به ، و يجعله
حجة في أفضليته و يصرح بذلك ، و قد قال غير مرة أنا الصديق الأكبر و الفاروق
الأول أسلمت قبل اسلام أبي بكر ، و صليت قبل صلاته .

و روى عنه هذا الكلام بعينه أبو عبد الله ابن قتيبة في كتاب المعارف و هو غير
متهم في أمره .

و من الشعر المروى عنه في هذا المعنى الايات التي أولها :

نجد النبيّ أخى و صنوى و همزة سيّد الشهداء عمى
و من جملتها :

سبقتمك إلى الاسلام طراً غلاماً ما بلغت أوان حلمى
اتهى .

و قال الشيخ المفيد قدس الله روحه في كتاب الفصول : أجمعت الأمة على أن أمير -
المؤمنين أول ذكر أجاب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ولم يختلف في ذلك أحدمن أهل العلم إلا
أن العثمانية طغنت في إيمان أمير المؤمنين بصغر سنّه في حال الاجابة ، وقالوا : إنّه

لم يكن في تلك الحال بالغاً فيقع إيمانه على وجه المعرفة ، وإنّ إيمان أبي بكر حصل منه مع الكمال فكان على اليقين والمعرفة ، والاقرار من جهة التقليد والتلقين غير مساو للاقرار بالمعلوم المعروف بالدلالة .

ثمّ اجاب قدّس الله روحه عن هذه الشبهة بوجوه :

الاول : منع كونه عليه السلام صبيّاً في تلك الحال ، وذكر روايات تدلّ على أنّه كان له خمس عشرة سنة ونحو ذلك .

الثاني : أنّا سلمنا أنّه كان صغير السنّ وكان له سبع سنين نقول : صغر السنّ لا ينافي كمال العقل ، وليس دليل وجوب التكليف بلوغ الحلم فيراعى ذلك ، هذا باتفاق أهل النظر والعقول ، وإنّما يراعى بلوغ الحلم في الأحكام الشرعيّة دون العقليّة ، وقد قال سبحانه في قصة يحيى : « وآتيناه الحكم صبياً » ^(١) وقال في قصة عيسى : « قال إني عبد الله » ^(٢) الآية .

فلم ينف صغر سنّ هذين النبيّين كمال عقولهما ، والحكمة التي آتاها الله سبحانه ولو كانت العقول تحيل ذلك لأحاطته في كلّ حالة وعلى كلّ حال ، وقد أجمع أهل التفسير إلّا من شذّ منهم في قوله : « وشهد شاهد من أهلها » ^(٣) الآية أنّه كان طفلاً صغيراً في المهدي أنطقه الله حتّى برأ يوسف من الفحشاء وأزال التهمة عنه .

الثالث : أنّه لو لم يكن إيمانه عليه السلام بالمعرفة والاستدلال وعلى غاية الكمال لما مدحه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم به ، ولما جعله من فضائله ومناقبه ، فإنّه صلى الله عليه وآله وسلم لا يفضّل أحداً بما ليس بفضل ، ولا يجعل في المناقب ما ليس في جملتها ، فلما مدح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمير المؤمنين عليه السلام بتقدّمه للإيمان . في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : لفاطمة عليها السلام أمّاتر ضين أفتى زوجتك أقدمهم سلماً .

وقوله : أوّل هذه الامة وروداً على نبيّها الحوض أوّلها إسلاماً على بن

(٢) سورة مريم : ٣١ .

(١) سورة مريم : ١٢ .

(٣) سورة يوسف : ٢٦ .

أبيطالب عليه السلام .

وقوله : لقد صلت الملائكة علىّ وعلىّ عليّ سبع سنين . وذلك أنه لم يكن من الرجال أحد يصليّ غيره ، وأمثال ذلك .

ثبت أن إيمانه عليه السلام وقع بالمعرفة واليقين دون التقليد والتلقين ، لاسيما وقد سمّاه رسول الله صلى الله عليه وآله إيماناً وإسلاماً ، وما يقع من الصبيان على وجه التلقين لا يسمّى على الإطلاق الديني إيماناً وإسلاماً .

الرابع : أن أمير المؤمنين عليه السلام قد تمدّح به وجعله من مفاخره ، واحتجّ به على أعدائه وكرّره في غير مقام من مقاماته ، ولو كان إيمانه على ما ذهب إليه الناصبة لما جازمته عليه السلام أن يتمدّح به ، ولا أن يسمّيه عبادة ، ولأن يفخر به على القوم ، ولا أن يجعله تفضيلاً له على أبي بكر وعمر ، ولو أنه فعل من ذلك ما لا يجوز لردّه عليه مخالفة ، واعترضه فيه مضادّه ، وفي عدول القوم من الاعتراض عليه في ذلك ، وتسليم الجماعة له ذلك ، دليل على ما ذكرناه ، وبرهان على فساد قول الناصبة .

الخامس : أنه صلى الله عليه وآله دعا علياً عليه السلام في حال كان متمسّراً فيها بدينه كما تماماً أمره ، خائفاً أن شاع من عدوّه ، فلا يخلو أن يكون قد كان واثقاً من أمير المؤمنين عليه السلام بكنتم سرّه وحفظ وصيته وامتنال أمره ، وحمله من الدين ما حمله ، أو لم يكن واثقاً بذلك ، فإن كان واثقاً فلم يثق به إلا وهوفي نهاية كمال العقل وعلى غاية الامانة وصلاح السريرة والعصمة والحكمة وحسن التدبير ، وإن كان غير واثق منه بحفظ سرّه وغير آمن من تضييعه وإذاعة أمره ، فوضعه عنده من التفريط وضدّ الحزم والحكمة والتدبير ، وحاشي الرسول صلى الله عليه وآله من ذلك ، ومن كل صفة نقص ، وقد أعلى الله عزّ وجلّ رتبته وأكذب مقال من ادعى ذلك فيه ، وإذا كان الأمر على ما وصفناه فما نرى الناصبة قصدت بالطمع في إيمان أمير المؤمنين عليه السلام إلا عيب الرسول والذم لأفعاله ، ووصفه بالعبث والتفريط ، انتهى خلاصة ما ذكره نور الله ضريحه في ذلك .

﴿باب﴾

﴿ان الامام لا يغسله الا امام من الائمة عليهم السلام﴾

١ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن عليّ الوشاء ، عن أحمد بن عمر الجلال أو غيره ، عن الرضا عليه السلام قال : قلت له : إنهم يحاجوننا يقولون : إن الامام لا يغسله إلا الامام قال : فقال : ما يدريهم من غسله ؟ فما قلت لهم ؟ قال : فقلت : جعلت فداك قلت لهم : إن قال إنه غسله تحت عرش ربي فقد صدق وإن قال : غسله في تخوم الأرض فقد صدق قال : لا هكذا [قال] فقلت : فما أقول لهم ؟ قال : قل لهم : إنني غسلته ، فقلت : أقول لهم إنك غسلته ؟ فقال : نعم .

باب ان الامام لا يغسله الا امام من الائمة عليهم السلام

الحديث الاول : ضعيف على المشهور .

« انهم » أي الواقفية ، والمحاجة المغالبة بالحجة ، وحاصل احتجاجهم أن الامام لا يغسله إلا امام ، ومن تدعون أنه امام لم يكن حاضراً في بغداد ليغسله فهذا دليل على أنه عليه السلام لم يمت ، ويحتمل أن يكون الاحتجاج من المخالفين إلزاماً بأنكم تعتقدون ان الامام لا يغسله إلا امام ، ولم يغسل موسى الامام بزعمكم ، فيدلّ على نفي إمامة أحد الامامين .

«ان قال» مولاى ^(١) اى الرضا عليه السلام وفي القاموس : التخوم بالضم الفصل بين الارضين من المعالم والحدود مؤنثة ، والجمع تخوم أيضاً وتخم كعق ، أو الواحد تخم بالضم وتخم وتخومة بفتحهما ، انتهى .

« قل لهم اننى غسلته » لما كان جوابه على سبيل الفرض والشك أمره عليه السلام بالقول بالجزم واليقين وبعض الافاضل حمل هذا الغسل على الغسل حال الحياة كما مر ، ولا يخفى بعده ، والاحاديث الصريحة واردة بأنه عليه السلام حضر بغداد عند غسل أبيه والصلاة عليه ودفنه .

(١) كذا فى النسخ وليست هذه الجملة فى المتن ويظهر منه انها كانت فى نسخة الشارح

(ره) كما هو موجودة فى بعض النسخ التى عندنا من الكافى ايضاً .

٢ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور قال : حدثنا أبو معمر قال : سألت الرضا عليه السلام عن الإمام يغسله الإمام ، قال : سنة موسى بن عمران عليه السلام .

الحديث الثاني : ضعيف ولعل سؤال السائل أيضاً مبنى على الاعتراض أو رفع الشبهة في أمر الكاظم عليه السلام وغسله ، وقوله : سنة موسى بن عمران ، اى غسله وصيته في التيه ، وحضر حين موته أو المراد أن الملائكة غسلوه كما هو المشهور في الكلبي عليه السلام وظاهر الخبر الآتى .

روى الصدوق في المجالس باسناده عن محمد بن عمار عن أبيه قال : قلت للصادق جعفر بن محمد عليه السلام أخبرني بوفاة موسى بن عمران عليه السلام ؟ فقال : انه لما أتاه أجله واستوفى مدته وانقطع أكله أتاه ملك الموت فقال له : السلام عليك يا كلیم الله ، فقال موسى : وعليك السلام من أنت ؟ فقال : أنا ملك الموت ، فقال : ما الذي جاء بك ؟ قال : جئت لأقبض روحك ، فقال له موسى عليه السلام : من اين تقبض روحي ؟ قال : من فمك ، قال له موسى : كيف وقد كلمت ربي جل جلاله ؟ قال : فمن يدريك ، قال : كيف وقد هلت بها التوراة ؟ قال : فمن رجلك ، قال : كيف وقد وطئت بهما على طور سيناء ؟ قال : فمن عينيك قال : كيف ولم تنزل إلى ربي بالرجاء ممدودة ، قال : فمن أذنيك ؟ قال : كيف وقد سمعت بهما كلام ربي تعالى ؟ قال : فأوحى الله إلى ملك الموت أن لا تقبض روحه حتى يكون هو الذي يريد ذلك وخرج ملك الموت .

فمكث موسى عليه السلام ماشاء الله أن يمكث بعد ذلك ، ودعى يوشع بن نون فأوصى إليه وأمره بكتمان أمره بأن يوصى بعده إلى من يقوم بالأمر ، وغاب موسى عن قومه فمر في غيبته برجل وهو يحفر قبراً فقال له : ألا أعينك على حفر هذا القبر ؟ فقال له الرجل : بلى ، فأعانه حتى حفر القبر وسوى اللحد ، ثم اضطجع فيه موسى بن عمران لينظر كيف هو ، فكشف له عن الغطاء فرأى مكانه من الجنة ، فقال : يا رب اقبضني اليك فقبض ملك الموت روحه مكانه ودفنه في القبر وسوى عليه التراب ، وكان الذي يحفر القبر ملك في صورة بشر ، وكان ذلك في التيه ، فصاح صايح من السماء : مات موسى بن

٣ - وعنه ، عن معلى بن عمّاد ، عن عمّاد بن جمهور ، عن يونس ، عن طلحة قال قلت للرضا عليه السلام : إنَّ الإمام لا يغسله إلاَّ الإمام ؟ فقال : أما تدرون من حضر لغسله قد حضره خير ممّن غاب عنه : الذين حضروا يوسف في الجب حين غاب عنه أبواه وأهل بيته .

عمران كليمان الله ، فأى نفس لاموت ؟

ويحتمل أن يكون المراد بسنة موسى عليه السلام أنه غسله معصوم ، فلا بد أن يغسل الإمام معصوم ، وقيل : المراد تغسيل موسى بن عمران الشيب عليه السلام ولا يخفى ما فيه .
الحديث الثالث : ضعيف على المشهور .

ويظهر منه أن غاسله عليه السلام كان جبرئيل مع الملائكة ، لما ورد أنه الذي حضر يوسف في الجب ، و لعله محمول على التقيّة إمّا من أهل السنة بقريته أن الرّادي عامي ، أو من نواقص العقول من الشيعة كما أن الخيرية أيضاً محمولة على أحد الوجهين ، لأنهم عليهم السلام أفضل من الملائكة مع أنه عليه السلام لم ينف صريحاً حضور الإمام عليه السلام ، وحضور الملائكة لا ينافي حضوره ، وقد روى الصدوق (ره) وغيره أن الرضا عليه السلام حضر بغداد وغسل والده عليه السلام وكفنه ودفنه ، وروا عن أبي الصلت الهروي أنه حضر الجواد عليه السلام خراسان في يوم وفاة الرضا عليه السلام وغسله وصلى عليه ، وعن هرثمة بن أعين أيضاً رواوا ذلك ، وفي الأخير أنه قال الرضا عليه السلام لهرثمة : أنه سيسرف عليك المأمون ويقول لك : ياهرثمة أليس زعمتم أن الإمام لا يغسله إلاَّ إمام مثله فمن يغسل أبا الحسن عليّ بن موسى ، وإبنيه عمّاد بالمدينة من بلاد الحجاز ونحن بطوس ؟ فإذا قال ذلك فأجبه وقل له : إنا نقول انَّ الإمام يجب ان يغسله الإمام ، فان تعدّي متعدّد فغسل الإمام لم تبطل إمامة الإمام لتعدّي غاسله ، ولا بطلت إمامة الإمام الذي بعده بان غاب عن غسل أبيه ، ولو ترك أبو الحسن عليّ بن موسى بالمدينة لغسله إبنيه عمّاد ظاهراً مكشوفاً ، ولا يغسله الآن أيضاً إلاَّ هو من حيث يخفى .

﴿باب﴾

﴿ مواليد الائمة عليهم السلام ﴾

١ - علي بن محمد ، عن عبدالله بن إسحاق العلوي ، عن محمد بن زيد الرزاعي عن محمد بن سليمان الديلمي عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : حججنا مع أبي عبدالله عليه السلام في السنة التي ولد فيها ابنه موسى عليه السلام ، فلما نزلنا الأبواء وضع لنا الغداء وكان إذا وضع الطعام لأصحابه أكثر وأطاب ، قال : فينا نحن نأكل إذ أتاه رسول حميدة فقال له : إن حميدة تقول : قد أنكرت نفسي وقد وجدت ما كنت أجد إذا حضرت ولادتي وقد أمرتني أن لا أستبقك بابنك هذا ، فقام أبو عبدالله عليه السلام فاطلق مع الرسول ، فلما انصرف قال له أصحابه : سرّك الله وجعلنا فداك فما أنت صنعت من حميدة ؟ قال : سلّمها الله وقد وهب لي غلاماً وهو خير من برّ الله في خلقه ولقد أخبرتني حميدة عنه بأمر ظننت أنني لأعرفه ولقد كنت أعلم به منها ، فقلت : جعلت فداك وما الذي أخبرتك به حميدة عنه ؟ قال : ذكرت عنه أنه سقط من بطنها حين سقط واضعاً يديه على الأرض ، رافعاً رأسه إلى السماء ، فأخبرتها أن ذلك أمانة رسول الله صلى الله عليه وآله وأمانة الوصي من بعده ، فقلت : جعلت فداك وما هذا من أمانة رسول الله صلى الله عليه وآله

باب مواليد الائمة عليهم السلام

الحديث الاول : ضعيف بسنده .

ورزاق ابو حنيفة من تميم والأبواء بفتح الهمزة وسكون الباء: موضع بين الحرمين، والغداء طعام الضحى ، و أطاب أى أتى بالطعام الطيب ، وإن للمفاجأة « قد أنكرت نفسي » أى وجدتها متغيرة كأننى لا أعرف نفسي « أن لا أسبقك » أى لا أصنعه ولا أفعل به شيئاً قبل إعلامك وحضورك « من حميدة » كأن من بمعنى الباء وقيل: من للسببية ، وفي محاسن البرقى ما صنعت حميدة « وهو خير من برّ الله » أى بعدى من أهل زمانه . « امانة رسول الله » أى علامة نبوته وإمامة الاوصياء من بعده ، « وما هذا » أى أى امانة في موضع اليدين ورفع الرأس فأجاب بما سيحجىء من قوله : فأما وضع يديه ، الخ ،

وأما الوصي من بعده؟ فقال لي: إنّه لما كانت الليلة التي علق فيها بجدّي أتى جدّي أبي بكاس فيه شربة أرق من الماء وألين من الزبد وأحلى من الشهد وأبرد من الثلج وأبيض من اللبن، فسقاه إياه وأمره بالجماع، فقام فجامع فعلق بجدّي ولما أن كانت الليلة التي علق فيها بأبي أتى جدّي فسقاه كما سقى جدّي أبي وأمره بمثل الذي أمره فقام فجامع فعلق بأبي، ولما أن كانت الليلة التي علق فيها بي أتى أبي فسقاه بما سقاه وأمره بالذي أمرهم به فقام فجامع فعلق بي، ولما أن كانت الليلة التي علق فيها بابني أتاني أت كما أتاهم ففعل بي كما فعل بهم فقامت بعلم الله وإتي مسروراً بما يهب الله لي، فجامعت فعلق بابني هذا المولود فدوّنكم فهو والله صاحبكم من بعدي، إن نطفة الإمام ممّا أخبرتك وإذا سكنت النطفة في الرحم أربعة أشهر وأنشئ فيها الروح بعث الله تبارك وتعالى ملكاً يقال له: حيوان فكتب

والباقى تمهيد وبيان لأسبابه أو معترضات «من أمانة» من تبعيضية مبنية على أنه ليست الأمانة منحصرة فيما ذكر «علق فيها» على بناء المجهول من باب علم، يقال: علقت المرثة أي جبلت «بجدّي» أي على بن الحسين عليه السلام «جدّي» أي الحسين صلوات الله عليه، وفي البصائر جدّي أبي وهو راقد فأتاه بكاس.

«أرق» أي اللطيف، والزبد بالضم ما يستخرج من اللبن بالملخض، والشهد بالفتح العسل «وأبيض» أي أشدّ بياضاً وهو نادر لأنّه من الألوان وضمير إياه لشربة والتذكير بتأويل المشروب.

«فقامت بعلم الله» أي باذنه وتقديره، أو بأمره وإلهامه أو متلبساً بما علمني الله من أنه يصير سبباً لحصول هذا الولد، ويؤيد الأخير ما في البصائر فقامت فرحاً مسروراً بعلم الله بما وهب لي، وفي المحاسن: فقامت بعلم الله مسروراً بعرفتي بما يهب الله لي، ويحتمل أن يكون قسماً.

«فكتب» الكتابة إمّا حقيقة أو كناية عن جعله مستعداً للإمامة والخلافة، ومحلاً لإفاضة العلوم الربانية ومستنبطاً منه آثار العلم من جميع جهاته وحر كانه

على عضده الأيمن « وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم، وإذا وقع من بطن أمه وقع واضعاً يديه على الأرض رافعاً رأسه إلى السماء فأما وضعه يديه على الأرض فإنه يقبض كل علم لله أنزله من السماء إلى الأرض وأما رفعه رأسه إلى السماء فإن منادياً ينادي به من بطنان العرش من قبل رب العزة من الأفق الأعلى باسمه واسم أبيه يقول : يا فلان بن فلان أثبت تثبت ، فلعظيم ما وسكنتاه .

ثم أنه لا ينافي هذا الخبر ما ورد في أخبار اخر من الكتابة على مواضع أخرى في أزمئة أخرى إذ يحتمل وقوع الجميع حقيقة ، أو تجوزاً ويدل الخبر على أن المراد بالكلمة والكلمات في الآية الأئمة عليهم السلام كما ورد في الاخبار الكثيرة تأويلها بهم في أكثر المواضع التي وردت فيها .

وقال بعض المفسرين الكلمة هنا القرآن ، وقيل : دين الله وقيل : حجة الله ، وقيل : أخباره وأحكامه ، صدقاً في الاخبار والمواعيد ، وعدلاً في الأفضية والأحكام « لا مبدل لكلماته » قيل اي لا مغير لأحكامه ، أو لانبى ولا كتاب بعد القرآن بغير أحكامه ، وهو على ما أوله عليه السلام في المعنى ، لا يقدر أحد على تصيب امام آخر و عزل الامام الذي نصبه الله سبحانه وتغييره .

« فأما وضعه » لعل تقديره فأما معنى وضعه فإنه بفتح الهمزة ، و التقدير فأما وضعه فإنه إشارة إلى أنه وقس عليه وأما رفعه ، ففي البصائر فإذا وضع يده على الارض فإنه يقبض وأما رفعه « من بطنان العرش » في النهاية اي من وسطه ، وقيل : من أصله وقيل : البطنان جمع بطن وهو الغامض من الارض ، يريد من دواخل العرش من قبل رب العزة اي من جانبه والافق بالضم وبضمين الناحية .

« أثبت » أمر من باب نصر اي كن على علم و يقين ثابتاً على الحق في جميع أقوالك وافعالك « تثبت » جواب للامر ، وهو إما على بناء الفاعل من التفعيل ، أي لتثبت غيرك على الحق ، أو على بناء المفعول منه اي يثبتك الله عليها ، أو على بناء المفعول من الافعال لتثبت

خلقتك أنت صفوتي من خلقي وموضع سرّي وعيبة علمي وأميني على وحيي وخليقتي في أرضي، لك ولمن تولّاك أوجبت رحمتي ومنعت جناني وأحلت جواردي، ثمّ وعزّمتي وجلالي لأصليين من عادك أشدّ عذابي وإن وسّعت عليه في دنياي من سعة رزقي فإذا انقضى الصوت - صوت المنادي - أجابه هو واضعاً يديه رافعاً رأسه إلى السماء يقول « شهد الله أنّه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم » قال : فإذا قال ذلك أعطاه الله العلم الأوّل والعلم الآخر واستحقّ زيارة الروح في ليلة القدر ، قلت : جعلت فداك الروح ليس هو جبرئيل ؟ قال : الروح هو أعظم من جبرئيل، إنّ جبرئيل من الملائكة وإنّ الروح هو خلق أعظم من الملائكة، أليس يقول الله تبارك وتعالى : « تنزّل الملائكة والروح » .

تحدّ بن يحيى وأحمد بن تحدّ ، عن تحدّ بن الحسين ، عن أحمد بن الحسن ، عن المختار بن زياد ، عن تحدّ بن سليمان ، عن أبيه ، عن أبي بصير مثله .

إمامتك بذلك عند الناس ، والاثبات أيضاً المعرفة ، أي تكن معروفاً بالامامة بين الناس . « فلعلّهم » بالتنوين وما للابهام والتفخيم ، و الصفوة مثلثة الصافي الخالص ، والعيبة ما يجعل فيها الثياب ، وهنا كناية عن موضع السرّ ، ومنحت أي أعطيت ، وأحلت أي جعلته حلالاً وقال الجوهرى : يقال صليت الرّجل ناراً إذا أدخلته النار ، وجعلته يصلّيها ، فإن ألقيته فيها إلقاءك تريباً لا تحرق قلت أصليته بالالف وصلّيته فصلية ، و صلى فلان النار بالكسر يصلّى صلياً إحترق ، انتهى .

ولعلّ المراد بالعلم الأوّل علوم الانبياء والإوصياء السابقين ، وبالعلم الآخر علوم خاتم الأنبياء صلوات الله عليه وعليهم ، أو بالأوّل العلم بأحوال المبدء و أسرار التوحيد و علم ماضى وما هو كائن في النشأة الأولى ، والشرايع والأحكام ، وبالأخر العلم بأحوال المعاد والجنّة والنار وما بعد الموت من أحوال البرزخ وغير ذلك ، والأوّل أظهر ، ويؤيّدّه ما في البصائر علم الأوّل و علم الآخر ، وفي بعض الروايات علم الأوّل علم رسول الله و علم الآخر علم أمير المؤمنين عليه السلام .

« أليس يقول الله » استدلالاً بأنّ ظاهر العطف المقابلة كما مرّ .

٢ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن موسى بن سعدان ، عن عبد الله بن القاسم ، عن الحسن بن راشد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الله تبارك وتعالى إذا أحبَّ أن يخلق الإمام أمر ملكاً فأخذ شربة من ماء تحت العرش ، فيسقيها أباه فمن ذلك يخلق الإمام ، فيمكث أربعين يوماً وليلة في بطن أمه لا يسمع الصوت ثم يسمع بعد ذلك الكلام ، فإذا ولد بعث ذلك الملك فيكتب بين عينيه ، « وتمت كلمة

الحديث الثاني : ضعيف . « فأخذ شربة من الماء » قيل : لعل الماء إشارة إلى مادة الغذاء الذي يكون منه النطفة ، وإنما نسبه إلى ما تحت العرش لكونه ملكوتياً عذباً طيباً من طيب إلى طيب ، والملك هو الموكل بالغذاء المبلغ له إلى كماله اللائق بحاله ، وإنما لم يسمع الصوت قبل كمال الأربعين ليلة لأنه بعد في مقام النبات لم يلج حياة الحيوان « ثم يسمع بعد ذلك الكلام » أي الكلام النفساني الالهامي ، ويحتمل اختصاص الامام باستماع الكلام الحسي أيضاً في بطن أمه قبل بلوغه الأوان الذي يحصل فيه السمع لسائر الناس و الكتابة بين العينين كأنها كناية عن ظهور نور العلم والولاية من ناصيته ، بل من جميع جهاته وفي كل حركاته وسكناته يسعى نورهم بين أيديهم وبايمانهم ، فلا تناقض بين الاخبار وإطلاق الكلمة على أرواح الكمل أمر شائع في عرف الكتب المنزلة والانبياء عليهم السلام ، كما ورد في شأن المسيح عليه السلام ، ومنار النور عبارة عن حدسه وفراسته وتوسمه ، كما قال عز وجل : « إن في ذلك لآيات للمتوسمين » ^(١) انتهى .

وأقول : انكار ماء السماء مبنى على الاعتقاد بقواعد الفلاسفة ، وأما المنار فسيأتي في بعض الاخبار أنه ملك ، وورد في بعضها أنه روح القدس ، وقيل : كناية عن جعله محالاً للإلهامات الربانية والإفاضات السبحانية ، وقال الجوهرى : المنارة موضع النور كالمنار ، والمسرجة والمأذنة ، والمنار العلم وما يوضع بين الشئيين من الحدود ومحجة الطريق .

ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم ، فإذا مضى الإمام الذي كان قبله رفع لهذا منار من نور ينظر به إلى أعمال الخلائق ، فهذا يحتج الله على خلقه .

٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن حديد ، عن منصور بن يونس عن يونس بن ظبيان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الله عز وجل إذا أراد أن يخلق الإمام من الإمام بعث ملكاً فأخذ شربة من ماء تحت العرش ثم أوقفها أو دفعها إلى الإمام فشربها ، فيمكث في الرحم أربعين يوماً لا يسمع الكلام ، ثم يسمع الكلام بعد ذلك ، فإذا وضعته أمه بعث الله إليه ذلك الملك الذي أخذ الشربة ، فكتب على عضده الأيمن « وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته » ، فإذا قام بهذا الأمر رفع الله له في كل بلدة مناراً ينظر به إلى أعمال العباد .

٤ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن الربيع بن محمد المسلمي ، عن محمد بن مروان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الإمام ليسمع في

قوله عليه السلام : فهذا يحتج الله ، أي بمثل هذا الرجل المتصف بهذه الأوصاف يحتج الله على خلقه ، ويوجب على الناس طاعته ، لا بمثل الضلال الفسقة الجهلة الذين يسميهم المخالفون أئمة وخلفاء ، أو المراد أنه لما أطلع الله الإمام على أعمال خلقه احتج به عليهم يوم القيامة ، ليكون شاهداً عليهم كما مر ، ويؤيده أن في تفسير علي بن إبراهيم فلذلك يحتج به عليهم .

الحديث الثالث : ضعيف

« أوقفها » أي حبسها عند الإمام ليشرب « أو دفعها » الترديد من الراوي ، وقيل : المنار القرآن لأن فيه تبيان كل شيء ، وقوله : في كل بلد ، من قبيل قوله تعالى : « وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله » ، وقدمضى الكلام فيه .

الحديث الرابع : مجهول والمسلم بالضم نسبة إلى مسلمة كمحسنة وهو

أبو بطن .

بطن أمه فاذا ولد خطّ بين كتفيه « وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم، فاذا صار الأمر إليه جعل الله له عموداً من نور، يبصر به ما يعمل أهل كل بلدة .

٥ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن عبد الله ، عن ابن مسعود ، عن عبد الله بن إبراهيم الجعفري قال : سمعت إسحاق بن جعفر يقول : سمعت أبي يقول : الأوصياء إذا حملت بهم أمهاتهم أصابها فترة شبه الغشية ، فأقامت في ذلك يومها ذلك إن كان نهاراً ، أوليلتها إن كان ليلاً ، ثم ترى في منامها رجلاً يبشرها بغلام ، عليم ، حلیم ، ففرح لذلك ، ثم تنقبه من نومها ، فتسمع من جانبها الأيمن في جانب البيت صوتاً يقول : حملت بخير وتصيرين إلى خير ، وجئت بخير أبشري بغلام حلیم عليم ، وتجد خفة في بدنها ثم لم تجد بعد ذلك امتناعاً من جنبها و بطنها فاذا كان لتسع من شهرها سمعت في البيت حساً شديداً ، فاذا كانت الليلة التي تلديها ظهر لها

« خطّ » على بناء المجهول أي كتب ، والمراد بالعمود الجنس ، أو بتأويل كل بلدة في الخبر السابق وهذا العمود وغير تلك العمود ، فإن جهات علومهم عليهم السلام كثيرة .

الحديث الخامس : ضعيف

« أصابها » الضمير لكل واحدة من أمهاتهم ، والفترة الضعف والإنكسار ، والشبه بالكسر وبالتحريك المشابه ، والغشية بالفتح الإغماء ، و ضمير كان لمصدر أصابها . « أبشري » على بناء الافعال أي كوني مسرورة « لم تجد » أي لا تجد بعد ذلك « من جنبها و بطنها امتناعاً » من تحمل ذلك المولود المبارك لارتفاع ثقله عنها ، وفي بعض النسخ ثم تجد بعد ذلك اتساعاً والمعنى واحد .

« فاذا كان » أي الغلام « لتسع » التام بمعنى في أي تسع ليال « من شهرها » أي شهر ولادتها ، وفي بعض النسخ من شهورها أي الشهر التاسع وعلى هذا التسعة أظهر ، والحس الصوت ، وقيل : صوت حركة من لا يرى « فاذا كانت الليلة » كأنه على

في البيت نور تراه لا يراه غيرها إلا أبوه ، فإذا ولدته ولدته قاعداً وتفتحت له حتى يخرج متربعاً يستدير بعد وقوعه إلى الأرض ، فلا يخطيء القبلة حيث كانت بوجهه ، ثم يعطس ثلاثاً يشير باصبعه بالتحميد ويقع مسروراً مختوناً ورباعيتاه من فوق وأسفل

المثال ، لأن الامام قديولدي في النهار كما هو الظاهر في الخبر الاول ، وقيل : ظهور النور في البيت للوالدين دون غيرهما عبارة عن انكشاف الاشياء التي في البيت الظلماتي بدون سراج لهما ، دون غيرهما ، نظير أن الخفاش يرى في الليل الظلماتي مالا يراه في النهار والاإنسان على العكس ، انتهى .

ويحتمل أن يكونا يشاهدان نوراً ظاهراً لا يشاهده غيرهما كما أن النبي يرى الملك ولا يراه غيره .

« قاعداً » اي على هيئة القاعد ليس يسبق برأسه « تفتحت » على بناء التفضل ثم « يستدير » .

قيل : هذا مبني على كون وجه أمه إلى القبلة ، وكون وجهه إلى ظهر أمه فيستدير بقدر نصف الدائرة « حيث كانت بوجهه » الظرف متعلق بقوله : لا يخطيء ، اي لا يخطيء القبلة بوجهه حيث كانت القبلة ، وفي بعض النسخ حتى كانت فهو غاية للاستدارة اي يستدير حتى تصير القبلة محاذية لوجهه ، والاول أظهر .

« ثم يعطس » من باب ضرب ونصر « يشير باصبعه بالتحميد » أي بتحميده بالاشارة أو بجمع بينهما « مسروراً » اي مقطوع السرّة ، قال الجوهري سررت الصبي أسره سرّاً إذا قطعت سرّه ، والسرر بكسر السين وفتحها لغة في السرّ بالضم ، وهو ما تقطعه القابلة من سرّة الصبي « مختوناً » قيل : اي مقطوع الغلف وان لم يسقط الغلف ، فلا ينافي ماسياتي في كتاب العقيقة من أن الانبياء والأوصياء من ولد اسماعيل تسقط غلظهم وبقية سرّتهم في اليوم السابع بدون حاجة إلى خيط وقطع ، بخلاف اسحاق وأولاده .

وناباه وضاحكاه ومن بين يديه مثل سبيكة الذهب نور ويقيم يومه وليلته تسيل يدها ذهباً وكذلك الأنبياء إذا ولدوا وإتما الأوصياء أعلق من الأنبياء .

٦ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن حديد ، عن جميل بن دراج قال : روى غير واحد من أصحابنا أنه قال : لا تتكلموا في الإمام فإن الإمام يسمع الكلام وهو في بطن أمه فإذا وضعت كتب الملك بين عينيه « وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم » فإذا قام بالأمر رفع له في كل بلدة منار ينظر منه إلى أعمال العباد .

والرباعية كثمانية السن التي بين الثنية والناب ، وهو بين الرباعية والضاحك ، وتقدير الكلام ومعه رباعيته أو نابته ، وكان نبات خصوص تلك لمزيد مدخليتها في الجمال ، وعدم نبات الثنايا لمزيد إضرارها بثدى الأم ، ويحتمل ان يكون المراد نبات كل الاسنان والتخصيص بالذكر على المثال لما ذكر « مثل سبيكة الذهب » اي نور أصفر أو أحمر شبيه بها وسيلان الذهب عن يديه أيضاً كناية عن إضافتهما ولعناهما وبريقهما ، وسطوع النور الأصفر منهما « وكذلك الانبياء » إشارة إلى الاوصاف التي ذكرت من أول الحديث إلى هنا ، قيل : فالظاهر استثناء اسحاق واولاده فانهم لم يكونوا مسرورين مختونين ، ويمكن كونه إشارة إلى ما ذكر بعد الوصفين فلا حاجة إلى استثناء ، والاعلاق جمع علق بالكسر وهو النفيس من كل شيء أي أشرف أولادهم ، أو خلقوا من أشرف أجزائهم وطينهم ، أو هم أشرف شيء إختاروه لأهمهم .

الحديث السادس : ضيف .

« لا تتكلموا في الامام ، اي في نصبه وتعيينه بأرائكم أو في نعمته وتوصيفه ، لأن أمره أرفع مما يصل إليه عقولكم وأحلامكم وفي البصائر : وهو جنين في بطن أمه أي فضلاً عن أن يكون مولوداً « ينظر منه » من للسببية وفي البصائر : رفع الله له في كل بلد مناراً ينظر به إلى أعمال الخلائق .

٧- عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد قال : كنت أنا وابن فضال جلوساً إذ أقبل يونس فقال : دخلت على أبي الحسن الرضا عليه السلام فقلت له : جعلت فداك قد أكثر الناس في العمود ، قال : فقال لي : يا يونس ما تراه ، أتراه عموداً من حديد يرفع لصاحبك ؟ قال : قلت : ما أدري ، قال : لكنّه ملك موكل بكلّ بلدة يرفع الله به أعمال تلك البلدة ، قال : فقام ابن فضال فقبل رأسه وقال : رحمك الله يا أبا محمد لا تزال تجيبني بالحديث الحقّ الذي يفرّج الله به عنا .

٨- عليّ بن محمد ، عن بعض أصحابنا ، عن ابن أبي عمير ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : للإمام عشر علامات : يولد مطهراً ، مختوناً ، وإذا وقع

الحديث السابع صحيح ، وابن فضال هو الحسن بن علي ، ويونس هو ابن عبدالرحمن .

و « جلوس » جمع جالس استعمل في الاثنين « قد أكثر الناس » أي القول أو الاختلاف « في العمود » أي في معنى العمود المذكور في الاخبار انه يرفع للإمام ، وتسمية الملك عموداً على الاستعارة ، كأنه عمود نور ينظر فيه الامام أولاً لأن اعتماده في كشف الامور عليه « يا أبا محمد » كنية ليونس « يفرّج الله » أي الغم والكرب والحيرة .
الحديث الثامن مرسل « يولد مطهراً مختوناً » ، الظاهر ان المختون تفسير للمطهر ، فان اطلاق التطهير على الختان شايع ، والكلينى عنون باب الختان بالتطهير . وروى عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : طهروا أولادكم يوم السابع فانه أطيب وأطهر وأسرع لنبات اللحم ، وان الارض تنجس من بول الاغلف أربعين صباحاً .

وعنهم عليهم السلام : اختنوا أولادكم يوم السابع يطهروا ، ومنهم من حمل التطهر هنا على سقوط السرّة ليكون قوله مختوناً تأسيساً .

اقول : ويحتمل أن يكون المراد بالتطهر عدم التلوّث بالدم والكثافات ، وعلى

على الأرض وقع على راحتها فاعاً صوته بالشهادتين ، ولا يجنب ، وتنام عينيه ولا ينام قلبه ، ولا يتثأب ولا يتمطى ، ويرى من خلفه كما يرى من أمامه ، ونجوه كرائحة

الاخيرين عداً علامة واحدة لتشابههما ورجوعهما إلى معنى واحد ، هو تطهره عما ينبغي تطهيره عنه .

« واذنا وقع ، هي الثانية ، والراحة بطن الكف » ولا يجنب ، هي الثالثة .
قال الشهيد الثاني قدس سره : اى ولا يحتمل إذ من خواص الامام أنه لا يحتمل كما صرح به في بعض الاخبار ، ويمكن حمله على ظاهره لا بمعنى أنه لا يجب الغسل بل بمعنى أنه لا يلحقه خبث الجنابة ، انتهى .

أقول : ويؤيد الاول انه روى عن الرضا عليه السلام مثل هذا الخبر ، وفيه مكان : لا يجنب لا يحتمل ، وفي كشف الغمة : أنه كتب محمد بن الاقرع إلى أبي محمد عليه السلام يسئله عن الامام هل يحتمل ؟ فورد الجواب : الأئمة حالهم في المنام حالهم في اليقظة ، لا يغير النوم منهم شيئاً ، وقد أعاد الله أوليائه من لمة الشيطان ، ويؤيد الثاني ما ورد في أخبار كثيرة ان النبي صلى الله عليه وآله لما سد الابواب عن المسجد وفتح باب على عليه السلام قال لا يحل لأحد أن يقرب النساء في مسجدي ولا بيت فيه جنب إلا على وذرتيه .

وعن الرضا عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد إلا أنا وعلى وفاطمة والحسن والحسين ، ومن كان من أهلي فانه منى .

وفي رواية اخرى عنه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ألا إن هذا المسجد لا يحل لجنب إلا لمحمد وآله .

« وتنام عينه » هي الرابعة أى لا يرى الاشياء في النوم بصره ولكن يراه ويعلمه بقلبه ، ولا يغير النوم منه شيئاً كما مر ، والتثأب مهموزاً من باب التفعّل كسل يتفتح الفم عنده ولا يسمع صاحبه حينئذ صوتاً ، والتمطى التمدد باليدين طبعاً وهما من الشيطان وعدّهما معاً الخامسة لتشابههما في الاسباب .

« ويرى من خلفه » هي السادسة ، ويمكن أن يقرء من في الموضعين بالكسر

المسك والأرض موكّلة بستره وابتلاعه ، وإذا لبس درع رسول الله ﷺ كانت عليه حرف جرّ ، وبالفتح اسم موصول ، وعلى الاول مفعول يرى مجذوف أى الاشياء ، والظاهر أنّ الرؤية في الأوّل بمعنى العلم ، فإنّ الرؤية الحقيقية لا يكون إلاّ بشرابطها ، وما قيل : من أنّ الرؤية بمعنى العلم يتعدّى إلى مفعولين والرؤية بالعين يتعدّى إلى مفعول واحد ، وهنا تعدّى إلى مفعول واحد ؟ فهو اذا استعمل في العلم حقيقة ، وأما إذا استعمل في الرؤية بالعين ثمّ استعير للعلم للدلالة على غاية الظهور والانكشاف فيتعدّى إلى مفعول واحد ، كما مرّ من قول أمير المؤمنين عليه السلام : لم أكن لاعبد ربّاً لم أره ، ثم قال : لم تره العيون بمشاهدة الابصار ولكن رأته القلوب بحقايق الايمان ، وأمثال ذلك كثيرة .

وما قيل : من أنّ الله تعالى خلق له إدراكاً في القفاء كما يخلق النطق في اليد والرجل في الآخرة ، أو أنّه كان ينعكس شعاع بصره إذا وقع على ما يقابله كالمرآة فهما تكلفان مستغنى عنهما ، والقول بأن يدرك بالعين ما ليس بمقابل لهما من باب خرق العادة بناء على أنّ شروط الابصار إنّما هي بحسب العادة فيجوز أن تنخرق فيخلق الله الابصار في غير العين من الاعضاء فيرى المرئي ويرى بالعين ما لا يقابله فهو إنّما يستقيم على أصول الاشاعة المجوزين للرؤية على الله سبحانه ، وأما على اصول المعتزلة و الامامية فلا يجرى هذا الاحتمال ، والله اعلم بحقيقة الحال .

قال الصدوق رضی الله عنه في كتاب الخصال : وأما رؤيته من خلفه كما يرى من بين يديه فذلك بما اوتى من التوسّم والتفرّس في الاشياء ، قال الله عزّ وجلّ «انّ في ذلك لآيات للمتوسّمين» (١) .

والسابعة قوله عليه السلام : ونجوه كرائحة المسك ، والنجو الغائط ، وفيه تقدير مضاف : أى ورائحة نجوه ، والثامنة : «والارض موكّلة» ويمكن عدّه مع السابق علامة واحدة ، وعدّ الثأب ، والتمطى والمطهرّ والمختون على بعض الاحتمالات اثنتين .
« وإذا لبس » هى التاسعة « وفقاً » أى موافقاً والظاهر أنّ المراد بالدرع غير

وفقاً وإذالبسها غيره من الناس طویلهم وقصیرهم زادت علیه شبراً ، وهو محدث إلى أن تنقضي أيامه .

﴿باب﴾

﴿خلق ابدان الائمة و ارواحهم و قلوبهم عليهم السلام﴾

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله خلقنا من عليّين وخلق أرواحنا من فوق ذلك وخلق أرواح شيعتنا من عليّين وخلق أجسادهم من دون ذلك ، فمن أجل ذلك

ذات الفضول التي إستواؤها من علامات القائم عليه السلام كما مرّ ، أو المعنى أن هذه العشر علامات للائمة عليهم السلام ، وإن كان بعضها مختصاً ببعضهم ، والاول أظهر « وهو محدث » هي العاشرة أي يحدثه الملك كما مرّ تحقيقه .

باب خلق ابدان الائمة و ارواحهم و قلوبهم عليهم السلام

الحديث الاول : مجهول .

« ان الله خلقنا » أي أبداننا « من عليّين » العليّ بكسر العين و اللام المشددة و تشديد الياء مبالغة في العالی ، و قيل : عليّون إسم للسّماء السابعة ، و قيل : إسم لديوان الملائكة الحفظة ترفع إليه أعمال الصالحين من العباد ، و قيل : أعلى الامكنة و اشرف المراتب ، و أقربها من الله تعالى ، و كأنّ الاخير هنا أنسب .

« من فوق ذلك » أي أعلى عليّين « من دون ذلك » أي أدنى عليّين « فمن أجل ذلك » أي من أجل كون أبداننا و أرواحنا مخلوقة من عليّين و كون أرواحهم و أجسادهم أيضاً مخلوقة من عليّين ، و يحتمل أن يكون من فوق ذلك أي من مكان أرفع من عليّين ، و من دون ذلك أي مكان اسفل من عليّين ، فالقراءة من حيث كون أرواحنا و أبدانهم من عليّين ، والقراءة مبتداء و الظرف المقدم خبره ، و بيننا متعلق بالقراءة « تحن » أي تهوى كما قال تعالى « فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم » ^(١) قال

القرابة بيننا وبينهم وقلوبهم نحن إينا .

٢ - أحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن محمد بن شعيب ، عن عمران بن إسحاق الزعفراني ، عن محمد بن مروان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : إن الله خلقنا من نور عظمته ، ثم صور خلقنا من طينة مخزونة مكنونة من تحت العرش ، فأسكن ذلك النور فيه ، فكننا نحن خلقاً وبشراً نورانيين

الجوهري : الحنين : الشوق و توفان النفس ، تقول منه جنّ إليه يحنّ حنيناً فهو حانّ ، وفي البصائر : و من أجل تلك القرابة بيننا و بينهم قلوبهم نحن ، و قيل : كان المراد بالعليين عالم الملكوت وما فوقه عالم الجبروت ، و بما دونه عالم الشهادة ، « فمن أجل ذلك ، يعنى من أجل أن أصل أجسادنا و أرواحهم واحد ، و إنما نسب أجسادهم إلى عليين لعدم علاقتهم عليهم السلام إلى هذه الابدان الحسينية ، فكأنهم بعد في هذه الجلايب قد نفضوها و تجردوا عنها .

الحديث الثاني : مجهول .

« إن الله خلقنا ، أي أرواحنا ، و الضمير لمحمد و أوصيائه صلوات الله عليهم « من نور عظمته » أي من نور يدلّ على كمال عظمته و قدرته « ثم صور خلقنا » الناظرون في الخبر فسروا تصوير الخلق بخلق الابدان الاصلية ، و الذي أظنه أن المراد به أنه خلق لهم أجساداً مثالية شبيهة بالأجساد الأصلية فهي صور خلقهم و مثاله ، فيدلّ على أن لهم عليهم السلام أجساداً مثالية قبل تعلق أرواحهم المقدسة بأجسادهم المطهرة و بعد مفارقتها إيها بل معها أيضاً كما أن لنا بعد موتنا أجساداً مثالية تتعلق بها أرواحنا كما سيأتي في كتاب الجنائز ، و به ينحلّ كثير من الشبه الواردة على الأخبار .

و يدلّ عليه قوله : فكنّا خلقاً و بشراً نورانيين فالخلق للروح و البشر للجسد المثالي فانه في صورة البشر ، و كونهما نورانيين بناء على كونهما جسمين لطيفين منورين من عالم الملكوت ، بناء على كون الروح جسماً و على القول بتجرده

لم يجعل لأحد في مثل الذي خلقنا منه نصيباً ، وخلق أرواح شيعتنا من طينتنا وأبدانهم من طينة مخزوفة مكنونة أسفل من ذلك الطينة ولم يجعل الله لأحد في مثل الذي خلقهم منه نصيباً إلا للأنبياء ، ولذلك صرنا نحن وهم الناس ، وصار سائر الناس همجاً ، للنار وإلى النار .

٣ - علي بن إبراهيم ، عن علي بن حسان ؛ ومحمد بن يحيى ، عن سلمة بن

كناينة عن خلوهم عن الظلمة الهيولانية ، وقوله للأنوار القدسيّة والإفاضات الربّانية .
« في مثل الذي خلقنا » أى خلق أرواحنا منه « من طينتنا » أى طينة أجسادنا ، وقال بعض الأفاضل : تعلق التصوير بالابدان دون الأرواح مع كون الأرواح أيضاً اجساماً مبنية على أن الأبدان مرئية للناس بخلاف الأرواح ، فانها كالملائكة والجنّ ، والطينة : المادة ، وقوله : من تحت ، بدل من طينة وتحت العرش عبارة عن العليين ، والعرش هنا عبارة عن أعلى عليين .

وقوله : « فاسكن » مبنية على أن الأرواح أجسام « ذلك النور » أى المخلوق من نور عظمتة « فيه » أى في خلقنا « فكنّا » خبر مقدم « ونحن » مبتداء « وخلقاً » منصوب بالاختصاص ، والبشر الإنسان يستوى فيه الواحد والجمع والنوراني نسبة إلى النور بزيادة الألف والنون للمبالغة ، وقوله : لم يجعل ، استئناف بياني ، انتهى .
و يدل على فضلهم على الأنبياء عليهم السلام ، بل يؤمى إلى مساواة شيعتهم لهم ، والمراد بالناس أوّلاً الناس بحقيقة الانسانية ، و ثانياً ما يطلق عليه الانسان في العرف العام ، والهمج محرّكة ذباب صغير كالبعوض يسقط على وجوه الغنم والحمير ، ولعله عليه السلام شبههم به لآزد حامهم دفعة على كل ناعق ، ورواحهم عنه بأدنى سبب ، وفي أكثر النسخ همج بتقدير ضمير الشأن وفي البصائر وفي بعض نسخ الكتاب همجاً وهو أصوب « للنار » أى خلقوا للنار ، واللام للعاقبة « وإلى النار » أى مصيرهم اليها .

الحديث الثالث : مرفوع ، و آخره مجهول لرؤية ابن رثاب عن أبي الحسن

عليه السلام واشتراك علي بن حسان ، وقيل : ضمير قال أوّلاً في قوله : قال قال ، لابي الحسن

الخطاب وغيره ، عن عليّ بن حسان ، عن علي بن عطية ، عن علي بن رئاب رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنّ لله نهرأ دون عرشه ودون النهر الذي دون عرشه نور نوره وإنّ في حافتي النهر روحين مخلوقين : روح القدس وروح من أمره وإنّ لله عشر طينات ، خمسة من الجنة وخمسة من الأرض ، ففسر الجنان وفسر الأرض ، ثمّ قال : ما من نبيّ ولا ملك من بعده جبله إلاّ نفخ فيه من

أى الكاظم عليه السلام ، و الظاهر عوده إلى ابن رئاب .

« دون عرشه » أى عنده و « نوره » ماضى باب التفعيل ، والمستتر فيه راجع إلى النور ، و البارز إلى النهر أو العرش ، أو المستتر راجع إلى الله ، و البارز إلى النور مبالغة في إضاءته ولمعانه ، و في البصائر نور من نوره و كأنه أصوب ، أى من الأنوار التى خلقها الله سبحانه ، و حافتا النهر بتخفيف الفاء جابها .

« مخلوقين » إبطال لقول النصارى : ان عيسى روح الله غير مخلوق «روح القدس» أى هما روح القدس و روح من أمره ، أى الروح الذى قال الله فيه : « و يسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربى » ^(١) فقيل : المسئول عنه الروح الذى فى بدن الانسان فأبهم الامر عليهم بأنّه من أموره العجيبة ولم يبيّن لهم حقيقته ، لأنّهم لم يكونوا قابلين لفهمها ، و قيل : سلوه عن الروح أى مخلوقة محدثة أم ليست كذلك ؟ فأجاب سبحانه بأنّه من أمره أى فعله و خلقه ، فعلى هذا الوجه يحتمل أن يكون المراد بالروح الروح الانسانى أو جبرئيل أو ملك من الملائكة أو خلق أعظم من الملائكة كما دلت عليه أخبارنا ، و قيل : الروح هو القرآن ، و ظاهر الخبر إمّا الروح الانسانى أو الروح الذى يؤيد الله به الائمة عليهم السلام كما مرّ في بابها .

« ففسر الجنان » الظاهر أنّه كلام ابن رئاب ، و الضمير المستتر لأمير المؤمنين عليه السلام و قيل : لأبى الحسن عليه السلام و التفسير إشارة إلى ماسياتى في خبر أبى الصامت « ثمّ قال » أى أمير المؤمنين عليه السلام « ولا ملك » بالتحريك وقد يقرء بكسر اللام أى إمام كما

إحدى الروحين وجعل النبي ﷺ من إحدى الطينتين ، قلت لأبي الحسن الأول
عليه السلام ما الجبل فقال : الخلق غيرنا أهل البيت ، فإن الله عز وجل خلقنا من العشر

قال تعالى : « وآتيناهم ملكاً عظيماً » (١) وهو بعيد .

وجملة « من بعده جبله » نعت ملك ، وضمير بعده للنبي وضمير جبله للملك
إشارة إلى أن النبي أفضل من الملك ، فالمراد بالبعديّة ماهي بحسب الرتبة ، وإرجاع
ضمير بعده إلى الله كما توهم بعيد ، وفي البصائر : ولا ملك إلا ومن بعد جبله ففخ .
« وجعل النبي » إنما لم يذكر الملك هنا لذكره سابقاً ، وقوله : « ما الجبل »
هو بفتح الجيم وسكون الباء سؤال عن مصدر الفعل المتقدم ، وهو كلام ابن رثاب
ففسره عليه السلام بالخلق ، قال الفيروز آبادي : الجبله مثلثة ، ومحركة وكطمرة الخلفة
والطبيعة ، وكتاب الجسد والبدن ، وجبلهم الله يجبل ويجبل خلقهم ، وعلى
الشيء طبعه وجبره كأجبله ، انتهى .

والاظهر عندي : ان « غيرنا » تتمّة للكلام السابق على الاستثناء المنقطع ، وإنما
اعترض السؤال والجواب بين الكلام قبل تمامه ، لا تتمّة لتفسير الجبل كما توهمه
الاكثر ، قال الشيخ البهائي (ره) يعنى مادّة بدننا لاتسمى جبلة بل طينة ، لانها خلقت
من العشر طينات .

وقال المحدث الاستر آبادي (ره) : توضيح المقام أن كل نبي وكل ملك
خلقه الله تعالى جعل فيه إحدى الروحين ، وجعل جسده كل نبي من إحدى الطينتين ،
ولم يذكر الملك هنا لأنه ليس للملك جسد مثل جسد الانسان ، وقوله : ما الجبل
بسكون الباء سؤال عن مصدر الفعل المتقدم ، وقوله : الخلق جواب له ، وحاصله
أن مصداق الجبل في الكلام المتقدم خلق غيرنا أهل البيت ، لأن الله خلق طينتنا
من عشر طينات ، ولأن ذلك شيعتنا منتشرة في الأرضين والسموات وجبل فينا

طينات ونفخ فينا من الرُّوحين جميعاً فأطيب بها طيباً .

وروى غيره ، عن أبي الصّامت قال : طين الجنان جنّة عدن و جنّة المأوى و جنّة النعيم والفردوس والخلدوطين الأرض مكّة والمدينة والكوفة وبيت المقدس والحائر .

الرُّوحين جميعاً « فأطيب بها » صيغة التعجب والله يعلم ويعلم خلق نبينا ﷺ من ذلك بطريق الأولوية ، ولا تغفل من ان المراد بيان خلق الاشرار ، فطينتهم وخلقهم غير ذلك ، انتهى .

« و طيباً » منصوب على الاختصاص وفي بعض نسخ البصائر طيناً بالنون ، فالنصب على التمييز ، أى ما أطيبها من طينة .

« و روى غيره » كأنه على بن عطية ، ويحتمل بعض أصحاب الكتب قبله ، وليس كلام الكليني لأنّه في البصائر أيضاً هكذا ، وضمير غيره لابن رثاب و أبو الصامت راوى الباقر و الصادق عليهما السلام ، و الظاهر انه رواه عن أحدهما « جنّة عدن » أى جنّة إقامة ، في النهاية الجنّة من الاجتنان وهو الستر لتكائف أشجارها و تظليلها بالتفاف أغصانها ، و جنّة المأوى لرجوع المؤمنين إليها و نزولهم فيها ، و النعيم عطف على المأوى ، أى و جنّة النعيم لا يشتمالها على النعمة الدائمة الغير المتناهية ، و الفردوس اسم البستان الذي فيه الكرم و الأشجار ، و في الصحاح : الفردوس حديقة في الجنة و الخلد دوام البقاء .

و الكوفة مشهد أمير المؤمنين عليه السلام ، و الحيرة حائر الحسين عليه السلام ، و قال بعض المحققين : كأنه عليه السلام شبه علم الأنبياء عليهم السلام بالنهر لمناسبة ما بينهما في كون أحدهما مادة حياة الروح و الآخر مادة حياة الجسم ، و عبّر عنه بالنور لاضائه ، و عبّر عن علم من دونهم من العلماء بنور النور لأنّه من شعاع ذلك النور ، و كما ان حافتي النهر يحفظان الماء في النهر و يحيطان به فيجرى إلى مستقرّه كذلك الروحان يحفظان العلم و يحيطان به ليجرى إلى مستقرّه ، و هو قلب النبي صلى الله عليه و آله أو الوصى ، و الطينات الجنانية كأنّها من الملكوت ، و الارضية من الملك ، فانّ

٤ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن أبي نهشل قال : حدّثني محمد بن إسماعيل ، عن أبي حمزة الثماليّ قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إنّ الله خلقنا من أعلى عليّين وخلق قلوب شيعتنا ممّا خلقنا ، وخلق أبدانهم من دون ذلك ، قلوبهم تهوي إلينا ، لأنّها خلقت ممّا خلقنا ، ثمّ تلا هذه الآية : « كلاًّ إنّ كتاب الأبرار لفي عليّين * وما أدراك ما عليّون * كتاب مرقوم يشهده المقرّبون » ^(١) وخلق عدوّنا من سجّين وخلق قلوب شيعتهم ممّا خلقهم منه ،

من مزجها خلق أبدان نبينا و الاوصياء عليهم السلام من أهل البيت ، بخلاف سائر الانبياء و الملائكة فانهم خلقوا من إحدى الطينتين كما أنّ لهم أحد الرّوحين خاصّة ، من بعده جبله ، اى خلقه دون مرتبته ، انتهى .

و هذه الكلمات مبنية على الاصول المقرّرة عنده ، وهو أعلم بما قال .

الحديث الرابع مجهول .

« خلقنا ، اى قلوبنا « ممّا خلقنا » اى أبداننا منه ، وفيه اختصار كما يظهر من ملاحظة ما مرّ ، ويحتمل أن يكون المراد خلق أبداننا من أعلى عليّين وخلق قلوب شيعتنا ممّا خلق أبداننا منه ، وهو أظهر .

واعلم أنّ المفسّرين اختلفوا في تفسير عليّين فقيل : هي مراتب عالية محفوفة بالجلالة ، وقيل : السماء السابعة ، وقيل : سدرة المنتهى ، وقيل : الجنة ، وقيل : لوح من زبرجد أخضر معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه ، وقال الفراء : اى فى ارتفاع بعد ارتفاع لا غاية له ، فالمعنى أنّ كتابة أعمالهم أو ما يكتب منها في عليّين اى فى دفتر أعمالهم أو المراد أنّ دفتر أعمالهم فى تلك الأمكنة الشريفة ، وعلى الاخير فيه حذف مضاف اى ما أدراك ما كتاب عليّين ، هذا ما قيل فى الآية الكريمة ، وأمّا استشهاده عليه السلام بها فهو إمّا لمناسبة كون كتاب أعمالهم فى مكان أخذ منهم طينتهم ، أو هو مبنى على كون المراد بكتابهم أرواحهم إذهى محلّ لارتسام علومهم « وخلق عدوّنا من سجّيل » كذا فى أكثر النسخ باللام ، والظاهر سجّين بالنون كما فى بعض النسخ هنا ،

وأبدانهم من دون ذلك ، فقلوبهم تهوي إليهم ، لأنّها خلقت ممّا خلقوا منه ، ثمّ تلا هذه الآية : « كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَّارِ لَفِي سَجِّينٍ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِّينٌ * » كتاب مرقوم ،^(١) .

﴿باب﴾

﴿التسليم وفضل المسلمين﴾

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن سنان ، عن ابن مسكان عن سدير قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : إنّي تركت مواليك متخلفين يتبرء بعضهم من بعض قال : فقال : وما أنت وذاك إنّما كلّ الناس ثلاثة : معرفة الأئمة ، والتسليم لهم فيما ورد عليهم ، والرّد إليهم فيما اختلفوا فيه .

وفي نسخ البصائر ، وفي ماسياتي في كتاب الإيمان والكفر أيضاً بهذا السند ، والاستشهاد بالآية أيضاً لا يستقيم إلاّ عليه واختلفوا في تفسير السجين أيضاً ف قيل : الأرض السابعة ، وقيل : أسفل منها ، وقيل : جبّ في جهنّم ، وفي الصحاح سجّين موضع فيه كتاب الفجّار ، وقال ابن عباس : ودواوينهم ، قال أبو عبيدة : هو فيعيل من السجن كالفستيق من الفسق ، ووجه الاستشهاد بالآية مأمّر .

باب التسليم وفضل المسلمين

الحديث الاول ضعيف بل مختلف فيه ، حسن عندنا .

« انّي تركت مواليك » اي بالكوفة « مختلفين » اي في الفتاوى « ما أنت وذاك » الاستفهام للتوبيخ والانكار والواو بمعنى مع ، والضمير المجرور في « عليهم » للناس وفي « لهم » و « إليهم » للأئمة ، والمعنى أنّه لا يضرّك إختلافهم ، ولا ينبغي لك التعرّض لهم ، والتسليم هو الانقياد التامّ فيما يصدر عنهم عليهم السلام قولاً وفعلاً ، وعدم الاعتراض عليهم في قيامهم بالامر وقعودهم عنه ، وظهورهم وغيبتهم ، وما يصدر عنهم من الاحكام وغيرها على وجه التقيّة أو المصلحة أو غيرهما ، والرّد إليهم استعمال الامر منهم عند

٢ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد البرقي ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن حماد بن عثمان ، عن عبد الله الكاهلي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لو أن فوماً عبدوا الله وحده لا شريك له وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وحجّوا البيت وصاموا شهر رمضان ثم قالوا لشيء صنعه الله أو صنعه رسول الله عليه السلام إلا صنع خلاف الذي صنع ، أو وجدوا ذلك في قلوبهم لكانوا بذلك مشركين ، ثم تلا هذه الآية « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت

حضورهم ، أو العرض على سائر ما ورد عنهم من الامور القطعية والقواعد الكلية التي يتبنونها في الجمع بين الاخبار المتعارضة عند غيبتهم ، أورد علمه إليهم مع صعوبته على الافهام ، بأن يقال لفهمه وإن كان هذا منهم فهو حق وهم أعلم بما قالوا ، ولا يبادر إلى رده ونفيه ، وقد صرح بجميع ذلك في الاخبار ، وقد قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول » ^(١) والرد إليهم رد إلى الرسول ، لأن قولهم قوله وحكمهم حكمه ، مع أنه يظهر من الاخبار أن قوله : وإلى أولى الامر منكم ، موجود في الاخير ايضاً .

الحديث الثاني : حسن .

« أو وجدوا ذلك في قلوبهم » بأن شكوا في كونه على جهة الحكمة والمصلحة ، فالشرك محمول على ظاهره ، أو ثقل على طبعهم وإن حكموا بكونه حقاً وموافقاً للحكمة فالشرك في مقابلة التوحيد الخالص الذي هو كمال الايمان « فلا وربك » اي فوربك ولا مزيدة لتأكيد القسم أو النفي الآتى تأكيد له « لا يؤمنون » اي لا يتصفون بالايان « حتى يحكموك » ويجعلوك حاكماً « فيما شجر بينهم » اي فيما اختلف بينهم واختلط ، ومنه الشجر لتداخل أغصانه « حرجاً مما قضيت » اي ضيقاً مما حكمت به

ويسلموا تسليماً» (١) ثمّ قال أبو عبد الله عليه السلام: عليكم بالتسلم.

٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى عن الحسين بن المختار ، عن زيد الشحام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : إنّ عندنا رجلاً يقال له كليب ، فلا يجيء عنكم شيء إلاّ قال : أنا أسلم ، فسميناه كليب تسليم ، قال : فترحمّ عليه ، ثمّ قال : أتدرون ما التسليم ؟ فسكتنا ، فقال : هو والله الإخبات ، قول الله عزّ وجلّ «الذين آمنوا وعملوا الصّالحات وأخبتوا إلى ربّهم» . (٢)

أو من حكمك أو شكاً من أجله ، فإنّ الشاك في ضيق من أمره « ويسلموا تسليماً » أى يتقادوا لك إنقياداً بظاهرهم وباطنهم .

قال المحقق الطوسى (ره) : قوله : ثمّ لا يجدوا ، إشارة إلى مرتبة الرضا ، وقوله : ويسلموا ، إلى مرتبة التسليم وهى فوق الرضا .
الحديث الثالث : موثق .

«وكليب» بصيغة التصغير «أسلم» بصيغة المتكلم من باب التفعيل « فترحمّ عليه » أى قال رحمه الله ، والإخبات الخشوع في الظاهر والباطن ، والتواضع بالقلب والجوارح ، والطاعة في السرّ والعلن من الخبت وهى الأرض المطمئنة ، قال الرّاعب : الخبت المطمئنّ من الأرض ، وأخبت الرّجل قصد الخبت أو نزله ، نحو أسهل وأنجد ، ثمّ استعمل الاخبات في استعمال اللين والتواضع ، قال عزّ وجلّ : « وأخبتوا إلى ربّهم » (٣) وقال تعالى : « وبشّر المخبتين » (٤) أى المتواضعين نحو « لا يستكبرون عن عبادته » (٥) وقوله تعالى : « فتخبت له قلوبهم » (٦) أى تلين وتخضع ، انتهى .

« وقول الله » خبر مبتداء محذوف ، أى هو قول الله ، أو مبتداء خبره محذوف ، أى قول الله من ذلك .

- | | |
|--------------------------|----------------------|
| (١) سورة النساء : ٦٨ . | (٢) سورة هود : ٢٥ . |
| (٣) سورة هود : ٢٣ . | (٤) سورة الحج : ٢٢ . |
| (٥) سورة الاعراف : ٢٠٦ . | (٦) سورة الحج : ٥٤ . |

- ٤ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى : « ومن يقترف حسنة نزدله فيها حسناً »^(١) قال : الاقتراف التسليم لنا والصدق علينا وألاً يكذب علينا .
- ٥ - علي بن محمد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن

الحديث الرابع : ضعيف على المشهور « ومن يقترف حسنة » قال الطبرسي قدس سره : اى من فعل طاعة نزدله في تلك الطاعة حسنى بأن نوجب له الثواب ، وذكر أبو حمزة الثمالي عن السدي أنه قال : اقتراف الحسنة المودّة لآل محمد عليهم السلام .

وصحّ عن الحسن بن علي عليه السلام أنه خطب الناس فقال في خطبته : انا من أهل البيت الذين افترض الله مودّتهم على كل مسلم ، فقال : « قل لا اسئلكم عليه أجر إلا المودّة في القربى و من يقترف حسنة نزدله فيها حسنى » واقتراف الحسنة مودّتنا أهل البيت .

وروى اسماعيل بن عبد الخالق عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : انها نزلت فينا أهل البيت أصحاب الكساء ، انتهى .

واقول : الأخبار في كون المراد بالحسنة فيها مودّتهم عليهم السلام كثيرة أوردتها في الكتاب الكبير ، ويؤيده أنها وقعت بعد قوله تعالى : « قل لا اسئلكم عليه أجر إلا المودّة في القربى » ولاينا فيه هذا الخبر بل هو تفسير للمودّة بانها هي التي تكون مع الاقرار بامانتهم ، والتسليم لهم ، والصدق عليهم ، وأن لا يرووا عنهم مالم يقولوا ، ويحتمل تعميم الحسنة بحيث يشمل كل طاعة ، وتكون هذه الأخبار محمولة على أنها أفضل أفرادها ، ولا يتوهم التكرار في الثانى والثالث ، لأنّ الصدق عليهم لا ينافي الكذب عليهم ، فالثانى رواية الاحاديث الصادقة عنهم ، والثالث ترك رواية الاخبار الكاذبة عليهم ولا يفتى شيء منهما عن الآخر .

الحديث الخامس : مجهول .

عبد الحميد ، عن منصور بن يونس ، عن بشير الدّهان ، عن كامل التمار قال : قال أبو جعفر عليه السلام « قد أفلح المؤمنون » أتدري من هم ؟ قلت : أنت أعلم ، قال : قد أفلح المؤمنون المسلمون ، إن المسلمين هم النجباء ، فالؤمن غريب فطوبى للغرباء .

٦ - علي بن محمد ، عن بعض أصحابنا ، عن الخشاب ، عن العباس بن عامر ، عن ربيع المسلمي ، عن يحيى بن زكريا الأنصاري عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : من سره أن يستكمل الايمان كله فليقل : القول منّي في جميع الأشياء .

ويقيد عليه السلام الايمان أو فسره به ، لما مر من قوله سبحانه : « فلا وربك لا يؤمنون . » فالؤمن غريب ، أي فظهر صحة قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم المؤمن غريب ، أي نادر لا يجد من صنفه من يأنس به إلا نادراً فأئنه بالله وبأوليائه ، ولو لم يكن إشارة إلى الخبر فالتفريع ايضاً ظاهر ، لأن أرباب التسليم قليلون .

وقيل : التفريع مبنى على ما اشتهر في الرواية من قلّة عدد النجباء نحو : مامن قوم إلا وفيهم نجيب أو نجيبان ، وقيل : انما فرّع غربة المؤمن على تفسيره بالمسلم ، ووصف المسلم بالنجيب لقلّة المسلم والنجيب فيما بين الناس وشدوذه جداً وهذا معنى الغربة .

كما قيل :

وللناس فيما يعشقون مذاهب
ولى مذهب فرد أعيش به وحدي

أقول : وفي المحاسن : والمؤمن بالواد ، فلا يحتاج إلى تكلف ، وفي البصائر ثم قال : إن المسلمين هم المنتجبون يوم القيامة هم اصحاب الحديث ، والنجيب الكريم الحسيب وطوبى مؤنث أطيّب ، وسيأتي في الرواية أنه اسم شجرة في الجنة .

الحديث السادس : مرسل مجهول .

« فليقل » كذا في بعض النسخ وهو الظاهر ، وفي أكثر النسخ فليقبل ، ولعله تصحيف ، وعلى تقديره يمكن أن يكون القول مبتدأ و قول آل محمد خبره ، والجملة مفعولا للقبول ، أي فليقبل هذه العقيدة ويزعن بها ويعمل بمقتضاها ، أو القول منصوب وقول آل محمد بدل منه لبيان أن قوله عليه السلام موافق لقول جميعهم ، ففي قوله : فيما بلغني ،

قول آل محمد ، فيما أسروا وما أعلنوا وفيما بلغني عنهم وفيما لم يبلغني .

٧ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة أو بريد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : لقد خاطب الله أمير المؤمنين عليه السلام في كتابه قال : قلت : في أي موضع ؟ قال : في قوله : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً * فلا ربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم » فيما تعاقدوا عليه لئن إمامت الله محمداً ألا يردوا هذا الأمر

إلفات ، وقيل : فيه إشارة إلى وجوب قبول قوله ، سواء نقله عن آباءه الطاهرين أم لا ، ولا يخفى ما فيه « فيما أسروا » أي أخفوه تقيّة من المخالفين أو لقصور فهم الناس .

الحديث السابع : حسن .

« لقد خاطب الله » ، يعني أن المخاطب في جاؤك وأمثاله أمير المؤمنين عليه السلام بقريظة « واستغفر لهم الرسول » فإن الالتفات من الخطاب إلى الغيبة ثم العود إلى الخطاب نادر جداً وتفسير « ما شجر بينهم » بما تعاقدوا عليه إمامبني علي أن المراد بالشجر الجريان كما قيل ، أو على أنه وقع ابتداء بينهم تشاجر ثم اتفقوا ، أو على أن المراد التشاجر بينهم وبين المؤمنين ، أو أنه لما كان الأمر عظيماً من شأنه أن يتشاجر فيه عبر عن وقوعه بالشجر ، وقيل : أراد عليه السلام أن المراد بظلمهم أنفسهم تعاقدهم فيما بينهم منازعين لله ولرسوله وللمؤمنين أن يصرفوا الأمر عن بني هاشم ، وأنه المراد بقوله فيها شجر بينهم ، أي فيما وقع النزاع بينهم مع الله ورسوله والمؤمنين بهذا التعاقد ، فإن الله كان معهم وفيما بينهم كما قال سبحانه : « وهو معهم إذ يبببتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطاً » ^(١) والرسول أيضاً كان عالماً بما أسروا من مخالفته فكأنه كان فيهم شاهداً على منازعتهم إياه .

ومعنى تحكيمهم أمير المؤمنين عليه السلام على أنفسهم أن يقولوا له : إننا ظلمنا أنفسنا بظلمنا إياك وإرادتنا صرف الأمر عنك مخالفة لله ورسوله فاحكم علينا بما شئت وطهرنا

في بني هاشم «ثم لا يجدر في أنفسهم حرجاً مما قضيت» عليهم من القتل أو العفو «ويسلموا تسليماً» .

٨ - أحمد بن مهران رحمه الله ، عن عبد العظيم الحسني ، عن علي بن أسباط ، عن علي بن عقبة ، عن الحكم بن أيمن ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : «الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه» إلى آخر الآية قال : هم المسلمون لآل محمد ، الذين إذا سمعوا الحديث لم يزيدوا فيه ولم ينقصوا منه جاؤوا به كما سمعوه .

﴿باب﴾

﴿أن الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم أن يأتوا الامام﴾
﴿فيسئلونه عن معالم دينهم ويعلمونهم ولايتهم ومودتهم له﴾

كما شئت إماماً بالقتل أو العفو جزاء لما فعلنا ، وفي القاموس : اشتجروا : تخالفوا كتشاجروا وشجر بينهم الأمر شجوراً تنازعوا فيه ، والشيء شجراً : ربطه ، والرجل عن الأمر صرفه ونحاه ومنعه ودفعه ، والشجر : الأمر المختلف ، وشجر كفرح كثر جمعه .

الحديث الثامن : ضعيف على المشهور ، وقدم مضمونه في كتاب العقل في باب رواية الكتب ، والمشهور بين المفسرين أن ضمير أحسنه راجع إلى القول فاتباع أحسنه عبارة عن ترك التصرف فيه بزيادة أو نقص لإرادة النقل بالمعنى ، وهذا التصرف مناف للتسليم وقد مر أنه يحتمل أن يكون الضمير راجعاً إلى الاتباع المذكور في ضمن الفعل ، أي يتبعون أحسن اتباع فينطبق ما ذكره عليه السلام عليه بلا تكلف .

باب ان الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم أن يأتوا الامام
فيسئلونه عن معالم دينهم ويعلمونهم ولايتهم ومودتهم لهم

الفاء في قوله «فيسئلونه» للاستيناف ، والتقدير فهم يسئلونه ، قال في معنى اللبيب : قيل : تكون الفاء للاستيناف كقوله : «ألم تسئل الربيع القواء فينطق» أي فهو ينطق لأنها لو كانت للعطف لجزم ما بعدها ، ولو كانت للسببية لنصب ، انتهى .

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : نظر إلى الناس يطوفون حول الكعبة ، فقال : هكذا كانوا يطوفون في الجاهلية ، إنما أمروا أن يطوفوا بها ، ثم ينفروا إلينا فيعلمونا ولايتهم ومودتهم ويعرضوا علينا نصرتهم ، ثم قرأ هذه الآية « واجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » ^(١) .

الحديث الاول : حسن .

« هكذا كانوا يطوفون » أى في عدم المعرفة بأحكامه وآدابه و عدم تحقق شرائط القبول فيهم ، فإن من شرائطه الاسلام و الايمان و هؤلاء لا خلاصهم بالولاية مثلهم في عدم الايمان بل الاسلام ، وفيه إشعار بأن علة وجوب الحج إتيان الامام و عرض الولاية و النصرة عليه و أخذ الأحكام منه ، فيحتمل أن يكون المراد بقوله : هكذا كانوا يطوفون ، أنهم يطوفون من غير معرفة لهم بالمقصود الاصلى من الامر بالاتيان إلى الكعبة و الطواف ، فإن إبراهيم على نبينا و آله و عليه السلام حين بنى الكعبة و جعل لذريته عندها مسكناً « قال ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلوة فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم » فاستجاب الله دعائه و أمر الناس بالاتيان إلى الحج من كل فج ليحببوا إلى ذريته و يعرضوا عليهم نصرتهم و ولايتهم ، ليصير ذلك سبباً لنجاتهم و وسيلة إلى رفع درجاتهم و ذريعة إلى تعرف أحكام دينهم ، و تقوية إيمانهم و يقينهم و عرض النصرة أن يقولوا : نحن من شيعتكم متهيتون لنصرتكم ، فإن أمرتمونا بالخروج و الجهاد أو غير ذلك من الامور نطعكم .

ثم اعلم أن في النسخ التي رأينا و اجعل بالواو ، و في المصاحف بالفاء و لعله من النسخ أو نقل بالمعنى و الأفئدة جمع فؤاد و هو القلب ، و من للإبتداء كقولك : القلب منى سقيم ، أى أفئدة ناس ، أو للتبعية و لذلك ورد لو قال : أفئدة الناس لازدهت عليهم فارس و الروم « تهوى إليهم » أى تسرع إليهم شوقاً و ودّاً .

٢ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد عن علي بن أسباط ، عن داود بن النعمان عن أبي عبيدة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام - ورأى الناس بمكة وما يعملون - قال فقال : فعال كفعال الجاهليّة أما والله ما أمروا بهذا وما أمروا إلا أن يقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم فيمروا بنا فيخبرونا بولايتهم ويعرضوا علينا نصرتهم .

الحديث الثالث : ضعيف على المشهور .

و فعال بكسر الفاء جمع فعل ، و بالفتح مفرد « ما أمروا بهذا » أى وحده أو بهذا الوجه الذى يفعلون كما مر ، قال الله تعالى : « وأذن في الناس بالحجّ يأتوك رجالاً وعلى كلّ ضامر يأتين من كلّ فج عميق ليشهدوا منافع لهم و يذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها و أطعموا البائس الفقير ، ثم ليقضوا تفثهم و ليوفوا نذورهم و ليطوفوا بالبيت العتيق »^(١) و قال الطبرسى (ره) : ثم ليقضوا تفثهم ، ليزيلوا تفث الحرام من تقليم ظفر و أخذ شعر و غسل و استعمال طيب ، و قيل : معناه ليقضوا مناسك الحجّ كلّها عن ابن عباس و ابن عمر ، قال الزجاج : قضاء التفث كناية عن الخروج من الاحرام إلى الاحلال « و ليوفوا نذورهم » بقضائها أى و ليتموا نذورهم و قضائها قال ابن عباس : هو نحر ما نذروا من البدن ، و قيل : هو ما نذروا من أعمال البرّ في أيام الحجّ ، و ربما نذر الانسان أن يتصدق إن رزقه الله الحجّ ، و إن كان على الرجل نذراً مطلقاً فالأفضل أن يفى بها هناك أيضاً ، انتهى .

و اقول : قوله فيمروا بنا ، يحتمل أن يكون تفسيراً لقضاء التفث أو للإيفاء بالنذور ، فإن ولاية الامام من أعظم المهود التي يجب الوفاء بها ، أو لا يكون تفسيراً لشيءٍ منهما لبيان ما يجب عليهم الاتيان به بعد الحجّ و حكمة وجوب الحجّ كما مر . و يؤيد الأوّل ماروى عن عبدالله بن سنان عن ذريح المحاربى قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : ان الله أمرنى في كتابه بأمر فأحبّ أن أعلمه ، قال : وما ذاك ؟ قلت : قول الله : « ثم ليقضوا تفثهم و ليوفوا نذورهم » قال : ليقضوا تفثهم لقاء الامام ، و ليوفوا نذورهم تلك المناسك ، قال عبدالله بن سنان : فأتيت أبا عبدالله عليه السلام فقلت : جعلت فداك قول الله :

٣ - علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ؛ وعبد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال جميعاً ، عن أبي جميلة ، عن خالد بن عمار ، عن سدير قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام وهو داخل وأنا خارج وأخذ بيدي ، ثم استقبل البيت ، فقال : ياسدير إنما أمر الناس أن يأتوا هذه الأحجار فيطوفوا بها ثم يأتونا فيعلمونا ولايتهم لنا وهو قول الله : «وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى»^(١) - ثم أومأ بيده إلى صدره - إلى ولايتنا . ثم قال : ياسدير فأريك

«ثم ليقتضوا تفنهم» قال : أخذ الشارب وقصّ الأظفار وما أشبه ذلك ، قال : قلت : جعلت فداك فإن ذريحاً المحاربي حدثني عنك أنك قلت ثم ليقتضوا تفنهم : لقاء الامام ، وليوفوا نذورهم تلك المناسك ، قال : صدق ذريح وصدقته ، ان القرآن ظاهراً وباطناً ، ومن يحتمل ما يحتمل ذريح !

و على هذا فالمراد بالتفت أو قضاؤه تطهير البدن والقلب والروح من الاوساخ الظاهرة والباطنة ، فيدخل فيه المعنيان معاً إذ الغسل وحلق الشعر وقصّ الأظفار تطهير للبدن من الأوساخ الظاهرة ، و لقاء الامام تطهير للقلب من الادران والاوزاخ الباطنة التي هي الجهل والضلال والصفات الرديئة والاخلاق الدنيئة ، وسيأتي مزيد توضيح لذلك في كتاب الحج انشاء الله .

الحديث الثالث : ضعيف .

« وهو داخل » أي في المسجد الحرام « وأنا خارج » أي منه ، والواو الاولى للحال ، ومفعول سمعت محذوف يفسره قوله ياسدير « وأخذ بيدي » عطف للجمله الفعلية على الإسمية « يأتوا هذه الأحجار » كأن التعبير بهذه العبارة للتنبيه على أن في أمر الحكيم العليم باتيان هذه الاحجار لا بد من سر عظيم وحكمة جليلة هي اتيان الامام وعرض الولاية عليهم ، فظاهره الاحجار وباطنه موالاة الائمة الابرار « إلى ولايتنا » فيه تقدير القول ، أي وقال ولايتنا ، والظرف متعلق بقوله « اهتدى » .
« الصادق بن عن دين الله » أي المانعين الناس عنه .

الصادقين عن دين الله، ثم نظر إلى أبي حنيفة وسفيان الثوري في ذلك الزمان وهم حلق في المسجد، فقال: هؤلاء الصادقون عن دين الله بلاهدى من الله ولا كتاب مبين، إن هؤلاء الأخابث لو جلسوا في بيوتهم فجال الناس فلم يجدوا أحداً يخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسوله ﷺ حتى يأتونا فنخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسوله ﷺ.

﴿باب﴾

﴿ أن الائمة تدخل الملائكة بيوتهم و تطأ بسطهم و تأتيهم ﴾

﴿ بالاخبار عليهم السلام ﴾

١ - عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن سنان، عن مسمع كردين البصري قال: كنت لأزيد على أكلة بالليل والنهار، فربما استأذنت على أبي عبد الله ﷺ وأجد المائدة قد رفعت، لعلي لأراها بين يديه، فإذا دخلت دعا بها فأصبت

« إلى أبي حنيفة » من فقهاء المخالفين « و سفيان الثوري » من صوفيّتهم، و ضمير «هم» للصادقين أو للملعونين باعتبار أنّهما كانا مع أتباعهما، و الحلق كعنب جمع حلقة بالفتح و هم الجماعات، يستدير كل جماعة منهم كحلقة الباب و غيرها كذا في النهاية، و قال الجوهري: جمع الحلقة، حلق بفتح الحاء على غير قياس، و حكى عن أبي عمرو أن الواحد حلقة بالتحريك و الجمع حلق بالفتح « بلاهدى من الله » تأكيد و الهداية بالوحي أو الالهام أو السماع من أنفة الهدى، و الأخابيث جمع أخبث « لو جلسوا » لو للتمنى و قوله « فنخبرهم » منصوب أو للشرط و جزؤه محذوف أي لكان خيراً لهم، و يدلّ على أن الصوفيّة الذين كانوا في أعصار الائمة ﷺ كانوا معارضين لهم صادقين عنهم و عن دين الله عليهم لعنة الله.

باب ان الائمة تدخل الملائكة بيوتهم و تطأ بسطهم

و يأتيهم بالاخبار عليهم السلام

الحديث الاول: ضعيف على المشهور.

« و أجد المائدة » جملة حالية يعنى إستأذنت عليه و الحال أنى أجد أى أرى

معه من الطعام ولا أتأذى بذلك و إذا عقبت بالطعام عند غيره لم أقدر على أن أقرّ و لم أنم من النفخة ، فشكوت ذلك إليه وأخبرته بأنني إذا أكلت عنده لم أتأذى به ، فقال : يا أبا سيار إنك تأكل طعام قوم صالحين ، تصافحهم الملائكة على فرشهم ، قال : قلت : ويظهرون لكم ؟ قال : فمسح يده على بعض صبيانه ، فقال : هم ألطف بصبياننا منّا بهم .

٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن محمد بن القاسم ، عن الحسين بن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : يا حسين - وضرب بيده إلى مساور في البيت - مساور طال ما أتتكت عليها الملائكة وربما التقطنا من زغبها .

أو أجدفى نفسى واعلم أن المائدة قد رفعت ، و إنما فعلت ذلك لكى لا أرى المائدة بين يديه عليه السلام ، والمعنى كنت أتعمد الاستيذان عليه بعد رفع المائدة لئلا يلزمنى الاكل لزعمى أنتى أتضرّ ربه « فأصبت معه » أى تناولت عنده أو بشرأكته ، بأن يكون عليه السلام يعيد الاكل لعدم احتشامه « و إذا عقبت » على بناء التفعيل أى أكلت بعد أكلتى « من النفخة » أى الريح المحبوس في البطن « هم ألطف بصبياننا » أى يظهرون لنا لخدمة صبياننا ولا ينافي هذا ما مرّ أن الامام لا يعاين الملك إذ قد سبق أنه محمول على أنه لا يعاينه وقت التحديث لا مطلقا ، أو لا يرونه في صورته الاصلية أو غالباً ، و الأول أظهر .

الحديث الثانى : حسن .

و المساور جمع مسور كمنبر و هو متكأ من آدم « مساور » خبر مبتدأ محذوف أى هذه مساور ، و ما فى قوله : ما أتتكت ، مصدرية ، والاتكاء مهموز قلبت همزته ألفاً و أسقطت بالاعلال « و ربما إلتقنا » أى أخذنا و فى القاموس : الزغب صغار الشعر و الريش ولينه و أول ما يبد و منهما ، انتهى .

و الخبر يدلّ صريحاً على تجسّم الملائكة و أنهم أولوا أجنحة كما عليه اجماع المسلمين ردّاً على الفلاسفة و من يتبعهم .

٣ - محمد، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم قال : حدثني مالك بن عطية الأحمسي ، عن أبي حمزة الثمالي قال : دخلت على علي بن الحسين عليهما السلام فاحتبست في الدار ساعة ، ثم دخلت البيت وهو يلتقط شيئاً وأدخل يده من وراء الستر فناوله من كان في البيت ، فقلت : جعلت فداك هذا الذي أراك تلتقطه أي شيء هو ؟ فقال : فضلة من زغب الملائكة نجمعه إذا خلونا ، نجعله سيحاً لأولادنا ، فقلت : جعلت فداك

الحديث الثالث : صحيح « فاحتبست » على بناء المعلوم أو المجهول ، لانه لازم ومتعد أي حبسوني في صحن الدار ساعة ثم جئني الاذن في دخول البيت ، وكان الاحتباس كان لالتقاط الزغب « إذا خلونا » بتشديد اللام اي تركونا و ذهبوا عنا أو بتخفيفها و الواو الأصلية من الخلوة ، و المال واحد « نجعله سيحاً » في اكثر النسخ بالياء المثناة التحتانية ، و قال الجوهري : السيح ضرب من البرود ، و السيح عبادة و برد مسيح و مسير اي مخطط ، و عبادة مسيحية ؛ و في بعضها بالياء الموحدة جمع سبعة و بالضم و هي خزرات يسبح بها ، قيل : لعله أراد عليه السلام بذلك جعلها منظومة في خيط كالخزرات التي يسبح بها ، و تعليقها على الاولاد للعونة ، و ذلك لان اتخاذ التمام و العوذات من الخزرات على هيئة السبعة كان متعارفاً في سوائف الأزمنة كما هو اليوم ، و ربما تسمى سبعة و إن لم يسبح بها ، انتهى .

و أقول : في بصائر الدرجات سخاباً لأولادنا في أخبار كثيرة ، و السخاب ككتاب خيط ينظم فيه خزر و يلبسه الصبيان و الجوارى ، و قيل : هو قلادة تتخذ من قر نفل و مسك و نحوه و ليس فيها من اللؤلؤ و الجواهر شيء ، كذا ذكره الجزري .

و يؤيده ما رواه في البصائر ايضاً عن مفضل بن عمر قال : دخلت على أبي عبد الله فبينما أنا جالس عنده إذ أقبل موسى ابنه و في رقبته قلادة فيها ريش غلاظ ، فدعوت به فقبلته و ضمته إلي ، ثم قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك أي شيء هذا الذي في رقبة موسى ؟ فقال : هذا من أجنحة الملائكة ، قال : فقلت : وإنها لتأتيكم ؟ قال : نعم

وإنهم ليأتونكم؟ فقال: يا أبا حمزة إنهم ليزاحموننا على نكأتنا.
 ٤ - محمد عن محمد بن الحسن، عن محمد بن أسلم، عن علي بن أبي حمزة، عن
 أبي الحسن عليه السلام قال: سمعته يقول: ما من ملك يهبطه الله في أمر ما يهبطه إلا بدأ
 بالامام، فعرض ذلك عليه، وإن مختلف الملائكة من عند الله تبارك وتعالى إلى صاحب
 هذا الأمر.

﴿باب﴾

﴿أن الجن يأتهم فيسألونهم عن معالم دينهم ويتوجهون في أمورهم﴾

١ - بعض أصحابنا، عن محمد بن علي، عن يحيى بن مساور، عن سعد الاسكاف
 قال: أتيت أبا جعفر عليه السلام في بعض ما أتيته فجعل يقول: لاتعجل حتى حميت الشمس
 عليّ وجعلت أتتبع الأفياء، فما لبث أن خرج عليّ قوم كأنهم الجراد الصفر، عليهم

وإنها لتأتينا وتتعفوني فرشنا، وإن هذا الذي في رقبة موسى من أجنحتها «ليزاحموننا»
 أي يجلسون في مجلسنا وعلي مساورنا بحيث يضيق المجلس علينا، والتسكأة كهزمة:
 ما يعتمد عليه حين الجلوس.

الحديث الرابع: ضعيف، وأبو الحسن هو الكاظم عليه السلام «في أمر» كأن في التعليل
 ومالابهام والتعميم، ويحتمل أن يكون ما للنفي تأكيداً للنفي السابق لتعميم الحكم
 كل ملك وكل اهباط، وفي البصائر في أمر مما يهبط له، والمختلف مصدر ميمي
 وعبارة عن المجيء والذهاب «هذا الأمر» أي الامامة.

باب ان الجن يأتونهم فيسألونهم عن معالم دينهم ويتوجهون في
 أمورهم عليهم السلام

الحديث الاول: مجهول.

«في بعض ما أتيته» ما مصدرية «فجعل يقول لاتعجل» أي كلما استأذنت
 للدخول عليه يقول لاتعجل، فلبثت على الباب حتى حميت الشمس أي اشتد حرها
 «اتتبع الأفياء» أي امشى من فيء يزول الى فيء يحدث مراراً «فما لبث أن خرج»

البتوت فدانتهمكهم العبادة ، قال : فوالله لأُنساني ماكنت فيه من حسن هيئة القوم ، فلما دخلت عليه قال لي : أراني قدشقت عليك ، قلت : أجل والله لقد أنساني ماكنت فيه قوم مرءواي لم أرقوماً أحسن هيئة منهم في زيّ رجل واحد كأنّ الوانهم الجراد الصفر ، قد انتهمكهم العبادة فقال : يأسعد رأيتهم ؟ قلت : نعم قال : أولئك إخوانك من الجن ، قال فقلت : يأتونك ؟ قال : نعم يأتونا يسألونا عن معالم دينهم

الظاهر أنّ مراده أنّ خروجهم كان على فجأة بدون اطلاع منّي عليه قبله ، أو حدث ذلك بعد يأسى من الدخول دفعة بلامهلة ، وقيل : أنّ مصدرية فاعل لبث ، أي كان خروجهم بدون تراخي بعضهم من بعض فكأنّهم خرجوا دفعة ، والجراد إسم جنس جرادة أقيم مقام الجمع بقريئة الصفر ، وفي سورة القمر : « كأنّهم جراد منتشر »^(١) . وقال الجوهري : ألّبت الطيلسان من خز ونحوه والجمع البتوت ، وفي القاموس نهكه كمنعه غلبه ، والثوب لبسه حتى خلق نهكاً ونهكاً ونهاكة ، والضرع نهكاً أستوفي جميع مافيه ، والحمى أضنته وهزلته وجهدهته كنهكته كفرح وانتهمكته ، انتهى .

وكان فاعل أنساني الضمير الراجع إلى أنّ خرج ومفعوله : ماكنت فيه ، أي المشقة الحاصلة من حرارة الشمس وتتبع الأفياء ومن للتعليل .

ويحتمل أنّ يكون من للتبعيض والظرف فاعلاً لأنساني ، أي شيء من حسن هيئتهم « قدشقت عليك » أي أوقعتك في المشقة « أجل » بالتحريك أي نعم « في زيّ رجل واحد » في الصحاح : الزيّ اللباس والهيئة وأصله زوى ، أي كان جميعهم على هيئة واحدة أو كانوا لا اجتماعهم على طريقة واحدة كأنّهم رجل واحد كما قيل ، والأوّل أظهر .

« كأنّ ألوانهم الجراد » أي ألوان الجراد ، وقيل الألوان الأنواع والمراد هنا الشركاء في تمام الحقيقة النوعية وهو بعيد « رأيتهم » استفهام تقريري « إخوانك » أي أهل دينك « عن معالم دينهم » أي ما يعلمون به دينهم .

ويدلّ على أنّ الجن يمكن للناس رؤيتهم حتى لغير الأنبياء والأوصياء عليهم السلام

وحلالهم وحرامهم .

٢ - علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن حسان ، عن إبراهيم بن إسماعيل عن ابن جبل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كنا ببابه فخرج علينا قوم أشباه الزُّط ، عليهم أزرُ وأكسيه ، فسألنا أبا عبد الله عليه السلام عنهم ، فقال : هؤلاء إخوانكم من الجن .

٣ - أحمد بن إدريس ؛ ومحمد بن يحيى ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن ابن فضال عن بعض أصحابنا ، عن سعد الاسكاف قال : أتيت أبا جعفر عليه السلام أريد الأذن عليه ، فإذا رحال إبل على الباب مصفوفة ، وإذا الأصوات قد ارتفعت ، ثم خرج

وأنتهم أجسام لطيفة يتشكلون بأشكال الانس وغيرهم ، إما بقدره الله تعالى وإرادته أو أقدرهم الله تعالى على ذلك ، والآيات والاعخبار دالة على ذلك أوردها في كتاب السماء والعالم ، والقول بنفيهم أو عدم جواز رؤيتهم خروج عن الدين ، وهو مذهب فلاسفة الملحدين ، ومنهم من ينكر رؤيتهم إذا كانوا بصورهم الأصلية وهو أيضاً باطل والجن خلاف الانس والواحد جنى سميت بذلك لاستتارها غالباً .

الحديث الثاني : ضعيف .

والزُّط بالضم جنس من السودان والهنود ، والازر جمع إزار ككتاب وكتب ، والأكسية جمع الكساء .

الحديث الثالث : مرسل .

« فإذا رحال إبل » وفي بعض النسخ : رحائل إبل عليها رحالها أو رحائلها ، وفي البصائر فإذا رواحل على الباب وهو أظهر ، والرحال بالكسر جمع رحل بالفتح ، وهو للبعير كالسرج للفرس ، قال الجوهري : الرحل رحل البعير وهو أصغر من القتب والجمع الرحال ، والراحلة الناقة التي تصلح لأن ترحل ويقال : الراحلة المركب من الإبل ذكراً كان أو أنثى ، والراحلة سرج من جلود ليس فيها خشب كانوا يتخذونه للركض الشديد ، والجمع الرحائل ، انتهى .

ورحال مبتداء ، وعلى الباب خبره « مصفوفة » خبر ثان ، وارتفاع الاصوات إما

قوم معتمين بالعمائم يشبهون الزُّط ، قال : فدخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت : جعلت فداك أبطأ إذناك عليّ اليوم و رأيت قوماً خرجوا عليّ معتمين بالعمائم فأنكرتهم فقال : أو تدري من أولئك يا سعد؟ قال : قلت : لا ، قال : فقال : أولئك إخوانكم من الجنّ يأتونا فيسألونا عن حلالهم و حرامهم و معالم دينهم .

٤ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن إبراهيم بن أبي البلاد عن سدير الصيرفي قال : أوصاني أبو جعفر عليه السلام بحوائج له بالمدينة فخرجت ، فبينما أنا بين فجّ الروحاء على راحتي إذا إنسان يلوي ثوبه قال : فملت إليه و ظننت أنّه عطشان فناولته الاداة فقال لي : لاجاجة لي بها وناولني كتاباً طينه رطب ، قال : فلما نظرت إلى الخاتم إذا خاتم أبي جعفر عليه السلام ، فقلت : متى عهدك بصاحب الكتاب قال : الساعة و إذا في الكتاب أشياء يأمرني بها ، ثمّ التفتُ فإذا ليس عندي أحدٌ ، قال : ثمّ قدم

عند السؤال أو عند الدعاء للخروج «فأنكرتهم» أي لم أعرفهم بأعيانهم «أو تدري من أولئك» أي من أي نوع هم؟ والهمزة للاستفهام والواو للعطف ، وقوله : لا، لشكّه بعد السؤال ، وإلا كان قبل ذلك يظنّهم من الانس ، وقد يقال السؤال لا مكان حصول معرفة بعده أولتنشيطه بها وتشويقه إليها ، وقيل : أي أنكرتهم قبل وتدري الآن بالتفكر ، والاصوب ما ذكرنا .

الحديث الرابع : حسن و آخره مرسل .

وقوله : بالمدينة ، إمّا متعلق بأوصاني بأن يكون الراوى خرج قبله عليه السلام إلى مكة فأوصاه عليه السلام بأشياء يعلمها في مكة ، فالمراد بالقدم دخول مكة ، أو نعت للحوائج فالامر بالعكس ، والفجّ : الطريق بين الجبلين أو الطريق الواسع ، والروحاء موضع بين الحرمين على ثلاثين أو أربعين ميلاً من المدينة على ما ذكره الفيروز آبادي . «إذا إنسان» أي في الصورة و في القاموس : لوّاه يلويه ليأقتله و تناء ، و برأسه أمال ، و الناقة بذنبها حرّكت كألوت فيهما ، و ألوى الرجل بثوبه أشار ، و قال الاداة بالكسر : المطهرة .

أبو جعفر عليه السلام فلقيته ، فقلت : جعلت فداك رجلٌ أتاني بكتابك وطينه رطب فقال :
يا سدير إن لنا خدماً من الجنٍ فإذا أردنا السرعة بعثناهم .
وفي رواية أخرى قال : إن لنا أتباعاً من الجن ، كما أن لنا أتباعاً من الإنس
فإذا أردنا أمراً بعثناهم .

٥ - علي بن محمد ، و محمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ، عمّن ذكره ، عن
محمد بن جحروش قال : حدّثني حكيمة بنت موسى قالت : رأيت الرضا عليه السلام واقفاً
على باب بيت الحطب وهو يناجي ولست أرى أحداً ، فقلت : يا سيدي لمن تناجي ؟
فقال : هذا عامر الزهرائي أتاني يسألني ويشكو إليّ ، فقلت : يا سيدي أحب أن
أسمع كلامه فقال لي : إنك إن سمعت به حُمِمت سنة ، فقلت : يا سيدي أحب أن
أسمعه ، فقال لي : اسمعي فاستمعت فسمعت شبه الصفيّر وركبتني الحمى فحُممت سنة .

٦ - محمد بن يحيى و أحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسن عن إبراهيم بن هاشم عن
عمرو بن عثمان ، عن إبراهيم بن أيّوب ، عن عمرو بن شعمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر
عليه السلام قال : بينا أمير المؤمنين عليه السلام على المنبر إذ أقبل ثعبان من ناحية باب من أبواب

قوله : طينه رطب ، أي الطين الذي ختم عليه ، وبدلّ على أن الجن لهم حالة
يرون فيها وأخرى لا يرون فيها .
الحديث الخامس : ضعيف .

و جحروش كجعفر ، و حكيمة بفتح الحاء وكسر الكاف أو بضمّ الحاء وفتح الكاف
وهي أخت الرضا عليه السلام ، و عامر إسم الجنّي « حمت » بصيغة المجهول و يشكو إليّ
أي مرضاً أو ظلماً وقع عليه ، و ركبتني من باب علم أي علنتني .

الحديث السادس : ضعيف على المشهور ومضمونه من المتواترات ، و باب الثعبان
في مسجد الكوفة مشهور ، و يذكر أن بنى امية لعنهم الله ربطوا على هذا الباب فيلا
لمحو هذا الاسم عن الخواطر فاشتهر بباب الفيل بعد ذلك ، و الثعبان الحيّة الضخمة
الطويلة ، و إذ للمفاجات .

« من أبواب المسجد » أي مسجد الكوفة « فهم الناس » أي قصدوا أن يقتلوه

المسجد ، فهم^٦ الناس أن يقتلوه ، فأرسل أمير المؤمنين عليه السلام أن كفوا ، فكفوا وأقبل الثعبان ينساب^٧ حتى انتهى إلى المنبر فتطاول فسلم على أمير المؤمنين عليه السلام فأشار أمير المؤمنين عليه السلام إليه أن يقف حتى يفرغ من خطبته ولما فرغ من خطبته أقبل عليه فقال : من أنت ؟ فقال : عمرو بن عثمان خليفتك على الجن^٨ وإن^٩ أبي مات وأوصاني أن آتيك فأستطلع رأيك وقد أتيتك يا أمير المؤمنين فما تأمرني به وما ترى ؟ فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : أوصيك بتقوى الله وأن تنصرف فتقوم مقام أبيك في الجن^{١٠} ، فإنك خليفتي عليهم ، قال : فودّع عمرو أمير المؤمنين وانصرف فهو خليفته على الجن^{١١} ، فقلت له : جعلت فداك فيأتيك عمرو و ذاك الواجب عليه ؟ قال : نعم .

٧ - علي^{١٢} بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن محمد بن أورمة ، عن أحمد بن النضر ، عن النعمان بن بشير قال : كنت مزاملاً لجابر بن يزيد الجعفي^{١٣} ، فلما أن كنا بالمدينة دخل على أبي جعفر عليه السلام فودّع^{١٤}ه و خرج من عنده وهو مسرور^{١٥} حتى وردنا الأخيرجة - أوّل منزل نعدل من فيد إلى المدينة - يوم جمعة فصلينا الزوال ،

« ان كفوا » أي أمسكوا ، و أن مصدرية و أن الثانية مفسّرة لان الإرسال يتضمن معنى القول ، و الانساب مشى الحيّة وما أشبهها ، و في القاموس : ساب جرى و مشى مسرعاً كانساب ، انتهى .

« فتطاول » أي قام على ذنبه « فأشار » كأنه بعد ردّ السلام « أن يقف » أن مصدرية بتأويل بأن « خليفتك » بالجر^{١٦} نعت أو بدل لعثمان ، و في القاموس : استطلع رأى فلان : نظر ما عنده ، وما الذي يبرز إليه من أمره « فيأتيك » ؟ بتقدير الاستفهام ، أي للسؤال عن المشكلات « و ذاك الواجب عليه » أي الاتيان إليك أمر واجب عليه .
الحديث السابع : ضعيف أو مجهول .

و المزامل في المحمل ، و في القاموس : أخرجة : بئر في أصل جبل ، انتهى ، وكذا في بعض النسخ ، وفي أكثرها الأخيرجة وكأنّها تصغيرها و « أوّل » منصوب بدل الأخيرجة أو مرفوع بالخبرية ، أي هي أوّل منزل يعدل من فيد ، و لعلّ المعنى أن

فلما نهض بنا البعير إذا أنا برجل طوال آدم معه كتاب ، فناوله جابراً فتناوله فقبله
 ووضعه على عينيه وإذا هو : من محمد بن علي إلى جابر بن يزيد و عليه طين أسود
 رطب ، فقال له : متى عهدك بسيدي؟ فقال : الساعة فقال له : قبل الصلاة أو بعد
 الصلاة؟ فقال : بعد الصلاة ، فكأن الخاتم وأقبل يقرؤه ويقبض وجهه حتى أتى
 على آخره ، ثم أمسك الكتاب فما رأته ضاحكاً ولا مسروراً حتى وافى الكوفة ،
 فلما وافينا الكوفة ليلاً بت ليلى ، فلما أصبحت أتيت إعضاماً له فوجدته قد خرج
 علي وفي عنقه كعاب ، قد علقها وقد ركب قصبه وهو يقول : «أجد منصور بن جمهور
 أميراً غير مأمور ، وأبياتاً من نحو هذا فنظر في وجهي ونظرت في وجهه فلم يقل

فيداً منزل مشترك بين من يذهب من الكوفة إلى مكة أو إلى المدينة ، وكذا ما قبله
 من المنازل ، فإذا خرج المسافر من فيد يفترق الطريقان فإذا ذهب إلى المدينة فأول
 منزل ينزله الأخيرجة ، وقيل : أراد به أن المسافة بين الأخيرجة وبين المدينة
 كالمسافة بين فيد والمدينة ، وقيل : كانت المسافة بينها وبين الكوفة مثل ما بين فيد
 والمدينة وما ذكرنا أظهر كما لا يخفى ، وفي القاموس : الفيد : قلعة بطريق مكة .
 « يوم جمعة » ظرف لقوله : وردنا ، وفي القاموس : طال طولاً امتد فهو طويل ،
 وطوال كغراب ، وقال : الأدمة ما فيها السمرة ، آدم كعلم وكرم فهو آدم ، انتهى .

« قبل الصلاة » أي صلاة الزوال « ويقبض وجهه » أي كان كلما يقرأ يزداد
 إنقباضاً وعبوساً « حتى أتى على آخره » أي قرأه جميعاً « حتى وافى الكوفة » أي
 دخلها « أجد » بصيغة المتكلم من الوجدان أي أعلمه ، وقيل : أمر من الاجادة أي
 أحسن الضراب والقتل وهو بعيد « غير مأمور » أي لأحد في الكوفة ، كناية عن
 استقلاله وكان هذا مما سمعه من الامام عليه السلام من الأخبار الآتية ، و منصور بن جمهور
 كان والياً من قبل بنى امية على الكوفة ولأه يزيد بن وليد بعد عزل يوسف بن عمر
 في سنة ست و عشرين ومائة ، بعد وفاة الباقر عليه السلام باثنتي عشر سنة « وأقبلت » أي

لي شيئاً ولم أقل له وأقبلت أبكي لما رأيته واجتمع عليّ وعليه الصبيان والناس ، وجاء حتى دخل الرحبة وأقبل يدور مع الصبيان والناس يقولون : جنّ جابر بن يزيد جنّ ، فوالله ما مضت الأيام حتى ورد كتاب هشام بن عبد الملك إلى واليه أن انظر رجلاً يقال له : جابر بن يزيد الجعفيّ فاضرب عنقه وابعث إليّ برأسه ، فالتفت إلى جلسائه فقال لهم : من جابر بن يزيد الجعفيّ ؟ قالوا : أصلحك الله كان رجلاً له علم وفضل وحديث ، وحجّ فجنّ وهو ذا في الرحبة مع الصبيان على القصب يلعب معهم قال : فأشرف عليه فاذا هومع الصبيان يلعب على القصب ، فقال : الحمد لله الذي عافاني من قتله ، قال : ولم تمض الأيام حتى دخل منصور بن جمهور الكوفة و صنع ما كان يقول جابر .

﴿ باب ﴾

﴿ في الأئمة عليهم السلام انهم اذا ظهر أمرهم حكموا بحكم داود وآل داود ﴾
 ﴿ ولا يسألون البينة ، عليهم السلام [و الرحمة و الرضوان] ﴾

١ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور ، عن فضل الأعمش ، عن أبي عبيدة الحذاء قال : كنّا زمان أبي جعفر عليه السلام حين قبض تردّد

شرعت « لما رأيته » بكسر الهمزة وتخفيف الميم والضمير لما ، أو بفتح الهمزة وشدّ الميم والضمير لجابر ، والرحبة فضاء واسع كان بالكوفة كالميدان ، وفي القاموس : رحبة المكان - ويسكن - : ساحته ، ومتّسعته ، والرحبة محلّة بالكوفة ، انتهى .
 « أن انظر » أن مفسّرة لتضمّن الكتاب معنى القول ، وقيل : مصدرية ذكره ابن هشام .

باب في الأئمة عليهم السلام انهم اذا ظهر امرهم حكموا بحكم داود و آل داود ولا يسألون البينة عليهم السلام و الرحمة و الرضوان
 الحديث الاول : حسن أو موثق .

« كنّا زمان أبي جعفر عليه السلام » فيه توسع بأن سمى الزمان المتصل بزمانه عليه السلام

كالغنم لاراعي لها ، فلقينا سالم بن أبي حفصة ، فقال لي : يا أبا عبيدة من إمامك ؟ فقلت : أئمتي آل محمد فقال : هلكت و أهلكت أما سمعت أنا و أنت أبا جعفر عليه السلام يقول : من مات و ليس عليه إمام مات ميتة جاهلية ؟ فقلت : بلى لعمرى ، و لقد كان قبل ذلك بثلاث أو نحوها دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فرزق الله المعرفة ، فقلت لأبي عبدالله عليه السلام : إن سالماً قال لي كذا و كذا ، قال : فقال : يا أبا عبيدة إنّه لا يموت

زمانه ، و ربّما يحمل حين قبض على أنّ المعنى حين أشرف على قبض روحه ، و لعلّ ما ذكرنا أقرب « تردّد » اى لمعرفة الامام « فلقينا » على صيغة الغائب أو المتكلم ، و سالم زيدى بترى لعنه الصادق و كذّبه و كفره ، و كأنّه كان يريد أن يدعو أبا عبيدة إلى زيد ، و يمكن أن يكون هذا قبل ضلّاته لأنّه كان لم يخرج زيد بعد « أئمتي آل محمد » الظاهر أنّ أبا عبيدة إنّما قال ذلك للتقيّة أو لمصلحة ، لقوله « وقد كان قبل ذلك » ^(١) اى قبل مكالمة سالم « بثلاث » اى بثلاث ليال « دخلنا على أبي عبدالله عليه السلام و رزق الله المعرفة » ^(٢) اى معرفته بالامامة .

« فقلت » أى ثمّ دخلت بعد ذلك على أبي عبدالله فقلت له ، و قيل : ضمير كان لمعرفة الامام و ذلك إشارة إلى لقاء سالم و كلامه « و دخلنا » استئناف يبانى و قال المحدث الاسترابادى : المناسب ثمّ دخلنا ، و قال غيره : دخلنا على أبي عبدالله عليه السلام كلام مستأنف ، و يحتمل أن يكون قد سقط من صدره كلمة ثمّ ، و أن يكون متعلقاً بكنّا زمان أبى جعفر حين قبض ، و يكون ما بينهما معترضاً ، و قال آخر : أى وقد كان السماع قبل قبض أبى جعفر أو قبل لقاء سالم بثلاث سنين أو نحوها ، و دخلنا استئناف كأنّه قيل : ما فعلت ؟ فقال : دخلنا .

و اقول : لا يخفى بعد تلك الوجوه بالنظر إلى ما ذكرنا ، و في البصائر قلت : بل لعمرى لقد كان ذاك ثمّ بعد ذلك و نحوها دخلنا ، فلا يحتاج إلى تكلف أصلاً .

(١) و فى المتن « و لقد كان . . . »

(٢) و فى المتن « دخلت على أبي عبدالله فرزق الله المعرفة » .

منّا ميت حتّى يخلف من بعده من يعمل بمثل عمله و يسير بسيرته و يدعو إلى ما دعا إليه ، يا أبا عبيدة إنّه لم يمنع ما أعطى داود أن اعطى سليمان ، ثمّ قال : يا أبا عبيدة إذا قام قائم آل محمد عليه السلام حكم بحكم داود و سليمان لا يسأل بيّنة .

٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن أبان قال : سمعت

« حتّى يخلف » على بناء التفعيل ، قال الجوهري : خلف فلاناً تخليفاً جعله خليفة كاستخلفه .

و في البصائر : دخلنا على أبي عبد الله عليه السلام فرزق الله لنا المعرفة فدخلت عليه فقلت له : لقيت سالماً فقال لي كذا و كذا ، و قلت له كذا و كذا ، فقال له أبو عبد الله : يا ويل لسالم ثلاث مرّات أما يدرى سالم ما منزلة الامام ؟ الامام أعظم ممّا يذهب إليه سالم و الناس أجمعون ، يا باعبيدة إنّه لم يمت منّا ميت حتّى يخلف من بعده من يعمل بمثل عمله و يسير بمثل سيرته ، و يدعو إلى مثل الذي دعا إليه ، يا باعبيدة إنّه لم يمنع الله ما أعطى داود أن أعطى سليمان أفضل ما أعطى داود ، ثمّ قال : « هذا عطاؤنا فامتن أو امسك بغير حساب » ^(١) قال قلت : ما أعطاه الله جعلت فداك ؟ قال : نعم يا باعبيدة إنّه إذا قام قائم آل محمد حكم بحكم داود و سليمان ، لا يسئل الناس بيّنة .

فظهر انّ الخبر مختصر ، و « ما » في ما أعطى داود إمّا مصدرية أى لم يمنع إعطاء الاب اعطاء الابن ، بل اجتماعاً ، أو موصولة أى لم تمنع تلك الفضائل التى أعطيت داود أن أعطى مثلها سليمان ، و المراد نفي الاستبعاد من إعطاء الامامة لهم بعد أن أعطيت آبائهم ، و التنبيه على أنّ الامامة لا تكون إلّا مع شرائطها التى منها العلم بأحوال الخلق و دواعيهم ، و ما هو الحقّ في دعاويهم حتّى يمكنه الحكم بحكم داود و سليمان ، ردّاً على سالم و أضرابه القائلين بامامة زيد مع عدم اتصافه بتلك الكمالات .

الحديث الثانی : ضعيف على المشهور .

أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا تذهب الدنيا حتى يخرج رجل مني يحكم بحكومة آل داود ولا يسأل بيته، يعطي كل نفس حقها.

«رجل مني» أي من أولادى وهو القائم عليه السلام، والمراد بآل داود أهل بيته فيشمل داود أيضاً.

واعلم أن الظاهر من هذه الاخبار أن القائم عليه السلام إذا ظهر يحكم بما يعلم في الواقعة لا بالبينة، وأما من تقدمه من الأئمة عليهم السلام فقد كانوا يحكمون بالظاهر، وقد كانوا يظهرون ما كانوا يعلمون من باطن الامر بالحيل، كما كان أمير المؤمنين عليه السلام يفعله في كثير من الموارد، وهذا الاختلاف في سيرهم عليهم السلام ليس من قبيل النسخ حتى يرد أن لانسوخ بعد نبينا، بل إما باعتبار التقيّة في بعضها، أو اختلاف الادضاع والاحوال في الازمان فانه يمكن أن يكون النبي صلى الله عليه وآله أمر الامام بالحكم بالواقع إذا لم يصر سبباً لتفرق الناس ورجوعهم عن الحق وبالحكم بالظاهر اذا صار سبباً لذلك، أو يقال: أنه عليه السلام أمر بأمر الله سبحانه كل إمام بحكم يخصه كما مر في خبر الصحيفة النازلة من السماء فاذا كان جميع ذلك باخبار النبي صلى الله عليه وآله في وقت واحد لم يكن نسخاً، وإنما النسخ تجدد حكم يوجب رفع حكم ظاهره الاستمرار.

قال الشيخ المفيد قدس سره في كتاب المسائل: للإمام عليه السلام أن يحكم بظاهر الشهادات ومتى عرف من المشهود عليه ضد ما تضمنته الشهادة أبطل بذلك شهادة من شهد عليه، وحكم فيه بما أعلمه الله تعالى، وقد يجوز عندي أن تغيب عنه بواطن الامور فيحكم فيها بالظواهر وإن كانت على خلاف الحقيقة عند الله تعالى، ويجوز أن يدله الله تعالى على الفرق بين الصادقين من الشهود وبين الكاذبين فلا تغيب عنه حقيقة الحال، والامور في هذا الباب متعلّقة بالألطف والمصالح التي لا يعلمها على حال إلا الله عز وجل.

ولأهل الامامة في هذه المقالة ثلاثة أقوال: فمنهم من يزعم أن أحكام الأئمة على الظواهر دون ما يعلمونه على كل حال، ومنهم من يزعم أن أحكامهم إنما هي

على البواطن دون الظواهر التي يجوز فيها الخلاف ، ومنهم من يذهب إلى ما اخترته أنا من المقال ، ولم أرلبنى نوبخت رحمهم الله فيه ما أقطع على إضافته إليهم على يقين بغير ارتياب ، انتهى .

وقال الشيخ الجليل أمين الدين ابوعلی الطبرسی طاب مرقدہ في كتاب إعلام الوری :

فان قيل : إذا حصل الاجماع على أن لاني بعد رسول الله ﷺ وأتم قد زعمتم ان القائم عليه السلام إذا قام لم يقبل الجزية من أهل الكتاب وأنه يقتل من بلغ عشرين ولم يتفق في الدين ، ويأمر بهدم المساجد والمشاهد ، وأنه يحكم بحكم داود لا يسأل بيّنة وأشبه ذلك ممّا ورد في آثاركم ، وهذا يكون نسخاً في الشريعة وإبطالا لاحكامها فقد أثبت معنى النبوة ، وإن لم تلتفتوا باسمها فمجاوبكم عنها ؟

الجواب : إننا لم نعرف ما تضمنه السؤال من أنه عليه السلام لا يقبل الجزية من أهل الكتاب ، وأنه يقتل من بلغ العشرين ولم يتفق في الدين ، فان كان ورد بذلك خبر فهو غير مقطوع به ، فأما هدم المساجد والمشاهد فقد يجوز أن يختصّ بهدم ما بنى من ذلك على غير تقوى الله تعالى وعلى خلاف ما أمر الله سبحانه به ، وهذا مشروع قد فعله النبي ﷺ ، وأما ما روى أنه يحكم بحكم آل داود ولا يسأل عن بيّنة فهذا أيضاً غير مقطوع به ، وإن صحّ فتأويله ان يحكم بعلمه فيما يعلمه ، وإذا علم الامام او الحاكم أمراً من الامور فعليه أن يحكم بعلمه ولا يسأل عنه وليس في هذا نسخ الشريعة على ان هذا الذي ذكره من ترك قبول الجزية واستماع البيّنة إن صحّ لم يكن نسخاً للشريعة لأنّ النسخ هو ما تأخر دليله عن الحكم المنسوخ ولم يكن مصطحباً فأما إذا اصطحب الدليلان فلا يكون ذلك ناسخاً لصاحبه وإن كان مخالفه في المعنى ، ولهذا اتفقنا على أن الله سبحانه لوقال : ألزموا السبب إلى وقت كذا ثم لا تلزموه لا يكون نسخاً لأنّ الدليل الرافع مصاحب للدليل الموجب ، وإذا صحّت هذه الجملة

٣- محمد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن عمار الساباطي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : بما تحكمون إذا حكمتم ؟ قال : بحكم الله

وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أعلمنا بأن القائم من ولده يجب اتباعه وقبول أحكامه ، فنحن إذا صرنا إلى ما يحكم فينا وإن خالف بعض الأحكام المتقدمة غير عاملين بالنسخ لأن النسخ لا يدخل فيما يسطحبه الدليل .

الحديث الثالث : موق «بما تحكمون» قيل : اثبات ألف «بما» شاذ أو باشباع الفتحة «إذا حكمتم» على بناء المجرّد المعلوم أو على بناء التفعيل المجهول والمآل واحد ، أي قدرتم على الحكم بين الناس وجعل الحكم إليكم «وحكم داود» أي الحكم بالواقع .

والذي يظهر من الاخبار هو أن داود عليه السلام لم يستمر على هذا بل حكم به في بعض الوقايح ، وسيأتي في كتاب القضاء عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إن داود عليه السلام قال : يارب أرني الحق كما هو عندك حتى أفضى به ، قال : إنك لا تطيق ذلك فألح على ربه حتى فعل ، فجاء رجل يستدعي على رجل فقال : إن هذا أخذ مالي فأوحى الله عز وجل إلى داود أن هذا المستدعي قتل أباهذا وأخذ ماله فأمر داود بالمستدعي فقتل وأخذ ماله ودفعه إلى المستدعي عليه ، قال : فعجب الناس وتحدّثوا حتى بلغ داود عليه السلام ودخل عليه من ذلك ماكره ، فدعاه ربه أن يرفع ذلك ففعل ، ثم أوحى الله عز وجل إليه أن احكم بينهم بالبيّنات وأضفهم إلى إسمي يحلفون به .

وروى الراوندي (ره) في القصص باسناده الصحيح إلى هشام بن سالم عن أبي عبد الله قال : كان على عهد داود عليه السلام سلسلة يتحاكم الناس إليها ، وإن رجلاً أودع رجلاً جوهرًا فجدده فدعاه إلى السلسلة فذهب معه إليها وقد أدخل الجوهر في قناة (١) فلما أراد أن يتناول السلسلة قال له : أمسك هذه القناة حتى آخذ السلسلة فأمسكها ودنا الرجل من السلسلة فتناولها وأخذها وصارت في يده ، فأوحى الله إلى داود عليه السلام أن احكم بينهم بالبيّنات وأضفهم إلى إسمي يحلفون به ورفعت السلسلة .

و حكم داود فاذا ورد علينا الشيء الذي ليس عندنا ، تلقّنا به روح القدس .
 ٤ - محمد بن أحمد ، عن محمد بن خالد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ،
 عن عمران بن أعين ، عن جعيد الهمداني ، عن علي بن الحسين عليهما السلام ، قال : سألته
 بأيّ حكم تحكمون ؟ قال : حكم آل داود ، فإن أعيانا شيء تلقّنا به روح القدس .
 ٥ - أحمد بن مهران رحمه الله ، عن محمد بن علي ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن
 سالم ، عن عمار الساباطي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما منزلة الأئمة ؟ قال :
 كمنزلة ذي القرنين و كمنزلة يوشع و كمنزلة آصف صاحب سليمان ، قال : فيما
 تحكمون ؟ قال : بحكم الله و حكم آل داود و حكم محمد عليه السلام و يتلقّنا به روح القدس .

« فاذا ورد علينا الشيء الذي ليس عندنا » اي من أصل الأحكام أو من خصوص
 الوقائع التي تحكم فيها .

الحديث الرابع : مجهول « فان أعيانا شيء » اي أعجزنا حكم أو واقعة لانعلم
 حقيقتها .

الحديث الخامس : ضعيف على المشهور ، وقد مرّ مثل جزئه الأوّل في باب أن
 الأئمة عليهم السلام بمن يشبهون ، وكان فيه مكان يوشع و صاحب موسى ، أي في عدم النبوة
 و كونهم مؤيدين بروح القدس ملهمين معصومين ، فيدلّ على عدم نبوة يوشع و آصف
 لكنّ المشهور كون الاوصياء السابقين أنبياء فيمكن أن يكون التشبيه في محض متابعة
 نبى آخر و سماع الوحي ، أو يقال في زمان موسى و سليمان لم يكونا نبيّين ، و التشبيه
 في تلك الحالة ، و الحقّ أنّه لم يثبت نبوتهما بل ظاهر أكثر الاخبار و صريح بعضها
 عدم نبوتهما ، إذ قد ورد في الاخبار الكثيرة الواردة في عدد الانبياء و عدد الاوصياء
 مقابلتهما و ظاهر المقابلة المغايرة .

وروى في البصائر بسند صحيح عن يزيد بن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السلام : كصاحب
 موسى و ذي القرنين ، كانا عالمين و لم يكونا نبيّين .

« و حكم محمد » إنّما نسب إليه عليه السلام لثلاثاً يتوهم أنهم يعملون بشريعة داود

﴿ باب ﴾

﴿ أن مستقى العلم من بيت آل محمد عليهم السلام ﴾

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب قال : حدثنا يحيى ابن عبد الله أبي الحسن صاحب الديلم قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول - و عنده أناس من أهل الكوفة - : عجبا للناس إنهم أخذوا علمهم كله عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، فعملوا به واهتدوا و يرون أن أهل بيته ام يأخذوا علمه ، ونحن أهل بيته و ذريته

بل إنما يحكمون بالواقع بحكم محمد صلى الله عليه وآله ، والنسبة إلى داود على التشبيه، أو في كيفية الحكم يحكمون بحكم داود و في أصل الحكم بشريعة محمد صلى الله عليه وآله ، أو قد يحكمون بالواقع كداود ، وقد يحكمون بالظاهر كمحمد صلى الله عليه وآله ، باعتبار أن القائم عليه السلام يحكم بالواقع وسائرهم عليهم السلام غالباً بالظاهر ، أو يقال : أن القائم عليه السلام قد يحكم بالواقع وقد يحكم بالظاهر لكنّه مخالف لظاهر أكثر الاخبار .

باب ان مستقى العلم من بيت آل محمد عليهم السلام

أقول : الاستقاء اخراج الماء من البئر ونحوها ، أو طلب الماء للشرب والمستقى إمّا مصدر ميمي أو إسم مفعول ، وعلى الاول الاضافة من إضافة المصدر إلى المفعول ، وعلى الثاني من إضافة الصفة إلى الموصوف والاول أظهر ، وعلى التقديرين مبنى على تشبيه العلم بالماء في ان العلم حياة للارواح كما أن الماء حياة للأجساد .

الحديث الاول : مجهول .

« صاحب الديلم » ، و هو يحيى بن عبد الله الحسن بن الحسن بن أمير المؤمنين عليه السلام وقد أوردنا بعض احواله في باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل ، ويقال له صاحب الديلم لالتجائه إليهم كما مرّ « عجبا للناس » أى عجبت عجباً أو هو بتقدير حرف النداء والمراد بالناس المخالفون « أنهم » بالفتح أى من أنهم ، وقيل : بدل لقوله عجباً « يرون » الجملة حالية أى يظنون أن أهل بيته الذين هم أخص

في منازلنا نزل الوحي ، و من عندنا خرج العلم إليهم ، أفرون أنهم علموا و اهدوا
و جهلنا نحن و ضللنا ، إن هذا لمحال .

الناس به وأشبههم خلقاً و خلقاً و طينة به ، وقد قال فيهم : إتي مخلف فيكم الثقلين
الخبر وغيره .

« لم يأخذوا علمه ونحن » أي أنا و آبائي و ذريتي وهو مبتدئ خبره « أهل
بيته » .

« في منازلنا » استيناف بيانيّ و المقصود أنا أعلم بما نزل في منازلنا « أفرون »
استفهام توبيخيّ « لمحال » بضم الميم اسم مفعول من باب الافعال اي لممتنع .

قال السيد بن طاووس رضي الله عنه في كتاب الطرائف : قال ابن الخطيب وهو
أعلم علماء الأشعرية في كتاب الأربعين في بيان أن علياً عليه السلام أعلم الصحابة : أن
علياً كان في أصل الخلقة في غاية الذكاء و الفطنة و الاستعداد للعلم ، وكان محمد عليه السلام
أفضل الفضلاء و أعلم العلماء و كان علي عليه السلام في غاية الحرص في طلب العلم ، وكان محمد
عليه السلام في غاية الحرص في تربيته و إرشاده إلى اكتساب الفضائل .

ثم إن علياً عليه السلام ربي في صغره في حجر محمد عليه السلام ، وفي كبره صار خنتأله
و كان يدخل إليه في كل الاوقات ، و من المعلوم أن التلميذ إذا كان في غاية الذكاء
و الحرص في التعلم و كان الاستاد في غاية الفضل و في غاية الحرص على التعليم ، ثم
اتفق لمثل هذا التلميذ أن يتصل بخدمة هذا الاستاد من زمان الصغر و كان ذلك
الاتصال بخدمته حاصلًا في كل الاوقات ، فانه يبلغ ذلك التلميذ مبلغاً عظيماً و هذا
بيان إجماليّ في أن علياً عليه السلام كان أعلم الصحابة ، فأما أبو بكر فانه إنما اتصل
بخدمته في زمان الكبر ، و ايضاً ما كان يصل إلى خدمته في اليوم و الليلة إلا مرة واحدة
زماناً يسيراً ، و أما علي فانه اتصل بخدمته في زمان الصغر ، و قد قيل : العلم في
الصغر كالنقش في الحجر ، و العلم في الكبر كالنقش في المدر ، فثبت لما ذكرنا أن
علياً عليه السلام كان أعلم من أبي بكر ، انتهى .

٢ - علي بن محمد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمري ، عن عبدالله بن حماد ، عن صباح المزني ، عن الحارث بن حصيرة ، عن الحكم بن عتيبة قال : لقي رجل الحسين بن علي عليه السلام بالثعلبية وهو يريد كربلاء ، فدخل عليه فسلم عليه ، فقال له الحسين عليه السلام : من أي البلاد أنت ؟ قال : من أهل الكوفة ، قال : أما والله يا أخا أهل الكوفة لو لقيتك بالمدينة لأريتك أثر جبرئيل عليه السلام من دارنا و نزوله بالوحي علي جدّي ، يا أخا أهل الكوفة أفتستقي الناس العلم من عندنا فعلموا و جهلنا ؟ ! هذا ما لا يكون .

﴿ باب ﴾

﴿ انه ليس شيء من الحق في يد الناس الا ما خرج من عند الائمة ﴾

﴿ عليهم السلام و ان كل شيء لم يخرج من عندهم فهو باطل ﴾

١ - علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن مسكان ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : ليس عند أحد من الناس حق ولا صواب ولا أحد من الناس يقضي بقضاء حق إلا ما خرج منا أهل البيت و إذا تشعبت

الحديث الثاني : ضعيف ، والمزني : بضم الميم وفتح الراء نسبة إلى مزينة قبيلة .

وقال الجوهرى : الثعلبية موضع بين الكوفة ومكة « أثر جبرئيل » أي الموضع الذي كان يقف فيه جبرئيل و يستأذن على رسول الله ﷺ وهو معروف الآن ، ويقال للباب القريب منه باب جبرئيل ، أو كان في أصل الدار موضع معروف بأنه موضع جبرئيل ، أو كان بقي أثر منه كمقام إبراهيم « و نزوله » عطف على جبرئيل أي أثر نزوله .

باب انه ليس شيء من الحق في ايدي الناس الا ماخرج من عندالائمة

عليهم السلام وان كل شيء لم يخرج من عندهم فهو باطل

الحديث الاول : صحيح .

« الا ما خرج » ، إستثناء عن كل من الثلاثة المذكورة « وإذا تشعبت » أي

بهم الأمور كان الخطاء منهم و الصواب من عليّ عليه السلام .

٢- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نصر ، عن مثنى ، عن زرارة قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام فقال : له رجل من أهل الكوفة يسأله عن قول أمير المؤمنين عليه السلام : « سلوني عما شئتم فلا تسألوني عن شيء إلاّ أبأتكم به » قال : إنّه ليس أحد عنده علم شيء إلاّ أخرج من عند أمير المؤمنين عليه السلام ، فليذهب الناس حيث شاؤوا ، فوالله ليس الأمر إلاّ من ههنا ، وأشار بيده إلى بيته .

تفرقت «بهم الامور» الباء للتعدية والضمير للصحابة المعروفين وتابعيهم اى فرقهم و آبائهم الامور « من عليّ عليه السلام » ، وكذا اولاده المعصومين عليهم السلام ، وقد روت العامة بطرق كثيرة أن علياً عليه السلام مع الحق والحق مع عليّ حيثما دار ، واعترف ابن ابي الحديد وغيره بصحته ورووا بطرق مستفيضة : أقضاكم عليّ .

الحديث الثانى : حسن .

« سلوني عما شئتم » هذا مقام ام يقم فيه أحد غيره عليه السلام إلاّ افتضح كما اعترف به المخالف والمؤلف ، وقد روى ابن عبد البرّ فى الاستيعاب عن جماعة من الرواة والمحدثين قالوا : لم يقل أحد من الصحابة : سلوني ، إلاّ عليّ بن أبي طالب . وقال ابن ابي الحديد روى شيخنا أبو جعفر الاسكافى فى كتاب نقض العثمانية عن عليّ بن الجعد عن ابن شبرمة قال : ليس لاحد من الناس أن يقول عليّ المنبر سلوني إلاّ عليّ بن أبي طالب .

وقال السيد (ره) : فى الطرائف روى أحمد بن حنبل فى مسنده عن سعيد قال : لم يكن أحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول : سلوني إلاّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام . « عنده علم » قيل : اى بمتشابه القرآن ونحوه من المسائل المختلف فيها بين الصحابة « فليذهب » أمر عليّ التهديد نحو « إعملوا ما شئتم » ^(١) .

« ليس الامر » اى العلم الحقّ الذى لا ريب فيه « إلى بيته » المراد بيت النبوة

لا خصوص البيت .

٣- عدّة من أصحابنا . عن أحمد بن محمد ، عن الوشاء ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن أبي مریم قال : قال أبو جعفر عليه السلام لسلمة بن كهيل والحكم بن عتيبة : شرّفاً وغرباً ، فلا تجدان علماً صحيحاً إلا شيئاً خرج من عندنا أهل البيت .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن معلى بن عثمان ، عن أبي بصير قال : قال لي : إن الحكم بن عتيبة ممن قال الله : «ومن الناس من يقول آمناً بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين» فليشرّق الحكم وليغرب ، أما والله لا يصيب العلم إلا من أهل بيت نزل عليهم جبرئيل .

الحديث الثالث : صحيح .

وسلمة كان زديداً بترياً ، ^(١) وكذا الحسكّم ، وكانا من فقهاء العامة وقد ورد لغيرهما وندمهما في أخبار كثيرة عن أهل البيت عليهم السلام « شرّفاً وغرباً » على بناء التفعيل أمران للتهديد كما مرّ ، والتشريق والتغريب كنايةتان عن الخروج عن الطريقة الوسطى والصراط المستقيم ، أوهما على المثال ، والمراد إزهاها حيث شئتما ، و أهل البيت منصوب على الاختصاص ، والمقصود إبطال طريقة فقهاء العامة والزيدية الموافقين لهم في أكثر الفروع والاصول ، وذكر الشهرستاني أن زيدا طلب العلم من عندواصل بن عطاء رئيس المعتزلة .

الحديث الرابع : صحيح .

وضمير « قال » لابي جعفر عليه السلام ، لما رواه الكشي عن أبي بصير قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن الحكم بن عتيبة وكثير النواء وأبا المقدام والتمار يعني سالماً أضلوا كثيراً ممن ضلّ هؤلاء وإنّهم ممن قال الله عزوجل : « ومن الناس من

(١) قال الطريحي (ره) : البترية - بضم الموحدة فالسكون - فرق من الزيدية ، قيل:

نسبوا الى المغيرة بن سعد ولقبه الابتر ، وقيل : البترية هم أصحاب كثير النواء الحسن بن أبي صالح والحكم بن عتيبة وسلمة بن كهيل وابوالمقدام ثابت الحداد وهم الذين دعوا الى ولاية على عليه السلام فخلطوها بولاية أبي بكر وعمر ، ويثبتون لهم الامامة ويغضون عثمان وطلحة وزبير وعائشة ويرون الخروج مع ولد على عليه السلام .

٥- على بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن أبان ابن عثمان ، عن أبي بصير قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن شهادة ولد الزنا تجوز ؟ فقال : لا ، فقلت : إن الحكم بن عتيبة يزعم أنها تجوز . فقال : اللهم لا تغفر ذنبه ما قال الله للحكم «إنه لذكر لك ولقومك»^(١) ، فليذهب الحكم يمينا وشمالا ، فوالله لا يؤخذ العلم إلا من أهل بيت نزل عليهم جبرئيل عليه السلام .

٦- عدة من أصحابنا ، عن الحسين بن الحسن بن يزيد ، عن بدر عن أبيه قال : حدثني سلام أبو علي الخراساني ، عن سلام بن سعيد المخزومي قال : بينا أنا جالس عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه عباد بن كثير عابد أهل البصرة وابن شريح فقيه أهل مكة وعند أبي عبد الله عليه السلام ميمون القداح مولى أبي جعفر عليه السلام فسأله عباد ابن كثير فقال : يا أبا عبد الله في كم ثوب كفن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : في ثلاثة أثواب : ثوبين صحاريين وثوب حبرة ، وكان في البرد قلعة ، فكأثما ازور عباد بن كثير من

يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين»^(٢) .

الحديث الخامس : مجهول .

«ما قال الله» مانافية «للحكم» أي لاجل أن يدخل الحكم في المراد من قومك وضمير «انه» للقرآن والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله «لذكر لك» أي مفيد للعلم بكل ما تحتاج إليه «ولقومك» أي أوصيائه عليهم السلام .

الحديث السادس : مجهول .

«وابن شريح» قيل : اسمه محمد أو معاوية أو ثابت ، والقداح بالتشديد من يبرى القداح أي السهام ، قال في النهاية : فيه كفن رسول الله صلى الله عليه وآله في ثوبين صحاريين صحار بالضم قرية باليمن نسب الثوب إليها ، وقيل : هو من الصحرة بالضم والسكون وهي حمرة خفيفة كالغبرة ، يقال : ثوب أصحر وصحاري ، انتهى .

والحبرة كعنبه ضرب من برود اليمن ذكره الفيروز آبادي ، وقال : البرد

(١) سورة الزخرف : ٤٤ .

(٢) سورة البقرة : ٨ .

ذلك ، فقال أبو عبد الله عليه السلام إن نخلة مريم عليها السلام إنما كانت عجوة ونزلت من السماء ، فما نبت من أصلها كان عجوة وما كان من لقاط فهو لون ، فلما خرجوا من عنده قال عباد بن كثير لابن شريح : والله ما أدري ما هذا المثل الذي ضرب به لي أبو عبد الله ، فقال

بالضمّ ثوب مخطّط وكان المراد بالبرد هنا الحبرة وهو اعتذار عن عدم جعل الجميع حبرة فأنها أفضل ، وأأنه مع قلّتها كفنّ فيها لاستحبابها .

وقال الجوهري : الأزورار عن الشيء العدول عنه ، وقد أوزرّ عنه إزوراراً وازوارّ عنه تزاوراً بمعنى عدل عنه وانحرف ، وازورار الملعون لا يعلم وجهه ، مع أنهم أيضاً رويوا هذا الخبر في كتبهم كما ذكره الجزري والزمخشري وغيرهما ، إلا أن يكون لما يفهم من كلامه عليه السلام من أن عدم جعل الجميع حبرة لقلّتها .

وقيل : لما روى في طرفهم أنه عليه السلام كفنّ في ثلاثة أثواب سحولية وهو ضعيف ، ويمكن أن يكون عدم إنعائه لعدم صحّة هذه الرواية عنده ، وأنّه كان يزعم أن الأثواب كانت أكثر من ذلك كما يؤمى إليه بعض الاخبار .

« إنما كانت عجوة » في النهاية : العجوة نوع من تمر المدينة أكبر من الصيحاني ، يضرب إلى السواد من غرس النبي ، وفي الصحاح ضرب من أجواد التمر بالمدينة ونخلتها تسمى لينة ، انتهى .

وقيل : اللقاط بالكسر جمع لقط بالتحريك وهو ما يلتقط من هيهنا وهيهنا من النوى ونحوه ، وبالضمّ الساقط الردي ، وفي القاموس : لقطه أخذه من الأرض ، واللقاطة بالضمّ ما كان ساقطاً ممّا لا قيمة له وكسحاب : السنبل الذي تخطئه المناجل ^(١) والالقاط الأوباش .

وقال : اللون النوع والدقل من النخل ، وهو جماعة واحدها لونة بالضم ولينة بالكسر ، وقال : الدقل محرّكة أردء التمر وفي المصباح المنير : اللون جنس من التمر وقال بعضهم : أهل المدينة يسمّون كلكه الألوان ما خلا البرني والعجوة .

(١) المناجل جمع المنجل : ما يحصد به الزرع . وبالفارسية « داس »

ابن شريح : هذا الغلام يخبرك فأنته منهم - يعنى ميمون - فسأله فقال ميمون : أما تعلم ما قال لك ؟ قال : لا والله ، قال : إنّه ضرب لك مثل نفسه فأخبرك أنّه ولد من ولد رسول الله ﷺ وعلم رسول الله عندهم ، فما جاء من عندهم فهو صواب و ما جاء من عند غيرهم فهو لقاط .

﴿باب﴾

﴿ فيما جاء ان حديثهم صعب مستصعب ﴾

١- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن سنان ، عن عمار بن مروان عن جابر قال قال أبو جعفر عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : إن حديث آل محمد صعب مستصعب لا يؤمن به إلا ملك مقرّب أو نبي مرسل أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان ،

وميمون القدّاح هو الملكى وقال الشيخ في الرجال : انه مولى بنى هاشم ، وقال ابن داود : هو ملعون ولا عبرة به ، وهذا الخبر يدلّ على مدحه وأنه كان من العارفين بفضلهم ﷺ .

وقوله : فانه منهم ، اى من مواليتهم و موالى القوم منهم ، أو من خواصّتهم العارفين بأسرارهم .

باب فيما جاء ان حديثهم صعب مستصعب

الحديث الاول ضعيف على المشهور معتبر عندى .

« صعب مستصعب » : الصعب بالفتح العسر الالى ، والمستصعب بكسر العين ، أو بفتحها مبالغة في الصعب ، أو الصعب ما يكون صعباً في نفسه ، والمستصعب ما يعدمه الناس صعباً ، قال الفيروز آبادى : الصعب العسر والالى ، واستصعب الامر صار صعباً ، والشىء وجده صعباً لازم متعدّ .

وقال في بصائر الدرجات قال عمير الكوفي : معنى حديثنا صعب لا يحتمله ملك مقرّب أو نبي مرسل ، فهو ما رويتم أن الله تبارك وتعالى لا يوصف ، ورسوله لا يوصف ،

فما ورد عليكم من حديث آل محمد عليهم السلام فلانت له قلوبكم وعرفتموه فاقبلوه ، وما اشمازت منه قلوبكم وأنكرتموه فردوه إلى الله وإلى الرسول وإلى العالم من آل

والمؤمن لا يوصف ، فمن احتمل حديثهم فقد حدّهم ، ومن حدّهم فقد وصفهم ، ومن وصفهم بكمالهم فقد أحاط بهم وهو أعلم منهم ، وقال : قطع عمن دونه فنكتفى بهم لأنّه قال صعب على كلّ أحد حيث قال صعب ، فالصعب لا يركب ولا يحمل عليه ، لانه إذا ركب وحمل عليه فليس بصعب .

وقال المفضل قال أبو جعفر عليه السلام : إن حديثنا صعب مستصعب ذكوان أجود^(١) لا يحتمله ملك مقرّب ولا نبيّ مرسل ولا عبد إمتحن الله قلبه للايمان ، أمّا الصعب فهو الذى لم يركب بعد ، وأمّا المستصعب فهو الذى يهرب منه اذا رأى ، وأمّا الذكوان فهو ذكاء المؤمنين وأمّا الاجود فهو الذى لا يتعلق به شيء من بين يديه ولا من خلفه ، هو قول الله : « تزّل أحسن الحديث » فأحسن الحديث حديثنا ، لا يحتمل أحد من الخلائق أمره بكماله حتى يحدّه ، لانّ من حدّ شيئاً فهو أكبر منه ، وقد شرحنا الخبر في كتابنا الكبير .

وهذه الاحاديث أكثرها في غرائب شئونها ونوادر أحوالهم ومعجزاتهم ، وبعضها في غوامض علوم المبدأ والمعاد وعويصات مسائل القضاء والقدر وأمّال ذلك ممّا تعجز عن إدراكها العقول .

« فما ورد عليكم ، من كلام أبى جعفر عليه السلام ، وقال الجوهرى : اشمازت إنقبض واقتصر « فردوه » أى قولوا الله ورسوله والعالم من آل محمد يعلمون معناه وما أرادوا به ، ولا يبلغ فهمنا إليه أو المعنى سلوا معناه عنهم حتى تفهموا وتلين له قلوبكم إشارة إلى قوله تعالى : « ولو ردّوه إلى الرسول وإلى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم »^(٢) .

(١) سيأتى تفسيره .

(٢) سورة النساء : ٧٣ .

تجد وإنما الهالك أن يحدث أحدكم شيء منه لا يحتمله ، فيقول : والله ما كان هذا والله ما كان هذا ، والإينكار هو الكفر .

« وأتما الهالك » أى هلاك الهالك ، وفي بعض النسخ إنما الهلاك ، وهو أصوب ، وفي البصائر بسند آخر فإن الشقي الهالك الذى يقول والله ما كان هذا .
 « أن يحدث » على بناء المجهول من التفعيل قوله : و الإنكار هو الكفر ، أى إنكاره مع العلم بأنه من المعصوم عليه السلام أو المراد بالكفر ما يقابل كمال الإيمان وهو التسليم التام ، وعلى التقادير لعله محمول على ما إذا لم يعلم قطعاً بطلانه وعدم صدوره عنهم عليهم السلام .

كما روى في البصائر بإسناده عن سفيان بن السمط قال : قلت لأبى عبد الله عليه السلام جعلت فداك إن الرجل ليأتينا من قبلك فيخبرنا عنك بالعظيم من الأمر فيضيق بذلك صدورنا حتى نكذب به ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : أليس عنى يحدثكم ؟ قال : قلت : بلى ، قال : فيقول : لليل أنه نهار ولنهار أنه ليل ؟ قال : فقلت له : لا ، قال : ردّه إلينا فاتك إن كذبت فاتما تكذبنا .

وروى الصدوق في العلل بإسناده الصحيح عن أبى بصير عن أحدهما عليهما السلام قال : لانكذبوا بحديث أتاكم به مرجىء ولا قدرى ولا خارجى نسيه إلينا ، فانكم لا تدرون لعله شيء من الحق فتكذبوا الله عز وجل فوق عرشه .

ويؤيد التأويل الثانى مارواه الصدوق رحمه الله في معاني الاخبار بإسناده عن عبد الغفار الجازى قال حدثنى من سأله يعنى الصادق عليه السلام هل يكون كفر لا يبلغ الشرك ؟ قال : إن الكفر هو الشرك ثم قام فدخل المسجد فالتفت إلى وقال : نعم الرجل يحمل الحديث إلى صاحبه فلا يعرفه فيردّه عليه فهى نعمة كفرها ولم يبلغ الشرك .

ويحتمل ان يكون المراد بالخبر التكذيب الذى يكون بمحض الرأى من غير أن يعرضه على الآيات والاخبار المتواترة ، وأيضاً فرق بين عدم رد الخبر و تكذيبه

٢ - أحمد بن إدريس ، عن عمران بن موسى ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة ابن صدقة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ذكرت التقيّة يوماً عند عليّ بن الحسين عليه السلام فقال : والله لو علم أبوذر ما في قلب سلمان لقتله ولقد آخا رسول الله صلى الله عليه وآله

وبين قبوله والعمل به ، كما روى الصدوق رحمه الله في معاني الاخبار باسناده عن إبراهيم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الأهل عسى رجل يكذب بنى وهو على حشاياه متكئاً ^(١) قالوا : يا رسول الله ومن الذى يكذب بك ؟ قال : الذى يبلغه الحديث فيقول : ما قال هذا رسول الله قط ، فما جائكم عنى من حديث موافق للحق فأنا قلته ، وما أتاكم عنى من حديث لا يوافق الحق فلم أقله ولن أقول إلا الحق .

و روى الصغار في البصائر باسناده عن أبي عبيدة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : من سمع من رجل أمراً لم يحط به علماً فكذب به ومن أمره الرضا بنا والتسليم لنا ، فإن ذلك لا يكفره .

ولعل المعنى أنه إذا كان تكذيبه للمعنى الذى فهمه وعلم أنه مخالف لما علم صدوره عننا وكان فى مقام الرضا والتسليم ويقر بأنه بأى معنى صدر من المعصوم فهو الحق فذاك لا يصير سبباً لكفره .

الحديث الثانى : ضعيف .

« ذكرت » على بناء المجهول « ما في قلب سلمان » أى من مراتب معرفة الله ومعرفة النبى والائمة صلوات الله عليهم وغيرهما مما ذكرنا سابقاً فلو كان أظهر سلمان له شيئاً من ذلك كان لا يحتمله ويحمله على الكذب والارتداد ، أو العلوم و الاعمال الغريبة التى لو أظهرها له لحملها على السحرفقتله ، أو كان يفشيه فيصير سبباً لقتل سلمان ، وقيل : الضمير المرفوع راجع إلى العلم والمنسوب إلى أبى ذر أى لقتل ذلك العلم أبانراى كان لا يحتمله عقله فيكفر بذلك ، أو المعنى لو ألقى إليه تلك الاسرار وأمر بكتمتها لمات من شدة الصبر عليها ، أو لا يتحمل سرّه و صيانتها فيظهره للناس

(١) الحشاياء - جمع الحشبة - الفراش المحشواى المملوقطناً أو نحوه .

بينهما ، فما ظنكم بسائر الخلق ، إن علم العلماء صعب مستصعب ، لا يحتمله إلا نبي^١ مرسل أو ملك مقرب أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان ، فقال : وإنما صار سلمان

فيقتلونه .

و يأتي عنه ما رواه الكشي بإسناده عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : دخل أبوذر على سلمان وهو يطبخ قدرآله ، فبينا هما يتحدثان إذا انكبّت القدر على وجهها على الأرض فلم يسقط من مرقها ولا من ودكها^(١) فعجب من ذلك أبوذر عجباً شديداً وأخذ سلمان القدر فوضعها على حالها الأولى على النار ثانية ، وأقبلا يتحدثان فبيناهما يتحدثان إذا انكبّت القدر على وجهها فلم يسقط منها شيء من مرقها ولا ودكها ، قال : فخرج أبوذر وهو مذعور من عند سلمان ، فبينما هو متفكر إذ لقي أمير المؤمنين عليه السلام على الباب فلما أن بصر به أمير المؤمنين قال له : يا باذر ما الذي أخرجك من عند سلمان؟ وما الذي ذعرك؟ فقال أبوذر: يا أمير المؤمنين رأيت سلمان صنع كذا وكذا فعجبت من ذلك! فقال أمير المؤمنين عليه السلام: يا باذر إن سلمان لو حدثك بما يعلم لقلت رحم الله قاتل سلمان ، إن سلمان باب الله في الأرض ، من عرفه كان مؤمناً ومن أنكره كان كافراً ، وإن سلمان من أهل البيت .

و روى خطبة لسلمان رضى الله عنه قال فيها: فقد اوتيت العلم كثيراً ، ولو أخبرتكم بكل ما أعلم لقاتل طائفة لمجنون ، وقالت طائفة أخرى اللهم اغفر لقاتل سلمان .

أقول : فظهر أن المعنى هو ما ذكرنا أولاً ، وقد قيل : وذلك لأن مكنون العلم عزيز المنال دقيق المدرك ، صعب الوصول يقصر عن وصوله الفحول من العلماء ، فضلاً عن الضعفاء ، ولهذا إنما يخاطب الجمهور بظواهر الشرع ومجملاته دون أسراره وأغواره لقصور أفهامهم عن إدراكها ، وضيق حواصلهم عن إحتمالها ، إذ لا يسهم الجمع بين الظاهر والباطن ، فيظنون تخالفهما وتنافيهما ، فينكرون فيقتلون ، انتهى .

واقول : بل الظاهر أن كلام من الخلق لاسيما المقرين يحتمل علماً لا يحتمله

(١) الودك : الدسم من اللحم والشحم .

من العلماء لأنه امرء من أهل البيت ، فلذلك نسبته إلى العلماء .
 ٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن البرقي ، عن ابن سنان أو غيره رفعه إلى
 أبي عبدالله عليه السلام قال : إن حديثنا صعب مستصعب ، لا يحتمله إلا صدور منيرة أو
 قلوب سليمة أو أخلاق حسنة ، إن الله أخذ من شيعتنا الميثاق كما أخذ على بني آدم

الآخر ، كما روى الكشي باسناده عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبدالله يقول : قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا سلمان لو عرض علمك على مقدار لكفر ، يا مقدار لو عرض
 علمك على سلمان لكفر .

قوله : من العلماء ، أي الكاملين الربانيين أو علماء أهل البيت عليهم السلام لأنه
 أمر من لفرط اختصاصه بنا وإقطاعه إلينا وإقتباسه من أنوارنا ، ولذلك نسبته بصيغة
 المتكلم أو المصدر ، فتدبر .

الحديث الثالث : ضعف «إلا صدور منيرة» بأوار القابلية والهداية ،
 والكمال «أو قلوب سليمة» من الشك والشرك والحقد والنفاق ، كما قال تعالى : «إلا
 من أتى الله بقلب سليم»^(١) «أو أخلاق حسنة» أي ذو وأخلاق ، ولعل «أو هنال للتخيير
 في التعبير ، نحو «أو كصيب من السماء»^(٢) ويؤيده أن في بعض الروايات بالواو ،
 ويحتمل أن يكون المراد بالاول الملائكة والثاني الانبياء والاصياء عليهم السلام ، وبالتالي
 العبد المؤمن الذي امتحن الله قلبه للايمان ، على سياق سائر الاخبار ، أو بالاول الانبياء
 والاصياء ، والثاني الكامل من المؤمنين ، وبالتالي سائر الشيعة بأن يكون المراد
 بالحديث الولاية ومعرفة فهم على الكمال في الجملة .

«إن الله أخذ من شيعتنا» أي ممن يمكن أن يكون منهم أو التخصيص بهم
 باعتبار أنهم المنتفعون به ليصح التقسيم المذكور بعد ذلك ، وللأخبار الدالة على أن
 ميثاق الولاية مأخوذ عن الجميع ، وقيل : يعني أخذ من شيعتنا الميثاق بولايتنا ،
 واحتمال حديثنا بالقبول والكتمان ، كما أخذ على سائر بني آدم الميثاق بنبوئيته .

«أنت بربكم» فمن وفي لنا وفي الله له بالجنة ومن أبغضنا ولم يؤدّ إلينا حقنا ففي النار خالداً مخلداً .

٤ - محمد بن يحيى وغيره ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابنا قال : كتبت إلى أبي الحسن صاحب العسكر عليه السلام جعلت فداك مامعنى قول الصادق عليه السلام : حديثنا لا يحتمله ملك مقرّب ولا نبي مرسل ولا مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان ، فجاء الجواب إنمّا معنى قول الصادق عليه السلام - أي لا يحتمله ملك ولا نبي ولا مؤمن - أن

وقال المحدث الاسترابادى قدس سرّه : أقول : قد وقع التصريح في كلامهم عليهم السلام بأنّ فعل الأرواح في عالم الابدان موافق لفعلهم يوم الميثاق ، فالمراد : من وفي لنا في عالم الأرواح وعالم الابدان بما كلفهم الله من التسليم لنا ، انتهى .
«ومن أبغضنا» الظاهر أنّ المراد بالبغض عدم أداء حقهم وعدم الاقرار بامامتهم ، فالعطف في قوله : «ولم يؤدّ» للتفسير ، أو الواو بمعنى أو فيدلّ على خلود المخالفين في النار ، وقوله : مخلداً تأكيد .

الحديث الرابع مرسل

«لا يحتمله» أي لا يصبر ولا يطيق كتمانها لشدة حبه لهم وحرصه على ذكر فضائلهم ، حتّى ينقله إلى آخر فيحدثه به والحاصل أنّ هذا الاحتمال غير الاحتمال الوارد في الاخبار المتضمنة للاستثناء ، فلا تنافي بينهما ، ويمكن أن يكون منشأ السؤال توهم التنافي أو استبعاد أن يكون هؤلاء غير قابلين لحمله و فهمه ، ويمكن أن يكون هذا الحديث أيضاً من العلوم التي لا تحتملها عقول أكثر الخلق ، فلذا أوّله عليه السلام بما ترى لئلا يصير سبباً لانكارهم ونفورهم .

وروى الصدوق رضى الله عنه في معانى الاخبار باسناده عن سدير قال : سألت أبا عبد الله عن قول أمير المؤمنين عليه السلام انّ أمرنا صعب مستصعب لا يقرّ به إلاّ ملك مقرّب أو نبي مرسل أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان ؟ فقال : انّ في الملائكة مقرّبين وغير مقرّبين ، ومن الانبياء مرسلين وغير مرسلين ، ومن المؤمنين ممتحنين وغير

الملك لا يحتمله حتى يخرج به إلى ملك غيره والنبي لا يحتمله حتى يخرج به إلى نبي غيره والمؤمن لا يحتمله حتى يخرج به إلى مؤمن غيره فهذا معنى قول جدي عليه السلام.

٥ - أحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسين ، عن منصور بن العباس ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبدالله بن مسكان ، عن محمد بن عبد الخالق وأبي بصير قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : يا أبا محمد إن عندنا والله سر آ من سر الله ، وعلماً من علم الله ، والله ما يحتمله ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان والله ما كلف الله ذلك أحداً غيرنا ولا استعبد بذلك أحداً غيرنا وإن عندنا سر آ من سر الله وعلماً من علم الله ، أمرنا الله بتبليغه ، فبلغنا عن الله عز وجل ما أمرنا بتبليغه ، فلم نجد له موضعاً ولا أهلاً ولا حمالة يحتملونه حتى خلق الله لذلك أقواماً ، خلقوا من طينة خلق منها

ممتحنين ، فعرض أمرهم هذا على الملائكة فلم يقر به إلا المقرَّبون ، وعرض على الانبياء فلم يقر به إلا المرسلون ، وعرض على المؤمنين فلم يقر به إلا الممتحنون ، فلعل المراد به الاقرار التام الذي يكون عن معرفة تامة بعلو قدرهم وغرائب شأنهم ، فلا ينافي عدم إقرار بعض الملائكة و الانبياء هذا النوع من الاقرار عصمتهم وطهارتهم ، وكذا القول في الخبر الآتي .

الحديث الخامس : ضعيف على المشهور .

« ولا أستعبد » تأكيد « فبلغناه عن الله » كذا في أكثر النسخ ، فقوله : ما أمرنا ، بدل من الضمير ، وفي بعض النسخ كما في غيره من الكتب بدون الضمير ، وفي بعض الكتب ليس ما أمرنا بتبليغه ، فلم نجد » أي حين أردنا تبليغه « موضعاً ولا أهلاً ولا حمالة » بفتح الحاء وشد الميم جمع الحامل ، ويحتمل أن يكون التاء للمبالغة ، وفي كتاب رياض الجنان ولا حملة والكل بمعنى واحد على التأكيد ، أو المراد بالموضع القابل وبالأهل المستعد لقبول ، وبالحمالة طائفة يحفظون الالفاظ بلا زيادة ونقصان ملحض الرواية لغيرهم ، بدون ايمان بمعناه ، ولا استعداد للإيمان به كما سيأتي ، فرب حامل فقه غير فقيه .

عَدَّ وآلَهُ وَذُرِّيَّتَهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَمَنْ نَوَّرَ خَلْقَ اللَّهِ مِنْهُ عَدَّ وَذُرِّيَّتَهُ وَصَنَعَهُمْ بِفَضْلِ صَنِيعِ رَحْمَتِهِ الَّتِي صَنَعَ مِنْهَا عَدَّ وَذُرِّيَّتَهُ ، فَبَلَّغْنَا عَنْ اللَّهِ مَا أَمَرْنَا بِتَبْلِيغِهِ ، فَقَبِلُوهُ وَاحْتَمَلُوا ذَلِكَ [فَبَلَّغَهُمْ ذَلِكَ عَنَّا فَقَبِلُوهُ وَاحْتَمَلُوهُ] وَبَلَّغَهُمْ ذِكْرَنَا فَمَا لَتَ قُلُوبُهُمْ إِلَى مَعْرِفَتِنَا وَحَدِيثِنَا فَلَوْلَا أَنَّهُمْ خَلَقُوا مِنْ هَذَا مَا كَانُوا كَذَلِكَ ، لِأَنَّ اللَّهَ مَا احْتَمَلُوهُ ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ أَقْوَامًا لَجَهَنَّمَ وَالنَّارِ ، فَأَمَرْنَا أَنْ نَبَلِّغَهُمْ كَمَا بَلَّغْنَاهُمْ وَأَشْمَأَزَّ مِنْ ذَلِكَ وَنَفَرَتْ قُلُوبُهُمْ وَرَدُّوهُ عَلَيْنَا وَلَمْ يَحْتَمَلُوهُ وَكَذَّبُوا بِهِ وَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ، فَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ

وقيل هذا الكلام إخبار عما وقع متصلاً بوفات رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من إنحراف جميع الناس من الحق إلى الباطل إلا نادراً كالمعدوم «وأقواماً» عبارة عن الشيعة الذين آمنوا بأهل البيت عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بعد قتل عثمان وكثروا .

وأقول : يمكن أن يقول ضمير عندنا للأئمة عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، و الأربعة الذين كانوا مؤمنين ولم يرتدوا كانوا من أصحاب الرسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ و الكاملون من أصحاب أمير المؤمنين وسائر الأئمة عَلَيْهِمُ السَّلَامُ خلقوا بعد ذلك .

قوله عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَبَلَّغَهُمْ ذَلِكَ عَنَّا ، أى بواسطة الرّوات الثقات كما في البعداء في زمان حضور الامام ، وكما في جميع الشيعة في زمان غيبته ، وقيل : هو مطاوع بلغنا ذكر للتأكيد . «لأولئك ما احتملوه» تأكيد لقوله : ما كانوا كذلك «لجهنم» اللام للعاقبة كما قالوا في قوله تعالى : «ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بهم أضل أولئك هم الغافلون» (١) .

«كما بلغناهم» أى كما بلغنا الأولين لم يكن تفاوت بينهما ، وقيل : الضمير لأهل جهنم أى لم تقصر في التبليغ المأمور به وهو بعيد ، وفي الكلام حذف يعنى فبلغناهم فما قبلوه .

(١) سورة الاعراف : ١٧٩ .

وأنسأهم ذلك، ثم أطلق الله لسأنهم ببعض الحق، فهم ينطقون به وقلوبهم منكروة، ليكون ذلك دفعاً عن أوليائه وأهل طاعته ولولا ذلك ما عبد الله في أرضه، فأمرنا بالكف عنهم والستر والكتمان فآكتموا عمن أمر الله بالكف عنه واستروا عمن أمر الله بالستر

و في رياض الجنان وأمرنا ان نبلغهم ذلك فبلغناه فاشمأزت قلوبهم منه ونفروا عنه، وهنا: ونفرت قلوبهم عطف تفسير لاشمأزوا وردوه علينا، ولو كانوا ردوه إليهم لكان خيراً لهم ولكن لسوء طبيعتهم ردوه عليهم « وكذبوا به وقالوا ساحر كذاب » قيل اي عالم بالفرائب التي لا نعلمها نحن ويروج بها كذبه.

« فطبع الله » اي ختم كناية عن الخذلان، و قال المحدث الاسترآبادي رحمه الله: صريح في أن إضلال الله بعض عباده من باب المجازات لا إبتداء كما زعمته الاشاعرة، انتهى.

« وأنسأهم ذلك » اي انكارهم للحق أو تنافي ما يذكرونه ويروونه لما يظهر من معتقدهم « ثم أطلق الله » أي أجرى على لسأنهم بعض الحق كما رواه محدثوا المخالفين من الاخبار الدالة على إمامة امير المؤمنين عليه السلام وعدم قابلية خلفائهم الضالين للخلافة وإعترافهم بكون امير المؤمنين عليه السلام أفضل وأعلم وأشجع وأعبد وأورع ممن قد موه عليه وأمثال ذلك مما احتججت الشيعة عليهم أخذاً من كتبهم المعتمدة « ليكون ذلك » أي اطلاق ألسنتهم ببعض الحق دفعاً عن أوليائه شبه المخالفين و تشييعهم وافراط جدالهم، وقال بعض المحققين: نبه بذلك على أنهم لو كانوا ذاكرين لما سمعوه منهم عليه السلام لما نطقوا به أبدالفرط عنادهم لهم عليه السلام وبغضهم إيأاهم ولكنهم لما أنسأهم الله ذلك نطقوا ببعضه من طريق آخر بانطاق الله إيأاهم وإطلاق لسأنهم به لحكمة له سبحانه في ذلك، وهو الدفع عن أوليائه فانهم إذا كانوا شركاء لهم في النطق به فلا يسعهم الاذى بهم بسببه.

« ليكون ذلك » اي ليكون نطقهم ببعض الحق لا إنكارهم بقلوبهم فانها جملة معترضة وإنما كانت قلوبهم منكروة لأهل هذا العلم والسر بأعيانهم حسداً منهم عليهم

والكتمان عنه ، قال : ثمّ رفع يده وبكى وقال : اللهمّ إنّ هؤلاء لشرذمة قليلون فاجعل محيائنا محياهم ومماتنا مماتهم ولا تسلط عليهم عدوّاً لك فتفجعنا بهم ، فانك إن أفجعتنا بهم لم تعبد أبداً في أرضك وصلّى الله على محمد وآله وسلّم تسليماً .

وعداوة لهم ، وليست منكراً للعلم نفسه ، ولهذا ينطقون ببعضه ، وهذا مثل طائفة من أهل الخلاف والناطقين ببعض الاسرار الإلهية المنكرين لفضل أهل البيت الجاهلين لعلومهم وربّتهم ، وربما يوجد فيهم من يظنّ بنفسه أنّه خير منهم وأعلم وأكمل فأمرونا بالكفّ عنهم وستر ما أمرهم .

« أن هؤلاء » أي الشيعة القابلين لأمرهم ، المسلمّين لهم ، والشرذمة بالكسر القليل من الناس « فاجعل محيائنا محياهم » أي صيّر محياهم كمحيائنا ، والمحيا مصدر ميمي ، وقيل : أي ما نحيا عليه من الإيمان والعمل الصالح ، وكذا الملمات مصدر ميمي ، وقيل : ما نموت عليه من لقاء الله ورضوانه ، والمعنى صيّر مماتهم كمماتنا ويحتمل على بعد أن يكون المعنى اجعلهم بحيث يعدّون حياتهم في حياتنا ، وموتهم في موتنا ، والافجاع الايلام والايجاج ، قال الفيروز آبادي : فجعه كمنعه والفجع أن يوجع الانسان بشيء يكرم عليه فيعدمه وتفجع توجع للمصيبة .

« لم تعبد أبداً » لأنّ عبادة غير الشيعة ليست بصحيحة ، والمعصوم أيضاً مع فقد الشيعة لاتتأتى منه بعض العبادات المتعلقة بالرّياسة والهداية ، مع أنّ المقصود هنا غير المعصوم والتنبيه على عدم صحّة عبادة غير الشيعة .

﴿باب﴾

﴿ ما امر النبي صلى الله عليه وآله بالنصيحة لائمة المسلمين ﴾

﴿ واللزوم لجماعتهم ومن هم ؟ ﴾

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبان بن عثمان ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رسول الله ﷺ خطب الناس في مسجد الخيف فقال : نضر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها وحفظها

باب ما امر النبي (ص) بالنصيحة لائمة المسلمين و اللزوم

لجماعتهم و من هم

التحديث الاول موثق كالصحيح بسنديه .

ومسجد الخيف بالفتح مسجد منى ، وإنما سمى الخيف لانه مرتفع عن الوادي ، وما ارتفع عن الوادي يسمى خيفاً «نضر الله عبداً» كنصر أوعلى بناء التفعيل أى سرّه وأبهجه ، قال في النهاية : فيه : نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها ، نضره ونضره وأنضره ، أى نعمه ويروى بالتشديد والتخفيف من النضارة وهي الأصل حسن الوجه والبريق ، وإنما أراد حسن خلقه وقدره ، وفي المغرب عن الأزدي ليس هذا من الحسن في الوجه وإنما هو في الجاه والقدر .

وفي النهاية وعيت الحديث أعيه وعياً فأناواع إذا حفظته وفهمته ، وفلان أوعى من فلان أى أحفظ وأفهم ، ومنه الحديث نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها فربّ مبلغ أوعى من سامع ، انتهى .

« وحفظها » تأكيداً ، والوعى عند السماع والحفظ بعده ، وظاهره حفظ اللفظ فيدلّ على رجحانه ولا ريب فيه ، وأما ما استدلّ به على عدم جواز النقل بالمعنى فلا يخفى وهنه ، فإن الدعاء لمن فعل فعلاً لا يدلّ على حرمة تركه ، مع أنه يحتمل أن يكون المعنى تغيير شيء يتغير به المعنى لكنّه بعيد عن سياق ما سيأتي كما لا يخفى .

وبلغها من لم يسمعها ، فرُبَّ حامل فقه غير فقيه وربَّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ثلاث لا يغلُّ عليهنَّ قلبُ امرئٍ مسلمٍ : إخلاص العمل لله ، والنصيحة لأئمة

«وبلغها من يسمعها» يدل على فضل رواية الحديث «رُبَّ حامل فقه» قيل: الفاء للبيان وربَّ للتكثير ، وفيها ثمان لغات ضمَّ المهملة وفتحها ، وشدَّ الموحدة المفتوحة وتخفيفها ، وهو مبتداء مضاف عند الكوفيين ، وحرف جرٍّ مجرورها مبتداء وهو مجرور لفظاً مرفوع محلاً عند البصريين .

والفقه بالكسر العلم ، و«غير» مرفوع بالخبرية ، وكذا «إلى من» خبر المبتداء بتأويل مؤدَّ «ثلاث» مبتداء أي ثلاث خصال والجملة التي تليها خبرها ، أو نعت والخبر إخلاص العمل ، وقال في النهاية : في الحديث ثلاث لا يغلُّ عليهنَّ قلب مؤمن ، هو من الاغلال الخيانة في كلِّ شيء ، و يروى يغل بفتح الياء من الغل وهو الحقد ، أي لا يدخله حقد يزيله عن الحق ، وروى يغل بالتخفيف من الوغول الدخول في الشرِّ ، والمعنى ان هذه الخلال الثلاث تستصلح بها القلوب ، فمن تمسك بها طهر قلبه من الخيانة والدغل والشرِّ «و عليهنَّ» في موضع الحال تقديره لا يغلُّ كأننا عليهنَّ قلب مؤمن ، انتهى .

وقال الطيبي : أي لا يخون قلبه فيها ، قوله : ثلاث تأكيد لقوله نضراً لله امرأً سمع مقالتي ، فانه لما حرض على تعليم السنن قفاه برد ما عسي أن تعرض مانعاً ، انتهى .

قوله : إخلاص العمل لله ، أي صونه عن الرياء والسمعة والاعراض الفاسدة ، والنصيحة لأئمة المسلمين ، أي خلوص الاعتقاد فيهم والمودة لهم ومتابعتهم في جميع أقوالهم وأفعالهم ، قال في النهاية : فيه : ان الدين النصيحة لله ولرسوله ولكتاباه ولأئمة المسلمين وعامتهم ، النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هي إرادة الخير للمنصوح له ، وليس يمكن أن يعبر هذا المعنى بكلمة واحدة تجمع معناها غيرها ، وأصل النصيح في اللغة الخلوص ، يقال : نصحه ونصحت له ومعنى نصيحتة لله صحة الاعتقاد في وحدانيته

المسلمين ، واللزوم لجماعتهم ، فإن دعوتهم محيطة من ورائهم .

وإخلاص النية في عبادته ، والنصيحة لكتاب الله هو التصديق والعمل بما فيه ، ونصيحة رسوله ﷺ التصديق بنبوته ورسالته والإيقاد لما أمر به ونهى عنه ، ونصيحته للأئمة أن يطيعهم في الحق ولا يرى الخروج عليهم إذا جاوروا ونصيحة عامة للمسلمين إرشادهم إلى مصالحهم ، انتهى .

وأقول : لما كان الامام عنده كل من اجتمع الناس عليه من خلفاء الحق والجور فسر نصيحة الأئمة بما ترى « واللزوم لجماعتهم » الضمير إمّا للأئمة اى لما اجتمعوا عليه فانه ليس بينهم اختلاف ولا تفرق ، وكلهم على أمر واحد أوللقوم الذين اتفقوا عليهم وهم الشيعة الإمامية ، أو الضمير راجع إلى المسلمين ويرجع إلى المعنى الثانى فان جماعة المسلمين هم أئمة الحق ومن اتفقوا عليهم فانهم على أمر واحد ليس فيهم اختلاف الآراء والاهواء .

كما روى الصدوق (ره) في معانى الاخبار عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل رسول الله ﷺ ما جماعة أمتك ؟ قال : من كان على الحق وإن كانوا عشرة ، وفي رواية اخرى عن أبى حميد رفعه قال : جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : أخبرني عن السنة والبدعة ، وعن الجماعة وعن الفرقة ؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام : السنة ما سن رسول الله ﷺ ، والبدعة ما أحدث من بعده ، والجماعة أهل الحق وإن كانوا قليلا والفرقة أهل الباطل وإن كانوا كثيرا ، وقيل : المراد ملازمة صلاة الجماعة مع المسلمين ولا يخفى بعده .

« فان دعوتهم محيطة من ورائهم » الظاهر ارجاع الضميرين إلى المسلمين ، والدعوة المرة من الدعاء وإضافتها إلى الضمير إضافة إلى المفعول ، اى دعاء النبي ﷺ لهم محيطة بهم ، فاذا دخل فيهم ولزم جماعتهم شمله ذلك الدعاء ، أو إلى الفاعل اى دعاء المسلمين بعضهم لبعض يشمله ، ويحتمل إرجاع الضمير الاول إلى الأئمة ، والثانى إلى المسلمين ، اى دعاء الأئمة عليهم السلام بشيعتهم يشمله .

المسلمون إخوة تتكافى دماؤهم و يسعى بذمتهم أدناهم .
ورواه أيضاً عن حماد بن عثمان ، عن أبان ، عن ابن أبي ينفور مثله وزاد فيه :
وهم يدعى من سواهم ، و ذكر في حديثه أنه خطب في حجّة الوداع بمنى
في مسجد الخيف .

وقال في النهاية : فإنّ دعوتهم تحيط من ورائهم أى تحوطهم وتكفهم وتحفظهم
والدعوة المرّة الواحدة من الدّعاء .

« المسلمون إخوة » أى من جهة الاسلام والايمان لايعتبر في الاحكام الظاهرة
الجارية عليهم سوى ذلك ، فلذلك « تتكافى » بالهمز وقد تخفف أى تساوى « دماؤهم »
فاذا قتل شريف وضيعاً أو جرحه تقيص منه ، وفي النهاية : فيه : المسلمون تتكافأ دماؤهم
أى تساوي في القصاص والديات ، والكفوء النّظير والمساوى « يسعى بذمتهم أدناهم »
على بناء المعلوم أى يسعى أدنى المسلمين في عقد الايمان من قبلهم وإمضائه عليهم ، وكان
يقراً بعض مشايخنا : يسعى على بناء المجهول ، بأن يكون أدناهم بدلاً من الضمير ،
أى يجب أن يسعى في إمضاء ذمّة أدنى المسلمين ، أو يكون أدناهم مفعولاً مكان الفاعل
أى يسعى الأدنى بسبب ذمّة المسلمين الصادرة عن هذا الأدنى ولا يخفى ما فيهما من
التكلف و الاصوب ما ذكرنا أولاً .

قال في النهاية : قد تكرر في الحديث ذكر الذمّة والذّمّام ، وهما بمعنى العهد
والايمان والضمّان والحرمة والحق ، وسمى أهل الذمّة لدخولهم في عهد المسلمين
وأمانهم ، ومنه الحديث يسعى بذمتهم أدناهم ، أى إذا أعطى أحد الجيش لعدو أماناً
جاز ذلك على جميع المسلمين ، وليس لهم أن يخفروا ولا أن ينقضوا عليه عهده ،
انتهى .

وسأيت في كتاب الجهاد قال : قلت له عليه السلام : ما معنى قول النبي ﷺ : يسعى
بذمتهم أدناهم ، قال : لو أن جيشاً من المسلمين حاصروا قوماً من المشركين فأشرف
رجل فقال : اعطوني الايمان حتى ألقى صاحبكم وأناظره ، فأعطاه أدناهم الايمان وجب

٢ - محمد بن الحسن ، عن بعض أصحابنا ، عن علي بن الحكم ، عن الحكم ، عن ابن مسكين ، عن رجل من قريش من أهل مكة قال : قال سفيان الثوري : اذهب بنا إلى جعفر بن محمد ، قال : فذهبت معه إليه فوجدناه قد ركب دابته ، فقال له سفيان : يا أبا عبد الله حدثنا بحديث خطبة رسول الله ﷺ في مسجد الخيف ، قال : دعني حتى أذهب في حاجتي فإنني قد ركبت فإذا جئت حدثتك ، فقال : أسألك بقرابتك من رسول الله ﷺ لما حدثتني ، قال : فنزل ، فقال له سفيان : مر لي بدواة وقرطاس حتى اثبتته فدعا به ثم قال : اكتب : بسم الله الرحمن الرحيم خطبة رسول الله ﷺ في مسجد الخيف : « نصر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها وبلغها من لم يبلغه يا أيها الناس ليبلغ الشاهد الغائب ، قرب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ثلاث لا يغل عليهن قلب امرئ مسلم : إخلاص العمل لله والنصيحة لأئمة المسلمين والزموم لجماعتهم ، فإن دعوتهم محيططة من ورائهم ، المؤمنون إخوة تنكفي دعاؤهم وهم يد علي من سواهم يسعى بذمتهم أدناهم » فكتبه سفيان ثم عرضه عليه

على أفضلهم الوفاء به ، وقال في النهاية : هم يد علي من سواهم ، أي هم مجتمعون على أعدائهم لا يسعهم التخاذل ، بل يعاون بعضهم بعضاً على جميع الأديان والملل ، كأنه جعل أيديهم يداً واحداً ، وفعلهم فعلاً واحداً .

الحديث الثاني : مرسل .

« لما حدثتني » لما بالتشديد حرف الاستثناء بمعنى إلا دخلت على الماضي لفظاً لأمعنى ، يقال : انشدك الله لما فعلت ، أي لا أسئلك إلا فعلك قاله ابن هشام ، أو المعنى أسئلك في جميع الأحوال إلا في وقت فعلك .

« من لي » ^(١) بالفتح والتخفيف سؤال في صورة الاستفهام ، أو بالضم والتشديد صيغة أمر أي تفضل ، وفي بعض النسخ بالراء ، ويدل الخبر على استحباب الابداء بالبسملة في كتابة الحديث بل مطلقاً .

« خطبة رسول الله » خبر مبتداء محذوف أي هذه .

(١) وفي المتن « مرلي » بالراء وسيأتي في كلام الشارح (ره) أيضاً .

وركب أبو عبد الله ﷺ و جئت أنا وسفيان فلمّا كنّا في بعض الطريق قال لي كما أنت حتّى أنظر في هذا الحديث ، فقلت له : قد والله ألزم أبو عبد الله رقتك شيئاً لا يذهب من رقتك أبداً فقال : و أيّ شيء ذلك ؟ فقلت له : ثلاثٌ لا يغلّ عليهنّ قلب امرئ مسلم : إخلاص العمل لله قد عرفناه والنصيحة لأئمة المسلمين ، من هؤلاء الأئمة الذين يجب علينا نصيحتهم؟ معاوية بن أبي سفيان و يزيد بن معاوية و مروان ابن الحكم ؟ و كلّ من لا تجوز شهادته عندنا ولا تجوز الصلاة خلفهم ؟ و قوله : و اللزوم لجماعتهم فأى الجماعة ؟ مرجىء يقول : من لم يصلّ ولم يصم ولم يغتسل

« كما أنت » أى توقف وأصله ألزم ما أنت فيه ، فالكاف زائدة وماموصولة منصوبة المحلّ بالاغراء « شيئاً » أى غلاً كما قيل ، وسفيان لما كان من صوفية العامة قائلاً بامامة الثلاثة باعتبار أنّ أكثر الناس المدعيّين للإسلام اجتمعوا عليهم أبطل السائل مذهبه بأنهم لو كانوا أئمة المسلمين لكان هذه الثلاثة أيضاً منهم ، مع أنّه معلوم بطلان ذلك .

« معاوية بن أبي سفيان » بتقدير حرف الاستفهام « وكلّ من لا تجوز » أى لا تقبل شهادته « عندنا » أى عند الشيعة القائلين بكفرهم وفسقهم وجورهم .
والمرجئة قوم يكفون بالإيمان ويقولون لا مدخل للإيمان في الإيمان ، ولا تتفاوت مراتب الإيمان ولا يضرّ معه معصية .

قال في المملد و النحل : الارتجاء على معنيين : أحدهما التأخير ، قوله تعالى : «أرجه وأخاه»^(١) أى أخره وأمهله ، والثاني : إعطاء الرجاء ، وأمّا إطلاق اسم المرجئة على الجماعة بالمعنى الأوّل فصحيح ، لأنّهم كانوا يؤخرون العمل عن النيّة والعقد وأمّا بالمعنى الثاني فظاهر ، فإنّهم كانوا يقولون لا يضرّ مع الإيمان معصية ولا ينفع مع الكفر طاعة ، وقيل : الإرجاء تأخير حكم صاحب الكبيرة إلى القيامة فلا يقضى عليه بحكم ما في الدنيا من كونه من أهل الجنة أو من أهل النار ، وعلى هذا المرجئة

من جنابة و هدم الكعبة و نكح أمه فهو على إيمان جبرئيل و ميكائيل ، أو قدرى يقول : لا يكون ما شاء الله عز وجل و يكون ما شاء إبليس ، أو حروري يتبرأ من

والوعديّة فرقتان متقابلتان ، وقيل : الأرجاء تأخير على ﷺ عن الدرجة الاولى إلى الرابعة ، فعلى هذا المرجئة والشيعه فرقتان متقابلتان .

والمرجئة أصناف أربعة : مرجئة الخوارج ، ومرجئة القدرية ، ومرجئة الجبرية والمرجئة الخالصة ونحن ههنا إنما نعد المقالات المرجئة الخالصة .

منهم اليونسية أصحاب يونس النميري ، زعم أن الايمان هو المعرفة بالله والخضوع له وترك الاستكبار عليه والمحبة بالقلب ، فمن اجتمعت فيه هذه الخصال فهو مؤمن ، وما سوى المعرفة من الطاعة فليس من الايمان ولا يضر تركها حقيقة الايمان ولا يعذب على ذلك إذا كان الايمان خالصاً واليقين صادقاً ، والمؤمن إنما يدخل الجنة باخلاصه ومحبته لبعمله وطاعته .

ومنهم العبيدية أصحاب عبيد المكتب حكى عنه أنه قال : مادون الشرك مغفور لامحالة ، وان العبد إذا مات على توحيد لم يضره ما اقترف من الآثام ، وزعم أن الله على صورة إنسان .

ومنهم الفسائية أصحاب غسان الكوفي ، زعم أن الايمان معرفة الله ورسوله والاقرار بما جاء به الرسول في الجملة دون التفصيل ، والايمان يزيد ولا ينقص ، وزعم أن قائلاً لوقال : أعلم أن الله عز وجل قد حرّم الخنزير ولا أدري هل الخنزير الذي حرّمه هذه الشاة أم غيرها ؟ كان مؤمناً ، ولو قال : أعلم أن الله قد فرض الحج إلى الكعبة غير أنني لا أدري أين الكعبة ولعلها بالهند كان مؤمناً ، ومقصوده ان هذه الاعتقادات أمور وراء الايمان .

ومنهم الثوبانية أصحاب أبي ثوبان المرجيء الذين زعموا أن الايمان هو المعرفة والاقرار بالله ورسله ﷺ ، وبكل ما لا يجوز في العقل أن يفعله ، وما جاز في العقل تركه فليس من الايمان .

عليّ بن أبي طالب وشهد عليه بالكفر أو جهميّ يقول : إنّما هي معرفة الله وحده

ومنهم الصالحية أصحاب صالح بن عمرو قال : الايمان هو المعرفة بالله على الاطلاق ، وزعم أنّ معرفه الله هي المحبّة والخضوع له ، ويصحّ ذلك مع جحد الرسول وزعم أنّ الصلاة ليست بعبادة الله تعالى ، وأنّه لا عبادة له إلاّ الايمان به وهو معرفته وهو خصلة واحدة لا يزيد ولا ينقص ، وكذلك الكفر خصلة واحدة لا يزيد ولا ينقص ، انتهى ملخص كلامه .

وأما القدرى فقد عرفت انه يطلق على الجبرية وعلى التفويضية الذين قالوا إنّ الله تعالى وقضائه وقدره مدخل في أعمال العباد ، بل قال بعضهم : أنّه لا يقدر الله تعالى على التصرف في أعمالهم وهذا الأخير هو مراد القائل ، فانهم عزّوا الربّ تعالى عن ملكه ، وقالوا : لا يكون ماشاء الله ، فنفوا أن يكون لله سبحانه مشيئة وإرادة وتديير وتصرف في أفعال العباد ، وأثبتوا ذلك لابليس .

والحرورية الخوارج أفرقة منهم ، منسوبة إلى حروراء بالمدّ والقصر وفتح الحاء فيهما ، وهي قرية قريبة من الكوفة ، كان أوّل إجتماعهم وتحكيمهم فيها ، وإنّما سمّوا بذلك لأنّهم لما رجعوا عن صفتين وأنكروا التحكيم نزلوا بحروراء وتؤامروا فيها على قتال عليّ عليه السلام فسمّوا حرورية .

قال المطرزي رجل جهم الوجه عبوس ، وبه سمّي جهم بن صفوان المنسوب إليه الجهمية وهي فرقة شايعة على مذهبه ، وهو صاحب القول بأنّ الجنة والنار تفتيان ، وإنّ الايمان هو المعرفة فقط دون الاقرار ودون سائر الطاعات ، وأنّه لا فعل لاحد على الحقيقة إلاّ الله وأنّ العباد فيما ينسب إليهم من الافعال كالشجر تحرّكها الريح ، فالانسان لا يقدر على شيء إنّما هو مجبور في أفعاله لا قدرة له ولا ارادة ولا اختيار ، انتهى .

وقال صاحب الملل : الجهمية أصحاب جهم بن صفوان ، وهو من الجبرية الخالصة ، وافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية وزاد عليهم بأشياء ، منها قوله : لا يجوز

ليس الايمان شيء غيرها؟! قال: ويحك و أي شيء يقولون؟ فقلت: يقولون: إن علي بن أبي طالب عليه السلام والله الامام الذي يجب علينا نصيحته، ولزوم جماعتهم: أهل بيته، قال: فأخذ الكتاب فخرقه ثم: قال لا تخبر بها أحداً.

٣ - علي بن إبراهيم، عن أبيه؛ و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد جميعاً، عن

أن يوصف البارئ تعالى بصفة يوصف بها خلقه، لأن ذلك يقتضى تشبيهاً فنفى كونه حياً عالماً، وأثبت كونه قادراً فاعلاً خالقاً لأنه لا يوصف شيء من خلقه بالقدرة والفعل والخلق، ومنها اثباته علوماً حادثة للبارئ تعالى لافي محل، قال: لا يجوز أن يعلم الشيء قبل خلقه، ومنها، قوله: في القدرة الحادثة أن الانسان لا يقدر على شيء ولا يوصف بالاستطاعة وإنما هو مجبور في أفعاله لاقدرة له ولا ارادة ولا اختيار، وإنما يخلق الله تعالى الافعال فيه علي حسب ما يخلق في سائر الجمادات، وينسب إليه الافعال مجازاً كما ينسب إلى الجمادات، كما يقال: أثمرت الشجرة وجرى الماء وحررك الحجر وطلعت الشمس إلى غير ذلك، والثواب والعقاب خير كما أن الافعال خير، قال: وإذا ثبت الخير فالتكليف أيضاً كان خيراً، ومنها قوله: إن حركات أهل الخلدتين منقطع، والجنة والنار يفنيان بعد دخول اهلها فيهما وتلذذ أهل الجنة بنعيمها، وتآلم أهل النار بحميمها، إذ لا تصور حركات لا تنهاى آخراً كما لا تصور حركات لا تنهاى أولاً، ومنها قوله: من أتى بالمعرفة ثم جحد بلسانه لم يكفر بجحده، لأن العلم والمعرفة لا يزول بالجحد فهو مؤمن، وقال الايمان لا يتبعض أى لا ينقسم إلى عقد وقول وعمل ولا يتفاضل أهله فيه، فايما الأ نبياء وإيمان الأمة علي نمط واحد، إذ المعارف لا تتفاضل، انتهى.

وأي شيء يقولون، أي الائمة عليهم السلام أو شيعتهم أو الأعم، ولا يخفى أن الثوري اللعين الذي هو رئيس الصوفية وإمامهم، و بخرقه الكتاب أظهر كفره، ودخل في الشرك قلبه، وخالف النبي ﷺ في الخصال الثلاث جميعاً.

الحديث الثالث صحيح.

حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن بريد بن معاوية ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما نظر الله عز وجل إلى ولي له يجهد نفسه بالطاعة لإمامه والنصيحة إلا كان معنا في الرفيق الأعلى .

٤ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من فارق جماعة المسلمين قيد شبر فقد خلع ربة الإسلام من عنقه .

« يجهد ، علي بناء الافعال ، اي يتعب وهو نعت « ولي » للتوضيح ، والرفيق الاعلى هم الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقاً .

قال في النهاية : في حديث الدعاء وألحقني بالرفيق الاعلى ، الرفيق جماعة الانبياء الذين يسكنون أعلى عليين ، وهو اسم جاء على فعيل ومعناه الجماعة كالصدّيق والخليط ، يقع على الواحد والجمع ، ومنه قوله تعالى : « وحسن أولئك رفيقاً » ^(١) والرفيق الموافق في الطريق ، وقيل : معنى وألحقني بالرفيق الاعلى أى بالله تعالى ، يقال : الله رفيق بعباده ، من الرفق والرأفة ، وهو فعيل بمعنى فاعل ، ومنه حديث عائشة سمعته يقول عند موته : بل الرفيق الاعلى .

الحديث الرابع ضعيف .

وفي المصباح المنير : قيد رمح بالكسر ، وقاد رمح أى قدر رمح ، انتهى . وهو من قبيل تشبيه المعقول بالمحسوس ، وقد مرّ معنى الجماعة ، وقال في النهاية فيه من فارق الجماعة قد شبر فقد خلع ربة الإسلام من عنقه ، مفارقة الجماعة ترك السنة وإتباع البدعة ، والربة في الاصل عروة في حبل تجعل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها ، فاستعارها للإسلام ، يعنى ما يشدّ المسلم به نفسه من عرى الإسلام أى حدوده وأحكامه وأوامره ونواهيه ، ويجمع الربة على ربق مثل كسرة وكسر ، ويقال للحبل الذى فيه الربة : ربق ، وتجمع على رباق وأرباق ، وفي المصباح المراد بربة الإسلام عقد الإسلام .

٥- وبهذا الإسناد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من فارق جماعة المسلمين ونكث صفقة الإمام جاء إلى الله عز وجل أجذم .

الحديث الخامس ضعيف أيضاً .

و النكث نقض البيعة ، و الصفقة البيعة ، و في بعض النسخ صفقة الامام ، و في بعضها الإبهام لمدخليتها في البيعة ، أو لكون الابتداء بها ، قال الجزري : النكث نقض العهد ، وقال فيه : أكبر الكبائر أن تقاتل أهل صفقتك ، هو أن يعطى الرجل الرجل عهداً وميثاقه ثم يقاتله ، لأن المتعاهدين يضع إحداهما يده على يد الآخر كما يفعل المتبايعان ، وهى المرة من التصفيق باليدين ، وقال فيه : من تعلم القرآن ثم نسيه لقي الله يوم القيامة وهو أجذم ، أى مقطوع اليد من الجذم وهو القطع ، ومنه حديث على عليه السلام : من نكث بيعته لقي الله وهو أجذم ليست له يد .

قال القتيبي : الأجدم هي هنا الذى ذهب أعضاؤه كلها وليست اليد أولى بالعقوبة من باقى الاعضاء ، يقال : رجل اجذم ومجذوم إذا تهاقت أعضاؤه من الجذام ، وهو الداء المعروف ، قال الجوهري : لا يقال للمجذوم اجذم ، وقال ابن الانبارى ردّاً على ابن قتيبة : لو كان العقاب لا يقع إلا بالجارية التى باشرت المعصية لما عوقب الزانى بالجلد والرجم في الدنيا ، وبالنار في الآخرة .

وقال ابن الانبارى : معنى الحديث ، : لقي الله وهو أجذم الحجّة لالسان له يتكلم ولا حجّة في يده ، وقول على عليه السلام : ليست له يد أى لا حجّة له ، وقيل : معناه لقيه منقطع السبب ، يدلّ عليه قوله : القرآن سبب بيد الله و سبب بأيديكم ، فمن نسيه قطع سببه .

وقال الخطابي : معنى الحديث ما ذهب إليه ابن الاعرابى وهو أن من نسي القرآن لقي الله خالى اليد من الخير ، صفرها من الثواب ، فكنتى باليدعما تحويه وتشمل عليه من الخير .

قلت : و في تخصيص على بذكر اليد معنى ليس في حديث نسيان القرآن ،

﴿باب﴾

﴿ما يجب من حق الامام على الرعية وحق الرعية على الامام﴾

١- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن حماد بن عثمان عن أبي حمزة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام ما حق الإمام على الناس ؟ قال : حقه عليهم أن يسمعوا له ويطيعوا ، قلت : فما حقهم عليهم ؟ قال : يقسم بينهم بالسوية ويعدل في

لأن البيعة تباشرها اليد من بين الاعضاء ، وهو أن يضع المبايع يده في يد الامام عند عقد البيعة وأخذها عليه .

باب ما يجب من حق الامام على الرعية وحق الرعية على الامام

الحديث الاول ضعيف على المشهور .

« أن يسمعوا له » لعل المراد بالسماع القبول والطاعة والفقرة الثانية مفسرة لها أو المعنى الانصات إليه وعدم الالتفات إلى غيره عند سماع كلامه ، أو المراد بالاولى الاقرار وبالثانية العمل .

قوله : يقسم ، على بناء التفعيل أو من باب ضرب وهو منصوب بتقدير أن ، والقسم بالسوية أن يعطى الشريف والوضيع من الفء وبيت المال سواء على عدد الرؤس ، وهذه كانت سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وقد غيرها خلفاء الجور بعده تأليفاً لقلب الرؤساء والاشراف ، و لذلك مال الناس إليهم واجتمعوا عليهم وعدلوا عن إمامهم ، فلما ولى أمير المؤمنين عليه السلام الناس جدّد سنة رسول الله و قام فيها على سيرته صلى الله عليه وآله فاستوحش أكثر الناس من ذلك لافتهم بالباطل و نسيانهم سنة الرسول صلى الله عليه وآله ، فنار طلحة والزبير وأمّالهما عليه فاعتذر عليه السلام بأن الشرف إنما هو بحسب الدين والتقوى وهما لا يصران سبباً للتفضيل في الدنيا ، و إنما التفاضل في ذلك في الآخرة ، وهما في الدنيا في الحاجة سواء .

وأما ما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله في غنائم حنين والهوازن من تفضيل جماعة من أهل

الرعية ، فاذا كان ذلك في الناس فلا يبالى من أخذهمنا وههنا .

٢- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن منصور بن يونس ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله ، إلا أنه قال : هكذا وهكذا وهكذا وهكذا يعنى [من] بين يديه وخلفه وعن يمينه وعن شماله .

٣- محمد بن يحيى العطار ، عن بعض أصحابنا ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة ابن صدقة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام لا تختانوا ولا تكتم ، ولا

مكة وأشرف العرب على الانصار على ما نقل فائماً أمر بذلك في خصوص تلك الواقعة لمصلحة عظيمة في الدين ، ولتأليف قلوب المنافقين ورسوخهم في الدين ، وأرضى الانصار بذلك واعتذر منهم ، مع أنه يحتمل أن يكون ذلك التفضيل من نصيبه عليه السلام وسهم أهل بيته عليهم السلام من الخمس .

والعدل في الرعية الحكم بالحق بين الناس وعدم الميل إلى أحد ، و الانتصاف للمظلوم من الظالم وإجراء الحدود والاحكام فيهم من غير مداينة « فاذا كان ذلك » اى القسم بالسوية والعدل في الناس فلا يبالى بسخط الناس و خروجهم عن الدين وتفريقهم عنه ، وذهاب كل منهم إلى ناحية كما لم يبال أمير المؤمنين عليه السلام بذهاب طلحة والزبير وعائشة إلى مكة وخروجهم عليه ، ولم يترك العمل بسيرة الحق ، وجاهد معهم وقيل : يعنى إذا تحقق قضاء الحق من الطرفين فلا يبالى من أخذ هيهنا وهيهنا أى ذهب أينما شاء وفعل ما شاء .

وقال المحدث الاسترأبادى (ره) : يعنى صاحب حق اليقين في الدين لا يحتاج إلى موافقة الناس إياه وإنما يحتاج إليها من يكون متزلزلاً في دينه ، ومعنى من أخذ هيهنا وهيهنا اى مذاهب مختلفة .

الحديث الثانى موثق « وهكذا » في بعض النسخ ثلاثة و في بعضها أربعة

والاخير أنسب بالتفسير .

الحديث الثالث ضعيف .

والاختيان : ضد الوفاء ، والغش ضد النصح ، والولاية جمع الوالى ، والمراد

نغشواهداتكم ، ولا تجهلوا أئمتكم ، ولا تصدّ عوا عن جبلكم فتفشلوا وتذهب ريحكم ،

بهم الأئمة أو الأعمّ منهم ومن المنصوبين من قبلهم ، خصوصاً بل عموماً أيضاً ، وكذا الهداهم الأئمة عليهم السلام أو الأعمّ منهم ومن العلماء الهادين إلى الحقّ .

« ولا تجهلوا » من باب علم أى عرفوهم بصفاتهم وعلاماتهم ودلائلهم ، وميّزوا بين ولاية الحق وولاية الجور أو لا تجهلوا حقوقهم ورعايتهم وطاعتهم ، أو على بناء التفعيل أى لا تنسبوهم إلى الجهل « ولا تصدّ عوا » بحذف إحدى التائين أى لا تفرّقوا ، قال الجوهري : ماصدك عن هذا الأمر أى ماصرفك ، والتصديع التفريق وتصدّع القوم تفرّقوا ، انتهى .

والجبل العهد والذمة ، و الامان ، وكأنّه هنا كناية عما يتوصّل به إلى النجاة والمراد الكتاب وأهل البيت عليهم السلام كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : كتاب الله جبل ممدود من السماء إلى الارض ، وقدمر^١ في الاخبار أنهم عليهم السلام جبل الله المتين ، ويحتمل أن يكون المراد عن عهدكم وبيعتمكم ، والفضل : الضعف والجبن والفعل كعلم ، وفي القاموس : الريح الغلبة والقوّة والرّحمة والنصرة والدولة ، وهنا يحتمل الجميع ، وهو إشارة إلى قوله تعالى : « أطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم »^(١) قال البيضاوى : لانتازعوا باختلاف الآراء كما فعلتم بيدير وأحد ، فتفشلوا جواب النهي ، والريح مستعار للدولة من حيث أنّها في تمشي أمرها ونفاذه شبيهة بها في هبوبه ونفوذها .

وقيل : المراد بها الحقيقة فإنّ النصره لا يكون إلا بريح بيعتها الله ، وعلى هذا متعلّق بالتأسيس قدّم عليه لافادة الحصر ، والتأسيس بناء الاس وهو أصل البناء ، والمقصود الحبّ على التزام الطريقة المذكورة ، والاجتناب عما يخالفها ، وجعل بناء دينهم وأعمالهم على التمسك بجبل طاعتهم عليهم السلام .

(١) سورة الانفال : ٤٦ .

وعلى هذا فليكن تأسيس أموركم ، والزموا هذه الطريقة ، فانكم لو عاينتم ما عاين من قدمات منكم ممن خالف ما قد تدعون إليه ، لبدرتم وخرجتم وسمعتم ولكن محبوب عنكم ما قد عاينوا ، وقریباً ما يطرح الحجاب .

٤- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد الرحمن بن حماد وغيره ، عن حنان بن سدير الصيرفي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : نعت إلى النبي صلى الله عليه وآله نفسه وهو صحيح ليس به وجع ، قال : نزل به الروح الأمين ، قال : فنأدى بالصلاة جامعة وأمر المهاجرين والأنصار بالسلاح واجتمع الناس ، فصعد النبي صلى الله عليه وآله المنبر

« ما عاين » اي من العذاب « ما قد تدعون إليه » من الجهاد مع معاوية وأضرابه ، والافتداء بأئمة الحق ومتابعتم « لبدرتم » اي اسرعتم وعجلتم إلى الطاعة « وخرجتم » إلى الجهاد « وسمعتم » اي أظعتم أمر إمامكم « وقریباً » ظرف زمان ، وما للابهام « يطرح الحجاب » على بناء المجهول اي بعدالموت .

الحديث الرابع مجهول كالموتق .

يقال : نعاه لي وإلى أي أخبرني بموته « ونفسه » نايب الفاعل « نزل » به الضمير لمصدر نعت ، والروح الأمين جبرئيل عليه السلام « الصلوة جامعة » الصلوة منصوب بالانغراء اي احضروا الصلوة ، وجامعة حال ، أو الصلوة مبتداء وجامعة خبره ، أي تجمع الناس لأدائها والأول هو المضبوط ، قال في المصباح في قول المنادى : الصلوة جامعة حال من الصلوة والمعنى عليكم الصلوة في حال كونها جامعة لكل الناس ، وهذا كما قيل للمسجد الذي تصلى فيه الجمعة : الجامع ، لانه يجتمع الناس ، انتهى .

وهذا وضع لنداء الصلوة ثم استعمل لكل أمر يراد الاجتماع له ، والظاهر أن الخطبة كانت طويلة مشتملة على ذكر فضائل أهل بيته وتعيين الامام منهم صلى الله عليه وآله كما يظهر من اخبار آخر ولما كان ذلك مظنة لإثارة الفتنة من المنافقين الذين لم يرضوا بذلك ، وتعاقدوا على أن لا يردوا الأمر إلى أهل بيته كما ورد في الاخبار أمر الانصار بأخذ السلاح دفعاً لذلك وأن النعي لما كان مظنة لذلك أمرهم بذلك ،

فنعى إليهم نفسه ثم قال : « أذكر الله الوالى من بعدي على أمتي ، ألايرحم على جماعة المسلمين فأجلّ كبيرهم ، ورحم ضعيفهم ، ووقر عالمهم ، ولم يضربهم فيذلهم ،

والمنبر من النبر بمعنى الرفع « أذكر الله » من التذكير ، والاسمان مفعولان و التذكير للانذار و التحذير و تذكير عقاب الله وكان المراد بالوالى هنا أعم من العادل والجائر .
« الأيرحم » هذا يحتمل وجوها :

الاول : أن يكون بالفتح حرف تحضيض ، وفي أكثر النسخ بالياء على بناء المجرّد ، وفي بعضها بالتاء على بناء التفعّل فالتحضيض للتوبيخ كما قال الرضى (ره) : كلمة التحضيض إذا دخلت على الماضى كانت للتوبيخ واللوم على ترك الفعل ، قيل : وهذا مبنى على أنه ^{والله} جعل كلامه هذا حكاية لما يقع في المستقبل من قبح أعمال الوالى وتوبيخه للوالى بعد تلك الاعمال ، و التعبير عن المستقبل بالماضى لتحقيق الوقوع شايح .

والثانى : أن يكون أن لامر كباً من أن الناصبة ولا النافية ، ويكون تقدير الكلام أذكره الله في أن لايرحم أى في عدم الرحم .

الثالث : أن يكون بالكسر كلمة إستثناء اي أذكرهم في جميع الاحوال إلا حال الرحم كقولهم أسئلك إلا فعلت كذا ، وقيل : هو بتقدير لاسئله ، نحو قول ابن عباس حين دخل مجلساً للانتصار و قاموا له بالنصر و الايواء : إلا جلستم .

الرابع : أن تكون إن شرطية والفعل مجزوماً .

« فأجلّ » من الاجلال و هو التعظيم ، وقد روى عنه ^{والله} أنه من إجلال الله إجلالذى الشيبة المسلم ، قيل : وسرّ ذلك أنه أكبر سنناً وأكثر تجربة وأكيس حزماً ، وأقرب من الرجوع إلى الله تعالى « ورحم ضعيفهم » يشمل الصغير و الفقير والنساء ، والرّوايات الدالة على الرحم عليهم والاحسان إليهم أكثر من أن تحصى ، « ووقر عالمهم » في بعض النسخ عاملهم ، وفي بعضها عاقلهم ، وقد دلت الآيات والرّوايات على توقيف جميعهم « ولم يضربهم » من الاضرار ، ويحتمل المجرّد وإضرار المسلمين

ولم يفقرهم فيكفرهم ، ولم يغلق بابهم دونهم فيأكل قوتهم ضعيفهم ولم يجنزهم في بعونهم فيقطع نسل أمّتي . ثم قال: [قد] بلغت ونصحت فأشهدوا . وقال أبو عبد الله عليه السلام هذا آخر كلام تكلم به رسول الله صلى الله عليه وآله على منبره .

٥- محمد بن علي وغيره ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن رجل ، عن حبيب بن أبي ثابت قال: جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام غسل وتين من همدان

إهانتهم أو عدم إعانتهم ورفع الظلم عنهم ، وربما يقرء من الضرب « ولم يفقرهم » أي لم يدعهم فقراءً يأخذ أموالهم « فيكفرهم » أي يصير سبباً لكفرهم ، إذ كثيراً ما يصير الفقر سبباً للكفر لقلة الصبر ، وعليه حمل قوله صلى الله عليه وآله: كاد الفقر أن يكون كفراً « ولم يغلق بابهم دونهم » على بناء الأفعال وبناء المجرّد لغة ردّية وهو كناية عن منع الوالي رعيته من الدخول إليه وعرض الأحوال عليه ، وعدم تفقده لأحوالهم ، وأكل قوتهم ضعيفهم أخذ أموالهم وظلمهم إيّاهم وتسلبهم عليهم .

« ولم يخبرهم » في بعض النسخ بالخاء المعجمة ثم الباء الموحدة من الخبر وهو السوق الشديد ، وفي بعضها بالجيم والنون من قولهم جنزه يجنزه إذا ستره وجمعه ، وفي المغرب يقال: مرّت عليهم البعوث أي الجيوش ، وعلى التقديرين التعليل لا يخلو من تكلف ، وربما يقرء بالجيم والتاء والزأى المشددة من قولهم اجتز الحشيش إذا قطعه بهديث لم يبق منه شيء ، والأصوب ما في نسخ قرب الاسناد ولم يجمرهم في ثغورهم ، قال في النهاية: في حديث عمر: لا تجمروا الجيش فتفتنوهم ، تجمير الجيش جمعهم في الثغور وحبسهم عن العود إلى أهلهم ، انتهى .

فالتعليل منطبق بغير تكلف « هذا آخر كلام » أي من جملة آخر خطبة له صلى الله عليه وآله الحديث الخامس مرسل .

« غسل وتين » ذكر التين استطراداً ، فإن اللعق كان لازقاً العسل ، ويمكن أن يكون التين أيضاً في الازقاق فاعتصر منها دبس يلعقونها ، وتكلف بعضهم بجعل الواو جزء الكلمة ، وقال: الوتين الواتن وهو الماء المعين الدائم ، والمراد هنا الصافي

وحلوان فأمر العرفاء أن يأتوا باليتامي ، فأمكنهم من رؤوس الأزقاق يلحقونها وهو يقسمها للناس قدحاً قدحاً ، فقيل له : يا أمير المؤمنين مالهم يلحقونها؟ فقال : إنَّ الإمام أبو اليتامي وإنما ألقتهم هذا برعاية الآباء .

٦ - عدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد البرقي ، وعليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن القاسم بن محمد الأصبهاني ، عن سليمان بن داود المنقري ، عن سفيان بن عيينة ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وآله قال : أنا أولى بكلِّ مؤمن من نفسه

المائع الكثير ، قال : ويجوز كونه بالثاء المثلثة ، يقال : استوثن الرجل من المال إذا استكثر منه ، وقد عرفت أنَّه لاحاجة إلى هذه التصحيفات والتكلفات ، وهمدان في النسخ بالبدال المهملة ، والموافق لكتب اللغة الذال المعجمة ، قال في القاموس : همدان قبيلة باليمن وقال : همدان بلد بناه همدان الفلوح بن سام بن نوح ، ولا يخفى أنَّ المناسب هنا البلد لا القبيلة ، لكنَّه شاع تسمية البلد أيضاً بالمهملة .

وحلوان بالضم من بلاد كردستان قريبة من بغداد ، وقال في القاموس : العريف كأمير من يعرف أصحابه والجمع عرفاء ، ورئيس القوم ، سمِّي به لأنه عرف بذلك أو النقيب وهو دون الرئيس ، وقال : الزق بالكسر السقاء أو جلد يجر ولا ينتف للشراب وغيره والجمع أزقاق وزقاق ، انتهى .

« يلحقونها » من باب علم أي يلحسونها بألسنتهم « برعاية الآباء » أي برعاية تشبه رعاية الآباء ، أولرعاية آبائهم فإن رعاية الأولاد وإحترامهم بوجوب إحترامهم ، وربما يقرء الآباء بالفتح والمدّ الأبوّة ، وفي القاموس : الأبالغة في الأب .

الحديث السادس ضعيف.

وهذا الحديث مع تفسيره الآتي مذكور في كتب العامة أيضاً ، روى مسلم باسناده في باب خطبة الجمعة عن جابر بن عبد الله عن النبيِّ صلى الله عليه وآله أنه قال في آخرها : أنا أولى بكلِّ مؤمن من نفسه من ترك ما لافلا هله ومن ترك ديناً أو ضياعاً فعلى وإلى قال الابن : أولى إمامن الولي بمعنى القربا والمالكية كما في قوله تعالى

و عليّ أولى به من بعدي ، فقيل له : ما معنى ذلك ؟ فقال : قول النبي ﷺ من ترك ديناً أو ضياعاً فعليّ ، ومن ترك مالا فلورثته ، فالرجل ليست له على نفسه ولاية

و ثم ردوا إلى الله موليهم الحق^(١) أي مالكم ، أو من الولاية بالكسر ومنه وليّ اليتيم والقتيل ، أي من يتولى أمرهما ، والوالي في البلد أو من الولاية بالفتح بمعنى النصرة ، ومنه قوله تعالى : « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا »^(٢) أي ناصرهم . واستدلّ المازري وغيره بقوله : أنا أولى بكل مؤمن من نفسه ، عليّ أنه لو اضطرّ ﷺ إلى طعام أو غيره وربّه أيضاً مضطرّ إليه لكان أحقّ به من ربّه ، ووجب عليّ ربّه بذله له ، وهذا وإن جاز لكنّه لم يقع ولم ينقل .

نقل محيي الدين البغوي عن ابن قتيبة : أن الضياع بالكسر جمع ضايح كجبايع جمع جايح ، والضيعة ما يكون منه عيش الرجل من حرفة وتجارة ، وفي الصحاح : الضيعة العقار ، وقوله : فعليّ معناه فعليّ قضاء دينه وكفاية ضيعته ، قال المازري : والأصحّ أنه ليس مختصاً به بل يجب ذلك عليّ الأئمة من بيت المال إن كان فيه سعة و ليس ثمة ما هو أهمّ منه ، وقال بعضهم : أنه من خصايصه فلا يجب عليّ الأئمة ، انتهى .

وقال في النهاية فيه : من ترك ضياعاً فاليّ ، الضياع العيال ، وأصله مصدر ضاع يضيع ضياعاً فسمّي العيال بالمصدر ، كما تقول : من مات و ترك فقراً أي فقراء ، وإن كسرت الضاد كان جمع ضايح كجبايع وجبايع ، وقال في المغرب فيه : من ترك مالا فليرثه عصبته من كانوا ، ومن ترك ديناً أو ضياعاً وروى ضيعة فليأتني فأنا مولاه ، كلاهما عليّ تقدير حذف المضاف أو تسمية بالمصدر ، والمعنى من ترك عيالا ضياعاً أو من هو بعرض أن يضيع كالذرية الصغار فليأتني فأنا وليّهم والكافل لهم أرزقهم من بيت المال ، انتهى .

« فقال : قول النبي » أي معناه قول النبي أو سببه وقيل : هذا تفسير للشيء بمثال له لوعرف لعرف معنى ذلك الشيء .

« ليست له على نفسه ولاية » لعلّه كناية على أنه ملوم مخذول عنه نفسه ، أو

إذا لم يكن له مال ، و ليس له على عياله أمرٌ ولا نهىٌ إذا لم يجزّ عليهم النفقة والنبيُّ
وأمر المؤمنين عليهم السلام ومن بعدهما ألزمهم هذا ، فمن هناك صاروا أولى بهم من أنفسهم

أنه لا يمكنه حمل نفسه على النوافل والآداب والانفاق وأداء الديون وغيرها مما يتيسر
بغير المال ، وقيل : إنّما لم يكن لقديم المال على نفسه ولاية لعدم إنفاقه على نفسه ،
وإنّما الولاية لوليّ النعمة ، وقيل : اى ليست له ولاية في أداء ديونه إذا عجز
عنه ، انتهى .

وعدم الولاية على العيال بالامر والنهى لانه لا يمكنه أن يأمرهم بالجلوس في
بيوتهم وينهاهم عن الخروج منها ، لأنه لا بدّ لهم من تحصيل النفقة أو أمرهم بالتقدير
في النفقة ونهيهم عن إعطاء المال لأحد لانه ليس له مال عندهم .

قوله عليه السلام : ألزمهم هذا ، لعلّ الضمير المستتر راجع إلى الله تعالى والضمير
البارز إلى النبيِّ والأئمة عليهم السلام ، والاشارة إلى الانفاق وأداء الديون ، وقيل : إلى
الولاية المتقدمة ، ويحتمل أن يكون ألزم أفعل تفضيل وضمير الجمع راجعاً إلى
الناس ، وقيل : المستتر في ألزمهم راجع إلى النبيِّ وأمير المؤمنين ومن بعدهما ، وإنّما
أفرد لانه لا يتحقق الا لزام الإمام الحيّ وهو لا يكون إلا واحداً منهم ، والضمير
المنصوب للرجل وعياله ، «وهذا» عبارة عن المال اللازم لهم لاجل النفقة ، والمراد بالالزام
إعطاء القدر اللازم من المال ، انتهى .

ولا يخفى بعده ، وأقول : ربّما يتوهم التنافي بين هذا الخبر وبين ما ورد من
الايخبار من طرق الخاصة والعامة من أنه صلى الله عليه وآله ترك الصلوة على من توفى وعليه
دين ، وقال : صلّوا على صاحبكم ، وفي طريقنا : حتّى ضمّنه بعض أصحابه ، وقد
يجاب بأنّ هذا كان قبل ذلك عند التضييق وعدم حصول الغنائم ، وذلك كان بعد التوسّع
في بيت المال والفتوحات والغنائم ، ويؤيده ما روي من طرفهم أنه كان يؤتى بالمتوفى
وعليه دين فيقول صلى الله عليه وآله : هل ترك لدينه قضاء فان قيل ترك صلى ، فلمّا فتح الله تعالى
الفتوح قال صلى الله عليه وآله : أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، من توفى وترك ديناً فعلى ،

و ما كان سبب إسلام عامة اليهود إلا من بعد هذا القول من رسول الله ﷺ و أنهم آمنوا على أنفسهم و على عيالاتهم .

٧ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن صباح بن سيابة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أيما مؤمن أو مسلم مات و ترك ديناً لم يكن في فساد ولا إسراف فعلى الإمام أن يقضيه فإن لم يقضه فعليه إثم ذلك ، إن الله تبارك و تعالى يقول : « إنما الصدقات للفقراء

و من ترك ما لا فلورته .

وقال النووي في شرح صحيح المسلم : كان ﷺ أولاً لا يصلي على من مات مديوناً جزاً له فلما فتح الله تعالى الفتوح عليه كان يقضى دينه و كان من خصايصه ، و اليوم لا يجب على الامام ذلك ، انتهى .

وأقول : يحتمل أن يكون ترك الصلوة نادراً للتأديب ، لئلا يستخف بالدين وإن كان يقضى آخر دينه أولاً يقضى لهذه المصلحة أو يكون ترك الصلوة لمن استدان في معصية أو إسراف فاقه لا يجب أداء دينه حينئذ على الامام كما يدل عليه الخبر الآتي ، أولئك كان يتهاون به و لم يكن عازماً على الاداء « و أنهم آمنوا » من باب علم اى علموا أنهم لا يضيعون مع الاسلام و أنفسهم و عيالاتهم في ضمان النبي و الامام .
الحديث السابع : مجهول .

« و صباح » بالفتح و التشديد و سيابة بالفتح و التخفيف ، و « أيما » مرّكب من أى و ما الزائدة لتأكيد العموم ، و هو مبتداء مضاف إلى مؤمن ، و التريد إماماً من الرأوى أو المراد بالمؤمن الكامل الايمان ، و بالمسلم كل من صحّت عقائده ، أو المؤمن من صحّت عقائده و المسلم من أظهر الشهادتين و سائر العقائد الحقّة و ان كان منافقاً ، فان الاحكام على الظاهر ، و كان المنافقون مشاركين مع المؤمنين في الاحكام الظاهرة ، و الفساد بالفتح اسم مصدر باب الافعال اى الصرف في المعصية ، و الاسراف بذل المال زائداً على ما ينبغي و إن كان في مصرف حق « فان لم يقضه » اى على الفرض المحال

والمساكين» الآية^(١) فهو من الغارمين ، وله سهم عند الامام ، فإن حبسه فإثمه عليه .
 ٨ - علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن حنان ،
 عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تصلح الإمامة إلا لرجل
 فيه ثلاث خصال : ورع يحجزه عن معاصي الله ، وحلم يملك به غضبه ، وحسن الولاية
 على من يلي حتى يكون لهم كالوالد الرحيم .

و في رواية أخرى حتى يكون للرعية كالآب الرحيم .

٩ - علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن معاوية بن حكيم ، عن محمد بن أسلم ،
 عن رجل من طبرستان يقال له : محمد قال : قال معاوية : و لقيت الطبري تجده بعد ذلك
 فأخبرني قال : سمعت علي بن موسى عليه السلام يقول للمغرم إذا تدين أو استدان في حق

أو هو مبنى علي أن الامام أعم من إمام الحق والجور «الاية» منصوب بنزع الخافض
 اى إلى آخر الآية ، و يدل على أن الغارمين يشمل الاحياء و الاموات .

الحديث الثامن : مجهول و آخره مرسل .

«لا تصلح» بفتح اللام أو ضمها ، و الخصال جمع خصلة وهي الفضائل والخلال ،
 و الورع إجتناّب المعاصي بل الشبهات أيضاً ، و في القاموس حجزه يحجزه و يحجزه
 منعه و كفه ، و الولاية بالكسر الكلاعة و الرعاية .

الحديث التاسع : ضعيف .

و طبرستان بلاد واسعة بين جيلان و خراسان ، و النسبة طبرى «و قال» كلام
 علي بن محمد ، والضمير لسهل «بعد ذلك» أى بعد رواية محمد بن اسلم لمعاوية الحديث ،
 و المغرم بضم الميم و فتح الراء المديون «الوهم» أى الشك بين تدين و استدان ، و هو
 كلام سهل أو علي ، و قال في القاموس : ادان و أدان و استدان و تدين أخذ ديناً ،
 انتهى .

- الوهم من معاوية - اجل سنة ، فإن اتسع و إلا قضى عنه الامام من بيت المال .

﴿باب﴾

﴿ان الارض كلها للامام عليه السلام﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن أبي خالد الكابلي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : وجدنا في كتاب علي عليه السلام « أن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتقين »^(١) أنا وأهل بيتي الذين

« اجل » على بناء المفعول من التفعيل وهو على الاستحباب أو الوجوب ، و إلا حرف استثناء أو مرگب من إن الشرطية و حرف النفي ، اي إن لم يتسع و الاخير أوفق .

باب ان الارض كلها للامام عليه السلام

الحديث الاول : حسن .

« ان الأرض لله » افتتح عليه السلام كلامه بذكر الآية الكريمة و فرع عليه ما ذكره بعده ، و الآية في سورة الاعراف هكذا « قال موسى لقومه استعينوا بالله و اصبروا ان الأرض لله يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتقين ، قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا و من بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم و يستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون » و الآية و إن كانت مسوقة في قصة بنى إسرائيل لكن الحكم عام ، و أيضا ما ذكر في القصص و أحوال الماضين من المؤمنين و الكافرين ظاهره لهم و باطنه لهذه الأمة كما مر .

و سيأتي تأويل فرعون و هامان بالاولين و قارون بالثالث في قوله تعالى : « و نريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض و نجعلهم أئمة و نجعلهم الوارثين ، و نمكّن لهم في الأرض و نرى فرعون و هامان و جنودهما منهم ما كانوا يحذرون »^(٢)

أوردتنا الله الأرض ونحن المتقون والأرض كلها لنا، فمن أحيأ أرضاً من المسلمين فليعمرها وليؤدّ خراجها إلى الإمام من أهل بيتي وله ما أكل منها فإن تركها أو أخرجها وأخذها رجلٌ من المسلمين من بعده فعمرها وأحيأها فهو أحقُّ بها من الذي تركها، يؤدّي خراجها إلى الإمام من أهل بيتي وله ما أكل منها حتى يظهر القائم من أهل بيتي بالسيف، فيحويها ويمنعها ويخرجهم منها، كما حواها رسول الله

وغيرها من الآيات، وقد قال رسول الله ﷺ: يكون في هذه الأمة ما كانت في بني إسرائيل حذو النعل بالنعل والقدّة بالقدّة، و«أنا» إشارة إلى رسول الله ﷺ لأنّه كان المملّي لكتاب عليّ عليه السلام وهو كاتبه كما مرّ.

وقوله: فمن أحيأ، كأنه كلام أبي جعفر عليه السلام لقوله: كما حواها رسول الله، أو فيه إلتفات والمجموع كلام الرسول ﷺ، قال الشهيد الثاني (ره) في الروضة: كل أرض فتحت عنوة وكان عند الفتح مواتاً وكذا كل مال يجر عليها يد مسلم فانه للإمام عليه السلام، ولا يجوز إحيأؤه إلا بأذنه مع حضوره ومع غيبته يباح الأحياء، ومثله الملو جرى عليه ملكه ثم بادأه له، ولو جرى عليه ملك مسلم معروف فهو له ولو أرتنه بعده، ولا ينتقل عنه بصيرورته مواتاً مطلقاً، وقيل: يملكها المحيي بعد صيرورتها مواتاً وتبطل حق السابق بصحيحة أبي خالد الكابلي، وهذا هو الأقوى، وموضع الخلاف ما إذا كان السابق ملكها بالأحياء، فلو كان قد ملكها بالشراء ونحوه لم يزل ملكه عنها إجماعاً على ما نقله العلامة في التذكرة، ثم قال (ره): وحكم الموات أن يتملكه من أحياء إذا قصد تملكه مع غيبة الإمام عليه السلام سواء في ذلك المسلم والكافر لعموم: من أحيأ أرضاً ميتة فهي له، ولا يقدر في ذلك كونها للإمام عليه السلام على تقدير ظهوره، لأن ذلك لا يقصر عن حقه من غيرها كالخمس والمغنوم بغير إذنه، فانه بيد الكافر والمخالف على وجه الملك حال الغيبة، ولا يجوز إنتزاعه منه فهنا أولى، وإن لا يكن الإمام غائباً افتقر الأحياء إلى أذنه إجماعاً، ثم إن كان مسلماً ملكها بأذنه، وفي ملك الكافر مع الأذن قولان، ولا اشكال فيه لو حصل، إنتما

عليه السلام ومنعها إلا ما كان في أيدي شيعةنا فإنه يقطعهم على ما في أيديهم ويترك الأرض في أيديهم .

٢- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد قال : أخبرني أحمد بن محمد بن عبد الله عمّن رواه قال : الدنيا وما فيها لله تبارك وتعالى ولرسوله ولنا ، فمن غلب على شيء منها فليتنق الله ، وليؤد حق الله تبارك وتعالى ، وليبر إخوانه ، فإن لم يفعل ذلك فالله ورسوله ونحن برآء منه .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عمر بن يزيد قال : رأيت مسمعا بالمدينة وقد كان حمل إلى أبي عبد الله عليه السلام تلك السنة مالا فردّه أبو عبد الله عليه السلام فقلت له : لِمَ ردّ عليك أبو عبد الله المال الذي حملته إليه ؟ قال : فقال

الاشكال في جواز إذنه عليه السلام له نظراً إلى أن الكافر هل له أهلية ذلك أم لا ، والمسئلة قليلة الجدوى ، انتهى .

واقول : ظاهر الخبر إشتراط الاسلام في التملك بالاحياء بل ظاهره أنه لا يملك أحد أرضاً وإتّما يصير أولى بها مادام يعمرها ، والملك للامام وكون الخمس لأضرابه ملكاً لمن بيده في زمن الغيبة غير معلوم ، بل إتّما يعلم تجوز الأئمة عليهم السلام شرائها ممن هي بيده واتهاها منهم وأمثال ذلك ، وهذه لا تدل على الملكية بل يمكن أن يكون ذلك إذناً للشيعة في التصرف في أموالهم بتلك الوسائل .

الحديث الثاني : ضعيف موقوف او مضر .

وكون من رواه عبارة عن الامام كما قيل بعيد ، والمراد بحق الله إتمام أداء الخراج إلى الامام أو الزكاة والخمس الواجبين ، فيكون هذا تجوزاً للشيعة في التصرف في أموالهم وأراضيهم إذا أخذوها من سلاطين الجور بالشروط المذكورة ، ويقال بررته كعلمت و ضربت أي وصلته وأحسنّت إليه ويقال : برىء منه كعلم برء كسحاب وهو برىء كعلم والجمع ككتاب و غراب و فقهاء .

الحديث الثالث : صحيح و مسمع كمنبر ابن عبد الملك .

لي : إنّي قلت له حين حملت إليه المال : إنّي كنت وليت البحرين الغوص فأصبحت أربعمأة ألف درهم وقد جئتك بخمسةا بثمانين ألف درهم و كرهت أن أحبسها عنك و أن أعرض لها و هي حقك الذي جعله الله تبارك و تعالى في أموالنا ، فقال : أو مالنا من الأرض و ما أخرج الله منها إلا الخمس يا أبا سيّار ؟ إنّ الأرض كلّها لنا فما أخرج الله منها من شيء فهو لنا ، فقلت له : و أنا أحمل إليك المال كلّه ؟ فقال : يا أبا سيّار

«وليت البحرين» بفتح الواو وكسر اللام المخففة يقال : ولي الأمر يليه و تولّاه إذا فعله و ارتكبه ، أو بضم الواو و تشديد اللام المكسورة من قولهم و لاه الأمير : عمل كذا فتولّاه و تقلّده ، والغوص إمّا بدل اشتمال للبحرين أو مفعول للولاية أو التولية ، و البحرين مفعول فيه .

« أن أعرض لها » أي التعرّض لها ، و قيل : أي أكون حجاباً بينك و بينها ، و يدلّ كغيره من الأخبار على أنّه يجب إخراج جميع الخمس إلى الامام ، و ليس لصاحب المال إخراج النصف إلى سائر الاصناف ، بل على الامام أن يعطيهم بقدر كفايتهم فان زاد شيء فله ، و إن نقص فعليه ، و يدلّ على أن له عليه السلام العفو عن حصّة الاصناف لكن إجراء ذلك في زمان الغيبة مشكل ، فان في زمان حضورهم عليه السلام يعطون عوض حصص الاصناف ، و مع غيبة الامام عليه السلام لا يمكنه إيصال عوض حصصهم إليهم ، فلا بدّ من صرفها الى الفقيه النائب له عليه السلام ليوصلها إلى أربابها .

و قول مسمع : و هي حقك ، و تقريره عليه السلام لا يدلّان على عدم استحقاق سائر الاصناف أصلاً ، بل يمكن أن يكون مراده بقوله : حقك ، انك آخذته و المتوكلي لاخرجه ، لتلاينافي ظاهر الآية .

و يدلّ على أن كلّ ما في أيدي الشيعة من الأراضي في زمان الهدنة و الغيبة فقد أحلّوا لهم التصرف فيها و في حاصلها ، و لا يلزمهم أداء خراجها و إن كان للمسلمين فيه حقّ ، لانّ أخذ الخراج غير متمكّن من أخذه ، أو لأنّ للامام بالولاية العامة تحليل ذلك ، و أنّه لا يجب الاداء إلى سلاطين الجور و إن أحالوه على المستحقين .

قد طيبناه لك و أحللتناك منه فضمَّ إليك مالك ، وكلُّ ما في أيدي شيعتنا من الأرض فهم فيه محللون حتى يقوم قائمنا فيجيبهم طسق ما كان في أيديهم و يترك الأرض في أيديهم و أما ما كان في أيدي غيرهم فإنَّ كسبهم من الأرض حرامٌ عليهم حتى يقوم قائمنا ، فيأخذ الأرض من أيديهم و يخرجهم صغرة :

قال عمر بن يزيد : فقال لي أبو سيار : ما أرى أحداً من أصحاب الضياع ولا ممن يلي الأعمال يأكل حلالاً غيري إلا من طيَّبوا له ذلك .

« فيجيبهم » اي فيجبي منهم على الحذف و الايصال ، والجباية أخذ الخراج تقول : جبيت الخراج جباية اي أخذته ، و الطسق بفتح المهملة وقد تكسر ، و في النهاية في حديث عمر : خذا الطسق من أرضيهما ، الطسق الوظيفة من خراج الارض المقررة عليهما ، و هو فارسي معرَّب ، انتهى .

و المراد هنا خراج السنين الآتية لا الماضية ، بخلاف المخالفين فانه يأخذ منهم خراج السنين الماضية لكن ليس هذا مصرحاً في الخبر ، إذ يمكن أن يكون هذا حراماً عليهم ولم يؤمر عليه السلام بأخذه منهم ، و في القاموس : الصاغر الراضي بالذلّ و الجمع صغرة ككتابة ، و في الصحاح الضياع بالكسر جمع الضيعة وهي العقار أي الارض والنخل .

فان قيل : كيف خصَّ أبو سيار التحليل بنفسه مع أنه عليه السلام حلل جميع الشيعة من الأراضى ؟ قلت : لعلَّ التخصيص لعدم سماع سائر الشيعة ذلك منه عليه السلام ، والحلية إنما تحصل بعد العلم بالتحليل ، فقوله : إلا من طيَّبوا له ذلك ، اي سمعوا ذلك منه بواسطة أو بغير واسطة أو يقال : المراد بمن طيَّبوا له جميع الشيعة ، أو أن التحليل إنما كان للخراج فقط ، فلا ينافي عدم حلية خمس الزراعات ، مع أنه يحتمل أن يكون المراد ساير الحرف والصناعات قال في النهاية : ضيعة الرجل ما يكون منه معاشه كالصنعة والتجارة والزراعة و غير ذلك ، ومنه الحديث : أفشى الله عليه ضيعته اي أكثر عليه معاشه .

٤ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن أبي عبد الله الرّازي ، عن الحسن بن عليّ بن أبي حمزة ، عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : أما على الإمام زكاة ؟ فقال : أحلت يا أبا محمد أما علمت أنّ الدنيا والآخرة للإمام يضعها حيث يشاء ويدفعها إلى من يشاء ، جائز له ذلك من الله ، إنّ الإمام يا أبا محمد لا يبيت ليلة أبداً والله في عنقه حقٌ يسأله عنه .

٥ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن عبد الله بن أحمد ، عن عليّ بن النعمان ، عن صالح بن حمزة ، عن أبان بن مصعب ، عن يونس بن ظبيان أو المعلّى بن خنيس قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : مالكم من هذه الأرض ؟ فتبسّم ثم قال : إنّ الله تبارك وتعالى بعث جبرئيل عليه السلام وأمره أن يخرق بابهامه ثمانية أنهار في الأرض ،

الحديث الرابع ضعيف .

« أحلت » أي أتيت بالمحال ، قال في القاموس : المحال من الكلام بالضمّ ما عدل عن وجهه كالمستحيل ، وأحال : أتى به « يضعها حيث يشاء » أي من الأصناف « ويدفعها إلى من يشاء » أي من الأشخاص ، أو الأوّل يراد به الأماكن كبيت المال ، أو الثاني تأكيد للأول ، وظاهره نفى وجوب الزكاة عليهم ، وهو خلاف المشهور .

وقوله عليه السلام : لا يبيت كأته تعليل لعدم الوجوب ، إذ لو وجبت الزكاة لزم أن يبيت ليلة أو أكثر « ولله في عنقه حقٌ يسأله عنه » وذلك لأنّ زكاة الغلات يجب عند بدوّ الصلاح ، ولا تخرج إلاّ عند التصفية ، فلو وجبت عليه لزم اشتغال ذمته باخراجها في تلك المدّة ، وكذا الأنعام فإنّ مرعاها قد يكون بعيداً عن بلد الإمام عليه السلام ، ويحتمل أن يكون المعنى أنّ الدنيا كلّها للإمام والناس كلّهم رعيّة الإمام ، فالحقوق اللازمة عليه أكثر من الزكاة وهو يعطى جميعها من غير تأخير ليلة والأول أظهر .

الحديث الخامس ضعيف .

وكان التبسّم لأجل من التبعضية « يخرق » كينصر ويضرب أي يشقّ ويحفر ، ومنهم من حمل الكلام على الاستعارة التمثيلية لبيان أنّ حدوث الأنهار ونحوها مستند

منها سيحان و جيحان وهو نهر بلخ و الخشوع وهو نهر الشاش و مهران وهو نهر الهند و نيل مصر و دجلة و الفرات ، فما سقت أو استقت فهو لنا و ما كان لنا فهو

إلى قدرة الله تعالى ردّاً على الفلاسفة الذين يسندونها إلى الطبايع ، وفي أكثر النسخ جيحان بالالف وفي بعضها بالواو ، وفي النهاية سيحان و جيحان نهران بالعواصم عند المصبية و طرسوس ، وفي القاموس : سيحان نهر بالشام و آخر ببصرة ، و سيحون نهر بماوراء النهر و نهر بالهند ، وقال : جيحون نهر خوارزم و جيحان نهر بالشام و الروم معرب جهان ، انتهى .

فظهر أن الواو هنا أصوب ، وعلى الأول كان التفسير من بعض الرواة ، فيمكن أن يكون إشتباهاً منه ، ولو كان من الامام عليه السلام و صح الضبط كان الاشتباه من اللغويين ، ويؤيد الأول ما رواه السيوطي في تفسيره الدر المنثور عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قال : أنزل الله من الجنة إلى الارض خمسة أنهار ، سيحون وهو نهر الهند ، و جيحون وهو نهر بلخ ، و دجلة و الفرات و هما نهر العراق ، و النيل و هو نهر مصر ، الخبر .

و الشاش بلد بماوراء النهر كما في القاموس ، وقال المولى عبدالعلي البيرجندی ، هو بقدر ثلثي الجيحون و منبعه من بلاد الترك و يمر إلى المغرب مائلاً إلى الجنوب إلى اخجند ثم إلى فاراب ثم ينصب في بحيرة خوارزم ، و تسميته بالخشوع لم نجد لها فيما عندنا من كتب اللغة و غيرها .

« فمأسقت » أي سقته من الاشجار و الاراضي و الزروع ، أو استقت أي أخذت الانهار منه وهو البحر المطيف بالدنيا أو بحر السماء ، فالمقصود أن أصلها و فرعها لنا ، أو ضمير استقت راجع إلى ما باعتبار تأنيث معناه ، و التقدير استقت منها ، و ضمير منها المقدر للانهار ، فالمراد بما سقت ما جرت عليها من غير عمل ، و بما استقت ما شرب منها بعمل كالدولاب و شبهه ، و نسبة الاستقاء إليها على المجاز كذا خطر بالبال وهو أظهر .

لشيعتنا و ليس لعدوّنا منه شيء إلا ما غضب عليه و إنّنا لفي أوسع فيما بين ذه إلى ذه - يعني بين السّماء و الأرض - ثمّ تلا هذه الآية : « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدّنيا (المقصوبين عليها) خالصة (لهم) يوم القيامة »^(١) بلا غضب .

ع- عليّ بن محمّد ، عن سهل بن زياد ، عن محمّد بن عيسى ، عن محمّد بن الريّان قال : كتبت إلى العسكريّ عليه السلام جعلت فداك روى لنا أن ليس لرسول الله صلى الله عليه وآله من

و قيل : ضمير استقت راجع إلى الانهار على الاسناد المجازى ، لأنّ الاستقاء فعل لمن يخرج الماء منها بالحفر و الدولاب ، يقال : استقيت من البئر اى أخرجت الماء منها ، و بالجملة يعتبر في الاستقاء ما لا يعتبر في السقى من الكسب و المبالغة في الاحتمال .

« إلا ما غضب عليه » على بناء المعلوم و الضمير للعدوّ اى غضبنا عليه ، أو على بناء المجهول اى إلا شيء صار مقصوباً عليه يقال : غضبه على شيء اى قهره و الاستثناء منقطع إن كان اللام للاستحقاق و ان كان للارتفاع فمتصل ، و ذه إشارة إلى المؤنث أصلها ذى قلبت الياء هاء « المقصوبين عليها » الحاصل أنّ خالصة حال مقدّرة من قبيل قولهم جئني زيد صائداً صقره غداً قال في مجمع البيان : قال ابن عباس يعني أنّ المؤمنين يشاركون المشركين في الطيبات في الدنيا ، ثمّ يخلص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا ، و ليس للمشركين فيها شيء ، انتهى .

ثمّ اعلم أنّه عليه السلام ذكر في الاول ثمانية و إنّما ذكر في التفصيل سبعة ، فيحتمل أن يكون ترك واحداً منها لأنّه لم يكن في مقام تفصيل الجميع ، ولذا قال : منها سيحان (الخ) و قيل : لما كان سيحان إسماً لنهرين نهر بالشام و نهر بالبصرة أرادنا كليهما من قبيل استعمال المشترك في معنياه وهو بعيد ، ولعلّه سقط واحد منها من الرواة و كأنّه كان جيحان و جيحون ، فظنّ بعض النساخ أو الرواة أحدهما فأسقط و حينئذ يستقيم التفسير ايضاً .

الحديث السادس ضعيف و المكتوب إليه أبو الحسن الثالث الهادي عليه السلام و عدم

(١) سورة الاعراف : ٣٢ .

الدنيا إلا الخمس ، فجاء الجواب أن الدنيا وما عليها لرسول الله ﷺ .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : خلق الله آدم وأقطعه الدنيا قطيعة ، فما كان لآدم عليه السلام فلرسول الله ﷺ ، وما كان لرسول الله فهو للأئمة من آل محمد ﷺ .

٨- محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ؛ و علي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً عن ابن أبي عمير ، عن حفص بن البختري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن جبرئيل عليه السلام كرى برجله خمسة أنهار و لسان الماء يتبعه : الفرات ودجلة ونيل مصر ومهران

ذكر أهل بيته لأنه كان معلوماً أنه ما كان له فهو بعده لهم ﷺ .

الحديث السابع ضعيف على المشهور وأقطعه أي ملكه كما في سائر الاخبار ، وقال في النهاية : الاقطاع يكون تملكاً وغير تملك .

الحديث الثامن حسن كالصحيح بل أقوى منه .

وفي القاموس : كرى النهر كرضي استحدث حفرة ، والفرات معروف وهو أفضل الانهار بحسب الاخبار كما سيأتي في كتاب المزار .

وقال البيهقي يخرج من جبال ارض روم ، ثم يمر نحو المشرق الى المملطية ثم الى الكوفة حتى ينصب في البطايح ، ودجلة نهر بغداد معروف ، قال البيهقي يخرج من بلاد الروم من شمال ميفارقين من تحت حصار ذى القرنين ، ويذهب من جهة الشمال والمغرب الى جهة الجنوب والمشرق ويمر بمدينة آمد والموصل وسر من رأى وبغداد ، ثم إلى واسط ثم ينصب في بحر فارس ، والنيل بمصر معروف ، وقال البيهقي هو أفضل الانهار بعد منبعه ومروره على الاحجار والحصبات ، وليس فيه وحل ولا يخضر الحجر فيه كغيره ، ويمر من الجنوب الى الشمال وهو سريع الجرى وزيادته في أيام نقص سائر المياه ، ومنبعه مواضع غير معمورة في جنوب خط الاستواء ، ولذا لم يعلم منبعه على التحقيق ، ونقل عن بعض حكماء اليونان أن مائه يجتمع من عشرة أنهار بين كل نهرين منها إثنان وعشرون فرسخاً فتصب تلك الانهار في بحيرة ،

و نهر بلخ فما سقت أوسقى منها فللإمام و البحر المطيف بالدنيا [للإمام] .

ثمّ منها يخرج نهر مصر متوجّهاً إلى الشمال حتى ينتهى إلى مصر ، فإذا جازها وبلغ شنطوف إنقسم قسمين ينصبان في البحر ، وقال : مهران هو نهر السند يمرّ أولاً في ناحية ملتان ثمّ يميل إلى الجنوب ويمرّ بالمنصورة ثمّ يمرّ حتى ينصب في بحر ديبل من جانب المشرق ، وهو نهر عظيم وماؤه في غاية العذوبة وشبيه بنيل مصر ، ويكون فيه التمساح كالنيل ، انتهى .

ونهر بلخ هو جيحون ، وقال البيرجندى : يخرج عموده من حدود بدخشان ثمّ يجتمع معه أنهار كثيرة ويذهب إلى جهة المغرب والشمال إلى حدود بلخ ثمّ يجاوزة إلى ترمذ ، ثمّ يذهب إلى المغرب والجنوب إلى ولاية زمّ ثمّ يمرّ إلى المغرب والشمال إلى أن ينصبّ في بحيرة خوارزم ، انتهى .

« فما سقت » أى بأنفسها « أوسقى منها » أى سقى الناس منها ، وهذا الخبر رواه الصدوق في الفقيه بسند صحيح عن أبى البخترى وزاد في آخره وهو أفسيكون ، ولعله من الصدوق فصار سبباً للاشكال ، لأنّ أفسيكون معرب آبسكون وهو بحر الخزر ، ويقال له بحر جرجان و بحر طبرستان و بحر مازندران و طوله ثمانمائة ميل و عرضه ستمائة ميل ، وينصبّ فيه أنهار كثيرة منها نهر آمل ، وهذا البحر غير منحيط بالدنيا ، بل محاط بالأرض من جميع الجوانب ، ولا يتصل بالمحيط .

وكأنّه (ره) إنّما تكلف ذلك لأنّه لا يحصل من المحيط شيء وهو غير مسلم ، وقرء بعض الافاضل المطيف بضمّ الميم وسكون الطاء وفتح الياء اسم مفعول أو اسم مكان من الطواف ، ولا يخفى ضعفه ، فإنّ اسم المفعول منه مطاف بالضمّ أو مطوف ، واسم المكان كالاول ، أو مطاف بالفتح وربما يقرء مطيّف بتشديد الياء المفتوحة وهو أيضاً غير مستقيم ، لأنّه بالمعنى المشهور وادى والمفعول من باب التفعيل مطوف ، وإيضاً كان ينبغي أن يقال المطيف به الدنيا ، نعم قال في القاموس : طيف به طيفاً يطيف أكثر الطواف ، انتهى .

٩- علي بن إبراهيم، عن السري بن الربيع قال: لم يكن ابن أبي عمير يعدل بهشام بن الحكم شيئاً وكان لا يغيب إتيانه، ثم انقطع عنه وخالفه وكان سبب ذلك أن أبامالك الحضرمي كان أحد رجال هشام ووقع بينه وبين ابن أبي عمير ملاحظة في شيء من الإمامة، قال ابن أبي عمير: الدنيا كلها للإمام عليه السلام على جهة الملك وأنه أولى بها من الذين هي في أيديهم؛ وقال أبو مالك: [ليس] كذلك أملاك

لكن حمل على هذا أيضاً يحتاج إلى تكلف شديد وما في الكتاب أظهر وأصوب، والمعنى أن البحر المطيف بالدنيا أي بالارض أيضاً للإمام عليه السلام والله يعلم.

الحديث التاسع مجهول موقوف.

«لا يعدل» كضرب أي لا يوازن به أحد أو لا يسوى بينه وبين غيره، بل يفضله على من سواه أو لا يعدل بصحبته شيئاً بل يرجحها على كل شيء «وكان لا يغيب إتيانه» أي كان يأتيه كل يوم ولا يجعل ذلك غيباً بأن يأتيه يوماً ولا يأتيه يوماً، قال في النهاية: فيه زرعياً تزدد حباً، الغيب من أوراد الأبل أن ترد الماء وتدعه يوماً يوماً، فنقله إلى الزيارة وإن جاء بعد أيام يقال: غيب إذا جاء زائراً بعد أيام، وقال الحسن في كل أسبوع، ومنه الحديث: اغتسوا في عيادة المريض، أي لا تعود في كل يوم لما يجد من نقل العواد وسألت فلاناً حاجة فغيب فيها، أي لم يبالغ، انتهى.

فظهر أنه يمكن أن يقرأ هنا على بناء الافعال أو من باب نصر، والملاحظة المنازعة على جهة الملك، قيل: أي على جهة الاستقلال والاستبداد بلا مشاركة «وأنه أولى بها» عطف تفسير «وكذلك» إشارة إلى الجملة التي بعده، والمراد بالفي هنا الانفصال لقوله تعالى: «ما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولراكب»^(١) ويدخل فيه ما انقرض أهله وبطون الأودية والآجام ورؤس الجبال، والمراد بالمغتم إما خمسه تخصيصاً بعد التعميم، أو ما غنم في جهاد وقع بغير اذنه عليه السلام، فإن كل الغنيمة له على المشهور، أو المراد به ما يصطفيه من الغنيمة، أو المراد أن إختيار

الناس لهم إلا ما حكم الله به للإمام من الفيء والخمس والمغنم فذلك له وذلك أيضاً قد بين الله للإمام أين يضعه وكيف يصنع به؛ فتراضيا بهشام بن الحكم وصارا إليه، فحكم هشام لأبي مالك على ابن أبي عمير فغضب ابن أبي عمير وهجر هشاماً بعد ذلك.

جميع ذلك بيده وقسمته على الاصناف إليه كالخمس، وكان نزاعهما يرجع إلى اللفظ لأن النبي ﷺ والامام عليهما بعدة أولى بأفئ الناس وأموالهم، وله أن يتصرف في جميع ذلك لكن لا يتصرف إلا في الأشياء المخصوصة التي ذكرها أبو مالك.

أويقال: كون الأرض للإمام، معناه أن الناس إنما يتصرفون فيها بأذنه وتمكينه وحكمه فأنه صلوات الله عليه عند بسط يده يخرج المخالفين له من الأرض، والشيعه إنما يتصرفون في أموالهم بسبب ولايته وبحكمه فمأحكم أنه ليس لهم يجب عليهم رفع أيديهم عنه، ومأحكم أنه لهم فيأخذ منهم الصدقات والاحماس وسائر الحقوق، فهم بمنزلة عبده وتحت يده يجري عليهم وعلى أموالهم حكمه، ويأخذ الضريبة منهم، ولا ينافي ذلك كونهم أولى بأموالهم بحكم الامام عليهما، كما أن كون الأرض لله لا ينافي كونها للإمام بالمعنى المذكور، ولا ينافي كون الاملاك لأربابها بمعنى آخر، فلا ينافي الآيات والاخبار الدالة على أن الناس مسلطون على أموالهم، وأنهم أولى بما في أيديهم من غيرهم، وسائر أحكام الشريعة من البيع والشراء والاجارة والصلح والقرض وغيرها.

واعلم أن المشهور بين الأصحاب أن الارضين على أربعة أقسام:

الاول: المفتوحة عنوة وهي ما أخذت من الكفار بالغلبة والقهر والاستيلاء، وحكمها على المشهور أنها للمسلمين قاطبة لا يختص بها الغانمون، وعند بعضهم أنها كذلك بعد إخراج الخمس لأهله.

وفي بعض حواشي القواعد لما ذكر المصنف يخرج منه الخمس: هذا في حال ظهور الامام، وأما في حال الغيبة ففي الاخبار ما يدل على أنه لا خمس فيه، قال في

المنتهى : الارضون على أربعة أقسام : أحدها ما يملك بالاستغنام ويؤخذ قهراً بالسيف ، فانها تكون للمسلمين قاطبة ، ولا يختص بها المقاتلة بل يشاركونهم غير المقاتلة من المسلمين ، وكما لا يختصون بها كذلك لا يفضلون ، بل هي للمسلمين قاطبة ذهب إليه علماؤنا أجمع .

ثم قال (ره) : و على الرواية التي رواها أصحابنا أن كلَّ عسكر أو فرقة غزت بغير أمر الامام^(١) فغنمت تكون الغنيمة للامام خاصة ، تكون هذه الارضون وغيرها مما فتحت بعد الرسول إلّا ما فتح في ايام أمير المؤمنين عليه السلام ، إن صحَّ شيء من ذلك تكون للامام خاصة ، وتكون من جملة الانفال التي له خاصة لا يشاركه فيها غيره ، انتهى .

ثم المعروف من مذهب الاصحاب حلّ الخراج^(٢) في زمان غيبة الامام عليه السلام في الجملة .

قال المحقق (ره) في الشرايع : ما يأخذه السلطان الجائر من الغلات باسم المقاسمة أو الاموال باسم الخراج عن حقّ الارض و من الانعام باسم الزكاة يجوز إبتياحه و قبول هبته ، ولا يجب إعادته على أربابه و ان عرف بعينه ، وقال الشهيد الثاني قدس سرّه : المقاسمة حصّة من حاصل الارض تؤخذ عوضاً عن زراعتها ، و الخراج مقدار من المال يضرب على الارض أو الشجر حسب ما يراه الحاكم ، ونبه بقوله باسم المقاسمة و إسم الخراج على أنّهما لا يتحققان إلّا بتعيين الامام العادل إلّا أنّ ما يأخذ الجائر في زمن تغلبه قد أذن أئمتنا عليهم السلام في تناوله منه ، و أطبق عليه علماؤنا ، لا تعلم فيه مخالفاً و إن كان ظالماً في أخذه ، لا ستلزام تركه و القول بتحريمه الضّرر و الحرج العظيم على هذه الطائفة ، ولا يشترط رضا المالك ولا يقدح فيه تظلمه مالم يتحقق الظلم بالزيادة عن المعتاد أخذه من عامّة المسلمين في ذلك الزمان .

(١) و في نسخة « بغير اذن الامام » .

(٢) و في نسخة « حمل الخراج . . . » .

و اعتبر بعض الاصحاب في تحققها إتفاق السلطان و العمال على القدر و هو بعيد الوقوع والوجه ، وكما يجوز ابتياعه واستيها به يجوز ساير المعاوضات ولا يجوز تناوله بغير إذن الجائر ولا يشترط قبض الجائر له وإن أفهمه قوله ما يأخذه الجائر ، فلو أحاله به أو وكله في قبضه أو باعه وهو في يد المالك أو ذمته حيث يصح البيع كفى ، ووجب على المالك الدفع ، وكذا القول فيما يأخذه باسم الزكاة ولا يختص ذلك بالانعام كما أفادته العبارة ، بل حكم زكاة الاموال والغلات كذلك ، لكن يشترط هنا أن لا يأخذ الجائر زيادة عن الواجب شرعاً في مذهبه ، وأن يكون صرفه لها على وجهها المعتمد عندهم ، بحيث لا يعدّ عندهم غاصباً أو يمتنع الأخذ منه عندهم أيضاً .

و يحتمل الجواز مطلقاً نظراً إلى إطلاق النص و الفتوى ، و يجيء مثله في المقاسمة و الخراج ، لأنّ مصرفها مصرف بيت المال و له أبواب مخصوصون عندهم أيضاً و هل تبرء ذمة المالك من إخراج الزكاة مرة أخرى يحتمله كما في الخراج و المقاسمة ، مع أنّ حقّ الارض واجب لمستحقّ مخصوص ، و التعليل بكون دفع ذلك حقّاً واجباً عليه و عدمه ، لأنّ الجائر ليس من نائب المستحقين فيتعذر النية ولا يصحّ الاخراج بدونها ، و على الاول يعتبر النية عند الدفع إليه كما يعتبر في سائر الزكوات .

و الاقوى عدم الاجتزاء بذلك بل غايته سقوط الزكاة عمّا يأخذه إذا لم يفرط و وجوب دفعه إليه أعمّ من كونه على وجه الزكاة أو المضيّ معهم في احكامهم و التحرّز عن الضرر بمباينتهم ، ولو أقطع الجائر أرضاً ممّا تقسم او تخرج أو عاوض عليها فهو تسليط منه عليها فيجوز للمقطع و المعاوض أخذهما من الزارع و المالك ، كما يجوز إحالته عليه .

و الظاهر أنّ الحكم مختصّ بالجائر المخالف للحقّ نظراً إلى معتقده من إستحقاقه ذلك عندهم ، فلو كان مؤمناً لم يحلّ أخذ ما يأخذه منهما لاعترافه بكونه

ظالماً فيه ، وإنما المرجع حينئذٍ إلى رأى الحاكم الشرعى مع احتمال الجواز مطلقاً ، نظراً إلى اطلاق النصّ و الفتوى ، و وجه التقييد إصالة المنع إلا ما أخرجه الدليل ، و تناوله للمخالف متحقق و المسئول عنه للإئمة عليهم السلام ، إنما كان مخالفاً للحقّ فيبقى الباقي و إن وجد مطلقاً فالقرابين دالة على إرادة المخالف منه إلتفاتاً إلى الواقع و الغالب ، انتهى .

ثمّ أنّهم قالوا: النظر في تلك الأراضى إلى الامام و قال بعضهم على هذا الكلام: هذا مع ظهور الامام عليه السلام ، و في الغيبة يختصّ بهامن كانت بيده بسبب شرعى كالشراء و الارث و نحوهما ، لانّها وان لم يملك رقبتهما لكونها لجميع المسلمين إلاّ أنّها تملك تبعاً لا آثار المتصرّف و يجب عليه الخراج أو المقاسمة ، و يتولاهما الجائر ولا يجوز جردهما ولا منعهما ولا التصرف فيهما إلاّ بأذنه باتفاق الاصحاب ، ولو لم يكن عليها يد قضية كلام الاصحاب توقوف جواز التصرف فيها على إذنه ، حيث حكموا بأنّ الخراج و المقاسمة منوطه برأيه ، وهما كالموض من التصرف ، و إذا كان العوض منوطاً برأيه فالمعوض كذلك ، و يحتمل جواز التصرف مطلقاً و قال آخر من الاصحاب: هذا مع ظهوره و بسط يده ، أمّا مع غيبته كهذا الزمان فكلّ أرض يدعى أحد ملكها بشراء و إرث و نحوهما ، ولا يعلم فساد دعواه يقرّ في يده كذلك لجواز صدقه ، و حملاً لتصرفه على الصحة ، فإنّ الأرض المذكورة يمكن تملكها بوجوه : منها إحيائها ميتة ، و منها شراؤها تبعاً لا أثر التصرف فيها من بناء و غرس و نحوهما كما سيأتى ، و مالا يدممملكة لأحد فهو للمسلمين قاطبة إلاّ أنّ من يتولاه الجائر من مقاسمتها و خراجها يجوز لنا تناوله منه بالشراء و غيره من الاسباب المملكة باذن أئمتنا عليهم السلام لنا في ذلك ، وقد ذكر الاصحاب أنّه لا يجوز لاحد جردهما ولا منعهما ولا التصرف فيهما إلاّ بأذنه ، بل ادعى بعضهم الاتفاق عليه .

وهل يتوقف التصرف في هذا القسم منها على إذن الحاكم الشرعى إن كان متمكناً

من صرفها في وجهها بناء على كونه نائباً من المستحق^(١) عَلَيْهِ السَّلَامُ و مفوضاً إليه ما هو أعظم من ذلك؟ الظاهر ذلك، وحينئذ فيجب عليه صرف حاصلها في مصالح المسلمين، ومع عدم التمكّن أمرها إلى الجائر، و أمّا جواز التصرف فيها كيف اتفق لكلّ أحد من المسلمين فبعيد جدّاً، بل لم أقف على قائل به لأنّ المسلمين بين قائل بأولوية الجائر و توقف التصرف على إذنه، و بين مفوض للامر إلى الامام العادل، فمع غيبته يرجع الأمر إلى نائبه، فالتصرف بدونهما لا دليل عليه، انتهى.

ثمّ المشهور أنّه يجوز بيع تلك الاراضي و هبتها و معاوضتها و وقفها و رهنها و إجارتها و غير ذلك، تبعاً لآثار المتصرف فيها، و تدلّ عليه أخبار كثيرة.

الثاني: من أقسام الارضين: أرض من أسلم عليها أهلها طوعاً من غير قتال، فهي ترك في أيديهم ملكاً لهم، يصحّ لهم التصرف فيها بالبيع و الشراء و الوقف و سائر التصرفات إذا عمروها، و يؤخذ منهم العشر أو نصف العشر على وجه الزكاة إذا بلغ النصاب، فان تركوا عمارتها فعن الشيخ و أبي الصلاح أنّ الامام يقبلها ممّن يعمرها و يعطى صاحبها طسقتها و أعطى المتقبل حصّته و ما يبقى فهو متروك لمصالح المسلمين في بيت مالهم، و عن ابن حمزة أنّهم إذا تركوا عمارتها حتّى صارت خراباً كانت حينئذٍ لجميع المسلمين يقبلها الامام ممّن يقوم بعمارتها بحسب ما يراه من نصف أو ثلث أو ربع، و على متقبلها بعد إخراج مؤنة الارض و حقّ القبالة فيما يبقى من خاصّة من غلّتها إذا بلغ خمس أو سق أو أكثر من ذلك العشر أو نصف العشر.

و عن ابن إدريس أنّ الاولى ترك ما قاله الشيخ فانه مخالف للاصول و الأدلّة العقلية و السمعية، فانّ ملك الانسان لا يجوز لاحد أخذه ولا التصرف فيه بغير إذنه و اختياره، و قرب في المختلف قول الشيخ نظراً إلى أنّه أنفع للمسلمين و أعود عليهم، فكان سائفاً ثمّ قال: و أيّ عقل يمنع من الانتفاع بأرض ترك أهلها عمارتها

(١) و في نسخة « نائباً للمستحقين » .

﴿باب﴾

﴿سيرة الامام في نفسه و في المطعم و الملبس اذا ولى الامر﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن حماد ، عن حميد ، و جابر العبدي قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن الله جعلني إماماً لخلقه ، ففرض عليّ التقدير في نفسي و مطعمي و مشربي و ملبسي كضعفاء الناس ، كي يقتدي

و ايصال أربابها حقّ الارض ، مع أنّ الروايات متظافرة بذلك .

الثالث من أقسام الارضين أرض الصلح فان كان أربابها صولحوها على انّ الارض لهم فهي لهم ، و إن صولحوها على أنّها للمسلمين و لهم السكنى و عليهم الجزية فالعامر المسلمين قاطبة و الموات للامام خاصة ، و إذا شرطت الارض لهم فعليهم ما يصلحهم الامام و يملكونها ويتصرفون فيها بالبيع و غيره ، ولو أسلم الذمى ملك أرضه و سقط مال الصلح عنه .

الرابع من أقسام الارضين الانفال ، و هي كلّ أرض موات سواء ماتت بعد الملك أم لا ، و كلّ أرض أخذت من الكفار من غير قتال سواء إنجلي أهلها أو سلموها طوعاً و رؤوس الجبال و بطون الاودية و الآجام ، و ظاهر كلام أكثر الاصحاب اختصاص هذه الثلاثة بالامام عليه السلام من غير تقييد .

وقال ابن ادريس : و رؤوس الجبال و بطون الاودية التي هي ملكه ، فأما ما كان من ذلك في أرض المسلمين و يد مسلم عليه فلا يستحقّه عليه السلام ، بل ذلك في أرض المفتوحة عنوة و المعادن التي في بطون الاودية ممّا هي له .

أقول : هذا ما ذكره القوم في ذلك ، و ظاهر هذه الاخبار غير منطبق عليها إلاّ بتأويلات قد أوامنا إلى بعضها ، والله يعلم حقايق الاحكام و حججه الكرام عليهم السلام .

باب سيرة الامام في نفسه و في المطعم و الملبس اذا ولى الامر

الحديث الاول : مجهول .

«والتقدير» التضييق «في نفسي و مطعمي» كان العطف للتفسير ، و ذكر النفس

الفقير بفقري ولا يظفي الغني غناه .

٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن المعلّى بن خنيس قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام يوماً : جعلت فداك ذكرت آل فلان وما هم فيه من النعيم فقلت : لو كان هذا إليكم لعشنا معكم ، فقال : هيهات يا معلّى أما والله أن لو كان ذاك ما كان إلا سياسة الليل و سياحة النهار و لبس الخشن و أكل

للإشارة إلى أنه مخصوص به عليه السلام في مطعمه و هو اسم مكان أو مصدر ، و الحاصل في أكله أو في كيفية أكله أو في طعامه ، و قس عليه جاريه ، و قيل : في نفسى ، اى في إرتكاب أمورى المتعلقة بكسب المعاش و ضبط المملكة و نحوهما ، بأن لا أكون كالمتكبرين المترفين الذين يخدمهم الخدمّة في كلّ أمورهم أو أكثرها « كضعفاء الناس » اى كالذين لا مال لهم « كى يقتدى الفقير » اى يسلك مسلك الفقراء اقتداءً بى أو هو كناية عن الرضا بالفقر .

و الحاصل أن الفقير لما رأى إمامه قدرضى بالدون من المعيشة ، رضى بفقره ، و كذا الغنى إذا رآه فقيراً لم يظغه غناه ، و علم أنه لو كان في الغنا خيراً لكان الامام أولى به .

الحديث الثانى : مختلف فيه .

« آل فلان » هم بنو العباس « لعشنا » اى لتنعمننا « معكم » اى مع تنعمكم « والله أن لو كان » أن زائدة لربط جواب القسم بالقسم ، و كان تامّة « إلا سياسة الليل » اى سياسة الناس و حراستهم عن الشرّ بالليل أو سهر الليل و محافظته مجازاً ، و قيل : هى رياضة النفس فيها بالاهتمام لامور الناس و تدبير معاشهم و معادهم مضافاً إلى العبادات البدنيّة لله ، و في النهاية : السياسة القيام على الشئ بما يصلحه .

« و سياحة النهار » رياضة النفس فيه بالدعوة و الجهاد و السعى في حوائج المؤمنين ابتغاء مرضاة الله ، و قيل : الصوم ، ولا يخفى عدم الاختصاص بهذا الزمان و إن ورد بهذا المعنى ، قال في النهاية : فيه لاسياحة في الاسلام ، يقال : ساح في الارض

الجشب ، فزوي ذلك عنّا فهل رأيت ظلامه قطّ صيرها الله تعالى نعمة إلا هذه .
 ٣ - عليّ بن عمّاد ، عن صالح بن أبي حمّاد ؛ و عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن
 عمّاد وغيرهما بأسانيد مختلفة في احتجاج أمير المؤمنين عليه السلام على عاصم بن زياد حين لبس

يسيح ساحة إذا ذهب فيها و أصله من السيح و هو الماء الجارى المنبسط على الارض ،
 أراد مفارقة الامصار و سكنى البرارى و ترك شهود الجمعة و الجماعات .

و قيل : أراد الذين يسبحون في الارض بالشرّ و التميمية و الافساد بين الناس ،
 و من الأوّل الحديث : سياحة هذه الأمة الصيام ، قيل : للصائم سائح لأنّ الذي يسبح
 في الارض متعبداً يسبح و لا زاد معه و لا ماء فحين يجد يطعم و الصائم يمضى نهاره و لا
 يأكل و لا يشرب شيئاً فشبّه به ، و الخشن ضدّ الناعم ، و الجشب الطعام الغليظ ،
 قال الجوهري : طعام جشب أى غليظ ، و يقال : هو الذي لا آدم معه .

قوله عليه السلام : فزوى ، أى صرف و أبعد ذلك عنّا «فهل رأيت» تعجب منه عليه السلام
 في صيرورة الظلم عليهم نعمة لهم ، و حصر لمثله فيه ، و كان المراد بالظلامه هنا الظلم و في
 القاموس : المظلمة بكسر اللام و كتمامة ما تظلمه الرجل ، و في المغرب يقال : عند
 فلان مظلمتى و ظلامتى أى حقى الذى أخذ منى ظلماً .

الحديث الثالث مرسل معتبر بل هو كامل و اتروا روى بأسانيد و في منتهى اختلاف

والمضمون مشترك .

منها ما رواه السيد رضی الله عنه في نهج البلاغة قال : من كلام له بالبصرة وقد
 دخل على العلاء بن زياد الحارثي يعودوه وهو من أصحابه ، فلما رأى سعة داره قال :
 ما كنت تصنع بسعة هذه الدار في الدنيا وأنت إليها في الآخرة كنت أحوج ، و بلى إن
 شئت بلغت بها الآخرة تقرى فيها الضيف ، و تصل فيها الرحم ، و تطلع منها الحقوق
 مطالعها فإذا أنت بلغت بها الآخرة ، فقال له العلاء : يا أمير المؤمنين أشكو إليك أخى عاصم
 ابن زياد ! قال : وما له ؟ قال : لبس العباء و تخلى من الدنيا ، قال : علىّ به فلما جاء
 قال : يا عدىّ نفسه لقد استهام بك الخبيث ، أما رحمت أهلک و ولدك ؟ أترى الله أحلّ

لك الطيبات وهو يكره أن تأخذها أنت أهون على الله من ذلك ، قال : يا أمير المؤمنين هذا أنت في خشونة ملبسك وجشوبة مأكلك ؟ قال : ويحك إنني لست كأنت إن الله فرض على أئمة الحق أن يقدروا أنفسهم بضعفة الناس كيلا يتبيخ بالفقير فقره .
وقال ابن أبي الحديد في الشرح : أعلم أنّ الذي رويته عن الشيوخ ورأيت به بخط عبد الله بن أحمد الخشاب رحمه الله أنّ الربيع بن زياد الحارثي أصابته نشابة في جبينه فكانت تنتقض عليه في كلّ عام فأتاه على عليه السلام عائداً فقال : كيف تجددك أبا عبد الرحمن ؟ قال أجدني يا أمير المؤمنين لو كان لا يذهب ما بي إلاّ بذهاب بصرى لتمنيت ذهابه ، قال : وما قيمة بصرك عندك ؟ قال : لو كانت لي الدنيا لفديته بها قال : لا جرم ليعطينك الله على قدر ذلك ، إنّ الله يعطى على قدر الالم والمصيبة وعنده تضعيف كثير .

قال الربيع : يا أمير المؤمنين ألا أشكو إليك عاصم بن زياد أخي ؟ قال : ماله ؟ قال : لبس العباء وترك الملاء ، وغمّ أهله وحزن ولده ؟ فقال عليه السلام : أدعولي عاصماً ، فلما أتاه عبس في وجهه وقال : ويلك يا عاصم أترى الله أباح لك اللذات وهو يكره ما أخذت أنت منها لأنّ أهون على الله من ذلك أو ما سمعته يقول : «مرج البحرين يلتقيان» ثمّ قال : «يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان» ^(١) وقال : «ومن كلّ تأكلون لحماً طرياً وتستخرجون حلية تلبسونها» ^(٢) أما والله لابتذال نعم الله بالفعال أحبّ إليه من ابتذالها بالمقال ، وقد سمعتم الله يقول : «وأما بنعمة ربك فحدث» ^(٣) وقوله : «قل من حرّم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق» ^(٤) .

إنّ الله خاطب المؤمنين بما خاطب به المرسلين فقال : «يا أيّها الذين آمنوا

(١) سورة الرحمن : ٢٢ - ١٩ .

(٢) سورة فاطر : ٣٥ .

(٣) سورة الضحى : ١١ .

(٤) سورة الاعراف : ٣٢ .

العباء وترك الملاء وشكاه أخوه الربيع بن زياد إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنه قد غم أهله وأحزن ولده بذلك ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : علي بعاصم بن زياد ، فجيء به فلما رآه عبس في وجهه ، فقال له : أما استحييت من أهلك ؟ أما رحمت ولدك ؟ أترى الله

كلوا من طيبات مارزقناكم ^(١) وقال : « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً » ^(٢) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض نسائه : مالي أراك شعناء مرهء سلطاء ^(٣) قال عاصم : فلم إقتصرت يا أمير المؤمنين على لبس الخشن وأكل الجشب ؟ قال : إن الله تعالى افترض على أئمة العدل أن يقدروا لأنفسهم بالقوم كيلا يتبيخ بالفقير فقره ، فما قام علي عليه السلام حتى تزع عاصم العباء ولبس ملاءة .

ولنرجع إلى شرح الحديث ، قوله : حين لبس العباء ، وهو جمع عباءة بالفتح فيهما ، وهى الكساء وكان المراد به جعلها شعاراً والمواظبة على لبس ثياب الصوف الخشنة ، وترك القطن ونحوه ، والاكتفاء بلبسها في الصيف والشتاء كما ورد في وصايا النبي صلى الله عليه وسلم لأبي ذر : يجيىء من بعدى أقوام يلبسون الصوف في صيفهم وشتائهم ، يرون لهم بذلك الفضل على غيرهم أولئك تلعنهم ملائكة السماء وملائكة الارض .

والملاء بالضم والمد جمع ملاءة بهما ايضاً وهى الثوب اللين الرقيق « انه » بفتح الهمزة اى بأته ، « وعلى » اسم فعل بمعنى ائتوني ، وقال ابن أبي الحديد يقول : علي بفلان اى احضره والاصل اعجل به علي ، فحذف فعل الامر ودل الباقي عليه « أما استحييت » استفهام توبيخي « أترى الله أحل لك الطيبات » اى في قوله : « قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق » وقوله : « يا أيها الناس كلوا مما في الارض حلالاً طيباً » وقوله : « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات

(١) سورة المائدة : ٨٧ .

(٢) سورة المؤمنون : ٥١ .

(٣) الشعناء : التى اغبر رأسها وتلبد شعرها وانتشر لقله تعهد بالدهن ، والمرهء :

التى تركت الاكتحال حتى تبيض بواطن اجفانها . والسلطاء : التى لا تختضب .

أحلّ لك الطيبات وهو يكره أخذك منها ، أنت أهون على الله من ذلك ، أو ليس الله يقول : «و الأرض وضعها للأنام ﴿ فيها فاكهة ﴾ و النخل ذات الأكمام» ، أو ليس [الله] يقول : « مرج البحرين يلتقيان ﴿ بينهما برزخ لا يبغيان - إلى قوله- يخرج منهما

مارزقناكم واشكروا لله إن كنتم إيتاه تعبدون » وقوله : « وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً » وقوله : « اليوم أحلّ لكم الطيبات » وغير ذلك .

« وهو يكره » الجملة حالية والهون الذلّ والحقارة والخفة والسهولة ، وهان عليه الشيء أى خفّ ، وقال ابن أبي الحديد : فان قيل : ما معنى قوله ﷺ أنت أهون على الله من ذلك ؟ قلت : لأنّ في الشاهد قديحاً الواحد منّا لصاحبه فعلاً مخصوصاً محاباة ومرآبة له ، وهو يكره أن يفعله ، والبشر أهون على الله تعالى من أن يحلّ لهم أمراً مجاملة واستصلاحاً للحال معهم وهو يكره منهم فعله ، انتهى .

والمعنى أن كراهية ذلك مختصة بالأمراء و ولاية الأمر و أنت أهون على الله من ذلك ، فلا تقس نفسك بهم كما سيأتي والاول أظهر ، و الكمّ بالكسر وعاء الطلع وغطاء النور والجمع أكمة وأكمام ، ذكره الفيروز آبادي .

« مرج البحرين يلتقيان » قال البيضاوي : أى أرسلهما من مرجت الدابة إذا أرسلتها ، والمعنى أرسل البحر الملح و البحر العذب يلتقيان يتجاوران و يتماسّ سطوحهما ، أو بحرى فارس والروم يلتقيان في المحيط لانهما خليجان ينشعبان منه بينهما برزخ حاجز من قدرة الله ، أو من الأرض « لا يبغيان » لا يبغي أحدهما الآخر بالممازجة وإبطال الخاصية ، أو لا يتجاوزان حدّيهما باغراق ما بينهما « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » وقال : اللؤلؤ كبار الدرّ و المرجان صفاره ، وقيل : المرجان الخزر الأحمر .

قيل : الدرّ يخرج من المالح لامن العذب فما وجه قوله : يخرج منهما ؟ واجب

اللؤلؤ والمرجان،^(١) فبالله لا بتذال نعم الله بالفعال أحب إليه من ابتذاله لها بالمقال ، وقد قال الله عز وجل: «وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ»^(٢) فقال عاصم : يا أمير المؤمنين فعلى ما اقتصر في مطعمك على الجشوبة وفي ملبسك على الخشونة ؟ فقال : ويحك إن الله عز وجل فرض على أئمة العدل أن يقدروا أنفسهم بضعفة الناس ، كيلا يتبينغ

بأن المراد من مجتمعهما أو من أحدهما وهو الملح ، أي أنه لما اجتمع مع العذب حتى صار كالشيء الواحد كان المخرج من أحدهما كالمخرج منهما .

وجه الاستدلال بالآية أن الامتتان بهما يدل على جواز الانتفاع منهما والتحكى بهما ، والابتذال ضد الصيانة وابتذال نعمة الله بالفعال بفتح الفاء أن يصرها فيما ينبغي ، متوسماً من غير ضيق وبالمقال أن يذكر نعم الله على نفسه ويشكره عليها «وقد قال الله ، أي إذا أمر الله بالشكر القولي وكان الشكر الفعلي أقوى في إظهار النعمة فيكون وجوبه ولزومه أولى وأحرى ، وما قيل : أن التحديث أعم من أن يكون بلسان الحال وهو بالاستعمال ، أو بلسان المقال ، فبعيد عن السياق ، والجشوبة والخشونة مصدران بمعنى الفاعل للمبالغة ، والمعظم بالفتح ما يطعم و الملبس بالفتح ما يلبس ، قال ابن أبي الحديد : طعام جشب أي غليظ وكذلك مجشوب ، وقيل : أنه الذي لأدام معه .

قوله **عَلَيْكُمْ** : أن يقدروا أنفسهم بضعفة الناس أي يشبهوا ويمثلوا وتبينغ الدم بصاحبه وتبوغ به أي حاج به ، وفي الحديث : عليكم بالحجامة لا يتبينغ بأحدكم الدم فيقتله ، وقيل : أصل يتبينغ يتنغى فقلب مثل جذب و جذب ، أي يجب على الامام العادل أن يشبه نفسه في لباسه وطعامه بضعفة الناس جمع ضعيف كيلا يهلك الفقراء من الناس ، فانهم إذا رأوا إمامهم بتلك الهيئة وذلك المطعم كان أدعى لهم إلى سلوان لذات الدنيا والصبر عن شهواتها ، انتهى .

واقول : هذا وجه جمع بين الاخبار المختلفة في سيرة الائمة **عَلَيْكُمْ** وبين

بالفقر فقره ، فالقى عاصم بن زياد العباء و لبس الملاء .

٤ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن يحيى الخزاز ، عن حماد بن عثمان قال : حضرت أبا عبد الله عليه السلام و قال له رجل : أصلحك الله ذكرت أن عليّ بن أبي طالب عليه السلام كان يلبس الخشن ، يلبس القميص بأربعة دراهم و ما أشبه ذلك و نرى عليك اللباس الجديد ، فقال له : إن عليّ بن أبي طالب عليه السلام كان يلبس ذلك في زمان لا ينكر [عليه] ولو لبس مثل ذلك اليوم شهر به ، فغير لباس

ماورد من مدح التجمّل و خلافه ، وفيه ذمّ اتّخاذ التقشّف و لبس الصوف سنّة كما ابتدعه المتصوّفة ، وسيأتي خبر دخول الصوفية على أبي عبد الله عليه السلام وغيره في ذلك ، و قد زاد المتأخرون عن زمانه عليه السلام على البدعة في المأكّل و المشرب كثيراً من العقائد الباطلة كاتّحاد الوجود و سقوط العبادات و الجبر و غيرها ، و أثبتوا لمشايعهم من الكرامات ما كاد يربو على المعجزات ، و قبائح أقوالهم و أفعالهم و عقايدهم أظهر من أن يخفى على عاقل ، أعاد الله المؤمنين من فتنتهم و شرّهم فاتهم أعدى الفرق للإيمان و أهله .

الحديث الرابع صحيح

« و نرى عليك اللباس الجديد ، كأن الجديد كناية عن النفيس العالى ، و قيل : هو من جدّ في عيني كمدّ اى عظم » في زمان لا ينكر ، على بناء المجهول ، اى لا ينكر هذا الفعل فيه أمّا قبل رجوع الخلافة إليه فلنقرب عهد الناس بزمن الرسول عليه السلام و عدم تغيير العادات كثيراً ، و أمّا في زمان خلافته فلأنه كان المقتدى في القول و الفعل فلا ينكر عليه ذلك ، و قيل : الضمير للزمان أى كان في زمان حسن لأنّه كان خليفة فيه « ولو لبس ، أى على عليه السلام » مثل ذلك « اى الخشن » اليوم ، اى في هذا الزمان وهو زمان السلطان الجائر أو زمان تغيير عادات الرسول عليه السلام كما ذكرنا أولاً « شهر به » اى شنعه الناس ، و ضمير « به » لمصدر لبس ، قال في النهاية : فيه من لبس ثوب شهرة ألبسه الله ثوب مذلة يوم القيامة ، الشهرة ظهور الشيء في شعبة حتى يشهره

كلّ زمان لباس أهله ، غير أنّ قائمنا أهل البيت عليهم السلام إذا قام لبس ثياب علي عليه السلام وسار بسيرة علي عليه السلام .

﴿ باب نادر ﴾

١ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن عبد الله ، عن أيّوب ابن نوح قال : عطس يوماً وأنا عنده ، فقلت : جعلت فداك ما يقال للإمام إذا عطس ؟ قال : يقولون : صلى الله عليك .

٢ - محمد بن يحيى ، عن جعفر بن محمد قال : حدّثني إسحاق بن إبراهيم الدينوري

الناس ، أقول : وهذا أيضاً وجه جمع بين الاخبار المختلفة كما سيأتى في محله إنشاء الله تعالى .

باب نادر

الحديث الاول ؛ ضعيف على المشهور ، وأيّوب بن نوح ثقة من أصحاب الرضا والجواد والهادي والعسكري عليهم السلام ، وروى أنّه كان وكيلاً للهادي والعسكري عليهما السلام وكان عظيم المنزلة عندهما ، فالضمير في عطس يحتمل رجوعه إلى كل من الائمة الأربعة عليهم السلام لكن رجوعه إلى أبي الحسن الهادي عليه السلام أظهر لكون أكثر رواياته ومسائله عنه عليه السلام .

الحديث الثاني : مجهول ، ويدلّ على عدم جواز إطلاق أمير المؤمنين على غيره صلوات الله عليه وإن كان المعنى متحققاً فيهم ، ويدلّ على أنّ المراد ببقية الله الائمة عليهم السلام لأنّهم من بقايا حجج الله الذين يبقائهم تبقى الدنيا ، وقد ورد ذلك في أخبار كثيرة ، والمفسّرون فسّروا البقية بالباقي أي ما أبقى الله لهم في الحلال بعد إيفاء الكيل والوزن ، وقيل : يعنى إبقاء الله عليكم خير لكم ممّا يحصل من النفع بالتطيف ، وقيل : طاعة الله خير لكم من الدنيا ، وقيل : رزق الله .

الحديث الثالث : ضعيف على المشهور مرسل آخره .

عن عمر بن زاهر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله رجلٌ عن القائم يسلم عليه بامرة المؤمنين ؟ قال : لا ذاك اسم سمى الله به أمير المؤمنين عليه السلام ، لم يسم به أحدٌ قبله ولا يتسمى به بعده إلا كافرٌ ، قلت : جعلت فداك كيف يسلم عليه ؟ قال : يقولون : السلام عليك يا بقیة الله ، ثم قرأ « بقیة الله خير لكم إن كنتم مؤمنين » ^(١) .

٣ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أحمد بن عمر قال : سألت أبا الحسن عليه السلام لم سمى أمير المؤمنين عليه السلام ؟ قال : لأنه يميرهم العلم ، أما سمعت في كتاب الله « و ميمر أهلنا » ^(٢) .

وفي رواية أخرى قال : لأن ميرة المؤمنين من عنده ، يميرهم العلم .

٤ - علي بن إبراهيم ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي الربيع الفزاز ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : لم سمى أمير المؤمنين ؟ قال :

والميرة بالكسر طيب الطعام ، يقال : مار عياله يمير ميراً وأماهم وأمازلهم . ويرد عليه ان الأمير فعيل من الامر لامن الاجوف ، و يمكن التفصي عنه بوجوه : الاول : أن يكون على القلب وفيه بعد من وجوه لانخفي ، الثاني : أن يكون عليه السلام قد قال ذلك ثم اشتهر به كما في تأبط شراً ، الثالث : أن يكون المعنى أن أمراء الدنيا إنما يسمون أميراً لكونهم متكلفين لميرة الخلق وما يحتاجون إليه في معاشهم بزعمهم ، وأما أمير المؤمنين عليه السلام فامارته لامر أعظم من ذلك لانه يميرهم ما هو سبب لحياتهم الأبدية ، وقوتهم الروحانية وإن شارك سائر الامراء في الميرة الجسمانية فعبّر عليه السلام عن هذا المعنى بلفظ مناسب في الحرف للفظ الامير وهذا أظهر الوجوه .

الحديث الرابع : مجهول .

« لم سمى أمير المؤمنين ، أي هل كان ذلك من قبل الناس أو من الله أو أنه

(١) سورة هود : ٨٦ .

(٢) سورة يوسف : ٦٥ .

الله سماه وهكذا أنزل في كتابه « و إن أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرّيتهم
و أشهدهم على أنفسهم ألست بربكم » و أنّ محمداً رسولى و أنّ علياً أمير المؤمنين .

لما أوهم كلامه أنّ التسمية كانت من الناس أجاب ﷺ بانّها كانت من الله أو أنّه
ﷺ أجاب بما هو الأهمّ للتنبّه على أنّه لافائدة كثيرة في العلم بعلة التسمية ، كما
قيل في قوله تعالى : « يسئلونك عن الأهلّة » ^(١) مع أنّه يظهر من الجواب العلة
أيضاً ، فانّها لو كانت من الله فمعناه أنّه منصوب من الله لامارة المؤمنين وسياستهم ،
وأنّه خليفة الله في أرضه ، فهذه علة التسمية وظاهر الخبر كون التسمية موجودة في
الآية فأسقطوها ، وقد يؤول بأن المراد ذلك وإن لم يذكر في الآية اختصاراً واكتفاء
بالجزء الاعظم ولا يخفى بعده ، و سيأتى الكلام في ذلك في كتاب القرآن انشاء الله
تعالى .



قد تمّ الجزء الرابع حسب تجزئتنا من هذه الطبعة ويليه
الجزء الخامس إنشاء الله تعالى وأوله « باب فيه نكت ونتف
من التنزيل في الولاية » وقد وقع الفراغ من تصحيحه
ومقابلته والتعليق عليه في اليوم الخامس والعشرين من
شهر محرم الحرام سنة ١٣٩٥ والحمد لله أولاً وآخراً .

وانا العبد المذنب الفاني :

السيد هاشم الرسولى المحلاتى

الفهرست

رقم الصفحة	العنوان	عدد الاحاديث
١	باب الاشارة والنص إلى صاحب الدار <small>عليه السلام</small>	٦
٥	« في تسمية من رآه <small>عليه السلام</small>	١
١٦	« في النهى عن الاسم	٢
١٨	« نادر في حال الغيبة	٣
٣٣	« في الغيبة	٣١
٦٢	« ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل	١٩
١٧٠	« كراهية التوقيت	٧
١٨٠	« التمهيص والامتحان	٦
١٨٦	« انه من عرف امامه لم يضره تقدم هذا الامر أو تأخر .	٧
١٩١	« من ادعى الامامة وليس لها بأهل و من جحد الأئمة أو بعضهم ومن اثبت الامامة لمن ليس لها بأهل	١٢
٢١٣	« فيمن دان الله عز وجل بغير امام من الله جل جلاله	٥
٢١٩	« من مات وليس امام من أئمة الهدى وهو من الباب الاول	٤
٢٢٢	« فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن انكر	٤
٢٢٧	« ما يجب على الناس عند مضي الامام <small>عليه السلام</small>	٣
٢٣٥	« في ان الامام متى يعلم ان الامر قد صار إليه	٦
٢٤٢	« حالات الأئمة <small>عليهم السلام</small> في السن	٨
٢٥٦	« ان الامام لا يغسله إلا امام من الأئمة <small>عليهم السلام</small>	٣
٢٥٩	« مواليد الأئمة <small>عليهم السلام</small>	٨
٢٧١	« خلق ابدان الأئمة وارواحهم وقلوبهم <small>عليهم السلام</small>	٤

عدد الاحاديث	العنوان	رقم الصفحة
٨	باب التسليم وفضل المسلمين	٢٧٨
	« ان الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم أن يأتوا	٢٨٤
	الامام فيسألونه عن معالم دينهم و يعلمونهم ولايتهم و	
٣	مودتهم له	
	« ان الائمة تدخل الملائكة بيوتهم و تطأ بسطهم و يأتهم	٢٨٨
٤	بالاخبار <small>عليه السلام</small>	
	« ان الجن يأتهم فيسألونهم عن معالم دينهم ويتوجهون	٢٩١
٧	في أمورهم	
	« في الائمة <small>عليه السلام</small> انهم إذا ظهر أمرهم حكموا بحكم داود	٢٩٨
٥	وآل داود ولا يسئلون البينة	
٢	« ان مستقى العلم من آل محمد <small>عليه السلام</small>	٣٠٥
	« انه ليس شيء من الحق في يد الناس إلا ما خرج من	٣٠٧
٦	عند الائمة <small>عليه السلام</small> وان كل شيء لم يخرج من عندهم فهو باطل	
٥	« فيما جاء ان حديثهم صعب مستصعب	٣١٢
	« ما امر النبي <small>صلى الله عليه وآله</small> بالنصيحة لائمة المسلمين واللزوم	٣٢٣
٥	لجماعتهم ومن هم	
	« ما يجب من حق الامام على الرعية و حق الرعية على	٣٣٤
٩	الامام <small>عليه السلام</small>	
٩	« ان الارض كلها للامام <small>عليه السلام</small>	٣٤٥
٤	« سيرة الامام في نفسه وفي المطعم والملبس إذا ولي الامر	٣٤١
٤	« نادر	٣٤٩



