

Princeton University Library



32101 072245135

﴿ للمؤلف آثار يسمى هو في نشرها ﴾

(١) فقه الامام أمير المؤمنين عمر الفاروق

(٢) القانون المدني للاسلام

(٣) تاريخ القرآن الكريم والمصاحف

(٤) نظام الخلافة الاسلامية في العصور المدنية

(٥) الكتب السماوية والأنبياء السامية

(٦) آرخيولوجي القرآن الكريم

(٧) ترجمة القرآن الكريم إلى اللغة التركية

— ﴿ والله ورسوله أحق أن يرضوه ﴾ —

والله جل جلاله يعلم : إني لم أكتب كتابي هذا الا دفعا لأذى
من لم يزل يؤذي النبي في أهل بيته وصاحبيه وصحبه .

ولا أتوهم أن هذا الكتاب يعضب أعداء عن المؤمنين . فان
السكوت على مثل هذا الأذى رضى وجناية . والدفع وظيفة على كل
أحد . تعينت على . فنبت مناباً ومتاباً عن كل مؤمن .

إذا رضيت عنى كرام عشيرتى فلا زال غضباناً على لثامها

رب ، انى لما أنزلت الى من خير فقير !

موسى بار الله

ما مشكل : أن القيود
إن القيود على العقول
د تكون غل الأرجل
ل ا فذاك كل المشكل
محمد المرادى

الوَشِيْعِيَّةُ

في نقد

عقائد الشيعية

هي :

أول تدير في تأليف قلوب الأمة :

أمة أول السنة واجتماعه

تأليف : موسى جبار الله

تطلب من مكتبة الخانجي

بشارع عبد العزيز بمصر

طبع سنة ١٣٥٥ الهجرية

مطبعة الشرق

لصاحب: عبدالغفران

بشارع محمد علي درب النجمة رقم ٣

« يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين . »

al-Waḥī'ah

الوشم ما يعبرنا ونقد عقائد الشيعة

جمعت فيها من كتب الشيعة عقائد لها

لا تحملها الأمة والعقل وادبها

ودعوى الايتلاف (وتلك العقائد في القلوب تورى نيران الشحناء وترى

الاكباد بوري البغضاء) ليست إلا أهوية تنفخ في ضرام العدا

وكلمة التوحيد توجب اليوم على مجتهدى الشيعة

نزع تلك العقائد من الكتب لتجتث جذورها

من القلوب ، وتسل ذات جنبها من الصدور

وإلا ، فإن الكلمات هراء هراء ، والافتدة بلاء

وجفاء ، وأثر المؤتمرات عدا

﴿ يطلب من مكتبة الخانجي ﴾

بشارع عبد العزيز بمصر

6523

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« قل : الحمد لله . وسلام على عباده الذين اصطفى . آله خير أم ما يشركون . »
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم أجمعين . رب اغفر لي ولوالدي
 وللمؤمنين يوم يقوم الحساب . ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذي سبقونا بالايمان .
 ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا . ربنا انك رؤوف رحيم . رب اشرح لي
 صدري . ويسر لي أمري . واحلل عقدة من لساني . يفقهوا قولي . واجعل لي
 وزيراً من أهلي (نصيراً ديني وعقلي) اشدد به ازرى . واشركه في أمري . كي
 نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً . إنك كنت بنا بصيراً . (كأنى سمعت الله)
 قال : قد أوتيت سؤلك يا موسى .

اللهم ، إني قد أطعك في أحب الأشياء إليك . وما عصيتك أبداً في أبغض
 الأشياء إليك فاعفّر لعبدك ما بينهما .

لعل رحمة فضل حين تقسمها تأتي على قدر الايمان في القسم

وجه التأليف

يقول الله جل جلاله : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا . وإن الله لمع
المحسنين . »

كل في حياته يجتهد ويجاهد . فان كان الجهاد في الله فلاهتداء في سبيل الله
وعد إلهي بقسم مؤكد ، لا يكون فيه خلف أبداً . والذي يجاهد وله غرض
ونية في غير الله فان الاهتداء ليس بوعد في الآية .

والله جل جلاله في كتابه يقول : « ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء
مرضاة الله وثبتتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة . » ثم يقول : « ومن الناس من
يشترى نفسه ابتغاء مرضاة الله . والله رؤوف بالعباد . »

« ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن . وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا
في السماء . »

والله يعلم وانى أشهد الله إني لم أعمل عملاً إلا في الله، وقد انفتحت كل اعماري
وشريت نفسي ونسلي ابتغاء مرضاة الله . وكنت في كل ذلك مخلصاً لوجه الله .
ومن اعجب اجماع بديع قد وقع : اجماع تتلوه في كتاب الله : اجماع الحق
والباطل على الحكم بشيء . فيكون الحكم ضروريا قطعيا حتى يضطر الباطل
الى القول به :

« قال : رب بما أغويتني لازين لهم في الارض ولا أغوينهم أجمعين . الا
عبادك منهم المخلصين قال : هذا صراط على مستقيم : إن عبادي ليس لك عليهم
سلطان إلا من أتبعك من الغاوين . »

فان ابليس الباطل قد استثنى المخلصين من سلطانه . والله الحق جل جلاله قال :

2276

'915

.395

إن الاخلاص لله « صراط على مستقيم . إن عبادى ليس لك عليهم سلطان. » ولو لم يكن هذا الحكم ضروريا لما اضطر الباطل إلى القول به .
يا رب ، إني لم ارد بالذى ، به كتبت كتابي ، غير وجهك . فاقبل !
هذا عذري في تأليف الكتاب لتأليف القلوب ، وفي طبعه ونشره خالصاً لوجه الله محاصلاً له الدين . لا دواء لسلسنا الا سلس الشعرة من العجين .
لا تجعل ، اللهم ، لباطل على عقلي سبيلا . ولا للباطل على عملي دليلا .

أهم مآرائته

هاجرت بيتي ووطنى في نهاية سنة ١٩٣٠ هجرة اضطرارية . وكانت قد سدت على كل طرق النجاة ، حتى آثرت مضطراً أوعر الطرق وأصعبها وأطولها . فسأقتنى الأقدار من طريق التركستان الغربى إلى الأقطار الاسلامية : إلى التركستان الشرقى الصينى فالباير فافغانستان . وبقيت أربعة أشهر وزيادة على متون الخيول حتى وصلت إلى كابل . ورأيت من كل عجائب الطبيعة وأعاجيب الأمم والأحوال ما كان ينسنى الصعوبات التي كنت ألقاها أو أتورط فيها . وأصعب عذاب لا أكاد أنساه هو انى بايدي حرس كانت ترقبني ولا تتركني على اختيارى في البحث وفي الاقامة حيث أريد .

أقمت بكابل ، وهي جنة على الأرض ، أطيب بلدة وأجمل مدينة وأحسن عاصمة في الشرق ، في الانتظار أربعين يوماً ضيفاً عند حكومتها الكريمة . ولها أربع مدارس ثانوية هي أكمل المدارس نظاماً وتربية وأتم المدارس بركة وتخريجاً . دروسها بأربع لغات أجنبية : انجليزية ، المانية ، فرنسوية ، فارسية . في كل مدرسة لغة . وخريج كل مدرسة يملك لغتها كلاماً وكتابة وإنشاء .
وعلمت من كل مآرائت أن الدولة الافغانية هي اليوم أقوى دولة في تمدنها

وتدينها بين الدول الاسلامية التي ستحمل عرش الله فوقهم في العصور الآتية
المدنية . وهذا أمل وإيمانى . (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية .)
أمت أربعين يوماً فى الانتظار ، ثم فتح الله جل جلاله على وجهى أبواب
السفر بإشارة من جلالة الملك العظيم أعلى حضرت نادرشاه . وهو اليوم يسكن
جنات الله وقد عرج روحه فى معارج الشهادة الى الله .

فاتمهزت ضرورة الاغتراب فى اختيار السياحة بالبلاد الاسلامية . وقد كنت
سحت من قبل فى الهند وجزيرة العرب ومصر وكل بلاد تركيا وكل التركستان
الغربي ، إذ أنا طالب صغير قد فرغ من درس العلوم المعروفة فى المدارس الثانوية
والمدارس الدينية . ودامت سياحتى فى تلك المرة ستة أعوام كنت فيها فى مختلف
الاقطار الاسلامية الا العراق والا ايران .

وفى هذه المرة الأخيرة أعدت سياحتى فى كل الاقطار الاسلامية التى كنت
فيها من قبل ، لأرى اليوم يعينى : الى أى حالة آلت هذه الممالك الاسلامية
بعد هذه الحروب الطاغية الفاحشة والانتقالات الكبيرة الطائشة ؟ فرأيت من
البلاد العربية ، التى كانت قبل الحرب ولايات للدولة العثمانية ، اعرايا تذهب
نفسه حسرات حنين إلى بعيره الذى ذهب به حنين .

أما سياحتى فى البلاد العراقية والايرانية فقد دامت سنة وزيادة . وكانت
صعبة شديدة ، وأفادتني دروساً جديدة : فرجت زوايا انظارى ، وأقامت على
مركز الاعتدال أشعة افكارى ، وتحدت بها القوائم من زوايا آمالى .

ورأيت مدارسها الدينية العربية ومدارس سائر الاقطار الاسلامية فى نظامها
وحياتها ودروسها اسوأ من المدارس التى كانت قبل الحرب فى تركيا وفى
التركستان ، وخربت وسدت وهدمت بعد الحرب والانتقال ودفنت تحت
انقاض ذنوبها التاريخية . ولم يخرّبها ولم يهدمها الانقلاب ، بل كانت خراباً

يباباً خلاء من كل بركة وكانت بورة لبوار .

وكنت كلما أرى إحدى تلك المدارس ، وأزورها وأدخل حجرة من حجراتها وأصاحب ولداً صغيراً أو شيخاً هرمًا من تلامذتها أكاد أسمع قول الرسل للنبي لوط : « إنه مصيبيها ما أصابهم . إن موعدهم الصبح . أليس الصبح بقریب . فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك . وما هي من الظالمين ببيعد . »

رأيت أن الأمة في كل الأقطار قد رغبت عن مدارسها الدينية وأن الحكومة التي أخذت في إصلاح مدارسها النظامية قد تبست تمام اليأس من المدارس القديمة ، فأهلتها إهمالاً يقضى عليها .

ذهبت أنا في نهاية سنة ١٩٢٠ إلى بخارى بعد ما استولت عليها البلاشفة بقوة عسكرية من أبنائنا ، وبعد أن استبدت بكل ماغنمت من خزائنها وكنوزها التي تقنطرت في عصور عديدة حتى بلغت ملايين من القناطير المقنطرة ، وبعد أن تآمتها البلاشفة مدة شهور متوالية في قطارات مشحونة متواصلة إلى عاصمتها . (تلك الخزائن وتلك السكنوز وتلك القناطير المقنطرة هي اليوم مادة قوتها القوية . لا تنفد .) دخلت بخارى في تلك السنة ، ورأيت أن أحسن مدارسها جعلها الأمة مراحيض لأسواقها أو مرابط لحميرها ! فوليت منها فراراً وملئت منها حسرة منعني أن أمكث فيها إلا ثلاثة أيام . ثم في سنة ١٩٢٧ زرت المدينة المنورة ، وأقيمت بالحرم النبوي عشرين يوماً ، ورأيت المدرسة المحمودية وكانت أحسن مدرسة بالمدينة وكانت لها مكتبة غنية ، وجدار هذه المدرسة ملاصق لجدار المسجد النبوي ، وبابها ملاصق لباب السلام ، رأيتها اليوم جعلها الأمة مرحاضاً للسوق ، لا يدخلها أحد إلا لنتقض انوضوء .

وعلى الأمم الاسلامية لأرض الحرم وللحرمين حقوق ووظائف يجب على

زعمائها أن يهتموا بها ويسعوا في إقامتها . وأول شيء وأسفه توسيع حريم المسجد النبوي وتطهيره . وفي المرات الأخيرة من زيارتي قد رأيت حول المسجد النبوي أشياء ، لا ينبغي لنا اليوم أن نصبر عليها .

ومنظرة المدرسة المحمودية جنب الروضة المطهرة ، بل كل منظرة رأيتها بجوار المسجد النبوي كانت أشد وقعاً والماء من كل منظرة وقعت في بخاري بأيدي أبنائها لا بأيدي البلاشفة . فان أيدي البلاشفة لم تشتغل أيام الاستيلاء إلا بنقل الخزائن والكنوز من الذهب والفضة والجواهر الثمينة وتركت أبنائها على حربتها تعيث في بلادها وتعبث بأقداسها سدى هملاً . أما المدرسة المحمودية بل كل مدارس المدينة التي كانت معمورة قبل الحرب ، فلم يكن لخرابها اليوم من سبب إلا أن الأمة قد رغبت عنها شديد الرغبة ويئست منها تمام اليأس .

والأمة لها في فيها عذرها . والمدرسة عليها وزرها . وإن خربت فلا وزر لها . تخسف بأوزارها تحت كثيف ذنوبها . والأمة إن حوسبت ، فتحاسب على ثميل نومها ، وطويل غفلتها . ولا تجد العذر إلا بلسان السعاية : ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبارنا فأضلونا السبيلا ! ربنا آتتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً . »

ولسان السعاية بعد طول التقاعد عن السعي لن يكون عذراً عند الديان العدل . فان تقليد التابع ليس بأقل إثماً من تضليل المتبوع .

في بلاد الشيعة

جلت في بلاد الشيعة طولا وعرضاً سبعة أشهر وزيادة . وكنت أمكث في كل عواصمها أياماً أو أسابيع ، وأزور معابدها ومشاهدها ومدارسها ، وأحضر محافلها وحفلاتها في العزاء والمياتم . وكنت أحضر حلقات الدروس في البيوت

والمساجد وصحونها ، والمدارس وحجراتها . وكنت أستمع ولا أتكلم بكلمة .
وكنت أجول في شوارع العواصم ، وأحيائها ودروب القرى وأزقتها لأرى
الناس في حركاتها وسكناتها على أحوالها العادية وأعمالها اليومية .

وكنت طول هذه المدة أرى أموراً منكورة لا أعرفها ثم أستفهمها ولا
أجد جوابها . وأنكر شيء رأيت في بلاد الشيعة : ان لم أر طول هذه المدة في
مسجد من مساجدها جماعة صلت صلاة الجمعة يوم الجمعة . إلا في بوشهر في
رمضان . فقد حضرت في جامع ، ورأيت طائفة من الناس صلت جمعة شيعية
وخطب خطبها خطبة شيعية .

ولم أزل أتعجب إلى اليوم : كيف امكن ان هوى مذهبياً او اجتهاد فرد
أو رأى فقيه يرسخ متمكناً في قلوب أمة حتى تجمع على ترك نصوص الكتاب
تركا كأنها تجتنب الحرام : لم أر في يوم من أيام الجمعة في مسجد من المساجد
أحدًا من خلق الله ، ساعة الجمعة . وكنت قد أرى في سائر الأيام أفراداً
أو جماعة تصلى صلاة الظهر وتجمع صلاة العصر في مسجد من المساجد .

وكنت بكر بلاء المقدسة والتجف الاشرف مرات . وأقت بالنجف أيام
الحرم حتى رأيت كل ما تأتي به الشيعة أيام العزاء . ولهم يوم العاشوراء في الصحن
حول قبر الامام أمير المؤمنين على أشواط وأدوار في ألعاب رياضية يسمونها
التطير . وصوابها لفظاً ومعنى واشتقاقاً وأصلاً هو التبير : كنت أقول كما أراها
« ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون . » وفي كل شوط من الدور
كان يسقط واحد أو اثنان من المتبرين معشياً عليه يحمله حملة على نعش مثل
نعش الميت . فكأنه شهيد فدى الامام الحسين بنفسه . وكل هذه التمثيلات
والالعب لكان فيها روعة لو لم يكن فيها إغراء عداوة وبغضاء ، ولعجل الامام
القائم المنتظر الرجعة لو رأى فيها أثر صدق بين ملايين الشيعة .

وأول شيء سمعته وأكره شيء أنكرته في بلاد الشيعة هو لعن الصديق
والفاروق وأمهاث المؤمنين السيدة عائشة والسيدة حفصة ، ولعن العصر الاول
كافة في كل خطبة وفي كل حفلة ومجلس في البدء والنهاية وفي ديايج الكتب
والرسائل وفي أدعية الزيارات كلها ، حتى في الاسقية . ما كان يسقى ساق إلا
ويلعن ، وما كان يشرب شارب الا ويلعن . وأول كل حركة وكان عمل هو الصلاة
على محمد وآل محمد واللعن على الصديق والفاروق وعثمان الذين غضبوا حق
أهل البيت وظلموهم .

ولا أنكر على الشيعة في كتابي هذا الا هذا الامر المنكر . وهو عندهم
أعرف معروف . يلتذ به الخطيب ، ويفرح عنده السامع ، وترتاح إليه الجماعة .
ولا ترى في مجلس اثر ارتياح الا اذا أخذ الخطيب فيه . كأن الجماعة لا تسمع
الا اياه أو لا تفهم غيره .

ولما وردت طهران زرت بعض كبار مجتهدى الشيعة ، وكنت أحضر حفلات
العزاء ومجالس الوعظ ، وسمع فيها بصراحة زائدة ما كنت أنكره شديداً
الانكار . وكان فيها في تلك الأيام إمام مجتهدى الشيعة السيد المحسن الأمين
الحسيني العاملي ضيفاً . وكان يوم الجماعة في صلاتي المغرب والعشاء جمعاً . وكنت
زرت حضرة السيد العاملي مرة بالكوفة وجرى في تلك المرة بيننا كلام يسير .
فزرت في جامع طهران مرة ثانية وصلينا الصلاتين . ثم كتبت على ورقة صغيرة
انكارى هذا الأمر المنكر ، وزدت فيها مسائل ، وقدمتها بيد السيد المحسن
الأمين العاملي لمجتهدى طهران وقلت :

(١) أرى المساجد في بلاد الشيعة متروكة مهملة ، وصلاة الجماعة فيها غير
قائمة ، والاوقات غير مرعية ، والجمعة متروكة تماماً . وأرى المشاهد والتبوير عندكم
معبودة . أما المقابر فهى في أكثر بلادكم طرق للناس ومعابر ، يدوسها الانعام

والكلاب وكل عابر . ما أسباب كل هذه الامور؟

(٢) لم أرى فيكم لا بين الاولاد ، ولا بين الطلبة ولا بين العلماء من يحفظ القرآن ولا من يقيم تلاوته ، ولا من يجيد قراءته . أرى القرآن عندكم مهجوراً . ما سبب سقوط البلاد الى هذا الدرك الاسفل من الهجر والاهمال ؟ ألبس عليكم أن تهتموا في إقامة القرآن الكريم في مكاتبكم ومدارسكم ومساجدكم ؟

(٣) أرى ابتدال النساء وحرمان الاسلام في شوارع مدنكم بلغ حداً لا يمكن أن يراه الانسان في غير بلادكم . كتبت في الورقة هذه المسائل الأربع ، في (٢٦ : ٨ : ١٩٣٤) بطهران وسلمتها للسيد المحسن الأمين العاملي . ثم لم أرى حضرة السيد . وسمعت خطيباً في حفلة أتى بكلمات دلت على أن تلك الورقة تداولتها الأيدي .

بين كتب الشيعة :

غنينا عصوراً في عوالم جمة فلم نلق الا عالماً متلاعنا :
فان فاتهم طعن الرماح ، فحفل ترى فيه مطعوناً عليه وطاعنا .
هنيئاً لطفل أزمع السير عنهم فودع من قبل التعارف ضاعنا !
هذه حال الشيعة في نسبتها الى الامة . والتشيع على شكله الذي نراه اليوم في بلاد الشيعة وكنا نراه من قبل ، لم يكن في العصر الاول وعهد الخلافة الراشدة . « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض . » قد ألف الله بين تلوهم وكان كل يحب أهل البيت ويحترم بيت النبوة . ولم يحدث التشيع والتخرج إلا زمن على بدهاء معاوية وفساد الاموية . حدث من عداوة جاهلية بين أفراد أو بين بيوت . ولم يكن من الدين ومن الاسلام في شيء . لو كان لعلي سيرة النبي

وسياسة الشيخين لما كان للتشيع من امكان. وميل الشيعة زمن الأموية إلى أهل البيت لم يكن عاطفة دينية . وانما هو رغبة وأمل في ما كانوا ينتظرونه على أيدي أهل البيت ، من الحكم بالعدل ، ومن الاستقامة في السيرة . فكان تشيع الشيعة عداوة لبني أمية ونبي العباس . ولم يكن البكاء على الشهداء إلا احتيالا إلى لعن من هو يعاديه . أو مكرراً ودهاء وتقية . ودين الأمة كان أرفع من كل ذلك . ومحبة الامة لأهل البيت كانت صادقة ، لا يلعب بها غرض سياسي .

ودعوى الشيعة مثل دعوة الكوفة : أولها كتب نفاق وخداع ، وعقباها خذلان . ثم نتيجتها اسلام المعصوم الى أيدي أعدائه .

قد وقع في تاريخ الاسلام أمران إمران ، كل واحد منهما أمر من الآخر . لا ندرى أيهما أجمع وأشد وقعا وأذهب بالدين والشرف :

(١) قتل الامام المحرم عثمان في الحرم النبوي ، وهو خليفة رسول الله في الرسالة المحمدية ، ورئيس الامة في الدولة الاسلامية ، رابع الأمة في إقامة الدين ، وثاني الأمة في المصاحف وقنوحات المؤمنين . وأهل الثورة فئة حقيرة بطرت معيشتها فبغت وثارَت بغياً وتمرداً . وقوة الدولة هم الأنصار والمهاجرون وعلى رأسهم بالمدينة . وكليمة همس من على أو إشارة تلح من صاحب ذى الفقار تكفى في طرد الفئة الثائرة من أرض الدولة ، وتكفى الاسلام الخزي والسوء بأيدي أعدائه . أهين الاسلام واهينت كل حرمانه بأيدي فئة باغية حقيرة ، وقوة الدولة (هم الانصار والمهاجرون) بالمدينة .

لم أجد في هذا الأمر عنذرا لأحد . كلا ، لا وزر ، ينبجى من عزمات اللوم من حضر .

(٢) الثانى من الأمرين قتل الحسين وكل من معه من أهل بيت النبوة بتساوة فاحشة ووحشية متناهية : تدعوه شيعة أهل البيت بألاف من الكتب

والرسائل وعدد كثير من الوفود دعوة نفاق وخداع ، ثم تسلمه لأعداء أهل البيت إسلام خندل يخزي كل جبان ولو كان في نهاية الضعف ، ويقتله وكل من معه ويمثل به مثلات بكل إهانة جيش الدولة الاسلامية ابتغاء مرضاة مسرف مفسد ماجن .

أنا لا أكفر يزيد لأن عمله اشنع وأخس من كل كفر . ولا ألعنه . لان إسلام الشيعة بعد أن دعوه ، واطاعة الجيش وقائديه أمر يزيد ابتغاء لمرضاته أشنع وأخس من أمر يزيد أضعافا مضاعفة . ودعوى الاضطراب في القاتل ، واستحلال الفرار والخذل للشيعة الذين دعوه ، باطلة بطلانا قهريا وواقعا . إذ لا اضطراب في الدم المعصوم . والذي قتل الحسين قتله بالاختيار ابتغاء لمرضاة يزيد . وان قال قائل ان الحسين قتل في حرب اثارها هو فهذا القول يكون تبرئة ليزيد . ويكون تخيطة عظيمة للامام الحسين عليه السلام . أنا لا أقول بهذا القول ، حتى لو قاله الشيعة . ولو قال قائل ان الحسين قتل في حرب أثارها الشيعة التي دعتهم دعوات ثم خذلتهم ، فهذا مثل القول الاول تبرئة ليزيد . والذنب كل الذنب على هذا القول يكون على الشيعة التي خادعته ثم خذلته وأسلمته .

يروى الوافي عن الكافي (٢ : ٦١) عن الصادق . أن لوصية نزلت على محمد قبل وفاته كتابا بخط إلهي مشاهد وعلى الكتاب خواتيم من ذهب دفعه النبي إلى علي . على فتح الخاتم الاول وعمل بما فيه ، والحسن فتح الثاني ومضى لما فيه . فلما فتح الحسين الثالث وجد : « قاتل ، واقتل . وتقتل . واخرج بأقوام للشهادة . لا شهادة لهم الا معك . » — ولا أرى إلا أن الشيعة لم تضع على لسان الصادق هذا الحديث الا احتيالا الى التخلص من خزي الخذل الخزي . ولا خلاص ولات حين مناص لأن خروج الامام الحسين عليه السلام لو كان « بكتاب من الله مختوم بذهب لاستعد له عملا بقول الله : « يا أيها الذين آمنوا ،

خذوا حذرکم • فانفروا ثبات أو انفروا جميعا • « و لرفع الراية و حولها قوته ، على حد قول الله : « وإن يخذعوك فإن حسبك الله هو الذى أيدك بنصره و بالمؤمنين » لأن الامر الالاهى لا يكون إلا بالتأييد • و على حد قول الله : « فقاتل فى سبيل الله لا تكلف الانفسك • و حرض المؤمنين • عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا • والله أشد بأساً و أشد تنكيلاً » • و لكان جواب الامام لشيعه الكوفة : « أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم • فأعرض عنهم • » لان شيعة العراق قد جربها أبوه الامام على و أخوه الحسن • و ما كان الحسين لينسى قول أبيه فى الشيعة : « الدليل من نصرتموه ! انتم كثير فى الباحات ، قليل تحت الرايات • أضرع الله خدودكم و أتمس جدودكم • لا تعرفون الحق مثل معرفتكم الباطل • ولا تبطلون الباطل مثل إبطالكم الحق • » و لو صح « نهج البلاغة » لكان يعلمه الحسين • و أكثر خطبه شكوى و لعنة • و هل كان يخذل علياً إلا شيعة • و لعلى كلمات مرة خطابا للشيعة و هى كلها صادقة أخفها و أحقها ما فى الصفحة (١٨٣) من المجلد الثانى لشرح ابن ابى الحديد •

قلت : أن فى تاريخ الاسلام أمرين إمرين ، انا لا ادرى ايهما اكبر خزيا و أشد سوءاً :

- ١) شهادة خليفة الاسلام فى أيدي فتنه حقيرة باغية و قوة الدولة الاسلامية حاضرة قوية كانت متمكنة من دفعها و لم تدفع و لم تدافع •
- ٢) و شهادة بيت النبوة بخيانة من شيعة ، و قوة الدولة الاسلامية هى التى قتلته و أهاته و مثلت به مثلات • و مهما يخلق للثانية مختلف من وجه سياسى فان الاولى ان يجد وجهها لها نفس و اجد • الا توجيهات صوفية للثانية ذكر بعضها مؤلف كتاب « سر الشهادتين »

و إذ لم أقتنع بها توهمت و قلت : « إنما هى فتنه جاءت من عفاريت اليهود

وشياطين الفرس . لعبت بفضيلة الشيعة في سبيل النيل من دين الاسلام ومن دواته . « . هذه أوهاى في توجيه الأمر أو الأمرين . ولا علم عندى في وجه الأمرين غير ذلك . وإن كنت قد أحطت بما كتب في الشهادتين .

وقد كشف الغطاء عن وجه الأمرين كاشف الغطاء الامام المجتهد الشيعي النجفي جعفر ابن الشيخ خضر في كتابه كشف الغطاء حيث يقول : لا يخفى على من له أدنى خبر بأحوال السلف أن في البين فريقين مختصمين أشد الخصومة . (سورة الحج ١٩ : ٢٢) لا زالت الحرب بينهما قائمة هذا على كان في زمن المشايخ جالسا في داره مشغولا بعبادة ربه . لا يولى على جانب ، وخالد وكل أضرابه أقدم منه . وبقي على على هذه الحالة إلى قيام الثالث ، الذي قتله المهاجرون والأنصار . ومعظمهم من أصحاب على . ليت شعري كيف يرضى العاقل بوثوق على بإيمان عثمان ، ويقتل بمرأى منه ومسمع ! والعجب أنهم يستدلون ويستندون في رضا على بخلافة القوم بسكوته ، مع أنه سيف الله ولا يستدلون بسكوته عن قتل عثمان على رضا على بقتله . سبحان الله كيف يخفى على العاقل رضا وقد كان الذي قتله بيده أخص خواص على وهو محمد بن أبي بكر .

كشف الغطاء (١١)

كشف الغطاء ، وهو كتاب يعتمد عليه شيعة اليوم ، قد كشف كل الغطاء عن كل قلوب الشيعة ، قبل أن يكشف بعض الغطاء عن بعض وجوه بعض الحقائق . فقال إن عثمان قتله أصحاب على وبأمر قتله أخص خواصه بمرأى منه ومسمع فكان قتل عثمان برضا على بالبداهة . وتعجب من الذين لا يفهمون مثل هذه البداهة .

فلنا أن نقول لهذا الامام المجتهد :

لقد كنت تخفى بغض الأصحاب خيفة فبج لان منها بالذى أنت . بأح

وأنطلق قلم الشيخ ولسانه فأخذ يبيث ما في قلبه من العلوم والعقائد وطفق
يستدل على فضل علي (١) بحديث « لا يجوز على الصراط إلا من كان بيده
جواز من ولاية علي (٢) بخبر نزول « لا سيف إلا ذو الفقار . ولا فتى إلا
علي » في واقعة أحد (٣) بحديث رد الشمس عليه بعد المغرب مرة أو مرتين أو
ستين مرة . ثم جعل يقول : لو أعمت النظر واقتفيت الأثر لعلمت من مجموعه أنه
لم يكن بعد النبي أهل للقيام بأعباء الخلافة سوى من أقامه الله لها . (وهو علي)
وجاهر جهاراً بلعن الصديق والفاروق ، وقال إن عثمان كان كافراً قتل أصحاب
علي برضا علي على مرأى منه ومسمع . فكشفت بمثل هذا التحقيق كل الغطاء
عن وجه الشهادتين : شهادة الامام عثمان وشهادة الحسين .

والامام علي كان أعلم الناس بطبيعة العرب وأديها ، وكان يعلم تمام العلم
ما بين البيت الهاشمي والبيت الاموي من العداوة التي لا حد لها . وكل من
كل كان يقول :

فوالله لا تنفك منا عداوة ولا منهم ما دام من نسلنا شفر

وكل من كل قد أقدم على نفسه وقال :

والله ، لو بك لم أدع أحداً إلا قتلت لفاتني الوتر !

هذه كانت جمهرة أخلاق العرب في أحوالها الاجتماعية . والشعبة الشعبية
تزيد على ذلك وتقول : « تلك القلوب كانت أغاظ من أكباد آباها وأقسي من
صخور جبالها . »

فاذا ادعت الشيعة واعترفت بكل ذلك ، فهل بعد ذلك ، يمكن أن يقال :
إن مطالبة معاوية علياً بدم عثمان كن بغياً ؟ وهل بعد ذلك يمكن لوم يزيد ولعنه
لأجل قتله الحسين وأهل بيته ؟ وعثمان أشرف أموي وأسوده ، ومعاوية

وزيد أحق أموى بمطالبة دم عثمان ، وأقوى أموى يستوفى حقوق بنى أمية من أعدائهم . ولا لوم إلا على من فتح باب الفتنة بقتل أسود أموى وأعز بنى أمية بعد ما ذهب الاسلام بجذور الفتن ولا لوم إلا على شيعة الكوفة . التي خدمت يزيد فدعت الحسين نفاقاً ثم باعت دينها بدنيا يزيد فخذلت الحسين واسلمته إلى يزيد . لا لوم إلا على من كان يخذل علياً في حياته وسعى في قتل أولاده بهد شهادته ومماته .

أنا لا أريد أن أكذب القران الكريم والتوراة إذ يقولان: « رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً ينتغون فضلاً من الله ورضواناً سيأثم في وجوههم من أثر السجود . »

على والمهاجرون والانصار براء من دم عثمان براءة الذيب من دم يوسف . ولو تقولت الشيعة ان علياً رضى قتل عثمان ، وأمر أخص خواصه قتل يده عثمان ، فيزيد ، (وفعله اكبر وافحش واشنع من كل كفر) له حق كل الحق في قتله الحسين بذنب أبيه . فرحم الله صاحب اللزوميات إذ يقول في الشيعة :

يقول كلاماً فوك يوجد بعده كذى نجس يحتاج منه الى الغسل
وفي الصفحة (١٧) عقد باباً لمثالب الصحابة وأهل البيت امهات المؤمنين فقال : المثالب الثابتة للقوم (يريد بالقوم الصديق والفاروق وعامة الصحابة وامهات المؤمنين) التي تأبى الاسلام فضلاً عن الايمان والعدالة فكثيرة لا يمكن ضبطها . قال في (١٩) روى البخارى في صحيحه عن نافع عن ابن عمر قال : قام النبي خطيباً فأشار نحو مستكن عائشة وقال : الفتنة تطلع من هنا (ثلاثاً) حيث يطلع قرن الشمس . يقول روى البخارى قال خرج النبي من بيت عائشة وقال رأس الكفر من هنا من حيث يطلع قرن الشمس . يقول كاشف الغطاء عن

وجه أحاديث الامة أن كتب الامة مملوءة من ذم عائشة وذم أبيها بأحاديث النبي .

هذه شواهد تدل على قدر الايمان والأدب والأمانة لأقلام مجتهدى الشيعة .

والروح في كتب الشيعة في قديمها وفي جديدها متفقة : هي العداوة للعصر الأول ، ولعن الصديق والفاروق وا كفار عامة الصحابة وأمهات المؤمنين وفي رأسها عائشة وحنصة . وهذه ، كما قلته مراراً ، هي التي لا تتحملها الامة والادب والعقل والدين .

أمام مجتهدى شيعة اليوم محمد الحسين آل كاشف الغطاء رأيته أول مرة بالقدس ، ثم عرفته تمام المعرفة إذ كنت أجالسه في المؤتمر القدسي أيامه . كان يجلس عن يميني في الصف الأول . ثم بعد مدة زرته في بيته بالنجف الأشرف فأعطاني كتابه « أصل الشيعة » . وقال : - « طالعه تجد فيه حقائق كثيرة . قد استحسنته علماء الغرب حتى قرضه أو قرظه البعض . » - ثم زرته مرة ثانية واقتديت به مرات في صلاة الجماعة . ثم بعد أيام قرأت كتابه « أصل الشيعة » . والكتاب صغير يمر به الراغب في سويعات قبل أن يقوم من مقامه . وقد يطوي الله لنا طول الكتاب في عدد مجلداته وحزوتيه في بياناته طي المسافة وطى الزمان . فأرى المعاني مستقرة عندي قبل أن يترد إلى طرف أفكارى . أحطت بكل ما في « أصل الشيعة » في جلسة . وقد وقفت مطي أفكارى وقمة طويلة في (٢١) عند قوله : « أم امام الشيعة على من أبى طالب الذي يشهد الثقلان أنه لولا سيفه ومواقفه في بدر وأحد وحنين والاحزاب ونظارها لما اخضر للإسلام عود ، وما قام له عمود ، حتى كان أقل ما قيل في ذلك ما قاله أحد علماء السنة :

« ألا ، إنما الاسلام لولا حسامه كعقطة عنز أو قلامة ظافر . »

توقفت مطية فكرى وتفكرت : دين أنزله الله من العرش العظيم إلى سيد المرسلين وخاتم النبيين ليكون ديناً للعالمين إلى يوم الدين فى كتاب « لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً » كيف يقول فيه قائل له عقل ان أقل ما يقال فيه انه عقطة عنز ، أو قلامة ظافر أو ضرطة عنز بندى الجحفة !!

وهل لعلى فضل سوى أنه صحابى بين الصحابة وبطل من أبطال جيش الاسلام . لولا الاسلام لما كان لعلى ولا لعرب الحجاز ذكر . « هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً . »
« من كان يريد العزة فله العزة جميعاً »

يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله • والله هو الغنى الحميد • إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد • وما ذلك على الله بعزيز •

ومن كان له أدب فليس من دأبه أن يمين على الله بشئ • من عمله : « قل : لا تمنوا على إسلامكم • بل الله يمين عليكم أن هذا لكم للايمان »

ولو صدق قول إمام الشيعة : « لولا سيف على لما اخضر للاسلام عود وما قام له عود » لكان النبي فى قوله : « أنجز وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده » كاذباً كذب كفران ! ولكان قول الله جل جلاله « ولن تغنى عنكم فتىكم شيئاً ولو كثرت » باطلا بطلان عدوان •

ذن كان معتزلى اعتزل دينه شبه الاسلام بضرطة أنثى المعز فقد كان أجمل الناس بالاسلام وأبعد الناس عن الايمان • وشر منه قول من جعل قول المعتزل أقل ما يقال فيه • فأى شئ • بقى أقل من ضرطة العنز ؟ جى • به ترفضاً وتشيعاً حتى تكون أبلغ بليغ •

فان كنت تخفى بفض الاسلام خيفة فبجح لان منها بالذى أنت بأصح
تقل الآن : أى شىء ، بعد قولك هذا ، أ أكثر ما يقال فيه :

طالعت بعد مدة كتاب « الدين والاسلام » وهو كتاب جليل كتبه مؤلف
« أصل الشيعة » فى سورة شبابه ، ولا يذبح مثل هذا الكتاب إلا من منبع يمد
علم وإيمان . لولا أن المؤلف يقول فيه : — « ولناخذ على جامع القلم هنا بعنان
الامسك ، فانا نخشى أن يبث القلم من الأسرار ما لا تتحمله الأملاك ولا
الأفلاك . يقولون حدثنا فانت أمينها . وما أنا إن حدثهم بأمين . »
(١ : ٢١٩) ولا يعجبني من أحد مثل هذا العجب . فان أكثر من يعجب هذه
الدرجة من الاعجاب إذا أخذ يحدث حديثاً يأخذ يحدث حديثاً . فان الاحتمال
لا يكون إلا كذلك .

وبعد أن طالعت « الدين والاسلام » تعجبت عجباً من قول مؤلفه فى كتابه
« أصل الشيعة » : « يشهد الثقلان أنه لولا سيف على لكان أقل ما يقال فى
الاسلام إنه عظمة عنز أو قلامة ظافر » فان مثل هذه الشهادة لن يؤديها أحد له
عقل وعنده شىء من الدين . فقول المؤلف فرية بهيئة على كل أحد ، حتى
لا يقول بمثل هذه الشهادة احد من الشيعة . ولو جارت المؤلف فى مبالغته
لقلت ان شيخ الشريعة قد تاب عن قوله فى اصل الشيعة . لأن صاحب كتاب
مثل « الدين والاسلام » لن يتقول أبداً بمثل هذا الكلام .

وإمام الأئمة على أمير المؤمنين اول من يتبرأ من مثل هذا الكلام .
وأفضل أحوال على أن يكون خامس الأئمة رابع الصحابة وقد جعله الله كذلك
ورضى هو فى حياته بذلك . وقد كان يقول : « دنياكم عندى كهفظة ع : فى
فلاة » ومثل هذا الكلام فى مثل هذا المقام له وقع ، وله بلاغة . اما اتحاله فى
الاسلام لولا سيف على فلم ولن يرتكبه احد . إذ لا شرف لعلى وسيفه إلا

بإسلامه والاسلام في شرفه غنى عن العالمين غنى الله . منه بدأ وإليه يعود .
« ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك . ثم لا نجد لك به علينا وكيلا . »

عظيم أدب اليهود في دين الله

اليهود وأبطالها وكل أنبيائها في حرب العاقلة ما أسندوا الغلبة إلى قوة
اليهود . وعددهم كان قدر مليونين . بل بأدبهم أسندوا الغلبة إلى صلاة موسى .
تقول التوراة في سفر الخروج (١٧ : ١١) :

« وكان إذا رفع موسى يده ان إسرائيل يغلب ، وإذا خفض يده أن
عمالق يغلب . فلما صارت يدا موسى ثقيلتين أخذ هارون وحوار حجراً ووضعاه
تحتة فجلس عليه . ودعم هارون وحوار يديه . الواحد من هنا والآخر من
هناك . فكانت يداه ثابتين إلى غروب الشمس . فهزم يشوع عماليق وقومه
بحد السيف . »

ويوشع كان نبياً . وكان بطلاً قوياً لا يقوم إنسان على وجهه كل أيام حياته .
وكان مثل موسى في كل حركته . وكان شديد التواضع عظيم الأدب ، ما كان
يدعى شيئاً بل كان يقف أمام كل كاهن في خدمته كما كان يقوم بخدمة موسى .
بمثل هذا التواضع وكل الاخلاص نال من الله ما لم ينله موسى ولم ينله إبراهيم
وإسحاق ويعقوب . به تم عهد الله لا قبله . وكان عظيماً في أعين اليهود : تهابه
اليهود كما كانت تهاب موسى أيام حياته . وهو نبي له كتاب مقدس ، يعد أكبر
نبي بعد موسى . ذكره القرآن الكريم بين الأنبياء الثلاثة في السياحة ، ولم
يذكره في الاتباع والتعلم والاعتراض لأنه كان أحكم من موسى وأكثر وقوفاً
على أسرار الوقائع . فهذا النبي الكبير يقول في العاشر من سفره الذي يعد أول
كتاب بعد أسفار موسى :

« وأخذ يشوع جميع أولئك الملوك وأرضهم دفعة واحدة . لأن الرب إله إسرائيل حارب عن إسرائيل . »

لا شبهة ان الغلب كان له أسباب عادية . إلا أن أدب البطل النبي وأدب كتبة اليهود يوحى : ان الرب إله إسرائيل هو الذى حارب عن إسرائيل ، والغلب من الله بنصر الله لا بقوة أحد

وقد نص تثنية التوراة فى الفصل التاسع ان الأمة قوتها وبقاؤها بنبيها وبركته . لولاه لما بقى لها أثر . وان قوة النبي بالله وعونه لا بعونها ولا بسيف فرد منها . وهذا الفصل التاسع تذكيره شديد جزيل بليغ فى الغاية ، قصه القران الكريم فى سور ، منها الأعراف وسورة طه :

« اتركنى فأيدهم وأحمو اسمهم من تحت السماء . وأجعلك شعباً أعظم وأكثر منهم . » (١٤)

مثل قول الله جل جلاله : « إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد . » ومثل قول الله « والله الغنى وأنتم الفقراء . وان تولوا يستبدل قوماً غيركم . ثم لا يكونوا أمثالكم . »

وكل ذلك يدل على أن الله فى إقامة دينه غنى عن قوة الأمة وعن سيف الأفراد . ولا يتعلق نجاح دين الله على حياة أحد من عباده . وليس الغلب بقوة أحد : وإنما هو بنصر الله .

وهذا الأدب أدب قديم فى كل الكتب السماوية وفى القران الكريم . ومن عظيم أدب القران الحكيم : (١) ان ينسب العبد كل ما له إلى الله . وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله . (٢) أن ينسب الله جل جلاله الخير ، والثواب وكل ما يناله الانسان فى حياته إلى الانسان : جزاء بما كنتم تعملون . بما أسلفتم فى الأيام الخالية . جمع القران هاتين النسبتين إرشاداً إلى أدب البيان وإلى أدب

السعي والاجتهاد . وهذا غاية الأدب ونهاية البلاغة . لم يكن إلا في القرآن الكريم .

وبهذا الأدب الكريم كان النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تأدب في كل أموره . فكان ينسب كل ما قاله أو فعله لله جل جلاله تواضعاً . وأما الفيلسوف فإن فعل شيئاً أو علم فآلى نفسه وعقله واجتهاده ينسب تعاضلاً .

أما المن على الله بعمل فجفاء جاهلي قد رده القرآن في أهم أعمال الانسان : « يمنون عليك أن أسلموا . قل : لا تمنوا على إسلامكم . بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان . إن كنتم صادقين . » اما اسناد شيء إلى الله وسعيه فهو نزعة طاغية قارونية لم يردّها القرآن الكريم ، إلا رد حليم حكيم . وهذا من أعجب ما لبيان القرآن حين يرد الجهل والغفلة وغرور الانسان : يرده رداً فيه إرشاد ، وفيه عظيم احترام للعالم والسعي : « قال : إنما أوتيته على علم عندي . أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعاً . » لم يرد دعواه ، ولم يرد فائدة العلم في الغنى وكثرة الخير والثروة . بل أرشده إلى الاستفادة بالعلم الآخر فقال : أو لم يعلم . فيكون القرآن الكريم قد رد الجهل فقط . ولا أرى مثل هذا الاتظام ومثل هذا الاحتياط إلا في القرآن الكريم . وأما « لولا سيف فلان لكان الاسلام كذا » فقول قد تهوّر به مرة معتزل ، ثم تورط فيه أخرى معتزل معتسل ، وهو نزع من الشيطان ، لا يمس طائف منه من تذكر وأبصر من عباد الرحمن .

الامة ؟ أو الائمة ؟

تكلمت في الكتاب ، باذن الله جل جلاله وعونه ، على مسائل كثيرة تقدماً ورداً . وقلت مرات وأعيد الآن : إنى لا أنكر إلا مسائل فيها ضرر للاسلام وللشيعة وللأمة في قوتها ووحدتها وائتلاف قلوبها . لا أبحث عن ضلال المسائل

وصوابها • وإنما أقوم عليها قيام من ينكرها لضررها • ثم ، بعد كل ذلك ،
بقي على كلام في مسألة تعدد أمهات كتب الشيعة من أصول الدين وأهم أركان
الايان : هي مسألة الولاية والامامة ، وهي عندنا أهل السنة والجماعة من
أمهات المسائل ، وان كنا لا نجعلها من أركان الايمان في كتب التعليم وكتب
الكلام •

وأريد الآن أن آتي ببيان مقدمة ينبنى عليها عقيدتنا في الامامة : اني
أعتقد في الأمة عقيدة الشيعة في الأئمة • الشيعة تقول بعصمة الأئمة • أما أنا
فأقول بعصمة الامة • فان الأمة في عقيدتي معصومة بعصمة نبيها والأصل في
عقيدتنا أن الامام كبير الأمة وممثل كلية الأمة • فان لم تكن الامة معصومة فلا
عصمة للامام • والأصل في الشرف والعصمة هي الامة • وإليه يرشد ويشير
قول الله جل جلاله : « إن إبراهيم كان أمة » (١٧ : ١٢٠)

أنا لا أنكر عصمة الأئمة . فان كانت الأئمة معصومة فاني بفضل الله
علينا وبرحمته لنا في عصمة أئمتنا فرح أكثر من فرح الشيعة • إذا سار غيري في
التشيع برجليه اللتين لا يغسلهما فاني أطير في التشيع بأجنحتي التي أمسح بها
وأغسلها كل يوم مرات ، وإذا مت سواي في ولاء أهل البيت بلحمة تقية فاني
أؤسل بفرجة لأئمة تقية • وللآخرة ولأني لا للحاضرة ، وللدن أدخره
لا للدون • إلا أن عصمة الأئمة لا تغني الامة في شيء ولا تغنيها عن شيء •
وعقيدة انحصار الأئمة في عدد محدود قد اضطرت الشيعة الاثنا عشرية إلى أن
تقول أقوالا كلها مستحيلة • وعقيدة عصمة الأئمة قد بناها الشيعة على حرمان
كل الأمة من عقل عاصم ومن إيمان هادي • هاد ، فان الامة ، إن كان لها عقل
يعصمها وإيمان يهديها ، فهي بالغة رشيدة راشدة ، خرجت عن الوضعية وكبرت
عن طوق الشيعة •

ولأجل ذلك عرضت للشيعه هذا السؤال : الامة ؟ أو الائمة ؟ فان قالت
الشيعه بعصمة الائمة ، فأنا أقول بعصمة الامة . إذ لا حكمة للدين ولا مصلحة
للامة في مجرد عصمة الائمة . فان الامة إن لم يكن لها عقل يعصمها وإيمان يهديها
وقوة تحميها فلا وجود للامة . وعصمة إمام حتى ظاهر أو عصمة إمام قد اختفى
في سرداب أو في إحدى الجزائر لا تغني الامة في شيء . ولا تغنيها عن شيء .
وعقيدة عصمة الائمة تضطر الامة الى أقوال كلها مستحيلة . والامة غنية
مستغنية عنها بكل وسيلة وبكل حيلة .

الامة شريكة لنبيها

في كل ما كان له

كل ما أنعم الله به على نبيه من فضل ونعمة ، وكل ما نزل من عرش الله
العظيم إلى نبيه الكريم فكله بعده لأتمته . والائمة شريكة لنبيها في كل كمال
كان له في حياته ، ثم ورثته بعد مماته . وكل فضل وكل نعمة ذكرها القرآن
لنبيه فقد ذكرها لأتمته .

(١) وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين خطاب للنبي . كنتم خير أمة أخرجت
للناس خطاب لأتمته .

(٢) إمام النعمة : ويتم نعمته عليك خطاب للنبي وأتممت عليكم نعمتي
خطاب لأتمته إلى يوم القيامة .

(٣) النصر في كل الامور : وينصرك الله نصراً عزيزاً خطاب للنبي .
وكان حقاً علينا نصر المؤمنين خاطب المؤمنين . وأوجب النصر على نفسه
يقسم مؤكداً .

(٤) إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً خطاب للنبي . وأنا بهم فتحاً قريباً خطاب لأهل
الايان . وفتح المؤمنين كن أوسع وأقوى من فتح النبي .

٥ (الصلاة من الله ومن الملائكة ! ان الله وملائكته يصونون على النبي :
هو الذي يصلي عليكم وملائكته .

وصلاة الله وصلاة ملائكته على النبي وعلى أمته أرفع بكثير من سجود
الملائكة لآدم في شأن التشريف والتكريم .

كل الامة في كل أحوالها يصلي ويسلم على النبي وعلى أمته . كل الامة في
كل صلواتها تسلم على النبي ثم تسلم على كل أمته . فالامة في الشرف والكرامة
مثل نبيها .

(٦) التأيد : هو الذي أيدك بنصره : وأيدهم بروح منه

(٧) الاصطفاء : الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس : ثم أورثنا
الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا . ذكر الايراث . والميراث تأخذه الاحياء
بعد الاموات . والكتاب محفوظ إلى الابد . فالامة أحياء إلى الابد .
واصطفى الامة بنون العظمة بنفسه لنفسه ولم يكل الاصطفاء إلى غيره . وسائر
الامم لم تكن مصطفاة . فأنحرفت عن كتابها والامة ببركة الاصطفاء لا تنحرف
وأضاف العباد إلى نون العظمة لتقطع إمكان الانحراف والضلال بالاغواء أو
بغيره (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان . سورة الحجر ٤٢) فلا يمكن الضلال
في الامة . لانها في حمي الله بنص آية سورة الحجر . ذكر الاصطفاء بعد قوله :
« إن الله بعباده خبير بصير » والاصطفاء بعد العلم بالاهلية لا زوال له . ثم
ذكر كل درجات أفراد الامة : (١) الظالم لنفسه ، (٢) المقتصد ، (٣) السابق
بالخيرات . وكل هذه الدرجات باذن الله وقال ان وجود كل هذه الدرجات في
الامة هو الفضل الكبير . ثم ذكر واسع كرمه فقال : جنات عدن يدخلونها من
غير مانع وبالاهلية

وهل يوجد فرق بين قولنا : (١) ظالم لنفسه ، وبين قولنا : (٢) ظالم نفسه ؟

أولاً؟ فإن قلنا أن لا فرق بين التركيبين فتقديم من ظلم نفسه لأن إقرار الذنوب أول درجات العبد ، ثم الانابة إلى الله ، والسبق بالخيرات آخرها . ولأن السابق يتكلم على طاعته ، والمتقصد يتكلم على حسن ظنه بربه ، والظالم لا يتكلم إلا على رحمة الله . فقدم القرآن الظالم ليعلم سعة رحمته . وهذا هو الفضل الكبير . وإن كان الظالم لنفسه هو الذي يسعى ويجهد ويتعب نفسه في طلب المعالي والفضائل فالتقديم على أصله .

(٨) السكينة : فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين : هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين

(٩) شرح الصدر : ألم نشرح لك صدرك : أفن شرح الله صدره .

(١٠) التيسير : فأنما يسرناه بلسانك : يريد الله بكم اليسر . لم يقل لكم بل قال بكم .

(١١) غفران الذنوب كلها : ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر : إن الله يغفر الذنوب جميعاً .

ومغفرة الذنوب في النبي كانت بالفتح والنصر . فنحن نأمل أن الله يغفر كل ما تقدم وكل ما تأخر من ذنوب الأمة بفتحها وجليل انتصاراتها في سبيل الدين والتمدن والعلوم والمعارف .

(١٢) في الايمان : آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه . والمؤمنون (بما أنزل إليهم من ربهم)

كل آمن (النبي وأمه) بالله وملائكته وكتبه ورسوله . فالنبي كفر من الأمة . وكل فرد كنيته في الايمان بالكل .

(١٣) في الجهاد لاقامة الدين : لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا .

(١٤) في الاستقامة : فاستقم كما أمرت ومن تاب معك . فاستقامة الأمة مثل

استقامة نبيها في إقامة الدين . فالأمة في إقامة الدين معصومة بحكم العطف .
والعطف على الضميرين من غير فصل فيه إرادة معجزة تنفيذ شدة ارتباط الأمة
بنبيها في الاستقامة وتوجه الخطاب والأمر .

ثم قول الله جل جلاله « ومن تاب معك » يعم ويتناول كل الأمة إلى يوم
القيامة حيث جعل المعية في مجرد التوبة : سواء عاصره أو لم يعاصره ، وسواء
اشترك معه في عمل من الاعمال أولاً . وكل هذا من واسع كرم الله ، ومن عظيم
بركة انتساب الأمة إلى نبي الله . وكان النبي بلسان الشكر يقول : « شيتني هود
واخواتها . » واخوات سورة هود هي عبس ، والنازعات والمرسلات . يشير
بذلك إشارة نبوية على أن الأمة ستستقيم استقامة النبي وروح النبوة ستبقى فيها .
فكان النبي حي بجياتها أشيب بشبابها .

(١٥) في الايمان من كل خزي : يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه :
آمن الأمة كما قد آمن نبيه من كل خزي وسوء إلى يوم القيامة .

(١٦) في وعيد من يخالف : ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى
ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم • فمخالفة الأمة مثل مخالفة
الرسول • والوعيد في مخالفة الرسول على المشاققة ، أما في مخالفة الأمة فالوعيد
على مجرد عدم الاتباع • ومثل هذا البيان بلاغة معجزة في بيان رجحان
كفة الأمة •

(١٧) في كل فضيلة وكال تستوجبها الرسالة : محمد رسول الله والذين معه .
عطف على المبتدأ فالذين معه رسل الله إلى الامم • فكل فضيلة تستوجبها الرسالة
تسكون في الأمة • وهذا الوجه يؤيده قراءة أشداء رحماء بالنصب على الحالية •
ومن بيان هذه الآية أخذ النبي قوله : علماء أمتي كأنبياء بنى إسرائيل •
ويؤكد أنه لا يدر ذرة ربيبة قول الله جل جلاله : كتب الله لاغلبن أنا

ورسلى . ان الله قوى عزيز . لان القسم لا يكون إلا للمستقبل . فلرسل فى الآيه رسل الامة الاسلامية فى تحقيق قول الله « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله . »

وقول الله فى عيسى « إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلاً لىبى إسرائيل . » إذا تلونا بعده قول الله « ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة فى الارض يخلفون » نفهم أن الآيه عرضت للامة المحمدية الرسالة الى الامم . فالامة المحمدية خلف لنبىها محمد فى الرسالة الى الامم .

(١٨) وكذلك جعلناكم امة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً . (٢ : ١٤٣)

اشترك الامة مع نبىها فى الشهادة على الامم . فان النبى مثل أعلى فى أدب الحياة للامة . ومن وظائف الامة أن تكون فى أدب الحياة مثلاً أعلى لسائر الامم . وعلى الامة أن تستعد لمثل هذا الشرف الاعلى حتى تكون قدوة ومثلاً لسائر الامم فى كل الامور .

والشهادة فى هذه الآيه السكرية نير الشهادة فى قول الله « فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد . وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » (٤ : ٤١)

وللشيعه فى هاتين الآيتين كلمات على الامة ثقيلة . فى المجلد الثانى من الوافى (١٨٠) تقول الشيعة : إن النبى يشهد على الامة والصحابه بارتيادها واعتنائها على أهل بيته . يقول الصادق : لا يجوز أن استشهد الله الامة يوم القيامة إذ لا يجوز شهادتها فى الدنيا على حزمة بقل (٢ : ١٢٠) أما أنا فأعتقد أن كلية الامة أصدق من الصادق وأعلم من كل الأئمة

يقول الصادق نحن الامة ، ونحن شهداء الله على خلقه ونحن الشهداء على الناس يوم القيامة فمن صدقنا صدقناه يوم القيامة ومن كذبنا كذبناه يوم القيامة

أما نحن فنقول : ان شهادة صاحب القران تفيننا عن كل شهادة سواها .
(١٩) كل ما كان ينزل من الله إلى نبيه في حياته ينزل إلى أمته في حياتها إلى
يوم القيامة .

وهذا نص سورة القدر . لأن تنزل الملائكة والروح باذن الله ليلة القدر
في كل سنة لا يكون إلا للأمة . « تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من
كل أمر » وهذه السورة وهذه الآية محكمة ظاهرة نص على أن الأمة شريكة
لنبيها في أخص خصائص النبوة . وأن رسالة الأمة متصلة تمام الاتصال برسالة
نبيها . لا فصل ولا انقطاع في الرسالة . ومن أعجب ما نراه في ترتيب السور :
أن سورة رسالة الأمة متصلة بسورة رسالة النبي من غير فصل

(٢٠) الأمة شريكة لنبيها في الظهور والغلبة : هو الذي أرسل رسوله
بالمهدي ودين الحق ليظهره على الدين كله : وتد الله الذين آمنوا منهم وعلوا
الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم
دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً . يعبدونني لا يشركون
بني شيئاً . أضاف الدين إلى الامة وأكد التمكين بالقسم وقال « دينهم الذي
ارتضى لهم » فدل على أن دين الامة وسياسة الخلافة الراشدة بعد النبي هو الذي
ارتضاه الله لهم .

(٢١) في إكمال العطاء والاحسان حتى يرضى : ولسوف يعطيك ربك
فترضى : ليدخلنهم مدخلا يرضونه . وأن لك لاجراً غير ممنون . فلهم أجر
غير ممنون .

(٢٢) في الدعوة والتبليغ على بصيرة : قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني .

لتبينته للناس ولا تكتمونه . لتبين للناس ما نزل إليهم .

(٢٣) لقد جاءكم رسول من أنفسكم : أشهر آية وأشرف آية : خطاب لكل الناس في كل العصور . ولا يمكن بقاؤه إلا إذا كان الأمة خلفا للرسول .

(٢٤) في التثبيت : لنثبت به فؤادك . قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا .

(٢٥) في السلام من الله : قل : الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى : وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا قتل سلام عليكم .

(٢٦) للرسول كرامة . ولا مته مثلها « لهم ما يشاؤون عند ربهم » كرامة لا حد لها ولا نهاية .

(٢٧) الكتاب الذي قال الله فيه « وإنه لذكر لك وتقومك » قال في شرف الامة « لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم . أفلا تعقلون »

(٢٨) ذكر القرآن في الانبياء السابقين قوله « واجتبناهم وهديناهم إلى صراط مستقيم . وذاكرنا فينا » وجاهدوا في الله حق جهاده . هو اجتباكم . وما

جعل عليكم في الدين من حرج . ملة أبيكم إبراهيم . هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس . فأقيموا

الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير « جعلنا بالاجتباء والاصطفاء في درجة الانبياء . ولم يذكر في الامم السابقة إلا

التفضيل . والاصطفاء كلى يجمع كل الفضائل . فضل الامم قبل وجود الامة الاسلامية . واصطفاها بعد وجودهم . والاختيار على الموجود أفضل من التفضيل

على المعلوم المقود
ومما ينبغي أن يتنبه إليه من يتفكر في نظم القرآن الكريم أن الله سمي

إبراهيم في هذه الآية الكريمة أباً لنا ، ولم يجعل زوجه أمماً لنا . وسمى أزواج النبي أمهات للمؤمنين ، ولم يسم النبي أباً لهم . فأفاد بيان القرآن الكريم في

السورتين أن أزواج النبي في الفضل مثل إبراهيم لان الكفاءة بين الاب والام
معتبرة . وهذا من بدائع القران في أسلوب البيان

والمعروف باسم أم المؤمنين هي عائشة . كما أن المعروف باسم أبي المسلمين
هو إبراهيم ، وان سمي القران سائر الانبياء آباء العرب

فإبراهيم أب إيمان وديانة ، وعائشة أم سنة وجماعة : أم المؤمنين بنص
القران الكريم فمن يقول : إن عائشة ليست أمًا لنا فهو مؤاخذ باقراره . فعنناه
أن قائل هذا القول ليس بمؤمن .

والله قد جعل عائشة تساوي إبراهيم في ثلاثة أمور مهمة عظيمة :
(١) إبراهيم بنى البيت وأضافه الله إلى نفسه وطهر بيتي . وعائشة بنت في المدينة
مسجداً أنزل الله فيه وان المساجد لله . (٢) الحج حجان أصغر ، وأكبر .
الاكبر يحرم له من حرم ابراهيم ، والاصغر يحرم له من مسجد عائشة بالتنعيم .
(٣) سمي الله إبراهيم أباً لنا وسمى عائشة أم المؤمنين . فالبيت للاب ، والمسجد
للام . ومن زار بيت أبيه ، ثم زار بيت أمه فقد أتم الحج والعمرة لله . وأتموا الحج
والعمرة لله .

وللشيعة في أمهات المؤمنين عقائد ، نقلتها في (٢٢ : ٢٩) فما عذر علماء
الشيعة فيها ؟

(٢٩) ذكر الله جل جلاله في كتابه أمة محمد بما لم يذكر به أحداً من
الانبياء « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة ١ أن لا
تخافوا ٢ ولا تحزنوا ٣ وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون . ٤ نحن أولياؤكم
في الحياة الدنيا ٥ وفي الآخرة . ٦ ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم . ٧ ولكم
فيها ما تدعون . ٨ نزلنا من غفور رحيم . »

آيات جلييلة : لم تنزل في كتاب من الكتب ، ولا في نبي من الانبياء .

وكان النبي ﷺ كلما تلاها يقول : هم أمتي ورب الكعبة .

تنزل الملائكة عدد قطر الامطار بهذه البشائر الثمانية العظيمة فضل من الله على نبيه عظيم ، وفضيلة لم تكن لنبي من الانبياء ولا لامة من الأمم ، بل خص الله بها أمة نبيه محمد . ومحمد والذين معه هم أول من دخل في هذه الآيات . ومجرد هذا وحده يكفي تمام الكفاية في إبطال كل باب عقده كتب الشيعة في آيات وسور تبهر الشيعة فتتري أنها نزلت في ارتداد العصر الاول وكفر الصديق والفاروق ، إذ لو لم يكن العصر الاول قد استقام بعد نبيه لكان قول الملائكة للنبي بعد ارتحاله : « ولا تحزن » على ما خلفت قولاً في غير محله مردوداً على قائله لان روح النبي في أشد حزن على ارتداد كل أمته ، وعلى ظلم أهل بيته : « فملك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً . » لأن ما تدعيه الشيعة خيبة للنبي في الرسالة . وأى معنى بعد هذه الخيبة في تنزل الملائكة بالبشارة .

وكل ذى أدب حصيف إذا رجع إلى عقله وإلى أدبه يرى رأى العين والقلب أن كل آية في المدح والثناء على المؤمنين فالصحابة والعصر الاول هم أول داخل فيها وأول مقصود منها . بالضرورة .

(٣٠) الأمة تشارك النبي في التبليغ بنص القران الكريم : « تبارك الذى نزل الفرقان على عباده ليكون للعالمين نذيراً . » فالقران نزل على عبد الله وعلى عباد الله ليكون الفرقان نذيراً في لسان عباد الله وهم الأمة في كل العصور . فان سند القران الكريم سند حى : (١) تحمله جبريل من الله : (٢) تحمله النبي الكريم من الله ومن جبريل روح القدس الأمين : (٣) تحمله الأمة المعصومة من نبيه المعصوم : كاهة من كاهة إلى يوم نوقت المعلوم ، (٤) ثم كل عصر بعد تحمله ، يحمله ويؤديه إلى الأمم إلى العالمين فيكون القران الكريم في كل عصر

بل في كل يوم وكل آن نذيراً للعالمين في لسان الامة .
وقول النبي « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله » يدخل فيه القرآن
الكريم دخولا اولياً لقول الله « ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من
العلم » . والحمل غير التحمل . فان التحمل هو التلقي من غيرك . والحمل هو
الاداء إلى غيرك والتبليغ إليه .

وشرف التبليغ أشرف وظيفة على كل عصر وعلى كل الامة بل وعلى
كل فرد من الامة لو قامت به . ولورجعنا إلى أنفسنا اليوم لآخذناها
مؤاخذة . وكم لو وليت تورث القلب أنصلا !

تبهر كتب الشيعة أن أول الامة قد كان ينافق النبي أيام حياته . وارتد
بعده ساعة وفاته . عقدت كتب الشيعة أبواباً في آيات وسور نزلت في كفر أكابر
مجرميها . ورأسهم الصديق والفاروق و كبار الانصار والمهاجرين . عبثت
الشيعة بالكتاب عبث الوليد وعائش في الآيات عبث المرید .

وعقدت أنا هذا الباب ، وتلوت مئات من آي الكتاب ، ليذهب هذا مني
بتلك من الشيعة .

فليغفر الله كم تطغى مذاهبنا وديننا قد أتى بالبينات لنا !

العصر الأول أفضل الامة

والامة معصومة .

(١) أصدق قول قاله قائل في الله قول من يقول إن الله نظر في قلوب العباد
فوجد قلب محمد خير قلوب العباد . فاصطفاه لنفسه . ثم نظر في قلوب الامم بعد
قلب محمد ، فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد . فجعلهم وزراء نبيه . فالصحابة
خير العباد والامم كلهم أجمعين .

فإن لم يكن هذا في الواقع كذلك ، بل كان الذي وقع كما تزعمه الشيعة ، فالله هو الجاهل حين يقول : « إن الله بعباة مخبير بصير . ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا . » (٣٥ : ٣١) إذ لن يكون خبيراً بصيراً بعباده من قد أخطأ خطأ كبيراً في اصطفائه : فاصطفى لنبيه وزراء وصحابة أشد أعدائه . ويكون الله هو الذي قد قصر في تدبيره ، وعجز عن نصر نبيه وغفل عن أضر أعدائه حين يقول : « ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل . والله أعلم بأعدائكم . وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً من الذين هادوا . » (٤ : ٤٤) . إذ لو كان الذي وقع كما تدعيه الشيعة يكون أن الله لم يعلم أعداء نبيه ، ولم يتمكن أن يكون ولياً له ينصره من أقوى وأمكر أعدائه الذين حرفوا وغيروا كتابه وبدلوا دينه ، ثم ارتدوا بعد وفاته وظلموا أهل بيته ، وأخروا ظهور دينه إلى يوم قيام القائم . (وهو : لم يلد ولم يولد)

(٢) آخر سورة من القرآن الكريم نزلت سورة النصر العزيز والفتح المبين ، وآخر آية من الكتاب الكريم نزلت كانت هي آية إكمال الدين ، وإتمام نعم الله على المؤمنين ، وآية رضى الله الاسلام ديناً للساميين ، وأكد وعد مؤكد بالقسم الا لا الهى كان هو وعد الاستخلاف كما استخلف الذين من قبلهم ، ووعد التمكين الذى لم يكن لأحد من قبلهم . وأجل فرح حصل للنبي ﷺ في حياته ، كان آخر فرحة فرحها في آخر ساعة من حياته ، إذ رفع الستار فرأى جميع أصحابه يصلون صلاة جماعة ألف الله بين قلوبها خلف خليفته الذى أقامه إماماً لأمتة في دينها وديناها . وكانت هذه الصلاة هي قرعة عينيه ورضى قلبه ونور فؤاده ، حتى طمأن الله بها قلبه ، فكانت آخر كلمات صدرت من لسان سيد المرسلين كبات رضاً وكبات اعتماد على استقامة أمته بعد مماته كما استقام هو في حياته ! فكان هو والصحابة أول من نزل فيهم : « إن الذين قالوا ربنا الله ،

ثم استقاموا . « وآخر كلمة سمعته عائشة يقول : « الرفيق الأعلى ! وكتاب الله في حفظ الله يد مولاه ! »

هذا هو الذى وقع . وهذا هو الحق الذى كان ينبغي أن يقع ، وما فى المجلد الثانى للوفى (٤٤ : ٥٠) من الكفى من أمهات كتب الشيعة لو ثبت حرف منها فلا إسلام ولا قرآن . والامة كافرة .

(٣) ثبت أن النبى صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم كان يقول : خير القرون قرنى ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم .

والمعنى أن خير القرون الماضية قرنى . ثم الذين يلونهم هم أيضاً خير من القرون الماضية . فالقرون الثلاثة من قرون الأمة هم خير من كل القرون السابقة قبل الإسلام . ولا يكون فى الحديث على هذا المعنى تفاضل قرون هذه الامة إذ ثبت : أمى كالمطر لا يدرى أولها خير أم آخرها .

وإن كان المعنى خير القرون من هذه الأمة قرنى ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم فالحديث أن القرن الاول هو أفضل القرون من هذه الأمة . ومعنى الحديث الثانى ان أمى كالمطر لا يدرى أولها خير أم آخرها ؟ فى سعة الارزاق ، وفى اتساع البلاد والدولة . فى أى القرون تتضاعف الخيرات وتتسع البركات أزيد ؟ فى أولها ؟ أم فى آخرها ؟

فالقرن الاول هو خير القرون على كلا الحدين . قرن الرسالة وقرن الخلافة الراشدة . فيه نزل القرآن الكريم وكتب ، وفيه كتب المصاحف وحفظ أصول الشرع والدين ، وفيه قامت الدولة الإسلامية على أساس متين وفيه اتسع فتوحات المؤمنين . فان الدين والمملك توأمان ، لا بقاء لاحدهما إلا بصاحبه . والدين أساس الملك وعماده . والمملك خادم الدين وحارسه . وقد قال النبى لعشيرته وكان يقول لصحابته : أدعوكم إلى كلمة إن قبلتموها ملكتم بها العرب ،

ولم تأت لكم بها العجم ، وأدت إليكم الخراج .

عصر الرسالة كان على الحق بالضرورة ، وشهادة الواقع وشهادة القرآن .
وعصر الخلافة الراشدة كان على الحق بشهادة النبي وشهادة كل آيات القرآن .
والصحابية ، على حسب ما شهد به التاريخ ، كان لهم دين وأدب عظيم ، وكان لهم
وفور معرفة وعلم ، ونفاذ بصيرة ، واهتمام بالأمور كامل .

وفيهم نزل خاتمة سورة الفتح . واسمهم في رسالة الهدى وظهور دين الحق
على الأديان كلها ثالث بعد اسم الله واسم رسول الله . وهذا قرآن كريم في
القرآن العظيم لم يكن لنبي ولا ملك « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين
الحق . ليظهره على الدين كله . (وكفى بالله شهيداً محمداً رسول الله والذين معه)
ثم الصحابة ، بما لهم من القوة والبأس في ظهور الدين وغلبته على الأديان ،
جمعوا في أنفسهم مثل التوراة : هو الشدة . وبما لهم من الرحمة والدين في
حياتهم الأدينية والاجتماعية جمعوا في أنفسهم مثل الإنجيل وهو الرحمة والرأفة .
أما القرآن الكريم فقد ذكر في مثل الصحابة ومثل كل الأمة زرعاً أخرج
الله شطأه وشد أزره ، وقوى بعضه بالبعض حتى التفت وصار الفأفأً بعضه يقوى
البعض واستوى على سوقه : يعجب الزراع بحسن نموه وكثرة بركته . وربى
الله الأمة كذلك ليغيظ بهم الكفار . ثم « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات
منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا »

ومثل القرآن الكريم في الصحابة وكل الأمة يدل دلالة ظاهرة بليغة على
أن الله بقدرته وحكمته ينبت الأمة نباتاً حسناً كل دور لاحق أقوى من سابقه ،
وكل خلف أعلم وأحفظ من سلفه ، وكل قرن من قرونه أكمل من قرينه . حتى
إذا استوى يكون على سوقه ، أصله ثابت وفروعه في السماء .

يشهد القرآن . ويستشهد مثل التوراة ومثل الإنجيل في الصحابة الذين

معه . ثم ذكر الله مثلاً من عنده للأمة : زرعاً زرعه الله وأخرج شطأه ثم أنبته الله نباتاً حسناً وقواه حتى استوى واعتدل ، يعجب الزراع . ليغيظ الله بالأمة الاسلامية الكفار .

فكل ما في كتب الشيعة بشأن الصحابة والعصر الأول هذر وهدر : بعد شهادة القران واستشهاده بالتوراة والانجيل ، وبعد مثل الله ، وثله المثل الاعلى . والأمة معصومة عصمة نبيها . معصومة في تحملها وحفظها ، وفي تبليغها وأداها .

حفظت كل ما بلغه النبي مثل حفظ النبي . وبلغت كل ما بلغه النبي مثل تبليغ النبي .

حفظت كليات الدين وجزئيات الدين أصلاً وفرعاً . وبلغت كليات الدين وجزئيات الدين أصلاً وفرعاً .

لم يضع من أصول الدين ومن فروع الدين شيء : (١) حفظه الله ، (٢) حفظه نبيه محمد ، (٣) حفظته الأمة : كافة عن كافة ، عصرًا بعد عصر . ولا يمكن أن يوجد شيء من الدين غفل عنه أو نسيه الامة .

فالامة بالقران والسنة أعلم من جميع الأئمة . واهتداء الأمة أقرب من اهتداء الأئمة . وعلم الأمة بالقران وسنن النبي اليوم أكثر وأكمل من علم عنى ومن علوم كل أولاد على .

ومن عظيم فضل الله على نبيه ، ثم من عموم وعميم فضل الله على الأمة أن جعل في الامة من أبناء الامة كثيراً هم أعلم بكثير من الأئمة ومن صحابة النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

وهذا معلوم بالضرورة من نظام الله في خلقه . فان كل لاحق يرث كل ما كان للسابق ثم يكسب ويوفر . والامة ما قصرت بل ورثت ثم وفرت

ودونت . والقران وعلومه ، والسنة وعلومها ، واجتهاد الائمة وكل ثمراته تناهها
أيدينا اليوم بسهولة من كُتب .

فابن الامة اليوم في علومه هو الامة في علومها كلها . وخلافه كسل دائب ،
واستصعابه وهم رائب . كان صعباً عسيراً أو متعذراً من قبل . أما اليوم فهمة
الامة وجهودها العظيمة في عصور متوالية قد يسرته للذكر تيسيراً . « فهل
من مدكر ! »

وكل ما تدعيه الشيعة وجوده في الائمة موجود بتمامه قطعاً في الامة . وابن
الامة أحفظ وأعلم وأقنه .

وكل حادثة إذا وقعت فالامة لا تخلو من حكم حق وصواب جواب يريه
الله لواحد من الامة .

والامة التي ورثت نبيها وصارت رشيدة ببركة الرسالة وختمها أرشد إلى
الهداية وإلى الحق من كل إمام . والامة مثل نبيها معصومة ببركة الرسالة وكتابها
ومعصومة بعقلها العاصم .

الامة بلغت وصارت رشيدة لا تحتاج إلى الامام . رشدتها وعقلها يغنيها
عن كل إمام .

كلية العلوم بازاء عقول جميع الناس . كما أن كلية الصناعات بازاء قوى
جميع الصناع . وليس يوجد على وجه الارض صانع يصنع كل المصنوعات
ويقوم بجميع حاجات الناس . وكذلك كلية علوم الدين بازاء عقول الامة .
ومعلوم بالضرورة أن الامام ليس له قوة يقوم بجميع حاجات الناس فكذلك
معلوم بالضرورة أن الامام لم يكن يفتى في جميع علوم الدين . ولا يعلم التاريخ
إماماً له علم يبلغ به إلى درجة إمام من آحاد أئمة الامة في علم من العلوم . والباقر
كان يدعي أن عنده أصول علم يتوارثه أهل البيت كبراً عن كبر إلا أنه كان

يكنزها كما يكنز الناس الذهب والفضة والشعبة إذا أتت بما عند الأئمة من العلوم تأتي بتفسير الجحد ، وبما يقوله الناقدوس والطبول ، ثم بغرائب تسميها غرائب العلوم إن دلت على شيء ، فأما تدل على جهل كاتبها وقائلها . والأئمة من كلها بريئة .

أنا لا أنكر على الشيعة عقيدتها أن الأئمة معصومة وإنما أنكر عليها عقيدتها أن أمة محمد لم تزل قاصرة وان تزال قاصرة تحتاج إلى وصاية إمام معصوم إلى يوم القيامة . والامة أقرب إلى العصمة والاهتداء من كل إمام معصوم ، وأهدى إلى الصواب والحق من كل إمام معصوم . لان عصمة الامام دعوى . أما عصمة الامة فبداهة وضرورة بشهادة القران .

وليس يمكن في العالم نازلة حادثة ليس لها جواب عند الامة . وعقلنا لا يتصور احتياج الامة إلى إمام معصوم ، وقد بلغت رشدها ، ولها عقلمها العاصم ، وعندها كتابها المعصوم ، وقد حازت بالعصوبة كل موارث نبيها ، وفازت بكل ما كان للنبي بالنبوة .

تقول الشيعة : إن الحواس والجوارح قد تغلط وتختار . والله قد جعل القلب لها إماماً به يندفع شكها وغلطها . واحتياج الناس الى امام يندفع به الحيرة الأزم وأحكم . فن جعل للحواس إماماً لا يترك الناس بلا إمام . تقول الشيعة إن هشام بن الحكم أغم بهذه الحججة عمرو بن عبيد . وهذه مغالطة ، وان افتخرت بها الشيعة . فن الله لم يترك يوماً من الايام أمة من الامم سدى . بل جعل لها من أبنائها أئمة ، ثم جعل لها عقلاً يهديها ويعصمها . والعقل العاصم فوق الامام في العصمة . والامة بعد أن بلغت وصارت رشيدة ببركة الرسالة وختمها فان عقلمها ورشدتها يغنيها عن امام . بل هي الامام . وأبنائها بعقولها أئمة .

أيها الغر ، ان خصصت بعقل فأسألته . فكل عقل نبي .

والعقل نور إلهي يهدي الله لنوره من يشاء . ومن يؤمن بالله يهد قلبه .
فان الايمان يهدى القلب إلى العلم . « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم
ربهم بأيمانهم . »

فالعقل العاصم والايمان بالله وكتاب الله الذي نزل تبياناً لكل شيء يعنى
الامة وأبناءها من كل إمام معصوم .

ولو احتاجت الامة الى الامام المعصوم ذرة احتياج لما ختم النبوة برسالة
محمد . ولم يكن محمد خاتم النبيين الا لزوال الاحتياج ببركة القران الكريم .
فدعوى احتياج الناس إلى الامام المعصوم تنافي حكمة الله في ختم النبوة . فان
الاحتياج اما لقصور في بيان الكتاب ، واما لقصور في روح النبوة ، واما
لقصور في التبليغ . فدعوى عصمة الامام طعن في أصل الدين . وقد رأيت في
كتب الشيعة بيانات لا ئمة الشيعة لو تركوها مكنوزة مكتومة لكان أحسن
وأستر . إذ ليس في ظهورها إلا شيوع الجهل — جهل الامام بالقران . وحكت
كتب الشيعة كلمات جرت بين الصادق وبين أبي حنيفة لو صدقت لدلت على
جهل الصادق جهلاً لا ينفع فيه التعليم .

والشيعة بدعواها في الاثمة تصغر حق الامة وقوتها غاية التصغير . والقران
الكريم قد رفع ويرفع قدر الأمة وقوتها مكاناً علياً دونه مكان إدريس . ويعلى
بشأن الأمة وحرمتها درجات دونها كل درجة .

وقد تلونا في هذا الكتاب من قبل مئات من الآيات الكريمة تشهد بذلك .
وتلو الآن من الكتاب آيات بشرتنا بما ستبلغه الامة بقوتها وعقلها واجتهادها
و— فيها في مستقبل الايام :

« ولو ان ما في الأرض من شجرة أقلام ، والبحر يمده من بعده سبعة
أبحر ما نفدت كلمات الله . إن الله عزيز حكيم . » سورة لقمان (٢٧)

فرض في القرآن الكريم بليغ له إشارة وبشارة وإرشاد : لو كانت كل ما على الأرض من شجرة أقلاماً وكل بحار الأرض يمدّها بعدها سبعة أبحر مداداً ما نفذت كلمات الله التي ستكتبها الأمة تداركاً لما كان لنبيها من الأمية .

وهذا في مستقبل الأيام قوة كل الأمة ، أو قوة كل الانسانية « ومحمد نبيها والقرآن الكريم كتابها . » . ثم كل هذا ليس على مجرد الكلام والكلمات . بل منه أيضاً أن وجه الحكمة وتأمل عجائب الصنعة وإدراك إتقان نظام الخلق لا ينفد .

ومن أعجب ما أراه في نسق الآيات أن آية « قل إنما أنا بشر مثلكم . يوحى إليّ أنما إلهاهم إله واحد . » بعد آية : « قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي . ولو جئنا بمثله مدداً . » فإن النبي جعل نفسه في هذه الآية مثل فرد من أمته في تلك الأيام . فيكون الفرد من أمته مثل نبيها . وهذه درجات رقى إلى كمال لا أعلى منه ، ذكره الكتاب بعد قوله : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً خالدين فيها لا يبغون عنها حولا . »

والأمة ، بعقلها وكلمها ورشدّها بعد ختم النبوة ، أكرم وأعز وأرفع من أن تكون تحت وصاية وصي ، تبقى قاصرة إلى الابد .

قلنا : إن العصر الاول أفضل الامة . والقرن الاول من العصر الاول هم أصحاب النبي عدول بالاجماع وخير هذه الامة على الاطلاق ، وخير كل أمة أخرجت للناس . وكل ثناء نزل في القرآن فالصحابه أول داخل فيه . خرج النبي عن الدنيا وهو عن كلهم راض . ولهم كان الخطاب يوم عرفة : « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً . » ولهم

كان خطاب الوعد بالاستخلاف والتمكين

من كان بقلبه غيظ لآحد منهم دخل في قوله : « ليغيظ بهم الكفار . »
والله إذ جمع كل الأمة في الذكر جعلها قسمين : وذكرها في التوبة والحشر
مرتين : (١) قسم متبوع هم : « والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار . »
(٢) قسم تابع : « والذين اتبعوهم باحسان . رضى الله عنهم ورضوا عنه . وأعد لهم
جنات تجري من تحتها الأنهار . خالدون فيها أبداً . ذلك الفوز العظيم . »
وشرط في شرف التابع أن يتبع الأول باحسان وأن يكون صديقاً صادقاً
للأول باخلاص : « والذين جاؤوا من بعدهم يقولون : ربنا اغفر لنا ولاخواننا
الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا . »

فن كان في قلبه غل لهم ، أو في لسانه نيل منهم خرج من الثاني ولم يكن
داخلاً في الأول .

وإذ جعل الله أمة محمد عند الجمع قسدين . (١) متبوع ، (٢) تابع . والمتبوع
لا يكون إلا الأفضل والأشرف . وهذا بداهة وضرورة قطعية . والمتبوع في
بيان القرآن الكريم هم المهاجرون والانصار فقط . ذكرهم وأثنى عليهم بأبلغ
الاثنية ولم يذكر معهم سواهم .

فالعصر الأول هم أفضل الأمة . وأفضل العصر الأول الصديق والفاروق
وإخلافه الراشدة والصحابة .

والشيعة الامامية لم تزل تلعن العصر الأول . والعصر الأول هم كل الأمة .
وفيه نبيها . والذين تستنهم الشيعة بدعواها لا يخرجون أصلاً أبداً من العصر
الأول . والعصر الأول بوفائه لا يرضى أن يسلم إمامه إلى أعدائه . يلعنونه
وجده . لا أصلاً أبداً . الا وهم معه . إذ ليس للصديق أو الفاروق من ذنب
به يستوجب أحدها أو كلاهما اللعن إلا أنه أقام الدين وأصوله ، وأقام الدولة

وقوتها ونظامها. والعصر الاول وعلى معه . وهم على هدى النبي وسيرته .
والرعى لا ينال من الصديق والفاروق شيئاً إلا لو أصمى كل العصر الأول
وفيه نبي الامة وعلى والائمة .
إمر منكر ، هادم ، لا أنكر منه . لم يكن في دين من الاديان ولا في
مذهب من المذاهب .

لا أنكر على الشيعة إلا هذه السيئة الشنيعة

﴿ عبرة بعبرة ﴾

العجب أن اليهود في تاريخها كانت تأتي بكل أمر منكر ، لم تترك كبيرة
إلا ارتكبتها في أشنع صورها : كانت تقتل الأنبياء وكانت تشرك بالله وكانت
وكانت ، وعبدت العجل وموسى وهارون ويوشع بن نون في قيد الحياة . ثم
كانت جافية قاسية تشكو الله أشد شكوى ، وتلوم موسى وهارون لوماً
غليظاً ، وتسب وتشتم شتماً عنيفاً وكانت أوقح الأمم في إنكار الجميل وكفران
النعم وشدة الكفر . كل ذلك حكاه موسى في أسفاره وفصلته كتب الأنبياء
ومع كل ذلك فإن اليهود كانت تقدس الامة أمة اليهود قدساً لا مزيد
عليه ، وتحترمها احتراماً لا حد لشدة . حتى أن أنبياء اليهود كانوا يلومون الله
ويفاضبونه إذا بدا لهم من الله تقصير في أمور اليهود . وقد حكى الله في القران
الكريم شيئاً من ذلك في موسى ، إذ يقول : « فلما أخذتهم الرجفة قال : رب ،
لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي . أتهلكنا بما فعل السفهاء منا ! ان هي إلا
فتنتك . تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء . » وهذا لوم بليغ عذر الله نجيحه
موسى فيه لانه صدر وفرط من شفته للسبعين ووجه لأتمه وصادق احترامه
 لليهود في كل أمورهما . وقد حكى الله في كتابه الكريم أعظم من ذلك في يونس
ذى النون إذ يقول : « وذا النون إذ ذهب مغاضباً . فظن أن لن نقدر عليه . »

وعذره الله في ذلك حيث لم يكن غضبه إلا لأجل أن يختص الله بهدايته اليهود فقط . والحسد ، وإن كان أكبر كبيرة ، عفاه الله عن ذى النون لأنه تمنى به امتياز اليهود بين الأمم بفضل الله وهدايته .

وأظن أن هذا هو الوجه الوحيد في استثناء قوم يونس من سنة الله العامة : « فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا . وممتعناهم إلى حين . »

وبمثل هذه الآيات تتجلى سعة الرسالة المحمدية ، وجلالة النبي الرؤوف الرحيم ، وإعجاز السبع من المثاني والقران العظيم . وبه يظهر كيف يهيمن القران الكريم على الكتب السابقة وكيف يتدارك ما فيها بحكمته البالغة . وفي القران الكريم على الكتب السابقة وعلى أنبيائها تداركات جليسة بليغة ، ان أفردنا مفرد في كتاب لكان حافلا بفوائد جميلة تكشف عن جمال وجه الكتاب .
شريعة التوراة جعلت الأسباب ففتين : (١) فئة تدعو بالبركة . والبركات كلها لمن أقام التوراة . (٢) فئة تلعن . واللغات كلها لمن ترك العمل بالتوراة وبوصاياها . والدعاء بالبركة عند اليهود لكل مطيع ، واللعنة على كل عاص .
وكل اللغات تنزل من عند الله على أعداء اليهود إن استقامت اليهود . وإن لم تستقم فكل لغات اليهود تنزل على اليهود .

وكل هذه مفصلة في الفصول (٢٧ : ٣٠) من سفر التثنية .

ولغات الشيعة كلها منتحلة من لغات اليهود . إلا أن لغات اليهود على العصاة كانت فيها فائدة كبيرة تسوق اليهود سوقا إلى إقامة التوراة . ولم تكن على الاعيان ، بل كانت على من يترك وصايا التوراة . أما لغات الشيعة فعلى أفضل الامة على الصديق والفاروق وعلى العصر الأول الذي أقام دين الاسلام وأقام دولته القوية العادلة . ولغات الشيعة فيها إفساد لقلوب الشيعة تورى فيها

كيران الشحنةاء وترى الالكباد بورى البغضاء . واللغات بدعة فاحشة منكرة أحدثتها بيوت متعادية . ولعنت الاموية الامام عليا مدة ولا نشك في أن علياً رابع الامة أعلم الصحابة . فلو لعن علوى أمويًا لامكن أن يقول قائل انه من باب قوله : « والحرمات قصاص . فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم . » . ونحسن الظن بالائمة فنقول لم يتخذ إمام علوى لعن الاموى ديدناً في دينه وأدبه . وما كان ينبغي لعلوى ذلك . أما لعن الشيعة طيلة عمرها وطوال عصورها الصديق والفاروق والعصر الاول فلا وجه له إلا أنه دعوة سبئية أو نزعة فارسية هدمًا وغيظًا .

وأما ما تقوله شيخ الشريعة في كتابه « أصل الشيعة (٤١) : ان أول من وضع بذرة التشيع في حقل الاسلام هو نفس صاحب الشريعة الاسلامية » فغالطة فاحشة خرجت عن حدود كل أدب وابتهار وافتراء على النبي محمد ، وتحريف للآيات ولعب بالكلمات . أى حبة بذر النبي حتى أنبتت سنابل اللعن والتكفير وسنابل عقيدة التحريف بأيدى منافقى الصحابة ، وان وفاق الامة ضلال وان الرشاد في خلافها ، حتى توارت العقيدة الحقة في لجج من ضلال الشيعة جم ؟ والشيعة زمن النبي والعترة هم الذين هاجروا معه ونصروه في كل أموره . وفيهم نزل : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية . » بعد قوله : إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين فى نار جهنم .

(أصول الدين وأركانه)

جعل القرآن الكريم أصول الدين وأركانه ثلاثة فى كل مرة إذ جمع الاديان فى آية :

« إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين : من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ، ولا هم

يخزنون . « سورة البقرة (٦٢)

« إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى : من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون . « المسائدة (٦٩) الأمم والأديان في هاتين الآيتين أربع . أما أصول الدين وأركانه فتلاثة : (١) الإيمان بالله ومعرفة الله ، (٢) الإيمان باليوم الآخر ، ومعرفة الحياة الابدية ، (٣) العمل الصالح في الحياة الدنيا ، لها وللحياة الابدية . وهو الاهتداء في الحياة لم يزد القرآن الكريم في آية من الآيات شيئاً على هذه الثلاثة . ولقد فصل العمل الصالح في آيات القرآن الكريم بتفصيلات وافية بينة .

وإذ ذكر إيمان دين الاسلام لم يزد على هذه الاركان الثلاثة . بل فصل الركن الاول فقال : « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون . كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله . لا نفرق بين أحد من رسله . « ثم أجمل الركنتين الآخرين بجملة موجزة معجزة جزيلة جائلة ، فقال : « وقالوا سمعنا وأطعنا . غفرانك ربنا وإليك المصير . «

وللناس في الله آراء ، وعقائد . وكل برأيه وعقيدته يطمئن . والشرع الاسلامي يقره عليه ، إذا حصل مقصد الشارع . والمقصد هو اهتداء الانسان في حياته ، على استقامة في أموره ، وعلى طمأنينة في قلبه . وهذا المقصد هو الذي نطلبه من الله في كل صلواتنا : « اهدنا الصراط المستقيم : صراط الذين أنعمت عليهم . «

وإذا حصل هذا المقصد في المجتمع فان الاسلام يقر الأديان ويرجى ، الفصل إلى يوم القيامة .

« وكذلك أنزلناه آيات بينات وأن الله يهدي من يريد : إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل

بينهم يوم القيامة . إن الله على كل شيء شهيد . « (٢٢ : ١٧)
جمع في هذه الآية الأمم الست والأديان الستة وجعل الفصل بين الأديان
خاصاً بالله الديان وأرجأ الفصل إلى يوم القيامة لان الفصل لا يكون إلا للذي
كان شهيداً على كل شيء ، وأحاط علماً بكل شيء . وليس إلا الله وحده .
وهذا من خصائص الاسلام ، لم يكن في دين من الأديان . هذا ، لا غيره ،
هو نهاية التحرير ونهاية الاحترام .

وشرع الاسلام بقوة حكومته القوية يقيم العدل المطلق في نظام المجتمع لكل
أحد ولكل دين من غير فرق بين أحد وآخر ودين وآخر . يلتزم المساواة
المطلقة . ويكلف كل مؤمن مسلم السمات الحسن والسيرة الحسنة في الحياة
والمعاملة . يكلف كل مؤمن بالآداب الذاتية والاجتماعية والصدق والأمانة في
الاقوال والافعال وكل المعاملات . وهذا ، لا غيره ، هو الدين هو الاسلام
إذا أطلق .

وهذا هو الدين الالاهي وهو طريقة الدعوة الاسلامية . إليه يرشد قول
الله جل جلاله : « والله يدعو إلى دار السلام . ويهدي من يشاء إلى صراط
مستقيم » فان الدعوة إلى دار السلام ودار الاسلام لا تكون فائزة وناجحة إلا
إذا كان المؤمن المسلم الذي يسكن دار الاسلام مثلاً حسناً وشاهداً عدلاً لادب
الاسلام . وكل من أتى بأدب الاسلام فأدبه دعوة إلى الاسلام وكل من أتى
بذنب وعمل خبيث وحركة سيئة فانه قد نفر الناس عن الاسلام . ولاجل
الارشاد إلى هذه الطريقة الفائزة في الدعوة ذكر القرآن الكريم اهتداءً للفرد
بمد قوله « والله يدعو إلى دار السلام . ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم . »
ودين الاسلام قوته واتساعه في الانتشار على وجه الارض بين الامم كافة :
(١) بحقائق عقائده ، (٢) وصلاح أصوله الاجتماعية ، (٣) وكمال آدابه الذاتية الفردية .

وإذا أخذنا نبينا صاحب القران شهيدا لنا ومثلا أعلى في حياتنا وأدبنا ،
اذن سنكون شهداء للناس ومثلا أعلى في الادب والنظام وسيرة الحياة للامم . والا
فنحن فتنة لهم .

وكتب الكلام التي ألفت لتعليم أصول الايمان وفروعه والتي ألفت للدفاع
عن المذاهب الكلامية لها في بيان أصول الايمان طرق وأساليب تختلف على
حسب اختلاف المذاهب .

والشيعة الامامية التي أخذت على نفسها أن تعلم الله بدينها والتي تتخذ ايمان
المؤمن وسيلة الى أغراضها وأهوائها تقول : أصول الايمان عند الامامية ثلاثة :
١ (التصديق بتوحيد الله في ذاته وصفاته وبالعدل في أفعاله ، ٢) التصديق بنبوة
الانبياء ، ٣) التصديق بامامة الأئمة المعصومين .

ثم لا يكتفون بذلك ، بل يقولون : الايمان هو : ١ (الولاية لولينا ، ٢)
البراءة من عدونا ، ٣) التسليم لأمرنا ، ٤) انتظار قائمنا ، ثم ٥) الاجتهاد
والورع . ويقولون : أثنافى الاسلام ثلاثة : ١ (الصلاة ، ٢) الزكاة ، ٣) الولاية .
والولاية هي أصل الاركان وأفضل الاركان . وفي كل الاركان رخصة لا يوجب
تركها الكفر . أما الولاية ، فلا رخصة فيها . وتركها ، في أى حال كان ، كفر .
فهذا ايمان به يكون كل الأمة كافرة إذ لم يقل أحد من الامة بامامة على
والحسن والحسين . والصديق والفاروق وعثمان رؤساء الأمة ، ثم هم أعدى عدو
الأئمة والشيعة . والتبرى من كلهم ولعن كلهم لازم لا رخصة فيه . فكلهم كفرة
ملعونين أينما تقفوا على عقيدة الشيعة .

وهذا الذى قلنا الآن هو أول نتيجة ضرورية لازمة ملتزمة لايمان خرقته
وأتخذته الشيعة الامامية ، بعد أن نسجته أيدي سياسة ماكرة خرقاء .
وقد تقدم لنا الكلام على عصمة الأئمة ، وقلنا إن العصمة فى الأمة مطلوبة

معقولة ممكنة أما عصمة الأئمة فلا حاجة لنا إليها ، ولا إمكان لوقوعها . وبقي لنا الكلام في أصل الامامة ، وفي محل الاختلاف بيننا وبين الشيعة الامامية . وكتب الكلام قد أطالت الكلام في الامامة من غير فهم ومن غير اهتداء . والشيعة الامامية هي أطول الفرق كلاما في الامامة . ولها فيها كتب مثل « غاية المرام في تعيين الامام » وكتب آخر مثل « كتاب الالفين في الفرق بين الصدق والمين » أعدها عاراً وسبة للشيعة الامامية ، مثل كتاب « فصل الخطاب في تحريف كلام رب الارباب » . وهذا الاخير سبة فاحشة للشيعة وإن كان له قيمة عندها .

منزلة هارون من موسى ؟

لما عزم النبي ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ، إلى تبوك استخلف عليا على المدينة وعلى أهله . فقال علي : ما كنت أوتر أن تخرج في وجهي إلا وأنا معك ! فقال : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ؟ إلا أنه لا نبي بعدي .

تقول الشيعة وكتب الكلام : إن عموم المنزلة يقتضي المساواة . ولا ريب أن هارون لو بقي بعد موسى لم يتقدم عليه . سند الحديث ثابت . والامة والشيعة قد اتفقت على هذا الحديث . ولم أر بين أهل العلم من إعتنى في متن الحديث وفهم معناه . حتى بين من نحل كتب المهديين نخلا وغربلها غربا لا مثل الامام ابن حزم والامام الرازي والامام القرافي ومثل الامام رحمة الله الهندي صاحب اظهار الحق ومثل صاحب القول الفسيح في ما لفته عبد المسيح ، ومثل الامام البقاعي صاحب أعلم التفاسير . والرسالة المعصومة إذا تكلمت بكلام لا يمكن ان ترمى كلامها على عواهنه ،

خصوصاً إذا كان ساعة الكلام فرصة تاريخية ينتهزها الحكيم في الافادة، ولنبي في التبليغ والبيان . ومحمد صاحب القرآن الكريم هو أحكم الانبياء وأنبأ الحكماء لم يكن لتفوته فرصة التبليغ ساعة الاجابة عن شكوى أعلم أصحابه . خصوصاً إذا كانت المسألة أهم مسألة فيها صلاح الأمة بعده . هي حق الخلافة بعده .

فلأجل ذلك عرضت في سابق الايام سؤالاً لنفسي : ما هي منزلة هارون من موسى ؟ وأخذت على نفسي أن أفتش وأبحث عن وجوه المنزلة في آيات القرآن الكريم وفي أسفار التوراة . وحيث إن منزلة النبوة استثناها النبي من عموم كلامه بحثت عن منزلة سواها :

(١) وقال موسى لأخيه هارون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل
المفسدين . سورة الاعراف .

وهذه المنزلة هي الخلافة عند غيبته القصيرة . خلافة قصيرة في أمر جزئي (٢) ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفاً قال بئس ما خلفتموني من بعدي . اضطراب الامور في خلافة القصيرة حتى ألقى الألواح وأخذ برأس أخيه
يجره إليه .

وللامام علي في خلافة بعد الثلاثة من هذا الشبه حظ عظيم : لم يستقم له أمر ، كما لم يستقم لهارون في خلافة القصيرة أمر بني إسرائيل حتى عبدوا العجل الذي تسند التوراة صوغه إلى هارون نفسه . والقرآن الكريم قد تدارك التوراة في هذا الاسناد وبرأ هارون تمام التبرئة . وإن كان لعلي عند أدياء الشيعة نصيب من هذه المنزلة التي ابهرتها اليهود على هارون .

والتوراة في سفر العدد (١٨ : ١) تقول « وقال الرب لهارون : أنت وبنوك وبيت أبيك معك تحملون ذنب المقدس . وأنت وبنوك معك تحملون
ذنب كهنتكم »

« ولا يقترب بنو إسرائيل الى خيمة الاجتماع ليحملوا خطية الموت . بل اللاويون يخدمون خدمة خيمة الاجتماع . وهم يحملون ذنبهم فريضة دهرية في أجيالكم . وفي وسط إسرائيل لا يتناولون نصيبا أصلا . » العدد (١٨ : ٢٢)

« وقال الرب لهارون : لا تتناول نصيبا في أرضهم ، ولا يكون لك قسم في وسطهم . أنا قسمك ونصيبك في وسط بني إسرائيل . » العدد (١٨ : ٣٠)

وتقول التوراة في سفر التثنية (١٨ : ١) لا يكون لسكاهن لاوى قسم ولا نصيب مع إسرائيل . الرب هو نصيبه كما قال له . لأن الرب إلهك قد اختاره من جميع أسباطك لكي يقف ليخدم باسم الرب هو وبنوه كل الايام .»

فهذه الآيات في أسفار التوراة نصوص ظاهرة جلية في أن هارون وكل بنيه لم يكن لهم نصيب في أرض إسرائيل ولم يكن هارون ولا بنوه يدخلون في التقسيم أصلا . ولم يكن لسكاهن ولا لاوى حظ في الرياسة . لم يكن لهم إلا خدمة خيمة الاجتماع .

ومن غريب التعبير وبديع البيان أن الذي يراه الناس في بادى الرأى حرمانا جعله التوراة أعظم شرف لأقارب موسى : فقال : لا تتناول نصيبا في أرضهم ولا يكون لك قسم في وسطهم : أنا قسمك ونصيبك في وسط بني إسرائيل : حرمهم الارض لينالوا الله والسماء .

لم يكن لموسى ولهارون ولا لأبنائه شيء من الدنيا . وإنما لهم الله وكل مافى السماء .

« أنا قسمك وأنا نصيبك في وسط بني إسرائيل . » العدد (١٨ : ٢٠)

هذه عبارة سماوية نبوية إلهية يجبنى غاية الاعجاب بلاغتها وعلو معناها . وهي تحقيق لقول كل رسول لكل أمة : « وما أسألكم عليه من أجر . إن أجرى إلا على رب العالمين . »

وقد ذكر في آيات من فصول التوراة أن موسى نفسه قد حرم أن يرى شيئاً من الرياسة ، وأن موسى قد خلع ثياب هارون المقدسة وصار هارون محروماً من كل حق كان له ولو بقي بعد موسى لما كان له شيء . وأن يشوع صار قائداً لا بالاستخلاف ، بل تنازلاً له موسى عن كل حقوقه وعزل لأجله هارون بعد أن حرم الله موسى وهارون من حق العبور . كل ذلك مفصل في الخروج والمدد والثنية من أسفار التوراة .

فقول النبي محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ، لأخيه علي : « أما ترضى أن نكوتن مني بمنزلة هارون من موسى . » (إن عده عاد من معجزات النبي لكان له وجه وجهه : كان أمياً وتكلم كلام من يحيط بكل مافي التوراة .) يدل دلالة قطعية على أن عشيرة النبي وعليا وأهل البيت ليس لهم نصيب وسط الأمة ، وليس لأحد منهم لا لعلى ولا لأولاده ولا لعباس ولا لأولاده حق من جهة النسب . لم يكن لأهل البيت نصيب . الله هو نصيبهم . وهذا ليس بجرمان وإنما هو رفع لعظيم أقدارهم . وشريعة مقدسة في كل رسالة وفي كل أمة ونبوة . وما أرسل الله من رسول ولا نبي الا كن يقول : « وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين . »

وصاحب التوراة موسى تاه في البرية أربعين سنة وحرم أن يدخل الارض المقدسة التي كتب الله له ، ولم يرها إلا من رأس جبل بعيد .
« سأوريكم دار الفاسقين . » (٧ : ١٤٥) . أما صاحب القرآن محمد فقد استقر استقرار الأبد على كرسي دولته القوية في المدينة . وفعل قبيل ارتحاله مثل ما فعل موسى ساعة احتضاره .

تقول ثنية التوراة (٣١ : ٧) : دعا موسى يشوع وقال له أمام أعين جميع إسرائيل : تشدد ، وتشجع ، لأنك أنت تدخل مع هذا الشعب الارض التي

كتب الله لكم وأنت تقسمها لهم . والرب سائر أمامك . هو يكون معك . لا يهلك ولا يتركك . لا تخف ، ولا ترعب . »

وسار سيرة صاحب التوراة هذه صاحب القرآن في أواخر أيام حياته . فبعد ما استراح الصحابة من وثناء سفر حجة الوداع ، أخذ النبي يستشير الصديق والفاروق وبعض الصحابة في تجهيز جيش يبعث إلى الشام فأخذ يجهز فتجهز جيش عدده يزيد على ثلاثة آلاف رجل فيهم أعيان الصحابة وكبار المهاجرين والانصار ، وعهد بقيادته إلى أسامة بن زيد بن حارثة ، وقال : سر الى مقتل أيك ، حيث قتل والده زيد وجعفر بن أبي طالب . بمؤنة بمشارف الشام .

واشدت مرض النبي في أول ربيع الاول وأوى الى فراشه في بيت ميمونة أم المؤمنين وأمر الصديق بالصلاة وبتنفيذ جيش أسامة .

وكان هذا تديراً من الشارع الحكيم عظيماً لإقامة للقوة الاسلامية مقابل قوى الدول السياسية على نظام يستوى فيه كل الافراد .

وقال : « تشددوا ، تشجعوا ، لا تخافوا . ولا ترهبوا . إن الله معكم فالصديق في أمة محمد بعد محمد مثل يوشع في أمة موسى زمن موسى وبعده . صلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وعلى جميع الانبياء والمرسلين .

الهاشمي لا حق له

حديث المنزلة ثابت صحيح . تلقته الشيعة والأمة بالقبول . فهو بأيدينا مقدمة قطعية ومسلمة . حديث قاله رسول معصوم لا ينطق عن الهوى « ان هو إلا وحى يوحى » . فان لم يكن النبي يعلم ما في أسفار التوراة فان الذي أنزلها على موسى كان يعلمه . بداهة إيمانية وضرورة قطعية .

فلم يكن لأهل البيت ولعشيرة النبي ولم يكن لهاشمي من حق ونصيب وسط الأمة ، ولم يكن لأحد من عشيرة النبي حق في الاخلافة . نعتقد أن الله

صرف الدنيا والخلافة عن أهل البيت إكراماً لأهل البيت وتبرئة للنبوة ولبيت النبوة . كان كذلك في شرع الله القديم ، وبقى وثبت على ذلك في شرع الاسلام .

وكل من نال حظاً من الملك والرياسة من بيوت العرب في تاريخ الاسلام فقد صدق فيهم قول القران الكريم : « فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم . أولئك الذين لعنهم الله . فأصمهم وأعمى أبصارهم . » (٤٧ : ٢٢)

وهذه الآية نبوة في القران الكريم آتى تأويلها في البيت الأموى والعباسى في أجمع صورته .

ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه . فلاجل ذلك صرف الله الخلافة عن عشيرة النبي بشرعه ، وصرفها عن أبناء النبي بشرعه وبقدره . فلم ينلها أحد منهم . وذلك تبرئة لنبية حتى عن أبعدهم ، ورفعاً لقدر أبنائه اختارهم واصطفاهم لنفسه . والله وحده وعرشه هو نصيب أهل البيت في الدنيا .

والصديق وهو أحفظ صحابي وأصدق صادق روى : أن النبي كان يقول : إن الله أبى أن يجمع لأهل البيت بين النبوة والخلافة . وكذلك رواه الفاروق . والأمة تلقت حديث الصديق والفاروق بالقبول . فان لم تقبله الشيعة فحديث المنزل في معناه . وإدخال الصحابة علياً في الشورى لا يتنافى ذلك لأن عدم استحقاق على بالارث لا يتنافى الاستحقاق بانتخاب الأمة واختيارها . وكل كفرد من الأمة له كل الحقوق .

وكل قرابة النبي كانت مصروفة زمن النبي عن كل ولاية وعن كل رياسة . ولم يستعمل النبي أحداً من بني هاشم أيام حياته . وطلب عمه العباس ولاية ، فقال : يا عم ، نفس تحييها خير من ولاية لا تحييها . ولم يكن في عمال النبي

والصديق والفاروق هاشمي . لأن القرابة قد صرفت عن أمر الرياسة والولاية . ولم يكن يعتبر في الاستعمال والولاية إلا الكفاءة والغناء . وقد كان يقدم في كبار الأعمال بنى أمية . عملاً بالعدل وابتعاداً عن التهمة وتزويهاً لحريم النبوة .
لم يكن لنبي لاجل رسالته من نصيب . « قل : ما سألتكم من أجر فهو لكم . إن أجرى إلا على الله » . وزه الله وعصم حرم نبوة محمد وحریمها وساحة رسالته من كل شائبة . فصرف القدر أهل البيت ونسل النبي عن الخلافة وعن إرث المال والدرهم والدينار . وجاء شرعه على وفاق قدره .

وكان في هذا الوفاق كل المصلحة السياسية . هي رعاية القوة التي تعتمد عليها الدولة الإسلامية . لأن قوة الدولة في أول الإسلام كانت هي قريش . وقريش بطبيعتها الاجتماعية كانت تكره أن تجتمع في بيت هاشم النبوة والخلافة . فذهبت البيت الهاشمي في السماء بذخاً وشمخاً .

قال الفاروق لابن عباس : أنتم أهل النبي ، فما تقول منع قومكم منكم ؟ قال ابن عباس : لا أدري ، والله ، ما أضمرنا لهم إلا خيراً . قال الفاروق : كرهت قريش أن تجتمع لكم النبوة والخلافة ، فتذهبوا في السماء بذخاً وشمخاً . ولعلكم تقولون : إن الصديق أحرکم . اما انه لم يقصد ذلك . ولسكن حضر أمر لم يكن بحضرتة أحزم مما فعل . ولولا رأى الصديق في جعل لكم نصيباً من الأمر . ولو فعل ما هنا كم قومكم . إنهم ينظرون إليكم نظو الثور إلى جازره .

وهذه الجهة السياسية كان على يعرفها . وكل الناس يعرفونها . وكل كان يرجو تداول الخلافة في قبائل العرب وبيوتها إذا لم يتمصر بها على بيت مخصوص بالارث . وكانوا يظنون أن الخلافة إذا دخلت البيت الهاشمي مرة فلن يخرج منها أبداً . إذا ذهب بنو قصي باللواء والسقاية والحجابه ، ثم ذهبت

بالخلافة فإذا يكون لسائر قریش . وهذه كان يعرفها كل قرشي .

فراعى شرع الاسلام الذى جاء بالمساواة المطلقة هذه الجهة السياسية . فقطع كل القطع حق البيت الهاشمى بالارث . فلم يبق له حق إلا مثل حق كل فرد من الأمة عند حلول الفرصة أو وصول النوبة .
الخلافة الراشدة

دعها مساوية تجرى على قدر لا تفسدنها برأى منك منكوس .

الصدیق والفاروق وذو النورین وعلى أبو الحسنین هؤلاء الأربعة هم الصادقون هم الراشدون . أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون . خلافة الصدیق والفاروق بعد النبي من كمال نبوته وتمام رسالته ، وجيل حكمة شرعه : لم يتول الأمر بعده لا عمه وكان أعقل قریش وأسودها ، ولا أبناء عمه . وكل قد كان كفواً وأهلاً . فكان هذا برهاناً على أنه لم يكن يطلب ملكاً حيث لم يقدم بعده أحداً لا بقرب نسب منه ولا بشرف بيت له : بل إنما قدم من قدم بالایمان والتقوى والسجّل والغناء .

والتقديم فى الجاهلية كن : (١) لرجل له عشيرة وقبيلة تحميه وقوة كان يعتمد عليها ، (٢) لرجل كان له مال يفضّل به ويبدله ويستميل بقوته . وجاء الاسلام ، فجاء التقديم ، (٣) للدين .

والصدیق كان محبوباً مقدماً فى الجاهلية . وكان فى الاسلام سابقاً بأمور :
(١) الاسلام ، (٢) الانفاق ، (٣) الجهاد ، (٤) عتق العبيد ، (٥) بناء المساجد ، (٦) الهجرة ، (٧) تزويج ابنته فى الاسلام ، (٨) جمع كل ما نزل من القرآن حفظاً وكتابة ، (٩) كان الأتقى الذى يؤتى ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزى ، (١٠) كان أعلم من فى زمنه بأحوال العرب وأنسابها وآدابها ، (١١) كان أكثر الصحابة خدمة للنبي وأكثر الخدم قياماً بحاجات النبي وأمن الناس عند النبي ، (١٢) وكان حازماً له

فراصة ، به صار وزيراً للنبي في كل أموره ، ١٣) وقام مقام النبي في حياته .
كان الصديق مقدماً في كل هذه الأمور ، وفي سائر . وكانت العرب
وقريش تجله إجلالاً في حياة النبي . قدمه النبي وعينه . وكان هذا التقديم
معلوماً عند كل أحد . والنبي وادع أمته في حجة الوداع . وعاش بعدها مدة
كان يخطب فيها خطباً عن كل مسألة . وكانت الصحابة تسأله عن كل حال .
ثم لم يسأله أحد عن يخلفه بعده . لأن الخليفة بعده كان معلوماً عند كل أحد
منهم . واذ اشتد مرضه وأوى إلى فراشه في بيت ميمونة أم المؤمنين اليوم
الأول من ربيع الأول ، أمر الصديق أن يصلي بالناس إماماً وأمره بتنفيذ
جيش أسامة . وفي الخميس صباح عشر خلت من ربيع الأول وحدث قوة ونشاطاً
فخرج لصلاة الجماعة وجلس من عن يمين الصديق وصلى مقتدياً بصلاة الصديق .
وكان هذا آخر عهده بصلاة الجماعة في محرابه . وكان يصلي سائر صلواته أيام
مرضه داخل بيت عائشة مقتدياً بامام الجماعة . وهو الصديق .

وهذا تدبير من النبي حكيم لا يذر ريبة في التعيين : فقد أرشد أمته إلى
اختيار الأئمة الأقوم الأقوى في أمر الامامة من غير أن يحرم الأمة من
حقوق انتخابها امامها . ولو كن التعيين بالنص لكان حرماً للأمة من حق
انتخاب امامها وأميرها ورئيسها .

لبي النبي دعوة حبيبه ورحم روحه إلى ربه عند ترش الله وحضرته ، ولم
يترك أمته كما ترك إدريس مصره ومهده ، وموسى يهوده وعيسى عبده . بل دفن
حيث كان في بيته وبقي بكاه أماناً لامته : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم .
وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون » (٨ : ٣٣)

قدمت الأمة خليفة رسول الله الذي كان يقتدى به رسول الله في صلواته
ويستشير به في مهماته تقديم إجماع بعد ليلة صرفت في مذاكرة مسألة ، تمضي شهور

في عصورنا الحاضرة وهي لا تنحل إلا بتدابير صعبة بعد عقبات وعقوبات ،
فبايعت الأمة صباح دفن النبي بيعة طوع ورغبة اختياراً للأصلح وتقديماً
للأحق والأفضل .

١٥ : ٣ : ١١ الهجرية — ١٠ : ٦ : ٦٣٢ م

فنحن اليوم والامة قبلنا تقدم الصديق إذ كان يقدمه النبي وقدمه أيام
احتضاره وارتحاله ، ثم قدمه تقديم إجماع كل من أخذنا عنهم القرآن والسنن
والدين . وقدمه كل أئمة الشيعة . وإمامهم أمير المؤمنين وإمام المتقين على عليه
السلام ، وبايعه وأهل بيته بيعة طوع واختيار . وهذه تبطل كل دعاوى الشيعة .
عاش خليفة رسول الله الصديق بعد النبي سنتين وبضعة أشهر وسار في
الأمة سيرة الأنبياء على هدى النبي سيرة أتعبت من جاء بعده من السلاطين
والخلفاء .

إذا أردت شريف الناس كلهم فانظر إلى ملك في زى مسكين
ذاك الذي حسنت في الناس فاقته وذاك يصلح للدنيا وللدين .

فان قيل إن الإمامة لا تكون إلا إلهية بنص من الله على لسان النبي
فنعقول إن مثل هذا النص لم يمكن إلا لخلافة الصديق . والصديق عينه النبي
وأقامه في مقامه بأمر من الله وبوحيه . والصديق قد استخلفه الله بآية الاستخلاف
والتمكين واستخلفه النبي وقدمه في كل أموره ، ومنع غيره أن يتقدم أبا بكر .
وقد نص على إمامته بقوله : « وبأبي الله والمؤمنون إلا أبا بكر . » ولو فرض
فارض فرض محال وجود نص لامامة أحد سواه لكان الصديق والفاروق
أحفظ الناس للنص وأسرع الناس لقبوله وأسبق الناس في إقامته . ولحرم على
من كان له النص أن لا يقوم بالامامة ، ولا تمتنع امتناعاً عادياً خفاء مثل هذا
النص على كل أحد . وعلى ترك الإمامة وترك الدعوى عند الثلاثة . والأمام

الحسن ترك الامامة . وكل إمام بعد الحسين تركها . وكل هذه يبطل دعوى الشيعة وجود النص لعلي وأولاده من السيدة فاطمة ثم عمر الفاروق ثاني الصحابة . بعد الصديق عند النبي كان يقول قولاً أو يرى رأياً فيقبله النبي ويوافقه الله من فوق عرشه وكانت تجله كل العرب وقريش . فاستخلفه الصديق بعهد منه . ودولة الاسلام والامامة كانت تحتاج إلى مثله . وكان أفه الصحابة وأعلم الصحابة في زمنه على الإطلاق ، وكان أكثر الخلفاء مشاوراً ومراجعة لاهل العلم في كل مسألة . ولم يكن في عهده جدال ونزاع في شيء . وكان كل الصحابة يهابونه هيبة إجلال ويخافونه خوف عدل ، يتوددون لديه مثل تودد الولد بين والديه . وكان أرشد الناس في السياسة ، وزيراً للنبي والصديق وأميراً بعدهما . فقام بأمور الامامة والدولة أحسن قيام ، وأقام كل شعائر الدين أحسن إقامة . فالفاروق أعلى الصحابة في أمور الدنيا والدين .

وزعم ناس أن الفاروق كان أسوس من علي وإن كان على أعلم منه • يظنون أن السائس لا يتمكن من السياسة البالغة إلا إذا كان يعمل برأيه ، وبما يرى فيه صلاح ملكه وتمهيد أمره ، وافق الشريعة ، أولاً • أما على فقد كان مقيداً بقيود الشريعة مدفوعاً إلى اتباعها • وعمر كان يجتهد ويعمل بالقياس والاستحسان برأيه وقوة نظره • ولم يكن على كذلك • بل كان يقف على النصوص والظواهر ، لا يعدوها إلى الاجتهاد • ولن يصيب مثل هذا الزعم أصلاً أبداً • هو زعم من يجهل الشريعة • بل كان الصديق والفاروق مثل النبي في إدارة الامور وسياسة الدولة • وكان عمر لا يخالف السنن والقران وسنة الصديق • وإنما كان أعرف الفقهاء بمواقع السنن والقران الكريم • فانتظم سياسة الصديق وعمر مثل انتظام سياسة النبي • كان عمر مدة عمره في جميع أموره يعمل

بالكتاب والسنة وكان يعرف مواقع السنن ويفهم معاني الكتاب ، وكان يحكم بما يريه الله . ومن يتقول أن من يعمل بأصول الدين لا ينتظم له الدنيا فهو جاهل بالدين وأصوله ، مدع طاعن في الدين . ثم هو يكذب قول القران الكريم « ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل إليهم من ربهم لا تكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم . »

ولم تر عين التاريخ رئيس دولة في دينه وعدله وعلمه وعقله وزهده وعظيم اهتمامه بكل أحوال الرعية وفي إدارة أرحاء الدولة في أرجائها مثل عمر الفاروق . ورأت عيننا النبي في عمر قبل إسلامه نصيراً لدينه ودولته فدعا الله أن ينصر نبيه ودينه بأحب رجل له . فكان عمر . ولم يشاركه في مثل هذه الكرامة والفضل أحد من الصحابة . ولقد أبهره الله في اقسامه :

« إنما مثل العرب كمثل جل آف اتبع قائده فلينظر قائده حيث يتوده . أما أنا فورب الكعبة لا حملنكم على الطريق . » وسار في دينه الذي ارتضى الله له سيرة أرضت الله والحق والعدل وأقرت عيون أهل الاسلام ، ضربت للناس مثلاً سائراً في عدل الاسلام وسياسته الرشيدة .

عاش الفاروق في خلافته عشر سنين وستة أشهر . ثبت فيها قواعد الدولة الاسلامية ومد أكنافها إلى الأرجاء البعيدة . ثم حقق مقاصد الاسلام في أمور السياسة وفي إدارة الدولة وفي سيرة الحكومة ، وفي كثير من سنن الاجتماع . وفتحت له فتحاً مبيناً ممالك قديمة المدينة عظيمة الحضارة . فلم يعى باصلاحها وبالقيام عليها قيام الراعي الرشيد والسياسي العادل الرفيق . وشرع في مساحة أراضيها وجباية أموالها وتوفير الخير والبركات على أهلها ، وتقدير العلاقة بين رعاياها وولايتها ما ملأ التاريخ إعجاباً بهر الناس بآيات معجزة من العدل والذكاء . ونحن ، فقهاء أهل السنة والجماعة ، نعتبر سيرة الشيخين الصديق والفاروق

أصولاً تعادل سنن النبي الشارع في إثبات الأحكام الشرعية في حياة الأمة وإدارة الدولة . ونقول إن الخلافة الراشدة معصومة عصمة الرسالة المعصومة : قد ناصفتها في تثبيت أركان دين الاسلام ورفع قواعد دولته . فالرسالة والخلافة الراشدة عدلان على حافتي عرش الله العظيم . أنزلها الله مثلاً أعلى في حياة الأمة وإدارة الدولة . من أجل ذلك ، لا تتحمل من أحد الطعن في الخلافة الراشدة ، ونعد من لغو الكلام وسقطه القول في ما جرى بين الصحابة زمن الخلافة الراشدة . إذ قد شهد القرآن الكريم ، وأى شيء أكبر شهادة من الله ، أن الخلافة الراشدة قد عاشت بصدور بريئة شرحتها الله ونزع كل ما كان فيها من الغل ، فلقيت الله بقلوب سليمة .

وعند الشيعة الامامية في الامامة والوصاية نصوص تنقلها وتؤولها . لا يعرفها أهل السنة والجماعة ولا نقلة الشريعة . وما ثبت فهم عن تأويلات الشيعة بعيدة .

ثم عثمان ثالث الصحابة وثالث الخلفاء ، أول خليفة انتخب بعد مشاوره تامة وروية كاملة ، واستقصاء آراء من حضر بالمدينة في تلك الأيام . وهذا مثال ماثور من أمثلة الشورى المنظمة التي كان الفاروق أخذ يضع قواعدها المحكمة . ولولا أنه دبر أمر الشورى وهو مشرف على الموت بطعنات قاتلة ، لكان عسى أن يبلغ به صواب الرأي الغاية التي تمهد عندها أصول الانتخاب وقواعد الحكم النيابي . فانتخب عثمان بطريقة لم يكن للصحابة فيه من غرض ، بعد التشاور الكامل من أهل النصيحة والنية الخالصة .

وعلى كان أحد الستة في الشورى . ودخلها طوعاً باختياره . وقد كان قال له عمه العباس : « لا تدخل في الشورى : إن اعتزلت قدموك . وإن ساوتهم قدموك . » . ولم يقبله وإن كان العباس أنفذ نظراً وأقوى حدساً يرى الامور

من وراء الستور . وكان على يعلم أنه لا يستحق الامر بالارث ، فدخل ، لعله يناله بالانتخاب . وكاد ينتخب لو أنه قبل الشرط الذى عرضه له ابن عوف . والشرط كان معقولا : به فقط يندفع خوف قريش من البيت الهاشمى على العرب . وإلا فلم يكن أحد ينكر فضل على وكفائه لسلك أمر عظيم . والامام على دخل فى الشورى كفرد من الامة . ولم يكن فى القرن الاول أحد يدعى أن عليا أولى بالخلافة والامر . ولم يدع على لنفسه الاولوية . وتقديم بيت النبوة دعوى دخيلة أدخلها أهل المكر الذين تظاهروا بالاهتداء كيداً . ولم يكن أحد وصيا لنيبه فى أمته . والامة رشيدة راشدة أرشد من كل من ادعى له الوصاية .

وعثمان قضى شطر عمره وهو أحب إلى الناس من عمر لشدة عمر ورافة عثمان . وأقبلت الدنيا على الناس ، وبطرت معيشة كل أحد ، فثارت فتنة وبغت . اثارها دعاة ماكرة كابن سبأ أو مغفلة كأبى ذر الغفارى فانه كان يذكى نيران هذه الفتنة بنظره القاصر . هو وإن اشتهر بالزهد والورع والتقوى فقد أثر فيه دعوة أهل المكر فافتتن بها فكان آلة عمياء . ولم يكن يعلم أن عثمان أعلم منه وأورع وأزهد وأتقى وأنصح للدين والامة .

والدعاة أشاعت إشاعات باطلة كلها مبالغه فاحشة . ومرجع المطاعن : (١) المحاباة فى التولية والأعطيات ، (٢) الاستبداد بالرأى ، دون استشارة المهاجرين والأنصار . (٣) الاستكثار من الاموال . (٤) الجور على بعض الصحابة ، (٥) الميل إلى الجبروت .

وأكثرها كان مما تبديه أعين الساخطة ، وتشيعه ألسنة الماكرة ، وتوحيه شياطين الدعاية .

فانتهت بفاجعة (ص ١٣٠ م) ليس لها فى تاريخ البشر من نظير . فاجعة

هتكت كل الحرمات : ١) حرمة الامام ، ٢) حرمة الاسلام ، ٣) حرمة
حرم النبوة ، ٤) حرمة الشهر الحرام ، ٥) حرمة الخلافة : فقد ذهبت بكل
ما كان للخلافة من روعة وجلال ، وهتكت ما كان لها من حرمة واحترام .
قتلوه شر قتلة ، ثم تركوا جنازة الامام جيفة محترقة ، وقوة الدولة وقوة
الاسلام حاضرة ناظرة خاذلة . تصلى الجمعة ، والفرص تلك الساعات غيرها .
أقول مثل هذه الأقاويل الشيعة مضطراً ، إذ لم أجد لفاجمة الامام
ذى النورين عثمان من عذر لمعتذر عند من نظر ، يكون وزراً من وزر وزره
من حضر . وقد ثبت في كتب الأحاديث والأخبار : أن عثمان قد استنصر
علياً ، ومعاوية .

قال العباس لعلی : « أشرت إليك بثلاث لم تقبلها . والآن أشير إليك
برابع إن لم تقبله نالك شيء لم ينالك قبله : إني أرى أن عثمان أخذني أمور .
والله لسكأني بالعرب قد سارت إليه ، حتى ينحرف في بيته . والله لئن كان ذلك
وأنت بالمدينة لزمك الناس به . وإن كان ذلك لم تنل من الامر شيئاً إلا من بعد
شر لا خير معه . »

وقد وقع كل ما أنذره به . وكنت أظن أن علياً كان متمكناً تمام التمكّن
من دفع الفتنة . ولم يسكن له أن يعتزل . ولم يكن له عذر أبداً في الاعتزال .
واعتراله هو الذي فتح جميع أبواب جميع الشرور بعده . وكل حروبه آثار
اعتزاله . حتى ان شهادة الامام الحسين وأهل بيته قد عدها العدو الشامت يوماً بيوم
الحفض المجور . وعلى علي لبني أمية ثارات ، بأقلها تستحل طيعة العرب كل
لمحارم وتستبيح كل الدماء ، ولا تجد في قلبها عند شفاء غيظها من مراقبة للدين .
قلت كل ذلك ليعلم : أن كل ما وقع في أوائل أفضل العصور الاسلامية لم
يقع إلا من بيوتات أموية هاشمية علوية لعداوة شديدة عادية ، ليس للاسلام فيه

من أثر ، ولا لأيدى أهل السنة والجماعة فيه من دخل . قد كانت عقاريت
الاعداء توري به نيران البغضاء في قلوب الامم الاسلامية . فاعتبارها من إيمان
المؤمن « من عمل الشيطان . إنه عدو مضل مبين . » جهل ما يكون لنا أن
تكلم بهذا . سبحانك ! هذا بهتان عظيم . يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن
كنتم مؤمنين . »

ارتقى الامام علي ، وهو أعلم من في زمنه ، وأفضل الصحابة بعد الثلاثة ،
عرش الخلافة ، بعد أن جعلت شهادة عثمان كل الامة الاسلامية في تلك الايام
هائجة نائرة ، وبعد أن لم يبق للخلافة من روعة وجلال ، ولا للمدينة من حرمة ،
ولا للامام من قول يطاع . فاضطرب كل أموره ، ولم يصف له ثانية من يومه
وليله . وقل ما خلت خطبه من ذم لشيعته وشكوى . وامرأة من بنى عبس ردت
على علي وهو يحط في منبر الكوفة فقالت : « ثلاث بلبن القلوب عليك :
١) رضاك بالقضية ، ٢) أخذك بالدنية ، ٣) جزعك عند البلية . » بدوية
تجترى بمثل هذه الكلمات على الامام يحط في منبر الخلافة ، ولا ينكرها
عليها أحد ، ثم يغم الامام ويسكت . كل هذه أحوال تشهد شهادة دالة غير
مردودة على اضطراب كل أموره . ولم يكن هذا لعيب في علي . وقد حكى
القران الكريم أمثاله لاولي العزم من الرسل . وقد قام نوح بأمر دعوته ألف
سنة . « وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن : فلا تبئس
بما كانوا يفعلون . » « وما آمن لموسى إلا ذرية من قومه » وقد تعب في أمر
قومه ثمانين سنة ، وتاه في البرية أربعين ، ولم يتم في يده شيء . وقد مات ابن
مئة وعشرين .

لم يكن شيء من ذلك لعيب في علي . وإنما هو أمر قضاه الله بالحق وقدره
بالصدق ، صرفاً للأمر من أهل البيت . به آتى تأويل قول النبي : « أنت مني

بمنزلة هارون من موسى . « . وبه ينهار كل الانهيار كل ما تقولته الشيعة الامامية في الأئمة .

لو صدق كليمه من أقوال الشيعة لكان النبي يجهل شيئاً يعلمه كل أحد في زمنه ، ولكان الله جاهلاً في كل أفعاله وكاذباً في أكثر أقواله .

دعها سماوية تجرى على قدر لا تفسدنها برأى منك منكوس !
الانقلابات في الخلافة الاسلامية .

لم يرق في تاريخ الاسلام بعد نبيه حكومة حكمت باسم الاسلام وعلى عدل الاسلام إلا حكومة الشيخين الصديق والفاروق . ومعوية جعلها هرقلية قيصرية ، والعباسية جعلتها فارسية كسروية ، ولو نالت العلوية عظمة العباسية ونفذها لجلتها كسروية أريستوقراطية . وأبعد الناس عن العدل وعن روح الاسلام هم الشيعة الامامية ، إذ تعتقد في الأمة الحرمان المطلق ، وتخص حق الفهم وحق الحكم لافراد معدودة ، ليس لآخرهم من الوجود نصيب : « لم يلد ولم يولد » فاستوفى كل شبهه من الله ، قبل أن ينال شبهها في شيء لتبى من الانبياء . وإن ادعت الشيعة أن له شبهاً بكل نبي .

روى صاحب المواقفات (١ : ٩٧) أن النبي ﷺ كان يقول :
« أول دينكم نبوة ورحمة . ثم ملك ورحمة ، ثم ملك وجبرية . ثم ملك عضو . »

وهذه الاربعة قد أتى تأويلها في تاريخ الاسلام على ترتيبها في الذكر وعلى غيره . فعهد الرسالة والخلافة الراشدة نبوة ورحمة . وعهد الاموية ، والعباسية ، إذ بلغ فيه رقى الاسلام في تمدنه وعلومه غاية ، ملك ورحمة . ثم في حضور الانحطاط ، إذ لم يبق للامة والأئمة والملوك أثر في رقى الاسلام وانتشاره ، ولم يبق سعى في اتساع الاسلام ودولته ، جاء دور ملك وجبرية ، وجاء زمن

ملك عضوض .

وهذه أمور أخبر بها لسان نبوة معصومة ، ثم وقعت وشهد بها التاريخ .
وهي لها ما بعدها .

وقد نقل الامام محمد إسماعيل الشهيد في كتابه « منصب امامت » باللغة
الفارسية من كتب الأحاديث تمام الحديث :

(١) تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون . ثم يرفعها الله جل جلاله .
(٢) ثم تكون خلافة على منهاج النبوة ، ما شاء الله أن تكون ، ثم يرفعها الله
جل جلاله . (٣) ثم يكون ملكاً عاضاً . فيكون ما شاء الله أن يكون . ثم يرفعه
الله تعالى . (٤) ثم تكون ملكاً جبرية فتكون ما شاء الله أن تكون ، ثم
يرفعها الله تعالى . (٥) ثم تكون خلافة على منهاج النبوة . ثم سكت . ثم قال :
يعمل في الناس بسنة نبيهم ويلقى الاسلام بجرانه في الارض . يرضى عنه ساكن
السماء وساكن الأرض . لا تدع السماء من قطر إلا صبته مدراراً ، ولا تدع
الأرض من نباتها شيئاً إلا أخرجته . حتى يتمنى الاحياء الاموات .

فقد رأينا في تاريخنا كل الأدوار الأربعة للخلافة . والحديث يخبرنا عن
دور خامس للخلافة في عصور مقبلة تبلغ فيها المدنية المادية أوج كمالها الذي عبر
عنه لسان النبوة بقوله : « لا تدع السماء من قطرها شيئاً إلا صبته مدراراً ولا
تدع الأرض من نباتها شيئاً إلا أخرجته . حتى يتمنى الاحياء الاموات . » .
والحديث بكلماته النبوية كاد يكون بياناً لسورة الزلزلة : « إذا زلزلت الأرض
زلزالها وأخرجت الأرض أثقالها . وقال الانسان ما لها . يومئذ تحدث أخبارها
بأن ربك أوحى لها . يومئذ يصدر الناس أشتاتاً ليروا أعمالهم . فمن يعمل مثقال
ذرة خيراً يره . ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره .

ونحن صوفية الاسلام ، نتظر كل ذلك . وقد نراها بنور الايمان ، ونرى

اليوم جلي بشاؤها رأى العين .

ثم نحن نعلم اليوم بشهادة التاريخ قطعاً أن الخلافة لا تكون كاملة وافية ، إلا إذا بلغت قوتها حيث وصلت دعوة الرسالة . ولم يقع مثل هذا التطابق تماماً إلا في عهد الخلافة الراشدة ، حيث كانت دعوة الرسالة ما تجاوزت حدود الدولة الإسلامية .

أما في سائر العصور وفي أيامنا هذه على الخصوص فإن دائرة الإسلام قد اتسعت ، ودول الإسلام قد تعددت ، والأمم الإسلامية على وجه البسيطة قد تفرقت ، فأنحصار الخلافة بيد فرد أو دولة واحدة يتنافى وضع الخلافة . فإن قوة الخلافة لا يمكن أن تكون محدودة ، وقوة كل دولة محدودة بمحدودها السياسية لا تتجاوز حدودها فلا يجري في غيرها حكمها . فأنحصار الخلافة في حدود دولة واحدة يتنافى وضع الخلافة ، وينفي غاية الخلافة ، ويجعلها محجورة عن كل حقوقها ووظائفها .

فالخلافة في صورة الانحصار من عبث الالقاب ، ومهمل الالفاظ . غنيت عصوراً حجة اسماً لا معنى له ، تداولتها دول بعد دول ، وتوارثته أفراد بعد أفراد .

حتى إذا وقعت الحرب الأخيرة ، وألقت كل رحالها وأخامت كل خيامها على وجه البسيطة أمهات القشاعم ، حاربت كل الأمم الإسلامية خلافة الدولة العثمانية في صفوف أعدائها القوية . فقضت الأمم الإسلامية على الدولة العثمانية وعلى الخلافة الإسلامية : ولما قضت الأمم الإسلامية على خلافتها الموت ، ما دلها على موت الخلافة إلا قرار الاتراك باهمال اسم الخلافة وإغائها . فلما خرت ، تبينت الأمم الإسلامية أن لو كانوا يعلمون عيوب الخلافة المهمة ما لبثوا في ضلال قديم مهين .

وإذ وضعت الحرب أوزارها ، وسلمت الأقدار أزمة الأمور لأيدى جبار الأتراك وبطلها ورجل الدنيا وواحدنا وهرقول الحرب وأطلسها فخر الأتراك جندى الاسلام الغازى مصطفى كمال أتاتورك ، أحيا الدولة التركية ، ثم ألغى الخلافة العثمانية الفردية أخذاً فى أول تدبير يعيد الخلافة الاسلامية سيرتها الأولى .

وهذا ، من جلالة الرئيس الغازى ، تنازل متواضع على وجه النصيحة ، وتبرع لدول الاسلام بحق عظيم وشرف جليل من يد فسيحة ، وإصابة تهدى أمم الاسلام إلى إحياء الخلافة على منهاج النبوة فى صورة حسنة وسيرة صحيحة .
ثم إن الذى قد وقع إن لم يكن فى نفس الامر على ذلك ، فلعالم الاسلام أن يتلقى الامر كذلك . ومثل هذا التلقى سهل يسير يتحصل بفتح عين وزيادة نقطة واحدة : فلا قولوا : إن الأتراك ألغت الخلافة من وجه البسيطة . بل قولوا : إن الأتراك ألقت الخلافة بين ايدى الامم الاسلامية على بساط المذاكرة لتكون سعة الخلافة تعادل سعة البسيطة .

ولنا ، صوفية الاسلام ، أمل عظيم أن عرش رب محمد سيحمله أيام قيام المدنية الدينية فوقهم كل الدول والامم الاسلامية : والمملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية .

غاية الادارة ومقصدها

فى الشرع الاسلامى

الدولة : أمة : (١) مستقلة تعيش باختيارها وتقوم بذاتها . (٢) لها دينها ولها دستورها . (٣) لها أرض تملكها وتعيش فيها معيشة الرجل فى بيته . (٤) لها قوة تقوم بانتظامها ، وتنفذ أوامرها . (٥) لها جيش يدافع عن كيانها وعن أرضها . فان تجمعت هذه الاركان الخمسة فى جماعة ، كثير كان عدد أفرادها أو قليل ،

فان هذه الجماعة هي أمة ، وهي دولة .

فان كانت حكومة الدولة وقوتها : (١) خادمة تخدم الأمة : تربي الأمة في دينها وأديبها وفي صناعاتها تربية مقومة سرقية وتدير أمور الأمة في صلاح الأمة وأمنها ورفاه حالها ورخاء حياتها من غير أن يكون للحكومة من الادارة والرياسة غرض واستيثار بالخطوظ وبتنعيم الحياة ، فالدولة والادارة والسياسة بمنح ، فقهاء الاسلام ، نسميها دولة نبوية ، إدارة إيمانية ، سياسية مساوية : حكومة دينية . وسواء بعد ذلك ، كانت الحكومة مونارشية ، أو كانت ديمقراطية أو كانت آريستوقراطية . (٢) أما إن كانت حكومة الدولة وقوتها مخدمة تستخدم وتسخر في هواها وأغراضها ورفاهها وجبروتها الرعية وقواها وثروتها وتستأثر بمحظوظها فالدولة والادارة والسياسة بمنح ، فقهاء الاسلام وصوفيوه ، نسميها دولة سلطانية ادارة نفسانية ، سياسية أرضية ، حكومة بشرية . سواء كانت جمهورية نيابية ، دستورية ، أو فلانية وفلانية .

فاسم الدولة ووصفها عندنا من المبدأ والمقصد والغاية . الامن وصف الادارة ولا من شكل الآلة ولون الراية .

ولم تر أعين التاريخ من يوم خلق الله السماوات والأرض دولة على وجه البسيطة خادمة لأمتها ، ساهرة في كل أمورها وحاجاتها وصلاحها ، غير مستأثرة بمحظوظها لنفسها ، غير مسخرة لها في أهواء نفسها إلا حكومة نبي الاسلام والصديق والفاروق .

ونحن اليوم إذا نظرنا من وراء ستور العصور نرى أن نبي الاسلام بدأ تعاليمه بالعمائد الحقمة وأركان الايمان الخمسة فأوجد بها أمة واحدة . يؤلف بين قلوبها أقوى رابط مقدس جعل كل فرد من أفرادها جندياً لها يجاهد في سبيلها بكل ماله وبنفسه . فكل الأمة جيش ، وكل أموال الامة خزينة ، وبيوت

الامة وطن . بقى على هذه الحالة مدة غير طويلة ، حتى التف حول قائدها جماعة صارت دولة صغيرة قوية ، عزمها وإيمانها أقوى من كل دولة كانت في تلك الايام على وجه الارض ، وقال « الذى أرسله بالهدى ودين الحق » لمؤسس هذه الدولة النبوية « فقاتل في سبيل الله ، لا تكلف إلا نفسك . وحرّض المؤمنين . عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا . والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً . »

فكان النبي في تلك الايام بحكم هذه الآفة الفريدة على إيمان وعزم ، لو بقى وحده ولم يكن حوله أحد ، وقام عليه جميع من على وجه الارض بكل قواها ، لثبت في دعوته وتبليغ رسالته ، ثم لغلّب . ونحن اليوم نمتدّد ذلك عقيدة إيمانية وعقيدة علمية ، ولما كان عمل هذا النبي العظيم الكريم خارقة تاريخية . بل لكان من باب قول الله : « إنا مكنا له في الارض وآتيناه من كل شيء سيباً . فاتبع سيباً . »

لان الخازم العازم المدبر الذى يرى الامور والاحوال يبصيرته وبصره هو بقوة إرادته ونافذ همته يتمكن من أن يستخدم الاحوال الحاضرة والقوى الموجودة بين يديه يسخرها تسخيراً ويقودها ويسوقها مسخرة خادمة لمقصده موصلة إلى غايته .

ثم ، بعد أن التفّت هذه الدولة الصغيرة حول قائدها وإمامها النبي ، التجأ النبي الكريم إلى وزر المدينة . وفيها جيشها القوي المدرب الذى عاهد النبي عهدين أن يشرى نفسه في سبيل دعوته ابتغاء لمرضاة الله . والمدينة في اسم عاصمة النبي هي المفعله من دين الحق الذى نزل ثلاث مرات في قول الله « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله . » . فان الهدى هو العقائد الحقّة ، ودين الحق هو السياسة : سياسة العدل الحق . وقد جاء هذا المعنى في بشارت النبوة الاولى : ان مهاجر النبي الموعود يسكون مظهرًا للسياسة العادلة ؛

وان مولده يكون مهبطاً للهداية الشاملة . والمدينة في غير اسم عاصمة النبي هي
الفعيلة بشهادة قول الله « وارسل في المدائن حاشرين . »

في المدينة أخذ النبي يؤسس مؤسسات ، دار كلها واحدة هي مسجد
النبي ، وأخذ يعلن ويعلم شرائع اجتماعية ، مدرستها المسجد النبوي . فهندس
نظام دينه ، وأسس قواعد دولته في عشر سنين حتى تم عرش الله العظيم المتين :
هو : دولة الاسلام : هي الأمة لها ركنان . أفضل ركنيها : السابقون
الاولون من المهاجرين ومن الانصار . وثاني ركنيها : الذين اتبعوهم باحسان :
الذين جاؤوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان
ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا . وهذا الركن الثاني : كل الامة بعد النبي
والمهاجرين والانصار . (٩ : ٩٩) رضى الله عنهم ورضوا عنه . وأعد لهم
جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها . ذلك الفوز العظيم .

وقد ذكر القرآن الكريم كل الامة بعد آية وعد الظهور وآية الرسالة العامة
فقال : هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله .
ولو كره المشركون . « يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب
أليم : تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم . ذلكم خير
لكم إن كنتم تعلمون . يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار
ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم . وأخرى تحبونها نصر من
الله وفتح قريب . وبشر المؤمنين . سورة الصف (٩ : ١٣)

فدولة الاسلام في عصر الرسالة والصحابة : هي الأمة : (١) مستتلة تعيش
باختيارها وتقوم بذاتها . (٢) لها دينها ولها دستورها . هو القرآن والسنة .
(٣) لها أرض تملكها وتعيش فيها معيشة الرجل في بيته كل جزيرة العرب .
(٤) لها قوة تقوم بانتظامها وتنفيذ أوامرها . (٥) لها جيش يدافع عن كيانها

وعن أرضها . والجيش كل الامة ، والخزينة كل ما لكل الامة . وكل فرد من أفراد الامة جندى يجاهد في سبيل دعوتها بكل ماله وبنفسه . والامة وعددها الله بقسمه المؤكد النصر والفتح والغلبة في آيات عديدة .

وكل من هذه الامور لا يكون إلا للدولة سياسية نبوية عادلة فاتحة خادمة مثل فتوحات ذى القرنين الذى لم يذكره القرآن إلا مثلاً يقتدى به حكومة الدول في قوتها وصلاحتها وعدلها وفي شديد السهر في اعتلائها وفي رفاة رعائها . وفي قول القوم الذين « لا يكادون يفقهون قولاً » لذى القرنين : « فهل نجعل لك خرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سداً . » وفي جواب ذى القرنين : « قال : ما مكنى فيه ربى خير ! فأعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردماً . » وفي كل ما أتى به ذو القرنين مثل أعلى وعبرة رائقة رائحة لكل حكومة ولكل دولة . وحكومة ذى القرنين الذى يعظمه القرآن أعظم من تعظيم الانبياء حكومة نبوية فى روحها وإن كانت فردية موناشرية على حسب شكلها . فقد أتى بأعظم عمل ، وقد دفع أظلم عدو ، وقد قام بأعظم مصلحة وكل ذلك من غير أجره لقوم لم يكونوا من رعياه . ومثل هذه الاعمال ومثل هذه الهمة نحن ، صوفى الاسلام ، نسميها نبوية إلهية سماوية ، حتى ولو كانت من حكومة استبدادية ديكتاتورية . فإن الاستبداد والديكتاتورية لا بأس فيها إن كانت فى سبيل تنفيذ المصلحة والصلاح المحقق .

واسم الدولة والحكومة عندنا من مقصدها ومن غاياتها وروحها . ولا نعبأ بشكل الادارة . ولنا أن نقول : إن حكومة عمر كانت مستبدية ، ديكتاتورية لم تكن تعرف الهوادة فى الحق وكانت جبلاً راسياً لم تكن تزلزله العواصف والعواطف . وكان يقع من عمر بعض ذلك فى حياة النبي وكان يواقفه النبي . حتى واقفه الرحمان الذى استوى على عرشه فى عشرين من الأحكام وزيادة .

فدولة الاسلام أسست وقامت مع الاسلام . قصدها واقتصد إليها النبي في أول الاسلام ، ونزلت فيها آيات ظاهرة .

وأول كلمة قالها نبي الاسلام في أوائل النبوة إذ أنذر عشيرته الاقربين : « أدعوكم إلى كلمة إن قبلتموها ملكتم بها العرب ، ودانت لكم بها العجم ، وأدت إليكم الخراج . » (٣ : ٣٧٤) في تفسير الحافظ ابن كثير . ولا تكون إلا لدولة سياسية فاتحة . وقد قال هذه الكلمة لعمة الأكرم السيد الأسود أبي طالب ، عليه وعلى عمه وآله وصحبه الصلاة والسلام ، مرات .

وفي أواخر أيام حياته كان يقول : هلك كسرى فلا كسرى بعده . وهلك قيصر فلا قيصر بعده . « وهذه الكلمة الجليلة جملة نبوية خبرية ، ساقها الشارع إنشاء لنظام في حكومة الدول . بين الشارع الكريم معنى قول الله « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر : أن الأرض يرثها عبادى الصالحون . »

وجملة هذه الآية مثل جملة هذا الحديث جملة إنشائية لإنشاء نظام الحكومة في الدولة وقاعدة أساسية من قواعد الاسلام .

وكل حياة الشارع كانت قواعد وداياتير .

وقد ثبت في صحاح السنن أن الاسلام جاء في عصر المدنية لا في فجرها ولا في ظهورتها وجاء « يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم . ويتوب عليكم . والله علم حكيم . » (٤ : ٢٦)

وكل شكل يعده أهل العلم للدولة كان قبل الاسلام وحكومة الروم كانت نياية بالانتخاب ونظامها كان دستورياً . والنظام الدستورى كان في جزيرة العرب قبل المسيح بعصور عديدة ذكره القران الكريم في « امرأة تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم . » وكانت العرب تعرفه . وكانت تعرف نظام المدنيات الثلاث التي ذكرها القران في سورة الفجر (فجر المدنية)

وأحكم آية في القرآن الكريم محكمة: آية السيف التي نزلت في سورة البقرة (١٩٠ : ١٩١) نزلت في الذين يقاتلون الاسلام . وكل آية نزلت قبلها أو بعدها في سور الأنفال والتوبة والحج وغيرها كانت نسخة مطابقة تمام المطابقة لآية السيف التي في سورة البقرة (١٩٠)

ونزل بعد آية السيف في البقرة قول الله جل جلاله : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله . » (٢ : ١٩٣) . ونزل بعد هذه الآية آية سورة الأنفال : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله . » (٣٩) فهذه الآية أو كل هذه الآيات السيفية بيان عجيب معجز لغاية القوة الاسلامية .

وأول غاية مستعجلة للقوة الاسلامية هي إقامة الامن وتأمين الانتظام في حياة المجتمع على وجه الارض كلها . وقول الله « حتى لا تكون فتنة » أبلغ كلمة وأوجز جملة في هذا المعنى . يفيد : (١) دوام العمل ، (٢) إلى أكمل الأمل . هو : أن لا يبقى على وجه الأرض مثقال ذرة من فتنة . لم يقم به دولة في تاريخ الدول . وعسى أن يقوم به اتحاد دول متمدنة إسلامية يوم يأتي تأويل قول القرآن : « والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية . » والغاية الثانية الثابتة التي تكون روح القوة الاسلامية هي قول الله : « ويكون الدين كله لله . »

هذا القول الجليل الجزيل من الله ومن نبيه في القرآن الكريم يهدى نفوس الناس ويرشد عقول الحكومة وإرادتها إلى : (١) أن تعيش لله وحده ، (٢) أن تعمل لله وحده ، (٣) أن تموت في الله وحده ، (٤) أن يكون على وجه الأرض عهد يكون الحكم فيه كله لله وحده ، (٥) ليس للانسان على الانسان حكم إلا بما حكم الله وحده ، (٦) ليس للانسان على الانسان طاعة إلا في

ما وافق حكم الله وحده . وحكم الله هو الصلاح والمصلحة في كل زمن على حسبه . عاش النبي وكان حياته كلها على هذا النظام . وعاش الصديق والفاروق عهد الخلافة الراشدة ، وكانت في جزئيات الأمور وكلياتها على هذا النظام . فكل دولة وكل حكومة أصل أصول دستورها هو ١ صلاح الأمة ، ٢ ورفاه الرعية ، ٣ وسعة الحياة ، ٤ وعدم استيثار صنف أو فرد بنعيم الحياة مقابل حرمان الآخرين ، ٥ وأن يكون حقوق الفرد وحرمته مثل حقوق الأمة وحرمتها فمثل هذه الدولة دولة نبوية ساوية عندنا ، سواء كانت فردية أو جمهورية أو أعيانية .

فنبى الاسلام : (١) نبى دين ، (٢) أسس دولة . والاسلام : (١) دين ، (٢) ونظام دولة ، حكومتها خادمة لأمته .
وقولنا : « دولة حكومتها خادمة لأمته » هو الفصل المنطقي لدولة الاسلام وحكومة الاسلام بين الدول وبين الحكومات .

هل كانت حكومة في الاسلام

تثوقراطية ؟

لم تكن حكومة الاسلام أصلاً وأبدأً لا في عصر الرسالة ولا في عصر الخلافة الراشدة حكومة تيوقراطية ، وإن توهم كثير من أهل العلم غريبيون ومتعربون أنها تثوقراطية . ومال بعقل أهل العلم وذهب به إلى مثل هذا الوهم ميول وحب التقليد .

فإن استفهمنا عن حقائق اشكال الدولة واشكال الحكومة لقليل لنا : إن الدولة : (١) في نظام الديمقراطية تدير أمورها ارادة الأمة . (٢) وفي نظام الاربستوقراطية تدير أمورها ارادة الاعيان والأشراف ، (٣) وفي نظام

المونارشييه تدير أمورها ارادة المستبد بالسلطان المطلق . تقول فلا يمكن على هذا التفسير أن توجد على وجه الارض دولة تيوقراطية ، لان البشر لا يمكن له أن يعلم ارادة الله أصلاً أبداً . والبشر إنما يمكن له أن يعلم صلاح البشر وحاجاته بتعليم الله وهدايته . ولم ينزل وحى لنبي من الأنبياء على وجه البسيطة أصلاً أبداً لبيان ارادة الله في أمر من الأمور . والوحى إنما كان يبين هداية البشر وصلاحه في علم الله . وبيان الارادة ارادة الله لم يكن إلا بفعل الله .

وقد قص الله لنا في القران الكريم أن عرب الجاهلية كانت تستعلم ارادة الله في الاستقسام بالازلام . وأن النبي يونس إذ أبق إلى الفلك المشحون ساهم فخرج السهم على الآبق فألقى فالتقمه الحوت . ثم الله جل جلاله يقول : « ذلك من أنباء الغيب . نوحه إليك . وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم ، وما كنت لديهم إذ يختصمون . »

وكل هذه الثلاثة : (١) إلقاء الازلام ، (٢) والقراع بالسهم ، (٣) وإلقاء الأرقام كانت لاستيحاء ارادة الله .

والأساطير تحكى لنا أن اليونان كانت تستوحى ارادة الآلهة بواسطة الأرقام . (وهم الكهنة في معابد اليونان) .

وذكرت أسفار العهد العتيق أن الأمم القديمة وأفراد اليهود كانت تسكن بالترافيم . (وهى أوثنان على شكل إنسان ، كانت الأمم القديمة تعبدها وتسكن بها) . وأن أنبياء اليهود كانت تستوحى ارادة الله بواسطة الاوريم والتوميم . وذكر الفصل (٢٤) من سفر الأخبار : أن ابن يهودية من مصرى ذكر اسم الله ولعنه . وعقاب مثل هذه الجناية الكبيرة الفاحشة كان معلوماً في نصوص التوراة . لكن وضعوه في السجن ليسأل موسى ربه عن عقابه : « ليعلمن لهم عن فم الرب . » فسأله موسى في القدس بواسطة الاوريم والتوميم . فأعلن ارادة الرب بالرجم .

وكل هذه التي ذكرت في أسفار التوراة هي استعلاء لإرادة الرب . وليس لاستعلاء إرادة الله في أمر من الأمور أثر في شرع الاسلام إلا في القرعة في بعض الأمور تعديلاً وتسهيلاً فقد ذكر المبسوط (١٥ : ٧) أن الغنائم تقسم أولاً على العرفاء . ثم كل قسم يقسم على الرؤوس بالقرعة . فان خروج سهم لأحد يعتبر كأنه قدر من الله . والقدر يدل على إرادة الله . وهذه عقيدة ضرورية : إن ما يقع في الكون فلا يقع إلا بإرادة الله . ومع ذلك فان الشرع لا يعتبر دلالة القرعة إلا في تعيين حق ثابت وتمييز حق ثابت . ولا يعتبرها في إثبات حق لم يكن من قبل ، ولا في إبطال حق ثبت من قبل . ولذا حرم الشرع القمار والميسر تحريمًا . فان فيه إبطال حق قد كان ، وإثبات حق لم يكن من قبل .

وقد حكى القرآن الكريم في قوله : « ألم تر إلى الملائم من بني إسرائيل إذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله . » إن الله قد بعث لكم طالوت ملكا بالنص النبوي « وان آية ملكه أن يأتيكم التابوت فيه سكينه من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون تحمله الملائكة . » وان إرادة الله قد ظهرت بآية من الله فعلية .

كان تعيين الملك بنص إلهي ، وإرادة الله قد ظهرت في التعيين بآية من الله كونية فعلية . ومع كل ذلك لم يكن حكومة طالوت تيوقراطية : إدارة إلهية بإرادة إلهية . كما نعلم من كتب الملوك ، وكما يظهر من حكاية القرآن القصة بأسلوب الإنكار . ولو كانت حكومة الملك حكومة إلهية لما أنكرها القرآن . فليس يوجد في القرآن الكريم دولة أو حكومة تيوقراطية . وخلافة داود في أرض فلسطين ، وملك سليمان بعده لم يكن تيوقراطية . لقول الله « يا داود ، إنا جعلناك خليفة في الأرض . فاحكم بين الناس بالحق ، ولا تتبع الهوى . فيضلك عن سبيل الله . » لان خطاب الله قد أسند الحكم إلى داود نفسه .

ولو كان الحكم من الله بإرادة الله لما أسنده الى داود نفسه . ولما كان من حاجة الى نهي عن اتباع الهوى . لان اتباع الهوى لا يتصور في صورة صدور الحكم من الله بإرادة الله .

ولم تكن في دولة من دول الاسلام حكومة تدعى الحكم بإرادة الله . وإذا حكم حاكم في الاسلام في حادثة ، أو اجتهد مجتهد فاقى لم يكن أحد منهم يدعى العلم بإرادة الله ولم يكن يدعى العلم بحكم الله . وإنما كان يحكم بعلمه على ما وصل إليه اجتهاده . وقد ثبت أن الشارع قد نهى أن يقول أحد : حكمت بحكم الله . وحرام على الانسان أن يقول رجماً بالغيب : هذه إرادة الله . وما كان لبشر إلا أن يقول : هذا هو الذي وصل إليه اجتهادى وعلمى في هداية الله .

وإذا قال صوفي حكيم أو فقيه عليم : إن السلطان ظل الله في الأرض ، (٢) وسيف الله ورمحه في المدينة فقد استوعب بهاتين الكلمتين نوعى ما على السلطان للرعية من الوظائف :

(١) الاعانة في الشدائد والنوائب عند الاستعانة . (٢) الاتصاف من الظالم عند استنصار المظلوم في المظالم .

فان الظل يقي الحر والبرد وعوادى الطبيعة والسيف يدفع الشرور والظلم . فحكومة الاسلام ودولة الاسلام لم تكن تيوقراطية أصلاً أبداً . كانت في الأول وستبقى ما دامت السماوات والأرض في المستقبل حكومة مدنية ، دينها عقائد حقة حرة ، نظامها عدل مطلق وصلاح يدعو إلى دار السلام ويهتدى إلى صراط مستقيم . وشرع الاسلام مدنى اجتماعى يجعل صلاح الدنيا وسيلة إلى نعيم أبدي مقيم .

والاسلام دين طمع ودين طموح : (١) يلقي على قلب الانسان أن يملك على وجه الأرض ، (٢) ثم يرقى بأمله أن يسخر ما في السماوات وما في الأرض

(٣) ثم يدعوه إلى الرحمن الذي استوى على العرش . فالاسلام : ١) ملك الدنيا والآخرة ، ٢) الوصول إلى مالك الدنيا والآخرة .

والكتاب الكريم إذ يقص أحسن القصص قصص الأنبياء الكرام والأُمم السابقة ، فعقيدتي أن ليس القصد من كل هذه القصص مجرد الحديث عن الماضي للاعتبار بها . بل ، زيادة على كل ما فيها من الافادات ، هي اعلام بما ستراه هذه الامة الكريمة بعد عصر الرسالة في مستقبل الايام .

ومن لم يتلق القران بجملته وتفصيله خطاباً لهذه الامة الكريمة في كل ما قصه لها فلم يسمع القران الكريم حق سماعه .

وقصة « ألم تر إلى الملائ من بنى اسرائيل . » قصد بها الامة . وتوجيه الخطاب للنبي إنذار لعشيرته الاقربين . فان كان الله قد ابتلى تلك الامة بنهر فقد ابتلى هذه الامة الكريمة بأنهار وبحار من خزائن الامم وكنوز القياصرة وكل الاكاسرة . وقد جاء تأويل قول الله : « فمن شرب منه فليس مني . ومن لم يطعمه فانه مني . إلا من اغترف غرفة بيده . فشربوا منه إلا قليلا منهم . » فكان الصديق والفاروق أمام من دخل دخولا أولياً في قوله : « ومن لم يطعمه فانه مني » وكان النبي يصرف كل أقربيه وقد صرف من كل حق ومن كل نصيب . لينال كل من أهل البيت شرف الدخول في قوله « ومن لم يطعمه فانه مني . » وإتيان تابوت السكينة ، وهو أمر عادي اتفاق ، ان جعله الله آية الملك وآية الاصطفاء ، فلمامة الصديق في حياة النبي أيام مرضه في كل الصلوات ، والصلوة عماد الاسلام وعمود الدين وسكينة من الله وبقية مما ترك آل محمد وآل ابراهيم ، أجل آية وأجلاها وأكرم آية وأعلاها .

سكينة اليهود في تابوتها وخلاصة التوراة في أحجارها . وسكينة الصديق في قلبه وقران الصديق في صفحه وصدرة . أما تابوت هذه الامة فسكينة سماها

وسكينها كلية آفاقها .

فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين .

العقل ؟ أم النقل ؟

أوجز كلمة جامعة لخلاصة الفلسفة التي يتعب فيها فكر البشر من يوم خلق الله السماوات والأرض إلى أيامنا هذه قول الامام النسفي في أول كتابه :
العقائد النسفية : « ١) حقائق الأشياء ثابتة . ٢) والعلم بها متحقق .
٣) وأسباب العلم كثيرة : ١) العقل ، ٢) خبر الصادق المعصوم . ٣) الحواس
السليمة . فان الفلسفة موضوعها ومرجع كل مسائلها : ١) الوجود ، ٢) المعرفة .
وهذه الجمل الثلاث قد جمعت أصوب العقائد في الوجود والموجود ، وفي العلم
والمعرفة وأسبابها .

يقول أهل الحق ، أهل السنة والجماعة : ان وجود الأشياء حقيقي ، ليس
بوهم ولا خيال . وان حقائق الأشياء ثابتة في نفس الأمر وحق الواقع ، ليست
انزاعية اعتبارية فقط . وعلم الانسان بالحقائق والموجودات حق مطابق .
وأسباب العلم توجب العلم في الضروريات والنظريات . والعقل كالنقل والنقل
كالعقل حجة من الله بالغة . أقامها الله ، ويعتبرها في كل الأمور الشارع .
عليها بنى نظام الحياة في المجتمع .

وعلم الانسان بذاته وبكل ما في قلبه من الانفعالات والعواطف ، وبكل
ما في عقله من المعلومات والمقولات حضوري لا يحتاج إلى تعليم ولا إلى صورة
ولا إلى واسطة . أما علم الانسان بسائر الأمور : ١) غير ذاته ، ٢) وغير ما في
قلبه من الانفعالات والعواطف ، ٣) وغير ما في عقله وذهنه من صور الأشياء
وصور المعلومات فعلم حصوله لا يكون إلا بحصول الصور ، وعلم إسمى ،
لا يتعلق علم الانسان إلا بأسمى الأشياء . ولا يحصل في عقل الانسان حقائق

الاشياء . ولا نعلم شيئاً ولا حقيقة إلا بصورها وأسمايها .

وعلم الله بذاته حضوري . وبالعالم العقلي والروحاني علم انطوائاً ، فعلى . لأن الله بذاته مبدأ لوجود كل الاشياء ، ولا نكشافها . فعلم الله بذاته ينطوي على علمه بالعالم العقلي . والعلم فعلى إبداعي وهو السبب التام الكامل لابداع العالم العقلي . والعالم العقلي فيض من فيوضاته . فالعلم به ينطوي في علم ذاته . وحيث إن العالم العقلي مثال للعالم الخارجى فعلم الله بسائر الكائنات قبل وجودها حصولى فعلى ، وبعد وجودها حضوري . وحقائق كل شيء حاضرة عنده بذواتها جميعاً منه . « وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده . وهو أهون عليه . وله المثل الأعلى فى السماوات والارض . » (الروم : ٢٧)

وليس للانسان من علم فعلى إبداعي . وإنما كل علومه حاكية لامور موجودة عنده أو قبله ، بصور حاكية وأمثلة سابقة . والانسان الاول لم بين بيته الابتدائى إلا بعد أن رأى مثاله فى الجنة . وابن آدم الذى قتل أخاه بتطويع نفسه وبدفع طبيعته ، لم يهتد إلى دفنه إلا بعد أن رأى « غراباً يبحث فى الارض ليريه كيف يوارى سواة أخيه . » . ونوح أبو الانبياء صنع سفينته بوحي من الله وتعليم منه . وفكر المهندس والمعمار فى إنشائه ، وفكر الرسام فى آثاره ليس بابداعي فى كل أجزاءه . بل مقتبس مستفاد من علوم سابقة .

وهذه الخلاصة للفلسفة التى لم تزل تعب فيها الفلاسفة يفيدها القران الكريم إفادة سهلة جامعة بينة ببيانه المحيط فى قول الله جل جلاله : « وعلم آدم الاسماء كلها . ثم عرضهم على الملائكة ، فقال : أنبئونى بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين . قالوا : سبحانك لا علم لنا ، إلا ما علمتنا . إنك أنت العليم الحكيم »
فهذه الآية الجليلة فيها إفادات جليلة :

(١) ان علم الانسان وعلم الملائكة كله تعليم . ليس لبشر ولا لملك علم فعلى

إبداعي ٢٠) علم الانسان وعلم الملك كله بالاسامي فقط . أما الحقائق فلا يعلمها
لا بشر ولا ملك . لان التعليم والانباء لم يتعلق الا بالاسامي في الآيه الكريمة .
(٣) عرض الله كل الموجودات والحقائق للملائكة ، ولم يذكر القران في العرض
آدم . وفي التعليم لم يستثن القران الكريم إسماً من الاسامي . (٤) فأفاد إفادة
بسهولة : أن الانسان له أن يعلم كل الموجودات وكل الحقائق بأساميها فقط ،
وبالتعليم فقط ، (٥) والقران الكريم يسند التعليم إلى الله فقط ، والأنباء إلى
آدم . فيفيد إفادة سهلة ان الانسان في علمه لا يحتاج إلا إلى تعليم الله ، وان
الانسان لا يزال تلميذاً لله فقط ، وهذا شرف للعقل عظيم كبير ، ولن يبلغ أن
يكون معلماً للملائكة أبداً . لأن العالم لا نهاية له ، وعمر الانسان قصير ،
لا ينبغي له أن يجلس على كرسي التعليم ، قبل أن يدرك كل العالم . وهذه كرامة ليس
وراءها غاية . سبقنا إليها الغرب بأشواط . وهذه الكرامة مستفادة من القران
الكريم لأن القران لم يسند إلى آدم إلا الأنباء ، لا التعليم . « يا آدم ، أنبئهم
بأسمائهم . فلما أنبأهم . » فالعقل تلميذ لله ، شريك في العلم للملائكة .

فالعقل هو الشاهد الأول ، والحجة الأولى والسبب الاول في الحكم والعلم .
فالسبب الثاني للعلم هو خبر الصادق المعصوم . وحيث إن الانسان
لا يحتاج الى النقل الا في ما لم يعلمه بعقله ، فالعقل هو الاول ، والنقل هو الثاني .
وللانسان حواس ظاهرة خمس وزيادة ، بها صلة الانسان بغيره :
(١) لامسة ، (٢) ذائقة ، (٣) شامة ، (٤) باصرة ، (٥) سامعة ، (٦) ناطقة .
ذكر القران الكريم كل هذه الحواس في سور وآيات . ولم يذكر في معرض
الامتنان ومقام التكليف وكال الاهلية إلا الثلاث الاخيرة : « وجعل لكم
السمع والابصار والافئدة . » : « ان السمع والبصر والفؤاد . كل أولئك
كان عنه مسؤولاً . » .

وأشرف الحواس وأقومها الباصرة • وأعمها فائدة وأهمها في احتياج
الانسان اليها السامعة • ان بطلت بطلت الناطقة والمفكرة ولا يبقى للانسان
افادة واستفادة • وصلة الانسان بالعالم الاعلى والعالم الروحاني لا تكون
الا بالسامعة والعاقلة • « فاستمع لما يوحى • » ! « فأوحى الى عبده ما أوحى • »
« ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ، أو ألقى السمع وهو شهيد • » •
ولا ينال الانسان الغائب ولا يدركه الا بالسامعة • ولا يقوم الانسان عموداً
على أقدامه ، ولا يكون يقظاً الا بالسامعة : « فضر بنا على آذانهم • » كنت
البلاغة الاعجازية عن الرقود بالضرب على الآذان لان اليقظة واعتماد الانسان
على اقدامه لا يكون الا بالسامعة • والسامعة بيدها عود الاعتدال تجعله عموداً على
مركز الثقل دائماً أبداً •

الانسان : ١) له عقله وفكرة ، ٢) وله حواسه وباعتبارها ينقسم عالم
الوجود بالنسبة إلى الانسان قسمين كبيرين ، لا نهاية لكل واحد منهما : ١) عالم
الغيب ، كل ما لا يدركه الانسان باحدى حواسه . ٢) عالم الشهادة ، كل
ما يمكن أن يدركه الانسان باحدى حواسه .

ونحن ، صوفى الاسلام ، نعتقد : أن عالم الشهادة ملاً متشابه ، لا نهاية له ،
لا يحيط به إلا موجد . وأن عالم الغيب أعلى وأكبر وأجمل وأعجب من كل
عولم الشهادة . وبين العالمين برزخ ، نسميه عالم المثال . وعالم المثال في وجوده
وتحققه وثبوته أقدم وأكون وأحق وأثبت وأقوى وأوسع من عالم الشهادة :
لا يفنى ، كما يفنى عالم الشهادة ، ولا يتحلل أجزاءه . والفناء لا يطرأ إلا على صور
الماديات والأرضيات : « كل من عليها فان . » خص الكتاب الكريم الفناء
بالأرضيات فقط ، بدلالة ضمير الارض .

الانسان له : ١) البدن . وله في بدنه : ٢) القلب والقلب نشاهدة في

الانسان وفي الحيوان . وفي القلب غريزة هي القوة العاقلة . ونسبة الغريزة إلى القلب مثل نسبة القوة الباصرة إلى العين ، ومثل نسبة القوة السامعة إلى الاذن . وهذه الغريزة وهي القوة العاقلة تسمى قلباً كما تسمى القوة الباصرة بصراً . يقول القران الكريم : « إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب . » ولم يرد شكل القلب . فانه لكل أحد ولكل حيوان . وإنما أراد القوة والغريزة .

والقلب مركز لكل الحواس . وكل حاسة تؤدي محسوساتها أولاً إلى حاسة القلب . وحاسة القلب تؤديها إلى الدماغ . ولو تعطلت حاسة القلب أو بطلت لبطلت كل الحواس . يقول القران الكريم : « فانها لا تعمى الابصار . ولكن تعمى القلوب التي في الصدور . » فنتهى كل حاسة الى القلب . عنده محطها ومقرها . والروح تحمل هذا البدن ، وتحمل كل هذه الحواس وكل هذه القوى . وللروح باعتبار اضافتها الى محل حكم واسم يخصها هناك . فاذا أضيفت الروح الى محل البصر سميت بصراً واذا أضيفت الى محل العقل وهو القلب سميت قلباً . وهي في كل ذلك روح . فالقوة الباصرة والعاقلة والسامعة والناطقة روح باصرة وسامعة وعاقلة وناطقة . هي في الحقيقة هذا العاقل المدرك المحب العارف المحرك للبدن . يعبر كل انسان عنها بقوله أنا .

وعلم الانسان بعقله أو بحواسه جزئى بكل معانيه . لان العلم في الانسان ليس عين ذاته ولا من ذاته ولا لذاته « والله أخرجكم من بطون أمهاتكم . لا تعلمون شيئاً . وجعل لكم السمع والابصار والافئدة . » يحتاج الانسان في علمه الى آلات ، وأسباب ، وشروط ، وإلى حصول صورة ما يعلمه في ذهنه . واذا لم يكن علم الانسان من ذاته ، وكان يحتاج في علمه الى هذه الاربعة فعلم الانسان جزئى من جهات : ١) جزئى زمنياً : حادث لم يكن من قبل ، فإن لا يدوم ولا يبقى بل يزول بأضداده ، وبآفات مثل بطلان الحاسة ، وبالنسيان .

(٢) جزئى فى البعد والمسافة : لا يرى ولا يسمع الا من قريب . ولا يرى
 الا المقابل : (٣) جزئى من حيث المتعلق . لا يعلم الانسان إلا بالصورة والمثال .
 فكل شىء لا يوجد صورته ومثاله فى ذهنه فالانسان لا يعلمه . وما أوتيتم من
 العلم إلا قليلا . والله يعلم وأنتم لا تعلمون . لا علم للانسان من ذاته . ثم لا يتعلق
 علم الانسان إلا بمثال الشىء وصورته ، لا على عين الشىء وحقيقته .

قلنا ان علم الانسان جزئى محدود فى جميع جهاته . اما علم الله : (١) فكلى
 فى جميع جهاته ، (٢) مطلق لا يتوقف على شىء ، (٣) فعلى يكون مبدأ لانكشاف
 الأشياء ولوجودها ، (٤) كامل محيط يعلم من كل شىء حقيقته وجميع ماله من
 الاعراض والاصناف وعلم الله متعال عن الجزئية . والله جل جلاله يعلم كل شىء
 علم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السماوات ولا فى الارض ولا أصغر من
 ذلك ولا أكبر إلا فى كتاب مبين .

وهذه المسألة ، وإن كانت فى بادىء الرأى سهلة ، قد تعبت فيها عقول
 ووهمت عقول كبار أهل العلم حتى نسبوا إلى أساطين الحكمة وأركان الفلسفة
 إنكار علم الله بالجزئيات . حتى لم ينج من الوهم امام الفقهاء صاحب الاحياء
 تلميذ الصوفية الامام المجتهد الغزالي : إذ أ كفر الفلاسفة فى مسائل ، منها إنكار
 علم الله الجزئيات . وهذا وهم لأن الله لو لم يعلم الجزئيات لما أمكن أن يعلم إنسان
 شيئاً أصلاً أبداً . لأن علم الانسان فيض من فيوضات علم الله ، وظل ضئيل من
 ظلال علم الله . ولم ينكر فيلسوف إلا جزئية علم الله ، لا علم الجزئيات .

وكما أن علم الانسان جزئى محدود . كذلك كل ما للانسان من كمال وقوة
 هو أيضاً مثل علمه جزئى محدود . « وخلق الانسان ضعيفاً » فى كل شىء .
 فإرادة الانسان وقدرته بل كل خواصه وحواسه جزئية محدودة . وما تشاؤون
 إلا أن يشاء الله . وما بكم من نعمة فمن الله . فليس للانسان شىء من ذاته . إلا

إذا فتح للانسان باب الاستقاء وباب الاستفاضة من خزائن الله .
وهذا : أى الاستقاء من أنهار الله ، والاستفاضة من خزائن الله ،
والاستضاءاة من أنوار الله هو المقصد النهائى من دعوة الاسلام : لهم فيها ما
يشاؤون . « نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا . وفى الآخرة . ولكم فيها ما تشتهى
أنفسكم ولكم فيها ما تدعون . نزلا من غفور رحيم . »
فلا يكون للانسان مشيئة نافذة واردة مطلقة إلا اذا كانت من وجه الله
نزلا من عند الله وذلك هو الفوز العظيم .

للانسان فى وصوله الى العلم ثلاثة طرق : (١) الأخذ من المحسوس ،
(٢) الانتقال من المعلوم الى المجهول ، (٣) التلقى من خزائن الغيب .
أما الأخذ من المحسوس فإن كان بصورة جزئية والمحسوس حاضر فاحساس ،
وبعد غيبة المحسوس تخيل . وان كان بصورة كلية فتعقل . والقضية المنقعدة من
الصور العقلية المأخوذة من المحسوسات تسمى بديهية .

والانتقال من المعلوم الى المجهول إن كان تدريجياً فنظر وفكر . وان كان
دفعياً فحدس . والتلقى من خزائن الغيب كشف والهام ، ووجدان .

والنقل ، وهو خبر الصادق المعصوم ، من نظريات القسم الأول : (١) هذا
القول سمعناه من الصادق المعصوم . (٢) وكل قول قاله المعصوم صادق حق
مطابق للواقع . فهذا القول حق واقع . فلصغرى سمعية ، والكبرى استدلالية .

وحيث إن النقل منبع لعلوم جهة أفرد من بين النظريات وعد طريقاً على حدة
فالمعتبر والمعتد به فى مسائل العلوم من طرق العلم ثلاثة : (١) التعقل وهو
الانتقال من المعلوم الى المجهول (٢) النقل . (٣) الكشف . والتعقل أعم هذه الثلاثة
فى احتياج الناس اليه . ولا يتم شئ ولا يتيسر الا به . والنقل احكامها افادة
وأيسرها حصولها لكل أحد . والكشف أوسعها احاطة . إذ الغيب خزانة لعلوم

غير متناهية • فن كان ذا اتصال قوى يمكن منه تلقي علوم لا يكاد يدرك شأوها .
وأكثر الأشياء بركة للإنسان في حياته وفكره وعلمه انكشف له بطريق الكشف
لأحد من أهل العلم بعد طول الاجتهاد أو بنفحة إلهية أثناء التفكير .

والعقل يفيد القطع بالبرهان . والنقل في الخبر المتواتر مفيد للقطع بالضرورة .
والنقل في خبر الصادق المعصوم مفيد للقطع . فالآية تفيد للقطع ، وسنة النبي إن
صح سندها تفيد القطع . وما في كتب الكلام وأصول الفقه مجرد تشكيك ،
لا يتزلزل به قطعية الافادة . وكل احتمال ليس له دليل يوجبه وهم مردود .

والكشف والالهام يفيد القطع . وما كان يعلمه لقان في حكمته ، وسقراط
في فلسفته ، وبقرابط في طبه ، وارشميد في رياضته ، وفيثاغور في أسراره
والإلهياته ، فأهم ما كان لهؤلاء الاساطين كان إلهاما وكشفا من الله ، ببركة
التعلم بعد طول الاجتهاد ، وفطرة هؤلاء الكرام كانت مستعدة متوجهة الى الله .
والبينية في عرف القرآن الكريم : ما ظهر برهانه في الطبع والعلم والعقل .
والشارع في آيات الكتاب قد اكتفى بدعوة الضرورة فلم ينزل فيها آية أمرة ،
وبوازع الطبيعة فلم ينزل فيها آية ناهية • فدل على أن حكم الضرورة وحكم العقل
والطبع كاف مغن معتبر .

« ويسألونك عن اليتامى • قل إصلاح لهم خير » أرشد الى حكم العقل وضبط
العقل الذي أقامه حجة على خلقه في مالا يكاد يعد من الامور • « وان تخالطوهم
فلخوانكم في الدين • فعليكم من النصيحة ما يقودكم اليه الطبع والعاطفة •
ارشد الناس الى حكم الطبع • « ولو شاء الله لأعتكم » فدل لكم حدودا •
فترك لنا سعة في الحياة •

قد كان في حكم العقل والطبع كفاية ثم في الرسول وحده كفاية ، أو في
الكتاب وحده كفاية • جمع الله الكل ، فهدى الانسان بعقله ، ورسله ، وكتبه

لتكون حجة الله بالغة ، وعلم الانسان أوسع .

وعقل الانسان عقل ، بقى على ما كان . يوجد فى التاريخ شواهد كثيرة لارتقاء الانسان أدياً واجتماعياً . وليس يوجد دليل على أن الانسان قد ارتقى عقلياً ، وأن العقل البشرى اليوم أقوى وأعلى مما كان .

ونحن نعلم اليوم أن للانسان خيالاً قد سبق عقله بمصور . فقد كان الخيال يصور للانسان أموراً لم يكن عقله يقبلها . نراها اليوم قد وقعت والنبوة قد جاءت للانسان بايمان يسبق العقل ويسبق الخيال بدهور . وللانسان اليوم أوهام جديدة وخيالات طريفة . الا أن الايمان أعلى واسبق . والعلم العصرى يرتقى باقدام راسخة وأجنحة سريعة قوية فى تحقيق الخيال والايان . وحظ العقل بعد كل ذلك هو الاشتياق والاحتيار والتهجى . وسنتلوه له بعد دهور « وما أوتيتم من العلم الا قليلاً »

وعالما المنتهى كالصبي ي قيل له فى ابتداء تهج

قدمنا السؤال : العقل ؟ أم النقل ؟ وجواب القران : أن كليهما معتبر فى افادة العلم قطعاً . وحيث إن علم الانسان جزئى محدود فالانسان يحتاج الى النقل فى توسيع علومه . والنقل معتبر فى توسيع العلوم فقط . ولا نرد أصلاً أبدأ العقل ودليل العقل بالنقل . ولا نرد أصلاً أبدأ النقل بالعقل . وأكثر الفرق ضلالاً عندنا من يبطل العقل ودليل العقل بالنقل بدعوى التعارض . وأشد الفرق غروراً من يستدرك على الله أشياء مدعياً ان الله لم يحكم فيها بشئ . وأشد الفرق إباء واستكباراً من يتحكم عند الله بعقله فيوجب عليه أو على عباده بعقله أحكاماً لم يأت النقل فيها بشئ . وللعقل ادراك كل شئ . . وليس له أن يحكم على آخر بشئ .



« قل : الله ! »

« وإنا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين » (سبأ : ٢٤) .

« وادع إلى ربك ! انك لعلى هدى مستقيم » (حج : ٦٧) .

الوَشِيْعَةُ

فى نقد

عقائد الشِيعَةِ

هى :

﴿ أول مرحلة فى طريق تأليف قلوب الأمة ﴾

﴿ لا تأليف بدونها ﴾

كانت رسالة فى كراسة صغيرة . جمعت فيها مسائل من أمهات الكتب المعتمدة للشية الأمامية ثم قدمتها لمجتهدى عالم الشية ، وشيوخها وصدورها فى كراسى الشريعة . عملاً بأدب الكتاب الكريم : « فسولوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون . » واليوم ، بعد أن انتظرت سنة وزيادة ، أنشرها لتتظار فيها الأمة الاسلامية والشية الأمامية الاثنا عشرية .

« وإن جادلوك فقل : الله أعلم بما تعملون . الله يحكم

بينكم فيما كنتم فيه تختلفون . » (حج : ٦٨ : ٦٩)

موسى جار الله — ابن فاطمه

— على وجه الدفتر —

أقدم هذه المسائل لأساتذة النجف الأشرف بيد الاحترام ، بأمل الاستفادة ، بقلب سليم صادق ، كله رغبة في تأليف قلوب عالمي الاسلام: (١) الشيعة الامامية الطائفة المحقة ، (٢) عامة الامة أهل السنة والجماعة . راجياً إجابة السادة الاساتذة جمعاً أو فرادى : كل بيانه البليغ البالغ ، بتوقيع يده ، مؤكداً بخاتمه ومهره .

وسيكون إن شاء الله جل جلاله ، لافادات الاساتذة السادة شأن في عالم الاسلام يذكر .

« وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر ! » موسى جار الله

١٣٥٣ — في ٣١ ذى القعدة ١٩٣٥ — فبراير ٢٥

النجف الاشرف — العراق



وهذه هي الرسالة التي كثرت نسخها في كراريس بمساعدة الرابطة العالمية بالنجف الاشرف ووزعتها الرابطة العالمية لأساتذة النجف . ونسخة بقلمي قدمتها للسيد الصدر شيخ مجتهدى الكاظمية ببغداد .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله . الحمد لله . وسلام على عباده الذين اصطفى . وصلى الله على سيدهم
وسيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم .
حضرات السادة الكرام الاساتذة العظام ، مجتهدى النجف الأشرف ،
سلام عليكم تحية من عند الله مباركة طيبة .
متعكم الله جل جلاله بتوفيق من عنده وعافية ، ومتع ببركاتكم الاسلام وأهله .
إني ، بحمد الله جل جلاله ، أدين دين الحق دين الاسلام ، دين الاحترام :
الاحترام لكل المذاهب الاسلامية . خصوصا مذهب الشيعة الامامية . وقد
ألفت في سابق الأزمنة رسالة قد اقترحت فيها على عالم الاسلام أن يعترف
مذهب الشيعة الامامية مذهباً رسمياً خامساً بين المذاهب المعروفة اليوم في عالم
الاسلام .

وكنت أعرف أصول الشيعة الامامية من الكتب الكلامية . وكانت مكتبتى
الغنية تحتوى على كثير معتمد من كتب الشيعة الامامية الفقيهية . وقد درستها
واستفدت منها واستحسننت الكثير من مسائلها وأحكامها . ثم إني في سياحتى
هذه وقفت جل ساعاتى على مطالعة كتب الشيعة . وكنت أطلعها بالاهتمام على
حسب مقدرتى ، وعلى عظيم رغبتى . طالعت أصول الكافي وفروعه ، والتهذيب ،
ومن لا يحضره الفقيه . ثم طالعت جميع كتب الوافى ، ومرآة العقول فى أحاديث
الرسول ، ومجلدات عديدة من بحار الانوار . وطالعت غاية المرام فى تعيين
الامام . وكتبت كثيراً غير هذه الكتب .

وفي النهاية تبين أن كتب الشيعة هذه قد أجمعت على أمور لا تتحملها الأمة،
واتفقت على أشياء كثيرة لا ترتضيها الأئمة، ولا تقتضيها مصلحة الاسلام،
وتناقض أكثر مصالح الأمة .

ثم هي جازفت في مسائل منكرة مستبعدة، ما كان ينبغي وجودها في كتب
الشيعة . ولا أظن أن الأئمة كانت تدين بها . هم ، على حسب عقيدتنا ، أرفع
وأجل من أمثال هذه المسائل علماً، وعقلاً، ودينًا ، وأدبًا .

وإذ كنت أستبعد وجود هذه المسائل في أمهات كتب الشيعة ، وأنكر
صدور مثل هذه المسائل من أئمة الأمة أهل البيت ، رأيت من تمام ما يجب على
أن أثبت في فهمها ، وأن أتحقق معانيها ووجوهها ، وأن أثبت حقائقها بأن
أراجع أهل الذکر من مجتهدى الشيعة اليوم . ومن عليهم المعول على وجه الارض
من مجتهدى الشيعة الامامية ، هم أساتذة النجف الأشرف .

اذ كنت لا أعلم فعلى السؤال :

« فسلوا أهل الذکر إن كنتم لاتعلمون » .

عملاً بهذه الآية الكريمة ، وتبينًا وتثبتًا فيما إليه قصدت ، أتقدم بين أيديكم
بهذه : « المراجعة » . كتبها مستهدياً مسترشداً مستفيداً سعياً لتوحيد الكلمة
وفي تأليف قلوب الائمة — قلوب أبناء أم كريمة رحيمة عزيز عليها ما يدوم بين
أبناءها من عداوة قوية قديمة لثيمة

« حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق » . (الاعراف ١٠٥)

أما الامور التي أعدها منكراً لاتحملها الأمة ولن يرتضيها الأئمة ، وهي
تنافي الدين والأدب ، وتنافي مصلحة الاسلام ، ومصالح الأمة ، فهي مسائل
عديدة . منها :

تكفير الصحابة

كتب الشيعة تكفر عامة الصحابة كافة . لم ينبج من التكفير سوى قليل منهم لا تزيد عدتهم على سبعة .

وللشيعة الامامية في تكفير الأول والثاني أبي بكر وعمر ، صراحة شديدة ومجازفة طاغية .

في كتب الشيعة عن الباقر والصادق : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزيكهم وهم عذاب أليم : (١) من ادعى إمامة ليست له ، (٢) من جحد إماماً من عند الله ، (٣) من زعم ان أبا بكر وعمر لهما نصيب في الاسلام .

في المجلد الثاني من الوافي في ص ٤٤٤ وبعدها كلمات لا يقبلها الادب : الاول والثاني أبو بكر وعمر في كتب الشيعة رجسان ملعونان ، هما الجبت والطاغوت ، وهما فرعون هذه الأمة وهامانها . هما أشد أهل النفاق نفاقاً وعداء للنبي ، وضرراً للاسلام .

في كتب الشيعة : « إن أبا بكر أبا كل الشرور لم يسم صديقاً إلا بعد أن رأى في الغار معجزات أدهشته وحيرته ، فأضمر في قلبه : « الآن صدقت يا محمد إنك ساحر عظيم .

اللعنات على العصر الأول

في كتب الشيعة في الكافي والتهذيب والوافي لعنات على أبي بكر وعمر وعائشة وحفصة وعلى العامة ، وهم كل الأمة ، بعبارات ثقيلة شنيعة . وللشيعة في اللعن على الصحابة وعلى الأمة أدعية مأثورة . في الوافي في كتابه الثامن وفي غيره كلام طويل ثقيل يدل على أن دأب الشيعة في الكتب والكلام والمجالس الانبساط في اللعنات . يقول الوافي : لم يدع الامام أحداً ممن يجب أن يلعن إلا

لعنه وسماه . وأول من بدأ بأبي بكر وعمر وعثمان ، ثم مر على الجماعة ولعن السكلى .
وللباقى والصادق ، على حسب ما ترويه كتب الشيعة ، دبر كل صلاة مكتوبة
أوراد لعنات على أربعة من الرجال ، منهم الأول أبو بكر والثانى عمر وعلى
أربع من النساء منهن عائشة وحفصة .

وفى الكافى والتهديب أدعية مأثورة عند زيارة قبور الأئمة فى اللعن على
العصر الأول وعلى كل الأمة .

تقول كتب الشيعة : والله وراء هذا العالم سبعون ألف عالم ، فى كل عالم
سبعون ألف أمة . كل أمة أكثر من الجن والانس . لا هم لهم إلا اللعن على
أبى بكر وعمر وعثمان .

وفى الكافى (٣-٣٩١) ان عائشة وحفصة كافرتان منافقتان مخلدتان فى النار .
وفى صحائف الكافى كلمات تشتمر منها جلود الشياطين .

وأى فائدة حصلت من اللعن الى اليوم ؟ وأى مصلحة تحدث من اللعن
بعد اليوم ؟

فى أصول الكافى (٢-٣٥١) ان اللعن واللعن على أحد حرام ، يعود
على صاحبه . فكيف طعن الشيعة ولعن الشيعة على الاول والثانى والثالث ؟ وعلى
أكثر الصحابة ، وعلى أم المؤمنين عائشة وحفصة ، وهما بنص القرآن الكريم
أهل البيت ؟

ولا ريب ان اللعن على العصر الاول لا يزيد فى تلبي اللعن إلا مرضاً على
مرض ، وعداء على عداء . واللاعن فى قلبه على المؤمنين مرض ، كما لعن زاده
اللعن مرضاً على مرض لا دواء له ولا زوال .

تحريف القرآن الكريم

القول بتحريف القرآن الكريم باسقاط كلمات وآيات قد نزلت، وبتغيير ترتيب الكلمات والآيات ، أجمع عليه كتب الشيعة . وأخبار التحريف مثل أخبار الامامة متواترة عند الشيعة . من رد أخبار التحريف أو أولها يلزم عليه رد أخبار الامامة والولاية .

وللائمة مثل الباقر والصادق في تحريف الكتاب الكريم أيمان بالغة . ولهم في تكذيب ما ثبت في القرآن الكريم والمصاحف على التواتر كلمات شديدة . والاحرف السبعة والوجوه العديدة قد أتت في القرآن الكريم متواترة عن الأمة كافة في القرون كافة . ويقول فيها الصادق : كذبوا على الله أعداء الله ! لكن القرآن نزل على حرف واحد من عند الله الواحد .

ويروى الكافي عن الصادق : أن القرآن الذي نزل به جبريل على محمد سبعة آلاف آية . والتي بأيدينا منها : ٦٢٦٣ فقط . والبواقى مخزونة عند أهل البيت فيما جمعه على .

يروى الكافي ان القائم يخرج المصحف الذى كتبه على . وأن المصحف غاب بغيبة الامام .

هذه التى تقدمت أمور لا تتحملها الأمة . وعلى عقيدتى لا يرتضيها ولن يرتضيها الأئمة . لو ثبتت هذه الامور ، أو لو ثبت واحد منها لبطل القرآن الكريم ، ولبطل الدين من أصله . كما لو ثبت ما أسنده الوافى (٢ : ١٣) إلى على أمير المؤمنين فى التيمى أبى بكر والعدوى عمر لبطل القرآن ولبطل الاسلام من أصله .

كتب الشيعة في الدول الاسلامية

حكومات الدول الاسلامية وقضاؤها وكل علماءها طواغيت . ومن تحاكم إلى الطاغوت وحكم له الطاغوت فان أخذه فانما يأخذه سحتاً وان كان حقه في الواقع ثابتاً له . لانه يأخذ بحكم الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به . ويحرم على الشيعة أن تتحاكم إلى الطاغوت .

وكل راية ترفع قبل قيام القائم فصاحبها طاغوت يعبد من دون الله . الوافي (٢٨ : ٣)

فكيف يكون أساس الدول الاسلامية على وجه الأرض من أول الاسلام إلى يوم القيام والقيامة إن كانت عقيدة شعوبها وعقيدة رعاياها هذه العقيدة ؟

كتب الشيعة في الفرق الاسلامية

صرحت كتب الشيعة أن كل الفرق الاسلامية كلها كافرة ملعونة خالدة في النار - إلا الشيعة . والمخالف مطلقاً شر من الكفار . وصرحت كتب الشيعة أن دم الناصب وماله حلال الا امرأته لان نكاح أهل الشرك جائز - والناصب على حسب بيان كتب الشيعة من يقدم الاول والثاني على علي أو يعتقد امامة الأول والثاني .

تقول كتب الشيعة إن الله قد نصب علياً علماً بينه وبين خلقه . من أنكره فهو كافر ، ومن أشرك معه آخر مشرك . وإن إيمان المخالف في الامامة لا إيمان له . هو : للنار ، وإلى النار .

والمخالف في الامامة حكمه حكم المشرك والكافر في جميع الأحكام . لكن

الله أجرى عليهم زمن الهدنة حكم المسلمين رحمة للشيعة .
وإذا ظهر القائم قائم آل محمد أجرى على المخالف في الامامة حكم لمشرك
والكافر في جميع الاحكام .

يقول الامام الباقر والصادق : « لولا أنا نخاف عليكم أن يقتل رجل منكم
برجل منهم ، والرجل منكم خير من مئة ألف رجل منهم لأنهم لا يقاتلونكم بقتل كلهم .
يقول الامام في أئمة المذاهب الاربعة من هذه الأمة : « لا تأتهم ! ولا
تسمع منهم ! لعنهم الله ، ولعن ملهم المشركه !
في التهذيب (٢ : ١١٦) (٢ : ٢٥٢) كان الصادق يقول : خذ مال
الناصب حيث ما وجدته وادفع اليها الخمس .

جهاد الامم الاسلامية في عقيدة الشيعة

تعتقد الشيعة أن جهاد الأمم الاسلامية لم يكن مشروعاً وهو اليوم غير
مشروع . حتى لو أوصى أحد في سبيل الله ، وسبيل الله في عقيدته هو الجهاد ،
جاز العدول عنه الى فقراء الشيعة .

الجهاد مع غير الامام المفترض طاعته حرام مثل حرمة الميتة وحرمة الخنزير .
ولا شهيد الا الشيعة . والشيعي شهيد ولو مات على فراشه حتف أنه . والذين
يقاتلون في سبيل الله من غير الشيعة فالويل يتعجلون . الوافي (٢ - ٤٥) .

هذه ست من المسائل عقيدة الشيعة فيها يقين . فهل يبقى في توحيد كلمة
المسلمين في عالم الاسلام من أمل ، وهذه عقيدة الشيعة ؟

وهل يبقى بعد هذه المسائل ، بعد هذه العقيدة ، لكلمة التوحيد في قلوب
أهلها من أثر ؟

وهل يمكن أن يكون الامم الاسلامية ، ولهم هذه العقيدة ، في سبيل غلبة
الاسلام في مستقبل الايام من سعى ؟

أحاديث أئمة الأمة

في نظر الشيعة

ادعت كل كتب الشيعة أن الأئمة أولاد علي كانت تنكر كل حديث يرويه
إمام من أئمة الامة ، وأن الاخذ بنقيض ما أخذته الامة أسهل طريق في الاصابة ،
وكل خبر وافق الامة باطل . وما خالف الامة ففيه الرشاد . وكان الامام يقول :
دعوا ما وافق القوم . فن الرشد في خلاف القوم . وتقول الشيعة : إن وافق
الكل يجب الوقوف . وكان الصادق يأمر بما فيه خلاف العامة (أهل السنة
والجماعة) وكان يقول إن عليا لم يكن يدين بدين إلا كانت الامة تخالفه إلى غيره
إبطالا لأمر علي .

هذه دعوى الشيعة . وهذه أصل من أصول الفقه عند الشيعة . وهي في بابها
بديعة . لم تكن لدين من الأديان ، ولم تكن مساسكا لعلم من العلوم ، ولم تجعل
مدركا للحق ودليلا للاصابة قبل وضع الشيعة .

والأمة قد علمت علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين أن أفضل قرون الاسلام
قرن رسالته وقرن خلافته . فما روته أئمة الأمة من سنن قرني الرسالة والخلافة
كان أرشد وأهدى وأقرب من إلحق رشداً . فكون الوفاق سمة البطلان ،
وكون الخلاف دليل الاصابة غريب بديع . لا يتهور على أن يتقول مثل هذه
الأقويل الاعفريت ماجن ما كر يريد هدم دين الشيعة قبل أن يهدم
دين الاسلام .

تأويلات الآيات وتفسيرها

في كتب الشيعة

في كتب الشيعة أبواب في آيات وسور نزلت في الائمة والشيعة ، وفي آيات وسور نزلت في كفر أبي بكر وعمر ، وكفر من اتبعهما . والآيات تزيد على مئة ، بل فيها سور مستقلة .

ما رأيكم اليوم ، أيها السادة الاساتذة ، في تنزيل هذه الآيات ، وفي تأويلاتها على حسب ما في كتب الشيعة ؟

وفي تنزيلاتها وتأويلاتها على مذاق الشيعة تجهيل لله وتعجيز ، وتجهيل للنبي ، وتجهيل لأهل بيته وآله ، وأعظم طعن على دين الائمة وعلى أدب آل محمد . وكيف تنجو هذه التأويلات وهذه التنزيلات ، من أن تكون العوبة يلعب بها من يستخف بالكتاب والدين ؟

وكيف يذكر كل ذلك أكبر إمام للشيعة في أقدس كتبها — في أصول الكافي ؟

تقية الشيعة

للشيعة ولكتبها في حيلة التقية غرام قد شغفها حباً حلية التقية . فإذا روى إمام حديثاً يوافق ما عليه الأمة ، أو عمل إمام عملاً يشبه عمل الامة فإن الشيعة ترده على أنها حيلة ، على أنها تقية .

نحن نجل الائمة ونحترم أهل البيت . ومن عزة الامام وأعظم شرفه : أن يكون من الذين يباغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله ، وأن يكون من الذين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لأم .

ونحن نعلم أن تقية الله بطاعته ، وتقية السلطان بحقه ، وتقية الناس بالمعروف .
وليس للتقية في الدين من رابع .

والتقية هي خوف النار ، وخوف العار ، أما ترك الحق خوفاً والاتبان
بالباطل نفاقاً فلم يكن من التقية في شيء .

نعم إن التقية في سبيل حفظ حياته وشرفه وفي حفظ ماله ، وفي حماية حق من
حقوقه واجبة على كل أحد إماماً كان أو غيره .

أما التقية بالعبادة بان يعمل الامام عملاً لم يقصد به وجه الله وإنما أتاه وهمماً
خوفاً من سلطان جائر ، والتقية بالتبليغ بان يسند الامام الى الشارع حكماً لم يكن من
الشارع فان مثل هذه التقية لا تقع أبداً أصلاً من أحد له دين ، ويتمتع صدورها
من إمام له عصمة .

وحمل رواية الامام وعبادة الامام على التقية طعن على عصمته وطعن على دينه .
والتقية في العبادة عمل لم يقصد به وجه الله . وكل عبادة لم يقصد بها وجه الله
باطلة ، وهي شرك إن قصد بها النفاق .

وكرر رواية يرويهما عدل فهي أداء أمانة ، وهي تبليغ . فحملها على التقية قول بان
العدل قد افترها على الله وعلى رسوله ، وان العدل قد كاد بها الأمة وكل سامع .
وكل أحد يعلم أن خلاف الرواية السكوت . والسكوت آمن في كل حال من
كل شر . ولم يقع قط أن جائراً عاقب السكوت .

فحمل رواية الامام على التقية تسفيهه للراوى وتبليغه . فان من لا يعلم النجاة
بالسكوت أبله . ومن يتعمد الكذب على الرسول ، وفي السكوت نجاة ، سفیه
وعلى أمير المؤمنين عليه وعلى أولاده السلام كان يحافظ على الصلوات ويراعى
الاقوات ، ويحضر الجماعات ، ويصلى المكتوبات و صلاة الجمعة مقتدياً خلف
الأول والثاني والثالث ، وخلف غيرهم . كان يقصد بها وجه الله فقط . ولم يكن

يصلى صلاة إلا تقرباً وتقوى وأداء . ولم يكن مثله أن يتقى بجميع عباداته أحداً غير الله . ولم يكن يصلى الا صلاة قرابة وتقوى ، لا تقيّة .
وحملها على التقيّة طعن في دين علي أمير المؤمنين ، وطعن عظيم في جليل فضله .
وكل امام بعده اقتدى بأبيه وجده في الأئمة والأئمة . لم يقع من أحد الا تقوى ، ولم يقع الا دين وإخلاص . لم يقع من أحد من الأئمة حيلة ولا تقيّة شيعة .

أباطيل شنيعة في كتب الشيعة

في كتب الشيعة : (١) ان علياً أمير المؤمنين طلق عائشة . فخرجت من كونها أم المؤمنين . (٢) أن القائم اذا يقوم ، يقيم الحد على عائشة ، اتقاما لأمه ابنة النبي السيدة فاطمة عليها وعلى أبيها وأولاده الصلاة والسلام . (٣) أن القائم اذا ظهر ، يهدم مساجد الاسلام ، منها مسجد المدينة ، ويهدم حجرة النبي وينبش قبر صاحبه ويخرجهما حين وهما طريان ، ثم يصلبهما على خشبة ويحرقهما . لان جميع ما ارتكبه البشر من المظالم والجنايات والآثام من آدم الى يوم القيامة جاءت منهما . فأوزارها عليهما .

كل جاهل يعلم أن الدين والأدب والأئمة براء من أمثال هذه الأباطيل . وليس من حاجة الى ردها . وانما ينكر وجودها في صحائف كتب الشيعة في كل عصورها من غير انكار . واستبعد تمام الاستبعاد أن عالماً كبيراً شيعياً يكتبها في كتابه ، ولا يجد من دينه وأدبه وعقله وإيمانه وازعاً يزعه من أمثال هذه الأراجيف الفاحشة . والكتب متداولة تتلوها الشيعة من غير انكار ، ويلقيها الخطيب في المحافل ، والجماعة تستمعها استماع الاذكار .

فان كان بين الشرور شر يستعاذ بالله منه ، فأعظم شر هو شر التعصب المذهبي . وشيطان التعصب هو رأس الابالسة والشياطين .

العول في كتب الشيعة

يعجبني دين الشيعة في تحريم كل شراب يسكر كثيره . ما أسكر كثيره فقليله حرام . حتى أن المضطر لا يشرب الخمر ساعة الاضطرار . لانها قاتلة . والشيعة تحرم الجلوس على مائدة كانت أو تكون فيها الخمر . واستحسن كل الاستحسان مذهب الشيعة الأمامية في مسائل الطلاق ، وبعض ما تراه الشيعة في أصول المواريث ، ولم يعجبني فتاوى الشيعة في جزئيات مسائل الربا . ووجدت ما طالعته من كتب الشيعة مقصورة في بيان الربا ومسائله . وكتب الشيعة ، وإن ردت القول بالعول وأنكرت على الامة إعالة الفرائض إلا أنها لم تنج من اشكال ابن العباس والامام الباقر : « ان الذي أحصى رمل عاجل لم يجعل في مال نصفاً وثلاثين ، ولا نصفاً ونصفاً وثلاثاً مثلاً . » فلاشكال باق ، والعول ضرورى .

فان إدخال النقص في سهام من أخره الله من الورثة هو أخذ بحظ كبير جائز من العول . ولا يدفع أصل الاشكال . فان التسمية باقية في نص الكتاب كما كانت : في زوج وأم وأختين مثلاً . فالزوج فرضه بنص القرآن النصف ، والاختان لهما بتسمية القرآن الكريم الثمان . والام لهما في حكم القرآن الثالث أو السدس .

والسهام في تسمية القرآن الكريم زائدة ، والنقص في جميع السهام وهو العول العادل ، أو في سهم المؤخر فقط وهو العول الجائر ضرورى . اقتسمته الامة والشيعة . والامة أخذت بالعول العادل . والشيعة أخذت بالسبيل الجائر . والذي قسم المال وسمى السهام هو الذي أحصى رمل عاجل ، بل وجميع ذرات الكائنات . وهو أصل الاشكال الذي اتحلله الباقر .

وقد تبين بهذا أن القول بأن لا عول عند الشيعة قول ظاهرى قيل يبادى الرأى عند بيان الاختلاف رداً لمذهب الامة ، وهرباً من الوفاق للعامة .

والعول هو النقص . فان كان النقص في جميع السهام بقدر متناسب فهو العول العادل . أخذت به الامة ، وقد حافظت على نصوص الكتاب الكريم . وإن كان النقص في سهم بعض الورثة دون البعض فهو العول الجائر ، جارت به الشيعة وخالفت به نصوص القرآن الكريم ولم تدفع به الاشكال . والاشكال الذي تحير فيه ابن العباس ، ثم اتحلّه الباقر وغيره ثابت راس .

ولا أريد اليوم ، كما أراد ابن العباس في يومه ، أن أبتهل أو أباهل أحداً . وإنما أريد أن تعلموني مما علمتم في ازالة الاشكال رشداً .

فما قول مجتهدى النجف الاشرف في أصل الاشكال ؟ وما هو حيلة الأساتذة السادة في دفع الاشكال ؟

نكاح المتعة في ذوق الشيعة

كتب الشيعة اذا تعصبت على المسألة فهي تجازف في الكلام تتجاوز حدود التشدد في المبالغة . مثل ما رويت من الاخبار : (١) في البداء (٢) في المتعة (٣) في البراءة ، (٤) في تحريم المسح على الخفين .

فقد كان الصادق يقول : « يأتي على الرجل سبعون سنة ما قبل الله منه صلاة لأنه مسح على خفيه ، لانه غسل الرجلين . وكان الباقر والصادق يبالغان في المتعة ويقولان : من لم يستحل متعتنا ولم يقل برجعتنا فليس منا . ويجعلها علماء الشيعة شارة أهل البيت ، وشعار الأئمة .

وللامة في المتعة كلام طويل عريض . وأرى أن المتعة من بقايا الأنكحة في الجاهلية . ويمكن أنها قد وقعت من بعض الناس في صدر الاسلام . ويمكن أن الشارع الكريم قد أقرها لبعض الناس في بعض الاحوال من باب ما نزل فيها : إلا ما قد سلف . . . وقد نزل في أشد المحرمات . كانت المتعة أمراً تاريخياً ، ولم

تكن حكماً شرعياً باذن من الشارع . وإن ادعى مدع أن المتعة كانت حلالاً
طلقاً باذن من الشارع وإقرار منه ، فلتكن ، ولنقل أن لا بأس بها . ولا كلام لنا
في هذه على ردها

وإنما كلامي الآن في : أن المتعة هل ثبتت بالقرآن الكريم ؟ أو لا ؟
كتب الشيعة تدعى : أن المتعة نزل فيها قول الله جل جلاله (فما استمتعتم
به منهن فأتوهن أجورهن فريضة)

و أرى أن أدب البيان يأبى وعربية هذه الجملة الكريمة تأبى أن تكون هذه
الجملة الجليلة الكريمة قد نزلت في المتعة . لان تركيب هذه الجملة يفسد ، ونظم هذه
الآية الكريمة يختل لو قلنا إنها نزلت فيها

أريد أن أستمع وان أقرأ إفادات مجتهدى النجف الاشرف . فما قولكم
أيها السادة في تنزيل هذه الجملة الكريمة المعجزة المباركة ؟

حديث عرض النبي ارثه لعمه وابن عمه

حديث عرض النبي صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم ، ارثه لعمه سيدنا العباس
ابن عمه على أمير المؤمنين إن ثبت ، يكون أصلاً عظيماً في أصول المواريث .
الوافي (٢ : ١٣٣) عن الكافي : دعا النبي ، صلى الله عليه وعلى آله ،
عمه العباس وعلياً أمير المؤمنين قبيل وفاته . فقال لعمه العباس : تأخذ تراث محمد
وتقضى دينه ، وتنجز عدياته ؟ فرد عليه العباس وقال شيخ كثير العيال ، قليل
المال . فقال النبي : سأعطيها من يأخذها بحقها . وقال : يا علي ، أنتنجز عديات
محمد ، وتقضى دينه ، وتقبض تراثه ؟

هذا الحديث حديث مهم جليل لم أره في كتب الأحاديث ، غير كتب
الشيعة عدده ، إذ رأيت ، كنزاً غنياً يستخرج منه أصول في أبواب الفقه . وعرض

الارث ، إن صح ، لكان له شأن جليل جزيل . فان ذلك يقلب أصول الارث في الاسلام ، قلباً يمكن أن يكون فيه صلاح وحكمة اجتماعية .

فان الارث عند الفقهاء خلافة في الملك ، وفي الحقوق ، ليس فيها لا للمورث ولا للوارث اختيار : الوارث يكون خليفة في ملك الميت وفي حقوق الميت ، عرض المورث ، أو لم يعرض ، شاء الوارث ، أو لم يشأ .

وهل الارث نقل ، يتوقف على ارادة المورث ؟ أو انتقال ، لا يكون الا بقبول الوارث ؟ في هاتين المسألتين لاهل العلم أنظار ، وأقوال . لاجل ذلك عددت حديث عرض الارث كنزاً فيه علوم وأصول .

لو صح هذا الحديث لكان له شأن جليل ، ولكن راويه قد أفسده إفساداً بحديث «عفير عن أبيه عن جده عن نوح صاحب السفينة التي استوت على الجودي» . ثم لا ارث للعصبة عند الشيعة . اما عند فقهاء الامة فن ابن العم لا يرث عند وجود العم . وحرّم الوارث ليس في اختيار المورث في شريعة صاحب القرآن . ما قولكم أيها الاساتذة السادة في حديث العرض ؟ وفي أصل الارث ؟ وكيف يكون قول الشيعة في التعصيب ؟

ثم إن عم النبي العباس كان غنياً . وكان أعتق وأرفع من أن يرد عرض النبي بخلا ، أو غفلة عن عظيم الشرف . والعباس كان أشرف قریش وأنفذهم نظراً . والنبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم كان يكرم العباس اكرام أبيه وكان العباس للنبي أطوع أقربيه .

نعم ، كان العباس عمه لايه ، وكان سيدنا أبو طالب عمه لايه وأمه ، ولنا أن يتقدم أولاد سيدنا أبي طالب على عم النبي . لا بأس فيه . بل هو الغالب . لان سيدنا أبا طالب قد قام مقام عبد الله بعد عبد المطلب . فأولاده إخوة للنبي . والاخ مقدم على العم . هذا هو الاصول ، وهذا هو الكافي . وكلام كتب الشيعة في أم العباس

فيه شيء من سوء الادب ، لا أرتضيه . وهذه قد عادت للشيعه وكتبها عادة

دين الشيعة روجه

العداء

كل يعلم وكلنا نعلم أن البيوت الاموية والعباسية والعلوية كانت بينها ترات وثارات وعدوات عادية قديمة وحديثة . ولم تكن إلا خصائص بدوية سامية عربية . قد كانت ، وضرت الاسلام ، ووقعت بها فقط ، لا بغيرها في تاريخ الاسلام أمور منكرة لم تقع في غيره ثم زالت بزوال أهلها . وليس فيها إثم ولا أثر لاهل الاسلام ولا لاهل السنة . ليس الاثم إلا لأهلها . وهم البيت الاموى والبيت العباسى والبيت العلوى . والله يفصل بينهم يوم القيامة .

ولم يقع بين الصديق والفاروق وبين على خلاف في الخلافة . ولم يقع بين هؤلاء الصحابة الكرام الاجلة أئمة الاسلام وأركان الدين عداء أبداً أصلاً . نزع الله من صدورهم غلا كان فيها . وكل آية نزلت في الثناء على الأئمة فهم أول داخل فيها .

وكل ما في كتب الشيعة وكتب الاخبار من حكايات العداء بين هؤلاء الأئمة فكلمها موضوعة بلسان الدعاة العداة ، لو ثبت البعض منها لكان فيها عيب كبير للامام على أمير المؤمنين ، ولا لآل محمد كافة .

والامة هم أولى الناس بأهل البيت وكل الأئمة . والولاية الصادقة بمعناها الصحيح الذى يرتضيه أهل البيت لا توجد اليوم ولم توجد قبل اليوم إلا عند أهل السنة والجماعة . هم عامة الأمة .

وليس الشأن كل الشأن فى ولايتنا وحبنا لاهل البيت . إذ لا يوجد مؤمن يعادى أهل البيت . وإنما الشأن كل الشأن فىمن يحبهم أهل البيت . ولا أرى ولا

آتوهم أن علياً وأولاده الأئمة وأهل البيت يحبون من يعادى الصديق والفاروق ،
أو يحبون من يعادى العصر الاول ويلعن العصر الأول
وأرى : أن ليس اليوم من فائدة للشيعة ولا لأهل الاسلام في تكفير عامة
الصحابة في الطعن واللعن على الصديق والفاروق ، وفي اللعن والطعن على أم المؤمنين
عائشة ، وأم المؤمنين السيدة حفصة ، وهما أهل البيت بنص الكتاب الكريم .
هذا هو الطريق الوحيد لتوحيد كلمة الاسلام اليوم . فما قولكم أيها
الأساتذة السادة ؟

كيف كانت الأئمة تربي

الشيعة ؟

روى الكافي والوافي أن الباقر كان يقول : ان الله قال : لأعذبن كل
رعية في الاسلام دانت بولاية امام جائر ، ولا أستحي ، وإن كانت الرعية في
كل أعمالها برة تقية . ولا عفون عن كل رعية في الاسلام دانت بولاية إمام
عادل من الله ، ولا أستحي ، وان كانت الرعية ظالمة مسيئة
يقول الباقر : إن الامة ، وان كانت لها أمانة وصدق ووفاء ، لا تكون
مؤمنة لانكارها الولاية . وان الشيعة ، وان لم يكن عندها شيء من الدين ،
لا عتب لها . لأنها تدين بولاية امام عادل .
في أي كتبه قال الله هذه الكلمات ؟ ثم ما الفائدة من أمثال هذه الكلمات ؟

هل كان تقويم الأئمة

رومياً ؟

ما هو النسيء الذي هو زيادة في الكفر ؟ وهل كان للنسيء عند العرب
قبل الاسلام نظام يدور عليه حساب السنين ؟

وسنو عمر النبي ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ، هل عدت على وفق نظام النسيء ؟ أو كان للعرب فتويم خال عن النسيء ، به كان يعد عمر الانسان ؟ قد ذكر الوافي في الكتاب الخامس في ص ٤٥ « إن حساب المشهور عند الأئمة كان رومياً » .

ما وجه اتخاذ الأئمة حساب الروم وشهورهم وسنينهم ، وحساب العرب كان عربياً وتاريخ الهجرة عربي ؟ ما هو وجه اتباع الروم ، ووجه الابتداع ؟

كم حجج النبي ؟

نحن نعلم أن النبي ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ، قد حج بعد الهجرة حجة واحدة . يقول الامام الباقر والامام الصادق : إن النبي قد حج بمكة مع قومه عشرين حجة . كلها كانت مستترة لاجل النسيء .

كان في قومه كثرة قبل النبوة ، فكيف أمكن له الاستتار ؟ ولم يكن بعد النبوة فرض الحج بمكة ، ولم يكن متعبداً بعد النبوة الا بشره . فعلى أي شريعة كان يحج ؟

وهل كان النبي يحضر في مواسم الحج مع الناس ؟

في أي شهر كان حج

السنة التاسعة ؟

حج أبو بكر وعلى مع الناس في السنة التاسعة . تقول كتب الشيعة إن حج السنة التاسعة وقع في ذي القعدة في دور النسيء .

وكيف يصح ذلك والكتاب الكريم سماه « يوم الحج الأكبر » ؟

لا حافظ ولا قارى

بين الشيعة !

لم أر بين علماء الشيعة ولا بين أولاد الشيعة لا في العراق ولا في الايران من يحفظ القرآن ، ولا من يقيم القرآن بعض الاقامة بلسانه ، ولا من يعرف وجوه القرآن الادائية .

ما السبب في ذلك ؟ هل هذا أثر من آثار عقيدة الشيعة في القرآن الكريم ؟
أثر انتظار الشيعة مصحف على الذي غاب بيد قائم آل محمد ؟

مصحف الأمة ومصاحف

الصحابة وعلى

أخف ما رأيته للشيعة في القرآن الكريم أن جميع ما بين الدفتين في المصحف كلام الله . إلا أنه بعض ما نزل . والباقي مما نزل عند المستحفظ . لم يضع منه شيء . واذا قام القائم يقرئه الناس كما أنزله الله ، على ما جمعه أمير المؤمنين على .

وأخف ما في هذا الكلام من المفاسد : (١) نسبة التقصير إلى النبي في التبليغ — بلغه الى على فقط ، فغاب . ولو كان بلغه إلى الأمة لما غاب حرف منه . (٢) اتهام الله باختلاف وعده — إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون . فان الله ما استحفظ أحداً . لكنه بوعده هو يحفظ . (٣) الطعن على العصر الاول بأنه رد بعض ما نزل . وهو كثير . ورد البعض ولو كان حرفاً كفر في عقيدة الامة .

والتاريخ يعلم أن الصحابة نسخت المصاحف مرتين : (١) زمن الصديق ،

(٢) زمن عثمان

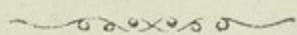
وعلى أمير المؤمنين كان رأس الكتبة زمن النسخين . ولم يقع ، لا بين كبار الصحابة ، ولا بين صحابي وصحابي ، اختلاف وخلاف في أمر المصاحف أصلا . لم يكن الا اختلاف في وجوه الأداء ، وفي الوجوه اللغوية النحوية . ومن كل اهتمامهم في الحفظ كان قد يقع بينهم الكلام إذا رأوا الاختلاف في الوجوه النحوية والادائية .

والامام على ، مثل كثير من سائر الصحابة ، كان يكتب لنفسه كل آية ساعة نزولها . ومن هذا وبهذا اجتمعت عند ستة أو سبعة من الصحابة سور وآيات على ترتيب نزولها . وكان هذا من الاهتمام لا من الاختلاف والذي كان يكتبه كتبة الوحي للنبي ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ، كان سوره وكل آياته مترتبة على هذا الترتيب الذي نراه اليوم في المصاحف بأيدينا . وعلى هذا المصحف بهذا الترتيب نزل أعظم قسم في القرآن الكريم : « فلا أقسم بمواقع النجوم . وإنه لقسم لو تعلمون عظيم . إنه لقرآن كريم . في كتاب مكنون . لا يمسه إلا المطهرون . تنزيل من رب العالمين .

فنفضلوا ، أيها الاساتذة السادة ، بالفائدة حتى يتحد الاسلام وتجتمع كلمة المسلمين حول كتاب الله المبين .

أقدم هذه المسائل لاساتذة النجف الأشرف بيد الاحترام ، بأمل الاستفادة ، بقلب سليم كله رغبة في تأليف عالمي الاسلام .

٢٣ من ذى القعدة سنة ١٣٥٣ هـ ٢٧ - ٢ - ١٩٣٥ م موسى جار الله



هذه رسالتي في مراجعاتي . وقد تفضل عليّ كبير مجتهدى البصرة في جوابها بكتاب في تسعين صفحة . يؤيدني في كل ما نقلته من كتب الشيعة . والكتاب عندي محفوظ .

راجعت مجتهدى الشيعة بهذه المسائل التي قلتها من أمهات كتب الشيعة عرضاً على سبيل الاستيضاح ، عملاً بأمر الله في كتابه « فسلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » . ثم انتظرت سنةً وزيادة . ولم أسمع جواباً من أحد . الا من كبير مجتهدى الشيعة بالنصرة . فقد قام بوظيفته وتفضل على بكل أجوبته في كتاب يزيد صفحاته على تسعين بكلمات في الطعن على العصر الاول أشد وأجرح من كلمات كتب الشيعة .

واذ نبذ غيره ميثاق الله في قوله « لتبيننه للناس ولا تكتمونه » رأيت بين يدي مجالاً للقول في بعض المسائل الأخر ، ايضاحاً لا استيضاحاً . فزدت هذه الزيادات الآتية . رفعت بها صوتي دعوة أدافع بها شرف الامة وحرمة الدين ، وأقضى بها حقوق العصر الاول على وعلى كل الامة .

وغير ملوم من نصر الحق والجماعة ، بحول الله وقوته على قدر الاستطاعة ، إن كان الاتصاف باخلاص كامل وانصاف ، وكان التصد والداعية هي النصيحة الوافية

كتب الشيعة تطعن

على أزواج النبي

للشيعة في أزواج النبي أمهات المؤمنين ، خصراً صافياً عائشة وحفصة وزينب سوء أدب عظيم لا يتحمله عصمة النبي وشرف أهل البيت ولا دين الأئمة . وأقل ما يقوله الكافي والوافي في عائشة وحفصة ان قول الله في سورة التحريم « ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخاتماهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً . وقيل ادخلا النار الداخلين ؟ (١٥) نزل في عائشة وحفصة وأبي بكر وعمر . وأن عائشة وحفصة كفرة منافقة مخلدة في النار .

كتب الشيعة تقذف نساء الأمة

كتب الشيعة عن أبي ميثم بن أبي يحيى عن جعفر بن محمد (هو الصادق ابن الباقر) قال : ما من مولود يولد إلا وإبليس من الأبالسة بحضرة . فان علم الله أن المولود من شيعتنا حجه من ذلك الشيطان . وإن لم يكن المولود من شيعتنا أثبت الشيطان أصبعه في دبر الغلام فكان مأبونا ، وفي فرج الجارية فكانت فاجرة .
الوافي (١٣ : ١٧) بحار الأنوار عن الكافي

هذا قذف شنيع للأمة نساء ورجالا . ترويه كتب الشيعة عن الأئمة . كذب ، لا ريب فيه . واسناده للامام الصادق طعن على دين الصادق وأدبه وعلى شرف الأمام الباقر .
وأكثر أخبار الشيعة عليها مسحة الوضع وتنته ودفره .

أموال الأمة كلها

حرام

في كتب الشيعة إن الصادق كان يقول : « إن الأرض لله . يورثها من يشاء . والعاقبة للمتقين » نحن المتقون . هم الأئمة أولاد على . الدنيا وكل ما فيها لنا . هي حلال لشيعتنا ، حرام على غير الشيعة
الوافي (٢ : ٢٨) عن الصادق : ماء الفرات حرام على الشيعة مثل حرمة الدم المسفوح ولحم الخنزير .

الوافي (٣ : ٣٥٧) عن الصادق : ثمانية أنهار خرقتها جبريل بابها .
منها سيحان وجيحان ونهر الهند والسند ونهر الترك ومنها النيل ودجلة والفرات .

فما سمّت وما استمتت هي لنا ولشيعتنا . وليس لعدونا منه شيء .
الوافي (٣ : ٣٥٧) كل أنهار الارض خرقت بايهام جبريل هي لنا
ولشيعتنا وليس لعدونا منه شيء . وإن ولينا في أوسع في ما بين هذه وهذه —
بين السماء والارض .

قل : هي للذين آمنوا الشيعة في الحياة الدنيا — وإن غصبها الغاصب خالصة
يوم القيامة بلا غصب .

أكاذيب وضعته كتب الشيعة

على السنة الأئمة !

الوافي عن التهذيب والكافي (٢ : ٤٥) عن الباقر : لما أخذ النبي يوم الغدير
بيد علي صرخ إبليس في جنوده صرخة ، لم يبق منهم أحد في بر ولا بحر إلا أتاه .
فقالوا ماذا دهالك ؟ ما سمعنا لك صرخة أو حش من هذه ؟ فقال : نعم فعل
هذا النبي فعلا إن تم لم يعص الله أحد أبداً . فقالوا يا سيد ، أنت كنت لا دم ،
أغويته ! ولما قال المنافقون : « إنه ينطق عن الهوى ، وقال أحدهما لصاحبه
(أبو بكر لعمر) : أما ترى عينيه تدوران في رأسه كأنه مجنون » . يعنون النبي
صرخ إبليس صرخة يطرب ، فجمع أوليائه : ثم قال : أما قلتم اني كنت لا دم
من قبل ؟ قالوا : نعم ! قال آدم تقض العهد ولم يكفر بالرب . وهؤلاء تقضوا العهد
وكفروا بالرسول ! ولما قبض النبي وأقام الناس أبا بكر لبس إبليس تاج الملك
ونصب منبراً وقعد في ألويته وجمع خيله ورجله . ثم قال لهم : اطربوا ! فان يطاع
الله أبداً حتى يقوم إمام . ثم تلا الباقر : « ولقد صدق عليهم إبليس ظنه . فاتبعوه
إلا فريقاً من المؤمنين . قال الباقر : كان تأويل هذه الآية لما قبض النبي !
والظن من إبليس حين قالوا للنبي : إنه ينطق عن الهوى . صدقوا ظن إبليس .

الوافي (٢ - ٤٥) عن سلمان عن علي : « ان أول من بايع أبا بكر هو إبليس . وأن النبي قد قال إن أول من يبايع أبا بكر في منبري هذا هو إبليس . الوافي (٢ - ٤٧) قال الصادق : إن قول الله « وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون إنه لمجنون » (٥١) سورة نون والقلم نزل في أبي بكر وعمر حين قالوا يوم الغدير : « انظروا إلى عيذه تدوران كأنهما عينا مجنون » .

ويقول الصادق : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم » نزلت في أبي بكر وعمر وأبي عبيدة وعبد الرحمن بن عوف وسالم والمغيرة حين كتبوا الكتاب وتعاهدوا وتقاسموا : لئن مضى محمد لا تكون الخلافة في بني هاشم ولا النبوة أبداً .

ونزل : « أم أبرموا أمراً فإنا مبرمون . أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم : » هاتان الآيتان نزلتا في هؤلاء .

عن الباقر والصادق : « إن أبا بكر ساعة موته دعا بالويل والثبور . فجعل يقول هذا محمد وهذا علي - يبشراني بالنار . وييده الصحيفة التي تعاهدنا عليها في الكعبة وهو يقول : « لقد وفيت بها يا منافق ، تظاهرت على ولي الله ! فابشر بالدرك الأسفل من النار ، في أسفل السافلين .

فما تقول الشيعة الامامية اليوم ، وما يقوله مجتهدوها وهم آيات الله الكبريات وهم حجج الله البالغات في أمثال هذه الروايات التي ترويهما باسانيدها أمهات كتب الشيعة الامامية ؟ وفي الأخبار والروايات ما هي أشنع وأغرب من هذه الأكاذيب التي قلتها وأقلها من الأمهات الاربعة !

في الكافي (٢ - ٥١) عن الصادق عن الباقر « أن رسول الله أقبل يقول علي أبي بكر وهو في الغار يرتعد : اسكن فان الله معنا ! وقد أخذته الرعدة

وهو لا يسكن . فلما رأى النبي حاله ، قال له : تريد أن أريك أصحابي من الأنصار في المجالس يتحدثون ، وأريك جعفرًا وأصحابه في البحر يفوضون ؟ قال : نعم ! فمسح النبي بيده على وجهه . فنظر أبو بكر إلى الأنصار يتحدثون ، ونظر إلى جعفر وأصحابه في البحر يفوضون . فاضمر في تلك الساعة : انه ساحر . فسمى صديقاً .

فما هذا ، أيها الشيعة السادة ؟ هل هذا إلا كذب من لا حياء له ولا دين له يردده عن غيه وجهله ؟ وهل هذا إلا كذب من يكذب بالقرآن الكريم ؟ والقرآن الكريم يقول : « إن لا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا ! فأنزل الله سكينته عليه ، وأيده بجنود لم تروها . » فان كان النبي أخرج ثاني اثنين ، فن الاول ؟ فان كان الله ثلث الاثنين فالى أين تبلغ رتبة الاول ؟

ثم إن هذا الاول قد جعله الله صاحباً له في نصره نبيه ، (٢) قد خرج هذا الاول مع النبي صاحباً له في ساعة العسرة إذ هما في الغار ، (٣) فان كان ارتعد خوفاً على حياة النبي إذ أحس وقع الاقدام فوق رأسه ، (٤) وحزن حزناً إذ توهم عجزه ان يدافع عن حياة النبي ، (٥) فان كان انزل سكينته الله على هذا الاول ، (٦) وأيد الله هذا الأول ونبيه بجنود لم يرها أحد من قريش غير الأول — فهل نال أحد من خلق الله مثل هذا الشرف ومثل هذا الثناء الجليل في أجل الكتب في القرآن الكريم غير الاول وهو أبو بكر الصديق — على صاحبه وعليه الصلاة والسلام !؟



أمهات الكتب التي تعتمد عليها الشيعة

للشيعة الامامية كتب كثيرة في كل شعب علومها .

والتي تعتمد عليها الشيعة من كتب الاخبار هي ، باتفاق مجتمدى الشيعة
الامامية اليوم ، أربعة .

الاول وهو المقدم عند الشيعة على الاطلاق كتاب الكافي في ثلاثة مجلدات .
المجلد الأول في الأصول . والثاني والثالث في الفروع . الشيخ الصدوق ثقة
الاسلام أبى جعفر محمد بن يعقوب الكاينى . هو إمام أئمة الشيعة بلا نزاع . مثل
الامام محمد بن إسماعيل البخارى عند الأمة .

الثانى : كتاب التهذيب لمحمد بن الحسن الطوسى . مجلدان فى الفروع . هو
ثانى الكتب بعد الكافى .

الثالث : كتاب « من لا يحضره الفقيه » كتاب جليل لمحمد بن على بن
بابويه فى الفروع .

الرابع : كتاب الاستبصار فى ما اختلف فيه الاخبار . لمحمد بن الحسن
الطوسى . اختصره من كتابه التهذيب .

هذه الأربعة هى أمهات كتب الشيعة المعتمدة جمعها كلها كتاب الوافى فى
ثلاثة مجلدات كبيرة .

وكن فى هذه الأربعة ، على ما يقوله صاحب الوافى ، خلل كثير . جمع
هذه الاربعة ورتبها وهذبها وأخلاها من كل خللها صاحب الوافى وزاد فيها
أشياء لم تكن فى الاربعة .

عندى هذه الاصول المعتمدة الاربعة ، وعندى كل مجلدات الوافى . طالعتم

باهتمام على قدر استطاعتي ، برغبة كاملة في الاستفادة ونية صادقة خالصة في الأفادة على حسب عادتي وطبيعتي .

ومنذ ضعفت فصارت تخطانتي في حفظها حافظاتي وكانت لا تطاوعني في التذكر ذاكرتي ، جعلت في الاحتياط والاحتياط أقيد كل كلمة وكل مسألة أستحسنها وكل مسألة استغربها أو أنكرها في دفاتري باسم الكتاب ورقم صفحاته لتسهيل المراجعة .

وللشيعة كتب الفقه في الفتاوى مثل الشرائع والنافع . كلاهما للمحقق ، ومثل القواعد لعامة الشيعة الحلبي . ولهم كتب فقهية ، استدلالية . مثل الهدائق للشيخ يوسف البحراني ومثل الجواهر للشيخ محمد حسن .

ومن كتب التفسير للشيعة كتاب التبيان للشيخ محمد بن الحسن الطوسي . وكتاب مجمع البيان للطبرسي . هو أشهر التفاسير وأروجها عند الشيعة . فيه اللغة والاعراب ووجوه القراءات

رأيته وطالعه . وللشيعة كتب في آيات الاحكام . وعندى منها كتاب « فلائد الدرر في بيان آيات الاحكام بالاثر . »

ولهم في صحائف التفسير ميل وانحراف الى القول بالتحريف . يروى الطبرسي في الاحتجاج بسنده إلى أمير المؤمنين علي في حديث طويل يقول فيه لبعض الزنادقة : « وأما ظهورك علي تناكر قوله » وإن ختم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء » وليس يشبه القسط في اليتامى نكاح النساء ، ولا كل النساء يتامى فهو مما قدمت ذكره من اسقاط المناقنين من القرآن وبين القول في اليتامى وبين نكاح النساء من الخطاب والتخصص أكثر من ثلث القرآن وهذا وما أشبهه مما ظهرت حوادث المناقنين فيه لاهل النظر والتأمل ، ووجد المبطلون والممل الخالفة مساعاً إلى القدح في القرآن . ولو شرحت لك كل ما أسقط

وحرف وبدل مما يجرى هذا الجرى لطال الحديث .

لم أعلم من هو هذا البعض من الزنادقة الذي يناظر علياً ويهديه إلى الحق على . وهل يمكن أن يكون أحد أشد زندقة ممن يقول في القرآن وفي جميع الصحابة مثل هذا القول ؟ وهل يجد أشد عدو مساعياً أهدم للقرآن وأهدم للدين من مثل هذا القول الذي يسنده أئمة الشيعة إلى أمير المؤمنين على ؟

وهذه ، وأمثالها في كتب الشيعة كثيرة ، تشهد شهادة قطعية أن الشيعة تضع ولا تحسن الوضع . لا ذوق للشيعة في الوضع ولا مهارة . إذ لو صح السند وثبت من على حرف من هذا الخبر فعلى هو الزنديق أو هو أذل منافق : كان بين هؤلاء المناققين وأقرهم على إسقاط الكثير من القرآن وعلى التحريف والتبديل . ثم لما تولى سعى في الأرض فساداً وعات وعتاً ثم عبث عبثاً ولم يقم القرآن على ما كان عليه القرآن الكريم زمن النبي في العرضة الأخيرة . إذ كل أمره وكل أعماله عبث وعبث ، بعد أن ترك القرآن الكريم على ما حرفة وغيره وبدله وأسقط الكثير منه هؤلاء المناققون . ولم يكن يجب عليه شيء ، بل كان يحرم عليه كرشى قبل إقامة القرآن على ما نزل . فاذا لم يقم القرآن فكل أعماله هدر ، وعبث . بل يكون هو الذي أضاع القرآن . وأين كان مصحفه الذي كتبه بعد موت النبي وعرضه على أبي بكر وعمر ولم يقبله ؟ ولم يغب القائم إلا في النصف الأخير من العصر الثالث .

أسانيد الشيعة في

أخبارها وكتبها

تروى كتب الشيعة أن إماماً من أئمة أهل البيت أولاد على يقول : « ذروا الناس ! فان الناس أخذوا عن الناس . وانكم أخذتم عن رسول الله . » الوافي (١ - ١٢٤) وغيره .

بأى سند ؟!

تجيب كتب الشيعة : « إن شيوخنا رووا عن الباقر وعن الصادق . وكانت
التقية شديدة . وكانت الشيوخ تكتم الكتب . فلما خلت الشيوخ وماتت ،
وصلت كتب الشيوخ إلينا . فقال امام من الأئمة : حدثوا بها . فلنمها صادقة . »
شرح الكافي (١ - ٢٨)

ثم تعترف الشيعة أن الشيعة لم يكن عندها علم الحلال وعلم الحرام وعلم
المناسك الى زمن الباقر وابنه الصادق .

نرى أن التقية جعلت وسيلة الى وضع الكتب . ثم جعل كل هذا دليلاً
على جواز العمل بالوجادة .

هذا خلاصة ما للشيعة في أسانيد الاخبار والكتب .

يقول أهل العلم : إن أخبار الشيعة متونها موضوعة وأسانيدها كلها مقتلة
مختلفة . والوضع زمن الاموية والعباسية كان شائعاً غاية الشيوع للدعوة والنداية
لأسباب سياسية . وقد كان أعداء الاسلام وأعداء الدولة الاسلامية من اليهود
والمجوس يتظاهرون بالدين نفاقاً ويضعون الاحاديث مكرراً بالدين وإثارة للفتن .
وأصل الأكاذيب في احاديث الفضائل كان من الشيعة المتظاهرة . لم يحملها على
ذلك الا عبادة الخصور . ثم توسعت الشيعة المتظاهرة وأخرجتها العصبية من
ذكر الفضائل الى تعداد الرذائل . فوضعت احاديث شنيعة في نفاق أكبر الصحابة
وارتداد كل الأمة .

وهذه الرسالة لا ترى من حاجة إلى اطالة الكلام في مسألة الأسانيد . لان
أمة الامة قد فرغت تمام الفراغ عنها . ولان البحث في الاسانيد بعد البحث
في المتون

وكل متن : (١) يناقض المقول ، (٢) أو يخالف الاصول ، (٣) أو يعارض

الثابت من المنقول - فهو موضوع على الرسول .
هذا هو أصل الأصول في تقدم ما يسند الى الرسول . فان كان متن الحديث
لاربية في عينه ولا ربا في صرفه - اليه بصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه .
وان كان في متن الحديث وعينه ربية فعند ابتلائه بهذا الاصل يصدق لنا صليل
الزيف ونرده .

على هذا الأصل الراسخ الراسي المتين جرى أئمة الامة اذ أخذت في
حفظ سنن الشارع وسيرته وكل تعاليمه للامة . وكان لأئمة الامة رواية محيطة
وكان لهم دراية نافذة واسعة وكان لهم رعاية صادقة ناصحة .

كان للأئمة رواية محيطة أحاطت احاطة مغترقة مستغرقة على كل ما رويت ،
لم تغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصتها . ولم يكن مثل هذا الاكثر للأخذ
والعمل بكل ما روى . بل في طلب ما صح وثبت من سنن الشارع وسنن الخلافة
الراشدة وقضايا الصحابة ، وكل ما تحمله وحفظه التابعون .

والاكثر في طلب ما صح هو الخير كله . وتنفذ الآثار وضبطها والتفقه
فيها وفي فهم القرآن هو دأب أئمة الامة .

وكان لأئمة الامة دراية نافذة واسعة ، حتى تقدمت الاحاديث ، بعد التثبت
في أسانيدها ، تقدم الصيرافة خالص النقود من زيوفها ، ثم دونت الجوامع في
الصحاح ، ودونت المسانيد في ما صح وحسن وثبت من الاحاديث .

فما فات الأئمة شيء من سنن النبي ، وأحاديثه ، ولم يدخل ولم يبق في كتب
الامة زيف أو دخيل .

وقد صدق فيهم قول النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم : « يحمل
هذا العلم من كل خلف عدوله . ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين
وتأويل الجاهلين .

وروايات أهل البيت أئمة الشيعة ، إن كان لهم رواية ، فكلها تنتهي إلى
على أمير المؤمنين .

وكل ما صح وثبت عن علي فقد روته أئمة الأمة قبل أئمة الشيعة بزمن . وهم
أدركوه وهم كانوا أئمة وأحرص .

هذا ما للشيعة وما لأئمة الأمة في مسألة الأسانيد والمتون .
أما أنا في هذه المسألة فأريد أن أكون شيعياً أكثر وأصدق من الشيعة :
إني أحترم الشيعة ، واحترم وأجل وأعظم أئمة الشيعة أولاد علي أمير المؤمنين
أكثر من الشيعة .

فاجلالاً لأهل البيت واحتراماً لأئمة الشيعة أنكر كل أخبار الشيعة .
وأقول : لو ثبت بعض ما في كتب الشيعة فلائمة وأهل البيت جاهلة سيئة الأدب
قليلة الدين .

كل ما في كتب الشيعة في أبواب ما نزل من الآيات في الأئمة والشيعة ، وفي
أبواب ما نزلت في أعداء أهل البيت دليل لا يندر عيباً على من يقول : إن كل
ما في كتب الشيعة موضوعة . وكل ما في كتب الشيعة في تأويل الآيات وتنزيلها
وفي ظهر القرآن وبطنه استخفاف بالقرآن الكريم ولعب بالآيات .

إن طالع مطالع أصول الكافي وكتب الوافي مطالعة اهتمام وتدبر ، تبين أن
أخبار كتب الشيعة كلها موضوعة على السنة الأئمة أولاد علي رضع كذب
واقترأ ووضع مكر . وكل ما روى في تأويل الآيات وتنزيلها فلا يدل إلا على
جهل القائل بها .

لو ثبت أخبار الكافي والوافي في القرآن وفي تأويل الآيات وتنزيلها فلا
قرآن ولا إسلام ولا شرف لأهل البيت ولا ذكر لهم
وتراجم أبواب كتب الشيعة مثل « باب ما نزل من الآيات في أعداء

الائمة» هذه التراجم في نفسها ساقطة سخيفة . لم يكن للامة عداوة للائمة . وان كان قد وقع بين أموى وعباسى وعلوى عداوة عادية بدوية فلم ينزل فيها شيء . والامة منها بريئة تمام البراءة . نعم قد استفاد أعداء الاسلام من تعادى هذه البيوت استفادة شيطانية . ولاذنب فيها على الامة .

ولم بين دين من الأديان على العدا . ثم لم يلعن عصره الأول دين أبداً . ولم يقع بين على وبين الصديق والفاروق وأكابر الصحابة تعاد أصلاً . وأخبار التعادى كلها مروضعة وتنزيل الآيات وتأويلها عليه افتراء على الله وعلى الائمة ولعب بالآيات الكريمة : والائمة من كلها بريئة

كتاب الروضة الجزء الرابع عشر من كتاب الوافى فيها خطب ورسائل وعضات مهمة مفيدة

هل تعتقد شيعة اليوم ما فى كتاب الروضة من الوافى (١٤ : ١٠٩) فى نسب عمر ، وقد وضعته الشيعة على لسان الصادق ؟

فان أمكن أن يكون كاذباً وضعه شيطان سفبه من الشياطين ، أو كان كذبه يئناً يستحى كل أحد أن يقوله على أرذل خلق الله ، فكيف يكون أن أدب الشيعة لم يمنع صاحب أصول الكافى أو صاحب الوافى من أن يضع هذه الفرية الفاحشة الشيعة فى صحائف أصح كتاب عند الشيعة ؟ !

وان صح السند ، ويتورط فى أمثاله متهوراً شعوبى يعادى استكبار العرب ، فما بال الصادق لم يستحى من النبى ، صلى الله عليه وعلى صاحبيه وسلم ، وهو فى قبره فى حياة ومعه صاحبه فى الدنيا والآخرة ؟ والصادق يهجر عبثاً يؤذى النبى فى صاحبيه عيثاً ؟

ثم ما فى الوافى (١٤ : ١١٠) فى أم العباس فاعله نزعته شيعة زادتها الشيعة على الشعوية

مسائل حسنة فقهية
في كتب الشيعة

(١) يعجبني غاية الإعجاب عقيدة الشيعة في جد النبي عبد المطلب ، وعمه
أبي طالب وأمه الثانية فاطمة أم علي

عن الصادق : يحشر عبد المطلب أمة وحده عليه سياء الانبياء وهيبة الملوك .
عن الصادق في الوافي (٢ : ١٦٠) الباب ١١٠ : نزل جبريل على النبي فقال
ان الله ربك يقرئك السلام ويقول : إني قد حرمت النار على صلب أنزلك ،
وبطن حملك ، وحجر كفلك .

ومثل هذه الأحاديث وإن كانت رويت على طريق الدعاية وعلى قصد تأييد
هوى من الأهواء ، فإن قلبي يميل الى هذه العقيدة وان لم يكن عندي لها دليل .
بل يميل قلبي إلى توسيع هذه العقيدة في عمود النسب ، حتى يدخل في دائرة
الرحمة الالهية التي رسمها شعاع بركة النبي كل من لم يرد فيه نص الحرمان .
وقد كنت أستبعد غاية الاستبعاد قول ابن حزم في كتابه « الاحكام في أصول
الاحكام » (٥ : ١٧١) حيث يقول : « وقد غاب عنهم أن سيد الانبياء
هو ولد كافر وكفرة » عجيب مستبعد من مثل هذا الامام الكبير محمد بن حزم
مثل هذه الصراحة ومثل هذا القطع وقد كان والد النبي عبد الله ، وأم النبي
السيدة الآمنة ، عليه وعلى أبيه وعلى آله وصحبه الصلاة والسلام ، على دين ابراهيم .
أو أمكن أن يكونا على دينه .

واستجمل دعوى من يقول « ان الله جل جلاله أحيى للنبي أبيه . حتى
آمنابه » فإن هذه الدعوى قول بأن أبيه كانا كافرين في الدنيا قبل الموت .
وهذه غفلة وغفلة عن قول الله : « فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا . سنة
الله التي قد خلت في عباده . وخسر هنالك الكافرون . » (٤٠ : ٨٥)

(٢) واستحسن قول الشيعة ، لو صدقه فعلها ، ان قاييل ما يسكر كثيره حرام ، لا يحل حتى في ساعة الاضطرار . تبالغ فيه الشيعة حتى تقول إن الجلوس على مائدة شرب فيها مسكر حرام كشربه . وأحسن من قول الشيعة قول إمام الأدب في لزومياته :

لو كانت الخمر حلالا ما سمحت بها لنفسي الدهر لا سرا ولا علنا
فليغفر الله كم تطغى مياربنا وربنا قل أحل الطيبات لنا
(٣) وأستحسن الكثير من أقوال الشيعة في أدب الطلاق ونظامه .

(٤) ولا استحسن غلو الشيعة في تحريم غسل الرجلين في الوضوء . وغسل كل شيء وكل الأعضاء في كل حال وعلى كل حال مباح في الأصل . فالتحريم جهل عظيم . وغسل الأرجل تعبدًا وتنظيفًا سنة قديمة دينية ثبتت في كل الأديان السماوية . ووردت في أسفار موسى على أنها سنة إبراهيم . والغسل والمسح في الأرجل قرآن متواتر ، وفي سيرة النبي كلاهما سنة متواترة . وقول الباقر والصادق يأتي على الرجل سبعون سنة ما قبل الله منه صلاة لأنه غسل الرجلين تحكّم استكبار عند جلال الله ، وتحجير لاختيار الله . (١ - ١٨)
التهذب .

ويابن عباس في قول الله « وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين »
كان يقول : « لا أجد في القرآن الكريم الا المسح . لكن الأمة أبت الا الغسل »
قول مشهور لابن عباس . وله في سائر المسائل أمثاله . ومثل هذا أسلوب
محاورة للصحابة في المناظرة وفي تقرير الاشكال . وكان يقول هذا القول في
مجالس على ملاء من فقهاء الصحابة ، قد كان فيهم إمام الأئمة على أمير المؤمنين ،
وكان قد يحضر بينهم أفضل الأمة وأقنه الصحابة الامام عمر الفاروق . وهو
الذي كان يقدم ابن عباس على شيوخ الصحابة في مجالس العلم . إجلالا لعله

واعتماداً على عظيم أدبه . وإذ ألقى قوله « لا أجد في الكتاب إلا المسح . ولكن الأمة أبت إلا الغسل » على فقهاء الصحابة لهذا كره والاستفادة فتسليم الصحابة ، وفيهم على ، إجماع من الصحابة على أن وظيفة الرجلين هي الغسل . وإلا لأنكروا عليه قوله : « لكنكم أيتم إلا الغسل ! » وعلى على عقيدة الشيعة ، خير الأئمة ، والصحابة ، على عقيدتنا ، هم خير الأمة ، وهم بنص القرآن الكريم خير البرية . وكان هذا الإجماع قبل الصادق وقبل أبيه الباقر بقرن كامل . فتحریم غسل الأرجل لا بد أن يكون موضوعاً على لسان الصادق . وإلا فالصادق جاهل يعاند جده المعصوم . ولا إمكان للدعوى التقيية لان ابن عباس لم يكن يهابه الصحابة ، وابن عباس كان من أعلم تلايد علي وأكثريهم تعلقاً بعلي وكان يوم الإجماع من شيعة علي . وإن ارتد بعد مدة وصار كافراً على ما تزعمه الشيعة . (٢ : ٤٠١) أصول الكافي

وروى أهل العلم بسند كثر رجاله فقهاء : ان ابن عباس قد قال : اكتفاء القرآن الكريم في التيمم بمسح الوجوه والأيدي يرشد إلى أن وظيفة الأرجل في الوضوء هي المسح فقط . فالتيمم هو مسح ما كان يغسل في الوضوء ، وترك ما كان يمسح فيه .

ولا ريب أن هذا القول فقه جليل لطيف وحديث سريع خفيف إلى ما في أوضاع الشرع من الانتظام العجيب الحصيف . وعندنا عليه زيادة .

وذلك أن الآية فيها الوجهان : وان كان الباقر ينكر وجه النصب (١ : ٢٠) : النهذيب . وكل وجه آية قائمة بذاتها ، وحمل أحد الوجهين على الآخر تكلف نحوي ، وتصرف في قول القائل من غير إذنه ، واعتداء على قصده ، وحجر على اختياره .

وبيان . معنى الوجهين حق مخصوص للشارع . والشارع كان يعمل بكار الوجهين

كان يغسل رجليه وهو أغلب أحواله في احتفائه ، وكان قد يمسح برجليه وهو منتعل متخفف .

وإذا راينا معنى النظافة من الاحداث ومن الاخبار في الوضوء ، ومصالحة التيسير ورفع الحرج في سيرة الشارع وأصول الشرع ، عرفنا أن النصب أمر بغسل الأرجل في حال الاحتفاء ، وأن الخفض تيسير بفتح الأرجل في حال الاتعال وحال الاختفاف على أنه رخصة .

نعم لو كان التيمم عزيمة في شرع الاسلام ، والوضوء رخصة لكان لمسح الأرجل في حال احتفائها وجه جواز . ثم لما كان لتحريم غسل الأرجل من وجه لا شرعاً ولا عقلاً . فقد قلنا إن غسل كل شيء في كل وقت مباح . وهو ضرورى في الاحيان فلا يأتي شرع بتحريمه . إلا على قاعدة شيعية امامية : « كل ما عليه العامة فساد » «والاخذ بخلاف ما عليه الأمة رشاد : وهذه القاعدة هي أصل من أصول الفقه عند الشيعة .

والمسح بالرؤوس له تاريخ قديم . ولم يثبت في دين من الأديان السماوية إلا الغسل في الأرجل .

والمسح باليد زمن إبراهيم وقبله بقرون كان رمز تقديس . وكل شيء يراد تقديسه كان السكاهن يمسحه بيده . وملكى صادق كبير عصره دعا لابراهيم وباركه ثم مسح يديه رأسه ، رمزاً على أنه يكون اماماً للأنبياء وأباً لجمهور . وهذا من أعجب أعاجيب ما وقع في التاريخ القديم . ترويه التوراة بقول فصل وعبارات جزيلة ، يصدقه القرآن الكريم في آيات جليلة .

وما كان يتقدس الانسان بمسح رأسه الا غيره . ولم يكن انسان يتقدس بنفسه . وجاء الاسلام فكرم الانسان وهداه الى أن الانسان لا يتقدس إلا بعمله ، وأقر المسح رمزاً للتقديس في وضوء الاسلام : يمسح رأسه بيده ولا

يتقدس إلا بعمله . وجعل المسح ثالث أركان الوضوء قبل غسل الأرجل لأن
اهتداء الانسان في سبيل حياته وطرق حركاته لا يستقيم الا اذا استقام رأسه
وتقدس عقله .

ولعل لاجل هذا المعنى تأخر نزول آية الوضوء إلى عشرين من نبوته .
لان الامة لم تتقدس الا بعد عقدين من سعيه
وسورة المائدة وآية الوضوء والتيمم نزلت في السادسة من الهجرة . وعدد
هذه الآية في السورة صار تاريخاً لنزولها .

وما في التهذيب (١ : ١٠٣) عن الباقر : « ان عمر جمع أصحاب النبي
وفيهم على فقال ما تقولون في المسح على الخفين ؟ فقام المغيرة بن شعبة فقال :
رأيت النبي يمسخ . فقال علي : قبل المائدة أو بعدها ؟ فقال : لا أدري ! فقال
علي : سبق الكتاب الخفين . إنما نزلت المائدة قبل أن تقبض بشهرين ، أو
ثلاثة . » مع كونه خطأ تاريخياً أو موضوعاً شاهد على اجماع من في المجلس أن
النبي كان يمسخ على الخفين حيث إن علياً لم ينكر على المغيرة قوله رأيت النبي
يمسخ على خفيه .

واذا ثبت أن النبي كان يمسخ على خفيه فهذا الفعل من الشارع بيان لمعنى
الجر في وأرجلكم .

والآية التي نزلت يوم عرفة هي قول الله جل جلاله : « اليوم يؤس الذين
كفروا من دينكم . فلا تخشوم واخشون . اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت
عليكم نعمتي . ورضيت لكم الاسلام ديناً . » هذه الآية الكريمة هي التي نزلت
وهو واقف بالموقف على جبل الرحمة ، لاسورة المائدة ، ولا كل الآيات الثلاثة .
وآية التيمم نزلت في سفر النبي الذي ضاع فيه جزع السيدة أم المؤمنين
عائشة . قصتها مشهورة كانت في السادسة . وعلى أعلم الناس بمنازل الآيات .

فما في التهذيب عن الباقر موضوع على لسان الباقر . وقد ثبت المسح على الخفين في آخر أيامه بالمدينة في حديث عبد الله البجلي وكان بعد حجة الوداع . هذا بعض ما لأهل العلم في المسح على الرجلين والغسل . والمسألة معركة حرب كبيرة لم تكن في القرن الاول . فلتضع أوزارها بعد اليوم .

(٥) كتب الشيعة في مسائل الربا مقصرة . ولها في باب التخلص من الربا حيل منكرة مرفوعة إلى أئمة الشيعة : ب (طلب منى مئة ألف درهم على أن يكون ربحي عشرة آلاف درهم . أقرضه تسعين ألف درهم وأبيع منه ثوباً قيمته ألف درهم بعشرة آلاف درهم ؟ قال أبو الحسن : لا بأس به ! اعطه مئة ألف درهم . وبع الثوب بعشرة آلاف درهم . واكتب كتابين . الوافي من الكافي في الكتاب العاشر (٩٧)

ج (الرجل يكون له مال على رجل . فدخل على صاحبه يبيع منه لؤلؤة تساوي مئة درهم بالف درهم ثم يؤجل ماله إلى أجل ؟ قال أبو الحسن : لا بأس به . قد أمرني به أبي .

د (قلت لأبي الحسن : لى على رجل مال . يقول أخرنى بها . فأبيعه جبة قيمتها ألف درهم . ثم أوخره بمال ؟ قال أبو الحسن : لا بأس به ! وفي الخيل ما هي أفحش من هذه المذكورة .

ه (تبيع من رجل متاعاً بألف إلى أجل . ثم تشتري عين هذا المتاع بخمس مئة قدماً ؟ قال الامام : يجوز ، لا بأس به !

فان جازت مثل هذه الخيل الشرعية في فقه الشيعة أو فقه أحد المذاهب ، فلا حرام في الدنيا ، والقرآن مهجور ، والشرع تحت أقدام المختالين . والسلام على الدين . وربا اليهود ، وكر ربا البنوك حلال طلق سائغ هنيء بعد هذه الخيل .
تقول الشيعة ولا تتقى ! ان الناصب حرب لنا . وماله غنيمة لنا . والناصب

في عقيدة الشيعة من يعتقد بامامة الصديق وعمر الفاروق . يقول الصادق : خذ مال الناصب حيث وجدت . وادفع اليها خمسة !

تقول الشيعة : ليس بين الشيعي والذمي ، ولا بين الشيعي والناصب ربا . كل هذه من بعض الأقاويل في الكتاب العاشر للوافي من التهذيب والكافي . وشرع الاسلام برىء منها كلها براءته من أشد المحرمات الفاحشة . ولا أراه الا موضوعا على السنة الأئمة . فان من يتقول على شرع الاسلام بمثل هذه الأقاويل لا يكون له فقه ولا دين .

وكتب الشيعة في بيان الربا مقصرة . أما في المعاملة به فكتب الشيعة متهورة « أولئك يدعون إلى النار والله يدعو إلى الجنة والمغفرة بأذنه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون »

والقرآن الكريم الحكيم يحرم الربا أكلًا وإيكالًا وتحريمه الا يكال أشد من تحريمه الأكل أضعافاً مضاعفة ، ثم تأتي كتب المذهب تحل الخيل تفضل بها الذين آمنوا . وحياة المجتمع لا تدبني على الخيل . والخيل لا تطرد . والامة قد تضطر في أعمالها الى الاستقراض . فتوكل أيكالاً للماء ، طوعاً للضرورة . ولا تأكل ، عملاً بدينها . فنذهب آلاف ملايين من قناطر الأمة كل سنة إلى بوالبع الأجانب . وهم يستأثرون بها ويأسرون بقوتها الأمة والدولة .

وبعد الولايات والثبور الكثير من الأمة تختار اتباع المذاهب الذين كانوا قد نبذوا وينبذون كتاب الله وراء ظهورهم من قبل ومن بعد — تختار ثم تتحاكم إلى طواغيت الضرورة وشهوات المصلحة ، تترك شريعته وتحل بدعوى الضرورة ما حرمه الله بتأ مطلقاً علماً على جميع من في الأرض .

حكم التوراة على عقيدة اتباع المذاهب قد نسخ نسخاً بعد ما نزل القرآن الكريم ليكون للعالمين نذيراً . والقرآن الكريم يقول : « وكيف يحكونك

وعندهم التوراة فيها حكم الله . « سورة المائدة ٤٣ .

ينسكركم القرآن الكريم تحاكم اليهود إلى نبي العالمين في حكم نسخه الله . فكيف يكون تحاكم فقهاء الاسلام الى طاغوت الضرورة » وعندهم القرآن فيه حكم الله ! « أو كيف يكون اذا أخذت الأمة تحتال بحيل شرية تسميها شرعية ، تجعل حكم الله تحت أقدام الحيل تظاهر بالدين وتختال بالدون !؟ ما ترك حكمة الدين من حاجة الى حيلة . ولا أوقعت سعة الدين أحداً أبداً في ضرورة .

فلو وقعت انا في حال من الأحوال في ضرورة يسيرة أو عسيرة فاني أتحمّل ألف ضرورة وأضحي بألف مصلحة في سبيل شرف حكم الله وحرمة نبيه وسلطان كتابه . والله يعلم اني أقول كلياً في هذه بلسان صادق وقلب سليم . حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق . واعلم اني عاجز ، ولا أراي .

وصعب ثقيل أن يبقى أهم مسألة اقتصادية أو اجتماعية في حياة الامة لم تنحل إلى اليوم حلاً يكون دستوراً لكل الأمم ولكل الدول الاسلامية ، وأصول الشرع الكريم الحكيم وافية في حل كل مسألة حيوية ، اقتصادية واجتماعية ، لا تدافع مصلحة ولا تدفع ولا تضطر الى ضرورة .

ودعوى الضرورة وادعاء أن أصول الشرع قد تناقض هذه المصلحة دعوى مقصر رضى بالعمود أول مرة ، ثم أقصر في تقاعده ، ينسب العجز إلى أصول الشرع وقواعده .

وقبل هذه الحرب الأخيرة بمدة يسيرة هداني الله فكتبت ثم طبعت كتاباً في أبواب الزكاة ومسائل الربا جمعت فيه ما للعهد العتيق والجديد من الآيات ، ومال الفلاسفة وعلماء الاقتصاد من نظريات ، وما لائمة الفقه من الأحكام والوجوه والتعليقات ، ثم عرجت عروجاً إلى آيات الكتاب الكريم وسنن الشارع الحكيم

حتى تبين لكل ذى عينين عين فضيلة وعين مدنية ان شرع القرآن الكريم أقوم وأحكم وأصلح لا تتظام المجتمع الانسانى . وقد عرضت فى كتابى هذا لمجتهدى الأمة طريقاً سهلاً ظننت فيه امكان حل لمسائل الربا ، يبنى على أساس الاحسان فى حال وعلى أساس التعاون بين الأموال والأعمال فى حال . وأريت بعون الله ونور القرآن الكريم ، (يهدى الله لنوره من يشاء) ان التحريم والاحلال يدور على مدار الفرق بين قرض وقرض ، لا على مدار الفرق بين بدل وبدل . كما جرى عليه أئمة الاجتهاد . (وهذا حدس خصنى الله به .)

وإدارة تحريم الربا على مدار الفرق بين بدل وبدل وهم قدام البلاد والآحاد وقد نشأ من عظيم اختلاف أئمة الاجتهاد فى مسألة تعليل الأشياء الستة المذكورة فى سنن الشارح الكريم صلى الله عليه وعلى آله وجميع صحبه وسلم . وقد سمعت بعون الله جل جلاله ، ثم تيمنت بيمين أنفاس نبيه ، واستضأت بنور كتابه حتى اهتديت إلى أن مسألة الأشياء الستة وكل تعليلاتها متصورة فى خيام ربا الفضل فقط ، وقاصرة طرفها فى احترام النعم الإلهية فقط ، وساعية جهدها إلى تسوية أصناف الناس فى المجتمع فى حق التمتع بجميع أصناف النعم وجميع بركات الأرض فقط . به يظهر : أن الشرع الإسلامى أحكم وأعدل من كل شرع سماوى قد نزل فى القرون المتقدمة ، ومن كل نظام مدنى قد تقلب وتقلب فى العصور المتأخرة .

أما ربا النسئثة وتحريمه فلا فرق فيه بين بدل وبدل ، ولا بين أجل وأجل ، ولا بين مقدار فضل ومقدار .

شرع الاسلام بحكمه وحكمته يحرم ربا النسئثة تحريماً مطلقاً عاماً يعم المكان والازمان فى جميع الأشياء لجميع الناس من غير فرق بين دار ودار ، وبين دين ودين .

فأربا في أى دار كان ، حرام مثل حرمة في دار الاسلام ، والربا بين مسلم
وذمى ، أو بين شيعى وناصب حرام مثل حرمة بين سنى وسنى ومثل حرمة
بين شيعى وشيعى .

نحن لا نقول قول الشيعة وقول الصادق : « خذ مال الناصب والكافر .
وادفع اليها خمسة ! » بل نقول قول الاسلام : « كن في مال الغير وحقه كما تريد
أن يكون الغير في حقتك ومالك ! »

نحن نعتقد أن عصمة الانسان به لا بدينه ولا بداره . فكل انسان في أى
دين وأى مذهب وأى دار كان - هو وكل حقوقه معصوم به لا بدينه ولا بداره .
شرع الاسلام - مثل نبيه ومثل كتابه - شرع العالمين . لا يمكن أن تكون
أحكامه محدودة بحدود أى دار كانت . دار الاسلام هى أرض الله الواسعة .

(و) للشعبة في كتبها ميل منتشر إلى الازدحام فى النساء : ب) رجل أمته
تحت عبده يأمر عبده أن يعتزلها ، ولا يقربها حتى تحيض . فاذا حاضت بعد
مسه إياها ردها عليه ، بغير نكاح . فسيدها يطأها بملك اليمين وعبده يطأها بملك
النكاح . (١٢ : ٨٦) الوافى من التهذيب .

عن الصادق : رجل زوج عبده أمته ، ثم اشتهاها يقول له اعتزلها . فاذا
طمثت وطأها ثم يردها عليه إذا شاء . وليس لعبد رجل طلاق فى أمة الرجل
إن زوجه إياها . لان الله يقول : « عبداً مملوكا لا يقدر على شيء » هذا مبلغ
فقه الصادق وهذا عصمته . ج) نصرانية كانت تحت نصرانى . طلقها . هل
عليها عدة مثل عدة المسلمة ؟ قال الباقر : لا ! لان أهل الكتاب ممالك للإمام .
وكل ما لنا فهو حل موسع لشيعتنا !

عن الباقر وجدنا فى كتاب على : ان الارض لله يورثها من يشاء من
عباده والعاقبة للمتقين . أنا وأهل بيتى أورثنا الله الأرض . نحن المتقون .

والأرض كلها لنا . وما أخرج الله منها من شيء فهو لنا . وقد أحلناها لشيعتنا . وسائر الناس يتقلبون في حرام إلى يوم القيامة . كذب يقول الصادق : انا أحللتنا أمهات شيعتنا لأبائ شيعتنا لتطيب ولادة الشيعة . كل الأموال رقابها يختص بها الامام دون سائر الناس . فلا يجز لأحد لا نكاح ولا تجارة ولا طعام على وجه من الوجوه وسبب من الأسباب إلا بإباحة من الامام واطلاق منه في التصرف . كل هذه في التهذيب والوافي .

كل هذه دعاوى لا تكزن لنبي ولا لامام ولم تكن لأحد من الفراعنة ولا لأحد من المناردة . وغايتها ان مال الأمة وولادتها حرام ، والأولاد لغية . وأمهات كتب الشيعة قد صرحت بهذه الاخيرة .

الشيعة تنكر على الأمة

مذاهبها وأعمالها

سألت أبا عبد الله عن رجل ناصب متدين ، من الله عليه فعرف هذا الأمر . فقال كل عمل عمله في نصبه وضلالته ، ثم من الله عليه وعرف الولاية فإنه يؤجر عليه إلا الزكاة فإنه يعيدها إذ قد وضعها غير موضعها لان الزكاة لأهل الولاية خاصة . قال رجل للباقر : حججت ، وأنا مخالف ؟ فقال : أعد حجك !

الوافي من التهذيب (٢ : ٣١٧)

يروى السكافي عن الصادق انه كان يقول : « لا يستقيم الناس على الفرائض والطلاق والزكاة إلا بالسيف » . وزاد صاحب الوافي فقال : وذلك لما عرفت من مخالفة الجمهور في كل هذه أهل البيت . ولم يبق في الفرائض والطلاق على لحق إلا قليل . « فلعن الله كل مبتدعهم ثم لعن كل متبعهم »

وهل من مبتدع ، غير كل من في العصر الأول ؟ وهل من متبع ، غير

كل الأمة ؟

« ما اختص بروايته الامة فلا تلتفت اليه (خبر الامة مردود) انوافي
(١١ : ١٠)

ولم كل هذه ؟ هل هذا الا لان الامة لا تعادى ولا تلعن العصر الاول .
ولا ميزة للشيعه في هذا الباب الا هذا . فان الامة اصدق ولاية لاهل البيت ،
ثم الامة ارشد واهدى متابعه لاهل البيت في كل ما صح منهم ، والامة اسبق
أخذاً بكل ما ثبت من إمام الأئمة على أمير المؤمنين . ليس من دأب الامة
أن تضع على لسان أحد من الأئمة شيئاً بهري . وانما دأبها أن تأخذ ما ثبت
بسند ، وقد قدمنا في ص (٤٦) اعتراف الشيعة في أسانيد الشيعة

هذا بعض ما يراه الشيعة في أحاديث الامة ومذاهبها . أما أنا فأرى أن
جميع المذاهب محترمة ، وأوافق شيخ شريعة الشيعة في قوله : « ونحن فوق
المذاهب » (أصل الشيعة : ١٣٤) ثم أزيد « والقرن الاول سلفنا وفي الدين
فوقنا » . والامة ، والقرن الاول إمامها ، معصومة . صلى الله على نبيها وعليها
وسلم ، ورضى الله عنها ورضيت عنه أولئك هم خير البرية .

الشيعة تحرف القرآن

الكريم

اتفقت أمهات كتب الشيعة على أن منافق الصحابة حين نسخوا المصاحف
حذفوا من القرآن كلمات وآيات نزلت في علي وأولاده . وغيروا ترتيب آيات
كثيرة ، حتى ظهر التناكر وبطل التناسب في جمل القرآن الكريم . ويقول
العلامة المجلسي وصاحب الوافي إن أخبار التحريف متواترة مثل أخبار الولاية
وأخبار الرجعة . ان ردت أخبار التحريف ، فلا ولاية ولا رجعة . ولقد أصاب
في قوله وفي اعترافه العلامة المجلسي : نعم ، التحريف الذي تدعيه كتب الشيعة

لم يقع ، ورجعة جماعة من أولياء الله وأعدائه لاجل الانتقام من الاموية لن تقع .
والولاية في الدين تعم جميع المسلمين . يدخل في آياتها الامام علي وأولاده ، مثل
دخول كل مؤمن وأولاده . والولاية وظيفة دينية أو حق ديني يستوى فيها
الكل ، من غير تقدم وتأخر .

أما التحريف الذي قد وقع والذي يقع فان كتب الشيعة كلها قد حرفت
وتحرف آيات كثيرة وسوراً عديدة في تأويلها وفي تنزيلاتها . وقد جمعت آيات
تزيد على مئتين من أمهات كتب الشيعة حرفت كتب الشيعة أشنع تحريف . وقد
تقدم في ص (٤٢ : ٤٥) بعض شواهد .

من أشنع تقولات كتب الشيعة أن قول الله تعالى : « ألم تر إلى الذين
أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبث والطاغوت ويقولون للذين كفروا
هؤلاء أهدي من الذين آمنوا سبيلا . » (سورة النساء : ٥١) أربع آيات في
سورة النساء قد نزلت في الصحابة بعد وفاة النبي ، وأن الصحابة والأئمة
قد أنكرت ما لعلي ولأولاده حسداً وبغياً . أصول الكافي (٢ : ١٥٨)
وهذه الصحائف في أصول الكافي موضوعة على السنة الأئمة . إن ثبتت
فهى عيب على الأئمة . لا ريب في وضعها . وضعها كتب الشيعة ، وحرفت
الكتاب الكريم تحريفاً شنيعاً لا يتهور عليه أحد .

ومنها أن قول الله « ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم
كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله . » (٢ : ١٦٥) يقول الكافي : هم أولياء
أبي بكر وعمر اتخذوهم أئمة دون الامام الذي جعله الله . وهو علي .
ولو ترندق أحد وتهور وقال : هم الشيعة الذين اتخذوا الأئمة أوثاناً من
دون الله مودة بينهم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضهم ببعض ويلعن
بعضهم بعضاً لكان القولان من واد في جهنم واحد

لم أزل أتعجب من أمثال هذه التأويلات والتزييلات . فكان قلبي يميل الى أن أقول إن كل هذه قد دسها داس ماجن ما كر في كتب الشيعة .

قيل للصادق : ألم يكن على قويا في دين الله ؟ قال : بلى ! قيل : فكيف ظهر عليه القوم ؟ وكيف لم يدفعهم ؟ وما منعه من ذلك ؟ قال الصادق : آية في كتاب الله منعه ! قيل : أى آية ؟ قال : « لو تزيلوا العذبن الذين كفروا منهم عذاباً أليماً . » كان لله ودائع مؤمنون في أصلاب قوم كافرين ومناقين . ولم يكن على يقتل الآباء حتى يخرج الودائع . فلما خرجت ظهر على من ظهر . فقتلهم . عن الكافي في الوافي (٢ : ١٥٢)

فهل يمكن أن يوجد تأويل وتوجيه أشنع من هذا ؟ وهل يتصور أن يكون وضع أفسد في دين الامام الصادق وأهدم لشرفه من مثل هذا الوضع ؟

روى العياش عن الباقر : « لما قال النبي اللهم أعز الاسلام بعمر بن الخطاب ، أو بعمر بن هشام ، أنزل الله « وما كنت متخذ المضامين عضداً . » (الكهف ٥١) . تضع كتب الشيعة مثل هذا الوضع ، وان كان فيه تحريف لنظم القرآن وتجهيل للنبي ، وتجهيل للباقر وجعل عظيم بمواقع الآيات ومنازل السور . فيه تجهيل لله وطعن في نبوة محمد عليه الصلاة والسلام ، حيث جعلته الشيعة مثل « الباحث عن حنفته بظلفه » . فان عمر ، على زعم الشيعة ، هو الذى حرف القرآن ، وغضب غضباً حق الامامة ، وأبطل تدابير النبي .

وكيف يغفل مثل الامام الباقر ، الذى بقر كل العلوم ، عن مثل قول الله « والله أعلم بأعدائكم وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً . » من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه . « سورة النساء (٤٥) » واذ لم يكن من الذين هادوا ضرر لا للنبي ولا للقرآن ولا لأهل البيت مثل اضرار أنت من عمر للنبي وللقرآن ولأهل البيت ، فيكون الله لم يعلم أشد عدو من الاعداء ، ولم يكن ولياً ولا

نصيراً لا للنبي ولا لأهل البيت من ظلم عمر ومن تحريفه القرآن ومن غضب
حق أهل البيت . فالقرآن على زعم الشيعة ، كاذب ، والله جل جلاله ، على زعم
الشيعة ، جاهل عاجز .

وقد حض النبي على تعلم العلم قبل ذهابه . وروى كتب الشيعة ومسانيد
الأئمة أن لبيد بن زياد أو صفوان بن عسال قال : د وكيف ، وفينا كتاب الله
تعلمه ونعله أو ولدنا ؟ فغضب ، حتى عرف ذلك في وجهه ، ثم قال : أليست
التوراة والإنجيل في أيدي اليهود والنصارى ؟ فإذا أغنت عنهم حين تركوا ؟ !
فكيف يكون القرآن وغناؤه وإغناؤه حين جعلت كتب الشيعة آيات
القرآن أئمة في سبل الضلال إذ حرفوا ؟

وأصول الكافي ذكرت كل الآيات محرفة تحريفاً يخرجها من أن تكون
كلام عاقل . ولا ينزل آية على تنزيل الشيعة ، ولا يؤولها على تأويل الشيعة إلا من
لا حياء عنده ولا ادب له .

كل آية نزلت في الكفار رجعتهم الشيعة إلى الصديق والفاروق ومن
أتبعهما — إلى كل الأئمة .

« إن الذين آمنوا ثم كفروا ، ثم آمنوا ، ثم كفروا ، ثم ازدادوا كفراً لم
يكن الله ليغفر لهم ، ولا ليهديهم سبيلاً . » (سورة النساء : ١٣٧)
تقول أصول الكافي (٣ : ٣٢٥) ان هذه الآية نزلت في أبي بكر وعمر
وعثمان : (١) آمنوا بالنبي أولاً ، (٢) ثم كفروا حيث عرضت عليهم ولاية علي ،
(٣) ثم آمنوا بالبيعة لعلي ، (٤) ثم كفروا بعد موت النبي ، (٥) ثم ازدادوا كفراً
بأخذ البيعة من كل الأئمة .

هذه أمثلة من التحريفات تنزلاً أو تأويلاً في أمهات كتب الشيعة — تشبه
أن تكون تحريف غال غال ، وامتثال مبطل قال ، وتأويل جاهل ضال ، أما

سائر التحريفات فألا عيب ماجن يهذى ، ويستخف بالكتاب ويستهمزى . إن لم يتبرأ منها الشيعة ورواتها فنحن نبرء الأئمة احتراماً لأهل البيت وحجاً لكل امام .

كنت أتعجب ، وكنت أستبعد أن تكون أئمة الشيعة في أمهات كتب الشيعة تورطت في مثل هذا الدرك الأسفل من النار ، ومن الأدب .

وزاد تعجبي وتحيرى إذ رأيت أن بنات كتب الشيعة في العصور المتأخرة قد سارت على نهج أمهاتها . وأرى اليوم ان الشيعة وكتبها في عصرنا هذا باقية على ما كان عليها سلفها . بل اشتدت ، وازدادت كبات لم يكن يكتبها في كتبها سلف الشيعة . كان السلف قد يتقى ، لا يكشف برقع التقية عن قلبه . وشيعة اليوم قد كشفت غطاء التقية عن قلبها .

كتب الشيعة في الغنائم

والحمس

يعجبني وأستحسن رأى الشيعة في تعميم « ما غنمتم من شيء » من آية الغنائم : « واعلموا أن ما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل » (الانفال : ٤١) . فان الآية الكريمة وان نزلت في غنائم الغلبة والظفر في الحرب إلا أن حادثة النزول لا تخص عموم العام المستغرق المؤكد . فعموم « ما غنمتم من شيء » يبقى على حاله من الاستغراق والاحاطة .

« ما غنمتم من شيء » يدخل في استغراقه : (١) كل ما استفيد بالغلبة في الحرب من الاموال والأسلحة والثياب والحيوان والأرض وما على الأرض من بنية لا والبيوت . (٢) كل ما استفيد من المعادن ومن البحار والكنوز .

(٣) كل ربح يحصل من التجارة والزراعة والصناعة . (التهديب ٢ : ٢٥١)
هذا فقه جليل لطيف . فان مقادير الزكاة بعد بيان السنة قد تقررت
واستوت على أربعة :

(١) خمس ماغنمه الغانم بالغبلة ، أو من المعادن والركاز والكنوز .
(٢) نصف الخمس في بعض ما أخرجته الأرض بزراعته ، وهو العشر . (٣) ربع
الخمس في البعض الآخر من محصولات الزرع . وهو نصف العشر . (٤) ثمن
الخمس في الذهب والفضة وأموال التجارة .

وهذا نظام هندسى صعوداً أو هبوطاً ، مثل سلسلة سهام الفرائض ، معناه
أن حق الشرع في جميع الأموال هر خمس مايربح منها العامل فيها بقوته وسعيه
وعله . فان كان المال كله ربحاً مثل غنيمة الغلبة ومثل الخارج من المعادن
والكنوز ، ومثل الركاز ، ومثل مال حصل له بارت أو هبة واهب ، فالخمس
خمس الكل . وإن كان الربح نماء المال وثمره فالخمس خمس النماء والثمر .

وإذ قد بينت السنة أن نصاب الفضة مثتا درهم وإن حق الشرع من كل
مثنى درهم خمسة دراهم ، وأن نصاب الذهب عشرون مثقالاً وحصه الزكاة منه
نصف مثقال ، فهذان إرشاد من الشارع أن الربح المأذون غايته خمسة وعشرون
في كل مثنى من المال فضة كان أو ذهباً = ١٢٥٠ أو مئة وخمسة وعشرون
من كل ألف .

فنسبة حصه الزكاة إلى مقدار النصاب واحدة محفوظة . هي خمس ربح
النصاب ، الذى يحصل منه فى الغالب .

ومقدار النصاب فى الأموال واحد . أربعون من أمثال حق الشرع .
حق الشرع فى الذهب نصف مثقال . ونصاب الذهب عشرون مثقالاً . وحق
الشرع فى الفضة خمسة دراهم . ونصاب الفضة مثتا درهم

ثم نسبة درهم الوزن إلى مثقال الوزن نسبة سبعة إلى عشرة . الدرهم الواحد سبعة أعشار مثقال .

ونسبة وزن نصاب الذهب إلى وزن نصاب الفضة نسبة واحد إلى سبعة .
وزن نصاب الذهب سبع وزن نصاب الفضة .

هذه نسبة الأوزان . أما نسبة القيم فإن دية الانسان بالدنانير ألف ،
وبالدراهم اثنا عشر ألفاً . فكل دينار ١٢ درهماً .

والدية بالابل مئة بعير ، فالبعير = ١٠ دنانير ومئة وعشرون درهماً .

وقد كان يجري العمل في المسكوكات : أن الدينار عشرة دراهم .

والآية الكريمة نزلت يسدر (يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) . ولم تكن
ناسخة لآيات نزلت قبلها في الانفاق من غير تحديد . (لم يكن حد لافي
النصاب ، ولا في الحق .) ولم تكن منسوخة بآيات نزلت بعدها . فالآية
محكمة . وقد اغترقت واستغرقت بعموم مؤكّد جميع الأموال وجميع النصب .
ثم استغرقت جميع مقادير الحقوق باضافة الخمس إلى (ماغنم من شيء)

وما غنمه الغانم قد يكون : (١) كل المال (٢) وقد يكون نماء المال وثمره .
والحق خمس على كل حال : خمس المال ، أو خمس ثمائه على ماينته سنة الشارع
عليه وعلى آله وصحبه الصلاة والسلام .

هذا هو الذي أرانيه الله جل جلاله في معنى هذه الآية الكريمة وفي بيان
سنن نبيه الكريم ، التي ثبتت في ما فيها الخمس ، وكانت كل سنة على طريق
البيان ولم تكن حكماً مستأنفاً .

وعليه ، تكون آيات القرآن الكريم في الغنائم والفيء والصدقات كلها
متطابقة متوافقة . وكلها متباينة إحداهما تبين الأخرى بيانا يظهر به نظام
الاسلام في الحقوق والارباح . ولا يأتي بمثله إلا من أحاط بما لديهم وأحصى

كل شيء عدداً .

وعليه ينهار بعض الانهيار ما يراه الشيعة الامامية في الخمس وأهليه وفي مصارفه .

وينهار تمام الانهيار ما تعتقده الشيعة الامامية في معنى هذه الآية الكريمة . فان الخمس لو جعلت ثلاثة أسداسه للامام أو نائبه ، والثلاثة الباقية حق الفقراء من بنى هاشم فأى شيء يبقى لليتامى والمساكين وابن السبيل . وليس في مال حق الا الخمس . ولم يجزى في القرآن الكريم بيان المقادير إلا في هذه الآية الكريمة . وجعل الزكاة مقابلة للخمس لم يكن الا في كتب الشيعة . والخمس هو حق الشرع وحصصة الزكاة في جميع الأموال : إما خمس السكك ، وإما خمس الربح . على ما تقدم اجمال بيانه .

ومسألة الغنائم ، ومسألة كونها من خصائص هذه الأمة الكريمة فيها اشكال من وجوه كثيرة : (١) منها ان غنائم الغلبة في القرون الاولى ذكرها القرآن الكريم في سور متعددة (٢) ومنها ان جماعة منهم الامام أحمد رفعت الى النبي حديثاً معناه ان الغنائم لم تحل لهذه الأمة الا لأنها ضعيفة : فكونها حلالة لهذه الأمة ضرورة وليس بشرف لها فان الجهاد لم يشرع إلا لوجه الله والدين فقط . « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله . » (٢ : ١٦٣) لا للغنائم . « تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة . » (٨ : ٦٧) فشيء لم يجعل حلالة إلا لأجل الضعف كيف يكون حقاً لآل محمد ، كما تعتقده الشيعة وكثير من أئمة الأمة ؟ (٣) حرمة الصدقة على النبي وأهل بيته كرامة جليلة ، وتزيه عظيم من ريبة وأوساخ . ولا يلحق على أهل البيت بمثل هذه الكرامة الجليلة نقصان يحتاج الى جبره بخمس الغنائم . ثم لو كان الخمس عوضاً عن حرمة الصدقة لاستحقته من يستحق الصدقة على نحو استحقاق الصدقة . ولا يستاهل

الصدقة الا الفقير . ثم لا يستأهل الفقير إلا على وجه جواز الصرف ، لا على وجه وجوب الصرف .

فما معنى كون الخمس حقاً فرضاً لآل محمد ؟ ومحمد وآل محمد أكرم على الله وعند الله من أن يجعلهم الله فقراء إلا إلى الله !

تقول كتب الشيعة الخمس كان حقاً يجب دفعه الى الامام حين كان ظاهراً . وقد غاب غيبة إلى يوم الوقت المعلوم ، بعد النصف الأول من القرن الثالث . عجل الله فرجه !

أما زمن غيبة الامام فلشيعة في الخمس أقوال ، بكل قد قال ويقول قائل من مجتهدى الشيعة :

(١) قيل يسقط حيث صدر من الأئمة زمن وجودهم إحلال الخمس للشيعة .
(٢) ذهب ذاهب إلى دفنه وكنزه — لان الأرض تخرج كل كنوزها عند ظهور الامام . هي أمينة .

(٣) قيل : يصل بالخمس الذرية وفقراء الشيعة .

(٤) يعزل الخمس لصاحب الأمر ، يحفظه في يده . ثم إن خشي الموت قبل ظهوره يوصى إلى ثقة له الديانة . هذا القول عند صاحب التهذيب أوضح وأظهر . (٢ : ٢٦٥)

(٥) يعزل شطراً من الخمس لصاحب الزمان ويجعل الشطر الآخر لأيتام آل محمد وأبناء السبيل والمساكين من آل محمد . ويكون على صواب إن شاء الله .

(٦) يدفع إلى نائب الامام — إلى نائبه في حفظ التربة وسدانة الملة . والنائب زمن غيبة الامام هو المجتهد العادل . يصرف على مهمات الدين ومساعدة الضعفاء والمساكين .

كل هذه الأقوال كلمات تخرج من أفواه الشيعة . لم تقلها ولا تقولها
شريعة . ونحن لا ننكرها .

تقول كتب الشيعة : ان زكاة الشيعة للشيعة . فان لم يجد الشيعي شيعياً
ينتظر سنين . ثم يصرها صراً ويطرحها في البحر . والعبد الصالح موسى بن
جعفر يقول : ان الله عز وجل حرم أموالنا وأموال الشيعة على عدونا . الوافي
(٦ : ٢٧) هذه الكلمات وأمثالها هي « كبرت كلمة تخرج من أفواههم . إن
يقولون الا كذبا » على الامام . هو منها برى .

كتب الأمة في الخمس وذوى القربى

آيات الانفاق ، والانفاق في القرآن الكريم قرينة الصلاة والايان ، وهو من
الدين ثالث الاركان ، أكثرها مكية . والآيات في أول النمل : « هدى وبشرى
للمؤمنين . الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون . » ،
والآيات في أول سورة لقمان : « هدى وبشرى للمحسنين الذين يقيمون
الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون . » هي عين الآيات في أول سورة
البقرة : « هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم
ينفقون والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون
أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون . »

الانفاق والزكاة في عرف القرآن الكريم شيء واحد . ولم يكن في الملك
نصاب ، ولم يكن في ما عليه من حق الشرع حد محدود . كانوا ينفقون من كل
شيء ، من غير حد . وكانوا في كل ما يؤمرون به يأتون بغاية الكمال ونهاية
الاحسان على حسب الاستطاعة .

ولذلك كان القرن الأول أفضل الأمة وخير البرية .

ثم جعلت تنزل آيات الغنيمة والنبيء والصدقات . وكلها متوافقة متطابقة محكمة . متباينة ، احداها تبين الاخرى ، ولا تنسخ . والحد في حق الشرع أو في حق الله من المال توسع وتيسر .

وأول حد في حق الشرع نزل في القرآن الكريم ، ثم لم ينزل سواه هو الخمس في قول الله جل جلاله : « واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسة » (٩ : ٤١)

وقد قدمنا ما نراه في معنى الآية الكريمة المعجزة من أن ما يغنمه الانسان قد يكون كل المال ، وقد يكون نماء المال وثمره ، فالخمس : (١) اما خمس الكل ، (٢) وإما خمس الربح

وعليه ، تكون هذه الآية الفريدة في بيان حقوق الشرع ومقادير الارباح في الذهب والفضة ومال التجارة كما أتت بتفاصيل البيان سنن الشارع الكريم

وهذه الآية الكريمة ، آية « واعلموا إن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسة » في بيان الأئمة وفي عقيدة الأمة هي خاصة بغنائم الحرب — غنائم الغلبة والظفر .

ولا أرى لتخصيص العموم المستغرق المؤكد من وجه يمكن أن يكون الشارع قد قصده وندب إليه الأمة . والحرب ضرورة والغلبة سجال . لا ينبنى عليها نظام

الدولة وموارد الأمة . وقصر العموم المؤكد المغترق ، على فرد منه قليل ، لا يناسب آيات كتاب فيه تبيان كل شيء . وقد نزل في الكتاب الكريم آيات تقيم عوج

ميل الناس وتهديهم التي هي أقوم في الهدى وأرشد في الغاية والأمل :

« وإذ يعدكم الله احدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين . ليقبح الحق ويبطل الباطل . ولو كره المجرمون . »

« ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يشخن فى الأرض . تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة . والله عزيز حكيم . لولا كتاب من الله سبق لمسكم فى ما أخذتم عذاب عظيم . » (٩ : ٦٧)

والله جل جلاله فى قوله : « سيقول المخلفون اذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرونا تتبعكم . » غير المخلفين بأمرين أحدهما الغرض الخسيس هو أخذ عرض الدنيا .

فالأية بعد كل هذه لا ينبغى أن تعتبر خاصة بغنائم الغلبة فقط . ومع كل ذلك فانى الآن أرى ما يراه الأئمة فى هذه الآية الكريمة . ولهم فى هذه الآية الكريمة أقوال :

(١) قيل : الخمس على ستة : (١) سهم لله ، (٢) سهم للرسول ، (٣) سهم لذى القربى ، (٤) سهم لليتامى ، (٥) سهم للمساكين ، (٦) سهم لابن السبيل . حكاه صاحب المبسوط عن أبى العالمة . وكان يقول إن البيت والمسجد لله . فسهم الله يصرف إلى البيت وإلى عمارة المساجد .

(٢) وقيل : على خمسة : (١) لله ولرسوله سهم . ثم للأربعة أربعة سهام . (٣) وقيل لله ولرسوله مفتاح الكام . فان الأرض وما عليها وما فيها كلها لله . ثم الحكم لله ولرسوله . والخمس للأربعة . (١) لذى القربى ، (٢) لليتامى ، (٣) للمساكين ، (٤) لابن السبيل . والرسول له فى الغنائم من الاخماس الأربعة الباقية ثلاثة حظوظ : (١) خمس الخمس أو سدس الخمس على القولين الاولين . (٢) السهم مثل سهم أحد الغانمين . وسهم النبى يوم خيبر كان فى سهم عاصم بن عدى . (٣) ثم الصنفى . يأخذ ما يختاره ويصطفيه لنفسه .

سهم الرسول من الخمس كان له فى حياته ، فهل سقط بموته ؟ قيل : هو باق ، يصرف إلى الخليفة بعده . وكان النبى فى حياته يأخذه ويصرفه فى جوائز

الوفود والرسول .

وقيل سقط . فان الخلافة الراشدة لم تأخذ هذا السهم . فدل على أنه ساقط بعده . ولما أجمع الصحابة على الفرض للصديق قدر كفايته لم يجعلوه من خمس الخمس فلم انه قد سقط بموت النبي .

وسهم ذوى القربى كان النبي صلى الله عليه وسلم يصرفه إلى بنى هاشم وبنى عبد المطلب وقال انما بنو هاشم وبنو عبد المطلب شيء واحد في الاسلام والجاهلية . ولم يكن بالقرابة النسبية ، بل بالنصرة ، لا بالنصرة في القتال فقط ، بل نصرة الاجتماع اليه ، حين هجره الناس .

وقد أجمع الصحابة عهد الخلافة الراشدة وكان فيهم على وأهل البيت على تقسيم الخمس على ثلاثة أسهم : (١) لليتامى ، (٢) للمساكين ، (٣) لابن السبيل . والنص معلوم لهم . ولم ينكره أحد ، لا على ولا غيره . فكان إجماع . وكان إجماعاً وفيهم على إمام الأئمة . فهذا الاجماع حجة بين الأمة والشيعية بالاجماع . لان المعصوم وهو على امام الأئمة المعصومين على عقيدة الشيعة ركن عظيم فيه .

الغنائم خمسها لله وللرسول . والأخماس الأربعة الباقية فانها للغائبين . وكان الرسول يكون واحداً منهم وكان له مثل سهم أحدهم .

أما النبي - ما أفاء الله على رسوله ولم توجف عليه الأمة من خيل ولا ركاب ولكن الله سلط رسوله على من يشاء فكله لخمسة فقط لله وللرسول - يتصرف فيه رسوله باذنه كيف يشاء . فقد قال الله جل جلاله : ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل . كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم .

أما بعد النبي فن كان فيء كل لخمسة فقط لكل الأمة يتصرف

فيه إمام الامة كما تصرف فيه نبي الامة في عهده ، وقد نزل فيه القرآن الكريم
ومن ذو القربى في هذه الآية ؟ وقد جاء ذكر ذى القربى في آيات كثيرة
وحيث ما ذكر فقد ذكر بعده اليتامى والمساكين . ولم يوجد في آية من قرينة
تدل على أنه ذو قربى الرسول

وقد ثبت أن النبي إذ قدم أموال بني النضير قسمها بين المهاجرين فقط
ولم يعط الأنصار . وقال لهم : إن شئتم قسمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم
وشاركتموهم في هذه الغنيمة . وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ، ولم
يقسم لكم شيء من الغنيمة . فقالت الانصار : بل تقسم لهم من أموالنا وديارنا
ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها . فنزلت : « والذين تبوءوا الدار والايمان من
قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا . ويؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون .
ومثل هذه النجدة والسماحة والشهامة كان دأب القرن الأول في الاسلام .
وكل هذه كانت ببركة روح الرسالة . وأهل البيت في هذه الآداب العالية كانوا
أرفع منهم وأفضل .

والقرآن الكريم بين ذوى القربى في آية الفىء بأجل بيان وأظهره فقال :
« للفقراء الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً
وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون . » (٥٩ - ٨)

للفقراء لا يمكن أن يكون بدلاً نحوياً من الله ولا من لرسوله . فلم يبق الا
أن يكون بدلاً من لذى القربى . فذو القربى من ترك دياره وأمواله وبذل نفسه
ونفيسه ونصر الله ونصر رسوله يبتغى فضلاً من الله ورضواناً لا عرضاً من
الدنيا ، وهم المهاجرون ، وهم هم الصادقون . وقد ذكرهم القرآن الكريم بهذا
الثناء الجليل في آيات : منها قول الله تعالى : « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله

ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، أولئك هم الصادقون»
(٤٩ : ١٥)

وبعد قوله : « لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأَنْصار » خاطب
القرن الأول وقال : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين »
فدو القربى في آية النفي هم المهاجرون بنص القرآن الكريم لا يدخل فيهم
ذو قربي النبي إلا بوصف كونه هاجر مع النبي ونصره وكان معه . والفقراء الذين
أثنى عليهم القرآن الكريم في آيات النفي ثناء لا يوازيه ثناء هم الذين أصبحوا
بعد زمن قائل سادة الدين والدنيا وقادة الدارين ، منهم الأربعة الذين رفعوا
القواعد من بيت الدين ، وحلوا عرش دولة الاسلام . أولهم وأحقهم الصديق
وخليفة رسول الله ورابعهم وآخر الخلافة الراشدة على أمير المؤمنين .

أما ذو القربى في آية الغنائم فهو مثل ذى القربى في آية « وآتى المال على
حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل : (٢ : ١٣٧) ذو القربى
من صاحب المال . ذو القربى من أصحاب الغنائم . قريب النبي وقريب غيره
سواء من غير فرق .

وخمس الغنائم حق الله وحق الشرع من الغنائم : فيه معنى الزكاة والصدقة لم
يكن يأخذه ذو قربي النبي الكريم ، ولم يكن يصرفه الخلافة الراشدة الرشيدة إلا
في اليتامى والمساكين وابن السبيل . ومجد النبي الكريم وشرف ذوى قرابته
الكرام كان ببعدهم من أن يكون أحد منهم مع اليتامى والمساكين وابن السبيل .
ولم يكن النبي يعطى أحداً من ذوى قرابه إلا سبهه من الأئمة الأربعة الباقية
لا من الخمس الذي كان يعتبر من أوساخ المال حقاً للمساكين .

وقد رأينا في تاريخ التشريع وتاريخ الاسلام ان الله جل جلاله بشرعه

وقدره كان ينجي أهل البيت وكان ينحيهم من كل مظان التهم تثبتاً لدينه ،
يذهب عنهم الرجس ويطهرهم تطهيراً .

ونحن اليوم نعلم علم اليقين وعلم الايمان أن النبي الكريم، صلى الله عليه وعلى
آله وصحبه وسلم ، كان يؤثر أهل الصفة والارامل على أهل بيته وعلى أحب
انخلق اليه السيدة فاطمة ، عليها وعلى أبيها وأولاده الصلاة والسلام، وحين شكت
السيدة فاطمة إلى النبي الطحن والرحى وسألته ان يخدمها من السبي وكلها النبي
إلى الله ، وقال لها ولعلی : « ألا أدلكما على خير مما سألتانيه ! »

كان هذا دأب النبي . وكانت السيدة سيدة نساء العالمين فاطمة أقرب
الناس إلى أبيها في كل آدابه ، وأحق من الانصار بأدبهم إذ يقول القرآن
فيهم : « ولا يجردون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان
بهم خصاصة . »

﴿ حديث فذك ﴾

فذك قرية خارج المدينة قرب خيبر ، كانت من صفايا النبي خالصة له ، إذ
لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب ، كانت ذات نخل ، ولم ترها السيدة فاطمة قط
ولم تصرف فيها في حياة النبي أصلاً . كان النبي من ثلاثها ينفق على أهل بيته وعلى
أحب انخلق إليه السيدة فاطمة وأهل بيتها قدر الكفاية ، وعلى ذوى الفاقة من
أهل المدينة وعلى الدافة . ولم يكن من عادة النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه
وسلم ، أن يدخر شيئاً للناس اليه حاجة . وبعد النبي دفعها الصديق إلى علي
يصرف غلاتها في الجهات التي كان النبي يجعلها فيها .

خليفة رسول الله الصديق دفع فذك إلى علي ، كما سلم لعلی السيف والبغلة
والعمامة وكثيراً غير ذلك من الآثار المباركة . ولم يكن دفعها لعلی من جهة

الارث لأن ابن العم لا يرث عند وجود العم . ولو كان بالارث لاشترك فيها أمهات المؤمنين .

قام على بادارة فدك مدة . ثم في السنين الأخيرة من خلافة عمر قال على لأمير المؤمنين عمر : « بنا عنها العام غنى . وللمسلمين إليها حاجة . فاجعلها على المسلمين تلك السنة . »

وفي الأم للإمام الشافعي رضى الله عنه أن الفاروق قال لعلى : « في المسلمين اليوم خلة . فان أحببتهم تركتم حركم من الخمس وجعلناه في خلة المسلمين . » وأهل البيت هم أحق الناس بالايثار ، وأكرم الخلق كافة ، وأرحم الناس بأمة محمد عليه وعليها الصلاة والسلام .

وما في كتب الشيعة وكتب الأخبار في شأن الصحابة بعد موت النبي ، وأن الخلافة الراشدة كانت تعادى وتهين أهل البيت فكأنها كانت مما تتلوها الشياطين على ملك الاسلام ودولته ، كأنها تهتم على أهل البيت واقتراء . بل كأنها فرية عظيمة طاعنة في دين أهل البيت وأدب الأئمة قبل أن تكون طعنًا في الصديق والفاروق .

والسيدة سيدة نساء العالمين فاطمة بعد أيام من موت النبي راجعت الصديق في ميراثها من أبيها إرثًا أو نحلة . وإذا سمعت حديث النبي فيما ترك الأنبيا اكتفت به وانصرفت ، إذ رأته الحق ، ثم لم تراجع ولم تنازع . وقد كانت عليها الصلاة والسلام ، أرفع وأعلى من كل ما ترويه كتب الشيعة . وقد كانت غنية غنى النفس ، مستغنية غنى المال . وكان قلبها يموت أيها وحسراتها عليه أشغل من أن يحمل شيئاً على صاحبيه في الدنيا والآخرة .

ولما انتهى الأمر إلى على أمير المؤمنين سلك في فدك وفي سهم ذوى القربى مسلك الخلافة الراشدة : ترك فدك على ما كانت عليه زمن الصديق

والفاروق ، ولم يجعلها ميراثاً لأولاده من السيدة فاطمة . ولم يكن من شأن الامام المعصوم ، وهو أمير المؤمنين ، ويده قوة لا يخالفه أحد ، ان يقر الباطل على بطلانه ، وأن يبطل الحقوق . وقيل له في فذك . فقال : انى لأستحيي من الله ان ارد شيئاً منعه الصديق وأمضاه الفاروق . والشيعه لا تنكر هذه الرواية :

عن محمد بن إسحاق : قال سألت أبا جعفر محمد بن علي قلت أرأيت علياً حين ولي العراق وما ولي من أمر الناس كيف صنع في سهم ذوى التربي وفذك ؟ قال : سلك طريق أبي بكر وعمر . قلت : وكيف ذلك ؟ ولم ذلك ؟ وأنتم تقولون ما تقولون ؟ قال : أما والله ما كان أهله يصدرون الا عن رأيه . قلت : فما منعه ؟ قال : كان يكره أن يدعى عليه مخالفته أبا بكر وعمر .

الشيعه لا تنكر هذه الرواية . وإنما تدعى أن علياً أمير المؤمنين كان في آخر الأمر ، على بقية من التقيه قوية . هذه دعوى فارغة ليس للشيعه عليها من دليل ، ودعوى تطعن في دين الامام وتذهب بعصمته

ونحن لا نرتاب اليوم أن علياً كان يرى الحق مع الصديق والفاروق ، فيوافق وفق عقيدة ، لا وفاق نفاق وتقيه . وأن السيدة فاطمة راجعت خليفة رسول الله الصديق حين ادعت الارث وقالت : أيرثك أولادك ، ولا أرث انا رسول الله ؟ فقال الصديق سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : أنا معاشر الانبياء لا نورث . ما تركناه : صدقة . وهذه الحادثة وقعت مرة ، وصدقت السيدة فاطمة رواية الصديق ، ثم لم تجد في نفسها حرجاً مما قضى به الصديق وسلمت تسليماً ولم تراجع بعدها . ولم تهجره هجر مغاضبة ، بل ، إن كانت هجرته ، هجر اشتغال عنه بأبيها وبشوق اللحاق اليه صلى الله عليه وسلم

اصل التقية وادب السكتمان

في كتب الشيعة

تقدم لنا في ص (٢٧ : ٢٩) من هذا الكتاب اجمال الكلام على نقد تقية الشيعة . وجئنا بقول يضطر الشيعة إلى قبوله : ان تقية الشيعة لا تقع أصلاً أبداً من أحد له دين ، ويمتنع صدورها من إمام له عصمة .

وللشيعة في حياتها وأدبها وكتبها دأب التقية وأدب السكتمان .

يقول الباقر والصادق : « من أظهر الحق وترك التقية في دولة الباطل (٢٤) يكون لم يرض بقضاء الله ، وخالف أمر الله ، وضع مصلحة الله التي اختارها الله لعباده — فهو مارق من الدين . أصول الكافي (٢ : ٣٦٤) .

يقولان : ان التقية ديني ، ودين آبائي . ولا دين لمن لا تقيه له

قيل عند الباقر : إن الحسن البصرى يزعم ان الذين يكتمون العلم تؤذى ريح بطونهم أهل النار ، فقال الباقر : فهلك إذن مؤمن آل فرعون ! ما زال العلم مكتموماً منذ بعث الله نوحاً ! فليذهب الحسن يميناً وشمالاً . لا يوجد العلم إلا ها هنا ! (أشار إلى صدره .)

امام الأئمة الحسن البصرى يقول : إن النبي لم يترك لأئمة علماء سوى ما في أيدي الناس . وقد كذب كذباً من يدعى أن عنده من علوم النبي وأسراره ما ليس في أيدي الناس وكذلك يكذب من يدعى أنه يظهر من ذلك ما يشاء ، ويكتم ما يشاء . وأراد الباقر أن يرد قول الحسن البصرى بأن السكتمان عند التقية طريقة مستمرة من زمن نوح إلى الآن : وإن مؤمن آل فرعون قد كتم . بنص القرآن الكريم . ويدعى الباقر أن أكثر المعارف والشرائع لا يوجد إلا في صدر الباقر . وأن التقية والسكتمان من دينه ودأبه

هذه الحكاية المذكورة في أمهات كتب الشيعة . ولا أرى إلا أن ما أسند
إلى الباقر موضوع على لسان الباقر . ولم يضعه إلا جاهل . لأن مؤمن آل
فرعون لم يكتف العلم وإنما كتم إيمانه وبث علمه بتفصيل ذكره القرآن الكريم
في ثمان عشرة آية من سورة غافر والآيات واضحة ظاهرة في رد ما يدعيه الباقر ،
وتدل على بطلان التقية دلالة قطعية ، والآية الأخيرة : « فوفاه الله سيئات
ما مكروا . » نص في أن مؤمن آل فرعون ما نجا إلا بتركه التقية . ولو اتقى
لكان أول من دخل في قول الله : « وحق بال فرعون سوء العذاب » .

وعجيب مستبعد : أن كتب الشيعة ترفع إلى أعلم الأئمة قولاً لا يمكن صدوره
إلا من أجهل جاهل ثم تتخبر . ومؤمن آل فرعون ، إذ يكتف إيمانه من آل
فرعون ، لا يتقى بالكتف ، بل يتوى به إلى إسماع كلماته الناصحة الهادية . ولو
أظهر لكان قولاً من عدو يدعوهم إلى تبديل الدين ، أو أن يظهر في الأرض
الفساد . فالكتم في مثل محله اقتواء وليس باتقاء .

وروى الامام السرخسى في المبسوط (٢٤ : ٥٥) عن الحسن البصرى
أن التقية جائزة إلى يوم القيامة . والتقية أن يبقى الانسان نفسه أو غيره بما يظهره .
وقد كان بعض أهل العلم يأبى ذلك . ويقول : إنه من النفاق . والأصح جوازه :
« إلا أن تتقوا منهم تقاة . » (٣ : ٢٨) . وقد أذن الشارع لعمار . وهذا
النوع من التقية تجوز لغير الانبياء . اما التقية في الدعوة والنقل فلا تجوز أصلاً
أبداً لأحد . والا لدخلت وشاعت الشبهة في الأدلة .

وقد أصابت أصول الكفى (٢ : ١٩٣) إذ تروى : « إذا حضرت
البلية فاجعلوا أموالكم دون أنفسكم . وإذا نزلت نازلة فاجعلوا أنفسكم دون
دينكم . »

هذا هو أدب التقية : (١) بديل النفيس في حفظ النفس ، (٢) بديل النفس في

حفظ الدين .

والتقية هي وقاية النفس من الأئمة والعقوبة . وهي بهذا المعنى من الدين ،
جائزة في كل شيء .

ولم يكن المباحثة والمذاكرة في عصر من العصور . توجب خيفة على النفس
والنفس . والمجتهد كان حراً في فكره وقوله وعمله ثم نشره . والتقية على ما عليه
الشيعة غش في الدين . وبيانه نصيحة ، ونصح . والامام لا يسلك الا طريق
النصح ، ولم يكن أحد من الأئمة يسلك طريق الغش .

وقد ثبت عند الشيعة حديث : « حد التوكل اليقين . وحد اليقين أن لا
تخاف مع الله شيئاً . »

وكل يعلم : أن من أظهر بلسانه ما لم يعتقد به بقلبه فهو كذب ونفاق . تمييزها
الشيعة لغرض عدائي . وأسوأ التقية في رواية الاخبار

فقيه الشيعة يقول ولا يتقى : « ما اختلف من أخبار أهل البيت فهو التقية .
والتقية رحمة للشيعة » . والامام إن قال قولاً على سبيل التقية ، فلاشعبي أن
يأخذ به ويعمل بما قاله الامام ، ان لم يتنبه الشيعي على أن قول الامام كان على
سبيل التقية .

فقيه الشيعة يحمل الرواية على التقية إذا كان رجال السند من أهل السنة
والجماعة ، أو كان من الزيدية . والتقية أحد الوجوه التي يصح ورود الأخبار
لأجلها من جهة الأئمة . وهذه حيلة الشيعة في رد السنن الثابتة من الأئمة .
يقول فقيه الشيعة في رد السنة : « إن الوجه في هذه الرواية هي التقية لأنها
موافقة لما تراه الأمة »

وكان للأئمة في الدعوة والأمر السياسية أسرار وأخبار . أذاعها البعض
فقتل أو كان سبباً لقتل امام . فمكانت الأئمة قد يتقون الشيعة أكثر من

إتقائها الناصب والمخالف . فقد قال إمام : « ما قتلنا من أذاع سرنا خطأ : بل قتلنا قتل عمد . »

فالتقية ، ان كانت بمعنى كتم السر ، فهي أدب لازم لم يكن يقوم بها إلا قليل . والغالب أن مثل هذا الأدب لم يكن عند الشيعة زمن الأئمة . ولاجل ذلك كانت الأئمة تتقى الشيعة أكثر من إتقائها المخالف والناصب .

وكانت للأئمة أخبار لا تقع ، أو قد يقع خلافها . وكان يحدث بهذا السبب لبعض الشيعة ارتياب في الأئمة . وكان الأئمة في مثل هذه الاحوال يدعون البداء لله . وأكثر الشيعة ما كانوا يعرفون أسرار البداء . والأئمة كانت تقول ان معرفة أسرار البداء صعب ، لا يتمكن منها كل أحد . ومن أجل ذلك أيضاً حدثت التقية عند الأئمة . الا أن أكثر الأئمة ما كانوا يقومون بها . ولم يكن إمام يتحاشى من كلام صعب لا يتحملة إلا نبي مرسل ، أو ملك مقرب ، أو مؤمن امتحن الله قلبه لتقوى . ثم نسج منها عقيدة : « علم مخزون وسر مكنون ، لا يذاع إلا للشيعة » .

قال الصادق : ذكرت التمية يوماً عند علي بن الحسين ، فقال : « والله لو علم أبو ذر ما في قلب سلمان لقتله ولكفره ، ولقد آخى الله بينهما » .

هذه صورة أخرى من التقية : هي كتم ما في القلب من الافكار والعلوم . إن سميها الكتم تقية فمثل هذه التقية لا بأس بها . وليست هي من تقية الشيعة . ومثل هذه التقية قليل عند الأئمة ، وأقل عند الشيعة . — إلا إذا أطال المجتهد الشيعي كلاماً لا معنى له ، في موضوع لا يفهمه ، فبعد التعب العظيم والانتعاب يتظاهر بالعلم ويقول « وها هنا بيان يسعه الصدر ولا يسعه السطر . ولذلك كتمناه في الصدور ، وأرخينا دونه الحجب والستور . » هذه تقية لها فائدة تستر العجز والجهل .

نعم ، لله سر تحت كل لطيفة ! فاخو البصائر غائص يتعلق
نعم ، هذه عقيدة هادية يكنها قلب كل متمسك يتأمل في سطور الكائنات .
وهي كما تعتقدها الصوفية رسائل من الملائكة الاعلى - إذا جرت على اللسان عند
العجز عن البيان فالقائل لا بس ثوبي زور ، جاهل مدع يتمتع بمتاع الغرور .
ووراء ذلك لا أقول ! فانه سر ! لسان النطق عنه أخرس
هذا بيت التصيد نظم ينتظم درة جميلة تيممة في جيد الافكار ، يقوله
متفكر ، يعرج في المعارج ، حديث نفس شوقاً في الطالب ، و سوقاً لجياد العقل
الى عرش المطالب بالأدب . إن قاله مدع عجز عن البيان فهو استعارة مسترقة
ضائعة فاضحة .

ولا أظن أن الأئمة كانوا يعلمون الشيعة التقية : تقية الخلداع في الأخبار
والنفاق في الاحكام .

ولم يكن في عصر من العصور الاسلامية قتل شيعي وعتابه إذا أعلن وتجاهر
بعقيدته . لم يكن ألبتة شيء من ذلك . وكل ما روى في ذلك فهو من أوضاع الشيعة .
والشيعة تتقى في طوائف الأمور ، تعمل أعمالاً ففاقية وتضع أخباراً على
وجه التقية . ثم تجاهر بأسوأ الكبائر ، وتزعم أنها تتقى تقية بها تخادع العامة .
الشيعة تروى عن الصادق : أن اسم أمير المؤمنين خاص بعلي . لا يتسمى
به إلا كافر . فإن ثبت ذلك عن الصادق فقد كفر كل ملوك الاسلام وكل خلفاء
الاسلام - الخلافة الراشدة والخلافة الاموية والعباسية كلها على حكم الصادق
كافرة . هذا جهار من الصادق بأشنع فاحشة ، واعتداء طاع على حرمة الاسلام
وأتمه . وقد كان الصادق يخاطب خلفاء بني العباس بأمر المؤمنين .

فكيف مثل هذا الاعتداء الطاغى ومثل هذه التقية المنلة المخزية من امام
معصوم ، من غير غير قاهر يلجيه اليها ، بعد أن أسرف في الاعتداء ؟

ومن ينتحل حب أهل البيت مدعياً ، ويضمهر بغض أكبر الصحابة والقرن الأول متقياً ، ويستحل في المخالف كل شيء معتدياً فهو شر الفرق !
 تقية الشيعة روحها النفاق ، وثمرتها كفر اليهود : « قالوا سمعنا وعصينا ! »
 إذا تقرر التقية أدباً دينياً قلب كل شيعي في غلاف التشيع يكون مستوراً وراء التقية . لا يبقى نقوله قيمة ، ولا يبقى لعمله صدق ، ولا لوعده وعهده وفاء .
 « ويحلفون بالله أنهم لمنكم . وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون . » (٩ : ٦٥)
 كان الصادق يقول : التقية من دين الله . أمر الله عباده بها في كل ملة . شرع الله التقية في الأقوال والأفعال وفي السكرت عن الحق حفظاً للنفس والمال ، وابقاء للدين . ولولا التقية لبطل دين الله وانقرض أهله . قال الصادق : سمعت أبي يقول : لا والله ، ليس على وجه الأرض شيء أحب إلينا من التقية . اتقوا الله على دينكم واحججوه بالتقية . فانه لا إيمان لمن لا تقية له . أبي الله إلا أن يعبد سراً . أبي الله في دينه لكم ولنا إلا التقية . ما بلغت تقية أحد تقية أصحاب الكهف . إن كانوا ليشهدون الأعياد ويشدون الزناير . فأعظام الله أجرهم مرتين . مرة للإيمان ، ومرة للعمل بالتقية . والتقية : (ا) واجبة إن كان في تركها ضرر لنفسه ، أو لشيعي آخر . (ب) حرام عند أمن الضرر . (ج) مكروهة حيث يخاف فيه الالتباس عند عوام الشيعة .

قال الصادق : كانت طائفة آمنت بمحمد وأخفت إيمانها تقية . فنزلت :
 « أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا : (على مصاعب التقية) : ويدروون بالحسنة : بالتقية : السيئة : الاذاعة . » سورة القصص (٥٤) والله ما عبد الله بشيء أحب إليه من التقية .»

هذه جهل — غمها وسمينها — للشيعة في التقية . كلمات بعضها حق ، وكلها أريد بها باطل . وأدعى أنا ، احتراماً لكل امام ، إن جميعها موضوع على لسان الصادق والباقر . وليس يوجد بين الكلمات ما يثبت أن اماماً من الأئمة كان

قد باتى تقية في عبادته بعمل لا يعتقد قربة ، أو كان قد يضع حديثا يراه باطلا يرفعه الى الشارح تقية يتظاهر بالوافق عند العامة ففاقا . ولا كلام لنا إلا في هاتين الصورتين من التقية .

صلى ، وصام ، وتصدق ، يقصد بعبادته الثواب أو التخلص من العذاب — يقول إمام الشيعة الكايني في أصوله : إن أكثر الشيعة على أن النية غير خالصة وغير مخلصه . فعبادته غير مقبولة . يقول امام الشيعة : (ا) العبادة خوفاً من العذاب عبادة العبيد . (ب) والعبادة طمعاً في الأجر عبادة الأجير . (ج) والعبادة طوعاً للأمر وحباً لله هي عبادة الأحرار . فكيف يكون حال امام معصوم باتى تقية بعبادة عند سلطان جائر — وهما في خوفه ، أو طمعاً في رضاه ، أو سعياً لارضاء هوى باطل ؟ أو كيف يكون أدب امام له دين يفترى على الله حكماً أو على نبيه حديثاً يعتمد الكذب ويزعم فيه التقية وهو واهم في خوفه ، وضال يتناقض في تظاهره بالوافق للعامة ؟ ثم كيف تنسب التقية إلى الباقر وفي طوماره « ولا تخش إلا الله . والله يعصمك من الناس . »

نحن ، أهل السنة والجماعة ، نبرئ كل مؤمن له أدب من أن يتدرك إلى مثل هذا الدرك الأسفل من الأدب !

﴿ التفويض للأئمة ﴾

في كتب الشيعة

للتفويض في أمهات كتب الشيعة معان ، ستة أو زيادة . نقلتها بالامانة من كتب الكافي والتهذيب وكتب الوافي .
(١) تفويض الخلق إلى الامام .

والتفويض بهذا المعنى له احتمالان . الاحتمال الاول أن يكون الامام يخلق

بقدرته وإرادته أى شىء شاء فى أى وقت شاء . تقول كتب الشيعة ان هذا الاحتمال كفر صريح ، شرك لا يسترب عاقل فى كفر من يقول به . وقد قال به جماعة من خلافة الشيعة . بل زادت على هذا الاحتمال فقالت ان علياً وأولاده آلهة يخلقون من غير تفويض . والاحتمال الثانى أن يكون الله يخلق بقدرته وإرادته إذا أراد الامام شيئاً من الاشياء مثل معجزات الانبياء . تقول كتب الشيعة إن الأخبار تمنع من القول بالوجه الثانى أيضاً . والقول به قول بما لم يعلم . وإن صح فى كتب الشيعة من الأئمة معجزات عظيمة لم تسكن للنبي يوماً من الأيام .

(٢) تفويض الدين إلى النبي والامام .

يقول الصادق : ان الله خلق نبيه على أحسن أدب وأرشد عقل . ثم أدب نبيه فأحسن تأديبه فقال « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن المشركين . » (٧ : ١٩٩) . ثم أثنى الله عليه فقال : « وانك لعلى خلق عظيم . » (٦٨ : ٤) . ثم بعد ذلك فوض إليه دينه ، فوض إليه التشريع . فقال : « وما آتاكم الرسول فخذوه . وما نهاكم عنه فانتهوا . » « ومن يطع الرسول فقد أطاع الله . »

الله فوض دينه الى نبيه . ثم ان نبي الله فوض كل ذلك الى علي وأولاده . سلمتم وجحدته الناس . فوالله ، لتحبكم أن تقولوا اذا قلنا . وأن تصمتوا اذا صمتنا . ونحن فيما بينكم وبين الله . وما جعل الله لاحد خيراً فى خلاف أمرنا .

ثم تقول كتب الشيعة إن تفويض الدين لنبيه وللائمة له وجهان :

الوجه الاول : أن يفوض الله لنبيه . ثم بعده للامام أن يحل ماشاء ويحرم ماشاء من غير وحى والهام . ثم له أن يغير الوحى بما يراه . تقول كتب الشيعة ان هذا باطل . لان النبي كان ينتظر الوحى أياماً . وما كان ينطق عن الهوى . ان هو الا وحى يوحى .

الوجه الثانى : أن الله خلق نبيه وكل امام بعده على أحسن أدب وأرشد

عقل . فلا يختار النبي ولا الامام الا ما فيه صلاح وصواب ، ولا يخطر بقلب النبي ولا بقلب الامام ما يخالف مشيئة الله وما يناقض مصلحة الامة . فيفوض الله تعيين بعض الامور الى رأى النبي ورأى الامام . مثل الزيادة في عدد ركعات الفرض . ومثل تعيين النوافل من الصلاة ومن الصيام . وذلك اظهاراً لكرامة النبي والامام . ولم يكن أصل التعيين الا بالوحى ، ثم لم يكن الاختيار الا بالالهام . وله في الشرع شواهد . حرم الله الخمر ، وحرم النبي كل مسكر . فأجازة الله . فرض الله الفرائض ولم يذكر الجلد . فجعل النبي للجد السدس . وكان النبي يبشر ويعطى الجنة على الله . ويميزه الله . تقول كتب الشيعة : ولا فساد في مثل ذلك عقلاً ، وقد دل الاخبار على ثبوته . رظاهر الكايني وأكثر المحدثين القول به . ويمكن حمل كلام الصدوق عليه أيضاً .

تقول كتب الشيعة ان الله فرض الصلوات ركعتين ركعتين - عشر ركعات وأضاف النبي ركعتين في الثلاث وركعة في المغرب وثلاثاً بعد العشاء . فصارت عدل الفريضة الا في السفر . وافرد الركعة في المغرب ، وجعلها قائمة سفراً وحضراً : فأقر الله ذلك . فصارت الفريضة سبع عشر ركعة . ثم سن النبي النوافل عدليه - أربعاً وثلاثين ركعة مثل الفريضة . فأقر الله ذلك . ذل فرائض والنوافل احدى وخمسون ركعة . منها ركعتان بعد العتمة جالساً . بعد بركة مكان الوتر . وفرض الله في السنة صوم شهر رمضان . وسن النبي صوم شعبان وثلاثة من كل شهر فكان مثلي الفريضة .

(٣) تفويض أمور الخلق وأمور الادارة والسياسة الى الامام في التأديب والتكامل والتعليم ، وإيجاب الاطاعة على الناس والتفويض بهذا المعنى حق ثابت دلت عليه الاخبار .

(٤) التفويض في البيان . بيان العلوم والاحكام والافتاء . للائمة البيان ولهم السكوت . ولهم القول بالتقية على حسب الاحوال والمصلحة . ولهم تفسير الآيات وتأويلها . والتفويض بهذا المعنى حق ثابت . ورد في الاخبار . وتشهد له الأدلة العقلية .

يقول الكافي : سألت ثلاثة من الناس الصادق عن آية واحدة في كتاب الله فأجاب كل واحد بجواب : أجب ثلاثة بأجوبة ثلاثة . واختلاف الأجوبة في آية واحدة كان يقع : (١) إما على سبيل التقية ، (٢) وأما على سعة التفويض . كان للامام أن يبين معنى الآية على حسب ما يراه . فلتفويض ثابت في تفسير الآيات ، مثل ثبوته في الاحكام .

واطعام النبي الجدد هل كان : (١) من باب التفويض ؟ (٢) أو كان بنص الكتاب ؟ فان الجواب على عرف القرآن ، وعلى عرف اللغة . والجدة يقوم مقام الأب عند عدم الأب .

(٥) التفويض هو التخيير في الحكم بظاهر الشريعة ، أو بما يراه وما يلمه الله من الواقع وخالف الحق في كل واقعة . كما كان لصاحب موسى في سورة الكهف . وكما وقع لدى القرنين .

(٦) التفويض في الاعطاء والمنع .

كما وقع لسليمان : « هذا عطاؤنا . فامنن أو أمسك بغير حساب . » فان الله خلق لهم الأرض وما فيها ، وجعل لهم الانفال والصفايا وغيرها . والتفويض بهذا المعنى حق ثابت . « قل الانفال لله والرسول . » للنبي وللائمة .

يقول الصدوق في رسالة العقائد : اعتقادنا في غلاة الشيعة والمفوضة أنهم كفار بالله جل جلاله ، وانهم أضل من اليهود والنصارى والمجوس والقدرية

والحرورية ومن جميع الاهواء المضلة ، وانه ما صغر الله أحد تصغيرهم ، وان
الأئمة بريئة كل البراءة من كل أباطيلهم .

هذا قول الصدوق . وهو صادق . ومن من الشيعة ليس بغال ؟ الشيعة
تفرط افراطاً في الأئمة ، ثم تفرط تفريطاً في الامة وفي القرن الاول : يدعون
العصمة وتتمام الاحاطة في الأئمة ، ثم يطعنون فحش الطعن على الامة ويلعنون
القرن الاول أفضل قرون الامة .

وعقيدة الشيعة في الأئمة لا تنبني الا على هدم حقوق الامة — لأن الامة
قد بلغت رشدتها فلا تحتاج الى وصاية الأوصياء ، ولا تحتاج الى علم مفوض
وتأويله ولا الى إعطائه ومنعه .

عقيدة « ان علياً وأولاده آلهة » جهل فاضح ، ضلال واضح ، ولا ضرر
منها لأحد . اما عقيدة الشيعة الامامية في أن منافق الصحابة حرفوا وغيروا
القرآن ، وأن أبا بكر وعمر ملعونان ، وان خلافة الثلاثة باطلة — فواحدة من
أمثال هذه العقائد هدم لكل الاسلام ، تكذيب لتمام القرآن ، وهدم للتشيع
والولاية . إذ لا شرف ولا ذكر ولا عصمة لامام إلا بمحمد وكتابه .

الصدوق قد قال قوله وقطع حكه في أضل العقائد وأضل الفرق . وقد
صدق . ولم يقل قولاً في ضرر العقائد وأضر الفرق .

لا ضرر لنا من ضلال جاهل يعتقد أن علياً أو أن جعفرأ إله . وانما
الضرر أشد الضرر في دعوى شيعة أن أبا بكر أبا كل الشرور منافق ملعون ،
وأن عمر ، عدو محمد وعدو علي ، حرف القرآن .

والقرآن الكريم الحكيم قد نزل بأدب عظيم في العقائد واختلاف الامم :
« قل : اللهم فاطر السماوات والارض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين
عبادك في ما كانوا فيه يختلفون . » (٣٩ : ٤٦) .

« إن الذين آمنوا ، والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا : إن الله يفصل بينهم يوم القيامة . إن الله على كل شيء شهيد . » (٢٣ : ١٧)

فالحكم بين الامم ، والفصل بين العقائد : لله وحده ، يوم القيامة فقط .
« أنت تحكم بين عبادك » لا غيرك . « ان الحكم الا لله ! » - « ان الله يفصل بينهم يوم القيامة » لا في هذه الدنيا .
هذه هي الهداية المعجزة التي لم يأت قط ولن يأتى عوض بمثلها عقل بشر ولا نبي قبل امام الانبياء محمد صلى الله عليه وعلى اخوته وعلى أمته وسلم .
« والسماء ذات الرجوع والارض ذات الصدع انه لقول فصل وما هو بالهزل . » (الطارق) .

لا كلام لنا في هذه الرسالة على ضلال العقائد وأضل الفرق . وانما الشأن والادب أن نبحث عن ضرر العقائد واضر الفرق .
من أين نشأت وكيف حدثت تلك العقائد الهائلة في علي وأولاده عند الشيعة الامامية ؟ عند غلاة الشيعة المفوضة ؟
وهل لا نسب ولا قرابة بين تلك العقائد التي يعدها صدوق الشيعة سفاهة وضلالة ، وبين تلك الدعاوى المسرفة التي تسندها كتب الشيعة الى الائمة إسناد افتخار عند المنافرة وتعداد الفضائل ؟ !

﴿ بعض دعاوى الائمة ﴾

في كتب الشيعة

للائمة ، على ما ترويه أمهات كتب الشيعة ، كلمات ثقلت في السماوات والارض ، ولهم دعاوى عريضة تخترق السماوات إلى العرش . ان كانت أكثرها لموضوعة ، الا اني أثوهم أن بعضها ثابت بالضرورة . والا لما ترك أئمة الفقه وأئمة

السنن والاحاديث أخبار الأئمة من أولاد الامام على أمير المؤمنين ، ولما عادت الأئمة من أهل البيت أئمة الاجتهاد وأئمة السنة .

واليكم أمثلة قليلة من تلك الدعاوى الكثيرة التي لم تكن تنبغي لنبي ، ولم تكن أصلاً من النبي الكريم محمد صلى الله عليه وعلى آله وأمه وسلم

(أ) قال الصادق : كنا عند الله ربنا ليس عنده أحد سوانا . مامن ملك مقرب ولا ذى روح غيرنا . ثم بدا له في خلق السماوات وخلق الارض . فخلق ونحن معه . « في الباب ١٠٧ من الوافي

(ب) كان الصادق يقول : « ان الله خلق ارواحنا من نور عظمته . ثم خلق أبداننا من طينة مكنونة تحت العرش . فنحن خلق نورانيون . لم يجعل الله لاحد في مثل الذى خلقنا منه نصيباً . وخلق أرواح شيعتنا من طينتنا ، وخلق أبدان الشيعة من طينة مخزونة مكنونة أسفل من تلك الطينة (ولم يجعل لاحد في مثل الذى خلق الشيعة منه نصيباً الا للانبيا) ولذلك صرنا نحن والشيعة : هم الناس . وصار سائر الناس همجاً : للنار والى النار . « الباب ١٠٨ من الوافي .

يا ليت لو أن «الصادق» تماسك بصدقه، واعتصم باده ، واجتزأ بطول لغوه عن فاحش لفظه في قوله: وسائر الناس همج للنار والى النار .

من سائر الناس ؟ ان هم إلا كل أمة محمد: خير أمة أخرجت للناس !

(ج) عن الصادق : « ان الله خلق أبداننا من عليين ، وخلق ارواحنا من فوق ذلك ، من عالم الجبروت . وخلق أرواح شيعتنا من عليين وخلق أجساد شيعتنا من دون ذلك . فمن أجل تلك القرابة — قرابة أجساد الأئمة وأرواح الشيعة — قلوب الشيعة تحن إلينا . «

أنا لا أنكر على الشيعة مثل هذه الاخبار ، ولا نستبعدا منها . أرى أن

أئمة الشيعة لا تحسن الوضع : تضع أخباراً لا تناسب شرف الائمة ، ولا تستفاد منها حكمة أدبية أو فائدة اجتماعية . وأساطير الام اليونانية والهندية وغيرها لا تخلو من حكمة أدبية ، وقد تكون جليسة مفيدة في الغاية . وكل ما وضعته شياطين اليهود ، ثم دوتته في كتب العهد العتيق أنبياءؤها كلها فيها فوائد اجتماعية حيوية تهتدى بها اليهود في حياتها : من حيل بها تحتال ، من عبر بها تنعظ ، من أمثال عاميا تجرى وبها تصصرف .

أما موضوعات الشيعة فليس لها من ثمرة إلا العداة وإلا اللعن : على القرن الاول وعلى كل أمة محمد في جميع العصور .

(د) الصادق سأله رجل عن قول الله « وكذلك أوحينا اليك روحاً من أمرنا » فقال : منذ أنزل الله ذلك الروح على محمد ما عاد إلى السماء . وانه لفينا . ولم يكن مع أحد من الانبياء . (٢ : ١٤٥) الروح خلق أعظم من جبريل ومن ميكائيل . كان مع النبي وبقى مع الائمة .

(هـ) كان الصادق يقول : « انى أعلم ما فى الجنة وما فى النار ، وأعلم كل ما كان وكل ما يكون . ولو كنت بين موسى والخضر لا خبرتهما انى أعلم منهما ولا نبأتهما بما ليس لهما . »

(و) قال الباقر : « اسم الله الاعظم ثلاثة وسبعون حرفاً كان لصاحب سليمان الذى عنده علم من الكتاب حرف واحد منها ، تكلم به فأتى بعرش الملكة قبل أن يرتد إلى سليمان طرفه . ونحن عندنا منها اثنان وسبعون حرفاً ، وحرف عند الله استأثر به الله فى عالم الغيب عنده . » الوافى (٢ : ١٧٢)

يقول الباقر والصادق : « عيسى أعطى منها حرفين كان يعمل بهما يحيى الموتى ويبرىء الالكه ، وموسى أعطى أربعة ، وابراهيم أعطى ثمانية ، ونوح أعطى خمسة عشر ، وآدم خمسة وعشرين ، وجمع كله لمحمد أربعة وخمسون ، ثم

زيد له ثمانية عشر ، واسم الله الاعظم ثلاثة وسبعون حرفاً أعطى محمد اثنين وسبعين وحجب عنه واحد

لا ينقص علم النبي وعلم الامام من علم الله إلا بحرف واحد

(ز) ليس يخرج شيء من عند الله الا ويبدأ برسول الله ، ثم بأمير المؤمنين

علي ، ثم بواحد واحد من الائمة . لكيلا يكون آخرنا أعلم من أولنا

فالائمة يعلمون كل العلوم التي خرجت إلى الملائكة والانباء والمرسلين .

(ح) أهل البيت ورثوا ما للنبي وما لجميع الانبياء . عندهم علم جميع الكتب ،

وعندهم علم جميع الحوادث : ما يحدث بالليل والنهار يوماً بيوم وساعة بساعة .

وعندهم صحف جميع الانبياء ، (٢ : ١٢٩) الوافي .

(ط) العلم يتوارث . ما نزل من السماء فلن يرفع أبداً . أن علياً كان علماً .

ولن يهلك عالم إلا بقي بعده من يعلم علمه وما شاء الله . ان في علي سنة ألف

نبي ، جمع الله لمحمد سنن من تقدم من الانبياء . وان محمداً جعل كل ذلك عند

أمير المؤمنين

(ي) علي وأولاده هم شجرة النبوة ، بيت الرحمة ، مفاتيح الحكمة ، معدن

العلم ، موضع الرسالة ، مختلف الملائكة ، موضع سر الله ، هم ودعة الله في عباده ،

هم حرم الله الأكبر ، هم ذمة الله ، هم عهد الله : عهدهم عهد الله ، فن وفي

بعهدنا فقد وفي بعهد الله . ومن خفر بنا فقد خفر بذمة الله وعهده .

(ك) علي في كل شؤونه مثل النبي . ما آتاكم علي فخذوه . وما نهاكم عنه

علي فانتهوا . من تعقب علي في شيء مثل من تعقب علي الله وعلى رسوله . ومن

رد علي في صغيرة أو كبيرة يكون على حد الشرك بالله . ومثل على سائر الائمة .

(ل) علي مثل النبي . كلفه الله بمثل ما كلف به نبيه في التبليغ والهداية . بيده

مفتاح الجنة والنار . لا يدخلها داخل الا على حد قسمه . هو الفاروق الأكبر ،

وهو المؤدى عن كل من تقدم . لا يتقدمه أحد الا أحمد . هو والنبي لعل سبيل واحد . ولقد أعطى على الست : علم المذايا والبلايا ، والوصايا ، وفصل الخطاب ، هو صاحب الكرات ، هو صاحب دولة الدول ، هو صاحب العصا ، وصاحب الميسم ، وهو الدابة التي تكلم الناس . (٢ : ١٢٣) الوافى .

(م) « عم يتساءلون » كان على يقول : ما لله من آية هي أكبر منى ، ولا من نبأ هو أعظم منى . أنا النبأ العظيم . »

(ن) كان الصادق يقول : ولا يتنا ولاية الله ، التي لم يبعث نبي قط إلا بها . وما من نبي جاء قط إلا بمعرفة حقنا وتفضيلنا على من سوانا ، جميع ملائكة السموات يدينون بولايتنا ، ولاية على مكتوبة في جميع صحف الأنبياء ، ولم يبعث الله رسولا إلا بنبوته محمد ووصيه على

(س) كان على يقول : علمنى رسول الله ألف باب من العلم ، يفتح كل باب ألف باب ، خصنى النبي من مكنون سره ، (الباب ١١٧) من الوافى (٣ : ١٨٩)

حدثنى فلان : ان النبي حدث علياً يوم توفى بألف باب ، يفتح كل باب ألف باب ، فذلك ألف ألف باب ، فقلت هل ظهر ذلك لشيعتكم ومواليكم ؟ فقال : ظهر باب أو بابان ، فقلت : ما يروى من علمكم وفضلكم من ألف ألف باب إلا باب : فقال ؟ ما عسيتم أن ترووا من فضلنا ! لا تروون من فضلنا إلا ألفاً غير معطوفة ، (الألف في الخط الكوفي تكتب بالعطف من طرفها التحتانى)

(ع) أوصى النبي إلى على بألف كلمة وألف باب ، يفتح كل كلمة وكل باب ألف كلمة وألف باب ، واستحفظ الاسم الاكبر ، وكل آثار النبوة

والاسم الاكبر هو كتاب الله الذى كتبه الرحمان بيده ، يحتوى على كل ما فى العالم ، ويجمع على كل العلوم . الاسم الاكبر هو العالم الاكبر . على حد

قول الصوفية : « وفيك انطوى العالم الأكبر »

وقلوب الأئمة الصافية المصيبة بنور الله ينتقش فيها كل ما في اللوح المحفوظ .
والاستحفاظ هو هذا الانتقاش وهذا الانعكاس . فقلب الامام صار عقلاً
بالفعل ، بلغ رتبة الشهود التام . فالامام يعاين كل ما في الوجود معاينته كل ما في
البيت .

(ف) يقول الامام : عندنا علم التوراة وعلم الأناجيل وعلم الزبور وتبيان
كل ما في الألواح . وكل إمام يعرف كل كتاب على اختلاف اللسنة .

تقول كتب الشيعة : قد دلت الاخبار على أن النبي كان يعلم علم ما كان
وما يكون ، وجميع الشرائع والاحكام ، وأن النبي قد علم جميع ذلك أمير
المؤمنين تلياً ، وعلى علم أولاده

ثم بعد ذلك كله لكل امام ترقيات في العلوم في كل يوم وكل ساعة . وليس
لعلم إمام نهاية وغاية . (٢ : ١٦٩) الوافي .

ولكتب الشيعة بقول الله جل جلاله : « ولو أن قرآنًا سيرت به الجبال أو
قطعت به الارض أو كرم به الموتى » (رعد : ٣١) استدلال مفيد واستثناس
بديع في تأييد بعض هذه الدعاوى

فان نص هذه الآية الكريمة : لو أن كتاباً به هذه الثلاثة فهذا القرآن به
هذه الثلاثة ، بل فيه زيادة : « بل لله الامر جميعاً » ، ويقول القرآن الكريم :
وما من غائبة في السماء والارض الا في كتاب مبين » — « ونزلنا عليك القرآن
تبييناً لكل شيء » والقرآن ، وفيه كل شيء ، قد ورثه أهل البيت : « ثم أورثنا
الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا »

فالأئمة بدلالة هذه الآيات الكريمة عندهم كل العلوم . مثل هذا البيان جيد
مفيد صحيح ، إلا أن الامة في مثل هذه الفضيلة مساوية للأئمة ، ثم لها فضل

وزيادة على ما للأئمة . حيث ان الله أورش الكتاب بعد نبيه بيد الثلاثة
كل الامة . والامة فيها كثير أعلم بكثير من كل الائمة
(ص) جميع علوم جميع الأنبياء جمعها الله في نبيه . محمد جمعها في
وصيه علي . على أعلم من جميع الانبياء .

(ق) السكافي عن الصادق : كان في ذؤابة سيف رسول الله صحيفة صغيرة .
قلت : أى شيء كان في تلك الصحيفة ؟ قال : هى الأحرف ، التى يفتح كل
حرف ألف حرف . أخرج منها حرفان فقط إلى هذه الساعة (٢ : ٧٩)

(ر) عصا موسى وصلت بوساطة الانبياء إلى أهل البيت . هى عند
الباقر . ألواح موسى عندهم . وهم ورثة الأنبياء . وحجر موسى يكون بيد
القائم . به طعام جيشه وشرابه ، وبه جميع ما يحتاج إليه جيشه .

(ش) قال الصادق : كل ما كان عند الأنبياء فقد انتهى إلى آل محمد .
عندى سيف رسول الله ، ورايته ودرعه ولامته . وعندى مغفره . وعندى
ألواح موسى وعصاه ، وعندى خاتم سليمان . وعندى الطست الذى كان موسى
يقرب به القران . وإن عندى الاسم الذى كان النبي إذا وضعه بين المساهين
والمشركين لم يصل من المشركين إلى المساهين شيء . وان عندى لمثل الذى
جاءت به الملائكة . ومثل السلاح عندنا مثل التابوت عند بنى إسرائيل : من
صار إليه السلاح منا أوقى الامامة .

(ت) الجفر الابيض والجفر الأحمر .

قلت للصادق : أن شيعتك يتحدثون أن النبي علم علياً باباً يفتح له منه ألف
باب ؟ قال : النبي علم علياً ألف باب ، يفتح من كل باب ألف باب . قلت :
هذا ، والله ، العلم ؟ قال : انه لعلم ، وما هو بذلك
ثم قال : وعندنا الجفر . قلت وما الجفر ؟ قال : وعاء من ادم فيه علم الأنبياء

والمرسلين وكل الأوصياء وعلوم العلماء الذين مضوا من نبي إسرائيل . فيه زبور داود ، وتوراة موسى وانجيل عيسى وصحف إبراهيم . وكل حلال وكل حرام .

قال : وعندى الجفر الأحمر . قلت وأى شيء فيه ؟ قال : السلاح . ولا يفتح إلا للدم . يفتحه صاحب السيف .
قلت : هذا والله لعلم ! قال : انه لعلم وليس بذلك .
(ث) الجامعة .

ثم قال : وان عندنا الجامعة . قلت وما هى الجامعة ؟ قال : صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع النبي — باملائه من فيه ، وخط على يمينه . فيها كل حلال وحرام ، وكل شيء يحتاج إليه الناس . قلت : هذا ، والله ، لعلم ! قال : انه لعلم . ولبس بذلك !

(خ) وان عندنا لمصحف فاطمة . هو مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات . والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد . مكثت فاطمة بعد النبي خمسا وسبعين يوماً صبت عاينها مصائب من الحزن لا يعاينها إلا الله . فأرسل الله إليها جبريل يسليها ويمزيها ويحدثها ويخبرها عن أبيها وبما يكون بعدها فى ذريتها . وكان على يستمع ويكتب كل ما سمع . حتى جاء منه مصحف قدر القرآن ثلاث مرات . ليس فيه شيء من حلال ومن حرام . ولكن فيه علم ما يكون .

قلت : هذا ، والله ، العلم ! قال : انه لعلم . وما هو بذلك
قلت : فأى شيء العلم ؟ قال : ما يحدث بالليل والنهار ، والأمر بعد الأمر ، والشئ بعد الشئ ، إلى يوم القيامة .

(ذ) كيف يكون الامام ؟ وأى شيء يكون بيد الامام ؟
الامام يستوى عليه درع النبي ، يكون عنده سلاح النبي ، يكون عنده

سيف النبي ذو الفقار . يكون عنده صحيفة فيها أسماء شيعته إلى يوم القيامة ،
وصحيفة فيها أسماء أعدائه إلى يوم القيامة . - يكون عنده الجامعة . - والجامعة
صحيفة طولها سبعون ذراعاً فيها جميع ما يحتاج إليه ولد آدم ، يكون عنده الجفر
الأكبر ، ويكون عنده الجفر الأصغر . أهاب ماعز ، وإهاب كبش . فيها
جميع العلوم ، ويكون عنده مصحف فاطمة .
(ض) الجفر في صاحب الزمان .

قال الصادق : نظرت صحيفة هذا اليوم في كتاب الجفر - (وهو الكتاب
المشتمل على علم المنايا والبلايا وعلم ما كان وما يكون إلى يوم القيامة .) - الذي
خص الله به محمداً والأئمة من بعده . وتأملت فيه مولد غائباً وغيبته وابطاءه
وطول عمره ، وبلى المؤمنين في ذلك الزمان ، وتولد الشوك في قلوبهم
وارتداد أكثرهم عن دينهم ، وخلصهم ربة الاسلام من أعناقهم التي قال الله
تقدس ذكره « وكل انسان ألزمناه طائره في عنقه . » يعني الولاية .

قلنا : يا ابن رسول الله ، كرماً وشرفنا ببعض ما أنت تعرفه من علم ذلك ؛
فقال : ان الله جعل في القائم منا سنناً من سنن أنبيائه : (١) سنة من نوح
طول العمر ، (٢) سنة من ابراهيم : خفاء الولادة ، واعتزال الناس ، (٣) سنة من
موسى : الخوف والغيبة وقدر غيبته قدر غيبة عيسى . (٤) سنة من عيسى : اختلاف
الناس فيه ، (٥) سنة من أيوب : الفرج بعد البلوى ، (٦) سنة من محمد : الخروج
بالسيف ، يهتدى بهداه ويسير بسيرته . وقدر غيبته تقدير غيبة عيسى ، وقدر
ابطاءه بابطاء نوح ، وجعل بعد ذلك عمر الخضر دليلاً على عمره .
(ظ) الأئمة كانوا ينظرون في الجفر .

عن أبي الحسن موسى بن جعفر أن ابني علياً (هو الرضا أبو الحسن الثاني)
أكبر أولادى ، وأبرهم عندى ، وأحبهم إلى . وهو ينظر معى في الجفر ، ولم

ينظر فيه إلا نبي أو وصى نبي . (٢ : ٨٦) الوافي .

(غ) كتاب علي في الوصايا :

الوصايا كتبها علي . واستودعها حين سار إلى الكوفة أم المؤمنين السيدة
أم سلمة . فلما رجع الحسن دفعها إليه (٢ : ٨٠) الوافي .

وما في الوصايا على حسب بيان كتب الشيعة ، أشياء يعلمها كل أحد بأحسن
مما في كتب الشيعة .

(كط) طومار الوصية :

عن الصادق : طامور الوصية الذي كتب فيه وصية الله ووصية رسوله نزل
على محمد قبل وفاته كتاباً مكتوباً بخط الأهي مشاهد . لم ينزل على محمد كتاب
مختوم الا طومار الوصية وعلى الكتاب خواتيم من ذهب . دفعه النبي إلى علي .
على فتح الخاتم الاول ومضى لما فيها . ثم الحسن فتح الخاتم الثاني ، ومضى على
ما أمر به . فلما توفى الحسن ، فتح الحسين الخاتم الثالث . فوجد فيها : ان :
قاتل ، فاقتل ، وتقتل واخرج بأقوام للشهادة لا شهادة لهم إلا معك . والخامس
(وهو محمد بن علي ، الباقر) فتح الخاتم الخامس ، فوجد فيها : « فسر كتاب
الله ، وصدق أبك ، وورث ابنك ، واصطنع الامة ، وقم بحق الله ، وقل الحق في
الخوف والامن ، ولا تخش الا الله . والله يعصمك . (الكافي والوافي)

(لا) الامام له معراج في كل أسبوع

يقول الصادق : ان لنا في كل ليلة جمعة سروراً . قلت : زادك الله ، وما
ذاك ؟ قال : نلامام في كل ليلة من ليالي الجمعة عروج إلى عرش الله يجتمع فيه
مع النبي ومع جميع الانبياء والاوصياء فنصبح الأنبياء وقد ملئوا سروراً ،
ويصبح الامام النوصى وقد زيد في علمه الجم الغفير .

(لب) عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول .

والمرتضى من الرسول هو على المرتضى . يقول الله فانه يسلك من بين يدي على ومن خلفه رسداً ، ليعلم النبي أن قد أبلغ رسالات ربه ، وأحاط على بما لدى النبي من العلم وأحصى على كل شيء كان وكل شيء يكون عدداً منذ آدم إلى يوم القيامة .

في قلب على العلم ومن خلفه الرصد : يعلمه الله ويعلمه الله العلم إلهاما . والرصد هو التعلم من النبي .

(ل ج) الامام لا يعلم الغيب . واذا شاء الامام أن يعلم أعلمه الله . والامام يعلم متى يموت . ولا يموت الامام الا باختياره . وعلى كان يعلم ساعة موته وكان يعلم قاتله . ومع ذلك خرج إلى الصلاة . وقد قال ، لما سمع صياح الاوز في الدار : « صوايح تتبعها نوايح » ولم يدافع عن نفسه وكان أقوى وأقدر من قاتله .

وهل كان هذا من باب القاء النفس إلى التهلكة ؟ فيكون في ما اشتهر « إن حفظ النفس واجب عقلا وشرعا » فيه شيء .

لم يكن من باب الالقاء إلى التهلكة . بل خير على فاختر لقاء الله ! أو حير ، فوقع في الحيرة وأندى حين بلغ الاجل المحتوم ولم يمكن الفرار . وقد تكون مثل هذه الحيرة عند امضاء المقادير .

(لد) الامام يعلم جميع أحوال جميع الناس . وكانوا يقولون : لو وجدنا أوعية أو مستراحا لقلنا . ولو كان لألسنة الناس أوكية لأخبر الامام كل امرئ بما له وما عليه .

(له) الولاية والنبوة مندرجتان في ربوبية الله . والله يقول « وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم » أليس محمد برسولي ، أليس على أمير المؤمنين . يقول الباقر : والولاية ولاية على من ضرورات الربوبية .

(لو) خلق الله محمداً وعلياً وفضمة أول ما خلق . فمكتوا ألف دهر . ثم

خلق العالم ، وأشهد هؤلاء الثلاثة خلق العالم ، ثم فرض طاعة هؤلاء على العالم .
فوض أمور العالم إلى هؤلاء الثلاثة فهم يفعلون ما شاؤوا : يحلون ما شاؤوا
ويحرمون ما شاؤوا .

وقول الله في الكتاب : « ما أشهدتهم خلق السموات والارض » في
أهل الضلالة فقط . بدلالة قوله « وما كنت متخذ المضلين عضداً » وبدلالة
قوله « أفتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو . بئس للظالمين بدلا .
ما أشهدتم . »

لم يتخذ الله الظالمين عضداً في خلق السموات والارض . وقد اتخذ هؤلاء
الثلاثة عضداً

(لز) أثنى الاسلام ثلاثة : (١) الصلاة ، (٢) الزكاة ، (٣) الولاية . في كل
ركن رخصة وبدل لا يوجب تركها كفراً . إلا الولاية فلا بدل لها ولا رخصة
فيها . فترك الولاية كفر .

كل هذه بعض ما للأئمة والشيعية من الدعاوى ، نقلتها من الكافي والتهذيب
وكتب الوافي . لا علاقة لها بالعلم والدين ، ولا نسب لها بالنبوة والامامة . فان
كانت الشيعة ترفعها إلى لسان النبوة فوضع واقتراء وان كانت تقفها عند دعوى
الامام فلها ذلك ، والامام ، على حسب عقيدة الشيعة ، معصوم ، قوله حجة .
ان لم يكن كل هذه الدعاوى كانت للأئمة فالبعض منها جاءت بالضرورة
من بعض الأئمة . مثل الصادق والباقر . حيث كانت هذه الدعاوى قد شاعت
في آخر القرن الاول والثاني ثم استفاضت في القرون التالية استفاضة ملأت
المحافل والكتب وبنيت عليها بعض المذاهب . ولو كانت موضوعة لما استفاضت
مثل هذه الاستفاضة ، ولا ينكرها وأنكر اسنادها إلى الأئمة موسى بن جعفر
أو ابنه علي الرضا . ولم يكن لاحد من الأئمة إنكار ، بل كان لكل إمام
دعوى من دعاوى أبيه .

ومن هذه الدعاوى العريضة حدثت في الاسلام وقرونها أمور ضلت
به الناس :

(١) غلاة من الشيعة تدعى الالوهية والربوبية في الائمة . وقد حدث منهم
طائفة متظاهرة ما كرهة زمن الامام على . وظهرت ظهوراً بالمدينة وغيرها زمن
الباقر والصادق . وكانت بالمدينة مجالس للشيعة تتناظر فيها في ربوبية الائمة . ثم
جماعة من الشيعة ، منهم المفضل والقاسم وصالح بن سهل ، قد راجعت جعفر
ابن محمد في ذلك . ووجد ناس في سوق المدينة تقول للصادق : « لبيك
يا جعفر ، لبيك ! » . وأبو الخطاب محمد بن المقلاص كان من أخص أصحاب
الصادق ، حتى نشر دعوته ، ولعنه الصادق وطرده . ولم يكن ابن المقلاص إلا
ما كراً يتظاهر بالتشيع . ولما تمكن من نشر دعوته لو لم تكن للائمة تلك
الدعاوى العريضة .

وللشيعة في كتبها باب في نفي الربوبية من الائمة . وهل توجد ضرورة أو
حاجة إلى عقد مثل هذه الابواب السخيفة في كتاب أهل التوحيد والاسلام ،
لو لم تكن تفرط من الائمة ككلمات تخرج من أفواههم في مثل هذه الدعاوى
الفارغة ، التي : « تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال
هداً . » ان دعوا العالم الغيب والشهادة تضداً اماماً لا ينتص عامه من علم عالم
الغيب والشهادة إلا بحرف واحد .

عجل له خوار ، قد عبدته اليهود وقيل فيه « هذا الالهكم واله موسى » ثم
قالت فيه اليهود : « لن نبرح عليه عاتقين حتى يرجع الينا موسى . » فكيف
بامام مفوض من الله ، له علم مثل علم الله وهو يملك رقاب جميع الناس ، ويبدجده
مفاتيح الجنات ومفاتيح كل أبواب جهنم ؟

وهل يستبعد بعد كل هذه الدعاوى أن تنبت في عالم الاسلام نبات الكفاة

نوابت اغمار تؤله الائمة ؟ أو يقوم مكار من الاشرار يدعو الناس إلى تأليه امام من أئمة الامة ؟ وهل يكون للصادق حق في لعن هذا القائم وهو ابن دعاويه العريضة ؟ وكان أبو الخطاب يقول في أول دعوته ان الائمة أنبياء . ثم صار يقول إن الائمة آلهة .

(٢) حدثت في مذهب الاسلام عقيدة يهودية محضة : عقيدة البداء لله . فاذا قال امام قولاً أو أخبر أنه سيكون له قوة وظهور ، ثم لا يقع ما قاله ، أو يقع خلافه فكان الامام يقول : بدا لله في ذلك الأمر ، فأتى بغيره .

(٣) ابتدعت في الاسلام تقية النفاق ، أو نسميها نفاق التقية : يقول امام قولاً يظهر في ما بعد بطلانه ، أو يأتي بعمل حكم امام قبله يبطلانه ، أو يجيب في مسألة بجواب غير جوابه الاول — فان قيل له في ذلك قال : انما قلته تقية ، أو انما فعلته تقية .

وهذه التقية التي وضعت حيلة لتخلص من تبعة دعوى استعمالها أئمة الشيعة ومجتهديها أصلاً من أصول الفقه في رد كل سنة ثبتت من امام أو من النبي ، إذا خالفت أخبار الشيعة أو وافقت أخبار الامة (٢٧ : ٢٩)

(٤) اخترعت أئمة الشيعة حيلة الكتمان .

كان الامام يدعى علم كل ما كان وكل ما يكون ، وكان يدعى علم جميع أحوال جميع الناس . ثم لم يكن يكشف الغطاء عن وجه علومه ، وكان يقول لو وجدنا أوعية أو مستراحاً نستريح إليه بايداع شيء ، من الاسرار لقلنا . ولم يكن يخبر لاحد عن أحواله ، ويقول : لو كان لألسنة الناس أوكية لآخبر الامام لسكل امرئ بما له وما عليه . وكانوا يقولون : « كلامنا صعب مستصعب ، لا يحمله إلا نبي مرسل أو ملك مقرب أو رجل امتحن الله قلبه لتقوى . »

ثم استطرد الائمة والشيعة حيلة السكتان في نشر الاخبار التي لم يكن يرويها إلا الائمة . فلم تكن تنشر مثل هذه الاحاديث إلا بين الشيعة . وكانوا يقولون ان العلم لم يزل مكتوماً منذ زمن نوح إلى قيام القائم .

ثم درجت الشيعة أو دركت بهذه البدع الاربع إلى إنكار كل ما ترويه أئمة الامة . فوضعت الشيعة على لسان الباقر ، أو قال الباقر : « ان كل شيء لم يخرج من عند الائمة فهو باطل . » - « ليس عند أحد من الناس حق ولا صواب ، ولا أحد يقضى بقضاء حق إلا ما خرج منا أهل البيت . » - كان يقول الباقر : « فوالله ، ليس الامر إلا من ها هنا ! » (ويشير إلى بيته أو إلى صدره)

قال الباقر : « ياسدير ، أريك الصادين عن دين الله ؟ فأشار إلى أبي حنيفة وسفيان الثوري ، وهم حلق في المسجد ، فقال : هؤلاء الصادون عن دين الله ، بلا هدى من الله ، ولا كتاب منير . ان هؤلاء الاخايب لو جلسوا في بيوتهم لأتى الناس إلينا ولا أخبرناهم عن رسول الله .

عن محمد بن مسلم قال مر بي الباقر والصادق وأنا جالس عند قاض بالمدينة فدخلت عليه من الغد ، فقال : ما مجلس رأيك فيه أمس ؟ وما يؤمنك أن تزل العنة ، فعم من المجلس !

قلت للصادق : إنى أخالط الناس ، فيكثر عجبى من أقوام لا يتولونكم ويتولون أبا بكر وعمر لهم أمانة وصدق ووفاء ، ومن أقوام يتولونكم ليس لهم أثر من أمانة ولا وفاء ولا صدق ! فاستوى الصادق جالساً فأقبل على كالغضبان ثم قال : لا دين لمن دان الله بولاية امام جائر . ولا عتب لمن دان الله بولاية امام عادل ! قلت لا دين لأولئك ؟ ولا عتب ولا ذنب على هؤلاء ؟ قال الصادق : نعم ! ألا تسمع لقول الله : « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى

النور . « من ظلمات الذنوب إلى نور التوبة والمغفرة بولاية امام عادل من الله .
والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات » كانوا
على نور الاسلام . فلما تولوا كل امام جائر ليس من الله خرجوا من نور
الاسلام إلى ظلمات الكفر . الكافي (٢ : ٢٨١)

قلت للصادق : « أنزل مكة ؟ قال : لا تفعل ! أهل مكة يكفرون بالله جهرة .
قلت : انزل في حرم النبي ؟ قال : هم شر منهم ! أهل المدينة أخبث من أهل
مكة سبعين ضعفاً . عليك بالعراق : الكوفة ! « أهل الشام شر من أهل الروم .
والمخالف شر من سائر الكفار . لعنة الله عليهم وعلى أسلافهم . » الكافي
(٢ : ٣٩٦) (٢ : ١٥) التهذيب

قلت للصادق : « أي من الأمرين أفضل : (١) العبادة في السر مع الامام
المستتر في دولة الباطل ؟ (٢) أو العبادة في ظهور الحق ودولته مع الامام منكم
الظاهر ؟ قال : صدقة السر أفضل من صدقة العلانية . فالعبادة زمن غيبة الامام
في دولة الباطل ؛ إذا أحسن أعماله ودان بالتقية ، أفضل للسبق وأفضل من
كثير من شهداء بدر وشهداء أحد . الكافي (٢ : ٢٤٣)

فهذه الدعاوى المسرفة وهذه البدع الاربع المتلفة ثم كل هذه التقولات
على الله وعلى الامة قد كانت أو وضعت على السنة الائمة فأحدثت في قلوب الشيعة
عداوة عادية لا أمل لزوالها ، ولا دواء لادوائها .

إلا أن تبرأ الشيعة الامامية الطائفة المحقة منها كلها تبرياً يربط قلوبها على
احترام القرن الأول كدعائها احترام الائمة من بيت علي وأولاده .

وولايتنا نحن أهل السنة والجماعة لأهل البيت وللائمة حياً واحتراماً
واتباعاً أصدق وأشد وأقوى وأقوم من ولاية الشيعة الامامية لأهل البيت

« إن أولي الناس إبراهيم للذي اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا . والله ولي

المؤمنين . « (٣ : ٦٨)

ومن الاعاجيب التي تناسب حال كتب الشيعة في عالم الاسلام ما ورد في الفصل الثالث عشر من تثنية التوراة : « إذا قام في وسطك نبي أتى بمعجزة وقال : لنذهب وراء آلهة أخرى فلا تسمع لكلام ذلك النبي . لأن الرب الالهكم يمتحنكم لكي يعلم هل تحبون إلهكم من كل قلوبكم . وراء الرب الالهكم تسرون ، وإياه فقط تعبدون . وذلك النبي يقتل لأنه تكلم بالزيف . » (١ : ٥)

وهذا الفصل من تثنية التوراة يفيد أن الله قد يضع الكلمات الباطلة والعقائد الفاسدة على أفواه الانبياء امتحاناً من الله . فعلى الأمة أن لا تأخذ بالكلام الفاسد والعقيدة الباطلة ولو تكلم به نبي أو أتى بها رسول . وفي سورة التوبة ما هو أعلى وأبلغ وأوقع من كل ذلك : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الايمان . ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون »

« قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها ، وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره . والله لا يهدي القوم الفاسقين . »

وكل ما قدمت نقلها من الدناوى : (١) مصحف السيدة فاطمة على أبيها وعليها الصلاة والسلام ، (٢) مصحف على الذي غاب بيد الامام الغائب المنتظر ، (٣) طوامير الوصايا ، (٤) صحيفة الفرائض ، (٥) صحيفة في ذوابة سيف النبي ، (٦) الجفر الابيض والاحمر ، والجفر الاكبر والاصغر ، (٧) الجامعة ، (٨) ألف حرف وألف باب يفتح كل حرف وكل باب الف حرف والف باب ، فإن الاسلام

وكتابه أرفع وأغنى من كل هذه الدعاوى . وشرف الامام ووقاره أعلى وأحكم وأعتل من أن يدعى ويتظاهر بمثل هذه الدعاوى . والامام لم يكن يتعدى حدود أدب النبي ولم يكن ليعرض ويفعل عن هدى الله في كتابه . والله في كتابه الكريم يقول: « وكأين من آية في السماوات والأرض يعمرون عليها ، وهم عنها معرضون . » (١٢ : ١٠٥) .

« وما من غائبة في السماء والارض إلا في كتاب مبين . »

ومن ينظر في الجفر ويتبناه في جداول الأحرف فهو معرض تائه واهم متوهم .

ومن يقول : « إن علم الحروف علم شريف يستنبط منه جميع العلوم والمعارف كلياتها وجزئياتها . إلا أنه علم مكنون عند أهله » فقد أصاب إصابة اللزوميات في قوله :

لقد عجبوا لأهل البيت ، لما أتاهم عليهم في مسك جفر !

ومرأة المنجم وهي صغرى ، أرته كل عامرة وقفر !

فلا يكون جفر الامام إلا مثل نجامة منجم قوتها ضئيلة وفائدتها تافهة طفيفة .

ليس من شرف الامام أن يتدرك إلى دركات عراف العرب ، وكاهن اليهود ،

وقير الهند . وهم أعلم من منجم يرى في مراياه الصغيرة « كل عامرة وقفر . »

والصوفى الذى يدعى أنه يعاين اللوح المحفوظ ويرى فيه كل كائن وكل

حادث هو أعتل في دعواه وأرشد في مسعاه من شيعى يعتد أن الامام يتلقى

العلوم من روح القدس ثم يدعى أن امامه ينظر في جداول الجفر يتبناه

ويتعب عبثاً .

فهذه الدعاوى ، التي تقلتها من أمهات كتب الشيعة ، ثبتت أو لم تثبت ، فإن أكثرها يحط من شأن الامام خطأ وليس فيها من شرف وفضيلة لامام أصلاً . فإن العالم لا يدعى ، والامام لا يتزيد ، وأدب النبي أن يتواضع ويستزيد : « ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحيه . وقل رب زدني علماً . »
والملك المقرب ذكره وأدبه أن يقول « سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم . »

فإن كان ثبت البعض من البعض فلا يكون إلا من نزع عرق إلى أم قصيرة أو جدة كسروية . لا أثراً ولا إراثاً من بيت النبوة . فإن الدعاوى ان ثبتت فقد أتت بواسطة شهربانو من يزدجرد . لا من محمد بواسطة السيدة فاطمة عليها وعلى آئها الصلاة والسلام .

وإن ادعينا للنبي العلم فلنا أن نقول إن النبي يعاين كل ما لدى الله في أم الكتاب ، ويتلو كل ما كتبه القلم في لوح الاجمال ، وما يكتبه في ألواح التفاصيل ، وأن النبي ينعكس في مرايا عقله كل ما في عالم الوجود ، ويتجلى في قلبه الله بكل ما له من تجليات وتدليات .

هذا هو العلم للنبي الذي له علوم الأولين وعلوم الآخرين من الأنبياء والمرسلين والملائكة العالين المقربين . لا النظر في الجفر الابيض والجفر الاكبر ولا البحث في مزابيل حروف الجفر الاحمر .

ومن يدعى النظر في الجفر الاصغر والاكبر أو الابيض والاحمر فأقل ما يقال فيه إنه أول داخل في قول الله جل جلاله : « وكأين من آية في السموات والارض يعمرون عليها وهم عنها معرضون » « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون . »

﴿ البداء لله في ﴾

عقيدة الشيعة

البداء كلمة قرآنية نزلت في آيات عديدة . ومعنى الكلمة واحد في كل الآيات معلوم من اللغة ومن سياق القرآن الكريم .

بدا بدواً وبدا بداء ظهر بعد أن كان مخفياً مستوراً . يقول القرآن الكريم « فوسوس لها الشيطان ليبدى لها ما وورى عنهما . » ليظهر لها ما كان مستوراً عنهما . « ينزع عنهما لباسهما ليريها ما سواتهما . » كانت مستورة باللباس وظهرت بعد النزاع .

« وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون » « وبدا لهم سيئات ما مكروا . » « ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسبحنّه » كل هذه ظهور شيء لم يكن معلوماً لهم من قبل .

« قد بدت البغضاء من أفواههم . وما تخفي صدورهم أكبر . » « وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله . » « ان تبدوا خيراً أو تخفوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفواً قديراً . »

فإلا بداء في هذه الآيات الكريمة مقابل الاخفاء . ولا يكون بداء إلا بعد خفاء .

« يا أيها الذين آمنوا : لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤم . وإن تسألوا عنها حتى ينزل القرآن تبد لكم . » — يظهر بالبيان ما كان يحمله الانسان . فالبداء هو ظهور شيء كان مجهولاً ، أما الضلال فزوال شيء كان يزعمه معلوماً : « أين ما كنتم تدعون من دون الله ؟ قالوا : ضلوا عنا . » وضل عنهم ما كانوا يفترون . « أما الغفلة فهي أن لا يعلم ما هو كائن وحادث وحاضر .

والانسان له كل هذه الثلاثة لأن الجهل يحيطه من بين يديه ومن خلفه

يذهل عما مضى ويفغل عما حضر ويجهل ما يكون .

وحيث إن الله جل جلاله يعلم علماً إجمالياً وعلماً تفصيلاً كل شيء كليات الأشياء وجزئياتها علماً مطلقاً كلياً من الأزل إلى الأبد في كل آن قبل خلقها وبعده على حد سواء في الظهور والاحاطة فالبدء والضلال والغفلة في علم الله محال مستحيل ممتنع .

وقد يكون ان الانسان يعلم ويستيقن شيئاً إلا أنه يخفيه جحوداً أو تقيية ، فوقوع هذا الشيء قد يسمى بدءاً أيضاً وإن كان معلوماً له قبل وقوعه : « ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين » . « بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل . ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه . وإنهم لكاذبون . » كانوا يخفون جحوداً شيئاً يستيقنونه . فبعد ما وقع زال الانكار والجحود . فجعل بدءاً .

والبدء محال في جناب الله ، ممتنع لله وفي علم الله . وهذه بينة ضرورية . لان علم الله مطلق في الأزمنة أزلاً وأبداً . وقد اتفق على هذه البينة الضرورية كل الأديان .

والله جل جلاله مقدس قد تقدس عند كل الاديان لا يعتريه شيء مما يعترى الانسان .

فإن الله جل جلاله مقدس . إلا أن لسان النبوة إذا عبر عن شيء فضرورة البيان بلسان البشر تضطره إلى تعبير قد يكون فيه تشبيه وتلبس . فلسان البيان يميل ويتزل إلى تلبس وتشبيه . أما الايمان فيهدى إلى التقديس والتنزيه . نأخذ بكل من غير تأويل ونجمع كلا من غير تعطيل وتحويل

وقد جاء في كل أسفار التوراة آيات عديدة من هذا الباب ، قد عرض لله

فيها كل ما يجوز عروضة للانسان العاجز الضعيف

في الفصل الاول من تكوين التوراة: « ورأى الله كل ما عمله . فاذا هو حسن جداً »

كان الله يخلق ، ولم يكن يعلم هل يكون حسناً أو غير حسن ، فبدا له أن كل ما عمله حسن جداً

في الفصل الثاني من تكوين التوراة: « وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل . فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل . وبارك الله اليوم السابع وقدهس . لانه فيه استراح من جميع عمله الذي عمل الله خالقاً . »

فهذا البداء وهذه الاستراحة تعبير بشري تدلى اليه التعبير السماوي جرياً على فهم الانسان وعرفه ، وتدلياً في البيان إلى درجته .

فاستراح أى تم عمله إبداعاً وتم عمله في تدبير ما يخلقه الله إعداداً للانسان . أما عمله خلقاً وإنشاء فالله له في كل آن شأن . « يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن . »

وليس في التعبير بالفراغ والاستراحة إفادة بطالة وعطالة . لان تحديد عمل بمدة لا يفيد التعطيل في غيرها . مثل قول الله « وقدر فيها أوقاتها في أربعة أيام . »

في الفصل السادس من تكوين التوراة: « ورأى الرب أن شر الانسان قد كثر في الارض . وأن كل تصور أفكار قلبه إنما هو شرير في كل يوم . فحزن الرب أنه عمل الانسان في الارض . وتأسف في قلبه جداً . فقال الرب : أمحو عن وجه الارض الانسان الذي خلقته . لاني حزنت أنى عملتهم . »

فهذه النصوص من التوراة تفيد إفادة فوق الظهور وفوق كل الصراحة ان الله قد بدا له أمور لم يكن يعلمها فحزن حزناً وتأسف أسفاً على خلقه الانسان فغسل وجه الارض من كل أخطائه بمياه الطوفان .

فمحا الله كل قائم كان على وجه الارض . وكان هذا العمل من الله عملاً

بعده . فندم على هذا العمل أيضا . فقال الرب في قلبه لا أعود ألعن الارض أيضا من أجل الانسان ، ولا أعود أميت كل حي كما فعلته بالطوفان . فأخذ يعامل الانسان برحمته .

يقول الفصل التاسع من تكوين التوراة : « أقيم ميثاقى معكم . فلا ينقرض كل ذى جسد أيضا بمياه الطوفان . ولا يكون أيضا طوفان ليخرب الارض . أضع قوسى فى السماء فى السحاب . فتكون علامة ميثاق بينى وبين الارض . فيكون متى أنشر سحابا على الارض وتظهر القوس فى السحاب انى أذكر ميثاقى الذى بينى وبينكم وبين كل نفس حية فلا تكون المياه طوفانا . »

فهذه الآيات من فصول التكوين نصوص فى أن الله له البداء — يبدو له شىء لم يكن يعلمه من قبل . وأن الله يتأسف ويندم على أعماله . وأنه ينسى ان لم يذكره علامة ميثاق وضعها على سمائه .

فالبداء عقيدة يهودية من غير تأويل . أتت بها أسفار التوراة وكتب العهد العتيق من غير أن يكون فيها مجال لمجاز .

والبداء وكل ما يعترى البشر من جهل وغدر وحسد وكذب وندم وغضب فى معبودات الأساطير اليونانية أمر عادى طبيعى لانستبعده فى الأساطير . وقد اتقد أفلاطون كل أناشيد هوميروس فى كل أشعاره وقد أصاب فى كل اتقاداته . أما اسناد البداء لله جل جلاله فى كتب العهد العتيق والعهد الجديد فنحن إذ نراها تتبين الفضل العظيم للقرآن الكريم بين الكتب السماوية فقد تعالى القرآف الكريم فى بيانه المعجز الجزيل عن كل ما كان فى الكتب السماوية من تديلات البيان تنزلا إلى ما عليه الانسان من ضعف الفهم وضعف الافادة . فان القرآف الكريم قد أتى ببيان يحكى الواقع على ما هو عليه فى نفس الأمر — فسند القرآف الكريم قلب محمد نزل عليه روح القدس بكلام رب العالمين —

وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم . والله الحكيم العزيز العليم إذ يقص
يقص أحسن القصص ، وإذ يقول يقول أصدق الأقوال . وإذ يحدث يحدث
أحسن حديث . وأحسن الحسن هو كمال الصدق وتتمام المطابقة .

ثم أعدت عقيدة البداء عدوى الوباء من أسفار التوراة بالسنة الأئمة في
قلوب الشيعة إلى كتب الشيعة . فبرى فيها عقيدة البداء في أخبار مستفيضة
بمبالغات مسرفة شيعية إمامية لا يأتى بمثليها إلا إمام مفوض من عند الله .

يقول نصير الدين الطوسي في نقد المحصل إن الشيعة لا تقول بالبداء . ولم يقع إلا
في رواية رووها عن الصادق : إنه جعل بعده ابنه اسماعيل القائم مقامه بعده .
فظهر من اسماعيل عمل ما إرتضاه أبوه . فجعل القائم بعده ابنه موسى . فسئل
الصادق عن ذلك . فقال : بدا لله في اسماعيل . هذه رواية يقول فيها الطوسي
إن خبر الواحد لا يوجب علماً ولا عملاً . ولما مات اسماعيل قال الصادق :
بدا لله في اسماعيل ابني إذ اخترمه قبلي ليعلم بذلك انه ليس بامام بعدي . ظهر
خلاف قول قاله من قبل وماطوعت له نفسه أن يعترف فتعاضم في جنب الله
واستكبر حتى أسند البداء لله . والامام يدل إدلالاً بنسبه حتى يتعاضم
إدلال في حضرة الله . ولنقل إن الدلال لا بأس فيه .

تروى كتب الشيعة أن الصادق كان يقول : لو علم الناس ما في القول بالبداء من
الأجر ما فتروا من الكلام في البداء . هذا إسراف في القول لا يكون لنبي
ولم يكن من النبي .

تروى كتب الشيعة عن الصادق : ما عبد الله بشيء مثل القول بالبداء .
والإيمان بالبداء أفضل العبادة . مبالغة شيعية ، وليس فيها بلاغة إمامية .

عن الصادق : ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه ثلاث خصال . (١) الإقرار له
بالرؤية ، (٢) خلع الأنداد . (٣) وإن الله يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء

لابأس في هذا القول . وهو صواب في أصله ، إلا أن الثالث ، وهو تقديم ما يشاء وتأخير ما يشاء ، هو الاختيار ، واختيار الله مطلق . وهو بالعلم ، لا بالبداء

وليس يمكن أن يوجد في الله بالنسبة إلى علمه ببدء أصلاً أبداً ، وقول كتب الشيعة إن مصالح العباد موقوف على القول بالبداء زخرف من القول وغرور . لم ينبن شيء على القول بالبداء ، وإنما بنى كل شيء على أسبابه : بعلم الله وقدرته وقد قدر في الازل أن يتحقق كل شيء بأسبابه

لا يقع شيء الا : (١) بقضاء الله ، (٢) بقدر الله ، (٣) بارادته ، (٤) بمشيئته ، (٥) بكتاب من الله ، (٦) بأجل ووقت عينه الله ، (٧) باذن من الله وامضائه . وكل هذه يسبقها أو يقارنها علم الله . ولما يمكن ولن يمكن أن يوجد لله ببدء - أن يظهر له شيء لم يكن يعلمه .

تقول كتب الشيعة : ان القول بالبداء هو رد لليهود اذ يقولون : ان الله قد فرغ من الأمر . وهذا القول من الشيعة خدعة وحيلة في اغفال الجاهل ، وتقول على اليهود باطل . وقد قدمت في ص (١١٢) آيات التكوين في هذه المسألة . وما استعارت الشيعة عقيدة البداء الا من أسفار التوراة . فدعوى الرد بالبداء كفران للنعمة المستعارة .

تقول كتب الشيعة تزخرف قولها : ان البداء منزلته في التكوين منزلة النسخ في التشريع . فالبداء نسخ تكويني ، كما أن النسخ ببدء تشريعي .

وهذا القول زخرفة . اذ لا ببدء في النسخ . والحكم كان موقتاً في علم الله ، وأجل الحكم وانتهاء الحكم عند حلول الاجل معلوم لله قبل الحكم فأين البداء ؟ نعم بدا لنا ذلك من الله بعد نزول الناسخ وبعد وقوع المحو . فالبداء لنا في علمنا . لا لله .

تقول الشيعة: لا بداء في القضاء، ولا بداء بالنسبة إلى جناب القدس الحق، ولا بداء عند ملائكته القدسية، ولا في متن الدهر الذي هو ظرف الوجود القار والثبات البات. وإنما البداء في القدر، في امتداد الزمن الذي هو أفق التقضى والتجدد، وظرف التدرج والتعاقب. ولا بداء إلا بالنسبة إلى الكائنات الزمانية، وبالنسبة إلى من في عالم الزمان والمكان وأقليم المادة. كل هذه وإن كانت أقوالاً صحيحة إلا أنها زخرفة لا تثبت البداء لله.

يمحو الله ما يشاء ويثبت. وعنده أم الكتاب. لا محو إلا لثابت بعد ثبوته. ولا اثبات إلا لما لم يكن ثابتاً قبل. وكل من المحو والاثبات بعلمه وقدرته وإرادته، من غير أن يكون له بداء في شيء. وكيف يتوهم له البداء وعنده أم الكتاب، وله في الأزل العلم المحيط. « وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو. ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها. ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين. » - « عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين. » « يا بني إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السماوات أو في الأرض يأت بها الله. إن الله لطيف خبير. » فتوهم البداء لله في شيء من الأشياء في زمان من الأزمان - تكذيب لسلك هذه الآيات.

في أصول الكافي (٣ . ٣٦٥): « أن أول من قال بالبداء من بني اسماعيل هو جد النبي عبد المطلب. كان يعلم نبوة ابنه بأخبار الانبياء، وكان يعلم أنه سيملك مشارق الأرض ومغاربها. واذ غاب النبي في رعاية إبل عبد المطلب، قال: يارب! أهلك آلك؟! ولما تفتن بإمكان البداء، قال: ان تفعل، فأمر ما بدالك! »

كيف يتوهم عاقل البداء لله في نبأ عظيم من أعظم أنباء العالم شأننا ، لم يزل الانبياء يخبرون به ؟ ان جاز البداء لله في أعظم أموره ، فهل يبقى لعلم الله وقضائه وقدره قيمة ؟ وهل يبقى لانباء الانبياء من أثر ؟

ثم هل تفرط من لسان سيد حازم مثل عبد المطلب كلمة ارتياب في خبر الله ووعدته في مثل هذه الحادثة الجزئية : غيبة ابنه في رعاية ابله ؟

نعم ، قال عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ، حين هجم الحبشة لهدم البيت ، فاستودع الله رب البيت البيت وقال :

لا هم ، إن المرء يء نع رحله فامنع حلا لك !

ان كنت تاركهم وكم بتنا فأمر ما بدا لك !

ان كنت أنا تركتهم وكهبتنا فأمر ما في دفع العدو يبدو منك بقضائك .

قال السيد العظيم هذا القول من علم ، ثم خرج من مكة وترك البيت وقوة

العدو عن تدبير كان قد علمه .

ما للرجال مع القضاء محالة ذهب القضاء بحيلة الاقوام !

فاستجاب الله جل جلاله دعاء جد النبي الكريم السيد العظيم . فبداله أن

يرسل عليهم طيراً أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كعصف ما كول .

فالبداء من الله في هذه الحادثة هو ظهور قضاء قد كان منه في سابق علمه .

والدعاء يمثل هذه العبارة من عظيم أدب السيد العظيم . أما استناد البداء

لله في مثل هذا الشأن فسوء أدب عظيم . ولـ كان قليل مروءة وقليل اهتمام في

حياة ابنه ونجاة البيت .

ثم ، الكلام على زعم كتب الشيعة يأس ماض واقع . والشرط في كلام

العاقل لا يفيد إلا الأمل في المستقبل ، فلا بد أن يكون معنى الكلام : « فأمر

ما يبدو منك في منع عدوك من بيتك » - أو « في انجاء نبيك وحفظه » . هذا

معنى الكلام . ولا يمكن غيره .

والسيد العظيم عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وعلى آله وعلى جده وسلم بقوله هذا وعمله هذا قد قام مقام الأنبياء مقام جده ابراهيم .
ولذا انتسب النبي محمد في أخرج ساعاته إلى جده العظيم فقال وهو وحده في معركة الأعداء :

أنا النبي لا كذب ! أنا ابن عبد المطلب !

وللشيعة في كل ما تدعيه أو تتخذة عقيدة تعصب عصب يضطرها إلى وضع فاحش . فقد وضعت الشيعة حديث أخذ الميثاق من كل نبي أن يقول بالبداء ثم وضعت : ان الملك الخلاق يكتب الميثاق في رحم الأم ويشترط لله البداء . يقول الباقر : يوحى الله الى الملكين : ان اكتبنا عليه قضائى وقدرى ونافذ أمرى واشترط لى البداء

فأى حاجة لله أن يشترط ؟ أو كيف يكون شأن الله ان لم يشترط ؟ ولمن وعلى من يكون الاشتراط ؟ واذا جوزتم البداء لله خلاف علمه وقدره فجواز البداء على خلاف اشتراطه أقرب وأمكن وأوقع .
« ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته . إنه لا يفلح الظالمون . »

وكتب الشيعة من دعوى البداء لله في حرج عظيم تتحول وتحيل في التخلص منه ولو بتحريف كلمة عن موضعها — يقول الصادق : ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه ثلاث خصال (١) : الاقرار له بالربوبية ، (٢) خلع الالناداد (٣) وان الله يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء — يريد الصادق أن يوهم بذلك ان تقديم ما يشاء او تأخير ما يشاء هو البداء . بل كون الله يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء هو

الاختيار . والاختيار لا يكون إلا بالعلم . لا بالبداة . وتفسير البداة بالاختيار تحريف في كلمات القرآن الكريم .

وقد وقع لأهل العلم في كتب فقه المذاهب وكتب الكلام تحريف كلمات كثيرة نزلت في القرآن الكريم على معان لغوية أو شرعية واستعملتها كتب المذاهب في غير معانيها التي نزلت هذه الكلمات عليها في القرآن الكريم المعجز في النزاهة والأدب ، مثل العورة ، والذكر ، والفرج ، والقبل والدبر ، والوطء . ومثل الوجوب ، والامكان والتقدم والحدوث .

أنا لا أستجيز ابتدال كلمات القرآن في غير معانيها التي أرادها ويريده القرآن الكريم . وقد يحصل من الابتدال الاضطراب في القلب وطيش في الأوهام .

ثم انى لا أستحسن استعمال الوجوب والامكان والتقدم والحدوث في معانيها الكلامية . وأنكر كل الانكار استعمال الواجب في الله جل جلاله ، واستعمال الايجاب في اختيار الله . هذا ، لو كنت أتمكن منه ، دأبى وأدبى احتراماً لكلمات القرآن ونظمه المعجز .

ونحن اليوم ان نظرنا في كتب الأديان وكتب المذاهب نبتين أن أكثر الآفات وأعظم الضلالات في الناس ، لم تكن إلا من جهة الكلمات والاصطلاحات والالفاظ . لا سيما في المواضع التي يعز فيها التصور الحق على ما هو عليه ، ويعسر فيها أو يتعذر التعبير المطابق تمام المطابقة . فقد يتولد من ضعف التصور ، ومن قصور التصوير والتعبير مقدار عظيم من خبط . وهذا الخبط ، بعد وقوعه مرة ، يتفاضل تفاضلاً هندسياً في السنة الثالثة وفي قلوب السامعين على حسب قصورهم في الفهم وبعدهم عن العلم . فيدخل في الدين ويستقر فيه من الفساد ما لا يعلمه إلا الله .

وقد صدق صاحب اللزوميات إذ يقول :

في كل جيل أباطيل يدان بها وهل تفرد يوماً بالهدى جيل !
ولقد دخل في كتب الكلام وكتب الشيعة من أبواب الاهواء مفاصد صدقت
فيها قول من يقول : « ليس فيها متاع أبور من كتاب الله اذا تلى حق تلاوته ،
ولا سلعة أنفق وأغلى ثمنًا اذا حرف الكتاب عن مواضعه ، ثم لا يوجد في
أسواقها أنكر من المعروف ولا أعرف من المنكر »

قلنا : لا بداء لله لعلم الله . وقد يكون ان الله في علمه السابق يعلق بركة
لعبدته على حركة ستقع من هذا العبد . فاذا جاء الوقت وبدا وظهر هذه الحركة
من هذا العبد يترتب على هذه الحركة فعل الله الذي علقه الله عليها . فالبداء هو
بداء هذه الحركة وظهورها من هذا العبد لله . فحق التعبير أن نقول : هذا العمل
بدا من العبد وظهر لله وقد كان الله يعلمه في علمه السابق . ولا صورة للبداء
غير هذه الصورة . وبداء الشيعة في كتبها عقيدة يهردية محضة سلكته الكتب
عن السنة الأئمة في قلوب الشيعة تخلصاً من تبعة دعوى من دعاؤها .
وأدب الأئمة خالص من كلها يرى .

لم يكن في الاسلام نكاح متعة

ولم ينزل في جوازها

قران

مادة المتعة قد نزلت في آيات كثيرة لمعان أصلها واحد : (١) متعة التسريح
باحسان : يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين
أمتعنن وأسرحكن سراحاً جميلاً ، فتعوهن وسرحوهن سراحاً جميلاً ،
«ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره ، متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين» .
«وللمطلقات متاع بالمعروف ، حقاً على المتقين» . والمتعة بهذا المعنى واجبة على

الرجال لا تسقط بحال : ٢) متعة الحج يسميها الفقهاء المتعة ، وقد ذكرها القرآن الكريم بالتمتع وهو الاعتمار زمن الامن قبل أشهر الحج ، فاذا أمنتم فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى . وقيمة الهدى ، على حسب ارشاد القرآن الكريم ، طعام عشرة أيام ، قياماً للناس رزقاً لأهل الحرم .

والمعنى الثالث للتمتع هو الاتقاع بطيبات الرزق ولذائد الحياة . قد نزل في آيات كثيرة باسم المتاع ومن باب التفعّل والتفعل والاستفعال .

« يتمتعكم متاعاً حسناً الى أجل مسمى » . « فتمتعوا في داركم ثلاثة أيام »
 « يتمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام » . « قل متاع الدنيا قليل » . « أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها . »

ومن عجيب اعجاز القرآن الكريم في البيان ان المتاع وباب التفعّل والتفعل منه قد جاء في القرآن لاتقاع موقت ذكرت غايته أو لم تذكر . ولم يجيء الاستمتاع في القرآن الا في الاتقاع الدائم الذي لم ينقطع الا باقتطاع حياة الدنيا . والغالب في استفعال القرآن هو المبالغة مثل الاجابة والاستجابة والاخراج والاستخراج ، ومثل الاقامة والاستقامة .

أما متعة النكاح ونكاح المتعة فلم ينزل قران فيها وفيه . ولبيان هذا المعنى الجليل عقدت هذا الباب دفعاً لما شاع في كتب الشيعة أن قوله « فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن » نزل في نكاح المتعة . وقد تقدم في ص ٣١ من هذه الرسالة وفي ص ١٠ من رسالة نظام التقويم شيء من البيان .

وتمهيداً للبيان أقدم ما قالته كتب الشيعة في تحقيق نكاح المتعة ومتعة النكاح (١) نكاح باجر مسمى موقت بأجل مسمى . والأجر شرط في عقد المتعة خاصة يبطل بفواته العقد بلا خلاف ، والأجل شرط في عقد المتعة إجماعاً . إن سمي الأجل فتعة ، ولو لم يذكر الأجل انعقد دائماً .

لا تكون إلا بهذين : (١) بأجل معلوم مسمى (٢) بأجر معلوم مسمى .
(٢) قيل للصادق : ما أدنى ما يتزوج به المتعة ؟ قال : كف من بر ، حفنة
من شعير !

(٣) والاحوط أن يشترط على المرأة جميع شرائط المتعة : يقول : أتزوجك
متعة على كتاب الله ، وسنة نبيه نكاحا غير سفاح ، على أن لا ترثني ولا أرثك ،
كذا يوماً بكذا أجزأ على أن عليك العدة .

(٤) ليس في المتعة إشهاد ولا إعلان . تزوج متعة بغير شهود فلا بأس به .
لأن الشهود في النكاح لأجل الموارث فقط .

(٥) إن شرط أنها ترث ورثت . وإن لم يشترط فليس لها ولاله ميراث . ولا
حاجة إلى اشتراط أنها لا ترث . لان من شروط المتعة أن لا يكون بينهما توارث .
(٦) أما الأجل فانه يشترط عليها ما شاء ، بعد أن يكون أياماً أو شهوراً أو
سنين معلومة

(٧) إذا شرط دفعة أو دفعتين يصرف وجهه منها عند الفراغ . ولا ينظر

(٨) ومتى عقد عليها متعة على مرة واحدة مبهماً كان العقد دائماً .

(٩) لا طلاق في المتعة . ينقض العقد باقتضاء المدة

(١٠) ولا إحصان بالمتعة

(١١) عدة المتعة حيضتان في من تحيض . وخمسة وأربعون يوماً في من لا تحيض .

(١٢) المتمتع بها إذا مات عنها زوجها عدتها عدة الوفاة عدة النكاح الدائم

أربعة أشهر وعشر .

(١٣) أراد أن يتمتع بامرأة فليس عليه أن يفتش عنها . بل يصدقها في قولها .

عن رجل : قلت للصادق : اني تزوجت امرأة متعة فوقع في نفسي أن لها

زوجاً . ثم فتشت عن ذلك ، فوجدت أن لها زوجاً ! قال الصادق : ولم فتشت ؟ !

عن الصادق قيل له : إن فلاناً تزوج امرأة متعة فقيل له إن لها زوجاً .
فسألها . فقال : ولم سألها ؟ !

عن محمد بن عبد الله الأشعري : قالت للرضا : الرجل يتزوج بالمرأة فيقع في
قلبه أن لها زوجاً . قال : ما عليه ! أرأيت لو سألتها البينة كان يجد من يشهد : أن
ليس لها زوج . (٢ : ١٨٧) ثانياً التهذيب .

أعطائها شيئاً من مهر المتعة ، ثم تبين أن لها زوجاً . كان لها ما أخذت بما
استحل من فرجها . وليس عليه أن يعطيها ما بقي عليه . (٢ : ١٨٩) التهذيب .
أعطائها المهر ، ثم خلاها قبل أن يدخل بها ؟ يجب عليها أن ترد النصف
مما أخذت منه .

تزوج جارية متعة ، فجعلته في حل من صداقها ؟ يجوز أن يدخل بها ، من غير
أن يعطيها شيئاً .

سافح ذات بعل ، أو المعتدة ، أو عقد على المعتدة حرمت عليه أبداً .
(٢ : ٢٥١)

(١٤) لا حد لعدد المتعة . (٢ : ١٨٨) التهذيب .

لابأس أن يتمتع الرجل متعة ما شاء من العدد . لأنها بمنزلة الاماء . وليس
ذلك مثل نكاح الغبطة الذي لا يجوز فيه العقد على أكثر من أربع .

سئل الصادق : عن المتعة : أهي من الأربع ؟ فقال : لا ، ولا من السبعين !
تحل لك من المتعة ما شئت ! وقال : تزوج منهن ألفاً . فانهن من المستأجرات .
هي مستأجرة لا تطلق ولا ترث . وعدتها : ٤٥ يوماً .

(١٥) والمتعة لا تحل للزوج الأول . لا يحل إلا النكاح الدائم .

(١٦) للبالغة الرشيدة أن تمتع نفسها وليس لأحد من أوليائها اعتراض ،
بكرًا كانت أو ثيباً .

(١٧) قلت للصادق : جارية بكر بين أبويها تدعوني إلى نفسها سرّاً من أبويها . أفأفعل ذلك ؟ قال : نعم ! واتفق موضع الفرج ، وإن رضيت هي بذلك . فانه عار على الابكار .

(١٨) قلت للصادق : انى أكون فى بعض الطرقات ، فأرى المرأة الحسناء ، ولا آمن أن تكون ذات بعل أو من العواهر ؟ قال : ليس هذا عليك . وإنما عليك أن تصدقها فى نفسها .

(١٩) محمد بن الفضل قال سألت عن أبى الحسن عن المرأة الحسناء الفاجرة : هل للرجل أن يتمتع منها يوماً أو أكثر ؟ قال يتزوج الفاجرة متعةً ويحصنها به . ليس عليه من أثمها شيء . واختلاط الماء بعد أن قال الشارع الولد للفراش وللعاهر الحجر غير قادح .

(٢٠) فى التهذيب والكافى : محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أبى جعفر عن أبى الجوزاء عن الحسين بن علوان عن عمرو بن خالد عن زيد بن على عن آبائه عن على بن أبى طالب أنه قال : حرم النبى يوم خيبر لحوم الجمر الأهلية ونكاح المتعة . وهذه الرواية وردت مورد التقية . ودين الأئمة إباحة المتعة .

(٢١) فى الكافى والتهذيب : سألنا الباقر عن المتعة . فقال الباقر : أحلها الله فى كتابه وسنة نبيه . نزلت فى القران : فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن . فهى حلال إلى يوم القيامة . فقيل له : يا أبا جعفر مثلك يقول هذا وقد حرمها عمر ! فقال وإن كان فعل . فقيل : فانا نعيذك بالله من ذلك : أن تحل شيئاً حرمه عمر ! فقال الباقر : أنت على قول صاحبك وأنا على قول رسول الله . هلم لأعنتك ان القول ما قال النبى وأن الباطل ما قاله صاحبك ! فاقبل عبد الله الليثى وقال : أيسرك أن نساءك وبناتك واخواتك وبنات عمك يفعلن ذلك ؟ فأعرض الباقر حين ذكر نساءه وبنات عمه .

(٢٢) قال الصادق : المتعة نزل بها القران وجرت بها السنة من رسول الله .

وكان الصادق يبالي في المتعة ويعدها قرابة وركنا من الايمان . وكان يقول : « ليس منا من لم يؤمن بكرتنا ومن لم يستحل متعتنا . »
والشيعة تحب المتعة ، تقربا الى الله ، وارغاما لعمر . وكان الباقر يفرح بذلك .

روى القتيبي : ان المؤمن لا يكمل ايمانه حتى يتمتع ، ولتمتع ثواب لا يحصيه إلا الله ، إذا أراد بالتمتع وجه الله ، وخلافا على من أنكرها .
تروى كتب الشيعة : ولما أسرى بالنبي إلى السماء قال لحنى جبريل فقال يا محمد إن الله يقول : إني قد غفرت للمتعتين من النساء من أمتك ، وما من رجل تمتع ثم اغتسل الا خلق الله من كل قطرة تقطر منه سبعين ملكا يستغفرون له إلى يوم القيامة ويلعنون مجتنبها .

(٢٣) قال الصادق : إني لا كره أن يخرج الرجل من الدنيا وقد بقيت عليه خلة من خلال رسول الله لم يقضها . فقلت : وهل تمتع النبي ؟ فقال : نعم ، وقرأ : « وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا . »

تقول كتب الشيعة إن النكاح درجات على حسب قدرة الرجال : فأحل الله للرجال من واحدة إلى أربع على حسب القدرة . ومن لم يكن له قوة على واحدة يتزوج ملك اليمين . ومن لم يقدر على ذلك أيضاً فقد أحسب الله له المتعة بأيسر ما يقدر عليه من المهر ، من غير لزوم نفقة . أغنى الله كل فريق بما أعطاهم من القوة .

يروى الوافي (١٢ : ١٥) عن الصادق أنه قال : ما أظن رجلا يزداد في هذا الأمر (في التشيع ومعرفة الامام) خيراً إلا إزداد حباً للنساء .

تقول الشيعة تفتخر : أن حلية المتعة : وزينة المتع شعار لأهل البيت وشارة
لبيت النبوة .

كل هذه بلاغة الشيعة ، دين الشيعة ، أدب الشيعة . وكلها من الشيعة ، ليس
من الاسلام ولا من كتابه ولا من شرعه ولا من أدبه في شيء . واحتراما
لأهل البيت واجلالا لشرف البيت ، أقول ولا أرتاب : إن الامام وبيت
الامام من كل هذه برى .

وإذ اقتلينا كتب الشيعة واجتلتينا ما لها في حلية المتعة ، فلا علينا أن اقتفينا
اجتهاد أئمة المذاهب واقتدينا به ، ثم اكتفينا بنوره واهتدينا به إلى هدى الله
في كتابه .

روى الامام مالك والزهرى عن أئمة أهل البيت عن على أمير المؤمنين :
أن النبي نهى يوم خيبر عن نكاح المتعة .

روى الامام الشافعى عن ابن عيينه عن الزهرى عن الحسن عن أبيه الباقر
محمد بن على عن على بن أبى طالب أن النبي حرم نكاح المتعة يوم خيبر
روى محمد بن الحنفية عن أبيه على بن أبى طالب أن منادى رسول الله
نادى يوم خيبر : ألا إن الله ورسول الله ينهيانكم عن المتعة !

والامام الطحاوى فى معانى الآثار يروى بسند ثابت أن علياً قال لابن
عباس إنك رجل تائه ألم تعلم أن رسول الله نهى عن متعة النساء . وروى عن
عبد الله بن عمر : والله لقد علم ابن عباس أن رسول الله قد حرمها يوم خيبر .
وقد روت كتب الشيعة بالسند عن زيد بن زين العابدين على عن آبائه عن
على بن أبى طالب أن النبي حرم يوم خيبر لحوم الحمر الاهلية ونكاح المتعة .
والشيعة لاتنكر هذه الرواية وإن قالت إنها وردت مورد التقية ، ودعوى التقية
بعد ثبوت الرواية هراء وهواء وهى طعن على دين الامام .

وقد أجمعت الشيعة على أن عمر نهى عن متعة النساء على ملأ من الصحابة والامام على ، وشيعته عنده وسيفه بيده ، حاضر . ولم ينكر ذلك على عمر منكر فهذا إجماع على ثبوت النهى وعلى ثبوت النسخ ، والمجلس كان مجلس استشارة ولم يكن أحد يسكت فيه خوفاً أو وهماً ، ولم يكن من دأب على أن يسكت في مثل هذه الساعة على مثل هذه المسألة ، وفي السكوت هدم لحكم جليل من أحكام الدين هو « شعار له وشارة »

ودعوى التقية بعد كل هذه شأن ذليل متهور يهراً وبهزاً ويتقل على وجه الحق ثم ينجو بالسوأة .

وابن عباس قد اشتهر عنه القول بالمتعة حتى جرت مجرى الامثال . وكان يقول بالمتعة جماعة من الصحابة ، وعن جابر أنهم كانوا يتمتعون من النساء . حتى نهام عنها عمر ثم امتنعوا ، والنهى زمن عمر كان باجماع من الصحابة فيهم على . والاجماع إجماع على ثبوت نهى الشارع وعلى ثبوت النسخ من الشارع . ثم قد أجمعت الأمة على منع المتعة والامتناع عن المتعة

وقد كانت في عهد الرسالة تثبت سنة وتخفي على جماعة من الصحابة كثيرة ، وعلمها عند واحد أو جماعة . ويرى صحابي رأياً من عند نفسه يخالفها أو لا يخالفها . وابن عباس قد خفي عليها سنن في أبواب الربا والصراف ، كما خفي عليه وعلى جماعة من الصحابة تحريم المتعة حتى اجمعت شورى الصحابة عند عمر وعلى على إن الشارع حرماها تحريم الأبد ، وهذا معنى قول جابر « إنهم كانوا يتمتعون حتى نهام عمر »

ومن غرائب أقوال أهل العلم قولهم : « إن المتعة هي من غرائب الشريعة . لأنها أبيضحت في صدر الاسلام ، (٢) ثم حرمت يوم خيبر ، (٣) ثم أبيضحت يوم أوطاس ، (٤) ثم حرمت بعد ذلك تحريم الأبد . ثم ليس لقول في هذا الباب قرار

فتدقيق إذن في حجة الوداع ومنع عنها في حجة الوداع . وليس بيد أحد دليل لا باحتها في زمن من صدر الاسلام سوى أنها كانت قد تقع على أنها بقية من بقايا الجاهلية ، ولم تكن باذن وإباحة من الشارع . وآيات في النكاح قد نزلت بمكة ثم تواترت في أوائل سني المدينة ، والنكاح إذا أطلق لم يكن يشمل نكاح المتعة لالغة ولا شرعا ، فدعوى إباحة الشارع في صدر الاسلام ساقط . ومتعة بأجرة أو إلى أجل لم تقع من صحابي في الاسلام ولو كانت وقعت فلا يتمكن أحد أن يثبت أنها كانت باذن من الشارع

نعم ، قد روى الامام الطحاوي في معاني الآثار عن عبد الله بن مسعود : أنه قال : « كنا نغزو ، وليس لنا نساء ، فقلنا ألا نختصي ؟ فنهانا عن ذلك . ورخص لنا أن ننكح بالثوب إلى أجل . ثم قرأ : لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم . ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين . -- هذا كلام لفقته السنة الرواة من ككات جرت في مجالس متفرقة على حوادث مختلفة حفظ الراوى منها جواب النبي لقائل قد قال : « ألا نختصي ؟ » وقد كان جواب النبي على أسلوب حكيم يرشد المضطر إلى ترك أشد الحرامين ولو بارتكب الأخر . وكلام الحكيم في أمثاله لا يفيد إحلال الأخر . وإنما يرشد إلى تقليل الشر عند الاضطرار إلى أحد الشرين .

قلت أن ذلك كان كذلك أن هذا الكلام كان ملقاً لوجوه : أحدها أن ابن مسعود لم يغيب عن زوجه في غزوة من الغزوات غيبة طويلة تضطره إلى الاختصاص . بل لم تقع لأحد من الصحابة مثل هذه الغيبة في عهد الرسالة أصلا . ثانيها أن قول الصحابة « ألا نختصي » يدل دلالة قطعية ظاهرة فوق الظهور على أن حرمة التمتع كانت معلومة للصحابة مثل حرمة الزنا إذ لو كان التمتع حلالا في يوم من صدر الاسلام لما قال أجهل صحابي « ألا نختصي ؟ » وابن مسعود

هو أحفظ صحابي وأقرأ صحابي من غير استثناء أحد . وكان أعلم من أكثر الصحابة . وقد امتاز بين الصحابة بصائب اجتهاده . ولو كان ضرورة الاختصاص لعدم النساء لما كان لقول الراوى « ورخص لنا أن ننكح بالثوب إلى أجل » معنى . نالها أن أطول الغزوات غيبة عن المدينة مثل خيبر وفتح مكة وغزوة تبوك كانت بعد ما نزلت « وليستغف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله . » النور (٣٢) وابن مسعود كان أقوم الناس بأدب الدين وأطوع الناس بأوامر الكتاب الكريم المبين . وابن مسعود قد كان يعلم أن أمد الاغناء يمكن أن يمتد إلى سنين . فلم يمكن أن تخرج كلمة « ألا نختصي » من في صحابي له أدب ، خرج من بيته يجاهد في سبيل الله وهو يحفظ هذه الآية الكريمة ، ثم يطيش جزعه ويطنى شبقه ولم يرغب عن زوجه الا أياماً أو أسابيع .

فأين قول الكتاب « وليستغف » ؟ وما معنى قول الكتاب « حتى يغنيهم الله من فضله » ؟ وهل كان ابن مسعود أفقر من أن يكون له « كف من بر »

ومن كان المخاطب بقول الله : « يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا . واتقوا الله لعلكم تفلحون » وقد نزل قبل هذه الغزوات بمدة ؟

وهل يمكن أن يوجد جزع أشد وأذم من جزع مجاهد خرج يجاهد في سبيل الله فأخذ يرفع صوته يقول « ألا نختصي ؟ ! » وهو يحفظ قول الله « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله . » ؟!

وهل يمكن أن يكون صحابة أفضل نبي مرسل نذيراً للعالمين أو هن وأوقع في جنب الله عند نبيه من صحابة أى نبي كان ؟ وقد كانوا ، أقول ذلك ولا أرتاب :

زهبان ليل يذكرون كلامه آساد غاب في الوغى بنهار

ثم تمضى عليهم سنون لا يهجس في قلب أحد منهم واجس تتمتع ولا داعية
ميل إلى زوجه .

رابع الوجوه : أن مثل ابن مسعود في ورعه ودينه ، إذ اعتقد حرمة زنا
وقال ألا نختصي ، لا يمكن أن يعتدى على القرآن يضرب بعض الآيات بعضها ،
يتنزل في سبيل شبقه قول الله جل جلاله : « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
طيبات ما أحل الله لكم . ولا تعتدوا . إن الله لا يحب المعتدين . » ومثل هذا
الابتدال هو الاعتداء . وأى فرق بين مثل هذا الاعتداء (لو كان وقع من مثل
ابن مسعود في علمه ودينه وأدبه) وبين قول خليع متهور يستحل زناً
بغادة جميلة تمكنه من نفسها ويقول : « لا تحرموا » !

وأقل صحابي (ولا أقل بين الصحابة) أجل عندنا من أن يتنزل آية مثل
هذا الابتدال ! ولا يمكن أن يقع مثل هذا الابتدال من مثل ابن مسعود وهو
أقرأ الصحابة وأشبههم أدباً وهدياً بالنبي صلى الله عليه وعلى آله وعلى صحبه وسلم !
نعم ، قد ثبت عندنا قول ابن مسعود في حادثة المصاحف إذ قال لمن معه
مصحف : « يا أيها الناس ، غلوا مصاحفكم تأتون بها يوم القيامة إلى ربكم وهي
معكم . فإن الله يقول « ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة » آل عمران (١٦١)
فان ابن مسعود ، لو قلنا إنه أصاب في طلبه لم يصب في استدلاله بهذه الآية . كما
لم يصب في مخالفته إجماع الصحابة . وقد اعترف وأنصف إذ عبر عن طلبه وعمله
هذا بالغلول فان الغلول خيانة في شأن عمومي . وقد استجازها لنفسه ولأتباعه ،
حيث استيقن أن مصحفه ومصاحف أتباعه لا يخالف في شيء مصاحف عثمان .
فرأى أن حفظ مصحفه خير من إحراقه . ولو رده إلى عثمان لما أحرقه كما لم
يحرق صحف الصديق . وعثمان في أمر المصاحف كان أهدي وأرشد ، بل كان

على حق وعلى صواب . ولم يقدم زيد بن ثابت على ابن مسعود إلا لأن النبي كان يقدم زيدا على سائر الصحابة ، وكان يقدمه الصديق والفاروق ولم يكن لعثمان إلا تقديم زيد اقتداء بسيرة الرسالة المعصومة والخلافة الراشدة . ولا ريب أن زيدا كان أصلح الصحابة في جمع القرآن وأعرف الصحابة في نسخ المصاحف ، وكان أكتب الصحابة معرفة بوجوه الرسم . وابن مسعود كان يعرف ذلك ويعترف حتى كان آخر أمره أن رضى جمع عثمان وإن كان قد تأثر في أول أمره بالعزل والحerman من أعظم عمل في الاسلام .

بهذا البيان وبهذه الوجوه تبين أن التمتع إن كان وقع في صدر الاسلام فلم يكن باذن وإباحة من الشرع ، بل دوام عمل كان في الجاهلية لم يقتل منه البعض ، حتى نودي بتحريمه مرات : يوم خيبر ويوم الفتح ثم في أيام حجة الوداع . فوهم الرواة أن تكرر النداء كان لتكرر الإباحة ، وهو مثل العرى في الطواف : حرم في صدر الاسلام ، ولم ينقطع إلا بعد زمن ، وإلا بالقبوة ، بعد البراءة . ومتعة بأجرة لم تثبت من صحابي أصلا في صدر الاسلام . أما العقد إلى أجل فان أثبت مثبت أنه كان يقع في صدر الاسلام وانه كان يعلم من الشارع ، فنحن نقول إن النكاح كان ينعقد وإن التوقيت كان يبطل . لان النكاح من أقوى العقود ، ينعقد انعقاداً يبطل كل الشروط .

فلو قلنا إن أسماء ذات النطاقين بنت الصديق أخت السيدة عائشة أم المؤمنين تزوجها الزبير حوارى النبي نكاح متعة ، فن ثبت لنا أن هذا العقد كان منعقداً إلى أجل فانقطع بانتضاء الأجل ؟ والحزم قد يوجب على الطرفين الاحتياط تداركاً للأمر عند ظهور عدم الالتيام بين الزوجين . فالغالب أن الصديق وقد كان حازماً احتاط لعقيلته فشرط على الزبير أمراً به تنطلق كريمة إذا فركته . وشاع في الناس انه نكاح إلى أجل ثم وضعت السنة الرواة

على لسان السيدة أسماء أن النكاح كن متعة بأجرة إلى أجل . لأن سادة قريش كانت تستنكف الاتجار بشرف المرأة ، والصديق كن أسود وأغنى من أن تمتع عييلته نفسها بأجرة لضرورة أو لضعفة .

هذا هو الذى وقع . ومن ادعى غيره فقد افترى .

فتبين تبيناً لا يدر من ريب لثبت أن نكاح المتعم لم يقع فى صدر الاسلام ، وما وقع لم يكن باذن من الشرع . وما كان بعلم من الشارع فقد انعقد نكاح دوام وبطل شرط التوقيت .

والمتعة لم تكن مباحة فى شرع الاسلام أصلاً ، ونسخها لم يكن نسخ حكم شرعى ، إنما كان نسخ أمر جاهلى تحريم أبدي . والنسخ لم يتكرر ، وإنما تكرر تبليغ نسخ قد وقع من قبل . فتوهم الرواة تسكرر النسخ بتسكرر النداء والتبليغ . حتى عدت المتعة من غرائب الشريعة ، كما تسكرر نزول تحريم الحجر ، تقريراً لتحريم قد كان من قبل .

وعلى هذا البيان يحمل كل حديث ثبت سنده فى صحاح الأئمة مثل الامام البخارى والامام مسلم ، والامام أحمد .

عن محمد بن كعب عن ابن عباس : « إنما كانت المتعة فى أول الاسلام كن الرجل يقدم البلدة ليس له بها معرفة . فيزوج المرأة بقدر ما يرى أنه يقيم . تحفظ له متاعه وتصلح له شأنه . حتى نزلت : « الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمنهم . » قال ابن عباس فشكل ما سواهما حرام . رواه الترمذى .

والظاهر أن العتد فى مثل هذه الصورة كان ينعقد انعقاد دوام . يترتب عليه كل آثاره وكل حقوقه ولا ينقطع إلا بالطلاق أو بالموت .

وحديث المتعة من غرائب الأحاديث كن يقول بها جماعة من الصحابة . حتى قال بها جماعة من التابعين . منهم طاووس وعطاء وسعيد بن جبير . وجماعة

من فقهاء مكة . روى الحاكم في علوم الحديث عن الامام الازاعى انه كان يقول
يترك من قول أهل الحجاز خمس : منها المتعة ، ومنها اتيان النساء في أدبارهن .
وقد أسرف في القول باباحة المتعة فقيه مكة ابن جريج كما كان يسرف في العمل
بها حتى أوصى بنيه بستين امرأة وقال « لا تزوجوا بهن فانهن أمهاتكم » وقد
روى أبو عوانة في صحيحه عن ابن جريج عن هذا المسرف المتمتع أنه قال لهم
بالبصرة : اشهدوا أنى قد رجعت عن المتعة . أشهدهم بعد أن حدثهم فيها ثمانية
عشر حديثاً أنه لا بأس بها ، وبعد أن شيع منها وعجز .

قال ابن المنذر جاء من الأوائل الترخيص في المتعة . ولا أعلم اليوم من
يخبرها الا بعض الشيعة . وقال عياض : ثم وقع الاجماع على تحريمها .

قال الشعبي حدثني بضعة عشر نفرأ من أصحاب ابن عباس انه ما خرج من
الدنيا حتى رجع من قوله في الصرف والمتعة . فان لم يقبل رجوعه فاجماع التابعين
بعده يرفع قوله . والأمة ترث العلم ولا ترث ضلال أحد .

وتمتع جماعة من صحابي أو تابعي ليس بحجة . ثم خلاف جماعة لم يبلغها حديث
التحريم أو بلغها وعملت على خلافه لا يقدح أصلاً وأبداً في الحجة . إذ قد صح عند
الأمة حديث التحريم المؤبد باجماع في شورى الصحابة . حيث ان جابراً يقول :
ان من لم يبلغه النسخ كان يتمتع ، يعتد أن الأمر باق على ما كان . حتى ثبت
النسخ والتحريم المؤبد في شورى الصحابة زمن عمر ووافقته الأمة .

وقد روى الامام أحمد والامام مسلم عن سبرة الجهني التحريم المؤبد من
يوم الفتح الى يوم القيامة .

وقول الله جل جلاله في سورة النور : « وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً
حتى يغنيهم الله من فضله . والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاوتهم
ان علمتم فيهم خيراً وآتوهم من مال الله الذى آتاكم . ولا تكرهوا فتياتكم

على البغاء ان أردن تحصننا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا . ومن يكرههن فان الله من بعد إكراههن غفور رحيم . « (٣٣) هذه الآية الكريمة وحدها من بين سائر الآيات الكريمة تكفي تمام الكفاية ان ثبت أن المتعة كانت محرمة في صدر الاسلام تحريم أبدي . ولو حلت المتعة لما كان لهذه الآية الجليلة ولا لجملة من جعلها الخمس معنى .

والاستعفاف هو مبالغة التعفف . ومن لم يتمكن من نكاح فعليه الاستعفاف حتى يمكنه الله ويغنيه من فضله . ولو حل تمتع لبطل هذا الامر . والمتعة باجرة سماها القران البغاء فقال : « ولا تکرهوا فتیاتکم علی البغاء » حرماً علی الاماء فخرمتها علی الحرائر أولى وأظهر . ولم يكن البغاء حلالاً في زمن من الازمان ولا في دين من الاديان . فالمتعة هي بغاء وزنا مهين . لا يرتكبها ساعة الاضطرار الا مهين مكره . ولا يرتكبها أحد باختياره . واذا كان عرض المتعة وأجرتها حراماً والاكراه يوجب عقاب الله وغضبه فنفس العمل أشد وأخس . ولا يمكن أن يستحل المتعة بعد هذه الآية الا منكر أو ناس .

وهذه الآية الكريمة الجليلة في نظمها بلاغة معجزة . فقد جمعت في جملها الخمس من مصالح المجتمع وتدابير الاصلاح أموراً لا يحيط به عقل حكيم ولا تبلغ اليها بلاغة بشر في مثل هذه الجملة الوجيزة الجزيلة .

بل إضافة الماء الى الله وحدها في قوله « من مال الله » والموصول بصلته وحده في قوله « الذي آتاكم » ، ثم اتباع « ولا تکرهوا » بعد قوله « وآتوهم » ثم جعل الغاية « لتبتغوا عرض الحياة الدنيا » كل هذه الامور بمفردها يكفي في قلب نظام العالم قلباً ينجو به العالم اليوم من كل أزمة ومن كل مشكاة ومن كل خطر في المجتمع الانساني

ويكفيها الآن ويغنيها عن كل بيان أن قوله « وليستغف » تمام الآية نص قاطع محكم في تحريم المتعة تحريم أبدي ، وقد ثبت أن المتعة لم تكن حلالاً في زمن ، وإن النسخ نسخ أمر تاريخي جاهلي لا نسخ حكم شرعي .

وثبت عند أهل العلم وأئمة الاجتهاد وأئمة المذاهب تحريم المتعة بوجوده .
 (١) إجماع الأمة على التحريم بعد ما تقرر النهي والنسخ في شورى الصحابة زمن عمر وكان على حاضرًا بالمجلس . وقد ثبت بإجماع من الشيعة وأهل السنة والجماعة برواية زيد بن زين العابدين على ورواية محمد بن الحنفية عن امام الأئمة وأمير المؤمنين على تحريم المتعة تحريم أبدي . الرواية ثابتة قطعاً ودعوى التقية ساقطة بالضرورة فالإجماع قطعي .

وجعل المتعة حلية لأهل البيت ، أو إشارة وشعاراً للأئمة لا يكون إلا جنفاً من نجف أو شنيعة من شيعة يصدق فيها قول القائل : « عدو عاقل خير من صديق جاهل . »

نحن نقول : إن أداء التراويح جماعة شعار للسنة ، وإداء الفرائض جماعة شعار للإسلام — فهذا القول يمكن أن يكون له وجه أدبي ووجه ديني . أما اتجار المرأة بفرجها في سعتها وضيقها ، وامتهان الرجل المرأة في شرفها وعفافها فلن يكون إلا خزيًا لا يدانيه خزي : يحمار منه وجه الأدب ، ويسواد منه جلد الاجرب . فكيف يجعل إشارة لبيت نبوة العرب؟! إلا من مجمي كسروى مدائني إذا لقي عربيًا سمعت له شهيقًا وهو يفور يكاد يتميز من الغيظ .

(٢) كل آية فيها حل النكاح أو تحريمه يدل على تحريم المتعة . فإن النكاح إذا أطلق فلا يشمل نكاح المتعة لا لغة ولا شرعاً . لا يطلق على المتعة وعلى التمتع اسم النكاح كما لا يطلق على ماء الورد اسم الماء إلا بالاضافة . ولا يطلق اسم الأزواج واسم امرأة الرجل واسم نساء المؤمنين ونسائكم على المتسع بهن .

هذه بيئة لغوية وبيئة بيانية . إنكارها مكابرة واستكبار .

« قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون . والذين هم عن اللغو معرضون . والذين هم للزكاة فاعلون . والذين هم لزوجهم حافظون . إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم . فانهم غير ملومين . فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون »

لا ريب أن التمتع ابتغاء وراء ذلك . فالتمتع عدوان وراء ذلك . وذلك إشارة ولا إشارة إلا إلى مشاهد . ولا مشاهد إلا الأزواج وما ملكته الايمان . ومطلق الأزواج خصوصاً في صورة الاضافة إلى الضمير لا يشمل إلا صاحبة تعيش معك في بيتك تملك عصمتها بنكاح مطلق دائم . ولم يرد لا في اللغة ولا في القرآن الكريم ولا في كتب العهد العتيق والعهد الجديد إطلاق اسم المرأة والزوج على من يتمتع بها الرجل بأجرة أو بقوة . وقد جاء في أسفار التوراة اسم زانية واسم بغي على من تمتع بها الرجل بأجرة ذات قيمة وترك عندها رهنا عصاه وخاتمه شارة رياسته . وقول النذيرة أمة الله سيدة نساء العالمين في القرآن الكريم : « قالت : أنى يكون لى غلام ولم يمسسنى بشر ، ولم أك بغياً » حكاية لما كان عليه عصرها من التمتع سمته السيدة بغاء وبغياً ، واحتفظ القرآن بعبارتها اعتباراً ، ثم قص لنا القرآن الكريم قول اليهود : « يا أخت هارون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغياً » فجعل التمتع بغاء من جانب المرأة وسوءاً أسوأ من جانب الرجل .

(٣) « يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها . فتعوهن ، وسرحوهن سراحاً جميلاً . » الاحزاب (٤٩)

دلت هذه الآية الكريمة على أن عقد النكاح المشروع لا ينقطع إلا

بطلاق . فالتمتع لا يكون عقداً حلالاً لأنه ينقضى وينقطع بغير طلاق . وتدل على أن عقد النكاح الحلال يوجب المتاع متاع التسريح . ونكاح المتعة لا يوجب متاع التسريح فلا يكون عقداً حلالاً . وتدل دلالة صريحة على أن عقد النكاح لا يوجب العدة على المرأة إلا بعد المس . وإنما الموجب النهائي للعدة هو المس . والمس لا يوجب العدة الا على الأزواج لقول الله : « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً . » والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء » فكل نكاح لا يوجب به القران عليها العدة يكون باطلاً بالضرورة . ولا آية أوجبت عدة في متعة !

(٤) كل آيات الطلاق ، وآيات الصداق ، وآيات العدة ، وآيات المواريث ، وكل آيات الحقوق مثل « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف » تدل دلالة ظاهرة قطعية تفيد اليقين على أن العقد الحلال انما هو هذا النكاح الذي تثبت به كل هذه الاشياء وكل هذه الحقوق . فكل عقد لا يترتب عليه طلاق ، أو لا يترتب عليه ارث ، أو كل عقد لا يكون فيه ما لها مثل الذي عليها لا يكون حلالاً مشروعاً . هذا بينة في كل الشرائع وبينة في كل القوانين .

والمجادل ، الذي يتحيل في دحض الحق بالباطل ، يقول إن القاتلة والكافرة لا ترث وإن الناشزة لا نفقة لها — وقوله في عقيدته باطل لأن السقوط عند قيام المانع لا ينافي ولا ينفي الوجوب بأصل العقد . ولعل هوى التشيع يبيح التشيع وأن يقول شيعة لعامى قولاً يراه في أصول فقه مذهبه باطلاً . فان عقد القاتلة قد انعقد موجبا للارث وعقد الناشزة موجبا للنفقة وانما سقط الحق الثابت بمانع قد حدث بعد . وعقد الكافرة انعقد موجبا للارث وسقط الارث بمانع قائم حين العقد قصاصاً لأنها لا ترى الارث بدينها . اما إذا كانت ترى الارث بدينها أو بتقانون الدولة فالارث الثابت بالعقد لا يسقط باختلاف الدين .

(٥) ذكر القران الكريم في ثلاث آيات من سورة النساء (٢٢ : ٢٤) في المحرمات خمس عشرة نسوة أولاها : « ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء » (٢٢) امرأة كانت في نكاح أبيك ، وأخراها : محصنة لم تدخل في نكاحك : « والمحصنات من النساء (٢٤) » فكل محصنة لم تدخل في نكاحك هي حرة مطلقه يحرم عليك أن تنكحها الا اذا ملكت عصمتها بعقد وشهود ومهور : « إلا ما ملكت أيمانكم » ملكت أيمانكم عصمتهن بعقد وشهود ومهور : « كتاب الله عليكم » كتب الله عليكم ذلك كتابا : « فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم » وقد كتب الله لنا في حل النكاح مقاصد مطلوبة أصلية ، قضاء الوطر فيها مطلوب تابع : فقال : « واحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم » ما كتب الله لكم ، محصنين غير مسافحين . فالنكاح لم يشرع لمجرد قضاء الوطر بل لأغراض مشروعة ومطلوبة ولقاصد أصلية يتوسل بالعقد اليها . وسفح الماء في الشهوة واقتضاء الشهوة بالتمتع لا يقع وسيلة إلى المقاصد التي كتب الله لنا . فلا يكون مشروعا . هذا برهان عقلي بمعنى معقول افادته نصوص الكتاب الكريم الحكيم .

التمتع لا يبنى عليها نظام المجتمع - إلا إذا كان المجتمع شيوعيا يشترك في نسوته رجاله أو يشرك كل امرأة في نفسها رجاله . التمتع لا يبنى على قواعد بيت ، عائلة أو أسرة . التمتع لا يقوم على عمودها نسب ، ولا تنمو من نواتها شجرة لها أغصان ولها أفنان . وكل هذه مقاصد أصلية مطلوبة في بقاء النوع بالنكاح . فحيث لا تتحقق يقينا لا يكون فيها النكاح مشروعا فنكاح التمتع باطل بحكم الكتاب ونصوصه الظاهرة .

(٦) ذكر القران الكريم المحرمات في النكاح ، ثم أباح ما وراء ذلك بالنكاح . وإذ ذكر حال من لا يجدر نكاحاً ولا يستطيع طولاً أن ينكح ذكر النكاح فقط ولم

يذكر الاجارة ولم يذكر المتعة ، فقال : ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح
المحصنات المؤمنات فن ماملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات » فهذه الآية
الكريمة نص قطعى يحرم نكاح المتعة لأن من لم يستطع طولا أن ينكح
لو كان يحل له في شرع القرآن الكريم نكاح المتعة بأجرة أو التمتع الى أجل
لذكره القرآن الكريم والا يكون القرآن الكريم قاصرا في بيان شرعه . فقصر
القران الكريم حصرا لأنواع النكاح المشروع في شرع القرآن الكريم . وبهذا
ينحط الى دركة الصفر تفلسف فقهاء الشيعة الذى نقلته تحت الرقم ٢٣ فى
(ص : ١٢٥)

ومجتهد الشيعة الذى تفلسف فى توجيه هواه ومذهبه قد نسي و مر على آية فى
القران الكريم وأعرض عنها - وكأين من آية فى القرآن الكريم وسنن أمة
النبي الحكيم يعمرون عليها وهم عنها معرضون - آية « وليستغفف الذين لا يجدون
نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله . ٢ . فان هذه الآية الفريدة الكريمة تهدى
من لا يجد نكاحا الى الاستغفاف حتى يغنيه الله من فضله لا الى التمتع ولا الى
الاستيجار . لا يتمتع ولا يتمتع ، لا يستأجرو ولا يوجر الا مذهب الشيعة لا دين
الكتاب الكريم ولا أهل بيت النبي الحكيم .

(٧) الاجارة فى أصل وضعها عقد مؤقت لأنها فى المنافع فقط . أما النكاح
فهو فى أصل وضعه عقد مؤبد . فالتوقيت فى النكاح لا يخلو من حالين : (١) اما
يبطل العقد فلا ينعقد النكاح فلا نكاح . (٢) واما يبطل هو نفسه ، وينعقد
النكاح مؤبداً . وهذا معنى قولنا لا نكاح إلى أجل

(٨) المتعة بأجرة إلى أجل إجارة . وإجارة المنفعة بيع وتجارة . ولم يستحل
دين تجارة المرأة ببدنها وعرضها وشرفها وعفافها . ولو جاز لامرأة ببدل شرفها
وعفافها مقابل أجرة بالغة أو تافهة لحسن لها ببدل شرفها فى سبيل هواها وشغفها

لعشيقها . فان بذل المرأة نفسها في سبيل الهوى والحب إجابة لداعى الهوى أقرب الى العفاف والشرف من بذلها في سبيل حفنة من الحب .

(٩) الكتاب الكريم يقول في نكاح النساء « محصنات غير مسالجات ولا متخذات أخدان » ويقول في نكاح الرجال « محصنين غير مسالخين ولا متخذى أخدان » . ونكاح المتعة لا إحصان به ، والمتعة فيها سفاح ماء في غير حرث ، والمتعة هي اتخاذ خدن في كلا الطرفين ، فالمتعة حرام بنصوص القرآن الكريم .

(١٠) المتعة إجارة المرأة نفسها ليتمتع بها الرجال ، أو تجارة المرأة بفرجها امتهان لها وهتك لشرفها وفتك لعزتها لا يستحلها إلا من يتنزل النساء ويحقر الأزواج ويظلمها أشد ظلم . وأخس رجل على وجه الارض لا يرضى أن يتمتع أحد باخته أو بنته . فكيف يستحلها الفقيه أو الامام في بنات الأمة ؟

وقد نقلت في (ص : ١٢٤) تحت الرقم ٢١ قول عبد الله الليثي للامام

الباقر : « وهل يسرك أن نساءك وبناتك وأخواتك وبنات عمك يفعلن ذلك؟! » يقول الكافي والتهذيب فاعرض الباقر حين ذكر نساءه وبنات عمه .

لانشك أن الليثي قد أغلظ وأساء الأدب في خطاب الامام بمثل هذا الكلام . ولو أن الليثي ذكر الباقر قصة لوط إذ « قال يا قوم ، هؤلاء بناتى هن أطهر لكم . فاتقوا الله ولا تخزونى في ضيفى ! أليس منكم رجل رشيد » لكفى ولا صاب ، ولكان لم يسيء الأدب .

قصة عرض لوط ببناته لقومه ذكرت مرتين في القرآن الكريم ، وذكرت مرة في الفصل التاسع عشر من تكوين التوراة - ولا محمل لها إلا نكاح المتعة . ولا يستحلها لوط إلا في غاية الضرورة : « إن هؤلاء ضيفى فلا تفضحون . واتقوا الله ولا تخزون » . والنبي لوط قد وقع في غاية الضرورة ولم ينس غاية الأدب . فاكنتى في الضرورة بعرض بناته . وما اعتدى بعرض بنات الأمة .

وهذه القصة قصة عرض لوط بناته تدل دلالة أدبية على تحريم المتعة مثل تحريم الزنا . فإن قول القائل الكريم أحمل عار بناتي أهون على من أن أحمل عاراً في ضيوفي ! معناه أن كلا العارين لا يتحملهما إنسان ، وعار الضيوف أشد وأقبح وأخزى . والكريم إذا اضطر إلى أحد هذين العارين يختار عار بناته لا عار ضيوفه .

يرون العار قداما وخلفا فيختارون والموت اضطرار !
هذا أدب قديم عادى وكرم سامى . أما التمتع بينات الأمة فأدب شيعى وكرم إمامى .

هذا هو عذر الليثى في خطاب أوجب إعراض الامام . وهذا عذر يقطع الكلام ، ولا يترك مجالاً لابتهاال ولا لعان .

ولا فائدة في أن يلاعن الباقر عمر . لان الشارع والشرع والقران مع عمر في التحريم . وعمر يدور مع الحق حيث دار . بل أزيد على ذلك وأقول إن الامام الباقر محمد بن على لم يكن ليقول باحلال المتعة بعد أن ثبت بسند أجمع عليه الشيعة والامة أن شورى الصحابة وركننها الأعظم على إمام الأئمة وأمير المؤمنين قررت وأقرت على تحريم المتعة تحريم الابد زمن النبي . حتى أن نوية كانت تصلى وتصوم أعجمية لم تفقه أعتقها عبد الرحمن بن حاطب وكانت ثيبة ثم رؤيت حبلى واعترفت أنها حبلت من مرعوش بدرهين وهى تستهل به ولا تسكتمه إذ هى جاهلة . فأمر بها عمر وجلدت مئة ثم غربت . وسقط الحد لأنها جاهلة . وعند عمر الفاروق على وجماعة من الصحابة . ولم يكن على وهو إمام المتقين يسكت وقد شهد عذاب مؤمنة مسكينة جاهلة . وهل لا يكون قلب على أقى من الحجارة قسوة لو كان على سكت سكوت ذلة وتقية وقد شهد عذاب مؤمنة مسكينة جاهلة وعلى يعلم أن المتعة بدرهين حلال وشعار لببت النبوة ؟

وأي كلما تلوت القرآن الكريم أكرر قول الله جل جلاله « قالوا : لقد علمت ما لنا في بناتك من حق ، وإني لتعلم ما تريد » كنت لا أزال تعجب تعجب حيرة من قوم كانوا يأتون الذكران من الجانب ويذرون ما خلق لهم ربهم من أزواجهم وهم قوم عادون ، كيف قالوا ، في بنات خيرات حسان عرضهن لهم أبوهن : « لقد علمت ما لنا في بناتك من حق » ؟ وهذا القول أدب نزيه جليل كان ينبغي أن يكون لفقيره حكيم وامام كريم يكرم أمته تكريماً ويحرم ملته احتراماً .

وهذه عبرة عابرة فهل من معتبر ؟ ! ولقد يسر الله القرآن للذكر . فهل من مدكر ؟ !

فكيف يكون ان امام دين يستجيز في بنات الامة أمراً إذا ذكر في نسائه وبنات عمه يظل وجهه مسوداً وهو كظيم يعرض غضبان ، يتوارى من سوء ما ذكرت به بناته (١٢٤) . فهل يمكن أن يستجيزه شرع القران في بنات نبيه ؟ والقران يقول : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم . » فالؤمنون أخوة أبوهم النبي وأزواجه أمهاتهم . وبنات الأمة بناته . وإذا جاز حكم في الشرع فأشرف بنت فيه مثل أديانها .

وقد افترى أعظم افتراء (١٢٥) من قال ان النبي تمتع ثم أسر إلى بعض أزواجه حديث تمتعه ، وقرأ : « وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً . » لا يمكن أن يكون نكاح النبي تمتعاً بعد ما حصرته آية « يا أيها النبي انا أحلنا لك أزواجك » في سورة الاحزاب (٥٠) حللنا النبي في سبعة أصناف من النسوة . ولا يمكن أن يكون تمتع النبي منقطعاً بعد قول الله « ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً . » (٥٣)

ثم إن كان النبي تمتع فلا يمكن اثبات تمتعه إلا في « وامرأة مؤمنة إن

وهبت نفسها للنبي ان أراد النبي أن يستنكحها « فان ثبت أن النبي تمتع بهذه السابعة فهذه الآية تبطل تمام الابطال قول الشيعة في المتعة لأنها « خالصة لك من دون المؤمنين » والله يقول بعد ذلك : « قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم »

ثم إن كان النبي قد تمتع أو كان يتمتع فيكون تمتعه داخلًا في القسم . وكان يوم كل زوج معلوماً لها ولكل أزواجه صلى الله عليه وعلى آله وأهل بيته وصحبه وسلم . فلم يمكن أن يكون سرّاً لأحد .

وهل يكون الصادق صادقاً في علمه وأدبه إن استدل بقول الكتاب الكريم « وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً » على أن النبي قد تمتع ؟ وشأن كان معلوماً لكل أزواجه هل يكون بيانه لبعضها اسراراً ؟

ثم إن حملنا حملاً هوائياً بهوانا ورأينا اسرار الحديث على حديث التمتع فكيف يكون معنى الآية « فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض . فلما نبأها به قالت من أنبأك هذا : قال نبأني العليم الخبير » وهل يبقى بعد مثل هذا التفسير لنظم القرآن من بلاغة ؟ ولمعنى القرآن من جزالة ؟ ولصاحب القرآن من شأن وجلالة ؟

ثم أقول أيضاً : إن كان النبي أتى بخائفة ميل وتمتع سرّاً ، فكيف يكون أن أحكم الأنبياء عقلاً ، وأكرم الرسل أدباً وهدياً ، وأحسن الناس في بيته لأهله خلقاً بسر إلى بعض أزواجه حديثاً يغيظها به يورى في قلبها نار الغيرة يؤذيها . وهل يكون إبداء في أمر قال القرآن فيه « تبتغي مرضات أزواجك » ؟ فاجلالاً لأهل البيت واحتراماً لكل إمام أقول إن هذا القول موضوع على لسان الامام . وقد قدمت في (ص ٤٦) « أن الشيعة تضع ولا تحسن الوضع .

لا ذوق للشيعة في الوضع ولا مهارة »

والعرب قبل الاسلام حين كانت المرأة في نظام الجاهلية مهانة ممتهنة كانت لها أنبكية مختلفة دامت حتى صارت عادة معروفة أبطلها الاسلام إذ كرم في نظامه المرأة تكريماً لم يكن من قبل : منها البغاء ، ومنها المخادنة ، ومنها الاستبضاع ، ومنها المتعة .

وحيث إن العادة المعروفة لا يقتلعها إلا الزمن ، دامت المتعة في صدر الاسلام والتبس الأمر على البعض ، فكان البعض يرتكبها جاهلاً أو مستحلاً . حتى تقرر في شورى الصحابة زمن عمر ثبوت النهى والنسخ وتحريم الأبد . فهى الناس عن متعة النساء عمر . فأشيع إشاعة غرض أو اشاعة غفلة أن الناهى إنما هو عمر . فبقى الاختلاف زمن التابعين ، حتى رجع الأكثر إلى ما كان يراه عمر فأجمعت الامة بعده على تحريم المتعة . ولم يبق أحد يراها إلا الشيعة . ولم يكن بيدها من دليل إلا « إرغام عمر » ولم يوجد لها من زخرفة إلا أنها « شارة لأهل البيت وشعار للأئمة »

وكان عمر كثير المشورة والمراجعة وعظيم الاحتياط وكان يجب أن يسمع كل مايقوله الناس فيه .

فقد قيل له : (١) ان رعيك تعيب عليك أنك أعتقت الأمة إذا وضعت ذا بطنها وإن لم يعتقها سيدها . فقال عمر : ألحقت حرمة بجرمة وما أردت إلا الخير وأصبت إن شاء الله . (٢) يعيب عليك الناس أنك حرمت متعة النساء وقد كان رخصة من الله نستمتع بقبضة وفارق عن ثلاث ، فقال عمر : إن النبي إنما أحلها زمن الضرورة ، ورجع الناس إلى سعة ، ثم لم أعلم أحداً من المساهين عاد اليها ولا عمل بها ، فلا آن من شاء نكح بقبضة وفارق عن ثلاث بطلاق . وقد أصبت ، والله يعلم .

ومن أصدق ما روى عن اهتمام عمر في أمر الدين وأمر السياسة ما قاله ابن عباس

أنا أول من أتى عمر حين طعن ، فقال : احفظ عني ثلاثاً . فاني أخاف أن لا يدركني الناس : (١) أنا لم أقض في الكلاله بشيء ، (٢) ولم أستخلف على الناس أحداً ، (٣) كل مملوك لي عتيق معتق .

ذكر الكلاله . ولم يذكر ما فعله في متعة النساء . فدل على أن الفاروق الراشد الرشيد مستيقن لا يرتاب في إصابته في تحريم المتعة . ولم تشك الأمة بعده في إصابته في المتعة وفي كل ما فعل . وقد كان النبي في حياته ، والوحي ينزل ، يوافقته في كثير مما يراه . وله موافقات وقد وافقه النبي في آخر عهد من حياته حين قال عمر « حسبنا كتاب الله ! » لم ينكر قوله ، وإنما أنكر نزاع الناس فقال : « قوموا عني ولا ينبغي عندي التنازع ! »

هذا ، ولا يرتاب فيه ، وفاق من النبي محمد صلى الله عليه وعلى آله وعلى صحبه وسلم ، اعمر في أعظم أمر من أمور الامة ، وقد كان الله يوافقته فيما يراه حين ينزل القرآن على نبيه . ونحفظ من موافقاته عشرين وزيادة

ونحن اليوم وإن كنا لا نعلم تفصيل ما كان في الجاهلية من الانكحة التي أبطلها الشارع إلا أننا نعلم أن متعة الجاهلية لم تكن زناً يستحلها الجاهلي بل كان لها ميزة بها تمتاز عن البغاء . أما متعة الشيعة اليوم فهي زناً مستحل : هي دفعة في هذا اليوم بقبضة ، أو دفعات في الأسبوع الفلاني بكذا . هي زنا فاحشة ومقت يستحلها الشيعة حتى يتقرب بها إلى الله . فتمتع الشيعة زناً فاحشة وزيادة استحلال — زيادة في الكفر وزيادة في الفساد : بها يترك الرجل فراشه ويهجر ربة البيت . فتكفر وتبرأ ثم تدعو على الأمر بها وتلعنه . وبها تفسد العائلة .

ويزداد الانسان حيرة وتعجباً إذا رأى في أمهات كتب الشيعة ما نقلته في (ص ١٢٢) « عن رجل قال للصادق : انى تمتعت بامرأة فوجدت أن لها

زوجاً فقال الصادق : ولم فتشت ؟ » ثانياً التهذيب (٢ : ١٨٧) لا ينكر
 الامام الا التفتيش . ولا يرشد الى الاحتياط قبل التمتع . بل يزيد ويقول :
 « رأيت لو سألتها البينة كان تجرد من يشهد : ان ليس لها زوج (ص ١٢٣)
 ويكفيها كل تعب في سبيل تحريم متعة النساء كلمة المتعة وحدها التي تجرح
 شرف المرأة . فان الانسان غاية للكون وللتشريع ومقصد أصلي من كل
 نظام اجتماعي . لم يخلق الكون الا لاجله ولم ينزل شرع ولم يوضع قانون
 الا لأجل حقوقه وتحقيق مصالحه . هو الذي يملك متاع الدنيا وكل نعيم
 الآخرة . فجعلها متاعاً من الامتعة يتمتع بها متمتع ثم يلقيها لقي منبوذاً إهانة لها
 أى إهانة . فان من خلقه الله أهلاً للحقوق صاحب حق لا يكون متاعاً لآخر ،
 آلة له في قضاء وطره الا اذا حرم شرف الأهلية . واستيجار بدن الإنسان
 وإجارته والاتجار ببدنه وعفافه باطل في الاسلام . وهذا بينة متعارفة في الشرع .
 والمرأة إذا آجرت نفسها أو تجرت بها مرة يتجنبها الرجال ويمكن أن يزدحم
 عليها الأشرار . فلن تعود ربة بيت له شرف . ففي مرة متعة هلاك المرأة
 الى الأبد .

وقد ثبت ثبوتاً لا يرتاب فيه أحد أن الشارع لعن المحلل والمحلل له .
 والمحلل لم يلغنه الشارع إلا لأنه نكاح متعة . ولو كان نكاح المتعة في شرع
 الاسلام جائزاً لما كان للشارع أن يلغنه . ولما كان لعن المحلل جهلاً من الشارع
 لشرعه . ثم لكان لغواً قول القران الكريم « فان طلقها فلا جناح عليهما أن
 يترابجا . » لان حرمة المرأة بعد الثلاث لزوجها الاول تنتهى بدوق العسيلة
 والانهاء بالدوق قد نص عليه الشارع .

وقد قدمنا فيما سبق (ص : ١٤٤) أن قائلاً قال للامام عمر : « يعيب عليك
 الناس أنك حرمت متعة النساء وقد كانت رخصة من الله ، نستمتع بقبضة ثم

نفارق عن ثلاث . « فقال الامام عمر : « إن النبي إنما أحلها زمن الضرورة ورجع الناس إلى سعة . ثم لم أعلم أحداً من المسلمين عاد اليها ولا عمل بها . فالآن من شاء نكح بقبضة ، وفارق عن ثلاث بطلاق . وقد أصبت ، والله يعلم . »

وأى ضرورة كانت عهد النبي تضطر الناس إلى المتعة ، إلا أنها كانت عادة معروفة رسخت في الجاهلية ، لم يمكن قلعها إلا بعد زمن . لم يكن غير هذه الضرورة . حتى استأصلها الفاروق .

ثم إن سيدنا الامام عمر يرد العائب المبتهر رد ارشاد فيقول : فن لم يقتلع عن عادته الجاهلية الآن ويشاء أن ينكح نكح دوام بقبضة وفارق بعد ثلاث بطلاق (يعنى : فعلى أى شىء بعد ذلك يعينى ؟) يريد أن النكاح بقبضة ينعقد انعقاد دوام ثم ينقطع بطلاق بعد أيام

وبه يرتد عن دينه ما ابتهرته الشيعة على لسان الامام على رضى الله عنه أن علياً كان يقول : « لولا نهى عمر عن المتعة ما زنى إلا شقى » : أو « ما زنى إلا شفا (إلا قليل)

فذلك القول من عمر رد لهذا القول الذى وضعته الشيعة على لسان الامام على وقد قدمنا فى ما سبق (ص : ١٤١) أن الامام علياً حضر شورى الصحابة زمن الفاروق وشهد عذاب المسكينة النووية التى تمتع نفسها بدرهمين من مرعوش . وقد نعلم أن علياً وافق الصحابة فى مجلس عمر وسكت سكوت وفاق بل كان قوله وعلمه سنداً للاجماع ، وجلدت النووية مئة جلدة بقضائه ، فلو كان على صار يقول هذا القول بعد زمن الفاروق لكان على أذل الناس جبيناً ونفاقاً ، وأقسى الناس قلباً ، وأجهل الناس تلمها بفقته الاسلام

وقد نعلم علم اليقين إن الامام علياً كان أشجع صحابى قرة وأهيب صحابى هيبه

تقوى وهيبة دين وعلم ، يجاهد في سبيل الله ولا يخاف لومة لائم ، كان يخشى الله ولا يخشى أحداً إلا الله . وكان الفاروق يهاب عليا ويحترمه في عامه ودينه . ولا ترتاب اليوم أن أخبار التعادى موضوعة .

ولقد علمت أنى قد أسهبت في الكلام إسهابا انتهى بي إلى الاملال . وعذرى فيه أنه فصل ضرورى جد الضرورة ، حيث إن مسألة شرف النساء أو ابتذال النساء لها فى حياتنا الاجتماعية الأديبة أهمية عظيمة ، وأحاديث المتعة فى كتب الأحاديث وكتب الأخبار متضاربة متعبة لا تطامن قلب الفقيه المجتهد . وكتب الشيعة قد أسرفت فى القول بها ابتياراً ، والوضع فيها ابتهاراً ، حتى عدت عدوانا وعادت عدا ، فعدت سفح ماء الحياة فى أغوار المتمتعات تقربا إلى الله إرغاماً لمن استنصر الله به فى دينه النبى سيد الأنام ونصر الله به الاسلام ، ثم تعدت الشيعة واعتدت حتى ادعت أن المتعة شارة للأئمة وشعار لأهل البيت وأخذت تجعلها حلية للاسلام نزل فيها القرآن الكريم ، وأوصى بها روح القدس جبريل الأمين ليلة المعراج فوق عرش الله العظيم الشارع الحكيم .

وما أنكر مل أشياء لا أنكر على الشيعة : (١) أن تتبع الظن ، (٢) وأن تعبد ما تهوى الأنفس (٣) وأن تهندى حيث تستهويها دعوى الولاية ، (٤) وأن نفترى على العصر الأول الافضل كل فرية فرتها عقيدة البراءة (٥) وأن تقول على الله وعلى دين الله كل ما يوحيه عشق الوضع ، وهوى التقية . لا أنكر شيئاً من ذلك على أحد من الشيعة لأن كتب الشيعة تدعى كل ذلك . لها دعاؤها . وإنما أنكر على شيوخ شريعة الشيعة وعلى مجتهدى الشيعة القول بأن متعة الشيعة نزل فيها القرآن الكريم . وقد أجمعت كتب الشيعة على هذا القول ، ورفعته إلى الأئمة .

أستبعد غاية الاستبعاد أن يكون مؤمن يعلم لغة القرآن الكريم ويؤمن

باعجازه ويفهم حق الفهم إفادة النظم يقول : أن قول الله جل جلاله « فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة » نزل في متعة النساء . قول لا يكون الا من جاهل يدعى ، ولا يعنى . ثم إن أصل الشيعة قد حصر الأدب في أعيان الشيعة واحتظر أئمة الأدب في حظيرة التشيع وجعل (٢٦) البلاغة سمة الترفض وميزة الشيعة . فلو كان الأدب والبلاغة ميزة الشيعة فكيف أجمعت الشيعة على قول لا يكون الا من جاهل .

وشيخ الشريعة صاحب كتاب أصل الشيعة قد أتى بفرية كبيرة بهيئة إذ تكلم على طبقات الشيعة (١٩ : ٢٩) وافترى ابتهاراً من غير استحياء على كل من ذكرهم فيها بالتشيع الذى عليه شيعة اليوم وشيعة أمهات كتب الشيعة . هم براء من كل عقيدة ابتدعها أمهات كتب الشيعة . كل يؤمن ايمان على : يرى فضل الصديق والفاروق ويتولى كل صحابي ، يغسل رجله ويمسح على خفيه . لم يكن لأحد منهم عقيدة الشيعة في الامامة ، ودعاوى الشيعة في الأئمة ، وتقولات الشيعة على القران الكريم وآياته . ولم يكن أحد منهم يتوهم إمكان البداء لله . نعم ، كل كذب يجب أهل البيت محبة أهل السنة والجماعة لأهل البيت . فان كان في حب الحبيب حبيبه حدود لقد حلت عليهم حدود !

﴿ فما استمتعتم به منهن فآتوهن ﴾

أجورهن فريضة

ذكر القران الكريم في ثلاث آيات من سورة النساء (٢٢ : ٢٤) في المحرمات خمس عشرة نسوة أولاهن : امرأة في نكاح أبيك ، وأخراها محصنة لم تدخل في حيطه نكاحك .

« ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء . إلا ما قد سلف انه كان فاحشة ومقتنا

وساء سييلا » (٢٢)

يدل استثناء الآية على أن نكاح الرجل بامرأة أبيه قد كان يقع أحيانا في الجاهلية . وقول الله جل جلاله « انه كان فاحشة » يبين أن هذا النكاح لم ينعقد عندهم لم يكن يعتبره النظام الجاهلي فان الاسلام قد يقر أورا يعتبره نظام المجتمع مثل أنكحة المحارم في عقيدة المجوس . لم يسم الاسلام نكاح المجوس فاحشة . وقد أقر التوارث به .

وزعم أهل الاخبار أن زيد بن عمرو بن نفيل أمه امرأة جده تزوج بها عمرو بعد أبيه فأولدها زيدا . ويمكن أن يكون هذا الزعم وهماً توهمه الاخباريون كما اتفقت الرواة على أخش من هذا الوهم إذ يقولون أن كنانة بن خزيمه تزوج بامرأة أبيه خزيمه فولدت له ابنه النضر بن كنانة . وهذا ، لا ريب فيه ، وهم يجب أن يجعل باطلا يردده كل أحد ، بعد ما سماه القرآن الكريم « إنه كان فاحشة » وقد قال الشارع : « ولدت من نكاح ، لا من سفاح »

ولم يلق الرواة في غي مثل هذا الوهم الفاحش إلا اتحاد اسم المرأتين . فان برة امرأة خزيمه غير برة امرأة كنانة أم النضر .

ويعجبني إعجاباً يملأ قلبي فرحاً وقناعة قول إمام الأئمة شمس الأئمة الامام السرخسي في كتابه المبسوط الذي لم يؤلف قلم الاجتهاد في مذاهب الاسلام كلها كتاباً في فقه الشريعة مثله . فقد قال في موجز ايضاحه معنى الاستثناء في مثل هذه الآيات أن إلا في معنى « ولا »

« لثلاث يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم . » (٢ : ١٥٠)

« ولا الذين ظلموا منهم »

« ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف » (٤ : ٢١)

« ولا ماقد سلف »

« يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغسلوا . » (٤ : ٤٣) « ولا عابري سبيل » فيجب التيمم لدخول المسجد إن كان في المسجد ماء بحكم هذا الاستثناء « وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ » أى ولا خطأ . فلذا يجب على المخطئ تحرير رقبة ودية مسلمة إلى أهل القتل وصورة الاستثناء لاتفيد هذا الوجوب .

فكلمة إلا فى مثل هذه الآيات حرف استثناء معناه عطف بواو ولا : يفيد تأكيد الحكم غاية التأكيد وغاية الأحكام . لا يكون لاجراءج شىء من حكم الكام : بل لادخال شىء يتوهم خروجه من حكم الكام . وهذا الذى قاله صاحب المبسوط فى هذه الآيات الأربع معنى بديع سهل واضح . وإفظة مثل هذا المعنى بأداة استثناء أبداع وأبلغ يفيد معنى : لا استفاد من « ولا »

والنهي طاب لا يكون إلا فى الاستقبال . فاذا قلنا « ولا ماقد سلف » فالنهي ينقلب نفيًا يفيد عدم الاعتقاد فى الماضى ولو كان جرى فيه صورة العقد . وصورة الاستثناء تفيد اتقاء أثر النهى . وهو العقاب والمؤاخظة . فأحاط الكام كل مقاصد المتكلم

ذكر القرآن الكريم أول المحرمات من النساء فى آية منفردة وذكّر النكاح مرتين لمعنى جليل مقصود لم يكن فى كتاب سماوى من قبل . هو تنزيل العقد فى الأحكام منزلة الفعل . فكل امرأة عقد عليها الأب حلالاً أو حراماً يحرم على أولاده نكاحها عقداً وفعلاً .

والنكاح فى الآيه الكريمة إحلالاً وتحريماً الذى ينبى عليه نظام البيت

ونظام المجتمع هو النكاح الذي يعتقد عقد اتحاد في الوحدة الاجتماعية وعقد دوام يترتب عليه حقوق الطرفين ويترتب به عليهما الوظائف . وإذا أطلق النكاح لا ينصرف إلا على هذا العقد الدائم في تعارف أهل اللغة وفي عرف الشرع . ثم ذكر القرآن الكريم في الآية التالية (٢٣) في « حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم . » ثلاث عشرة نسوة من المحارم نسبا أو رضاعا وقع التحريم على ذواتها ليكون الحكم أعم وأوقع وآكد وإن كان الكلام سيق لتحريم نكاح كل واحدة . وإيقاع التحريم على ذوات النسوة يجعل الكلام أعم حكما وأوقع إفادة . وخصوص السياق لا يخل بإفادة الكلام العموم إن كان الكلام عاما .

والتحريم له في القرآن الكريم معان :

- ١) التحريم من الحرمان — جعل الشيء محروما من شيء . « وحرمنا عليه المراضع من قبل » « حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم »
- ٢) التحريم من الاحترام : « يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله » في الأشهر الحرم .
- ٣) التحريم جعل الشيء حراما خلاف الحلال : « حرمت عليكم الميتة والدم . » يفيد التذارة والنجاسة في الاعيان .

والتحريم في « حرمت عليكم أمهاتكم » خلاف الاحلال في العقد ومعنى الاحترام في الذوات . وإذا تدبر متدبر يتبين أن الحرام لا يكاد يخلو من معنى الاحترام . ولذا لم يجيء عبارة التحريم في كل ما نهى عنه .

الأمهات : كل أصل ، وإن علا . البنات كل فرع وإن سفل . الاخوات : كل فرع أول للأصل القريب . العمات : كل فرع أول لكل أب بعيد . الخالات : كل فرع أول لكل أم بعيدة . وبنات الأخ وبنات الأخت كل

فرع وإن سفلى لكل صلبى من أصل قريب .

محارم النسب فى القرآن الكرىم سبع تنحصر من الطرفين فى أربع :
(١) كل أصل وإن علا . (٢) كل فرع وإن سفلى . (٣) كل فرع وإن سفلى للأصل
القريب . (٤) كل صلبية لكل أصل بعيد وإن علا .

« وأمهاؤكم اللاتى أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة » اكتفى القرآن
الكرىم فى الرضاع بذكر الأمهاؤ والأخوات فقط . لأن الرضاع إذ ثبت تأثيره
فى الحواشى أفتياً بعد تأثيره فى الأصول عموداً فتأثيره فى الفروع يكون باقتضاء
البيان . لان الشئ إذا سرى فى البعدين فسريانه فى الثالث ضرورى مثل
انتشار النور فى الأبعاد الثلاثة . فلذا قال الشارع الكرىم يحرم من الرضاع كل
ما يحرم من النسب . وهذه السنة من الشارع الحكيم بيان ايضاح وبيان ارشاد ،
لا بيان زيادة وتفويض . كما تدعيه كتب الشيعة . والكلام له افادات : (١)
عبارة ، (٢) اشارة ، (٣) دلالة ، (٤) اقتضاء .

والسنة تبين إحدى هذه الافادات . وفى مثالنا هذا السنة بينت دلالة
نص الآية فان انتشار أثر الرضاع إلى الفروع أولى وأحق بعد انتشار أثره
فى الحواشى .

« وأمهاؤ نساءكم » ثلاثة المحرمات من ذوات السبب . والنساء عند
الإضافة إلى الضمير كل امرأة فى حيطة نكاح المخاطب عقداً أو دخولا .
والدخول الحرام بامرأة يحرم أمها تحريم أب . ولاهل المذاهب فيه كلام طويل
عريض . ولهم فى الفقه ، وفى الفهم درجة تغنيهم عن الاطالة وهم أجل وأرفع فى
عقيدتى من كل متفقه لا يعرف لحن الكتاب .

« وربائبكم اللاتى فى حجوركم » الموصول وصلته لا ريب انه قيد عادى
أغلبى . والربائب بنات المرأة حرام وان لم يكن فى حجور زوجها . وذكر

القران الكريم هذا القيد المهم ارشاد عظيم الى الاهتمام بأولاد المرأة وليس لاحد ان يفرق بينها وبين أولادها . فالأولاد تعيش حيث تعيش الام وعلى الزوج أن يربي أولاد المرأة بعد أن نكحها وأحبها . وهى وظيفة اجتماعية ، على نظام الامة أن يهتم بها .

« من نسائكم اللاتي دخلتم بهن » الموصول بصلته نعت نسائكم التي دخلت عليها من . وهن أمهات الربائب بدلالة من . فيكون بهن كناية عن أمهات الربائب . ولا يمكن أن تكون بهن كناية عن أمهات النساء .

« فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم » بهن فى الجملتين واحدة . فلا تشمل هذه الجملة أمهات النساء . فلذا قال أهل الفقه أن العقد على المرأة يحرم أمها ولا يحرم بناتها الا ان دخل على المرأة . ومن توهم أن هذه الجملة تشمل « نسائكم » فى الجملتين فقد وهم ذاهل سمع شيئاً وصم عن أشياء . ومن توهم الشمول يكون تقدير الكلام على وهمه : « وأمهات نسائكم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن » . والام لا تكون أصلاً من ابنتها فيكون الكلام فاسداً من أصله . ويلزم أن تكون الربائب خارجة من حكم الكلام وأن يكون حكم الشرط فى أمهات النساء لا فى النساء . وذلك خلاف نص الكتاب وهدم لتفصيله . فالدخل شرط لتحريم الربائب ولا يمكن أن يجعل شرطاً فى تحريم أمهات النساء .

ولا خلاف بين أهل العلم أن الام بالرضاعة ، والأخت من الرضاعة حرام بملك اليمين مثل حرمة كل بالنكاح . والمرأة إذا واصلها الرجل بملك اليمين حرم عليه أمها وبناتها تحريم أبدي .

« وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم »

والحليلة فعيلة من باب المفاعلة . من مادة الخلول ؟ لانها تحل معك فى

فراشك . أو من مادة الحل ؟ لأنها يحل لك منها ما يحل لها منك .
أبنائكم الذين من أصلابكم يقابل الابن من جهة التبنى . لسكيا يكون على
المؤمنين حرج في أزواج أديعائهم . سمي امرأة المتبنى زوجا ليدل على أن حليلة
الابن الذي من الصلب هي الزوج دون ملك اليمين . واذا علق التحريم في
حلائل الابناء على مجرد التسمية اقتضى ثبوت التحريم بمجرد العقد دون شرط
الدخول . والاشتراط زيادة تفيد إباحة ما حرمه الاسم .

ومادة الحليلة حل ؟ أو حلول ؟ فتشمل الآية الكريمة حلائل العقد وملك
اليمين ، كما تشتمل من صارت حليلة بالحرام . فمن دخل بها الابن الصلب
والابن الرضاعي بالعقد أو بملك اليمين أو بالفعل الحرام تحرم على أبيه .

« وأن تجمعوا بين الاختين » اقتضى تحريم الجمع بأى وجه كان من وجوه
الجمع : (١) الجمع في العقد ، أو بالملك ، أو احدهما بالعقد والاخرى بالملك وإذا ملك
رجل أختين فس إحداهما . فليس له أن يمس الاخرى حتى تخرج المسوسة من ملكه .
لان كلام الله شامل « وما كان ربك نسياً . » « لا يضل ربي ولا ينسى . »

واحلل شئ بجهة لا ينافى التحريم من جهة أخرى . وشواهد في القران
الكريم كثيرة . فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا : « كون شئ حلالا طيباً من جهة
كونه غنيمه لا ينافى كونه حراماً من جهة كونه خمرأ أو خنزيراً أو ميتة . فكذلك
كون أمة حلالا بقوله « إلا ما ملكت أيماكم » لا ينافى كونها حراماً من جهة
كونها أخت أمة قد مسها سيدها . فن ظن أن قوله : « وأن تجمعوا بين الاختين
يعارض قول الله « إلا ما ملكت إيمانكم » وقال أحلتها آية وحرمتها آية
فقد نسي ما لا ينسأه الله وذهل ذهول من قد يغفل عما يفيد كلامه ويفترقه .

« وما تنزل إلا بأمر ربك . له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك .

وما كان ربك نسياً . . » (١٩ : ٦٤)

ذكر أول المحرمات وذكر بعده : «إلا ما قد سلف» وقلنا إن صورة الاستثناء
معناها عطف بواو ولا : « ولا ما قد سلف » ثم ذكر سبعا من محارم النسب ،
وأتبعها بست من ذوات السبب ثم ذكر « إلا ما قد سلف » .
فهل هذا الاستثناء أو صورته راجع الى كل ما ذكر ؟ أو إلى الأخير فقط ؟
مسألة قد يأتي النظر فيها بفائدة . وقد ينبى كل من الاحتمالين على أساس
أدبي علمي يتفرع على كل فوائد فقهية .

والقران بعد أن أتى ببيان محيطين يترك بعده مجالا للعقل يتفكر فيه ويتدبر .
يكون له من الله نور على نور ، يهدى الله لنوره من يشاء .

وقد بينت السنة أن الاختين في آية الجمع بمعنى القرابة . فكل قريبتين
إذا فرضت أيهما ذكراً لم تحل له الأخرى يحرم جمعهما عقدا ودخولا . واحاطة
الكلام تتسع باتساع معناه

ثم ذكر القران الكريم الخامسة عشر من المحرمات فقال « والمحصنات من
النساء » . والمحصنة كل امرأة حرة عفيفة لم تدخل بعد تحت حيلة نكاحك . وهذه
المرأة الحرة العفيفة وحدها هي التي حرام عليك محرمة لك محترمة من حيث أنها
حرة مطلقة لم تدخل بعد في حيلة نكاحك . وإذا دخلت حلت لك تكون
زوجك تسكن إليها تعيش أنت وتعيش هي في جنة الزيجة « أسكن أنت وزوجك
الجنة » ولذا ذكرها القران الكريم وحدها في أول الآية وذكر بعدها بلا فاصلة
جملة الاستثناء ، فقال : « إلا ما ملكت أيمانكم » أي إلا إذا ملكت أيمانكم
عصمتها بعقود وشهود ومهور .

« كتاب الله عليكم » كتب الله عليكم كل ذلك كتابا لصلاحيكم وصلاح
بيوتكم وصلاح مجتمعكم — أن تملك عصمة امرأة حرة عفيفة بعقد وشهود
ومهور .

ثم بعد ذكر المحرمات الخمس عشرة ، وبعد بيان الاستثناء في الأخيرة ،
بدأ يذكر النكاح ، ويذكر ما أحل الله لنا من النساء فقال :
« وأحل لكم ما وراء ذلكم » - أحل الله لكم ما وراء ذلك المذكور
من المحرمات .

وأحل لكم « أن تبتنغوا بأموالكم . »
والابتغاء بالمال بعد قول الله جل جلاله « إلا ما ملكت أيمانكم كتاب
الله عليكم » هو النكاح الذي ينبنى عليه حياة الزوجين وحياة العائلة وسعادة
البيت .

والنكاح أقدم عقود عقده الله بين آدم وزوجه إذ قال له : « يا آدم ،
اسكن أنت وزوجك الجنة . » يترتب عليه نعيم الحياة ، وسعة الرزق : «
« وكلا منها رغداً حيث شئتما . » وما عقده الله عقد حياة يكون عقداً مطلقاً
غير محدود ، يتخطى حدود الدنيا إلى حياة الآخرة . لا ينقطع إلا بالموت :
ولا بالموت .

وإذ نظر الفقيه الحصيف إلى عقد النكاح يراه عقد معاهدة حيوية تأخذ
المرأة ميثاقها الغليظ من زوجها . وإن وجدنا أو ادعينا في عقد النكاح معنى
المعاوضة فأصل المعاوضة في النكاح بين الزوجين . فلذلك لا ينعقد عقد النكاح إلا
بذكرة في الإيجاب والقبول ، وإلا بحضورهما في المجلس ، وتسلم كل الآخر .
والمال من طرف المرء ليس بعوض اصلاً أبداً . لكنه زائد وجب عليه لها على
سبيل الكرامة . مثل النفقة يجب لها قياماً لها لاشتغالها بوظائفها من كل عمل
ولا احتباسها في صلاحه وضروراته .

والنكاح ينعقد إذا انعقد ، موجباً للرجل هذا الملك على المرأة . ولا
ينعقد إلا بشرط التعويض . تارة يعجل وتارة يتأخر إلى التأكد بالدخول ، أو

الفرض بالتراضى أو بالقضاء .

« أن تبتغوا بأموالكم » : أن تبتغوا ملك النكاح على النساء بالمال .
ينعقد النكاح موجباً للمال ، ويجب المال بنفس العقد : « قد علمنا ما فرضنا
عليهم في أزواجهم . » (٣٣ : ٥٠)

والطلاق قبل الدخول مسقط . لأنه رفع للعقد من الأصل . وسقوط
البذل عند وجود المسقط لا يكون دليلاً على عدم الوجوب بنفس العقد .

والمسمى في نفس العقد وما فرض بعد العقد يجب بنفس العقد — ثم
يتنصف بالطلاق قبل الدخول لأن مهر أمثالها قد حفظ لها بانطلاقها قبل
المس . وبقي لها النصف وجوباً ، أو كل المسمى لقول الله « إلا أن يعفون
أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح ولا تنسوا الفضل بينكم . » (٢ : ٢٣٧)
إن عفت المرأة يسقط الكل ، أو عفا الزوج وتفضل فيثبت لها الكل .
« محصنين غير مسالحين »

والاحصان بأمور : (١) بعفاف ، (٢) بنكاح ، (٣) بإسلام ، (٤) بحرية
لا يثبت الاحصان بملك اليمين . وإنما يثبت بالنكاح المطلق . ومال
الاحصان لا يكون إلا بقضاء الوطر في النكاح الدائم بين المستويين في
الكمال وشرف الحال . فلا يحصن المؤمن إلا المؤمنة الحرة . لا الأمة
ولا الكتانية .

وأركان الاحصان تختلف باختلاف الأحكام . والاحصان في حد
القاذف أن يكون المقدوف حراً مسلماً عفيفاً بالغاً عاقلاً . والاحصان في إيجاب
الرجم يشمل على الإسلام والعقل والبلوغ والحرية والنكاح الصحيح والدخول
وهما على كل هذه الصفات . فان لم يوجد واحد منها لم يكن عليه الرجم .
أما السفاح فبخلاف العفاف بخلاف النكاح . هو الزنا في عبارة كتب

الفقه أو ما يقاربه ، ويؤدى إليه . وأصل المادة هو السفح ، يقاربه فى المعنى السفك . السفح فى دم الحيوان الحلال . والسفك فى دم الانسان المعصوم . والسفاح فى ماء الحياة إذا صرف فى غير الحرث .

والقران الكريم يكرم الانسان غاية التكريم ونهاية الكرامة ، (تكريماً لم يكن أدبه أهلاله ، ولم يستأهله يوماً تمدنه .) فكل ما يذكر فعل الوصال يكنى عنه بابتغاء ما كتب الله وابتغاء فضل الله والياتين من حيث أمركم الله محصناً فيه شرفه . غير مسرف بصرفه فى غير حرثه .

« محصنين غير مسافحين ولا متخذى أخدان . ومن يكفر بالايمن

فقد حبط عمله »

« محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان »

« فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم »

نساؤكم حرث لكم . فاتوا حرثكم أنى شئتم : وقدموا لأنفسكم . واتقوا

الله . (٢ : ٢٢٣)

فصرف ماء الحياة على غير ما فى هذه الآيات هو السفاح فى وضع اللسان

وفى أدب القران . فى عقد كان أو غيره .

« ومن يكفر بالايمن فقد حبط عمله . وهو فى الآخرة من الخاسرين . »

أى جملة يمكن أن تكون أبلغ إفادة ، وأعلى جزالة ، وألذ وأشهى فى الآذان

ترداداً ، وأوقع على شعاف القلوب تهويلاً ، وأحق عند العقول قبولا إذا تلى

القران حق ثلاثوته ، من هذه الآية الكريمة بعد قول الله جل جلاله : « محصنين

غير مسافحين ولا متخذى أخدان » ؟

وأى كلمة يمكن أن تكون أضيع من هذه الآية الكريمة بعد هذه

الاحوال الثلاث ، لو قلنا إن متعة الشيعة شعار أهل البيت — بيت النبوة ؟

أو قلنا إن متعة الشيعة شارة أئمة الدين؟ أو قلنا إن جبريل لحق النبي بعد ما تركه فوق عرش الله اهتماماً بالتمتع حتى أوصاه وأوصى أمته بالمتعة؟ أو قلنا إن الله قبل أن يتم بيان حكم أخذ في بيانه ترك الكلام أبتز وعجل، ليرضى شيعة على كما عجل موسى ليرضى ربه، فأخذ في بيان متعة الشيعة خوفاً من ضياع كف بر وحفنة شعير؟

ومن يمكن أن يكون أكفر بالآيمان في آية حل الحصنات من المؤمنات والحصنات من الذين أتوا الكتاب من عاد يترك الحصنة ويتمتع دفعة أو دفعات بالتى تجر بيدنها تؤجره بكف من بر أو حفنة من شعير؟

وأى عمل في مسألة حل الحصنات يمكن أن يكون حابطاً وهو فى الآخرة خاسراً سوى سفح ماء الحياة فى غير حرثه وفى غير ابتغاء ما كتب الله له

« قل : هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً ؟ الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا ويحسبون أنهم يحسنون صنعا . أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم . فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً »

وأضر ضلال غشى أو يغشى قلب مسلم هو زعمه أن كل آية فيها ذكر الكفر أو ذكر الاستهزاء بآيات الله نزلت فى غيره فقط ، يزعم أن حكم الآيات لا يتناولها .

ومن يكون أكفر أو أهزأ إلا من يؤمن بالله وكتابه ثم يتركه وينبذه وراء ظهره ، أو يضعه تحت قدميه يدوسه ؟

نادت على الدين فى الآفاق طائفة : يا قوم من يشتري ديناً بدينار ؟

جنت كبار آثام وقد زعمت : أن الصغار تجنى الخلد فى النار

وهذه بلية قد عمت وعمت وأعمت . سلكتها فى قلوبنا كتب الكلام .

« فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن »
تقدم قول الله : « أن تبغوا بأموالكم » وقلنا إن المال الذي يكون بدل
كرامة لملك العصمة يجب لها بنفس العقد ، وإن كان العقد ينقصد بلا تسمية
المال . وما وجب بنفس العقد يمكن أن يكون معجلاً ويمكن أن يكون
مؤجلاً . وإذا استوفى الرجل حقه في ما يجب بالاستيفاء معنى حق الشرع ،
لا يسقط .

فبيان تمام العقد ، ولبيان تقرر أثره ، قال القران « فما استمتعتم به منهن
فاتوهن أجورهن فريضة »

به : أى بهذا النكاح الذى تقدم بيانه بعد ذكر المحرمات فى قولنا : « إلا
ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبغوا
بأموالكم محصنين غير مسافحين » . والنكاح الذى بينه الله جل جلاله فى هذه
الجملة الجميلة الجزيلة هو النكاح الذى يبنى عليه بناء البيت ونظام العائلة وصلاح
المجتمع هو النكاح الدائم الذى يترتب عليه حقوق الزوجين ويجب عليهما كل
وظائف العقد الذى ما انعقد إلا لابتغاء فضل الله وابتغاء ما كتب الله لكل من
الزوجين وعلى كل من الطرفين .

منهن : أى من الأزواج التى ما كت أيمانكم تمام عصمتهم ودخلن
دخول استقرار فى حيطه نكاحكم وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً عقده بأيديكم .
هذا معنى هذه الجملة الكريمة . والجملة نص فيه . يدل عليه كل كلمة وكل
حرف منها . وسياق الكلام ومقام البيان لا يحتمل أبعد احتمال غيره .

ولو كان هذه الجملة لبيان متعة الشيعة لاختل نظام هذه الآيات الثلاث ،
ولبقى الكلام الاول فى أصل النكاح أبتر . ولبطل التفريع بالفاء ، ولكان العقد
وهو الاصل فى المتعة غير مذكور فى الكتاب . فان الاستمتاع وإيتاء الأجر

لا يكون إلا بعد العقد . ولا ذكر له في هذه الجملة . وكان اختلاف الضميرين في به ومنهن لغواً ولغطاً في الكلام من غير وجه يناسب البلاغة ويوافق الاعجاز . ولما كان قول الله جل جلاله الجميل الجليل الجزيل : « ولا جناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة » حشواً ولغواً من الكلام اشتغالا بأمر تافه حقير بعد الاعراض عن الكلام في بيان أمر هو أهم ما ينبني عليه حياة الانسان . هذا لا يكون إلا من باقل ولا من باقل يبسط كفيه ويفتح فكيه يخرج لسانه ليقول : بكف من بر أو بحفنة من شعير !

ثم قول الله جل جلاله : « فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة » جملة ، في اصطلاح أهل الأدب ، شرطية . والشرطية ، إذا كان جزاؤها جملة إنشائية ، يقع حكمها في جملة الجزاء ، ويكون جزاؤها عمدة الكلام ، والشرط يكون قيداً للحكم ظرف زمان أو ظرف مكان في التقادير والأوضاع . هذا هو دأب أهل اللسان وأدب علماء البيان لا يأتي بخلافه أجهل جاهلي في بادية العرب . فلو كان هذه الجملة ، جملة « فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة » في حل متعة الشيعة لكان حق الكلام أن يكون : « فما آتيتموهن أجورهن فاستمتعوا منهن »

وإذا أراد قائل أن يفيد حل المتعة فقال « إن تمتع بها فاعط أجرها » لكان هذا القول قول جاهل أعجمي لا يفهم ما يقول . كان عليه أن يقول : « ان أعطيت أجرها فتمتع بها . »

هذه مسألة نحوية ابتدائية أكتبها وأنا خجل : كيف أمكن : أن شيخاً جليلاً ، حنك الأدب سمة للترفض ، واحتكر البلاغة ميزة للتشيع ، يقول إن « فآتوهن أجورهن فريضة » نزل في حل متعة الشيعة ؟

كل يعلم ويرى أن الخليع العاهر الفاحش يندل ماله بغيّاً في فحشه المنكر ،

وان امرأة مسكينة قد تضطر إلى أن تبذل شرفها وعفافها وبدنها في نوال ثمن سحت بخس دراهم معدودة . وكيف يقول شيخ شريعة الشيعة إن اهدى الشرائع حكمة وأعدل الشرائع حكمة وأحسن الشرائع نظاماً يجارى العاهر الفاحش في خشه المنكر ويقول إذ فجرت فأعط أجر فحشك ويدعو المسكينة المضطرة إلى أن تتجر بعفافها مقابل كف من بر ، أو مقابل ثمن سحت بخس دراهم مخزية ؟ ! وهل يأتي حكيم بمثل هذا الكلام أثناء يباهه أقدس العقود الاجتماعية إذ « يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم . ويتوب عليكم . والله عليم حكيم . والله يريد أن يتوب عليكم . ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيماً . يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفاً » (٤ : ٢٦)

من هم الذين يتبعون الشهوات ويريدون أن تميل ميلا عظيماً ؟ هل هم إلا الذين يستحلون التمتع بكف من بر ، ثم يقولون : « من لم يقل بكرتنا ويستحل متعتنا فليس منا »

ثم لو كان « فما استمتعتم به منهن » في حل المتعة بدف من بر ، فكيف يكون قوله بعد هذه الآية الكريمة « ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت أيمانكم ؟ » وهل يتصور عاقل أن يكون الانسان عاجزاً من كف بر ثم يشتري ويملك يمينه جارية ؟

ثم هل يمكن أن يكون متكلم أعجمي يعرف شيئاً من البيان يقطع كلامه قبل إتمامه ويظفر طفرة عصفور ويأذن أن يسفد سفاد عصفور مقابل كف من بر ويطيل الكلام في أجر السفاد ثم يقول « ومن لم يستطع منكم طولا » هل يكون مثل هذا الكلام كلام عاقل ، كلاماً له شأن ؟

ومجرد نزول هذه الآية بعد قوله « فما استمتعتم » يكفي في تحريم المتعة . فمن

الآية قلت من لا يستطيع أن ينكح المحصنة إلى ملك اليمين ولم يذكر له ما هو عليه أقدر من ملك اليمين . فلو كان التمتع بكف من بر جائزاً لذكره . ولم تذكر في شأن الاستطاعة إلا النكاح . فلو حل تمتع بأجر معلوم مسمى لكان بيان القران قاصراً والذي يبين غافلاً نسي حكماً ذكره قبل جماعتين .

ثم ان كان جملة « فاستمتعتم به منهن » في حل المتعة - وهذا القول في إحلال المتعة به لا يقوله إلا باقل أو أعجمى جاهل - فأين كان الله الذي لا ينسى ولم يكن نسياً وأين كان قوله الذي منه بدأ واليه يعود : « وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله » ؟ هل نسيه « وما كان ربك نسياً » أو نسخه ؟

وجملة شرطية نزلت تفرعاً في تفصيل آيات النكاح الذي هو أقدم العقود وأقدس العقود هل تنسخ آية فيها تأكيد حرمة النكاح وتقديسه بإيجاب الانتظار إلى إغناء الله ؟

وهل يتصور مجتهد له مكانة أن يكون قيد ، في الكلام الذي سيق فرعاً لبيان حكم ، ينسخ الآية التامة التي لم تنزل إلا لتأكيد هذا الحكم ؟ وليس بيد الشيعة في حل المتعة دلالة أو آية من كتاب الله إلا قول الله « فاستمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن » . وهذه الجملة الجميلة على تفسير الشيعة ليس فيها الا تحقق الاستمتاع ووجوب الايتاء . لا يوجد فيها ما يدل على وقوع العقد من الطرفين ؛ بل لا يوجد فيها ما يدل على رضی المرأة . فأى فرق بين متعة الشيعة وبين زنا برضى كان أو بالقهر ؟ اذ لا حد لاقل المدة ولا حد لاقل الاجر . وان كان فرق فعلى فائدة حل الزنا . إذ قد يكون زنا لا يكون فيه اتجار يهين المرأة . والزنا أقرب إلى الحل من متعة يتاجر بها الشرع ، ومن متعة تجعل شعاراً لبنت نبوته ونبيها أبو أمته وأزواجه أمهات بناتها .

ولا تنكر الشيعة أن النكاح جده جد ، وهزله مثل جده جد . وما يكون هزله جدا اذا انعقد لا ينعقد إلا لازما أقوى من عقد البيع ، يوجب ملكا لا يرفع إلا بالموت أو بالطلاق . واتقطاع المتعة بدون طلاق لم يكن الا من عدم الانعقاد . فتعة الشيعة زنا وزيادة استحلال ، وعقيدة باطلة بدعوى التقرب بها الى الله هذا ! الحمد لله الذى هدانا لهذا . وبه ثبت من المتعة مسائل :

- (١) المتعة كانت فى الجاهلية ، بقيت فى صدر الاسلام بقاء العوائد القديمة التى لا تستأصل الا بزمن . كانت أمراً تاريخياً ولم تكن باباحة من الشرع أصلاً . مثل سائر المحرمات التى نزلت فيها « إلا ما قد سلف » وقد نزلت فى أشد المحرمات .
- (٢) يمكن أن البعض كان يرتكبها فى صدر الاسلام جرياً على العادة مستحلاً أو جاهلاً على استصحاب الحال ودوام العادة ، ولم تكن باذن من الشارع . والسيدة أسماء كريمة الصديق قدمنا حديثها فى (ص : ١٣١)
- (٣) نسخت المتعة وحرمت تحريم أبدي . كما نسخ كثير من عوائد الجاهلية . ولم يكن نسخ المتعة من باب نسخ حكم ثبت بنص الشارع بل من باب تحريم أمر جاهلى فيه مفسدة أدبية واجتماعية وفيه امتهان للمرأة وإهانة . نسخت المتعة بسنن مستفيضة ونودى بتحريمها مرات عديدة ، ونسخت بكل آية نزلت فى النكاح .
- (٤) لم ينزل فى المتعة آية . ومن زعم أن قوله « فما استمتعتم به منهن » نزل فى متعة الشيعة فقد وهم وهما نشأ من جهله اللغة ومن جهله أدب البيان ، دعاه اليه هواد .

وكتب الشيعة ترفع إلى الباقر والصادق أن « فما استمتعتم به منهن » نزل فى المتعة . وأحسن الاحتمالين أن السند موضوع . والافالباقر والصادق جاهل . روى الوافى أن أبا حنيفة سأل الصادق عن المتعة فقال عن أى المتعتين تسأل ؟ قال سألتك عن متعة الحج فأنبئني عن متعة النساء : أحق هى ؟ فقال

الصادق : سبحان الله ! أما تقرأ كتاب الله : « فما استمتعتم به منهن » ؟ فقال أبو حنيفة : « والله فكأنها آية لم أقرأها قط ! » هذه الحكاية كاذبة من غير شك . لم يضعها إلا أديعاء الشيعة . ونحن ، قبل أن نبجل امام الأمة أفته الأئمة أبا حنيفة رضي الله عنه ورضى عنه ، نبجل إجلالا امام أهل البيت الصادق عليه السلام من أن يقول قولاً لا يقوله إلا مدع جاهل وأن يفترى على كتاب الله فرية غافل . وأغرة الادب ، وإن كانت لاتزال ترمى أهل الفقه بجهل اللغة ، فهي لمة كبرت تخرج من الافواه ، لا يوحىها إلا شيطان الغرور . وأئمة الفقه هم أفته وأحفظ وهم أعلم بلسان الكتاب ولسان السنة . وإذا جاز جهل شيء من الكتاب والغفلة عنه لكل أحد ، فحظ أهل الأدب من الجهل به والغفلة عنه أوفر من حظ أهل الفقه . وقد ثبت عندنا ذلك بشواهد عديدة .

والنقد قد قم من كل إمام أدب صغيرة وكبيرة انحرفت به عن جادة أدبه . ولم يؤخذ على فقيه شيء من مثل ذلك في لسان الكتاب ولسان السنة . لأن الفقيه أفته وأحفظ وأحوط .

(٥) لا يوجد في غير كتب الشيعة قول لأحد أن « فما استمتعتم به منهن » فآتوهن أجورهن . « نزل في متعة النساء . وقد أجمعت الأمة على تحريم المتعة ولم يقل أحد أن قول الله « فما استمتعتم به منهن » قد نسخ .

(٦) نعم ، قد روى في الشواذ زيادة « إلى أجل مسمى » . ولا ريب أن هذه الزيادة لم تكن الا على سبيل البيان وتفسير المعنى من كاتب المصحف أو من صاحب المصحف . وما يراه صحابي أو تابعي ليس بحجة على أحد . ولم تكن قرآنا يتلى أصلا . لأن من نسبت اليه هذه الزيادة قراءته في الأسانيد المتواترة وفي كل المصاحف محفوظة بغير هذه الزيادة .

والتمع في القران الكريم ورد محدودا متناهيا . أما الاستمتاع فقد تقدم

أنه في القرآن الكريم لم يجيء محدوداً إلا بمحدود حياة الدنيا وإلا بأجل أجله الله : ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا والشيعنة تعتقد عقيدة جازمة أن المتعة لا تعتقد عقداً إلا بأجل مسمى وإلا بأجر مسمى . وإن لم يسم أجل ينعقد عقد دوام . فنسمية الأجل شرط لارخصة فيه . فسقوط « إلى أجل مسمى » من التلاوة ومن المصاحف يهدم تمام الهدم مذهب الشيعة في متعة النساء . لأن ارتفاع شيء بعد ما ثبت يبحث كل آثاره وكل جذوره . فلو جاز العقد إلى أجل لما سقط « إلى أجل مسمى » من التلاوة ومن المصاحف بعد ثبوته مرة .

ثم الاجل في متعة الشيعة أجل العقد . والزيادة الشاذة لو ثبتت لا تكون إلا اجل الاستمتاع . والبون بين الاجلين أطول من بعد المشرقين . لا يصل بينهما واصل . فعقد المتعة إذا انعقد ينعقد لا إلى أجل — رغماً لهوى متمتع يتمتع ارغاماً لعمر . لأن القراءة الشاذة ردت الأجل إلى الاستمتاع لا إلى العقد . والعقد الذي هزله جد إذا انعقد ينعقد عقد ثبات ودوام .

(٧) تفلسف كتب الشيعة تروى عن هشام بن الحكم : أن الله أحل الفروج للرجال على حسب القدرة . أحل أربعاً لمن اقتدر على مهورها وعلى إمساكها ونفقاتها . ولمن دونه في الغنى وفي القدرة أحل ثلاثاً واثنتين . أو واحدة . ومن ليس له قدرة على مهر حرة ونفقتها فن ماملكت يمينه . ومن ليس له قدرة لا على حرة ولا على إمساك مملوكة فله المتعة بأيسر ما يقدر عليه من مهر ، بلا لزوم إمساك ولا نفقة . يعنى الله كل واحد من الفجور بما أعطاه الله من القوة .

هذه فلسفة بديمة . لو قيلت في غير شرع القرآن الكريم لكانت صنعة جيدة اجنباعية . أما في شرع القرآن الكريم فهي فلسفة مزخرفة محرفة تحرف القرآن

الكريم مثل سائر تأويلات الشيعة وتزيلاتها . فان القرآن الكريم في قوله : « والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمنكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين » ذكر النكاح المطلق الذي يبنى عليه نظام البيت والعائلة ونظام المجتمع والذي يترتب عليه حقوق الطرفين والوظائف ، ثم فرع عليه شرطية الاستمتاع بالنكاح المذكور من الأزواج فقط . ثم قال من غير فاصل « ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فن ما ملكت أيمنكم من فتياتكم المؤمنات . والله أعلم بإيمنكم بعضكم من بعض . فانكحوهن باذن أهلن وآتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان » . فلا استمتاع المذكور بين هاتين الآيتين لا يمكن أن يكون متعة الشيعة على حسب هذه الفلسفة إلا إذا اختلفت نظم الآية وبطل ترتيب البيان في القرآن الكريم . وليس للاستمتاع ذكر بعد هذه الآية . وهذه الفلسفة توجب أحد الأمرين : (١) إما يختل نظم الآية ويبطل ترتيب البيان في القرآن الكريم (٢) وإما يكون تناسف الشيعة هباء منبأ ومتعة الشيعة جفاء مجتثا .

ومن لم يستطع طولا أن ينكح المحصنات فالقرآن الكريم قد نقله من نكاح إلى نكاح حيث يقول « فانكحوهن باذن أهلن » ثم لم يذكر في آية مرتين الآيات حديث المتعة . وهى استيجار باتفاق كتب الشيعة . لا وقت لها ولا عدد . إنما هى المستأجرة . لصاحب الاربع أن يتمتع بسبعين وبألف . ولو كان التمتع نكاحاً لما كان لصاحب الأربعة أن يتمتع .

ونقل القرآن من نكاح إلى نكاح فقط بإبطال الاستيجار . واتفاق كتب الشيعة على أن لصاحب الاربع أن يتمتع بسبعين وبألف اتفاق على أن المتعة استيجار وإلا لبطل قول الله جل جلاله « فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى

وثلاث ورباع .

فاتفقت كتب الشيعة على بطلان متعة الشيعة بآيات القران الكريم .
(وهم لا يشعرون) .

ولو كانت متعة الشيعة حلالا لكان قول الله جل جلاله : « وليستعفف
الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله . » مهملًا لا معنى له ، عبثًا باطلا
ليس له في الوجود صورة . وأى معنى لقوله « لا يجدون نكاحا » لو حل تمتع
بكف من بر ؟ وأى معنى لقوله « حتى يغنيهم » لو حل تمتع بكف أو بدرهم ؟
وأى حاجة إلى الاستعفاف لو حل متعة الشيعة بوجه من الوجوه ؟

بل لو كانت متعة الشيعة حلالا في شرع القران الكريم لكان الله جل
جلاله بقوله « وليستعفف » قد غفل عن شرع القران الكريم . لأن وجوب
الاستعفاف عند العجز عن النكاح يناقض حل التمتع . بين وجوب الاستعفاف
وبين حل الاستمتاع مناقضة منطقية ومراقبة عروضية

٨) والله الذي لا يضل ولا ينسى وهو نور السماوات والأرض ذكر في
سورة النور قبل آية الاستعفاف وهي أوجز آية لتدابير دفع المشاكل الاجتماعية
أدبية كانت أو اقتصادية آية « وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم
وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله . والله واسع عليم » (٣٢)

أوجبت هذه الآية الكريمة الجزيلة الجليلة بجلال قائلها وجمال نظمها على
أهل الخطاب وهم كل الامة انكحوا الايامى صالحة كانت للعمل أولا ، وإنكحوا
أهل الصلاح من العباد والاماء إن يكونوا فقراء . ثم جزم جواب الأمر جزما
غير معلق بشرط ، فقال . « يغنيهم الله من فضله . والله سميع عليم : » على حد
قوله في سورة التوبة (٢٨) « وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن
شاء . إن الله عليم حكيم ، » علق الوعد في آية التوبة على المشيئة ثم المشيئة على

الحكمة . وأطلق الوعد في آية النور عن كل شرط وتعلق ثم قارنه بالسعة :
« والله واسع عليم . »

والله جل جلاله في هذه الآية الجامعة أرشد كل فقير في أشد ضروراته إلى
النكاح فقط . وأوجب على الأمة الانكاح ومساعدة الفقراء في شؤون النكاح ،
ثم أوجب على نفسه إغناء الفقير من فضله وسعته الإلهية في دوام العقد والزيجة .
ولو جاز في حال من الأحوال وضرورة من الضرورات تمتع الشيعة لم تبق
لهذه الآية شأن ، ولم يكن لا يجاب المساعدة على أهل الخطاب وجه ، ولما
كان لذكر آية الاستعفاف بدهده الآية العجيبة من مناسبة إعجازية أو
مناسبة أدبية .

تعالى كتماب الله . وهو أجل قدراً من الاخبار عنه بالتعالى !

.....

خزم بنخمس ، وجزم من باب التنازع أقدمهما لكتب الأدب شاهدين
عدلين ثانيهما حجة قاطعة وأولاهما زيادة نافعة

٩) ذكرت قول الله جل جلاله « والمحصنات من النساء إلا ما مملكت
أيمانكم » وقلت إن المحصنة كل حرة عفيفة لم تدخل تحت نكاحك
توازي الحرة العفيفة التي دخلت تحت نكاح أيك في الحرمة على حسب ترتيب
القران الكريم

قلت ذلك ولم أكن في ذلك ذاهلاً قد غفل عن قول قائله من تقدم
من الصحابة ومن أئمة الفقه . فقد روى عن الصحابة أنهم قالوا : « أصبنا سبايا
يوم أوطاس ولهن أزواج ، فكرهنا ان تقع عليهن . فسألنا رسول الله . فأنزل الله :
« والمحصنات من النساء إلا ما مملكت أيمانكم . »

وقد قال أهل الفقه : إن المحصنات اللاتي هن أزواج إذ صارت سبايا صارت
فيها حلالاً لسيدها وبانت من أزواجها ولم تبق لهم عليهن عدة، فإن السبأ يستأصل
النكاح بجنوده .

ذلك رواية الصحابة ، وهذا قول أئمة الفقه والآية الكريمة أعم من هذين
القولين وأوسع بكثير . ورواية الصحابة وقول أئمة الفقه فرد من بلايين ما تشمله
سعة الآية . والحرة العفيفة ، ذات زوج كانت أولاً ، هي محصنة بجزيتها وعفافها
ودينها . وملك اليمين قد يتعلق بعصمتها . والمحصنة ذات الزوج فرد قليل من
كثير ما ينطلق عليه اسم المحصنات من النساء . والملك الذي يتعلق برقاب النساء
احد من ملايين ما ينطلق عليه اسم « ما ملكت أيمانكم . »

وإذ لم نرد أن نحجر واسع ما وسعه الله لنا ، قلنا إن المحصنة كل حرة عفيفة
لم تدخل في حيلة نكاحك بعد ، وقلنا ان ما ملكت يمينك كل امرأة حرة
عفيفة ملكت أنت عصمتها بعقد وشهود ومهور ، أو ملكت رقبته بملك . ولم
أخالف رواية صحابي ، ولم أنكر قول إمام الفقه . وإنما توسعنا على قدر توسيع
كتاب الله لنا . فقد اقتدينا بهدى سلفنا ، وقد اهتدينا بهدى كتابنا . قل : إن
هدى الله هو الهدى .

وحيث إن شرع القران قد حرم الازدحام على النساء في العقد وفي حريمه ،
وحيث إن الاسلام يقر عقد كل دين ويحترم حقوق كل عقد يحترمه الدين ، فلا
يميل قلبي إلى أن أقول : إن لا عدة على سبايا هن أزواج . فان السبأ وان قطع
العقد قطعاً وهدم النكاح هدم استيصال ، إلا أن اشتغال الارحام لا يزيله شيء .
إلا الوضع . والشرع لا ينكر حق الاشتغال ، والاشتغال واقع

١٠) روت أمهات كتب الشيعة بسند الأئمة عن نبي الأمة : « تزوجوا الأبكار
فنهن أطيب شيء أفواهاً ، وأنشفه أرحاماً (كناية عن كمال قبولها ماء الحياة)

وأحسن شيء أخلاقاً ، وأدر شيء أخلاقاً ، وأفتح شيء أرحاماً » (كناية عن بركة الدر والنسل .)

وهذه السنة قد جمعت مقاصد النكاح ، وبركات الزواج . ولا تكون في متعة الشيعة . والعجم ونساؤها والحكومة بمملكة الشيعة في عذاب بئس وخرج ضيق شديد من متعة فقهاء الشيعة . ومن إحدى سيئات متعة الشيعة ما كنت أراها في بلادها من ابتدال المرأة في شوارع مدن العجم وقراها ابتداء لا يمكن أن يوجد أخش منه ولا في نظام الشيوخ المطلق . وكتبت في هذه لجماعة من مجتهدى العاصمة وقلت : هل لا يوجد على مثل هذه المهانة عندكم من غيرة ؟ وهل لا يوجد لكم منها من تأثر ؟ وما رأيت على وجه مجتهد عند ذلك إلا بشاشة وهشاشة بتبسم ! ان كان استهان بي فقد استخف واستهان بدينه وأمه وأمهاته من قبل .

وحكومات الأمم الاسلامية اليوم أرشد في شرف دينها وصلاح دنياها من فقهاء الأمة . فحكومة الدولة الايرانية ، التي كانت قد أخذت مرات عديدة من قبل في إبطال متعة الفقهاء ، نراها اليوم بفضل ملكها الأعظم قد نسخت المتعة نسخاً قطعياً بتأناً . وشيخ الشريعة أكبر مجتهدى الشيعة اليوم في كتابه أصل الشيعة جعل نصف كتابه في مسائل المتعة ونفاق التقية لم يزل يولول ولم يزل يتويل على من ينكر متعة الشيعة وعلى من يحرم تقية النفاق .

وأعظم حكومة شيعة ، بفضل ملكها الاجل ، قد اهتدت إلى عقد معاهدة ومصادقة مع أقوى حكومة سنية تركية . وفقهاء الشيعة ما زالوا يلعنون العصر الأول ، ولم تزل أمهات الكتب في المدارس تبذر بزور العدا في قلوب الأساتذة والطلبة .

أهل الأدب قد يكون لهم خطأ

في فهم الكتاب

أجمعت أمهات كتب الشيعة على أن قول الله « فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة » نزل في متعة الشيعة . حتى أن شيخ الشريعة في كتابه أصل الشيعة بعد أن احتكر البلاغة والأدب في زريسة الترفض والتشيع ، بالغ وأسرف في هذه الدعوى وجعل خلافها مكابرة وعناداً للحق .

ولا أتعجب من قول للشيعة تعجبي من هذا الاجماع ومن هذه الدعوى . فانه جهل باللغة عظيم وغفلة عن أدب البيان كبيرة ، وخطأ في فهم الكتاب فاحش أديبا ومنطقياً . وقد قدمت بيان ذلك في (١٢١ : ١٧٠)

وللشيعة في تأويل الآيات وتنزيلاتها أغلاط ، بين صغيرة وكبيرة ، كثيرة ، إن كان بعضها عن جهل ، فالأكثر لا يقع من أديب إلا بتعمد عن هوى ملتزم . وللشيعة أهواء التزمها

ولابن حزم في كتابه الجليل الأحكام في أصول الاحكام باب طويل مفيد في إبطال القياس . فيه على مذاهب الفقه اعتراضات شديدة سديدة . منها اعتراض على القائل بالقياس إن تم كان اعتراضاً شديداً قويا على شرع الاسلام نفسه في معاملاته الأهم وسائر الأديان . لم أر لأحد كتاباً تصدى لدفعه . والاعتراض في ظاهره وارد شديد الورود . حتى لو أن طاعنا طعن به الاسلام لسكت ابن حزم عن دفاعه كما يتظاهر من شديد إسرافه في حدة الكلام . وكل كلامه في كل كتابه شديد حديد .

في الجزء الثامن (١٢٩) من الاحكام في أصول الاحكام يقول الامام محمد ابن حزم . « وقد أمرنا الله جل جلاله بأخذ الجزية من أهل التثليث القائلين بأن الآلهة ثلاثة وهم النصراني ، وحرم علينا قتلهم ، وحرم علينا أموالهم وأجرامهم

في المحاكمة مجرانا وأمرنا أن نقرهم على كفرهم . وهم مع ذلك يستحلون قتلنا وقتالنا . وحرّم علينا استبقاء الثنوية الذين يقولون إن الآلهة اثنان ، والتثليث أخش في الكفر من الثنية . والثنوية لا يستحلون أذانا ولا قتلنا ولا ظلمنا أموالنا وأنفسنا . فالزمناء الله قتلهم حيث ظفروا بهم إن لم يساموا وأمرنا أن لا تقبل منهم شيئا غير الاسلام أو القتل . فان قال مجنون : ذلك لان المثلثة أصل دينهم حق . قلنا له : كذبت ! ما كان التثليث قط حقاً . وما هو إلا إفك مفترى كالثنوية . ولا فرق إلا أن هو النص الذي فرق بين النصارى واليهود والمجوس وبين سائر فرق الكفر فقط . ولا مزيد . » (٨ : ١٣٠)

اعتراض لو كان الأمر كما قاله فلا شك في وروده على شرع الاسلام ، لا على من يقول بالقياس فقط . ولا أقول إنه اعتراض من فقيه لا يفهم شرع الاسلام . بل أقول إنه اعتراض أديب لم يكن يفهم لسان الشرع ثم لم يفهم بيان الكتاب . وابن حزم عندنا امام جليل ، وكاتب أديب كبير .

والجزية لم تذكر في القرآن الكريم إلا في آية واحدة ، ولم يذكر فيها عقيدة التثليث : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » والثنوية داخله في هذه الآية من دون ارتياب . وقد ذكر القرآن الكريم في آيات أن النصارى يؤمنون بالله واليوم الآخر . والله أوجب علينا قتال « الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق » فن جمع هذه الصفات الثلاث ووجب علينا قتاله مثلثا كان أو مشنيا أو موحداً . من غير فرق . على حسب نظم الآية الكريمة . وشرع الاسلام لم يستبح لمسلم قتل أحد أيا كان دينه . إلا إذا كان عدواً لك إن ظفر بك قتلك . فقول الامام ابن حزم : « إن الاسلام حرم علينا استبقاء

الثنوية ويلزم علينا قتلهم إن ظفرونا بهم» قول تقوله ولا أصل له لافي الكتاب ولا في السنة .

وقتل من تقاتل ليس لأن نلزمه الايمان ، بل لاقامة الأمن والانتظام ولدفع فتنه وفساده في الارض .

وقول الله جل جلاله « فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد » في أعيان معلومين كانوا يعادون الاسلام والنبي وكل المسلمين ، وكانوا يفسدون في الارض فسادا لا يذر لأحد أمناً :

« كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولاذمة يرضونكم بافواههم وتأبى قلوبهم . وأكثرهم فاسقون . »

« لا يرقبون في مؤمن إلا ولاذمة وأولئك هم المعتدون »

« فلا تظلموا فيهن أنفسكم » بالامتناع من القتال « وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة . »

كل هذه الآيات ظاهرة صريحة محكمة في أن مجرد التثليث والثنية لا يوجب القتال لا يوجبه إلا العداوة المعتدية .

والاسلام نسبه الى كل الأمم وكل الاديان نسبة واحدة عادلة : من غير فرق بين الاديان الستة المذكورة في القران الكريم : « إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا : إن الله يفصل بينهم يوم القيامة . أن الله على كل شئ شهيد . » (الحج : ١٧)

تقول : « أن الدين عند الله الاسلام . » وتقول : « ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه » ومع كل ذلك تقول : لاحاكم على الاديان ولا حاكم على الافكار إلا الله . ولا فصل بين الاديان ولا فصل بين الافكار الا يوم القيامة :

أن الله يفصل بينهم يوم القيامة — لا غير الله ، ولا قبل يوم القيامة : « قل : اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك في ما كانوا فيه يختلفون . » (الزمر : ٤٦)

لا حكم ولا فصل إلا لمن فطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة وهو على كل شيء شهيد . قول فصل حكم جليل جزيل ، ينقطع كل جدال عنده . « يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان . إنه لكم عدو مبين . » (٢ : ٢٠٨)

« وإن جنحوا للسلم فاجنح لها . وتوكل على الله . إنه هو السميع العليم » (٨ : ٦١)
« فما استقاموا فاستقيموا لهم . إن الله يحب المتقين . » (٧ : ٧)

« لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم ، وتقسطوا إليهم . إن الله يحب المقسطين » (٨٠ : ٥٩)
« إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم . ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون . »

هذه الآيات الكريمة كلها بيّنة يفهم معناها كل أحد . تدل دلالة سهلة جلية أن الأمم كلها وأن الأديان كلها عند عدل الاسلام متساوية . وحقوق كل أمة مؤمنة ، وحرمة كل الأديان محتفظة . والعصمة — عصمة الدم والملك والحقوق في حكم الاسلام بمجرد الانسانية . من غير فرق بين مسلم وغيره

ومن يدعى خلاف ذلك فقد التبس عنده المسألة بغيرها وسيأتي في الكتاب بيانها إن شاء الله جل جلاله

« ولا يجزئكم شأن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا ، وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ، واتقوا الله ، إن الله شديد العقاب » (٥ : ٢)

« يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط . ولا يجرمكم
شنان قوم على أن لا تعدلوا . عدلوا . هو أقرب للتقوى . واتقوا الله . ان الله
خبير بما تعملون . » (٨ : ٥)

منع الاعتداء أهل الاسلام عن المسجد الحرام ان لم يكن عنراً في الاعتداء ،
ثم عداوة قوم لأهل الاسلام ان لم يقم عنراً في ترك المسلم العدل بالنسبة الى
أعداء أهل الاسلام ، فهل يمكن أن يوجد وراء ذلك عدل أعلى وأثبت وأصدق
من عدل الاسلام في معاملاته الامم واحترامه الاديان ؟

فكيف ، ومن أين ، وبم ، ولم يقول الامام ابن حزم إن الاسلام حرم علينا
استبقاء الثنوية ؟ أين هذا التحريم ؟ وفي من كان تحريم الاستبقاء بعد الظفر ؟
في من نزل قول الله جل جلاله : « فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا
المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد » ؟
هل لم ينزل في من : « لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة ، واولئك هم
المتعدون » (٩ : ١٠) ؟

نزلت هذه الآيات في أعداء إن لم تقتلهم وقد ظفرت بهم قتلوك اغتيالاً
وغدراً وإن ظهروا عليك قتلوك اشتفاءً وصبراً : « كيف وان يظهروا عليكم
لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة . يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم . وأكثرم
فاسقون . » (٩ : ٨)

وبعد كل هذه العداوة القديمة المتأصلة قال الله جل جلاله فيهم : « فان
تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين . ونفصل الآيات
لقوم يعلمون ، » (٩ : ١١) : « فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم
سبيلهم . إن الله غفور رحيم . » (٦ : ٥)

ثم يقول الله جل جلاله في واحد من هؤلاء الأعداء المشركين : « وإن

أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله . ثم أبلغه مأمنه . ذلك بأنهم قوم لا يعلمون . »

فهل يمكن أن يقول قائل إن الاسلام حرم استبقاء الثنوية بعد الظفر عليهم ؟
والعذر في حل القتال هو العداوة لا التثليث ولا التثنية .

دين يمن بعزته على أشد أعدائه بعد الكافة وبعد التوبة عن العدوان وعن الاعتداء ، هل يقال فيه إنه حرم استبقاء الثنوية لأجل التثنية ، ثم ارتشى بأخذ الجزية وأقر التثليث ، وهو أخش من التثنية على زعم المعارض ، يصدق فيه قول اللزوميات :

المال يسكت عن حق ، وينطق في بطل وتجمع إكراماً له الشيع !
جزية القوم صدت عنهم وغدت مساجد القوم مقرونا بها البيع .
لو كان لاعتراض ابن حزم أقل وجه ، لصدق قول اللزوميات تمام الصدق ،
ولسكان في سياسة الاسلام خرق قد اتسع على الراقع .

يقول الامام ابن حزم : « إن أهل التثليث يستحلون قتلنا وقتالنا ، والثنوية لا يستحلون أذانا لا في أموالنا ولا في أنفسنا . والاسلام يستبقى أهل التثليث ويحرم استبقاء الثنوية . ولا فرق إلا أن النص هو الذي فرق . » هذا القول من الامام جهل عظيم بالاسلام وتجهيل فاحش للاسلام . وهوى الامام في ابطال القياس قد قاده وساقه ودفعه إلى ابطال دين الاسلام . وهذا ، كما قلت ، اعتراض أديب لا يفهم بيان الكتاب ، لا اعتراض فقيه لا يعلم فقه الاسلام . لو كان الاعتراض لغفلته عن فقه الاسلام لسكان له عذر . ولا عذر لأديب يدعى الأديب وعنده الأديب ، ان لم يفهم بيان الكتاب واعتراض ، وجعل الذنب كله على نصوص الكتاب ، والفرق بين نص ونص في البيان ظاهر جلي .

فان الحكم في البيان قد يترتب على الاسم ، وقد يترتب على الموصول بصلته

وقد يترتب على الوصف . والفرق بين هذه الثلاثة في ترتب الحكم عليها كبير في الغاية . يسهل إيضاحه بالشواهد :

(١) يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله : خطاب وحكم على الموصول لا ينفى أصلاً أبداً قول الله جل جلاله : « وأن المسرفين هم أصحاب النار . » فان الفرق بين « الذى أسرف » وبين « المسرف » عظيم واسع . والحكم على الموصول يتعلق بالعين . والصلة بيان خارج من الحكم ليست بسبب له ، ولا معتبرة فيه . ولا تذكر الصلة إلا لتعيين العين بأمر يعرفه السامع . وفائدة الصلة هى البيان فقط . ولذلك صار الموصول من المعارف ، وجعله الاصوليون من العموم . والصفة بعد الموصوف قيد لا يعين الموصوف ، بل يخصصه . ولذلك كان الموصوف نكرة ، وجعله الاصوليون صيغة مخصوصة خرج منها البعض الذى لا يوجد فيه هذا القيد . والجملة بعد « من » مثلاً إذا كانت معلومة للمخاطب ذكرها المتكلم لبيان « من » كان من موصولة معرفة وكانت الجملة صلة مبينة . أما إن لم تكن الجملة المذكورة بعد « من » معلومة للمخاطب ذكرها المتكلم افادة له وتقليلاً لابهام من ، كانت الجملة وصفاً وكان « من » موصوفة نكرة عامة مخصوصة بوصف هو سبب للحكم وليس بخارج مثل الصلة . فان الحكم فى الموصول يجرى على العين ولا دخل للصلة بأن تكون علة للحكم .

(٢) « ثم ننجي الذين اتقوا . ونذر الظالمين فيها جثياً . » (١٩ : ٧٢) . رتب النجاة على الموصول . وترك الظالم فى العذاب جائئاً ورتب الحكم على الاسم . وقد يكون الذى اتقى ظالماً . إلا أنه ليس هو الظالم .

(٣) « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم . » (٤٧ : ١١) من عظيم فضل الله على العباد ، ومن بليغ أدب القرآن الكريم أن ذكر الايمان بالصلة ، وذكر الكفر بالاسم . لافادة أن ولاية الله تتعلق بنفس المؤمن ، وأن

تفي الولاية يترتب على وصف الكفر . ولو عكس البيان ، أو ذكر في الطرفين بالموصول ، لما كان في الكلام بلاغة ، ولما كان فيه مثل هذا الفضل العظيم .
(٤) « ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا . » (٤ ، ١٤١) أنت هذه الجملة الجزيلة فاصلة آية نزلت في الرد على المناقذين والكافرين الذين يترصون بأهل الاسلام الدوائر . فأنت بالاسمين لثلاث يفتح باب الاتسكال والاستسلام الى البطالة والكسل . وقد يكون ان الذي يكفر يكون له سبيل بالقوة أو بالحجة على الذي آمن . ولن يكون أبداً أن الكافر بوصف كفره يكون له الغلبة ، وأن المؤمن بإيمانه يكون مغلوبا .

وما عليه اليوم نحن تصديق لهذه الآية الجليلة الجزيلة . ولنا فيها معتبر إن كان منا معتبر ! ولقد جاءنا من الأنبياء ما فيه مزدجر . حكاه بالغة . وما تغني النذر . إذ لم يغن النظر !

(٥) والأهم في آية الارحاء في سورة الحج (١٧) ست . ذكر الثلاث بصلاتها ، والثلاث بأسمائها . أما في آتي الوعد في سورة البقرة (٦٢) وفي سورة المائدة (٦٩) فالأهم أربع . الأوليان بالصلة . أما الأخريان فبالاسم . ثم ذكر البديل بالموصوف . فقد اتسق الحكم على الأربع بجهة واحدة . ذكر البديل لأن الأمم قبل الاسلام قد فارقت دينها وغيرته . والاصل في كل الأديان التوحيد: توحيد الموجد ، وتوحيد المعبود ، وأن لا يكون أثر شرك في العبادة .

« إن الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء » (الانعام : ١٥٩)

« ولا تكونوا كالذين فارقوا دينهم »

وإفادة هذا البديل : أن كل دين فيه (١) الايمان بالله ، (٢) واليوم الآخر : يوم الدين ، يوم الحياة الابدية ، (٣) وفيه العمل الذي به صلاح الانسان فهو دين حق لا خوف على صاحبه ولا حزن .

هذه الآيات الثلاث في الأئم والأديان من أحكم الآيات وأعجبها وأعدلها في التناصف وأحسنها في التواصف ، وأعلقها بالقلوب في الدعوة ، وأقربها بالقبول في الارشاد .

(٦) « لتجلدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا . » اليهود : أل لتعريف الجنس . والاسم منتشر مغترق . والحكم تعلق على الاسم فكل يهودى عدو للذى آمن . أما الذين أشركوا فجماعة معينة كان يعرفها بأعيانها . والصلة بيان . وكانت تعادى النبي والذين آمنوا أشد عداوة . ولم تشمل هذه الآية لامشركى الهند ولا مشركى العجم والصين ، الذين ما كانوا يعادون النبي وما كانوا يعرفون الذين آمنوا وما كانوا يعادونهم .

ذكر الأئم الرابع والست ، ولم يذكر فيهم أنهم أهل كتاب ، أولاً . وذكر في هذه الآية آية العداوة والمودة الذين أشركوا مع اليهود طائفة واحدة . ويقول القران الكريم في سورة الانعام : « وهذا كتاب أنزلناه اليك مبارك . فاتبعوه واطقوا لعلمكم ترحمون » (١٥٥) « أن تقولوا : إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا . وإن كنا عن دراستهم لغافلين » (١٥٦) « أو تقولوا : لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم . فقد جاءكم بينة من ربكم . » فهل تدل هذه الآيات على أن مجوس عصر الرسالة ليس لهم كتاب ، وإلا لكانت طوائف أهل الكتاب ثلاثاً ؟ أولاً تدل ؟

لادلالة فيها على عدم الكتاب للمجوس . لأن قول المشركين « إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا » يمكن أن يكون عن جهلهم ، أو عنتا وعناداً منهم مثل قولهم : « أجمل الآلهة إلهاً واحداً . أن هذا اشيء عجيب » « ماسمعنا بهذا في الملة الآخرة . إن هذا الاختلاق . » فلا يدل على عدم الكتاب للمجوس . وللمجوس الهند والعجم والصين كتاب وأصل دينهم التوحيد . والتعدد عندهم

في المبادئ لا في الآلهة . والاله الموجد واحد . وللشروع مبادئ ، وللخير مبادئ . وأدب المجوس أعدل وحكمتها أقوم من أدب اليهود وحكمتها .
« ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى » : جماعة معلومة رآها النبي وقالت أنا نصارى . وكانت في تلك الايام أقرب الناس مودة للذين آمنوا . نزل فيها الثناء العظيم من الله جل جلاله : « ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون . وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق . يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين ومالنا لانؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأتاهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها . وذلك جزاء المحسنين .

فهذه الآية في جماعة معينة كان العصر الاول يعرفها . والخطاب خاص بالنبي فن اعترض على الآية بنصارى القرون الوسطى ، أو بحكومات الدول النصرانية اليوم ، أو بالأباء اليسوعية المبشرة فقد جهل بيان الكتاب جهلا ، كالامام ابن حزم في فاحش فرقه بين التثليث والتثنية والاستبقاء والاستيصال .

« اليوم يؤس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون . » : لا قبل اليوم . كان لهم الكتاب ، أولا .

« اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي . ورضيت لكم الاسلام ديناً . »
لا قبل هذا اليوم .

« اليوم أحل لكم الطيبات » أما قبل هذا اليوم فقد كنتم محرومين من الطيبات بسبب الضعف . واليوم قد مكنكم الله وبسط لكم الرزق وبذل لكم كل طيبات الدنيا . على حد قول الله : تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير . لا يكون بيد الانسان ملك ولا ملك إلا إذا كانت بيده قدرة .

والاحلال في هذه الآية مقابل الحرمان ، لا مقابل كون الشيء حراما .
يوم عرفة من حج السنة العاشرة نزلت هذه المبشرات الثلاث : (١) بأس
الأعداء من كل أمل ومن كل قوة في إزالة الدين ، (٢) اكمال الدين واتمام
النعم وكون عدل الاسلام أساسا للسياسة ، (٣) الانبساط في سعة الحياة الدنيا
وجميع الطيبات .

أما احلال الطيبات مقابل جعلها حراما فقد كانت الطيبات حلالا في جميع
الشرائع وجميع زمن الاسلام ، ولم يكن حل الطيبات من يوم عرفة فقط .
وقد ذكر حل جميع الطيبات في الآية السابقة : « يسألونك ماذا أحل لهم
قل أحل لكم الطيبات »

وقد جمع التحريم من الحرمان ، والاحلال مقابل الحرمان في آية واحدة :
« فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم » معناها : كانت بأيديهم
طيبات نعم ، زالت بذنوبهم وظلمهم .

« وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم » (٥ : ٥) أما قرابينهم فحرام
لكم . لأنها داخلة دخولا أوليا في رابع المحرمات : « وما أهل لغير الله به »
أحل القران الكريم في سورة العديدة جميع الطيبات . ولم يحرم إلا أربعا .
ذكرها في أربع سور : في البقرة (١٧٣) في المائدة (٣) في الأنعام (١٤٥) في
النحل (١١٥) . والرابع في كل الآيات هو : « وما أهل لغير الله به »

فقرابين كل ملة ، كناية كانت أو غير كناية ، حرام لأهل الاسلام .
وذبيحة كل ملة ، كناية كانت أو غير كناية ، حلال لأهل الاسلام ، إن لم تكن
الذبيحة من إحدى الأربع ، ولا فرق بين ذبيحة يهودى وذبيحة مجوسى إذا لم
تكن قربانا لمعبود أو لمعبد ، إلا إذا ثبت بسنة ثابتة مستقلة أن ذبيحة المجوس
وأهل الشرك حرام لأهل الاسلام . فتكون حرمة ذبيحة المجوس بالسنة ، لا

بالكتاب ، ولا ببيان الكتاب :

والميتة في كل الآيات أعم المحرمات : كل حيوان مات حتف أنفه ، وكل خنزير ذبح ، وكل ما أهل لغير الله به ، والمنخنقة ، والموقوذة ، والمتردية ، والنطيحة ، وما أكل السبع : كل هذه الثمانية ميتة محرمة قطعاً . فصل أنواع الميتة لان الميتة عند الجاهلية كانت هي التي ماتت حتف أنفها فقط .

ومن قال في آية « وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم » : وطعام المجوس حرام لكم فقد خطىء ، أو أخطأ بمفهوم القلب ، ولا مفهوم للالاقاب بإجماع أهل العلم وإجماع أهل الأدب .

وهذا القول في بيان : « وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم » هو اجتهادى . لم يقل به أحد إلا أنا ، وإلا الكتاب الكريم . وبه فقط ، لا بغيره ، ينتظم بيان آيات الكتاب الكريم في المحرمات والطيبات . ولو كانت ذبيحة ملة من الملل حراما لبطل الحصر في كل الآيات ولكان في بيان القران الكريم غفلة متكررة وقصور متزايد .

والمعاني لا يرفعها تقدم ، ولا يزرى بها تأخر . وقد أوردت في كل هذه المسائل نفسى موارد أرغب الى الله أن يصدرنى عنها وهو راض عنى وقد هدانى إلى ما أراد به بكلامه في كتابه . « قل : إن ضللت فأنما أضل على نفسى ، وإن اهتديت فبها يوحى إلى ربى ، إنه سميع قريب » (سبا : ٥٠)

فهذه الشواهد العديدة التي تلوتها ، ثم مئات من أمثالها تشهد شهادة عادلة : أن أهل الأدب قد يقع منهم خطأ في فهم بيان القران الكريم .

وأفحش خطأ عندى قول الشيعة التي لم تزل تقول : إن « فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة » نزل في متعة الشيعة . فان مثل هذا القول غفلة فاحشة عن مسألة نحوية ابتدائية ، بعد الاغراق في احتكار الأدب والبلاغة

في زرائب التشيع . وهو بعد ذلك فرية على الله ، وعلى القران الكريم ، وعلى أهل البيت وعلى الأئمة .

ويعجبني غاية الاعجاب : أن حكومة الدولة الايرانية التي تسعى في إصلاح حياة الامة ودنياها وفي تعمير الوطن وإحيائه ، أخذت في إصلاح دين الامة فمنعت منعاً تاماً متعة فقهاء الشيعة ، وأخذت في تصفية عقائد الامة بمدارسها وكلياتها وكتبها : تستبدل إيمان الامام علي أمير المؤمنين وعقيدة أهل البيت بعقائد الشيعة الامامية التي في أمهات كتبها المتأخرة . ولم يضع عقيدة البراءة واللعن على العصر الاول الا هذه الكتب المتأخرة .

❦ الاعالة قد نزلت في القران ❦

الكريم ، والشيعة تنكرها

تأخذ بالعول الجائر

بين الشيعة والامة في باب التورث اختلافات مهمة . بعضها بقية من اختلاف الصحابة . والبعض قد حدث باختلاف الاجتهاد . وقد يكون ما يراه الشيعة أوفق بالكتاب ، وأقرب الى صلاح المجتمع .

ونظام التورث وأصول الموارث في شرع الاسلام حكيم متقن وبيان القران الكريم نظام الميراث ، وأصوله أحكم وأمتن : بين في أربع آيات ما لم تأت بأظهر وأسهل منها عدة من كبار المجدات .

وكان صدر الاسلام في أول الأمر على ما كان عليه الجاهلية . لانعلم تفاصيله . ومدة في صدر الاسلام لم تكن الوصية . ثم بعد مدة في صدر الاسلام نزل وجوب الوصية بآيات الوصية للوالدين والأقربين :

(١) كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف ، حقا على المتقين « (١٨٠) » فن بدله بعد ما سمعه فأنما إثمه

على الذين يدلونه ، ان الله سميع عليم « (١٨١) » فن خاف من موصل جنفاً أو
إنما فأصلح بينهم فلا إثم عليه ، أن الله غفور رحيم « (١٨٢) سورة البقرة
كتب الله على العبد الوصية ساعة حضور الموت ان كان له خير يبقى بعده .
والمكتوب فرض ، والحق واجب . وما يوصى به مقدر بالمعروف ، بحيث يكون
الموصى محسناً لوالديه ولأقربيه ، ويكون متقياً لا يكون في وصاياه جنف
للحقوق وضرر لصاحبها ان كان هناك صاحب حق . وبعد نزول المواريث
تقرر أكثر المعروف على قدر الثلث

ولاهل العلم في بقاء الوصية ونسخها اختلاف

(١) قيل إنها باقية مندوبة لأنها كتبت لنا لا علينا ، بقيت بعد آيات
المواريث لصالح بعض الورثة ، تداركاً ونظراً لأمر عسى أن يقع . فقد يمكن أن
يكون بعض من لا فرض له في آيات المواريث أحوج وأحق من سائر الأقربين ،
وقد يمكن أن يستغنى بعض الورثة عن حظه ، فترك الشارع لصاحب المال
سعة التصرف في ماله لانه أعرف بأحوال أقربيه وحاجات زمنه

(٢) قيل : نسخت الوصية للوارث بآيات المواريث . والشارع في خطبة
حجة الوداع بين النسخ فقال : ان الله أعطى كل ذي حق حقه ، ألا لا وصية
لوارث ، وهذه السنة مشهورة مستفيضة تلقها الأمة بالقبول . ويبقى اصل الوصية
مشروعة في الثلث فقط عند عدم الاجازة ، وفي الزيادة أيضاً عند اجازة الورثة
ويدل على نسخ آية الوصية بآيات المواريث قول الله فيها : « من بعد وصية
يوصى بها أو دين » اذ قد ذكر الوصية ثلاث مرات نكرة . ولو كانت
آية الوصية ثابتة بعد نزول آيات المواريث لذكر الارث بعد الوصية المعرفة
لأن تلك الوصية معهودة . والبيان البليغ لا يذكر المعهود المعلوم نكرة .

ولكل قول من هذين وجه معقول . والخذ بكل القولين في اختلاف

الحالين ممكن مطلوب . ونسخ وجوب الوصية، ثم نسخ وصية آية الوصية لا يوجب نسخ جواز أصل الوصية . وفي الكتاب الكريم الحكيم آيات تهدينا في ذلك : (ب) « وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه . وقولوا لهم قولاً معروفاً . وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم . فليتقوا الله وقولوا قولاً سديداً . » (٤ : ٨)

وقول الشارع لسعد : « انك ان تدع ورثتك أغنياء خير من أن تدعهم عالة يتكففون الناس » ارشاد كبير للأمة في أمر الوصية والتورث . ولا ريب أن الوصية في المبرة بر . الا أن غنى القريب وسعة الوارث هو أكبر بر ، وأحسن مبرة .

(ج) وأصل الآيات وأولها في حق الملك وحق التورث قول القرآن الكريم : « للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن . وسلوا الله من فضله » (٤ : ٣٢) : آية جلييلة في تسوية الرجال والنساء في حقوق الملك . فكل إنسان يملك ثمرة كسبه . والمرأة مثل الرجل تملك ثمرة سعيها وكسبها . وإذا ثبت للنساء ملك يثبت لها حق التورث بالضرورة . فان الموت محول للملك ، لا مبطل .

(د) وأول ما نزل في الموارث : « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون . وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه أو كثر . نصيباً مفروضاً . »

ولم يكن في نظام الجاهلية للنساء من ميراث . والاسلام ساوى بين الرجال والنساء في الحقوق كلها . والمرأة تساوى الرجل في الميراث . وتفاوت الحظوظ لتفاوت الحاجات والوظائف لا لتفاوت الاهلية . وتفاوت الحاجات واختلاف الوظائف أمر وراء الاهلية ، يتبع نظام المجتمع ، ويختلف باختلاف الانظمة .

ومن يظن تفاوت الحظوظ من تفاوت الاهلية فقد وهم . كما أن الرجال
حظوظهم وحاجاتهم متفاوتة أشد التفاوت ، والاهلية متساوية .
وينبغي لكل فقيه أن يتنبه أن القرآن في هذه الآية سمي الأم والداء ،
وفي آية « ولأبويه لكل واحد منهما السدس » سماها أباً . وتسمية القرآن حقيقة .
فالأخوة والاخوات تحجب بالأم كاحتجابها بالاب . ومن له أم لا يكون
كلالة . وهذا حجة قوية قائمة للشيعنة على مذاهب الأمة .

« نصيباً مفروضاً » الارث نصيب مقطوع . لا اختيار فيه لأحد . ليس
للمورث حرم الوارث . ولا للوارث عدم القبول . وهذا أصل عظيم من أصول
الموارث في الاسلام : ان الارث خلافة شرعية : يخلف الوارث المورث في
حقوقه . لا حرم من طرف المورث ولا ترك من طرف الوارث

هـ) « ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون والذين عاقدت
إيمانكم فآتوهم نصيبهم . » (٤ : ٣٣)

نظم هذه الآية يحتمل وجوهاً يمكن أن يكون كل وجه مراداً : لكل
أحد من الناس جعلنا ورثة يرثونه مما تركه هو . هم الوالدان ، ثم الاقربون ،
ثم الذين عاقدت إيمانكم . فآتوهم : آتوا كل واحد من هؤلاء
الثلاثة نصيبه المقدر في آيات الموارث ، أو نصيبه المقدر في المعاقدة التي عقدها
إيمانكم . هذا الوجه الاول يحتمله نظم الكلام . ويمكن على هذا الوجه أن
يكون جملة « والذين عاقدت إيمانكم فآتوهم نصيبهم » استينافية . والاستيناف
أقرب . لان عقد الايمان هو فعل الانسان ، لا من جعل الشارع . وهذا
الوجه وإن ذكره أهل العلم فليس من غالب الاحوال . لان موت الفروع قبل
الاصول وان كان يقع بكثرة الا أن ارث الاصول من الفروع ليس من أغلب
الاحوال . وبقاء النوع الانساني ، ثم نظام المجتمع قد انبنى على أن الفروع ترث

الاصول ، وكلام الحكيم يجرى على متعارف الحكيم ونظامه المحكم
(٢) الوجه الثاني في نظم هذه الآية المحكمة : ولكل مما تركه الوالدان
والأقربون من الاموال والحقوق جعلنا موالى يرثونه . وحظ كل مولى وارث
نصيب مفروض في آيات المواريث « والذين عاقدت أيمانكم » على هذا الوجه
عطف أو استيناف . وهذه الوجوه الاربعة في نظم الآية كل منها مراد .
ولكل فقيه فيها اليوم اجتهاد . لان القائل على حسب عقيدتنا لا ينسى ولا يغفل
« له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا »

وكان الرجل في الجاهلية يعاقد الرجل ، فيقول : « دمي دمك ، وهدمي
هدمك وترثني وأرثك . وتطلب بي وأطلب بك » فكان يرث السدس من جميع
الأموال : ثم يأخذ الورثة . والشرع قد كان يقره في صدر الاسلام . أو كان
الرجل يحلف له أحد ، فيكون ذلك الاحد تابعا له ، فاذا مات الرجل صار
الميراث لأهله وأقاربه ويبقى تابعه ليس له شيء ، فأنزله الله « والذين عاقدت
أيمانكم ، » فكان يعطى من تركته .

(« إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ،
والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض » (٨ : ٧٢)

في صدر الهجرة كان التوارث بالاخاء بين من هاجر وبين من آوى ونصر .
وكل مهاجر كان له من الانصار مواخ أخى بينهما النبي ، وكانا بالاخاء يتوارثان
« والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا »
والمسلم الذي لم يهاجر ما كان يرث أخاه الذي هاجر ، والتريب الذي لم
يؤمن ما كان يرث قريبه الذي آمن ، فالتوارث كان مبنيًا على الايمان وعلى الهجرة
« والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم »

والذي آمن من بعد ، (٢) وهاجر ، (٣) ثم جاهد معكم فهو منكم ، فيرث

قريبه ، أو من وإخاه . فالتوارث في صدر الهجرة كان ينبغي على (١) الإيمان ، (٢)
على الهجرة ، (٣) على النصر ، على مجموع هذه الثلاثة . ثبت حق الارث بهذا ،
الثلاثة الا أن ذا الرحم كان يقدم بالسبب الرابع :

« وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ، ان الله بكل شيء »

عليم « (٨ : ٧٥)

نزل هذه الآية الجامعة ولم تنسخ شيئاً من الآيات السابقة ، وإعنا بينت
أصل أسباب الارث ، وأقواها ومقدمها ، فالقريب يقدم على الخليف ، والخليف
له حقه ونصيبه ان لم يوجد قريب

(ز) « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وأزواجه أمهاتهم . وأولو
الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا
إلى أوليائكم معروفًا . كان ذلك في الكتاب مسطوراً » سورة الاحزاب (٣٣ : ٦)
آية حكيمة جليلة الشأن ، أمتن أساس في الاسلام وأجل آية في القران .
لاجل بيان بعض معانيها كن النبي يقول : أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فمن
ترك ديناً أو ضياعاً فعلي ، ومن ترك مالا فلورثته . وروت كتب الشيعة عن أئمة
أهل البيت « من مات وترك ديناً فعلينا دينه ولبنا عياله ، ومن مات وترك
مالاً فلورثته »

وفي كتب الامة عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم : « أنا أولى بكل
مؤمن من نفسه : فمن ترك مالا فلورثته ، ومن ترك كلاً : ديناً أو ضياعاً فالي
وعلى » وهذا البيان في معنى الولاية اتفقت عليه كتب الشيعة وكتب الامة
وهذا أحسن بيان للآية ، وأسمى معنى للولاية ، وأشرف وظيفة للنبي وعلى
الامام بعده وعلى الامة .

ثم هذا أصوب تفسير لحديث غدیر خم ويكون الحديث أسمی شرف

لعلى ولاولاده لا يوازيه شرف بعده . وعنده ينقطع الخصام . وبه يسكت اللسان عن سقط الكلام . والله الشكر ومنه التوفيق .

والامام والامة بعد النبي يقوم مقام النبي في هذه الوظيفة العالية الشريفة . والمحتاج اذا تدين ما به يقوت عياله ومات وعليه دين ، فالدين على الله وعلى رسوله ، كان على الامام وعلى الامة فضاؤه . روى كتب الشيعة أن النبي قال : « أيما مؤمن مات وترك ديننا لم يكن في فساد ولا اسراف فعلى الامام قضاؤه . فان لم يقضه فمليه إثمه ووزره . والله قد جعل للغارم سهما عند الامام وعلى بيت الاسلام في آيات الصدقات .

« وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » أظهر الاحتمالين أن من في الآية تفضيلية ، لا بيانية : وأن أولى في هذه الجملة مثله في جملة : « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » . فيكون معنى هذه الجملة الجميلة : أن ما لمؤمن في حياته ومماته من الحقوق يترتب وظيفة على أقاربه أولا . ثم إن لم يوجد له قريب ، يترتب وظيفة على سائر المؤمنين . وهذا معنى ، تفيد هذه الآية الجزيلة جلي الافادة ، جليل جميل ، له في نظام المجتمع الاسلامي شأن كبير . ومعنى هذه الآية على هذا البيان غير معنى الآية التي في سورة الانفال « وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله . » . فان آية الانفال في بيان حق الاحياء على الأموات ، وآية الاحزاب في بيان وظائف الأحياء للاموات أو لسكل محتاج له اليهم حاجة . وأهل العلم حملوا هاتين الآيتين على معنى واحد . والتأسيس أنسب وأفيد وأجمع من التأكيد .

« إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفا . » هذا الاستثناء له وجهان ، وكل وجه مراد : (١) ذو الرحم مقدم على غيره في الحقوق وفي الوظائف إلا أن تفعل معروفا إلى صديقك فتوصى له فيقدم الموصى له على القريب : « من بعد وصية

يوصى بها أو دين، ٢) على ذى الرحم للميت وظيفة إلا أن تفعل إلى صديقك
معرفة تتحمل عنه ديننا عليه . فتفرغ ذمة ذى الرحم من هذه الوظيفة .

« كان ذلك في الكتاب مسطورا »

كل ما في هذه الآيات الجليلة من الافادات والاحكام مسطور في الكتاب .
قلنا : إن الارث خلافة شرعية ، يخلف انسان آخر في ملكه وحقوقه .
والمالك والحق ينتقل بصلة وسبب . والاسباب في شرع الاسلام : (١) قرابة نسب ،
(٢) قرابة زيجية ، (٣) ولاية العتاقة ، (٤) والعقد . ثم العقد : (١) عقد التبنى (٢) عقد
الاخاء (٣) عقد التحالف ، وهو عقد ضمان الجزيرة ، وهو عقد التناصر وعقد
المدافعة . يشمل كل هذه العقود قول الله جل جلاله : « والذين عاهدت إيمانكم
فآتوهم نصيبتهم . »

وهل ولاء الاهتداء سبب للارث ؟ أولا ؟

يقول امام الأمة صاحب المبسوط (٨ : ٩٢) « إذا أسلم رجل على يد المسلم
ووالاه فانه يرثه ويعقل عنه . والاسلام على يديه ليس بشرط لعقد الولاء . وكان
الشعبي يقول : لا ولاء الا لذى نعمة ، يعنى الاعتاق . فان أسلم على يديه ولم يواله
لم يعقل عنه ولم يرثه . » هذا قول صاحب المبسوط . ليكون الهداية خالصة لوجه
الله لا يشوبها ريبية . وتقول كتب الشيعة : رجل أسلم على يدى مسلم فالمسلم أولى
الناس بمحياه ومماته . فالاهتداء سبب للارث . وهو اليوم أقوى وأحق من
ولاء العتاقة .

وعقد التحالف لم يزد الاسلام إلا قوة . وقد بقى إلى زمن النبي ليكونوا
حلفاء له كما قد كانوا حلفاء لجدّه .

ولما كان زمن الفاروق دون الدواوين ، صار التناصر بينهم بالديوان . فكان
أهل ديوان واحد ينصر بعضهم بعضا وان كانوا من قبائل شتى . فجعل الفاروق

العاقلة على أهل الديوان . وكان قبل ذلك على عشيرة الرجل
قضى الفاروق بذلك على ملا من الصحابة . وأجمت الصحابة على سنة النبي
باعتبار النصرة .

قدمنا الآيات في أسباب الارث، ورأينا أن لا تناسخ بينها. وميراث الحليف
باق وآية العقد محكمة . والنصيب المضاف إلى أهل العقد نصيب من الميراث محقق
ثابت . وآيات الموارث لا تنسخه . « وأولو الأرحام » في السورتين أثبتت
الأولوية . وذو الرحم أولى وأقدم . فان لم يكن رحم فالميراث للحليف . وان لم يكن
حليف فالميراث لبيت مال المؤمنين . لقوله : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض
في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » وأولوية ذى الرحم عند وجوده معناها
أن صاحب الحق عند عدم ذى الرحم هم المؤمنون (بيت مال الاسلام) .

وكان للمسلم قرابة من اليهود والنصارى والمجوس . فرخص الشرع بقوله :
« إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفا » للمسلم أن يوصى إلى أوليائه . وهذا سعة
في الاسلام عظيمة .

قلنا إن الأسباب كلها باقية والآيات كلها محكمة . وليس حكم بمنسوخ .
وإنما زال البعض بزوال الأحوال التي أوجبه . حتى إذا عادت الأحوال عادت
الأحكام على حسبها .

ارث النسب : (١) نص عليه الكتاب ، (٢) بينته السنة ، (٣) أجمعت عليه
الامة ، (٤) قام له دليل من الكتاب أو من السنة . باحدى هذه الطرق يثبت
كون الوارث وارثا . ومرجع الكل الكتاب : « ألا ، الى الله تصير الامور »
(ط) « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين . فان كن نساء
فوق اثنتين فلهن ثلثا ماترك . وان كانت واحدة فلها النصف . » (٤ : ١١)
هذه أول آية في الورثة . ودوام النوع ببقاء الفرع بعد الأصل . فاقدم الورثة

هم الأولاد . والولد هو كل أمل الانسان . وكل جهود كل الانسان لولده . وبه فقط يقضى الانسان ما عليه من بر والديه . ومن بليغ أدب القران الكريم أن يختار الله في ارث الأولاد « يوصيكم الله » . لم يذكر في غير الأولاد إيصاء الله .

« للذكر مثل حظ الأنثيين » : أصل في شرع الاسلام عظيم ، قد اطرده في جميع أبواب الموارث وفي توزيع الفرائض والسهام . والتفاوت تفاوت في الحظوظ لافي الحقوق ولا في الأهلية . ذكر القران تفاوت الحظ مرتين ، وصل الاخرى بقوله : « بين الله لكم أن تضلوا » . ومن يرى في تفاوت الحظ تفاوت الحق فقد ضل و خال وهم .

وسبب التفاوت في الحظوظ : أن العائلة بل المدينة بل الدولة تنبئ في شرع الاسلام على نظام الابوة . والآنثى في نظام الابوة ليس عايتها : (١) جهاد ، (٢) ولا نفقة ، (٣) ولا ضمان في العائلة ، (٤) تأخذ عند العقد ، ويعطى الذكر . ولو بنيت مدينة او دولة على نظام الامومة لكان : « للأنثى مثل حظ الذكركين » ولم يعرف البشر الا نظام الابوة أو نظام الامومة . وان تخيل متخيل دولة بنيت على خليط من هذين النظامين مثل دولة صاحب الزمان الامام المنتظر في الجزيرة الخضراء لشيعه « بحار الانوار » و « غاية المرام » فيكون القانون في مثل هذه الدولة : « للذكر مثل حظ الأنثى . » والحظ على قدر الحاجة . وفي النوادر حكاية حكيمة مفيدة : « ان آدم في الجنة اكل اثنتى عشرة حبة ، وحواء أكلت ستا فقط ، » زيادة الأكل معناها زيادة الاحتياج . وعلى هذا بنى نظام التوريث في الاسلام .

« فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك ، وان كانت واحدة فلها

النصف . »

جعل القران الكريم الواحد القياسى في تقسيم التركة على السهام حظ

الاثني . ثم بين حظ الواحدة وحظ الاكثر . حظ الواحدة هو النصف والمخرج
اثنان . وحظ البنين وحظ الاكثر هو الثلثان . والمخرج الثلاثة .
فان احتفظنا بنظم القران الكريم لنا في بيان السهام (والاحتفاظ أدب .)
ففي ابن وبنت يلزم علينا أن نقول : إن الابن حظه النصفان ، وان البنت حظها
النصف . والمجموع ثلاثة أنصاف من الاثنيين . وفي ابن وبنين يلزم علينا أن
نقول : إن الابن حظه الثلثان من الثلاثة . وإن البنين لهما الثلثان من الثلاثة .
فيكون أن القران الكريم قد بين حظ الذكر بعبارتين بياناً رياضياً بلسان
عربي مبين .

وثلاثة أنصاف من اثنين هي العول الظاهر . وأربعة أمثلاث من ثلاثة هي
العول الظاهر . فأول آية في الميراث فيها العول الرياضى الضرورى . وبيان العول
بمثالين في سهام الأولاد يهدى إلى جواز العول في سائر الورثة دلالة بداهة
ودلالة اقتضاء . ومن يحوز كل الميراث عند انفراده إن كان حقه وحظه يتناقص
لا إلى حد عند التدافع فالتناقص في حظ من لا يحوز الكل أظهر . وسهام الورثة
أكثرها بل كلها غير مستقرة . وما في تناقصه عند التدافع لا يستقر الى حد فبيانه
لا يكون إلا بأخذه من مخرج كلما زيد عليه أجزأوه . لا يد من غير أن يستقر
عند حد . ويكون مثل هذا البيان حسابياً رياضياً يحيط بالآلاف من الصور .
فكل مسائل الاولاد تصح من مخرجين ذكرهما القران الكريم في بيان
الحالين . أيا كان عدد الاولاد . مثلاً : إن امرؤ هلك وله خمس بنات وخمسة أبناء
فلنا أن نحتفظ بنظم القران ونقول : كل بنت لها نصف وكل ابن له نصفان . صحت
المسألة من اثنين وعالت الى خمسة عشر . ولنا أيضاً أن نقول : كل بنت لها ثلث
وكل ابن له ثلثان . صحت المسألة من ثلاثة وعالت إلى خمسة عشر . وقد احتفظنا
لبياننا قول الله : « فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك . وإن كانت واحدة

فلها النصف « وليس للثالث من مخرج إلا ثلاثة ، وليس للنصف من مخرج إلا اثنان . ولم يذكر القرآن الكريم في الآية غير هذين السكرين . والاولاد ان زادت على واحدة فالعول في مسائل الأولاد ضرورى : نص عليه القرآن نص عبارة بقوله : « للذكر مثل حظ الانثيين . » ثم نص على أن حظ المنفردة نصف يتحول إلى الثلث عند الاجتماع . والنصف لا يتحول ثلثا إلا بالعول والمخرج في الثلث وفي النصف لا يستقيم على العدد الاعتبارى للرؤوس إلا بالعول .

وكل عدد بطبيعته يقبل الزيادة لا إلى نهاية ، ويقبل النقصان لا إلى نهاية . والعدد : (١ ناقص ٢) تام . ٣) زائد . ولكل منها خواص بينها أهل الحساب وأهل الأوقاف . استخدمها القرآن في بيان السهام التي لا تستقر إلى حد .

والعول في مخارج السهام طبعى . ذكره القرآن الحكيم في أول آيات السهام حيث جمع جميع مسائل الأولاد، وهى كثيرة لا حد لها، في مخرجين فقط . وبيان القرآن رياضى ضرورى بين .

فأعود وأقول : إن العول نزل في القرآن ، والقرآن الكريم قد نص على العول نص عبارة في أول آياته باظهر شواهد . فكيف تنكره الشيعة ؟ وكيف وقع فيه اختلاف المذاهب ؟ وكيف أمكن أن يخفى ذلك على ابن عباس ؟ ولنا في مسألة العول زيادة بيان، إن شاء الله ، بعد صحائف قليلة . « يهدى الله لنوره من يشاء » « ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد . » والولد

ابن أو بنت . وسمى القرآن الكريم الأم في هذه الآية ، وفي « كما أخرج أبويكم » أباً . وتسمية الله في كتابه وضع يكون به الاسم حقيقة . وجمع الاسمين في قوله : « وورثه أبواه فلامه الثلث . » . فصار الاب والوالد في الام عرفاً معلوماً للقرآن . فلا يجعل مجازاً .

« فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث » ان ورثه الابوان عند عدم

فرع فلامه الثلث ، والباقي للاب ، على أصل « للذكر مثل حظ الانثيين » . ولا يرث عند وجود الابوين أحد من قرابة النسب . لا الاخوال ولا الاعمام ، ولا الاخوة . « فان كان له إخوة فلامه السدس . » عند وجود الاخوة ينزل حظ الام من الثلث إلى السدس . لان نفقة الاولاد على الاب . توفيراً لسعة الاب ، نزل حظ الام من الثلث إلى السدس . ويكون للاب خمسة أسداس ، بدل أربعة أسداس .

« من بعد وصية يوصى بها أودين . »

وصية آيات الوصية كانت واجبة . وجوبها قطعى . لم تنزل آية تنسخه . إلا أن يكون نسخه قول الشارع الحكيم فى خطبة حجة الوداع : « إن الله أعطى كل ذى حق حقه . ألا لا وصية لوارث ! » وهذه سنة مشهورة مستفيضة . بمثلها يحصل البيان .

وأرى أن هذه السنة بيان ، وآية الوصية محكمة باقية . وقد يوجد بين الورثة من لا يرث عند وجود الاقدم . وقد يقع صورة لا صلاح لها إلا بالوصية لأحد الورثة .

والوصية فى قوله « من بعد وصية يوصى بها » نكرة فتكون غير وصية آية الوصية . وهى مندوبة عند سعة الاحوال . « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم . » (٤ : ٩)

قدم الوصية على الدين فى الذكر ، والدين مقدم فى التنفيذ والايفاء . لان أداء الدين حقه أن يكون قبل الموت . لا ينبغى تأخيره . والدين يتقدم على الارث ، ويتقدم على الموت نفسه ، فينبغى أن لا يكون بعد الموت قبل التورث الا تنفيذ الوصايا . حتى ان أخر أداءه مؤخر يردى قبل التورث . فاخره القران فى الذكر لانه فى دين مؤخر .

« أبؤكم وأبنؤكم لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا » قرابة انولادة أولى القربات . فان لم يدر أحد من بين اولى الاقارب ايهم اقرب له نفعا فعدم العلم فى سائر الاقارب أظهر . فعنى الآية انكم لاتدرون ايهم اقرب لكم نفعا فى الدين والدنيا والله يعلم . فاقسموه على ما بينه لكم . والله أعلم بصلاحيكم . والقران الكريم نقى علم التفاوت فقط . لان الآباء والابناء هم متقاربون فى النفع : يحتاج كل إنسان إلى ابويه فى وجوده وحياته ، احتياجا ضروريا حال صغره . وقد يكون ان الانسان ينتفع بأولاده فى كبره ، ولا يكون لانسان ذكر بعد موته الا بأولاده او بآثاره . وكل انسان عليه حقوق لوالديه لم يقم بها . يؤديها الى اولاده . هذا هو النظام الطبيعى . ولذا جعل حظ الفروع اكثر . لانها هى الباقية ، لا الاصول . « لاتدرون » مثل قوله « لاتدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا . » فقد تحدث الله حالا . فيكون للانسان سعة أن يعمل على حسبها . فهذه الجملة فى أولى القربات تجعلنا فى سعة أن نتخذ تدابير فى الاحوال الخاصة .

« فريضة من الله . إن الله كان عليما حكيما . »

حظوظ الفروع والاصول فرضها الله فريضة هى حدود الله . والله عليم العلم صلاحكم ويعلم الأقرب نفعا لكم ، حكيم يراعى الحكمة فى النظام الاجتماعى . هذه الآية الأولى كانت فى قرابة النسب فروعاً وأصولاً . والآية التالية فى قرابة عقد النكاح ، ثم فى قرابة نسب لاترث عند الفروع والاصول .

« ولكم نصف ما ترك أزواجكم ، إن لم يكن لهن ولد . فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن . من بعد وصية يوصين بها أودين . »

الآية فيها حظ الرجال مما تركه نساؤهم . وفيها حقوق النسوة وفيها كمال الاهلية فى حقوق الملك وجميع المعاملات المدنية . فان الترك والايصاء والديون لاتكون إلا لمن أهليته للحقوق وللوظائف مطلقة . وقرابة النكاح قوية ،

حتى لا يزيل الزوج عن حفظه إلا الفرع لا الأصول ولا الاخوة .
 « وإن كان رجل يورث كلاله أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد
 منها السدس . وإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث . »
 طال كلام أهل العلم في الكلاله . حتى اشتهر أن عمر ، وهو أفتة الصحابة ،
 قد تعب في استفهامها حتى مات ولم يفهمها . قيل كذلك . ولا أقول بذلك .
 لأن القرآن الكريم ذكر الكلاله في السورة مرتين . فبقاؤها من غير بيان
 بعيد . وقد فهم الصحابة بدلالة الآيتين أن الكلاله مورث مات وليس له
 ولد ولا والد . فالكلاله اسم ميت لا يرثه ولد ولا والد . هي في هذه الآية اسم
 ميت . أما في آية « يستفتونك . قل الله يفتيكم في الكلاله » فهي اسم وارث غير
 ولد وغير والد . لأن الاستفتاء لم يكن عن حال الميت . وإنما كان عن حال قرابة
 ليس بينها ولد ولا والد . فإن الأخ في الآية كان في المرة الأولى ميتاً مورثاً
 والأخت كانت وارثة . وفي المرة الثانية صار الأخ وارثاً والأخت مورثة .
 فالكلاله في القرآن الكريم أطلقت على المورث وأطلقت على الوارث إن لم يكن
 بينهما صلة الولادة . وهذا بيان يزيل الاشتباه تماماً . ولأجل ذلك كان النبي
 يرشد عمر إلى هذه الآية آية الصيف .

روينا عن جابر بن عبد الله قال : أتاني رسول الله ﷺ يعودني وأنا مريض
 فقلت : يا رسول الله كيف الميراث ، وإنما يرثني كلاله ؟ فنزلت : « يستفتونك .
 قل الله يفتيكم في الكلاله . » وقد مرض سعد بن أبي وقاص في حجة الوداع
 فعاده النبي وقال سعد يا رسول الله ليس يرثني إلا كلاله . فدعاه النبي وبشره
 بطول الحياة وبشره بالفتح العظيم .

فالكلاله وارث غير ولد وغير والد . وكذلك الكلاله مورث ليس له
 ولد ولا والد . ولاهل العلم في المعنى الأخير اختلاف : هل الولد يشمل الابن

والبنت؟ أو هو الابن فقط؟ وهل الوالد يشمل الاب والام؟ أو الوالد هو الاب فقط؟ الاختلاف علمي، له أساسه وله أثره وثمرته. وقد قدمنا أن الأم يطلق عليهما في آيات القرآن اسم الاب واسم الوالد.

وقد قال كثير من أهل العلم إن الولد في «ان امرؤ هلك ليس له ولد» هو الابن فقط لان الاخت لا تسقط بالبنت. هي مع البنت عصبية. وبدلالة قوله «وهو يرثها إن لم يكن لها ولد» والاخ عصبية مع البنت. فالولد هو الابن فقط. وينبغي لاديب نحوي أن يتنبه ويستفيد أن قول القرآن «وهو يرثها إن لم يكن لها ولد» في نظمه الجميل عجب رائع فان الضمائر الثلاثة البارزة كلها نكرة فدعوى التعريف في كل الضمائر دعوى نحوية

ذكرنا أن اسم الكلالة في القرآن الكريم أطلق على المورث وعلى الوارث. وشرط القرآن الكريم في اطلاق الاسم عدم الولد بقوله: «إن امرؤ هلك ليس له ولد» «وهو يرثها إن لم يكن لها ولد». وقد نص القرآن الكريم في قول الله جل جلاله: «فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلائمه الثلث». فان كان له إخوة فلائمه السدس» على أن الاخوة لا ترث عند وجود الوالد. فثبت بهذا النص الظاهر أن الوارث إذا كان أباً لا يطلق عليه اسم الكلالة. وان المورث إذا كان له والد لا يطلق عليه اسم الكلالة. فاشتراط عدم الولد وعدم الوالد في إطلاق اسم الكلالة هو نص القرآن.

روى أهل العلم: أن الامام عمر قال: ثلاث لان يكون بينهن لنا النبي أحب إلى من الدنيا وما فيها: (١) الكلالة، (٢) الاخلافة، (٣) الربا. وقد حصل كل ما كان تمناه الامام عمر: بينها القرآن الكريم، وبينها الشارع الحكيم. واتفق أهل العلم على أن قول الله «وإن كان رجل يورث كلاله أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس» في الاخوة الامومية، والآية

الآخرة آية الصيف في الاخوة والاخوات الابوية .

ولم أزل أفكر في هذه الآية وأستشكك قول أهل العلم من وجوه :
(ب) اسم الاخ والاخت في الآية مطلق بلا قيد . والقيد إن كان ثبت في السنة
فالعالم أن القيد قيد الواقعة وقيد الحادثة لا قيد الآية . (ج) الارث إن كان
بقراءة نسب فلا حاجة إلى ذكر « يورث » مجهولاً ومعلومًا . ولم يجى في القران
الكريم هذا القيد لا في مورث ولا في وارث . وأى حاجة وفائدة في « يورث »
بعد عموم قول الله « ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون » .
(د) ارث الوارث لا يختلف بكون الميت ذكراً أو أنثى أصلاً . فقول القران
« رجل أو امرأة » لا حاجة إليه على قول أهل العلم . (هـ) قانون « للذكر مثل
حظ الانثيين » قد اطرده في الفروع والاصول والازواج والاخوة والاخوات .
فلم خولف هذا القانون في قول الله « فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في
الثالث » ؟ (ز) أولاد الاعيان لها أم ولها أب . دخلت في الآية الآخرة . وأى شيء
يخرجها من هذه الآية ؟ وهل لا يختل انتظام آيات الموارث على قول أهل العلم ؟
(ح) ثبت أن قول الله : « والذين عاقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم » محكم لم ينسخه
شيء . وقلنا إن قول الله « وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله »
أثبت التقديم في الترتيب ، ولم ينسخ نصيب أهل العقد فآين في القران الكريم
بيان هذا النصيب ، وهو ثابت محقق بالاضافة ؟

وبسبب هذه الوجوه الستة بقيت زمناً أتردد في قول أهل العلم ، لا يتبين
لى شيء أطمئن به . وطول التفكير في خلاف مسألة اتفق فيها أهل العلم أو
أجمعت عليها الامة كان يعينى اتعاباً يقضى على بالسهر والارق والتحنث لىالى
ذوات العدد ، ثم يدفعنى إلى غاية ينكشف فيها الغطاء عن وجه المسألة . فكنت
أقول قولاً بالاندفاع

فقلت في هذه الآية الكريمة : إن من ليس له ولد ولا والد ، وإن كان له
 اخ أو أخت إن عاقد رجلا أو امرأة فجعله وارثا بالمعاقدة فلكل واحد من الرجل
 ومن المرأة السدس . وإن كان الذين عاقدهم أكثر من واحد فهم شركاء في الثلث
 فالمعاقدة لاحكم لها إلا عند عدم الفروع وعدم الاصول . والاخوة لا تجب
 الوارث بالعقد ، وحظ العقد لا يزيد أبداً على الثلث ، والمرأة لها حظ العقد
 مثل الرجل ، وحظوظ النسب للذكر مثل حظ الانثيين . أما حظ العقد فالانثى
 مثل الذكر .

وهذا هو الذي كان يميل اليه قلبي في بيان هذه الآية الكريمة ، وقد
 وقفني الله الى بسط هذا البيان في «إفادات الكرام» التي طبعتها في (١٩٠٨م) وفي
 « فقه القران » الذي طبعته في (١٩١٦م)

وعلى هذا ينتظم آيات الموارث انتظاما فيه جمال باهر بارع : (١) يوصيكم الله
 في الفروع والاصول جامع مانع كامل في إرث النسب ، (٢) والآية الثانية شطرها
 في إرث عقد النكاح ، والشطر الآخر في إرث المعاقدة : في إرث السبب ، (٣)
 والآية الثالثة « يستقبونك قل الله يفتيكم » في إرث فروع الاصل القريب ، (٤)
 والآية الرابعة « وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ، إن الله بكل
 شئ عليم » في إرث فروع الاصل البعيد مع شمولها لكل ذى رحم ، (٥) ثم
 الآية الخامسة « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وأزواجه امهاتهم ، وأولو
 الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين ، إلا ان
 تفعلوا الى اوليائكم معروفا ، كان ذلك في الكتاب مسطورا » كتاب لم يغادر
 صغيرة ولا كبيرة من المسائل إلا أحصاها يجد فيها المجتهد جواب كل ما يمكن
 وقوعه في حوادث الارث والتوريث .

وهذه الآيات الخمس هي لا غيرها « صحيفة الفرائض » التي تذكر في كتب

الشيعة ، ويقول فيها الباقر وبعده الصادق « ان النبي املاها بلسانه على علي وكتبها على بيده »

« صحيفة الفرائض » التي تدعيها الشيعة لم يرها بيد الباقر والصادق الا زرارة . وكل مسألة رأى فيها زرارة كان يقول « انها من غير شك باطلة . »
أما هذه الآيات الخمس فقد أملاها النبي بلسانه على الامة ، وكتبها الامة يمينها صحفا مطهرة فيها كتب قيمة ، كلا إنها تذكرة فن شاء ذكره في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة ، لم تضع ولن تضيع كما ضاعت صحيفة الفرائض وكل ما كتبها على بيده من الجفر والجامعة والمصحف ومصحف السيدة وظامور الوصايا .

يقول أهل العلم : (١) ورث زيد مالا : (٢) أورث الرجل ابنه مالا : (٣) ورث الرجل توريثا بنى فلان ماله ، اذا أدخل في ماله على ورثته من ليس بوارث بأن جعل له نصيباً . هذا كلام أهل اللسان . والذي ورد في القرآن أوسع . والمفعول الأول لورث المجرد هو الذي ترك المال لا المال في آيات الموارث مثل وورثه أبواه : وهو يرثها . وجاء في غيرها أولئك الذين يرثون الفردوس : ان الارض يرثها عبادى الصالحون . « وان كان رجل يورث » يمكن أن يكون من يرث ويمكن أن يكون من يورث بدلالة قراءة من قرأ « يورث » بكسر الراء . والافعال والتفعيل من الارث في القرآن على معنى واحد يكون في الوارث وغيره . ووجه التفعيل في القرآن الكريم قليل . « تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا . » ثبت في الآية الوجهان . « ثم أورثنا الكتاب » : « وأورثناها قوماً آخرين . » جعل غير الوارث وارثاً .

« وان كان رجل يورث » ان كان على بناء المجهول فكلاية منصوب على أنه مفعول ثان قام مقام الاول . وان كان على بناء المعلوم فكلاية حال البتة . وأدب

القران الكريم في أسلوب البيان اذا خاطب أهل العلم أن يأتي بنظم يكون لفهم السامع حظ في آتمام البيان ليكون فقه أهل العلم ثمرة احتمال يوصل الى غاية البيان وكنهه الكام . لأن في مثل هذا الاسلوب رياضة العقول والافهام وفيه ترقية الحافظة .
قدمنا الكلام في العول وقلنا إن العول نص عليه القران الكريم في أول آيات المواريث في حظوظ الفروع والاصول لان الحظوظ التي لا تستقر ولا تنتهي في تناقصها الى حد لايسهل بيانها إلا بالآخذ من مخرج كلما زيد عليه أجزاءه يزايد وكلما تزايد تناقص السهام بنسبة مطردة عادلة .

يقول أهل العلم : إن أول من حكم بالعول الامام عمر ، إذ حدث في عهده صورة مسألة ضاق مخرجها عن فروضها ، فشاور الصحابة فيها على عادته في الاستشارة عند كل حادثة . فأشار عم النبي العباس بن عبد المطلب إلى العول فقال : أعيولوا الفرائض . وقد كان أنفذ العرب نظراً يرى الامور من وراء الستور . وتحسد بقوله الصحابة وجه المسألة فتابعوه على ذلك بلا التواء . ولم ينكره أحد . إلا ابنه بعد موت عمر . فقيل له : هلا أنكرته في زمن عمر ! فقال : هبته ، وكان مهيباً يهابه الناس والصحابة هيئة إجلال وهيبة احترام . ومع هيئته كان من أراد أن يكامه يتملق بين يديه تماق الثعالب ، ويتودد اليه تودد الأولاد بين يدي والديها . وكان ابن عباس في مجلس الاجماع ابن لبون اذا لز في قرن لم يكن يستطيع صولة البزل القناعيس . وفقهاء الصحابة عمر وعلي وابن مسعود وزيد بن ثابت كانوا أعلم من ابن عباس . فانهقد الاجماع على علم والامام على حاضر . ولا أرى إلا أن صلة الحدس وسند الاجماع كان نظم القران في أول آيات المواريث وآية الصيف .

وروى أهل العلم أن الامام عليا سئل وهو يخطب في منبر الكوفة عن امرأة وبنتين وأبوين فقال : لها ثلاثة ولا بنتيه ستة عشر ، ولا بويه ثمانية من سبعة

وعشرين . فقال السائل : أليس للزوجة الثمن ؟ فقال علي : صار ثمنها تسعاً .
وهذا عول صريح ، وجوابه على منبر الكوفة لا يمكن أن يكون تقيية .
وكان إماماً يقاتل في التنزيل والتأويل . فليس للشيعة حمل الرواية على التقيية . فالعول
ثابت بحكم الامام المعصوم .

والشيعة في مسائل العول ذهبت مذهب ابن عباس . وقال ابن عباس : أول
من أعال الفرائض عمر ، وأيم الله ، نو قدم من قدم الله لما عالت فريضة . فقيل له
وأيتها التي قدم الله ؟ قال : كل فريضة لم تنزل إلا إلى فريضة فهي التي قدمها الله ،
وكل فريضة اذا زالت عن فرضها لم يكن لها إلا ما بقى فهي التي أخرها الله .
فالزوجان والأبوان يقدمون ، والبنات والاخوات يؤخرون . فقيل له فهلا
راجعت فيه عمر ؟ فقال : انه كان مهيباً ورعاً ، ولو كلمته لرجع . وقال الزهري :
لولا أنه تقدم ابن عباس إمام عدل اذا أمضى أمراً مضى وكان ورعاً ما اختلف
على ابن عباس اثنان من أهل العلم . وكان يقول : أترون الذي أحصى رمل عاجل
عدداً جعل في مال نصفاً ونصفاً وثلثاً ؟ فأين موضع الثلث ؟ وكان يقول : تعالوا
فلندع ، ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين : ما جعل الله في مال نصفاً
ونصفاً وثلثاً !

ونحن نقول : ان النقل من فرض إلى عسوبة لا يوجب ضعفا لان العسوبة
في شرع التورث أقوى أسباب الارث . أما تقديم البعض وتأخير البعض فانما
يكون في حال التعصيب . أما حال تسمية سهام كل واحد فلا يمكن أن يكون واحد
أولى وأقدم من آخر . فان القران سمى للزوج النصف ، وسمى للاخت النصف ،
وسمى للاخوة من الام الثلث . وادخل الضرر على فريق واحد أخذ بالعول
الباثر ، وابطال لنص الآية وترك تسميتها الصريحة . وابطال تسمية الآية في
فريق أشنع في مخالفة من أخذ نصف ونصف وثلث من مخرج

والورثة قد تساوت في سبب الاستحقاق فبالضرورة تتساوى في الاستحقاق:
يأخذ كل ماسمى من نصيبه عند اتساع المحل ، واذا ازدحت وتدافعت الحقوق
الغير المستقرة التي لا تزال تتناقص من كل الى صفر فقد علمنا من اول آيات الموارث
ان كل سهم يؤخذ باسمه من مخرج فيتجمع الانصاف التي لاحصر لها ، أو الاثلاث
التي لاحد لها ، ومجموعها تعول اليه المسألة ، فكل مسائل الاولاد وكل مسائل
الاخوة والاخوات تخرج من اثنين أو ثلاثة فعشرة ابناء وعشر بنات ، وعشرة
اخوة وعشر أخوات مثلاً المسألة في كلتا الصورتين من اثنين أو من ثلاثة على
حسب تسمية القران الكريم ، ثم تعول الى ثلاثين نصفاً او ثلاثين ثلثاً
والقران الكريم في مسألة الاولاد والاخوات قد اكتفى بمخرجين فقط . وهذه
المسائل لاحد لها ولا عد لها . والواحد القياسى في كلها نصف أو ثلث ، ومجموع
الانصاف التي لا عد لها ومجموع الاثلاث التي لا حد لها أن جعله القران الكريم
مسألة الأولاد ومسألة الاخوة والاخوات ، فكيف ولم يباهلنا ترجمان القران
ابن عباس بالابتهاال ، ثم يقسم أن الذى أحصى كل شيء عدداً لم يجعل في مال
نصفاً ونصفاً وثلثاً ؟ والنصف أبداً واحد من اثنين والثلث أبداً واحد من ثلاثة
ولو بلغ عدد الانصاف وعدد الاثلاث مئات . وبيان القران أوجز البيان ،
وأوضح البيان . فكيف خفى مثل هذا البيان على فهم مثل ابن عباس ؟ وبأى
عذر يترك الفرضى تعبير القران ؟ وابن عباس ، إذا ادعى التأخر في ذى فرض
هو يؤخره ، وبأى عذر وبأى دليل يترك تسمية القران الكريم لذى الفرض
الذى هو يؤخره ؟

فابن عباس والشعبة بادخال الضرر في حظ فريق مما له القران يخالفون
القران أشنع مخالفة ، ويأخذون بعول جائز لا وجه له ، ويدعون الجهل على الله
إذ سمى شيئاً لا وجود له ، وأمر بتنفيذ شيء لا امكان له . ولو جاز دعوى

التأخير في صورة الازالة عن فريضة إلى غير فرض ، فدعوى التأخير في صورة التسمية ترك للقران يس إلا ، وإسناد تقصير إلى بلاغة القران في أكمل بياناته . والشيعه قد تهور في إسناد التقصير والتناقض إلى بيان القران . تقول : إن حظ البنّتين في الفرائض ، وحال الشركة إذا زادت السهام أو نقصت لم يبينها القران . ولا ضرر في عدم البيان اكتفاء ببيان أهل البيت على أحسن الوجوه . وإذا عالت الحقوق تقول الشيعه نعلم أن السكل غير مراد للتناقض ولم نعلم من القران من المراد ، بل نطلب البيان من غير القران . من أخبار الأئمة . يهتمون القران الكريم بقصور البيان ولا يهتمون النفس بقصور الفهم

وكل إنسان له الوصية في شرع الاسلام . فمن له عشرة ملايين من الجنهيات أوصى لإنسان بالثلث والآخر بالربع وثلث بالسدس . والوصية جائزة بلا شبهة . عملاً بقول الله : « إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا » أو أوصى بهذه الوصايا في جهات لمصالح الامة . وليس فيها خلاف لقول الله « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم » لأن الربع يزبل الخوف على الضعاف إلى الأبد . (والربع مليونان ونصف مليون .)

ففي مثل هذه الصورة ، وهي قد تقع ، إذا لم تجزها الورثة تقسم الثالث على مجموع السهام من اثني عشر والمجموع تسعة . من غير أن نرى في الوصية فساداً ، ولا في جمع السهام من المخرج تناقضاً ، ولا إلى بيان الامام من حاجة . وكل عاقل يعلم أن إيجاب الله أقوى من إيجاب العبد . وبيان القران أصدق وأحق من بيان الانسان . فالعول طبيعي وبيان القران بيان رياضي

وحقوق الورثة التي تتعاقب على تركه الميت شائعة في كل ذرة من ذرات التركة لقول الله جل جلاله « مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً » والتسمة في المشاع عولية بطبيعة الحال ، لانزاعية ، والعدل المطلق في التسمة ، عولية كانت أو نزاعية ،

هو أخذ الحقوق والحظوظ من مخرج معين : حتى يصيب كل أحد كل حقه ،
وحتى يسرى التناقص إلى حق كل أحد بنسبة عادلة نافذة .

أما مذهب الشيعة في إدخال النقص على فريق دون آخر فهو : (١) عول جائز
(٢) التزام : ان الله في شؤون الحساب والقسم جاهل حائر ، (٣) ترك لما سباه الله
في كتابه بنص ظاهر .

والاعالة نص القران الكريم . أجمع عليها شورى الصحابة . وهم أعلم وأفقه
من ابن عباس . وقد سكت في مجلس الاستشارة . ولو تكلم لفهم أن سند
الاجماع هو بيان القران . وبيان القران رياضى على وجه الاعالة : وهى أخذ
الحظوظ كلها من مخرج كسور سماها القران ، ومجموع الحظوظ يصح منه المسألة .
وقول الله جل جلاله في أول آيات المواريث وفي آخرها « فان كن نساء فوق
اثنتين فلهن ثلثا ما ترك » ، وإن كانت واحدة فلها النصف » جملة جميلة جليظة موجزة
تصح بها جميع مسائل الفرائض ، بعد قول الله « للذكر مثل حظ الانثيين » :
مجموع أنصاف غير محصورة أو مجموع أثلاث غير معدودة .

هذا هو الوجه في أن الكتاب الكريم المبين قد حصر جميع مسائل
الفرائض بين هاتين الآيتين من مخرجين مسميين لا حد لانصافها ولا عدد لاثلاثها
ولم يذكر مثل هذا الحساب الرياضى في غيرها ، فان الاعالة إلى غير حد لا توجد
في غيرها .

وحيث إن مسألة متعة الشيعة كبيرة إلا على فقهاء الشيعة ، ثقيلة في السماوات
وفي الارض ، واسنادها إلى الكتاب المبين عيب شديد على الدين ، وإهانة لنساء
المؤمنين ، رأيت من موجب الأدب أن انبسط بالكلام على متعة الشيعة ، ببيان
سهل يفيد الكتاب وأصول الشريعة . وحيث إن عول الفرائض يدوم فيه
من أول العصر الاول إلى هذه الأيام اشكال قاهر ، ولم أر من أهل العلم من

دفعه ببيان ظاهر باهر ، بل رأينا أن ابن عباس يلاعن بالابتهاال ويجعل لعنة الله على من يخالفه ، ثم الامام الزهري يقول « لولا أنه تقدمه إمام عدل إذا مضى أمراً مضى لما اختلف على ابن عباس اثنان من أهلى العلم » وللشيعه فى العول تطاول على الامة وتحامل ، فبعد كل ذلك بسطت فى أصل العول الكلام بسطاً يستأصل أصل الاشكال ويكون فيه فائدة لكل راغب من الطلبة .

ثم فى الناس من يرى سنك دم من يخالفه فى العقيدة والمذهب ، وفى كتب الشيعة ما يقارب ذلك . فلذا حكيت قول الامام ابن حزم ، ورددته عليه . وعقدت باباً فى « أن أهل الأء قد يقع منهم خطأ فى فهم بيان الكتاب » « ليكون لنا فيه جمال حين نريج الطلبة وحين نسرح » فى مراعى الفكر ومسارح العلم وفى رياض الاجتهاد .
وأئك أن تستعمل العقل لا يزل مبيتك فى ليل بعثك شمس

الفكر جبل : متى أمسك على طرف منه ، ينط بالثريا ذلك الطرف
والدين كالبحر : ما غيضت غواربه شيئاً ، ومنه بنو الاسلام تعترف

وقد جعل القرآن الكريم التفكير كل تبليغ الشارع بقوله : « قل إنما أعظكم بواحدة : إن تقوموا لله مثنى وفراى . ثم تفكروا . » كما حصر كل الوحى على التوحيد بقوله : « قل إنما يوحى إلى إنما إلهكم إله واحد ، فهل أنتم مسلمون » فالتفكر ، مثل التوحيد ، كل الدين ، وكل الخير . فيه كل البركة .
والبلاغة كل البلاغة فى هذه الآية فى قوله « أن تقوموا لله » فان القيام لله واخلاص العمل والفكر لوجه الله لا يكون إلا لأحد من الملايين ، منهم المكتشفون ومنهم المجتهدون .

ولنا أن نزيد على ذلك ونقول بعون الله ، بنية خالصة وعلى بصيرة من الامر من غير أن تهور : إن وجه النظم فى الآيات قد يفوت أهل التفسير كافة فيأتون

فى إعراب الآفة ومناها ببيان قد لا يكون فى شىء من الصفة الشرعية والحكمة
التشريعية ، وقد لا يبقى فى الآفة على حسب هذا البيان بلاغة بيانية . وفى ذلك
لنا شواهد قد تقدم البعض . ثم منها قول الله جل جلاله : « وعلى الذين يطيقونه
فدية طعام مسكين » . فان أهل التفسير جعلوا الضمير المنصوب للصيام وقالوا « وعلى
الذين يطيقون الصيام فدية » وحملوا الآفة على تخيير من يطيق الصيام بين الصوم
والفدية . ونظم الآفة لا يفيد إلا إيجاب الفدية على التعيين من غير تخيير . ثم اختلفوا
فى نسخ هذه الآفة وعدم نسخها . ودعوى النسخ قبل أن يتبين معنى الآفة عجلة .
والتخير بعيد . لان صاحب العذر إن وجب عليه قضاء العدة على التعيين ، فتخير
من لا عذر له بين الصوم والفدية من غير إيجاب العدة بعيد غير معقول .

وبعيد كل البعد بذل التخير لكل مكلف مقميا كان أو مسافراً ، مريضاً كان
أو سالماً . لان محكم الآفة يقضى أن المريض والمسافر عليهما العدة . واذا تعين
قضاء العدة على المريض والمسافر فتخير من لا عذر له وهو يطيقه خلاف عرف الشرع .
وضمير يطيقونه له وجهان : (١) يمكن أن يكون للصيام ، (٢) ويمكن أن
يكون لطعام .

ويكون معنى الآفة على الوجه الاول : ان الصوم فرض على كل مؤمن
مكلف لقوله : « كتب عليكم الصيام » ثم استثنى الآفة البعض من الصوم ،
ورخص لهم الفطر وأوجب عليهم العدة من أيام آخر . وكل مريض وكل مسافر
له أن يترخص بالفطر ، سواء أكان يطيق الصوم أو لم يكن يطيقه . وعليه العدة .
والكتاب الكريم بقوله « وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين » زاد على
من يطيق الصوم وأفطر ، وجوب الفدية ، زيادة على القضاء . فالمرضى الذى
لا يطيق الصوم يفطر وعليه قضاء العدة . والمرضى الذى يطيق الصوم اذا أفطر
يجب عليه قضاء العدة ويجب عليه اطعام المساكين .

ثم نزل شهر رمضان فقيل نسخ وجوب الفدية على المطبق من المرضى والمسافرين . بقي على المريض وعلى المسافر قضاء العدة فقط اذا أفطر وعلى هذا الوجه الاول يكرن « وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين » معطوفاً تابعا على قوله « فعدة من أيام أخر » تفصيلاً لصاحب العذر اذا كان يطيق الصوم .

وعلى اوجه الثانى اذا رجعنا الضمير الى طعام مسكين ، فالمنى أن الصوم فى أيام رمضان فرض على كل أحد غنياً كان أو فقيراً . ثم على الغنى الذى له غنى به يطبق اطعام المساكين أن يطعم كل يوم مسكيناً . ومن تطوع خيراً فأطعم أكثر من مسكين فهو خير له ، ومن تطوع خيراً فصام وأطعم جمع الصوم والاطعام وزاد فى عدد المساكين وأسبغ طعام كل مسكين فهو خير له . ووافل الخير فى رمضان كثيرة ، كلها داخلة تحت شمول الآية . وصدقة الفطر قبل العيد هى من بقايا هذه الآية الكريمة . وكان العصر الاول يصوم ويطعم المساكين كل يوم . وكان النبى فى أيام رمضان أجود من الريح المرسلة .

وليس على هذا الوجه الثانى فى الآية الكريمة نسخ . وكلا الوجهين مراد لأن النظم يحتمل كليهما . والقائل لا يغفل ولا ينسى : « وما كان ربك نسياً » وعلى هذه الآية الكريمة فى التفاسير كلام طويل من غير محصول محصل . والاختلاف بين أهل العلم فى هذه الآية عظيم وما ذكرته معنى سهل حكيم يفيد نظم الآية افادة جلية ، غابت عن التفاسير .

مسائل علمية فيها

فوائد للطلبة

(١) الحقوق يرثها الورثة :

يقول القران الكريم : « من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل

نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً . ومن أحيائها فكأنما أحيأ الناس جميعاً » (٥ : ٣٢) ذكرها بعد قوله : « فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله » (٣٠)

أين كتب مثل هذه البلاغة البليغة والحكمة الرشيدة الراشدة على بنى اسرائيل ؟ ومتى كتب ؟ على كل عالم ، يريد أن يرى رأى العين فضل الكتاب الكريم ، أن يبحث عن وجه هذه الحكاية « بحث غراب يبحث في الأرض ليرى الانسان كيف يوارى سواة أخيه » . فان قصة التوراة فيها عجيبة . وهذه الآية من الكتاب في متانة الارتباط في نظام المجتمع وعظيم التكافل في الحقوق أعجب وأحكم .

وما أصل هذا التشبيه المبالغ ؟ نعلم وترى قتل النفس . وما معنى إحياء النفس ؟ وهل رأينا أحداً أحيأ نفساً ؟

الناس جماعة الأمة ، وهيئة الدولة . فكل فرد من كل أمة ومن كل دولة خصم للقاتل في دم المقتول . ومن قتل فرداً من أمة فقد وتر الأمة وتر من قصد لقتل الأمة . فالشرع يبائع في حقوق الفرد يجعلها مثل حقوق كل الامة ثبوتاً وافتاءً . فأمن الفرد أمن الأمة ، والخطر على الفرد خطر على الأمة . فجعل الشرع قتل الواحد قتلاً للكل . فلا يكون لحاكم أو لمحكمة عفو القاتل . والأمة ترث دم القتيل

(٢) النساء لا ترث لا من الأرض ولا من العقار . ترث من فروع الأموال ولا ترث من أصول الأموال . لأن المرأة ليس لها من الرجل نسب به ترث وإنما هي دخيل

هذا أصل ، به خالفت الشيعة شرع الاسلام . انتحلته من شريعة التوراة . وللشيعة انتحالات من الأناجيل والتوراة ومن سائر الاديان ، كثيرة تزيد على

مئة ضبطتها في دفاتري.

وبم تحرم الشيعة النساء إرث الارض والعقار ، والكتاب يقول : « ولهن الربع مما تركتم » : « فلهن الثمن مما تركتم » والارض والعقار أول داخل في ما ترك لقول الله : « كم تركوا من جنات وعيون » ؟

ثم ان حرمت المرأة من أرض الرجل وعقاره ، يلزم على قانون النقص أن يحرم الرجل من أرض زوجته وعقارها . والمرأة تملك الدار والعقار ، وتملك رقاب الارض مثل الرجال بحكم القران الكريم في شرع الاسلام .

وكيف تعد الشيعة المرأة دخيلا وهي أحد ركني العائلة وأحد الأصيلين للفروع ، ونفس الأصل الآخر بحكم الكتاب : « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا » وهي أقرب رفيق وأول صاحب وأمس شريك في كل شؤون الحياة والحقوق : « يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة » .

ونحن نعلم بالضرورة أن نساء عصر الرسالة وعصر الخلافة كانت ترث الارض وما عليها . بل كل العصور الاسلامية أجمعت على ذلك . فخلافة الشيعة ليس له أصل وأثر في الاسلام ، الا الانتحال . والانتحال واقع ، كثير ، جائز . لا أنكره . خصوصاً إن كان من باب قول الله : « ويهديكم سنن الذين من قبلكم » أو من باب قول الله : « قل فاتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما ، أتبعه إن كنتم صادقين . » أما انتحال ما جاء كتاب الاسلام بخلافه فهو خلاف لا يعتد به

قيل للباقر : تقول إن النساء لا ترث من رباغ الأرض شيئاً ، والناس لا يرضون بقولك هذا ولا يأخذون به أبداً . فقال الباقر : « إذا وليناهم ضربناهم بالسوط . فان انتهوا . . . وإلا ضربناهم بالسيوف » دلت هذه الحكاية على أن نساء العصر الاول والثاني كانت ترث الارض وما عليها بشرع الاسلام . ودلت

على أن ليس بيد الباقر دليل لقوله إلا السوط وإلا السيف. ودلت على أن حكومة الأئمة إن قامت ، فنظامها تسلبت السياط على بشر الامة ، والسيوف على رقابها ، إن لم تقبل اتتحال الأئمة . وليس لمثل هذا النظام ، من فضل وشرف وحكمة ، شئ .

يقول الوافي : « لو كان للأئمة ولاية على أمور المسلمين لقطعوا أيدي بني شيعة واملقوها بأستار الكعبة ، ولأقاموا بني شيعة على المصطبة ثم ينادون هؤلاء سراق الله . ولو قام القائم يقطع أيدي بني شيعة ويطوف بهم ويقول هؤلاء سراق الله .

(٣) من له أب أو أم ، ابن أو بنت فليس بكالة « إن امرؤ هلك ليس له ولد » ليس له قريب له صلة ولادة في الفروع أو في الاصول . وقد تقدم في (١٨٨) . والولد والذرية قد يكون للاصول : « وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون »

وعلى هذا الاصل تقول الشيعة لا يرث عند وجود الام أو الاب أو الابن أو الابنة أحد خلقه الله غير زوج أو زوجة .
وعلى هذا يحدث اختلاف في مسائل :

ترك الام والاخ . المال كله لها . ولا شئ للاخ . ترك الابوين والاخوة لام ، للام الثالث والاب ما بقي والاخوة لا يرثون ولا يحبون الام من الثالث إلى السادس ، لان الشرع أكرم من أن يزيد لها في العيال ، وينقصها في الميراث من الثالث . ترك الابوين والاخوة من الاب أو من الاب والام . للام السادس وللأب خمسة أسداس . حجب الاخوة الأم توفيراً للأب من جهة كثرة عياله . أما الاخوة للام فليست من عيال الاب ، فلا حاجة الى التوفير . فلا حجب . ترك الام واخوة وأخوات لاب وأم ، واخوة وأخوات لاب . وليس الاب حياً .

المال كله للأم ، والاخوة والاخوات لا يحجبون . اذ لأب . فلا توفير له . ولا يرثون . لان الميت ليس بكلاله ، لوجود الأم . والأم أقرب من كل الاخوة وكل الاخوات . هذه مسائل ، لقول الشيعة فيها وجه من القبول ، ودليل في الثبوت . ثم تقول الشيعة ان الاخ الواحد لا يحجب الأم ، أما الأخوان فيحجبان . وأربع أخوات تحجب الأم . وإن كن ثلاثا لا تحجب . لان الاربع في حكم الاخوين . أما الثلاث فأتقص . وهذا اجتهاد في اللفظ ، قد ينقضه المعنى . لأن احتياج الأب إلى توفير حظه في بناته الثلاث أكثر من احتياجه إلى توفير حظه في ابنيه ، وقد يكون إبنه يغنيانه عن تركة الميت وعن توفير حظه بحجب الأم . فالمعنى منتقض . ترك الابوين والاختين . للام الثالث والاختان لا تحجبان فان الله يقول « فان كان له إخوة » ولا يقول « فان كان له أخوات »

(٤) الزوجان يتوارثان الكل ان لم يكن لهما وارث غير أحدهما . مات عن امرأة لها الكل إن لم يكن له وارث غيرها . ماتت عن زوج ، له الكل إن لم يكن لها وارث غير زوجها . تقول كتب الشيعة : كذلك في فرائض على وفي الجامعة .

(٥) تركت زوجها وإخوتها لام وأختها لأب . المسألة على مذهب الباقر من الستة والباقي هو السدس للاخت لاب . ولا يمكن الاعالة . إذ لو كان بدل الاخت أخ لما زاد على الباقي . والمسألة على فرائض زيد والامة من الستة ، تعول لى ثمانية . لان الله يقول : « إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك » يعترض الباقر ويقول : ان كان بدل الاخت أخ فله السدس . وكان له الكل « وهو يرثها ان لم يكن له ولد » فالكم تحرمون من له الكل ولا تنقصون من له النصف ؟ ولا يزداد نصيب الانثى على نصيب الذكركر إن حل محلها أبداً .

(٦) تركت زوجها وأبويها وبناتها . المسألة من اثني عشر لبناتها خمسة ، لزيادة

اذ لو كان بدلها ابن لم يكن له غير خمسة . ولو تركت البنات لم يكن هن أيضاً غير هذه الخمسة ، اذ لو كان بدل البنات الابناء لم يكن لهم غير هذه الخمسة .
 اعتراض الامام الباقر ، ان ورد ، فأنما يرد على تسمية الكتاب لا على مسألة زيد والامة . فان الكتاب سمي للبنات والبنات والاخت والاخوات ولم يسم للذكور . فقول الباقر « ما لكم تحرمون من له الكل » مغالطة لان العصبية له الكل عند الافراد فقط . أما عند الاجتماع فلا تسمية له يأخذ ما بقى بعد سهام الزوج والابوين ان بقى من غير مخالفة لنظم الكتاب . والبنات لها المسمى وهو النصف من مخرج السهام ، وقول الباقر : « لايزاد نصيب الاثني على نصيب الذكر ان حل محلها أبداً » خلاف لبيان الكتاب ، لان من قال « للذكر مثل حظ الانثيين » عند اختلاط الاناث والذكور ، هو سمي للاناث عند الافراد ولم يسم شيئاً للذكور عند الافراد . ولعل ذلك ان الاثني عند افرادها أحوج وليس لها نصير مساعد : فزيد في حظها عند الافراد . وأما عند الاختلاط فأخوها يساعدها وهو أقوم بمحاجته ومحاجات غيره ، فلا حاجة الى زيادة حظها . فكان الشرع يعنى اعتناء بالاناث فيجعل على أقاربها من الذكور وظيفة القيام بأمرها فزيد في حظ الذكور عند الاختلاط مقابل القيام بمحاجات الاناث .

(٦) تركت زوجها وأمها واخوتها للام فان كانت مع هؤلاء أخت لاب فلها النصف الذي سواه الله لها . وان كان بدلها أخ لاب فهو محروم لان الله لم يسم له شيئاً وإنما جعله عاصبا يأخذ ما بقى ان بقى . واعتراض الباقر في مثل هذه المسائل مغالطة ، اذ لم يحرم صاحب الكل . وإنما حرم المحروم الذي لم يسم الله له شيئاً . كاحرام الباقر كل الاخوة والاخوات بوجود الام .

(٧) في توريث العصبية خلاف طويل عريض بين الامة والشيعه . سئل الصادق : المال لمن هو ؟ للأقرب ؟ أو للعصبية ؟ فقال الصادق « المال للأقرب ، والعصبية

في فيه التراب ! وتورث الرجال دون النساء قضية جاهلية »

والامة تقول ان الارث في الاسلام مبني على العصوبة وعلى تقديم العصبه .
والشيعه تنكر حق العصبه . والمسأله معركة كبيرة ، والنضال سجال .
تقول الامة اذا استكمل واسه في أهل الفروض سهامهم فالباقي ان بقي ،
للعصبه . يقدم أولى عصبه ذكر ، ولاحق في الباقي للاناث . وان كانت أقرب
الاناث أقرب الى الميت من جميع العصبه . مثاله مات وترك بنتا أو بنتين وعمما
أو ابن عم . الباقي بعد النصف أو بعد الثلثين للعم أو لابن العم ، ولا حظ للبنت
في الباقي ، ولا رد .

دليل الامة سنن النبي في بيان آيات الكتاب وقضاياه في حوادث . فقد قال
الحقوا الفرائض بأهلها فما ابقت الفرائض فلا ولي رجل ذكر : بيانا لآيات الموارث
ولمغنى الاقربين في الآيات . وحديث جابر أن سعد بن الربيع قتل يوم أحد ، وان
النبي زار امرأته ، فجاءت بابنتي سعد فقالت : يا رسول الله ان أباهما قتل وأخذ عمهما
المال كله ، ولا تنكحان الا ولهما مال . فقال النبي « سيقضى الله في ذلك . فأنزل
الله يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين حتى ختم الآية . فدعا النبي
أخا سعد وقال اعط الجاريتين الثلثين واعط أمهما الثمن وما بقى فلك . وقول الشارع
الكريم « وما بقى فلك » اقرار للنظام القديم : ان ما بقى يكون حظ العصبه .
ونظام العصبه قد عدله الشرع تعديلا بعد أن أوفى النساء بأوفر حظوظهن

وقد فصلنا أسباب الارث وقدمنا أعيان الورثة ورأينا ان المعنى الجوهرى في
الوارث هو التعاون والتناصر . حتى إذا لم يوجد في المؤمن القريب معنى النصر
والاعانة كان في صدر الاسلام يحرم من الارث « والذين آمنوا ولم يهاجروا
مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا » . اشترط الهجرة لتحقيق معنى
النصر والاعانة في الوارث . والتناصر في نظام الأبوة كان ينتشر في عمود النسب

بين العصبية . وهم درجات بعضها أولى من بعض . وعلى نظام الأبوة وعلى روح
التناصر بنى نظام المواريث فى الاسلام . والله جل جلاله إذ قسم الميراث بعلمه
وحكمته سعى للبعض حظه ، ولم يسم حظ الآخرين وهم العصبية . ولم يكن عدم
التسمية فى الآخرين لضعف فى قرابة الآخرين ، ولا لضعف فى استحقاقهم .
بل لشدة القرابة ولقوة الاستحقاق بدليل أن الكتاب لم يسم الا حظ الاناث
فقط : البنات والام والاخوات . ولم يسم حظ الابناء والاب والاخوة وجعل
حظ الانثى واحداً قياسياً فى تقدير حظ الذكور فى الابناء والاخوة فقط .
لا فى الاصول . حيث ذكر فى « ولا يويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن
كان له ولد » ساوى بين الاب والام فى الحظ وسمى الحظ لكل واحد على
حدة وحيث جمع الأصلين فى الارث وقال « فان لم يكن له ولد وورثه أبواه
فلا مة الثلث » ذكر حظ الام ، ولم يذكر حظ الاب ، بل جعله عصبية . والاب
وإن كان أقوى فى الاستحقاق ، إلا أن حظه قد يكون أكثر من حظ الام :
يكون مثلى حظها أو خمسة أمثاله . وقد يكون أقص كما فى زوج وأبوين النصف
للزوج ، والثلث بنص الكتاب للأم . والذي بقى وهو السدس لا زيادة لأ كبر
عصبية وهو الاب . والام قد زاد حظها على حظ الاب بالتسمية . وقد يبلغ حظ
الاب خمسة أمثال حظ الام بالعصوبة . والشارع الحكيم بين بيان إعجاز حظ
أكبر العصبات من غير تسمية ولم يسم لأ كبر العصبات خطأً إلا عند وجود
أحق العصبات وهو الابن . وعند وجود الابن لا يبقى الاب وهو أكبر
العصبات عصبية بدليل قوله « ولا يويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إلا
كان له ولد » فمن سعى القران الكريم له الحظ لا يكون عصبية

بين القران الكريم حال أكبر عصبية وهو الاب ، ليتبين حال سائر
العصبات بدلالة النص . والعاصب يحوز كل المال عند الافراد . ولا يوجد

عاصب قد يحوز خمسة أسداس المال عند الاختلاط الا الاب ولا يوجد عاصب
لا يكون حظه أقل من السدس أبداً عند الاختلاط الا الأب . فالأب أكبر
عصبة وأقواء . فاذا تردد حظه من الكل إلى السدس فتردد حظوظ سائر
العصبات أولى فقد ينزل من الكل إلى الصفر فخرمان العصبة لا يدل على
ضعف استحقاقه بل قد يكون أثراً لنظام المجتمع .

قلنا ، بعون الله ، أن الكتاب الكريم في آياته الخمس قد فصل تمام التفصيل
كل مسائل الميراث ، تفصيلاً لم يسعه ولم تحط به كبار مجلدات جميع الكتب
الفقهية من يوم الاجتهاد إلى هذه الأيام . ومثل هذا البيان البين هو أهم وجوه
الاعجاز في عقيدتي . لا مجرد وجوه البلاغة التي تعلمناها كتب البلاغة .
ولا مجرد الوجوه التي بينها وأبدتها كتب أئمة العلوم في وجوه الاعجاز .
وقد كنت أحفظ أمهات كتب المعاني والبيان مثل دلائل الاعجاز وأسرار
البلاغة وطالعت الكثير من كتب أئمة العلوم في وجوه الاعجاز مثل إمام
الشاعرة القاضي أبي بكر محمد بن البائلي . ثم بعد زمن أدركت وتبينت أن
كتاب الله الكريم والقران العظيم أجل وأرفع من أن تنحصر وجوه اعجازه في
حدود الوجوه البيانية التي في تلك الكتب .

والسنة وهي قول الشارع الكريم « الحفوا الفرائض لأهلها وما أبقته
الفرائض فلاولى رجل ذكر » بيان لبعض ما تفيد آيات الكتاب الكريم .
فإن الكتاب قد سمي حظ ذى الفرض ، ولم يسم حظ العصبة . وهم أقوى
الورثة .

وقد طاش طيش كتب الشيعة فقالت إنما هذه السنة كلة ألقاها الشيطان على
ألسنة العامة . وأن طاووساً راوى هذا الحديث عن ابن عباس قد تبرأ منه وأن
ابن عباس أنكروا رواية طاووس ، وأن العصبة في التراب . هذه تقولات

الشيعة على بيان الكتاب الكريم والسنة الكريمة وعلى نظام التورث في الاسلام .
تقولات وتهم عن غفلة وأوهام . فان السنة إن نسيها ناس أو أنكرها منكرفان
الذين هم أحفظ منه وأعدل قد حفظوها والأمة قد تلقتها . حتى أن لم تثبت هذه
السنة فان بيان الكتاب يغنيها . كما قدمنا بيان الكتاب في الفروع وهم أحق ، وفي
الأصول وهم أكبر ، وفي الاخوة في الكلالة . ثم يشمل كل هؤلاء العصابات
قول الله « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون » وقول الله « وأولو
الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » . وقد ثبت ثبوتاً إرث الأعمام
على وجه العصوبة عند وجود البنات في سنن النبي وقضاياه . فان الآية الأولى
تفيد أصل الاستحقاق ، والثانية تفيد التقديم عند الاختلاط ولا تنفي أصل
الاستحقاق .

وللشيعة في نفي التعصيب سنة محفوظة : هي أن عم النبي صلى الله عليه وعلى
آله وصحبه وسلم حمزة قتل يوم أحد فأعطى النبي ابنة حمزة كل الميراث ، ولم يعط
العباس شيئاً . فدل على أن الميراث للأقرب ، لا للعصبة . ولا أعلم هذه الساعة
وجه الحديث : هل كان قضاء النبي حرماً للأخ كما تدعيه الشيعة ؟ أو كان لأجل
أن العباس كان غنياً لا يحتاج ، وابنة امام الشهداء كانت أحوج . فرد الشارع
النصف الباقي لابنة أخيه ورضى به العباس . وهو الأظهر .

وقد روت كتب الشيعة : إن مولى حمزة مات . فأعطى النبي كل المال لابنة
حمزة . فدل أن المرأة ترث الولاء .

(٨) يترتب على الاختلاف في تورث العصبة اختلاف في حظوظ الورثة .
قد يظهر وجه كل ، وإن أنكروه الآخر . أو يكون الوجهان في كفتي الميزان
متكافيان ، ولا يعبأ به المتناكران .

من شواهدا : أم ، زوجة ، بنت . للأم أربعة ، وللزوجة ثلاثة ، وللبنت

اثنا عشر من (٢٤) . والخمسة الباقية بين الأم والبنت بالرد على قدر السهام :
خمسة على أربعة . تصح المسألة من (٩٦) للأم (٢١) ، وللزوجة (١٢) وللبنت
ثلاث وستون . بالاتفاق بين الشيعة والأمة .

ومنها : الأبوان والزوجة والبنت . الواحد الباقي مردود على قدر السهام
للأبوين والبنت عند الشيعة ، وللأب فقط بالعصوبة عند الأمة . وأرى أن
التولين في المسألة متكافيان لأن الأب سمي له حظه من الميراث فخرج من
أن يكون عصبية . وكذلك في (زوج ، أب ، بنت) الأب ذو فرض . وذو
الفرض لا يكون عصبية . فالرد على الأب والبنت بقدر السهام ، الواحد الباقي
على أربعة . واختلاف التولين له وجه جيد . وكأن الأمة خالفت أصلها إذ جعلت
ذا الفرض عصبية .

ومنها : زوج وأبوان . للزوج النصف بنص الكتاب ، وللأم الثلث بنص
الكتاب . والاب ثبت بنص الكتاب إرثه ، ولم يسم له حظ . فهو عصبية . له
الباقي ومن يقول : ان الام لها في المسألة السدس ثم يعبر عنه بثالث ما بقي فقد
احتال على ان يستر خلافه لله ولكتابه . بها يبطل قول الشيعة بطولاً لا يقوم
بعده أبداً لان الاب ليس بصاحب فرض في هذه المسألة . إذ لا فرض للاب
إلا عند وجود الولد . أما إرث الاب فنصوص ، لا يكون الاب بالعصوبة . وادعاء
أن حظ الاب في هذه المسألة هو السدس رد لنص الكتاب من وجوه : فان
السدس مشروط بوجود نولد ، ولا ولد في المسألة . وزيادة على نص الكتاب
وقد ترك التسمية في قوله « وورثه أبواه » ، وترك للأصل المطرد المنتزم عند
التسمية أن يجعل « للذكر مثل حظ الانثيين » ، ولو كان الاب صاحب فرض
عند عدم الولد ، لكان القران الكريم في قوله « ولا يويه اكل واحد منهما
السدس إن كان له ولد » قد غفل مرة غفلة مستولية لان السدس يكون له عند

عدم الولد أيضاً . ولـ كان في قوله « فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث »
قد غفل مرة ثانية غفلة فاحشة إذ لم يعلم فرض الاب في المسألة ، إن كان السدس
فرضه : وليس من دأب الكتاب الكريم إذا ذكر حظ ذى فرض أن يترك حظ
ذى فرض آخر إن كان هذا الآخر يشاركه في الارث على أنه ذو فرض . بل
إنما يترك تسمية حظ هذا الآخر إن كان عصبه .

فتورث العصبه ثابت بجميع آيات الموارث في الفروع والاصول والاخوة
وفي فروع الاصول البعيدة . وقد تلونا كل آيات الارث ، منها الخمس في تقسيم
الميراث بين الورثة . كلها فيها إرث العصبه .

فتراب الشيعة إن أصاب ، فلن يصيب الا فالكتاب .

وللشيعة على اصول تورث الامة اعتراضات :

منها في بنت وبنت ابن وعم أن يكون الباقي بعد النصف للم لان أولى رجل
ذكر ، وأن لا يكون لابنة الابن شيء . وفي أخت لاب وأم وأخت لاب وابن
عم أن يكون الباقي لابن العم والاخت لاب يلزم أن تكون محرومة . وللامة
متمسك من الكتاب لان حظ البنات وحظ الاخوات الثلثان . فاعطاء السدس
تكميل لما سماه الكتاب ببيان السنة .

وعند الشيعة لا إرث لاحد من أولاد الولد عند وجود البنت . والشقيقة
لا يرث معها العم ولا الاخت لاب . فان الميراث كله للاقرب .

ومن اعتراضات الشيعة على اصول الامة أن يكون الابن الصلبي أضعف
من ابن ابن عم في رجل مات وخلف ثمانى وعشرين بنتاً وخلف ابناً . فان
المال على أصل الامة يقسم على ثلاثين للابن منها سهمان . وإن كان بدل الابن
ابن ابن عم لكان للبنات عشرون وللابعد عشرة من ثلاثين . فيكون حظ
الابعد خمسة أمثال حظ الاقرب : شيء لا يكون أبداً في شرع حكيم . وذلك

خروج من حكم العرف المعقول وترك لقول الله « وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله . »

تقول كتب الشيعة في اعتراضها : ما تقولون : إن ترك هذا الميت هؤلاء البنات ، معهن بنت ابن ؟ فان قلتم : إن البنات لها الثلثان ، وما بقي للعصبة ، وليس لبنت الابن شيء بعد استكمال البنات حظوظها ، يقال : المسألة على حالها ، إلا أنه يكون مع بنت الابن ابن ابن ، فان قلتم : إن البنات لها الثلثان والباقي بين ابن الابن وبنت الابن للذكر مثل حظ الانثيين قلنا : فقد خالفتم أصلكم وخالفتم حديثكم . في أى كتاب ، وأية سنة وجدتم أن بنات الابن إذا لم يكن معهن أخوهن لا يرثن شيئاً ، وإذا حضر أخوهن ورثن بسبب أخيهن الميراث ؟ !

هذه اعتراضات الشيعة ظاهرة الورود . ذكرتها إعجاباً بها واستحساناً لها . ومن نظر نظرة في ما تقدم فأجوبتها بين يديه .

(٩) عند الشيعة قانون التنزيل : أولاد الولد تنزل منزلة الولد في الارث والحجب . يرثون ما يرثه ولد الصلب . فأولاد الأبناء تقوم مقام الأبناء وأولاد البنات تقوم مقام البنات . إذا لم يكن للميت ولد ، ولا وارث غيره .

والعمة كالاب ، والحالة مثل الام ، وبنت الاخ مثل الاخ . بل كل ذى رحم بمنزلة الرحم الذى ينتمى به إلى صاحب المال . إلا أن يكون وارث أقرب منه .

ابن عم وخالة . المال كله للخالة لأنها أقرب . ابن عم وابن خالة : الثلثان للاول ، والثلث للثانى .

إذا اجتمع ذوو الارحام فالمال للاقرب : بنو عم ، بنات عم ، عم أب ، عمات الميت المال كله لعمتى الميت هما الاقرب .

بنت الابن ، وابن البنت ؟ على قانون التنزيل الثلثان لبنت الابن ، والثلث لابن البنت . ومن يرى أن الأقرب ولد الابن يقول : إن المال كله لبنت الابن . إذا وجد من صلب الرجل بنت فلا ترث بنت هذه البنت ولا أولاد ابنة أخرى ، ولا ابن الابن . وإنما يقوم كل مقام من يتقرب به إذا لم يكن هناك من هو أقرب منه .

١٠) مات وخلف ابنه زيداً وأولاد ابنه الآخر الذي توفي قبله ؟ أو أولاد بنته زينب وهي توفيت قبله ؟ اتفقت الشيعة والامة على أن الميراث كله لابنه الموجود ، ولا شيء لأولاد ابنه المتوفى قبله ، ولا لأولاد بنته زينب التي توفيت قبله .

والذي أراه ويطمئن اليه قلبي : أن المال نصفان : نصف لابنه الحى ، ونصف لأولاد ابنه المتوفى — تأخذ حظ أبيها . وفي الصورة الثانية المال أثلث ثلثاه لابنه زيد . والثلث لأولاد زينب .

والاصل ان القريب ان كان واسطة في الانتماء يججب الابعد . وان لم يكن واسطة فالاقرب لا يججب الابعد . فزيد في المثال يججب أبناءه ولا يججب أولاد أخيه ولا أولاد أخته .

هذا الاصل هو قانون النسبة . إذ لا تكون نقطة أقرب من نقطة إلا إذا كانتا على خط واحد . فان زال الاقرب فالابعد يحل محله فيكون هو الاقرب . فان كان لاحد ابنان فتوفى أحدهما فأولاد المتوفى تحل محل المتوفى فيكون قريبا مثل قرب الابن الحى . إذ لا بعد إلا بوجود الواسطة . وإذا ذهب الواسطة اقترب البعيد وحل محل القريب . فابن الابن بعد ذهاب أبيه ابن مثل أبيه . بل أولاد الولد بعد ما ذهب الولد تحل محل الولد . فلا تكون أبعاد من الولد الآخر . هذا هو الذى بنى عليه بقاء النوع الانسانى ، وهو الذى يقتضيه نظام المجتمع . وهو

الذى يرشد اليه القران الكريم . فان القران الكريم يعتبر اولاد المتوفى خلفا عن المتوفى . فلا بد أن يكون اولاده فى القرب مثله . يدخلون فى قول الله « يوصيكم الله فى اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين » دخول الاولاد دخولا اوليا .

وكيف ينادينا الكتاب الكريم بقوله : « يا بنى آدم ! » اذا لم نكن خلفا حقيقيا وابنا صليبا لآدم ؟ ذهب الاصول فخلطنا محل الاصول . واول الاصول ابن . فنحن ابن آدم . بل نحن آدم لا يحجبنا حاجب بعد ما ذهب

شريعة الامام صاحب الزمان قائم آل محمد

محمد عليه السلام عجل الله فرجه

فى خلافة الامام الصديق ؟

يروى الوافى عن امهات كتب الشيعة أن الصادق كان يقول : ان الله آخى بين الارواح فى الاظلة (فى عالم المثال) قبل أن يخلق الابدان بألفى عام . فاذا قام قائمنا أهل البيت يجعل الاخ الذى أوى بينهما هو الوارث الذى يرث . ولم يورث الاخ من الولادة . يجعل قائم سبب التوارث نسب الارواح لان نسب الابدان . هذا هو الشرع الالهى فى الشؤون العالية . وبهذه الشريعة الالهية الاصلية جعل النبى أبابكر الصديق بعده خليفة له ، وأورثه كتابه ، وأقامه مقامه فى جميع وظائف النبوة وجميع حقوق الرسالة . فكان الصديق وارثا للنبى بنسب الارواح . ولا ينبغى مثل هذا الارث الاعلى لأحد بنسب الابدان . فلم يرث النبى هذا الارث أحد من أقاربه : لاعمه العباس وكان أحق الناس ولا ابن عمه على وان كان اليه لأقرب الناس . وانما ورثه من أخاه الله بينه وبين نبيه فى عالم الارواح ، ثم جعله أمن الناس على نبيه . فى عالم الاشباح وجعله صاحبه على ظهر الارض وبطنها وشريكه فى الجنة .

وكذلك كان الشأن فى الشرائع السابقة : فان موسى حرم كل أقاربه من

ميراثه ، ولم يرثه في حقوقه وفي كل وظائفه أحد من أقاربه ، بل ورثه فتاه في الحياة الدنيا وابنه بنسب الارواح يوشع (يشوع) بن نون . وقد دعا سليمان بلسان شريعة التوراة ف . . « قال : رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدى . إنك أنت الوهاب . » (ص : ٣٥) لم يكن هذا الملك ينبغي لأحد من ورثته بالنسب ، وإنما كان يليق وينبغي أن يرثه أقرب الناس إليه في عالم الارواح .

ودعا زكريا ، وقد خاف مواليه ، إذ لم يتوسم فيهم من سيرته ويرث من آل يعقوب بنسب الارواح ، فطلب من عند الله لامن رحم امرأته ولياً يرثه ويرث آل يعقوب فقال : « هب لي من لدنك ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله ربي رضياً »

ومعلوم : أن إرث نبي الأمة وارث كل الأمة لا يكون بنسب الابدان وإنما يكون بنسب الارواح . ثم لمسا عين كل ما لمريم من عند الله زاد رجاءه وازداد رغبته : ف . . « هنالك دعا زكريا ربه : قال : رب ، هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء . »

وكل هذه نسب الارواح ، لا مجرد نسب الابدان .

فيا ليت ، لو أن السادة الشيعة قبلت اليوم الحق الذي قد وقع بارادة الله ورضى نبيه ، وأنصفت الشيعة الأمة ، وأخذت بشريعة إمامها المعصوم صاحب الزمان ، وجعلت النبي صاحب القرآن صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم في آخر حياته مثل صاحب الزمان في عظيم دولته ، وقالت : إن أبا بكر الصديق كان وارثاً للنبي وكان إماماً بالحق ، أول خليفة لرسول الله ، وأعدل من قام بكتاب الله ، وبشرع نبيه بعده .

ليت ذلك كان كذلك ! وإلا : (١ :) يجب أن يكون شرع صاحب الزمان

ناسخا لشريعة جده النبي صاحب القران ، ٢) يجب أن يكون النبي أعجز في إقامة شرعه من صاحب الزمان الذي يختفي طوال العصور ، وهو ، بنا ، معذور ، ٣) يجب أن يكون شأن النبي الكريم وشأن دينه الحكيم أقل وأهون عند الله من شأن زكريا ودعائه ، ٤) يجب أن يكون شأن أهل البيت في الارث بعد النبي أقل وأذل من شأن غلام زكريا في إرثه أباه وآل يعقوب ، ٥) وأشنع وأنكر من كل هذه النتائج المنكرة أن يكون العصر الاول في الاسلام ، وقد كان بنص الكتاب خير أمة أخرجت للناس ، لا تزال الشيعة تلغنه في معابدها ومحافلها ، وكتبها وخطبها وفي كل أدعيائها ، مع أن أوائل عصور كل الاديان والامم يعتقدونها أتباعها مقدسة محترمة . — إلا الشيعة . فان العصر الاول وهو أفضل عصور الاسلام تعتقده الشيعة ملعونا :

تدعى الشيعة : أن العصر الاول كان ينافق النبي في حياته ، وارتد بعده ساعة وفاته ، وظلم أهل بيته في كل أموره وكل حركاته ، وحرف كتابه في حروفه وكلماته وآياته .

ومذهب أو كتابه جمع بعض ذلك يكون قد اتحل الشر بخذافيره ، ثم قد اتحل العداء والاعتداء والضرر بزوربه .

وكنت أتعجب وأتأسف إذ كنت أرى في كتب الشيعة أن أعدى أعداء الشيعة وأقوامهم هم أهل السنة والجماعة . ورأيت رأى العين أن روح العداء قد استولت على قلوب جميع طبقات الشيعة

وكل مؤمن ينبغي له أن لا تكون نسبته الى العصر الاول أضعف من نسبة مجنون قيس إلى ليلاه حين يقول :

سأجعل عرضي جنة دون عرضها وديني . فيبقى عرض ليلي ودينها
وإني وان كان عرضي أحقر من أن يكون جنة دون الصديق والفاروق

وأمهات المؤمنين فاني بديني لأرضي أن يكون جنوني في هوى السلف أقل من
مجنون قيس في هوى ليلاه .

« قل : إن كنتم تحبون الله فاتبعوني ! »

« وكلهم باسط ذراعيه بالصيد »

كيف كانت شيعة أهل البيت ،

إذ هم شيعة ؟ ومن هم ؟

زويت في صحائف هذا الكتاب أباطيل كثيرة كبيرة من أمهات كتب الشيعة
وكننت أعرف أن :

في كل جيل أباطيل يدان بها وما تفرد يوماً بالهدى جيل .

إلا أنه فرق كبير بين باطل وباطل . فان كان لباطل الانسان ضرر ذاتي أو اجتماعي
في أدبه وعمله لامته أو لغيره فمثل هذا الباطل نحن نرده . وان لم يكن لباطل
الانسان وضلال عقيدته ضرر له أو لغيره فانا قد نسكت عليه . وليس لنا رغبة في
الكلام على ضلال العقائد . وانما تضطرنى الضرورة الى الكلام على ضرر
العقيدة . ولم أتكلم على عقائد الشيعة في كتابي الوشيعة إلا من جانب عظيم
ضررها للاسلام وللشيعة ولعموم الامة . فاذا سمعنا شيعياً يؤله علياً فانا لانشهد
الزور ، واذا مررنا باللغو نمر كرماً ، نحن عنه معرضون . فانه ضلال بحت : فن
شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر .

أما اذا رأينا أمهات كتب الشيعة تكفر عامة الصحابة ، تلعن الصديق
والفاروق والعصر الاول في الاسلام ، وتقيم الحد على أم المؤمنين السيدة عائشة ،
وتدعى أن مناقبي الصحابة حرفوا القرآن بالزيادة والتحريف والنقصان ف . .
« هذان خصمان اختصموا عند ربهم » مثل اختصاص الملا الأعلى إذ يختصمون :
لننزع ما في صدورنا من غل و سل و سم إخوانا على سرر متقابلين .

وأشهد الله وأقسم بصدق القرآن الكريم ان هذا هو وجه الله الذي عملت
اليه ، وهو المقصد الذي كتبت كتابي له وقصدت اليه .

أيارب ! انى لم أرد بالذى ، به كتبت كتابى ، غير وجهك افارحم!
وقد كنت أرى فى كتب الشيعة مسائل فقهية اجتماعية أستحسنها باعجاب .
قلت فى هذا الكتاب البعض بالنقد ، والبعض بالرد . إذ كنت أرى للشيعة شدة
التقليد بأخبار الأئمة تحت رايات دعاوى الاجتهاد .

فمن أقوم ما استجدته واستحسنته ما وافقت به كتب الشيعة كتب الامة
صادق الموافقة فى معنى الولاية فى قول الله « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم
فقد روت كتب الشيعة أن النبي كان يقول : أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم . فمن
ترك ديناً أو كلاً فعلى . ومن ترك مالا فلورثته . وروى الصادق أن النبي قال :
« أيما مسلم مات وترك ديناً ولم يكن فى فساد ولا إسراف ، فعلى الامام أن
يقضيه . » وهذا المعنى أعلى وأجمع تفسير للولاية ، وأشرف وظيفة اجتماعية للنبي
وعلى الامام بعده . وهذا هو الذى أراده الشارع فى حديث غدير خم إذ قال :
« الست أولى بالمؤمنين من انفسهم . فمن كنت مولاه فعلى مولاه » . وهذا
شرف لعلى ولكل إمام بعده لا يوازيه ولا يقاربه شرف . أما غير هذا المعنى
فلم يرد النبي الكريم وما ادعاه الامام على ولا امام بعده . ولم يجيء فى عرف
الكتاب وعرف السنة المولى بمعنى الرياسة . وكل مؤمن مؤمن مؤمن . « ذلك
بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم . »

وأحسن شىء وأحكم شىء رأيت فى كتب الشيعة ما يرويه الكافى عن
الامام الباقر : عن محمد بن مسلم عن أبى جعفر : قال : لا تذهب بكم المذاهب .
فوالله ما شيعتنا إلا من أطاع الله .

يقول الامام الباقر : يا جابر ، أيكتمنى من اتحل التشيع أن يقول بجنبنا أهل

البيت . فوالله ما شيعتنا إلا من اتقى الله وأطاعه . وما كانوا يعرفون يا جابر إلا بالتواضع والتخشع والامانة ، وكثرة ذكر الله والصوم والصلاة والبر بالوالدين والتعهد للجيران من الفقراء وأهل المسكنة والغارمين والايام وصدق الحديث وتلاوة القران وكف اللسان عن الناس إلا عن خير . وكانوا أمناء عشائهم في الاشياء . واتقوا الله . ليس بين الله وبين أحد قرابة . أحب العباد إلى الله وأكرمهم عليه أتقاهم لا يتقرب إلى الله إلا بالطاعة . وما معنا من الله براءة من النار . ولا على الله لاحد من حجة . من كان مطيعاً لله فهو من أوليائنا . ومن كان لله عاصياً فهو لنا عدو . لا تنال ولا يتنا إلا بالعمل والورع .

قال الباقر : يا معشر الشيعة ، شيعة آل محمد ، كونوا الوسط . يرجع إليكم الغالى ويأحق بكم التالى . فقال سعد : من الغالى ؟ قال : قوم يقولون فينا ما لا نقوله في أنفسنا . ليس أولئك منا ، ولسنا منهم ! وما معنا من الله براءة . ولا بيننا وبين الله قرابة ، ولا لنا على الله حجة .

قال الباقر : ليس منا ولا كرامة ، من كان في مصر فيه مئة ألف أو يزيدون ، وكان في ذلك المصر أحد أورع منه

عن موسى بن جعفر قال : كثيراً ما كنت أسمع أبى : جعفر الصادق يقول : ليس منا من لا تتحدث الخدرات بورعه في خدورهن . وليس من أوليائنا من هو في قرية فيها عشرة آلاف رجل فيهم من خلق الله من هو أورع منه هؤلاء الشيعة هم الشيعة شيعة على كانوا يعرفون بالورع والاجتهاد واجتناب الضغائن والعداوة وكان لهم محبة أول الامة . دين هؤلاء الشيعة كان هو التقوى ، لا التمية . دين هؤلاء الشيعة كان هو الولاية : انولاية الله الحق ، لنيه ، لأهل بيته ، ولصحبه ، وللمؤمنين والمؤمنات كافة : « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض . » هم : « والذين جاؤوا من بعدهم يقولون : ربنا اغفر لنا ولاخواننا

الذين سبقونا بالايان . ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا . ربنا ، إنك رؤوف رحيم . »

كتابي هذا في بدئه كان كراسة صغيرة ، ذرعة ربيعة ، جمعت فيها عقائد من أمهات كتب الشيعة . قدمتها لمجتهدى الشيعة وقلت : انها لا تتحملها الأمة ولن يرتضيها الأئمة ، ولن يقبلها العقل والدين والأدب . قتت عليها قيام من ينكر العمل وان احترم العامل على حد قول الله : « فان عصوك فقل : إني بريء مما تعملون . » (٢٦ : ٣١٦)

فإن كان فرطت منى قسوة وشدة مفرطة ، فلم تكن إلا من تشقق القلب في ما يشقق منه الحجارة ، في مثل عقائد قال الله فيها : « تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً » : لم تكن إلا من سبق القلم في دفع حرارة الألم . فإني أرى أن إقامة الحد على أم المؤمنين عائشة وتكفير أهل البيت وعامة الصحابة ، ودعوى أن فئة من مناقبي الصحابة حرفت القرآن وغيرته وبدلته أضر وأثقل من عقيدة قوم : « دعوا للرحمن ولداً . »

وكل الكتاب لا يقوم إلا على خلاف مثل هذه العقائد . ولم ينكر إلا إياها .
فإني أزن العقائد بضررها وضرارها لا بأخطائها وضلالها .

وإني في ضلال العقائد مرجئ ، صافح . اما في ضرار العقائد فإني معترض صادع ، ومعرض ناصح .

دعوتنا في الاسلام وعقيدتنا في القرآن واحدة . نحن لانستزيدكم في الايمان بالله . فان إيمانكم كامل . ولا تستزيدونا بالولاء . فان ولاءنا لأهل البيت أصدق وأخلص لسلامته من آثام الطعن على أهل البيت والعصر الاول ومن اللعن على أفضل العصور الاسلامية .

وإني مهما قسوت وجفوت في البيان فلم أبلغ مبلغ كبار أئمة الشيعة مثل محمد

ابن نعمان المفيد ، ومحمد بن بابويه الصدوق ، ومحمد بن الحسن الطوسي في المساواة عند الخطاب . يقول الصدوق محمد بن بابويه في رسالة العقائد :

« اعتقادنا في الغلاة والمفوضة انهم كفار بالله ، أضل من جميع الالهواء المضلة وانه ماصغر الله أحد تصغيرهم بشيء . والأئمة بريئة كل البراءة من أباطيلهم »

ثم ، بعد أن أخذت في طبع الكتاب ، زدت فيه مسائل فقهية اجتماعية . وصلت الينا غير منحلة وبقيت بيننا خلافة مثل مسألة الامامة والخلافة ، ومسائل المتعة والعول والميراث . فبسطت القول فيها بسطاً هادياً الى حلها ، حلاً ينجي الطلبة من الازمة الفكرية التي نحن فيها . فان الازمة الفكرية التي تورطنا فيها أشد عندنا من كل أزمة اجتماعية اقتصادية .

وأصعب بلية في الشرق أراها : أن فكر فقيه الاسلام عقيم عاقر . بها هجرت دول الاسلام شرع القران ، وبها رغبت الامة عن مدارس الاسلام .

ما مشكل أن القيود تكون غل الأرجل
أن القيود على العقول ! فذاك كل المشكل

إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم
تجرى من تحتهم الأنهار في جنات النعيم
دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام
وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين

— فهرست مضامين الكتاب —

١	أهم ما رأته : مستقبل المدارس	١٦	تفنيد دأب الشيعة في اللعن	ب م
٢	في بلاد الاسلام	د : ز	عبرة بعبرة	ج ح
٣	في بلاد الشيعة	ز : ي	أصول الايمان عند الشيعة	ح م
٤	بين كتب الشيعة	ي : ع	منزلة هارون من موسى ؟	ط م
٥	شهادة عثمان والحسين	ك : ن : س	الهاشمي لا حق له	ج ن
٦	إمام الشيعة يتهم علياً ويبرى يزيد	ن : ع	خلافة الصديق بتعيين النبي	٢١
٧	تكذب كتب الشيعة		واتخاب الأمة	ون
٨	على كتب الأمة	ف : ع	الفاروق كان أعلم من علي	ن ط
٩	الذنب في شهادة الامام الحسين		سيرة الشيخين تعادل سنن النبي	اس
١٠	على الشيعة	ل : م : ع	الامام عثمان وشهادته	٢٤
١١	إساءة في كتاب أصل الشيعة	ف : ص	أسباب الاضطراب زمن علي	س د
١٢	فرية أصل الشيعة	ق : ر	الانقلابات في الخلافة الاسلامية ١ : ٣	٣
١٣	أدب اليهود في دين الله	ر : ش	لم ألغيت الخلافة في توركيا	٣ : ٤
١٤	الأمة مقدمة ؟ أو الائمة ؟	ت : ث	غاية الادارة في الشرع الاسلامي	٢٨
١٥	عقيدة الشيعة حرمان الأمة	ث	وشكل الحكومة	٤ : ٥
١٦	الأمة شريكة لنيها		هل أسس نبي الاسلام دولة ؟	٥ : ٧
١٧	في كل ما كان له	خ : لب	شكل الدولة في الاسلام	٧ : ١١
١٨	العصر الأول أفضل .		هل كانت حكومة الاسلام	٣١
١٩	والأمة معصومة	لج : م	ثوقراطية ؟	١١ : ١٤
٢٠	آنس المؤلف نور بشارة		رسالة المراجعة	١٩ : ٣٨
٢١	في آية لاستقبال الأمة	م	عقائد الشيعة لاتحملها الأمة	٢١ : ٢٣

٥١	الشيعه تضع ولا ذوق لها	٣٤	الشيعه فى الدول والامم الاسلاميه
١٤٣ : ٤٦	فى الوضع	٢٥ : ٢٤	وجهادها
٤٧ : ٤٦	أسانيد الشيعه فى أخبارها	٢٦	٣٥ أحاديث الأئمة فى نظر الشيعه
٤٧	بحث المآن مقدم على بحث السند	٣٦	آيات وسور نزلت فى كفر العصر
٤٨	أدب الامه فى الاحاديث والعلوم	٢٧	الاول وكفر الامه على زعم الشيعه
٤٩	علم الامه بالسنن أكثر من الأئمة	٢٩ : ٢٧ : ١٠٤	٣٧ تقيه الشيعه
٥٦	نظر المؤلف الى أخبار الشيعه	٢٩	٣٨ أباطيل شيعه فى كتب الشيعه
٤٩	وتقدمه اياها	٣١ : ٣٠	٣٩ العول فى كتب الشيعه
٥٢ : ٥١	مسائل حسنة فى كتب الشيعه	٣٣ : ٣٢	٤٠ عرض النبى إرثه لعمه
	عقيدة المؤلف فى عمود النسب	٣٥ : ٣٤	٤١ دين الشيعه روحه العدا
٥١	الظاهر	١٠٥ : ٣٥	٤٢ كيف كانت الأئمة تربى الشيعه
	مسح الارجل وغسلها فى	٣٧	٤٣ لا حافظ ولا قارى بين الشيعه
٥٦ : ٥٢	الوضوء		٤٤ مصحف الأئمة ومصاحف
	رد المؤلف مذهب الشيعه	٣٨ : ٣٧	الصحابه وعلى
٥٦ : ٥٢	فى مسح الارجل	٣٩	٤٥ الشيعه تطعن على أزواج النبى
٥٧ : ٥٦	للشيعه فى الربا حيل باطله	٤٠	٤٦ كتب الشيعه تقذف نساء الامه
٦٠ : ٥٧	عقيدة المؤلف فى مسائل الربا	٤١ : ٤٠	٤٧ أموال الامه كلها حرام
	للشيعه ميل منتشر الى الازدحام		٤٨ أكاذيب موضوعه
٦١ : ٦٠	فى النساء	٤٣ : ٤١	على السنة الأئمة
	لائمة الشيعه دعاوى لم تكن	٤٥ : ٤٤	٤٩ أمهات كتب الشيعه
٦١ : ٦٠	لفراغتة ولا لئمرادة		٥٠ اشكال الزنادقة بزيله الامام
٦٢ : ٦١	الشيعه تنكر على الامه كل أعمالها	٤٦ : ٤٥	على بدعوى تحريف القران

٩١:٨٦	٨٠	٦٦: ٦٢	٦٦
		٦٧: ٦٦	٦٧
١٠٩ ٩١	٨٢	٦٩: ٦٧	٦٨
		٦٩: ٦٧	٦٩
٩٢ ٩١	٨٣	٧٠: ٦٩	٧٠
		٧٠	٧١
		٧١	٧٢
		٧٣	٧٣
		٧٤: ٧٣	٧٤
		٧٧: ٧٥	٧٥
		٧٦	٧٦
		٧٦	٧٧
		٧٩: ٧٨	٧٨
		٨٠: ٨٦: ١٠٤	٧٩
		٨٦: ٨١	٨٠
			٨١
			٨٢
			٨٣
			٨٤
			٨٥
			٨٦
			٨٧
			٨٨
			٨٩
			٩٠
			٩١
			٩٢
			٩٣
			٩٤
			٩٥
			٩٦
			٩٧
			٩٨
			٩٩
			١٠٠
			١٠١
			١٠٢
			١٠٣
			١٠٤
			١٠٥
			١٠٦
			١٠٧
			١٠٨
			١٠٩
			١١٠
			١١١

١٣٠ : ١٣١	كان أهدى الأمة	٩٣	البداء عقيدة يهودية اتحلته
١٠٤	من أين جاء وهم تكرر	١١٥ : ١١٤ : ١١٣ : ١٢٠	الشيعة
١٣٢ : ١٣١	نسخ المتعة ؟	٩٤	الشيعة تزخرف الأقوال تخلصاً
١٠٥	لم يكن نكاح ذات النطاقين	١١٨ : ١١٥	من خزي البداء
١٣٢ : ١٣١	متعة	٩٥	تقول الشيعة : ان جد النبي
١٠٦	حديث المتعة من الغرائب	١١٦	عبدالمطلب أول من قال بالبداء؟
١٤٤ : ١٣٣ : ١٣٢	وهم فيها جماعة	٩٦	لأهل العلم في الكتب تحريف
١٣٥ : ١٣٣	١٠٧ معنى آية وليستغف		كلمات نزلت في القرآن وابتدأها
١٠٨	ثبت تحريم المتعة بأدلة	١١٩	في غير معانيها
١٤٣ : ١٤٠ : ١٣٥	قاطعة	٩٧	ليس في الاسلام ولا في القرآن
١٠٩	قصة عرض لوط بناته	١٣٠ : ١٢٠	نكاح متعة
١٤٢ : ١٤٠	لقومه	٩٨	اجمال ما في كتب الشيعة
١٤١	١١٠ استحلال المتعة موضوع	١٣٠ : ١٢٦ : ١٢١	في بيان المتعة
١٤٢	١١١ عبرة بالغة من أدب الكفرة	٩٩	ما في كتب الأمة
١٤٢	١١٢ قول الشيعة أن النبي تمتع فرية	١٢٦	من أخبار المتعة
١٤٤	١١٣ يبين عمر عقيدته في المتعة	١٠٠	بيان ما ورد عن ابن مسعود
١١٤	١١٤ خارقة عمر في اهتمامه بالدين	١٢٨	في حل المتعة
١٤٥ : ١٤٤	والسياسة !	١٠١	انتقاد رواة السنن
١١٥	من أعاجيب عقل عمر أن النبي	١٣٠ : ١٢٩	في تلفيق المتون
١٤٥	واقفه في أعظم الامور	١٠٢	معنى قول ابن مسعود
١١٦	١١٦ متعة الشيعة زنامستحل وأضر فاحشة.	١٣١ : ١٣٠	في حادثة المصاحف
١٦٤ : ١٤٦ : ١٤٥	١١٧ مرة متعة مهلكة	١٠٣	عثمان في أمر المصاحف

١٥٨	١٠٧	١٠٧	١٤٦	٩٣	لعن المحلل تحريم للمتعة
١٥٩ : ١٥٨	١٠٨	١٠٨		٩٤	قول الشيعة : « لولا نهى عمر عن
	١٠٩	١٠٩			المتعة ما زنى الاشقى » كاذب
١٦٤ : ١٦٣ : ١٦٠ : ١٥٩		المتعة	١٤٧ :		موضوع على لسان على
	١١٠	ترتيب الآيات قديفيد أبلغ معنى		٩٥	على كان يحترم عمر وأخبار التعادى
١٥٩		في القران	١٤٧ : ١٤٨		موضوعه
١٦٣ : ١٦١	١١١	بيان « فما استمتعتم به »	١٤٨	٩٦	اعتذار المؤلف في إطالة فصل المتعة
	١١٢	المعنى العمدة في الشريطة يقعنى		٩٧	رد المؤلف فرية « أصل الشيعة »
١٦٢		الجزء	١٤٩		على أهل الادب
١٧٢ : ١٦٥	١١٣	اجمال مائيت في حكم المتعة		٩٨	إبطال قول الشيعة ان المتعة تنزلت في
	١١٤	ماجرى بين الصادق وأبي حنيفة فى	١٤٩ : ١٦٥		القران الكريم
١٦٦ : ١٦٥		المتعة موضوع	١٦٠ : ١٤٩		تفسير ثلاث آيات في المحارم
	١١٥	شاذة « الى أجل مسمى » تبطل	١٥٦ : ١٥٠	٩٩	أوهام الرواة فى أجداد النبي
١٦٧ : ١٦٦		قول الشيعة فى المتعة	١٥١ : ١٥٠	١٠٠	إلا فى الاستثناء معناه ولا
	١١٦	فلسفة الشيعة فى المتعة مخرفة مخرفة	١٥٢	١٠١	التحريم له فى القران معان
١٧٥ : ١٦٨ : ١٦٧				١٠٢	الدخول لا يمكن أن يجعل شرطاً فى
	١١٧	اتفقت كتب الشيعة على بطلان متعة	١٥٤ : ١٥٣		تحريم أمهات النساء
١٦٩ : ١٦٨		الشيعة من غير شعور		١٠٣	الاحلال بجهة لا ينافى التحريم من
١٧٥	١١٨	مسألان أدبيتان : خزم جزم	١٥٥		جهة أخرى
	١١٩	أهم مسألة فى هذا الكتاب ان الآية	١٥٦	١٠٤	الاستثناء اذا تقدمه أمور
		أهم وأعم من قول الأئمة ورواية	١٥٦	١٠٥	تفسير والمحصنات من النساء
١٧٥		الاصحاب	١٥٨ : ١٥٦	١٠٦	تحقيق عقد النكاح الاسلامى

١٨٣	الكتاب حل لكم	١٢٠	رأى المؤلف في ملك اليمين ١٧٠: ١٧١
١٨٣	اجتهاد المؤلف في ذباح الممل	١٢١	سنن جمعت مقاصد النكاح ١٧١: ١٧٢
٢٢٥	مسائل العول والارث ١٨٥ : ١٨٥	١٢٢	حكومات دول الاسلام اليوم أفتة
١٩٧	بيان القران الارث معجز ١٨٥ : ١٩٧	١٨٥ : ١٧٢	من فقهاه
١٨٧	حكم الوصية في الاسلام ١٨٥ : ١٨٧	١٢٣	أهل الأدب قد يكون لهم خطأ
١٣٨	المرأة تساوى الرجل في	١٧٣	في فهم الكتاب
١٨٨	حقوق الارث ١٩٤ : ١٨٧ : ١٨٨	١٢٤	اعتراض أديب على شرع الاسلام
١٣٩	دليل أن الام تحجب	١٧٣	في معاملاته الام والأديان
٢١٤	الاخوة والاخوات ١٧٨: ١٩٦: ٢١٤	١٢٥	جواب المؤلف على اعتراض ابن
١٤٠	الارث نصيب مقطوع لا اختيار	١٧٤ : ١٧٨	حزم
١٨٨	في الحرم لأحد	١٢٦	الآيات الكريمة في عدل الاسلام
١٩٣	آيات في الموارث ١٨٧ : ١٩٣	١٢٧	في معاملاته الاثم والاديان ١٧٤ : ١٧٦
١٩٠	مبنى التوارث في صدر الاسلام ١٩٠	١٢٧	لاحاكم على الأديان وعلى الافكار
١٩٢	أسباب الارث في شرع الاسلام ١٩٢	١٧٥	الا لله
١٤٤	الارث في الاسلام يبنى على نظام	١٢٨	في من نزل آيات القتال ؟ ١٧٧
١٩٤	الابوة وعلى نظام الحفظ ١٩٤	١٢٩	أساليب البيان في القرآن ١٧٨ : ١٨٢
١٤٥	بيان القران في سهام الفرائض	١٣٠	الآيات في الانم الاربع والست
١٩٦	رياضى بنى على خواص الاعداد	١٨٠ : ١٨١	
١٩٦ : ١٩٤		١٣١	هل لكل أمة ودين كتاب ؟ ١٨١
١٤٦	العول فى المخرج ضرورى نص	١٣٢	معنى الحصر فى « اليوم أحل
١٩٦ : ١٩٤	عليه القران فى أول الآيات	١٨٢	لكم الطيبات ؟
	وأخرها	١٣٣	معنى « وطعام الذين أوتوا

١٥٨	المراة لا ترث الأرض	١٤٧	مغنى آية « أبؤكم وأبناؤكم .
٢١٤ : ٢١٢	والعقار	١٩٨	لا تدرؤن أئهم أقرب لكم نفعاً
٢١٥	٠١٥٩ - الزوجان يتوارثان الكل	١٤٨	الكلالة معناها ظاهر بئنه فى
١٦٥	جواب المؤلف عن اعتراض	٢٠٠ : ١٩٩	الآئتين القرآن
٢١٦ : ٢١٥	الباقر على نص الكتاب	١٤٩	مسألة أدبية : أن الضائر قد
٢٢٢	فى تورئث العصبة اختلاف ٢١٦ : ٢٢٢	٢٠٠	تكون نكرة
١٦٢	العصوبة ثابتة بنص الكتاب	١٥٠	قول أهل العلم فى « وان كان
٢٢١ : ٢١٩ : ٢١٧			رجل يورث كلالة » مشكل
١٦٣	اعتراضات الشيعة على أصول	٢٠١	لوجوه ستة
٢٢٣ : ٢٢٢	الأمة فى التورئث	١٥١	رأى المؤلف فى هذه الآفة وكل
١٦٤	عقيدة المؤلف فى تورئث ابن	٢٠٤ : ٢٠٢	آفات الموارئث
٢٢٤	الابن عند وجود الابن الآخر	٢٠٨ : ٢٠٤	تفصئل البهان فى العول
١٦٥	شريعة صاحب الزمان فى خلافة	١٥٣	حصر القرآن كل الدين فى التفكر
٢٢٨ : ٢٢٥	الصديق	٢٠٩	والتوئيد
١٦٦	كيف ينبغى ان تكون نسبة	١٥٤	عقيدة المؤلف فى « وعلى الذين
٢٢٧	المؤمن الى العصر الاول ؟	٢١٠	يطبقونه فذفة طعام »
١٦٧	كيف كانت الشيعة ، إذ هم	٢٢٥ : ٢١١	مسائل علمفة فىها فوائد
٢٣٠ : ٢٢٨	شعبة ؟	٢١٢ : ٢١١	الحقوق يرئثها الورئثة
٢٣١	اعتذار المؤلف فى قساوته	١٥٧	حقوق المرء مثل حقوق الأمة
٣٢٢	أصعب بلفة فى الشرىق ؟	٢١٢	ئبوتاً واتقاء

٣	تيوقراطية؟	هـ	الاقلابات الخمسة في الخلافة
٦ : ٨	العقل ؟ أم النقل	ز	ماضى الخلافة ومستقبلها
	خلاصة الفلسفة في آية تعليم	ط	هل أسس نبي الاسلام دولة ؟
٩	الاسماء وعرض المسميات		هل كانت في الاسلام حكومة

جدول الاغلاط

ص	س
(٢١ : ٢١)	يحب :
(١٧ : ٤٠)	على الشيعة :
(٧ : ٤١)	وضعتها :
(٢ : ١٤٣)	تعجب :
(١٥ : ١٩٨)	العلم :
١٠٨	٢٠٨ :
(م ط : ١٥)	لم يتقدم عليه : لم يتقدم عليه أحد

﴿ آثار المؤلف ﴾

- (١) أيام حياة النبي عليه السلام
- (٢) نظام النسيء قبل الاسلام
- (٣) نظام التقويم في الاسلام
- (٤) شرح العقيلة في رسم المصاحف
- (٥) شرح « طيبة النشر في العشر »
- (٦) شرح الناظمة الراهية في سور القرآن وآياته.

﴿ تطلب الكتب الثلاثة الأول من مكتبة الخانجي ﴾

تم طبع

التذكارُ في أفضل الأذكارِ

القرآن الكريم

و

البركة

في فضل السعي والحركة

﴿ الكتابان المذكوران يطلبان من مكتبة الخانجي ﴾

بشارع عبدالعزيز بمصر

Library of



Princeton University.

Princeton University Library



32101 072245135